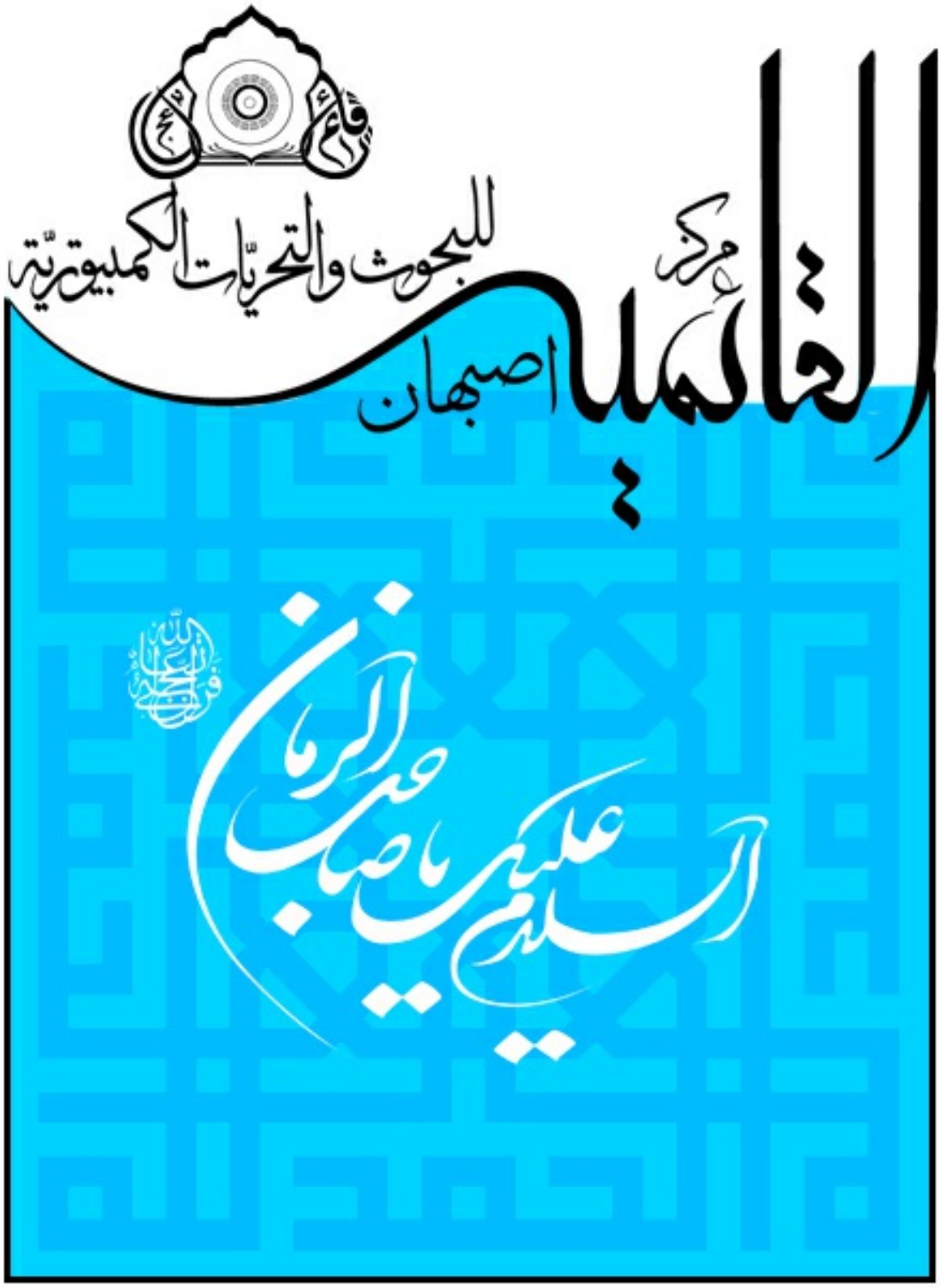


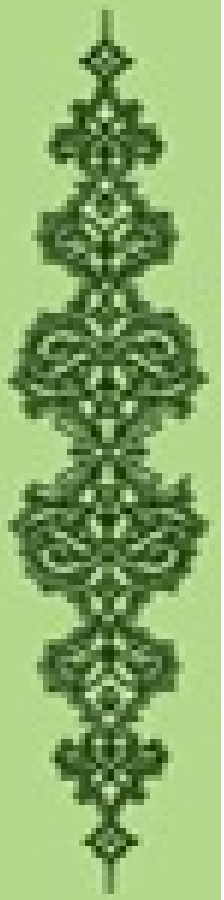
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

موسوعة الأربعين

المجلد الأول

أربعة الأبواب الذهبية - الفضيلة الثلاثية

إعداد
جواد القيومي الأصفهاني



بسم الله الرحمن الرحیم

مقدمه جواد القیومی الاصفهانی علی موسوعه الادعیه

کاتب:

جواد قیومی اصفهانی

نشرت فی الطباعة:

بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
مقدمه جواد القیومی الاصفهانی بر کتاب موسوعه الادعیه ----- ۶
اشاره ----- ۶
مقدمه جواد القیومی الاصفهانی ----- ۶
شرائط الداعی ----- ۱۰
الدعاء و الذکر ----- ۱۸
اقسام الدعاء بحسب الداعین ----- ۱۸
اجابه الدعوات ----- ۲۰
الدعاء الملحون ----- ۲۲
الدعاء و عصمه النبی و الائمه ----- ۲۳
الدعاء و قاعده التسامح ----- ۲۵
الکتب المؤلفه فی الدعاء ----- ۲۷
الکتب المؤلفه فی الزیارات ----- ۳۴
الصحف العلویه و السجادیه ----- ۳۵
الکتاب الحاضر ----- ۳۶
تعریف مرکز ----- ۴۰

مقدمه جواد القیومی الاصفهانی بر کتاب موسوعه الادعیه

اشاره

سرشناسه : قیومی اصفهانی، جواد، ۱۳۴۲ -

عنوان و نام پدیدآور : مقدمه جواد القیومی الاصفهانی بر کتاب موسوعه الادعیه/ اعداد جواد القیومی الاصفهانی.

مشخصات نشر : مشهد: مجمع البحوث الاسلامیه، ۱۴۱۸ ق .= ۱۳۷۶.

مشخصات ظاهری : ۶ ج.

شابک : دوره ۹۶۴-۴۴۴-۰۲۵-۰ : ؛ ۲۰۰۰۰ریال: ج. ۱ ۹۶۴-۴۴۴-۰۲۴-۲ : ؛ ۴۵۰۰۰ ریال(ج.۱، چاپ دوم) ؛ ۲۷۰۰۰ریال: ج. ۲ ۹۶۴-۴۴۴-۱۶۸-۰ : ؛ ۳۱۵۰۰ریال: ج. ۳ ۹۶۴-۴۴۴-۱۹۳-۱ : ؛ ۹۰۰۰۰ ریال (ج. ۳، چاپ دوم) ؛ ج. ۴ ۹۶۴-۴۴۴-۲۴۰-۷ : ؛ ۹۰۰۰۰ ریال (ج. ۴، چاپ دوم) ؛ ج. ۵ ۹۶۴-۴۴۴-۲۴۳-۱ : ؛ ج. ۶ ۹۶۴-۴۴۴-۲۵۱-۲ :

یادداشت : عربی.

یادداشت : ج.۱(چاپ دوم: ۱۴۲۶ق.= ۱۳۸۴).

یادداشت : ج. ۳ و ۴ (چاپ دوم: ۱۴۲۸ ق.= ۱۳۸۶).

یادداشت : کتابنامه.

منـدرجات : ج. ۱. الادعیه الایـات القرآنیه- صـحیفه النبویه.- ج. ۲. الصـحیفه العلویه - الصـحیفه الفـاطمیه.- ج. ۳. الصحیفه الحسـنیه - الصـحیفه الحسـینیه - الصحیفه السجادیه - الصحیفه الباقریه.- ج. ۴. الصـحیفه الصادقیه .- ج. ۵. الصحیفه الکاظمیه تاالصحیفه المهدیه.- ج. ۶. کتاب المزار.

موضوع : دعاها

شناسه افزوده : بنیاد پژوهش های اسلامی

رده بندی کنگره : ۱۳۷۶ BP۲۶۷/۸ /ق ۹۵م ۸

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۷۷۲

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۸-۱۶۰۰۹

مقدمه جواد القیومی الاصفهانی

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله الذی جعل الدعاء مصباحا للمتهجدین، و فلاحا للسائلین، و جمالا للعابدین، و مضمارا للسبق للمشتاقین، و کنزا للمعاد للراجین، و بلدا آمنا للعاکفین، و جنه واقیه للداعین، و فتحا لابواب الحوائج للمحتاجین و دروعا واقیه من الاخطار للمتوسلین، و امانا للاخطار فی الازمان و الاسفار للطالبین، و وسیله للاقبال الی الاعمال المقربه الی رب العالمین. و الصلاه و السلام علی محمد و آله الطاهرین، المتخلقین بمحاسن الآداب و مکارم الاخلاق، و الهدین الی اشرف الاعمال و الخصال، و الداعین بمهج الاذکار و الدعوات، و الذین زارهم الملائکه و الناس بکامل الزیارات. أما بعد: الدعاء لغه النداء و الاستدعاء، تقول: دعوت فلانا اذا ناديته و صحت به، و اصطلاحا طلب الدانی بغیته من العالی علی جهه الخضوع و الاستکانه (۱) ، و هو امر حث العقل و النقل علیه. أما العقل: فلأن دفع الضرر عن النفس مع القدره علیه و التمکن منه واجب، و حصول الضرر ضروری الوقوع لکل انسان فی دار الدنیا، کیف لا و هو فی دار الحوادث التی لا تستقر علی حال و فجائعها لا ینفک عنها احد، اما بالفعل او بالقوه، فضررها اما حاصل او متوقع الحصول، و کلاهما یجب ازالته مع القدره علیه، و الدعاء محصل لذلک، و هو مقدور فیجب المصیر الیه، قال امیرالمؤمنین علیه السلام مشیرا الی هذا المعنی: «ما المبتلی الذی اشتد به البلاء باحوج الی الدعاء من المعافی الذی لا یأمن البلاء» (۲) . و سموه فی الروایات بانه سلاح المؤمن، و السلاح مما یجلب به النفع و یستدفع به

۱- ۱. قال الفیومی: دعوت الله دعاء: ابتهلت الیه بالسؤال و رغبت فیما عنده من الخیر.

