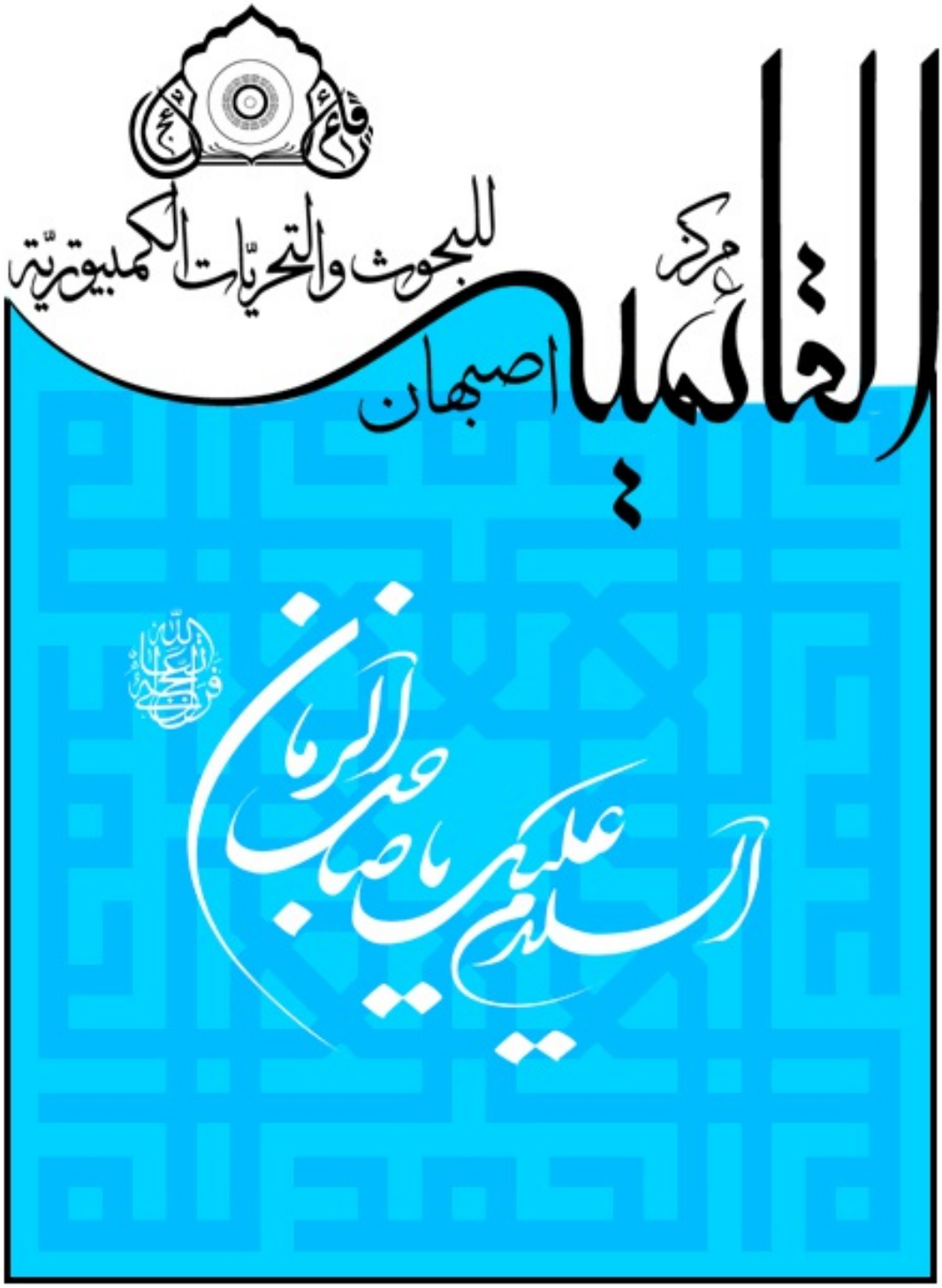

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الامام محمد الجواد عليه السلام
المعجزة سيرة و
دراسة و تحليل
كامل سليمان

بسم الله الرحمن الرحيم

محمدالجواد علیه السلام الامام - المعجزة سیرة و دراسة و تحلیل

كاتب:

كامل سليمان

نشرت فی الطباعة:

الشركة العالمية للكتاب

رقمی الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
محمدالجواد علیه السلام الامام - المعجزة سیرة و دراسة و تحلیل ----- ۶
اشارة ----- ۶
مقدمة ----- ۶
الاهداء ----- ۶
مبررات هذا الکتاب ----- ۶
ما لابد من قوله: حدیثهم صعب ----- ۱۲
ما لا بد من قوله: هم محدثون... و ملهمون.. ----- ۲۰
سیکون لی ولدا.. و کان ولد معجزة! ----- ۲۹
ام الولد.. مملوکة فذة! ----- ۳۷
و کان وعدا مفعولا ----- ۴۰
یا محمد أصمت!.. و سقط الافک ----- ۴۳
انه أوتی الحکم صبیا.. و علمه من علم الله! ----- ۴۶
هو حجة الله.. منذ الصغر ----- ۵۴
قرآن و استهجان.. و امتحان لترجمان القرآن ----- ۶۰
لابلیس جنود.. من حملة السم! ----- ۷۲
بعض آیاته و دلالاته و معاجزه الخارقة ----- ۸۳
من فلسفته و افکاره ----- ۹۶
شیء من أحواله الکریمة ----- ۱۰۰
بعض ما روی و ما روی عنه و بعض رواة حدیثه ----- ۱۰۳
پاورقی ----- ۱۰۶
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۲۹

محمدالجواد علیه السلام الامام – المعجزة سیرة و دراسة و تحلیل

اشارة

سرشناسه : سلیمان، کامل

عنوان و نام پدیدآور : محمدالجواد (ع) الامام – المعجزة سیرة و دراسة و تحلیل/ بقلم کامل سلیمان

مشخصات نشر : بیروت : الشرکة العالمیة للکتاب ش م ل ، م۱۹۸۸ = .۱۳۶۷.

مشخصات ظاهری : ص ۳۶۰

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : کتابنامه: ص. ۳۵۷؛ همچنین به‌صورت زیرنویس

مندرجات : نمایه

موضوع : محمد بن (ع)، امام نهم -- م ۲۲۰ – ۱۹۵

رده بندی کنگره : BP۴۸/س۸م۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۸۰-۳۹۲۵۱

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحیم السلام علیک یا أباجعفر، محمد بن علی، البر التقی، الامام الوفی. السلام علیک یا کلمة الله و سره فی بریته، السلام علیک أیها الآیة العظمی، و الحجة الکبری، أشهد أنک ولی الله، و حجته فی أرضه، و أنک خیرة الله، و مستودع علمه و علم أنبیائه، و أنک رکن الایمان، و ترجمان القرآن، و هادی الأمة، و وراث الأئمة، و أنک صادع بأمر الله، و ناصر لدینه، و حجة علی خلقه، و شفیع تنال به رحمته و جنته... و رحمة الله و برکاته. (مما هو منصوص فی زیارته علیه‌السلام) [صفحه ۷]

الاهداء

الی من یفتح قبل بصره... و قلبه قبل فمه، لیقرأ... شیئا... عن امام – معجزة!. شاءه الله «کذلک»... ورمی به عنجهیة عصر الازدهار فی الفقه، و العلم، و الکلام، و الحکمة. و اختاره – سبحانه – للعصر الذهبی – خاصة – لیکبح غرور أهله، و یظهر اعجاز الأئمة الذین أودعهم – تعالی – سرة، و فوض الیهم أمره. بعد أن جعله عجیبا: رضیعا، و طفلا، و صبیا، و غلاما یافعا.. و مبجلا من مشایخ العصر: فتی رشیدا، و اماما سدیدا – منذ الثامنة من عمره!. – و مهابا فی مجالس الأولیاء، و حلقات الأعداء، و قصور الأمراء و منتدبا للأمر الخطیر، فی عصر لا یقبل أهله بالمیسور، اذ کانوا أرباب فهم، و علم، و فلسفة، و انحراف!. .. فالی من یفتح قلبه، و عقله، و یلقی سمعه – و هو رشید – لقراءة سیرة امام – معجزة: أهدی هذه النهلات، المستقاة من بحر آل الله عز و علا!. بیروت: فی ذی الحجة سنة ۱۴۰۶ ه. و آب سنة ۱۹۸۶ م. المؤلف [صفحه ۹]

مبررات هذا الکتاب

هذا الکتاب ضرورة اسلامیة من ضرورات عصرنا الحاضر؛ لأن معرفة أهل البیت علیهم‌السلام واجبة، و طاعة أوصیاء رسو الله صلی الله علیه و آله مفترضة، و التغاضی عن أحد الأمرین لا یشکل عذرا للمسلم بین یدی خالقه. «فهم الذین قال الله تعالی فیهم: (و أطیعوا الله،

و أطیعوا الرسول، و أولی الأمر منکم..)» [۱] دون سائر من برأ و ذرأ. و قد قال الامام الباقر علیه‌السلام: «لا یستکمل عبد الایمان حتی یعرف أنه یجری لآخرهم ما یجری لأولهم فی الحجة، و الطاعة، و الحلال، و الحرام، سواء. و لمحمد صلی الله علیه و آله، و أمیرالمؤمنین علیه‌السلام، فضلهما» [۲] فلا ینبغی رد ما ینسب الیهم من الآیات لمجرد الضیق باستیعابها، أو لعدم موافقتها للرأی الشخصی، حتی لا یقع الراد لها فی حظیرة المنکرین لما جاء من عند الله فیکون من الهالکین الذین اذا حدثوا بالمعجزة - أو بشیء لا یحتملونه - قالوا: و الله ما کان هذا، لا و الله ما کان هذا و لا یکون! [صفحه ۱۰] و نحن اذا استعرضنا المسلمین عامة - و الشیعة الامامیة منهم خاصة - و سألناهم شیئا مفصلا عن أی واحد من أوصیاء النبی صلی الله علیه و آله، لهالنا الأمر!. لأننا نجد «قلة» قلیلة تعرف أسماءهم.. «و بعضا» من هذه القلة یلم بموجزات عن سیرهم.. و «أفرادا» نادرین یعرفون عن کل واحد منهم نصا مختصرا یبرهن علی کون أحدهم «اماما» لائقا بالسفارة عن عرش السماء، و یستطیعون رسم معالم شخصیته المیزة له عن علماء الأمة و فقهاء الزمان، ولکنهم یفأفئون و یتأتئون اذا سألتهم عن خصوصیات عهده، و سلطان عصره، و جلائل أقواله و أعماله... ثم لا یحرون جوابا اذا سئلوا عن دوره الریادی، و أثره التوجیهی، و عما یثبت «وجوده» الفعال، و یبین أفکاره و فلسفته التی تتقرر علی ضوئها شخصیته الربانیة. فهذا هو الذی حملنی علی دراسة جوانب من حیاة هذا الامام الفذ الذی لا یعرف عنه الخاصة الا نزرا یسیرا، و تجهله جمهرة المسلمین جهلا تاما، فان لکل واحد من الأئمة الاثنی عشر دورا محددا فی مجالی الدین و الدنیا، أناطته به السماء فلا یتعداه، و لذا کانت أدوارهم - المتباینة شکلا، المتفقة هدفا - مفروضة علیهم حتی لکأنهم کانوا «موظفین» لأدائها کما قررها «عهد» رسول الله صلی الله علیه و آله المعهود الذی نزل علیه من ربه عز و علا و توارثوه عنه واحدا بعد واحد... و أنا أعرف - و معی عدد کبیر من القراء یعرف - أن المسلم الشیعی الذی یحفظ أسماء أئمته الاثنی عشر علیهم‌السلام، اذا أراد أن یعلم أسماءهم لولده - فی طفولته - ربما قال له: تعالی یا حبیبی احفظ «شهادة الموت»!. ثم یتلو علی سمعه: الله ربی، و الاسلام دینی، و محمد نبیی، و القرآن کتابی... و علی امامی... و... و.... الی الامام الثانی عشر - عجل الله تعالی فرجه - فیردد الولد ذلک - صدی لصوت أبیه - رغم أنه یرعبه اسم «شهادة الموت»! ثم یحفظ أسماء لا یعرف عن أصحابها الا ما یعرفه من یعلمک أسماء الخلفاء الراشدین بقوله: هم أبوبکر بن عفان، و عمر بن أبی‌طالب، و عثمان بن الخطاب، و علی بن أبی‌قحافة!. فتظهر لک «براعته» فی التاریخ، و «علمه» بالأنساب!. [صفحه ۱۱] أما من لا یعرف أسماء أئمته فلا تستغرب اذا وجدته لا یمیز بینهم و بین عنترة العبسی، و أبی‌زید الهلالی، و الزیر بن أبی‌لیلی المهلهل، و ان کان یعتقد تفوق علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام علی سائر الأبطال فی کل حال.. و حین أقول ذلک لا أنکر أن أسماء الأئمة علیهم‌السلام تدور علی ألسنة بعض الشیعة الامامیین، و لکن «حقیقة» أصحاب تلک الأسماء تکاد تکون مجهولة منهم الی حد کبیر.. و من یدع أنه یستطیع أن یحدث أسرته - فی سهرته - عن هذا الموضوع سهرة کاملة، حدیث معرفة صحیحة، یکن قد أبطل قولی ورد دعوای... فأمام هذا الواقع من المفارقة بین شدة تمسک الشیعة بأئمتهم، و بین جهلهم بحقائق ذواتهم، رأیت نفسی مطالبا بکتابة بعض سیرهم الکریمة کتابة متواضعة فی جنب عظمة کل منهم، محاولا ابراز الدور الذی قام به الواحد منهم فی الحیاة، و کشف ما یدل علی أنه کان «موجودا» بین معاصریه «کامام»، و بیان ما أدی من وظیفته الالهیة، و ما أعطی للناس أثناء تولیه «الأمر» لأوضح أنه کان «اماما» اسما و مسمی و کما اختاره الله تعالی لولایة أمر الدین و ارشاد المسلمین... و لن أدعی بلوغ الاحاطة بحقیقتهم و واقعهم، ولکننی سأبرز معالم الصورة بخطوط بعیدة عن الخرافیات، لأن أهل البیت علیهم‌السلام عظماء بحد ذاتهم، و لا حاجة بهم الی التعظیم حین التقویم. و امامنا الذی نحن بصدد الکتابة عنه، لم یتعد «خط السماء المرسوم» لسیرته فی مجتمعه. ولکننا اذا لم نکشف عن بعض جوانب حیاته المیزة، نبقی ندور فی الفراغ و لا نصل الی معرفة ما کان علیه کمسؤول ربانی حمل أعباء الامامة و الریادة مدة ثمانی عشرة سنة رغم أنه لاقی الرفیق الأعلی و هو فی الخامسة و العشرین من عمره، أی أنه اغتیل و هو فی عمر الزهور، بعد أن تولی «الأمر» فیما بین السابعة و الثامنة من عمره!. الامام الجواد علیه‌السلام ذو «عمر قصیر».. و ذو «وجود» عریض... سار عکسا مع قصر حیاته. [صفحه ۱۲] فقد ولد فکان طفلا عجیبا، ثم دب و درج، و قام و قعد مرجعا مرموقا.. فعرف «اماما» بذاته و بصفاته، مع أنه قضی طفولته

- وحده - مع أمه فی الحجاز، و کان والده فیما بین العراق و ایران... فلم یخف أمره علی أحد - و ان کان الباطل یعدو علی الحق لیطمس آثاره - لأن الحق لا یضیع فی زبد الباطل وفقاقیعه، و لا فی سورات الشر و ثوراته. ولکننا بحاجة الی الجرأة علی قول الحق. و الی الصراحة فی لفظ الکلمة المنصفة، و الی الایمان الذی لا تنماث فیه وسوسة الشیطان، لترتاح ضمائرنا لما نقوله.. بل لنقف موقف أسلافنا الشرفاء. فان علی بن جعفر - مثلا - عم امامنا هذا، کان من أجل مشایخ الهاشمیین، و أکبر فقهاء المسلمین، و حکی عنه محمد بن الحسن بن عمار قائلا: «کنت عند علی بن جعفر بن محمد جالسا بالمدینة، و کنت أقمت عنده سنتین أکتب عنه ما سمعه من أخیه، یعنی أباالحسن - الکاظم علیه‌السلام - اذ دخل علیه أبوجعفر، محمد بن علی الرضا المسجد، مسجد رسول الله صلی الله علیه و آله - و هو طفل - فوثب علی بن جعفر بلا حذاء و لا رداء فقبل یده و عظمه. فقال له أبوجعفر علیه‌السلام: اجلس یا عم، اجلس رحمک الله. فقال: یا سیدی کیف أجلس و أنت قائم؟!. فلما رجع علی بن جعفر الی مجلسه، جعل أصحابه یوبخونه و یقولون: أنت عم أبیه!. و أنت تفعل به هذا الفعل؟!. فقال: اسکتوا.. اذا کان الله عزوجل - و قبض علی لحیته - لم یؤهل هذه الشیبة، و أهل هذا الفتی و وضعه حیث وضعه، أنکر فضله؟!. نعوذ بالله مما تقولون، بل أنا له عبد!.» [۳] . [صفحه ۱۳] فقد قال شیخ الهاشمیین کلمة الحق بملء فیه، و هو صاعد فوق الثمانین، و ابن أخیه الذی عظمه فقبل یده کان لا یزال فی طفولته و نعومة أظفاره!. و قالها و هو من أکابر أهل عصره، و من سادة القرشیین. و فی غلام لم یبلغ السبع من السنین!. فضرب مثلا رائعا فی عدم النفاق حین امتحن فی مجلس کان أکثر رواده مزلزلین زلزالا شدیدا. و فی عهد کانت فیه المدیة بید الجزار، و السیف الظالم یقط رقاب معارضی السلطان. ذلک لأنه ربی نفسه علی أن لا یصانع غیر وجه الله تعالی، و لا یخشی لوما و لا لؤما، و لا یهاب سلطانا أرضیا!. بل بقی مع کتاب الله و سنة رسوله یتولی أولیاء ربه و یعادی أعداءه. فکم و کم من مراتب الایمان یجب أن نترقی حتی نصل الی مرتبة ایمان هذا الشیخ الهاشمی المنصف؟ و کم من الانانیات یجب أن ندوس حتی نبلغ شأو حمله «لأمانة السماء» و صدق أدائه لها؟!. یلزمنا من أجل ذلک شیء واحد، و هو التخلص من أدران النفوس لنصیر مؤمنین..و لنتحرر من همزات الشیاطین فنکون جریئین علی قول «کلمة الحق». کتاب الله عز و جل هو القرآن الصامت الذی سن و شرع، و الامام - ولی الله - هو القرآن الناطق الذی یوضح و یبین. و لکن الحاکم «المتأسلم» الظالم، کان یتعدی القرآن الصامت و لا یأخذ بما فیه، ثم لا یرأف بالقرآن الناطق، و لا یرعی له الا و لا ذمة.. بل یلاحقه فیما بین الخافقین لیکم فاه: فیفرض علیه الاقامة الجبریة مرة، [صفحه ۱۴] و یستقدمه فیسجنه - بلا جرم - مرة ثانیة، ثم یحتال فی قتله.. و یلحقه بالقرآن الصامت فی المرة الأخیرة... لأنهما العدوان الأبدیان لظلمه و جوره!. و لیس عجیبا أن یجور سلطان کل زمان علی امام عصره... لأنه یری فیه المنازع الوحید فی حکمه المغتصب!. کما أنه لیس غریبا أن یستعدی للامام فقهاء السوء، لأن فضیحة باطلهم علی لسانه، و لعنة سیرتهم بین شفتیه.. و لا هو عجیب - کذلک - أن یظلمه رجال القصر و فئرانه الذین یخضمون مال الله خضما فما یشبعون، و یأکلون التراث أکلا لما فما یقنعون.. و لا المؤرخون المأجورون الذین یستفون فتات الموائد لیزوروا الحقائق و یحوروا الوقائع!.. بل العجیب - عجبا لا ینقضی - هو أننا نصم آذاننا عن الحق اذا ظفرنا به، لأننا «لا نرید» أن نسمع «کلمة الغیب» التی حملها نقلة الغیب، و لا نروض أنفسنا علی التفکر و التدبر.. و نشمئز ممن ینبش حقائق ألقی علیها التاریخ جواشن تحبسها فی أقبیة الظلم، و جنادل تمنع مجراها الی القلوب التی «ترید» أن تعی!. و المریب حقا، هو أن نتبجح بالعلم الحدیث الکافر بالمغیبات، الذی قالوا: انه «حقق» المعجزات بغزو الکواکب و المجرات.. مع أنه - لتحقیق غزوه هذا - انتزع اللقمة من أفواه ملایین الجوعی فی المعمورة، و «عجز» عن حل أی من المشکلات العالمیة، و خسیء عن دفع أیة معاناة انسانیة، ثم لم ینتج علمه الا الطلوع الی الکواکب.. و العودة بخفی حنین؟. و لم تخرج مصانعه الحدیثة الا الکومبیوتر و الالکترونیات التی تدفع الأسلحة التدمیریة الآلیة، لتقض مضاجع أمن الدنیا من أطرافها!. [صفحه ۱۵] فأدعیاء «العلم الحدیث» عمالقة سلاح.. و جابرة صواریخ موجهة.. و أرباب حرب نجوم!. و «فراعنة عصریون» لم یعتم أن یعلنوا عن غزو السماء لیطلعوا الی اله موسی، مع أنهم خربوا الأرض بالطول و العرض حتی وصلوا الی کواکب لا تزال بعیدة بعیدة عن السماء الدنیا.. و جهلوا أنهم طمعوا «بخربشة السماء» التی بینها و بین الکواکب التی وصلوا الیها مثل ما بینهم و

بینها آلاف آلاف الآلاف من المرات!. و لیصلوا الی «خربشتها» لا بد لهم من مختبرات ذریة - صاروخیة تعمل ملایین ملایین الملایین من السنین.. ثم یفجأهم أن وراء هذه السماء سماء ثانیة.. و ثالثة.. الی سابعة، و أن بین کل سماء و سماء أکثر مما بین سمائنا و أرضنا بأضعاف مضاعفة!. و وراء ذلک کله العرش القدسی الذی تکون الکائنات کلها بالنسبة الیه کالحلقة الملقاة فی الصحراء الواسعة الشاسعة!.. و ان «هامان» - بالأمس - لم یستطع أن یبنی «لفرعون» صرحا یوصله الی اله «موسی»!. و لن یصل الیه - الیوم - فراعنة عصرنا الحاضر: (ان فی صدورهم الا کبر ما هم ببالغیه!.) [۴] . و صمم الآذان عن کلمة الحق، هو دائما ایقاد علی الطین لبناء صرح یطلع منه فراعنة بیع الأسلحة الی ما وراء الغیب.. و الله تعالی - وحده - (عالم الغیب، فلا یظهر علی غیبه أحدا، الا من ارتضی من رسول..) [۵] . و قد أراحنا سبحانه من هذه الناحیة و أطلعنا علی کثیر من غیوبه بواسطة رسله [صفحه ۱۶] و أولیائه، و لم یستأثر بسوی شیئین هما: موعد قصف عمر کل واحد منا، و وقت قیام الساعة، و الوقوف للحساب بین یدیه!. فلم لا نسمع قول من لا ینطقون عن الهوی، و هم یقدمون الینا ما نبحث عنه علی طبق من ذهب؟!. و لم تعشی أبصارنا عن النظر فیما عن ربهم حملوا، و تصطک أسماعنا عن الاصغاء لما عن الله نقلوا، و تتبلد أذهاننا عن استیعاب الآیات التی فعلوا؟!! ألا انه لا یمیز عمی الأبصار بین غسق اللیل و ألق النهار.. و فرق بین ظلمة اللیل الدامس، و ضحوة النهار الشامس!. فکیف بعمی البصائر اذا حاولوا معرفة ما ثم.. وراء الغیب؟!! امامنا الذی نحن بصدد التعرف الی سیرته الکریمة، فرد من الأسرة التی اختارتها السماء لأمرها و نهیها. و واحد من أهل بیت النبوة الذین فاقوا الناس طیب عنصر و زکاء میلاد، فما دانی أصله أصل، و لا شارفه شرف، و لا باره علم و لا فضل؛ لأنه مغرق فی السیادة و الریادة، منتم الی شجرة مبارکة أصلها ثابت و فرعها فی السماء.. جمع أشتات المعالی: فلا أب کأبیه، و لا جدود کجدوده، و لا أسرة و لا عشیرة کأسرته و عشیرته. و هو من المصطفین الألی اتضحت بهم سبل الهدی، و سلم الوری من العمی؛ و من الذین حازوا أشرف المآثر فالناس کلهم عیال علیهم... و حبهم فریضة لازمة من فرائض الدین و لوازمه.. قد قال أبوهم أمیرالمؤمنین علیه‌السلام: [صفحه ۱۷] «نحن - أهل البیت - لا یقاس بنا أحد. فینا نزل القرآن، و فینا معدن الرسالة» [۶] . و یکفیهم شرفا أنهم أبناء رسول الله صلی الله علیه و آله، و ولد فاطمة الزهراء علیهاالسلام التی نقل عنها «المأمون» العباسی، فیما حدث به عن أبیه «هارون الرشید» عن أبیه «المهدی» عن أبیه «المنصور» عن أبیه عن جده الذی قال: «قال ابن‌عباس: أتدری لم سمیت فاطمة فاطمة؟. قال: لا. قال: لأنها فطمت هی و شیعتها من النار. و سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله یقوله» [۷] . فالمتجاهل لأهل البیت علیهم‌السلام یتعمد أمرا خطیرا (یوم ندعوا کل أناس بامامهم!.) [۸] . و ویل لمن لم یکن له امام یدعی به یوم حسابه، بعد أن یکون قد تولاه و اقتدی به فی حیاته!.. و الطریق الموصل الی السعادة فی الدارین، هو الطریق الذی مهده نبینا العظیم صلی الله علیه و آله و سلم لأمته بوصیته المتکررة بکتاب الله و أهل بیته الذین عقلوا الدین - وحدهم عقل وعایة و رعایة لا عقل سماع و روایة؛ و الذین هم معدن الحکمة، و عنصر الرحمة... و صغر السن عندهم لا ینافی کمال العقل و بلوغ الرشد، خرقا للعادة خاصا بهم، لأنهم حجج الله و الأدلاء علیه. «... لم یزل الله تعالی یختارهم لخلقه من ولد الحسین علیه‌السلام، من عقب کل امام - یصطفیهم لذلک و یجتبیهم، و یرضی بهم لخلقه - فجرت بذلک فیهم [صفحه ۱۸] مقادیر الله علی محتومها» [۹] . و کانوا کذلک.. لأن الله تعالی «جعلهم کذلک». و «ان رحم آل محمد معلقة بالعرش یقول: اللهم صل من وصلنی، و اقطع من قطعنی» [۱۰] . و فاطمة الزهراء علیهاالسلام نصحت بعض النساء قائلة لها: «أرضی أبوی دینک محمدا و علیا بسخط أبوی نسبک، و لا ترضی أبوی نسبک بسخط أبوی دینک. فان أبوی نسبک ان سخطا، أرضاهما محمد و علی بثواب جزء من ألف ألف جزء من ساعة من طاعتهما - أی بالشفاعة -. و ان أبوی دینک ان سخطا، لم یقدر أبوا نسبک أن یرضیاهما، لأن ثواب طاعات أهل الدنیا کلهم لا تفی بسخطهما» [۱۱] . فمن التعدی علی الحرمات، و التسور علی الکرامات، الخوض فی موضوع فضل امام مفترض الطاعة، حال کونه «منصوبا» من ربه تبارک و تعالی، و «منصوصا» علیه من جده رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و «موصی» له من آبائه علیهم‌السلام. و من التجنی علی قداسة الحق، و السطو علی القیم، اتعاب أنفسنا فی اثبات کون المهندس أو الطبیب أو العالم أو المحامی یحسن القراءة و الکتابة، و أنه لیس أمیا بالمرة!. اذا المفروض بهؤلاء جمیعا أن یکونوا مثقفین و متقنین

لأـصول حرفهم، و أنهم ان جهلوا غيرهـا، لاـ يجهلون مـا هو من ركائز قواعـدها و أصولها. و فی الامام جانب خفی ينبغی أن نوضـحه للناس، و هو أنه - بحكم كونه خليفة النبی - مقيم الدولة الاسلامية - ليس من الضرورى أن يملك و يحكم دنيويا، و لا [صفحه ۱۹] من طبيعـة وظيفته أن يكـون ملكـا أو سـلطانا، كمـا أنه ليس مـأمورا بمحاربـة النـاس و اكراههم على الايمـان. و لـذا كـان سـائر أئمتنا عليهم‌السـلام زاهـدين فی أمور الـدنيا، عـازفين عن زخرف الحياة، لا يهمهم الا تقويم الاعوجاج، و هدايـة التائهين و الوقوف فی وجه المنحرفين.. و هم - جميعهم - كجـدهم الذی «كان صـلى الله عليه و سـلم يجلس على الأرض، و يأكل على الأرض، و يعتقل الشاة - ليحتلبهـا - و يجيب دعوة المملوك على خبز الشـعير» [۱۲] فلاـ طمع لهم مطلقـا، الا باصـلاح أمور معاش الناس و معادهم. و الامام - المنصب لسائر الأنام - يمر فی حياته العالم و الجاهل، و المؤمن و الكافر من مختلف أجناس البشـر و ألوانهم، و هو «مكلف» بالوقوف ضـد التعـدى على حرمـات الله، منزه عن الخنوس أمـام التيـارات الضالـة، و مـبرأ عن الهروب من الأخطـار الـتی تعرض للرسالـة، لأـنه «موظف» لاقامـة الحق و ابطال الباطل بالحجـة الدامغـة و البرهان القاطع، «مسـلح» بجميع مقومات الكمال، معلم، مفهم مفقه لا يحجب عنه «معلمه و موظفه» حـل معضـلة، و لاـ يتركه عيـا عن جواب، بـل «جبله» كمـا شـاء و «جعله» كاملاـ مكملا لا يخطر فی ذهنه الريب، يصدر - دائما - عن كتاب الله الذی يعلم تفسـيره و تأويله، و عن سنة الرسول التی يدرك حقائقها و دقائقها، و لا يحيد عما جاء فيهما قيـد شـعرة، عصـمة من الله تبارك و تعالى له عن الزلل و الخطل، و تأييـدا منه بجنود من الملائكـة المسـددين يطلعونه - فوق علمه - على حقائق أمور الدنيا و الدين. و لذا قال الامام الصادق عليه‌السلام: «ان من علم ما أوتينا، تفسير القرآن و أحكامه، و حكاية علم تغير الزمان و حدثانه. و اذا أراد الله بعبد خيرا أسـمعه، و لو أسـمع من لم يسمع لولى معرضا كأن لم يسمع - ثم أمسك هنيئة، ثم قال -: لو وجـدنا وعاء أو مستراحا لعلمنا» [۱۳] فهم علمـاء معلمون، و فقهـاء مفقهون، لا يحجب الله تعالى عنهم شـيئا يحتاجون اليه كما سـنثبت ذلـك فی موضوع لاـحق. و نحن ما كنا لنعرض الى هـذه الاسـتطرادة هنا، لولا أن أكثر الناس يظنون فی [صـفحه ۲۰] أمر الامام ظن الجاهلية، و يعتقدون أن بمقدورهم محاكمته كما يحاكمون أی فرد من أفراد الرعية، ساهين عن أن النائب المنتخب لمجالس التشـريع له حصـانته القانونيـة و لاـ يجوز محـاكمته قبل رفع الحصانـة عنه لتجريـده من صـفته، و مسـتجيزين لأنفسـهم وضع الامام على و ضـم التشـريح كأنه مخلوق عادی بلا حمايـة و لا حصانة، أو كأنه لا ترعاه حكومة السـماء «سـفيرا» عنها يتحدى أهل العناد و يسـكت ذوى الألسـنة الحداد!. فالامام ليس واحدا من النكرات فيتطاول الى قدس ذاته ذوو الحذلقة و الزندقة ليزنوا علمه و يروزوا فضـله بمقاييسهم العاثرة و موازين عقولهم المطففـة التی لا تفرق بين وزن التبر و التبن، و لا بين قيمة جلاميد الصـخر و فلذات الدر. قال ابن‌عباس: «قال رسول الله صـلى الله عليه و آله و سلم: أيها الناس، الله الله فی عترتی و أهل بيتی، فان فاطمة بضعة منی، و ولديها عضداى، و أنا و بعلها كـالضوء. اللهم ارحم من رحمهم، و لا تغفر لمن ظلمهم. ثم دمعت عيناه و قال: كأنی أنظر فی الحال!» [۱۴] أی كأنه يرى حالهم و ما يحل بهم من الظلم الـذی لا قوه حتی أيامنا هـذه!. و كذلك قال أميرالمؤمنين عليه‌السـلام فيهم: «ان أهل بيتی مطهرون، فلا تسـبقوهم فتضـلوا، و لاـ تتخلفوا عنهم فتزلوا، و لاـ تخـالفوهم فتجهلوا، و لاـ تعلموهم فـانهم أعلم منكم... هم أعلم النـاس كبـارا، و أحلم النـاس صغارا، فاتبعوا الحق و أهله حيث كان» [۱۵] . فبحث علم الامام و فضـله، كالبحث فی علم رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم الذی كـان أميـا و طلع على العالم بقرآن تحـدى الفصاحات و العبقريات، و أطل على الانسانيـة بشـريعة انمسـحت و انمسـخت أمامها جميع التشـريعات، من غير أن يكون له معلم، و من غير أن ينال شـهادة دكتوراه... بل علمه الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم. [صفحه ۲۱] فـالنظر فی مصـدر علمهم كالتنكيش بالأصابع فی رمضاء النار التی يكوى حرها اليـدين، و يعمى رمادها العينين، لأن النبی و أهل بيته صـلوات الله عليهم، تم تخريجهم من «الكليـة الالهية» العليا... و الامامة - كالنبوة - رتبة ربانية لا شأن فيها لأهل الأرض، و لا يسأل عن علم أحدهما كيف كان، و لا عن فضله كيف صار، و لا عن النبوة و الامامة كيف جرتا، لأن كلا من النبی و وصيه، يكون «خليفة» الله فی الارض، و «سـفيره» بين العباد، و هو الـذی عنته الآيـة الكريمة: (و اذ قال ربك للملائكة انی جاعل فی الأرض خليفة) [۱۶] أی خليفـة عنه سبحانه على خلقه و لاـ يمكن أن يكون كـل انسـان خليفـة له تعـالى.. فالله سبحانه هو المختار الخلافته: و الاعتراض على

مشیئته کالاعتراض علی خلق واحد برأسین، و آخر بقلبین، و ثالث أحمق، و رابع فطین فطنة نادرة!. فهذا کله من «فعل» الله عز و جل؛ و هو لا- یسأل عما یفعل، و لا- تدرک حکمته و لا- اعتراض علی مشیئته فی بریته. و قد قال سعد بن عبدالله القمی: «سألت القائم علیه‌السلام - و هو طفل فی حجر أبیه (ع) - فقلت: أخبرنی یا مولای عن العلة التی تمنع القوم من اختیار امام لأنفسهم؟. قال: مصلح أو مفسد؟!. قلت: مصلح. قال: هل یجوز أن تقع خیرتهم علی المفسد بعد أن لا یعلم أحد ما یخطر ببال غیره من صلاح أو فساد؟!!. قلت: بلی. قال: فهی العلة، أیدتها لک ببرهان.. یقبل ذلک عقلک؟ قلت: نعم. قال: أخبرنی عن الرسل الذین اصطفاهم الله، و أنزل علیهم الکتب و أیدهم بالوحی و العصمة، اذ هم أعلام الأمم و أهدی الی ثبت الاختیار، و منهم موسی [صفحه ۲۲] و عیسی علیهماالسلام، هل یجوز مع وفور عقلهما و کمال علمهما اذا هما بالاختیار أن تقع خیرتها علی المنافق و هما یظنان أنه مؤمن؟!! قلت: لا- قال: فهذا موسی، کلیم الله، مع وفور عقله و کمال علمه و نزول الوحی علیه، اختار من أعیان قومه و وجوه عسکره لمیقات ربه، سبعین رجلا ممن لم یشک فی ایمانهم و اخلاصهم، فوقعت خیرته علی المنافقین، قال الله عز و جل: و اختار موسی قومه سبعین رجلا لمیقاتنا..) [۱۷] . فتأمل کیف أسقط - عجل الله تعالی فرجه - طریقة الاختیار الأرضی بعد أن قال الله سبحانه و تعالی: (و ربک یخلق ما یشاء و یختار، ما کان لهم الخیرة، سبحان الله و تعالی عما یشرکون) [۱۸] أی: تنزیها له عن الحاجة الی مشارکة عباده فی اختیاره!. فلرد مشیئته، یترتب علی العباد أن یردوا الموت عن أنفسهم ان کانوا یقدرون!. أو فلینصبوا أنفسهم آلهة - شرکاء له تعالی ان کانوا یستطیعون... أو فلیخلعوا ربقة الاسلام من أعناقهم لیکونوا فی صف الملحدین!. و لن، و لن تقاس الأمور السماویة بالأمور الأرضیة، لأن مثل هذا القیاس هو الذی طرد ابلیس من رحمة الله تعالی، و جعله رجیما لعینا بعد أن عمل برأیه فی مقابل قول الله عز و جل فی محکم کتابه: (و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله أمرا أن [صفحه ۲۳] یکون لهم الخیرة من أمرهم!) [۱۹] و قد قضیا - کلاهما - بشأن «الامامة» کما قضی سبحانه بشأن «النبوة»، (و من یعص الله و رسوله فقد ضل ضلالا مبینا) [۲۰] . و قد کانت تحدث لأسلافنا الشرفاء مثل هذه الشبهات، و لکنهم کانوا موفقین بمعاصرة الأئمة، یعرضون علیهم شبهاتهم و یتلقون أجوبتها مفلسفة رأسا، فی حین أننا - الیوم - لیس لنا الا الأخذ بما ورد علینا منهم، لنصل الی الحقائق التی لا شبهة فیها.. و قد قال عبدالعزیز بن مسلم: «کنا عند مولانا الرضا علیه‌السلام بمرو فاجتمعنا و أصحابنا فی الجامع یوم الجمعة فی بدء مقامنا، فأداروا أمر الخلافة و ذکروا کثرة الاختلاف فیها. فدخلت علی سیدی الرضا علیه‌السلام، فأعلمته خوض الناس فی ذلک، فتبسم علیه‌السلام ثم قال: یا عبدالعزیز، جهل القوم و خدعوا عن آرائهم. ان الله تبارک اسمه لم یقبض رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حتی أکمل الدین، فأنزل علیه القرآن فیه تفصیل کل شیء، بین فیه الحلال و الحرام، و الحدود و الأحکام، و جمیع ما یحتاج الیه الناس کملا، فقال عز و جل: (و ما فرطنا فی الکتاب من شیء) [۲۱] و أنزل علیه فی حجة الوداع، و هی آخر عمره: (الیوم أکملت لکم دینکم، و أتممت علیکم نعمتی، و رضیت لکم الاسلام دینا) [۲۲] و أمر الخلافة من تمام الدین.. لم یمض صلی الله علیه و آله و سلم حتی بین لأمته معالم دینهم، و أوضح لهم سبیلهم، و ترکهم علی قول الحق، و أقام لهم علیا علیه‌السلام علما و اماما، و ما ترک شیئا تحتاج الیه الأمة الا بینه لها. فمن زعم أن الله لم یکمل دینه فقد رد کتاب الله، فهو کافر!. هل تعرفون قدر الامامة، و محلها من الأمة فیجوز فیها الاختیار؟!. - الی أن یقول -: [صفحه ۲۴] ان الامامة خلافة الله و خلافة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، الامام یحلل حلال الله، و یحرم حرام الله، و یقیم حدود الله، و یذب عن دین الله، و یدعو الی سبیل ربه بالحکمة و الموعظة الحسنة و الحجة البالغة.. فمن ذا الذی یبلغ معرفة الامام و یمکنه اختیاره؟. هیهات هیهات.. ضلت العقول و تاهت الحلوم!!.. ثم قال فی أواخر کلامه -: .. ان العبد اذا اختاره الله عز و جل لأمور عباده، شرح الله صدره لذلک، و أودع قلبه ینابیع الحکمة، و ألهمه العلم الهاما فلم یعی بجواب و لا یحید فیه عن الصواب. و هو معصوم، مؤید، موفق، مسدد، قد أمن من الخطایا و الزلل و العثار، یخصه الله بذلک لیکون حجته علی عباده و شاهده علی خلقه (ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء، و الله ذو الفضل العظیم) [۲۳] . .. ولکن، کما أنه لا یمکن انزال البغلة فی الابریق، و لا جمع الکون کله فی البیضة، فان معانی هذه الأمور لا تلج القلوب المغلقة دون ازالة الرین عنها، و لا تصل الی بعض الأذهان دون کسر أقفال بعدها

أقفال!. ولكنها اذا انفتحت لها القلوب و الأفهام تصير مقبولة و معقولة، كأن يجمع الله سبحانه و تعالى الكون و ما احتواه فى عين الانسان. بل جعله سبحانه - بحجمه الهائل - يمر فى بؤبؤ العين الذى هو بحجم السمسة من غير أن تتأثر الباصرة أو تنوء برؤيته، و دون أن تتشنج أعصاب النظر عند احتوائه من أطرافه الضاربة فى اللانهاية... فلا بد - اذن - من تفتح القلوب و الأذهان ليسهل أمر استيعاب خلافة الله تعالى على الأرض بشرطها و شروطها. و امامنا - القصير العمر، العريض العهد - أحرى الأئمة بالتفكر فى «آياته» و التدبر فى «بيناته» لاستيعاب عظيم قدره و جليل أمره. [صفحه ۲۵]

ما لابد من قوله: حديثهم صعب

أود أن لا يدخل معى قارئى الكريم فى موضوع كتابى هذا الا بعد أن يمر بدراسة أمرين هامين يتعلقان به. أولهما: أن حديث أهل بيت النبى صلى الله عليه و آله و سلم و عليهم صعب مستصعب - كما عبروا عنه مكررا -. فما معنى ذلك؟ و ثانيهما: أنهم «محدثون - ملهمون، و موحى اليهم!.» و سنكشف عن كيفية ذلك. و سنترافق عبر بيان هذين «الأمرين»... و نتوافق ان شاء الله تعالى، الا اذا قصر بيانى عن الاقناع. و نبدأ بأولهما. قد روى الامام الباقر عليه‌السلام - فيما عن جابر - أن جده رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال: «ان حديث آل محمد صعب مستصعب، لا يؤمن به الا ملك مقرب، أو نبى مرسل، أو عبد امتحن الله قلبه للايمان. فما ورد عليكم من حديث آل محمد، فلانت له قلوبكم و عرفتموه فاقبلوه. و ما اشمأزت منه قلوبكم و أنكرتموه فردوه الى الله، و الى الرسول، و الى العالم من آل محمد. [صفحه ۲۶] و انما الهالك أن يحدث أحدكم بشىء منه لا يحتمله، فيقول: و الله ما كان هذا، و الله ما كان هذا، و الله ما كان هذا!. و الانكار هو الكفر» [۲۴] . و هذا حق.. اذ نطق به من لا ينطق عن الهوى، و لا يقول الا الحق. فان من آفاتنا العامة الانكار الفورى لجميع ما لا تستوعبه عقولنا بسهولة، و الاستعداء لكل ما لا تتصيد حقيقته أذهاننا بيسر؛ ثم لا نقبل الخوض فيه بتاتا.. أو نرفضه بعناد!. و لو أنصفنا الحق و الحقيقة، لوجب أن نتأنى، و نصرف عقولنا للتفكير، و نفتح قلوبنا للوعى، و نرهف أذهاننا للمحاكمة الرشيدة؛ لأن الكفرة ما بقوا على كفرهم الا لعنادهم و انكارهم لآيات الله تبارك و تعالى، و رفضها دون أن يتفهموها بروح الجدية، أو من غير أن «ينووا» الاقتناع بها - مسبقا -، حتى و لو ثبت لهم أنها آيات بينات ليست بسحر و لا كهانة. و الانسان - بالطبع - عدو ما جهل.. و لكنه لا تنبغى له معاداة الحق اذا تراءى له حقا مئة بالمئة، و لا يجوز له أن يتنكر لما يسمعه مما يخالف عقائده الموروثة، اذا ظهر له فيها ما يصحح معتقده و يقومه. و لو لم نكن ذوى طموح يرمى الى المعرفة - بما هى معرفة - و يهدف الى الأحسن و الأكمل، لقنعنا بكثير مما كان عليه آباؤنا، و لرضينا بالحمارة و الفرس و الجمل و البغل، و لما فكرنا بالعربة، و السيارة، و الطائرة، و لقنعنا ببساطة العيش الفطرى فما وصلنا الى حضارة و لا مدنية، و لكان يجدر بنا أن نسترخى و نعيش كما تعيش الأنعام التى لا هم لها الا امتلاء الكرش و الاجترار الوادع. قولهم عليهم‌السلام: [صفحه ۲۷] «حديثنا صعب مستصعب... أو أمرنا سر مستسر...». ورد بهذين اللفظين و غيرهما فى عشرات الروايات. فهو عن النبى صلى الله عليه و آله و سلم باللفظ السابق، و ببعض التفسير. و عن أميرالمؤمنين عليه‌السلام و زاد فيه: «... خشن مخشوشن، فانبذوا الى الناس نبذا؛ فمن عرف فزيدوه، و من أنكر فأمسكوا» [۲۵] . و قال فيه مرة: «.. أو مؤمن نجيب امتحن الله قلبه للايمان» [۲۶] . أما عن زين‌العابدين عليه‌السلام فورد بلفظ: «ان علم العالم - أى الامام - صعب مستصعب» [۲۷] . و أما ولده الباقر عليه‌السلام فزاد فيه: «... ألا ترى أنه اختار لأمرنا من الملائكة المقربين، و من النبيين المرسلين، و من المؤمنين الممتحنين؟» [۲۸] . و زاد فى مرة ثانية: «.. أما و الله ان أحب أصحابى الى و أورعهم و أفقههم، أكتمهم لحديثنا. و ان أسوأهم عندى حالا، و أمقتهم الى، الذى اذا سمع الحديث ينسب الينا و يروى عنا فلم يعقله و لم يقبله قلبه، اشمأز منه و جحده، و كفر بمن دان به؛ و هو لا يدرى لعل الحديث من عندنا خرج، و الينا سند؛ فيكون بذلك خارجا من ولايتنا» [۲۹] . و جاء عن الامام الصادق عليه‌السلام مشابها لما سبق مع زيادة فى التفسير، حيث قال: «حديثنا لا يحتمله نبى، و لا ملك، و لا مؤمن. ان الملك لا يحتمله حتى يخرجه الى ملك غيره، و النبى لا يحتمله حتى يخرجه الى نبى غيره، و المؤمن لا يحتمله حتى يخرجه الى مؤمن غيره؛ [

صفحه ۲۸] فهذا معنی قول جدی» [۳۰] . و ورد عنه علیه‌السلام بلفظ: «.. لا یحتمله الا صدور منیرة، أو قلوب سلیمة، و أخلاق حسنة. ان الله أخذ من شیعتنا المیثاق کما أخذ علی بنی‌آدم حیث یقول عز و جل: (و اذا أخذ ربک من بنی‌آدم، من ظهورهم، ذریتهم، و أشهدهم علی أنفسهم: ألست بربکم... قالوا: [۳۱] بلی.) فمن وفی لنا وفی الله له بالجنة، و من أبغضنا و لم یؤد الینا حقنا، ففی النار خالدا مخلدا» [۳۲] . و زاد فی مورد آخر: «... نعم، ان من الملائکة مقربین و غیر مقربین، و من الملائکة مرسلین و غیر مرسلین، و من المؤمنین ممتحنین و غیر ممتحنین. و ان أمرکم هذا عرض علی الملائکة فلم یقر به الا- المقربون، و عرض علی الأنبیاء فلم یقر به الا المرسلون، و عرض علی المؤمنین فلم یقر به الا الممتحنون» [۳۳] . و فسره و أوضحه فی مقام آخر حیث قال علیه‌السلام: «ان أبی نعم الأب رحمة الله علیه کان یقول: لو أجد ثلاثة رهط أستودعهم العلم و هم أهل لذلک، لحدثت بما لا یحتاج فیه الی نظر فی حلال و لا حرام، و ما یکون الی یوم القیامة!. ان حدیثنا صعب مستصب لا یؤمن به الا عبد امتحن الله قلبه للایمان» [۳۴] . و فسره الامام الحسن العسکری علیه‌السلام بقوله: «ان معناه أن الملک لا- یحتمله فی جوفه حتی یخرجه الی ملک مثله، و لا یحتمله نبی حتی یخرجه الی نبی مثله، و لا- یحتمله مؤمن حتی یخرجه الی مؤمن مثله. انما معناه أن لا یحتمله فی قلبه من حلاوة ما هو فی صدره حتی یخرجه الی غیره» [۳۵] . فصعوبة احتمال حدیثهم علیهم‌السلام - اذن - تکمن فی أن حامله قد لا یؤمن [صفحه ۲۹] بصدوره عنهم، أو بما هم علیه من العلم أحیانا. أو قد لا یطیق اسراره - اذا آمن به - و لا یحتمل کتمانه، لأنه ذو أهمیة بالغة لها مساس کبیر فی مصائر الناس - معاشا و معادا - لاعتباره من صمیم العقیدة الاسلامیة، و من لب الحقیقة الایمانیة التی نزلت من السماء، و التی تدور علیها رحی الاسلام، فینبذه الی غیره، فی أکثر الأحیان. و انی فی تعرضی لهذا الحدیث لکذلک. أی أننی أدور فی فلک من یخرج حدیثهم الصعب المستصعب الی غیره، من دون أن أدعی عبور امتحان الایمان. ولکننی أحب أن أخرج من عهدة ما وعیته من حدیثهم الکریم، و أنبذ بذلک الی اخوتی و أخواتی فی الایمان المتواضع، لیتذوقوا حلاوة أخبارهم حین تلج القلوب و تستقر فی الصدور... و لیقعوا علی جوهر معانی کلامهم، فیعرفوا حقیقة أمر هذه العترة الطاهرة الفاخرة التی قال فیها رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: «انی تارک فیکم الثقلین: کتاب الله - حبل ممدود بین السماء و الأرض - و عترتی أهل بیتی. و انهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض» [۳۶] و التی قال فیها أیضا: «أهل بیتی فیکم کسفینة نوح، من رکبها نجا، و من تخلف عنها ضل و هوی» [۳۷] . فما سمع المسلمون قول نبیهم و لا رکبوا سفینة النجاة؛ بل کان شأن أکثرهم شأن قوم نوح علیه‌السلام حین نظروا الی سفینة نبیهم و استهزأوا بها و به و قالوا: أصبح نبینا نجارا!. و قد خسئوا.. فلم یصبح نبیهم نجارا!. و لا کان نبینا صلی الله علیه و آله و سلم بحارا!. اذ تخلف عن رکوب سفینة النجاة التی امرنا برکوبها أکثر المسلمین، و لم یتمسک بحبل الله الذی ذکره لهم الا القلیلون، و لم یحفظوا ما خلفه صلی الله علیه و آله و سلم لیظلوا مع الثقلین، بل [صفحه ۳۰] «ضلوا» عن کلیهما معا، فلم یحفظوا عترته، و لم یرفعوا لحبل الله تعالی یدا و لا نظرا؟!! و الجو الواقعی الذی نعیشه هو: أن القرآن - کتاب الله - صار فی أیامنا أغانی و ترانیم و ألحان أحزان... لا- کما أراده الرحمان!. و أن عترة محمد صلی الله علیه و آله و سلم - أهل بیته - قد صاروا من بعده مبعدین و محاربین بعصبیة رفعت رأسها فور لحوق النبی بالرفیق الأعلی!. فأصبحوا - بین المسلمین - فروع شجرة النبوة المقطوعة الأصل، الموتورة الحق، المظلومة، المجفوة التی هجرت هجرا غیر جمیل، و دفعت عن مقامها الالهی دفعا غیر رحیم!. و لکن تلک الفروع أبت - و الحمدلله - الا- أن تنبت علی عروقها، و تستوی علی سوقها، حاملة مشعل رسالة الاسلام، و رافعة علم الذود عنها من غیر أن یضرها «قطع» من قطعها و لا «ادبار» من أشاح بوجهه عنها. لأنها مرصودة لأمر الله، من قبل الله جل و عز، صادعة بأمر نبیه صلی الله علیه و آله و سلم. لا تبالی بالظلم و لا بالقطع.. لأن من ظلمها ظلم نفسه، و من قطعها قطع الحبل بینه و بین ربه، و قطع الصلة بینه و بین نبیه... لأنها باب رحمة، و عیبة علم و معرفة، و ینابیع حکمة و تشریع، بقیت صامدة فی جنب الله فرعا بعد فرع.. و ستبقی کذلک الی أن تنطفیء شمس هذا الکون. مؤکدة أن استمرار «وظیفتها» امتداد للدعوة الالهیة التی صدع بها محمد صلی الله علیه و آله و سلم، و مبرهنة علی أنها أحد ثقلی النبی صلی الله علیه و آله و سلم زمانا بعد زمان الی منتهی الدوران، و أن التمسک بها ثقیل فی المیزان، مرضی عند الرحمان!. لأنها هی شجرة

النبوة المتصلة بارادة الله عز و علا التی قال عنها القرآن الکریم: [صفحه ۳۱] (أصلها ثابت و فرعها فی السماء، تؤتی أکلها کل حین باذن ربها...) [۳۸] . فأصلها ثابت یتجاوز تخوم الأرض بانتمائها لصاحب الرسالة صلی الله علیه و آله و سلم، و فرعها ضارب فی العلو و السمو، لا یدرک شأوه، لصدورها عن أمر ربها، و هی تؤتی أکلا دائما، و الحمدلله. فالأنبیاء و أوصیاؤهم علیهم‌السلام، هم مستودع علم الله تعالی فی الأرض، و معدن حکمته و مهبط وحیه و تنزیله، و أمناؤه و حججه علی عباده، و لا هم یشغلهم الا احقاق الحق و ابطال الباطل و حمایة شریعة الله تعالی فی الأرض لاصلاح شأن العباد معاشا و معادا... و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام: «ان العلماء ورثة الأنبیاء؛ و ذلک أن الأنبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما، و انما ورثوا أحادیث من أحادیثهم. فمن أخذ بشیء منها فقد أخذ حظا وافرا. فانظروا علمکم هذا عمن تأخذونه، فان فینا فی کل خلف عدولا ینفون عنه تحریف الغالین، و انتحال المبطلین، و تأویل الجاهلین» [۳۹] . فأهل بیت النبی صلوات الله و سلامه علیه و علیهم، هم أئمة العدل المنتجبین لحمایة هذا الدین، و قد اصطفاهم ربهم عز و جل لهذه الوظیفة، و منحهم علما لدنیا لیکونوا ملء المرکز الالهی. و قد لقی رجل الامام الحسین الشهید علیه‌السلام و هو بطریقه الی کربلاء، فقال له الامام بعد أن دخل علیه و سلم و جلس: «من أی البلاد أنت؟. فقال: من أهل الکوفة. فقال علیه‌السلام: أما و الله لو لقیتک بالمدینة لأریتک أثر جبرائیل من دارنا، و نزوله علی جدی بالوحی!. یا أخا أهل الکوفة: مستقی العلم من عندنا. أفعلموا و جهلنا؟!. هذا ما لا یکون»! [۴۰] . [صفحه ۳۲] فهم حملة الرسالة و أهلها و محلها الذین قال فیهم جدهم صلی الله علیه و آله و سلم: «ان أهل بیتی الهداة بعدی، أعطاهم الله فهمی، و علمی؛ و خلقوا من طینتی. فویل للمنکرین حقهم من بعدی، القاطعین فیهم صلتی!. لا أنا لهم الله شفاعتی» [۴۱] . و قال صلی الله علیه و آله و سلم: «انا، أهل البیت، أهل بیت الرحمة، و شجرة النبوة، و موضع الرسالة، و مختلف الملائکة، و معدن العلم» [۴۲] . و قال حفیده لباقر علیه‌السلام: «نحن شجرة النبوة، و بیت الرحمة، و مفاتیح الحکمة، و معدن العلم، و موضع الرسالة، و مختلف الملائکة، و موضع سر الله. و نحن ودیعة الله فی عباده، و نحن حرم الله الأکبر، و نحن عهد الله. فمن وفی بذمتنا فقد و فی بذمة الله، و من وفی بعهدنا فقد وفی بعهد الله، و من خفرنا فقد خفر ذمة الله و عهده» [۴۳] . و هذا قلیل من کثیر مما هم عیه من المکانة العلویة. و قد أجاب الامام الصادق علیه‌السلام رجلا سأله: ما منزلتکم من ربکم؟. - قائلا: «حجته علی خلقه. و بابه الذی یؤتی منه، و أمناؤه علی سره، و تراجمة وحیه» [۴۴] . و ان الملائکة لتتنزل علیهم لتسددهم و تؤیدهم کما تتنزل علی کل مخلوق لیکتب بعضها حسناته و سیئاته، و لیحرسه بعضها من بین یدیه و من خلفه و یحفظه من أمر الله، مع فارق أنهم موظفو السماء و لهم علی السماء زیادة فی العنایة و التسدید... و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام لصاحبه الحسین بن أبی‌العلا: «یا حسین، بیوتنا مهبط الملائکة، و منزل الوحی. [صفحه ۳۳] و ضرب بیده الی مساور فی البیت فقال: یا حسین، مساور و الله طالما اتکأت علیها الملائکة!. و ربما التقطنا من زغبها» [۴۵] . و کذلک أبوه الباقر علیه‌السلام، فقد قال له حمران بن أعین: «جعلت فداک، یبلغنا أن الملائکة تنزل علیکم؟. فقال علیه‌السلام: ان الملائکة و الله لتنزل علینا تطأ فرشنا. أما تقرأ کتاب الله تعالی: (ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا، تتنزل علیهم الملائکة ألا تخافوا و لا تحزنوا، و أبشروا بالجنة التی کنتم توعدون)؟ [۴۶] . و روی قریب منه عن الصادق علیه‌السلام و زاد قائلا: «... و ما من یوم یأتی علینا و لا لیل، الا و أخبار الأرض عندنا و ما یحدث فیها» [۴۷] . ذاک أن علمهم موهوب لا- مکسوب، تصلهم أخبار السماء و الأرض کما تصل أی سفیر أو وزیر مفوض لأیة دولة من دول الأرض أخبار دولته.. و قد أقسم الامام الباقر علیه‌السلام علی ذلک قائلا: «و الله انا لخزان الله فی سمائه و أرضه، لا علی ذهب و لا فضة، الا علی علمه!.» [۴۸] . و فی خبر آخر قال: «نحن خزان الله علی علم الله، نحن تراجمة وحی الله، نحن الحجة البالغة علی من دون السماء و فوق الأرض» [۴۹] . و حدد ذلک ابنه الصادق علیه‌السلام و قیده بقوله: «ان لله علمین: علم مکنون مخزون لا- یعلمه الا هو، من ذلک یکون البداء. و علم علمه ملائکته، و رسله، و أنبیاءه، و نحن نعلمه» [۵۰] . فعلمهم متوارث، مرصود علی أولیاء الله فی أرضه، نزل الی الأرض من لدنه [صفحه ۳۴] سبحانه لمصلحة العباد، و ما زال ترکة کل ولی الخلفه الی أن یرث الله تعالی الأرض. و قد قال أبوجعفر الباقر علیه‌السلام: «ان العلم الذی لم یزل مع آدم لم یرفع، و العلم یثوارث، و کان علی عالم هذه الأمة. و انه لن یهلک منا عالم الا خلفه من أهله من یعلم مثل علمه أو ما

شاء الله» [۵۱] . و قال ابنه علیه‌السلام من بعده: «الله أحکم و أکرم من أن یفرض طاعة عبد یحجب عنه خبر السماء صباحا و مساء» [۵۲] . و هم بذلک لا یدعون علم غیب، بل هو عهد محفوظ فی کتاب مرقوم عبر عنه الامام الصادق علیه‌السلام بقوله المؤکد بیمین معظمة: «و الله انی لأعلم ما فی السماوات و ما فی الأرض، و ما فی الجنة و ما فی النار، و ما کان و ما یکون الی أن تقوم الساعة!. أعلمه من کتاب أنظر الیه هکذا - ثم بسط کفیه ثم قال -: ان الله یقول: (و نزلنا علیک الکتاب تبیانا لکل شیء)» [۵۳] . و اذا استرسلنا فی بیان مورد علمهم، و مبلغه و سعته و مواده، یطول بنا المقال کثیرا و نحتاج الی بحث مستقل، و لذلک سنقتصر علی ما قدمناه للقارىء الکریم، مع اضافة شیء آخر یوضح له طریق دراسة سیر الأئمة علیهم‌السلام، و یبین له أن لهم شأنا خاصا یختلف عن شؤون الناس العادیین، و یجعله أمام حقیقة هامة تتلخص فی أنه أمام آیات ربانیة، هو مخیر بین الایمان بها و بین انکارها؛ و یسلیه عرضها أمام ناظریه لما فیها من عجائب و غرائب و خوارق.. ثم لا یضرها أی انکار أو رفض!. فقد حدد الامام الباقر علیه‌السلام علمهم لصاحبه أبی‌بصیر بالتحدید الدقیق التالی: «قرأ هذه الآیة: (بل هو آیات بینات فی صدور الذین أوتوا العلم) [۵۴] ثم قال: و الله ما قال: بین دفتی المصحف. [صفحه ۳۵] قال أبوبصیر: من هم، جعلت فداک؟. - أی من هم الذین أوتوا العلم؟ -. قال علیه‌السلام: من عسی أن یکونوا غیرنا؟!». [۵۵] . هذا و قد وصلهم الله تعالی بخط فوق - الکترونی خاص، هو اسمه الأعظم الذی اذا دعی به علی مغالق أبواب السماء للفتح بالرحمة انفتحت، و اذا دعی به علی مضائق أبواب الأرض للفرج انفرجت، و اذا دعی به علی العسر لیسر تیسرت، و اذا دعی به علی الأموات للنشور انتشرت، و اذا دعی به علی کشف البأساء و الضراء انکشف.. فقد کانوا یملکون هذا الاسم الکریم الذی تجاب به دعوة المضطر للحال. و قد صرحوا بذلک فی روایات کثیرة و مناسبات عدیدة، و استعملوه فأروا الناس عجبا!. قال الامام الباقر علیه‌السلام لصاحبه جابر: «ان اسم الله الأعظم علی ثلاثة و سبعین حرفا. و انما کان عند آصف منها حرف واحد، فتکلم به فخسف به الأرض ما بینه و بین سریر بلقیس، ثم تناول السریر بیده، ثم عادت الأرض کما کانت أسرع من طرفة عین. و عندنا نحن من الاسم اثنان و سبعون حرفا، و حرف عند الله استأثر به فی علم الغیب عنده. و لا حول، و لا قوة الا بالله العلی العظیم» [۵۶] . فآیة علمهم کآیة کون النبی صلی الله علیه و آله و سلم أمیا. فقد سأل جعفر بن محمد الصوفی امامنا أباجعفر، محمد الجواد علیه‌السلام عن ذلک فقال له: «یا ابن رسول الله، لم سمی النبی الأمی؟. قال: ما یقول الناس؟. قلت له: جعلت فداک، یزعمون أنما سمی النبی الأمی لأنه لم یحسن أن یکتب. فقال: کذبوا، علیهم لعنة الله!. أنی یکون ذلک و الله تعالی یقول فی محکم [صفحه ۳۶] کتابه: (هو الذی بعث فی الأمیین رسولا منهم، یتلو علیهم آیاته، و یزکیهم، و یعلمهم الکتاب و الحکمة..) [۵۷] فکیف کان یعلمهم ما لا یحسن؟. و الله لقد کان رسول الله یقرأ و یکتب باثنین و سبعین - أو قال بثلاثة و سبعین - لسانا!. و انما سمی الأمی لأنه کان من أهل مکة، و مکة من أمهات القری، و ذلک قول الله تعالی فی کتابه: (لتنذر أم القری و من حولها)» [۵۸] . و الائمة علیهم‌السلام یعرفون الانسان بحقیقة الایمان، و بحقیقة الکفر، و لا تخفی علیهم مثل هذه الأمور لأنهم أهل کشف و معرفة مخلوقین معهم. و قد قال أبوجعفر الباقر علیه‌السلام: «ان الله أخذ میثاق شیعتنا فینا من صلب آدم، فنعرف بذلک حب المحب و ان أظهر خلاف ذلک بلسانه، و نعرف بغض المبغض و ان أظهر حبنا أهل البیت» [۵۹] . ثم قال لصاحبه جابر: «انا لو کنا نحدثکم برأینا و هوانا، لکنا من الهالکین. ولکنا نحدثکم بأحادیث نکنزها عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، کما یکنز هؤلاء ذهبهم و فضتهم» [۶۰] . و قال لفضیل بن یسار موضحا أکثر فأکثر: «انا علی بینة من ربنا بینها لنبیه، فبینها نبیه لنا. فلولا ذلک کنا کهؤلاء الناس» [۶۱] . و زاد فی توضیح مصدر علمهم الامام أبوالحسن علیه‌السلام، کما عن علی السائی الذی قال: «سألته عن مبلغ علمهم؟. فقال علیه‌السلام: مبلغ علمنا ثلاثة وجوه: ماض، و غابر، و حادث. [صفحه ۳۷] فأما الماضی فمفسر، و أما الغابر فمزبور - أی مذکور مدون - و اما الحادث فقذف فی القلوب، و نقر فی الأسماع؛ و هو أفضل علمنا، و لا نبی بعد نبینا» [۶۲] . - أی لا تظنوا أنه یوحی الینا بأوامر و نواه جدیدة -. و کذلک قال أبوجعفر، الباقر علیه‌السلام لأبی‌بصیر: «یا أبامحمد، ان عالمنا لا یعلم الغیب. و لو وکل الله عالمنا الی نفسه، کان کبعضکم، ولکن یحدث الیه ساعة بعد ساعة». [۶۳] أی یبلغه الحوادث الجدیدة. و لذلک نبه الامام الصادق علیه‌السلام أصحابه بقوله: «اتقوا الکلام، فانا نؤتی به!.»

[۶۴] . و کان أبوه علیه‌السلام قد قال لأصحابه من قبل: «قوموا تفرقوا عنی مثنی و ثلاث، فانی أراکم من خلفی کما أراکم من بین یدی!. فلیسر عبد فی نفسه ما شاء؛ ان الله یعرفنیه!» [۶۵] . و هو القائل صراحة: «الامام منا ینظر من خلفه کما ینظر من قدامه» [۶۶] . و ما فی ذلک أیة صعوبة اذا کان أمام الامام مرآة الهیة خفیة علینا، ینظر فیها فتعکس له صورة ما وراءه. و مثل هذه الاشکالات لم یستسغها القدامی بسهولة، و لا- أخذوا بها أخذ المسلمات ببساطة، بل تقصوا حقائقها جدا، و بحثوا و محصوا و استفهموا لیزول ارتیابهم و لیحصل لهم التصدیق و الیقین. و بذلک نبشوا خفایا من الأمور لو أنها بقیت طی الکتمان لضعنا وضاع رواد الحقیقة الی الأبد. قال أبوبصیر للامام الصادق علیه‌السلام: «جعلنی الله فداک، العالم منکم یمضی - أی یموت - فی الیوم، أو فی اللیلة، و فی الساعة یخلفه العالم من بعده فی ذلک الیوم، أو فی تلک الساعة یعلم مثل علمه؟!. [صفحه ۳۸] قال علیه‌السلام: یا أبامحمد، یورث کتبا، و یزاد فی اللیل و النهار، و لا یکله الله الی نفسه» [۶۷] . و قال الامام الهادی علیه‌السلام: «ان الله جعل قلوب الأئمة موردا لارادته، فاذا شاء الله شیئا، شاؤوه، و هو قول الله: (و ما تشاؤون الا أن یشاء الله) [۶۸] . و أکتفی بهذا المقدار الجزئی الذی یعطی ملامح الصورة و خطوطها البارزة التی یعرف القارىء من خلالها شأن أهل البیت علیهم‌السلام - قبل أن یتخذ لنفسه رأیا شخصیا فی مقابل رأی السماء - فینظر فی أحوالهم نظره الی أولیاء، أصفیاء، منتجبین من لدن رب العالمین. و لن أنسی ذکر قول أبی‌جعفر الباقر علیه‌السلام - کما عن أحمد بن عمر الحلبی: «لا یستکمل عبد الایمان حتی یعرف أنه یجری لآخرنا ما یجری لأولنا، و هم فی الطاعة، و الحجة، و الحلال، و الحرام، سواء. و لمحمد و أمیرالمؤمنین فضلهما» [۶۹] . فلا ینبغی أن یدرس نبینا الأعظ، و أئمتنا الکرام، صلوات الله علیه و علیهم، الا علی حقیقتهم، حتی یعرف حدیثهم علی حقیقته.. و لا یتیسر ذلک الا لمن نال مرتبة الایمان بالله، و رسوله، و بولایة أهل بیت رسوله، و عرف أنهم من طینة خاصة مختارة من قبل العزة الالهیة، قال عنها الامام الصادق علیه‌السلام: «ان الله خلقنا من طینة علیین، و خلق قلوبنا من طینة فوق علیین. و خلق شیعتنا من طینة أسفل من ذلک، و خلق قلوبهم من طینة علیین، فصارت قلوبهم تحن الینا لأنها منا. [صفحه ۳۹] و خلق عدونا من طینة سجین، و خلق قلوبهم من أسفل من سجین. و ان الله راد کل طینة الی معدنها، فرادهم الی علیین، و رادهم الی سجین» [۷۰] . و زاد فی روایة ثانیة: «و کل قلب یحن الی بدنه» [۷۱] . و هکذا تری أن الناطقین بالشهادتین بین مصدق بما صدر عن النبی و عنهم، و بین مکذب بذلک، لأن الناس مختلفون فی القناعات بهم و بما هم علیه، و متفارقون فی اتخاذ الآراء و المواقف منهم، بمقدار ما تختلف طینتهم فی الجبلة الأولی، و بمقدار ما تتباین عقولهم فی مراتب التفکیر، أو ما یکون علیه هوی نفوسهم من مد أو جزر أو جذب أو دفع، مضافا الی أن الأمور العاطفیة تترکز فی القلب و الأعصاب و الدم فلا قوة للعقل علی تحویلها الا بالجهد، و أن الأمور العقائدیة «تصیر» أمورا عاطفیة تحرن أمام براهین العقل و تمامیء أمام قواعد المنطق، و تنظر الی ذلک نظرها الی السفسطة و زخرف القول، و ترکز جهودها علی انکار فحوی کل جدید علیها، فتضیع عن مبناه و معناه. و هذا هو الذی أبقی الجاهلی علی جاهلیته، و خول المعاند أن یقول حین یری معاجز محمد صلی الله علیه و آله و سلم: الآن علمت أنک ساحرا!. مع أنه خالف ضمیره، و صرح بغیر قناعته التی أکدت له نبوة النبی.. فالتشیع لأهل البیت علیهم‌السلام - مثلا - لا یکون بحبهم، و لا- بالاعتراف بأنهم أولاد رسول الله صلی الله علیه و علیهم فحسب، لأن ذلک لا یوصلهم الی حقهم الالهی المفروض منه تعالی.. بل هو بحسب ما حدده الامام الباقر علیه‌السلام لصاحبه جابر بقوله له: [صفحه ۴۰] «یا جابر، أیکتفی من ینتحل التشیع أن یقول بحبنا أهل البیت؟!. فوالله ما شیعتنا الا من اتقی الله و أطاعه. و ما کانوا یعرفون - یا جابر - الا بالتواضع، و التخشع، و الأمانة، و کثرة ذکر الله، و الصوم، و الصلاة، و البر بالوالدین، و التعهد للجیران من الفقراء و أهل المسکنة و الغارمین و الأیتام، و صدق الحدیث، و تلاوة القرآن، و کف الألسن عن الناس الا من خیر، و کانوا أمناء عشائرهم فی الأشیاء. قال جابر: فقلت: یا ابن رسول الله، ما نعرف الیوم أحدا بهذه الصفة. فقال علیه‌السلام: یا جابر، لا تذهبن بک المذاهب: حسب الرجل أن یقول: أحب علیا و أتولاه، ثم لا یکون مع ذلک فعالا؟!. فلو قال: انی أحب رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم - فرسول الله صلی الله علیه و آله و سلم خیر من علی علیه‌السلام - ثم لا یتبع سیرته، و لا یعمل بسنته، ما نفعه حبه ایاه شیئا. فاتقوا الله و اعملوا لما عند الله. لیس بین الله و بین أحد قرابة،

أحب العباد الى الله عز و جل - و أكرمهم عليه - أتقاهم، و أعملهم بطاعته. يا جابر: فوالله ما يتقرب الى الله تبارك و تعالى الا بالطاعة. و ما معنا براءة من النار، و لا على الله لأحد من حجة. من كان لله مطيعا فهو لنا ولى، و من كان لله عاصيا فهو لنا عدو. و لا تنال شفاعتنا الا بالعمل و الورع» [۷۲] . فلا- تمار بآلائهم ليقال انك محب، و لا تلجىء نفسك الى حبهم الجاء... و لا تحملها على توليهم حملا... بل كن مسلما... عاملا- باسلامك كما نزل من عند الله... تكن محبا... و موالیا، لهم و لمن والاهم، بكل تأكيد.. و تكن - من ثم - مسلما لله، مسلما بقول رسول الله، مؤمنا بكامل ما جاء به عن ربه. [صفحه ۴۱] و بهذا يتضح جليا أن «الحديث» أو «الأمر» الذى صرحوا به، هو أمانة ثقيل حملها، جليل أمرها، لا تلج الآذان دون استئذان، و لا تدخل الى القلوب دون برهان، و لا تستسيغها النفوس دون ايمان... و هى - بحقيقتها - ما حمله أهل بيت النبى صلى الله عليه و عليهم الى الناس من الخير المحض، و ما نقلوه من «أمر الله» الذى صدع به جدهم مستقى من عين صافية يتناول بيان رسالة الاسلام و سائر رسالات السماء، ليمتحن الله تعالى الناس بالحق فيقف كل امرىء منها موقف «ايمان» أو «لا ايمان»... و لا أمر بين الأمرين. فبالنسبة الينا - كمسلمين - يكون «أمرهم» - أو «حديثهم» - ذاك الذى عناه كتاب الله الكريم بقوله تعالى: (انا عرضنا الأمانة على السماوات و الأرض، فأبين أن يحملنها و أشفقن منها، و حملها الانسان، انه كان ظلوما جهولا» [۷۳] . فقد أبت الكائنات حمل تلك الأمانة... و حملها الانسان. فعرفها من الناس من عرفها، و ضل عنها من ضل، فكان «ظلوما» لنفسه «جهولا- بها و بماهيتها، اذا لم يؤمن بجميع ما جاء عن الله تعالى، و لم يقر بولاية أوليائه اقرار تصديق لا يرقى اليه الريب. فحديثهم يحمل هذه الأمانة فى طى ألفاظه و منحنيات حروفه، و ما خلا حديث واحد من أحاديثهم عن أمر من أوامر الله عز و جل لأنهم كانوا مستأمنين أمناء فى غاية الأمانة. و لكن، ما أقل الآخذين «بحديثهم» و «بأمرهم» مئة بالمئة!. و ما أقل الواصلين الى مرتبة تصديقهم، و منزلة حمل «أمانتهم» الى الغير، ليكونوا مؤدين لها «كالنبى المرسل» و «كالملك المقرب» و «كالمؤمن الممتحن الذى يرى لزاما عليه «نقل» الحق الى من سواه من اخوانه المسلمين!. فحديث الله تبارك و تعالى، هو كتابه الكريم، و حديث محمد صلى الله عليه و آله و سلم، هو «دعوته» و رسالته بالكامل، [صفحه ۴۲] و حديث أهل البيت عليهم‌السلام - بالحقيقة - هو ما نقلوه عن كتاب الله و سنة نبيه و جوهر رسالته مما يجسد ولايتهم التى حباهم الله تعالى بها. فالدعوة الى الله، و الأمر بالحق، و النهى عن الباطل، من حديثهم - و من أمرهم - الذى يحمله المؤمن الى أخيه المؤمن؛ كما أن «ولايتهم» - كذلك - من صميم هذا الواجب، لأن المسلم مسؤول عنها، و لا عذر له فى جهلها و لا فى تجاهلها. و عن أبى‌بصير أن الامام الصادق عليه‌السلام قال له: «يا أبامحمد، ان عندنا و الله سرا من سر الله، و علما من علم الله ما يحتمله ملك مقرب، و لا نبى مرسل، و لا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان. و الله ما كلف الله ذلك أحدا غيرنا. و ان عندنا سرا من سر الله و علما من علم الله أمرنا الله بتبليغه فبلغنا عن الله عز و جل ما أمرنا بتبليغه، فلم نجد له موضعا، و لا أهلا، و لا حمالة يحتملونه، حتى خلق الله أقواما خلقوا من طينة خلق منها محمد و آل محمد و ذريته عليهم‌السلام، من نور خلق الله منه محمدا و ذريته، و صنعهم بفضل صنع رحمته التى صنع منها محمدا و ذريته. فبلغنا عن الله ما أمرنا بتبليغه فقبلوه و احتملوا ذلك. فبلغهم ذلك عنا فقبلوه و احتملوه. و بلغهم ذكرنا فمالت قلوبهم الى معرفتنا و حديثنا. فلولا أنهم خلقوا من هذا لما كانوا كذلك، لا و الله ما احتملوه. ثم قال: ان الله خلق أقواما لجهنم و النار، فأمرنا أن نبلغهم كما بلغناهم. اشمأزوا من ذلك، و نفرت قلوبهم، و ردوه علينا، و لم يحتملوه، و كذبوا به، و قالوا ساحر كذاب!. فطبع الله على قلوبهم، و أنساهم ذلك، ثم أطلق لسانهم ببعض الحق فهم ينطقون به و قلوبهم منكرة، ليكون ذلك دفعا عن أوليائه و أهل طاعته. و لو لا- ذلك ما عبدالله فى أرضه. فأمرنا الله بالكف عنهم و الستر و الكتمان. فاكتموا عمن أمر الله بالكف عنه، و استروا عمن أمر الله بالستر و الكتمان عنه. قال: ثم رفع يده و بكى و قال: اللهم ان هؤلاء لشرذمة قليلون، فاجعل محيانا محياهم، و مماتنا مماتهم، و لا [صفحه ۴۳] تسلط عليهم عدوا لك فتفجعنا بهم؛ فانك ان أفجعتنا بهم لم تعبد أبدا فى أرضك، و صلى الله على محمد و آله و سلم تسليما» [۷۴] . فمن هم أولئك الذين يعبدون الله حقا دون غيرهم من الناس؟ و لماذا كانوا شرذمة قليلين؟. و لم دعا الامام ربه أن يصونهم؟!. هذه أسئلة تطرح نفسها، و تجرى - هى و غيرها - على ألسنة الكثيرين من الناس، و يضيق بها صدر من «لا يريد» أن يحمل الكلام أكثر من ظاهره. و لكن، اذا

سمع الجواب علیها دون تعقید، لرأیناها تعنی أن «الایمان» بولایة الأئمة جزء من الایمان بأمر الله تعالی، لأن أمرهم من أمره، و التعبد له سبحانه بالربوبیة، کالتسلیم لمحمد صلی الله علیه و آله و سلم بالنبوة، و کالاقرار لهم بالولایة من غیر أن یذهب بأصحاب الصدور الحصرة أن ذلک الاقرار یجعل الأئمة شرکاء فی ألوهیة الله، و أکفاء فی نبوة النبی!. فمعنی ذلک، أبسط من ذلک.. و هو أن أئمة أهل البیت علیهم‌السلام عباد مکرمون... قد أسلموا وجوههم لله تبارک و تعالی، و صدقوا برسوله و بما جاء به تصدیقا لا یخامره ریب، فجعلهم الله تعالی عرفاء مقدیمن علی غیرهم بما أفاض علیهم من نعمائه و ما أجزل علیهم من عطائه. فنصبهم سبحانه و تعالی لولایة أمور عباده، و جعلهم حججا علیهم، کما أنعم عز اسمه علی جدهم صلی الله علیه و آله و سلم بالنبوة و باقامة أمره، و جعله رسولا، و شاء ذلک و قضی به، کما شاء هذا و قضی به. فکان انکار أمرهم انکارا لفعله سبحانه، و اعتراضا علی مشیئته، و مشارکة له فی ارادته، لأنه رفض للمنصوص عنه علی لسان رسوله!. و المؤمن بذلک، هو وحده المصدق بما جاء عن الله کاملا؛ و هو - بالتالی - [صفحه ۴۴] المتعبد له بالطاعة و الاذعان لکل ما نزل من عنده؛ لأنه لا یؤمن ببعض ما جاء و یکفر ببعض. و المؤمنون بأوامره سبحانه کاملة و الی غایة منتهاها، هم شر ذمة قلیلون.. و کثیرا ما یکونون مرفوضین - من أهل الدنیا و أهل الباطل - و ملاحقون، و محاربون... فلا عجب أن یدعو الامام لهم بالصون من أیدی الظلمة فی الأرض.. و لا أکثر من ذلک فی طی ذلک الجواب. و لزام علی من کان - کذلک - مؤمنا ممتحنا - بالتصدیق لحدیثهم - أن ینبذه الی حمالة یحتملونه عنه لیخرجوه بدورهم الی غیرهم، لأنه اذا تنوقل علی هذا الشکل یبقی سائرا باستمرار، و ینجو الناس من الضیاع و یأخذون طریق الحق و الهدی. و نحن انما نفعل ذلک.. رغم بعدنا عن منزلة الایمان الممتحن. و لا یعجلن قارئی الکریم بتقلیب شفتیه قبل أن یتهضم کلامی علی وجهه المقصود، لأن العجلة غیر محمودة العاقبة. فالأرض لا تخلو من حجة لله تعالی علی عباده - منذ آدم علیه‌السلام - اما أن یکون ظاهرا معروفا مقبولا، و اما أن یکون غائبا مستورا عن أعین أهل الباطل. و لم یکن نبی بدون وصی - باعتراف سائر الفرق الاسلامیة، و فی سائر الأدیان -، کما أن أحدا من الناس لا- یموت بلا- وصیة ینفذها «وصی» یجعله قائما علی أمره من بعده، مع فارق هام و هو أن أوصیاء الموتی یوزعونترکاتهم بحسب القواعد الشرعیة و ینتهی عملهم، و أن أوصیاء الأنبیاء یکونون خلفاء الله علی أرضه، و یبقون ولاة للأمر، هداة أمناء علی التراث السماوی، متعاقبین علی ذلک واحدا بعد واحد، و الی الأبد.. جاریا لأولهم من العلم و الفضل ما یجری لآخرهم، یقدمون أمر الله علی کل أمر، و حکم الله علی أی حکم، و لا- یتعدون الصواب و لا- یخالفون السنة و لا- الکتاب. و لذلک قال الامام الصادق علیه‌السلام: [صفحه ۴۵] «ان الحجة لا- تقوم لله علی خلقه الا بامام حی یعرف» [۷۵] . و قال علیه‌السلام فی حدیث طویل: «.. لعلکم ترون أن هذا الأمر فی الامامة الی الرجل منا یضعه حیث یشاء!. و الله انه لعهد من الله نزل علی رسوله صلی الله علیه و آله و سلم الی رجال مسمین: رجل فرجل حتی تنتهی الی صاحبها» [۷۶] . و مما لا مشاحة فیه و لا جدال، أنه حتی یتمکن الرسول من القیام بدوره الرسالی کاملا فی مجتمعه، لا بد أن یکون معدا اعدادا تاما یکفل القیام بهدم أوضاع سقیمة و اقامة أوضاع سلیمة، و منزها عن سائر انحرافات مجتمعه، متأصلا علی کل ما هو جدیر بأن یجعله القدوة الصالحة و المثل الأکمل و النموذج الفرد، بحکم کونه خلیفة الله تعالی فی أرضه و حجته علی خلقه، و بحکم کونه «مصنوعا» من عنده تعالی کما ینبغی أن یکون خلیفته عز و جل. و لا جدال و لا مشاحة - أیضا - فی أن الوصی - أو الامام - الذی یکون عمله امتدادا لعمل الرسول، یجب أن یکون معدا اعداد الرسول لحمل رسالته، لیکون جدیرا بصون ما أقام الرسول من بناء، و حیاطة جمیع ما سنته السماء، و أن یکون قدوة فی العلم و الفضل، و مثلا أعلی للناس بحکم مرکزه الذی انتدبه الله تعالی الیه.. و اذا کان الأمر کذلک، کان وصی النبی علی تراثه الربانی - اذا - ذا صلاحیات تفوق مستوی صلاحیات وصی المیت العادی علی ترکته. و لذلک یشرف الرسول - بأمر ربه و مشیئته - علی تربیة وصیة تربیة لائقة بحمل الرسالة، و کفیلة بأن تجعله حجة فی العلم، و الفضل، و الخلق، و تعمیق المفاهیم، و تثبیت الأحکام، و تصحیح الأخطاء، لیتحقق به استمرار الأداء و امتداد أمر السماء من غیر حاجة للرجوع الی من هو أفضل منه. [صفحه ۴۶] فاعداد الوصی، هو - أیضا - سماوی کاعداد الرسول، و هو من مهمة الله تعالی بالذات، لا مهمة أحد سواه، و ان کان الرسول هو الذی یباشر «تطبیعه» بحسب الوحی لیتم

التطابق بین سلوکیة الرسول و وصیه. ذاک أن الامامة - الشبیهة بالنبوة - سفارة سماویة بالمعنی الواسع و الضیق، تصدر «مراسیمها» عن السدة الالهیة و من فوق عرش الله تبارک و تعالی. و هی - کالنبوة - مما تفرد سبحانه به لنفسه، و أملاه علی رسوله املاء - و حیا من عنده، و لا دخل لغیره فی تعیین سفرائه و تسمیة حججه علی أرضه. و قد قال الامام الرضا علیه‌السلام: «نحن حجج الله فی أرضه، و خلفاؤه فی عباده، و أمناؤه علی سره. و نحن کلمة التقوی، و العروة الوثقی، و نحن شهداء الله و أعلامه فی بریته. بنا یمسک الله السماوات و الأرض أن تزولا، و بنا ینزل الغیث و ینشر الرحمة. لا تخلو الأرض من قائم منا، ظاهر أو خاف؛ و لو خلت یوما بغیر حجة لماجت بأهلها کما یموج البحر بأهله» [۷۷] . و قال من قبله جده الصادق علیه‌السلام: «ان الأرض لا تخلو من أن یکون فیها حجة عالم؛ ان الأرض لا یصلحها الا ذلک، و لا یصلح الناس الا ذلک» [۷۸] . و لم یتجرأ - و لا تجرأ، و لن یتجرأ - أحد أن یقولها غیر هم منذ أربعة عشر قرنا و الی قیام الساعة، لأنهم - وحدهم - أهلها، فی محلها. و من یقلها بغیر حق یناد علی نفسه بالکذب، أو یرم بحجارة من السماء، أو یؤخذ بعذاب ألیم!. فلا ینظر الی الامام الوصی، الا من خلال أن حجة الله فی الأرض یکون من [صفحه ۴۷] غیر طینة الآخرین، و ان کان بشرا من البشر - تماما کما أن النبی بشر من طینة علیین -. فالأنبیاء، و أوصیاؤهم، هم حماة الخلق من الضلال، و وقاة رسالة السماء من الانحراف أو الزوال؛ لأنهم سدنة الدین الذین لا یفوتهم شیء من حقائقه و دقائقه. کما أنه «لا یغیب» عنهم شیء مما یکون الخلق علیه فی کل حال و فی کل زمان و مکان. و لهذا قال الامام الصادق علیه‌السلام لعبد العزیز الصائغ: «أتری أن الله استرعی راعیا علی عباده، و استخلف خلیفة علیهم، یحجب عنه شیئا من أمرهم؟!!». [۷۹] . و الجواب: قطعا، لا. فان الحکومة لا تنتدب سفیرا لها الا اذا کان من المثقفین النابهین، و من أهل الفکر و الرأی المتقنین لعدة لغات، لیعطی صورة جمیلة لوجه دولته. فلا جرم أن یکون سفیر الله علی المستوی الأمثل لسفارة الاله لیعطی الصورة المبارکة المثلی لحکومة السماء. و هذا هو معنی قول الامام الصادق علیه‌السلام لصاحبه هشام بن الحکم: «یا هشام، من شک أن الله یحتج علی خلقه بحجة لا یکون عنده کل ما یحتاجون الیه فقد افتری علی الله» [۸۰] . و انه لیفتری علیه سبحانه افتراء عظیما، اذ یرمیه بالعجز عن «تجهیز» سفیره بما یلزمه. فمن المستحیل أن یکون السفیر جاهلا ما هی علیه دولته من سیاسة و تخطیط و نظام، بل یکون راسخ العلم فیما یختص بأنظمتها و أهدافها، و بما یوافق تلک الأنظمة و الأهداف أو یخالفها. و علی هذا الأساس قال الامام الباقر علیه‌السلام فی معنی قوله تعالی: (و ما [صفحه ۴۸] یعلم تأویله الا الله و الراسخون فی العلم) [۸۱] . «... رسول الله أفضل الراسخین. قد علمه الله جمیع ما أنزله الله الیه من التنزیل. و ما کان لینزل علیه شیئا لم یعلمه تأویله. و أوصیاؤه من بعده یعلمونه کله» [۸۲] . فکیف یسلم المسلم بهذا للرسول.. ثم ینکره علی وصیه؟. أفلا یعلم بأنه حین یحط من شأن الوصی یکون قد حط من شأن الموصی؟!!.. بلی.. و ان أئمة أهل البیت لیعلمون التنزیل و التأویل کما یعرفه الرسول - معلمهم الأصیل - و هو (آیات بینات فی صدور الذین أوتوا العلم..) [۸۳] : و «هم الائمة خاصة». [۸۴] کما قال ذلک الامام الرضا و غیره من آبائه و أبنائه علیهم‌السلام جمیعا.. و کما حفظت هذا القول کتب الحدیث و التاریخ. و (الله اعلم حیث یجعل رسالته..) [۸۵] و هو غیر محتاج لمن یصطفی لولایة أمره و خلافته علی خلقه.. و نحن بحاجة الی وقفة تأمل.. قبل اتخاذ القرار... لئلا نقع فی الضیاع!. و قبل انهاء الکلام فی هذا الموضوع، نطلع القارىء الکریم علی انداز الامام الباقر علیه‌السلام، الذی نقله عنه محمد بن مسلم، حیث قال: «کل من دان لله عز و جل بعبادة یجهد بها نفسه و لا امام له من الله، فسعیه غیر مقبول، و هو ضال متحیر؛ و الله شانیء لأعماله. و مثله کمثل شاة ضلت عن راعیها و قطیعها، فهجمت ذاهبة و جائیة یومها. فلما جنها اللیل بصرت بقطیع غنم مع راعیها فحنت الیها و اغترت بها، فباتت [صفحه ۴۹] معها فی مربضها. فلما أن ساق الراعی قطیعه أنکرت راعیها و قطیعها، فهجمت متحیرة تطلب راعیها و قطیعها فبصرت بغنم مع راعیها، فحنت الیها و اغترت بها، فصاح بها الراعی: الحقی براعیک و قطیعک فأنت تائهة متحیرة عن راعیک و قطیعک. فهجمت ذعرة، متحیرة، تائهة، لا راعی لها یرشدها الی مرعاها أو یردها. فبینا هی کذلک اذ اغتنم الذئب ضیعتها، فأکلها!. و کذلک و الله یا محمد، من أصبح من هذه الأمة لا امام له من الله عز و جل، ظاهر عادل، أصبح ضالا تائها. و ان مات علی هذه الحالة مات میتة کفر و نفاق. و اعلم یا محمد، أن أئمة الجور و أتباعهم لمعزولون عن دین الله، قد ضلوا و أضلوا.

