



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للعلوم



عيد ميلاد
عمر الکرمان

www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

بَيْتُ الْفَقِيرِ عِزُّ الْمَطَاعِ

تأليف قاضي القضاة

عَمَّادُ الدِّينِ أَبِي الْحَسَنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ أَحْمَدَ

بَعْدَ تَمَامِ ١١٦٥ هـ



دار الفکر للطباعة والنشر
بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تنزيه القرآن عن المطاعن

كاتب:

عبد الجبار بن احمد الهمداني

نشرت في الطباعة:

دار النهضة الحديثة

رقم الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

٥	الفهرس
٤٦	تنزیه القرآن عن المطاعن
٤٦	اشارة
٤٦	حياة المؤلف
٤٦	اشارة
٤٧	[مسألة]
٤٧	[مسألة]
٤٧	سورة الحمد
٤٨	اشارة
٤٨	[مسألة]
٤٨	[مسألة]
٤٨	[مسألة]
٤٨	[مسألة]
٤٨	[مسألة]
٤٨	[مسألة]
٤٨	سورة البقرة
٤٨	[مسألة]
٤٩	[مسألة]
٤٩	[مسألة]
٤٩	[مسألة]
٤٩	[مسألة]
٤٩	[مسألة]
٥٠	[مسألة]
٥٠	[مسألة]
٥٠	[مسألة]

- ٥١ [مسألة]
- ٥١ [مسألة]
- ٥١ [مسألة]
- ٥١ [مسألة]
- ٥٢ [مسألة]
- ٥٢ [مسألة]
- ٥٢ [مسألة]
- ٥٣ [مسألة]
- ٥٣ [مسألة]
- ٥٣ [مسألة]
- ٥٣ [مسألة]
- ٥٤ [مسألة]
- ٥٤ [مسألة]
- ٥٥ [مسألة]
- ٥٥ [مسألة]
- ٥٥ [مسألة]
- ٥٦ [مسألة]
- ٥٦ [مسألة]
- ٥٦ [مسألة]
- ٥٧ [مسألة]
- ٥٧ [مسألة]
- ٥٧ [مسألة]
- ٥٨ [مسألة]
- ٥٨ [مسألة]

- ٥٩ [مسألة]
- ٥٩ [مسألة]
- ٥٩ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦٠ [مسألة]
- ٦١ [مسألة]
- ٦١ [مسألة]
- ٦٢ [مسألة]
- ٦٢ [مسألة]
- ٦٢ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٣ [مسألة]
- ٦٤ [مسألة]
- ٦٤ [مسألة]
- ٦٥ [مسألة]
- ٦٦ [مسألة]
- ٦٦ [مسألة]

- ٦٦ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٧ [مسألة]
- ٦٨ [مسألة]
- ٦٨ [مسألة]
- ٦٩ [مسألة]
- ٦٩ [مسألة]
- ٦٩ [مسألة]
- ٦٩ [مسألة]
- ٦٩ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧٠ [مسألة]
- ٧١ [مسألة]
- ٧١ [مسألة]
- ٧١ [مسألة]
- ٧١ [مسألة]

٧١ [مسألة]

٧١ [مسألة]

٧٢ [مسألة]

٧٣ [مسألة]

٧٣ [مسألة]

٧٣ [مسألة]

٧٣ سورة آل عمران

٧٣ [مسألة]

٧٤ [مسألة]

٧٤ [مسألة]

٧٤ [مسألة]

٧٤ [مسألة]

٧٥ [مسألة]

٧٥ [مسألة]

٧٥ [مسألة]

٧٥ [مسألة]

٧٥ [مسألة]

٧٦ [مسألة]

٧٦ [مسألة]

٧٦ [مسألة]

٧٦ [مسألة]

٧٧ [مسألة]

٧٧ [مسألة]

٧٧ [مسألة]

- ٧٨ [مسألة]
- ٧٨ [مسألة]
- ٧٨ [مسألة]
- ٧٨ [مسألة]
- ٧٨ [مسألة]
- ٧٩ [مسألة]
- ٧٩ [مسألة]
- ٧٩ [مسألة]
- ٧٩ [مسألة]
- ٨٠ [مسألة]
- ٨٠ [مسألة]
- ٨٠ [مسألة]
- ٨١ [مسألة]
- ٨١ [مسألة]
- ٨١ [مسألة]
- ٨١ [مسألة]
- ٨٢ [مسألة]
- ٨٢ [مسألة]
- ٨٢ [مسألة]
- ٨٢ [مسألة]
- ٨٣ [مسألة]
- ٨٣ [مسألة]
- ٨٣ [مسألة]
- ٨٤ [مسألة]

- 84 [مسألة]
- 84 [مسألة]
- 84 [مسألة]
- 84 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 85 [مسألة]
- 86 [مسألة]
- 86 [مسألة]
- 86 [مسألة]
- 86 [مسألة]
- 87 [مسألة]
- 87 [مسألة]
- 87 [مسألة]
- 87 [مسألة]
- 88 [مسألة]
- 88 [مسألة]
- 88 [مسألة]
- 88 [مسألة]
- 89 [مسألة]
- 89 [مسألة]

- ٨٩ [مسألة]
- ٨٩ [مسألة]
- ٩٠ [مسألة]
- ٩٠ سورة النساء
- ٩٠ [مسألة]
- ٩٠ [مسألة]
- ٩٠ [مسألة]
- ٩٠ [مسألة]
- ٩٠ [مسألة]
- ٩١ [مسألة]
- ٩١ [مسألة]
- ٩١ [مسألة]
- ٩١ [مسألة]
- ٩١ [مسألة]
- ٩٢ [مسألة]
- ٩٢ [مسألة]
- ٩٢ [مسألة]
- ٩٣ [مسألة]
- ٩٣ [مسألة]
- ٩٣ [مسألة]
- ٩٣ [مسألة]
- ٩٤ [مسألة]
- ٩٤ [مسألة]
- ٩٤ [مسألة]
- ٩٥ [مسألة]
- ٩٥ [مسألة]

- ٩٦ [مسألة]
- ٩٦ [مسألة]
- ٩٦ [مسألة]
- ٩٧ [مسألة]
- ٩٧ [مسألة]
- ٩٧ [مسألة]
- ٩٨ [مسألة]
- ٩٨ [مسألة]
- ٩٨ [مسألة]
- ٩٨ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ٩٩ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠٠ [مسألة]
- ١٠١ [مسألة]
- ١٠١ [مسألة]

١٠١ [مسألة]

١٠١ [مسألة]

١٠١ [مسألة]

١٠١ [مسألة]

١٠٢ سورة المائدة

١٠٢ [مسألة]

١٠٢ [مسألة]

١٠٢ [مسألة]

١٠٢ [مسألة]

١٠٣ [مسألة]

١٠٣ [مسألة]

١٠٣ [مسألة]

١٠٤ [مسألة]

١٠٤ [مسألة]

١٠٤ [مسألة]

١٠٤ [مسألة]

١٠٤ [مسألة]

١٠٥ [مسألة]

١٠٥ [مسألة]

١٠٥ [مسألة]

١٠٥ [مسألة]

١٠٥ [مسألة]

١٠٦ [مسألة]

١٠٦ [مسألة]

- ١٠٦ [مسألة]
- ١٠٦ [مسألة]
- ١٠٧ [مسألة]
- ١٠٧ [مسألة]
- ١٠٧ [مسألة]
- ١٠٧ [مسألة]
- ١٠٧ [مسألة]
- ١٠٨ [مسألة]
- ١٠٨ [مسألة]
- ١٠٨ [مسألة]
- ١٠٨ [مسألة]
- ١٠٩ [مسألة]
- ١٠٩ [مسألة]
- ١٠٩ [مسألة]
- ١٠٩ [مسألة]
- ١١٠ [مسألة]
- ١١٠ [مسألة]
- ١١٠ [مسألة]
- ١١٠ [مسألة]
- ١١١ [مسألة]
- ١١١ [مسألة]
- ١١١ سورة الأنعام
- ١١١ [مسألة]
- ١١١ [مسألة]
- ١١٢ [مسألة]

- ١٢٢ ----- [مسألة]
- ١٢٢ ----- [مسألة]
- ١٢٢ ----- [مسألة]
- ١٢٢ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٣ ----- [مسألة]
- ١٢٤ ----- [مسألة]
- ١٢٤ ----- [مسألة]
- ١٢٤ ----- [مسألة]
- ١٢٤ ----- [مسألة]
- ١٢٤ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٥ ----- [مسألة]
- ١٢٦ ----- [مسألة]
- ١٢٦ ----- [مسألة]
- ١٢٦ ----- [مسألة]
- ١٢٦ ----- [مسألة]
- ١٢٦ ----- [مسألة]

- ١٢٧ [مسألة]
- ١٢٧ [مسألة]
- ١٢٧ [مسألة]
- ١٢٧ [مسألة]
- ١٢٧ [مسألة]
- ١٢٨ [مسألة]
- ١٢٨ سورة الأنفال
- ١٢٨ [مسألة]
- ١٢٨ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٢٩ [مسألة]
- ١٣٠ [مسألة]
- ١٣٠ [مسألة]
- ١٣٠ [مسألة]
- ١٣٠ [مسألة]
- ١٣١ [مسألة]
- ١٣١ سورة التوبة
- ١٣١ [مسألة]
- ١٣١ [مسألة]
- ١٣١ [مسألة]

- ١٣١ [مسألة]
- ١٣٢ [مسألة]
- ١٣٢ [مسألة]
- ١٣٢ [مسألة]
- ١٣٢ [مسألة]
- ١٣٣ [مسألة]
- ١٣٣ [مسألة]
- ١٣٣ [مسألة]
- ١٣٣ [مسألة]
- ١٣٤ [مسألة]
- ١٣٤ [مسألة]
- ١٣٤ [مسألة]
- ١٣٤ [مسألة]
- ١٣٤ [مسألة]
- ١٣٥ [مسألة]
- ١٣٥ [مسألة]
- ١٣٥ [مسألة]
- ١٣٥ [مسألة]
- ١٣٦ [مسألة]
- ١٣٦ [مسألة]
- ١٣٦ [مسألة]
- ١٣٧ [مسألة]
- ١٣٧ [مسألة]
- ١٣٧ [مسألة]

- ١٣٧ سورة يونس
- ١٣٧ [مسألة]
- ١٣٧ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٨ [مسألة]
- ١٣٩ [مسألة]
- ١٣٩ [مسألة]
- ١٣٩ [مسألة]
- ١٣٩ [مسألة]
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤٠ سورة هود
- ١٤٠ [مسألة]
- ١٤١ [مسألة]
- ١٤١ [مسألة]
- ١٤١ [مسألة]
- ١٤٢ [مسألة]
- ١٤٢ [مسألة]
- ١٤٢ [مسألة]

- ١٤٩ سورة الرعد
- ١٤٩ [مسألة]
- ١٤٩ [مسألة]
- ١٤٩ [مسألة]
- ١٤٩ [مسألة]
- ١٤٩ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥٠ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥١ [مسألة]
- ١٥٢ سورة ابراهيم
- ١٥٢ [مسألة]
- ١٥٢ [مسألة]
- ١٥٢ [مسألة]
- ١٥٢ [مسألة]
- ١٥٣ [مسألة]
- ١٥٣ [مسألة]
- ١٥٣ [مسألة]
- ١٥٣ [مسألة]

- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ سورة الحجر
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٥ [مسألة]
- ١٥٤ سورة النحل
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٤ [مسألة]
- ١٥٧ [مسألة]
- ١٥٧ [مسألة]
- ١٥٧ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٨ [مسألة]
- ١٥٩ [مسألة]
- ١٥٩ [مسألة]
- ١٥٩ [مسألة]
- ١٦٠ [مسألة]
- ١٦٠ سورة الاسراء

١٦٠ [مسألة]

١٦١ [مسألة]

١٦١ [مسألة]

١٦٢ [مسألة]

١٦٣ [مسألة]

١٦٣ [مسألة]

١٦٣ [مسألة]

١٦٣ [مسألة]

١٦٤ [مسألة]

١٦٤ [مسألة]

١٦٤ [مسألة]

١٦٤ [مسألة]

١٦٤ [مسألة]

١٦٥ [مسألة]

١٦٥ [مسألة]

١٦٥ [مسألة]

١٦٥ [مسألة]

١٦٦ سورة الكهف

١٦٦ [مسألة]

١٦٦ [مسألة]

١٦٦ [مسألة]

١٦٦ [مسألة]

١٦٦ [مسألة]

١٦٧ [مسألة]

- ١٦٧ [مسألة]
- ١٦٨ [مسألة]
- ١٦٨ [مسألة]
- ١٦٨ [مسألة]
- ١٦٩ [مسألة]
- ١٦٩ [مسألة]
- ١٦٩ [مسألة]
- ١٦٩ [مسألة]
- ١٧٠ [مسألة]
- ١٧٠ سورة مريم
- ١٧٠ [مسألة]
- ١٧٠ [مسألة]
- ١٧١ [مسألة]
- ١٧١ [مسألة]
- ١٧١ [مسألة]
- ١٧١ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٢ [مسألة]
- ١٧٣ [مسألة]
- ١٧٣ [مسألة]
- ١٧٣ [مسألة]

- ١٧٣ [مسألة]
- ١٧٤ [مسألة]
- ١٧٤ سورة طه
- ١٧٤ [مسألة]
- ١٧٤ [مسألة]
- ١٧٤ [مسألة]
- ١٧٥ [مسألة]
- ١٧٥ [مسألة]
- ١٧٥ [مسألة]
- ١٧٥ [مسألة]
- ١٧٦ [مسألة]
- ١٧٦ [مسألة]
- ١٧٦ [مسألة]
- ١٧٦ [مسألة]
- ١٧٧ [مسألة]
- ١٧٧ [مسألة]
- ١٧٧ [مسألة]
- ١٧٧ [مسألة]
- ١٧٧ سورة الانبياء
- ١٧٧ [مسألة]
- ١٧٨ [مسألة]
- ١٧٩ [مسألة]
- ١٧٩ [مسألة]
- ١٧٩ [مسألة]

١٨٦ [مسألة]

١٨٦ سورة المؤمنون

١٨٦ [مسألة]

١٨٦ [مسألة]

١٨٦ [مسألة]

١٨٦ [مسألة]

١٨٦ [مسألة]

١٨٧ [مسألة]

١٨٧ [مسألة]

١٨٧ [مسألة]

١٨٧ [مسألة]

١٨٨ [مسألة]

١٨٨ [مسألة]

١٨٨ [مسألة]

١٨٨ سورة النور

١٨٩ [مسألة]

١٨٩ [مسألة]

١٨٩ [مسألة]

١٨٩ [مسألة]

١٩٠ [مسألة]

١٩٠ [مسألة]

١٩٠ [مسألة]

١٩١ [مسألة]

١٩١ [مسألة]

- ١٩٧ [مسألة]
- ١٩٨ سورة القصص
- ١٩٨ [مسألة]
- ١٩٨ [مسألة]
- ١٩٨ [مسألة]
- ١٩٩ [مسألة]
- ١٩٩ [مسألة]
- ١٩٩ [مسألة]
- ٢٠٠ [مسألة]
- ٢٠٠ [مسألة]
- ٢٠٠ [مسألة]
- ٢٠١ سورة العنكبوت
- ٢٠١ [مسألة]
- ٢٠١ [مسألة]
- ٢٠١ [مسألة]
- ٢٠٢ [مسألة]
- ٢٠٢ [مسألة]
- ٢٠٢ [مسألة]
- ٢٠٢ [مسألة]
- ٢٠٣ [مسألة]
- ٢٠٣ سورة الروم
- ٢٠٣ [مسألة]
- ٢٠٤ [مسألة]
- ٢٠٤ [مسألة]

- ٢٠٤ [مسألة]
- ٢٠٥ [مسألة]
- ٢٠٥ [مسألة]
- ٢٠٥ سورة لقمان
- ٢٠٥ [مسألة]
- ٢٠٦ [مسألة]
- ٢٠٧ سورة السجدة
- ٢٠٧ [مسألة]
- ٢٠٧ [مسألة]
- ٢٠٧ [مسألة]
- ٢٠٨ [مسألة]
- ٢٠٨ سورة الاحزاب
- ٢٠٨ [مسألة]
- ٢٠٨ [مسألة]
- ٢٠٩ [مسألة]
- ٢٠٩ [مسألة]
- ٢٠٩ [مسألة]
- ٢٠٩ [مسألة]
- ٢١٠ [مسألة]
- ٢١٠ [مسألة]
- ٢١٠ [مسألة]
- ٢١٠ سورة سبأ
- ٢١٠ [مسألة]
- ٢١١ [مسألة]

- ٢١١ [مسألة]
- ٢١١ [مسألة]
- ٢١١ [مسألة]
- ٢١٢ [مسألة]
- ٢١٢ [مسألة]
- ٢١٣ سورة فاطر
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٣ [مسألة]
- ٢١٤ سورة يس
- ٢١٤ [مسألة]
- ٢١٤ [مسألة]
- ٢١٤ [مسألة]
- ٢١٥ [مسألة]
- ٢١٥ [مسألة]
- ٢١٥ [مسألة]
- ٢١٦ [مسألة]
- ٢١٦ سورة الصافات
- ٢١٦ [مسألة]
- ٢١٦ [مسألة]
- ٢١٦ [مسألة]
- ٢١٦ [مسألة]

- ٢١٧ [مسألة]
- ٢١٧ [مسألة]
- ٢١٧ [مسألة]
- ٢١٨ [مسألة]
- ٢١٨ [مسألة]
- ٢١٨ سورة ص
- ٢١٨ [مسألة]
- ٢١٨ [مسألة]
- ٢١٩ [مسألة]
- ٢١٩ [مسألة]
- ٢١٩ سورة الزمر
- ٢١٩ [مسألة]
- ٢١٩ [مسألة]
- ٢٢٠ [مسألة]
- ٢٢٠ [مسألة]
- ٢٢٠ [مسألة]
- ٢٢١ [مسألة]
- ٢٢١ سورة غافر
- ٢٢١ [مسألة]
- ٢٢١ [مسألة]
- ٢٢٢ [مسألة]
- ٢٢٢ [مسألة]
- ٢٢٣ [مسألة]
- ٢٢٣ [مسألة]

- ٢٢٣ [مسألة]
- ٢٢٣ سورة فصلت
- ٢٢٣ [مسألة]
- ٢٢٣ [مسألة]
- ٢٢٤ سورة الشورى
- ٢٢٤ [مسألة]
- ٢٢٤ [مسألة]
- ٢٢٥ [مسألة]
- ٢٢٥ [مسألة]
- ٢٢٥ [مسألة]
- ٢٢٦ سورة الزخرف
- ٢٢٦ [مسألة]
- ٢٢٧ [مسألة]
- ٢٢٧ [مسألة]
- ٢٢٧ [مسألة]
- ٢٢٧ [مسألة]
- ٢٢٨ [مسألة]
- ٢٢٨ [مسألة]
- ٢٢٨ [مسألة]
- ٢٢٨ [مسألة]
- ٢٢٩ [مسألة]
- ٢٢٩ سورة الدخان
- ٢٢٩ [مسألة]
- ٢٢٩ [مسألة]

- ٢٢٩ [مسألة]
- ٢٢٩ [مسألة]
- ٢٣٠ سورة الجاثية
- ٢٣٠ [مسألة]
- ٢٣٠ [مسألة]
- ٢٣٠ [مسألة]
- ٢٣١ سورة الاحقاف
- ٢٣١ [مسألة]
- ٢٣١ [مسألة]
- ٢٣١ [مسألة]
- ٢٣١ سورة محمد صلى الله عليه و سلم
- ٢٣١ [مسألة]
- ٢٣٢ [مسألة]
- ٢٣٢ [مسألة]
- ٢٣٢ [مسألة]
- ٢٣٣ سورة الفتح
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٣ [مسألة]
- ٢٣٤ سورة الحجرات
- ٢٣٤ [مسألة]

٢٣٤ [مسألة]

٢٣٤ سورة ق

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٥ [مسألة]

٢٣٦ سورة الذاريات

٢٣٦ [مسألة]

٢٣٦ [مسألة]

٢٣٦ [مسألة]

٢٣٦ [مسألة]

٢٣٧ سورة الطور

٢٣٧ [مسألة]

٢٣٧ [مسألة]

٢٣٧ سورة النجم

٢٣٧ [مسألة]

٢٣٨ [مسألة]

٢٣٨ [مسألة]

٢٣٨ سورة القمر

٢٣٨ [مسألة]

٢٣٩ سورة الرحمن

٢٣٩ [مسألة]

- ٢٣٩ [مسألة]
- ٢٣٩ [مسألة]
- ٢٣٩ [مسألة]
- ٢٣٩ [مسألة]
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤٠ سورة الواقعة
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤٠ [مسألة]
- ٢٤١ سورة الحديد
- ٢٤١ [مسألة]
- ٢٤١ [مسألة]
- ٢٤٢ [مسألة]
- ٢٤٢ [مسألة]
- ٢٤٢ [مسألة]
- ٢٤٢ [مسألة]
- ٢٤٢ [مسألة]
- ٢٤٣ سورة المجادلة
- ٢٤٣ [مسألة]
- ٢٤٣ [مسألة]
- ٢٤٣ [مسألة]
- ٢٤٣ سورة الحشر

- ٢٤٤ [مسألة]
- ٢٤٤ [مسألة]
- ٢٤٤ [مسألة]
- ٢٤٤ [مسألة]
- ٢٤٤ سورة الممتحنة
- ٢٤٤ [مسألة]
- ٢٤٥ [مسألة]
- ٢٤٥ سورة الصف
- ٢٤٥ [مسألة]
- ٢٤٥ سورة الجمعة
- ٢٤٥ [مسألة]
- ٢٤٥ [مسألة]
- ٢٤٥ سورة المنافقين
- ٢٤٥ [مسألة]
- ٢٤٦ [مسألة]
- ٢٤٦ سورة التغابن
- ٢٤٦ [مسألة]
- ٢٤٦ سورة الطلاق
- ٢٤٦ [مسألة]
- ٢٤٧ [مسألة]
- ٢٤٧ سورة التحريم
- ٢٤٧ [مسألة]
- ٢٤٧ سورة الملك
- ٢٤٧ [مسألة]

- ٢٤٧ [مسألة]
- ٢٤٨ [مسألة]
- ٢٤٨ سورة ن
- ٢٤٨ [مسألة]
- ٢٤٨ [مسألة]
- ٢٤٨ سورة الحاقة
- ٢٤٨ [مسألة]
- ٢٤٨ [مسألة]
- ٢٤٩ [مسألة]
- ٢٤٩ سورة المعارج
- ٢٤٩ [مسألة]
- ٢٤٩ [مسألة]
- ٢٤٩ [مسألة]
- ٢٤٩ [مسألة]
- ٢٥٠ [مسألة]
- ٢٥٠ سورة نوح
- ٢٥٠ [مسألة]
- ٢٥٠ [مسألة]
- ٢٥٠ [مسألة]
- ٢٥١ [مسألة]
- ٢٥١ سورة الجن
- ٢٥١ [مسألة]
- ٢٥١ [مسألة]
- ٢٥١ [مسألة]

- ٢٥١ سورة القيامة
- ٢٥١ [مسألة]
- ٢٥٢ سورة المزمل
- ٢٥٢ [مسألة]
- ٢٥٢ سورة المدثر
- ٢٥٢ [مسألة]
- ٢٥٢ [مسألة]
- ٢٥٣ سورة الانسان
- ٢٥٣ [مسألة]
- ٢٥٣ [مسألة]
- ٢٥٣ [مسألة]
- ٢٥٣ [مسألة]
- ٢٥٣ [مسألة]
- ٢٥٣ سورة المرسلات
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٤ سورة عمّ يتساءلون
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٥ سورة النازعات
- ٢٥٥ [مسألة]
- ٢٥٥ [مسألة]
- ٢٥٥ [مسألة]
- ٢٥٥ سورة عبس
- ٢٥٥ [مسألة]

- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٤ سورة التكوير
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٤ سورة الانفطار
- ٢٥٤ [مسألة]
- ٢٥٧ [مسألة]
- ٢٥٧ سورة المطففين
- ٢٥٧ [مسألة]
- ٢٥٧ سورة الانشقاق
- ٢٥٧ [مسألة]
- ٢٥٧ [مسألة]
- ٢٥٨ سورة البروج
- ٢٥٨ [مسألة]
- ٢٥٨ سورة الطارق
- ٢٥٨ [مسألة]
- ٢٥٨ سورة الأعلى
- ٢٥٨ [مسألة]
- ٢٥٩ [مسألة]
- ٢٥٩ [مسألة]
- ٢٥٩ [مسألة]
- ٢٥٩ سورة الغاشية
- ٢٥٩ [مسألة]
- ٢٥٩ سورة و الفجر
- ٢٦٠ [مسألة]

- ٢٦٠ سورة البلد
- ٢٦٠ [مسألة]
- ٢٦٠ سورة و الشمس
- ٢٦٠ [مسألة]
- ٢٦٠ سورة و الليل
- ٢٦٠ [مسألة]
- ٢٦١ [مسألة]
- ٢٦١ سورة و الضحى
- ٢٦١ [مسألة]
- ٢٦١ سورة أ لم نشرح
- ٢٦١ [مسألة]
- ٢٦٢ سورة و التين
- ٢٦٢ [مسألة]
- ٢٦٢ [مسألة]
- ٢٦٢ سورة العلق
- ٢٦٢ [مسألة]
- ٢٦٢ سورة القدر
- ٢٦٢ [مسألة]
- ٢٦٣ [مسألة]
- ٢٦٣ سورة البينة
- ٢٦٣ [مسألة]
- ٢٦٣ [مسألة]
- ٢٦٣ سورة الزلزلة
- ٢٦٤ [مسألة]

- ٢٦٤ سورة العاديات
- ٢٦٤ [مسألة]
- ٢٦٤ سورة القارعة
- ٢٦٤ [مسألة]
- ٢٦٤ سورة التكاثر
- ٢٦٤ [مسألة]
- ٢٦٥ سورة العصر
- ٢٦٥ [مسألة]
- ٢٦٥ سورة الهمزة
- ٢٦٥ [مسألة]
- ٢٦٦ سورة الفيل
- ٢٦٦ [مسألة]
- ٢٦٦ سورة قريش
- ٢٦٦ [مسألة]
- ٢٦٦ سورة الماعون
- ٢٦٦ [مسألة]
- ٢٦٧ سورة الكوثر
- ٢٦٧ [مسألة]
- ٢٦٧ سورة الكافرون
- ٢٦٧ [مسألة]
- ٢٦٧ سورة النصر
- ٢٦٧ [مسألة]
- ٢٦٧ سورة المسد
- ٢٦٨ [مسألة]

٢٦٨ سورة الاخلاص

٢٦٨ [مسألة]

٢٦٨ سورة الفلق

٢٦٨ [مسألة]

٢٦٩ سورة الناس

٢٦٩ [مسألة]

٢٧٢ تعريف مركز القائمة باصفهان للتمريرات الكمبيوترية

تنزيه القرآن عن المطاعن

إشارة

نام كتاب: تنزيه القرآن عن المطاعن

نويسنده: عبد الجبار بن احمد الهمداني

موضوع: پاسخ به شبهات قرآنی

تاريخ وفات مؤلف: ٤١٥ ق

زبان: عربي

تعداد جلد: ١

ناشر: دارالنهضة الحديثة

مكان چاپ: بيروت

سال چاپ: ١٤٢٦ / ٢٠٠٥

نوبت چاپ: دوم

حياة المؤلف

إشارة

هو قاضى القضاء أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني.

و هو الذى تلقبه المعتزلة قاضى القضاء و لا يطلقون هذا اللقب على سواه و لا يعنون به عند الاطلاق غيره قرأ على أبى اسحاق بن

عياش مدة ثم رحل الى بغداد و أقام عند الشيخ أبى عبد الله مدة مديدة حتى فاق الاقران و صار فريد دهره.

قال الحاكم و ليس تحضرنى عبارة تحيط بقدر محله فى العلم و الفضل فانه الذى فتق علم الكلام و نشر بروده و وضع فيه الكتب

الجليلة التى بلغت المشرق و المغرب و ضمنها من دقيق الكلام و جليله ما لم يتفق لأحد قبله و طال عمره مواظبا على التدريس و

الاملاء حتى طبق الأرض بكتبه و أصحابه و بعد صيته و عظم قدره و اليه انتهت الرئاسة فى المعتزلة حتى صار شيخها و عالمها غير

مدافع و صار الاعتماد على كتبه:

و شهرة حاله تغنى (عن الاطناب فى الوصف).

استدعاه صاحب الى الرى بعد سنة ستين و ثلاثمائة فبقى فيها مواظبا على التدريس الى أن توفى رحمه الله سنة خمس عشرة أو ست

عشرة و أربعمائه و كان صاحب يقول فيه هو أفضل أهل الأرض و مرة يقول هو أعلم أهل الأرض و يقال ان له أربعمائه ألف ورقة

مما صنف فى كل فن:

و مصنفاة أنواع منها فى الكلام ككتاب الخلاف و الوفاق و كتاب المبسوط و كتاب المحيط. و منها نوع فى الشروح كشرح الاصول

و شرح المقالات. و منها فى أصول الفقه كالنهاية و العمدة و شرحه و له كتب فى النقض على المخالفين كنقض اللمع و نقض

الامامة. و منها جوابات مسائل وردت عليه كالرازيات

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦

و النيسابوريات. و منها فى الخلاف ككتابه فى الخلاف بين الشيخين. و منها فى المواعظ كنصيحة المتفقهة و له كتب فى كل فن و

على الجملة فحصر مصنفاته كالمعتذر و هو من اهل الطبقة الحادية عشرة من طبقات المعتزلة ذكر ذلك احمد بن يحيى المرتضى فى كتاب المنية و الامل فى شرح كتاب الملل و النحل.

الناشر

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على نعمه و إحسانه فى الدين و الدنيا و صلواته على محمد و آله الطيبين (أما بعد) فان أولى ما يتكلفه المرء فى إثارة العلوم ما يعظم النفع به فى دينه و دنياه فيعرف كيف يعبد ربه فى الصلاة و الصيام و غيرهما (و ذلك) بقراءة القرآن و بالانقطاع إلى الله، و كل ذلك لا يتم الا بمعرفة معانى ما يقرؤه و ما يورده فى ادعيته من الأسماء الحسنى إما مفصلا و إما على الجملة فانه تعالى قد أودع القرآن من المواعظ و الزواجر و غيرهما ما اذا تأمله المرء وقعت به الكفاية: و قد روى عن النبى صلى الله عليه و سلم انه قال لعلى بن أبى طالب عليه السلام و قد حذره عن اختلاف الأمة بعده: عليكم بكتاب الله فان فيه نبأ من قبلكم و خبر من بعدكم و حكم ما بينكم ما يدعه من جبار إلا قصمه الله و من يتبع الهدى فى غيره اضله الله و هو جبل الله المتين و أمره الحكيم و هو الصراط المستقيم هو الذى لما سمعه الجن لم يتناءوا أن قالوا (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ) هو الذى لا تختلف به الألسنة و لا يخلق على كثرة الرد و لا تنقضى عجائبه: و معلوم انه لا ينتفع به إلا بعد الوقوف على معانى ما فيه و بعد الفصل بين محكمه و متشابهه فكثير من الناس قد ضل بأن تمسك بالمتشابه حتى اعتقد ان قوله تعالى (سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ) حقيقة فى الحجر و المدر و الطير و النعم و ربما رأوا فى ذلك تسيح كل شىء من ذلك و من اعتقد ذلك لم ينتفع بما يقرؤه و لذلك قال تعالى (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) و كذلك وصفه تعالى بأنه (يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ) و قد أملينا فى ذلك كتابا يفصل بين المحكم و المتشابه عرضنا فيه سور القرآن على ترتيبها و بينا معانى ما تشابه من آياتها مع بيان وجه خطأ فريق من الناس فى تأويلها ليكون النفع به أعظم و نسأل الله التوفيق للصواب ان شاء الله.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨

(بسم الله الرحمن الرحيم) معنى بسم الله الابتداء به تبركا و الاستعانة فى كل امر مهم: و معنى الله ان العبادة به تليق دون غيره لأنه الخالق و المنعم بسائر النعم: و معنى الرحمن المبالغة فى الانعام العظيم الذى لا يقدر عليه إلا الله تعالى: و معنى الرحيم المبالغة فى الاكثار من الرحمة و النعمة و قد يوصف بذلك غيره أيضا.

[مسألة]

قالوا ما وجه الابتداء بسم الله و هلا قيل بالله الرحمن الرحيم فالاستعانة بالله تقع لا باسمه. و جوابنا ان الأمر كما قالوا لكنه ذكر اسمه و أريد هو على وجه الاعظام و هذا كقوله تعالى (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ) فأمر بتنزيه اسمه و أراد تنزيهه عما لا يليق به لكنه ذكر الاسم تعظيما له و هذا كما يقال صلوات الله على ذكر النبى صلى الله عليه و سلم.

[مسألة]

قالوا فما وجه ذكر هذه الاسماء الثلاثة دون غيرها. قيل له ذكر الله لأن المكلف قد اختص بأن لزمته عبادته و هو الذى يعرف أنواع نعمه و ذكر الرحمن الرحيم لأنه لأجل ذلك استحق العبادة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩

سورة الحمد

إشارة

معنى الحمد لله الشكر لله و كيف نشكره فعلمنا تعالى ذلك.

[مسألة]

قالوا الحمد لله خبر فان كان حمد نفسه فلا فائدة لنا فيه و ان أمرنا بذلك فكان يجب أن يقول قولوا الحمد لله. و جوابنا عن ذلك ان المراد به الامر بالشكر و التعليم لكي نشكره لكنه و ان حذف الامر فقد دل عليه بقوله (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) لأنه لا يليق بالله تعالى و إنما يليق بالعباد فاذا كان معناه قولوا (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) فكذلك قوله (الْحَمْدُ لِلَّهِ) و هذا كقوله (وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ) معناه و يقولون (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) و مثله كثير في القرآن.

[مسألة]

و ربما قالوا لما ذا أعاد (الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) و قد تقدم من قبل.
و جوابنا ان ذلك ليس بتكرار لأن المراد بالأول توكيد الاستعانة و المراد بالثاني توكيد الشكر له فلذلك كرر.

[مسألة]

قالوا ما معنى قوله (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) و يوم الدين ليس بموجود حالا و كيف يملك المعدوم و ما فائدة ذلك. و جوابنا ان المراد القادر على (ذلك اليوم) الذي فيه الجنة على عظم شأنها و النار على عظم امرها و فيه المحاسبة و المساءلة فبه تعالى بذلك على انكم ان شكرتم و قتمتم بالواجب فلکم من الفوز في الآخرة بالثواب نهائياً ما تتمنون فصار ذلك ترغيباً في الشكر و العبادة و زجراً
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠
عن خلافه و اذا قرئ «مالك» فالمراد به القدرة على يوم الدين و اذا قرئ «ملك» فالمراد به القدرة على العباد الذين يتصرف تعالى فيهم بما يوجب الانقياد له.

[مسألة]

قالوا ما معنى (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) و عندكم ان الله تعالى قد هدى الخلق بالادلة و البيان فما وجه هذا الطلب و الدعاء. و جوابنا على ذلك انه تعالى و ان مكن و أقدر المكلف ففي قدرته تعالى من زيادة البيان و الادلة و اللطاف و العصمة ما ينتفع به العبد اذا أمده بها و العبد يجوز ذلك فيطلبه و هذا كما قال تعالى (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) فأمر تعالى العبد أن ينقطع الى الله تعالى فيقول (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) و ان لا يكذب في ذلك فيكون مراده بالصلاة الرياء و السمع و أن لا يستعين الا بالله تعالى و أن يستمد من جهته اللطاف و المعونة على الصراط المستقيم الذي هو دينه و طريقه من أنعم الله عليه لا طريقه الكفار الذين ضلوا فغضب الله عليهم.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١

سورة البقرة

[مسألة]

قالوا ما الفائدة في قوله تعالى (الم) و لا يعقل من ذلك في اللغة فائدة و كيف يجوز ذلك و القرآن عربي و العرب لا تعرف ذلك. و

جوابنا ان الله تعالى جعل ذلك اسما للسورة و على هذا الوجه يقال سورة (ق) (و حم) السجدة و سورة (طه) و لله تعالى ان يجعل لهذه السورة اسما و هذا مروى عن الحسن البصرى و غيره و متى قيل فقد حصل فى ذلك اشتراك و لا بد من ضم زائدة اليه فلا فائدة إذا فى ذلك. فجوابنا أن الألقاب كزيد و عمرو يقع فيها أيضا الاشتراك ثم تمييزها بزيادة و قيل أيضا فى جوابه ان فائدة ذلك أن القرآن مؤلف من هذه الحروف التى تقدر على «و مع» ذلك يتعذر عليكم هذا النظم بفضل رتبته فاعلموا انه معجز.

[مسألة]

و متى قيل و لما ذا قال تعالى (ذَلِكَ الْكِتَابُ) و لم يقل هذا الكتاب. فجوابنا أنه جل و عز وعد رسوله إنزال كتاب عليه لا يمحوه الماء فلما أنزل ذلك قال (ذَلِكَ الْكِتَابُ) و المراد ما وعدتكم و لو قال هذا الكتاب لم يفد هذه الفائدة.

[مسألة]

قالوا ما معنى (لا ريب فيه) و قد علمتم أن خلقا يشكون فى ذلك فكيف يصح ذلك و ان أراد لا ريب فيه عندى و عند من يعلم فلا فائدة فى ذلك. فجوابنا ان المراد انه حق يجب أن لا يرتاب فيه و هذا كما يبين المرء الشىء لخصمه فيحسن منه بعد البيان أن يقول هذا كالشمس واضح و هذا لا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢

يشك فيه أحد و هذا كما يقال عند اظهار الشهادتين ان ذلك حق و صدق و ان كان فى الناس من يكذب بذلك.

[مسألة]

قالوا لما ذا قال تعالى (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) و الهدى عندكم الدلالة و هو دلالة لكل فلما ذا خص المتقين دون غيرهم هلا دل ذلك على ان الهدى هو نفس الايمان. فجوابنا أنه تعالى قد بين فى غير موضع ان القرآن هدى للناس فعم الكل و إنما خص المتقين هاهنا من حيث اختصوا بقبوله و هذا كقوله تعالى (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا) فخصهم من حيث يخشون عند الانذار و ان كان صلى الله عليه و سلم كان منذرا لكل كما قال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) و قد ثبت ان ذكر الواحد لا يدل على ان غيره بخلافه.

[مسألة]

يقال ما معنى قوله (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) ما الغيب الذى مدحهم بالايمان به أ و لستم تقولون (لا يعلم الغيب إلا الله). و جوابنا ان هذا الغيب يراد به الغائبات التى قام الدليل على صحتها كأمر الآخرة و الجنة و النار و الملائكة و الحساب فمدح المتقين و وصفهم بأنهم يؤمنون بذلك (وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ) أى يدومون عليها و يؤدونها بحقها (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) على وجه البر و لا ينفقون من الحرام الذى جعله الله رزقا لغيرهم فغصبوه ثم قال (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) حتى يؤمنون بكل الرسل و لا يفرقون بينهم (وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ) فلا يدخلهم شبهة فى ذلك: ثم بين ان هؤلاء هم المفلحون الظافرون بثواب الله فدل بذلك على ان الثواب انما يكون بهذه الطريقة و رغب فى التمسك بها و زجر عن خلافها و قد قيل ان فى جوابه أن المراد أنهم يؤمنون بظهور الغيب باطنا كما يؤمنون ظاهرا و هذا أيضا حسن.

[مسألة]

يقال ما معنى قوله (أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ) و معلوم ان الهدى ان كان دلالة فكل المكلفين فيه سواء فهلا دل ذلك على انه تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣

نفس الايمان. فجوابنا ان المراد انهم على بصيرة مما تعبدهم به و تقبل الهدى يسمى هدى كما ان الجزاء على الامتثال للدلالة يسمى هدى و هذا كقوله تعالى فى أهل النار انهم قالوا (لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءَ عَلَيْنَا) و ارادوا بذلك النعيم و الثواب.

[مسألة]

يقال ما معنى قوله (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) و معلوم ان فى الكفار من قرأه و آمن. فجوابنا أنه أراد قوما من الكفار مخصوصين فى أيامه صلى الله عليه و سلم علم الله تعالى ان الصالح ان يخبر الرسول بأمرهم لكيلا يتشدد فى استدعائهم و لا يغتم ببقائهم على الكفر و ذلك كقوله تعالى (لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ) و هذا من العموم الذى يراد به الخصوص. و ربما سألو فقالوا اذا كان قد أخبرنا بأنهم لا يؤمنون فكيف كلفهم و كيف يقدرون على الايمان الذى لو فعلوه لكان تكذيبا لخبر الله تعالى. فجوابنا ان ذلك انما يدل على انهم لا يؤمنون اختيارا و ان قدروا عليه فلذلك ذمهم و قد يقدر القادر على ما لا يختاره كما أنه تعالى يقدر على افناء الدنيا فى هذا الوقت و ان كان لا يختاره و لو كان ايمانهم اذا قدروا عليه قدرة على تكذيب الله لكان الله تعالى اذا قدر على اقامة القيامة الآن و قد أخبر بأنه لا يقيمها الا بعد علامات أوجب أن يكون قادرا على تكذيب الله و كان يجب اذا قدر على الضدين و إنما يفعل أحدهما أن يكون قادرا على تجهيل نفسه و هذا كلام من لا يعرف التكذيب و التجهيل و ذلك ان التجهيل ما يصير به المرء جاهلا دون غيره و التكذيب ما يصير به كاذبا أو يتبين ذلك من حاله دون غيره.

[مسألة]

فى ذلك أيضا يقال اذا كان قد علم أنهم يكفرون فلما ذا حسن أن يكلفهم مع علمه بأنهم لا يختارون الا ما يؤديهم إلى النار. و جوابنا انه انما علم انهم لا يختارون الايمان مع تمكنهم من اختياره و تسهيله سبيلهم إلى اختياره بكل وجه فانهم انما يؤتون من قبل أنفسهم و أنهم لو اختاروا الوصول الى ثواب عظيم لصح ذلك منهم و يفارق حالهم حال من منع من الايمان و انما يقبح ذلك تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤

على مذهب من يقول انه تعالى يخلق فيهم هذه الأفعال من المجبرة.

[مسألة]

قالوا فقد قال تعالى (خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً) و هذا يدل على أنه قد منعهم من الايمان و مذهبكم بخلافه و كيف تأويل الآية. و جوابنا ان للعلماء فى ذلك جوايين، أحدهما أنه تعالى شبه حالهم بحال الممنوع الذى على بصره غشاوة من حيث أراح كل عليلهم فلم يقبلوا كما قد تعين للواحد الحق فتوضحه فاذا لم يقبل صحح أن تقول انه حمار قد طبع الله على قلبه و ربما تقول انه ميت و قد قال تعالى للرسول (إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَ كَانُوا أَحْيَاءَ فَلَمَّا لَمْ يَقْبَلُوا شَبَهُم بِالْمَوْتَى وَ هُوَ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ.

لقد اسمعت لو ناديت حيا و لكن لا حياة لمن تنادى

و يبين ذلك انه تعالى ذمهم و لو كان هو المانع لهم لما ذمهم و انه ذكر فى جملة ذلك الغشاوة على سمعهم و بصرهم و ذلك لو كان ثابتا لم يؤثر فى كونهم عقلاء مكلفين. و الجواب الثانى ان الختم علامة يفعلها تعالى فى قلبهم لتعرف الملائكة كفرهم و انهم لا يؤمنون فتجتمع على ذمهم و يكون ذلك لطفاً لهم و لطفاً لمن يعرف ذلك من الكفار أو يظنه فيكون أقرب إلى أن يقلع عن الكفر و هذا جواب الحسن رحمه الله و لذلك قال تعالى (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ).

[مسألة]

يقال كيف يجوز أن يقول (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ) وذلك يدل على الماضي ثم ينفي بعد ذلك بقوله (وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ) فجوابنا انه أراد تعالى المنافقين الذين يظهرون الايمان و يبطنون الكفر و قص تعالى خبرهم لعظم مضرتهم في ثلاث عشرة آية كما أنه ذكر صفة المؤمنين في أربع آيات و صفة الكفار في آيتين فقد كانت مضرتهم أعظم في أيام الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فكشف تعالى بذلك حالهم لثلاثي عشر بهم و لكي يتحرز من مخالطتهم و دل ذلك على ان اظهار الايمان ليس بايمان و ان المعتمد على ما في

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥

القلب من المعرفة و على هذا الوجه قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ الايمان قول باللسان و معرفة بالقلب و عمل بالجوارح.

[مسألة]

يقال كيف قال تعالى (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا) و معلوم ان الخداع منهم و ان جاز على المؤمنين الذين لا يعرفون باطنهم فلا جائز على الله تعالى فكيف جاز أن يقول ذلك. و جوابنا ان فعلهم لما كان فعل المخادع قال تعالى ذلك و ان لم يكن خداعا لله في الحقيقة و لذلك قال تعالى بعده (وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ) لأن الذي فعلوه عاد بأعظم الضرر عليهم من حيث ينالهم ذلك بغته و هم لا يشعرون.

[مسألة]

ان قيل ما معنى قوله تعالى (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) و المراد في قلوبهم كفر و نفاق فزادهم الله ذلك أو ما يدل على ان الكفر من خلق الله و من قبله. فجوابنا أنه تعالى ذكر المرض و لم يذكر الكفر فحمله على ان المراد به الكفر غلط و المراد بذلك أن في قلوبهم غما أو حسدا على ما يخص الله تعالى به الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ و أصحابه فقد كانوا يغتاظون و يعظم غمهم ثم قال تعالى (فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) أي غما بما يفعله بالرسول و يجده له من المنزلة حالا بعد حال فقول من قال بحمله على الكفر غلط عظيم و لذلك قال (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فان كان الله تعالى خلق ذلك فيهم كما خلق لونهم و طولهم فأى ذنب لهم حتى يعذبهم و كيف يضيف اليهم فيقول (بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) و على هذا وصفهم تعالى بأنهم مفسدون في الارض و انهم السفهاء بعد ذلك و انهم (وَ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ).

[مسألة]

قالوا كيف وصف تعالى نفسه بالاستهزاء فقال (اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمْدُدُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ). فجوابنا أن الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى لأنه فعل مخصوص يفعله من لا يمكنه التوصل الى مراده إلا بهذا الجنس فتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا و إنما أراد بذلك أنه يعاقبهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦

و يجازيهم على استهزائهم كما قال تعالى (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ) و ما يفعله الله تعالى لا يكون سيئة و لا اعتداء و يقول العرب الجزاء بالجزاء و الاول ليس بالجزاء و قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ أد الأمانة إلى من ائتمنك و لا تخن من خانك و انما أجرى اللفظ على جزاء الاستهزاء مجازا و اتساعا. فان قيل ما معنى قوله تعالى (وَ يَمْدُدُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) أ

فتجوزون على الله تعالى ان يمدهم في كفرهم وان يريد ذلك. و جوابنا أنه تعالى أراد بمدهم في جزاء طغيانهم لا نفس طغيانهم و يحتمل أن يكون ذلك عاقبة أمرهم في ذلك لقله قبولهم و يكون ذلك مآل أمرهم و على هذا الوجه ذمهم بقوله (أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَاَلْمَدَى بِقَوْلِهِ (وَيَمُدُّهُمْ) أنه يبيهم و هذا حالهم و يبين تعالى ذلك بأن (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ) فان ظلمة المكان و قد كان فيه الضياء ثم فقد أعظم من الظلمة الدائمة.

[مسألة]

ان قيل كيف يصح أن يقول تعالى (صُمُّ بُكْمٌ عُمِّيٌّ) و لم يكونوا كذلك في الحقيقة. فجوابنا انه تعالى شبه حالهم من حيث لم ينتفعوا بما يسمعون و يبصرون و يقولون بحال من هذا وصفه و ذلك بين في اللغة فيمن لم يقبل و لا ينتفع و البيان انه يوصف بذلك على ما قدمنا من انه ربما يوصف بأنه ميت و بأنه بهيمه و بأنه حمار و قد تقدم ذكر ذلك و على هذا الوجه يقال جبك للشيء يعمى و يصم و المراد يصيره الى رتبة الأعمى و الأصم في انه لا ينتفع و يتعدى وجه الصواب.

[مسألة]

فان قيل كيف يقول تعالى (أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعِيدٌ وَبَرَقٌ) و لفظه أو يستعملها من شك في الامور دون العالم و يتعالى الله عن هذا الوصف: (فجوابنا) انه تعالى كما يجوز أن يمثلهم بشيء يجوز أن يمثلهم بشيء آخر في باب الضلالة و ليس المراد الا الجمع بين الامرين و قد يقال لفظه أو فيما طريقة الجمع في ذلك كقوله تعالى (لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنِ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧

(تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ) أراد الجمع و كذلك قوله (وَلَا يُبَدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ) أراد الجمع و قد يقال جالس الحسن أو ابن سيرين و المراد الجمع و اذا جاز في الواو أن يراد به معنى أو كقوله تعالى (فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) فكذلك يجوز أن يذكر أو و يراد به الجمع.

[فصل ثم انه تعالى بعد وصف المنافقين بعث المكلفين على عبادته فقال (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) و لا يصح أن يقول ذلك الا مع الامر بمعرفة الله تعالى ليصح أن يعبد و مع اقامه الدلالة التي يصل بالنظر فيها الى معرفة الله تعالى و ذلك ما نبه عليه بقوله (الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) و نبه بذلك على ان العبادة انما تليق به لانه خالقنا و المنعم علينا و نبه بذلك على بطلان التقليدي لأنه لا يصح أن يكون طريقا لمعرفته و نبه بذلك على انه ليس بجسم و أنه انما يعرف بفعله و خلقه.

[مسألة]

ان قيل فما معنى قوله تعالى (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) و لعل انما يستعمله المتكلم بمعنى الشك: فجوابنا ان المروى عن ابن عباس و الحسن ان لعل و عسى من الله واجب فالمراد لكي تتقوا و لكي تشكروا و تفلحوا و ذلك أحد ما يدلنا على انه تعالى لا يريد من المكلف الا الطاعة التي هي التقوى و الشكر و ما شاكل ذلك و على هذا الوجه قال الله تعالى لموسى و هارون صلى الله عليهما و سلم (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى) لانه أراد بذلك تذكره و خشيته و هو الذي يفهم في اللغة و اذا ذكر في غير ذلك فهو مجاز. و قد أجاب بعض العلماء بان المخاطب اذا كان لا يعلم هل يختار ذلك أو لا يختاره صح من المخاطب ان يخاطبه بذلك ليرجاه فمن حيث كان المخاطب مترجيا غير قاطع جاز ان يخاطب بذلك فامر تعالى بعبادته ثم قال في آخره (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) و هذا هو معنى الاخلاص أى اعبدوه و وحدوه و نبه تنزيه القرآن (٢)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨

على وجوب الاعتراف بنبوة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) فقد أوتيتم الفصاحة التامة فان كان غير صادق و لكم الحمية و الأنفة و قد الزمكم طاعة الله و الانقياد فما الذى يقعدكم عن ان تأتوا بمثله و هلا دل قعودكم عن ذلك على ان القرآن معجز يدل على صدقه فى النبوة و بين انهم كما لم يأتون بمثله فكذلك حالهم أبدا بقوله (فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا).

[مسألة]

يقال لم قال تعالى (فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) و كيف تكون الحجارة وقودا و كيف يصح فى الناس ان يكونوا وقودا لها و هم لا يحترقون. فجوابنا انه تعالى نبه على عظمها و انها لذلك تحترق بالحجارة و ليس اذا كان الناس وقودها و جب ان يفنوا لانه تعالى يمنع وصول النار الى المقاتل و انما تحترق ظواهرهم كما قال عز و جل (كُلَّمَا نَضَا جَبَتْ جُلُودُهُمْ يَدْلُنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) أعادنا الله منها بالتقوى.

[مسألة]

قالوا فقد قال تعالى فى هذه النار (أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) فهلا دل على ان غير الكفار لا يدخلونها. فجوابنا ان للنيران دركات فهذا صفة واحدة منها و بعد فليس اذا ذكر الله تعالى انها معدة للكافرين دل على نفى غيرهم و عقب ذلك بقوله (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ) و بين ان لهم فيها أزواجا مطهرة من الامور التى ربما تنفر فى دار الدنيا من ضروب ما يتأذى به.

[مسألة]

ان قيل فما معنى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا). فجوابنا أنه تعالى لما ضرب مثل آلهتهم بالذباب (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩

وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسئَلُ بِهِمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ) و ضرب أيضا مثلهم بالعنكبوت و ضعف نساجته قال الكفار طعنا فى ذلك كيف يضرب تعالى مثل آلهتنا بهذه المحقرات فأنزل الله تعالى هذه الآية و أراد أنه انما يضرب المثل بما هو أليق بالقصة و أصلح فى التشبيه فاذا ضرب مثلهم فى باب الضعف كان ذكر الحقير فى المنظر من الحيوان أحسن موقعا و معنى قوله (بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا) أى فى الصغر و الضعف و عجائب الحكمة فى البعوضة و صغار الحيوان أزيد من عجائبهما فى كبار الحيوان لمن تأمل.

[مسألة]

قالوا فقد قال تعالى (وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) و ذلك يدل على أنه تعالى يضل و يهدى لا- كما تقولون بأنه تعالى لا يجوز عليه ذلك «قلنا» انا انما ننكر أن يضل تعالى عن الدين بخلق الكفر و المعاصى و ارادتها كما ننكر أن يأمر بها و يرغب فيها و لا ننكر أن يضل من استحق الضلال بكفره و فسقه و قد نص الله تعالى على ما نقوله فى تفسير هذه الآية و دل عليه لانه قال (وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) فنبه بذلك على أن قوله «يضلُّ به كثيرا» أريد به يضل بالكفر به كثيرا و الا كان لا يكون لقوله (وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) معنى لان غير الفاسقين يضلهم على قول القوم ثم انه تعالى وصف من يضل فقال «الَّذِينَ يَنْفُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» فبين تعالى أنه

يضلهم بهذه الخصال لا أنه يبدؤهم بالضلالة و على هذا الوجه قال «فَرِيقًا هَدَىٰ أَى الى الثواب» (وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ) بين كيف حق ذلك فقال «إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و على هذا الوجه قال «وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ» فخصهم بذلك و قال «وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ» أَى الى الثواب و قال (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠

(رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ) و قال (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) و قال (إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى) أَى باللطاف و التأييد و قال تعالى (إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ أَى بالادلة و قال (وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أَى بالأدلة و قال (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ) و قال تعالى (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ) أَى بقبوله لذلك و قال (انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا) و ذم تعالى الشيطان و فرعون و السامري بما كان منهم من الضلال فلاضلال من الله تعالى مخالف لاضلالهم لا كما يقوله المجبرة و القدرية الذين يضيفون تقدير الفواحش إلى ربهم فنقول إنه تعالى هدى الخلق بالأدلة و البيان و يهدى من آمن بالثواب خاصة و يهديهم أيضا باللطاف و نقول انه يضل من استحق العقاب بالمعاقبة و بأن يعدلهم عن طريق الجنة و بأن لا يفعل بهم من الألطاف ما ينفعهم و لا نقول انه يضل عن الدين بأن يخلق الضلال فيهم و لا انه يريد و لا انه يدعوهم اليه لان ذلك هو الذى يليق بالشياطين و الفراعنة و انما قال تعالى (يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا) و أراد يعاقب بالكفر به (وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) أَى يثيب بالايمن به كثيرا و يجوز إضافة هذا الضلال إلى نفسه و قد قيل أيضا انهم لما ضلوا عنده جاز أن يضاف إلى نفسه كما قال تعالى (وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا) ثم قال من بعد (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ) فأضاف ايمانهم و كفرهم إلى السورة لما آمن بعضهم عند نزولها و كفر بعضهم فكذلك أضاف هذا الضلال إلى نفسه لما كفروا بالمثل عند نزوله ثم بين تعالى بقوله (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ) على أن الكفر من قبلهم و انهم قد كفروا نعمة ربهم و عدد نعمه عليهم معظما لذنبهم و كفرهم لأن عظم النعمة تعظم معصية المنعم و نعم الله علينا لا يدانيها نعم فلذلك يكون اليسير من المعاصي عظيما كما يكون اليسير من عقوق الوالد البار

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١

عظيما و دلّ بذلك على بطلان قول من يقول خلق الله فريقا للكفر و فريقا للايمان لان ذلك لو صح لكان لا نعمة له على من خلقه للكفر و النار.

[مسألة]

قالوا ما معنى قوله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ).

و جوابنا ان المراد ثم قصد خلق السماء لأن الاستواء عليه تعالى على الحد الذى يجوز على أشخاص لا يجوز و لذلك قال تعالى بعده (فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ).

[مسألة]

ان قيل أنتم تنزهون الملائكة عن المعاصي فكيف قال تعالى (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) أ فليس هذا القول منهم كالاعتراض على ربهم.

و جوابنا انه تعالى أعلمهم طريقهم فى العبادة و انه سيسكن الارض من يقع من بعضهم الفساد و القتل فلما قال تعالى و قد صور آدم و خلقه (إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً) قالوا على وجه المسألة و التعرف (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا) و على هذا الوجه يحسن ذلك و لذلك جعل تعالى جوابهم (إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) فبين سبحانه و تعالى انه العالم بالمصالح المستقبله فاذا كان فى معلومها ما يظهر من الفضل و العلم من الانبياء و المؤمنين كان ذلك أصلح فى الحكم.

[مسألة]

قالوا أ فما يدل قوله تعالى (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ) على ان الامر بما لا يطاق يحسن لأن الملائكة لم تقدر على هذه الأسماء و لذلك قالت (سَيَبْحَانُكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا). و جوابنا ان ذلك جعله الله تعالى معجزة لآدم و دلالة على نبوته من حيث عرفه أسماء المسميات جميعا فعرفت الملائكة بذلك انه نبي و عظّمته و جعل الله تعالى ذلك مقدمة الى ما أمرهم به

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢

من تعظيمه بقوله (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) و المراد عظموه بتوجيه السجود اليه و ان كنتم تعبدون الله تعالى بذلك و لذلك قال تعالى (فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) و انه تعالى قد عرف الملائكة بما كتب في أم الكتاب من الآجال و الأرزاق و غيرهما إنه عالم بذاته بكل شيء فقال لهم (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ) أ لم أدلكم منبها على ان الذي خص به آدم من الاسماء لم يخصهم به ارادة لاطهار نبوته و تعظيمه و قوله (أَنْبِئُونِي) هو على وجه التحدى و تقدير عجزهم و لذلك كان جوابهم (لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا) و لذلك قال (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) و من لا علم له لا سبيل له الى العلم بانه صادق فى الاخبار عما لا يعلم و معلوم انهم لو أخبروا لجاز أن يكونوا كذبة و لا يجوز أن يأمر تعالى بما هذا حاله.

[مسألة]

قالوا كيف استثنى تعالى ابليس من الملائكة و هو من الجن فى قوله (فَسَيَجْذُوهُمُ إِلَى الْإِبْلِيسِ) و جوابنا انه لما دخل معهم فى الأمر له بأن يسجد لآدم و أريد منه ذلك بهذا القول فصح الاستثناء لأن الاستثناء من جهة المعنى لا يكون الا كذلك و ذم الله تعالى له بأنه لم يسجد و تكفيره اياه يدل على قدرته على السجود بخلاف قول القدرية انه تعالى يأمر بما لا يقدر العبد عليه و قوله تعالى فى وصف ابليس (أبَى) يدل أيضا على بطلان قولهم لانه لا يقال أبى الا اذا قدر على الشيء ثم امتنع منه اذ أبى فعل نفسه.

[مسألة]

يقال كيف أسكن تعالى آدم و حواء الجنة و كيف أذلها الشيطان عنها و كيف نفذ قول ابليس عليهما فخالفا أمر الله تعالى و كيف فعلا ما عوقبا عنده على الاخراج من الجنة. و جوابنا انه لا يمتنع فى سكنى تلك الجنة أن يكون صلاحا اذا لم يفعلا أمرا من الأمور و غير صلاح اذا فعلا ذلك فلما

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣

وقع منهما أكل الشجرة التى هى من جنس ما نهى الله تعالى عنه و يقال انها العنب و يقال التين و يقال الحنطة و الأول أقرب أخرجهما تعالى من تلك الجنة و لم يخرجهما عقوبة لان معاصى الانبياء لا تكون الا صغائر و لو فعلوا كبائر لحسن ذمهم و لعنهم و النبوة تمنع من ذلك فلما عصيا كان الصلاح اخراجهما الى الارض لما فى المعلوم من العواقب الحميدة و كان ابليس يظهر لهما فوسوس اليهما و كان عندهما أن الله تعالى انما نهى عن شجرة بعينها و أراد الله تعالى ذلك الجنس كله فذهلا عن هذا التأويل و لذلك قال تعالى (فَسَيَبِئسَ وَاَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا) و لو علما ان النهى عام فى ذلك الجنس لم يقدم على اكل ذلك ثم من بعد تاب الله عليهما فزال تأثير تلك المعصية فلذلك قال تعالى (فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ) و كان الله تعالى يعظم محل الانبياء لعلمهم كيف يتوبون و ما الذى يؤدون من الكلمات ثم انه تعالى ذكر من يعد نعمه على بنى اسرائيل و ذكر اولادهم نعمه على الآباء لأن النعمة على الآباء بحيث تخلصوا من قتل الأعداء اياهم نعمه على الاولاد الذين لو لا ذلك الخلاص لم يوجدوا فعلى هذا الوجه خاطبهم بهذه النعم و

أمرهم بالوفاء بعهدده لقوله تعالى (وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بَعْدِي) و هو المجازاة (وَ إِيَّايَ فَارْهَبُونِ) أى يجب أن تخافوا معصيتي فان ذلك يوقعكم فى العقاب و آمنوا بما أنزلت على محمد صلى الله عليه و سلم و لا تكونوا أول كافر به من أهل الكتاب (وَ لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) فقد كانوا يطمعون فى الضعفاء فيضلونهم و يصرفونهم عن اتباع محمد صلى الله عليه و سلم فلذلك قال (وَ لَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) ثم قال (وَ لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ) فدل بذلك على وجوب اظهار الحق بالدعاء اليه و دل به على ان من لبس الحق بالتشبيه فقد أقدم على عظيم و بين ان المرء كما يجب أن يدعو الى الخير يجب أن يتمسك به و من لم يتمسك به لم يؤثر دعاؤه للغير فقال (أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَثَلَوْنَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ وَ اسْتَعِينُوا)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤

(بِالصَّبْرِ وَ الصَّلَاةِ) فجمع بذكر الصبر جميع ما منع تعالى منه و بذكر الصلاة جميع ما أمر به و بين ان الصلاة كبيرة (إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) أى ثواب ربهم فيعلمون المجازاة فيعظم خوفهم و يعلمون انهم اليه راجعون. و بين لبني اسرائيل و لنا بقوله (وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَ لَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عِدْلٌ) ان من حكم ذلك اليوم ان المرء ينتفع بعمله دون هذه الامور و ان أهل العقاب لا يتخلصون الا بما يكون منهم فى الدنيا من التوبة و تلافى المعصية ثم قال عز و جل (وَ إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) فمَن عليهم بما كان منه تعالى من نجاه آبائهم على ما ذكرنا و ذكر نعمه حالا بعد حال إلى قوله (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا) و قوله فى خلال هذه الآيات (وَ إِذِ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ) يدل على أن الرؤية على الله تعالى لا تجوز و قوله (وَ إِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ) يدل على قدرة الله تعالى على الأمور العجيبة و ان عصا موسى كانت من الآيات العظام فمرة كانت تصير بيده ثعبانا فيتلقف إفك السحرة و مرة كان يضرب بها على الحجر فينفجر منه من الماء ما يحتاجون اليه و مرة كان يضرب بها على البحر فينفلق و يصير لهم طريقا يبسا و لما ذكر قوله (وَ أَنَّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) ظن بعضهم ان بنى اسرائيل أفضل من سائر الانبياء و ليس الامر كذلك و انما أراد به فضلهم على عالمى زمانهم و كذلك كانوا فى أيام موسى صلى الله عليه و سلم دينا و دنيا.

[مسألة]

و ربما قالوا فى قوله تعالى (فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) كيف يدخل قتل النفس فى التوبة. و جوابنا انه تعالى أوجب أن يقتل بعضهم بعضا لعلمه بأن ذلك صلاحهم لا ان ذلك من شروط التوبة لان التوبة مقبولة اذا صحت بدون غيرها.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥

[مسألة]

و سألوا عن معنى قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ النَّصَارَى وَ الصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) فقالوا كأنه قال ان الذين آمنوا من آمن منهم و هذا كالمتناقض. و جوابنا ان المراد فى الذين آمنوا الاستمرار على ايمانهم و فى الذين هادوا الانتقال الى الايمان و ذلك صحيح و قد قيل ان المراد بأن الذين آمنوا من أظهر الاسلام و المراد بمن آمن منهم كمال الايمان و ذلك مستقيم.

[مسألة]

و قد قيل كيف قال (فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ) و نحن نعلم ان المؤمنين قد يخافون و يحزنون. و جوابنا انه تعالى أراد ذلك فى الآخرة كما قال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ) و قال (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفِرْعُ الْأَكْبَرُ) و كل ذلك ترغيب فى التمسك بالايمان و الطاعة.

[مسألة]

قالوا في قوله تعالى (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً) كيف يأمر بذبح بقرة لها صفة ثم باخرى لها صفة أو ليس ذلك يدل على البداء «و جوابنا» أنه أمر أولاً بذبح بقرة على أى صفة كانت فلما عصوا كان الصلاح التشديد عليهم ثم كذلك حالاً بعد حال الى أن أمرهم آخراً بذبح بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقى الحرث مسلمة لا شية فيها فيقال طلبوها فاشتروها بمال عظيم لأنه لم يوجد بتلك الصفة سواها و كان السبب في ذلك ما بينه بقوله (وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَكَانَ هُنَاكَ قَتِيلٌ وَكُتُمُوا الْقَاتِلَ فَأَخَفُوهُ فَأَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى إِظْهَارَهُ بِأَحْيَاءِ الْقَتِيلِ عِنْدَ ضَرْبِهِ بَعْضَ الْبَقَرَةِ لِذِكْرِ ذَلِكَ الْمَقْتُولِ قَاتِلَهُ فَيَقَامُ عَلَيْهِ حَدُّ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى وَانْ كَانَ قَادِرًا عَلَى أَحْيَاءِ ذَلِكَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦

القتيل من دون أن يضرب ببعض البقرة فقد كان لطفاً لهم لان عادتهم كانت التقرب بذبح البقرة كما تعبدنا الله تعالى بذبحها في الاضحية و كان ذلك من معجزات موسى عليه السلام.

[مسألة]

يقال وقد قال تعالى (ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً) كيف يجوز أن يفضل قلبهم في القسوة على الحجارة و الحجارة لا-قسوة فيها أصلاً و كيف قال (وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) و ذلك لا يصح على الحجارة. و جوابنا ان ذلك على وجه المثل ضربه الله تعالى لقلبهم في القسوة لان الظاهر ان القسوة تكون لصلابة القلب فكذلك القول في الخشية أوردته على وجه المثل و قد قيل أن المراد و لو جعل الحجز حيا لكان يحصل فيه من الخشية ما ليس في قلبهم و الاول أقوى لأن الحجارة اذا جعلت حية لا تكون حجارة.

[مسألة]

قالوا كيف يقول تعالى (أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ) يعنى اليهود ثم يقولون من بعد (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا) فنفي في الاول و أثبت في الثانى و ذلك تناقض. و جوابنا ان المراد (أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا) ايما نا ظاهرا و باطنا و الذى عناه في قوله (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا) ما أوردوه ظاهرا على وجه النفاق فالكلام مستقيم و لذلك قال (وَإِذَا خَلَا بِعَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) فذمهم بذلك على هذه الطريقة التى هى النفاق و بين انهم يحرفون التوراة و يشترون بها ثمنا قليلا- و انهم كانوا يفعلون ذلك ليستأكلوا ضعفائهم فقال تعالى (فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ) و دل بذلك على ان كتمان الحق فى الدين يوجب الويل و قوله تعالى (بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) زجر عظيم لمن يعصى ربه كما ان قوله تعالى (وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ترغيب عظيم فى التمسك بطاعته. ثم ذكر انه أخذ ميثاق بنى اسرائيل فى أن لا يعبدوا الا الله و فى أن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧

يتمسكوا بسائر ما ذكر بعد ذلك و انهم خالفوا و تولوا الا قليلا و انهم سفكوا الدماء. و بين تعالى ان جزاء ذلك الخزى فى الحياة الدنيا و ان يردوا الى أشد العذاب و زجر بذلك عن مثل فعلهم و ذمهم على التكذيب بالقرآن بقوله (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ) كل ذلك رجز عن فعل مثلهم.

[مسألة]

وقالوا قال تعالى (قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ) فقالوا كيف يجوز تعليقه لإنزاله القرآن بأنهم أعداؤه. و جوابنا انه أراد توكيد ذمهم بانه بالمحل الذى ينزل به الوحي و القرآن لاجله على الرسل و زجرهم بذلك عن عداوتهم ثم بين ان من كان عدوا لله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال فالله عدوه بقوله (فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ).

[مسألة]

و سألوا عن قوله (وَ اتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ) و قالوا الآية تدل على ان السحر من عند الله و ان الملائكة أنزلت به و على انه اذا أدى الى مضرة فيأذن الله. و جوابنا انه تعالى حكى عن اليهود انهم نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم و انهم اتبعوا ما تتلوا الشياطين و المراد بذلك ما تخبر به الشياطين على ملك سليمان و يكذبون عليه فانهم يتبرءون من نبوته أعنى اليهود و ينسبوه الى السحر كما حكى الشياطين فقال تعالى (وَ مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ) نزهه عن السحر الذى نسبوه اليه ثم قال (وَ لَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا) بان نسبوا السحر الى سليمان على وجه الكذب و جحدوا نبوته ثم قال تعالى فى وصفه الشياطين (يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ) على وجه الاضرار ثم قال تعالى (وَ مَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بَابِلَ هَارُوتَ وَ مَارُوتَ) فبين انه تعالى أنزل ببابل السحر عليهما ليعرفا الناس فيتحرزوا من ضرره لان تعريف الشر حسن و معه يصح الاحتراز

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨

و لذلك قال تعالى (وَ مَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ) يعنى الملكين (حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ) فبين ان مرادهم بتعليم السحر لا أن يعمل به ثم قوله تعالى (فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ) و هو ذم لمن يتعلم من الملكين فلا يتحرز بل يعمل به فهو بمنزلة أن يعرف من الرسول الزنا و غيره من الفواحش فبعضهم يعمل بذلك فلا يخرج بيان النبى صلى الله عليه و سلم لذلك من أن يكون حسنا فكأنه قال (وَ اتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ) و اتبعوا (ما أنزل على الملكين) فيما يعملون على وجه الذم لهم. و قد روى عن الحسن انه كان يقرأ (وَ مَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بَابِلَ هَارُوتَ وَ مَارُوتَ) و يقول كانا علجين أقلين يأمران بالسحر و يتمسكان به و القراءة المشهورة خلاف ذلك و قد قيل فى تأويله ان المراد و اتبعوا ما تتلوا الشياطين أى تحكى و تخبر على ملك سليمان و ما أنزل على الملكين ببابل فكأنهم كما كذبوا على ملك سليمان كذبوا أيضا على ما أنزل على الملكين لا أنهما أنزلا ليعلما السحر و يكون قوله (فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا) أى من السحر و الكفر و الوجه الأول أقوى.

فان قيل و ما السحر الذى هو كفر أ تقولون ان جميعه كفر أو بعضه و ما حقيقته. قيل له ان السحر فى الأصل هو ما لطف مأخذه مما يقصد به الاضرار و الاحتيال لكن فى الناس من يوهم انه يفعل ما لا حقيقه له كما يدعى بعضهم أنه يطير بلا جناح و يركب المكناس و غيرها فيبعد بالوقت اليسير و انه يخيط الناس و يصور المرء بخلاف صورته الى ما شاكل ذلك و هو قال صلى الله عليه و سلم (من أتى كاهنا أو عرافا فصدقهما فيما يقولا فقد كفر بما أنزل على محمد) لانهم يوهمون انهم يعلمون الغيب و ذلك كذب منهم ربما صدق فى هذا الزمان بعض المنجمين فى مثل ذلك و هو عظيم يوجب الطعن فى نبوة الانبياء صلوات الله عليهم الذين انما عرفت نبوتهم بان أظهروا علم الغيب نحو قوله عز و جل فى وصف عيسى عليه السلام (وَ أُتْبِكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدَّخِرُونَ فى بُيُوتِكُمْ إِنَّ فى ذَلِكَ لآيَةً لِّكُمْ) فمن أوهم ذلك فهو كافر فى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩

فى الحقيقة فاما السحر الذى يصح وقوعه فهو ما لم يلطف من هذه الافعال التى تجرى مجرى الحيل فالأول هو الكفر و الثانى يحتمل أن يكون كفرا و يحتمل خلاف ذلك فان أوهم انه يفرق بين المرء و زوجه بان يفعل فى قلب الزوج أو قلبها ما لا يمكن و يكون

معجزا فهو كالأول و ان أوهم انه يزيل العقل و يحدث العيوب فى أحدهما فهو كالاول و ان ذكر انه يحتال بما يمكن للمرء أن يفعله حتى يفرق بينهما أو يقتل أو يفعل ما يؤدي الى المرض فذلك فسق ليس بكفر و قد ذكر بعض مشايخ المتكلمين ممن عمل كتاب المتشابه ان رجلا تزوج امرأة على أخرى فعظم ذلك على الأولى و انها استعانت بغيرها فتوصل الى أن قال للثانية ان أردت أن تنغرس محبتك فى قلب الزوج ليختارك على الاولى فخذى موسى فاقطعى ثلاث شعرات من لحيته و هى ما يقارب الحلق و ألقى الى الزوج بأن هذه المرأة ستحتال عليه بالقتل فلما قربت موسى منه فى المحل الذى حرره لم يشك الزوج بان الامر على ما قال الرجل من انها قصدت قتله فقام اليها و قتلها و كان ذلك تفرقه و قيل توصل اليها بهذه الحيلة فما يجرى هذا المجرى يكون فسقا و لا يكون كفرا و كل ذلك مما يصح تعرفه من الانبياء لكنهم يعلمون ذلك لكى يتحرز منه فيحسن ذلك و الشياطين يعلمون ليعمل به فيقبح ذلك فهذا تأويل الآية و قوله تعالى (وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) يحتتمل أن يكون المراد بهذا الاذن العلم دون الأمر و يحتتمل أن يكون المراد فعلهم نفسه فيما عنده بفعل الله تعالى ما يضر من يضر غيره فيكون ذلك منسوباً الى الله تعالى و ما يفعله من حيث يقع بارادته يجوز أن يقال انه باذنه و بين ان من يفعل ذلك ماله عند الله من خلاق و زجر بذلك عن التمسك بالسحر و الحيل ثم قال (وَلَيْتَسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ) لأن من باع نفسه بما يأتيه من السحر فهو خاسر الصفقة فى هذه التجارة.

[مسألة]

قالوا ما معنى قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ) و كيف تكون المثوبة خيرا من السحر

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠

و السحر لا خير فيه. و جوابنا ان قوله (وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا) يدل على ان الايمان باختيارهم يقع و انهم اذا لم يؤمنوا فهم مقصرون بخلاف من يقول انه تعالى يخلق ذلك فيهم و رغب بذلك فى الايمان و التقوى و معنى قوله فى المثوبة انها خير أى أن ما يؤدي اليها اولى أن يتمسك به و هذا كقوله تعالى (قُلْ أُولَئِكَ خَيْرٌ أَمْ جِنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ) و إنما أراد ان جنه الخلد هو الخير دون النار.

[مسألة]

يقال ما معنى قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمِعُوا) و معناهما واحد فكيف يصح الامر بكلمة و النهى عن الاخرى و الفائدة لا تختلف. و جوابنا ان المنقول فى الخبر ان اليهود كانت تقول للنبي صلى الله عليه و سلم (راعنا) بكسر العين و تقصد الهزاء و قوله تعالى (وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَ رَاعِنَا لِيَا بِاللَّسْتَنِيهِمْ وَ طَغْنَا فِي الدِّينِ) يدل على ذلك فأمر الله تعالى بالعدول عنه الى نظيره و هو قوله (انظرنا) و فى ذلك دلالة على وجوب تجنب الكلمة اذا أوهمت الخطأ و قوله تعالى فى آخر الآية (وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ) يدل على ما قلناه من انهم قصدوا أمرا مذموما فى راعنا فلذلك نقل الله تعالى المؤمنين عنها الى قوله (انظرنا).

[مسألة]

و قالوا كيف يجوز أن ينسخ تعالى شيئا بشيء كما قال (مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِئُهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا) و هل يدل ذلك على ان لآية لا تنسخ الا بآية. و جوابنا انه يتعبد المكلف فى كل وقت بما هو مصلحة له و اذا كان فى زمن الوحي ربما يكون الصلاح انتظار نقل المكلف من عبادة الى عبادة فعلى هذا الوجه ينسخ تعالى العبادة بغيرها كما يفعل تعالى البرد بعد الحر و الليل بعد النهار و قوله (نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا) أى بما هو أصلح من الاولى و لا فرق بين أن يعلمنا ذلك بقرآن أو بوحي الى الرسول صلى الله عليه و سلم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١

ثم بين انه تعالى على هذه المصالح قدير بان يبينها كما شاء فلا يدل ذلك على ان كل شيء داخل في قدرته كنعو أفعال العباد من كفر و ايمان و قد يقال هو قدير على كل شيء لانه الذى يقدر غيره كما يقال للملك انه مالك للبلاد و ما فيها لما كان مقتدرا على ان يملك الغير و يسلبه ملكه و لذلك قال (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) و زجر المرء عن أن يتكل الا على عبادته.

[مسألة]

قالوا كيف قال تعالى (أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ) و كيف منع من مسألة الرسول و قد نصبه الله تعالى معلما و مبينا. و جوابنا ان المراد المنع من مسأله على الرد و التعنت لا على وجه التفهم و لذلك قال (وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ).

[مسألة]

و ربما قالوا كيف يبدأ تعالى بقوله (أَمْ تُرِيدُونَ) و عند العرب لا يبتدأ بذلك الاستفهام بل يبنى على كلام متقدم. و جوابنا انه قد يحذف المتقدم اذا دل الكلام عليه و ذلك كقوله (الم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَأُرِيَبَ فِيهِ) ثم قال (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) و قد قيل ان معناه بل تريدون أن تسألوا رسولكم يقول ذلك لليهود و قد تقدم ذكرهم.

[مسألة]

و سألو فقالوا كيف قال (وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ) أفتقولون كانوا يعرفون الاسلام و النبوة مع اظهارهم اليهودية. و جوابنا ان ظاهر الآية يدل على ذلك لأن كثيرا منهم كان يعرف ذلك و يبقى على اليهودية لاعراض الدنيا و قوله تعالى (حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ) يدل على ان حسدهم للرسول و للمؤمنين لم يكن من خلق الله تعالى و الا لم يصفه الى أنفسهم و رغب تعالى بقوله

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢

(فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) و بقوله (وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ وَ مَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ) على هذه الأعمال.

[مسألة]

و قالوا ان قوله تعالى (وَ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى) لا يصح لان الذين كان يحكى عنهم ان كانوا من اليهود لا يقولون ذلك فى النصارى و ان كانوا من النصارى لا يقولون ذلك فى اليهود فكيف تصح هذه الحكاية. و جوابنا ان الفائدة معقولة و المراد ان اليهود قالت (لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا) و النصارى قالت لن يدخل الجنة الا من كان نصارى لان ذكر أهل الكتاب قد تقدم و حالهم فى طعن كل واحد منهم فى الآخر معلومة فلا بد من أن يكون المراد ما ذكرنا ثم بين تعالى ان تلك أمانيتهم لا برهان عليه ثم قال (بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ) يعنى بالتعبد (وَ هُوَ مُحْسِنٌ) و أراد بذلك مجانية المعاصى (فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ) فجمع بين الأمرين فى حصول الثواب لئلا يغتر المكلف فيقصر فى أحدهما.

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله (وَ قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَ قَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ) و ذلك معلوم من حالهم فأى فائدة فى وصفهم بذلك. و جوابنا ان الفائدة بذلك قوله (وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) فبين انهم ذهلوا عما تدل عليه كتبهم من تصديق البعض للبعض فيما أودعه الله تعالى فى الكتب و قد يقال ان فلانا ليس على شىء و ان كان فى جملة ما يقوله ما هو حق اذا لم يتكامل تمسكه بالحق كما يقول فيمن يخالف فى التوحيد و العدل ليس هو على شىء و ان كان يقول بالحق فى بعض الاشياء و لذلك قال تعالى بعده (فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣

[مسألة] و قالوا قد قال تعالى (وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمِ اللَّهِ) كيف يصح ذلك و معلوم انهم قد يدخلون المساجد و ليسوا مخالفين و ما معنى سعيهم فى خرابها و لم يتفق ذلك. و جوابنا انه قد روى ان أبا بكر الصديق كان بنى مسجدا بمكة يدعوا الناس الى الله تعالى فسعى الكفار فى تخريبه فانزل الله تعالى ذلك و قد قيل ان المراد منعهم الرسول صلى الله عليه و سلم و الصحابة حتى اضطروا الى الهجرة فبين الله تعالى انهم كما أخافوهم حتى فارقوا مسجد مكة فسيرفعه بحيث لا يدخلونه الا خائفين و معنى قوله و سعى فى خرابها فى المنع عن عمارتها بالصلاة و سائر ما يبنى له المسجد كقوله (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَ آتَى الزَّكَاةَ وَ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) فكما جعل ذلك عماره له جعل المنع من ذلك سعيه فى خرابه فان حمل الكلام على المسجد الحرام لم يكن لهؤلاء الكفار ان يدخلوها الا على وجه الخوف و الا فان حمل على سائر المساجد كما قاله قوم فالمراد انهم اذا دخلوا يكونون خائفين من المسلمين فلا يدخلونها الا لمحاكمة او غيرها فيكونون خائفين ثم قال تعالى (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل أما يدل قوله (وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) على المكان قلنا المراد ان هناك يوجد رضا الله كقول القائل لغيره من شغلك ان تصلى لوجه الله أى طلبا لمرضاته لا على وجه الرياء و السمعة و لو كان المراد بذلك المكان لوجب ان يكون تعالى فى وقت واحد فى أماكن بحسب صلاة المصلين و قد يذكر الوجه و يراد به ذات الله و قد يقول القائل لغيره و قد سأله حاجة أحب أن تفعل ذلك لوجه الله تعالى اى تقربا الى الله فاما معنى قوله (فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) ان ذلك لكم بحسب تنزيه القرآن (٣)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤

الاجتهاد اذ يراد به فى الظلمة اذا عميت القبلة او فى النافلة فى السفر او فى المسايقة و ذلك مذکور فى الكتب.

[مسألة]

و سألوا عن قوله تعالى (وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانِتُونَ) فقالوا كيف يكون ما ذكره آخره مبطلا لما قالوا. فجوابنا انه بين ان من يخلق هذه الامور و يعمل عليها لا يكون الا قديما مخالفا لمن تصح عليه الولادة و لذلك اتبعه بقوله (بَيِّدِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) فبين تعالى بكل ذلك انه مخالف للاجسام التى تصح عليها الولادة و قالوا ان قوله اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون يدل على ان كل ما يفعله يفعل به هذا القول و ان ذلك يوجب ان قوله و كلامه ليس بمحدث لانه لو كان محدثا لكان يحدثه بقول آخر و يؤدى الى ما لا نهاية له فجوابنا ان ما قالوه متناقض لان الظاهر يقتضى أنه يقول له كن و هذه اللفظة مشتملة على حرفين أحدهما يتقدمه الآخر و الآخر يتأخر عنه على اتصال بينهما و ما هذا حاله لا- يكون الا محدثا فلا يصح اذا ما قالوا و لان قوله (فَأَيْنَمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) يقتضى انه يقول ذلك مستقبلا و ذلك علامة

الحدوث و لانه عطف المكوّن على القول بحرف الفاء و من حقه ان يكون عقيبا له و ما كان المحدث عقيبه لا يكون الا محدثا و عندنا ان المراد بذلك انه اذا قضى أمرا يكوّنه و يفعله من غير منع و ذكر هذا القول على وجه التوسع و مثل ذلك في اللغة كما قال الشاعر: امتلأ الحوض و قال قطنى. و الحوض لا- يقول و لكن المراد انه اذا امتلأ فحسبه من الماء و أراد تعالى بذلك ان الاشياء لا تتعذر عليه كما تتعذر على سائر القادرين و قوله تعالى عقيب ذلك (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ) و معناه هلا يكلمنا الله يدل على انه تعالى يفعل الكلام في المستقبل فكيف يجوز ان يكون قديما و قوله تعالى (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَ نَذِيرًا) و المراد بشيرا لمن اطاع و نذيرا لمن عصى و هو ترغيب في الطاعة

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥

و زجر عن المعاصى و قوله من بعد لرسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) دلالة على ان النبوة لا تعصمه من الوعيد اذا عصى فكيف يكون حال غيره.

[مسألة]

و ما معنى قوله تعالى (وَ إِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ) كيف يجوز في كلمات الله ان يتمها ابراهيم. و جوابنا ان المراد فيه انه ابتلاه بما يدل عليه الكلمات من العبادات و انه بامثال ذلك أتم ما يلزمه و قد قيل انه علمه من أسمائه الحسنى ما يصير بذلك من أهل النبوة و لذلك قال تعالى بعده (إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا) فبين ان هذه الكلمات هى كالمقدمة لذلك و بين تعالى انه قد يكون في ذريته من يكون ظالما فلا يستحق النبوة و الامامة فقال (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) و بين تعالى انه جعل بيته الذى هو الكعبة (مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا) يثوبون اليه حالا بعد حال للعبادة فقد كان في شريعة ابراهيم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الحج على قريب مما هو فى شريعتنا و جعل الله تعالى الحرم آمنا فى أشياء كثيرة ثم أمر أن يسأل ربه أن يجعل الحرم آمنا و أن يؤتيهم من الطيبات و قد فعل تعالى لكنه سأل ذلك للمؤمنين فاجابه الله تعالى لكل فقال (وَمَنْ كَفَرَ فَأُمْتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ) و ذلك لان عادة الله تعالى فى الدنيا أن يعم خلقه بالارزاق بحسب المصالح فلا يحرم العاصى بمعصيته و لا يفضل المؤمن لإيمانه لكنه يدرهم بحسب الصلاح و دل قوله تعالى (وَ إِذِ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ) على انها تعبدا ببناء البيت فلذلك قال (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا) الى سائر ما دعوا الله تعالى.

[مسألة]

قالوا ما معنى (رَبَّنَا وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ) و مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ) ان كان الاسلام من فعل العبد. و جوابنا ان

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦

المراد مسألة اللطاف و التسهيل فى أن يصيرا مسلمين لان المرء و ان كان يفعل الاسلام فلا يستغنى عن زيادات الهدى و اللطاف و لو لا ذلك لما صح الأمر و النهى بالاسلام و الكفر و لما جاز المدح عليه و لم يكن لقوله تعالى (وَ أَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَ تَبَّ عَلَيْنَا) معنى و الوالد اذا توصل الى تأديب ولده بأمر جاز أن يقال جعله أديبا عالما لفعلة الأسباب التى عندها تعلم و قيل ان المراد بذلك الانقياد لا الاسلام الذى هو تمسك بالعبادات و دلوا على ذلك بالاضافة فى قوله (مُسْلِمِينَ لَكَ) و دلوا عليه بما بعده من قوله (إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمُ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) و من يفعل الاسلام التى هى العبادات لا يوصف بانه اسلم لله و يوصف اذا أريد به الاسلام و الانقياد و قوله من بعد (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ) و المراد اختاره لكم يدل على ان الاسلام فعلهم.

[مسألة]

ان قيل لم قال (فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) و ما فائده تعليق الاسلام بالموت و هو واجب فى كل حال. و جوابنا انه لما كان المرء يخاف الموت فى كل وقت صار ذكر الموت دلالة على وجوب التمسك بالاسلام و الخوف من تركه فى كل وقت و يكون ذلك فى التحذير أقوى.

[مسألة]

و سألوا فقالوا كيف قال (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ) مع قوله فى غير موضع انهم غيروا الكتاب و حرفوه. فجوابنا انه تعالى أراد القرآن و أراد من أهل الكتاب من آمن و لذلك قال (يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) و الكتب المتقدمة لا يجب فيها هذه التلاوة و قد قيل ان المراد يتلون التوراة على حقها من غير تحريف لان من آمن بالرسول كان هذا حالهم فهذا أيضا يحتمله الكلام.

[مسألة]

و سألوا فقالوا كيف يقول تعالى (لئن لم يكن للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا) فكيف يصح ان ينفى ان يكون تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧

عليهم حجة ثم يقول الا-الذين ظلموا فيكون لهم الحجة. و جوابنا لكن للذين ظلموا الحجة فانهم يحتجون عليكم بالباطل و ذلك استثناء منقطع.

[مسألة]

و قالوا كيف قال تعالى (وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) فخصهم بهذا الهدى. و جوابنا ان هذا الهدى من جنس اللطف الذى يتأتى فى المؤمنين كقوله (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) و قد بينا ان الهدى العام هو الدلالة و متى أريد به الاثابة أو اللطاف فذلك خاص.

[مسألة]

و سألوا عن قوله (وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ) و قالوا كيف يصح ذلك فى الايمان و قد تقضى. و جوابنا ان المراد ابطال ثوابه و قد قيل انه نزل فى صلاتهم الى بيت المقدس فبين انه و ان نسخها فثوابها محفوظ لمن لم يفسد ذلك بكفر أو كبيرة.

[مسألة]

و سألوا عن قوله (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) قالوا لو عرف أهل الكتاب نبوته لما صح مع كثرتهم أن ينكروا ذلك و يجحدوه فكيف يصح ما اخبر به تعالى عنهم. و جوابنا ان المراد من كان يعرف ذلك منهم و هم طبقه من علمائهم دون العامة منهم و لذلك قال (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ) و لا يجوز ذلك على جميعهم لعلنا باعتقاداتهم و تجويزه على من ذكرناهم يصح.

[مسألة]

قالوا ان قوله (وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ) يدل على انه تعالى انما يعلم من يتبع الرسول و من لا يتبعه عند جعل القبلة كذلك و هذا يوجب ان علمه تعالى محدث.

و جوابنا أن المراد الا ليفعلوا اتباع الرسول صَلَّى الله عليه و سلم فذكر العلم و أراد المعلوم لان

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨

المعلوم لا يكون الا بحسب العلم فذكر العلم يدل على حال المعلوم و ذلك كقوله تعالى (حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ) و المراد حتى يجاهدوا و نحن بذلك عالمون و قد قيل انه تعالى ذكر نفسه و أراد رسوله كقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ) و المراد يؤذون أنبياءه و كأنه قال الا ليعلم الرسول من يتبعه.

[مسألة]

قالوا و قال تعالى (فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا) ثم قال (فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا) و ليس لذلك تعلق بالأول فما الفائدة في ذلك. و جوابنا ان المراد فاذكروا الله كذاكركم آباءكم بأن تسألوه مصالحتكم في الدين و الدنيا و لذلك قال (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ فِي الآخِرَةِ حَسَنَةً) فكأنه قال اذكروا الله في امر دينكم و دنياكم كما ان هؤلاء الناس يقولون ربنا آتنا في الدنيا حسنة و في الآخرة حسنة و ضرب الله تعالى المثل بالآباء لان المعتاد ان المرء ينشأ على محبتهم و ذكرهم و الا فنعم الله تعالى أعظم من ذلك فذكرهم الله يجب أن يكون اكثر من ذكرهم لآبائهم.

[مسألة]

قالوا في قوله (الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) كيف يصح الرجوع الى الله و ليس هو في

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩

مكان، و جوابنا ان المراد به الرجوع الى الله حيث لا حكم ينفذ الا لله تعالى كما يقال في الخصمين رجع أمرهما الى الحاكم او الى الأمير و المراد انه هو صار المتولى لذلك و قد جرت العادة في الدنيا ان غير الله يملك الأمور بان ملكه الله و في الآخرة خلاف ذلك و هذه الآية تدل على ان غير الانبياء يجوز أن يقال فيهم صَلَّى الله عليه و سلم لان الله تعالى ذكر في الصابرين على المصائب (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ) و ان كانت العادة في تعظيم الانبياء قد جرت بان يخصوصوا بذلك و زجر تعالى عن كتمان الحق زجرا عظيما بقوله (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَ الْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) و قد قيل ان المراد باللاعنين الملائكة و ذلك نهاية الزجر في كتمان الحق. ثم بين أن هذا اللعن يزول بالتوبة فقال (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُّوا) ما كتموه و نبه تعالى بقوله (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ الْمَلَائِكَةُ) على ان من تاب من الكفار خارج عن هذا الحكم و بين تعالى بقوله (وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ان الواجب في العبادة أن توجه اليه وحده و بين الأدلة عليه و على وحدانيته بقوله (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ) فذكر هذه الآيات الدالة على الله تعالى و على ان المنفرد بالألوهية و بين في آخره بقوله (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) ان الواجب على العقلاء أن يتدبروا هذه الامور في سائر حالاتهم كما قال تعالى (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) فالمعلوم ان العبادة بالصلاة و الصيام و غيرهما تلزمهم في حال دون حال و العبادة بذكر الله و معرفته و التفكير في نعمائه و القيام بشكر إفضاله تلزم في كل حال و على هذا الوجه قال (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠

السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ) فدم من لم ينظر في هذين أحدهما التفكير في سائر

ما خلق ليقرر به توحيده و الآخر التفكير فى قرب الاجل و للحدز من ترك التوبه و الاستعداد فبه تعالى على وجوب هذين فى كل حال يذكرهما المرء.