۲- ۲. النهج، قصار الحکم، الرقم: ۳۰۲.

الضرر، و فی کثیر من الروایات اشاره الی أن الدعاء یرد البلاء و ما قدر للانسان من القضاء، روی عن الکاظم علیه السلام: «التحدث بنعم الله شکر و ترک ذلک کفر، فارتبطوا نعم ربکم تعالی بالشکر و حصنوا اموالکم بالزکاه، و ادفعوا البلاء بالدعاء، فان الدعاء جنه منجیه یرد البلاء و قد ابرم ابراما» (۱) . و روی زراره عن الباقر علیه السلام قال: «الا ادلک علی شی ء لم یستثن فیه رسول الله صلی الله علیه و آله، (۲) قلت: بلی، قال: الدعاء یرد القضاء و قد ابرم ابراما - و ضم اصابعه» (۳) . و أما النقل: فقد امر الله تعالی عباده به فی کتابه، و اذن لهم و رغبهم الی ان یدعوه و یسألوه، فقال: «أدعوا ربکم تضرعا و خفیه انه لا یحب المعتدین» (۴) . و عد ترکهم ایاه غفله عن حضره ربوبیته فقال: «و اذکر ربک فی نفسک تضرعا و خیفه و دون الجهر من القول بالغدو و الاصال و لا تکن من الغافلین» (۵) . و جعل الدعاء عباده و وعدهم بالاستجابه و عد ترکهم ایاه اعتداء منهم و استکبارا فی عبادته و قال: «ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جهنم داخرین» (۶) . و قال تبارک و تعالی تعریضا لعباده بسؤاله، و وعدهم بأن الدعاء مفتاح بلوغ الآمال و الامانی: «و اذا سألک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوه الداع اذا دعان فلیستجیبوا لی و لیؤمنوا بی لعلهم یرشدون» (۷) .و جعل محل الانسان و منزلته عن الله علی قدر دعائه و قیمته بقدر اهتمامه بمناجاته و ندائه فقال: «قل ما یعبؤ بکم ربی لولا دعاؤکم فقد کذبتم

۱- ۳. البحار ۳۱۸:۹۱.

۲- ۴. ای لم یقل ان شاء الله لانحلال الوعد و عدم لزوم العمل به و ضم الاصابع الی الکف لبیان شده الابرام.

۳- ۵. الکافی ۲:۴۷۰.

۴- ۶. الاعراف: ۵۵.

۵- ۷. الاعراف: ۲۰۵.

۶- ۸. غافر: ۶۰.

۷- ۹. البقره: ۱۸۶.]

فسوف یکون لزاما» (۱) . أما الروایات، فقد ورد فیها اکثر من تحصی، و فی بعضها انه أحب الاعمال الی الله، کما عن علی علیه السلام أنه قال: «أحب الاعمال الی الله سبحانه فی الارض الدعاء و أفضل العباده العفاف» (۲) . و منها: انه ینجی من الاعداء و اهل الشقاق و یفتح أبواب الارزاق، فقد روی عن رسول الله صلی الله علیه و آله انه قال: «ألا أدلکم علی سلاح ینجیکم من عدوکم و یدر أرزاقکم، قالوا: بلی، قال: تدعون ربکم باللیل و النهار فان الدعاء سلاح المؤمنین» (۳) . منها: أن الدعاء عمود الدین و نور السماوات و الارضین، کما عن النبی صلی الله علیه و آله أنه قال: «الدعاء سلاح المؤمنین و عمود الدین و نور السماوات و الارض» (۴) . منها: أن الدعاء یرد القضاء المبرم، کما روی عن الصادق علیه السلام أنه قال: «ان الدعاء یرد القضاء المبرم بعد ما ابرم ابراما، فاکثر من الدعاء، فانه مفتاح کل رحمه و نجاح کل حاجه، و لا ینال ما عند الله الا بالدعاء، فانه لیس من باب یکثر قرعه الا اوشک أن یفتح لصاحبه» (۵) . و منها: أن من تخوف من نزول البلاء فدفعه بالدعاء بلغه الله ما أراده من الرجاء، کما عن الصادق علیه السلام انه قال: «من تخوف بلاء یصیبه فیقوم فیه بالدعاء لم یره الله ذلک البلاء ابدا» (۶) . و منها: أن ید الداعی لا ترجع فارغه من فضل رحمه الله، کما عن الصادق علیه السلام انه قال: «ما ابرز عبد یده الی الله العزیز الجبار الا استحیی الله عزوجل ان یردها صفرا حتی یجعل فیها من فضل رحمته، فاذا دعا

۱- ۱۰. الفرقان: ۷۷.

۲- ۱۱. فلاح السائل: ۲۷.

۳- ۱۲. فلاح السائل: ۲۷.

۴- ۱۳. فلاح السائل: ۲۸.

۵- ۱۴. فلاح السائل: ۲۹، الکافی ۲: ۴۷۰.

۶- ۱۵. فلاح السائل: ۲۹.

أحدکم فلا یرد یده حتی یمسح علی وجهه و رأسه» (۱) . و منها: أن الدعاء و المناجاه مع الله أفضل من تلاوه کلام الله (۲) ، کما روی عن معاویه بن عمار أنه قال: «قلت لابی عبدالله علیه السلام: رجلان افتتحا الصلاه فی ساعه واحده فتلا هذا فی القرآن و کانت تلاوته اکثر من دعائه، و دعا هذا فکان دعاؤه أکثر من تلاوته، ثم انصرفا فی ساعه واحده، أیهما أفضل، فقال علیه السلام: کل فیه فضل کل حسن، قال: قلت: علمت أن کلا حسن و أن کلا فیه فضل، فقال: الدعاء أفضل، اما سمعت قول الله تعالی: «و قال ربکم ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جهنم داخرین»، هی و الله العباده ألیست هی العباده، هی و الله العباده، هی و الله العباده، ألیست أشدهن، هی و الله أشدهن، و الله أشدهن» (۳) .

شرائط الداعی

أما شرائط الدعاء، فبعضها یدل علیه العقل، و بعضها یدل علیه النقل، أما ما یدل علیه العقل، فنذکر ما قاله السید ابن طاووس رضی الله تعالی عنه: «الذی ینبغی ان یکون الداعی علیه ان یعرف أنه عبد مملوک لمالک قادر قاهر مطلع علیه، و أن هذا العبد لا غناء له عن سیده، و لا یخلو ابدا من الحاجه الیه، و ان هذا المالک جل جلاله فی أعظم الجلاله و المهابه و علو الشأن، و أن هذا العبد فی ادون الرذاله و المهانه و النقصان، و أن اصله من التراب و من طین، و من حمأ مسنون و من ماء مهین، ثم یده صفر من حیاته و من وجوده و من عافیته، و من تدبیر اصول سعادته فی دنیاه

۱- ۱۶. الکافی ۲:۴۷۱.

۲- ۱۷. قیل فی وجه أفضلیه الدعاء أن حال الدعاء و الذکر اقرب حالات العبید الی حضره الربوبیه، و ان کان هو أقرب الیهم من حبل الورید، لکنهم عنه ساهون و بالدعاء و الذکر یرتفع الحجاب بین الداعی و رب الارباب.

۳- ۱۸. فلاح السائل: ۳۰.

و آخرته. فاذا أضاف هذا العبد الى هذا الاصل الضعيف السقيم المهين الذميم مخالفه مولاه المحسن اليه القادر القاهر المطلع عليه، و أنه هون جلاله و اقباله، و عارضه فى فعاله و مقاله، و رأى غير ما يرى من مصالح احواله، فيجب ان يكون حاله عند الدعوات و المناجات، كما يكون العبد الخائن الذليل بين يدى مولاه، يخاطب خطاب الذليل العزيز الجليل، و خطاب الحقير الفقير المالك الغنى العلى الكبير، و خطاب الضعيف السخيف المولى المرهوب المخوف، و خطاب اهل الجنايات و الخيانات أعظم مالك قادر على الانتقام فى سائر الاوقات، و ان يكون مراده جل جلاله من دعائك له فى مقدس حضره وجوده مقدما على مرادك من رحمته و جوده، فيكون تلذذك بحمده و تقديس مجده و تعظيم شأنه و الاعتراف باحسانه أحب اليك فى اوقات الدعاء من ذكر حوائجك، و لو كانت من مهماتك فى دار الفناء أو لدفع اعظم البلاء. فانك أيها العبد لو عرفته جل جلاله على اليقين عرفت أن اشتغالك بحفظ حرمته و حق رحمته أبلغ فيما تريده من اجابته و مساعدته، كما روينا باسنادنا الى محمد بن يعقوب الكلينى، عن على بن ابراهيم، عن ابيه، عن ابن ابى عمير، عن هشام بن سالم، عن ابى عبدالله عليه السلام قال: ان الله عزوجل يقول: من شغل بذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما اعطى من سألتى، الى ان قال: فاذا رأيت قلبك و عقلك و نفسك بين يدى الله جل جلاله على هذه الصفات عند الضراعات، فاعلم أنك فى حضره وجوده و جوده، فيالها من عنايات و مفتاح سعادات و تعجيل اجابات، و اذا رأيت قلبك غافلا و عقلك ذاهلا، و وجدت نفسك لها

عن الله جل جلاله شغلا شاغلا، و كأنك تدعو و لست بحضره احد على اليقين و لا أنت بين يدى مالك عظيم الشأن مالك العالمين، و لا على وجهك ذل العبوديه و لا خوف الهيبه و العظمه الالهيه، و لا رعده الجناه العصاه اذا رأى احدهم مولاه، فاعلم أنك محجوب بالذنوب عن علام الغيوب، و معزول بالعيوب عن ذلك المقام المحبوب، و ممنوع بخراب القلوب عن بلوغ المطلوب، و احذر ان يكون الله جل جلاله قد شهد عليك أنك لا تؤمن به، و من شهد عليهم الله جل جلاله بعدم الايمان، فانهم هالكون، اما قال الله سبحانه: «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم و اذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا و على ربهم يتوكلون» (۱) . فابك على نفسك بكاء من اطلع مولاه على سوء عبوديته و خبث سريرته و سوء سيرته، فطرده عن ابوابه و ابعد عن اعتابه، و جعل من جمله عقابه ان شغله بدنياه عن شرف رضاه، فاذا تأخرت عنك اجابه الدعوات و انت على ما ذممناه من الصفات فالذنب لك على التحقيق، و ما كنت داعيا لمولاك على بساط التصديق، و لا وقفت عنده على باب التوفيق» (۲) . و من صفات الداعى بالمنقول أن يبدء بمدح الله تعالى و الثناء عليه قبل عرض الحوائج عليه، كما روى عن الصادق عليه السلام انه قال: «اذا طلب احدكم الحاجه فليثن على ربه و ليمدحه، فان الرجل اذا طلب الحاجه من السلطان هيأ له من الكلام احسن ما يقدر، فاذا طلبتم الحاجه فمجدوا الله و امدحوه و اثنوا عليه تمام الخير» (۳) . و منها: ان تكون رغبته فى الدعاء فى السر

۱- ۱۹. الانفال: ۲.