فأعمالهم التی یعملونها (کرماد اشتدت به الریح فی یوم عاصف، لا یقدرون مما کسبوا علی شیء ذلک هو الضلال البعید) [۸۶] . [صفحه ۵۱]

ما لا بد من قوله: هم محدثون... و ملهمون..

الأمر الثانی مما لا بد من قوله قبل الدخول فی صلب موضوعنا، هو أن أولیاء الله تعالی محدثون... و ملهمون... و قد یوحی الیهم!. و انهم کذلک ببراهین نعرضها من غیر أن نحکی حکی نسوان أو تخالیط أحلام، و من غیر أن نعتمد رصف الجمل و تفویف الألفاظ. فأئمتنا علیهم‌السلام کانوا «یعطون» حلول ما یعرض لهم من مسائل و مشاکل فی شتی مناسبات حیاتهم، حتی اشتهر ذلک عنهم و ذاع و ملأ الأسماع، فغصت بطون الکتب بتسجیل آیاتهم و معجزاتهم التی حفل بها التاریخ و أثبتها علی صفحات مشرقة... و لکن حب الدنیا حرف أنظار الراغبین فی الدنیا عنهم و عما سجل التاریخ لهم، اذ أقصوا عن الحکم و لوحقوا بشدة - و خصوصا فی عهدی السفیانیة و العباسیة - بل دفعوا عن حقهم قبل ذینک العهدین بشهوة السلطة و طمعا بالحکم و بنعیمه و عضارته، فأوذوا، و قهروا، و استضعفوا، و حیل دون ظهور علمهم و فضلهم، و لکنه خرج من بین ذین و ذین ما ملأ الخافقین. فاذا فضلهم بغایة الظهور، و اذا صفاتهم قد أخذت بالریشة أخذا دقیقا وثیقا، کمراجع للأمة بلا جدال، و کحملة للقرآن و السنة لدی کل سؤال، بله ما کان و ما یکون، و سیبقی فضلهم ظاهرا الی أن تنطفیء شمس هذا الکون!. و لکن.. هل کان أهل البیت علیهم‌السلام ضعفاء حتی اعتبروا مستضعفین؟. أم عاشوا «نکرات» لیصبحوا مغمورین.. فمنسیین؟. أم کانوا غیر لائقین لولایة أمور الناس فکانوا عنها مبعدین؟!! أم کانوا یسکتون و لا یطلبون حقهم، فاعتبروا غیر أصحاب حق؟!. [صفحه ۵۲] لا- لا یجوز هذا و لا غیره فی حقهم، لأنهم فوق ما یظن بهم القالون، و ان کانوا دون ما یضعهم فیه الغالون. فقد کانوا معروفین بذواتهم، و بصفاتهم، لدی الخاص و العام من معاصریهم. و لکنهم کانوا «مأمورین» بالصبر علی اقتناص «حقهم» بعهد معهود لهم من جدهم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، فصبروا، و سکتوا حفظا لبیضة الدین و عملا لوحدة للمسلمین، و ابقاء علی دورهم فی تفسیر الکتاب و بیان السنة کیلا یذهب بهما استنساب أذواق المتفیهقین، و رحمة بالثلة المؤمنة التی ائتدبت بأدب الاسلام.. لیهلک من هلک عن بینة، و یحیا من حی عن بینة.. فقد سکتوا عن حقهم لیسکت عنهم، و لینصرفوا الی القیام بواجبهم الربانی، و یقوموا بربط حلقات وظیفتهم التی انتدبوا لها، فبدوا «مستضعفین» کما سماهم جدهم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی ما أشار الیه سبطه الامام الصادق علیه‌السلام فی حدیثه مع المفضل بن عمر حیث قال: «ان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، نظر الی علی و الحسن و الحسین علیهم‌السلام فبکی و قال: أنتم المستضعفون بعدی. قال المفضل: فقلت له: ما معنی ذلک یا ابن رسول الله؟. قال: معناه أنکم الأئمة من بعدی، ان الله عز و جل یقول: (و نرید أن نمن علی الذین استضعفوا فی الأرض، و نجعلهم أئمة، و نجعلهم الوارثین) [۸۷] فهذه الآیة جاریة فینا الی یوم القیامة» [۸۸] . فهم أصحاب حق سکتوا عنه لما ذکرنا... و لأنهم شهداء علی الناس. و هم موعودن بما أجراه الله تعالی علیهم منذ سکوت أمیرالمؤمنین علیه‌السلام لیتفرغ لترسیخ العقیدة، الی صبر الحسن علیه‌السلام علی صلح فضح به عدوه، فالی قول الحسین علیه‌السلام: شاء الله أن یرانی قتیلا: فالی آخر «الی».. مما یفسر تصرفاتهم عبر حیواتهم الکریمة. [صفحه ۵۳] و هم راضون بقضاء الله عز و جل علیهم، و مسلمون مسلمون له، مؤمنون به سبحانه و بکل ما جاء من عنده ایمانا عجیبا؛ و لذا قال الامام الرضا علیه‌السلام: «لا یکون المؤمن مؤمنا حتی یکون فیه ثلاث خصال: سنة من ربه، و سنة من نبیه، و سنة من ولیه. فأما السنة من ربه فکتمان السر، قال الله عز و جل: (عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه أحدا، الا من ارتضی من رسول..) [۸۹] . و أما السنة من نبیه فمداراة الناس، فان الله عز و جل أمره بمداراة الناس فقال: (خذ العفو و أمر بالعرف، و أعرض عن الجاهلین) [۹۰] . و أما السنة من ولیه فالصبر علی البأساء و الضراء، یقول الله عز و جل: (و الصابرین فی البأساء و الضراء، و حین البأس، أولئک الذین صدقوا، و أولئک هم المتقون) [۹۱] . و الأئمة علیهم‌السلام کانوا أولی بذلک کله. فقد أخذوا بسنة ربهم «فکتموا السر» و بسنة نبیهم «فداروا الناس» و لم تخف سنتهم علی أحد اذ «صبروا علی البأساء

و الضراء» صبرا غریبا رغم انتهاب حقهم، و انتهاک حرمهم، و اقتناص حریتهم.. و ما بدلوا تبدیلا. و هم وحدهم - من بین المسلمین - کانوا یعرفون الی أین یصیرون، و یعیشون أسیاد أنفسهم بین مسلمین ما سلم من بطشهم الا من باعهم دینه بدنیاه!. و معرفتهم بذلک کانت مفروغا منها عند المؤالفین و المخالفین من معاصریهم، حیث نقل المؤالف و المخالف عجائب و غرائب صدرت عنهم فأدهشت العقول و فلجت الخصوم، فآمن بها و بهم من کان بهم کافرا و بربه ملحدا، و لحق بهم من کان عنهم منحرفا، و اهتدی بحججهم و براهینهم الدامغة من کان ضالا، و تحدث بذلک الأفراد و الجماعات فعجز التاریخ الجائر عن طمسه، اذ لم یکن أمرهم سرا من [صفحه ۵۴] الأسرار، بل کانوا یعلنونه و لا یخشون سلطانا بجنب سلطان الله تعالی.. فقد قال الحسن بن الجهم للامام الرضا علیه‌السلام، فی مجلس المأمون - المتربع علی عرش السلطة - فی حدیث: «یا ابن رسول الله، بأی شیء تصح الامامة لمدعیها؟ قال علیه‌السلام: بالنص و الدلیل. قال: فدلالة الامامة فیم هی؟ قال: فی العلم و استجابة الدعاء. قال: فما وجه اخبارکم بما فی قلوب الناس و بما یکون؟. قال علیه‌السلام: أما بلغک قول رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: اتقوا فراسة المؤمن فانه ینظر بنور الله؟. قال: بلی. قال: و ما من مؤمن الا و له فراسة، ینظر بنور الله علی قدر ایمانه و مبلغ استبصاره و علمه. و قد جمع الله فی الأئمة منا من فرقة فی جمیع المؤمنین.. فنظر المأمون فقال له: یا أباالحسن زدنا مما جعل الله لکم أهل البیت. فقال الرضا علیه‌السلام: قد أیدنا بروح منه مقدسة مطهرة لیست بملک. لم تکن مع أحد ممن مضی، الا مع رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و هی مع الأئمة منا تسددهم و توفقهم؛ و هو عمود نور بیننا و بین الله عز و جل» [۹۲] . فارتضی المأمون هذا الکلام - بالرغم من أنه لم یشاهد تلفزیونا و لا ما هو أعجب منه لیصدق بعمود النور - بل هو من هو حین یفکر و یقدر و یزن الکلام، اذ لم یکن عجوزا تؤمن بالخرافات، و لا عیا فی المناقشات، و لا غرا ساذجا یطأطیء رأسه لغیر الحقائق، بل کان نقادا ماهرا یعد فی رأس جهابذة عصره المزدهر بالعلم و الکلام.. لکن قائل هذا القول کان «سید» مجالس ذلک العصر - فی الخارج و داخل القصر - بلا منازع. و الداخل بینه و بین الله یزج به الشیطان فی مأزق لا [صفحه ۵۵] هادی له فیه و لا دلیل، لأنه - علیه‌السلام - ممن لا ینطقون عن الهوی، رضی بذلک عدوه أم أبی.. فهو مصطفی مختار من قبل العزیز الجبار!. فمعاصرو أئمة أهل البیت علیهم‌السلام، لمسوا کونهم مؤیدین مسددین اماما بعد امام بتسدید و تأیید خفیین علی التفکیر و التقدیر لدی النظر و التحلیل... و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام: «کان مع رسول الله صلی الله علیه و آله، ملک أعظم من جبرائیل و میکائیل، کان یوفقه و یسدده، و هو مع الأئمة من بعده» [۹۳] . و قال علیه‌السلام فی مجلس آخر: «ان الامام مؤید بروح القدس، و بینه و بین الله عز و جل عمود من نور یری فیه أعمال العباد؛ و کلما احتاج لدلالة اطلع علیه. و یبسط فیعلم، و یقبض عنه فلا یعلم» [۹۴] . و ها انی - و أنا أکتب هذا الخبر الشریف - أجلس مقابل التلفزیون لسماع الأخبار، فأری المذیع یقرأها بطلاقة عجیبة دون أن یمسک بیده ورقة «نشرة الأخبار»، لأنه یقرأها علی شریط کهربا - الکترونی یتحرک أمامه لولبیا فتظهر علیه الکتابة مشرقة بأحرف من نور تتلألأ واضحة جلیة، تدیرها آلة تباعا من ألفها لیائها، و یتراءی للناظرین أن المذیع یقرأها غیبا و کأنه حفظها عن ظهر قلب.. فما أشبه أمرهم علیهم‌السلام «بعمود نور» یتناول نشرة الأخبار دون غیرها!. و قد صرح أکثر أئمتنا علیهم‌السلام بذلک فما کذب به أحد الا ممن ناصبوهم العداء و نفسوا علیهم بمواهب الله تبارک و تعالی التی کانت لهم - بمقتضی وظیفتهم الالهیة - دون غیرهم. أو ممن کانوا لحسة صحون السلاطین فأتخمت بطونهم بما قضموا من حلال الدنیا و حرامها، و تلبس الشیطان عقولهم و عشش فی قلوبهم. [صفحه ۵۶] فضلوا عن الحق ضلالا بعیدا، و خسرت صفقتهم خسرانا مبینا. و قد قال الامام الرضا علیه‌السلام: «ان العبد اذا اختاره الله لأمور عباده شرح صدره لذلک، و أودع قلبه ینابیع الحکمة، و ألهمه العلم الهاما، فلم یعی بجواب، و لا یحید فیه عن الصواب. فهو معصوم، مؤید، موفق، مسدد؛ قد أمن الخطایا و الزلل و العثار. یخصه الله بذلک لیکون حجته علی عباده، و شاهده علی خلقه، و (ذلک فضل الله یؤتیه من یشاء، و الله ذو الفضل العظیم) [۹۵] کما ذکرنا. و من أعطی شیئا من ذلک کان ذا مرتبة لا تنال.. فکیف بمن أعطیه کله؟!. قال علی بن یقطین: «قلت لأبی الحسن، موسی - الکاظم - علیه‌السلام: علم عالمکم سماع أم الهام؟. فقال: قد یکون سماعا. و یکون الهاما. و یکونان معا» [۹۶] . و کذلک الحارث بن المغیرة قال: «قلت لأبی عبدالله - الصادق - علیه‌السلام: ما

علم عالمکم؟. أجملة یقذف فی قلبه، أو ینکت فی أذنه؟. فقال: وحی کوحی أمموسی» [۹۷] . و لیس عجیبا أن یکون الأئمة علیهم‌السلام أکرم علی الله تعالی من أمموسی علیه و علیهاالسلام، أو من النحل التی أوحی الیها ربها کما نص القرآن الکریم، أو من صاحب موسی، و صاحب سلیمان، و من ذی القرنین!. فهم محدثون و ملهمون الی جانب أنهم زقوا العلم زقا، و لیس لهم معلم و لا أستاذ سوی الله تبارک و تعالی و رسوله صلی الله علیه و آله و سلم - کما سنری فی فصل آت - و کفی بأستاذیة الله تعالی و رسوله أستاذیة جامعة مانعة!. [صفحه ۵۷] و قال أبوبصیر لالامام الباقر علیه‌السلام: «بم یعلم عالمکم، جعلت فداک؟. فقال: یا أبامحمد، ان عالمنا لا یعلم الغیب. و لو وکل الله عالمنا الی نفسه کان کبعضکم. و لکن یحدث الیه ساعة بعد ساعة» [۹۸] و قد ذکرنا مثله. و روی سماعة بن مهران أن الامام الصادق علیه‌السلام قال: «ان الدنیا لتمثل للامام فی مثل فلقة الجوز، فلا یعزب عنه منها شیء. و انه لیتناولها من أطرافها کما یتناول أحدکم من فوق مائدته ما یشاء» [۹۹] . فسماع هذا الخبر و أمثاله یجفل نفوس ضعفاء الایمان اجفالا، و یجعلهم یفکرون ملیا قبل أن یعتبروه عملة صالحة للصرف «بمخزوناتهم» التی تحسب الامام رجلا عادیا، عاریا عن «میزة ربانیة خاصة» تفرزه من صفوف «المخلوقین علی الفطرة» المحتاجین الی اکتساب المعرفة الواسعة للوصول الی أدنی درجات الکمال. ولکننا اذا علمنا أن الدولة «القادرة» التی تقیم العلاقات الدبلوماسیة مع دولة «قادرة» أخری، تنشیء بینها و بین تلک الدولة خطا لا سلکیا أحمر لتتبادل معها المعلومات، ثم تستعمل تلکسا، و أسلاک برق، و بریدا دبلوماسیا، و تزود «سفیرها» فیها بأکثر من ذلک من مقومات دعمه لیکون علی المستوی اللائق، کأن تجعل الهاتف معه من دائرته، و فی بیته، و فی سیارته، ثم تکفل له وسائل الحصانة فیکون من الرعایا ذوی الامتیاز علی الآخرین، یحق له ما لا یحق لغیره - أجل، اذا علمنا ذلک تنمحی سورة العناد القائمة فی نفوسنا، و تزول الصورة القائمة من قلوبنا، لأن الدولة الالهیة أجدر بذلک و أقدر علیه، و هی تجهز «سفیرها» بما لا تستطیع دولة أرضیة منافسته.. فلیس أسهل - اذا - من أن یکون للامام «عمود تلفزیونی من نور» و لا من أن یلازمه المسدون و المؤیدون، لینقذوه فی ساعة العسرة، و لیؤمنوا له الحصانة السماویة التی لا یرفعها الا واضعها. [صفحه ۵۸] و لا تذهبن بقارئی الکریم الظنون؛ فان المحدث، و الموحی الیه، غیر النبی.. و لا یکون رسولا أیضا، و لا تنزل علیه أوامر جدیدة.. فقد روی حمران عن أبی‌جعفر الباقر علیه‌السلام قوله: «قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: من أهل بیتی اثنا عشر محدثا. فقال عبدالله بن زید: - و کان أخا علی لأمه -: سبحان الله، محدثا؟!! (کالمنکر لذلک). فأقبل علیه أبوجعفر علیه‌السلام فقال: أما و الله ان ابن أمک بعد قد کان یعرف ذلک. قال: فلما قال ذلک سکت الرجل. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: هی التی هلک فیها أبوالخطاب، لم یدر تأویل المحدث و النبی» [۱۰۰] . فلا ینبغی لنا أن نرتد ردة أبی‌الخطاب الذی کان من الموالین للأئمة، و انتقل الی صف المغالین، ثم انحدر الی غوغاء الضالین المضلین. فان أهل بیت النبی صلوات الله علیه و علیهم لم یبخلوا علینا ببیان ما کانوا علیه من قدرات ربانیة و مواهب سماویة، لئلا ننکر فنکفر، أو نغالی فنضل. بل شرحوا ذلک فأوضحوه و جعلونا علی بینة من أمرهم و کونهم عبادا مخلصین (لا یسبقونه - سبحانه - بالقول، و هم بأمره یعملون) [۱۰۱] . قد حکی أبوهاشم الجعفری عن الامام الرضا علیه‌السلام، فقال، «سمعته یقول: لنا أعین لا تشبه أعین الناس، و فیها نور لیس للشیطان فیها نصیب» [۱۰۲] . و لکأنها أعین ذات اشعاع نفاذ یخترق الحجب و لا تکسره الکثافات!. و لا [صفحه ۵۹] تعجب أن یکون شأنها أعظم مما تتصور!. و لا تعجب أن یکون شأنها أعظم من شأن أشعة «لا یزر» التی لا تمنعها الحوائل و لا تصدها کثافة الأجسام عن استشفاف ما وراءها و اکتشافه.. ففی الخبر الصحیح الثابت عن أمسلمة رضوان الله تعالی علیها - و عن آخرین غیرها بالعشرات - أنه: «قد علم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علیا علیه‌السلام کلمة تفتح ألف کلمة، و الألف کلمة تفتح کل کلمة ألف کلمة» [۱۰۳] . «و ان هذا العلم خاص بالأئمة» [۱۰۴] غیر متیسر لسواهم اذا اطلع علی رموزه مهما أتعب نفسه و أعمل فکره، و کد ذهنه. فقد روی أبان بن تغلب أن الامام الصادق علیه‌السلام قال: «کان فی ذوابة سیف علی علیه‌السلام صحیفة، دعا الیه الحسن فرفعها و دفع الیه سکینا و قال له: افتحها. فلم یستطع أن یفتحها. ففتحها له ثم قال له: اقرأ. فقرا الحسن علیه‌السلام الألف، و الباء، و السین، و اللام، و الحرف بعد الحرف. ثم طواها فدفعها الی أخیه الحسین، فلم یقدر أن یفتحها. ففتحها له، ثم قال له: اقرأ. فقرأها کما قرأ الحسن. ثم

طواها فدفعها الی محمد بن الحنفیة، فلم یقدر علی أن یفتحها. ففتحها له علی علیه‌السلام، فقال له: اقرأ. فلم یستخرج منها شیئا. [صفحه ۶۰] فأخذها و طواها، ثم علقها فی ذوابة السیف. فقلت لأبی عبدالله علیه‌السلام: أی شیء کان فی تلک الصحیفة؟. فقال: هی الأحرف التی یفتح کل حرف ألف حرف» [۱۰۵] . و هذه هی التی قال عنها أبوبصیر: «قال أبوعبدالله علیه‌السلام: فما خرج منها الی الناس حرفان الی الساعة». [۱۰۶] لأن ذلک خاص بالأئمة علیهم‌السلام. و هذا یدل علی أن مصدر علومهم موجود فی أیدیهم، و أن الناس یجهلون حل رموزه، و یعجزون عنه عجز ابن‌الحنفیة رضوان الله تعالی علیه عن ذلک، مع أنه ابن‌علی، و صنو الحسنین، علیهم‌السلام جمیعا. و لتقریب مفهوم «المحدث» الی ذهن القارىء الکریم، نذکر له ما رواه حمران بن أعین حین قال: «قلت لأبی‌جعفر - الباقر - علیه‌السلام: ألست حدثتنی أن علیا علیه‌السلام کان محدثا؟. قال: بلی. قلت: من یحدثه؟. قال: ملک یحدثه. قلت: فأقول انه نبی أو رسول؟!. قال: لا. بل مثله مثل صاحب سلیمان، و مثل صاحب موسی، و مثل ذی القرنین. أما بلغک أن علیا سئل عن ذی القرنین، فقالوا: کان نبیا؟. قال: لا، بل کان عبدا أحب الله فأحبه، و ناصح الله فناصحه. فهذا مثله.» [۱۰۷] - یعنی بذلک علیا علیه‌السلام -. [صفحه ۶۱] ثم نذکر ما رواه اسماعیل بن مهران، من أن الحسن بن عباس المعروفی کتب الی الامام الرضا علیه‌السلام: «جعلت فداک، أخبرنی ما الفرق بین الرسول، و النبی، و الامام؟. فکتب: الفرق بین الرسول و الامام هو أن الرسول الذی ینزل علیه جبرائیل، فیراه و یسمع کلامه. و النبی ینزل علیه جبرائیل، و ربما نبیء فی منامه، نحو رؤیا ابراهیم. و النبی ربما یسمع الکلام، و ربما یری الشخص و لم یسمع کلامه. و الامام هو الذی یسمع الکلام، و لا یری الشخص» [۱۰۸] . و قال زرارة بن أعین: «سألت أباجعفر علیه‌السلام عن قول الله عز و جل: (و کان رسولا نبیا) ما الرسول، و ما النبی؟. قال: النبی الذی یری فی منامه، و یسمع الصوت، و لا یعاین الملک. و الرسول الذی یسمع الصوت، و یری فی المنام، و یعاین الملک. قلت: الامام، ما منزلته؟. قال: یسمع الصوت، و لا یری و لا یعاین الملک» [۱۰۹] . و فی حدیث آخر بین الامام علیه‌السلام، أن المحدث لا یأتیه شیء فی المنام. ثم نذکر ما قاله الصادق علیه‌السلام - کما عن الحسین بن أبی‌العلا -: «انما الوقوف علینا فی الحلال و الحرام، فأما النبوة فلا». [۱۱۰] لأنهم لا تنزل علیهم شرائع جدیدة تنسخ ما قبلها لتحل حراما أو تحرم حلالا.. و «صانع» النبوة و الامامة واحد، هو الله تبارک و تعالی، و العجب کل العجب ممن یستغرب فعله عز اسمه و ینکر اصطفاءه و اختیاره!. [صفحه ۶۲] ففی نفس الموضوع قال برید بن معاویة العجلی: «سألت أباجعفر - الباقر - علیه‌السلام، عن الرسول، و النبی، و المحدث، فقال: الرسول الذی تأتیه الملائکة و یعاینهم، و تبلغه عن الله تعالی. و النبی الذی یری فی منامه - أی فی حال غیبوبته - فما رأی فهو کما رأی. و المحدث الذی یسمع الکلام - کلام الملائکة - و ینقر فی أذنه، و ینکت فی قلبه» [۱۱۱] . و کذلک قال الحارث النضری للامام الصادق علیه‌السلام: «الذی یسأل الامام عنه، و لیس عنده فیه شیء، من أین یعلمه؟. قال: ینکت فی القلب نکتا، أو ینقر فی الأذن نقرا» [۱۱۲] . و ما فتیء أصحاب الأئمة، رضوان الله علیهم، یبحثون و یدققون بمسائلهم المتنوعة، لیقفوا علی حل هذا الاشکال أو غیره، حتی نقلوا لنا بصائر عن کل شیء، و تأویلا لکل معجز.. و من ذلک ما قاله محمد بن مسلم رحمه الله، اذ قال: «ذکرت المحدث عند أبی‌عبدالله علیه‌السلام، فقال، انه یسمع الصوت، و لا یری. فقلت: أصلحک الله، کیف یعلم أنه کلام الملک؟. قال: انه یعطی السکینة و الوقار حتی یعلم أنه ملک» [۱۱۳] . و بهذا لا یخامر ذهنه الشک فیه، رغم أن الشیاطین مبعدون عن أن تصل وسوستهم الی مسامع الأئمة، و محجوبون عن مخاطبة بنی البشر.. [صفحه ۶۳] و لا تنس أن هذا النوع من «الوحی - الالهامی» لم یبخل به عز اسمه علی أحقر المخلوقات و أصغر الحشرات اذ (أوحی ربک الی النحل) [۱۱۴] کما نص القرآن الکریم!. و الأئمة علیهم‌السلام لم یترکوا هذا الأمر دون تبیین لأصحابهم - کما رأیت و تری -، و لا ترکوه ابهاما لا حل له؛ بل أوضحوه و جلوا حقیقة أمره و ضربوا علی ذلک الأمثال التی لا تعد، و من ذلک قول عمار الساباطی: «سألت أباعبدالله علیه‌السلام عن الامام هل یعلم الغیب؟. قال: لا، و لکن اذا أراد أن یعلم الشیء أعلمه الله ذلک» [۱۱۵] . أی أنه «لا» یعلم الغیب، و انما یعلم «الشیء» الذی تعرض البلوی فیه، و یقتضی الأمر ازالة الحرج منه، لیظهر فلج حجة الامام و قوة برهانه.. و هذا معنی تسدیده و تأییده من ربه جلت قدرته. و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام مرة: «أعطینا علم الأولین و الآخرین. فقال له رجل من

أصحابه: جعلت فداک، أعندکم علم الغیب»؟. فقال له: ویحک، انی أعلم ما فی أصلاب الرجال و أرحام النساء!. ویحکم، و سعوا صدورکم، و لتبصر أعینکم، ولتع قلوبکم!. فنحن حجة الله تعالی فی أرضه، و لن یسع ذلک الا صدر مؤمن قوی قوته کجبل تهامة، الا باذن الله» [۱۱۶] . و علم ما فی الأصلاب و ما فی الأرحام لا- یبقی غیبا و لا شیئا من الغیب حین یطلعهم الله تعالی علیه. و الموضوع مفروغ منه «کمقدور» لهم، و ان کان محجوبا عنا فهمه و فلسفته لاستیعابه، بسبب أن ایماننا من «وزن الریشة» لا من «وزن جبل تهامة»!. و قد تسنی حصول هذا المقدور لمن هم دونهم - کالخضر علیه‌السلام، و کبرخیا صاحب سلیمان، و کذی القرنین، و کأضعف الحشرات التی هی النحلة. و لکن لیس معنی [صفحه ۶۴] ذلک أنه لیس بعجیب؛ فقد تعجب منه أسلافنا، و أنکره کثیرون و لم یقتنعوا به حتی رأوه رأی العین و لمسوه لمس الید.. و لقد تعجبت من «أمر الله» سارة امراة النبی ابراهیم علیه و علیهاالسلام حین بشرت بأنها ستلد اسحاق و هی عقیم - و فوق الثمانین من عمرها - فقال لها الملائکة: (أتعجبین من أمر الله، رحمة الله و برکاته علیکم أهل البیت) [۱۱۷] . کما تعجبت من ذلک مریم العذراء علیهاالسلام حین بشرها الملک بحمل عیسی علیه‌السلام - من غیر أب - ف (قالت انی أعوذ بالرحمن منک ان کنت تقیا!. قال: انما أنا رسول ربک لأهب لک غلاما زکیا..) [۱۱۸] . و هکذا کان «أمر الله» تبارک و تعالی بشأن الأئمة شغل أصحابهم الشاغل؛ و حاروا فیه و بحثوه ملیا لیتفهموه.. فمن ذلک - أیضا - أن حمران بن أعین قال: «قال أبوجعفر علیه‌السلام: ان علیا کان محدثا.. فخرجت الی أصحابی فقلت: جئتکم بعجیبة!. قالوا: ما هی؟. قلت: سمعت أباجعفر علیه‌السلام یقول: کان علی محدثا. فقالوا: ما صنعت شیئا، ألا سألته من یحدثه؟. فقال: قال: یحدثه ملک. قلت: فتقول: نبی؟!! فحرک یده هکذا - أی نفیا - فقال: أو کصاحب سلیمان، أو کصاحب موسی، أو کذی القرنین.. أو ما بلغکم أنه - صلی الله علیه و آله و سلم - قال: و فیکم مثله؟.» [۱۱۹] . [صفحه ۶۵] فلم یکن قدامانا - رحمهم الله - فی بساطة العجائز، و لا أخذوا شیئا أخذ المسلمات، بل توقفوا کثیرا حتی وقفوا علی الحق فأذعنوا له.. قد قال الله تبارک و تعالی: (قلنا یا ذا القرنین: اما أن تعذب، و اما أن تتخذ فیهم حسنا» [۱۲۰] . فکیف «قال الله» ذلک لقائد جیش قوی فتح المشرق و المغرب، و لم یکن نبیا و لا رسولا؟!! و هل سمع هذا القائد «صوتا»؟!. أم سمع صوتا و لم یر شخصا؟. أم عاین ملکا و شافهه؟. أم ألهم ذلک الهاما؟!! لأنه سبحانه یتکلم بلا صوت، و یری و یسمع بلا آلة بصر أو سمع.. ان شیئا من ذلک قد کان: «فقال» الله تعالی لذی القرنین ما قاله، بالواسطة أو بالالهام و الالقاء فی القلب. و لیس کثیرا علیه سبحانه أن تکون له عنایة خاصة، مرصودة لأصفیائه یقیهم بها العثرات، و یجنبهم الزلات، و ینقذهم عند الضیق، لتتوفر فیهم الکفاءة التامة لحمل «أمره» و الوقوف به أمام أصحاب ذلاقة اللسان، و دهاقنة تزویق الکلام، و التصدی لأهل الکفر و النفاق. فمن أجل ذلک حباهم سبحانه بسعة الآفاق، و بعد النظر، و سلامة المنطق، و فصاحة اللسان و البیان التی عبر عنها امامنا الصادق علیه‌السلام بقوله لصاحبه محمد بن مسلم: «انا لنتکلم بالکلمة التی لها سبعون وجها، لی من کلها المخرج» [۱۲۱] . و حین قال لصاحبه أبی‌بصیر فی مناسبة ثانیة: «انی لأتکلم بالکلمة الواحدة لها سبعون وجها، ان شئت أخذت کذا، و ان شئت أخذت کذا» [۱۲۲] . [صفحه ۶۶] و حین قال علیه‌السلام الله و تحیاته، لصاحبه محمد بن النعمان: «أنتم أفقه الناس ما عرفتم معانی کلامنا. ان کلامنا ینصرف علی سبعین وجها» [۱۲۳] . فلا- جرم أن تکون أحادیثهم کذلک، و أن لا یتصید معانیها الا أفقه الناس و أعلمهم، لأنها من القرآن و من کلام سید البیان - صلی الله علیه و آله و سلم - الذی هو أفصح من نطق بالضاد. و لکلامهم ظواهر و بواطن، و تفسیر و تأویل، لأنه ترجمة لکتاب الله و سنة نبیه، مواده من موادهما فلم یعدهما فی کلمة فاهوا بها و لا فی حکم نطقوا به. و لا غرو أن یتوهم فی تفسیر کلام الله تعالی - أو کلام رسوله و أوصیائه صلوات الله علیهم - من کان مثلی عبدا ربیئا، حین یرید أن یستجلی ما کان خبیئا فی کلامهم الذی یحتمل وجوها و وجوها.. عن أبی‌حمزة الثمالی، عن علی بن الحسین علیهماالسلام، قال: «قلت له: ما کان عند رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، فقد أعطیه أمیرالمؤمنین علیه‌السلام، ثم الحسن علیه‌السلام بعد أمیرالمؤمنین، ثم الحسین علیه‌السلام بعده، ثم کل امام الی أن تقوم الساعة مع الزیادة التی تحدث فی کل سنة و فی کل شهر؟!. فقال: ای والله، و فی کل ساعة» [۱۲۴] . و تأکیده، و یمینه یشیران فی أقل الافتراضات الی الملک المحدث و «عمود النور» أو غیره من وسائل اطلاعهم علی ما یلزم

فی ساعة الحاجة لتظهر میزة انتجابهم و اختیارهم ممن سواهم. و قال الفیض بن المختار: «سمعت أباعبدالله علیه‌السلام یقول: ان سلیمان بن داود علیهماالسلام قال: (علمنا منطق الطیر، و أوتینا من کل شیء) و قد و الله علمنا منطق الطیر و أوتینا «کل» شیء!» [۱۲۵] . [صفحه ۶۷] و هذا تأکید آخر مشفوع بیمین، یلیهما اجمال ما أوتوا بلفظة «کل». فان سلیمان علیه‌السلام قال: أوتینا «من کل شیء». فی حین أن الامام الصادق علیه‌السلام قال: أوتینا «کل شیء» و لم یستعمل لفظة «من» التی تدل علی التبعیض، لأنهم - سلام الله علیهم - لم یؤتوا شیئا دون شیء، بل أوتوا کل شیء، فضلا من الله علیهم، و اختصاصا لهم بذلک منه عز و علا. فلم یرید أحدنا جعل الاعتراف بفضلهم منوطا بمشیئته و مزاجه، فاذا شاء أن یقر به أقر، و اذا شاء نکران فضلهم و ازاحته عنهم رفضه و زواه؟!. فالله جل و عز، هو الذی استخلصهم لنفسه و لمصلحة عباده، أفلا یحسن بالمنصف من أولئک العباد أن یترک لله تعالی حقه، و أن یقف عند الحد الذی یفصل بین «عبد» و «رب»؟!! یقول النحویون: ان «أی» هکذا خلقت، بعد أن کثرت فیها جولات أفکارهم وصولاتها. و نحن نقول: انهم هکذا خلقوا، و لم یستشر خالقهم أحدا من عباده حین خلقهم، و لا الاعتراض علی خلقهم «هکذا» یغیر شیئا من الواقع الذی هم علیه. فلم نقنع بالمولود حین یولد صبیا أو بنتا و نسلم بأن اعتراضنا علی تکوینه لا یجدی، ثم نثور و نغضب اذا کانوا قد اختیروا فولدوا أئمة؟. و لم نصفق للعالم و الزعیم اذا کانا مصلحین یریدان خیرنا و سعادتنا، و نصعر الخدود و نثنی العطف اذا کان الله تعالی قد من علینا بمصلحین لما فسد من أمور دیننا و دنیانا، و ببانین لسعادتینا: الزائلة و الأبدیة؟!! منتهی البخل أن نضن بما جاد به غیرنا. و منتهی لؤم العنصر أن نبخل بما تفضل الله تعالی به علی خلصائه و نجبائه!. وثق أنه لو استطاع عشاق الباطل أن ینزعوا عنهم عطاء ربهم لا نتزعوه و اجتذوه!. [صفحه ۶۸] فقد ابتلی أئمتنا علیهم‌السلام بشیء من هذا، و نوزعوا فی حقهم.. و مروا بامتحانات عسیرة کثیرة من قبل السلاطین و عبدة الدنیا... و لم یکن ابتلاؤهم عجبا لأنهم حملة قضیة و حفظة رسالة.. و لکن العجب أن یتسور الی محراب قدسهم من «یرید» أن ینزع عنهم سربال ربهم عز و جل بشهوة «اللاشیء»!. و هل العداء لهم غیر «رد» علی الله تعالی؟!! لا، بل هو ذاک. و ما کنت لأحب الخوض فی هذا الموضوع - و کان قلمی یحرن، و فکری یتبلد فأزهد بالکتابة فیه حتی أکاد أقلع عنها - لولا أننی رغبت فی أن یعلم قارئی الکریم - حق العلم - أنهم هکذا خلقوا لمصلحة العباد، و أنهم أکرم علی الله من النحل، و من أم‌موسی، و وزیر سلیمان، و صاحب موسی، و من ذی القرنین و غیرهم ممن عبر و غبر فی عمر الدنیا.. فما ضر أن یکونوا ملهمین؟. و ما هم أن یکونوا محدثین، و موحی الیهم؟!. و ما الذی یدعو الی انکار هذا الحق علیهم، و بأی عنوان یخاصمون فیه اذا کان الله تعالی قد شاءه لهم؟!! قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: «انا، أهل البیت، طهرنا الله من کل نجس. فنحن الصادقون اذا نطقوا، و العالمون اذا سئلوا، و الحافظون لما استودعوا» [۱۲۶] . فکیف ننقم أن جعل الله تعالی رسوله و أهل بیته صلوات الله علیه و علیهم، مطهرین، صادقین، عالمین، حافظین؟!! العکس هو المرجو منا.. و قد مر بک قول الامام الصادق علیه‌السلام: «أفتری أن الله یمن بعبد فی بلاده، و یحتج علی عباده، ثم یخفی عنه شیئا من أمره؟» [۱۲۷] . [صفحه ۶۹] و من أبسط الفروض أن الجندی اذا زج به قائده فی أتون المعرکة علی غیر استعداد و لا تدریب و بغیر سلاح، نرمی قائده بالهوس و عدم الرشد، لأنه قذف بکتلة من اللحم الی القتال بلا دربة و لا عدة و لا تخطیط. فأحر بجندی الله - من أولیائه و حججه فی أرضه - أن لا تنتدبه الحکمة الالهیة للقیام بأمر العباد الا «مسلحا» بجمیع لوازم القیادة و الریادة مما اختصة الله تعالی به من المنح، لیکون فی المستوی اللائق بولایته و خلافته. و أحر بالامام الحجة «المرصود» لهذه الوظیفة أن یکون «مخلوقا» علی طراز خاص «مجبولا» علیه منذ برأ الله تعالی نسمته، و «مصنوعا» علی عین خالقه دون أخذ رأی العباد. و قد صرح النبی و الأئمة صلوات الله و سلامه علیه و علیهم بذلک، و عددوا نعم الله تعالی التی میزهم بها عن غیرهم - لا فخرا بها و لا عجبا - بل بیانا لنا و دفعا عن الغلو فیهم کیلا نصل الی الشرک، و منعا عن القلی و الانکار لفضلهم کیلا نصیر الی الضلال و الکفر.. فاستمع الی عبدالغفار الجازی الذی روی أن الامام الصادق علیه‌السلام قال: «ان الحسن بن علی علیه‌السلام کان عنده رجلان. فقال لأحدهما: انک حدثت البارحة فلانا بکذا و کذا. فقال الرجل: انه لیعلم ما کان!. - و عجب من ذلک -. فقال علیه‌السلام: انا لنعلم ما یجری فی اللیل و النهار. ثم قال: ان الله تبارک و تعالی، علم رسوله صلی الله علیه و آله و سلم الحلال و

الحرام، و التنزیل و التأویل، فعلم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علیا علمه کله» [۱۲۸] . ثم أصغ الی الامام الصادق علیه‌السلام حیث نقل رأیا للخلیفة الثالث عثمان بن عفان (رض) فی بنی‌هاشم، أطلقه لرجل حدثه عن علم الحسن و الحسین علیهماالسلام و کرمهما و کرم عبدالله بن جعفر رضوان الله علیه، فقال الخلیفة: «و من لک بمثل هؤلاء الفتیة؟!. أولئک فطموا العلم فطما، و حازوا الخیر کله» [۱۲۹] . [صفحه ۷۰] بل تأمل بما حکاه ضریس الکناسی الذی قال: «کنا عند أبی‌عبدالله علیه‌السلام جماعة من أصحابنا، اذ دخل علیه رجل أعرفه. فذکر رجلا- من أصحابنا و لمزه عند أبی‌عبدالله علیه‌السلام، فلم یجبه بشیء. فظن الرجل أن أباعبدالله علیه‌السلام لم یسمع، فأعاد علیه أیضا، فلم یلتفت الیه. فظن الرجل أنه لم یسمع، فأعاد الثالثة. فمد أبوعبدالله یده الی لحیة الرجل فقبضها فهزها ثلاثا حتی أن لحیته قد صارت فی یده - أی: نتف شعرها - ثم قال - علیه‌السلام -: ان کنت لا أعرف الرجال الا بما أبلغ عنهم، فبئست الشیبة شیبتی!. ثم أرسل لحیته من یده، و نفخ ما بقی من الشعر فی کفه» [۱۳۰] . و انها لغضبة هاشمیة من الامام علیه‌السلام!. لم تکن منه الا- لتربیة أصحابه علی معرفة ما هم علیه من التمکن و القدرة الفکریة النفاذة التی تعجز ألف کمبیوتر و کمبیوتر!. فلا- یرعبنا کون الأئمة محدثین، ملهمین، ملقی فی أسماعهم و قلوبهم، و ذوی توسم ینفذ الی أعماق نفوس الآخرین و یکشف عن سرائرهم المکنونة فی ضمائرهم؛ و یتعدی مقدور سائر المخلوقین.. و لا یهولنا الحدیث عن هذه المنن الالهیة التی میزهم خالقهم تعالی بها.. و اننا لم نعرض لهذا - کما قلنا سابقا - الا بقصد الکشف عن مواهبهم السماویة، و بغیة اعداد قارئنا الکریم لما هو من هذا القبیل فی سیرة امامنا - المعجزة الجواد علیه‌السلام الذی جاء بالعجب العجاب فی عهد طفولته، و بهر عقول الناس فی أیام صباه و فتوته، و کان سید الکلام و مصدر الأحکام رغم أنه لم یصل الی عنفوان شبابه، فکان معجزة عصره الربانیة التی أدهشت أهل «عصر الازدهار الذهبی» فی الفقه و العلوم و الفلسفة و الکلام، و فتنت ألبابهم!. [صفحه ۷۱] و لا- ینبغی أن نضیع - اذ نطیل - فی تحدید المحدث، و الملهم، و المتوسم، فان المؤمن ینظر بنور الله و یکون ملهما، و متوسما، و ذا فطنة عجیبة. و قد سهل الامام الرضا علیه‌السلام فهم هذه المعانی فیما رواه عنه عبید بن هلال الذی قال: «سمعت أباالحسن الرضا علیه‌السلام یقول: انی أحب أن یکون المؤمن محدثا. قلت: و أی شیء یکون المحدث؟. قال: المفهم» [۱۳۱] . فما أسهل الأمر یا أخلائی، طالما أن الامام یحب أن یکون «المؤمن» محدثا، و طالما أننا نری الانسان العادی یلهم وجه الصواب فی کثیر من المسائل العویصة، ویحکی بوحی الحاسة السادسة ما یدهش، و یأتی بآیات من التوسم نتلقاها باستغراب!. فما رأیکم بأمناء الله علی وحیه و عزائم أمره، الموکلین من لدنه تعالی بحفظ ما شرع للناس من أمر دنیاهم و آخرتهم؟. و علی أی حال لا یمکن أن یکونوا علی مستوی وظیفتهم اذا لم یجعلهم الله تعالی یعلمون ما لا- نعلم، و یفهمون من شؤوننا ما نعلن و ما نکتم؟!. قال الامام الباقر علیه‌السلام مرة لأصحابه: «ان رسول الله صلی الله علیه و آله أنال فی الناس و أنال، و انا أهل البیت عندنا معاقل العلم، و أبواب الحکمة، و ضیاء الأمر» [۱۳۲] . أجل، قد أنالنا نبینا صلی الله علیه و آله و سلم الکثیر - کمسلمین أخرجنا من ربقة الشرک و النفاق - و أعطانا الوفیر من أبواب العلم و الحکمة، فحفظنا عنه شیئا و غاب عنا شیء، و غیبنا - نحن بتزویر التاریخ - أشیاء و أشیاء.. [صفحه ۷۲] لکن الأئمة علیهم‌السلام لم یفتهم شیء مما أعطی؛ فصدروا عن قوله، و صدعوا بأمر ربه و أمره، و بقیت قلوبهم أوعیة للعلم، و خزائن لمذخورات النبوة و الرسالة، فتفجرت ینابیع الحکمة من صدورهم، و جرت کلمة الحق علی ألسنتهم، فعرفوا ما نزید فی الدین حین نزید، و ما ننقص منه حین ننقص، و کانوا ظلا لکلمة الله تعالی فی الأرض، و معدنا للرسالة، و لسان صدق فی مهبط الوحی و التنزیل، واحدا بعد واحد الی ما شاء الله تعالی من عمر الدهر. فنسأل الله تعالی أن لا یجعلنا ممن یتقدمهم فیمرق، و لا ممن یتأخر عنهم فیمحق.. لنکون النمرقة الوسطی الثابتة علی تولیهم المسلمة لأمرهم، فهم باب خلاص الأمة و سفینة نجاتها، و حبل الله الممدود من السماء الی الأرض... و من واقع البحر الهائج بغیر سفینة غرق، و من قطع الحبل بینه و بین ربه و اتبع الباطل و عاند الحق زهق.. و قد روی عمر بن خالد أن الامام الباقر علیه‌السلام قال: «یا معشر الشیعة، شیعة آل محمد، کونوا النمرقة الوسطی: یرجع الیکم الغالی، و یلحق بکم التالی. فقال له رجل من الأنصار - یقال له سعد -: جعلت فداک، ما الغالی؟. قال: قوم یقولون فینا ما لا نقوله فی أنفسنا، فلیس أولئک منا و لسنا منهم. قال: و ما التالی: قال: المرتاد،

یرید الخیر، یبلغه الخیر، یؤجر علیه» [۱۳۳] . و قال امامنا الجواد علیه‌السلام - الذی نحن بصدد التشرف بمعرفته -: ان أمیرالمؤمنین علیه‌السلام قال لابن عباس فی حدیث: «.. و لذلک الأمر ولاة بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم: فقال ابن‌عباس: من هم؟. قال: أنا و أحد عشر من صلبی، أئمة محدثون» [۱۳۴] . و کان أبوه الامام الرضا علیه‌السلام قد کتب لعبد الله بن جندب: [صفحه ۷۳] «أما بعد: فان محمدا کان أمین الله فی أرضه؛ فلما قبض کنا أهل البیت ورثته. فنحن أمناء الله فی أرضه، عندنا علم المنایا و البلایا، و أنساب العرب، و مولد الاسلام. و انا لنعرف الرجل اذا رأیناه بحقیقة الایمان و حقیقة النفاق. و ان شیعتنا لمکتوبون بأسمائهم و أسماء آبائهم؛ أخذ الله علینا و علیهم المیثاق. یردون موردنا، و یدخلون مدخلنا» [۱۳۵] . و لم نجد أحدا ادعی ذلک غیرهم من خلیفة و لا أمیر، و لا فقیه خطیر، و لا- عالم و لا- ولی و لا- مولی!. و لا- رد ذلک علیهم الا- ضال عن الحق، مفتر علی ربه الذی اختارهم عیبة لعلمه، و اصطفاهم سفراء فی بلاده، أمناء علی عباده. و قبل أن نثب من هذا الموضوع الی ما یلیه، نحب أن ننهی طرفه الأخیر بأمثلة - من آلاف الأمثلة - تظهر بعض ما کان علیه أهل البیت علیهم‌السلام من علم و معرفة. قال ابن‌سنان: «دخلت علی أبی‌الحسن موسی - الکاظم - علیه‌السلام، من قبل أن یقدم العراق بسنة، و علی - الرضا - ابنه جالس بین یدیه. فنظر الی و قال: یا محمد، ستکون فی هذه السنة حرکة، فلا تجزع لذلک. قلت: و ما یکون جعلنی الله فداک، فقد أقلقتنی؟. قال: أصیر الی هذا الطاغیة - أی المهدی العباسی - أما انه لا- یبدأنی منه سوء، و لا- من الذی یکون بعده. - أی موسی بن المهدی -. قلت: و ما یکون، جعلنی الله فداک؟. قال: یضل الله الظالمین، و یفعل الله ما یشاء. قلت: و ما ذلک، جعلنی الله فداک؟. قال: من ظلم ابنی حقه و جحده امامته من بعدی، کان کمن ظلم علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام امامته و جحده حقه بعد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم. [صفحه ۷۴] قلت: و الله لئن مد الله فی العمر لأسلمن له حقه، و لأقرن بامامته. قال: صدقت یا محمد. یمد الله فی عمرک، و تسلم له حقه، و تقر له بامامته، و امامة من یکون بعده. قلت: و من ذاک؟ قال: ابنه محمد. قلت: له الرضا و التسلیم» [۱۳۶] . فبالله أقسم علیکم أیها الأحبة من القراء، دلونی علی الذی أطلع الامام الکاظم علیه‌السلام، علی جملة أمور غیبیة فی هذا الحدیث، منها: أولا: أنها تکون حرکة فی تلک السنة قد علم بها قبل وقوعها، و عرف أنه لا ینبغی لصاحبه أن یجزع منها، و لا یخاف علی امامه من الاغتیال!. و ثانیا: أنه علیه‌السلام یسیر للمهدی العباسی، ولکنه لا یصیبه منه سوء مع أنه «مطلوب رأسه» و غیر مرغوب فیه، و من کان مثله لا یسلم من سیف الحاکم الظالم!. و ثالثا: من الذی أمنه علی سلامته حتی یعیش طیلة خلافة المهدی و الی عهد خلیفة ثان، و أن الخلیفة الحالی یموت قبله، و أن الخلیفة الثانی لا یؤذیه أیضا؟!. و رابعا: کیف علم أنه یموت قبل ابنه الرضا و أن الرضا علیه‌السلام سیکون الامام من بعده حتما جزما؟!. و من هو الذی أعطاه عهدا بذلک، و عهدا بأن صاحبه - محمد بن سنان - أیضا، یبقی حیا الی أن یبایع ابنه الرضا، ثم یبایع ابن ابنه الجواد علیهماالسلام؟!. و خامسا: کیف علم أن ابنه الرضا سیولد له صبی - ذکر تعیینا - و أنه سیسمی محمدا؟!! و سادسا: کیف کفل استمرار صاحبه علی الولاء له، و لابنه، و لحفیده و کفل له البقاء الی ذلک الوقت؟. [صفحه ۷۵] و لو شئنا أن نمضی فی التساؤل و التعجب و التفریع، لطال بنا المقام، اذ لا تزال أسئلة تتوالد حول هذه الحادثة التی تشبهها - الی حد - حادثة ابنه الامام الرضا علیه‌السلام، الذی قال لصاحبه جعفر بن محمد النوفلی یوم ذهب الی «مرو» فی خراسان و علم بأنه لا یعود من سفره: «علیک بابنی محمد من بعدی. و أما أنا فانی ذاهب فی وجه لا أرجع» [۱۳۷] . فمن أین للکاظم و ابنه علیهماالسلام هذا العلم بالغیب؟!. ان لدیهما «شیئا خاصا» لیس موجودا مع غیر الأئمة بلا- أدنی ریب. و هما لا- یشارکان الله تعالی فی علمه، و لکنهما ممن شملهم قوله عز من قائل: (عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه أحدا، الا من ارتضی من رسول) [۱۳۸] فکان عندهما علم کثیر منه، اذا ارتضاهما أعلاما فی خلقه و موضعا لسره و أمره. و هما یحملان عهد النبی صلی الله علیه و آله و سلم المعهود الیهما و الی آبائهما و أبنائهما موحی به الیه من الله تبارک اسمه. کما أنهما مصدقان و مؤمنان بالأمر السماوی بکامله، و لا- یعبدان الله علی حرف!. و مثلهما ابنهما الامام الجواد علیه‌السلام الذی قال لصاحبه ابن‌بزیع العطار و غیره: «ألفرج بعد «المأمون» بثلاثین شهرا» [۱۳۹] . فقال ابن‌بزیع: «فنظرنا، فمات علیه‌السلام بعد «المأمون» بثلاثین شهرا» [۱۴۰] . فمن دله علی هذا الرقم الذی لم یزد شهرا و لا نقص شهرا و لا یوما؟!. ان من، و کیف، و لماذا، کلمات تتعب

اذا ثابرنا على استعمالها فی کل مناسبة نعرض فیها لآیات الأئمة علیهم‌السلام و معاجزهم؛ و تکل فلا تستطیع الأداء بجانب تفسیر ذلک و تأویله. فاستمع للحادثة التالیة التی حصلت لامامنا الجواد علیه‌السلام - و هو فی صغره - [صفحه ۷۶] یرویها أمیة بن علی و یقول: «کنت مع أبی‌الحسن - الرضا علیه‌السلام بمکة فی السنة التی حج فیها ثم سار الی خراسان - و معه أبوجعفر، و أبوالحسن یودع البیت. فلما قضی طوافه عدل الی المقام فصلی عنده. فصار أبوجعفر علی عنق «موفق» - خادمه - یطوف به. ثم صار أبوجعفر الی الحجر - حجر اسماعیل - فجلس فیه فأطال. فقال موفق: قم جعلت فداک. فقال: ما أرید أن أبرح من مکانی هذا الا أن یشاء الله؛ و استبان فی وجهه الغم. و أتی «موفق» أباالحسن علیه‌السلام فقال له: جعلت فداک، قد جلس أبوجعفر علیه‌السلام فی الحجر و هو یأبی أن یقوم. فقام أبوالحسن علیه‌السلام، فأتی أباجعفر علیه‌السلام، فقال له: قم یا حبیبی. قال: کیف أقوم و قد ودعت «البیت» و داعا لا ترجع الیه؟!. فقال: قم یا حبیبی، فقام معه» [۱۴۱] . و نعود فنضطر الی استعمال من، و لم، و لماذا، و کیف؟!. فمن أعلم هذا الولد - الحدث بأن أباه ودع «البیت» و داعا أخیرا؟. و کیف جزم بأن أباه لن یعود من سفره الی بغداد فخراسان؟!. و ما هذه البادرة من ولد لا یزال خادمه یحمله علی عنقه لیطوف؛ لأنه لا یستطیع طواف سبعة أشواط حول «البیت» وحده مشیا علی قدمیه؟. و علی کل حال هذه واحدة ندع الکلام حولها.. و الثانیة رواها أمیة بن علی نفسه فقال: «کنت بالمدینة، و کنت أختلف الی أبی‌جعفر علیه‌السلام، و أبوالحسن [صفحه ۷۷] - والده - علیه‌السلام بخراسان. و کان أهل بیته و عمومة أبیه یأتون و یسلمون علیه - و هو لما یبلغ الثامنة من عمره -. فدعا یوما الجاریة فقال: قولی لهم یتهیأون للمأتم. فلما تفرقوا قالوا: ألا سألناه: مأتم من؟. فلما کان الغد فعل مثل ذلک فقالوا: مأتم من؟. قال: مأتم خیر من علی ظهرها - یعنی والده -. فأتانا خبر أبی‌الحسن علیه‌السلام بعد ذلک بأیام، فاذا هو قد مات فی ذلک الیوم» [۱۴۲] . فما شأن هذا الیافع - المقیم فی المدینة المنورة، و أبوه علی بعد الآف الأمیال فی خراسان - یعلن وفاته ساعة موته؟!. و بأی لسان تجرأ علی دعوتهم للتهیؤ الی المأتم بجزم و تأکید، اذا لم یکن مسندا ظهره الی رکن رکین من العلم الذی ألهمه الله تعالی ایاه؟. و ما بال أهل بیته و عمومته لا ینکرون قول «ولد» لم یکد یضع قدمه علی عتبة الیفاع، و لا «یظنون» - ظنا - أنه یرجم بالغیب؟!! و أنا أقولها لأریح بال قارئی: ان عمومته و زواره «یعلمون» أن علم أهل هذا البیت من علم الله، و لا یبحثون عن سبب وراء ذلک. أما الثالثة و الأعجب - من هذا النوع، فقد رواها محمد بن قتیبة عن مؤدب کان لأبی جعفر علیه‌السلام، قال: «کان بین یدی یوما یقرأ فی اللوح، اذ رمی اللوح من یده و قام فزعا و هو یقول: انا لله و انا الیه راجعون، مضی - و الله - أبی علیه‌السلام. - أی مات -. [صفحه ۷۸] فقلت: من أین علمت؟. قال: دخلنی من اجلال الله و عظمته شیء لم أعهده. فقلت: و قد مضی؟. - أی هل مات مؤکدا -؟. فقال: دع عنک ذا. ائذن لی أن أدخل الی البیت و أخرج الیک، و استعرضنی أی القرآن شئت أف لک بحفظه.. - و فی هذه أکبر دلیل علی أن علم الامام ینتقل الی خلفه ساعة موته -. فدخل البیت، فقمت و دخلت فی طلبه اشفاقا منی علیه، فسألت عنه فقیل: دخل البیت و رد الباب دونه و قال: لا تؤذنوا علی أحدا حتی أخرج الیکم. فخرج مغبرا و هو یقول: انا لله و انا الیه راجعون، مضی - و الله - أبی!.. فقلت: جعلت فداک، و قد مضی؟!! قال، نعم، و ولیت غسله و تکفینه، و ما کان لیلی ذلک منه غیری. - و سنری آیة ذلک و کیفیته فی الآتی -. ثم قال: دع عنک هذا، استعرضنی أی القرآن شئت أف لک بحفظه. فقلت: الاعراف. فاستعاذ بالله من الشیطان الرجیم، ثم قرأ: (بسم الله الرحمن الرحیم): (و اذ نتقنا الجبل فوقهم کأنه ظلة، و ظنوا أنه واقع بهم)! [۱۴۳] . فقلت: (المص)؟. فقال: هذا أول السورة... و هذا ناسخ، و هذا منسوخ، و هذا محکم، و هذا متشابه، و هذا خاص، و هذا عام، و هذا ما غلط به الکتاب، و هذا ما اشتبه علی الناس» [۱۴۴] . و فی هذا الحادثة جهات هامة لن نمر بها مرورا عابرا. ففیها - أولا - أنه هل کل من دخله شیء من اجلال الله و عظمته، یجب أن [صفحه ۷۹] یکون أبوه قد مات فی تلک اللحظة و یعرف ذلک حتی و لو کان یبعد عن أبیه الآف الأمیال!. و متی کانت الذلة التی تتداخل الانسان دلیلا علی موت الأب؟ و اذا کانت کذلک، فکیف میز هذا الغلام الیافع تلک الذلة عن غیرها؟ ألا ان الأمر لیس حیث نحن من قصر التفکیر. و أنا أری: أن «الذلة» التی دخلت علی نفس الامام علیه‌السلام لحظة موت أبیه، هی حالة انسان کان انسانا عادیا مثلی و مثل سائر العالمین، ولکنه - لحظتئذ - خلع الله تعالی علیه جلباب ولایته و سربله بسربال خلافته فی

الأرض و اصطفاه لاعلاء كلمته، و بوأه منزلة المنتجبين من عباده، فشعر بروح السماء يدخل رئتيه، و بنور الحق يشع فى قلبه، و بدفقة علوية من الايمان عمرت صدره لم يعهدها من قبل - و لا تدخل على قلوب الناس العاديين - فأحس بأنعم الله عز و جل تغمره و تنقله الى أجواء نورانية ربانية خشع لها قلبه، و ذلت - لربه - نفسه بعد «اصطفائه لأمره».. فتواضع لخالقه تواضع امام لديان. مضافا الى أن تفسير هذه الظاهرة ورد على لسان أبيه عليه‌السلام فى حديث صفوان بن يحيى الذى قال: «قلت لأبى الحسن الرضا عليه‌السلام: أخبرنى عن الامام متى يعرف أنه امام حين يبلغه أن صاحبه قد مضى - أو حين يمضى؟. مثل أبى‌الحسن عليه‌السلام - أى الامام الكاظم - قبض ببغداد و أنت ها هنا!. قال: يعلم ذلك حين يمضى صاحبه. قلت: بأى شىء يعلم. قال: يلهمه الله ذلك» [۱۴۵] . و بهذا يتضح الاشكال، و ينكشف هذا السر.. و يزول العجب. [صفحه ۸۰] و فى الحادثة - ثانيا - أنه قال لمؤدبه: «و أخرج اليك، و استعرضنى أى القرآن شئت أف لك بحفظه». فقولته هذه تستدعى منا - أولا و بالذات - أن نؤمن بالله تعالى و بقدرته، و أن نصدق بما يجىء من عنده، و نوقن بما يفيض عنه و يصدر عن مشيئته حين يقول للشىء: كن، فيكون. و حينئذ نؤمن بأن ذلك الفتى كان «عاديا» يقبع مع أترابه بين يدى مؤدبه، فألبسه الله تعالى جلباب خلافته، فنبه مؤدبه - اذ ذاك - بأنه الآن أصبح حاضرا لاستعراض القرآن ليبين له اعجازه و ما هو محكم أو متشابه، و ما هو خاص و ما هو عام، و ما هو ناسخ و ما هو منسوخ.. الخ. أى أنه: سيدخل البيت ليخبر أهله بموت أبيه ثم يخرج الى مؤدبه اماما وليا من أولياء ربه قد أودع قلبه ينابيع الحكمة فلن يعيا بجواب و لا يحيد عن صواب، اذ «أهله» ربه - ساعتئذ بالذات - تأهيل خلافة له فى أرضه كما لو قال سبحانه للشىء: كن، فيكون... كيف لا، و هو سبحانه القائل: (انما قولنا لشىء اذا أردناه، أن نقول له: كن، فيكون) [۱۴۶] . كما أن فيها - ثالثا - أن الامام عليه‌السلام اذ دخل البيت و أغلق الباب و منع الاذن... قد ذهب فقام بواجب تغسيل أبيه و تكفينه و دفنه فى خراسان كما سترى!.. ثم عاد، و طويت له الأرض كما هو المعروف عن أولياء الله تعالى و خلصائه. - وستمر بذلك تفصيلا -. فلا تحاول معرفة أئمة أهل البيت عليهم‌السلام اذا لم تنفتح على الحق الذى ينزل من السماء، و دون أن تتلقى ما يمكن أن يصدر عن الله تعالى بقلب موقن تمام الايقان.. و الا فان الأفهام تعجز عن تفسير أمورهم و تاويلها، و القلوب تنغلق عن أن يلج اليها خبر من أخبار أسرة مملكة السماء بسهولة و دون ايمان راسخ... و قد قال امامنا الجواد عليه‌السلام - هو ذاته - لمولاه «عسكر» الذى كان يقوم على خدمته و رأى منه معجزة أدهشته: [صفحه ۸۱] «... و الله لا وصل الى حقيقة معرفتنا، الا من من الله عليه و ارتضاه لنا وليا» [۱۴۷] . فهنيئا لمن فاز بتوليهم.. و ابتعد عن عصبية ابليس و أنانيته حين تكبر عن السجود لآدم عليه‌السلام!. و سنرى فى موضوع تال خاص ببعض «آياته» ما يدهش و يثير التعجب من جهة، و يعطى صورة واضحة عن عظمة الأئمة المستمدة من عظمة الله تعالى و قدرته من جهة ثانية. [صفحه ۸۳]

سيكون لى ولد!.. و كان ولد معجزة!

«و الله لا تمضى الأيام و الليالى حتى يولد لى ذكر من صلبى!» [۱۴۸] . قول للامام الرضا عليه‌السلام كرره فى عدة مجالس له. و هو اخبار عن غيب، مسبوق بقسم عظيم. و لكنه قول فصل.. ما هو بالهزل، صدر عن امام!. و لو كان القول، و اليمين، من غير الامام، لكانا جرأة عظيمة على الله!. و تحديا للطبيعة التى يقول بها الدهريون. و مثل هذا القول من غير الامام تخمين.. و من الامام يقين. بل هو منه حتم جزم.. لأنه ناشىء عن مشيئة الله تعالى الذى آمن به ايمانا يختلف عن ايماننا الساذج. و ليس فى الأمر تنجيم و لا سحر، و لا كهانة و لا ضرب بالرمل... بل هو «نقل» عن الغيب، صرح به ولى من أولياء الله المنتجبين، يدل على تصديقه بما جاء من عند ربه عز و علا من غير أن تقف فى وجهه الشكوك. و هذا يشبه نص الامام الكاظم عليه‌السلام على ابنه الرضا، و على ابن ابنه الجواد عليهماالسلام قبل ولادة حفيده بسنين طوال، حيث قال لصاحبه محمد بن سنان الذى سأله عن الرضا عليه‌السلام: [صفحه ۸۴] «يمد الله فى عمرك و تسلم له حقه، و تقر له بامامته، و امامة من سيكون بعده» [۱۴۹] كما مر معنا سابقا. فقد نص على ابنه الرضا، و على حفيده الجواد عليهماالسلام، قبل أن يولد الجواد و قبل أن تحمل به أمه. فكيف تكفل الكاظم عليه‌السلام بالمد فى عمر صاحبه؟. و كيف ضمن

وفاءه معه و الاقرار بامامة ابنه؟. و کیف أکد اعترافه بامامة حفید له لم یولد بعد؟. و من أین له بهذه «العهود» و الوعود یوزعها یمنة و یسرة؟. آیة ذلک ستنجلی لک تباعا کلما ما شیتنی فی الموضوع. و الیک الثالثة.. حیث قال عقبة بن جعفر: «قلت للرضا علیه‌السلام: قد بلغت ما بلغت و لیس لک ولد!. فقال: یا عقبة، ان صاحب «هذا الأمر» لا یموت حتی یری خلفه من بعده» [۱۵۰] . و هذه قولة تدعو الی التأمل.. فمن أین قبض بیده علی هذا الصک باطالة عمره الی أن یرزق ولدا؟ و کیف قرر أن ولده المقبل ذکر؟. و ما هذا الضمان بأن ابنه سیکون اماما من بعده؟!! ألست تری معی أنها جرأة؟. بلی. ولکنها جرأة علی قول الحق، من فم صادق، مصدق بجمیع ما جاء من عندالله. فهو ینظر فی کفه و فی العهد الذی بیده.. ثم یترجم لنا قول جده، صلی الله علیه و آله عن ربه.. فلا یزید و لا ینقص و لا- یخترع و لا تجترح. [صفحه ۸۵] هذا، و ان عصر الرضا علیه‌السلام، کان عصر نهضة فکریة و علمیة جعلت أهلها لا یرتضون بالمیسور من القول، و لا- یؤمنون ایمان عجائز، و لا- یلقی القول علیهم علی عواهنه. لأنهم کانوا یؤولون المعاجز و یفلسفونها و یخرجون من عهدة الالتزام بها بألف باب من الحذلقة، و الفذلکة، و الزندقة، و السفسطة، و الاستدلالات القیاسیة و الفلسفیة. فهم أهل أفهام و أهل کلام، اذ فی القرن الثانی للهجرة - الذی عاش فیه الامام - ازدهرت الحرکة العلمیة، و نشط البحث الفلسفی، و کثر التألیف فی مختلف العلوم التی أتقنوا نقلها و ترجمتها عن لغات متعددة، و شاع التصنیف فیما ابتدعوه من معارف، و فیما أنتجته قرائحهم من فلسفات و کلام.. و یومها ازدحمت المدارس، و اکتظت حلقات الطلاب حول الجهابذة من الأساتذة - فی حین کانت تلمع أنجم الأئمة (ع) أیام «المهدی و الهادی و الرشید و الأمین و المأمون و المعتصم» من خلفاء العباسیین، و فی فترة کانت من أغنی فترات الفکر و الثقافة الاسلامیة التی عاش فیها مؤسسو المذاهب الفقهیة کالشافعی، و مالک بن أنس، و أحمد بن حنبل، و کأبی یوسف القاضی، و سفیان الثوری، و زفر، و الشیبانی، و شریک القاضی، و ابن‌المبارک، و یحیی بن أکثم، و الفراهیدی، و الأصمعی، و ککثیر من المعتزلة و المتصوفة، و الأطباء، و الفلکیین، و بعض الزنادقة و أهل الغلو و غیرهم، و غیرهم... و کان أمثال هؤلاء یستقصون أمر «الامامة» و الولایة بدقة بالغة و برهافة حس شدیدة، و یلاحقون قصتها بعنایة، فنشأ - من ثم - طرفان: أحدهما یهتم بالجرح و القدح، و الفضح.. و ثانیهما یسعی للاثبات، فالابهات، فالاسکات.. فأدی ذلک الی کثرة السؤال عن انقطاع «الولایة» حین لم یرزق الامام الرضا علیه‌السلام ولدا ذکرا رغم أنه فی سن الکهولة.. و لکن الأئمة علیهم‌السلام کانوا یقولون کلمتهم - فی هذه الأجواء - بثقة و جرأة تفتن ألباب ذلک الرعیل من العلماء و الفقهاء و الفلاسفة، غیر هیابین، لأنهم ینقلون عن رب العالمین. فمن ذلک «أن ابن‌النجاشی قال لأبی نصر البیزنطی مرة: «من الامام بعد صاحبکم؟. فأحب أن تسأله حتی أعلم. [صفحه ۸۶] فدخل أبونصر علی أبی‌الحسن الرضا علیه‌السلام، فأخبره. فقال: الامام بعدی ابنی. ثم قال علیه‌السلام: هل یتجرأ أحد أن یقول: ابنی، و لیس له ولد؟!!» [۱۵۱] . لا، یا سیدی، لا یتجرأ علی مثل هذا القول الا أنتم. و کأنی بک تتحدی الأفهام.. و فقهاء الأنام.. و سائر الأعلام فی عصرک الذی سموه العصر الذهبی... و تبتسم من «علمهم» ابتسامة صفراء، فیها هزء و سخریة.. منهم، و من علمهم!. فلیصدق قولک من شاء.. و لیرفضه من أراد.. فقد لفت نظر الکل الی المعجزة السماویة.. و عداک - فی الأنام - ذم!. لأن باقی المخلوقات - من حولک - ناس من الناس، و ان کانت بینهم طائفة من المصدقین، و طائفة - أکبر - من الذین (أهمتهم أنفسهم، یظنون بالله غیر الحق ظن الجاهلیة!) [۱۵۲] و یبغون غیر حکمه سبحانه و غیر مشیئته و تقدیره. فقد قال الامام بجزم: سیکون لی ولد، ذکر، اسمه محمد!.. و تحدی أن یقولها أحد غیره، و حکی عن «غیب» یراه حقا رأی العین.. لأنه «میثاق» یقبض علیه بیده. و من أجل أن یری أحدنا قوله هذا - و أقوال الأئمة جمیعهم - حقا و صدقا لا تشوبه شائبة، یتوجب علیه أن یدخل فی موضوع فهم أخبارهم - بعد الاطلاع علی مصدر اخبارهم - دخول المصور فی هیکل آلات التصویر بشریط نقی من أیة شائبة ارتسمت علیه، لیکون فی مقدور آلته أن ترسم علی ذلک الشریط صورة نقیة ظاهرة المعالم بارزة الظلال و الأنوار. [صفحه ۸۷] أما فی حال استعمال شریط تراکم علیه غبار العوائق، أو ارتسمت علیه صور سابقة، أو کان «عاطلا» فاسدا، فان النور الذی یدخل الی الآلة لا یستطیع محو «الفساد» و وضع الصورة المرادة مکانه. و لذا، کان علینا أن نتلقی أخبارهم بقلب نقی لا أثر فیه لرواسب العصبیة، و بنفس منفتحة علی استقبال أمر ذی بال ینبغی اعمال الفکر فیه، فنحن

مبعدون عن فهمهم لأن قلوبنا غلف عامرة بالنكت السوداء فلا يلجها معناهم القدسی، و لا ينفذ اليها «أمرهم» الربانی، لأن صدأ العقول و زنجار النفوس يحولان دون نصاعة الحقائق، و يجعلان معالمها شوهاء غبشاء. قال محمد بن اسماعيل بن بزيع: «سئل الامام الرضا عليه‌السلام: أتكون الامامة فی عم أو خال؟.. قال: لا. فقيل: فی أخ؟. قال: لا. قيل: ففی من؟. قال: فی ولدی. و هو يومئذ لا ولد له» [۱۵۳] . و قالها و لم يخامر قلبه ريب.. و لا خاف أن يبدو لله تعالى شیء من تغيير قضاء أو تبديل مشيئة، لأنه يعلم أن أمر «الامامة و الامام» من المحتوم، و يوقن أن ربه سبحانه قال: (ما يبدل القول لدی) [۱۵۴] فيما قضی و حتم. و قالها لأنه يعلمها... و بغية تثبيت مواليه على «الأمر» و حملهم على عدم الشك به [صفحه ۸۸] مهما اعتور فهم القضية من عوائق. قالها سلام الله عليه، و قال للبيزنطی باطمئنان تام: «ان الله تعالى يقول فی كتابه: (و ما كان الله ليضل قوما بعد أذ هداهم، حتى يبين لهم ما يتقون). [۱۵۵] فطب نفسا، و طيب بأنفس أصحابك. فان الأمر يجیء على غير ما يحذورن ان شاء الله» [۱۵۶] . أی أنه «لن» يمضی من هذه الدنيا قبل أن يكون له ولد يكون الامام من بعده. و أنه - كسائر آبائه و أبنائه عليهم‌السلام - منتجب من لدن ربه.. سامع، مطيع، يصدر عن أمره فی قوله و فعله. و من جهلنا بهذا الانتجاب، كانت أحكامنا على الأئمة جائرة، متأثرة بالفارق الايمانی بيننا و بينهم، و متأتية من شكنا - بادیء ذی بدء - بكل ما يروى عن المغيبات، فان القائم فی أذهان «ضعفاء الناس» أن «ولاية» على عليه‌السلام، التی نصبه لها النبی صلى الله عليه و آله، اختص بها على سبطی الرسول من بعده لأنهما ولداه، و أن كل امام - بعدهما - ورثها لابنه تباعا وفق توريث دبروه بليل!!! مع أن الأمر ليس كما يستقر فی تلك الأذهان التی تراكمت عليها الرواسب. قال الامام الصادق عليه‌السلام لعمرو بن الأشعث: «ان الموصی منا يوصی الى من يريد؟!. لا و الله. ولكنه عهد من رسول الله صلى الله عليه و آله: رجل فرجل حتى ينتهی الأمر الى صاحبه» [۱۵۷] . ففی أيديهم موثق من الله تبارك و تعالى لا يعدونه قيد شعرة، و هم ينفذونه بأمانة، عملا بقوله عز من قائل: (و أوفوا بالعهد، ان العهد كان مسؤولا) [۱۵۸] . [صفحه ۸۹] فانظر بعين بصيرتك، و تأمل بثاقب فكرك، الحوار التالی - أيضا - ليتضح لك ما هم عليه من الوفاء بعهد الله جلت قدرته: قال الحسين بن يسار: «استأذنت أنا و الحسين بن قياما - الذی هو واقفی لا يقول بامامة عصره - على الامام الرضا عليه‌السلام فی (صريا) فأذن لنا، فقال: افرغوا من حاجتكم. فقال له ابن قياما: تخلو الأرض من أن يكون فيها امام؟. فقال: لا. قال: فيكون فيها اثنان؟. قال: لا، الا و أحدهما صامت لا يتكلم (وورد: لا، الا واحد صامت، و واحد ناطق). قال: فقد علمت أنك لست بامام. قال: و من أين علمت؟. قال: انه ليس لك ولد، و انما هی فی العقب. قال: فقال له: فوالله لا تمضی الأيام و الليالی، حتى يولد لی ذكر، من صلبی، يقوم مثل مقامی، يحق الحق، و يمحق الباطل» [۱۵۹] . و رواه صفوان بن يحيى بالنص التالی: «حدثنا الحسين بن قياما، و كان من رؤساء الواقفة، فسألنا أن نستأذن له على الرضا عليه‌السلام ففعلنا. فلما صار بين يديه قال له: أنت امام؟. [صفحه ۹۰] قال: نعم. قال: فانی أشهد أنك لست بامام. فمكث - الامام - فی الأرض طويلا منكس الرأس، ثم رفع رأسه فقال له: ما علمك أنی لست بامام؟!. قال: انا روينا عن أبی‌عبدالله عليه‌السلام، أن الامام لا يكون عقيما، و أنت بلغت هذا السن و ليس لك ولد. فنكس - الامام - رأسه أطول من المرة الأولى، ثم رفع رأسه فقال: انی أشهد الله أنه لا يمضی الأيام و الليالی، حتى يرزقنی الله تعالى ولدا منی» [۱۶۰] . «قال عبدالرحمان ابن أبی‌نجران: فعددنا الشهور من الوقت الذی قال، فوهب الله له أباجعفر عليه‌السلام فی أقل من سنة» [۱۶۱] . و يلفت النظر فی هذا الحوار أمور: أولها: أن الامام قال لزائريه: افرغوا من حاجتكم، لأنه «علم» سلفا أن ابن قياما جاء بهذا الصدد، فأراد أن يلقی شكه فی نحره، فابن قياما - هذا - لم يقل بامامة الرضا عليه‌السلام و كان متوقفا عند امامة أبيه الكاظم عليه‌السلام الذی دعا عليه أثناء الطواف فی الحج حين رآه يقف حائرا فعلم ما فی نفسه فقال له: مالك حيرك الله؟! [۱۶۲] فبقی متحيرا الى أن فتح الله تعالى عليه أبواب الفهم كما سترى لاحقا. و ثانيها: موقف الامام الجدی مع محاوره، فقد كان يجيبه بتأن و جزم، ليجتث الحيرة من صدره. و ثالثها: حلفه اليمين القاطعة على أمر فی طی الغيب! و اشهاد الله تعالى.. و رابعها: ذكر الأيام و الليالی - دون السنوات -!. فهل وضع هذا الابن المرصود بيده و هو يتناوله متى شاء؟!. [صفحه ۹۱] و خامسها: قول امام تخطى الأربعين من عمره: سيكون لی ولد.. «كاشفا» عن «علم خاص» به أقدره الله تعالى عليه. أفما يدور فی خلد ابن الأربعين العقم.. و انقطاع النسل؟!!!

