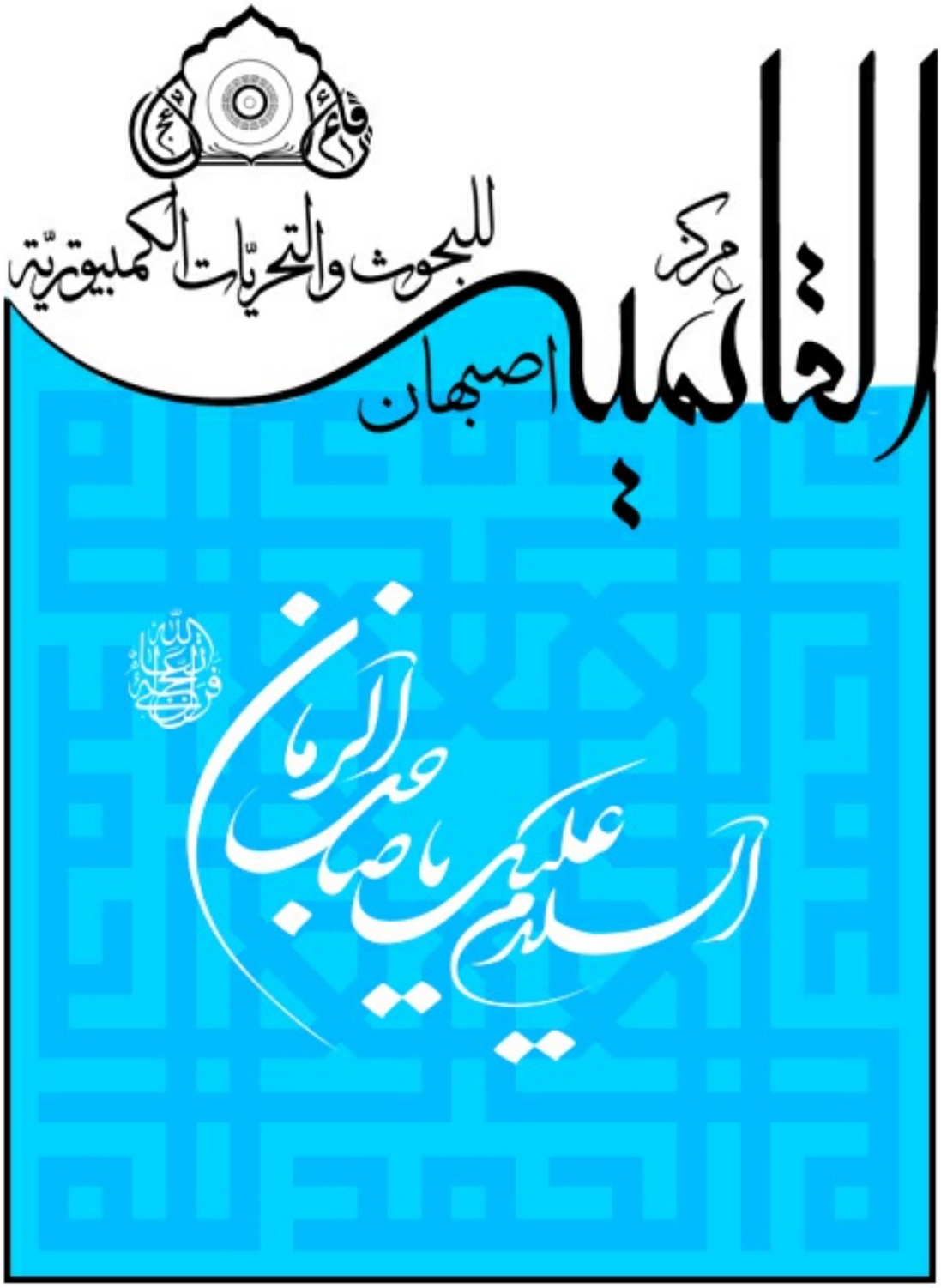

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

دعوى السفارة

في

الغيبة الكبرى

تأليف

محمد سند

بسم الله الرحمن الرحیم

دعوى السفاره فى الغيبه الكبرى

كاتب:

محمد السند

نشرت فى الطباعة:

محبين

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
دعوی السفاره فی الغیبه الکبری ----- ۷
اشاره ----- ۷
اشاره ----- ۷
المقدمه ----- ۹
فی الفرق بین السحر و المعجزه و الکرامه ----- ۱۲
فی کون انقطاع النائب الخاص للامام الحجه عقیده من ضروریات مذهب الامامیه الاثنی عشریه ----- ۲۹
فی معنی النیابه ----- ۲۹
فی کلمات العلماء ----- ۳۰
اشاره ----- ۳۰
کلام الشیخ ابن قولویه و ابن ابی خلف الاشعری القمی ----- ۳۱
کلام ابی محمد بن موسی النوبختی و الشیخ المفید ----- ۳۴
کلام الشیخ الصدوق و روایته للتوقیع بانقطاع النیابه ----- ۳۷
کلام الشیخ الطوسی ----- ۳۹
کلام الشیخ النعمانی ----- ۴۱
کلام الشیخ ابن الفتال و أمین الاسلام ابی علی الطبرسی ----- ۴۴
کلام الشیخ ابی منصور الطبرسی ----- ۴۶
کلام العلامه الحلی ----- ۴۷
کلام الخواجه نصیرالدین الطوسی ----- ۴۷
کلام العلامه المجلسی ----- ۴۸
کلام الفیض الکاشانی ----- ۴۹
کلام السید عبدالله الشبر ----- ۴۹
اشتهار انقطاع النیابه الخاصه عند علماء العامه (السنه) و تشنیعهم بذلک علی الشیعه- کلام الشهرستانی ----- ۵۰
کلام الخواجه کلان ----- ۵۱

کلام المتقی الهندی ---- ۵۲
نیابه الفقهاء ---- ۵۲
منابع الشریعه (القرآن و السنه) و أنهما الحجه الظاهره و العقل الحجه الباطنه و أن العقل أول الامور و مبدأها ---- ۵۹
ان الرؤیا لیست مصدرا للتشریع ---- ۷۴
نبذه من حالات النواب الاربعه و السفراء فی الغیبه الصغری ---- ۹۷
ذکر المدعین للبابیه فی الغیبه الصغری و قصصهم و نسبتهم الاباطیل الی الائمه ---- ۱۱۱
فی ثواب التمسک بالدین فی الغیبه الکبری ---- ۱۲۵
تفسیر ما وقع من ورود کتاب من الناحیه المقدسه ---- ۱۳۲
من هم الابدال و الاوتاد استعراض ما ورد من الروایات و عموم معناهما لافراد متفاوته ---- ۱۴۰
فی الفرق التی انحرفت عن الطائفه الامامیه و کیفیه انحرافها ---- ۱۴۸
فی تاریخ البابیه فی ایران ---- ۱۷۳
الخاتمه ---- ۱۹۵
فی خروج الدجال ---- ۱۹۵
فی علامات ظهور الحجه و عده أصحابه ---- ۱۹۷
فی مدح العلم و ذم الجهل ---- ۲۰۰
تعریف مرکز ---- ۲۰۲

دعوی السفاره فی الغیبه الکبری

اشاره

سرشناسه : سند، محمد، - ۱۳۴۰

عنوان و نام پدیدآور : دعوی السفاره فی الغیبه الکبری/ تالیف محمد السند

وضعیت ویراست : [ویراست ؟]

مشخصات نشر : موسسه المحبین للطباعه و النشر، ۱۴۲۵ق. = ۲۰۰۴م. = ۱۳۸۳.

مشخصات ظاهری : ط، ص ۲۱۴

شابک : ۹۶۴-۷۱۰۳-۶۲-X

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : چاپ قبلی: مکتبه الداوری، ۱۴۱۱ق. = ۱۳۶۹

یادداشت : عربی

یادداشت : چاپ ششم

یادداشت : کتابنامه به صورت زیرنویس

موضوع : محمدبن حسن(عج)، امام دوازدهم، ۲۵۵ق. - -- نیابت

موضوع : محمدبن حسن(عج)، امام دوازدهم، ۲۵۵ق. - -- رویت

رده بندی کنگره : BP۲۲۴/۴/س ۹د۷ ۱۳۸۳

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۴۶۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۸۳-۳۵۳۲۷

ص: ۱

اشاره

دعوی السفاره فی الغیبه الکبری

تالیف محمد السند

ص: ۲

المقدمه

بسم الله الرحمن الرحیم الحمدالله الذی یهدی من یشاء و یضل من یشاء و له الحجه البالغه و الصلاه و السلام علی مجمد خاتم انبیائه و سید رسله الذی ارسله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون و علی آله الاوصیاء الهداه و خاتمهم المهدی المنتظر الذی یملاء الارض قسطا و عدلا بعد ما ملئت ظلما وجورا.و بعد فقد قال جل و علی «أحسب الناس أن یترکوا أن یقولوا آمنا وهم لایفتنون» یفتنون کما یفتن الذهب و یخلصون کما یخلص الذهب کما قال الکاظم علیه السلام و لابد للناس من أن یمحصوا ویمیزوا و یغربلوا و سیفرج من الغربال خلق کثیر کما جاء عن الصادق علیه السلام.و عن الباقر علیه السلام أنه قال: لتمحصن یا شیعه آل محمد تمحیص الکحل فی العین و ان صاحب العین یدری متی یقع الکحل فی عینه و لایعلم متی یخرج منها و کذلک یصبح الرجل علی شریعه من أمرنا و یمسی و قد خرج منها و یمسی علی شریعه من أمرنا و یصبح و قد خرج منها و فی خبر آخر و الله لتمحصن حتی لایبقی

منکم الا الاقل (۱) والا الانـدر فالانـدر و لایکون الذی تمدون الیه أعناقکم (و هو ظهور الحجه (عج)) حتی یشـقی من شـقی و یسـعد من سـعد.و ان من تلـک الفتن العمیاء هی توالی المـدعین للنیابه الخاصه (الوساطه) والسـفاره فی الغیبه الکبری بأسالیب و أشـکال مختلفه و تسـمیات متعـدره یموهون بهـا علی مختلف أصـناف النـاس فتـاره تحت غطـاء التشـرف و الفوز بلقاء الحجه و أخری النظـاهر بـالتقی و الورع و الوسول الی مقـام اللبـدال و الاوتـاد و ثـالثه الرویا فی المنام و رابعه السـحر و الشـعبذه و اظهاره کمعجزه و کرامه و خامسه المکاتبه و... و...ومن ثم انتظم البحث فی هـذه الصـفحات بعـداد تلک الشـبه تنبیها علی زیفها و ابانه لزیغهـا و الافانقطـاع السـفاره فی الغیبه الکبری کالنار علی المنار و کالشـمس فی رابعه النهار حتی أن الشـیخ أباالقاسم جعفر بن محمد بن قولویه (۲) قال: «أن عندنا (أی الطائفه الامامیه) أن کل من آدعی المر (أی السـفاره) بعد السـمری (آخر النواب الربعه فی الغیبه الصغری) فهو کافر منمس (محتال) ضال مضل» (۳) فلو لا التلبیس بالاقنعه المتلونه و الالتواء بالطرق المعوجه لما کانت حاجه للخوض فی ذلک و منوال الکتاب کمایلی:فصل: فی الفرق بین السـحر و المعجزه و الکرامه.فصل: فی کون انقطاع النائب الخاص للامام الحجه (عج) عقیده من ضروریات الامامیه الاثنی عشریه، و فیه عشره امور:

۱- ۱. الغیبه للنعمانی باب التمحیص و الامتحان.

۲- ۲. صاحب کتاب کامل الزیارات واستاذ الشیخ المفید فی الفقه قال عنه النجاشی من ثقات أصحابنا و أجلائهم فی الحدیث و الفقه قرأ علیه شیخنا أبو عبدالله الفقه و منه حمل کل ما یوصف به الناس من جمیل و فقه فهو فوقه.

۳- ۳. الغیبه للشیخ الطوسی ص ۲۵۵.

الاـول: معنی النیابه.الثـانی: کلمـات علمـاء الطـائفه رضـوان الله تعـالی علیهم.الثـالث: النیـابه العـامه للفقهـاء.الرابع: منـابع الشـریعه.الخامس: الرویا لیست مصـدرا للتشـریع.السادس: نبـذه من أحوال النواب الاربعه (رض) فی الغیبه الصـغری.السابع: ذکر المـذمومین الـذین ادعوا البـابیه لعنهم الله.الثامن: ثواب الثبات و المتسک بالـدین فی الغیبه الکبری و شـده المحنه.التاسع: تفسـیر الکتاب الوارد من الناحیه المقدسه علی الشـیخ المفید و تشرف عده من أساطین الفقه و العلم بلقاءه (عج).العاشر: من هم الابدال و الاوتـاد؟فصل: فی الفرق التی انحرفت عن الطائفه اللمامیه و کیفیه ذلک.فصل: فی تاریـخ البابیه فی ایران.الخاتمه و فیها ثلاث امور:الاول: فی خروج الرجال.الثانی: ظهور الحجه علیه السلام و أصحابه.الثالث: فی دام الجهل و مدح العلم.هذا ما وسع المجال لسطره و بالله التوفیق.

فی الفرق بین السحر و المعجزه و الکرامه

لما کان طریق اثبات النبوه هی المعجزه التی هی من قبل الله تعالی و هی تفترق عن السحر کان من اللازم معرفه کل منهما بنحو عمیق و دقیق کی لایلتبس الامر و یعلم المحق من المبطل و الصادق من الکاذب، سئل ابن اسکیت الرضا علیه السلام بعد مابین له علل و وجه معجزات الانبیاء فما الحجه علی الخلق الیوم فقال علیه السلام العقل تعرف به الصادق علی الله فتصدقه و الکاذب علی الله فتکذبه فقال ابن السکیت: هذا و الله الجواب (۱) و سئل ابابصیر الصادق علیه السلام: الای عله أعطی الله عزوجل انبیاوه و رسله و أعطاکم المعجزه فقال: لیکون دلیلا علی صدق من أتی به و المعجزه علامه لله لایعطیها الاانبیاءه و رسله و حججه لیعرف به صدق الصادق من کذب الکاذب (۲) .قال المحقق الطوسی (۳) فی التجرید «و طریق معرفه صرقه (النبی علیه السلام)

۱- ۴. البحار ج۱۱ ص۷۰ نقلاء عن علل الشرایع و عیون اخبار الرضا (ع) للصدوق.

۲- ۵. البحار ج۱۱ ص۷۰ نقلاء عن علل الشرایع و عیون اخبار الرضا (ع) للصدوق.

۳- ۶. المحقق الطوسی من أکابر علماء الامامیه و له خدمات کبیره للمذهب و قد برع فی علوم کثیره کالفلسفه و علم الکلام و الفلک و الهیئه و الهندسه و غیرها.

ظهور المعجزه علی یده و هم ثبوت مالیس بمعتاد أو نفی ما هو معتاد مع خرق العده و مطابقه الدعوی»و قال العلامه الحلی (۱) فی شرحه للتجرید فی ذبل العباره «الثبوت و النفی سواء فی الاعجاز فانه لافرق بین قلب العصاء حیه و بین منع القادر عن رفع اضعف الاشیاء و شرطنا خرق العاده لان فعل المعتاد و نفیه لایدل علی اصدب و قلنا مع مطابقه الدعوی لان من یدعی النبوه و یسند معجزته الی ابراء الاعمی فیحصل له الصمم مع عدم برء الاعمی لایکون صادق.و لابد فی المعجزه من شروط احدها: ان یعجز عن مثله أو عما یقاربه الامه المبعوث لیها. الثانی: ان یکون من قبل الله تعالی أو بامره. الثالث: ان یحدث عقیب دعوی المدعی للنبوه أو جاریا مجری ذلک و نعنی بالجاری مجری ذلک أن یظهر دعوه النبی فی زمانه... الخامس أن یکون خارق للعاده»و قال المحقق الطوسی فی التجرید أیضا «المسئله الخامسه فی الکرامات: و قصه مریم و غیرها تعطی جواز ظهروها علی الصالحین» و قال العلامه الحلی فی شرحه للعباره «استدل المصنف (قده) بقصه مریم فانها تدل علی ظهور معجزات علیها و غیرها مثل قصه آصف و کالاخبار المتواتره المنقوله عن علی و غیره من الائمه علیهم السلام»و قال المحقق الطوسی بعد ذلک «ولایلزم خروجه عن الاعجاز و لا النفور و لا عدم التمیز و لا ابطال دلالته و لا العمومیه»و قال العلامه فی شرحه «أن المعجزه مع الدعوی مختص بالنبی علیه السلام

---

۱ - ۷. العلامه الحلی هو الشیخ جمال الدین ابومنصور الحسن بن یوسف بن المطهر شیخ الطائفه و علامه و قته و صاحب التحقیق و التدقیق کثیر التصانیف انتهت رئاسه الامامیه الیه فی المعقول و المنقول.

فاذاظهرت المعجزه على شخص قاما ان يدعى النبوه أولا فان ادعاها علمنا صدقه اذ اظهار المعجزه على يد الكاذب قبيح عقلا و ان ام يدع النبوه لم يحكم بنوته فالحاصل أن المعجزه لاتدل على النلوه ابتداء به تدل على صدق الدعوى فان تضمنت الدعوى النبوه دلت المعجزه على تصديق المدعى فى دعواه و لايلزم اظهار المعجزه على كل صادق اذ نحن انما نجوز اظهارها على مدعى النبوه أو الصالح اكراما لهما و تعظيما و ذلك لايحصل لكل مخبر بصدق و ان امتياز النبى عليه السلام يحصل بالمعجزه و اقتران دعوى النبوه و هذا شى ء يختص به دون غيره و لا يلزم مشاركه غيره له فى المعجز مشاركته له فى كل شى ء و كما لايلزم الاهانه انحطاط مرتبه الاعجاز مع ظهور المعجز على جماعه من الانبياء كذا لايلزم الاهانه مع ظهوره على الصالحين»و قال المحقق القمى (۱) (قده) فى رساله اصول الدين «الامام يعرف بالمعجزه فكل من ادعى الامامه و أنى بالمعجزه فانما تدل على صدقه مثل مامضى فى بعث النبوه»و قال العلامه الحلى فى كتاب انوار الملكوت ماحاصله «المعجز أمر خارق للعاده مقرون بالتحدى و التقييد بخارق للعاده ليتميز المعجز عن غيره و هذا القيد يكنفى به عن التقييد بعدم المعارضه ليتميز به عن السحر و الشعبذه اذ السحر و الشعبذه ليس بخارق للعاده و ان كانت خفيه على اكثر الناس. و قيدنا الخارق للعاده بالافتران بالتعدى ليتميز المعجز عن الكرامات»و قال الحكيم المتبحر محمد مهدى التراقى (۲) فى كتابه انيس الموحدين «كل

۱- ۸. المحقق الميرزا القمى من كبار فقهاء الشيعه له كتاب قوانين الاصول و جامع الشئات و الغنائم و غيرها.

۲- ۹. هو العلامه الجامع للفنون و العلوم العقليه و النقليه ذو الفضائل الاخلاقيه و الملكات النورانيه. [

من ادعی النبوه أو الامامه و اقترنت دعوته بالمعجزه فهو نبی أو امام و کل من لم یدعی شیئا من النبوه و الامامه و صدر منه أمر خارق فهو صاحب کرامه» ثم قال «و الفرق بین المعجزه و السحر و الشعبذه هو أن السحر و الشعبذه من الامور العادیه ولکن أسبابهما تخفی علی اکثر الناس و هذا بخلاف المعجزه فهی لیست من الامور العادیه و لا یوجد لها سبب مطلقا».و توضیح الکلام فی هذا المقام أن الامور العادیه التی جرت عاده الله تعالی علی وقوعها علی قسمین:الاول: ماسببه ظاهر و هو یحصل امامن اسباب ارضیه مثا تأثیر بعص الاغذیه و الادویه و صیروره النطقه انسانا و نحو ذلک من الاسباب الارضیه التی تنفق و اما تحصل من اسباب سماویه مثل الحراره الحاصله من الشمس و اما تحصل من ترکیب الاسباب مثل تأثیر الدواء المتناول فی جوهوائی خاص و مثل تأثیر الدعاء المکتوب فی وقت خاص و هذه کلها من اللمور التی جرت عاده الله تعالی علی وقوعها بأسباب متوفره و متهیئه لاکثز الناس.الثانی من الامور العادیه: هی التی تحصل ایضا امامن اسباب ارضیه أو سماویه أو کلیهما ولکن أسبابها مخفیه علی اکثر الناس مثل السحر و الشعبذه و الطلسمات و علم الح٠یل النیر نجات و حیث أن لها اسباب فالتعلم و التعلیم حاصل فیها أی أن کل من یعلم تلک العلوم یمکن له أن یعلمها غیره بخلاف المعجزه التی لیس لها سبب مطلقا لانه من المعلوم ان شق القمر مثلا لم یقع بسبب و حیله ما بل هو عطیه الهیه یعطیها الله تبارک و تعلی لمن یشاء و من ذلک لایستطیع صاحب المعجزه أن یعلمها غیره حیث انه لیس لها عله غیر اراده الله تعالی فالتعلیم فی المعجزه لا مجال له.اذا اتضح ان المعجزه خارقه للعاده.

و أما السحر و الكهانه (۱) و الشعبذه فليست بخارقه للعاده بل هی امور عاديه اسبابها تخفی علی اكثر الناس.و الفرق بين المعجزه و السحر و الشعبذه علی من له غرفه من المعارف و العلوم فی نهايه السهوله حيث انه يتمكن من العلم بأن الامر له سبب أم لا، و أرباب السحر أسرع معرفه لذلك من بقيه المتعلمين و لذلك أول من آمن بانبی موسی عليه السلام هم السحره. ولكن هذا الفرق يشكل علی العوام (عامه الناس) الاهتداء اليه فعليهم بمتابعه العلماء كی يشرق نور الحقيقه فی قلوبهم.نعم هنالك فرق آخر بين صاحب المعجزه و الساحر يمكن لعامه الناس معرفته و هو أن صاحب المعجزه مهما طلب منه (۲) أمر خارق للعاده للاحتجاج به فانه قادر علی اظهاره مثلما طلب جماعه من المعاندين من نبينا صلی الله عليه و آله و سلم كثيرا من الامور الخارقه للعاده فاظهرها لهم و كذلك بقيه الانبياء عليهم السلام و هذا بخلاف الساحر فان عمله منحصر فی فعل خاص الذی تعلمه و اذا طلب منه أمر خارق للعاده آخر فانه يعجز عن ذلك و من ذلك لم يری يسمع أن ساحرا كان يأتی بكل ما يطلب منه»أقول فتحصل مما تقدم من كلمات الاعلام أن المعجزه أمر خارق للعاده يأتی بها من يدعی النبوه أو الامامه اثباتا لصدقه و آن معجزات الانبياء تتحدی البشريه علی مر العصور الی يوم القيامه بأن يأتوا بمثلها فاخراج النبی صالح عليه السلام للناقه من الجبل بانشقاقه تعجز البشريه مهما تطورت علومهم عن ذلك و كذلك قلب العصاحيه تسعی تلتقم سحر و افك كل ساحر من النبی موسی عليه السلام و كذلك احياء

۱- ۱۰. الكهانه الاخبار عن المستقبل بتوسط الجن بعد انصياعهم للكاهن بسبب نمط من اللعمال و هی قريبه من السحر.

۲- ۱۱. هذا اذا لم يكن الطلب بداعی العناد و اللجاج بل لاستكشاف حقيقه الحال.

الموتی و ابراء الاعمی و الاکمه و الابرص من النبی عیسی علیه السلام و کذلک شق القمر و القرآن الخالد لنبینا الاعظم صلی الله علیه و آله و سلم.اذا لابد من ادعاء و امر خارق للعاده کی یتحقق معنی المعجزه و من هنا ینضح أن کرامات أولیاء الله الصالحین لاتسمی معجزه لانهم لایدعون لانفسهم شیئا ولو ادعوا مالیس لهم لما أعطاهم الله تلک الکرامات و هذه السنه من الله تعالی حکمه بالغه کی لاتبطل حججه علی عباده و یتم الحتجاج علیهم ببعث الرسل و باقامه الاوصیاء خلفاء الرسل.قال العلامه الطباطبائی (۱) فی تفسیره (المیزان) (عند الکلام حول قدره الانبیاء و الاولیاء) «الناس فی جهل بمقام ربهم و غفله عن معنی احاطنته وهیمنته فهم مع ماتهدیهم الفطره الانسانیه الی وجوده و أحدیته یسوقهم الابتلاء بعالم الماده و الطبیعه و التوغل فی الاحکام و القوانین الطبیعیه ثم السنن و النوامیس الاجتماعیه و الانس بالکثره و البیتونه الی قیاس العالم الربوبی بما ألفوا من عالم الماده فالله سبحان عندهم مع خلقه کجبار من جبابره الیشر مع عبیده و رعیته... لکن البراهین الیقینیه تقتضی بفساد ذلک کله فانها تحکم بسریان الفقر و الحاجه الی الموجودات الممکنه فی ذواتها و آثار ذواتها و اذا کانت الحاجه الیه تعالی فی مقام الذات استحال الاستقلال عنه و الانعزال منه معلی الاطلاق اذ لو فرض استقلال لشی ء منه تعالی فی وجوده أو شی ء من آثار وجوده - بأی وجه فرض فی حدوث أو بقاء استغنی عنه من تلک الجهه و هو محال.فکل ممکن غیر مستقل فی شی ء من ذاته و الله سبحانه هو الذی

۱- ۱۲. هو العلامه السید محمد حسین الطباطبائی من بیت العلم و العضل له تاریخ طویل فی خدمه الشریعه حیث أن أربعه عشر من اجداده کانوا من العلماء المبرزین، کان واحد هذا العصر فی العلوم العقیله و التفسیر.

یستقل فی ذاته و هو الغنی الذی لایفتقر فی شی ء و لایفقد شیئا من الوجود و کمال الوجود کالحیاه و القدره و العلم فلاحد له یتحدد به....و علی ماتقدم کل ماللممکن من الوجود و الحیاه و القدره و العلم متعلق الوجود به تعالی غیر مستقل منه بوجه و الاستقلال یبطل الحاجه الامکانیه و لافرق فیه بین الکثیر و القلیل کما عرفت هذا من جهه العقل.و أما من جهه النقل فالکتاب الالهی و ان کان ناطقا باختصاص بعض الصفات و الافعال به تعالی کالعلم بالمغیبات و الاحیاء و الامانه و الخلق کما فی کثیر من الایات ولکنها جمیعها مفسره بآیات اخر کقوله (عالم الغیب فلایظهر علی غیبه أحدا الا من ارتضی من رسول) «قل یتوفاکم ملک الموت» «و اذ تخلق من الطین کهیئه الطیر باذنی فتنفخ فیها فتکون طیرا باذنی» و انضمام الایات الی الایات لایدع شکا فی ان المراد بالایات النافیه اختصاص هذه الامور به تعالی بنحو الاصاله و الاستقلال و المراد بالایات المثبته امکان تحققها فی غیره تعالی بنحو التبعیه و عدم الاستقلال.فمن اثبت شیئا من العلم المکنون أو القدره الغیبه أعنی العلم من غیر طریق الفکر و القدره من غیر مجراها العادی الطبیعی لغیره تعالی من انبیائه و اولیائه کما وقع کثیرا فی الاخبار و الاثار و نفی معه الصاله و الاستقلال بأن یکون العلم و القدره مثلا له تعالی و انما ظهر ما ظهر منه بالتوسیط و وقع ماوقع منه بافاضته وجوده فلاحجر علیه و من اثبت شیئا من ذلک علی نحو الاصاله و الاستقلال طبق مایثبته الفهم العامی و ان اسنده الی الله سبحانه و فیض رحمته لم یخل من غلو و کان مشمولا لمثل قوله تعالی «لاتغلوا فی دینکم و لاتقولوا علی الله الا الحق».و قال رحمه الله علیه فی نفسیره فی ذیل قوله تعالی «و اتبعوا ماتتلوا الشیاطین علیملک سلیمان و ما کفر سلیمان ولکنه الشیاطین کفروا یعلمون الناس السحر

و ما أنزل على الملكين ببابل هاروت و ماروت و ما يعلمان من أحد حتى يقولا انما نحن فتنه فالنكفر» أن الايه بسياقها تتعرض لشأن آخر من شئون اليهود و هو تداول السحر بينهم و انهم كانوا يستندون فى أصله الى قصه معروفه أو قصتين... أن اليهود كما يذكره عنهم القرآن أهل تحريف و تغيير فى المعارف و الحقائق فلا يومنون و لا يومن من أمرهم أن يأتوا بالقصص التاريخيه محرفه مغبره على ما هو دأبهم فى المعرف يميلون كل حين الى ماينا سبه من منافعهم فى القول و الفعل.و فيما يلوح من الايه أن اليهود كانوا يتناولون بينهم السحر ينسبونه الى سليمان زعما منهم ان سليمان عليه السلام انما ملك الملك و سخر الجن و الانس و الوحش و الطير و أتى بغرائب الامور و خوارقها بالسحر الذى هو بعض ما فى أيديهم و ينسبون بعضه الاخر الى الملكين ببابل هاروت و ماروت.فرد عليهم القرآن بأن سليمان عليه السلام لم يكن يعمل بالسحر، كيف والسحر كفر بالله و تصرف فى الكون على خلاف ماوضع الله العاده عليه و أظهره على خيال الموجوات الحيه و حواسها؟ و لم يكفر سليمان عليه السلام و هو نبى معصوم و هو قوله تعالى «و ما كفر سليمان ولكنه الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر» و قوله تعالى «و لقد علموا لمن اشتراه ماله فى الاخره من خلاق»فسليمان عليه السلام أعلى كعبا و أقدس ساحه من أن ينسب اليه السحر و الكفر و قد استعظم الله قدره فى مواضع من كلامه فى عده من السوره المكيه النازله قبل هذه السوره...وفيها أنه كان عبدا صالحا و نبيا مرسلا آتاه الله العلم و الحكمه و وهب له من الملك مالا ينبغى لاحد من بعده فلم يكن بساحر بل هو من القصص الخرافيه و الاساطير التى وضعتها الشياطين و تلوها و قروها على أوليائهم من الانس و كفروا باضلالهم الناس بتعليم السحر ورد عليهم القرآن فى الملكين ببابل هاروت و ماروت

بأنه و ان نزل عليهما ذلك و لاضير فى ذلك لانه فتنه و امتحان الهى كما ألهم قلوب بنى آدم وجوه الشر و الفساد فتنه و امتحانا و هو من القدر، فهما و ان أنزل عليهما السحر الا انهما ما كان يعلمان من أحد الا و يقولان له انما نحن فتنه فلا تكفر باستعمال ماتتعلمه من السحر فى غير موروده كابطال السحر و الكشف عن بغى أهله و هم مع ذلك يتعلمون منهما مايفسدون به إصلح ماوضعه الله فى الطبيعه و العاده.....لان العقل لا يرتاب فى ان السحر أشئم منابع الفساد فى الاجتماع الانسانى....و فى تفسى العياشى و القمى فى قوله تعالى: «واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان» عن الامام الباقر عليه السلام فى حديث: فلما هلك سليمان وضع أبليس السحر و كتبه فى كناب ثم طواه و كتب على ظهره هذا ما وضع آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا و كذا فليعمل كذا و كذا ثم دفنه تحت سريره ثم استتاره اهم فقرأه فقال الكافرون: ما كان يغلبنا سليمان الا بهذا و قال المؤمنون: بل هو عبدالله و نبيه، فقال الله جل ذكره «واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان».و اسناد الوضع و الكتابه و القراءه الى أبليس لاينافى استنادها الى سائر الشياطين من الجن و الانس لانتهاء الشر كله اليه و انتشاره منه لعنه الله، الى أوليائه بالوحى و الوسوسه و ذلك شائع فى لسان الاخبار».ثم قال (قده) تحت عنوان بحث فلسفى و من المعلوم وقوع افعال خارقه للعاده الجاريه للمشاهده والنقل، فقلما يوجدمنا من لم يشاهد شيئا من خوارق الافعالى أولم ينقال اليه شى ء من ذلك - قليل أو كثير- الا أن البحث الدقيق فى كثير منها يبين رجوعها الى الاسباب الطبيعيه العاديه، فكثير من هذه الافعال الخارقه يتقوى بها أصحابها بالاعتياد و التمرين كاكل السموم و حمل الاثقال و المشى على حبل ممدود فى الهواء الى غير ذلك، و كثير منهاتنكى على أسباب طبيعيه مخفيه على

الناس مجهوله لهم كمن يدخل النار و لايحترق بها من جهه طلايه الطلق ببدنه أو يكتب كتابا لاخط عليه و لايقرأه الاصاحبه و انما كتب بمايع لايظهر الا اذا عرض الكتاب على النار الى غبر ذلك.و كثير منها يحصل بحركات سريعه تخفى على الحس لسرعتها فلا يرى الحس الا أنه وقع من غير سبب طبيعى كالخوارق التى يأتى بها أصحاب الشعبذه فهذه كلها مستنده الى اسباب عاديه مخفيه على حسنا أو غير مقدوره لنا لكن بعض هذه الخوارق لايحلل الى الاسباب الطلبيعيه الجاريه على العاده كالاخبار عن بعض المغيبات، و خاصه مايقع منها فى المستقبل و كاعمال الحب و البغض و العقد و الحل و التنويم و التمريض و عقد النون و الاحضار و التحركات بالاراده مما و نقل الينا بعض آخر نقلا لايطعن فيه، و هو ذا يوجد اليوم من أصحابها بالهند و ايران و الغرب جماعه يشاهد منهم انواع من هذه الخوارق.و التأمل التام فى طرق الرياضات المعيطيه لهذه الخوارق و التجارب العملى فى إعمالهم و اراداتهم يوجب القول بانها مستنده الى قوه الاراده و الايمان بالتأثير على تشتت انواعها فالاراده تابعه للعلم و الاذهان السابق عليه فربما توجد على اطلاقها و ربما توجد عند وجود شرائط خاصه ككتابه شى ء خاص بمداد خاص فى مكان خاص فى بعض أعمال الحب و البغض أو نصب المرآه حيال وجه الطفل الخاص عند احضار الروح أوقراءه عوذه خاصه الى غير ذلك فجميع ذلك شرائط لحصول الاراده الفاعله.فالعلم اذاتم علما قاطعا اعطى للحواس مشاهده ماقطع به ويمكنك أن تختبر صحه ذلك بأن تلقن نفسك أن شيئا كذا أو شخصا كذا حاضر عندك تشاهده بحاستك ثم تتخيله بحيث لاتشك فيه و لا تلتفت الى عدمه و لا الى شى ء غيره فانك تجده

امامک علی ماتریـد وربمـا توجـد فی الاثـار معالجه بعض الاطباء الامراض المهلکه بتلقین الطحه علی المریض. و اذا کان الامر علی هـذا فلو قویت الاراده امکنها أن نوثر فی غیر الانسان المریـد نظیر ماتوجده فی نفس الانسان المرید اما من غیر شـرط و قید أو مع شـی ء من الشـرائط.و یتبین بمـا مر امور: احـدها: ان الملاـک فی التـأثیر تحقق العلم الجـازم من صاحب خرق العاده و أما مطابقه هذا العلم للخارج فغیر لازم کما کان یعنقده أصـحاب تسخیر الکواکب من الارواح المتعلقه لالاجرام الفلکیه و یمکنه أن یکون من هذا القبیل الملائکه و الشـیاطین الذین یسـتخرج اصـحاب الدعوات و العزائم اسـمائهم و یدعون بها علی طرق خاصـه عنـدهم، و کـذلک مـا یعتقـده أصـحاب احضـار الاـرواح من حضور الروح فلا دلیل لهم علی ازیـد من حضورها فی خیالهم أو حواسـهم دون الخارج و الالرآه کل من حضـر عندهم و للکل حس طبیعی.و به تنحل شـبهه أخری فی احضار روح من هو حی فی حال الیقظه مشغل بأمره من غیر أن یشعر به والواحد من الانسان لیس له الاروح واحده و به تنحل أیضا شبهه و هی ان الروح جوهر مجرد لانسـبه له الی زمـان و مکـان دون زمـان و مکـان و به تنحل أیضا شـبهه اخری ثالثه، و هی أن للروح الواحـده ربما تحضـر عنـد احـد بغیر الصوره التی تحضـر بها عنـد آخر و به تنحل شـبهه رابعه و هی ان الارواح ربما تکـذب عند الاحضار فی اخبارها و ربما یکذب بعضـها بعضا. فالجواب عن الجمیع: أن الروح انما تحضـر فی مشاعر الشـخص المحضـر لافی الخارج منها علی حدما نحس بالاشیاء المادیه الطبیعیه.ثانیها: أن صاحب هذه الاراده الموثره ربما یعتمد فی ارادته علی قوه نفسه و ثبات انیته کغالب أصـحاب الریاضات فی اراداتهم فتکون لامحاله محـدوده القوه عقیـده الاثر عنـد المریـد و فی الخارج، و ربما یعتمد فیه علی ربه کالانبیاء و الاولیاء

من أصحاب العبوديه لله و أرباب اليقين بالله فهم لايريدون شيئا الاربهم و بر بهم و هذه اراه طاهره لا استقلال للنفس التى تطلع هذه الراده منها بوجه و لم تتلون بشى ء من ألوان الميول الفسانيه و لا اتكاء لها الاعلى الحق فهى اراده ربانيه غير محدوده و لا مقيده و القسم الثانى ان أثرت فى مقام التحدى كغالب ماينقل من الانبياء سميت آيه معجزه و ان تحققت فى غير مقام التحدى سميت كرامه أو استجابه دعوه آن كانت مع دعاء، و القسم الاوال ان كان بالاستخبار و الاستنصار من جن أو روح أو نحوه سمى كهانه و ان كان بدعوه أو عزيمه أو رقيه أو نحو ذلك سمى سحرا.ثالثها: ان الامر حيث كان دائرا مدار الاراده فى قوتها و هى على مراتب من القوه و الضعف أمكن أن يبطل بعضها دثر البعض كنقابل السحر و المعجزه أو إن لايوثر بعض النفوس فى بعض اذا كانت مختلفه فى مراتب القوه و هو مشهود فى أعمال التنويم و الاحضار».ثم قال (قده) تحت عنوان بحث علمى العلوم الباحثه عن غرائب الثأثير كثيره و القول الكلى فى تقسيمها و ضبطها عسيره جدا، و أعرف ما هو متداول بين أهلها ما نذكره:منها: السيمياء و هو العلم الباحث عن تمزيج القوى الارادیه مع القوى الخاصه المادیه للحصول على غرائب التصرف فى الامور الطبيعيه و منه التصرف فى الخيال المسمى بسحر العيون و هذا الفن من أصدق مصاديق السحر و منها الليمياء و هو العلم الباحث عن كيفيه التأثيرات الارادیه باتصالها بالارواح القويه العاليه كالارواح الموكله بالكواكب و الحوادث و غير ذلك بتسخيرها أو باتصالها و استمدادها من الجن بتسخيرهم و هو فن التسخيرات.و منها الهيمياء و هو العلم الباحث عن تركيب قوى العالم العلوى مع العناصر السفليه للحصول على عجائب التأثير و هو الطلسمات فان للكواكب العلويه

و الارضاع السماويه ارتباطات مع الحوادث الماديه كما ان العناصر و المركبات و كيفياتها الطبيعيه كذلك، فلور كبت الاشكال السماويه المناسبه لحادثه من الحوادث كموت فلان و حياه فلان و بقاء فلان مثلا- مع الصوره الماديه المناسبه أنتج ذلك الحصول على المراد و هذا معنى الطلسم.و منها الريمياء و هو العلم الباحث عن استخدام القوى الماديه للحصول على آثارها بحيث للحس انها آثار خارقه بنحو من الانحاء و هو الشعبذه و هذه الفنون الاربعه مع فن خامس يتلوها و هو الكيميا الباحث عن كيفيه تبديل صور العناصر بعضها الى بعض كانت تسمى عندهم بالعلوم الخمسه الخقيه.قال شيخنا البهائى: احسن الكتب المصنفه التى فى هذه الفنون كتاب رأيته بباده هرات اسمه (كله سر) و قد ركب اسمه من اوائل اسماء هذه العلوم الكيميا و الليمياء و الهيمياء و السيمياء و الريمياء انتهى ملخص كلامه و من الكتب المعتبره فيها خلاصه كتب بلياس و رسائل الخسروشاهى و الذخيره الاسكندريه و السر المكنوم للرازى و التسخيرات للسكاكى و أعمل الكواكب السبعه المحكيم طمطم الهندى.و من العلوم الملحقه بمامر علم الاعداد و الاوفاق و هو الباحث عن ارتباطات الاعداد و الحروف للمطالب و وضع العدد أو الحروف المناسبه للمطلوب فى جداول مثلثه أو مربعه أو غير ذلك على ترتيب مخصوص.و منها الخالفيه و هو تكسير حروف المطلوب أو ماياسب المطلوب من الاسماء و استخراج اسماء الملائكه أو الشياطين الموكله بالمطلوب و الدعوه بالاعزائم المولفه منها للنيل على المطلوب و من الكتب المعبتره فيها عندهم كتب الشيخ أبى العباس التونى و السيد حسين الاخلاطى و غيرهما.و من الفنون الملحقه بها الدائره اليوم التنوبم المغناطيسى و احضار الارواح

و هما کمامر تأثیر الاراده و التصرف فی الخیال و قد ألف فیها کتب و رسائل کثیره و اشتهار أمرها یغنی عن الاشاره الیها ههنا و الغرض مما ذکرنا علی طوله ایضاح انطباق ماینطبق منها علی السحر أو الکهانه انتهی کلامه.أقول: و الغرض من هذا التطویل فی النقل التنبیه علی مدی و کثره العلوم الغربیه الباحثه حول الافعال التی بظاهرها خارقه للعاده ولکنها فی الحقیقه عادیه لمن مارس و تعلم بکل العلوم أو تلک الریاضیات الباعثه علی تقویه الاراده و تأثیرها و أن لهذه الافعال أسباب عادیه ولکنها خفیه علی أکثر الناس فیتوهم الجاهل انها معاجز أو کرامات لصاحب تلک الافعال و الامور.و فی هذا العصر قد خصصت الجامعات و المعاهد العلمیه الحدیثه کلیات و تخصصات مرتبطه بهذه العلوم کالتنویم المغناطیسی و علم التسخیر و احضار الارواح والتنبا و الاخبار بالمغیبات المستقبلیه الارضیه و نحو ذلک کثیر من أراد الاطلاع قلیراجع النشرات الدوریه الصادره من مختلف الجامعات الاکادیمیه فی البلدان المختلفه.و فی الختام لهذا الفصل نتعرض لما قاله المحقق السید الخویی (دام بقاه) فی الاعجاز وفرقه مع السحر و الشعبذه و نحوها قال «و هو فی الاصطلاح أن یأتی المدعی لمنصب من المناصب الالهیه بما یخرق نوامیس الطبیعه و یعجز عنه غیره شاهدا علی صدق دعواه».أقول: و لایخفی أن التعمیم فی التعریف لکل منصب الهی اتقن مما تقدم من التعریفات حیث لاینحصر اظهار الفعل الخارق بمدعی النبوه و الامامه بل یعم النواب و السفراء للامام المعصوم علیه السلام کمانص علی ذلک الشیخ المفید (۱) .

۱- ۱۳. هو فخر الشعه أبی عبدالله محمدبن محمدبن النعمان العکبری البغدادی المتوفی ۴۱۳ ه ق و یعرف بابن المعلم أجل مشایخ الشیعه و رئیسهم و استادهم و کل من تأخر عنه استفاده منه و فضله أشهر من أن یوصف فی الفقه و الکلام و الروایه أوثق أهل زمانه و أعلمهم انتهت الیه رئاسه الامامیه فی وقته.

فی أوائل المقالات قال «القول فی ظهرو المعجزات علی المنصوبین من الخاصه و السفراء.....أقول: ان ذلک جائز لایمنع منه عقل و سنه و لا کتاب» انتهی کلامه رفع مقامه و نص علی ذلک السید المرتضی فی کتاب الذخیره فی فصل عقده لذلک بعد الفصول التی ذکرها فی معجزات الانبیاء و سیأتی ذکر بعض ماظهر علی أیدیهم من الکرامات.و قال السید (تتمه ماسبق) «و انما یکون المعجز شاهدا علی صدق ذلک المدعی اذا امکن أن یکون صادقافی فی تلک الدعوی و أما اذا امبنع صدقه فی دعواه بحکم العقل أو بحکم النقل الثابت عن نبی أم اما معلوم العصمه فلا یکون ذلک شاهدا علی الصدق و لایسمی معجزا فی الاصطلاح و ان عجز البشر عن امثاله:مثال الاول: ما اذا ادعی أحد انه اله فان هذه الدعوی یستحیل أن تکون صادفه بحکم العقل للبراهین الصحیحه الداله علی استحاله ذلک.و مثال الثانی: ما اذا ادعی أحد النبوه بعد نبی الاسلام، فان هذه الدعوی کاذب قطعا بحکم العقل المقطوع بثبوته الوارد عن نبی الاسلام و عن خلفائه المعصومین بأن نبوته خاتمه النبوات و اذا کانت الدعوی باطله قطعا، فماذا یفید الشاهد اذا أقامه المدعی؟ و لایجب علی الله جل شأنه أن یبطل ذلک بعد حکم العقل باستحاله دعواه أو شهاده النقل ببطلانها.أقول: تقبید دعوی صاحب الامر أو الفعل الخارق للعاده بکون دعواه مما یحتمل صدقها عقلا و نقلا أی لایقوم دلیل عقلی أو نقلی قطعیین علی کذبه قدیوهم أن الامر الخارق للعاده لیس شاهدا قطعی علی الصدق و بالتالی لاتکون المعجزه

شاهـدا على الصـدق، ولكن هـذا الوهم فاسد فان المراد أن قيام الدليل العقلى أو النقلى القطعى كاشف عن عدم كون هذا الامر خارقـا للعاده و من قبل الله عزوجل و دليل على كون هـذا الامر خارق للعاده صوره و ظاهرا واقعا أى انه مخفى سـببه لا انه يعجز عنه البشـر أجمـع بـل من يطلع على سـببه يتمكن من ذلـك.و قـال (تنمه ماسـبق) «و ليست من الاعجـاز المصـطلح عليه مـايظهره الساحر والمشـعوذ أو العالم ببعض العفوم النظريه الدقيقه و ان أنى بشـى ء يعجز عنه غيره و لايجب على الله ابطاله اذا علم استناده فى علمه الى أمر طبيعى من سـحر أو شـعبذه أو نحو ذلك و ان ادعى ذلك الشـخص منصـبا الهيا وقـد أتى بـذلك الفعل شاهدا على صـدقه فان العلوم النظريه الـدقيقه لها قواهـد معلومه عند أهلها و تلك القواعد لابد من أن توصل الى نتائجها و ان احتاجت الى دقه فى التطبيق و على هذا القياس تخرج غرائب علم الطب المنوطه بطبائع الاشـياء و ان كانت خفيه على عامه الناس بل و ان كانت خفيه على الاطباء أنفسهم و ليس من القبيح أن يختص الله أحدا من خلقه بمعرفه شى ء من تلك الاشياء و ان كانت دقيقه و بعيـده عن متناول أيدى عامه الناس ولكن القبيح أن يغرى الجاهل بجهله و ان يجرى المعجز على يد الكاذب فيضل الناس عن طريق الهـدى».أقول: فبعد وضوح الموارد التى لابد أن يبطلها الله تعالى و الموارد التى ليست كذلك فلا يتوقع ذو الذهن الساذج أن كـل مورد يقصـر ذهنه و لم يبطله الله تعـالى فهو معجز بل عليه التحرى بنفسه أو بتوسط ذوى الخبره و الاطلاع كامر فى كلام الحكيم النراقى (قده).و قال (تتمه) «تكليف عامهالبشـر واجب على الله سـبحانه و هذا الحكم قطعى قد ثبت بالبراهين الصحيحه و الادله العقليه الواضحه فانهم محتاجون الى التكليف فى طريق تكاملهم و حصولهم على السعاده الكبرى و التجاره الرابحه فاذا لم

يكلفهم الله سبحانه فاما ان يكون ذلك لعدم علمه يحاجتهم الى التكليف و هذا جهل يتنزه عنه الحق تعالى و اما لان الله أراد حجيهم عن الوصول الى كمالاتهم و هذا بخل يستحيل على الجواد المطلق، و اما لانه أراد تكليفهم فلم يمكنه ذلك و هو عجز يمتنع على القادر المطلق و اذن فالبد من تكليف البشر و من الضرورى أن التكليف يحتاج الى مبلغ من نوع البشر يوقفهم على خفى التكليف وجليه: «ليهلك من هلك عن بينه و يحبى من حى عن بينه»و من الضرورى أيضا أن السفاره الالهيه من المناصب العظيمه التى يكثرلها المدعون و يرغب فى الحصول عليها الراغبون و نتيجه هذا ان يشتبه الصادق بالكاذب و يختلط المضل بالهادى.و اذن فلابد لمدعى السفاره ان يقيم شاهدا واضحا يدل على صدقه فى الدعوى و أمانته فى التبليغ و لايكون هذا الشاهد من الافعال العاديه التى يمكن غيره أن يأتى بنظيرها فينحضر الطريق بما يخرق نواميس الطبيعه.و انما يكون الاعجاز دليلا على صدق المدعى لان المعجز فيه خرق للنواميس الطبيعيه فلا يمكن ان يقع من أحد الا يعنايه الله تعالى و اقدار منه فلو كان مدعى النبوه كاذبا فى دعواه كان اقداره على المعجز من قبل الله تعالى اغراءا بالجهل و اشاره بالباطل و ذلك محل على الحكيم تعالى..... و قد أشا سبحانه الى هذا المعنى فى كتابه الكريم «ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين».

فی کون انقطاع النائب الخاص للامام الحجه عقیده من ضروریات مذهب الامامیه الاثنی عشریه

فی معنی النیابه

معنی النیابه لغه ففی مجمع البحرین للطریحی «ناب فالن عنی قام مقامی و ناب الوکیل عنی فی کذا ینوب نیابه فهو نائب» و مثله فی تاج العروس.و من هنا عرف الفقهاء الوکاله بالنیاله أو الاستنابه و الغالب فی استعمال النیابه هو فیما کان مورد النیابه محدود و مقید أی أن النائب ینوب عن المنوب عنه فی متعلق محدود معین و اما اذا کان المورد غیر محدود وذو شوون عدیده فذلک نحو من اعطاء الولایه من المنوب عنه الی النائب فیقال ولاه أو نصبه و الیا عی کذا و اذا اتسعت الدائره من ذلک فیقال استخلاف وقد جعل خلیفه.

ص: ۲۳

و على أيه حال فى موارد النيابه و الوكاله المتعلق يكون محدود و معين.

فى كلمات العلماء

اشاره

قال بعض الحكاأ لنه لايستدل على الضرورى و انماينبه عليه فما ظاهره استدلال انما هو تنبيه اذ بمجرد النبه يحصل الالتفات الى ضرورته، و هكذا ما نحن فيه و هو انقطاع النائب الخاص للامام الحجه (عج) عند الاماميه فما نسطره من كلمات العلماء الاعلام و وجوه الطائفه الاثنى عشريه انما هو تنبيه على التسالم و الضروره عندهم.و ليعلم ان معنى النائب الخاص هو استنابه الامام عليه السلام شخصا بخصوصه فى شى ء معين كما فى قول الامام الحسن العسكرى عليه السلام العمرى (عثمان بن سعيد) و ابنه (محمد) ثقتان فما أديا اليك عنى فعنى يوديان و ما قالالك فعنى يقولان فاسمع لهما و أطعهما فانهما الثقتان المأمونان» و معنى النائب العام و المرجع الدينى هو استنابه الامام عليه السلام كل من توفرت فيه صفات معينه فى امر معين كما فى قول الصادق عليه السلام «من كان منكم ممن قد روى حديثنا و نظر فى حلالنا و حرامنا و عرف احكامنا فليرضوا به حكما فانى قد جعلته عليكم حاكما» و هو تنصيب للفقهاء العارفين بالاحكام عن طريق روايات الائمه عليهم السلام أن يقضوا بين الناس.و كذلك قول الحجه المنتظر (عج) فى روايه الطبرسى فى كتابه الاحتجاج «فأما من كان من الفقهاء صائنا لنفسه حافظا لدينه مخالفا على هواه مطيعا لامر مولاه فللعوام أن يقلدوه و ذلك لايكون الابعض فقهاء الشيعه لا كلهم فان من ركب من القبايح و الفواحش مراكب علماء العامه فلاتقلبوا منهم عنا شيئا و لا كرامه» و هو تنصيب للفقهاء العدول كمرجع دينى لبيان الاحكام الشرعيه و تعلم الشيعه ذلك منهم و سيأتى تفصيل ذلك.و مجمله أن النيابه الخاصه فى المقام هى استنابه الامام عليه السلام شخصا لايصال

اقواله و اوامره للشیعه و اخذ الحقوق الشرعیه کالخمس و الزکاه و لذا اطاق لفظ السفیر علی النواب الاربعه و هم عثمان بن سعیدالعمری و محمد ابنه و الحسین بن روح النوبختی و علی بن محمد السمری فی الغیبه الصغری (۳۲۹-۲۶۰ه)، حیث أن الاربعه کان عملهم کالوسیط بین الامام (عج) و الشیعه و یقرب من هذا المعنی استعمال لفظه الصفیر فی یومنا هذا علی ممثلی الدوله فی البلدان المختلفه. و لذا یطلق علی هذا النحو من النیابه السفاره.و أما النیابه العامه فهی استنابه الامام علیه السلام کل من وجدت فیه صفات کمامر لمنصب القظاء و الافتاء و نحو ذلک مماسیأتی بالاخذ و الاستنباط من کتاب الله العزیر و الروایات المأثوره عن الائمه المعصومین علیه السلام، أی لابالاخذ المباشر منه علیه السلام لوقوع الغیبه الکبری حتی یظهر و یخرج باذن الله تعالی و ذلک حین تقع علامات الظهور کالمصیحه من السماء و الخسف بالبیداء و خروج السفیانی و قتل النفس الزکیه بمکه.و لنذکر کلمات العلماء الذین هم امناء الائمه علیهم السلام علی الحلال و الحرام و الفرایض و السنن:

کلام الشیخ ابن قولویه و ابن ابی خلف الاشعری القمی

قال الشیخ أبا القاسم جعفر بن محمد بن قولویه -صاحب کتاب کامل الزیارات استاذ الشیح المفید فی الفقه و الذی قال النجاشی فیه کلما یوصف به الناس من جمیل و فقه فهوفوقه- «ان عندنا (أی الطائفه الامامیه الشیعیه) أن کل من أدعی الامر (أی السفاره و الباب) بعد المسمری (آخر النواب الاربعه فی الغیبه الصغری) فهو کافر منمس (محتال) ضال مضل. (۱) .قال الشیخ سعد بن عبدالله بن أبی خلف الاشعری القمی «الذی قال عنه النجاشی یکنی أبا القاسم جلیل القدر واسع الاخبار شیخ هذه الطائفه و فقیهها

۱- ۱۴. کتاب الغیبه للشیخ الطوسی ص۲۵۵.