و بعد ذلك قال تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ) و بين ان الذين آمنوا أشد حبا لله أى لعبادته و تعظيمه و بين أن هؤلاء اذا رأوا العذاب علموا أن القوة لله جميعا دون الانداد و تبرأ من اتبع ممن اتبعهم عند رؤية العذاب و الذين يتبعون يتمنون الرجوع مرة أخرى حتى يتبرءوا ممن تبرأ منهم ثم بين انه يريدهم أعمالهم حسرات عليهم و من تفكر فى هذه الآيات يستغنى بتأملها عن كل تذكر. ثم قال (يا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا) فشرط فيه كلا الشرطين (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ) الذى يزين لكم اللهو و الهوى فانه عدو مبين. فخالقوه الى ما هو حلال و ان شق عليكم ثم قال (إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفُحْشَاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) فحذر من الشيطان بهذا النوع من التحذير و قبح قول من حكى عنهم اذا قيل لهم (اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) فاختر تقليد الآباء و اتبع طريقهم على ما بينه الله تعالى من الحق و مثلهم بقوله (وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَ نِدَاءً) فوصف المنعوق بأنه و ان سمع فهو بمنزلة الصم البكم لما لم يؤثر قول من دعاه الى عبادة الله فيه و بين بعد ذلك ما أحل و ما حرم فقال (إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَ مَا أَهْلَ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ) و بين ان ذلك و ما أشبهه هو الحرام الا- للمضطر و أعاد زجر من يكتنم الحق و يشتري به ثمنا قليلا و بين انهم يأكلون فى بطونهم نارا تحقيقا لما يستحقونه من العذاب و انهم اشتروا الضلالة بالهدى و العذاب

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١

بالمغفرة فما أصبرهم على النار ثم انه تم هذا الزجر و الوعظ بقوله (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ) و بين ان ذلك غير مقبول الا- بأن يؤمن المرء بالله فيعرفه حق المعرفة و يؤمن بالملائكة و النبيين و يؤتى المال و هو يحبه (ذَوَى الْقُرْبَى وَ الْيَتَامَى وَ الْمَسَاكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ السَّائِلِينَ وَ فِي الرِّقَابِ) و يقيم الصلاة و يؤتى الزكاة و يوفى بعهد الله اذا عاهده و بعهد الناس و يصبر على البأساء و الضراء يعنى فيما ينزل به من جهه الله من الشدائد و الأمراض قال تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) و ذكر فى موضع آخر (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) و بين تعالى حكم القصاص فى آيات فقال (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ) لان من تصور انه اذا قتل يقتل كف عن القتل فيبقى حيا من قتله ثم ذكر تعالى فيمن يحضره الموت الوصية للوالدين و الأقربين و هذا و ان نسخ وجوبه فهو مرغوب فيه من الثلث او ما دونه ثم قال (فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) ترغيبا فى ازالة الخلاف و بقاء الالفه، ثم بين تعالى حكم الصيام فى آيات كثيرة و أوجب صيام شهر رمضان على المقيم الصحيح و زجر عن خلافه.

[مسألة]

فان قيل فلما ذا قال (وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ).

و جوابنا ان ذلك كان من قبل فانه كان المرء مخيرا بين الصيام و بين الإطعام ثم نسخ بوجوب الصيام و انما رخص فى ذلك لمن لا يطيق أو لمن خاف من الصيام و دل تعالى بقوله (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) على انه اذا كان لم يرد التشديد فى الصوم مع السفر و المرض رحمه بالعبد فبأن لا يريد منه ما يؤديه الى النار أولى و قوله تعالى (وَ إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ) لم يرد به تعالى قرب المكان و هذا كقوله (وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) و كقوله (مَا يَكُونُ مِنْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢

نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ) و كقوله (وَ لَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ) و ذلك مثله يحسن فى الكلام البليغ و قد يقول المرء لغلامه و قد وكله فى ضيعة على وجه التهديد له انى معك حيث تكون يريد معرفته باحواله و الله تعالى بكل مكان على وجه التدبير

للأماكن وعلى سبيل المعرفة بما يبطئه المرء و يظهره فهذا معنى الكلام و لو لا صحته ذلك لوجب أن يكون قريبا ممن بالشرق و ممن بالغرب و ان يكون فى الأماكن المتباعدة تعالى الله عن ذلك فانه قد كان و لا مكان و هو خالق الامكنة. و بين تعالى انه يجيب دعوة الداع اذا دعاه لكن ذلك بشرط أن لا تكون فسادا و الذين يدعون لا يعرفون ذلك فلأجل ذلك ربما تقع الاجابة و ربما لا تقع و ربما تقدم و ربما تأخر، و قد كان من قبل يحرم على الصائم الأكل إلا عند الافطار ثم أباحه الله تعالى و أباح غيره طول الليل فهو معنى قوله (أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثَ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ) فقد كان من بعض الصحابة اقدم على الوطء ثم تاب من بعد ذلك فهو معنى قوله (فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ) ثم أباحه بقوله (فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ) و روى عن بعض الصحابة و من بعدهم انه كان يبيح الأكل الى قريب من طلوع الشمس و الصحيح انه انما يحل الى طلوع الفجر الثانى و هو الذى عليه العلماء و الظاهر يدل عليه.

[مسألة]

و سألو عن قوله (حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ) فقالوا ان ذلك يدل انه استبطاء النصر من جهة الله فكيف يجوز ذلك على الأنبياء. و جوابنا انهم لم يقولوا ذلك استبطاء بل قالوه على وجه المسألة و الدعاء و خوفا على ما يلحق المسلمين من جهة الكفار فيبين تعالى ان نصره قريب و أمنهم مما خافوه و ذلك مما يحسن.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣

[مسألة] و يقال كيف يجوز أن يقول تعالى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ) و ما كتبه الله علينا لا يجوز أن يكره لانه من مصالحنا. و جوابنا أن المرء تنفر نفسه عن ذلك لما فيه من المشقة و ليس المراد انه يكره ذلك كيف يصح هذا و قد أوجب الله تعالى أن يعزم عليه و أن يراد و كذلك معنى قوله (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) و المراد به كراهة المشقة و النفار و المراد بقوله (وَعَسَى أَنْ تَحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ) محبة الميل و الشهوة و قوله من بعد (وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) يبين صحته ما ذكرناه و هو أنه عالم بالمصالح و بما يؤدي اليه ما يشق من المنافع و بما يؤدي اليه ما يتلذذ به من المضار.

[مسألة]

و قيل كيف يقول تعالى إن فى الخمر و الميسر منافع للناس مع الإثم العظيم و جوابنا انه لا يمتنع أن يحصل فى شربه منافع ترجع الى مصالح البدن فاما ان يراد به منافع الآخرة فالذى بينه من أن الإثم فى شربه أكثر من نفعه يبطل ذلك و هذه الآية من أقوى ما يدل على تحريم الخمر لانه اثم شربها اذا كان كبيرا فيجب ان تكون محرمة و معنى قوله (وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِضْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَبِأَخْوَانِكُمْ) يدل على اباحه خلط أموالهم بأموالنا و استعمال الاجتهاد فيما يكثر منها و يحصل فيه النماء و كان ذلك فى أول الاسلام ثم نسخ بأن ينظر فى أموالهم متميزة من أموالنا و تطلب لهم فيها المنفعة.

[مسألة]

و قيل كيف قال تعالى (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَنَّ) ثم قال بعد ذلك (أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) و كذلك الفساق ربما دعوا الى النار و يحل نكاح نسائهم. و جوابنا ان الكفار قبل قوة الاسلام فى حال غلبتهم كان الله تعالى حرم نكاح نسائهم لهذه العلة ثم أباح نكاح الكتبايات و قد قوى الاسلام و ذلوا باداء الجزية فخرجوا من أن يكون

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤

فيهم هذه العلة و لذلك قال تعالى (الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) فنبه تعالى بقوله (الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ) على ان ذلك شرع متجدد و هذا قول عامة الفقهاء و ان كان في الناس من يحرم نكاحهن في هذا الوقت أيضا فأما الفاسق من جملة من ينتحل الاسلام فانه لا يوصف بانه يدعو الى النار.

[مسألة]

و ربما سألوا فقالوا قد قال (وَلَا لَأُمَّةٍ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ) و مع ذلك فعندكم ان الحرمة الكتابية يقدم نكاحها على نكاح الامه فكيف يصح ذلك و جوابنا ان المراد تقديم الامه المؤمنه على الامه الكافره فلا يدل على ما ذكرته كانه تعالى لما أباح نكاح الحرائر نفى تحريم نكاح الاماء منهن أصلا أو تحريم تقديم نكاحهن اذا كنا إماء على نكاح الامه المؤمنه و قد حصل في الكتابية اذا كانت أمة النقص من وجهين فلذلك تقدم الامه المسلمه على نكاحها عند كثير من العلماء.

[مسألة]

و سألوا عن قوله تعالى (وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا) قالوا فكيف يمنع من ذلك مع البر و ذلك غير مكروه. و جوابنا ان المراد ان لا- تبروا و مثل ذلك شائع في اللغة كقوله تعالى (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا) و معناه أن لا تضلوا و قد قيل ان المراد كراهة الاكثار من اليمين و ان بر فيه الحالف فيعظم ذكره جل و عز عن هذه الطريقة.

[مسألة]

و سألوا عن قوله (لا- يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) فقالوا كيف يصح و قد يقع ذلك تعمدا. و جوابنا أن المراد أنه تعالى لا يؤاخذكم به على حد المؤاخذه بالايمان اذا كان ذلك يقع منه لا عن تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥
قصده الى عقد اليمين و ان كان قاصدا الى نفس الكلام و هذا كما تعلم ان الأكل في شهر رمضان سهوا لا يؤاخذ به من حيث قصد نفسه الأول و ان كان ذلك الأكل مما يقبح.

[مسألة]

و سألوا عن قوله تعالى (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) فقالوا كيف يصح ذلك و قد ثبت في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه تعالى لا يؤاخذ أمة بما تحدث به نفسها ما لم تعمل به. و جوابنا ان كسب القلب اذا كان من باب الاعتقاد أو من باب الارادة و الكراهة يؤاخذ المرء به و انما أراد تعالى بهذا الكلام مؤاخذه الحالف على ما يقصد اليه من الايمان و المراد أيضا المؤاخذه في باب ما يلومه فيه الكفارة و ليس لحديث النفس في ذلك مدخل و لا يؤاخذ المرء بحديث النفس اذا كان على وجه من التمني فانه يتمنى أن يرزقه الله تعالى مال زيد أو امرأة زيد اذا مات على الوجه المباح فالمرء الذي يعمل في ذلك عملا غير محرم لا يكون عليه في ذلك اثم.

[مسألة]

و سألوا فيما قيل (إِنَّ الصِّفَا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) فقالوا جعلهما من شعائر الله و ذلك يقتضى التبعيد ثم قال (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ

يَطُوفَ بِهِمَا) وذلك يدل على الاباحه فكيف يصح ذلك. و جوابنا ان في المتقدمين من قال أن المراد بذلك فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما كانه تعالى بين ان ذلك و ان كان من الشعائر فليس بواجب و في الناس من قال قد كان المشركون يمنعون من ذلك أشد منع فورد عن الله تعالى ازالة هذا المنع بقوله (فَلا- جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) و لا يمتنع ان ذلك ينصرف الى ازالة المنع من التعبد و يقولون قد صح عنه صلى الله عليه و سلم انه قال اسعوا فان الله كتب عليكم السعي و قوله (وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ) عقيب ذلك كالدلالة على ان ذلك تعبد لكنه يقوى الوجه الأول في انه ليس بواجب.

و بعد فان رفع الجناح يقتضى ان ذلك ليس بقبيح ثم الكلام كيف حاله هل هو واجب أو ليس بواجب يقف على الدليل فليس فى الآية تناقض كما زعموا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٦

[مسألة] و سألو عن معنى قوله (لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ) فقالوا كيف جعل له أن يقصر فى حقها لمكان اليمين. و جوابنا انه تعالى منع من ذلك بقوله (فَإِنْ فَاؤُ) فان المراد فان فاءوا فيها و خالفوا ما اقتضاه يمينهم فان الله غفور رحيم فمنع الزوج من أن يفعل ما يقتضيه يمينه فالأمر بالضد مما سألو عنه و المراد يقوله فان فاءوا العود الى خلاف ما منع نفسه منه باليمين و أباح له مع ذلك الطلاق اذا أراد بشرط أن لا يقصد الى مضارها لمكان اليمين ثم بين انه ان طلق فعلى المطلقة العدة و بين تلك العدة فبين ان فى حال العدة لبعولتهن الرجعة ان أرادوا بذلك. و بين ان بعد الرجعة لهن حق كما أن عليهن حقا فبين كيف يطلق المرأة و كيف يخالع امرأته عند المضارة فبين فى الطلاق الثلاث انها تحرم الا بعد زوج و ان ذلك مخالف للطلقه و الطلقتين.

فبين تعالى ما فيه الرجعة مما لا رجعة فيه. و بين ان هذه الحدود متى لم يتمسك المرء بها عظم اثمه ثم بين فى هذه الآيات ما يلزمه من أدب الدين فى أحكام الزوجات و أحكام الرضاع و أحكام العدة و غيرها الى قوله (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ فَكَدَّ وَجُوبَ الْمَحَافِظَةِ عَلَىٰ هَذِهِ الْوَسْطَىٰ وَ لَمْ يَبْيُنِّهَا فَرِيْمًا يَكُونُ تَرَكَ بَيَانِهَا أَصْلَحَ كَمَا نَقُولُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ لِأَنَّهَا إِذَا لَمْ تَبَيَّنْ مَفْصَلُهُ يَكُونُ الْمَرْءُ أَقْرَبَ إِلَىٰ مَا يَلْزَمُ فِي حَقِّ عِبَادَتِهِ وَ ان كان العلماء قد اختلفوا فى ذلك فذكروا الصبح و الظهر و العصر و ذكروا المغرب و الذى يقوى فى الخبر هو العصر.

[مسألة]

و قالوا كيف يقول (وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ) ثم يقول (فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا). و جوابنا أنه فصل تعالى بين حال الأمن و بين حال الخوف الشديد لكن يتمسك المرء بالمحافظة و ان لم يتمكن من القيام و التوجه فى سائر الأركان كما يجب فقد روى فى الخبر ان المراد بقوله (فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا) مستقبلى القبلة و غير مستقبلها اذا كان حال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧

المسايفة و المحاربة و لذلك قال تعالى (فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم) أى كما حده و بينه من أركان الصلاة.

[مسألة]

و ربما قيل ما حده الله تعالى فى المعتدة عن وفاة زوجها من الحول الذى بينه فى قوله (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ) كيف أن يكون منسوخا بقوله (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبِّصْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْرًا) مع أنه المتأخر فى القرآن فكيف يجوز فى المنسوخ أن يكون هو المتأخر و معلوم من حال الناسخ أن يكون آخر و جوابنا انه متأخر فى نظم التلاوة و هو متقدم فى الانزال على الرسول صلى الله عليه و سلم و هذا هو المعتبر و هذا بمنزلة ما يثبت أن الناسخ فيه مقارن للمنسوخ و ان وجب أن يكون متأخرا. و من أصحابه أيضا أن ينزل تعالى المنسوخ أولا و يتعبد بالتوقف فيه ثم يرد الناسخ

فعنده يؤمر بالعمل به ثم بالعمل بالناسخ و يكون معهما قرائن و جعل الله على النساء الفراق بالموت أو الطلاق أو الفسخ مدة عدم احتياط الانسان فاذا لم يقع الدخول فلا عدة في الطلاق و تجب العدة في الوفاة. و جملة العدة تكون في الوفاة أربعة أشهر و عشر ا اذا لم يكن حمل فان حصل الوضع قبلها انقضت العدة به و في الطلاق بانقضاء أيام الحيض و هي ثلاث حيض و اذا لم يكن الحيض ممكنا فبالشهور و هي ثلاثة أشهر في الحرائر و في الاماء على النصف من عدة الحره و كل ذلك ما لم يكن حمل فاذا كان فالعدة تنقضى بوضع الحمل و قد بين الله تعالى كل ذلك و بين أيضا ما يجب للزوجات من نفقة و غيرها.

[مسألة]

و قوله (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ) و هو أمر بالاعتداء و كيف يجوز ذلك و الاعتداء قبيح. و جوابنا انه تعالى أجرى اسم الاعتداء على ما هو مقابل له من الجزاء كقوله (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ) تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨
(سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) و لا يجوز عليه تعالى أن يأمر بالاعتداء مع قبحه.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ) كيف يصح أن يريهم ذلك في الآخرة. و جوابنا أنه يحتمل أن يريهم ذلك في الصحف و يحتمل أن يريهم ثواب عملهم من الجنة لو كانوا لقد أطاعوا فاذا صرف ذلك الى غيرهم كثرت حسراتهم.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ) و كيف يصح ذلك و يتعالى الله عن جواز الايتان عليه. و جوابنا ان المراد إتيان الملائكة أو متحملي أمره كما قال تعالى في سورة النحل (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبُّكَ) و هذا كقوله (وَجَاءَ رَبُّكَ) و المراد رسل ربك.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال (زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) و لا- يجوز عليه أن يزين الكفر. و جوابنا انه لم يقل من الذي زين و المراد الشياطين و غيرهم ممن يحسن ذلك للكفار و يحتمل ان يراد ان الله تعالى زين الحياة الدنيا بالشهوات ليكون المكلف بالامتناع من ذلك مستحقا للثواب و هذا يكون من قبل الله تعالى لكنه يضيف الى ذلك النهي و الزجر و لذلك قال (وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ).

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ) و معلوم في الثلاثة و السبعة انها عشرة فأى فائدة في ذلك و جوابنا ان المراد انها كاملة في الاجر لانه كان يجوز ان يقدر ان الهدى أعظم أجرا من هذا الصيام اذا لم يجد الهدى فبين تعالى انه مثل ذلك في الاجر و يحتمل أن يكون المراد أن أجرها في الكمال كأجر من أقام على احرامه و لم يتحلل و لم يتمتع و قد قيل ان المراد أن صوم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩

السبعة و ان فارق صوم الثلاثة فهو كامل كما يكمل لو اتصل. و قيل ان المراد بكامله مكمله فكأنه قال تعالى فاكلوا صومها و قيل إن المراد قطع التوهم بوجود شيء آخر بعدها.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) و لا اتصال لذلك بما تقدم. و جوابنا ان المراد انه سميع لقول القائل عليم بفعله رغب بذلك في الجهاد و القيام به كما يجب.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ) و عندكم قد هدى الله كل الخلق. و جوابنا أنه خصهم لما اختصوا بان قبلوا و عملوا كقوله في أول السورة (هُدًى لِلْمُتَّقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتَكُمْ) و لا و لا يجوز عليه عندكم ذلك. و جوابنا ان قوله لو يدل على نفى ما ذكر فدل بذلك على انه تعالى لا يشاء ما يكون قبيحا من العنت و غيره.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله في قصة طالوت (وَ اللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ) و عندكم ان الملك في الظلم لا يكون من قبل الله تعالى. و جوابنا أن المراد بالملك الاقتدار و النعمة و الرأي الصادر عن العقل و كل ذلك من جهة الله أما نفس الظلم فلا يكون من فعله و هو سيئه.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله عز و جل (كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَهُ كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ) ان ذلك يدل على ان كل غلبه من المحاربين من قبل الله. و جوابنا ان الاذن قد يراد به التخليه و ذلك يكون من تنزيه القرآن (٤)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٠

قبله تعالى لأنه لا يأمر بما يقبح فأما الغلب في الجهاد فانه من قبل الله من حيث وقع بأمره و ترغيبه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ) كيف قطعوا بذلك و هو حكاية عن طالوت و الذين آمنوا معه. و جوابنا ان المراد بذلك انه لا طاقة لنا الا من قبله على وجه الاتكال على الله تعالى و اضافته الحول و القوة اليه و قد قيل ان ذلك هو من قول أهل الشرك فيهم لا من قول المؤمنين.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ) و كيف قال (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا) أو ما يدل ذلك على انه يريد القتال من الكفار أيضا و انه لم يردده من المؤمنين.
و جوابنا أن المراد مشيئة الاكراه و المراد لو شاء الله أن يلجئهم فلم يقتتلوا لكن لم يشأ ذلك بل مكن من الأمرين تعريضا للثواب و قيل ان المراد بذلك و لو شاء الله أن لا يقتتلوا بسلب عقولهم لفعل ذلك لكن اختلفوا لما أعطاهم العقول في القدر و لما اختلفوا فلو شاء الله أيضا ما اقتتل الذين من بعده بأن يمنعهم من القتال بالقتال.

[مسألة]

و ربما قيل إن قوله في قصة طالوت (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) يدل على ان الصبر من قبل الله و أنتم تقولون انه من فعل العبد. و جوابنا انهم سألوا من الألفاظ فيقوى نفوسهم على الصبر على القتال كما ذكرناه في قوله (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ).

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) و قالوا ان ذلك يدل على ان الاسلام من فعل الله فيهم. و جوابنا ان ذلك كقوله (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ)
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥١

و معلوم انهم لم يفعلوا فيهم الكفر لكنهم رغبوا و دعوا الى ذلك فالمراد انه تعالى يخرجهم من الظلمات الى النور بالالطاف التي يفعلها في هذا الباب و الاخراج من الكفر و الايمان في الحقيقة لا يجوز و انما يذكر على وجه المجاز و التشبيه في انتقال الأجسام.

[مسألة]

و ربما قالوا ان قوله تعالى (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ) يدل على انه تعالى عالم بعلم و أنتم تقولون أنه عالم بذاته. و جوابنا ان المراد بذلك المعلومات و لذلك قال (إِلَّا بِمَا شَاءَ) فأدخل فيه ما يدل على التبعض و ذلك لا يتأتى الا في المعلومات.

[مسألة]

و ربما قالوا كيف قال (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) أ فما يدل ذلك على انه يستوى على الكرسي. و جوابنا ان المراد بهذه الاضافة انه مكان لعبادة الملائكة كما يقال في الكعبة إنها بيت الله و قد قيل ان المراد بالكرسي العلم و القدرة و الاول أصح أراد تعالى أن يبين قدرته على العظيم من خلقه لتعلم بذلك قدرته على ما عداه.

[مسألة]

و ربما قيل ان قوله (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ الشُّكِّ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ. و جوابنا أن طلبه لذلك أن يريه ذلك عيانا من غير تدريج كما يخلق تعالى الحي من النطفة و العلقه لا انه لم يعرف الله فطلب زيادة شرح الصدر و لذلك قال (بَلَىٰ وَ لَكِنَّ لِيُطْمِئِنَّ قَلْبِي).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) ان قوله بعد قول ذلك الكافر (أَنَا أَحْيَىٰ وَ أَمِيْتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ) يدل على ان ابراهيم انقطع في القول الأول و ذلك لا تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٢

يجوز على الانبياء. و جوابنا في ذلك من وجوه (أحدها) ان خصمه المنقطع لان ابراهيم عليه السلام أراد إحياء من لا حياة فيه فلم يكن له في ذلك حيلة و ادعى الاحياء على وجه التبقية و مع ذلك زاده بيانا آخر لا- يمكنه التمويه فيه (و ثانيها) انه أراد اثبات الالوهية بأمر لا يصح منا و ذكر إحياء الميت لدخوله في هذه الجملة فاذا عدل الى ذكر الشمس و طلوعها فانما عدل عن مثال الى مثال لأن الأمثلة تذكر للايضاح (و ثالثها) انه بين له انه لم يقدر على أن يأتي بالشمس من المغرب مع ان ذلك من جنس الحركات التي يقدر العبد عليها فكيف يصح منه ما ادعاه في إحياء الميت (و رابعها) أنه استأنف له حجة أخرى لما انقطع في الاول و ادعى ما هو خارج عن طوق الاحياء (و خامسها) أن المحاجة من الأنبياء تقع على طريقة الاستدعاء فلهم ان يؤدوا حالا بعد حال ما يكون أقرب الى الاستجابة و لا يقع ذلك على طريقة المناظرة، و اذا كان الله تعالى نبه المكلفين بذكر الأدلة على وجه التحقيق يكلهم بذلك الى التدبير و التفكير.

فالأنبياء صلى الله عليهم مثل ذلك بحسب ما يغلب في ظنهم من تأثيره فيمن يخاطب بذلك فلذلك قال تعالى بعده (فَبِهَتِ الَّذِي كَفَرَ) لانه في الفصل الثاني تحير و لم يتمكن من إيراد شبهته كما أورد في الفصل الأول (فان قيل) فلو إنه قال لإبراهيم صلى الله عليه و سلم عند قوله (فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ) إن كان الله تعالى يأتي بها من المشرق فليأت بها من المغرب فكيف يكون حاله (قيل له) لو قال ذلك يسأل ربه أن يأتي بها من المغرب حتى يصير مشاهدا لها و قوله تعالى بعد ذلك (وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) يدل على أنه أراد بالهداية الاثابة أو طريقة الجنة أو الألفاف التي هي زيادات الهدى فان الهدى الذي هو الدلالة قد هدى به الظالمين كما هدى به المتقين. و في هذه الآية دلالة على بطلان التقليد لان الأنبياء صلى الله عليهم و سلم اذا لم يقتصروا على قولهم بل استعملوا المحاجة مع خصومهم فكيف يسوغ لأحد في الديانات التقليد.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٣

[مسألة] و ربما قيل ما فائدة قوله في الذي (مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ) و أى معنى في هذا السؤال. و جوابنا التنبيه على قدرته تعالى لانه ظن انه لبث يوما أو بعض يوم فأراه الله تعالى فى أمر الطعام و الشراب و الحمار ما عرف به قدرته و لا يجوز فى جوابه أن يحمل الا على الظن لأن الميت لا يعرف مقدار ما بقى ميتا إلا ان أحياء الله و كل ذلك يظهر و يكون معجزة لبعض الأنبياء.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذَىٰ كَيْفَ يبطل ذلك. و جوابنا ان المراد بطلان ثوابها بما يقع من المتصدق من المن عليهم و أذية قلوبهم نحو أن يقول المتصدق للفقير ما أشد إبرامك و خلصنا منكم الله الى ما يجرى هذا المجرى فأدب الله تعالى المتصدق بأن لا يكسر قلب الفقير فكما أحسن فى الفعل يحسن فى القول و لذلك مثله (كَمَثَلِ صِفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَيْدًا) و أدب أيضا بقوله (وَ لَا- تَيَمَّمُوا الخبيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ) لان ما ينفق لله و طلبا للثواب يجب أن لا تكون منزلته دون منزله ما يتلذذ به فى الدنيا و هذا تأديب حسن. و أدب أيضا بقوله (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ) فيبعث على البخل و ترك الصدقة (وَ اللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلًا) فيبعثكم على الصدقة و على خلاف الفحشاء و المعاصى. و بعث الله تعالى أيضا على إخفاء الصدقة بقوله (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوهَا وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ) و العلماء يقولون ان الأولى فى الواجب أن يظهر و فيما عداه أن يكتم فيكون أقرب الى أن يكون مفعولا لذات الله تعالى.

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه و سلم (لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَ لَكِنَّ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٤

اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) مع أن الله تعالى بعثه هاديا و مبينا. و جوابنا ان المراد ليس هو الدلالة لان الله تعالى قال (وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) بل المراد اللطف لان ذلك ليس في مقدوره صلى الله عليه و سلم و لا يعلم الحال فيه فلذلك قال (وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) و يحتمل ان يريد به الثواب لان ذلك في مقدوره تعالى، فقد كان صلى الله عليه و سلم يغتم اذا لم يؤمنوا فبين ان ذلك ليس اليه.

[مسألة]

و ربما قيل ان قوله (الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) كيف يصح ذلك و عندكم ان الشيطان لا يقدر على مثل ذلك. و جوابنا ان مس الشيطان إنما هو بالوسوسة كما قال تعالى في قصة أيوب (مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَ عَذَابٍ) كما يقال فيمن تفكر في شيء يغمه قد مسه التعب و بين ذلك قوله في صفة الشيطان (وَ مَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي) و لو كان يقدر على ان يخبط لصرف همته إلى العلماء و الزهاد و أهل العقول لا الى من يعتريه الضعف و اذا وسوس ضعف قلب من يخصه بالوسوسة فتغلب عليه المرة فيتخبط كما يتفق ذلك في كثير من الانس اذا فعلوا ذلك بغيرهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ امْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى فِجَعَل الْعُلَّةَ مَا يَعْتَرِي مِنَ النِّسْيَانِ وَ ذَلِكَ قَائِمٌ فِي الرَّجُلَيْنِ أَيْضًا فَكَيْفَ يَقْتَصِرُ عَلَيْهِمَا فِي الشَّهَادَةِ وَ جَوَابُنَا ان الأُغْلَبَ فِي النِّسْيَانِ لِنَقْصِهِنَّ جَوَازِ النِّسْيَانِ وَ لَيْسَ كَذَلِكَ فِي الرَّجَالِ فَلِذَلِكَ فَصَلَ بَيْنَ الْاَمْرَيْنِ.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٥

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (رَبَّنَا وَ لَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) ان هذا يدل على جواز تكليف ما لا يطاق و الا لم يكن لهذه المسألة معنى. و جوابنا ان مسألة الشيء لا تدل على أن خلافه يحسن أن يفعل بين ذلك قوله تعالى (قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) و لا يجوز أن يحكم بغيره و قول ابراهيم عليه السلام (وَ لَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ) و لا يجوز أن يخزي الله تعالى الانبياء فبطل ما ذكرته و بعد فيجوز أن يكون المراد بذلك (وَ لَا تُحْمَلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) من العذاب في الآخرة و اللطف بنا حتى ننصرف مما يؤدي الى ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٧

سورة آل عمران

[مسألة]

ربما قيل اذا كان في القرآن ما يخالف ما في التوراة و الانجيل من النسخ و غيره فكيف يقال (نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ). و جوابنا ان الناسخ به لا يكون مخالفا لان المنسوخ تعبد به في وقت و الناسخ تعبد به بعد ذلك الوقت فلا خلاف فيه و في شريعتنا ناسخ و منسوخ و ليس ذلك بموجب ان لا يصدق بعضه بعضا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (وَ أَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ) أ فما يدل ذلك على ان ننظر فيهما كما ننظر في القرآن و جوابنا ان من عرف تلك اللغة و أمن التحريف يحسن منه أن ينظر فيهما لكنه لا يجب من حيث كان العقل و القرآن يغني عن ذلك و انما يمنع من النظر فيها لما يجرى من التحريف الذي لا يميزه مما لا تحريف فيه.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ) كيف يجوز أن ينزل ما يشبهه و المراد البيان. و جوابنا ان ذلك ربما يكون أصلح و أقوى في المعرفة و في رغبة كل الناس في النظر في القرآن اذا طلبوا آية تدل على قولهم و يكون أقرب اذا اشتبه الى النظر بالعقل و مراجعة العلماء و هذا يجوز ان يعرف المدرس انه اذا ألقى المسألة الى المتعلم من دون جواب يكون أصلح ليتكل على نفسه و غيره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٨

[مسألة] و ربما قيل فما معنى قوله (وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ) كيف يجوز في بعض القرآن أن لا يعلمه العلماء و انما يؤمنون به و قد أنزله الله بيانا و شفاء. و جوابنا ان في العلماء من يتأوله على ما تؤول اليه أحوال الناس في الثواب و العقاب و غيرهما فيبين تعالى انه جل جلاله يعلم ذلك و هو تأويله و ان الراسخين في العلم يؤمنون بجملة ذلك و لا يعرفونه و لم يمن بذلك الأحكام و التبعيد و هذا كقوله (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ) و أراد به المتأول و قال بعض العلماء المراد ان الراسخين يعلمون أيضا و هم مع ذلك يؤمنون به فيجمعون بين الامرين بأنه قد يعلم معنى الكلام من لا يؤمن به و قد يؤمن به من لا يعلم معناه بقوله تعالى (وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) أى و الا الراسخون في العلم و يقولون مع ذلك (آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا) و كلا الجوابين صحيح و بين تعالى ان من في قلبه زيغ يتبع المتشابه كاتباع المشبهة و المجبرة ظاهرة ما في القرآن فذمهم بذلك. و الواجب اتباع الدليل و ليس في المتشابه آية الا و يقترن بها ما يدل على المراد. و العقل يدل على ذلك فالله تعالى جعل بعض القرآن متشابها ليؤدى الى اثاره العلم و الى أن لا يتكلموا على تقليد القرآن ففيه مصلحة كبيرة. و قد قيل ان المراد لا يعلم تأويله على التفصيل عاجلا أو آجلا الا الله تعالى و ان كان الراسخون في العلم يعلمون ذلك على الجملة دون التفصيل.

[مسألة]

و ربما سألوا في قوله في أول السورة (نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) و يقولون انه تعالى ذكر ذلك ثم كرره بقوله (وَ أَنْزَلَ الْفُرْقَانَ) و أنتم تمنعون من مثل هذا التكرار في كتاب الله تعالى. و جوابنا ان المعنى و الغرض اذا اختلفا لم يكن تكرارا ففي الاول بين انه أنزل الكتاب بالحق و أنه مصدق لما بين يديه من الكتب و في الثاني ان

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٥٩

التوراة و الانجيل كما جعلهما هدى للناس كذلك الفرقان جعله هدى و مفرقا بين الحق و الباطل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ما فائدة الشهادة منه تعالى و من لا يعلم و يعرف بصفاته و عدله لا يوثق بقوله؛ و كذلك شهادة الملائكة فما الفائدة في ذلك. و جوابنا أنه تعالى قد نبه على طريق معرفته في مثل قوله (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ

الَّذِي خَلَقَكُمْ) و في آية المحاجه لإبراهيم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و غير ذلك فأراد تعالى أن يحقق التوحيد بذكر شهادة الملائكة و العلماء و مثل ذلك بعد البيان يكون مصلحه و ليس المراد بذلك الشهادة التي هي مثل البيئات في الحقوق بل المراد التنبيه على وضوح الشيء و وضوح أدلته و بعث السامعين على تأمل طريقته.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا) ان ذلك كالدلالة على أنه يزيغ قلوب البعض من العباد و انه يصرفهم عن الهدى. و جوابنا ما تقدم من أن السائل قد يسأل ما المعلوم أنه تعالى لا يفعل خلافة فليس في هذه المسألة دلالة على أنه تعالى يفعل ببعضهم زيغ القلب كما ليس في قوله (رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) دلالة على انه يحكم بالباطل و المراد انهم سألوا أن يلفظ بهم في أن لا يزيغ قلبهم بعد الهدى لأن المهتدي قد يحتاج الى اللطاف ليثبت على ذلك و يزداد هدى الى هدى.

[مسألة]

و ربما قالوا فعلى هذا التأويل سألوا الله تعالى أن يلفظ لهم في أن لا يزيغ قلبهم عن الهدى و هو اللطف فيجب في قوله (وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً) أن يكون تكرارا لأن الاول أيضا رحمة و نعمة. و جوابنا ان المسألة الاولى هي اللطف في باب الدين و الثانية في التفضل في المعجل في مصالح الدنيا فالمعنى مختلف.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٠

[مسألة]

قالوا لم ذكر تعالى في قوله (وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) و لا تعلق لوصفه تعالى بأنه سريع الحساب بقوله و من يكفر بآيات الله فكيف يصح ذلك. و جوابنا ان المراد بالحساب المجازاة على ما يأتيه المرء لان العلماء في الحساب مختلفون فمنهم من يقول المراد به بيان ما يستحقه المرء على عمله و منهم من يقول بل المراد نفس المجازاة و على الوجهين جميعا للثاني تعلق بالأول فكانه قال (وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ) المحاسبة له و لغيره فيظهر ما يستحقه و يحل به و هذا نهاية في التهديد و في بيان العدل لانه تنبيه على ما ينزل به من العقاب فهو بحسب ما يستحقه لانه يفعل به على وجه المجازاة و لذلك قال تعالى بعده (وَاللَّهُ يَزُرُّقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) لما كان من باب التفضل.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) ما الفائدة في ذكر قتل الأنبياء بعد الكفر و قتل المؤمنين و معلوم انهم يستحقون العقاب على كفرهم و ان لم يفعلوا شيئا من ذلك. و جوابنا ان ما بشر به من العذاب لا- يجب أن يرجع الى مجموع ذلك بل يرجع الى كل خصلة منه فكانه قال (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) فكمثل ذلك فلا يدل ذكر الكل على ما ذكره لان الوعيد راجع الى كل واحد و قد قيل ان الآية نزلت في اليهود الذين كان سلفهم بهذه الصفات.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ) إنه يقع من العباد فكيف أضافه الله اليه. و جوابنا ان النصر قد يقع من العباد

بعضهم على بعض و الأكثر منه ما يقع من الله بأمر يفعلها فتقوى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦١

القلوب عندها في الجهاد و غيره.

[مسألة]

و قالوا في قوله (زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ) الخ: اذا كان تعالى زينه فكيف يعاقب العبد على ما زينه له. و جوابنا انه تعالى لم يذكر من الذي زين فيحتمل أن يريد من يدعو الى المعاصي من شياطين الانس و الجن و يحتمل أنه تعالى زين لهم بالشهوات و خلق المشتهي لكنه يضم الى ذلك فيما هو معصية التخويف و الوعيد و ذلك مما يحسن و لذلك ذكر المال و الخيل و الأولاد ثم قال في آخره (ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ) فرغب في الآخرة العاقبة و زهد في العاجلة فلهذا تأولناه على ان المراد ما جبل العباد عليه من الشهوات و اللذات و لذلك قال بعده (قُلْ أُوْتِيتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِّدِينٍ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ) ثم وصفها بما ذكره بعده و أضاف الى ذلك رضوان الله تعالى ثم اتبعه بقوله (وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) ليتصور المرء في كل ما يأتيه أنه تعالى مطلع عليه و ذكر في وصف الجنة (وَ أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) و المراد بذلك انهن مطهرات مما ينفر في الدنيا من حيض و غيره و قيل من الذنوب و الاول أقرب لأن فيهن من لم يكلف، و من كلف منهن فليست الحال حال تكليف فيذكر ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) كيف يكون العلم و حصوله طريقا للاختلاف المذموم. و جوابنا ان من علم فعاند و بغى فذلك يكون عقابه أعظم فيحتمل أن يريد بذلك أهل الكتاب الذين عرفوا فعاندوا، و لذلك خص الله تعالى أهل الكتاب بالذكر، و يحتمل أن يكون المراد بقوله (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) الدلالة و ما هو طريق العلم لان من قصر في النظر فيه يعظم عقابه و يوصف بأنه قد بغى في ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٢

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله (فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَ مَنْ اتَّبَعَنِ) فيقولون كيف يبطل بذلك محاجتهم. و جوابنا ان المحاجة اذا كانت بغير الحجاج لا تدفع الا بمثل ذلك فاذا كان النبي صلى الله عليه و سلم قد بين و كرر ذلك البيان ثم وقع منهم محاجة صح دفعها بمثل هذا الكلام و الواحد منا اذا بين لمن خالف الحق حالا بعد حال لصح من بعد؛ و قد كرر على المخالف أن يقول أنا أتوكل على الله و أستسلم له و أسلمك فيما تأتيه الى خالقك و ربما يكون ذلك أوكد و أرفع لباطله ممن أراد الحجاج عليه حالا بعد حال و لذلك قال تعالى بعده (وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) فنبه بذلك على ان الابلاغ قد تقدم منه صلى الله عليه و سلم حالا بعد حال.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَ تَعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَ تُدِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ) فقالوا أضاف تعالى ملك الملوك الى نفسه و انه يفصل بين الظالم و العادل و قال مع ذلك (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) و الطاعة أجمع من الخير فيجب أن تكون من فعله. فجوابنا أن الأصل في كل ملك هو العقدة و العقل و التمكين و لا يكون ذلك الا منه تعالى و انما

يختلف حال الملوک فيما عدا ذلك فمنهم من يفعل بعد ذلك أنواعا من أنواع الظلم فيقوى بها. و منهم من لا يتعدى. فإذا حملنا الملك على ما ذكرناه أولا، و هو الاصل فكل ذلك مضاف الى الله تعالى، و هو الذى يؤتیه و هو الذى ينزعه فأما العز فلا يكون فى الحقيقة الا- من الله تعالى؛ على كل حال لان من يعز بالمعاصى فهو ذليل، و لذلك لا يعد الكفر عزا و ان كان بعضهم يعز بعضا بذلك. و بعد فانه تعالى ذكر أولا انه مالک الملك و ان ما يملكه يؤتیه من يشاء و ينزعه عن من يشاء فلا يدخل فى ذلك ما لا يضاف الى ملكه من ظلم الظلمة.

فأما قوله تعالى (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) فالمراد انه لا وصول الى الخير الا بالله

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٣

تعالى و على هذا الوجه نقول فى الطاعات إنها من الله لما كان المطيع لا يصل الى فعلها الا بأمر من قبله و قصده بتلك الامور أن يفعل الطاعة فينال الثواب و لذلك قال تعالى بعده (تُؤْتِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ تُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ تَزُزُّ قُلُوبَ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) فذكر ما هو كالاصول لمنافع الخلق و سائر ما يصلون به الى الملك و غيره.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) كيف يصح ذلك و معلوم من حال كثير أنهم يتخذونهم أولياء. و جوابنا ان ذلك بمعنى النهى و لذلك قال بعده (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ) فان قيل فما المراد بهذه الولاية. فجوابنا انها الولاية الراجعة الى الدين دون ما يتصل بأمر الدنيا، لان للمؤمن معاملة الكافر و معاوضته و معاشرته فى الاكل و غيره و انما يحرم عليه ان يتولاه فى باب الدين بالمدح و بالذم عنه فيما يتصل بالدين.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله (وَ يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ) ان المحذّر غير المحذّر منه فكيف يصح ذلك. و جوابنا انه تعالى يذكر نفسه على وجه التأكيد و طريقة اللغة تشهد بذلك و المراد بذلك التحذير من عقوبته ليتوق المرء من المعصية لاجل ذلك، و ذلك معقول فى الشاهد لان الوالد قد يقول لولده و قد نهاه عن العقوق و غيره، و أنا أحذرك نفسى فاتق الله فيما تأتى و تدبر و يعنى بذلك المجازاة و التأديب و لذلك قال بعده (وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ) لأن من جملة الرأفة هذا التحذير الذى هو طريق الثواب و زوال العقاب.

[مسألة]

و ربما سألوا فى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَ نُوحًا وَ آلَ إِبْرَاهِيمَ وَ آلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) و ذلك يدل على أنه يخصهم بهذا الفضل؛ و ذلك يوجب أن، فضلهم من قبل الله تعالى. و جوابنا ان المراد أنه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٤

اصطفاهم بالنبوة و الرسالة و ذلك لا يكون الا من قبله تعالى و ان كان جل و عز لا يختارهم إلا لأمر كثيرة كانت من قبلهم و تكون أيضا من قبلهم فيما بعد.

و ربما أورد ذلك من يقول ان الانبياء أفضل من الملائكة. و جوابنا أن المراد بذلك اصطفاهم بالرسالة على عالمى زمانهم، و ذلك لا يتأتى فى الملائكة لأن الملائكة كلها رسل على ما ذكره الله تعالى. و اختلفوا فى العالمين فقال بعضهم يدخل فيه كل الخلق و قال بعضهم العقلاء و من هو من جنسهم، و قال بعضهم الناس دون غيرهم لانهم الذين يظهر فيهم الجمع و التفريق و لذلك يقول القائل جاء فى عالم من الناس و لا يقول جاء فى عالم من البقر و كل ذلك يزيل هذه الشبهة خصوصا و قد ثبت بآيات كثيرة أن الملائكة

أفضل كما ثبت أن نبينا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أفضل فكما لا يمكن في هذه الآية أن يقال ان هؤلاء الانبياء أفضل من رسولنا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فكذلك ما ذكرناه في الملائكة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ) انه يدل على أنه جعلها صالحه لانها لم تكن نبيه. و جوابنا أنه تعالى خصها بولادة عيسى عليه السلام من بين سائر الانبياء و ذلك من قبل تعبدها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) كيف يصح تحرير ما في البطن. و جوابنا ان المراد بذلك أنها نذرت أن يكون ما في بطنها مسلما لله تعالى ذكرا كان أو انثى موفرا على عبادة الله تعالى. و قد كان مثل ذلك من عبادات ذلك الزمان فلذلك قال تعالى (فَتَقَبَّلَ مِنْي) و لذلك قال (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أُنَبِّئُهَا نَبَاتًا حَسِينًا) و كل ذلك لما في المعلوم من أمر عيسى عليه السلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٥

ما الفائدة في ذكر ذلك. و جوابنا ان التعبد فيما يحرم من الحمل في الذكر يخالف التعبد في الانثى فلذلك قال (وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَ إِنِّي أُعِيدُهَا بَكَ وَ ذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) فبين حكم الانثى و بين انه مخالف لحكم الذكر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا) كيف يجوز ذلك و ليست نبيه و المعجزات لا تظهر الا على الانبياء. فان قلتم ظهر على زكريا فكيف يصح أن يسألها فنقول هو من عند الله و عليه ظهر. و جوابنا ان ذلك من معجزات زكريا فانما قال لها أنى لك هذا لا لأنه لم يعلم أن ذلك من معجزاته لكن ليعرف حالها و ما تعتقده في ذلك، فلذلك قال تعالى (هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ) لأنه عرف منها اليقين فلما أعجبه ذلك سأل الله أن يرزقه ولدا فبشره الله بيحيى على ما نطق به الكتاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) كيف يصح ذلك و قد كان هذا الخبر موجودا عند النصارى و غيرهم. و جوابنا أنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يخالطهم مخالطة يقف بها على تفصيل هذه الامور و كان كسائر العرب. فبين تعالى انه قد خصه بهذا الغيب ليعرف به صحة نبوته و لذلك قال (وَ مَا كُنْتُ لَمَدِيئِهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ) فحكي تفصيل ما كان يجري في أمر مريم و ذلك من أعظم معجزاته صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و ربما قيل في قوله (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ) كيف قالت الملائكة لها و ليست بنبيه. و جوابنا أنها قالت في زمن نبي و هو زكريا و ذلك مما يجوز عندنا و على هذا الوجه يحمل ما روى أن جبريل عليه السلام ظهر في صورة دحية الكلبي بحيث يراه الناس.

تنزيه القرآن (٥)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٦

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى يبشرك بكلمة منه و ما فائدة تسمية عيسى عليه السلام كلمة مع انه جسم و الكلمة لا تكون الا عرضا. و جوابنا أن ذلك في وصف عيسى مجاز عندنا و المراد أنه يكون حجة و دلالة كالكلام و ان كان في العلماء من يحمله على الحقيقة و يزعم أنه مخلوق من كلمة كن فهو اذا كلمة و ربما جعلوه كلمة لا من جنس الكلام و الذي قلناه أصوب.

[مسألة]

و يقال كيف يجوز أن يتكلم في المهد و ذلك مخالف للعادة و كيف يقوى لسان الصبي على الكلام و يتكامل عقله. و جوابنا أنه من حيث خرج عن العادة صار معجزا و انما قواه الله على الكلام و أكمل عقله في ذلك الحال و جعل ذلك معجزة لشدة الحاجة في براءة ساحة امه عما كان يذكر عند ولادتها و لو تأخر ذلك لكان مفسدة و متى ظهر ذلك منه و هو صغير كان أقوى في الباب و البالغ انما يكمل عقله و قوته بعد ذلك، فالله تعالى هو قادر على ذلك في حال الصغر و انما لا يفعل في غيره الا في حال الكبر للعادة و المصلحة.

فان للأباء مصالح في نشوء الاولاد على هذا الترتيب و لو لا ذلك لكان الصغير كالكبير في جواز كمال العقل و لذلك يختلف كمال العقل فهو في واحد اسرع منه في آخر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ) لا- يجوز ان يكون عيسى خالقا. و جوابنا انه من حيث اللغة كل من قدر فعله ضربا من التقدير يوصف بذلك و ان كان من حيث الشرع لا يطلق فيه بل يقيد كما لا يقال ان فلانا رب دون أن يقيد بذكر داره و عبده (فان قيل) أفكان يحيى الموتى كما أضافه الله تعالى إليه (قيل) له ليس كذلك لانه تعالى أضاف اليه خلق الطير من الطين و لم يصف اليه الاحياء بل قال و أحى الموتى باذن الله فأضافه الى الله لما كان هو المحيي عند ادعائه النبوة و انما أضيف اليه من حيث كان هو السبب في ذلك. و جعل من معجزاته أيضا انه ينبتهم بما يأكلون و ما

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٧

يدخرون في بيوتهم لان مثل ذلك لا يعرفه الغائب الا من جهة الله تعالى فلذلك قال (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رَافِعِيكَ إِلَى) كيف يصح مع أن الله لم يتوفه بل رفعه الله. و جوابنا ان العطف بالواو لا يوجب الترتيب فرفعه الله ثم توفاه و ذلك جائز أيضا أن يكون توفاه من حيث لم يشعر به ثم رفعه فأعاد حياته و ربما سألوا في ذلك عن قوله (وَمَطَّهْرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) و ما الفائدة في ذلك. و جوابنا أن المراد يطهرك من أعمال الكفار و من أحكامهم و من الاضلال بهم على وجه يؤثر في حال النبوة. و ربما سئل أيضا عن قوله (وَ جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا) فقيل ما معنى ذلك و معلوم أن من اتبعه لا- شك أنه فوق الكفار. و جوابنا ان المراد أنه جعلهم فوقهم في كثير من مصالح الدنيا لان ذلك هو يصح الاشتراك فيه دون ما يتصل بأمر الآخرة مما لا يصح الاشتراك فيه بين المسلم و الكافر و لذلك قال (ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ

تَحْتَلِفُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبْنَا بِكُفْرِهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فيقال انهم فى الدنيا يتمتعون لا يلحقهم شىء من العذاب فكيف يصح. و جوابنا أن ذلك فى الكفار المخصوصين فى أيام عيسى عليه السلام فلا يمنع أن يلحقهم بعض عذاب الدنيا و لو لم يكن الا الذا و اللعن و الحدود لكان ذلك كافيا فى عذاب الدنيا، و الكفار فى أيامنا قد يلحقهم العذاب من القتل و القتال و من أخذ الجزية الى ما شاكلة و اختلفوا فقال بعضهم فى أمراضهم أنها تجوز أن تكون عذابا و ان كان فى العلماء من يمنع ذلك.

تزييه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٨

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) كيف يجوز ان يخلقه ثم يقول (كُنْ فَيَكُونُ) و قد تقدم خلقه له و ذلك يتناقض. و جوابنا ان المراد خلق آدم من تراب ثم قال له كن حيا و على سائر الصفات فالذى كونه من حياته و غيرها هو غير الذى خلقه من قبل. و كذلك القول فى عيسى أنه خلق الصورة ثم قال له كن على هذا المثال هذا متى حمل قوله كن على الحقيقة فاما اذا أريد بذلك أنه كونه حيا بعد ان خلق الشخص فلا تناقض فى ذلك و انما بين تعالى بأنه مثل آدم أنه مخلوق لا من شىء متقدم يجرى مجرى الاصل له كالنطفة و العلقة لتعرف قدرته على ابتدائه و ليعلم اصحاب الطبايع بطلان قولهم فقد كان فى ذلك الزمان فيهم كثرة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعِيدٍ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَكُمْ) كيف ترفع محاجة النصارى فى عيسى اذ قالوا انه الله و انه ابن الله و محاجة اليهود اذ كذبوا بولادته من غير ذكر بالمباهلة التى ذكرها الله. و جوابنا ان الحجة فى ابطال قولهم اذا ظهرت و لم يقع القبول و علم الله تعالى ان فى المباهلة مصلحة لم يمنع ذلك و معلوم ان عند المباهلة و الملاعة يخاف المبطل فربما يكون ذلك من اسباب تركه الباطل إما ظاهرا و اما باطنا و لذلك قال تعالى بعده (إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ) لان ما ينذر و يخوف يوصف بذلك ثم قال (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) دفعا لقول النصارى فى باب التثليث ثم قال (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ) ثم قال تعالى (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَ لَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا) دفعا لقول النصارى ثم قال (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) ثم بين بطلان قولهم ان ابراهيم كان على ملتهم بقوله (لَمْ تُحَاجُّوْا فِي إِبْرَاهِيمَ

تزييه القرآن عن المطاعن، ص: ٦٩

وَمَا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ) و بين بقوله (فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) ان المقلد و المبطل فى المحاجة مخطئ لانه يحاج فيما لا علم له به و بعث بذلك على النظر فى الأدلة لأن هذا الناظر العالم هو الذى اذا حاج غيره يكون محاجا فيما له به علم.

و بين ان أولى الناس بابراهيم من اتبعه و نبينا صلى الله عليه و سلم لأنه على ملته فى الحج و غيره و أنما وصف ابراهيم بأنه كان حنيفا مسلما لأنه كان على هذه الملة و ان كان فى شريعة نبينا صلى الله عليه و سلم زيادات و تفصيلات و فى قوله بعد ذلك (وَدِدْتُ طَائِفَةً

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضَيِّعُ لَوْكُمْ وَمَا يُضَيِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) دلالة على ان الله تعالى لا يضل عباده و لا يخلق الضلال و الكفر فيهم لانه لو كان كذلك لما نسب الاضلال الى أهل الكتاب و لما نسب اضلالهم الى أنفسهم.

[مسألة]

و يقال كيف قال تعالى (يا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) ثم قال (وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) كيف يكونون كفارا بما يشهدون. و جوابنا أن المراد انهم يكفرون بالآيات و هم يعرفونها و يشاهدونها فينصرفون عن النظر فيها و يتبعون الشبهة و التقليد و لذلك قال بعده (لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ) و لا- يمتنع انه كان فيهم من يعرف الحق في نبوة نبينا صلى الله عليه و سلم و يعاند فقد كان فيهم من علم البشارة بمحمد صلى الله عليه و سلم في الكتب و كانوا يلبسون ذلك على العامة ثم ذكر بعده (إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ) يعنى اللطاف و انه يخص بذلك من يشاء فمن المعلوم أنه عند ذلك يختار الايمان. ثم بين تعالى بقوله (وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ان ليهم ألسنتهم بذلك من فعلهم لا من خلق الله فيهم و لو كان من حق من ينسب ذلك اليه هو الله تعالى لوجب أن يقال هو من عند الله و لما صح أن يقول تعالى (وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ) و نزه تعالى عيسى عن قول النصارى لقوله (وَ مَا كَانَ لِيُشِيرَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٠

(أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ التَّوْبَةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ) فان أكثر النصارى يقولون بعبادة عيسى صلى الله عليه و سلم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعًا وَ كَرْهًا) كيف يصح ذلك و قوله (أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ) يدل على نفى الاسلام عنهم و قوله (وَ لَهُ أَسْلَمَ) يدل على اثبات الاسلام و هذا يتناقض. و جوابنا ان المراد بقوله (وَ لَهُ أَسْلَمَ) الاستسلام و الانقياد و ليس المراد اختيار الدين و الاسلام فبين تعالى انه قادر على أن يجعلهم كذلك لكنه لا ينفعهم الا اذا تبعوه اختيارا فلذلك قال طوعا و كرها و أمر نبيه صلى الله عليه و سلم أن يقول (قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ) الى قوله (لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) فبين انه قد آمن و مع ذلك هو مسلم أى منقاد لله تعالى على وجه الاختيار و ان هذا هو الذى ينفع، و بين بقوله (وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ) ان الدين كله هو الاسلام و الاسلام هو الدين و ان ما عدا ذلك ليس من الدين و الاسلام و بين أن من ليس بمسلم من الخاسرين فى الآخرة.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يقول تعالى (كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعِيدَ إِيْمَانِهِمْ) و عندكم أن الله قد هدى الكافرين. و جوابنا انه قد هداهم بالأدلة و المراد بهذا الهدى هو الثواب و طريق الثواب و لذلك قال بعده (وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) فخصهم بنفى الهدى عنهم ثم بين ما نفاه عنهم بقوله (أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ الْمَلَائِكَةُ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ) فبين انه لم يهدهم الى الجنة بل عاقبهم بهذه العقوبة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧١

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) و قد ينفق المرء ما لا يحبه و يعد في البر. و جوابنا ان كل ما يخرج المرء من وجوه البر لا بد من أن يحبه المرء و يريد الانتفاع به و لو لا ذلك لم يستحق الثواب عليه، و يحتمل أن يريد تعالى ترغيب المرء في أن لا يتصدق الا بأحب الأموال و أنفسها كما قال تعالى (وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ) و لذلك قال بعده (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) فيجازى بحسب ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله (إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ) و التحريم يكون من قبل الله تعالى لا من قبل الانبياء. و جوابنا انه لا يمتنع في شريعته أن يحرم على نفسه الشيء فيحرم، كما ان في شريعتنا أن نوجب على أنفسنا أشياء بالنذر فتجب، فهذا أقرب ما يتأول عليه و ذلك لأن سبب التحريم و الإيجاب من قبل العبد و ان كان الله تعالى أوجب ذلك و هذا كما اذا أحرم المرء لزمه من المناسك ما كان لا يلزمه لو لا احرامه و ذلك كثير في العبادات.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٢

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ) و معلوم ان قبله كانت الدنيا و المنازل. و جوابنا ان معنى قوله (وُضِعَ لِلنَّاسِ) ليعبد الله عنده فهو أول بيت وضع لذلك و لذلك قال (وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ) في وصفه و لذلك قال بعده (فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) و لذلك قال بعده (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) و هذا من أقوى ما يدل على ان الانسان قادر قبل أن يحج و قبل دخوله في الحج بخلاف قول المجبرة و القدرية.

[مسألة]

و ربما قيل فلما ذا قال (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) و ما المراد بذلك و ما الفائدة في أنه غنى عنهم اذا كفروا و هذه صفتهم لو آمنوا أيضا. و جوابنا ان المراد و من كفر بأن جحد و جوب الحج و قصد هذا البيت و بين بقوله (فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) ان ما لزمهم عند هذا البيت انما أوجبه لمصالحهم لثلا يقدر أنه تعالى يوجب لا لهذا الوجه فلذلك أطلق قوله بأنه غنى عن كل العالمين و قد روى عن رسول الله صلى الله عليه و سلم ان المسجد الحرام أول مسجد وضع ثم المسجد الأقصى و روى أن اليهود فضلت بيت المقدس على الكعبة و فضل المسلمون الكعبة فنزلت هذه الآية تصديقا لقول المسلمين.

[مسألة]

و يقال ما معنى قوله (وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ) و معلوم ان هذين الامرين قد كفر بهما الخلق و هما لا يوجبان ايمان المكلفين فما الفائدة في ذلك.

فجوابنا ان قوله (كَيْفَ تَكْفُرُونَ) هو على التوبيخ و الذم لهم من حيث كفروا مع ظهور آيات الله و ظهور أمر الرسول مع ان ذلك يوجب الايمان ايجابا و انما يقتضى أن يختار المرء للايمان و قد ظهرا و اتضحوا و لذلك قال بعده

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٣

(وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) و المراد من يعتصم بكتابه و برسله فيعمل بما يقتضيان العمل به (فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) و من لم يفعل فقد ضل و كفر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ) انه يدل على لزوم التقوى فوق استطاعته فقد روى عن بعض من لا يحصل انه منسوخ بقوله (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ). و جوابنا ان حق تقاته لا يكون الا ما يستطيعون لانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها فلا اختلاف بين الآيتين و لذلك قال (وَلَا تَمُوتُنَّ) فان من حق تقاته ان يتمنى المرء حتى يموت مسلما و لذلك قال بعده (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا) فدعا الى الاجتماع أيضا و على التقوى و ترك الاختلاف فيه و لذلك قال بعده (وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ) فان من أعظم نعم الله زوال التحاسد و التباغض و التنافس عن القوم و لهذا أقوى أمر الرسول صلى الله عليه و سلم لما انقادوا له على عظم محلهم و كان من قبل لا ينقاد بعضهم لبعض و حبل الله هو دينه و شرعه و التمسك بكتابه و سنة رسوله و لذلك قال (وَ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا) و لذلك قال (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) و المراد لكى تهتدوا فدل بذلك على انه أراد الاهتداء من جميعهم و قوله تعالى بعده (وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ) يدل على انه أوجب على طائفة ممن يهتدون بالآيات أن يدعوا الى الخير و يأمروا بالمعروف و ينهوا عن المنكر و انهم المفلحون و هم العلماء الذين يدعون الى الله و لذلك قال صلى الله عليه و سلم، العلماء أمناء الرسول على عباد الله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) فيقال أ فما يدل ذلك على

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٤

ان ليس فى المكلفين الا- كافر و مؤمن بخلاف قولكم ان بينهما فاسقا لا يوصف بأنه مؤمن و لا كافر. فجوابنا ان ذلك ان دل على ما قلت فيجب أن يدل على أن ليس فيهم الا- كافر مرتد لقوله (أ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) و قد ثبت خلاف ذلك و اذا جاز اثبات كافر أصلى لم يذكره تعالى جاز اثبات فاسق لم يذكره تعالى و معلوم ان الموحد المصدق بالله و رسوله اذا أقدم على شرب الخمر و السرقة و الزنا لا- يوصف بأنه مؤمن مطلقا لأن المؤمن هو الذى يمدح و يعظم و هؤلاء يلعنون. و لا يوصف بأنه كافر لأن الكافر هو الذى يختص بأحكام من قبله و غيره و ليس فى اثبات و صفة دلالة على نفي ثالث و اتبعه تعالى بقوله (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ مَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ) فيبين انه لا يريد الا الحق و نزه نفسه عن ارادة الظلم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) كيف يصح ذلك و فى جملة أمته الفساق و من يفسد فى الأرض و من هذا حاله لا يوصف بهذا الوصف. و جوابنا ان ذلك اشارة الى أمة الرسول صلى الله عليه و سلم فى أيامه و المراد ان الخيار فيهم أكثر و التفاضل اذا كان فى جميع لا يراد به كل عين فمتى قيل ان أهل بلد أصلح من أهل بلد آخر لا يراد به ذكر كل واحد بل المراد ما يرجع الى جماعتهم من كثرة خيارهم و بين ذلك بقوله (تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) و ذلك لا يرجع الى كل واحد. و قد قيل أراد تعالى أهل الصلاح فيهم فلا- يدخل من عداهم فيه بدليل قوله من بعد (وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ) فيبين فى هذه الآية انها خالصة عن الشر بخلاف أهل الكتاب و فى قوله (وَ أَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ) ما يدل على صحة الجواب الاول فبانه بأن الاكثر منهم فساق بخلاف هذه الامم التى الاكثر منها أهل الخير و يقوى من يقول بالوجه الآخر قوله تعالى (لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَ هُمْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٥

(يَسْجُدُونَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) فدل ذلك على ان المراد بالاول من يختص بالخير دون أهل الشر.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) ثم قال (مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ) كيف يصح ذلك و المعلوم من حال الكفار انه ينتفع بما ينفقه فى وجوه البر و يكون ذلك تخفيفا فى عقابه. و جوابنا أن المراد بذلك ان ما ينفقه لا يحصل له ثمرته من الثواب و ان كان عقابه أقل من عقاب كافر لم يفعل من البر ما فعله و لذلك قال تعالى بعده (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفَسِهِمْ يَظْلِمُونَ) و هذا دلالة على انه تعالى منزه عن الظلم و لو كان هو الذى خلق الكافر و كفره ليدرجه الى النار لما صح هذا التنزيه.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله (لَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) و الله تعالى قال بعده (مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ) و ذلك تناقض. و جوابنا أن المراد لو آمن من لم يؤمن منهم لانه لا يصح الا- فيهم و قوله (مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ) يعنى من تقدم ايمانهم فلا- تناقض فى ذلك.

[مسألة]

و ربما قالوا كيف يقول تعالى (لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى) و الاذى هو الضرر فكأنه قال لن يضرركم الا ضررا. و جوابنا ان المراد انهم لا يتمكنون الا من الضرر اليسير بما يكون من كلامهم و لذلك قال بعده (وَإِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُولُوكُمْ الْآذِبَارَ) و قال (ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ) و بين انهم لا يضررون المسلمين الضرر الذى يظنون و انما ينالهم من جهتهم التأذى بالكلام متفق.

[مسألة]

و ربما قيل ثم وصف جل و عز أهل الكتاب الى أن قال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٦

(وَبَاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ) ثم قال (لَيْسُوا سَوَاءً) فما المراد بذلك و قد وصفهم بالكفر و بهذه الصفات. و جوابنا انه لما قصد وصف الكثير منهم بذلك بين انهم يقاربون فى ذلك لثلا- يقدر بأن حالتهم واحدة و يحتمل ان بعضهم آمن فلذلك قال (لَيْسُوا سَوَاءً) و قوله من بعد (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ يَقُولُ الْوَجْهَ الثَّانِي).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (ها أَنتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ) الى قوله (وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ) كيف يجوز أن يحبهم مع نفاقهم و جوابنا ان المنافق و الكافر يلزمنا ان نحب صلاحه فى الدين و الدنيا و ان كانوا لا يحبون شيئا من مصالحنا و هذا كما يريد تعالى صلاحهما و ان يلطف لهم و ان كان هم لا يحبون طاعة ربهم و عبادته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ) كيف يصح أن يكون محيطا بعملنا و الإحاطة لا تجوز الا على الأجسام و ما يجرى مجراها و جوابنا ان المراد احاطة علمه بما نعمل و ذلك مشبه بالجسم المحيط بغيره فكما ان ذلك الغير لا يخرج عن ما أحاط به فكذلك أعمالنا لا تخرج عن أن تكون معلومة لله و ذلك من الله تعالى ترغيب في عمل الخير و تحذير من المعاصي.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) كيف يوصف الفضلاء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم بأنهم أذلة و جوابنا انه تعالى نبه بقوله (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ) على ان المراد بقوله (وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) قلة العدد و العدة و الآلات و الخوف من غلبة الكفار و لم يرد الذل الذي يجرى مجرى الدم و النقص و منه يقال لقليل العدد تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٧

اذا كان في مقابلتهم الجيش العظيم انهم أذلة و لذلك قال بعده (إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ) فبين انه نصرهم بهم و أخرجهم من أن يكونوا أذلة.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز (أن يمدّهم بثلاثة آلاف من الملائكة) من ان صورة الملائكة بخلاف صورة البشر منا فكيف يصح ذلك و جوابنا انه تعالى يغير خلقهم حتى يكون الظاهر منهم مثل صورة الانس رجالا و ركبانا، و الله تعالى قادر على ذلك و بهذا القدر لا يخرجون من ان يكونوا ملائكة لان ما لأجله صاروا ملائكة من الصورة ثابت فيهم.

[مسألة]

و ربما سألوا فقالوا كيف يقال للكفار (قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ) فيأمر نبيه بأن يبقوا على الكفر لانهم إن لم يبقوا عليه لم يموتوا بغيط المؤمنين.

و جوابنا ان ذلك بصورة الامر و هو دعاء بهلاكهم كما يقول الانسان لمن يخالف في الحق مت كمداء و ذلك مشهور في اللغة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا النَّصِيرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ان ذلك يدل على ان فعل المجاهد خلقه. و جوابنا أن المراد ان مجموع النصر لا يتم إلا بأمر من قبله و ان كان لا بد من سعي المجاهد و هذا كما تقول في فضل الابن و علمه انهما من جهة الوالد لما كان ذلك لم يتم الا من قبله و لذلك قال بعده (لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَبَهُمُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) انه قد نفى ان يكون له صلى الله عليه و سلم فعل و صنع و ذلك بخلاف قولكم. و جوابنا أن المراد أنه ليس له في تدبير مصالح العباد و ما يكون صلاحا لهم في الدين شيء لان كل ذلك من قبله تعالى و ليس المراد نفى صنعه و فعله و كيف يجوز

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٨

ذلك وقد نصبه مبشرا و نذيرا و قال (لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ) و أضاف له الطاعة و مدحه بضروب المدح و قوله تعالى من بعد (أَوْ يُتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذَّبَهُمْ) يدل على ان المراد بذلك ما قدمنا لانه بين أن صلاحهم يحصل بالتوبة و لا يحصل بمحبته صلى الله عليه و سلم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) كيف يصح أن يصفها بأنها أعدت للكافرين و يقولون فيمن ليس بكافر من الفساق إنه يدخلها و كيف يصح من العباد اتقاء النار و هم يقهرون عليها. و جوابنا أن المراد بقوله (وَ اتَّقُوا النَّارَ) اتقاء المعاصي التي توجب استحقاق عقاب النار و ذلك ظاهر اذا قيل للمرء اتق ربك و اتق السلطان أن المراد اتقاء ما يؤدي الى تأديبهم فأما قوله (أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) فلا يمنع من كونها معدة لغيرهم لان ذلك الشيء بحكمه لا ينفي ان ما عدها مثله و هذا كقوله تعالى في وصف النار (وَ سَيَجْزِيهَا الَّتَى) و معلوم ان من لا يوصف بذلك من الحور و الاطفال يجنبون النار أيضا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) كيف يصح في الجنة و هي في السماء أن يكون عرضها السموات و الارض. و جوابنا أنه قادر في نفس السماء و الارض أن يزيد فيها أضعافا كثيرة و كذلك يقدر على الجنة التي عرضها كعرض السماء و الارض و زيادة على ذلك. و قوله تعالى بعده (أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) و ان كان يدخلها من ليس بمتقى فبطل قولهم انه لما ذكر (أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) دل على أنه لا يدخلها سواهم ثم بين تعالى صفته المتقين الذين يستحقون الجنة فقال (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَ الضَّرَّاءِ وَ الْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَ الْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) وَ الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٧٩

فَأَسْرِعُوا تَعْفُرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ يَعْفُرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا) ثم قال تعالى بعده (أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) ثم قال تعالى بعده (وَ نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) و كل ذلك ترغيب التمسك بطاعة الله و بالتوبة و الانابة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ) فعم ثم قال (وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ) لما ذا فرق بين الأمرين و عندكم انه بيان للكل و هدى و موعظة للكل. و جوابنا أنه بيان و هدى للكل لكنه تعالى في كونه بيانا عم و في كونه هدى و موعظة خص المتقين من حيث تمسكوا به فصار كأنه ليس بهدى و لا موعظة الا لهم كما ذكرناه في أول سورة البقرة في قوله (هُدًى لِلْمُتَّقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) كيف يصح أن يقول ذلك في الكافرين و كيف يصح أن يقول (وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) و الله تعالى عالم لم يزل قبل أن يمس القوم القرحة الذي ذكره.

و جوابنا أنه تعالى قد قوى الكافر و مكنه بالآيات و غيرها و أمره و نهاه كما فعل ذلك بالمؤمن و انه خص المؤمن بالاطاف و غيرها فصح لذلك أن يقول في تلك الايام (نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) و لذلك قال بعده (وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ) و قال (وَ

لِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ) فجعل تعالى المداولة محنة على الكافرين و نعمة على المؤمنين و أما (وَلِيُعَلِّمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) فالمراد وقوع المعلوم و نبه بذكر العلم عليه لما كان معلوم العلم يحب ان يكون على ما تناوله العلم و لذلك قال الله تعالى بعده (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٠

(يُعَلِّمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيُعَلِّمُ الصَّابِرِينَ) فنه بذكر العلم على وقوع الجهاد منهم لان ذلك هو الذى يستحق به الجنة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) كيف يصح أن يلقى الموت و هو ينظر. و جوابنا أن المراد رؤيته أسباب الموت و مقدماته دون نفس الموت لان الميت لا- يتمكن من أن يكيف الموت و يراه و هو كقوله تعالى (كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ) و المراد به المرض الذى يخاف منه و هو كقوله تعالى فى قصة ابراهيم عليه السلام (إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ) و المراد الاضجاع الذى هو مقدمه الذبح. و ربما سألوا فى هذه الآية فقالوا أ ليس تمنيه الموت هو تمنى قتل الكفار لهم و ذلك مما يقبح فكيف يصح ذلك. و جوابنا ان الموت غير القتل أو يكون من قبل الله تعالى لا من قبل الكفار فيصح أن يتمنوه تخفيفا للتكليف عليهم. فبعث بذلك على الجهاد لكى لا يزهوا فيه خوف الموت و قد يتمنى ذلك على وجه لا يحصل معه من الثواب ما يحصل بالموت فى الجهاد.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) ان ذلك لا تعلق له بما تقدم من الترغيب فى الجهاد. و جوابنا ان المروى فى ذلك انهم قالوا لما انهزم أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم أنه قد قتل فنحن نعود الى ديننا الاول فقال الله تعالى (أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) و قال أيضا (وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) فلما انهزمتم و قد رغبكم الله فى الثواب العظيم ان اتمت ضربتم و ان أتى القتل عليكم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨١

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا) ان ذلك يدل على ان قتل الكفار لهم يوم أحد من قبل الله لا- من فعل الكفار. و جوابنا انه تعالى اراد بالاذن العلم و الكتابة و لم يرد الأمر لأن الموت لا يؤمر و لا الميت يؤمر بالموت و يحتمل اذنه تعالى الملائكة بالتوفى و الاماته و ليس فى الآية ذكر القتل و لو دخل فيها كان لا يمتنع لان المجاهد فى الاكثر يجرح ثم تكون الاماته من قبل الله تعالى و فى العلماء من يقول انه و ان دخل فلا بد من وجود الموت من قبل الله تعالى فيه و نبه بقوله تعالى من بعد (وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا) على أن اختيار الراحة بترك الجهاد ليس فيها الا النفع المعجل و فى المصابرة على الجهاد ثواب الآخرة فرغب تعالى بذلك فى المجاهدة.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ) بعد ذكر الموت و انه لا يكون إلا باذنه تعالى. و جوابنا أنه أراد مجازاة الصابرين على الجهاد و جعل صبرهم على الجهاد شكرا من حيث عبوده تعالى تقربا اليه و طلبا لمرضاته و هذا كقوله تعالى (اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ

شُكراً) فجعل عبادتهم شكراً لله تعالى لما فعلوه تعظيماً له كما يشكر المنعم على وجه التعظيم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سَيُلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ) كيف يصح ذلك و نحن قد نجد في الذين كفروا من لا رعب في قلبه و ربما يكون الرعب في قلوب المؤمنين.

و جوابنا انه لا- كافر يلقي الحرب مع المسلمين الا- و في قلبه رعب كما ذكره الله تعالى لانه لا يرجع في مقاتلته الى دين يسكن اليه كالمؤمن، و لأن المؤمن يزداد تنزيه القرآن (٦)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٢

لطفاً الى لطف و يعرف ذلك عنه الكافر و هذا كقوله (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) و قيل ان ذلك نزل في كفار مخصوصين يوم أحد و هم الذين قال الله تعالى بحقهم (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ) فبين تعالى انه سيلقى الرعب في قلوبهم فيغلبهم المسلمون.

[مسألة]

و ربما قيل قد قال (ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ) و ذلك في يوم أحد و هو كالدلالة على أنه تعالى يفعل فيهم الاقدار و الصرف. و جوابنا أنه تعالى ذمهم في قوله (حَتَّىٰ إِذَا فَتِنْتُمْ و تَنَارَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ و عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تَحِبُّونَ) فأراد انه يوم بدر أراهم ما يحبون لما لم يعصوا و يوم أحد عصوا و قد كان صلى الله عليه و سلم رتب لهم في مجاهدة الكفار ترتيباً خالفوه فلما لم يثبتوا في المحاربة على ما رسمه لهم لم يلفظ لهم لاجل المعصية بل شدد التكليف عليهم فجاز ان يقول (ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ) و لذلك قال تعالى (لِيَبْتَلِيَكُمْ) أى ليمنحكم بمصالح العاقبة ثم قال (وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) و لو كان الصرف من خلق الله تعالى فيهم لم يكن لذلك معنى و انما ضمن لهم النصرة بشرط طاعة الرسول فلما خالفوه و لحقهم بذلك الغم الصارف جاز أن يصفهم تعالى بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) و في قوله من بعد (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) ان ذلك يدل على ان لا صنع للعبد. و جوابنا أنه تعالى حكى عنهم ما ذمهم عليه و هو قوله (لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا) فلا دلالة فيما حكاه عنهم فأما قوله تعالى (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) فالمراد به ما يتصل بالنصرة و التمكين و لو لا- ذلك لما أمرهم بالجهاد و لما ذمهم على تركه و لذلك قال بعده (يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ) فنبه على انه تعالى يعلم من حالهم ما لا يعلمه صلى الله عليه و سلم و قوله تعالى بعد ذلك (وَلَوْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٣

(كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ) ترغيب للرسول صلى الله عليه و سلم في جميل الاخلاق ليكون قبولهم أقرب و يدل على أن صرفهم فعلهم لانه لو كان خلقاً من الله فيهم لما صح ان يقول (فَاعْفُ عَنْهُمْ و اسْتَغْفِرْ لَهُمْ و شاورهم في الأمر) لانه لا يصح منا أن نشاور فيما يخلقه تعالى و لما صح قوله (فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) و لما صح قوله (إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ) لان ما يوجد في الغالب و المغلوب هو من قبل الله تعالى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغَلَّ) كيف يصح ذلك على الانبياء. و جوابنا ان المراد ما كان له أن ينسب إلى ذلك في إحدى القراءتين و في القراءة الاخرى ما كان له ان يفعل فزهه عن الأمرين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا) كيف يصح ذلك و قد قتلوا و ماتوا. و جوابنا ان المراد شهداء يوم أحد بين تعالى أنه قد أحياهم فلا ينبغي أن يظن فيهم انهم أموات و ذلك صحيح و قد قال بعضهم مثل ذلك في كل الشهداء اذا ماتوا على توبه و طهارة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْما نُمَلِّى لَهُمْ خَيْرًا لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا) كيف يصح أن يقيهم لتفح منهم المعاصى. و جوابنا أن المراد عاقبه أمرهم و ذلك كقوله تعالى (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) و الا فمراده من جميعهم العبادة و الطاعة كما قال تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٤

(قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا) كيف يصح ذلك ممن يدين بالإله أن يقول ذلك. و جوابنا أن حكاية الله تعالى عنهم و قد ثبتت حكمته لا طعن فيه فمن سلم حكمته فلا كلام له و ان لم يسلم دللنا على الأصل و لم نتكلم في الفروع فقد كان في العرب على ما ذكره الله تعالى في سورة الأنعام من يقول ذلك حتى يجعل من الانعام نصيبا من الله و لا يمتنع في المشبهه أن يكون فيهم من يقول ذلك فاذا جاز أن يدينوا بأنه تعالى رمدت عينه فعادته الملائكة الى غير ذلك لم ينكر ما حكاه الله عنهم، و من اليهود من يقول بنهاية التشبيه فيصح أن يكون هذا قوله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُونَ أَنْ يُحَمِّدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ) فما الفائدة في أن كرر قوله (وَلَا تَحْسَبَنَّ). و جوابنا أنه قد حكى ان قوما من اليهود كانوا يفرحون باضلالهم الناس و اجتماع كلمتهم على تكذيب الرسول صلى الله عليه و سلم و مع ذلك يقولون نحن ابناء الله و أحباؤه فقوله أولا (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ) أراد به ما ذكرناه أولا و قوله (فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ) أراد به ما ذكرناه ثانيا و يصح ايراد ذلك اذا طال الكلام بعض الطول فيكون من باب التوكيد الذى يحتاج اليه ثم ذكر تعالى قوله (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ) و المراد بذلك أن يعتبر الخلق بالنظر في ذلك و يستدلون به على الله تعالى و قوله (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ) يدل على ان الواجب على المرء أن لا يفارق ذكر الله تعالى على اختلاف أحواله و لذلك قال تعالى (وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) و يقولون (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) و لو كان تعالى يخلق الظلم و سائر القبائح لما صح ذلك و لما صح قوله (سُبْحَانَكَ) لان معنى ذلك تنزيهه تعالى عن كل سوء كما روى عنه صلى الله عليه و سلم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٥

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (رَبَّنَا وَ آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَ لَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ) كيف يصح أن يسألوا ذلك و خلافه لا يجوز على الله تعالى. و جوابنا أن المسألة بالمعلوم أنه تعالى يفعله تحسن اذا كان فيه فائدة للمكلف و على هذا الوجه يقول في الدعاء اللهم صل على محمد و يقول اللهم اغفر للمؤمنين و لذلك قال (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ) فبين أنه يفعل ذلك و أنه لا- يضيع أعمال المكلف بل يجازى عليها على ما فيه من التفاضل و التفاوت و في ذلك اثبات العمل للعبد لانه تعالى لو خلق ذلك لكان انما يجازى على عمل نفسه و الله يتعالى عن ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٧

سورة النساء**[مسألة]**

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحَامَ) ما الفائدة في ذكر الارحام مع ذكر الله. و جوابنا أنه تعالى ذكر الارحام ليرغب الناس فيما يلزم من حقها و ذكرها مع ذكره إعظاما لذلك و لذلك قال بعده (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْنكُمْ رَقِيبًا) يعلم ما تقدمون عليه في حق عبادته و ما تفعلونه في حق ذى الارحام فهذا هو الفائدة.

[مسألة]

و ربما قيل في معنى قوله تعالى (وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) و أى تعلق لهذا بحديث اليتام. و جوابنا أن في الرواية أن من كان يقوم بحق اليتامى كان ربما يطمع في تزوجهن و البسط في أموالهن و يقفون أنفسهم عليهن للطمع فأباح الله تعالى هذا النكاح من غيرهن و حرم البسط في أموالهن و لذلك قال من بعده (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا) و قال بعده (وَ ابْتَلُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَ لَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَ بِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا) و كل ذلك يؤيد ما قلنا و أمر من كان غنيا في أموال اليتامى أن يستعفف و من كان فقيرا أن يأخذ من أموالهم ما يجرى مجرى الاجرة على ما يأتيه من الاحتياط في أموالهم ثم قال تعالى (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٨

فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ) لان ذلك هو الاحتياط من وجهين أحدهما أن لا يقصر فيما سلف و الآخر ان يعرف حال اليتامى فيما دفع اليهم من افساد و اصلاح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَ الْأَقْرَبُونَ) ما الفائدة في ذكر النساء مع الرجال و ذلك معلوم. و جوابنا انهم كانوا من قبل يورثون الرجال دون النساء و كان ذلك عادة له فأنزل الله تعالى ذلك ليعلم ان النساء كالرجال في حق الارث ثم بينه تعالى فيما بعد قطعاً لهم عن العادة المتقدمة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ) ما الفائدة في ذلك و لا حق لهم في التركة. و جوابنا أن ذلك كان قديما مما أوجبه الله كما كان تعالى أوجب الوصية للوالدين و الاقربين اذا لم يرثوا ثم نسخ ذلك بآيات الموارث فبين الله تعالى فيها حق كل ذي حق و صارت هذه العطيّة مندوبا اليها و تكون عطية من جهة الورثة، و ندب تعالى الى حفظ المال لمكان الورثة بقوله (وَ لِيُخَشَّ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ) و على هذا الوجه ثبت الحجر بالمرض المخوف لحق الورثة خصوصا اذا كانوا ذرية ضعافا و بين في آيات الموارث ما أنعم الله تعالى به عليهم و ان كان سببه موت المورث فذكر جملة المال و أنه يرثه من له حق التعصيب إما بانفراده و إما مع الاناث، و ذكر في الانصاء الثلثين و النصف و الثلث و الربع و السدس و الثمن فهذا جملتها التي يقع عليه القيمة في الموارث ثم قال تعالى معظما للتعدى في ذلك (تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) (وَ مَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَنْعَدِ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا) فأوجب النار لمن تعدى فيما يتولى جل و عز قسمته.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٨٩

[مسألة]

و ربما قيل كيف أوجب تعالى فيمن يأتي الفاحشة من النساء الامساك في البيوت و قد أوجب فيهن الحدود و الرجم و كذلك في اللذين يأتيان النساء أوجب الأذى مع ايجاب الحد. و جوابنا ان ذلك كان قديما ثم نسخ بالجلد و الرجم فالجلد في البكرين و الرجم في المحصنين اذا حصلت شرط الاحصان و يوجب تعالى في العبد النصف من الجلد و ذلك مبين في كتب الفقه.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ) كيف يصح أن لا تفيده هذه التوبة. و جوابنا ان ذلك ورد فيمن أيس من الحياة لأنه عند ذلك يصير المرء ملجأ إلى ترك المعصية و انما يقبل التوبة ممن يتردد بين خوف و رجاء فيشق عليه التوبة، فأما في حال الإلجاء فذلك لا ينفع كما لا ينفع أهل النار التوبة و الندامة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا) ما الفائدة في ذلك و لا يحل أخذ المال من أحد كرها. و جوابنا انه انما خص النساء لما يحصل لهن من الاختلاط بالأزواج حتى يتوهم في مال أحدهما انه مال الآخر فيبين تعالى أن ذلك لا يمنع من تحريم أخذ ما لهن من دون الرضا و لذلك قال (وَ لَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ) و المراد بذلك المنع من الطمع فيهن و على هذا الوجه حرم الله تعالى الخلع الا عند ضرب من الخوف على ما ذكره في قوله (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقِهَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ يَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) كيف يصح ذلك، و انما يحسن أن يكره ما يكون قبيحا و لا يجوز أن يجعل الله تعالى في القبايح خيرا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٠

كثيرا. و جوابنا أن المراد بالكراهة في هذا الموضع نفار الطبع لا الكراهة التي هي في مقابلة الارادة فذكر الله تعالى ذلك في كراهة

النساء بأن يكون نافر الطبع عن عشرتها و بين إن ذلك إذا صبر عليه ربما حصل الخير الكثير في عاقبته لأن المرء قد يكره بعض النساء في وقت ثم يتفق فيما بعد أن يعظم محبته لهن و انتفاعه بهن فلا ينبغي لمن تزوج أن يقدم على ما يقتضيه نفاه طبعه بل يتوقف و يتبصر لجواز تغير الحال عليه و عليهن فهذا هو المقصد و الله أعلم. و يحتمل و عسى أن تكررهما فراقهن و يكون في ذلك خير كثير على نحو قوله تعالى (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ) و لذلك قال تعالى (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ) و بين أن ما يؤتيهن من الصداق لا يحل له أن يأخذ منه شيئاً.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِخْرَاجَهُمْ قِنْطَاراً فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً أَتَأْخُذُونَ بِبُهْتَانٍ وَّإِثْمٍ مُّبِينٍ) كيف يكون أخذه ما أعطاهن من الصداق بهتاناً و البهتان من صفات الكلام فهو الكذب و جوابنا انه شبهه بالكذب من حيث كان أخذه كالتنقض للعطية و الخلف لها فعظمه الله تعالى بأن شبهه بالكذب الذى مخبره على خلاف ما هو به من حيث كان كالمتكفل بالعقد و الدفع اليها بأن لا يأخذ ذلك فاما كونه إثماً مبيناً فبين، لان وصفه و تجليه و ظهوره مبين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) كيف استثنى ما سلف من هذا النهى و مثل ذلك يستحيل لأن ما سلف لا يصح أن يباح و يحظر. و جوابنا ان النهى يتضمن التحريم و اذا كان محرماً بالشرع فى المستقبل و ما سلف جرى على حد الاباحة لم يمتنع ذلك فكانه قال ما نكح آباؤكم من النساء حرام عليكم
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩١

الا ما قد سلف فانه وقع مباحاً و يكون المعنى صحيحاً و قد قيل ان المراد به سوى ما قد سلف، كما يقول الرجل لمن ينهاه عن بيع متاعه بعد ان كان قد أذن له، لا تبع متاعى الا ما بعته و يحتمل أن يكون المراد الا ما قد سلف فلا تؤاخذون به و قوله بعده (إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَّ مَقْتاً وَّ سَاءَ سَبِيلاً) يقوى التأويل الأول لانه كانه قال إن ذلك فاحشاً دون ما سلف فانه ليس كذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ) أليس ذلك يقتضى اباحة سوى من ذكر لقوله و أحل لكم ما وراء ذلكم. و جوابنا أنه قد دخل تحت الأمهات كل من له حظ فى الولادة و ذلك معلوم بالاجماع و ان كان نفس اللفظ لا يوجب له لأن الأم اذا أطلق فالمراد به من لها لولادة خاصة و على هذا الوجه لم يعقل من قوله تعالى (وَ وَرِثَةُ آبَوَاهُ فَلِأُمَّهِ الثُّلُثُ) الجدة فحرم الله تعالى على الانسان أمه و كل أم له بواسطة، و حرم عليه ابنته و كل ابنة له بواسطة، و كما حرم عليه ذلك حرم عليه الاخوات و أولادهن و ان كان ذلك بواسطة، و حرم عليه بنات جده من العمات و الخالات و لم يحرم أولادهن فجعله ما حرم من النساء لمكان النسب هذه السبعة و حرم بالنسب أيضاً سبعة فحرم حليلاً الابن و حرم أمهات نسائه و حرم بنات نسائه و هن الربائب بشرط الدخول بالأم، و حرم الجمع بين الاختين و حرم بالرضاع مثل ما حرم بالنسب فقد روى عنه صلى الله عليه و سلم أنه قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب و ان كان تعالى انما نص على الامهات و الاخوات و قد ثبت بالسنة تحريم الجمع بين العمه و بنت أخيها و الخالة و بنت أختها و أجرى ذلك مجرى الجمع بين الأختين فهذا هو طريق يبين ما حرم الله تعالى من النساء فى عينهن و على وجه الجمع بين ما أحله من ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٢

ان ذلك يدل على ان المتعة تحل كما يحل النكاح. و جوابنا ان من تعلق بذلك فقد اغتر بهذه اللفظة و انما اراد تعالى ان ما أحله من النساء محصنين غير مسافحين فله أن يستمتع و لم يذكر تعالى سبب الاستمتاع في هذه الآية و قد ذكر من قبل في قوله (فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) فانما أباح الاستماع بشرط النكاح على ما ذكرنا و لذلك قال من بعد (فَأْتُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ فَرِيضَةً) و ذلك لا يليق الا بعقد و قد ثبت فيه الاجر المسمى و لذلك قال (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) يعنى بنقصان و زيادة و لذلك قال (وَمَنْ لَمْ يَشِئْ تَطْعَمِنْكُمْ طَوَّلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ) فكل ذا يزيل هذه الشبهة و انما ورد في الخبر المتعة و انه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أباحه في حال الضرورة ثم حرمه و قد حرمه الله تعالى في كتابه بقوله (وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ) و ظهر عن الصحابة تحريم ذلك فان عمر بن الخطاب خطب بتحريمه على المنبر و أصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ متوفرون فصار ذلك كالاجماع و أنكر ذلك على عليه السلام لما بلغه اباحه ذلك عن ابن عباس انكارا ظاهرا و قد حكى عنه رضى الله عنه الرجوع عن ذلك فصار حظه اجماعا من كل الصحابة و ذكر تعالى عقيب هذه الآيات التي بين فيها ما يحل و ما يحرم من النساء ما يريد من العبادة فقال تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) فبين انه يريد الهداية و البيان و التوبة و العبادة دون اتباع الشهوات فأبطل بذلك قول من يقول إنه تعالى كما يريد الحسن يريد القبيح تعالى الله عن قولهم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٣

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) كيف يصح أن يأكل مال نفسه بالباطل. و جوابنا ان الله تعالى ذكر الاكل و أراد سائر التصرف و يحرم على المرء في مال نفسه أن يتصرف فيه بالامور المحرمة و أن يسرف في ماله و يبذر و أن يتجر فيه بالربا و غيره فهذا هو المراد فأما أكل مال الغير بالباطل فالامر فيه ظاهر و لذلك قال تعالى (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيحَتَهُمْ) كيف يصح ذلك و بالمعاقدة لا يرث المرء. و جوابنا أن ذلك قد كان في أول الاسلام ثم نسخ بآية المواريث كما قد كانوا يرثون بالهجرة ثم نسخ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) كيف أوجب ذلك لأجل انه فضل بعضهم على بعض و لأجل انفاقهم لأموالهم فقد تكون المرأة أفضل من الرجل و أكثر انفاقا. و جوابنا أنه تعالى جعل ذلك علة في جملة الرجال لا في آحادهم لأن الغالب انهم أفضل في التدبير و الرأى و طلب المعاش من النساء في أحوال كثيرة و انهم الذين يتولون الانفاق و العلة اذا صارت للجملة لم يطعن فيها بالأندر في الآحاد و الله تعالى جعلهم بهذا الوصف في مقابلة انه جعل النساء حافظات للغيب على الرجال مؤتمنات على ما يتصل

بتدبير المنزل فلكل فريق في ذلك من الحظ ما ليس للآخر.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح قوله تعالى (وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ) و معلوم أن نشوزهن اذا زال بالوعظ لم يحسن الهجران و الضرب فكيف جمع تعالى بين الثلاثة. و جوابنا أن المراد بذلك الترتيب لا الجمع فمن يؤمل زوال نشوز امرأته بالوعظ لم يحسن منه الهجران و من يرجو ذلك بالهجران لم يحسن منه الضرب و اذا لم يرج زوال ذلك إلا بالضرب على وجه التأديب يحسن منه ذلك، فكأنه تعالى قال فعظوهن و اهجروهن اذ لم ينفع ذلك أو اضربوهن ان تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٥

لم يؤثر ذلك و انما صح ذلك لأن مراد المرء فيما يغمه من غيره أن لا يقع ذلك فاذا أمكنه التوصل الى أن لا يقع بالسهل لم يكن له أن يعدل الى ما فوقه و هكذا مذهبنا في النهي عن المنكر و مثل ذلك يتعلق حسنه باجتهاد المرء فكأنه تعالى بين أن الذي يحسن منه عند نشوز المرأة أحد هذه الثلاثة على الترتيب الذي ذكرناه و لذلك قال تعالى (فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا) فنبه بذلك على ان لا سبيل لكم عليها اذا أطاعت بالموعظة فدل بذلك على صحته ما ذكرناه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا) بعد قوله (فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا) كيف تعلق ذلك بهذا النهي. و جوابنا انه تحذير من هذا الفعل لأن معنى قوله ان الله كان عليا كبيرا انه مقتدر على المؤاخذه بما نهاكم عنه و كذلك قوله (كَبِيرًا) فحذر تعالى من المخالفة بذكر هذين الوصفين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْتَغُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) فما يدل ذلك على انه تعالى يفعل فيهما الموافقة و ان فعلهما من خلق الله تعالى. و جوابنا ان التوفيق لا يكون الا من قبل الله تعالى و هو الأمر الذي يدعو العبد الى الصلاح فعند الشقاق أمر تعالى بالحكمين من قبل الرجل و المرأة ثم بين ان ذلك معنى و أن بذل الجهد غير التوفيق من الله فليس الأمر كما قدره بل يدل على ان فعل العبد من جهته لأنه لو كان من خلق الله تعالى فيه لاستغنى عن التوفيق و لذلك قال تعالى في هذا التوفيق ان من شرطه أن يريد اصلاحا لا افسادا ليتخفف ذلك الواقع من قبله تعالى.