لاـ و کلاـ. فهو و ابنه علی میعـاد.. و (ان الله لاـ یخلف المیعاد) [۱۶۳] . و لم یخف أن تسـقط زوجه.. و لاـ خشـی أن یعطی بنتـا.. بل تحـدی «العـادة و المألوف» و قال: سـیکون لی ولـد.. ذکر.. ثم لقبه بالجواد!. و أنه امام، ابن امام، أبوأئمـة. و لا تخرص فی ذلک و لا تخریف.. و لا علم غیب أیضا.. و لا أملی الامام علی القضاء و القـدر، و لا کان بیـده الاعطاء و الامساک. و قال ذلک و ما خاف غیلة مغتال.. و لا أن یبدل الله من حال الی حال.. لأنه مؤمن ایمانا فریدا... یراه عادیا و نراه جدیدا مدهشا جریئا.. و الامام الرضا علیه‌السـلام هو من هو فی مرکزه الـدینی و الاجتمـاعی و السیاسـی، و مع ذلـک ما هاب اختزام قضاء، و لا بـدو بـداء، بالرغم من أنه یبـدو و کأنه یقضـی و یمضـی من عنـد نفسه، و کـأنه لاـ دخـل لمـواریث السـماء الـتی بیـده!. فلیس فی العـالمین أحـد یملـک جرأة امامنـا الرضـا علیه‌السـلام فیقسم علی أنه یعطی ولـدا، ذکرا، یسـمیه، و یلقبه، و الأربعون من سـنی الکهولـة تلف أثقال العمر علیه. و لکن أباالحسـن علیه‌السـلام، أطلقها صـریحة فصـیحة.. و أن ابنه یؤتی الحکمـة و فصل الخطاب صبیا!. و هـذا تحـد قاهر لکل عقل قاصـر! و ان کان - بحقیقته - اعلانا عن «امر» سبق فی علم الله تعالی أنه سیکون، و کشفا عن واقعة لیس لوقعتها کاذبة. [صفحه ۹۲] فقوله - و استغفر الله من فلسـفتی له - قول صادر عنه، عن أبیه، عن جـده.. عن جده النبی الأعظم صـلی الله علیه و آله و سـلم، عن جبرائیل، عن اللوح، عن القلم، عن الله عز و علا.. و من کان لبیبا یرشد فیسـعد، و من انجر بشـعرة ابلیس أضله الهوی و أطغاه. فقد جاء فی حدیث «لوح فاطمة» علیهاالسـلام الـذی صـدر عن العزة الالهیـة، ما نذکر الشاهد منه فقط: «.. و علی - أی الرضا علیه‌السـلام - ولیی و ناصـری. لأقرن عینه بمحمـد ابنه و خلیفته من بعـده. فهـو وارث علمی، و معـدن حکمـتی، و موضع سـری، و حجـتی علی خلقی.. الـخ..». [۱۶۴] . و نتـابع توضـیح خطوط هذه الحادثة الخارقة. لتبدو جلیة لسائر الأنظار. قال کلیم بن عمران: «قلت للرضا علیه‌السـلام: ادع الله أن یرزقک ولدا. فقال: انما أرزق ولدا واحدا، و هو یرثنی و یرث آل داود.. فلما ولدا أبوجعفر علیه‌السـلام، قال الرضا علیه‌السـلام لأصـحابه: قد ولد لی شبیه موسـی بن عمران فالق البحار، و شبیه عیسـی بن مریم قـدست أمولـدته، قد خلقت طاهرة مطهرة. ثم قال: یقتل غصـبا فیبکی له و علیه أهل السـماء، و یغضب الله علی عـدوه و ظالمه فلا یلبث الا یسـیرا حتی یعجل الله به الی عذابه الألیم و عقابه الشدید. و کان طول لیلته یناغیه فی مهده» [۱۶۵] . نعم، کان یناغیه بجد الأنبیاء، لا بلهو السفهاء من الآباء. [صفحه ۹۳] ولکن فی الخبر عبارتین قد تزیدان بلـة فی الطین الـذی ران علی قلوب المکابرین: احـداهما: أن ابنه یقتل غصـبا!. فمن قال له ذلک؟. و الثانیـة: أن قاتله الظالم له لا یلبث بعـده الا قلیلا!. فمن أنبأه؟!! و لو سـئل الامام علیه‌السـلام عن ذلک ل (قال: نبأنی العلم الخبیر) [۱۶۶] . فلیس عند أئمتنا نبوءات تتلوها نبوءات، و انما أنجز الله تعالی لهم وعده، و لا تخلیط فی الأمر و لا أضغاث أحلام.. و لا علم غیب.. بل علمهم الله سبحانه من علمه.. و وقع أمر الله بقتل «ابنه» غصـبا، و بهلاک ظالمه «المعتصم» بعده بقلیل.. قولا من عندالله ورثوه عن جدهم صلی الله علیه و آله و سلم.. و (انه لقـول رسـول کریم، ذی قوة عنـد ذی العرش، مکین، مطـاع ثم أمین) [۱۶۷] الا عند المسـتکبرین عن سـماع کلمة الله تعالی. ثم.. کان الولـد، (و کان أمر الله قدرا مقدورا) [۱۶۸] . و قال یحیی الصـنعانی: «دخلت علی أبی‌الحسن الرضا علیه‌السـلام و هو بمکة، و هو یقشر موزا و یطعم أباجعفر علیه‌السلام. فقلت: جعلت فداک، هو المولود المبارک؟. قال: نعم، یا یحیی. هذا المولود الذی لم یولد فی الاسلام مثله مولود أعظم برکة علی شیعتنا منه» [۱۶۹] . و کان ابن‌عباد، و ابن‌أسـباط، قد رأیاه علیه‌السلام بعید میلاده، و قالا: «انا لعند الرضا علیه‌السـلام بمنی، اذ جیء بأبی جعفر علیه‌السـلام، فقلنا: هـذا المولود المبارک؟. [صـفحه ۹۴] قال: نعم، هـذا المولود الذی لم یولد فی الاسلام أعظم برکة منه» [۱۷۰] . فها هو ذا حـدث - لا کالأحـداث - وصبی - لا کالصبیان -!. لا یلهو، و لا خلق للعب. أخذ أبوه ینوه به بعد ولادته، کما نوه قبلها.. لأنه امام موعود لا ینبغی الضلال عنه، اذ من مات و لم یعرف امام زمانه، مات میتة جاهلیة. قال عبـدالله بن جعفر: «دخلت أنا و صـفوان بن یحیی، و أبوجعفر علیه‌السـلام قائم قـد أتی له ثلاث سـنین - و هو بین یدی أبیه - فقلنا له: جعلنا الله فداک، ان - و أعوذ بالله - حدث حدث فمن یکون بعدک؟. قال: ابنی هذا - و أومأ الیه -. فقلنا: و هو فی هذا السن؟!! قال: نعم، و هو فی هذا السن، ان الله تبارک و تعالی احتج بعیسـی و هو ابن سنتین» [۱۷۱] . نعم، قد کلم عیسی علیه‌السلام الناس و هو فی المهـد.. و سنری من أبی‌جعفر صـلوات الله علیه آیـات بینـات فی سـنواته الأولی کـذلک. و قـد قـال معمر بن خلاد: «سـمعت الرضـا

علیه‌السلام - و ذکر شیئا - فقال: ما حاجتکم الی ذلک؟. هذا أبوجعفر قد أجلسته مجلسی، و صیرته مکانی. انا أهل بیت یتوارث أصاغرنا أکابرنا القذة بالقذة» [۱۷۲] . [صفحه ۹۵] ثم بدأ المولود مبارک یظهر علی الجمهور بنفسه مع صغر سنه، و قد قال محمد بن عیسی: «دخلت علی أبی‌جعفر علیه‌السلام، فناظرنی فی أشیاء، ثم قال: ارتفع الشک؟. ما لأبی غیری» [۱۷۳] . فقد و کل أبوه أمر الاجابة علی أسئلة أصحابه الیه، لیزول الشک من نفوسهم، و مارس طریقة انتدابه للرد، لصرف أصحابه الیه، و صار یقول - و هو حدث بین یدیه -: هذا أبوجعفر أجلسته مجلسی و أقمته مقامی، حرصا علی عقیدة الثلة المؤمنة التی لم یجرفها زخرف الدنیا و بهرجها. و قد قال الحسن بن الجهم: «کنت مع أبی‌الحسن علیه‌السلام جالسا، فدعا بابنه و هو صغیر، فأجلسه فی حجری و قال لی: جرده، و انزع قمیصه. فنزعته. فقال لی: انظر بین کتفیه. فنظرت فاذا فی أحد کتفیه شبه الخاتم داخل اللحم. ثم قال لی: أتری هذا؟. مثله فی هذا الموضع کان من أبی علیه‌السلام» [۱۷۴] . و هذا الخاتم - کخاتم النبوة - من علامات الامامة، و هو یزیل ریب المرتابین لأنه مخلوق مع صاحبه. و حدث ابراهیم ابن أبی‌محمود، فقال: «کنت واقفا عند أبی‌الحسن، علی بن موسی، الرضا علیه‌السلام، بطوس. فقال بعض من کان عنده: ان حدث حدث، فالی من؟. قال: الی ابنی محمد. و کأن السائل استصغر سن أبی‌جعفر علیه‌السلام، [صفحه ۹۶] فقال له أبوالحسن الرضا علیه‌السلام: ان الله بعث عیسی بن مریم علیه‌السلام نبیا [ثابتا] باقامة شریعة فی دون السن الذی أقیم فیه أبوجعفر ثابتا علی شریعته» [۱۷۵] . و جاء بلفظ: ان الله بعث عیسی رسولا نبیا، صاحب شریعة مبتدأة فی أصغر من السن الذی فیه أبوجعفر علیه‌السلام» [۱۷۶] . فدل بهذه الحجة القاطعة علی امکان أن یکون الطفل اماما، ما زال یمکن أن یکون نبیا، فرفع بذلک الاستهجان و أزال الوهم الذی یجیء من ناحیة صغر السن، لأن النبی یقوم بابتداء شریعة، بینما یسهر الامام علی تطبیق الشریعة الموجودة.. فاذا جاز أن یکون الصغیر نبیا فلم لا یجوز أن یکون من هو فی مثل سنه اماما و وصیا؟!! و مما حصل له علیه‌السلام فی صغره، أن علی بن أسباط تشرف بزیارته و روی ما حدث له، قائلا: «رأیت أباجعفر قد خرج علی، فأحددت النظر الیه، و الی رأسه، و الی رجله، لأصف قامته لأصحابنا بمصر، فخر ساجدا. و لما جلس قال: یا علی، ان الله احتج فی الامامة بمثل ما احتج فی النبوة. قال الله تعالی: (و آتیناه الحکم صبیا) [۱۷۷] و قال الله: (فلما بلغ أشده، و بلغ أربعین سنة).. [۱۷۸] . فقد یجوز أن یؤتی الحکمة و هو صبی، و یجوز أن یؤتی و هو ابن أربعین» [۱۷۹] . [صفحه ۹۷] و نترک ابن أسباط یتأمل قامته الشریفة لنتأمل نحن فی أشیاء أخری: فکیف عرف هذا الصبی - ابن السنتین - ما دار فی خلد صاحبه؟ فسجد!. و کیف تسنی لهذا الصغیر أن یفجأه بحجة من القرآن لیستدل علی صحة امامة الصغیر؟. و من أعلمه بنبوة یحیی و عیسی علیهماالسلام فی سن الصباوة؟. و من لقنه الحجة بطرفیها حیث یجوز تکلیف الصبی، و تکلیف ابن الأربعین بالنبوة و الامامة للقیام بأمر الله عز و جل؟. و ما هذه البلاغة، و الفصاحة، تدوران علی لسان صبی لا یزال فی حضن أمه - بعیدا عن أبیه - مترعرعا بین جواریه السود، و نائیا عن حلقات الدرس و مجالس العلم؟!! ان کیف، و من، و ما، و لماذا، و لم، کلمات جوفاء فارغة بحق أهل هذا البیت الذین حملوا العمل الرائد من السماء و حملوا - بذلک - أمرا عظیما و «قولا ثقیلا» فکان القرآن یدور علی ألسنتهم بیسر، و تتفجر ینابیع الحکمة من قلوبهم ببساطة تذهل العقول و تستلب الألباب. فلا تستفهم عن حالهم اذا کنت رائد حق، و لا تضع وقتک و لا نفسک فی همزات الشیاطین، و تأمل بهذا الصبی الحدث الذی لم یجلس الی زائره لیلوک الکلام و ینمق اللفظ، و لا أعمل فکره لیتصید المعانی بحذلقة لسان و اصطناع بیان لیخرج من عهدة الاستشکال فی صغر سنه، بل «انکشف» له ما فی نیة صاحبه، فسجد شکرا لله علی وهبه و أزال الاشکال من ذهن الزائر بلا تعمل و لا تکلف؛ ذلک أن الأئمة علیهم‌السلام علمهم من علم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم - من علم الله تعالی - کبارا کانوا أم صغارا؛ کما أن طینتهم من طینته، و أن الذی «قرر» نبوته «قرر» ولایتهم حین رسم خطة النبوة و الامامة کلیهما.. و قال سنان بن نافع: [صفحه ۹۸] «سألت علی بن موسی الرضا علیه‌السلام، فقلت: جعلت فداک، من صاحب الأمر بعدک؟. فقال لی: یا ابن‌نافع، یدخل علیک من هذا الباب من ورث ما ورثته ممن هو قبلی، و هو حجة الله تعالی من بعدی.. فبینا أنا کذلک اذ دخل علینا محمد بن علی علیهماالسلام، فلما بصر بی قال لی: یا ابن‌نافع، ألا أحدثک بحدیث؟. انا معاشر الأئمة اذا حملته أمه یسمع الصوت فی بطن أمه أربعین یوما. فاذا أتی له فی بطن أمه

أربعة أشهر، رفع الله تعالى له أعلام الأرض فقرب له ما بعد عنه حتى لا يعزب عنه حلول قطرة غيث نافعة و لا ضارة. و ان قولك لأبى الحسن: من حجة الدهر و الزمان من بعده، فالذى حدثك أبوالحسن ما سألت عنه، هو الحجة عليك. فقلت: أنا أول العابدين. ثم دخل علينا أبوالحسن فقال لى: يا ابن‌نافع، سلم و أذعن له بالطاعة، فروحه روحى، و روحى روح رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم» [۱۸۰] . و نقل يحيى بن حبيب الزيات عمن حضر فى مجلس الامام الرضا عليه‌السلام حديثا قال له فى آخره: «.. فلما نهض القوم قال لهم أبوالحسن الرضا عليه‌السلام: القوا أباجعفر فسلموا عليه و أحدثوا به عهدا. فلما نهض القوم التفت الى و قال: يرحم الله المفضل، انه كان ليقنع بدون ذلك» [۱۸۱] . [صفحه ۹۹] يعنى أن المفضل - صاحبه و صاحب آبائه عليهم‌السلام - كان يقنع بالنص على خلف الامام نصا شفهيا بدون أن يبحث و يحقق و يدقق لشدة ايمانه و يقينه، و أنه لو كان حيا لنهض حالا ليحدث عهدا بالامام الجديد، ممتثلا- امتثالا- فوريا، لأنه يسمع و يطيع و ينفذ من غير أن يطلب دلالة على قول امامه. و قال جعفر بن محمد النوفلى: «لقيت الرضا عليه‌السلام بقنطرة أريق، فسلمت عليه ثم جلست فقلت: جعلت فداك، ان أناسا يزعمون أن أباك حى!. فقال: كذبوا، لعنهم الله. قلت: فما تأمرنى؟. قال: اقتد بابنى محمد من بعدى» [۱۸۲] . و كما يدخل الطبيب الى عيادته معلما مفهما متخصصا بما جعله حرفة له، يخرج الامام عليه‌السلام الى هذه الحياة الدنيا و قد «أنهى تخصصه بوظيفته الالهية» و كان معلما مفهما لا يعييه أمر من أمور الدنيا و الدين. فلا- هو بحاجة الى تدريب، و لا- يرضخ لدور تأديب... و لا يحتاج لمراس، و لا لتمرين على العمل كسائر الناس. و ها نحن أولاء فى عيادة الامام - الطفل - الطبيب، حيث قال معمر بن خلاد: «سمعت اسماعيل بن ابراهيم يقول للرضا عليه‌السلام: ان ابنى فى لسانه ثقل، فأنا أبعث به اليك غدا تمسح على رأسه و تدعو له، فانه مولاك. فقال عليه‌السلام: هو مولى أبى‌جعفر، فابعث به غدا اليه» [۱۸۳] . و حمل الذى فى لسانه ثقل اليه.. فشفى باذن الله تعالى و بمجرد دعوة الامام التى تمتم بها و هو رافع نظره الى السماء!. [صفحه ۱۰۰] و لكن يجب أن ينكشف لك السر كما انكشف لمعاصريه، فان أباه عليه‌السلام كان يوجه أنظار أصحابه اليه كى يلفت نظرهم الى سر الله الذى يحمله ابنه ليرسخ ايمانهم فى قلوبهم و يحافظ على جمعهم حول كلمة أهل الحق و كلمة الله التى ألقاها اليهم. أفرأيته كيف يدعوهم الى أن لا- يحوروا و لا يدوروا حين يرون المعجزة تجرى على يدى ابنه و هو لما يزل طفلا؟. و رأيت - ثم - الى ابنه كيف يوضح علاقته بالسماء، و كيف يثبت تفرعه من الشجرة المباركة المطهرة من الرجس، و كيف تكون «الامامة» «للصغير» من هذا «البيت الكبير» بمشيئة الله!. هذا الطفل - الذى يرفع طرفه نحو السماء و يتحرك لسانه بالثناء، كما يفعل المتنسكون الخاشعون من الأولياء، و يجأر الى الله سبحانه بالدعاء فيستجيب له لمحا بالبصر - هو طفل يدهش حقا!. انه لما يزل يحمل من يد الى يد، و من حضن الى حضن بدافع عاطفة الكبير على الصغير، ثم يصدر عنه مثل هذا العمل الجليل الخطير!. قالت مرضعته التى كانت من سعد بن بكير حين رأت آياته العجيبة و هو - بعد - رضيعا: أنى أشبهك يا مولاى ذا لبة شثن البراثن، أو صماء حيات و لست تشبه ورد اللون، ذا لبد و لا ضئيلا من الرقش الضئيلات و لا خسأت سباع الأرض أسكتها اشجاء صوتك حتفا، أى اسكات و لا عزمت على الحيات تأمرها بالكف، ما جاوزت تلك العزيمات [۱۸۴] . فقد أنفت أن تشبهه بذى اللبوءة - أى الأسد القاسى الأظفار - أو بورد اللون - الأسد الشجاع - حين تكون اللبوءة بجانبه فيغار عليها و يحميها، أو بالحية الصماء ذات السم الناقع، أو بالأفعى الرقشاء، فانه أجل من ذلك و أرفع، لأنه بصوته [صفحه ۱۰۱] الناعم الرهيف يخسأ - يطرد و يبعد - سباع الأرض المفترسة أو يميتها هلعا و رعبا، و بصوته هذا يعزم على الأفاعى فتقف عند عزيمته و تفعل ما يأمرها به. و هذا أقوى و أخطر ما تتصوره مرضعته فى الطبيعة، قد رفعته الى ما فوقه بمعاجزه الربانية التى تراها منه!. و هو - بالحقيقة - من البلاغة بمكان... و كيف لا تقول فيه مرضعته هذا القول و هى ترى منه عجبا؟. فقد روى أحمد بن محمد بن أبى‌نصر، و محمد بن سنان، جميعا، قالا: «كنا بمكة، و أبوالحسن الرضا عليه‌السلام بها. فقلنا له: جعلنا الله فداك، نحن خارجون و أنت مقيم. فان رأيت أن تكتب لنا الى أبى‌جعفر كتابا نلم به!. أى تجعل لنا بذلك سببا للتشرف بزيارته لأنه كان فى السنة الأولى من عمره -. فكتب اليه. فقدمنا، فقلنا لموفق - الخادم -: أخرجه الينا. فأخرجه الينا و هو فى صدر موفق - أى فى حضنه -. فأقبل يقرأه و يطويه، و ينظر فيه و يتبسم، حتى أتى على آخره كذلك يطويه و ينشره من أسفله» [۱۸۵] . أفلا

یدهشک هذا الذی یفعله طفل لم یقف علی قدمیه بعد؟!. قال أحمد بن محمد بن أبی‌نصر، نفسه: «لما کان ابن‌ثمانیة عشر شهرا دفعت الیه کتابا، ففضه و قرأه» [۱۸۶] . و استمع الی أعجب، فقد قال محمد بن میمون: «کنت عند الرضا علیه‌السلام بمکة قبل خروجه الی خراسان. فقلت له: انی أرید المدینة، فاکتب معی کتابا الی أبی‌جعفر علیه‌السلام. [صفحه ۱۰۲] فتبسم، و کتب. فصرت الی المدینة، و قد کان ذهب بصری. فأخرج الخادم أباجعفر علیه‌السلام الینا، یحمله من المهد، فناولته الکتاب. فقال لموفق الخادم: فضه و انشره. ففضه و نشره بین یدیه. فنظر فیه، ثم قال لی: یا محمد، ما حال بصرک؟. قلت: یا ابن رسول الله، اعتلت عیناى فذهب بصری کما تری. قال: ادن منی. و دنوت منه، فمد یده فمسح بها علی عینی، فعاد الی بصری کأصح ما کان. فقبلت یده و رجله، و انصرفت من عنده و أنا بصیر» [۱۸۷] . هذا فعل ربک - یا أخی القارىء - (و ما رمیت اذ رمیت، و لکن الله رمی)! [۱۸۸] . و هکذا کان الله تعالی یلهم الناس لیقصدوا الامام الرضا علیه‌السلام، فیوجههم نحو ابنه - امام المستقبل - کیلا یضیعوا عن أمر الله. و کذلک قال محمد بن سنان: «شکوت الی الرضا علیه‌السلام و جع العین. فأخذ قرطاسا فکتب الی أبی‌جعفر علیه‌السلام و هو أقل من یدی - أی صغیر جدا - و دفع الکتاب الی الخادم و أمرنی أن أذهب معه و قال: اکتم. فأتیناه و خادم قد حمله!. ففتح الخادم الکتاب بین یدی أبی‌جعفر علیه‌السلام. [صفحه ۱۰۳] فجعل أبوجعفر ینظر فی الکتاب و یرفع رأسه الی السماء و یقول: ناج. ففعل ذلک مرارا، فذهب کل وجع فی عینی، و أبصرت بصرا لا یبصره أحد!. قال: فقلت لأبی جعفر علیه‌السلام: جعلک الله شیخا علی هذه الأمة کما جعل عیسی بن مریم شیخا علی بنی اسرائیل» [۱۸۹] . و الحدیث طویل، جری و هو طفل رضیع یقیم فی المدینة المنورة، و أبوه فی مکة یؤدی فریضة الحج لینصرف بعدها الی خراسان. لکن.. لم لم یعالج الامام الرضا علیه‌السلام هؤلاء المرضی بقدرة الله تعالی، و حولهم الی ابنه فی المدینة و هو فی سن الرضاعة لا یکاد یقوی علی المشی؟!. سؤال لا یتجاوز دون جواب. و جوابه القریب المنال، هو أول جواب یخطر فی البال. ذاک أن أباه منصرف الی خراسان «عالما» أنه لن یعیش طویلا، و أن ابنه «مدعو» لاشغال مرکز «الامامة» فی سن مبکرة، فلا بد من «نشر» آیاته و معجزاته و الدلائل علی امامته فی المدینة المنورة أولا و بالذات، لأنها مثوی جده الأعظم صلی الله علیه و آله و سلم، الی جانب أنها مقر الهاشمیین من أعمامه و بنی أعمامه، کما أنها ملتقی القاصی و الدانی من کور الاسلام، مضافا الی وجود أهل الافک فیها، فلا ینبغی اظهار «أمر الله» تعالی الا منها، للفت أنظار جمیع قواعده الیه من مختلف الأقطار و الأمصار. ففترة العمر قصیرة... و أمر ابراز مواهب الله تعالی للامام - الابن یقتضی «الاذاعة» و النشر.. قبل انتهاء فترة العمر. فامامنا هذا - الصغیر سنا، الکبیر قدرا و نهی - کان والده - الذی هو ملاذ العلماء و الفقهاء و الحکماء - یحترمه و یفدیه بنفسه و یعطیه حقه من التجلة لأنهها أهلها و محلها... منذ صغره. [صفحه ۱۰۴] فهو طفل تخرس أمام معناه، و نهاه، و فطنته و حضور ذهنه، عباقرة الأفهام و الکلام، و تنبهر من آیاته و معجزاته، وصولاته فی الفقه و جولاته فی الفتاوی و التفسیر و التأویل، حفظة الفتاوی و الأحکام!. لا یقول هجرا.. و لا یعبث لهوا کأترابه و أولاد جیله، و لا تلفت نظره مسلیات الصغار و ألهیات الأطفال، لأنه مخلوق لمهمة کبری، فی عهد خطیر.. و هو - بعد - صغیر!. فتأمل تصرفاته علیه‌السلام، مع علی بن حسان الواسطی الذی قال: «حملت معی من الآلة للصبیان بعضا من فضة و قلت: أتحف مولای أباجعفر علیه‌السلام بها. فلما تفرق الناس عن جواب لجمیعهم قام فمضی الی (صریا). و اتبعته فلقیت موفقا - الخادم - فقلت: استأذن لی علی أبی‌جعفر علیه‌السلام. فدخلت، فسلمت. فرد علی السلام و فی وجهه الکراهة، و لم یأمرنی بالجلوس. فدنوت منه، و فرغت ما کان فی کمی بین یدیه. فنظر الی نظر مغضب، ثم رمی - الآلة - یمینا و شمالا، ثم قال: ما لهذا خلقنی الله!. ما أنا و اللعب؟!! فاستعفیته، فعفاعنی، فخرجت» [۱۹۰] . ای و الله، ما لهذا خلقه الله.. و لا لذلک خلق آباؤه و أجداده جمیعا. و علی بن حسان، و أمثاله من الأبدال و الأفذاذ، انما کانوا یصنعون مثل هذا الصنیع بحثا عن حقیقة «امامة ولد» لم یکد یدب و یدرج. فهم یبحثون، و یستقصون الدقة فی موازین «التولی و التبرؤ» لأنهم مراجع الشیعة الاثنی عشریة، و حملة أوامر الامام للناس عن طریق کونهم مفاتیح أبواب قواعده. لا، لم یخلق امامنا للهو و لا للعب، لأنه «مرصود» للأمر العظیم فی القیادة و الریادة. [صفحه ۱۰۵] و هو کبیر فی صغره.. و امام فی کل حال.. و السن لیست عند الله ذات بال.. و طفولته لا تلهو و لا تعبث.. لأن الأئمة یولدون کذلک، و تتدخل یدالله تبارک

و تعالی فی جبلتهم.. و تمضی مشیئته فی تکوین شخصیاتهم. و الامام الرضا علیه‌السلام - وحده - کان یعرف ابنه کبیرا فی صغره، و عظیما فی حداثته. و کان یتکلم معه کامام مفترض الطاعة، لأنه یعرفه کذلک قبل أن یکون حملا، و قبل أن یولد. کما أنه کان یعرف اسمه و کنیته و عمره و ما یجری علیه فی حیاته، لأن ذلک مکتوب عنده محفوظ فی صدره. و قد حدث أبوالحسین بن محمد بن أبی عیاد، الذی کان یکتب للرضا علیه‌السلام - بعد أن ضمة الیه الفضل بن سهل بعد ولایة العهد - فقال: «ما کان علیه‌السلام یذکر محمدا ابنه الا بکنیته، یقول: کتب الی أبوجعفر علیه‌السلام، و کنت أکتب الی أبی‌جعفر علیه‌السلام، و هو صبی فی المدینة، فیخاطبه بالتعظیم، و ترد کتب أبی‌جعفر علیه‌السلام فی نهایة البلاغة و الحسن، فسمعته یقول: أبو جعفر وصیی و خلیفتی فی أهلی من بعدی» [۱۹۱] . هذا، و لم یغب عن بال الامام الرضا علیه‌السلام أنه مفارق الدنیا عن قریب - و فی حال صغر ابنه - و أنه فی مرحلة تأهیله لمرکز ولایة أمر الناس والدین، فدأب علی اظهار أمره لئلا یضیع الضعفاء من أولیائه، ثم لم یسه عن تدریبه علی ما ینبغی فعله، لأنه کان بعیدا عنه غایة البعد. [صفحه ۱۰۶] فقد حدث البیزنطی أنه قرأ کتابا للامام الفتی من أبیه سلام الله علیهما یقول فیه: «یا أباجعفر: بلغنی أن الموالی اذا رکبت أخرجوک من الباب الصغیر، و انما ذلک من بخل بهم لئلا ینال منک أحد خیرا. فأسألک بحقی علیک، لا یکن مدخلک و مخرجک الا من الباب الکبیر. و اذا رکبت فلیکن معک ذهب و فضة، ثم لا یسألک أحد الا أعطیته. و من سألک من عمومتک أن تبره فلا تعطیه أقل من خمسین دینارا و الکثیر الیک، و من سألک من عماتک فلا تعطیها أقل من خمسة و عشرین دینارا و الکثیر الیک. انی أرید یرفعک الله، فأنفق و لا تخش من ذی العرش اقتارا» [۱۹۲] . فالأب یفتح عینی ابنه علی حقیقة هامة تتلخص فی ضرورة احتکاکه بالناس، الی جانب توسیع آفاق تفکیره لیدرک أنه بطریق تسلم المسؤولیات الکبری و القیام بالأعباء الجسام عما قریب، و أنه ستنعقد علیه خناصر الأولیاء و سیقوم بمهمات أجداده و آبائه النجباء ذوی الحلوم و العلوم و السخاء، و لا ینبغی له أن یبقی طفلا فی حضانة النساء و تصرف الدهماء، بل علیه أن یظهر علی مسرح الحیاة منذ نعومة أظفاره لتبدو للناس مواهب الله تعالی لخلصائه من أولیائه المیزین عن الناس بفضله و عطائه.. نعم، ان أئمة أهل البیت علیهم‌السلام، هم من «صناعته» سبحانه و تعالی التی تعلو صناعة صناع الیدین. قد سموا علی الناس فی الایمان، و تفردوا بحمل أمر الرحمان، و مجانبة الطغیان، و بقطع دابر معاذیر البهتان ببیان ساطع و حجة قاطعة. یخلقون و أمر الله ملء سمعهم و بصرهم. و یزقون العلم زقا، فتنهل به ألسنتهم التی تخرس الألسنة اللاهثة وراء نفث [صفحه ۱۰۷] الشیطان، و لا یبالون بالمخالف اذا وافق، و لا یحفلون بالخاذل اذا وازر، و لا یکترثون بمن ازور و قطب و تقبض و تعبس، و ان کانوا یفرحون بمن هدی الله قلبه للایمان.. و هم کأبیهم أمیرالمؤمنین علیه و علیهم‌السلام، الذی لو کفر الخلق کلهم لقام الدین به بمفرده، و لو عاداه الناس جمیعا فی الله لبرز وحده فی وجههم أجمعین. و قلیلون هم الذین کانوا یعرفون ما تحمله لفظة «امام» مفترض الطاعة و یدرکون معناها الذی یدل علیه مبناها فیفهمون «محتواها» سواء أکان القائم بأعباء الامامة صغیرا أم کبیرا. و لذلک کانوا یتلکأون عن أخذ النص من غیر فم امام العصر مرة، و یمتحنون و یستقصون مرة ثانیة، و یلقون الأسئلة مرة و مرة و مرة.. حتی تستقیم عندهم الموازین، و ینزل «أمر الله» من نفوسهم منزل القبول. أما انکار أهل العناد لأمر الله، فانه لا یمنع اشراق الشمس، و لا یطفیء نورها، و لا یحرم الامام فضیلة من الفضائل التی حباه الله تعالی بها. فهل یضیر الشمس أن لا یراها رمد العیون؟!. و هذا أحد نماذج کتب أبیه الیه علیهماالسلام: بسم الله الرحمن الرحیم أبقاک الله طویلا، و أعاذک من عدوک یا ولدی، فداک أبوک. قد فوضت لک مالی و أنا حی سوی، رجاء أن ینمیک الله بالصلة لقرابتک و لموالی موسی و جعفر رضی الله عنهما. قال الله: (من ذا الذی یقرض الله قرضا حسنا فیضاعفه له أضعافا کثیرة) [۱۹۳] . [صفحه ۱۰۸] و قال: (لینفق ذو سعة من سعته، و من قدر علیه رزقه فلینفق مما آتاه الله) [۱۹۴] . و قد أوسع الله علیک کثیرا یا بنی، فداک أبوک. لا تستر دونی الأمور فتخطیء حظک، و السلام» [۱۹۵] . فأبوه لا یدار معه حدیث - أی حدیث - الا فی اطار کون ابنه «اماما» من عند «مکونه» عز و جل، تسقط تحت قدمیه احتمالاتنا التافهة و مقاییسنا المرجحنة و مفاهیمنا الموجهة بنفوس أمارة بالسوء، اذ حین یقول الله تعالی: (و انه لذو علم لما علمناه) [۱۹۶] تقطع جهیزة قول کل خطیب مدره، و لا تستقیم الموازین الأرضیة، و یذعن من کان ذا رشد للآیة البینة و الحجة

القاطعة، اذعان على بن جعفر، الذى حدث عنه ابن أخيه الحسين بن موسى بن جعفر - عم امامنا الجواد عليه‌السلام - الذى سمع فوعى، اذ قال: «كنت عند أبى‌جعفر عليه‌السلام بالمدينة، و عنده عمى على بن جعفر - الذى مر ذكره سابقا - فدنا الطبيب ليقطع له العرق، فقام على بن جعفر فقال له: يا سيدى، يبدأ بى، لتكون حدة الحديد فى قبلك. فقلت أنا: يهنيك هذا يا عم أبيه!. فقطع العرق. ثم أراد أبوجعفر عليه‌السلام النهوض، فقام عم أبيه، الشيخ الكبير الجليل، فسوى له نعليه حتى يلبسهما» [۱۹۷] . أفمن كان خادما - بل عبدا رقا - مملوكا للانسان، يقوم فيسوى نعلى سيده الطفل كلما قام من مجلسه؟!. و اذا افترضنا أنه يقوم فيسويهما، و لا يتثاقل برغم سنه و هرمه، فلا عجب فى [صفحه ۱۰۹] ذلك لأنه مستأجر - أو مشترى - لمثل هذه الأعمال. أما الشيخ الجليل - ابن الثمانين و سليل بيت النبوة و الفقيه الكبير - فانه لا يسوى نعلى ابن ابن أخيه الا بباعث دينى محض أيقن بصدوره عن رب العالمين فأذعن لولى الله - الصغير - المفترض الطاعة، بتمام الطاعة!. فما أبعدنا عن التسليم لأمر الله تعالى بمثل هذه العفوية و هذا اليقين!. بل ما أبعدنا عن مثل مرتبة هذا السيد النبيل!. لأن بيننا و بين تلك المنزلة مسافات لا تتخطاها قوة دفع الصاروخ الذى يحمل مراكبنا الفضائية التى تغزو الكواكب و النجوم!. و اذا لم ينبع الايمان من ذواتنا، فبيننا و بين ذلك.. «المستحيل»!. و لكن... حين نذعن لما يجىء عن الله تبارك و تعالى، تثب منازلنا الى ما فوق السماء بأقل من طرفة العين، و تسبق مراتبنا سرعة نظرنا. فالايمان - بالحقيقة - جزء لا يتجزأ. و لا ينبغى أن يعبد الله على حرف. (.. فمن أسلم - لأمر الله - فأولئك تحروا رشدا، و أما القاسطون - المائلون عن الحق - فكانوا لجهنم حطبا) [۱۹۸] . [صفحه ۱۱۱]

ام الولد.. مملوكة فذة!

روى يزيد بن سليط أن الامام الكاظم عليه‌السلام قال له: «يا يزيد، انى أوخذ فى هذه السنة، و الأمر الى ابنى على. و اذا مررت بهذا الموضع و لقيته - و ستلقاه - فبشره أنه سيولد له غلام أمين مأمون مبارك. و سيعلمك أنك رأيتنى، فأخبره عند ذلك أن الجارية التى يكون منها الغلام، جارية من أهل بيت مارية جارية رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، أم ابراهيم. فان قدرت أن تبلغها منى السلام فافعل» [۱۹۹] . و لن نمر عابرين بهذا القول، و معتبرين أنه مجرد رسالة شفهية من أب لابنه، تصله عبر صاحب له. فان فيه دلائل على امامة ثلاثة من أهل البيت عليهم‌السلام: امامة الكاظم عليه‌السلام، بدليل أنه يعرف ما سيكون: فلم يوص الا رجلا يعرف أنه يعيش بعده، و يمر بنفس الموضع الذى عينه، و يرى ابنه فيه. و أنه يعلم كون ابنه اماما، و أبا لامام، بعلامة أن ابنه سيعلم الرسول برؤيته لأبيه قبل أن يبلغه رسالته. [صفحه ۱۱۲] كما أنه يعلم كون ابنه يرزق مولودا، من مملوكة من أهل بيت مارية زوج رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم. و يعلم كذلك أن رسوله سيدرك أم‌حفيده و يبلغها السلام اذا تشرف برؤيتها.. و فى القول - أيضا - دليل على امامة الرضا عليه‌السلام الذى نص عليه أبوه بعهد جده صلى الله عليه و آله و سلم اليه، و بدليل معرفته لرسول أبيه و أعلامه بما قاله له أبوه - سابقا - قبل أن يتفوه بكلام. و فيه دليل على امامة الجواد عليه‌السلام الذى دل جده على أبيه، و عليه - كامامين - كما دل على أمه أيضا مع العناية بها و التسليم عليها، نصا بذلك صريحا فصيحا، بعد أن تناول هوية الأم بدقة عجيبة تستدعى وقفة تفكير و تأمل كبير.. أو ليس ذلك من علم الله المكنون فى طى الغيب؟. أو لا ترى أنه الهام أو شىء مقدر مكتوب؟! احتمل ما شئت.. فالحق لا يخفى، لأنه كالصبح اذا أسفر.. فأم الامام الجواد عليه‌السلام - التى عينها جده من غير أن يراها - هى «أم‌ولد» كانت من أفضل نساء زمانها. قد أشار اليها النبى صلى الله عليه و آله و سلم بقوله: «بأبى ابن‌خيرة الاماء، النوبية الطيبة!» [۲۰۰] . و هى تدعى «ريحانة» [۲۰۱] - نوبية، مريسية، من أهل بيت «مارية» أم «ابراهيم» ابن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم كما قال الامام الكاظم عليه‌السلام [۲۰۲] و قوله منزل من المنزل كقول جده محمد صلى الله عليه و آله و سلم. [صفحه ۱۱۳] و لكن.. أن أمه «أم‌ولد»!. تعبير يجفل بعض النفوس المريضة، و لكأن «أم‌الولد» ليست بنت سلطان، و لا سليلة ملك زمان.. و لا ربيبة مجد و قصور و أبراج عاجية!. و من هنا جاء الوهم.. و كان الغلط الذى يهز أعصاب الجهلة بموضوع الاماء و أمهات الأولاد. فكم و كم ذا تجد فى الأسقاط ما لا تجده فى الأسفاط. لأن

بین ربیبات القصور ساقطات، و فاجرات.. کثیرات. و بین أمهات الأولاد أمیرات، خطیرات شریفات، ذوات حصانة.. یکن من کرائم بنات الأسر.. و لسن ذوات صون مزور، و لا ربات خدر مهتک من اللائی تغرهن أهواؤهن، و تغشهن أجواؤهن، و تجعلهن حضارتهن و نضارتهن تافهات.. رخیصات!. أم الامام - علیه و علیهاالسلام - من الشریفات ذوات الحصانة.. و من کرائم بنات العائلات. و هی نوبیة.. من السمراوات اللواتی تزری سمرتهن المحببة ببیاض فتیات الحسن المصطنع المجلوب، و یطغی نجل أعینهن، و لعس شفاههن، و شمم أنوفهن، و سمو أنفتهن، علی کل منمق مزور مزوق مکذوب!. و صدق من قال: حسن الحضارة مجلوب بتطریة و فی البداوة حسن غیر مجلوب هذا من ناحیة الجمال الصادق، اذا کان الجمال یدور فی فلک اختیار الزوجات أولا و بالذات. أما الحصانة و الشرف و الصون و العفاف، فما أبعد عنها المتحضرات اللواتی [صفحه ۱۱۴] همهن أن یکن «سیدات مجتمع» أو بنات «سهرات و حفلات» بعد أن کن آنسات شواطیء سباحات، و طالبات جامعات متحررات، و فتیات مدلعات، و راکبات جیاد فارسات.. مرکوبات!!! فهل تکون الزهرة الصناعیة ذات طراوة؟. و هل ینبعث منها أریج، و لو سکب علیها من الطیب صهریج؟!! أم تدب فیها الحیاة اذا وضعت مع الماء فی الزهریات؟!. لا- اخال المفاضلة تصح بین هؤلاء و أولئک من النسوة، للبون الشاسع بینهما فی حسن السیرة و صفاء السریرة، و عراقة الأصل، و طهارة النسل. و من المماحکة التافهة اثارة نقاش حول مثل هذا الموضوع الذی یعرف بالبدیهة و تفرضه الفطرة، و یدرکه العقل ببساطة.. فاننا لا نجد التعقید فی الطبع - و التصنع فی السلوک، و الحذلقة و الطیش - الا عند الأجیال المتحضرة التی رضعت المجفف من حلیب البقر، فجاءت الأجیال کدجاج المزارع سمنا و خواء، فلا لذة تستطعمها فیه، و لا غذاء تقیم به أودک!. و کالأنعام السوام التی تنفر من کل قید، و تأبی کل نظام. أضف الی ذلک عناد هذه الأجیال و قساوة قلوبها، و غلظتها و عنفوانها، و لقلقة ألسنتها.. فاذا حاولت أن تعرف فحواها و تستوعب محتواها، تجدها زبدا یذهب جفاء، و لا یمکث منه عند الاختبار فی الاناء، ما یساوی التعب و العناء!. فأم الامام الجواد علیه و علیهاالسلام أمولد، نوبیة، قبطیة الأصل. و أم النبی اسماعیل بن ابراهیم الخلیل علیهماالسلام، أمولد، مصریة. و أمابراهیم ابن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، أمولد قبطیة، مصریة. و کذلک أمهات سبعة من أئمة أهل البیت علیهم‌السلام، أمهات أولاد، فذات، [صفحه ۱۱۵] کما أن والدات الکثیرین من الملوک، و السلاطین، و العظماء، و الشرفاء، و العصامیین، أمهات أولادا!. و أمهات أئمتنا علیهم‌السلام - بالخصوص - أمیرات شریفات، منیفات فی الأصل و طیب الفرع: فأم الامام علی بن الحسین علیه‌السلام، هی شاه زنان - أی سیدة النساء - الأسیرة المملوکة التی هی بنت کسیری یزدجرد ملک الفرس. و قد تطاولت لها الأعناق فلم تختر سوی الحسین علیه‌السلام. و أمالامام موسی بن جعفر، الکاظم علیه‌السلام، مملوکة بربریة شریفة الأصل، سامقة الفرع، کانت فی منتهی الکمال و الفضل، تسمی حمیدة. و أم الامام علی بن موسی، الرضا علیه‌السلام، مملوکة مریسیة اسمها الخیزران.. نسلتها کرائم الأسر النوبیة الشریفة. و مثلهن أم امامنا محمد بن علی، الجواد علیه‌السلام، الذی نحن بصدد ترجمته و ترجمتها. و کذلک أم الامام علی بن محمد، الهادی علیه‌السلام، فهی مغربیة اسمها سمانة.. و هی من شریفات زمانها و ممن اختارهن الله تعالی لحمل تلک النطف المبارکة المیمونة. و أم الامام الحسن بن علی، العسکری علیه‌السلام، أمولد شریفة تدعی سوسن. و قد اختارها له سید سادات زمانه درة مکنونة من عقائل زمانها. و أخیرا.. فان أم الامام المهدی المنتظر عجل الله تعالی فرجه، هی مملوکة من نسل شمعون الصفا وصی عیسی علیهماالسلام.. و کفاها هذا الشرف فی النسب العریق. و لقد قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و هو لا ینطق عن الهوی: «علیکم بأمهات الأولاد، فان فی أرحامهن البرکة» [۲۰۳] . [صفحه ۱۱۶] ثم قال علیه‌السلام فی خطبة له: «.. ان الله أحل لکم الفروج علی ثلاثة معان: فرج موروث و هو البتات، و فرج غیر موروث و هو المتعة، و ملک أیمانکم - أی الاماء -» [۲۰۴] . و قال الامامان: الصادق و ولده الکاظم علیهماالسلام: «ثلاثة من عرفهن لم یدعهن: جز الشعر، و تشمیر الثوب، و نکاح الاماء» [۲۰۵] . و هذه من أشرف مبادیء الاسلام الذی لم یفرق بین انسان و انسان الا بالتقوی. و روی أبوربیع الشامی أن الامام الصادق علیه‌السلام قال له بالنسبة الی الاماء: «لا تشتر من السودان أحدا، فان کان لا بد، فمن النوبة فانهم من الذین قال الله عز و جل: (و من الذین قالوا انا نصاری أخذنا میثاقهم فنسوا حظا مما ذکروا به) [۲۰۶] أما

انهم سیذکرون ذلک الحظ، و سیخرج مع القائم منا، عصابة منهم».. [۲۰۷] . فما أعظم برکة هذه النوبیة الفذة التی حبذ النبی صلی الله علیه و آله و سلم التزوج بأمثالها!. مع أنه قال صلی الله علیه و آله و سلم: «اختاروا لنطفکم فان الخال أحد الضجیعین» [۲۰۸] . و أن الصادق علیه‌السلام قال: «الشجاعة فی أهل خراسان، و الباه فی أهل البربر، و السخاء و الحسد فی العرب، فتخیروا لنطفکم» [۲۰۹] . أما الامام الکاظم علیه‌السلام فانه فلسف ذلک و علله بما لا مزید علیه من [صفحه ۱۱۷] البیان فقال - کما فی روایة عبدالله بن مصعب الزبیری الذی کان یتذاکر أمر النساء مع أصحابه -: «.. أما الحرائر فلا تذاکرهن. - أی أن أمرهن مفروغ منه للیاقتهن بالزواج اذا کن صالحات - و لکن خیر الجواری ما کان لک فیها هوی و کان لها عقل، و أدب، فلست تحتاج الی أن تأمر و تنهی. و دون ذلک ما کان لک فیها هوی و لیس لها أدب فأنت تحتاج الی الأمر و النهی. و دونها ما کان لک فیها هوی و لیس لها عقل و لا أدب فتصبر علیها لمکان هواک فیها. و جاریة لیس لک فیها هوی و لیس لها عقل و أدب فتجعل فیما بینک و بینها البحر الأخضر!.» [۲۱۰] . علی أن الاسلام ساوی بین العربی و الأعجمی و الأبیض و الأسود، فقال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی حدیث: «... ان الله قد وضع بالاسلام من کان فی الجاهلیة شریفا، و شرف بالاسلام من کان فی الجاهلیة وضیعا، و أعز بالاسلام من کان فی الجاهلیة ذلیلا، و أذهب بالاسلام ما کان من نخوة الجاهلیة و تفاخرها بعشائرها و باسق أنسابها.. الخ...» [۲۱۱] . و قال صلی الله علیه و آله و سلم أیضا: «المؤمنون بعضهم أکفاء بعض» [۲۱۲] . فمن الفهم العالی لروح الاسلام الصحیح أن الامام زین‌العابدین علیه‌السلام أنکح مولاه حلیلة أبیه الحسین علیه‌السلام، و تزوج هو بمولاته.. ولکن الأعداء الجاهلیین - الجاهلین ثاروا لذلک، و قالوا زوج أمه لمولاه، و تزوج بمولاته!. - مع [صفحه ۱۱۸] أن تلک الأم هی بالحقیقة بعض «مملوکات» أبیه و من أمهات أولاده، و قد مر بک - منذ قلیل أن أم زین‌العابدین علیه‌السلام هی شاه زنان بنت کسری الفرس، و أن المملوکة التی تزوجها، هی مولاته الشیبانیة التی کانت من کرائم النساء. - أقول ثار الجهلة بالدین فکتب الیه عبد الملک بن مروان یلومه علی ذلک و یقول فیما یقول فی ساعة تجریح و حمق: «قد وضعت شرفک و حسبک» [۲۱۳] . فألقمه الامام علیه‌السلام حجرا اذ کتب الیه فی الجواب: «ان الله رفع بالاسلام کل خسیسة، و أتم به الناقصة، و أذهب به اللؤم. فلا لؤم علی مسلم، و انما اللؤم لؤم الجاهلیة. و أما تزویج أمی - و الأم هنا زوج الأب - فانی أردت بذلک برها. و لنا برسول الله صلی الله علیه و آله و سلم أسوة: زوج زینب بنت عمه، زیدا مولاه، و تزوج مولاته صفیة بنت حیی بن أخطب» [۲۱۴] . فلما انتهی الکتاب الی عبدالملک - خلیفة المتأسلمین - قال: «لقد صنع علی بن الحسین أمرین ما کان یصنعهما الا علی بن الحسین!.. فانه بذلک زاد شرفا. و ان علی بن الحسین یضع نفسه، و ان الله یرفعه!.» [۲۱۵] . لقد وعی قول رسول الله صلی الله علیه و آله - أول ما وعی - أبناؤه الأئمة علیهم‌السلام، فاختاروا لنطفهم کرائم النساء الفذات. و انتقوهن من الفرس، و مصر، و المغرب، و ایطالیا، و من أطراف المعمورة، لأنهن کن یجمعن صفات جمال الخلق، و کمال السیرة، و عراقة الأصل، و یقرن سمو المعنی بسمو الذات. فقد تجد فی سوق النخاسة، ما لا تجده فی سدة الرئاسة، من فاضلات کاملات. [صفحه ۱۱۹] و کم ذا تجد فی البیوتات نبتات سوء، لا- ذا التذ الرجال بمنظرهن ارتاحوا الی مخبرهن، و لا اذا رکنوا لمظهرهن الخلاب اطمأنوا لمخبرهن الکذاب، المحاط بالارتیاب. قال الله تبارک و تعالی: (فانکحوا ما طاب لکم من النساء..) و أکمل الآیة الشریفة بقوله عز و جل: (أو ما ملکلت أیمانکم).. [۲۱۶] . فلا- أطیب و لا- أزکی مما أحله الله تعالی، و أباحه، و أمر به!. و من أبناء أمهات الأولاد المملوکات - کما قلنا - عظماء کثیرون، و فقهاء، و خلفاء، و وزراء، و فلاسفة، و عباقرة، و نوابغ مرموقون ما بین کبراء المسلمین و مشاهیرهم، منذ صدر الاسلام و الی ما بعد انهیار الدولة العباسیة؛ و من شاء فلیراجع.. اذ لا یؤسر الا بنات الملوک، و الأمراء، و الکبراء.. و لا یسوق الغازی المنتصر سبیا من نساء الرعاة و أبناء الأزقة، و یترک الشریفات اللواتی بأسرهن یذل الشرفاء من آبائهن و أزواجهن و اخوتهن!. و قد أفصح التاریخ عن هذه الجهة، و ان کان فی أکثر جهاته تاریخا مکذوبا موضوعا. و نحن اذا استنطقناه یحکی قصص الحکام و الظلام الذین أسروا السادة و العظماء و باعوا نساءهم و ذراریهم عبیدا و اماء فی سوق النخاسة، و أقاموا عروش حکمهم الغاشم علی جماجم الشرفاء و العظماء و لو کان أولئک الحکام من السوقة و الأقزام. فلا یذهبن «اللفظ» بالفکر السلیم کیلا نلهو بالقشر عن الجوهر و اللب،

فان أكثر أمهات الأولاد شريفات و من أسر كريمة. ودع عنك ذكر الكاملات الأربع من النساء: فاطمة الزهراء، و مريم ابنة عمران، و آسية بنت مزاحم امرأة فرعون، و خديجة بن خويلد زوج رسول الله [صفحه ۱۲۰] صلى الله عليه و آله و سلم، و عليهن سلام الله و تحياته و رضوانه... و أعطنى من قصور العظماء، و دور الشرفاء، و ذوات الصون و الخدور، أمثال أمهات هؤلاء الأئمة و غيرهم من عظماء التاريخ... حال كونهن اماء.. و أمهات أولاد. و لن تستطيع أن تذكر فى هذا المجال الا بنت نبى، أو بنت وصى، أو بنت بيت تعى كرامة بيتها و أسرتها!. و ما عدا ذلك فان فى القصور و سامقات الدور نساء فاجرات.. لا يتورعن عن قتل أزواجهن بالسم مرة، و بالغيلة مرة، و بواسطة العشيق مرة أخرى. ففتش عن الأم، و لا تلم.. كما يقول المثل. لأن الأم هى السعادة الفائقة.. أو الشقاوة الماحقة!. و هى المدرسة المؤدبة المهذبة.. أو العدوة المدمرة المخربة!. و هى - فعلا - نعيم الأسرة.. أو جحيمها، و هى فى البيت عماره.. أو دماره. و لقد اختار أئمتنا فأحسنوا الاختيار.. و أستغفر الله تعالى و الحق و الصدق اذ اختار لهم الله تبارك و تعالى ذلك، فى عهده الذى عهده لرسوله صلى الله عليه و آله و سلم. فسلام على تلك الأم الشريفة التى أنجبت امامنا الأسمر الذى كسفت هالة نور وجهه ضوء الشمس الأنور.. و تحيات زاكيات على أمثالها من أمهات الأولاد اللواتى قمن عن: أنبياء، و أوصياء، و أولياء، و صلحاء، و عباقرة!. [صفحه ۱۲۱]

و كان وعدا مفعولا

.. و تحققت المعجزة!. (و كان أمر الله قدرا مقدورا) [۲۱۷] . فقد علقت الأم الطيبة.. و زفت السيدة الجليلة (حكيمة) الخبر السار لأخيها الامام الرضا عليه‌السلام، فكتبت اليه: «خادمتك علقت. فكتب - اليها -: علقت يوم كذا، من شهر كذا. فاذا هى ولدت فالزميها سبعة أيام» [۲۱۸] . و بانتهاء حمل امرأة بزغ [۲۱۹] نور الطلعة الساطعة من هالة ضياء، و أشرق وجه مولود باركته السماء. [صفحه ۱۲۲] فانتشت لمولده الحضرة النبوية فى مدينة طيبة، مهبط وحى الله عز و جل، و ذاع الخبر فى السماء قبل الأرض، و شاع فملأ الأسماع، و زغردت الحور، و ترنحت أغصان شجرة طوبى فنثرت صكاك المغفرة لأوليائه مع عبق الأريج يتضوع فى سدرة المنتهى و لا نهايات السماوات!. و ذلك حين بزع الفجر لينير المعمور مع صياح ديك العرش و ديكة الأرض فاصطفقت الأجنحة بالبشارة. و رقصت الجنان، و ازدهى - بلآلئها و جواهرها - ما فيها من ولدان و حسان.. و ذلك حين سقط المولود، فخر ساجدا لله تبارك اسمه. و قضى الأمر المحتوم الذى كشفه الامام حين اتهم بانقطاع النسل، و (جاء الحق، و زهق الباطل) [۲۲۰] . ففرح المؤمنون بنصر الله... و رغمت أنوف المرجفين... (و كلمة الله هى العليا) [۲۲۱] أبدا.. (و قضى بينهم بالحق، و قيل الحمد لله رب العالمين) [۲۲۲] . اذ ذاك رفلت «يثرب» بثوب غبطة و سربال عز، تحسدها عليه عواصم المعمور، و خيام المقصورات من الحور!. اذ أقام المولود فيها، مع أمه دون أبيه، و كان - منذ طفولته - مرجعا يتهافت عليه كبار العلماء و الفقهاء، و لا يجدون بلغتهم الا عنده.. و هو ما بين سنته الأولى و سنته السابعة من عمره الشريف!. و ها هى ذى أفواج الملائكة مراويد فيما بين السماء و الأرض، خوافق كالرياح فى الجو، تهبط و تصعد للتبريك و التبرك.. [صفحه ۱۲۳] و هى ذى مواكب الحور على مراكب النور تزدهى ما بين الجنان و مهبط وحى الرحمان، لتضمخ المكان بزعفران «عدن» و روح جنة الخلد و ريحانها و طيبها.. منطلقة حناجرها بأغاريد السرور و الحبور فى يوم التقاء فرح «البيت الحرام» بفرح «البيت المعمور» و هزج السماء بهزج الأرض.. و عندها.. تهاوت أوثان «الريب» القائمة فى صدور أهل العيب، و انمحى الشك من قلوب عبدة الله على حرف، و من نفوس حملة البهت و القذف.. أمام تراجيع التسبيح و التكبير فى الأجواء.. حين ولد الامام.. كما قال الامام. فباء أهل البغى بالفشل.. و هدأ طوفان الاعتراض على الله.. و على أهل الله!!! و تنفس صبح، ندى، شذى، حين «استوت سفينة الحق» على عرش قلوب المؤالين.. و اندك - من ثم - جبل المكابرين.. (فاذا جاء أمر الله قضى بالحق... و خسر هنا لك المبطلون) [۲۲۳] . بعد أن تلألأ صبح لا أضوأ و لا أهنأ و لا أعظم بركة منه، (ورد الله الذين كفروا بغيظهم، لم ينالوا خيرا) [۲۲۴] . بعد أن امتحن قلوب المؤمنين، و كشف نوايا المكذبين (ليميز الله الخبيث من الطيب).. [۲۲۵] . فهدات زوبعة «فنجان الفتنة» بعد أن

ذرت الغبار من العیون، و رکد اعصار التهویس و التهویش المصطنع حول الوقوف علی امام بعد امام.. و (کذلک یضرب الله الحق و الباطل. فأما الزبد فیذهب جفاء، و أما ما ینفع الناس فیمکث فی الأرض) [۲۲۶] . فلا جرم أن تطیر قلوب المؤمنین من محاجرها فرحا، [صفحه ۱۲۴] و أن تستطار ألباب المکذبین بأمر الله، و تضیق صدروهم حرجا و هلعا.. فقد «کان» ما شاء الله.. لا ما شاءت الناس، و رزق ابن الحادیة و الأربعین ولدا.. ذکرا.. أسماه محمدا.. و کان ما کان، کما قال، و فی الوقت الذی حدده، و بعد عمره الوالج فی باب الکهولة، مع أنه متزوج - من قبل - بأمیرات و سریات، و مملوکات.. و الأمر غیر عادی ان کنا منصفین، بل هو خارقة من الخوارق من ألفه لیائه. و لکن.. من المعلوم أن الخوارق لا- تخضع لمقاییس «المعقول» و المألوف، لأنها تضرب - أول ما تضرب - «العقل» فی مفاهیمه القاصرة عن الاحاطة بکل شیء، و تمسح - أول ما تمسح - «المألوف» و تمحوه فی الفکر، بما فیها من ابداع ما یکون علی غیر مثال.. فلا مجال ثمت للعقل، فی أمور الغیب.. و لا مورد للمألوف، فی أفعال الله عز و سما، و لا معنی لکیف، و ماذا، و لماذا!. قد جزم الامام - الوالد - بوقوع أمر الله، فوقع کما عین، و کما جزم. لأن أهل البیت علیهم‌السلام، هم أهل ثمه و رمه.. و لا یقولون من عند أنفسهم.. و لا یتخرصون، بل عن أمر الله ینبئون.. و لا بد أن یقطع قولهم حبل نفاق المنافقین. أجل، أطلت الغرة السنیة لتظهر سرا من أسرار الله المکتومة، [صفحه ۱۲۵] و لا- ینفع الشاکین اختباؤهم فی ظل أصابعهم.. فان الأصابع لا تستر الا المعاطس المرغمة!. ذاک أن «انسان عین» البصیر یتسع للکون بحجمه الهائل و أبعاده الشاسعة فتحتجزه هذه الآلة الصغیرة الحقیرة: حاسة البصر.. فتغشه قدرة عینه علی احتواء الکون فیقول: لا أصدق الا بما أری.. و لکن أنی له ذلک و هو قاصر عن أن یدرک جمیع أسرار الکون، و عاجز عن أن یکشف سائر ما ورائیاته!. رغم أن الکون دخل فی «انسان عینه» الضیق الذی هو بحجم خرت الابرة!. انه - ان رام ذلک - لیتخذن مرکزا فی صفوف الخفافیش التی تعشی فی النور... أو مع صفوف الخنافس التی تتقوقع فی الدمن و الجیف... و ینخرط مع عمیان البصر، و عمی البصیرة الذین ینکرون «ما لا یرون».. و ینکرون «ما یرون».. مع أن الحق یصفع من لم یقنع. فعلی اللسان الذرب أن ینحبس خلف قفلی الشفتین و الأسنان، ان لم یلجمه قفل العقل فبقی یتلعثم فی النطق بکلمة الحق.. و ذلک أحری به و أجدر. فان حکایة هذا المولود لم تکن حکایة جدة لحفدتها و أسباطها حین تهویم النعاس فی مقلهم.. بل هی (القصص الحق) الذی لا تخلیط فیه و لا ضغث.. لأنها وحی من الوحی، محفوظ فی الصدور عند الأمنة من أهله.. (فلا تک فی مریة منه، انه الحق من ربک) [۲۲۷] . و ولادة امامنا ابن‌الرضا علیه و علی أبیه السلام، حکایة فعل رب قادر.. و هی من بنود عهد الله المکنون فی سفط مواریث النبوة، قد نشره الامام - الأب بین یدیه یوما ما.. و أذاع ما أوصی به جده صلی الله علیه و آله و سلم، عن ربه.. فأعلن سرا [صفحه ۱۲۶] مصونا.. لم یخش أن لا یکون.. بل قال بملء فیه و بتمام الثقة: سیکون لی ولد!. فکان الولد، و حصحص الحق.. ولاح الصبح لذی عینین.. و لم یعم عنه الا من کسف نظره غبار جاهلیته. ثم کان الولد صبیا.. سریعا ما تکلم فی المهد: مسبحا، حامدا، مهللا، مکبرا.. و حکی، فأصاب، و نطق بالصواب، و سئل.. فأجاب.. و فتن الألباب، و فضح النیات.. و أظهر الآیات الباهرات.. فکان معجزة فی المعجزات الربانیة التی «یصنعها» الله تبارک و تعالی علی عینه!. قالت عمته السیدة حکیمة - بنت الامام الکاظم علیه و علیهاالسلام - کما ذکرنا منذ قلیل -: «کتبت لما علقت أم أبی‌جعفر علیه‌السلام به: خادمتک قد علقت. فکتب الی: علقت یوم کذا، من شهر کذا. فاذا ولدت فالزمیها سبعة أیام. و لما حضرت ولادتها دعانی الرضا علیه‌السلام، فقال: احضری ولادتها. و أدخلنی و أیاها و القابلة بیتا، و وضع لنا مصباحا، و أغلق علینا الباب. فلما أخذها الطلق طفیء المصباح، و بین یدیها طست، فاغتممت لطفوء المصباح. فما کان أسرع من أن بدر أبوجعفر علیه‌السلام و علیه شیء رقیق کهیئة الثوب یسطع نوره حتی أضأت فأبصرناه، و خر ساجدا و قال: أشهد أن لا اله الا الله!. فأخذته، و وضعته فی حجری، و نزعت عنه ذلک الغشاء. فجاء الرضا علیه‌السلام، و فتح الباب - و قد فرغنا من أمره - فأخذه و وضعه فی [صفحه ۱۲۷] المهد، و قال لی: یا حکیمة الزمی مهده. ... فلما کان الیوم الثالث، عطس فقال: الحمدلله و صلی الله علی محمد و علی الأئمة الراشدین. و رفع بصره الی السماء ثم لمح یمینا و شمالا و قال: أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شریک له، و أن محمدا عبده و رسوله. فقمت ذعرة فزعة، و أتیت الرضا علیه‌السلام فقلت له: سمعت من هذا الصبی عجبا!. فقال: و ما هو الذی رأیت؟. فقلت:

هذا الصبی فعل الساعة کذا و کذا. قالت: فتبسم الرضا علیه‌السلام و قال: یا حکیمة، ما ترون من عجائبه أکثر» [۲۲۸] . .. و هذه عجیبة فعلا، من ابن ثلاثة أیام. و لکن، ما هی العجائب التی وعد بها الامام - أبوه - علیه‌السلام؟!. و هل یستطیع أحد - الا الامام - أن یقول عن ابنه - المولود جدیدا سترون منه العجائب؟!. و هل یکفل الأب بقاء ابنه علی قید الحیاة حتی یبلغ الرشد و یأتی بالعجائب؟!. لا، و لکن الامام ینبیء عن «مقدور» مکتوب، محفوظ فی القلوب. فهؤلاء قوم نخطیء الحق حین نحاسبهم کما نحاسب أنفسنا، و نضل عن معرفتهم ضلالا بعیدا، حین نظنهم مخلوقین عادیین کأمثالنا. و هذا هو سبیل الشیطان الذی (أضل منکم جبلا- کثیرا، أفلم تکونوا تعقلون)؟!. [۲۲۹] . [صفحه ۱۲۸] فعجائب الأئمة علیهم‌السلام فتنت الألباب، و جلت عن أکثر القلوب الشک و الارتیاب. و عجائب أبی‌جعفر علیه‌السلام تغطی سائر مضامین هذا الکتاب، و لا یخلو موضوع فیه منها.. لقد خلق الله تعالی الذکی و الأحمق، و البصیر و الأصم.. و کان سبحانه قادرا علی ذلک کما نری و نلمس. ثم کان قادرا علی أن «یجعل» من البشر، النبی المسلح بالمعجزة السماویة التی تنازل الکفر فتبهته کما نلاحظ عبر تاریخ وجود بنی‌آدم علی الأرض: فجعل من الرسل من ینجو بسفینته مع المؤمنین به من طوفان غمر الأرض بالطول و العرض. و من تکون النار علیه بردا و سلاما، و من تلقف عصاه افک الآفکین، و تدق عنق المستکبرین، ثم جعل منهم من یبریء الأکمه و الأبرص، و یحیی الموتی باذن الله، و ختمهم بمن یسبح الحصی بین یدیه، و ینبع الماء من بین أصابعه، و یکلمه الطیر و الحیوان، و یحطم الأصنام و الأوثان!. و رأت البشریة ذلک کله.. و سلمت به و بحدوثه. الا الامام - أیها الاخوة الکرام - فاننا حین نسمع أنه مسلح بقوة ربانیة نعتبر ذلک شیئا امرا! و حین نقول انه مهیأ لحمل أثقال ارث رسالة السماء و حمایتها و ترسیخها و اقامة أحکامها و حدودها بین الناس، یقام النکیر و یدعی بالویل و الثبور!. فلماذا هذا؟. و ما الداعی لانکار أن یکون الله تعالی «قادرا» علی خلق امام ذی قوی و مدارک تفوق قوانا و مدارکنا؟!! [صفحه ۱۲۹] التعجب هنا، کالتعجب من أن یکون سبحانه «قادرا» علی خلقی و خلقک و.. و خلق النبی خلقا ممیزا یجعله أهلا للنبوة. و انکار خلق أی واحد منهما هکذا، افتئات علی الله تعالی، و افتراء علی مشیئته، و انتقاص من قدرته.. و وقوف بوجه کل ما ینزل من السماء. و النبوة، و الامامة، لو لم تکونا من السماء، لما نجا نوح علیه‌السلام و من آمن معه من طوفان غضب الله، و لما سلم من الحرق بالنار أبوالأنبیاء ابراهیم علیه‌السلام، الذی لما قال له جبرائیل علیه‌السلام و هو یقذف فی النار: هل لک حاجة؟.. أجاب: أما الیک فلا. اذ سلم الأمر لله!. و لما کانت عصا موسی علیه‌السلام تلقف الحبال و العصی - و هی أکوام - ثم لا یری لها أثر.. فأین ذهبت العصا بالحبال و العصی؟!! و لما استطاع عیسی علیه‌السلام أن یشفی الأمراض المستعصیة، و یحیی الموتی... باذن ربه!. و لما کانت معاجز محمد صلی الله علیه و آله و سلم التی لا یحصیها قلم!. و لما تصدر - أخیرا - امامنا الجواد علیه‌السلام مجلس الافتاء فی الدین لأکابر فقهاء عصره منذ نعومة أظفاره بین مشیخة الفقهاء و العلماء و الفلاسفة و الکبراء. (.. صنع الله الذی أتقن کل شیء!.) [۲۳۰] . فالنبی و الامام من البشر.. و لکن طینتهما فوق طینة البشر، و هما مخلوقان یتمتعان بعطاء ربانی: فیه سر الطوفان الذی لا یغرق المؤمنین فی طوفان غضب، و سر النار التی لا تحرق النبی ابراهیم علیه‌السلام، مهما کدسوا فیها من خشب و حطب. و سر عصا تفعل العجب و تبتلع مکر عبد متربب علی الناس، [صفحه ۱۳۰] و سر کلمة الله التی بها یشفی و یحیی، و أخیرا - لا- آخرا - فیها سر محمد صلی الله علیه و آله و سلم، و سر أهل بیته الطاهرین علیهم‌السلام الذی لا تنقضی عجائبه حتی ینتهی عمر الدنیا!. .. و کانت ولادة الامام - المعجزة، سنة اختلاف الأمین و المأمون، و قبل خلع الأمین و مبایعته أخیه بسنة واحدة. أی فی عهد فوضی و نزاع قال فیه أحد شعراء بغداد: أضاع الخلافة غش الوزیر، و فسق الأمیر، و جهل المشیر ففضل وزیر، و بکر مشیر، یریدان ما فیه حتف الأمیر و ما ذاک الا طریق غرور، و شر المسالک طرق الغرور [۲۳۱] . و کان المولد المبارک بعیدا بعیدا عن روائح دور بغداد و قصورها. و سمی المولود محمدا، و کنی بأبی جعفر، و أبی‌جعفر الثانی، و أبی‌عبدالله... و کنیته الخاصة: أبو علی. و لقب بالجواد، و التقی، و الرضی، و المرضی، و العالم، و القانع، و المختار، و المنتجب، و المرتضی، و المتوکل، و الزکی [۲۳۲] . و ورث الشرف - الی منتهاه - من جده المصطفی صلی الله علیه و آله و سلم، الی جده علی وجدته الزهراء علیهماالسلام.. فالی أبیه عبر أجداده الأقربین صلوات الله علیهم جمیعا. و وشجت عروقه علی روح النبوة، و استقت من

منبع الوصیة، و ارتضع من ثدی الرسالة فنبت فرعا غضا میادا علی الشجرة التی بارکها القرآن، و طهرها الرحمان.. فضاقت بمناقبه العظمی حلبات کل مجال بالرغم مما قضت به الأقدار من قلة [صفحه ۱۳۱] بقائه علی الأرض. و قد قال ابن‌حجر فی صواعقه المحرقة - فی معرض کلامه عن أبیه علیه‌السلام -: «أجل أولاده محمد الجواد، لکنه لم تطل حیاته» [۲۳۳] . و قال ابن الصباغ فی الفصول المهمة: «ان صفته أبیض، معتدل، نقش خاتمه: نعم القادر الله» [۲۳۴] . و جاء فی تذکرة الخواص أنه علیه‌السلام: «کان علی منهاج أبیه فی العلم، و التقی، و الزهد، و الجود» [۲۳۵] . فسلام علیه: جوادا، عالما، زاهدا، تقیا، (و سلام علیه یوم ولد، و یوم یموت، و یوم یبعث حیا» [۲۳۶] . [صفحه ۱۳۳]

یا محمد أصمت!.. و سقط الافک

و جاء أهل الافک بطامة.. ظنوا أن لیس لها لآمة. و أتوا بفریة.. بهتها الحق.. و أثار عثیرا أعمی عیون المفترین، و بقی شجا یجرح لهواتهم.. و یشرقهم بغصص مدة حیاتهم، ثم رافقهم اثم فریتهم و افکهم الی قبورهم.. و الی ما بعد نشورهم!. قد أتی بمثلها قبل انقطاع الوحی.. فرمی القرآن أهلها بعارها و شنارها.. و أخزاهم خزیا خالدا. ثم جیء بهذه یوم مولد امامنا علیه‌السلام.. فباء الآفکون بخزی کخزی الافک الذی غبر.. و لبسوا اثم من افتری و استکبر.. بعد أن عانت ضمائرهم عذابا بئیسا.. لو کان لهم ضمائر تنبض فیها الحیاة!. ذلک أن الامام الجواد علیه‌السلام ولد و علی سحنائه الناعمة مسحة من السمرة الأصیلة المحببة، جعل منها «معاویات الزمان» قمیصا ثانیا «لسیدنا عثمان».. فقالوا کقول آبائهم الأولین حین رموا بالافک زوج سید المرسلین صلی الله علیه و آله و سلم. نعم، مذ خلق الامام علیه‌السلام و علی مخایل وجهه تلک السمرة الجذابة المهیبة التی جعلته آیة فتانة فی الحسن و الجمال، نفذ الشیطان الی قلوب بعض أهل الأهواء فادعوا أمرا عظیما دبروه فی لیلة طخیاء!. فقالوا فیه کما قیل من قبل فی ابراهیم علیه‌السلام: انه لیس من رسول الله!!؟ بل هو من جریح خادم «ماریة» القبطیة الشریفة!. [صفحه ۱۳۴] و لکن الافک فی هذه المرة جاء من موتورین، و مرتابین، لیسوا من الأباعد، و انما هم من الأعمام و بنی الأعمام و بقیة الحسدة من الأقارب.. قالوا قولا وقیحا، و هجروا هجرا قبیحا حین قالوا: «ما کان فینا امام - قط - حائل اللون!». و أعلنوا ذلک لأبیه.. بغیا علیه و علی زوجه و ابنه!. فما زاد الرضا علیه‌السلام علی أن قال: «هو ابنی». فاستمع لما رواه الشیخ الجلیل علی بن جعفر - عن هذه الفریة - و هو عم الامام الرضا علیه‌السلام - اذ قال لعمه الحسن بن الحسین بن علی بن الحسین: «و الله لقد نصر الله أباالحسن الرضا علیه‌السلام. فقال له الحسن: ای والله، جعلت فداک، لقد بغی علیه اخوته. فقال علی بن جعفر: ای و الله، و نحن عمومته بغینا علیه. فقال له الحسن: جعلت فداک، کیف صنعتم، فانی لم أحضرکم؟. قال: قال له اخوته، و نحن أیضا: ما کان فینا امام قط حائل اللون!. فقال لهم الرضا علیه‌السلام: هو ابنی. قالوا: فان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قد قضی بالقافة - أی بالذین یعرفون الآثار و السیماء و یحکمون بالنسب - فبیننا و بینک القافة. قال: ابعثوا أنتم الیهم. أما أنا فلا. و لا تعلموهم لما دعوتموهم، و لتکونوا فی بیوتکم. فلما جاء القافة أقعدونا فی البستان، و اصطفت عمومته، و اخوته و أخواته. و أخذوا الرضا علیه‌السلام و ألبسوه جبة صوف و قلنسوة منها، و وضعوا علی عنقه مسحاة و قالوا له: ادخل البستان کأنک تعمل فیه. ثم جاؤوا بأبی جعفر علیه‌السلام - و هو طفل - فقالوا للقافة: ألحقوا هذا الغلام بأبیه. فنظر الیه القافة و زرقوه بأعینهم فانبهروا!. [صفحه ۱۳۵] ثم قالوا: یا ویحکم، أمثل هذا الکوکب الدری و النور الزاهر یعرض علی مثلنا؟!! هذا و الله الحسب الزکی و النسب المهذب الطاهر، ولدته النجوم الزواهر و الأرحام الطواهر. و الله ما هو الا من ذریة النبی صلی الله علیه و آله و سلم و أمیرالمؤمنین. و هو یومئذ ابن خمسة و عشرین شهرا، فقط. رمقة القافة ملیا و قالوا لیس له ها هنا أب. و لکن هذا عم أبیه، و هذا عمه، و هذه عمته. و ان یکن له ها هنا أب فهو صاحب البستان فان قدمیه و قدمه واحدة. فلما رجع أبوالحسن علیه‌السلام، قالوا: هذا أبوه. فنطق الطفل بلسان فصح أرهف من السیف و قال: الحمد لله الذی خلقنا من نوره، و اصطفانا من بریته، و جعلنا أمناء علی خلقه و وحیه. أیها الناس: أنا محمد بن علی الرضا، بن موسی الکاظم، بن جعفر الصادق، بن محمد الباقر، بن علی سید العابدین، بن الحسین الشهید، بن أمیرالمؤمنین علی

بن أبی‌طالب، بن فاطمة الزهراء بنت محمد المصطفی، علیهم‌السلام أجمعین. أفی مثلی یشک؟. و علی الله تبارک و تعالی، و علی جدی و أبوی یفتری؟!. و أعرض علی القافة؟!! أنا العالم بأنساب الناس فی الأصلاب، و انی و الله لأعلم ما فی سرائرهم و خواطرهم. و انی و الله لأعلم الناس أجمعین بما هم الیه صائرون!. أقول حقا، و أظهر صدقا، علما قد نبأه الله تبارک و تعالی قبل الخلق أجمعین، [صفحه ۱۳۶] و قبل بناء السماوات و الأرضین. و أیم الله لولا تظاهر الباطل علینا، و دولة أهل الضلال و غوایة ذریة الکفر، و توثب أهل الشرک و الشک و الشقاق علینا، لقلت قولا یعجب منه الأولون و الآخرون. ثم وضع یده علی فیه ثم قال: یا محمد اصمت کما صمت آباؤک. (فاصبر کما صبر أولو العزم من الرسل، و لا تستعجل لهم، کأنهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار، بلاغ، فهل یهلک الا القوم الفاسقون؟) [۲۳۷] . قال علی بن جعفر: فقمت فمضضت ریق أبی‌جعفر علیه‌السلام ثم قلت: أشهد أنک امامی عند الله!. فبکی الرضا علیه‌السلام ثم قال: یا عم ألم تسمع أبی و هو یقول: قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: بأبی ابن‌خیرة الاماء، ابن‌النوبیة الطیبة الفم المنتجبة الرحم!. أفیکون هذا یا عم الا منی؟. فقلت: صدقت، جعلت فداک. ثم أتی أبوجعفر علیه‌السلام الی رجل بجانبه فقبض علی یده، فما زال یمشی یتخطی رقاب الناس و هم یفرجون له.. فرأیت مشیخة أجلائهم ینظرون الیه و یقولون: (الله أعلم حیث یجعل رسالته). [۲۳۸] و هم من بنی‌هاشم، من أولاد عبدالمطلب. فعندها قال الامام الرضا علیه‌السلام - و قد ذکر ما قذفت به ماریة القبطیة [صفحه ۱۳۷] زوج رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم -: الحمد لله الذی جعل فی ابنی محمد أسوة برسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و ابنه ابراهیم علیه‌السلام. فان ماریة القبطیة لما أهدیت الی جدی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، أهدیت مع جوار قسمهن علی أصحابه و ضن بماریة من دونهن، و کان معها خادم یقال له جریح یؤدبها بآداب الملوک. و قد أسلمت علی ید رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و أسلم جریح معها، و حسن ایمانها و اسلامها فملکت قلب رسول الله، فحسدها بعض نسائه و رمیت بالافک و أن حملها کان من جریح، فتبین أن جریح أمسح أجب و لیس له ما للرجال.. فافتضح الافک المفتری..» [۲۳۹] . فیالیت أهل الافک کانوا یحملون عقل «عسکر» - مولی الامام أبی‌جعفر علیه‌السلام الذی کان یقوم علی خدمته و یری سمرته و سائر صفاته أکثر من أی شخص آخر، فانه قال فی حدیث له: «دخلت علیه فقلت فی نفسی: یا سبحان الله ما أشد سمرة مولای و أضوأ جسده؟!! فو الله ما استتممت الکلام فی نفسی، حتی رأیت لونه قد أظلم حتی صار کاللیل المظلم، ثم ابیض حتی صار کأبیض ما یکون من الثلج، ثم احمر حتی صار کالعلق المحمر... فسقطت علی وجهی مما رأیت، فصاح بی: یا عسکر، تشکون فننبئکم، و تضعفون فنقویکم. و الله ما وصل الی حقیقة معرفتنا الا من من الله علیه بنا و ارتضاه لنا ولیا [۲۴۰] . [صفحه ۱۳۸] و سقط الافک... (فوقع الحق، و بطل ما کانوا یعملون) [۲۴۱] . (و ظهر أمر الله و هم کارهون) [۲۴۲] . و لکن... یلاحظ فی هذا الحادث أمران: أولهما: هذا الحسد للأئمة علیهم‌السلام الذی یوقع الحاسدین فیما لا یجوز من البهتان.. بل فی ما قد یؤدی الی الکفر و العصیان. فهم المحسودون الذین عناهم الله تعالی بقوله: (أم یحسدون الناس علی ما آتاهم الله من فضله، فقد آتینا آل ابراهیم الکتاب و الحکمة، و آتیناهم ملکا عظیما) [۲۴۳] . اذ قال الامامان الصادقان علیهماالسلام فی تفسیر هذه الآیة الکریمة: «نحن المحسودون». و دائما یسقط الحسد.. و بعیون الحاسدین الرمل، و لأبصارهم العمی الذی أصاب بصائرهم!. و ثانیهما: هو ما یبرز من خلال هذا التحرک الذی نتج عنه ظهور معجزة الهیة ظهورا لا یحتاج الی تفسیر، فقد قال الامام - الطفل: یا محمد اصمت.. أی افعل ما أمرت بفعله فترة اختیار الله تعالی لک.. مهما کانت ظروفک.. و مهما استحکم ظلم ظالمیک.. فلا جرم أن تصمت کما صمت آباؤک من قبلک.. .. و لکن.. کیف صمت آباؤه علیهم‌السلام؟. و عن أی شیء سکتوا؟. و هل صمتوا عن النطق بکلمة الحق؟. أم سکتوا أمام جولة الباطل؟. [صفحه ۱۳۹] و الجواب أن الصمت کان مفروضا علیهم من بارئهم عز و جل.. فهم ماضون فی القیام بأمره کما قرر و قدر، و کما تتحدد أعباء وظیفة الموظف فی الدولة وفق مرسوم عمله فیها.. فلا تعدی علی حدود ما أنزل الله علیهم، و الیهم، مئة بالمئة. و لذا کان جواب الامام الباقر علیه‌السلام لحمران بن أعین حین سأله قائلا: «یا ابن رسول الله، أرأیت ما کان من قیام أمیرالمؤمنین و الحسن و الحسین و خروجهم و قیامهم بدین الله، و ما أصیبوا به من قبل الطواغیت و الظفر بهم حتی قتلوا و غلبوا؟. قال علیه‌السلام: یا حمران،

ان الله تبارک و تعالی قد کان قدر ذلک علیهم، و قضاه و أمضاه و حتمه علی سبیل الاختیار، ثم أجراه علیهم. فبتقدم علم الیهم من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، قام علی، و الحسن، و الحسین، علیهم‌السلام؛ و بعلم صمت من صمت منا. و لو أنهم یا حمران - حیث نزل بهم ما نزل من ذلک - سألوا الله أن یدفع عنهم و ألحوا علیه فی ازالة ملک الطواغیت و ذهاب ملکهم لزال أسرع من سلک منظوم انقطع فتبدد. و ما کان الذی أصابهم لذنب اقترفوه، و لا لعقوبة معصیة خالفوا الله فیها، و لکن لمنازل و کرامة من الله أراد أن یبلغهم ایاها. فلا تذهبن بک المذاهب فیهم» [۲۴۴] . فتأمل.. أما ولده الامام الصادق علیه‌السلام فقال لجلیس له ذکر هذا المعنی - فی حدیث -: «.. و لکن، کیف؟. انا اذا نرید غیر ما أراد الله!.» [۲۴۵] . [صفحه ۱۴۰] فقد صمتوا - اذا - مأمورین.. و ان کانوا مقهورین!. و سکتوا حال کونهم مظلومین.. مضحین «بالأنا» عندهم، فی سبیل اعلاء کلمة التوحید.. و اذ کان لا بد من اجمال التفسیر، نقول: سکت أمیرالمؤمنین علیه‌السلام عن «حقه» المهضوم و ظلمه المعلوم - لما زحزح عن مقامه الذی أقامه الله تعالی فیه - ابقاء علی کلمة: لا اله الا الله، التی مضغها بأسنان الحلیب و عاشها مع الحبیب، فخشی أن یقضی علیها عهد الجاهلیة القریب. فکان سکوته - مع قلة الناصر - أدعی الی سلامتها، و عافیتها، و تعمیمها، و ترسیخها.. و أحجی من تجرید سیف و تحریک عصبیات مکبوتة لو ثارت ثائرتها لاختلط الحابل بالنابل، و لا ختبط فیها المسلمون و الکافرون.. و لضاع ما أثله نبینا محمد صلی الله علیه و آله و سلم و أرسی أسسه و أقام بناءه.. فالوصی - اذا - موصی بالصمت، من ربه، و من مربیه. و کذلک صمت ولده السبط الزکی المجتبی، أبومحمد، الحسن علیه‌السلام - بعد أن قام - لأن الذهب الوهاج الذی طرحه معاویة أعمی قلوب الناس عن الحق الصریح؛ فقدر الامام أن مضیه فی الحرب یضرب المسلمین بعضهم ببعض فیفسح المجال لبروز «الوثنیة الأمویة» التی أقسم بها أبوسفیان أن لا جنة و لا نار!. و رأی أنه اذا حارب قضی علی الثلة المسلمة المؤمنة - و علی رأسها هو و أخوه علیهماالسلام - بسیف دعی یعلن الاسلام و یبطن الکفر!. و من حوله عبدة المال و البطون و الفروج و زخرف الدنیا.. فرأی أن لا مناص من المهادنة لیصدق فیه قول جده صلی الله علیه و آله و سلم: «ابنی هذا سید، و سیصلح الله به بین فئتین متنازعتین من المسلمین».. و فضح «بصلحه» ملکا عضوضا لم یلج الاسلام الی ما وراء شفتی القائم علیه، بدلیل أن میثاق الصلح شهر [صفحه ۱۴۱] کفر خصمه الناکث.. فکان الصلح المسمار الأول فی نعش الدولة الأمویة التی غیرت مسار الاسلام تغییرا خطیرا.. و سکت أخوه أبوعبدالله، الحسین الشهید علیه‌السلام من بعده.. سکوت «شهادة مقررة» من السماء، هی لفظت کلمتها الخرساء یوم کربلاء.. و ما زالت تطن فی أذن کل حر، و تحکی کیف یکون کلام و سکوت الامام اذا أراد حمایة الاسلام.. فشهادة الحسین علیه‌السلام - التی کانت سکوتا أبدیا - خطبة بلیغة تجسد التضحیة السخیة فی سبیل الله، و تطوق عنق کل مسلم ینطق بالشهادتین الی یوم الدین، و لو لم تکن لکان القضاء التام علی کلمة التوحید، فی عهد «یزید» العربید. و ان تعجب من تسمیة شهادته الثائرة صمتا، فعجب زعمک أن الحسین علیه‌السلام ثار لیکون «خلیفة» علی المسلمین بسبعین من أنصاره و اجهوا ثلاثین ألفا من أعدائه فی أقل تقدیر!. فثورته المبارکة، و شهادته الزکیة، کانتا - بالحقیقة - أبلغ جواب علی اعتراض المعترضین علی سکوت کل امام من القائلین بأنه لو کان اماما لقام، الی جانب أنها أعطت «حیاة جدیدة» لکلمة الحق، و کشفت فسق «الحاکمین» باسم الاسلام، و بینت أن کل واحد منهم لا یتورع عن قتل النبی و ابن النبی و لا یعف عن قتل أی امام نبس بکلام ضد «نظام» دولته الجائرة!.. و قد فعلوا ذلک معه و مع أخیه و أبیه.. و فعلوه - سرا - مع سائر بنیه. فقد حارت الکلمة فی تفسیر موقف الحسین علیه‌السلام، یوم سکت و أعطی الکلام لسیفه الذی ما زال یتکلم الی الیوم، و ما فتیء یستوحی منه فلا یعبر عن قیمته و حقیقته الی قیام الساعة!. ثم تلا سکوته الرهیب سکوت ابنه زین‌العابدین علیه‌السلام، بعد أن أصمت حشاه الصدمة العنیفة بأبیه و اخوته و بأهل بیت النبی صلی الله علیه و آله و سلم فی وقعة کربلاء المشجیة، فعلم المسلمین کیف یستسلمون لمشیئة الله تعالی، و کیف یتلبسون العبودیة [صفحه ۱۴۲] الحقة للخالق، و کیف یکون الایمان الراسخ الشامخ، و الخدمة فی محراب الدین و الیقین!. و بسکوته فی «طیبة» علم الناس اللجأ الی الله حین یتهافت الناس علی السلطان - الشیطان!. فسکت.. و تکلمت «صحیفته السجادیة» التی ترفع المخلوق من صعید التراب، الی ما فوق طهر الملائکة فی هیکل رب الأرباب. و سکت.. لیعلم المسلمین قول: لا حول و لا قوة الا بالله،

حین تموت الضمائر و یصیر هم الناس البطون و الفروج!. و سکت من بعده الباقران - الصادقان فی فترة انکفاء السیف عن رقاب الهاشمیین، فشرحا القرآن، و بینا السنة.. و قاما بوظیفتهما الربانیة وقوفا بوجه الضیاع عن الأحکام فی عصر أمویة کسرویة قیصریة تسیر بالناس بعیدا عن الدین و الدیان.. فرسخا حلال محمد و حرامه، و أوضحا حدود الدین و أحکامه، و هجرا کل ما یعارض وظیفتهما الالهیة.. أما الامام الکاظم علیه‌السلام - الساکت الا عن کلمة الحق ینشرها، و الا عن الباطن یدحضه - فقد سجن.. و قید.. و لکنه «حمل» دعوة جده و أداها لأصحابه - کاملة - من وراء قضبان الحبس و من خلف غیاهبه.. و بقی هکذا، حبیسا مقیدا مدة أربع عشرة سنة، فأبقی علی شیئین هامین حققهما بصمت.. و هما: الصفوة الکریمة من أصحابه، و الدعوة الکریمة یحملونها - فی صدورهم - الی الأجیال. فهل رأیت - یا قارئی العزیز - سجنا منبرا لبث الدعوة من جهة، و هیکلا للعبادة من جهة ثانیة، کهذا السجن؟!! و سکت الامام الرضا علیه‌السلام بعد کاظمهم.. و صمت. و لکنه اقتید الی عاصمة «سلطان الزمان». و وضع فی الاقامة الجبریة.. فلم یخف فضله علی أحد بل شاع و ذاع و ملأ [صفحه ۱۴۳] الأسماع، و فتن الألباب و جاء بالعجب العجاب.. کما أنه لم یخف زهده «بالأمر و الحکم».. و لکنه حمل علی قبول «ولایة العهد» لتطویقه و لاستیعاب قواعده الشعبیة التی أرعبت «الحکم» و لفتح باب الکلام أمامه و انتحال العذر للایقاع به.. فلم یکن منه ما أراده له «السلطان». و مع ذلک ما سکت عنه.. لأنه کاد أن یقیم کلمة الحق حین خرج لأداء صلاة العید. فأقصی، و نفی.. و لو حق الی «مرو» فی خراسان. و الملاحق کان «خلیفة المسلمین» الذی حمل الی الامام جنودا من العنب المسموم!. هکذا - یا أخی القارىء - صمت آباء امامنا الجواد علیه و علیهم‌السلام، من قبله. و استغفر الحق و الحقیقة لأننی لم أحط بمعانی صمتهم و لا بسر سکوتهم، بل ألممت بذلک الماما.. و لو کنت بصدده - وحده - لاقتضی منی کتبا مستقلة قائمة بذاتها. أما عن أی شیء سکتوا؟. و لماذا صمتوا؟. فسؤالان لا یتخطیان دون جواب.. و أنا أختصر و أعتصر موضوعهما لأریح البال: أولا: انهم لم یسکتوا - قط - عن قول «کلمة الحق» و لا عن انکار المنکر و «الباطل». و لکنهم سکتوا عن «حقهم» سکوت أبیهم أمیرالمؤمنین علیه‌السلام. و حرصوا علی ابقاء الدین سلیما معافی، حرصه علی ذلک، و لم یحفلوا بسلامتهم اذا سلمت بهذه «المقایظة» کلمة: لا اله الا الله. [صفحه ۱۴۴] فقتلوا شهداء مظلومین، مدفوعین عن مراتبهم التی رتبهم الله تعالی فیها!. و ثانیا: جواب صمتهم کامن فیه، مأخوذ منه: فلولا صمتهم لکان کل «خلیفة للمسلمین» من ظلمتهم کیزید بن معاویة بالذات، و لماتوا قتلا.. و نکالا.. و مات معهم الاسلام حتف أنفه، و خنقا فی المهد!. فان معاویة «المحنک» من ظلمتهم - القریب من عهد الرسالة، المعاصر لصاحب الدعوة صلی الله علیه و آله و سلم - قال و هو یعالج سکرات الموت: کیف یهدأ لی بال، و هذا ابن أبی‌کبشة یصاح به خمس مرات فی الیوم: أشهد أن لا اله الا الله، و أشهد أن محمدا رسول الله؟!! «معرضا» برسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و منتقصا ایاه بوقاحة وثنی!. لأن معاویة رمز «وثنیة جدیدة» فی الاسلام!. فأئمة أهل البیت علیهم‌السلام ما خلقوا لیهتموا بذواتهم، و لا اختیروا لاشغال مناصب حکم دنیوی.. و لا ملک و أبهة هرقلیة، بل هم أمناء علی رسالة السماء، و ذلک ظاهر بوضوح فی حیاة کل واحد منهم اذا استثنینا حکومة السنوات الأربع فی الکوفة، یوم حمل المسلمون لها أمیرالمؤمنین مدفوعا الیها دفعا.. فرضی بحمله الیها لیضرب أعظم مثل الحکومة العدل علی الأرض. و سنری الکثیر من معانی الصمت الذی نتحدث عنه فی حیاة امامنا الجواد علیه‌السلام.. ذلک الامام الفتی الذی ظهر فضله فی مجالس الانتقام اللیئمة و فی امتحانات عصره الزنیمة. هذا، و ان وظائفهم الربانیة، لا تفتقر لتأشیرات أرضیة، و لا لتزکیات تخضع فی المیزان الرضی الراضین، و رفض الرافضین. قد أدوا قسط الحق ما شاء لهم ربهم، [صفحه ۱۴۵] و کان صمت امامنا الفتی علیه‌السلام - کصمت آبائه -: اجهارا بباطل أعدائه، و بروز عملاق بین أقزام الحکام و فقهاء الاسلام، و فرزا جلیا لطرفی الحق و الباطل فی میزان العدل. [صفحه ۱۴۷]

انه أوتی الحکم صبیا.. و علمه من علم الله!