و وجهها و الـذی تلمـذ علیه وروی عنه والـد الصدوق (علی بن بابویه) و شـیخ الصدوق محمد بن الحسن بن الولید و محمد بن جعفر بن قولویه والـد صـاحب کامـل الزیـارات و غیر هم من مشاهیر الطائفه» فی کتاب المقالات و الفرق (۱) :فنحن متمسکون بامـامه الحسن بن علی مقرون بوفـاته موقنون مومنون بأن له خلفا من صـلبه متـدینون بـذلک و أنه الامام من بعـد أبیه الحسن بن علی و أنه فی هـذه الحاله مسـتتر خائف مغمور مأمور بـذلک حتی یأذن الله عزوجل له فیظهر و یعلن أمر، کظهور من مضـی من آبائه اذ الامرلله تبارک و تعالی یفعل مایشاء و یأمر بما یریـد من ظهور و خفاء و نطق و صـموت کما أمر رسوله صـلی الله علیه و آله و سلم فی حال نبوته بترک اظهار أمره و السکوت و الاخفاء من أعدائه و الاستتار و ترک اظهار النبوه التی هی أجل و أعظم و أشهر من الامامه فلم یزل کذلک سنین الی أن أمره باعلان ذلک و عند الوقت الذی قدره تبارک و تعالی فصدع بأمره و أظهر الـدعوه لقومه.ثم بعـد الاعلان بالرسـاله و اقامه الـدلائل المعجزه و البراهین الواضـحه اللازمه بها الحجه و بعـد.... قریش و سائر الخلـق من عرب و عجم و مـا لقی من الشـده و لقیه أصـحاب من المومنین أمرهم بـالهجره الی الحبشه و أقـام هو مع قومه حـتی توفی أبوطالب فخاف علی نفسه و بقیه أصـحابه فأمره الله عند ذلک بالهجره الی المدینه و أمره بالاختفاء فی الغار و الاسـتتار من العـدو فاسـتتر أیامـا خائفـا مطلوبـا حتی اذن الله و أمره بالخروج.و کیف بالغریب الوحیـد الشدیـد الطریـد المطلوب الموتور بأبیه وجـده هنـا مع القول المشـهور من أمیرالمومنین علی المنبر «ان الله الیخلی الارض من حجه له علی خلفه ظـاهرا معروفـا أو خافیا مغمورا لکی لایبطل حجته و بیناته» و بذلک جاءت الاخبار الصحیحه المشهوره عن الائمه.

۱- ۱۵. ص۱۰۲.

و لیس علی العباد أن یبحثوا عن أمور الله و یقفوا أثر ما لا علم لهم به و یطلبوا اظهاره فستره الله علیهم و غیبه عنهم قال الله عزوجل لرسوله و لاتقف ما لیس لک به علم فلیس یجوز لمومن و لا مومنه طلب ماستره الله و لا البحث عن اسمه و موضعه و لا السوال عن أمره و مکانه حتی یومروا بذلک اذ هو علیه السلام غائب خائف مغمور مستور بستر الله من متبع لامره عزوجل و لامر آبائه.بل البحث عن أمره و طلب مکانه و السوال عن حاله و أمره محرم لا یحل و لا یسع لان فی طلب ذلک و اظهار ماستره الله عنا و کشفه و اعلان أمره و التنوبه باسمه معصیه الله و العون علی سفک دمه علیه السلام و دماء شیعته و انتهاک حرمته أعاذ الله من ذلک کل مومن و مومنه برحمته و فی ستر أمره و السکوت عن ذکره حقنها و صیانتها سلامه دینن و الانتهاء الی أمر الله و أمر ائمتنا وطاعتهم وفقنا الله و جمیع المومنین لطاعته و مرضاته بمنه و رأفته.و لا یجوز لنا و لا لاحد من الخلق أن یختار اماما برأیه و معقوله و استدلاله و کیف یجوز هذا و قد حظره الله جل و تعالی علی رسله و أنبیائه و جمیع خلقه فقال فی کتابه اذا لم یجعل الاختیار الیهم فی شی ء من ذلک و ما کان لمومن و لا لمومنه اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیره من أمرهم و قال «و ربک یخلق ما یشاء و یختار ما کان لهم الخیره من أمرهم» و انما اختیار الحجج و الائمه الی الله عزوجل و اقامتهم الیه فهو یقیمهم و یختارهم و یخفیهم و اذا شاء یقیهم فیظهرهم و یعلن أمرهم اذا أراد و یستره اذا شاء فلایبدیه لانه تبارک و تعالی أعلم بتدبیره فی خلقه و أعرف بمصلحتهم و الامام أعلم بامور نفسه و زمانه و حوادث امور الله منا -الی أن قال - فهذه سبیل الامامه و هذا المنهاج الواضح و الغرض الواجب اللازم الذی لم یزل علیه الاجماع من الشیعه الامامیه المهتدیه رحمهالله علیها، و علی ذلک کان اجماعنا الی یوم مضی الحسن بن علی رضوان الله علیه».

و قال أبو محمد الحسن بن موسی النوبختی المتلکم الفیلسوف من أکار الطائفه و عظماء سلاله بنو النوبخت فی کتابه فرق الشیعه (۱) «فنحن مستسلمون بالماضی (العسکری) و امامته مقرون بوفاته معترفون بأن له خلفا قائما من صلبه و أن خلفه هو الامام من بعده حتی یظهر و یعلن أمره کما ظهر و یعلن أمره کما ظهر و علن أمر من مضی قلبه من آبائه -الی أن قال- و به جاءت الاخبار الصحیحه عن الائمه الماضین لانه لیس للعباد أن یبحثوا عن أمور الله و یقفوا بلاعلم و یطلبوا آثار ما سترعنهم..... و قد رویت أخبار کثیره أن القائم تخفی عن الناس ولادته و یخمل ذکره و لایعرف الی أن قال فهذا سبیل الامامه و المنهاج الواضح اللاحب الذی لم نزل الشیعه الامامیه الصحیحه التشیع علیه»..

کلام ابی محمد بن موسی النوبختی و الشیخ المفید

و قال الشیخ المفید فی کتاب الارشاد فی باب ذکر القائم و تاریخ مولده و دلائل امامته «و کان الخبر بغیبته ثابتا قبل وجوده و به دولته مستفیضا قبل غیبته و هو صاحب السیف من ائمهالهدی علیهم السلام و القائم بالحق المنتظر لدوله الایمان و له قبل قیامه غیبتان احداهما أطول من الاخری کما جاءت بذلک الاخبار.فأما القصری منهما منذ وقت مولده الی انقطاع السفاره بینه و بین شیعته و عدم السفراء بالوفاه.و أما الطولی فهی بعد الاولی و فی آخرها یقوم بالسیف قال الله عزوجل (و نرید أن نمن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم أئمه و نجعلهم الوارثین و نمکن لهم فی الارض و نری فرعون و هامان و جنودهما منهم ما کانوا یحذرون) و قال جل اسمه (و لقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون) و قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لن تنقضی الایام و اللیالی حتی یبعث الله رجلا من أهل بیتی یواطی ء اسمه اسمی یملاها قسطا و عدلا کما ملئت ظلما وجورا».

۱- ۱۶. ص۱۰۹.

و قال قدس سره فی الرسائل الخمس التی ألفها فی الغیبه فی الرساله الثانیه «فان قال اذا کان الامام عندکم غائبا و مکانه مجهولا فکیف یصنع المسترشد و علی ماذا یعتمدون الممتحن فیما ینزل به من حادث لایعرف له حکما و الی من یرجع المتنازعون لاسیما و الامام انما نصب لما و صفنه قیل له هذا السوال مستأنف لانسبه له بما تقدم وصله بینه و بینه و قد مضی السوال الاول فی معنی الخبر و فرض المعرفه.و جوابه علی انتظام و نحن نجب عن هذا المستأنف بموجز لا یخل بمعنی التمام و بالله التوفیق فنقول انما الامام نصب لاشیاء کثیره أحدها الفضل بین المختلفین.الثانی بیان الحکم للمسترشدین و لم ینصب لهذین دون غیرهما من مصالح الدنیا و الدین غیر أنه دنما یججب علیه القیام فیما نصب له مع التمکن من ذلک و الاختیار و لیس یجب علیه شی ء لا یستطیعه و لا یلزمه فعل الایثار مع الاضطرار و لم یوت الامام فی التقیه من قبل الله عزوجل و لا من جهه نفسه و اولیاءه المومنین و انما أتی ذلک من قبل الظالمین الذین أباحوا دمه و نفوا نسبه و أنکروا حقه و حملوا الجمهور علی عداوته و مناصبه القائلین بأمامته و کانت البلیه فیما تضیع من الاحکام و تنعطل من الحدود و یفوت من الصلاح متعلقه بالظالمین و امام الانام بری ء منها و جمیع المومنین.و أما الممتحن بحادث یجتاج الی علم الحکم فیه لقد وجب علیه أن یرجع ذلک الی العلماء من شیعه الامام و لیعلم ذلک من جهتهم مما استودعوه من ائمه الهدی المتقدمین و ان عدم ذلک و العیارذ بالله و لم یکن فیه حکم منصوص علی حال فیعلم أنه علی حکم العقل لانه لو أراد الله أن یتعبد فیه بحکم سمعی لفعل ذلک و لوفعله لسهل السبیل الیه.و کذلک القول فی المتنازعین یجب علیهم رد ما اختلفوا فیه الی الکتاب

و السنه عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم من جهه خلفائه الراشدین من عترته الطاهرین و یستغنوا فی معرفه ذلک بعلماء الشیعه و فقهائهم و ان کان و العیاذ بالله لم یوجد فیما اختلفوا فیه شیئا فعلیه رده بعینه ان کانت عینه قائمه فان لم تکن عینه قائمه کان علیه تعویضه بمثله و ان لویوجد له مثل کان له أن یرضی خصمه بما تزول معه ظلامته فان لم یستطع ذلک أو لم یفعله مختارا کان فی ذمته الی یوم القیامه فان کان جان جنی علی غیره جنایه لایمکن تلافیها کانت فی ذمته و کان المجنی علیه ممتحنا بالصبر الی أن ینصفه الله تعالی یوم الحساب فان کان الحادث مما لا یعلم بالسمع اباحته من حظره فانه علی الاباحه الا أن یقوم دلیل سمعی علی حظره.و هذا الذی و صفناه انما جاز للمکلف الاعتماد علیه و الرجوع الیه عند الضروره بفقد الامام المرشد و لو کان الامام حاضرا ما وسعه غیر الرد و العمل علی قوله و هذا قول خصومنا کافه ان علی الناس فی نواز لهم بعد النبی صلی الله علیه و آله و سلم أن یجتهدوا فیها عند فقدهم النص علیها و لا یجوز لهم الاجتهاد و استعمال الرأی بحضره النبی صلی الله علیه و آله و سلم فان قال فاذا کانت عبادتکم تتم بما وصفتموه مع غیبه الامام فقد استغنیتم عن الامام قیل له لیس الامر کماظننت فی ذلک لان الحاجه الی الشی ء و قد تکون قائمه مع فقد مایسدها و لولا ذلک ما کان الفقیر محتاجا الی المال مع فقده و لا المریض محتاجا الی الدواء و ان بعد وجوده و الجاهل محتاجا الی العلم و ان عدم الطریق الیه و المتحیر محتاجا الی الدلیل و ان لم یظفر به.و لو لزمنا ما ادعینموه و توهمتموه للزم جمیع المسلمین أن یقولوا ان الناس کانوا فی غیبه النبی صلی الله علیه و آله و سلم للهجره و فی الغار مستغنین عنه و کذلک حالهم فی وقت استتاره بشعب أبی طالب علیه السلام و کان قوم موسی علیه السلام أغنیاء عنه فی حال غیبته عنهم لمیقات ربه و کذلک أصحاب یونس علیه السلام أغنیاء عنه کما ذهب مغضبا و التقمه

الحوت و هو مليم و هذا مما لا يذهب اليه مسلم و لاملى فيعلم بذلك بطلان ما ظنه الخصوم و توهموه على الظنه و الرجوم و بالله التوفيق».و قال طيب الله رمسه فى الرساله الرابعه فى الغيبه «المهدى الذى يظهر الله به الحق و يبيد بسيفه الظلال و كان المعلوم أنه لا يقوم بالسيف لال مع وجود الانصار و اجتماع الحفده و الاعوان و لم يكن أنصاره عليه السلام عند وجوده متهيئين الى هذا الوقت موجودين و لا على نصرته مجمعين و لا كان فى الارض من شيعته طرا من يصلح للجهاد و ان كان يصلحون لنقل الاثار و حفظ الاحكام و الدعاء له بحصول التمكن من ذلك الى الله عزولجل لزمته التقيه و وجوب فرضها عليه كما فرضت على آبائه عليهم السلام لانه لو ظهر بغير أعوان لالقى نفسه بيده الى التهلكه و لو أبدى شخصه للاعداء لم يألوا جهدا فى ايقاع الضرر به و استيصال شيعته وارثه دمائهم على الاستحلال فيكون ذلك أعظم للفساد فى الدين و الدنيا».

كلام الشيخ الصدوق و روايته للتوقيع بانقطاع النيابه

و قال الشيخ الصدوق (۱) رضوان الله تعالى عليه فى كتابه اكمال الدين و تمام النعمه فى الباب الثانى و الاربعون ماروى فى ميلاد القائم عليه السلام يسنده الى غياث بن أسيد قال ولد الخلف المهدى عليه السلام يوم الجمه و أمه ريحانه و يقال لها: نرجس و يقال لها: صقيل و يقال: سوسن الا أنه قيل لسبب الحمل صقيل و كان مولده عليه السلام لثمان خلون من شعبان سنه ست و خمسين و مائتين و وكيله عثمان بن سعيد فلما مات عثمان أوصى الى ابنه أبى جعفر محمد بن عثمان و أوصى أبوجعفر الى أبى القاسم الحسين بن روح و أوصى أبوالقاسم الى أبى الحسن على بن محمد السمرى

۱- ۱۷. هو الشيح أبو جعفر محمد بن على بن الحسين بن موسى بن بابويه القم المشتهر بالصدوق أحد أعلام الاماميه الاثنى عشريه فى القرن الرابع ولد بدعاء الصاحب (عج) و صدر فيه من ناحيته المقدسه بأنه (فقيه خير مبارك)، و أما والده على بن بابويه فاشهر من أن يعرف و كان وكيلا للائمه عليهم السلام فى قم.

رضی الله عنهم قال فلما حضرت السمری الوفاه سئل أن یوصی فقال: لله أمر هو بالغه، فالعیبه التامه هی التی وقعت بعد مضی السمری رضی الله عنه».و قال رفع الله درجته فی أعلی علیین فی الکتاب المزبور فی الباب الخامس و الاربعون فی ذکر التوقیعات «حدثنا أبومحمد الحسن بن محمد المکتب (۱) قال: کنت بمدینه السلام فی السنه التی توفی فیها الشیخ علی بن محمد السمری قدس الله روحه فحضرته قبل وفاته بأیام فأخرج الی الناس توقیع نسخته «بسم الله الرحمن الرحیم یاعلی بن محمد السمری أعظم الله أحر اخوانک فیک فانک میت مابینک و بنی سته أیام فاجمع أمرک و لاتوص الی أحد یقوم مقامک بعد وفاتک فقد وقعت الغیبه الثانیه فلاظهور الا بعد اذن الله عزوجل و ذلک بعد طول الامد و قسوه القلب و امتلاء الارض جورا.و سیأتی شیعتی من یدعی المشاهده ألا فمن ادعی المشاهده قبل خروج السفیانی و الصیحه فهو کاذب مفتر و لا حول و لا قوه الا بالله العی العظیم.قال فنسخنا هذا التوقیع و خرجنا من عنده فلما کان الیوم السادس عدنا الیه و هو یجود بنفسه فقیل له من وصیک من بعدک؟ فقال: لله أمر هو بالغه، و مضی رضی الله عنه فهذا آخر کلام سمع منه».و قال عطر الله مرقده فی مقدمه کتابه المزبور «ان الذی دعانی الی تألیف کتابی هذا: أنی لما قضیت و طری من زیاره علی بن موسی الرضا صلوات الله علیه رجعت الی نیسابور و أقمت بها فوجدت أکثر المختلفین الی من الشیعه قد حیرتهم الغیبه و دخلت علیهم فی أمر القائم علیه السلام الشبهه و عدلوا عن طریق التسلیم الی الارآء و المقائیس فجعلت أبذل مجهودی فی ارشادهم الی الحق وردهم الی الصواب بالاخبار الوارده فی ذلک عن النبی و الائمه صلوات الله علیهم».

۱- ۱۸. من مشایخ الصدوق ترحم علیه فی کتابه کمال الدین.

کلام الشیخ الطوسی

و قال الشیخ الطوسی (۱) فی کتاب الغیبه «ذکر أمر أبی الحسن علی بن محمد السمری بعد الشیخ أبی القاسم الحسین ابن روح رضی الله عنه و انقطاع الاعدام به و هم الابواب أخبرنی جماعه عن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه (قال) قال حدثنا محمد بن ابراهیم بن اسحاق عن الحسن بن علی بن زکریا بمدینه السلام قال حدثنا أبوعبدالله محمدبن خلیلان قال حدثنی أبی عن جده عتاب -من ولد عتاب بن أسید- (قال) ولد الخلف المهدی صلوات الله علیه یوم الجمعه و أمه ریحانه و یقال لها نرجس و یقال صیقل و یقال لها سوسن الا أنه قیل بسبب الحمل صقیل.و کان مولده لثمان خلون من شعبان سنه ست و خمسین و مائتین ووکیله عثمان ابن سعید فلما مات عثمان بن سعید أوصی الی أبی جعفر محمد بن عثمان رحمه الله و أوصی أبو جعفر الی أبی القاسم الحسین ابن روح رضی الله عنه و أوصی أبوالقاسم الی أبی الحسن علی بن محمد السمری رضی الله عنه و أوصی أبوالقاسم الی أبی الحسن علی بن محمد السمری رضی الله عنه فلما حضرت السمری الوفاه سئل أن یوصی فقال (لله أمر هو بالغه) فالغیبه التامه هی التی وقعت بعد مضی السمری رضی الله عنه.(و أخبرنی) محمد بن محمد بن النعمان (الشیخ المفید) و الحسین بن عبیدالله

۱- ۱۹. هو الشیخ أبوجعفر محمدبن الحسن بن علی بن الحسن الطوسی نسبه الی طوس من مدن خراسان شیخ الطائفه الامامیه صاحب التصانیف فی أکثر العلوم و الفنون و التی تعد أصلا فی بابها و هو موسس الحوزه العلمیه فی النجف الاشرف تلمذ علی الشیخ المفید و السید الشریف المرتضی توفی ۴۶۰ ه. ق.

الغضائری) (۱) عن أبی عبدالله محمد بن أحمد الصفوانی (۲) قال أوصی الشیخ أبوالقاسم رضی الله عنه الی أبی الحسن علی بن محمد السمری رضی الله عنه فقام بما کان الی أبی القاسم فلما حضرته الوفاه حضرت الشیعه عنده و سألته عن الموکل بعده و لمن یقوم مقامه فلم یظهر شیئا من ذلک و ذک أنه لم یومر بأن یوصی الی أحد بعده فی هذا الشأن.(و أخبرنی) جماعه عن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه قال حدثنا أبو الحسن صالح بن شعیب الطالقانی رحمه الله فی ذی القعده سنه تسع و ثلاثین و ثلاثمائه قال حدثنا أبو عبدالله أحمد بن ابراهیم بن مخلد قال حضرت بغداد عند المشایخ رحمهم الله فقال الشیخ أبو الحسن بن بابویه القمی قال فکتب المشایخ تأریخ ذلک الیوم فورد الخبر أنه توفی فی ذلک الیوم و مضی أبوالحسن السمری رضی الله عنه بعد ذلک فی النصف من شعبان سنه تسع و عشرین و ثلاثمائه.(و أخبرنا) جماعه عن أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه قال حدثنی أبو محمد الحسن بن أحمد المکتب (۳) قال کنت بمدینه السلام فی السنه التی توفی فیها الشیخ أبوالحسن علی بن محمد السمری قدس سره فحضرته

۱- ۲۰. جلیل القدر استاذ الشیخ الطوسی و الشیخ النجاشی صاحب الرجال قال الاول فیه «کثیر السماع عارف بالرجال» و له تصانیف ذکرناها فی الفهرست و قال الثانی فیه «شیخنا رحمه الله له کتب ثم ذکر کتبه».

۲- ۲۱. قال عنه النجاشی «شیخ الطائفه ثقه فقیه فاضل» و هو محمد بن أحمد کما فی مشیخه التهذیب و الاستبصار و فی کتب الرجال و یروی عنه المفید و الغضائری.

۳- ۲۲. تقدم انه مشایخ الصدوق و انه ترحم علیه فی کتابه اکمال الدین.

قبل وفاته بأيام فاخرج الى الناس توقيعا نسخته:(بسم الله الرحمن الرحيم: ياعلى بن محمد السمرى أعضم الله أجر اخوانک فيک فانک ميت ما بينک و بين سته أيام فاجمع أمرک و لاتوص الى أحد فيقوم مقامک بعد وفاتک فقد وقعت الغيبه التامه فلا ظهور الا بعد اذن الله تعالى ذكره و ذلک بعد طول الامد و قسوه القلوب و امتلاء الارض جورا و سيأتى لشيعتى من يدعى المشاهده الا فمن ادعى المشاهده قبل خروج السفيانى و الصيحه فهو كذاب مفتر و لا حول و لا قوه الا بالله العلى العظيم) (قال) فنسخنا هذا التوقيع و خرجنا من عنده فلما كان اليوم السادس عدنا اليه و هو يجود بنفسه فقيل له: من وصيک من بعدک؟ فقال (لله أمر هو بالغه) و قضى، فهذا آخر كلام سمع منه رضى الله عنه و أرضاه.(و أخبرنى) الحسين بن ابراهيم عن أبى العباس بن نوح عن أبى نصر هبهالله ابن محمد الكاتب أن قبر أبى الحسن السمرى رضى الله عنه فى الشارع المعروف بشارع الخلنجى من ربع باب المحول قريب من شاطى ء نهر أبى عتاب (۱) و ذكر انه مات رضى الله عنه فى سنه تسع و عشرين و ثلاثمائه» انتهى كلام الشيخ الطوسى فى كتابه (الغيبه).

كلام الشيخ النعمانى

و قال الشيخ الاجل ابن ابى زينب محمد بن ابراهيم النعمانى من أعلام القرن الرابع و التلميذ الخصيص بالشيخ الكلينى صاحب كتاب الكافى قال فى كتابه الغيبه فى فصول ماروى فى عيبه الامام المنتظر عليه السلام «هذه الروايات التى قد جاءت متواتره تشهد بصحه الغيبه و باختفاء العلم و المراد بالعلم الحجه للعالم و هى مشتمله على أمر الائمه عليهم السلام للشيعه بدن يكونوا عيها على ما كانوا عليه و لا يزولون و لا ينتقلون بل يثبتون و لا ينحولون و يكونون متوقعين لما و عدوا به وهم معذورون فى أن لايروا حجتهم و امام زمانهم فى أيام الغيبه و يضيق عليهم فى كل

۱- ۲۳. و فى يومنا هذا قبره معروف فى بغداد و كذلک بقيه النواب الاربعه.

عصر و زمان قبله أن لا یعرفوه بعینه و اسمه و نسبه و محظور علیهم الفحص و الکشف عن صاحب الغیبه و المطالبه باسمه أو موضعه أو غیابه أو الاشاده بذکره فضلا عن المطالبه بمعاینه و قال لنا: ایاکم و التنویه و کونوا علی ما أنتم علیه و ایاکم و الشک.فأهل الجهل الذین لاعلم لهم بما أتی عن الصادقین علیهم السلام من هذه الروایات الوارده للغیبه و صاحبها یطالبون بالارشاد الی شخصه و الدلاله علی موضعه و یقترحون اظهاره لهم و ینکرون غیبه لانهم بمعزل عن العلم و أهل المعرفه مسلمون لما امروا به ممتثلون له صابروان علی ما ندبوا الی الصبر علیه و قد أرقفهم العلم و الفقه مواقف الرضا عن الله و التصدیق لاولیاء الله و الامتثال لامرهم و الانتهاء عما نهو اعنه حذرون ما حذر الله فی کتابه من مخالفه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و الائمه الذین هم فی وجوب الطاعه بمنزلته لقوله، فلیحذر الذین یخالفون عن أمره أن تصیبهم عذاب ألیم و لقوله (اطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الامر منکم) و لقوله (و أطیعوا الله و اطیعوا الرسول و لحذروا فان تولیتم فاعلموا انما علی رسولنا البلاغ المبین).و فی قوله فی الحدیث الرابع من هذا الفصل، حدیق عبدالله بین سنان کیف أنتم اذا صرتم فی حال لاترون فیها امام هدی و لا علما یری» دلاله علی ما جری و شهاده بما حدث من أمر السفراء الذین کانوا بین الامام علیه السلام و بین الشیعه من ارتفاع اعیانهم و انقطاع نظامهم لان السفیر بین الامام فی حال غیبه و بین شیعته هو العلم فلما تمت المحنه علی الخلق ارتفعت الاعلام و لا تری حتی یظهر صاحب الحق علیه السلام و وقعت الحیره التی ذکرت و آذننایها اولیاءالله. وصح أمر الغیبه الثانیه التی یأتی شرحها و تأویلها فیما یأتی من الاحادیث بعد هذا الفصل نسأل الله أن یزیدنا بصیره و هدی و یوفقنا لما یرضیه برحمته». (۱) .

۱- ۲۴. الغیبه للنعمانی ص۱۶۱.

ثم انه قدس الله لطیفه روی فی الفصل اللاحق عده أحادیث فی أن للقائم (عج) غیبتن نذکر نبذه منها قال بعد ذکر سنده الی ابراهیم بن عمر الیمانی قال سمعت أباجعفر (الباقر) علیه السلام یقول ان لصاحب هذا الامر غیبتین و سمعته یقول لا یقوم القائم و لاحد فی عنقه بیعه».و روی یسنده الی ابی بصیر قال قلت لابی عبدالله (الصادق) علیه السلام کان ابوجعفر علیه السلام یقول لقائم آل محمد غیبتان احداهما أطول من الاخری فقال: نعم و لایکون ذلک حتی یختلف سیف بنی فلان و تضیق الحلقه و یظهر السفیانی و یشتد البلاء و یشمل الناس موت و قتل یلجأون فیه الی حرم الله و حرم رسوله صلی الله علیه و اله و سلم.و روی بسنده الی المفضل بن عمر قال سمعت اباعبدالله علیه السلام یقول (ان لصاحب هذا الامر غیبتین یرجع فی احداهما الی أهله و الاخری یقال هلک فی أی واد سلک قلت کیف نصنع اذا کان ذلک قال ان ادعی مدع فاسألوه عن تلک العظائم التی یجیب فیها مثله».ثم قال الشیخ النعمانی (۱) هذه الاحادیث التی یذکر فیها أن للقائم علیه السلام غیبتین أحادیث قد صحت عندنا بحمدالله و اوضح الله قول الائمه علیهم السلام و أظهر برهان صدقهم فیها فأما الغیبه الاولی فهی الغیبه التی کانت السفراء فیها بین الامام علیه السلام و بین التخلق قیاما منصوبین ظاهرین موجودی الاشخاص و الاعیان یخرج علی أیدیهم غوامض للعلم و عویص الحکم و الاجوبه عن کل ما کان یسأل عنه من المعضلات و المشکلات و هی الغیبه القصیره التی انقضت أیامها و تصرمت مدتها و الغیبه الثانیه هی التی ارتفع فیها أشخاص السفراء و الوسائط للامر الذی یریده الله تعالی و التدبیر الذی یمضیه فی الخلق و لوقوع النحیص و الامتحان و البلبله و الغربله و النصیفه علی من یدعی هذا الامر کما قال الله عزوجل «ما کان الله لیذر

۱- ۲۵. المصدر السابق ص۱۷۳.

المومنین علی ما أنتم علیه حتی یمیز الخبیث من الطیب و ما کان الله لیطلعکم علی الغیب» و هذا زمان قد حضر جعلنا الله فیه من الثابتین علی الحق و ممن لایخرج فی غربال الفتنه فهذا معنی قولنا «له غیبتان» و نحن فی الاخیره نسأل الله أن یقرب فرج أولیائه منها و یجعلنا فی حیز خیرته و جمله التابعین لصفوته».و روی قدس سره بسنده فی الباب الرابع عشر فی العلامات التی تکون قبل قیامه علیه السلام بسنده عن أبی عبدالله علیه السلام انه قال «لایقوم القائم حتی یقوم اثناعشر رجلا کلهم یجمع علی قول أنهم قد رأوه فیکذبهم».

کلام الشیخ ابن الفتال و أمین الاسلام ابی علی الطبرسی

و قال الشیخ العلامه زین المحدثین محمد بن الفتال النیسابوری (۱) الشهید فی سنه ۵۰۸ ه ق فی کتابه روضه الواعظین «و روی انه ولد یوم الجمعه لثمان خلون من شعبان سنه سبع و خمیس و سئتین قبل وفاه أبیه بسنتین و سبعه أشهر و الاول هو المعتمد (أی سنه خمس و خمیس) و بابه عثمان بن سعید فلمامات عثمان أوصی الی ابنه أبی جعفر محمد بن عصمان و أوصی أبوجعفر الی أبی القاسم الحسین بن روح و أوصی أبوالقاسم الی أبی الحسن علی بن محمد السمری فلما حضرت السمری الوفاه سئل أن یوصی فقال ان الله بالغ أمره و قد انتظر علیه السلام لدوله الحق».و قال الشیخ امین الاسلام (۲) ابی علی الفضل به الحسن الطرسی قدس الله سره فی کتابه اعلام الوری بأعلام الهدی عند ذکره الدلائل علی امامه الامام الثانی عشر (عج) فی الباب الثالث و بعد ذکره لروایه أبی بصیر التی تقدم ذکرها و فیها الاخبار بالغیبتین قال «فانظر کیف قد حصلت الغیبتان لصاحب الامر علی

۱- ۲۶. و هو استاذ صاحب معالم العلماء الحافظ محمدبن علی بن شهر اشوب السروی.

۲- ۲۷. هو صاحب مجمع البیان کتاب التفسیر المعروف و هو من أعلام القرن السادس عی علماء الطائفه.

حسب ما تضمنت الاخبار السابقه لوجوده عن آبائه وجدوده.أما غیبته الصغری منهما فهی التی کانت فیها سفراؤه موجودین و أبوابه معروفین لاـنختلف الامامیه القائلون بامامه الحسن بن علی فیهم فمنهم (۱) أبو هاشم داود بن القاسم الجعفری و محمد بن علی بن بلال و ابو عمرو عثمان بن سعید السمان (العمری) و ابنه أبو جعفر محمد بن عثمان و عمر الاهوازی و أحمد بن اسحاق و أبو محمد الوجنانی و ابراهیم بن مهزیار و محمد بن ابراهیم فی جماعه أخری ربما یأتی ذکرهم عند الحاجه الیهم فی الروایه عنهم.و کانت مده هذه الغیبه أربعا و سبعین سنه و کان أبو عمرو عثمان بن سعید العمری بابا لابیه و جده (۲) من قبل وثقه لهما ثم تولی الباقیه من قبله و ظهرت المعجزات علی یده و لما مضی لسبیله قام ابنه أبو محمد مقامه رحمهما الله بنصه علیه، و مضی علی منهاج أبیه فی آخر جمادی الاـخره من سنه أربع أو خمس و ثلاثمائه و قام مقامه أبوالقاسم الحسین بن روس من بنی نوبخت بنص أبی جعفر محمد بن عثمان علیه و أقامه مقام نفسه و مات فی شعبان سنه ست و عشرین و ثلاثمائه و قام مقامه أبوالحسن علی بن محمد السمری بنص أبی القاسم علیه و توفی لنصف من شعبان سنه ثمان و عشرون و ثلاثمائه».ثم ذکر روایه أبی محمد الحسن بن احمد المکتب التی سبق ذکرها و التی

۱- ۲۸. هولاء الجماعه فیهم الوکلاء المباشرین و هم السفراء الاربعه و الاخرین و کلاء بالواسطه أی بواسطه الاربعه و هذا الذی ذکره الشیخ الطوسی فی کتابه الغیبه قال «و قد کان فی زمان السفراء المحمودین أقوام ثقات ترد علیهم التوقیعات من قبل المنصوبین للسفاره من الاصل» ثم ذکر عده کثیره منهم و معناه أن الوکلاء بالواسطه کانوا کثیرین تصلهم التوقیعات عبرالنواب الاربعه الذین هم وکلاء بالمباشره.

۲- ۲۹. أی لابی الامام الثانی عشر وجده.

فیها وقوع الغیبه التامه و انقطالع السفراء و کذب من یدعی المشاهده أی السفاره و التیابه حتی یظهر بعلامات الصیحه و خروج السفیانی ثم قال «ثم حصلت الغیبه الطولی التی نحن فی ازمانها و الفرج یکون فی آخرها بمشیه الله تعالی» (۱) .و قال رحمه الله فی الباب الخامس فی حل الشبهات فی غیبته علیه السلام «فان قالوا الحق مع غیبه الامام کیف یدرک؟ فان قلتم: لایدرک و لایوصل الیه فقد جعلتم الناس فی حیره و ضلال مع الغیبه و ان قلتم یدرک الحق من جهه الادله المخصوص بها علیه فقد صرحتم بالاستغناء عن الامام بهذه الادله و هذا یخالف مذهبکم. الجواب: ان الحق علی ضربین عقلی و سمعی فالعقلی یدرک و لا یوثر فیه وجود الامام و لا فقده و السمعی علیه أدله منصوبه من أقوال النبی صلی الله علیه و آله و سلم و نصوصه و أقوال الائمه الصادقین علیهم السلام قد بینوا ذلک و أوضحوه غیر ان ذلک و ان کان علی ما قلناه فالحاجه الی الامام مع ذلک ثابته لان جهه الحاجه مستمره فی کل عصر و علی کل حال هی کونه لطفا لنا فی الفعل الواجب العقلی من الانصاف و العدل و اجتناب الظلم و البغی و هذا مما لا یقوم غیره مقامه فیه».

کلام الشیخ ابی منصور الطبرسی

و قال الشیخ أبی منصور أحمد بن علی بن أبی طالب الطبرسی و هو من الاعلام فی القرن الخامس فی کتاب الاحتجاج «و أما الابواب المرضیون و السفراء الممدوحون فی زمان الغیبه فأولهم الشیخ الموثوق به أبو عمرو عثمان بن سعید العمری نصبه أولا أبوالحسن علی بن محمد العسکری ثم ابنه أبو محمد الحسن فتولی القیام بأمورهما حال حیاتهما علیهماالسلام ثم بعد ذلک قام بأمر صاحب الزمان علیه السلام و کان توقیعاته و جواب المسائل تخرج علی یدیه.فلمامضی لسبیله قام ابنه أبوجعفر محمد بن عثمان مقامه و ناب منا به فی جمیع

۱- ۳۰. و قد ذکر صاحب کتاب کشف الغمه فی معرفه الائمه العلامه المحقق أبی الحسن علی بن عیسی الاربلی رحمه الله عین ما ذکره الطبرسی بألفاظه.

ذلک فلمامضی هو قام أبوالقاسم حسین بن روح من بنی نوبخت فلمامضی هو قام مقامه أبوالحسن علی بن محمد السمری.و لم یقم أحد منهم بذلک الا بنص علیه من قبل صاحب الامر علیه السلام و نصب صاحبه الذی تقدم علیه و لم تقبل الشیعه قولهم الا بعد ظهور آیه معجزه علی ید کل واحد منهم من قبل صاحب الامر علیه السلام تدل علی صدق مقالتهم و صحه بابیتهم فلما حال سفر أبی الحسن السمری من الدنیا و قرب أجله قبل له الی من توصی؟ فاخراج الیهم توقیعا نسخته.....».ثم ذکر التوقیع الذی مر ذکره (الاحتجاج ج۲ ص۲۹۷).

کلام العلامه الحلی

و قال العلامه الحلی (قده) فی کتاب الرجال فی ترجمه محمد بن عثمان العمری «یکنی أباجعفر و أبوه أبا عمرو جمیعا و کیلان من جهه صاحب الزمان علیه السلام و لهما منزله عظیمه جلیله عند الطائفه الی أن قال و قال عند موته: أمرت ان اوصی الی ابی القاسم بن روح و اوصی الیه و أوصی ابوالقاسم بن روح الی ابی الحسن علی بن محمد السمری فلما حضرت السمری الوفاه سئل ان یوصی فقال: لله أمر هو بالغه و الغیبه الثانیه هی التی وقعت بعد السمری».و ذکر ابن داود الحلی فی کتاب الرجال عین ذلک بألفاظه فی الترجمه المذکوره.

کلام الخواجه نصیرالدین الطوسی

و قال الخواجه نصیرالدین الطوسی فی کتاب تجرید الاعتقاد فی المقصد الخامس فی الامامه «المسئله الاولی فی ان نصب الامام واجب علی الله تعالی و..... و انحصار اللطف فیه معلوم للعقلاء و وجوده لطف و تصرفه لطف آخر و عدمه منا» و شرح العلامه الحلی قدس سره العباره بقوله «لطف الامامه یتم بامور منها مایجب علی الله تعالی و هو خلق الامام و تمکینه بالتصرف و العلم و النص علیه باسمه و نسبه و هذا قد فعله الله تعالی و منها مایجب علی الامام و هو

تحمله للامامه و قبوله لها و هذا قد فعله الامام و منها مایجب علی الرعیه و هو مساعدته و النصره له و قبول اوامره و امتثال قوله و هذا لم یفعله الرعیه فکان منع اللطف الکامل منهم لامن الله تعالی و لامن الامام».

کلام العلامه المجلسی

و قال العلامه المجلسی رفع الله درجته فی شرح کتاب الکافی فی ذیل الاحادیث المتعرضه لوقوع الغیبتین قال «و ألعلم انه کان له علیه السلام غبتان أولهما: الصغری، و هی زمان وفاه ابی محمد العسکری علیه السلام و هو لثمان لیال خلون من شهر ربیع الاول سنه ستین و مأتین الی وقت وفاه رابع السفراء ابی الحسن علی ابن محمد السمری و هو النصف من شعبان سنه تسع و عشرین و ثلاثمائه فتکون قریبا من سبعین.و العجب من الشیخ الطبرسی و السید ابن طاووس انهما وافقا فی التاریخ الاول و قالا فی وفاه السمری توفی سنه ثمان و عشرون و ثلاثمائه و مع ذلک ذکرا ان مده الغیبه الصغری اربع و سبعون سنه ولعلهما عدا ابتداء الغیبه من ولادته علیه السلام.و اما سفراوه علیه السلام فأولهم ابوعمرو عثمان بن سعید العمری فلماتوفی رضی الله عنه نص علی ابنه ابی جعفر محمد بن عثمان فقام مقامه و هو الثانی من السفراء و توفی رضی الله عنه سنه اربع و ثلاثمائه و قیل خمس ثلاثمائه و کان یتولی هذا الامر نحو من خمسین سنه فلمادنت و فاته اقام اباالقاسم الحسین بن روح النوبختی مقامه و توفی ابوالقاسم قدس الله روحه فی شعبان سنه سته و عشرین و ثلاثمائه فلمادنت وفاته نص علی ابی الحسن علی بن محمد السمری فلما حضرت السمری رضی الله عنه الوفاه سئل ان یوصی فقال لله امر هو بالغه و مات روح الله روحه

فی النصف من شعبان سنه تسع و عشرین و ثلاثمائه کل ذلک ذکره الشیخ (۱) رحمه الله».

کلام الفیض الکاشانی

و قال الفیض الکاشانی (۲) فی کتابه علم الیقین «و کان الخبر بغیبته ثابتا قبل وجوده و بدولته مستفیضا قبل غیبته و هو صاحب السیف من ائمه الهدی علیهم السلام و القائم الحق المنتظر لدوله الایمان و له قبل قیامه غیبتان احدهما اطول من الاخری کما جاءت بذلک الاخبار فأما القصری فمنذ وقت ولادته الی انقطاع السفاره بینه وبین شیعته و عدم السفراء بالوفاه و أما الطولی فهی بعد الاولی و فی آخرها یقوم بالسیف» و قال روح الله روحه و کان مولده صلوات الله علیه لثمان لیال خلون من شعبان سنه ست و خمسین و مأتین ووکیله عثمان بن سعید رضی الله عنه فلما مات عثمان اوصی الی ابنه الی جعفر محمد بن عثمان و اوصی ابوجعفر الی ابی القاسم الحسین بن روح و أوصی ابوالقاسم الی ابی الحسن علی بن محمد السمری رضی الله عنهم فلمات حضرت السمری رضی الله عنه الوفاه سئل أن یوصی فقال: «لله أمر هو بالغه. فالغیبه التامه هی التی وقعت بعد مضی السمری رضی الله عنه».

کلام السید عبدالله الشبر

و قال السید عبدالله الشبر (۳) فی کتابه حق الیقین فی معرفه اصول الدین فی

۱- ۳۱. و یعنی به الشیخ الطوسی قدس سره و قد سمیت تلک السنه بسنه تنائر النجوم تاره و بسنه تهافتت فیها الکواکب کما ذکر ذلک الشیخ الطوسی فی رجاله فی ترجمه الصدوق الاب (علی بن الحسین) و ذکر دلک النجاشی فی رجاله فی ترجمته و سبب التسمیه هو کثره من مات فیها من أعلام الطائفه کالنائب الرابع و الصدوق الاب و الکلینی.

۲- ۳۲. هو الشیخ محمد بن المرتضی المدعو بالمولی محسن الکاشانی صاحب التالیف الکثیره منها کتاب الوافی الشهیر و مفاتیح الشرائع و غیرها و هو شیخ الاجازه فی الحدیث «لعدد کبیر من علماء الطائفه و هو من اعلام القرن الحادی عشر».

۳- ۳۳. هو السید العلامه عبدالله بن السید محمد رضا صاحب المولفات منها جامع الاحکام فی الاخبار و هو قرابه ۲۰ مجلدا و غیرها مما یقارب ۷۰ کتابا و هو من اعلام القرن الثالث عشر.

المقصد الثالث من احوال الغائب المستتر (عج) «فی بعض معجزاته و احوال سفرائه قال الطبرسی قده فی الاحتجاج اما الابواب المرضیون.....» و ذکر کل ما تقدم ذکره عن الطبرسی فی کتاب الاحتجاج.و من وضوح انقطاع السفاره و انقطاع النائب المباشر المتصل بالحجه (عج) أخذ علماء العامه بالتشنیع علی الشیعه بأنکم تستدلون علی ضروره وجود المعصوم لهدایه الانام و لتدبیر الامور و اقامه العدل و القسط فکیف تناقضون ذلک بالالتزام بالغیبه و الاستتار و الانقطاع ولکن علماء الامامیه لم یترکوا لهذه الاوهام مجالا.و أخذوا بالجواب عنها وقد تقدم طرفا من ذلک فی الکلمات التی نقلناها و أن الحرمان من ظهور المعصوم و تصرفه و تدبیره سببه راجع الی الرعیه و المکلفین من الخذلان و عدم الوقوف الی جانب الحق و العدل و أنه حین یکتمل نصاب الانصار و الاعوان یکتب الله تعالی فرجه الشریف.و من شاء مراجعه هذه السجالات بین علماء الفریقین فلیسرح النظر فی ما ألفه علماء الامامیه من الکتب باسم الغیبه أو التی تبحث عن حیاه الحجه علیه السلام، و کل ذلک مما ینبه علی کون انقطاع النائب الخاص و السفیر من ضروریات المذهب حتی عرفه علماء أهل السنه و لنذکر بعض کلماتهم و علی القاری مراجعه البقیه فی مظانها ان شاء الاطلاع علیها.

اشتهار انقطاع النیابه الخاصه عند علماء العامه (السنه) و تشنیعهم بذلک علی الشیعه- کلام الشهرستانی

قال الشهرستانی (۱) فی کتاب الملل و النحل «و من العجب! انهم قالوا الغیبه قد امتدت مائتین و نیفا و خمسین سنه و صاحبنا قال ان خرج القائم و قد طعن فی الاربعین فلیس بصاحبکم و لسناندری کیف تنقضی مائتان و نیف و خمسون سنه فی اربعین سنه و اذا سئل القوم عن مده الغیبه کیفه تتصور؟ قالوا: الیس الخضر

۱- ۳۴. ابوالفتح محمد بن عبدالکریم الشهرستانی توفی سنه ۵۴۸ ه و هو شافعی الفروع و اشعری الاصول.

و الیاس علیهماالسلام یعیشان فی الدنیا من آلاف السنین لایحتاجون الا طعام و شراب قلم لایجوز ذلک فی واحد من آل البیت؟ قیل لهم و مع اختلافکم هذا کیف یضح لکم دعوی الغیبه؟ ثم الخضر علیه السلام لیس مکلفا بضمان الجماعه و الامام عندکم ضامن مکلف بالهدایه و العدل و الجماعه مکلفون بالاقتداء به والاستنان بسنته و من لا یری کیف یقتدی به؟» انتهی کلامه.و لا یخفی تخبطه و تحریفه فی النقل کعادته فی کتابه اذ قول الشیعه عن ائمتهم علیهم السلام أن القائم علیه السلام حین یظهر یکون فی سن الشیوخ و شاب المنظر حتی أن الناظر الیه لیحسبه ابن اربعین سنه فلا یصیبه الهرم بمرور اللیالی و الایام و لیس ذلک من قدره الله تعالی ببعید.و أما الجواب عن اشکاله لاخر فقد تقدم و قد ذکرت فی الروایات فوائد وجوده و انتفاع الناس منه فی غیبته منها أن قلوب المؤمنین مثبلته به فهم بها عاملون و أنه کاشمس اذا غیبها عن الابصار السحاب أن المعصوم علیه السلام اما لاهل الارض کما ان النجوم امان لاهل السماء و به یمسک السماء أن تقع علی الارض الا باذنه و به ینزل الغیث و تنشر الرحمه و تخرج برکات الارض و لولا وجوده علی الارض لساخت باهلها و لولاه لم یعبدالله.

کلام الخواجه کلان

و قال الخواجه کلان (۱) فی کتابه ینابیع الموده (ص۴۲۷) عن کتاب المحجه فیما نزل فی القائم الحجه فی قوله تعالی «و جعلها کلمه باقیه فی عقبه لعلهم یرجعون) عن ثابت الثمالی عن علی بن الحسین عن أبیه عن جده علی بن أبی طالب رضی الله عنهم قال: فینا نزلت هذه الایه و جعل الله الامامه فی عقب الحسین الی یوم القیامه و ان للقائم مناغیبتین أحداهما أطول من الاخری فلا یثبت علی

۱- ۳۵. هو الشیخ سلیمان بن الشیخ ابراهیم المعروف بخواجه کلان الحسینی البلخی القندوزی المتوفی سنه ۱۲۹۴ من علماء أهل السنه.

امامته الا من قوی یقینه و صحت معرفته» انتهی کلامه.و قد عرفت سابقا أن الغیبه الصغری أشاره الی مده النواب الاربعه و الکبری الی الغیبه التامه و انقطاع النواب و السفراء.

کلام المتقی الهندی

و قال علاء الدین المشهور بالمتقی الهندی (۱) فی کتاب البرهان فی علامات مهدی آخر الزمان فی الباب الثانی عشر عن أبی عبدالله الحسین بن علی علیهماالسلام قال: لصاحب هذا الامر یعنی المهدی علیه السلام غیبتان أحداهما تطول حتی یقول بعضهم مات و بعضهم ذهب الحدیث» انتهی کلامه.و مضمون هذه الروایه موجود فی الروایات التی وردت بطرقنا و من الواضح ان قول البعض المشار الیه فی الروایه بأنه علیه السلام مات أو ذهب أو فی أی وادسلک أو هلک کما فی الروایات الاخری لایکون الا بعد انقطاع النائب الخاص و السفیر للحجه علیه السلام و شده الامتحان بالغیبه التامه.أقول: هذا غیض من فیض من کلمات علماء الامامیه و ترکنا الاکثر مخافه التطویل و الملال و کلها علی کون انقطاع النیابه الخاصه من معتقدات المذهب و ضروریاته.

نیابه الفقهاء

قد عرفت انقطاع النیابه الخاصه و السفاره ولکن لیس ذلک یعنی بقاء المومنین و المکلفین همج رعاء بل قد نصب الائمه علیهم السلام و اما زماننا (عج) لهم من یرجعون الیه فی کل ماینزل بهم من الحوادث و الوقائع و فی تعلم الاحکام الشرعیه و فصل الخصومات و استیفاء الحقوق و غیرها من حاجاتهم الدینیه.

۱- ۳۶. هو صاحب کتاب کنزالعمال علاءالدین علی بن حسام نزیل مکه المشرفه المتوفی سنه ۹۷۵ ه.

و هو الفقیه الجامع لشرائط معینه کالعلم بالاحکام الشرعیه من الکتاب و السنه و هی الروایات المعتبره المأثوره عن المعصومین علیهم الصلاه و السلام، و کالعداله و التقوی و غیرها من الشروط.فقد قال الصادق علیه السلام «من کان منکم ممن قد روی حدیثنا و نظر فی حلالنا و حرامنا و عرف أحکامنا فلیرضوا به حکما فانی قد جعلته علیکم حاکما فاذا حکم بحکمنا فلم یقبل منه فانما استخف بحکم الله و علینا رد و الراد علینا الراد علی الله و هو علی حد الشرک بالله» (۱) .و قال علیه السلام «اجعلوا بینکم رجلا قد عرف حلالنا و حرامنا فانی قد جعلته علیکم قاضیا و ایاکم أن یخاصم بعضکم بعضا الی السلطان الجائر» (۲) .و روی الشیخ الصدوق فی کتاب اکمال الدین و تمام النعمه عن محمد بن محمد بن عصام عن محمد بن یعقوب (الشیخ الکلینی) عن اسحاق بن یعقوب قال: سألت فیه عن مسائل اشکلت علی فورد التوقیع بخط مولانا صاحب الزمان علیه السلام: أما ما سألت عنه أرشدک الله و ثبتک الی أن قال و أما محمد ابن عثمان العمری فرضی الله عنه و عن أبیه من قبل فانه ثقتی و کتابه کتابی».و روی هذا الحدیث الشیخ الطوسی فی کتاب الغیبه عن جماعه عن جعفر ابن محمد بن قولویه (صاحب کتاب کامل الزیارات و استاذ الشیخ المفید الذی

۱- ۳۷. کما فی کتاب الکافی للشیخ الکلینی قده ج۱ ص۶۷ و ج۷ ص۴۱۲ و کتاب من لایحضره الفقیه للشیخ الصدوق ج۳ ص۵ و کتاب التهذیب للشیخ الطوسی ج۶ ص۳۰۱ و کتاب الاحتجاج للطبرسی ص۱۹۴.

۲- ۳۸. کتاب التهذیب للطوسی ج۶ ص۳۰۳.