۲- ۲۰. فلاح السائل: ۳۳-۳۱.

۳- ۲۱. فلاح السائل: ۳۵.

أفضل من رغبته فی الدعاء علی الجهر، فانه روی عن ابی الحسن الرضا علیه السلام أنه قال: «دعوه العبد سرا دعوه واحده تعدل سبعین دعوه علانیه» (۱) . و منها: ان یکون عند دعائه طاهرا من مظالم العباد، فانه روی عن امیرالمؤمنین علیه السلام أنه قال: «ان الله تبارک و تعالی أوحی الی عیسی بن مریم علیه السلام: قل للملأ من بنی اسرائیل لا تدخلوا بیتا من بیوتی الا بقلوب طاهره و ابصار خاشعه و اکف نقیه، و قل لهم انی غیر مستجیب لاحد منکم دعوه و لاحد من خلقی قبله مظلمه» (۲) . و منها: أن لا یکون جبارا، فانه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «أوحی الله تبارک و تعالی الی داود علیه السلام: قل للجبارین لا یذکرونی فانه لا یذکرنی عبد الا ذکرته و ان ذکرونی ذکرتهم فلعنتهم» (۳) . و منها: أن لا یکون داعیا فی دفع مظلمه عنه و قد ظلم عبدا آخر بمثلها، فانه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «قال الله تبارک و تعالی: و عزتی و جلالی لا اجیب دعوه مظلوم فی مظلمه ظلمها و لاحد عنده مثل تلک المظلمه» (۴) . و منها: أن یکون قلبه عند الدعاء نقیا و نیته صادقه، فانه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «ان رجلا کان فی بنی اسرائیل فدعا الله ان یرزقه غلاما ثلاث سنین، فلما رأی أن الله لا یجیبه قال: یا رب أبعید أنا منک فلا تسمعنی، ام قریب انت منی فلم لا تجیبنی، قال: فاتاه آت فی منامه فقال له: انک تدعو منذ ثلاث سنین بلسان بذی و قلب عات غیر نقی، و نیه غیر صادقه، فاقلع عن ذلک و لیتق الله قلبک

۱- ۲۲. الکافی ۲:۴۷۶.

۲- ۲۳. فلاح السائل: ۳۷.

۳- ۲۴. فلاح السائل: ۳۷.

۴- ۲۵. فلاح السائل: ۳۸.

و لیحسن نیتک، قال: ففعل الرجل ذلک ثم دعا الله فولد له غلام» (۱) . و منها: أن یجتنب الذنوب بعد دعائه لئلا تمنعه ذنوبه من بلوغ رجائه، فانه روی عن الباقر علیه السلام انه قال: «ان العبد یسأل الله تبارک و تعالی الحاجه من حوائج الدنیا فیکون فی شأن الله قضاؤها الی اجل قریب او وقت بطی ء، قال: فیذنب العبد عند ذلک الوقت ذنبا، قال: فیقول الله للملک الموکل بحاجته: لا تنجز له حاجته و احرمه ایاها، فانه قد تعرض لسخطی و استوجب الحرمان منی» (۲) . و منها: ان یکون عند دعائه آئبا تائبا صالحا صادقا، فانه روی عثمان بن عیسی، عن بعض اصحابنا، عن الصادق علیه السلام انه قال: «قلت له: آیتان فی کتاب الله لا ادری ما تأویلهما، فقال: و ما هما؟ قال: قلت: قوله تعالی: «ادعونی استجب لکم»، ثم ادعو فلا أری الاجابه، قال: فقال لی: افتری الله تبارک و تعالی اخلف وعده؟ قال: قلت: لا، فقال علیه السلام: الآیه الاخری، قال: قلت: قوله تعالی: «و ما انفقتم من شی ء فهو یخلفه و هو خیر الرازقین» (۳) ، فانفق فلا أری خلفا، قال: افتری الله اخلف وعده؟ قال: قلت: لا، قال: فمه، قلت: لا ادری، قال: لکنی اخبرک ان شاء الله تعالی، أما انکم لو أطعتموه فیما أمرکم به ثم دعوتموه لاجابکم، ولکن تخالفونه و تعصونه فلا یجیبکم - الخ» (۴) . و منها: أن یکون یقطع طمعه عن غیر الله و لا یرجو فیه الا الی الله، فانه روی عن نوف البکالی انه قال: رأیت امیرالمؤمنین علیه السلام مولیا مبادرا، فقلت: أین ترید یا مولای؟ فقال: دعنی یا نوف ان آمالی تقدمنی فی

۱- ۲۶. فلاح السائل: ۳۷.

۲- ۲۷. فلاح السائل: ۳۸.

۳- ۲۸. سبأ: ۳۹.

۴- ۲۹. الکافی ۲:۴۸۶، فلاح السائل: ۳۹.

المحبوب، فقلت: یا مولای و ما آمالک؟ قال: قد علمها المأمول و استغنیت عن تبیینها لغیره، و کفی بالعبد ادبا ان لا یشرک فی نعمه و أدبه غیر ربه، فقلت: یا أمیرالمؤمنین انی خائف علی نفسی من الشره و التطلع الی طمع من أطماع الدنیا، فقال لی: و این انت عن عصمه الخائفین، و کهف العارفین، فقلت: دلنی علیه، قال: ان الله العلی العظیم یصل املک بحسن تفضله، و تقبل علیه بهمک، و اعرض عن النازله فی قلبک، فان احلک بها فأنا الضامن من موردها، و انقطع الی الله سبحانه، فانه یقول: و عزتی و جلالی لاقطعن امل کل من یؤمل غیری بالیأس، و لا کسونه ثوب المذله فی الناس، و لا بعدنه من قربی، و لاقطعنه عن وصلی، و لاخلین ذکره حین یرعی غیری، أیؤمل ویله لشدائده غیری، و کشف الشدائد بیدی، و یرجو سوای و انا الحی الباقی، و یطرق ابواب عبادی و هی مغلقه، و یترک بابی و هو مفتوح، فمن ذا الذی رجانی لکثیر جرمه فخیبت رجاءه؟ جعلت آمال عبادی متصله بی، و جعلت رجاءهم مذخورا لهم عندی، و ملأت سماواتی ممن لا یمل تسبیحی و أمرت ملائکتی ان لا یغلقوا البواب بینی و بین عبادی، الم یعلم من فدحته (۱) نائبه من نوائبی أن لا یملک احد کشفها الا باذنی، فلم یعرض العبد باماله عنی، و قد اعطیته ما لم یسألنی، فلم یسألنی و سأل غیری. أفترانی أبتدأ خلقی من غیر مسأله ثم اسأل فلا اجیب سائلی؟ أبخیل أنا فیبخلنی عبدی أو لیس الدنیا و الآخره لی؟ او لیس الکرم و الجود صفتی؟ او لیس الفضل و الرحمه بیدی؟ او

۱- ۳۰. فدحه: اجهده.

لیس الامال لا تنتهی الا الی؟ فمن یقطعها دونی؟ و ما عسی ان یؤمل المؤملون من سوای، و عزتی و جلالی لو جمعت آمال اهل الارض و السماء ثم اعطیت کل واحد منهم، ما نقص من ملکی بعض عضو الذره، و کیف ینقص نائل أنا افضته، یا بؤسأ للقانطین من رحمتی، یا بؤسأ لمن عصانی و توثب علی محارمی، و لم یراقبنی و اجترأ علی» (۱) . و منها: أن یلتفت الداعی بان یکون دعاؤه خیرا له و لا یدعو الله لما هو شر له و ضرر فی حقه، و ان لا ییأس من اجابته من دعواته اذا لم یظهر آثار الاجابه، لاحتمال ان یکون ما طلبه فی دعائه شرا له، فیبدله الله بخیره، و هو لا یعلم ذلک و لا یسی ء ظنه بوعد الله الصادق الوعد للاجابه. غیر ما ذکرناه من الشرائط فوائد یجدر بنا ان نذکرها هنا: منها: أن تقدیم الدعاء قبل الابتلاء دافع للابتلاء، و بعد البلاء قد لا یحصل به بلوغ الرجاء، فانه روی عن سید الساجدین علیه السلام:«من تقدم فی الدعاء قبل ان ینزل به البلا ثم دعا استجیب له، و من لم یتقدم فی الدعاء ثم نزل به البلاء لم یستجب له» (۲) . و منها: أن الملائکه تحجب دعاء العبد اذا دعا فی البلاء و لم یکن ممن یدعو فی الرخاء، فانه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «اذا دعا فی البلاء و لم یدع فی الرجاء حجبت الملائکه صوته و قالوا هذا صوت غریب، این کنت قبل الیوم» (۳) . و منها: أن یحسن ظنه بربه، فانه ورد فی الحدیث القدسی: «أنا عند ظن عبدی بی، فلا یظن

۱- ۳۱. البحار ۹۵:۹۴.

۲- ۳۲. فلاح السائل: ۴۲.

۳- ۳۳. الکافی ۴۷۲:۲.