[فصل و لما بين لنا ما نعامل به النساء عند الصلاح و عند النشوز و عند الشقاق بين، أيضا ما يلزم المرء أن يفعله لصلاح دينه فقال (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٦

تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) و ذلك يجمع كل العبادات و الطاعات التي تختص به ثم قال (وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَ بِذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينِ وَ الْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ الْجَارِ الْجُنُبِ وَ الصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ وَ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) يجمع تعالى بذلك الاحسان الى كل محتاج و ان كان بعضهم أقرب الى المرء كذو القربى و الجار الجنب و الصاحب بالجنب و ملك اليمين و بعضهم أبعد كذو اليتامى و المساكين و ابن السبيل فأمر بالاحسان الى الكل ثم من بعد ذلك نبه المرء على طريقته التواضع فقال (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) فهذه الآية جامعة لكل ما يحتاج المرء اليه فتدخل فيه العبادات بكمالها و ضروب الاحسان و الانفاق في سبيله و المنع من ضروب التكبر و العدول عنه الى التواضع فهو على اختصاره بجمع ما يدخل في المجلدات الكبار ثم قال تعالى (الَّذِينَ

يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) فجعل ذلك من صفات من يكون مختالا فخورا فبه بذلك على ان الانفاق هو الذى يخرج من أن يكون فخورا و من أن يكون بخيلا فالذى يخرج من ذلك لا يكتم ما آتاه الله من فضله فيرى شكورا معترفا بنعم الله قولاً- و فعلاً- فكل ذلك تأديب من الله تعالى فى باب الدين. و بين من بعد كيف ينبغي أن ينفق فى ذات الله تعالى فقال (وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا) فرغب فى ذلك حتى ختم الكلام بقوله جل و عز (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يضاعفها وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا عَظِيمًا) فبين كيف يدبر المكلفين و لا يظلم أحدا منهم حتى يمنعه المصالح و يمنعه الثواب أو يزيد فى عقابه و بين انه فى الحسنات تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٧

يضاعف ثوابها و بين أنه يؤتى المرء الاجر العظيم على ما ينزل به من الشدائد و دل بقوله إنه لا يظلم مثقال ذرة على بطلان قول هؤلاء القدرية الذين يقولون لا ظلم الا من قبل الله و بخلقه و إرادته. تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ثم بين تعالى أنه صلى الله عليه و سلم يكون شاهدا على أمته بما يقع منهم من خير و شر فحذر بذلك من المعاصى و أن المرء اذا علم ان الرسول صلى الله عليه و سلم مع عظم محله يشهد عليه كان أبعد من المعصية و بين أن شهادته تكون يوم القيامة و ان (يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْآرْضُ) فيتمنون أن يبقوا فى التراب و فى القبر لما رأوه من العذاب و يصيرون بحيث لا يكتمون الله حديثا حتى تشهد عليهم أيديهم و ألسنتهم بما كانوا يعملون فلو لم يتدبر المرء الا هذه الآيات لكفاه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) كيف يصح ذلك و السكران لا يخاطب لزوال عقله. و جوابنا ان المراد المنع من السكر الذى لا يمكن اقامة الصلاة معه لا انه اذا سكر يؤمر و ينهى هذا هو الوجه. و روى عن بعض الصحابة انه جعل ذلك أول دلالة على تحريم الخمر و دل قوله (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) على ان الصلاة لا تصح إلا بقول فذلك احد ما يدل على وجوب الذكر و القراءة فى الصلاة و يدل أيضا على ان المصلى يجب ان يكون عالما بصلاته و بقراءته متدبرا لها فلا- يصلى و هو غافل و نهى تعالى الجنب ان يقرب الصلاة الا عابر سبيل حتى يغتسل فدل بذلك على انه متى لم يكن مسافرا لم تصح صلاته الا بالاغتسال و نبه جل و عز على انه اذا كان مسافرا يجوز ان يصلى بلا اغتسال بل بالتيمم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ) تنزيه القرآن (٧) تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٨

(وَجُوهًا فَتَرَدُّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنُهَا) كيف يصح أولا- ان يكون القرآن مصدقا لما معهم و كيف يصح فى الوجوه ان ترد على أدبارها و ذلك يخرجها من أن تكون وجوها. و جوابنا أن القرآن مصدق لكتبهم من حيث فيها البشارة بمحمد صلى الله عليه و سلم و مخالفة شريعتهم لما فى القرآن لا- تمنع من أن يكون مصدقا كما أن ثبوت النسخ و المنسوخ فى القرآن لا يمنع من ذلك. فأما طمس الوجوه و ردها على أدبارها فمن عظيم ما يخوف به المرء من المعصية و لم يقل تعالى انه بعد ردها على ادبارها تكون وجوها لهم و لو قيل ذلك كان لا ينكر لان صورة الوجه اذا لم تتغير اجرى عليه هذا الاسم و بين تعالى من بعد انه لا يغفر ان يشرك به و المراد الاصرار على الشرك ثم انه (يَعْفُو مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) و المراد مع الاصرار و اذا صح ذلك فانما أراد أصحاب الصغائر دون أصحاب الكبائر لقوله تعالى (إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) و ليس في اليهود من يعبد الصنم و يؤمن به فكيف يصح ذلك. و جوابنا انه ليس المراد بالجبت و الطاغوت الأصنام بل المراد به الشيطان و السحرة على ما روى عن الحسن و غيره و المروى عن ابن عباس ان كعب بن الاشرف قال لقريش أنتم خير من محمد و وعدهم بمعونته عليه فقالوا له أنتم أهل الكتاب و لا نأمن ان يكون ذلك خديعة فان أردت أن تثق بقولك فاسجد لهذين الصنمين و آمن بهما ففعل فنزلت هذه الآية «و قد قيل ان المراد به الكهنة و السحرة كقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت» و بعد فليس في قوله (أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ) انهم أهل كتاب لان كثيرا ممن بعث اليه موسى و عيسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا و سلم يدخلون في هذا الوصف و ان لم يؤمنوا فلا يدل على ما ذكره و قد يقال لمن تبع طريقة من يعبدون الاصنام انه يؤمن بها كقوله تعالى (اتَّخَذُوا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٩٩

أَخْبَارَهُمْ وَ رُهبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ) لما اطاعوهم و كل ذلك يسقط هذه الشبهة.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (كُلَّمَا نَضَيْتُمْ جُلُودَهُمْ يَدْلُنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) ان ذلك يوجب تعذيب من لم يذنب أو تعذيب بعض من العاصي لم يكن بعضا له في حال الذنب و يوجب أيضا ان يصير الواحد من أهل النار على الايام في نهاية العظم بأن يخلق له الجلد حالا بعد حال و كل ذلك لا يحسن. و جوابنا ان المراد بهذا التنزيل انه تعالى يغير ذلك الجلد عن صورة الاحتراق الى صورة الصحة فيقال انه بدل و ان كان الجلد ثانيا هو الذي كان أولا كما يقال في الماء انه قد تغير و تبدل اذا صار ملحا بعد ان كان عذبا. و قد قيل ان الله تعالى يخلق جلدا بعد جلد و لا يوجب ذلك فسادا لان المعذب هو العاصي دون ابعاضه و يصح عندنا ان يعظم الله تعالى جسد أهل النار على ما روى في الخبر و يعذبون و هذا كما يذم و يلعن الكافر و ان صار بعد كفره سمينا و لا يؤدي الى العظم الذي ينكر فانه تعالى كما يخلق جلدا بعد جلد يفنى ذلك حالا بعد حال و لذلك قال تعالى (لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) فجعل ذلك عذابا لهم لا للجلد.

[فصل و قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ) يدل على ان العبد هو الفاعل و الا لم يكن لهذا الامر معنى و لا للوعظ فائدة اذا كان تعالى هو الخالق لرد الامانة و للحكم و أى نفع في هذا الوعظ ان كان مراده تعالى ذلك و أى تأثير بهذا الوعظ حتى يصفه بهذا الوصف و حتى يمن تعالى على عباده بذلك و كذلك قوله تعالى من بعد (أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ) لا يصح الا اذا كان العبد هو المختار لفعله فيكون موافقا لما في الكتاب و لسنة الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ و سلم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٠

و لطريقة العلماء. و قد اختلفوا في أولى الامر منكم فمنهم من قال الامراء و منهم من قال العلماء و قوله من بعد (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) يدل على انهم الفاعلون لهذا الرد عند التنازع و الا كان قوله (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ) لا يفيد اذا الفائدة في ذلك ان إيمانكم بالله يقتضى امتثال أمره بهذا الرد و وصف تعالى بعد ذلك المنافقين بانهم يزعمون انهم آمنوا بالله و الرسول و يريدون مع ذلك (أَنْ يَتَّحِكُمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) و المراد بذلك شيطان الانس أو الجن على ما تقدم ذكره و لذلك قال بعده (وَ يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ) كيف يصح ان يكلفهم قتل أنفسهم مع ان الانسان ملجأ الى ان لا يقتل نفسه. و جوابنا ان المراد قتل بعضهم لبعض كقوله تعالى (فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ) و على هذا الوجه تأوله المفسرون و يحتمل ان يكون المراد التعرض لاسباب الهلكة و قد يقال لمن يفعل ذلك انه قتل نفسه و لذلك قال بعده (وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) فبه بذلك على ان الايمان منهم مما يصح و يصح خلافه و ذلك يدل على ان ذلك فعلهم لانه لا- يقال لمن لا- يصح منه الا- القيام فقط لو فعل القعود لكان خيرا له و بين من بعد حال المطيع بما يرغب نهاية الترغيب في الطاعة فقال (وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصَّادِقِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَ كَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا) ثم رغب تعالى في الجهاد فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا) و وصف

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠١

بعده حال المنافقين بقوله (وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِطَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا وَ لَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَدَأُنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا) ثم رغب تعالى في الجهاد و بين ان للمجاهد الثواب قتل أو غلب فقال (فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَ مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) لان الذي يحصل له هو لتحمله المشقة لانه يقتل و قتل الكفار له مصيبة فبين انه سواء قتل أو غلب فله الثواب الجزيل على ما تحمله من الكلفة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمُشْتَصِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ الْوَالِدَانَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا) كيف يصح ذلك ان يحكى عن الولدان و هم لا يعرفون ربهم. و جوابنا انه تعالى ذكر جملة من يحب ان يهاجر و يتخلص من القرية الظالم أهلها و المراد بقوله ربنا أخرجنا من يصلح ان يقول ذلك كما يقال ان أهل البصرة معتزلة يقولون بالعدل و التوحيد و يراد بذلك كبارهم و ان لم يفصل و لذلك قال (وَ اجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَ لِيَا) و مثل ذلك لا يقع من الولدان فهو كقوله (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ) و المراد انه من تصح منه العبادة.

[مسألة]

و ربما قالوا كيف قال تعالى (أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ) ما فائدة ذلك و قد علم كل أحد ان آخر أمره الموت. و جوابنا انه تعالى بعث على الجهاد و بين ان المؤمن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٢

يقاتل في سبيل الله و الكافر يقاتل في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا. ثم بين ان من كتب عليهم القتال قالوا (رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَا أَخْرَجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ) و بين ان حياة الدنيا قليل و ان الآخرة خير لمن اتقى ثم بين ان الذي لأجله تحذرون الجهاد نازل بكم و ان كنتم في القصور و البروج فلا- وجه لرغبتكم عن الجهاد مع الثواب العظيم حذرا من ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (وَإِنْ تُصَبِّهُمُ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصَبِّهُمُ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ) أو ما يدل على ان الحسنات و السيئات من خلق الله. و جوابنا أن المراد بهذه الحسنة الخصب و الرخاء و بهذه السيئة الشدة و الأمراض فقد كانوا يقولون في مثل ذلك انها بشؤم محمد صلى الله عليه و سلم ينفرون العوام عن اتباعه و لذلك قال تعالى عنهم (وَإِنْ تُصَبِّهُمُ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) و الأمر يذهب في السيئات الى انها من عند غير المكتسب و غير الله يدل على ذلك قوله تعالى من بعد (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ) و أراد بذلك ما يفعله المرء من الطاعة و المعصية و لو لا صحة ما ذكرناه لكان الكلام متناقضا و لقاتل العرب لرسول الله صلى الله عليه و سلم أنت تزعم في القرآن انه لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا و قد وجدنا ذلك و انما عدلوا عن هذا القول لأن المراد بالأول المصائب و الأمراض و بالثاني المعاصي فأضافها الى نفس الانسان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَوْلَا- فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَمَاتَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا) كيف يصح أن يستثنى القليل و فضل الله و رحمته على الجميع و جوابنا أن هذا الاستثناء قد اختلف فيه فقال بعضهم انه راجع الى ما تقدم و هو قوله (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ) تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٣

أو الخوف أذاعوا به) فكأنه قال أذاعوا به الا قليلا منهم و قال بعضهم هو راجع الى قوله (وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) فكأنما كان يصح طعن هذا لعلمه الذين يشتمونهم) الا قليلا و قال بعضهم هو راجع الى قوله (وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) فكأنما كان يصح طعن هذا الطاعن لو لم يصح رجوع هذا الاستثناء الى هذا الوجه الآخر فأما اذا صح رجوعه الى الوجهين الأولين فقد زال الطعن و مع ذلك فانه يحتمل في هذا الفضل أن يكون المراد به باللفظ في باب الدين فبين تعالى انه لو لا ذلك اتبعوا الشيطان الا قليلا فانهم مما لا لطف لهم و اذا لم يكن لهم لطف لم يكن لفعل ذلك بهم معنى فهم يطيعون مع عدم هذا الفضل فهذا الطعن زائل على كل وجه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ) ان ذلك يقتضى أنه المخصوص بتكليف الجهاد. و جوابنا أن المراد أنه لم يكلف هو الجهاد الا- في نفسه و لم يكلف جهاد غيره و انما كلف في غيره البعث على ذلك و الأمر به و لذلك قال تعالى بعده (وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) انه يدل على انه يضل الكافر. و جوابنا ان ذلك دليلنا لانه تعالى قال في المنافقين (فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا) فبين تقدم نفاقهم و بين نزول اللعن بهم ثم قال (أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا) و أراد هنا الثواب و المدح من أضل الله على ما تقدم من كفره و قد بينا ذلك في أول الكتاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتَلَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٤

مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَأً) أنه يدل على أن له أن يقتل خطأ. و جوابنا ان المراد ان ايمان المؤمن لا يثبت مع قتل المؤمن و قد ثبت مع قتل الخطأ

فكأنه قال لا- يصح و هو مؤمن أن يقتل مؤمنا الا أن يكون قتله خطأ ثم بين حكم قتل الخطأ في الكفارة و قد قيل أن المراد لكن أن قتله خطأ و أنه استثناء منقطع و الأول أبين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ) أ فما يدل ذلك على أن توبة قاتل العمد لا تقبل كما روى عن بعضهم. و جوابنا أنه تعالى قد قدر في العقول أن التوبة من كل المعاصي مقبولة و بينه أيضا في القرآن بقوله (إِلَّا مَنْ تَابَ) في سورة الفرقان بعد تقدم ذكر الكفر و القتل و الزنا، فالمراد اذا فجزاؤه جهنم ان لم يكن معه توبة بين ذلك قوله (وَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ) و معلوم من حال التائب انه حبيب الله و أنه لا يلعن و لا ينزل به الغضب من الله بل يناله الرضا من جهته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) ما فائدة هذا التخصيص و هو عالم بسرائر القلوب. و جوابنا ان ذلك تهديد من الله تعالى و اذا خص قلوبهم بالذكر كان أقوى و لا يمنع من كونه عالما بكل شيء اذ العادة جارية في الوعيد أن يخص كقول القائل لو كي له احذر مخالفتي فاني عالم بما تأتيه.

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله تعالى (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ). و جوابنا أن ذلك كالدفع لتقدير من يقدر أن المراد في اكتسابها للطاعات ناقصة عن الرجل كنقصان حظها في الميراث فيبين تعالى ان حالهم في الآخرة لا تختلف فلذلك قال من بعد (وَ سَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) فيبين أنه في مصالحهما لا يتغير ما يفعله كما لا يتغير ما يستحقانه من الثواب.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٥

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا) لما ذا كرر و المراد واحد و لما ذا قال (ثُمَّ يَرْمِ بِهِ) و لم يقل بهما. و جوابنا ان من المعاصي ما يكون خطأ و منها ما يكون عمدا فالإثم لا يكون إلا عمدا و الخطيئة قد تقع و هو غير عالم بها و ذلك نحو أن يأكل و يعلم أنه صائم و أن يأكل و لا يعلم ذلك و ان كان في الأمرين قد يكون عاصيا فلذلك ذكرهما تعالى و معنى قوله (ثُمَّ يَرْمِ بِهِ) أي يرم بذلك فأشار إلى ما تقدم فلذلك لم يقل بهما.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ) كيف يصح ذلك. و جوابنا ان المراد من آمن فأمره الله أن يدوم على ذلك و يثبت عليه في المستقبل و يحتمل أن يريد مجموع ما ذكره في قوله (آمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَ الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ) ان مجموع ذلك ربما لا يحصل للكثير من المؤمنين و لذلك قال بعده (وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ) فتوعد بكل ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٦

(بَعْلِهَا نُشُوزًا) هلا قال علمت و ذلك مما يعلم. و جوابنا ان النشوز من الزوج و ان ظهر فان ذلك يبدو منه لا محالة و لا يعلم و انما يخاف و لا جل ذلك يستحب الصلح فلذلك ذكر الله تعالى الخوف دون العلم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) كيف يصح ذلك و الكثير منهم مات على كفره. و جوابنا انه خاص بقوم منهم و يحتمل أن يكون المراد عند المعاينة يعرفهم الله تعالى ذلك و يؤمنون به و ان كانوا ملجئين الى ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ) كيف يصح لاجل ظلمهم ان يحرم عليهم و لهم في اجتناب ذلك ثواب و هو نفع لهم فكيف يعاقبون به. و جوابنا ان المراد ان عند ظلمهم كان الصلاح تحريم ذلك الا انه عقوبة لان التكليف نعمة و ليس عقوبة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَ مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) كيف قال تعالى بعده (وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) و ذلك لا يجوز في اللغة. و جوابنا ان بعضهم قال هو نسق على ما التي في قوله بما أنزل اليك فكانه قال انهم يؤمنون بما أنزل اليك و بالمقيمين الصلاة و قيل أيضا قال بما أنزل اليك و ما أنزل من قبلك و بالملائكة المقيمين الصلاة و قيل كانه قال و يؤمنون بالمقيمين الصلاة و قيل كانه قال و باقام الصلاة و قيل لما طال الكلام نصب المقيمين على وجه المدح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ) أ ليس ظاهر الآية أنه يخص من

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٧

يشاء بالتركية. و جوابنا أن التركية من الله هي المدح و الثناء و ذلك لا يكون الا من قبله أو بأمره.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) أ ليس يدل على أنه يضل و أنه لا سبيل لمن ضل الى الهدى. و جوابنا ان المراد من أضله الله عن الجنة لا يصح أن يهديه الى الجنة و الثواب و قد حكم عليه بالعقاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ) أنه يدل على أن يسלט الكفار على المؤمنين. و جوابنا أن المراد به لو شاء لفعل لكنه لا يفعل لقبحه و ذلك جائز عندنا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا) ان ذلك يوجب انه تعالى جسم يحيط بالأشياء. و جوابنا ان المراد به إحاطة العلم لقوله تعالى (وَ لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَنْ تَشْتَبِعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ) كيف يصح ذلك و قد أمرنا أن نعدل بين النساء. و جوابنا أن المراد بذلك أن نعدل بينهن في الشهوة و المحبة لا فيما يتصل بالنفقات و القسم و غيرها و روى عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه قال هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما لا أملك فانه صلى الله عليه و سلم كان يقسم الليالي بين نساءه على السواء لكنه فيما يرجع الى شهوة القلب كان لا يمكنه التسوية لان الشهوة من قبل الله تعالى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَ لَا لِيُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا). فبين انه لا سبيل لهم الى تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٨

ترك الكفر و هذا خلاف قولكم ان الله تعالى قد مكن و أزاح العلة. و جوابنا أن المراد انه لا يغفر لهم في الآخرة و لا ليهديهم سبيلا الى الثواب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (بَلْ طَعِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) ان ظاهره يدل على انه منعهم من الايمان. و جوابنا ان المراد بالطبع و الختم قد فسرناه و انه علامة و ليس يمنع و لذلك قال تعالى (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) و لو كان منعا فمنع القليل كما يمنع الكثير و ربما قيل في قوله تعالى (كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ) انه قال بعده (فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) فدل بذلك ان الايمان من فعله.

و جوابنا انا نقول في الايمان انا وصلنا اليه بالله تعالى و بفضل و الطافه. و بعد فليس في الظاهر ما قالوه بل المراد فمن الله عليكم بالأدلة و البيان و إرسال الرسل و ذلك صحيح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَ لَا لِيُهْدِيَهُمْ طَرِيقًا إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ) كيف يصح أن يهديهم الى طريق جهنم و الهداية لا تكون الا في المنافع. و جوابنا ان ذلك مجاز فشهبه ذلك بالهداية الى الثواب لما كان طريقا اليها و يحتمل أن يريد لكن يسوقهم الى جهنم فيكون في حكم المبتدأ من الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَإِنْ كَانَتْ أَثْنَتَيْنِ) ما الفائدة في اثنتين و قد عرف ذلك بقوله كاتنا. و جوابنا انه كان يجوز أن يقال بعد قوله

كانتا صغيرتين أو صالحتين الى غير ذلك من الصفات فأفاد بقوله اثنتين ان المراد العدد و ذلك فائدة صحيحة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٠٩

سورة المائدة

[مسألة]

و ربما سألوا في قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) كيف يليق بذلك قوله من بعد (أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ). و جوابنا أن قوله عز و جل أوفوا بالعقود قد دخل تحته عقد التكليف كما يدخل تحته العقود في المعاملات و غيرها فجعله تعالى مقدمة لذكر التعبد فلذلك قال (أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ) ثم بين بعده ما حرمه من الميتة و الدم و غيرهما و مثل ذلك يعظم موقعه من الحكيم اذا قدمه امام أمره و نهيه كما يحسن من أحدنا أن يقول لولده التزم عهدة البر فمن سبيلك أن لا تخالفني في كيت و كيت فالكلام متسق و الحمد لله و قيل ان تقدير الكلام كأنه قال (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) يا أيها الذين آمنوا أحلت لكم بهيمة الانعام فعلى هذا الوجه يكون الكلام أبين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ) كيف يصح أن يحل الأماكن و الأوقات. و جوابنا ان المراد لا يحل ما حرم في هذه الاماكن و الاوقات فلا يجرى ذلك مجرى الأمور التي يحل التصرف فيها مطلقا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) كيف يصح ذلك و لم يكن الدين من قبل ناقصا اذ لا يجوز أن يقال كان دينه صلى الله عليه و سلم قبل ذلك اليوم ناقصا. و جوابنا أن المراد الكمال الذي لا يتغير تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٠

بعده و لا ينسخ و يقال انه آخر ما أنزله الله على الرسول. و الدين و ان كان كاملا في كل وقت من حين بعثه الله تعالى فقد يصح فيه الزيادات في الأدلة و فيما يلزم المرء بين الله تعالى استقرار ذلك و كذلك قوله تعالى بعد ذلك (وَ رَضِيَ اللَّهُ بِكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) أن المراد انه استقر حتى لا يتغير لا انه كان من قبل غير مرضى و قد يكون الشيء كاملا مرضيا و هو أنقص من شيء آخر كامل و على هذا الوجه فقول في الايمان و الاسلام و الدين انها تزيد و تنقص و على هذا الوجه يكون دين المسافر كاملا و ان قصر في الصلاة و أفطر في الصيام كما يكون دين المقيم كاملا و كذلك القول في الغنى و الفقير.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَ طَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) كيف يصح ذلك و قد كان قبل ذلك اليوم حلالا و كيف يصح ذلك و قد أكمل الله تعالى الدين من قبل. و جوابنا أن في جملة ما أحله الله ما لا يعلم الا بالشرع و هو نكاح الكتابيات و على هذا قال الفقهاء ان بذلك نعلم إباحة نكاحهن حتى قال بعضهم ان ذلك ناسخ لقوله تعالى (وَ لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَنَّ) و قال بعضهم بل هو مخصص فلما كان ذلك في جملة ما أحله الله تعالى جاز أن يقيد باليوم.

و بعد فقد يقال اليوم أحل كذا و أن كان حلالا من قبل و هذا هو اليوم الذى ذكر الله تعالى انه أكمل فيه الدين فذلك داخل تحت الدين هذا هو مذهب أكثر القدماء و قد قال بعضهم إن المراد بقوله (وَ الْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) من أسلم منهم و لم يجوز نكاحهن و هن على كفرهن و القول الاول أبين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ مَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١١

فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ) كيف يصح الكفر بالايمان و انما يكفر المرء بالله تعالى.

و جوابنا ان المراد جحد الايمان فان من جحده فقد غطاه فشبّه ذلك بالكفر الذى هو التغطية كما يقال يكفر بالسلاح و على هذا الوجه قال تعالى فى آية الحج (وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) و يقال ان فلانا كفر بالصلاة و كفر بالنبي و المراد ما قدمنا لكنه لا يطلق ذلك الا فى جحد هذه الشرائع أو الجهل بها.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ مِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَ اطَعْنَا) كيف يصح ذلك و المكلف منا و من غيرنا لا يذكر ذلك و يعلم ان القول لم يقع منه قبل التكليف. و جوابنا ان ذلك أمر من الله تعالى أن يذكر ذلك و الذكر هو العلم بما يتجدد من النعم حالا بعد حال و نفس العلم ربما علم باضطرار و ان كان انما يعلم انه من نعم الله باستدلال فأما الميثاق من الله تعالى فهو العلم بما أودع فى العقل من التكليف و لا عاقل الا و يقر بانه يقبح منه الظلم القبيح فيجب عليه الانصاف و غيره فهذا هو المراد و لذلك قال بعده (وَ اتَّقُوا اللَّهَ) يعنى فيما ألزم و كلف (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) و قال قبله عند ذكر التيمم (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ) فدل تعالى بذلك على انه لم يضيق على المكلف بالطهارة و الماء معوز بل وسع فألزم التيمم بالموجود من التراب فكيف يصح مع ذلك أن يقال انه تعالى يكلف المرء الايمان و سائر الطاعات و هو لا يطيقه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَبِمَا نَقَضْتُمْ لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ وَ جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) ان ذلك يدل على انه تعالى يخلق قسوة القلوب و سائر المعاصى. و جوابنا ان قوله (فَبِمَا نَقَضْتُمْ لَهُمْ مِيثَاقَهُمْ) دلالة على انهم نقضوا و أنه لاجل ذلك لعنهم فجعل قلوبهم قاسية و لا يصح ذلك الا و الكفر قد تقدم منهم و اذا صح ذلك و جب حمل

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٢

قوله (وَ جَعَلْنَا) على ان المراد حكمنا بذلك كما يقال جعلت الرجل بخيلا اذا سألته فظهر بخله و يحتمل ان يريد تعالى أنه جعل قلبهم على صفة يحتاجون معها الى مزيد تكليف فى الطاعة و مثل ذلك يكون من قبل الله تعالى كما تقول فى الجبن و الشجاعة و الذكاء و البلادة و لفظه الجعل و ان دلت على الفعل فقد يراد بها غير ذلك كقوله تعالى (وَ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا) و المراد اعتقدوا ذلك فسموهم و كقوله فى القصاص (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوِيِّهِ سُلْطَانًا) و المراد حكمنا بذلك و قد قيل ان المراد به انا خيلناهم و قد يقال للرجل اذا ترك ان يعمر أرضه قد جعله خرابا و اذا لم يؤدب ولده يقال قد جعله فاسدا الى غير ذلك و لو لا صحة ما ذكرناه لما قال بعده (يَحْرَفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) فذمهم على ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز أن يقول تعالى (فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ الْبُغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) و الله تعالى لا يغرى بالعداوة و لا يبعث عليها. و جوابنا أن الله تعالى ذكر بنى اسرائيل و وعدهم بشرط أن يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة و يؤمنوا بالرسول ثم قال (فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) ثم قال (فِيمَا نَقَضَهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ) ثم قال من بعد (وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ) ثم قال (فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمْ) لما لم يتمسكوا بالميثاق و المراد بذلك انه خلاهم عن اللطاف التي لو تمسكوا بطاعة الله لكان يفعلها بهم فلما لم يتمسكوا بها لم يكن ذلك اللطف لطفا لهم فجاز أن يقال أغرى بينهم و هذا كقوله تعالى (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسُّوهُمْ أَوْزَارًا) لما لم يلطف بهم و هذا كما يقال فلان يرسل كلبه اذا لم يمنعه و قد قيل ان ذم اليهود و النصارى على التثليث و ذم النصارى لليهود على تكذيب عيسى مما يحسن فاذا أغرى تعالى بينهم في ذلك حسن و على هذا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٣

الوجه يحسن من أحدنا معاداة الكفار و يحسن من الكافر الذى يعبد الصنم معاداة المبتغى للشبهة معاداة عابد الصنم و مثل هذه المعاداة ربما تكون لطفا في التمسك بالحق.

[مسألة]

و ربما سألوا في قوله تعالى (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ) فقالوا كيف خص هؤلاء بأن يهديهم بالقرآن. و جوابنا لانهم اذا اختصوا بقبوله جاز أن يخصهم كما ذكرناه في قوله تعالى (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ) ان ذلك يدل على أن ترك الكفر و فعل الايمان من قبل الله تعالى. و جوابنا أن الظاهر أن الكتاب الذى هو القرآن يخرجهم من الظلمات الى النور باذن الله و معلوم انه لا يخرج في الحقيقة عن الكفر الى الايمان و إنما يقال ذلك لما كان سببا لإيمان الكافر فأما قوله باذنه فالمراد انه بأمر الله و علمه و ذلك صحيح لانه تعالى ألزم أمر الايمان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) كيف يصح ذلك و ليس فى النصارى من يطلق ذلك. و جوابنا ان من يقول منهم بأن الله تعالى اتخذ المسيح فصار لاهوتا بعد ان كان ناسوتا و انه يحيى الموتى و انه يلزم عبادته فهو قائل بهذا القول فى المعنى و لذلك قال تعالى بعده (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ) فنبه بذلك على أن المراد ما ذكرناه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ) كيف يصح تحريم الجنة عليهم و لا اختيار لهم تنزيه القرآن

(٨)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٤

فيها. و جوابنا ان ذلك يقال فيما يقع للناس فيه من المنافع تشبيها بما يلزم المرء أن يتجنبه من المحرمات و ذلك معقول في اللغة و التعارف و لذلك قال تعالى بعده (وَمَا أَوَاهُ النَّارُ وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) و نبه بذلك على ان من يستحق العقاب و النار لا ناصر له.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ) كيف يصح ذلك و ليس في النصارى من يقول هذا القول بل يقولون الاله واحد لكنه يوصف بأنه ثلاثة أقانيم أب و ابن و روح القدس. و جوابنا انه تعالى لم يحك عنهم انهم يقولون ثالث ثلاثة آلهة، بل قال انهم يقولون ثالث ثلاثة و هو معنى قولهم اذ أثبتوا ابنا و أبا و روحا قديمتا و على هذا يقول في هؤلاء المشبهة انهم يثبتون معبودهم ثالثا و رابعا و عاشرا اذا قالوا ان معه علما و قدرة و حياة قديمة و لا معتبر بالعبارات في ذلك و لو لم يصح ما ذكرناه لقطعنا على انه كان فيهم من يقول ذلك و لم نعلمه و لذلك قال بعده (مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) كيف يصح أن يقول ذلك و قد كان في زمانه مثل يوشع بن نون و غيره مما صار نبيا. و جوابنا (إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي) أراد ملكا مخصوصا حتى يجرى أخاه مجرى نفسه في كل وجه و لم يكن ذلك حال غيرهما فلا يصح ما ذكرته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ) كيف يصح أن يبقوا يتيهون فيها هذه المدة الطويلة و على ما يقال تلك البقعة انما هي فراسخ قليلة. و جوابنا ان ذلك جائز في قدرة الله تعالى بأن يكونوا اذا قربوا من الطرف يحول الله تعالى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٥

الطرف وسطا فيكون حالهم أبدا و كذلك جائز في أزمان الأنبياء فيكون معجزة لهم و يجوز أيضا ان تتغير دواعيهم و مقاصدهم حالا بعد حال بأن يكون تعالى يطرح قلوبهم بأن يصرفهم عن الخروج عن التيه و التحير فيه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ) كيف يجوز أن يقول هاويل هذا لقايل و الاثم يختص هو به في قتله أو ليس ذلك يدل على ان من ليس بعاص قد يلحقه اثم العاصي. و جوابنا ان الذي فعله به من القتل لما كان متعلقا بهاويل جاز أن يقول ذلك و كانه قال (إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي) يعني قتلى و اثمك يعني سائر ما فعلته حتى وصلت الى قتلى و قد قيل كيف يصح أن يريد ذلك و هو قبيح. و جوابنا ان المراد ارادته للذم و العقاب لا لنفس القتل الذي هو معصية و لذلك قال بعده (فَتَكُونَنَّ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ) فكأنه أظهر انه يريد لوقوعه في النار من حيث فعل ذلك ليصرفه عن هذا القتل بهذا القول.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ) أ ليس ذلك يدل على ان نفس الانسان سوى شخصه و هو يطيعها فيما يفعل. و

جوابنا ان مثل ذلك قد يطلق في اللغة فيقال أطاعه نفسه و عصت فيمن يتبع الهوى و الشهوة أو يخالف فلا يدل على ما قاله و لذلك قال تعالى (فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ) و لم يقل فأصحت نفسه خاسرة.

[مسألة]

و ربما قيل كيف خفى عليه بعد قتله له أن يدفنه في الأرض حتى ينبه على ذلك بما بعثه الله تعالى من الغراب فأراه ذلك. و جوابنا ان ذلك كان ابتداء القتل و الموت لا تمتنع الشبهة فيه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ مِنْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٦

(أَجْرِلْ ذَلِكْ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا) هو كيف تصح التسوية بين من يقتل الواحد و من يقتل الخلق جميعا و ذلك بعيد عن متعارف الشرع و طبيعة العقل. و جوابنا ان بيان عظم هذا القتل في العقاب و انه من حيث يقتدى به و يسهل سبيل القتل و غيره عظم اثمه كما قال صلى الله عليه و سلم من سنَّ سِنَّهُ سَيِّئُهُ فعليه وزرها و وزر من عمل بها إلى يوم القيامة (فان قيل) أفتقطعون على ان من قتل هذه النفس فعقابه كعقاب من قتل الناس جميعا (قيل له) ذكر الله تعالى ذلك في بنى اسرائيل خاصة فلا- يمنع مثل ذلك فيهم و ان لم يجب في غيرهم لان عظم المعاصي يختلف بالاوقات و اختلاف الأحوال و يحتمل أن يراد به فكأنما قتل الناس جميعا في عظم ما فعل، و ان لم يبلغ ذلك الحد في العقوبة لأن الظاهر لا يدل الا على هذه الجملة. و متى قيل فما معنى قوله تعالى (وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا) و ذلك ليس في مقدور أحد. فجوابنا ان المراد التخليص من القتل و الهلاك و ذلك يعظم في الواحد كما يعظم في الجماعة (فان قيل) أليس يدل على قوله تعالى (فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ) على انه ندم و الندم توبة.

و جوابنا انه لم يندم من حيث انها معصية و قبيح. بل ندم لما افترض و كان ظن ان ذلك يخفى فلما ظهر قتله ندم لشيء يخصه.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله تعالى (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) و كيف يصح أن يحاربوا الله. و جوابنا ان المراد محاربه أنبيائه فقدم ذكره تعالى تعظيما لذلك و بين ان من عادى رسله و حاربهم، فقد عادى الله تعالى فتبه بذلك على عظم هذا الفعل و فخامته و المراد بالمحاربين من ذكره العلماء من الكفار و المفسدين في الصحارى و البلاد ثم بين ان حكمهم فيما يأتون من القتل و أخذ الاموال لا يخرج عما ذكر تعالى من أن (يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٧

(أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) فيلزم ذلك فيهم بحسب جنایاتهم و لذلك قال تعالى أولئك (لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) و بين أن من تاب قبل القدرة عليه فهذه الاحكام عنه زائلة فيما كان من حق الله تعالى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا) كيف يصح و هم ملجئون الى أن لا يفعلوا القبيح و ارادتهم ما حكم الله تعالى بخلافه تقبح. و جوابنا ان لعلماء التوحيد في ذلك جوابين (أحدهما) أنه يصح أن يريدوا ذلك و يحسن و

ان كان الله تعالى لا يفعله و علمهم بأنهم لا يخرجون من النار لا يمنع من حسن ذلك لو وقع. فهذا القائل يحسنه على ظاهره (و الثاني) ان المراد انه يقع منهم ما يقع من المرید في دار الدنيا فوصفهم تعالى بالارادة لاجل ذلك و لذلك قال تعالى بعده (و لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) كيف يصح ذلك في المنافقين و اليهود و قد أراد الله عز و جل عندكم تطهير قلوب الخلق المكلفين من الكفر و المعاصي و من قبل ذلك (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا). و جوابنا ان الفتنة قد يراد بها التشديد في التكليف و قد يراد بها العقوبة و الله يريد كلا الأمرين فأما تطهير القلب فالمراد به انه عز و جل علم أن لا لطف لهم حتى يريده فيصير صارفا لهم عن المعاصي و يحتمل أنه لقي قلوبهم ليس عليهم سمة الايمان كما قال تعالى (أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ).

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح قوله (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) و معلوم ان كثيرا منهم ليس بكافر عندكم و قد كرر الله تعالى ذلك فقال مرة هم الكافرون و أخرى هم تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٨

الظالمون و اخرى هم الفاسقون و جوابنا ان المراد به اليهود لان هذه الآيات واردة فيهم و لأنه تعالى قال بعده (وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) و ذلك صفة اليهود و هم كفار و قد قيل فيه ان المراد به من لا يحكم بما أنزل الله مستحلاً له و قيل ان المراد و من لم يحكم بشيء مما أنزل الله فلا يلزم ما قالوه و ان تعلق بذلك الخوارج فلم يصح لأكثرهم ففيهم من لا يقول بأن من لم يحكم بما أنزل الله يكون كافرا اذا كان صغيرا أو كان على التأويل أو على السهو فلا بد من أن يرجع الى ما ذكرناه من التأويل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُضِيحًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ) كيف يصح ذلك و شريعته عيسى مخالفة لشريعته موسى. و جوابنا أن وقوع النسخ في الشرائع لا يخرجها من أن تكون متفقه كما أن اختلاف الشرع في الغنى و الفقر و المقيم و المسافر لا يخرج الشرع من أن يكون متفقا، لأن كل شيء من ذلك صلاح في وقته و على هذا الوجه بين تعالى في القرآن أنه مصدق للتوراة و الانجيل و الزم رسوله اذا حكم بينهم أن يحكم بالقرآن و أن لا يتبع أهواءهم التي هي بخلاف القرآن. و بين بعد ذلك بقوله (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مَنَاجِيًا) أن الذي يجمع الكل في كونه مصلحه يخرج من أن يكون مختلفا بل يكون بعض مصدقا لبعض و لذلك قال تعالى بعده (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) فجعل اختلافهم ثابتا في المذاهب التي هي مخالفة للحق لا في الشرائع الحققة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) كيف يصح مع الذي بينهما من المعادة. و جوابنا انه تعالى لم يعين البعض و بعض من النصارى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١١٩

أولياء بعض منهم وكذلك بعض اليهود و مع ذلك فاليهود و النصرارى يتولى بعضهم بعضا فيما يتفقون عليه من التكذيب لشريعة نبينا صلى الله عليه و سلم و لذلك قال بعده (وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ) فنبه بذلك على أنه أراد بالتولى الاجتماع على ما ذكر و ذكر بعد ذلك أحوال المنافقين الذين يتولون الكفار فى الباطن فقال (فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ) و بين طريقهم مع المؤمنين و انهم يقولون (نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ) ثم بين بعد انهم سيندمون اذا ظهرت النصره من الله تعالى لرسول الله صلى الله عليه و سلم (على ما أسرؤا فى أنفسهم).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ) و معلوم من حال المؤمن انه يعز المؤمن و يعظمه و يتولاه. و جوابنا أن مراده تعالى بيان ما يحصل بهم من القهر و الغلبة للكفار و ما يحصل لهم من اللين و الخضوع للمؤمنين فوصف ذلك بالعزة و هذا بالذلة، و هذا كما يقال لمن يخضع لغيره انه يذل له و يذل و لذلك قال تعالى بعده فى وصفهم (يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) و بين تعالى ان جهادهم على هذا الوجه فضل من الله من حيث يوفق لذلك و من حيث يؤديهم الى النعم العظيمة من الثواب. و بين بعده عز و جل بقوله (إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) صفة من يتولى المؤمنين و أنه تعالى يتكفل بنصرتهم و غلبتهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ) كيف

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٠

يصح وصف من تقدم ذكره من أهل الكتاب و المنافقين بذلك و لم يكن فيهم من يعبد الطاغوت. و جوابنا انه تعالى قد ذكر من قبل أهل الكتاب بقوله (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ) فلا يمتنع أن يرجع هذا الوصف اليهم و يحتمل فى الطاغوت أن يراد به شياطين الانس و الجن فقد كان فيهم من يضل العوام و يدعوهم الى الكفر و من يطع هؤلاء يسمى عابدا له كما قال تعالى (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) لما أطاعوهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ قَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ) كيف يصح ذلك و ليس فيهم من يقول هذا القول لا على ظاهره و لا على وجه التخييل. و جوابنا ان فى التوراة أن قوما منهم كانوا يستبطنون الرزق من جهة الله تعالى و ينسبون الى البخل ففيهم نزلت هذه الآية. فبين تعالى ان يده مبسوطة العطاء و الافضال و الرزق لكنه ينفق كيف شاء بحسب المصلحة، و لم يرد تعالى بذكر اليد الجارحة و لا صفة مجهولة كما يذهب اليه المشبهة بل أراد تعالى النعم و انما ثنى ذلك لأنه أراد نعم الدنيا و الدين و النعم الظاهرة و الباطنة و لو أراد تعالى الجارحة لم يكن لذكر البسط و الانفاق معنى لانه لا يثبت التكذيب فى قولهم الا بالانفاق، فزال ما نسبوه اليه من البخل و ليس للجارحة فى ذلك مدخل.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) و

كيف يكون الاكل على هذا الوجه.

و جوابنا أنه تعالى في كثير من القرآن يذكر الاكل و يعنى سائر وجوه الانتفاع نحو قوله (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا) و معلوم من حال الانتفاع انه يكون سببه ما ينزل من السماء و ما ينبت من الأرض و على هذا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢١

الوجه قال تعالى (وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوعَدُونَ) فكفى تعالى عن ذلك بهذين الحرفين اللذين يجمعان كل المنافع. ثم بين تعالى ان منهم أمة مقتصدة و هم الذين أسلموا و سلكوا طريق الحق من قبل فتبه بذلك على ان كل أهل الكتاب ليسوا بالصفة التي ذكرها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ) معلوم انه اذا لم يبلغ الرسالة فما فائدة التكرار. و جوابنا ان المراد بقوله بلغ ما أنزل اليك من ربك هو القرآن. و بين انه ان لم يبلغ القرآن لا- يكون قد بلغ الرسالة أجمع فليس ذلك بتكرار بل هو تنبيه على ان في جملة ما حمل من الرسالة ما لا ينطق القرآن به و متى لم يبلغ القرآن لم يتم ابلاغ الرسالة أجمع، فالفائدة في ذلك عظيمة و لذلك قال تعالى بعده (وَ اللَّهُ يَعْصِي مِمْكَ مِنَ النَّاسِ) فأزال عن قلبه الخوف من ابلاغ كل الرسالة و على هذا الوجه نقول ان الرسول صلى الله عليه و سلم لا يجوز أن يكتف شيئا من الشرائع و لا ان يغير. و بين بأنه تزال عنه سائر الموانع في ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) كيف يصح ذلك فكأنه قال ان الذين آمنوا من آمن منهم. و جوابنا ان قوله تعالى (مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ) يرجع الى الذين هادوا الى الصابئين و النصارى دون المؤمنين فالكلام مستقيم، فكأنه قال ان الذين آمنوا و من آمن من اليهود و النصارى و الصابئين و عمل صالحا و بعد فلو رجع الى الكل لكان المراد الايمان في المستقبل فكأنه قال ان الذين آمنوا من ثبت على ايمانه في المستقبل و استمر عليه و عمل صالحا فيستقيم الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٢

كيف يصح ذلك و معلوم من حالهم انهم ماتوا و لم يمسه من العذاب ما ذكره تعالى. و جوابنا أنه أخبر عن المستقبل و لم يذكر الله ان ذلك يمسه في الدنيا.

فالمراد انه يمسه ان ثبتوا على الكفر العذاب الأليم في الآخرة و ان تابوا أزال ذلك عنهم و قد قيل ان المراد بذلك ما ينالهم من الذل و الجزية و غيرهما لان ذلك صغار و عذاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ أُمَّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ) ما الفائدة في ذلك. و جوابنا انه بين بذلك أنه رسوله لا معبود و لا إله لان من جاز ذلك عليه و احتاج الى الطعام لا يجوز أن يكون إلهها معبودا. فبين بذلك بطلان قول النصارى و لذلك قال بعده (انظروا

كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤفَكُونَ) ثم قال بعده أيضا (قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) ثم قال بعده (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ) و كل ذلك يبين صحته ما قلنا و عظم تعالى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر بقوله جل و عز (لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) الى آخر الآيات ثم عظم اثم من يتولى أعداء الله بقوله جل و عز (تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنفُسِهِمْ أَن سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ) ثم قال تعالى (وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ) فدل بكل ذلك على ما يجب من تولى المؤمنين و معاداة الكافرين و الفاسقين.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٣

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ذَلِكَ كَفَّارَةٌ لِّإِيمَانِكُمْ) كيف يصح ذلك و ما يستحقه من الاثم في اليمين أو في الحنث لا يزول بذلك. و جوابنا ان لهذه الكفارة حظا في التكفير و ان لم يزل الكل فلذلك سمي بهذا الاسم لانه اذا فعلها لاجل يمينه و حنثه زال كل عقابه بل خففه فلذلك يحتاج الى التوبة ليقطع بها على زوال العقوبة لان قدر تأثير الكفارة غير معلوم و قد يقال ان ذلك كفارة لانها تكفر الاثم، و على هذا الوجه يكون كفارة في عظم الامور و يكون كفارة فيما هو طاعه أيضا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءٍ إِن تَبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ) كيف يصح المنع من المسألة و التكفير و هي تعرف بحال ما سأل عنه السائل. و جوابنا أن المسألة في باب الدين تعرف الحق لا ينكر و ليس هذا هو المراد بل المراد المسألة على وجه التعنت لقوله تعالى (وَقَالُوا لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعًا) الآيات فان ما جرى هذا المجرى يقبح و ربما عظم حتى بلغ حد الكفر اذا اقترن به القدح في النبوة و بين تعالى بقوله (مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيَّةً وَلَا حَامٍ) و بقوله (وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) ان كل ذلك من فعلهم و لو كان ما فعل العبد مخلوقا من جهة الله لما صح ذلك و بين بقوله (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) ان تقليد الآباء و غيرهم في باب الدين جرم عظيم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٤

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسِكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) ان ذلك يوجب أن يتشاغل المرء بنفسه و لا يفكر في حال غيره فيأمره بالمعروف و ينهاه عن المنكر. و جوابنا ان الأثر المروى عن ابي بكر الصديق في ذلك هو الجواب، فانه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول ان الناس اذا رأوا الظالم و لم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب. فبين ان منع الغير من الظلم و المنكر من الواجبات على من يتمكن فيضره اذا لم يمنعه و المراد بذلك ان أحدا لا يؤخذ بذنب غيره و اذا لم يؤخذ فكيف يؤخذ الله تعالى بما يخلقه فيه فيوجهه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا) كيف يصح منهم هذا القول وقد علموا بما ذا أجابهم من دعوة الى الدين من الأمم. و جوابنا ان المراد لا- علم لنا الا- ما أنت يا رب به أعلم و لذلك قال بعده (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) و يحتمل أنهم قالوا لا علم لنا بباطن أمورهم لأنهم انما يعلمون الظاهر و الله تعالى هو العالم بباطن ما فعلوه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) كيف يصح ذلك و عيسى لم يقل ذلك للناس و كيف يصح أن يقول (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ) و ذلك يخبر به عن الماضي و لم يتقدم ذلك منه تعالى في الدنيا. و جوابنا ان ذلك من الله تعالى على وجه التوييح و التقرير لمن قال ذلك، و قد يجوز من الحكيم أن يخاطب بذلك متهما بفعل ليكون ردعا و توييحا لمن فعل و الله تعالى عالم بالأمور، و لا يصح الاستفهام عليه فالمراد ما ذكرنا فقد كان فيهم من يزعم ان عيسى صلى الله عليه و سلم أمرهم بأن يتخذوهما إلهين فيعبدهما و يطيعوهما كطاعة المرء لله و لذلك قال بعده (إِنْ كُنْتُمْ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ) و قد قيل ان هذا القول وقع منه تعالى في مخاطبة عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة عند ما رفعه الى السماء فلذلك قال تعالى (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ) و قيل أيضا و اذ قال يستعمل في المستقبل اذ قدر فيه تقدير الماضي كقوله تعالى (وَ نَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) لما قدر فيه تقدير الماضي و لذلك قال تعالى بعده (مَا قُلْتُمْ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَ رَبَّكُمْ وَ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُمْ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) أليس ذلك من قول عيسى صلى الله عليه و سلم يدل على انه كان لا يعرف انه تعالى يعذب الكفار لا محالة. و جوابنا ان المراد تفويض أمرهم الى الله و أنه يفعل بهم ما يريد مما يكون عدلا و حكمة و يحتمل أن يكون المراد بقوله (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ) من استمر على كفره و بقوله (وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ) من آمن. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٧

سورة الأنعام

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ) كيف يصح ذلك في الجميع و قد بين في غير موضع انه خلقهم من نطفة. و جوابنا ان المراد أصل الخلقة في آدم لانه خلق من طين على ما ذكره تعالى فلما كان الكل يرجع في خلقهم الى آدم صح أن يقول تعالى خلقكم من طين.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ) أليس ذلك يدل على أن للانسان أجلين و أنتم تمنعون من ذلك. و جوابنا ان أجل الانسان في الحياة هو وقت حياته و أجله في الموت هو وقت موته فاذا كان موته لا يقع الا في وقت واحد في الدنيا كان مقتولا أو غير مقتول فأجله واحد و المراد بذلك، ثم قضى أجلا في الدنيا لانها دار الفناء و أجل مسمى عنده و هو أوقات حياتهم

فى الآخرة التى لا انقطاع لها بين ذلك، أن الآخرة دار البقاء و لذلك قال بعده (ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ) فانما وقع ذلك منهم فى باب الاعادة فى الآخرة.

[مسألة]

و ربما قالوا فى قوله تعالى (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَ فِي الْأَرْضِ) كيف يصح أن يكون فى مكانين و كيف يصح مكان لله تعالى و قد كان موجودا و لا مكان أصلا. و جوابنا ان المراد أنه فى السموات و الارض بأن يعلمهما و يحفظهما و يدبرهما و قد بين ذلك تعالى بقوله من بعد (يَعْلَمُ سِرُّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٨

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) ان الكذب يكون قبيحا و أهل الآخرة ملجئون الى ان لا يقع منهم القبيح.

فالمراد بذلك (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) أى فى الدنيا لانهم كانوا يحسبون انهم بخلاف ذلك ثم قال (أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) أى فى دار الدنيا لانهم أخبروا عن أنفسهم بنفى الشرك و هم كانوا مشركين فى الحقيقة. فالكذب انما وقع منهم فى الدنيا و أخبروا فى الآخرة عن أحوالهم فى الدنيا و مثل ذلك يكون فتنه فى الآخرة عليهم لانهم يخبرون بما ليس بعدر، فلا ينفعهم ذلك و لذلك قال تعالى بعده (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) يعنى ذهب ذلك عنهم و ظنوا خلافه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) كيف يصح ذلك و قد أمرهم بهذا الاستماع، فكيف يمنعهم بالوقر و الكن.

و جوابنا ان ذلك تمثيل لا تحقيق من حيث لم يسمعوا ما أمروا فصاروا بمنزلة من فى آذانه وقر و لم ينتفعوا بما فهموا فصاروا كمن فى قلبه كن. و قد قيل ان المراد بذلك انهم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه و سلم اذا قرأ القرآن فحجبوا عن استماعه من حيث كان المعلوم انهم لا ينتفعون به و لذلك قال بعده (وَإِنْ يَرَوْا كُفْرًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) و بين الله تعالى بعد اقامته الحجة ان الحجب مانعه عن معرفه كثير من الآيات اذا كان المعلوم ان يكذب و لا ينتفع به و لذلك قال تعالى بعده (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ كَانُوا) و ذمهم بذلك و لو كان المنع وقع منه لما صح أن يذمهم على منعهم منه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٢٩

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَوْ تَرَى إِذِ وَقُفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَ لَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَ نَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) ثم قال تعالى (وَ لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) كيف يصح ذلك. و جوابنا انهم تمنوا الرد الى دار الدنيا و التمنى لا يقع فيه الكذب وجد الأمر على ما تمنى أم لم يوجد، و انما يقع الكذب فى الاخبار فمعنى قوله (وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) انهم بمنزلة من يكذب من حيث لو ردوا لعادوا.

فان قيل أ تقولون بجواز ردهم الى الدنيا حتى يقال لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (قيل) اما من اضطره الله تعالى الى معرفته عند المعاينة أو بعدها فلا جائز ان يكلفه بعد ذلك لكنه لما كان يجوز أن يرد من دون هذا الاضطرار جاز أن يتمنى ذلك و جاز أن يخبر تعالى عن حالهم بما وصفه على وجه التقدير.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اشْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلْمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ) ما فائدة ذلك. و جوابنا شدة محبته صلى الله عليه و سلم لإيمانهم و قبولهم كان يوجب أن يغتم باعراضهم و يكبر ذلك عليه فيبين تعالى أن ذلك ليس في طوقه و هو متعلق باختيارهم فلو فعل ما فعل لم يجد منهم الانقياد و لذلك قال تعالى بعده (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) و المراد لو شاء أن يلجئهم الى ذلك الفعل لكنه تعالى أراد ايمانهم اختيارا لينتفعوا بالثواب. ثم بين تعالى بقوله (إِنَّمَا يَشْتَجِبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) من ينتفعون بقبولهم (ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) فيجازيهم على ما فعلوا.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (وَقَالُوا لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ) تنزيه القرآن (٩)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٠

(آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ما الفائدة في ذلك. و جوابنا انه تعالى بين أن ما يلتمسونه من الآيات مقدور لله تعالى لكنهم لا يعلمون ان ذلك بمنزلة ما قد أظهره من الآيات في انهم لا يؤمنون عنده.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ) أ ليس يوجب ذلك ان كل حي مكلف. و جوابنا أن المراد بقوله أمم جماعة فكانه قال ما من دابة و لا طائر الا و هم جماعة من الجنس الواحد فأما أن يريد بذلك انهم مكلفون فمحال لأننا اذا كنا نعلم ان الصبي قبل البلوغ لا يكلف لفقد العقل فالبهائم و الطير أولى بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَا فَزَّنَّا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) كيف يصح ذلك و نحن نعلم انه ليس في القرآن بيان أشياء كثيرة. و جوابنا ان المراد الشيء الذي يحتاج اليه في باب الدين لأنه الذي اذا لم يبينه تعالى يكون مفرطا، اذ المفراط يكون مفرطا بأن لا يبين ما يجب بيانه و جميع أمور الدين قد بينه الله تعالى في القرآن إما مجملا و إما مفصلا و لذلك قال تعالى بعده (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُومٌ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ) نبه بذلك على انهم بمنزلة من هذه حاله لعدو لهم عما يجب أن يتبعوه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ) كيف يصح أن يذكر أشياء و يجمع ثم يوحد بقوله يأتيكم به. و جوابنا ان المراد يأتيكم بما تقدم ذكره و قد يصح في ذلك أن يوحد كما قد يصح أن يجمع. و بين تعالى بذلك انه آتاهم هذه الآيات من سمع و بصر

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣١

و قلب لينتفعوا بها فلما لم ينتفعوا بها فكأنها مفقودة و لذلك قال بعده (انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصِدُّونَ) موبخا لهم على عدو لهم.

[مسألة]

و ربما سألوا في قوله تعالى (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) كيف يصح أن ينهاه عن ذلك مع وصفه لهم بالعبادة و الخشية. و جوابنا انه صلى الله عليه و سلم ربما كان يقدم الأكبر من العرب محبة منه لإيمانهم و تألفا لهم فأدبه الله تعالى بهذه الآية في المؤمنين لثلا يقدم غيرهم عليهم و لذلك قال تعالى بعده (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أ هَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) نبه بذلك على ان المقدم هو من يعلمه الله تعالى عابدا شاكرا ثم قال تعالى لنيبه صلى الله عليه و سلم (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) فأمره بأن يحييهم و يعرفهم عظم منزلتهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ) كيف يصح أن يؤاخذ من عمل السوء و لا يعرفه. و جوابنا ان كل عامل السوء و المعصية يوصف بأنه عمله بجهالة و ان كان عالما به و المراد بذلك أنه عمل ذلك على غير ما يقتضيه عقله فان الذى يوجه العقل التحرز من ذلك؛ و على هذا الوجه يوصف كل من يقدم على المعاصى بأنه جاهل و لا يراد بذلك الاعتقاد الذى هو جهل فلذلك قال تعالى (ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) ما فائدة ذلك و الله عليم بكل شىء. و جوابنا انه تعالى كتب فى اللوح المحفوظ ما سيحدث من الامور. لكن تستدل الملائكة متى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٢

وجدته على علمه و قدرته و هذا كما يحاسب يوم القيامة و يوكل الحفظة بالمكلف لاحصاء ما يأتيه و يفعله ليكون مصلحة له فى الدنيا و تبكيته له فى الآخرة.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ) أنه يدل على جواز المكان له. و جوابنا ان المراد فوقهم فى القدرة و القهر لا فى المكان و لذلك قال بعده (وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً) الى غير ذلك مما يدل على قدرته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا) فجمع و قال فى موضع آخر (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ) فوحد و ذلك مناقضة. و جوابنا ان ملك الموت هو الموكل بقبض الأرواح و له جمع عظيم من الملائكة يأمرهم بذلك فلا مناقضة فى هذا الباب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) كيف يصحح و المكان مستحيل عليه. و جوابنا ان المراد ردوا الى حيث لا مالك و لا حاكم الا هو و قد تقدم نظائر ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) كيف يصحح ذلك و ليس يثبت مولى باطل فيتميز مولى الحق عنه. و جوابنا ان المراد (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) أنه الذي خلقهم فأحياهم و بلغهم هذا الحد و لا- يجوز أن يشاركه غيره في ذلك و هذا هو المراد لذلك قال بعده (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ) فانه اذا جعل المكلف بهذه الأوصاف جازاه في الآخرة بحسب ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ) أما يدل ذلك على انه تعالى أرسل الى الجن رسلا منهم كما أرسل الى الانس. و جوابنا ان قوله (مِنْكُمْ) لا يدل

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٣

على المشاركة في انه من الجن بل قد يجوز أن يريد المشاركة في أنه من المكلفين العقلاء الذين يصلحون لذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) أن هذا يدل على المنع من النظر في الأدلة. و جوابنا أن المراد خوضهم في الآيات على وجه الرد و الوقعة كما كان كثير منهم يفعل و كيف يصح ذلك و قد بعث صلى الله عليه و سلم بالآيات في الدعاء اليه.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي) أليس ذلك كفرا من قائله فكيف يجوز ذلك على ابراهيم. و جوابنا ان ذلك في حال النظر ذكر على وجه الاستدلال لا على وجه الخبر و لذلك قال بعده (فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ) فاستدل بحرسته و غيبته على انه ليس برب و كذلك قال في الشمس و القمر و قال في آخره (إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ حَنِيفًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فعرفه تعالى استدلالا بالسماوات و الأرض كما نقل عنه الاستدلال على الله تعالى و قد قيل إن المراد بقوله هذا ربي على وجه الاستفهام و النظر و مثل ذلك قد يتفق من المستدل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَ قَدْ هَدَانِ وَ لَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا) و ان ذلك يدل على انه تعالى يجوز أن يشاء الشرك. و جوابنا ان المراد إلا أن يشاء ربي شيئا مما أخافه، فرجع الاستثناء الى أسباب الخوف لا إلى الشرك. و لذلك قال بعده (وَ كَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ) و قال بعده أيضا «فأى الفريقين أحق بالأمن» فنبه بذلك على انه لا يخاف الا ما يكون

من قبل

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٤

اللَّهِ تَعَالَى دُونَ مَا يَتَوَهَّمُ لِلْإِنْسَانِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ) فَبَيَّنَ أَنَّ الْأَمْنَ فِي الْآخِرَةِ وَالْإِهْتِدَاءَ إِلَى الثَّوَابِ إِنَّمَا يَحْصُلُ لِمَنْ يَتَحَرَّزُ مِنَ الظُّلْمِ وَكُلِّ الْمَعَاصِي تَعَدُّ فِي الظُّلْمِ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى (إِنَّ الشُّرَكَاءَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) ثُمَّ بَيَّنَّ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَشَاءُ) إِلَى آخِرِهِ ذِكْرَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) فَبَيَّنَّ أَنَّ الْحُجَّةَ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَاحِدَةً فِي الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ. ثُمَّ قَالَ مِنْ بَعْدِ (وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فَبَيَّنَّ أَنَّ الشُّرَكَاءَ يَحْبِطُ كُلُّ هَذِهِ الطَّاعَاتِ ثُمَّ قَالَ (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبُهْدَاهُمْ اِقْتَدُوا) فَبَيَّنَّ بِذَلِكَ أَنَّ الدَّلَالَهَ وَاحِدَةً.

[مسألة]

وَرَبَّمَا سَأَلُوا عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أَلَيْسَ ذَلِكَ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ خَصَّهُمْ بِالْهُدَى. وَجَوَابُنَا مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّهُمْ لَمَّا قَبَلُوا خَصَّهُمْ بِالذِّكْرِ.

[مسألة]

وَرَبَّمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ) كَيْفَ يَصِحُّ وَلَيْسَ فِي النَّاسِ مَنْ يَجْعَلُ لِلَّهِ شَرِيكَاً مِنَ الْجِنِّ. وَجَوَابُنَا أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّهُمْ جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ شُرَكَاءَ الْجِنِّ مِنْ حَيْثُ اتَّفَقُوا فِي أَنْهَمْ لَا- يَرُونَ. وَقِيلَ أَنَّ إِبْلِيسَ يَعْبُدُهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ كَالشَّرِيكَ لِلَّهِ عَلَى مَا يَحْكِي عَنْ بَعْضِ الْمُجُوسِ.

[مسألة]

وَرَبَّمَا قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) وَعَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) وَقَالُوا يَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِ الْمُجْبِرَةِ. وَجَوَابُنَا عَنْ ذَلِكَ أَنَّ الْمُرَادَ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مِمَّا يُوصَفُ بِأَنَّهُ مَخْلُوقٌ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا كَقَوْلِ الْقَائِلِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٥

أَكَلْتُ كُلَّ شَيْءٍ يَرِيدُ مِمَّا صَحَّ كَوْنُهُ مَا كَوَّلَا فَلَا يَدُلُّ عَلَى مَا قَالُوهُ وَقَدْ أُجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّ الْمُرَادَ التَّكْثِيرَ وَالْمُبَالَغَةَ لِأَنَّهُ عَمُومٌ فِي الْحَقِيقَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (يُجِيبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ) وَقَوْلُهُ (وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) وَذَلِكَ مَذْهَبُ الْعَرَبِ فِي الْمُبَالَغَةِ وَبَيْنَ ذَلِكَ قَوْلُهُ (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ) فَبَيَّنَّ حَسْنَ مَا خَلَقَ فَلَا يَصِحُّ أَنْ يُضَافَ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْقَبَائِحِ وَقِيلَ أَيْضًا أَنَّ الْمُرَادَ قَدْرَ الْأَشْيَاءِ لِأَنَّهُ أَوْجَدَهَا وَأَحْدَثَهَا فَمَا هُوَ مِنْ فَعْلِهِ قَدْرُهُ وَمَا لَيْسَ مِنْ فَعْلِهِ قَدْرُهُ أَيْضًا بِأَنَّ أحواله وَذَلِكَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (إِلَّا أَمْرًا تَهُ قَدَّرْنَا مِنْ الْغَائِبِينَ) وَالْمُرَادُ الْأَخْبَارَ عَنْ حَالِهَا، فَأَمَّا دَلَالَةُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَجُوزُ أَنْ يَرَى بِالْأَبْصَارِ فَبَيَّنَّ وَذَلِكَ مَشْرُوحٌ فِي الْكُتُبِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) فَالْمُرَادُ بِهِ لَطِيفُ الْفِعَالِ لِأَنَّ اللَّطِيفَ عَلَيْهِ فِي ذَاتِهِ يَسْتَحِيلُ كَمَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ الصَّغَرُ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا) فَالْمُرَادُ بِهِ لَوْ شَاءَ أَنْ يَمْنَعَهُمْ وَيَحُولَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْإِخْتِيَارِ لَمَّا وَقَعَ الشُّرَكَاءُ مِنْهُمْ وَيَحْتَمَلُ وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَلْجِئَهُمْ إِلَى خِلَافِ الشُّرَكَاءِ لَمَّا أَشْرَكُوا وَمِنْ عَظِيمِ آدَابِ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ) فَهَنَاهُمْ عَنْ سَبِّ آلِهِتِهِمْ لِثَلَا يَقَعُ مِنْهُمْ ذِكْرُهُ تَعَالَى بِمَا لَا يَلِيقُ بِهِ عَلَى وَجْهِ الْمَقَابَلَةِ لِأَنَّ مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ إِذَا سَبَّ آلِهِتَهُمْ وَقَعَ مِنْهُمْ ذَلِكَ يَكُونُ قَدْ أَغْرَاهُمْ بِهَذِهِ الْمَعْصِيَةِ.

[مسألة]

وَرَبَّمَا قَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ) أَلَيْسَ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى قَدْ زَيَّنَ عَمَلَ الْكُفَّارِ وَالْعَصَاةِ وَذَلِكَ

بخلاف قولكم و قول المسلمين. و جوابنا ان المراد به ما ألزمهم تعالى من العمل و شرعه لهم و ليس المراد ما وقع منهم و على هذا الوجه يقول الوالد للولد قد زينت لك العمل الذى رسمته لك فخالفتنى فيسمى ما لم يقع منه عملا من حيث الامر و الالزام و بين ذلك قوله تعالى من بعد (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٦

فَيَبْتِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعمَلُونَ» على وجه الدفع لهم عن الكفر و غيره فكيف يصح أن يكون مع ذلك مزينا لما فعلوه و قد بين تعالى فى غير موضع أن الشيطان هو المزين لعملمهم و قد قيل ان المراد زينا أعمالهم من حيث ميل الطبع و الشهوة و أمرناهم مع ذلك بالمخالفة و الجواب الأول أبين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ) ان ذلك يدل على انه تعالى يخلق فى قلوبهم الكفر و الايمان قالوا و يقوى ذلك قوله (وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ).

و جوابنا ان المراد بذلك أنه يجعلهم كذلك فى الآخرة فتقلب أفئدتهم و أبصارهم فى النار تنكيلا لهم و أما قوله (وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) فالمراد أنه يخلق بينهم و بين ما اختاروه فلا يمنعهم كما نقول فيمن بصرناه برشده فلم يقبل قد تركناه و رأيه لأننا لم نكره ذلك منه و بين صحه ذلك قوله تعالى من بعد (وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) فنبه بذلك على انهم خلاهم لعلمه بسوء فعالهم و انهم لا يعدلون الى الطريقة المثلى و معنى قوله (ما كانوا ليؤمنوا) إلا أن يشاء الله) ان يلجئهم الى الايمان لكن ذلك لا ينفع و انما ينتفعون بما يفعلونه اختيارا فيستحقون به الثواب.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْلِكُوا فِيهَا) و ان ذلك يدل على أن مكرهم بكفرهم من قبله تعالى. و جوابنا ان المراد بينا ذلك من حالهم كما يقال فى الحاكم انه جعل الشاهد مزورا اذا بين ذلك من حاله و يقال ان المعتزلة جعلت المشبهه كفارا لما بينوا ذلك من حالهم كما يقال ان الحنفى جعل الوتر واجبا لما ذهب هذا المذهب فأما قوله تعالى (لِيَمْلِكُوا فِيهَا) فالمراد

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٧

أنه جعلهم فى كل قرية و أمرهم بالطاعة و عاقبتهم هذا المكر و هذا كقوله تعالى (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا) و انما التقطوه لغير ذلك لكن لما كان مآل أمرهم الى العداوة كما يقال خلقت الدنيا للفناء لما كان ذلك عاقبتها و لذلك قال تعالى (وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) فدمهم على ذلك.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) كيف يصح ذلك عندكم و أتم تقولون أراد من الكل الهدى و كيف يصح ذلك و نحن نعلم ان الكافر لا يكون ضيق الصدر بكفره بل ربما يكون أشرح بما هو عليه من المؤمن. و جوابنا ان المراد فمن يرد الله أن يهديه بزيادات الهدى كقوله تعالى (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) لشرح صدره للاسلام لان زيادات الهدى أحد ما يقوى صدر المؤمن على ايمانه و قوله (وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ) أى عن هذه الزيادات من حيث يعلم انه لا ينتفع يجعل صدره ضيقا حرجا فتضطرب عليه اعتقاداته الفاسدة اذا فكر فيها. و هذا يدل على قولنا فى

العدل إنه تعالى يفعل بالمؤمن ما يكون أقرب إلى ثباته على الايمان من شرح الصدر بزيادات الأدلة و يفعل بالكافر ما يكون أقرب الى ان يقلع عن الكفر من ضيق الصدر و الا فقد هدى الجميع بالأدلة و أزاح لهم العلة حتى لم يؤتوا الا من قبل انفسهم و كل كافر اذا فتشت عنه متى نواظر و كلم يضيق صدره بما هو عليه من الكفر عند ايراد الأدلة عليه لكنه يكابر ظاهرا و يوهم انه على بصيرة و لذلك قال تعالى من بعد (كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ).

[مسألة]

و ربما سئل عن قوله تعالى (وَ كَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) كيف يصح منه تعالى ان يوليهم مع ظلمهم أو ليس قد قال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٨

في سورة البقرة (لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ). و جوابنا ان ذلك شبيه بقوله تعالى (وَ لَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) فالله تعالى يقوى الظالم على غيره من الظلمة ليدفعه عن الظلم و لو لا ظلمه لكان لا يمكنه من ذلك و ذلك ليس مخالفا لقوله تعالى (لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) اذ المراد بذلك النبوة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أما يدل ذلك على جواز المكان لله تعالى. و جوابنا ان هذه الاضافة إضافة إعظام و إكرام كما يقال ان لزيد قدرا عظيما عند عمرو لا يراد به المكان و لذلك قال تعالى بعده (وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أو ليس في ذلك دلالة على أن في الجن و الانس الكفار من لا- يخلد في النار. و جوابنا ان المراد ما شاء الله ممن لا يبقى على كفره و لأنه تعالى (قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا) و من الجائر ان يؤمن بعضهم فقال (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) أليس يدل ذلك على وجوب حق يوم الحصاد خاصة. و جوابنا في ذلك انه قد روى وجوب هذا الحق من قبل و انه نسخ بالعشر و الزكاة و روى أيضا ان المراد به نفس العشر لانه يدخل تحت قوله و آتوا حقه يوم حصاده، و التوقيت بذلك الوقت انما دل به على الايجاب و الكلام في كيفية اخراجه يرجع فيه الى دليل الشرع.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) ثم قال في آخره (ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ) كيف يصح ان يجازيهم على بغْيهم بتحريم ما يحرمه و لهم في اجتناب ذلك المحرم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٣٩

ثواب فيصير من هذا الوجه نعمة فكيف يصح أن يكون عقوبة. و جوابنا ان المراد جزيناهاهم على بغْيهم بتحريم ذلك عليهم من حيث نعلم ان جزاء البغي لا- يكون ما يؤدي الى النفع و الى الثواب و ذكر بعده ما بين به من وجوه أنه تعالى لا يريد الشرك و الكفر فقال

(سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) وهذا مقاله المجبره فقال تعالى (كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) والمراد كذب الرسل الذين دعوهم الى خلافه وهو قولنا انه تعالى لا يشاء الشرك ولا سائر القبائح ثم قال (حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا) وهو العذاب. والعذاب لا يذاق الا على القول القبيح ثم قال (هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا) ولا يقال ذلك الا للمبطل ثم قال (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) ولا يقال ذلك للمحقق ثم قال (وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ) والمراد تقدررون ما يكون كذبا أو فى حكم الكذب كما قال تعالى (قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ) ثم قال بعده (قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) عاطفا على ما تقدم ثم قال (وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ) بين به انه انما أراد خلاف الشرك منهم اختيارا ليفوزوا بثوابه ولو شاء ان يهديهم لهداهم اجمع. ثم انه تعالى عهد الى عبادته بعهد جامع و صاهم به فقال (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) ومن تأمل هذه الآيات و عمل بها اغنته عن كل دليل ثم قال فى آخره (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) فبين ان كل ما تقدم ذكره من وصاياه جل و عز لعباده و الوصايا فى الشاهد يجب القيام بحقها فوصيه الله تعالى أولى بذلك خصوصا و انما و صاهم بذلك لحظهم و لما يعود عليهم من النفع.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: 140

(عَشْرُ أمثالها) كيف يصح ذلك فى كل الحسنات. و جوابنا انه قد قيل فى ذلك ان المراد به التفضل الزائد على الثواب فمن الله تعالى بذلك فى كل حسنة ترغيبا فى الطاعة و قيل فيه أيضا إن المراد فله عشر أمثالها فى أنها حسنة و ان كان الواحد من ذلك ثوابا عظيما و الثانى تفضل و هو دون ذلك الثواب فاذا تأولناه على هذا الوجه زال القدح.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ بِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) كيف يصح ذلك مع تقدم اسلام سائر الانبياء و أممهم. و جوابنا ان المراد بذلك و أنا أول المسلمين من قومى لأنه قد تقدم قوله (قُلْ إِنَّ صِيْلَاتِي وَ شُكْرِي وَ مَحْيَايَ وَ مَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) و معلوم انه صلى الله عليه و سلم كان أول من أسلم بذلك من أمته و قوله تعالى (وَ لَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) دليل بين فى أن الفعل للعبد و أنه لا يؤاخذ بما يكون من فعل غيره و أن قول من يزعم أن أطفال المشركين يعاقبون بذنوب آبائهم خطأ عظيم و معنى قوله (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ) ان اليه المرجع خاصة دون غيره لا كما قد عهد فى الدنيا أن غير الله قد يرجع اليه فى الامور و لذلك قال تعالى (فَيَسْئَلُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) و لو كان المراد الرجوع الى المكان لم يصح هذا القول و لم يكن فيه فائدة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) بعد ذكر القرآن و هذا يوجب أنه آتاه الكتاب بعد القرآن و ذلك لا يصح. و جوابنا أن لفظه ثم ربما دخلت لفظا لا- معنى و يكون المراد ترتيب الاعراب و الاخبار كما يقال علمت فلانا العلم ثم ربيته فيكون قصده اعلام انعامه عليه لا ترتيب ذلك فكأنه قال ثم نعلمك يا محمد انا آتينا موسى الكتاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤١

ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) أليس ذلك كالأغراء بالتكذيب. و جوابنا ان المراد لمن يتوب منهم و لذلك قال (وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) و يحتمل فان كذبوك فقل ربكم عاجلا ذو رحمة واسعة في الرزق و غيره فيمهل و يرزق و لا يعجل بالعقوبة. و يحتمل فقل ربكم ذو رحمة واسعة علينا و على من خالفنا لا يرد باسه عنه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) كيف قال ذلك و هو يؤخره الى الآخرة. و جوابنا انه وصف قدرته على ذلك على وجه الردع و ليس المراد بيان كيف يقع، و بعد فان سريع يستعمل على وجه الاضافة الى ما هو أعظم منه في المدة او لانه يعقب الموت ثم يقال بتقدير السريع لان ما بين الامانة و الاعادة طوبله كقصيره.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ) كيف يصح ذلك. و جوابنا انه تعالى أخبر بذلك عن شركائهم فقال شركائهم ليردوهم فلا سؤال علينا في ذلك. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٣

سورة الاعراف

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَا يَكُنْ فِي صِدْرِكَ حِزْبٌ مِّنْهُ) كيف يصح أن يقول لمحمد صلى الله عليه و سلم و الحرج هو الشك و الشك لا يجوز عليه في القرآن. و جوابنا أن ذلك نهى و قد ينهاه عز و جل عن المعلوم انه لا يقع كما قال الله تعالى (لَيْسَ أَشْرَكَكَ لَيْحِبَطْنَ عَمَلِكِ) و بعد فليس الحرج هو الشك فيحتمل أن يريد به لا- يكن في صدرك الضيق من القيام بآداء القرآن و ابلاغه و لذلك قال بعده (لِيُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) و اذا بعثه الله تعالى على الأداء و توعده على تركه فغيره بذلك أولى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَكَم مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا) كيف يصح بعد اهلا-كهم أن يعاقبهم. و جوابنا ان المراد أهلكتنا بما جاءهم من بأسنا كما يقال أهلكتنا القرية فخربتها و ليس الاهلاك غير التخريب و انما بين وجه التخريب و قد قيل ان فيه تقدما. و تأخيرا فكانه قال و كم من قرية جاءها بأسنا فأهلكتناها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ) كيف يصح ذلك و لم يمنع من أن لا يسجد و إنما منع من السجود. و جوابنا ان المراد ما منعك أن تسجد و هو كقوله (لَيْلًا يَغْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ) و المراد لكي يعلموا و كقوله (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا) و المراد أن لا تضلوا فاذا كان تعالى أمره بالسجود كما قال (ما

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٤

مَنْعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ) فقد نبه بقوله اذ أمرتك على أن المراد ما منعك أن تفعل ما أمرتك و ذلك يدل على قدرة ابليس على السجود كما نقوله و ان لم يفعله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا) لما ذا خص ذلك المكان بأنه لا يتكبر فيه دون غيره و التكبر محرم في كل مكان. و جوابنا ان في الأماكن ما يكون له منزلة نفس المقام فيه يكون كالتكبر. فلما جعل تعالى ذلك الموضع مقرا للانبيا جاز أن يقول ذلك لا أن التكبر يحسن في غيره و لذلك قال بعده (فَأَخْرَجَ مِنْكَ مِنَ الصَّاعِرِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ) كيف يصح و قد كفر ابليس أن يجيب دعاءه. و جوابنا ان فعل ما سأل العبد قد لا يكون اجابه متى فعل لا لمكان المسألة في أنظاره بل لأن في تبقيته مصلحة العباد ليتحرزوا من المعاصي و مصلحة له في التكليف.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي) كيف يصح من الله تعالى أن يفعل به أو بغيره ذلك و هو قبيح. و جوابنا أن المراد بما أحرمتني الثواب و خيبتني منه و ليس المراد به الضلال بل المراد به الحرمان و لذلك قال بعده (ثُمَّ لَمَّا بَيَّنَّنَاهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ) الآية و لا يليق ذلك الا بأن يقول اذا أحرمتني الثواب و خيبتني و قطعت رجائي لأفعلن كيت و كيت.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) كيف الحكم في ذلك و هو كالغيب. و جوابنا أنه يجوز أن يكون تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٥
قد عرف ما سيكون من الناس من حيث أعلم الله بذلك الملائكة فقالوا (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا). فجوابنا في هذه المسألة كالجواب في تلك المسألة.

[مسألة]

و ربما قيل اذا كان الله تعالى قد أخرجه من الجنة و قال لآدم (اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ) فكيف يصح أن يوسوس كما قال تعالى (فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ). و جوابنا أنه يجوز أن يخاطبهما و هو خارج الجنة و يجوز منهما أيضا أن يخرجوا من الجنة فيراهما فليس في ذلك مناقضة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) كيف يصح ذلك على الأنبياء. و

جوابنا أن الذي وقع منهما من الصغائر وقع على وجه التأويل لكن الأنبياء لما عظم الله من محلهم تعظيم الصغائر عند أنفسهم فعلى هذا الوجه (قالا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا) وقد يكون المرء بالصغيرة ظالما لنفسه من حيث حرمة الثواب الذي نقص لمكان الصغيرة و من حيث يجب عليه التأسف و الندم و لذلك غم عظيم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) كيف يصح ذلك و قوله للملائكة كان قبل ان خلقنا و صورنا. و جوابنا ان المراد خلقنا من هو أصلكم فذكر أولاده من حيث تفرعوا عنه فالمراد خلق آدم و هو كقوله جل و عز في سورة البقرة لأهل الكتاب (وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ) و المراد آباؤهم الذين أولادهم لم يحصلوا على هذا الوصف.

تنزيه القرآن (١٠)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٦

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (كَمَا يَدَّأكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَ فَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ) كيف يصح و عندكم أنه قد هدى الجميع. و جوابنا ان المراد في الآخرة و في الآخرة يكون الهدى بمعنى الثواب كانه قال فريقا هداهم الى الجنة بحسن طاعتهم و فريقا حق عليهم الضلالة و ذلك اخبار عن حال ما يعاد لكي يكون أقرب الى الطاعة و لذلك قال بعده (إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) يعني ان الضلالة حقت عليهم لهذه الطريقة التي كانت منهم في الدنيا.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) أليس ذلك يوجب أن أحدا لا يقدر على قطع الأجل بالقتل و غيره على ما يقوله بعض المجبرة. و جوابنا ان الأجل هو الوقت الذي يعيش المرء اليه فسواء انقطعت حياته بالقتل أو باماتة الله تعالى إياه، فذلك الوقت هو أجله لا أجل له سواه، و العبد قادر على كل أحد، لكن ما المعلوم خلافه لا يقع لانه لا يصح أن يفعل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأَوْلَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَ لَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ) كيف يصح الضعف في العقاب و ليس العقاب مما يصح فيه الزيادة فان الزيادة عليه ظلم و جوابنا انهم أرادوا الدعاء عليهم بمزيد العقاب فليس من يضل و لا يضل و لا يقتدى به بمنزلة من يضل و يضل و معنى قوله تعالى (قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ) أنه لا أحد منهم الا و يستحق من العقاب زيادات على قدر معاصيه إما في الوقت أو في الأوقات.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ) كيف يصح ذلك و الجنة ما خلقت بعد و لا دخلوها و لا دخلوا النار. و جوابنا أن التقدير في ذلك أنه تعالى كتب في اللوح المحفوظ أني

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٧

سأكلف الناس، فمن أطاع منهم أدخله الجنة و من عصى أدخله النار فعند ذلك ينادى أهل الجنة أهل النار. و ينادى أهل النار أهل الجنة و ليس كل ما كتب فى اللوح المحفوظ ينزله تعالى الى الرسول صلى الله عليه و سلم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَالْيَوْمَ نَنسَأُهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) كيف يصح و النسيان على الله تعالى لا يصح. و جوابنا أن المراد فاليوم لا نجازيهم بالحسنى كما لم يحسنوا بالطاعة و أهل اللغوة يستعملون النسيان بمعنى الترك و حقيقته ما ذكرناه. و فى قوله (لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) دلالة على أن كل آية ذكر الله تعالى فيها اللقاء و ذكر نفسه أراد به غيره من اليوم أو الثواب أو غيرهما.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) كيف يصح ذلك و أبواب السماء لا تفتح لغيرهم أيضا. و جوابنا ان المراد لا تفتح لصفهم التى فيها أعمالهم كما قال تعالى (إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَيِّئِينَ) و ان كتاب الأبرار لفى عليين و تخصيصهم بالذكر لا يمنع من كون الفساق بمنزلتهم و قوله تعالى (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ) و هو على وجه التبعيد يحقق أن دخولهم الجنة لا يقع و قوله من بعد (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ) يدل على ان الفاسق بمنزلتهم و ذلك اذا مات على فسقه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ نَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا) ما فائدة هذا السؤال فى الآخرة و كلهم يعرفون ذلك. و جوابنا انهم قالوه على وجه التوبيخ لهم لا على طريق المسألة و التعرف و قوله (نِعْمَ) كالاتفاق بتقصيرهم فى الدنيا و انهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٨

أهل الانكار و التوبيخ و لذلك قال بعده (فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ يَبْغُونَهَا عَوَجًا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيْمَاهُمْ وَ نَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَ هُمْ يَطْمَعُونَ) كيف يصح وصفهم بذلك لأنه ان أراد أصحاب الأعراف فهم عالمون و لا يوصف العالم بأنه يدخل الجنة انه طامع و ان أريد أهل النار فهم عالمون بدخول النار فكيف يطمعون فى ذلك.

و جوابنا أن المراد به أصحاب الأعراف و يوصفون بالطمع و ان كانوا من أهل الجنة تحقيقا لذلك و لأنهم لا يعرفون وقت دخول الجنة فى حال شهاداتهم للناس و عليهم.

[مسألة]

و ربما سأل الحشو عن قوله تعالى (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ) ان ذلك يدل على أمر الله تعالى فى القرآن ليس بخلق و لا مخلوق. و جوابنا ان المراد أن له الخلق و الأمر من نفس الخلق فهو الذى يبقية أو يفنيه و يتصرف فيه كيف يشاء فلا يدل أفراده بالذكر على صحه ما قالوه من أنه لم يدخل الأمر تحته كقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ) و الاحسان من العدل و ذلك كثير فى الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ) كيف يصح ذلك و معلوم أن الذي خبث أيضا من البلاد لا يخرج نباته الا باذن الله. و جوابنا ان المراد بذلك يخرج نباته موافقا للمراد و النفع لا نكدا و نبه جل و عز على ذلك بقوله (وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا) و ذلك نقصان في الخروج و بيان النفع به لا يكاد يقع و ذلك مثل من الله تعالى لمن يعمل العمل الصالح و خلافه ثم ذكر تعالى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٤٩

قصص الأنبياء و أنهم دعوا الأمم الى معرفة الله تعالى و خوّفوهم عذابه و أن نوحا صلّى الله عليه و سلم قال لقومه (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) ان لم تعبدوه و انهم قالوا له إنك في ضلال مبين و أنه قال لهم (لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَ لَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَ أَنصَحُ لَكُمْ وَ أَعلمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) و هذه الجملة يعرف بها رفق الأنبياء و حسن دعائهم الى الدين و انهم بدءوا بالدعاء الى معرفة الله و عبادته و أنهم نزهوا أنفسهم عن الطمع في هذه الحياة و فيها اذا تأملها المرء ما يعتبر به و يعرف آداب الأنبياء صلّى الله عليهم و سلم في الدعاء الى الدين و صبرهم على ما نالهم من الامم فيقتدى بهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى في قصه صالح (فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) ثم قال (فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَ قَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي) كيف يجوز أن يقول لهم ذلك و قد هلكوا بأخذ الرجفة لهم. و جوابنا أن في ذلك تقديما و تأخيرا و مثل ذلك يكثر في الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) ثم قال تعالى (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً) كيف يصح ذلك و معلوم أنه لغير المؤمنين أيضا و جوابنا أنه أراد بقوله (الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ) قد نبه على ان ذلك لكل العباد فمراده أخيرا هو أنها للمؤمنين في الحال و في العاقبة و لذلك قال (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فان من نال شهوته عاجلا و عاقبته النار لا يعد ما ناله نعمه عليه و قيل ان المراد بذلك ما حرموه من البحيرة و السائبة فبين انها من الطيبات للمؤمنين من حيث عرفوا أنها من رزق الله تعالى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٠

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصَبٌ مِّنْهُم مِّنَ الْكِتَابِ) و ذلك كالممدح لهم و كيف يصح ذلك في الكفار. و جوابنا أن المراد ينالهم نصيبهم من العذاب المذكور في الكتاب. و قيل ينالهم نصيبهم من نعم الدنيا و قوله تعالى من بعد (أَيُّنَ مَا كُنتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) عند معاينة العذاب يدل على ما قلنا لأنه بين به أن ما كانوا يعبدونه لا ينفعهم عند نزول العذاب بهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا) أ ليس هذا يدل على أن ملتهم كان عليها شعيب من قبل و ذلك كفر لا يجوز على الأنبياء. و جوابنا قد يقال عاد في كذا اذا ابتدأه كما يقال أن زيدا عاد الى ما يكرهه أو يحبه و ان كان من قبل لم يفعل و قد صح ان الكفر و الكبائر لا يجوزان على الأنبياء صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمْ و سلم فالمراد اذا أو لتدخلن في ملتنا على وجه التهديد قالوه لشعيب فكان جوابه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ و سلم (قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُوذَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا) أ ليس يدل ذلك على تجويز أن يشاء الله عودة شعيب الى ملتهم مع أنها كفر. و جوابنا ان المراد بذلك التباعد فعلقه بالمشيئة التي يعلم أنها لا تكون كقوله تعالى (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ) و يحتمل أنه أراد الملة التي هي الشرائع و يجوز أن يعبد الله بمثلها بعد النهي عنه على وجه النسخ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥١

مِنَّا) كيف ذلك من موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ و سلم مع علمه بأنه لا يؤخذ بذنب غيره. و جوابنا أنهم سألوه رؤية الله تعالى و لم يقنعوا بما يكون من قبل الله تعالى فلما سأل صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ و سلم بقوله (أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ) لقومه لا لنفسه قال تعالى (لَنْ تَرَانِي) و أكد ذلك بقوله (وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي) فشرط استقراره فلما لم يستقر بأن جعله دكا عند ذلك أخذتهم الصاعقة بظلمهم (وَخَرَّ مُوسَى صَيْعًا فَلَمَّا أَفَاقَ) قال هذا القول توبيخا لقومه لأن الله عز و جل أخذه بذنب غيره و لذلك قال (إِن هِيَ إِلَّا فَتْنَتُكَ) يعني شدة التكليف و قد كان سأل الله الرؤية لقومه و لم يأذن جل و عز له في ذلك و الانبياء صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمْ و سلم لا يسألون ربهم ما يرغبون الا بعد الاذن فعلى هذا الوجه قال ما قال.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) ثم قال (فَسَأَلْتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) و بعض ذلك يخالف بعضا. و جوابنا ان المراد بذلك الرحمة الخاصة التي هي الثواب و ما تقدم و ما تأخر يدل على ذلك لأنه قال من قبل (قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَ رَحْمَتِي) ففرنها الى العذاب و قال بعده (فَسَأَلْتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) ثم وصفهم بالوصف العظيم و إنما قال (وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) أنها لو قدرت لكل واحد لوسعته أو قاله أيضا على وجه التكثير و المبالغة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَنْ قَوْمٍ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) أ ليس ذلك كالممدح لليهود. و جوابنا أنه مدح من كان على ملته في أيام حياته لأن تكذيبهم بعبسى و محمد حدث من بعده. و يحتمل أنه مدح لقوم يؤمنون بمحمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ و سلم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٢

(كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ) كيف يصح ذلك و قد آمن بعضهم. فجوابنا أن ذلك خبر عن قوم مخصوصين بين ذلك بقوله تعالى من قبل (تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَ لَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ) و اذا كان خبرا عن قوم لم يصح هذا الالزام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَمْ تَعْطُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا) كيف يصح ان يمنع من الوعظ و الدعاء الى الخير. و جوابنا أن المراد بذلك اليأس من صلاحهم و تعريف القوم أن الوعظ لا يؤثر فيهم او على وجه التوبيخ للقوم لا انه منع من الوعظ و كيف يكون منعا. و جوابهم (قَالُوا مَعَذَرَةَ إِلَى رَبِّكُمْ وَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) يبين انهم وعظوا لتجوز التقوى.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ) كيف يصح ان يتجلى و ليس بجسم و ما فائدة تجليه للجبل. و جوابنا ان المراد بهذا التجلي الاظهار و ذكر الله الجبل و أراد أهله فكأنه قال فلما بين لاهل الجبل أنه لا يرى بأن جعله دكا حصل المراد فيما سألوا و هذا كقوله تعالى (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) و أراد على أهلها و كل ذلك بمنزلة قوله (وَ سَأَلِ الْقَرْيَةَ) و أراد أهلها.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) كيف يصح ان يصرفهم عن آياته و أدلته. و جوابنا أن المراد سأصرفهم عن الآيات الزائدة التي يفعلها تعالى لمن المعلوم أن ينتفع بذلك و يؤمن عنده و لذلك قال (وَ إِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) و هو كقوله تعالى (وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٣

فيزيده هدى لأنه ينتفع بذلك دون من لم يهتد و ان كان الكل سواء في اقامه الحجّة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَ مَنْ يُضِلِّ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) أليس ذلك يدل على أنه يخلق الهدى و الضلال. و جوابنا ان المراد و من يهد الله الى الجنة و الثواب فهو المهتدى في الدنيا و من يضل عن الثواب الى العقاب (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) في الدنيا و سبيل ذلك ان يكون بعثا من الله تعالى على الطاعة و كذلك قوله تعالى (مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ) المراد من يضلله عن الثواب في الآخرة و لا هادى له اليه و معنى قوله (وَ يَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) انا نخلي بينهم و بين ذلك و ان كنا قد أزرنا العلة و سهلنا السبيل الى الطاعة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى وَ فِي الْخَبَرِ ان جميع بنى آدم أخذ عليهم الموائيق من ظهر آدم صلى الله عليه و سلم كيف يصح ذلك. و جوابنا أن القوم مخطئون في الرواية فمن المحال أن يأخذ عليهم الموائيق و هم كالذر لا- حياه لهم ولا- عقل. فالمراد انه أخذ الميثاق من العقلاء بأن أودع في

عقلهم ما ألزمهم اذ فائدة الميثاق أن يكون منبها و ان يذكر المرء بالدنيا والآخرة و ذلك لا يصح الا في العقلاء و ظاهر الآية بخلاف قولهم لأنه تعالى أخذ من ظهور بنى آدم لا- من آدم، و المراد أنه أخرج من ظهورهم ذريةً أكمل عقولهم فأخذ الميثاق عليهم و أشهدهم على أنفسهم بما أودعه عقلهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا) كيف يصح فيمن يؤتاه الله تعالى تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٤

من الآيات و النبوة أن ينسلخ من ذلك. و جوابنا أن ذلك لا يصح في الانبياء و المراد من آتاه الله العلم بالأدلة و فضله بذلك ثم انسلخ منه و ذلك مما يصح و هذه طريقه كثير من المضلين عن دينه في المسألتين المتشاكلتين في ذلك. و يحتمل ان المراد آتياه آياتنا فأعرض عن النظر فيها فصار منسلخا عنها لأنه قيل ثم انسلخ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ) ثم قوله (يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا) تكرر ذلك ما فائدته.