نص الامام الرضا علی امامة ابنه الجواد علیهماالسلام، و سمع النص من فمه الشریف کل من: علی بن جعفر الصادق بن محمد الباقر

علیهماالسلام، و صفوان بن یحیی، و معمر بن خلاد، و الحسین بن بشار، و ابن أبی‌نصر البیزنطی، و ابن قیاما الواسطی، و الحسن بن الجهم، و أبویحیی الصنعانی، و الخیرانی، و یحیی بن حبیب الزیات، و جماعة کثیرون یطول بذکر هم الموضوع [۲۴۶] . و النص علی امامة غلام - أو قبل أن یولد صاحبها - أمر لا یدخل القلوب بیسر، و لا یلج الآذان دون رخصة!. فان من طبائع البشر أن یتنکروا للمسألة التی تعرض لهم و لا تستطیع أفهامهم احتواءها بسهولة. بل قد یرفضونها - قبل التفکر و التدبر - غیر مبالین بما یترتب علی رفضهم لها، و ناسین أن قصورهم عن فهمها لا یبطل حقیقتها و لا یجعلها غیر باقیة و غیر ثابتة. فاذا قیل ان النبی یوحی الیه - من الله تعالی - بواسطة ملک أمین، فکروا و قدروا، و عبسوا و بسروا.. ثم قالوا للنبی: أرنا الله، و أرنا الملک، و أرنا کیف یتم نزول الوحی، لنصدق. - جاهلین أن الله عز و علا، لو کان یمکن أن یری لنزل عن [صفحه ۱۴۸] مرتبة الألوهیة اللا محدودة العظمة، و لکان «شیئا» محدودا یحتاج الی حیز یشغله، و یفتقر الی شهادة «مختار» یراه و یعترف بوجوده؛ و غیر ملتفتین الی أن الملک لو روی - کما یشاؤون - لبطل العلم السماوی، و لأصبح «لعبة أرضیة» أشبه ما تکون بالأنظمة الوضعیة للممالک و السلطنات و الامارات - و لا نقول الأمبراطوریات لأنها تحجب عن المحکومین کثیرا من أمورها - و اذن، لذهبت هالة القدسیة عما ینزل من السماء، و لفقد قیمته کل ما یصدر عن الأرض الیها، لأن عمل العبد لا یکون ذا قیمة و اعتبار، الا فی حال الایمان بالألوهیة و الوحدانیة و القدرة، و بجمیع صفات الله تعالی؛ اختیارا، و اذا کان العکس فان الایمان قد یصبح نتیجة اجبار لا اقرار و اختیار.. فیبطل - عندها - الثواب و العقاب. أجل، اذا قلنا ان النبی یوحی الیه ازور عنا کثیرون و قلبوا الشفاه سخریة و هزءا.. و اذا قلنا ان الامام یلهم، قامت قیامة المتعجبین و المنکرین. فکیف اذا قلنا ان ذاک و هذا، ربما علما بما کان، و بما سیکون؟!! و أنهما اذا أرادا علما؟!. لا ینبغی لنا - عقلا - أن ننکر کل ما نجهل حقیقته. و لا یجوز - منطقیا - أن نرفض کل ما لا یروق لنا. فقد جبل الله تعالی الخلق مختلفین فی الجسم، و فی اللون، و متمایزین فی درجات الفهم و مراتب الادراک اختلافا کثیرا.. فکیف کان هذا؟. کان هذا هکذا.. و کما نری بالمحسوس الملموس، و قد أعطی سبحانه هذا طولا، و ذاک قصرا، و الآخر توسطا؛ و سلحهم بمدارک متفاوتة، و حملهم مسؤولیات مختلفة، کما تحمل الدولة هذا مسؤولیة القضاء، و ذاک أعمال الادارة، و کما تسلح هذا بالمسدس، و ذاک بالمدفع، و الآخر براجمة الصواریخ.. و تزوی الجبان فی المطبخ. [صفحه ۱۴۹] أفکان عجبا أن یعطی الله تعالی عبدا من عباده، ما لا یعطیه لغیره من مواهبه الربانیة؟. أم کان عجبا - للناس - أن «یؤهل» واحدا للنبوة - التی هی أعلی مراتب الاصطفاء - ثم لا یؤهل غیره لها؟. أم أن من الغریب - العجیب أن یعلم عبده المختار لأمره ما لا یعلمه لسواه؟!! طبعا، لا.. فانه المعلم الأول (الذی علم بالقلم، علم الانسان ما لم یعلم) [۲۴۷] . و هو سبحانه الذی (خلق الانسان، علمه البیان) [۲۴۸] ، (و علم آدم الأسماء کلها) [۲۴۹] فأطلعه علی حقائق المسمیات التی جهلها الملائکة لما سئلوا عنها و (قالوا: سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا، انک أنت العلیم الحکیم) [۲۵۰] . و هو الذی فعل ذلک مع أبینا آدم علیه‌السلام بعد أن خلقه و أقدره علی الحرکة و النطق، ثم وهبه العقل المفکر، و جهزه بمئات الأجهزة التی تجعله حریا بأن یکون «خلیفة» الله فی الأرض و سیدا للمخلوقات.. کما أنه تعالی هو الذی یعلم الناس جمیعا - بمواهبه و بواسطة رسله - لیرشدهم الی ما فیه صلاحهم فی الدارین؛ و لذا قال سبحانه لنا: (.. و یعلمکم الله، و الله بکل شی علیم...) [۲۵۱] . و علی هذا الأساس قال یعقوب لابنه یوسف علیهماالسلام، حین تفسیر رؤیاه: (و کذلک یجتبیک ربک، و یعلمک من تأویل الأحادیث، و یتم نعمته علیک)... [۲۵۲] . فأتمها سبحانه علیه و أشار الی ذلک بقوله عز شأنه: (و انه لذو علم لما علمناه) [۲۵۳] فاعترف یوسف علیه‌السلام بفضل الله علیه لرفیقیه فی حبس فرعون مصر و (قال: لا یأتیکما طعام ترزقانه الا نبأتکما بتأویله قبل أن یأتیکما، [صفحه ۱۵۰] ذلکما مما علمنی ربی). [۲۵۴] و المعنی أنه سبحانه یطلعه علی ما غاب عنه دون أن یراه!. و لذا شکر یوسف ربه علی هذه النعمة بعد أن خرج من السجن و صار وزیرا للدولة، فقال: (رب قد آتیتنی من الملک، و علمتنی من تأویل الأحادیث، فاطر السماوات و الأرض أنت ولیی فی الدنیا و الآخرة..) [۲۵۵] . و کذلک قال تعالی عن نبیه داود علیه‌السلام: (و علمناه - أی ألهمناه أن یعمل - صنعة لبوس لکم - أیها الناس - لتحصنکم من بأسکم) [۲۵۶] - و هی الدرع الحدیدیة التی یلبسها المحارب فتدفع عنه -. ثم قال سبحانه فی معرض کلامه عن داود و قتله لجالوت

الجبار: (و آتاه الله الملک و الحکمة، و علمه مما یشاء) [۲۵۷] . و قال عز و جل متحدثا عن نعمه علیه و علی ابنه سلیمان علیهماالسلام: (ففهمناها سلیمان، و کلا آتینا حکما و علما).. [۲۵۸] . فهو تعالی المعلم.. و الملهم، و المفهم. فلم ننفس علیه سبحانه أن یکون کذلک؟. و هل یعجز عنه و هو القادر الذی حمل الأرض فی الفضاء، و أمدها بالضیاء، و رفع فوقها السماء بلا عمد، و بث فی هذا الکون ما لا یحصی من الکواکب الهائلة السائرة وفق نظام أبدی.. طائعة لأمره، مذعنة لارادته، ماضیة بحسب مشیئته؟!! هذا الذی نظم الکون بموجوداته کلها لا- یعجزه التعلیم!.. و قد حکی عز اسمه لنا قصة نبیه موسی علیه‌السلام حین أمره باتباع الخضر علیه‌السلام لیستفید من حکمته، فقصده هو و رفیق له: (فوجدا عبدا من عبادنا [صفحه ۱۵۱] آتیناه رحمة من عندنا، و علمناه من لدنا علما) [۲۵۹] . و قال جبرائیل علیه‌السلام - کما علمه ربه - لمریم علیهاالسلام حین استغربت أن تلد عیسی علیه‌السلام، و لم یمسسها بشر: (قال: کذلک الله یخلق ما یشاء، اذا قضی أمرا فانما یقول له: کن، فیکون. و یعلمه الکتاب، و الحکمة، و التوراة، و الانجیل، و رسولا الی بنی اسرائیل) [۲۶۰] و ذلک بأن یخلقه معلما مفهما (یکلم الناس فی المهد) [۲۶۱] حیث (قال انی عبدالله، آتانی الکتاب و جعلنی نبیا).. [۲۶۲] . فقد امتن سبحانه علی عیسی بن مریم علیهماالسلام بذلک، ثم قال فی معرض تعداد نعمه علیه: (یا عیسی بن مریم اذکر نعمتی علیک و علی والدتک، اذ أیدتک بروح القدس، تکلم الناس فی المهد، و کهلا، و اذ علمتک الکتاب، و الحکمة، و التوراة، و الانجیل).. [۲۶۳] . .. و هکذا یعلم الله تبارک و تعالی أنبیاءه و رسله و عباده الصالحین. و قد ختم ذلک بأن علم نبینا محمدا صلی الله علیه و آله و سلم، و علم أهل بیته علیهم‌السلام، و قال عز شأنه: (الرحمن علم الانسان - محمدا (ص) - علمه البیان) [۲۶۴] و قال تعالی عنه أیضا: (و أنزل الله علیک الکتاب - أی القرآن - و الحکمة، و علمک ما لم تکن تعلم، و کان فضل الله علیک عظیما) [۲۶۵] . فیا أیها المسلمون: (و ما بکم من نعمة فمن الله) [۲۶۶] بدءا بنعمة الوجود، و انتهاء بآخر نفس نتمتع به من لذائذ الحیاة، الی ما بین هذین الحدین من أفضاله التی لا تعد و لا تحصی.. [صفحه ۱۵۲] و لماذا نعترف ببعض نعمة، و ننکر بعضها؟. و لم نقر بأفضاله علی رسله و أنبیائه و سائر أولیائه، ثم ننفس بها اذا کانت تخص أهل بیت نبینا صلی الله علیه و آله و سلم؟!. و ما لنا کلما ذکر واحد منهم بفضیلة، و رمت الأنوف و أشاحت الوجوه استنکارا!! انهم أهل بیت نبینا، لا نبی غیرنا.. و قد قال ربنا سبحانه فیهم: (انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس، أهل البیت، و یطهرکم تطهیرا) [۲۶۷] . و لم نجفوهم و قد أمر الله تعالی رسوله أن یقول لنا: (قل لا- أسألکم علیه أجرا الا- المودة فی القربی)؟!! [۲۶۸] . أهل بیت النبی صلوات الله علیه و علیهم، لیسوا أبناء علة!. و یکفیهم شرف الانتماء الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، فلا یستجدون - مع هذا الشرف - اعتراف أحد منا بفضلهم و لا یستعطونه، و لا یستدرون عطف أحد لأنهم أولی بأن ترتفع الیهم الأکف بالطلب، و یقف الأشخاص بین أیدیهم بالاستعطاف.. و بخل الناس علیهم بفضائلهم لا یصرف تلک الفضائل عنهم بحال من الأحوال.. و قد قال جدهم صلی الله علیه و آله و سلم لابن‌عباس: «انا - أهل البیت - طهرنا الله من کل نجس. فنحن الصادقون اذا نطقوا، و العالمون اذا سئلوا، و الحافظون لما استودعوا. جمع الله لنا عشر خصال لم یجتمعن لأحد قبلنا، و لا یکون - یکن - لأحد غیرنا: العلم، و الحلم، و الحکم، و اللب، و النبوة، و الشجاعة، و الصدق، و الصبر، و الطهارة، و العفاف. فنحن کلمة التقوی، و سبیل الهدی، و المثل الأعلی، و الحجة العظمی، و العروة الوثقی. [صفحه ۱۵۳] فماذا بعد الحق؟. فأنی تصرفون؟!» [۲۶۹] . و لا یشک مسلم فی أن الله تعالی قد جمع لهم هذه الصفات.. (فمن اهتدی - الی الاعتراف بحقهم - فلنفسه - أحسن باهتدائه - و من ضل - عن ذلک - فانما یضل - یضیع و یجنی - علیها) [۲۷۰] و لیس بعد الحق الا الضلال!. و نحن لا نزید «النبوة» فضلا من عندنا حین نعترف بها و لا نضفی علیها صفة قدسیة کانت خالیة منها، و لا ننقص من شأن «الامامة» شیئا حین ننکرها، و لا یسقطها انکارنا لها، و لا یحط من قدرها لأن لسان حال الامام کلسان حال النبی الذی قال - کما ذکرنا سابقا -: «لا أبالی بمن خالفنی اذا وافقنی، و لا- أحفل بمن خذلنی اذا وازرنی، و لا أکترث بمن ازور عنی اذا ساعدنی» [۲۷۱] . فلا- مجال للرأی، و لا میدان للخیال، و لا حلبة للاجتهاد و لا القیاس، لأن رتبتی النبوة و الامامة الهیتان - متوازیتان، و علم الامام من علم النبی.. من علم الله عز و جل. و لذا قال الامام الصادق علیه‌السلام لسیف التمار: «لو کنت بین موسی و الخضر لأخبرتهما أنی أعلم منهما، و لأنبأتهما بما

لیس فی أیدیهما، لأن موسی و الخضر علیهماالسلام أعطیا علم ما کان، و لم یعطیا علم ما یکون و ما هو کائن حتی تقوم الساعة، و قد ورثناه من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم وراثة» [۲۷۲] . فقد أورثهم الله تعالی علم نبیه، کما یورث أهل الثراء لذویهم.. و قد قال حمران بن أعین - کما أشرنا سابقا -: [صفحه ۱۵۴] «قلت لأبی‌جعفر - الباقر - علیه‌السلام: ما موضع العلماء؟. - یعنی الأئمة علیهم‌السلام -. قال: مثل ذی القرنین، و صاحب سلیمان، و صاحب موسی علیهماالسلام» [۲۷۳] . و صاحباهما هما: آصف بن برخیا، و یوشع بن نون. - و هما وصیاهما و وارثا علمهما -. و ذکر برید بن معاویة ما سأل عنه الامامین الصادقین علیهماالسلام - و کان الجواب واحدا - فقال: «قلت له: ما منزلتکم؟. و من تشبهون ممن مضی؟. قال: صاحب موسی، و ذوالقرنین، کانا علمین، و لم یکونا نبیین» [۲۷۴] . و هم - علیهم‌السلام - علماء المسلمین - کما کان غیرهم من ورثة الأنبیاء علماء أممهم - و لیسوا أنبیاء، بل أمناء علی تراث النبوة.. و ان الحسین بن العلاء قال: «سمعت أباعبدالله علیه‌السلام یقول: ان عندی الجفر الأبیض. قال: قلنا له: و أی شیء فیه؟. قال: فقال: زبور داود، و توراة موسی، و انجیل عیسی، و صحف ابراهیم، و الحلال و الحرام، و مصحف فاطمة، ما أزعم أن فیه قرآنا. و فیه ما یحتاج الناس الینا، و لا نحتاج الی أحد، حتی أن فیه الجلدة، و نصف الجلدة، و ثلث الجلدة، و ربع الجلدة، و أرش الخدش - أی أحقر الکفارات لمن یغمز الجسم و یخدشه بظفره -!. فقال له عبدالله بن یعفور: أصلحک الله، فیعرف هذا بنو الحسن؟. - أی یعرفون أن عندکم ذلک -. قال: ای والله کما یعرف اللیل أنه لیل، و النهار أنه نهار. و لکن یحملهم الحسد و طلب الدنیا. و لو طلبوا الخیر لکان خیرا لهم» [۲۷۵] . [صفحه ۱۵۵] و الجفر - هذا - کتاب باملاء رسول الله صلی الله علیه و آله سلم، و خط أمیرالمؤمنین علیه‌السلام، قال عنه الامام الباقر علیه‌السلام فی حدیث -: فیه «ما یحتاج الیه ولد آدم منذ کانت الدنیا حتی تفنی» [۲۷۶] . و هذا علم وافر.. و بحر زاخر لا- تلتقی أطرافه.. فعلم الامام اذا لیس بعلم غیب - و ان کان من الغیب - لأنه مما عناه سبحانه بقوله: «.. فلا یظهر علی غیبه أحدا، الا من ارتضی من رسول) [۲۷۷] و مما قصده عز و جل بقوله أیضا: (.. و ما کان الله لیطلعکم علی الغیب، و لکن یجتبی من رسله من یشاء).. [۲۷۸] . فقد اظهر الله علی غیبه رسوله الذی ارتضاه و اجتباه، و ورث ذلک عنه أهل بیته واحدا عن واحد. و أنا فی کتابی هذا أشبه بمن یعرض عملیات حسابیة لا تتغیر محاصلیها و لو اختلفت الحلول، اذ لا دخل للعقل و الصنعة فی تحویر جواب فی الریاضیات مهما جلا- وصالا- وافتنا. فلست مفوف لفظ، و لا منمق کلام و راصف جمل. و لا أنا و صاف یستعمل حسن الدیباجة و جمال التعبیر لیأخذ بمشاعر قارئه و یستهویه بلطیف عبارته، و أنیق جملته؛ و لا أنا رسام مزوق یبرع فی رسم الخطوط و الظلال و ابراز المعالم. کما أننی لست معلقا صحفیا، و لا- صاحب بیان فتان یأخذ بمجامع القلوب حین یتلاعب بسحر الألفاظ، و یغوص علی أبکار المعانی. ولکننی ناقل حقائق ان وقف معها القارىء موقف جد و تدبر و اقتناع فنعما ذلک، و ان هو أشاح عنها ببصره و أغلق دونها أبواب بصیرة و منافذ قلبه فلا یضیر قیمتها اعراضه عنها و لا قلب شفتیه، و لا یعزلها عن مکان الاعتبار اعتراف من [صفحه ۱۵۶] مأما، و لا- انکار من تأتأ، شأنها شأن کل موجود خفی علی الطالبین لأی سبب کان، فان خفاءه لا ینفی وجوده. و فی النبوة و الامامة لا- ینظر - أیضا - الی السن.. کما أنه لا ینظر فی المعاجز - و الآیات السماویة - الی المألوف و المعروف. فهاتان - و هذه کلها - من خوارق العادة و المألوف.. و الخوارق من صنع الله.. و صنع الله لا یسأل کیف کان، و لا کیف حدث.. لأن صنعه حکمة، عین الحکمة.. و قد قال - محمد بن اسماعیل بن بزیع: سألته - یعنی أباجعفر علیه‌السلام - عن شیء من أمر الامام، فقلت: یکون الامام ابن أقل من سبع سنین؟. فقال: نعم، و أقل من خمس سنین» [۲۷۹] . و قد مررنا و نمر بشیء من هذا أثناء مواضیع مختلفة من بحثنا. و قال عبدالأعلی: «قلت لأبی عبدالله علیه‌السلام: «المتوثب علی هذا الأمر، المدعی له، ما الحجة علیه؟. قال: یسأل عن الحلال و الحرام. - قال: ثم أقبل علی فقال -: ثلاثة من الحجة لم تجتمع فی أحد الا کان صاحب هذا الأمر: - أن یکون أولی الناس بمن کان قبله - أی بالامام الذی سبقه -، - و یکون عنده السلاح، - و یکون صاحب الوصیة الظاهرة التی اذا قدمت المدینة سألت عنها العامة و الصبیان: الی من أوصی فلان؟. فیقولون: الی فلان بن فلان» [۲۸۰] . و روی أحمد بن عمر قریبا منه عن الامام الرضا علیه‌السلام، فقال: «سألته عن الدلالة علی صاحب هذا الأمر، فقال: اذا قدم الرکب المدینة فقالوا: الی من أوصی فلان؟. قیل: فلان بن

فلان. و دوروا مع السلاح أينما دار. فأما المسائل فليس فيها حجة» [۲۸۱] . و السلاح الذى يرد فى الأحاديث الشريفة، هو سلاح رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، و مواريث النبوة و السماء. و هو لا يعنى القوة و لا نهوض الامام بالسيف كما تشترط [صفحه ۱۵۷] بعض الطوائف الاسلامية. و قد توسع الامام الرضا عليه‌السلام فى ذكر الأدلة المميزة للامام، بقوله: «ان الامام مؤيد بروح القدس، و بينه و بين الله عمود من نور يرى فيه أعمال العباد. و كل ما احتاج اليه لدلالة، اطلع عليها. و يبسطه فيعلم، و يقبض عنه فلا يعلم. و الامام يولد و يلد، و يصح و يمرض، و يأكل و يشرب، و يبول و يتغوط، و ينكح و ينام، و لا ينسى و لا يسهو، و يفرح و يحزن، و يضحك و يبكى، و يحيا و يموت و يقبر و يزار، و يحشر و يوقف، و يعرض و يسأل، و يثاب و يكرم و يشفع. و دلالته فى خصلتين: فى العلم، و فى استجابة الدعوة. و كل ما أخبر به من الحوادث التى تحدث قبل كونها، فذلك بعهد اليه من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، توارثه عن آبائه، عنه، عليهم‌السلام. و يكون ذلك بما عهد اليه جبرائيل عليه‌السلام من علام الغيوب عز و جل. و جميع الأئمة الأحد عشر - بعد النبى صلى الله عليه و آله و سلم - قتلوا: منهم بالسيف، و هو أميرالمؤمنين و الحسين عليهماالسلام، و الباقون قتلوا بالسم، قتل كل واحد منهم طاغية زمانه، و جرى ذلك عليهم على الحقيقة و الصحة» [۲۸۲] . [صفحه ۱۵۸] فهل نريد من مزيد على ذلك الوصف للامام، و الوصف مأخوذ من فمه الشريف؟!. ان الامام - بحسب قوله عليه‌السلام - انسان من الناس. ولكنه يمتاز عنهم بما ذكره من مواهب الله، و بما وصله عن طريق العهد المعهود، و هو مجتبى لذلك منذ سقوطه من بطن أمه معلنا بلا اله الا الله، فان كان مكلفا بالقيام فى صغره قام، و ان كان مكلفا فى كبره انتظر أمر الله و لم يتكلم قبل الأوان، و يصمت مدة بقاء أبيه. و اذا قال، أو أجاب على سؤال قبل ذلك، فانما يفعل ذلك كفقيه فى الدين من ذرية سيد المرسلين المطهرة، زق العلم زقا كما هو المعروف عنهم جميعا. «أما لما قبض الامام الرضا عليه‌السلام، فكان عمر ابنه الجواد عليه‌السلام نحو سبع سنين و شهور، فاختلفت كلمة الناس فى بغداد و فى مختلف الأمصار. فاجتمع أكابر المتشيعين و الموالين - كالريان بن الصلت، و صفوان بن يحيى، و محمد بن حكيم، و عبد الرحمان بن الحجاج، و يونس بن عبدالرحمان، و كثيرين من الوجوه و الثقات اجتمعوا فى دار عبدالرحمان بن الحجاج فى بركة زلول - و بكوا كثيرا و توجعوا لوقع المصاب.. فقال يونس بن عبدالرحمان: دعوا البكاء!. من لهذا الأمر؟. و الى من نقصد بالمسائل الى أن يكبر أبوجعفر؟!! فقام اليه الريان بن الصلت، و وضع يده فى حلقه، و لم يزل يلطمه و يقول: أنت تظهر الايمان لنا و تبطن الشك و الشرك.. ان كان أمره من الله جل و علا، فلو أنه كان ابن يوم لكان فوق منزلة الشيخ العالم، و ان لم يكن من عندالله فلو عمر ألف سنة فهو واحد من الناس؛ هذا مما ينبغى أن يفكر فيه.. و لذا أقبلت العصابة المجتمعة كلها تعذله و تلومه و توبخه» [۲۸۳] . [صفحه ۱۵۹] فبين طرفى هذا النزاع بين الأصحاب، كان يدور البحث عن «الامام» بعد موت أبيه. أعنى بين موقف واحد شاك متحير كيونس بن عبدالرحمان، و بين آخر مؤمن موقن كالريان بن الصلت. و كان البحث يتردد بين واحد يكون اماما و لو كان ابن يوم، و واحد لو عمر ألف سنة لبقى واحدا عاديا من الناس اذا لم «يكن» بأمر الله تعالى. فهل يعقل أن يكون الامام صغيرا الى هذا الحد؟. و لم تجر عادة السماء أن تقيم «مجلس وصاية» على الامام حتى يبلغ سن الرشد كما فى الممالك الأرضية!. نعم يعقل.. و لا ينتزع هذه الأفكار الخبيثة من الرؤوس الخبيثة الا سيرة السماء فى اصطفاء الصغار كيحيى و عيسى عليهماالسلام، ليكون ذلك أبلغ فى الاعجاز و أدعى الى ربح المعركة مع أبالسة الأرض الذين يرفضون الحق و كل ما ينزل من فوق.. و لذا كان امامنا عليه‌السلام، مرصودا لهذا العهد.. و معهودا بهذا القصد.. و لا بد من مثل هذا الاختلاف - و الغربلة بين الأصحاب، ليتضح وجه الصواب. فامامته فى هذه السن كانت - بالحقيقة و الواقع - أخطر مشكلة وقع فيها الشيعة يومئذ.. و كان الخيار و الاعتراف بها من أصعب الصعب.. و لا يؤدى الى ذلك الا الايمان الراسخ و التسليم لأمر الله مئة بالمئة، و العودة بالفكر الى النص عليه من أبيه.. فالكثيرون قد سمعوا نقل ذلك النص من ألسنة من سمعوه من فيه. و على هذا الأساس - و بعد النزاع - بدأت الحقيقة تنجلى، و راحت الأفكار [صفحه ۱۶۰] تتبلور، و تم اجتياز مخاض هذه العاصفة رغم التحديات الشيطانية داخلية كانت أم خارجية. فانمحى كل شك - أولا - عند من يؤمن بالنص، و زال الاشكال - تباعا - عند من يطلبون الحق و يسعون وراء تحصيل العلم و اليقين.. و ظهر أمر الله الذى لا بد أن يظهر.. اذ قال بامامته

- عبر عمره القصیر - فرقة بذت الفرق الاسلامیة، عددا رغم ذلک النزاع العقائدی الشدید المستفحل. فحین یلحق الامام بالرفیق الأعلی، یفتح ابنه - الامام من بعده - الموثق الذی تسلمه منه، و یباشر مهمته سواء مات أبوه عنه و هو صغیر، أم مات عنه و هو کهل کبیر - لا فرق فی ذلک - لأنه «معد» من لدن حکومة السماء، و مجهز بکل متطلبات وظیفته کسفیر الله تعالی فی أرضه، و کحجة له علی عباده، و کأمین له علی وحیه و عزائم أمره. فقد قتل المأمون الامام الرضا علیه‌السلام، یوم کان ابنه الجواد علیه‌السلام فتی یافعا، فاعترف بامامته من علم بالأمر منه أو من أبیه، و تحیر بعض الموالین الذین استصغروا سنه، و وقف آخرون من المعذورین الذین لم یسمعوا «النص من أبیه، و لا سمعوه من فیه، و لا سمعوه ینهل بلاغة و فصاحة حین قال - و هو ابن نیف و عشرین شهرا -: «أنا محمد بن علی الرضا، أنا الجواد، أنا العالم بأنساب الناس فی الأصلاب!. أنا أعلم بسرائرکم و ظواهرکم و ما أنتم صائرون الیه!. علم منحنا به من قبل خلق الأولین و الآخرین.. - الی آخر قوله هذا، الذی ذکرناه فی موضوع الافک المفتری - [۲۸۴] . هذا، و قد کان الناس - و أصحاب أبیه أیضا - یصارحونه باستصغار سنه [صفحه ۱۶۱] و کونه اماما بعد أبیه. و من ذلک قول علی بن سیف الذی رواه عن بعض أصحابنا من شیعته، حیث قال: «قلت له: انهم یقولون فی حداثة سنک!. - أی یتعجبون من امامة الصغیر -. فقال علیه‌السلام: ان الله أوحی الی داود أن یستخلف سلیمان علیهماالسلام و هو صبی یرعی الغنم، فأنکر ذلک عباد بنی اسرائیل و علماؤهم. فأوحی الله الی داود أن خذ عصا المتکلمین و عصا سلیمان، و اجعلها فی بیت و اختم علیها بخواتیم القوم. فاذا کان من الغد فمن کان عصاه قد أورقت و أثمرت فهو الخلیفة. فأخبرهم داود علیه‌السلام، فقالوا: رضینا و سلمنا» [۲۸۵] . و کان ذلک.. و تمت المعجزة، و کان الله غالبا علی أمره.. و لن نقول لمن یعجب من «امامة الصغیر» الا ما قاله هو نفسه علیه‌السلام لعلی بن حسان حین قال له: «یا سیدی، ان الناس ینکرون علیک حداثة سنک!. فقال علیه‌السلام: و ما ینکرون من ذلک؟. فوالله لقد قال لنبیه صلی الله علیه و آله و سلم: (قل هذه سبیلی: أدعو الی الله علی بصیرة، أنا و من اتبعنی). [۲۸۶] فوالله ما تبعه الا علی علیه‌السلام و له تسع سنین.. و أنا ابن تسع سنین» [۲۸۷] . أی أنه لن یقول للمنکرین الا: من شاء فلیصدق بمشیئة الله، و لیسلک سبیله، و من شاء فلیکذب.. و سبیل الشیطان مشرعة!. و أنه - و لو لم یعلمه أبوه، و لا رآه الا یوم حمل الیه الی خراسان و هو فی الرابعة من عمره، ثم توفی عنه و هو فی السابعة و أشهر - علمه وراثی، الهامی، و رؤیا صادقة، و نکت فی القلب.. و قراءة علی کومبیوتر و الکترون من السماء.. من لدن من اصطفاه لکلمته!. و سأدخل و ایاک یا قارئی العزیز، الی مجلس قضاء فی الدین، من مجالس ابن [صفحه ۱۶۲] التسع من السنین، مع أحد الأجلاء، - علی بن ابراهیم - لیکون لنا شرف القبول فی مجلسه الکریم، فنستمع الی ما جری فیه. فقد روی هذا الرجل الثقة أن أباه قال: «لما مات أبوالحسن، الرضا علیه‌السلام، حججنا، فدخلنا علی أبی‌جعفر علیه‌السلام - و کان فی التاسعة من عمره، یقیم فی دار الامام الصادق علیه‌السلام فی موسم الحج، لأنها کانت دارا فارغة فارهة - و قد حضر خلق من الشیعة من کل بلد لینظروا الی أبی‌جعفر علیه‌السلام - قیل انهم کانوا ثمانین رجلا من العلماء و الفقهاء و الوجهاء، جلسوا علی بساط کبیر متحلقین فی ردهة الدار ینتظرون التشرف بمشاهدة الطلعة المیمونة - و دخل فیمن دخل عمه عبدالله بن الامام موسی الکاظم علیه‌السلام، و کان شیخا کبیرا نبیلا، علیه ثیاب خشنة، و بین عینیه سجادة - علامة کثرة سجوده - فجلس فی صدر المجلس و قام واحد علی رأسه فقال: هذا ابن رسول الله، فمن أراد السؤال فلیسأل. فسئل عن أشیاء أجاب عنها بغیر الواجب. فاغتم الشیعة و اضطرب الفقهاء و هموا بالانصراف، و قالوا فی أنفسهم: لو کان أبوجعفر یکمل لجواب المسائل لما کان من عمه عبدالله ما کان!. ففتح علیهم باب من صدر المجلس و دخل موفق الخادم و قال: هذا أبوجعفر علیه‌السلام. فقاموا بأجمعهم، و استقبلوه و سلموا علیه. فقام عبدالله و استقبله و قبل بین عینیه؛ و قامت الشیعة، وقعد أبوجعفر علیه‌السلام علی کرسی؛ و کان یلبس قمیصین من قصب، و عمامة بذؤابتین، و فی رجلیه نعلان.. و جلس عمه بین یدیه.. فنظر الناس بعضهم الی بعض تحیرا لصغر سنه. فانتدب رجل من القوم قال لعمه عبدالله بن موسی: أصلحک الله، ما تقول فی رجل أتی بهیمة؟. - أی نکحها -. فقال: تقطع یمینه، و یضرب الحد، و ینفی من الأرض سنة. و قام رجل آخر فقال: ما تقول، آجرک الله، فی رجل طلق امرأته بعدد نجوم السماء؟. [صفحه ۱۶۳] فقال عبدالله: بانت منه بصدر الجوزاء، و النسر الطائر، و النسر الواقع. فتحیرنا فی

جرأته على الخطأ. فغضب أبوجعفر - الجواد - عليه‌السلام، ثم نظر اليه فقال: يا عم اتق الله!. انه لعظيم أن تقف يوم القيامة بين يدى الله عز و جل فيقول لك: لم أفتيت الناس بما لا تعلم و فى الأمة من هو أعلم منك!. فقال له عمه: يا سيدى، أليس قال هذا أبوك صلوات الله عليه؟. فقال أبوجعفر: انما سئل أبى عن رجل نبش قبر امرأة فنكحها، فقال أبى: تقطع يده للنبش، و يضرب حد الزنى - فان حرمة الميتة كحرمة الحية - و ينفى اذا كان عزبا، فلو كان محصنا لوجب عليه القتل و الرجم. فقال: صدقت يا سيدى، و أنا استغفر الله» [۲۸۸] . و طار حكم عمه مع النسر الطائر.. الى صدر الجوزاء!. و طواه الفناء. و تعجب الناس من ذلك، و استأذنوه فسألوه عن أسئلة كثيرة أجاب عليها فى مجلسه ذاك. حتى أن على بن ابراهيم قال: «استأذن على أبى‌جعفر عليه‌السلام من أهل النواحى، فأذن لهم. فدخلوا فسألوه فى مجلس واحد عن ثلاثين مسألة، فأجاب و له عشر سنين» [۲۸۹] . فمن علم ابن السنين التسع؟. و كيف عرف خطأ عمه؟. و من أطلعه على فتوى أبيه؟. و كيف وثب فكره اليها موضوعا و حكما؟. و بأية جرأة يتربع ابن الأعوام التسعة على سدة الافتاء و يصحح أخطاء مشايخ الفقهاء الذين تولوا القضاء بين الناس قبل مولده بعشرات السنين؟. [صفحه ۱۶۴] و من لقنه الأحكام فى الحلال و الحرام، و الأموال، و الأعراض، و المواريث و غيرها و هو فى نعومة الأظفار؟. و كيف استوعب القرآن - تنزيلا و تأويلا - و عقل السنة و تصدر الحكم فى الملة و هو - بعد - كزر الورد اذ يتفتح؟!! استفهامات و استشكالات ترد.. و تدع الناس مشدوهين.. قاصرين عن ادراك سر محمد و أهل بيته صلوات الله عليه و عليهم. و لكن.. لن نغادر المجلس قبل أن نستمع الى فتوى الامام الفتى بشأن من أتى البهيمة، فقد قال عليه‌السلام حين طلب منه البيان: «يضرب دون الحد، و يغرم ثمنها، و يحرم ظهرها و نتاجها. و تخرج الى البرية حتى تأتى عليها منيتها، سبع أكلها، ذئب أكلها» [۲۹۰] . فما أجمل هذا المنطق البليغ الذى يتجلى فى صدر حكمه و ختامه! (ذرية بعضها من بعض)! [۲۹۱] لا يضاهيها أحد من العالمين. و بعد: فأصغ معى الى جوابه عليه‌السلام بشأن المطلقة التى أبانها حكم عمه و طيرها عن زوجها فى الهواء. فقد قال عليه‌السلام للسائل: تقرأ القرآن؟. قال: نعم. قال: اقرأ قوله تعالى: (و أقيموا الشهادة لله).. [۲۹۲] . يا هذا، لا طلاق الا بخمس: شهادة عدلين، فى طهر، من غير جماع، بارادة، و عزم. يا هذا، هل ترى فى القرآن عدد نجوم السماء؟!. قال: لا» [۲۹۳] . فبأبى و أمى الفتى الهمام الذى ينهل من نبع القرآن، فتتفجر ينابيع الحق [صفحه ۱۶۵] و الحكمة من قلبه.. ويحكم فلا معقب لحكمه، لأنه حكم الله تعالى من فوق سبع سماوات!. و سترى من آياته و بيناته فى مجالس المأمون و المعتصم و فقهائهما ما يدهش العلماء، و الفقهاء و الأمراء. الامام - الجواد - عليه‌السلام معجزة فى المعاجز.. و مهما مر بك - و يمر - من اعجازه و دلائل امامته يسير يسير بالنسبة لسفارة الله تعالى فى عباده و خلافته فى أرضه، اذا كنا ندرك معنى هذه الخلافة، و تلك السفارة. فمن يكن فى مثل عمره من الطفولة، مهابا لدى مشيخة بنى‌هاشم و أكابر علماء المسلمين - من أصحاب آبائه و أعدائهم - و موئلا لعظماء الفقهاء، و مرجعا يفيء الى ظله الوارف شطر كبير من الأمة الاسلامية، و مفدى من الجميع بأنفسهم كلما خاطبوه، و محلا لخشية السلطتين: الدينية، و الدنيوية، يقض مضجع كل منهما - أقول: ان من كان كذلك، ليلفت النظر و يستدعى التأمل فى حال واحدة قد تظهر نابية حين نجهل - أو نتجاهل - مركز «امامة» الناس التى افترضها الله سبحانه كما افترض مختلف طاعاته.. أما عندما نعترف بقدرة الله فى ملكوته، و بحكمته و حسن تدبيره، فاننا نذعن لكل ما نزل من عنده. و ان انكار مواهبه سبحانه لحججه فى أرضه، كانكار مواهبه لرسله.. و هو كانكار أنه تعالى قادر أن يفعل ما يشاء كما يشاء.. هذا، و قد خلقنا سبحانه أحرارا، أفلا تكون له تعالى حرية الاختيار و الاصطفاء ممن خلق؟!. أم أنه خلقنا أحرارا لتقودنا الحرية الى الاشتراط عليه تعالى أن يفعل ما يوافق أهواءنا؟!. [صفحه ۱۶۶] قد جاء فى الخبر القدسى المأثور: «يا عبدى، أطعنى تكن مثلى، تقول للشيء: كن، فيكون». و عندنا، أن «كن» هى لله تعالى وحده، دون سائر من كان. فكيف يتسنى للعبد المطيع - مهما بلغت اطاعته و ايمانه - أن يشرك الله تعالى فيها؟. هذا اشكال وارد حقا.. و لكنه لا يشمل آيات الأنبياء، و معاجز الأولياء، و خوارق عمال الله حين يكشر الكفر عن وجهه و ينازل الخالق سبحانه، و يتحدى أولياءه.. فيظهر على أيديهم فعل «كن» التى هى لله عز اسمه خاصة حيث يجريها - باسمه الأعظم - وفق ارادتهم فيبتدعون العجائب، و يأتون بالآيات البينات - اذا تحداهم الكفر و النفاق - فيحيون الموتى، و يشفون المرضى، و يكلمهم الحصى، و تشق

عصاهم البحر، و یسخرون الریاح و العوامل الطبیعیة و ینزلون العذاب علی من کفر و نافق، باذن الله. ذلک أنه سبحانه منحهم استجابة الدعاء، و تحقیق الرجاء، فی أزمات لا بد فیها من تدخل السماء التی تأذن لهم باستعمال «کن» التی تصفع العناد و تصلح العباد!. علی أنه لا یکون شیء من هذا الا لالقاء الحجة البالغة علی الأمة الضالة، لتدمغها و تصرعها، کجعل النار بردا و سلاما علی ابراهیم، و کقلب مدائن لوط المؤتفکة، و کتمخض الصخرة عن ناقة صالح علیه‌السلام.. فهذه خوارق ترتب علیها ایمان أمة صالحة، أو احلال عذاب علی أمة طالحة کافرة. فالله سبحانه و تعالی، یکون سمع عبده من هؤلاء المصطفین و بصره، و یکون لسانه الذی اذا لفظ «کن».. کان ما یشاء، بمشیئة ربه.. و هو لا یتخلی عن حجته و الدلیل علیه، و لا یترکه دون حصانة «کن» التی هی من شأنه وحده، و التی لا تفعل فعلها علی ید عبده الا بارداته.. و الا، فان آل الله یصیرون عادیین، عاجزین عن اثبات دعوتهم التی تحتاج - دائما - الی برهان - معجز یکون من آیات «کن».. ان لموظف الدولة حصانته الخاصة، و للعامل فی المؤسسة کرامته التی هی من [صفحه ۱۶۷] کرامتها، بل للحاجب علی باب الوزیر احترام ینبع من احترام الوزارة و یمنع الآخرین عن التعدی علیه.. ثم لا یکون سفیر الله ذا حصانة؟!. و لا یکون محل عنایته و رعایته.. لئلا یبطل أمره؟!! و هل من المعقول أن لا یجعله سبحانه بمرصد منه فی کل مقام و مقعد؟!! بلی، و لا جرم أن یکون عین الله الساهرة فی خلقه، و لسانه الناطق بأمره، و یده الباطشة حین غضبه، و ارادته المطلقة التی تستطیع أن تقول للشیء: «کن» - فیکون بأمره عز و علا. و من غیر المعقول أن یخذل الله تعالی عبده اذا هجم علیه الکفر و المکر لیردا کلمة الله و یطفئا نوره، کما أن الدولة لا تسکت عن مجرم اعتدی علی موظف عندها أثناء القیام بوظیفته لخدمتها.. فمن عجائب انتداب السماء فتی سفیرا لها، أنه: کان یحیی بن أکثم قاضی القصر، و فی منصب شیخ فقهاء العصر، یوم کان امامنا علیه‌السلام فی التاسعة من عمره. و کانت له معه مناظرات فقهیة ظهر فیها أمر الله و هم کارهون، و نصر عبده و خسر عندها المبطلون، و أخزی الله أعداء أهل البیت النبوی فی مجلس الخلیفة و العلماء و الوزراء و الأمراء و الأعیان.. فعرف الخلیفة الحق کما عرفه قاضیه و الأعوان قبل غیرهم - کما سنری ذلک فی موضوع تال - فشرقوا بریقهم و اجترضوا غصصا بقیت فی لهواتهم.. و ظلوا ضائعین فی حب الدنیا، و ضلوا ضلالا مبینا.. و فی الحدیث الشریف أن «من أطاع الله أربعین یوما، تفجرت ینابیع الحکمة من قلبه». فکیف بمن فطره الله سبحانه علی الطاعة، فخلق مطیعا، و نشأ و نما مطیعا، ثم دب و درج و کبر طاهرا مطهرا بنص القرآن الذی هو من کلام الرحمان؟!. قال تعالی: (انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس - أهل البیت - و یطهرکم [صفحه ۱۶۸] تطهیرا) [۲۹۴] فبرز فی الآیة الکریمة معنی المشیئة السابقة بلفظة «یرید» و تأکدت ارادته سبحانه بلفظة «ان».. فکان أهل البیت علیهم‌السلام مطهرین من عند ربهم، بارادته المؤکدة فی کتابه الکریم.. و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام فی تفسیر الآیة الکریمة: (.. یکاد زیتها یضیء و لو لم تمسسه نار..): [۲۹۵] . «یکاد العلم یخرج من فم العالم من آل محمد قبل أن ینطق به. و قال: (نور علی نور..) [۲۹۶] معناه: الامام علی اثر الامام» [۲۹۷] . فلا عجب أن یکون الامام الجواد علیه‌السلام قد أوتی العلم صبیا.. و أنه امام مفترض الطاعة، «مکلف» - منذ صغره - بأن ینفی عن هذا الدین تحریف الضالین، و قول المبطلین، کیلا تضعف نبتة الاسلام الوارفة، و لئلا یجف نسغها، و لیهز أغصانها فیتناثر الورق الضعیف، و لیروی جذورها بما یثبت أرکان الاسلام و أصوله، لیستمر اخضرار دوحة الدین کما شاء رب العالمین. و ها کآبائه علیهم‌السلام، المرصودین لاصلاح ما فسد، و تقویم ما اعوج؛ یراقبون الحق و لا یمارون فی الدین، و لا یمائلون الحاکمین، و لا یسایرون السلاطین الظالمین، و لا یخشون الا الله.. فینکرون الباطل - باللسان و الید - فلا یثبت أمام حججهم قول متفیهق، و لا فأفأة متفلسف متعیلم، لأنهم ینطقون بحکم الله من فوق سبع سماوات.. فانظر الی أحد مجالس حکمه علیه‌السلام: قد «قطع الطریق بجلولاء علی السابلة - أی المارین - من الحجاج و غیرهم، و انقطع حبل الأمن فی المنطقة. فبلغ الخبر «المعتصم» أیام خلافته، فکتب الی [صفحه ۱۶۹] العامل الذی کان له بها: تأمن الطریق بأمر أمیرالمؤمنین. و ان أنت ظفرت بالقطاع - اللصوص - فابعث بهم الینا، و الا تضرب ألف سوط، ثم تصلب بحیث قطع الطریق. و طلبهم العامل بجد فظفر بهم. فکتب الی المعتصم الذی جمع الفقهاء و سأل ابن أبی‌داود، ثم سأل الآخرین عن الحکم فیهم - و الامام أبوجعفر، محمد بن علی الرضا علیه‌السلام حاضر -: فقالوا: قد سبق حکم الله فیهم فی قوله: (انما

جزاء الـذین یحاربون الله و رسوله، و یسـعون فی الأرض فسادا، أن یقتلوا، أو یصـلبوا، أو تقطع أیـدیهم و أرجلهم من خلاف، أو ینفوا من الأرض) [۲۹۸] - و لأـمیرالمؤمنین أن یحکم بـأی ذلـک شاء. فالتفت المعتصم الی الامام علیه‌السـلام، فقال: ما تقول فیما أجابوا؟. فقال علیه‌السـلام: قد تکلم هؤلاء الفقهاء و القاضی، بما سمع أمیرالمؤمنین. قال المعتصم: و أخبرنی بما عندک. فقال علیه‌السلام: انهم قـد أضـلوا فیما أفتوا به. و الـذی یجب: أن ینظر أمیرالمؤمنین فی هؤلاء الـذین قطعوا الطریق، فان کانوا أخافوا السبیل فقط، و لم یقتلوا أحـدا، و لم یأخـذوا مالاـ بایـداعهم الحبس، فـان ذلـک معنی نفیهم من الأـرض باخـافتهم السبیـل. و ان کـانوا أخافوا السبیل، و قتلوا النفس، و أخذوا المآل، أمر بقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف، و صـلبهم بعد ذلک. فکتب المعتصم الی عامله بأن یمثل ذلک فیهم» [۲۹۹] . و نحن نتساءل: لم کان الخلیفة - کل خلیفة - لا یحکم بحکم قضاة قصره و فقهائه، قبل أن یسـمع رأی امام زمانه؟! [صفحه ۱۷۰] و لم کان لا یعمل الا بحکم الامام دون أحکام قضاة قصره و فقهائه، و دون أن یعبأ برأی أحد من الناس؟!. و مع ذلک، فما من خلیفـة الاـ احتبس امـام زمـانه فی مکان اقامـة جبریـة، و ربما حمله الی عاصـمة ملکه متی شاء!. ثم قتله متی أراد!. فهل کان یحترمه و یجله، أم کان یخافه فیقصـیه مرة و یقربه مرة أخری.. أم کان یحسب حسابا لبقیة الناس؟!!. لا هذا، و لا ذاک، یصح أن یکون جوابا. و انما الجواب: أنه کان لا یحکم بغیر حکم الامام لأنه - وحـده - یعرف الحکم الحق، باعتراف ولیه و عدوه.. و أن الخلیفة الحاکم کان یخشـاه أکثر مـا یخشـی من النـاس، فیطلقه مرة خوفـا من الله، و یحتبسه - أو یقتله - مرة أخری خوفـا علی ملکه. فلاـ تمار بحاکم مراء حسنا.. و لا تنفس علی الامام بما هو فیه!. لأنک تخطیء فی الحالین.. [صفحه ۱۷۱]

هو حجة الله.. منذ الصغر

قد ثبت نص أبیه علیه بقول الأعلام الثقات الکثیرین الذین منهم: عمه علی بن جعفر الصادق، و صفوان بن یحیی، و معمر بن خلاد، و ابن أبی‌نصـر البیزنطی، و الحسـین بن یسار، و الحسن بن الجهم، و أبویحیی الصنعانی، و یحیی بن حبیب الزیات، و غیرهم.. [۳۰۰] . و کان امامنا هذا علیه‌السـلام، أقصـر حجج الله فی أرضه عمرا.. اذ عاش خمسا و عشرین سنة فقط!. و قام بأعباء الامامة حوالی سبع عشرة سنة. فحیاته - سـلام الله علیه - تقاس عرضا وسـعة.. لا طولا و امتداد عمر.. حتی أنه لو قیس عمره بمدة امامته، لجاءت النسبة عکسا لا طردا. فما الحکمـة فی أن یکون - مع قصـر حیاته - طویل عهـد الامامـة؟!! لا یسـتولین علیک التفکیر.. و لا یأخذن بک العجب.. و لا تذهبن بک المذاهب فی البحث عن الجواب، فهو قریب المنال. فالامام الجواد علیه‌السـلام جاء معدا لأن یکون فی «عصـر ذهبی» کان بکرا فی العصور الاسـلامیة، [صفحه ۱۷۲] فرصـده الله تبارک و تعالی لأن یکون بکرا فی الأئمـة، لتظهر «الامامة» فی خصـبها الربانی المبکر الـذی لاـ یخضع لسـنة العلم، و التجـارب، و المکتسـبات.. فقـدمه اله سـبحانه لـذلک العصـر المتقـدم المـدارک.. اماما معطاء، «متقدمـة» مخایـل امـامته علی السن المعقول.. متفوقـا علی أربـاب العلم و الفهم فی عصـره، قبـل أن یطر شارباه. لیکون «صبیا» عجیبا.. یقف «الشـیوخ» بین یدیه مؤدبین، باخعین لغزیر علمه، و «غلاما» زکیا.. یطأطیء العلماء، و الفقهاء، و أرباب المعرفة، رؤوسهم خضوعا لقوله.. سواء فی ذلک المؤمن به منهم، و الجاحـد به، بل المسـلم و الملحـد، و الأمیر الخطیر، و السوقة و الوزیر.. اذ تعنو وجوه الکل.. لمعجزة السـماء تنثال علی لسان غلام آتاه الله تعالی الحکمة من غیر أن یرتاد معهد تدریس، أو جامعة تفقیه، أو مجلس بحث و نقاش و علم. فیری أهل عصـره امامة «ذهبیة» الشـکل و الاخراج.. کعصـرهم «الذهبی».. قد فجأتهم لتتربع علی عرش برجها العاجی.. فصعبت فلسـفتها علی أربـاب العرش الأرضـی و أصـحاب العنعنـة و الشنشـنة.. و ورمـت منهـا أنـوف الحـاکمین، لأنهـا «امامـة» تحـد لأـنوف المسـتکبرین من المتسـلطین!. فکانت امامته کعصـره سواء بسواء ازدهارا سماویا، زیف ازدهارا أرضیا متزندقا.. و کلمة حق تری کیف تکفـخ کلمة السـماء العلیا، کلام المتفیهقین و المتزندقین!. لقد عاش الامام الصادق علیه‌السـلام حوالی ست و ستین سـنة - و جعله الله تعالی أمـد أئمة أهل البیت علیهم‌السلام عمرا - لغایة ربانیة اقتضـتها حکمته سبحانه، فأکمل تأثیل العقیدة و بین الأحکام، و عد هو و أبوه علیهماالسـلام مؤسسـی المـذهب، و صاحبی أول مدرسة اسـلامیة بمعنی المدرسة الجامعیة العلیا. [صـفحه ۱۷۳] و کذلک عاش

أبوه - الباقر علیه‌السلام - سبعا و خمسین سنة، فمهد لتلك المدرسة فی فترة «السكوت السیاسی الجزئی» تمهیدا عملیا حیث وضع الأساس، و رفع القواعد، و أرسی البناء و أقام مجلسا علمیا حافلا استقطب رواد العلم.. ثم تربع علی دسته - من بعده - ابنه الذی ملأ علمه - و علم أبیه - ما بین الخافقین، حتی أنك لا تجد بین فقهاء عصریهما الا من یقول: سمعت أباجعفر علیه‌السلام یقول، أو: قال أبوعبدالله علیه‌السلام!. و مع ذلك فان ولایة الامام الباقر علیه‌السلام، كانت تسع عشرة سنة، رغم كونه مقیضا لمثل عمله التأسیسی الجبار.. و لم تبلغ مدة ولایته الا أقل من ثلث عمره الشریف. ثم كانت ولایة ابنه الامام الصادق علیه‌السلام أربعا و ثلاثین سنة، لأنه كان معدا لأمر عظیم، و عمل جلیل طویل.. و لم تتجاوز مدة ولایته نصف عمره الكریم. فلم كانت ولایة الامام الجواد - الشاب - علیه‌السلام، سبع عشرة سنة.. و بلغت ثلثی عمره بالضبط، مع تكلیفه المبكر الذی حمله للمسؤولیة الكبری طری العود، فی مزدهر العهود؟!! و ما هی حكمة السماء فی ذلك؟!! امامنا الجواد علیه‌السلام كان - منذ كان فی علم الله عز و جل - تحدیا صارخا فی وجه الملحدین، و وصمة فی جبین المتأسلمین. و صفعة شدیدة لجهل فقهاء الدین، و انذارا صریحا فصیحا للمتسلطین الحاكمین باسم الدین!. و كان - الی جانب ذلك - أعجوبة - معجزة، لسائر العارفین.. و آیة للعالمین. بدلیل أنه وعد به أبوه قبل أن یكون، فكان، [صفحه ۱۷۴] و كان كما وعد!. و بدلیل أن لما جعله الله سبحانه اماما منذ طفولته، برهن علی أنه امام.. ذو آیات بینات!. و بدلیل أنه تكلم فی المهد، و قرأ رسائل أبیه و هو فی عامه الأول - فی القماط!. - و من كان فی مثل ذلك العمر لا یحسن الجلوس و لا المشی، بله الكلام، و القراءة، و الكتابة. و عمل بما كان یأمره به أبوه [۳۰۱] من أعمال الكبار، فبهر الأنظار طفلا بمعنی الطفل!. و كان سید مشیخة بنی‌هاشم بلا منازع.. و الامام - المعجزة، و الآیة البینة المدهشة!. و مع ذلك نبقی نقول: نعم، و لكن لماذا جعله الله سبحانه موضع هذه التساؤلات.. ثم حمل أعباء الامامة مبكرا؟!.. و لم كانت له هذه المدة الطویلة من الولایة، مع هذا العمر المحدود؟!! و ماذا عمل أثناءها؟. و ماذا أعطی؟. و ما الغایة الجوهریة من ولایة بدأت من عهد الطفولیة.. و انتهت فی بدو الشباب؟!! انه - أولا بالذات - قد سربله الله عز و جل بسربالها منذ الصغر، لأنه سبق فی علمه تعالی أن «سلطان الزمان» سیغتال أباه فی عصر سماه أهله «عسر الازدهار» العلمی و الفلسفی و الكلامی، فبعثه سبحانه یومها لتأتی «وظیفته» وفاقا مع مستوی [صفحه ۱۷۵] أهل ذلك العصر، بل متفوقة علیهم بتحد و اعجاز!. فاشتدت بذلك قلوب آل الله من المؤمنین من جهة، و وقف اعجازه الباهر فی وجه التیار الظالم الهادر.. من جهة ثانیة، و كان نیقد «ذهبهم العصری» و فضاح عملتهم الزائفة.. من جهة ثالثة، و اشتق أمامه طریق العطاء.. فبین المشابه، و أوضح المبهم، و قرر الحلال و الحرام.. و أظهر بطلان أمر حكام الاسلام، فی تلك الأیام.. من جهة أخیرة!. الی جانب أنه بهت فقهاء، السوء، و المفتین بغیر ما أنزل الله، منذ كان حلیب الرضاعة منعقدا علی شفتیه الكریمتین.. و فی فترة كثر فیها الكلام و التعلیل، و ضاع الأنام فی التحلیل، و خاضت عقول الفحول فیما كان یبعدها عن الایمان، بسفسطائیة مضللة. و ثبت لتیارات الضلال، و الانحراف، و الالحاد - كما تری فی سیرته طی هذه الفصول - یتحداها تحدی الرسل و حملة الدعوات. فألجم المهملجین و أشرقهم بریقهم، و كم أفواه الذین ركبوا رؤوسهم عنادا، و ألقم خصوم الدین حجرا، فی سائر مجالسه و أمكنة وجوده، و كان مباهلا فذا.. یضرب بسیف الحق.. و ینطق بالصواب، ویحكم بالسنة و الكتاب، فظهر امام حق.. مع الحق.. و الحق معه.. تماما كجده أمیرالمؤمنین و كآبائه الطاهرین صلوات الله و سلامه علیهم أجمعین.. و كان «حجة» علی الناس، یطالبون بها یوم الدین.. كما كان «كلمة عدل» فی مجالس الظالمین.. من مبدأ عمره الی منتهی أمره. و كلمة العدل عند الحاكم الجائر جهاد. [صفحه ۱۷۶] بل انها أصعب الجهاد، و أعظم الجهاد.. و اعلان الرأی - المخالف للحكم الغاشم - فی قصر خلیفة الزمان، و من علی عرش الأمة.. هو خیر برهان علی ذلك. و مما لا شك فیه أن أول واجبات النبی، و الوصی، الأمر بالمعروف و النهی عن المنكر، و الدعوة الی الله تعالی، و جهاد أعدائه.. بدءا برؤوس الضلال، كما فعل ابراهیم مع النمرود، و موسی مع فرعون، و عیسی مع باطس.. و كما فعل محمد صلی الله علیه و علیهم جمیعا، مع جبابرة قریش، و عتاة الجاهلیة، و ملوك العالم. فعلی هذا الأساس: لننظر فیما فرضه الله عز و جل علی امامنا الجواد علیه‌السلام من الجهاد، لنعرف أنه هل ولی خلافة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم علی تركته الضخمة الفخمة، و قام بالعبء، أم

لا؟. و لننظر کیف تصرف غلاما، فیافعا، ففتی فشابا، و ماذا فعل؟. و ما هی حصیلة عهد ولایة طویل، مع عمر قصیر، و فی وقت کان فیه قتل الهاشمی - علی الهویة!. - أمرا مستساغا لدی الحکام.. لا یثور له أهل الاسلام.. بل کان قتل الواحد منهم أقرب الیه من لمح البصر.. و بفتوی بعض فقهاء سلاطین الاسلام الحاکمین باسم خلفاء جد بنی‌هاشم: - رسول الله صلی الله علیه و آله -؟!. ان وظیفة الامام - کل امام - تتلخص - مبدئیا - فی کشف «باطل» أهل عصره بکلمة «الحق» التی یحملها، و بیان «ظلمهم» و تعدیاتهم علی حدود ما أنزل الله، بالحکم الحق الذی یلفظه، لئلا یکون لهم حجة فی باطلهم و ظلمهم و جهلهم. و الدعوة الی الله لیس سهلا أمرها.. و لا- هی کلمة تقال، و للسامع أن یقنع أو أن یرفض.. ثم لا بأس علی قائلها بعد أن أمر بالمعروف و نهی عن المنکر، و بلغ للناس ما یحمله لهم من نصح. لا، بل هی ثقیل حملها.. لأنها یجب أن تواکبها حجة قاطعة، و براهین ساطعة.. [صفحه ۱۷۷] و علی حاملها أن یثبت أمام طواغیت زمانه.. و أن یبدههم بالحق، و لا «یفر فرار العبید، و لا یعطی یده اعطاء الذلیل» لأن النبی حین «شرع» و الوصی حین «یرسخ و یبین» یکثر من حولهما المنافقون.. بل یرد علی الله الرادون.. و لا یجوز لهما اخلاء الساح قبل القاء الحجة الدامغة التی تهدی قلوب المؤمنین، و یفر من دربها الکافر بیوم الدین.. ثم - بعدها - (لا یضرکم من ضل، اذا اهتدیتم) [۳۰۲] . و هذا کله من الجهاد بکلمة الحق.. أما الجهاد - بالسیف - فلا یکون الا وفق موازین شرعیة سماویة.. اذ لیس کل قتال للعدو جهادا. بل من الجهاد ما یکون دون قتال. و قد قال أمیرالمؤمنین علیه‌السلام فی خطبة له یصف بها النبی صلی الله علیه و آله و سلم، حین ذکر الامام: «... انه لیس علی الامام الا- ما حمل من أمر ربه، الا- البلاغ فی الموعظة، و الاجتهاد فی النصیحة، و الاحیاء للسنة، و اقامة الحدود علی مستحقیها و اصدار السهمان علی أهلها..» [۳۰۳] . و قد قال الامام الصادق علیه‌السلام لعبد الملک بن عمرو: «یا عبدالملک، مالی لا أراک تخرج الی هذه المواضع التی یخرج الیها أهل بلادک. قال: و أین؟ قال علیه‌السلام: جدة، و عبادان، و المصیصة، و قزوین. - أی الی الأمکنة التی فیها مرابطون مسلمون.. فقال: انتظارا لأمرکم و الاقتداء بکم. فقال علیه‌السلام: ای و الله (لو کان خیرا ما سبقونا الیه) [۳۰۴] . قال: انهم یقولون: لیس بیننا و بین جعفر خلاف الا أنه لا یری الجهاد. [صفحه ۱۷۸] فقال علیه‌السلام: أنا لا أراه؟. بلی و الله لأراه. ولکنی أکره أن أدع علمی الی جهلهم» [۳۰۵] . فهو علیه‌السلام یعرف مواطن الجهاد.. و لا یری وجوبه الا فی مواطنه. و قد قال النبی صلی الله علیه و آله و سلم لعلی علیه‌السلام فی وصیة له: «یا علی، ان ازالة الجبال الرواسی، أهون من ازالة ملک لم تنقض أیامه» [۳۰۶] . فالتصدی للملک الظالم لا یجدی فتیلا، اذا لم یقدر الله تعالی انقضاءه.. و لا شأن للعباد بتغییر ما سبق القضاء فیه.. و ما علیهم الا انتظار مشیئته سبحانه بتغییر الحال من غیر أن یعینوا ظالما فی ظلمه. و عن أبی‌الحسن العبیدی أن الامام الصادق علیه‌السلام قال: «ما کان عبد لیحبس نفسه علی الله، الا أدخله الله الجنة» [۳۰۷] . و حبس النفس علیه تعالی یکون بالمرابطة فی الثغور، أو بنصر أولیاء الله المنتظرین لأمر الله. و أمر الله هو الأحری بأن یطاع.. و قدره هو الأجدر بأن یمضی. و بذلک یسقط جهاد أهل البغی مع قلة الأعوان، لأن من یشهر سیفه وحیدا بوجههم، یکن کمن ألقی بنفسه الی التهلکة. قال الهیثم بن عبدالله الرمانی: «سألت علی بن موسی الرضا علیه‌السلام، فقلت له: یا ابن رسول الله، أخبرنی عن علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام، لم لم یجاهد أعداءه خمسا و عشرین سنة بعد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، ثم جاهد فی أیام ولایته؟. فقال: لأنه اقتدی برسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، فی ترک جهاد المشرکین بمکة - بعد النبوة - ثلاث عشرة سنة، و بالمدینة تسعة عشر شهرا، و ذلک لقلة أعوانه علیهم. و کذلک علی علیه‌السلام ترک مجاهة أعدائه لقلة أعوانه علیهم. [صفحه ۱۷۹] فلما لا- تبطل نبوة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم مع ترکه الجهاد ثلاث عشرة سنة، و تسعة عشر شهرا، فکذلک لم تبطل امامة علی علیه‌السلام مع ترکه للجهاد خمسا و عشرین سنة اذا کانت العلة المانعة لهما واحدة» [۳۰۸] . أما الامام الصادق علیه‌السلام فقد أجاب أصحابه علی مثل هذا السؤال بقوله: «للذی سبق فی علم الله أن یکون. و ما کان له أن یقاتلهم و لیس معه الا- ثلاثة رهط من المؤمنین» [۳۰۹] . فتأمل سمو مرتبة الایمان، حین تری أن علیا علیه‌السلام لم یکن معه الا ثلاثة أشخاص یوم وفاة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم بلغوا مرتبة الایمان!. و حینئذ تعلم أن ایماننا فطیر. و روی مثل هذا الجواب بعینه عن امامنا أبی‌جعفر علیه‌السلام، فی تفسیر العیاشی. و قال الامام الکاظم علیه‌السلام لصاحب له -

فی حدیث -: «.. فعلی لم یجد فئة، و لو وجد فئة لقاتل» [۳۱۰] . أضف الی کل ذلک أن أهل الحق لا یبدأون بقتال قبل الاعذار و الانذار، و قبل أن یقاتلهم أهل البغی. فما قولک بمن یرفع سیفا فی وجه موحد یقر بالشهادتین؟!. و مما أوصی به أمیرالمؤمنین علیه‌السلام أصحابه، قوله: «لا تقاتلوا القوم حتی یبدأوکم، فانکم بحمد الله علی حجة. و ترککم ایاهم حتی یبدأوکم حجة أخری لکم» [۳۱۱] . فهذه هی الخطة التی وضعها النبی صلی الله علیه و آله و سلم - و من تأخر عنه من أهل بیته علیهم‌السلام - لکیفیة جهاد الأعداء، و لحلول وقت وجوب الجهاد و عدم المناص منه. و هؤلاء هم صفوة الخلق الذین اختارهم الله من بریته لیقیموا أمره، و لیدور عملهم - دائما - فی فلک ارادته و مرضاته. [صفحه ۱۸۰] فهل کان علی امامنا الجواد علیه‌السلام، أن یجاهد حاکما یراه ظالما، و الناس یرون ذلک الظالم «محسنا» للامام: یحترمه، و یجله، و یتفداه، و یجلس بین یدیه بخضوع و احتشام، بل یقربه و یدنیه.. حتی یزوجه ببنته - الأمیرة - کما جری لامامنا هذا، و لأبیه، علیهماالسلام؟!! قد قرب الامام الرضا علیه‌السلام - علی أعین الناس - فرفع الی «تقلید» ولایة العهد، بعد المصاهرة - الغادرة!. و صار ابنه - الجواد علیه‌السلام - المقرب، الأثیر، المحاط بحفاوة «الأمیر».. حتی أنه زوج قبل البلوغ!. و نثرت فی عرسه بدر الجواهر الثمینة، و کان عرسه فرحة «القصر» الکبری!. و سنری تفصیل ذلک. و رأی الناس أن أی انسان لا یسیء الی من أحسن الیه.. و لو کان احسانه «ظاهرا». فکیف بالامام الذی یری ما الناس علیه من رأی بتوقیر الخلیفة له، و بتقریبه و الاحسان الیه؟. هذا و ان الوقت لم یکن لیسمح باعلان کلمة، فضلا عن اعلان ثورة.. فالسیوف مشرعة، و الأمر مستوثق للحکم، و طلاب الدنیا حاضرون لتفشیل کل حق و تخسیر کل مطالب به، لأنهم یتمرغون فی لذائذها، و یتقلبون فی نعیمها، و هم یبذلون أقصی ما عندهم للاستمساک بها و لو أدی ذلک الی قتل نبی مرسل!. فمن تحرک یومئذ أصیبت دعوته فی الصمیم.. و الأمثلة الشاهدة کثیرة من حول الامام علیه‌السلام و حوالیه.. و هو و شیعته کانوا یواجهون شرا مستحکما و ظلما متحکما، و سیوفا مسلطة.. و قلوبا لم یلج شغافها الایمان!. و هل یصدق الامام أحد، اذا أطلعه علی ما فی «دخیلة» ذلک «المحسن» الیه؟!. و هل ینصره أکثر من ثلاثة رهط.. و یکون القتل مصیرهم المحتم؟!. و الاحسان الذی کان «یظهر» للناس کان احسانا کبیرا.. بل کان مبالغة فی [صفحه ۱۸۱] الاحسان.. فی حین أنه لا یعلم خلفیاته سوی الامام علیه‌السلام.. أو من دله الامام علی تلک الخلفیات. هذا، و ان عهد الجواد علیه‌السلام، الذی امتد خمسا و عشرین سنة، قد حفل بأحداث سیاسیة هامة کانت کسلک الخرز الذی انقطع خیطه فانفرطت حباته یتبع بعضها بعضا. فقد أبصر النور فی جو مکفهر بسحب من الخلاف بین الأمین و أخیه المأمون انجلت عن البیعة للمأمون بعد هنات و هنات. و تلا ذلک سلسلة من الأحداث و الفتن: کخروج أبی السرایا، و ابن طباطبا، و قوم من العلویین. و وقع قتل الفضل بن سهل و ما تلاه من أزمات. و توفی الامام الرضا علیه‌السلام فی غموض فتح باب التهم، و أحدث غلیانا. و خرج ابراهیم بن المهدی، و غزا المأمون الروم، و توفی، و تولی المعتصم، و حبس أحمد بن حنبل و جلد بأمر المعتصم ذاته، و هرب محمد بن القاسم العلوی.. و ضعف - الی ذلک - الوازع الدینی فطغت الخلافات الجاهلیة القدیمة و عملت علی تفریق الأمة الی سنة و شیعة و أشاعرة، و خوارج، و أمویین، و زیدیین، و عباسیین، و متوقفة، و معتزلة و مرجئة.. فتمادی الخلاف و تعمق بین تلک الفرق، و انحسر المد الاسلامی بعد أن کان قد امتد و سیطر علی العالم الشاسع المعروف آنذاک.. ثم غاب عن ذهن المسلمین - عامة - أمر الله تعالی الذی لو اتبعوه و رجعوا فی الأمور (الی الرسول، و الی أولی الأمر منهم، لعلمه الذین یستنبطونه منهم) [۳۱۲] و لأرشدهم أولو الأمر الی کتاب الله الذی التهوا عنه بالقشور و لهوا عن اللب، فاختلفوا فی «قدم» القرآن و «خلقه» و مضوا فی نزاعات جانبیة حادت بهم عن روح الدین القویم، فجر الشیطان أکثرهم بشعرة معاویة التی ربطهم بها، و لو أنهم [صفحه ۱۸۲] قطعوها - یومئذ - لا نقطع النزاع و اجتمعت الکلمة علی الخیر. و لم نذکر هذه الأمور الا لنبین أن امامنا علیه‌السلام فتح عینیه علی أمة جده تتذابح فیما بینها، و تتنازع السلطان، و المناصب، و الشهرة الفارغة.. بغضب کغضب الخیل علی اللجم!. «فانتصب» - سلام الله علیه - طری العود.. حافظ العهود فی بیان الأحکام و ترجمة الوحی من السنة و القرآن.. تماما کما «انتصب» جده أمیرالمؤمنین علیه‌السلام حین نفض یدیه من دفن النبی صلی الله علیه و آله و سلم، و جلس للفتیا فی الدین لیقیم شرعة سید المرسلین، و لم یرفع سیفا لاسترجاع حقه المستباح، لأن السیف - یومئذ - کان یمکن

أن یـذهب بالدین برمته، فیفجع النبی فی أمته.. ثم لا یکون أمیرالمؤمنین - ساعتئذ - ولی الله، و لا وصـی رسول الله الذی رباه و جعله کفاء نفسه - الا أن هـذا نبی، و هـذا وصـی - لیحفظ بیضة الاسـلام و لیرسخ العقیدة فی نفوس قریبة العهد بالوثنیة و الجاهلیة.. و لذا، وضع علیه‌السـلام الـدین الجدیـد علی النـاس فی کفـة المیزان، و الـدنیا و ما فیها من بهارج و مغریات فی الکفـة الأخری، فشالت کفة الدنیا، و رجحت کفة الدین الذی هو علیه «أمین».. فتربع فی المسـجد الجامع، و فی مجالس «الخلفاء» یفتی المسلمین فی حلال دینهم و حرامه، و یبین لهم حدود الله و أحکامه.. و ان هو لم یفعل ذلک فما حفظ «الأمانة» و لا رعی «الوصایة» و لا أعطی لربه سبحانه حقه حین منحه «الولایة» علی العباد. روی جابر، عن أبی‌جعفر - الباقر - علیه‌السـلام، أنه قال: «أنکروا بقلوبکم، و الفظوا بألسنتکم، و صکوا بهـا جباههم، و لاـ تخـافوا فی الله لومـة لاـئم. فـان اتعظوا و الی الحق رجعوا فلا سبیل علیهم (انما السبیل علی الـذین یظلمون الناس و یبغون فی الأـرض بغیر الحق، أولئـک لهم عـذاب ألیم).. هنالک فجاهـدهم» [۳۱۳] . فهـذا هو خط الأئمـة الالهی الـذی لا یتعدونه. [صفحه ۱۸۳] و قـد أنکر امامنـا بقلبه کثیرا، و أنکر بلسـانه أکثر، وصـک بها جباههم أکثر و أکثر.. و لم یخف فی الله لومـة لائم.. و ما علیه ان هم لم یتعظوا!. و أنت - أیهـا القـاریء - تتکامـل فی ذهنـک صورة مواقفه فی کل المناسـبات، و سـتتم - عنـدک - واضـحة عنـدما تلم بسـائر خطوطهـا و معالمها المبثوثـة فی مختلف فصول هـذا الکتاب، لتری أن هـذا الامام الشاب قـد أدی ما علیه کاملا غیر منقوص. فانه - علیه‌السـلام - لم یقم فی محفل الا و کان سید المحفل الذی تتجه الیه الأنظار و الأفکار.. یرون القرآن و السنة یدوران علی لسـانه دوران السوار فی معصم الفتاة، و یسـمعون حکم الله ینثال من فمه انثیال بسم الله الرحمن الرحیم من ألسـنة المصـلین!. وقد کـان یحتـج.. و یخـالف.. و یقضـی، و یفلسف حکمه و قضـاءه ببیـان یبهر أهـل الفأفـأة و التأتأة ببیان هاشـمی، و برهان قطعی و حجة دامغـة، و هو - بعـد - أمرد لم یبلغ الحلم، و المشایـخ من حوله تسـد لحـاهم الآفـاق و تزحم المجلس!.. فامامنـا - سـلام الله علیه - لم یرض مخلوقـا بسـخط الخالق، و لم یفعل الا ما هو الأولی، و لا یلیق «بوارث» علم الأولین و الآخرین، و «حامل» الـدعوة الی الله، الا أن یمثـل دور «وریث» الـدعوة السـماویة، و «وصـی» محمـد صـلی الله علیه و آله و سـلم علی رسالته العظمی التی ینبغی أن تـدوم الی أن ینطفیء قرص الشـمس!. و ینقـدح فی الذهن حالا أن الوریث الأمین - المسـتأمن من الله فی أرضه - یفترض أن لا یهادن و لا یرضـی بالحل الوسط، بل یفعل کما فعل أمیرالمؤمنین علیه‌السلام بقتال الناکثین، و القاسطین، و المارقین، و کما فعل السبطان، علیهماالسلام [صفحه ۱۸۴] حین رفعـا صوت الحق بوجه الباطـل، أی أنه کـان علی الامـام الجواد علیه‌السـلام أن یقف فی وجه الظلم، لأن ذلک من واجبه العینی. أجل، هـذا حق. و لکن الوقوف فی وجه الظلم یکون بالیـد أو باللسان. أما الیـد یومئذ فلم یکن من شأنها أن تعمل عملا فی عهد تلک الفوضی التی مررت بصورة بشعة من صورها.. و من رفع سیفا بیده - حینها - قتل به. و أما اللسان فقد جلی یومئذ و فتن الألبـاب، و ولـج الی القلوب و هز النفوس، حتی أن هـذا الاشـکال - الـذی کـان سؤالا - ینقلب الی جواب منه و فیه، أمام فتی أعزل، معزول عن قواعـده الشـعبیة، مغلول بمظاهر احترام مصـطنعة لم تترک له الا نافذة یخاطب منها المخالفین، و الخاذلین و المزورین.. ثم «لا یبالی بعـدها بمن خلافه اذا وافقه، و لا یحفل بمن خـذله اذا وازره، و لا یکترث بمن ازور عنه اذا ساعـده» عملا بقول جده الأعظم صلی الله علیه و آله و سـلم.. فقـد أعلن کلمـة الحق بین الناس و حملهم مسؤلیات المخالفة و الخذلان و الازورار.. و رغم ما کان علیه من حـال «التطویق السـلطانی» تقاصـر أی أحـد - حـتی السـلطان - أن یحتوی «کلمته» أو أن یحـد من حوله و طوله اذا سـنحت فرصـة «القول - الحق»!. قـد سدوا السـبل بوجهه، و أوصدوا الأبواب، و حبسوه لدن العود فی «قفص الزواج» و بکروا فی خطب وده، و جعلوه عریسا لأمیرة القصـر الأثیرة المتکبرة علی الأمراء و الوزراء، و أوطأوا نعاله بسـطهم، و جعلوا منه الشغل الشاغل لمقربی القصر و أباعده - نسـاء و رجالاـ - و رفع فوق الحکـام و الفقهـاء و الأمراء.. و کان جوهرة عقـد مجلس امارة المؤمنین و درة تاج الملک.. و هو عالم بسرائرهم، و مطلع علی ما فی ضمائرهم.. عارف بأن ذلک کله شباک قضبان لقفص ذهبی یعزلونه فیه عن قواعده و فاعلیاته و یبعدونه فیه عن میدانه، و یحاولون اذابة شخصـیته و صهرها مع زمرة المتسلطین.. علی حقه!. [صفحه ۱۸۵] و کان ذلک کذلک.. و لذلک. و لکنه.. لم یغب عنه شـیء من أمرهم. و حین نـدرک نحن بعض هـذه الجوانب، فمـا یکون شأن الامام علیه‌السـلام؛ و هو یعیشـها، و لا

تخفی علیه خافیة مما أدرکناه، و مما غاب عنا علمه؟. و کیف نریده أن یتحرک لیظهر بوار ما هم فیه، و علیه؟. قد عمد - أول ما عمد - الی القیام بوظیفة «الوصی». فاحتوی الحاکم الذی حاول احتواءه. و ذلک حین «جهل» العالم الذی تربع علی کرسی الفتوی فی الدین، و استوی مکانه فقیه العصر الذی خلق و الفقه و العلم جزءان منه، و حین نطق عن علم علمه ایاه الله... و حین کشف عمائم مکورة أعشاشا للشیاطین، و مزورة لنیل المال و الجاه. و حین کسف هالة الریاء المشعة من قفاطین رجال الحاشیة و المشیرین، و أخیرا.. حین سفه ما هم فیه، و علیه.. و کرس حکم الله، و قدس القرآن و کرس السنة.. .. فظهر - للنابهین - أنه یهدم ملکا بغیر معول، و یدک عرشا غاشما، بغیر حسام، و ینتصر فی معرکة جهاد بدون سلاح؛ اذ استطاع أن ینفض الغبار عن وجه الحق لیبدو لألاء بدون جلبة.. و استوت الغلبة لله تعالی علی لسان خلیفة من خلفائه سبحانه علی الأرض، لا ینطق عن الهوی.. و لا یخشی غائلة المکر و الخداع و القوی!. و هکذا.. فان باب القفص الذهبی کان مفتوحا للامام علیه‌السلام، یذیع منه کلمة الحق.. دون وجل. واعیا أن جده أمیرالمؤمنین علیه‌السلام کان قد قبع فی زاویة مسجد رسول [صفحه ۱۸۶] الله صلی الله علیه و آله و سلم أیاما، ثلاثة «ینشر کلمة الحق باللسان.. «و أیاما ثلاثة» یملیها بالسیف.. فکان بذلک حافظ الشریعة و حارس الرسالة.. و أن نجله السبط المجتبی حاور أعداءه «یوما» بالحکمة و الموعظة الحسنة، ففضح باطلهم و کشف عن وثنیة لبسوا لها ثوب الاسلام.. فظهر حقه للأنام، و حفظ الدین و حملة الاسلام. و أن أخاه السبط الشهید - أرواحنا فداه - قد وقف «یوما، أو بعض یوم» فی کربلاء، فأزهق الباطل و أخزاه خزیا أبدیا.. و أطلق کلمة الحق لتدوی فی أسماع الأجیال الی یوم الدین.. و کان سید شهداء العالمین فی العالمین.. و کذلک وقف أبناء الحسین علیه و علیهم‌السلام - واحدا بعد واحد - یبینون للناس ما أسیء فهمه من أوامر الله تعالی لیعیدوا الحق الی نصابه. ... فقال الامام الجواد علیه‌السلام - من بعدهم - کلمة الحق التی کانت «زنة» سیف جده - ذی الفقار -. و «کفاء» صلح عمه الحسن علیه‌السلام، و «ثقل» تضحیة جده أبی‌عبدالله، الحسین سلام الله علیه، عقیدة، و جهرا بکلمة الله، و دعوة للعدل فی مجلس الظلم.. و کان المنتصر فی معرکة تاریخ اشتری وبیع، و زور و حرف.. فأفتی بما سنة الاسلام لمن «لبسوا الاسلام لبس الفرو مقلوبا»!. و ان ضربة علی علیه‌السلام یوم الخندق - التی توازی عمل الثقلین -. هی کوثیقة صلح الحسن التی وازت الابقاء علی الدین و المتدینین، یوم لم یکن الحاکم من الاسلام لا فی طین و لا عجین، و کثورة الحسین التی أبقت علی کلمة «لا اله الا الله» الی یوم الدین، و کدمعة زین‌العابدین علی أبیه التی سالت ابتهالات تعمر القلوب بها و تربطها بالمعبود العظیم، و ککلمتی الباقرین الصادقین اللتین کرستا حلال الله و حرامه الی یوم یبعثون، [صفحه ۱۸۷] و کحبس الکاظم الذی کان منبرا للدرس الربانی السدید الرشید. و «کولایة العهد» للرضا التی کان قبوله القسری بها أعظم اسفین فی عروش الحکام الظالمین، و «الامانة» التی حملها الأئمة علیهم‌السلام واحدا بعد واحد، هی واحدة. أدوها بأمانة.. فی عهود متفرقة، و بأدوار مختلفة، و کان کل منهم فذا فی تمثیل دوره حین تأدیته.. و لولا براعة تأدیتهم لفقدت الرسالة الکریمة معناها، و مبناها. فقد رعوها حق رعایتها.. منذ الابتداء.. و حتی الانتهاء، و ظلوا «أمناء» علیها.. و «أوصیاء» کالأنبیاء.. أجل، قد ثبت کل واحد من أئمة أهل البیت علیهم‌السلام فی میدان الدفاع عن رسالة الاسلام أمام طاغیة زمانه، و قد أثبت وجوده، و ضرب اما بالید أو باللسان، و نادی بکلمة الحق عالیا رغم صولان الباطل و جولانه. و لکن الذی لا ینقضی التعجب منه، هو أن التساؤلات تنصب حول سلامة موقف کل منهم، بظلم له فوق ظلمه، حتی یضطر موالیهم الی الدفاع، ثم یسکت عن الحاکم الظالم و لا یذکر أحد ما أصاب امام زمانه من ظلمه و جوره، و لا یتذکر شیء مما لحق بذلک الامام الذی کان یؤخذ علی غرة، و یراح و یجاء به الی الخلیفة فی بغداد، أو من بلاد الی بلاد کالسلعة الرخیصة، و لا یراعی فیه ال و لا یرعی له ذمام أو قربی من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و هو القائل لأمته بنص القرآن الکریم: (لا أسألکم علیه أجرا الا المودة فی القربی)!! [۳۱۴] . فهل کان هذا التنکیل من مودة قربی الرسول؟! [صفحه ۱۸۸] لا- و الله.. بل لو أوصاهم الرسول بأن ینکلوا بقرباه لخجلوا أن یفعلوا أکثر مما فعلوا!. لقد حکموا الأئمة الاسلامیة باسمه صلی الله علیه و آله و سلم، و باسم دینه، ثم تمادوا فی غیهم الوقح و عاملوا ذریته بأقسی أنواع الظلم. و لو أنت ذکرت طاغیة منهم بسوء لعضوا علیک الأنامل من الغیظ، و لصروا بأنیابهم حنقا، و رموک بالالحاد بالتاریخ الذی یذکر ذلک الخلیفة

بتمام التبجیل و هو رأس النفاق و الشقاق فی زمانه!. أما التاریخ «المقدس» بنظرهم، فما أدراک ما ذلک التاریخ؟. و ما أدراک بزوره و وضعه و تلفیقه!. و ان أنت نقدت ذلک التاریخ، و شککت فی بعض فجوات دسه و تلفیقه رموک بألسنة حداد و ارتفع بوجهک صوت الضمائر الصدئة التی ترعی «قدسیة» التاریخ، و تغفل عن قدسیة الله عز و علا، فهو یسب علی مرأی و مسمع من الناس دون أن یکون فی ذلک بأس، بشرط أن لا- تنبس ببنت شفة علی التزویر و من زور أو علی ذلک الخلق المتعوس من سفلة المسلمین حین حکم و تأمر!. فالزمان هو الزمان.. لم یتغیر. و قل الحق، یرتفع صوت الباطل.. و یرعد بوجهک صوت الخلق!. فکأن الشیطان نصب «محامین للدفاع» عن زمرة یقفون دائما و أبدا أمام الکلمة المنصفة!. فکیف بک - یا أخی القاریء - و أنت تواجه عالما ظالما، کلما وصلت کلمتک المنصفة - عن هنات ذلک التاریخ المقلوب المغلوب - الی آذان «محامی الدفاع» لا یدعون کلمتک تصل الی الأسماع و القلوب؟!. ثم اذا هزت تلک الکلمة ضمیرا حیا، فمن للضمائر الخدرة المخدرة یحرکها و یوقظها من الغاشیة التی تحیق بها؟!. فأنت - و کل حر - اذن، مضطر لأن تجعل نفسک مدافعا عن المظلوم، لأن الادعاء الغاشم ینصب علیه، و الاتهامات القاسیة تنسب الیه، و یبقی ظالمه حرا [صفحه ۱۸۹] طلیقا دون حسیب أو رقیب، و دون أن یقال کلمة «ببابه العالی»!. فان «ثعالب القصر» التی کانت تبذل المال، و تشتری الرجال، و تغیر الأمور من حال الی حال، قد عقبها زمرة تنسج علی نفس المنوال، و تقف فی وجه کل ما یقال.. فتضیع الحقائق - هکذا - بین أشداق مؤرخین مأجورین من ذوی الأقلام التی فعل بها حب الدنیا فعل السحر الحلال!. (فلعلک باخع نفسک علی آثارهم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث أسفا) [۳۱۵] . و (لعلک باخع نفسک ألا یکونوا مؤمنین) [۳۱۶] برأیک.. و لو کان حقا، سدیدا، رشیدا؟. لا، لا تزعج حالک بالبرهنة لمن لا یرید الاقتناع برأیک، و لا تذهب نفسک حسرات علی أحد. لأننا نرید من الآخرین ایمان اختیار، لا ایمان اضطرار، و قد قال سبحانه فی محکم کتابه: (انا جعلنا ما علی الأرض زینة لها، لنبلوکم أیکم أحسن عملا) [۳۱۷] و الأرض و زیتها: امتحان للعباد. فما همک لو ترکت کلا و هواه لیسقط من یسقط فی الامتحان، و یفوز من یفوز، بعد أن بشرت و أنذرت؟!. لقد کان الجواد علیه‌السلام علی خط السماء، و سیرة من مضی من هذه الشجرة المبارکة الطیبة. و ما کان فی حسبانه أن ینتظر موافقة أحد منا خطة سیر عمله. و لا کان فی اطار التقویم أن تعلل أعمال أولیاء الله و صفوته.. لأن أولیاء الله یکونون دائما علی الحق و معه و له، و لو خالفه سائر العالمین. و لم یأل الامام علیه‌السلام جهدا أیام حیاته - فی تثبیت المؤمنین، و الاعتراض [صفحه ۱۹۰] علی المارقین، و صد الفسقة و المخاریق، و هتک أهل البهتان.. یصحح، و یقوم.. و لم یقف بوجهه ما اعتور طریق مسیرته من فتن و حروب، و من منافسات مذهبیة، و سورات جدلیة کانت تمنع من حمل الناس علی العدل و قول کلمة الفصل التی تردهم الی جادة الصواب. فماذا یراد منه فوق هذا، حتی یعترف الناس بأنه کان «موجودا» - ثابتا وجوده - فی ذلک المجتمع الذی سیطر فیه الفساد علی الحکم الاسلامی؟. هل یطلب منه أکثر مما طلب الله تعالی من جده الأعظم صلی الله علیه و آله و سلم حین قال له تبارک و تعالی: (و اتبع ما یوحی الیک من ربک): [۳۱۸] (انا أرسلناک شاهدا و مبشرا و نذیرا) [۳۱۹] . فاتبع ما أوحی الیه، و بشر و أنذر، و کان شاهدا علی الناس بعد التبشیر و الانذار، و لم یرفع سیفا علی ناطق بالشهادتین، بل عمل بقوله عز و جل: (یا أیها الذین آمنوا علیکم أنفسکم، لا یضرکم من ضل اذا اهتدیتم).. [۳۲۰] . فلم تذهب نفس رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حسرات علی الضالین، و لا ضره من ضل، و لا کانت سیرة حفیده الجواد علیه‌السلام الا کسیرته: فی الشهادة علی الظلمة، و فی التبشیر و اذاعة أحکام الله، و فی الانذار بعد الاعذار، و لم یتوان عن الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر قط.. حتی فی مجلس «الخلیفة» و لفیفه. [صفحه ۱۹۱] أما هل أکره قومه علی أن یکونوا مؤمنین؟. فالجواب: لا. لأن جده رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم قال: «لا أبالی بمن خالفنی اذا وافقنی، و لا- أحفل بمن خذلنی اذا وازرنی، و لا- أکثرت بمن ازور عنی اذا ساعدنی» [۳۲۱] . فما هم سیرة امامنا علیه‌السلام عمش العیون.. اذا لم یروا، و لا أقلق خاطره صم الآذان.. اذا لم یسمعوا، و لا ضاره أبواق ظالمیه اذا ولوا مدبرین.. و رضوا بضلالهم المبین.. [صفحه ۱۹۳]

قرآن و استهجان.. و امتحان لترجمان القرآن

کان تزویج بنت المأمون من الامام الرضا علیه‌السلام تجربة ناجحة للفتک بالامام. فلیکررها ذلک «المأمون» مع ابنه الجواد علیه‌السلام، لیصل به الی ما وصل الیه مع أبیه.. من قتله و بکائه!. فقد عرف أنه یمکن أن یکون هذا الصبی ملء مرکز الولایة منذ طراوة عوده؟. و أنه کانت له شخصیة «الامام» و هیبة «خلیفة رسول الله» صلی الله علیه و آله و سلم، و علمه و معرفته بالقرآن و السنة.. ثم خاف أن یحس المسلمون «بوجوده» و بکونه حجة لله علی الأرض.. اذ عرف مییزاته عن الآخرین من فقهاء زمانه؟!! هذه أمور أخذت تراود ذهن الخلیفة «القناص» الذی کان نیقدا فذا لا تجد أمهر منه اذا وقف علی و ضم التشریح.. و لکن المأمون - بزعمی - کان «غیر مأمون» حتی علی عقیدته التی کان یدین الله تعالی بها!. فقد کان مسلما یعبد ربه علی حرف، و خلیفة أعمی بصیرته الملک.. [صفحه ۱۹۴] و ها هو قد قطع یقینه أن الجواد امام و ان کان صغیرا - لأنه یراه - فیما بینه و بین نفسه - مصداقا لما قاله سید الشعراء - المتنبی: و تسعدنی فی غمرة بعد غمرة سبوح، لها منها، علیها شواهد حیث ان الوقائع تزدحم علی فکره فیضیق بها، و تتوالی علی خاطره فیعجز عن احتوائها، و تنثال علی قلبه فیحار.. و یقع وسط اعصارا!. فقد مررت - یا قارئی - بآیات بینات أتی بها الامام علیه‌السلام عبر مراحل طفولته، و صباوته، و فتوته - و ستمر بأکثر تحت عنوان مستقل - و هی ان دلت فانما تدل علی طفل ذی عجائب. و صبی - غلام ذی غرائب، و فتی ذی معاجز لا- یتیسر تعلیلها الا عن طریق الایمان بالله قادرا، مقدرا حکیما.. و کلها لم تخف علی المأمون ذی الذکاء الوقاد.. سمع أنه - رضیعا - یکلم الناس فی المهد، فیبهر السامعین. و أنه - قبل السنتین من عمره -.. یقرأ رسائل أبیه علیهماالسلام، و یعمل بمقتضاها فی مجاله الاجتماعی. و أنه حین یدرج نحو الفتوة، لا تأخذه الصبوة و طیش الغلمان، بل یتصدر مجلسه الذی یدلف الیه مشایخ بنی‌هاشم و غیرهم من الأعیان و الفقهاء.. فیقول فیهم، و قوله فصل، و یحکم فحکمه الحق، و یزار کما یزار أکابر الأکابر، و یزن المتکلمون بین یدیه کلامهم وزن من یفقد الثقة بنفسه فی حضرة امام.. و أنه اذا خرج من بیته الی رحاب الحیاة الاجتماعیة، خرج بحرا زاخرا یتدفق العلم من حافتیه، و تدور بلاغة القرآن علی لسانه و شفتیه، فیری عدل القرآن.. و تستوی له أحکام السنة، فیخال أنه المشرع من لدن الرحمان!. و لا تعجب.. فانه أعجب. و أنا - حین أبذل قصاری جهدی و جل ما عندی من نعت و بیان - أبقی دون ما یمکن أن یقال فیه. اذ لا یمکن أن یقال فیه، حقیقة ما هو فیه.. [صفحه ۱۹۵] و لا یدرک الفهم، و لا القلم، شأو ما هو علیه، لأن أفعال الله تعالی، لا یقدر شارحها علی شرحها بأکثر من المیسور. فمذ دخل الامام الفتی علیه‌السلام بغداد فی عهد أبیه - و هو فی السادسة من عمره [۳۲۲] - لم تخف مواهبه علی أحد، فضلا عن أنها لم تخف علی «الخلیفة المأمون» الذی کان من أفهم أهل زمانه و أذکاهم.. فرصد ابنته «أم‌الفضل» له من ذلک الحین!. ثم ألتقاه «الخلیفة» بعد ذلک بسنتین - عقیب و وفاة أبیه - واقفا مع صبیان من أبناء جیله، حین کان بطریقه الی الصید فی بعض رحلات لهوه و زهوه.. و مذ عرفه أخذ علی نفسه أن یحتویه من أول عهد تفتحه لیسد علیه آفاق الظهور و منافذ الانطلاق فی ممارسة «وظیفته» التی اختاره الله تعالی لها، و منحه جمیع مقوماتها و مستلزماتها.. ذاک أن دیدن المأمون لم یتغیر من مناصبة العداء للهاشمیین «لقطع» نسل بیتهم الذی لا بد أن یرهص عن «مهدی» یقطع دابر الظلم، و یبید الکفر، و یقیم حدود الله بعد أن تندرس علی أیدی «خلفاء» رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، الحائدین عن شرع الله الذی نزل فی قرآنه و سنة نبیه، بدءا من الأمویین و العباسیین، و انتهاء بمن خلفهم و یخلفهم. نعم.. منذ وقف الامام الفتی - عملاقا خطیرا خطرا - فی طریق المأمون و رجال حاشیته - بعد أن فر الصبیة و هربوا من طریقه - قرر الخلیفة الوقوف فی طریق «امامته» التی عرفها من فم أبیه الرضا علیه‌السلام قبل ذلک ببضع سنین.. [صفحه ۱۹۶] ذلک أنه قد «اجتاز المأمون بابن الرضا علیه‌السلام - بعد موت أبیه، و هو دون الثامنة من عمره - و کان فی الطریق، فقال المأمون: مالک لا هربت فی جملة الصبیان؟. قال: مالی ذنب فأفر منه، و لا الطریق ضیق فأوسعه علیک. سر حیث شئت. فقال: من تکون أنت؟. قال: أنا محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی‌طالب علیهم‌السلام. فقال: ما تعرف من العلوم؟! قال: سلنی عن أخبار السماوات. فودعه و مضی - و فی نفسه شیء.. و فی صدره غلیان - و کان علی یده باز أشهب یطلب به الصید. فلما بعد عنه نهض عن یده الباز، فنظر یمینه و شماله فلم یر