بی الا خیرا» (۱) ، و عن الصادق علیه السلام: «اذا دعوت فظن أن حاجتک بالباب» (۲) . و منها: أن یصلی فی أوله و آخره علی محمد و آله، انه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «لا یزال الدعاء محجوبا حتی یصلی علی محمد و آل محمد» (۳) ، و قال امیرالمؤمنین علیه السلام: «اذا کانت لک الی الله سبحانه حاجه فابدأ بمسأله الصلاه علی رسوله صلی الله علیه و آله، ثم سل حاجتک، فان الله أکرم من أن یسأل حاجتین فیقضی احداهما و یمنع الاخری» (۴) . و منها: أن الدعاء علی الالحاح مفتاح النجاه، فانه روی عن الباقر علیه السلام انه قال: «و الله لا یلح عبد مؤمن علی الله فی حاجه الا قضاها له» (۵) . و منها: أن الالهام للدعاء یدل علی قصر البلاء، فانه روی عن الصادق علیه السلام انه قال: «تعرفون طول البلاء من قصره؟ قلنا: لا، قال: اذا الهم احدکم بالدعاء فلیعلم أن البلاء قصیر» (۶) . فی ختام البحث نذکر کلام امیر البیان علیه صلوات الملک المنان فیما کتبه لولده: «و اعلم أن الذی بیده خزائن السماوات و الارض قد اذن لک فی الدعاء و تکفل لک بالاجابه و امرک ان تسأله لیعطیک و تسترحمه لیرحمک، و لم یجعل بینک و بینه من یحجبک عنه، و لم یلجئک الی من یشفع لک الیه... ثم جعل فی یدیک مفاتیح خزائنه بما اذن لک فیه من مسألته، فمتی شئت استفتحت بالدعاء ابواب نعمته، و استمطرت شآبیب رحمته، فلا یقنطنک ابطاء اجابته، فان العطیه علی قدر النیه، و ربما اخرت عنک الاجابه لیکون ذلک اعظم لاجر السائل، و اجزل لعطاء الآمل، و ربما

۱- ۳۴. البحار ۳۰۵:۹۳.

۲- ۳۵. الکافی ۴۷۳:۲.

۳- ۳۶. الکافی ۴۹۱:۲.

۴- ۳۷. النهج، قصار الحکم: ۳۶۱.

۵- ۳۸. الکافی ۴۷۵:۲.

۶- ۳۹. الکافی ۴۷۱:۲، فلاح السائل: ۴۱.

سألت الشی ء فلا تؤتاه، و اوتیت خیرا منه عاجلا او آجلا او صرف عنک لما هو خیر لک، فلرب أمر قد طلبته فیه هلاک دینک لو اوتیته، فلتکن مسألتک فیما یبقی لک جماله، و ینفی عنک و باله، فالمال لا یبقی لک و لا تبقی له» (۱) .

الدعاء و الذکر

ذکر الله تعالی مع الطلب دعاء، لانه سؤال لطیف یدق مسلکه، قال فی المجمع: «و فی الحدیث: أفضل الدعاء الحمد لله، قیل: لانه سؤال لطیف یدق مسلکه، و منه قول الشاعر: اذا اثنی علیک المرء یوما کفاه من تعرضه الثناء و قیل ان التهلیل و التحمید و التمجید دعاء لانه بمنزلته فی استیجابه الله و جزائه» (۲) . و قال العلامه الطباطبائی بحرالعلوم - قدس سره - فی المصابیح: «و قد یطلق علی التقدیس و التحمید و نحوهما، لکونه سؤالا بلطف و معروضا للطلب بطریق خفی». ان مقصود الرب تعالی من الاذکار تذکر العباد له، و هو مقصوده من تشریع الدعاء ایضا و من العبادات جمیعا، و هو مقصود الاولیاء من دعائهم و عباداتهم أیضا، فمقصود اهل الله من الجمیع هو الله تعالی و ذکره و نداؤه و محادثته و مناجاته و اقباله و اجابته، و الحوائج وسائل، علی عکس سائر الناس. فمطلق الاذکار دعاء ملحوظ للرب و لاهل الله تعالی، و یتحد مرادهم مع مراده، و غرضهم مع غرضه، لا مراد لهم سواه و لا یعنون الا الله، فهو مسؤولهم و مناهم.

اقسام الدعاء بحسب الداعین

ان للدعاء اقساما ایضا بحسب الداعین، فاهل الله مقصودهم الرب تعالی و یجعلون الحوائج وسائل، فدعاء اهل الله مستجاب بکل حال، سواء اعطوا ما سألوه بظاهر المقال ام لا، و

۱- ۴۰. النهج، قسم الکتب، الرقم: ۳۱.

۲- ۴۱. المجمع ۱:۱۴۱.

اهـل الاـخره مقصودهم الاـمور الاـخرويه البـاقيه، و هم خير ممن مقصودهم الـدنيا الفـانيه، و الا فقـد ركنوا الى مخلوق و تركوا الخـالق، فـالجنه و نعيمهـا و الهرب من النـار و المهـا مخلوقه، واللاـئق ترک الجميع. قال السـيد ابن طاووس فى كلامه: «اعلم انه ينبغى ان يكون العبـد صادقا فى قوله: «اياک نعبـد»، و معنى قولى ان يكون صادقا، لانه اذا قال: «اياک نعبد» و كان انما يعبد الله جـل جلاـله لمـا يرجوه منه سـبحانه من نفع عاجـل او ثواب آجـل، او دفع محـذور فى الـدنيا او فى يوم النشور، فانما يكون على الحقيقه كأنـک تعبـد نفسـک و تكون عبادتـک لاجلهـا و لاجل شـهواتک و لـذاتک، و لا تكون عابـد الله جل جلاله لانه اهل للعباده، فيكون قولک: «اياک نعبد» كذبا و بهتانا و مانعا لک من الظفر بالسـلامه و السعاده، و يثبت اسمک فى ديوان الكذابين، و تكون قـد جعلت نفسک من الهالكين، اما تسـمع كلامه المقـدس الميمون: «انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون» (۱) . و ذكر قدس سره فى الاقبال (۲) كلاما يشابه هـذا فيمن قصده للصوم طلب الثواب او السـلامه من العقاب. الظاهر صـحه عباده من كان غرضه فى عبـادته طلب الثواب او السـلامه من العقـاب و صـحه دعائهم، ان قصـدوا بها الله سـبحانه و امتثال امره، نعم لا بأس بان يكون لاولياء الله فى بعض حالاتهم و تجلياتهم حال يصدر منهم العمل لمجرد كونه تعالى اهلا له مع نسيان جهه القرب و الرضا، لكن امكـان دوامه فى حق الكملين فضـلا عن غيرهم او وقوعه منهم بعيـد، فعـد العمـل بقصـد انه موصـل الى رضـا الله و قربه و جواره او السلامه من

۱- ۴۲. فلاح السائل: ۱۰۵، و الايه فى النحل: ۱۰۵.

۲- ۴۳. الاقبال: ۱:۱۸۸.

عقابه عباده النفس افراط، کیف لا، و معه لزم فساد عبادات جل الناس و خلودهم فی جهنم، و هو کما تری، و تنافیه الترغیبات و الترهیبات فی الکتاب و السنه. و الصحیح أن طلب الثواب او السلامه من العقاب من قبیل الداعی - کما قالوا فی اخذ الاجره علی الواجبات - و کونه داعیا للعمل لا ینافی کون القصد أن الله اهل لأن یعبد. نعم ان ارادوا المعاوضه الصرفه یمکن القول بالبطلان، أما اهل الدنیا فهم و مقاصدهم مبغوضون، و ان اعطوا مقاصدهم فهو اعطاء مبغوض لمبغوض، و اهل الله مقصودهم هو الله الواحد الاحد لا غیر، و هو نعیمهم و جنتهم و دنیاهم و اخراهم، و انما شاؤوا الجنه و سألوها لأنها دارالسلام المحفوفه برضوان الله، و استعاذوا من النار، لأنها دار اعداء الله.

اجابه الدعوات

ان الدعاء و السؤال لا ینفکان عن الاستجابه، و ان الله لا یخلف وعده، و لیس من صفاته ذلک، و تأخیر عطاء المؤمن فی الدعاء اما للمحبه او لموانع، و کذا اجور سائر اعماله فی الدنیا و الاخره، و الدعاء و سائر العبادات مؤثر فی التکفیر و رفع الذنوب و الموانع، فلابد من تطهیر النفس من الذنوب و رفع الموانع، و ربما یکون التأخیر للتربیه و الاستدامه علی الطاعه، او لمحبه سماع الصوت، او لضرب آخر من المصالح، مضافا الی ما قلنا بأن مقصود اهل الله من الدعاء هو الله، و هم قد حصلوا مقاصدهم بکل حال، بل ذلک هو المقصود الاصیل لله سبحانه و تعالی من الدعاء من العباد. و أما الکافر فهمه هواه و یستدرج باستغراقه فیه و لا نصیب له من الامور الباقیه، و اذا

لم یکن المسؤول من المؤمن صلاحا بل کانت فیه مفسده فیستمع صوته و یؤثر دعاؤه فی التکفیر و یترتب علیه الاجر و ان لم بعط مسؤوله لما فیه من المفسده. ثم ورد فی بعض الازمنه و الامکنه و الاحوال و غیرها استجابه الدعاء، فلها دخل فی التأثیر و الشفاعه فی قبول الدعاء، فعلم مما ذکر أن عدم اعطاء ما سئل بلسان المقال او تأخیره لا ینافی الاستجابه، فیمکن الاعطاء و عدمها و العدم و تحققها، فیکون الاستجابه حینئذ بالاجر علی الدعاء و تکفیره للذنوب و غیرهما، و ان تأخر اعطاء المسؤول او تبدل بخیر منه، او لم یعط اصلا لکونه فیه مفسده.قال فی عده الداعی فی سبب منع الاجابه: «سبب منع الاجابه الاخلال بشروطها فی طرف السائل، اما بان یکون قد سأل الله عزوجل غیر متقید بآداب الدعاء، و لا جامع لشرائطه - الی ان قال: - و اما ان یکون قد سأل ما لا صلاح فیه و یکون مفسده له او لغیره، اذ لیس أحد یدعو الله سبحانه و تعالی علی ما توجبه الحکمه فیما فیه صلاحه الا اجابه، و علی الداعی ان یشترط ذلک بلسانه او یکون منویا فی قلبه فالله یجیبه البته ان اقتضت المصلحه اجابتها، او یؤخر له ان اقتضت المصلحه التأخیر، قال الله تعالی: «و لو یجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخیر لقضی الیهم اجلهم» (۱) ، و فی دعائهم علیهم السلام: «یا من لا یغیر حکمته الوسائل»، و لما کان علم الغیب منطویا عن العبد و ربما تعارض عقله القوی الشهویه و تخالطه الخیالات النفسانیه، فیتوهم امرا فیه فساده صلاحا فیطلبه من الله سبحانه و یلح فی السؤال علیه، و

۱- ۴۴. یونس: ۱۱.