و جوابنا ان في الاول سألوا عن وقت الساعة فبين ان يحكم بأن علم ذلك عند ربه تعالى و ان الصلاح أن لا يبين ذلك ليكون العبد الى الخوف أقرب و أراد بقوله ثانيا يسألونك كأنك حفي عنها المسألة عن نفس الساعة فقد كان عالما بها في الجملة فليس في ذلك تكرر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَمَّا أَثَقَلْتُ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِن آتَيْتِنَا صَالِحًا لَنُكَونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا) كيف يصح ذلك مع كونهم صالحين و انبياء و كيف التأويل في ذلك. و جوابنا ان معنى قوله فلما آتاهما صالحا البنية الصحيحة في الاولاد و لا يمتنع في الصالح أن يكون كذلك و يقع منه الكفر و الشرك و ليس في الظاهر ان ذلك وقع من آدم و حواء و انما المراد وقوع ذلك من الذكر و الانثى من الذرية فهو معنى قوله (جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْعَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ) كيف يقول صلى الله عليه و سلم ذلك مع زهده في الدنيا و هي له معرّضة و جوابنا ان المراد لو كنت أعلم الغيب وقت خروجي من الدنيا لاستكثرت من الخير و الطاعة فقد كان صلى الله عليه و سلم لا يعرف قدر أجله و لو عرف

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٥

لزداد في الطاعات و ليس المراد لاستكثرت من الخير فيما يتصل بلذات الدنيا و قد يحتمل لاستكثرت من الخير في دفع المضار عن نفسى و المؤمنين من أصحابى و لذلك قال بعده (وَ مَا مَسَّنِي السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ).

[مسألة]

وربما سألوا عن قول الله تعالى (أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا) على وجه المحاجة لمن يعبد الاصنام كيف يصح ذلك والمعبود الذي هو الاله لا يوصف بهذه الصفات أيضا. وجوابنا أن فقد هذه الاعضاء والحواس نقص في الاجسام ووجودها فضيلة في الأحياء، فصح أن يحاجهم بذلك واستحالة ذلك على الله تعالى هو الذي يوجب صحة الالهية لانها لو جازت عليه لكان محدثا فكيف يصح ما سألوا عنه.

[مسألة]

وربما سألوا في قوله (تُحَذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) كيف يصح أن يأمر بالمعروف والجهاد والاعراض عن الجاهلين واجتماع ذلك لا يصح. وجوابنا أن المراد أن يأمرهم بالمعروف و يقيم عليهم الحجة فان هم ردوا ذلك فتجاهلوا أعرض عنهم وذلك لا يتنافى ومعنى قوله (وَأِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) التحرز من وسوسة الشيطان لان الشيطان لا يتمكن من الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وربما كان الخطاب بذكر الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والمراد غيره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٧

سورة الأنفال

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ) كيف يتعلق الانفال بالتقوى واصلاح ذات البين. وجوابنا ان الانفال التي ملكها الله تعالى الرسول و أمره بوضعها في حقها يحتاج فيها الى أن يتقوا الله و الى أن يصلحوا ذات بينهم فيعدلوا عن الميل والحيثف و أن يطيعوا الله و رسوله في الرضا بما يأتيه و مفارقة السخط و ذلك نهاية في الاحكام ثم وصف تعالى المؤمنين بما قال (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) فقال (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ) فجعل من وصف المؤمن انه عند ذكر ربه يوجل قلبه فيخاف من تقصير في عبادته و يرجو، وعند ذلك يصير المرء و جل القلب و عند تلاوة القرآن يزداد إيمانا بالعلم به و العمل. و يتوكل على ربه فيما يحصل له من الدنيا و فيما يكسبه من المال فيطلبه بالوجه المباح و لا يجزع اذا لم ينله بل يسير على الحال فلا يتعداه فيحصل متوكلا و ليس التوكل الكسل كما ظنه بعضهم. و لذلك قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماسا و تروح بطانا) فجعلها متوكلة و ان طلبت و جعل من صفتهم اقامة الصلاة و الانفاق مما رزقوا و ذلك يدل على ان الرزق لا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٨

يكون محرما لان الانفاق من المحرم ليس من صفات المؤمنين و كل ذلك يدل على ان الايمان قول و عمل و يدخل فيه كل هذه الطاعات و ان المؤمن لا يكون مؤمنا الا بأن يقوم بحق العبادات و متى وقعت منه كبيرة خرج من ان يكون مؤمنا.

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ) هو كلام مبتدأ به غير تام لانه لم يتقدم و لم يتأخر عنه ما يشبهه به. و جوابنا ان هذا الجنس من الحذف ربما يعد في كمال الفصاحة. فبشر الله نبيه بالنصرة التامة و جميل العاقبة يوم بدر كما سهل له الخروج من بيته من غير قصد الى المحاربة فهذا هو المراد و لذلك قال (وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) و المراد ثقل الخروج

عليهم و قوة المشقة لا انهم كرهوا الخروج معه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. و معنى قوله (يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ) انهم يراجعونك للتبيين لا انهم يخالفون ثم بين عظم المشقة بهذا الكلام و لم يكن القوم ألفوا الجهاد فان ذلك كان مبدأ الأمر بالقتال، فبين تعالى ان ذلك يؤديهم الى الخيرات من الغنائم و غيرها.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ) ما معنى ذلك و الحق لا يخفى في نفسه. و جوابنا تحقيق ما وعدكم به من النصره و الغنائم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَبَيَّنَّا الَّذِينَ آمَنُوا) كيف وقع هذا الثبوت من الملائكة للمؤمنين. و جوابنا انه يحتمل أنهم عرفوا الرسول الرسول عرف المؤمنون تقوية قلوبهم و يحتمل أنهم ألقوا ذلك الى المؤمنون بالخواطر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٥٩

اللَّهُ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى كَيْفَ يَصْحَ ذَلِكَ مَعَ الْقَوْلِ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَخْلُقُ أَفْعَالَ الْعِبَادِ. و جوابنا انه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يرمى يوم بدر و الله تعالى بلغ برميته المقاتل فلذلك أضافه تعالى الى نفسه كما أضاف الرمية أولا اليه بقوله اذ رميت و الكلام متفق بحمد الله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ) كيف يصح أن يضم الضم البكم الى الذين لا يعقلون. و جوابنا أنه تعالى ذكر قبله (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) فذمهم على ترك القبول ثم شبههم بالضم البكم على طريقة اللغة في مبالغة ذم من لا يقبل الحق فرمى قتل فيه انه ميت كما قال تعالى لرسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلِلذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ (وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ) يعنى القبول ثم قال (وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ) فذمهم نهاية الذم و قوله تعالى من بعد (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) و هو بعث من الله تعالى على الجهاد فكما ذم من قعد عنه و لم يطع الرسول كذلك مدح من قام بحقه و أراد بقوله (إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) أن الجهاد يؤدي الى حياتهم من حيث لولاه لقتلهم الكفار فهو كقوله (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ) و يحتمل اذا دعاكم للامر الذي يؤدي الى حياة الابد و هو الثواب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) بالاماتة و بغير ذلك فبعث على الجهاد قبل أن يرد عليهم ما يمنع من ذلك من موت أو غيره.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) كيف يصح ذلك و المضار على الله تعالى لا تجوز. و جوابنا ان الله تعالى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٠

ذكر نفسه و أراد غيره على مثال قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) لأنه قد ثبت أن خيانه الكافر للغير إنما تكون بارادة السوء و المضار و ذلك لا يجوز على الله تعالى و ذلك قوله تعالى (وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ) لكنه من المجاز الحسن الموقع لأن الامانة لا تسلم اذا تخللها الخيانة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَعْفِرُونَ وَ مَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ) كيف يصح ان ينفى ذلك أولاً ثم يثبته آخراً. و جوابنا أنه تعالى نفى ذلك بشرط و أثبتته مع فقد ذلك الشرط و ذلك متفق و قد قيل انه نفى بالاول عذاب الاستئصال و أثبت ثانيا عذاب الآخرة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ لَكِنْ لِيُقْضَىٰ إِلَيْهِ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مُفْعُولًا) أ ليس ذلك يدل على ان كل فعل يقع بقضاء الله. و جوابنا ان الآية نزلت فى وقعة بدر و انه اتفق لهم ما لم يظنوه من الجهاد و الظفر و ذلك لا شبهة فى أنه من قضاء الله كقوله تعالى (وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) و قد يقال فى كل معقول انه من قضاء الله على وجه الاعلام و الأخبار إما مجملاً و اما مفصلاً و قوله تعالى من بعد (لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ) يدل على أن العبد الفاعل المختار و أنه بعد البينة اختار ما يؤديه الى الهلاك و لو كان الله تعالى هو الخالق لذلك فيه لكان وجود البينة كعدمها.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ) قد أضاف موافقه بعضهم لبعض الى نفسه و ذلك بخلاف قولكم.

و جوابنا ان الاسباب التى بها يؤتلف كانت من قبله تعالى فأضاف اليه الائتلاف و هذا كما تضيف الى الله تعالى الرزق و ان كان المرء يسعى فى الاكتاب و أراد تعالى اعظام المنه على رسوله صلى الله عليه و سلم بما سهله من تألف القوم على طاعته و موافقته

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦١

مع الذى كانوا عليه من المباينة الشديدة و من الآنفه و الحمية.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ما كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا) كيف يصح ان يضيف ذلك الى الرسول صلى الله عليه و سلم و هو منزه عن الرغبة فى الدنيا و لا يريد الا- ما أراد الله تعالى. و جوابنا انه لم يصف ذلك الى الرسول صلى الله عليه و سلم على الحقيقة حتى يلزم ما ذكرته و انما نسبه الى غيره ممن كان بغيته الغنائم و قد يصح ايضا من الانبياء إرادة عرض الدنيا من المباحات و ان كان تعالى يريد العبادات و معنى قوله تعالى (لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) فالمراد ما كتبه الله تعالى فى اللوح المحفوظ من كون ما وقع من باب الصغائر المغفورة و قيل لو لا كتاب سبق نزوله ما

أحدثتموه من الاسرى و الكتاب هو القرآن فأمتتم به و استحققتم بالايمان غفران صغائر ذنوبكم لمسكم فيما أخذتم من الامر عذاب عظيم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنَّ يَـٰعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) أ ليس يدل ذلك على حدوث علم من الله تعالى. و جوابنا انه تعالى يذكر العلم و يريد المعلوم من حيث صح أن معلوم العلم يكون على ما تناوله و على هذا الوجه يمدح أحدنا صاحبه و يقول قد علمت ما أنت عليه من الخير و الفضل و ذلك كثير فى القرآن.

تنزيه القرآن (١١)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٣

سورة التوبة

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) ثم قوله (فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ) و انسلاخها بانقضاء المحرم و ذلك ينقض الأول. و جوابنا انه كان فى الكفار من له عهد و من لا عهد له و من له عهد يختلف عهده فقوله تعالى (فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) هو لمن هذا عهده و قوله تعالى (فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ) هو لمن لا عهد له أو لمن ينقض عهده بانقضاء هذه المدة فلا اختلاف بين الكلامين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَإِنْ تَبُتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ) كيف يتولون. و جوابنا ان هذه اللفظة تفيد التهديد و المراد أنه تعالى قادر على انزال العقوبة فلم لا يجوز عليه المنع و ما أكثر ما يرد فى القرآن هذا اللفظ على الوجه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) كيف يصح أن يستثنىهم لمكان العهد و ذلك لا ينجيهم من العذاب الاليم. و جوابنا ان قوله و بشر الذين كفروا يوهم أن الاقدام على كل كافر بالقتل يجوز فانزال الله تعالى هذا الايهام بقوله (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ) و المراد لكن الذين عاهدتم من المشركين فليس لكم اذا وفوا الا الوفاء لهم و معنى قوله تعالى من بعد ان الله يحب المتقين ان الوفاء بالعهد يحبه الله و هو من باب التقوى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٤

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) كيف يستقيم تشبيه سقاية الحاج بمن آمن بالله. و جوابنا ان المراد أ جعلتم القيم بسقاية الحاج كمن آمن بالله. أو يكون أ جعلتم سقاية الحاج كايامن من آمن بالله و مثل هذا

الحذف يحسن في اللغة إذا كان الثابت في الكلام يدل على المحذوف.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ثم قوله (حتى يغطوا الجزية عن يدي وهم صاغرون) كيف يصح فيمن يكفر بالله تعالى أن يسوغ له الكفر ببذل الجزية. و جوابنا ان قتلهم لأجل كفرهم و هو شرعى لا عقلى و يجوز ان يكون الصلاح فى ذلك ما لم يعطوا الجزية. فاذا أعطوا حرم قتلهم و ربما يكون فى ذلك هدايتهم للاسلام اذا أقروا ثم سمعوا الشرائع و قد قيل ان قتلهم على الشرك لو لم يجر تركه لأدى الى الاكراه و قد قال تعالى (لا إكراه فى الدين) فان قيل فأنتم متى قتلتم ذلك فان فى الكفار من لا يرضى منه الا بالقتل فيجب أن يكون مكرها على الاسلام. و جوابنا انه لا كافر الا و قد يجوز أن يتخلص ببعض الوجوه و ان كان مقيما على الكفر فلا يلزم ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (و قالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم) ما فائدة وصف قولهم بذلك و كل الاقوال هذا سبيلها. و جوابنا ان المراد به ان هذا القول لا حقيقة له لانه قد يوصف ما لا حاصل له من الأقوال بذلك و قد يقبل أحدنا على من يتكلم بما لا يصح فيقول هذا قولك بلسانك و لا تقوله عن قلبك و يراد به ما ذكرنا و لذلك قال بعده (يضاهون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون) فبين ان ذلك من الافك الذى لا حاصل تحته.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (اتخذوا أخبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله و المسيح ابن مريم) كيف يصح ذلك و ليس تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٥

فيهم من يتخذ أخبارهم أرباباً و انما يقول بعضهم ذلك فى عيسى فقط. و جوابنا ان المروى عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه قال فى معناه انهم لما أطيعوا فيما أمروا به و نهوا عنه و صفوا بأنهم اتخذوا أرباباً و ذلك صحيح فيهم و على هذا الوجه يوصف مالك العبد بأنه ربه اذا أطاعه فالأمر مستقيم و بين تعالى بعده بقوله (و ما أمروا إلا ليعبدوا لها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) ان الطاعة و العبادة لا تحق الا لله و كل من يطيع غيره فانما يطيعه بأمر الله فتكون طاعته طاعة لله ثم قال تعالى (يريدون أن يطفؤا نور الله بأفواههم) فوصف باطلهم بهذا الوصف و قال تعالى (و يأبى الله إلا أن يتم نوره) فوصف الحق بهذا الوصف لصحته و بيانه ثم أردف ذلك بقوله تعالى (هو الذى أرسل رسوله بالهدى و دین الحق) فبين ان الذى يؤديه صلى الله عليه و سلم هو الدين الحق و وصفه بأنه يظهره على الدين كله تحقيقاً لقوله جل و عز (و يأبى الله إلا أن يتم نوره) ثم بين ما عليه الاحبار و الرهبان بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأخبار و الرهبان لياتلون أموال الناس بالباطل و يصيدون عن سبيل الله) فبين أن طاعتهم محرمة الا من أمر الله بذلك فيه على ما قلنا، ثم أتبعه بالوعيد العظيم لمن امتنع عن الزكاة بقوله تعالى (و الذين يكتزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها فى سبيل الله) و اكثر المفسرين على أن المراد به مانع الزكاة و بين أن الأموال التى منعت منها الزكاة (يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم) و ذلك من أعظم الوعيد.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم) كيف خصها بالنهى عن الظلم و حال جميع

الشهور سواء في ذلك. و جوابنا ان لاشهر الحرم التي هي رجب و شوال و ذو القعدة و ذو الحجة مزية في أن الظلم فيها يكون اعظم كما أن لنفس

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٦

الحرم مزية على الاماكن في الظلم فلذلك خصه بالذكر و لا يمنع ذلك فيما عداه انه بمنزلته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ) كيف يصح ذلك و قد أمرهم بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه و سلم. و جوابنا انه لما كان في خروجهم مضره على المسلمين لنفاقهم اذ كانوا يضمرون التخريب جاز ان يقول تعالى ذلك لان الصلاح في صرفهم عن الخروج و لو خرجوا على الوجه الصحيح لما كره الله ذلك و لذلك قال تعالى بعده (لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ) و قال (لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ) و كل ذلك يشهد بصحة ما ذكرناه و بين تعالى بعد ذلك ما يدل على أنه مع الفسق لا يتقبل من المرء شيء من الطاعات فقال (قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كُفْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ) و التقبل لا يصح الا في الطاعات فبدل ذلك على أن الفسق و الكفر لا يمنعان من وقوع الطاعة و ان منعا من التقبل.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح قوله تعالى (وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ) في صفة المنافقين و فاعل الانفاق لا يجوز أن يكون كارها له. و جوابنا ان المراد أنهم يكرهون ذلك الانفاق على الوجه الذي أمروا و انما ينفقون خوفا و لا يمتنع ان يراد الشيء على وجه و يكره على وجه آخر كما يراد من الغير ان يصلى لله و يكره منه أن يصلى على وجه الرياء و السمعة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كَافِرُونَ) كيف يصح ان يريد تعالى أن يعذبهم بأموالهم و أولادهم في الدنيا. و جوابنا ان تكثير الاموال و الاولاد في تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٧

الدنيا لا يكون عقوبة لان الله تعالى يفعله تفضلا أو مصلحه في الدين لكنهما لما جاز أن يكونا فتنه و محنة و سببا للعقوبة من حيث يغتر المرء بهما فينصرف عن طريق الطاعة الى خلافه جاز أن يقول تعالى ذلك بعثا للعباد عن هذا الجنس من الاغترار و هذا كقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عِدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ) و يحتمل أن يريد أنه يعذبهم في الآخرة بها فيكون التعذيب متناولا الآخرة دون الدنيا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَالْمَوْلَىٰ قُلُوبُهُمْ) كيف يصح أن يأمر الله تعالى ببذل المال تالفا على الدين و متى صاروا الى الدين للمال لم ينتفعوا به. و جوابنا ان ذلك و ان كان في الحال لا ينتفع به فقد يكون تالفا في الاستدراج اليه فيصير الواحد منهم بذلك من أهل الدين و قد أمرنا الله تعالى بأن نأخذ أولادنا بالصلاة لمثل هذا المعنى و ان كانوا لا ينتفعون بالصلاة و ليسوا مكلفين. و اختلف العلماء في المؤلفه هل يدخلون الآن في سهم من الزكاة فأكثرهم يمنع من ذلك لظهور الاسلام و قوته و استغنائه عن تألف قوم في الذب عنه

والمجاهدة فيه و من العلماء من يقول بل سهمهم ثابت ابدا و اذا وجد من ليس يقوى على الايمان و يظن أنه يصير من أهل القوة فيه اذا دفع ذلك اليه فيكون حاله كحال سهم في سبيل الله للذين يجاهدون.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ) كيف يصح ان يكون خيرا و ما يسمع قد يكون الخير و الشر و الصواب و الخطأ. و جوابنا انه تعالى قيد ذلك فقال بعده (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ رَحِمَهُ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) فبين انه اذن يقبل ما تكون هذه صفته و قبول الخير و ما يؤدي الى الخير هو طريقه الصالحين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٨

يُرْضَوْهُ) فذكرهما ثم وحد كيف ذلك. و جوابنا ان الواجب ان لا يذكر تعالى مع غيره بل يجب أن يفرد بالذكر إعظاما و قد روى انه صلى الله عليه و سلم سمع رجلا يقول الله و رسوله فقال الله ثم رسوله، و لذلك قال تعالى بعد ذكر نفسه و رسوله (وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) فأفرد ذكره و قد أفرد الله ذكر جبريل و ميكائيل عن الملائكة تفخيما لهما و تعظيما، فما ذكرناه أحق و أولى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) كيف يصح ذلك و أكثر الفساق لا يوصفون بالنفاق. و جوابنا انه تعالى بين في المنافقين انهم كذلك لأن جميع المنافقين هم فاسقون، و انما كان يجب ذلك لو قال ان الفاسقين هم المنافقون.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُ لَهُمْ) كيف يصح ذلك في تعذيب المنافقين و انما يستعمل حسب في الخير و يستعمل في خلافه حسب. و جوابنا ان المراد بذلك الزجر عن النفاق كما تزجر من ينهمك في شرب الخمر، فتقول حسبك هذا الفعل فيكون على وجه الزجر لا على وجه الوصف و لذلك قال تعالى بعده (وَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌّ) ثم انه تعالى بعد ذكر قصة المنافقين ذكر ما يحقق عدله و حكمته فقال (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) و لو كان الظلم خلقا لله تعالى لكان هو الظالم دون أنفسهم ثم ذكر بعده جل و عز طريقه المؤمنين فقال (وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ) فوقف رحمة تعالى على من هذه صفته، و بين انها صفة المؤمنين و ان من ليس هو كذلك لا- يمدح بالايمان، و بين انه وعدهم جنات عدن على ما وصف و وعدهم برضوان من الله و ان ذلك من باب الانعام الاكبر

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٦٩

و الاعظم. و بين ان ذلك هو الفوز العظيم لان من اوتى ذلك فقد أدرك نهاية المطلوب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنَافِقِينَ) كيف يصح ذلك و من حكم المنافقين ان لا يجاهدوا و ان يجروا

مجري المؤمنين في أحكام الدنيا. و جوابنا ان النفاق ما دام مكتوما فحاله ما وصفه فأما إذا ظهر فحال المنافقين في المجاهدة كحال الكفار، وإنما ذكر تعالى ذلك عند ظهور نفاقهم على ما تقدم ذكره و لو صح ما ذكرته لحملنا مجاهدة المنافقين على غير الوجه الذي تحمل عليه مجاهدة الكفار.

و لذلك قال تعالى لنبية صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ) و قال بعده (يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) فنبه بذلك على ظهور النفاق.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى في وصفهم (وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) و كانوا لم يزالوا على النفاق. و جوابنا أن المراد أظهروا الكفر بعد إظهار الاسلام و ذلك دلالة على ما قلنا من أن نفاقهم ظهر فأوجب الله تعالى فيهم ما تقدم ذكره، و لذلك قال تعالى بعده (وَ هُمَا بِمَا لَمْ يَنبَأُوا وَ مَا نَعْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) ثم قال تعالى بعده (وَ مِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا) فنبه بذلك على عظم الذم في نقض العهد و الموثيق و أن من نقضه يكون أعظم حالا ممن ابتداء بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله جل و عز (فَاعْتَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ) فأضاف نفاقهم الى نفسه و أنه أدامه فيهم تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٠

كيف يصح ذلك مع حكمته. و جوابنا أنه تعالى لما خلاهم و نفاقهم و لم يلطف بهم من حيث كان المعلوم أنه لا لطف لهم لتقدم النفاق فيهم جاز أن يضيف ذلك إلى نفسه و ذلك قوله (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ) و المراد به التخليه و لذلك قال تعالى بعده (بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ) فبين أن المراد هو ذلك لا أنه خلق فيهم النفاق و قال تعالى بعده (وَ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوَاهُمْ) و كل ذلك لا يليق الا بزجرهم عن النفاق و لو كان هو الخالق لذلك فيهم لما صح و لذلك قال تعالى بعده (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) فبين أن استغفاره لا يؤثر و كذلك سائر اللطاف (وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَ آتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ) لان تقدم ايمانهم صير ما يفعله لطفًا لهم فاذا لم يتقدم حرموا أنفسهم ذلك و خرجوا بسوء اختيارهم عن أن يتأتى فيهم اللطف فيكون ذلك كالجناية منهم على أنفسهم و هو معنى قوله تعالى (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ) و يقال ان المعاصي اذا اجتمعت و كثرت بلغ القلب في القسوة ما لا تؤثر فيه اللطاف.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَ نِفَاقًا) كيف يصح مع ذلك أن يقول (وَ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ) و ذلك كالمتناقض. و جوابنا أن الكلام اذا اتصل دل آخره على أوّله فالمراد بذلك البعض و يحتمل أن يراد بالاعراب من امتنع عن المهاجرة فقد كان يقال مهاجر و اعرابي. و بين ذلك قوله تعالى (وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ) فميزهم من الأعراب الذين أرادهم بهذه الآية.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧١

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) ما فائدة ذلك و الله تعالى يقبل التوبة ممن لم يعمل الا السيئات كما يقبلها ممن خلط الصالح بالسيئ. و جوابنا انه تعالى نبه بقوله (اعترفوا بذنوبهم) على وقوع التوبة منهم و الندامة فلذلك خصهم بقبول التوبة لا انه نفى قبول التوبة عن غيرهم ممن ذكره تعالى بقوله (وَ آخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ) لأن هؤلاء لم يتوبوا بل أصروا فلذلك قال تعالى (إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) لأنهم اذا بقوا فاما أن يصروا فالعذاب و إما أن يتوبوا فتوبتهم مقبولة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهَا) كيف يصح الأخذ من قبل الرسول صلى الله عليه و سلم و بفعل غيرهم لا يلحقهم المدح حتى يوصفوا بأنهم مطهرون مزكون و كيف يقول (وَ صَلَّى عَلَيْهِمْ إِنَّ صِلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ). و جوابنا ان المراد بذلك من تاب و قبل الله توبته. فبين انه اذا أخذ منهم الصدقة فهذه حالهم و أمره بأن يدعو لهم بالرحمة و الثواب و هي معنى قوله (وَ صَلَّى عَلَيْهِمْ) و لذلك قال بعده (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ) و المراد بهذا الاخذ القبول و ذلك لا يليق الا بالمؤمن التائب الذى يسر و يرضى بما فعله الرسول صلى الله عليه و سلم من أخذ الزكاة منه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ قِيلَ أَعْمَلُوا فَمَنْ يَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رِسُولَهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ) كيف يصح من الرسول و المؤمنين أن يعلموا أعمالهم و لا سبيل الى ذلك لا فيما بطن و لا فيما ظهر. و جوابنا أن المراد الاعمال الظاهرة التى يشهد الرسول بها و يشهد المؤمنون كما ذكره الله تعالى فى الشهداء.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٢

أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ) كيف يدخل قتل الكفار لهم فيما به يستحقون المدح و ذلك كفر منهم. و جوابنا ان قتل الكفار لهم يتضمن وقوع الصبر الشديد على الجهاد فيدل على هذه الطاعة العظيمة فلذلك ذكره تعالى و على هذا الوجه الذى ذكرناه يوصف المقتول فى الجهاد بانه شهيد لما دل القتل له على ما ذكرناه و دل تعالى بقوله فيما بعد (التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَ بَشَرِ الْمُؤْمِنِينَ) على ان المؤمن لا- يتكامل كونه مؤمنا الا بهذه الخصال و نبه تعالى بقوله (ما كان للنبي و الذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين و لو كانوا أولى قُربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) على انهم مستحقون العقاب لا يجوز لنا أن نستغفر لهم و نترحم عليهم و انما يجوز ذلك فى المؤمن الذى نقطع بايمانه أو تظهر منه دلالة ذلك و دل تعالى بقوله (وَ ما كانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ) على انه تعالى يريد بالضلال المضاف اليه العقاب و ما شاكلة فلذلك قال (حَتَّى يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) فنه على ان اضلاله بالعقاب لا يكون الا بعد هذا البيان و أضاف الايمان و الكفر الى السورة فى قوله (وَ إِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا) الى آخر الآية على وجه المجاز لما كان الايمان منهم عند نزولها و لما كان الرجس و الكفر من الكفار عند نزولها و ذلك معلوم و هو كقوله تعالى (وَ سَيَلَّ الْقَرْيَةَ) اذ معلوم لكل واحد ان المراد أهلها و زجر تعالى عباده بقوله (أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَ لَا هُمْ يَدْكُرُونَ) فبين انه لا يدع بما ينزل بهم من الامراض و المصائب و المحن سترًا يحجبهم عن الطاعة و التوبة و هم مع ذلك غافلون و ذلك زجر عظيم عن الاعراض و ترك التوبة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٣

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَنْصِرْفُوا صِرْفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ) ان ذلك يدل على أنه جل و عز يصرفهم عن الطاعة فما تأويل ذلك. و جوابنا أن المراد ثم انصرفوا بترك الطاعة و التوبة صرف الله قلوبهم أى عاقبهم على انصرفهم كما قال تعالى «فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ» و قوله (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) ان هذا كالنص في انه تعالى خلق الكفر فيهم. و جوابنا أنهم كانوا يؤخرون الحج من شهر الى شهر، فبين تعالى انهم يضلون بذلك لا ان الله تعالى يفعله فالاضلال منسوب اليهم لا اليه تعالى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) ان ذلك يدل على أنه يمنهم من الطاعة. و جوابنا ان كلامنا في الطبع و انه علامة كالختم و انه لا يمنع من الايمان كما تقدم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٥

سورة يونس

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) ان ذلك كالنص في انه تعالى جسم يجوز عليه المكان. و جوابنا ان المراد بالاستواء الاستيلاء و الاقتدار كما يقال استوى الخليفة على العراق و كما قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهوراق

و قد ثبت بدليل العقل أن ما يصح عليه الاستواء من الأجسام. و لا يكون إلا محدثا مفعولا فلا بد من هذا التأويل (فإن قيل) فلما ذا قال الله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَى) و معلوم أن اقتداره لم يتجدد. و جوابنا ان ثم في اللفظ دخلت على الاستواء و المراد دخولها على التدبير و هو قوله (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) و التدبير من الله تعالى حادث.

و متى قيل فلما ذا خص العرش بالذكر و هو مقتدر على كل شيء فجوابنا لعظم العرش و هذا كقوله تعالى (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) و ان كان ربا لغيرهما و معنى قوله بعد ذلك (إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا) ان مرجع الخلق اليه حيث لا مالك سواه، كما يقال رجع أمرنا الى الخليفة اذا كان هو الناظر.

في أمرهم و ليس المراد بذلك المكان.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٦

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) ان ذلك يدل على جواز لقائه بالرؤية والمشاهدة. و جوابنا ان المراد لا يرجون لقاء ثوابنا و اكرامنا و لا يرجون المجازاة على ما يكون في الدنيا و هذا كقوله (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) و كقوله (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) و بعد فقد يقال لقي فلان فلانا و ان لم يره و قد يوصف بذلك الضرير اذا حضر غيره و قد يرى الرجل غيره من بعد و لا يقال لقيه، فليس معنى اللقاء الرؤية و لذلك قال تعالى بعده (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا) فبه بذلك على ان المراد انهم لا يؤمنون بيوم القيامة و قوله تعالى بعد ذلك (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ) يدل على أن الهدى هو الثواب فيكون حجة على ما نتأول عليه و ربما قيل في قوله تعالى (فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ) ان ذلك يدل على ارادته لذلك، و جوابنا أن المراد نخلى بينهم و بين ذلك و ان كنا لا نأمر و لا نريد الا الطاعة و هذا كقوله (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا) و المراد التخليه و كما يقال أرسل فلان كلبه على من يدخل داره اذا لم يمنعه من الوثوب على الناس.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) أليس في ذلك دلالة على أنه تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون. و جوابنا أن المراد بذلك لننظر نفس العمل و هو تعالى يراه بعد وجوده و أما علمه فلم يزل و لا يزال.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ) فعمم ذلك ثم قال (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فخص كيف يصح ذلك. و جوابنا أنه يدعو إلى دار السلام الكافة و معنى قوله و يهدي

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٧

من يشاء أى من قبل ما كلفه دون من لم يقبل. و يحتمل ان يراد بهذه الهداية نفس الثواب فيكون قد دعا كل الخلق و أثناب من آمن منهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَ زِيَادَةٌ) أليس المراد بها الرؤية على ما روى في الخبر. و جوابنا ان المراد بالزيادة التفضيل في الثواب فتكون الزيادة من جنس المزيد عليه و هذا مروى و هو الظاهر فلا معنى لتعلقهم بذلك و كيف يصح ذلك لهم و عندهم ان الرؤية أعظم من كل الثواب فكيف تجعل زيادة على الحسنى و لذلك قال بعده (وَلَا يَزْهَقُ وَجُوهُهُمْ قَتْرٌ وَلَا ذَلَّةٌ) فيبين أن الزيادة هي من هذا الجنس في الجنة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) كيف يصح ذلك و كثير من الأحكام يعول فيها على الظن و جوابنا أنه تعالى ذكر ذلك في محاجة من يعبد الاصنام في قوله تعالى (هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) إلى غير ذلك و الظن في هذا الحق لا يقبل و انما يقبل الاجتهاد.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ) ما الفائدة فى هذا الجواب. و جوابنا أنه لا يقول ذلك على وجه الحجاج لكنه إذا أقام الحجّة و استمروا على التكذيب صح أن يجرهم بهذا القول، و قد كان صلى الله عليه و سلم يغم بمثل ذلك فكان تسليّة من الله تعالى له و ما بعده من قوله (أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ) و قوله (أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى) كل ذلك يدل أن المراد طريقه الزجر لهم ثم ذكر تعالى بعده بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَ لَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسِهِمْ يَظْلِمُونَ) ان الظلم من قبلهم و لم تنزيه القرآن (١٢)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٨

يؤتوا فيه إلا من جهة تقصيرهم و أنهم ممكنون من تركه و العدول عنه كما نقول فى هذا الباب.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ قَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوَالًا فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) كيف يجوز من موسى أن يسأل ربه ذلك و أن يعتقد انه تعالى رزقهم لكى يضلوا.

و جوابنا أن المراد أنعمت عليهم بهذه النعم فسيروها سببا لضلالتهم فمعنى قوله (لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ) أن عاقبتهم ذلك كقوله (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عِدُوًّا وَ حَزَنًا) و أما قوله تعالى (رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَ اشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ) فهو دعاء عليهم و قد ضلوا و يجوز أن يدعى على من قد ضل و كفر بضروب العقاب و يجوز أنه يدعو عليهم بالاخترام و الامانة الذين معهما لا يؤمنون حتى يروا العذاب الاليم فى الآخرة لأنه من المعلوم أنه لا يؤمن أبدا كلما عجل اخترامه يكون عقابه أخف و بين تعالى بقوله (حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ) ثم قال (الْبَآنَ وَ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) أن الايمان مع الالغاء لا ينفع و انما ينفع و المرء متمكن من اختيار الطاعة و المعصية و داعيته مترددة بين الامرين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) كيف يصح فى العلم ان يكون سببا للاختلاف و القول الباطل. و جوابنا أن المراد بذلك انهم اختلفوا و قد أقام الحجّة و أوضح الطريق لهم على جهة الندم لهم، و لذلك قال بعده (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٧٩

(الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز أن يقول تعالى لنبىه صلى الله عليه و سلم (فَإِنْ كُنْتَ فِى شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ) و معلوم ان الشك فى ذلك لا يجوز عليه. و جوابنا انه تعالى ذكره و المراد من شك فى ذلك على وجه الزجر أو قال ذلك لاهل الكتاب الذين يجوز أن يسألهم غيرهم عما فى الكتب من تصديق محمد صلى الله عليه و سلم.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ) أ ليس ذلك يدل على ان تقدم كلمته تعالى يمنع من الايمان. و جوابنا ان المراد ان من المعلوم انه لا يؤمن و قد سبقت الكتابة من الله تعالى بذلك في اللوح المحفوظ لا يؤمن لكنه انما لا يؤمن اختيارا و كما سبق ذلك في الكتاب فقد سبق فيه أيضا انه يمكن من الايمان فيعدل عنه بسوء اختياره و لذلك قال تعالى (وَ لَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ لَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ) و لو كان ذلك يمنع من الايمان لم يكن في مجيء الآيات فائدة و قوله تعالى من بعد (وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ) دلالة على انه لم يشأ إيمانهم على وجه الاكراه مع قدرته على أن يكرههم عليه و أنما سأل ذلك على وجه التطوع و الاختيار لكي يفوزوا بما عرضوا له من الثواب، و قوله تعالى من بعد (ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ) بعد تقدم ذكر العقاب يدل على ان من ليس بمؤمن من الفساق و الكفار لا ينجيهم الله من العقاب.

[مسألة]

و ربما قيل كيف جاز أن يقول موسى للسحرة (الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ) و ذلك معصية لا يحسن الأمر بها. و جوابنا انه قال لهم لا على وجه الأمر لكن على وجه التعريف بأنهم مبطلون و ان باطلهم ينكشف بما تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٠
سيأتيه فهو قريب من تحدى الانبياء بالمعجزات.

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله تعالى (فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ) و التنجيه لا تكون الا بالبدن. و جوابنا ان المراد انا ننجيك خاصة دون غيرك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَ النَّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ) كيف يفعل من ذلك ما لم يغن عنهم شيئا. و جوابنا ان ذلك كالزجر من حيث ينصرفون عما فيه حظهم و يحتمل انه لا يغني عنهم في الآخرة اذا عوقبوا من حيث تركوا القبول.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) كيف يجوز و قد سأله أن يقتصر على الجواب و اليمين دون الحجة. و جوابنا انه قد أقام الحجة و انما أراد منه الفتوى فأفتاهم و أكد ذلك باليمين.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨١

سورة هود

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الر كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ) كيف يصح ذلك و التفصيل ليس بشيء غير الأحكام. و جوابنا أن الله تعالى كتب القرآن في اللوح المحفوظ ثم أنزله مفصلا الى الرسول لا- جملة واحدة بحسب المصلحة فهذا معنى قوله ثم قال (ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ) لانه تعالى أمر بانزاله على هذا الحال من التفصيل بعد إحكام الجميع و هذه الآية تدل على أن القرآن فعله تعالى من حيث وصفه بأنه أحكمه و ذلك لا يتأتى الا في الافعال و من حيث وصفه بأنه فصلت آياته و من حيث وصفه بأنه من

لذن القديم تعالى و انما يقال ذلك في الأفعال كما يقال ان هذه النعم من فضله و بين ما تقتضيه آيات الكتاب بقوله (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ وَ أَنْ اسْتِغْفِرُوا رَبُّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ) فبين ما تضمنه الكتاب و بين حال الثائب و انه يمتعه متاعا حسنا (وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ) و بين حكم المصر بقوله (وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ) ثم بين ان المرجع الى الله تعالى و المراد الى يوم لا- حاكم و لا- مالك سواه و هو يوم القيامة و بين بقوله تعالى (وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا) تكفله يارزاق كل حي. و متى قيل فاذا تكفل بذلك فلما ذا يلزمه السعي. فجوابنا أن تكفله هو على هذا الوجه لا على حد الابتداء كما ان تكفله برزق الولد هو على وجه المباشرة لا على وجه الابتداء و بين ان كل ذلك مكتوب

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٢

في الكتاب المبين و فائدة كتابة ذلك في اللوح المحفوظ ان الملائكة تعتبر بذلك و تعرف قدرة الله تعالى و علمه اذا وافق ما يحدث من الامور ذلك المكتوب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) ما الفائدة في خلقهما في هذه الايام و هو قادر على أن يخلقهما في لحظة واحدة. و جوابنا انه تعالى خلقهما في هذه المدة مصلحةً للملائكة لكي يعتبروا بذلك كما انه قادر على جمع كل رزق لنا في يوم واحد لكنه للمصلحة يفعله حالا بعد حال و لذلك قال بعده (لِيُبَلِّغُكُمْ أَيْدِيكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) و بين تعالى بقوله و لئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت انكارهم للاعادة و بين بقوله (وَ لَئِنْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ) استعجالهم بما كان يخوف به الرسول صلى الله عليه و سلم و بين آخرا بقوله (أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ) ان ذلك مؤخر لانه تعالى حلیم لا يعجل العقوبة و يمهل توقعا للتوبة و بين تعالى طريقة الانسان المذمومة بقوله (وَ لَئِنْ أَدْقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيُؤْسُ كَفُورٌ وَ لَئِنْ أَدْقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْتَهْ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ) فبين انهم عند الاحسان اليهم يفرحون فاذا نزع ذلك لمصلحة يوجد منهم كفر النعمة و اذا أجزل النعم عليهم يسلكون طريقة الفخر و الفرح دون الانقطاع الى الله و تعالى و التواضع له و ذلك تأديب من الله تعالى فيما ينبغي أن يفعله المرء عند الغنى و الفقر و فيما يكره منه و لذلك قال بعده (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فاستثناهم من القوم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شَاهِدًا مِنْهُ) ما الفائدة في هذا الابتداء و لا خبر له. و جوابنا ان الخبر قد يحذف اذا كان كالمعلوم و المراد أفمن كان بهذا الوصف كمن هو يكفر و لا يسلك طريقة العبادة و ما توجهه البينة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٣

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ) أنه يدل على جواز المكان عليه لان العرض لا يصح الا على هذا الوجه. و جوابنا أنهم لما عرضوا في الموضع الذي جعله الله تعالى مكانا للعرض صح ذلك و معنى قوله تعالى من بعد (ما كانوا يسئططعون السَّمْعَ وَ مَا كَانُوا يُبْصِرُونَ) انهم من حيث لم يقبلوا و لم ينتفعوا بما سمعوا و رأوا كانوا في حكم ما لا يسمع و لا يبصر و لو أراد الحقيقة لما ذمهم من قبل بقوله (وَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْرِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصِحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) أن ذلك على أنه تعالى يريد الضلال. و جوابنا أن مراد نوح عليه السلام عند مخاطبته قومه بذلك انه ان كان تعالى يريد حرمانهم و خيبتهم من الفوز بالثواب و انزال العقاب فنصح لا ينفع و ذلك احالة على المعلوم من حالهم أوردته على وجه الزجر لهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ) أ ليس في ذلك دلالة على انه تعالى وعده تخلص ابنه مع القوم ثم لم يقع فكيف يصح ذلك. و جوابنا أنه تعالى قد كان وعد بنجاة أهله و أراد من آمن منهم و ظن نوح أن ابنه منهم و لذلك قال تعالى بعده (إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ) ان ذلك يدل على أن الطاعات تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٤

من فعل الله تعالى. و جوابنا أن التوفيق من فعل الله تعالى في الحقيقة و هو ما يفعله مما يدعو العبد إلى العبادة كخلق الولد و الغنى و ما شاكلة فنحن نقول بالظاهر و القوم لا يمكنهم ذلك إذ قالوا إن الله تعالى يخلق أعمال العباد لأن خلقه ذلك مما يغني عن اللطف و التوفيق و المعونة و الهداية فكان ذلك على مذهبهم يجب أن لا يصح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لُهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ شَهيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ) أ ليس ذلك يدل على انقطاع العذاب من حيث وقته بدوام السموات و الارض الذين يفنيان و أنتم تقولون بالخلود فكيف يصح ذلك. و جوابنا ان للنار سماء و أرضا و كذلك الجنة و لا يفنيان فهذا هو المراد و قد قيل ان المراد بذلك تباعد خروجهم فعلقه تعالى بما يبعد في العقول زواله على مذهب العرب في مثل قول الشاعر.

إذا شاب الغراب أتيت أهلي و صار القار كاللبن الحليب

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) ان ذلك الاستثناء يدل على انقطاع العقاب فكيف يصح ذلك مع قولكم بالخلود. و جوابنا أن المراد أوقات الموقف للمحاسبة قبل دخول النار و على هذا الوجه ذكر الله تعالى في السعداء مثل ما ذكره في الأشقياء فقال (وَأَمَّا الَّذِينَ سُرِعْدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ) و قوله تعالى من بعد لرسوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ (فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هُوَ لَاءِ) على وجه الزجر لغيره على نحو ما قدمناه من قبل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ كُنتُمْ لَمَّا لِيُؤْفِقِيَهُمْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٥

رُبُّكَ أَعْمَالَهُمْ) كيف يصح أن يوفيههم نفس العمل. و جوابنا أن المراد جزاء العمل من ثواب و عقاب و هو الذى يصح أن يفى به وعده.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَا تَزْكُوتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمَسَّكُمْ النَّارُ) كيف يصح ذلك و قد أبيع لنا مخالطتهم. و جوابنا أن المراد الركون اليهم فيما يتصل بالمدح و الاعظام و يجرى مجرى الموالاة و لم يرد ما يتصل بالمعاشرة و معنى قوله من بعد (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) ان التوبة تزيل عقاب المعاصى و كثرة الطاعات تكفر السيئات و معنى قوله تعالى (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً) بالالغاء و الاكراه لكنه انما شاء منهم ذلك على وجه الاختيار لكى يفوزوا بالثواب.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَكُم مَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن بَشَرٍ لَّيَتَّبِعُنَّ عِوَجًا وَ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَكُم مَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن بَشَرٍ لَّيَتَّبِعُنَّ عِوَجًا وَ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَكُم مَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن بَشَرٍ لَّيَتَّبِعُنَّ عِوَجًا) الذى فى جملته المعصية و ذلك يدل على أنه تعالى يريد منهم ذلك. و جوابنا أن المراد للرحمة خلقهم لانه قال (إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَ لَئِن لَّمْ يَظْهَرِ لَكُم مَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن بَشَرٍ لَّيَتَّبِعُنَّ عِوَجًا) فلذلك راجع الى الرحمة لا الى الاختلاف و الرحمة من الله تعالى لا تكون الا بارادته فكأنه قال و لكى يرحمهم خلقهم و هو أقرب مذكور اليه و قد ثبت بالدليل أن الاختلاف الباطل لا يريده الله تعالى بل يكرهه أشد كراهة فقد نهى و زجر عن فعله.

[مسألة]

و ربما سألوا عن قوله تعالى (مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا) كيف يصح ذلك اذا لم يكن هو الخالق لتصرف الحيوان. و الجواب عنه أن المراد أنه قادر على تصريفها كما يشاء و العرب تذكر ذلك على هذا المعنى فتقول ناصية فلان بيد فلان. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٦

[مسألة]

و ربما سألوا فى قوله تعالى (فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَ جَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ) كيف يجوز منه و هو نبي أن يجادل الملائكة فى ذلك. و جوابنا أنه جادل ليعرف ما لأجله استحقوا العذاب و هو أحد الوجوه التى يجادل المجادل لأجلها. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٧

سورة يوسف

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى لرسوله (وَ إِن كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ) كيف يقول ذلك و لم يكن موصوفا من قبل بذلك. و جوابنا أن المراد من الغافلين عن هذه القصة و ما شاكلها و الا فمعلوم من حاله صلى الله عليه و سلم التيقظ لكل ما يتعلق بالدين.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قص يوسف رؤياه على يعقوب كأنه مصدق بها و كيف أمره أبوه بكتمان ذلك بقوله (لا تَقْضِيْ صُنْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ) كانه عالم بصدق الرؤية مع أنها قد تخطئ و تصيب و كيف قال (فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا) فأخبر عن أمر مستقبل لا يعرفه. و جوابنا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٨٩

أن مثل ذلك قد يعمل فيه بالظن فلا ينبغي أن لا يفعل الا اليقين و يحتمل انه عرف من اخوته من قبل ما يوجب أن يأمره بالكتمان و ما يعلم عنده انهم لو وقفوا على هذه الرؤيا لكادوا له و لو كان مثل ذلك لا يصح الا مع العلم لقلنا إنه تعالى قد أوحى إليه أما جملة و أما مفصلاً.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ كَذَلِكَ يَجْتَبِيْكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ) أ هو من قول يعقوب أو من قوله تعالى، فان كان من قول يعقوب فكيف عرف ذلك. و جوابنا انه من قول يعقوب و قد كان الله أعلمه ذلك، يبين ما قلناه قوله أخيراً (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ). فان قيل فاذا عرف ذلك فكيف يجوز أن يغتم على ما ذكره الله تعالى في الكتاب و يخفى عليه حال يوسف. و جوابنا انه قد عرف ذلك من جهة الله تعالى على شرط أن يبقى، فلذلك كان خائفاً.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) كيف يجوز ذلك منهم و هم أنبياء أو مرشحو للنبوة. و جوابنا ان محل الولد من أبيه أن ينزله منزلة سائر أولاده فلا يقبح قولهم ان أبانا لفي ضلال مبين اذ مرادهم ذهابه عن انزالهم هذه المنزلة أيضاً و بعد فلو قبح لكان ذلك قبل حال التكليف على ما يدل عليه قوله تعالى (أَرْسَلْنَاهُ مَعْنَا غَدَاً يَزْتَعُ وَيَلْعَبُ) لان هذا القول لا يليق الا بحال الصبي و فقد كمال العقل و قولهم (اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ) انما صح أيضاً لان الحال حال الصبا و فقد كمال العقل فكذلك سائر ما فعلوه بيوسف لما أرسله يعقوب معهم (فان قيل) كيف كانت الحال حال الصبا و قد قال تعالى بعده (وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ). و جوابنا انه يحتمل أن يكون بمنزلة قوله تعالى (وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٠

و يكون بطريقة الالهام أو اظهار أماره و يحتمل في هذا الالهام أن يكون الى يعقوب لتقدم ذكر يعقوب.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (فَأَكَلَهُ الذُّبُّ) و ما معنى (وَ جَاءَ عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ) فكيف يصح منهم الكذب و وصف الدم بالكذب. و جوابنا انه يحتمل في قولهم أكله الذب انهم قالوه تعريضا لا خبرا على التحقيق و يحتمل أن يكونوا قد كذبوا لكنه وقع منهم في حال الصبا فاما قوله (بِدَمٍ كَذِبٍ) فمن أحسن ما يوجد في مجاز الكلام فانهم صوروه بخلاف صورته فصار كالكذب و يحتمل أن يكون المراد بدم واقع من كاذب على معنى قوله (وَ كَمْ فَصَّيْنَا مِنْ قَوْمٍ كَانَتْ ظَالِمَةً) أى أهلها و سكانها و قوله تعالى (وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا) يدل على ما قلناه من انه كان ذلك في حال الصبا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا) أليس ذلك كان بعد البلوغ والنبوة فكيف يصح من الانبياء العزم على الزنا. وجوابنا ان المراد بقوله (هَمَّتْ) العزيمة منها وبقوله (وَهَمَّ) الرغبة والشهوة و ان كان شديدا في الانصراف عن ذلك و قد يقال هم فلاذن بكيت و كيت بمعنى اشتهى و يحتمل ما قيل انه هم بها لو لا أن رأى برهان ربه فنفاه عنه بشرط قد وجد و لذلك قال تعالى (كَذَلِكَ لِنَصِّرِكَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ) و قال بعد ذلك بآيات حاكيا عنها انها قالت (الآن حَصِيحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ قَبْلِ فَصَدَّقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَ إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩١

(الصَّادِقِينَ) كيف يصح الحكم بمثل ذلك مع تجويز خلافه. و جوابنا انه لا- يمنع في شريعة ذلك الزمان الحكم بمثل ذلك و قد يجوز مثل ذلك في شريعتنا أيضا في أشياء كثيرة كالحكم بالقافه عند بعضهم و كالحاق الولد بالفراش عند جميعهم و كرد للقطعة بالعلامات عن بعضهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ آتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِتْرَيْنِ لِيُحِجَّهُنَّ بِالْحَدِيثِ الَّتِي أَخْرَجَ عَزَائِمَنَّهُنَّ وَ قَالَتْ أَخْرِجْنِي عَنْ هَذَا وَ قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) كيف يصح ذلك من جماعة العقلاء حتى يتفق منهن قطع اليد عند مشاهدته. و جوابنا ان حديث يوسف اذا كان قد تمكن في قلبهن لما سمعن من خبر امرأة العزيز و شدة كلفها به لم يمنع و بين أيديهن فاكهه و معهن ذلك السكين أن يخرجن في حال ارادتهن لقطع ذلك و أكله الى أن يقع منهن خطأ و ليس في القرآن ان ذلك القطع كيف كان و في أى موضع كان في اليد و لا في القرآن كم كان عدد النسوة و لا فيه ان ذلك وقع من جميعهن أو من أكثرهن و مثل ذلك لا يستنكر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى في جواب منام الفتين كيف يصح أن يقطع بذلك فيقول (أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْرِقُنِي رَبُّهُ خَيْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضِلُّ لُبًّا) و يقول (قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ) و ذلك كلام قاطع بهذا الأمر. و جوابنا انه يجوز أن يكون قاله من وحى، فقد كانت الحال حال نبوة و لو لم يثبت ذلك لجاز أن يحمل على وجه الظن على أن الخبر في ذلك كان يثبت لديه، فالقرآن يدل على ان نفس يعقوب و نفس ابراهيم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا و سلم كانوا قد أتوا المعرفة بتأويل الرؤيا و قد قيل في الخبر أنهما قالا بعد اظهارهما ما رأياه أنهما كذبا، فقال يوسف (قُضِيَ الْأَمْرُ) و ذلك لا يكون إلا عن وحى.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح و هو في السجن أن يظهر أن آباءه ابراهيم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٢

و اسحاق و يعقوب و لا يظهر ذلك في القوم و كيف يصح ممن نجا منهما أن لا يذكر يوسف الا بعد زمان و الا بعد رؤيا الملك أو

ليس كل ذلك نقيض العادات.

و جوابنا أن يوسف عليه السلام كان في صورة العبد الرقيق لذلك الملك و كان يخاف أن يظهر من كلامه ما يدل على خلاف ذلك خاصة فيمن كان خادما لذلك الملك و راجيا لان يعود الى الخدمة فلذلك أخفى نسبه فأما النسيان فقد يصح في مثل ذلك اذا قل الحرص في مثله فلذلك قال تعالى (فَأَنسَأُ الشَّيْطَانَ ذِكْرَ رَبِّهِ) و قال (وَ أَذْكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ) ثم ما كان من جوابه لرؤيا الملك و موافقه الصدق في ذلك، يدل على نبوته.

[مسألة]

و ربما قيل أن يوسف لما أجاب في رؤيا الملك (قَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ) و لم يذكر له جواب الرؤيا، كيف يصح ذلك و جوابنا أنه في هذه السورة قد ذكر تعالى أشياء حذف جزء منها اختصارا و لدلالة الكلام عليه و ذلك يحسن.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز و قد أمر الملك أن يخلص من السجن ان يختار أن يبقى فيه و يقول (ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلُكَ مَا بَالُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) و قد كان يمكنه ان يخرج ثم يفتش عند ذلك. و جوابنا أنه رأى و قد أحب الملك حضوره عنده أن التفتيش عن ذلك يكون أقوى و موقعه أحسن فأوهم أنه لا يخرج من السجن إلا و قد ظهرت براءة ساحته كالشمس فلذلك قال ما قال فلما قلن ما قلن من قولهن (حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصِيْحَصَّ الْحَقُّ) أيقن بظهور أمره فيما كان اتهم به فعند ذلك خرج الى حضرة الملك.

[مسألة]

و ربما قيل كيف جاز من يوسف ان يمدح نفسه فيقول

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٣

(اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْمِ) و مدح النفس مكروه و منهى عنه بقول الله تعالى (فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) و كيف يجوز للنبي أن يتولى من قبل الكفار. و جوابنا أن مدح النفس عند الحاجة إليه يحسن فلا يكون المراد المدح بل يكون المراد ذلك الوجه الذي يقع به النفع و على هذا الوجه قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ و سلم «أنا سيّد ولد آدم و لا فخر» فنبه بقوله و لا فخر على أن مراده ليس مدح النفس فيوسف صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ و سلم أظهر ذلك لما كان في توليته الخزائن من المصلحة خصوصا في تلك السنين الشديدة فاما تولى ذلك من جهة الكفار فانه يحسن اذا لم يمنع الشرع منه فان كان ذلك الملك كافرا فذاك حسن و ان كان مؤمنا فلا سؤال.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز في اخوته و هم جماعة ان لا يعرفوا يوسف كما قال تعالى (فَعَرَفَهُمْ وَ هُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ) و ذلك بخلاف العادة في الجماعة. و جوابنا أن القوم فقدوا يوسف و هو في سن الصبى فتغير وجهه و قد كان لباسه أيضا من قبل بخلاف لباسه و قد صار له الملك و كذلك سائر أحواله و كان القوم يتهيبونه عند المخاطبة لشدة الحاجة اليه و كل ذلك مما يجوز أن لا يعرفه القوم فيجوز أن حالته في معرفته لهم بخلاف حالهم لتمكنه من الامور و فراغ قلبه لتأملهم.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز مع المجاعة الشديدة أن لا يكيل لهم مع الحاجة حتى يأتوا بأخيه و مثل ذلك لا يحل. و جوابنا أنه عرف أن الحاجة ليست في ذلك الوقت و كان له بغيه في حضور أخيه و أنه سينتهي ذلك الى حضور أوبويه أيضا فلذلك فعل.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز أن يخفى خبره عليهم المدة الطويلة مع قرب المسافة بين مصر و بين البدو الذي كانوا فيه حتى يجرى الأمر على ما ذكره تنزيه القرآن (١٣)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٤

اللّه عز و جل في كتابه. و جوابنا أن إخوة يوسف لما أقدموا على ما فعلوه في أمر يوسف و جملة جماعة من السيارة و قد اشتروه بثمن بخس ظنوا فيه خلاف ما ظهر فقلّ تفتيشهم عنه و لما حمل و اشتراه ذلك العزيز لامرأته و اتخذاه كالولد كان كالمكتوم عن الناس مع حسن صورته و مثله ربما يخشى ظهوره ثم أقام محبوسا ما أقام و تردد في المجلس فعمى أمره و قد طالت المدة فلذلك و لأمثاله خفى خبره على أبيه و إخوته فأما خبرهم فلم يخف عليه لأن الذي عامل به اخوته يدل على أنه كان بذلك عارفا و كان يتلطف في تحصيل أخيه ثم أبيه بالوجه التي أباحها الله تعالى و مثل هذا السبب قد يخفى عنده الخبر فلذلك خفى على يعقوب و على اخوته خبره (فان قيل) كيف يجوز مع شدة محبة يعقوب أن لا يفتش عن خبره و قد كان قال لهم ما يدل على أنه اتهمهم في أن الذئب أكله. و جوابنا أن يعقوب ما كان يعرف الاخبار الا من جهة أولاده لأن سائر الناس كان يقبض عنهم و أولاده كانوا لا يفتشون عن ذلك لأن سبب الجناية كان منهم و ظنوا أنه مفقود في الحقيقة و لأن شدة حزنه و ما لقي من المحن في تلك السنين كان يشغل عن مثله (فان قيل) كيف يجوز من يعقوب و هو نبي ان يحزن كل ذلك الحزن على يوسف أو ليس ذلك يصرف عن أمور الآخرة. قيل له قد أبيض للوالد محبة الولد و السرور بأحواله خصوصا اذا كان الولد على مثل صفات يوسف أو ما يقاربها و يحتمل أيضا أنه كان اشتد حزنه لانه ظن أنه قصير في حفظه و أنه فرط في أن سلمه من اخوته فتضاعف حزنه لذلك أيضا. فان قيل له كيف جاز أن يقول يوسف و قد جعل السقاية في رحل أخيه إنهم لسارقون و هذا في الظاهر كذب. و جوابنا أن جعل السقاية في رحل أخيه يجوز أن يكون من قبله بأمره فأما ما قاله المؤذن من أنهم سارقون فهو من قبل المؤذن لا من قبل يوسف. فان قيل فكيف قال (فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَادِبِينَ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ). و جوابنا أن كل ذلك ليس من قول يوسف فأما تملك السارق فقد كان بين ذلك الملك و يجوز ان يكون في بعض شرائع الانبياء فلذلك قالوا فهو جزاؤه. فان قيل

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٥

و كيف قال تعالى (كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) و أخذه على هذا الوجه معصية لا يجوز أن يشاء الله فكيف يصح ذلك. و جوابنا أن المراد مشيئته حصوله هناك حتى يصح أخذه لأن كل ذلك مما يجوز أن يشاء الله و لذلك قال بعده (نَزَعْنَا مِنْ دَرَجَاتِ مَنْ نَشَاءُ). فان قيل كيف يصح أن يقول يعقوب صلى الله عليه و سلم (إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَا أَنْ تُفَنِّدُونِ) فيضيف اليهم التنفيذ و الدم له و كيف جاز أن يقولوا له (إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ) فينسبون الضلال اليه. و جوابنا أنه لا يمتنع أن يجد ريح يوسف و أمارات حياته و أن يكون الله تعالى قوى ذلك لما أراده من اجتماعهم و أما الضلال في اللغة فهو الذهاب عن الشيء الذي فيه نفع فأرادوا بقولهم إنك لفي ضلالك القديم انك تجرى على عادتك في العدول عما ينفعك و مثل ذلك قد يجوز أن يقال للانبياء فيما يتعلق بأمر الدنيا فان قيل كيف يعود بصيرا باللقاء القميص اليه قيل له أنه نبي و في أيام الانبياء قد يصح ظهور ما يخرج عن العادة فان لم يكن من معجزات يعقوب فهو من معجزات يوسف فلا سؤال في ذلك. و اختلفوا فقال بعضهم كان بصره قد ضعف لا أنه قد زال و مثل ذلك كالمعتاد اذا كان المرء شديد الخوف ثم يعود له الفرج و السرور فتعود قوة بصره و منهم من قال بل كان بصره قد زال على ما يدل الظاهر عليه فيكون الجواب ما تقدم. فان قيل كيف قال و قد عاد بصره (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ

إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) أو ليس ذلك يدل على أنه كان عالماً بحياء يوسف. و جوابنا انه لا يمتنع أن يكون عالماً بذلك من جهة الوحي و لا يمتنع أن يكون ظاناً لذلك لعلامات و أمارات و اذا علم فقد يجوز أن يكون عالماً بشرط لا يحل معه القطع و يجوز خلافه و أحواله كانت تدل على أنه لم يكن قاطعاً على موته و لا يمتنع أن يكون قد أوحى اليه بما يدل على عودته اليه آخراً. فان قيل كيف يجوز أن يقولوا (يا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) و هذا كلام معتذر تائب فيكون جوابه (سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي) فلم يقبل عذرهم تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٦

في الحال و ذلك لا يجوز على الانبياء. و جوابنا أنه قبل عذرهم في الوقت و انما وعدهم باستغفار مستقبل يقتضى استدعاء حصول المغفرة من قبل الله تعالى فاراد الدعاء لله تعالى و ذلك مما لا يجب في الوقت و انما الذي يلزم في الحال قبول العذر فقط كما قال يوسف عليه السلام (لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ) و يحتمل أنه عليه السلام لم يعرف أن مقصدهم بقولهم (اسْتَغْفِرْ لَنَا) الاعتذار الخالص و ان كانوا قد تابوا من قبل فقال سوف استغفر لكم ربي اذا عرفت منكم الاخلاص. فان قيل كيف قالوا و قد دخلوا عليه أنك لأنت يوسف و قد ترددوا عليه حالاً بعد حال حتى قال (أَنَا يُوسُفُ وَ هَذَا أَخِي) و كيف يخفى عليهم حديث أخيهم خاصة و كيف قال لهم (إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) و كانوا أنبياء. و جوابنا ما تقدم من أن حال يوسف كان قد تغير في صورته و في محله و كانوا لا يتأملون تأمل متعرف فلذلك خفى عليهم فأما أخوه فكانوا يعرفونه و لم يقل يوسف (وَ هَذَا أَخِي) لانهم لم يعرفوه لكنه أراد اظهار نعمة الله عليه باجتماع أخيه معه و لذلك قال (قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) فاما قوله (إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ) فالمراد به أيام الصبا و قد يقال لمن لا يعرف الامور انه جاهل لا على طريق الذم. فان قيل فما معنى قوله و قد آوى اليه أبويه (ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ) و كانوا قد دخلوا. و جوابنا انهما التقيا به خارج مصر فقال ما قال و ذلك صحيح و هذا كما يستقبل المرء من يعظمه خارج البلد و أراد بذلك تعريفهم انهم تخلصوا مما كانوا عليه من المحق و المجاعة في ذلك البدو. فان قيل فما معنى (وَ رَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَ خَرُّوا لَهُ سُجَّدًا) و كيف يسجدون له و ذلك من العبادات التي لا تليق الا بالله تعالى. و جوابنا ان رفعه لهما على العرش كان على وجه الاعظام و ايصال السرور اليهما برفعهما على السرير المرتفع فاما السجود فقد يحسن شكراً لله اذا وصل المرء الى نعم عظيمة فيجوز أن يكون سجودهما له على هذا الوجه و أضيف السجود اليه لما كان سبب ذلك كما يضاف تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٧

السجود الى القبلة على قريب من هذه الطريقة. و يحتمل في السجود أن يكون وقع منهما على وجه الاعظام له فان ذلك يحسن على بعض الوجوه. و قد قيل ان الله تعالى ذكر السجود و أراد الخضوع بضرب من الميل الى الارض أقرب الى الظاهر بين ذلك قوله تعالى (وَ قَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ جَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ) و دل بقوله (مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَ بَيْنَ إِخْوَتِي) على انه قد زال عن قلبه ما عملوه به فاضافه الى الشيطان تحقيقاً لذلك و دل بقوله و قد جعله الله نبياً (أَنْتَ وَ لِيْلَى فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ) بعد التحية و قوله (تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَ أَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ) على وجوب الانقطاع الى الله تعالى و الخضوع له في المسألة مع العلم بالغفران فمن الله تعالى على نبينا صلى الله عليه و سلم بقوله (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ) لان في قصة يوسف من العجائب و العبر ما يوجب الشكر و دل بقوله (وَ مَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَ لَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ) على ان من يؤمن من الناس قليل من كثير و ان كان الانبياء يحرسون على ايمانهم و دل بقوله (وَ مَا تَسْبَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ) على ان دعاء الغير الى الايمان لا يكاد يؤثر الا مع رفع الطمع و دل تعالى بقوله (وَ كَأَيُّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَ هُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ) على ان الواجب على العاقل التفكير في الآيات اذا شاهدها و ان ذلك من أعظم ما يأتيه المرء و كذلك قال بعده (وَ مَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ) ثم بين ما يلحقهم إذا عرضوا عن الآيات من العقاب فقال (أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِقَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً) فبه بذلك على وجوب الحذر من قرب الساعة و قرب الاجل ثم أمر نبيه صلى الله عليه و سلم بأن يقول (هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مِنَ اتَّبَعَنِي) و دل بذلك على ان هذا الدعاء كما يلزم الرسول يلزم من اتبعه من أهل المعرفة و اليقين و

دل بقوله (وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٨

(الْمُشْرِكِينَ) على وجوب تنزيه الله تعالى ممن يدعو الى الدين عما لا يليق به وقوى من نفسه صلى الله عليه وسلم من بعد بقوله (حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصِيرُنَا) وبين ما فى قصص الانبياء من النفع فى الدين فقال (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ) وهذا أحد ما يدل على ان الواجب أن يقرأ القرآن بتدبر حتى ينتفع المرء بذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ١٩٩

سورة الرعد

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا) كيف يصح أن يرفعها بعمد ونحن لا نراها. و جوابنا ان المراد انه يرفعها و يمسكها لا بعمد أصلا و دل بذلك على قدرته لان أحدنا لا يصح أن يرفع الثقل الا بعمد و على هذا الوجه قال (إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا) و ذلك من عظم نعم الله تعالى فلولا ذلك لم يصح التصرف على الارض و لا أن يدور الفلك و الشمس و القمر و النجوم.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) اذ لم يجز عليه المكان. و جوابنا ان المراد الاستيلاء و الاقتدار و ذكر ثم فى الاستواء و الاقتدار و أراد ما بعد من تسخيره الشمس و القمر لان اقتداره ليس بحادث و لا متجدد فكأنه قال ثم (سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) و هو مستول على ذلك مقتدر ثم يدبر الأمور التى قدر آجالها.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ) ما الفائدة فى قوله اثنين و قد عقل ذلك مما تقدم. و جوابنا انه تأكيد يفيد فائدة زائدة لأن الزوجين قد يراد بهما أربعة فبين بقوله اثنين المراد و هو خلقه من كل شىء الذكر و الانثى و ما يجرى مجراه و فى قوله (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) وَ فِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَ جَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَ زُرْعٌ وَ نَخِيلٌ دلالة على نعمه و ان الواجب التفكير فيها

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠٠

ليستدل بها على قدرته و ليعرف ما يلزم من شكره و عبادته و جعل جل و عز ذلك مبطلا لقول من أنكر الاعادة فلذلك قال (وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَّبْ قَوْلُهُمْ أِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوْ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ).

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله تعالى (وَأُولَٰئِكَ الْأَعْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ) و انما يحسن ذلك منا لاننا لا نقدر على التعذيب و المنع الا بالآلات. و جوابنا انه تعالى يزرع المكلف عن المعاصى بما جرت العادة أن يعظم خوفه لاجله كما يرغب فى الطاعة بما جرت العادة به من الملاذ و المناظر و الا فهو قادر على أن يؤلم المعاقب بغير هذه الامور.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ) أما يدل ذلك على ان كل شيء مخلوق من جهته. و جوابنا انه تعالى ذكر ذلك بقوله (اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَ مَا تَعْيِضُ الْأَرْحَامُ وَ مَا تَزْدَادُ) فبين بعده ان كل شيء عنده بمقدار لانه عالم بكل ذلك و قد يقال عنده و يراد به في علمه كما يقال ذلك و يراد القدرة و يراد الفعل و لذلك قال بعده (سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ) أليس ذلك يدل على انه الفاعل لهذه التغيرات. و جوابنا انه أضافها اليهم كما أضافها الى نفسه و المراد انهم اذا غيروا طريقتهم في الشكر و الطاعة غير الله تعالى أحوالهم بالمحن و غيرها زجر بذلك المكلف عن المعاصي. فان قيل فقال بعده (وَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَ لَهُ) و ذلك يدل على ان السوء من عنده. و جوابنا ان المراد المحن و الشدائد و توصف بالسوء مجازا و ليس في الآية انه يفعل ذلك و انما فيها انه اذا أراد له لا مرد له لان ما يريد الله تعالى يكون أبدا بالوجود أولى اذا كان ذلك المراد من فعله. فأما اذا أراد من عباده الطاعات فانما يريد بها على وجه اختيار و قد يجوز أن لا تقع لسوء اختيار المكلف.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠١

[مسألة]

و متى قيل فما معنى قوله تعالى (وَ يَسْبُحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ) و كيف يصح التسييح من الرعد. و جوابنا ان المراد دلالة الرعد و تلك الاصوات الهائلة على قدرته و على تنزيهه و ذلك كقوله تعالى (سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) لدلالة الكل على أنه منزه عما لا يليق و لذلك قال (وَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ) ففضل بين الامرين و قوله بعد (وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعًا وَ كَرْهًا) معناه يخضع فالمكلف العارف بالله يخضع طوعا و غيره يخضع كرها لانا نعلم ان نفس السجود لا يقع من كل واحد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ) أليس ذلك مخالفا لقوله في المؤمنين حيث قال (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ). و جوابنا أن الطمأنينة المذكورة هاهنا المراد بها المعرفة و سكون النفس الى المجازاة مع الوجل و الخوف من المعاصي فالكلام متفق لان المؤمن ساكن النفس الى معرفة الله تعالى و الى المجازات على الطاعات و مع ذلك خائف مما يخشاه من التقصير و وجل القلب فظن في مثل ذلك أنه مختلف اذ قد نادى على نفسه بقله المعرفة و لذلك قال تعالى بعده (الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَ حُسْنُ مَآبٍ) و بين تعالى عظم شأن القرآن بقوله من بعد (وَ لَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِّمَ بِهِ الْمُوتَىٰ) . و جواب ذلك محذوف و المراد لكان هذا القرآن و ذلك يدل على أنه في الفصاحة قد بلغ نهاية الرتبة و أنه صار معجزا لذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا) أليس يدل ذلك على أنه الفاعل لكل شيء و قوله من بعد (أَفَلَمْ يَنبَأِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) أليس ذلك يدل على أنه لم يشأ من جميعهم الايمان و إلا لهدهم. و جوابنا أن المراد به أنه هدى

بعض الناس دون من لم يجعله بصفة المكلف و يحتمل أن يكون المراد لهداهم بالالغاء حتى يجتمعوا على الايمان و قوله (بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا) صحيح لان المراد اقتداره على كل شيء و أن ما يريد لا يصح فيه المنع و قوله تعالى من بعد (إِنَّ اللَّهَ لَا تَنْزِيهِ الْقُرْآنَ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٢٠٤
يُخْلِفُ الْمِعَادَ) يدل على أن وعده و وعيده لا يقع فيهما خلف.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَ صُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أليس ذلك يدل على أن الله يصد الكافرين عن طريق الخير و يفعل الاضلال و ذلك لا يجوز. و جوابنا أن ذلك يدل على أن هذا التزيين من الشيطان و من أنفسهم و لو لا- ذلك لوجب أن يكون تعالى صاددا لهم عن السبيل مع علمنا بأن ذلك لا يجوز عليه و إنما أراد بقوله (وَ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ) أى بالعقوبة على ما فعله فما له من هاد الى الجنة و لذلك قال (لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْلُهَا دَائِمٌ) أليس فيه الدلالة على أن الجنة مخلوقة الآن و ذلك بخلاف ما تقولون. و جوابنا أن جنة الخلد و الثواب ليست بمخلوقة الآن و ذلك بخلاف ما تقولون. و جوابنا أن جنة الخلد و الثواب ليست بمخلوقة الآن لفنيت اذا أفنى الله تعالى العالم فكان لا يكون أكلها دائما فدل ذلك على أنه تعالى يخلقها فى الآخرة فيدوم أكلها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَثْبُتُ) أما يدل ذلك على جواز البدء على الله تعالى. و جوابنا أن المراد بذلك أنه جل جلاله يمحو عن المؤمن الصغائر لانها مغفورة و يحتمل أنه المنسوخ و الناسخ و يحتمل أنه يمحو ما لا مدخل له فى الثواب و العقاب و يثبت ماله مدخل فى ذلك و يحتمل انه يمحو ما كتب من آجال و أرزاق من مضى و يثبت ذلك فيمن يبقى و يحدث.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا) كيف يصح المكر على الله إذ بين أنه من تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠٥
صفات الدم. و جوابنا أن المراد انزاله بهم العقاب و ما شاكلة من حيث لا يعرفون كما ذكرنا فى سورة البقرة فى قوله (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا) و ما شاكلة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) فيقولون كيف يصح ذلك. و جوابنا أن حفظهم و ان لم يقع من الامر فانه يقع عند تقدم الامر فالمراد يحفظونه عن أمر الله و قد يذكر الأمر و يراد به التقوية و التمكين فلما كانوا يحفظونه بأن يمكنهم و يقويهم جاز ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠٧

سورة ابراهيم

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) كيف يفعل الرسول ذلك و الجواب أن المراد يدعوهم الى العدول الى الايمان عن الكفر و يبين لهم ذلك فوصف بأنه يخرج لما كان يفعل السبب الداعى الى ذلك و لذلك قال (بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) اذا المراد ان ذلك بأمره و وحيه و هذا أحد ما يدل على الايمان و ما عدلوا عنه من الكفر فعلهم فيكون بيانه سببا لاختيارهم العدول عن الكفر الى الايمان و قوله تعالى (الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) يدل على أن ما يقع منهم من جهتهم لانه لو كان خلقا لله فيهم لما صح أن يستحبوا شيئا على شىء.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) أما يدل ذلك على أنه بعد البيان هو الذى يضل و يهدى. و جوابنا أن المراد أنه يضل عن طريق الجنة الى النار و يهدى الى الجنة من أزاح علته بيان الرسول صلى الله عليه و سلم لكى تكون الحجة لله عليهم و هو كقوله (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) و قوله (وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تُكْفِرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ) يدل على أنه يكلف الناس لينفعهم و لحاجتهم الى ذلك و أنه غنى عن كل شىء.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠٨

(قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ) أ ليس ذلك يتناقض بأن يقول آخرا لا يعلمهم الا الله و يقول اولاً- (أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ). و جوابنا أن المراد بآخره هو قوله (وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ) و أتاهم خبرهم على الجملة دون التفصيل فالكلام مستقيم و يحتمل أن يريد أنه أتاهم نبأ هؤلاء على الجملة و يريد بقوله (لا يعلمهم إِلَّا اللَّهُ) التفصيل من أحوالهم فلذلك قال بعده (جاءتهم رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ) و قد ذكرنا من قبل أن ذلك ذم لهم و هو كناية عن ترك القبول منهم لان هناك استعمالا لليد فى رد قولهم و بيانهم و لذلك قال (أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ) فبين أن مراده تعالى بتكليفهم هذا الغفران.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ لِكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) فأضافوا ايمانهم الى الله تعالى. و جوابنا أن المراد بذلك الارسال و النبوة لان قومهم قالوا انهم بشر مثلنا فأجابوهم بقولهم (إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) و أرادوا النبوة و اظهار المعجزات هذا و نحن نضيف الايمان أيضا الى الله تعالى و نقول انه من نعمه لما كان الوصول اليه بيسره و ألطافه مع التمكين و كذلك نقول فى الطاعات إنها من الله و لا نقول ذلك فى المعاصى و قد نهى عنها و زجر عن فعلها و لذلك قال تعالى بعده (وَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) و ما لنا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَ قَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَ لَنَصْبِرَنَّ

عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا).

[مسألة]

و ربما قيل كيف ذكر أولا جل و عز قولهم (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) ثم كرره ثانيا ما الفائدة في ذلك. و جوابنا تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٠٩
أنهم في الأول قالوا (وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) و أرادوا فيما يتصل بالنبوة ثم قال ثانيا (وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) و أرادوا في صبرهم على ما يعرض في النبوة فأحد الامرين غير الآخر.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ) أليس ذلك يتناقض. و جوابنا ان ذلك كناية عن شدة عذابهم و ان لم يكونوا أمواتا و هو كقوله (وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَئِنَّكُمْ لَفِي غَیْطٍ) و بين تعالى ان عمل الخير من الكفار لا ينفع فقال (مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَرِّهِنَّ أَغْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ) فبين أن كفرهم يحبط كل خير عملوه و بين ان ذلك هو الضلال البعيد ثم بين تعالى بعده بقوله حكاية عن استكبر عند قول الاتباع (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا) انهم (قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ) و ذلك في الآخرة فمرادهم اذا لو هداانا الله تعالى الى الجنة و عدل بنا عن النار لفعلنا ذلك بكم و هذا يدل على ان الهدى قد يكون على هذا المعنى كما قد يكون بمعنى الدلالة و البيان و قوله (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ) يدل على ان العذاب دائم لا كما يقوله بعض الجهال من انه ينقطع و قوله تعالى من بعد حكاية عن الشيطان (وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَ لَوْمُوا أَنْفُسَكُمْ) يدل على ان الشيطان لا يقدر الا على الوسوسة و على ان وسوسته لا تزيل الدم و العقاب عن قبل منه و ان اللوم في كل تنزيه القرآن (١٤)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٠

فاعل على نفسه يرجع و قوله من بعد (إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) يدل على ان الظلم من الذنوب العظام التي يستحق بها العذاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يُتَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ان ذلك يدل على ان ايمانهم من فعل الله فيثبتهم عليه. و جوابنا ان المراد يثبتهم على الخيرات دينا و دنيا لاجل ايمانهم فلذلك قال (بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ) و لذلك قال بعده (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) أي يضلهم عما يفعله بالمؤمنين دينا و دنيا و لذلك قال بعده (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا) تعجبا منهم من حيث لم يعرفوا موقع نعم الله تعالى و عدلوا عن شكره و طاعته و رغبتا عاجلا في الطاعة فقال (قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَ عَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَ لَا خِلَالَ) فبين أن الذي ينفعهم في الآخرة أن يطيعوا بأنفسهم و بأموالهم قبل اليوم الذي فيه لا ينتفع أحد بمكسب و تصرف. ثم بين تعالى أنواع نعمه بقوله جل و عز (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ) الى قوله (وَ آتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَ إِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) ترغيبا للعباد في شكر هذه النعم حالا بعد حال ثم قال تعالى من بعد (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارًا).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) كيف يصح أن يسأل ربه هذين الأمرين ثم يوجد خلاف ذلك فانا نجد البلد يجرى فيه الخوف العظيم و نجد في أولاده من يعبد الاصنام. و جوانبا أن قوله آمنا لا يدل على كل شيء فقد يكون آمنا من ضروب الخوف غير آمن من سواه و معلوم ما يحصل بمكة من الامن و يحتمل أنه دعا ربه أن يجعله آمنا في ايامه حتى يؤمن بعضهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١١

و يتألفوا على طاعته و المراد بقوله (وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ) من هو موجود منهم و قد نزههم الله تعالى عن ذلك و قوله بعد ذلك (رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ) يعنى الاصنام فمراده أنهم صرن سببا للضلال لا ان الصنم يصح أن يضل و يهدى و لذلك قال بعده (فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَ مَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَافِرٌ بَاطِلٌ) يعنى بالتوبة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنِّي أَسِيَكْتُ مِنْ دُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ) كيف يصح ذلك و هو الذى بنى البيت على ما ذكره الله تعالى فى كتابه بقوله (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ). و جوانبا انه يحتمل فى قوله عند بيتك المحرم أن يكون المراد عند تلك البقعة التى بنى فيها البيت.

و يحتمل ان بناء البيت كان قائما ثم اختل فبناه ابراهيم فيكون الكلام مستقيما و معنى قوله من بعد (وَ قَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ) ان عنده انزال العقوبات بهم من حيث لا يشعرون و سماء مكرما مجازا و معنى قوله تعالى (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاوَاتُ) انهما يصيران على خلاف هذه الصورة سماه تبديلا كما يقال ان فلانا قد تبدل اذا تغيرت أخلاقه. و يحتمل أن يكون الله تعالى يبتدئهما فيخلق أرضا غير هذه فى القيامة و سماء غير هذه فيكون أقرب الى الحقيقة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٣

سورة الحجر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ) كيف يجوز ذلك و لا شك فى انهم يتمنون فى الآخرة ذلك فما فائدة (رُبَمَا). و جوانبا ان ذلك من باب الردع و ربما يكون أقوى فأحدنا يقبل على ولده و قد عدا عن التعلم فيقول ربما تندم على ما أنت عليه فيكون فى الزجر أبلغ و لأن الكافر قد يسلم و يتوب فلا يقطع منه على ذلك و معنى قوله بعد (ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) تبين صحته ما قلناه لأن ذلك و ان كان بصورة الامر فهو تهديد و زجر عظيم.