صیدا، و الباز یثب عن یده. فأرسله فطار یطلب الأفق حتی غاب عن ناظره ساعة، ثم عاد الیه و قد صاد حیة. فوضع الحیة فی بیت الطعم و قال - أی المأمون -: قد دنا حتف ذلک الصبی فی هذا الیوم علی یدی. ثم عاد و ابن‌الرضا علیه‌السلام فی جملة الصبیان، فقال: ما عندک من أخبار السماوات؟. فقال علیه‌السلام: نعم، یا أمیرالمؤمنین. حدثنی أبی، عن آبائه، عن النبی، عن جبرائیل، عن رب العالمین أنه قال: بین السماء و الهواء بحر عجاج یتلاطم به الأمواج، فیه حیات خضر البطون رقط الظهور، یصیدها الملوک بالبزاة الشهب، یمتحن به العلماء - أی الأئمة -. فقال: صدقت، و صدق أبوک، و صدق جدک، و صدق ربک. فأرکبه، ثم [صفحه ۱۹۷] زوجه أم‌الفضل» [۳۲۳] . و روی ابن‌حجر الهیثمی هذه القصة فی کتابه: الصواعق المحرقة - الذی کتبه للرد علی معتقدات الشیعة الامامیة بالخصوص - علی الشکل التالی: «و مما اتفق أنه بعد موت أبیه بسنة واقف و الصبیان یلعبون فی أزقة بغداد، اذ مر المأمون ففروا و وقف محمد و عمره تسع سنین. فألقی الله محبته فی قلبه فقال له: یا غلام، ما منعک من الانصراف؟. فقال له مسرعا: یا أمیرالمؤمنین لم یکن بالطریق ضیق فأوسعه لک، و لیس لی جرم فأخشاک، و الظن بک حسن أنک تضر من لا ذنب له. فأعجبه کلامه و حسن صورته فقال له: ما اسمک و اسم أبیک؟. فقال: محمد بن علی الرضا. فترحم علی أبیه و ساق جواده. و کان معه بزاة للصید، فلما بعد عن العمار أرسل بازا علی دراجة، فغاب عنه ثم عاد من الجو فی منقاره سمکة صغیرة و بها بقاء الحیاة فتعجب من ذلک غایة العجب. و رأی الصبیان علی حالهم و محمد عندهم، ففروا الا محمدا. فدنا منه و قال له: ما فی یدی؟. فقال: یا أمیرالمؤمنین، ان الله تعالی خلق فی بحر قدرته سمکا صغارا یصیدها بازات الملوک و الخلفاء، فیختبر بها سلالة أهل بیت المصطفی. فقال له: أنت ابن‌الرضا حقا. و أخذه معه و أحسن الیه و بالغ فی اکرامه فلم یزل مشفقا به لما ظهر له بعد ذلک من فضله و علمه، و کال عظمته، و ظهور برهانه مع صغر سنة» [۳۲۴] . فقول المأمون: أنت ابن‌الرضا حقا، یدل علی أنه تأکد من أنه وارث أبیه فی الامامة، و أحد أهل بیت النبوة المرصودین - من لدن الله تبارک و تعالی - «لولایة» أمور الناس بعد رسوله الکریم صلی الله علیه و آله و سلم. [صفحه ۱۹۸] و قد کان یعلم أنه ابن‌الرضا حقا و حقیقة من حیث البنوة.. و یشک - الی حد - فی کونه ابنه المختار لمواریث السماء. فاتضح له ذلک بالبرهان.. فلیأخذه الیه بکلتا یدیه لئلا یفلت من «قبضته الحدیدیة» و الفرصة مؤاتیة «لأسره» و النظر فی أمره!. و لیکرر معه الدور الذی مثله مع أبیه: من حب له فاض به قلبه فجأة.. الی تقریب، فاکرام، فانعام، فالی ترویج، فتزویج «فولایة تهریج».. یتبعها قتل فی نهایة المطاف.. یدل علی ذلک قوله: «قد دنا حتف ذلک الصبی فی هذا الیوم علی یدی»!. أی أنه سیلحقه بأبیه الذی لقی علی یدیه الشذا و الأذی.. و نحن لا نخترع و لا نبتدع، و لا نحرف.. بل نورد ما قاله، و ندینه من فمه. و الا فما تفسیر هذا الحب الذی تفجر من قلب «خلیفة کبیر» لصبی صغیر وقف ناظرا للعب أترابه؟!. ثم ما معنی شغفه به و هو ابن ضرة بنته «الأمیرة العاقر» بنت أمیرالمؤمنین؟!!». فوالذی برأ النسمة ما أحب قلب رجل ابن ضرة بنته العاقر، و الضرة أمولد - مملوکة.. فکیف و بنته سلطان البلاد و حاکم العباد!. اللهم الا اذا کان حبه له تولیا له و اعترافا بامامته المفروضة من السماء، المنصوصة من خاتم الأنبیاء، و هذا ما یبعد عنه المأمون بعد الأرض عن السماء. ربما کانت نباهة الصبی قد اجتذبت قلب المأمون.. و لکن رغبته فی تطویقه - قبل أن تبعده عنه الأقدار - قد شدته الیه.. فأحب فیه هذا النبوغ المتفتح؛ و من الحب ما قتل.. المحبوب!.. و ما یجول فی صدور بعیدی النظر - کالمأمون - أمر یؤبه له. کما أن قول المأمون «للامام الفتی»: «صدقت و صدق أبوک و صدق جدک» هو تکذیب سافل، مبطن بتصدیق سافر، و لا یحمل غیر معنی التکذیب له و لأبیه [صفحه ۱۹۹] و لجده «ضمنا» اذ أنه یخطط للبعید البعید.. أی لیوم یقتل فیه «الامام الفتی» و یعتبر بریئا من دمه «علنا» براءة الذئب من دم یوسف علیه‌السلام. و المأمون هو ابن أبیه.. و هو من الزمرة المتربعة علی کرسی الحکم و الظلم، ترصد کل ما یناوئ دعوتها، و یهدد کیانها، و یهدم مستقبلها.. و هو أمهر الراصدین.. و أکثر حنکة من أبیه و اخوته لأنه ذو أحابیل و ذو عقابیل. و قد یسأل سائل عما حمل الامام علیه‌السلام، علی الاذعان للأمر الواقع، و الانقیاد الی أمر یعرف عقباه؟. أو کیف مشی الی مصیر هو عالم حق العلم بأنه ملاقیه؟ و هل یقتنع عاقل بأن «اماما» عارفا، یمضی مع عدوه الی آخر الشوط الذی یعلم نهایته؟. هذه التساؤلات - و ما شابهها - فی غایة الوجاهة. و هی تستحق العنایة و الاجابة علیها لولا أنه «امام» و حجة علی الخلق، مضی علی ما

مضی علیه جده أمیرالمؤمنین علیه‌السلام حین برز الی مضجع قتله فی مسجد الکوفة، و جده الحسین علی السلام یوم خرج الی مصرعه فی کربلاء، و غیرهما من آبائه الذین اجترعوا السم، و کلهم - کلهم - عالمون بذلک، مذعنون لمشیئة الله عز و جل. فالأئمة محل بلاء الله و اختباره، کرسله.. ابتلی بهم الظالمون، و امتحن أصحاب الظنون، و ظل عن معرفة سرهم و فلسفة تصرفاتهم الجاهلون. و قد قال امامنا نفسه علیه‌السلام: «الصبر علی المصیبة، مصیبة عند الشامت بها» [۳۲۵] . فأجاب بقوله هذا علی خلفیة السلبیات فی هذه التساؤلات التی تزدحم فی أذهان جهلة أمره، و محا بقوله علامات الاستفهام و شارات التعجب التی ترتسم فی مخیلات [صفحه ۲۰۰] الشاکین و المرتابین، حین یرونه صابرا علی العیش مع أعدائه، ذهابا من السلطان المتربع علی قمة هرم العداوة، و وصولا الی زوجته التی یفترشها الأرض - فی سفح الهرم - و هو یعلم أن «ذاک» أو «هذه» أو «هما معا» سیقتلانه. انه ولی لله یغیظ نفوسهم، و یجثم علی صدورهم. و ترتعد منه فرائصهم، و تتقلقل أرکان سلطانهم حین لا یداریهم فی الجهر بالحق!. ثم یبوؤون بالخزی، و العار، و الشنار.. و النار، و غضب الجبار، حین تتلطخ أیدیهم بدمائه الزکیة.. و یکون بینهم اماما.. و یموت بأیدیهم اماما.. و یبقی اماما، و حجة لله و ولیا له «حیا و میتا».. فهم - معه - حائفون!. و هم - بعد قتله - معتدون - ظالمون.. یحیون و جلین.. و یموتون خاسرین للدنیا التی لم یخلدوا فیها، و للدین الذی ضیعوه، و للآخرة التی هم فی موقفها سامدون حیث (لا ینفع نفسا ایمانها لم تکن آمنت من قبل)! [۳۲۶] فیتلقاهم (ملائکة غلاظ شداد، لا یعصون الله ما أمرهم، و یفعلون ما یؤمرون) [۳۲۷] . فالسیاسة التی کانت متبعة مع الهاشمیین من قبل الحکم الاسلامی لم تتبدل منذ لحوق النبی صلی الله علیه و آله و سلم بالرفیق الأعلی. و هی سیاسة افقار و تضییق یؤدی أولا الی الاقامة الجبریة أو الحبس، ثم ینتهی بالعنف الذی یصل الی القتل، حتی لکأن ذریة النبی صلی الله علیه و آله و سلم کانت غریبة عن الاسلام، عدوة للمسلمین، محاربة لرب العالمین، أو لکأنها دخیلة علی الاسلام من الترک أو الدیلم!. لا بل ان الترک و الدیلم قد تحکموا ببعض الخلفاء، و لعبوا بعروشهم، و عزلوا و ولوا من أرادوا، و صرفوا المآل، و قتلوا الرجال، و قادوا الجیش و حکموا الناس و زووا الخلیفة فی قرنة قصره حتی قیل فیه: خلیفة فی قفص بین «وصف» و «بغا» یقول ما قالا له کما تقول الببغا!. [صفحه ۲۰۱] فی حین أن الاسلام لم یفرق بین عربی و عجمی، ترکیا کان أو دیلمیا، هندیا أو صینیا، شرقیا أو غربیا.. فیالیت البیت الهاشمی کان ترکیا أو دیلمیا!. اذن للقی من المسلمین خیرا مما لقی، و لعاش أهل البیت علیهم‌السلام مسلمین مع المسلمین، و لکانوا فی منجی من ظلم الحاکمین المسلمین!. أفکان هذا جزاء محمد صلی الله علیه و آله و سلم فی عترته - أهل بیته؟!! قد طلب النبی صلی الله علیه و آله و سلم من المسلمین أن یوادوا قرابته.. فحادوهم!. و أوصی أن یحفظوه بحفظهم.. فقتلوهم!. و رغب فی حبهم.. فقلوهم و أبغضوهم!. و رکز - طیلة عهد رسالته و دعوته - علی تولیهم.. فأنکروهم، «و أبعدوهم»! فکیف تتلقی مسلمیک فی یوم الدین، أیها الرسول الأمین؟؟ صدقونی أن الجواب لا یخفی علی أحد.. و بهذا المنطق - و من هذا المنطلق - خطب الخلیفة الامام لنفسه قبل بنته، سواء أشغفه حبا أمهجه کرها.. فقربه و أدناه، و حدب علیه وراعاه، و صار اذا کلمة تفداه!. ثم تعشقه کما تعشق أباه، و رفعه علی سائر فقهاء عصره، و علی أقرب المقربین فی قصره، بعد أن رأی فیه «الولد» الموعود الذی کان ذکره یدور علی لسان أبیه الرضا علیه‌السلام، فاکتنفه - علنا - لیبعده عن أی تطلع شعبی أو أی نشاط اجتماعی، سرا و جهرا. ثم (فکر - مغیرة ذلک العصر - و قدر، فقتل کیف قدر - لهذا الامام الفتی -. ثم قتل کیف قدر - قتله کما قتل والده، ثم نظر - متأملا بمستقبل الفتی - [صفحه ۲۰۲] ثم عبس و بسر) [۳۲۸] حین قدر أنه فتی حری باستقطاب الناس!. فتصید فکره - اللاهث وراء اجتثاث أصول هذه الأسرة الشریفة - أمرا خطیرا.. اذ قرر تجنید المرأة مرة أخری بزفاف ابنته الصغری للامام الفتی، کما جند أختها الکبری لأسر أبیه و اغتیاله داخل بیته، قبل أن یخرج الی المجتمع و یستقطب المسلمین... و ان سربال «ولایة العهد» - الذی خلعه علی «الأب» حین أراد، و نزعه حین شاء - لا یزال محتفظا به.. فلیلبسه «للابن» بعد احکام خطة الزواج أولا.. فقد تعلق بالامام «الأب» من قبل.. و أدناه، و قربة.. «فولاه»! ثم أبعده.. و نحاه.. و لحق به، و قدم له العنب المسموم، فأراده، فی منفاه!. و بکاه بدموع التماسیح.. و تفداه!!! [۳۲۹] . [صفحه ۲۰۳] نعم، جاء دور المرأة - حبالة الشیطان و أبرع جنوده!. و بواسطتها یربح «خلیفة العصر» المعرکة من أحد طرفیها: فاما أن یصیر الامام صهرا مواليا للعرش فلا یرفع

ناظره الی ما فوق حاجبیه، و یرضی بأن یقبع فی یثرب مغمورا بهدایا العرش و عطایاه.. و هذا مستحیل. و اما أن تقوم «السفیرة الصغیرة» بالوظیفة التی أعدت لها «أختها الکبیرة!». فتدوف السم للامام فی الشراب أو الطعام، و ینتهی الفصل الثانی من روایة «المأمون» مع الأب و الابن، علی یدی الأخت و أختها: الابلیستین الرجیمتین!. و مذ أذاع الخلیفة السر - و الامام دون التاسعة من عمره - فار التنور.. و التهبت الصدور، و ورمت الأنوف، و أخذ دم العروق بالغلیان.. و أوشک أن یثور البرکان!. فما فی کل مرة تسلم الجرة.. و لا العباسیون یأمنون لدخول هاشمی قوی الی قصر الخلافة من جدید بعد أن تخلصوا من «ولایة العهد» للرضا علیه‌السلام.. فلا بد - اذن - من معارضة «الخلیفة» فی الزواج الجدید!. .. و لن أدع صبر القارىء ینفد بانتظار معرفة ما جری. بل سأنقله الی ذلک الجو لیری الصورة التی وصفها ابن‌شبیب الریان، و علی بن ابراهیم الهاشمی، بقولهما: «غلظ الأمر - أمر الزواج - علی العباسیین و استنکروه، و خافوا أن ینتهی الأمر مع المأمون الی ما انتهی مع الرضا علیه‌السلام من «الولایة». فخاضوا فی ذلک.. و اجتمع منهم أهل بیته الأدنون فقالوا: یا أمیرالمؤمنین، أتزوج قرة عینک صبیا لم یتفقه فی دین الله، و لا یعرف [صفحه ۲۰۴] فریضة من سنة، و لا یمیز بین الحق و الباطل؟!. فلو صبرت علیه حتی یتأدب و یقرأ القرآن، و یعرف فرضا من سنة. فقال المأمون: و الله انه لأفقه منکم، و أعلم بالله و رسوله، و سننه و فرائضه و حلاله و حرامه منکم، و أقرأ لکتاب الله، و أعلم بمحکمه و متشابهه، و ناسخه و منسوخه، و ظاهره و باطنه، و خاصه و عامه، و تأویله و تنزیله منکم!. فاسألوه، فان کان الأمر کما وصفتم قبلت منکم فی أمره، و ان کان الأمر کما قلت، علمتم أن الرجل خیر منکم. فقالوا: ننشدک الله یا أمیرالمؤمنین أن تقیم علی هذا الأمر الذی عزمت علیه من تزویج ابن‌الرضا، فانا نخاف أن یخرج به عنا أمر قد ملکناه الله عز و جل، و ینزع منا عزا قد ألبسنا الله!. و قد عرفت ما بیننا و بین هؤلاء القوم قدیما و حدیثا، و ما کان علیه الخلفاء الراشدون قبلک، من تبعیدهم و التصغیر بهم.. و قد کنا فی وهلة من عملک مع الرضا - علیه‌السلام ما علمت، فکفانا الله المهم من ذلک. فالله الله أن تردنا الی غم قد انحسر عنا!. و اصرف رأیک عن ابن‌الرضا، و اعدل الی من تراه من أهل بیتک یصلح لذلک دون غیره. فقال لهم المأمون: أما ما بینکم و بین آل أبی‌طالب فأنتم السبب فیه. و لو أنصفتم القوم لکانوا أولی منکم. و أما ما کان یفعله من قبلی بهم، فقد کان قاطعا للرحم، و أعوذ بالله من ذلک!. و الله ما ندمت علی ما کان منی من استخلاف الرضا علیه‌السلام. و لقد سألته أن یقوم بالأمر و أنزعه عن نفسی، فأبی، و کان أمر الله قدرا مقدورا. و أما «أبوجعفر» فقد اخترته لتبریزه علی کافة أهل الفضل، فی العلم و الفضل، مع صغر سنه، و الأعجوبة فیه بذلک!. و أنا أرجو أن یظهر للناس ما قد عرفته منه، فیعلمون أن الرأی ما رأیت فیه. فقالوا: ان هذا الفتی، و ان راقک منه هدیه، فانه صبی لا معرفة و لا فقه. فأمهله لیتأدب، ثم اصنع ما تراه بعد ذلک. فقال المأمون للائمیه: ویحکم!. أما علمتم أن أهل هذا البیت لیسوا خلقا من [صفحه ۲۰۵] هذا الخلق؟. أما علمتم أن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم بایع الحسن و الحسین علیهماالسلام و هما طفلان؟. أو لم تعلموا أنها ذریة بعضها من بعض، یجری لآخرهم ما یجری لأولهم؟!! ویحکم!. انی أعرف بهذا الفتی منکم. و ان هذا من أهل بیت علمهم من الله تعالی و مواده و الهامه.. لم یزل آباؤه أغنیاء فی علم الدین و الأدب، عن الرعایا الناقصة عن حد الکمال. فان شئتم فامتحنوه بما یتبین لکم به ما وصفت لکم من حاله [۳۳۰] . قالوا: قد رضینا لک یا أمیرالمؤمنین و لأنفسنا بامتحانه. فخل بیننا و بینه لننصب من یسأله بحضرتک عن شیء من فقه الشریعة، فان أصاب فی الجواب عنه لم یکن لنا اعتراض فی أمره، و ظهر للخاصة و العامة سدید رأی أمیرالمؤمنین فیه، و ان عجز عن ذلک فقد کفینا الخطب من ذلک فی معناه» [۳۳۱] . - و سکتوا عند هذا الحد.. و صمتوا، و صمت المأمون بعد هذا المواجهة الشرسة، وخیم جو الجدیة الذی یعلم الله تعالی - وحده - ما یتمخض عنه ذلک الامتحان من نتائج. و لکن الله غالب علی أمره، و الحق أبلج.. یعلن عن نفسه.. و قد تهیأ الأمر لظهور مواهب الله تبارک و تعالی لأهل هذا البیت الکریم المبرئین من کل دنس!. «و قد قال المأمون لجماعته بعد اطراقة قصیرة: شأنکم و ذلک متی أردتم» [۳۳۲] . [صفحه ۲۰۶] فانفرط عقد المجلس المنافق.. و اجتمع رأی «أبالسته» علی مسألة یحیی بن أکثم - الذی کان یومئذ قاضی القصر - علی أن یسأل الامام أباجعفر علیه‌السلام مسألة لا یعرف الجواب فیها. و کان ذلک.. و وعدوه بأموال کثیرة.. و بهدایا نفیسة علی مبادرته. ثم رجعوا الی المأمون و طلبوا منه أن یعین لهم یوما للمناظرة - الامتحان

فأجابهم الی ذلک. و قد قدر الله تبارک و تعالی اظهار حجته فی أرضه: عملاق حق.. بین أقزام باطل. و تعین الموعد زمانا و مکانا.. و فی قصر الخلافة - فی الوقت المقرر - جیء بالطبخة و الطهاة.. و علی رأسهم شیخ الطباخین - رئیس قضاة البلاط اللواط.. [۳۳۳] . [صفحه ۲۰۷] و لکن «الشیخ» لم ینعم بالرئاسة طویلا، لأن هیبة الامام علیه‌السلام محت «مشیخته»، و کسفت بیاض عمامته، و مسحت هالة قداسة الدین عن وجهه.. و مسخت جثة قاض نبت لحمه علی أطایب القصر.. فذاب ورم الشحم، و تقوقع الهیکل الخاوی فی قرنة!. و برد و هج الغرور.. من صدور شهود الزور!. اذ أشرقت طلعة أبی‌جعفر علیه‌السلام علی المجلس و من فیه من الکبراء.. و هو ابن تسع سنین و أشهر معدودة.. فاهتز المجلس و من فیه.. و اصطفقت أرکانه و اضطرب ایوانه.. الی أن استقر الامام فی صدر المکان، علی فراش وثیر بین مسورتین.. فبدا مهیبا، شامخا، ذا رزانة و وقار، و هیبة لیست لغیر الأنبیاء!. فجمد دم الحاضرین.. و أخذهم مثل الافکل.. بین یدی ذلک «السید العزیز.. و قروا قرار العبید»!. و جلس المأمون - متأدبا - فی دست متصل بدست الامام علیه‌السلام. وقعد «قاضیهم» مطأطیء الرأس.. کاسر النظر - بین الشهود العدول - و لم یرتفع نظره الی سدة الممتحن المسؤول.. الی أن أشیر له، فقال بصوت متهدج: [صفحه ۲۰۸] «یأذن لی أمیرالمؤمنین أن أسأل أباجعفر عن مسألة؟. فقال المأمون: استأذنه فی ذلک. - فازدادت الهیبة و الرهبة.. و تعقد الموقف، و تغضنت الجباه الناقمة. فتوجه یحیی بن أکثم الی الامام علیه‌السلام و قال: أتأذن لی، جعلت فداک، فی مسألة؟. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: سل ان شئت. قال یحیی: ما تقول، جعلت فداک، فی محرم قتل صیدا؟. فقال الامام علیه‌السلام، علی البدیهة: قتله فی حل أو حرم؟. عالما کان المحرم، أو جاهلا؟. قتله عمدا، أو خطأ؟ حرا کان المحرم، أو عبدا؟. صغیرا کان، أو کبیرا؟. مبتدئا بالقتل، أو معیدا؟. من ذوات الطیر کان الصید، أم من غیرها؟. من صغار الصید، أم من کبارها؟. مصرا علی ما فعل، أو نادما؟. فی اللیل کان قتله، أم فی النهار؟. محرما کان بالعمرة اذ قتله، أو بالحج کان محرما» [۳۳۴] . ففرع عن السؤال أحد عشر اشکالا تقتضی حوالی عشرین فتوی ربما کان جناب «القاضی» لا یعرف الا بعضها القلیل. [صفحه ۲۰۹] و لذلک أخذ سربال الجلالة ینکشط عن حضرة القاضی، و أخذت «صرر المال» الموعود بها، تذوب تباعا أمام ناظریه، و أرتج علیه برتاج صفیق.. و بان فی وجهه العجز و الانقطاع.. و لجلج «قاضی الأرض» حتی بان لأهل المجلس عجزه و جهله بین یدی «قاضی السماء»!. و خنس جهل قضاة السلاطین الحاکمین.. أمام علم قاضی أحکم الحاکمین!. و بؤسی لشهود الزور، و نعمی للذریة التی زکاها الله بالتطهیر!. .. فقال المأمون - بعد استغلاق القول علی قاضیه، و بعد انبهار أعوانه و ذویه -: «الحمد لله علی هذه النعمة و التوفیق لی فی الرأی. ثم نظر الی أهل بیته «الکرام» و قال لهم: أعرفتم الآن ما کنتم تنکرونه؟!! ثم أقبل علی أبی‌جعفر علیه‌السلام، فقال: أتخطب یا أباجعفر؟. اخطب لنفسک جعلت فداک، و أنا مزوجک أم‌الفضل - ابنتی - و ان رغم قوم لذلک!. فقال علیه‌السلام: نعم، یا أمیر المؤمنین» [۳۳۵] . و فی صبیحة الیوم التالی روی الخلیفة فی مجلسه، و رجال حاشیته من حوله - و کان یتصدر المجلس الفتی العریس.. نعم العریس فی ذلک العمر المبکر - فافتتح الخلیفة الکلام بقولة بلیغة فوجیء بها الحاضرون، و اضطربت لها الأسرة العباسیة، اذ قال: [صفحه ۲۱۰] «الحمد لله الذی تصاغرت الأمور لمشیئته، و لا اله الا الله اقرارا بربوبیته، و صلی الله علی محمد عبده و خیرته. أما بعد: فان الله جعل النکاح الذی رضیه لکمال سبب المناسبة. ألا و انی قد زوجت «زینب» ابنتی من محمد بن علی بن موسی، الرضا. و أمهرناها عنه أربعمئة درهم» فخیم وجوم هائل علی الحضور.. و صعقوا للمفاجأة!. .. و قطع الوجوم نهوض العریس الفتی لیقول: «الحمد لله اقرارا بنعمته، و لا اله الا الله اخلاصا لوحدانیته. و صلی الله علی محمد سید بریته، و الأصفیاء من عترته. أما بعد: فقد کان من فضل الله علی الأنام أن أغناهم بالحلال عن الحرام، فقال سبحانه: (و أنکحوا الأیامی منکم و الصالحین من عبادکم و امائکم، ان یکونوا فقراء یغنهم الله من فضله، و الله واسع علیم) [۳۳۶] . ثم ان محمد بن علی بن موسی، یخطب أم‌الفضل بنت عبدالله المأمون، و قد بذل لها من الصداق مهر جدته فاطمة بنت محمد. و هو خمسمئة درهم جیادا. فهل زوجتنی یا أمیرالمؤمنین بها، علی هذا الصداق المذکور؟. فقال المأمون: نعم قد زوجتک یا أباجعفر أم‌الفضل ابنتی علی الصداق المذکور، فهل قبلت النکاح؟ قال أبوجعفر علیه‌السلام: [صفحه ۲۱۱] قد قبلت ذلک و رضیت به» [۳۳۷] . و هجمت مظاهر الأفراح.. حین انفجر برکان آخر.. من نوع آخر، ذی طغیان، اذ برزت معالم العرس الملوکی.. و

انطلقت حناجر خدم القصر تقلد الملاحين، اذا جروا فى باحة القصر سفينة مصنوعة من الفضة، مشدودة بحبال من الابريسم.. تسير على عجلة.. و هى مملوءة بالطيب و العطور.فأمر المأمون الخاصة بالتطيب.. ثم أمر من بعدهم العامة بذلك. و تلا ذلك تقاطر الى ما حول الموائد الشهية، و الولائم الفاخرة التى صفت فى ردهات القصر، فأكل الجميع بعد أن تطيبوا و تعطروا. ثم خرجت بعد الفراغ من الأكل، هدايا و جوائز لتوزع من الغد بحسب مراتب الناس و أقدارهم. .. و اذ حان الموعد، اجتمع الناس و سائر القواد و الحجاب، و الخاصة و العامة، للتهنئة و التبريك.. فأخرجت ثلاثة أطباق من الفضة.. فيها بنادق مسلك و زعفران.. معجون فى أجوافها رقاع مكتوبة: بأموال جزيلة، و عطايا سنية، و اقطاعات عقارية.. أمر المأمون بنثرها على القوم من خاصته، فكان كل من وقع فى يده بندقة يخرج الرقعة التى فيها، و يفوز بما كتب له فى الصك!. [صفحه ۲۱۲] ثم وضعت البدر.. فنثر ما فيها على القواد و غيرهم، فانصرف الناس و هم أغنياء بالجوائز و العطايا، ثم فاضت أريحية المأمون فتقدم بالصدقة على كافة المساكين، و كان عرس.. قل نظيره فى العالمين» [۳۳۸] . أجل، كان عرس تجلى فيه البذخ و السرف، و فاض فيه السرور، و الحبور، و كان قران امتحان.. لسفير الرحمان.. و ترجمان القرآن!. و ثم زواج نادر المثال فى مراسم الفخامة و الضخامة و الأبهة و البذخ و البذل غير المحدود!. و ما درى أحد - غير الامام عليه‌السلام - أنه تم اغتيال الامام، و وضع فى قفص - هو بالحقيقة - للاتهام، و ان كان ذهبى الاخراج!. ذاك أن القران - بحد ذاته - كان قران لعبة سياسية مفضوحة، ينتظر المأمون أن يجىء فيها حساب الحقل على حساب البيدر!. و أنه امتحان فقهى، ذهبت فيه تخمينات عباسيى الخليفة أدراج الرياح، اذ كان امتحانا خلقيا.. سقطت فى خلقية الحكم، و فقاهة قضاة القصر. بل هو امتحان انسانى.. رسب فيه «سيد القصر».. و ارتفع فيه الامام الى مصاف الصفوة من الأولياء، و الأنبياء، و الرسل!. لأنه دخل الى قصر الظلم.. ليفضح الظالمين.. أما ذنب الامام - و مبرر اغتياله - فهو كونه اماما «يقينا» من أئمة أهل البيت [صفحه ۲۱۳] الهاشمى الألى تولى الحاكمون ابعادهم عن الناس، و عزلهم عن مراتبهم.. بالقتل!. و الذى يلفت النظر فى مظاهر هذا العرس، أن «خليفة المسلمين» يبذر «مال المسلمين» و يهب أرض خراج المسلمين الى القواد و الأعوان و الممكنين له سلطانه، فى حين «أن أميرالمؤمنين على بن أبى‌طالب عليه‌السلام، كان يكنس «بيت المال» كل يوم جمعة - بعد أن يكون قد قسم جميع ما فيه على مستحقيه، و حرم نفسه -، ثم ينضحه بالماء بعد الكنس، ثم يصلى فيه ركعتين، ثم يقول: تشهدان لى يوم القيامة» [۳۳۹] . فلم يكن أميرالمؤمنين عليه‌السلام ليستأثر بشىء من «مال المسلمين» لنفسه بل لم يكن يدع يوم الجمعة التالى يأتى و فى «بيت المال» شىء، و فى الناس ذو حق.. و ما قسم المال على الحاشية و لا على الأقرباء أيها «المأمون» على أموال الأمة، و لا على الأعوان!. و ما من أحد فى المخلوقين يملك ناصية الايمان الا الامام عليه‌السلام، لأنه النبراس السماوى الذى يستضيىء به رواد الاسلام و الايمان فى أرض الله. و مضى نهار العرس قصيرا.. لأنه ضاق بما جرى فيه من معالم الفرح!. و لكنه لم تغب شمسه الا و قد أصبح الخيط بأيدى النساء.. و النساء اذا أمسكن خيوط الحبك، و وقفن على خط الأحداث، أحكمن لعبة التحريك!. فسريعا ما نهضت عمة العروس رافعة رأسها.. بارزة الى الميدان، لتمارس حبكة النسوان.. فأرسلت بياسر - خادم القصر المقرب - ليستأذن على الامام العريس و يقول - بحسب رواية أبى‌هاشم بن القاسم الجعفرى - : [صفحه ۲۱۴] «يا سيدنا، ان سيدتنا أم‌جعفر - أخت المأمون - تستأذنك فى المصير الى «ستنا» أم‌الفضل. فقال الامام - عليه‌السلام - للخادم -: قل لها: أقبلى علينا بالرحب و السعة. و وافت أم‌جعفر، فاستأذنت عليه قبل استئذانها على أم‌الفضل، و دخلت فسلمت عليه و استأذنته فى الدخول على زوجته.. ثم ما لبثت أن عادت اليه و قالت له: يا سيدى، انى أحب أن أراك مع ابنتى فى موضع واحد، فتقر عينى و أفرح، و أعرف أميرالمؤمنين اجتماعكما، فيفرح. فقال - عليه‌السلام -: ادخلى، فانى على الأثر. فدخلت. و دخل الامام عليه‌السلام، و الستور تشال بين يديه.. ولكنه، ما لبث أن خرج راجعا و هو يقول: (فلما رأينه أكبرنه!.) [۳۴۰] ثم جلس. و خرجت العمة - مذعورة للمفاجأة - تتعثر بذيول الخيبة لفرط الدهشة، ثم قالت: يا سيدى، أنعمت على بنعمة لم تتمها بالجلوس؟!. فقال عليه‌السلام: (أتى أمر الله فلا تستعجلوه..) [۳۴۱] انه حدث ما لا يحسن معه الجلوس، فارجعى الى أم‌الفضل فاستخبريها عنه، فانه من سر النساء. - ذلك أن العروس أخذتها الدهشة من هيبة الامام عليه‌السلام، وصعقها جماله و شعاع هالة النور المحيط بطلعته المشرقة،

فجاءها ما یجیء النسوان فی غمرة هذه المفاجأة المذهلة، و أصابها ما أصاب «صویحبات یوسف» علیه‌السلام من قبل.. فتقطعت نیاط قلبها و حدث ما لا حکم لها علیه!. و دخلت علیها العمة، و عادت خائبة.. لأن العروس اعترفت لها بما قاله عنها الامام علیه‌السلام، و قالت: یا عمة، و ما أعلمه بذاک منی؟!! [صفحه ۲۱۵] فقالت لها: و ما هو یا بنیة؟. ظننت أنه رأی فی وجهک کرها، فرجع!. قالت: لا و الله یا عمة ما رأی کرها.. و لکن، کیف لا أدعو علی أبی و قد زوجنی من ساحر؟!. فقالت لها عمتها: لا تقولی هذا القول، فلیس رأی أبیک فیه، و لا فی أبیه قبله، رأیک، فما الذی حدث؟!. قالت أم‌الفضل - العروس -: و الله، یا عمة، انه لما طلع علی جماله، حدث لی ما یحدث للنساء. فضربت یدی الی أثوابی و ضممتها!. فبهتت العمة من قولها، و خرجت توا فدخلت علی الامام علیه‌السلام، و قالت: یا سیدی، تعلم الغیب!. قال: لا. قالت: فنزل الیک الوحی؟. قال: لا. قالت: فمن این لک علم ما لا یعلمه الا الله، و هی؟!! قال: و أنا أیضا أعلمه. من علم الله علمنا، و عن الله نخبر. قالت: یا سیدی، و ما کان اکبار النسوة اللواتی خرج علیهن یوسف؟. قال: هو ما حصل لأم الفضل من الحیض» [۳۴۲] . «ثم لما کان ضحی النهار التالی لیلة الفرح، کان أول المهنئین للامام علیه‌السلام، أبوهاشم الجعفری الذی دخل علیه و قال: یا مولای، قد عظمت علینا برکة هذا الیوم. فقال علیه‌السلام: یا أباهاشم، عظمت برکات الله علینا فیه. قال: نعم، یا مولای. فما أقول فی الیوم؟. فقال: تقول فیه خیرا، فانه یصیبک. [صفحه ۲۱۶] قال: یا مولای، أفعل هذا و لا أخالفه. قال علیه‌السلام: اذا ترشد و لا تری الا خیرا» [۳۴۳] . و قال الحسین المکاری: «دخلت علی أبی‌جعفر ببغداد و هی علی ما کان من أمره - أی من النعیم و الاقامة فی قصر الخلافة - فقلت فی نفسی: هذا الرجل لا یرجع الی موطنه أبدا، و ما أعرف مطعمه!. - أی ما أکثره و أطیبه و أحسنه -. فأطرق - الامام - رأسه ثم رفعه و قد أصفر لونه فقال: یا حسین، خبز شعیر، و ملح جریش فی حرم رسول الله أحب الی مما ترانی فیه» [۳۴۴] . ذاک أن الدنیا - بما فیها - لا تساوی عند الأئمة جناح بعوضة. و بعد أفراح القران - عقیب التجلی فی الامتحان - علی الشکلین اللذین رأینا، و فی ذینک المکان و الزمان، جمع المأمون علماء دولته، و فقهاء امارته، و وزراءه، و قواده، و الأعیان و بعض الخاصة، و أمر أن یجلسوا بحسب مراتبهم، ثم قال لأبی جعفر علیه‌السلام: ان رأیت، جعلت فداک، أن تذکر الفقه فی ما فصلته من وجوه قتل المحرم الصید، لنعلمه و نستفیده. - أی ما سأله عنه یحیی بن أکثم یوم الامتحان -. فنظروا - جمعیهم - الی ذلک الفتی الکریم، المتربع علی عرش من العروش التی أعدها الله تبارک و تعالی لاظهار عظمته و قدرته فی نصرة أنبیائه و أولیائه، حین یعترض أهل البهتان مسیرتهم فی اظهار أمره، و حین ینالون من قدسیة ارادته عز و علا بالتعدی علی حرماته و کرامة أصفیائه. فهالهم ما رأوا فیه من روح المحمدیة و العلویة، و من روح النبوة و الوصیة، [صفحه ۲۱۷] مجسدتین تحت هالة تشع من سمرة المخلوق المجتبی - العظیم، الذی أرادوا مبارزته تحدیا لصنع الله تعالی فی هذا البیت المطهر، فبهرهم الجو المحیط به من الهیبة و الرهبة.. قبل أن یتکلم!. و دخل فی حسبانهم أن تخیب آمالهم مرة ثانیة بما یظهر من علمه و فضله، و أن یصیبهم الفشل و الخذلان - اذ الحق أحق أن یتبع - و اذ هم - فی قرارة نفوسهم - یعرفون قدر أهل هذا البیت و حقهم، و لکنهم (یریدون أنی یطفئوا نور الله بأفواههم، و یأبی الله الا أن یتم نوره!.) [۳۴۵] فاستولت علیهم الرهبة و احتبسوا أنفاسهم حین قال أبوجعفر علیه‌السلام: نعم، ان المحرم اذا قتل صیدا فی الحل، و کان الصید من ذوات الطیر، و کان من کبارها، فعلیه شاة، و اذا قتل فرخا فی الحل، فعلیه حمل قد فطم من اللبن، فان أصابه فی الحرم فعلیه الجزاء مضاعفا. و اذا قتله فی الحرم فعلیه الحمل وقیمة الفرخ. فاذا کان من الوحش، و کان حمار وحش، فعلیه بقرة، و ان کان نعامة فعلیه بدنة. و ان کان ظبیا فعلیه شاة. و ان کان قتل شیئا من ذلک فی الحرم، فعلیه الجزاء مضاعفا، هدیا بالغ الکعبة. و اذا أصاب المحرم ما یجب علیه الهدی فیه، و کان احرامه بالحج، نحره بمنی، و ان کان احرامه بالعمرة، نحره بمکة، و جزاء الصید علی العالم و الجاهل سواء، و فی العمد علیه المأثم، و هو موضوع عنه فی الخطاء، [صفحه ۲۱۸] و الکفارة علی الحر فی نفسه، و علی السید فی عبده. و الصغیر لا کفارة علیه، و هی علی الکبیر واجبة. و النادم یسقط عنه ندمه عقاب الآخرة، و المصر یجب علیه عقاب الآخرة» [۳۴۶] . ف (انظر کیف نبین لهم الآیات، ثم انظر أنی یؤفکون؟!» [۳۴۷] . و بذلک بسط الامام علیه‌السلام - علی مسامعهم - تسع عشرة فتوی تفرعت عن سؤال قاضی القضاة، فتفتحت أسارید وجوه قلیلة، و قطبت و تقبضت وجوه

کثیرة. و اسودت وجوه الفقهاء!. و وقعت الکرة فی المضرب لصالح المأمون مرة ثانیة بعد أن فاز بالضربة الأولی، فقال لیحیی بن أکثم: اطرح علی أبی‌جعفر، محمد بن علی الرضا، مسألة ثانیة لعلک تقطعه فیها. فنهض العبد المطیع یتعثر بأطراف ثوبه، و رکع بین یدی الامام الفتی علیه‌السلام و قال ممتثلا أمر سیده: یا أباجعفر، ما تقول فی رجل نکح امرأة علی زنی، أیحل له أن یتزوجها؟.. فقال علیه‌السلام: یدعها حتی یستبرئها من نطفته و نطفة غیره، اذ لا یؤمن [صفحه ۲۱۹] منها أن تکون قد أحدثت مع غیره حدثا کما أحدثت معه، ثم یتزوجها اذا أراد. فانما مثلها کمثل نخلة أکل رجل منها حراما، ثم اشتراها فأکل منها حلالا» [۳۴۸] . فوجم الشیخ.. و هیمن علی الکل جو التعظیم للبدیهة الرشیدة، و للنموذج الربانی الکبیر الظاهر فی هذا الفتی - المعجز!. ثم قطع الصمت صوت المأمون الذی قال: أحسنت یا أباجعفر، أحسن الله الیک!. فان رأیت أن تسأل یحیی عن مسألة کما سألک. فاحمر وجه القاضی، و اخضر، و اصفر.. و اربد، ثم اسود و تمغر و کاد أن یسمع أزیز صدره رعبا من الورطة التی زجه الخلیفة فیها. و أدرک الامام علیه‌السلام حرج موقف القاضی، فقال یخیره بلطف: أسألک؟. فلم یجد یحیی بدا من القول: ذاک الیک جعلت فداک. ثم وجد منفذا للهروب و الخلاص فقال متمما: فان عرفت جواب ما تسألنی عنه، و الا استفدته منک. شأنه فی موقفه شأن سحرة فرعون لما اتضحت لهم آیة ربهم، فآمنوا بها (و ألقی السحرة ساجدین، قالوا: آمنا برب العالمین، رب موسی و هرون) [۳۴۹] . و اذ ألقی المفتی السلطانی الخطیر عصاه، و أظهر ایمانه علنا، قال الامام علیه‌السلام: «أخبرنی عن رجل نظر الی امرأة فی أول النهار، فکان نظره الیها حراما علیه، فلما ارتفع النهار حلت له، فلما زالت الشمس حرمت علیه، [صفحه ۲۲۰] فلما کان وقت العصر حلت له، فلما غربت الشمس حرمت علیه، فلما دخل وقت العشاء الآخرة حلت له، فلما کان وقت انتصاف اللیل حرمت علیه، فلما طلع الفجر حلت له. ما حال هذه المرأة؟ و بماذا حلت له؟ و حرمت علیه؟!!» [۳۵۰] . و لکأنه سمع همس القاضی الذی یجول فی صدره و یعتمل به فکره قائلا بتعجب فیما بینه و بین نفسه: امرأة واحدة، تحل لرجل واحد، أربع مرات فی الیوم، و تحرم علیه أربع مرات فی ذلک الیوم؟!! هذا علمه عند ربی، و لا یحیط به فقهی.. و لا فقه أحدا!. و هل هذا من البدع فی الشرع؟. أم أنه لم ینزل به حکم؟. هذا مما لا یعرفه الا من کان علمه من علمه تعالی!. .. أما الحضور.. فعلاهم صمت أهل القبور.. و انزووا فی زوایا المجلس کالخشب المسندة، و کالصخور!. و تقوقع کل الجلساء علی أنفسهم، کالخنافس، رغم أن الامام علیه‌السلام فتح علی الجمیع بابین للتفکیر بالمخرج حین قال: ما «حال» تلک المرأة؟. و بماذا حلت له، و حرمت علیه؟. لأن للنساء حالات کثیرة... و للتحلیل و التحریم - فی شرعنا - فروع أکثر.. [صفحه ۲۲۱] و کان ینبغی لهم أن یحاولوا، لو لم یکونوا بین یدی الامام علیه‌السلام!. فبوجوده المرعب لهم، سدت علیهم منافذ التفکیر.. و کان «الشیخ یحیی» أول من لملم شتاته بین الحاضرین و اعترف بالعی فقال للامام علیه‌السلام بصراحة: لا و الله لا أهتدی الی جواب هذا السؤال، و لا أعرف الوجه فیه. فان رأیت أن تفیدنا. و شمت المأمون بأقاربه - خاصة - و بجمیع من لفتهم الخیبة و باؤوا بالفشل!. و جاء دور کرم خلق الامام الفتی، و دور ما برأه الله تعالی علیه من الطیبة و الجدارة بحمل أمره حیث جعله عیبة علمه، فقال علیه‌السلام: هذه أمة لرجل من الناس: نظر الیها أجنبی فی أول النهار فکان نظره الیها حراما علیه، فلما ارتفع النهار ابتاعها من مولاها فحلت له، فلما کان عند الظهر أعتقها، فحرمت علیه، فلما کان وقت العصر تزوجها، فحلت له، فلما کان وقت المغرب ظاهر منها، فحرمت علیه، فلما کان وقت العشاء الآخرة کفر عن الظهار، فحلت له، فلما کان نصف اللیل طلقها واحدة، فحرمت علیه، فلما کان عند الفجر راجعها، فحلت له [۳۵۱] . فقد کلف الامام علیه‌السلام قاضی السلطان أن یستخرج مخ البعوضة!. و أن نکلف خاطر ذلک القاضی أن یعلم کیف تحل امرأة واحدة لرجل واحد، أربع مرات فی الیوم، و کیف تحرم هی ذاتها، علیه هو ذاته، أربع مرات فی ذلک الیوم، هو تکلیف فوق مقدوره، وعبء لا یقوم به الا من کان کالامام یزق العلم زقا، و یرفد بالالهام.. [صفحه ۲۲۲] و قد کان المأمون یتمنی و یعمل جاهدا فی أن یقطع الامام علیه‌السلام و لو بسؤال، و یعییه و لو بجواب، و یهتبل کل فرصة لیحرجه فیخرجه عن حد المعقول، فیفتک به علنا.. ولکنه کان یبوء بالخسران.. و تشیل بالامام «الصغیر» کفة المیزان!. فالمأمون لم یقعد عن رغبته فی ابطال علم الأئمة لیربح المعرکة فی خصومتهم و یجتث شجرتهم. و کان منذ أیام أبیه الرضا علیه‌السلام یجلب جهابذة المتکلمین من أهل

الفرق لیجلب علیهم و یقطع حجتهم و یعجزهم و لو بسؤال واحد!. آیة ذلک أن الدعوة الامامیة لم تکن لتؤثر فی نطاق حکم العباسیین تأثیرا ظاهریا فحسب، بل کانت تری حکمهم باطلا. و تهدف الی هدم کل ظلم و طغیان مهما کان نوعه، و لاماتة الباطل و احیاء الحق و اعادة أمور الدین الی نصابها.. فکان المأمون یری فی امامة هذا «الصغیر» خطرا داهما یتحداه بعد امامة أبیه «الکبیر» لأن الأمر سیبدو للعام و الخاص بشکل «امامة - معجزة» قذفتهم بها السماء!. فلا بد لها من التصدی.. و التحدی. فلیجمع العلماء المخالفین، و الفقهاء غیر الموالین من هاهنا و هاهنا لیعجز هذا «الصغیر».. الخطیر!. و یورطه بأیة وسیلة کانت.. .. و علی هذا الأساس نفخ قاضیه یحیی بن أکثم بالعصبیة الحاقدة - التی کانت مستفحلة فی ذلک العصر - حتی جعل کرشه کالبالون، و عقد مجلسا حافلا بالناس تنحنح فیه القاضی «الوارم» و ترنح و تواقح فاستأذن - من الخلیفة و الامام - و قال: «ما تقول یا ابن رسول الله فی الخبر الذی روی: أنه نزل جبرائیل علیه‌السلام علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و قال: یا محمد: ان الله یقرئک السلام و یقول لک: سل أبابکر هل هو عنی راض، فانی عنه راض؟. فقال أبوجعفر: لست بمنکر فضل أبی‌بکر، ولکن یجب علی صاحب هذا الخبر أن یأخذ مثال الخبر الذی قاله رسول صلی الله علیه و آله و سلم فی حجة الوداع: «قد کثرت علی الکذابة، و ستکثر. فمن کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده [صفحه ۲۲۳] من النار. فاذا أتاکم الحدیث فاعرضوه علی کتاب الله و سنتی، فما وافق کتاب الله و سنتی فخذوا به، و ما خالف کتاب الله و سنتی فلا تأخذوا به». و لیس بوافق هذا الخبر کتاب الله. قال الله تعالی: (و لقد خلقنا الانسان، و تعلم ما توسوس به نفسه، و نحن أقرب الیه من حبل الورید). [۳۵۲] فالله عز و جل خفی علیه رضا أبی‌بکر من سخطه حتی سأل من مکنون سره؟!. هذا مستحیل فی العقول. قال یحیی: و قد روی أن مثل أبی‌بکر و عمر فی الأرض کمثل جبرائیل و میکائیل فی السماء؟. فقال: و هذا أیضا یجب أن ینظر فیه، لأن جبرائیل و میکائیل ملکان لله مقربان لم یعصیا الله قط، و لم یفارقا طاعته لحظة واحدة.. و هما قد أشرکا بالله عز و جل و ان أسلما بعد الشرک. و کان أکثر أیامهما فی الشرک بالله، فمحال أن یشبههما بهما. قال یحیی: و قد روی أنهما سیدا کهول أهل الجنة، فما تقول فیه؟. فقال علیه‌السلام: و هذا الخبر محال أیضا، لأن أهل الجنة کلهم یکونون شبابا، و لا یکون فیهم کهل. و هذا الخبر وضعه بنو أمیة لمضادة الخبر الذی قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فی الحسن و الحسین بأنهما سیدا شباب أهل الجنة. فقال یحیی بن أکثم: و روی أن عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة. فقال علیه‌السلام: و هذا أیضا محال، لأن فی الجنة ملائکة الله المقربین، و آدم، و محمدا، و جمیع الأنبیاء و المرسلین، لا تضییء بأنوارهم حتی تضیء بنور عمر؟. فقال یحیی: و قد روی أن السکینة تنطق علی لسان عمر. فقال علیه‌السلام: لست بمنکر فضائل عمر، و لکن أبابکر أفضل من عمر، فقال علی رأس المنبر: ان لی شیطانا یعترینی، فاذا ملت فسددونی. [صفحه ۲۲۴] فقال یحیی: قد روی أن النبی صلی الله علیه و آله و سلم قال: لو لم أبعث لبعث عمر. فقال علیه‌السلام: کتاب الله أصدق من هذا الحدیث. یقول الله فی کتابه (و اذ أخذنا من النبیین میثاقهم، و منک، و من نوح) [۳۵۳] فقد أخذ الله میثاق النبیین، فکیف یمکن أن یبدل میثاقه؟. و کان الأنبیاء لم یشرکوا طرفة عین، فکیف یبعث بالنبوة من أشرک و کان أکثر أیامه مع الشرک بالله، و قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم: نبئت و آدم بین الروح و الجسد؟!! قال یحیی بن أکثم: و قد روی أن النبی صلی الله علیه و آله و سلم قال: ما احتبس الوحی عنی قط، الا ظننته قد نزل علی آل الخطاب. فقال علیه‌السلام: و هذا محال أیضا، لأنه لا یجوز أن یشک النبی صلی الله علیه و آله و سلم فی نبوته. قال الله تعالی: (ألله یصطفی من الملائکة رسلا، و من الناس) [۳۵۴] فکیف یمکن أن تنتقل النبوة ممن اصطفاه الله، الی من أشرک به؟!. قال یحیی بن أکثم: روی أن النبی صلی الله علیه و آله و سلم قال: لو نزل العذاب لما نجا منه الا عمر. فقال علیه‌السلام: و هذا محال أیضا، ان الله تعالی یقول: (و ما کان الله لیعذبهم و أنت فیهم، و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون). [۳۵۵] فأخبر سبحانه أن لا یعذب أحدا ما دام فیهم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و ما داموا یستغفرون الله تعالی» [۳۵۶] . و رأی ذلک المأمون، و سمع... و نظر الی البعید البعید فرأی امامة هذا «الامام الصغیر» أخطر من امامة الکبیر.. لأنها فی غایة التسدید و التأیید.. و لا یقوم لها شیء!. [صفحه ۲۲۵] و اذا هو لم یلجأ الی اغتیاله و اغتیال أتباعه - عاجلا - استفحل أمره و کثر القائلون بامامته.. و کان ما لا تحمد عقباه - آجلا -.. و رأی غیر المأمون ذلک أیضا، و تنبهوا

الی عمق تـأثیره علیه‌السـلام فی العقول، و الی قـدرته الفائقـة علی کسب الوقت لاظهار الحق الـذی هو علیه، و الباطل الـذی هم علیه.. فخافوا جمیعهم - أن تفسـد أحـدوثتهم لـدی الناس.. و لـذا أقبل المأمون علی من حضـره من أهل بیته فقال لهم: هل فیکم من یجیب علی هـذه المسألـة بمثـل هـذا الجواب، أو یعرف القول فیمـا تقـدم من السؤال؟!!. قـالوا: لاـ و الله، ان أمیرالمؤمنین أعلم بما رأی. فقال المـأمون: ویحکم، ان أهـل هـذا البیت خصوا من الخلق بمـا ترون من الفضـل. و ان صـغر السن لاـ یمنعهم من الکمـال. أمـا علمتم أن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم افتتح دعوته بدعاء علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام و هو ابن عشر سنین، و قبل منه الاسلام، و حکم له به، و لم یـدع أحـدا فی سـنه غیره؟. و بـایع الحسن و الحسـین علیهماالسـلام و هما دون الست سـنین و لم یبایع صبیا غیرهما؟. أولا تعلمـون الآـن مـا اختص الله بـه هؤلاـء القـوم، و أنهـم ذریـة بعضـها من بعض، یجری لآـخرهم مـا یجری لأـولهم؟!. قـالوا: صـدقت یا أمیرالمؤمنین [۳۵۷] . [صفحه ۲۲۶] ثم نهض القوم.. و اضـطرمت نار الحقد، وبدأ أجیجها فی الصدور.. و سمع حسیسها منذئذ جلیا.. بعـد أن أشـعل المأمون الفتیل. و لم یکن صـدر هـذا المأمون بأقل صدور قومه احتواء للحقد - بالرغم من کلمة الحق التی قالها - و لا أقل منها حسـیسا و حسدا و تأججا.. فهو ماهر فی التمثیل، ساهر علی «عباسـیته» دون بدیل، یصطنع الحیل التی لا یصل الی فهمها قومه و لا غیر قومه، لأنه هو من هو فی الفهم و العلم و حبک المؤامرات. و لیس من یعلم کمن لا یعلم من أمر حبس الامام فی سجن ذلک القران، و من تجنیـد المرأة لبلوغ غایـات معینـة. و لا یظنن ظان أنی أظلم «المأمون» أو أفتری علیه حین أشـکف عن بصـمات یـده فی المکیـدة للأئمة علیهم‌السـلام، بعد اکرامه الظاهر لاثنین منهم زوجهما ابنتیه الواحدة بعد الأخری، و بعد تولیة أولهما و احتضان ثانیهما و اظهار فضـله و کراماته. فقـد قال الحسن بن الجهم: «دخلت علی الرضا علیه‌السـلام، و قلت له: یا ابن رسول الله، الحمدلله الذی وهب لـک من جمیـل رأی أمیرالمؤمنین - المـأمون - مـا حمله علی ما أری من اکرامه لک و قبوله لقولک. فقال علیه‌السـلام: لا یغرنک ما ألفیته علیه من اکرامی و الاسـتماع منی، فانه سـیقتلنی بالسم و هو ظالم لی. انی أعرف ذلک بعهـد معهود الی من آبائی عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سـلم. فاکتم هذا ما زلت حیا» [۳۵۸] ففعل.. و هـذه واحدة. و الثانیة أن أحمد بن علی الأنصاری قال: «سألت أبا الصلت الهروی فقلت له: کیف طابت نفس المأمون بقتل الرضا علیه‌السلام، مع اکرامه و محبته له و ما جعل له من ولایة العهد بعده؟!! فقال: انما کان المأمون یکرمه و یحبه لمعرفته بفضـله. [صفحه ۲۲۷] و جعل له ولایـة العهد من بعده لیری الناس أنه راغب فی الدنیا، فیسـقط محله من نفوسـهم. فلما لم یظهر منه فی ذلک للناس الا ما ازداد به فضـلا عندهم، و محلا فی نفوسـهم، جلب علیه المتکلمین من البلدان طمعا أن یقطعه واحد منهم فیسـقط محله عند العلماء، و بسـببهم یشـتهر نقصه عند العامة - و هذا امتحان من المأمون للرضا علیه‌السـلام قبل امتحان ابنه - فکان لا یکلمه خصم من الیهود و النصاری و الصابئین و البراهمة و الملحدین و الدهریة، و لا خصم من فرق المسـلمین المخالفین، الا قطعه و ألزمه الحجة. و کان الناس یقولون: و الله انه أولی بالخلافة من المأمون. و کان أصـحاب الأخبار - جواسـیس القصـر - یرفعون ذلک الیه فیغتاظ من ذلک و یشتد حسده له. و کان الرضا علیه‌السلام لا یحابی المأمون من حق. و کان یجیبه بما یکره فی أکثر أحواله فیغیظه ذلک و یحقـد علیه و لا یظهره له. فلما أعیته الحیلـة فی أمره، اغتاله فقتله بالسم» [۳۵۹] . فهذان بـدلان و شاهـدا عـدل، سـمعا و رأیـا، و عایشـا فصول الروایتین عن قرب لا عن کثب، لأنهما کانا من جملـة العشـراء الـذین یـدخلون المسـرح دون استئـذان، و قـد عرفـا حقـائق الأـمور و دقائقهـا. فقـد کـان الامام الرضا علیه‌السـلام یعرف أن المأمون قاتله بالسم، و أنه الممهـد لقتل ابنه من بعده، و لذلک نبهه - بصـراحة - حین أفاق من اغماءة الاحتضار - فی آخر لحظات حیاته - ورآه یتباکی بجانبه قائلاـ له: «أحسن یـا أمیرالمؤمنین معاشـرة أبی‌جعفر، فـان عمرک و عمره هکـذا - و جمع بین سـبابتیه -». [۳۶۰] معلنـا له أن عمریهما متقاربان، و محذرا ایاهم من البطش به لأن موته و موته متلازمان الی حد ما.. [صفحه ۲۲۸] و هکذا کان، اذ ماتا ما بین ثلاثین شهرا، کما ذکر سابقا. و لـذا فقـد اسـتقر عنـد المأمون العد العکسـی قبل الایقاع بالامام الفتی بعد أن زوجه، فسـمح له - اذ ذاک - بمغادرة العاصـمة - بغـداد - لیقیم فی المدینـة المنورة سـنین طوالاـ لم یـذکره فیهـا المأمون الا بخیر لأنه بمحافظته علیه انما یحافظ علی نفسـه لتقارب موتهما. و لو حاولنا تبرئة السلطان «المأمون» علی شرعة الرحمان من دم الامام، لفضحته «أمانة» البحث و اعتبرت من یبرئه «غیر

مأمون» على نقل حقيقة ما توصل اليه الى القراء، و لارتفعت اصبع العدالة تشير الى يديه الملطختين بدم أبيه من قبل، بالرغم من أن موته سبق موت صهره الثانى بثلاثين شهرا!. فما أبرع الامام الرضا عليه‌السلام فى اعلان تحذيره له حين قال له و هو يجمع سبابتيه: فان عمرك و عمره هكذا!. ولكنه ضارعت براعته فى التحذير و الانذار، براعة المأمون فى الحيطة لعرشه حين ربط خيط المكيدة بخنصر «أم‌الفضل» التى فاتها الفضل و النبل، و خانتها كرامة الأسرة العريقة التى تحدرت منها!. نعم، انه لمأمون - بالغ الأمانة - فى الكيد لهذا البيت الذى يتظاهر باحترامه و اكرامه، و لا يجوز لنا أن ننكر عليه أمانته تلك، فان خطته قد أحكمت بالدقة المعهودة منه: تقريب.. فتزويج.. فتنفيذ - عاجل، أو آجل - لاصابة الهدف!. و لم يكن ذلك منه عجبا، فهو سليل بيت كان سيده هارون الرشيد - أبوه - الذى قال لولده - المأمون بالذات - حين لامه على عدم رد الحق الى الهاشميين ما زال يعرفه لهم: الملك عقيم يا بنى.. و الله لو نازعتنى الملك، لأخذت الذى فيه عيناك!. فالمأمون عزيز على أبيه مقرب اليه.. و مع ذلك فان نفسه تطيب بقتله اذا نازعه الملك!. [صفحه ۲۲۹] و المأمون العزيز على أبيه، كان ابن أبيه حقا و حقيقة، و لو رأيناه ينضح بما ليس فيه أثناء مراقبة مجالسه مع الامام الجواد عليه‌السلام.. فرأى أبيه هو رأيه، و لم يختلفا بشىء.. و بالأمس نصب رأس أخيه الأمين على خشبة فى الدار و أمر بلعنه!. ولكن الامام عليه‌السلام لم ينازع المأمون ملكا ليأخذ الذى فيه عيناه، و لا اقتطع طرفا من أطراف سلطانه، و لا عدا على شىء من أمره، و لا فاه بكلمة فيها ريح التطلع الى ما كان فيه السلطان من غضارة النعيم الزائل.. و لا أبوه، الرضا عليه‌السلام، فعل شيئا من ذلك. و لكن الملك عقيم.. و مجال السعاة البغاة فى القصور مفتوح الباب على مصراعيه.. و الوشاة، و النمامون، و المتزلفون حاضرون ما زال طعم الأفاويه الطيبة تحت أضراسهم، و ما زالت كروشهم مملوءة بعفن الحياة.. يجرئهم على ذلك سمع «رب القصر» المفتوح على النميمة و الوشى فى كل آن.. لأنه قاتل، ابن قاتل.. من أسرة قتلة قال فيها النبى صلى الله عليه و آله و سلم: «ويل لذريتى من ولد العباس!». و بالنسبة لاغتيال امامنا الجواد عليه‌السلام، ولدى التحليل ثم، تشير الدلائل - التى تأبى الشك - الى الجانى الذى هو هو حامل العنب المسوم الى أبيه فى «مرو» بالأمس، و قد قتل الأب - بالأمس - بأسلوبه الذى كشفناه باختصار، و ألحق به ابنه - اليوم - منذ قربه و زوجه.. و ان كانت نهاية الفاجعة قد تمت على يد «المعتصم» الذى لم يعصمه الشيطان عن هذه الموبقة النكراء و الفعلة الشنعاء!. و صدقنى أنه لو طال العهد بالمأمون لتربص بالذرية الهاشمية و ألحق آخرها بأولها!. و لكن أخاه المعتصم، لم يكن معتصما تجاه هذه الأسرة الشريفة، كما كان أخوه المأمون غير مأمون عليها، و كما كان الرشيد - أبوهما - غير رشيد تجاهها!. فالمعتصم قد أخذ الشعلة من يد أخيه، و تابع المسيرة، وسار على سيرة أبيه و سمع [صفحه ۲۳۰] لنداء ضميره الخدر، و لرأى وزيره الأشر، و دس مشيره البطر، وفاق بالفتك فتك أخيه، و أقر بفعلته الشنعاء عين أبيه.. و أخيه!. أما الامام - العريس، فقد عاد بعدها الى يثرب بعد أن ربطته أحابيل سلطان قصر بغداد برباط.. و لم يعرس بالأميرة الا فى السنة ۲۱۵ هجرية، أى بعد عقد الزواج بحوالى سبع سنوات أخذها بعدها اليه.. بغير رأى أبيها الذى ألح عليه كثيرا بالبقاء الى جانبه فى بغداد.. لئلا يفلت من «القبضة الحديدية» التى «صنعها» له.. و لذلك لم يمهله أكثر من سنتين عاد بعدهما فاستقدمه الى بغداد «مشتاقا».. بل تواقا للنقمة قبل أن يفوت الأوان ولكنه لم يقم عنده الا لموسم الحج حيث عاد لأداء الفريضة المقدسة. «و لما توجه أبوجعفر عليه‌السلام من بغداد، منصرفا من عند المأمون و معه أم الفضل، قاصدا بها المدينة، صار الى شارع باب الكوفة و معه الناس يشيعونه فانتهى الى دار المسيب عند مغيب الشمس، فنزل و دخل المسجد، و كان فى صحنه نبقة - شجرة سدر أو نخل - لم تحمل بعد. فدعا بكوز فيه ماء فتوضأ فى أصل النبقة، و قام فصلى بالناس صلاة المغرب، فقرأ فى الأولى «الحمد» و «اذا جاء نصر الله و الفتح، وقرأ فى الثانية «الحمد» و «قل هو الله أحد» وقنت قبل ركوعه فيها، و صلى الثالثة و تشهد و سلم، ثم جلس هنيهة يذكر الله تعالى، وقام من غير أن يعقب فصلى النوافل أربع ركعات، و عقب بعدها و سجد سجدتى الشكر. فلما انتهى الى النبقة رآها الناس و قد حملت حملا حسنا، فتعجبوا من ذلك و أكلوا منها، فوجدوه نبقا حلوا لا عجم فيه - دون برزة - و ودعوه و مضى عليه‌السلام من وقته الى المدينة، فلم يزل بها الى أن أشخصه المعتصم فى أول سنة عشرين و مئتين الى بغداد، فأقام بها حتى توفى [۳۶۱] . [صفحه ۲۳۱]

لابلیس جنود.. من حملة السم!

لقد کان استشهاد أئمة أهل البیت علیهم‌السلام - بالقتل أو بالسم -، تضحیة فی سبیل نشر العقیدة الاسلامیة الحقة التی نزلت من عند الله تبارک و تعالی. و کانت تضحیاتهم - لو فکرنا و قدرنا - نعمة جزیلة علی المسلمین الذین کلما ذکروها ذکروا ظلم المتصدین لرسل الله تعالی، فمقتوا الظلم و النفاق و الکفر، و تأصلت العقیدة فی نفوسهم، و تعمق الایمان فی قلوبهم.. و لو لا ذلک لضاع عباد الله المؤمنون الصالحون مع من ضاع حول قصاع القصور و موائد السلاطین. فما من ناطق بالشهادتین - حقا و صدقا، و بشرطهما و شروطهما قولا و عملا - الا و کان الفضل فی ذلک لهم علیهم‌السلام.. فلا جرم أن یعلم المؤمنون أن جمیل أهل بیت النبی صلی الله علیه و آله و سلم، یطوق أعناقهم فی کل حق یقولونه، و فی کل عمل مقبول یعملونه. فلولا کلمة الحق التی جهروا بها فی مجالس الباطل و عند الحکام الظالمین، لکنا - جمیعا - من عبدة السلطان و من جنود الشیطان الذین یجرهم بلحاهم، ثم نبرر سقطاتنا بلوک الکلام، و بما برر به الناس بدع معاویة، و موبقات ابنه یزید، بأنها عمل مجتهد أخطأ و له حسنة!. و ندعی - معها - أننا مسلمون، و الاسلام براء منا. و کما أننا لولا نبینا العظیم صلی الله علیه و آله و سلم، لم نکن مسلمین، فکذلک لولا الأئمة من أهل بیته علیهم‌السلام، لم نکن مؤمنین و لا عارفین بأصول دیننا و فروعه، لأن استمرار الدعوة السماویة - الی الیوم - تم کالآتی: [صفحه ۲۳۲] صدع النبی صلی الله علیه و آله و سلم بالدعوة، و حمل أثقال الرسالة - سلما و حربا - مدة ثلاث و عشرین سنة، و جاهد أمیرالمؤمنین علیه‌السلام دفاعا عنها - فی أول عمره، و فی آخره - و صبر علی هضم حقه - فیما بین ذلک - طیلة سبع و عشرین سنة؛ ثم أمضاها و أقام حدودها فی حکومة لم تکمل أربع سنوات. و أحاطها من بعدهما صبر الحسن علیه‌السلام علی الأذی من الأغراب و الأصحاب - لیسلم الدین - مدة تسع سنوات، و فداها الحسین علیه‌السلام فضحی بسبیلها مجاهدا أئمة الکفر، و فاز بالشهادة الفذة بعد معاناة دامت اثنتی عشرة سنة. و ربی الأمة علی روحانیتها و جوهرها زین‌العابدین علیه‌السلام، ثم فقهها بها الباقران الصادقان علیهماالسلام بصیر و اجتهاد فی مدرسة عاشت مع الأول أربعا و ثلاثین سنة، و مع الثانی تسع عشرة سنة، و مع الثالث أربعا و ثلاثین سنة، ثم رعاها منبر الکاظم علیه‌السلام الذی ارتقاه - مرة حرا، و مرة فی الحبس - طوال خمس و ثلاثین سنة، و قواها و رسخها حجاج الرضا و ابنه الجواد و حفیده الهادی علیهم‌السلام، و جدالهم لاحقاق الحق و ابطال الباطل عبر عشرین سنة مع الجد، و ثمانی عشرة سنة مع الابن، و أربع و ثلاثین سنة مع الحفید، و عمق مفاهیمها العسکری علیه‌السلام رغم جور السلطان الغاشم، مدة ست سنوات، ثم استلم زمامها ابنه الامام المهدی المنتظر عجل الله تعالی فرجه، و توارى عن أعین الظلمة لیقیم فی قلوب موالیه، و هو یراقب شیعته و یطلع علی أعمال الناس کافة منذ حوالی اثنی عشر قرنا، فتم بذلک کله - متضافرا - استمرار الدعوة الالهیة علی أیدی هذه الصفوة من الخلق الذین انتدبهم الله تعالی لأمره، و جعلهم خلفاء فی أرضه، و تم - أیضا - استمرار أهل الحق - الی الیوم - علی طریق الایمان و صراط [صفحه ۲۳۳] الله المستقیم.. فجزی الله نبینا و أئمتنا - عنا - خیر جزاء المحسنین، و بمقدار ما ضحوا من أجلنا، و کفاء ما تحملوا من الأذی و الظلم. و من أنکر ذلک علیهم، خرج من حظیرة الایمان. و من رد حقهم الممنوح لهم من الله خلع ربقة الاسلام، و لو عاش عمر نوح بین المسجد و القرآن.. قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لعمه العباس یوما: «ویل لذریتی من ذریتک!. فقال: یا رسول الله، فأختصی؟. قال علیه‌السلام: انه أمر قد قضی» [۳۶۲] . ذاک أنه لا یقع الخصی - فعلا - من جهة، و لا یمنع الخصی یومها وقوع الأمر المحتوم؛ لأن «عبدالله بن العباس» کان قد ولد و صار له أولاد، من جهة ثانیة. و الأمثلة المصداقیة لهذا الخبر الشریف تزدحم فی ذاکرة کل انسان یلم بتاریخ هاتین الأسرتین - بنی‌هاشم، و بنی‌العباس - لدرجة أن المفکر لیحار أی الأمثلة یذکر، لأنها کلها کانت علی نسق من قال فی بنی‌هاشم، و بنی‌أمیة: فابن حرب للمصطفی، و ابن هند لعلی، و للحسین یزید و کما کاد کل سلطان أموی لامام زمانه، فکذلک کاد کل سلطان عباسی لامام زمانه سواء بسواء.. فالأمویون تولوا اطفاء نور الله بقتل خمسة أئمة من أهل بیت النبی صلوات الله علیه و علیهم، و العباسیون قتلوا ستة منهم!. ثم لو ظفروا بخاتمهم - المهدی عجل الله تعالی فرجه - لألحقوه بآبائه!. ولکن

الله غالب على أمره اذ رصده لاحياء ما اندرس من معالم الدين، و لاعزاز شريعة سيد المرسلين فى آخر الزمان، ولكى يثأر ممن تسوروا محراب جده، و دنسوا قدسية أمر ربه، و ليمحو الظلم و يقيم العدل و ينشر كلمة الله تعالى. [صفحه ۲۳۴] و مع ذلك يقول «المسلمون» الذين يظلمون النبى صلى الله عليه و آله و سلم: ان هؤلاء، و هؤلاء، خلفاء رسول الله!!! جاهلين قدر نبيهم العظيم، و مستهزئين بقوله الكريم يوم شدد على مودة أهل قرباه.. و لذا استجهل أولئك الخلفاء الجائرون جميع الذين تسموا مسلمين، فدعوا أنفسهم «أمراء مؤمنين» فأقروهم على ادعائهم!. و قنعوا بلحس الصحون و لو تلوثت اللحى و الذقون!. و نسوا أنه سيقال لهم يوم القيامة (وقفوهم انهم مسؤلون) [۳۶۳] . ولكنهم باؤوا بخزى «خلافة» مكذوبة - حملوا وزرها منذ جعلوها قيصيرية - كسروية، و تلقفوها تلقف اللاعبين بالكرة.. و الأحجى أن نعود لما نحن فيه. فحين فعل سم المأمون بالامام الرضا عليه‌السلام، و وقعت الصيحة فى طوس «جاء المأمون حافيا حاسرا يضرب على رأسه و يقبض على لحيته، و يأسف و يبكى و تسيل دموعه على خديه، فوقف على الرضا عليه‌السلام و قد أفاق، فقال: يا سيدى و الله ما أدرى أى المصيبتين أعظم على: فقدى لك و فراقى اياك، أو تهمة الناس لى أنى اغتلتك و قتلتك؟!. فرفع الرضا عليه‌السلام طرفه اليه ثم قال: أحسن يا أميرالمؤمنين معاشرة أبى‌جعفر، فان عمرك و عمره هكذا - و جمع بين سبابتيه! [۳۶۴] . فاجترض الأمون - الخائن غيظه، و أكلت الحسرة و الندامة قلبه، و أحرقت كبده لما عرف أن الرضا عليه‌السلام يعلم علم يقين بفعلته الشنعاء الذى اهتز لها عرش الرحمان، حين سم ولى الله فى أرضه!. و بعد اغتيال الامام الرضا عليه‌السلام بالسم سنة ثلاث و مئتين هجرية، عاد المأمون الى بغداد، فدخلها فى صفر سنة أربع و مئتين، و لباسه و لباس أصحابه [صفحه ۲۳۵] جميعا الحضرة، و كذا أعلامهم. و مذ غادر «مرو» - بعد تنفيذ مهمته الشنيعة - بلغه فى «سرخس» أن قوما وثبوا على الفضل بن سهل فى الحمام فقتلوه، فبعث الحسن بن سهل الى بغداد قبله ليقمع الثورة التى أشعلها عليه ابراهيم بن المهدى؛ ففعل و هزمه و أصحابه، و اختفى ابن المهدى، و نزل المأمون، حين وصوله، فى قصر الرصافة.. و سوى أمور سلطانه. .. ثم تقلبت الأيام - سراعا - على هذا الرجل الحولى القلبى، فالتقى بالامام عليه‌السلام - مع الصبيان - كما ذكرنا سابقا.. و كان ما كان.. فزوجه عازما على ايراده مورد أبيه!. لكن شغب بنى‌العباس جعله «يتريث» لأنهم - حال وصوله - وجهوا اليه بعمته زينب بنت سليمان بن على بن عبدالله بن عباس، التى كانت عندهم «عالية القدر، وافرة المجد و السؤدد، يشبهونها بالمنصور فى الأبهة و العز» فطلبوا منها أن تدخل على المأمون و تسأله الرجوع الى لبس السواد و ترك الخضرة التى أعلن لبسها بعد تولية الامام الرضا عليه‌السلام، و أن يعود شعارهم الى ما كان عليه من جهة، و أن يترك عزمه على العهد للامام الجواد عليه‌السلام بعد أبيه اذا كان بصدد توليته بعد أن رآها خير طريقة لازالة الأئمة عن مراتبهم، راميا الى الوقوف بوجه ولادة «مهديهم» الذى يهدم عروش الظلم، وقوف النمرود فى وجه ولادة ابراهيم عليه‌السلام، و وقوف فرعون فى وجه ولادة موسى عليه‌السلام. و قد سمعت زينب لذويها الذين أبدوا خوفهم من أن يولى المأمون الجواد عليه‌السلام، و من أن يموت أو يثب عليه من يقتله، فينتقل الملك الى الهاشميين. و كانوا - اذ ذاك - لا يأملون قتل الامام الفتى قبل موت المأمون مئة بالمئة!. - فدخلت «زينب العباسية» عليه فقام اليها و رحب بها و أكرمها، فاغتنمت فرصة اجلاله لها و سارعت الى اقتناص عاطفته فقالت له فور استقرارها معه: «يا أميرالمؤمنين، انك على بر أهلك من ولد أبى‌طالب و الأمر فى يدك، أقدر منك على برهم و الأمر فى يد غيرك أو فى أيديهم. فدع لباس الخضرة وعد الى لباس أهلك، و لا تطمعن أحدا فيما كان منك. فعجب المأمون بكلامها و قال لها: و الله يا عمة ما كلمنى أحد بكلام أوقع من [صفحه ۲۳۶] كلامك فى قلبى، و لا أقصد لما أردت، و أنا أحاكمهم الى عقلك. فقالت: و ما ذاك؟. فقال: ألست تعلمين أن أبابكر (رض) ولى الخلافة بعد رسول الله فلم يول أحدا من بنى‌هاشم شيئا؟. قالت بلى. قال - و هو صاحب لسان و بيان -: ثم ولى عمر (رض) فكان كذلك. ثم ولى عثمان (رض) فأقبل على أهله من بنى‌عبد شمس فولاهم الأمصار، و لم يول أحدا من بنى‌هاشم. ثم ولى على (ع) فأقبل على بنى‌هاشم، فولى عبدالله بن عباس البصرة، و عبيدالله بن عباس اليمن، و ولى معبدا مكة، و ولى قثم بن العباس البحرين؛ و ما ترك أحدا ممن ينتمى الى العباس الا ولاه، فكانت هذه له فى أعناقنا، فكافأته فى ولده بما فعلت. فقالت - العجوز الشمطاء، الداهية الدهماء -: لله درك يا بنى،

ولكن المصلحة لبنى عمك من ولد أبى‌طالب ما قلت لك. فقال - بعد تأمل -: لا يكون الا ما تحبون.. .. ثم فكر المأمون مليا و قدر بأن القواعد تنخرم عليه ان هو ولى الامام الجواد عليه‌السلام كما ولى أباه من قبل.. و ربما خرج الأمر من بنى‌العباس و بنى على بسبب الاختلاف، خصوصا و أن فى الأرض بقايا من بنى‌أمية قد تجد الفرصة متاحة لتفريق الكلمة و اثارة الفتنة.. فجلس لبنى العباس و جمعهم، و دعا بحلة سوداء فلبسها و ترك الخضرة، و لبس الناس كذلك، فلم تلبس الخضرة ببغداد سوى ثمانية أيام» [۳۶۵] . [صفحه ۲۳۷] و الذى لا يجوز أن يفهم - عقلا و واقعا - من اطلاق كلمة الولاية بالعهد للامام الجواد عليه‌السلام من فم المأمون بعد تزويجه لابنته، أن المأمون قد عرف الحق و رغب فى أن يرده الى أهله. لأن من عرف الحق، و أهل ذلك الحق، يرده اليهم حالا، و لا يتقمصه الا فى حال الكفر بما جاء من عند الله عز اسمه.. فأمر الولاية سماوى، جعله الله سبحانه من تمام الايمان برسالته السماوية الى العباد منذ يوم البعثة الكريمة الى يوم الميعاد، و انكارها انكار لأصل من أصول الاسلام أصيل يسأل عنه المسلم بين يدى ربه. فلا جرم أن نبقى على قولنا من أن المأمون لم يعترف لأصحاب الحق بحقهم بدليل جوابه لعمته من أنه يريد أن يبرهم ليرد جميلا- لعلى بن أبى‌طالب عليه‌السلام لأنه حين ولى الخلافة أمر جميع ولد العباس!. و ان هو الا رجل ظفر به الشيطان فجره الى ابتكار مثل ذلك العهد بالولاية لمن «كان اماما مفترض الطاعة» من أهل البيت الهاشمى، ليقيده به، و ليجعله فى متناول يده يفتك به حين يشاء دون أن يكون متهما بدمه، و خصوصا حين كان يغطى خطته الماكرة بالمصاهرة و التقريب و التفدى!. هذا و ان مصارحته لزينب بنت سليمان لم يعد أن قال فيها حقا، ثم برر عمله بمكافأة على عليه‌السلام الذى ولى أربعة من أكابر بنى‌العباس الى جانب تأمير كثيرين منهم أثناء خلافته القصيرة - العسيرة، أعنى أن المأمون قد خلع - بولاية العهد للرضا - ذلك «الجميل» من عنقه بطريقة جاهلية و عصبية قبلية لا أكثر و لا أقل!. و أنه لم يعترف بحق لأهل الحق، و لا يريد أن يرد اليهم حقا.. و لذلك فانه - خوف اهتزاز عرشه، و ضياع الأمر من يديه - سارع الى تبديل لباس الخضرة [صفحه ۲۳۸] بالسواد بحضور المشاغبين عليه قبل أن تتم ثمانية أيام. و كان قد قال - من قبل - لعمته: و الله ما كلمنى أحد بكلام أوقع من كلامك فى قلبى، حين هزت له رسن «الامارة» و أنذرته باحتمال زوال الملك من أيديهم، و أقنعته بأنه - حال كونه أميرا - يبقى أقدر على بر الهاشميين.. و كأن الهاشميين بحاجة الى بر أحد مع بر الله تعالى بهم و مع جعلهم مصطفين على عباده، و مختارين لكلمته، و نبرأسا لبريته؟؟؟ فعهود الولاية التى كان يعقدها المأمون مصائد - مكائد هى من مكائد ابليس التى وسوس بها فى صدر من وجده «مأمونا» على تنفيذها للوقوف بطريق امام بعد امام ليسد باب ظهوره، و ليعطل قنوات عمله، و يشل نشاط دعوته بطريقة مبتكرة فريدة من نوعها، تتجلى فى التقريب - فالتزويج - فالاغتيال!. أما امامنا عليه‌السلام، فقد كان عالما بما يدور فى أجواء أفراد الطغمة العباسية فردا فردا، و عارفا بما هم عليه وفيه. يتسرب اليه ذلك من أصدق المصادر - و قبل أن تكون - اذ لا تخفى عليه حكومة السماء خافية. فقد جاء عن اسماعيل بن مهران قوله: «رأيت أباجعفر عليه‌السلام فى سنة سبع عشر و مئتين ودع البيت ليلا، يستلم الركن اليمانى و الحجر الأسود فى كل شوط. فلما كان فى الشوط السابع التزم البيت فى دبر الكعبة قريبا من الركن اليمانى وفوق الحجر المستطيل و كشف عن بطنه، ثم أتى الحجر الأسود فقبله و مسحه، و خرج الى المقام فصلى خلفه، ثم مضى و لم يعد الى البيت، و كان وقوفه فى الملتزم بمقدار ما طاف بعض أصحابنا سبعة أشواط، و بعضهم ثمانية» [۳۶۶] . و روى بلفظه عن ابن‌مهزيار و روى أيضا: أما «لما خرج أبو: جعفر عليه‌السلام من المدينة الى بغداد الدفعة الأولى من [صفحه ۲۳۹] خرجتيه - و هى هذه - قلت عند خروجه: جعلت فداك، انى أخاف عليك فى هذا الوجه، فالى من الأمر بعدك؟. فكر الى بوجهه ضاحكا، و قال لى: ليس الغيبة حيث ظننت فى هذه السنة. فلما استدعى به المعتصم صرت اليه فقلت له: جعلت فداك، أنت خارج، فالى من الأمر من بعدك؟. فبكى حتى اخضلت لحيته - تبللت - ثم التفت الى فقال: عند هذه - أى الخرجة، أو السنة - يخاف على. الأمر من بعدى الى ابنى على» [۳۶۷] . أفلا تقرأ بين سطور هاتين الحادثتين أن الامام عليه‌السلام كان يعرف ما فى نفوس العباسيين - واحدا واحدا - من وراء الأبعاد التى تفصله عنهم، و يعلم ما يدور فى ضمائرهم، و يحدد تصرفاتهم معه ساعة بعد ساعة؟!! بلى، و نعم.. فمن أمثلة بر العباسيين بالامام الجواد عليه‌السلام - يا عمة الخليفة - «أن المعتصم استعمل على المدينة المنورة و مكة

المکرمة عمر بن الفرج الرخجی الذی کان یقسو علی آل أبی‌طالب و یضیق علیهم، و یمنعهم سلوک سبل العیش، و یحول بینهم و بین مساءلة الناس لهم، و یحذر الناس برهم وصلتهم، حتی أنه کان لا یبلغه عن أحد برهم بشیء و ان قل الا أنهکه عقوبة و أثقله غرما و أشبعه عذابا!. فبلغ بهم ضیق الحال أن صارت العلویات یصلین فی القمیص الواحد واحدة بعد واحدة لأنهن لا یملکن غیره، ثم یرفعنه اذا تخرق، و یجلسن فی منازلهن عواری حواسر»! [۳۶۸] . و قبح الله مثل ذلک البر یا عمة الخلیفة!! [صفحه ۲۴۰] ولیکن معلوما لدیک أیتها العجوز الضالة المضلة أن الامام علیه‌السلام کان علی موعد مع مکرکم و غدرکم، و هو یعرف موعد اغتیاله علی أیدی آل بیتک القتلة السفاحین، اذ أعلمه الله تعالی ذلک قبل وقوعه، و أطلعه من لدنه علی خوافی نفوسکم الأمارة بالسوء.. فقولی لآلک القتلة المجرمین: (قد مکر الذین من قبلهم، فأتی الله بنیانهم من القواعد، فخر علیهم السقف من فوقهم)! [۳۶۹] و بشریهم - بشرت بالسوء - أن الله تعالی قد أتی بنیانهم من القواعد، و قد باؤوا بأوزارهم و جرائمهم و (حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرین)! [۳۷۰] . أما ما کان فی آخر أیام الامام علیه‌السلام، و ما کان من أمر وصیته، فقد حدث الخیرانی عن أبیه - و هما من الأعاجم - فقال: «انه کان یلزم باب أبی‌جعفر علیه‌السلام للخدمة التی و کل بها، و کان أحمد بن محمد بن عیسی - أبوجعفر الأشعری - یجیء فی السحر فی کل لیلة لیعرف خبر علة أبی‌جعفر علیه‌السلام. و کان الرسول الذی یختلف بین أبی‌جعفر علیه‌السلام و بین أبی، اذا حضر قام أحمد و خلابه أبی. لفخرجت ذات لیلة، و قام أحمد عن المجلس و خلا- أبی بالرسول، و استدار أحمد فوقف حیث یسمع الکلام، فقال الرسول لأبی: ان مولاک یقرأ علیک السلام و یقول لک: انی ماض و الأمر صائر الی ابنی علی - أی الهادی علیه‌السلام - و له علیکم بعدی ما کان لی علیکم بعد أبی. ثم مضی الرسول و رجع أحمد الی موضعه و قال لأبی: ما الذی قال لک؟. قال: خیرا. [صفحه ۲۴۱] قال: قد سمعت ما قال، فلم تکتمه؟. و أعاد ما سمع، فقال له أبی: قد حرم الله علیک ما فعلت، لأن الله تعالی یقول: (و لا تجسسوا) [۳۷۱] فاحفظ الشهادة لعلنا نحتاج الیها یوما ما، و ایاک أن تظهرها الی وقتها. فلما أصبح کتب والدی نسخة الرسالة فی عشر رقاع، و ختمها و دفعها الی عشرة من وجوه العصابة - أی الأصحاب - و قال: ان حدث بی حدث الموت قبل أن أطالبکم بها فافتحواها و اعملوا بما فیها. فلما مضی أبوجعفر علیه‌السلام، ذکر أبی أنه لم یخرج من منزله حتی قطع علی یدیه نحو من أربعمئة انسان - أی اقتنعوا بوصیة أبی‌جعفر لولده الهادی علیهماالسلام - و اجتمع رؤساء العصابة عند محمد بن الفرج یتفاوضون فی هذا الأمر. فکتب محمد بن الفرج الی أبی‌یعلمه باجتماعهم عنده، و أنه، لولا- مخافة الشهرة لصار معهم الیه، و یسأله أن یأتیه. فرکب أبی وصار الیه، فوجد القوم مجتمعین عنده، فقالوا لأبی: ما تقول فی هذا الأمر؟. فقال أبی لمن عندهم الرقاع: أحضروا الرقاع.. فأحضروها. فقال لهم: هذا ما أمرت به. فقال بعضهم: قد کنا نحب أن یکون معک فی هذا الأمر شاهد آخر. فقال لهم: قد آتاکم الله عز و جل به، هذا أبوجعفر الأشعری یشهد لی بسماع هذه الرسالة.. و سأله أن یشهد بما عنده، فأنکر أحمد أن یکون قد سمع من هذا شیئا. فدعاه أبی الی المباهلة. فقال لما حقق علیه: قد سمعت ذلک. و هذه مکرمة کنت أحب أن تکون لرجل من العرب، لا لرجل من العجم.. فلم یبرح القوم حتی قالوا بالحق جمیعا» [۳۷۲] . [صفحه ۲۴۲] و قال محمد بن الحسن الواسطی: انه سمع أحمد بن أبی‌خالد - مولی أبی‌جعفر - یحکی أنه أشهده علی هذه الوصیة المنسوخة - أی المکتوبة کما یلی -: شهد أحمد بن أبی‌خالد - مولی أبی‌جعفر - أن أباجعفر: محمد بن علی، بن موسی، بن جعفر، بن محمد، بن علی، بن الحسین، بن علی بن أبی‌طالب علیهم‌السلام، أشهده أنه أوصی الی علی ابنه بنفسه و اخوانه، و جعل أمر موسی - أخیه الأصغر - اذا بلغ الیه - أی الی موسی نفسه -. و جعل عبدالله بن المساور قائما علی ترکته من الضیاع و الأموال و النفقات و الرقیق و غیر ذلک الی أن یبلغ علی بن محمد، صیر عبدالله بن المساور ذلک الیوم الیه، یقوم بأمر نفسه و اخوانه، و یصیر أمر موسی الیه، یقوم لنفسه بعدهما علی شرط أبیهما فی صدقاته التی تصدق بها، و ذلک یوم الأحد لثلاث لیال خلون من ذی الحجة سنة عشرین و مئتین. و کتب أحمد بن أبی‌خالد شهادته بخطه، و شهد الحسن بن محمد بن عبدالله بن الحسن، بن علی بن الحسین، بن علی بن أبی‌طالب علیهم‌السلام، و هو الجوانی، علی مثل شهادة أحمد بن أبی‌خالد فی صدر هذا الکتاب، و کتب شهادته بیده، و شهد نصر الخادم و کتب شهادته بیده» [۳۷۳] . و قد قال ابراهیم بن محمد: «کان أبوجعفر، محمد بن

علی علیه‌السلام، کتب الی کتابا و أمرنی أن لا أفکه حتی یموت یحیی بن أبی‌عمران - و یحیی هذا وکیل معتمد من وکلائه و أصحابه المقربین -. قال: فمکث الکتاب عندی سنتین. فلما کان الیوم الذی مات فیه یحیی بن أبی‌عمران، فککت الکتاب فاذا فیه: قم بما کان یقوم به. و کان ابراهیم - هذا - یقول: کنت لا أخاف الموت ما کان یحیی بن أبی‌عمران حیا» [۳۷۴] . [صفحه ۲۴۳] فمن أنبأ الامام علیه‌السلام بأن هذا یموت قبل ذاک؟. و لم کتب الکتاب لذلک الرجل قبل موت صاحبه بسنتین؟!. و کیف أمن صاحبه الموت و اطمأن للحیاة طالما بقی وکیل امامه حیا؟!! فلا بد من القول بأن الامام علیه‌السلام قد أوتی علم المنایا و علم البلایا فی جملة ما أوتیه من نعم الله تعالی و مواهبه. و أنه انما کتب الکتاب لصاحبه قبل موت صاحبه بسنتین لیکشف لأصحابه جمیعا عن أمره - الذی هو أمر ربه - بغیة تعمیق عقیدتهم و ترسیخ ایمانهم بالامامة فی ذلک العصر الشدید التعصب، الکثیر المذاهب الباطلة. و أن صاحبه الثانی أمن من الموت - فعلا - مدة بقاء صاحبه الأول حیا، بدافع عقیدته الراسخة فی صدره، و بباعث ایمانه العمیق بولایة أهل هذا البیت الکریم علیهم‌السلام، الذین جعلهم الله سبحانه سفراءه و أمناءه.. و ان قول صاحبه ابراهیم: کنت لا أخاف الموت ما زال یحیی حیا، یدل علی مرتبة عالیة من التصدیق و الیقین، و هذا ما نفتقر الیه لنکون فی مصاف المؤمنین الأبدال.. .. و أما کیف کانت نهایة حیاة الامام الجواد علیه‌السلام، و کیف مات؟. فلا تنتظر له میتة علی غیر شکل میتة آبائه و أبنائه. فقتل الأفذاذ من الهاشمیین أضحی عادة قررها «وثنیون»، لأن الهاشمیین ربانیون.. و کرامة.. الأفذاذ - من الهاشمیین - هی الشهادة التی اختصهم بمرتبتها السامیة سلطان السماء جل و عز... لیرفع من درجاتهم..و لأنهم علی الحق فلا مکان لهم عند سلطان الأرض الذی هو علی الباطل.. و هکذا.. قتل السلطان الأرضی الجائر، هذا الامام - الشاب العظیم، قتلة الباطل للحق، بفتوی ابلیس القضاء و أبالسة الأرض.. و کانت للفتوی صفة «الاستعجال».. فاغتیل شابا طری العود خشیة استتمام عمله الوظیفی، و ظهور [صفحه ۲۴۴] قواعده الجماعیة، بعد بروز الکامن من علمه اللدنی!. کیف لا، و هم یرونه - منذ صغره - یکشف جهل الفقهاء، و یبقر کروش المتخومین حول موائد قصور الحکام، و یفضح المتأمر علی الناس بالباطل و باسم الاسلام!. لهذا کله کانت لاغتیاله صفة الاستعجال، فان السلطان الجائر لا یطیق التروی فی قتل الغیلة اذا عرف أن واحدا یفضح جوره و باطله، و یهز رکن عرشه القائم، الطاغی الظالم.. و نحن لن نوزع التهم من عندنا.. و لن نقول الا ما قاله غیرنا و طوته بطون کتب التاریخ و الأخبار.. و سنکون بعیدین عن الوضع و الاختلاق، مشیرین باصبعنا الی المجرمین الذین نادوا علی أنفسهم بالجریمة التی اهتزت لها السماء قبل الأرض. فالامام الجواد علیه‌السلام قتل مسموما.. و لیس بذلک شک. أما کیف سم؟. و من دس له السم؟. فهناک قولان تاریخیان. أحدهما یضع فی قفص الاتهام قاضی الشرع الشریف - أحمد بن دؤاد [۳۷۵] و بعض الوزراء و الکتاب.. و جعفر بن المأمون.. و علی رأسهم المعتصم نفسه. و ثانیهما یلبس الجریمة للزوج اللیئمة.. و أخیها لأمها و أبیها - جعفر -.. و بعض «رسل الشر».. و برئاسة المعتصم أیضا. فالمعتصم - فی الحالتین، و بحسب القولین - مشترک لم یعصمه عن ذلک ایمان.. و قد کان علی رأس المباشرین و المنفذین، و أولهم، لا ثانی أحدهم. فمن القول الأول ما جاء فی تفسیر العیاشی من أن زرقان - و هو لقب لأبی [صفحه ۲۴۵] جعفر الزیات المحدث - صاحب أحمد بن أبی‌دؤاد و صدیقه - و ابن أبی‌دؤاد هو قاض و وزیر و مشیر للمأمون و المعتصم - قال: «رجع ابن أبی‌دؤاد ذات یوم من عند «المعتصم» و هو مغتم، فقلت له فی ذلک، فقال: وددت الیوم أنی قد مت منذ عشرین سنة. قال: قلت له: و لم ذاک؟ قال: لما کان من هذا الأسود أبی‌جعفر - محمد بن علی بن موسی - الیوم بین یدی أمیرالمؤمنین. قال: قلت له: و کیف کان ذلک؟. قال: ان سارقا أقر علی نفسه بالسرقة، و سأل الخلیفة تطهیره باقامة الحد علیه. فجمع لذلک الفقهاء فی مجلسه. و قد أحضر محمد بن علی، فسألنا عن القطع فی أی موضع یجب أن یقطع؟. قال: فقلت: من الکرسوع - أی طرف الزند -. قال: و ما الحجة فی ذلک؟. قال: قلت لأن الید هی الأصابع و الکف و الکرسوع، لقول الله فی التیمم: (فامسحوا بوجوهکم و أیدیکم) [۳۷۶] و اتفق معی علی ذلک قوم. و قال آخرون: بل یجب القطع من المرفق. قال: و ما الدلیل علی ذلک؟. قالوا: لأن الله لما قال: (و أیدیکم الی المرافق) [۳۷۷] فی الغسل، دل علی أن حد الید هو المرفق. قال: فالتفت الی محمد بن علی علیه‌السلام فقال: ما تقول فی هذا یا أباجعفر؟. فقال: قد تکلم القوم فیه یا أمیرالمؤمنین. [صفحه ۲۴۶] قال: دعنی ما

تکلموا به!. أی شیء عندک؟. قال: اعفنی یا أمیرالمؤمنین. قال: أقسمت علیک بالله لما أخبرت بما عندک فیه. فقال: أما اذا أقسمت علی بالله، انی أقول: انهم أخطأوا فیه السنة، فان القطع یجب أن یکون من مفصل أصول الأصابع، فیترک الکف. قال: و ما الحجة فی ذلک؟. قال: قول رسول الله: السجود علی سبعة أعضاء: الوجه، و الیدین، و الرکبتین، و الرجلین. فاذا قطعت یده من الکرسوع، أو المرفق، لم یبق له ید یسجد علیها. و قال الله تبارک و تعالی: (و أن المساجد لله) [۳۷۸] یعنی هذه الأعضاء السبعة التی یسجد علیها (فلا تدعوا مع الله أحدا) [۳۷۹] و ما کان لله لا یقطع. قال: فأعجب «المعتصم» ذلک، و أمر بقطع ید السارق من مفصل الأصابع دون الکف. قال ابن ابی‌دؤاد: قامت قیامتی و تمنیت أنی لم أک حیا. قال زرقان: قال ابن أبی‌دؤاد: صرت الی «المعتصم» بعد ثلاثة فقلت: ان نصیحة أمیرالمؤمنین علی واجبة، و أنا أکلمه بما أعلم أنی أدخل به النار. - و کأن النصیحة لله غیر واجبة عند فضیلة القاضی!. - قال: و ما هو؟. قلت: اذا جمع أمیرالمؤمنین فی مجلسه فقهاء رعیته و علماءهم لأمر واقع من أمور الدین فسألهم عن الحکم فیه فأخبروه بما عندهم من الحکم فی ذلک و قد حضر مجلسه أهل بیته و قواده و وزراؤه و کتابه، و قد تسامع الناس بذلک من وراء بابه، ثم یترک أقاویلهم کلهم لقول رجل یقول شطر هذه الأمة بامامته و یدعون أنه أولی منه بمقامه ثم یحکم بحکمه دون حکم الفقهاء؟!. قال: فتغیر لونه و تنبه لما نبهته له و قال: جزاک الله عن نصیحتک خیرا. [صفحه ۲۴۷] قال: فأمر الیوم الرابع فلانا من کتاب وزرائه بأن یدعوه - أی یدعو الامام الجواد علیه‌السلام - الی منزله. فدعاه فأبی أن یجیبه و قال: قد علمت أنی لا أحضر مجالسکم. فقال: انی انما أدعوک الی الطعام، و أحب أن تطأ ثیابی و تدخل منزلی فأتبرک بذلک، فقد أحب فلان بن فلان من وزراء الخلیفة لقاءک. فصار الیه، فلما طعم منها أحس السم، فدعا بدابته، فسأله رب المنزل أن یقیم، قال: خروجی من دارک خیر لک. فلم یزل یوم ذاک ولیلته فی خلفة [۳۸۰] حتی قبض علیه‌السلام» [۳۸۱] . و کان الامام علیه‌السلام قد ترک فی الدار وحده، و حاول المعتصم منع الشیعة من تشییعه، فاحتشدوا حول الدار بسیوفهم، و استخرجوا الجنازة بالقوة اذ کانوا متعاقدین علی الموت و متعاهدین علی الوقوف بجرأة ظاهرة. و مما لا شک فیه أن المعتصم أقل دهاء من أخیه المأمون، و لذلک کان یبدو علیه الغیظ من ظهور الحق و من بروز الامام بشکل ممیز بخلاف أخیه. بل کانت ترتسم علی وجهه امارات الحقد و الحسد للامام، و لذلک سریعا ما وافق علی اشارة قاضیه ابن ابی‌دؤاد الذی اقترح علیه قتل الامام. ذاک أنه أیقن أنه اذا أتیح لمواهب الامام علیه‌السلام أن تظهر للسواد لاستقطب الأمة من حوله، و لبار ما هم فیه من الحکم الظالم الغاشم، فتعجل المعتصم فعلته المجرمة التی کانت تکملة لفصول الروایة التی «أجاد» أخوه المأمون فصولها الأولی، و ساعد فی «التعجیل» رأی [صفحه ۲۴۸] القاضی المشیر ابن أبی‌دؤاد و اشارته حین «أنذر» العرش باعصار قد یعصف فیه عما قریب.. ناسیا موقفه بین یدی ربه العزیز الجبار!. و لذلک فانه «لما بویع المعتصم سنة ۲۱۸ هجریة جعل یتفقد أحوال الامام علیه‌السلام، فکتب الی عبد الملک الزیات أن ینفذ الیه التقی علیه‌السلام و أم‌الفضل، فأنفذ الزیات علی بن یقطین [۳۸۲] الیه. فتجهز و خرج الی بغداد، فأکرمه - المعتصم - و عظمه - تغطیة لآخر فصول الروایة العباسیة - و أنفذ أشناس - أحد رجاله - بالتحف الیه و الی أم‌الفضل - بغیة تحریک عرق العباسیة عندها -. ثم أنفذ الیه شراب الأترج - أی عصیره - تحت ختمه علی یدی أشناس، فقال: ان أمیرالمؤمنین ذاقه قبل أحمد بن أبی‌دؤاد، و سعید ابن‌الخطیب - قاضییه الشرعیین!. - و جماعة من المعروفین، و یأمرک أن تشرب منها بماء الثلج. و صنع فی الحال. قال علیه‌السلام: أشربها باللیل. قال: انها تنفع باردا و قد ذاب الثلج. و أصر علی ذلک. فشربها عالما بفعلهم» [۳۸۳] . فالخلیفة الذی یتفقد أحوال واحد یأمر و الیه ببره و الاحسان الیه، و لا یأمره باحضاره تحت الحفظ و الرقابة. و هو اذا أمر بحمله الیه، لا یستدعی زوجته معه، لولا أن له بها حاجة فی الفصل الأخیر من روایة الاغتیال. و قد أنفذ الزیات - بأمر من الخلیفة - أحد ابنی یقطین - الشیعی - تمویها علی الشیعة و علی العامة، و من أجل أن یقال: ذهب و بخدمته وزیر من شیعته و شیعة أبیه. [صفحه ۲۴۹] و بعث بالتحف و الهدایا لیتحدث الناس باکرامه للامام، و لیحرک عصبیة الأمیرة - الخطیرة فتشعر بدفء الایواء تحت جناح «العباسیة» المتسلطة. و أرسل بالشراب مختوما.. لماذا؟. لسبب واحد واضح - علی الأقل.. و هو ابعاد التهمة عن «قصر السموم المعلوم» بشهادة قاضیی زور ورد اسماهما أعلاه، مع جماعة آخرین من الوزراء و الأعیان المنافقین. و ذاق الخلیفة الشراب أمام شهود

الحال، و داف السم - أمامهم أيضا لأنه كان بمشورتهم و رأيهم - ثم ختمه بحضورهم. و يلفت النظر أنه قال لأشناس: «و يأمرك أن تشرب منها بماء الثلج».. فلم الأمر؟. و لم ماء الثلج؟. كان الأمر، كيلا يحصل بطء فى شربه و يذهب فعل السم فيه.. و بماء الثلج لتغطية طعم السم بالبرودة التى تؤثر فى اخفاء الطعم و الرائحة.. و كلمة. «صنع فى الحال» لئلا يطفو شىء من بقايا زيت السموم على وجه الاناء.. و الاصرار من الخادم على الامام بأن يشرب حالا يفضح كل أسرار الجريمة.. و لذلك: شربها عالما بفعلهم!. و يلفت النظر أيضا ارسال ابريق الشراب من بيت الى بيت، فى حين أنه شراب مبتذل ليس من غالى أشربة «القصر العالى»، و اصرار ذلك الخادم المكرر بعدة عبارات سمعها من سيده!. فعلى هذه التساؤلات و غيرها مما يرد فى الموضوع (أفتونى فى رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) [۳۸۴] أيها القراء الكرام.. أما فتواى المتواضعة، فهى أن الخليفة كان يعلم أجوبة هذه الاشكالات، و قاضى قضاته، و قضاته.. و جماعة العارفين الذين شهدوا الختم على الشراب، يعلمون.. [صفحه ۲۵۰] و لكن.. سهوا عن قوله سبحانه: (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم و نجواهم، و أن الله علام الغيوب؟!). [۳۸۵] . و قوله تعالى: (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم و نجواهم؟!.. بلى، و رسلنا لديهم يكتبون)! [۳۸۶] . نعم.. لقد حسبوا أن الله تعالى لا يسمع سرهم و نجواهم، و جهلوا أنه علام لغيوب القائل فى محكم كتابه: (و اعلموا أن الله يحول بين المرء و قلبه)! [۳۸۷] . و ظنوا - كذلك - أن الامام عليه‌السلام، لا يعلم خدعهم المغطاة بالتجلة و الاكرام، و ألا عيبهم الكامنة وراء التحف و الهدايا - بعد التقريب و الترويج و التزويج - تعمية على شيعته و تضليلا لهم عما يضمرونه له من السوء!. و انهم لفى غاية السذاجة حين كانوا خلفاء اسلام، و وزراء سلطان، و جماعة من الأعيان، غفلوا - جميعا - عن قوله سبحانه: (و لقد خلقنا الانسان، و نعلم ما توسوس به نفسه، و نحن أقرب اليه من حبل الوريد!.) [۳۸۸] فلم يفت أمرهم عالم السر، و لا خفى مكرهم عليه جل و علا، اذ كانوا - حين المؤامرة على الامام الفتى عليه‌السلام - (يستخفون من الناس، و لا يستخفون من الله!. و هو معهم ان يبيتون ما لا يرضى..) [۳۸۹] فهل أتتك سذاجة و جهل فى الدين أبسط و أقل من هذه السذاجة و هذا الجهل بعظمة الله، و هم أمراء مؤمنين، و قضاة مسلمين؟!. لقد فضح الله - على يد تاريخهم المزور المحرف - أكثر ما مكروه، فاستمع لما يأتى: فقد سبق ارسال ابريق الشراب المختوم - المسموم، الممهور بشهادات الخليفة [صفحه ۲۵۱] و سائر أعوانه المنافقين، ما حدث به أحمد بن حماد المروزى الذى كان من أصحاب الامام، و ابنه، و حفيده عليهم‌السلام - قائلا: «دخلت على ابن أبى‌دؤاد يوما و هو فى مجلسه مع أصحابه، و سمعته يقول لهم بعد جلوسه: يا هؤلاء، ما تقولون فى شىء قاله الخليفة البارحة؟. فقالوا: و ما ذاك؟. قال: قال الخليفة: ما ترى الفلانية - أى الشيعة - تصنع ان أخرجنا اليهم أباجعفر سكران ينشى - يسكر و يفقد وعيه - مضمخا بالخلوق؟. قالوا: اذن تبطل حجتهم، و تبطل مقالتهم. فقال المروزى - أى الشيعى المتستر -: ان الفلانية يخالطوننى كثيرا و يفضون الى بسر مقالتهم - أى عقيدتهم -. و ليس يلزمهم هذا الذى يجرى من محاولة الحط من قدر امامهم. قال ابن أبى‌دؤاد: و من أين قلت هذا، و كيف استنتجته؟. قال المروزى: انهم يقولون: لا بد فى كل زمان لله فى أرضه من حجة يقطع العذر بينه و بين خلقه. فان كان فى زمان الحجة من هو مثله فى الشرف و النسب، كان أدل الدلائل على الحجة قصد السلطان له من بين أهله و نوعه، ليضع من قدره، و ينزل من مرتبته، لأنه لا يخشى سواه. فوجم المتآمرون.. الا أن ابن أبى‌دؤاد نقل قول المروزى الى الخليفة فقال: «ليس فى هؤلاء اليوم حيلة، فلا تؤذوا أباجعفر» [۳۹۰] . «فلا تؤذوا أباجعفر» جملة فيها سم الأفعى المكشرة عن أنيابها.. التى لم تصر [صفحه ۲۵۲] طويلا عن اللدغ!. و قد قالها المعتصم ليعلن أن السلطان لا يقصد أذية الامام. فقد ورد الامام بغداد لليلتين من المحرم سنة ۲۲۰ هجرية، و أقام بها حتى اغتيل فى ذى القعدة من السنة ذاتها.. أى بعد وصوله بستة أشهر!. [۳۹۱] فاذن، قد قال ذلك ليبعد الشبهة عن نفسه.. و تعجل اغتيال الامام حتى لا تحول بينهما الظروف. و على كل حال لم يخن الخليفة العقل، و لا خذله التفكير حين رأى أن ليس فى الشيعة حيلة «اليوم» بالذات.. فالامام فى ريعان شبابه، و المعتصم فى أول عهد امارته، و الوقت متسع.. فليتربص «يوما» آخر ملائما.. يحكم فى خطة الغدر، لأن المبادرة الفورية قد تأتى مفضوحة؛ فلا جرم أن يفكر بما هو أحكم.. و لأن التريث أسلم لاكمال مراسم الحفاوة بعد أن أشخص الامام من المدينة الى بغداد محمولا - بالقوة!. - و أيضا - لأن السماء و الأرض ترقبان «اليوم» ما يجرى بشان الامام - و ان كان الخليفة لا يهتم بمراقبة

السماء اهتمامه بمراقبة الأرض التی قد تقض مضجعه و تهز عرشه لأنها لا تمهل - فی حین أن السماء تمهل.. و ان کانت لا تهمل!. -. فانتظار «الیوم المناسب» أحجی علی کل حال.. مضافا الی أن المعتصم حین قال: «لا تؤذوا أباجعفر» قد تنبه الی أن المأمون رمی الی خطة غدر حین قرب الامام و جعله صهرا علی ابنته الأمیرة الأثیرة، ثم أطلق له حریة الاقامة فی المدینة المنورة زمنا ما، ابعادا لشبهة الغدر، و علما بأنه فی متناول یده دائما و أبدا.. أجل، تنبه الی أن ما فعله المأمون هو عین الحکمة، فلم الاستعجال؟!! و لکن.. هل یضمن لنفسه البقاء؟. و هل له فی عرشه صک أمان؟. و هذا فضل الامام علیه‌السلام کشذا الطیب، لا یختفی الا فی الحقاق.. فلا بد - اذن - من حبسه أو قتله.. [صفحه ۲۵۳] و فضل الامام یرفع من قدره، ویحط من قدر غیره. و السکوت عن «ظهوره» لیس فی مصلحة «رب القصر» و لا فی مصلحة عبدته، و مرتزقته!. و لکأنی بالمعتصم قد ندم علی ما رأی من التریث و الصبر، اذ عاد الحقد فتحرک - عاجلا - و قضی باتمام الجریمة الکبری!!!. فقد روی عن ابن‌أروبة - و قیل أرومة - أنه قال: «ان المعتصم - الخلیفة العباسی - دعا جماعة من وزرائه فقال: اشهدوا لی علی محمد بن علی بن موسی زورا، و اکتبوا أنه أراد أن یخرج - أی أراد أن یخلع الطاعة و یعلن الثورة -. ثم دعاه فقال: انک أردت أن تخرج علی. فقال الامام علیه‌السلام: و الله ما فعلت شیئا من ذلک. فقال المعتصم: ان فلانا، و فلانا، و فلانا، شهدوا علیک. فاحضروا، فقالوا: نعم، هذه الکتب أخذناها من بعض غلمانک. - قال: و کان جالسا فی بهو، فرفع أبوجعفر علیه‌السلام یده و قال: اللهم ان کانوا کذبوا علی فخذهم. قال: فنظرنا الی ذلک البهو کیف یرجف و یذهب و یجیء، و کلما قام واحد وقع!. فقال المعتصم: یا ابن رسول الله، انی تائب مما قلت، فادع ربک أن یسکنه. فقال علیه‌السلام: اللهم سکنه.. انک تعلم أنهم أعداؤک و أعدائی. فسکن!.» [۳۹۲] . فتأمل!. [صفحه ۲۵۴] و بالعودة الی البهو الذی هدأ اضطرابه لا بد أن نعجب من خلیفة للمسلمین وضع نفسه فی مقعد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و نسأله و نسأل قضاة الشرع عنده قائلین: أما سمعوا الیمین القاطعة التی أقسمها الامام علیه‌السلام «بأنه لم یفعل شیئا من ذلک»؟!! قد کان علی قضاته أن یطلعوه علی أهمیة الیمین فی الدین، و أنها تزیل الشبهات و تنفی التهم، و أنها تحق حقا و تبطل باطلا، و تحل مشکلا شرعیا و تقطع دابر فتنة فی کبائر المسائل و صغائرها.. فهل هم علی غیر هذا الدین (یحلفون علی الکذب، و هم یعلمون؟!) [۳۹۳] . و یا أیها الخلیفة «التائب» مما اتهمت الامام به حین نزل بک أمر الله، ثم قلت للامام: ادع ربک، أما تعلمت من بنی اسرائیل غیر هذه العبارة؟!. قد کانوا یقولون لموسی: ادع ربک، ثم یتعقبون «أمر البقرة» کالمصدقین لنبیهم، و هم غیر مصدقین. فما بالک تستغیث بالرب الذی تعصیه، ثم تعطیه صفة الربوبیة للامام فقط، اذ تضیفه الی «کاف الخطاب؟!». ألیس ربه ربک و رب شهودک المتآمرین معک؟. أم أنتم علی غیر هذا الدین؟!. من کان ربه رب الامام، یثق بالرب کثقة الامام به.. أفما کنتم تتفکرون.. و لا تتدبرون.. و لا تقفون من الشیطان موقفا واحدا رافضا؟!! و کأنی بالقارىء لا یزال واقفا عند اهتزاز البهو بالطواغیت - الجوالیت الذی لم یعرف لاهتزازه تعلیلا میسورا.. و لذلک نقول له: ان هذه من علی الامام علیه‌السلام احدی المعالی، و هی من آیات آبائه و أجداده التی رفدتهم بها السماء لیواجهوا [صفحه ۲۵۵] بها دعاة النفاق المتسورین علی محاریب قدسهم من المتسودین علی عباد الله ظلما و عدوانا. فبالأمس دخل الامام الرضا علیه‌السلام علی المأمون و عنده «زینب الکذابة» التی کانت تزعم أنها ابنة علی بن أبی‌طالب، و أن علیا دعا لها بالبقاء الی یوم القیامة.. فقال المأمون للامام علیه‌السلام: سلم علی أختک. فقال: و الله ما هی أختی، و لا ولدها علی بن أبی‌طالب. فقالت زینب: و الله ما هو أخی، و لا ولده علی بن أبی‌طالب. فقال المأمون للرضا علیه‌السلام: ما مصداق قولک؟. قال: انا - أهل البیت - لحومنا محرمة علی السباع؛ فاطرحها الی السباع، فان تک صادقة فان السباع تغب لحمها. - أی تقربه مرة، و تترکه أخری، و تأنف ان تذوقه -. قالت زینب: ابدأ بالشیخ. فقال المأمون: لقد أنصفت؟. قال الرضا علیه‌السلام: أجل.. ففتحت برکة السباع، و أضویت - أهیجت -. فنزل الرضا الیها. فلما أن رأته بصبصت - أی طأطأت رؤوسها، و حرکت أذنابها - و أومأت له بالسجود، فصلی ما بینها و رکعتین، و خرج منها!. فأمر المأمون «زینب» لتنزل، و امتنعت.. فطرحت الی السباع فأکلتها» [۳۹۴] . و لو ذهبنا فی ضرب المثل علی آیات أهل هذا البیت علیهم‌السلام، لطال بنا المقام و استطال و خرج بنا عن الموضوع الذی نحن بصدد بیانه.. و (ان الله اصطفی آدم، و نوحا، و آل ابراهیم، و آل عمران

علی العالمین، ذریة بعضها من بعض) [۳۹۵] . [صفحه ۲۵۶] و لا شأن للمخلوق، باصطفاء الخالق لهذه الذریة الدریة الطاهرة الفاخرة!! أما القول الثانی - بشأن اغتیاله علیه‌السلام - فهو ما روی من أن «أم‌الفضل کتبت الی أبیها من المدینة تشکو الامام علیه‌السلام و تقول: أنه یتسری علی و یغیرنی. - أی یتخذ السراری و الاماء فتغار منهن علیه -. فکتب المأمون الیها: یا بنیة، انا لم نزوجک أباجعفر - علیه‌السلام - لنحرم علیه حلالا، و لا تعاودی لذکر ما ذکرت بعدها» [۳۹۶] . .. وعرف المعتصم أن الزوجة الغیور - بنت أخیه - لم تکن علی مذهب زوجها - الامام علیه‌السلام.. و أنها - بحمدالله - کانت عقیما، قد ألهب العقم مشاعرها و أحرق کبدها. فبدأت معالم صورة الغدر بالامام تتکون و تتضح أمام ناظریه من علی عرش ملکه الغاشم.. .. ثم هذا جعفر - أخوها لأمها و أبیها - حاضر للغرق فی وحل التمثیلیة، فلیکن الممثلون - المنفذون من نفس الطین و ذات العجین.. الأمر الذی یسهل التنفیذ بتمام الیسر و السریة.. قال العلامة المجلسی - رحمه الله - فی «بحاره الزاخرة»: «ثم ان المعتصم جعل یعمل الحیلة فی قتل أبی‌جعفر علیه‌السلام، و أشار علی ابنة المأمون - زوجته - بأن تسمه، لأنه وقف علی انحرافها عن أبی‌جعفر علیه‌السلام، و شدة غیرتها علیه لتفضیله «أم أبی‌الحسن» ابنه علیها، و لأنه لم یرزق منها ولدا - [صفحه ۲۵۷] فأجابته الی ذلک و جعلت سما فی عنب رازقی، و وضعته بین یدیه. فلما أکل منه ندمت و جعلت تبکی. فقال علیه‌السلام: ما بکاؤک؟!. و الله لیضربنک بعقر لا ینجبر، و بلاء لا ینستر. فماتت بعلة فی أغمض المواضع من جوارحها صارت ناسورا، فأنفقت مالها و جمیع ما ملکته علی تلک العلة، حتی احتاجت الی الاسترفاد - أی المساعدة المالیة -. و روی أن الناسور کان فی فرجها» [۳۹۷] . فواعجبا من أمیرة خطیرة، تقیم فی عصمة الامام علیه‌السلام ستة عشر عاما لم تغرس فی قلبها شیئا من الرحمة أو المودة التی یجعلها الله تبارک و تعالی بین الزوجین کما بین فی کتابه العزیز. و أستغفر الله و الحق، فانه قلب أمیرة شریرة، عملت «بنصب أهلها» و نسیت ما هی علیه من الدین الاسلامی!. قد تم زواجها منه فی السنة ۲۰۵ هجریة، و تم سمه منها فی السنة ۲۲۰ هجریة، و کأن سنوات الزواج - الست عشرة - کانت عجافا بالنسبة لعاطفة «الأمیرة العقیم» المتحجرة القلب العمیاء البصر و البصیرة!. و روی صاحب «اثبات الوصیة» هذه القصة کما یلی: «لما انصرف أبوجعفر - علیه‌السلام - الی العراق، لم یزل المعتصم و جعفر بن [صفحه ۲۵۸] المأمون یدبران و یعملان الحیلة فی قتله - علیه‌السلام -. فقال جعفر لأخته أم‌الفضل - و کانت لأمه و أبیه - فی ذلک، لأنه وقف علی انحرافها عنه و غیرتها علیه لتفضیل أم أبی‌الحسن - ابنه الهادی علیه‌السلام - علیها، مع شدة محبتها له، و لأنها لم تزرق منه ولدا. فأجابت أخاها جعفرا. و جعلا له سما فی شیء من عنب رازقی - و کان یعجبه العنب الرازقی - فلما أکل منه ندمت و جعلت تبکی. فقال لها: ما بکاؤک؟!. و الله لیضربنک بفقر لا ینجبر، و بلاء لا یتستر؛ فکان کما قال. - فبلیت بعلة فی أغمض المواضع من جوارحها، صار ناسورا ینتقض علیها فی وقت، فأنفقت مالها و جمیع ملکها علی العلة، حتی احتاجت الی رفد الناس. و یروی أن الناسور کان آکلة فی فرجها حتی تنکشف للطبیب ینظر الیها و یشیر علیها بالدواء. و تردی جعفر بن المأمون فی بئر فأخرج میتا، و کان سکرانا» [۳۹۸] . فیا للوفاء المجسم فی تصرفات أمیرة.. و أمیر.. مسلمین!. «هی» عاشت فی حجر زوجها الذی غدرت به ستة عشر عاما.. ثم أقدمت علی هذه الخیانة العظمی التی هی من شأن ربات المسارح اللواتی یلعبن أدوار الفاجرات و العاهرات!. لا من شأن الأمیرات الکریمات. و «هو» الأمیر، جعفر بن المأمون - عمل بدافع عصبیة جاهلیة تخطت الدین و القبیلة، و الانسانیة.. و بوحی أمراء القصور الفاجرة الداعرة!. لا الأمراء النبلاء. و لا لوم علی کلیهما.. لأن «من شابه أباه فما ظلم!.». أما من دس السم - حقا و حقیقة - و دخل فی هذه العملیة الخیانیة - الاجرامیة [صفحه ۲۵۹] الفظیعة، فهو مفضوح بطرفیه: الساعی، و الفاعل. و لن ندع القارىء یضیع عنه و یحار بین شراب الأترج، و العنب الرازقی، و لن نربکه فیختلط علیه الأمر بین أن یأخذ المعتصم بالجریمة، أو أن یأخذ بها أم الفضل.. و أم الأصل!. فالمؤسس لأساس الظلم، هو المأمون.. خلیفة أبیه الذی سبقه فی استعمال جند السموم.. و الساعی - بذهب محروق - هو المعتصم.. و أعانه قوم آخرون.. جاؤوا بذلک ظلما و زورا: ذهابا من ابن أبی‌دؤاد الذی لبس عارها و شنارها، و اختار نارها بتزلفه للسلطان و اغضابه للرحمان، و بتصعیده للفکرة و عمله علی تأجیج الحقد، و انتهاء بجعفر بن المأمون.. الشقیق الصفیق، و مرورا بالجاهلة التی انتقمت لغیرتها.. و لأسرتها.. و باءت بخزی الدهر بعد أن أجرمت و ابتلیت بداء ذوات العهر.. فاجترضت باقی أیام حیاتها

غصصا مرة.. أليمة!. اذ انزوت تشتغل بمداواة «الداء الذى لا دواء له» فى أغمض مناطق احساسها، فنفر منها أقرب المقربين فانطرحت جيفة منتنة، و كانت نكالا لكل متجرىء على الله تعالى فى صفوته من الخلق و خزان علمه و مواضع سره، و سادة عباده وقادتهم!. فأم الفضل هذه.. هذه احدى «فضائلها»!. و من «رذائلها» - عفو القول و الهجر - أنه قيل أيضا: «.. سمته فى فرجه بمنديل. فلما أحس بذلك قال لها: أبلاك الله بداء لا دواء له!. فوقعت الآكلة فى فرجها. و كانت ترجع الى الأطباء و يشيرون بالدواء عليها [صفحه ۲۶۰] فلا ينفع ذلك، حتى ماتت من علتها» [۳۹۹] . و احدى «الفضيلتين» تكفى «أم.. الفضل.. لتكون غير ذات فضل، و غير ذات نبل!.». و أجار الله مهجة التاريخ الاسلامى المكتوب - مكذوبا، محرفا مزيفا، مغيرا مبدلا، مليئا بالنسخ و الوضع و التعمل و التزوير - طمعا بالمناصب السلطانية، و بملء الجيوب و الكروش - فأضاع - بذلك - كثيرا من الحقائق، و جعل من «أشباه المسلمين» حكاما، و سلاطين، و خلفاء نبى كريم لبئسما فعلوا - بعده - بأهل بيته و ذوى قرباه!. قال محمد بن الفرج: «كتب الى أبوجعفر عليه‌السلام: احملوا الى الخمس فانى لست آخذه منكم سوى عامى هذا. فقبض فى تلك السنة» [۴۰۰] . فما هذا الانذار الذى تلقاه بموته (و ما تدرى نفس ماذا تكسب غدا، و ما تدرى نفس بأى أرض تموت»؟. [۴۰۱] ثم أفشاه - علنا - بين أصحابه، بكامل القطع و الجزم!. و من أخبره بنهاية عمره شابا فى ريعان غضارته و نضارته؟. انه ليس من الرجم بالغيب.. بل هو من الغيب.. المحتوم.. مهما ظن الخصوم. و هو من صلب علم أهل البيت عليهم‌السلام، و من صميم مواهب الله تعالى لهم.. و هنيئا للمسلم باختيار الله المقلل من الاعتراضات عليه فى خلقه و تدبيره.. [صفحه ۲۶۱] فللامام الجواد عليه‌السلام قولة قالها فى العشية التى توفى فيها تدهش العقول، و تذهلها.. فقد حكى أبومسافر أنه عليه‌السلام قال ليلتئذ: «انى ميت الليلة!. ثم قال: نحن معشر اذا لم يرض الله لأحدنا الدنيا نقله اليه» [۴۰۲] . فأى حى من الأحياء - بل أى طبيب - يستطيع أن يحدد وقت وفاته، ليلا أو نهارا، أو زمانا أو مكانا، و يقول ذلك بملء فيه و بتمام الثقة؟. لا أحد قطعا.. و أمر هؤلاء النخبة من أمر الله سبحانه، و سرهم من سره، و من آمن بذلك فقد أكمل ايمانه و أقر بمواهبه تعالى لعباده المخلصين، و خلص نفسه من وساوس النفس و همزات الشياطين، و من شوائب الكفر بما تقدره السماء و تقرره. و انه عليه‌السلام، لما خرج حاجا فى تلك السنة و معه ابنة المأمون، خرج معه ابنه على الهادى عليه‌السلام - و هو فى الثامنة من عمره -. فخلفه فى المدينة و سلم اليه المواريث و السلاح، و نص عليه بمشهد ثقاته و أصحابه، و انصرف الى العراق و معه زوجته ابنة المأمون، فوجد أن المأمون قد خرج الى بلاد الروم، فمات فى رجب سنة ثمانى عشرة و مئتين، و بويع المعتصم فى شعبان من تلك السنة [۴۰۳] ثم سم الامام عليه‌السلام بعد ثلاثين شهرا؛ و قد علم أن حجه كان الأخير فسلم مواريث النبوة لولده الصغير، بجرأة الأنبياء على معرفة مصيره، و بيقين الأولياء فى ادراك ما يعجز عنه غيره.. و مضى الى بغداد عالما أنه لا يعود منها. وحكى صفوان بن يحيى، عن أبى‌نصر الهمدانى - الذى كان من موالى الجواد، و ابنه الهادى، و حفيده العسكرى عليهم‌السلام - أن السيدة الشريفة - حكيمة بنت الامام الجواد عليه‌السلام، دخلت - بعد وفاة أبيها - على زوجته أم‌عيسى - و هذا لقب جديد للأميرة الخطيرة - لتعزيها - و كان الناس يعزونها و يذكرون مناقبه - و قالت له: [صفحه ۲۶۲] فعزيتها فوجدتها شديدة الحزن و الجزع عليه، تكاد تقتل نفسها بالبكاء و العويل، فخفت أن تتصدع مرارتها. فبينا نحن فى حديثه، و كرمه، و وصف خلقه، و ما أعطاه الله تعالى من الشرف و الاخلاص، و منحه من العز و الكرامة، اذ قالت أم‌عيسى: ألا أخبرك عنه بشىء عجيب و أمر جليل فوق الوصف و المقدار؟. قلت: و ما ذاك؟. قالت: كنت أغار عليه كثيرا، و أراقبه أبدا. و ربما يسمعنى الكلام - أى يوبخها - فأشكو ذلك الى أبى فيقول: يا بنية احتمليه، فانه بضعة من رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم. و هو كلما دخل عليه هرع اليه فضمه الى صدره و رحب به و خلا معه فلا يأذن لأحد بالدخول عليهما الا من كان من خاصته و المقربين من أهله» [۴۰۴] . و فى كشف الغمة روى هذا الحديث عن حكيمة بنت الرضا عليه‌السلام، و أنها قالت: «لما توفى أخى محمد بن الرضا، صرت يوما الى امرأته أم‌الفضل، لسبب احتجت اليها فيه. فبينا نحن نتذاكر فضل محمد، و كرمه، و ما أعطاه الله من العلم و الحكمة، اذ قالت امرأته أم‌الفضل: أخبرك عن أبى‌جعفر بعجيبة لم يسمع مثلها؟!. قلت: و ما ذاك؟ قالت: انه ربما كان أغارنى، مرة بجارية، و مرة بتزويج. فكنت أشكوه الى المأمون فيقول: يا بنية احتملى، فانه ابن رسول الله. [صفحه

۲۶۳] فبینما أنا ذات لیلة جالسة، اذا أتت امرأة من أحسن الناس و کأنها قضیب بان أو غصن خیزران. فسلمت علی، فسألتها: من أنت؟. فقالت: أنا زوجة أبی‌جعفر ابن الرضا، و أنا امرأة من ولد عمار بن یاسر. قالت أم‌الفضل: فأجلستها لحرمته. و دخل علی من الغیرة ما لم أملک نفسی، و وسوس الی الشیطان بقتلها!. ثم احتملت و رحبت بها و أعطیتها. فلما خرجت نهضت من ساعتی فدخلت الی المأمون - و کان ثملا- من الشراب، و قد مضی من اللیل ساعات و هو لا یعقل - فأخبرته بحالی، و قلت: انه یشتمک، و یشتمنی، و یشتم العباس و ولده.. و قلت ما لم یکن. فغاظه ذلک و قال: علی بالسیف، و الله لأقتلنه. فقام، و تبعته و معه خادم. و جاء، فدخل علی أبی‌جعفر و هو نائم، فضربه بالسیف حتی قطعه اربا اربا، و ذبحه، و عاد فنام!. فلما أصبح کنت بجانبه، فرآنی فقال: ما تصنعین هاهنا؟. فعرفته ما کان بدا منه، و قلت: قد قتلت البارحة ابن الرضا!. فبرقت عیناه و أغشی علیه. فلما أفاق قال: ویلک ما تقولین؟!! قلت: نعم یا أبه، دخلت علیه و لم تزل تضربه بالسیف حتی قتلته. فاضطرب من ذلک اضطرابا شدیدا ثم قال: علی بیاسر الخادم. فلما حضر الخادم قال: ویلک، ما هذا الذی تقول هذه؟. فقال: صدقت، یا أمیرالمؤمنین. فقال: هلکنا، و افتضحنا الی آخر الأبد.. اذهب فانظر القصة. فذهب الخادم فوجد أباجعفر قائما یصلی و لا أثر فیه.. فأخبر أنه سالم، ففرح و قال: ما بقی بعد هذا شیء آخر!. ان هذا لعبرة الأولین و الآخرین!. ثم أعطی الخادم ألف دینار، و حمل الیه عشرة آلاف دینار. و اجتمعا، و اعتذر الیه [صفحه ۲۶۴] بالسکر!. و أشار علیه - أی الامام علیه‌السلام - بترک الشراب فقبل» [۴۰۵] . و قال الامام علیه‌السلام لمن حضر من الهاشمیین و غیرهم ممن عرفوا بالقصة: أو ما علم أن لی ناصرا و حاجزا یحجز بینی و بینه؟!! [۴۰۶] . و لن نصدق أم‌عیسی، و لا نکذبها، بل نلقی التبعة علی کاهلها الذی کان یحمل الأثقال الجسام.. و لا ینوء بفضح سکر أبیها و قتله للامام. ولکننا نقول: یا لیت کان الله جنب مرارتها من التصدع!. ولیته صان قلبها - الحساس - من التمزق و الجزع!. و حبذا لو أبقی علی دموعها - دموع التماسیح - التی ذرفتها علی «عزیز» أثیر لدیها کالامام أبی‌جعفر علیه‌السلام!. و لا حرم الله الأمة من أمثال هذه العواطف الحاقدة - الکاذبة التی کثیرا ما یشاهدها رواد السینماءات و الملاهی تنهمر من عیون الکاذبات - المتصنعات، و تسیل من آماق الممثلات الماکرات!. و ما کان أغنی أم اللقب الجدید - أم‌عیسی - عن انفجار الدموع، و انشطار المرارة، و تمزق القلب.. و عیسی علیه‌السلام رسول الرحمة و المحبة و السلام؟!. الممثلات یبعن فی الملاهی دموعهن، و مرائرهن، و قلوبهن.. بأثمان غالیة. فماذا قبضت ثمن ذلک یا ذات اللقبین؟!! أولئک یتاجرن علی خشبة المسرح.. و یربحن شهرة، و مالا. و أنت.. خسرت صفقتک.. و بؤت بالخزی.. و العار.. و النار.. و غضب الجبار، و دفعت غضارة النعیم فی حیاتک الدنیا.. ثمنا لخسارتک الأخرویة.. و مقابل عرش غیرک.. یا بنت الأمراء.. السفاحین!. و شتان ما بین من یمثل دورا لینال الشهرة و الأجر، [صفحه ۲۶۵] و بین من مثلت دور خیانة کبری.. و رجعت بالخسر، أبد الدهر.. و یوم الحشر!. و فی کل حال لحق الامام علیه‌السلام بالرفیق الأعلی - مسموما - و انضم الی قافلة الشهداء الأبرار من أجداده و آبائه علیهم الصلاة و السلام. و أنهی ظلم «الحکام المسلمین» بموته حیاة امام، لسان حال السؤال الذی یوجه الیهم یوم القیامة بشأنه یقول: (أتقتلون رجلا أن یقول ربی الله، و قد جاءکم بالبینات من ربکم)؟! [۴۰۷] . و انطوت بقتله صفحة مشرقة من صفحات المجاهدین فی سبیل ایصال کلمة الله تعالی الی عباده، ممن کانوا سفرته سبحانه فی أرضه، و أمناءه علی وحیه و عزائم أمره، من أهل بیت النبوة، و معدن الرسالة، و مختلف الملائکة، و مهبط الوحی و التنزیل، و کان ذلک یوم السبت لست خلون من ذی الحجة [۴۰۸] سنة عشرین و مئتین لانقضاء الهجرة النبویة الشریفة. و بعد وفاته دخلت زوجته - بنت المأمون - الی قصر المعتصم فجعلت مع الحرم، و ذاقت بعده الحیاة مرة، و الموت زؤاما، و عذاب الندامة و الألم النفسی الألیم علقما.. ولات ساعة مندم!. و کان عمره خمسا و عشرین سنة، و ثلاثة أشهر، و اثنی عشر یوما [۴۰۹] ، و خلف بعده ذکرین، هما: علی - الامام الهادی علیه‌السلام - الذی ولد سنة ۲۱۲ هجریة و کان ابن تسع سنین تقریبا، ثم أخوه موسی، و ابنتین هما: فاطمة، و أمامة [۴۱۰] . [صفحه ۲۶۶] .. ثم دفن الامام علیه‌السلام خلف جده الامام الکاظم علیه‌السلام [۴۱۱] فی مقابر قریش - فی أطراف بغداد، و تقوم الآن من حول مقامهما مدینة الکاظمیة المترامیة الأطراف؛ و مقامهما مزار یکتظ بالزوار و المتشرفین به لیل نهار بحیث تشتبک أیدیهم فی قضبان القفص الذهبی الموضوع علی قبریهما و تتلاقی من حوله دموع الطائفین به، و

تتصاعد دعواتهم و ابتهالاتهم الى الله عزوجل فى طلب الحوائج، و رجاء المغفرة و تشفعا بهذين الامامين العظيمين اللذين اعتالهما ظلم الحاكمين باسم الاسلام الذى جاء به جدهما الاكرم محمد صلى الله عليه و آله و سلم. و قد قامت «حضرتهما» الشريفة تحت قبة كبرى و مآذن سامقة الى السماء - مذهبة كلها - يرجع البصر عنها خاسئا و هو حسير - و قامت فى وسط عاصمة الظلم و الجور لتكون قدى فى أعين ظالمى أهل بيت النبى الى يوم يبعثون، و محجة يفيء اليها الوالهون، و يأوى الى هيكل قدسها المؤمنون الموالون الى أن يقوم الناس لرب العالمين. أما الظالمون.. فقد طواهم التراب.. و أخنى عليهم الدهر.. و ديارهم خراب.. و قبورهم قد ذهب بعفنها التراب.. و الله وحده يعلم سوء مصيرهم بعد وقوفهم بين يدى ربهم الذى يحاسب على مثقال الذرة!! أما مدة ولايته فكانت سبع عشرة سنة [۴۱۲] . و قيل أنه مضى له فى عهد والده سبع سنين و أربعة أشهر و يومين، وعاش بعده ثمانى عشرة سنة الا عشرين يوما، أو تسع عشرة سنة الا خمسة و عشرين يوما، و قد توفى عنه أبوه سنة ۲۰۳ هجرية.. [صفحه ۲۶۷] و كانت امامته بقية ملك المأمون، و أول ملك المعتصم - بعد أن مضى منه ثلاثون شهرا، و قد قال ابن بزيع العطار - كما ذكرنا سابقا -: «قال أبوجعفر: الفرج بعد المأمون بثلاثين شهرا. فنظرنا فمات عليه‌السلام بعد ثلاثين شهرا» [۴۱۳] . و قال محمد بن الفرج: «كتب لى أبوجعفر عليه‌السلام: اذا غضب الله تبارك و تعالى على خلقه، نحانا عن جوارهم» [۴۱۴] . «و ذكر ابن همدانى الفقيه، فى تتمة تاريخ أبى شجاع الذى كان من وزراء العباسيين، فى ذيل كتاب تجارب الأمم: أنه لما خرقوا القبور بمقابر قريش فى بغداد و أحرقوها و هدموها، حاولوا حفر ضريح أبى‌جعفر، محمد بن على عليهماالسلام، و اخراج رمته و تحويلها الى مقابر أحمد، فحال تراب الهدم و رماد الحريق بينهم و بين معرفة قبره» [۴۱۵] . و قد أبى الله تعالى الا صون أوليائه - أحياء و أمواتا - عن أن تمس أجسادهم الطاهرة الأيدى الأثمة التى يحركها السلطان و الشيطان.. ثم اندثرت قبور من أحرقوا قبور أوليائه سبحانه و من هدموها، و بادوا و باد ذكرهم و باؤا بخسران الدنيا و خزى الآخرة. و خلد ذكر أهل الحق اذ سبق القضاء و جف القلم بعد أن قال الله تعالى فى محكم كتابه: [صفحه ۲۶۸] (انا لننصر رسلنا، و الذين آمنوا) [۴۱۶] . فلا يدوم الا الحق.. و الظلم مرتعه وخيم.. أما الظالمون (فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم!) [۴۱۷] . [صفحه ۲۶۹]

بعض آياته و دلالاته و معاجزه الخارقة

مررنا بكثير كثير من آياته و دلالاته فيما سبق. و لا يجفلن القارىء هذا العنوان الذى يغضب ضعاف النفوس فيقولون: هل للامام آيات؟.. و دلالات؟!. و هل هو رسول.. مبعوث ببراهين؟.. و معاجز؟!! أجل، له آيات.. و لا يتعجلن الأمور حتى يتبينها.. فالعجلة من الشيطان. و الامام ليس نبيا، ولكنه وصى مستأمن على الرسالة، شأنه معها كشأن النبى الذى أداها كاملة قبل موته، و وظيفته حياطتها من الزيادة و النقصان و التحريف و التأويل، و كل ما يمس جوهرها أصولا و فروعا. و ان أستاذ كل نبى هو الله عز و جل، و أستاذ كل امام هو النبى الذى عهد اليه. فأستاذ هذا، أستاذ ذاك.. و كلاهما لا ينطقان عن الهوى. لأن الأنبياء و أوصياءهم يزقون العلم زقا، مع فارق أن النبى يوحى اليه بأوامر و نواه يبلغها للناس، و أن الامام يخلفه فى رعاية الشريعة، ويلهم القول الهاما. [صفحه ۲۷۰] و هنا لابد من التوسع فى موضوع عرضنا له تحت عنوان: أوتى الحكم صبيا» لزيادة الايضاح: قال الله تعالى - و هو المعلم الأول -: (خلق الانسان، علمه البيان) [۴۱۸] . و الانسان هو خليفته على أرضه فلا عجب أن يجعل مستواه فوق مستويات بقية مخلوقاته. و هذا يعنى - بالبديهة - أنه تعالى هو العالم و المعلم أولا و أخيرا، و لذا قال عن رسله - ابراهيم و أبنائه و حفدته الذين اختصهم بالنبوة - صلواته و سلامه عليهم: (و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا، و أوحينا اليهم فعل الخيرات..) [۴۱۹] لأنه هو تعالى جاعلهم كذلك، و منصبهم أئمة و أدلاء لخلقه؛ قد عهد اليهم بشؤون عباده، و حماهم و تعهد خطاهم، و أيدهم بنصره.. ثم قال متحدثا عن شيخ الأنبياء، نوح عليه‌السلام: (قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب العالمين، أبلغكم رسالات ربى، و أنصح لكم، و أعلم من الله ما لا تعلمون) [۴۲۰] . فبين نوح عليه‌السلام أن علمه من الله تبارك و تعالى. و قال سبحانه على لسان أبى‌الأنبياء، ابراهيم عليه‌السلام: (يا أبت انى قد جاءنى من

العلم ما لم یأتک).. [۴۲۱] . أی أن لدیه من العلم ما لم یتسن لأبیه بالرغم من أن أباه کان یعیش مع الناس، و أن ابراهیم علیه‌السلام ولد و نشأ ودب و درج فی الغار بعیدا عن أعین المتربصین به لیقتلوه حین ولادته. [صفحه ۲۷۱] و بشأن ابراهیم علیه‌السلام - الذی کانت آیته أم الآیات السماویة - قال عز من قائل: (قلنا یا نار کونی بردا و سلاما علی ابراهیم) [۴۲۲] . فلم تفعل نار النمرود [۴۲۳] فیه فعل النار التی نعهدها، و ذهب حرها و ذهب معه حقد النمرود و جمیع أتباعه من الکافرین. ثم قال تبارک و تعالی عن ابن أخته لوط علیه‌السلام: (و لوطا آتیناه حکما و علما). [۴۲۴] فکان سبحانه معلمه و ملهمه العلم و الحکمة. و قال یعقوب علیه‌السلام لبنیه بعد تضییعهم لیوسف: (قال انما أشکو بثی و حزنی الی الله، و أعلم من الله ما لا تعلمون) [۴۲۵] . ثم قال سلام الله علیه بعد أن رأوا أن یوسف علیه‌السلام لا یزال علی قید الحیاة: (فلما أن جاء البشیر ألقاه - أی قمیص یوسف - علی وجهه فارتد بصیرا، قال ألم أقل لکم انی أعلم من الله ما لا تعلمون؟) [۴۲۶] . و کان یعقوب علیه‌السلام، قد قال لیوسف بملء الثقة و هو یفسر له رؤیاه التی رآها فی منامه، و یعدد له نعم الله التی أعدها له: (و کذلک یجتبیک ربک و یعلمک من تأویل الأحادیث، و یتم نعمته علیک و علی آل یعقوب کما أتمها علی [صفحه ۲۷۲] أبویک من قبل ابراهیم و اسحاق).. [۴۲۷] . و کذلک قال یوسف علیه‌السلام لرفیقیه فی السجن بعد أن فسر لهما ما رأیاه فی المنام (ذلکما مما علمنی ربی).. [۴۲۸] . ثم قال تعالی عن موسی علیه‌السلام: (و لما بلغ أشده و استوی آتیناه حکما و علما..) [۴۲۹] . و عنه و عن أخیه هارون علیهماالسلام قال عز من قائل: (و لقد مننا علی موسی و هارون.. و آتیناهما الکتاب المستبین، و هدینا هما الصراط المستقیم) [۴۳۰] . و عن موسی علیه‌السلام و رفیقه فی سفره لمقابلة الخضر علیه‌السلام قال عز و جل: (فوجدا عبدا من عبادنا آتیناه رحمة من عندنا، و علمناه من لدنا علما. قال له موسی هل أتبعک علی أن تعلمن مما علمت رشدا) [۴۳۱] . .. فعلم الأنبیاء و الأولیاء - کلهم - علم لدنی، ربانی، موهوب غیر مکسوب کما رأیت.. بل لقد أوحی سبحانه الی أم‌موسی و هی لیست بنبیة و لا وصیة فقال: (و أوحینا الی أم‌موسی..) [۴۳۲] ثم امتن بذلک علی نبیه موسی علیه‌السلام و قال: (اذ أوحینا الی أمک ما یوحی: أن اقذفیه فی التابوت..) [۴۳۳] . أفلا یجوز أن یوحی الی الامام الذی یحمل مسؤولیة السماء الکبری، ثم یوحی لأم موسی علیه‌السلام، و للنحلة؟!. [صفحه ۲۷۳] بلی و الله.. و لقد قال عزوجل متحدثا عن داود علیه‌السلام: (و سخرنا مع داود الجبال یسبحن و الطیر.. و علمناه، صنعة لبوس لکم لتحصنکم من بأسکم..) [۴۳۴] . ثم قال تعالی عنه و عن ابنه سلیمان علیهماالسلام: (و لقد آتینا داود و سلیمان علما، و قالا: الحمد لله الذی فضلنا علی کثیر من عباده المؤمنین) [۴۳۵] فهو معطیهما العلم، و مفضلهما علی المؤمنین من عباده. ثم قال عزوجل عنهما علیهماالسلام: (وکلا آتیناه حکما و علما) [۴۳۶] و قال عن سلیمان علیه‌السلام: (.. ففهمناها سلیمان..) [۴۳۷] أی علمه الحکم فی القضیة التی عرضت علی أبیه و علیه، علیهماالسلام. و قال عن سلیمان علیه‌السلام أیضا: (و لسلیمان الریح - أی: سخرناها - له - تجری بأمره..) [۴۳۸] . لیسیر علیها بساط الریح الذی کان یحمله من بلد الی بلد مع حاشیته و جیشه حیث تأتمر الریح بأمره!. و هذه من الآیات العجیبة لأن مخلوقا من الناس یتصرف فی العوامل الطبیعیة و یغیر مجراها!. و لذا فان سلیمان علیه‌السلام قال متحدثا عن نعمة ربه: (.. یا أیها الناس علمنا منطق الطیر، و أوتینا من کل شیء، ان هذا لهو الفضل المبین!) [۴۳۹] . [صفحه ۲۷۴] ثم قال علیه‌السلام متحدثا عن بلقیس ملکة سبأ: (و أوتینا العلم من قبلها و کنا مسلمین) [۴۴۰] . ثم قال سبحانه - عن طالوت الذی هو ملک، لا نبی و لا وصی - علی لسان نبی من أنبیاء بنی اسرائیل: (قال: ان الله اصطفاه علیکم، و زاده بسطة فی العلم و الجسم..). [۴۴۱] . و عن عیسی علیه‌السلام قال عز و جل: (اذ قال الله یا عیسی ابن مریم اذکر نعمتی علیک و علی والدتک: اذ أیدتک بروح القدس، تکلم الناس فی المهد، و کهلا، و اذ علمتک الکتاب و الحکمة و التوراة و الانجیل، و اذ تخلق من الطین کهیئة الطیر باذنی، فتنفخ فیها فتکون طیرا باذنی، و تبرء الأکمه و الأبرص باذنی، و اذا تخرج الموتی باذنی...) [۴۴۲] . بل لقد أوحی الی حواریی عیسی علیه‌السلام - و هذا وحی للأولیاء لا للأنبیاء -: (و اذ أوحیت الی الحواریین: أن آمنوا بی و برسولی..) [۴۴۳] . بل: (و أوحی ربک الی النحل..) [۴۴۴] . و النحل حشرات!. و کذلک تکلم سبحانه عن دخله بشأن أیوب، و اسماعیل، و ادریس، و ذی الکفل، و یونس، و زکریا، و یحیی، علیهم‌السلام جمیعا، ثم قال عن مریم ابنة عمران علیهاالسلام: (و التی أحصنت فرجها فنفخنا فیها

من روحنا، و جعلناها و ابنها آیة [صفحه ۲۷۵] للعالمین). [۴۴۵] فهو سبحانه و تعالی الذی جعلها آیة - جعلا - و وفق ارادته.. و هذا یعنی أنه عز و جل، یکون عباده کیف یشاء، و یمنح العلم و الحکمة لمن یشاء. بل ان الملائکة، الذین بأیدیهم أمور السماوات و الأرضین و جمیع مخلوقات الله، قد خاطبوا الله تعالی: و (قالوا: سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا، انک أنت العلیم الحکیم) [۴۴۶] کما ذکرنا منذ قلیل. أما محمد صلی الله علیه و آله و سلم فقال له سبحانه: (.. و أنزل الله علیک الکتاب و الحکمة، و علمک ما لم تکن تعلم، و کان فضل الله علیک عظیما). [۴۴۷] و ذلک بأن جعله خاتم الأنبیاء و أفضلهم، و جعل أوصیاءه خاتمی الأوصیاء و أفضلهم أیضا.. هذا هو «العلم» الموهوب، الذی یکون من قبل الله جل و علا القائل فی محکم کتابه: (نرفع درجات من نشاء، و فوق کل ذی علم علیم). [۴۴۸] . و القائل - عز من قائل -: (.. یرفع الله الذین آمنوا منکم، و الذین أوتوا العلم درجات).. [۴۴۹] . و لم یکن علم شهادات تخصص، و لا علم اجازات، و ماجستیر، و دکتوراه، ولکنه العلم الربانی الذی اختص به الصفوة من عباده. فسبحان من خلق الناس و هداهم الی ما فیه صلاحهم، و هم (لا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء!) [۴۵۰] . [صفحه ۲۷۶] و نحن نقول للمتعجبین المستنکفین عن الاعتراف بمرتبة الامامة و الولایة ما کان یقول محمد صلی الله علیه و آله و سلم لمنکری رسالته: (و یقول الذین کفروا: لست مرسلا، قل کفی بالله شهیدا بینی و بینکم، و من عنده علم الکتاب) [۴۵۱] . فلیصدق من شاء أن یکون من المؤمنین، و لیکذب من أراد أن یکون فی صف المکابرین العاملین برأیهم الشخصی، کما کذب قارون الذی قال عن ثروته الطائلة و غناه العظیم: (انما أوتیته علی علم عندی) [۴۵۲] فخسف الله تعالی به و بداره و بماله الأرض.. أو أن یکون فی عداد المستکبرین الذین قال سبحانه عنهم: (فاذا مس الانسان ضر دعانا، ثم اذا خولناه نعمة منا قال انما أوتیته علی علم، بل هی فتنة. و لکن أکثرهم لا یعلمون) [۴۵۳] . فلا یجوز أن تأخذ الفتنة بزمان رأینا و تسد علینا منافذ التفکیر.. فمما صرح به الأئمة علیهم‌السلام أن الامام: «ینظر بنور الله، و یسمع بفهمه، و ینطق بحکمته. یصیب فلا یخطیء، و یعلم فلا یجهل، قد ملیء حلما و علما» [۴۵۴] . ذاک أن الامامة عهد من الله سبحانه یسیر الامام بموجبه فلا یتعداه.. و ان اسماعیل بن عمار سأل أباالحسن الأول - أی الامام الکاظم علیه‌السلام - فقال: «فرض الله علی الامام أن یوصی - قبل أن یخرج من الدنیا - و یعهد؟. قال: نعم. فقال: فریضة من الله؟. [صفحه ۲۷۷] قال: نعم» [۴۵۵] . و روی عمرو بن الأشعث عن الامام الصادق علیه‌السلام، قائلا: «سمعته یقول - و نحن فی البیت معه نحو من عشرین انسانا -: لعلکم ترون أن هذا الأمر الی رجل منا یضعه حیث یشاء؟. لا و الله، انه لعهد من رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، مسمی رجل فرجل حتی ینتهی الأمر الی صاحبه» [۴۵۶] . و عن یحیی بن مالک عن أبی‌الحسن الرضا علیه‌السلام، قال: «سألته عن قول الله عز و جل: (ان الله یأمرکم أن تؤدوا الأمانات الی أهلها)؟ [۴۵۷] . فقال: الامام یؤدی الی الامام» [۴۵۸] . فالأئمة علیهم‌السلام مکلفون برعایة شؤون الرسالة؛ و هم مسددون مؤیدون من قبل الله تبارک و تعالی. و هم مفهمون ملهمون، یلقی الیهم و یوحی، کما ألقی و أوحی الی غیرهم من عباد الله المصطفین لحمل کلمة الله. فالامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام کان من محمد صلی الله علیه و آله و سلم کما کان هارون من موسی، الا أنه لا نبی بعده. أن أنه کانت تتوافر عنده جمیع شروط النبوة و حمل الرسالة، ولکنه لیس نبیا. و الامام الحسن علیه‌السلام کان یعلم ما لا یعلمه الناس، و فعل ما عهد الیه جده محمد صلی الله علیه و آله و سلم، و لم یعد ذلک العهد قید شعرة. و الامام الحسین علیه‌السلام قام بما شاء الله تعالی له من الشهادة الفذة فی سبیله، بعهد من جده معهود، و هو مختوم علیه، مقرر من عند ربه.. و الامام زین‌العابدین علیه‌السلام لم یتخط حدود ما رسم له، فکان مؤدبا ربانیا بارعا، و مربیا نادرا لسائر العالمین. [صفحه ۲۷۸] و الامام الباقر علیه‌السلام حقق المدرسة السماویة التی کلفه بها خالقه و رفع بنیانها، و شرع فی تأثیل العقیدة و نشر أحکام الله تعالی علی الأرض، ففسر القرآن و بین السنة و أوضح الکثیر من الحلال و الحرام.. و الامام الصادق علیه‌السلام أتم دور أبیه و أجداده بما انصرف الیه من ارساء دعائم الدین، فکان شیخ فقهاء عصره - بل شیخ فقهاء العصور الی یوم النشور - و کان الامامان: مالک، و أبوحنیفة من تلامذته فی الفقه [۴۵۹] - کما کان جابر بن حیان من تلامذته فی علم الکیمیاء و الاکسیر و ما الی ذلک کالجفر الذی فیه علم ما کان و ما سیکون الی یوم القیامة.. فمن علمه ذلک حتی أتقن الکیمیاء و غیرها؟. و الامام الکاظم علیه‌السلام کان أستاذ الفقهاء رغم حبسه و عزله عن

قواعده مدة أربع عشرة سنة [۴۶۰] كان فيها تحت أعظم رقابة عرفها التاريخ، ولكنها لم تحل بينه و بين نشر علمه و القيام بوظيفته.. أما الامام الرضا عليه‌السلام فكان مطمح أنظار جهابذة العلم و الفقه من سائر الطوائف الاسلامية و غيرها، و كان سيد المتكلمين فى عصر كان فيه العلم و الفلسفة فى ابان ازدهارهما. و جاء من بعدهم الامام الجواد الفتى عليه‌السلام، الذى نريك بعض آياته و بيناته فى هذا الموضوع، بعد أن مررت بكثير منها فى المواضيع السابقة. قال محمد بن على الهاشمى - الذى كان مناصبا للشيعة، منكرا حق الأئمة -: «دخلت على أبى‌جعفر عليه‌السلام صبيحة عرسه ببنت المأمون، و كنت قد تناولت من أول الليل دواء، فأول من دخل فى صبيحته أنا؛ و قد أصابنى العطش و كرهت أن أدعو بالماء. فنظر أبوجعفر عليه‌السلام فى وجهى و قال: أراك عطشانا. [صفحه ۲۷۹] قلت: أجل. قال: يا غلام اسقنا ماء. فقلت فى نفسى: الساعة يأتونه بماء مسموم، و اغتممت لذلك. فأقبل الغلام و معه الماء. فتبسم فى وجهى ثم قال: يا غلام ناولنى الماء. فتناول الماء و شرب. ثم ناولنى و تبسم، فشربت. و أطلت عنده، و عطشت، فدعا بالماء ففعل كما فعل بالمرة الأولى، فشرب ثم ناولنى و تبسم. و قال محمد بن حمزة: قالى لى محمد بن على الهاشمى هذا: و الله انى لأظن أن أباجعفر عليه‌السلام يعلم ما فى النفوس كما تقول الرافضة» [۴۶۱] . أجل، لقد عرف الامام عليه‌السلام ما فى نفس زائره من غير أن يتكلم زائره!. و لذلك شهد الزائر - و هو عدو للامام - بهذه الشهادة دون مواربة. و قد جرت هذه الحادثة مع رجل لا يتولاه و لا يقول بامامته، و قد أقسم الرجل يمينا على أن الامام صلوات الله عليه يعلم ما فى النفوس، لأنه عرف عطش جليسه مرتين من دون أن يتكلم جليسه!. ثم كيف علم الامام سلام الله عليه أن هذا الذى لا يواليه يحتمل أن القوم سيسقونه سما مع الماء، فشرب من الماء قبل أن يقدم اليه ليعرفه أنه غير مسموم؟!! و ما معنى تبسمه فى وجه من لا يعترف بامامته؟. ألا يعنى ذلك أنه يريد أن «يعتقد» غريمه بأنه يعلم ما فى النفوس؟!. [صفحه ۲۸۰] أولا يدل ذلك - أيضا - على أن القوم يدسون السم فى طعام و شراب أعدائهم؟!. بلى، و بشهادة هذا الذى هو من رجال القصر يتحقق «ماء القصر المسموم». كما أنه تحقق بشرب الامام عليه‌السلام قبل زائره للتهنئة، أن ذلك الماء - بالخصوص - كان غير مسموم، فشرب منه الامام بعد أن «علم» سلامته ليزيل من فكر الرجل أن «العروس الأميرة» ستدوف له السم فى الماء منذ صبيحة ليلة العرس!. و اذا تحرك عجب قارئى الكريم من بعض ما منح الله تعالى هذا الامام العظيم من عطاياه التى لا تفسر بالمعقول، فاننى سأرود معه ردهات قصر الامارة فى بغداد لندخل الى بعض أبهائه الفخمة و نشهد الشريط التمثيلى التالى و نستمع الى ما رواه محمد بن الريان اذ قال: «احتال المأمون على أبى‌جعفر عليه‌السلام بكل حيلة فلم يمكنه فيه شىء. فلما اعتل و أراد أن يبنى عليه ابنته - و كان الامام عليه‌السلام دون الحلم - دفع الى مئة و صيفة من أجمل ما يكن، الى كل واحدة منهن جاما فيه جوهر، يستقبلن به أباجعفر عليه‌السلام اذا قعد فى موضع الاختان، فلم يلتفت اليهن. و كان رجل يقال له «مخارق» صاحب صوت و عود و ضرب، طويل اللحية. فدعاه المأمون فقال: يا أميرالمؤمنين، ان كان فى شىء من أمر الدنيا فأنا أكفيك أمره. فقعد بين يدى أبى‌جعفر عليه‌السلام، فشهق «مخارق» شهقة اجتمع اليه أهل الدار، و جعل يضرب بعوده و يغنى. فلما فعل ساعة و اذا أبوجعفر عليه‌السلام لا يلتفت اليه، و لا يمينا و لا شمالا، ثم رفع رأسه و قال: اتق الله يا ذا العثنون. قال: فسقط المضراب من يده و العود، فلم ينتفع بيده الى أن مات. [صفحه ۲۸۱] قال: فسأل المأمون عن حاله. قال: لما صاح بى أبوجعفر فزعت فزعة لا أفيق منها أبدا» [۴۶۲] . و لو كان ذو العثنون - المجبول على النفاق، و ذو اللحية المضمخة بفجور الفساق - لو كان يتقى الله تبارك و تعالى لما تجرأ على أن يتبرع للمأمون بأن يكفيه أمر الامام.. فانه - مذ جهل حق الامام عليه‌السلام - عرفه الله تعالى حقه و قدره.. ثم أبقى غضبه «بصمة» على يده الشلاء الآثمة.. و فزعة فى قلبه الخواء. فقد كانت يده تحركها أنامل الشيطان، و كان قلبه مرتعا للأبالسة من بنى الانسان. و من آياته الخارقة ما حكاه محمد بن أبى‌العلا عما جرى بينه و بين يحيى بن أكثم - قاضى قضاة السلطان الذى تقدم أنه كان شيخ الامتحان - اذ قال محمد: «سمعت يحيى بن أكثم، قاضى سامراء، بعد ما جاهدت به و ناظرته، و جاورته. و قد قلت له يوما: علمنى من علوم آل محمد. فقال يحيى: أخبرك بشرط أن تكتمه على حال حياتى. قلت: نعم. قال يحيى: بينا أنا ذات يوم دخلت أطوف بقبر رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، فرأيت محمد بن على الرضا عليه‌السلام يطوف، فناظرته فى مسائل عندى فأجابنى - و أخرجها الى -. فقلت له: فى نفسى «خفية»

أریـد أن أبـدیها و انی و الله لأسـتحیی من ذلک. فقال علیه‌السـلام: أنا أخبرک بها قبل أن تسألنی.. تریـد أن تسأل: من الامام فی هـذا الزمان. [صفحه ۲۸۲] قلت: و الله هو هـذا. قـال علیه‌السـلام: أنا هو. فسألته علامـة.. و کان فی یـده عصا فنطقت فقالت: ان مولای امام هذا الزمان، و هو الحجة» [۴۶۳] . فهل هذا سـحر؟. لا. ولکنها حادثة خارقة لا تصدر عن ولی الله فی کل وقت.. و قد کانت ضـروریة لجناب قاضـی القصـر الـذی قبل انتـدابه لامتحان ولی الله من قبل أعدائه، فباء - یومها - بالفشل و الخجل!. و حق لابن أکثم أن یطلب کتمان هذه القصة، لأنها تقطع رزقه.. و لسانه.. و تقصف عمره!. لأنه - فی قصـر المعتصم، بعد المأمون - رأس مال القصـر الفقهی.. و علی فتـاواه یقوم عرش الظلم.. فویـل لمن أعان ظالما.. لأنه یسـتحق الشـفقة لو کانت الشـفقة تجوز علیه!. و امامـة الامام لا تخفی علی «سـائر» أهـل الزمان، بل یعرفها الخاص و العام. الا أن منهم من یـذعن و یعترف.. و منهم من ینظر، و یبسـر.. و یقول: انه ساحر!. «و قد روی دعبـل الخزاعی أنه دخـل علی أبی‌الحسن الرضا علیه‌السـلام، و أمر له بشـیء، فأخـذه و لم یحمـدالله، فقال له الامام: لم لم تحمد الله؟. قال: ثم دخلت بعده علی أبی‌جعفر علیه‌السـلام، فأمر لی بشـیء فقلت الحمدلله. فقال لی علیه‌السلام: تأدبت؟.» [۴۶۴] . فمن أخبر الامام علیه‌السـلام بما حدث لدعبل مع أبیه؟. و کیف عرف أنه [صفحه ۲۸۳] یومئذ لم یحمد الله تعالی علی العطیة، ثم التفت فحمده الآن؟. و هل یمکن أن یعرف ذلک اذا لم یکن محدثا؟. لا، طبعا.. و أنه لکذلک، اعترف بذلک المتعجبون أم أنکروه. و قا محمد بن سهـل بن الیسع: «کنت مجـاورا بمکـة، فصـرت الی المدینـة، فـدخلت علی أبی‌جعفر الثـانی علیه‌السـلام، فـأردت أن أسـأله عن کسوة یکسونیهـا فلم یتفق لی أن أسـأله حتی ودعته و أردت الخروج. فقلت: أکتب الیه و أسـأله. فکتبت الیه الکتـاب و صـرت الی المسـجد علی أن أصـلی رکعتین و أسـتخیر الله مئة مرة، فان وقع فی قلبی أن أبعت الیه بالکتاب بعثت، و الا خرقته.. ففعلت، فوقع فی قلبی أن لا أبعث، فخرقت الکتاب. و خرجت من المدینة، فبینما أنا سائر اذ رأیت رسولا و معه ثیاب فی مندیل، و هو یتخلل القطار - أی القافلة - و یسأل عن محمد بن سـهل القمی، حتی انتهی الی فقال لی: مولاک بعث الیک بهذا. و اذا ملاءتان، قال أحمد بن محمد: فقضـی الله أنی غسلته حین مات و کفنته فیهما» [۴۶۵] . فکیف عرف الامام علیه‌السلام «ما أراد ابن الیسع»؟. و لماذا أرسل له بالثیاب، و لم یهمل مطلبه؟. و الجواب أنه عرف مـا أراده من الکسوة - دون غیرهـا - بالهـام من الله تعالی الـذی جعله ولیا لأمره. و لولا الالهام، أو النکت بـالقلب من الملـک، لمـا تـأتی له ذلک. و مثله لا یتأتی لساحر و لا لکاهن. أما ارسال الکسوة له فهو ذو مغزی هام کان کالسـیف ذی الحدین، اذ یصـیب بذلک هدفین: [صـفحه ۲۸۴] أولهما: أنه یـدل بـذلک علی نفسه و أنه الامام الـذی یحار الناس فی صـغر سـنه و قـدرته علی تحمـل أعباء الولایـة بین مئات الفقهاء الـذین أنافوا علی الستین و السـبعین من العمر، و بین طوائف مذهبیـة قویـة الانتشار یحتضن بعضـها السـلطان. و ثانیهما: أنه یثبت به فؤاد صاحبه، فیطمئن الی أن أمر الله قد یحمله الصغیر - کعیسی بن مریم علیه‌السلام و غیره - کما یحمله الکبیر، بلا فرق، لأن من قدر علی أیجاد الکائنات و المخلوقات من کتم العدم، قادر علی نفث العلم فی الصدور، و علی اطلاق لسان الصـغیر بالحکمـة و قول الحق. مضافا الی أن صاحبه هذا، یحمل هذا الخبر الی أکثر من واحد، و ینقله سـرا و علانیة فی أکثر من مناسـبة، فیفشو بـذلک أمر الامام بدلالات خارقة للعادة أمده بهاربه بالالهام. و کذلک قال الحسن بن علی الوشاء: «کنت بالمدینة - بالصـریا فی المشـربة - مع أبی‌جعفر علیه‌السلام، فقام و قال: لا تبرح. قلت فی نفسی: کنت أردت أن أسأل أباالحسن الرضا علیه‌السلام قمیصا من ثیابه فلم أفعل، فاذا عاد الی أبوجعفر علیه‌السلام فأسأله. فبعث الی بقمیص ابتداء، من قبل أن أسأله، و من قبل أن یعود الی و أنا فی المشـربة و قال الرسول. یقول لک: هـذا من الثیاب التی کان یصـلی فیها الرضا علیه‌السـلام» [۴۶۶] . فقد حصل منه علیه‌السـلام ذلـک کـذلک. أی قبـل أن یسـأله «الوشاء» و دون أن یتلفظ بما کان یتمنی أن یطلبه من أبیه، و قبل أن یعلم أحـد غیر الله تعالی بنیته. و قد تعمد الجواد علیه‌السلام أن یکون الثوب مما صلی فیه أبوه صلوات الله علیه، لأن «الوشاء» کان یضمر ذلک فی نفسه. فکیف علم بنیته و مـا دار فی نفسه، و هو غـائب عنه؟ [صـفحه ۲۸۵] تأمل قلیلا لتعرف أنه لولا هـذه الـدلائل المقنعة التی کان یعطیها الامام علیه‌السـلام و غیرها من الوسائل، لضاع شـیعته فی خضم ذلک البحر المتلاطم من الأهواء التی غص بها ذلک الزمان، فضلا عن الجو الخـانق الـذی کـانوا یعیشون فیه هم و أئمتهم علیهم‌السـلام. و من دلائل ما من الله تعالی به علیه من العطایا التی اختص بها عباده

المکرمین، ما حدث به عنه القاسم بن عبدالرحمان - الزیدی الذی کان منحرفا عنه و لا یقول بامامته و لا بامامة أربعة من آبائه - فقد قال: «خرجت الی بغداد، فبینا أنابها اذ رأیت الناس یتعادون - أی یتراکضون - و یتشرفون - أی ینظرون من عل - و ینظرون. فقلت: ما هذا؟ فقالوا: ابن‌الرضا. فقلت: و الله لأنظرن الیه. فطلع علی بغل أو بغلة. فقلت: لعن الله أصحاب الامامة حیث یقولون: ان الله افترض طاعة هذا!. فعدل الی و قال: یا قاسم بن عبدالرحمان: (أبشرا واحدا منا نتبعه؟!. انا اذا لفی ضلال و سعر!) [۴۶۷] . فقلت فی نفسی: ساحر و الله!. فعدل الی، فقال: (أألقی الذکر علیه من بیننا؟. بل هو کذاب أشر) [۴۶۸] . قال: فانصرفت، و قلت بالامامة، و شهدت أنه حجة الله علی خلقه، و اعتقدته بعد أن قلت له: علمت منی ما لم یعلمه الا الله» [۴۶۹] . و کأنی بالامام علیه‌السلام قد ألقی نظرة علی المستشرفین لرؤیته بعد أن استقر [صفحه ۲۸۶] علی بغلته و قال: عل عل أیها القطیع الذی یساق و لا یعرف المستقر و لا الی أین المساق!. فانه لیعتصر قلبه الغم لهذه الجموع التی استولی علیها الشیطان و أنساها ذکر الرحمان، فضاعت عن راعیها و کانت عرضة للهلاک فی سبیل حطام الدینا!. یرمقها بطرفة الشریف، و یتنفس الصعداء، و یقول: اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون.. ثم یلقی «کلمته» البالغة اذا حان حینها کما فعل مع القاسم بن عبدالرحمان الذی کان شدید العداوة له و لشیعته، ثم انقلب - بفضل حجة الامام البالغة - الی ولی حمیم عدل الی الصراط المستقیم و قال بامامته بعد أن رأی برهان ربه.. و کان عمر بن فرج الرخجی من أعداء امامنا علیه‌السلام، و من الساخرین منه و ممن یقول بامامته - و قد انتفج صدره من تولی المناصب، و انتفخ کرشه من لذائذ الدنیا و أطایبها - و قد زار بغداد مرة، و خرج للتنزه مع الوزراء و الکتاب و رجال البلاط، فرأی الامام علیه‌السلام علی شاطیء دجلة، فأراد أن ینال منه و یهون من شأنه لدی الطغمة من رجال قصر الخلافة، و حکی ما جری له معه قائلا: «قلت لأبی جعفر: ان شیعتک تدعی أنک تعلم کل ماء دجلة و وزنه!. فقال لی بدون اکتراث: یقدر الله تعالی أن یفوض علم ذلک الی بعوضة أم لا؟. قلت: نعم، یقدر. فقال: أنا أکرم علی الله تعالی من بعوضة، و من أکثر خلقه» [۴۷۰] . فجاء الجواب بسیطا دون تعقید.. و بهت الذی کفر بامامته، و أراد أن یسخر منه و من شیعته، [صفحه ۲۸۷] و ذهب اشکاله الهاذر، مع ماء دجلة الهادر!. وطن فی أذنی هذا المستهزیء قوله تعالی: (انا لننصر رسلنا و الذین آمنوا فی الحیاة الدنیا.. و یوم یقوم الأشهاد!).. [۴۷۱] . و نصر الله تعالی عبده.. و ازدرد السائل کیده.. و علم أن الممتحن الهازیء سقط.. حین تورط. فالجواد - سلیل الأجودین - کان بالمرصاد لجمیع شبهات المشککین، یجلوها لهم، و یقدم البرهان تلو البرهان لیبطل مکر الماکرین، و یثبت عقیدة الموالین، و یقیم الحجة الله علی خلقه فلا یقولون: لم لم تنصب لنا اماما یمیز لنا الحق من الباطل فتهنا عن سواء السبیل؟. و الأعجب مما مر و من بعض ما یمر، هو أن عمر بن فرج الرخجی نفسه، الذی تصدی للامام علی شاطیء دجلة بسؤال یرید أن یفحمه به أمام رجال القصر، قد قدم الی المدینة - بعد ذلک - فطلب الخلیفة رجلا عالما أدیبا، مخالفا لأهل البیت، و أمره - هو بالذات - أن یلازم الامام الفتی علیه‌السلام فی صغره و بعد موت أبیه، و أن یمنع الشیعة منه و یعلمه العلوم و الأدب. فأخذ «عمر الامام علیه‌السلام فحبسه فی القصر، و کان اذا خرج أقفله. و اذا أراد أن یعلمه شیئا و جده عالما به!. فسئل عنه فقال: ما فی المدینة أحد أعلم منی الا هذا الصبی!. هذا مات أبوه بخراسان، و هو صغیر بالمدینة، و نشأ بین هذی الجواری السود، فمن أین علم هذا؟! [۴۷۲] . و هذا حق. فمن أین له بهذا العلم الغزیر، حتی نال شهادة أمیر المدینة و قاضیها المنصب - من الخلیفة - لتعلیمه، قبل أن یبلغ الحلم؟!. و هل یتیسر ذلک لغیر معلم من قبل الله عز و جل، مفهم من لدنه، ملهم [صفحه ۲۸۸] بالعلم دون کتاب و لا کتاب؟!! المکابرة - وحدها - هی التی أودت بدنیا «أبی‌جهل» و آخرته.. و العناد - لا غیره - هو الذی ألبس «أبالهب» عار الزمان، و خلد تقریعه فی القرآن، وباء فی الآخرة بالخسران.. فلا ینبغی أن یجعلنا جهلنا بأسرار أهل البیت علیهم‌السلام فی صف أبی‌لهب و أبی‌جهل.. مهما کانت درجة الجهل مستفحلة عندنا.. ثم ما عتم أن اقتص الله تعالی لولیه الکریم علیه‌السلام من هذا العدو الزنیم فی دار الدنیا قبل الآخرة، فمما حکاه ابن‌سنان قوله: «دخلت علی أبی‌الحسن علیه‌السلام - أی الامام الهادی، بن الجواد -. فقال: یا محمد، حدث بآل فرج حدث؟. فقلت: مات عمر. فقال: الحمد لله علی ذلک - أحصیت له أربعا و عشرین مرة -!. ثم قال: أفلا تدری ما قال لعنه الله لمحمد بن علی، أبی؟. قلت: لا. قال: خاطبه فی شیء، قال: أظنک سکرانا!. فقال أبی - أی الجواد علیه‌السلام -:

اللهم ان کنت تعلم أنی أمسیت لک صائما فأذقه طعم الحرب و ذل الأسر. فوالله ما أن ذهبت الأیام حتی حرب ماله و ما کان له - سلب - ثم أخذ أسیرا؛ فهوذا مات: لا رحمه الله، و قد أدال الله عز و جل منه، و ما یزال یدیل أولیاءه من أعدائه» [۴۷۳] . ألا (.. ان الله بالغ أمره!. قد جعل الله لکل شیء قدرا) [۴۷۴] . [صفحه ۲۸۹] و عن داود بن القاسم الجعفری - أبی‌هاشم -، قال: «دخلت علی أبی‌جعفر علیه‌السلام و معی ثلاث رقاع غیر معنونة، و اشتبهت علی فاغتممت. فتناول احداها و قال: هذه رقعة ریان بن شبیب. ثم تناول الثانیة فقال: هذه رقعة فلان.. فبهت أنظر الیه. فتبسم و أخذ الثالثة فقال: هذه رقعة فلان. فقلت: نعم، جعلت فداک. فأعطانی ثلاثمئة دینار، و أمرنی أن أحملها الی بعض بنی عمه. ثم قال: أما انه سیقول لک: دلنی علی حریف یشتری له بها متاعا، فدله علیه. قال: فأتیته بالدنانیر، فقال لی: یا أباهاشم: دلنی علی حریف یشتری لی بها متاعا. فقلت: نعم. و کلمنی جمال سألنی أن أخاطبه فی ادخاله مع بعض أصحابه فی أموره. فدخلت علیه لأکلمه، فوجدته یأکل و مع جماعة، فلم أتمکن من کلامه. فقال: یا أباهاشم: کل. و وضع بین یدی ما أکل منه ثم قال ابتداءا من غیر مسألة: یا غلام، انظر الجمال الذی أتانا به أبوهاشم، فضمه الیک» [۴۷۵] . و قال أبوهاشم، نفسه: «دخلت معه یوما بستانا فقلت له: جعلت فداک، انی مولع بأکل الطین. فادع الله لی.. فسکت، ثم قال لی بعد أیام ابتداءا منه: یا أباهاشم قد أذهب الله عنک أکل الطین. [صفحه ۲۹۰] قال أبوهاشم: فما من شیء أبغض الی منه الیوم» [۴۷۶] . فمن - یا قارئی العزیز -: أنبأه بأسماء أصحاب الرقاع لولا الهام العلیم الخبیر؟!. أم أنه کان یعرف خطوط الناس جمیعا حتی عرف خطوطهم؟. أم کان موعودا برسائلهم و کانوا من نوابه و أبوابه فی البلدان؟. لا هذا و لا ذاک. بل أنبأه الذی أنبأ آدم بالأسماء.. و هو من صفوة بنی‌آدم الذین أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و لو فکرت بقصة الجمال، و قصة أکل الطین، لتجلت لک منزلة هذا الامام الکریم من رب العالمین!. و لأبی الصلت الهروی قصة من غرائب ما جری لمعاصری امامنا علیه‌السلام، و ان کانت لیست بأغربها عن الحدوث، فقد رواها بنفسه قائلا: «أمر المأمون بحبسی بعد دفن الرضا علیه‌السلام، فحبست سنة، فضاق علی الحبس. و سهرت لیلة و دعوت الله تعالی دعاء ذکرت فیه محمدا و آل محمد صلوات الله علیه و علیهم، و سألت الله تعالی بحقهم أن یفرج عنی. فلم أستتم الدعاء حتی دخل علی أبوجعفر، محمد بن علی علیهماالسلام فی السجن فقال لی: یا أباالصلت ضاق صدرک؟ فقلت: ای و الله. قال علیه‌السلام: قم. فأخرجنی ثم ضرب یده الی القیود ففکها، و أخذ بیدی فأخرجنی من الدار و الحرس و الغلمان یروننی فلم یستطیعوا أن یکلمونی. و خرجت من باب الدار ثم قال لی: [صفحه ۲۹۱] امض فی ودیعة الله تعالی، فانک لن تصل الیه، و لا یصل الیک أبدا. فقال أبوالصلت: لم ألتق بالمأمون الی هذا الوقت» [۴۷۷] . و ألقی کید الظالمین فی نحورهم.. و ماتوا بغیظهم بعد تحریر حبیسهم المظلوم.. علی ید الامام الغلام الذی لا یزال فی التاسعة من عمره، فی حین أنه کان فی الحجاز، و کان الحبیس فی خراسان!. و قال ابراهیم بن سعید: «رأیت محمد بن علی الرضا علیه‌السلام و له وفرة سوداء، مسح علیها فاحمرت، ثم مسح علیها باطن کفه فصارت سوداء کما کانت. فقلت: رأیت أباک علیه‌السلام لا أشک یضرب یده الی التراب فیجعله دنانیر و دراهم» [۴۷۸] . و هذه لیست من السحر فی شیء، ولکنها علم علمه الله تعالی ایاه، لیکون حجة علی خلقه ممیزا عن غیره بمواهب سماویة تجعله موضع ثقة الناس دون غیره من المدعین لولایة أمور الخلق.. و للأئمة علیهم‌السلام خوراق کثیرة قوی الله تعالی بها أمرهم، و شد أزرهم، و أفلج حجتهم لیمسکوا بقلوب عباده المؤمنین، و لیوصلوا دعوته الی الناس أجمعین.. و من ذلک أنها تطوی لهم الأرض - کما ذکرنا فی مکان آخر - و لا یکون لهم ظل علیها کما للناس - و هذا دلیل محسوس ملموس لوحظ و رؤی -. و من آیات امامنا فی هذا المورد قول محمد بن العلا الذی قال: «رأیت محمد بن علی علیه‌السلام، یحج الی مکة بلا راحلة و لا زاد من لیلته و یرجع. [صفحه ۲۹۲] و کان لی أخ بمکة لی معه خاتم، فقلت له: تأخذ لی منه علامة. فرجع من لیلته و معه الخاتم» [۴۷۹] . فأیة قوة فی الأرض کانت یومئذ تحمل المسافر من یثرب الی مکة، لیزور البیت الحرام، و یطوف، و یسعی، و یصلی، و یقضی بعض الحاجات، ثم یعود من لیلته بعد أن قطع حوالی ألف و مئتی کیلومتر ذهابا و أیابا؟. و کیف فعل الامام علیه‌السلام ذلک، ثم بحث عن الرجل فحمل منه العلامة؟!. و لم طلب الخاتم بالذات - أی الذی کان یضمره صاحبه فی نفسه - و لم یطلب شیئا غیره؟. کل ذلک علمه عند الله تعالی، و عند أهله؛ و هو من

الاعجاز المزدوج الذی یثقل علی أسماع الناس و ان کان علی الله تعالی هینا.. و الیک أعجب من ذلک. فقد قال محمد بن عمیرة: «رأیت محمد بن علی علیه‌السلام یضع یده علی منبر فتورق کل شجرة من فرعها!. و انی رأیته یکلم شاة فتجیبه» [۴۸۰] . و مثل ذلک ما رواه عمارة بن زید الذی قال: «رأیت محمد بن علی علیه‌السلام فقلت له: ما علامة الامامة؟. قال: اذا فعل هکذا، فوضع یده علی صخرة فبان أصابعه فیها!. و رأیته یمد الحدید بلا نار!. و یطبع علی الحجارة بخاتمه» [۴۸۱] . و هذه - کلها - غرائب و عجائب.. الا اذا صدرت عن سفیر الله فی أرضه الذی حمله أمانته و زوده بقدرته التی یطأطیء العقل السلیم لما یصدر عنها!. [صفحه ۲۹۳] و بعد: فنضع بین یدی القارىء الکریم ما رواه الحافظ أبونعیم - أحد الأئمة عند علماء اخواننا من أهل السنة - فی کتابه الجلیل - حلیة الأولیاء - حیث قال: «حکی أبویزید البسطامی، قال: خرجت من بسطام قاصدا لزیارة بیت الله الحرام، فمررت بالشام الی أن وصلت الی دمشق. فلما کنت بالغوطة مررت بقریة من قراها فرأیت فی القریة تل تراب و علیه صبی رباعی السن یلعب بالتراب. فقلت فی نفسی: هذا صبی، ان سلمت علیه لما یعرف السلام، و ان ترکت السلام أخللت بالواجب، فأجمعت رأیی علی أن أسلم علیه، فسلمت علیه، فرفع رأسه و قال: و الذی رفع السماء و بسط الأرض، لولا ما أمر الله به من رد السلام لما رددت علیک. استصغرت سنی؟!! علیک السلام و رحمة الله و برکاته و تحیاته و رضوانه. ثم قال: صدق الله: (و اذا حییتم بتحیة فحیوا بأحسن منها..) [۴۸۲] و سکت. فقلت: (أوردوها). [۴۸۳] . فقال: ذاک فعل المقصر مثلک. فعلمت أنه من الأقطاب المؤیدین. فقال: یا أبایزید، ما أقدمک الی الشام من مدینة بسطام؟!! فقلت: یا سیدی قصدت بیت الله الحرام. - الی أن قال -: فنهض و قال: أعلی وضوء أنت؟. قلت: لا. فقال: اتبعنی. فتبعته قدر عشر خطی فرأیت نهرا أعظم من الفرات. فجلس و جلست، [صفحه ۲۹۴] و توضأ أحسن وضوء، و توضأت، و اذا قافلة مارة. فتقدمت الی واحد منهم و سألته عن النهر فقال: هذا جیحون.. فسکت. ثم قال لی الغلام: قم، فقمت معه و مشیت معه عشرین خطوة و اذا نحن علی نهر أعظم من الفرات و جیحون، فقال لی: اجلس. فجلست، و مضی. فمر علی أناس فی مرکب لهم فسألتهم عن المکان الذی أنا فیه، فقالوا: نیل مصر و بینک و بینها فرسخ أو دون فرسخ، و مضوا. فما کان غیر ساعة الا و صاحبی قد حضر و قال لی: قم، قد عزم علینا. فقمت معه قدر عشرین خطوة، فوصلنا عند غیبوبة الشمس الی نخل کثیر، و جلسنا. ثم قام و قال لی: امش، فمشیت خلفه یسیرا و اذا نحن بالکعبة. - الی أن قال -: فسألت الرجل الذی فتح الکعبة فقال لی: هذا سیدی محمد الجواد صلی الله علیه. فقلت: (الله أعلم حیث یجعل رسالته) [۴۸۴] . و قد یقول قائل: هذه من «شطحات» صوفیة البسطامی!. فنقول له: انها حادثة طبیعیة لا تعدو حادثة دفن أبیه علیه‌السلام یوم توفی فی خراسان و کان هو فی المدینة «و الأئمة علیهم‌السلام تطوی لهم الأرض بلا أدنی ریب فی ذلک، و یعلمون ما عند أصحابهم» [۴۸۵] . و مثلها ما حکاه علی بن خالد الذی قال: «کنت بالعسکر - سامراء - التی بناها المعتصم و انتقل هو و عکسره الیها، فبلغنی أن هناک رجلا محبوسا أتی به من الشام مکبولا - مقیدا - و قالوا انه تنبأ - ادعی النبوة -. قال: فأتیت الباب و دفعت شیئا للبوابین حتی وصلت الیه، فاذا رجل له فهم و عقل. [صفحه ۲۹۵] فقلت: یا هذا ما قضیتک؟. قال: انی کنت رجلا بالشام أعبد الله فی الموضع الذی یقال انه نصب فیه رأس الحسین علیه‌السلام. فبینا أنا ذات لیلة فی موضعی مقبل علی المحراب أذکر الله تعالی، اذ رأیت شخصا بین یدی، فنظرت الیه فقال لی: قم، فقمت معه. فمشی بی قلیلا، فاذا أنا فی مسجد الکوفة. فقال لی: تعرف هذا المسجد؟. قلت: نعم، هذا مسجد الکوفة. قال -: فصلی وصلیت معه، ثم انصرف و انصرفت معه. و مشی قلیلا فاذا نحن بمسجد الرسول صلی الله علیه و آله و سلم. فسلم علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم؛ و صلی و صلیت معه، ثم خرج و خرجت معه. فمشی قلیلا و اذا نحن بمکة. فطاف بالبیت و طفت معه، ثم خرج فمشی قلیلا فاذا نحن بموضعی الذی کنت أعبد الله فیه بالشام. وغاب الشخص عنی فبقیت متعجبا حولا - سنة - مما رأیت. فلما کان فی العام المقبل، رأیت ذلک الشخص فاستبشرت به. فدعانی فأجبته. ففعل کما فعل فی العام الماضی. فلما أراد مفارقتی بالشام قلت له: أسألک بالحق الذی أقدرک علی ما رأیت منک الا أخبرتنی من أنت؟. فقال: أنا محمد بن علی بن موسی بن جعفر. فحدثت من کان یصیر الی بخبره، فرقی ذلک الی محمد بن عبدالملک الزیات - أی بلغه - فبعث الی من أخذنی و کبلنی فی الحدید، و حملنی الی العراق و جلست کما تری، و ادعی علی

المحال. فقلت له: فأرفع عنك قصة الى محمد بن عبدالملك الزيات، و أشرح أمرك؟ قال: افعل. فكتبت عنه قصة الى محمد بن عبدالملك الزيات و شرحت أمره فيها و دفعتها الى محمد - أى ابن‌الزيات - الوزير و المشير فى القصر -. [صفحه ۲۹۶] فوقع فى ظهرها: قل للذى أخرجك من الشام فى ليلة الى الكوفة، و منها الى المدينة، و منها الى مكة، و منها الى الشام، أن يخرجك من حبسك هذا!. فغمنى ذلك من أمره، و رققت له، و انصرفت محزونا عليه. فلما كان من الغد باكرت الحبس لأعلمه بالحال و آمره بالصبر و العزاء، فوجدت الجند، و أصحاب الحرس، و صاحب السجن و خلقا عظيما من الناس يهرجون - أى أنهم فى فتنة و اختلاط -. فسألت عن حالهم؟. فقيل: ان المحمول من الشام، المتنبىء، افتقد البارحة من الحبس. فلا ندرى أخسفت به الأرض، أو اختطفته الطير؟!!». و كان راوى هذه القصة - على بن خالد - زيديا، فقال بالامامة لما رأى ذلك، و حسن اعتقاده» [۴۸۶] . فمن أخبر الامام عليه‌السلام بحبس الرجل؟!. و كيف بلغه ما أجاب به ابن‌الزيات الذى تحدى فعل الله؟!. و من خلص السجين فى تلك الليلة و ألقى كيد الوزير فى نحره دون امهال.. و تركهم يهرجون حائرين؟!. هذا هو فعل الله عز و جل.. فماذا فعل المبطلون؟!. و من الآيات التى أخبر الامام عليه‌السلام بها عن الغيب - من دون أن يعلم الغيب قطعا، و لكنه علمه مما بين يديه من مواريث النبوة و آثار السماء كما كان آباؤه عليهم‌السلام من قبله - أن عمران بن محمد الأشعرى قال: «دخلت على أبى‌جعفر الثانى عليه‌السلام، و قضيت حوائجى و قلت: [صفحه ۲۹۷] ان أم‌الحسن تقرئك السلام و تسألك ثوبا من ثيابك تجعله كفنا لها. فقال: قد استغنت عن ذلك. و خرجت لا أدرى معنى ذلك، فأتانى الخبر أنها قد ماتت قبل ذلك بثلاثة عشر يوما، أو اربعة عشر يوما» [۴۸۷] . فمن أبرق بموتها للامام عليه‌السلام؟. و من هتف فى أذنه بخبر وفاتها لولا أنه عنده علم المنايا و البلايا، و علم ما كان و ما هو كائن الى يوم القيامة، منصوصا مثبتا، موجودا بين يديه؟!! ألا ان ذلك من صنع الله تبارك و تعالى، الذى أحسن كل شىء صنعا.. و لن أدعك تمر بموضوع آيات هذا الامام العظيم صلوات الله و سلامه عليه دون أن تقرأ الآية المعجزة التى أتاها يوم دفن والده عليه‌السلام، و التى أشرت اليها سابقا و لم أذكرها. فحين توفى الامام الرضا عليه‌السلام بمرو من خراسان بأرض ايران، كان ابنه الامام الجواد عليه‌السلام فى يثرب مدينة الرسول صلى الله عليه و آله و سلم فى الحجاز، و كان فى حوالى السنة الثامنة من عمره و بعض الأشهر. «و فى رواية عن أبى‌الصلت الهروى - حدث بها أكثر من ثمانية من الثقات - قال فى حديث وفاة الرضا عليه‌السلام: ان المأمون قدم اليه عنبا مسموما و أمره أن يأكل منه. فأكل منه الرضا عليه‌السلام ثلاث حبات ثم رمى به وقام. فقال له المأمون: الى أين؟. قال: الى حيث وجهتنى. و خرج مغطى الرأس. فلم أكلمه حتى دخل الدار، فأمر أن يغلق الباب، فغلق. ثم نام على فراشه و مكثت واقفا فى صحن الدار مهموما محزونا. [صفحه ۲۹۸] فبينما أنا كذلك اذ دخل عليه شاب حسن الوجه، قطط الشعر، أشبه الناس بالرضا عليه‌السلام، فبادرت اليه و قلت له: من أين دخلت و الباب مغلق؟!! فقال: الذى جاء بى من المدينة فى هذا الوقت هو الذى أدخلنى الدار و الباب مغلق. فقلت له: و من أنت؟!! قال: أنا حجة الله عليك يا أبا الصلت، أنا محمد بن على. ثم مضى نحو أبيه عليه‌السلام، فدخل و أمرنى بالدخول معه. فلما نظر اليه الرضا عليه‌السلام وثب اليه فعانقه و ضمه الى صدره و قبل ما بين عينيه، ثم سحبه سحبا الى فراشه و أكب عليه محمد بن على يقبله و يساره بشىء لم أفهمه. و رايت على شفتى الرضا عليه‌السلام زبدا أشد بياضا من الثلج، و رأيت أباجعفر عليه‌السلام يلحسه بلسانه. ثم أدخل يده بين ثوبه و صدره فاستخرج منه شيئا شبيها بالعصفور فابتلعه أبوجعفر، و مضى الرضا عليه‌السلام - أى لحق بربه عز بربه عزوجل -. فقال أبوجعفر عليه‌السلام: يا أباالصلت ائتنى بالمغتسل و الماء من الخزانة. فقلت: ما فى الخزانة مغتسل و لا ماء. فقال: انته الى ما آمرك به. فدخلت الخزينة فاذا فيها مغتسل و ماء، فأخرجته و شمرت ثيابى لأغسله معه، فقال لى: تنح يا أباالصلت، فان من يعيننى غيرك. فغسله ثم قال لى: ادخل الخزانة فأخرج الى السفط الذى فيه كفنه و حنوطه. فدخلت فاذا أنا بسفط لم أره فى تلك الخزانة قط. فكفنه و صلى عليه ثم قال: ائتنى بالتابوت؟. فقلت: أمضى الى النجار حتى يصلح التابوت؟. [صفحه ۲۹۹] فقال: قم، فان فى الخزانة تابوتا. فدخلت الخزانة فوجدت تابوتا لم أره قط. فأتيته به، فأخذ الرضا عليه‌السلام، بعدما صلى عليه، فوضعه فى التابوت وصف قدميه و صلى ركعتين لم يفرغ منهما حتى علا التابوت فانشق السقف فخرج منه التابوت و مصى. فقلت: يا ابن رسول

الله، سیدی، الساعة یجیئنا المأمون و یطالبنا بالرضا علیه‌السلام فما نصنع؟!! فقال لی: اسکت، فانه یعود یا أبا الصلت. ما من نبی یموت بالمشرق و یموت وصیه بالمغرب الا- جمع الله بین أرواحهما و أجسادهما. فما أتم الحدیث حتی انشق السقف و نزل التابوت. فقام فاستخرج الرضا علیه‌السلام من التابوت و وضعه علی فراشه کأنه لم یغسل و لم یکفن، ثم قال: یا أباالصلت افتح للمأمون. ففتحت الباب فاذا المأمون و الغلمان بالباب. .. و بعد دفنه أمر المأمون بحبسی، فحبست سنة. فضاق علی الحبس، و سهرت لیلة و دعوت الله تعالی بدعاء ذکرت فیه محمدا و آل محمد صلی الله علیه و آله و سلم، و سألت الله بحقهم أن یفرج عنی. فما استتم الدعاء حتی دخل علی أبوجعفر علیه‌السلام فقال: یا أباصلت، ضاق صدرک؟!! فقلت: ای و الله. قال: قم فاخرج. ثم ضرب یده الی القیود التی کانت علی ففکها و أخذ بیدی فأخرجنی من باب الدار و الحرسة و الغلمان یروننی فلم یستطیعوا أن یکلمونی. ثم قال لی: امض فی ودائع الله فانک لن تصل الیه، و لن یصل الیک أبدا. [صفحه ۳۰۰] قال أبوالصلت: فلم ألتق مع المأمون الی هذا الوقت» [۴۸۸] . و کنا قد ألمحنا الی ذلک سابقا، و نترک التحلیل، للقارىء الکریم الذی صار علی بینة من أمر الامام - سفیر الله تعالی فی أرضه - و علی علم من القدرات الخفیة التی یتمتع بها سفیر الله.. و بمناسبة ذکر دفن الامام الرضا علیه‌السلام، نذکر لک ما رواه معمر بن خلاد الذی کان فی المدینة المنورة یومذاک، و قال: «قال أبوجعفر: یا معمر ارکب. قلت: الی این؟. قال: ارکب کما یقال لک. قال: فرکبت، فانتهیت الی واد - أو وهدة -. فقال لی: قف ها هنا. - أی ابق منتظرا -. قال: فوقفت... فأتانی، فقلت له: جعلت فداک، أین کنت؟. قال: دفنت أبی‌الساعة، و کان بخراسان» [۴۸۹] . و کان المنطلق من المدینة المنورة!. و الذی هو مدعاة للتساؤل بخصوص هذه الروایة، هو أنه لم أرکب الامام (ع) معه معمرا؟. ألم یکن باستطاعته أن یذهب وحده، و أن لا یأخذ هذا الرجل الجلیل فیوقفه فی مفازة قفراء علی شفیر واد موحش لیذهب الی خراسان و یعود، و یبقی صاحبه ضیفا علیه فی البیت؟!!. بلی، ولکنه علیه‌السلام أخذه لیروی هذه الحادثة، لأنه الشاهد العدل الموثوق [صفحه ۳۰۱] بین «الأصحاب»، و لأنه لا- یقول الا- الحق و لا- ینقل الا- ما سمع، و لا یشهد الا بما رأی. و بالمناسبة نذکر ما حدث به أیوب بن نوح قائلا: «سمعت أباجعفر محمد بن علی بن موسی یقول: من زار قبر أبی ب (طوس) غفر الله له ما تقدم من ذنوبه و ما تأخر، و اذا کان یوم القیامة ینصب له منبر بحذاء منبر رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حتی یفرغ الله من حساب عباده» [۴۹۰] . و نذکر لک جملة وقائع شفی فیها مرضی دون أن نعلق علیها رغبة فی الاختصار. قال محمد بن عمیر بن واقد الرازی: «دخلت علی أبی‌جعفر بن الرضا و معی أخی و به بهر شدید - ضیق نفس و تتابع و انقطاع - فشکا الیه ذلک البهر. فقال: عافاک الله ما تشکو. فخرجنا من عنده و قد عوفی فما عاد الیه ذلک البهر الی أن مات» [۴۹۱] . و قال محمد بن عمیر نفسه: «کان یصیبنی وجع فی خاصرتی فی کل أسبوع و یشتد ذلک بی أیاما. فسألته أن یدعو لی بزواله عنی. فقال: و أنت عافاک الله. فما عاد الی هذه الغایة» [۴۹۲] . و قال الشیخ أبوبکر بن اسماعیل - و قیل: علی بن أبی‌بکر بن اسماعیل -: «قلت لأبی جعفر بن الرضا علیه‌السلام: ان لی جاریة تشتکی من ریح بها. [صفحه ۳۰۲] قال: أئتنی بها. فأتیته. فقال لها: ما تشتکین یا جاریة؟. قالت: ریحا فی رکبتی. فمسح یده علی رکبتها من وراء الثیاب، فخرجت و ما اشتکت وجعا بعد ذلک» [۴۹۳] . و ما حدث شفاؤها و شفاء من ذکرناه قبلها - و من نذکره بعدها - الا باذن الله تعالی الذی «جعل» عیسی بن مریم علیهماالسلام یشفی من المرض، و یحیی من الموت باذنه عز و علا. و قال أبوسلمة: «دخلت علی أبی‌جعفر علیه‌السلام، و کان بی صمم شدید. فخبر بذلک لما أن دخلت علیه. فدعانی الیه فمسح یده علی أذنی و رأسی ثم قال: اسمع وعه. فوالله انی لأسمع الشیء الخفی عن أسماع الناس من بعد دعوته» [۴۹۴] . و قال محمد بن فضیل: «خرج باحدی رجلی العرق المدنی. و قد قال - الامام علیه‌السلام - لی قبل أن خرج العرق فی رجلی، و قد عاهدته فکان آخر ما قال: انه ستصیب وجعا فاصبر. فأیما رجل من شیعتنا اشتکی فصبر فاحتسب کتب الله له أجر ألف شهید. فلما صرت فی بطن مر، ضرب علی رجلی، و خرج بی العرق، فما زلت شاکیا أشهرا. و حججت فی السنة الثانیة فدخلت علیه فقلت: جعلنی الله فداک، عوذ رجلی. و أخبرته أن هذه التی توجعنی. [صفحه ۳۰۳] فقال: لا بأس علی هذه. أرنی رجلک الأخری الصحیحة. فبسطتها بین یدیه، و عوذها. فلما قمت من عنده خرج فی الرجل الصحیحة. فرجعت الی نفسی فعلمت أنه عوذها من قبل الوجع فعافانی الله من بعد» [۴۹۵] . و قال

عبدالله بن رزین: «کنت مجاورا بالمدینة - مدینة الرسول - و کان أبوجعفر علیه‌السلام یجیء فی کل یوم مع الزوال الی المسجد، فینزل علی الصخرة و یسیر الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و یرجع الی بیت فاطمة و یخلع نعله فیقوم فیصلی. فوسوس الی الشیطان فقال: اذا نزل فاذهب حتی تأخذ من التراب الذی یطأ علیه. فجلست فی ذلک النهار أنتظره لأفعل هذا. فلما أن کان فی وقت الزوال، أقبل علیه‌السلام علی حمار له. فلم ینزل فی الموضع الذی کان ینزل فیه، و جاوزه حتی نزل علی الصخرة التی کانت علی باب المسجد، ثم دخل فسلم علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، ثم رجع الی مکانه الذی کان یصلی فیه، ففعل ذلک أیاما. فقلت: اذا خلع نعلیه جئت فأخذت الحصی الذی یطأ علیه بقدمیه. فلما کان من الغد، جاء عند النزول فنزل علی الصخرة، ثم دخل علی رسول الله و جاء الی الموضع الذی کان یصلی فیه، و لم یخلعهما. ففعل ذلک أیاما. فقلت فی نفسی: لم یتهیأ لی ها هنا: و لکن أذهب الی الحمام، فاذا دخل الحمام آخذ من التراب الذی یطأ علیه. فسألت عن الحمام الذی یدخله، فقیل انه بالبقیع لرجل من ولد طلحة. فتعرفت الیوم الذی یدخل فیه الحمام وصرت الی بابه و جلست الی الطلحی أحدثه و أنا انتظر مجیئه علیه‌السلام. [صفحه ۳۰۴] فقال الطلحی: ان أردت دخول الحمام فقم و ادخل فانه لا یتهیأ لک ذلک بعد ساعة. قلت: و لم؟. قال: لأن ابن‌الرضا علیه‌السلام یرید دخول الحمام. قلت: و من ابن‌الرضا؟. قال: رجل من آل محمد له صلاح و ورع. قلت له: و لا یجوز أن یدخل معه الحمام غیره؟. قال: نخلی له الحمام اذا جاء. فبینا أنا کذلک اذ أقبل علیه‌السلام و معه غلمان له، و بین یدیه غلام معه حصیر، حتی أدخله المسلخ - محل نزع الثیاب - فبسطه. و وافی، فسلم، و دخل الحجرة علی حماره، و دخل المسلخ، و نزلی علی الحصیر. فقلت للطلحی: هذا الذی وصفته بما وصفت من الصلاح و الورع. فقال: یا هذا، لا و الله ما فعل هذا قط الا فی هذا الیوم. فقلت فی نفسی: هذا من عملی، أنا جنیته. ثم قلت: أنتظره حتی یخرج فلعلی أنال ما أردت اذا خرج. فلما خرج و تلبس، دعا بالحمار فأدخل المسلخ و رکب من فوق الحصیر و خرج علیه‌السلام. فقلت فی نفسی: قد و الله آذیته و لا أعود، و لا أروم ما رمت منه أبدا. و صح عزمی علی ذلک. فما کان وقت الزوال من ذلک الیوم، أقبل علی حماره حتی نزل فی الموضع الذی کان ینزل فیه الصحن. فدخل و سلم علی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و جاء الی الموضع الذی کان یصلی فیه فی بیت فاطمة علیهاالسلام، و خلع نعلیه و قام یصلی» [۴۹۶] . [صفحه ۳۰۵] فمن ذا الذی کان یخبر الامام علیه‌السلام بما کانت تنطوی علیه نیة هذا الرجل مرة بعد مرة اذا زار المسجد أو اذا ذهب الی الحمام، فصار یتحاشی النزول علی التراب و الحصی لئلا یأخذ الرجل ذلک من تحت قدمیه فیقدسه؟!. ثم من ذا الذی أخبره بندم الرجل و اقلاعه عن الفکرة، حتی عاد الی عادته الأولی و صار یطأ التراب و الحصی؟!. ان فی ذلک لآیات لقوم یتفکرون.. و أتابع وضع وقائع عدة - بین یدی قارئی الکریم - فیها شیء من الغیب الذی لا یعرفه الا عباد الله المکرمون. فقد قال یحیی بن أبی‌عمران: «دخل من أهل الری جماعة من أصحابنا علی أبی‌جعفر علیه‌السلام و فیهم رجل من الزیدیة، فسألنا عن مسائل. فقال أبوجعفر لغلامه: خذ بید هذا الزیدی، فأخرجه. فقال الزیدی: أشهد أن لا اله الا الله، و أن محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم. و أنک حجة الله» [۴۹۷] . و یلاحظ أنه علیه‌السلام الله و تحیته لم یقل لغلامه: أخرج هذا الزیدی، الا لیستدل الزیدی علی امامته بمعرفته لما أخفاه عنه و عن أصحابه من جهة، و الا لأنه علم أن الزیدی یبحث عن الحق لیتبعه. و لذا قدم له هذا البرهان القاطع و الحجة الدامغة علی امامته المنصوصة من لدن الله تعالی و رسوله صلی الله علیه و آله و سلم، فقال بها و اطمأن قلبه الیها. و قال أحمد بن حدید: [صفحه ۳۰۶] «خرجت مع جماعة حجاجا، فقطع علینا الطریق. فلما دخلت المدینة لقیت أباجعفر علیه‌السلام فی بعض الطریق، فأتیته الی المنزل فأخبرته بالذی أصابنا. فأمر لی بکسوة، و أعطانی دنانیر و قال: تفرقها علی أصحابک علی قدر ما ذهب. فقسمتها بینهم فاذا هی علی قدر ما ذهب منهم، لا أقل و لا أکثر» [۴۹۸] . فلولا أن الامام علیه‌السلام ملهم محدث، لما عرف مقدار ما سلب من کل واحد، و لما أعطی المجموع الصحیح دون زیادة أو نقصان. و قال عمران بن محمد: «دفع الی أخی درعا أحملها الی أبی‌جعفر علیه‌السلام مع أشیاء. فقدمت بها و نسیت الدرع. فلما أدرت أن أودعه قال لی: احمل الدرع» [۴۹۹] . فکیف تنبه الی أن عمران قد نسی الدرع التی کان ینبغی أن یحملها معه؟.. و قال المطرفی: «مضی أبوالحسن الرضا علیه‌السلام ولی علیه أربعة آلاف درهم لم یکن یعرفها غیری و

غیره. فأرسل الی أبوجعفر علیه‌السلام: اذا کان فی الغد فأتنی. فأتیته فقالی لی: مضی أبوالحسن و لک علیه أربعة آلاف درهم؟. فقلت: نعم. [صفحه ۳۰۷] فرفع المصلی فاذا تحته دنانیر. فدفعها الی، فکانت قیمتها فی الوقت أربعة آلاف درهم» [۵۰۰] . فکیف تفسر علمه بالدین الذی علی أبیه و لا یعرفه أحد حی غیر الدائن؟. و کیف علم مقداره بالضبط، و لم یزد أو ینقص و بقیمة الدنانیر التی کان قد أعدها للدائن؟. و عن محمد بن فضیل الصیرفی أنه قال: «کتبت الی أبی‌جعفر علیه‌السلام کتابا فی آخره: هل عندک سلاح رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم؟. و نسیت أن أبعث بالکتاب. فکتب الی بحوائج، و فی آخر کتابه: عندی سلاح رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم، و هو فینا بمنزلة التابوت فی بنی اسرائیل، یدور معنا حیث درنا. و هو مع کل امام» [۵۰۱] . و هذا هو الجواب الذی کان یتوخاه الصیرفی لیطمئن الی امامته.. و لکن من بلغ الامام علیه‌السلام رغبته و ما توخی السؤال عنه؟. هل ذاک الا الملک المسدد المؤید المحدث؟!. و حدث بن أرومة قائلا: «حملت امرأة معی شیئا من حلی، و شیئا من دراهم، و شیئا من ثیاب. فتوهمت أن ذلک کله لها و لم أحتط علیها - أی لم یسألها التفصیل - أن ذلک لغیرها، فحملت الی المدینة مع بضاعات لأصحابنا. فوجهت ذلک کله الیه و کتبت فی الکتاب أنی قد بعثت الیک من قبل فلانة [صفحه ۳۰۸] بکذا، و من قبل فلان و فلان بکذا. فخرج فی التوقیع: قد وصل ما بعثت من فلان و فلان، و من قبل المرأتین تقبل الله منک، و رضی عنک، و جعلک معنا فی الدنیا و الآخرة. فلما سمعت ذکر المرأتین شککت فی الکتاب أنه غیر کتابه، و أنه قد عمل علی دونه، لأنی کنت فی نفسی علی یقین أن الذی دفعت الی المرأة کان کله لها، و هی امرأة واحدة. فما رأیت امرأتین اتهمت موصل کتابی. فلما انصرفت الی البلاد، جاءتنی المرأة فقالت: هل أوصلت بضاعتی؟. فقلت: نعم. قالت: و بضاعة فلانة؟. قلت: هل کان فیها لغیرک شیء؟. قالت: نعم، کان لی فیها کذا، و لأختی فلانة کذا. قلت: بلی، أوصلت.. و زال ما کان عندی» [۵۰۲] . فسبحان من علم الانسان ما لم یعلم.. و علم هذا الامام الهمام علیه‌السلام ما لم نعلم!. و حج اسحاق بن اسماعیل بن نوبخت سنة ۲۰۲ هجریة. و استأذن علی الامام علیه‌السلام فی جملة من الناس - و الامام علیه‌السلام فی السابعة من عمره - وحدث عما جری معه فقال: «أعددت فی رقعة عشر مسائل. و کان لی حمل - أی کانت امرأته حبلی - فقلت فی نفسی: ان أجابنی علی مسائلی، سألته أن یدعو الله أن یجعله ذکرا. فلما ألح الناس علیه بالمسائل، و کان علیه‌السلام یفتی بالواجب، فقمت لأخفف و الرقعة معی، لأسأله فی غد عن مسائلی. فلما نظر الی علیه‌السلام قال: یا اسحاق، قد استجاب الله دعائی، فسمه أحمد. [صفحه ۳۰۹] فقلت: الحمدلله، هذا هو الحجة البالغة» [۵۰۳] . و انصرف الی بلده، مطمئنا الی امامة سیده الذی قدم له الحجة البالغة علی امامته، حین علم ما فی نیته، و دعا الله أن یرزقه ولدا ذکرا، و عرف أنه تعالی استجاب دعاءه.. فاقترح علی أبیه أن یسمیة أحمدا!. و ولد له ذکر سماه احمد، کما أمر. و تلک من علاه احدی معالیه صلوات الله و سلامه علیه. و قال صالح بن عطیة الأصحب: «حججت فشکوت الی أبی‌جعفر علیه‌السلام الوحدة. فقال: أما انک لا تخرج من الحرم حتی تشتری جاریة ترزق منها ولدا. فقلت: جعلت فداک، أفتری أن تشیر علی؟. فقال: نعم، اعترض - أی عاین الجواری - فاذا رضیت فأعلمنی. فقلت: جعلت فداک، فقد رضیت. قال: اذهب فکن بالقرب حتی أوافیک. فصرت الی دکان النخاس، فمر بنا، فنظر ثم مضی. فصرت الیه فقال: قد رأیتها. ان أعجبک فاشترها علی أنها قصیرة العمر. قلت: جعلت فداک، فما أصنع بها؟. قال: قد قلت لک. فلما کان من الغد مررت الی صاحبها فقال: الجاریة محمومة و لیس فیها غرضی. فعدت الیه من الغد فسألته عنها، فقال: دفنتها الیوم؟. فأتیته - أی عاد للامام علیه‌السلام - فأخبرته، فقال: اعترض. فاعترضت، فأعلمته، فأمرنی أن أنتظره. فصرت الی دکان النخاس، فرکب - علیه‌السلام - فمر بنا. [صفحه ۳۱۰] فصرت الیه، فقال: اشترها، فقد رأیتها. فاشتریتها، فحولتها و صبرت علیها حتی طهرت و وقعت علیها. فحملت و ولدت لی محمدا ابنی» [۵۰۴] . و لا جرم أن نقف مع هذه القصة عند تعجبات عدة، أهمها: تأکید الامام علیه‌السلام أن ابن عطیة لا یغادر الحرم الا و معه جاریة، یرزق منها ولدا!. و جزمه علیه‌السلام بقصر عمر الجاریة التی اختارها صاحبه.. و موتها بعد یومین!!! و اختیاره لمولاه الجاریة التی یرزق منها ولدا.. ذکرا!. فما هذا التأکید الجازم؟. و هل هو الذی یهب الذکور؟!. و یعرف العمر الطویل من العمر القصیر لو لا أن ذلک مما علمه ایاه ربه العلیم القدیر؟!. و اذا أردت الأعجب فانظر الی ما حکاه ابراهیم بن سعید مما کان علیه‌السلام

یفعله مع الشاکین فی أمره المتوقفین عن الاعتراف بامامته. فقد قال هذا الرجل: «کنت جالسا عند محمد بن علی، الجواد علیه‌السلام، اذ مر بنا فرس أنثی. فقال: هذه تلد اللیلة فلوا - أی مهرا - أبیض الناصیة، فی وجهه غرة. فاستأذنته ثم انصرفت مع صاحبها، فلم أزل أحدثه الی اللیل، حتی أتت فلوا کما وصف. فأتیته، فقال: یا ابن‌سعید، شککت فیما قلت لک أمس؟!! ان التی فی منزلک حبلی بابن أعور. فولدت و الله محمدا، و کان أعورا!» [۵۰۵] . فتأمل... و علل.. دون عور فی نظرک الی مثل هذه الأمور الخارقة.. و کن من [صفحه ۳۱۱] المنصفین.. و من المبصرین لا أصحاب العور فی النظر. قال صالح بن داود الیعقوبی: «لما توجه - الامام - فی استقبال المأمون الی ناحیة الشام، أمر أبوجعفر علیه‌السلام أن یعقد ذنب دابته، و ذلک فی یوم صائف شدید الحر، لا یوجد الماء. فقال بعض من کان معه: لا عهد له برکوب الدواب، فان موقع عقد ذنب البرذون غیر هذا. فما مررنا الا یسیرا حتی ضللنا الطریق بمکان کذا، و وقعنا فی وحل کثیر، ففسد ثیابنا و ما معنا، و لم یصبه شیء من ذلک» [۵۰۶] . أجل، فان من خاض فی أمر أهل هذا البیت بعمی و بلا تبصر، فتح عینیه فوجد نفسه یخوض فی الوحل!. لأن بایدیهم سرا من سر الله عز و جل لا یدرکه غیرهم. فاللهم نجنا من أن نضل أن نضل أو نحول عن الحق أن نزول. و قال أمیة بن علی القیسی: «دخلت أنا و حماد بن عیسی علی أبی‌جعفر بالمدینة لنودعه. فقال لنا: لا تخرجا، أقیما الی غد. فلما خرجنا من عنده قال حماد: أنا أخرج، فقد خرج ثقلی. - أی اغراضی و متاعی -. قلت: أما أنا فأقیم. فخرج حماد، فجری الوادی تلک اللیلة، فغرق فیه، و قبره بسیالة» [۵۰۷] . [صفحه ۳۱۲] و لو خرج أمیة أیضا عن أمر الامام، لخرجت روحه غرقا، و لجره رفیقه بعرقوبة الی الموت غرقا فی و حل الشکوک و الریب!. و عن الحسن بن علی أن رجلا جاء الی التقی الجواد علیه‌السلام - و هو ابن خمس سنوات - و قال: «أدرکنی یا ابن رسول الله، فان أبی قد مات فجأة، و کان له ألفا دینار و لست أصل الیها، ولی عیال کثیر!. فقال: اذا صلیت العتمة، فصل علی محمد و آله مئة مرة لیخبرک بها. فلما فرغ الرجل من ذلک رأی أباه یشیر الیه بالمال. فلما أخذه قال: یا بنی اذهب به الی الامام و أخبره بقصتی، فانه أمرنی بذلک. فلما انتبه الرجل أخذ المال و أتی أباجعفر علیه‌السلام و قال: الحمد لله الذی أکرمک و اصطفاک» [۵۰۸] . و هنیئا لمن أکرمه الله تعالی بتصدیق أمره، و الایمان بولایة تراجمة وحیه و ولاة عزائمه.. و حکی القاسم بن المحسن قائلا: «کنت فیما بین مکة و المدینة، فمر بن أعرابی ضعیف الحال. فسألنی شیئا، فرحمته و أخرجت له رغیفا فناولته ایاه. فلما مضی عنی هبت ریح شدیدة - زوبعة - فذهبت بعمامتی من رأسی، فلم أرها کیف ذهبت و أین مرت. فلما دخلت علی أبی‌جعفر بن الرضا علیهماالسلام قال لی: یا قاسم، ذهبت عمامتک فی الطریق؟. قلت: نعم. [صفحه ۳۱۳] قال: یا غلام، أخرج الیه عمامته. قلت: یا ابن رسول الله کیف صارت الیک؟. قال: تصدقت علی الأعرابی، فشکر الله لک، ورد عمامتک. و ان الله لا یضیع أجر المحسنین» [۵۰۹] . فآیات الامام الفتی علیه‌السلام مع أصحابه لم تکن لتنقضی - بغیة تثبیت المنحرفین عنه - لیلقی حجة الله علیهم - (لیقضی الله أمرا کان مفعولا، لیهلک من هلک عن بینة، و یحیی من حی عن بینة!.) [۵۱۰] . فاستمع لما حکاه علی بن جریر حیث قال: «کنت عند أبی‌جعفر علیه‌السلام جالسا، و قد ذهبت شاة لمولاه. فأخذوا بعض الجیران، یجرونهم الیه و یقولون: أنتم سرقتم الشاة. فقال لهم أبوجعفر: ویلکم، خلوا عن جیراننا فلم یسرقوا شاتکم. الشاة فی دار فلان، فأخرجوها من داره. فخرجوا فوجدوها فی داره، فأخذوا الرجل فضربوه و خرقوا ثیابه و هو یحلف بالله لم یسرق هذه الشاة، الی أن صاروا به الی أبی‌جعفر علیه‌السلام، فقال: ویحکم، ظلمتم الرجل فان الشاة دخلت داره و هو لا یعلم. ثم دعاه فوهب له شیئا بدل ما خرق من ثیابه و ضربه» [۵۱۱] . فبأبی و أمی الحجة الفتی الذی علمه من علم ربه تبارک اسمه، الذی لم یخف عنه خافیة تظهر فضله و قدره لیری من کان عنده نظر، و یسمع من لیس به صمم.. قد قال اسماعیل بن عیاش الهاشمی: «جئت الی أبی‌جعفر - علیه‌السلام - یوم عید، فشکوت الیه ضیق المعاش. [صفحه ۳۱۴] فرفع المصلی، و أخذ من التراب سبیکة من ذهب فأعطانیها. فخرجت الی السوق فکان فیها ستة عشر مثقالا من ذهب» [۵۱۲] . فما هی ماهیة هذه الید الشریفة التی تبحث فی التراب تحت المصلی فتخرج سبائک الذهب؟. و ما هو قدرها عند بارئها حتی یحول - سبحانه - التراب الذی تمسه تلک الید الطاهرة المطهرة الی ذهب مسبوک؟. ان ولی الله، اذا شاء أمرا راجحا لاظهار برهانه.. شاءه الله عز و علا.. و حکی أحمد بن علی بن کلثوم السرخسی قائلا: «قال أبو زینبة - و فی

حلق الحکم بن یسار المروزی شبه الخط کأنه أثر الذبح - فسألته عن ذلک فقال -: «کنا سبعة نفر فی حجرة واحدة ببغداد فی زمن أبی‌جعفر الثانی - علیه‌السلام - فغاب عنا الحکم عند العصر و لم یرجع تلک اللیلة. فلما کان جوف اللیل جاءنا توقیع من أبی‌جعفر علیه‌السلام: ان صاحبکم الخراسانی - أی المروزی - مذبوح مطروح فی لبد فی مزبلة کذا و کذا، فاذهبوا فداووه بکذا و کذا. فذهبنا فحملناه، و داویناه بما أمرنا به فبرىء من ذلک» [۵۱۳] . أما سبب ذبح هذا الشیعی المستضعف، فانه کان - بحسب ما فی المصادر - قد تمتع بامرأة فی دار قومها ببغداد، علی سنة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم - و بشکل سری لاستهجان المتعة فی ذلک العصر - فأخذه القوم، و ذبحوه و لفوه فی لبد، و طرحوه فی المزبلة لیلا و لم یشعر بهم أحد. [صفحه ۳۱۵] فاسأل معی أیها القارىء المنصف أبازینبة هذا عن أمور غامضة فی هذه الجریمة: أولها: من أنبأ الامام علیه‌السلام أن مولاه «الحکم» قد انفرد عن أصحابه و تمتع بامرأة فی ذلک الوقت؟. و ثانیها: من أخبره بذبحه؟. و ثالثها: کیف علم أنهم لفوه بلبد؟. و رابعها: من دله علی المکان الذی طرحوه فیه؟. و خامسها: کیف عرف منزل أصحابه فوجه خادمه الیهم بالکتاب عن حال الرجل المذبوح؟. و سادسها: أی طبیب علمه طریقة مداواة الذبیح؟. و سابعها: کیف علم أن صاحبهم لم ینزف دمه بعد، و علیهم أن یدرکوه حالا؟!. هذه غوامض تخفی علینا یا قارئی الحبیب. أما الامام علیه‌السلام، فان الدنیا - کلها - تمثل بین یدیه بحجم الجوزة - بقدرة الله تعالی و کما قال الامام الصادق علیه‌السلام سابقا - ینظر الیها کما ینظر أحدنا الی الکرة فی کفه، فلا یغیب عنه من أمر العباد شیء.. و الا لکان عبدا قاصرا مثلنا، لا حول له و لا طول.. و لا حجة عنده تمیزه عن الآخرین.. قال عبدالعظیم بن عبدالله الحسنی: «دخلت علی سیدی محمد بن علی بن موسی علیهم‌السلام و أنا أرید أن أسألم عن القائم من هو، المهدی أو غیره؟. فابتدأنی فقال: یا أباالقاسم، ان القائم منا هو المهدی الذی یجب أن ینتظر فی غیبته، و یطاع فی ظهوره، و هو الثالث من ولدی. و الذی بعث محمدا بالنبوة، و خصنا بالامامة، لو لم یبق من الدنیا الا یوم [صفحه ۳۱۶] واحد، لطول الله ذلک الیوم حتی یخرج فیه فیملأ الأرض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا. و ان الله تبارک و تعالی لیصلح له أمره فی لیلة کما أصلح أمر کلیمه موسی علیه‌السلام، اذ ذهب لیقتبس نارا، فرجع و هو رسول نبی. ثم قال علیه‌السلام: أفضل أعمال شیعتنا انتظار الفرج».. [۵۱۴] . [صفحه ۳۱۷]

من فلسفته و افکاره

امامنا الجواد علیه‌السلام مؤدب عظم یقف القلم عن وصف فلسفته و کلامه، و یعجز الفکر عن نعت حکمه و آرائه. و هو کآبائه المیامین یغترف من معین رب العالمین، حتی أن العلم یکاد یخرج من فم الامام منهم اثر الامام کما جاء فی توحید الصدوق [۵۱۵] بشکل یفتن الألباب و یأخذ بمجامع القلوب!. فقد صدرت عنه أقوال بلیغة فی وحدانیة الله تبارک و تعالی. و آثار دینیة، و خلقیة، و حکمیة تدل علی عقل الحکیم المحنک یحمله الامام الشاب الذی خنقوا شبابه الذی رأوه قذی فی عیون باطلهم الذی یحیونه.. و له نظریات فی علم الاجتماع، و أدب السلوک تدهش ذوی العقول.. فغصت بعظمته لهواتهم. کما أن له فتاوی فریدة مررنا بذکر أکثرها، و أحکاما فی الحق حرجت بها صدورهم، و ضاقت بها أنفاسهم، و رمتهم بقلق نغص علیهم الحیاة فضاقوا به و بأنفهسم و خافوا أن تنکشف للناس أحدوثتهم و ینفضح زورهم!. قد عاصر عهد ظلم غاشم کثرت فیه النزاعات المذهبیة و العقائدیة التی کان من آثارها حبس الامام أحمد بن حنبل و جلده بأمر «المعتصم بالشیطان» و أحمد هو من هو فی تفقهه و تمذهبه. و ساد بین المسلمین اختلاف بلغ الذروة فی تفریقهم و جعلهم [صفحه ۳۱۸] شیعا و طوائف، اذ تراشقوا بالتهم، و رمی بعضهم بعضا بالتفسیق و التکفیر، و استحل فریق دم فریق، و تنازع المعتزلة و المحدثون نزاعا بدأ بخلق القرآن و قدمه و انتهی بکثیر من أصول الدین و فروعه، فلم تعثر قدم امامنا علیه‌السلام فی ذلک الوقت، و لا زل لسانه، ولاعی بیانه عن لفظ کلمة الحق لأنه معصوم اللسان و من تراجمة الوحی و القرآن الذی عصمهم الله و جعلهم أدلاء علی أمره و هداة لبریته، لا تتعدی وظیفتهم قول کلمة الحق التی کانوا یلقونها الی الناس صریحة و لو من وراء قضبان السجن أو من بین أربعة جدران!. فمن أقواله علیه‌السلام: قد قال علی بن مهزیار: «کتب أبوجعفر علیه‌السلام الی رجل

بخطه و قرأته فی دعاء کتب به أن یقول فی طلب الحاجة: «یا ذا الذی کان قبل کل شیء، ثم خلق کل شیء، ثم یبقی و یفنی کل شیء و یا ذا الذی لیس فی السماوات العلی، و لا فی الأراضین السفلی، و لا فوقهن و لا بینهن و لا تحتهن، اله یعبد غیره» [۵۱۶] ثم یدعو بما یشاء. و تکلم علیه‌السلام فی التوحید: فعن أبی‌هاشم الجعفری، قال: «سألت أباجعفر محمد بن علی - الثانی - علیهماالسلام: ما معنی الواحد؟. قال: المجتمع علیه بجمیع الألسن بالوحدانیة. و فی جواب آخر قال علیه‌السلام: الذی اجتماع الألسن علیه بالتوحید، کما قال الله عز و جل: (و لئن سألتهم من خلق السموات و الأرض، لیقولن الله..» [۵۱۷] بعد ذلک له شریک و صاحبة؟!. - و هذا استفهام انکاری -. و فی هامش «التوحید»: لا یخفی أن السؤال لیس عن «المفهوم» لأن السائل [صفحه ۳۱۹] عارف به، و لا عن الحقیقة الشرعیة اذ لیس له حقیقة شرعیة وراء ما عند العرف - بل عن معنی الواحد فی حق الله تعالی أنه بأی معنی یطلق علیه تعالی، فأجاب علیه‌السلام أنه یطلق علیه بالمعنی الذی اجتمع علیه الناس کلهم بلسان فطرتهم علیه، و ذلک المعنی أنه تعالی لا شبیه له و لا شریک له فی الألوهیة و صنع الأشیاء کما أشار الیه بالاستشهاد بقوله تعالی: (و لئن سألتهم من خلق السماوات و الأرض لیقولن الله..) [۵۱۸] . و بالنسبة لقول «المجسمة» قال علیه‌السلام: «من قال بالجسم، فلا تعطوه من الزکاة، و لا تصلوا وراءه. سبحان من لا یحد، و لا یوصف!. لیس کمثله شیء، و هو السمیع البصیر». و قال عبدالرحمان بن أبی‌نجران: «سألت أباجعفر الثانی علیه‌السلام عن «التوحید» فقلت: أتوهم شیئا؟. - و الهمزة: للاستفهام، و الفعل: مجهول من باب التفعیل، و یرجع الضمیر الی لفظة الجلالة: الله، و شیئا: منصوب علی التمییز.. أو أن الکلام اخبار، و الفعل بصیغة المتکلم: - أتوهم شیئا -. و شیئا: مفعول لأتوهم. أی أنه هل یجوز أن أتوهم شیئا عندما أذکر الله؟. و الأول أصح بالنظر لجواب الامام علیه‌السلام الذی قال: نعم، غیر معقول، و لا محدود. فما وقع وهمک علیه من شیء فهو خلافه. لا یشبهه شیء، و لا تدرکه الأوهام. کیف تدرکه الأوهام و هو خلاف ما یعقل، و خلاف ما یتصور فی الأوهام. یتوهم شیء غیر معقول و لا محدود [۵۱۹] . «و سئل علیه‌السلام: یجوز أن یقال (عن) الله: انه شیء؟. [صفحه ۳۲۰] فقال: نعم، یخرجه من الحدین: حد التعطیل، و حد التشبیه» [۵۲۰] . و قال أبوهاشم الجعفری أیضا: «قلت لأبی جعفر بن الرضا علیه‌السلام: (لا تدرکه الأبصار و هو یدرک الأبصار؟.). فقال: یا أباهاشم أوهام القلوب أدق من أبصار العیون. أنت قد تدرک بوهمک السند و الهند و البلدان التی لم تدخلها، و لم تدرکها (و لا تدرکها) ببصرک. فأوهام القلوب لا تدرکه، فکیف أبصار العیون»؟ [۵۲۱] . و عنه أیضا، قال: «کنت عند أبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام، فسأله رجل فقال: أخبرنی عن الرب تبارک و تعالی له أسماء و صفات فی کتابه؟. فأسماؤه و صفاته هی هو؟. فقال أبوجعفر علیه‌السلام: ان لهذا الکلام وجهین: ان کنت تقول: هی هو، أی: أنه ذو عدد و کثرة، فتعالی الله عن ذلک. و ان کنت تقول: هذه الصفات و الأسماء لم تزل، فان «لم تزل» یحتمل معنیین: فان قلت: لم تزل عنده فی علمه، و هو مستحقها فنعم. و ان کنت تقول: لم یزل تصویرها، و هجاؤها، و تقطیع حروفها، فمعاذ الله أن یکون معه شیء غیره. بل کان الله و لا خلق. ثم خلقها - أی أسماءه و صفاته - وسیلة بینه و بین خلقه یتضرعون بها الیه و یعبدونه. و هی ذکره - أی ما یذکر به سبحانه -. و کان الله و لا ذکر. و المذکور بالذکر هو الله القدیم الذی لم یزل. و الأسماء و الصفات مخلوقات المعانی، و المعنی بها هو الله الذی لا یلیق به الاختلاف و الائتلاف، و انما یختلف و یأتلف المتجزیء. فلا یقال: الله مؤتلف، و لا: الله کثیر، و لا قلیل. ولکنه [صفحه ۳۲۱] القدیم فی ذاته، لأن ما سوی الواحد متجزیء، و الله واحد لا متجزیء، و لا متوهم بالقلة و الکثرة. و کل متجزیء أو متوهم بالقلة و الکثرة فهو مخلوق دال علی خالق له. فقولک: ان الله قدیر، خبرت أنه لا یعجزه شیء. فنفیت بالکلمة العجز، و جعلت العجز سواه. و کذلک قولک: عالم، انما نفیت بالکلمة الجهل، و جعلت الجهل سواه. فاذا أفنی الله الأشیاء، أفنی الصور و الهجاء، و لا ینقطع و لا یزال من لم یزل عالما» [۵۲۲] . و زاد فی الکافی: فقال الرجل: فکیف سمینا ربنا سمیعا؟!. فقال: لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالأسماع. لم نصفه بالسمع المعقول فی الرأس. و کذلک سمیناه بصیرا لأنه لا یخفی علیه ما یدرک بالأبصار، من لون أو شخص أو غیر ذلک. و لم نصفه ببصر لحظة العین. و کذلک سمیناه لطیفا لعلمه بالشیء اللطیف مثل البعوضة و أخفی من ذلک و موضع النشو منها و العقل و الشهوة للسفاد، و الحدب علی نسلها، و اقام بعضها علی بعض، و نقلها الطعام و الشراب الی أولادها فی

الجبال و المفاوز و الأودیة و القفار، فعلمنا أن خالقها لطیف بلا کیف، و انما الکیفیة للمخلوق المکیف. و کذلک سمینا ربنا قویا لا بقوة البطش المعروف من المخلوق، و لو کانت قوته قوة البطش المعروف من المخلوق لوقع التشبیه، و لا ـ حتمل الزیادة، و ما احتمل الزیادة احتمل النقصان، و ما کان ناقصا کان غیر قدیم، و ما کان غیر قدیم کان عاجزا. فربنا تبارک و تعالی لا شبه له و لا ضد و لا ند و لا کیف و لا نهایة، و لا تبصار بصر؛ و محرم علی القلوب أن تمثله، و علی الأوهام أن تحده، و علی الضمائر أن تکونه. جل و عز عن أداة خلقه و سمات بریته، و تعالی عن ذلک علوا کبیرا» [۵۲۳] . [صفحه ۳۲۲] و قال داود بن القاسم الجعفری: «سألته عن الصمد؟. فقال: الذی لا سرة له. قلت: فانهم یقولون: الذی لا جوف له. فقال علیه‌السلام: کل ذی جوف له سرة» [۵۲۴] . و ورد بلفظ: «جعلت فداک، ما الصمد؟. قال: السید المصمود الیه فی القلیل و الکثیر» [۵۲۵] . و من أقواله علیه‌السلام، الحکمیة المفردة: «لو سکت الجاهل ما اختلف الناس» [۵۲۶] . اذ لا یتکلم - حینئذ - الا العارفون من أصحاب العقول التی - ان هی خالفت فی الرأی - لا تجادل بغیر المعقول و لا تشهر سلاحا. و قال علیه‌السلام: «مقتل الرجل بین لحییه، و الرأی مع الأناة، و بئس الظهیر الرأی الفطیر». و کل کلمة من هذه الکلمات تتحمل معنی یستغرق بیانه الصفحات الطوال. کما أنه قال علیه‌السلام: «ثلاث خصال تجتلب بهن المحبة: الانصاف فی المعاشرة، و المواساة فی الشدة، و الانطواء و الرجوع الی قلب سلیم». [صفحه ۳۲۳] و الخصلة الواحدة منهن تکفی لأن تجعل صاحبها محببا لدی عشرائه لما یرونه فیه من خلق و انصاف و حسن معاملة للآخرین. و قال سلام الله علیه: «فساد الأخلاق بمعاشرة السفهاء، أو صلاح الأخلاق بمنافسة العقلاء. و الخلق أشکال، فکل یعمل علی شاکلته. و الناس اخوان، فمن کانت أخوته فی غیر ذات الله فانها تحوز عداوته، و ذلک قوله تعالی: (ألأخلاء یومئذ بعضهم لبعض عدو، الا المتقین)» [۵۲۷] . و قال علیه‌السلام: «من استحسن قبیحا کان شریکا فیه». «الشریف کل الشریف من شرفه علمه، و السؤدد حق السؤدد من اتقی الله ربه، و الکریم کل الکریم من أکرم عن ذل النار وجهه». فتصور انسانا فی أول تفتح عینیه علی نور الحیاة، یملی علی الناس بمثل هذه الدرر و الغرر، التی تدل علی العقل الحصیف، و العلم العزیز، و الایمان الراسخ الذی لا یحمله الا رسل السماء، ذاک أنه مسدد مؤید قد جعل أموره بید الله تعالی، فتولی الله سبحانه جمیع شؤونه. و قد روی أحمد بن حمدون أنه علیه‌السلام قال: «کیف یضیع من الله کافله؟. [صفحه ۳۲۴] و کیف ینجو من الله طالبه؟. و من انقطع الی غیر الله و کله الله الیه، و من عمل علی غیر علم أفسد أکثر مما یصلح». و قال علیه‌السلام: «أهل المعروف الی اصطناعه أحوج من أهل الحاجة الیه، لأن لهم أجره و فخره و ذکره. فمهما اصطنع الرجل من معروف فانما یبدأ فیه بنفسه، فلا یطلبن شکر ما صنع الی نفسه من غیره». و کذلک قال سلام الله و صلواته علیه: «العفاف زینة الفقر، و الشکر زینة الغنی، و الصبر زینة البلاء، و التواضع زینة الحسب، و الفصاحة زینة الکلام، و العدل زینة الایمان، و السکینة زینة العبادة، و الحفظ زینة الروایة، و حفض الجناح زینة العلم، و حسن الأدب زینة العقل، و بسط الوجه زینة الحلم، و الایثار زینة الزهد، و بذل المجهود زینة النفس، و کثرة البکاء زینة الخوف، و التقلل زینة القناعة، و ترک المن زینة المعروف، و الخشوع زینة الصلاة، و ترک ما لا یعنی زینة الورع». و کفی بالصمت و التأمل الواعی، غناء عن التعلیق علی هذه الحکم، التی هی زینة فی جوامع الکلم، و بدائع القول.. و قال صلوات الله علیه: «.. عنوان صحیفة المؤمن حسن خلقه. - و فی موضع آخر قال: «فی حسن الثناء علیه». [صفحه ۳۲۵] فمن علمک هذا یا سیدی منذ نعومة أظفارک؟. و من أین لک عقل الشیوخ، و فکر الفلاسفة، و تجارب العلماء، و اختبارات السنین و أنت - بعد - فی مطلع الحیاة و فی عمر الزهور، ثم تفیض علی الناس من هذه الآیات التی لا ـ یفیضها الا ـ من کان فی عمر النسور، و عارک الحیاة وعانی تجارب الدهور؟!. قد جل معناک عن أن تدرکه أفهام البسطاء، و سمت قیمتک عن أن توضع فی المعایر و موازیین التقویم، و تعالیت عن الوصول الی تفسیر ما أنت علیه فی الواقع و نفس الأمر، لأنک منا فی الانسانیة.. و فوق معقولنا فی مبناک و معناک. و من حاول تفتیح عینیه للنظر الیک، أعشاه نور الحق المجسد فیک.. فعاد اما خاسئا حسیرا، و اما مفتونا مبهورا!. و قال علیه‌السلام: «أربع خصال تعین المرء علی العمل: الصحة، و الغنی، و العلم، و التوفیق». و: «لن یستکمل العبد حقیقة الایمان، حتی یؤثر دینه علی شهوته، و لن یهلک حتی یؤثر شهوته علی دینه». و «العامل بالظلم، و المعین له، و الراضی به شرکاء». و من حکمه الخالدة قوله علیه‌السلام:

«ان لله عبادا خصهم بالنعم، و يقرهم فيها ما بذلوها، فاذا منعوها نزعها منهم و حولها الى غيرهم». «ما عظمت نعمة الله على عبد الا عظمت مؤونة الناس عليه. فمن لم يحتمل تلك المؤونة فقد عرض النعمة على الزوال». [صفحه ۳۲۶] «من أمل انسانا فقد هابه، و من جهل شيئا فقد عابه، و الفرصة خلسة.. و من كثر همه سقم جسمه، و المؤمن لا يشفى غيظه..». «من استغنى بالله افتقر اليه الناس، و من اتقى الله أحبه الناس و ان كرهوا». «عليكم بطلب العلم، فان طلبه فريضة، و البحث عنه نافلة. و هو صلة بين الاخوان، و دليل على المروءة، و تحفة فى المجالس، و صاحب فى السفر، و أنس فى الغربة». «العلماء غرباء لكثرة الجهال بينهم». «التوبة على أربعة دعائم: ندم بالقلب، و استغفار باللسان، و عمل بالجوارح، و عزم على ألا يعود». «كفر النعمة داعية المقت. و من جازاك بالشكر، فقد أعطاك أكثر مما أخذ منك». «القصد الى الله تعالى بالقلوب، أبلغ من اتعاب الجوارح بالأعمال». «العلم علمان: مطبوع، و مسموع. و لا ينفع مسموع اذا لم يكن مطبوع. و من عرف الحكمة لم يصبر على الازدياد منها». و لفظة «يكن» هنا من «كان» التامة، أى: اذا لم يكن علم مطبوع موجودا. [صفحه ۳۲۷] ألجمال فى اللسان، و الكمال فى العقل». «الفضائل على أربعة أجناس: أحدها: الحكمة، و قوامها فى الفكرة. و الثانى: العفة، و قوامها فى الشهوة. و الثالث: القوة، و قوامها فى الغضب. و الرابع: العدل: و قوامه فى اعتدال قوى النفس». «أقصد العلماء للمحجة، الممسك عند الشبهة. و الجدل يورث الرياء. و من أخطأ وجوه المطالب خذلته الحيل. و الطامع فى وثاق الذل، و من أحب البقاء فليعد للبلاء قلبا صبورا». «من أمل فاجرا، كان أدنى عقوبته الحرمان». «موت الانسان بالذنوب، أكثر من موته بالأجل. و حياته بالبر، أكثر من حياته بالعمر». «لا تعالجوا الأمر قبل بلوغه فتندموا، و لا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم، و ارحموا ضعفاءكم، و اطلبوا الرحمة من الله بالرحمة لهم». و طول الأمد هو أن يستسلم المرء للحياة مؤملا بطول البقاء، فيسوف العمل، و تفتر همته عن القيام بالواجب، فيضعف يقينه و يقسو قلبه. «من استفاد أخا فى الله، فقد استفاد بيتا فى الجنة». [صفحه ۳۲۸] «من أطاع هواه، أعطى عدوه مناه». «راكب الشهوات لا يقال عثرته». «بالثقة بالله تعالى، ثمن لكل غال، و سلم لكل عال». «عز المؤمن غناه عن الناس». «لا تكن ولى الله فى العلانية، عدوا له فى السر». «اصبر على ما تكره فيما يلزمك الحق، و اصبر عما تحب فيما يدعوك الى الهوى» «من استغنى كرم على أهله. فقيل له: و على غير أهله؟. قال: لا الا أن يكون يجدى عليهم نفعا». ذلك أن المستغنى عن الغرباء، لا يهتم الغرباء بشأنه، و لا يعنيهم من أمره شىء، الا فى الحالة التى ذكرها الامام عليه‌السلام، و هى أن يكونوا مستفيدين من غناه. «قد عاداك من ستر عنك الرشد اتباعا لما يهواه». «اياك و مصاحبة الشرير، فانه كالسيف المسلول: يحسن منظره، و تقبح آثاره». [صفحه ۳۲۹] «كفى بالمرء خيانة، أن يكون أمينا للخونة». «ثلاث من عمل الأبرار: اقامة الفرائض، و اجتناب المحارم، و احتراس من الغفلة فى الدين. و ثلاث يبلغن بالعبد رضوان الله تعالى: كثرة الاستغفار، و خفض الجانب، و كثرة الصدقة. و أربع من كن فيه استكمل الايمان: من أعطى لله، و من منع لله، و أحب لله، و أبغض فى الله. و ثلاث من كن فيه لم يندم: ترك العجلة، و المشورة، و التوكل عند العزم على الله عز و جل». «من وثق بالله أراه السرور، و من توكل عليه كفاه الأمور. و الثقة بالله حصن لا يتحصن به الا مؤمن أمين، و التوكل على الله نجاة من كل سوء، و حرز من كل عدو. و الدين عز، و العلم كنز، و الصمت نور، و غاية الزهد الورع، و لا هدم للدين مثل البدع، و لا أفسد للرجال مثل الطمع. و بالراعى تصلح الرعية، و بالدعاء تصرف البلية. و من ركب مركب الصبر، اهتدى الى مضمار النصر. و من عاب عيب، و من شتم أجيب. و من غرس أشجار التقى، اجتنى أثمار المنى». و قال عليه‌السلام: «حسب المرء من كمال المروءة، تركه ما يحمل به. و من حياته أن لا يلقى [صفحه ۳۳۰] أحدا بما يكره، و من عقله حسن رفقه، و من أدبه أن لا يترك ما لا بد منه. و من عرفانه علمه بزمانه، و من ورعه غض بصره و عفة بطنه. و من حسن خلقه كفه أذاه. و من سخائه بره بمن يجب حقه عليه، و اخراجه حق الله من ماله. و من اسلامه تركه ما لا يعنيه، و تجنبه الجدال، و المراء فى دينه. و من كرمه ايثاره على نفسه. و من صبره قلة شكواه. و من عقله انصافه من نفسه. و من حلمه تركه الغضب عند مخالفته. و من انصافه قبوله الحق اذا بان له. و من نصحه نهيه ما لا يرضاه لنفسه. و من حفظه جوارك تركه توبيخك عند اساءتك من علمه بعيوبك. و من رفقه تركه عذلك عند غضبك بحضرة من تكره. و من حسن صحبته لك اسقاطه عنك مؤونة أذاك. و من صداقته كثرة موافقته و قلة مخالفته. و من صلاحه شدة

خوفه من ذنوبه. و من شکره معرفة احسان من أحسن الیه. و من تواضعه معرفته بقدره. و من حکمته علمه بنفسه. و من سلامته قلة حفظه لعیوب غیره، و عنایته باصلاح عیوبه!.». و قال علیه‌السلام الله و تحیاته و برکاته: «لا یفسدک الظن علی صدیق و قد أصلحک الیقین له. و من وعظ أخاه سرا فقد زأنه، و من وعظه علانیة فقد شانه. استصلاح الأخیار باکرامهم، و الأشرار بتأدیبهم. و المودة قرابة مستفادة. و کفی بالأجل حرزا. و لا یزال العقل و الحمق یتغالبان علی الرجل الی ثمانی عشرة سنة، فاذا بلغها غلب أکثرهما فیه. و ما أنعم الله عز و جل علی عبد نعمة فعلم أنها من الله، الا کتب الله جل اسمه له شکرها قبل أن یحمده علیها. و لا أذنب ذنبا فعلم أن الله مطلع علیه ان شاء عذبه و ان شاء غفر له، الا غفر الله له قبل أن یستغفره!. [صفحه ۳۳۱] «و قال له رجل: أوصنی. قال علیه‌السلام: و تقبل؟. قال: نعم. قال: توسد الصبر، و اعتنق الفقر، و ارفض الشهوات، و خالف الهوی، و اعلم أنک لن تخلو من عین الله، فانظر کیف تکون». و قال علیه‌السلام: «أوحی الله الی بعض الأنبیاء: أما زهدک فی الدنیا فیتعجلک الراحة، و أما انقطاعک الی فیعززک بی. و لکن، هل عادیت لی عدوا، و والیت لی ولیا؟!». و کتب الی بعض أولیائه: «أما هذه الدنیا فانا فیها معترفون، و لکن من کان هواه هوی صاحبه و دان بدینه، فهو معه حیث کان. و الآخرة هی دار القرار. تأخیر التوبة اغترار، و طول التسویف حیرة، و الاعتدال علی الله هلکة، و الاصرار علی الذنب أمن لمکر الله (فلا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون) [۵۲۸] . «و روی أن جمالا- حمله من المدینة الی الکوفة، فکلمه فی وصلته - و قد کان أبوجعفر علیه‌السلام قد وصله بأربعمئة دینار - فقال علیه‌السلام: سبحان الله، أما علمت أنه لا ینقطع المزید من الله حتی ینقطع الشکر من العباد؟!.» [صفحه ۳۳۲] «و حمل له حمل بز - أی ثیاب من قطن أو کتان - له قیمة کثیرة. فسل - سرق أو وقع - فی الطریق. فکتب الیه الذی حمله یعرفه الخبر. فوقع بخطه: ان أنفسنا و أموالنا من مواهب الله الهنیئة و عواریه المستودعة. یمتع بما متع منها فی سرور و غبطة، و یأخذ ما أخذ منها فی أجر و حسبة. فمن غلب جزعه علی صبره حبط أجره، و نعوذ بالله من ذلک». و قال علیه‌السلام: «من شهد أمرا فکرهه کان کمن غاب عنه، و من غاب عن أمر فرضیه کان کمن شهده. من أصغی الی ناطق فقد عبده. فان کان الناطق عن الله فقد عبدالله، و ان کان الناطق ینطق عن لسان ابلیس.. - فقد عبد ابلیس -. و قال علیه‌السلام: «کانت مبایعة رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم النساء أن یغمس یده فی اناء فیه ماء، ثم یخرجها و تغمس النساء بأیدیهن فی ذلک الاناء بالاقرار و الایمان بالله، و التصدیق برسوله علی ما أخذ علیهن». و قال علیه سلام الله الدائم، و تحیاته التی لا تنقطع: «اظهار الشیء قبل أن یستحکم مفسدة له. ألمؤمن یحتاج الی توفیق من الله، و واعظ من نفسه، و قبول ممن ینصحه»!. فاللهم أجعلنا ممن رغب فی النصیحة یقدمها لاخوانه، و اجعلنا من المنتصحین.. و الحمد لله رب العالمین. [صفحه ۳۳۳]

شیء من أحواله الکریمة

روی الحسین بن أحمد التمیمی: «أن أباجعفر الثانی - علیه‌السلام - استدعی فاصدا فی أیام المأمون فقال له: افصدنی فی العرق الزاهر. فقال له: ما أعرف هذا العرق یا سیدی، و لا سمعته. فأراه ایاه. فلما فصده خرج منه ماء أصفر فجری حتی امتلأ الطست. ثم قال له: أمسکه. فأمر بتفریغ الطست ثم قال: خل عنه. فخرج دون ذلک. فقال شده الآن. فلما شد یده أمر له بمئة دینار. فأخذها و جاء الی بخناس - طبیب ذلک العصر المشهور - فحکی له ذلک فقال: والله ما سمعت بذلک العرق مذ نظرت فی الطب!. و لکن هناک فلان الأسقف قد مضت علیه السنون، فامض الیه فان کان عنده علمه و الا لم نقدر علی من یعلمه. فمضیا و دخلا علیه، و قصا القصص. فأطرق ملیا، ثم قال: یوشک أن یکون هذا الرجل نبیا أو من ذریة نبی» [۵۲۹] . [صفحه ۳۳۴] فمن أین له المعرفة بالطب؟.. و أین اطلع علی العرق الزاهر، و من دله علی موقعه من الجسد؟!. و لا عجب فان من راجع طب الأئمة علیهم‌السلام، یقع فی حیرة من أمرهم الذی لا یفسر بالمیسور من القول!. فما علی العاقل الا أن یؤمن بأن علمهم من علم الله عزت قدرته. و لقد کانوا یعالجون أنفسهم، و یصفون العقاقیر لأصحابهم، و لم یعرف عنهم أنهم استشاروا طبیبا فی داء و لا فی جرح.. فاستمع الی الصباح بن محارب الذی قال: «کنت عند أبی‌جعفر بن الرضا علیه‌السلام فذکر أن شبیب بن جابر ضربته الریح الخبیثة فمالت بوجهه و عینه. فقال: یؤخذ له القرنفل

خمسة مثاقیل، فیصیر فی قنینة یابسة - أی جافة - و یضم رأسها ضما شدیدا، ثم تطین و توضع فی الشمس قدر یوم فی الصیف، و فی الشتاء قدر یومین. ثم یخرجه فیسحقه سحقا ناعما، ثم یدوفه - یخلطه - فی الماء حتی یصیر بمنزلة الخلوق. ثم یستلقی علی قفاه و یطلی ذلک القرنفل المسحوق علی الشق المائل، و لا یزال مستلقیا حتی یجف القرنفل، فانه اذا جف رفعه الله عنه و عاد الی أحسن عاداته باذن الله تعالی. قال: فابتدره أصحابنا فبشروه بذلک، فعالجه بما أمره به، فعاد الی أحسن ما کان بعون الله» [۵۳۰] . و قال عبدالله بن عثمان: «شکوت الی أبی‌جعفر، محمد بن علی بن موسی علیهم‌السلام برد المعدة فی معدتی، و خفقانا فی فؤادی. [صفحه ۳۳۵] فقال: أین أنت عن دواء أبی- و هو الدواء الجامع -؟!. قلت یا ابن رسول الله، و ما هو؟. قال: معروف عند الشیعة. قلت: سیدی و مولای، فأنا کأحدهم، فأعطنی صفته حتی أعالجه و أعطی الناس. قال: خذ زعفرانا، و عاقر قرحا، و سنبلا، و قاقلة، و بنجا، و خربقا أبیض، و فلفلا- أبیض، - أجزاء سواء - و أبرفیون جزأین. یدق ذلک کله دقا ناعما، و ینخل بحریرة، و یعجن بضعفی وزنه عسلا منزوع الرغوة. فیسقی صاحب خفقان الفؤاد و من به برد المعدة، حبة بماء کمون یطبخ، فانه یعافی باذن الله تعالی» [۵۳۱] . و قال محمد بن النضر، مؤدب أولاد الامام علیه‌السلام: «شکوت الیه ما أجد من الحصاة. فقال: ویحک، أین أنت عن الجامع، دواء أبی؟!. فقلت: یا سیدی و مولای: أعطنی صفته. فقال: هو عندنا. یا جاریة أخرجی البستوقة الخضراء. فأخرجت البستوقة، و أخرج منها مقدار حبة فقال: اشرب هذه الحبة بماء السداب، أو بماء الفجل المطبوخ، فانک تعافی منه. فقال: فشربته بماء السداب، فوالله ما أحسست بوجعه الی یومنا هذا» [۵۳۲] . وحکی خیران - الخادم القراطیسی - مایلی: «حججت أیام أبی‌جعفر، محمد بن علی بن موسی، و سألت عن بعض الخدم [صفحه ۳۳۶] - و کانت له منزلة من أبی‌جعفر علیه‌السلام - فسألته أن یوصلنی الیه. فلما سرنا الی المدینة قال لی: تهیأ، فانی أرید أن أمضی الی أبی‌جعفر علیه‌السلام، فمضیت معه. فلما وافینا الباب قال: ساکن فی حانوت. - أی انتظر بمجالسة بعض أصحاب الحوانیت المجاورة -. فلما أبطأ علی رسوله، خرجت الی الباب فسألت عنه، فأخبرونی أنه قد خرج و مضی. فبقیت متحیرا. فاذا أنا کذلک اذ خرج خادم من الدار فقال: أنت خیران؟. قلت: نعم. قال لی: ادخل. فدخلت، فاذا أبوجعفر علیه‌السلام قائم علی دکان - مصطبة - لم یکن فرش له ما یعقد علیه، فجاء غلام بمصلی فألقاه، فجلس. فلما نظرت الیه تهیبته و دهشت!. فذهبت لأصعد الدکان من غیر درجة، فأشار الی موضع الدرجة. فصعدت و سلمت، فرد السلام و مد الی یده، فأخذتها و قبلتها و وضعتها علی وجهی. و أقعدنی بیده، فأمسکت یده مما دخلنی من الدهش، فترکها فی یدی. فلما سکنت خلیتها، فساءلنی. و کان الریان بن شبیب قال لی: ان وصلت الی أبی‌جعفر علیه‌السلام قلت له: مولاک الریان بن شبیب یقرأ علیک السلام، و یسألک الدعاء له و لولده.. فذکرت له ذلک، فدعا له، و لم یدع لولده. فأعدت علیه، فدعا له و لم یدع لولده. فأعدت علیه ثالثا، فدعا له و لم یدع لولده!. فودعته ثم قمت. فلما مضیت نحو الباب سمعت کلامه و لم أفهم. و خرج الخادم فی أثری، فقلت له: ما قال سیدک لما قمت؟. فقال لی: قال: من هذا الذی یری أن یهدی نفسه؟. هذا ولد فی بلاد الشرک، [صفحه ۳۳۷] فلما أخرج منها صار الی من هو شر منهم. فلما أراد الله أن یهدیه هداه» [۵۳۳] . و نحن اذا قرأنا اسم «خیران الخادم» هان هذا الاسم بنظرنا و رخصت قیمته.. ولکننا اذا عرفنا منزلته عند الأئمة علیهم‌السلام و عند الله تعالی، أدرکنا علو منزلته و سمو رتبته. فان «خیران» هذا قال: «وجهت الی سیدی ثمانیة دراهم. و قلت: جعلت فداک، انه ربما أتانی الرجل لک قبله الحق - أو قلت: یعرف موضع الحق لک - فیسألنی عما یعمل به؟. فیکون مذهبی أخذ ما یتبرع به فی سر. قال علیه‌السلام: اعمل فی ذلک برأیک، فان رأیک رأیی، و من أطاعک أطاعنی» [۵۳۴] . و یکفی مثل هذا الشرف لخیران تحمله هذه الشهادة الکریمة من الامام علیه‌السلام.. و قد بلغ من حیطة هذا «الخادم لدین الله» أن قال عنه علی بن مهزیار: «کتب الی خیران: قد وجهت الیک ثمانیة دراهم کانت أهدیت الی من طرطوس. دراهم منهم - أی من النصاری أو الیهود أو من غیرهم - و کرهت أن أردها علی صاحبها أو أحدث فیها حدثا دون أمرک. فهل تأمرنی فی قبول مثلها أم لا، لأعرفه ان شاء الله تعالی و أنتهی الی أمرک؟. فکتب له الامام علیه‌السلام، وقرأته: اقبل منهم اذا أهدی الیک دراهم أو غیرها، فان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم لم یرد هدیة علی یهودی و لا نصرانی» [۵۳۵] . فخیران هذا، من خیرة الأصحاب رضوان الله تعالی علیه و علیهم أجمعین. [

صفحه ۳۳۸] قال موسی بن القاسم: «قلت لأبی‌جعفر علیه‌السلام: قد أردت أن أطوف عنک و عن أبیک، فقیل لی: ان الأوصیاء لا یطاف عنهم. فقال لی: بل طف ما أمکنک، فان ذلک جائز. ثم قلت له بعد ثلاث سنین: انی کنت استأذنتک فی الطواف عنک و عن أبیک فأذنت لی فی ذلک، فطفت عنکما ما شاء الله. ثم وقع فی قلبی شیء فعملت به. قال: و ما هو؟. قلت: طفت یوما عن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم - فقال: صلی الله علی رسول الله ثلاث مرات -. ثم الیوم الثانی عن أمیرالمؤمنین. ثم طفت الیوم الثالث عن الحسن، و الرابع عن الحسین، و الخامس عن علی بن الحسین، و السادس عن أبی‌جعفر، محمد بن علی، و الیوم السابع عن جعفر بن محمد، و الیوم الثامن عن أبیک موسی، و الیوم التاسع عن أبیک علی، و الیوم العاشر عنک یا سیدی.. هؤلاء الذین أدین الله بولایتهم. فقال: اذن و الله تدین الله بالدین الذی لا یقبل من العباد غیره. قلت: ربما طفت عن أمک فاطمة، و ربما لم أطف. فقال: استکثر من هذا، فانه أفضل ما أنت عامله ان شاء الله» [۵۳۶] . و قال علی بن مهزیار: «کتبت الی أبی‌جعفر، و شکوت له کثرة الزلازل فی الأهواز، و قلت: تری لی التحول عنها؟. فکتب علیه‌السلام: لا تتحولوا عنها. صوموا الأربعاء، و الخمیس، و الجمعة، و اغتسلوا و طهروا ثیابکم و ابرزوا یوم الجمعة و ادعوا الله فانه یدفع عنکم. ففعلنا، فسکنت الزلازل» [۵۳۷] . [صفحه ۳۳۹] و عن ابراهیم بن محمد الهمدانی، قال: «کتبت الی أبی‌جعفر علیه‌السلام أصف لی صنع «السمیع» بی. - و السمیع سیده الناصبی الذی کان یظلمه لاعتدال مذهبه -. فکتب - علیه‌السلام - بخطه: عجل الله نصرتک ممن ظلمک، و کفاک مؤنته. و أبشر بنصر الله عاجلا ان شاء الله، و بالأجر عاجلا، و أکثر من حمدالله» [۵۳۸] . و قال ابراهیم بن محمد الهمدانی، نفسه - فی حدیث -: «.. و کتب الی: قد وصل الحساب. تقبل الله منک.. و رضی عنهم، و جعلهم معنا فی الدنیا و الآخرة. و قد بعثت الیک من الدنانیر بکذا، و من الکسوة بکذا، فبارک لک فیه و فی جمیع نعم الله الیک. و قد کتبت الی «النضر» امرأته أن ینتهی عنک و عن التعرض لک و لخلافک، و أعلمته موضعک عندی. و کتبت الی «أیوب» امرأته بذلک أیضا. و کتبت الی موالی بهمدان کتابا أمرتهم بطاعتک و المصیر الی أمرک، و أن لا وکیل سواک» [۵۳۹] . و روی محمد بن ابراهیم - و قیل علی بن ابراهیم - أن أباه قال: «کنت عند أبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام اذ دخل الیه محمد بن صالح بن سهل الهمدانی، و کان یتولی له - و یقبض لاسمه و یفتی بقضائه - فقال له: جعلت فداک، اجعلنی من عشرة آلاف درهم فی حل فاننی أنفقتها. فقال له أبوجعفر علیه‌السلام: أنت فی حل. فلما خرج محمد بن صالح من عنده قال: [صفحه ۳۴۰] أحدهم یثب علی أموال آل محمد صلی الله علیه و آله و سلم، و فقرائهم و مساکینهم و أبناء سبیلهم، فیأخذها ثم یقول، اجعلنی فی حل. أتراه ظن بی أنی أقول له: لا- أفعل!. و الله لیسألنهم الله یوم القیامة عن ذلک سؤالا حثیثا» [۵۴۰] . و قال علی بن عیسی: «أتی الجواد علیه‌السلام رجل فقال: أعطنی علی قدر مروتک. فقال علیه‌السلام: لا یسعنی. قال: علی قدری. قال: أما ذا فنعم.. یا غلام أعطه مئتی دینار» [۵۴۱] . «و کتب عبدالعظیم الحسنی الیه علیه‌السلام یسأله عن الغائط و نتنه؟. فقال علیه‌السلام: ان الله خلق آدم فکان جسده طینا. و بقی أربعین سنة ملقی تمر به الملائکة تقول: لأمر ما، خلقت!. و کان ابلیس یدخل فی فیه، و یخرج من دبره. فلذلک صار ما فی جوف ابن آدم منتنا خبیثا غیر طیب. و یقال: اذا بال الانسان أو تغوط یردد النظر الیهما، لأن آدم علیه‌السلام لما هبط من الجنة لم یکن له عهد بهما. فلما تناول الشجرة المنهیة أخذه ذلک. فجعل ینظر الی شیء یخرج منه، فبقی ذلک فی أولاده، لأنه تغذی فی الجنة، و بال و تغوط فی الدنیا» [۵۴۲] . و قال رجل من بنی‌حنیفة من أهل بست سجستان: [صفحه ۳۴۱] «رافقت أباجعفر فی السنة التی حج فیها فی أول خلافة المعتصم، فقلت له و أنا معه علی المائدة، و هناک جماعة من أولیاء السلطان: ان والینا - جعلت فداک - رجل یتولاکم أهل البیت و یحبکم، و علی فی دیوانه خراج. فان رأیت - جعلنی الله فداک - أن تکتب لی الیه بالاحسان؟. فقال: لا أعرفه. فقلت: جعلت فداک، انه علی ما قلت من محبیکم أهل البیت، و کتابک ینفعنی عنده. فأخذ القرطاس و کتب: بسم الله الرحمن الرحیم أما بعد فان موصل کتابی هذا ذکر عنک مذهبا جمیلا و انما لک من عملک ما أحسنت فیه. فأحسن الی اخوانک، و اعلم أن الله عز و جل سائلک عن مثاقیل الذر و الخردل. قال: فلما وصلت سجستان، سبق الخبر الی الحسین بن عبدالله النیسابوری - و هو الوالی - فاستقبلنی علی فرسخین من المدینة، فدفعت الیه الکتاب فقبله و وضعه علی عینیه، ثم قال لی: ما حاجتک؟ فقلت: خراج علی فی دیوانک. قال:

فأمر بطرحه عنی و قال: لا تؤد خراجا ما دام لی عمل.. ثم سألنی عن عیالی فأخبرته بمبلغهم، فأمر لی و لهم بما یقوتنا و فضلا. فما أدیت فی عمله خراجا و لا قطع عنی صلته حتی مات» [۵۴۳] . و عن محمد بن الحسن بن أبی‌خالد شینوله، قال: «قلت لأبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام: [صفحه ۳۴۲] ان مشایخنا رووا عن أبی‌جعفر - الباقر - و أبی‌عبدالله - الصادق - علیهماالسلام، و کانت التقیة شدیدة فکتموا کتبهم فلم یرووا عنهم. فلما ماتوا صارت الکتب الینا. فقال: حدثوا بها فانها حق» [۵۴۴] . قال عبدوس بن ابراهیم: «رأیت أباجعفر الثانی علیه‌السلام، قد خرج من الحمام و هو من قرنه الی قدمه مثل الورد من أثر الحناء» [۵۴۵] . و انما یذکر أصحابنا هذه الدقائق عن سیرة الامام علیه‌السلام لأنهم یحبون أن یلتزموا بما کان یلتزم به من الواجب فی السنة، أو مما هو من المستحب أو الأولی. فعن قاسم الصیقل، أنه قال: «ما رأیت أحدا کان أشد تشدیدا فی الظل - فی الحج - من أبی‌جعفر علیه‌السلام!. کان یأمر بقلع القبة و الحاجبین اذا أحرم» [۵۴۶] . و قال علی بن مهزیار: «رأیت أباجعفر الثانی علیه‌السلام لیلة الزیارة طاف طواف النساء، و صلی خلف المقام، ثم دخل زمزم فاستقی منها بیده بالدلو الذی یلی الحجر، و شرب منه و صب علی بعض جسده، ثم اطلع فی زمزم مرتین. و أخبرنی بعض أصحابنا أنه رآه بعد سنة فعل مثل ذلک» [۵۴۷] . و قال ابن‌مهزیار نفسه: [صفحه ۳۴۳] «رأیت أباجعفر علیه‌السلام یمشی بعد یوم النحر حتی یرمی الجمرة، ثم ینصرف راکبا. و کنت أراه ماشیا بعد ما یحاذی المسجد بمنی - مسجد الخیف المبارک -. و نزل - فوق المسجد بمنی قلیلا - عن دابته حتی توجه یرمی الجمرة عند مضرب علی بن الحسین علیهماالسلام. فقلت له: جعلت فداک، لم نزلت ها هنا؟ فقال: ان هذا مضرب علی بن الحسین، و مضرب بنی‌هاشم. و أنا أحب أن أمشی فی منازل بنی هاشم» [۵۴۸] . و قال ابن‌مهزیار أیضا: «رأیت أباجعفر الثانی علیه‌السلام، فی سنة خمس عشرة و مئتین، ودع البیت بعد ارتفاع الشمس، و طاف بالبیت یستلم الرکن الیمانی فی کل شوط. فلما کان فی الشوط السابع استلمه، و استلم الحجر، و مسح بیده، ثم مسح وجهه بیده. ثم أتی المقام فصلی خلفه رکعتین. ثم خرج الی دبر الکعبة، الی الملتزم، و التزم البیت، و کشف الثوب عن بطنه. ثم وقف علیه طویلا یدعو. ثم خرج من باب الحناطین» [۵۴۹] . و قال موسی بن القاسم البجلی: «رأیت أباجعفر الثانی علیه‌السلام، یصلی فی قمیص قد اتزر فوقه بمندیل و هو یصلی» [۵۵۰] . [صفحه ۳۴۴] قال الحسن بن شمون: «قرأت هذه الرسالة علی علی بن مهزیار، عن أبی‌جعفر الثانی - علیه‌السلام بخطه: بسم الله الرحمن الرحیم یا علی، أحسن الله جزاک، و أسکنک جنته، و منعک من الخزی فی الدنیا و الآخرة، و حشرک الله معنا. یا علی، قد بلوتک و خبرتک فی النصیحة، و الطاعة، و الخدمة، و التوقیر، و القیام بما جیب علیک. فلو قلت: انی لم أر مثلک، لرجوت أن أکون صادقا، فجزاک الله جنات الفردوس نزلا، فما خفی علی مقامک و لا خدمتک، فی الحر و البرد، فی اللیل و النهار. فأسأل الله اذا جمع الخلائق للقیامة أن یحبوک برحمة تغتبط بها، انه سمیع الدعا» [۵۵۱] . و هکذا کانوا یعرفون حقائق و دقائق ما یقوم به أولیاؤهم المقربون، و کذلک کانوا یقدرون اخلاص المخلصین و یشکرون عمل الموالین من أصفیائهم الذین حملوا دعوتهم فی أحلک الأزمنة. و نحن اذا مررنا بأسماء أبوابهم، و وکلائهم - و معتمدیهم، نظنها أسماء رجال عادیین، فی حین أنهم من الأبدال الأبطال الذین عمر الله تعالی بهم أرضه و أنزل خیره. «و قد کان بابه الأول عثمان بن سعید السمان، و من ثقاته: أیوب بن نوح بن دراج الکوفی، و جعفر بن محمد بن یونس الأحول، و الحسین بن مسلم بن الحسن، و المختار بن زیاد العبدی البصری، و محمد بن الحسین بن أبی‌الخطاب الکوفی. [صفحه ۳۴۵] و من أصحابه: شاذان بن الخلیل النیسابوری، و نوح بن شعیب البغدادی، و محمد بن أحمد المحمودی، و أبویحیی الجرجانی، و أبوالقاسم ادریس القمی، و علی بن محمد، و هارون بن الحسن بن محبوب، و اسحاق بن اسماعیل النیسابوری، و أبوحامد أحمد بن ابراهیم المراغی، و أبوعلی بن بلال، و عبدالله بن محمد الحضینی، و محمد بن الحسن بن شمون البصری» [۵۵۲] . و قد روی أنه لم یعترف بامامته - بادیء ذی بدء - سوی عدد قلیل - قیل انهم ثلاثة! - [۵۵۳] ثم استطاع - فی هذا المدی القصیر من عمره - أن ینشر النور فی القلوب، و أن یؤجج النفوس بوهج الایمان، فوضع أکبر عدد من معاصریه علی خط الایمان، یقولون بولایته و یأتمرون بأمره. [صفحه ۳۴۷]

بعض ما روی و ما روی عنه و بعض رواة حدیثه

قد مررنا بكثير من الأحاديث الكريمة التى نقلت عن هذا الامام الكريم عليه‌السلام طى هذا الكتاب - تحت عنوان: من فلسفته و أفكاره، و فى مختلف مواضيع الكتاب -. و نضع فيما يلى طائفة أخرى منها تعطى القارىء صورة الواضحة عن معالم حياته الشريفة التى حفلت بالأمر بالمعروف و النهى عن المنكر من جهة، و أعطت الناس أمثولة القيادة و الريادة التى يحملها ولى الله فى الأرض من جهة أخرى، و دون أن نستقصى كل ما صدر عنه سلام الله عليه، راجين أن يخرج القارىء من هذا الكتاب و هو على بينة من أمر واحد من أئمتنا الأفذاذ عليهم‌السلام، كان أقصرهم عمرا، و من أطولهم مدة لحمل أعباء أمر السماء اذا ما قيس اضطلاعه بالأمر الى تمتعه بالعمر.. فيعلم أن آخرهم كأولهم، و كبيرهم كصغيرهم فى السداد و الرشاد، و أنهم ذرية بعضها من بعض تخرج أفرادها من معهد واحد هو معهد الرسول صلى الله عليه و آله و سلم، و نسلهم - جميعهم - الرسول، و الوصى، و البتول، صلوات الله و تحياته و بركاته عليه و عليهم. قال ابن أبى‌نصر: «كتبت الى أبى‌جعفر عليه‌السلام: الخمس أخرجه قبل المؤونة أو بعد المؤونة؟. [صفحه ۳۴۸] فكتب الى: بعد المؤونة» [۵۵۴] . و عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسنى، عنه عليه‌السلام، عن أبيه، عن جده صلوات الله عليهما: «قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام: قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم: ان الله خلق الاسلام فجعل له عرصة - أى فسحة واسعة بين الأبنية - و جعل له نورا، و جعل له حصنا، و جعل له ناصرا. فأما عرصته فالقرآن. و أما نوره فالحكمة. و أما حصنه فالمعروف. و أما أنصاره فأنا و أهل بيتى و شيعتنا. فأحبوا أهل بيتى و شيعتهم و أنصارهم، فانه لما أسرى بى الى السماء الدنيا فنسبنى جبرائيل عليه‌السلام لأهل السماء، استودع الله حبى و حب أهل بيتى و شيعتهم فى قلوب الملائكة، فهو عندهم وديعة الى يوم القيامة، ثم هبط بى الى الأرض فنسبنى الى أهل الأرض، فاستودع الله عز و جل حبى و حب أهل بيتى و شيعتهم فى قلوب مؤمنى أمتى يحفظون وديعتى [فى أهل بيتى] الى يوم القيامة. ألا فلو أن الرجل من أمتى عبدالله عز و جل عمره أيام الدنيا، ثم لقى الله عز و جل مبغضا لأهل بيتى و شيعتى، ما فرج الله صدره الا عن النفاق» [۵۵۵] . و فى تفسير نور الثقلين [۵۵۶] - نقلا عن عيون الأخبار، بالاسناد الى عبدالعظيم بن [صفحه ۳۴۹] عبدالله الحسنى عن الامام محمد بن على الرضا، عن أبيه الرضا، عن أبيه موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن على، عن أبيه على بن الحسين، عن أبيه الحسين بن على، عن أبيه أميرالمؤمنين على بن أبى‌طالب عليه‌السلام، قال: دخلت أنا و فاطمة على رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فوجدته يبكى بكاء شديدا. فقلت: فداك أبى و أمى يا رسول الله ما يبكيك؟ فقال: يا على، ليلة أسرى بى الى السماء رأيت نساء من أمتى فى عذاب شديد فأنكرت شأنهن فبكيت لما رأيت من شدة عذابهن. و رأيت امرأة معلقة بشعرها يغلى دماغ رأسها، و رأيت امرأة معلقة بلسانها و الحميم يصير فى حلقها، و رأيت امرأة معلقة بثدييها، و رأيت امرأة تأكل جسدها و النار توقد من تحتها، و رأيت امرأة شد رجلاها الى يديها و قد سلط عليها الحيات و العقارب، و رأيت امرأة صماء عمياء خرساء فى تابوت من نار يخرج دماغ رأسها من منخرها، و بدنها متقطع من الجذام و البرص، و رأيت امرأة معلقة برجليها فى تنور من نار، و رأيت امرأة يقطع لحم جسدها من مقدمها و مؤخرها بمقاريض من نار، و رأيت امرأة يحرق وجهها و يداها و هى تأكل أمعاءها، و رأيت امرأة رأسها رأس الخنزير و بدنها بدن الحمار و عليها ألف لون من العذاب، و رأيت امرأة على صورة الكلب و النار تدخل فى دبرها و تخرج من فيها، و الملائكة يضربون رأسها و بدنها بمقامع من نار. قالت فاطمة عليهاالسلام: حبيبى و قرة عينى، أخبرنى ما كان عملهن و سيرتهن حتى وضع الله عليهن هذا العذاب؟. فقال: يا بنتى، أما المعلقة بشعرها فانها كانت لا تغطى شعرها من الرجال. و أما المعلقة بلسانها فانها كانت تؤذى زوجها، و أما المعلقة بثدييها فانها كانت تمنع زوجها من فراشها. و أما المعلقة برجليها فانها كانت تخرج من بيتها بغير اذن زوجها. و أما التى كانت تأكل لحم جسدها فانها كانت تزين بدنها للناس. و أما التى شد يداها الى رجليها و سلط عليها الحيات و العقارب فانها كانت قذرة [صفحه ۳۵۰] الوضوء قذرة الثياب، و كانت لا تغتسل من الجنابة و الحيض و لا تتنظف، و كانت تستهين بالصلاة. و أما الصماء العمياء الخرساء فانها كانت تلد من الزنى فتعلقه فى عنق زوجها. و أما التى يقرض لحمها بالمقاريض فانها كانت تعرض نفسها على الرجال. و أما التى كانت يحرق وجهها و بدنها و هى تأكل أمعاءها

فانها كانت قوادة. و أما التى كانت رأسها رأس الخنزير، و بدنها بدن الحمار فانها كانت نمامة كذابة. و أما التى كانت على صورة الكلب و النار تدخل فى دبرها و تخرج من فمها فانها كانت قينة - مغنية - بوجه حاسدة. ثم قال: ويل لامرأة أغضبت زوجها، و طوبى لامرأة رضى عنها زوجها»! [۵۵۷] . قال عبدالعظيم بن عبدالله الحسنى: «حدثنى أبوجعفر الثانى صلوات الله عليه، قال: سمعت أبى عليه‌السلام يقول: سمعت أبى‌موسى بن جعفر عليه‌السلام يقول: دخل عمرو بن عبيد على أبى‌عبدالله - الصادق - عليه‌السلام، فلما سلم و جلس تلا هذه الآية: (الذين يجتنبون كبائر الاثم و الفواحش..) [۵۵۸] ثم أمسك. فقال له أبوعبدالله عليه‌السلام: ما أسكتك؟. قال: أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله عز و جل. فقال: نعم، يا عمرو. أكبر الكبائر الاشراك بالله، يقول الله: (و من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة..) [۵۵۹] . [صفحه ۳۵۱] و بعده الأياس من روح الله، لأن الله عز و جل يقول: (انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون) [۵۶۰] . و قتل النفس التى حرم الله الا بالحق، لأن الله عز و جل يقول: (فجزاؤه جهنم خالدا فيها..) [۵۶۱] . و قذف المحصنة، لأن الله عز و جل يقول: (لعنوا فى الدنيا و الآخرة، و لهم عذاب عظيم) [۵۶۲] . و أكل مال اليتيم، لأن الله عز و جل يقول: (انما يأكلون فى بطونهم نارا، و سيصلون سعيرا) [۵۶۳] . و الفرار من الزحف، لأن الله عز و جل يقول: (و من يؤلهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال، أو متحيزا الى فئة، فقد باء بغضب من الله، و مأواه جهنم و بئس المصير) [۵۶۴] . و أكل الربا، لأن الله عز و جل يقول: (الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس).. [۵۶۵] . و السحر، لأن الله عز و جل يقول: (و لقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق) [۵۶۶] . و الزنى، لأن الله عز و جل يقول: (و من يفعل ذلك يلق أثاما، يضاعف له العذاب يوم القيامة و يخلد فيه مهانا) [۵۶۷] . و اليمين الغموس الفاجرة، لأن الله عز و جل يقول: (الذين يشترون بعهد الله و أيمانهم ثمنا قليلا، أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة) [۵۶۸] . [صفحه ۳۵۲] و الغلول، لأن الله عز و جل يقول: (و من يغلل يأت بما غل يوم القيامة..) [۵۶۹] . و منع الزكاة المفروضة، لأن الله عز و جل يقول: (.. فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم) [۵۷۰] . و شهادة الزور، و كتمان الشهادة، لأن الله عز و جل يقول: (.. و من يكتمها فانه آثم قلبه..) [۵۷۱] . و شرب الخمر، لأن الله عز و جل نهى عنها كما نهى عن عبادة الأوثان. و ترك الصلاة متعمدا، أو شيئا مما فرض الله، لأن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قال: من ترك الصلاة متعمدا فقد برىء من ذمة الله و ذمة رسوله صلى الله عليه و آله و سلم. و نقض العهد، و قطيعة الرحم، لأن الله عز و جل يقول: (أولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار) [۵۷۲] . قال: فخرج عمرو و له صراخ من بكائه و هو يقول: هلك من قال برأيه و نازعكم فى الفضل و العلم» [۵۷۳] . و قال على بن مهزيار: «كتب رجل الى ابى‌جعفر عليه‌السلام لمما يخطر على باله - أى بعض صغائر الذنوب -. فأجابه فى بعض كلامه: ان الله عز و جل ان شاء ثبتك، فلا تجعل لابليس عليك طريقا. قد شكا قوم الى النبى صلى الله عليه و آله و سلم لمما يعرض لهم لأن تهوى بهم الريح أو [صفحه ۳۵۳] يقطعوا أحب اليهم من أن يتكلموا به، فقال رسول صلى الله عليه و آله و سلم: أتجدون ذلك؟. قالوا: نعم. فقال: و الذى نفسى بيده ان ذلك لصريح الايمان، فاذا وجدتموه فقولوا: آمنا بالله و رسوله، و لا حول و لا قوة الا بالله» [۵۷۴] . و عن على بن مهزيار نفسه أنه قال: «كتب محمد بن حمزة الغنوى الى يسألنى أن أكتب الى أبى‌جعفر عليه‌السلام فى دعاء أعلمه يرجو به الفرج - لأنه كان فى السجن -. فكتب اليه: أما ما سأل محمد بن حمزة الغنوى من تعليمه دعاء يرجو به الفرج، فقل له: يلزم: يا من يكفى من كل شىء، و لا يكفى منه شىء، اكفنى مما أنا فيه. فانى أرجو أن يكفى ما هو فيه من الغم ان شاء الله. فأعلمته ذلك، فما أتى عليه الا قليل حتى خرج من الحبس» [۵۷۵] . قال محمد بن على بن بلال: «مررنا الى قبر محمد بن اسماعيل بن بزيع لنزوره. فلما أتيناه جلس عند رأسه مستقبل القبلة و القبر أمامه ثم قال: أخبرنى صاحب هذا القبر - يعنى محمد بن اسماعيل بن بزيع - أنه سمع أباجعفر الثانى عليه‌السلام يقول: من زار قبر أخيه، و وضع يده على قبره وقرأ: انا أنزلناه فى ليلة القدر، سبع مرات، أمن من الفزع الأكبر» [۵۷۶] . [صفحه ۳۵۴] أما أصحابه فكثيرون، و منهم من صاحب أباه أو جده، و منهم من عاصر ابنه و حفيده - عليهم‌السلام جميعا - و لن نذكر الا بعض الأجلاء من الثقات المعتمدين تخفيفا على القارىء الكريم، و اختصارا للموضوع، و بيانا لمن كان يدور فى فلك ولايته الكريمة صلوات الله و سلامه عليه، مرتبين أسماءهم بحسب الحروف الهجائية. و منهم - رضوان الله

علیهم -: ابراهیم بن محمد الهمدانی، و قد لحق من قبله أباه الامام الرضا علیه‌السلام، و عاصر من بعده ابنه الامام الهادی علیه‌السلام. ابراهیم بن مهزیار - ابواسحاق - الأهوازی، الذی أدرک الامام الحجة المهدی عجل الله تعالی فرجه و کان من أبوابه و معتمدیه بعد أن عاصر الأئمة الأربعة الأخیرین علیهم‌السلام. أبوالحصین بن الحصین الحضینی، الذی صاحب الامام الهادی علیه‌السلام. أحمد بن محمد بن أبی‌نصر البیزنطی، و قد عاصر أباه الامام الرضا، و جده الامام الکاظم، علیهماالسلام. أحمد بن محمد بن عیسی الأشعری، و قد صاحب الامام الرضا علیه‌السلام. أحمد بن محمد بن خالد بن عبدالرحمان بن محمد بن علی البرقی، و صاحب ابنه الامام الهادی علیه‌السلام. أحمد بن اسحاق بن سعد الأشعری القمی، و هو شیخ القمیین، و قد عاصر امامنا و أباه، و ابنه، و حفیده، صلوات الله علیهم و سلامه. أحمد بن حماد المروزی الذی عاصر الامامین: الهادی و العسکری علیهماالسلام. أحمد بن محمد بن عبید القمی الأشعری. اسحاق بن ابراهیم الحضینی، و قد لقی أباه الامام الرضا علیه‌السلام من قبله. جعفر بن محمد بن یونس الأحول، و قد صاحب ابنه الامام الهادی علیه‌السلام. الحسن و الحسین ابنا سعید، الأهوازیان، و هما من أصحاب أبیه الامام الرضا علیه‌السلام. [صفحه ۳۵۵] صفوان بن یحیی البجلی، و کان أوثق و أعبد أهل زمانه، و قد صاحب الامامین الکاظم و الرضا علیهماالسلام من قبله. صالح بن محمد الهمدانی، و قد صاحب ابنه الامام الهادی علیه‌السلام. علی بن مهزیار الأهوازی، و قد صاحب أبا الامام علیه‌السلام من قبله، و ابنه علیه‌السلام من بعده. علی بن أسباط، و هو من أصحاب أبیه الامام الرضا علیه‌السلام. علی بن الحکم. محمد بن خالد البرقی الذی صاحب أباه و ابنه علیهماالسلام من قبله، و من بعده. محمد بن سنان - أبوجعفر الزاهری - الذی کان من أصحاب الامام الرضا علیه‌السلام. محمد بن الحسن بن محبوب. محمد بن الحسین بن أبی‌الخطاب الکوفی - و هو أبوجعفر الزیات المعروف - عاصر العسکریین علیهماالسلام. محمد بن اسماعیل بن بزیع، و هو من أصحاب أبیه علیه‌السلام. مصدق بن صدقة الذی کان من أصحاب الامام الصادق علیه‌السلام. معاویة بن حکیم. موسی بن القاسم بن معاویة بن وهب البجلی، الذی هو من أصحاب أبیه علیه‌السلام [۵۷۷] . و الحمد لله أولا و آخرا، و الصلاة و السلام علی رسوله الکریم و أهل بیته المنتجبین.

پاورقی

[۱] الاختصاص ص ۲۷۷ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۶۲ رواه الحسین بن أبی‌العلا، عن الامام الصادق علیه‌السلام، و الآیة الکریمة فی النساء - ۵۹.

[۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۵۳ و فی الاختصاص ص ۲۲ و روی بلفظه عن أحمد بن محمد بن أبی‌نصر، عن الامام الرضا علیه‌السلام.

[۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۶ و الکافی م ۱ ص ۳۲۲ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۱.

[۴] المؤمن ۵۶.

[۵] الجن - ۲۷.

[۶] عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۶۵.

[۷] عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۷۲ - ۷۱ و هو مروی فی مصادر اسلامیة کثیرة بهذا الاسناد و بغیره، و مصحح عند أئمة المذاهب من السنة و الشیعة.

[۸] الاسراء - ۷۱.

[۹] تجد الحدیث مفصلا فی المحجة البیضاء ج ۴ ص ۱۸۰ عن اسحاق بن غالب، عن الامام الصادق علیه‌السلام.]

[۱۰] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۲۶۵ رواه محمد بن الفضیل عن أبی‌الحسن علیه‌السلام، و هو فی مصادر اسلامیة کثیرة.

[۱۱] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۲۶۲ - ۲۶۱.

[۱۲] المصدر السابق ج ۱۶ ص ۲۲۲ و مجالس الشیخ ص ۲۵۰.

[۱۳] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۱۹۴ عن بصائر الدرجات ص ۳۵ روایة عن عمر بن صعب.

[۱۴] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۱۴۴ - ۱۴۳ نقلا عن الروضة ص ۱۴۷ - ۱۴۶ فی حدیث طویل.

[۱۵] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۳۰ نقلا عن تفسیر القمی ص ۵ و ۶.

[۱۶] البقرة - ۳۰.

[۱۷] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۶۹ - ۶۸ و الاحتجاج ج ۲ ص ۴۶۵ - ۴۶۴ و الآیة الکریمة فی الأعراف ۱۵۵.

[۱۸] القصص - ۶۸.

[۱۹] الأحزاب - ۳۶.

[۲۰] الأحزاب - ۳۶.

[۲۱] الأنعام - ۳۸.

[۲۲] المائدة - ۳.

[۲۳] غیبة النعمانی ص ۱۴۶ - ۱۴۵ فی حدیث طویل، و کذلک هو فی عیون أخبار الرضا ج ۱ ص ۱۷۵ - ۱۶۹ و الآیة الکریمة فی الجمعة - ۴.

[۲۴] البرهان م ۴ ص ۵۴۷ و بصائر الدرجات ص ۲۱ مکررا الی ص ۲۸ بعدة صیغ، و عن عدة رواة عن عدة من أئمة أهل البیت علیهم‌السلام، و هو فی الکافی م ۲ ص ۴۰۱.

[۲۵] البرهان م ۴ ص ۵۴۷ و معانی الأخبار ص ۱۸۸ و الکافی م ۲ ص ۴۰۲ - ۴۰۱ و روی عن الامام العسکری علیه‌السلام مع تفصیل، و هو فی بصائر الدرجات ص ۲۱ و الاختصاص ص ۲۶۸.

[۲۶] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۲ ص ۴۰۱.

[۲۷] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۲ ص ۴۰۱.

[۲۸] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۵۳۷.

[۲۹] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۵۳۷.

[۳۰] البرهان م ۴ ص ۵۴۷ و معانی الأخبار ص ۱۸۸ و الکافی م ۲ ص ۴۰۲ - ۴۰۱ و ورد عن الامام العسکری علیه‌السلام مع تفصیل، و هو فی بصائر الدرجات ص ۲۱ و الاختصاص ص ۲۶۸.

[۳۱] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۱ ص ۴۰۱ و الآیة فی الأعراف - ۱۷۲.

[۳۲] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۱ ص ۴۰۱ و الآیة فی الأعراف - ۱۷۲.

[۳۳] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۱ ص ۴۰۱ و الآیة فی الأعراف - ۱۷۲.

[۳۴] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۲۷ و الکافی م ۱ ص ۴۰۱ و الآیة فی الأعراف - ۱۷۲.

[۳۵] بصائر الدرجات ص ۲۵ و ص ۵۳۷.

[۳۶] الحدیثان رواهما السنة و الشیعة فی مصادر لا تحصی، و انظر الأول فی بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۱۰۶ منقولا عن الامام أحمد بن حنبل فی مسنده و مرویا عن أبی‌سعید الخدری، و مکررا فی عشرات الصفحات. و الحدیث الثانی فی ص ۱۱۹ و ما بعدها فی عدة صفحات.

[۳۷] الحدیثان رواهما السنة و الشیعة فی مصادر لا تحصی، و انظر الأول فی بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۱۰۶ منقولا عن الامام أحمد بن حنبل فی مسنده و مرویا عن أبی‌سعید الخدری، و مکررا فی عشرات الصفحات. و الحدیث الثانی فی ص ۱۱۹ و ما بعدها فی عدة صفحات.

[۳۸] ابراهیم - ۲۴.

[۳۹] بصائر الدرجات ص ۱۱ و ص ۱۲ و عدة من مصادر بحثنا.

[۴۰] بصائر الدرجات ص ۱۱ و ص ۱۲ و عدة من مصادر بحثنا.

[۴۱] المصدر السابق ص ۴۹ و ص ۵۶ و ص ۵۷.

[۴۲] المصدر السابق ص ۴۹ و ص ۵۶ و ص ۵۷.

[۴۳] المصدر السابق ص ۴۹ و ص ۵۶ و ص ۵۷.

[۴۴] بصائر الدرجات ص ۶۲.

[۴۵] المصدر السابق ص ۹۰ و ص ۹۱ و ص ۹۴ و الآیة فی فصلت - ۳۰.

[۴۶] المصدر السابق ص ۹۰ و ص ۹۱ و ص ۹۴ و الآیة فی فصلت - ۳۰.

[۴۷] المصدر السابق ص ۹۰ و ص ۹۱ و ص ۹۴ و الآیة فی فصلت - ۳۰.

[۴۸] المصدر السابق ص ۱۰۴ و ص ۱۰۹ و ص ۱۱۵ و ص ۱۲۲ و ص ۱۲۶ تجدها تباعا.

[۴۹] المصدر السابق ص ۱۰۴ و ص ۱۰۹ و ص ۱۱۵ و ص ۱۲۲ و ص ۱۲۶ تجدها تباعا.

[۵۰] المصدر السابق ص ۱۰۴ و ص ۱۰۹ و ص ۱۱۵ و ص ۱۲۲ و ص ۱۲۶ تجدها تباعا.

[۵۱] انظر المصدر السابق.

[۵۲] انظر المصدر السابق.

[۵۳] المصدر السابق ص ۱۲۷ و الآیة فی النحل - ۸۹.

[۵۴] العنکبوت - ۴۹.

[۵۵] المصدر السابق ص ۲۰۵ و ص ۲۰۸ مکررا الی ص ۲۱۱.

[۵۶] المصدر السابق ص ۲۰۵ و ص ۲۰۸ مکررا الی ص ۲۱۱.

[۵۷] المصدر السابق ص ۲۲۶ مکررا فی أکثر من صفحة، و الاختصاص ص ۲۶۳ و الآیة الأولی فی الجمعة - ۲ و الآیة الثانیة فی الأنعام - ۹۲.

[۵۸] المصدر السابق ص ۲۲۶ مکررا فی أکثر من صفحة، و الاختصاص ص ۲۶۳ و الآیة الأولی فی الجمعة - ۲ و الآیة الثانیة فی الأنعام - ۹۲.

[۵۹] المصدر السابق ص ۲۸۹ و ص ۲۹۹ و ص ۳۰۱ تجدها تباعا.

[۶۰] المصدر السابق ص ۲۸۹ و ص ۲۹۹ و ص ۳۰۱ تجدها تباعا.

[۶۱] المصدر السابق ص ۲۸۹ و ص ۲۹۹ و ص ۳۰۱ تجدها تباعا.

[۶۲] المصدر السابق ص ۳۱۹ و ص ۳۲۵.

[۶۳] المصدر السابق ص ۳۱۹ و ص ۳۲۵.

[۶۴] المصدر السابق ص ۳۹۶.

[۶۵] المصدر السابق ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱.

[۶۶] المصدر السابق ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱.

[۶۷] المصدر السابق ص ۴۶۵.

[۶۸] المصدر السابق ص ۵۱۷ و الآیة فی الانسان - ۱۷ و التکویر - ۲۹ و تجده فی بحارالأنوار و فی غیره من المصادر المعتبرة التی

عرضت لموضوع علمهم علیهم‌السلام.

[۶۹] الاختصاص ص ۲۶۸ - هو و ما سبقه -.

[۷۰] بصائر الدرجات ص ۱۴ و ص ۲۵ - ۲۴ عن محمد بن سوقة، و هو کذلک فی کتب الأخبار التی عرضت لهذا المعنی.

[۷۱] بصائر الدرجات ص ۱۴ و ص ۲۵ - ۲۴ عن محمد بن سوقة، و هو کذلک فی کتب الأخبار التی عرضت لهذا المعنی.

[۷۲] بحارالأنوار ج ۶۷ ص ۹۸ - ۹۷ و الکافی م ۲ ص ۷۴.

[۷۳] الأحزاب - ۷۲.

[۷۴] البرهان م ۴ ص ۵۴۸ - ۵۴۷ و الکافی م ۲ ص ۴۰۲.

[۷۵] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۲ عن الاختصاص ص ۲۶۸ نقلا عن الکافی م ۱ ص ۱۷۷ عن الامام الرضا علیه‌السلام.

[۷۶] المصدر السابق نفس الجزء ص ۷۵ عن الغیبة للنعمانی ص ۲۳ عن عمرو بن الأشعث، و کان مع نحو من عشرین رجلا- فی المجلس.

[۷۷] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۳۵ عن اکمال الدین ص ۱۷۷.

[۷۸] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۳۶ - ۳۵ عن اکمال الدین ص ۱۷۷ عن الحسن بن زیاد، عنه علیه‌السلام.

[۷۹] بصائر الدرجات ص ۱۲۲ و ص ۱۲۳.

[۸۰] بصائر الدرجات ص ۱۲۲ و ص ۱۲۳.

[۸۱] آل عمران - ۷ و الحدیث فی بصائر الدرجات ص ۲۰۲ عن برید العجلی.

[۸۲] آل عمران - ۷ و الحدیث فی بصائر الدرجات ص ۲۰۲ عن برید العجلی.

[۸۳] العنکبوت - ۴۹ و الحدیث فی بصائر الدرجات ص ۲۰۲ و عدة مصادر أخری.

[۸۴] العنکبوت - ۴۹ و الحدیث فی بصائر الدرجات ص ۲۰۲ و عدة مصادر أخری.

[۸۵] الأنعام - ۱۲۴.

[۸۶] الکافی م ۱ ص ۱۸۴ - ۱۸۳ و الآیة فی ابراهیم - ۱۸.

[۸۷] معانی الأخبار ص ۷۹ و الآیة فی القصص - ۵.

[۸۸] معانی الأخبار ص ۷۹ و الآیة فی القصص - ۵.

[۸۹] معانی الأخبار ص ۱۸۴ روایة عن مبارک مولاه. و الآیة الأولی فی الجن - ۲۲ - ۲۱ و الثانیة فی الأعراف - ۱۹۹ و الثالثة فی البقرة - ۱۷۷.

[۹۰] معانی الأخبار ص ۱۸۴ روایة عن مبارک مولاه. و الآیة الأولی فی الجن - ۲۲ - ۲۱ و الثانیة فی الأعراف - ۱۹۹ و الثالثة فی البقرة - ۱۷۷.

[۹۱] معانی الأخبار ص ۱۸۴ روایة عن مبارک مولاه. و الآیة الأولی فی الجن - ۲۲ - ۲۱ و الثانیة فی الأعراف - ۱۹۹ و الثالثة فی البقرة - ۱۷۷.

[۹۲] عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۲۰۰ و بحارالأنوار ج ۲۴ ص ۱۳۱.

[۹۳] بحارالأنوار ج ۲۵ ص ۶۱ روایة عن أبی‌الصباح.

[۹۴] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۱۷ نقلا عن الخصال ج ۲ ص ۱۰۶.

[۹۵] المحجة البیضاء ج ۴ ص ۱۷۹ و الآیة فی الجمعة - ۴.

[۹۶] الاختصاص ص ۲۸۶ و بصائر الدرجات ص ۳۱۷ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۸۹.

[۹۷] الاختصاص ص ۲۸۶ و بصائر الدرجات ص ۳۱۷ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۸۹.

[۹۸] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۶۶ و بصائر الدرجات ص ۳۲۵ عن ضریس، و أمالی الشیخ ص ۱۵۴ عن أبی‌هاشم الجعفری.

[۹۹] الاختصاص ص ۳۱۷ و بصائر الدرجات ص ۴۰۸.]

[۱۰۰] بحارالأنوار ج ۲۶، ص ۶۸ - ۶۷ و بصائر الدرجات ص ۹۲.

[۱۰۱] الأنبیاء - ۲۷.

[۱۰۲] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۶۶ و أمالی ابن‌الشیخ ص ۱۵۴.

[۱۰۳] الاختصاص ص ۲۸۴ و ص ۲۸۵ مکررا بعدة أسانید، و هو فی بحار الأنوار ج ۷ ص ۲۸۲ و فی الکافی م ۱ ص ۲۹۶ مکررا بنصوص مختلفة و کذلک فی بصائر الدرجات ص ۳۰۲ و فی مصادر لا تحصی بهذا اللفظ و بغیره. و مثله فی فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۰۳.

[۱۰۴] الاختصاص ص ۲۸۴ و ص ۲۸۵ مکررا بعدة أسانید، و هو فی بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۸۲ و فی الکافی م ۱ ص ۲۹۶ مکررا بنصوص مختلفة و کذلک فی بصائر الدرجات ص ۳۰۲ و فی مصادر لا تحصی بهذا اللفظ و بغیره. و مثله فی فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۰۳.

[۱۰۵] الاختصاص ص ۲۸۴ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۸۸ و بصائر الدرجات ص ۳۰۷.

[۱۰۶] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۷۳ و بصائر الدرجات ص ۱۰۸.

[۱۰۷] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۷۳ و بصائر الدرجات ص ۱۰۸.

[۱۰۸] المصدر السابق نفس الجزء ص ۷۵ و بصائر الدرجات نفس الصفحة.

[۱۰۹] الکافی م ۱ ص ۱۷۶ و هو مکرر کثیرا فی الصفحة و ما یلیها عن الامامین الصادق و الرضا علیهماالسلام.

[۱۱۰] المصدر السابق نفس الجزء ص ۸۳ و الکافی ج ۱ ص ۲۶۸.

[۱۱۱] بحارالأنوار ج ۷ ص ۳۲۸ مکررا فی الصفحات التالیة بعدة نصوص و بأسانید مختلفة، و هو فی الکافی م ۱ ص ۱۷۷ و فی بصائر الدرجات من ص ۳۱۶ الی ص ۳۱۸ مکررا بعدة روایات.

[۱۱۲] المصدر السابق ج ۲۶ ص ۱۸ و ص ۱۹ مکررا بألفاظ متقاربة، فی روایات متعددة. و انظر الارشاد ص ۲۵۷ و الاحتجاج ص ۲۰۳ و أمالی ابن‌الشیخ ص ۲۶۰.

[۱۱۳] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۶۸ و بصائر الدرجات ص ۹۳ و من ص ۳۱۹ الی ص ۳۲۱ مکررا فی عدة روایات.

[۱۱۴] النحل - ۶۸.

[۱۱۵] الاختصاص ص ۲۸۶ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۸۸ نقلا عن بصائر الدرجات.

[۱۱۶] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۲۸ نقلا عن مناقب آل أبی‌طالب ج ۳ ص ۳۷۴.

[۱۱۷] هود - ۷۳.

[۱۱۸] مریم - ۱۸ و ۱۹.

[۱۱۹] الاختصاص ص ۲۸۷ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۹۲ نقلا عن بصائر الدرجات، و ج ۲۶ ص ۶۹ عن بصائر الدرجات أیضا.

[۱۲۰] الکهف - ۸۶.

[۱۲۱] الاختصاص ص ۲۸۸ و بحارالأنوار ج ۱ ص ۱۳۲ نقلا عن بصائر الدرجات و غیره.

[۱۲۲] المصدر السابق ذاته.

[۱۲۳] المصدر السابق نفسه.

[۱۲۴] الاختصاص ص ۳۱۴ و بحارالأنوار ج ۷ ص ۳۱۲ نقلا عن البصائر ج ۸ باب ۱۱.

[۱۲۵] بحارالأنوار ج ۷ ص ۲۹۳ و البصائر ج ۷ باب ۱۴ و الاختصاص ص ۲۹۳. و الآیة فی النمل - ۱۶.

[۱۲۶] بحارالأنوار ج ۱۶ ص ۳۷۶ فی حدیث طویل رواه ابن‌عباس رضوان الله علیه.

[۱۲۷] المصدر السابق ج ۲۶ ص ۱۱۰ نقلا عن بصائر الدرجات ص ۳۵ رواه سعد بن الأصبغ الأزرق.

[۱۲۸] بحارالأنوار ج ۴۳ ص ۳۳۰.

[۱۲۹] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۳۳۳.

[۱۳۰] الاختصاص ص ۳۰۷ و بحارالأنوار ج ۱ ص ۱۳۶ و ج ۷ ص ۳۰۷ و بصائر الدرجات ص ۳۶۱ و ۳۶۲ مکررا بروایات.

[۱۳۱] نفس المصدر السابق.

[۱۳۲] الاختصاص ص ۳۰۷ و بحارالأنوار ج ۱ ص ۳۳۶ و بصائر الدرجات ص ۳۶۳ و ص ۳۶۴ مکررا بعدة روایات.

[۱۳۳] بحارالأنوار ج ۶۷ ص ۱۰۱.

[۱۳۴] الخصال ص ۴۸۰ - ۴۷۹ رواه الحسن بن العباس بن الحریش الرازی.

[۱۳۵] بصائر الدرجات ص ۱۲۰.

[۱۳۶] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۹ و غیبه الطوسی ص ۲۷ - ۲۶ و رجال الکشی ص ۴۲۹ و هو فی اثبات الهداة کما أشرنا الیه فی غیر هذا المکان.

[۱۳۷] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۸ و عیون الأخبار الرضا ج ۲ ص ۲۱۶.

[۱۳۸] الجن - ۲۶ - ۲۵.

[۱۳۹] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵.

[۱۴۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵.

[۱۴۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۴ - ۶۳ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳ - ۱۵۲ و ص ۱۵۹ و ص ۲۱۵ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵ - ۳۰۴.

[۱۴۲] بحارالأنوار ج ۵ ص ۶۳ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۲ و ص ۱۸۳ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۶۰ و اعلام الوری ص ۳۳۵ - ۳۳۴ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۸.

[۱۴۳] الأعراف - ۱۷۱.

[۱۴۴] الامامة و التبصرة من الخیرة ص ۸۶ - ۸۵ و أکثر المصادر السابقة.

[۱۴۵] بحارالأنوار ج ۲۷ ص ۲۹۱.

[۱۴۶] النحل - ۴۰.

[۱۴۷] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۸.

[۱۴۸] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۲ و کفایة الأثر ص ۳۲۴ و بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۴۲ و ج ۵۰ ص ۳۵ و اکمال الدین ص ۱۳۳ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۶.

[۱۴۹] اثبات الهداة ص ۱۵۶.

[۱۵۰] انظر المصادر السابقة بذاتها.

[۱۵۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۰ و ۳۲ و الغیبة للطوسی ص ۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۳۶ و الکافی م ۱ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ و الارشاد ص ۲۹۸ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۲ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۹ و ص ۴۳۴ قریب منه، و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۲ و

اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۵۲] آل عمران - ۱۵۴.

[۱۵۳] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۲ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۵ و کفایة الأثر ص ۳۲۴ و فی اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۵ روی عن سعید بن بزیع، و عن محمد بن عیسی، و الامامة و التبصرة ص ۵۹.

[۱۵۴] ق - ۲۹.

[۱۵۵] التوبة - ۱۱۵.

[۱۵۶] بحارالأنوار ج ۲۳ ص ۶۸ - ۶۷ و قرب الاسناد ص ۱۶۷ - ۱۶۶.

[۱۵۷] بصائر الدرجات ص ۴۷۲ - ۴۷۱.

[۱۵۸] الاسراء - ۳۴.

[۱۵۹] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۲ و ص ۳۴ و رجال الکشی رقم ۴۲۷ و الارشاد ص ۲۹۸ و تجده فی الکافی م ۱ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ بعدة نصوص، و هو فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۹ و ص ۴۳۳ - ۴۳۲ مروی عن صفوان بن یحیی - عن محمد بن نجران، عن محمد بن عیسی، و انظر اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۸ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۲ و اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۶۰] المصادر السابقة نفسها.

[۱۶۱] المصادر السابقة نفسها.

[۱۶۲] المصادر السابقة نفسها.

[۱۶۳] آل عمران - ۹ و الرعد - ۳۱.

[۱۶۴] عیون أخبار الرضا ج ۳۶ و بحارالأنوار ج ۵۱ ص ۷۷ و ج ۵۲ ص ۲۷۷ و الغیبة للطوسی ص ۹۵ و هو فی مصادر اسلامیة کثیرة.

[۱۶۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۵ و هو فی ص ۱۸ عن ابن قیاما بلفظ آخر، و انظر الصحاح ص ۲۵۱۳ و بصائر الدرجات ص ۱۳۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۸۹.

[۱۶۶] التحریم - ۳.

[۱۶۷] التکویر - ۲۱ - ۱۹.

[۱۶۸] الأحزاب - ۳۸.

[۱۶۹] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۵ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۰ و الکافی م ۱ ص ۳۲۱ و ص ۳۲۲ و فی ص ۳۶۰ حدیث یشبهه، و انظر اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۹ و اعلام الوری ص ۳۳۲ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۳ - ۱۴۲ و الارشاد ص ۲۹۹.

[۱۷۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۰ و ص ۲۱ و ص ۳۵ و کفایة الأثر ص ۳۲۴ و الکافی م ۱ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ و الارشاد ص ۲۹۷ و ص ۲۹۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۹ و ص ۴۳۰ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۳ و ص ۱۵۸ و هو فی الصفحتین ۱۶۳ و ۱۶۶ عن محمد بن أبی‌نصر مع زیادة أن الامامة تجری مجری النبوة.

[۱۷۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۱ و الکافی م ۱ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ عن صفوان بن یحیی بلفظ: فلا أرانا الله یومک، فان کان کون.. و هو فی کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۱ و فی ص ۱۴۳ روی عن الخیزرانی بلفظ قریب، و هو فی الارشاد ص ۲۹۷ و ۲۹۸ و فی ص ۲۹۹ عن الخیزرانی قریب منه، و هو فی اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۷۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۱ و الکافی م ۱ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ عن صفوان بن یحیی بلفظ: فلا أرانا الله یومک، فان کان کون.. و هو فی کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۱ و فی ۱۴۳ روی عن الخیزرانی بلفظ قریب، و هو فی الارشاد ص ۲۹۷ و ۲۹۸ و فی ص ۲۹۹ عن الخیزرانی قریب منه، و هو فی اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۷۳] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۹.

[۱۷۴] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۳ و الارشاد ص ۲۹۸ و فی ص ۲۹۹ قریب منه عن الخیزرانی، و کذلک فی اعلام الوری ص ۳۳۱ و ص ۳۳۲ و الکافی م ۱ ص ۳۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۰ و ص ۴۳۱ و ص ۴۳۲، و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۵۹ - ۱۵۸ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۲.

[۱۷۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۳ و ص ۳۵ - ۳۴ و کفایة الأثر ص ۳۲۴ و روی مثله عن الخیزرانی عن أبیه فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۷ و ص ۴۳۱ و ص ۴۳۲ و الکافی م ۱ ص ۳۲۲ و الارشاد ص ۲۹۹، و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۰، و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۳ و اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۷۶] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۳ و ص ۳۵ - ۳۴ و کفایة الأثر ص ۳۲۴ و روی مثله عن الخیزرانی عن أبیه فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۷ و ص ۴۳۱ و ص ۴۳۲ و الکافی م ۱ ص ۳۲۲ و الارشاد ص ۲۹۹، و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۰، و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۳ و اعلام الوری ص ۳۳۱.

[۱۷۷] الآیة الأولی فی مریم - ۱۱ و الثانیة فی الأحقاف - ۱۵ و انظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۰ و ص ۳۷ و بصائر الدرجات ص ۲۳۸ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و الارشاد ص ۳۰۶ و ص ۳۴۰ و الکافی م ۱ ص ۴۹۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۸ - ۱۶۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۳ و اعلام الوری ص ۳۳۴.

[۱۷۸] الآیة الأولی فی مریم - ۱۱ و الثانیة فی الأحقاف - ۱۵ و انظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۰ و ص ۳۷ و بصائر الدرجات ص ۲۳۸ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و الارشاد ص ۳۰۶ و ص ۳۴۰ و الکافی م ۱ ص ۴۹۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۸ - ۱۶۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۳ و اعلام الوری ص ۳۳۴.

[۱۷۹] الآیة الأولی فی مریم - ۱۱ و الثانیة فی الأحقاف - ۱۵ و انظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۲۰ و ص ۳۷ و بصائر الدرجات ص ۲۳۸ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و الارشاد ص ۳۰۶ و ص ۳۴۰ و الکافی م ۱ ص ۴۹۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۸ - ۱۶۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۳ و اعلام الوری ص ۳۳۴.

[۱۸۰] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۸ - ۳۸۷ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۶ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۵.

[۱۸۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۴ و الارشاد ص ۲۹۹ و الکافی م ۱ و ص ۳۲۰ و ص ۳۲۲ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۹ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۰ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۳ و اعلام الوری ص ۳۳۲.

[۱۸۲] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۱.

[۱۸۳] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۰ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۳۶ و الکافی م ۱ ص ۳۲۱.

[۱۸۴] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۳.

[۱۸۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۷.

[۱۸۶] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۱ - ۲۰۰.

[۱۸۷] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۶ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۴ و فی ص ۲۰۰ قصة صبی مکفوف أعاد الیه بصره، و انظر الأنوار البهیة ص ۲۱۴ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۶ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۵.

[۱۸۸] الأنفال - ۱۷.

[۱۸۹] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۶ و رجال الکشی ص ۴۸۷.

[۱۹۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۷.

[۱۹۱] عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۲۴۲ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۲۳۱ و أثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۱.

[۱۹۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۲ و عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۸ و الأنوار البهیة ص ۲۲۱ - ۲۲۰.

[۱۹۳] البقرة - ۲۴۵.

[۱۹۴] الطلاق - ۷.

[۱۹۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۳ و تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۱۳۲ - ۱۳۱.

[۱۹۶] یوسف - ۶۸.

[۱۹۷] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۴ و رجال الکشی ص ۳۶۵.

[۱۹۸] الجن - ۱۴ و ۱۵.

[۱۹۹] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۰ - ۳۸۹ فی حدیث طویل، نقلا عن الکافی م ۱ ص ۳۱۵.

[۲۰۰] بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱ الی ص ۱۳ مکررا، و الکافی م ۱ ص ۴۹۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۷۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۵ الی ص ۱۸۷ و ص ۲۱۷ مکررا عدة مرات، و الارشاد ص ۲۹۷ و تذکرة الخواص ص ۳۱۸ و ص ۳۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۳ و الأنوار البهیة ص ۲۰۷.

[۲۰۱] و قیل: سبیکة، أو درة، أو سکینة، أو حریان، أو خیزران، و انظر جمیع المصادر السابقة.

[۲۰۲] بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱ الی ص ۱۳ مکررا، و الکافی م ۱ ص ۴۹۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۷۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۵ الی ص ۱۸۷ و ص ۲۱۷ مکررا عدة مرات، و الارشاد ص ۲۹۷ و تذکرة الخواص ص ۳۱۸ و ص ۳۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۳ و الأنوار البهیة ص ۲۰۷.

[۲۰۳] الوسائل م ۱۴ ص ۴۹۷ و هو مکرر بلفظ قریب، و انظر الفروع ج ۲ ص ۵۰ و عدة مصادر معتبرة.

[۲۰۴] المصدر السابق نفس الجزء ص ۵۸ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۱۸۳ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۱۵۱ و قد ورد قریب منه عن الأئمة علیهم‌السلام فی روایات کثیرة.

[۲۰۵] الوسائل م ۱۴ ص ۱۹۲ - ۱۹۱.

[۲۰۶] المصدر السابق م ۱۴ ص ۵۶ و الآیة فی المائدة - ۱۴.

[۲۰۷] المصدر السابق م ۱۴ ص ۵۶ و الآیة فی المائدة - ۱۴.

[۲۰۸] المصدر السابق م ۱۴ ص ۱۹ و ص ۲۹ و هو فی الفروع ج ۲ ص ۵ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۲۷۷ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۱۲۶ و ص ۱۵۳ و هو فی ج ۱ ص ۱۴۶.

[۲۰۹] المصدر السابق م ۱۴ ص ۱۹ و ص ۲۹ و هو فی الفروع ج ۲ ص ۵ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۲۷۷ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۱۲۶ و ص ۱۵۳ و هو فی ج ۱ ص ۱۴۶.

[۲۱۰] المصدر السابق م ۱۴ ص ۱۳ و الفروع ج ۲ ص ۳.

[۲۱۱] المصدر السابق م ۱۴ ص ۴۴ و الفروع ج ۲ ص ۸ و الحدیث طویل.

[۲۱۲] المصدر السابق م ۱۴ ص ۴۴ و الفروع ج ۲ ص ۸ و الحدیث طویل.

[۲۱۳] الوسائل م ۱۴ ص ۴۸ و ص ۴۹ و ص ۵۰ و الفروع ج ۲ ص ۱۵ و قرب الاسناد م ۳ ص ۲۲ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۲۲۶.

[۲۱۴] الوسائل م ۱۴ ص ۴۸ و ص ۴۹ و ص ۵۰ و الفروع ج ۲ ص ۱۵ و قرب الاسناد م ۳ ص ۲۲ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۲۲۶.

[۲۱۵] الوسائل م ۱۴ ص ۴۸ و ص ۴۹ و ص ۵۰ و الفروع ج ۲ ص ۱۵ و قرب الاسناد م ۳ ص ۲۲ و تهذیب الأحکام ج ۲ ص ۲۲۶.

[۲۱۶] النساء - ۳.

[۲۱۷] الأحزاب - ۳۸.

[۲۱۸] الأنوار البهیة ص ۲۰۹ و أکثر المصادر التی عرضت لولادته.

[۲۱۹] فی کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۳ و ص ۱۴۱ - ۱۴۰ ولد لیلة الجمعة تاسع عشر رمضان سنة ۱۹۵ هجریة و فی ص ۱۵۹ منه ولد لسبع عشرة لیلة من رمضان، و قیل فی ۱۵ منه، و فی روایة ابن‌عیاش: ولد یوم الجمعة لعشر خلون من رجب، و انظر ص ۱۱۵ و ص ۱۱۷ و ص ۱۸۶ و ص ۱۸۷ و فی الارشاد ص ۲۹۷ ولد فی رمضان بالمدینة، و قد اختلفت المصادر فی تعیین الیوم و الشهر ولکنها اتفقت علی سنة ۱۹۵ هجریة. و انظر بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱ الی ص ۱۴ و الکافی م ۱ ص ۴۹۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۷۹ و تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۳.

[۲۲۰] الاسراء - ۸۱.

[۲۲۱] التوبة - ۴۰.

[۲۲۲] الزمر - ۷۵.

[۲۲۳] المؤمن - ۷۸.

[۲۲۴] الأحزاب - ۲۵.

[۲۲۵] الأنفال - ۳۷.

[۲۲۶] الرعد - ۱۷.

[۲۲۷] هود - ۱۷.

[۲۲۸] حلیة الأبرار ج ۲ من ص ۳۸۸ الی ص ۳۹۱ و فیه تفصیل، و انظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۷ و الأنوار البهیة ص ۲۰۹ - ۲۰۸.

[۲۲۹] یس - ۶۲.

[۲۳۰] النمل - ۸۸.

[۲۳۱] الکامل لابن الأثیر ج ۶ ص ۱۵۴ - ۱۵۳.

[۲۳۲] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱۱ الی ص ۱۶ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۷۹ و معانی الأخبار ص ۶۵ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۳ و ص ۱۵۱ و ص ۱۵۲ و ص ۱۸۶ و تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و الارشاد ص ۳۰۷.

[۲۳۳] الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ - ۲۰۵.

[۲۳۴] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۵ و ص ۱۰۴.

[۲۳۵] تذکرة الخواص ص ۳۲۱.

[۲۳۶] مریم - ۱۵.

[۲۳۷] الأحقاف - ۳۵.

[۲۳۸] الأنعام - ۱۲۴.

[۲۳۹] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۸ الی ۲۱ و ص ۱۰۸ باختصار و رجال الکشی رقم ۲۷ و اعلام الوری ص ۳۳۰ و الارشاد ص ۲۹۷ و الکافی م ۱ ص ۳۲۳ و الأنوار البهیة ص ۲۰۷ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۷ و تجد فی حلیة الأبرار ج ۲ من ص ۳۹۱ الی ۳۹۵ جملة تفصیلات فی الموضوع. و هو فی مصادر کثیرة ذکرت هذا الافک المفتری.

[۲۴۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۵ مع زیادة، و هو فی اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۱ و فی أکثر المصادر السابقة لهذا الرقم.

[۲۴۱] الأعراف - ۱۱۸.

[۲۴۲] التوبة - ۴۸.

[۲۴۳] النساء - ۵۴.

[۲۴۴] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۱۵۰ - ۱۴۹ عن ضریس الکناسی، و هو فی الخرائج و الجرائح ص ۲۵۵.

[۲۴۵] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۱۵۲ عن صالح بن عقبة الأسدی، عن أبیه.

[۲۴۶] راجع الارشاد ص ۲۹۷ و غیره من مصادر الکتاب.

[۲۴۷] العلق - ۴ و ۵.

[۲۴۸] الرحمن - ۳ و ۴.

[۲۴۹] البقرة - ۳۲ - ۳۱.

[۲۵۰] البقرة - ۳۱ و ۳۲.

[۲۵۱] البقرة - ۲۸۲.

[۲۵۲] یوسف - ۵.

[۲۵۳] یوسف - ۶۸.

[۲۵۴] یوسف - ۳۷.

[۲۵۵] یوسف - ۱۰۱.

[۲۵۶] الأنبیاء - ۸۰.

[۲۵۷] البقرة - ۲۵۱.

[۲۵۸] الأنبیاء - ۷۹.

[۲۵۹] الکهف - ۶۶.

[۲۶۰] آل عمران - ۴۷ و ۴۸.

[۲۶۱] آل عمران - ۴۶.

[۲۶۲] مریم - ۲۰.

[۲۶۳] المائدة - ۱۱۰.

[۲۶۴] الرحمن - ۱ و ۲ و ۳.

[۲۶۵] النساء - ۱۱۳.

[۲۶۶] النحل - ۵۳.

[۲۶۷] الأحزاب - ۳۳.

[۲۶۸] الشوری - ۲۳.

[۲۶۹] بحارالأنوار ج ۱۶ ص ۳۷۶.

[۲۷۰] الزمر - ۴۱.

[۲۷۱] بحارالأنوار ج ۱۷ ص ۳۲۴.

[۲۷۲] الکافی م ۱ ص ۲۶۱.

[۲۷۳] المصدر السابق نفس الجزء ص ۲۶۸ و ص ۲۶۹.

[۲۷۴] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۳۸ - ۳۷.

[۲۷۵] بحارالأنوار ج ۲۶ ص ۳۸ - ۳۷.

[۲۷۶] المصدر السابق نفس الجزء ص ۵۰ و ص ۵۴ مکررا بألفاظ متقاربة.

[۲۷۷] الجن - ۲۶ و ۲۷.

[۲۷۸] آل عمران - ۱۷۹.

[۲۷۹] الکافی م ۱ ص ۳۸۳ و ص ۳۸۴.

[۲۸۰] الکافی م ۱ ص ۳۸۳ و ص ۳۸۴.

[۲۸۱] المصدر السابق م ۱ ص ۲۸۴ و ص ۲۸۵.

[۲۸۲] عیون أخبار الرضا ص ۱۷۰ - ۱۶۹ و ص ۳۶۳ و انظر ما روی عن الامام الصادق علیه‌السلام بهذا المعنی فی مناقب آل أبی‌طالب و فی بحارالأنوار ج ۲۷ ص ۲۰۹ و ص ۲۱۳ و ص ۲۱۵ و ص ۲۱۶. و قد جاء فی اعتقادات الصدوق: «اعتقادنا أن النبی صلی الله علیه و آله و سلم سم فی غزوة خیبر علی ید یهودیة قدمت له کتف شاة مسمومة أکل منها و ما زالت تلک الأکلة تعاوده حتی قطعت أبهره - ورید عنقه - فمات منها. و أن أمیرالمؤمنین علیه‌السلام قتله عبدالرحمان بن ملجم لعنه الله، و الحسن علیه‌السلام سمته زوجته جعدة بنت الأشعث لاکندی بایعاز من معاویة، و الحسین علیه‌السلام قتله بنوأمیة فی کربلاء، و علی بن الحسین علیه‌السلام سمة الولید بن عبدالملک، و محمد الباقر علیه‌السلام سمه ابراهیم بن الولید، و جعفر الصادق علیه‌السلام سمه أبوجعفر المنصور، و موسی الکاظم علیه‌السلام سمه هارون الرشید، و علی الرضا علیه‌السلام سمه المأمون، و محمد الجواد علیه‌السلام سمه المعتصم، و علی الهادی علیه‌السلام سمه المتوکل، و الحسن العسکری علیه‌السلام سمه المعتضد». أنظر بحارالأنوار ج ۲۷ ص ۲۱۵ - ۲۱۴ نقلا عن اعتقادات الصدوق ص ۱۱۰ - ۱۰۹.

[۲۸۳] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۰ - ۹۹ و الأنوار البهیة ص ۲۱۸ - ۲۱۷.

[۲۸۴] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۶ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۸ و رجال الکشی تحت رقم ۲۷ نقلا عن مشارق الأنوار، و انظر المصادر فی مکان ایراد الخبر بتمامه.

[۲۸۵] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۸.

[۲۸۶] سورة یوسف - ۱۰۸.

[۲۸۷] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۸.

[۲۸۸] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۸۹ - ۸۸ و فی ص ۹۱ تفصیل واف، و هو فی مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۳ - ۳۸۲ الی ص ۳۸۴ و الأنوار البهیة ص ۲۱۷ - ۲۱۶ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۳۹۹ و ص ۴۰۱ و الاختصاص ص ۱۰۲.

[۲۸۹] المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۶ و قد ذکر هذا الخبر فی کشف الغمة و أنه سئل عن ثلاثین ألف مسألة، و وقع فی هذا الوهم کل من نقل عنه، و الخطأ غالبا من کثرة النسخ و النقل.

[۲۹۰] أنظر المصادر السابقة لهذا الرقم.

[۲۹۱] آل عمران - ۳۴.

[۲۹۲] الآیة الکریمة فی الطلاق - ۲ و انظر المصادر السابقة.

[۲۹۳] الآیة الکریمة فی الطلاق - ۲ و انظر المصادر السابقة.

[۲۹۴] الأحزاب - ۲۳.

[۲۹۵] النور - ۳۵.

[۲۹۶] بحارالأنوار ج ۱۶ ص ۳۵۶ و معانی الأخبار: التوحید: ۱۴۸: ۹ و توحید الصدوق ص ۱۵۸.

[۲۹۷] بحارالأنوار ج ۱۶ ص ۳۵۶ و معانی الأخبار: التوحید: ۱۴۸: ۹ و توحید الصدوق ص ۱۵۸.

[۲۹۸] المائدة - ۳۳.

[۲۹۹] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۸ - ۴۱۷.

[۳۰۰] أنظر مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۰ و أکثر مصادر کتابنا.

[۳۰۱] أنظر اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۴ و غیره من المصادر، و قد أثبتنا حوادث علیه‌السلام فی کتابنا هذا، تثبت ذلک.

[۳۰۲] المائدة - ۱۰۵. و انظر المصادر اللاحقة.

[۳۰۳] المائدة - ۱۰۵. و انظر المصادر اللاحقة.

[۳۰۴] الأحقاف - ۱۱.

[۳۰۵] الوسائل م ۱۱ ص ۳۲.

[۳۰۶] المصدر السابق: نفس المجلد ص ۳۸.

[۳۰۷] المصدر السابق، نفس المجلد ص ۳۸.

[۳۰۸] المصدر السابق، نفس المجلد ص ۶۶.

[۳۰۹] المصدر السابق، نفس المجلد ص ۶۷ و ص ۶۹.

[۳۱۰] المصدر السابق، نفس المجلد ص ۶۷ و ص ۶۹.

[۳۱۱] المصدر السابق، نفس المجلد ص ۶۷ و ص ۶۹.

[۳۱۲] النساء - ۸۳.

[۳۱۳] الوسائل م ۱۱ ص ۴۰۴ - ۴۰۳ و الآیة الکریمة فی الشوری - ۴۲.

[۳۱۴] الشوری - ۲۳.

[۳۱۵] الکهف - ۶.

[۳۱۶] الشعراء - ۲.

[۳۱۷] الکهف - ۷.

[۳۱۸] الأحزاب - ۲ و ۴۵.

[۳۱۹] الأحزاب - ۲ و ۴۵.

[۳۲۰] المائدة - ۱۰۵.

[۳۲۱] بحارالأنوار ج ۱۷ ص ۳۲۴.

[۳۲۲] کان للامام أبی‌جعفر علیه‌السلام رحلتان الی بغداد: الأولی: سنة ۲۰۱ هجریة - فی عهد المأمون - و کان ابن ست سنوات. و الثانیة: سنة ۲۲۰ هجریة - فی زمان المعتصم - و کان ابن خمس و عشرین سنة. و قد قتل مسموما فی تلک السنة.. و ما هو مثبت فی هامش الصفحة ۳۳۷ من تحف العقول خطأ.

[۳۲۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۷ - ۵۶ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۴ و المناقب ج ۴ ص ۳۸۹ - ۳۸۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۰ الی ۴۱۲ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۲ - ۲۰۱.

[۳۲۴] الصواعق المحرقة ص ۲۰۶.

[۳۲۵] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۹.

[۳۲۶] الأنعام - ۱۵۸.

[۳۲۷] التحریم - ۶.

[۳۲۸] المدثر - ۲۲ - ۱۸.

[۳۲۹] فالمأمون من المجرمین السفاکین القساة. و انظر مروج الذهب ج ۳ ص ۴۱۳ تجد شهادة «الأمین» بأخیه.. فانه حین حوصر قبیل قتله قال لأحمد بن سلام الذی کان معه فی الغرفة: یا أحمد ما أشک أنهم سیحملوننی الی أخی، أفتری أخی قاتلی؟. قال له: کلا ان الرحم ستعطفه علیک. فقال: هیهات!. الملک عقیم لا رحم له.. و هو أعرف بأخیه. و فی ص ۴۱۴: لما وضع رأس «الأمین» بین یدی أخیه «المأمون» بعد أن حمل الیه الی خراسان، استرجع و بکی.. ثم أمر بنصب الرأس علی خشبة فی صحن الدار!. و أعطی الجند رزقهم و أمر الکل بلعنه، فکان الواحد منهم یقبض عطاءه و یلعنه، الی أن قبض واحد من العجم عطاءه فقیل له: العنه، فقال: لعن الله هذا، و لعن والدیه و ما ولدا، و أدخلهم فی کذا و کذا من أمهاتهم!. فسمع «المأمون» ذلک و تغافل و تبسم.. ثم خجل و أمر بانزال رأس أخیه عن الخشبة. و فی ص ۴۱۹ ذکر أن «المأمون» کان یقول: یغتفر کل شیء الا القدح فی الملک!. و لما خلص الیه الأمر قال: هذا ملک لولا أنه بعده هلک.. و هذا سرور لولا أنه غرور.

[۳۳۰] أنظر مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و ص ۳۰۰ - ۲۹۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۴ - ۱۴۳ و الاختصاص ص ۱۰۱ - ۹۸ بتفصیل، و الارشاد ص ۲۹۹ باختصار، و اعلام الوری ص ۳۳۸ - ۳۳۵ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و تحف العقول ص ۳۳۴ - ۳۳۲ بتفضیل أیضا، و کذلک فی الاختصاص ص ۹۹ - ۹۸ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۳.

[۳۳۱] أنظر مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و ص ۳۰۰ - ۲۹۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۴ - ۱۴۳ و الاختصاص ص ۱۰۱ - ۹۸ بتفصیل، و الارشاد ص ۲۹۹ باختصار، و اعلام الوری ص ۳۳۸ - ۳۳۵ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و تحف العقول ص ۳۳۴ - ۳۳۲ بتفضیل أیضا، و کذلک فی الاختصاص ص ۹۹ - ۹۸ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۳.

[۳۳۲] أنظر مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و ص ۳۰۰ - ۲۹۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۴ - ۱۴۳ و الاختصاص ص ۱۰۱ - ۹۸ بتفصیل، و الارشاد ص ۲۹۹ باختصار، و اعلام الوری ص ۳۳۸ - ۳۳۵ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و تحف العقول ص ۳۳۴ - ۳۳۲ بتفضیل أیضا، و کذلک فی الاختصاص ص ۹۹ - ۹۸ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۳.

[۳۳۳] قال المسعودی فی مروج الذهب ج ۳ ص ۴۳۴ و ص ۴۳۵ (و انظر الاختصاص فی هامش ص ۹۹ - ۹۸): و کان یحیی بن أکثم قد ولی قضاء البصرة قبل تأکد الحال بینه و بین «المأمون» فرفع الی المأمون أنه أفسد أولادهم بکثرة لواطه!. - فعذره - و قال: لو طعنوا علیه فی أحکامه قبل منهم. و قد ظهر منه الفواحش و ارتکاب الکبائر و استفاض ذلک عنه، و هو القائل: أربعة تفتن ألحاظهم فعین من یعشقهم ساهرة فواحد دنیاه فی وجهه منافق لیست له آخرة و آخر دنیاه مفتوحة من خلفه آخرة وافرة و ثالث قد حاز کلتیهما قد جمع الدنیا مع الآخرة و رابع قد ضاع ما بینهم لیست له دنیا و لا آخرة فعزله «المأمون» عن البصرة.. و ولاه فی «قصر بغداد».. و ولاه المعتصم من بعده فکان «قاضی البلاط» فی سامراء. و بلغت شهرته باللواط أن قال فیه ابن أبی‌نعیم: یا لیت یحیی لم یلده أکثمه و لم تطأ أرض العراق قدمه ألوط قاض فی العراق نعلمه أی دواة لم یلقها قلمه و أی شعب لم یلجه أرقمه و عندما دخل علی المأمون قال له: من الذی یقول: قاض یری الحد فی الزناء، و لا یری علی من یلوط من باس فقال له: هو ابن أبی‌نعیم یا أمیرالمؤمنین الذی قال: أمیرنا یرتشی و حاکمنا یلوط، و الرأس شرماراس قاض یری الحد فی الزناء، و لا یری علی من یلوط من باس ما أحسب الجور ینقضی و علی الأمة وال من آل عباس!. فخجل المأمون، و سکت.. و قد قال فیه آخر: و کنا نرجی أن نری العدل ظاهرا فأعقبنا بعد الرجاء قنوط متی تصلح الدنیا و یصلح أهلها و قاضی قضاة المسلمین یلوط!.

[۳۳۴] أنظر الاختصاص ص ۱۰۱ - ۹۸ و تحف العقول ص ۳۳۳ - ۳۳۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و حلیة الأبرار ج

۲ ص ۴۰۲ الی ص ۴۰۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۸ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۵ و الارشاد ص ۳۰۰ الی ص ۳۰۳ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۶ - ۳۳۵ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۷ - ۷۶ و الاختصاص ص ۹۹ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۵ - ۴۴۴.

[۳۳۵] أنظر مع المصادر السابقة: تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و الکامل لابن الأثیر ج ۶ ص ۱۵۴ - ۱۵۳ و فی بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۴ ذکر أن سبط ابن‌الجوزی - فی تذکرته ص ۲۰۲ - قال: زوجه ابنته قبل وفاة أبیه الرضا علیه‌السلام، و هذا وهم لأنه کان یومئذ لا یزال فی السابعة من عمره. و حینها سماها علی اسمه فی حیاة أبیه علیهماالسلام. أما عقد القرآن فتم سنة ۲۰۵ هجریة و کان فی التاسع و أشهر، و لکنه لم یأخذها الیه الا فی سنة ۲۱۵ هجریة، و الله أعلم.

[۳۳۶] النور - ۳۲.

[۳۳۷] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۳ و ص ۷۷ - ۷۶ و اعلام الوری ص ۳۳۶ الی ۳۳۸ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۲ نقلا عن تاریخ بغداد للخطیب، و روایة عن یحیی بن أکثم قاضی قضاة المأمون. و انظر الارشاد ص ۳۰۴ - ۲۹۹ فی حدیث طویل، و تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و الأنوار البهیة من ص ۲۱۲ الی ص ۲۱۵ و حلیة الأبرار ج ۲ من ص ۴۰۲ الی ص ۴۰۷ بتفصیل، و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و ص ۲۹۹ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۳ و ص ۱۴۶ - ۱۴۵ و ص ۱۶۰ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۷ - ۳۳۶ و الاختصاص من ص ۹۸ الی ص ۱۰۱ و تحف العقول ص ۳۳۳ - ۳۳۲ و بعض المصادر السابقة لهذا الرقم.

[۳۳۸] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۹ و هو کذلک فی الارشاد ص ۳۰۴ - ۲۹۹ و الاختصاص ص ۱۰۱ و تحف العقول ص ۳۳۴ - ۳۳۳ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۱ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۵ الی ۱۴۸ و اعلام الوری ص ۳۳۸ و الاختصاص ص ۱۰۰ - ۹۹ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۵.

[۳۳۹] أنظر الوسائل م ۱۱ ص ۱۳ و سائر الکتب التی عرضت لسیرة خلافته (ع) فی الکوفة.

[۳۴۰] یوسف - ۳۱ و النحل - ۱، و انظر المصادر التالیة لهذا الرقم.

[۳۴۱] یوسف - ۳۱ و النحل - ۱، و انظر المصادر التالیة لهذا الرقم.

[۳۴۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۸۴ - ۸۳ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۹ - ۱۹۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۶ - ۴۱۵ و هو فی مصادر أخری متعددة عرضت لتفصیل ذلک الزواج.

[۳۴۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۹ و تحف العقول ص ۴۷۹.

[۳۴۴] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۴۸ و مختار الخرائج و الجرائح ص ۲۰۸.

[۳۴۵] التوبة - ۳۲.

[۳۴۶] الاختصاص ص ۱۰۰ و تحت العقول ص ۳۳۳ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و حلیة الأبرار ج ۲ من ص ۴۰۲ الی ص ۴۰۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۸ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۷ - ۱۴۵ و الارشاد ص ۳۰۲ و الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۵.

[۳۴۷] المائدة - ۷۵.

[۳۴۸] تحف العقول ص ۳۳۵ و غیره من مصادر بحثنا.

[۳۴۹] الأعراف - ۱۲۲ - ۱۲۰ و الشعراء - ۴۹ - ۴۷.

[۳۵۰] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ و تحف العقول ص ۳۳۵ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۰ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۷ و الارشاد ص ۳۰۳ - ۳۰۲ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۷ و الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۶ - ۴۴۵.

[۳۵۱] أنظر جمیع مصادر الرقم الذی قبل السابق.

[۳۵۲] ق - ۱۶.

[۳۵۳] الأحزاب - ۷.

[۳۵۴] الحج - ۷۵.

[۳۵۵] الأنفال - ۳۳.

[۳۵۶] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۸۰ الی ص ۸۳ و هو فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۹ - ۴۴۶ و أنظر حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۷.

[۳۵۷] أنظر فی کل ما سبق بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۷۶ الی ص ۷۸ و الاحتجاج للطبرسی ج ۲ من ص ۲۲۷ الی ص ۲۲۹ و الارشاد للمفید من ص ۲۹۹ الی ص ۳۰۴ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۴ و أنظر ص ۱۴۷ تجده ببعض الاختصار، و هو فی اعلام الوری ص ۳۳۸ - ۳۳۷.

[۳۵۸] عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۲۰۲.

[۳۵۹] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۲۴۱.

[۳۶۰] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۲۴۴ - ۲۴۳.

[۳۶۱] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۸ و الأنوار البهیة ص ۲۲۱ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۶ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۱ و الارشاد ص ۳۰۴ و اعلام الوری ص ۳۳۸ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۷ و ص ۱۸۳ و ص ۲۰۶ و ص ۲۰۷ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۲ - ۴۲۱.

[۳۶۲] بحارالأنوار ج ۱۸ ص ۱۱۹ نقلا عن الخرایج.

[۳۶۳] الصافات - ۲۴.

[۳۶۴] عیون أخبار الرضا ح ۲ ص ۲۴۴ - ۲۴۳.

[۳۶۵] أنظر هامش بحارالأنوار ج ۴۹ ص ۳۱۱ و ۳۱۲ و تذکرة الخواص ص ۳۱۹ - ۳۱۸ و الکامل لابن الأثیر ج ۶ ص ۱۵۴ - ۱۵۳ و انظر فی المحجة البیضاء ج ۴ ص ۲۹۶ - ۲۹۵ و ص ۲۹۹ شغب العباسیین علی المأمون عند عزمه علی تزویج ابنته للامام علیه‌السلام، و راجع کذلک کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۴ - ۱۴۳ لتری احتجاجهم الشدید و جواب المأمون. و انظر الارشاد ص ۲۹۹ و ص ۳۰۰ و ص ۳۰۳ ففیه تفصیل شامل، و کذلک تری مثله فی اعلام الوری ص ۳۳۵ الی ص ۳۳۸ و الاختصاص ص ۱۰۱ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۱ - ۳۸۰ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶.

[۳۶۶] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۴ الی ص ۴۳۶.

[۳۶۷] الکافی م ۱ ص ۳۲۳ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۶ و الأنوار البهیة ص ۲۲۳ - ۲۲۲ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۶ - ۴۳۵.

[۳۶۸] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۶ - ۴۳۵.

[۳۶۹] النحل - ۲۶.

[۳۷۰] المائدة - ۵۳.

[۳۷۱] الحجرات - ۱۲.

[۳۷۲] الکافی م ۱ ص ۳۲۴.

[۳۷۳] الکافی م ۱ ص ۳۲۵.

[۳۷۴] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۲ - ۱۸۱.

[۳۷۵] أحمد بن أبی‌دؤاد کان قاضیا ببغداد فی عهود المأمون و المعتصم و الواثق و المتوکل. و قد حصل خلاف بینه و بین محمد بن عبدالملک الزیات فی أیام المتوکل، فغضب علیه هذا و صادر من ابنه محمد مئة و عشرین ألف دینار، و جواهر بأربعین ألف دینار

أیضا، و بعث به و بابنه من سامراء الی بغداد، و کانت وفاته سنة ۲۴۰.

[۳۷۶] النساء - ۴۳.

[۳۷۷] المائدة - ۶.

[۳۷۸] الجن - ۱۸.

[۳۷۹] الجن - ۱۸.

[۳۸۰] الخلفة: الهیضة، و هی انطلاق البطن، و القیء، المتکرران.

[۳۸۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷۶ - ۷۵ نقلا عن تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۳۲۰ - ۳۱۹، و هو فی الأنوار البهیة ص ۲۲۳ الی ۲۲۵ بتفصیل، و کذلک فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۹ - ۴۱۸ و انظر الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ حیث ذکر أنه مات مسموما.

[۳۸۲] علی بن یقطین توفی سنة ۱۸۲ أی قبل ذلک ب ۳۶ سنة. و لعله أحد ولدیه: الحسن أو الحسین بن علی بن یقطین.

[۳۸۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۸ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۴ و أنظر مروج الذهب ج ۳ ص ۴۶۴ و أکثر مصادر بحثنا.

[۳۸۴] یوسف - ۴۳.

[۳۸۵] التوبة - ۷۸.

[۳۸۶] الزخرف - ۸۰.

[۳۸۷] الأنفال - ۲۴.

[۳۸۸] ق - ۱۶.

[۳۸۹] النساء - ۱۰۸.

[۳۹۰] رجال الکشی ص ۴۶۹ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۲ و الارشاد ص ۳۰۷ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۰ و فی کشف الغمة ج ۳ ص ۱۳۵ توفی فی ذی الحجة فی عهد الواثق بالله، و هو خطأ. و انظر الکامل لابن الأثیر ج ۶ ص ۱۵۴ - ۱۵۳ و الکافی م ۱ ص ۴۹۲ و بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱ الی ص ۱۳ و قال للیلتین بقیتامن المحرم، و انظر ص ۹۵ - ۹۴.

[۳۹۱] أنظر المصادر السابقة.

[۳۹۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۴۶ - ۴۵ نقلا عن مختار الخرائج و الجرائح ص ۲۳۷ و هو فی الأنوار البهیة ص ۲۱۲ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۸ - ۱۸۷.

[۳۹۳] المجادلة - ۱۴.

[۳۹۴] فرائد السمطین ج ۲ ص ۲۰۹ - ۲۰۸ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۴۹ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۵۱۸ و هو فی مروج الذهب و الصواعق المحرقة و غیرهما من المصادر.

[۳۹۵] آل عمران - ۳۴ - ۳۳.

[۳۹۶] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۸۰ - ۷۹ و الارشاد ص ۳۰۴ و فی اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۵ - ۱۹۴ مع تفصیل، و کذلک هو فی مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۲ و ص ۳۹۵ - ۳۹۴ و فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۲ الی ص ۴۱۴ و انظر المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۱ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۴۸ و ص ۱۵۶ - ۱۵۵ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶.

[۳۹۷] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۷ و ص ۲۰۶ روایة عن المحمودی عن أبیه فی حدیث طویل، و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۷ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۸ و أنها سمته فی فرجه، و انظر الأنوار البهیة ص ۲۲۵.

[۳۹۸] نفس المصادر السابقة.

[۳۹۹] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۷ و الأنوار البهیة ص ۲۲۴ و بعض المصادر السابقة.

[۴۰۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۳ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۲ و ص ۱۸۳ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۶۰ و اعلام الوری ص ۳۳۵ - ۳۳۴ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۸.

[۴۰۱] لقمان - ۳۴.

[۴۰۲] بحارالأنوار ج ۵ ص ۲ نقلا عن مختار الخرائج و الجرائح.

[۴۰۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۶ و عدة مصادر تاریخیة أخری.

[۴۰۴] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۹۶ - ۹۵ و فی ص ۹۹ نقل الحدیث عن اسماعیل بن مهران مرة، و عن خیران الأسباطی مرة ثانیة، و هو فی مهج الدعوات ص ۴۴ و فی مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۵ - ۳۹۴ و فی کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۶ - ۱۵۵ بتفصیل أکثر.

[۴۰۵] المصادر السابقة لهذا الرقم، و انظر حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۲ الی ص ۴۱۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۴ و ما بعدها.

[۴۰۶] المصادر السابقة لهذا الرقم، و انظر حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۱۲ الی ص ۴۱۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۴ و ما بعدها.

[۴۰۷] المؤمن - ۲۸.

[۴۰۸] و قیل فی الخامس من ذی الحجة، کما قیل فی یوم الثلاثاء لخمس خلون منه، و قیل فی حادی عشر ذی القعدة أو فی آخره. - راجع مصادر الرقم التالی.

[۴۰۹] و قیل: خمس و عشرون سنة، و شهران، و ثمانیة عشر یوما، و قیل: ثلاثة أشهر، و اثنان و عشرون یوما، و الله تعالی أعلم.

[۴۱۰] راجع بشأن کل ما سبق: مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۳۹ و بحارالأنوار ج ۵۰ من ص ۱ الی ص ۱۵ و الکافی م ۱ ص ۴۹۲ و ۴۹۷ و کشف الغمة ج ۳ ص ۲۱۵ و ص ۲۱۷ و ص ۱۴۱ - ۱۴۰ و ص ۱۵۲ - ۱۵۱ و ص ۱۵۵ و ص ۱۶۰ و تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۳ و الکامل ابن الأثیر ج ۶ ص ۱۵۴ - ۱۵۳ و الأنوار البهیة ص ۲۲ و الارشاد ص ۲۹۷ و ص ۳۰۷ و مروج الذهب ج ۳ ص ۴۶۴ و الصواعق المحرقة ص ۲۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۸.

[۴۱۱] أنظر جمیع المصادر فی الرقم السابق.

[۴۱۲] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۷۹ و ذکر أن وفاته کانت فی عهد الواثق خطأ، و مثله فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۳، و أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۷ الی ۱۳ و ص ۱۰۴ و کشف الغمة ج ۳ ص ۲۱۵ و ص ۲۱۷ و الکافی م ۱ ص ۴۱۷ و ص ۴۹۷ و تذکرة الخواص ص ۳۲۱ و أکثر المصادر التی ذکرناها بالنسبة لوفاته.

[۴۱۳] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳.

[۴۱۴] الکافی م ۱ ص ۳۴۳.

[۴۱۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰ الی ص ۱۵ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۷.

[۴۱۶] المؤمن - ۵۱.

[۴۱۷] القصص - ۵۸.

[۴۱۸] الرحمان - ۴.

[۴۱۹] الأنبیاء - ۹.

[۴۲۰] الأعراف - ۶۱ و ۶۲.

[۴۲۱] مریم - ۴۳.

[۴۲۲] الأنبیاء - ۶۹.

[۴۲۳] النمرود: هو نمرود بن کوش بن حام بن نوح، جاء ذکره فی سفر التکوین و کتب العرب. و قد ضرب به المثل بالجبروت و التکبر.

[۴۲۴] الأنبیاء – ۷۴.

[۴۲۵] یوسف – ۸۶.

[۴۲۶] یوسف – ۹۶.

[۴۲۷] یوسف – ۶۶.

[۴۲۸] یوسف – ۳۷.

[۴۲۹] القصص – ۱۴.

[۴۳۰] الصافات – ۱۱۴ الی ۱۱۸.

[۴۳۱] الکهف – ۶۵ و ۶۶.

[۴۳۲] القصص – ۷.

[۴۳۳] طه – ۳۹ – ۳۸.

[۴۳۴] الأنبیاء – ۷۹ و ۸۰.

[۴۳۵] النمل – ۱۵.

[۴۳۶] الأنبیاء – ۷۹ و ۸۰.

[۴۳۷] الأنبیاء – ۷۹ و ۸۱.

[۴۳۸] الأنبیاء – ۷۹ و ۸۱.

[۴۳۹] النمل – ۱۶.

[۴۴۰] النمل – ۴۲.

[۴۴۱] البقرة – ۲۴۷.

[۴۴۲] المائدة – ۱۱۰ و ۱۱۱.

[۴۴۳] المائدة – ۱۱۰ و ۱۱۱.

[۴۴۴] النحل – ۶۸.

[۴۴۵] الأنبیاء – ۹۱.

[۴۴۶] البقرة – ۳۲.

[۴۴۷] النساء – ۱۱۳.

[۴۴۸] یوسف – ۷۶.

[۴۴۹] المجادلة – ۱۱.

[۴۵۰] البقرة – ۲۵۵.

[۴۵۱] الرعد – ۴۳.

[۴۵۲] القصص – ۷۸.

[۴۵۳] الزمر – ۴۹.

[۴۵۴] الامامة و التبصرة بالخیرة ص ۸۰ – ۷۹.

[۴۵۵] المصدر السابق ص ۳۹ – ۳۸ و الآیة فی النساء – ۵۸.

[۴۵۶] المصدر السابق ص ۳۹ – ۳۸ و الآیة فی النساء – ۵۸.

[۴۵۷] المصدر السابق ص ۳۹ - ۳۸ و الآیة فی النساء - ۵۸.

[۴۵۸] المصدر السابق ص ۳۹ - ۳۸ و الآیة فی النساء - ۵۸.

[۴۵۹] حلیة الأولیاء ۳ / ۱۹۸ و الصواعق المحرقة ص ۱۹۹ و الأمویون و العباسیون لجرجی زیدان ص ۱۵۳.

[۴۶۰] حلیة الأولیاء ۳ / ۱۹۸ و الصواعق المحرقة ص ۱۹۹ و الأمویون و العباسیون لجرجی زیدان ص ۱۵۳.

[۴۶۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۴ و الارشاد ص ۳۰۶ - ۳۰۵ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۵ - ۱۷۴ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۱ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۳ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۰.

[۴۶۲] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۶۲ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۶ و ما بعدها زیادة موجودة فی الکافی م ص ۴۹۴ و فی اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۷ - ۱۷۲ بتفصیل و توسع، و هو کذلک فی حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۹.

[۴۶۳] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۷ و الأنوار البهیة ص ۲۱۶ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۴ - ۳۹۳.

[۴۶۴] المصدر السابق ج ۶ ص ۱۷۶ - ۱۷۵ و ص ۲۰۱ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳.

[۴۶۵] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۸۷ و بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۴۴ عن مختار الخرائج و الجرائح ص ۲۷۳.

[۴۶۶] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۲ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۳.

[۴۶۷] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۱ و ص ۱۹۶ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵ و الآیتان الکریمتان فی القمر - ۲۴ و ۲۵.

[۴۶۸] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۱ و ص ۱۹۶ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵ و الآیتان الکریمتان فی القمر - ۲۴ و ۲۵.

[۴۶۹] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۱ و ص ۱۹۶ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۵ و الآیتان الکریمتان فی القمر - ۲۴ و ۲۵.

[۴۷۰] الأنوار البهیة ص ۲۱۹.

[۴۷۱] المؤمن - ۵۱.

[۴۷۲] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۸ - ۲۰۷.

[۴۷۳] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۷ و الکافی م ۱ ص ۴۹۷ - ۴۹۶.

[۴۷۴] الطلاق - ۳.

[۴۷۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۴۱ و مختار الخرائج ص ۲۳۷ و الکافی م ۱ ص ۴۹۵. و الارشاد ص ۳۰۷ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۰ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۴ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۸ و الحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۴ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۱ و الارشاد ص ۳۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۴.

[۴۷۶] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۱ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۰ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۸ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۴ و الارشاد ص ۲۰۶ و اعلام الوری ص ۳۳۴ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۴.

[۴۷۷] حدائق الأنس ص ۲۸۲.

[۴۷۸] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۸ - ۱۹۷.

[۴۷۹] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۰ - ۱۹۹.

[۴۸۰] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۰ - ۱۹۹.

[۴۸۱] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۰ - ۱۹۹.

[۴۸۲] النساء ۸۶.

[۴۸۳] النساء ۸۶.

[۴۸۴] اثبات الهداة ج ۶ ص ۲۰۶ - ۲۰۵ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳.

[۴۸۵] الاختصاص ص ۳۱۶ و ما قبلها و ما بعدها و کثیر من بقیة المصادر.

[۴۸۶] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۰ - ۱۴۹ و الاختصاص ص ۳۲۲ - ۳۲۱ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۳ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۳ - ۳۰۲ و الارشاد ص ۳۰۵ - ۳۰۴ و اعلام الوری ص ۳۳۳ - ۳۳۲ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۹ - ۱۶۸.

[۴۸۷] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۶۹ - ۱۶۸ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۱ و الکافی م ۱ ص ۴۹۳ - ۴۹۲.

[۴۸۸] اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۸ الی ص ۱۸۰ و عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۲۶۴ و مایلیها، و اعلام الوری ص ۳۲۷ و هو وارد فی عدة مصادر أخری أشرنا الی بعضها سابقا.

[۴۸۹] المصدر السابق ج ۶ ص ۱۹۱ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۳.

[۴۹۰] فرائد السمطین ج ۲ ص ۱۹۵.

[۴۹۱] فرائد السمطین ج ۲ ص ۱۹۵.

[۴۹۲] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۷ - ۱۵۶ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۲.

[۴۹۳] المصدر السابق نفسه.

[۴۹۴] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۰.

[۴۹۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۴ - ۵۳.

[۴۹۶] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۶ - ۳۹۵ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۷۲ - ۱۷۰ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۲ - ۴۲۱ و الکافی م ۱ ص ۴۹۴ - ۴۹۳.

[۴۹۷] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۴۵ - ۴۴.

[۴۹۸] المصدر السابق نفسه.

[۴۹۹] المصدر السابق نفسه.

[۵۰۰] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۰.

[۵۰۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۳.

[۵۰۲] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۵۳ - ۵۲.

[۵۰۳] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۰.

[۵۰۴] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۸ و هو فی ص ۴۳ باختصار.

[۵۰۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۵۸ و هو فی ص ۴۳ باختصار.

[۵۰۶] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۴۵ و مختار الخرائج ص ۲۳۷.

[۵۰۷] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۴۳ و کشف الغمة ج ۳ ص ۲۱۸.

[۵۰۸] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۱.

[۵۰۹] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۷ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۳.

[۵۱۰] الأنفال - ۴۳.

[۵۱۱] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۷ و المحجة البیضاء ج ۴ ص ۳۰۷ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۳.

[۵۱۲] کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۸.

[۵۱۳] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۹۷ و اثبات الهداة ج ۶ ص ۱۹۴ و بعض مصادر بحثنا الأخری.

[۵۱۴] حدائق الأنس ص ۲۸۲. و اعلام الوری ص ۴۰۸ و بحارالأنوار ج ۵۱ ص ۱۵۶ و مصادر کثیرة أخری.

[۵۱۵] انظر الخبر فی توحید الصدوق ص ۲۳ و ص ۱۵۸ و قد سبق أن ذکرناه و أشرنا الی مصادره.

[۵۱۶] المصدر السابق نفسه.

[۵۱۷] توحید الصدوق ص ۸۲ و ص ۸۳ و الکافی م ۱ ص ۱۱۸ و الایة فی العنکبوت - ۶۱ و لقمان - ۲۵ و الزمر - ۳۸ و الأعراف - ۹ و تجده مفصلا فی الاحتجاج للطبرسی ج ۲ ص ۴۴۱.

[۵۱۸] لقمان - ۲۵ و الزمر - ۳۸ و الزخرف - ۹.

[۵۱۹] المصدر السابق ص ۱۰۶.

[۵۲۰] المصدر السابق نفسه.

[۵۲۱] المصدر السابق ص ۱۱۳ و الآیة فی الأنعام - ۱۰۳.

[۵۲۲] توحید الصدوق ص ۱۹۳ و الکافی م ۱ ص ۱۱۷ - ۱۱۶.

[۵۲۳] توحید الصدوق ص ۱۹۳ و الکافی م ۱ ص ۱۱۷ - ۱۱۶.

[۵۲۴] تحف العقول ص ۳۳۶ - ۳۳۵.

[۵۲۵] تحف العقول ص ۳۳۶ - ۳۳۵.

[۵۲۶] أقواله الشریفة کلها من کشف الغمة ج ۳ من ص ۱۳۶ الی ص ۱۵۸ و الاختصاص ص ۲۶۰ - ۲۵۹ و تحف العقول ص ۳۳۷ - ۳۳۵ و الأنوار البهیة ص ۲۲۲ - ۲۲۱ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۲۴ فما فوق، الا ما أشرنا الیه.

[۵۲۷] الزخرف - ۶۷.

[۵۲۸] الأعراف - ۹۹.

[۵۲۹] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۹ و هو مذکور بتفصیل أوسع فی الجزء ۳ من کشف الغمة.

[۵۳۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۸۷ - ۱۸۶ نقلا عن روضة الکافی ص ۱۹۱.

[۵۳۱] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۲۴۷.

[۵۳۲] نفس المصدر و نفس الجزء ص ۲۴۹.

[۵۳۳] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۷ - ۱۰۶ و هو فی رجال الکشی تحت رقم ۵۰۵.

[۵۳۴] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۰۸ و هو فی رجال الکشی تحت الرقم ۵۰۸.

[۵۳۵] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۷ و رجال الکشی تحت الرقم ۵۰۵.

[۵۳۶] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۰۲ - ۱۰۱ و الکافی م ۱ ص ۳۰۴.

[۵۳۷] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۱.

[۵۳۸] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۰۸ و فی رجال الکشی تحت الرقم ۵۰۶.

[۵۳۹] المصدر السابق، نفس الجزء ص ۱۰۹ - ۱۰۸ و رجال الکشی تحت الرقم ۵۰۹.

[۵۴۰] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۵ و الکافی م ۱ ص ۵۴۸ و کتاب الغیبة ص ۲۲۷ و حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۷.

[۵۴۱] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۰۸ و کشف الغمة ج ۳ ص ۱۵۸.

[۵۴۲] مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۴.

[۵۴۳] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۷ - ۴۳۶ و الایقاظ من الهجعة بالبرهان علی الرجعة ص ۲۵ و الأنوار البهیة ص ۲۱۹.

[۵۴۴] الکافی م ۱ ص ۱۵۳ و فی المصدر: شینولة، و هو تصحیف: شنبولة، و محمد بن الحسن هذا حسن معتمد معروف.

[۵۴۵] حلیة الأبرار ج ۲ ص ۴۳۶ - ۴۳۴.

[۵۴۶] الکافی م ۱ ص ۱۵۳ و فی المصدر: شینولة، و هو تصحیف: شنبولة، و محمد بن الحسن هذا حسن معتمد معروف.

[۵۴۷] الکافی م ۱ ص ۱۵۳ و فی المصدر: شینولة، و هو تصحیف: شنبولة، و محمد بن الحسن هذا حسن معتمد معروف.

[۵۴۸] المصدر السابق ذاته.

[۵۴۹] المصدر السابق ذاته.

[۵۵۰] المصدر السابق ذاته.

[۵۵۱] بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۵ و کتاب الغیبة ص ۲۲۶.

[۵۵۲] أنظر بحارالأنوار ج ۵۰ ص ۱۰۶ و مناقب آل أبی‌طالب ج ۴ ص ۳۸۰.

[۵۵۳] راجع تراجم الرحال فقد قیل هم: أبوخالد الکابلی: و یحیی ابن أم‌طویل، و جبیر بن مطعم، أو حکیم بن جبیر -.

[۵۵۴] الکافی م ۱ ص ۵۴۵.

[۵۵۵] نفس المصدر السابق ص ۲۴۶.

[۵۵۶] نور الثقلین ج ۳ ص ۱۲۰.

[۵۵۷] نور الثقلین ج ۳ ص ۱۲۰ و عیون أخبار الرضا ج ۲ ص ۱۰ - ۹.

[۵۵۸] الشوری - ۳۷ و النجم - ۳۲.

[۵۵۹] المائدة - ۷۲.

[۵۶۰] یوسف - ۸۸.

[۵۶۱] النساء - ۹۳.

[۵۶۲] النور - ۲۳.

[۵۶۳] النساء - ۱۰.

[۵۶۴] الأنفال - ۱۶.

[۵۶۵] البقرة - ۲۷۵.

[۵۶۶] البقرة - ۱۰۲.

[۵۶۷] الفرقان - ۶۹ - ۶۸.

[۵۶۸] آل عمران - ۷۷.

[۵۶۹] آل عمران - ۱۶۱.

[۵۷۰] التوبة - ۳۵.

[۵۷۱] البقرة - ۲۸۳.

[۵۷۲] الرعد - ۲۵.

[۵۷۳] الکافی م ۱ ص ۳۳۸.

[۵۷۴] المصدر السابق م ۱ ص ۳۸۰.

[۵۷۵] الکافی م ۱ ص ۴۲۵.

[۵۷۶] رجال النجاشى ص ۲۳۳ نقلا عن رجال الكشى.

[۵۷۷] رجال الطوسى ص ۳۹۷ الى ص ۴۰۹.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبيّة، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسیّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّی بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فی هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