لو یعجل الله اجابته و یفعله به لهلک البته، و هذا امر ظاهر العیان غنی عن البیان کثیر الوقوع، فکم نطلب امرا ثم نستعیذ منه، و کم نستعیذ من امر ثم نطلبه، و علی هذا خرج قول علی علیه السلام: «رب امر حرص الانسان علیه فلما ادرکه ود أن لم یکن ادرکه» (۱) .

الدعاء الملحون

اللحن هو المیل عن جهه الاستقامه و لحن فی کلامه اذا مال عن صحیح النطق، و المراد به من لا یلاحظ الاعراب فی کلامه، و قد ورد عن الجواد علیه السلام: «ان الدعاء الملحون لا یصعد الی الله عزوجل» (۲) ، و یقرب منه قول الصادق علیه السلام: «نحن قوم فصحاء اذا رویتم عنا فأعربوها» (۳) . الظاهر صحه الدعاء و ان کان اللحن مغیرا للمعنی، لان الملاک نیه الداعی و الجزاء وقع علی النیه، و لو وقع علی العمل یوجب الهلاکه، و المراد من الروایه انه لا یصعد الدعاء ملحونا الی الله یشهد علیه الحفظه بما یوجبه اللحن اذا کان مغیرا للمعنی و یجازی علیه کذلک، بل یجازیه علی قدر قصده و مراده من دعائه.مع أنا نجد فی ادعیه اهل البیت علیه السلام الفاظا لا تعرف معانیها و ذلک کثیر، فمنه اسماء و اغراض و حاجات، فنسأل عن الله بالاسماء و نطلب منه تلک الاشیاء و نحن غیر عارفین بالجمیع، و لم یقل أحد أن مثل هذا الدعاء اذا لم یکن معربا یکون مردودا. مع أن فهم العامی لمعانی الالفاظ الملحونه اکثر من فهم النحوی لمعانی دعوات غریبه لم یقف علی تفسیرها و لغاتها بل عرف مجرد اعرابها، بل الله یجازیه علی قدر قصده و یثیبه علی نیته. و ایضا کثیرا ما

۱- ۴۵. عده الداعی: ۲۲-۲۱.

۲- ۴۶. عده الداعی: ۲۳، کنز العمال ۲۹۳:۲ الرقم: ۴۰۴۱، عنهما العوالم ۱۶۲:۲۳.

۳- ۴۷. عده الداعی: ۲۳.

نرى من اجابه الـدعوات غير المعربات، و كثيرا ما نشاهد من اهل الصـلاح و الورع و من يرجى اجابه دعائهم لا يعرفون شـيئا من النحو، و اذا لم يكن الـدعاء مسـموعا فلا- فائـده فيه فلا- يكون مـأمورا به لانتفاء فائـدته، و لا يتوجه الامر بالـدعاء الا الى حـذاق النحاه، بل النحوى ايضا ربما يلحن فى بعض الادعيه لافتقارها الى الاضمار و التقدير و الحذف و اشتغاله حاله الدعاء بالخشوع و التوجه الى الله تعالى عن استحضار أدله النحو و قوانينه. نعم ان الـدعاء اذا لم يكن ملحونا كان ظاهر الـدلاله فى معناه، و الالفاظ الظاهره الـدلاله فى معانيها أفضل من الالفاظ المتأوله، و ايضا فانه افصـح و الفصاحه مراده فى الـدعاء و خصوصا اذا كان منقولا عن الائمه عليهم السـلام ليدل على فصاحه المنقول عنه، و فيه اظهار لفضيله المعصوم. و يؤيد ما قلنا ما رواه الكلينى عن الصادق عليه السلام انه قال: «قال النبى صلى الله عليه و آله: ان الرجل الأعجمى من امتى ليقرأ بعجميته فترفعه الملائكه على عربيته» (۱) .

الدعاء و عصمه النبى و الائمه

عصـمه النـبى و الا-ئمه عليهم السـلام ممـا ثبت بـدليل العقـل، أمـا يوجـد فى الاخبـار و الا-دعيه مـا يوهم خلاـف ذلـك، و ذكر المحققين فى تأويلهـا امورا، نـذكر هنا ما قال المحقق العلامه المجلسـى قـدس الله نفسه الزكيه فى بحاره، فقال: «اعلم أن الاماميه رضـى الله عنهم اتفقوا على عصـمه الائمه عليهم السـلام من الـذنوب، صـغيرها و كبيرها، فلا يقع منهم ذنب اصـلا، لا عمـدا و لا نسيانا، و لا لخطأ فى التأويل، و لا للاسهاء من الله سبحانه، و لم يخالف فيه الا الصدوق محمد بن بابويه و شيخه ابن الوليد رحمه الله عليهما، فانهما

۱- ۴۸. الكافى ۶۱۹:۲.

جوزا الاسهاء من الله تعالى لمصلحه فى غير ما يتعلق بالتبليغ و بيان الاحكام، لا السهو الذى يكون من الشيطان، فأما ما يوهم خلاف ذلك من الاخبار و الادعيه فهى مأوله بوجوه:١- ان ترك المستحب و فعل المكروه قد يسمى ذنبا و عصيانا، بل ارتكاب بعض المباحات ايضا بالنسبه الى رفعه شأنهم و جلالتهم ربما عبروا عنه بالذنب، لانحطاط ذلك عن سائر احوالهم. ٢- انهم عليهم السلام بعد انصرافهم عن بعض الطاعات التى امروا بها، من معاشره الخلق و تكميلهم و هدايتهم و رجوعهم عنها الى مقام القرب و الوصال و مناجاه ذى الجلال، ربما وجدوا انفسهم لانحطاط تلك الاحوال عن هذه المرتبه العظمى مقصرين، فيتضرعون لذلك و ان كان بامره تعالى، كما أن احدا من ملوك الدنيا اذا بعث واحدا من مقربى حضرته الى خدمه من خدماته التى يحرم بها من مجلس الحضور و الوصال، فهو بعد رجوعه يبكى و يتضرع و ينسب نفسه الى الجرم و التقصير، لحرمانه عن هذا المقام الخطير. ٣- ان كمالاتهم و علومهم و فضائلهم لما كانت من فضله تعالى، و لو لا ذلك لامكن أن يصدر منهم انواع المعاصى، فاذا نظروا الى انفسهم و الى تلك الاحوال أقروا بفضل ربهم و عجز نفسهم بهذه العبارات الموهمه لصدور السيئات، فمفادها انى اذنبت لولا توفيقك و اخطأت لولا هدايتك. ۴- انهم لما كانوا فى مقام الترقى فى الكمالات و الصعود على مدارج الترقيات فى كل آن من الآنات فى معرفه الرب تعالى و ما يتبعها من السعادات، فاذا نظروا الى معرفتهم السابقه و عملهم معها اعترفوا بالتقصير و تابوا منه، و يمكن أن ينزل عليه قول النبى صلى الله عليه و آله:

«و انی لاستغفر الله فی کل یوم سبعین مره». ۵- انهم علیهم السلام لما کانوا فی غایه المعرفه لمعبودهم، فکل ما اتوا به من الاعمال بغایه جهدهم ثم نظروا الی قصورها عن ان یلیق بجناب ربهم عدوا طاعاتهم من المعاصی و استغفروا منها کما یستغفر المذنب العاصی، و من ذاق من کأس المحبه جرعه شائقه لا یأبی عن قبول تلک الوجوه الرائقه، و العارف المحب الکامل اذا نظر الی غیر محبوبه او توجه الی غیر مطلوبه یری نفسه من اعظم الخاطئین، رزقنا الله الوصول الی درجات المحبین» (۱) .

الدعاء و قاعده التسامح

فیما ذکرناه فی هذا الکتاب من الادعیه و الزیارات روایات طرق الاصحاب الی المعصومین علیه السلام من ثقات الروات، و ربما یکون فی بعضها بین بعض الثقات و بین المعصومین علیه السلام رجل ضعیف او مجهول، و بعضها مرسل، و علی ما حقق فی علم الاصول یحکم بأن هذه الروایات من ضعاف الروایات. أما ان أصحابنا رضوان الله علیهم کثیرا ما یستدلون بالاخبار الضعیفه و المجهوله علی السنن و الآداب، و یحکمون بها بالکراهه او الاستحباب، و مستندهم الروایات الوارده بأن من بلغه ثواب من الله سبحانه علی عمل فعمل التماس ذلک الثواب اوتیه، فالتکلم فی سند هذه الروایات غیر لازم، اذ منها ما هو صحیح من حیث السند، و نذکر واحده منها: روی الکلینی عن علی بن ابراهیم، عن ابیه، عن ابن ابی عمیر، عن هشام ابن سالم، عن الصادق علیه السلام قال: «من سمع شیئا من الثواب علی شی ء فصنعه کان له و ان لم یکن علی ما بلغه» (۲) . انما المهم هو البحث عما یستفاد منها، فیقع الکلام فی جهات: الجهه الاولی: فی مفادها، و

۱- ۴۹. البحار ۲۱۱-۲۰۹ :۲۵.

۲- ۵۰. الکافی ۸۷:۲.