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله تعالى (وَ مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا وَ لَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ) و كل شيء يفعلهُ فهو فى معلومه و يثبت فى أم الكتاب فأى فائدة فى هذا التخصيص. و جوانبا ان القوم كانوا يستعجلون العذاب من الانبياء اذا توعدهم فبين تعالى ان ذلك مؤقت بوقت لا يقدم و لا يؤخر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ) كيف يصح ذلك مع جحدهم لنبوته و انكارهم ان الله تعالى أنزل ذلك عليه. و جوابنا انهم قالوا على وجه ان ذلك صفة عند نفسه لأنه صلى الله عليه و سلم كان يدعى ذلك و هذا كرجل يدعى انه صانع فينادى بما يدعيه و ان كان المنادى لا يعترف له به و بين ذلك ما ذكره من بعد تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٤

(إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَانِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) و بين تعالى لهم انه ما ينزل الملائكة الا- بالحق و متى أنزلهم لم يكن انكار و امهال و قوله تعالى من بعد (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) يدل على ان القرآن لا يغير و لا يبدل و لا يزداد فيه و لا ينقص و شبههم بمن يجهل ما يشاهده بقوله جل و عز (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ وَ لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ) فبين انهم في العدول عن التمسك بالنبوت و القرآن بهذه المنزلة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) أما يدل ذلك على أن أفعال العباد من خلقه لدخوله في قولنا شيء. و جوابنا ان المراد ان عندنا علم كل شيء و لذلك قال (وَ مَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) أو يكون المراد عندنا القدرة على ما ذكرنا من النعم فلا ننزل ذلك الا بقدر الحاجة إليه بين ذلك أنه تعالى قال من قبل (وَ الْأَرْضُ مَدَدْنَا فِيهَا رِوَابًا وَ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) فبين بعده انه قادر على إدامه ذلك و كنى عن القدرة التي لا آخر لها بذكر الخزائن و لذلك قال بعده (وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ) فذكر ما ينزله من الأمطار و ما ينبت من الاقوات ثم قال (وَ مَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ) ثم قال (وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوَارِثُونَ) دل كل ذلك على عظم نعمه على عباده مرغبا لهم في شكره و طاعته ثم بين تعالى كيف خلق آدم من (صِلْصَالٍ مِنْ حَمِيمٍ مَشِينٍ) و كيف خلق الجن ليعتبر بذلك و كيف أمر بالسجود لآدم و تقدم القول في ذلك و بين بقوله تعالى (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ) ان الذي يقال من أن الشيطان محبط لا أصل له و إنه إنما يوسوس فلا يكون له سلطان

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٥

إلا على من يتبعه فيقبل منه الوسوسة و على هذا الوجه كرر تعالى في القرآن التحذير من الشيطان فحاله في ذلك دون حال الواحد من الانس إذا رغب غيره في المعاصي فعلى هذا الوجه قال تعالى (وَ إِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ) التابع و المتبوع ثم بين تعالى ما للمتقين من المنزلة بقوله تعالى (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ عِيُونٍ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ) الى آخر الآيات و أدب الله تعالى نبيه صلى الله عليه و سلم بقوله (لَا- تَمِدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَ لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ قُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ) فأمره بتحقيق ما عليه الكفار من متاع الدنيا و أمره بالتواضع لمن آمن به و أمره بأن يقوم بالانذار في كلا الفريقين فلا يمنعه تمنع القوم عن الانذار كما لا يمنعه ايمان من آمن به عن ذلك. ثم أقسم تعالى بعد ذلك على أنه يسألهم أجمعين عما كانوا يعملون و لم يقتصر على الخبر حتى اكده بالقسم زجرا للناس عن المعاصي فان من تصوّر أن معاصيه طول عمره محصية عليه يصير في الآخرة كالمشاهد لها جميعها يزجره ذلك عن الاقدام عليها و ترك التوبة منها و لذلك قال بعده للرسول صلى الله عليه و سلم (فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْمُمَشْرِكِينَ) فقد أقيمت الحجج عليهم (إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ) الذين يقع في قلبك الخوف منهم فشبّهه تعالى بالصيادع في الابلاغ و الانذار ليكون مقيما للحجة على من آمن و كفر و أكد تعالى بقوله (وَ لَقَدْ نَعَلْنَاكَ أَنْتَ كَمَا يَفْتَقِرُ صِدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ) فقد كانوا ينسبونه مرة الى السحر و مرة الى الجنون و مرة الى الفرية و مثل ذلك يعظم على المرء و يأنف منه فقوى الله تعالى قلبه على احتمالها و على ألا يجعله سببا للفتور في الابلاغ و البيان فلذلك قال بعده (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ كُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) و هذه الآداب و ان خص الله تعالى بها الرسول صلى الله عليه و سلم فهي عامة في سائر الناس و هي

من عظيم نعم الله تعالى على خلقه إذا تأملوه و تمسكوا به فما أحد من المكلفين إلا- و له ولي و عدو يتردد بين محن و نعم فكل ذلك تأديب له.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٧

سورة النحل

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ) و كيف يكون إنزالهم بالروح و كيف يكون الروح أمرا. و جوابنا أن المراد به ذلك القرآن و الشرع كما قال (وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) و سُمِّيَ الْقُرْآنُ رُوحًا لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الرُّوحِ الَّذِي يَحْيَا بِهِ أَحَدُنَا مِنْ حَيْثُ يَحْيَا بِهِ الْإِنْسَانُ فِي أَمْرِ دِينِهِ وَ أَنَّهُ يُؤَدِّي إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ فَإِنْ قِيلَ فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ) وَ هَلِ الْمُرَادُ بِهِ هَذَا الْأَمْرُ الَّذِي تَنْزَلُهُ الْمَلَائِكَةُ قِيلَ لَهُ بَلِ الْأَقْرَبُ فِي أَمْرِ اللَّهِ أَنَّهُ الْوَعِيدُ وَ لِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ (فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ الْعَذَابَ كَقَوْلِهِمْ (إِنِّتِنَا بِمَا تَعِدُنَا) وَ كَمَا قَالَ (وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) فَبَيْنَ أَنْ أَمَرَ اللَّهُ قَدْ أَتَى بِالْوَعِيدِ فِي الْآخِرَةِ وَ اللَّهُ تَعَالَى حَلِيمٌ لَا يَعْجَلُ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (يُنزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وَ عَنَى بِهِ الْأَحْكَامَ وَ سَائِرَ الشَّرَائِعِ الَّتِي بَيْنَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ وَ عَلَى لِسَانِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ وَ لِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ (أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) ثُمَّ قَالَ بَعْدَهُ (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) وَ بَيَّنَّ أَنَّهُ خَلَقَ ذَلِكَ لِكَيْ يُؤْمِنَ الْعِبَادُ وَ ذَلِكَ يَبْطُلُ قَوْلٌ مِنْ يَقُولُ خَلَقَ بَعْضُهُمْ لِيَكْفُرُوا وَ كَيْفَ يَقُولُ جَل وَ عَزَّ (تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) وَ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ فِيهِمُ الشَّرْكَ وَ يَجْعَلُهُمْ بِحَيْثُ لَا يَقْدِرُونَ إِلَّا عَلَيْهِ.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (وَ يَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٨

و إنما يخلق ما يخلقه لمصالح المكلفين. و جوابنا أن ما لا يعلمه الملائكة قد يكون صالحا لنا و قد يجوز فيما يخلقه أن يكون نفعا لنا و ان لم نعلمه أو نفعا لبعض الحيوان أو تفضلا فلا يلزم ما قالوه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ عَلَى اللَّهِ قَضِيْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْهَا جَائِزٌ) كيف يصح في قصد السبيل أن يكون على الله و كيف يصح أن يكون منها جائز. و جوابنا أنه تعالى لما بين من قبل نعمه و بين من جملتها الأنعام و الخيل و البغال و كيف خلقها نفعا للمكلفين قال بعد ذلك إن على الله قصد السبيل و المراد بيان ما يلزم المكلف و اراحة سائر علة فلا يجوز أن يكلفه ما لا يصح إلا بالأنعام و غيرها إلا و يخلقها له و كذلك سائر ما يحتاج اليه و بين بقوله و منها جائز أن في جملتها ما يخرج المكلف عنه و يعصى مع أن في جملتها ما يقبل و يطيع و لو شاء (لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ) بِالْإِجْمَاعِ لَكِنْ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) أما يدل ذلك على أنه لا فعل إلا لله. و جوابنا أنه تعالى بين من قبل أصناف النعم من انزاله الماء و إنباته أنواع الخيرات و الثمرات و تسخيره الليل و النهار و البحر و ما فيها من النعم و النجوم و

دلالته على الامور فقال بعده تنبيها للخلق عما يلزم شكره و عبادته (أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) فبعث بذلك على عبادة الله تعالى و بكت به من يعبد الاصنام و غيرها مما لا تصح منه هذه النعم و لا يدخل في ذلك أفعال العباد لأنه نبه بذلك على أن الواجب أن يفعلوا الطاعة و الشكر و العبادة و كيف يكون نفس الفعل خلقا من قبل الله تعالى و لذلك قال بعده (وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) فبين أن الذي قدم ذكره من نعمه هو قليل من كثير النعم التي يفعلها الله تعالى حالا بعد حال في جسم الانسان و حواسه و جوارحه و غير ذلك ثم قال (وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُؤْنَ وَ مَا تُعْلِنُونَ) يخوف بذلك

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢١٩

العبد من أن يخالف ما يظهر من الطاعة و يبعثه على أن يكون باطنه في الاخلاص كظاهرة و الذي بين ما قلناه قوله تعالى من بعد (وَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَ هُمْ يُخْلَقُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) كيف يصح أن يحملوا أوزار غيرهم و لئن جاز ذلك لم يمتنع أن يعذب الله تعالى أطفال المشركين بذنوب آبائهم. و جوابنا إن الذين أضلوهم لما كانوا سببا لضلالهم جاز أن يقول تعالى ذلك و المراد أنهم لما ضلوا و أضلوا كانت أوزارهم أعظم كما روى عنه صلى الله عليه و سلم (فيمن سنَّ سنَّةَ سَيِّئَةٍ أُنِّ عَلَيْهِ وَزَرَهَا وَ وَزَرَ مِنْ عَمَلِهَا) و المراد مثل ذلك لا أن عين ما يستحقه من يتأسى به يستحقه من سنَّ فعل السنَّة السيئة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ) أما يدل ذلك على أنه تعالى يهدى و يضل و ان ذلك من خلقه. و جوابنا أن المراد فمنهم من هدى الله الى الثواب لتمسكه بالعبادة و منهم من حقت عليه الضلالة عن الثواب الى العقاب بمعصيته و هذا كقوله (إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ) فسمى نفس العقاب ضلالا كما سمي نفس الثواب هدى في قوله (الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بِأَلْهَمٍ) و الهدى بعد القتل لا يكون الا بالاثابة و لذلك قال بعده (إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ) فنبه بذلك على ما ذكرنا و يحتمل أن يريد بالهدى زيادة البصيرة فيفعله بمن قبل و أطاع عنده دون من علم أنه لا يقبل كما قال تعالى (وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٠

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ أَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا) كيف يصح أنه يوحى الى ما لا يعقل و عندكم أنه تعالى إنما يوحى الى الأنبياء. و جوابنا ان المراد بذلك ألهمها هذه الامور و خلق فيها العلم بهذه الأشياء و لم يرد بذلك الوحي الذي يكون بانزال الملائكة و كل أمر يلقي الى الغير على وجه الاخفاء و الاستسرار يوصف بأنه وحي فلما كان ما ألهم جل و عز النحل على هذا الحد جاز أن يقول أوحى اليها و نبه بذلك على عجب أمر النحل فيما تتعاطاه من هذا الطعام الذي هو أشرف الاطعمة و كيف تلتقط ذلك من الشجر المختلف حتى يحصل منه هذا الطعام و كيف تتولى مكان ذلك و كيف ترتبه و متى تأمل العاقل ذلك عرف به من عجب نعم الله تعالى ما لا يكاد يوجد في سائر الحيوان.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ) أما يدل ذلك على أنه تعالى يخلق فيها الطيران. و جوابنا أنه تعالى لما جعل فى الجو الهواء المتكاثف الذى يصح من الطير أن يطير فيه و يتوقف عليه جاز أن يضيفه الى نفسه بأنه سخرها لما فعل ما لولاه لم تثبت فى الجو لأنه تعالى جعل ذلك الهواء اللطيف بمنزلة الماء الذى يسبح فيه و هذا هو وجه الكلام ثم إنه تعالى بعد ذلك رغب فى عبادة الله تعالى بأقوى وجوه الترغيب فقال (مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) فنبه بذلك على أن ما عندنا له نهاية و آخر و ان الذى يدوم من النعم هو ما يجازى جل و عز عباده المطيعين به فرغب بذلك فى فعل ما يؤدى الى هذه النعم الباقية و لذلك قال بعده (وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) كيف يصح ذلك و الاستعاذة تتقدم قراءة القرآن لا أنها تتأخر عنه. و جوابنا أن المراد فاذا عزمت على قراءة القرآن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢١

و هممت فاستعد بالله من الشيطان الرجيم و هذا كقوله (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ) و المراد اذا أردتم ذلك و مثل ذلك يستعمل فى اللغة بقول القائل لغيره اذا سافرت فاستعد لسفرك يريد اذا هممت بذلك و قوله تعالى من بعد (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا) يدل على أن سلطان الشيطان ليس الا بالوسوسة فقط فمن يقبل منه يوصف بأن له عليه سلطانا دون من لا يقبل و لذلك قال (إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ إِذَا يَدَّبْدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ) كيف يصح أن يفعل تعالى ما يدعوهم الى تكذيبه و ذلك مفسده. و جوابنا أنه تعالى ذكر ما يقولون عند إبدال آية مكان آية و لم يذكر أنه السبب فى هذا القول بل كانوا فى تكذيب الرسول على طريقتهم و مثل ذلك جائز عندنا و لا يكون مفسده و انما يكون مفسده متى وقعت المعصية عنده و لولاه كانت لا تقع. و بين تعالى ما به يدفع عنهم هذه الشبهة فقال (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُبَيِّنَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) و انما أحالهم على علمهم برتبة القرآن فى الفصاحة و لو لا ذلك لقالوا له و من أين روح القدس أنزله فبطل بذلك ما أورده.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ) أ ليس هذا يدل على أن من لم يؤمن لم يهده الله كما يقوله المخالف. و جوابنا أن المراد لا يهديهم الى الجنة و الثواب من حيث لم يؤمنوا و لذلك أتبعه بقوله (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) أ ليس ظاهرة يقتضى اباحه الكفر و الكذب و ذلك قبيح لا يجوز على الله تعالى. و جوابنا أن قوله

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٢

(إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ) استثناء منقطع و معناه لكن من اكراه و قلبه مطمئن بالايمان. فان قال قائل إن السؤال عليكم في ذلك لازم لأنه كأنه قال لكن من أكره على الكفر و الكذب و الاكراه لا- يحسن ذلك. قيل له إنه تعالى لم يبين ما يكره عليه و ما يأتيه المكروه و الذى يكره عليه هو غير الذى يأتيه المكروه لان المكروه انما يكرهه على الكفر و الكذب و الذى ينبغى أن يأتيه المكروه هو ما أباحه الله تعالى له من التعريض فكأنه يقول ان لم تقل ان الله ثالث ثلاثة قتلتك فيقول هو عند الاكراه ذلك على وجه الحكاية أو على وجه دفع الضرر من غير أن يقصد الخبر فيحسن منه ذلك عند الاكراه فأما نفس الكذب فلا- يحسن من العاقل على وجه و فى العلماء من يقول اذا كذب فالاثم مرفوع عنه و ان كان قبيحا لمكان الاكراه و الذى قدمناه هو الصحيح و لذلك قال تعالى بعده (وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) فمدحه ثم ذمه بقوله (وَ لَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ) اذ كانوا مختارين و الاكراه زائل و قوله تعالى (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ) يدل على قدرتهم على الطاعة و المعصية فصح بذلك أن يؤثروا أحد الامرين على الآخر لان قوله استحبوا الحياة الدنيا المراد به آثروا ما يشتهونه من الباطل و قوله (عَلَى الْآخِرَةِ) المراد به على ما يؤدى الى عمارة الآخرة من الحق ثم قال تعالى (وَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) مع علمنا بأنه قد بين لهم و دلهم على ما يلزمهم و لو لا ذلك لما كفروا يدل على أنه أراد بما نفاه الهدى الى الثواب و الجنة على ما بيناه من قبل ثم بين تعالى حال الكافرين بأنه طبع على قلوبهم و سمعهم و أبصارهم و المراد به تشبيه حالهم بحال من هذا صفتهم و لو لا ذلك لم يكن ليذمهم و لذلك قال بعده (وَ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) و من يمنعه الله من هذه الافعال لا يسمى غافلا ثم حقق ذلك بقوله (لَا جَزَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) و قوله تعالى من بعد (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَ صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ) يدخل فى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٣

جملته من أكره على الكفر بمكته حتى صبر و عرّض ثم تخلص بالهجرة و ذلك يبين أن كلا الامرين يحسن من المكروه و أن الأفضل أن يصبر على ما يخوف به و لا يدخل على طريق الاباحة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا) أليس ذلك يدل على اثبات نفسين لنا و ذلك لا يصح عندكم. و جوابنا ان المراد بالنفس غير المكلف فكأنه قال يوم تأتي كل مكلف تجادل عن نفسه و هذا أحد ما يدل على صحة القول بالعدل لانه لو لم يكن له فعل و كان الله تعالى يفعل فيه ان يشاء الكفر و ان يشاء الايمان لم يكن للمجادلة وجه ثم قال تعالى بعده (وَ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ) و المراد جزاء ما عملت لان نفس عملها و قد تقضى لا يجوز أن توفاه فليس الا ما ذكرناه و لذلك قال بعده (وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ) و الظلم انما يصح فى المجازاة لا فى نفس العمل.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ) بعد ذكر كفرهم أليس ذلك يدل على انه تعالى يعاقب فى الدنيا الكفار و عندكم ان ما يلحقهم من فقر و مرض لا يكون عقابا. و جوابنا انه يحتمل ان الصلاح عند كفرهم ما يفعله بهم من جوع و خوف لأن ذلك عقوبته كما تأولنا عليه قوله تعالى (فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ) أليس الفاعل مع الجهالة معذورا فيما يأتيه فكيف أوجب الغفران بالتوبة من ذلك. و جوابنا أنه قد يقال ذلك فيمن دخلته الشبهة فيعمل السوء عندها فلا يكون معذورا و الاصل فى الجهالة انه موضع

للدن.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) أ ليس ذلك يوجب انه متعبد بشرائع ابراهيم صَلَّى الله عليه و سلم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٤

و ذلك بخلاف قولكم. و جوابنا انه اذا كان يتبع ما يعرفه من شرائعه فذلك جائز عندنا و انما ننكر كونه صَلَّى الله عليه و سلم متعبدا بشرائع من تقدم على معنى انه عرف ما دعوا اليه فتمسك بذلك من دون أمر مبتدأ من قبله تعالى أوحى به اليه ثم أوجب تعالى بقوله (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسِنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) على رسوله صَلَّى الله عليه و سلم أن يدعو الى توحيد الله و عدله و الى سائر ما يكون دينا و حقا و بين له كيف يدعو و ذلك واجب على غير الرسول صَلَّى الله عليه و سلم أن يفعله بمن يجهل الدين كما قال تعالى (فُوا أَنْفُسِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) و بين هذا بقوله تعالى (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) على ان من أقدم في باب الدين على ما لا يحل فهو مؤاخذ على ذلك. و دل به على ان الضلال و الاهتداء من قبل العبد و قوله تعالى (وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ) و هو مجاز لأن ما يفعله العبد لا يكون عقابا في الحقيقة فهو كقوله تعالى (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) ثم بين تعالى ان الصبر على ذلك و الاخذ بالعفو خير من الانتقام و بين ان صبره صَلَّى الله عليه و سلم يكون بالله تعالى بقوله (وَ اصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ) فدل بذلك على ان الصبر و سائر الطاعات انما تقع عند الطاعة و تيسيره و تسهيله و بين بقوله تعالى من بعد (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) انه تعالى يخص بالغفران و الرحمة من يوصف بانه متق و محسن و ذلك يدل على قولنا في الوعيد.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٥

سورة الاسراء

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا) كيف يصح قطع هذه المسافة في هذه الاوقات القصيرة و ما فائدة ذلك و يصح منه تعالى أن يريه الآيات من دون ذلك و ان كان المراد أنه عرج به الى السماء كما روى في الخبر فذلك ممكن من المدينة. و جوابنا ان ذلك من معجزاته صَلَّى الله عليه و سلم و لا ننكر في يسير من الاوقات ذلك كما جعل الله تعالى معجزه سليمان الريح بقوله تعالى (وَ لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عُذُوبًا شَهْرًا وَ رَوَّاحَهَا شَهْرًا) و اذا كان الصلاح أن يريه الآيات التي بيت المقدس فلا بد من أن يسرى به الى هناك. و ما روى في خبر المعراج ففيه ما يجوز أن يصح و فيه ما لا يصح كما ذكر فيه أنه تعالى في مكانه و أنه صَلَّى الله عليه و سلم كان يذهب اليه و يعود. تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا و قوله تعالى من بعد في كتاب موسى (وَ جَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ) يدل على ان الهدى هو الدلالة و البيان لا نفس الايمان كما يقوله المجبرة. و قوله تعالى من بعد (وَ قَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) فالمراد به الاعلام كقوله تعالى (وَ قَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ) و لذلك أضاف الفساد اليهم بقوله تعالى (لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) و قوله تعالى (إِنَّ أَحْسَنَكُمْ أَحْسَنُكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا) يدل على قدرتهم على الامرين و أنهم اذا أساءوا فمن جهتهم و بين تعالى بقوله (إِنَّ) تنزيه القرآن (١٥)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٦

(هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ) ان الواجب على من يتلوه أن يتدبر ذلك فيكون داعية له الى التمسك بما هو اقوم و صارف عن طريقه من لا يؤمن بالآخرة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ) كيف يصح ذلك و معلوم ان كون آية النهار مبصرة دون الليل لا صحة له مع وجود القمر. و جوابنا ان ذلك يدل على انه تعالى يحرك الشمس في سماءها فاذا كانت بحيث يصح أن ترى كان نهارا و اذا كانت بخلافه كان ليلا- و ان ذلك لا- يكون بالطبع و لا- بغيره على ما ذهب اليه بعض الملحده و ذلك من عظيم نعم الله تعالى كما قال (لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا) أليس ذلك يدل على أنه أراد منهم ذلك الفسق. و جوابنا أنه تعالى لم يذكر ما أمرهم به و معلوم أنه لم يأمرهم بالفسق بل أمرهم بخلافه فكأنه قال تعالى (أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) بالطاعة (فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ) أى الوعيد و الهلاك المعجل و لذلك قال بعده (وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) و قد قرئ (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) فتأويله أمرناهم بمنعهم عن المعاصى ففسقوا فيها و قد قيل ان معنى قوله (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا) ارادة الطاعة منهم و العبادة دون الهلاك فان ذلك قد يستعمل فى اللغة على هذا الوجه فقد يقال إذا أراد العليل الهلاك تعطى التخليط فى المأكل لا أنه فى الحقيقة يريد الهلاك و إن أراد التاجر ان تأتية البضائع من كل جهة فعل كيت و كيت لا أنه يريد ذلك فى الحقيقة و ما قدمناه أولا- أقرب الى المراد و الذى يحكى من القراءة الثانية و هو قوله تعالى (أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) فالمراد به يقرب مما قدمناه إذ المراد أكثرناهم ليطيعوا ففسقوا فيها و لذلك قال بعده (وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) و كل ذلك ترغيب فى الطاعة و تخويف من خلافها و قوله تعالى من بعد (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ) دلالة على انه يمكن العبد من الطاعة و المعصية فاذا أراد العاجلة و ما

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٨

يتصل بالهوى و الشهوة لم يمنع النعم و ان كان يزجره عن ذلك و قوى هذا الزجر بقوله (ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُومًا مَدْحُورًا) ثم قال تعالى (وَ مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ) يعنى الفعل الذى يؤدى الى الثواب فى الآخرة (وَ سَعَى لَهَا سَعْيِيهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) و اذا وصف تعالى سعى العبد بأنه مشكور فقد عظم موقعه ثم بين أنه لأجل المعصية لا يمنع من الانعام المعجل فقال (كُلًّا نُمِدُّ هُوَلاً وَ هُوَلاً مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا) فان عطاء المعجل تفضل و قد تكفل تعالى بهذا التفضل للعاصى و للمطيع و إنما يخص المؤمن بالثواب لأنه مما لا يحسن أن يفعل إلا بمن يستحقه كما لا يحسن منا الاعظام إلا لمن يستحق و ان حسن منا الهبات لمن يستحق و لمن لا- يستحق. ثم بين أنه فضل بعضهم على بعض و ان الفضل العظيم هو الفضل فى الآخرة فقال تعالى (انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ لِلآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا) و بين تعالى فى قوله (وَ قَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) و قضاؤه لا- يكون الا- حقا ان المراد بذلك الازام و بين فى هذه الآيات جل جلاله جملة مما إذا تمسك بها المرء عظمت منزلته الى قوله (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَعْيُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) فدل بذلك على أنه كاره للسيئات لا كما يقوله كثير من العامة أنه يريد ذلك و يشاؤه كيف يجوز ذلك مع شدة نهيها عنها و زجره و تخويفه و وعيده و ذكر تعالى فى هذه الآيات من الآداب و الاحكام نحو عشرين خصلة إذا تدبرها القارئ عظم نفعه بها و فى جملتها ما يلزم فى حق الابوين و ما يجب أن يتعاطاه فى تدبير النفقات و ما ينبغى أن يستعمله فى حق الاولاد و اليتامى و بسط ذلك يطول. فان قيل كيف يقول تعالى (وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ) و ذلك مما لا يقع من

أحد فكيف نهى عنه قيل له ليس المراد بذلك ما يقتضيه ظاهره بل المراد أن لا يضيق على نفسه و على من تلزمه نفقته و هذا من أفصح الكلام فى وصف البخل و لذلك قال تعالى بعده (وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ) منع بذلك من التبذير ثم نبه على تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٩

ما يقتضى ذلك من الحسرة فيما بعد فقال (فَتَقَعَدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا) ثم بين تكفله تعالى بالرزق فقال (إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ) يعنى بحسب المصالح و بعث النبى صلى الله عليه و سلم على تدبر هذه الآيات بقوله تعالى من بعد (ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) و المرء يلزمه أن ينظر و يتدبر فى وصية الله للصالحين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا) أ ليس ذلك يدل على أنه أراد منهم ذلك الفسق. و جوابنا أنه تعالى لم يذكر ما أمرهم به و معلوم أنه لم يأمرهم بالفسق بل أمرهم بخلافه فكأنه قال تعالى (أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) بالطاعة (فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ) أى الوعيد و الهلاك المعجل و لذلك قال بعده (وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) و قد قرئ (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) فتأويله أمرناهم بمنعهم عن المعاصى ففسقوا فيها و قد قيل ان معنى قوله (وَ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) ارادة الطاعة منهم و العبادة دون الهلاك فان ذلك قد يستعمل فى اللغة على هذا الوجه فقد يقال إذا أراد العليل الهلاك تعطى التخليط فى المأكل لا أنه فى الحقيقة يريد الهلاك و إن أراد التاجر ان تأتبه البضائع من كل جهة فعل كيت و كيت لا أنه يريد ذلك فى الحقيقة و ما قدمناه أولاً- أقرب الى المراد و الذى يحكى من القراءة الثانية و هو قوله تعالى (أَمْزَنَّا مُتْرَفِيهَا) فالمراد به يقرب مما قدمناه إذ المراد كثرتهم ليطيعوا ففسقوا فيها و لذلك قال بعده (وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) و كل ذلك ترغيب فى الطاعة و تخويف من خلافها و قوله تعالى من بعد (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ) دلالة على انه يمكن العبد من الطاعة و المعصية فاذا أراد العاجل و ما

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٨

يتصل بالهوى و الشهوة لم يمنع النعم و ان كان يزجره عن ذلك و قوى هذا الزجر بقوله (ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاها مَذْمُومًا مَدْحُورًا) ثم قال تعالى (وَ مَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ) يعنى الفعل الذى يؤدى الى الثواب فى الآخرة (وَ سَعَى لَهَا سَعْيِهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا) و اذا وصف تعالى سعى العبد بأنه مشكور فقد عظم موقعه ثم بين أنه لأجل المعصية لا يمنع من الانعام المعجل فقال (كُلًّا نُمِدُّ هُوْلًا وَ هُوْلًا مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ عَطَاءِ رَبِّكَ مَحْظُورًا) فان عطاء المعجل تفضل و قد تكفل تعالى بهذا التفضل للعاصى و للمطيع و إنما يخص المؤمن بالثواب لأنه مما لا يحسن أن يفعل إلا بمن يستحقه كما لا يحسن منا الاعظام إلا لمن يستحق و ان حسن منا الهبات لمن يستحق و لمن لا- يستحق. ثم بين أنه فضل بعضهم على بعض و ان الفضل العظيم هو الفضل فى الآخرة فقال تعالى (انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَ لِلآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ أَكْبَرُ تَفْضِيلًا) و بين تعالى فى قوله (وَ قَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) و قضاؤه لا- يكون الا- حقا ان المراد بذلك الازام و بين فى هذه الآيات جل جلاله جملة مما إذا تمسك بها المرء عظمت منزلته الى قوله (كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَعْيُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) فدل بذلك على أنه كاره للسيئات لا كما يقوله كثير من العامة أنه يريد ذلك و يشاؤه كيف يجوز ذلك مع شدة نهيها عنها و زجره و تخويفه و وعيده و ذكر تعالى فى هذه الآيات من الآداب و الاحكام نحو عشرين خصلة إذا تدبرها القارئ عظم نفعه بها و فى جملتها ما يلزم فى حق الابوين و ما يجب أن يتعاطاه فى تدبير النفقات و ما ينبغى أن يستعمله فى حق الاولاد و اليتامى و بسط ذلك يطول. فان قيل كيف يقول تعالى (وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ) و ذلك مما لا يقع من أحد فكيف نهى عنه قيل له ليس المراد بذلك ما يقتضيه ظاهره بل المراد أن لا يضيق على نفسه و على من تلزمه نفقته و هذا من أفصح الكلام فى وصف البخل و لذلك قال تعالى بعده (وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ) منع بذلك من التبذير ثم نبه على

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٢٩

ما يقتضى ذلك من الحسرة فيما بعد فقال (فَتَقَعَدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا) ثم بين تكفله تعالى بالرزق فقال (إِنَّ رَبَّكَ يَمْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ) يعنى بحسب المصالح و بعث النبي صلى الله عليه و سلم على تدبر هذه الآيات بقوله تعالى من بعد (ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ) و المرء يلزمه أن ينظر و يتدبر فى وصية الله للصالحين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (تَسْبِحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ) كيف يصح ذلك من الجمادات. و جوابنا أن من تدبر ذلك عرف المراد فانه تعالى قال من قبل (سُبْحَانَكَ وَ تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا) يعنى اتخاذ قوم لآلهة سواه ثم أتبعه بذكر الدلائل على التوحيد فقال (تَسْبِحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ) يعنى انها تدل على توحيده و تنزيهه عن الاشباه فالمراد بتسبيح السموات و الارض و من فيهن ما ذكرناه لا أن المراد به القول الذى يسمّى تسبيحا لأن دلالة هذه الامور على توحيد الله تعالى أو كد من دلالة القول فهذا معناه و كذلك قوله تعالى (وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ) يجب أن يحمل على ما ذكرناه لأنه لا شىء إلا و له حظ فى الدلالة على توحيد الله و كذلك قال تعالى (وَ لَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ) لأن ذلك إنما يعرفه من ينظر و يتدبر و من هذا حاله قليل فى الناس.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا) كيف يصح أن يمنعهم من سماع القرآن الذى فيه الشفاء و البيان. و جوابنا ان المراد بذلك من المعلوم انه لا ينتفع بل يظهر منه الاذى للرسول و لذلك قال تعالى (أَكِنَّةٌ) و المراد انهم لشدة انصرافهم عن الانتفاع به صار قلبهم بهذا الوصف و صاروا كالصم و لذلك قال تعالى (وَ إِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٠

وَ وَحْدَهُ وَ لَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَشِئِمُّعُونَ بِهِ) فبين انهم لا ينتفعون و يؤذون و لذلك قال من بعد (إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا) ثم قال (انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَضَلُّوا فَلَا يَشِئِمُّعُونَ سَبِيلًا) أما يدل ذلك على أنهم لا يقدرّون على خلاف هذا الضلال. و جوابنا انهم لا سبيل لهم بالطعن فى نبوتك إلى تحقيق ما نسبوه إليك من سحر و غيره و ليس المراد أنهم لا يقدرّون على الطاعة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ مَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ) كيف يجوز فى تكذيبهم من قبل أن يكون مانعا لذلك. و جوابنا أن المراد الآيات التى لا ينتفع القوم باظهارها فقد كانوا يطلبون عين المعجزات الظاهرة على الأنبياء كقوله تعالى (وَ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا) الى غير ذلك فبين تعالى أن جرى العادة بتكذيب الامم بمثل ذلك يمنع من أن يفعلها تعالى و يحتمل أن يريد بذلك اهلاك المكذبين الذين لا يؤمنون كما جرت به عادته تعالى فيمن يكذب الأنبياء من الغرق و غيره من ضروب الاهلاك و لذلك قال بعده (وَ آتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَ مَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا) فأما قوله تعالى (قُلْ

كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا) فالامر فيه ظاهر أنه ليس بأمر و كذلك قوله (وَاسِيَةً تَفْرُزُ مِنَ اسِي تَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ) أنه تهديد و زجر فليس لأحد أن يسأل عن ذلك و لذلك قال بعده (وَ عِدْهُمْ وَ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) و بين من بعد أنه لا سلطان للشيطان إلا من جهة الوسوسة الضعيفة فقال (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) و يحتمل أنه يريد تعالى بذلك أهل الايمان و الصلاح من حيث لا تؤثر فيهم وسوسة الشيطان.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣١

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ كَادُوا لَيَسِيَفَرُزُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا) كيف يصح منهم اخراجه من الارض. و جوابنا ان المراد الارض المعهودة فهذه الالف و اللام دخلتا على معهود فيين تعالى ما كانوا عليه من شدة المعادة حتى هموا بإخراجه من الأرض المعروفة به صلى الله عليه و سلم و بين أن ذلك لو تم لما لبثوا إلا قليلا على سنة الله تعالى فيمن تقدم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَوْ لَا أَنْ تَبْتِنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَ ضِعْفَ الْمَمَاتِ) ما فائدة اضافة الضعف الى الحياة و الى الممات. و جوابنا أن ذلك و عيد بالعذاب المعجل في حال الحياة في الدنيا و المؤخر الى الآخرة فاضاف ذلك العذاب الى الممات لما كان لا يموت الا بعده.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) ما الفائدة في ذكر الحمد في استجابتهم يوم القيامة. و جوابنا أن المراد إنكم حامدون لله تعالى على نعمه المتقدمة و أن أمر بكم الى النار و الى المحاسبة الشديدة و يحتمل (فَتَسْتَجِيبُونَ) استجابة حامد شاكر لا يمكن من جهتم الامتناع.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٢

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) كيف يصح ان يخصه بأنه مشهود و الله تعالى شاهد لكل شيء و كيف يضيف القرآن الى الفجر. و جوابنا أن المراد أقم القرآن الفجر فنبه بذلك على وجوب القراءة في الصلاة و بين ما لهذه الصلاة من الخصوصية بأنه يشهدا ملائكة الليل و النهار و قوله تعالى من بعد (وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا) يدل على أن موقع هذا التهجد عند الله عظيم و إن كان نفلا و معنى عسى هو وقوع ذلك لا بمعنى الشك و على هذا الوجه قال المتقدمون في عسى و لعل انهما من الله واجبان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ نُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ رَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ) أ ليس يوجب ذلك أن بعضه شفاء و رحمة دون بعض. و جوابنا أن المراد أنه ينزل ما يدعوهم الى التمسك بالايمن و لا يجب ذلك في كل القرآن و بعد فان ذكر بعضه بهذا الوصف لا يدل على ان سائرته بخلافه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى) كيف يصح أن يكون هذا جوابه. و جوابنا أن المراد أنهم سألوه عن الروح و لما ذا يحتاج الحى منا إليها فبين تعالى أن ذلك مما لا يعلمه إلا الله تعالى و لم يسألوه عن نفس الروح ما هو و قد قيل إنهم سألوه عن جبريل صلى الله عليه و سلم فى وقت نزوله بالوحى دون آخر و ذلك مما لا حاجة بهم الى معرفته و لذلك قال بعده (وَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) ثم بين تعالى عظم شأن القرآن بقوله (قُلْ لئن اجتمعت الإنس و الجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله و لو كان بعضهم لبعض ظهيراً) فنبه بذلك على أن له من الرتبة فى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٣

الفصاحة ما لا تدرکه العباد انفردوا أو اجتمعوا و لو كانوا يقدرون عليه و إنما صرفوا عنه لم يكن لهذا القول معنى و بين تعالى بقوله (وَ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا) أنه تعالى لا يجعل معجزات أنبيائه ما يوافق شهوة القوم و إنما يظهر من ذلك ما يعلمه أصلح فلذلك قال و قد طلبوا تفجيرا لينبوع و طلبوا البيت من الزخرف و أن يرقى فى السماء و أن ينزل عليهم الكتب و الجنة من النخل و العنب و إسقاط الكسف من السماء و أن يأتى بالله و الملائكة قبلا بالكلمة الواحدة ما كان جوابا لهم و هو قوله تعالى (قُلْ سُبْحَانَ رَبِّى هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) و المراد ان معرفتى بالمصالح مفقودة و أنه تعالى هو العالم بذلك. فبين أن بعثه الملك ليست لصالح كبعثه البشر بقوله تعالى (قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْسُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا) فبين أن قبول الشرع للبشر من البشر أقرب.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ نَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَ بُكْمًا وَ صِيْمًا) كيف يصح ذلك و هم يسمعون فى الآخرة و يتكلمون. و جوابنا أنه تعالى لم يذكر الا أنهم يحشرون كذلك لا أنهم يكونون بهذا الوصف أبدا فلا تناقض فى الآيات الواردة فى ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) كيف يجوز أن يقول لفرعون ذلك مع ادعائه أنه الاله دون الله تعالى. و جوابنا أنه لا يمتنع أن يجحد ذلك و ان كان يعلمه طالبا لثبات ملكه و قد اتفق منه أشياء تدل على ذلك نحو قوله (يا هامان ابن لى صيرحاً لعلى أبلغ الأسباب أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى و غير ذلك و انما يصح أن يسأل عن ذلك على أحد القراءتين فإما اذا قرئ لقد علمت فانما المراد موسى و قد عنى نفسه بذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٤

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ) كيف يصح ذلك و المدعو هو الله تعالى. و جوابنا أن المراد الدعاء بذكر الله تعالى أو بذكر الرحمن فنبه تعالى على أنه متى دعا داع بأى اسم من اسمائه الحسنى جاز و لذلك قال تعالى (أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى .

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٥

سورة الكهف

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا) كيف يصح أن ينفى عنه أن يكون قيما كما نفى عنه العوج. و جوابنا أنه لم يدخل فى العوج و صار قوله قيما من صفات الكتاب كما أن قوله لينذر من صفات الكتاب فكأنه قال (وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا) و جعله (قَيِّمًا لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ) و قد قيل إنه مؤخر فى الذكر و هو مقدم فكأنه قال الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قيما و لم يجعل له عوجا و ذلك فى المعنى يودى الى ما قدمناه فى الفائدة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا) كيف يصح ذلك و على الارض ما لا يصح كونه زينة للارض كالحشرات و غيرها. و جوابنا أن المراد على الأرض من شجر و زرع و نبات دون غيره لان قوله زينة لها يدل على ذلك و لان عد ذلك فى جملة النعم يدل عليه و لذلك قال بعده (لِيَنْبَلُوهُمْ أَتْيُهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) و بين بعده بقوله (وَ إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَيْعِدًا جُرُزًا) أنه يجعل الأرض عند الحشر بخلاف ما هى عليه الآن.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ) كيف يصح أن يتديه بذلك و هو لم يعرف شيئا من تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٦

أحوالهم. و جوابنا أن مثل ذلك قد يقال فى اللغة ابتداء لتوكيد ما يورد من الحديث و على هذا الوجه قال تعالى (أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ) و قد قيل إنه صلى الله عليه و سلم سئل عن ذلك فصح أن يعلمه الله تعالى به على هذا الوجه من القول.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ تَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَ هُمْ رُقُودٌ) كيف يصح ذلك و معلوم أن صفه الراقد خلاف صفة المستيقظ فيما يشاهد. و جوابنا انهم كانوا و هم رقود بصفة المستيقظ فى فتح العيون و التبسم و ذلك من آيات الله تعالى العجيبه و ظاهر ذلك أنهم بقوا تلك المسافة الطويلة رقودا و ذلك من آياته العجيبه و ان كان فى الناس من تأول الآية على أنهم كانوا موتى لاجل قوله تعالى (وَ كَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ) و لا يقال ذلك إلا فىمن أحياه الله تعالى بعد الممات و الاقرب الاول لانه اذا جعلهم راقدين هذه المدة الطويلة صح أن يقول بعده (وَ كَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ لَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) أ ليس ذلك يدل على أنه تعالى يشاء كل أمر واقع قبيح و حسن. و جوابنا أن ذلك تأديب لرسول الله صلى الله عليه و سلم و لأمته فى أن لا يقع منهم القطع على ما ذكر أنهم يخبرون به من الافعال لان القاطع على ذلك لا يأمن أن يكون كاذبا فينبغى أن يقيده بالمشيئة لأنها تخرج الخبر من ان يكون مقطوعا به و لو لا

صحته ذلك لوجب أن يكون صلى الله عليه وسلم لا يخبر بأمر المستقبل إلا مع العلم بأن الله تعالى قد شاءه و ذلك لا يصح و قد كان صلى الله عليه وسلم يعزم على المباح كما يعزم على ما هو عبادة و الله تعالى لا يشاء الا الطاعة و لو لا صحته ذلك لحسن من أحدنا كما يقول تقول الصدق غدا إن شاء الله أن يقول أسرق و أزني ان شاء الله و ذلك محذور على لسان الأمة فالمراد إذا تعليق الكلام بالمشيئة ليخرج من أن يكون خبرا قاطعا لا ان تعلقه به على وجه الشرط.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٧

عَنْ ذِكْرِنَا) أليس أضاف جل و عز ذلك الى نفسه. و جوابنا أن المراد من وجدناه غافلا و لو لا ذلك لما صح أن يقول تعالى من بعد (وَاتَّبَعِ هَوَاهُ) و أن يذمه على ذلك و قد قيل إن المراد جعلنا قلبه خاليا عن الكتابة التي ذكر الله تعالى أنه يسم بها قلوب المؤمنين في قوله (أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ) فلما أخلى قلبه عن ذلك وصفه بهذا الوصف فأما قوله تعالى (وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) فهو تهديد و لذلك قال بعده (إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا) و ذكر الحسن بن أبي الحسن رحمه الله في قوله تعالى (وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ قُلْتِ مَا شَاءَ اللَّهُ) ان ذلك يدل على انه تعالى لا يشاء الا الطاعة فكأنه قال قلت القول الذي يشاؤه الله دون ما أوردته من قولك (ما أظن أن تبيد هذه أبداً و ما أظن الساعة قائمة) و بين تعالى بقوله (وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ فَاصْبِرْ فَمَا يَصْبِحُ يَقْلُوبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا) كيف يتحسر على ما أنفقه و أمل فيه المنافع اذا خاب أمله و جعل ذلك لطفاً في المحافظة على طاعة الله تعالى على ما يستحقه من ثواب الآخرة ثم ضرب تعالى مثل الحياة الدنيا فقال (كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ) و بعث بذلك المكلف على الحرص على عمل الآخرة من حيث يدوم نعيمها و بين تعالى أن المال و البنين زينة الحياة الدنيا و الباقيات الصالحات أولى بتكلف المرء لها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَعَرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًا) كيف يصح في جميعهم أن يكونوا كذلك في حال المحاسبة. و جوابنا أنه ليس المراد أنهم يعرضون صفا واحدا بل المراد أنهم يعرضون من دون اختلال و اختلاط فيشاهد بعضهم بعضاً فمن ظهر أنه من أهل الخير يكون سروره بمعرفة الناس بحاله أعظم لوقوف الخلاق على صورة أمره و من هو من أهل النار يعظم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٨

غمه و هو معنى قوله (يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ) و بين تعالى بعده التخويف الشديد من المعاصي بقوله (وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صِيَغِيْرَةً وَلَا كَبِيْرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا) و ذلك يدل على ان المرء يؤخذ بالصغائر كما يؤخذ بالكبائر اذا مات على غير توبته و معنى (وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) ثواب ما عملوا حاضرا لأن عملهم قد فنى في الحقيقة و قوله من بعد (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحِيْدًا) يدل على أن المعاقب يستحق العقوبة على فعله و على أنه تعالى منزه عن الظلم و سائر القبائح و قوله تعالى (إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ) يدل على انه ليس من الملائكة و قوله (فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّي) يدل على أن الفسق هو الخروج إلى عداوة الله و قوله (أَفَتَسْتَحِدُّونَهُ وَ دُرَيْتُهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي) تحذير شديد عن اتخاذه ولينا و القرب منه و لذلك قال (وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا) و قوله تعالى (وَمَا كُنْتُمْ تُتَّخَذُ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا) يدل على أن المضل لاجل إضلاله لا يعينه تعالى و لو كان الاضلال من قبله كما يقول المجبرة لما صح ذلك و قوله تعالى (وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) يدل على أن الفعل للعبد فلذلك بكنههم على اتخاذه الشركاء من دون الله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا) وصفهم بالظن و هم يعلمون ذلك في الآخرة. و جوابنا انه أراد بالظن العلم و لذلك قال عقبه (وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا) و قد يذكر في الامور المستقبلية الظن مع العلم لأنه من باب ما يجوز أن يقع و يجوز أن لا يقع فمن حيث كان هذا شأن الشيء في نفسه و هذا حاله جاز أن يعتبر عنه بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٣٩

الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) كيف يصح ذلك و إنما ذكر تعالى فيه بعض الامثال. و جوابنا ان ذلك مبالغة كقوله تعالى (وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) و مذهب العرب في ذلك معروف و المراد من كل مثل يحتاج العباد اليه في أمر دينهم و ما هذا حاله موجود في القرآن من صفات الامور الدنيوية و صفات الآخرة و غيرهما و قوله تعالى (وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا) يدل على أنه الفاعل فيصح أن يجادل عن نفسه و لو كان كل تصرف مخلوقا فيه لما صح ذلك و قوله تعالى (وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا) من أقوى الأدلة على ان الايمان فعلهم و الامتناع منه كذلك لأنه لا يصح أن يقال للمرء ما منعك أن تكون طويلا صحيحا أو مريضا لما كان ذلك من خلق الله فيه و قوله تعالى من بعد (إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى يَدُلُّ عَلَى أَنْ الْهُدَى هُوَ الْبَيَانُ وَ الدَّلَالَةُ وَ يدل على ان الاهتداء بهذا الهدى من قبله و قوله تعالى من بعد (وَ مَا نُزِّلَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ) يدل على ان العبد يستحق على فعله الطاعة ما يبشر به من الثواب و على المعصية ما ينذر به من العقاب و لو كان الأمر كما يقوله المجبر في أنه عز و جل يخلق الافعال فيهم و ان له أن يعاقب من أطاعه و يثيب من عصاه لما صح ذلك و قوله تعالى (وَ يُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ) لا يصح لو لا أن الكفر من قبلهم و لو كان الله هو الخالق له فيهم لكان لهم أن يقولوا لا عيب علينا في ذلك و ان كان باطلا لأن الله جل و عز خلقه فينا و لما صح أن يقول تعالى (وَ اتَّخَذُوا آيَاتِي وَ مَا أَنْذَرُوا هُزُوعًا) و قد منعوا من خلاف ذلك و قوله تعالى من بعد (وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا) كيف يصح أن يبالغ تعالى في وصفه بظلم نفسه و هذا الاعراض من قبل الله تعالى و لو شاء خلاف ذلك لما صح و بعد ذلك وصفهم بالاكنته و الوقور لَمَا لم يقبلوا ما أمروا به على وجه المبالغة و المراد ان ذلك ما يؤنس منهم ان يختاروه فصاروا بمنزلة ما لا يفقه و لا يسمع و لذلك قال تعالى (وَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا) ثم بين تعالى رحمته بتأخير العقاب عنهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٠

و هذه حالتهم فقال (وَ رَبُّكَ الْعَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ) و لذلك يوصف تعالى بأنه حلیم محسن الى من أساء كما أنه محسن الى من أحسن فيمهل و لا يعجل لئلا يكون للمعاصي حجة يتعلق بها و ليصح أن يقال له ما أوتيت فيما قدمت عليه الا من قبل نفسك و قوله تعالى (بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا) يدل على ان وعيده تعالى حق لا يقع فيه خلف.

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا) فاضاف النسيان اليهما ثم قال تعالى من بعد (قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا) ثم قال (فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ) حاكيا عن فتاه ثم قال تعالى (وَ مَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) و ذلك كالمتناقض.

و جوابنا انه تعالى أضاف اليهما النسيان لما بلغا مجمع بينهما ثم أضاف ذلك الى الفتى لما جاوزا و اذا اختلف الحالان صح و قد يصح فيما تحمله المسافران أن ينسب الحال فيه اليهما لما كان لا يتم ذلك إلا بهما و قوله تعالى (وَ مَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ) دليلنا على

ان الفعل للعبد لأنه لو كان خلقاً لله تعالى لكان قوله لو قال و ما أنسانيه إلّا الرحمن أولى و أصوب و متى قيل النسيان عندكم من فعل الله تعالى فكيف يصح ذلك. فجوابنا ان المراد بالنسيان هنا التقاعد و الهمال و ذلك من فعل العبد فعلى هذا الوجه حصلت الاضافة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) كيف قطع فى ذلك و هو أمر مستقبل لا يعرفه إلا علم الغيوب. و جوابنا ان ذلك من قول صاحب موسى و كان نبياً فيجوز انه تعالى عرفه ذلك و يحتمل انه لما كان عارفاً بأن الذى يفعله من خرق السفينة و قتل الغلام بالغ فى التعجب منه مبلغاً عظيماً و ان ذلك مما يتعذر الصبر عن معرفة علته (قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) لما قوى ذلك فى ظنه و لذلك قال تعالى (وَ كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا) و قول موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤١

(سَيَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا) يدل على قوة عزمه على الصبر ثم قال بعده (فَإِنْ أْتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُخْبِرَكَ مِنْهُ ذِكْرًا) و يحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى (إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) ان ذلك يثقل عليه فقد يقال إن فلانا لا يقدر على سماع كلام فلان و أراد أنه يثقل عليه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) عند خرق السفينة و قتل الغلام أليس ذلك يدل على أن القدرة مع الفعل فنفى استطاعته عن الصبر لما لم يصبر. و جوابنا ان المراد ليس هو الاستطاعة التى هى القدرة بل المراد ثقل ذلك عليه لما رأى الامر العجيب و لم يعرف تأويله و وجه الحكمة فيه فلذلك قال تعالى (سَأُتْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا) فبين انه انما لم يستطع الصبر لأنه لم يعرف تأويله و لو عرفه كان يستطيع و هذه الاستطاعة هى بمعنى ما يثقل على المرء و يخفف.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا) ثم قال تعالى (وَ كَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) فانه اذا كان يأخذ كل سفينة فكيف يصح أن يقول ذلك. و جوابنا ان المراد يأخذ كل سفينة صحيحة غصبا و ذلك ما يعقل من الكلام بقوله تعالى (فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا) لانه نبه بذلك على ان ذلك الملك كان ينصرف عن أخذ المعيب من السفن الى أخذ الصحيح فاما قوله جل و عز (وَ أَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَ كُفْرًا فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رُحْمًا خَيْرًا مِنْهُ زَكَةً وَ أَقْرَبَ رُحْمًا) فان من تدبر يعرف به حكمه الله تعالى و عدله و أنه يفعل بالمكلف أقرب الأشياء الى طاعته و انه تعالى ينفي تنزيه القرآن (١٦)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٢

عنه ما يدعوه الى معصيته فامر عز و جل صاحب موسى بقتل الغلام لما كان لو بلغ بلوغه داعية كفرهما و يدل أيضا على ان الكفر من فعلهما لأسنه لو كان خلقاً من الله تعالى لم يصح ذلك و قوله عز و جل (وَ مَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي) يدل على ان ذلك كان من أمر الله تعالى و إذنه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَرْغَبَ الشَّمْسِ وَ حَادَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ) كيف يصح أن يجدها تغرب فى شىء من

الأرض و هي إنما تغرب في مجارى غروبها. فجوابنا انها تغرب على وجه يشاهد كذلك كما توجد الشمس تغرب في البحر اذا كان المرء على طرفه و كما يقول المرء ان الشمس تطلع من الأرض و تتحرك في السماء و المراد بذلك ما ذكرناه من تقدير المشاهدة و قوله تعالى من بعد (قَالَ أَمَا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُّكَرًا) يدل على ان ذلك الظلم فعل العبد و على ان هذا التعذيب فعل ذى القرنين فلذلك أضاف العذاب المتقدم الى نفسه ثم العذاب المتأخر الى ربه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قصة يأجوج و مأجوج كيف يصح وصفه لهم بأنهم (لا يكادون يفقهون قولاً) ثم وصفهم بأنهم يفسدون و كيف يصح قوله تعالى (فَمَا اسِطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسِطَاعُوا لَهُ نِقْبًا) و كيف يصح أن يقولوا على الزمان لا يستطيعون ذلك حيث يقول تعالى (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ) يعنى الحشر. و جوابنا ان قوله (لا يكادون يفقهون قولاً) يحتمل مع كمال عقلهم للمباينة فى اللغة و يحتمل خلافه فلا يدل على ما ذكروا و قوله (مُفْسِدُونَ فى الْأَرْضِ) يحتمل أن يكون مع كمال العقل و يحتمل مع فقدته كما يقال فيمن لا عقل له انه يفسد الزرع بل يقال ذلك فى البهائم و ذلك السد معمول بالصفير و ما يجرى مجراه فصح ان لا يمكنهم التأثير فيه لفقد الآلات و لقوة السد و إحكامه و يحتمل أنه تعالى يصرفهم عن الشغل بذلك فيبقى الى يوم القيامة. و اختلفوا فى يأجوج و مأجوج

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٣

فمنهم من قال هم غير مكلفين و منهم من قال يجوز أن يكون تكليفهم بجميع العقلى و الشرعى بأن يسمعا الأخبار ممن يقرب من السد فتواتر عندهم و منهم من قال بل تكليفهم بالعقلى دون الشرعى الذى لم تبلغ دعوته اليهم ثم ذكر تعالى من بعد ما تعظم الفائدة به لمن تدبره فقال سبحانه (قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يُخْسِرُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِرُونَ صُنْعًا) فبين تعالى ان أعمال من لا يحفظ عمله فيفسدها بالكفر و الفسق تكون الى خسار و تبار و تصير كالحسرة فى الآخرة فلذلك قال الذين ضل سعيهم و المراد ذهب هدرا و لذلك قال آخرا (فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا) فنبه على ان كل من حبط عمله يكون حكم سعيه فى الخيرات هذا الحكم ثم بين أن الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلم يحبطوا ما فعلوه (كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) فان مساكن الدنيا قد يتغى المرء عنها حولا و ليس كذلك الجنة و فى قوله تعالى عز و جل (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي) ما اذا تأمله العاقل علم ان كلمات الله تعالى لا تحصر و أنه قادر على ما لا نهاية له و من هذا حاله كيف يصح أن يقال محدث أو مخلوق.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٥

سورة مريم

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ اجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا) أ ليس يدل على ان صلاحه من قبل الله تعالى؟ و جوابنا ان الرضا قد يكون كذلك بأمر يفعلها الله به من كمال العقل و الحزم و من النبوة و غير ذلك فلا يصح تعلقهم به.

[مسألة]

و ربما سألوها و قالوا كيف خاف زكريا صلى الله عليه و سلم الموالى فرغب الى ربه أن يرزقه ولدا يرثه حق الانبياء و لم الفكر فى أمور الدنيا؟ و جوابنا انه لم يعن وراثته المال بل عنى وراثته العلم و الدين و النبوة فأراد أن يكون ذلك فى داره و لم يذكر أيضا ما الذى

خافه من الموالى وقد يحتمل أن يكون خاف منهم التغير اذا مات فأحب أن يكون هناك من يقوم مقامه فى النبوة حتى لا يتغيروا.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ مَا الْفَائِدَةُ فى ذكر الاسم و اللقب و الكل فى ذلك سواء و ما الفائدة فى قوله (لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) و لو جعل له سميا لم تتغير البشرى؟ و جوابنا ان من تمام نعمة الله أن يرزقه المسمى و يتولى اسمه لان ذلك يكون فى الانعام أزيد و كذلك اذا لم يكن له من قبل من يساويه فى الاسم كان الاحسان أعظم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٦

وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا) كيف يستبعد ذلك و هو نبى و قد بشره الله تعالى به لأجل ما ذكره؟ و جوابنا أن ذلك استبعاد من حيث العادة لا من حيث القدرة و ذلك يصح فى الانبياء كما يصح فى غيرهم و لو أن نبيا من الانبياء بشر من بالبادية بنهر جار لجاز أن يقال كيف يصح ذلك فى هذا المكان فيكون استبعادا من حيث العادة لا من حيث القدرة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) أ ليس ذلك يدل على أن المعدوم ليس بشىء؟ و جوابنا أن المراد و لم تك شيئا على الوصف الذى أنت عليه من الفضل و النبوة فإذا صح أن أخلقك على هذا الوجه صح أن أرزقك ولدا مع كبرك فلا تستبعد ذلك فى القدرة و جواز مثله فى العادة و قوله تعالى (يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ) فيدل على ان القوة قبل الفعل على ما نقول و الا كان لا يصح ذلك كما لا يصح ممن لا يده له أن يقال خذ بيدك فأما قوله تعالى (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) فيدل على أن مخالفة الصبى للبالغ هو من حيث العادة لا من حيث القدرة و قوله (وَخَنَانًا مِنْ لَدُنَّا) أراد به الانعام العظيم عليه بأن جعله نبيا و ناصحا و باعثا على الخيرات و قوله تعالى (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً) لا يدل على أنه لم يكن واثقا بما بشر به على ما روى عن بعضهم أنه شك فى البشرى بل مراده بذلك التوكيد لما بشر به اذا لم يجعل له آية تدل على الوقت الذى يرزق فيه الولد و ان كان قد عرف بالبشارة ذلك لكنه جوز التقديم و التأخير.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا) أ ليس ذلك يتناقض لأنه اذا كان تقيا استغنى فيه عن التعود و كان الاقرب أن يقول: إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ لَمْ تَكُنْ تَقِيًّا؟

و جوابنا أنها قالت هذا القول و هى لا تعرفه فقالت أعوذ بالرحمن منك ان

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٧

كنت ممن يتقيه و يخشى عذابه على وجه التخويف كقول القائل ان كنت مؤمنا فلا تظلمنى و قوله تعالى (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا) يدل على أن خلقه الملائكة مخالفة لخلق الناس فتمثل بهذه الخلق و يدل على تقارب خلقهم فى البنية لخلق البشر و ان كانت لهم آلات و عظام و يجوز أن تنفصل و تتصل و انما أنزل اليها جبريل صلى الله عليه و سلم و ان كان نزوله من المعجزات علما لذكريا صلى الله عليه و سلم فقد كان نبيا فى الوقت و قول مريم (يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا) لا يدل على كراهتها

لما قضاه الله فيها و في ولدها و إنما تمت ذلك من حيث يعصى الناس في أمرها لخروجه عن العادة و لما يلحقها من الخجل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا أُخْتُ هَارُونَ) كيف يصح أن يقال لها ذلك و بينها و بين هارون أخى موسى الزمن الطويل؟ و جوابنا انه ليس في الظاهر أنه هارون الذى هو اخو موسى بل كان لها أخ يسمى بذلك و اثبات الاسم و اللقب لا يدل على أن المسمى واحد و قد قيل كانت من ولد هارون كما يقال للرجل من قريش يا أخا قريش.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنَّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا وَ جَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا) فكيف يصح للطفل أول ما يولد أن يتكلم بذلك و أن يكلف الصلاة و الزكاة و أى فرق بين من يجوز ذلك و بين من يجوز تكليف الموتى؟ و جوابنا أنه تعالى قادر على اكمال عقله و تقوية جسمه في تلك الحالة و ان كان كلا الامرين يحصل فينا في العادة في الوقت الطويل بالتدريج و اذا كان كذلك و ألهمه الله تعالى هذا القول صح أن يقول ما قال و صح سائر ما وصف به نفسه أو ليس يوجب قوله و أوصاني

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٨

بالصلاة و الزكاة أنه في هذا الوقت خاصة لان الوصية تتقدم و تتأخر و إنما جعل الله معجزة عيسى صلى الله عليه و سلم في حال ولادته لما كان في ذلك من ازالة الريب بذلك عن القلوب و بغير هذه الآية لا يكاد يزول.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ما كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) كيف يصح في أمر محال أن يقال ما كان لله أن يفعله و انما يصح ذلك فيما يصح و يمكن و لذلك لا يقال ما كان لزيد و هو شاب أن يلد رجلا شيخا لأن ذلك يستحيل؟ و جوابنا أن القوم كانوا ينسبونه الى ذلك فنفي عن نفسه على الوجه الذى كانوا يضيفونه اليه و لذلك قال (سبحانه) فزه نفسه عن ذلك و بين أن كل الأولاد من خلقه و أنه قادر على خلقهم فلا يجوز عليه الولادة و قد يقال ذلك بمعنى البيان و الدلالة إذا دلّ و بين أن ذلك لا يجوز عليه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) كيف جاز من ابراهيم عليه السلام أن يقول ذلك و لم يكن أبوه ممن يعبد الشيطان؟ و جوابنا أنه أراد لا- تتبعه و لا- تطعه كما روى في تفسير قوله تعالى (اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَ رُحْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) فقال صلى الله عليه و سلم لم يتخذوهم أربابا بالعبادة لكن أطاعوهم في التحليل و التحريم و لذلك قال ابراهيم صلى الله عليه و سلم (لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَبْهِيكُمْ وَ لَا يُنصِرُكُمْ) لانه كان يعبد الاصنام فلا يجوز أن يريد بقوله (لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) الا ما ذكرنا و لذلك قال من بعد (فَتَكُونَنَّ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا) و معنى قوله من بعد (قَالَ سِلاَّمٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَعْفِرُ لَكَ رَبِّي) انه ان تاب و قبل قول ابراهيم يستغفر له و يرجو له الثواب و النجاة لأنه لا يستغفر له و هو على اصراره على الكفر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَمَّا اعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) كيف يصح ذلك و ولادة

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٤٩

اسحاق كانت بعد ذلك بزمان و ولادة يعقوب أبعد من ذلك؟ و جوابنا أنه تعالى بين أنه لما اعترلهم لم يدعه فريدا وحيدا بل خلق له الاولاد و ليس في ذلك ذكر وقت مخصوص.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا) كيف يصح ذلك و ليس في الجنة ليل يتلوها نهار؟ و جوابنا ان المراد بذلك تقدير وقت الأكل فقدّر جل و عز بما جرت به العادة لا أن هناك نهارا بعده ليل أو يجوز أن يكون لهم علامات تتقدر بها هذه الاوقات على حسب أوقات الليل و النهار بعده ليل أو يجوز أن يكون لهم علامات تتقدر بها هذه الاوقات على حسب أوقات الليل و النهار و قد قيل إن هناك من الحجب و غلق الابواب ثم فتحها و رفع الحجب ما يدل على ذلك و يبين تعالى من صفتهم ما تشد فيه الرغبة فقال تعالى (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا) و قال (تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا) ما المراد بذلك؟ و جوابنا أنه بين به أنه مالك الافعال في الاوقات الماضية و المستقبل و الدائم و أن التقديم و التأخير سواء في أنه عالم به و لذلك قال بعده (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) و ربما يتعلق بعضهم بقوله (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) و قال بينهما أفعال العباد فيجب أن يكون ربها و ذلك يدل على أنه يكون خالقها. و جوابنا أن ما بينهما هو الاجسام كالهواء و غيره فلا مدخل لافعال العباد في ذلك و بعد فقد يقال أنه تعالى ربنا و رب أفعالنا لما صح منه انه يمكن منها و يمنع منها و لذلك قال بعده (فَاعْبُدْهُ) و ذلك بين خروج العبادة و ما جرى مجراها مما ذكر أولا و معنى قوله (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) أى مثيلا و نظيرا فذكر الاسم و أراد المسمى فليس لأحد أن يسأل عن ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٠

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا) بعد ذكر جهنم أليس يدل ذلك على أن كل من يحشر يرد النار فكيف يصح ذلك في أهل الثواب.

و جوابنا أنه بمعنى القرب منها لا بمعنى الوقوع فيها كقوله تعالى في قصة موسى (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) و هذه طريقة العرب في الورد بمعنى القرب و لذلك قال بعده (ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا) لانهم إذا قربوا سلك بأهل الثواب مسلك الجنة و أدخل أهل العقاب النار و لا بد أن يتأول على ما ذكرناه فإنه تعالى بين أن أولياء الله لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و من هذه حالته لا يجوز أن يلقي في النار و يظن به ذلك و بين تعالى بعده بقوله (وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى) أنه عز و جل يخص المهتدى بالطف من حيث آمن و اهتدى و أن ذلك يؤديه الى الباقيات الصالحات. و ذكر قبله (قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمِيزْهُ لَهُ الرَّحْمَنُ مَرِدًّا) أنه تعالى يبيهم ليزولوا عن الضلالة و يفعل بالمهتدين الهدى ليثبتوا على الايمان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزًّا) كيف يصح قولكم أنه تعالى زجرهم عن الكفر بأقوى

زجر و عن القبول من الشيطان و هو يقول ذلك.

و جوابنا أن المراد خلتنا بين الشيطان و بينهم و لم يمنع من ذلك لما فيه من المصلحة و على هذا الوجه يقال فيمن ربط الكلب على باب داره و لم يمنعه من الوثوب على من زاره قد أرسلت كلبك على الناس و فى قوله (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفِدًا وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا) دلالة قوية على ما تأولنا عليه قوله تعالى (وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرُنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥١

(وَلَمَدًا) كيف يصح أن يعظم ذلك هذا التعظيم ثم يأمرنا بأن نقرهم عليه بأخذ الجزية. و جوابنا ان الله تعالى ما عظم الا العظيم من القول و الكفر و قد كان يجوز أن لا يخلق من يكفر لكنه تفضل و كلف لكى يؤمنوا و كذلك لا يمنع أن يأمرنا بأن نقرهم على وجه أقرب الى أن يؤمنوا عند المخالطة و سماع التوحيد و عند ما ينالهم من الذل بدفع الجزية و بين أن كل من فى السموات و الارض خلقه و هو قادر على اضعافه فلا يجوز أن يتخذ منهم ولدا مع قدرته على أن يكونوا له عبيدا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٣

سورة طه

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّمَاوَاتِ الْعُلَى مَا الْوَجْهَ فِي أَنْ يَقُولَ بَعْدَهُ (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى)؟ و جوابنا أنه تعالى عظم شأن القرآن من حيث كان تنزيلاً مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّمَاوَاتِ ثُمَّ أَتْبَعَهُ بِمَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) والمراد استولى و اقتدر عليه لأن العرش من أعظم ما خلق فبته على أنه اذا كان مقتدرا عليه مع عظمه و على السموات و على الارضين و يملك ما فى السموات و ما فى الارض و ما بينهما و ما تحت الثرى فاعلموا عظم محل القرآن لصدوره عمّن هذا وصفه و تمسكوا بأدابه و أحكامه فذلك بعث من الله تعالى على تدبر القرآن و قد بينا من قبل بطلان قول المشبهة بأنه تعالى استوى على العرش و قلنا ان من يصح ذلك عليه يكون حساً ذا صورة و من هذا حاله يكون محدثاً محتاجاً إلى مصور فالمراد الاستيلاء و القدرة كما ذكرناه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفَى مَا مَعْنَى قَوْلِهِ (وَ أَخْفَى) وَ لَا شَيْءَ أَخْفَى مِنَ السِّرِّ؟ و جوابنا ان ما يخطر بالقلب و يحدث المرء به النفس أخفى من السر فبته على عظم شأنه و العلم بذلك ثم قال (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) فبته بذلك على ما يجب من ذكر أسمائه التى تفيد عظم شأنه على ما قدمه من قوله (تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ) و لا فائدة فى ذكر

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٤

أسماء الله إلا بأن ينوى المرء بها ما تفيده مما يقتضى تعظيمه و اجلاله.

[مسألة]

و ربما قيل ما فائدة قوله تعالى (إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ) و إذا جاز أن يكون عليه سائر ثيابه فما المانع من أن يكون لابسا لنعليه مع كونه في الوادى المقدس؟ و جوابنا ان النعلين تلبسان لا- على حد ما يلبس سائر الثياب و لذلك لا- يلبسهما المرء في بيته و إنما يلبسهما لدفع الأذى في المواضع التي تخشى فيها النجاسات و غيرها و على هذا الوجه جرت العادة فيمن يعظم المكان أنه يخلع نعله فأراد تعالى تنبيه موسى على عظم محل الواد المقدس و أحب أن تلحقه بركة ذلك الوادى و هو يباشره برجله و أحب أن يعرفه عظم محله بهذا الصنيع و قد روى في نعليه أنهما كانا من جلد حمار ميت فإن كان كذلك فهما أولى ما يخلع و إلا فالذى قدمناه وجه صحيح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِتَذَكَّرُنِي) ما فائدة قوله (لِتَذَكَّرُنِي) و الصلاة لا تقام الا لذكره تعالى؟ و جوابنا ان قوله (لِتَذَكَّرُنِي) يرجع إلى الصلاة و الى العبادة جميعا فكأنه قال فاعبدني لذكركى و أقم الصلاة لذكركى و هما جميعا لا يصحان إلا إذا كان المرء ذاكرة لله تعالى و توحيدة لان الغافل عن ذلك لا يعتد بما فعله و على هذا الوجه يجتهد المرء في الصلاة أن يتحرز من السهو فيكون ذاكرة لله قاصدا بما يأتيه الى عبادته و خص تعالى الصلاة بالذكر و إن دخلت في جملة العبادة تفخيما لشأنها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا) ما فائدة قوله تعالى (أَكَادُ أُخْفِيهَا)؟ و جوابنا ان المراد أخفى ما فيها لما فى ذلك من المصلحة فإن أراد تعالى أخفى موت كل أحد ففى ذلك مصلحة لأنه متى علم وقت موته كان ذلك إغراء بالمعاصى أن تطاول و إلقاء الى الطاعة أن تقارب و إن أراد تعالى ما يظهر من زوال التكليف و حصول أشراف تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٥

الساعة فقد أخفاها و المصلحة فيها ظاهرة لما بينا فلما كان ذلك مصلحة أخفاها تعالى و ذكر ذلك بهذا اللفظ معتاد لقرب الامر و الفائدة فيه أن يظن قربها فيكون المرء الى الطاعة أقرب و لذلك قال تعالى (لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ) لحن ظاهر فكيف يجوز ذلك فى القرآن؟ و جوابنا أن كثيرا من القراء قرأ إن هذين و هى مروية عن الحسن و سعيد بن جبیر و إبراهيم النخعى و عمرو بن عبید و عيسى بن عمر و عاصم و قد حكى عن الزهرى و غيره أنه قرأ (إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ) بتخفيف ان و روى أيضا ذلك عن عاصم و بعد فإذا جاز فى الحقائق أن يعدل عنها الى المجاز فى كتاب الله لم يمتنع مثل ذلك فيما ذكرته فيكون تعالى ذكر إن و أراد غيره كما قيل إن معناه نعم و أجل و قد قيل إن ذلك لغة بنى الحارث بن كعب يقولون رأينا الزيدان و قيل شبّهت الالف بقول القائل يفعلان فلم تغير قال الزجاج فيها اضمار و المعنى إنه هذان لساحران و قيل لما كان هذا يستعمل فى موضع الرفع و النصب و الخفض على أمر واحد لم تغير التثنية و أجريت مجرى الواحد و إذا كان فى القرآن يدعى الحذف فى مواضع كثيرة ليصح المعنى فما الذى يمنع من أن يدعى فى ذلك حذف يخرج معنى الكلام من أن يكون لحننا و إذا صحّ ذلك فالحذف الذى يصحّ فيه كثير لا معنى لعدّه.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ بَلْ أَلْقُوا) كيف يصح من موسى عليه السلام أن يأمر بذلك و هذا الفعل منهم قبيح؟ و جوابنا أنه أمر

بشرط فإنه قال إن كنتم محققين فيما تدعون فافعلوا و هذا كما يقول الحاكم للمنكر احلف على ما أنكرت فيكون مراده مثل ذلك و لا يمتنع أن يقال إن اللقاء اذا انكشف به المعجز من موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ سلم جاز أن يحسن من وجه فلا يكون قبيحا من كل وجه. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٦

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى كَيْفَ يَخَافُ مُوسَى وَ هُوَ عَالِمٌ بِمَا يَظْهَرُ عَلَيْهِ وَ أَنَهُ يَكْشِفُ عَنِ بَطْلَانِ مَا أَتَوْهُ؟ وَ جَوَابُنَا أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَائِفاً عَلَى قَوْمٍ قَدْ شَاهَدُوا مَا فَعَلَتْهُ السَّحْرَةُ أَنْ يَفْسُدُوا وَ يَشْتَبَوْا عَلَى فِسَادِهِمْ خُصُوصاً أَنْ تَأْخُرَ أَمْرُهُ تَعَالَى بِالْقَاءِ الْعَصَا وَ مِنْ تَأْمَلِ حَالَ فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ مَعَ كَثْرَتِهِمْ كَيْفَ ذَهَلُوا عَنِ الْقَبُولِ مِنْ مُوسَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مَعَ ظُهُورِ أَمْرِهِ عِلْمُ أَنَّ شَهْوَةَ الْمَرْءِ وَ هَوَاهُ مَسْلُطَانٌ عَلَيْهِ فَيَجِبُ أَنْ يَتَحَرَّزَ التَّحَرُّزَ الشَّدِيدَ مِنْ أَتْبَاعِ الْهَوَى وَ إِثَارِ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَ يَبْذُلُ الْجُهْدَ فِي اتِّبَاعِ الْحَقِّ وَ إِنْ شَقَّ وَ أَوْجَبَ مَفَارِقَةَ الْإِلْفِ وَ الْعَادَةَ وَ مَفَارِقَةَ السُّلْطَانِ وَ الرِّئَاسَةِ وَ كَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي السَّحْرَةِ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ لَمَّا رَأَوْا أَمْرَهُ الَّذِي بِهِرَمَهُمْ كَيْفَ انْقَادُوا وَ اخْتَارُوا الْإِيمَانَ وَ حَسَنَ الْعَاقِبَةَ عَلَى الْقَتْلِ وَ الصَّلْبِ فَالْمَحْكَى عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَصْبَحُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَ أَمْسُوا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَلَامٌ هَذَا مَعْنَاهُ وَ رَوَى أَنَّهُ أَكْرَهُهُمْ عَلَى ذَلِكَ السَّحْرِ لِقَوْلِهِمْ (وَ مَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَ اللَّهُ خَيْرٌ وَ أَبْقَى ثُمَّ قَالَ سَبْحَانَهُ قَالُوا) (إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَ لَا يَحْيَى وَ مَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى) فَإِنْ كَانَ هَذَا مِنْ قَوْلِ السَّحْرَةِ دَلَّ عَلَى اسْتِبْصَارِ مَنْهُمْ وَ إِنْ كَانَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى دَلَّ عَلَى أَنَّ دَارَ الْمُجْرِمِينَ غَيْرَ دَارِ الصَّالِحِينَ الْمُؤْمِنِينَ وَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَ أَضَلُّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَ مَا هَيْدَى يَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ الذَّمِّ لَهُ وَ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَا يُضِلُّ عَنِ الدِّينِ وَ أَنَّهُ أَرَادَ بِإِضَافَةِ الضَّلَالِ إِلَى نَفْسِهِ مَا تَأْوَلْنَاهُ مِنْ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْعِقَابَ وَ مَا يَتَّصِلُ بِهِ وَ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى (وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) (وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) ثُمَّ قَالَ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٧

مِنْ بَعْدِكَ) مَا الْوَجْهَ فِي ذَلِكَ وَ قَدْ آمَنُوا بِهِ. وَ جَوَابُنَا أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ تَشْدِيدَ الْمُحْنَةِ عَلَى أُمَّةِ الرَّسُولِ لِأَنَّ فِي حَالِ حَيَاتِهِ تَكُونُ الْمُحْنَةُ أَخْفَ مِنْهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ وَ كَذَلِكَ حَالُ حُضُورِهِ تَكُونُ الْمُحْنَةُ أَخْفَ مِنْ حَالِ غَيْبَتِهِ وَ لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى (وَ أَضَلَّ لَهُمُ السَّامِرِيُّ) بِمَا اتَّخَذَهُ مِنَ الْعَجَلِ.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِنِّي لَعَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى وَ الْوَصْفُ الْمُتَقَدِّمُ هُوَ الْإِهْتِدَاءُ. وَ جَوَابُنَا أَنَّهُ لَزِمَ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ وَ حَفِظَهَا لَمَّا كَلَّفَ مِنَ الطَّاعَاتِ لِيَنْتَفِعَ بِذَلِكَ.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى حكاية عمن لم يعبد العجل من بنى اسرائيل (مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا) وَ مَا الْفَائِدَةُ فِي ذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَا مَعْنَى لَهُ؟ وَ جَوَابُنَا أَنَّ مَرَادَهُمْ إِنَّا لَمْ نَجِدِ السَّبِيلَ إِلَى رَدِّ مَنْ عَبَدَ الْعَجَلَ وَ لَمْ نَتِمَكَّنْ مِنْ ذَلِكَ فَلَمْ نَخْلَفْ مَا كُنَّا وَعَدْنَاكَ مِنْ

إنكار مثل ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ يَا بُنَيَّ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِرَأْسِي وَلَا بَرَأْسِي) كيف يجوز ذلك على الانبياء وقد أدبه الله تعالى بقوله (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا) فأمره بذلك في معاملة فرعون و يفعل بأخيه مثل هذا الفعل. و جوابنا أن ظاهر ذلك لا يدل على ان موسى فعل و إن كان هارون جَوَزَ أن يفعل و الذى فى القرآن أنه أخذ برأسه يجره إليه ليظهر لبنى إسرائيل غضبه عليهم و مثل ذلك يحسن كما يحسن ان يأخذ نفسه فأحب هارون أن لا يفعل ذلك و إن كان فيه إنكار و إظهار للغضب و يفعل ما يقوم مقامه.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز فى نبي من أنبياء الله أن يقول (وَ أَنْظُرْ إِلَى إِلِهِكَ الَّذِي) فسمى العجل الذى اتخذه إلهها؟ و جوابنا أن مراده ما اتخذته إلهها على وجه التوبيخ و لذلك قال بعده (لَنَحْرَقَنَّه) تنزيه القرآن (١٧)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٨

(ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا) كيف يصح أن يخفى عليهم ذلك مع كثرتهم لأنه تعالى قال (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) و جوابنا أن المراد لبثهم بعد الممات فان ذلك يخفى و لا يعلم و لم يتفقوا على ذلك كما قال تعالى (إِذْ يَقُولُ مُتْلُفُهُمْ طَرِيقَهُ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَ نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) كيف يصح هذا الوصف و قد ثبت أنهم فى الآخرة يبصرون كما قال تعالى (وَ رَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ) و كيف يصح أن تكون معيشتهم ضنكا و فيهم من ليس هذا وصفه؟ و جوابنا أنه تعالى يحشرهم عميا ثم يبصرون لأن أحوال الآخرة مختلفة و قد قيل مشبها بالاعمى لما ينزل به من الحيرة و متى قيل كيف يصح ذلك مع قوله تعالى من قبل (وَ نَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) و هذا صفة للبصر. فجوابنا أن المراد نحشرهم زرقا عميا ثم يبصرون. و قد قيل شبه الاعمى بالازرق لذهاب السواد عن البصر و قوله من بعد (وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَ لَا هَضْمًا) يدل على أنهم مع معرفتهم بالآخرة فإنهم آمنون.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٥٩

سورة الانبياء

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَخْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِالْبَيِّنَاتِ) ما فائدة تكرار هذه الكلمة و كيف ترتبط بما تقدم و لم يتقدم فى الكلام جحد فتليق به هذه الكلمة؟ و جوابنا أنه تعالى

قد ذكر عن الكفار الجحود بقوله (لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَ أَسْرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِثْلَكُم) فبين تعالى بعده أنه عالم بجحودهم ثم ذكر (بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ) فبين اختلاف اقوالهم و أن فيهم من قال إن الذي يأتينا من المنامات المختلفة و قال بعضهم افتراه و قال بعضهم هو سحر و أنهم تحيروا في أمره فذكر تعالى إنكارهم لنبوته و حقق ذلك بما حكاه عنهم بقوله (بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ) و بين بقوله (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ) أنه في إزاحة العلة ببعثه الانبياء قد بلغ الغاية فلم يبعث من نسب الى نقص فيكون في بعثته تنفير عن القبول منه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَسَيَلُّوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) كيف يعرف أنه لم يرسل إلا الرجال فيرجع الى مسألة أهل الذكر؟ و جوابنا أن أهل الذكر و العلم يعلمون أن بعثه الانبياء اذا كانت للمصلحة و الدعاء إلى الطاعة فلا بد من أن يكون المبعوث لا نقص فيه و لا عيب ينفر عنه و بين تعالى بقوله (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَ مَا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٠

(بَيْنَهُمَا) لا يحسن أنه خلق ذلك على وجه الحكمة و عرض للثواب العظيم و خلق ما يكون لعبا و هو معنى قوله تعالى (مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) و معنى قوله (لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا) ثم حقق ذلك بقوله تعالى (بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ) و قال لمن خالف الحق (وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ) ثم بين تعالى حال عبادة الملائكة له و خضوعهم و أنهم لا يستكبرون عن عبادته و كل ذلك ترغيب لنا في الطاعة ثم قبح تعالى فعلهم فقال (أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ) تبكيها لهم ثم بين فساد ذلك بقوله تعالى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) فبين أنه لو كان يديرهما آلهة لفسد ما هما عليه بأن يريد أحدهما أن يكون ليلا و الآخر نهارا أو يريد أحدهما أن يكون حرّ و الآخر برد فكان التدبير فيهما يفسد و هذا هو دليل علماء التوحيد في أنه لا ثاني لله تعالى قد نبه سبحانه عليه بهذه الكلمات اليسيرة و نزه نفسه عن هذا القول بقوله (فَسَيُبْحِنُ اللَّهُ رَبَّ الْعُرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ) ثم بين تعالى حكمته في فعله لقوله (لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْئَلُونَ) لأن من كل أفعاله حكمه لا يسأل عن فعل و إنما يسأل من في فعله سفه كما أن من في فعله قبح و ذلك يبطل قول هؤلاء المجبرة لأنه لو كان كل ظلم و قبح من فعله كان يجب أن يسأل عما يفعل تعالى الله، و بين بقوله (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أن من لا حجة معه فيما يأتيه فهو جاهل و في ذلك دلالة على فساد التقليد و أن كل قول لا برهان معه لا يصح ثم قال (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ) فنبه بذلك على ان المحق هو الاقل ثم نبه على بطلان قول النصارى فقال (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوْحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ وَ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ) فبين ان منزلة عيسى و سائر الانبياء أنهم مكرمون و معظمون

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦١

و أنه منزله عن الولادة و نزه نفسه عن ولادة الملائكة كما كانت العرب تقول من أنهم بنات الله تعالى فقال (لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) و بين أنهم (لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَ هُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ) و بين بذلك ان الشفاعة لا تكون إلا لمن ارتضى الطريقة و بين أنهم مع عبادتهم العظيمة يشفقون و كل ذلك ترغيب لنا في العبادة و في العدول عن الاباطيل من المذاهب و بين تعالى بقوله (وَ مَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكِ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) أن من تكبر و أنزل نفسه عن منزلته فهو معذب عليه و ان كل من قال ذلك فهذا سبيله ثم بين تعالى دلالة حدوث الاجسام بقوله (أَمْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا) و هذا هو دليل علماء التوحيد لأنه إذا لم يخل من الاجتماع و الافتراق و هو الرتق و الفتق يجب أن يكون محدثا فلو لم يكن في كتاب الله من التنبيه على أدلة التوحيد و العدل و غيرهما الا ما ذكرناه في هذه الآية لكفى و كيف يذهب عن ذلك من يزعم انه ليس في الكتاب التنبيه على علم الكلام و لا في السنن مع الذي ذكرناه ثم بين تعالى عظم نعمه بقوله (وَ جَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ

رَوَايَتِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ) الآيات وقوله تعالى (وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ) فنبه بذلك على انه خلق هذه النعم للمكلفين وان تكليفهم منقطع وان مراده تعالى ان يهيئهم لدار أخرى وهى دار الخلود دون هذه الدار فلذلك قال (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبُؤُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً) فبين انه يكلف ثم يميت ثم يجازى.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَنَبُؤُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً) أليس يدل ذلك على أن الشر كالخير فى أنه من قبل الله تعالى؟
و جوابنا أن البلوى إنما تقع بالامر والنهى ولا شبهة فى أنه جل وعز لا يأمر
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٢

بالشر فالمراد به فى هذه الآية الميثاق والآلام و أنه تعالى يبلو المكلف بذلك كما يبلوه بالخير و ينزل به المصائب و الامراض كما يعاقبه و بين أن حال الدنيا ليست كحال الآخرة التى لا يتغير ما بأهلها أما عقاب يدوم و إما ثواب خالص يتصل بهم و لو كان الشر من قبل الله تعالى لوجب أن يوصف بأنه شرير إذا أكثر منهم و عندهم لا- شر إلا- من قبل الله و الله تعالى عن قولهم علوا كبيرا و قوله تعالى (وَإِنَّا تَزَجَّوْنَ) يدل على أن المراد ما قدمناه و أنه يجازيهم على ما ابتلاهم به عند رجوعهم اليه و المراد بقوله (وَإِنَّا تَزَجَّوْنَ) الى حيث لا حاكم و لا مالك سواه لأن فى دار الدنيا قد فوض تعالى هذه الامور الى غيره و فى الآخرة لا حاكم سواه و هذا كما اذا تنازع الخصمان فانهما يقولان يرجع أمرنا الى فلان و المراد هو الذى يفصل فى ذلك و يحكم فلا دالة للمشبهة فى شىء من ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله جل وعز (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ) و معلوم أنه ليس بمخلوق من ذلك بل لا يصح ذلك فيه. و جوابنا أن ذلك من الكلام الفصيح فى الانكار و التبيكيت فمن يكثر غضبه يقال له كأنك خلقت من الغضب و من يكثر نسيانه يقال فيه ذلك فنبه تعالى على أن الواجب على المرء التوقف و التثبت و تأمل ما يلزمه من الأدلة و غيرها فلذلك قال بعده (سَيَأْرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ) و قال تعالى (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) يستعجلون لأنفسهم العذاب جهلا منهم كما قال تعالى (يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ) و لذلك قال تعالى بعده (لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ) ثم أنه تعالى عزى رسوله صلى الله عليه و سلم فى اختلافهم عليه و فى عنادهم فقال
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٣

(وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) فبين أن الواجب فيما يفعل أن ينظر فى عواقبه فإذا كانت العاقبة مكروهة لم يحسن أن يغتبط بها فخلافتهم عليك يا محمد إذا كان يعقب مثل ذلك فهو وبال و دمار ثم بين تعالى أنه على اختلال أحوالهم حافظ لهم و دافع للمكاره عنهم فقال (قُلْ مَنْ يَكْلَأُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) يعثهم بذلك على طاعته لإدامه النعم عليهم و نبههم بذلك أن لا إله سواه يدفع عنهم المكاره فلذلك قال (بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ) فهجن بذلك صنيع عباد الاوثان و بين تعالى أنه مع ذلك متعمهم بالبقاء لكى يؤمنوا و أطال عمرهم فقال (بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَ آبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) كيف يصحّ تعلق ذلك بقوله (بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ؟) و جوابنا أنه بين قدرته على إفناء كثير من الخلق و خصّهم بأن متّعهم فقد روى عن بعض المفسرين أن المرات موت العلماء و روى عن بعضهم أن المراد به إنزال أسباب الهلاك على قوم منهم و ذكر تعالى الارض و أراد هلاك أهلها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ) كيف يصحّ أن يصفهم بالصمم ثم يذمهم بقوله (وَلَيْنَ مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا)؟ و جوابنا أن ذلك جرى منه تعالى على مذهب العرب في وصفهم بما هو مبالغه في الاعراض عن سماع الآيات لأن من اشتد اعراضه يوصف بأنه أصم لا يسمع كما قال تعالى (إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَنْزِيهِ الْقُرْآنَ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٢٦٤

(تُسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ) و كما قال عز و جل في وصف الكفار (صُمٌّ بُكْمٌ عُمَى) و كما يقال حبك للشيء يعمى و يصم.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَوَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا) و أى مدخل للموازنين في أعمال العباد و في المجازات؟ و جوابنا أن المراد بذكر الموازين العدل في باب المجازاة و لذلك قال تعالى بعده (فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ) فهذا جواب بعض علماء التوحيد و قال بعضهم بل هناك موازين يوزن بها ما تظهر به حال المرء في أنه من أهل الثواب أو من أهل العقاب و من قال بذلك يقول توزن الصحف التي فيها ذكر الحسنات و السيئات فيتبين الرجحان و قال بعضهم يجعل تعالى في إحدى الكفتين علامة من نور فتكون علامة الثواب و في الاخرى ظلمة فتكون علامة العقاب و الفائدة في ذلك أن يعرف في دار الدنيا ما يخاف في الآخرة عند ذلك من الفضيحة لمن عصاه فيزداد بذلك غما و يصرفه ذلك عن المعاصي و ما يحصل من السرور لأهل الثواب في ذلك الموقف العظيم فيصير زائدا في المسألة و الطاعات و تبه بقوله جل و عز (وَ كَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ) على ما ذكرنا من أنه يتولى عز و جل المحاسبة. و متى قيل كيف يتولاه فجوابنا أن يفعل كلاما في بعض الاجسام فيظهر به حال المكلف و اذا جاز و نحن في الدنيا أن يرزقنا و إن كان لا يرى و لا مكان له جاز أيضا في الآخرة أن يكلم المكلف و أن يتعالى عن الرؤية و المكان و بين تعالى بعده أنه أتى موسى و هارون الفرقان و ما هو ذكر للمتقين الذين يخشون و يشفقون ثم قال (وَ هَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ) يعنى الفرقان أفانتم له منكرون و ذلك تبكيت لمن أنكره ثم بين تعالى قصة ابراهيم صلى الله عليه و سلم ليعت بذلك على الطاعة و ما تحمله من الشدة في مخاطبة أبيه و قومه و صرفهم عن عبادة الأصنام الى عبادة الله تعالى و نبه بقوله تعالى (لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) على فساد التقليد.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٥

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَ أَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) كيف يكون مجيبا لهم بهذا الكلام و بهذه الشهادة؟ و جوابنا أن قوله (قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ) كاف في بيان جوابهم لان معرفة الله تعالى إنما تحصل بأفعاله فلما تم ذلك خصه بقوله تعالى (وَ أَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) لا أنه جعل الحجة بشهادته بل أورده توكيد للدلالة.

[مسألة]

وربما قالوا في قوله تعالى (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) أليس ذلك يدل على أن ابراهيم صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كذب في هذه الحال وأن الانبياء لا يجوز عليهم الكذب وأنتم تمنعون من ذلك؟ وجوابنا أنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أورد ذلك على وجه التوبيخ لهم لينبهم على أن الذي تعبده القوم لا يصح منه نفع ولا ضرر ولذلك قال بعده (فَسَدِّئْ لَوْ هُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) قال (ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُؤْسِهِمْ) ثم قال بعده (أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً وَلَا يَضُرُّكُمْ أَفْ لَكُمْ) وكل ذلك يدل على ما قلناه.

[مسألة]

وربما تعلق بعض المجبرة بقوله تعالى (وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً) وأن ذلك يدل على أنه الخالق للطاعة؟ وجوابنا في ذلك أن المراد جعلهم أنبياء بإظهار المعجزات وذلك من قبله جل وعز وان كانوا لا يتأهلون لذلك إلا بعد تقدم عبادات وطاعات من جهتهم ولذلك قال بعده (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ) فأضاف الخيرات الى فعلهم وقال (وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ) فمدحهم باضافة العبادة اليهم.

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ) كيف يصح ذلك مع قوله (وَكَأَلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا)؟ وجوابنا أن الذي تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٦ حكم به داود كان حقا في وقته وفهم سليمان نسخ ذلك فلا يدل على مناقضة في الكلام.