قال المفيد عنه افقه أهل زمانه) و ابوغالب الزرارى (من أحفاد زراره بن أعين و من شيوخ الطائفه الاجلاء) و غيرهما كلهم عن محمد بن يعقوب (الشيخ الكلينى) و رواه أيضا الشيخ الطبرسى فى كتاب الاحتجاج.و روى الطبرسى فى كتاب الاحتجاج عن الحجه (عج) «فأما من كان من الفقهاء صائنا لنفسه حافظا لدينه مخالفا على هواه مطيعا لامر فللعوام أن يقلدوه و ذلك لايكون الا بعض فقهاء الشيعه لاكلهم فان من ركب من القبايح و الفواحش مراكب علماء العامه فلا تقبلوا منهم عنا شيئا و لا كرامه».و روى الكشى (۱) فى كتاب الرجال بسنده عن اسماعيل بن جابر عن أبى عبدالله (الصادق) عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم يحمل هذا الدين فى كل قرن عدول ينفون عنه تأويل المبطلين و تحريف الغالين و انتحال الجاهلين كما ينفى الكبر خبث الحديد.و روى بسنده الى أحمد بن حاتم بن ماهويه قال: كتبت اليه يعنى أبا الحسن الثالث (الهادى) عليه السلام، أسأله عمن آخذ معالم دينى و كتب أخوه أيضا بذلك فكتب اليهما: فهمت ما ذكرتما فاصمدا فى دينكما على كل مسن فى حبنا و كل كثير القدم فى أمرنا فانهما كافو كما انشاءالله تعالى).و روى الطبرسى فى كتاب الاحتجاج عن أبى جعفر الباقر عليه السلام لنه قال «فنحن القرى التى بارك الله فيها و ذلك قول الله عزوجل فمن أقر بفضلنا حيث امرهم بأن يأنونا فقال «و جعلنا بينهم و بين القرى التى باركنا فيها» أى جعلنا بينهم و بين شيعتهم القرى التى باركنا فيها قرى ظاهره و القرى الظاهره الرسل (۲) و النقله عنا الى شيعنا و فقهاء شيعتنا الى شيعتنا و قوله تعالى «و قدرنا فيها السير» فاسير مثل

۱- ۳۹. رجال الكشى ص۵ باب شرطه الخميس.

۲- ۴۰. الاحتجاج ج۲ ص۶۳.

للعلم سیر به لیالی و ایاما مثل لما یسیر من العلم فی اللیالی و الایام عنا الیهم فی الحلال و الحرام و الفرایض و الاحکام آمنین فیها اذا أخذوا منه آمنین من الشک و الظلال و النقله من الحرام الی الحلال لانهم أخذوا العلم ممن وجب لهم أخذهم ایاه عنهم بالمرفه «الحدیث».و روی البرقی فی کتاب المحاسن عن ابیه عن النضر بن سوید عن یحیی بن عمران الحلبی عن عبدالله بن مسکان عن ابی بصیر (۱) قال قلت لابی عبدالله الصادق علیه السلام: أرأیت الراد علی هذا الامر کالراد علیکم فقال: یا أبا محمد من رد علیک هذا الامر فهو کالراد علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم.هذا مع أن بیان الاحکام الشرعیه وجوبه علی الفقیه کان منذ صدر الشریعه قال تعالی «لولا نفر من کل فرقه منهم طائفه لیتفقهوا فی الدین و لینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون» (التوبه:۱۲۲) فأوجب علی الطائفه المتفقهه فی الدین الانذار کما أوجب علی غیرهم من عامه الناس قبول قولهم فی بیان الاحکام الشرعیه و هو یستفاذ من الایه الشریفه حیث أن حذر الناس بعد الانذار مطلوب وراجح بدلاله و لایترتب الحذر الا عند وجوب قبول ما أنذروا به.و لهذا کانت طوائف تلو الاخری تنهال علی الرسول صلی الله علیه و آله و سلم ثم علی الائمه المعصومین علیهم السلام من بعده للتفقه و معرفه الفرائض و السنن و الاداب و ارکان لعقیده و الایمان.ثم تذهب تلک الطوائف و تنشر و تبین ذلک لعامه الناس و هذا مما یقتضیه طبیعه

۱- ۴۱. و سند الراویه کله من و جهاء الرواه و اجلاءهم الفقهاء و لا تخفی منزله أبی بصیر لیث المرادی فی الوثاقه و الفقاهه و هو أحد الفقهاء الاربعه اللذین قال عنهم الصادق علیه السلام «أربعه نجباء امناء الله علی حلاله و حرامه لولا هولاء انقطعت آثار النبوه و اندرست».

النظام البشری حیث أنه لیس من الممکن عاده أن ینهال کل المکلفین و الناس بأجمعهم علی الرسول صلی الله علیه و آله و سلم و علی المعصومین علیهم السلام بالسوال عن معالم دینهم فهذا الممشی و السلوک عند العقلاء دأبوا علیه و أقره الشرع المقدس فی نشر الاحکام.و قد روی عبدالمومن الانصاری عن ابی عبدالله (الصادق) علیه السلام «قول الله عزوجل «فلولا نفر من کل فرقه منهم طائفه لیتفقهوا فی الدین و لینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یرجعون» فأمرهم أن ینفروا الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فیتعلموا ثم یرجعوا الی قومهم فیعلموهم الحدیث» (۱) .و روی النجاشی فی کتابه الرجال عن الباقر علیه السلام أنه قال لابان بن تغلب و هو أحد الفقهاء من تلامذته «اجلس فی مسجد المدینه و افت الناس فانی أحب أن یری فی شیعتی مثلث».و سأل عبدالعزیز بن المهتدی الرضا علیه السلام قال قلت: لا اکله أصل الیک أسألک عن کل ما احتاج الیه من معالم دینی أفیونس بن عبدالرحمن ثقه آخذ منه ما احتاج الیه من معالم دینی؟ فقال: نعم» (۲) و کذلک سأل علی بن المسیب الهمدانی قال قلت للرضا علیه السلام: شقتی بعیده و لست أصل الیک فی کل وقت فممن آخذ معالم دینی؟ قال: من زکریا بن آدم القمی المأمون علی الدین و الدنیا» (۳) .و سأل عبدالله بن أبی یعفور قال قلت لابی عبدالله (الصادق) علیه السلام انه لیس کل ساء ألقاک و لایمکن القدوم و یجی ء الرجل من أصحابنا فیسألنی و لیس عندی کل ما یسألنی عنه فقال: مایمنعک من محمد بن مسلم الثقفی فانه سمع من أبی و کان عنده وجیها» (۴) .و سأل شعیب العقرقوفی قال قلت لابی عبدالله علیه السلام: ربما احتجنا أن نسأل

۱- ۴۲. معانی الاخبار ص۱۵۷ وسائل الشیعه أبواب صفات القاضی ب۱۱ ح۱۰.

۲- ۴۳. کتاب وسائل الشیعه ج۱۸ أبواب صفات القاضی ب۱۱ ح ۴۳ و ۲۷.

۳- ۴۴. کتاب وسائل الشیعه ج۱۸ أبواب صفات القاضی ب۱۱ ح ۴۳ و ۲۷.

۴- ۴۵. کتاب وسائل الشیعه ج۱۸ أبواب صفات القاضی ب۱۱ ح ۴۳ و ۲۷.

عن الشی ء فمن نسأل؟ قال: علیک بالاسدی یعنی أبابصیر علیه السلام و الاخبار المشتمله علی ارجاح الناس الی تالمذتهم علیهم السلام کثیره و من هنا حث الائمه المعصومین علیهم السلام علی التفقه فی الدین و حفظ الروایات المأثوره عنهم و بینوا فضل ذلک.فقد روی الصدوق قال: قال علی علیه السلام قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: اللهم ارحم خلفائی ثلاثا قیل یا رسول الله و من خلفاوک قال: الذین یأتون بعدی یروون حدیثی و سنتی».و روی الکشی عن جمیل بن دراج قال: سمعت أباعبدالله علیه السلام یقول: بشر المخبتین بالجنه: برید بن معاویه العجلی و أبو بصیر لیث ابن البختری المرادی و محمد بن مسلم وزراره أربعه نجباء امناء الله علی حلاله و حرامه و لولا هولاء انقطفت آثار النبوه واندرست.و روی الکشی عن جمیل بن دراج قال: سمعت أبا عبدالله علیه السلام یقول: بشر المختبین بالجنه: برید بن معاویه العجلی و أبوبصیر لیث ابن البختری المرادی و محمد بن مسلم وزراره أربعه نجباء امناء الله علی حلاله و حرامه و لولا هولاء انقطعت آثار النبوه واندرست.و روی عن ابی بصیر أن أباعبدالله (الصادق) علیه السلام قال له فی حدیث: لولا زراره و نظراوه لظنتت أن أحادیث أبی علیه السلام ستذهب».و فی روایه اخری عن الصادق علیه السلام «قال: أحب الناس الی أحیاء و أمواتا أربعه: برید بن معاویه العجلی وزراره و محمد بن مسلم و الاحوال و هم أحب الناس الی أحیاء و أمواتا» و هولاء الاربعه کانوا من افقه أصحابه و أصحاب الباقر علیه السلام.و روی سلیمان خالد عن الصادق علیه السلام انه قال: ما أجد أحدا أحبی ذکرنا و أحادیث ابی علیه السلام الا زراره و أبوبصیر لیث المرادی و محمد بن مسلم و برید بن معاویه العجلی و لولا هولاء ما کان أحد یستنبط هذا، هولاء حفاظ الدین و امناء أبی علیه السلام علی حلال الله و حرامه و هم السابقون الینا فی الدنیا و السابقون الینا فی الاخره.و روی جمیل بن دراج عن الصادق علیه السلام انه ذکر أقواما و قال کان أبی علیه السلام

ائنمنهم على حلالـ الله و حرامه و كانوا عيبه (۱) علمه، و كذلك اليوم هم عندى مستودع سرى و أصحاب ابى حقا اذا أراد الله بأهـل الارض سوء صـرف بهم عنهم السوء، هم نجوم شيعتى أحياء و أمواتا هم الـذين أحيوا و أمواتا هم الـذين أحيوا ذكر أبى عليه السـلام، بهم يكشف الله كل بـدعه، ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين و تأويل الغالين ثم بكى؟ فقلت: من هم فقال: من عليهم صـلوات الله و عليهم رحمته احياء و أمواتا: بريد العجلى و أبوبصـير و زراره و محمد بن مسـلم.و عن الصادق عليه السـلام قال: اعرفوا منازل الرجال منا على قدر رواياتهم عنا.و عنه عليه السـلام قال: قال رسول الله صـلى الله عليه و آله و سـلم طلب العلم فريضه على كل مسلم، ألا ان الله يحب بغاه العلم.و عنه عليه السلام قال: عليكم بالتفقه فى دين الله و لا تكونوا أعرابا (۲) فانه من لم يتفقه فى دين الله لم ينظر الله اليه يوم القيـامه و لم يزك له عملا.و قال عليه السـلام: ان العلماء ورثه الانبياء و ذاك أن الانبياء لم يورثوا درهمـا و لا دينار و انما أورثوا أحاديث من أحاديثهم فمن اخـذ بشـى ء منها فقـد أخـذ حظا وافرا فانظروا علمكم هـذا عمن تأخـذونه فـان فينـا أهـل البيت فى كل خلف عـدو لا ينفون عنه تحريف الغالين و انتحال المبطلين و تأويل الجاهلين».و قال عليه السـلام: اذا أراداللهٔ بعيـد خير أفقهه فى الـدين، و من علم باب هدى فله مثل أجر من عمل به و لاينقص اولئك من اجورهم شيئـا و من علم بـاب ضـلال كـان عليه مثـل أوزار من عمل به و لا ينقص اولئك من أوزارهم شـيئا.و قال عليه السـلام «احتفظوا بكتبكم فانكم صوف تحتاجون اليها و قال للمفضل بن

۱- ۴۶. أى صندوق و خزانه عليه.

۲- ۴۷. أى أهل الباديه الجاهلين باحكام الدين.

عمر: اکتب و بث علمک فی اخوانک فان مت فأورث کبتک بنیک فانه یأتی علی الناس زمان هرج لایأنسون الا یکتبهم.و الاحادیث فی هذا المجال کثیره جدا لا یسع المقام ذکرها.والسر فی هذا الحث الشدید هو أن الفثهاء حصون الاسلام یدفعون عنه یدع الباطل و دعاته و کذب المفترین کما تقدم فی الروایات.و قال الکاظم علیه السلام: اذا مات المومن یکت علیه الملائکه و بقاع الارض التی کان یعبد الله علیها و أبواب السماء التی کان یصعد فیها بأعماله و ثلم فی الاسلام ثلمه لایسدها شی ء لان المومنین الفقهاء حصون الاسلام کحصن سور المدینه لها.و قال الصادق علیه السلام: مامن أحد یموت من المومنین أحب الی ابلیس من موت فقیه».و قال علیه السلام: ان أبی کان یقول: ان الله عزوجل لایقبض العلم بعد ما یهبطه ولکن یموت العالم فیذهب بما یعلم فتلیهم الجقاه (۱) فیضلون و یضلون و لاخبر فی شی ء لیس له أصل.

منابع الشریعه (القرآن و السنه) و أنهما الحجه الظاهره و العقل الحجه الباطنه و أن العقل أول الامور و مبدأها

ان منابع الشریعه هما الکتاب العزیز و السنه المطهره من أقوال و أفعال الرسول صلی الله علیه و آله و سلم و أقوال الائمه المعصومین علیهم السلام و أفعالهم و تقریرهم و قال الکاظم علیه السلام لهشام بن الحکم فی الوصیه المعروفه «یاهشام ان لله علی الناس حجتین: حجه ظاهره و حجه باطنه فأما الظاهره فالرسل و الانبیاء و الائمه علیهم السلام و أما الباطنه فالعقول»و قال الصادق علیه السلام لعبدالله بن سنان «حجه الله علی العباد النبی و الحجه

۱- ۴۸. أی أهل النفوس الغلیظه و القلوب القاسیه التی لیست قابله لاکتساب العلم و الکمال.

فیما بین العباد و بین الله العقل».و فی حدیث طویل للصادق علیه السلام حیث بین فیه أن بالعقل مبدأ الامور وقتها و عمارتها و به عرف الله و صفاته الکمالیه و به عرفت الکمالات قیل له: فهل یکتفی العباد بالعقل دون غیره؟ قال: ان العاقل لدلاله عقله الذی جعله الله قوامه و زینته و هدایته علم أن الله هو الحق و أنه هو ربه و علم أن لخالقه محبه و أن له کراهیه و أن له طاعه و أن له معصیه فلم یجد فقله یدله علی ذلک و علم أنه لایوصل الیه الا بالعلم و الادب و أنه لاینتفع بعقله ان لم یصب بعلمه فوجب علی العاقل طلب العلم و الادب الذی لافوام له الابه». (الکافی کتاب العقل و الجهل).و قد روی السنه و الشیعه بالطرق المستفیضه المتواتره حدیث الثقلین عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم انه قال: «انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی أحدهما أعظم من الاخر کتاب الله حبل ممدود من السماء الی الارض و عترتی أهل بیتی و لن یفترقا حتی یردا علی الحوض فانظروا کیف تخلفونی فیهما».و قد رواه عن النبی صلی الله علیه و آله و سلم أکثر من ثلاثین صحابیا و مالایقل عن مئتین عالم من کبار علماء السنه بألفاظ مختلفه فی کتبهم (۱) فضلا عن الشیعه.و روی الشیخ الصدوق فی معنی الاخبار عن الباقر علیه السلام قال: خطب أمیرالمومنین

۱- ۴۹. راجع صحیح مسلم ج۴ ص۱۱۰ و مسند أحمد ج۵ ص۱۸۱ و ج۴ ص۳۶۶ و فیض القدیر للمناوی ج۳ ص۱۴ و الصواعق لابن حجر ص۱۳۶ و الزمخشری فی المناقب ص۲۱۳ مخطوط و الحموینی فی الفرائد و جمال الدین الحنفی فی در و بحر المناقب ص۱۱۶ مخطوط و الحافظ محمد بن أبی الفوارس فی الاربعین ص۱۴ مخطوط کما فی احقاق الحق ج۴ ص۲۸۸ و ج۹ ص۱۹۸. و الخوارزمی فی مقتل الحسین ص۵۹، و الشیخ سلیمان فی ینابیع الموده ص۸۲.

علی بن أبی طالب صلوات الله علیه بالکوفه بعد منصرفه من النهروان و بلغله أن معاویه یسبه و یلعنه و یقتل أصحابه، فبعد حمدالله و الثناء علیه.قال علیه السلام: «یاأیها الناس انه بلغنی و انی أرانی قد اقترب أجلی و کأنی بکم و قد جهلتم أمری و انی تارک فیکم ماترکه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم کتاب الله و عترتی و هی عتره الهادی الی النجاه الانبیاء و سید النجباء و النبی المصطفی (معنی الاخبار، ۵۸).و قال الصادق علیه السلام: ان الله تبارک و تعالی أنزل فی القرآن تبیان کل شی ء حتی و الله ما ترک ماترک الله شیئا یحتاج الیه العباد حتی لایستطیع عبد یقول: لو کان هذا انزل فی القرآن الا و قد انزله الله فیه.و قال علیه السلام یقول: ما خلق الله حلالا و لا حراما الا و له حد کحد الدار فما کان من الطریق فهو من الطریق و ما کان من الدار فهو من الدار حتی أرش الخدش فما سواه و الجلده و نصف الجلده.و قال: ما من شی ء الا و فیه کتاب أو سنه.و قال زین العابدین علیه السلام: ان أفضل الاعمال عند الله ما عمل بالسنه و ان قل.و قال الباقر علیه السلام: کل من تعدی السنه رد الی السنه.و قال الصادق علیه السلام: من خالف کتاب الله و سنه محمد صلی الله علیه و آله و سلم فقد کفر.و عن الباقر علیه السلام عن آبائه عن أمیرالمومنین علیهم السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: لاقول الا بعمل و لا قول و لا عمل الا بنیه و لاقول و لاعمل و لانیه لال باصابه السنه.و قال علیه السلام: من دان الله بغیر سماع من صادق ألزمه الله التیه یوم القیامه» أی من تدین و عمل بحکم بغیر المأثور من المعصوم جعل الله حاله یوم القیامه و هو یوم الفزع الاکبر فی تیه مع کونه ذلک الیوم فی أشد الحاجه الی الامان و القرار أو أن التیه کنایه عن الضلال و عافیه السوء.

و فی الرساله المشهوره للامام الصادق علیه السلام الی أصحابه و التی أمرهم بمدارستها و النظر فیها و تعاهدها و العمل بها فکانوا یضعونها فی مساجد بیوتهم فاذا فرغوا من الصلاه نظروا فیها و التی رواها الکلینی قدس الله سره فی کتاب الروضه من الکافی بطرق معتبره نذکر موضع منها مما یهم الکلام فی المقام.قال علیه السلام:»أیتها العصابه المرحومه المفلحه ان الله أتم لکم ما آتاکم من الخیر و اعلموا أنه لیس من علم الله و لامن أمره أن یأخذ أحد من خلق الله فی دینه بهوی و لا رأی و لامقائیس قد أنزل الله القرآن و جعل فیه تبیان کل شی ء و جعل للقرآن و لتعلم القرآن أهلا لایسع أهل علم القرآن الذین آتاهم الله علمه أن یأخذوا فیه بهوی و لارأی و لامقائیس اغناهم الله عن ذلک بما آتاهم من علمه و خصهم به و وضعه عندهم کرامه من الله أکرمهم بها و هم علم الله أن یصدقهم و یتبع أثرهم أرشدوه و أعطوه من علم القرآن مایهتدی به الی الله لاذنه و الی جمیع سبل الحق.و هم الذین لایرغب عنهم و عن مسألتهم و عن علمهم الذی اکرمهم الله به و جعله عندهم الامن سبق علیه فی علم الله الشقاء فی أصل الخلق تحت الاظله (۱) فاولئک الذین یرغبون عن سوال أهل الذکر و الذین آتاهم الله علم القرآن و وضعه عندهم و أمر بسوالهم و اولئک الذین یأخذون بأهوائهم و آرائهم و مقائیسهم حتی دخلهم الشیطان لانهم جعلوا أهل الایمان فی علم القرآن عندالله کافرین و جعلوا أهل الضلاله فی علم القرآن عندالله مومنین و حتی جعلوا ما أحل الله فی کثیر من الامر حراما و جعلوا ما حرم الله فی کثیر من الامر حلالا فذلک أصل ثمره أهوائهم و قد عهد الیهم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قبل موته فقالوا نحن بعد ما قبض الله

۱- ۵۰. یحتمل اراده عالم الارواح أو التقرر العلمی للاشیاء.

عزوجل رسوله صلی الله علیه و آله و سلم یسعنا أن نأخذ بما اجتمع علیه رأی الناس بعد ماقبض الله عزوجل رسوله صلی الله علیه و آله و سلم و بعد عهده الذی عهده الینا و أمرنا به مخالفالله و لرسوله صلی الله علیه و آله و سلم.فما أحد أجرأء علی الله و لا أبین ضلاله ممن أخذ بذلک و زعم أن ذلک یسعه و الله ان لله علی خلقه أن یطیعوه و یتبعوا أمره فی حیاه محمد صلی الله علیه و آله و سلم و بعد موته هل یستطیع اولئک اعداءالله أن یزعموا أن احدا ممن اسلم مع محمد صلی الله علیه و آله و سلم أخذ بقوله و رأیه و مقائیسه؟ فان قال نعم فقد کذب علی الله و ضل ضلالا بعیدا و ان قال: لا لم یکن لاحد أن یأخذ برأیه و هواه و مقائیسه فقد اقر بالحجه علی نفسه و هم ممن زعم ان الله یطاع و یتبع دمره بعد قبض رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و قد قال الله و قوله الحق «و ما محمد الارسول قد خلت من قبله الرسل أمان مات أو قتل انقلبتم علی اعقابکم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضرالله شیئا و سیجزی الله الشاکرین» (۱) و ذلک لتعلموا أن الله یطاع و یتبع أمره فی حیاه محمد صلی الله علیه و آله و سلم و بعد قبض الله محمدا صلی الله علیه و آله و سلم و کما لم یکن لاحد من الناس مع محمد صلی الله علیه و آله و سلم أن یأخذ بهواه و لا رأیه و لا مقائیسه خلافا لامر محمد صلی الله علیه و آله و سلم فکذلک لم یکن لاحد من الناس بعد محمد صلی الله علیه و آله و سلم أن یأخذ بهواه و لا رأیه و لا مقائیسه.الی ان قال علیه السلام أیتها العصابه الحافظ الله لهم أمرهم علیکم بآثار الرسول صلی الله علیه و آله و سنته و آثار الائمه الهداه من أهل بین رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم من بعده و سنتهم فأنه من أخذ بذلک فقد اهتدی و من ترک ذلک و رغب عنه ضل لانهم هم الذین أمرالله بطاعتهم و ولایتهم و قد قال ابونا رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم المداومه علی العمل فی اتباع الاثاروا السنن و ان قل أرضی لله و أنفع عنده فی العاقبه من الاجتهاد فی البدع و اتباع الاهواء ألا ان اتباع الاهواء و اتباع البدع بغیر هدی من الله ضلال و کل ضلاله بدعه و کل بدعه فی النار و لن ینال شی ء من الخیر عندالله

۱- ۵۱. و الخطاب فی الایه الشریفه یشملنا نحن ابناء هذا الزمن أیضا و یهتف بنا عن تبدیل الدین الحق و الرجوع الی العقب و الی الضلاله.

الابطاعته و الصبر و الرضا لان الصبر و الرضا من طاعه الله.الی أن قال علیه السلام فان من لم یجعل الله من أهل صفه الحق فاولئک هم شیاطین الانس و الجن و ان لشیاطین الانس حیله و مکرا و خدائع و وسوسه بعضهم الی بعض یریدون ان استطاعوا أن یردوا أهل الحق عما أکرمهم الله به من النظر فی دین الله الذی لم یجعل الله شیاطین الانس من أهله اراده أن یستوی اعداءالله و أهل الحق فی الشک و الانکار و التکذیب فیکونون سواء کما وصف الله تعالی فی کتاب من قوله «ودوا لو تکفرون کما کفروا فتکونون سواء» ثم نهی الله أهل النصر بالحق أن یتخذوا من أعداء لله ولیا و لانصیرا فالیهولنکم و لایردنکم عن النصر بالحق الذی خصکم الله به من حیله شیاطین الانس و مکرهم من أموارکم.الی أن قال هذا أدبنا أدب الله فخذوا به و تفهموه و اعقلوه و لاتنبذوه و راء ظهورکم».و روی الکلینی فی کتاب الکافی فی ابواب الحجه باب الغیبه بسنده عن امیرالمومنین علیه السلام: اللهم انه لابدلک من حجج فی أرضک حجه بعد حجه علی خلقک یهدونهم الی دینک و یعلمونهم علمک کیلا ینفرق اتباع اولیائک ظاهر غیر مطاع أومکتتم یترقب ان غاب عن الناس شخصهم فی حال هدنتهم فل یغب عنهم قدیم مبثوت علمهم و آدابهم فی قلوب المومنین مثبته فهم بها عاملون.و یقول علیه السلام فی هذه الخطبه فی موضع آخر: فیمن هذا؟ و لهذا یأرز (۱) العلم اذا لم یوجد له حمله یحفظونه و یروونه کما سمعوه من العلماء و یصدقون علیهم فیه، اللهم فانی لاعلم أن العلم لایأرز کله و لاینقطع مواده و انک لاتخلی ارضک من حجه لک علی خلقک ظاهر لیس بمطاع أو خائف مغمور کیلا تبطل حجتک و لایضل اولیاوک بعد اذهدیتهم بل این هم؟ و کم هم؟ اولئک الافلون

۱- ۵۲. أی ینقبض و یرتفع کنایه عن ذهابه.

عـددا الاـعظمون قـدرا».و فی کلامه علیه السـلام اشاره الی غیبه الحجه (عـج) حیث قال «أو مکتتم مترقب ان غاب عن الناس» و الاکتنـام اشـاره الی عـدم نصب الحجه الغـائب النائب الخاص فی غیبته و هی الطولی الکبری و أشار علیه السـلام بقوله «ان غاب عن الناس شخصـهم فی حال هـدنتهم فلم یعب عنهم قدیم مبثوث علمهم و آدابهم فی قلوب المومنین مثبته فهم بها عاملون» الی الوظیفه فی الغیبه الکبری و هی الرجوع الی أحادیث الائمه الحجـج صـلوات الله علیهم المثبته فی کتب المومنین الرواه منذ قدیم أیـام الائمه علیهم السـلام و أن هـذه الاحادیث المأثوره عنهم هی علم الائمه و آدابهم و هی منبع الـدین و الشـریعه و الهـدایه.و أشار علیه السـلام بقوله «و لهـذا یأزر العلم اذت لم یوجـد له حمله یحفظونه و یروونه کما سـمعوه من العلماء و یصـدقون علیهم فیه» الی أن العلم بالشـریعه بین الناس یـذهب و یقل بـذهاب الفقهاء و الحفاظ و الرواه عن الائمه علیهم السـلام و هـذا وجه قول الصادق علیه السـلام الذی سـبق حول زراره و محمد بن مسلم و أبی بصیر و برید.و روی الصدوق فی کتابه اکمال الدین بسنده عن الصادق علیه السـلام عن آبائه علیهم السـلام فی وصیه النبی صلی الله علیه و آله و سلم لعلی علیه السلام قال: یا علی أعجب الناس ایمانا و أعظمهم یقینا قوم یکونون فی آخر الزمان لم یلحقوا بالنبی صلی الله علیه و آله و سلم و حجب عنهم الحجه فآمنوا بسـواد علی بیـاض.و روی الکشـی فی کتـاب الرجـال بسـنده الی أبنی هـاشم الجعفری (داود بـن القـاسم من ذریه جعفر الطیـار رضوان الله تعالی علیه) قال: ادخلت کتاب یوم و لیله الذی ألفه یونس عبدالرحمن (و هو من أصـحاب الرضا علیه السـلام و کان من افقه أصـحابه) علی أبی الحسن العسـکری علیه السـلام فنظر فیه و تصـفحه کله ثم قال هذا دینی و دین آبائی کله و هو الحق کله».

و روی الکلینی بسنده عن محمد بن الحسن بن أبی خالد شینوله قال قلت لابی جعفر الثانی (الجواد) علیه السلام جعلت فداک ان مشایخنا رووا عن أبی جعفر (الباقر) و أبی عبدالله (الصادق) علیهماالسلام و کانت التقیه شدیده فکتموا کتبهم فلم تر و عنهم فلما ماتوا صارت تلک الکتب الینا فقال: حدثوا بها فانها حق».و روی الشیخ الجلیل الاقدام ابن شعبه الحرانی فی کتابه تحف العقول و الشیخ المفید فی کتاب الاختصاص عن الکاظم علیه السلام انه کان لابی یوسف (تلمیذ أبی حنیفه و قاضی العباسیین) معه کلام فی مجلس الرشید فقال الرشید بعد کلام طویل لموسی بن جعفر علیه السلام: بحق آبائک لما اخترصت کلمات جامعه لما تجاررینا (۱) فقال: نعم و أتی بداوه و قرطاس فکتب:بسم الله الرحمن الرحیم جمیع أمور الادیان أربعه: أمر لااختلاف فیه و هو اجماع الامه علی الضروره التی یضطرون الیها و الاخبار المجمع علیها و هو الغایه المعروض علیها کل شبعه و المستنبط منها کل حادثه و أمر یحتمل الشک و الانکار فسبیله استیضاح أهله لمنتحلیه بحجه من کتاب الله مجمع علی تأویلها و سنه مجمع علیها لااختلاف فیها، أوقیاس تعرف العقول عدله و لاتسع خاصه الامه و عامتها الشک فیه و الانکار له و هذان الامران من أمر التوحید فمادونه و أرش الخدش فما فوقه فهذا المعروض الذی یعرض علیه أمر الدین فما ثبت لک برهانه اصطفیته و ما غمض علیک صوابه نفیته.فمن أورد واحده من هذه الثلاث فهی الحجه البالغه التی بینها الله و رسوله صلی الله علیه و آله فی قوله لنبیه «قل فلله الحجه البالغه فلوشاء لهداکم أجمعین» تبلغ الحجه البالغه الجاهل فیعلمها بجهله کمایعلم العالم بعلمه، لان الله عدل لایجوز یحتج علی خلقه بمایعلمون یدعوهم الی مایعرفون لا الی مایجهلون

۱- ۵۳. أی لماوقع الکلام و المحادثه حوله.

و ینکرون».و مضمون کتاب الکاظم علیه السلام هو مضمون ماتقدم فی بدایه هذا الامر الرابع عن الصادق علیه السلام من أن العقل و ان کان حجه یدرک به التوحید و صفات الخالق و الکمالات و حسن العدل و قبح الظلم و احاله اجتماع النقیضین و نحوها ولکن لایکنفی به فی معرفه مراضی الله و معاصیه و أوامره و نواهیه بل لابد من العلم و هو الکتاب العزیر والسنه المطهره للنبی و آله صلوات الله و سلامه علیهم فهذه هی الحجج الثلاث المشار الیها فی قوله علیه السلام.«فمن أورد واحده من هذه الثلاث و هی الحجه البالغه».کما أن المشار الیه بقوله علیه السلام «و هذان الامران من أمر التوحید فما دونه و أرش الخدش فما فوقه فهذا المعروض الذی یعرض علیه أمر الدین» هو ما تقدم فی صدر کلامه علیه السلام من اجماع الامه علی الضروره و الاخبار المجمع علیها أو الامر الذی لا اختلاف فیه و الذی فیه الشک سواء کان من الاصول أو فروعه و مقارنته مع الضروریات و السنه القطعیه و المستفیضه عنهم علیهم السلام فما وافقها اصطفی و ارتضی و مانا فاها أنکر و نفی.و هذه ضابطه وردت بها أحادیث مسنفیضه کما فی قول الصادق علیه السلام الوقوف عند الشبهه خیر من الاقتحام فی الهلکه ان علی کل حق حقیقه و علی کل صواب نورا فما و افق کتاب الله فخذوه و ما خالف کتاب الله فدعوه»و قال علیه السلام «اذا ورد علیکم حدیث فوجدتم له شاهدا من کتاب الله أو من قول رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و الا فالذی جاءکم به أولی به» و قال «مالم یوافق من الحدیث القرآن فهو زخرف» «و کل شی ء مردود الی الکتاب و السنه».و قال الرضا علیه السلام «ان الله حراما و أحل حلالا و فرض فرائض فما جاء فی تحلیل ما حرم الله أو فی تحریم ما أحل الله أو دفع فریضه فی کتاب الله رسمها

بین قائم بلاناسخ نسخ فذلک فذلک ما لایسع الاخذ به لان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لم یکن لیحرم ما أحل الله و لالیحلل ما حرم الله و لا لیغیر فرائض الله و احکامه، کان فی ذلک کله متبعا مسلما مؤدیا عن الله و ذلک قول الله أن أتبع الا مایوحی الی» فکان علیه السلام متبعا لله مؤدیا عن الله ما أمره به من تبلیغ الرساله -الی أن قال- أنا لانرخص فیما لم یرخص فیه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و لانأمر بخلاف ما أمر به رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم الی أن قال -فأما أن نستحل ما حرم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم أو نحرم ما استحل رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم تابعا لامر ربه مسلما له و قال الله عزوجل «ما آتاکم الرسول فخذوه ومانها کم عنه فانتهوا».و قال الصادق علیه السلام «حلال محمد صلی الله علیه و آله و سلم حلال أبدا الی یوم القیامه و حرامه حرام أبدا الی یوم القیامه لایکون غیره و لا یجبی ء غیره و قال قال علی ما أحد ابتدع بدعه الانرک بها سنه» (۱) .و فی نهج البلاغه عن امیرالمومنین علیه السلام فی کتابه الی مالک الاشتر قال: واردد الی الله و رسوله ما یظلعک من الخطوب و یشتبه علیک من الامور فقد قال الله سبحانه لقوم أحب ارشادهم «یا ایها الذین آمنوا اطیعوا الله و أطیعوا الرسول و أولی الامر منکم فان تنازعتم فی شی ء فردوه الی الله و الرسول» فالراد الی الله الاخذ بمحکم کتابه، و الراد الی الرسول الاخذ بسنته الجامعه غیر المتفرقه».و فی تفسیر العیاشی عن سدیر قال: قال ابوجعفر الباقر و ابو عبدالله (الصادق) علیهماالسلام: لاتصدق علینا الا ما وافق کتاب الله و سنه نبیه صلی الله علیه و آله و سلم.و قد تقدم قول الحجه (عج) «و اما الحوادث الواقعه فارجعوا فیها الی رواه حدیثنا» و هی الاحادیث المعتبره المأثوره عن آبائه المعصومین علیهم السلام و عنه فی

۱- ۵۴. الکافی ج۱ ص۵۸ ح۱۹.

الغیبه الصغری.و قد تکرر ارجاع الحجه علیه السلام فی التوقیعات الصادره فی الغیبه الصغری الی الروایات المأثوره عن آبائه علیهم السلام المدونه فی الکتب المشهوره بین الطائفه ففی کتاب (۱) لمحمد بن عبدالله بن جعفر الحمیری (۲) الی الحجه علیه السلام بتوسط النواب الاربعه سأله: عن المصلی اذا قام من التشهد الاول الی الرکعه الثالثه هل یجب علیه أن یکبر؟ فان بعض اصحابنا قال: لایجب علیه التکبیر و یجزیه أن یقول بحول الله و قوته اقوم و اقعد؟الجواب توقیع الحجه علیه السلام: ان فیه حدیثین: اما أحدهما: فانه اذا انتقل من حاله الی حاله اخری فعلیه التکبیر و أما الاخر: فانه روی: أنه اذا رفع رأسه من السجده الثانیه فکبر ثم جلس ثم قام فلیس علیه فی القیام بعد القعود تکبیر و کذلک فی التشهد الاول یجری هذا المجری، و بأیهما أخذت من جهه التسلیم کان صوابا».فأرجع (عج) السائل و هو محمد بن عبدالله الجعفری الی الحدیثین المرویین عن آبائه علیهم السلام ثم أکد علی السائل الاخذ بأی واحد منهما و العمل به من باب التسلیم و الرد فی کل ماینوبه الی الاحادیث المنقوله عنهم علیهم السلام.و سئل الحمیری أیضا فی ضمن المسائل التی فی کتابه و روی فی ثواب القرآن فی الفرائض و غیرها ان العالم (هو لقب للامام الکاظم) (۳) علیه السلام قال:

۱- ۵۵. ای مکتوب.

۲- ۵۶. قال عنه العلامه الحلی «ابوجعفر القمی کان ثقه وجها کاتب صاحب الامر علیه السلام و سأله مسائل فی ابواب الشریعه. و قال عنه النجاشی قال لنا احمد بن الحسین الفضائر (ابن استاذه): وقعت هذه المسائل الی فی اصلها و التوقیعات بین السطور.

۳- ۵۷. للکاظم علیه السلام عده ألقاب لشده التقیه فی زمانه علیه السلام فکانت الشیعه تکنی عنه بالعالم و الفقیه و العبد الصالح و غیرها من الالقاب خوفا من سلطات بنی العباس.

عجبا لمن لم يقرأ فی صلاته (انا انزلناه فی لیله القدر) کیف تقبل صلاته؟و روی: ماز کت صلاه من لم یقرأ (قل هو الله أحد).و روی: ان من قرأ فی فرائضه (الهمزه) اعطی من الثواب قدر الدنیا، فهل یجوز أن یقرأ (الهمزه) و یدع هذه الصور التی ذکرناها مع ما قد روی أنه لاتقبل صلاه و لاتزکوا الابهما؟التوقیع: الثواب فی السور علی ما قد روی و اذا ترک سوره مما فیها الثواب و قرأ (قل هو الله احد و انا انزلناه) لفضلهما اعطی ثواب ما قرأ و ثواب السور التی ترک و یجوز ان یقرأ غیر هاتین السورتین و تکون صلاته تامه، ولکن یکون قد ترک الفضل».و سأل عن التوجه للصلاه أن یقول علی مله ابراهیم و دین محمد صلی الله علیه و آله و سلم فان بعض اصحابنا ذکر انه اذا قال علی دین محمد فقد أبدع لانا لم نجده فی شی ء من کتب الصلاه خلا حدیثا فی کتاب القاسم بن محمد عن جده عن الحسن به راشد أن الصادق علیه السلام قال للحسن (أی بن راشد): کیف تتوجه فقال: أقول لبیک و سعدیک فقال له الصادق علیه السلام لیس عن هذا سألک کیف تقول وجهت وجهی الذی فطر السماوات و الارض حنیفا مسلما؟ قال الحسن: أقول:فقال الصادق علیه السلام: اذا قلت ذلک فقل: علی مله ابراهیم و دین محمد و منهاج علی بن ابی طالب و الایتمام بآل محمد، حنیفا مسلما و ما أنا من المشرکین.فأجاب (عج): التوجه کله لیس بفریضه و السنه الموکده فیه التی هی کالاجماع الذی لاخلاف فیه: وجهت وجهی للذی فطر السموات و الارض حنیفا مسلما علی مله ابراهیم و دین محمد و هدی امیرالمومنین و ما أنا من المشرکین ان صلاتی

و نسکی و محیایی و مماتی لله رب العالمین لاشریک له و بذلک امرت و أنا من المسلمین اللهم اجعلنی من المسلمین اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم بسم الله الرحمن الرحیم ثم اقرأ الحمد.قال الفقیه (۱) الذی لایشک فی علمه: ان الدین لمحمد و الهدایه لعلی أمیر المومنین لانها له صلی الله علیه و آله و سلم و فی عقبه باقیه الی یوم القیامه فمن کان کذلک فهو من المهتدین و من شک فلادین له و نغوذ بالله من الضلاله بعد الهدی.و سأل عن سجده الشکر بعد الفریضه قان بعض أصحابنا ذکر أنها (بدعه) فهل یجوز أن یسجدها الرجل بعد الفریضه؟ و ان جاز ففی صلاه المغرب هی بعد الفریضه أو بعد الاربع رکعات النافله؟فأجاب (عج): سجده الشکر من الزم السنن و أوجبها و لم یقل ان هذه السجده بدعه الا من أراد أن یجدث بدعه فی دین الله. فاما الخبر المروی فیها بعد صلاه المغرب و الاختلاف فی انها بعد الثلاث أو بعد الاربع فان فضل الدعاء و التسبیح بعد الفرائض علی الدعاء بعقیب النوافل کفضل الفرائض علی النوافل و السجده دعاء و تسبیح فالافضل ان تکون بعد الفرائض فان جعل بعد النوافل أیضا جاز».و کتب الیه صلوات الله علیه أیضا فی سنه ۳۰۸ هجری کتابا سأله فیه عن مسائل أخری سأل: ان قبلنا مشایخ و عجایز یصومون رجبا منذ ثلاثین سنه و أکثر و یصلون بشعبان و شهر رمضان. و روی لهم بعض أصحابنا: ان صومه معصیه؟فأجاب علیه السلام: قال الفقیه: یصوم منه أیامه الی خمسه عشر یوما الا أن یصومه عن الثلاثه الایام الفائته للحدیث «ان نعم شهر القضاء رجب».

۱- ۵۸. أی الامام الکاظم علیه السلام و هذا اخبار منه (عج) عن جده.

و سأل عن الركعتين الاخراوين قد كثرت فيها الروايات فبعض يروى: ان قراءه الحمد و حدها أفضل و بعض برويک ان التسبيح فيهما أفضل، فالفضل لابهما لنستعمله؟ فأجاب (عج): قد نسخت قراءه أم الكتاب فى هاتين الركعيتن التسبيح و الذى نسخ التسبيح قول العالم عليه السلام: كل صلاه لا قراءه فيها فهو خداج الا للعليل أو يكثر عليه السهو فيتخوف بطلان الصلاه عليه.و سأل: عن الرجل يعرض له الحاجه مما لايدرى أن يفعلها أم لا، فيأخذ خاتمين فيكتب فى أحدهما: (نعم افعل) و فى الاخر: (لاتفعل) فيستخير الله مرارا ثم يرى فيهما، فيخرج أحدهما فيعمل بما يخرج، فهل يجوز ذلک أم لا؟ و العامل به و التارک له أهو مثل الاستخاره أم هو سوى ذلک؟فأجاب (عج): الذى سنه العالم (۱) عليه السلام فى هذه الاستخاره بالرقاع و الصلاه.و سأل: عن الرجل ينوى اخراج شى ء من ماله وان يدفعه الى رجل من اخوانه ثم يجد فى اقربائه محتاجا أيصرف ذلک عمن نواه له أو الى قرابته؟فأجاب يصرفه الى ادناهما و أقربهما من مذهبه فان ذهب الى قول العالم عليه السلام «لايقبل الله الصدقه و ذو رحم محتاج» فليقسم بين القرابه و بين الذى نوى حتى يكون قد أخذ بالفضل كله».أقول: فكل هذا الارجاع من الحجه (عج) لاحاديث آبائه المعصومين عليهم السلام مع أنه معصوم أيضا و قوله كقولهم حجه على العباد ليس الا لتعليم الشيعه على الرجوع الى الاحاديث المأثوره عن آبائهه عليهم السلام فى الغيبه الكبرى.و الائمه الاثناعشر كلهم نور واحد و مشكاه واحده قال هشام بن سالم و هو من أجلاء أصحاب الصادق عليه السلام و كذلک قال حماد بن عثمان و غيره قالوا: سمعنا اباعبدالله عليه السلام يقول: حديثى حديث أبى، و حديث أبى حديث جدى

۱- ۵۹. قد ذكر المجلسى الاول (قده) فى موضع من روضته أن لقب العالم هو لكل المعصومين (ع) لاخصوص الكاظم (ع) و أن هذا التخصيص اشتباه من بعض المتأخرين فتأمل.

و حدیث جدی جدیث الحسین، و حدیث الحسین حدیث الحسن و حدیث الحسن حدیث أمیرالمومنین و حدیث أمیرالمومنین حدیث رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و حدیث رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قول الله عزوجل (۱) .و قال جابر الجعفی (و هو من حواربی الباقر علیه السلام): قلت لابی جعفر علیه السلام: اذا حدثتنی بحدیث فأسنده لی فقال: حدثنی أبی عن جدی عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم عن جبرئیل عن الله تبارک و تعالی و کلما أحدثک أحدثک بهذا الاسناد و قال: لحدیث و احد تأخذه عن صادق (۲) خیر لک من الدنیا و مافیها».و روی الکلینی عن الصادق علیه السلام انه قال: لیس یخرج شی ء من عند الله عزوجل حتی یبدأ برسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ثم بأمیرالمؤمنین علیه السلام ثم بواحد بعد واحد لکیلا یکون آخرنا أعلم من أولنا» (۳) .و روی الکلینی عن الحکم بن أبی نعیم قال: أتیت أباجعفر (الباقر) علیه السلام و هو بالمدینه فقلت له: علی نذر بین الرکن و المقام ان انا لقیتک أن لا أخرج من المدینه حتی أعلم أنک قائم آل محمد أم لا فلم یجبنی بشی ء فأقمت ثلاثین یوما ثم استقبلنی فی طریق فقال: یا حکم و انک لههنا بعد فقلت: نعم انی أخبرتک بما جعلت لله علی فلم تأمرنی و لم تنهنی عن شی ء و لم تجبنی بشی ء؟ فقال: بکر علی غدوه المنزل فغدوت علیه فقال علیه السلام: سل عن حاجتک؟ فقلت: انی جعلت لله علی نذرا و صیاما و صدقه بین الرکن و المقام ان أنا لقیتک أن لا أخرج من

۱- ۶۰. کما قال تعالی «ماینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی» «ان اتبع الا ما یوحی الی».

۲- ۶۱. اشاره الی المعصوم علیه السلام کما قال تعالی «کونوا مع الصادقین» أی المعصومین علیهم السلام.

۳- ۶۲. الکافی ج۱ ص۲۵۵.

المدينه حتى أعلم أنک قائم آل محمد أم لا؟ فان كنت أنت رابطتك و ان لم تكن أنت، سرت فى الارض فطلبت المعاش فقال: ياحكم كلنا قائم بأمر الله قلت: فأنت المهدى؟ قال: كلنا نهدى الى الله قلت: فأنت صاحب السيف؟ قال: كلنا صاحب السيف و وارث السيف قلت: فأنت الذى تقتل أعداء الله و يعز بک أولياء الله و يظهر بک دين الله؟ فقال: يا حكم كيف أكون أنا و قد بلغت خمسا و أربعين سنه؟ و ان صاحب هذا الامر أقرب عهدا باللبن منى و أخف على ظهر الدابه» (۱) .

ان الرؤيا ليست مصدرا للتشريع

ان الرويا ليست مصدرا للتشريع الا للانبياء و الرسل خاصه.قال تعالى «قال يا بنى انى أرى فى المنام دنى أذبحک» (۲) .روى السيد البحرانى فى تفسيره عن الصدوق بسنده عن الحسن به على بن فضال قال سألت ابا الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام عن معنى قول النبى صلى الله عليه و آله و سلم أنا ابن الذبيحين قال: يعنى اسماعيل بن ابراهيم عليهماالسلام و عبدالله بن عبدالمطلب أما اسماعيل فهو الغلام الحليم الذى بشر الله تعالى به ابراهيم عليه السلام فلما بلغ معه السعى قال و هو لما عمل مثله عمله «قال با بنى انى أرى فى المنام انى أذبحک فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تومر» و لم يقل له يا أبت افعل ما رأيت الحديث» (۳) .و بهذا المضمون عده روايات

۱- ۶۳. الكافى ج۱ ص۵۳۶.

۲- ۶۴. الصافات: ۱۰۲.

۳- ۶۵. تفسير البرهان ج۴ ص۳۱.

و قال تعالى «بل يريد كل امرى ء منهم أن يوتى صحفا منشره» (المدثر، ۵۳) أى يريد كل واحد من هولاء الذين لم يؤمنوا أن يكون رسولا- يوحى اليه أو لعله تفسير لقوله تعالى «و قالوا لن نؤمن لك حتى..... أو ترقى فى السماء و لن نومن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربى هل كنت الا بشرا رسولا» (الاسراء: ۹۴).و روى الكلينى بسنده عن زراره قال: سألت أباجعفر عليه السلام عن قول الله عزوجل «و كان رسولا- نبيا» ما الرسول و ما النبى؟ قال: النبى الذى يرى فى منامه و يسمع الصوت و لا- يعاين الملك و الرسول الذى يسمع الصوت و يرى فى المنام و يعاين الملك قلت الامام ما منزلته؟ قال: يسمع الصوت و لا-يرى و لايعاين الملك ثم تلا هذه الايه: و ما أرسلنا من قبلك من رسول و لا نبى و لامحدث» (۱) .و روى أيضا بسنده عن الحسن بن العباس المعروفى انه كتب الى الرضا عليه السلام جعلت فداك أخبرنى ما الفرق بين الرسول و النبى و الامام؟ قال: فكتب أو قال: الفرق بين الرسول و النبى و الامام أن الرسول الذى ينزل عليه جبرئيل فيراه و يسمع كلامه و ينزل عليه الوحى و ربما رأى فى منامه نحو رؤيا ابراهيم عليه السلام و النبى ربما سمع الكلام و ربما رأى الشخص و لم يسمع و الامام هو

۱- ۶۶. الكافى ج۱ ص۱۷۶.

الذی یسمع الکلام و لایری الشخص» (۱) (۲) .و بهذا المضمون عده روایات اخری.و روی المجلسی عن امالی الشیخ الطوسی بسنده عن امیرالمومنین علیه السلام قال: رویا الانبیاء وحی» (۳) .

ص: ۷۰

۱- ۶۷. ورد تحدیث الملائکه أولیاء الله و المعصومین فی القرآن فی موارد قال تعالی «اذ قالت الملائکه یا مریم ان الله یبشرک بکلمه منه اسمه المسیح عیسی ابن مریم وجیها فی الدنیا و الاخره و من المقربین، و یکلم الناس فی المهد و کهلا- و من الصالحین قالت رب أنی یکون لی ولد و لم یمسسنی بشر قال کذلک الله یخلق مایشاء اذا قضی أمرا فانما یقول له کن فیکون» (آل عمران، ۴۷). و قال تعالی «و اذکر فی الکتاب مریم اذ انتبذت من أهلها مکانا شرقیا فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا الیها روحنا فتمثل لها بشرا سویا قالت انی اعوذ بالرحمن منک ان کنت تقیا قال انما أنا رسول ربک» (الایه مریم، ۱۶). و قال تعالی «و أوحینا الی أم موسی أن ارضعیه فاذا خفت علیه فألقیه فی الیم و لا تخافی و لا تحزنی انا رادوه الیک و جاعلوه من المرسلین» «فرددناه الی أمه کی تقر عینها و لاتحزن و لتعلم أن وعد الله حق ولکن أکثر هم لا یعلمون» (القصص، ۱۴). و قال تعالی «و لقد جاءت رسلنا ابراهیم بالبشری قالوا سلاما قال سلام فما لیث أن جاء یعجل حنیذ، فلما رأی أیدیهم لا تصل الیه نکره و أوجس منهم خیفه قالوا لا تخف انا أرسلنا الی قوم لوط، و امرأته قائمه فضحکت فبشرنها باسحاق و من وراء اسحاق یعقوب، قالت یا ویلتی ءألد و أنا عجوز و هذا بعلی شیخا ان هذا لشی ء عجیب قالوا أتعجبین من أمرالله رحمت الله و برکاته علیکم أهل البیت انه حمید مجید» (هود، ۷۳). فهده مریم وام موسی علیه السلام و ساره و زوجه ابراهیم علیه السلام حدثن من قبل الملائکه.

۲- ۶۸. نفس المصدر.

۳- ۶۹. البحار ج ۱۱ ص ۶۴، ج ۶۱ ص ۱۸۱.

و اذا لم تكن الرويا قناه شرعيه للامام المعصوم فماظنک بغير المعصوم.و روى الكلينى بسنده عن ابن اذينه عن ابى عبدالله (الصادق) عليه السلام قال: قال: ما تروى هذه الناصبه؟ فقلت جعلت فداک فيما ذا؟ فقال: فى أذانهم و ركوعهم و سجودهم فقلت: انهم يقولون: ان ابى بن كعب رآه فى النوم فقال: كذبوا فان دين الله عزوجل أعز من أن يرى فى النوم قال: فقال له سدير الصيرفى: جعلت فداک فأحدث لنا من ذلک ذكرا فقال ابوعبدالله عليه السلام: ان الله عزوجل لما عرج بنبيه صلى الله عليه و آله و سلم الى سماواته السبع الحديث (۱) ثم ذكر عليه السلام تفصيل ذلک.و قال العلامه المجلسى (قده) «قد ورد بأسانيد صحيحه عن الصادق عليه السلام فى حديث الاذان أن دين الله تبارک و تعالى أعز من أن يرى فى النوم» و قال: المراد انه لا يثبت أصل شرعيه الاحكام بالنوم با انما بالوحى الجلى» (۲) .و قد اتضح أن المقصود من أن الرويا ليست مصدر للشريعه الا للانبياء خاصه أن الرويا المشتمله على الامر و النهى هى أحد أقسام الوحى الالهى للانبياء و من المعلوم أنه مخصوص بمن ينبأ من الله عزوجل.أما الرؤيا الصادقه المشتمله على حكايه وقائع مستقبليه أى التى يكون مضمونها الاخبار -بخلاف الرؤيا الاولى التى يكون مضمونها الا نشاء التشريعى الالهى- فهذه أيضا تحصل للانبياء و الرسل و هى تكون صادقه دائما لديهم.قال تعالى: «اذ قال يوسف لابيه يا أبت انى رأيت أحد عشر كوكبا و الشمس و القمر رأيتهم لى ساجدين قال يا بنى لاتقصص رویاک على اخوتک» الايه (۳) و هذه التى فيها التأويل و التعبير.

۱- ۷۰. الكافى ج۳ ص۴۸۲.

۲- ۷۱. البحار ج۶۱ ص۲۳۷.

۳- ۷۲. يوسف: ۸.