المحتمل فيه وجوه ثلاثه: الوجه الاول: ان يكون مفادها الارشاد الى حكم العقل بحسن الانقياد و ترتب الثواب على الاتيان بالعمل الذى بلغ عليه الثواب و ان لم يكن الامر كما بلغه. الوجه الثانى: ان يكون مفادها اسقاط شرائط حجيه الخبر فى باب المستحبات و انه لا يعتبر فيها ما اعتبر فى الخبر القائم على وجوب شى ء من العداله و الوثاقه. الوجه الثالث: ان يكون مفادها استحباب العمل بالعنوان الثانوى الطارى ء، اعنى به عنوان بلوغ الثواب عليه، فيكون عنوان البلوغ فى قبيل سائر العناوين الطارئه على الافعال الموجبه لحسنها و قبحها و لتغير أحكامها، كعنوان الضرر و العسر و النذر و امر الوالد و نحوها. هذه هى الوجوه المحتمله بدوا فى تلك الاخبار، و المناسب لما اشتهر بين الفقهاء من قاعده التسامح فى ادله السنن هو الاحتمال الثانى كما ترى، ولكنه بعيد عن ظاهر الروايات غايه البعد. لان لسان الحجيه انما هو القاء احتمال الخلاف، و البناء على أن مؤدى الطريق هو الواقع كما فى أدله الطرق و الروايات، لا فرض عدم ثبوت المؤدى فى الواقع، كما هو لسان هذه الاخبار، فهو غير مناسب لبيان حجيه الخبر الضعيف فى باب المستحبات، و لا أقل من عدم دلالتها عليها، و كذا الاحتمال الثالث، اذ لا دلاله بل لا اشعار للاخبار المذكوره على أن عنوان البلوغ مما يوجب حدوث مصلحه فى العمل بها يصير مستحبا. فالمتعين هو الاحتمال الاول، فان مفادها مجرد الاخبار عن فضل الله تعالى و انه سبحانه بفضله و رحمته يعطى الثواب الذى بلغ العامل، و ان كان غير مطابق للواقع، - كما ترى - غير ناظره الى العمل، و انه يصير مستحبا لاجل

طرو عنوان البلوغ، و لا الی اسقاط شرائط حجیه الخبر فی باب المستحبات، فتحصل أن قاعده التسامح فی أدله السنن مما لا أساس لها. و بما ذکرناه یظهر أنه لا أساس للبحث بأنه المستفاد من الروایات استحباب ذات العمل او استحبابه فیما اذا اتی به بعنوان الرجاء و الاحتیاط، لانه قلنا لا دلاله للاخبار علی استحباب العمل باحد من الوجهین، نعم الثواب مترتب علی ما اذا کان الاتیان بالعمل بعنوان الرجاء و احتمال المطلوبیه، علی ما یستفاد من قوله صلی الله علیه و آله: «فعمله التماس ذلک الثواب»، او «طلب قول النبی صلی الله علیه و آله»، فلا یترتب الثواب علی ما اذا اتی بالعمل لغرض آخر.

الکتب المؤلفه فی الدعاء

الدعاء اقرب حالات العبد الی حضره الرب، و بالدعاء و الذکر یرتفع الحجاب بین الداعی و رب الارباب، و لذلک نری أن اهتمام الشارع بالدعاء فوق اهتمامه بکل شی ء، فانه روی لکل آن من آنات اللیل و النهار، و لکل یوم من أیام الاسابیع او الشهور او السنین او العمر ادعیه خاصه، و انه قرر لکل حال من حالات الانسان، و لکل فعل یرید ارتکابه و لجمیع مطالبه الدنیویه او الاخرویه، و لکافه أعماله العادیه او العبادیه او المعامایه وظائف من الدعاء و الذکر، کما انه قرر لاستجابه الدعاء و تأثیره شرائط و آدابا لا تصل فائدته الی الانسان،و لا تحصل له نورانیه القلب و تهذیب النفس المطلوب من الدعاء الا بمراعات تلک الاداب، و وصل الینا کثیر من هذه الوظائف و الآداب. و قد کان بدء هذه الاهتمام من لدن عصر النبی و بعده فی اعصار الائمه علیهم السلام و انتهی الی ایام الغیبه الصغری، و

فی طیله تلک المده قیض الله تعالی لطفا منه علی عباده، و انقاذا لمراده جمعا کثیرا من الاخیار البرره المعبر عنهم فی کتابه بالقری الظاهره (۱) . فأخذوا من معادن العلوم النبویه دررها و جواهرها، و قیدوها بغایه الاحتیاط فی کتبهم و اصولهم المصححه التی کانوا یکتبونها غالبا من املاء أئمتهم بمحضرهم صونا عن التغییر و التبدیل. کما ورد فی الحدیث المعتبر الذی رواه المشایخ العظام باسانیدهم العالیه عن ابی الوضاح، و قد اورده السید رضی الدین علی بن طاووس فی مهج الدعوات عند ذکره لدعاء الجوشن الصغیر، الذی هو من الادعیه المنسوبه الی الامام ابی ابراهیم موسی بن جعفر الکاظم علیه السلام، فروی ابوالوضاح محمد بن عبدالله بن زید النهشلی، عن ابیه عبدالله بن زید الذی کان فی اصحاب الامام الکاظم علیه السلام. قال عبدالله بن زید انه کان جماعه من خاصه ابی الحسن الکاظم علیه السلام من أهل بیته و شیعته یحضرون مجلسه و معهم فی أکمامهم ألواح آبنوس لطاف و أمیال، فاذا نطق بکلمه او افتی فی نازله اثبت القوم ما سمعوه منه فی ذلک، قال عبدالله: فسمعناه و هو یقول فی دعائه - الی آخر ما کتبوه عنه من دعاء الجوشن الصغیر المشار الیه (۲) . و بالجمله ان اصحاب الائمه رضوان الله علیهم قد بذلوا جهدهم فی حفظ تلک الاحادیث المشتمله علی بیان الوظائف و الآداب، و فی ضبط الفاظ الادعیه المأثوره عنهم و ادراجها فی أصولهم و کتبهم التی ضاعت علینا منها عده وافره، و ضاعت تراجم مؤلفیها عن أئمه الرجال، و ما بقی منها کان جلها باقیا بعینها الی اواسط القرن الخامس - کما صرح به یاقوت فی معجم البلدان فی ماده «بین السورین». فذکر

۱- ۵۱. اشاره الی: «و جعلنا بینهم و بین القری التی بارکنا فیها قری ظاهره»، السبأ: ۱۸.

۲- ۵۲. مهج الدعوات: ۲۱۹.

أن بين السورين فی کرخ بغداد من أحسن محالها و أعمرها، قال: «و بها کانت خزانه الکتب التی وقفها الوزیر ابونصر سابور بن اردشیر وزیر بهاءالدوله ابن عضدالدوله، و لم یکن فی الدنیا احسن کتبا منها، کانت کلها بخطوط الائمه المعتبره و اصولهم المحرره، و احترقت فیما احرق من محال الکرخ عند ورود طغرل بیک أول ملوک السلجوقیه الی بغداد فی سنه ۴۴۷» (۱) . و من المظنون کون جمله من کتب هذه المکتبه الموقوفه للشیعه و المؤسسه لهم فی محلتهم کرخ بغداد، هی الاصول الدعائیه التی رواها القدماء من اصحاب الائمه عنهم، و قد صرح ائمه الرجال فی ترجمه کل واحد منهم بثبوت الکتاب له معبرا عنه بکتاب الادعیه، و ذاکرا لطریق روایتهم لهذا الکتاب عن مؤلفه. و بالجمله هذه الاصول الدعائیه التی کانت فی مکتبه شابور بالعناوین العامه او الخاصه کافتها صارت طعمه للنار - کما شرحه یاقوت - لکنا ما افتقدنا منها شیئا الا أعیانها الشخصیه الموجوده فی الخارج المرتبه علی الهیئه الخاصه، و اما محتویاتها من الادعیه و الاذکار و الزیارات فقد وصلت الینا بعین ما کان مندرجا فی تلک الاصول، و ذلک لان قبل تاریخ الاحراق بسنین کثیره قد الف جمع من الاعاظم الاعلام کتبا فی الادعیه و الاعمال و الزیارات، و استخرجوا جمیع ما فی کتبهم من تلک الاصول الدعائیه. و هذه الکتب المؤلفه من تلک الاصول قبل التحریق موجوده بعینها حتی الیوم، مثل کتاب الدعاء للشیخ الکلینی المتوفی سنه ۳۲۹، و کامل الزیاره لابن قولویه المتوفی سنه ۴۴۹، و کتاب الدعاء و المزار للشیخ الصدوق المتوفی سنه ۳۸۱، و کتاب المزار للشیخ المفید المتوفی سنه ۴۱۳، و کتاب

۱- ۵۳. معجم البلدان ۳۴۲:۲.

روضه العابدین للکراجکی المتوفی سنه ۴۴۹، الذی الفه لولده موسی، و قد نقل عنه الشیخ شمس الدین محمد الجبعی جد الشیخ البهائی، و نقل المجلسی عن خط الجبعی فی البحار، و نقل عن هذا الکتاب ایضا عن الشیخ تقی الدین ابراهیم الکفعمی المتوفی سنه ۹۰۵ اخ الشیخ شمس الدین الجبعی، و عده هو من مآخذ کتابه البلد الامین. و من الکتب الدعائیه المأخوذه من تلک الاصول القدیمه هو مصباح المتهجد لشیخ الطائفه الطوسی المتوفی سنه ۴۶۰، فانه بعد وروده الی العراق فی سنه ۴۰۸ استخرج من الاصول القدیمه التی کانت تحت یده بمکتبه شابور و مکتبه استاده الشریف المرتضی احادیث الاحکام، فالف تهذیب الاحکام و الاستبصار فیما اختلف من الاخبار، و الف ایضا مصباح المتهجد فی الادعیه و الاعمال، و استخرج فیه من تلک الاصول مقدار ما یتحمله العباد و المتهجدین من الادعیه و الاعمال، و لما استثقله بعض، اختصره الشیخ بنفسه و سماه مختصر المصباح، و یقال لهما المصباح الکبیر و المصباح الصغیر، و قد اختصر المصباح ایضا العلامه الحلی و سماه منهاج الصلاح و أضاف الیه الباب الحادیعشر. نعم قد بقیت عده من أعیان تلک الاصول القدیمه التی کانت نسخها فی غیر مکتبه شابور و سلمت عن الحریق فکانت الی اوائل القرن الثامن، و حصلت نسخها عند السید جمال السالکین رضی الدین علی ابن طاووس المتوفی سنه ۶۶۴، کما یظهر ذلک من النقل عنها فی أثناء تصانیفه، و قد ذکر فی الفصل: ۱۴۲ من کتاب کشف المحجه الذی الفه سنه ۶۴۹ ه بعد ترغیب ولده الی تعلم العلوم: «انه هیأ الله جل جلاله لک علی یدی کتبا کثیره - الی قوله بعد ذکر کتب التفسیر - و