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ) كيف يصح التسييح من الجبال والطيور وما معنى قوله بعد ذلك (وَكَأَنَّا فَاعِلِينَ) وقد أفهم ذلك بقوله (وَسَخَّرْنَا)؟ وجوابنا أن تسييح الجبال هو ما يظهر من دلالتها على أنه تعالى منزه عما لا يجوز عليه كما ذكرنا في قوله جل وعز (سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) الى غير ذلك فلما سخر ذلك لداود على خلاف المعتاد فكان يتصرف فيه كما يريد جاز أن يقول (يُسَبِّحْنَ) بظهور أمر معجز فيها وفي الطير فهذا معنى الكلام وأما معنى قوله (وَكَأَنَّا فَاعِلِينَ) فهو إخبار عن طريقه جل وعز في فعل مثل ذلك فلذلك أتبعه بما أظهره عليه وعلى سليمان صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من العجائب وبما أظهره على أيوب وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم وبين تعالى بعد ما اقتضه من أخبارهم وما أظهره من العجائب فيهم عظم منزلتهم فقال تعالى (إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ) فبعث بذلك على التمسك بمثل هذه الطريقة ولذلك قال تعالى بعده (إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ) فبعث بكل ما تقدم على إخلاص العبادة له ونبه على عظيم المجازاة في العبادة بقوله (كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسِعْيًا وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ) فبين أنه يجازى على سائر ما فعل ثم بين من بعد أشرط الساعة بقوله (وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ) وبين كيف ينزل بهم أنواع الخيرات إذا عاينوا العذاب فأما قوله تعالى (إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ) فالمراد به الاصنام والاثوان ولا يدخل في ذلك المسيح كما ظنه بعض من لا يعرف وذلك محكى عن بعض المتقدمين بين ذلك أنه قال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٧

تعالى (وَمَا تَعْبُدُونَ) ولو كان المراد العقلاء لأورده بلفظ من و ظاهر ذلك أنه جل وعز يعيد هذه الاصنام ويجعلها كالحطب في

النار فيشاهدها من كان يعبدها فيكون حجةً أعظم و بين بعده الفضل بين منزله هؤلاء و بين منزله الذين سبقت لهم منه الحسنى فقال تعالى (أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ) و بين أنه لا يحزنهم الفزع الاكبر و أن الملائكة تبشرهم بمنزلة الثواب و بين بقوله تعالى (نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا) أنه تعالى قد أوجب على نفسه إعادة الخلق و ما يتصل بهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ) كيف يصح ذلك و هو لا يحكم الا بالحق و ما الفائدة فى أمره بهذا الدعاء؟ و جوابنا أن الدعاء بما لا يجوز خلافه قد يحسن و على هذا الوجه ندعو الله للأنبياء و الرسل و نقول اللهم صلى على محمد و على آل محمد كما صليت على ابراهيم و نقول اغفر للمؤمنين و المؤمنات و على هذا الوجه قال ابراهيم (لَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ) فكيف ننكر ذلك و كيف نظن أنه يجوز أن يحكم بالباطل تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٦٩

سورة الحج

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ) كيف يتعلق وصف الساعة بالتقوى؟ و جوابنا أنه بين أن ذلك الأمر العظيم يزول عن المتقين فيأتون ما يخافه المجرم و ذلك ترغيب فى التقوى و تهديد فى خلافها.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَوْمَ تَرَوْنها تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا) كيف يصح ذلك و ليس هناك رضاع و لا حمل؟ و جوابنا أن ذلك كالمثل فى عظم أهوال الآخرة و أنه يبلغ فى العظم مبلغ ما يلهى المرء عن ولده فى باب الرضاع و الحمل و ذلك لأن من أعظم الاشفاق إشفاق المرضعة على ولدها و الحامل على حملها هذا و قد يجوز أن يعيد الله المرضعة على الولد و الحامل على صفتها و قد روى عنه صلى الله عليه و سلم أن كل أحد يموت يبعث على ما مات عليه فيكون ذلك كالحقيقة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ تَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَ مَا هُمْ بِسُكَارَى أ لَيْسَ ذَلِكَ مَتَانِقِضًا؟) و جوابنا أن المراد أنهم قد بلغوا فى التخيير إلى حد السكران و إن لم يكن هناك سكر و يحتمل أنهم سكارى من الخوف و الحيرة و ما هم بسكارى من الخمر و مثل ذلك يدخل فى نهاية الفصاحة فكيف يعدّ مناقضا و قد يقبل المرء على من لحقه الدهش و الحيرة فيقول مثل ذلك فلذلك قال بعده (وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ) فنبه على انه و صفهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٠

بذلك لخوفهم من هذا العذاب و قوله تعالى بعد ذلك (وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ) يدل على أن معرفة الله تعالى مكتسبة و أن من لا علم له لا يحل ان يجادل بل الواجب أن ينظر و يتعلم و فيه دلالة على بطلان التقليد و قوله (وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ) يدل على أن هذا الاتباع فعله و لذلك ذمه عليه و قوله (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَ يَهْدِيهِ) المراد به يصرفه عن طريق الجنة و لذلك قال (وَ يَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) و تبه تعالى على قدرته على الاعادة بقوله (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنتُمْ فى رَيْبٍ مِنَ الْبُعْثِ

فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ) فدل بخلقه الانسان على هذا الترتيب وبقدرته عليه على جواز الاعداء و دل أيضا بقوله (وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ) على مثل ذلك ثم حقق ذلك بقوله تعالى (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنََّّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْتَى وَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ما قدمت من قدرته على الاعداء و معنى ذلك أن إلهيته و وحدانيته هي الحق فوصف بذلك نفسه و أراد ما ذكرنا و ذلك مجاز لأن الحق هو عبارة عن صحة الامور التي يعتقدها المحق و لذلك اتبعه بقوله (وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا) فبطل بذلك ما كان عليه فرقة من العرب من إنكار الاعداء كما وصفهم بقوله تعالى (قَالَ مَنْ يُخَيِّمُ الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) ما المفهوم من ذلك و لا يعرف ذلك في اللغة؟ و جوابنا أن المناق يظهر العباد و يبطن خلافها فشبّه تعالى ظاهر أمره بحرف لأن الحرف هو طرف الشيء و المرء يحتاج في العبادة أن يظهر باطنا و ظاهرا فلما أظهر المناق ذلك من أحد الوجهين وصفه تعالى بذلك و لذلك قال بعده (فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَ إِنْ أَصَابَتْهُ فَتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَاسِرًا)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧١

(الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ) و هذا الجنس من التشبيه يبلغ من الفصاحة ما لا تبلغه حقائق الكلام و لذلك قال تعالى (يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَ مَا لَا يَنْفَعُهُ) فبين أنه يعبد الاصنام و بين أن ضرر ذلك أقرب من نفعه و كل ذلك يحقق أن العبادة من فعل العبد و قوله تعالى (مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ) يدل على ان العبد هو الفاعل لأنه إذا خلق فيه كل أفعاله فأى فائدة في النصرة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ) ان ذلك يدل على أنه يهدي قوما دون قوم بخلاف قولكم ان الهدى عام. و جوابنا ان المراد يكلف من يريد لأن في الناس من لا يبلغه حد التكليف أو يحتمل ان يريد الهداية إلى الثواب لأنها خاصة في المطيعين دون العصاة و رغب تعالى المؤمن في تحمل المشاق و احتمال ما يناله من المبطلين بقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هَادُوا وَ الصَّابِئِينَ وَ النَّصَارَى وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصَلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فبين حسن عاقبة المؤمن عند الفضل ليكون في الدنيا و إن لحقه الذل صابرا و على هذا الوجه قال صلى الله عليه و سلم الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ وَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) كيف يصح السجود من هذه الامور أكثرها جمادات؟ و جوابنا ان المراد بهذا السجود الخضوع فالمراد بذلك أنه تعالى يصرفها في الامور و لا مانع و لأجل ذلك لما ذكر الذي للمكلفين خص و لم يعم فقال تعالى (وَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) لان فيهم من يتقاد فيطيع و فيهم خلافه و يحتمل أن يراد بالسجود دلالتها على تنزيه الله تعالى فلما لم يصح فيها السجود أريد ذلك و لما صح ذلك في الناس أريدت

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٢

الحقيقة فخصه و لذلك قال (وَ كَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) لما لم يفعل السجود و العبادة و قوله من بعد (إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) المراد به ما يشاء أن يفعله لا ما يشاء من غيره فليس للمخالفين أن يتعلقوا بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا) كيف يصح أن يريدوا ذلك مع اليأس من الخروج و هذه الارادة تكون قبيحة و لا يقع من أهل الآخرة القبيح عندكم.
و جوابنا أن فى العلماء من قال ذكر تعالى الارادة و أراد ما فى نفوسهم من الميل الى ذلك كما قال تعالى (جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ) و قال بعضهم يحسن أن يزيدوا ذلك و ان لم ينالوه على وجه الاستغائه كما يحسن منهم الصياح و الصراخ على هذا الوجه فلهم فى ذلك غرض يحسن منهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ) ما فائدة ذلك فى وصف المؤمنين فى الجنة و معلوم انهم يعرفون الطيب من القول أن يهدوا إليه؟ و جوابنا أن المراد به ما يعرفون من تحية البعض للبعض و ذلك مخالف لما يقع فى الدنيا لاغراض تتصل بمنافع الدنيا و بالتكليف و يحصل فى هذا القول من السرور بالتعظيم ما لا يوجد مثله فى دار الدنيا و معنى قوله تعالى (وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ) ما ينالهم من السرور بشكر نعم الله تعالى و يحتمل أن يكون المراد بذلك ما يكون فى دار الدنيا و أنهم هدوا إلى الاخلاص و الى اتباع طريقة الحق.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ) كيف يصح ذلك فى الحرم و قد ثبت أنه مملوك؟ و جوابنا ان المراد نفس المسجد دون الدور و المنازل و فى ذلك خلاف شائع و عظم الله تعالى المعاصى فى المسجد الحرام بقوله (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٣

و بقوله (وَ طَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ) و بقوله (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ) و لذلك قال بعده (ذَلِكَ وَ مَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ) و معنى قوله تعالى (وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا) مواضع النسك لا نفس النسك الذى هو فعلها فليس للمخالفين أن يتعلقوا بذلك و نبه بقوله تعالى (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَ لَا دِمَاؤُهَا وَ لَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) على ان الذى ينتفع به الاخلاص دون صورة العمل و نبه بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ) على ان ذلك من قبل العبد لأنه لو كان من خلقه تعالى لما جاز أن لا يحبه و لا يريد.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ) كيف يصح هدم الصلوات؟ و جوابنا ان المراد أماكن الصلوات فى غير المساجد ثم أتبعه بذكر المساجد و مثل ذلك مفهوم كقوله (وَ كَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ) الى ما شاكل ذلك و لذلك قال بعده (يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ لَيُنْصِرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) كيف يصح ذلك و فى جملة المؤمنين من يغلب؟ و جوابنا ان النصر على وجوه

فلا بد فيمن ينصر ربه بالطاعة والجهاد أن يكون الله تعالى ناصره ببعض الوجوه هذا والغلبة على المؤمن لا تخرجه عن أنه المنصور لأنه المحمود العاقبة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) ما الفائدة في ذلك ولا رسول إلها وهو نبي عندكم؟ و جوابنا ان معنى وصف الرسول بأنه نبي إثبات ما يختص به من الرفعة العظيمة فلما كانت الفائدة في ذلك تنزيه القرآن (١٨)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٤

مخالفة للفائدة في وصفه بأنه رسول جاز أن يذكرهما فإن قيل فما المراد بقوله (إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) وكيف يصح ذلك على الانبياء؟ و جوابنا أن المراد إذا تلا القرآن يلحقه السهو في قراءته و ذلك معروف في اللغة فلذلك قال بعده (فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ) و لو كان المراد غير ما ذكرناه من التلاوة لم يصح ذلك فإما ما يرويه الحشوية من أنه صلى الله عليه وسلم ذكر في قراءته أصنامهم و قال إن الغرائق العلا شفاعتهن ترجى حتى فرح الكفار فلا أصل له و مثل ذلك لا يكون إلا من دسائس الملحده فبين تعالى بذلك أن السهو في القراءة جائز على النبي صلى الله عليه وسلم و أنه من يعد بين الفضل من السهو و يبين الصحيح منه و لذلك قال بعده (وَلِيُعَلِّمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) و قال بعده (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يُحْكَمُ بَيْنَهُمْ) كيف يصح ذلك و الملك في كل حال لله عز و جل؟ و جوابنا أن المراد أنه في دار الدنيا ملك كثيرا من الناس الامور و في الآخرة لا حاكم سواه البتة و لذلك يحكم بينهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) كيف يصح هذا الجواب و هو تعالى عالم بكل شيء؟ و جوابنا أن ذلك تحذير من مجادلهم فحذرهم بذلك بعد البيان و لذلك قال قبله (فَلَا يُتَارَعُنَكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُسْتَقِيمٍ) ثم قال (وَإِنْ جَادَلُوكَ) فاذا تقدم البيان جاز من الرسول صلى الله عليه وسلم الاقتصار على هذا الجنس من التحذير و لذلك قال بعده (فَاللَّهُ يُحْكَمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) و بين تعالى أنه عالم بكل شيء فقال (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) و بين أيضا أن ما علمه من الامور التي تحدث قد كتبه ليستدل بها

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٥

الملائكة فقال (إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) و حذر بذلك عبادة الاصنام فلذلك قال بعده (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا) ثم بين بعده ضعف المخلوقين بقوله (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا) و أكد ذلك بقوله (وَإِنْ يَسْأَلُهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ) فبين أنه على حقارته يغلب المرء فلا يتمكن الانسان من استنقاذ ما سلبه و قد حكى عن أبي الهذيل رحمه الله تعالى أن بعض الملوك سأله و قال ما الفائدة في خلق الذباب فأجاب بأن في ذلك إذلال الجبابرة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (اللَّهُ يَضِيغُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ) أ ليس يدل ذلك على نقيض قوله تعالى (فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ

الْبَارِضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا) فأيهما هو الصواب أ يكون بعضهم كذلك أو كلهم أجمع؟ و جوابنا أن بعضا منهم يكون رسلا إلى الانبياء دون الكل و لئن كان جميعهم من الرسل فلا تناقض في ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَلَّةً أَيْبِكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَيِّمًاكُمْ الْمُشْرِكِينَ مِنْ قَبْلُ) كيف يصح ذلك و لغة العرب صادرة عن إسماعيل؟ و جوابنا ان المراد المعنى دون نفس الاسم فكأنه وصفهم بتمسكهم بالملة و بأنهم من أهل الثواب و هو المفهوم من وصفنا لهم بأنهم مسلمون و مؤمنون.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٧

سورة المؤمنون

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله (الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) ثم قوله آخرا (وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) فكرر ذلك و كيف يجوز مثله؟ و جوابنا أنه في الاول وصفهم بالخشوع في الصلاة و في الثاني وصفهم بالمحافظة على أوقاتها و ليس ذلك بتكرار.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ) و معلوم أن معنى الميراث لا- يصح فيهم؟ و جوابنا أنه شبه وصولهم الى الفردوس من دون سبب يأتيه بوصول المرء الى الاملاك بالميراث عند الموت و هذا من أحسن ما يجرى في الكلام من التشبيه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً) كيف يصح ان يتكرر خلق الشيء الواحد فكيف يصح فيما خلق من طين أن يوصف بأنه مخلوق من نطفة؟ و جوابنا أنه تعالى ذكر الانسان و أنه خلق من طين و هو آدم و النطفة لما كانت منه جاز أن يقول (ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً) يعنى الأولاد و أما قوله (ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً) فالمراد ما به صارت علقته و هذا كما يقول المرء عملت من الخشب بابا و المراد أنه عمل ما به صار بابا فالخلق في الشيء الواحد لم يتكرر وإنما يحدث فيه شيئا بعد شيء.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٨

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ) أ ليس ذلك يقتضى أنه غير ما تقدم ذكره؟ و جوابنا أنه لما صار بالحياة التي خلقها الله تعالى فيه على صفة لم يكن عليها جاز أن يقول ذلك مجازا و قد يقول الرجل في ولده و قد تأدب و تعلم و تغيرت أحواله أنه غير الذي رأيتموه و ذلك ممّا يكثر في الكلام.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله (فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) كيف يصح ذلك و لا خالق سواه؟ و جوابنا أن ذلك من حيث اللغة فوصف كل من تدبر فعله و أتى به على وجه الصواب أنه خالق و ذلك مشهور في اللغة فعلى هذا الوجه يصح ما ذكره تعالى و انما منع أن يجرى هذا الوصف الا- على الله تعالى مطلقا من حيث كل أفعاله لا تكون إلا مقدره على وجه الصواب كما لا يقال مطلقا في أحد سواه أنه ربّ و إن كان قد يقال في زيد أنه ربّ داره و عبده فمن حيث التعارف لا يوصف بذلك سواه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ) كيف يصح ذلك و الماء إنما ينزل من السحاب؟ و جوابنا أن الصحيح أنه ينزل من السماء و يحمله السحاب ثم ينزل الى الارض و إنما يذكر ذلك بعض الأوائل لقولهم أن الماء يصعد من الارض كالبخار و يحمله السحاب ثم يصفو و ينزل و ليس الامر كما قالوه و كتاب الله أصدق من قولهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ) كيف يصح ذلك في اللغة و هي لا تنبت بالدهن و لا الدهن ينبت؟ و جوابنا أن المراد ينبت ما هو أصل الدهن و هو الزيتون الذي منه يخرج الدهن و تنبت أى تخرج و قد يقال في الشجرة إنها تخرج كيت و كيت و يقال أيضا انها تخرج بكيت و كيت و قد قال أن الباء كالبديل من اللام

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٧٩

لان ذلك من حروف الجر فكأنه قال تنبت الدهن فالكلام صحيح على كل حال.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا) كيف يصح و قد كان بين الرسل فترات و كيف يصح قوله تعالى (فَأَتَّبَعْنَا بِعَصْفِهِمْ بَعْضًا) و ذلك تكرار؟ و جوابنا أنه تعالى وصف بعض الرسل بذلك و لذلك قال بعده (ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى) و تقدم من قبل ذكر الرسل فلا يمتنع من ذلك البعض أنه أرسلهم على اتصال و لا يمتنع اذا تقارب بعثه بعضهم بعد بعض أن يقال ذلك فأما قوله فأتبعنا بعضهم بعضا فانه يعنى فى الهلاك و لذلك قال بعده (وَ جَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ) فالمراد بذلك الامم التى كان الله تعالى تعجل إهلاكها و قوله من بعد (فَبَعِيدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ) دلالة على أن الذين ينجون من العذاب هم المؤمنون و معنى قوله من بعد (وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً) أى دلالة و معجزة فانه تعالى نقض العادات فيها و فى ابنها و قوله تعالى من بعد (يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَ اعْمَلُوا صَالِحًا) يدل على أنه أباح الطيبات و أنه لا يدخل فى جملة الورع اجتنابها أكل ذلك و قوله من بعد (فَدَرَّهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ) المراد به التخليه كأنه تعالى يعزى الانبياء فقد كانوا يتشددون فى الدعاء إلى الله تعالى و يغمون بترك القبول و قال تعالى (فَدَرَّهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ) أى فى حيرتهم التى أتوا فيها من قبل أنفسهم حتى حين و ذلك كالتهديد لانّ قوله تعالى (حَتَّى حِينٍ) تنبيه على عذاب الآخرة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ) كيف يتعلق فساد السموات و الارض باتباعهم أهواءهم؟ و جوابنا أن المراد من كذب بالرسول و بالله تعالى و اثبت آلهة سواه و لو صح مع الله تعالى آلهة إلا الله لفسد التدبير و هذا

هو المراد بالآية كما نقوله في دلالة التمانع في قوله (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٠

ولذلك قال بعده (مَرَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) ثم قال منزلها لنفسه (سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ) فحكى جل و عز عنه ذلك ثم قال (كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا) ما الفائدة في ذلك و هو معلوم من قبل؟

و جوابنا أن المراد هذه طريقة في هذه الكلمة أنه يكررها و يتمنى عوده من حيث لا يتلافى و يقتصر على التمنى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) كيف يصح نفى الانساب و هي ثابتة في الآخرة كما قال تعالى (يَوْمَذُ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِئِذٍ بِنَبِيٍّ وَصَاحِبَةٍ وَآخِيهِ) و قد يدعى الرجل في الآخرة بالآباء؟ و جوابنا أن المراد انقطاع النفع بعد نفي الصور بالانساب و قد كان ينتفع بها في الدنيا و إلا فالنسب الذي قد ثبت و تقضى لا يزول و لذلك قال تعالى (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ) و انما سينتفع بذلك أهل الصلاح فلذلك قال تعالى في سورة الرعد (الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ) فوصفهم ثم قال في آخره (أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ جَنَّاتٍ عِدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) فعند ذلك يعظم السرور بالاجتماع و بعد ذلك قال تعالى حاكيا عن خفت موازينه (قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ) و بين تعالى عظم ما أقدموا عليه بقوله (إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨١

(فَاتَّخَذُوا ثَمُومَهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي) فدل بذلك على عظم هذا الجرم ثم بين ما لهم من المنزلة بقوله (إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل كيف يجوز أن يقولوا (لَبِئْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) و ذلك كذب منهم لأنه جواب لقوله (قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَادَدَ سِنِينَ)؟ و جوابنا أنهم لم يريدوا بذلك أحوال حياتهم بل أرادوا حال الوفاة و لم يريدوا بقولهم (لَبِئْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) التحقيق لأنهم لو أرادوا الخبر لكان هذا القول متناقضا و كأنهم أرادوا أنهم و ان كثر لبئسهم فهو قليل في حكم يوم أو بعض يوم في أنهم لم ينتفعوا بالتلافي و الاستدراك و لذلك قال بعده (إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) و قال بعده (وَ أَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ) فنبه على تقصيرهم حيث أمكنهم التلافي و أنهم فيما بعد فاتهم ذلك و قوله تعالى من بعد (وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) دلالة على أن كل قول لا حجة فيه فهو محرم و لذلك قال تعالى (فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٣

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا) كيف يصح انزال السورة و ذلك يستحيل فيها؟ و جوابنا عن ذلك و عن سائر ما في القرآن نحو قوله (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) و قوله (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ) الى غير ذلك هو أن المراد به إنزال السورة بانزال من يحملها و على هذا الوجه نصف القرآن بأن الله أنزله و هذا كما يقال أنزلنا الماء و يراد بذلك الظرف و نزحنا الماء من البئر الى غير ذلك و كما يقال إن فلانا أظهر علمه و المراد أودعه الكتب فمن هذا الوجه يستدل بهذه الآيات على حدوث القرآن لأن ما هو قديم لا يجوز فيه انزاله بنفسه و لا- بغيره و في قوله تعالى (وَ أَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) و الآيات هي الادلة دلالة أيضا على حدوثه و في قوله (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) دلالة على أن الله تعالى أراد من جميعهم التذكر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً) كيف يصح هذا الخبر و نحن نعلم أن الزانى قد يظأ و قد يعقد على غير الزانية؟ و جوابنا أنه و ان كان في صورة الخبر فالمراد به الأمر. و اختلف العلماء في ذلك فمنهم من قال هو منسوخ و منهم من قال بل هو ثابت و أن المراد أن الزانى لا يحل له التزويج بالعنفية حتى أنهم يقولون اذا حدث الزنا منه بطل النكاح و مع ذلك فان ظاهره انما يقتضى أنه في حال زناه لا تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٤

ينكح إلا زانية لان الزانى هو الواطئ بغير شبهة و بغير نكاح و ملك و من هذا سبيله فهو غير ناكح إلا الزانية و من يقدر فيها هذا التقدير.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) كيف يصح في افكهم أن يكون خيرا مع قبحه و عظم الاثم فيه؟ و جوابنا أن المراد به خير لهم من حيث نالهم به من الغم ما صبروا عليه و ان كان كذبا قبيحا فالمراد هو ما قد ذكرناه و لذلك قال تعالى (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) فذمهم و بين أن الذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم و معلوم أن هذا الصنيع منهم كان كالسبب فى تعظيم الرسول صلى الله عليه و سلم و المتصلين بعائشه فصار الصبر عليه عظيم الثواب و لذلك يقال الآن فيمن زنى بأهل له أنه اذا صبر فله ثواب و اذا ظلم المرء فلم يخرج الى المقاتلة على ذلك بل صبر فله ثواب و هذه القصة انما ضمت الى هذه السورة لتعلقها بالقذف و الرمي اللذين بين الله تعالى حكمهما فى الاجنبى و فى الزوجيات و هى تشتمل على أحكام و أدب يمكن أن يقال ان جميع ذلك من الخيرات فيبين تعالى أن من يتولى كبر الشىء أعظم إنما مَمَّن هو كالتابع و بين أن الواجب على من يسمع مثل ذلك أن لا يظن صحته بمن عرف عفته و يؤيده قوله (لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا) و فيه أن الواجب فى مثله الاعتماد على الشهادة فاذا انتفت وجب الكف و هو معنى قوله (لَوْ لَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ) لان المراد هلا فعلوا ذلك (فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ).

[مسألة]

و متى قيل أ ليس من لم يأت بالشهود قد يكون صادقا فكيف يصح ما ذكره تعالى؟ و جوابنا أنه وصف قولهم فى هذه القصة خاصة بأنه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٥

كذب و ما يذكر في كتب الفقهاء من أن الملاعن يكذب نفسه و ان ذلك منه كالتوبة يجب أن يكون كالمجاز لان الزوج إذا رمى امرأته فقد يكون صادقا و يكذب نفسه فان كذب نفسه على الحقيقة فذلك ذنب ثان لأن تكذيب الصادق كذب و بين أنه لو لا فضل الله عليهم لمسههم في ذلك عذاب عظيم و ما يمسههم فيه العذاب لا يكون خيرا و بته بقوله تعالى (وَ تَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) على أن الخبر بلا علم يقبح و بين أن الذنب قد يعظم عند الله و إن حسبه المذنب هينا و بين أن الخبر في مثل ذلك يسمى بهتاننا فدل بذلك على عظمه لان في تلك الاخبار ما لا يسمى بذلك و ان كان كذبا و بين يقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ) أن محبة القلب بانفراده قد تكون ذنبا عظيما فيبطل بذلك ما يظنه كثير من الناس من أنه لا يؤاخذ المرء بما يقع في قلبه إذا لم يعمل و لو لا خوف التطويل لذكرنا سائر ما في هذه القصة من الفوائد فأما ما قاله آخرا من قوله سبحانه و تعالى (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَ لَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ) فالمراد به اظهار الفضل و المدح و ذلك يصح من الله تعالى و ليس المراد نفس الطاعة فليس للمخالفين التعلق بذلك و قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ) يدل على أن ذلك من الكبائر العظام و يدل على أنه ملعون في الآخرة إذا لم يتب و الملعون في الآخرة لا يصح ان يكون من أهل الجنة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ) كيف تصح الشهادة من اللسان؟ و جوابنا بأن ينطقه الله و كذلك الكلام في أيديهم و في أرجلهم و في ذلك زجر عظيم لأن المقدم على الذنب إذا تصوّر أنه يجزى عليه في الآخرة بهذه الشهادة كان ذلك من أعظم زواجره. فان قيل فاللسان و اليد و الرجل هي المتكلمة بهذه الشهادة. قيل له هذا هو الظاهر و الله

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٦

عز و جل قادر على أن يحييها مفردة لتتكلم بهذه الشهادة كما روى عنه صلى الله عليه و سلم في الذراع أنها كلمته و قالت لا تأكلني يا رسول الله فإني مسمومة و في العلماء من يقول هذه الشهادة من فعل الله تعالى فإن وجدت في الاعصاب فيكون الله تعالى المتكلم و أضيفت الشهادة إليها على وجه من المجاز.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ) أليس يدل ذلك على أنه جسم و على أنه أحسن الاجسام كما قاله بعضهم؟ و جوابنا أن المراد أنه منور السموات و الارض بين ذلك أنه قال تعالى (مَثَلُ نُورِهِ) فأضاف النور إليه و قال آخرا (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ) و يحتمل أن يكون المراد نفس النور و يحتمل أن تكون الأدلة و في الوجهين من يفعل ذلك يوصف أنه منور و إنما وصف نفسه بذلك مبالغة من حيث أن كل الانوار من قبله كما يوصف بأنه رجاء و غياث الى ما شاكل ذلك و لذلك قال تعالى بعد (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ).

[مسألة]

و متى قيل كيف يصح قوله عز و جل (زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَ لَا غَرْبِيَّةٍ) و لا ثالث لهذين؟ و جوابنا أن المراد أن مكانها ليس مما تطلع عليه الشمس فقط و لا تغرب أى تظهر عليه الشمس عند الغروب فقط بل مكانها المكان الذي لا تنقطع منه الشمس و ذلك بين في وجه المنفعة للشجار.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا) بعد أن وصف الظلمات العظيمة كيف يصح ذلك؟ و جوابنا أن بعضهم قال لا- يراها أصلا و قال بعضهم بل الظلمات و ان عظمت مما تقرب المرء من تحريك أعضائه و قد يجوز ان يراها فليس في ذلك مناقضة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٧

(فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ) كيف يصح الاقتصار على هذه القيمة و في الحيوان ما يمشى على أكثر من أربع؟ و جوابنا أن تبيان هذه الاوصاف لا- يمنع فوق أربع لو صح ما قاله فكيف و ما يظهر له من الارجل أكثر من أربع انما يمشى من جملتها على أربع فالكلام تام.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٨٩

سورة الفرقان**[مسألة]**

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) أو ما يدل ذلك على أنه الخالق لأفعال العباد؟ و جوابنا أن المراد به الاجسام التي ننتفع بها لأنه تعالى ذكر ذلك عقب قوله (لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) و قد بينا من قبل أن الله لا يجوز أن يمتدح بفعل القبائح فالمراد ما ذكرنا و قوله تعالى (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ) يدل على أن مراده بهذه الآيات ما يكون حسنا و حكمه فالله تعالى استفتح هذه السورة بما يدل على قولنا و هو قوله تعالى (الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) فبين أنه أنزله لينذر و يخوف كل واحد من العالمين، و التخويف انما يراد منه الانصراف عن الكفر و المعاصي فكيف يصح أن يبعثه ليصرفهم عما هو الخالق له فيهم و لا- يمكنهم و هو الخالق فيهم الانصراف عن ذلك و لو اجتهدوا كل الاجتهاد و قوله تعالى من بعد (انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَعْطِفُونَ سَبِيلًا) أراد تعالى أنهم لا يستطيعون السبيل الى القدح في نبوته فلا يصح للمخالفين أن يسألوا عن ذلك في أن القدرة مع الفعل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) تنزيه القرآن (١٩)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٠

(سَيَمْعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَ زَفِيرًا) كيف يصح ذلك في النار حتى توصف بأنها تراهم و هي جماد و حتى توصف بأن لها تغيطا و زفيرا و ذلك لا يصح إلا في الحي الذي يغطا مما يرى؟ و جوابنا أن المراد بذلك التمثيل دون التحقيق فمن يقرب من الشيء يقال يراه و قد يشبه صوت النار عند التلهف بالزفير الذي يظهر من المغتاط و يحتمل أنه تعالى ذكر إذا رأتهم و أراد خزنة جهنم فإنهم يغطاون فيكون لهم من الزفير بعد علمهم بما يقتضى ظهور ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ أَدْرَاكُمْ أَفْجَاءَ الْيَوْمِ أَمْ أَفْجَاءَ الْيَوْمِ أَمْ جَاءَهُمُ الْبُحْبُوحُ) كيف يصح ذلك و لا خير في النار أصلاً؟ و جوابنا ان المراد أيهما أولى بأن يكون خيراً و قد يقول الحكيم لغيره من العصاة ان التمسك بالطاعة خير لك من المعصية و المراد ما قد ذكرنا.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ) و ذلك خلاف قولكم. و جوابنا أن المراد أنه متعمهم فاختراروا عند ذلك نسيان الذكر و المراد بهذا النسيان ترك الواجب لأن النسيان في الحقيقة من فعل الله تعالى فلا يجوز أن يذمهم عليه و لذلك قال تعالى بعده (وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا) و قوله تعالى (وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْ لَمْ نُؤْتِ الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَ عَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا) أحد ما يدل على أنه تعالى لا يجوز أن يرى و الا لم يصح أن يستعظم هذا القول منهم كما لا يجوز أن ينزل الملائكة بدلا من البشر لكن انزال الملائكة مقدور و الحكمة تمنع منه و الرؤية ليست مما يصح أصلاً و في قوله عز و جل (يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي) دلالة على أن المضل عن الدين ليس هو الله تعالى كما يقوله المجبره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩١

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ) كيف يصح أن يكون تعالى جعلهم أعداء للانبياء؟ و جوابنا أنه تعالى إذا عظم الانبياء و اصطفاهم و خصهم بالمعجزات و كان ذلك من قبله و لأجل ذلك عادوا الانبياء جاز أن يضيف ذلك إلى نفسه من هذا الوجه بأنه يفعل فيهم العداوة مع زجره و نهيته عن ذلك و مع ايجابه عليهم أن يتركوها إلى الولاية و إلى التصديق و الانقياد و حكى تعالى عن الكفار أنهم قالوا (لَوْ لَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً) كالذي فعله تعالى في كتب الانبياء و جعلوا ذلك كالطعن فقال جل و عز (كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَ رَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) فيبين أن إنزاله على تصرف الاوقات و تجديد ذلك على قلبه ما يوجب الثبات و الصبر و ذلك معلوم من حال ما يرد على السمع في الاوقات المتباعدة و بعد فإنه صلى الله عليه و سلم لم يكن يكتب و يقرأ فلو أنزل عليه جملة واحدة لكان مخالفا للحكمة و بعد فإن إنزاله في وقته أحسن موقعا من إنزاله قبله فعند الحوادث إنزال الله تعالى ما يتصل بها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ) كيف يصح حشرهم على وجوههم؟ و جوابنا أنه تعالى قادر على ذلك و يكون أدخل في الذل و الاهانة و يحتمل أن يكون المراد أنهم يساقون وجها واحدا إلى جهنم من دون ميل و توقف كما يقول القائل جئتكم اليوم وجها واحدا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ) كيف يصح وصفه بأنه مد و لا يتأتى فيه ذلك؟ و جوابنا أن المراد به أنه مد ذلك أي ادامه كما قال تعالى في صفة الجنة (وَ ظِلٌّ مَمْدُودٍ) لما لم يكن هناك شمس و معنى قوله تعالى (وَ لَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا)

أى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٢

دائماً لا ينقطع لكنه جعل الشمس عليه دليلاً و ذلك أحد ما تظهر به نعمه لأنه بالشمس و طلوعها يعرفون كيفية الظل.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ هُوَ الَّذِى خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا) كيف يصح و إنما خلق آدم من طين؟ و جوابنا أن ذلك الطين إذا كان بالماء حصل على تلك الصفة فجاز أن يقول ذلك و يحتمل أن يريد سائر أولاده لأنه من النطفة خلقهم فسماها ماء ثم ذكر تعالى ما يبعث المرء على التمسك به من الآداب و الاحكام فى صفة عباد الرحمن فقال تعالى (وَ عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) فذكر من صفاتهم ثلاثة عشر خصلة إذا تأملها المرء و تمسك بها عظمت منزلته فى الدين و لو لا خوف التطويل لشرحناها ثم قال تعالى آخراً (أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَ سَلَامًا خَالِدِينَ فِيهَا حَسِبْتُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا كَالَّذِينَ هُمْ يُرْتَبُونَ فَخَلُّوا مِنْهَا وَ يَخْرُجُوا مِنْهَا لَعْنَةً مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْتِىُّ الَّذِى يَفْعَلُ مَا هُوَ مُنْذَرٌ) فان قيل فقد ذكر تعالى فى جملة (فَأُولَئِكَ يَدْعُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) كيف يصح ذلك و محال فى السيئة الماضية أن تصير حسنة؟ و جوابنا أن المراد بالسينات عقابها و بالحسنات الثواب فقال تعالى فيهم أنهم إذا تابوا صار لهم بدلا من العقاب الثواب و فى قوله تعالى (إِلَّا مَنْ تَابَ) بعد ذلك الكفر و القتل و الزنا دلالة على أن التوبة مقبولة فى كل ذنب لا كما يظنه قوم فى انها لا تقبل فى القتل.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (قُلْ مَا يَعْجُبُكُمْ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ) و هل المراد بذلك المؤمن أو الكافر؟ و جوابنا أنه تعالى قال ذلك عقيب وصف المؤمن فالمراد به لو لا دعاؤهم الذى هو التوحيد و العدل لم يعبا تعالى بهم حتى يرقبهم فى منزلة الثواب على ما وصف و يكون قوله تعالى (فَقَدْ كَذَّبْتُمْ) يرجع الى من خالف حاله حال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٣

هؤلاء المؤمنين و يحتمل أن يكون المراد الكفار فإنه عز و جل لا يدخلهم فى إنزال العقاب بهم لو لا دعاؤهم و عبادتهم لغير الله و معنى قوله (فَقَدْ كَذَّبْتُمْ) أى بالله و رسوله (فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٥

سورة الشعراء

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَطَلَّتْ أَغْنَقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) كيف يصح هذا الجمع فى الأعناق و إنما الصحيح أن يقال خاضعة؟ و جوابنا أن قوله أعناقهم يشتمل على ذكرهم و ذكر أعناقهم فقوله (خَاضِعِينَ) يرجع اليهم و قد كان صلى الله عليه و سلم يغتم بأن لا يؤمنوا فبين تعالى أن ذلك موقوف على اختيارهم و أنه تعالى لو شاء لأنزل آية كانوا يخضعون لها فيؤمنون لا محالة قهرا لكن لا ينفع إذ المراد أن يؤمنوا على وجه يستحقون الثواب معه. و قد قيل إن المراد بالأعناق جملتهم كما يقال جاءنا عنق من الناس و الأول أبين و بين بعده أنه و إن لم ينزل هذه الآية القاهرة فقد أنزل القرآن فقال تعالى (وَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ) فبين أنه معقول كما نقوله و أنهم مع قيام الحجته به يعرضون عنه فلا عليك يا محمد أن تتغم بكفرهم (فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ) و بين بقوله (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْآرْضِ كَمَا أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ نَوْحٍ كَرِيمٍ) أى عزيز ان ذلك من الأدلة العظام التى لو نظروا فيها لعلموا أن ما هم عليه

باطل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) وقد ناداه ربه (أَنْ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) كيف يصح من ذلك أن يعتل بهذه العلة؟ وجوابنا أنه لم يرد الخوف على نفسه فإن الانبياء لا يجوز أن يعيهم الله تعالى إلا وقد وطّنا أنفسهم على احتمال المكاره و إنما أراد أنه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٦

يخاف منهم أن لا- يقبلوا و سأل ربه المعونة التي تكون أقرب الى قبولهم فأعانه الله عز و جل بأخيه هارون و قال (فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ) و الاستماع و إن لم يجز على الله تعالى لأنه كالأصغاء فالمراد نفس السماع و الله تعالى يوصف بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ) كيف يصح أن يعتد لفرعون بمثل ذلك؟ و جوابنا أن ذلك بمنزلة إنكار كونه نعمة لا بمنزلة الاقرار لأن الذي فعله بنى إسرائيل يجرى مجرى الظلم العظيم و يحتمل ان يكون المراد عبت بنى إسرائيل و خيبتني مع الذي كان منك من تربيتي و غير ذلك في الكلام حذف فعند ذلك قال له (وَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) فأجابه رب السموات و الارض و ما بينهما لأنه تعالى إنما يعرف بأفعاله التي تختص به و لا تجوز عليه المشاهدة فكان الذي أجابه به هو الجواب الحقيقي و لم يزل يكرر مثل ذلك حتى قال إنه لمجنون ثم قال (لَئِنِ اتَّخَذتْ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ) و ليس ذلك بطعن في أدلته و الله تعالى مسخره لما علم من عاقبه أمر موسى صلى الله عليه و سلم عند ظهور الآيات و ما ينزل بهم آخرا من الهلاك و على هذا ما فصله تعالى في القصة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ) كيف يصح ان يقول فانهم و إنما يقال في الأصنام فانها و كيف يصح ان يصفها بأنها عدو و هي جماد و كيف يصح أن يقول إلا رب العالمين فيستثنى من الاصنام رب العالمين؟ و جوابنا أن إبراهيم صلى الله عليه أجري كلامه على طريقة اعتقادهم و كانوا يعتقدون في الاصنام أنها تنفع و تضر كالناس بل أزيد فلهذا جمعها هذا الجمع و وصفها بهذا الوصف و إلا فهو عالم بأن الأمر بخلاف ذلك

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٧

فنبأهم على أن كل ذلك يضرهم و إنما ينتفعون بعبادة الله الذي خلق و يهدى و يطعم و يسقى الى سائر ما ذكره من نعمه. فان قيل كيف قال في جملة كلامه (وَ اغْفِرْ لِي) مع اصراره على الشرك؟ فجوابنا أنه دعا له على شرط التوبة و الإنابة على ما تقدم قبل ذلك بيانه فإن قيل فكيف قال (وَ لَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ) و ذلك ممتنع في الانبياء. فجوابنا أن الداعي قد يدعو بما يعلم أنه لا يقع على وجه الانقطاع إلى الله و التمسك بالخضوع و بين أنه في الآخرة لا ينفع مال و لا بنون و إنما تنفع الاعمال الصالحة الخالصة مما يفسدها و هو معنى قوله (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ وَ أُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) و بين ما يقال لعابد الصنم في الآخرة بقوله (وَ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ) و ما يقولون بقوله (تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) و بين بقوله تعالى (وَ مَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ) بطلان قول من يقول إن الله يضلهم فالقرآن يكذب قولهم ثم ذكر تعالى بعد قصة موسى و هارون و قصة إبراهيم و قصة نوح و هود و صالح و لوط و شعيب ما نزل بهم من الامور و أنزل الله تعالى بأمرهم من العذاب و كل

ذلك ليتأمل القارئ في كتاب الله تعالى فيعرف بذلك قدرته و حكمته و يكون ذلك داعية طاعته و الانصراف عن معصيته. فان قال ففى جمله كلام موسى صلى الله عليه و سلم (فَعَلَّتْهَا إِذًا وَ أَنَا مِنَ الصَّالِينَ) كيف يصح أن يصف نفسه مع نبوته بهذا؟ و جوابنا أن المراد بالصالين الذاهلون عن التمسك بالطاعة فيما أقدموا عليه لأن ذلك و إن لم يكن من الكبائر فهو من الصغائر. فان قيل ففى جمله (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ) و قال فى موضع آخر (كَأَنَّهُمَا جَانٌّ) و ذلك كالمتناقض. و جوابنا أن المراد أنها كالثعبان فى العظم و كالجان فى سرعه حركتها من حيث خلقت من نار السموم. فان قال ففى القصة أن رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون فأقر بأنه رسول كيف يصح ذلك؟

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٨

و جوابنا انه أراد أنه كذلك فى زعمه. فان قيل (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ) كيف عرف فرعون ذلك؟ و جوابنا انه أراد بالقائه العداوة بينكم أنه ينحاز بعضكم الى بعض. فان قال فكيف قال (فَأَلْقَى السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ) و هم فى تلك الحال مؤمنون؟ و جوابنا الذين كانوا سحرة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ إِنَّهُ لَفَى زُبُرِ الْأُولِينَ) أليس ذلك يدل على أنه نفسه فى زبر الانبياء و المعلوم خلاف ذلك؟ و جوابنا أن ذكره و وصفه فى زبر الاولين بين ذلك أنه عربى و سائر كتب الانبياء بخلافه و معنى قوله من بعد (كَذَلِكَ سَيَلْكُنَا فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ) يعنى القرآن أى جعلناه بحيث يعلم و يقرأ فلم يقع منهم الانتفاع بذلك.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله (وَ مَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) كيف يصح أن يصير ذلك سبب هلاكهم و هو بأن يكون سببا لنجاتهم أقرب؟ و جوابنا أن المراد ما أهلكنا أهل قرية إلا بعد ازاحة العلة بالمنذرين الذين هم الانبياء و بعد كفرهم بهم و نصبهم العداوة لهم فلذلك قال بعده (ذِكْرَى وَ مَا كُنَّا ظَالِمِينَ) و فى قوله من بعد (وَ مَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ وَ مَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَ مَا يَشَاءُ تَطِيعُونَ) دلالة على اعجاز القرآن لانه لو جاز أن يقدر العباد عليه لجاز مثل ذلك فى الشياطين الذين لمخالطتهم بنا يعرفون هذه اللغات و أذبه الله تعالى بقوله (وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بعد قوله تعالى (وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) و قبل قوله تعالى (فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ) فلم يأمره من هذا القول فى الكفار و أمره فى المؤمنين بما ذكره و من تأمل ذلك و تمسك بمثله فى العدو و الولي فله الحظ الكثير فى استعمال الاخلاق الحسنه ثم قال تعالى (وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٢٩٩

يُرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَ تَقَلُّبِكَ) فان المرء اذا تصوّر فيما يأتيه أنه جل و عز يراه و يعلم كان أقرب الى أن لا يفعل الا ما يحسن منه و التوكل على الله هو أن يلتمس الخير و يبتعد عن الشر فيما عهد الله تعالى اليه و لا يفارق هذه الطريقة الى ما يكرهه و ليس التوكل ما يدعيه قوم من أعمال الخير و ترك التكسب و الاشتغال بطلب ما يحتاج اليه من الناس فان ذلك محرم فى اكثر الآيات.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠١

سورة النمل

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَّهُمْ أَعْمَالُهُمْ) كيف يصح انه تعالى يكون مزينا لأعمال الكفار؟ و جوابنا ان المراد زينا لهم ما ينبغي أن يعملوه و ما يجب عليهم السعى فيه و قد يقال لم يوجد مع ذلك أن عملهم على هذا الوجه و لذلك قال بعده (فَهُمْ يَعْمَهُونَ) و ذكر تعالى ذلك بعد قوله في القرآن (هُدًى وَ بُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) ثم قال عقيب ذلك إن من لم يؤمن قد زينا له ما يجب أن يأتيه لكنه يعنى عن ذلك و قد قيل زينا بمعنى موافقتها الشهوة و الهوى للعلم بأنه تعالى يفعل الشهوة لكنه يصرف عنها و الوجه الاول أولى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا) ما معنى هذه البركة و ما المراد بمن حولها و هل يتصل ذلك بموسى صلى الله عليه و سلم؟ و جوابنا أن البركة هي بمعنى الثبات و البقاء فيبين تعالى ثبات تلك النار لموسى و من حولها لأن موسى كان قد جاءها و صار هو و أصحابه حولها كما يتفق في العادة حال الناس مع النار و قيل أراد تعالى بقوله بورك من في النار موسى عليه الصلاة و السلام و أراد بمن حولها الملائكة عليهم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٢

السلام لأنهم حضروها و يحتمل في هذه البركة أنها لمكان البقعة التي أصابتها النار و لذلك قال تعالى في سورة القصص (نُودِيَ مِنَ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ) و قد قيل في من حولها أنهم لم يكونوا مؤمنين فأثبت الله تعالى البركة في النار لما جاءها موسى لما له من الفائدة في حضورها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا موسى لا تخف إني لا يخاف لمدى المرسلون إلا من ظلم) كيف يصح هذا الاستثناء من المرسلين و لا يجوز أن يكون فيهم ظالم خائف؟ و جوابنا انه قد قيل الا من ظلم بالاقدام على صغيرة ثم تلافاه بالتوبة فانه غفور رحيم و قد قيل ان المراد لكن من ظلم فانه يخاف الا- ان يتوب فيكون كلاما مستأنفا في غير الرسل لثلاثتهم ان الخوف لا يزول الا عن الرسل و قوله تعالى من بعد (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ) لا تناقض فيه لأن الحجته بعد البيان و اليقين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا) كيف يصح من سليمان ان يسمع قول النمل و كيف صح من النمل هذا القول؟ و جوابنا أنها لما قربت من موضع مسيره صلى الله عليه و سلم و أنطقها الله تعالى بذلك صح ان يعلم و مثل ذلك و ان كان معجزا فانه يصح في ايام الانبياء صلوات الله عليهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) كيف يصح هذا القول من سليمان صلى الله عليه و سلم في طير ليس

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٣

بمكلف حتى يعذبه و كيف يذكر ذلك في جملة الزجر و كيف يزيد ذلك بأن يأتيه بسُلطان مبین و كيف يعرف الهدهد ذلك من

مراده حتى يأتيه بخبر سبأ؟

و جوابنا ان الله تعالى كان سَخَّرَ له الطير و في جملتها ما يكون أقرب الى الفهم و لو كان ممنوعا من النطق و يجوز في تلك الايام ان يكون تعالى قد زاد في علمها بالهام و أن يكون سليمان قد تقدم من قبل بأمر عرفها الطير او الهدهد خاصة فلذلك قال (أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) فأما قوله تعالى عز و جل (لَأَعْرِضَنَّهُ) فالمراد به التأديب فكما يؤدب المرء من قارب البلوغ فكذلك قال للهدهد فأما الذبح فقد يجوز أن يكون جائزا في شريعته كما ثبت في شريعتنا مثله فيما يؤكل فلا مطعن على ذلك بما ذكره و قوله من بعد في صفة المرأة و أنها تملكهم و انهم يسجدون للشمس من دون الله فقد يصح وقوع مثله ممن لم يبلغ حد التكليف فلا يصح أن يعترض به على ما ذكرنا و قوله تعالى من بعد (قَالَ سَتَنُنْظُرُ أَ صَادَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) يصح في الهدهد و إن كان لا يعرف التوحيد اذا أجرى الكلام على الحد الذي ذكرنا فان مثله يصح من المراهق لانه يعرف الفصل بين من يظهر التوحيد و يعبد ربه بأفعال و بين من يسجد لغير الله تعالى و ان لم يكن مكلفا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) كيف يصح نقل عرشها من ذلك الموضوع البعيد في هذا القدر من الاوقات و ان ذلك معلومة استحالتها؟ و جوابنا أن سرعة الحركة و التحريك لا يعلم منتهى حده فلا سريع الا- و يجوز أسرع منه فلا- يمتنع صحة ذلك اذا كان الله تعالى مقويا له عليه و معنى قبل ان يرتد اليك طرفك المبالغة في الاسراع لان ذلك قد يقال في الامر السريع الشديد السرعة و يحتمل أن طرفه لا يرتد الا بعد اوقات و يكون ذلك كالمعلوم من حاله لأن من نظر الى جهة ربما أطل النظر اليها ثم يرتد طرفه و معنى قوله من بعد في قصة لوط صلى الله عليه و سلم (أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ تَنْزِيهِ الْقُرْآنِ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٣٠٤

وَ أَنتُمْ تُبْصِرُونَ) الفائدة فيه إعظام ما فعلوه لأنه اذا كان جهرة فهو أعظم من أن يكون خفية و رب شيء يحسن خلوه و يقبح كونه بحيث يشاهد و ما ذكره تعالى من بعد من قوله (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ) فيه تنبيه على عظم نعمه الله جل و عز لتدبر فيقام بحق شكره فذكر ما يقارب عشرين خصلة من النعم التي لا يقدر عليها غيره منبها على توحيده ثم قال في آخره (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ) موبخا لهم على جحد ذلك ثم على قول الكفار (وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَ أَبَاؤُنَا) فانه يقبح منهم هذا القول مع تقدم تلك الدلائل و مع قوله بعد ذلك (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ) و قوله (وَ مَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ) يدل على أن الحوادث كلها مكتوبة في اللوح المحفوظ ليستدل بذلك الملائكة على قدره الله و علمه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ تَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) كيف يصح أن يحسبها من يشاهدها جامدة ساكنة مع شدة الحركة و سرعتها؟ و جوابنا أن الجمود في العادة الاتصال و لا يكون إلا مع السكون و عند سرعة الحركة لا يحتمل التفرق فقال تعالى (وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) و هي على حالها التي يظن أنها لا تكون الا مع السكون و قد قيل أنها تبلغ في سرعة الحركة ما لا يكاد يظن أنها متحركة خصوصا اذا كان المرء يتحرك مع حركتها فيكون كراكب السفينة فانه يظن مع سائر الركاب أنهم ساكنون و إن كانوا يتحركون أسرع حركة و قوله تعالى (صُيْعُ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ) أحد ما يدل على ان الكفر و الفساد ليس من فعله و الا لكان يصح وصفه بانه محكم متقن و قوله تعالى من

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٥

بعد (وَ أَنْ أَتَلُوا الْقُرْآنَ فَمِنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ) يدل على أن الاهتداء و الضلال من فعل

العبد و قوله تعالى من بعد (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبْحَانَكَ أَيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) لكي يتصور المرء نفسه فيما يأتي و يذكر أنه يبصر و يسمع.

تنزيه القرآن (٢٠)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٧

سورة القصص

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً) أليس جعل الله تعالى لهم أئمة يدل على أنه خلقهم كذلك فاذا كانوا أئمة بأفعال فيجب ان تكون تلك الافعال خلقا لله؟ و جوابنا أنهم إنما يكونون أئمة بالعقل و الخوف و التمكّن و بالألطف من قبل الله تعالى و كل ذلك من خلقه و هو الذي أراد تعالى و كل ذلك من خلقه و هو الذي أراد تعالى و قيل ان المراد حكمتنا بذلك كقوله تعالى (وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) فالمراد عند الجميع قضينا و حكمتنا و بين ذلك قوله تعالى (وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ) فأراد بذلك نحو ما ذكرنا لأن التركة لا تكون باختيار الوارث و كذلك قال (وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) و اذا كان موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و قومه إنما تم لهم ما تم بما أنزل الله تعالى بفرعون و بما خصه به من المعجزات و كل ذلك من فعله صح أن يقول و جعلناهم أئمة و ليس المراد خلق فيهم صلاتهم و عبادتهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) كيف يصح أن يوحى اليها و قد بين في غير آية أنه ما أرسل إلا رجلا و كيف يصح و هي لم تكن نبيه فيوحى اليها بما لا يعلم إلا من قبله تعالى؟ و جوابنا أنه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٨

يجوز ان يعرفها ذلك على لسان نبي الزمان فلا يلزم ما قلتم و يحتمل انه ألهمها ذلك فقوى في ظنها كل ذلك الى حصول العلم لها به و قد قيل أراها تعالى ذلك في المنام بعلامات مخصوصة فعلمت بها و الأقرب ما قدمناه من أن رسولا كان في الزمان فعرفها أو نزل جبريل فعرفها على ان ذلك من معجزات ذلك الرسول.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَالْتَفَتَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) و كيف يصح ذلك مع قول امرأة فرعون (قُرْتُ عَيْنِي لِي وَ لَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا)؟ و جوابنا ان المراد بقوله تعالى (لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) العاقبة و المراد بقوله تعالى قره عين ما دعاهم الى التقاطه و ذلك لا تنافي فيه و قد ثبت أن هذه اللفظة قد يراد بها المآل و ما يقصد إليه كقول القائل في المرضعة و الوالدة أنها تربى ولدها لكي تنتفع به و يبقى لها و قد يقال مرضعة للموت إذا كان هذا هو العاقبة و على هذا الوجه قال الشاعر:

و أم سماك فلا تجزعي فلموت ما علت الوالدة

فاما قوله تعالى من بعد (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا) فالمراد فراغ قلبها من سائر أمور الدنيا سوى أمر ولدها فلذلك قال تعالى (لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أي تصدق بما أوحينا اليها و قوله تعالى (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أي تصدق بما أوحينا اليها و قوله تعالى (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)

حَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) المراد به الصرف و المنع لا التحريم في الحقيقة و ذلك كقوله تعالى في أهل النار (إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ) فليس لأحد ان يطعن بذلك و كقوله (وَ حَرَامٌ عَلَى قَوْمِهِ أَهْلُكُنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَزِجِعُونَ) و قوله تعالى (وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) يدل على أن ذلك الوحي كان مقطوعا به على ما ذكرناه.

[مسألة]

و متى قيل في قوله تعالى (هذا مِنْ شَيْعَتِهِ وَ هذا مِنْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٠٩

(عِدْوُهُ) كيف يصح ذلك و إنما يقال هذا من أعدائه فيستقيم الكلام؟ فجوابنا ان المراد ما ذكرته و العدو قد يقع على الجمع و على الواحد على طريقة العرب في المصادر.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ) كيف يصح من النبي أن يقع منه قتل من لا يحل دمه؟ و جوابنا ان وكزه كان على وجه الدفع لما أراد مخاصمته و لم يظن انه يؤدي الى قتله و ذلك كالمرء يؤدب ولده استصلاحا له فيؤديه الى الموت و هذا من الصغائر التي نجوزها على الانبياء و لذلك قال (هذا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) و ذلك يدل على أن أفعال العباد ليست من خلق الله تعالى و إلا- كان الأشبه به أن يقول هذا من عمل الرحمن و لذلك قال بعده (قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) و قوله تعالى (قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ) أحد ما يدل ايضا على ما قلناه لأن فعل المجرمين إن خلق جرمهم فلا فائدة في أن يكون ظهيرا و إن لم يخلق هو أيضا فلا فائدة في ذلك و قوله تعالى (فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ) يحتمل أنه ظهر منه ما يوجب أن لا يعينه و يحتمل أنه خاف إن أعانه على نفسه منهم فلا مطعن في ذلك و قوله من بعد (فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبَطِشَ بِالَّذِي هُوَ عِدُوُّهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَلَمْ تَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ) يدل على التأويل الثاني و انه خاف من ذلك فلهذا امتنع من نصرته و قوله تعالى (وَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ) أحد ما يدل على وجوب العمل بالخبر فيما يجرى مجرى الخوف و لذلك خرج خائفا الى مدين و سأل الله تعالى أن ينجيهِ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ و لو كان ظلمهم من خلق الله لكان ينجيهِ من نفسه تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا و قوله تعالى من بعد (فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٠

تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ) مع شدة حاجته عجيب في اقتصاره على هذا القدر حتى دعاه شعيب و أمنه و كفاه و أنكحه ابنته و قضى له موسى بعد ذلك أحسن الأجلين. فالمراد عن المفسرين أنه قضى الاجل الأكمل و قوله بعد (تَوَدَّى مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) أحد ما يدل على حدوث كلام الله تعالى و إلا كان يجب أن يكون أبدا قائلا لموسى هذا القول.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ قَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أُطْلَعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى كَيْفَ يَصْحَ عَلَى فِرْعَوْنَ أَنْ يَظُنَّ هَذَا الظَّنَّ مَعَ كَمَالِ عَقْلِهِ وَ معرفته بأن القصور و إن بنيت أطول منها فلا يصح فيها ذلك و كيف يصح ان يقول هذا القول مع قوله تعالى في سورة بنى اسرائيل (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَ

الأرض) فان كان عالما بذلك فكيف يصح ان يظن الاطلاع إلى إله موسى؟

و جوابنا ان فرعون لما ادعى الالهية و صدقه قومه لجهلهم كان يظهر القدرة و يدعيها و إن كان في الباطن يعلم خلاف ذلك و على هذا الوجه قال ما علمت لكم من إله غيرى مع علمه باحتياجه الى الاكل و الشرب و دفع المضار و على هذا الوجه أيضا قال لهامان و ذلك لا يمنع من ان يكون في الحقيقة عالما بالله تعالى على ما يدل عليه قوله (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ) فليس بين الآيتين اختلاف.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ) أ ليس يدل على شك منه في النبوة؟ و جوابنا انه تعالى قال ذلك على وجه الحجاج و لذلك قال بعده (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١١

فَإِنْ لَمْ يَسِيْرَتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ) فأما قوله تعالى بعد ذلك (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) فالمراد لا تشبهه و ليس المراد لا تدله و لا تبين و كيف يصح ذلك و قد قال جل و عز (وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أو يقال أنه ظهر منه صلى الله عليه و سلم شدة المحبة لإيمان ابي طالب عمه و أن يكون من أهل الجنة فأنزل الله تعالى ذلك منبها به على أن الجنة لا تنال إلا بالعمل الصالح و لذلك قال (وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ) كيف يصح أن يصف نفسه بأنه يختار ما اختاره أو يختار ما لم يختاره و أى فائدة في ذلك؟ و جوابنا أن المراد ما كان لهم الخيرة في ترك عبادة الله و اتخاذ الاصنام آلهة و لذلك قال بعده (سَيُبْحِنُ اللَّهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) فبين أنه الخالق لما يشاء و أنه يختار لهم التوبة لأن هذه الآية عقيب قوله (فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ) فبين أنه تعالى يختار للمكلفين ما هو أصلح و أنه ليس لهم الخيرة فيما يختارونه بارادتهم و شهواتهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ آتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ) كيف يصح أن يبلغ في الغنى هذا الحد و مثل ذلك متعذر في العادة؟ و جوابنا أن العصبه قد يقل عددها و يكثُر فلا يمتنع أن يكون الله تعالى قد آتاه من الاموال ما فرقه في الظروف الكثيرة و بلغت مفاتيح غلقها ما ذكره الله تعالى و لسنا نعلم أن الغلق في ذلك الزمان كيف كان فانه قد يعظم فتعظم لذلك مفاتيحه و قد يصغر و معلوم أن كثيرا من الملوك يجتمع في خزائنه مثل ذلك و أكثر فلا حاجة لاستبعاد ذلك و قوله تعالى (إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ) لا بد من حذف في الكلام و هو لا تفرح بما حصل فرح من يظن أنه يدوم و يبقى و قوله (وَ ابْتَغِ فِيهَا آتَاكَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٢

اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ) يدل على ما قلناه فكأنهم أشاروا عليه بأن ينفقه في سبيل الله و ينصرف عن الجمع الكثير و قوله (وَ لَا تَتَسَنَّسْ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا) المراد به التمتع بالقدر الذي يخرج في العرف و قد قيل أن المراد أن يأتي في الدنيا ما يفوز لأجله بالآخرة إذ الدنيا إنما تراد لمثل ذلك إذا وسع الله على المرء و لذلك قال تعالى آخرا (وَ يُلْكَمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا) حاكيا عن أولى العلم منهم و نبه تعالى بقوله (فَحَسْبَ فُنَاءٍ بِهِ وَ بَدَارِهِ الْأَرْضُ) على أن الاعتداء بالدنيا و ان كثرت من أعظم الخطأ و أن الواجب تفريق ذلك في مصالح الدين و الدنيا و قال تعالى (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لَا فَسَادًا وَ الْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) فان من

يكون بغيته جمع الاموال و عمارة الدنيا و يلهو عن الآخرة فمراده العلو في الارض و الفساد فان أضاف الى ذلك التسلط على الناس لما فضله الله به فهو أعظم و لمن يعنى بذلك ارادة العلو في باب الدين فان بلغ الانبياء هذه الرتبة العالية فيجوز أن يريدوا انقياد الناس لهم و دخولهم تحت طوعهم و قوله عز و جل (وَمَنْ جَاءَ بِالسِّيئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أحد ما يدل على أنه لا يزيد في العقاب البتة و ان كان يزيد على الثواب التفضل الكثير و قوله تعالى من بعد (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) فالمراد به أنه يفنى جميع الاشياء ثم يعيد ما يجب إعادته و قوله إلا- وجهه المراد به إلا- هو فليس للمشبهة تعلق بذلك و يلزمهم أن أثبتوا لله وجهها و يدا أن يقولوا إن سائرته يفنى و يبقى وجهه و ليس ذلك مما يعتقده مسلم و على هذا السبيل يقال هذا وجه الامر و هذا وجه الصواب فقد يذكر الوجه و يراد نفس الشيء فعلى هذا الوجه نتأول الآية.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٣

سورة العنكبوت

[مسألة]

قد بين تعالى في هذه السورة ما إذا وطن المكلف نفسه عليه كان باعثا له على العبادة و صارفاله عن المعاصي فقال تعالى (أَحْسِبُ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) فيبين أن المؤمن لا- يخلو من فتن و محن و شدائد و أن الواجب أن يعتبر بذلك و يصبر و صبره على ذلك يدعوه الى الصبر على العبادة و عن المعاصي ثم بين أن هذه عادة الله تعالى فيمن تقدم أيضا فقال جل و عز (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الكَاذِبِينَ) و ذكر العلم و أراد المعلوم لأنه تعالى عالم لم يزل و لا يزال و لا- يعلم الشيء عند كونه فقط و مثل ذلك يجرى مجرى الوعيد كقول القائل لغيره أنا عالم بتقصيرك إذا قصرت و بوفائك اذا وفيت ثم بين من بعد بقوله (وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) أن من تمسك بعبادته فإلى نفسه أحسن و أنه تعالى ما أراد بتكليفه إلا أن يعرضه للمنزلة العالية (إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) و بين أنه وصي المرء بوالدين إيجابا لحقهما و أنه يجب أن لا يمتنع من برهما و إن دعواه إلى الشرك لكنه لا يطيعهما في باب الدين و يصاحبهما بالمعروف.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ) و أى فائدة في هذا الادخال

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٤

و قد آمنوا و عملوا الصالحات و لم صاروا هم بأن يدخلوا في الصالحين أولى من أن يدخل الصالحين في جملتهم؟ و جوابنا أنه تعالى قد بين ما للصالحين من المنزلة في الآخرة و ما يفعله بهم من معونة و نصره في الدنيا ثم بين أن كل من آمن و عمل صالحا فهو داخل في هذا الوعيد باعثا لهم على التمسك بالايمان و بين من بعد أن المعتبر بالاخلاص لا بالقول فقال تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ) و بين أن النفاق يمنع من دخول المنافق و إن أظهر الايمان فيما وعد به الصالحين فقال تعالى (وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ).

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله تعالى (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَ لَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ). فجوابنا أن الله تعالى أنكر ذلك عليهم بقوله (وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ) و انما قالوا ذلك إيهاما للمؤمنين بأنهم ينصرونهم في الدنيا و ينفعونهم لا بأنهم

يحملون خطاياهم في الحقيقة ثم بين تعالى أن الامر بالضد من ذلك و أن هؤلاء الكفار يحملون أثقالهم و أثقالا مع أثقالهم لأنهم إذا دعوا غيرهم إلى الكفر و المعاصي كانت هذه منزلتهم.

[مسألة]

و متى قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا حَمِيسِينَ عَامًا) كيف يصح ان يعيش المرء هذا القدر و هذا بخلاف العادة؟ فجوابنا أن من ينكر ذلك فمراده دعاء إلى التعطيل و الإلحاد و الله تعالى قادر على ذلك و على هذا الوجه بين أمر الجنة و أنه يبقئهم و من تأول ذلك على أن المراد أن دعوته الى الشريعة بقيت هذه المدة فقد أخطأ و كان صلى الله عليه و سلم يدعو حالا بعد حال و يصبر عليهم كما ذكره الله تعالى في نبوة نوح ثم دعا عليهم آخرا بقوله (رَبِّ لَا تَذَرُ عَلَيَّ الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا) لما علم بأنهم لا يؤمنون و أنزل الله تعالى بهم من بعد العذاب و قوله عز و جل (فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ تَنزِيهِ الْقُرْآنِ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٣١٥)

(ظَالِمُونَ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ) يدل على أنه بقي هذه المدة و انه بقي بعدها أيضا و لذلك قال (وَجَعَلْنَاهَا) يعنى السفينة (آيَةً لِلْعَالَمِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) و المعروف أن ذلك خير لهم على كل حال. و جوابنا أن ذلك يقال على وجه التهديد لا لأن علمهم يدخل ذلك في أن يكون خيرا ثم بين لهم ان الذين يعبدونهم لا- يملكون لهم رزقا و لا- نفعا و أن الواجب عبادة من يتبغى من جهته الرزق و من اليه المرجع فى الاثابة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) كيف يصح وقوع الكفر فى الآخرة؟ و جوابنا أن المراد بهذا الكفر الجحد و الانكار فان المودة بين المبطلين تكون فى الدنيا دون الآخرة كما قال تعالى (الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا) كيف خفى على ابراهيم انهم لم يريدوا بالاهلاك لوطا و من آمن معه حتى قال ما قال فأجابوه بما أجابوا؟ و جوابنا أنه يجوز فى الدنيا أن يلحق العذاب بالعصاة و يكون فيهم غيرهم فيكون ذلك محنة فلما كان ذلك مجوزا جاز أن يقول إبراهيم صلى الله عليه و سلم ما قال و لا- يمنع أن يكون فى ظنه ان القوم لا يعرفون أن لوطا فيها فعرفهم ذلك و قوله تعالى من بعد (فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ) لذكر ما أنزله بأمر الانبياء من العذاب و قوله بعد ذلك (وَمَا كَانَ اللَّهُ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٦

(لِيُظَلِّمَهُمْ) و لكن كانوا أنفسيهم يظلمون) يدل على ان هذه الافعال أفعال العباد ليصح أن يؤاخذوا بها و ان ينسب الظلم الى أنفسهم كما نقوله فى هذا الباب و قوله من بعد (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أ يدل على ما نقوله من أنه لا يفعل إلا الحكمة و الصواب و

فى قوله بعد (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) ربما يقال إنا نرى من يصلى ولا ينتهى عن ذلك فكيف يصح هذا الظاهر؟ و جوابنا عنه ان الذى تنهى الصلاة عنه هو الذى لا يقع والمصلى و ان فعل منهما الكثير فمعلوم من حاله انه غير فاعل لشيء من ذلك فى بعض الاوقات فبين الله تعالى أنه أوجبها لأن عندها ما هو ازيد منه و معلوم أيضا أنه غير فاعل المصلى لا يختار الفحشاء و المنكر و إلا فالصلاة محال أن تنهى فالمراد ما ذكرناه و هذا أحد ما يعتمد عليه فى أنه تعالى لا يعبد بهذه الشرائع إلا لهذا الوجه و قوله من بعد (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) ربما قيل فيه ان ظاهره يقتضى فيمن ظلم منهم أنه يجادل بما ليس أحسن و ذلك لا يصح؟ و جوابنا أن من ظلم منهم نفسه و تمرد لا يكون ما يلزمنا أن نرد به عليه مثل الذى نخاطب به غيره و إن كان الجميع حسنا أننا نفعل مع بعضهم ما غيره أحسن منه و ان كان كل ذلك من باب الحسن و قوله تعالى (وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُضِلُّونَ) يدل على ما نقوله من أنه تعالى ينزه الانبياء عن كل أمر ينفر عنهم و قوله تعالى من بعد (وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) ربما يتعلق به الخوارج فى أن كل فسق كفر و ربما يتعلق به من يقول إنه مع الايمان لا يضر شىء. و جوابنا أن ذلك لا يمنع من أن يحيط بغيرهم فلا- يدل على ما قالوه و فى قوله تعالى (وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) دلالة على انهم يعاقبون و يعرفون أن ذلك العقاب عدل من حيث عملوا و أذنبوا و لو كان ذلك من خلق الله تعالى فيهم لما صح ذلك و قوله تعالى من بعد (يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٧

ربما يقال ما الفائدة فى ذلك و هو معلوم للمخاطب؟ و جوابنا أن المراد فايى فاعبدون و لا يصدنكم عن العبادة عدم الاستقرار فى مكان واحد بل يجب أن المرء يكون الوفاء بعبادة الله تعالى و لو مع التحول ان تحول فأرض الله واسعة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ) كيف يصح ذلك فى وصف الدار التى هى جمادى؟ و جوابنا انه تعالى بين بهذا المجاز ما لا يفهم بالحقيقة إذ المراد أن هذه الدار من حق الحياة فيها أن تدوم و لا تنقطع و من حقها أن يدوم نعيمها بلا بؤس و أن يتصل و لا مشقة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣١٩

سورة الروم

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَيَوْمَئِذٍ يُفْرِحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ) كيف يصح أن يفرحوا بعلبة بعض الكفار لبعض؟ و جوابنا أنه تعالى لما بشر المؤمنين بأنهم سيغلبونهم ذكر ذلك فلو لم يكن إلا ما يظهر من صدق هذا الوعد لكفى فكيف و قد ينصر المؤمن مما يجرى من السدل على الكفار من قبل الكفار أيضا و لذلك قال تعالى بعده (وَعِيدَ اللَّهِ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعِيدَهُ) و بين ان الاكثر من الناس لا يعلم الا ظاهر الحياة الدنيا دون ما يتعلق بالدين بقوله تعالى (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ). يَعْلَمُونَ ظاهراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ) و متى قيل فى قوله تعالى (وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ) لما ذا كرر و ما الفائدة فيه و هل يحمل على التأكيد أو فيه مزيد فائدة. فجوابنا

(*)

(*) جواب هذا السؤال لم نجده فى شىء من نسخ الكتاب و انما وجدنا مكان الجواب بياضا هكذا و قد ذكر الزجاج فى تفسيره فقال

هم الاول مرفوعةً بالابتداء و هم الثانية ابتداءً ثانى و غافلون خبرهم الثانية و الجملة الثانية خبر الاول و الفائدة فى الكلام ان ذكرهم الثانية و ان كانت ابتداءً يجرى مجرى التوكيد كما تقول زيد هو عالم و هو اوكد من قولك زيد عالم و يصلح ان تكون الثانية بدلا من هم الاولى مؤكدةً أيضا كما تقول رأيتك اياه و رأيت زيدا نفسه و لعل قاضى القضاة لم ير منه جوابا شافيا و أراد اشفاء منه فتوقف فيه و لا يمتنع أن يكون قد أجاب عنه فى نسخة أصله و ان لا يكون قد وقع البيان.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٠

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَتُهُ الَّذِينَ أَسَاؤُا السُّوَاىَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) كيف يصح أن يسمى ما يفعله بهم تعالى سوءا و ذلك لا يكون إلا قبيحا؟ و جوابنا أنه أجرى هذا اللفظ على ما هو جزاء عليه كقوله (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) و ذكره كثير فى اللغة و الا فما يفعله تعالى لا يكون الا عدلا و حكمةً و ذلك لا يوصف بهذا الوصف و لذلك لا يحسن وصف الله تعالى بأنه مسيء.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ) ثم قال (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) فبين أنهم عند قيام الساعة يتفرقون الى هذين القسمين كافر و مؤمن فقولك أن الفاسق له منزلة بينهما يبطل. و جوابنا أنه تعالى قال يتفرقون ثم ابتدأ بقوله تعالى فأما الذين آمنوا و أما الذين كفروا فذكرهما و لم ينف ثالثا لهما و قد ثبت حكم ذلك الثالث بسائر الآيات.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ اللَّسَانِ) أليس يدل ذلك على ان كلامهم من خلق الله تعالى؟ و جوابنا أن اختلاف خلقه اللسانة من قبله تعالى و لأجل هذا الاختلاف يدرك كلامهم مختلفا فمن كان فى لسانه رقة لا يكون كلامه بمنزلة كلام من فى لسانه غلظ و كذلك اختلاف منافذ الرياح و النفس فبين تعالى ان فى ذلك آية و عبرة و هذا الجواب اولى من قول من يقول ان المراد به اختلاف اللغات و انها من باب التوقيف و تضاف الى الله تعالى لأن الوجه الذى به يقع الاعتبار فى اختلاف الألسنة هو فى كيفية ادراكنا لان الكلام فى اللغات هل هى توقيف او اصطلاح فيه الخلاف الكثير و معنى قوله تعالى من بعد (وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ) أنهما تقومان بفعله و ارادته و ذكر الامر على وجه التفخيم لشأنه كأن هناك أمرا هو قول و هذا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢١

كقوله تعالى (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و قوله تعالى من بعد (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ) يجرى هذا المجرى لانه تعالى لا يدعوهم فى الحقيقة لكنه يجيبهم و يكمل عقولهم و يمكنهم فيخرجون و يرجعون الى الله تعالى بمعنى الى حيث لا- حاكم سواه و قوله تعالى من بعد (وَ هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) ربما قالوا فيه ان ذلك يدل على جواز الضعف عليه. و جوابنا انه بمعنى هين كما اذا قلنا فى الله انه أكبر و أعظم فالمراد به كبير عظيم و كما قال الشاعر:

إن الذى سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه أعز و أطول

و المعنى أنه عزيز طويل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ) كيف يصح ظهور الفساد لاجل كسبهم؟ و جوابنا أنهم اذا أفسدوا في الارض و ظلموا و منعوا الحقوق يظهر بذلك الفساد في الموضوعين و اذا قلت النعم من جهة الله تعالى لاجل ذلك كان ردعا لهم عن أمثال ما فعلوا و بذلك قال تعالى (لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) و لا يمتنع أن يكون الصلاح عند كسبهم أن يقع من الله تعالى التضييق في المعيشة على وجه الاعتبار كما فعله تعالى بأمم الأنبياء من إنزال العقاب بهم و لذلك قال تعالى بعده (قُلْ سَيُرَوُّوا فِي الْأَرْضِ) فبين ما نالهم لاجل شرهم و قوله من بعد (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ) هو خطاب للكل و إن كان لفظه خاصا و المراد بالوجه نفس الانسان فكأنه قال فأقم نفسك للدين القيم حتى لا تحول عنه و لا تزول فلا تأمن في كل وقت من الاخترام فاذا ثبت على الاستقامة كنت من الفائزين تنزيه القرآن (٢١)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٢

و لذلك قال تعالى بعده (مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمًا لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) و قوله تعالى من بعد (مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) يدل على أنه من فعله و الا- كانت اضافته الى خالقه أولى و قوله تعالى (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ بِهِمْ يَمْهَدُونَ) يوجب أن ذلك من فعلهم أيضا و قوله تعالى من بعد (لِيُجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ) يدل أيضا على ذلك لان المجازاة من الله تعالى على نفس ما خلق لا تصح و قوله تعالى من بعد (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ) يدل أيضا على ذلك لأن الكفر إن كان من خلقه فقد أراده و أحبه و إذا أراده فقد أحب الكافر إذ محبة الكافر هو محبة كفره و قوله تعالى من بعد (فَأَنْتُمْ مَنِ الَّذِينَ أُجْرِمُوا) يدل على ان الجرم من قبلهم و قوله تعالى من بعد (وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) يدل على ان ايمانهم من قبلهم إذ لو كان خلقا من الله لكان ناصرنا لنفسه و ذلك محال و قوله تعالى من بعد (فَأِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى) هو على وجه المبالغة لتركهم القبول و التفكير و كذلك قوله (وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ) و لذلك قال تعالى بعده (إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ) و لو أراد حقيقة الصم لكان حالهم في الاقبال كحالهم في الادبار و لذلك قال تعالى بعده (إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) فأما قوله عز و جل (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) و الضعف عرض لا- يصح أن يخلق الجسم منه فالمراد المبالغة في ضعفه و هو على ما هو عليه و بين ان آخر أمره أن لا ينتظر له قوة بعد ضعف و بقوله تعالى (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً) و كل ذلك تحريك لهم على التدارك الى التوبة خصوصا و قد أدرك حال الشيبة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ) كيف يصح أن يخبروا بذلك و يقسموا عليه و هو كذب و عندكم أنهم في الآخرة هم ملجئون

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٣

الى أن يفعلوا القبيح؟ و جوابنا أن المراد بذلك إخبارهم عن أنهم ما لبثوا غير ساعة عند أنفسهم لأن ما بين الموت و الاعادة و ان طالته مدته فهو كالقصير من الاوقات في أن المعاد لا يتبين له ذلك و قوله تعالى (فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ) يدل على ما نقول لأنه أن كان ظلمهم من خلق الله فهم مستغنون عن المعذرة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٥

سورة لقمان

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بَعِيرٍ عَمِيدٍ تَرَوْنَهَا) كيف يصح مع ثقلها و عظمها أن تقف لا على عمد؟ و جوابنا أنه تعالى اذا سكنها حالا بعد حال و قفت و ان كانت ثقيلة كما أن أحدنا يمسك يده و قد بسطها فمن حيث يفعل فيها السكون حالا بعد حال تثبت و لذلك متى لم يسكنها سقطت لائن أحدنا يغفل و يلهو و الله سبحانه يتعالى عن ذلك و اختلف المفسرون في ذلك فقال بعضهم الفائدة فيه نفى نفس العمد أصلا على ما ذكرنا و قال بعضهم الفائدة فيه انا لا نرى العمد و الاول هو أقوى و هو داخل في الاعجوبة و قوله تعالى من قبل (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ) يدل على أن المضل هو الانسان و أنه مذموم و يدل على أن كل قول قيل بلا علم في الاديان فهو مذموم و قوله تعالى المتصلة من بعد (وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا) يدل على أن العشرة بأحوال الدنيا قد تحسن مع المباينة في الدين ثم بين أن من أناب الى الله يجب أن يتبع فقال (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ) الى قوله تعالى من بعد حاكيا عن لقمان (يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٦

إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ) يؤذن بأن ما أقدم المرء عليه دق أم جل فهو معلوم لله و تكون المجازاة بحسبه و ذلك ردع عظيم و هي جامعة القيام بالعبادات و هو بقوله (يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ اصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ) و هي أيضا جامعة للآداب و ما ينبغي أن يتمسك به المرء من الاخلاق و التواضع و هو بقوله (وَ لَا تَصِيغُرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَ لَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) الى آخر الكلام و قوله من بعد (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ) يدل على أن التمسك بالمذاهب إنما يحسن اذا كان عن علم و قوله (وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَحَدَّثَنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى السَّعِيرِ) مما لا مزيد عليه في بطلان التقليد لأنه تعالى بين أنهم اذا جاز أن يتركوا الدليل اتباعا لآبائهم من دون دلالة فقد جاز أن يرجعوا الى اتباع الشيطان فيما يدعوهم اليه لأن ما في كلا الموضوعين هو اعتماد على القول من دون دلالة و هذا هو الذي نعتد عليه في بطلان التقليد و نقول إنه اذا جاز تقليد الآباء في الاسلام فيجوز تقليد اولاد النصارى لآبائهم لأن كل ذلك اعتماد على قبول القول من غير دلالة و قوله تعالى (وَ لَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ) يدل على أن كلام الله مقدور له يحدث حالا بعد حال لا كما قاله قوم من أنه متكلم بذات أو بكلام قديم لا يصح فيه زيادة و لا نقصان.

[مسألة]

و ربما تعلقوا بقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ) و قالوا يدل ذلك على أن جريه من فعل الله تعالى ليكون مضافا الى الله تعالى و لو لا ذلك لوجب أن يكون مضافا الى الملاح و لما صح أن يكون آية و قد قال تعالى (لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) و جوابنا أن وجه الاعتبار في ذلك خلقه تعالى للماء في البحر على الصفة التي معها تجرى السفن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٧

و خلقه الرياح على هذا الوجه و لو لا ذلك لما صح جريها بفعل العباد و في ذلك آيات الله تعالى و نعمه لأنه لو لا ذلك لما صح التوصل الى قطع البلاد و جلب النعم و قوله تعالى (وَ مَا يَجْعَلُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلَّ خَتَّارٍ كَفُورٍ) يدل على أن الجحد لا يكون من خلق الله تعالى إذ لو كان من خلقه لما صح أن يذمه هذا الدم العظيم و قوله تعالى من بعد (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ) أى عقاب ربكم بالتحرز من المعاصي و قوله تعالى (وَ أَحْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ الْوَالِدِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) من أقوى دلالة ما يدل على أن وعده و وعيده لا يجوز أن يقع فيهما خلف و من أقوى ما زجر الله به عباده عن المعاصي فإذا تدبر المرء عند قراءته ما ذكرنا عظم انتفاعه بذلك؛ و لذلك قال بعده (فَلَا تَعْرَنُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) يعنى بذلك متاعها (وَ لَا يَغُرَّنْكُمْ بِاللَّهِ الْعُرُورُ) زجر بذلك

عن قبول كل قول يغر المرء و يصرفه عن التمسك بطاعة الله ثم بين تعالى ما يختص به عز و جل من العلم و لم يطلع العباد عليه بالادلة و ان جاز أن يطلع أنبيائه على بعضه ليكون معزا لهم فقال جل من قائل (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعِيَةِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ) و في ذلك دلالة على بطلان قول من يحكم أن أحكام المنجمين صحيحة فيما جرى هذا المجرى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٢٩

سورة السجدة

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ) أليس ذلك صريحا في أنه تعالى في السماء؟ و جوابنا أنه جعل جل و عز السماء مكانا للملائكة و للأرزاق التي بها يحيى الناس و لذلك قال تعالى (وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوعَدُونَ) فلاجل ذلك قال (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ) و معنى قوله (ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ) أى الى المكان الذى لا حكم فيه الا حكمه لأن الملائكة طوع الله و لا يفعلون إلا بأمره.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ). و جوابنا أن المراد بهذه الآية نزول الملائكة بالوحى و غيره من السماء الى الارض و رجوعها الى مكانها فلا يكون ألف سنة بل بين السماء و الارض مسير خمسمائة عام و أما الآية الثانية فالمراد بها يوم القيامة و يدل عليه قوله تعالى (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَ نَرَاهُ قَرِيبًا) فبين أنه يطول ذلك الزمن على الكفار لشدة فيساوى لاجل تلك الشدائد خمسين ألف سنة و قوله من بعد (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ) يبين أنه لا قبيح في قوله و لا أسمائه فان قيل ففي جملة ما خلق ما يقبح في الصورة.

فجوابنا أن المراد نفي ما يقبح في العقل من فعله لا ما يستقبح في الصورة بين ذلك ان هيئة الانسان في صلاته و قضاء حاجته و النهي عن المنكر قد يستقبح في المنظر و توصف مع ذلك بأنها حسنة و حكمه و قوله تعالى (أَ إِذَا ضَلَلْنَا فِي)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٠

(الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) يدل على بطلان تعلقهم في باب الرؤية بذكر اللقاء لأن الله عز و جل بين أنهم كافرون بقاء ربهم و أراد كفرهم بالاعادة و بالثواب و العقاب و قوله عز و جل من بعد (وَ لَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ) المراد به يقولون ربنا و حذف مثل ذلك يحسن في الكلام اذا كان فيه ما يدل عليه و لا يجوز أن يتمنوا ذلك و يسألوه الا- و العقاب من جهتهم يقع و باختيارهم يكون و قوله تعالى (وَ لَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا) فالمراد به على وجه الالغاء الذى وقع لم ينتفعوا به لانهم انما ينتفعون بما يفعلونه طوعا ليستحقوا به الثواب و لذلك قال تعالى (وَ لَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ) و قوله (فَدُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) يدل على أن اللقاء ليس بمعنى الرؤية و أراد تركم النظر و العلم بالاعادة و قوله تعالى (إِنَّا نَسِيْنَاكُمْ) و النسيان على الله تعالى لا- يجوز و المراد به عاقبتكم على ترككم على مثال قوله تعالى (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) و قوله تعالى (أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) يدل على أن الفاسق ليس بمؤمن لانه تعالى ميز بينهما فجعل للمؤمنين جنات المأوى و للفاسقين النار.

[مسألة]

و متى قيل ما معنى قوله تعالى (وَلَنذِيْقَنَّهْم مِّنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهْم يَرْجِعُونَ). و جوابنا أن المراد ما عجله من الآلام لكي يصلحوا فسماه عذابا مجازا و يجوز أن يريد بذلك عذاب القبر أو الحدود التي تقام على بعضهم فمن يعلم ذلك يكون أقرب الى أن يرجع عن معاصيه و قوله تعالى (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) أحد ما يدل على أن العبد مختار لفعله و الا فالاعراض ممن لا يقدر على الشيء و تركه محال لأنه لا يقال في أحدنا أنه أعرض عما يعجز عنه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣١

و قوله تعالى من بعد (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) و المراد به العقاب يدل على أن كل مجرم و ان كان من أهل الصلاة فالله تعالى ينتقم منه إلبا أن يكون تائباً أو جرمة صغيراً و قوله تعالى من بعد (وَجَعَلْنَا هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا) المراد به جعلناهم أنبياء و علماء يقتدى بهم لأجل صبرهم فدل بذلك على أن الانبياء لو لا صبرهم عن معاصي الله لما جعلوا أنبياء فيطبل بذلك قول من يجوز عليهم الكفر و الكبائر قبل البعثه و قوله تعالى من بعد (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) يحمل على أنه تعالى يفصل بينهم بالعلم فينقاد المبطل و يعرف المحق حاله في ذلك فان كان الفصل يقتضى نقل الاعراض فيسفعله تعالى.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَ انْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ) و كيف يصح و القوم يكذبون بذلك كما قال تعالى بعده (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) و من لا- يؤمن بيوم القيامة كيف ينتظر ذلك؟ و جوابنا أن موتهم لما كان مقدمه الاعادة جاز أن يقول ذلك و يحتمل أنهم على غير يقين مما قالوا فهم على شك و تجويز فحكمهم حكم المنتظر.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٣

سورة الاحزاب

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ) ما معنى ذلك فان كان تعريفا لنا فهو معلوم؟ و جوابنا ما جعل لأحد ما يتسع به في النظر في الامور و في الامور و في الاجتهاد و في الرأي حتى لا يشغله بعض ذلك عن بعض بين ذلك ان المراد مقصور على ما جرت به العادة على النظر في الدين و الدنيا و قد قيل انه كان في الصحابة من يلقب بذلك و يعتقد فيه الاتساع في الرأي و المعرفة فانزل الله تعالى ذلك لان المنافقين زعموا أنه له قلبين.

[مسألة]

و متى قيل ما المراد بقوله (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَ أَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) كيف يصح أن يكون أولى بهم من أنفسهم و كيف يصح في أزواجه أن يكن أمهاتهم؟ و جوابنا أنه أولى بهم فيما يقتضى الانقياد في الشرع و أولى بهم فيما يتصل بالاشقاق أو المراد أنه أولى بهم من بعضهم لبعض كقوله تعالى فسلموا على أنفسكم و اما أن أزواجه صلى الله عليه و سلم أمهات المؤمنين فالمراد تأكيد تحريمهن على المؤمنين و تبرئه رسول الله عن ان يخلفه في أزواجه غيره و لذلك روى عن عائشة في امرأة قالت انك أمى انها أنكرت ذلك و قالت انما أنا أم رجالكم لأن الترويج في الرجال يصح فأكد ذلك بأن شبههن بالامهات و ربما حذف في التشبيه

اللفظ ليكون على وجه التحقيق كما يقال للرجل

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٤

البليد هو حمار و لمن لا يصغى و لا يفهم انه ميت قال تعالى (إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى .

[مسألة]

ومتى قيل ما معنى قوله (وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ) و قوله (وَ أَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا) ما هذا الميثاق المأخوذ من أمم الانبياء؟ و جوابنا انه تعالى لما أعلمهم بوجوب طاعته و طاعة الرسول و دلهم على ذلك ببعثه الرسل و غيرهم و ألزمهم القيام بذلك كان ذلك أوكد من المواثيق بالايمان المغلظة و أعظم فى وجوب الحجته عليهم فى الآخرة و لذلك قال تعالى بعده (لَيْسَ بَلِّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا نساء النبی من یأت منکر بفاحشه مبینة یضاعف لَهَا العذاب ضة عفین) كيف يجوز أن یزید فى عقابهن و ذلك ظلم يتعالى الله عنه؟ و جوابنا ان مكان اتصالهن برسول الله صلى الله عليه و سلم و عظم نعمة الله عليهن بذلك و بغيره یوجب ان ما يقع منهن من المعصية يكون أعظم عقابا لان المعصية تعظم بعظم نعمة المعصی كما ان معصية الولد لوالده و له عليه الحقوق العظيمة أعظم فبین الله تعالى ان عقاب معصيتهن لو وقعت منهن يكون أعظم لان ذلك عين المستحق فان قيل فقد قال تعالى (وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ صَالِحًا نَأْتِهَا أَجْرًا مَرَّيْنًا) فانه كان عظم المعصية لعظم النعمة فيجب فى الطاعة ان يكون موقعها منهن أخف لان عظم النعمة كما يعظم المعصية يخفف أمر الطاعة. و جوابنا عن ذلك ان الطاعة لله تعالى تعظم لوجه آخر و هو ان الناس يقتدون بهن لعظم منزلتهن فى القلوب كما قال صلى الله عليه و سلم مثل ذلك فى من سن سنة حسنة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٥

عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ) أليس ذلك يدل على انه تعالى يفعل فيهم الصرف عن المعاصي؟ و جوابنا ان المراد بهذا انه تعالى يطفى لهم زيادات اللطاف فلا يختارون الا الطاعة فهذا معنى الاذهاب بالرجس و لذلك قال بعده (وَ يُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا).

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله فى قصة زيد (وَ تَخَشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ). و جوابنا أنه تعالى أحب فيما أراد من تزوج النبی صلى الله عليه و سلم بامرأة زيد ان يكون مظهرًا لذلك لانه من باب ما قد أحله الله تعالى له و أن لا يكون فى قلبه من الناس ما يتكلف لاجله ابطان ذلك و لذلك قال (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطْرًا زَوَّجْنَاكَهَا) و قوله تعالى (إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَرْوَاجَكَ) مع انه مقدم فى الانزال على قوله تعالى (لا يحلُّ لك النساء من بعد) و هى التاسعة لان المعبر فى الناسخ أن يكون متأخرا فى التعريف و الانزال لا فى التلاوة و قوله تعالى (وَ امْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ) فيها اختلاف فبعض المفسرين يزعم أن ذلك مقدار ثابت بين به تعالى أنه يحل له التزوج فلا يدل على أنه صلى الله عليه و سلم مخصوص بذلك كما خص باباحة الزيادة على أربع و منهم من يثبت الموهبة و لذلك قال تعالى (خالصة لك من دون المؤمنين).

[مسألة]

ومتى قيل في قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ) بعبارة واحدة ذلك عندكم ممنوع منه و كيف يصح الصلاة من الله تعالى و من الملائكة على الرسول؟ فجوابنا أن قوله تعالى (يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) يرجع الى الملائكة فقط لانه تعالى يعظم أن يذكر مع غيره و لكنه يعقل بذلك أنه جل و عز أيضا يصلى على الرسول و صلواته جل و عز معناها الرحمة العظيمة و الانعام الجسم و صلاة الملائكة الدعاء و قد قال تعالى قبل ذلك (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ) و ذكر ذلك في عباده و المراد أنه يرحمكم بالهداية لتصلوا الى الثواب و قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٦

عَلَيْهِ) المراد الدعاء له بالمغفرة و الرحمة العظيمة و فى الفقهاء من استدل بذلك على وجوب الصلاة عليه و على وجوبها فى التشهد و من حيث قال (وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) فقال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم قد عرفنا معنى السلام عليك فكيف الصلاة عليك فعلمهم كيف يصلون عليه فيوردون ذلك فى الصلاة كما علمهم التشهد من قبل.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ) كيف يصح ذلك؟ و جوابنا أنه تعالى يفعل ذلك فى الحقيقة لانه قادر على ذلك فيكون أزيد فى غمهم و قوله تعالى من بعد (رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ) فى السادة الذين اتبعوهم صحيح لان من سن سنة سيئه يزداد فى عقابه فأما قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا) ففى المفسرين من قال دخل ليغتسل فلما خرج و ثيابه على حجر عدا الحجر حتى روى مكشوفاً فبرّاه الله مما كانوا يضيفونه إليه من أنه عليه السلام آدر و هذا مما أنكره مشايخنا و قالوا إن ذلك لا يجوز على الانبياء و أن المراد بالآية أنهم اتهموه بأنه قتل هارون أخاه لانه مات قبله و كان فى هارون ضرب من اللين و فى موسى صلى الله عليه و سلم خشونة فلميلهم إليه قالوا هذا القول فبرّاه الله اعاده حتى برئ موسى من هذه التهمة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ) كيف يصح ذلك فيها و هى من جملة الجمادات التى لا يصح أن تعرف و تعلم؟ و جوابنا أن المراد عرضنا الامانة أى تضييع الامانة و خيانتها على أهل السموات و الأرض و هم الملائكة (فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا) و الاشفاق لا يصح إلا فى الحى الذى يعرف العواقب ثم قال تعالى (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) و لو حمل نفس الامانة لم يصح ذلك فيه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٧

سورة سبأ

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ) كيف يصح ذلك و قد زال التكليف؟ و جوابنا انه و ان زال فالشكر و الحمد لله فى الآخرة يكثر لانهم يسرون بذلك فيشكرون نعم الوقت حالا بعد حال و يشكرون النعم المتقدمة و ما يفعله المرء لربه لا يكون داخلا فى التكليف.