قال تعالی علی لسان یعقوب علیه السلام مخاطبا یوسف علیه السلام «و کذلک یجتبیک ربک و یعلمک من تأویل الاحادیث» (۱) .و قال تعالی «و ما جعلنا الرؤیا التی أریناک الا فتنه للناس» (۲) .و قال: «لقد صدق الله رسوله الرویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنین» الایه (۳) .حیث رأی النبی صلی الله علیه و آله و سلم ذلک عام الحدیبیه و هی سنه الست من الهجره و صدقت العام الذی بعده.هذا و قد بحث علماء الکلام (و هو العلم الباحث عن اصول العقائد) عن طریق معرفه النبی أنه مبعوث و اطمئنانه بذلک و عن کیفیه العصمه فی الوحی و تلقیه و مجمل الادله علی ضرورته تأیید الانبیاء و حفظهم و عصمتهم و فی نهج البلاغه عن امیرالمومنین انه قال: و قد قرن الله به صلی الله علیه و آله و سلم من لدن ان کان فطیما أعظم ملک من ملائکته یسلک به طریق المکارم و محاسن اخلاق العالم لیله و نهاره».و استفاضت الروایات بانه صلی الله علیه و آله و سلم لم یزل مویدا بروح القدس یکلمه و یسمع صوته و یری الرویا الصادقه حتی بعثه الله نبیا و رسولا.و قد سأل أصحاب الائمه عن دلک فعن زراره بن اعین قال قلت: لابی عبدالله علیه السلام کیف لم یخف رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فیما یأتیه من قبل الله أن یکون مما ینزغ به الشیطان؟ فقال: ان الله اذا اتخذ عبدا رسولا انزل علیه السکینه و الوقار

۱- ۷۳. یوسف ۸.

۲- ۷۴. الاسراء: ۶۰.

۳- ۷۵. الفتح: ۲۷.

فکان الـذی یأنیه من قبل الله مثل الـذی یراه بعینه» (۱) .و روی الکلینی بسـنده عن یریـد انه سـئل ابی جعفر (الباقر) و ابی عبدالله (الصادق) علیهماالسـلام قال: قلت: فما الرسول و النبی و المحـدث؟ قال: الرسول الـذی یظهر له الملک نیکلمه و النبی هو الـذی یری فی منامه و ربما اجتمعت النبوه و الرساله لواحـد و المحـدث الذی یسـمع الصوت و لا یری الصوره قال: قلت أصـلحک الله کیـف یعلم أن الـذی رأی فی النـوم حـق و انه من الملـک؟ قـال: یوفق حـتی یعرفه لقـد ختم الله بکتـابکم الکتب و ختم نـبیکم الانبیاء» (۲) .و هذا مایشـیر الیه قوله تعالی «و بالحق أنزلناه و بالحق نزل» (۳) فـالوحی انزال حق و معصوم و فی تلقی الرسول ایاه حق و معصوم و قال عز من قائل «و ما تنزلت به الشیاطین و ما ینبغی لهم و ما یستطیعون» (۴) .اذا تنبهت الی مجمل ماسبق یتضح لک أن غیر المعصوم من سائر الناس لیس له أی حظ من الرویا من النحو الاول و هی مایکون فیها انشاء أی أوامر و نواهی للهیه و نحوهـا من الاحکام الشـرعیه و ان توهم ذلک متوهم فلیستیقن بأن ذلک من الشـیاطین و قـد أشار القرآن الکریم الی عـده من افعال الشیاطین.

۱- ۷۶. تفسیر العیاشی ج۲ ص۲۰۱.

۲- ۷۷. الکافی ج۱ ص۱۷۷.

۳- ۷۸. تفسیر العیاشی ج۲ ص۲۰۱.

۴- ۷۹. الاسراء: ۱۰۵.

(فمنها) الهمز كما فی قوله تعالی «و قل رب اعوذبک من همزات الشیاطین» (۱) .(و منها) النزول علی الافاک (ای الکذاب المفتری) الاثم کمافی قوله تعالی «هل انبئم علی من تنزل الشیاطین تنزلت علی کل أفاک أثیم» الشعراء (۲۲۱).(و منها) الاستهواء کمافی قوله تعالی»کالذی استهوته الشیاطین فی الارض حیران» الانعام (۷۱).(و منها) النزغ کمافی قوله تعالی «و اما ینزغنک من الشیطان نزع فاستعذ بالله» الاعراف (۲۰۰).(و منها) المس کمافی قله تعالی «ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا» الاعراف (۲۰۱).(و منها) الاز کمافی قوله تعالی «ألم تری انا أرسلنا الشیاطین علی الکافرین نوزهم أزا» مریم (۸۳).(و منها) الالقاء کمافی قوله تعالی «لیجعل مایلقی الشیطان فتنه للذین فی قلوبهم مرض» الحج (۵۲).(و منها) الایحاء کمافی قوله تعالی «و ان الشیاطین لیوحون الی أولیائهم لیجادلوکم ان اطعتموهم فانکم منهم» الانعام (۱۲۱) و غیر ذلک کثیر فی الایات.و عن الباقر علیه السلام قال: لماترون من بعثه الله عزوجل للشقاء علی أهل الضلاله من أجناد الشیاطین و أرواحهم أکثر مما ترون مع خلیفه الله الذی بعثه للعدل و الصواب للملائکه قیل یا اباجعفر و کیف یکون شی ء أکثر من الملائکه قال: کما یشاء لله عزوجل قال السائل یا اباجعفر انی لوحدثت بعض أصحابنا الشیعه بهذا الحدیث لانکروه قال: کیف ینکرونه قال یقولون ان الملائکه أکثر من الشیاطین قال صدقت انهم عنی ما أقول لک انه لیس من یوم و لا لیله الا و جمیع

۱- ۸۰. المومنون ۹۷.

الجن و الشیاطین تزور ائمه الضلاله و تزور ائمه الهدی عددعم من الملائکه حتی اذا أتت لیله القدر فیهبط فیها من الملائکه الی ولی الامر قیض الله عزوجل من الشیاطین بعددهم ثم زاروا ولی الضلاله فأتوه بالافک و الکذب حتی لعله یصبح فیقول رأیت کذا و کذا فلوسئل ولی الامر عن ذلک لقال رأیت شیطانا أخبرک بکذا و کذا حتی یفسر له تفسیرا و یعلمه الضلاله التی هو علیها» (۱) .و الهمز کالعصر و النزغ الجذب للشی ء من مقره و المس کاللمس و الاز کالهز و هذه الافعال توردها الشیاطین فی القلوب بتوسط الخواطر و الواردات و المیول و التجاذب النفسی.و عن کتاب مجالس الصدوق بسنده عن أبی جعفر علیه السلام قال: سمعته یقول: ان لابلیس شیطانا یقال له «هزع» یملاالمشرق و المغرب فی کل لیله یأتی الناس فی المنام، و لهذا یری الاضعاث» (۲) .نعم الرؤیا من القسم الثانی و هی المتضمنه للاخبار و الحکایه عن الوقائع المستقبله فلغیر المعصوم حظ یسیر منها بحسب تقواه و صدق حدیثه و لسانه و صفاء قلبه فعن الصدوق (علی بن بابویه) بسند عن الکاظم عن أبیه عن آبائه علیهم السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله الرؤیا ثلاثه: بشری من الله و تحزین من الشیاطین و الذی یحدث به الانسان نفسه فیراه فی منامه و قال صلی الله علیه و آله: الرؤیا من الله و الحلم من الشیطان» (۳) .و لا تخفی دلاله الروایه علی أن الرؤیا الصادقه التی هی نصیب غیر المعصوم هی ما تکون بشری أی حاکیه و مخبره ای من القسم الثانی لا الاول و هی المتضمنه للانشاء و التشریع.

۱- ۸۱. تفسیر البرهان ج۴ ص۴۵۸.

۲- ۸۲. البحار ج۶۱ ص۱۵۹.

۳- ۸۳. البحار ج۶۱ ص۱۹۱.

و مثل ذلک مفاد الروایه عن الباقر علیه السلام عن جابر بن عبدالله الانصاری قال: أتی رجل من أهل البادیه رسول الله صلی الله علیه و آله فقال: یا رسول الله أخبرنی عن قول الله «الذین آمنوا و کانوا یتقون لهم البشری فی الحیاه الدنیا و فی الاخره» فهی الرؤیا الحسنه تری للمؤمن فیبشر بها فی دنیاه و أما قوله «و فی الاخره فانها بشاره المؤمن عند الموت أن الله غفر لک و لمن یحملک الی قبرک» (۱) .و روی الکلینی بسنده عن ابی الحسن علیه السلام قال: ان الاحلام لم تکن فی ما مضی فی اول الخلق و انما حدثت فقلت و ما العله فی ذلک؟ فقال: ان الله عز ذکره بعث رسولا الی اهل زمانه قدعاهم الی عباده الله و طاعته فقالوا: ان فعلنا ذلک فما لنا؟ فوالله ما أنت بأکثرنا مالا و لا بأعزنا عشیره فقال: ان اطعتمونی ادخلکم الله الجنه و ان عصیتمونی أدخلکم الله النار فقالوا: و ما الجنه و ما النار؟ فوصف لهم ذلک فقالوا متی نصیر الی ذلک فقال: اذا متم فقالوا لقد رأینا أمواتنا صاروا عظاما و رفاتا، فازدادوا له تکذیبا وبه استخفافا فأحدث الله عزوجل فیهم الاحلام فأتوه فأخبروه بمارأوا و ما أنکروا من ذلک فقال: ان الله عز ذکره أراد أن یحتج علیکم بهذا، هکذا تکون أرواحکم اذا متم و ان بلیت أبدانکم تصیر الارواح الی عقاب حتی تبعث الابدان (۲) .و اذا عرفت أن الرویا التی هی من نحو الاخبار علی ثلاثه أقسام صادقه و کاذبه و تخیلات یتضح لک عدم دوام الصدق فیها ففی کتاب التوحید للمفضل بن عمر الجعفی قال له الامام الصادق علیه السلام: فکر یا مفضل فی الاحلام کیف دبر الامر فیها، فمزج صادقها بکاذبها فانها لو کانت کلها تصدق لکان الناس کلهم انبیاء

۱- ۸۴. نفس المصدر.

۲- ۸۵. روضه الکافی ص ۹۰.

و لو كانت تكذب لم يكن فيها منفعه، بك كانت فضلا لا معنى له، فصارت تصدق أحيانا فينتفع بها الناس فى مصلحه يهتدى لها، أو مضره يتحذر منا، و تكذب كثيرا لئلا يعتمد عليها كل الاعتماد» (۱) .و عن كتاب بصائر الدرجات فى قصه الحسن بن عبدالله الرافقى (الواقفى) الزاهد العابد حيث كان يلقاه السلطان فيستقبله بالكلام الصعب يعظه و يأمره بالمعروف و كان يحتمله لصلاحه فلم يزل حاله حتى اهتدى للمعرفه على يد الامام الكاظم عليه السلام فى لقاآت متعدده و كان يرى الرؤيا الحسنه و ترى له ثم انقطعت عنه الرؤيا فرأى ليله أباعبدالله عليه السلام فيما يرى النائم فشكى اليه انقطاع الرؤيا، فقال: لا تغتم فان المؤمن اذا رسخ فى الايمان رفع عنه الرويا» (۲) و لعل ذلك مراد ما حكاه الشيخ المفيد قال «و قد كان شيخى -رضى الله عنه- قال لى- ان كل من كثر علمه و أتسع فهمه قلت مناماته» (۳) .و عن كتاب ثواب الاعمال للصدوق (قده) بسنده عن هشام بن أحمد و عبدالله ابن مسكان و محمد بن مروان عن أبى عبدالله عليه السلام قال: ثلاثه يعذبون يوم القيامه من صور صوره من الحيوان حتى ينفخ فيها و ليس بنافخ فيها، و الذى يكذب فى منامه يعذب حتى يعقد بين شعيرتين و ليس بعقدهما، و المستمع من قوم و هم له كارهون يصب فى اذنيه الانك و هو الاسرب (الرصاص)-» (۴) .و بعد هذا كله لعل قائل يقول: أليس قد روى عن رسول الله صلى الله عليه و آله أنه قال: من رآنى فى منامه فقد رآنى لان الشيطان لايتمثل فى صورتى و لافى صوره أحد

۱- ۸۶. البحار ج ۶۱ ص ۱۸۳.

۲- ۸۷. البحار ج ۶۱ ص ۱۸۹.

۳- ۸۸. البحار ج ۶۱ ص ۲۱۰.

۴- ۸۹. البحار ج ۶۱ ص ۱۸۳.

من أوصيائی و لافی صوره أحد من شيعتهم» و حينئذ كانت رؤيا الرسول صلی الله عليه و آله أو أحد من اوصيائه صادقه لامحاله و هی لايفرق فيها بين ان تكون من القسم الاول و هی ما كان فيها أمرونهی أو من القسم الثانی و هی الاخبار عن ما يستقبل من الامور.و هذه المقاله و هم فاسد لجهات عده:(الاولی): أن أكثر ما روی عن الرسول صلی الله عليه و آله من رآنی فی منامه فقد رآنی فهو بطرق العامه لابطرق الخاصه الاماميه و أما ما روی بطريق الخاصه فالمرحوم العلامه المجلسی علی سعه باعه و توغله فی الروايه لم يذكر فی كتاب البحار فی باب رويه النبی صلی الله عليه و آله و الاوصياء عليهم السلام الاروايه واحده بهذا المضمون ثم ذكر انه روی المخالفون (أهل السنه) ذلك بأسانيد عندهم و لذا قال السيد المرتضی رضوان الله تعالی عليه عند ما سئل عن هذا الخبر «هذا خبر واحد ضعيف من أضعف أخبار الاحاد و لامعول علی مثل ذلك» (۱) .و هی ليست علی درجه من الاعتبار و بعباره أخری أن حجيه الروايه يشترط فيها أمور منها ما يتعلق باسند و الطريق و هو الاشخاص الذين ينقل كل منهم عن الاخر حتی يصل الی المعصوم عليه السلام فأنهم لابد أن يكونوا عدولا أو ثقاتا قد أطمئن الی صدق لهجتهم فلا يقبل من غير العادل و الثقه قال تعالی «اذا جاءكم فاسق بنيأفتبينوا أن تصيبوا قوما بجهاله فتصبحوا علی ما فعلتم نادمين» (۲) و كذلك مجهول الحال فانه لايمكن الاعتماد فليه فی النقل و الحاديث.(الثانيه): أن هذه المسأله و هی كون الرويا مصدرا لاستقاء أحكام الشريعه من سلك مسائل الاصول الاعتقاديه فكيف يعول فيها علی خبر واحد ظنی اذلا بدفيها من

۱- ۹۰. البحار ج۶۱، ص۲۱۶ نقلا عن كتاب الغررو الدرر للسيد المرتضی (قده).

۲- ۹۱. (سوره الحجرات: ۶).

الیقین و القطع و لـذلک قال العلامه المجلسـی تغمـده الله برحمته «أن الظاهر أن هذا من مسائل الاصول و لابد فیه من العلم و لا یثبت بأخبار الاحاد المفیده للظن» (۱) .(الثالثه): لو فرضـنا اعتبار طریق الروایه و فرضنا امکان اثبات مثل هذه المسأله بخبر واحد ظنی فان ذلک یتم لو کنا تحن و الروایه علی تقدیر صحه هذه الاستفاده من معنی الرویه، و أما مع ما تقدم من الایات القرآنیه و السـنه المسـتفیضه المتواتره معنی فی أن الرویا المتضـمنه للامر و النهی من خصائص الانبیاء و المرسـلین فلا یمکن الاعتماد علی هـذه الاسـتفاده من الروایه و لا یرفع الیـد عن الدلیل القطعی بخبر واحد و لابوسوس فی ذلک الا من لیس یتحرج فی دینه و من لاـیر کن الی أولیات عقله و فطرته.(الرابعه):توجـد روایتان معتبرتان بل أکثر تـدل بالخصوص علی عـدم صـحه ان من رآهم فی المنـام مطلقا و دوما فقـد رآهم علیهم السـلام، فقـد روی الشـیخ الجلیل الکشـی رحمه الله فی کتابه معرفه الرجال عن جبریل بن احمـد انـه حـدثه محمـد بـه عیسـی (العبیـدی الیقطینی) عن علی بن الحکم عن حمـاد بن عثمـان عن زراره قـال قـال ابوعبـدالله (الصادق) علیه السـلام أخبرنی عن حمزه (۲) ایزعم ان ابی آتیه قلت: نعم قـال: کـذب و الله مایأنیه الا المتکون، ان ابلیس سـلط شیطانـا یقال له المتکون یأتی الناس فی أی صوره شاء، ان شاء فی صوره صـغیره و ان شاء فی صوره کبیره و لا و الله ما یسـتطیع أن یجی ء فی صوره ابی علیه السلام» (۳) .

۱- ۹۲. البحار ج ۶۱ ص ۲۳۸.

۲- ۹۳. هو حمزه بن عماره الزبیدی البربری و سیأتی حاله فی الفصل الثالث.

۳- ۹۴. رواهما الکشی فی رجاله فی ترجمه محمد بن ابی زینت ابی الخطاب (مقلاص).

و روی عن سعد بن عبدالله الاشعری قال حدثنی احمد بن محمد (بن عیسی الاشعری) عن ابیه و الحسین بن سعید (الاهوازی) عن ابن ابی عمیر عن محمد بن عمر بن أذینه عن برید به معاویه العجلی و بطریق آخر عن سعد به عبدالله قال حدثنی محمد بن عیسی (العبیدی) عن یونس بن عبدالرحمن و محمدبن ابی عمیر عن محمد به عمر بن أذینه عن برید بن معاویه العجلی قال: کان حمزه بن عماره الزبیدی (البربری) لعنه الله یقول لاصحابه أن اباجعفر (الباقر) علیه السلام بأتینی فی کل لیله و لایزال انسان بزعم أنه قد أراه ایاه فقدر لی أنی لقیت أبا جعفر علیه السلام فحدثته بما یقول حمزه، فقال: کذب علیه لعنه الله مایقدر الشیطان أن یتمثل فی صوره نبی و لا وصی نبی» (۱) .و هاتان الروایتان و ان کان یحتمل منهما الروبه فی الیقظیه و لکن ذلک لایخدش فی المطلوب و هو عدم دوام المطابقه بین ما یعتقده الرائی سواء فی المنام أو الیقظه انه قد رأی الائمه مع الواقع و الحقیقه و ذلک لتلبیس و خداع الشیطان للرائی و تشکل الشیطان (الذی یسمی المتکون) بصور مختلفه یغری الرائی أن تلک الصورهم الائمه علیهم السلام مع أن تلک الصور لیست بصورهم علیهم السلام لانه لایستطیع التمثل و التشکل بصورهم علیهم السلام و ستأتی فی الفصل اللاحق نقل عده روایات بهدا المضمون.(الخامسه):لورفعنا الید فرضا عن ما سبق فانما یتبع ما یری فی الشی ء الذی علم من الشریعه المقدسه صحته أی کان المرئی موافق لظاهر الشریعه لا ما کان مخالفا لها و ذلک لکون منشا و دلیل حجیه الروبه هی الروایه التی هی واصله لنا من الشریعه فکیف تعارض الشریعه و هل یمکن للفرع أن یستأصل و یبید الاصل.

۱- ۹۵. نفس المصدر.

قال الكراجكى رحمه الله فى كتابه كنز الفوائد: وجدت لشيخنا المفيد رضى الله عنه فى بعض كتبه.«أن الكلام فى باب رويا المنامات عزيز و تهاون أهل النظر به شديد و البليه بذلك عظيمه و صدق القول فيه أصل جليل -الى أن قال- و أما رؤيه الانسان للنبى صلى الله عليه و آله أو لاحد الائمه عليهم السلام فى المنام فان ذلك عندى على ثلاثه اقسام:قسم اقطع على صحته و قسم اقطع على بطلانه و قسم أجوز فيه الصحه و البطلان فلا اقطع فيه على حال.فأما الذى أقطع على صحته فهو كل منام رأى فيه النبى صلى الله عليه و آله أو أحد الائمه عليهم السلام و هو الفاعل لطاعه أو آمربها، و ناه عن معصيه أو مبين لقبحها و قائل لحق أو داع اليه، و زاجر عن باطل أوذام لمن هو عليه.و أما الذى أقطع على بطلانه فهو كل ما كان ضد ذلك، لعلمنا أن النبى صلى الله عليه و آله و الامام عليه السلام صاحبا حق، و صاحب الحق بعيد عن الباطل.و أما الذى أجوز فيه الصحه و البطلان فهو المنام الذى يرى فيه النبى و الامام عليهماالسلام و ليس هو آمرا و لاناهيا و لاعلى حال يختص بالديانات (۱) مثل ان يراه راكبا أو ماشيا أو جالسا و نحو ذلك.و أما الخبر الذى يروى عن النبى صلى الله عليه و آله من قوله «من رآنى فقد رآنى، فان الشيطان لايتشبه بى» فانه اذا كان المراد به المنام يحمل على التخصيص دون أن يكون فى كل حال و يكون المراد به القسم الاول من الثلاثه الاقسام لان الشيطان لايتشبه بالنبى صلى الله عليه و آله فى شى ء من الحق و الطاعات.(الى ان قال) و جميع هذه الروايات أخبار آحادفان سلمت فعلى هذا المنهاج

۱- ۹۶. يريد بعبارته هذه أن الرؤيا ليس من القسم الاول و هو ما تضمن انشاء امر أو نهى أو حكما شرعيا.

و قد كان شيخى -رحمه الله- يقول:اذا جاز من بشر أن يدعى فى اليقظه أنه اله كفرعون و من جرى مجراه مع قله حياه البشر و زوال اللبس فى اليقظه فما المانع من أن يدعى ابليس عندالنائم بوسوسه أنه نبى؟ مع تمكن ابليس مما لايتمكن منه البشر و كثره اللبس المعترض فى المنام.و مما يوضح لك أن من المنامات التى يتخيل للانسان انه قد رأى فيها رسول الله و الائمه منها ما هو حق و منها ما هو باطل انك ترى الشيعى يقول رأيت فى المنام رسول الله صلى الله عليه و آله و معه أميرالمومنين على بن أبى طالب عليه السلام و هو يأمرنى بالاقتداء به دون غيره، و يعلمنى أنه خليفته من بعده و أن أبابكر و عمر و عثمان ظالموه و دعداوه و ينهانى عن موالاتهم و يأمرنى بالبراءه منهم و نحو ذلك مما يختص بمذهب الشيعه، ثم يرى الناصبى يقول: رأيت رسول الله فى النوم و معه أبوبكر و عمر و عثمان و هو يأمرنى بمحبتهم و ينهانى عن بغضهم و يعلمنى أنهم أصحابه فى الدنيا و الاخره، و أنهم معه فى الجنه و نحو ذلك ممايختص بمذهب الناصبيه فنعلم لامحاله أن أحد المنامين حق و الاخر باطل فأولى الاشياء أن يكون الحق منهما ما ثبت الدليل فى اليقظه على صحه ما تضمنه، و الباطل ما أو ضحت الحجه عن فساده و بطلانه و ليس يمكن الشيعى أن يقول للناصبى انك كذبت فى قولك: انك رأيت رسول الله صلى الله عليه و آله لانه يقدر أن يقول له مثل هذا بعينه.و قد شاهدنا ناصبيا يتشيع و أخبرنا فى حال تشيعه بأنه يرى منامات بالضد مما كان يراه فى حال نصبه فبان بذلك أن أحد المنامين باطل و أنه من نتيجه حديث النفس أو من وسوسه ابليس و نحو ذلك، و ان المنام الصحيح هو لطف من الله تعالى بعبده على المعنى المتقدم وصفه.و قولنا فى المنام الصحيح ان الانسان رأى فى نومه النبى صلى الله عليه و آله انما معناه

أنه كأن قد رآه و ليس المراد به التحقق فى اتصال شعاع بصره بجسد النبى صلى الله عليه و آله، و أى بصر يدرك به فى حال نومه؟ و انما هى معانى تصورت و فى نفسه تخيل له فيها أمر لطف الله تعالى له به قام مقام العلم و ليس هذا بمناف للخبر الذى روى من قوله (من رآنى فقد رآنى) لان معناه: فكأنما رآنى و ليس يغلط فى هذا المكان الا من ليس له من عقله اعتبار» (۱) .و لهذا بحث الكثير فى علم ما اصطلح عليه «بالعرفان» عن الفارق بين الالهام الرحمانى والالهام الشيطانى و بين الكشف الحقيقى و الكشف الكاذب غير الحقيقى و بين الواردان الرحمانيه و الملكيه و الواردات القلبيه الشيطانيه و الجنيه.فقد ذكر الشارح القيصرى فى شرحه على (فصوص الحكم) لابن العربى فى الفصل السادس و السابع من الفصول التى ذكرها فى المقدمه.قال «و كما أن النوم ينقسم بأضغاث أحلام و غيرها كذلك مايرى فى اليقظه ينقسم الى أمور حقيقه محضه واقعه فى نفس الامر والى أمور خياله صرفه لا حقيقه لها شيطانيه و قد يخلطها الشيطان بيسير من الامور الحقيقه ليضل الرائى، لذلك يحتاج السالك الى مرشد يرشده و ينجيه من المهالك و الاول اما أن يتعلق بالحوادث أولا.فان كان متعلقا بها فعند وقوعها كما شاهدها أو على سبيل التعبير و عدم وقوعها يحصل التميز بينهما و بين الخياليه الصرفه و عبور الحقيقه عن صورتها الاصليه انما هو للمناسبات التى بين الصور الظاهره هى فيها و بين الحقيقه و لظهورها فيها أسباب كلها راجعه الى أحوال الرائى و تفصيله يودى الى التطويل.و اما اذا لم يكن كذلك (أى الرويا غير الاخباريه بالمستقبليات) فللفرق بينها

۱- ۹۷. البحار ج ۶۱ ص ۲۱۱ نقلا عن كتاب كنز الفوائد.

و بین الخیالیه الصرفه موازین یعرفها أرباب الذوق و الشهود بحسب مکاشفاتهم کما لن للحکماء میزانا یفرق بین الصواب و الخطا و هو المنطق.(منها) ما هو میزان عام و هو القرآن و الحدیث المنبی ء کل منهما علی الکشف التام المحمدی صلی الله علیه و آله.(و منها) ما هو خاص و هو مایتعلق بحل کل منهم الفایض علیه من الاسم الحاکم و الصفه العالیه علیه و سنومی فی الفصل التالی (أی السابع) بعض مایعرف به اجمالا» (۱) .أقول: فتری أن المیزان عندهم لکون ما یرد علی القلب و ما ینکشف له -سواء بالرویه فی المنام أو فی الیقظه أو بغیر الرویه من الالهام القلبی و غیره- المیزان بین الحق و الحقیقی منه و بین الباطل و الشیطانی و الخیالی الذی لاواقعیه له هو القرآن الکریم و السنه المطهره.وقد برهن الشارح القیصری علی ذلک بحسب مصطلح علم العرفان بقوله فی الفصل السابع.و لما کان کل من الکشف الصوری و المعنوی علی حسب استعداد السالک و مناسبات روحه و توجه سره الی کل من أنواع الکشف و کانت الاستعدادات متفاوته و المناسبات متکثره صارت مقامات الکشف متفاوته بحیث لایکاد ینضبط و أصح المکاشفات و أتمها انما یحصل لمن یکون مزاجه الروحانی أقرب الی الاعتدال التام کأرواح الانبیاء و الکمل من الاولیاء صلوات الله علیهم» (۲) .و لذا تقرر عندهم أن کل کشف فهو یعرض علی کشف الانبیاء و الرسل صلی الله علیه و آله فان وافقه فیعلم صحته و الا فیعلم فساده، و أن الکشف المعصوم من الباطل هو

۱- ۹۸. شرح الفصوص للقیصری ص۳۲.

۲ - ۹۹. شرح القیصری ص۳۶ و هو یشیر الی ما روی عن أمیرالمومنین (ع) عندما سئله بعض الیهود عن تعلم الفلسفه راجع الکلمات المکنونه للفیض ص۷۸.]

كشف الانبياء المتجلى فى الكتب السماويه التى يبعثون بها و كذلك أقوالهم و أفعالهم.و ذكر أيضا السيد حيدر بن على الحسينى الاملى -و الذى وصفه القاضى النسترى فى (مجالس المؤمنين) بالعارف المحقق الاوحد من أصحابنا الاماميه المتألهين- (۱) (فى كتابه جامع الاسرار و منبع الانوار).«و أما الالهام فيكون بسبب و غير سبب و يكون حقيقيا و غير حقيقى فالذى يكون بالسبب و يكون حقيقيا فهو بتسويه النفس و تحليتها و تهذيبها بالاخلاق المرضيه و الاوصاف الحميده موافقا للشرع و مطابقا للاسلام لقوله تعالى «و نفس و ما سواها فألهمها فجورها و تقواها» و الذى يكون بغير السبب و يكون غير حقيقى فهو يكون لخواص النفوس و اقتضاء الولاده و البلدان كما يحصل للبراهمه و الكشايش (القساوسه) و الرهبان.و التميز بين هذين الالهامين محتاج الى ميزان الهى و محك ربانى، و هو نظر الكامل المحقق و الامام المعصوم و النبى المرسل المطلع على بواطن الاشياء على ما هى عليه و استعدادات الموجودات و حقايقها، و لهذا احتجنا بعد الانبياء و الرسل صلى الله عليه و آله الى الامام و المرشد لقوله تعالى «فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون» لان كل واحد ليس له قوه التميز بين الالهامين الحقيقى و غير الحقيقى و بين الخاطر الالهى و الخاطر الشيطانى و غير ذلك و الذكر هو القرآن أو النبى و أهله هم أهل بيته من الائمه المعصومين المطلعين على أسرار القرآن و حقايقه و دقايقه و لقوله تعالى أيضا تأكيدا لهذا المعنى «فان تنازعتم فى شى ء فردوه الى الله و الرسول» أى الى أهل الله تعالى رسوله والايات الداله على متابعه

۱- ۱۰۰. و قد اجتمع فى سفره من آمل الى العراق بفخر المحققين ابن العلامه الحلى فأجاز له روايه المسائل المدينه (المهنائيه) كما ذكر ذلك فى أعيان الشيعه.

الكامل و المرشد الذى هو الامام المعصوم أو العلماء الورثه من خلفائهم كثيره فارجع اليها لان هذا ليس موضعها.فنرجع و نقول: و ان تحققت عرفت أيضا أن الخواطر التى قسموها الى أربعه أقسام: الهى و ملكى و شيطانى و نفسانى كان سببه ذلك أى عدم العلم بالالهامين المذكورين أعنى الحقيقى و غير الحقيقى لانها كلها من أقسام الالهام و توابعه» (۱) .و نقل المتقى الهندى صاحب كنز العمال فى كتابه (البرهان فى علامات مهدى آخر الزمان) (۲) عن الشيخ الحسن الشاذلى المالكى رئيس الطريقه الشاذليه (الصوفيه) انه قال:«ان الله تعالى ضمن العصمه فى جانب الكتاب و السنه و لم يضمنها فى جانب الكشف و الالهام».و نقل عن أبى القاسم القشيرى النيشابورى الاشعرى الشافعى (الصوفى المفسر المحدث الفقيه العارف) انه قال:لاينبغى للمريد أن يعتقد فى المشايخ العصمه من الخطأ و الزلل».هذا وقد عقد الشيخ الكلينى فى أصوله تحت عنوان أن للقلب اذنين ينفث فيهما الملك و الشيطان و روى عن الصادق عليه السلام:مامن قلب الا وله اذنان على احداهما ملك مرشد و على الاخرى شيطان مفتن هذا يأمره و هذا يزجره الشيطان يأمره بالمعاصى و الملك يزجره عنها و هو قول الله عزوجل «عن اليمين و عن الشمال قعيد، مايلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد».

۱- ۱۰۱. جامع الاسرار ص۴۵۵.

۲- ۱۰۲. ص۶۶.

و قال علیه السلام «مامن مومن الا و لقلبه اذنان فی جوفه أذن ینفث فیهما الوسواس الخناس و أذن ینفث فیهما الملک فیؤید الله المؤمن بالملک فذلک قوله «و أیدهم بروح منه» (۱) .و (سئل) السید مهنا بن سنان العلامه الحلی -قدس الله روحه- عن مفاد هذه الروایه و أنه لو فرض أن الرویه متضمنه للامر بالشی ء أو النهی عن شی ء فهل یمتثل ذلک الامر و یجتنب المنهی أم لا سیما اذا کان خلاف ظاهر الشریعه.(فأجابه) -نور الله ضریحه-: أما مایخالف الظاهر فلا ینبغی المصیر الیه و أما ما یوافق الظاهر فالاولی المتابعه من غیر وجوب و رؤیته صلی الله علیه و آله لایعطی وجوب الانباع فی المنام. (۲) .(الخامسه):ما هو مفاد الروایه و دلالتها؟ فقد تعددت الاراء فی ذلک:أ- ما حکی عن الفیض الکاشانی أن معنی الروایه هو من رآنی أی تحقق و تیقن من رؤیه صورتی لانه قد رآه فی الیقظه. فقد رآه تحقیقا و حقیقه لان الشیطان لایتمثل بصورته صلی الله علیه و آله.و حینئذ یکون مفاد الحدیث مخصوص بمن شهد زمانه صلی الله علیه و آله أو أحد الائمه فی ظهورهم علیهم السلام أو من عرف أوصافهم صلوات الله علیهم و شمائلهم المنقوله فی الکتب بدقه.و هذا الالحاق و التتمه من بعض المتأخرین و یشهد له التعلیل فی الروایه لان الشیطان لایتمثل فی صورتی و لافی صوره أحد من أوصیائی، فان ذلک یعنی حصر الرؤیه بصورهم المختصه بهم صلوات الله علیهم و هی التی کانوا علیها فی

۱- ۱۰۳. الکافی ج۲ ص۲۶۶. و المراد من القلب ههنا هو المعنوی (الروح) لا الصنوبری.

۲- ۱۰۴. أجوبه المسائل المهنائیه مسأله ۱۵۹ ص۹۷.

حیاتهم من شمائلهم الخاصه بهم.ب - ما أفاده السید المرتضی رحمه الله- فی کتاب الغرر و الدرر و هو: من رآنی فی الیقظه فقد رآنی علی الحقیقه لان الشیطان لا یتمثل بی للیقظان فقد قیل: ان الشیاطین ربما تمثلت بصوره البشر و هذا التشبیه أشبه بظاهر ألفاظ الخبر لانه قال من رآنی فقد رآنی، فأثبت غیره رائیا له و نفسه مرئیه، و فی النوم لا رائی له فی الحقیقه و لا مرئی و انما ذلک فی الیقظه و لو حملناه علی النوم لکان تقدیر الکلام من اعتقد انه یرانی فی منامه و ان کان غیر راء له علی الحقیقه فهو فی الحکم کأنه قد رآنی و هذا عدول عن ظاهر لفظ الخبر و تبدیل لصیغته» (۱) انتهی.أقول: ما أفاده السید یفهم من الکلام المتقدم للشیخ المفید ولکن هذا المفاد ینسجم مع بعض الروایات المنقوله بطرق العامه حیث لم یقید فیها الرویه بکونها فی المنام.ج- أن المراد هو الزیاره بالزای المنقوطه المعجمه اذ فی کتاب عیون الشیخ الصدوق و هی الروایه التی نقلها العلامه المجلسی فی کتاب البحار و نقلها أیضا عن مجالس (امالی) الصدوق من زارنی فی منامه فقد رآنی» بالزای المعجمه نعم فی (الامالی) بالراء غیر المعجمه و حینئذ یکون المعنی أن الزیاره فی المنام تعدل الزیاره فی الیقظه فی الثواب و یمکن أن قرب هذه النسخه بأن فی ابتدء الروایه الکلام کان حول ثواب زیاره الامام الرضا علیه السلام.ولکن نسخه الراء غیر المعجمه انسب بمجموع الروایه.د- أن المراد هوبیان فضیله هذه الرؤیه و التشرف بهم صلوات الله علیهم و صدق ما یخبرون به فی المنام اذا رآهم النائم بصورهم الخاصه بهم و یشهد لذلک

۱- ۱۰۵. البحار ج۶۱ ص۲۱۶.

مورد الروايه التى بطرقنا و الروايات التى بطرق العامه فان الاستشهاد (من رآنى فى منامه فقد رآنى لان الشيطان لايتمثل فى صوره احد من اوصيائى) فى الروايه وقع للاستدلال بصدق ما أخبر به النائم فى الرؤيا من قبلهم عليه السلام.ثم ليتنبه الى أن الامر و النهى فى الرويه (تاره) يكون كتشريع حكم كلى و أنه لايختص بالنائم بل لسائر المكلفين فهذا ليس الا وحى يختص به الانبياء.(و تاره) يكون أمر جزئى شخصى للنائم خاصه لمره واحده فقط مثل ابن مسجدا أو تصدق بكذا من مالك و نحو ذلك فهذا الذى تقدم أنه ان وافق الشريعه فلا حرج فى المتابعه من دون وجوب شرعى كما افاده العلامه الحلى (قده) و جزم صحه (الرؤيه) الشيخ المفيد و ان عارض و خالف الشريعه فلاينبغى المصير اليه كم عبر بذلك العلامه الحلى و قطع ببطلانه الشيخ المفيد.و لنختم هذه الامر بروايه عن الامام الصادق عليه السلام اخرجها المجلسى رحمه الله عن كتاب مصباح الشريعه قال:ان الله عزوجل مكن انبياء من خزائن لطفه و كرمه و رحمته و علمهم من مخزون علمه و أفردهم من جميع الخلائق لنفسه فال يشبه أخلاقهم و أحوالهم أحد من الخلائق أجمعين، اذجعلهم و سائل سائر الخلق اليه، و جعل حبهم و طاعتهم سبب رضاه و خالفهم و انكارهم سبب سخطه و أمر كل قوم باتباع مله رسولهم، ثم أبى أن يقبل طاعه أحد الا بطاعتهم و معرفه حقهم و حرمتهم و وقارهم و تعظيمهم و جاههم عند الله فعظم جميع انبياء الله، و لا تنزلهم بمنزله أحد من دونهم، و لا تنصرف بعقلك فى مقاماتهم و أحوالهم و أخلاقهم الابيان محكم من عند الله و اجماع أهل البصائر بدلائل تتحقق بها فضائلهم و مراتبهم و أنى بالوصول الى حقيقه مالهم عند الله؟ و ان قابلت اقوالهم و أفعالهم بمن دونهم من الناس أجمعين فقد أسأت صحبتهم و أنكرت معرفتهم و جعلت خصوصيتهم بالله، و سقطت عن درجه حقيقه الايمان

و المعرفه فایاک ثم ایاک» (۱) .و لیعلم أن من خواص النبی صلی الله علیه و آله و الاوصیاء أنهم تنام أعینهم و لا تنام قلوبهم و وردت بذلک الروایات المستفیضه.کما و للسید المرتضی -رفع الله درجته- تحقیقا فی المقام یکون نهایه للمطاف قال فی کتاب (الغرر و الدرر).اعلم أن النائم غیر کامل العقل لان النوم ضرب من السهو و السهو بنفی العلوم و لهذا یعتقد النائم الاعتقادات الباطله لنقصان عقله و فقد علومه، و جمیع المنامات انما هی اعتقادات یبتدئها النائم فی نفسه، و لا یجوز أن تکون من فعل غیره فیه، لان من عداه من المحدثین سواء کانوا بشرا أو ملائکه أو جنا أجسام و الجسم لایقدر أن یفعل فی غیره اعتقادا ابتداء بل و لا شیئا من الاجناس علی هذا الوجه و انما یفعل ذلک فی نفسه علی سبیل الابتداء و انما قلنا انه لایفعل فی غیره جنس الاعتقادات متولدا لان الذی بعدی الفعل من محل القدره الی غیرها من الاسباب انما هو الاعتمادات و لیس جنس الاعتمادات ما یولد الاعتقادات و لهذا لو اعتمد احدنا علی قلب غیره الدهر الطویل ما تولد فیه شی ء من الاعتقادات و قد بین ذلک و شرح فی مواضع کثیره و القدیم تعالی هو القادر أن یفعل فی قلوبنا ابتداء من غیر سبب أجناس الاعتقادات.و لا یجوز أن یفعل فی قلب النائم اعتقادا لان أکثر اعتقادات النائم جهل، و یتأول الشی ء علی خالف ما هو به، لانه یعتقد أنه یری و یمش و انه راکب و علی صفات کثیره و کل ذلک علی خلاف ما هو به، و هو تعالی لایفعل الجهل فلم یبق الا أن الاعتقادات کلها من جهه النائم و قد ذکر فی المقالات أن المعروف بصالح کان یذهب الی أن مایراه النائم فی منامه علی الحقیقه و هذا جهل منه یضاهی جهل

۱- ۱۰۶. البحار ج۱۱ ص۳۷.

السوفسطائیه لان النائم یری أن رأسه مقطوع و أنه قد مات و أنه قد صعد الی السماء و نحن نعلم ضروره خلاف ذلک کله، و اذا جاز عنده صالح هذا ان یعتقد الیقظان فی السراب انه ماء و فی المردی (خشبه یدفع بها الملاح السفینه) اذا کان فی الماء انه مکسور و هو علی الحقیقه صحیح لضرب من الشبهه و اللبس فألاجاز ذلک فی النائم و هو من الکمال أبعد و من النقص أفرب؟ (۱) انتهی کلامه.و للحکماء و الفلاسفه تحقیقات حول أقسام الرؤیه بلحاظ عالم الخیال و العقل و القوه الواهمه و غیر ذلک لایسع المقام لها.و فی الروایات المأثوره عن أهل بیت النبوه و معدن الرساله مایهتدی به الی کثیر من أبحاث المقام.

نبذه من حالات النواب الاربعه و السفراء فی الغیبه الصغری

فی ذکر نبذه من أحوال النواب الاربعه و السفراء فی الغیبه الصغری رضوان الله تعالی علیهم:قال الصدوق حدثنا محمد بن ابراهیم بن اسحاق الطالقانی رضی الله عنه قال کنت عند الشیخ ابی القاسم الحسین بن روح قدس الله روحه مع جماعه فیهم علی بن عیسی القصری فقام الیه رجل فقال له: انی ارید أن اسألک عن شی ء فقال له: سل عما بدالک فقال الرجل: أخبرنی عن الحسین بن علی علیه السلام أهو ولی الله؟ قال: نعم.قال: أخبرنی عن قاتله أهو عدو الله قال: نعم قال الرجل: فهل یجوز أن یسلط الله عزوجل عدوه ولیه؟ فقال له أبوالقاسم الحسین بن روح قدس الله روحه:

۱- ۱۰۷. البحار ج ۶۱ ص ۲۱۴.

افهم عنی ما أفول لک اعلم ان الله عزوجل لایخاطب الناس بمشاهده العیان و لا یشافههم بالکلام، ولکنه جل جلاله یبعث الیهم رسلا من أجناسهم و اصناقهم بشرا مثلهم، و لو بعث الیهم رسلا من غیر صنفهم لنفروا عنهم ولم یقبلوا منهم، فلما جاؤوهم و کانوا من جنسهم یأکلون الطعام و یمشون فی الاسواق قالوا لهم: انتم بشر مثلنا و لا نقبل منکم تی تأتوننا بشی ء نعجز أن تأتی بمثله فنعلم أنکم مخصوصون دوننا بما لانقدر علیه فجعل الله عزوجل لهم المعجزات التی یعجز الخلق عنها.فمنهم من جاء بالطوفان بعد الانذار و الاعذار، فغرق جمیع من طغی و تمرد و منهم من ألقی فی النار فکانت بردا و سلاما.و منهم من أخرج من الحجر الصلد ناقه و أجری من ضرعها لبنا.و منهم من فلق له البحر و فجر له من الحجر العیون و جعل له العصا الیابسه ثعبانا تلقف ما یأفکون.و منهم من ابرأ الاکمه و الایرص و أحیی الموتی باذن الله، و انبأهم بما یأکلون و ما یدخرون فی بیوتهم.و منهم من انشق له القمر و کلمته البهائم مثل البعیر و الذئب و غیر ذلک.فلما أنوا بمثل ذلک و عجز الخلق عن أمرهم، و عن أن یأتوا بمثله کان من تقدیر الله عزوجل و لطفه و حکمته أن جعل انبیائه علیهم السلام مع هذه القدره و المعجزه فی حاله غالبین و فی اخری مغلوبین و فی حال قاهرین و فی اخری مقهورین و لو جعلهم الله عزوجل فی جمیع احوالهم غالبین و قاهرین و لم یبتلهم و لم یمتحنهم لاتخذهم الناس آلهه من دون الله عزوجل و لما عرف فضل صبرهم علی البلاء و المحن و الاختیار.ولکنه عزوجل جعل احوالهم فی ذلک کاحوال غیرهم لیکونوا فی حال المحنه

و البلاء صابرین و فی حال العافیه و الظهور علی الاعداء شاکرین، و یکونوا فی جمیع احوالهم متواضعین غیر شامخین و لا متجبرین.ولیعلم العباد أن لهم علیهم السلام الها هو خالقهم و مدبرهم فیعبدوه و یطیعوا رسله و تکون حجه الله ثابته علی من تجاوز الحدفیهم و ادعی لهم الربوبیه أو عاند أو خالف و عصی و جحد بما أنت به الرسل و الانبیاء علیهم السلام «لیهلک من هلک عن بینه و یحیی من حی عن بینه».قال محمد بن ابراهیم بن اسحاق رضی الله عنه فعدت الی الشیخ ابی القاسم بن روح قدس الله روحه من الغد و أنا اقول فی نفسی: أتراه ذکر ما ذکر لنا یوم أمس من عند نفسه فابتدأنی فقال لی: یامحمد بن ابراهیم لان أخر من السماء فتخطفنی الطیر أو تهوی بی الریح فی مکان سحیق أحب الی من أن اقول فی دین الله عزوجل برأیی أو من عند نفسی بل ذلک عن الاصل و مسموع عن الحجه صلوات الله علیه و سلامه» (۱) .قال الشیخ الطوسی اخبرنی الحسین بن عبیدالله (استاذه) عن أبی الحسن محمد بن احمد بن داود القمی قال حدثنی سلامه بن محمد قال أنفذ الشیخ الحسین بن روح - رضی الله عنه- کتاب التأدیب الی قم و کتب الی جماعه الفقهاء بها و قال لهم: أنظروا فی هذا الکتاب و انظروا فیه شی ء یخالفکم؟ فکتبوا الیه انه کله صحیح و ما فیه شی ء یخالف الا قوله: الصاع فی الفطره نصف صاع من طعام و الطعام عندنا مثل الشعیر من کل واحد صاع». (۲) .و قال الشیخ الصدوق اخبرنا محمد بن علی بن متیل قال: کانت امرأه یقال لها: زینب من أهل آیه و کانت امرأه محمد بن عبدیل الایی معها ثلاثمائه دینار

۱- ۱۰۸. اکمال الدین، ص۵۰۷.

۲- ۱۰۹. الغیبه، ص ۲۴۰.

فصارت الی عمی جعفر بن محمد بن متیل و قالت: أحب ان أسلم هذا المال من ید الی ید ابی القاسم بن روح قال: فأنفدنی معها أترجم عنها فلما دخلت علی أبی القاسم رضی الله عنه أقبل یکلمها بلسان آبی فصیح فقال لها: «زینب! چونا، خوبذا، کوابذا، چون استه» (۱) و معناه کیف انت؟ و کیف کنت؟ و ما خبر صبیانک؟ قال: فاستغنت عن الترجمه و سلمت المال و رجعت» (۲) .و قال الشیخ الطوسی اخبرنی الحسین بن ابراهیم عن ایوب بن نوح عن الی نصر هبهالله بن محمد بن بنت ام کلثوم بنت الی جعفر محمد بن عثمان العمری (النائب الثانی فی الغیبه الصغری) قال: حدثتنی أم کلثوم بنت ابی جفعر رضی الله عنه قالت: کان ابوالقاسم الحسین بن روح رضی الله عنه و کیلا لابی جعفر -رضی الله عنه- سنین کثیره ینظر له فی أملاکه و یلقی بأسراره الرؤساء من الشیعه و کان خصیصا به حتی أنه کان یحدثه بما یجری بینه وبین جواریه لقربه منه و أنسه.قالت: و کان یدفع الیه فی کل شهر ثالثین دینارا رزقا له غیر ما یصل الیه من الوزراء و الرؤساء من الشیعه مثل آل الفرات و غیرهم لجاهه و لموضعه و جلاله محله عندهم، فحصل فی أنفس الشیعه محصلا جلیلا لمعرفتهم باختصاص ابی ایاه و توثیفه عندهم و نشر فضله و دینه و ما کان یحتمله من هذا الامر فمهدت له الحال فی طول حیاه أبی الی أن انتهت الوصیه الیه بانص علیه.فلم یختلف فی أمره و لم نشک فیه أحد الاجاهل بأمر ابی اولا ما لست أعلم أن احدا من الشیعه شک فیه، وقد سمعت هذا من غیر واحد من بنی نوبخت رحمهم الله مثل الی الحسن بن کبریاء و غیره» (۳) .

۱- ۱۱۰. لسان آو جی محلی.

۲- ۱۱۱. اکمال الدین، ص۵۰۳.

۳- ۱۱۲. الغیبه ص۲۲۷.

و بنی النوبخت هو البیت الـذی بنتمی الیه النائب الثالث فی الغیبه الصـغری و هو ابوالقاسم الحسین بن روح النوبختی رضوان الله تعالی علیه، و هذا البیت خرج منه العلماء فی الفنون المختلفه سیما علم الکلام فقد تصدر هذا البیت ریاسه هذا العلم فی الشیعه سنین طویله و کـذلک فی علم النجوم و العلوم الاخری.و قال الطوسـی اخبرنی جماعه عن ابی عبدالله الحسین بن علی بن بابویه القمی (أخی الصـدوق محد بن علی بن بابویه و کلا الاخوین و ادا بدعاء الامام العسـکری علیه السـلام و ابو هما کان و کیلاله) قال: حدثنی جماعه من أهل قم منهم عمران الصفا و قریبه علویه الصفار و الحسین بن احم بن علی بن أحمد بن ادریس رحمهم الله.قـالوا: حضـرنا بغـداد فی السـنه التی توفی فیهـا ابی علی بن الحسین بن موسـی بن بـابویه -و کـان أبوالحسن علی بن محمد السـمری قـدس سـره- «و هو النائب الرابع فی الغیبه الصـغری» یسألنا کل قریب عن خبر علی بن الحسین رحمه الله فنقول قدورد الکتـاب باسـتقلاله حتی کـان الیوم الـذی بقض فیه فسألنـا عنه فـذکرنا له مثل ذلک، فقال: آجرکم الله فی علی بن الحسین فقد قبض فی هذه الساعه (قالوا) فأثبتنا تأریخ الساعه و الیوم و الشـهر، فلما کان بعد سـبعه عشر یوما أو ثمانیه عشر یوما ورد الخبر أنه قبض فی تلک الساعه التی ذکرها الشـیخ ابوالحسن (السـمری) قدس سره (۱) .و رواه أیضا عن جماعه عن أبی جفعر محمـد بن علی بن الحسـین بن موسـی بن بابویه (الصدوق) قال حدثنا ابوالحسن صالح بن شـعیب الطالقانی -رحمه الله فی ذی القعده سـنه تسع و ثلاثین و ثلاثمائه قال حـدثنا ابوعبـدالله احمد بن ابراهیم بن مخلد قال حضـرت بغداد عند المشایخ رحمهم الله (و جهاء و علماء الطائفه)

۱- ۱۱۳. الغیبه ص۲۴۳.

فقال الشیخ أبوالحسن علی به محمد السمری قدس سره ابتداء منه: رحم الله علی بن الحسین بن بابویه القمی (قال) فکتب المشایخ تأریخ ذلک الیوم فورد الخبر انه توفی فی ذلک الیوم و مضی ابوالحسن السمری رضی الله عنه فی النصف من شعبان سنه تسع و عشرین و ثلاثمائه» (۱) .و روی الصدوق بسنده عن احمد الداودی قال: کنت عند أبی القاسم الحسین ابن روح قدس الله روحه فسأله رجل ما معنی قول العباس للنبی صلی الله علیه و آله «ان عمک أباطالب قد أسلم بحساب الجمل- و عقد بیده ثالثه و ستین- فقال عنی بذلک اله أحد جواد. و تفسیر ذلک أن الالف واحد واللام ثالثون و الهاء خمسه و الالف واحد و الحاء ثمانیه و الدال أربعه و الجیم ثلاثه و الواو سته و الالف واحد و الدال أربعه فذلک ثلاثه و ستون» (۲) .و قال الصدوق حدثنا الحسین بن علی بن محمد القمی المعروف بأبی علی البغدادی قال: کنت ببخاری فدفع الی المعروف بابن جاوشیر عشره سبائک ذهبا و أمرنی أن اسلمها بمدینه السلام الی الشیخ أبی القاسم الحسین به روح -قدس الله روحه- فحملتها معی فلما بلغت آمویه (۳) ضاعت منی سبیکه من تلک السبائک و لم أعلم بذلک حتی دخلت مدینه السلام.فأخرجت السبائک لاسلمها فوجدتها قد نقصت واحده فاشتریت سبیکه مکانها بوزنها و أضفتها الی التسع السبائک ثم دخلت علی الشیخ أبی القاسم الحسین بن روح قدس الله روحه و وضعت السبائک بین یدیه.فقال لی: خذ تلک السبیکه التی اشتریتها- و أشار الیها بیده- و قال: ان

۱- ۱۱۴. الغیبه ص۲۴۲.

۲- ۱۱۵. اکمال الدین ص۵۱۹.

۳- ۱۱۶. مدینه آمل فی شمال ایران.

السبیکه التی ضیعتها قد وصلت الینا و هو ذاهی ثم أخرج الی تلک السبیکه التی کانت ضاعت منی بآمویه فنظرت الیها فعرفتها.قال الحسین بن علی بن محمد المعروف بأبی البغدادی و رأیت تلک السنه بمدینه السلام امرأه فسألتنی عن وکیل مولانا علیه السلام من هو؟فأخبرها بعض القمیین أنه ابوالقاسم الحسین بن روح و أشار الیها فدخلت علیه و أنا عنده فقالت له أیها الشیخ أی شی ء معی؟ فقال: ما معک فألقیه فی الدجله ثم اثتبنی حتی أخبرک.قال: فذهبت المرأه و حملت ما کان معها فألقته فی الدجله ثم رجعت و دخلت الی أبی القاسم الروحی -قدس الله روحه- فقال ابوالقاسم لمملوکه له: اخرجی الی الحق فأخرجت الیه حقه فقال للمرأه: هذه الحقه التی کانت معک و رمیت بها فی الدجله اخبرک بما فیها دو تخبرینی؟ فقالت له: بل أخبرنی أنت فقال: فی هذه الحقه زوج سوار ذهب و حلقه کبیره فیها جوهره و حلقتان صغیرتان فیهما جوهر و خاتمان احدهما فیروزج و الاخر عقیق فکان الامر کما دکر لم یغادر منه شیئا.ثم فتح الحقه فعرض علی ما فیها فنظرت المرأه الیه فقالت: هذا الذی حملته بعینه و رمیت به فی الدجله، فغشی علی و علی المرأه فرحا بما شاهدناه من صدق الدلاله ثم قال الحسین لی بعد ما حدثنی بهذا الحدیث: أشهد عند الله عزوجل یوم القیامه بما حدثت به أنه کما ذکرته لم أزد فیه و لم أنقص منه و حلف بالائمه الاثنی عشر صلوات الله علیهم لقد صدق فیما حدث به و مازاد فیه و ما نقص منه» (۱) .و روی الشیخ الطوسی عن مشایخه عن ابی الحسن علی بن محمد الدلال القمی قال: دخلت علی أبی جعفر محمد بن عثمان (النائب الثانی) -رضی الله

۱- ۱۱۷. اکمال الدین ص۵۱۸.

عنه- یوما لاسلم علیه فوجدته و بین یدیه ساجه و نقاش ینقش علیها و یکتب آیأ من القرآن و اسماء الائمه علیهم السلام علی حواشیها فقلت له یا سیدی ما هذه الساجه؟ فقال: لی هذه لقبری تکون فیه أوضع علیها (أو قال: اسند الیها) و قد عرفت منه، و أنا فی کل یوم انزل فیه فاقرأ جزءا من القرآن فیه فاصعد.و اظنه (قال): فاخذ بیدی و أرانیه، فاذا کان یوم کذ و کذا من شهر کذ و کذا من سنه کذ و کذا صرت الی الله عزوجل و دفنت فیه و هذه الساجه معی فلما خرجت من عنده أثبت ما ذکره و لم أزل مترقبا به ذلک فما تأخر الامر حتی اعتل ابوجعفر فمات فی الیوم الذی ذکره من الشهر الذی قاله من السنه التی ذکرها و دفن فیه» (۱) .و روی بسنده عن محمدبن علی بن الاسود القمی أن أباجعفر العمری -قدس سره- حفر لنفسه قبرا و سواه بالساج فسألته عن ذلک فقال: للناس أسباب و سألته عن ذلک فقال: قد أمرت أن اجمع أمری فمات بعد ذلک بشهرین -رضی الله عنه و أرضاه-.و قال الشیخ الطوسی و اخبرنا عن أبی محمد هارون بن موسی (شیخ الطائفه فی زمانه) قال: اخبرنی ابوعلی محمد بن همام (اشهر من أن یعرف) -رضی الله عنه و أضاه- أن اباجعفر محمد بن عثمان العمری (قدس الله روحه) جمعنا قبل موته- و کنا وجوه الشیعه و شیوخها- فقال لنا:ان حدث علی حدث الموت فالامر الی أبی القاسم الحسین بن روح النوبختی فقد أمرت أن اجعله فی موضعی بعدی فارجعوا الیه و عولوا فی امورکم علیه.و روی ایضا بسنده الی ابی ابراهیم جعفر بن احمد النوبختی (قال) قال لی أبواحمد ابن ابراهیم و عمی ابو جعفر عبدالله بن ابراهیم و جماعه من أهلنا-

---

۱- ۱۱۸. الغیبه ص۲۲۲.

یعنی بنی نوبخت-:أن اباجعفر العمری لما اشتدت حاله اجتمع جماعه من وجوه الشیعه منهم ابوعلی بن عمام و ابوعبدالله بن محمد الکاتب و ابوعبدالله الباقطانی و ابوسهل اسماعیل بن علی النوبختی و ابوعبدالله بن الوجناء و غیرهم من الوجوه و الاکابر فدخلوا علی أبی جعفر (رض) فقالوا له:ان حدث أمر فمن یکون مکانک؟ فقال لهم: هذا ابوالقاسم الحسین بن روح النوبختی القائم مقامی و السفیر بینکم و بین صاحب الامر علیه السلام و الوکیل و الثقه و الامین فارجعوا الیه فی امورکم و عولوا علیه فی مهماتکم فبذلک أمرت و قد بلغت» (۱) .و قال الشیخ (قال ابن نوح) أخبرنی أبونصر هبهالله ابن بنت اوکلثوم بنت ابی جعفر (قال) کان لابی جعفر العمری محمد بن عثمان العمری کتب مصنفه فی الفقه مماسمعها من ابی محمد الحسن (العسکری) علیه السلام و من الصاحب علیه السلام و من أبیه عثمان بن سعید عن أبی محمد و عن أبیه علی بن محمد علیهم السلام فیها کتب ترجمتها کتب الاشربه ذکرت الکبیره ام کلثوم بنت أبی جعفر -رضی الله عنه- انها وصلت الی أبی القاسم الحسین بن روح -رضی الله عنه- عند الوصیه الیه و کانت فی یده.(قال أبونصر): و أظنها قالت وصلت بعد ذلک الی أبی الحسن السمری -رضی الله عنه و أرضاه-» (۲) .و قال (قال أبوالعباس) و أخبرنی هبهالله بن محمد بن بنت ام کلثوم بنت ابی جعفر العمری -رضی الله عنه- عن شیوخه قالوا: لم تزل الشیعه مقیمه علی

۱- ۱۱۹. الغیبه ص۲۲۷.

۲- ۱۲۰. الغیبه ص۲۲۱.

عداله عثمان بن سعید و محمد بن عثمان -رحمها الله تعالی- الی أن توفی أبوعمر و عثمان بن سعید -رحمه الله تعالی- و غسله ابنه أبوجعفر محمد بن عثمان و تولی القیام به و جعل الامر کله مردودا الیه و الشیعه مجتمعه علی عدالته وثقته و امانته لماتقدم له من النص علیه بالامانه و العداله و الامر بالرجوع الیه فی حیاه الحسن (العسکری) علیه السلام و بعد موته فی حیاه أبیه عثمان بن سعید لا یختلف فی عدالته و لا یرتاب بامانته.و التوقیعات تخرج علی یده الی الشیعه فی المهمات طول حیاته بالخط لذی کانت تخرج فی حیاه أبیه عثمان لایعرف الشیعه فی هذا الامر غیره و لایرجح الی أحد سواه و قد نقلت عنه دلائل کثیره و معجزات الامام ظهرت علی یده و امور أخبرهم بها عنه زادتهم فی هذا الامر بصیره و هی مشهوره عند الشیعه و قد قدمنا طرفا منها فلا نطول باعادتها فان ذلک کفایه للمنصف ان شاء الله تعالی» (۱) .و قال الشیخ الطوسی فی کتاب الغیبه (فأما السفراء الممدوحون فی زمان الغیبه): فأولهم من نصبه أبوالحسن علی بن محمد (الهادی) العسکری و أبو محمد الحسن بن علی بن محمد ابنه علیهم السلام و هو الشیخ الموثوق به أبوعمر عثمان ابن سعید العمری رحمه الله و کان أسدیا.(الی أن قال) فأخبرنی جماعه عن أبی محمد هارون بن موسی عن أبی علی محمد بن همام الاسکافی قال حدثنا عبدالله بن جعفر الحمیری قال حدثنا أحمد بن اسحاق ابن سعد القمی (۲) قال: دخلت علی أبی الحسن علی بن محمد (الهادی) صلوات الله علیه فی یوم من الایام فقلت: یاسیدی أنا أغیب و أشهد و لا یتهیأ لی الوصول الیک اذا شهدت فی کل وقت فقول من نقبل و أمر من نمتثل؟ فقال لی

۱- ۱۲۱. الغیبه ص ۲۲۰.

۲- ۱۲۲. السند و الطریق کلهم من اعلام و اجلاء الطائفه.

صلوات الله علیه: هذا أبوعمرو الثقه الامین ماقاله لکم فعنی یقوله، و ما أداه الیکم فعنی یودیه.فلما مضی أبوالحسن (الهادی) علیه السلام وصلت الی أبی محمد ابنه الحسن العسکری علیه السلام ذات یوم فقلت له علیه السلام مثل قولی لابیه فقال لی: هذا أبوعمرو الثقه الامین ثقه الماضی و ثقتی فی المحیا و الممات فما قاله لکم فعنی یقوله و ما أدی الیکم فعنی یؤدیه.(قال أبومحمد هارون) قال أبوعلی: قال ابوالعباس الحمیری فکنا کثیرا ما نتذاکر هذا القول و نتواصف جلاله محل الی عمرو». (۱) .و روی بسنده الی محمد بن اسماعیل و علی بن عبدالله الحسنیان قالا: دخلنا علی ابی محمد الحسن علیه السلام بسر من رأی و بین یدیه جماعه من اولیائه و شیعته حتی دخل علیه بدر خادمه فقال: یا مولای بالباب قوم شعث غیر فقال لهم: هؤلاء نفر من شیعتنا بالیمن.(فی حدیث طویل یسوقانه) الی أن ینتهی الی أن قال الحسن (العسکری) علیه السلام لبدر: فامض فائتنا بعثمان بن سعید العمری.فما لبثنا الا یسیرا حتی دخل عثمان فقال له: سیدنا أبومحمد علیه السلام: امض یاعثمان فانک الوکیل و الثقه المأمون علی مال الله و اقیض من هولاء النفر الیمنیین ما حملوه من المال (ثم ساق الحدیث) الی أن قالا: ثم قلنا بأجمعنا یاسیدنا و الله ان عثمان لمن خیار شیعتک و لقد زدتنا علما بموضعه من خدمتک و انه و کیلک و ثقتک علی مال الله تعالی، قال: نعم و اشهدوا علی أن عثمان بن سعید العمری وکیلی و ان ابنه محمد و کیل ابنی مهدیکم.» (۲) .

۱- ۱۲۳. الغیبه ص۲۱۵.

۲- ۱۲۴. الغیبه ص۲۱۶.

و روی بسنده عن جماعه من الشیعه منهم محمد بن معاویه بن حکیم و الحسن ابن أیوب بن نوح (فی خبر طویل مشهور) قالوا جمیعا:اجتمعنا الی ابی محمد الحسن بن علی (العسکری) علیهم السلام نسأله عن الحجه من بعده و فی مجلسه علیه السلام اربعون رجلا فقام الیه عثمان بن سعید بن عمرو العمری فقال له: یابن رسول الله ارید أن أسألک عن أمر أنت أعلم به منی فقال له: اجلس یاعثمان فقام مغضبا لیخرج فقال: لایخرجن أحد فلم یخرج منا أحد الی أن کان بعد ساعه فصاح علیه السلام بعثمان فقام علی قدمیه فقال: أخبرکم بما جئتم؟ قالوا: نعم یابن رسول الله (قال) جئتم تسألونی عن الحجه من بعدی قالوا نعم فاذا غلام کأنه قطع قمر أشبه الناس بأبی محمد علیه السلام فقال: هذا امامکم من بعدی و خلیفتی علیکم أطیعوه و لا تتفرقوا من بعدی فتهلکوا فی أدیانکم الا و انکم لاترونه من بعد یومکم هذا حتی یتم له عمر، فاقبلوا من عثمان ما یقوله و انتهوا الی أمره و اقبلوا قوله فهو خلیفه امامکم و الامر الیه (فی حدیث طویل) (۱) .و قال (و أخبرنا جماعه) عن أبی القاسم جعفر بن محمد قولویه و أبی غالب الزراری و أبی محمد التلعکبری کلهم عن محمد بن یعقوب الکلینی رحمه الله تعالی عن محمد بن عبدالله و محمد بن یحیی عن عبدالله بن جعفر الحمیری (۲) .قال اجتمعت أنا و الشیخ أبوعمرو عند احمد بن اسحاق بن سعد الاشعری القمی فغمزنی أحمد أن اسأله عن الخلف فقلت له یا أباعمر انی ارید أسألک و ما أنا بشاک فیما ارید عن أسألک عنه فان اعتقادی و دینی أن الارض لاتخلو من حجه الا اذا کان قبل یوم القیامه باربعین یوما فاذا کان ذلک وقعت الحجه و غلق باب التوبه فلم یکن ینفع نفسا ایمانها لم تکن آمنت من قبل أو کسبت فی ایمانها خیرا

۱- ۱۲۵. الغیبه ص۲۱۶.

۲- ۱۲۶. و الطریق کله من أعلام الطائفه و شیوخها.

فاولئک أشرار من خلق الله عزوجل و هم الذین تقوم علیهم القیامه.ولکن أحببت أن ازداد یقینا فان ابراهیم علیه السلام سأل ربه أن یریه کیف یحیی الموتی فقال: (أو لم تؤمن قال بلی ولکن لیطمئن قلبی).و قد اخبرنا احمد بن اسحاق أبوعلی عن ابی الحسن علیه السلام قال سألته فقلت له لمن أعامل و عمن آخذ و قول من أقبل؟ فقال له: العمری ثقتی فما أدی الیک فعنی یؤدی و ما قال لک فعنی یقول فاسمع له و اطع فانه الثقه المأمون.(قال) و أخبرنی أبوعلی أنه سأل ابامحمد الحسن بن علی عن مثل ذلک فقال له: العمری و ابنه ثقتان فما أدیا الیک فعنی یؤدیان و ما قالا لک فعنی یقولان فاسمع لهما و أطعهما فانهما الثقتان المأمونان فهذا قول امامین قد مضیا فیک.(قال) فخر أبوعمرو ساجدا و بکی ثم قال: سل فقلت له: أنت رأیت الخلف من ابی محمد علیه السلام فقال: ای و الله و رقبته مثل ذا و اوما بیدیه فقلت له: فبقیت واحده فقال لی: هات قلت: فالاسم قال: محرم علیکم أن تسألوا عن ذلک و لا أقول هذا من عندی و لیس لی أن احلل و احرم ولکن عنه علیه السلام فان الامر عند السلطان أن ابامحمد علیه السلام مضی و لم یخلف وادا و قسم میراثه و أخذه من لاحق له و صبر علی ذلک، و هو ذا عیاله یجولون و لیس أحد یجسر ان یتعرف الیهم أو ینیلهم شیئا و اذا وقع الاسم وقع الطلب فاتقوا الله و أمسکوا عن ذلک» (۱) .و روی عن جماعه عن الصدوق عن ابن هارون الفامی عن محمد بن عبدالله بن جعفر الحمیری عن أبیه قال: خرج التوقیع الی الشیخ ابی جعفر محمد بن عثمان بن سعید العمری -قدس الله روحه- فی التغزیه بأبیه- رضی الله تعالی عنه و فی فصل من الکتاب.«انا لله و انا الیه راجعون تسلیما لامره و رضاه بقضائه عاش ابوک سعیدا

۱- ۱۲۷. الغیبه ص۲۱۸.

و مـات حمیـدا فرحمه الله و ألحقه بأولیـائه ومواليه علیهم السـلام فلم بزل مجتهـدا فی امرهم ساعیـا فیمـا یقربه الی الله عزوجل و الیهم، نضـر الله وجهه و اقاله عثرته».و فی فصل آخر «أجزل الله لک الثواب و أحسن لک العزاء رزیت و رزینا و أو حشک فراقه و أو حشـتا فسـره الله فی منقلبه کان من کمال سـعادته ان رزقه الله تعالی ولدا مثلک یخلفه من بعده و یقوم مقامه بأمره و یترحم علیه.و أفول الحمـدلله فان الانفس طیبه بمکانک و ما جعله الله عزوجل فیک و عندک أعانک الله و قواک و عضدک و وفقک و کان لک ولیا و حافظا و اعیا و کافیا» (۱) .أقول: هذا طرف یسیر من ماورد فی النواب الاربعه فی الغیبه الصغری (۳۲۹ -۲۶۰ ه. ق) و منه تتنبه لمراد الشیخ الطوسـی حیث یقول:«و قـد نقلت عنه (ای عن النـائب الثـانی) دلائـل کثیره و معجزات الامام ظهرت علی یده و امور أخبرهم بها عنه زادتهم (ای زادت الشـیعه) فی هذا الامر بصـیره و هم مشـهوره عند الشـیعه» (۲) .و لمراد الشیخ الطبرسـی حیث یقول:«و لم یقم أحـد منهم (أی من الاـربعه) الاـ بنص من قبـل صاحب الامر علیه السـلام و نصب صاحبه الـذی تقدم علیه، و لم تقبل الشیعه قولهم الا بعد ظهور آیه معجزه تظهر علی ید کل واحد منهم من قبل صاحب الامر علیه السلام ندل علی صـدق مقالهم و صـحه بابیتهم» (۳) .أقول: بـل النـائب الاول و الثانی نص علیهما الامام الحسن العسـکری علیه السـلام کما تقدمت الروایه التی رواها أعلام الطائفه عن الامام العسکری علیه السلام و النائب

۱- ۱۲۸. الغیبه ص۲۱۹.

۲- ۱۲۹. الغیبه ص۲۲۱.

۳- ۱۳۰. الاحتجاج ج۲ ص۲۹۷.

الاـول كـان و كيلاـ خاصـا للامام الهادى عليه السـلام ثم للامام الحسن العسـكرى عليه السـلام ثم سـفيرا للصاحب (عـج).فليتنبه اللبيب الى كيفيه ثبوت سـفاره النواب الاربعه و يدوها و انتهاوها لدى الشيعه و أعلامها و شيوخها و أن ذلك كان بحضور الامام العسـكرى عليه السلام ثم تنصيص كل على الاخر مع ماظهر من البراهين و الدلائل على ايديهم و مع مكانتهم العلميه و الفقهيه و جلاله محلهم لدى علماء الطائفه.

ذكر المدعين للبابيه فى الغيبه الصغرى و قصصهم و نسبتهم الاباطيل الى الائمه

قال الشـيخ الطوسـى فى كتاب الغيبه «ذكر المذمومين الذين ادعوا البابيه لعنهم الله»:(أولهم) المعروف بالشـريعى (أخبرنا) جماعه عن ابى محمد التلعكبرى (هارون ابن موسـى) عن ابى على محمد بن همام.(قال) كان الشـريعى يكنى بأبى محمد (قال) هارون: واظن اسمه كان الحسن و كان من أصحاب ابى الحسن على بن محمد (الهادى) ثم الحسن بن على بعده عليهم السلام و هو أول من ادعى مقاما لم يجعله الله فيه و لم يكن أهلا له و كذب على الله و على حججه عليهم السـلام و نسب اليهم ما لا يليق بهم و ما هم منه براء فلعنته الشيعه و تبرأت منه و خرج توقيع الامام عليه السلام بلعنه و البراءه منه.(قال هارون): ثم ظهر منه القول بالكفر و الالحاد (قال) و كل هولاء المـدعين انما يكون كذبهم أولا على الامام و أنهم و كلاؤه فيدعون الضـعفه بهذا القول الى موالاتهم ثم يترقى الاـمر بهم الى قول الحلاـجيه (و هو القول بـالحلول أى حلول الله عزوجـل و العياذ بالله فيهم) كما اشـتهر من الى جعفر الشلمغانى و نظرائه عليهم

جمیعا لعائن الله تتری (۱) .(و منهم) محمد بن نصیر النمیری (قال ابن نوح) أخبرنا أبونصر هبهالله ابن محمد (قال) کان محمد بن نصیر النمیری من أصحاب ابی محمد الحسن بن علی علیهماالسلام فلما توفی أبو محمد ادعی مقام ابی جعفر محمد بن عثمان أنه صاحب امام الزمان و ادعی له البابیه و فضحه الله تعالی بما ظهر منه من الالحاد و الجهل و لعن أبی جعفر محمد بن عثمان له و تبریه منه و احتجابه عنه و ادعی ذلک الامر بعد الشریعی.(قال أبو طالب الانباری) لما ظهر محمد بن نصیر بما ظهر لعنه أبو جعفر (النائب الثانی أبو جعفر العمری) رضی الله عنه- و تبرأ منه فبلغه ذلک فقصد أبا جعفر- رضی الله عنه- لیعطف بقلبه علیه أو یعتذر الیه فلم یأذن له و حجبه ورده خائبا.(و قال) سعد بن عبدالله کان محمد بن نصیر التمیری یدعی انه رسول نبی و أن علی بن محمد (الهادی) علیه السلام أرسله و کان یقول باتناسخ (أی أن أرواح الاموات تحل فی أجسام الاحیاء) و یغلو فی ابی الحسن علیه السلام و یقول فیه بالربوبیه و یقول بالاباحه للمحارم و تحلیل نکاح الرجال بعضهم بعضا فی أدبارهم و یزعم أن ذلک من التواضع و الاخبات و التذلل فی المفعول به و انه من الفاعل احدی الشهوات و الطیبات و ان الله عزوجل (تعالی الله) لایحرم شیئا من ذلک و کان محمد ابن موسی بن الحسن بن الفرات یقوی أیابابه و یعضده (أی کان داعیه له و ناشر لا کذوبته).

۱- ۱۳۱. أقول: و هذا المسیر بعینه سار فیه الملعون مدعی البابیه فی ایران فی القرن الرابع عشر الهجری فادعی أولا الوکاله ثم المهدویه ثم الی الاباطیل الاخری التی سنوافیک بها فی فصل لاحق.

(أخبرنی) بذلک عن محمد بن نصیر أبو زکریا یحیی بن عبدالرحمن بن خاقان أنه رآه عیانا و غلام له علی ظهره (قال) فلقیته فعاتبته علی ذلک فقال ان هذا من اللذات و هو من التواضع لله و ترک التجبر.قال سعد فلما اعتل محمد بن نصیر العله التی توفی فیها قبل له و هو مثقل اللسان لمن هذا الامر من بعدک؟ فقال بلسان ضعیف ملجلج أحمد فلم یدروا من هو فافترقوا بعده ثالاث فرق قالت فرفه انه أحمد ابنه و فرقه قالت: هو أحمد بن محمد بن موسی بن الفرات و فرقه قالت: انه أحمد بن ابی الحسن بن بشر ابن یرید فتفرقوا فلا یرجعون الی شی ء.(و منهم) احمد بن هلال الکرخی قال أبوعلی بن همام: کان أحمد بن هلال من أصحاب ابی محمد (العسکری) علیه السلام فاجتمعت الشیعه علی وکاله محمد بن عثمان -رضی الله عنه- بنص الحسن علیه السلام فی حیاته و لمامضی الحسن علیه السلام قالت الشیعه الجماعه له: الا تقبل أمر أبی جعفر محمد بن عثمان و ترجع الیه و قد نص علیه الامام المفترض الطاعه (أی الامام العسکری علیه السلام)؟ فقال لهم: لم اسمعه بنص علیه بالوکاله و لیس أنکر أباه -یعنی عثمان ابن سعید- فاما أن أقطع أن أبا جعفر وکیل صاحب الزمان فلا اجسر علیه فقالوا: قد سمعه غیرک.فقال: أنتم و ما سمعتم و وقف علی ابی جعفر فلعنوه و تبروا منه ثم ظهر التوقیع -علی ید ابی القاسم بن روح بلعنه و البراءه منه فی جمله من لعن.(و منهم) أبوطاهر محمد بن علی بن بلال و قصته معروفه فیما جری بینه و بین ابی جعفر محمد بن عثمان نضرالله وجهه -و تمسکه بالاموال التی کانت عنده للامام و امتناعه من تسلیمها و ادعائه أنه الوکیل حتی تبرأت الجماعه منه و لعنوه و خرج فیه من صاحب الزمان ما هو معروف.(و حکی أبو غالب الزراری) قال حدثنی أبوالحسن محمد بن محمد بن یحیی

المعاذی (قال) کان رجل من أصحابنا قد انضوی الی أبی طاهر بن بلال بعد ما وقعت الفرقه ثم انه رجع عن ذلک و صار فی جملتنا فسألناه عن السبب (قال) کنت عند ابی طاهر بن بلال یوما و عنده أخوه ابوالطیب و ابن حرز و جماعه من أصحابه اذ دخل الغلام فقال: أبوجعفر العمری علی الباب ففزعت الجماعه لذلک و انکرته للحال التی کانت جرت و قال: یدخل، فدخل أبوجعفر -رضی الله عنه- فقام له أبوطاهر و الجماعه و جلس فی صدر المجلس و جلس ابو طاهر کالجالس بین یدیه فامهلهم الی أن سکتوا.(ثم قال) یا أبا طاهر نشدتک بالله ألم یأمرک صاحب الزمان علیه السلام یحمل ما عندک من المال الی؟ فقال اللهم نعم فنهض ابوجعفر -رضی الله عنه- منصرفا و وقعت علی القوم سکنه فلما تجلت عنهم قال له أخوه ابوالطیب: من این رأیت صاحب الزمان؟ فقال ابوطاهر: أدخلنی ابوجعفر -رضی الله عنه- الی بعض دوره فأشرف علی من علو داره فأمرنی بحمل ما عندی من المال الیه فقال له ابو الطیب و من این علمت انه صاحب الزمان علیه السلام؟ قال: قد وقع علی (۱) من الهیبه له و دخلنی من الرعب منه ما علمت انه صاحب الزمان علیه السلام فکان هذا سبب انقطاعی عنه.(و منهم) الحسین بن منصور الحلاج اخبرنا الحسین بن ابراهیم عن ابی العباس أحمد بن علی بن نوح عن ابی نصر هبهالله بن محمد الکاتب ابن بنت ام

۱- ۱۳۲. أقول: فلیتنبه المومنین -رعاهم الله- الی العبره من حال المبطل أبی طاهر ابن بلال فانه مع رویته للصاحب (عج) فلم یرتدع عن کذبه و باطله. و هکذا الخورج فانهم شاهدوا أمیرالمومنین علی بن أبی طالب علیه السلام و عاشورا فی عصره و مع ذلک لم یتبعوه و یطیعوه صلوات الله علیه فالعبره بالایمان لا بالرؤیه لهم علیهم السلام و لذا تلهف الرسول صلی الله علیه و آله علی اخوانه فی الخطبه المعروفه فسأله أصحابه أو لسنا اخوانک فقال: لابل هم قوم یأتون فی آخر الزمان یومنون بسواد علی ورق و سیأتی فی الامر الثامن ما له صله بذلک.

كلثوم بنت ابى جعفر العمرى (قال):لما أراد الله تعالى أن يكشف أمر الحلاج و يظهر فضيحته و يخزيه وقع له (أى اعتقد) أن اباسهل بن اسماعيل بن على النوبختى -رض- ممن تجوز عليه مخرقته (أى ممن تنطلى عليه اكذوبته) و تتم عليه حيلته فوجه اليه يستدعيه وظن أن اباسهل كغيره من الضعفاء فى هذا الامر بفرط جهله و قدر (أى ظن) أن يستجره اليه فيتمخرق به و يتسوف بانقياده على غيره (أى ظن أن يجره اليه فيتخذه عضدا و شاهدا على ادعاءه) فيستتب له ماقصد اليه من الحيله و البهرجه على الضعفه لقدر (أى لمكانه) ابى سهل فى انفس الناس و محله من العلم و الادب أيضا عندهم و يقول له فى مراسلته اياه انى وكيل صاحب الزمان عليه السلام و بهذا اولا كان يستجر الجهال ثم يعلو منه الى غيره و قد امرت بمراسلتك و اظهار ما تريده من النصره لك لتوقى نفسك و لا ترتاب بهذا الامر.فأرسل اليه ابوسهل -رضى الله عنه- يقول له: و انى أسألك أمرا يخف مثله عليك فى جنب ما ظهر على يديك من الدلائل و البراهين و هو انى رجل أحب الجوارى و أصبوا اليهن و لى منهن عده اتحظاهن و الشيب يبعدنى عنهن و أحتاج أن أخضبه فى كل جمعه و اتحمل منه مشقه شديده لاستر عنهن ذلك، و الا انكشف امرى عندهن فصار القرب بعدا و الوصال هجرا و اريد أن تغنينى عن الخضاب و تكفينى مؤنته و تجعل لحيتى سوداء فانى طوع يديك وصائر اليك و قائل بقولك وداع الى مذهبك مع مالى فى ذلك من البصيره و لك من المعونه.فلما سمع ذلك الحلاج من قوله و جوابه علم انه أخطأ فى مراسلته و جهل فى الخروج اليه بمذهبه و أمسك عنه و لم يرد اليه جوابا و لم يرسل اليه رسولا و صيره ابوسهل -رضى الله عنه- احدوثه وضحكه و يطنز به عند كل احد، و شهر أمره عند الصغير و الكبير و كان هذا الفعل سببا لكشف أمره و تنفير الجماعه عنه.

و أخبرنی جماعه عن ابی عبدالله الحسین بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه (اخی الصدوق) أن ابن الحلاج صار الی قم و کاتب قرابه ابی الحسن یستدعیه و یستدعی ابا الحسن أیضا و یقول انا روسل الامام و وکیله (قال):فلما وقعت المکاتبه فی ید ابی رضی الله عنه (أی ابی الحسن علی بن بابویه القمی و الذی کان و کیلا للعسکری علیه السلام) خرقها و قال لموصلها الیه: ما افرغک للجهالات فقال له الرجل -واظن انه قال: انه ابن عمه أو ابن عمه- فان الرجل قد استدعانا فلم خرقت مکانبته وضحکوا منه وهزؤا به ثم نبض الی دکانه و معه جماعه من أصحابه و غلمانه.(قال) فلما دخل الی الدار التی کان فیه دکانه نهض له من کان هناک جالسا غیر رجل رآه جالسا فی الموضع فلم ینهض من کان حاضرا فسأله عنه فأخبره فسمعه الرجل یسأل عنه فأقبل علیه و قال له: تسأل عنی و أنا حاضر؟ فقال له أبی أکبرتک لیها الرجل و أعظمت قدرک أن اسألک فقال له تخرق رقعتی و أنا اشاهدک تخرقها؟ فقال له أبی فأنت الرجل اذا.(ثم قال) یا غلام برجله و بقفاه فخرج من الدار العدو لله و لرسوله ثم قال له: أندعی المعجزات علیک لعنه الله (أو کما قال) فأخرج بقفاه فما رأیتاه بعدها بقم.(و منهم) ابن ابی العزاقر (و هو محمد بن علی الشلمغانی یکنی بأبی جعفر) أخبرنی الحسین بن ابراهیم عن أحمد بن نوح عن ابی نصر هبهالله بن محمد ابن احمد الکاتب ابن بنت ام کلثوم بنت ابی جعفر العمری -رضی الله عنه- قال حدثتنی الکبیره ام کلثوم بنت ابی جعفر العمری -رضی الله عنه - (قال) کان ابو جعفر ابن ابی العزاقر وجیها عند بنی بسطام و ذاک أن الشیخ أبا القاسم رضی الله عنه و أرضاه کان قد جعل له عند الناس منزله و جاها فکان عند

ارتداده يحكى كل كذب و بلاء و كفر لبنى بسطام و يسنده عن الشيخ ابى القاسم فيقبلونه منه و يأخذونه عنه حتى انكشف ذلك لابى القاسم -رضى الله عنه- فأنكره و اعظمه و نهى بنى بسطام عن كلامه و أمرهم بلعنه و البراءه منه فلم ينتهوا و أقاموا على توليه و ذاك انه كان يقول لهم:اننى أذعت السر و قد أخذ على الكتمان فعوقبت بالابعاد بعد الاختصاص لان الامر عظيم لايحتمله الاملك مقرب أو نبى مرسل أو مومن ممتحن فيوكد فى نفوسهم عظيم الامر و جلالته فبلغ ذلك ابا القاسم رضى الله عنه فكتب الى بنى بسطام بلعنه و البراءه منه و ممن تابعه على قوله و اقام على توليه فلما وصل اليهم أظهروه عليه فبكى بكاءا عظيما.ثم قال: ان لهذا القول باطنا عظيما و هو أن اللعنه الابعاد فمعنى قوله لعنه الله أى باعده لله عن العذاب و النار و الان قد عرفت منزلتى و مرغ خديه على التراب و قال: عليكم بالكتمان لهذا الامر.قالت الكبيره -رضى الله عنها- و قد كنت أخبرت الشيخ ابا القاسم أن ام ابى جعفر ابن بسطام قالت لى يوما و قد دخلنا اليها فاستقبلتنى و اعظمتنى و زادت فى اعظامى حتى انكبت على رجلى تقبلها، فأنكرت ذلك و قلت لها: مهلا ياستى فان هذا أمر عظيم و انكببت على يدها فبكت ثم قالت كيف لا أفعل بك هذا و أنت مولاتى فاطمه فقلت لها و كيف ذاك ياستى؟ فقالت لى أن الشيخ ابا جعفر محمد ابن على خرج الينا بالسر قالت: فقلت لها و ما السر؟ قالت: قد أخذ علينا كتمانه و افزع ان انا أذعته عرقبت قالت: و أعطيتها موثقا انى لا أكشفه لاحد و اعتقدت فى نفسى الاستثناء بالشيخ -رضى الله عنه- يعنى ابا القاسم الحسين بن روح -قالت: ان الشيخ ابا جعفر (ابن ابى العزاقر) قال لنا: ان روح رسول الله صلى الله عليه و آله انتقات الى ابيك -تعنى ابا جعفر محمد بن عثمان رضى الله عنه- و روح أمير

المومنين على عليه السلام انتقلت الى بدن الشيخ ابى القاسم الحسين بن روح و روح مولاتنا فاطمه عليهاالسلام انتقلت اليک فکيف لا اعظمک يا ستنا فقلت لها مهلا لا تفعلى فان هذا کذب ياستنا فقالت لى: سر عظيم و قد أخذ علينا أننا لانکشف هذا لاحد فالله الله فى لايحل العذاب، و ياستى لوانک حملتينى على کشفه ما کشفته لک و لا لاحد غيرک قالت الکبيره ام کلثوم رضى الله عنها.فلما انصرفت من عندها دخلت الى الشيخ ابا القاسم بن روح -رضى الله عنه فأخبرته بالقصه و کان يثق بى وير کن الى قولى، فقال لى: يابنيه اياک أن تمضى الى هذه المرأه بعدما جرى منها و لا تقبلى لها رقعه ان کاتبنک و لا رسولا ان انفذته اليک و لا تلقيها بعد قولها، فهذا کفر بالله تعالى و الحاد قد أحکمه هذا الرجل الملعون فى قلوب هولاء القوم ليجعله طريقا الى أن يقول لهم بأن الله تعالى اتحد به وحل فيه کما يقول النصارى فى المسيح عليه السلام و يعدو الى قول الحلاج لعنه الله.قالت فهجرت بنى بسطام و ترکت المضى اليهم و لم أقبل لهم عذرا و لالقيت أمهم بعدها و شاع فى بنى نوبخت الحديث فلم يبق أحد و الا و تقدم اليه الشيخ ابو القاسم و کاتبه بلعن أبى جعفر الشلمغانى و البراءه منه و ممن يتولاه و رضى بقوله أو کلمه فضلا عن موالاته ثم ظهر التوقيع من صاحب الزمان عليه السلام بلعن ابى جعفر محمد بن على و البراءه منه و ممن تابعه و شايعه و رضى بقوله و اقام على توليه بعد المعرفه بهذا التوقيع و له حکايات قبيحه و امور فظيعه ننزه کتابنا عن ذکرها، ذکرها ابن نوح و غيره.(و کان) سبب قتله: انه لما اظهر لعنه ابوالقاسم بن روح -رضى الله عنه- و اشتهر امره و تبرأ منه و أمر جميع الشيعه بذلک لم يمکنه التلبيس فقال فى مجلس حافل فيه روساء الشيعه، و کل يحکى عن الشيخ ابى القاسم لعنه و البراءه منه

أجمعوا بينى و بينه حتى آخذ و يأخذ بيدى فان لم تنزل عليه نار من السماء تحرقه و الا فجميع ماقاله فى حق، ورقى ذلك الى الراضى لانه كان ذلك فى دار ابن مقله -فأمر بالقبض عليه و قتله و فقتل و استراحت الشيعه منه.(و قال) ابوالحسن محمد بن احمد بن داود كان محمد بن على الشلمغانى المعروف بابن ابى العزاقر لعنه الله يعتقد القول بحمل الضد و معناه أنه لايتهيأ اظهار فضيله للولى الابطعن الضدفيه لانه يحمل سامعى طحنه على طلب فضيلته فاذا هو افضل من الولى اذلايتهيا اظهار الفضل الابه، و ساقوا المذهب من وقت آدم الاول الى آدم السابع لانهم قالوا: سبع عوالم و سبع أوادم، و نزلوا الى موسى و فرعون و محمد و على مع ابى بكر و معاويه.و أما فى الضد فقال بعضهم الولى ينصب الضد و يحمله على ذلك كما قال قوم من أصحاب الظاهر: ان على بن ابى طالب عليه السلام نصبه ابابكر فى ذلك المقام و قال بعضهم: لا و لكن هو قديم معه لم يزله (قالوا): و القائم الذى ذكروا اصحاب الظاهر أنه من ولد الحادى عشر فانه يقوم معناه ابليس لانه قال (فسجد الملائكه كلهم أجمعون الا ابليس) فلم يسجد ثم قال (لاقعدن لهم صراطك المستقيم) فدل على أنه كان قائما فى وقت ما أمر بالسجود ثم قعد بعد ذلك و قوله: يقوم القائم انما هو ذلك القائم الذى امر بالسجود فأبى و هو ابليس لعنه الله.و قال شاعرهم لعنهم اللهيالا عنا للضد من عدى ما الضد الاظاهر الولى و الحمد للميهمن الوفى لست على حال كحمامى و لا حجامى و لا جغدى قد فقت من قول على الفهدى نعم و جاوزت مدى العبدى فوق عظيم ليس بالمجوسى لانه الفرد بلا كيفى متحد بكل أوحدى

مخالط النورى و الظلمى يا طالبا من بيت هاشمى و جاحدا من بيت كسروى قدغاب فى نسبه أعجمى فى الفارسى الحسب الرضى كما التوى فى العرب لوى(و قال الصفوانى) سمعت ابا على بن همام يقول: سمعت محمد بن على العزاقرى الشلمغانى يقول: الحق واحد و انما تختلف قمصه، فيوم يكون فى أبيض و يوم يكون فى أحمر و يوم يكون فى ازرق (قال ابن همام): فهذا اول ما أنكرته من قوله لانه قول أصحاب الحلول.(و اخبرنا) جماعه عن ابى محمد هارون بن موسى عن ابى على محمد بن همام أن محمد بن على الشلمغانى لم يكن قط بابا الى ابى القاسم و لا طريقا له و لا نصبه ابوالقاسم لشى ء من ذلك على وجه و لا سبب و من قال بذلك فقد أبطل و انما كان فقيها من فقهائنا و خلط و ظهر عنه ماظهر و انتشر الكفر و الالحاد عنه فخرج فيه التوقيع على يد ابى القاسم بلعنه و البراءه ممن تابعه و شايعه وقال بقوله.(و أخبرنى) الحسين بن ابراهيم عن احمد بن على بن نوح عن ابى نصر هبهالله بن محمد بن احمد قال حدثنى ابوعبدالله الحسين بن احمد الحامدى البزاز المعروف بغلام ابى على بن جعفر المعروف بابن زهومه النوبختى -و كان شيخا مستورا- قال: سمعت روح بن ابى القاسم بن روح يقول: لما عمل محمد ابن على الشلمغانى كتاب التكليف قال يعنى اباالقاسم -رضى الله عنه اطلبوه الى لانظره فجاوا به فقرأه من أوله الى آخره فقال: ما فيه شى ء الا وقد روى عن الائمه الا موضعين أو ثلاثه فانه كذب عليهم فى روايتها لعنه الله.(و اخبرنى) جماعه عن أبى الحسن بن أحمد بن داود و ابى عبدالله الحسين بن على بن الحسين بن موسى أنهما قالا مما أخطأ محمد بن على فى المذهب فى باب الشهاده انه روى عن العالم (الكاظم) عليه السلام أنه قال: اذا كان

لاخیک المومن علی رجل حق فدفعه و لم یکن له من البینه علیه الا شاهد واحد و کان الشاهد ثقه رجعت الی الشاهد فسألته عن شهادته فاذا أقامها عندک شهدت معه عند الحاکم علی مثل مایشهده عنده لئلا یتوی (یهلک) حق امری ء مسلم، (و اللفظ لابن بابویه) و قال هذا کذب منه لسنا نعرف ذلک (و قال) فی موضع آخر کذب فیه، نسخه التوقیع الخارج فی لعنه.(أخبرنا جماعه) عن ابی محمد هارون بن موسی قال حدثنا محمد بن همام (قال): خرج علی ید الشیخ ابی القاسم الحسین بن روح - رضی الله عنه- فی ذی الحجه سنه اثنتی عشره و ثلاثمائه فی ابن ابی العزاقر و المداد رطب لم یجف(و اخبرنا) جماعه عن ابن داود قال خرج التوقیع من الحسین بن روح فی الشلمغانی و أنفذ نسخته الی ابی علی بن همام فی ذی الحجه سنه اثنتی عشره و ثلاثمائه.(قال ابن نوح) وحدثنا ابوالفتح احمد بن ذکا مولی علی بن محمد ابن الفرات -رحمه الله قال: اخبرنا ابو علی بن همام بن سهیل بتوقیع خرج فی ذی الحجه سنه اثنتی عشره و ثلاثمائه.قال محمد بن الحسن بن جعفر بن اسماعیل بن صالح الصیمری: أنفذ الشیخ الحسین بن روح -رضی الله عنه- من محبسه فی دار المقتدر الی شیخنا ابی علی بن همام فی ذی الحجه سنه اثنتی عشره و ثلاثمائه و أملاه ابو علی و عرفنی أن أباالقاسم -رضی الله عنه - راجع فی ترک اظهاره فانه فی ید القوم و حبسهم فأمر باظهاره و أن لایخش و یأمن فتخلص و خرج من الحبس بعد ذلک بمده یسیره و الحمدلله.(التوقیع) عرف عرفک الله الخیر أطال الله بقاءک و عرفک الخیر کله و ختم به عملک من تثق بدینه و تسکن الی نیته من اخواننا اسعدکم الله بأن محمد بن علی المعروف

بالشلمغانی و هو ممن عجل الله له النقمه و لا أمهله قد أرتد عن الاسلام و فارقه، و ألحد فی دین الله و ادعی ما کفر معه بالخالق جل وتعالی وافتری کذبا وزورا و قال بهتانا واثما عظیما کذب العدلون بالله و ضلوا ضلالا بعیدا و خسروا خسرانا مبینا و اننا قد برئنا الی الله تعالی و الی رسوله و آله صلوات الله و سلامه و رحمته و برکاته علیهم بمنه و لعناه علیه لعائن الله تتری فی الظاهر منا و الباطن فی السر و الجهر و فی کل وقت و علی کل حال و علی من شایعه و تابعه أو بلغه هذا القول منا و أقام علی تولیه بعده.و اعلمهم تولاکم الله انا من التوقی و المحاذره منه علی ما کنا علیه ممن تقدمه من نظرائه من الشریعی و النمیری و الهلالی و البلالی و غیرهم و عاده الله جل ثناؤه مع ذلک قبله و بعده عندنا جمیله و به نثق و ایاه نستعین و هو حسبنا فی کل امورنا و نعم الوکیل».قال هارون و أخد أبوعلی هذا التوقیع و لم یدع احدا من الشیوخ الا و أقرأه ایاه، و کوتب من بعد منهم بنسخته فی سایر الامصار فاشتهر ذلک فی الطائفه فاجتمعت علی لعنه و البراءه منه و قتل محمد بن علی الشلمغانی فی سنه ثلاث و عشرین و ثلاثمائه.(ذکر أمر ابی بکر البغدادی) ابن أخی الشیخ ابی جعفر محمد بن عثمان العمری و ابی دلف المجنون.(اخبرنی) الشیخ ابوعبد محمد بن محمد بن النعمان (الشیخ المفید) عن أبی الحسن علی ابن بلال المهلبی (قال) سمعت أباالقاسم جعفر بن محمد بن قولویه یقول دما ابودلف الکاتب لاحاطه الله فکنا نعرفه ملحدا ثم أظهر الغلو ثم جن و سلسل ثم صار مفوضا و ما عرفناه قط -اذا حضرفی مشهد- الا استخف به، و لاعرفته

الشیعه الامده یسیره و الجماعه تتبرأمنه و ممن یؤمی الیه و ینمس به (۱) .وقد کنا وجهنا الی أبی بکر البغدادی -لما أدعی له هذا ما أدعاه- (۲) فأنکر ذلک و حلف علیه فقلنا ذلک منه فلما دخل بغداد مال الیه و عدل عن الطائفه و أوصی الیه، لم نشک انه علی مذهبه فلعناه و برئنا منه لان عندنا أن کل من أدعی الامر بعد السمری فهو کافر منمس (۳) ضال مضل و بالله التوفیق. (ذکر أبو عمرو) محمد بن محمد بن نصر السکری (قال): لما قدم ابن محمد ابن احسن بن الولید القمی من قبل ابیه و الجماعه و سألوه عن الامر الذی حکی فیه من النیابه أنکر ذلک و قال: لیس الی من هذا شی ء و عرض علیه مال فأبی و قال محرم علی أخذ شی ء منه فانه لیس الی من هذا الامر شی ء و لا أدعیت شیئا من هذا، و کنت حاضرا لمخاطبته ایاه بالبصره.(و ذکر ابن عیاش) قال: اجتمعت یوما مع أبی دلف فأخذنا فی ذکر ابی بکر البغدادی فقال لی: تعلم من أین کان فضل سیدنا الشیخ قدس الله روحه و قدس به علی ابی القاسم الحسین بن روح و علی غیره؟ فقلت له: ما أعرف قال: لان أباجعفر محمد بن عثمان قدم اسمع علی اسمع فی وصیته؟ قال: فقلت له: فالمنصور (ای الخلیفه العباسی) افضل من مولانا ابی الحسن موسی علیه السلام قال: و کیف؟ قلت: لان الصادق علیه السلام قدم اسمه علی اسمه فی الوصیه فقال لی: أنت تتعصب علی سیدنا و تعدیه فقلت: و الخلق کلهم تعادی أبابکر البغدادی و تتعصب علیه غیرک و حدک و کدنا نتقاتل و نأخذ بالازیاق. (۴) .

۱- ۱۳۳. نمس بالشی خدع و احتال به.

۲- ۱۳۴. أی أن ابادلف المجنون ادعی البابیه و نحو ذلک لابی بکر البغدادی.

۳- ۱۳۵. محتال صاحب حیله و مکر.

۴- ۱۳۶. زیق القمیص بالکسر ما أحاط بالعنق.

و أمر ابی بکر البغدادی فی قله العلم و المروه أشهر و جنون أبی دلف أکثر من أن یحصی لانشغل کتابنا بذلک و ذکر ابن نوح طرفا من ذلک.(و روی) ابو محمد هارون بن موسی عن أبی القاسم الحسین بن عبدالرحیم الابراروری قال: أنفذنی ابی عبدالرحیم الی ابی جعفر محمد بن عثمان العمری رضی الله عنه- فی شی ء کان بینی و بینه فحضرت مجلسه و فیه جماعه من أصحابنا و هم یتذاکرون شیئا من الروایات و ما قاله الصادقون علیهم السلام حتی أقبل ابوبکر محمد بن احمد بن عثمان المعروف بالبغدادی ابن اخی ابی جعفر العمری -رضی الله عنه- فلما بصر به أبو جعفر -رضی الله عنه- قال للجماعه امسکوا (ای توقفوا عن محادثتکم) فان هذا الجائی لیس من أصحابکم.و حکی انه توکل للیزیدی بالبصره فبقی فی خدمته مده طویله و جمع مالا عظیما فسعی به الی الیزیدی فقبض علیه و صادره و ضربه علی أم رأسه حتی نزل الماء فی عینیه فمات ابوبکر ضریرا.و قال ابونصر هبهالله بن أحمد الکاتب ابن بنت ام کلثوم بنت ابی جعفر محمد بن عثمان العمری رضی الله عنه أن أبادلف محمد بن المظفر الکاتب کان فی ابتداء أمره مخمسا (۱) مشهورا بذلک لانه کان تربیه الکرخیین و تلمیذهم و صنیعتهم و کان الکرخیون مخمسه لایشک فی ذلک أحد من الشیعه و قد کان ابودلف یقول ذلک و یعترف به و یقول: نقلنی سیدنا الصالح -قدس الله روحه و نور ضریحه- عن مذهب ابی جعفر الکرخی الی المذهب الصحیح یعنی ابابکر البغدادی.و جنون ابی دلف و حکایات فساد مذهبه أکثر من أن تحصی فلانطول بذکرها الکتاب ههنا انتهی ما ذکره الشیخ الطوسی.

۱- ۱۳۷. ای الذین یقولون ان الخمسه سلمان و أباذر و المقداد و عمار و عمرو بن أمیه الضمری هم الموکلون بمصالح العالم من قبل الرب.

و نقلناه كله مع طوله لان ما ذكره من قصص المدعين للسفاره و الوكاله و البابيه الكاذبين على الله و على حججه عليهم السلام، تتكرر بين فتره و أخرى فى عصر الغيبه التامه الكبرى و كما يقال التاريخ يعيد نفسه بل من تأمل بعبره فيمامر من الوقائع التى ذكرها الشيخ يجد أن مايحدث فى زمننا هذا من ادعاء البابيه هو بخذافيره مسلسل الوقائع السابقه من نسبه الاباطيل الى الائمه عليهم السلام و من سرقه الاموال و اتخاذ الضعفاء و الجهله أنصار و النساء مسرحا للخرافات و الخزعبلات و من ينتسب الى العلم واجهه للغوايه و... و... و...و كما قال شيخ الطائفه فى زمانه ابومحمد هارون بن موسى التلعكبرى (۱) «و كل مولاء المدعين انما يكون كذبهم اولا- على الامام و أنهم وكلاؤه فيدعون الضعفه بهذا القول الى موالاتهم ثم يترقى الامر بهم الى قول الحلاجيه (القائلين بالحلول أى الكفر و الالحاد) كما اشتهر من أبى جعفر الشلمغانى و نظرائه عليهم جميعا لعائن الله تترى.

فى ثواب التمسک بالدين فى الغيبه الكبرى

فى ثواب الثبات و التمسک بالدين فى الغيبه الكبرى و شده المحنه.روى الصدوق بسنده عن الجواد عن آبائه عن امير المومنين عليه السلام قال: للقائم منا غيبه أمدها طويل كأنى الشيعه يجولون جولان النعم فى غيبه يطلبون المرعى فلا يجدونه ألا فمن ثبت منهم على دينه و لم يقس قلبه لطول امد غيبه امامه فهو معى فى درجتى يوم القيامه ثم قال عليه السلام ان القائم منا اذا قام لم يكن لاحد فى عنقه بيعه فلذلک تخفى ولادته و يغيب شخصه» (۲) .

۱- ۱۳۸. أحد مشايخ الشيخ المفيد.

۲- ۱۳۹. اكمال الدين ص۳۰۳.

و روی عن الاصبغ بن نباته قال: ذکر عند أمیرالمومین علیه السلام القائم علیه السلام فقال: أما لیغیبن حتی یقول الجاهل: مالله فی آل محمد حاجه و فی حدیث آخر «بعد غیبه و حیره فلا یثبت فیها علی دینه الا المخلصون المباشرون لروح الیقین الذین اخذ الله عزوجل میثاقهم بولایتنا و کتب فی قلوبهم الایمان و أیدهم بروح منه» (۱) .و روی توقیها من صاحب الزمان علیه السلام کان خرج الی العمری (النائب الاول) و ابنه (النائب الثانی فی الغیبه الصغری) رضی الله عنهما عن سعد بن عبدالله قال الشیخ ابوعبدالله جعفر رضی الله عنه: وجدته مثبتا عنه رحمه الله «وفقکما الله لطاعته و ثبتکما علی دینه و أسعدکما بمرضاته انتهی الینا ما ذکرتما أن المیثمی اخترکما عن المختار و مناظراته من لقی و احتجاجه بأنه لاخلف غیر جعفر بن علی (۲) و تصدیقه ایاه و فهمت جمیع ما کتبتما به مما قال أصحابکما عنه و أنا أعوذ بالله من العمی بعد الجلاء و من الضلاله بعد الهدی و من موبقات الاعمال و مردیات الفتن فانه عزوجل یقول «ألم أحسب الناس أن یترکوا أن یقولوا آمنا و هم لا یفتنون»کیف یتساقطون فی الفتنه، و یترددون فی الحیره و یأخذون یمینا و شمالا فارقوا دینهم أم ارتابوا أم عاندوا الحق أم جهلوا ماجاءت به الروایات الصادقه و الاخبار الصحیحه أو علموا ذلک فتناسوا ما یعلمون ان الارض لاتخلو من حجه اما ظاهرا و اما مغمورا.أولم یعلموا انتظام ائمتهم بعد نبیهم صلی الله علیه و آله واحد بعد واحد الی أن أفضی الامر بأمر الله عزوجل الی الماضی -یعنی الحسن بن علی علیهماالسلام- فقام مقام آبائه علیه السلام یهدی الی الحق و الی طریق مستقیم کانوا نورا ساطعا و شهابا لامعا و قمرا زاهرا ثم اختار الله

۱- ۱۴۰. نفس المصدر ص۳۰۴ - ۳۰۳.

۲- ۱۴۱. أی لاخلف فی الامامه بعد العسکری غیر جعفر الذی کان یدعی بالکذاب.

عزوجل له ما عنده فمضی علی منهاج آبائه علیهم السلام حذو النعل بالنعل علی عهد عهده و وصیه أوصی بها الی وصی ستره الله عزوجل بأمره الی غایه و أخفی مکانه بمشیئه للقضاء السابق و لاقدر النافذ و فینا موضعه و لنا فضله و لو قد اذن الله عزوجل فیما قد منعه عنه و أزال عنه ما قد جری به من حکمه لاراهم الحق ظاهرا بأحسن حلیه و أبین دلاله و أوضح علامه و ابان عن نفسه و قام بحجته.ولکن أقدار الله عزوجل لاتغالب و ارادته لاترد و توفیقه لایسبق فلیدعوا عنهم اتباع الهوی و لیقیموا علی أصلهم الذی کانوا علیه و لایبحثوا عما ستر عنهم فیأثموا و لا یکشفوا ستر الله عزوجل فیندموا و لیعلموا أن الحق معنا و فینا لایقول ذلک سوانا الا کذاب مفتر و لایدعیه غیرنا الاضال غوی فلیقتصروا منا علی هذه الجمله دون التفسیر و یقنعوا من ذلک بالتعریض دون التصریح ان شاء الله». (۱) .و روی بسنده عن ابی عبدالله علیه السلام قال: من مات منکم علی هذا الامر منتظرا له کان کمن کان فی فسطاط القائم علیه السلام» (۲) .و روی عن عبدالحمید الواسطی أنه سئل الباقر علیه السلام قال قلت: فان مات قبل أن ادرک القائم؟ قال: القائل منکم أن لو أدرکت قائم آل محمد نصرته کان کالمقارع بین یدیه بسیفه، لابل کالشهید معه».و روی عن ابی الحسن عن آبائه علیه السلام أن رسول الله صلی الله علیه و آله قال: أفضل أعمال أمتی انتظار الفرج من الله عزوجل» (۳) .و روی عن الصادق علیه السلام «ما أحسن الصبر و النتظار الفرج أما سمعت قول الله عزوجل «و ارتقبوا انی معکم رقیب» «فانتظروا انی معکم من المنتظرین» فعلیکم

۱- ۱۴۲. اکمال الدین ص ۵۱۰.

۲- ۱۴۳. اکمال الدین ص۶۴۴.

۳- ۱۴۴. اکمال الدین ص۶۴۴.

بالصبر فانه انما یجی ء الفرج علی الیأس فقد کان الذین من قبلکم أصبر منکم» «المنتظر لامرنا کالمتشحط بدمه فی سبیل الله» (۱) .و روی بسنده عن عمار الساباطی قال قلت لابی عبدالله علیه السلام: العباده مع الامام منکم المستتر فی دوله الباطل أفضل أم العباده فی ظهور الحق و دولته مع الامام الظاهر منکم، فقال: یا عمار الصدقه و الله فی السر افضل من الصدقه فی العلانیه و کذلک عبادتکم فی السر فی دوله الباطل افضل لخوفکم من عدوکم فی دوله الباطل و حال الهدنه ممن یعبدالله عزوجل فی ظهور الحق مع الامام الظاهر فی دوله الحق و لیس العباده مع الخوف و فی دوله الباطل مثل العباده مع الامن فی دوله الحق.اعلموا أن من صلی منکم صلاه فریضه و حدانا مستترا بها من عدوه فی وقتها فأتمها کتب الله عزوجل له بها خمسا و عشرین صلاه فریضه و حدانیه و من صلی منکم صلاه نافله فی وقتها فأئمها کتب الله عزوجل له بها عشر صلوات نوافل، و من عمل منکم حسنه کتب الله له بها عشرین حسنه و یضاعف الله حسنات المؤمن منکم اذا أحسن اعماله ودان الله عزوجل بالتقیه علی دینه و علی امامه و علی نفسه و أمسک من لسانه أضعافا مضاعفه کثیره ان الله عزوجل کریم.قال فقلت: جعلت فداک قد رغبتنی فی العمل و حثثتنی علیه ولکن احب أن أعلم کیف صرنا الیوم أفضل أعمالا من أصحاب الامام منکم الظاهر فی دوله الحق و نحن و هم علی دین واحد و هو دین الله عزوجل؟فقال: انکم سبقتموهم الی الدخول فی دین الله عزوجل و الی الصلاه و الصوم و الحج و لی کل فقه و خیر و الی عباده الله سرا مع عدوکم مع الامام المستتر مطیعون له صابرون معه منتظرون لدوله الحق خائفون علی امامکم و انفسکم من

۱- ۱۴۵. اکمال الدین ص۶۴۵.

الملوک تنظرون الی حق امامکم و حقکم فی أیدی الظلمه قد منعوکم ذلک و اضطروکم الی حرث الدنیا و طلب المعاشی مع الصبر فی دینکم و عبادتکم و طاعه امامکم و الخوف من عدوکم فبذلک ضاعف الله أعمالکم فهنیئا لکم هنیئاقال فقلت له: جعلت فداک فما نتمنی اذا أن نکون من أصحاب الامام القائم فی ظهور الحق و نحن الیوم فی امامتک و طاعتک افضل أعمالا من اعمال أصحاب دوله الحق؟ فقال سبحان الله! أما تحبون أن یظهر الله عزوجل الحق و العدل فی البلاد، و یحسن حال عامه العباد و یجمع الله الکلمه و یؤلف بین قلوب مختلفه و لا یعصی الله عزوجل فی أرضه و یقام حدود الله فی خلقه و یردالله الحق الی اهله فیظهروه حتی لایستخفی بشی ء من الحق مخافه أحد من الخلق، أما والله یا عمار لایموت منکم میت علی الحال التی انتم علیها الا کان افضل عندالله عزوجل من کثیر ممن شهد بدرا و أحدا فأبشروا» (۱) .و روی عن الصادق علیه السلام «المنتظر للثانی عشر کالشاهر سیفه بین یدی رسول الله صلی الله علیه و آله یذب عنه هو (الامام الثانی عشر) المفرج للکرب عن شیعته بعد ضنک شدید و بلاء طویل و جور فطوبی لمن أدرک ذلک الزمان» (۲) .و روی الکلینی بسنده عن یمان التمار قال: کنا عند ابی عبدالله علیه السلام جلوسا فقال لنا ان لصاحب هذا الامر غیبه المتمسک فیها بدینه کالخارط للقتاد -ثم قال هکذا بیده- (۳) -فأیکم یمسک شوک القتاد بیده- ثم اطرق ملیا ثم قال: ان لصاحب هذا الامر غیبه، فلیتق الله عبدو لیتمسک بدینه (۴) .

۱- ۱۴۶. اکمال الدین ص۶۴۶.

۲- ۱۴۷. اکمال الدین ص۶۴۷.

۳- ۱۴۸. ای اشار بیده، و الخارط من یضرب بیده علی اعلی الغصن ثم یمدها الی الاسفل لیسقط ورقه و القتاد شجر له شوک.

۴- ۱۴۹. الکافی ج۱ ص۳۳۵.

و روی عن الکاظم علیه السلام انه قال: اذا فقد الخامس من ولد السابع فالله الله فی أدیانکم لایزیلکم عنها أحد یابنی انه لابد لصاحب هذا الامر من غیبه حتی یرجع عن هذا الامر من کان یقول به، انما هی محنه من الله عزوجل امتحن بها خلقه، لو علم أبائکم و أجدادکم دینا أصح من هذا لاتبعوه» (۱) .اقول المقصود من ذیل الروایه لیس التقلید للاباء و الاجداد بل هو التنبیه الی أن من الاباء و الاجداد من کان همه وسعیه فی البحث عن الحق و الدین الصحیح و اختیار مثلهم لهذا الدین یکون مؤشر لصحه هذا الدین و لیس ذلک دعوه للتقلید کما قد یتوهم.و روی أنه سئل سائل الصادق علیه السلام قال قلت اذا أصبحت و أمسیت لا أری اماما أئتم به ما أصنع؟ قال: فأحب من کنت تحب و ابغض من کنت تغض حتی یظهره الله عزوجل» (۲) .و روی النعمانی فی کتاب الغیبه عن الصادق علیه السلام أنه قال «أقرب مایکون العباد من الله عزوجل و أرضی مایکون عنهم اذا افتقدوا حجه الله جل و عز و لم یظهر لهم و لم یعلموا بمکانه و هم فی ذلک یعلمون أنه لم تبطل حجهالله جل ذکره و لا میثاقه فعندها فتوقعوا العرج صباحا و مساءا فان اشد ما یکون غضب الله عزوجل علی اعدائه اذا افتقدوا حجهالله فلم یظهر لهم و قد علم الله أن أولیاءه (۳) لا یرتابون و لو علم أنهم یرتابون ما غیب حجته عنهم طرفه عین و لا یکون ذلک الاعلی رأس شرار الناس» (۴) .

۱- ۱۵۰. الکافی ج۱ ص۳۳۶.

۲- ۱۵۱. المصدر السابق ص۳۴۲.

۳- ۱۵۲. ای الذین کتب لهم الایمان فی قلوبهم و أخذ علیهم میثاق الولایه للائمه (ع) فی غابر علم الله تعالی.

۴- ۱۵۳. الغیبه للنعمانی ص۱۶۲.

و روی عن أبی جعفر (الباقر) علیه السلام أنه قال: لتمحصن یا شیعه آل محمد تمحیص الکحل فی العین و ان صاحب العین یدری متی یقع الکحل فی عینه و لا یعلم متی یخرج منها، و کذلک یصبح الرجل علی شریعه من أمرنا و یمسی و قد خرج منها و یمسی علی شریعه من أمرنا، و یصبح و قد خرج منها» و روی عن الصادق علیه السلام انه قال «و الله لتکسرن تکسر الزجاج و ان الزجاج لیعاد فیعود کما کان و الله لتکسرن تکسر الفخار لیتکسر فلا یعود کما کان و والله لتغربلن و والله لتمیزن و والله لتمحصن حتی لایبقی منکم الا الاقل و صعر کفه» (۱) .ثم قال النعمانی «فتبینوا یا معشر الشیعه هذه الاحادیث المرویه عن أمیر المؤمنین و من بعده من الائمه علیهم السلام و احذروا ما خذروکم و تأملوا ما جاء عنهم تأملا شافیا، و فکروا فیها فکرا تنعمونه، فلم یکن فی التحذیر شی ء أبلغ من قولهم «ان الرجل یصبح علی شریعه من أمرنا و یمسی و قد خرج منها و یمسی علی شریعه من أمرنا و یصبح و قد خرج منها» أ لیس هذا دلیلا علی الخروج من نظام الامامه و ترک ما کان یعتقد منها علی غیر طریق.و فی قوله «لتکسرن تکسر الزجاج.... الخ» فضرب ذلک مثلا لمن یکون علی مذهب الامامیه فیعدل عنه الی غیره بالفتنه التی تعرض له ثم تلحقه السعاده بنظره من الله فتبین له ظلمه ما دخل فیه و صفاء ماخرج منه فیبادر قبل موت بالتوبه و الرجوع الی الحق فیتوب الله علیه و یعیده الی حاله فی الهدی کالزجاج الذی یعاد بعد نکسره فیعود کما کان، و لمن یکون علی هذا الامر فیخرج عنه و یتم علی الشقاء بأن یدرکه الموت و هو علی ما هو علیه غیر تائب منه و لا عائد الی الحق فیکون مثله کمثل الفخار الذی یکسر فلایعاد الی حاله لانه لا توبه له بعد الموت

۱- ۱۵۴. صعر کفه أی أمالها تهاونا بالناس أی الذین جناح البعوضه أرجح من التزامهم بالدین.

و لاـ فی ساعته، نسأل الثبات علی مامن به علینا و أن یزید فی احسانه فانما نحن له و منه انتهی (۱) .و روی عن الکاظم علیه السلام انه قال «مایکون ذلک (أی ظهور الحجه (عج) حتی تمیزوا و تمحصوا و حتی لایبقی منکم الا الاقل ثم صعر کفه» و عن الرضا علیه السلام «و الله لایکون ماتمدون الیه أعینکم حتی تمحصوا و تمیزوا و حتی لایبقی منکم الا الاندر فالاندر و فی رویه أخری «حتی یشقی من شقی و یسعد من سعد» (۲) .هذا و الروایات فی هذا المجال کثیره جدا تطلب من مظانها.

تفسیر ما وقع من ورود کتاب من الناحیه المقدسه

لعل قائل یقول: ما تفسیر ما وقع من خروج کتاب ورد من الناحیه المقدسه حرسها الله ورعاها علی الشیخ المفید ابی عبدالله محمد بن محمد بن النعمان قدس الله روحه و نور ضریحه.و ما تفسیر ما شاع نقله و استفاض من تشرف عده من أساطین الفقهاء و العلماء بلقاءه عجل الله تعالی و فرجه الشریف حتی أن ثله منهم نقل عنه علیه السلام بعض الاـدعیه المسطوره فی کتب الشیعه؟و کیف یتفق مع ما تسالمت علیه الطائفه من انقطاع السفاره و أن «من ادعی المشاهده قبل خرج السفیانی و الصیحه فهو کاذب مفتر» کما ورد فی التوقیع الذی خرج علی ید النائب الرابع.فتفسیر ذلک أنه التبس علی القائل معنی السفاره و النیابه الخاصه و الوکاله

۱- ۱۵۵. المصدر السابق ص۲۰۷.

۲- ۱۵۶. المصدر السابق ص۲۰۸.

و البابیه مع ما ذکره من الموارد و لنوضح الفرق بمثال موجود فی یومنا هذا.و هو الفرق بین سفیر دوله ما و بین مواطن کاحد المواطنین لنلک الدوله قد أبلغ من قبلها بایصال رساله ما الی جهه معینه، فالسفیر للدوله له منصب دائم من قبلها بایصال و رساله ما الی جحه معینه، فالسفیر للدوله له منصب دائم من قبلها لا یصال والقیام بنیابه الدوله و تمثیلها بخلاف ذلک المواطن الذی اتفق أن أمر بایصال رساله ما فانه لم ینصب لمقام معین و لم یجعل ممثلا دائمیا.و من ثم نقول الفرق بین الباب و السفیر و بین مثل المکاتبه التی تشرف بها المفید رضوان الله تعالی علیه:هو أن السفیر کالنواب الاربعه فی الغیبه الصغری هو الذی ینصب بنحو دائم کحلقه وصل بین الشیعه و الامام و یکون علی اتصال دائم و هو بحیث یوصل من والی الحجه علیه السلام و هو یأتمر فی کل صغیره و کبیره من أعماله و اجراءاته و تنفیذه فی المهام الدینیه من قبل الحجه علیه السلام و تظهر علی یدیه دلائل و براهین علی النیابه الخاصه من قبل الحجه علیه السلام مع اظهار السفیر سفارته لاجلاء الطائفه الامامیه. و این هذا من مثل المکاتبه المذکوره؟و قد تقدم ذکر عده ممن کانوا یکنبون الاسئله و ببعثوا بها الی الحجه علیه السلام عبر النواب الاربعه فی الغیبه الصغری کابی جعفر محمد بن عبدالله بن جعفر الحمیری المعروف بمکاتبته للحجه عبر النواب الاربعه و مع ذلک فلم یکن سفیرا و لا نائبا خاصا و لا وکیلا بالمباشره و لا بالواسطه بل کسائر الفقهاء.و کذلک عده کثیره من الفقهاء کاتبوا فی الغیبه الصغری عبر النواب الاربعه أو کتب الیهم.منهم محمد بن صالح الهمدانی (۱) و اسحاق بن یعقوب (۲) و محمد بن

۱- ۱۵۷. اکمال الدین ص۴۸۳.

۲- ۱۵۸. المصدر السابق.

الصالح (۱) و الحسن بن الفضل الیمانی (۲) و علی بن محمد الشمشاطی (۳) و ابو رجاء المصری (۴) و محمد بن هارون (۵) و ابوالقاسم ابن ابی حلیس (۶) و هارون بن موسی بن الفرات و محمد بن محمد البصری و محمد بن یزداذ و محمد بن کشمرد (۷) و علی بن محمد بن اسحاق الاشعری و ابراهیم بن محمد بن الفرج و غیرهم کثیر جدا و مع ذلک لم یکونوا و کلاء بالمباشره و لا- بالواسطه.هذا مع أن الشیخ المفید کتب الیه من الحجه علیه السلام لا- أنه أرسل کتابا ثم أتاه الجواب و کیف یتوهم أن الشیخ المفید یدعی انه سفیرا مع أنه نفسه رحمه الله ذکر فی (الرسائل الخمسه فی الغیبه) (۸) انقطاع السفاره و النواب بموت النائب الرابع فی الغیبه الصغری و ذکر ذلک فی کتاب الارشاد فی الفصل الذی عقده للامام الثانی عشر علیه السلام و فی بقیه کتبه و مع أن الشیخ المفید نفسه ذکر عن شیخه ابی القاسم جعفر بن محمد بن قولویه «أن عندنا أن کل من أدعی الامر بعد السمری فهو کافر منمس ضال مضل» (۹) .نعم للشیخ المفید کبقیه الفقهاء العدول النیابه العامه و هی المرجعیه و التی یستقی الفقیه علمه بالاحکام الشرعیه من الکتاب و الاخبار المأثوره عن الرسول صلی الله علیه و آله

۱- ۱۵۹. المصدر السابق ص۴۸۹.

۲- ۱۶۰. المصدر السابق ۴۹۰.

۳- ۱۶۱. المصدر السابق ص۴۹۱.

۴- ۱۶۲. المصدر السابق ص۴۹۱.

۵- ۱۶۳. المصدر السابق ص۴۹۲.

۶- ۱۶۴. المصدر السابق ص۴۹۳.

۷- ۱۶۵. المصدر السابق ص۴۹۴.

۸- ۱۶۶. و قد تقدم نقل کلامه.

۹- ۱۶۷. راجع کتاب الغیبه للشیخ الطوسی تلیمذ الشیخ المفید ص۲۵۵.

و الائمه علیهم السلام کما تقدم شرح ذلک فی الامر الثالث من هذا الفصل.هذا مع أنه یصعب الجزم بصدور هذا الکتاب من الناحیه المقدسه و وروده للشیخ المفید و ذلک لان الشیخ الطبرسی رحمه الله تفرد بذکر ذلک فی کتابه (الاحتجاج) و لم یذکر طریقه و سنده الی الشیخ المفید.أما تفرده فلان الشیخ الطوسی و هو تلمیذ الشیخ المفید و من خواصه المقربین الیه لم یذکر ذلک فی کتابه الرجال و الفهرست عند ترجمه شیخه المفید مع انه اثنی علیه بأبلغ الثناء و المدح و لو کان مثل هذا الکتاب من الناحیه المقدسه لناسب ذکره فی الترجمه لانه أبلغ شی ء فی التعریف بمکانه شیخه، کما لم یذکر الشیخ الطوسی هذه الواقعه فی بقیه کتبه.و کذلک الشیخ الجلیل ابوالعباس احمد بن علی النجاشی تلمیذ الشیخ المفید لم یذکر ذلک فی ترجمه شیخه فی رجاله مع أن أطری علیه بأحسن الثناء.و کذلک لم یعثر فی کتب السید المرتضی علی بن الحسین الموسوی علی ذکر لهذه الواقعه مع أن السید یأنی بشی ء من الاطراء و المدح لاستاذه الشیخ المفید عند تصادف ذکر شیخه فی کتبه.و کذلک لم یذکر ذلک ابن ادریس الحلی فی سرائره فی المستطرفات فی ما استطرفه من کتاب العیون و المحاسن تصنیف المفید حیث أتی بترجمه للمفید فی البدء فیها من المدح و الثناء الجمیل.و کذلک لم یذکر ذلک العلامه الحلی فی کتاب الرجال عند ترجمه الشیخ المفید مع انه اطری علیه بالمدح الجزیل، مع أن العلامه الحلی (قده) من أعلام الطائفه فی القرن السابع فهو متأخر عن الشیخ الطبرسی الذی هو من أعلام القرن السادس.و کذلک لم یذکر ذلک تقی الدین بن داود الحلی فی کتاب الرجال المعاصر

للعلامه الحلی و کذلک لم یذکر ذلک الشیخ أبوالفتح الکراجکی تلمیذ المفید مع أنه کرر ذکره کتابه کنز الفوائد.نعم ذکر ابن شهر آشوب السروی رحمه الله فی معالم العلماء «و لقبه بالشیخ المفید صاحب الزمان صلوات الله علیه، و قد ذکرت سبب ذلک فی مناقب آل ابی طالب». و لکن لم بعثر علی ذلک فی کتابه المناقب و قد ذکر المصحح الذی أشرف علی طبع کتاب المناقب (۱) «و لیعلم أن الموجود من المناقب فی احوال الائمه علیهم السلام الی العسکری و لم نعثر علی احوال الحجه علیه السلام منه و لانقله من تقدمنا من سدنه الاخبار کالمجلسی (قده) و الشیخ الحر و امثالهما و ربما یتوهم انه لم یوفق لذکر احواله علیه السلام الا أنه قال فی معالم العلماء فی ترجمه المفید (قده) انه لقبه بالشیخ و الظاهر انه کتبه فی جمله احواله علیه السلام فی هذا الباب سقط من هذا الکتاب».و علی أیه حال فابن شهر آشوب تلمیذ الشیخ الطبرسی کما ذکر هو ذلک (۲) فالمظنون قویا انه نقله عن الطبرسی رحمه الله، و کذلک مایحکی عن رساله نهج العلوم لیحیی بن بطریق الحلی صاحب کتاب (العمده فی عیون صحاح الاخبار فی مناقب امام الابرار) المتوفی سنه ستمائه هجریه أنه ذکر التوقیعات المذکوره الی الشیخ المفید (قده)، فالمظنون قویا أنه نقله عن ابن شهر آشوب لانه الراوی عنه (۳) أو نقله عن الشیخ الطبرسی قدس سره.هذا مع أن ابن ادریس ذکر فی کتاب السرائر فی ما استطرفه من کتاب العیون و المحاسن تصنیف الشیخ المفید أن الذی سماه بهذا اللقب علی بن عیسی الرمانی عند ما أفحمه المفید و کان فی بدایه نشوه العلمی لا أن هذا اللقب اشتهر به فی

۱- ۱۶۸. المناقب ج۴ ص۴۴۶، و الی ذلک اشار المیرزا النوری (قده) فی خاتمه المستدرک فی ترجمه المفید (رض).

۲- ۱۶۹. معالم العلماء ص۲۵.

۳- ۱۷۰. الذریعه الی تصانیف الشیعه ج۱۵ ص۳۳۴.

آخر عمره كما هو مقتضى تاريخ التوقيع الا أن يريد ابن شهر آشوب جرى هذا اللقب على لسانه الشريف عليه السلام و ما فى ذلك من المدح للمفيد رضوان الله تعالى عليه.و أما عدم ذكر الطريق فلان الشيخ الطبرسى لا يروى مباشره عن المفيد بل لابد من الواسطه و لم تذكر فى كلامه رفع الله مقامه.و هو و ان ذكر فى أول كتاب الاحتجاج حيث يقول «و لا نأتى فى اكثر مانورده من الاخبار باسناده اما لوجود الاجماع عليه أو موافقه لما دلت العقول اليه أو لاشتهاره فى السير و الكتب بين المخالف و المؤالف».لكن شى ء من الاقسام الثلاثه غير متحقق لدينا.أما الاجماع و الاتفاق فقد عرفت خلو كتب التراجم و الرجال المصنفه ممن هو أقرب زمنا من الشيخ الطبرسى من ذلك و من ذلك لايتحقق لدينا وجود الشهره أيضا فى تلك الاعصار (۱) .و أما الموافقه للدليل العقلى فلا دليل عقلى فى البين على وقوع ذلك.نعم الشيخ الطبرسى لامحاله قد تحقق لديه أحدها و لكن لم يتحقق لدينا كما عرفت و هنا اشكال آخر ذكره السيد المحقق الخوئى (دام بقاه) فى المعجم (۲) بقوله «هب أن الشيخ المفيد جزم بقرائن أن التوقيع صدر من الناحيه المقدسه و لكن كيف يمكننا الجزم بصدوره من تلك الناحيه».و وجه هذا الاشكال أن المفيد قدس سره ليس سفيرا خاصا و بابا للحجه عليه السلام كى يجزم بما قد جزم به المفيد انه من الناحيه اذ قد لايحصل الجزم من تلك القرائن فيما لو علمنا بها.

۱- ۱۷۱. نعم حكى صاحب لؤلؤه البحرين (قده) ص۳۶۷ عن ابن بطريق الحلى قده فى رساله نهج العلوم أن التواقيع ترويها كافه الشيعه و تتلقاها بالقبول فلاحظ.

۲- ۱۷۲. ج۱۷ ص۲۰۹.

و هـذا بخلاـف الحال فی السـفیر و الباب الخاص باحجه علیه السـلام فانه مقتضـی سـفارته حجیه قوله فیما یؤدیه عن الحجه من دون احتمال الخطأ و الغفله کما ورد فی قول الامام العسـکری علیه السـلام عنـد تنصـیصه علی نیابه العمری و ابنه «العمری و ابنه ثقتـان فمـا أدیـا الیـک عنی فعنی یؤدیان ما قالا لک فعنی یقولان» «فأقبلوا من عثمان (النائب الاول العمری) ما یقوله و انتهوا الی أمره و اقبلوا قوله فهو خلیفه امامکم و الامر الیه» (۱) .و من ذلک کله یظهر لک تفسـیر تشرف عده من أکابر العلماء و الفقهاء و الاتقیـاء بلقـاء الحجه (عـج) و سـعادتهم بجمـال محضـره الشـریف، فـان ذلـک لیس یعنی سـفارتهم و بـابیتهم و أنهم منصـوبین لذلک.بل ان ذلک نتیجه الطهاره من الذنوب و من النزعات الشـیطانیه و الحیوانیه اذ قد ورد فی بعض الروایات (۲) أن الحاجب بیننا و بین نور مطلعه الباهر علیه افضل صـلوات الملک القادر هی ذنوبنا و سـیئات أعمالنا، و قـد ذکر الصـدوق فی اکمال الدین عده کثیره ممن تشـرف بلقاءه علیه السـلام فی الغیبه الصـغری فتره النواب الاربعه و لم تکن تلک العده التی تشـرفت بلغاءه علیه السـلام سـفراء و نواب.و أما توافق ذلک مع ما خرج من التوقیع علی ید علی بن محمد السمری النائب الرابع و الاخیر «من أدعی المشاهـده قبـل خروج السـفیانی و الصـیحه فهو کـاذب مفتر».فلان معنی التوقیع المبارک کما هو الراجـح لـدی العلماء هو ادعاء النیابه الخاصه و السفاره بقرینه أن التوقیع صدر قرب وفاه السمری حیث أن فی أوله تعزیه

۱- ۱۷۳. الغیبه للشیخ الطوسی ص۲۱۶.

۲- ۱۷۴. مثـل الروایه التی اخرجهـا الطبری فی (دلائـل الامامه) من مشاهـده ابن مهزیار له (ع) ص۲۹۷ عنـد قوله (ع): فما الذی أبطأبک علینا؟.

الامام علیه السلام المؤمنین بموت السمری ما بینه و بین سته أیام ثم أمره علیه السلام السمری بعدم الوصایه الی أحد یقوم مقامه بعد وفاته اذ قد وقعت الغیبه التامه و انه لاظهور حتی یأذن الله تعالی ذکره و هذه کلها قرائن أن سیاق الکلام دال علی تکذیب ادعاء النیابه و السفاره بعد السمری رضوان الله تعالی علیه.و نص التوقیع کما ذکره الشیخ فی الغیبه (۱) قال و اخبرنا جماعه (و هم مشایخه) عن ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه (الصدوق) قال حدثنی ابو محمد الحسین بن احمد المکتب (الذی ترحم علیه الصدوق فی اکمال الدین) قال کنت بمدینه السلام فی السنه التی توفی فیها الشیخ ابوالحسن علی بن محمد السمری قدس سره فحضرته قبل وفاته بأیام فاخرج الی الناس توقیعا نسخته:بسم الله الرحمن الرحیم: یاعلی بن محمد السمری أعظم الله أجر اخوانک فیک فانک میت ما بینک و بین شته أیام فاحمع أمرک و لاتوص الی أحد فیقوم مقامک بعد وفاتک فقد وقعت الغیبه التامه فلا ظهور الا بعد اذن الله -تعالی ذکره- و ذلک بعد طول الامد و قسوه القلوب و امتلاء الارض جورا و سیأتی لشیعتی من یدعی المشاهده الا فمن ادعی المشاهده قبل خروج السفیانی و الصیحه فهو کاذب مفتر و لا حول و لا قوه الا بالله العلی العظیم».و قد أنبا علیه السلام شیعته بمجیی ء المدعین الکذابین المفترین و قد حصل مجیئهم کرات و مرات و لازال فی یومنا هذا، و هذا الانباء بالمستقبل من معجزاته علیه السلام.و واضح أن من یدعی المشاهده للحجه علیه السلام لیس غرضه الا اظهار نفسه کوسیط و سفیر للحجه علیه السلام و هذه قرینه أخری علی أن المعنی المراد فی التوقیع المبارک هو ادعاء النیابه و السفاره.

۱- ۱۷۵. ص۲۴۲.

من هم الابدال و الاوتاد استعراض ما ورد من الروايات و عموم معناهما لافراد متفاوته

و لعل سؤالا يطرح و هو: أليس الابـدال و الاوتاد على درجه من القرب الى الناحيه المقـدسه، و لعل المقـدمين منهم على اتصال فيكف يلتئم ذلـك مع انقطـاع النيـابه الخاصه؟فالجواب يتضـح من خلال اسـتعراض ما ورد من الروايات فى ذلك:(منها) مارواه الصـدوق (قده) باسـناده عن ابى سـعيد الخدرى فى وصـيه النبى صـلى الله عليه لعلى عليه السـلام قال: ياعلى عليك بالجماع ليله الاثنين فانه ان قضـى بينكما و لديكون حافظا لكتاب الله راضيا بما قسم الله عزوجل و ان جامعت أهلك....(الى أن قال) صلى الله عليه و آله «و ان جامعتهـا فى ليله الجمعه بعـد العشـاء الاـخره فانه يرجى أن يكون الولـد من الا بـدال ان شاء الله» (۱) و قد رواه الطبرسى فى مكارم الاخلاق (۲) .(منها) مارواه الطبرسـى (قده) عن الخالد بن الهيثم الفارسـى قال: قلت لابى الحسن الرضا عليه السـلام: ان الناس يزعمون أن فى الارض أبـدالا، فمن هولاء الابـدال، قال: صـدقوا، الابدال هم الاوصـياء جعلهم الله عزوجل فى الارض بـدل الانبياء اذ رفع الانبياء و ختمهم محمد عليه السـلام» (۳) .و قال المجلسـى (قـده) فى بيان هذا الحديث «ظاهر الدعاء المروى من أم داود عن الصادق عليه السـلام فى النصف من رجب:قال: اللهم صل على محمـد و آل محمد و ارحم محمد و آل محمد و بارك على محمد و آل محمد كما صليت و رحمت و باركت على ابراهيم و آل ابراهيم انك

۱- ۱۷۶. الوسائل ج۱۴ ب۱۵۱ من ابواب مقدمات النكاح.

۲- ۱۷۷. ص۲۱۱.

۳- ۱۷۸. الاحتجاج، ج۲ ص۲۳۱.

حمید مجید اللهم صل علی الاوصیاء و السعداء و الشهداء و أئمه الهدی اللهم صل علی الابدال و الاوتاد و السیاح و العباد المخلصین و الزهاد و أهل الجد و الاجتهاد» الی آخر الدعاء یدل علی مغایره الابدال للائمه علیهم السلام لکن لیس بصریح فیها فیمکن حمله علی التأکید و یحتمل أن یکون المراد به فی الدعاء خواص أصحاب الائمه علیهم السلام و الظاهر من الخبر نفی ما تفتریه الصوفیه من العامه کما لا یخفی علی المتتبع العارف بمقاصدهم علیهم السلام.)و منها(ما رواه الکلینی عن الباقر علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله انی و اثنی عشر (۱) من ولدی و أنت یاعلی زرالارض یعنی أوتادها و جبالها، بنا أوتدالله الارض أن تسیخ بأهلها، فاذا ذهب الاثناعشر من ولدی ساخت الارض بأهلها و لم ینظروا». (۲) وهذه الروایه مطابقه فی المضمون للروایه السابقه و لکن هذا المضمون لایعرض مادل علی أن الاوتاد و الابدال غیر الائمه علیهم السلام و ذلک لامکان عموم معناهما غایه الامر أنه تشکیکی (متفاوت الافراد) ذو درجات الاعلی و الاشرف من أفراده هم الائمه علیهم السلام و لهم آثار تخصهم بخلاف بقیه افراد و مصادیق ذلک المعنی العام فان لهم آثار أقل شأنا.و حکی الشیخ القمی فی کتابه (سفینه البحار) فی «عنوان قطب».«ثم اعلم انه قال الکفعمی فی حاشیه مصباحه قیل ان الارض لاتخلو من القطب و اربعه أوتاد و أربعین بدلا و سبعین نجیبا و ثلاثمائه و ستین صالحا فالقطب هو المهدی صلوات الله علیه و لاتکون الاوتاد اقل من أربعه لان الدنیا کالخیمه و المهدی علیه السلام کالعمود و تلک الاربعه اطناب و قد تکون الاوتاد اکثر من اربعه و الابدال اکثر من اربعین و النجباء اکثر من سبعین و الصالحون اکثر من ثلاثمائه و ستین و الظاهر

۱- ۱۷۹. و فی الغیبه للطوسی ص۹۲ «انی و أحدعشر من ولدی» و یمکن توجیه نسخه الکافی أی فاطمه ع و أحدعشر من ولدها أو یکون عطف و أنت من عطف الخاص علی العام حیث انه ع ربیب رسول الله ص.

۲- ۱۸۰. الکافی ج۱ ص۵۳۴.

أن الخضر و الیاس علیهماالسلام من الاوتاد فهما ملاصقان لدائره القطب.و اما صفه الاوتاد فهم قوم لایغفلون عن ربهم طرفه عین و لا یجمعون من الدنیا الا البلاغ و لا نصدر منهم هفوات البشر و لا یشترط فیهم العصمه و شرط ذلک فی القطب. و اما الابدل فدون هؤلاء فی المرتبه و قد تصدر منهم الغفله فیتدار کونها بالتذکر و لا یتعمدون ذنبا.و اما النجباء فهم دون الابدال.و اما الصالحون فهم المتقون الموصوفون بالعداله و قد یصدر منهم الذنب فیتدار کونه بالاستغفار و الندم قال الله تعالی «ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذاهم مبصرون».ثم ذکر انه اذا نقص واحد من أحد المراتب المذکوره وضع بدله من المرتبه الادنی و اذا نقص من الصالحین وضع بدله من سائر الناس و الله العالم». (۱) .و حکی فی عنوان الیاس «روی الثعلبی عن رجل من أهل عسقلان انه کان یمشی بالاردن عتد نصف النهار فرأی الیاس النبی فسأله کم من الانبیاء احیاء الیوم قال اربعه اثنان فی الارض و اثنان فی السماء ففی السماء عیسی و ادریس و فی الارض الیاس و اخضر قلت: کم الابدال قال ستون رجلا خمسون منهم من لدن عریش مصر الی شاطی ء القرات و رجلان بالمصیصه و رجل بعسقلان و سبعه فی سائر البلاد کلما ذهب الله تعالی بواحد منهم جاء سبحانه بآخربهم یدفع الله عن الناس و بهم یمطروان.)و منها(ما فی نهج البلاغه (۲) من خطبه له علیه السلام فی صفات المتقین «عبادالله ان من أحب عباد الله الیه عبد أعانه الله علی نفسه فاستشعر الحزن... الی أن قال

---

۱ - ۱۸۱. و قد ذکر السید حیدر الاملی فی المقدمات من کتاب نص النصوص ص۱۵۵ فی الشهید الثالث بحث الاقطاب و الاوتاد و الابدال عند العرفاء و الصوفیه.

۲- ۱۸۲. الخطبه (۸۷).

علیه السلام- قد أخلص لله فاستخلصه فهو من معادن دینه، و أوتاد أرضه».و قال الشارح البحرانی فی ذیله:کونه من أوتاد أرضه استعار له لفظ الوتد و وجه المشابهه کون کل منهما سببا لحفظ مایحفظ به فابالوتد یحفظ الموتود و بالعارف یحفظ نظام الارض و استقامه أمور هذا العالم».و یشهد هذا المدلول لهذه الروایه لعموم المعنی الذی ذکرناه سابقا و انه تشکیکی ذو درجات و أیضا یفسر مقام الابدال بأنه لهم نتیجه التقوی آثارا تکوینیه مختلفه لا أن غیر الائمه من الابدال له منصب شرعی و دین خاص و معین.و یؤید ذلک ماورد فی قوله تعالی «و أما الجدار فکان لغلامین یتیمین فی المدینه و کان تحته کنز لهما و کان أبوهما صالحا فأراد ربک أن یبلغا أشدهما و یستخرجا کنزهما رحمه من ربک» ماورد فی ذیله عن الباقر و الصادق علیهماالسلام قالا: یحفظ الاطفال بصلاح آبائهم کما حفظ الله الغلامین بصلاح أبویهما.و فی روایه أخری ان الله تحفظ ولد المؤمن الی ألف سنه و ان الغلامین کان بینهما وبین أبیهما سبعمائه سنه.و فی روایه ثالثه ان الله لیفلح بفلاح الرجل المؤمن ولده و ولد ولده و یحفظه فی دویریه و دویرات حوله فلا یزالون فی حفظ الله لکرامته علی الله ثم ذکر الغلامین فقال علیه السلام: «و کان أبوهما صالحا» ألم تر أن الله شکر صلاح أبویهما لهما.و فی روایه رابعه أن النبی صلی الله علیه و آله قال ان الله لیخلف العبد الصالح من بعد موته فی أهله و ماله و ان کان أهله أهل سوء ثم قرء الایه (۱) .و من هذا القبیل ماوری عن الباقر علیه السلام عن أبیه عن جده عن علی بن أبی

۱- ۱۸۳. تفسیرالعیاشی ج۲ ص۳۳۹ -۳۳۷.

طالب علیهم السلام قال: ضاقت الارض بسبعه بهم ترزقون و بهم تنصرون و بهم تمطرون منهم سلمان الفارسی و المقداد و أبوذر و عمار و حذیفه (رحمه الله علیهم) و کان علی علیه السلام یقول و أنا امامهم و هم الذین صلوا علی فاطمه علیهاالسلام (۱) أی ببرکتهم و یمنهم.و فی روایه أخری «قال علیه السلام: هولاء (المقداد و أبوذر و سلمان) هم الذین دارت علیهم الرحا و أبوا أن یبایعوا لابی بکر حتی جاوا بأمیرالمومنین علیه السلام مکرها فبایع» (۲) .و بهذا التفسیر وردت روایات (منها) مارواه المجلسی (قده) عن مصباح الشریعه أنه قال الصادق علیه السلام: التقوی علی ثلاثه أوجه: تقوی بالله فی الله و هو ترک الحلال فضلا عن الشبهه و هو تقوی خاص الخاص.و تقوی من الله و هو ترک الشبهات فضلا عن حرام و هو تقوی الخاص.و تقوی من خوف النار و العقاب و هو ترک الحرام و هو تقوی العام.و مثل التقوی کماء یجری فی نهر و مثل هذه الطبقات الثلاث فی معنی التقوی کأشجار مغروسه علی حافه ذلک النهر من کل لون و جنس و کل شجره منهما یستمص الماء من ذلک النهر علی قدر جوهره و طعمه و لطافته و کثافته ثم منافع الخلق من ذلک الاشجار و الثمار علی قدرها و قیمتها قال الله تعالی «صنوان و غیر صنوان یسقی بماء واحد و یفضل بعضها علی بعض فی الا کل» الایه.فالتقوی للطاعات کالماء للاشجار و مثل طبایع الاشجار و الثمار فی لونها و طعمها مثل مقادیر الایمان فمن کان أعلی درجه فی الایمان و أصفی جوهرا بالروح

۱- ۱۸۴. رجال الکشی ح۱۳.

۲- ۱۸۵. رجال الکشی ح۱۲.

كان أتقى و من كان أتقى عبادته أخلص و أطهر و من كان كذلك كان من الله أقرب.و كل عباده غير مؤسسه على التقوى فهو هباء منثور قال الله عزوجل «أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير أمن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم» الايه و تفسير التقوى ترك ما ليس بأخذه بأس حذرا عما به بأس و هو فى الحقيقه طاعه و ذكر بلا نسيان و علم بلا جهل مقبول غير مردود» (۱) .و روى الشيخ الحرانى فى (تحف العقول) أنه دخل على الصادق عليه السلام رجل فقال: ممن الرجل؟ فقال: من محبيكم و مواليكم فقال له جعفر: لايحب الله عبدا حتى يتولاه حتى يوجب له الجنه ثم قال له: من أى محبينا أنت؟ فسكت الرجل؟فقال له سدير: و كم محبوكم يا ابن رسول الله؟ فقال: على ثلاث طبقات: طبقه أحبونا فى العلانيه و لم يحبونا فى السر و طبقه يحبونا فى السر و لم يحبونا فى العلانيه.و طبقه يحبونا فى السر و العلانيه هم النمط الاعلى شربوا من العذب الفرات و علموا تأويل الكتاب و فصل الخطاب و سبب الاسباب فهم النمط الاعلى الفقر و الفاقه و أنواع البلاء أسرع اليهم من ركض الخيل مستهم البأساء و الضراء و زلزلوا و فتنوا فمن بين مجروح و مذبوح متفرقين فى كل بلاد قاصيه بهم يشفى الله السقيم و يغنى العديم و بهم تنصرون و بهم تمطرون و بهم ترزقون و هم الاقلون عددا الاعظمون عند الله قدرا و خطرا» الحديث.و روى الكلينى عن الباقر عليه السلام قال: ان الله تعالى ليدفع بالمؤمن الواحد

۱- ۱۸۶. البحار ج ۷۰ ص۲۹۵.

عن القریه الفناء و قال لایصیب قریه عذاب و فیها سبعه مومنین (۱) .و روی الشیخ المجلسی فی (البحار) عن کتاب زید الزراد قال: قلب لابی عبدالله علیه السلام نخشی أن لانکون مؤمنین قال و لم ذاک قلت و ذلک انا لانجد فینا من یکون أخوه عنده آثر من درهمه و دیناره و نجد الدینار و الدرهم آثر عندنا من أخ قد جمع بیننا و بینه موالاه أمیرالمومنین علیه السلام.قال کلا انکم مؤمنون ولکن لا نکملون ایمانکم حتی یخرج قائمنا فعندها یجمع الله أحلامکم فتکونوا مؤمنین کاملین و لو لم یکن فی الارض مؤمنون کاملون اذا لرفعنا الله الیه و أنکرتم الارض و أنکرتم السماء (۲) بل و الذی نفسی بیده ان فی الارض فی أطرافها مؤمنین ما قدر الدنیا کلها عندهم تعدل جناح بعوضه.ثم ذکر علیه السلام أوصافهم بنحو ما ذکر أمیرالمومنین علیه السلام أوصاف المتقین فی خطبه لهمام ثم قال علیه السلام و اشوقاه الی مجالستهم و محادثتهم یا کرباه لفقدهم و یا کشف کرباه لمجالستهم اطلبوهم فان وجدتموهم و اقتبستم من نورهم اهتدیتم و فزتم بهم فی الدنیا و الاخره هم أعز فی الناس من الکبریت الاحمر حلیتهم طول السکوت و کتمان السر و الصلوه و الزکاه و الحج و الصوم و المواساه للاخوان فی حال الیسر و العسر الخ الحدیث (۳) .و من ذلک یظهر بوضوح أن الابدال و الاوتادهم الذین علی درجه من الایمان و ببرکتهم و یمنهم ینشر الله تعالی أنواع الخیر علی أهل الارض و هم

۱- ۱۸۷. الکافی ج۲ ص۲۴۷.

۲- ۱۸۸. أی لانکرتم حالهما و أنکر الشی ء یقال عندما لایراه علی حاله السابق و هو کنایه عن «لساخت الارص و السماء».

۳- ۱۸۹. البحار ج۶۷ ص۳۵۱.

أحب المؤمنين لدى المعصومين عليهم السلام و أرفعهم منزله عندهم و كرامه، و لكن أين ذلك من جعل المنصب و النيابه الخاصه و الوساطه بين الامام المعصوم و بين سائر الناس.نعم هم قدوه و امثال حيه للمؤمن الكامل و المتقى الكريم على الله تعالى و رسوله و الاوصياء صلوات الله عليهم.و كم فرق بين الاهتداء بهم فى طاعاتهم و ورعهم و تقواهم و بين الائتمار و الانتهاء لاقوالهم والسماع لاخبارهم عن المعصوم.و هذا المقام للابدال و الاوتاد مفتوح بابه لمن أراد بأن يجاهد نفسه و هواه فقد روى الكلينى عن الباقر عليه السلام أنه قال: ان اصحاب محمد صلى الله عليه و آله قالوا: يا رسول الله تخلف النفافاق قال: فقال: و لم تخافون ذلك؟ قالوا: اذا كنا عندك فذكرتنا و رغبتنا و جلنا و نسينا الدنيا وزهدنا كأنا نعاين الاخره و الجنه و النار و نحن عندك فاذا خرجنا من عندك و دخلنا هذه البيوت و شممنا الاولاد و رأينا العيال و الاهل يكاد أن نحول عن الحال التى كنا عليها عندك و حتى كانا لم نكن على شى ء؟ أفتخاف علينا ان يكون ذلك نفاقا؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و آله: كلا ان هذه خطوات الشيطان فيرغبكم فى الدنيا و الله لوتدومون على الحاله التى وصفتم أنفسكم بها لصافحتكم الملائكه و مشيتم على الماء» الحديث (۱) .و هذا بخلاف مقام النيابه و السفاره فانه باختيار و اراده من الامام المعصوم عليه السلام و يجدر التنبيه مع ذلك الى ماقاله الصادق عليه السلام الى أن الابدال و الكاملين هم أعز من الكبريت الاحمر أى أنهم فى منتهى الندره و القله فكيف يعثر عليهم مع اخفاعهم لحالهم لكيلا يذهب خلوص نياتهم و لئلا يحصل لانفسهم الاغترار و غير ذلك من مفاسد الاشتهار.و هذه من الشواهد على اختلاف مقامهم لمقام النيابه و السفاره.

۱- ۱۹۰. الكافى ج۲ ص۴۲۴.

فی الفرق التی انحرفت عن الطائفه الامامیه و کیفیه انحرافها

و هی کثیره حتی قیل أن الشیخ الجلیل سعد بن عبدالله بن أبی خلف الاشعری القمی ذکر فی کتابه (المقالات و الفرق) مایقرب من مائه و اربع عشره (۱) فرقه و بدعه.و سر ذلک هو ماقاله امیرالمؤمنین علیه السلام عند ما خطب الناس فقال: أیها الناس انما بدء وقوع الفتن أهواء تتبع و أحکام تبتدع یخالف فیها کتاب الله، یتولی فیها رجال رجالا فلو أن الباطل خلص لم یخف علی ذی حجی و لو أن الحق خلص لم یکن اختلاف ولکن یؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فیمزجان فیجیئان معا فهنالک استحوذ الشیطان علی أولیائه و نجا الذین سبقت لهم من الله الحسنی» (۲) .و عن الصادق علیه السلام أنه قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله کل بدعه ضلاله و کل ضلاله

۱- ۱۹۱. انظرا مقدمه الکتاب المزبور ص: (د).

۲- ۱۹۲. الکافی ج۱ ص۵۴.

فی النار (۱) .و من هذه الفرق (هم الذین غلوا فی امیرالمومنین علیه السلام) و زعموا أنه ربهم فأمر علیه السلام بقتلهم.و قد رواه الکشی فی کتاب الرجل فی ترجمه (محمد بن أبی زینب) (۲) باسناده عن عبدالله بن شریک عن أبیه قال: بینا علی علیه السلام عند امرأه من عنزه و هی أم عمر و اذ أتاه قنبر فقال: ان عشره نفر بالباب بزعمون أنک ربهم، قال: ادخلهم قال: فدخلوا علیه، فقال: ما تقولون؟ فقالوا: انک ربنا و أنت الذی خلقتنا و أنت الذی ترزقنا.فقال لهم: ویلکم لاتفعلوا انما انا مخلوق مثلکم، فأبوا أن یقلعوا، فقال لهم: ویلکم ربی وربکم الله ویلکم انما انا مخلوق مثلکم فأبوا أن یقلعوا فقال لهم: ویلکم ربی و ربکم الله توبوا و ارجعوا.فقالوا: لانرجع عن مقالتنا أنت ربنا ترزقنا و أنت خلقتنا، فقال یاقنبر آتنی بالفعله فخرج قنبر فأتاه بعشر رجال مع الزبل و المرور فأمرهم أن یحفروا لهم فی الارض فلما حفروا خدأ أمرنا بالحطب و النار فطرح فیه حتی صار نارا تتوقد قال لهم: ویلکم توبوا و ارجعوا! فأبوا و قالوا: لانرجع فقذف علی علیه السلام بعضهم ثم قذف بقیتهم فی النار ثم قال علی علیه السلام انی اذا ابصرت شیئا منکرا، أوقدت ناری و دعوت قنبرا.و قد قال أمیر المومنین علیه السلام هلک فی رجلان محب غال و مبغض قال (۳) .و منها (الخطابیه) أصحاب أبی الخطاب محمد بن أبی زینب الاسدی

۱- ۱۹۳. المصدر السابق ج۱ ص۵۷.

۲- ۱۹۴. الروایات التی ننقلها فی هذه الفرق جلها ذکرها الکشی فی تلک الترجمه.

۳- ۱۹۵. نهج البلاغه (قصار الحکم، ۱۱۷).

الاخدع (۱) الزداد البزاز یکنی تاره اباالخطاب و أخری اباالظبیات (۲) و أبا اسماعیل لعنه الله و کانوا قد اظهروا الا باحات و تحلیل المحرمات و آل أمرهم الی الدعوه الی نبوه أبی الخطاب، و کانوا یدعون الناس الی أمرهم سرا فبلغ خبرهم عیسی بن موسی و کان عاملا للمنصور العباسی علی الکوفه فبعث الیهم رجلا من اصحابه فی خیل و رجاله.فکانت بینهم حرب شدیده یالقصب و الحجاره و السکاکین کانت مع بعضهم و جعلوا القصب مکان الرماح و قد کان ابوالخطاب قال لهم قاتلوهم فان قصبکم یعمل فیهم عمل الرماح و سائر السلاح و رماحهم و سیوفهم لایضرکم و لایعمل فیکم و لایحتک فی أبدانکم فجعل یقدمهم عشره عشره للمحاربه فلما قتل منهم نحو ثلاثین رجلا صاحوا الیه یا سیدنا ما تری ما یحل بنا من هولاء القوم؟ و لاتری قصبنا یعمل فیهم و لا یوثر و قد یکسر کله؟ و قد عمل فینا و قتل من تری منا.فقال لهم: یا قوم ان کان بدالله فیکم فماذنبی، یا قوم قد بلیتم و امتحنتم و اذن فی قتلکم و شهادتکم فقاتلوا علی دینکم و أحسابکم ثم انهم قتلوا و قتل هو و صلب فقال بعض اصحابه ان أباالخطاب لم یقتل و لا أسرو لا قتل احد من اصحابه و انما لبس علی القوم و شبه علیهم و أنه قد صیر بعد حدث هذا الامر من الملائکه. (۳) و زعموا أنه لابد من رسولین فی کل عصر و لا تخلو الارض منهما: واحد ناطق و آخر صامت فکان محمد صلی الله علیه و آله ناطقا و علی صامتا و تأولوا فی ذلک قول الله: ثم أرسلنا تتری ثم ارتفعوا عن هذه المقاله الی أن قال بعضهم هما آلهه، و تشاهدا بالزور.ثم انهم افترقوا لما بلغهم أن جعفر بن محمد (الصادق) علیه السلام لعنهم و لعن

۱- ۱۹۶. و قیل الاجدع باجیم (۲).

۲- ۱۹۷. و قیل أبا الظبیان بالنون.

۳- ۱۹۸. المقالات و الفرق ص ۸۱.

أبا الخطاب و برى ء منه و منهم فصاروا أربع فرق و كان ابوالخطاب يدعى أن جعفر بن محمد عليه السلام قد جعله قيمه و وصيه من بعده و انه علمه اسم الله الاعظم.ثم ترقى الى أن ادعى النبوه ثم ادعى الرساله ثم ادعى انه من الملائكه و أنه رسول الله الى اهل الارض و الحجه عليهم و ذلك بعد دعواه أنه جعفر بن محمد و انه يتصور فى أى صوره شاء.و ذكر بعض الخطابيه أن رجلا سأل جعفر بن محمد عن مسأله و هو بالمدينه فاجابه فيها ثم انصرف الى الكوفه فسأل أبا الخطاب عنها فقال له أولم تسألنى عن هذه المسئله بالمدينه فاجبتك فيها؟و منها (الحارثيه) اصحاب عبدالله بن الحارث و كان ابوه زنديقا من أهل المدائن فابرز لاصحاب عبدالله بن معاويه -الذى قتله ابومسلم و الذى هو صاحب أحدى الفرق الكيسانيه وقد مال اليه شذاذ صنوف الشيعه- فأدخلهم فى الغلو و القول بالتناسخ و الاظله و الدور و أسند ذلك الى (جابر بن عبدالله الانصارى) ثم الى (جابر بن يزيد الجعفى) فخدعهم بذلك حتى ردهم عن جميع الفرائض و الشرائع و السنن و أدعى أن هذا مذهب جابر بن عبدالله و جابر بن يزيد رحمهماالله فانهما قد كانا من ذلك بريئين» (۱) .و منهم و من الكيسانيه و العباسيه و الخر مدينيه كان بدء الغلو فى القول حتى قالوا أن الائمه آلهه و أنهم انبياء و انهم رسل و انهم ملائكه و هم الذين تكلموا بالاظله و فى التناسخ فى الارواح.و هم أهل القول بالدور فى هذا الدار و ابطال القيامه و البعث و الحساب و زعموا أن لادار الا الدنيا و أن القيامه انما هى خروج الروح من بدن و دخوله فى بدن آخر غيره (و هو معنى الدور) ان خيرا فخيرا و ان شرافشرا.

۱- ۱۹۹. الفرق للنوبختى ص۳۴.

و أنهم مسرورون فی هذه الابدان أو معذبون فیها و الابدان هی الجنات و هی النار و أنهم منقولون فی الاجسام الحسنه الانسیه المنعمه فی حیاتهم و معذبون فی الاجسام الرویه المشوهه من کلاب و قرده و خنازیر و حیات و عقارب و خنافس و جعلان محولون من بدن الی بدن معذبون فیها هکذا أبد الابد فهی جنتهم و نارهم لاقیامه و لا بعث و لا جنه و لا نار غیر هذا علی قدر أعمالهم و ذنوبهم و انکارهم لائمتهم و معصیتهم لهم فانما تسقط الابدان و تخرب اذهی مساکنهم فتتلاشی الابدان و هذا معنی الرجعه عندهم» (۱) .و منها (المنصوریه) أصحاب ابی منصور العجلی الذی لعنه الامام الصادق علیه السلام ثلاثا -و هو الذی ادعی أن الله عزوجل عرج به الیه فأناه منه و کلمه و مسح یده علی رأسه و قال له بالسریانی أی بنی و ذکر أنه نبی و رسول و أن الله اتخذه خلیلا.و کان ابومنصور من أهل الکوفه من عبدالقیس و له فیها دار و کان منشأه بالبادیه و کان أمیا لایقرأ فادعی بعد وفاه أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین (الباقر) علیه السلام أنه فوض الیه امره و جعله وصیه من بعده ثم ترقی به الامر الی أن قال کان علی بن أبی طالب علیه السلام نبیا و رسولا و کذا الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و أنا نبی و رسول و النبوه فی سته من ولدی یکونون بعدی انبیاء آخرهم القائم.و کان یأمر اصحابه بخنق من خالفهم و قتلهم بالاغتیال و یقول من خالفکم فهو کافر مشرک فاقتلوه فان هذا جهاد خفی، و زعم أن جبرئیل علیه السلام یأتیه بالوحی من عندالله عزوجل و أن الله بعث محمدا بالتنزیل و بعثه هو (یعنی نفسه) بالتأویل.فطلبه خالد بن عبدالله القسری فأعیاه ثم ظفر عمر الخناق بابنه الحسین بن

۱- ۲۰۰. الفرق للنوبختی ص۳۶.

أبی منصور و قد تنبا و ادعی مرتبه أبیه و جبیت الیه الاموال و تابعه علی مذهبه و رأیه بشر کثیر و قالوا بنبوته فبعث به للمهدی العباسی فقتله فی خلافته و صلبه بعد أن أقر بذلک و أخذ منه مالا عظیما و طلب أصحابه طلب شدیدا و ظفر بجماعه منهم فقتلهم و صلبهم» (۱) .و منها (أصحاب السری) قالوا أنه رسول مثل أبی الخطاب أرسله جعفر و قال أنه قوی أمین و هو موسی القوی الامین و فیه تلک الروح و جعفر هو الاسلام و الاسلام هو السلام و هو الله عزوجل و نحن بنوا الاسلام کما قالت الیهود: «نحن أبناء الله احباءه» (۲) .و منها (البیانیه) أصحاب بیان بن سمعان النهدی الذی کان یبیع التبن بالکوفه ثم ادعی أن محمد بن علی بن الحسین (الباقر) علیه السلام أوصی الیه فاخذه خالد بن عبدالله القسری فقتله وصلبه مده ثم احرقه و اخذ معه خمسه عشر رجلا من اصحابه فشدهم فی اطبان القصب وصب علیهم النفط فی مسجد الکوفه و ألهب فیهم النار فأفلت منهم رجل فخرج یشتد ثم التفت فرأی اصحابه تأخذهم فکر راجعا فألقی نفسه فی النار فاحترق معهم و کان (بیان) یقول هو و أصحابه ان الله تبارک و تعالی یقول یشبه الانسان و هو یفنی و یهلک جمیع جوارحه الا وجهه و تأولوا فی ذلک قول الله: کل شی ء هالک الا وجهه.و زعمت البیانیه أن الوصیه لعبدالله بن محمد بن الحنفیه بعد غیبه أبیه و انها وصیه استخلاف علی الخلق کما استخلف رسول الله علی المدینه علیا و غیره عند خروجه منها فی غزواته لا استخلاف بعد الموت و أنه حجه علی الخلق و علی الناس تقدیمه و طاعته.

۱- ۲۰۱. المصدر السابق ص۳۸.

۲- ۲۰۲. المصدر السابق ص۴۳.

و زعموا أن أباهاشم (عبدالله بن محمد) لما قال أنا الوصی علی بنی هاشم و سائر الناس، طاعتی فرض واجب أردنا قتله فلما رأی انکارنا ما ادعاه و انکار الناس ذلک دعا ربه أن یعطیه آیه و قال اللهم أن کنت صادقا فلتقع الزهره فی کفی فسقطت فی کفه و لقد نظرناها أنها فی حقه توقد و ان مکانها من السماء فارغ ما فیه کوکب و لادونه و ذکرت هذه الفرقه ان أباشجاع الحارثی قال له حین دخل علیه الجوسق (۱) و فیه خطاطیف کثیره و خفافیش ان کنت صادقا فأت بآیه اجعل الخفافیش کاسیا بایضا و الخطاف أصرط و لودا فدعا ربه فجعلهما کذلک.و انه لم یزل من ذلک الخفاش و الخطاطیف بقیه الی أن خرج السودان قالوا فأستغرب أبو شجاع ضحکا تعجبا و سرورا فضحک لضحکه أبوهاشم ثم بصق فی وجهه فملا وجهه درا منظوما قالوا و شکا الیه الخلوف و ضعف الباه فتفل فی لهاته ففاح منه کلطیمه العطار و نفخ فی احلیله فکان یجامع فی اللیل مائه امرأه» (۲) و قالوا أن أباهاشم عبدالله بن محمد نبی بیانا عن الله عزوجل فبیان نبی و تأولوا فی ذلک قول الله عزوجل «هذا بیان للناس و هدی» و ادعی (بیان) بعد وفاه أبی هاشم النبوه و کتب الی أبی جعفر محمد بن علی بن الحسین (الباقر) علیه السلام یدعوه الی نفسه و الاقرار بنبوته و یقول له أسلم تسلم و ترتق فی سلم و تنج و تغنم فانک لاتدری أین یجعل الله النبوه و الرساله و ما علی الرسول الا البلاغ و قد أعذر من أنذر فأمر أبو جعفر (الباقر) علیه السلام رسول بیان فأکل قرطاسه الذی جاء به و قتل (بیان) علی ذلک و صلب» (۳) .و منها (أصحاب حمزه بن عماره الزبیدی البربری) الذی کان فی بدأ أمره

۱- ۲۰۳. الجوسق القصر أو الحصن.

۲- ۲۰۴. المقالات و الفرق ص۳۴، ۳۳ و أیضا کتاب الفرق للنوبختی.

۳- ۲۰۵. فرق الشیعه ص۳۴.

من الكيسانيه (أى الـذين قالوا بامامه محمـد بن الحنيفه) ففارقهم و كان من أهل المـدينه و ادعى أنه نبى و أن محمد بن الحنفيه هو الله و أن حمزه هو الامام و النبى و أنه ينزل عليه سبع أسباب من السماء فيفتح بهن الارض و يملكها فتبعه على ذلك أناس من أهل المـدينه و أهل الكوفه و لعنه ابوجعفر محمـد بن على بن الحسين (الباقر) عليه السلام و برى ء منه و كـذبه و برأت منه الشيعه و تبعه على رأيه رجلان من نهـد من أهل الكوفه يقال لاحـدهما (صائـد) و الاخر بيان بن سـمعان (الـذى تقدم ذكره). و كـان حمزه بن عمـاره نكـح ابنته و أحـل جميع المحـارم و قال: من عرف الامام فليصـنع ماشاء فلا اثم عليه فأصـحاب أبى (ابن) كرب و اصحاب حمزه و أصحاب صايد و بيان ينتظرون رجوعهم و رجوع الماضين من اسلافهم و يزعمون أن محمد بن الحنيفه يظهر نفسه بعـد الاسـتتار عن خلقه فينزل الى الـدنيا و يكون فيها بين المومنين فهـذا معنى الاخره عنـدهم» (۱) .و منها (المغيريه) اصـحاب المغيره بن سـعيد العجلى مولى بجيله الـذى خرج بظـاهر الكوفه فى اماره خالـد بن عبـدالله القسـرى فظفر به و أحرقه و احرق اصحابه سنه ۱۱۹ ه و كان يكذب على الامام أبى جعفر الباقر عليه السـلام و قد لعنه الامام الصادق عليه السـلام –و هم من الفرق التى انشـعبت من الزيديه– و قالوا بامامه محمد بن عبدالله بن الحسن و تولوه و اثبتوا امامنه فلما قتل صاروا لا امام لهم و لا وصـى و لا يثبتون لاحـد امامه بعده و كان المغيره قال بهذا القول لما توفى الامام الباقر عليه السـلام و أظهر المقاله بذلك فبرئت منه الشـيعه أصـحاب الامـام الصـادق عليه السـلام و رفضوه فزعم أنهم رافضه و أنه هو الـذى سـماهم بهـذا الاسم و نصب بعض اصحاب المغيره المغيره اماما ثم تراقى الامر بالمغيره الى أن زعم أنه رسول و أن جبرئيل يأتيه

۱– ۲۰۶. المقالات و الفرق ص۳۲، ۳۴: أيضا و كتاب الفرق للنوبختى.

بالوحی من عندالله و کان یدعی أنه یحیی الموتی و قال بالتناسخ» (۱) .و منها (اصحاب بزیع بن موسی الحائک) الذی لعنه الامام الصادق علیه السلام قالوا أن بزیعا رسول مثل أبی الخطاب أرسله جعفر بن محمد و شهد بزیع لابی الخطاب بالرساله و بری ء ابوالخطاب و أصحابه من بزیع (۲) .و منها (البشریه) أصحاب محمد بن بشیر مولی بن اسد من أهل الکوفه و هم فرقه انشقت من الواقفه -و هی التی وقفت علی الامام الکاظم علیه السلام بعد وفاته و قالت أنه لم یمت و أنه المهدی الموعود و أنه قد غاب- و قالوا أن موسی بن جعفر علیه السلام لم یمت و لم یحبس و أنه حی غائب و أنه القائم المهدی و أنه فی وقت غیبته استخلف علی الامر محمد بن بشیر و جعله وصیا و أعطاه خاتمه و علمه جمیع ما یحتاج الیه رعیته و فوض الیه اموره و أقامه مقام نفسه فمحمد بن بشیر الامام بعده.و أن محمد بن بشیر لما توفی أوصی الی ابنه (سمیع بن محمد بن بشیر) فهو الامام و من أوصی الیه (سمیع) فهو الامام المفترض الطاعه علی الامامه الی وقت خرج موسی و ظهوره فما یلزم الناس من حقوقه فی اموالهم و غیر ذلک مما یتقربون به الی الله عزوجل فالفرض علیهم اداوه الی هولاء الی قیام القائم.و کفروا القائلین بامامه الامام الرضا علیه السلام و استحلوا دماءهم و اموالهم.و قالوا باباحه المحارم من الفروج و الغلمان واعتلوا فی ذلک بقول الله عزوجل «أو یزوجهم ذکرانا و اناثا و قالوا بالتناسخ» (۳) و کان محمد بن بشیر صاحب شعبذه و مخاریق معروفا بذلک و کان سبب قتله أنه یستعمل الشعبذه

۱- ۲۰۷. الفرق للنوبختی ص۵۹ و ۶۲.

۲- ۲۰۸. المصدر السابق ص۴۳.

۳- ۲۰۹. الفرق للنوبختی ص۸۳.

و المخاریق للدلاله علی أنه نبی و کان یقول فی موسی بالربوبیه.و کان عنده صوره قد عملها و أقامها شخصا کانه صوره أبی الحسن الکاظم علیه السلام فی ثیاب حریر و قد طلاها بالادوله و عالجها بحیل عملها فیها حتی صارت شبیها بصوره انسان و کان یطبها فاذا أراد الشعبذه نفخ فیها فأقامها.و کان یقول لاصحابه أن ابا الحسن علیه السلام عندی فان أحببتم أن تروه و تعلموا أنی نبی فهلموا أعرضه علیکم فکان یدخلهم البیت و الصوره مطویه معه. فیقول لهم: هل ترون فی البیت مقیما أو ترون فیه غیری و غیرکم؟ فیقولون لا و لیس فی البیت أحد فیقول: أخرجوا فیخرجون من البیت فیصیر هو وراء الستر و یسبل بینه و بینهم.ثم یقدم تلک الصوره ثم یرفع الستر بینه و بینهم فینظرون الی صوره قائمه و شخص کانه شخص أبی الحسن لا ینکرون منه شیئا و یقف هو منه بالقرب فیریهم من طریق الشعبذه أنه یکلمه و یناجیه ویدنو منه کانه یساره.ثم یغمزهم أن یتنحوا فیتنحون و یسبل الستر بینه و بینهم فلا یرون شیئا.و کانت معه أشیاء عجیبه من صنوف الشعبذه مالم یروا مثلها فهلکوا بها، فکانت هذه حاله مده حتی رفع خبره الی بعض الخلفاء العباسیین أنه زندیق فأخذه و أراد ضرب عنقه فقال: یا أمیر المومنین استبقنی فأنی اتخذلک اشیاء یرغب الملوک فیها فأطلقه.فکان أول ما اتخذ له الدوالی فانه عمد الی الدوالی فسواها و علفها و جعل الزیبق بین تلک الالواح فکانت تعمل من غیر احتیاج الی انسان و نصب الماء فی البستان ثم بعد مده تعطلت الدوالی فاستراب أمره و ظهر علیه التعطیل و الاباحات و قد کان الصادق و الکاظم علیهماالسلام یدعو ان الله علیه و یسئلانه أن یذیقه حر الحدید فأذاقه الله حر الحدید بعد أن عذب أنواع العذاب» (۱) .

۱- ۲۱۰. الکشی فی ترجمه محمد بن بشیر.

و منها (أصحاب معمر بن خيثم) الذى لعنه الامام الصادق عليه السلام -قالوا ان جعفر بن محمد هو الله عزوجل- و تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا- و انما هو نور يدخل فى أبدان الاوصياء فيحل فيها فكان ذلك النور فى جعفر ثم خرج منه فدخل فى (ابى الخطاب) فصار (جعفر) من الملائكه ثم خرج من (ابى الخطاب) فدخل فى (معمر) و صار ابوالخطاب من الملائكه.فمعمر هوالله عزوجل فخرج (ابن اللبان) يدعو الى معمر و قال انه الله عزوجل و صلى له وصام و أحل الشهوات كلها ماحل منها و ما حرم و ليس عنده شى ء محرم و قال: لم يخلق الله هذا الا لخلقه فكيف يكون محرما و أحل الزنا و السرقه و شرب الخمر و الميته و الدم و لحم الخنزير و نكاح الامهات و البنات و الاخوات و نكاح الرجال و وضع عن أصحابه غسل الجنابه و قال كيف اغتسل من نطفه خلقت منها.و زعم أن كل شى ء احله الله فى القرآن و حرمه فانما هو أسماء الرجال (۱) .و روى عن عنبسه بن مصعب قال قال لى الصادق عليه السلام: اى شى ء سمعت من إبى الخطاب؟ قال سمعته يقول: انك وضعت يدك على صدره و قلت له عه و لاتنس! و انك قلت له: هو عيبه (مخزن) علمنا و موضع سرنا امين على احيائنا و أمواتنا قال: لا و الله مامس شى ء من جسدى جسده الايده و أما قوله: انى قلت له هو عيبه

۱- ۲۱۱. الفرق للنوبختى ص۴۴.

علمنا و موضع سرنا أمين على احيائنا و امواتنا فلا آجرنى الله فى امواتى و لا بارك لى فى احيائى ان كنت قلت له شيئا من هذا قط.و روى عن على بن عقبه عن أبيه قال دخلت على ابى عبدالله عليه السلام قال: فسلمت و جلست فقال لى: كان فى مجلست هذا ابوالخطاب و معه سبعون رجلا- كلهم اليه ينالهم منهم شى ء رحمتهم فقلت لهم: ألا أخبركم بفضائل المسلم فلا احسب أصغرهم الا قال: بلى جعلت فداك. قلت: من فضائل المسلم أن يقال: فلان قارى لكتاب الله عزوجل و فلان ذو حظ من ورع و فلان يجتهد فى عبادته لربه فهذه فضائل المسلم، مالكم و للرياسات؟ انما المسلمون رأس واحد، اياكم و الرجال فان الرجال للرجال مهلكه.فانى سمعت ابى يقول: ان شيطانا يقال له المذهب يأتى فى كل صوره الا انه لايأنى فى صوره نبى و لا وصى نبى و لا- أحبسه الا و قد تراءى لصاحبكم فاحذروه فبلغنى انهم قتلوا معه فأبعدهم الله و أسحقهم انه لايهلك على الله الا هالك».و روى عن عبدالله بن بكير الرجانى قال: ذكرت أباالخطاب و مقتله عند أبى عبدالله عليه السلام قال: فرققت عند ذلك فبكيت، فقال: اتأسى عليهم؟ فقلت: لا و قد سمعتك تذكر أن عليا عليه السلام قتل أصحاب النهر فأصبح أصحاب على عليه السلام يبكون عليهم فقال على عليه السلام لهم: اتأسون عليهم؟ قالوا: لا الا انا ذكرنا الالفه التى كنا عليها و البليه التى أوقعتهم فلذلك رققنا عليهم قال: لا بأس.و روى عن الكاظم عليه السلام انه قال: ان أبا الخطاب أفسد أهل الكوفه فصاروا لايصلون المغرب حتى يغيب الشفق و لم يكن ذلك انما ذاك للمسافر و صاحب العله.و روى عن الصادق عليه السلام انه قال «أما ابوالخطاب فكذب على و قال انى أمرته أن لايصلى هو و أصحابه المغرب حتى يروا كوكب كذا يقال له: القندانى و الله ان

ذلک الکوکب ما أعرفه» (۱) .و روی عن المفضل قال سمعت أبا عبدالله علیه السلام یقول: اتق السفله و أحذرا السفله فانی نهیت أبا الخطاب قلم یقبل منی».و روی عیسی عنه علیه السلام «ایاک و مخالطه السفله فان السفله لاتول الی خیر» و روی عمران بن علی قال: سمعت أبا عبدالله علیه السلام یقول: لعن الله أباالخطاب و لعن من قتل معه و لعن من بقی منهم و لعن الله من دخل قلبه رحمه لهم.و روی عن الکاظم علیه السلام انه قال عند ما سئل عن ابی الخطاب: ان الله خلق الانبیاء علی النبوه فلا یکونون الا انبیاء و خلق المؤمنین علی الایمان فلا یکونون الا مؤمنین و استودع قوما أیمانا فان شاء أتمه لهم و ان شاء سلبهم ایاه و ان أباالخطاب کان ممن أعاره الله الایمان: فلما کذب علی أبی سلبه الله الایمان.و روی عن الصادق علیه السلام انه قال للمفضل بن مزید عند ما ذکر أصحاب أبی الخطاب و الغلاه قال له: یا مفضل لا تقاعدوهم و لانوا کلوهم و لا تشاربوهم و لا تصافحوهم و لا تواثروهم.و قال عند ذکره الغلاه: (۲) ان فیهم من یکذب حتی أن الشیطان لیحتاج الی کذبه».و قال للغالیه: توبوا الی الله فانکم فساق کفار مشرکون.و عن أبی بصیر قال: قال لی الصادق علیه السلام: یا أبا محمد (کنیه ابی بصیر)

۱- ۲۱۲. خصوص هذه الروایه ذکرها الکشی فی ترجمه المغیره بن سعید.

۲- ۲۱۳. غلا فی الامر غلوا جاوز حده قال تعالی «یا أهل الکتاب لاتغلوا فی دینکم و لا تقولوا علی الله الا الحق» و منه غلاء الاسعار. و الغلاه فرق کثیره تذهب غالبا الی وصف الائمه (ع) بصفات الالوهیه و العیاذ بالله و قد شدد الائمه علی شیعتهم التبری من الغلاه و تکفیرهم و البعد عنهم.

ابرأ ممن يزعم أنا أرباب قلت: برى ء الله منه قال: ابرء ممن يزعم انا انبياء قلت: برى ء الله منه.و قال عليه السلام: ان ممن ينتحل هذا الامر لمن هو شر من اليهود و النصارى و المجوس الذين أشركوا» و المعنى أن بعض من يدعى التشيع لهو شر من اولئك و ذلك بسبب الانحراف و الضلال الذى ببتدعه من تلقاء نفسه، و يقال انتحل الشى ء و تنحله ادعاه لنفسه و هو لغيره و يقال فلان ينتحل مذهب كذا اذا انتسب اليه.و روى عن عنبسه قال قال ابوعبدالله الصادق عليه السلام: لقد أمسينا و ما أحد أعدى لنا ممن ينتحل مودتنا».و روى الكشى أيضا عن المفضل بن عمر قال سمعت أباعبدالله عليه السلام يقول: لو قام قائمنا بدأ بكذابى الشيعه فقتلهم.و قال الكاظم عليه السلام قال ابو عبدالله الصادق عليه السلام: ما أنزل الله سبحانه آيه فى المنافقين الاوهى فيمن ينتحل التشيع».و روى عن الصادق عليه السلام قال: جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه و آله فقال: السلام عليك يا ربى! فقال: مالك لعنك الله، ربى و ربك الله أما و الله لكنت ما علمت لجبانا فى الحرب لئيما فى السلم.و روى عن مصادف قال لما أتى القوم الذين أتوا بالكوفه (أى الخطابيه و الغلاه): دخلت على أبى عبدالله عليه السلام فأخبرته بذلك: فخر ساجدا و ألزق جؤجؤه (الصدر أو مجتمع روس عظام الصدر) بالارض، و بكى، و أقبل يلوذ بأصبعه و يقول: بل عبدا لله قن داخر مرارا كثيره ثم رفع رأسه و دموعه تسيل على لحيته فندمت على اخبارى اياه فقلت: جعلت فداك و ما عليك أنت من ذا (أى ما يقوله الغلاه)؟ فقال: يامصدف ان عيسى عليه السلام لوسكت عما قالت النصارى فيه لكان حقا على الله أن يصم سمعه و يعمى بصره، و لو سكت عما قال فى ابوالخطاب

لکـان حقـا علی الله أن یصم سـمعی و یعمی بصـری».و لـذا قال علیه السـلام عنـد ما ذکر أباالخطاب «اللهم العن أبا الخطاب فانه خوفنی قائما و قاعدا و علی فراشـی اللهم أذقه حر الحدید».و قال علیه السـلام تراءی و الله ابلیس لابی الخطاب علی سور المدینه أو المسجد فکانی انظر الیه و هو یقول له ایها تظفر الان ایها تظفر الان (۱) .و روی عن حفص بن عمرو النخعی قال کنت جالسا عنـد ابی عبـدالله علیه السـلام فقـال له رجـل: جعلت فـداک ان أبـامنصور حـدثنی أنه رفع الی ربه و تمسـح علی رأسه و قـال له بالفارسـیه «یا پسـر» (ای یابنی). فقال له أبو عبدالله الصادق علیه السـلام: حدثنی ابی عن جدی أن رسول الله صلی الله علیه و آله قال: ان ابلیس اتخـذ عرشا فیما بین السـماء و الارض و اتخذ زبانیه کعدد الملائکه فاذا دعا رجلا فأجابه و وطی ء عقبه و تخطت الیه الاقـدام (کنـایه عن الرئـاسه للرجـال)، تراءی له ابلیس و رفع الیه و ان أبـامنصور کان رسول ابلیس لعن الله أبامنصور لعن الله أبامنصور ثلاثا.و روی عن هشام بن الحکم عن ابی عبدالله الصادق علیه السلام قال: ان بنانا و السری و بزیعا لعنهم الله تراءی لهم الشـیطان فی أحسن مایکون صوره آدمی من قرنه الی سـرته. قال فقلت ان بنانا یتأول هـذه الایه «و هو الذی فی السـماء اله و فی الارض اله» ان الذی فی الارض غیر اله السماء و اله السماء غیر اله الارض و ان اله السماء أعظم من اله الارض و أن اهل الارض یعرفون فضـل اله السـماء و یعظمونه فقـال: و الله مـا هو الا الله ما هو الا الله وحـده لاشـریک له اله من فی السـموات و اله من فی الارضـین.]قـال هو الامـام فقـال ابوعبـدالله علیه السـلام لاـ و الله لاـ یأوینی و ایاه سـقف بیت ابـداهم شـر من الیهود و النصاری و المجوس و الذین اشرکوا و الله ما صغر عظمه الله تصغیرهم

۱- ۲۱۴. قیل «و الظاهر أن ابلیس قال له ذلک عندما أتی العسـکری لقتله ای لاتتکلم بکلمه توبه» أو لعل ذلک فی اوائل ضـلاله فوعده بالظفر و الریاسه کی یدفعه فی غیه بسرعه.

شی ء قط ان عزیرا جال فی صدره ما قالت فیه الیهود فمحی الله اسمه من النبوه و الله لو أن عیسی اقر بما قالت النصاری لاورثه الله صمما الی یوم القیامه و الله لو أقررت بما یقول فی اهل الکوفه لا خذتنی الارض و ما انا الا عبد مملوک لا أقدر علی شی ء ضر و لا- نفع[(۱) کذب بنان علیه لعنه الله، لقد صغرالله جل و عزوجل و صغر عظمته.و روی الکشی عن ابن سنان قال: قال: ابوعبدالله علیه السلام: انا أهل بین صادقون لانخلو من کذاب یکذب علینا فیسقط صدقنا بکذبه علینا عند الناس.کان رسول الله صلی الله علیه و آله أصدق البریه لهجه و کان مسیلمه یکذب علیه.و کان امیرالمومنین علیه السلام أصدق من برأ الله من بعد رسول الله صلی الله علیه و آله و کان الذی یکذب علیه و یعمل فی تکذیب صدقه بما یفتری علیه من الکذب عبدالله بن سبأ لعنهالله.و کان ابو عبدالله الحسین بن علی علیه السلام قد ابتلی بالمختار. ثم ذکر ابوعبدالله الحارث الشامی و بنان فقال کانا یکذبان علی علی بن الحسین علیه السلام ثم ذکر المغیره بن سعید و بزیعا و السری و أباالخطاب و معمرا و بشارا الاشعری و حمزه الزبیدی و صائد النهدی فقال: لعنهم الله انا لانخلو من کذاب یکذب علینا أو عاجز الرأی کفانا الله مؤنه کل کذاب و أذاقهم الله حر الحدید».و عن زراره عن الباقر علیه السلام قال: سمعته یقول لعن الله بنان البیان و ان بنانا لعنه الله یکذب علی أبی أشهد أن ابی علی بن الحسین کان عبدأ صالحا.و عن الصادق علیه السلام قال: لعن الله المغیره بن سعید انه کان یکذب علی أبی

۱- ۲۱۵. ادراج ما بین القوسین هنا و ان کان من روایه أخری ولکنها تضمنت نفس السوال عن ذلک حیث قالت به الخطابیه جماعه منهم جعفر بن واقد و نفر من اصحاب ابی الخطاب فقال علیه السلام لا و الله لا یأوینی....

فأذاقه الله حر الحديد لعن الله من قال فينا ما لا نقوله فی انفسنا و لعن الله من أزالنا عن العبوديه لله الذی خلقنا و اليه مآبنا و معادنا و بيده نواصينا.و عن ابی يحيی الواسطی قال قال ابی الحسن الرضا عليه السلام: كان بنان يكذب علی علی بن الحسن عليه السلام فأذاقه الله حر الحديد و كان المغيره بن سعيد يكذب علی أبی جعفر عليه السلام فأذاقه الله حر الحديد و كان محمد بن بشير يكذب علی ابی الحسن موسی عليه السلام فأذاقه الله حر الحديد و كان ابوالخطاب يكذب علی ابی عبدالله عليه السلام فأذاقه الله حر الحديد و الذی يكذب علی محمد بن فرات.و قال أبويحيی: و كان محمد بن فرات من الكتاب (أی الذين يعملون فی ديوان العباسيين) فقتله ابراهيم بن شكله.و روی عن ابن ابی يعفور قال دخلت علی ابی عبدالله عليه السلام فقال: ما فعل بزيع؟ فقلت له: فتل فقال: الحمدلله أما انه ليس لهولاء المغيريه شی ء خبرا من القتل لانهم لايتوبون أبدا.و عن سدير الصيرفی قال قلت لابی عبدالله عليه السلام: ان قوما يزعمون أنكم آلهه يتلون علينا بذالك قرآنا يا أيها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا صالحا انی بما تعملون عليم، قال: يا سدير سمعی و بصری و شعری و لحمی و دمی من هولاء براء برء الله منهم و رسوله ما هولاء علی دينی و دين آبائی و الله لا يجمعنی و اياهم يوم القيامه الا و هو عليهم ساخط. قال: قلت: فما أنتم جعلت فداك؟قال: خزان علم الله و تراجمه وحی الله و نحن قوم معصومون أمرالله بطاعتنا و نهی عن معصيتنا، نحن الحجه البالغه علی من دون السماء و فوق الارض.و عن المفضل بن عمر قال: سمعت اباعبدالله عليه السلام يقول: اياك و السفله انما شيعه جعفر من عف بطنه و فرجه و اشتد جهاده و عمل لخالقه و رجا ثوابه و خاف عقابه.

و عن ابن المغیره قال: کنت أبی الحسن الکاظم علیه السلام أنا و یحبی بن عبدالله بن الحسن فقال یحیی: جعلت فداک انهم یزعمون انک تعلم الغیب؟ فقال سبحان الله سبحان الله ضع یدک علی رأسی فوالله ما بقیت فی جسدی شعره و لا فی رأسی الاقامت. قال ثم قال: لا والله ما هی الاوراثه عن رسول الله صلی الله علیه و آله.و عن الصادق علیه السلام سئل عن التناسخ؟ قال: فمن نسخ الاول» اقول: شرح الحدیث المحقق الفیلسوف المیر داماد قدس الله روحه قال:«قوله علیه السلام فمن نسخ الاول اشار الی برهان ابطال التناسخ علی القوانین الحکمیه و الاصول البرهانیه تقریره: ان القول بالتناسخ انما یستتب لو قیل بأزلیه النفس المدبره للاجساد المختلفه المتعاقبه علی التناسخ و بلاتناهی تلک الاجساد المتناسخه بالعدد فی جهه الازل، کما هو المشهور من مذهب الذاهبین الیه.و البراهین الناهضه علی استحاله اللانهایه العددیه بالفعل مع تحقق الترتب و الاجماع فی الوجود (ای البراهین القائمه علی ابطال التسلسل و امتداد الاشیاء المعدوده التی بینها رابطه العلیه و المعلولیه) قائمه هناک بالقسط (أی قائمه بعینها) بحسب التعاقبی بحسب متن الواقع المعبر عنه بوعاء الزمان، أعنی الدهر و ان لم یتصحح الا الحصول التعاقبی بحسب ظرف السیلان و التدریج و الفوت و اللحوق اعنی الزمان.فاذن لامحیص لسلسله الاجساد المترتبه من مبدء متعین هو الجسد الاول فی جهه الازل یستحق باستعداده المزاجی أن یتعلق به نفس مجرده تعلق التدبیر و التصرف فیکون ذلک مناط حدوث فیضانها عن جود المفیض الفیاض الحق جل سلطانه و اذا انکشف ذلک فقد انصرح أن کل جسد هیولانی بخصوصیه مزاجه الجسمانی و استحقاقه الاستعدادی یکون مستحقا لجوهر مجرد بخصوصه ید بره و یتعلق به و یتصرف فیه و یتسلطن علیه فلیتثبت».

اقول حاصل کلامه أن بعد قیام الادله البرهانیه علی ابطال امتداد الامور المتسلسله التی بینها علیه و سببیه و معلولیه و مسببیه فلا محاله هناک بدایه و جسد أول کانت له قابلیه و خصوصیه یتأهل بها لافاضه الروح و النفس و خلقها متعلقه به من الله جل و جلاـ و اذا کان هذا حال الجسد الاول فهذه القابلیه هی بعینها موجوده فی الاجساد کلها فتکون کل منها متأهله لافاضه و خلق نفس بعدد تلک الاجساد.و بذلک (۱) تبطل نظریه التناسخ القائله بأن ارواح الاموات تحل فی الاجساد الحیه الموجوده من الاطفال أو الکبار أور الحیوانات علی تفاصیل کثیره للقائلین بهذه النظریه الباطله فقوله علیه السلام نقض لتلک النظریه و برهان أیضا علی ابطالها.و عن الصادق علیه السلام انه قیل له: روی عنکم أن الخمر و المیسر و الانصاب و الازلام رجال؟ فقال: ما کان الله عزوجل لیخاطب خلقه بما لا یعلمون» و المعنی أن روایه ذلک عن الائمه علیهم السلام انما هی من وضع الکذابین علیهم.و من الغلات فی وقت ابی محمد العسکری علیه السلام علی بن مسعود حسکه الحوار و تلمیذه القاسم بن یقطین الشعرانی القمیان و قد روی الکشی عن سهل بن زیاد الادمی قال: کتب بعض اصحابنا الی أبی الحسن العسکری علیه السلام:

۱- ۲۱۶. اقول یمکن تقریر معنی الحدیث بنحو لا تتأتی شبهه التناسخ أیضا فی المعاد الجسمانی بالجسم العنصری، اذلو کان الاستعداد و القابلیه موجبه لاستحقاق نفس جدیده فکیف الحال فی المعاد، و التقریر بنحو یدفع تلک الشبهه أیضا هو أن الباری تعالی لما کان ذاقدره غیر محدوده و هی متعلقه بما هو ممکن اذا الجسد الاول لایمکن للخصم فرض التناسخ فیه فحینئذ الباری تعالی أیضا قادر علی خلق نفوس جدیده لبقیه الاجساد هذا فی الدار الاولی کما انه قادر الاخره هذا و یمکن تتمیم التقریر الاول بنحو یدفع تلک الشبهه بأن کل استعداد یستحق نفسا خاصه به و عند الاعاده لذلک البدن یحصل مسانخ الاستعداد السابق المستحق لعین تلک النفس.

جعلت فداک یا سیدی ان علی بن حسکه یدعی انه من أولیائک و أنک انت الاول القدیم و أنه بابک و نبیک أمرته أن یدعو الی ذلک و یزعم أن الصلاه الزکاه و الحج و الصوم کل ذلک معرفتک و معرفه من کان فی مثل حال ابن حسکه فیما یدعی من البابیه و النبوه فهو مؤمن کامل سقط عنه الاستعباد بالصلاه و الصوم و الحج و ذکر جمیع شرائع الدین أن معنی ذلک کله ما ثبت لک و مال الناس الیه کثیرا فان رأیت أن تمن علی موالیک بجواب فی ذلک تنجیهم من الهلکه.قال فکتب علیه السلام: کذب ابن حسکه علیه لعنه الله و بحسبک انی لا أعرفه فی موالی ماله لعنه الله، فوالله ما بعث محمدا و الانبیاء قبله الا بالحنیفیه و الصلاه و الزکاه و الصیام و الحج و الولایه، و مادعی محمد صلی الله علیه و آله الا الی الله وحده لاشریک له و کذلک نحن الاوصیاء من ولده عبیدالله لا نشرک به شیئا، ان أطعناه رحمنا و ان عصیناه عذبنا مالنا علی الله من حجه بل الحجه لله عزوجل علینا و علی جمیع خلقه أبرء الی الله ممن یقول ذلک و انتفی الی الله من هذا القول، فأهجروهم لعنهم الله و ألجووهم الی ضیق الطریق فان وجدت من أحد مهم خلوه فاشدخ رأسه بالصخر» (۱) .و من هذا القبیل الفهری و الحسن بن محمد بن بابا (۲) و فارس بن حاتم القزوینی و قد لعنهما أبی الحسن الهادی علیه السلام.فروی الکشی عن سعد بن عبدالله قال: حدثنی العبیدی (محمد بن عیسی) قال: کتب الی العسکری ابتداءا منه: أبرء الی الله من الفهری و الحسن بن محمد بن بابا القمی فأبرء منهما فانی محذرک و جمیع موالی و أنی ألعنهما علیهما

۱- ۲۱۷. رجال الکشی فی ترجمه ابن حسکه، و وجه هدر دم أصحاب ابن حسکه ارتدادهم عن الاسلام کما لا یخفی.

۲- ۲۱۸. و هذا کان من تلامذه ابن حسکه کما فی رجال الکشی.

لعنه الله، مستأكلين يأكلان بنا الناس، فتانين مؤذيين آذاهما الله و أركسهما فى الفتنه ركسا. يزعم ابن بابا انى بعثته نبيا و أنه باب عليه لعنه الله، سخرمنه الشيطان فأغواه فلعن الله من قبل منه ذلك، يا محمد ان قدرت أن تشدخ رأسه بالحجر فأفعل فانه قد آذانى آذاه الله فى الدنيا و الاخره.و روى عن محمد بن عيسى قال: قرأنا فى كتاب الدهقان و خط الرجل فى (القزوينى) و كان كنب اليه الدهقان يخبره باضطراب الناس فى هذا الامر و أن الموادعين قد أمسكوا عن بعض ما كانوا فيه لهذه العله من الاختلاف فكتب عليه السلام كذبوه و هتكوه أبعده الله و أخزاه فهو كاذب فى جميع ما يدعى و يصف، ولكن صونوا أنفسكم عن الخوض و الكلام فى ذلك و توقوا مشاورته و لاتجعلوا له السبيل الى طلب الشر كفى الله مونته و مونه من كان مثله».و روى عن أبى محمد الرازى أنه ورد منه عليه السلام كتاب فيه «و أن تجتنبوا القزوينى أن تدخلوه فى شى ء من أموركم فانه قد بلغنى مايموه به عند الناس فلا تلتفتوا اليه انشاء الله.و من هذا القبيل أبوالسمهرى و ابن أبى الزرقاء فقد روى الكشى عن اسحاق الانبارى قال: قال لى أبو جعفر الثانى عليه السلام: مافعل أبوالسمهرى لعنه الله يكذب علينا، و يزعم أنه و ابن أبى الزرقاء دعاه الينا، اشهدكم انى أتبرء الى الله عزوجل منهما انهما فتانان ملعونان الحديث».و أما المغيره بن سعيد العجلى الذى كان يكذب على الباقر عليه السلام و قد تقدم شطر من حاله فقد روى الكشى فى ترجمته عن الصادق عليه السلام انه قال يوما لاصحابه لعن الله المغيره ابن سعيد و لعن يهوديه كان يختلف اليها (أى يتردد بالمجى ء و الذهاب اليها) يتعلم منها السحر و الشعبذه و المخاريق.ان المغيره كذب على أبى عليه السلام فسلبه الله الايمان و أن قوما كذبوا على

مالهم أذاقهم الله حر الحديد فوالله ما نحن الا عبيد الذى خلقنا و اصطفانا، ما نقدر على ضر و لا نعف و ان رحمنا فبرحمته و ان عذبنا فبذنوبنا و الله مالنا على الله من حجه و لا معنا من الله برائه و انا اميتون و مقبورون و منشرون و مبعوثون و موقوفون و مسئولون.ويلهم مالهم لعنهم الله فلقد آذوا الله و آذوا رسوله صلى الله عليه و آله فى قبره و أميرالمومنين و فاطمه و الحسن و الحسين و على بن الحسين و محمد بن على صلوات الله عليهم و ها إناذا بين أظهركم لحم رسول الله و جلد رسول الله، أبيت على فراشى خائفا و جلا مرعوبا، يأمنون و أفزع و ينامون على فرشهم و أنا خائف ساهر و جل أتقلقل بين الجبال و البرارى أبرأ الى الله مما قال فى الاجدع البراد عبد بنى أسد أبوالخطاب لعنه الله.و الله لوابتلو بنا و أمرناهم بذلك لكان الواجب ألا يقبلوه فكيف و هم يرونى خائفا و جلا، استعدى الله عليهم و أتبرأ الى الله منهم. أشهدكم انى امرؤ ولدنى رسول الله صلى الله عليه و آله و ما معى برائه من الله، و ان أطعته رحمنى و ان عصيته عذبنى عذابا شديدا أوأشد عذابه».و روى عن سليمان الكنانى قال قال لى أبو جعفر عليه السلام هل تدرى ما مثل المغيره؟ قال: قلت لا قال: مثله مثل بلعم قلت: و من بلعم؟ قال: الذى قال الله عزوجل «الذى آتيناه فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين».و روى الكشى عن محد بن قولويه القمى (الشيخ الجليل و والد استاذ المفيد) قال: حدثنى سعد بن عبدالله (أحد أعلام و شيوخ الطائفه مر ذكره) قال: حدثنى محمد بن عيسى (العبيدى اليقطينى الثقه الجليل) عن يونس (بن عبدالرحمن من أصحاب الرضا و ثقاته) قال: سمعت رجلا من الطياره (الغلاه) يحدث أبا الحسن الرضا عليه السلام عن يونس بن ظبيان أنه قال: كنت فى بعض الليالى و أنا فى

الطواف فاذا نداء من فوق رأسی: یایونس انی أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنی و أقم الصلاه لذکری فرفعت رأسی فاذا ج (کنایه عن جبرئیل علیه السلام).فغضب أبوالحسن الرضا علیه السلام غضبا لم یملک نفسه ثم قال للرجل: أخرج عنی لعنک الله و لعن من حدثک و لعن یونس بن ظبیان ألف لعنه یتبعها ألف لعنه کل لعنه منها تبلغک قعر جهنم، أشهد ما ناداه الاشیطان أما أن یونس مع أبی الخطاب فی أشد العذاب مقرونان، و أصحابهما الی ذلک الشیطان مع فرعون و آل فرعون فی أشد العذاب، سمعت ذلک من أبی علیه السلام.قال یونس (بن عبدالرحمن): فقام الرجل من عنده فما بلغ الباب الا عشر خطا حتی صرع مغشیا علیه و قد قاء رجیعه و حمل مینا. فقال أبوالحسن علیه السلام: أتاه ملک بیده عمود فضرب علی هامته ضربه قلب فیها مثانته حتی قاء رجیعه و عجل الله بروحه الی الهوابه و ألحقه بصاحبه الذی حدثه بیونس بن ظبیان و رأی الشیطان الذی کان یترائی له».و فی ختام هذا الفصل نذکر ماروا الکلینی فی باب البدع و المقائیس (۱) باسناده عن الصادق علیه السلام انه قال: ان من أبغض الخلق الی الله عزوجل لرجلین:رجل و کله الله الی نفسه فهو جائر عن قصد السبیل مشغوف بکلام بدعه قد لهج بالصوم و الصلاه فهو فتنه لمن افتتن به، ضال عن هدی من کان قبله مضل لمن اقتدی به فی حیاته و بعد موته حمال خطایا غیره رهن بخطیئته.و رجل قمش جهلا فی جهال الناس، عان بأغباش الفتنه قدسماه أشباه الناس عالما و لم یغن فیه یوما سالما، بکر فاستکثر ما قل منه خبر مما کثر حتی اذا ارتوی من آجن و اکتنز من غیر طائل.

۱- ۲۱۹. الکافی ج۱ ص۵۴.

جلس بين النـاس قاضـيا ضامنـا لتخليص مـا التبس على غيره و ان خـالف قاضـيا سـبقه، لم يأمن أن ينقض حكمه من يأتى بعـده كفعله بمن كان قبله و ان نزلت به احـدى المبهمات المعضـلات هيأ لها حشوا من رأيه ثم قطع به فهو من لبس الشـبهات فى مثل غزل العنكبوت لايدرى دصاب أم أخطا لايحسب العلم فى شـى ء مما أنكره و لا يرى أن وراء مابلغ فيه مذهبا ان قاس شيئا بشى ء لم يكذب نظره و ان أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه لكيلا يقال له: لا يعلم.ثم جسر فقضـى فهو مفتاح عشوات ركـاب شـبهات خبـاط جهالات لايعتـذر مما لا يعلم فيسـلم و لا يعض فى العلم بضـرس قاطع فيغنم، يـذرى الروايات ذرو الريح الهشـيم تبكى منه المواريث و تصـرخ منه الـدماء يسـتحل بقضائه الفرج الحرام و يحرم بقضائه الفرج الحلال لاملى ء باصـدار ما عليه ورد و لا هو أهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق».و لنعم ما قال بعض الاجله «ان تلك الفرق كانت تتراوح بين شكوك و أوهـام عرت بعض البسـطاء و انقرضت بموتهم و مطامع و شـهوات صـبت اليها آحاد اسـتهوتهم النهمه و الشـره لاختلاس مال أو حيـازه جاه و هولاء بين من ثوب الى الحق بعـد الحصول على غايته أو يأسه منها أو توفقه للتوبه، و من قطع معرته حمامه.و أناس ديف اليهم السم فى العسـل من قبل السـياسات الوقتيه روما لتشتيت كلمه الاماميه و محق روعتهم فاسـتخفهم الجهل بالغاليات مع ماجبل به الانسان من حب الفخفخه فقاموا بدعايات باطله و اسـتحوذوا على نفوس خائره القوى لكن سرعان ما قلب عليهم الدهر ظهر المجن لمـا تمكنت السـاسه من الحصول على ضالتهم المنشوده و لم يبق لهم فى القوم مطمع فأخـذوا و قتلوا تقتيلا و كانت هناك مجزره بدعهم و اهوائهم.

الى غير هذه من غايات و اغراض وقتيه أسفت بالنفوس الضئيله الى هوه المذله و اللعنه و لم يعد فى الاكثر أن يكون المعتنقون لها أفرادا من ساقه الناس أو عشرات الذنابى أولمه ممن لم يقم المجتمع الدينى و البشرى لهم و زنا وعم الجميع أن طوتهم مع عيثهم الايام و طحنهم بكلكله الجديدان فعادوا كحديث أمس الدابر».

ص: ۱۶۶

فی تاریخ البابیه فی ایران

فقد ادعی السید علی محمد بن السید رضا الشیرازی المتولد سنه ۱۲۳۵ ه (قده) فی مدینه شیراز البابیه و الوساطه بین الامام الحجه الغائب علیه السلام و الناس، ثم ترفع و أدعی انه المهدی المنتظر ثم أدعی النبوه ثم الالوهیه. و هی سنه من تقدمه فی دعوی البابیه حیث ترفع بهم الامر الی الالوهیه.و کان قد توفی عنه والده و هو فی السنه الاولی من عمره فاهتم به خاله الذی کان یدیر تجاره متوسطه الحال و أرسله الی المکتب -و هو الموضع الذی یتعلم فیه القراءه و الکنابه فی تلک السنین و هو بمثابه المدرسه فی الیوم الحاضر- و کان الذی یشرف علیه الشیخ عابد و کان من الجماعه الشیخیه التی تهتم بکثره بالعلوم الغریبه (۱) و الریاضات النفسیه المتنوعه و مسائل علم العرفان -و لم یکن الباب الشیرازی یمیل الی التعلم ولکن تحت وطأه خاله واصل الحضور لدی ذلک الشیخ.

۱- ۲۲۰. من قبیل علم الحروف و العزائم و التسخیر للارواح و الجن.

و بعد عده سنین اصطحبه خاله الی مدینه بوشهر و أو کل الیه بعض الاعمال التجاریه.و کان مع ذلک یزاول الریاضات النفسیه الشافه حیث کان یصعد یومیا الی سطح المنزل الذی قطنه فی بوشهر المعروفه بشده الحراره فی الصیف -لکونها من المناطق الحاره و قد تصل درجه حرارتها الی مایقرب من خمسین درجه فوق الصفر فی شهر تموز -عده ساعات من الظهیر یزاول الصلاه و الاذکار (۱) بل قیل کان ذلک طوال النهار واقفا مکشوف الرأس.و قد سبب ذلک الی نوع من الاختلال و فقد التوازن العصبی لدیه مما حدا بخاله الی التفکیر بجد فی معالجه هذه الحاله فلاح له ارسال ابن اخته فی سفر الی العراق لعل تغیر الهواء یورثه سلامه المزاج و باصرار شدید استجاب الباب الشیرازی لذلک و سافر الی کربلاء و هناک حضر بتداوم درس السید کاظم الرشتی الذی کان زعیم جماعه الشیخیه حینذاک.و لم یقطع الباب ریاضاته الشاقه مده اقامته هناک و یحکی المیرزا التنکابنی فی کتاب القصص (۲) انه کان یحلق لحیته آنذاک و ربما نتفها بالمقراض (الملقط).و مکث علی ذلک مایقرب من أربع سنین ثم رجع الی شیراز و کان یعتقد أن استاذه باب الله المقدم کما یعبر بذلک الباب فی کتبه.و ما أن توفی استاذه أخذ تلامیذه فی البحث عن من یقوم مقامه و من یکون الرکن الرابع و هذا العنوان یعنی لدیهم الاصل الرابع فی اصول الدین التی جعلوا أولها التوحید وثانیها النبوه و ثالثها الامامه و رابعها النائب الخاص الذی یجب تولیه و التبری ء من أعداته، و کان التنافس یدور بین عده منهم مثل میرزا

۱- ۲۲۱. و کان یکثر من کتابه الادعیه و المناجات و نحوها.

۲- ۲۲۲. ص۵۶.

حسن جوهر و میرزا محیط کرمانی و حاج محمد کریم خان و ملا محمد مامقانی.ولکن السید الباب أخذ فی التطلع الی ذلک المقام و بدء فی دعوه تلامیذ استاذه الی نفسه و سارع الی الاعلان بأنه باب الحجه الغائب. و علی أثر ذلک نشب بینه و بین تلک العده المذکوره سابقا صراع احتد شیئا فشیئا، و حاوات تلک العده ابتداءأ أن تثنی الباب عن ادعائه ولکنه قابلهم بل حاول أن یجذبهم الی بابیته الی أن آل الامر الی تبریهم منه.و واصل الباب الشیرازی فی دعوه البسطاء و السذج من الناس الی بابیته و کان یظهر الیهم جانب کبیر من الزهد و النقشف و الریاضات النفسیه مما یجذب قلوب الکثیر من تلک النماذج نحوه. و کان اذا اطمئن بانجذاب شخص الیه یقول له: «فادخلوا البیوت من أبوابها» و غالبا ما یقرء الحدیث المشهور «أنا مدینه العلم و علی بابها» و یکنی بذلک مع اضافه شی ء من التلویح الی أن لکل شی ء باب و واسطه و انه هو الواسطه الکبری و هو الباب.کما و بدء فی تفسیر سوره یوسف بمنهج تأویلی من الخیالات و الاوهام المرکبه اصطلح علیها بالتأویل الباطن للسوره و التی لاتنضبط مع أی میزان من قواعده اللغه العربیه أو العقلیه المنطقیه و لاتنفق بوجه مع مسلمات الدین الحنیف.ثم انه نجح فی الکتساب ثمانیه عشره من تلامذه استاذه و جعلهم دعاه و مبلغین لبابیته و کانت منهم امرأه تدعی زرین تاج و سموها (قره العین) و کان لها النصیب الاوفر فی نشر البابیه فی ایران بسبب جمالها و بیانها الرائق و انشادها للشعر المطرب و بتوسطها انتهجب الفرقه البابیه فی ایران اباحه المحرمات من الزنا و الخمر و الربا.ثم انه ترفع فی ادعائه من الباب الی انه المهدی الموعود و أخذ صحابه

فی نشر ذلک و حبک مسرحیه الظهور و علاماته.فبدأوا باشاعه أن الباب الشیرازی قد سافر الی مکه و انه من هناک یعلن عن ظهوره و سافر أحدهم الی خراسان و هو ملا بشرویه الذی کان أحد الدهاه فی هذه الفرقه (۱) و من ورائه السکرتیر فی السفاره الروسیه فی طهران (کینیازدالکورکی) (۲) الذی تظاهر بالاسلام و تزوج من امرأه مسلمه و لبس زی رجال الدین و الذی کان یتابع بدقه حالات المیرزا علی محمد الشیرازی (الباب) و یخطط لبرامجه حیث کانت الدوله الروسیه تتطلع آنذاک الی حدوث الفتن و الضوضاء فی ایران کی مایسهل علیها احتلال المناطق التی هی مطمع لها اذلم تتوفق فی اخذ کل تلک المناطق من خلال الحرب التی خاضتها مع الدوله القاجاریه فی ایران حین ذاک و لذا کانت السفاره الروسیه و بعض السفارات الاجنبیه الاخری کالسفاره البریطانیه فی تمام الا شواط مسانده لتلک الفرقه البابیه و محامیه علیه السلام زعمائها الذی توالوا زعامه البابیه کما سیأنی ذکر ذلک.و سبب سفر ملا بشرویه الی خراسان هو تطبیق احد علامات الظهور و هی خروج الخراسانی و یکون (بشرویه) حینئذ هو الخراسانی.و کان بدء دعوتهم فی مدینه شیراز ثم الی اصفهان و ثم باقی المدن الایرانیه

۱- ۲۲۳. بشرویه من توابع مدینه مشهد بخراسان و الیها ینسب هذا، و قد درس ثمانی سنوات لدی السید کالظم الرشتی ولکنه کان بلید الذهن فلم یترقی فی الجانب النظری ولکن فی الجانب العملی کان متفوقا.

۲- ۲۲۴. و قد ذکر د. همتی فی کتابه البابیون و البهائیون أن کتاب (البرنس دالکورکی) تمت طباعته فیمکن قراءه تفاصیل هذه القصه و تأریخ زعماء الیهائیه (و هی الفرقه التی تولدت من البابیه) و أثرهم السیاسی و الطریقه التی أستعملها السیاسیون الروس فی الاتیان بالباب و اصحابه.

و ممن دعوه الی فرقتهم فی شیراز الشیخ ابوتراب (رض) الذی کان صدر فقهاء شیراز فی ذلک الوقت.و ما أن سمع بذلک منهم ثارت نائرته و اشتعل هیجانه لما عرف من مدی البلیه و الطامه التی حلت عن قرب فدعا الشیخ ابوتراب علماء و فقهاء المدینه الی الاجتماع. لیطلعهم بالفتنه التی کشفت عن رأسها.و تم الاجتماع و حصل الاتفاق علی رفع توصیه الی والی المنطقه حسین خان نظام الدوله التبریزی الذی کان ماضی العزم ذی حنکه و تدبیر و هو بدوره أیضا أقام مجلسا جمع فیه العلماء و دعاه الباب فاستنطقهم و اجابوا حینها بکل صراحه و جرءه أنهم یدعون الی الباب و أبرزوا للملاء الحاضر فی المجلس کتبا للباب الشیرازی التی زعم انها و حیا سماویا فحینها ضج المجلس و ارتفعت الاصوات و أفتی العلماء علی أثر ذلک بکفرهم و وجوب قتلهم و لم یتباطا الوالی فی تنفیذ الحکم علیهم. و أرسل شرحا مفصلا للقضیه الی الحکومه فی طهران.و کان الباب الشیرازی حینها فی بوشهر فاستدعاه الوالی الی الحضور فی شیراز برفقه من الحرس. و أمهله عده أیام بعد وصوله حتی یسکن روعه و یهدأ خوفه.و کان الباب الشیرازی فی مده اقامته فی بوشهر قد کتب عده من المؤلفات منها کتاب (البیان) زاعما أنه المراد من قوله تعالی «الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البیان).و ان کتابه البیان ناسخ للقرآن –و العیاذ بالله– و ان مافیه هو الشریعه الناسخه الجدیده و تعمد فیه الی اقتباس النصوص القرآنیه مع التغییر بما تشهاه من الاحکام و البدع و الضلالات التی سیأتی ذکرها و الضحک المبکی أنه مملوء بالاغلاط التحویه و الصرفیه و غیرها من قواعد علوم الادب العربی.

و هذا الاسلوب الاقتباسی مارسه بکثره زعماء الفرقه البابیه سواء مع النصوص القرآنیه أو مع الاحادیث النبویه و المرویه عن الائمه علیهم السلام.ثم ان الوالی أحضر الباب لیلا لدیه و اظهر له عذره فی قتل اعوانه و انه کان مخطئا فی ذلک -و کل هذه المسرحیه التی قام بها الوالی استدراج لاخذ الاقرار من الباب علی دعاویه- و أخبره بان هذا التحول المفاجی ء بسبب رؤیه رآها فی المنام و کأن الباب قد أناه و أمسک علی رجله الیمنی فاستوی جالسا و أخذ الباب یخاطبه بأن نور الایمان یسطع من جبهنک و بعد ذلک انتبه من النوم.و ما أن سمع الباب ذلک من الوالی الذی تمثل بنحو من الارتعاد الجسمی و الدموع المفتعله -قال: هنیئالک یا أمیر ان الذی رأیته لم یکن مناما بل یقظه و انی أتینک فی موضع نومک و خاطبتک بذلک، و ذلک لمعرفتی بسلامه فطنتک و صفاء شعورک.و قام الوالی بتقبیل ید الباب و التذلل امامه وقال له ان کل ما املک من عده و عتاد هو قید أمرک و رهن اشارتک و ما أنا الاظل یتبعک فقال له الباب: هنیئالک هنیئالک لاتباعک الحق فقد وصلت الی مقام کریم و موهبه عظیمه و انی أعدک بولایه ممالک الروم فی المستقبل.و أخذ الوالی فی اظهار السرور و القشعریره و قال: یا سیدی انی اتبعک لا لمطمع دنیوی من مال أوجاه و عزه بل للجهاد بین یدیک لالتحق بالشهداء الصالحین.ثم أن الوالی بعد ما اطمئن الی وثوق الباب الشیرازی به قرر مع العلماء و الفقهاء عقد مجلس یحضر الباب فیه ویتم المسرحیه کی یستخرج من الباب بلسانه أمام الملاء دعاویه. و من جانب آخر قال للباب: یا سیدی انی قد اعددت لمجلس یحضره علماء المدینه و تحضره انت کی توعدهم الی الایمان بک و بما تدعوا الیه و من لایستجیب مهم لذلک اضرب عنقه بالسیف. فاستطار الباب

لذلك فرحا.و استعد لذلك المجلس و ذهب برفقه أحد اعوانه السيد يحيى بن السيد جعفر الدارابى المعروف بالكشفى الذى كان من كبار الفرقه البابيه و والده كان من اعاظم علماء عصره ذى المولفات المهمه.فابتدأ الباب بالخطاب فى المجلس الحافل:يا علماء ألم يأن لكم أن تتحرروا من الهوى و تتبعوا الهدايه و تتركوا الضلاله فاسمعوا قولى و اطيعوا امرى، ان نبيكم لم يترك لكم غير القرآن و هذا كتابى (البيان) فتعالوا و اقرأوه و اتلوه لتعلموا انه افصح من القرآن و احكامه ناسخه للقرآن، فاستمعوا لى و اقبلوا نصيحتى مادام السيف فى الغماد و قبل أن تقطع الرؤوس و احفظوا دماءكم و أموالكم و اطفالكم، فاطيعوا امرى و وعوا كلامى فهذه نصيحتى لكم.هذا و العلماء منصتين لايحركون ساكنا و لاينطقون ببنت شفه كما هو متفق عليه مسبقا.ثم قام الوالى أمام الباب و التمس منه ان يكتب دعاويه على ورقه ليعرضها بينه و ببرهان على أهل المجلس لتتم الحجه. فكتب الباب عده أسطر بأسلوب الدعاء و نهج المناجاه كما هى عادته فى كتاباته. فدارت الورقه على ايدى العلماء و لاحظوا فيها اخطاء شنيعه فى الاسلوب و الصياغه الادبيه و الاغلاط النحويه و الصرفيه.و أخذ الباب الشيرازى فى الدفاع عن نفسه و تبريز ذلك بأن ذلك ليس من تقصيرى و انما هو من الالهامات الغيبه و الوحى السماوى فالجهاله ليست فى فوقعت فى المجلس الضوضاء.و ارتفعت الاصوات فمن قائل يفتى بقتله و كفره و خسرانه و من قائل يحكم

بجنونه و اختلال عقله و انه یعزر و یؤدب و قام الوالی مخاطبا الباب:یا جاهل یا مغرور ما هذه البدعه المشومه التی احدثتها کیف تدعی النبوه و الرساله أو المهدویه؟ و انت لاتقدر علی التعبیر عن مرادک بلفظ عربی مستقیم منتظم، و مع هذا الحال تدعی أن کلامک افصح من القرآن و أبلغ، و أنی أفکر أن قتلک واجب فی شریعه الاسلام، ولکن أری بقرائن حالک أنک مختل العقل و فاسد الدماغ فلا یصح قتلک ولکنک رجل سفیه أبله و لهذا یجب تعزیرک و تأدیبک لعلک ترجع عن الضلاله و تعود الی الهدایه».ثم أمر باخراجه من المجلس و ضربه بالفلقه، فأخذ یستغیث و یتوسل بالناس لینقذوه ولکن الضرب المبرح تواصل حتی أظهر التوبه و الاستغفار.ثم حمل علی حمارو طیف به الاسواق و الطرقات تشهیرا -ولکن الباب کان یتوخی و یحرص علی ذلک و یجب الشهره أیا کانت- و أرجع مره اخری الی المجلس المحتشد فأخذ الباب بتقبیل ید الشیخ ابی تراب و کرر التوبه و الاستغفار ولکن العلماء أصروا علی صعوده المنبر أمام الناس و اعلانه التوبه و الرجوع عن الدعاری السابقه و الضلال الذی کان یدعوا الیه.فصعد المنبر قائلا «لست انا وکیل القائم الموعود و لست انا الواسطه بین الامام الغائب و بین الناس».و ثم طلب منه امام الجمعه أن یحضر یوم الجمعه فی مسجد وکیل و أن یعلن ذلک مره أخری امام الناس و طلب الوالی ضامنا للباب أن لایعود الی بدعه السابقه فضمنه خاله السید علی، و فی یوم الجمعه حضر الباب مسجد وکیل و قال «لعن الله، لعن الله من یری أنی وکیل الامام الغائب، لعن الله من یری انی انکر وحدانیه الله تعالی، لعن الله من یری انی انکر رساله رسول الله صلی الله علیه و آله، لعن الله من یری أنی انکر امامه الائمه علیهم السلام».

ثم نزل عن المنبر و ذهبوا به الی السجن و مکث فیه سته أشهر فی رفاهیه من العیش مع الحد من ای نشاط أو أتصال.و فی تلک السنه انتشر وباء و طاعون أتی من الهند و افغانستان جعل الاوضاع فی شیراز مظطربه وفر الکثیر الی القری النائیه خوفا من العدوی و کذلک لجأ الوالی و معاونیه الی اطراف المدینه فساد البلد الهرج و حینها اهملت الرقابه علی السجن.فقام والی اصفهان و یدعی منوچهرخان القرجی الارمنی النصرانی باستغلال الفرصه و أرسل الی السجن فی شیراز بعض معاونیه مع عدد من دعاه البابیه الذی کانوا علی ارتباط وثیق معه فی اصفهان لنشر البابیه و کان یهیألهم مختلف الطرق و الوسائل لذلک.و هذا الوالی النصرانی الارمنی کان قد وقع اسیرا لدی الدوله الایرانیه آنذاک مع عدد من اخوته فی الحروب التی وقعت لها فی ارمنییا و القفقاز و کانه هو من الامراء هناک.و بعد وقوعه اسیرا حاول مع اخوته التسلل الی الحکومه و الوصول الی مناصب حساسه فیها کی یتم له الوصول الی مآربه الحاقده الدفینه علی الاسلام، و أما ما ارتباطه مع الایدی الاجنبیه فعلی قدم و ساق.و فی هذا الاثناء استفحل نشر البابیه فی اصفهان من دعاتها، فثارت الغیره الدینیه لدی الناس و العلماء فی مدینه اصفهان و التی کانت تعج آنذاک بفحول الفقهاء و العماء فی مختلف الفنون من الحکمه و الاصول و الهیئه و الکلام و غیرها.فاجتمع العلماء علی أثر تصاعد فتنه البابیه للبحث عن التصدی لها. و اثناء ذلک حضر الوالی المجلس و خاطب الحضار بأن الباب قد وجه أحد العلماء الیه دعوه للحضور الی اصفهان و أنی اخاف من اشتداد الفتنه من ذلک (و کان یظهر

حاله فی منتهی الغم و الحزن و التأثر)، و انی أفترح لتقادی ذلک بأن یستعد الی استقباله علی باب المدینه عده منکم کی یحتووه و یخمدوا بدعته و هو علی أی حال من الفقهاء الذین قدوموا من المشاهد المشرفه من العراق.(و یقصد من ذلک انه من المرسوم عندکم الاستقبال فی مثل هذه الموارد حیله منه لاجلال مقدم الباب مع أنه لیس له هذه الصفه الذی یطلقها علیه الوالی)و کان یکثر من لاحول و لاقوه الا بالله فی کلامه، و قال و لیقوم الناس بزیارته من مختلف الطبقات کی یعلم جهله و کونه صفر الیدبن من الفضل و العلم (و هو یقصد بذلک حصول الترویج و الدعیه للباب) ثم اقترح تشکیل ندوه یحضرها المقدمین منکم فضلا کی یحسموا شبهاته و تنقضوا ضلالته و تثبتوا مروقه من الدین الاسلامی و تفتوا بقتله أو حرقه أو تبعیده، وأنی لن أمهله الال بضربه السیف تطبر عنقه. والوالی بهذا التمثیل و التصنع حلول اغراء أکثر الحضار مع شی ء من التهدید لمن لا یوافق فیهم بالوقوف بجانب الباب کما اتهم فی بادی ء کلامه أحد العلماء بأنه الذی وجه الدعوه للحضور الی اصفهان و یکون بذلک قد خطط للدعایه والتشر ببر نامج وسیع النطاق.و ما أن وصل الباب الی مشارف اصفهان استقبلته هیئه منتخبه تمثل العلماء و ذهبوا به الی بیت المیرزا السید محمد الملقب بسلطان العلماء، ولکن الباب التزم الصمت عده أیام و لم یظهر شیئا من دعاویه، ولکن العلماء دفعوا الناس الی الاصرار علیه باظهار مقالته و کتابتها کی یتم معرفه عقائده.و قبل الباب الشیرازی فکتب رساله طویله تفسیر سوره الکوثر و کعادته خبط و خلط فی الاسلوب العربی بترکیب متدافع الاطراف معوج البیان مختل نحوا و صرفا.و فوق ذلک استدل فیها علی انه المهدای الموعود. و سرعان ماتناقلتها الایدی

و انتشرت فازداد الصخب و الغيض لدى الناس و واجهوا الوالى بأن يفى بما وعد من الاجراآت بحقه و مجازاته.ولكن الوالى احتال مره أخرى و اخذ يماطل و يوخر و سبب ذلك توقع الوالى متابعه بعض الناس للفرقه البابيه أولا أقل من احداث الشك فى صفوفهم.و لكن الهيجان ازداد حماسا و خذر العلماء الوالى بأن يفى بما وعده من عقد ندوه للنفاش مع الباب حول شبهاته وادعاءه و الافلن يملك الوالى زمام الامور أمام الصخب الشعبى.فأضطر الوالى الى عقد الندوه بعد مما طله كثيره لمعرفته أن عاقبتها فضيحه الباب و ضياع للمجهود الذى قام به لنشر البابيه.و حضر الندوه جمع كثير من العلماء فى مقدمتهم الميرزا السيد محمد و الشيخ محمد مهدى كلباسى اللذان كانا متفوقين على البقيه فى الفقه و الاصول و الميرزا حسن ابن الملا على نورى الذى كانت له الصداره فى الحكمه و الفلسفه و أجلس الباب فى صدر المجلس و أخذ العلماء بالكلام حول دعواه المهدويه و الباب ظل صامتا لايحرك ساكنا فبادره الشيخ محمد مهدى الكلباسى قائلا:ياسيد لايخفى عليك أن المسلمين على صنفين الاول و هو اللذين يستنبطون احكام الشريعه الاسلاميه من القرآن الحكيم و السنه النبويه لخاتم النبيين و المأثوره عن الائمه المعصومين عليهم السلام، و هذا الصنف يسمون بالمجتهدين.و الثانى هم اولئك الذين يقلدون المجتهدين فى معرفه الاحكام و يسئلونهم عما يجهلونه و يحتاجون اليه كى يرشدوهم، و الان أنت من أى القسمين و بعباره أخرى انت مجتهد أم مقلد؟فأجاب الباب: انى لم أفلد احدا بتاتا و العمل بالظن أراه حراما.فقال له الشيخ: ياسيد ألاتعرف أن الطائفه الشيعيه تعنقد أن الامام الحجه

علیه السلام غائب و لامحاله طریق العلم بالاحکام الشرعیه مسدود.و لا بدلنا فی کل عصر من الاعصار من تقلید المجتهد الجامع لشرائط الفتوی علی طبق القواعد المقرره من الصدر الاول الی عصرنا الحاضر، حتی یظهر حجه الله قائم آل محمد المنتظر فبزبل المفاسد و یمیت البدع و یعید الشریعه المحمدیه التی أنی بها رسول الله صلی الله علیه و آله، فهذه وظیفتنا، فکیف أنت لاتقلد و لاتعمل بالظنون (الخاصه التی قام الدلیل علی حجیتها لاستنباط الحکم الشرعی).الان و حیث لا أراک تأتی بحجه قبال استدلالی و لا أراک قد سمعت باحکام الشریعه الاسلامیه، اذا من أین تعلمت الدین و من أین حصل لک الیقین بالاحکام؟فأشتعل الباب غیظا و قال «انک تعلمت علم المنقول و بمنزله الطفل المبتدی ء الذی یتعلم أ ب ج د، ولکن مقامی مقام الذکر و الفواد، فلا یصح لک الدخول فی هذا البحر اللامتنهای و مناقشتی و المناظره معی فی شی ء لاتعلمه».فانبری له المیرزا حسن النوری الحکیم المشهور قائلا: «یاسید اثبت فی مکانک و ایاک و الرجوع عن ادعائک، ان الحکماء قد عینوا و قرروا للذکر و للفؤاد مقاما و منزله اذا وصل الیها شخصا مایکون محیطا بکل الاشیاء و لا یخفی علیه شی ء فالان هل قد وصلت أنت الی هذا المقام و المنزله؟ و هل وجودک یحیط بکل الاشیاء؟فاجاب الباب بثبات و جرأه: نعم وجودی هکذا سل ما بدالک.فقال له: یاسید بین لنا کیفیه معجزات الانبیاء و حصول طی الارض للاولیاء و کیفیه سرعه سیر الزمان فی عصر السلطان الجائر و بطؤه فی زمان الامام الهادی الذی وردت به الروایات، نحن و ایاک نعد بنی أمیه و بنی العباس حکاما جائر بن و ملو کاظالمین وأئمه أهل بین النبوه و معدن الرساله ائمه هادین و فی هذه الحال یلزم أن یکون للزمان سیرین سریع و بطی ء و کیف یمکن ذلک!

و أيضا بعض ائمه الجور و العدل كانوا فى عصر واحد و لازم ذلك وقوع سيرين متضادين سريع و بطى ء فى زمان واحد و كيف يمكن ذلك.و أيضا نحن المسلمون نعتقد أن الارض تطوى لاولياء الله و حججه يعنى أن المسافه الطويله تنطوى لهم (كطى السجل) بطرفه عين مثل مانفل آصف بن برخيا وزير سليمان بطرفه العين عرش ملك بلقيس من سبا الى محل اقامه سليمان (فلسطين) كما قال تعالى «و قال الذى عنده علم من الكتاب انا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده» الايه.فالان يا ترى كيف وقع ذلك؟ هل المدن و الصحارى بين المبدأ و المنتهى للمسير تهبط (خسفا أو ابتلاعا)؟و حينها يتصل المبدأ و المنتهى (للسير) و فى هذه الصوره يلزم انعدام عباد الله و الحيوانات و النباتات و الجمادات حيث الارض (التى طويت) قد خسفت بهم أو أن القطع الارضيه تجتمع و تتداخل؟ وفى هذه الصوره لابد من اطلاع العالم على مثل هذه الحادثه مع ان حتى هذه الساعه لم يسمع أحد بهذا و لم ينتشر خبر بذلك و فى المستقبل سوف لن ينتشر، أو أن طى الارض يحصل بنحو الطيران و التحليق؟ و هذا الوجه أيضا لايطابق العقل الانسانى و لا يؤيده برهان عقلى أو نقلى (شرعى).أجب عن هذه الاسئله؟فتبسم الباب و أجاب: ياحكيم هل تريد أن أرفع النقاب عن وجه المشكل باللسان و البيان أو بالقلم و البنان اكشف عن هذا السر؟فقال له: اصنع ماشئت؟فتناول الباب القلم و الورقه و أخذ يكتب مده من الوقت حتى أتى بالطعام فوضع الورقه على سفره الغذاء و شرع فى لاكل.

فلمح الميرزا حسن بطرف عينه الورقه فتناولها فقرأها على الحضار و اذا فيها البسمله و حمد الله و الصلوه على النبى و بعد ذلک دعاء مطول بسبک المناجات من دون أى اشاره الى موضوع المناقشه و الاسئله.فسکت أهل المجلس حتى يحصل الفراغ من الاکل، ثم حکم بعضهم بجنونه و فقد توازنه و من ذلک البعض الميرزا السيد محمد سلطان العلماء و حکم البعض الاخر بکفره و ارتداده عن الدين و وجوب القتل و من ذلک البعض الشيخ محمد مهدى الکلباسى و سائر الفقهاء ولکن تردد مع تمايل الى الباب مدرسان للفقه مشهور ان کانا على ارتباط مع الوالى و اتفاق مسبق معه.و بعد حکم الاکثر بقتله استدعوا من الوالى اجراءه، فتظاهر بأن تنفيذ هذا الحکم خارج عن صالحياته و أن القضيه يجب أن يعلم بها الحکومه المرکزيه فى طهران و ينتظر الاوامر منها بقتله أولا ولکى يقل الضغط عليه من العلماء أمر بتقييد الباب بالسلاسل.و ذهب به الى السجن، ولکنه أخرجه من السجن ليلا ـ فى الخفاء واحضره بيته مع المبالغه فى الاحترام و التجليل، ثم بعث برساله الى طهران صاغ عبارتها کما أراد و ذيلها بقوله «قتل الباب فى هذا الوقت فى اصفهان مع تمايل اکثر اهاليها اليه يستوجب خطر الثوران و الهيجان و الرأى الصائب أن يبقى فى السجن حتى تنطفى نائره الصديق و العدوله ثم تنظر هيئه الدوله فى ما هو الصالح و تأمر نابه».و قد نجحت خطته و انطوت خدعته على هيئه الوزراء و استصوبت رأيه.و من جانب آخر تزايد دعم الحاکم منوچهر خان القرجى لعلى محمد الشيرازى (الباب) و ظهرت نواياه الهادفه الى ضرب المذهب الشيعى و محاربه العلماء، فحمل ذلک العلماء على الکتابه الى الصدر الاعظم (رئيس الوزراء)

حاجی میرزا آغاسی و طالبوه بقمح الفتنه التی تتقنع بالاسلام و التی تدعی البابیه تاره و أخری التوبه و انکار البابیه و انها فی توسع و انتشار.فأجابهم برساله بعثها «أنا فی خدمه العلماء الاعلام و الفظلاء ذوی العز و الاحترام و المعذره فی تصدیعکم حول هذا الشخص الشیرازی الذی سمی نفسه باب و نائب (خاص) الامام علیه السلام الذی کتبتم عنه. فلانه ضال مضل بحسب مقتضیات الدین و الدوله.فالمورد ضروری التعقیب لیکون عبره فی المستقبل طبقا للسیاسه الملکیه.و هذا المجنون الجاهل الجعال (المفتعل) لم یدعی النیابه فحسب.بل أدعی النبوه حیث أنه مع کمال الجهل و السخافه کتب کتابا جمع فیه المزخرفات و سماه قرآنا مع أن الایه الشریفه «فأتوا بسوره من مثله» داله علی استحاله الانیان بمثل أفسر سوره و «لئن اجتمعت الانس و الجن علی أن یأتوا بمثل هذا القرآن لایأنون بمثله و لو کان بعضهم لبعض ظهیرا» فکیف بالقرآن!هذا الجاهل مثلا بدل کهیعص کتب کاف ها، جیم، دال و بهذا النمط من المزخرفات و الاباطیل لفق کتابه، نعم أنی أکثر اطلاعا علی حقیقه حاله لان أکثر هذه الجماعه الشیخیه تداوم علی الطنطنه و الشعارات (الهتافات).و هذا الشقی قد وقع فی تلک الخیالات الباطله و الذی قررت فی شأنه أن یحبس فی قلعه (ماکو) حبس الابد. و أما اللذین اتبعوه و تمایلوا الیه فهم مقصرون و أطلعونی بهم کی یعزرون و ینبهون. دام فضلکم و افاضاتکم».و مع ذلک فلم یبعث الحاکم منوچهر خان بالباب الی قلعه (ماکو) و التی تقع فی شمال ایران طیله عده أشهرو التی مات الحاکم بعدها و خلفه حاکم آخر یدعی جرجین خان الذی سارع بارسال الباب الی ماکو ولکن لجهات سیاسیه تحیط بذلک الظرف توسط دالکورکی السفیر الروسی فی طهران بنقله من ماکو

التی هی مدینه علی الحدود الروسیه الی قلعه (جهریق) و أرسل السفیر الی وزیر الخارجیه الروسی نسلرد مکتوبا قال فیه «باب هو الذی أبعد عن ماکو الحدودیه بوساطتی فی العام الماضی» (۱) .و لم ینقطع الرتباط البابیه بالسید الباب فی القلعه فقد کانوا یبذلون الرشاوی الکثیره لاقامه الاتصال و کان علی رأسهم المدبر النشط ملا بشرویه و حاج بارفروشی و یحیی الدارابی و قرهالعین، فالاول فی خراسان و الثانی فی مازندران (طبرستان) و الثالث فی شیراز و الرابعه فی قزوین فکانوا بذلک یقیمون دائره محیطه بأکثر ارجاء ایران للنشر و الدعایه للفرقه البابیه.ثم ان الشاه محمد القاجاری طلب من ولی عهده ناصرالدین میرزا أن یجمع العماء و الفقهاء و الفضلاء و الاعیان و الاشراف و القواد و بقیه الشخصیات المهمه فی تبریز المدینه المرکزیه فی منطقه آذربایجان و التی کانت مقرا له، و أن یعقد مجلسا یدیره بنفسه لینظر ما یقوله الباب و یدعیه کی یتقرر الاجراء اللازم بحقه.و أوصاه بعدم الاستعجال فی اصدار الحکم و علیه الانتظار الی صدوره من طهران علی ضوء التقریر المرسل.و عقد المجلس بحضور الجموع المختلفه فمن العماء الحاج محمود الملقب بنظام العلماء و الملا محمد الممقانی الملقب بحجه الاسلام و الذی کان رئیس الشیخیه فی تبریز و مر سابقا انه من تلامذه السید کاظم الرشتی. و الملا باشی الحاج میرزا عبداکریم و المیرزا علی اصغر شیخ الاسلام و المیرزا محسن قاضی و الملا باشی میرزا حسن زنوزی و من الشخصیات السیاسیه للدوله محمدخان زنگنه أمیر نظام، و وزیر الامن میرزا فضل الله علی آبادی نصیرالملک و وزیر الخارجیه میرزا

۱- ۲۲۵. ذکر فی کتاب تاریخ جامع بهائیت ص۱۵۲ رقم السند المسلسل بتمامه لتلک الرساله.

جعفر خان معیرالدوله، و وزیر المالیه میرزا موسی تفرشی، و وزیر الداخلیه میرزا مهدی خان بیان الملک و عده کثیره من هذا الصنف، ثم اتی بالباب علی محمد الشیرازی و اجلس صدر المجلس.و أول من افتتح النقاش و البحث نظام العلماء فخاطب الباب قائلا:«یاسید انظر الی هذا الکتاب و الاوراق التی أضعها الان بین یدیک، و التی کتبت باسلوب قرآنی و وحی سماوی (۱) و نشرت فی بلاد ایران فی متناول ایدی الناس، تأمل فیها و أمعن النظر فی صفحاتها ثم أخبرنا أهی من قولک أنت حقیقه؟ أو من أناس اعداء لک افتروها علیک و کذبا نسبوها الیک؟ثم وضع الکتب و الاوراق بجانب الباب.فأجاب علی محمد الشیرازی: نعم هذه الکتب من قبل الله.فقال له نظام العلماء: هل سمیت نفسک شجره طوبی فی هذه الکتب؟ و معنی ذلک أن کل ماجری علی لسانک أو یجری فهو کلام الله و بعباره أخری أنت تعتقد أن کلامک کلام الله و قول الله؟فأجاب: الله یرحمک، نعم، أقسم بالله هو کما تقول.فقال نظام العلماء: هل تسمیتهم لک ب (الباب) صادره منک أو أن الناس خاطبوک بذلک من أنفسهم؟فأجاب: لا، هی صادره منی، و الناس لا یقولون من أنفسهم، هذا الاسم من الله، و أنا باب العلم.فقال له: فی أین، فی بیت الکعبه، بیت المقدس، و البیت المعمور؟فأجاب: فی کل مکانه اله.

۱- ۲۲۶. یشیر الی کتاب البیان الذی الفه الباب بتلفیق من الایات القرآنیه و من الحشو الذی زخرفه فجعله بین الاقتباس و الحشو و سیأتی نماذج من کتابه.

و فی هذه اللحظه نهض ولی العهد ناصرالدین شاه و قال: یا سید أعلم عاهدت الله أنک ان قدرت أن نثبت لنا أنک باب العلم فأنی سأنرک لک منصبی و مقامی و نفسی سأکون مطیعا و منقادا لک.ثم قال نظام العلماء: یا سید أحسنت، هذا الذی تدعیه هو أسم لامیرالمؤمنین علیه السلام و الذی سماه بذلک هو رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حیث قال: «انا مدینه العلم و علی بابها» و قال علی علیه السلام «سلونی قبل أن تفقدونی لان بین جنبی علما جما»فالان لدی بعض من المسائل المعضله أرید حلها منک و جمله منها مرتبطه بعلم الطب (۱) .فأجاب علی محمد الشیرازی: أنی لم أتعلم الطب.فقال له: أسئلک عن العلوم الدینیه، و لکن معرفأ جملتها مشروط بفهم معانی الایات و الاحادیث و ذلک الفهم متوقف علی معرفه علوم منها النحو و الصرف و المعانی و البیان و البدیع (علم البلاغه) و المنطق و علوم أخری، فاذا اسئل عن هذه العلوم المقدمیه و ابتدأ من علم الصرف.فأجاب: أنی قرأت علم الصرف فی صغری.فقال له: فسرلنا هذه الایه الشریفه «هو الذی یریکم البرق خوفا و طمعا»، و بین لنا أعرابها النحوی و قل لنا شأن سوره الکوثر؟ و لای سبب سلی الله تعالی نبیه بهذه السوره؟فأجاب: أمهلنی.فقال له: ما معنی کلام الامام علی بن موسی الرضا علیه السلام فی مجلس المأمون جوابا لسؤاله: ما الدلیل لک علی خلافه جدک علی بن ابی طالب؟ فقال علیه السلام: آیه

۱- ۲۲۷. کان دیدن کثیر من علمائنا رضوان الله تعالی علیهم بجانب التضلع فی الفقه الالمام بل التبحر فی بقیه العلوم.

أنفسنا، فقال المأمون لولا ابنائنا، فقال عليه السلام لولا نسائنا.فأجاب: هذا ليس بحديث.فقال له: أى ما كان هو أليس من اقوال العرب أيضا؟ فسره و بينه؟فأجاب: الرخصه و المهله.فقال له: ما معنى الحديث القائل «لعن]الله[ه العين ظلمت العين الواحده»فأجاب: لاأعرف.فقال له: ماذا يعنى «اذا دخل الرجل على الخنثى و الخنثى على الانثى وجب الغسل على الخنثى دون الرجل و الانثى؟سكت الباب و لم يحر بشى ء. فقال له نظام العلماء: مؤلفاتك تظن أنك قد صغتها على وجه فصيح و بليغ، فالان قل أى نسبه من النسب الاربع بين الفصاحه و البلاغه و لماذا الشكل الاول (من الاشكال الاربعه فى القياس الاقترانى المنطقى) بديهى الانتاج؟سكت الباب أيضا و عجز عن الجواب.فقال له: يا سيد سؤال آخر و ليس عندى بعده سؤال، لو ظننا و سلمنا أن هذه العلوم الموجوده لدى البشر كلما قيل و قال (مجرد الفاظ) و لا تنفع البشر بقدر فلس، و ها نحن صرفنا النظر عن تلك العلوم، فالعاده التى جرى عليها من قديم الزمان و أتبعها عقلاء العالم نتبعها نحن... و حيث قد اتضحت هذه المقدمه، فنسئلك الان حيث يعلم من كتبك و حالاتك أنك تدعى تاره الرساله و أخرى المهدويه و ثالثه الولايه، نحن حضرنا ههنا لنسئلك هل عندك معجزه أو كرامه تكون حجه لك على الناس؟فأجاب: اطلب أى شى ء تريده.فقال له: يا سيد لا يخفى عليك أن ملك ايران مصاب بمرض النقرس، و هذا

المرض صعب العلاج عجز عنه الاطباء و الان تريد منک أن تشافيه من هذا المرض المستعصی.فأجاب: هذا الفعل غير ممکن.فقال له ناصرالدين شاه: يا سيد هذا الشيخ الذی يناظرک معطمی و هو شخص أدبنی بالادب الجميل و لکنه الان قد ذهبت منه حيويه الشباب و لا يقدر علی ملازمتنا فی السفر و الحضر فهل تقدر علی أعادته شابا؟فأجاب: هذا أيضا محال.فقال نظام العلماء: أيها الناس اعلموا أن هذا الرجل (يشير الی الباب الشيرازی) و عاءه خال و محتواه فارغ من کل شی ء من معقول أو منقول هو مغرور بالباطل و سفيه و جاهل، و ليس عندأيه معجزه أو کرامه و غير لائق لادنی احترام.فأجاب علی محمد الشيرازی و هو غضبان مما قال «يا نظام ما هذا الکلام التی تقوله! أنا الرجل الذی مکثتم ألف سنه تنظرونه!فقال له نظام العلماء: هل انت المهدی و الامام القائم؟فأجاب: نعم أنا هو.فقال له: المهدی النوعی انت أم المهدی الشخصی؟فأجاب: أنا عين المهدی الشخصی.فقال له: ما اسم أبيک؟ و أمک و أين مکان ولادتک؟فأجاب: اسمی علی محمد و اسم أبی ميرزا رضا البزاز، امی خديجه، محل ولادتی شيراز و خمسه و ثلاثون سنه مضت من عمری.فقال له: اسم مهدينا المنتظر مهدی، و اسم ابيه حسن و اسم امه نرجس و محل ولادته سر من رأی (سامراء) فکيف تنطبق عليک تلک المشخصات؟فأجاب: الان أريک کرامه کی يتضح أنی صادق فيما أدعی.

فقال الحضار بأجمعهم: حباو کرامه، أظهر کرامتک.فأجاب: أنی أکتب فی الیوم ألف بیت (البیت فی علم الخط آنذاک خمسین حرفا).فقال الحضار: علی فرض أن ماتقوله صحیح ولکن ذلک لیس بکرامه لان کثیر من الخطاطین یشتر کون معک فی ذلک.و قال نظام العلماء: أنی عند زیارتی للعتبات العالیات (المشاهد المشرفه) صادفت کاتبا یکتب فی الیوم ألفین بین و انتهی امره الی العمی. البته أنت أیضا أترک هذا العمل و الافستعمی ثم جری بین بقیه العلماء و بینه أخذ ورد علی هذا المنوال.و بعد ذلک استدعی ناصرالدین میرزا من العلماء رأیهم فی شأن الباب، فأفتی بعضهم بکفره و وجوب قتله، و بعض حکم بسفاهته و جنونه.ثم أمر ناصرالدین میرزا أعوانه بربط الباب و ضربه علی اقدامه ضربا میرحا حتی یتوب و یظهر الاستغفار من تلک الدعاوی و بعد ذلک کتب علی محمد الشیرازی ورقه التوبه قال فیها «... انی موقن بتوحید الله جل ذکره و نبوه الرسول صلی الله علیه و آله و ولایته و لسانی مقر بکل مانزل من عندالله و آمل رحمته و لم أرد بتاتا مایخالف رضاه و اذا جری من قلمی کلمات خلاف رضاه فلم أتعمد العصیان و علی أی حال فانی مستغفر نائب... استغفرالله ربی و اتوب الیه من أن ینسب الی أمر و بعض المناجات و الکلمات التی جرت علی لسانی لیست دلیلا علی أیه أمر و أعتقد أن مدعی النیابه الخاصه لحضره حجه الله علیه السلام مدع مبطل، و هذا العبد لم یکن له ادعاء ذلک و لا ادعاء آخر...» (۱) .و أجاب رسالته علماء تبریز، و جاء فیها «... اقررت بمطالب متعدده کل منها

۱- ۲۲۸. الرساله بخط یده کانت حتی سنه ۱۳۱۵ فی مکتبه المجلس فی طهران معلقه فی قاب و بعد ذلک فقدت (عن کتاب جامع تاریخ بهائیت ص ۱۷۰).

توجب و تبعث على ارتدادك و توجب قتلك، و توبه المرتد الفطرى لاتقبل، و الذى أوجب تأخير قتلك هو شبهه خبط دماغك (اختلاله) و اذا أرتفعت تلك الشبهه فلا نأمل فى اجراء أحكام المرتد الفطرى عليك».ثم أنه بعد موت محمد شاه و مجى ء ناصرالدين شاه على سدنه الملك و نصبه للميرزا محمد تقى الملقب بأميركبير بدل ميرزا آغاسى الصدر الاعظم (رئيس الوزراء) و ازدياد حده البابيه و تشكيلهم لعصلبات تهاجم القرى و المدن و ارتكابهم لجرائم فضيعه يقشعر الانسان عند قرائتها مثل الاحداث و الوقائع فى مازندران (طبرستان) و الوقائع فى قلعه الشيخ الطبرسى و الوقائع فى زنجان مما لم يدعوا منكرا و وحشيه الا ـ أتوها بعد التزامهم الاباحات و تحليل كل المحرمات.و جعلوا اهالى تلك المناطق تعيش حاله من الخوف و الرعب من الارهاب و السفك للدماء التى مارسوها تخيلا منهم لانشاء دويله يوسعون نطاقها شيئا فشيئا أقدم اميركبير -والذى كان على درجه من الحزم و فطانه التدبير بعكس سابقه آغاسى- على اعدام على محمد الشيرازى بعد أن أعاد الباب أصراره على دعاويه السابقه.و كان الباب الشيرازى قد نصب ميرزا يحيى النورى خليفه له مع معاويه اخيه حسين على النورى و لقب الاول عندهم بالازل و الثانى ببهاء و كانا قد اعتقلا من قبل الدوله فتوسطت السفاره الروسيه و البريطانيه و لاطلاق سراحهما و اخراجهما مع جماعه من البابيه الى بغداد.و مكثوا هناك عشر سنين و اخذوا شيئا فشيئا يبتدعون الاحكام كبقيه الفرق المنحرفه.ثم أن السلطات اضطرت الى ابعادهم الى جزيره قبرص و هناك تنازع

الاخوان فانقسمت البابيه الى الازليه و البهائيه (۱) .

الخاتمه

فی خروج الدجال

فقد روی الصدوق عن النزال بن سبره أنه قال: قام الاصبغ بن نباته الی امیرالمومنین علیه السلام فقال: یا أمیر المومنین من الدجال؟ فقال ألا ان الدجال صائد بن الصید فالشقی من صدقه و السعید من کذبه یخرج من بلده یقال لها اصفهان من قریه تعرف بالیهودیه عینه ممسوحه و العین الاخری فی جبهته تضی ء کانها کوکب الصبح فیها علقه کانها ممزوجه بالدم بین عینیه مکتوب کافر یقرؤه کل کاتب و أمی.یخوض البحار و تسیر معه الشمس بین یدیه جبل من دخان و خلقه جبل أبیض یری الناس انه طعام یخرج حین یخرج فی قحط شدید تحته حمار أقمر، خطوه حماره میل، تطوی له الارض منهلا منهلا.لایمر بماء الاغار الی یوم القیامه ینادی بأعلی صوته یسمع ما بین الخالقین من الجن و الانس و الشیاطین یقول: الی أولیائی «أنا الذی خلق فسوی و قدر فهدی، أنا ربکم الاعلی» و کذب عدوالله، انه أعور یطعم الطعام، و یمشی فی الاسواق و ان ربکم عزوجل لیس بأعور و لا یطعم و لا یمش و لا یزول تعالی الله عن ذلک علوا کبیرا.

۱- ۲۲۹. للاطلاع اکثر علی تاریخ البابیه و البهائیه نشیر الی کتب منها کشف الحیل و تاریخ جامع بهائیت و ظهور الحق و فتنه باب باللغه الفارسیه.

ألاـ و ان أكثر أتباعه يومئذ أولادـ الزنا و اصحاب الطيالسه الخضر، يقتله الله عزوجل بالشام على عقبه تعرف بعقبه أفيق لثلاث ساعات مضت من يوم الجمه على يد من يصلى عيسى بن مريم عليه السلام خلفه» (۱) .و روى عن النبى صلى الله عليه و آله انه قال عن الدجال ايها الناس ما بعث الله عزوجل نبيا الا و قد أنذر قومه الدجال و ان الله عزوجل قد أخره الى يومكم هذا فمهما تشابه عليكم من امره فان ربكم ليس بأعور، انه يخرج على حمار عرض مابين تشابه اذنيه ميل يخرج و معه جنه و نار و جبل من خبز و نهر من ماء، أكثر اتباعه اليهود و النساء و الاعراب يدخل آفاق الارض كلها الامكه و لا بتيها و المدينه و لابتيها.و روى الاربلى فى كشف الغمه عن رسول الله صلى الله عليه و آله (فى حديث عن الدجال) يأتى و هو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينه فينتهى التى بعض السباخ التى تلى المدينه فيخرج اليه يومئذ رجل و هو خيرالناس فيقول له اشهد انك الدجال الذى حدثنا رسول الله صلى الله عليه و آله حديثه، فيقول الدجال: ارأيتم ان قتلت هذا ثم أحييته أنشكون فى الامر؟ فيقولون: لا.قال: فيقتله ثم يحييه (و ذلك خداعا بالسحر كماورد فى روايات أخرى) فيقول حين يحييه: و الله ما كنت فيك قط أشد بصيره منى الان قال: فيريد الدجال أن يقتله ثانيا (اى حقيقه) فلا يسلط عليه» (۲) .و نقل فى منتخب الاثر عن أربعين الخاتون آبادى عن الصادق عن آبائه عن أميرالمومنين عليهم السلام عن رسول الله صلى الله عليه و آله فى حديث فيه خرج الدجال و قريه يخرج منها و بعض اوصافه و انه يدعى الالوهيه و ان فى اول يوم من خروجه يتبعه سبعون الفا من اليهود و اولاد الزنا و المدمنين بالخمر و المغنين و اصحاب اللهو

---

۱ - ۲۳۰. اكمال الدين ص۵۲۶ أى على يد الحجه (عج) و هو الذى يصلى خلفه عيسى بن مريم (ع) كما جاء فى روايات الفريقين.

۲- ۲۳۱. ص۴۸۹.

و الاعراب و النساء قال علیه السلام فی آخره فیبیح الزنا و اللواط و سایر المناهی حتی یباشر الرجال النساء و الغلمان فی اطراف الشوارع عریانا و علانیه و یفرط اصحابه فی اکل لحم الخنزیر و شرب الخمور و ارتکاب انواع الفسق و الفجور و یسخر آفاق الارض الامکه و المدینه و مراقد الائمه علیهم السلام فاذا بلغ فی طغیانه و ملا الارض من جوره و جور اعوانه یقتله من یصلی خلفه عیسی بن مریم علیهماالسلام.و روی السید ابن طاووس (قدس سره) عن الصادق علیه السلام فی حدیث «خروج الدجال من بعد ذلک یخرج الدجال من میسان نواحی البصره فیأتی سفوان و یأتی سنام فیسحرهما و یسحر الناس فیکونان کالثرید و ماهما بثرید من الجوع و القحط ان ذلک لشدید» (۱) .

فی علامات ظهور الحجه و عده أصحابه

قد حدد الائمه علیهم السلام أمد الغیبه الکبری التی انقطع الشیعه فیها عن الحجه علیه السلام بانقطاع النیابه الخاصه بموت النائب الرابع علی بن محمد السمری فی نهایه الغیبه الصغری و التحدید هو بوقوع علامات للظهور و انتهاء الغیبه، و هذه العلامات کثیره (منها) مایقارن عام ظهوره علیه السلام و السنه التی یخرج فیها بدءأ من مکه من بیت الله الحرام یوم العاشر من محرم یوم قتل فیه جده الحسین سیدالشهداء سبط رسول الله صلی الله علیه و آله و یخطب تلک الخطبه التی طالما تعطشت الیها البشریه جمعا و الشیعه خصوصا و یبدأ بعقد البیعه له و أول من یبایعه جبرئیل علیه السلام و ثم عده اصحابه التی هی عده أهل بدر ثلاثمائه و ثلاثه عشر.و (منها) مالا یقارن عام الظهور و انما تشیر الی الاقتراب لیس الا.و المهم هو القسم الاول و هی العلامات التی اطلق علیها فی الروایات الماثوره

۱- ۲۳۲. الملاحم و الفتن ص۱۳۴.

بالعلامات الحتميه التی لابداء فیها.فقد روی الصدوق (قده) عن الصادق علیه السلام انه قال «خمس قبل قیام القائم (عج) الیمانی و السفیانی و المنادی ینادی من السماء و خسف بالبیداء و قتل النفس الزکیه» (۱) .و هذه العلامات الخمس الاولی و هی خروج سید حسینی من نسل الامام الحسین علیه السلام من ناحیه الیمن و لذا اطلق علیه الیمانی.الثانیه و هی خروج شخص بدعی عثمان بن عنبسه من بنی أمیه من سلاله أبی سفیان و لذا اطلق علیه السفیانی من ناحیه الشام.الثالثه المنادی و هو جبرئیل علیه السلام یصیح بصیحه من السماء و نداء یسمعه کل العالم کل قوم بلسانهم أن الحجه قد ظهر و أن الحق مع علی و آله.الرابعه الخسف الذی بقع بأرض البیداء قرب المدینه المنوره و الذی یقع بجیش السفیانی الذی یرسله من الشام لمقاتله الحجه.الخامسه قتل النفس الزکیه و هو الشاب السید الحسنی الذی یبعثه الحجه بعد عقد البیعه سرا مع العده المخصوصه من أصحابه لیدعوا أهل مکه ولکنهم یقوموا بقتله و روی عن الصادق علیه السلام أن قال: لیس بین قیام قائم آل محمد و بین قتل النفس الزکیه الاخمسه عشر لیله (۲) .و روی عن میمون البان قال: کنت عند أبی جعفر (الباقر) علیه السلام فی فسطاطه فرفع جانب الفسطاط فقال: ان أمرنا قد کان أبین من هذه الشمس ثم قال: ینادی مناد من السماء فلان بن فلان هو الامام باسمه، و یناد ابلیس لعنه الله من الارض کما نادی برسول الله صلی الله علیه و آله لیله العقبه.

۱- ۲۳۳. اکمال الدین ص۶۴۹.

۲- ۲۳۴. اکمال الدین ص۶۴۹.

و روی عن الصادق علیه السلام انه قال: ان أمر السفیانی من الامر المحتوم و خروجه فی رجب.و قال علیه السلام: الصیحه التی فی شهر رمضان تکون لیله الجمعه لثلاث و عشرین مضین من شهر رمضان و قال علیه السلام: ینادی مناد باسم القائم علیه السلام، قلت: خاص أو عام؟ قال: عام یسمع کل قوم بلسانهم فسئله زراره: فمن یخالف القائم علیه السلام و قد نودی باسمه؟ قال: لایدعهم ابلیس حتی ینادی و یشکک الناس.و قال علیه السلام: صوت جبرئیل من السماء و صوت ابلیس من الارض فاتبعوا الصوت الاول و ایاکم و الاخیر أن تفتنوا به و قال: ینادی مناد من السماء أول النهار: ألا ان الحق فی علی و شیعته ثم ینادی ابلیس لعنه الله فی آخر النهار. ألا ان الحق فی السفیانی و شیعته فیرتاب عند ذلک المبطلون (۱) .و روی الصدوق عن الصادق علیه السلام أنه سئله رجل من أهل الکوفه: کم یخرج مع القائم علیه السلام فانهم یقولون: انه یخرج معه مثل عده أهل بدر ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا، قال: و ما یخرج الا فی أولی قوه و ما تکون أولوا القوه أقل من عشره آلاف.و روی عن الباقر علیه السلام انه قال: اثنان بین یدی هذا الامر: خسوف القمر لخمس و کسوف الشمس لخمس عشره و لم یکن ذلک منذ هبط آدم علیه السلام الی الارض و عند ذلک یسقط حساب المنجین».و روی النعمانی فی کتاب الغیبه عن الصادق علیه السلام انه قال: النداء من المحتوم و السفیانی من المحتوم و قتل النفس الزکیه من المحتوم و کف یطلع من السماء السماء من المحتوم قال: و فزعه فی شهر رمضان توقظ النائم و تفزع الیقظان

۱- ۲۳۵. اکمال الدین الباب ۵۷.

و تخرج الفتاه من خدرها» (۱) و فی هذه الروایه علامه سادسه من العلامات الحتمیه مضافا الی الخمس التی تقدمت، و هی طلوع کف من السماء.و روی عن الباقر علیه السلام انه قال «لابدلبنی فلان من أن یملکوا فاذا ملکوا ثم اختلفوا تفرق ملکهم و تشتت أمرهم حتی یخرج علیهم الخراسانی و السفیانی هذا من المشرق و هذا من المغرب یستبقان الی الکوفه کفرسی رهان (ای السباق) هذا من هنا و هذا من هنا حتی یکون هلاک بنی فلان علی ایدیهما أما انهم لایبقون منهم أحدا. ثم قال علیه السلام: خروج السفیانی و الیمانی و الخراسانی فی سنه واحده فی شهر واحد فی یوم واحد، نظام کنظام الخرز (ای کخرز السبعه و ماشابهه) یتبع بعضه بعضا فیکون الیأس من کل وجه ویل لمن ناواهم و لیس فی الرایات رایه اهدی من رایه الیمانی هی رایه هدی لانه یدعوا الی صاحبکم».و روی عن الباقر علیه السلام انه قال: السفیانی و القائم فی سنه واحده».

فی مدح العلم و ذم الجهل

فقد روی الکلینی (قده) عن الصادق علیه السلام: أول الامور و مبدأها و قوتها و عمارتها التی لاینتفع شی ء الا له العقل الذی جعله الله زینه لخلقه و نورا لهم فبالعقل عرف العباد خالقهم و انهم مخلوقون و انه المدبر لهم و انهم المدبرون و انه الباقی و هم الفانون و استدلوا بعقولهم علی مارأوا من خلقه من سمائه و أرضه و شمسه و قمره و لیله و نهاره و بأن له و لهم خالقا و مدبرا لم یزل و لا یزول و عرفوا به الحسن من القبیح و أن الظلمه فی الجهل و أن النور فی العلم فهذا مادلهم علیه العقل قیل له فهل یکنفی العباد بالعقل دون غیره؟ قال: ان العاقل لدلاله عقله الذی جعله الله

۱- ۲۳۶. الغیبه للنعمانی الباب ۱۴، ح ۱۱.

قوامه و زینته و هدایته علم أن الله هو الحق و انه هو ربه و علم ان لخالقه محبه و ان له کراهیه و أن له طاعه و ان له معصیه فلم یجد عقله یدله علی ذلک و علم أنه لایوصل الیه الا بالعلم و طلبه و انه لاینتفع بعقله ان لم یصب ذلک بعلمه فوجب علی العاقل طلب العلم و الادب الذی لاقوام له الابه» (۱) .و روی عن الصادق علیه السلام انه قال: لوددت أن اصحابی ضربت رؤوسهم بالسیاط حتی یتفقهوا.و روی عن الکاظم علیه السلام انه قال: لو یعلم الناس ما فی طلب العلم لطلبوه و لو بسفک المهج و خوض اللجج ان الله تبارک و تعالی أوحی الی دانیال أن أمقت عبیدی الی الجاهل المستخف بحق أهل العلم التارک للاقتداء بهم و أن أحب عبیدی الی التقی الطالب للثواب الجزیل اللازم للعلماء التابع للحلماء القابل عن الحکماء.و روی عن الصادق علیه السلام انه قال: انما یهلک الناس لانهم لایسألون. و قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله: اف لرجل لایفرغ نفسه فی کل جمعه لامردینه فیتعا هده و یسأل عن دینه و قال علیه السلام: العامل علی غیر بصیره کالسائر علی غیر الطریق لابزیده سرعه السیر الا بعدا.و قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله: من عمل علی غیر علم کان ما یفسد أکثر مما یصلح.و قال علیه السلام: الناس ثلاثه: عالم و متعلم و غثاء.و هذا و الحمدلله رب العالمین علی کل حال و الصلاه و السلام علی محمد و آله الطاهرین تم الفراغ منه یوم السابع عشر من رجب الاصب ۱۴۱۱ ه. ق فی جوار السیده الطاهره فاطمه المعصومه بقم المقدسه. بید العبد الاثم محمد بن الحاج حمید سند البحرانی عفا الله عنهما.

۱- ۲۳۷. الکافی ج۱ ص۲۹ و رواه الصدوق فی التوحید عن الکینی (قده).

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