هیأ الله جل جلاله عندی عده مجلدات فی الدعوات أکثر فی ستین مجلدا فالله الله فی حفظها و الحفظ من ادعیتها، فانها من الذخائر التی تتنافس علیها العارفون فی حیاطتها، و ما اعرف عند احد مثل کثرتها و فائدتها» (۱) . ثم بعد هذه السنه حصلت عنده عده کتب اخری، فقال فی اواخر کتابه مهج الدعوات الذی فرغ منه یوم الجمعه سنه ۶۶۲ - یعنی قبل وفاته بسنتین -: «هذا آخر ما وقع فی الخاطر - الی ان قال: - و لو أردنا اثبات اضعافه و کل ما عرفناه کنا خرجنا عما قصدناه، فان فی خزانه کتبنا فی هذه الاوقات اکثر من سبعین مجلدا فی الدعوات» (۲) . و أما سائر کتبه فقد ذکر الشهید فی مجموعته (۳) انه جری ملکه علی الف و خمسمائه کتاب فی سنه تألیفه للاقبال، و هی سنه ۶۵۰، و الله اعلم بما زید علیها فی الکتب من هذا التاریخ الی وفاته سنه ۶۶۴، فی طول اربعه عشر عاما. هذه النیف و السبعین مجلدا من کتب الدعوات التی کانت عند السید رضی الدین ابن طاووس فی سنه ۶۶۲، جلها بل کلها کانت من تصانیف المتقدمین علی الشیخ الطوسی الذی توفی سنه ۴۶۰، لان الشیخ منتجب الدین جمع تراجم المتأخرین عن الشیخ الطوسی الی ما یقرب من مائه و خمسین سنه و ذکر تصانیفهم و لا نجد فی تصانیفهم من کتب الدعاء الا قلیلا، بل الظاهر من کلمات السید فی أثناء تصانیفه أن کتب الدعاء التی کانت عنده کان أکثرها من الاصول القدیمه یذکر تواریخ بعضها، و یوصف کثیر منها بأنها نسخه الاصل، او نسخه عتیقه، و یذکر محالها فی المستنصریه او

۱- ۵۴. کشف المحجه: ۱۳۱.

۲- ۵۵. مهج الدعوات: ۳۴۷.

۳- ۵۶. مجموعه الشهید ۲۶۴:۲.

غیرها، و یـذکر أنها قرأت علی المصـنف أو علی غیره، أو أن علیه خط فلان، و غیر ذلک من الکلمات الصـریحه جمیعها فی أن الکتب الموجوده عنـده کانت مصـححه معتمـده لـدیه، مرویه له عن مشائخه الاعلام، و الکتاب الـذی وجـده و لم یکن له طریق الروایه الی مؤلفه یصـرح عند النقل عنه بأنه انما ینقل عنه اعتمادا علی التسامح فی أدله السنن و صدق البلوغ - کما أشار الیه فی أول کتاب فلاح السائل. و بعد ملاحظه هذه الکلمات و التصـریحات یطمئن کل أحد بأن جمیع ما یذکره السـید فی تصانیفه من الادعیه و الزیارات مرویات له معتمـده علیه فی عمل نفسه، و لا سـیما بعد ما رى منه فی المقامات من تصـریحه بأنه: لما لم أجد فی الروایات دعاء مناسـبا لهـذا المقام فانشأت من نفسـی دعاء مناسـبا له ثم یذکر ما انشأه من نفسه - کما یظهر من بعض فصول کتاب المضـمار و الدروع الواقیه. لما نظر السـید الی ما عمله الشیخ الطوسی فی مصباحه فی الادعیه و الاعمال، فرأی أنه مختصر فی الغـایه و خال من کثیر من الادعیه و الاعمال المرویه عن الائمه علیهم السـلام المـدرجه فی تلک الکتب الکثیره التی جمعها، فرأی أن یؤلف کتابا کبیرا یشـتمل علی کثیر من هذه الادعیه و الاعمال، و یجعله من تتمات کتاب الشیخ. و کان شروعه فیه بعد سنه ۶۳۰، فانه روی فی أول مجلـداته، و هو فلاح السائل، عن شـیخه أسـعد بن عبـدالقادر فی هذا التاریخ (۱) ، و ذکر فی أول فلاح السائل بعـد ذکر مصـباح المتهجد للشـیخ انه یرید تتمیمه فی عشـر مجلداته، یسـمیها: «مهمات فی صـلاح المتعبد و تتمات لمصباح المتهجد».

۱- ۵۷. فلاح السائل: ۱۵.

و ذكر أن فلاح السائل أول التتمات، و هو فى مجلدين فى اعمال اليوم و الليله، و المجلد الثالث: زهره الربيع فى ادعيه الاسابيع، و الرابع: جمال الاسبوع بكمال العمل المشروع فى أدعيه أيام الاسبوع، و الخامس: الدروع الواقيه من الاخطار فيما يعمل كل شهر على التكرار، السادس: المضمار للسابق و اللحاق بصوم شهر اطلاق الارزاق و عتاق الاعناق فى اعمال شهر رمضان، السابع: كتاب السالك المحتاج الى معرفه مناسك الحجاج، الثامن و التاسع: كتاب الاقبال بالاعمال الحسنه فى اعمال سائر الشهور، العاشر: كتاب السعادات بالعبادات التى ليس لها وقت معلوم فى الروايات. الف السيد بعد هذه الكتب كتاب مهج الدعوات و منهج العنايات فى الاحراز و القنوتات و الحجب و الدعوات المتفرقه عن المعصومين عليهم السلام، و ألف بعده كتاب المجتنى من الدعاء المجتبى فى ذكر دعوات لطيفه و مهمات شريفه. للسيد كتب اخرى فى الادعيه كالاسرار المودعه فى ساعات الليل و النهار، و امان الاخطار فيما يعمل فى الاسفار، و فتح الابواب فى الاستخارات، مصباح الزائر الكبير، مصباح الزائر الصغير. و هذه سبعه عشر مجلدا كلها فى الدعوات و الاذكار و الاعمال، استخرجها من الكتب التى كانت عنده، و فقد بعضها بعده مثل مدينه العلم للصدوق الذى ينقل عنه فى فلاح السائل، و لولا كتب السيد و ادراجه الادعيه فى تصانيفه لضاع جميعه عنا، حيث أشرنا الى انه فقد بعده تلك الكتب غالبا و لم يبق منها فى عصرنا أثر. و بالجمله للسيد قدس الله جل جلاله اسراره لتأليفه اجزاء كتاب التتمات و جمعها من تلك الكتب حق عظيم على جميع الشيعه، و كل من ألف بعده كتابا فى الدعاء فهو عيال عليه، مغترف

من حیاضه، متناول من موائده. ثم ان جمعا من العلماء المتأخرین عن السید قد ألحقوا بما دونه السید فی تصانیفه کثیرا من الادعیه و الاعمال المنسوبه ایضا الی الائمه علیهم السلام التی کانت مدرجه فی الکتب القدیمه الدعائیه التی لم تحصل عند السید ابن طاووس، او وصلت و لم یثبته السید فی کتبه،فأدرجوا تلک الادعیه فی تصانیفهم الدعائیه.منهم الشیخ السعید محمد بن مکی الشهید فی سنه ۷۸۶، و منهم الشیخ جمال السالکین احمد بن فهد الحلی مؤلف عده الداعی المتوفی سنه ۸۴۱، و منهم الشیخ تقی الدین ابراهیم الکفعمی المتوفی سنه ۹۰۵، فانه ألف جنه الامان الواقیه و البلد الامین و محاسبه النفس، و فی کلها الادعیه و الاذکار المأثوره عن الائمه علیهم السلام، و صرح فی أول الجنه بأنه جمعه من کتب معتمد علی صحتها مأمور بالتمسک بعروتها، و عد فی الجنه و البلد من مصادرهما نیفا و مائتین کتابا ینقل عنها فی متن الکتابین و حواشیهما، و کثیر منها من الکتب الدعائیه القدیمه. و منهم الشیخ البهائی المتوفی سنه ۱۰۳۱ مؤلف مفتاح الفلاح، و منهم المحدث الفیض الکاشانی المتوفی سنه ۱۰۹۱ مؤلف خلاصه الاذکار، و منهم المجلسی المتوفی ۱۱۱۱، و هو الذی جمع فأوعی، فألف بالعربیه فی مجلدات البحار، و بالفارسیه فی زاد المعاد، و تحفه الزائر، و مقباس المصابیح، و ربیع الاسابیع، و مفاتیح الغیب فی الاستخارات، و قد الفت من بعده کتب کثیره فی الادعیه یطول الکلام بذکرها، فراجع الی تفصیلها بکتاب الذریعه للشیخ الطهرانی.

الکتب المؤلفه فی الزیارات

ذکرنا فیما سبق ما یرتبط بکتب الادعیه، و یجری هناما قلناه حذو النعل بالنعل، أقدم کتاب الف فی المزار ما کتبه معاویه بن عمار الدهنی من أصحاب

الصادق علیه السلام المتوفی سنه ۱۷۵ باسم: مزار امیرالمؤمنین علیه السلام، ثم بعده مزار أبی سلیمان داود بن کثیر الرقی من أصحاب الرضا علیه السلام المتوفی سنه ۲۰۰. ثم ألفت بعده کتب اخری، کالمزار لسعد بن عبدالله القمی المتوفی سنه ۲۹۹، و المزار لعلی بن مهزیار الاهوازی وکیل الرضا علیه السلام، و کامل الزیاره لابن قولویه المتوفی سنه ۳۶۰، و زیارات قبور الائمه علیهم السلام للصدوق المتوفی سنه ۳۸۱، و الزیارات و الفضائل لابی الحسن محمد بن احمد بن داود القمی المتوفی سنه ۳۶۸ - نقل عنه السید ابن طاووس، و مزار الشیخ المفید المتوفی سنه ۴۱۳، و مزار محمد بن ابی قره، المعاصر للنجاشی، و من اصحابنا فی القرن الخامس، الذی نقل کثیرا عنه السید فی کتبه، و مزار القطب الراوندی المتوفی سنه ۵۷۳، و مصباح الزائر للسید ابن طاووس المتوفی سنه ۶۶۴، و مزار الشهید الاول المتوفی سنه ۷۸۶، و مزار البحار للعلامه المجلسی المتوفی سنه ۱۱۱۱. ما ذکرناه هنا بعض ما کتب الاصحاب فی المزار، و النجاشی و الشیخ ذکروا فی سرد کتب الاصحاب کتبا کثیره لهم فی هذا المجال، لا یخفی أن کثیرا من کتب الادعیه یشتمل علی بعض الزیارات کمصباح المتهجد و الاقبال و...

الصحف العلویه و السجادیه

غیر ما ذکرناه من کتب الدعاء یوجد کتب اخری یختص أدعیته بمعصوم واحد، فی صدرها الصحیفه السجادیه الکامله المنتهی سندها الی الامام زین العابدین علی بن الحسین علیهماالسلام المعبر عنها باخت القرآن، و انجیل اهل البیت، و زبور آل محمد علیهم السلام، و یقال لها الصحیفه الکامله ایضا (۱) . و للاصحاب اهتمام بروایتها و یخصونها بالذکر فی اجازاتهم، و علیها شروح کثیره، و هی من المتواترات عند الاصحاب لاختصاصها بالاجازه و الروایه فی کل

۱- ۵۸. تسمیتها بالکامله باعتبار ما عند الزیدیه و هی ناقصه عما فی ایدی الشیعه.

طبقه و عصر ینتهی سند روایتها الی الامام ابی جعفر الباقر علیه السلام و زید الشهید ابنی علی بن الحسین، عن ابیهما علیه السلام، و علی ما قال المتوکل بن هارون ما املی علیه الصادق علیه السلام خمسه و سبعون بابا، و سقط عنه أحد عشر بابا و حفظت منها نیفا و ستین بابا، و أما ما فی ایدینا اربعه و خمسون بابا. ثم جمع الاصحاب سائر ادعیه الامام زین العابدین علیه السلام باسم الصحیفه السجادیه، و الصحیفه السجادیه الثانیه من جمع الشیخ المحدث الحر العاملی صاحب الوسائل المتوفی سنه ۱۱۹۴، و الصحیفه السجادیه الثالثه للفاضل المتبحر الماهر المیرزا عبدالله الاصفهانی صاحب ریاض العلماء، و الصحیفه السجادیه الرابعه للشیخ المحدث النوری صاحب المستدرک المتوفی سنه ۱۳۲۰، و قد جمع ۷۷ دعاء له غیر المذکوره فی سائر الصحائف السابقه، و الصحیفه السجادیه الخامسه للسید محسن الامین العاملی، و هی محتویه علی الصحیفه الثالثه و الرابعه و انفرد باثنین و خمسین دعاء، و الصحیفه السجادیه السادسه للشیخ محمد صالح المازندرانی الحائری، ثم تصدی لجمع هذه الصحف السید محمد باقر الابطحی و سماه بالصحیفه السجادیه الجامعه. و علی هذا السیاق جمع المولی الشیخ عبدالله بن صالح البحرانی السماهیجی المتوفی سنه ۱۱۳۵ أدعیه الامام أمیرالمؤمنین علیه السلام و سماه بالصحیفه العلویه، و مجموع أدعیتها ۱۵۶ دعاء بدون ذکر سندها، ثم جمع المحدث النوری صاحب المستدرک ۱۰۳ دعاء من أدعیته علیه السلام، جعلها تکمله و استدراکا للصحیفه الاولی، و سماه بالصحیفه الثانیه العلویه.

الکتاب الحاضر

ذکرنا فیما سبق أن السلف الصالح من علمائنا رضوان الله علیهم أتبعوا أنفسهم الزکیه فی ضبط الادعیه المأثوره من لدن عصر المعصومین علیهم السلام الی عصرنا، و کتبوا فی هذا الموضوع کتبا عدیده. و

هذا الاهتمام بحد أن أئمه الرجال كالشيخ و النجاشی قد صرحوا فی ترجمه کثیر منهم ثبوت کتاب له معبرا عنه بکتاب الدعاء، لکنه لا یوجد مجموعه کامله من أدعیتهم علیهم السلام، الا ما کتبوا فی أدعیه سیدالساجدین علیه السلام. و انی لما وفقنی الله تعالی لتحقیق بعض کتب الادعیه، کمصباح المتهجد، و المضمار، و اقبال الاعمال، و مهج الدعوات، و جمال الاسبوع، و الدروع الواقیه، و فلاح السائل، و المجتنی، و محاسبه النفس، و بعض کتب المزار ککامل الزیارات و المزار الکبیر لابن المشهدی، کنت کثیرا ما اطالب فکری و قلمی الی تالیف کتاب جامع لادعیه المعصومین علیهم السلام و زیاراتهم الوارده من طرقهم فی کتب الادعیه و غیرها، لیکون جامعا للادعیه و الزیارات، و مرجعا لمن یحب لنفسه بلوغ الغایات، و أکون شریکا فی ثواب کل من اقتبس من کلماتهم و اهتدی من بحار علومهم. لان من طالع کتب الاحادیث و اطلع علی ما فیها، رأی فیها من الادعیه و المناجاه ما لم یصل العقول الی فهمه، کیف لا و هی مأخوذه من امراء البیان و ملوک الکلام، المعصومین عن الخطأ، المنزهون عن الخلل،و الجامعین لفنون العلم و الادب. فشرعت فی جمعه لنفسی و لمن أراد الاهتداء بکلامهم من بعدی، و بذلت فی هذا الامر جهدی، و أعملت فکری فی تصحیحه و تهذیبه و اتقان تبویبه لتسهیل الاخذ منه، جامعا لتلک الادعیه من مظانها و غیر مظانها، ملتقطا لجواهر تلک الاخبار من معادنها، مفردا لکل موضوع بابا بقدر الامکان، و ترکت ذکر ما یرتبط بالادعیه کذکر ثوابها، لان بعضها یحتاج الی مزید بیان. لم اقتصر فی النقل علی الکتب المشهوره، لان المقصود ذکر کل ما نقل عنهم بعنوان

الدعاء و الزياره، و اخبار «من بلغ» تشمل هذا المورد - على ما مر بعض الكلام فيه -، و لهذا ذكرنا كل ما نسب اليهم فى هذا الشأن، و ربما كان فى بعض طرقها رجل مطعون مطعون عليه او ضعيف او مجهول او مهمل، و ربما كان الروايه مرسله، و ايضا ذكرنا ما ورد عنهم عليهم السلام فى كتب اهل السنه، و أحلنا التحقيق فيها الى المحققين الباحثين. نعم اذا احرزنا عدم صحه انتسابها الى احدهم عليهم السلام تركنا ذكره، كما فى بعض المنتسبات الى النبى صلى الله عليه و آله المذكوره فى بعض الكتب، و ذكرت الطرق و الكتب و ما يتعلق بها فى آخر كل صحيفه، ابقاء للاشعار بأخذ الادعيه من تلك الكتب. أما تبويب الكتاب، فالتبويب الأول على اسم المعصومين عليهم السلام، و ابتدأنا بالصحيفه النبويه و آخرها الصحيفه المهديه. أما تبويب أدعيه كل منهم عليهم السلام، فابتدأنا بما ورد عنهم فى ثناء الله و تسبيحه و تمجيده، ثم ما ورد فى الصلوات على رسوله و آله، و ما دعا لاحد او على احد، ثم ذكرنا فيما يرتبط بالكتب الفقهيه على ترتيبه، ثم ذكرنا سائر الادعيه، و اليك تفصيل الابواب: ١- الثناء على الله تعالى، و التسبيح و التحميد له. ٢- المناجاه مع الله تعالى. ٣- التضرع الى الله و اللجأ اليه. ۴- الاستغفار و طلب الرحمه. ۵- طلب مكارم الاخلاق و مرضى الافعال و الاستعاذه من مذامها. ۶- فيمن دعا لهم و دعا عليهم. ٧- كتاب الطهاره، و ذكرنا فيه الادعيه الوارده فى الطهارات الثلاث، و ما يرتبط بالميت و حاله احتضاره و الصلاه عليه و زياره القبور. ٨- كتاب الصلاه، و ذكرنا فيه الادعيه

الوارده فی الصلاه و مقدماتها و مقارناتها و تعقیباتها، و ادعیه الصباح و المساء، و الصلوات المندوبات. ۹- کتاب الحج. ۱۰- کتاب الجهاد. ۱۱- کتاب النکاح. ۱۲- کتاب التجاره. ۱۳- کتاب الاطعمه و الاشربه. ۱۴- فی بعض الاداب، و ذکرنا فیه الادعیه الوارده فی الاداب، کقراءه القرآن و النوم و لبس الثوب و السفر، و سائر ما ورد فی الاداب. ۱۵- فی الشدائد و المهمات. ۱۶- فی قضاء الحوائج. ۱۷- فی طلب الرزق و اداءالدین. ۱۸- فی تفریج الهموم و الغموم. ۱۹- فی الاحتجاب و الاحتراز من الاعداء. ۲۰- فی العوذ للامراض و الاوجاع. ۲۱- فی العوذ لسائر الامور. ۲۲- فی أیام الاسبوع، و ابتدأنا بیوم الجمعه. ۲۳- فی شهور السنه، و ابتدأنا بالشهور الثلاثه ثم ذکرنا اعمال سائر الشهور. ۲۴- فی امور شتی. و ذکرنا ما ورد عنهم فی باب الزیارات و ما یرتبط بها من أدعیه بعض الاماکن و غیرها فی کتاب المزار. جدیر بالذکر أن ذکر هذه الابواب علی ما ورد من کل واحد منهم علیهم السلام، و اذا لم ینقل من أحدهم علیهم السلام دعوات فی باب لم نذکر الباب او ضممناه الی باب آخر. و سمیناه ب«موسوعه الادعیه» او «الصحف النورانیه فی الادعیه المأثوره عن النبی و الائمه علیهم السلام»، و أرجو من الله جزیل الثواب، و أن یجعله ذخیرتی لیوم الحساب. و فی الختام نشکر شکرا جزیلا لسماحه العلامه المحقق حجه الاسلام السید عبدالعزیز الطباطبائی، الذی رغبنی فی انجاز هذا الاثر و سائر ما من الله علی بتحقیقها، جزاه الله عنی خیر الجزاء. یوم شهاده قره عین الرسول، الزهراء البتول رزقنا الله بحقها شفاعتها ۱۳ جمادی الاولی ۱۴۱۶ ه ۱۷ مهر ۱۳۷۴ جواد القیومی الاصفهانی

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