[مسألة]

و متى قيل كيف يصح في قوله تعالى (وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَ رَبِّي لَأَتِيَنَّكُمْ) و ما تعلق به قوله تعالى (عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ) مما تقدم و جوابنا ان من اقيمت له الدلالة على بطلان ما هو عليه مجوز اذا ذكر مذهبه أن يكون هذا جوابه لينبه على تفصيله فيبين الله تعالى بأنه عالم الغيب و أنه يجازى كل أحد يوم القيامة بما استحقه على ما ذكره من بعد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرُ وَ النَّأْتُ لَهُ الْحَدِيدَ) كيف يصح أن يأمر الله تعالى الجبال و الطير و كيف يلين الحديد و في تليينه إبطال كونه حديداً؟ و جوابنا أن ذلك بمنزلة قوله تعالى (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و ليس ذلك بأمر فالمراد بيان أن الجبال و الطيور لا تمتنع عليه فيما يريد به فأما تليين الحديد فمعلوم أنه يلين بالنار و لا يخرج من ان يكون حديداً فجعله الله تنزيه القرآن (٢٢)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٨

عز و جل لداود صلى الله عليه و سلم بهذه الصفة أو جعله من حيث القوة بحيث يتصرف فيه كتصرف أحدنا في الطين و كل ذلك صحيح و لما بين عظم نعمه على داود و سليمان بالامور التي سخرها لهما قال تعالى من بعد (اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا) بالامور التي سخرها لهما قال تعالى من بعد (اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا) و ذلك يدل على ان النعم توجب مزيد الشكر و القيام بالطاعة على وجه الشكر و بين تعالى بقوله (وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ) ان التكليف و ان عم الكثير فقليل منهم يقوم بحق شكره و ذكر تعالى ذلك ليجتهد كل أحد أن يكون من جملة هذا القليل فيفوز بالثواب فاما قوله تعالى من بعد (وَ هَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَافِرِينَ) فلا يصح للخوارج الذين يقولون ان كل ذنب كفر ان يتعلقوا به لان المراد و هل نجازى بما تقدم ذكره إلا الكفور و قد أجرى الله تعالى العادة بانه لا يعذب بعذاب الاستئصال في الدنيا إلا من كفر و قوله تعالى (وَ قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) ربما يتعلق به المجبرة انه تعالى يفعل السير و ذلك بعيد لان المقدر للشيء لا يجب أن يكون فاعلا له لان من بين الشيء كيف يفعل يوصف بانه قدره و ان كان الفعل من غيره و لذلك قال بعده على وجه الامر (سَيُوزَىٰ فِيهَا لِيَالِي وَ أَيَّامًا آمِنِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا) كيف يصح من العقلاء أن يسألوا ربهم أن يباعد بين أسفارهم و هي قريبة؟ و جوابنا ان ذلك منهم جاء على وجه الجهل كقوله تعالى (وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) هذا إذا قرئ على هذا الوجه و قد قرئ ربنا باعد بين أسفارنا و ذلك على وجه الجبر لانه غير أحوالهم فنالهم من المشاق في أسفارهم خلاف ما كانوا عليه و قد يقول الضعيف بعد على الطريق لمزية مشقته و ان كان حال الطريق لم يتغير.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ) كيف يصح أن يصف نفسه بانه يعلم بانه لم يكن له عليهم سلطان و هو عالم بنفسه؟ و جوابنا انه تعالى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٣٩

يذكر العلم و يريد المعلوم كما ذكرنا من قبل فالمراد به أنه لا يقع من إبليس إلا الوسوسة و الترغيب في المعاصي و عند ذلك يتميز

من يؤمن ممن يشك و يجهل و لذلك قال بعده (وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ) أى هو انه عالم بهذه الامور قبل أن تقع.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) من المراد بذلك و ما معنى قوله لمن بعد (حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ) و ما الفائدة فى هذا الجواب؟ و جوابنا ان المراد بذلك الملائكة بين تعالى انهم لا يشفعون إلا بإذنه و انهم بخلاف الشياطين فلا- يقع منهم إلا- ما هو طاعة لله تعالى و فى الخبر عن ابن مسعود أنه تعالى إذا أراد أن يكلم ملائكته بما لا يريد ظهوره لغيرهم يحدث فى السماء صوتا عظيما يفزع منه سائر الملائكة فإذا انجلى يقولون للملائكة الذين كلمهم الله ما ذا قال ربكم فيجيبون بقولهم قالوا الحق أى قال ربنا الحق فيعلمون أن ذلك من الباب الذى يجب أن لا- يظهر فهذا معناه و قد قيل ان الملائكة الذين ينزلون لكتب أعمال العباد إذا نزلوا فزع من هو دونهم من ذلك و توهموا أن ذلك لقيام القيامة فيسألون و يجابون بما تقدم فأما قوله من بعد (قُلْ مَنْ يُزُوقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) فالمراد بيان الحق و تمييزه من الضلال كما يقوله أحدنا لمن يستدعيه لأنه صلى الله عليه و سلم كان يعلم أنه على هدى و أن المشركين على ضلال و قوله تعالى من بعد (وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْ لَا أَنتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ) دليل قوى على ان العبد هو القادر عليه لأنه تعالى لو كان هو الخالق فيهم الايمان لما صح أن يقولوا لو لا انتم

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٠

لكننا مؤمنين بل الصحيح أن يقولوا لو لا خلق الله تعالى الكفر فينا لكننا مؤمنين فذلك يدل على قدرتهم على الايمان و اعترافهم يوم القيامة بأن الذى صرفهم عن الايمان دعاء هؤلاء الرؤساء و انه لو لا دعاؤهم لكانوا يختارون الايمان و قوله تعالى من بعد (قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ) يدل أيضا على ما ذكرنا لأنهم بينوا أن الذى وقع منهم لم يكن صدًا لهم عن الهدى و قد ظهر لهم و تجلى أن ما وقع منهم إنما وقع باختيارهم و لو كان تعالى يخلق فيهم لكان أقوى حجة لهم أن يقولوا نحن صددناكم بل الله خلق فيكم ذلك و قوله تعالى من بعد (وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) بيان من الله تعالى بان الاموال و الاولاد لا تنفع فى الآخرة و أن الذى ينفعهم إيمانهم و عملهم الصالح و بين من بعد بقوله تعالى (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) ما يقوى قلب المرء على الانفاق فى طاعة الله فإن قيل فنحن نرى من ينفق و لا- يخلف الله عليه شيئا. و جوابنا أن المراد فهو يخلفه متى كان صلاحا و لم يكن فسادا و لم يوقت ذلك بوقت و ذلك يبطل السؤال.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ) كيف يصح ذلك و فيهم من لم يكن يعبد الملائكة بل أكثرهم ليس بهذه الصفة؟

و جوابنا أن الغرض إبطال عبادة الله دون بيان لمن كانوا يعبدون من ملك أو جن أو صنم و لذلك قال تعالى بعده (فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا) فاذا أقبل على الملائكة جل و عز و تبه على أن من عبدهم فقد عبد من لا يملك له ضرا و لا نفعا فقد تبه بذلك على ان عبادة الجن و الصنم بهذا التوبيخ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤١

أولى و قوله تعالى من بعد (قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي) فيما يدل على الضلال من قبل العبد و لا- يضاف إليه من حيث زجر الله تعالى عن فعله و الاهتداء و الايمان و إن كان من فعله فإنه يضاف الى الله تعالى من حيث

أمر به و رغب في فعله و لطف فيه و أعان و ذلك صريح قولنا فيما يضاف الى الله تعالى و ما لا يضاف.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٣

سورة فاطر

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ مِّثْنَىٰ وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ) و ذلك متناقض. و جوابنا أنه لا يمتنع أن يكون بعضهم رسلا إلى بعض و يكون ذلك توكيدا في ألفتهم فأما قوله تعالى (أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ) فالمراد أنهم بهذا الوصف فبعضهم له مثنى و بعضهم له رباع و يحتمل أن يكون الملك متمكنا من أجنحة هي ثلاث و من أجنحة هي مثنى و من أجنحة هي رباع لأن الجناح لا حياة فيه و هو آلة الطيران فقد يجوز فيه الزيادة و النقصان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ) أليس ذلك يدل على أن كل محدث مخلوق فالله خالقه لا خالق سواه و ذلك بخلاف قولكم لانكم تقولون أنه من فعل الشيء مقدرًا فهو خالقه و تستدلون بقوله (فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ). و جوابنا أنه تعالى انما نفى خالقا سواه و رازقا لنا لأنه قال هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء و الارض و لا خالق بهذه الصفة إلا هو و قد بينا من قبل أن إطلاق هذه اللفظة لا يصح إلا في الله تعالى فلا وجه لإعادته.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا) كيف يصح أن يرى القبيح حسنا؟ و جوابنا أن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٤

الداعي له الى القبيح زينه في عينه حتى اعتقده بهذه الصفة و هذه طريقة اتباع من يضل و يفسد و بين تعالى بعده أنه الذي يضل عن الثواب فقال (فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) كيف يصح و من ليس بعالم قد يخشى عقاب الله؟ و جوابنا أن المراد الخشية الصحيحة فإنها لا تقع إلا من عالم بالله تعالى على حقه و من عالم بثوابه و عقابه و من عالم بما تؤدي هذه الخشية من العبادات و بما معه ثبت ما يخشاه فهذا معنى الكلام ثم أنه تعالى رغب في طاعته نهاية الترغيب بأفصح قول فقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ لِيُؤْتِيَهُمُ أَجْرَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ) كيف يصح في الانبياء أن يكون بعضهم ظالمين و بعضهم مقتصدين و بعضهم سابقين بالخيرات و الواجب أن يكون جميعهم من السابقين؟ و جوابنا ان المراد أنه تعالى أورث الكتاب الانبياء الذين بعثهم من جملة عباده و الاقسام المذكورة لم ترجع إليهم بل ترجع إلى عبادنا فكأنه قال ثم أورثنا الكتاب الذين

اصطفينا من جملة عبادنا و عبادنا منهم ظالم لنفسه و هم الذين يعصون ربهم بكفر أو فسق و منهم مقتصد و هو المؤمن التائب

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٥

الذى لم ترتفع منزلته فى باب الثواب و منهم سابق بالخيرات و هم الذين علت منزلتهم فهذا معنى الكلام و فيه وجوه من الاقاويل لكن الذى ذكرنا أبين و هذه طريقتنا فى اقتصار الاجوبة رغبة منا فى أن لا يطول و قوله تعالى (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ) و قوله تعالى لهم (أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُبَدِّلُ فِيكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ) من أقوى ما يدل على أنهم كانوا يقتدرون على الايمان و انهم قصدوا أن لا يختاروا ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٧

سورة يسى

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لْتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ) كيف يصح اثبات مكلفين لم يندروا؟ و جوابنا أن ذلك يصح إذا كان المعلوم من حالهم انهم يعصون فى كل شىء على كل حال فجاز أن يقتصر بهم على التكليف دون الانذار الواقع من الانبياء و على هذا الوجه تأخر القرآن فى الزمن فان قيل فان كان كذلك فلم ذمهم تعالى بقوله (فَهُمْ غَافِلُونَ)؟ فجوابنا لأنهم عصوا من حيث لم ينفع فيهم الانذار و لذلك قال تعالى (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ثم ذمهم بأن شبه حالهم بالمغلول و بمن سدت عليه الطريق و قد مضى الكلام فى أن مثل ذلك يقع منه تعالى على طريقة التشبيه و التمثيل لحالهم بحال من هذا وصفه و قد قيل ان المراد لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم على هذا الحد من الشرع و الأول أقرب إلى الظاهر و قوله تعالى من بعد (إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ) ربما تعلقوا به فى أنه تعالى لم يهد إلا من كان قد اهتدى و قد تقدم القول فى تأويل مثل ذلك فى قوله (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) فى سورة البقرة و بينا أن من لم يقبل شبه بمن يتعذر عليه القبول لما تعلمه من حال الرسول و أنه أنذر الكفار كما أنذر المؤمنين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ) ما الفائدة فى ارسالهما إذا كان لا بد

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٨

من ثالث؟ و جوابنا ان المصلحة ربما تكون فى الاقتصار على اثنين فى ارسال فى وقت ثم فيما بعده تكون المصلحة فى ضم ثالث إليهما لان المصالح تختلف بالأوقات و متى قيل كيف يصح بعثه الرسل فى حالة واحدة و الشرع واحد و ما الفضل بين الجماعة فى ذلك و بين الواحد؟ و جوابنا أنه إذا قدر إرسال بعض دون بعض فلاختلاف المصالح فى الاوقات و اذا جمع بينهم فى ارسال فلان المصلحة فى جماعتهم و لا بد فى المعجز من أن يظهر على كل واحد أو على جماعتهم و قوله من بعد (وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) يدل على أنه لا نبى الا و قد بلغ ما جاء به قبل أم رد و قوله عز و جل (قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) المراد به من جاء من أقصى المدينة يسعى و ظاهر ذلك يقتضى أن دخوله الجنة واقع و انها ليست جنه الخلد و لا يمتنع فى بعض من يحبه الله تعالى أن يدخله بعض جنان السماء كما ذكرناه فى الانبياء و الشهداء فلا يصح أن يجعل حجة فى أن جنه الخلد مخلوقة و يدل ذلك على سرور المرء بوقوف قومه على عظم منزلته و اجتماعه معهم لا يكاد يعدله غيره من السرور.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) أليس يدل ذلك على أنه تعالى جعل ما عملته أيديهم كما جعل الجنات وذلك يدل على ان أفعال العباد مخلوقة لله تعالى؟
 و جوابنا ان قوله (وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) يرجع الى قوله (لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ) فكأنه قال لياكلوا من ثمره و لياكلوا ما عملته أيديهم بالمكاسب و غيرها فبين أنه جل و عز خلق لهم النعيم و مكنهم أيضا من اكتساب النعيم فيطلب ما قالوه و قوله تعالى من بعد (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) أحد ما يدل على وجوب النظر في الآيات و فساد التقليد.
 تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٤٩

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ نُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ) ما معنى ذلك و هل يصح وقوعه من عاقل؟
 و جوابنا أن الجاحد لربه و المنكر للقول بان هذه النعم من جهة فاعل حكيم قد يجوز أن يقول لمن يعتقد ربه و ان النعم من قبله هذا القول لظنه انه كالتشبهه فيما ذهب اليه القول اذا كان الاطعام و الارزاق من قبله تعالى فما الفائدة في ان يحوج العبد الى غيره و هلا كفاه بنفسه فعلى هذا الوجه يقع مثل هذا الكلام من العاقل و لو علموا ان الاحسان من الله على العبيد لا بد ان يكون بحسب المصالح و أنه قد يجعل حاجته الى غيره و يحمله الكلفة في ذلك لكي ينتفع فكون له مصلحة في الطاعة التي يلتمس بها الثواب و ازاله العقاب لعلموا أن ذلك هو الحكمة و الصواب و قوله تعالى (مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ فَلَا يَسْتَعْطِئُونَ تَوَصِيَةً) أحد البواعث على المبادرة الى الطاعات و الى الثواب من حيث لا- يأمن المرء الاحترام في كل وقت و لذلك قال تعالى (فَلَا يَسْتَعْطِئُونَ تَوَصِيَةً) و لا- إلى أهلهم يزجون) و قوله تعالى من بعد (فَالْيَوْمَ لَا تُظَلِّمَ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) يدل على ان العبد يفعل و يستحق على فعله الثواب أو العقاب و أنه لا- يجوز أن يؤخذ بعمل غيره و أنه لا يجوز منه تعالى أن يعذب الاطفال بذنوب الآباء و قوله تعالى من بعد (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) المراد به القبول من الشيطان على ما تأولنا عليه قوله تعالى (اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما أحلوا و حرّموا بقولهم وصفهم بذلك و قوله تعالى من بعد (وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا) يدل على ان الاضلال في الدين لا- يكون من قبله تعالى كما يقوله القوم و الا كانت الاضافة الى الشيطان لا وجه لها و قوله من بعد (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) احد تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٠

ما اذا تصوره المرء يكون زاجرا له عن المعاصي لثلاث تشهد عليه جوارحه بها يوم القيامة فتكون الفضيحة الكبرى و قد بينا من قبل ان هذا الكلام يفعله تعالى فيصير بصورة أن يكون الكلام كلام اليد و الرجل و أن هذا أقرب من قول من يقول هو كلامهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ) كيف يصح ذلك و المعلوم من حال كثير ممن يعمر انه لا- ينكس في الخلق؟ و جوابنا انه لا بد من تقدير شرط في الكلام فان التعمير هو تطويل العمر و اطالة العمر قد تختلف فاذا بلغ حدا مخصوصا فلا بد من ان ينكسه في الخلق فتغير أحواله فيجب أن يكون هذا هو المراد.

[مسألة]

و ربما تعلقوا بقوله تعالى (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) كيف يصح ذلك و هو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أفصح العرب؟ و جوابنا أن

المراد أن ما علمناه إنشاء الشعر فيكون حاله كحال من اتسع في معرفة اللغة فما هو منهم ولا يجوز حمله على أنه لم يكن يعرف أوزان الشعر أو لم يكن يحفظ الشعر فإنه كان يحفظه ولا ينطق به فإذا صار ذلك عادة له معروفة أبعد من التهمة فيما جعله الله معجزه له و لذلك قال تعالى (إِنَّهُ هُوَ إِلَهًا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا) أ ليس ذلك يدل على أن لله تعالى يدين؟ و جوابنا إن دل فيجب أن يدل على أيدي و لا يقول بذلك أحد و إذا وجب أن يتأول ذلك فكذلك سائر الآيات و ذكر تعالى الأيدي على طريق توكيد اضافة العمل إليه كما قال تعالى (بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) و كما يقال في كلام وقع من المرء هذا ما عملت يداك و إنما تذكر اليد من حيث أنها

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥١

أقوى آليات الافعال و ختم جل و عز السورة بالرد على من انكر الاعداء و الذي أورده من أقوى ما يورد في ذلك و هو انه إذا ابتداء الحى و صح منه ذلك و هو عالم لذاته صح أن يعيده إذا أفناه لان حال المعاد في صحته وجوده لا تغير حال القديم تعالى في صحته إيجاد ما يقدر عليه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٣

سورة الصافات

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ) كيف يصح ذلك و الكواكب لا اتصال لها بسماء الدنيا لأنها جارية في أفلاكها؟ و جوابنا أنها في المنظر كذلك فصح أن يصفها تعالى بهذا الوصف و كل ما علا يوصف بأنه سماء.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ) و أنه قد قرئ بالضم و ذلك يوجب جواز التعجب على الله تعالى. و جوابنا أن المراد قل يا محمد بل عجت و يسخرون فيكون فيه هذا الحذف و يحتمل أن يكون المراد استكثاره تعالى لذلك الامر فأجرى هذا اللفظ عليه مجازا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ) كيف يصح ذلك على الأنبياء و عندكم ان أحكام النجوم باطله؟ و جوابنا أنه ليس في الظاهر أنه أراد أحكام النجوم فيحتمل أنه نظر في نفس النجوم و يحتمل أنه أراه نجوما كان تعالى قد جعلها علامة له فيما يريد معرفته أو كانت علامة لهم فيما كانوا ينظرون فيه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله جل و عز (إِنِّي سَيِّئِيمٌ) كيف يصح على الانبياء الكذب؟ و جوابنا أنه يجوز في حال ما قال هذا القول أنه أصابه

بعض العلل فقال ذلك و يحتمل أنه يريد أسقم كقوله تعالى (إِنَّكَ مَيِّتٌ) أى ستموت و كقوله (إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا).

تنزيه القرآن (٢٣)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٤

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) أليس فى ذلك تصريح بخلق أعمال العباد؟ و جوابنا ان المراد والله خلقكم و ما تعملون من الأصنام فالأصنام من خلق الله و انما عملهم نحتها و تسويتها و لم يكن الكلام فى ذلك فانه صلى الله عليه و سلم أنكر عبادتهم فقال أ تعبدون ما تنحتون و ذلك الذى تنحتون، الله خلقه و لا يصح لما أورده عليهم معنى إلا على هذا الوجه و ذلك فى اللغة ظاهر لأنه يقال فى النجار عمل السرير و ان كان عمله قد تقضى و عمل الباب و نظير ذلك قوله تعالى فى عصا موسى (فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ) المراد ما وقع أفكهم فيه فعلى هذا الوجه نتأول هذه الآية و معنى قوله من بعد (وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ) وقوله من بعد (فَلَمَّا أَسْلَمَا وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَ نَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا) وقوله من بعد (وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ) سوالات منها ما رآه فى المنام كيف يلزمه و الانبياء إنما تعمل على الوحي و منها أنه كان يجعل ذلك كالأمر و كيف يصح أن يأمره بذبحه ثم يزول ذلك و هل هذا إلا كالبداء و منها أنه كان الفداء بذبح فكيف يصح من غير جنس ما جعل فديته له؟ و جوابنا أن رؤيا إبراهيم فى المنام يجب أن تكون قد تقررت بما يعلم به أن ذلك بالوحي و لولاه لما قال (فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ) و لما أخذ فى ذبحه فإنه إن يفعل فقد مات الذبيح مع شدة إشفاقه على ولده و لذلك قال ولده (افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ) فلولا علمهما أن هذا أمر من الله لم يصح فأما هذا عندنا فهو أمر بمقدمات الذبح و عظم ذلك عليه لظنه أنه سيؤمر باتمام الذبح لأن العادة جارية بأن الإضجاع و أخذ الآلة لا غرض فيه إلا الذبح فعلى هذا الوجه فعل ما أمر و ما ظنه لم يؤمر به فلا يؤدى إلى البداء

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٥

و قد قيل أنه فعل الذبح لكنه عز و جل كان صرفه عن موضع الذبح و كان تعالى يلهمه فعل ما يفعله الذابح و بقى الذبيح حيا لما فعله الله تعالى و قيل غير ذلك فأما الذبح الذى أمره الله بان يفدى به فذلك صحيح و إن لم يؤمر بالذبح و يكون فداء عما لو أمر به لفعله و لا يجب فى الفداء أن يكون من جنس ما يجعل فداء منه و لذلك يصح فى الشاة أن يكون ذبحها فداء عن حلق الشعر فى المحرم إلى غير ذلك و قوله عز و جل من بعده (وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ) بعد ذكر الامر بالذبح يدل على ان الذبيح هو إسماعيل على ما روى عنه صلى الله عليه و سلم أنه قال أنا ابن الذبيحين.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسِيْبًا) كيف يصح ذلك و لا احد يجعل بين الله و بين الجنة نسبا؟ و جوابنا انه يحتمل ان يريد الملائكة و قد تقدم ذكرهم لانهم لا يرون كالجن و قد كانوا يقولون فى الملائكة انها بنات الله. تعالى الله عن ذلك و يحتمل أنهم عبدوا الجن كما عبدوا الله بأن اطاعوهم و يبين ذلك قوله (وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ) أى فى العقاب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُؤْمِسِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ) كيف يصح ذلك و منهم من غلب و قتل؟ و جوابنا ان النصره ربما تعتبر فيها العاقبه فمن عاقبته محموده فهو منصور على من غلبه و عاقبته ذميمة فالنصره أبدا تكون للمطيعين خصوصا و لهم نصره بالحجه و الادله و غيرهما.

[مسألة]

و ربما قيل فيما تقدم من قصه يونس صلى الله عليه و سلم (وَأَرْسَلْنَا إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ) كيف يصح ذلك و ظاهره الشك في هذا العدد و في الزيادة؟ و جوابنا ان المراد به و يزيدون أو بل يزيدون على ما روى عن المفسرين و قد يجوز أن يزيد في منظر عيون من يشاهدهم من دونه ما الله تعالى يعلم عددهم مفصلا.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٧

سورة ص

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ) إن في هذه الآيات مطاعن منها تسورهم عليه و هم خصمان كيف يصح و منها انه جمع بقوله تسوروا و ثنى بقوله خصمان و بقوله (إِنَّ هَذَا أَخِي) و بقوله (لَقَدْ ظَلَمَكَ) و منها ان في الخبر ان ذلك ورد في قصه اوريا و رغبه داود في امرأه اوريا و انه عليه السلام عرضه للقتل رغبه فيها إلى غير ذلك مما يذكره الجهال. و جوابنا ان الصحيح إن كانت تلك المرأه التي رغب فيها قد صارت أيما بلا زوج فخطبها و كان من قبل ذلك خطبها غيره فسكنت اليه و لم يفتش عن ذلك فصار ذلك ذنبا صغيرا و على هذا الوجه نهى صلى الله عليه و سلم ان يخطب المرء على خطبه اخيه و يدل على ذلك قوله (وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ) فنهى بذلك على ما ذكرناه و الذي يرويه من لا معرفه له بأحوال الانبياء صلى الله عليهم و سلم لا معتبر به فالله تعالى لا يبعث إلا من هو منزّه عن هذه المعاصي حتى انهم لا- يقدمون لا على كبيره و لا على صغيره يعرفونها قبيحه و إنما عاتبه الله تعالى و نبهه من حيث صار غافلا عن خطبه متقدمه كان يمكنه أن يفتش عنها فلا يقدم على الخطبه بعد تلك الخطبه. فأما التسور فإنه غير قبيح من الملائكه في زمن الانبياء ليكون ما يؤدونه أقرب الى التحريك و التنبيه و أما الثنيه و الجمع فيجوز في اللغه في هذا المكان فان قوله خصمان يدل على اثنين و قد يذكر ذلك و يراد أكثر بأن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٨

يكون مع المتداعيين غيرهما و إنما وصفا بذلك من حيث تصورا بصوره الخصمين كيما ينباها داود عليه السلام. فان قيل كيف قال (لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجْتِكَ إِلَى نَعَايِهِ) و لم يعلم صحه ما ادعى. و جوابنا أنه لا بد من أن يكون في الكلام حذف فكأنه قال إن كنت صادقا فقد ظلمك و إلا- فالمعلوم أنه لا ظالم هناك و قوله تعالى (لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجْتِكَ إِلَى نَعَايِهِ) يدل على ان ذنب داود ليس إلا- ما قلناه من أنه رغب في ضم هذه المخطوبه إلى نسائه على الوجه الذي ذكرناه و قوله تعالى (فَعَفَوْنَا لَهُ ذَلِكَ) من بعد يدل على ان الذي فعله كان في تلك الشريعه محرما و لو لا ذلك لجوزناه حلالا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ) ان ذلك يدل على ان تصرفه من خلق الله. و جوابنا أنه إنما يدل على فوض إليه هذه الأمور فأما ما يأتيه من تصرفه فهو فعله و لذلك صار مؤاخذاً بذلك الصغير الذي فعله على غفلة و لذلك صح قوله (فَأَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ لَآنَهُ إِن كَانَ مَا يَحْكُمُ بِهِ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فَكَيْفَ يُضَافُ ذَلِكَ إِلَى الْهَوَىٰ وَ كَيْفَ يَقُولُ تَعَالَىٰ (إِنَّ الَّذِينَ يَصْلُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ) كيف يصح ان يعزل عن النبوة و يصير على كرسيه بعض الشياطين على ما يروى في ذلك؟ و جوابنا ان الذي يروى في ذلك كذب عظيم و الصحيح ما روى من أنه تفكر في كثرة نساءه و مماليكه فقال و قد آتاه الله من القوة إنى لأطوئن في ليلة واحدة فيحملن و يحصل لى من الاولاد العدد الكثير ففعل و لم تجبل الا واحدة و ألتت جسدا غير كامل الخلقة فحمل ذلك الجسد الى كرسيه فنبهه عنده على ان الذي فعله من التمنى كالذنب و انه قد كان من حقه ان ينقطع إلى الله تعالى فيما يرزق

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٥٩

من الأولاد قل أو كثر فأنا ب عند ذلك و تاب مما كان منه فأما أن يعزل و يؤخذ خاتم ملكه و يصير الى بعض الشياطين و يظأ ذلك الشيطان نساءه فذلك مما لا يجوز على الأنبياء و قد رفع الله قدرهم عن ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَّا يَتَّبِعُنِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي) كيف يصح من الانبياء أن يسألوا ذلك مع دلالة على الرغبة في الدنيا و على ما يجرى مجرى المنافرة و الحسد؟ و جوابنا انه لا يمتنع و هو نبي ان يرغب الى الله عز و جل فيما يظهر به فضله و كرامته عند الله و ليس في ذلك ما يشبه الحسد المذموم لانه انما يكون حاسدا اذا أراد انتقال نعيم غيره اليه. فأما إذا أراد لنفسه أعظم المنازل من الله تعالى ابتدا مع إرادته بقاء سائر النعم على أهلها فلا وجه ينكر في ذلك و لذلك قال تعالى (فَسَيَحْزَنُونَ لَآ رِيحٍ) الى سائر ما ذكر مما يدل على انه أجابه و أظهر فضله بهذه الأمور التي اختص بها ثم ذكر تعالى من بعد قصة أيوب صلى الله عليه و سلم و انه سأل الله عز و جل كشف الضر عنه فأجابه الله الى ذلك و زاده فالذى يرويه الجهال في قصته من كيفية البلاء إلى غير ذلك لا يصح و الذى يصح انه تعالى انزل به الأمراض و العلل و الفقر و الحاجة لما علم من المصلحة ثم أزال ذلك عنه بالنعم التي أفاضها عليه على ما نطق به الكتاب فأما قوله تعالى في قصة أيوب صلى الله عليه و سلم (وَ أَخَذْنَا بِيَدِكَ ضَعْفًا فَاصْرَبْ بِهِ وَ لَا تَحْنُتْ) يدل على أنه يحسن الاحتيا ل في التخلص من الايمان و غيرها و قد ذكر ذلك الفقهاء في كتبهم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦١

سورة الزمر

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) أ ليس قد نفى أنه يهدى الكافر و أنتم تقولون قد هداه كما هدى المؤمن؟ و جوابنا أن المراد لا يهديه الى الثواب فى الآخرة و قد تقدم ذكر ذلك.

[مسألة]

غير الاسلام فلا يدل على ما قالوه وانما المراد بذلك أنه تعالى يورد عليه من الطاقة ما يدعوه الى الثبات على الاسلام كما ذكرنا في قوله (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صِدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) وقوله (اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ) وهو القرآن فيدل على انه محدث من حيث أنزله و من حيث سماه حديثا و من حيث وصفه بانه متشابه و ما هو قديم لا يصح ذلك فيه وقوله (تَفْشَعِرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) يدل أيضا على حدوثه وقوله (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ) يدل أيضا على ذلك وقوله (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) المراد من يضلل الله عن طريق الجنة الى النار كما قدمناه من قبل وقوله (قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ) يدل على حدوثه و على انه حدث بعد لغة العرب ليصح أن يوصف بانه عربى وقوله (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ) لا يدل على ما قالوه لان المراد و من يضلل عن طريق الجنة الى النار فما له من هاد اليها و من يهده الى الجنة فما له مضل على ما تقدم ذكره وقوله من بعد (فَمَنْ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا) يدل على ما قدمنا ذكره من ان الاهتداء يضاف الى الله تعالى دون الضلال و ان كانا جميعا من فعل العبد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يا عبادي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا) انه يدل على أنه لا مؤمن الا و يغفر له الله تعالى و ان ارتكب الكبائر.

و جوابنا ان المراد انه يغفر ذلك بالتوبة بدلالة قوله (وَ أَنْبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَ أَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ) و الآية في الكفار وردت فلا شبهة في أنهم من أهل النار و يدل على ذلك قوله (وَ أَسْلِمُوا لَهُ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٤

وقوله من بعد (بلى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَ اسْتَكْبَرْتَ وَ كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) وقوله تعالى من بعد (وَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَ جُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ) مما روى فيه عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال ما ورد ذلك الا فيمن كذب على الله بان أضاف الكفر اليه و زعم أن خلقه و أراده و كذلك سائر المعاصى و قوله من بعد (وَ يَنْجِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لَا هُمْ يَحْزَنُونَ) يدل على أن المتقين فى الآخرة لا ينالهم من أهوالها كما يظنه بعض من خالفنا فى ذلك و قوله من بعد (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) قد تقدم معنى الاضافة و أن المراد به الأجسام التى قدرها الله تعالى الى سائر ما يتصل بها دون أفعال العباد و إذا كان الله تعالى تمدح بانه خالق كل شىء فكيف يدخل فيه الكفر و الكذب و الفواحش مع أن خلق ذلك الى الذم أقرب و قوله تعالى (وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاؤُهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَ قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ) أحد ما يدل على قولنا لأنه تعالى لو كان خالفنا للكفر فيهم لكانت الحجة لهم بأن يقولوا و ما ذا ينفع مجيء الرسل لينا مع ان الله تعالى خلق الكفر فينا و أراده و قضاة و قدره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٥

سورة غافر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (ما يُجَادِلُ فى آياتِ اللَّهِ إِلاَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) كيف يصح ذلك و قد يجادل فيها المؤمنون؟ و جوابنا أن المراد المجادلة الباطلة فى آيات الله و لذلك ذمهم بذلك فهو كقوله (وَ جَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) كيف يصح مع عظم العرش و انه لا خلق أعظم منه أن يكونوا حاملين له و لئن جاز ذلك فما الذى يمكن فى نفس الأرض ان تحمله الملائكة؟ و جوابنا أن العرش فى السماء فى أنه مكان لعبادة الملائكة كالبيت الحرام فى الأرض و لذلك قال تعالى (يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) حوالیه و لا يمتنع مع ذلك أن يكونوا حاملين له اذا كان الله تعالى قد عظم خلقتهم و قواهم على ذلك. إما فى كل حال و إما فى بعض الأحوال.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) أن ذلك يدل على ان السيئات ليست من فعلهم. و جوابنا ان هذه المسألة من الملائكة لاهل الآخرة فالمراد بذلك ان يقيهم جزاء السيئات و هو العقاب و الالفنفس السيئات من فعلهم فى دار الدنيا و ليست الآخرة مما يقع تكليف فتقع هذه المسألة من الملائكة للمؤمنين و لذلك قال تعالى بعده (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٦

فَتَكْفُرُونَ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَخْيَبْنَا اثْنَيْنِ) و لو لم يصح عذاب القبر لكانت الاماة مرة واحدة و قولهم (فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) يدل على ان الذنوب من قبلهم و لو كانت من خلق الله تعالى فيهم لكانوا بدلا من اعترافهم يقولون ما ذنبا اذا خلقت فينا و لم يمكننا أن نفك منه و قوله تعالى من بعد (رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ) فالمراد به ما يرفعه من درجات غيره فليس للشبهة بذلك تعلق.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) كيف يصح ان يقول ذلك و قد أفنى الخلق على ما يروى فى الأخبار و لا يكون فيه فائدة و ان كان يقوله تعالى و قد أعاد الخلق فما الفائدة فيه و قد عرفوا فى الآخرة أن الملك لله الواحد القهار؟ و جوابنا أنه تعالى يقوله و قد أعاد منبها بذلك على انه لا حكم فى الآخرة الا له و لا ملك الا له و ان الآخرة مخالفة للدنيا فانها و ان كان الملك فيها لله لكنه قد فوض الى الغير النظر فى ذلك و ما يرى من أنه تعالى يقوله و لا أحد و لا يصح بل القرآن يشهد بخلافه و هو قوله تعالى (لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) ثم قال تعالى (لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) فانما يقول ذلك فى ذلك اليوم و لذلك قال تعالى بعده (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ) و المعروف للمكلفين من أهل الثواب و العقاب أن الواقع بهم هو المستحق و أنه لا ظلم هناك و أنه بخلاف أيام الدنيا التى يجرى فيها الظلم و غيره و قوله تعالى (لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ) يدل على أن العبد هو الذى يفعل المعصية و لو كان تعالى يخلقها فيه ثم يعذبه أبد الآبدین لكان ذلك ظلما و يدل أيضا على ان أطفال المشركين لا يعذبون لانهم لو عذبوا و لا ذنب لهم لكان العقاب من أعظم الظلم و قوله تعالى (فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يدل على أنه تعالى ليس بجسم و إلا كان يجب فى محاسبة الخلق أن تطول كما يطول ذلك منا وإنما يكون سريع الحساب

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٧

بأن يفعل المحاسبة فى أجسام و أن يكون الكل فى حال واحد و قوله تعالى (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ) ثم قال تعالى من بعد (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ) يدل على أن الشفاعة لا تكون الا للمؤمنين فتزيدهم منزلة على وجه التفضل و لو كانت الشفاعة لاهل الكبائر المصرين لم يصح هذا الظاهر و قوله تعالى من بعد (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ) يدل على أن الذى لأجله حسن منه أن يعاقبهم أن الرسل جاءتهم بالبينات و مع ذلك اختاروا الكفر و لو كان تعالى خلق ذلك فيهم لكان مجيء مرسل اليهم و أن لا يجيئوا اليهم سواء.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَ تَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ) كيف يصح ان يكون كاتما لإيمانه مع أنه حكى عنه (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ) ثم قال (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ) و لو كان مظهرا لإيمانه لم يزد على ذلك. و جوابنا أنه يحتمل في الاول أن يكون كاتما لإيمانه ثم من بعد لما جربهم و سلم منهم أظهره و ذلك لا يستحيل و يحتمل ان يكون معرضا بتلك اللغة و حكى الله عنه على حسب مراده فيكون بالعربية تصريحاً و ان كان بتلك اللغة تعريضاً.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَتِهِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ) كيف يصح ذلك منهم مع علمهم بأنه لا يخفف البتة؟ و جوابنا أن مثل ذلك لا يقع من الممتحن على وجه الاستعانة بالغير و الاسترواح الى هذا القول و ان علم ان ذلك لا يتم. و قد قيل ان ذلك يحسن في الآخرة لقوله تعالى (يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا).
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٨

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) كيف يصح ذلك و انما كان هذا القتل في حال ولادة موسى لا- في هذه الحال؟ و جوابنا أنه في تلك الحال كان يأمر بقتل الاولاد لما ظهر في الاخبار أنه سيكون هناك من يغلبه من الانبياء و في هذه الحال أمر أيضا بهذا القتل لثلا يكثر أتباع موسى فهما حالان مختلفان فأما قوله تعالى من بعد (فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدِيثَهُ) و قوله تعالى (فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا) يدل على أن الايمان فعل للعبد و أنه اذا فعله طوعاً ينتفع به و اذا فعله على وجه الالغاء لا ينتفع به و لو كان خلقاً لله لم يصح ذلك.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٦٩

سورة فصلت

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ) كيف يصح ذلك مع التكليف؟ و جوابنا ان ذلك حكاية تشدهم في الامتناع من القبول لا- انهم بهذا الوصف و لذلك ذمهم و زجرهم بقوله تعالى (فَاعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ) و قوله تعالى من بعد (كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) يدل على أن القرآن محدث من جهات و قوله تعالى (وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) يدل على ان كفرهم لا يمنع من وجوب الصلاة و الزكاة عليهم و إن كان فعلهم إنما يصح بأن يقدموا الايمان.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) ثم قال (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ) فتلك سته ثم قال (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ) فصارت ثمانية كيف يصح ذلك مع قوله تعالى في غير موضع (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي

سِنَّةِ أَيَّامٍ) و تلك مناقضة ظاهرة؟

و جوابنا أن قوله (وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَ بَارَكَ فِيهَا) تنزيه القرآن (٢٤)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٠

(وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ) المراد به مع اليومين المتقدمين فلا يكون ذلك مخالفاً للآيات الأخر و قد يقول المرء لولده أليس علمتك القرآن في سنة و فقهتك في الدين في سنتين يعني مع التي تقدمت فأما قوله تعالى من بعد (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ) فالمراد به قصد خلق السماء فالاستواء في الحقيقة لا يصح على الله تعالى و قوله تعالى (فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ أُنْتِ بِطَوْعَا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) فالمراد أنه أراد منهما الانقياد لما يريد فاستجابا و ذلك كقوله تعالى (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) و المراد أن تكون و قد يقول القائل أردت كذا و كذا فقالت نفسى لا تفعل و قد يقال أتت السحاب فأمطرت قال الشاعر: امتلأ الحوض و قال قطنى. و ذلك كقوله تعالى (جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَّ) و كل ذلك ظاهر في اللغوة و إنما يلتبس على من يقل تأمله و قوله تعالى (وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى قَدْ هَدَاهُمْ بِأَنَّهُمْ لَمْ يَلْتَمِسُوا الْهُدَى لَمْ يَهْتَدُوا فَالْهُدَى مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى لَا- كَمَا يَقُولُ مَنْ خَالَفَنَا فِي ذَلِكَ وَ زَعَمَ أَنَّ الْهُدَى هُوَ الْإِيمَانُ وَ قَوْلُهُ تَعَالَى (شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَ أَبْصَارُهُمْ وَ جُلُودُهُمْ) فالمراد به الردع عن المعاصى لأنه إذا فعلها بهذه الجوارح شهدت عليه في الآخرة و قد ذكرنا من قبل أن هذه الشهادة من فعل الله تعالى فيها و قوله تعالى (قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) فالمراد به ما ذكرنا من أنه فعل فيها ما صورته صورة الشهادة و قوله تعالى (وَ مَا كُنْتُمْ تَشِيرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ) فالمراد به ما كنتم تظنون ذلك و لذلك قال تعالى (وَ لَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيراً مِمَّا تَعْمَلُونَ) و قوله تعالى من بعد (وَ قَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ) فالمراد به التخليه فلما لم يمنعهم من ذلك جاز أن ينسب الى نفسه و ذلك كقوله تعالى (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزْأاً)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧١

و كقول القائل لغيره قد أرسلت كلبك على الناس إذا لم يطرده عن بابه و قوله تعالى من بعد (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ) يدل على أنه لا- بد مع التوحيد من الاستقامة في الأفعال و الأحوال حتى يصير المرء من أهل الثواب و قوله تعالى من بعد (وَ مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَ عَمِلَ صَالِحاً) يدل على أن من أعظم الأعمال الدعاء و يدل على أنه إذا لم يقترن به العمل الصالح لم ينتفع به. فان قيل فقد قال (وَ قَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) و انتم تمنعون ذلك؟

و جوابنا أن المراد من المنقادين للحق و ذلك أوجب عندنا و قوله من بعد (وَ لَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا) يدل على أنه تعالى فعله فجعله عربيا و كان يجوز أن يجعله أعجميا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٣

سورة الشورى

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) كيف يصح ذلك مع قوله تعالى (وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا)؟ و جوابنا ان المراد و يستغفرون لاهل الارض الذين هم المؤمنون لاهل السماء لأن أهل الأرض هم المحتاجون الى الاستغفار و يحتمل أن يكون المراد و يستغفرون لأهل الأرض لإزالة عذاب الاستئصال عنهم و الأول أقوى لأن إحدى الآيتين يجب أن تبني على الاخرى كما بينى المجمع على المفسر.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ) و هو يوم القيامة كيف يصح ان ينذر يوم القيامة و التكليف منقطع؟ و جوابنا ان المراد ينذرهم ما يلقون يوم الجمع و هم يخافون فحال الانذار هو حال التكليف و لذلك قال تعالى (لا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) فبين وجه التخويف فى ذلك و قوله تعالى (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) المراد ان يلجئهم الى الايمان لكنه لم يشأ الا على وجه الاختيار تعريضا للمثوبة و قوله تعالى من بعد (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ربما قالوا فيه ان ظاهره يتناقض لانه يقتضى ان لمثله مثلا و لو كان كذلك لما صح النفى لانه يقتضى الاثبات. و جوابنا ان ذلك و ان كان مجازا فهو مؤكد للحقيقة على ما جرت به عادة العرب و هو اؤكد من قول القائل ليس مثله شىء و قوله تعالى من بعد (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَ الَّذِى اُوْحِيَْنَا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٤

إِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ) فالمراد به انه شرع لكل الانبياء ان يقيموا الدين فيما يتصل بالاعتقاد و التوحيد لان ذلك مما لا يقع بينهم فيه خلاف فاما الشرائع المختلفة فلكل منهم دين و ما هو دين أحدهم بمنزلة ما هو دين غيره لأنه دين لهم مضاف اليهم و لذلك قال بعده (وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) فنبه بذلك على ما ذكرنا و قوله (اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ) المراد به و يهدى الى رضوانه و ثوابه من ينيب فلا تعلق للمخالفين بذلك و قوله تعالى (وَ مَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ) ربما سألو فيه و قالوا كيف يؤدى علمهم الى التفرق؟ و جوابنا انه تعالى أراد بالعلم البيان و أنهم تفرقوا بعد البيان و بعد قيام الحجة و يحتمل ان يكون المراد تفرقوا بعد العلم على وجه البغى كما ذكره تعالى و المراد المبطلون دون المحققون.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ) كيف يصح ان لا يكون له عليهم حجة؟ و جوابنا ان المراد انا قد بالغنا فى إقامة الحجة حتى لم تبق باقية فلا حجة بيننا و بينكم و هذا على وجه التوبيخ و إلا فمعلوم من دين الرسول صلى الله عليه و سلم انه كان لا يعذر القوم بل له الحجة العظيمة عليهم و لذلك قال بعده (اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ) و قال تعالى بعده فيمن يحاج فى الله من المبطلين (حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ) و لا يجوز ذلك الا و حجة المحققين ثابتة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَ الْمِيزَانَ) كيف يصح القول بأنه أنزل الميزان و هو أمر يتولى فعله الناس؟ و جوابنا ان المراد انه انزل الكتاب بالحق و انزل التمسك بالميزان فى باب المعاملات و قد قيل انه فى الابتداء أنزله الله تعالى و عرفهم كيف يتعاملون

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٥

و قد قيل ان المراد بالميزان العدل نفسه و قوله تعالى من بعد (وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ) أحد ما يرغب فى التوبة و يخوف من تركها و ذلك لطف عظيم للمكلفين.

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح قوله (وَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ) و معلوم ان فيمن يريد حرث الدنيا

من له نصيب في الآخرة. و جوابنا ان المراد من كانت إرادته مقصورة على حرث الدنيا لأن من هذا سبيله لا نصيب له في الآخرة و بين تعالى أنه لا يبخل عليه بما أراد من أمر الدنيا و ان كانت هذه حاله و قوله من بعد (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَ هُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أحد ما يدل على أن من لم يتب من الظلمة سيعاقب لا محالة. ثم ذكر تعالى من بعد رحمته فقال (وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَ يَغْفِرُ عَنِ السَّيِّئَاتِ وَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) و قوله تعالى من بعد (وَ لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ) يدل على انه لا يفعل إلا ما يبعث على الطاعة و العبادة فلذلك قال (وَ لَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ) و قوله تعالى من بعد (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) فالمراد به الجزاء على السيئة و ذلك مجاز مشهور في اللغة و لذلك قال تعالى بعده (فَمَنْ عَفَا وَ أَصْلَحَ فَأَجْزُهُ عَلَى اللَّهِ) و المراد بذلك من عفا عن السيئة و لم يقابل بمثلها و لا كافأ عليها و لذلك قال بعده (وَ لَمَنْ ائْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) فبين أنه إذا انتصر و قد ظلم فلا سبيل عليه و لو كان ما فعله سيئة لما صح ذلك و لذلك قال بعده (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) و بعث تعالى على الصبر فقال (وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ عَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) و قوله تعالى (وَ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ) المراد من يضلله بالعقوبة و بالصراف عن الثواب فلا ولي له

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٤

لأنه لا ناصر له و هذه حاله و لذلك قال بعده (وَ تَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ) فيتمنون الرجعة لكي يؤمنوا و عند ذلك بين الله عز و جل أن المؤمنين يقولون (إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) اذا عاينوا ما أنزل بهؤلاء الظالمين و لذلك قال بعده (أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ وَ مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) و قوله تعالى من بعد (وَ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) أحد ما يذكر في ان الرؤية على الله تعالى لا تجوز و إلا فقد كان أصح انه يكلم البشر على غير هذه الوجوه و ربما قالوا في ذلك ما معنى قوله (إِلَّا وَحِيًّا) و هل معناه غير ما ذكر في قوله (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) و ما معنى (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) و الحجاب على الله تعالى لا يجوز. و جوابنا عن الاول أن المراد على وجه الخاطر و الالهام و قد يوصف ذلك بأنه وحى من الله. و عن الثاني بأن الحجاب في نفس الكلام يصح و ان كان على الله تعالى لا يصح و قوله تعالى من بعد (وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَ لَا الْإِيمَانُ) أحد ما يدل على انه من قبل النبوة لم يكن مكلفا بشريعة ابراهيم و لا غيره و لا كان يعرف الايمان و قوله تعالى من بعد (يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) المراد به من يكلفهم دون غيرهم فلا يدل على انه تعالى هدى بعض المكلفين دون بعض و لذلك قال بعده (وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) و معلوم أنه هدى كل المكلفين.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٧

سورة الزخرف

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا) كيف يصح في القرآن ذلك و انما أنزله على الرسول صلى الله عليه و سلم؟ و جوابنا ان المراد انه كتبه في اللوح المحفوظ على الوجه الذي تعرفه الملائكة ثم حصل الانزال الى السماء الدنيا في ليلة مباركة كما ذكره تعالى ثم حصل الانزال حالا بعد حال بحسب الحاجة إلى الاحكام و القصص و في كل ذلك مصلحة فاما في الأول فالملائكة يعرفون به ما يدعوهم الى طاعته و يعرفون به أنه من عالم الغيب لأنه تعالى ذكر عند إثبات القرآن في اللوح المحفوظ ما سيكون من حاله و حال الرسول صلى الله عليه و سلم من المصالح المعروفة فلا تناقض في ذلك و قوله تعالى من قبل (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أحد ما يدل على حدوثة من وجوه و قد بينها من قبل.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) كيف يصح ذلك و في الانبياء من قبلوا منه و عظموه؟ و جوابنا ان المراد بذلك من دخل تحت قوله (وَكَمْ أَرْسَلْنَا) و ذلك لا يعم جميع المرسلين و لذلك قال بعده (فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَ مَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُوا تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٨

عَلَى ظُهُورِهِ) كيف يصح بعد ذكر الانعام ان يقول على ظهوره و لا يقول على ظهورها؟ و جوابنا ان ذلك يرجع الى لفظه ما فقد يصح ان يفرد ما يرجع اليه كما يصح ان يجمع و هذا كما نقوله في لفظه من أنها تارة يجمع ما يرجع اليها و تارة يوحد و في قوله (ثُمَّ تَذُكَّرُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَ تَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا) دلالة على ما يلزم العبد من الشكر عند كل نعمه دقت أو جلت ثم قبح تعالى ما قاله بعض العرب من أن الملائكة بنات الله تعالى و بين أن ضربهم المثل لله تعالى بما يعدونه نقصا من عجائب كفرهم فقال (وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ) و بين بقوله (أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ) ان كل قول لا علم معه بصحته يصير وبالا و قوله من بعد (وَ قَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ) يدل على انه تعالى لا يشاء عبادة غيره و لو لا ذلك لما قال (مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) و قبح التقليد بقوله (إِنَّا وَحَدَّثْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَ إِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ) ثم قال (وَ إِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ) و قال بعد ذلك (قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ) و هذا هو الذي يبطل التقليد و يعلم أن الواجب اتباع الهدى و الدلالة و قوله تعالى من بعد (وَ لَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ) أحد ما يدل على أنه تعالى لا يخلق الكفر و لا يدعو إليه لأنه إن كان هو الخالق له فلا فائدة في هذا و انما يكون له فائدة إذا كان الكلام مع المختار للكفر فعند هذا الضرب من النعم يختار ما لولاها كان لا يختاره ثم بين تعالى أن كل ذلك متاع الدنيا و أن الآخرة عند الله للمتقين و الاتقاء معناه أن لا يتخذوا زخرفا في الدنيا من المعصية فيترك المعصية و يتقى النار و ذلك لا يصح الا و هم المختارون لذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٧٩

الرَّحْمَنِ نُفِئْصَ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ) كيف يصح ان يكون تعالى يمنع من اتباع الشيطان و يقيضه للعبد؟ و جوابنا أن المراد من يعش عن ذكر الرحمن في الدنيا نقيض له شيطانا في الآخرة فيصير قرينه كما ذكره الله تعالى في غير موضع و لو لا هذا التأويل لحملناه على معنى التخليه كما تأولنا عليه قوله تعالى (أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تُوْزُّهُمْ أَزْوَاجًا) و لذلك قال بعد (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ) و لذلك قال بعده (وَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ) و كل ذلك يبين صحة ما تأولنا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) ما فائدة هذا الكلام و كيف ينتفعون بالاشتراك

فى العقاب؟ و جوابنا أن المراد أن كل ممتحن فى دار الدنيا إذا انفرد بالمحنة تكون محتته أثقل و أعظم و أغلظ منها إذا كان له شركاء فيها فبين الله تعالى أن هذا القدر من الروح و الخفة لا يحصل فى الآخرة لأهل العذاب إذا اشتروا فيه و قوله تعالى من بعد (أ فَأَنْتَ تُشْرِعُ الضُّمُّ أَوْ تَهْدِي الْعُمَى) أحد ما يدل على أنه تعالى يذكر مثل هذا الوصف فيمن يمتنع من الإصغاء و القبول على ما تأولناه من قبل.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ قَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) كيف يصح أن يصفوه بأنه ساحر و يسألوه أن يدعو ربه و ذلك متناقض؟ و جوابنا أن المراد أنهم قالوا بحسب اعتقادهم و قالوا إن لم تكن كذلك على ما نعتقه فادع لنا ربك و قد قيل إن هذه اللفظة تستعمل فى اللغة فيمن يعتقد فيه التقدم فى معرفة الأمور فعلى هذا الوجه قالوا و معنى قوله تعالى (فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم) أغضبونا فالأسف فى الحقيقة لا يجوز إلا على من يجوز عليه الحزن و الغم و قد قيل ان المراد آسفوا رسلنا.

تزييه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٠

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فى الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ) كيف يصح أن يجعل من الناس ملائكة؟ و جوابنا أن المراد بقوله (مِنْكُمْ) ليس ما ذكرته بل المراد ان ينزل الملائكة بحيث يرون فى جملتهم فيكونون منهم بين الله تعالى بذلك أن عيسى و أن فارق حاله فى كونه لا- من أب حالهم فليس ذلك ببعيد عند الله تعالى كما لا يبعد أن يجعل مع الناس ملائكة و الله تعالى أنشأهم بلا ولادة.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ إِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرْنَ بِهَا) ما المراد بذلك؟ و جوابنا أنه قد ظهر فى الأخبار نزول عيسى عليه السلام عند الساعة و أن الله تعالى جعله دلالة للساعة فلذلك قال تعالى (فَلَا تَمْتَرْنَ بِهَا) لأن العلم و الدلالة تمنعان من المرية و قوله تعالى من بعد (الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ) يدل على أنهم فى الآخرة بخلاف ما هم فى الدنيا ففى الدنيا يحب بعضهم بعضا و فى الآخرة يغلظ الله قلب بعضهم على بعض و يكون ذلك زائدا فى عمومهم و قوله تعالى من بعد (يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَ لَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ) يدل على ان المتقين لا تلحقهم أهوال الآخرة و تعلق بعضهم فى ان الله تعالى يرى لجهله بقوله تعالى (وَ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْيُنُ) و زعم ان من أعظم لذات العين رؤيه الله تعالى و هذا جهل عظيم لأن الواجب ان يثبت أولا أنه يرى ثم يقول ذلك كما لو قال قائل إنه داخل تحت قوله تعالى (وَ فِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ) بالمعاقبة و الملامسة لكان إنما يبطل بأن يقال يجب ان ثبت أولا أنه جسم يصح ذلك عليه ثم تقول هذا القول و قوله تعالى من بعد (إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فى عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ) يدل على أن غير الكفار من المجرمين هذا وصفهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوَاهُمْ بلى وَ رُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ) كيف يصح

تزييه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨١

أن يكتبوا السر و هم لا يعلمونه؟ و جوابنا أنه تعالى يعرف الحفظه ما يفعله العبد بأمر من قبله فتكتبه إذا كان ذلك مما لا يشاهد فهذا

الوجه وجه الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَكَدَّ فَاْنَا أَوْلُ الْعَابِدِينَ) كيف يصح أن يكون أول عابد لمن له ولد؟
و جوابنا ان المراد فأننا أول الأنفين من عبادة من هذا حاله و قد ذكر عن الفرزدق أنه قال:
و اعبد أن يهجي كليب بدارم. و أراد به الأنفة و يحتمل أن يريد بذلك تباعد أن يكون له ولد لأن عبادته له تمنع من ذلك و قوله
تعالى (وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلَهٌ) يدل على أنه يجوز عليه المكان و أنه يدبر الاماكن و لو كان على العرش كما قالوا
لم يصح ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٣

سورة الدخان

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ) كيف يصح ذلك و انما أنزله في المدة الطويلة حالا بعد حال؟
و جوابنا أنه أنزله الى السماء الدنيا في ليلة مباركة على ما تقدم ذكره و لذلك قال (فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) لأنه تعالى أمر في تلك
الليلة بأن الملائكة ينزلون القرآن حالا بعد حال بحسب الحاجة اليه و المصلحة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) ما المراد بذلك و كيف يرتقب ما لا يوجد في الدنيا؟
و جوابنا أنه يحتمل ان يريد فارتقب ذلك للكفار و العصاة على وجه الردع لهم و يحتمل أن يكون هذا الدخان أحد المعجزات كما
روى عن ابن مسعود في انشقاق القمر و قوله تعالى من بعد (وَ لَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ) المراد به امتحانهم و كلفناهم و ليس المراد
انا خلقنا الكفر فيهم كما يزعمه بعضهم و لذلك قال تعالى (وَ جَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ) كيف يصح أن يخوف تعالى بشجرة الزقوم و هي لا تعرف؟ و جوابنا أنه اذا
وصف حالها صح التخويف بها و لذلك قال تعالى (كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْحَمِيمِ) و قوله تعالى من بعد (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٤
الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) المراد به ذق العذاب إنك أنت الموصوف بذلك في الدنيا و لذلك قال تعالى بعده (إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) كيف يصح استثناء الموتة الاولى من حالهم في الجنة؟
و جوابنا أن المراد توكيد نفى الموت عنهم بذكر ما عرفوه من الموتة الاولى فالمراد سوى الموتة الاولى التي عرفوها.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٥

سورة الجاثية

[مسألة]

إن الله جل و عز جمع بقوله تعالى (إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَ فِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِن دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ) بين كل الأدلة على الله تعالى لانها إما بالنظر في الاجسام فيعلم أنها محدثة من حيث لا- تنفك عن المحدثات و يعلم ان فاعلها مخالف لها و إما بالنظر في أنفسنا بتجدد أحوالها على من برأها و إما بالنظر في سائر الدواب و الحيوان فيعلم بتغير أحوالها المدبر لها و لا- دليل على الله تعالى إلا و قد دخل تحت ما ذكرناه و لكنه تعالى أراد ذلك أيضا بذكر اختلاف الليل و النهار و ما أنزل الله من السماء من رزق و تصريف الرياح ثم قال في آخره (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ آيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ) فبين أن العدول عنها الى سائر الاحاديث ترك لما يجب من النظر ثم قال تعالى (وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) و توعده على ترك هذه الطريقة فقال تعالى (يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُثَلِّي عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسِيئًا كَبِيرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) و كل ذلك بعث من الله تعالى على النظر و التذكر في هذه الأدلة و في هذه النعم ليقوم بشكرها ثم قال من بعد محققا لما ذكرنا (هَذَا هُدًى وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَّهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ) فأشار الى ما تقدم من الأدلة و بين أنها هدى و لو لا أنها هدى للكافرين لما توعدهم بالعذاب إذا عدلوا عنها ثم اتبعه بقوله تعالى (قُلْ لِّلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ) تبه تنزيه القرآن (٢٥)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٦

بذلك على أن الغفران يكون من قبلهم إذا تمسكوا من طاعة الله بما يوجب الغفران ثم قال تعالى (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ) فببه بذلك على ان أمر الآخرة موقوف على هذين فمن عمل صالحا فله الجنة و من أساء فهو من أهل النار.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيحَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) كيف يصح أن ينهاه عما تمنع النبوة منه. و جوابنا ان النبوة لا تمنع من القدرة على ذلك و التمكن منه و إنما لا يختاره فالنهي عن ذلك يصح و يكون أحد ما يدعو النبي إلى ترك ذلك و قوله تعالى من بعد (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً) يدل على ان الوعيد لاحق بهم و انهم من أهل العذاب لانهم لو صاروا من أهل الجنة لكان تعالى قد سوى بينهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) كيف يصح اتخاذ الهوى إلهها؟ و جوابنا أنه يطيع الهوى و يعدل عن طريقه العقل و ذلك تشبيه يحسن في اللغة و معنى قوله تعالى (وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ) أنه أضله عن الثواب الى العقاب و معنى قوله تعالى (وَ حَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً) ما قدمناه من العلامة التي يفعلها الله تعالى و قد تقدم القول في ذلك و قوله من بعد (هَذَا كِتَابُنَا يُنطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) من أقوى الصوارف عن المعاصي فانها اذا تفرقت على الاوقات ثم جمعت في الصحيفة عظمت على من عرضت عليه و قوله تعالى من بعد (ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَ عَزَّيْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) يدل على أن الأعراض عن الآيات من أعظم الذنوب و كذلك الاغترار بالدنيا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٧

سورة الاحقاف

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ) كيف يصح ان يقول صلى الله عليه وسلم ذلك و هو كلام شاك فى أمره و أمرهم؟ و جوابنا أن المراد ما أدري ما يفعل بى و لا بكم فيما يوحى إلى فبين أن الوحي يأتى فى المستقبل بما لا يعلمه فى الوقت و قال تعالى بعده (وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) فبين انه بعد نزول الوحي ينذر و يحذر و قوله تعالى من بعد (وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ يُعْنَى الْقُرْآنَ يَدُلُّ عَلَىٰ حَدُوثِهِ لِأَنَّمَا تَقْدِمُهُ غَيْرُهُ لَا يَكُونُ إِلَّا مُحَدَّثًا وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ (وَ هَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَزَبِيًّا) يدل على ذلك و قوله تعالى من بعد (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) يدل على أن من هذا حاله لا تؤثر فيه أهوال الآخرة و قوله تعالى (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا) يعنى من جزاء ما عملوا لانهم يتفاضلون فى ذلك و كذلك قوله (وَلِيُؤْفِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ) أى جزاء أعمالهم و قوله فى الكفار (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) يدل على أنهم استحقوا العذاب لاستكبارهم و فسقهم على ما نقوله فى ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٨

مِنَ الْجِنِّ يَشْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ) أ ليس ذلك يدل على أنه خلق حضورهم؟

و جوابنا ان قول القائل صرفت الى فلانا فلانا يريد انه فعل ما عنده حضر من الأسباب و ليس المراد أنه فعل نفس حضوره و لذلك قال تعالى (فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا) فأضاف الحضور إليهم و فى الآية دلالة على أن فى الجن من آمن بالرسول و على أنهم مكلفون و فيهم مؤمن و كافر و على أنهم من أمه محمد صلى الله عليه وسلم و أنه صلى الله عليه وسلم دعاهم كما دعا الانس فلذلك قالوا فى وصف القرآن (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ) أن ذلك يدل على أن فى الرسل من هو أولى العزم و فيهم من ليس كذلك و أنتم تنكرون هذا القول. و جوابنا أن مثل ذلك قد يذكر و يرد به الكل فالمراد بقوله (مِنَ الرُّسُلِ) تمييز أولى العزم من غيرهم دون التبعض فلا يدل على ما ذكره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٨٩

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

[مسألة]

و ربما قيل كيف قال تعالى (إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ) و معلوم انهم فى بعض حروبهم نصروا الله بأن جاهدوا و مع ذلك فلم ينصرهم و لم يثبت أقدامهم؟ و جوابنا أنه لم يرد بقوله إن نصروا الله بالاستقامة على الطاعة ينصركم فى الدنيا إذ يحتمل

انه يريد ان ينصركم في الآخرة و يثبت أقدامكم على الثواب لان ذلك نصره لهم فيجرب مجرى قوله (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) فكأنه قال إن تنصروا الله يجازيكم على النصره و يحتمل أنه يريد أن الغلبه لكم على كل حال و إن غلبتم في الظاهر لأن المغلوب إذا كان مستحقا للثواب فهو المنصور و الغالب اذا كان من أهل العقاب فهو مخذول غير منصور فان قيل فقد قال تعالى بعده (وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصِرَ مِنْهُمْ) و كيف يصح ذلك مع الوعد لهم بالنصره؟ و جوابنا أن المراد لا تنصر منهم بالاهلاك لكنه تعالى يمهلهم و ربما قالوا في قوله تعالى (ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) كيف يجوز أن ينفي كونه مولى الكافرين و هو مولاهم و خالقهم و رازقهم؟ و جوابنا أن المراد بأنه مولى المؤمنين أنه المتولى لحفظهم و نصرتهم في باب الدين و ذلك منفي عن الكافرين.

[مسألة]

و ربما قالوا إن قوله (مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ) الى قوله (كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) كيف يصح اتصال هذا الكلام بما تقدمه و انما يحسن ذلك إذا قيل أفمن هو في الجنة كمن هو

تزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٠

في النار؟ و جوابنا ان معناه أفمن كان في الجنة التي مثلها هذا المثل و وصفها هذا الوصف كمن هو في النار و في الكلام حذف لما فيه الدلالة على ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) كيف يصح أن يقول ذلك لنبيه صلى الله عليه و سلم و علمه به متقدم مستقر؟ و جوابنا أن المراد الثبات على هذا العلم في المستقبل فان قيل فكيف قال (وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ) و هو مغفور له. و جوابنا أن يجتهد في التوبة من ذنبه لعظم منزلته لأن حال الانبياء فيما يقدمون عليه أعظم من حال غيرهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَ أَمْلَى لَهُمْ) كيف يصح أن يملى لهم و الاملاء هو الابقاء و لا يصح أن يكون إبقاؤهم من قبله بل هو من قبله تعالى؟ و جوابنا أن (سَوَّلَ لَهُمْ) المراد به زين لهم المعاصي و المراد بقوله (أَمْلَى لَهُمْ) أنه عزهم بأن بسط لهم في الآمال و غلب في قلبهم أنهم يبقون فيتلافون و في السورة أدله على مذهبنا منها قوله تعالى (وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ سَيَهْدِيهِمْ وَ يُصْلِحُ بِالْحَمْدِ) فان ذلك يدل على ان الهدى قد يكون إلى الثواب لأنه بعد القتل لا يصح سواه و هو معنى قوله (وَ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ) أى طيبها لهم و قوله (فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ) يدل على ان الضلال قد يكون الا هلاك و لذلك قال (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ) و منها قوله (وَ الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى) فانه يدل على أن اللطاف و الأدلة و الخواطر التي ترد على المؤمن توصف بأنها هدى و أن للمؤمنين من الحظ في ذلك ما ليس لغيرهم و منها قوله تعالى (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) فانه يدل على وجوب النظر و على ان التدبر فعلمهم فأما قوله (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ) فالمراد بالمرض ليس هو الكفر بل هو ما لحقهم بظهور أمر

تزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩١

الرسول صلى الله عليه و سلم من الغموم؟ و منها قوله (وَ لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) فذلك يدل على ان المكلف قد يبطل ثواب ما تقدم من عمله بالكبائر و الكفر لأن ابطال نفس العمل لا يصح فالمراد به جزاء العمل فأما قوله (وَ لَنْبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ) فالمراد به حتى يقع الجهاد و قد ذكر العلم و أراد المعلوم لأن علم الله تعالى لا يتجدد. تعالى عن ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٣

سورة الفتح

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) كيف يصح أن يستثنى في خبر بشر الرسول به و ما فائدة ذلك؟ و جوابنا انه كان مع الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ من المعلوم أنه يموت فلا يقع منه الدخول فلذلك استثنى و قد قيل ان الاستثناء متعلق بالامن فكأنه قال لتدخلن المسجد الحرام و أنتم آمنون إن شاء الله لأن الأمن في داخل المسجد الحرام قد يتغير و قد قيل الفائدة أنه علمنا كيف نخبر عن الأمور و أن نستثنى في ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله من قبل (لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ) كيف يجوز فيما لم يقع من الذنب المتأخر أن يغفره؟ و جوابنا ان المراد ما تقدم من ذنبك قبل النبوة و ما تأخر عنها و كلاهما مما يقع فيصح فيه الغفران فان قيل فما تعلق الغفران بالفتح حتى يقول تعالى فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله؟ و جوابنا انه لا يمتنع في الفتح ان يكون سببا في طاعات عظيمة مستقبلة تؤثر في غفران الذنب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) ما الفائدة في هذا الكلام؟ و جوابنا ان المراد انه أقوى منهم و أقدر و في ذلك زجر لهم عن نكث البيعة فأما من يزعم أن لله تعالى يدا تبعا لهذا الظاهر فقد أبعد لأنه يلزمه إثبات يد

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٤

فوق أيدي الناس و فوق لا يستعمل الا على وجه لم يجوزه أحد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ) ان ذلك توجب أنه لا حرج عليه في شيء. و جوابنا أنه لا حرج عليه و لا على المريض و الأعرج في بعض العبادات كالجهاد و غيره و هذا معقول من الكلام.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ هُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ) أ ليس ذلك يدل على أنه تعالى خلق فيهم ذلك الكف؟ و جوابنا أنه لا يقال إن فلانا كف فلانا عن كيت و كيت إلا بأن يبعثه على الكف و يسبب له ذلك فهذا هو المراد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) ما المراد بهذه الرؤيا؟ و جوابنا انه صَلَّى اللهُ

عليه و سلم رأى كأن قائلاً يقول له (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) فحكاها الله تعالى كما رآها فهذا معنى الكلام نبه بذلك على أن فى الرؤيا ما يصدق و ما يكون خاطرا من قبل الله تعالى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٥

سورة الحجرات

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ) كيف يصح أن تنسب إلى أحدنا محبة ذلك مع كونه كارها و كيف يجوز تشبيه ذلك بأكل لحم أخيه ميتا؟ و جوابنا ان قوله تعالى (أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ) نفى للمحبة لا إثبات لها فكأنه قال كما لا يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكذلك حال الغيبة يجب أن يكرها ككراهة أكل لحم الميت فأما هذا التشبيه فمن أحسن ما يضرب به المثل و ذلك لان المرء نافر النفس عن أكل لحم أخيه الميت لقبحه فبين الله تعالى أن غيبته تجرى فى القبح و فى أنه يجب ان ينفر عنها هذا المجرى.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) أليس قد ميز بين الايمان و الاسلام؟ و جوابنا ان الاسلام فى اللغة هو الاستسلام و الانقياد و ذلك ليس باسلام فى الدين على الحقيقة و لذلك قال (وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) و من يكون مسلما فى الحقيقة فقد دخل الايمان قلبه و لذلك قال بعده (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَزْتَابُوا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فبين تعالى أن الاعراب لم يكونوا كذلك بل كذبوا فى قولهم آمنا و فى السورة أدله على ما نقول منها قوله (أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٦

فبين به أن رفع الصوت بحضور الرسول يحبط سائر طاعتهم حتى يصيروا كأنهم لم يفعلوها و منها قوله (إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ) فدل بذلك على ان الفعل لا يحسن إلا مع المعرفة دون أن يتبع فى ذلك الفعل قول قائل مع الشك و منها قوله (وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ) فدل بذلك على أن فى الفسوق ما ليس بكفر و فى العصيان ما ليس بفسق و لو لا ذلك لم نميز بين الثلاثة و منها ما نجعله أصلا فى النهى عن المنكر و هو قوله (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) فأمر بالاصلاح أولا ثم قال (فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَقَاتِلَا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِئَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) فأمر بالقتال ثانيا و نبه بالطرفين الذين هما الاصلاح و القتال على ما بينهما من الوسائط فان قيل فقد سمي الطائفتين مؤمنين و عندكم أنهما إذا اقتتلا لم يصح ذلك فيهما؟ فجوابنا أنه أثبتهما مؤمنين قبل البغى و القتال لان قوله (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا) معناه اختاروا المقاتلة فى المستقبل و منها قوله (بِسْمِ اللَّهِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) فدل بذلك على أن الفسوق يخرج فاعله من أن يكون مؤمنا و منها قوله (يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامُكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ) لأن ذلك يدل على أن الايمان من نعمة الله تعالى من حيث ألطف لنا و سهل سبيلنا إلى فعله.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٧

سورة ق

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ) أن قوله (وَالْقُرْآنِ) قسم فكيف يصح أن يقسم بالقرآن وليس هناك شيء مقسم عليه؟ و جوابنا أن المقسم عليه قوله (قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا) و ما بعده فأكد هذا الخبر بالقسم على عادة العرب و نبه بذلك على ما يكون ردعا عن المعاصي من حيث لا يعرفون طريق الاحتراز و من حيث يعلم ما يأتون و يذرون و حكي عن الحسن أن المراد تأخير القسم فكأنه قال (بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ) و القرآن يؤكد بذلك ما تعجبوا منه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ كَيْفَ تُثِي ذَلِكُ وَالْأَمْرُ هُوَ لِوَاحِدٍ؟) و جوابنا أن في النار خزنة و لهم عدد فلا- يمتنع أن يكون خطابا للثنتين و أن يكون كما جعل على المكلف في الدنيا رقيبين فكذلك في الآخرة يوكل به ملكين من الخزنة و قد قيل إن الواحد قد يعبر عنه بالثنية و يكون ذلك كالتوكيد كأنه قال ألقى كما يؤكد المرء أمر غيره بأن يقول اضرب اضرب.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَعَيْتَهُ) كيف يقول ذلك و قد أطعاه و الكذب في الآخرة لا يقع؟ و جوابنا أن المراد تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٨

ما أكرهته على الطغيان و لا ألبأته إليه لكنه اختار ذلك كقوله تعالى (أَنْ نَحْنُ صَدْدًا نَكْمُ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) كيف يصح مخاطبتها و هي جماد؟ و جوابنا في ذلك ان المراد نقول لخزنة جهنم و هذا كقوله و أسأل القرية و يحتمل أن يكون المراد استجابة جهنم لما يريد الله من حصول أهلها فيها كقوله تعالى (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) و الله تعالى قد أخبرنا فقال (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) فبين انه سينتهي الحال إلى أن يملأها بعد المحاسبة.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَمَذَكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) و كل المكلفين لهم قلب؟ و جوابنا أن المراد لمن كان مستعملا قلبه في التفكير و التدبر فان فيهم من ليس هذا سبيله.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (فَبَصِّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدًا) ما معنى ذلك؟ و جوابنا أن المراد المعرفة و أنها قوية في الآخرة فالشبهه زائلة فشبته في القوة بالحديد لأن معرفتهم في الآخرة ضرورية و إلا فالقوم ينظرون من طرف خفي و في السورة أدلة على ما نقول منها قوله تعالى (لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي) و لو كان الكافر ممن لم يعط قدرة الايمان و خلق الكفر فيه لكانت الحجة له فكان لا يجوز أن يقال له ذلك و منها قوله (وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي) لان ذلك يدل على أن ما توعد الله به لا يتخلف و منها قوله تعالى

(وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) لأنه يدل على أنهم قد فعلوا ما استوجبوا به العقاب و لو لا ذلك لكان كل العقاب من باب الظلم و العيب من حيث خلق فيهم ما عاقبهم لاجله و من حيث خلقهم للكفر و من حيث خلقهم للنار فلو ابتدأهم بها لكان أقرب من تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٣٩٩

أن يستدرجهم إليها و منها قوله تعالى (مَنْ حَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) فذلك انما يصح اذا كانت الخشية تصرفه عن الفعل و لو كان مخلوقا فيه لما صح ذلك و قوله تعالى (لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ) يدل على انه تعالى يضم الى ثوابهم التفضل و لا يمنع من أن يكون ذلك عند شفاعته الرسول صلى الله عليه و سلم فليس لمن خالفنا في الشفاعة أن يتعلق بذلك و قوله في آخر السورة (فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ) يحقق ما نقوله في الوعيد و بين أن ذلك يصرف عن المعاصي فلذلك أمر الله جل و عز نبيه صلى الله عليه و سلم أن يذكرهم به و لو كان ذلك خلقا فيهم من جهة الله تعالى لما صح ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠١

سورة الذاريات

[مسألة]

و ربما قالوا كيف أقسم بالذاريات التي هي الرياح و غيرها؟
و جوابنا أنه تعالى قد بين مراده بقوله تعالى (فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلُنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) و بقوله تعالى (فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ) و بين الرسول حيث قال من كان حالفا فليحلف بالله فيجب إذا أن يكون المراد بكل ذلك و رب الذاريات و رب الطور و رب القرآن و هذا أحد ما يدل على ان القرآن من جملة أفعاله و أن الله تعالى ربه و معنى رب الذاريات أنه المالك و لا يجوز ان يملك إلا ما يفعله و يقدر عليه فجميع ما أقسم الله تعالى به في أوائل السور يجب أن يحمل على هذا الوجه لكن مع ذلك فيه فائدة و هي تعريف العباد إنعامه بما ذكر كقوله تعالى (وَ الْفَجْرِ) و كقوله (وَ الضُّحَى) و كقوله تعالى (وَ التَّيْنِ وَ الزَّيْتُونِ) الى غير ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل لما ذاق قال تعالى (وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوعَدُونَ) و معلوم من رزقنا أنه في الارض. و جوابنا أن المراد ما هو الاصل لأرزاقنا و هو الماء النازل من السماء و لولاه لما حصل ما نأكل و نشرب و نلبس الى غير ذلك و قوله تعالى (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) يدل على ان الايمان تنزيه القرآن (٢٦)
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٢
و الاسلام واحد و الا كان لا يكون لمن نفى من المسلمين تعلق بمن أخرج من المؤمنين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ السَّمَاءِ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ) أ ليس ذلك يدل على جواز الجوارح على الله تعالى؟ و جوابنا ان المراد به القوة و القدرة و لو لا ذلك لوجب إثبات أيدي كثيرة له تعالى عن ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) و في الاشياء ما لا زوج له كالجمادات و غيرها. و جوابنا أنه لا شيء الا

وقد خلق الله تعالى ما يخالفه بعض المخالفة ليدل بذلك على قدرته ولتتكمال به نعمته وهذا كالدُّكر والأنثى و كما نعلمه فى الثمار و الفواكه و كالليل و النهار و كالحجر الصلب و الرخو من الاشياء و ذلك تنبيه من الله تعالى على عظم قدرته و انعامه فلذلك قال تعالى (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) فأما قوله تعالى (فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ) فلا يدل على أنه تعالى فى مكان بل المراد الفرار إلى طاعته و عبادته و التخلص من عقابه فلذلك قال تعالى (إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ) فأما قوله جل و عز (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) فدلاله على أنه تعالى أراد من جميعهم عبادته و أنه خلقهم لذلك لا كما يقوله المخالف من أنه أراد من المؤمنين الايمان و من الكافرين الكفر و أنه خلق بعضهم للنار و بعضهم للجنة و قد بينا أن قوله تعالى (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ) لا يعارض ذلك لان المراد ذرأناهم للعبادة لكن مصيرهم الى جهنم من حيث لم يختاروها فهذه اللام لام العاقبة كقوله عز و جل (فَأَلْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) و قوله من بعد (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) فالمراد به وصفه بالاقتدار على الامور لا أن المراد اثبات قوة له تعالى الله عن الحاجة علوا كبيرا و لو كان المراد ظاهره لوجب مع قوته أن يوصف بالمتانة التى هى الصلابة و ذلك من صفات الاجسام.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٣

سورة الطور

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا) أن ذلك يدل على ان لله علينا كما يقوله بعض المشبهة. و جوابنا أنه إن دل على ذلك دل على عيون و ليس أقله بأن يدل أولى من أكثره و ليس ذلك قولاً لأحد فالمراد به أنك بمرأى منا و مسمع و إنا نعلم تعيين أحوالك و ذكرها تعالى ليعتده على التشدد فى الابلاغ و الصبر على كل عارض دونه.

[مسألة]

و ربما تعلق بعض المجبرة بقوله تعالى (وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) و زعموا أن ذلك يدل على أن الايمان من فعل الله. و جوابنا ان المراد من يبلغ من الذرية و يؤمن فيبين تعالى أنه لأجل مشاركتهم لهم فى الايمان ألحقهم بهم و بين ذلك قوله (وَ مَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) و العامل لا يكون الا مكلفا و قوله تعالى من بعد (كُلُّ امْرِيٍّ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ) يدل على أن احدا لا يؤخذ بكسب غيره فيبطل قول من خالفنا و زعم أن أطفال المشركين يؤخذون بذنب آبائهم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٥

سورة النجم

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ) أن ذلك يدل على انه صلى الله عليه و سلم رأى ربه مرة بعد أخرى. و جوابنا أن المراد بذلك جبرائيل عليه السلام لأنه المذكور من قبل بقوله تعالى (عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ (مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ فَأَثَبْتَهُ رَائِيًا لَهُ ثُمَّ قَالَ (وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ فَأَثَبْتَهُ رَائِيًا لَهُ ثَانِيًا و أراد رؤيته له على صورته التى هو عليها فقد كان ينزل على غير صورته فى سائر الحالات و بين ما قلناه قوله تعالى (ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ) و ذلك لا يليق إلا بجبرائيل عليه السلام و قوله تعالى من بعد (الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) يدل على أنه يغفر إمام الانسان بصغائر المعاصى إذا اجتنبت الكبائر و قوله تعالى (وَ إِِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَىٰ أَلَّا تَرَىٰ وَاذَرَهُ وَ زَرَ أُخْرَىٰ وَ أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ وَ أَنَّ

سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنْ أَحَدًا لَا يُؤْخَذُ بِذَنْبٍ غَيْرِهِ.

[مسألة]

و ربما قالوا ان قوله تعالى (وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَكَ وَ أَبْكَى يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أفعالنا مخلوقة لله تعالى. و جوابنا أن ذلك إن دل فانما يدل على أنه فعل الضحك و البكاء و لا عموم فيهما فان فعلهما تعالى باثنين ثم الظاهر فمن أين أن كل ضحك و بكاء من فعل الله تعالى. فان قيل فما قولكم في الضحك أ هو من فعل العبد أو من فعل الله و قد يتعذر على المرء ترك الضحك فكيف يكون من تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٦

فعله. و جوابنا أن الضحك هو التفتح المخصوص الذى يظهر فى الوجه و ذلك يكون من فعل العبد و لا حال يضحك فيها الا و يجوز أن يتركه لأنه لو خوَّف من الضحك لتركه فأما الالبكاء فهو من فعله تعالى لأنه إنزال ما يدفع صفة الوجه فحقيقته أنه تعالى تعالى هو الذى يبكى العبد و إن كان العبد قد يتسبب فى ذلك و قد قيل ان المراد بقوله (أَضْحَكَكَ) انه أنعم على اهل الثواب بالجنة و الثواب (وَ أَبْكَى) انه عاقب اهل النار و استدلوا على ذلك بقوله تعالى (ثُمَّ يُجْزَأُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى وَ أَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَكَ وَ أَبْكَى وَ ذَلِكَ لَا يَلِيْقُ إِلَّا بِأَمْرِ الْآخِرَةِ فَشبهه ما ينالهم من النعيم و السرور بالضحك و ما ينالهم من العقاب بالبكاء.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى كَيْفَ يَصِحُّ ذَلِكَ وَ نحن نعلم ما لا يخلق من النطفة من الذكر و الانثى؟ و جوابنا ان جميع ما فعله من الذكر و الانثى أصل الخلقة فيه النطفة و إن كانت ربما تكون بواسطة و ربما لا تكون و ما يوجد على غير هذا الوجه لا نعلم فيه الذكر من الانثى و قوله عز و جل (وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى يَدُلُّ عَلَى وَجوب الاعادة لاجل الاثابة لان فى قوله (وَ أَنَّ عَلَيْهِ) دلالة الوجوب. و قوله تعالى (وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى ظاهره أن بعد عاد عادا ثانيا فيكون هو الاول و قد روى ذلك فى الاخبار. و من قال أنه واحد تأول على ما قاله الحسن لانه قال هم الاول لنا من حيث كانوا قبلنا و نحن كالآخر لهم. تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٧

سورة القمر

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح قوله (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انشَقَّ الْقَمَرُ) و لو كان قد انشق القمر على الحقيقة لنقل ذلك نقلا ظاهرا؟ و جوابنا ان فى العلماء من يقول المراد به و انشق القمر فى الساعة لأنه عند السابق ينشق القمر إلى غير ذلك من الشرائط لكن الصحيح ما قاله مشايخنا من أنه فى أيام رسول الله صلى الله عليه و سلم انشق القمر و هو ظاهر القرآن فإذا كان قد انشق بالمدينة أو بمكة و فى سائر الأماكن غيوم تحجب عن رؤية ذلك و كان اهل ذلك البلد فى غفلة عنه إلا طبقة مخصوصة فليس من الواجب نقل ذلك بالتواتر بل يجوز ان ينقله الآحاد و قد نقل ابن مسعود و غيره هذا كما نقل رد الشمس فى ايام الرسول صلى الله عليه و سلم فلم يجب فى نقله الظهور لأن ذلك ظهر آخر النهار لقوم مخصوصين. و قوله (وَ إِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا) على وجه الدم يدل على ان ذلك قد كان. و قوله من بعد (تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا) الجواب فيه ما قدمنا من قبل. و ما كرره الله من قوله (فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) يدل على انه تعالى يكرر هذه الامور لكى يعتبر الناس بها و أنه تعالى أراد من جميعهم الادكار لا تركه على ما يقوله من خالفنا و قوله تعالى من بعد (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) لا يدل على ما يقوله مخالفنا و ذلك لأنه تعالى قال (يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٨

بِقَدْرِ) يعنى فى الآخرة فى معاقبه اهل النار لانه تعالى يعاقب كل أحد بقدر استحقاقه و لذلك قال بعده (وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصِيرِ) و ذلك لا يليق إلا بالآخرة التى لا يقع فيها من احد مخالفة لله تعالى. و قوله (وَكُلُّ صَيْغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَقَطٌّ) يدل على ان كل ذلك يكتبه الحفظة ثم يقع التمييز عند المحاسبة و يحتمل ان يريد ان ذلك مكتوب فى اللوح المحفوظ كما كتب تعالى الآجال و الأرزاق.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٠٩

سورة الرحمن

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) أن ذلك يدل على أن علمه بالقرآن و البيان من فعل الله تعالى و ذلك ممّا لا يخالف فيه و انما القول فى العلم بالله و توحيده و عدله و أنه اكتساب من العبد.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ) ان ذلك تكرارا لا معنى له. و جوابنا ان وضع الميزان المراد به ما تستقيم به المعاملات من الموازين و قوله تعالى (أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ) المراد به كيفية استعماله فى المعاملات فأحد الأمرين مخالف للآخر.

[مسألة]

و ربما قيل إنه تعالى ذكر فى أول السورة أنه (خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) فكيف قال من بعد (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ). و جوابنا انه بعد ذلك ذكر مع الانس الجن فقال (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ وَ خَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ) ثم عطف على ذلك بقوله تعالى (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) لأنه كلف تعالى فى الأرض الانس و الجن و إنما كرّر تعالى فى هذه الآيات الكثيرة (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) لأنه ذكر نعمه بعد

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٠

نعمه فاتبعه ذلك و هذا مما يحسن مما يذكر نعمه و أياديه فان قال ففى جملة الآيات ما ليس فيه نعمه كقوله (يُطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ) الى غير ذلك. و جوابنا ان ذلك من النعم اذا تدبره المرء و خاف منه فصار زاجرا له عن المعاصى.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجَانُ) كيف يصح ذلك و إنما يخرج من أحد البحرين؟ و جوابنا أنه إذا خرج من أحدهما فقد خرج منهما و المراد من هذا المجموع و قد قيل إنه لا يخرج من البحر الذى ليس بعذب إلا إذا مزجه الماء العذب.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشِئُ لَئِلْ عَن ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَ لَا جَانٌّ) كيف يصح ذلك مع أنه تعالى قد ذكر أنه يسألهم أجمعين فى

غير آية؟ و جوابنا ان المراد انهم لا- يسألون على وجه التعرف لان ذلك مكتوب معلوم و ان كانوا قد يسألون على غير ذلك و قد تقدم كلامنا في مثل هذه الآية.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سَيَنْفِرُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ) كيف يصح ذلك و لا يجوز على الله تعالى الشغل و الفراغ؟ و جوابنا ان ذلك مما يستعمل في الوعيد لأنه اقوى في الزجر و التهديد فالقائل يقول لمن يخوفه سأفرغ لك إن خالفت فلاجل هذه المبالغة ذكره تعالى و إلا فالفراغ لا يصح الا على من يشغله فعل عن فعل من حيث يفعل و لا يصح أن يضيف إلى السكون حركة و لا إلى القيام قعودا.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مُتَّكِنِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ) كيف يصح وصف البطائن التي هي دون الظهائر التي هي الارتفاع؟ و جوابنا انه بذكر البطائن قد دل على الظهائر فإن كانت الظهائر ارفع

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١١

فقد دل بذلك انها ارفع من الاستبرق و قوله تعالى (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ) لا يدل على جواز المكان على الله تعالى لأنه تعالى خَوْفٌ بذلك و التخويف لا يكون بالمكان فالمراد و لمن خاف مقامه للمسائلة و المحاسبة فأضاف المقام إليه و إن كان مقاما للبعد لأنه معد من قبله لمقام العبد و لوقوفه فيه و قوله تعالى (هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ) احد ما يدل على قولنا لأنه عز و جل بين ان من أحسن جزاه الله تعالى بالاحسان و على قولهم قد يؤمن ثم يخلق الله تعالى الكفر فيه فلا يصح ذلك على مذهبهم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٣

سورة الواقعة

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَ السَّابِقُونَ) كيف زاد السابقين على اصحاب الميمنة و أصحاب المشأمة و في سائر القرآن لم يذكر سواهما؟ و جوابنا انه تعالى اراد ان يبين أن في العباد من له تقدم في عظم الثواب كالأنبياء و غيرهم فخصهم بالذكر و إن كانوا من أصحاب اليمين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ) كيف يصح في الآخرة ذبح الطيور و أكل لحمها و عندكم ان الآخرة ليست بدار تكليف للمراء؟ و جوابنا ان المراد بهذه الأطعمة انها على هيئة لحم الطير و صورته لا أن هناك طيوراً تذبح.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَأَكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ) كيف يصح التوعد بما لا يعرف من جملة الأشجار؟ و جوابنا ان لفظه الزقوم معروفة بأنها تستعمل في الكرية من الأشياء. فجاز ان يتوعد الله تعالى بذكرها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ) أ ليس ذلك يدل على ان فعل العباد تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٤

مخلوق لله تعالى؟ و جوابنا ان إنزال النطفة ليس من فعل العبد عندنا و لذلك يختلف الحال فيه فمن الناس من يمني أسرع مما يمني غيره كثر أو نقص و إذا كان ذلك من فعل الله و كذلك استقراره في الرحم فلا سؤال علينا في ذلك.
فإن قيل فما قولكم في قوله (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ) أ ليس ذلك يدل على أن الزرع من فعل الله تعالى؟

و جوابنا أن الزرع اسم للنبات الظاهر و ذلك من خلقه تعالى و إنما يفعل العبد مقدمته و بين ذلك أنه اضاف الحرث إليهم ثم اضاف الزرع إلى نفسه و بين ذلك انه عدّه في نعمه و طرح البذر ليس بنعمة و إنما النعمة النبات فأما قوله تعالى (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ) فلا- دليل للمشبهه فيه لأن الكلام فيمن حضره الموت فالمراد إذا إحاطة علمه بذلك فأما قوله تعالى (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ) فقد يقال فيه إن الكذب لا يجوز عندكم في الآخرة فما معنى ذلك؟ فجوابنا ان المراد وصفهم بذلك في الدنيا فإن قيل فما تعلق بالكذب بالرزق. فجوابنا انهم كانوا يكذبون على المطر و الغيم و يقولون إنا سقينا بنوء كذا فأنكر الله ذلك عليهم فأما قوله تعالى من بعد (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ) فالمراد به الملائكة الموكلة بقبض الأرواح و هو كقوله (وَ جَاءَ رَبُّكَ) و المراد ملائكة ربك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٥

سورة الحديد

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) كيف يصح هذا الوصف لله تعالى مع تضاده؟ و جوابنا ان المراد هو الاول لأنه لا موجود إلا موجود بعده و هو الآخر لأنه لا موجود إلا و يفنيه فيبقى بعده و كلاهما في وصف الله تعالى صحيح. و معنى قوله و الظاهر أنه المقتدر القاهر من ظهور القوم على الفعل كقوله (فَأَيُّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عِدْوِهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) و معنى الباطن انه عالم بالسرائر و كل ذلك صحيح في أوصاف الله عز و جل و يدل قوله (هُوَ الْأَوَّلُ) على بطلان قول من يثبت لله تعالى علما و قدره و حياة و قدما لأنه لو ثبت ذلك لم يصح كونه اولاً و يدل على انه تعالى يفنى الخلق ليصح ان يكون آخراً إذا الأدلة قد دلت على ان الجنة لا يفنى ثوابها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ) ثم قال في آخر الآية الثانية (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) كيف يصح ان يقول آمنوا (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) و جوابنا ان قوله (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) جعله تعالى شرطاً في اخذ الميثاق لأنه صلى الله عليه و سلم كان يأخذه بشرط الايمان و يحتمل ان يريد به ان رغبتم في الايمان و تمسكتم به و قوله تعالى (هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) احد ما يدل على ان مراده بإنزال القرآن إلى

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٦

الرسول صلى الله عليه و سلم و بعثته من بين الجميع ان يخرجوا من الكفر الى الايمان. فان قيل فقد قال تعالى (لِيُخْرِجَكُم) فيجب ان يكون الايمان من خلقه.

و جوابنا انه يبين أنه يخرجهم بهذا السبب و لو كان الاخراج و الايمان من خلقه لم يصح ذلك لأنه سواء أنزل القرآن أو لم ينزل فالحال واحدة و قوله تعالى (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْبَرُ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ قَبْلُ مَا يَدُلُّ عَلَىٰ فَضْلِ الْكَبِيرِ الصَّحَابَةِ وَ مَنْ تَقَدَّمَ إِسْلَامُهُ كَالْعَشْرَةِ وَ غَيْرِهِمْ وَ إِنَّمَا كَانَ كَذَلِكَ لِأَنَّ مَوْقِعَ الْإِنْفَاقِ مِنْ قَبْلِ مَا كَانَ أَكْبَرُ مِنْ مَوْقِعِهِ مِنْ بَعْدِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (وَ كَلَّا وَ عَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ مِثْلَهَا بِذَلِكَ عَلَىٰ أَنْ الثَّوَابَ يَعْمُ الْكُلَّ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ) أليس ذلك يدل على ان الذين آمنوا لم يكونوا خاشعين و أنه كان فيهم من هو قاسى القلب و ذلك بخلاف قوله تعالى (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صِلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ). و جوابنا ان المؤمن لا يكون في الجملة إلا خاشعا خاضعا لله و إنما امر تعالى أن يخشعوا لذكر الله و عند سماع القرآن لان فيهم من يسمع غافلا لاهيا فهو كقوله تعالى (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) فأما قوله تعالى (فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ) فهو من وصف الكفار من قبل و قوله تعالى (وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) انما قاله فيمن أوتى الكتاب ثم آمن فيما بعد.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) كيف يصح ذلك و في جملتهم الفساق و أصحاب الكبائر؟ و جوابنا أن المراد بذلك من آمن بالرسول في أيامه و كذلك كانوا و لو تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٧
صح فيه العموم لحملناه على التخصيص لان المجاهر بالفسوق و الفجور لا يسمى من الصديقين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَ الْمِيزَانَ) أ تقولون ان الميزان أنزله الله؟ و جوابنا انه قد قيل ذلك على ما تقدم ذكره. و قيل إن المراد العدل و بيان صحة المعاملات بالميزان و الظاهر هو الأول و كذلك قوله تعالى (وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) يتأول على ما قدمنا و قوله تعالى بعد ذلك (وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) و المراد به وقوع النصره التي هي حادثه دون العلم فانه تعالى عالم بكل شىء لم يزل.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (وَ جَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَ رَحْمَةً) أليس يدل ذلك على ان الرأفة و الرحمة من خلق الله تعالى؟ و جوابنا ان المراد بذلك ما لا ينكر أنه من قبله و هو لين القلب و ما به يفارق الرحيم غيره فلا يدل على ما قالوه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ آمَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ) كيف يصح وقوع المشى بالنور؟ و جوابنا أن المراد بهذا المشى التصرف أجمع. لأن ذلك لا يصح إلا بالنور الذى ينفصل من الشمس و بالعقل الذى يوصف بذلك مجازا و بعد فإن حمل على الظاهر جاز لأن المشى يحتاج صحيحه و مقصوره الى ضياء ليقع على الوجه الصحيح و قوله جل و عز (لِنَلَّا

يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنْ أفعال العباد يخلقها الله تعالى و ذلك لأن المراد بهذا الفضل النعم التي هي الاجسام فيدخل فيها الاكل و الشرب و اللباس و غيرها.

تنزيه القرآن (٢٧)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٨

سورة المجادلة

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ) أليس ذلك كله يدل على جواز المكان على الله تعالى؟ و جوابنا بل يدل ذلك على خلافه لأنه قال تعالى (وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ) فالمراد به العلم و التبيين لا أنه كائن معهم و لذلك خصَّ تعالى النجوى التي تستر لبيّن أنه عالم بكل ما يخفى على سواه و لذلك قال تعالى بعده (فَيَبْئُتُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَلِصَّاءُ اللَّهِ وَ نَسُوهُ) و لو لا صحّة ذلك لوجب أن يكون تعالى منتقلا ليكون معه و ذلك واحد ممّا حتى يكون في الاماكن كلّها و حتى إذا انتقل أحدنا من مكان إلى مكان يجب أن يكون تعالى منتقلا ليكون معه و ذلك يوجب فيه انه محدث تعالى الله عزّ و جلّ و قوله تعالى من قبل في صيام الظهار (فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا) يدل على قولنا لأن عندهم أن الصحيح القوى لم يدخل في الصوم و لو يستطيع الصيام فلا يكون لهذا الشرط فائدة بل يلزم الكل الاطعام و القول في الاطعام كالقول في الصيام و قوله تعالى من بعد (إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ) و لم يقل من الرحمن يدل على انه فعل العباد لا خلق الله تعالى و قوله (وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) يعني أن كل ضرر من غمّ و غيره يحصل عند الوسوسة

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤١٩

فليس من فعل الشيطان بل هو من قبل الله تعالى و هذا خلاف قولهم إن الشيطان يحبط الأعمال.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ) كيف يصح أن يحلفوا على الكذب في الآخرة و قوله تعالى بعده (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا إِنَّهُمْ هُمْ الْكَاذِبُونَ)؟ و جوابنا أن المراد بذلك أنهم يحلفون أنهم كانوا مؤمنين عند أنفسهم لا كفارا فلا يكون ذلك كذبا منهم و قوله تعالى (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ) يعني في الدنيا فلا سؤال علينا فيه و قوله تعالى (اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ) المراد به فعل ما عنده فسقوا و أطاعوه.

[مسألة]

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ) أليس ذلك يدل على أنه خلق الايمان؟ و جوابنا أن المراد أنه كتب ما يعلم به الملائكة ايمانهم فنحن نحمله على الحقيقة و ان كان الايمان من فعل العبد.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٠

سورة الحشر

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ) أنه يدل على ان اخراجهم من خلق الله. و ربما قيل أيضا ما معنى (إِلَّوْلَ الْحَشْرِ) فسمى خروجهم حشرا؟ و جوابنا أنه تعالى لما فعل سبب إخراجهم أضيف ذلك إليه و لما أمر بإخراجهم أضيف إليه أيضا و لذلك قال تعالى (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ) و ذلك لا يصح الا و الخروج من قبلهم و انما سماه حشرا من حيث وقع خروجهم على وجه الجمع و السوق كقوله تعالى (وَ الطَّيْرَ مَحْشُورَةً) و قوله تعالى من بعد (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) يدل على قولنا لأن مشاقمة العبد لله و رسوله بأن الله تعالى يخلق ذلك فيه لا تصح و قوله تعالى (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) قد قيل فيه ان المراد بالاذن العلم و قد قيل بل المراد فبأمر الله و لذلك قال تعالى من بعد (وَ لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لئن نَصَرُوهُمْ لَيُولُنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ) أليس ذلك كالمتناقض؟ و جوابنا أنه بين بقوله تعالى (ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ) أنه لا نصره يجدونها بعد هذه النصره و على ذلك صح.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢١

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ لَتُنظُرَ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمْتُمْ لِغَدٍ وَ اتَّقُوا اللَّهَ) ما فائدة هذا التكرار؟ و جوابنا أن المراد بالاول أن يتقوا الله في حفظ ما فعلوا من الطاعات و المراد بالثاني ان يتقوا في جميع ما كلفوا و لذلك قال (إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) و أما معنى قوله تعالى (وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ) المراد أنه بتركهم طاعة الله خلاهم و خذلانهم و لذلك قال (أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) كيف يصح ذلك في الجبل و هو جماد؟ و جوابنا أن ذلك مثل ضربه الله تعالى لمن لا يتفكر في القرآن و لا يخشع عنده و لذلك قال تعالى (وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضُرِبِهَا لِنَاسٍ) و يمكن أن يقال إن المراد به أن الجبل لو كان حيا يصح أن يسمع و يتدبر لكان هذا حاله.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٢

سورة الممتحنة

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتغْفِرَنَّ لَكَ) كيف يصح ان يستغفر له مع كفره؟ و جوابنا أن ذلك وعد منه و قد قال تعالى (وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَدَها إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ) و ذلك يقتضى أن استغفاره كان بشرط و على وجه يحسن عليه و لو كان استغفاره مطلقا لما قال (وَ مَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) فإن قيل فما معنى قوله تعالى

من بعد (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) قيل له أنهم سألو ربهم أن يزيل عنهم الامور التي عندها يشمت الكفار بهم.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ) كيف وصفهن بالمؤمنات قبل الهجرة و قبل القبول من الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لانه قال «فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ»؟ و جوابنا أن المراد بذلك المظهرات للايمان الراغبات فى ذلك فلا تناقض فى هذا الكلام لأنهن يظهرنه و يرغبن فيه ثم يدعين و يختبرن فتعرف حالهن.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٣

سورة الصف

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ) أنه جعلهم مع الكبيرة مؤمنين و ذلك بخلاف قولكم. و جوابنا أنه قد يكون مؤمنا و إن وعد بما لا يفعل إذا كان وعده خيرا عن عزمه فلا يكون كاذبا و لكنه إذا أطلق الوعد و لم يستثن ثم لم يفعل يقبح منه و قد حكى عن الحسن أنه قال المراد المنافقون أظهروا الايمان و حالهم هذه و الاول أقرب و قوله تعالى من بعد (فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) فالمراد به عاقبهم على زيغهم على نحو قوله تعالى (وَ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٤

سورة الجمعة

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ) كيف يصح أن يزكِّيهم قبل أن يظهر منهم القبول و الطاعة؟ و جوابنا أن المراد و يزكِّيهم على الوجه الذى يحسن كما يتلو عليهم آياته على هذا الوجه و يجوز أن يراد به التزكية التى معها يجوز التكليف من عقل و تمييز و غيرهما و يجوز أن يريد و يدعوهم الى ما يتزكون به و لذلك قال تعالى (وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) و قوله تعالى (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) لا يدل إلا على أن النبوة و الكتاب من فضله فليس لأحد أن يتعلق بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (انْفَضُّوا إِلَيْهَا) لم لم يقل إليهما؟ و جوابنا أن الكلام إذا دل على ذلك جاز مثله و قد قيل إن المراد التجارة لأنها المقصودة من اللهو الذى هو تابع لها فكأنه تبه بذلك على ما ينفضون أجمع لاجله دون ما يختص به بعضهم دون بعض.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٥

سورة المنافقين

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) كيف يكونون كاذبين فى هذه الشهادة التى هى حق؟ و جوابنا أن شهادتهم كالأخبار عن اعتقادهم و لم يكونوا معتقدين لذلك فصاروا كاذبين و قوله تعالى من بعد (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) يدل على ذلك و أنهم أظهروا ما لا حقيقة له و قوله تعالى (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) يدل على أن الافعال من قبلهم لأن الله تعالى إن كان خلق ذلك فيهم فكيف يصح كونهم صادقين أو ليس ذلك يوجب أنهم يصدون الخالق الفاعل و ذلك محال.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) كيف يصح فى النبى صلى الله عليه و سلم أن يكون استغفاره إذا وقع لا ينفذ و لا يجاب إلى ملتمسه؟ و جوابنا أن المراد ما لم يقع و ما لم يقع لو وقع فكيف يكون حاله فليس فى ذلك أنه لا يجاب إلى ما يلتمس و بعد فانه يحتمل أن يستغفر لهم بشرط معلوم من حالهم خلاف ذلك لأن ذلك ورد فى المنافقين فيجوز أن يريد استغفاره لهم على الظاهر فاذا علم الله تعالى نفاقهم علم أنه لا يغفر لهم و لا يكون فى ذلك تركا لإجابته لأن طلب الغفران لهم إن كانوا على صفة ليس هم عليها.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٦

سورة التغابن

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) أما يدل ذلك على انه خلق الكافر كافرا و خلق المؤمن مؤمنا؟ و جوابنا انه ليس فيه إلا انه خلقهم ثم من بعد قسمهم فلا يدل إلا على أن فيهم كافرا و مؤمنا ثم الكلام فى أن ذلك الايمان و الكفر ممن ليس فى الظاهر؛ و قال أويس عليه رحمة الله لو كان كما ذكروا لما قال فمنكم كافر و منكم مؤمن و قوله تعالى من بعد (خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) يدل على ما نقوله من أنه خلقه لمنفعة العباد و لكى يطيعوا و وصفه تعالى ذلك اليوم بالتغابن يدل على أن المقصير بالكفر و المعصية يعلم أنه كان يمكنه أن لا يقصر و قوله تعالى (وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ) يدل على ما نقوله من علامات يفعلها ليميز الملائكة المؤمنين من غيرهم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٧

سورة الطلاق

[مسألة]

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا) أن ذلك يدل على ان الرجعة هو الذى يحدثها؟ و جوابنا أنه تعالى لم يفسر الأمر و المراد عندنا الشهوة و محبة القلب اللذان يدعوانه الى الرجعة و يغتم لأجلهما بما فعل من الطلاق و قوله تعالى من بعد (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) و قد تقدم ذكر المعنى و أن المراد حكمه فى هذه الامور و قوله تعالى (وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ) المراد به من ضيق عليه رزقه أمره بأن لا يبسط يده إلى ما لا يحل له بل ينفق مما آتاه من الخيرات.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا) كيف يصح ذلك و في الناس من لا يجد اليسر بعد العسر؟ و جوابنا أنه لا أحد ممن ضيق عليه الله تعالى إلا و يؤتیه يسرا بعد عسر من جهة أرزاق الدنيا أو من جهة ثواب الآخرة اذا صبر و احتسب.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٨

سورة التحريم

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى «عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ» أليس ذلك يدل على ان الله تعالى يأمرهم و يكلفهم و عندكم ان الآخرة ليست بدار تكليف؟

و جوابنا انه في الآخرة يجوز أن يأمر تعالى و لا يكون أمره تكليفا كما تقوله في قوله تعالى (كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئًا) و انما نمنع من ثبوت الأمر في حال التكليف و لا يكون تكليفا و الله تعالى يأمر الملائكة الموكلة بعذاب أهل النار بما يتلذذون به من عذاب أعداء الله فلا يعصون كما ذكره الله تعالى و لا يجوز في الأمر إذا كان بشيء يلتذ به أن يكون تكليفا و في هذه السورة أدلته على قولنا منها قوله تعالى (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ نَارًا) فلو لم يكن تصرف العبد من فعله لما صح ان يقي نفسه و غيره و منها قوله تعالى (يا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ) لأنه لا يجوز أن يقول لا تعتذروا و لهم عذر لأن ذلك سفه فالمراد لا تعتذروا فما عذر لكم و لو كان تعالى خلق الكفر في الكافر و أراد و أوجده فيه بالقدرة و الارادة لكان ذلك من أوكد مما يعتذرون به و لكان لهم أن يقولوا لو أقدرتنا على الطاعة لفعلنا و إنما أوتينا من جهة أنك لم تقدرنا و لم تخلق فينا الايمان بل خلقت فينا ضده و منها قوله تعالى (إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فانه يدل على ان العمل من العبد و الجزاء من الله تعالى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٢٩

سورة الملك

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ لَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَ جَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ) كيف يصح في النجوم ان يجعلها رجوما للشياطين و هي ثابتة أبدا في مكانها؟ و جوابنا أن المراد ما ينفصل منها مما يشاكلها فيصح بذلك إضافة الرجوم إليها.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ أَسْرَرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ) أليس ذلك يدل على أنه الخالق لقولهم و سرهم؟ و جوابنا ان المراد ألا يعلم من خلق الصدر ما يودعون فيه من سر و جهر فكأنه بين انه عليم بذات الصدور و مقتدر عليها و من هذا حاله لا تخفى عليه خافية و قوله من بعد (أَمْ أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ) لا يدل على أن السماء مكانه لأن المراد من في السماء ملكه و قدرته على الخسف و الكسف و كذلك قال بعده (أَمْ أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) و قوله تعالى (أَمْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ) ربما تعلقوا به في انه الخالق فيهم الوقوف في الهواء. و جوابنا أن المراد أنه الفاعل في الهواء ما عنده يصح منها الطيران و الوقوف.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٠

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) كيف يصح ذلك و معلوم أن الماء المعين يخرج من معه الآلة؟ و جوابنا أن المراد ان يصبحوا و الماء قد غار و يبس و ذلك يدل على انقطاع الماء في ذلك المكان و لا يعمل بالفأس إذا انتهى مكان الماء إلى هذا الحد و بعد فلولا أنه تعالى يمد بالماء لمكان الفأس لم تؤثر في ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣١

سورة ن

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ) كيف يصح أن يكلف في الآخرة بالسجود من لا يستطيعه؟ و جوابنا أن ذلك ليس بدعاء على وجه الأمر بل هو توبيخ و تبيكت لهم من حيث تركوا السجود و هم متمكنون و لذلك قال بعده (وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَ هُمْ سَالِمُونَ) و لو كان الأمر كما يقوله المجبرة لكان الدعاء في الدنيا و الآخرة سواء في أنه إن خلق فيهم السجود صاروا ساجدين و إن لم يخلق كانوا تاركين و في قوله تعالى من بعد (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ) دلالة على أنه تعالى يكتب في اللوح المحفوظ الكثير من الغيوب و أما ذكر الساق فالمراد به شدة الامر كقوله تعالى (وَ التَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ) يعنى الشدة بالشدة يوم القيامة.

[مسألة]

و ربما تعلق بعضهم بقوله (وَ إِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) فقالوا إن العين حق. و جوابنا أن المراد النظر المكروه منهم عند قراءة القرآن عليهم يبين ذلك أن العين لو كانت حقا كما يقولون لكانت تؤثر فيما يعجب به و يعظم لا في خلافه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٢

سورة الحاقه

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ) كيف يصح ذلك و من خوطبوا بذلك لم يحملوا في سفينة نوح؟ و جوابنا ان المراد حملنا من أنتم من نسله فهو بمنزلة قوله تعالى في سورة البقرة (وَ إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) و المراد من أنتم منهم و نجاتكم بنجاتهم.

[مسألة]

و ربما قالوا في قوله تعالى (فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَشِيلِينَ) أ ليس ذلك خلاف قوله (لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ

ضَرِيحٍ؟ و جوابنا انه لا يمتنع في قوم أن لا طعام لهم إلا من ضريع و يجوز أن يكون المراد ليس لهم طعام إلا من ضريع و لا شراب إلا من غسلين و هو ما يسيل من صديدهم فسماه طعاما من حيث يستطيع.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) كيف جعله قول جبريل و هو كلام الله تعالى؟ و جوابنا أنه إذا سمع منه جازت هذه الاضافة لانه منه علم و لولاه لم يعلم فاما قوله من قبل (وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً) فلا يصح أن يتعلق به المشبهه لأن العرش في السماء مكان لعبادة الملائكة فيحملونه و يطوفون حوله و يضاف إلى الله تعالى من حيث خلقه كما يضاف العبد إلى الله تعالى و قوله تعالى (وَلَوْ تَقَوَّلَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٣

عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ) لا يصح تعلقهم به لاثبات اليمين له تعالى لأن المراد القدرة على ما بيناه في غير موضع و على هذا الوجه يقال إن فلانا يملك فلانا ملك يمين إذا أمكنه التصرف فيه و إن لم يكن له يمين و على هذا الوجه قال الشاعر:

إذا ما رايه رفعت لمجد تلقاها عرابه باليمين

يعنى ببأس و قوة.

تنزيه القرآن (٣٨)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٤

سورة المعارج

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مَنْ اللَّهُ ذِي الْمَعَارِجِ) أ ليس ذلك يدل على جواز الصعود و النزول عليه؟ و جوابنا أن إضافة الشيء لغيره بهذا اللفظ قد تكون بأن يفعله و قد تكون بخلافه و لله تعالى معارج خلقها للملائكة و لذلك قال (تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ) فلا تعلق للقوم بذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً) كيف يصح و هو متناقض و كيف يصح القرب على الله تعالى؟ و جوابنا ان المراد يوم القيامة و قوله تعالى (يَرَوْنَهُ بَعِيداً) بمعنى الظن (وَنَرَاهُ قَرِيباً) بمعنى العلم و ذلك لا يتناقض و لا يجوز أن تراد به الرؤية و ذلك اليوم معدوم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً) أ ليس يدل على أن هلعه من خلق الله تعالى؟ و جوابنا أن المراد انه خلق و هو على حد من الضعف يصيبه الهلع به عند الحوادث و لذلك قال تعالى بعده (إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَيُّطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً نَعِيمًا كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ) ما تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٥

فائدة ذلك و هل هو تعلق بما وصفه من طمعهم و كيف يعلمون مما ذا خلقوا؟
و جوابنا أن ذلك ورد في الكفار الذين قال تعالى فيهم (فَمَا لِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عَازِينَ) و لا يمتنع فيهم أنهم كانوا يعرفون مع كفرهم أنهم خلقوا من نطفة و ان ذلك الخلق من فعله تعالى فيصح قوله تعالى (إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ) في الجملة و فائدته أنه بين أن من خلق من ماء مهين لا يجوز أن يستوجب الجنة و إنما يستوجبها لعلمه إذ الفضل يقتضى ذلك و يحتمل أن يريد خلقناهم مما يعملون من التكليف فكيف يصح أن يطمعوا فيما طمعوا فيه و لا أثر لهم فيه و لا عين.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ) كيف يصح ذلك و قد ذكر في موضع (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) و في موضع (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ)؟
و جوابنا أن المراد بالمشرق و المغرب جنس ذلك أو واحده في كل يوم و المراد بالمشرقين مشرق الشتاء و مشرق الصيف و مغربهما و المراد بالمشارق ما نعلمه من اختلاف المطالع في كل يوم فلا تناقض في ذلك.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٦

سورة نوح

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) ثم قال بعده (إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ) و هذا متناقض؟ و جوابنا أنه لا تناقض في ذلك، لأن ذلك الأجل المقدر الذي ضمنه إذا عبد الله تعالى و أطيع لا يتأخر و هذا الأجل عندنا مقدر غير محقق لأنهم إذا لم يعبدوه فأجلهم هو المكتوب و لا- تأثير يقع فيه. فان قيل فكيف قال تعالى (أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَ أَطِيعُوا مَنْ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ) و من عبد الله و اتقاه استحق غفران كل ذنوبه؟ و جوابنا أن من قد تدخل زائده كما تدخل للتبويض و هي هاهنا زائده و يحتمل أنه يريد ان الغفران يكون في هذا الجنس كما يقال باب من حديد و قوله تعالى من بعد (قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَ نَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا) المراد به تشدد القوم في الإنكار و الجحود و النفور من قبول الحق و لذلك قال تعالى (وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ).

[مسألة]

و ربما تعلق المشبهة بقوله تعالى (مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا)؟ و جوابنا في ذلك أن المراد ما لكم لا تعظمونه حق عظمته إذ الوقار الذي يظهر في الاجسام يستحيل عليه تعالى و لذلك قال تعالى بعده (وَكَأَنَّهُمْ أَطْوَارًا) فالمراد ما يتعلق بخلقه من شكر عباده.
تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٧

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا) كيف يصح ذلك و نور القمر يكون

على الأرض لا فيما بين السموات؟ و جوابنا أن المراد و جعل القمر بينهما و بين الأرض نورا أو لما جمع السماء أجمع بلفظة واحدة جاز في نور القمر و هو ينالها أيضا كما ينال الأرض ان يقول ذلك.

[مسألة]

و ربما سألوا في قوله تعالى (رَبِّ لَا تَذَرُ عَلَيَّ الْأَرْضِ مِنَ الْكَاْفِرِينَ دَيَّارًا) كيف يصح ذلك و أكثر أهل الأرض من الكفار و كيف يصح ان يظهر خلاف ما قدره الله تعالى من بقاء هؤلاء الكفار و كيف قال تعالى بعده (وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاْجِرًا كَفَّارًا) و المولود لا يكون بهذا الوصف؟ و جوابنا ان مراد نوح عليه السلام الكفار الذين كانوا في زمنه و من أعلمه الله أنه لو أبقاهم أبدا لم يؤمنوا فدعا الله تعالى عليهم بهذا الدعاء و أجاب الله دعوته بأن أغرقهم فأما قوله تعالى (وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاْجِرًا) فالمراد من سيفجر و يكفر نبه بذلك على أنه كما ان المعلوم أنهم لا يؤمنون فمن المعلوم أيضا أنه لا يكون في نسلهم مؤمنون.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٨

سورة الجن

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ) كيف يصح ذلك؟ و جوابنا أن المراد ميلهم اليهم و إلى القبول منهم و من أطاع غيره و عظمه يوصف بذلك كما قال تعالى (اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَ رُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) بأن أطاعوهم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَأَنَا لَمَسِينَا السَّمَاءَ) كيف يصح ذلك مع انقضا الكواكب و الشهب عليهم و منعهم من ذلك؟ و جوابنا أن المراد طلبنا لمس السماء و القرب منها لتعرف الاخبار فلذلك قال بعده (فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَ شُهْبًا) و ذلك بيان منهم انهم منعوا من ذلك.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا) كيف يتعلق ما أمر به من ترك عبادة غير الله بأن المساجد لله؟ و جوابنا أنها مكان العبادة و مبنية لذلك فقال فلا تعبدوا فيها سوى الله.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٣٩

اللام لام العاقبة؟ فأما الكلام في الضلال و الهدى فقد تقدم و قوله تعالى من بعد (فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ وَمَا يَنْدُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) فالمراد به الذكر الذي هو الطاعة لأنه من قبيل ما لا يصح من العبد أن يشاءه إلا و الله قد شاء منه و كلفه إياه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٠

سورة القيامة

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (وَجُودٌ يُؤْمِنُ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) أنه أقوى دليل على أن الله تعالى يرى في الآخرة؟ و جوابنا أن من تعلق بذلك إن كان ممن يقول بأن الله تعالى جسم فإننا لا ننازعه في أنه يرى بل في أنه يصافح و يعانق و يلمس تعالى الله عن ذلك و انما نكلمه في انه ليس بجسم و ان كان ممن ينفي التشبيه على الله فلا بد من أن يعترف بأن النظر الى الله تعالى لا يصح لان النظر هو تقليب العين الصحيحة نحو الشيء طلبا لرؤيته و ذلك لا يصح إلا في الاجسام فيجب أن يتأول على ما يصح النظر اليه و هو الثواب كقوله تعالى (وَسَيَلِّ الْقَرْيَةَ) فإننا تأولناه على أهل القرية لصحة المسألة منهم و بين ذلك ان الله ذكر ذلك ترغيبا في الثواب كما ذكر قوله (وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِاسْرَةٍ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ) زجرا عن العقاب فيجب حمله على ما ذكرناه و قوله من قبل (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ) و لَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ) يدل على أنه لا عذر للعبد إذا هو عصى ربه و لو كان الكفر مخلوقا فيه لكان له أوكد العذر على ما قدمنا من قبل؟ و قوله تعالى من بعد (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ فَخْلَقٍ فَسَوَى فَجَعَلَ مِنْهُ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى هو الذي يورده العلماء على جواز الاعادة و صحتها فانه تعالى إذا قدر على الاحياء أولا على هذا الحد الذي نجد الاحياء عليه فيجب ان يقدر على اعادة ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤١

سورة المزمل

[مسألة]

ربما قالوا في قوله تعالى (إِنَّا سَيَلِّقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا) ما معنى وصف الوحي بالثقل؟ و جوابنا أن المراد ثقل العمل بما فيه و تدبره و المعرفة بمراد الله تعالى؟ و يحتمل أنه كان ينقل عليه ان يحفظه و أن يبلغه و كان يحتاج في ذلك إلى تكليف و ربما قيل في قوله تعالى (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) كيف يصح وصف اليوم بذلك و كيف يضاف إليه؟ و جوابنا أن المراد ما يحصل في ذلك اليوم من الأحوال فضرر له هذا المثل كما يقال مثله في المخاطبات عند ذكر الامور الهائلة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٢

سورة المدثر

[مسألة]

ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَلَا تَمُنُّنَ تَشِيكُتِيرٌ) و كيف يتعلق أحدهما بالآخر؟ و جوابنا ان المراد لا تستكثر ما تنعم به على غيرك بعثا له على الزيادة في الانعام و يحتمل ان يكون المراد لا تستكثره على وجه الامتنان.

[مسألة]

وربما قيل في قوله تعالى (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً) كيف يصح مع فضلهم أن يجعلهم أصحاب النار و كيف يصح قوله تعالى (وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) و أى تعلق لعدهتهم بافتتان الكفار؟ و جوابنا ان المراد الموكلون بعذاب أهل النار لأنهم يضافون إلى النار بأنهم أصحابها بل إضافتهم الى ذلك أحق لأنهم يتصرفون في التعذيب بها و معنى قوله تعالى (وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً) أن المعلوم من كثرة عددهم أنه اقرب إلى غمهم و حسرتهم و كل ذلك بعث من الله سبحانه على الطاعة و زجر عن المعصية فلذلك قال تعالى (لِيُشَاقِقِينَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَ يَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) و قوله تعالى من بعد (وَلَا يَزُتَابَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ لِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْكَافِرُونَ مَا ذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) قالوا فيه

كيف يصح أن يجعل تعالى لهم عدة لهذا الوجه الذي يقبح منهم فعله؟ و جوابنا أن هذه

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٣

سورة الانسان

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله (هَلْ أُنِى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مَنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَرْدُوراً) كيف يصح و قد وصفه بأنه إنسان و أتى عليه حين من الدهر أن لا- يكون مذكورا و لا شيئا؟ و جوابنا أن المراد لم يكن له عند هذا الوصف من البنية و الحياة و العقل ما أخبر به الله تعالى فى خلق آدم صلى الله عليه و سلم ثم قال تعالى بعد خلق آدم صلى الله عليه و سلم (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا).

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا) أما يدل ذلك على أنه ليس فى المكلفين إلا كافر أو مؤمن؟ و جوابنا أن الشاكر قد يكون شاكرا و ان لم يكن مؤمنا بزا تقيا لأن الفاسق بغضب أو غيره قد يكون شاكرا فلا يدل على ما قالوا بل فى الآيه دلالة على ما نقول من أن الكافر و المؤمن هما سواء فى أن الله تعالى قد هداهما لا كما قالت المجبرة أنه تعالى إنما هدى المؤمنين و المراد به أنه دل الجميع و أزال علتهم فمن عصى فمن جهه نفسه أتى.

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا) كيف يصح الترغيب فى ذلك و ليس هو بمستطاب فى الدنيا؟ و جوابنا أن رائحة الكافور لا شبهة فى أنها مستطابة و اليسير منها مستطاب فرغب تعالى فى ذلك على الجملة كما رغب فى تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٤

الخمير، و ان كان طعمه فى الدنيا لا- يستطاب و قد قيل ان المراد يشربون من نهر تربته الكافور و كذلك إذا سألوا عن قوله (كَانَ مِزَاجُهَا رَنْجَبًا) إذا المراد التنبيه على الجملة و إن كان شراب أهل الجنة فى نهاية اللذة.

[مسألة]

و ربما قالوا فى قوله تعالى (وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآبِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ) و هذا متناقض فلا يكون من فضة و يكون قوارير؟ و جوابنا أن المراد أنها من فضة و قد بلغت فى الصفاء و الحسن بحيث يرى ما فيها حتى لا تكون حاجزا و لا حائلا كالقوارير و هذا نهاية ما يقع به الترغيب فأما قوله (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) و ما تشاؤون إلا أن يشاء الله) فالمراد به ما تشاءون من اتخاذ السبيل الى الرب إلا و الله قد شاءه و المراد انه شاء العبادات و لذا أنكره على القوم أنهم يصرحون بأنه تعالى قد شاء الفواحش و الله يتعالى عن ذلك.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٥

سورة المرسلات

[مسألة]

و ربما طعنوا على تكرير قوله تعالى (وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) و جوابنا ان القصص اذا كانت مختلفه رجع الكلام الى كل واحد منها فيحسن كما ذكرناه في سورة الرحمن.

[مسألة]

و ربما قالوا في قصص الانبياء لم كثره الله تعالى؟ و جوابنا أنه تعالى أنزل ذلك تسلياً للرسول صلى الله عليه و سلم فيما كان المشركون يأتون به فكان ينزل مرة بعد مرة ليسليه في حال بعد حال و لأن التالي يعتبر بذلك اعتباراً بعد اعتبار و قوله تعالى (أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ) و ربما تعلق به بعض المجبره على أن افعال العباد مخلوقه من جهته تعالى و ذلك بعيد لأن كون ذلك الماء في الرحم من فعل الله تعالى و قد بيناه من قبل. و قوله تعالى (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ) من أقوى ما يدل على قولنا في العدل لأنهم إذا لم يعتذروا و لهم عذر فذلك لا يصح و قد نزل بهم من العقوبه ما لا دليل عليه فالصحيح أن لا عذر لهم و ذلك لا يصح مع القول بأنه تعالى هو الذي خلق فيهم الكفر و قدره الكفر و إرادته الكفر.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٦

سورة عم يتساءلون**[مسألة]**

و ربما قيل لما ذا قال تعالى (لَا يَشِينُ فِيهَا أَحْقَابًا) كيف يصح مع القول بخلودهم في النار أن يقدر كونهم فيها بالأحقاب؟ و جوابنا أن المراد أحقاب لا آخر لها كما يقال أوقاتاً و ساعات لا نهاية لها لا أن المراد أحقاب منقطعة و الآيه وردت في الذين لا يرجون حساباً و هم الكفار فلا يمكن أن يتأول على فساق أهل الصلاة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا) كيف يذاق البرد و إنما خلقت هذه الحاسة ليداق بها الطعم؟ و جوابنا ان البرد قد يذاق بحاسة الطعم لا من حيث كانت حاسة لكن لأن محل الذوق يدرك به البرد و معلوم من حال المشرب أنه يكون بارداً يبلغ في اللذة ما لا يبلغه ما ليس كذلك فهذا معنى الكلام. و ربما قالوا في قوله تعالى من قبل (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا) كيف يصح ذلك و السبات و النوم واحد فكأنه قال و جعلنا نومكم نوماً؟ و الجواب أن السبات هو نوم مخصوص يجد الانسان فيه من الراحة ما لا يجده في غيره و لذلك يوصف ذو النوم عند التعب بأنه في سبات و لا يوصف بذلك إلا و قد غرق في النوم فبين تعالى نعمته بهذا النوع و قوله تعالى (إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا) فالمراد به أنها طريق الكل ثم بالقرب منها يتميز المثاب من غيره كما قال تعالى (ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ نَذُرُ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٧

الظالمين فيها جيئاً) و أما قوله تعالى (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلَائِكَةُ صِيْفًا) فقد قيل إن المراد به جبريل عليه السلام و قد قيل هو ملك في صورة آدم صلى الله عليه و سلم و قد قيل بل المراد من له الروح و هم بنو آدم فذكر تعالى انهم يقومون و الملائكة بهذا الوصف و أن جميعهم لا يتكلمون إلا بإذن الرحمن و أنهم لا يتكلمون في الآخرة إلا بالصواب تبه تعالى بذلك على الفصل بين الآخرة و الدنيا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٨

سورة النازعات

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ النَّازِعَاتِ غَزَقًا) ان ذلك قسم فعلى ما ذا وقع القسم؟ و جوابنا ان القسم قد يحذف جوابه اذا كان في الكلام دليل عليه فكأنه قال لتحشرن و لتبعثن أو لترون يوم ترجف الراجفة تعظيما لحال ذلك اليوم و بعثا على الخلاص من أهواله.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (أَمْ السَّمَاءُ بِنَاهَا رَفَعَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا وَ أَغْطَشَ لَيْلَهَا) كيف يصحح و السماء لا ليل فيها لأن الليل إنما يثبت بحركات الشمس فإذا ظهرت فهو نهار و إذا غابت فهو ليل و ذلك متعذر في السماء؟ و جوابنا أن اضافة الليل إلى السماء كإضافة الشمس و القمر و النجوم الى السماء؟ لما كان لولاها، و لو لا حركات الشمس في الأفلاك لم يكن ليل و لا نهار.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ الْأَرْضَ بَعِيدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) ان ذلك مخالف لقوله (حَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ). و جوابنا ان المراد بهذه الآية خلق نفس الأرض و أنه قبل السماء و المراد بقوله (وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) إنها و إن كانت مخلوقة فإن دحوها و بسطها متأخر فلا اختلاف في ذلك فأما قوله تعالى من بعد (وَ الْجِبَالَ أَرْسَاهَا) فهو تشبيه بإرساء السفن إذا استقرت فالمراد أنه وقفها في أماكنها لا تزول و لا تحول و قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَ آثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى مِنْ أَقْوَى مَا يَدُلُّ عَلَى أَنْ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٩

العبد هو الفاعل لأنه لا يقال طغى في فعل شيء إلا مع التمكن من فعله، و لا يقال آثر شيئاً على شيء إلا و هو قادر على فعله و قوله تعالى (وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى يَدُلُّ أَيْضًا عَلَى تَمَكُّنِهِ لِأَنَّهُ لَا يُوصَفُ بِذَلِكَ إِذَا كَانَ الْفِعْلُ مَخْلُوقًا فِيهِ وَ فِي قَوْلِهِ (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَاهَا) مع أنه منذر للكل فائدة و هي أن من يخشى هو القابل للانذار و المنتفع به.

تنزيه القرآن (٢٩)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٠

سورة عبس

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ أَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى وَ هُوَ يَخْشَى فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى) كيف يصحح وصفه للرسول بالتهلى؟ و جوابنا ان العادل عن غيره لتشاغله بسواه يقال لهي عنه فليس ذلك من الله الذي هو اللعب و التشاغل بما لا يفعله العاقل، و عظم الله قدر القرآن بقوله (كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ) ثم إنه تعالى وصف الانسان بما يكون بعثا له على الطاعة فقال (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ). فجمع هذه الكلمات ما يقتضى الخضوع للمعبود فقد خلقه كاملا ثم درجه الى أحوال الآخرة من الحشر و النشر ثم بين كيف قدر له الطعام مع ذلك بإنزال الماء و الإنبات و كيف قدر له أنعاما أيضا للطعام ثم بين مع ذلك أن يوم القيامة

(يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ) فان قيل كيف يفترق في الآخرة و لا مفر؟ فجوابنا أن المراد عدوله عنهم لعلمه بأنه لا ينتفع بهم و لا- ينتفعون به فيزول عن قلبه تلك الرقة و الشفقة الى غير ذلك من الأحوال و لذلك قال تعالى (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيَّهَا غَبْرَةٌ تَرْهَقُهَا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥١

قَتْرَةٌ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ) أما يدل ذلك على أنه ليس مع أهل الجنة الا الكفار؟ و جوابنا أن اثبات وصف الأمرين لا يدل على نفى ثالث إذا دل الدليل عليه فيجوز أن يكون بينهما من على وجهه غيره و لا تلحقه القتره و هم الفساق الذين ليسوا بكفار بين ذلك قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجْرَةُ) و في الكفار من لا- يوصف بأنه فاجر فلو قيل للخوارج هل يجب في كل كافر أن يكون فاجرا لم تجد في ذلك من الجواب إلا ما ذكرنا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٢

سورة التكوير

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) يعنى جبريل عليه السلام، كيف يصح إضافة القرآن اليه و هو كلام الله؟ و جوابنا أنه المظهر لذلك حتى لولاه لما عرف فصحت إضافة القرآن إليه و قد يضاف كلام الغير إلى من تحمله و ذلك كثير في اللغة. فأما قوله من قبل (وَإِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ) و قوله (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ) فيدل على انه تعالى يعيد كل هؤلاء يوم القيامة و يدل على أن من لا ذنب له لا يجوز أن يؤلم فيضل بذلك قول من يزعم في أطفال المشركين أنهم يعذبون بذنوب آبائهم و يدل على بطلان القول بأن المعاصي مخلوقة من الله في الانسان لأنه يجب أن يكون تعالى يعذبه و لا ذنب له و قد نفى الله تعالى ذلك و أبطله و قوله تعالى (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَ مَا تَشَاوَرْنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) المراد به الاستقامة فأما غير ذلك فموقوف على الدليل.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٣

سورة الانفطار

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) كيف ينكر ذلك عليه مع وصفه نفسه بالكرم؟ و جوابنا أن المراد ما غررك بذلك في ارتكاب المعاصي العظيمة و لذلك قال تعالى بعد ذكر نعمه (كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ) و هذا أحد ما يدل على قدرة العبد على أن يعصى و لو لا ذلك لم يصح أن ينسب إلى الاغترار و قوله تعالى (وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ) هو بعث للمراء على الطاعة لأنه إذا تحقق في كل ما يأتيه أنه محصى مكتوب في صحيفته محاسب عليه زجره ذلك عن فعله و قوله تعالى (وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصِيلُونَهَا يَوْمَ الدِّينِ وَ مَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ) يدل على أن الفاجر من أهل الصلاة مخلد في النار لأنه إذا لم يغب عن النار و لم يمت فهو كائن فيها، و يدل على أن الشفاعة لا تكون منه صلى الله عليه و سلم لهم و إلا لم يكن ليعم كل فاجر بهذا الحكم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) أن ذلك تكرر لا فائدة فيه؟ و جوابنا أنه لما ذكر الأبرار و ما ينالونه من النعم و الفجار و ما ينزل بهم من العذاب جاز أن يقول (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) فيما يظهر فيه للابرار (ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ) فيما يحصل فيه للفجار و ذلك يفيد تعظيم شأن ذلك اليوم.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٤

سورة المطففين

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ) كيف يصح و المطفف قد يطفف اليسير و ذلك من الصغائر؟ و جوابنا أن المراد ويل له بشرط أن لا يكون معه من ثواب طاعاته ما هو أعظم و بشرط أن لا يكون معه توبة فلا يلزم ما ذكره؛ و بين تعالى أنهم إذا اکتالوا لأنفسهم يستوفون و إذا كألوا غيرهم يخسرون و ينقصون ثم زجر عن ذلك بقوله تعالى (أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ) فإذا كانت هذه حالة مطفف فكيف حال من يأخذ أموال الناس بغير حساب و قوله تعالى (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) لا يدل على قوله المشبهة لأن المراد تعظيم شأن ذلك اليوم في العقاب و الثواب و لا يعظم بأن يكون تعالى قائما فيه تعالى الله عن ذلك فالمراد إنزاله بأهل الثواب و العقاب ما يستحقون و لذلك ذكر بعده الفجار و الأبرار لبيان حال كل واحد منهم و عظم شأن الأبرار بتعظيم كتابهم و حقر شأن الفجار بتحقيق الكتاب، ثم بين تعالى ما ينال المؤمن في الدنيا عن المجرمين و أنهم يضحكون منهم و ما يؤول أمر المؤمنين إليه في الآخرة من النعيم العظيم فقال (فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ عَلَى الْأَرَائِكِ يَبْتَظِرُونَ) فنبه بذلك على أن صنيع الفجار و بال عليهم و أنه منقطع كأن لم يكن، و صنع المؤمنين بالفجار ما ذكره تعالى مع كونهم في نعيمهم يكونون أبدا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٥

سورة الانشقاق

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) أين الجواب لهذا الكلام؟ و جوابنا أن المراد و اذكر إذا السماء انشقت و تدبر إذا السماء انشقت فهو تنبيه على حال ذلك اليوم و ترغيب في الطاعة فلذلك قال تعالى بعده (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ) و ذكر تعالى من أوتى كتابه بيمينه و كيف يكون حسابه و انقلابه إلى أهله مسرورا و كيف حال من أوتى كتابه وراء ظهره و أنه الآن يدعو ثورا و يصلى سعيرا و قد كان من قبل في أهله مسرورا، و اذا ميّز التالي لهذه السورة بين هذين الأمرين اللذين أحدهما يدوم و لا يبید و الآخر ينقطع و يصير وبالا رغبة ذلك في الطاعة و عمارة أمر الآخر و قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ) و قد دخل تحته المؤمن و الكافر يدل على أن المراد بكل لقاء ذكره الله تعالى في كتابه لقاء ما وعد و توعد لا كما يتعلق به من يقول إن الله يرى فيظن أن اللقاء إذا أضيف إلى الله تعالى دل على الرؤبة.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا) وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ

ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا وَيَصْلَى سَعِيرًا) كيف يصح ذلك و قد ذكر تعالى في عدة مواضع

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٦

اليمين و الشمال و ذلك مختلف؟ و جوابنا أنه لا يمتنع فيمن أوتى كتابه بشماله أن يكون فيهم من أوتى كتابه بشماله فقط، و فيهم من يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره فلا يعد ذلك مختلفا و يحتمل أن في كل من يؤتى كتابه بشماله أن يؤتى على هذا الوجه فلا يتناقض ذلك أيضا. و ربما يقال في جواب (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) انه في قوله تعالى (يا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ) فكأنه قال انك كادح (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٧

سورة البروج

[مسألة]

و ربما يقال أين جواب القسم في قوله (وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ)؟ و جوابنا انه قوله (إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) و قد قيل إنه محذوف و يحتمل ان يكون قوله (إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ) و قد قيل إنه محذوف و يحتمل ان يكون قوله (إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) جوابه و قوله (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ) لا يدل على قول المشبهة في أن العرش مكانه لأن هذه الاضافة تصح في فعله كما تصح في المكان و قوله (فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ) انما يدل على أن ما يريد يفعله و لا يدل على أن كل فعل يقع هو مراده.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٨

سورة الطارق

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَ لَا نَاصِرٍ) كيف يصح أن لا تكون له قوة و إن كان يصح أن لا تكون له نصرة؟ و جوابنا أن المراد لا قوة له على دفاع ما ينزل به كما لا ناصر له و ذلك من الله تعالى زجر و تخويف و فيه دلالة على ما نقوله و ذلك لأنه لو كان لا قدرة له في الدنيا على الايمان لم يكن ليصح أن يهدد بذلك و يبكت و يدل على أنه لا شفاعته لأهل العقاب لأنه لو كان لهم شفيع لكان لهم أقوى ناصر و قوله (وَ أَكِيدُ كَيْدًا) فالمراد به إنزال العقاب بهم من حيث لا يشعرون في الآخرة و يحتمل أن يريد إنزاله الخذلان بهم في الدنيا من حيث لا يشعرون و ذلك تشبيه لا تحقيق.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٥٩

سورة الأعلى

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ) كيف يصح و التسييح هو التنزيه أن ينزه الاسم و إنما يصح تنزيه المسمى الذي هو الله تعالى؛ و هلا دل ذلك على أن الاسم عين المسمى؟ و جوابنا ان الاسم غير المسمى لأنه حروف مؤلفه تسمع و تكتب و ليس كذلك المسمى لكن المراد تنزيهه تعالى فذكر الاسم و أريد المسمى تعظيما و تفخيما، و ربما يقول القائل في نبينا صلى الله عليه و سلم صلوات الله على ذكره و يريده نفسه فيكون ذلك أدخل في الاجلال و لذلك قال تعالى بعده (الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى) و ذلك من صفاته

لا من صفات الاسم.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) كيف يصح ذلك و النسيان من فعل الله تعالى لا من فعل العبد؟ و جوابنا أن المراد سنقرئك فلا تترك تعهد ما أنزلنا عليك و لا تدع التمسك بالعمل به و يكون معنى قوله تعالى (فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) بطريقة النسخ فإنه إذا نسخ تلاوة شيء كان متروكا و لا يجب أيضا العمل به إذا نسخ معناه و حكمه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلَذَكُّوْا إِن نَّفَعْتِ الذُّكْرَى كَيْفَ يَصِحُّ أَن يَأْمُرَهُ بِأَن يَذَكَرَ مِنْ تَنْفَعِهِ الذُّكْرَى وَ قَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ يَلْزِمُهُ أَن يَذَكَرَ مِنْ هَذَا حَالَهُ وَ مِنْ لَمْ تَنْفَعِهِ الذُّكْرَى بِأَن لَا يَقْبَلُ وَ يَتَمَرَّدُ؟ وَ جَوَابُنَا أَن تَنْزِيهِ الْقُرْآنِ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٤٦٠

المراد تجديد الذكرى على من هذا حاله و إن كان البيان من جهته قد حصل بكل و من المعلوم أن من حاله أن تنفعه الذكرى يكون في جملة أطفاه تكرير الذكرى عليه و يحتمل أن يريد الكل سواء قبلوا أم لم يقبلوا لأنهم إن لا- يقبلوا لا- يخرجوا من أن تكون الذكرى قد نفعتهم كما ينتفع الجائع بتقديم الطعام إليه و إن لم يختار الأكل.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (وَ يَنْجَبِيهَا الْأَشْقَى الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَ لَا يَحْيَى كَيْفَ يَصِحُّ أَن يَكُونَ فِي النَّارِ لَا حَيًّا وَ لَا مَيِّتًا؟ وَ جَوَابُنَا أَن الْمُرَادُ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ فَيَسْتَرِيحُ مِنْ ذَلِكَ الْعِقَابِ وَ لَا يَحْيَى حَيًّا يَنْتَفِعُ بِهَا. تَنْزِيهِ الْقُرْآنِ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٤٦١

سورة الغاشية

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ) كيف يصح ذلك في الوجوه و ذلك من صفات الحي الذي الوجه بعضه؟ و جوابنا أن المراد جملة المرء دون العضو و قد يذكر الوجه و يراد به نفس الشيء كما يقال هذا وجه الأمر و على هذا الوجه تأول العلماء قوله (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) و لذلك قال تعالى بعده (تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً تُشْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ) و ذلك منه تعالى زجر عن المعاصي التي تؤدي إلى هذا الوصف و قوله تعالى (عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ) تدل على قدرتها على خلاف ذلك لان من خلق فيه الشيء لا يوصف بهذا الوصف ثم بين تعالى الفضل بينهم و بين أهل الجنة فقال تعالى (وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ لِسَعِيدِهَا رَاضِيَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَالِيَةٍ) فرغب بذلك في الطاعة ثم عطف على الجميع فقال تعالى (أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ) بعث بذلك على النظر في أدلة الله تعالى و نعمه ثم قال (فَدَكَّرُ إِذْ أُنْمَا أَنْتَ مُدَكَّرٌ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ) فيبين أن الذي إليه هذا القدر قبلوا أو لم يقبلوا. و دل بذلك على أنهم ممكنون لان الامر من الله تعالى لرسوله بأن يذكر لا يصح و المرء قد خلق فيه ما يمنعه من الكفر و قدرة الكفر.

تَنْزِيهِ الْقُرْآنِ عَنِ الْمَطَاعِنِ، ص: ٤٦٢

سورة والفجر

[مسألة]

ربما تعلقت المشبهة بقوله تعالى (وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَيِّمًا صَيِّمًا). و جوابنا أن المراد أمر ربك فلو جاز المجيء عليه لجاز عليه المشى و الانتقال و من هذا حاله لو جاز ان يكون قديما لم نتق بأن العلم محدث و هذا كقوله تعالى (وَ شِئْلِ الْقَرْيَةِ) فاذا لم يمكن توجه السؤال اليها حملناه على من يصح أن يسأل و كذلك قوله تعالى (وَ جَاءَ رَبُّكَ) و قوله تعالى (يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَ أَنَّى لَهُ الذُّكْرَى يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي) دليلنا على أن العبد في الدنيا قادر على الايمان و ان كان كافرا و الا ما كان يصح أن يتمنى ما لا يقدر عليه و لا كان يصح أن يوصف بأنه يتذكر و أنى له الذكرى لأنه على قولهم في الدنيا أيضا كان لا تمكنه الذكرى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٣

سورة البلد

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ) ما معنى ذلك و انما خلق الانسان في بطن امه؟ و جوابنا أن المراد أحد الأمرين أما ما ذكر عن الحسن أنه خلق يكابد الشراء و الضراء و شدائد الدنيا، أو يكون المراد مكابדתه في الوضع فانه تلحقه الشدة في ذلك و قوله تعالى (أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَ لِسَانًا وَ شَفَتَيْنِ وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ) يدل على أنه قد هدى الكل من كافر و مؤمن.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٤

سورة الشمس

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا) بعد قوله تعالى (وَ نَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا) أ ليس يدل ذلك على أن الفجور و التقوى من خلق الله تعالى؟ و جوابنا أن المراد بقوله تعالى (فَأَلْهَمَهَا) أعلمها و بين لها الفجور لتجتنب ذلك و التقوى لتقدم عليها فلا يصح ما قالوه و قوله تعالى من بعد (فَسَدَّ أَفْوَاحَ مَنْ زَكَّاهَا) لا يدل على أنه تعالى يخلق في العبد ما به يتزكى لأن المراد قد افلح من زكى نفسه بأن يفعل ما به يصير زكيا او يكون المراد من وصف نفسه بالايمان و الطاعة لا على وجه التفاخر لكنه على وجه دفع التهمة عن نفسه فلا يدل على ما قالوه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٤٥

سورة الليل

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَ اتَّقَى وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى أ ليس قد خص من هذه صفته بأنه يسره للايمان فيجب أن يكون مخلوقا من قبله فيهم و كذلك قوله تعالى (وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَغْنَى وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى)؟ و جوابنا أن المراد باليسرى الثواب العاجل و الآجل و بالعسرى العقاب العاجل و الآجل فلا يصح ما قالوه و يحتمل أن يكون المراد فيمن صدق بالحسنى تيسيره لللطاف التي لأجلها يثبت على الايمان و فيمن كذب بالحسنى تيسيره لأمر لأجلها يفضل الثبات على ما هو عليه

فيكون كقوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صِدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صِدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ) وقوله تعالى (إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ يَدْلُ عَلَىٰ إِنْ الْبَيَانِ فَانهُ تَعَالَىٰ بِالتَّكْلِيفِ قَدْ أَوْجَبَهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ).

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصِيْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى) أليس يدل ذلك على ان من لم يكذب و يتولى لا يصلى النار و هذا يدل على ان فساق أهل الصلاة تنزيه القرآن (٣٠)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٦٦

آمنون من النار؟ و جوابنا ان المراد به نار مخصوصة لا يصلها إلا هؤلاء الكفار لأن هناك نيرانا و لها مراتب فلا يدل على ما قالوه و بين ذلك ان فى الكفار من لا يوصف بأنه يكذب و يتولى فلو سئلوا عنهم لم يكن جوابهم إلا هذا الذى ذكرنا فلا يمتنع فى الفساق أن يكونوا فى غير هذه النار و بين فى الفساق ذلك بقوله تعالى (وَ سَيُجْزَىٰ بِهَا الَّذِي الَّذِي) فمعلوم أن غير الأتقى يجنبها أيضا كمن ليس بمكلف من المجانين و الاطفال.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٦٧

سورة و الضحى

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (وَ وَحَدِّكَ ضَالًّا فَهْدَىٰ) أليس ذلك يدل على جواز الضلال على نبينا صلى الله عليه و سلم و على سائر الانبياء؟

و جوابنا أن المراد بذلك ضالًّا عن النبوة و الرسالة و سائر ما خص الله تعالى به نبينا صلى الله عليه و سلم من التعظيم و غيره فهداك الله إليها لأنه فى اللغة قد يقال ضلَّ عن كيت و كيت إذا كان ذلك طريق منافعه و لم يقل الله تعالى و وجدك ضالا عن الدين حتى يصح تعلقهم و قوله تعالى (وَ أَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) يدل على وجوب الشكر لله تعالى على نعمه ظاهرة لا خفية و يدل قوله تعالى (وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ) على وجوب الاحسان الى السائل إما بالعطية و إما بالبشر و الطلاقة كما روى عنه صلى الله عليه و سلم (اتقوا النار و لو بشق تمره فإن لم يكن فى كلمه طيبة).

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٦٨

سورة ألم نشرح

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ) ان ذلك يدل على ان إيمانه من الله تعالى لأن شرح صدره إنما يقع بالايان. و جوابنا أن شرح الصدر ليس من الايمان بسبيل و ان كان قد يتقدم الايمان و يتبعه و المراد بذلك تكرير الأدلة و المعجزات عليه على ما بينه الله تعالى فى كتابه فى غير موضع و أما قوله تعالى (وَ وَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ) فلا يدل على جواز الكبائر عليه و قد يقال إنه تعالى امتن عليه بأمر كان يجوز أن يفعله و لو كان ذلك من الصغائر لم يصح ذلك فيه؟ و جوابنا ان الكبائر لا تجوز على الانبياء و المراد بذلك ما يتفق على وجه السهو من الصغائر؛ و الصغائر يضعها الله تعالى و يرفعها و قد يكون ذلك مما لا يجوز فى الحكمة أن

لا- يفعله و قوله تعالى من بعد (الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ) في وصف ما وضعه من الوزر لا يدل على أنه من الكبائر إذ المراد أنه انزل به الشدائد من حيث يلزمه من التوبة و الندامة ما فيه كلفة فأما قوله تعالى (وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ) فمن جملة ما امتن به من النعم لأن ذلك مما يقتضى سرورا عظيما و قد ذكر في الخبر أنى لا أذكر إلا ذكرت معى كما فى الآذان و غيره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٦٩

سورة والتين

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) كيف يصح ذلك و نحن نعلم ان فى الصورة المقدور عليها ما هو أحسن من خلق الانسان؟ و جوابنا ان المراد بذلك البنية التى خص الله تعالى بها الانسان فهى أحسن من سائر البنى التى خلق عليها سائر الحيوانات و إن كانت صورة الانسان تتفاوت و تتفاضل.

[مسألة]

و ربما قيل ما معنى قوله تعالى (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ) أما يدل ذلك على انه رده من الايمان إلى الكفر؟ و جوابنا أن المراد رددناه إلى العقاب الذى هو على الوصف اذا تمرد و عصى زجر بذلك العبد عن المعاصى و لذلك قال بعده (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) و هذا الاستثناء لا يليق الا بما قلنا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٠

سورة العلق

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ) كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ أى ليس ذلك يدل على أنه أغناه و إن ادى ذلك الى الطغيان و هذا هو المفسدة التى تنزهون الله تعالى عن فعلها؟ و جوابنا انه ليس فى الظاهر انه تعالى فعل ذلك حتى ذلك السؤال و قد يجوز ان يقول (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ) أى ليس ذلك يدل على أنه أغناه و لا يغنيه لأجل ذلك و مع ذلك فليس فيه دلالة على انه لو لم يستغن كان لا يطغى بل يجوز ان يطغى على كل حال عند ذلك و عند عدمه فلا يدل على ما قالوه و يجوز ان يكون المراد يطغى بما يتمكن منه عند الاستغناء، و لو لا ذلك كان لا يتمكن كالانفاق فى وجوه المعاصى فىكون ذلك تمكينا لا مفسدة و هذه الآية تدل على ان العبد يتمكن من الطاعة إذا عصى لأنه لا يجوز فى الاستغناء أن يدعو الى المعصية إلا و هو متمكن من الامرين و لو كان ما فيه من الكفر خلقا لله كان لا- يصح ذلك و قوله تعالى من قبل (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) أحد ما استدلل به العلماء على أن القرآن مخلوق لأنه تعالى ذكر اسم ربه ثم وصفه بأنه خلق فيترجح أن يكون هذا الوصف راجعا إليه و ان جاز ان يرجع الى غيره.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧١

سورة القدر

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) كيف يصح أن يراد به القرآن و لم يتقدم له ذكر؟ و جوابنا انه قد تقدم ذكره في قوله تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ) و غير ذلك، و اذا صار الامر معروفا جاز ان يحذف ذكره لعلم التالي به.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ) كيف يصح ذلك و هل المراد به خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر و نفس الليلة كيف يصح ان تكون خيرا؟ و جوابنا ان المراد العمل فيها خير من العمل في الف شهر تخلو عن ليلة القدر و ليس في الآية تفصيل ذلك و ان هذا الخير في كل المكلفين أو بعضهم في كل الاعمال أو في بعضها فيحتمل أن يريد انها خير على الجملة للعباد و يحتمل لكل مكلف و يحتمل ان تكون خيرا من ألف شهر لما يفيضه الله فيها من الأرزاق و النعم فلا يصح ما سألوا عنه و لذلك أتبعه تعالى بقوله (تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) فنبه على ما ذكرناه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٢

سورة البينة

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (وَ مَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا) ما الفائدة في قوله تعالى (حُنَفَاءَ) و اذا عبدوا الله و اخلصوا كفى ذلك؟ و جوابنا ان المراد مستقيمي الطريقة لأنهم أمروا بأن يعبدوا الله مخلصين له الدين على هذا الوجه و قد قيل في الاخلاص أن المراد به تخليص الطاعات من الكبائر فيشهد لما ذكرناه و يجوز أن يراد به و ما أمروا إلا بذلك على هذا الوجه السهل كما قال صلى الله عليه و سلم بعثت بالحنيفية السمحاء و هذه الآية دالة على أن كل عبادة من الدين و على أن ما يعبد الله به يجب أن يفعل على هذا الوجه و فعله على هذا الوجه دون غيره لا يتم إلا و العبد متمكن من فعله على غير هذا الوجه و قوله تعالى (وَ يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَ ذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) يدل أيضا على ما ذكرناه.

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ) أ ليس يدل ذلك على ان في الكفار من ليس بمشرك و كذلك قوله تعالى في أول السورة يدل على ذلك؟

و جوابنا انه في أصل اللغة المشرك هو الكافر المخصوص الذي يتخذ مع الله شريكا لكن من جهة عرف الشرع أطلق ذلك على كل كافر كما عقل من قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٣

لِمَنْ يَشَاءُ) و من قوله (فَمَا قَتَلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) فلا يمتنع أن يفضل بينهما في بعض المواضع و هذا كما يقال مثله في المسكين و الفقير و قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ) الى قول الله (ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ) يدل على ان العلماء خير البرية لقوله (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) و انت إذا جمعت بين الآيتين تثبت ما ذكرناه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٤

سورة الزلزلة

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) أ ليس ذلك يوجب ان الكافر و الفاسق إذا فعلا طاعات يريان ثوابها و ذلك خلاف قولكم؟

و جوابنا ان الخير المستحق على الطاعة هو الثواب و انما يستحقه فاعل الخير اذا لم يكن معه معصية أعظم من الطاعة فأما اذا كانت معاصيه من باب الكفر و الفسق فلن يرى ذلك لأن الوعد و الوعيد مشروط بما ذكرنا فى الثواب و العقاب و بعد فإن من يفعل الخير اذا كانت أحواله سليمة يرى ثوابه و اذا كانت غير سليمة باقدامه على المعصية يرى أيضا التحقيق بذلك من عقابه فيستقيم الكلام على هذا الوجه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٥

سورة العاديات

[مسألة]

و ربما قيل كيف يصح ان يقول تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ) و ليست هذه حال كل انسان؟ و جوابنا أنه تعالى أتى بوصف لهذا الانسان يدل على المراد به الخصوص و هو قوله تعالى (وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَلِكٍ لَّشَهِيدٌ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ) و يحتمل أن يراد ان الجميع كذلك لكن بعضهم يصرف نفسه عما حيل عليه من الهوى و الشهوة و بعضهم على خلاف ذلك فيكون الكل داخلين فيه و يكون المراد هذه طريقه من انصرف عن هذا الامر أو أقدم عليه و ذلك زجر من الله تعالى عن المعاصى و لذلك قال بعده (أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رُوحًا فِي الْقُبُورِ وَ حُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ) و اذا تصور المرء فى كل ما يأتى و يذر أنه تعالى عالم خبير كان ذلك زاجرا له عن المعاصى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٦

سورة القارعة

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ) أ ليس ذلك يدل على موازين لكل أحد و ما معنى قوله (فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ) و كيف تكون جهنم أمًا للبشر؟ و جوابنا أنه ليس هناك ثقل فى الحقيقة لان اعمال المكلف قد تقصت و هى مع ذلك عرض لا ثقل فيه و إنما أراد بذلك رجحان طاعته على معاصيه فشبها بما يوزن من الاشياء الثقيلة و لا ينكر مع ذلك أن يكون هناك موازين يوزن بها صحائف أعمال العباد فيبين حال من رجح فى باب الطاعة و إنما قال تعالى (وَ أَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ) تنبيها بذلك على لزوم العقاب له كلزوم الأم للشىء و ذلك ممّا إذا تبينه التالى عرف كثرة وجوه الفائدة فى هذا الكلام القليل و عرف به مزية القرآن فى الفصاحة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٧

سورة التكاثر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ) كيف يحسن هذا التكرار؟ و جوابنا أن المراد بهما مختلف فالمراد بالأول (كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ) ما ينزل بكم فى الدنيا فى حال الحياة و الممات، و المراد بالثانى (ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ) ما يكون لكم فى الآخرة من ثواب و عقاب و هذا بعث من الله تعالى على التمسك بطاعته و قوله تعالى من بعد (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ) المراد به التنبيه على تقصيرهم فى المعرفة و ذلك خاص ببعضهم و قوله تعالى (ثُمَّ لَنَسْئَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ) يدل على ان الواجب الشكر لله تعالى على نعمه و ان من لم يفعل يسأل عن ذلك و هذا يدل على قدرته على القيام بحق الشكر و إلا لم يكن يسأل عنه بل كان يجب ان كان تعالى يخلق فيه كفر النعمة أن يكون سائلا نفسه و محاسبا لنفسه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٨

سورة العصر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ) كيف يصح ذلك و الله تعالى خلقه لينتفع؟ و جوابنا ان المراد المكلف دون غيره فبين أنه لفي خسر إلا-الذين آمنوا ثم بين صفتهم فقال تعالى (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) و لم يقتصر على ذلك حتى وصفهم بالنظر فى أمر غيرهم لأن المكلف كما يلزمه ما يخصه من ايمان و عبادة كذلك يلزمه ما يتعلق بغيره من أمر بمعروف و نهى عن منكر و تعليم للدين و صرف عن الباطل فلذلك قال تعالى (وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) و هاتان الكلمتان قد دخل فيهما كل امر يلزم المرء فى غيره و ان فسرناه طال القول فيه.

نسخة: حاشية وجدت بخط اليشكرى من أصحاب أبى رشيد سألت قاضى القضاة عن الامر الذى يلزم المرء فى غيره ما هو قال هو كثير من جملته ما يدخل فى قوله تعالى (وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ) و الدعاء الى الدين و التوحيد و العدل و الانصاف فى المعاملات و الامر بالمعروف و النهى عن المنكر و اصلاح ذات البين و يدخل فى قوله (وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) و هو الصبر على الطاعات و الصبر عن المعاصى و الصبر على ما يلحق المرء من المحن و الشدائد و المصائب من جهة الله تعالى و من جهة عباده الظلمة بان لا يجزع و لا يهلع و لا ينتصف من ظالمة بأكثر من حقه و لا يريد بأكثر مما حده الله فيه و لا يحمل الغضب و الجزع على ان يتعدى فيه الى حد ذم فان من الناس من اذا لحقته محنة من ظالم يريد ان يلحق سائر الناس مثل ما لحقه و لو تمكن منه و من التشفى به لفعل و ربما سعى به الى السلطان و كل هذا مما نهى الله عنه و الواجب على المؤمنين ان يوصى بعضهم بعضا بذلك كما ندب الله اليه. وفقنا الله للعمل بما يرضيه و يزلفنا اليه و السلام اه.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٧٩

سورة الهمزة

[مسألة]

و ربما قيل هل يدخل فى قوله تعالى (وَيَلِّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) غير الكافر او لا يدخل فيه الا الكفار؟ و جوابنا ان ذلك محتمل لاجل قوله تعالى (يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ) و ذلك مما لا-يليق إلا بالكفار الذين لا يعتقدون فى أموالهم انها من قبل الله تعالى فلذلك رجحنا قول من صرف ذلك إلى الكفار.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٠

سورة الفيل

[مسألة]

و ربما قيل فيه كيف يصح في الطير الصغير أن يرسل الحجر فيؤثر في الناس التأثير الذي ذكره الله تعالى في هذه السورة؟ و جوابنا ان ذلك يصح من احد وجهين إما بأن يزيد الله تعالى في قوة الطيور فلزيادة قوتهم يؤثر ذلك الحجر التأثير العظيم، فقد روى ان ذلك الحجر كان ينفذ في الراكب و في فرسه حتى يخرقهما جميعا و الثاني ان يكون الله تعالى عند رمى الطير كيف يفعل فيه من الانحدار الشديد ما يؤثر هذا التأثير. فان قيل كيف يصح ذلك و لم يكن في الزمان نبى و هذا من المعجزات العظام؟ و جوابنا أنه لا بد من نبى في الزمان يكون هذا الامر معجزه له و قد كان قبل نبينا أنبياء بعثوا الى قوم مخصوصين فلا يمتنع أن يكون هذا الأمر ظهر على بعضهم كما روى انه صلى الله عليه و سلم قال في خالد بن سنان ذلك نبى ضيعه قومه، و كما قال في قس بن ساعدة أنه يبعث يوم القيامة امة واحدة لقله من قبل عنه فهذه طريقة الكلام في هذا الباب.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨١

سورة قريش

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَ آمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ) كيف يصح ذلك و معلوم أن فيهم من لم يطعمه الله من جوع كالذين يقطعون الطريق و يفسدون في الارض و فيهم من لم يؤمنه من خوف كالذين يخافون الفتن و غيرها في تلك البقعة و غيرها؟ و جوابنا أن قوله تعالى (فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ) مخصوص لأنه راجع إلى قوله تعالى (لِيَلْأِفِ قُرَيْشٍ إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ) فانما ورد في هؤلاء التجار و هؤلاء لا- يمتنع أن يكون ما ذكره الله تعالى واقعا فيهم فأطعمهم الله جميعهم من جوع و آمنهم من خوف، فان قيل فان كان الله تعالى أطعمهم فيجب أن يكون هو الخالق للأكل فيهم كما يقوله أهل الاجبار؟ و جوابنا أنه من جهة العادة يقال ان فلانا أطعم القوم اذا مكنهم من الأكل و أباح ذلك لهم فلما كان تعالى أباح لهم التصرف في التجارات و غيرها و رزقهم من ارباحها ما يكون طعاما لهم جاز أن يصف نفسه بأنه اطعمهم من الجوع و آمنهم من الخوف و معلوم أنه قد خص الله تعالى هذه البقعة من الأمن بما باينت به غيرها من البقاع و لم يقل تعالى و آمنهم من كل خوف فورود بعض أسباب الخوف عليهم لا يخرجهم من أن يكونوا قد آمنوا من بعض آخر.

تنزيه القرآن (٣١)

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٢

سورة الماعون

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) كيف يصح مع السهو؛ و السهو من قبل الله تعالى و الساهى معذور فيما سها عنه فكيف يكون له الويل؟ و جوابنا أن المراد بقوله تعالى (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) ليس هو السهو الذي يفعله تعالى فيهم بل هو ما ينالهم من الغفلة لقله توفرهم على الصلاة و قد اوجب الله تعالى على المكلف ان يتوفر بقلبه و بدنه و لسانه على الصلاة فاذا قصر في ذلك مع التمكن جاز ان يوصف بأنه سها عن صلاته فهذا هو المراد و لذلك قال تعالى بعده (الَّذِينَ هُمْ

يُرَاوُنَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ) و المرائى بما يفعله لا يجوز ان يكون ساهيا على الوجه الذى يكون معذورا معه فى تلك العبادة.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٣

سورة الكوثر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) ما وجه تعلق النحر بالصلاة حتى يعطف عليها و ما وجه تعلق هذا الامر بانعام الله تعالى عليه بالكوثر؟ و جوابنا أنه قد روى عن امير المؤمنين أن المراد به وضع احدى اليدين على الاخرى عند الصدر و لذلك تعلق بالصلاة لأنه أحد ما سن فيها على ما روى عنه صلى الله عليه و سلم أنه قال ثلاث من سنن المرسلين احدهما وضع اليمنى على اليسرى فى الصلاة و قد قيل ان المراد بهذا النحر ما له تعلق بالصلاة يوم الاضحى و فى المناسك و قيل إنه تعالى ذكر فى العبادات ما هو الاشق من الصلاة و أتبعه بما هو الاشق فى نفاذ الطبع.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٤

سورة الكافرون

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ) كيف يحسن ذلك فى الحكمة مع التكرار الذى فيه؟ و جوابنا أنه لا تكرر فى ذلك لان قوله تعالى (لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ) المراد به فى المستقبل و قوله تعالى (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) المراد به فى الحال (وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ) المراد به فى المستقبل و فى الحال أى لا أعبد ما تقدمت عبادتكم له، و من يعد ذلك تكرارا فمن قلة معرفته و تدبره لأنه ينظر الى اللفظ و يعدل عن تأمل المعنى.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٥

سورة النصر

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) ما وجه تعلق الأمر بأن سبح بما تقدم ذكره و معلوم أنه مأمور بذلك فى كل حال؟

و جوابنا ان المراد (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) لاجل هذه النعمة العظيمة و هى النصر و الفتح و توفر الناس على الدخول فى الدين لأن كل ذلك من النعم الزائدة على محمد صلى الله عليه و سلم و عند كل نعمة متجددة يجب الشكر المتجدد فأمره الله تعالى بذلك و بالتوبة و الانابة لأنه ما من حال يجب فيها شكره و تنزيهه الا و يجب معها التوبة و قد قيل ان السورة نزلت آخرا و قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه و سلم نفسه فنبه بهذا الكلام على ما ينبغى أن يتسدد فيه عند مفارقة الدنيا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٦

سورة المسد

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَ تَبَّتْ) كيف يصح أن يعرّفه الله تعالى بأنه سيصلى النار و أنه لا يؤمن و مثل ذلك اذا عرفه المرء صار كالصّارف عن الإيمان و الإغراء بالكفر؟ و جوابنا أن في العلماء من قال ان هذا الخبر مشروط كما شرط الله تعالى في الوعد الثبات على الطاعة و اجتناب الكبائر و شرط الله تعالى في الوعيد أن لا يتوب و لا يأتي بطاعة أعظم من معاصيه و اذا كان مشروطا فيجوز أن يؤمن فيخرج عن أن يكون خاسرا و أن يكون ممن يصلى النار قطعا و من العلماء من قال يجوز أن يكون مقطوعا به و إعلامه بذلك لعلم الله تعالى فيه أنه لا يؤمن و لا يمنع ذلك من حسن التكليف لانه في أن لا يؤمن إنما يؤتى من قبل نفسه و على هذا اختلفوا أيضا في تعريف الله له هل هو بأنه لا يؤمن أو بأنه يبقى الى حين.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٧

سورة الاخلاص

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (اللَّهُ الصَّمَدُ) أليس في الرواية أنه المصمت الذي لا جوف له و ذلك يدل على ما تقوله المشبهة؟ و جوابنا أن المروى عن ابن عباس أن الصمد السيد و المروى عن الحسن و غيره أنه الذي يصمد اليه في الحوائج و يفزع اليه في الطلبات و كلاهما من أوصاف الله تعالى التي تمنع من أن يكون جسما لان السيد الذي لا يتقدمه غيره في السؤدد و غيره لا يجوز أن يكون جسما و لأن من يفزع في الامور على كل حال لا يجوز أن يكون جسما. و في الخبر ان بعض أهل الكتاب قالوا للنبي صلى الله عليه و سلم أنعت لنا ربك أ من ذهب أم فضة فأنزل الله تعالى هذه السورة و بين لهم فيها فساد ما اعتقدوه لان قوله تعالى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) يتضمن أنه الذي تحق له العبادة و ذلك لا يصح إلا للقدرة على خلق من يستحق أن يعبد و الانعام عليه بالعقل و غيره ثم قال في وصفه إنه أحد و لا- يكون واحدا لا عدل له إلا و هو قديم لا يشبه الاجسام و لا مثل له و لا نظير في الآلهية و ثم قال تعالى (اللَّهُ الصَّمَدُ) فأعاد ذكر الآلهية عند وصفه إليه في الأمور ثم قال تعالى (لَمْ يَلِدْ و لَمْ يُولَدْ) فبيّن أن ذلك مستحيل عليه و لو كان جسما لم يستحل عليه ذلك ثم قال تعالى (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) ليعلم انه لا نظير له ينازعه في الملك و هذا إذا تأمله المرء عرف دخول كل أوصاف الله تعالى من الوحدة و العدل في جملته لأن الآلهية تقتضى على الاجسام و الفعل و الحياة و غيرهما و تقتضى العلم بأن المكلف كيف يعبد و كيف

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٨

يصل إلى الثواب و يقتضى ذلك أنه حيّ لان القادر العالم يجب أن يكون حيا؛ و الحي اذا انتفت عنه الآفات يجب أن يكون سميعا بصيرا مدركا للمدركات و لا بد من أن يكون موجودا ليصح أن يكون قديما موصوفا هذه الاوصاف و الآلهية تفيد الحكمة، و الحكمة تقتضى أن لا يفعل القبيح فليس لأحد أن يقول كيف يصح في هذه السورة أن تكون جوابنا لقولهم الذي قالوا.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٨٩

سورة الفلق

[مسألة]

و ربما قيل في قوله تعالى (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) إن ذلك يدل على أن الشر من قبله كما أن الخير من قبله؟ و جوابنا أنه لو كان كما قالوا

لوجب ان يكون شريراً لكثرة الشر الذى يقع منه و أن يوصف بأنه من الاشرار فالمراد من شر خلقه، فالشر يضاف الى خلقه لا إليه. تعالى الله عن ذلك و فى جملة ما خلق ما يكون الشر منه كالحيتات و العقارب و غيرهما و على هذا الوجه أمر الله تعالى بأن يتعوذ من شرّ حاسد إذا حسد، و معلوم انه ليس يقع منه عند الحسد إلا ما يجرى مجرى الحيل و نبه تعالى بذلك على ان الواجب التحذر مما يضر فى الدنيا بالقول كما ينبغى ان يتحرز بالفعل و جعل ذلك كالسبب فى التحرز من المعاصى لأنه اذا شدد فى التحرز من هذه الامور التى تقل مضارها كان التحرز من عقاب الآخرة أقرب.

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٠

سورة الناس

[مسألة]

و ربما قيل فى قوله تعالى (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ) أ ليس ذلك يدل على ان الشيطان يؤثر فى الانسان حتى أمرنا بأن نتعوذ من شره و انتم تقولون إنه لا على شىء من ذلك؟ و جوابنا أنه تعالى بين أن هذا الوسواس من الجنة و الناس و معلوم ان من يوسوس من الناس لا يخطب و لا يحدث فيمن يوسوس له تغيير عقل و جسم فكذلك حال الشيطان و مع ذلك فلا بد فى وسوستهم من أن يكون ضرر يصح ان يتعوذ بالله تعالى منه و هذا يدل إذا تأمله المرء على قولنا بان العبد مختار لفعله و ذلك لأنه تعالى لو كان يخلق كل هذه الامور فيه لم يكن لهذا التعوذ معنى لأنه إن اراد خلق ما يضره فيه و خلق المعاصى فيه فهذا التعوذ وجوده كعدمه و انما ينفع ذلك متى كان العبد مختاراً فاذا أتى بهذا التعوذ كان أقرب الى ان لا يناله من قبل الجنة و الناس ما كان يناله لو لا ذلك.

و قد ذكرنا فى أول هذا الكتاب ان التالى للقرآن يجب أن يتأمل أسماء الله تعالى و أوصافه و يعرف معانيها على الجملة لينتفع بالدعاء و الثناء و نحن الآن نذكرها على اختصار فإننا إن بسطنا القول فيها كان كتاباً مجرداً فاعلم أن فى أم الكتاب خمسة أسماء منها قوله الله و معناه أن العبادة لا تحق إلا له من حيث انعم علينا بما لا يصح إلا منه. من الخلق و القدرة و الآلة و العقل حتى صرنا ممن يصح أن يعبده و يقوم بشكره. و منها الرب و معناه المالك لوجوه التصرف فيما هو ربه. و منها الرحمن و معناه المتناهى فى الانعام الى الحد الذى لا

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩١

يصح إلا منه. و منها الرحيم و معناه المكثّر من فعل النعم. و منها الملك و المالك و معناه القادر على التصرف فى الاجساد إذا كانت معدومة و بالتقليب من حال الى حال اذا كانت موجودة و على هذا الوجه قال تعالى (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) و يوم الدين هو يوم القيامة و هو معدوم الآن فأما فى سورة البقرة فأسماء كثيرة.

منها المحيط و هذا الاسم حقيقة انما يصح فى الاجسام التى تحتوى على الشىء كاحتواء الظرف على ما فيه و يقال ذلك فى الله من حيث يعلم أحوال العباد من كل وجه فيجب أن يريد الداعى بهذه اللفظة ما ذكرنا و انما قال تعالى (وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ) ليكون ردعاً لهم عن الاقدام على المعاصى. و منها القدير و ذلك حقيقة فى الله يفيد المبالغة فى القدرة. و منها العليم و هو للمبالغة فى كونه عالماً و منها الحكيم و يقال ذلك على وجهين أحدهما بمعنى عالم و الآخر بمعنى أنه فاعل لحكمة و كل ذلك صحيح. و منها التوّاب و معناه المبالغة فى قبول التوبة من العباد و ذلك كالمجاز الذى قد صار بالعرف كالحقيقة. و منها البصير و معناه أنه يدرك المبصرات إذا وجدت. و منها الواسع و ذلك مجاز فى الأصل لأنه يستعمل فى نقيض الضيق فهو حقيقة فى الاجسام فيراد به كثرة رحمته و جودة إنعامه و افضاله و منها البديع و المراد بذلك المبالغة فى اختراع الامور من الاجسام و غيرها. و منها السميع و المراد

بذلك أنه يدرك المسموعات إذا وجدت. و منها الكافي و المراد بذلك أنه متفضل على العباد بمقادير كفايتهم إما بسبب أو بغير سبب. و منها الرءوف و فائدته الاكثار من فعل الرأفة.

و منها الشاكر و ذلك في الله مجاز و إن كثر فيه التعارف لأن الشاكر في الاصل هو المنعم عليه اذا اعترف بالنعمة و ذلك محال في الله تعالى فالمراد به أنه مقابل على الشكر بالثواب كما يفعله الشاكر في مقابلة النعم او يكون المراد أنه المجازى على الشكر و قد يجرى اسم الشيء على ما هو جزء عليه. و منها الواحد و المراد بذلك انه لا ثاني له في قدمه و أوصافه. و منها الغفور و المراد بذلك انه لا- يفعل بالعصاة اذا تابوا و كانت معاصيهم صغيرة ما يظهر به حالهم فهو مأخوذ من الستر كما يقال ذلك في المغفرة و غيرها و ذلك و ان كان مجازا في الأصل فقد صار

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٢

في التعارف كالحقيقة. و منها الحليم و فائدته أنه لا يتعجل العقوبة خشية الفوت كما يفعله أحدنا. و منها القائم و المراد بذلك الدائم الذي لا- يجوز عليه الفناء و هو مخالف لقولنا قائم بمعنى مضاد قاعد. و منها الباسط و المراد بذلك بسطه النعم و الارزاق لخلقه و ذلك أيضا من حيث التعارف كالحقيقة. و منها الحي و المراد بذلك أنه مابين لما لا يصح أن يكون قادرا عالما. و منها القيوم و هو مبالغة في دوام الوجود. و منها العليّ و المراد بذلك الرفيع في قدرته و سلطانه. و منها العظيم و المراد بذلك عظم شأنه في قدرته و علمه. و منها الوالي و المراد بذلك توليه لمن يطيعه. و منها الغنيّ و المراد بذلك نفى وجوه الحاجات عنه مع كونه حيا. و منها الحميد و هو مبالغة فيما يلزم من الشكر و الحمد له و مبالغة في إكرامه لمن أطاعه من عباده. و في آل عمران أسماء. و منها القائم و قد مضى معناه. و منها الوهاب و فائدته المبالغة في الانعام الذي هو تفضل من الله. و منها السريع. و ذلك كالمجاز في الاصل و المراد به نفى التأخير عن تفضله بالارزاق و غيرها. و منها المجير. و في النساء اسماء. منها المقيت و معناه القيم بالأمور. و منها الوكيل و لا يقال ذلك في الله مطلقا بل يقال هو وكيل علينا. و منها الحسيب و هو المبالغة في معرفة أحوال الخلق. و منها الشهيد و هو مبالغة في العلم بأحوال المكلفين. و منها العفو و معناه معنى الغفور و منها الرقيب و معناه المعرفة بأحوال الخلق. و في الانعام اسماء.

منها الفاطر و معناه المخترع للأشياء. و منها الظاهر و المراد به القاهر الذي لا يجوز المنع عليه و منها القادر و المراد به صحة الأفعال. و منها اللطيف و المراد بذلك المبالغة في اللطف و الاحسان الواقعين منه. و منها الخبير و معناه انه عالم بالامور لا- يخفى عليه منها خافية. و في سورة الأعراف المحيي و معناه فاعل الحياة فينا. و منها المميت و معناه فاعل الاماتة و كلاهما نعمة لأن الموت و إن قطع عن نعمة الدنيا فله حظّ عظيم في التوصل به و معه إلى نعمة الآخرة. و في الانفال المولى و النصير و معنى الاول الناصر لنا في أمر الدين و الدنيا إذا لم يكن ذلك من باب الفساد و النصير يفيد المبالغة في النصرة. و في

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٣

سورة هود الحفيظ و هو مبالغة في دفع الآفات عنا و على هذا الوجه نسأل الله ان يحفظنا في السفر و الحضر و القريب و المراد به العالم بأحوال العباد و هو في الأصل تشبيه لمن يقرب فيعرف بقربه حال غيره ثم صار كالمتعارف. و المجيب و فائدته انه يجيب ادعية عباده و ينيلهم ما يطلبون من قبله بشرط الصّلاح.

و القويّ و المراد به انه قادر. و المجيد و المراد به انه كريم عزيز و على هذا الوجه وصف تعالى القرآن بأنه مجيد. و الودود و المراد به المبالغة في محبة من أطاعه و إرادة الاحسان اليهم. و الفعّال و هو مبالغة في الاكثار من الفعل لكنه يقل دخوله في الاسماء التي تجرى مجرى الثناء إلا انه يقبل. و في سورة الرعد الكبير المتعال و المراد بالاول انه عظيم الشأن في قدرته و علمه و المراد بالثاني انه منزه عما لا يليق به. و في الحجر الخلاق و المراد به المبالغة في الاكثار من الخلق و في مريم الصادق و المراد به إثبات اخباره صدقا. و الوارث و المراد بذلك عود النعم التي ملكها العباد إلى ان تكون ملكا لله. و في الحج الباعث و المراد به بعثته للرسول و الى الرسل و

بعثته بعد الاماتة ليوم الحشر. و في سورة المؤمنين الكريم و المراد به انه عزيز او المراد به الاكثار من فعل الكرم و في سورة النور الحق و هو في الاصل مجاز لأنه حقيقة فيما يضاد الباطل من الاعتقادات و المذاهب و غيرها فإنما يوصف تعالى بذلك على وجه المجاز و يراد به ان الحق من قبله و أنه لا باطل في افعاله او يراد به انه مما لا يجوز ان يفنى فيجب ان يبقى. و في هذه السورة المبين و المراد به الفاعل لما به يتبين الخلق أحوال الاشياء و أحكامها. و منها النور و ذلك مجاز و لا يجوز أن يستعمل في الله تعالى على حقيقته لقوله (اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ) فإن معناه منورها بما خلقه من شمس و قمر أو يكون المراد به أنه بالادلة قد صير ما دل عليه منكشف كما ينكشف الشيء بالنور و في الفرقان الهادي و المراد بذلك أنه فعل هداية الخلق ليفصلوا بين الحق و الباطل و في سبأ الفتح و المراد به أنه يفتح لخلقه طريق الخير و المعرفة و يفتح عليهم بالنصرة ما طلبوا منه. و في المؤمن الغفار و معناه ما تقدم في غفور و فيه القابل و معناه قبوله للطاعات

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٤

و التوبة و مجازاته عليهما. و فيه الشديد و ذلك مجاز لأن أصله الصلابة في الاجسام فليل في الله تعالى لشدة عقابه على وجه الردع. و في الذاريات الرزاق و فائدته المبالغة في فعل الرزق و فيه ذو القوة و معنى ذلك أنه قادر قوى. و فيه المتين و ذلك مجاز لان المتانة إنما تصح في الاجسام الشديدة فلا يجوز إطلاق ذلك على حقيقته. و في الطور البر و المراد بذلك إكثاره من فعل البر و الإنعام على خلقه.

و في اقتربت المليك و معناه ملك و مالك على ما قدمنا. و فيه المقتدر و معناه المبالغة في قدرته على الاشياء. و في سورة الرحمن الباقي و المراد أنه لا يجوز عليه تجدد الوجود و الحدوث أبدا لم يزل و لا يزال. و فيها: ذو الجلال و معناه معنى قولنا عظيم و كبير و جليل و فيها: ذو الإكرام و معناه انه فاعل لذلك و أنه يليق به ما تأتيه من المدح و الثناء عليه. و في الحديد الأول و المراد به الموجود قبل كل موجود. و الآخر و المراد به الموجود بعد الموجودات كلها.

و الباطن و المراد به أنه عالم بالسرّ و الظاهر و قد مضى معناه في سورة الانعام. و في الحشر القدوس و فائدته المبالغة في تنزيهه عما لا يليق به.

و السلام و المراد به ان السلامة من قبله و هو مجاز في الاصل. و المؤمن و المراد به انه آمن من غيره من الخوف و غيره و فيه. المهيمن و يقرب معناه مما ذكرنا و فيه. العزيز و المراد به انه لا يضام و لا يمنع من مراده و فيه. الجبار و المراد به انه يقهر غيره و لا يصح ان يقهره و فيه. المتكبر و المراد به المبالغة في صفات المدح و ذلك كالذم فينا لأننا إذا تكبرنا صورنا انفسنا بحاله ارفع مما نحن عليه و لا حال يليق بالله تعالى و لا حال ارفع منه و فيه. الخالق و المراد به إيجاده للمخلوقات و فيه. البارئ و معناه ابتداعه لما خلق و فيه. المصور و المراد به فعله لهذه الصور العجيبة و في البروج. المبدئ المعيد. و المراد بالأول أنه تعالى المبتدئ بالخلق. و المراد بالثاني أنه بعد الفناء يعيدهم. و في الاخلاص الاحد. معناه ما قد ذكرنا و الصّمد و قد ذكرنا معناه قال و هذه الاسماء و غيرها مما لم يذكر فإنما يذكر في الدعاء و في مقدمات ما يطلب من قبل الله تعالى ليكون الدعاء أقرب إلى الاجابة و لو قال قائل يا الله يا رحمن اغفر ذنوبنا لحسن

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٥

ذلك و لو قال يا موجود يا شيء لقبح ذلك. و إنما يحسن أيضا من المرء أن يطلب من الله ما يحسن ان يفعله دون ما يكون فسادا فالداعي يجب ان ينوي ذلك و يقصده أو يظهر ذلك بكلام فلو قال الداعي اللهم ارزقني اولادا و في المعلوم انه إن رزق يرهقونه طغيانا و كفرا لم يحسن ذلك فيجب ان ينوي ان لم يكن فسادا في دينه و كذلك القول في سائر ما نطلبه من الله تعالى و على هذا الوجه لا يحسن منا أن نقول اللهم اغفر للكفار و الفساق و يحسن ذلك في المؤمنين و على هذا الوجه قال تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ) في قوله (وَمَا كَانَ اسْمِي تَغْفَارًا لِإِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ) و على هذا الوجه

ايضا قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (إِنْ تَسِيءُوا لَهُمْ شَيْئًا فَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) وكذلك القول فيما يتصرف فيه لان التاجر يجب ان يطلب الربح في تجارته بشرط أن لا يكون فسادا وكذلك الحرّات والمحترف فالفعل في ذلك إذا كان يطلب بدعاء شرط ان لا يكون المطلوب فيه فساد في الدين و ينبغي للمؤمن ان يتفكر في ذات الخالق تعالى لثلا يؤدي به إلى الكفر. قال تعالى (الَّذِينَ يَذُكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) مدحهم تعالى على تفكرهم فيبين انه ينبغي أن ينظروا ليعلموا انه تعالى ما خلق ذلك باطلا- ليصحّ منهم هذا القول و ليصحّ منهم ان يقولوا (سُبْحَانَكَ قِنَا عَذَابَ النَّارِ) لأن ذلك تنزيه به عما لا يليق به فيجب ان تتقدم المعرفة في ذلك. و إنما عظم شأن القرآن لا لأنه يتلى و يحفظ فربّ صبى لم يبلغ حدّ كمال العقل يسابق الكبار من العقلاء في حفظه و إنما عظم ذلك من حيث إذا تدبره المرء و تمسك بآدابه و أحكامه عظم نفعه دينا و دنيا. و قد ذكرنا هذا في الكتاب و الحمد لله على نعمه ما ينبه من نظر فيه على عظم شأن القرآن من أدله على معرفته و على معرفه عدله و من

تنزيه القرآن عن المطاعن، ص: ٤٩٦

ضروب من التنبيه على ما اودعه من وعظ و تذكير و انذار و تبشير و وعد و وعيد. و ذكرنا أيضا على وجه الاختصار ما يعرف به عظيم الغلط ممن طعن في القرآن بذكر الشبه دون قصد الاستعلام على ما ظن أنه بخلاف الحكم الشرعى اما ذكر الشبه للاستعلام أو لبيان اجوبتها فلا يعدّ من الطعن في القرآن؛ قال تعالى (فَسئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ). و الحمد لله الذى اعاننى على إتمام هذا الكتاب و خدمه القرآن الكريم.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهدوا بأموالكم و أنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون (التوبة/٤١). قال الإمام على بن موسى الرضا - عليه السلام: رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا أَحْيَا أُمَّرْنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بِنَادِرُ الْبِحَار - فى تلخيص بحار الأنوار، للعلامة فيض الاسلام، ص ١٥٩؛ عيون أخبار الرضا(ع)، الشيخ الصدوق، الباب ٢٨، ج ١/ ص ٣٠٧).

مؤسس مجتمع "القائمية" الثقافي بأصبهان - إيران: الشهيد آية الله "الشمس آبادي" - رَحِمَهُ اللَّهُ - كان أحداً من جهابذة هذه المدينة، الذى قد اشتهر بشعفه بأهل بيت النبى (صلوات الله عليهم) و لاسيما بحضرة الإمام على بن موسى الرضا (عليه السلام) و بساحة صاحب الزمان (عجل الله تعالى فرجه الشريف)؛ و لهذا أسس مع نظره و درايته، فى سنة ١٣٤٠ الهجرية الشمسية (= ١٣٨٠ الهجرية القمرية)، مؤسسه و طريقة لم ينطفي مصباحها، بل تتبع بأقوى و أحسن موقف كل يوم. مركز "القائمية" للتحري الحاسوبى - بأصبهان، إيران - قد ابتدأ أنشيطه من سنة ١٣٨٥ الهجرية الشمسية (= ١٤٢٧ الهجرية القمرية) تحت عناية سماحة آية الله الحاج السيد حسن الإمامى - دام عزه - و مع مساعده جمع من خريجي الحوزات العلميه و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالات شتى: دينيه، ثقافيه و علميه...

الأهداف: الدفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثقافته الثقكين (كتاب الله و اهل البيت عليهم السلام) و معارفهما، تعزيز دوافع الشباب و عموم الناس إلى التحري الأذق للمسائل الدينيه، تخليف المطالب النافعة - مكان البلايتي المتبدله أو الرديئه - فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوترية)، تمهيد أرضيه واسعة جامع ثقافيه على أساس معارف القرآن و اهل البيت -عليهم السلام - بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطلاب، توسعه ثقافه القراءه و إغناء أوقات فراغه هواة برامج العلوم الإسلاميه، إناله منابع اللازمه لتسهيل رفع الإبهام و الشبهات المنتشرة فى الجامعه، و...

- منها العداله الاجتماعيه: التى يمكن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثه متصاعده، على أنه يمكن تسريع إبراز المرافق و التسهيلات -

في آكناف البلد - و نشر الثقافة الاسلاميه و الايرانيه - في أنحاء العالم - من جهة أخرى.

- من الأنشطة الواسعة للمركز:

(الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبه، نشره شهريه، مع إقامة مسابقات القراءة

(ب) إنتاج مئات أجهزة تحقيقيه و مكتبيه، قابله للتشغيل في الحاسوب و المحمول

(ج) إنتاج المعارض ثلاثيه الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرسوم المتحركة و... الأماكن الدينيه، السياحيه و...

(د) إبداع الموقع الانترنتي " القائمية " www.Ghaemiyeh.com و عدده مواقع أخر

(ه) إنتاج المنتجات العرضيه، الخطابات و... للعرض في القنوات القمرية

(و) الإطلاع و الدعم العلمي لنظام إجابة الأسئلة الشرعيه، الاخلاقيه و الاعتقاديه (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤)

(ز) ترسيم النظام التلقائي و اليدوي للبلوتوث، ويب كاشك، و الرسائل القصيره SMS

(ح) التعاون الفخرى مع عشرات مراكز طبيعيه و اعتباريه، منها بيوت الآيات العظام، الحوزات العلميه، الجوامع، الأماكن الدينيه كمسجد

جمكران و...

(ط) إقامة المؤتمرات، و تنفيذ مشروع " ما قبل المدرسه " الخاص بالأطفال و الأحداث المشاركين في الجلسه

(ي) إقامة دورات تعليميه عموميه و دورات تربيه المربى (حضوراً و افتراضاً) طيله السنه

المكتب الرئيسي: إيران/أصفهان/ شارع "مسجد سيد/ " ما بين شارع "بنج رمضان" و "مفتق" و فائي/ "بنايه" القائمية"

تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجريه الشمسيه (= ١٤٢٧ الهجريه القمرية)

رقم التسجيل: ٢٣٧٣

الهويه الوطنيه: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكتروني: Info@ghaemiyeh.com

المتجر الانترنتي: www.eslamshop.com

الهاتف: ٢٥-٢٣-٢٣٥٧٠٢٣-٢٣٥٧٠٢٣ (٠٠٩٨٣١١)

الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١)

مكتب طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١)

التجاريه و المبيعات ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩

امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥ (٠٣١١)

ملاحظه هامه:

الميزانيه الحاليه لهذا المركز، شعبيته، تبرعيته، غير حكوميه، و غير ربحيه، اقتنيت باهتمام جمع من الخيرين؛ لكنّها لا توافي الحجم

المتزايد و المتسع للامور الدينيه و العلميه الحاليه و مشاريع التوسعه الثقافيه؛ لهذا فقد ترجى هذا المركز صاحب هذا البيت (المسمى

بالقائمية) و مع ذلك، يرجو من جانب سماحه بقيه الله الأعظم (عجل الله تعالى فرجه الشريف) أن يوفق الكلّ توفيقاً متزائداً لإعانتهم

- في حدّ التمكن لكلّ احد منهم - إيانا في هذا الأمر العظيم؛ إن شاء الله تعالى؛ و الله وليّ التوفيق.

مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
أصبحان
الغائمي

WWW



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

