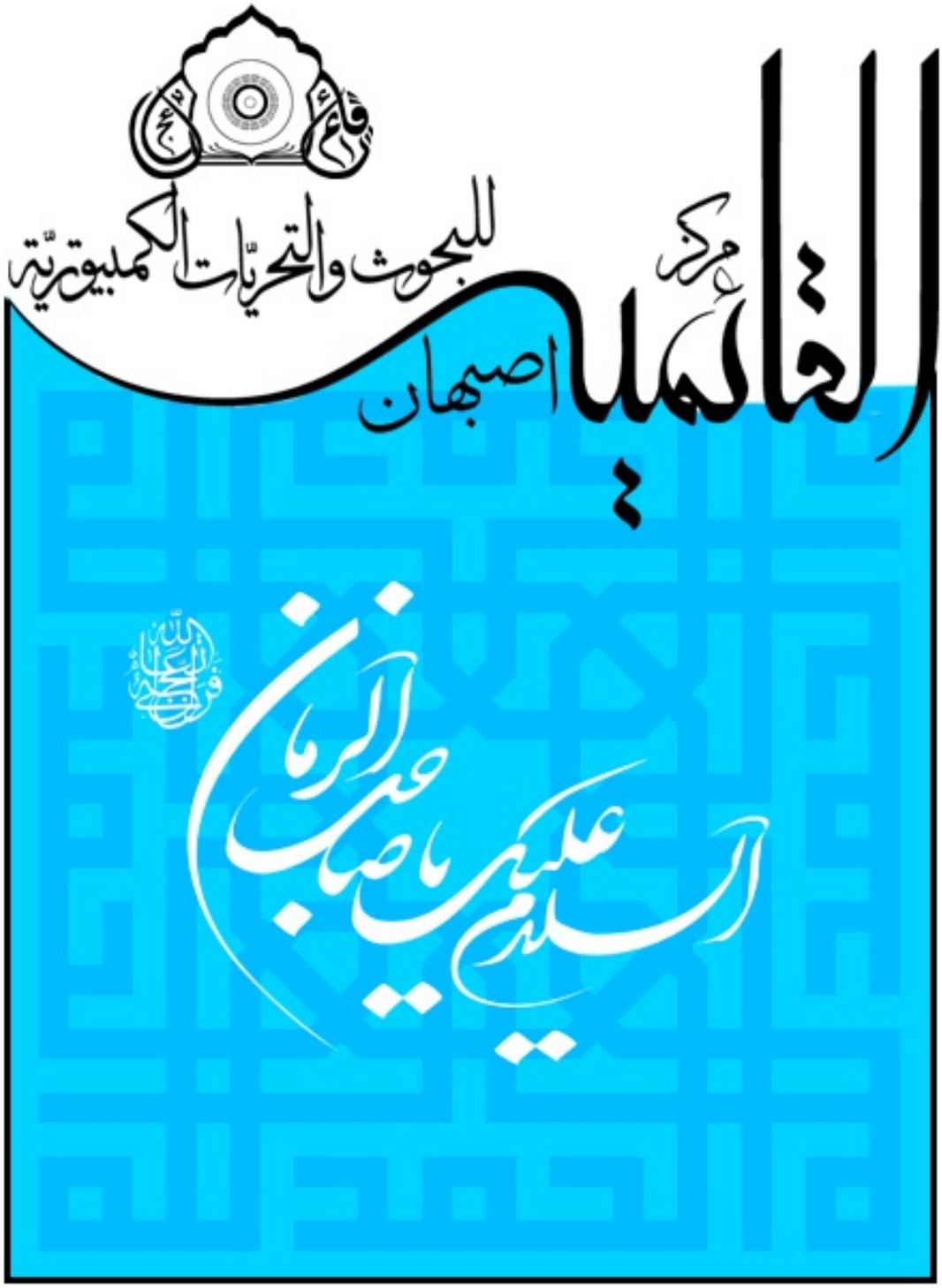
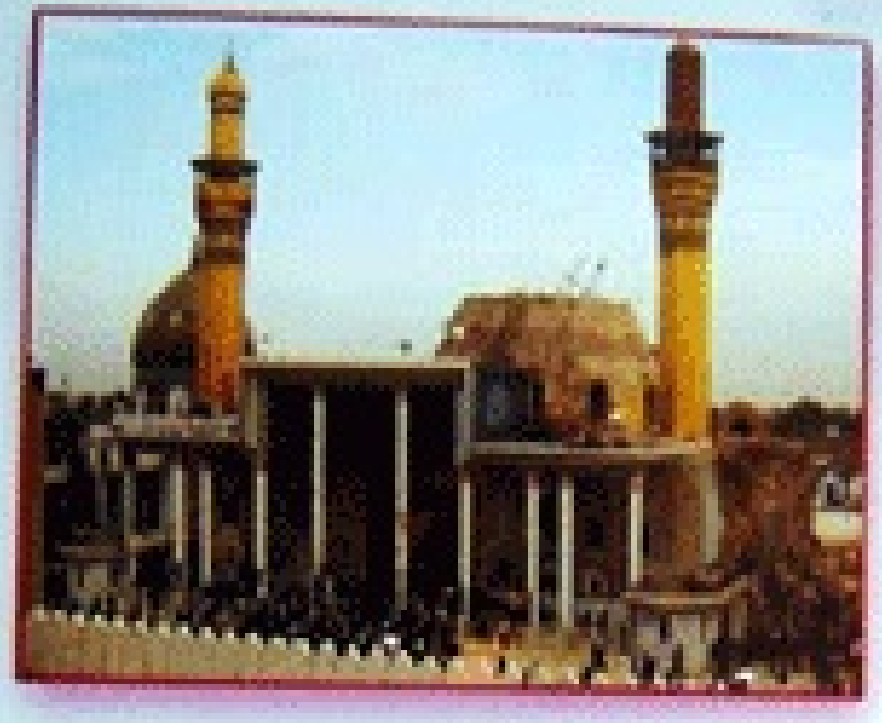


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir



حياة الإمام الهادي عليه السلام

محمد جواد طبسي

بسم الله الرحمن الرحيم

حياة الامام على الهادى

كاتب:

محمد جواد مروّجى طبسى

نشرت فى الطباعة:

دارالهدى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
حیاة الامام علی الهادی ----- ۲۴
اشارة ----- ۲۴
الاهداء ----- ۲۴
المقدمة ----- ۲۴
ولادته و نشأته ----- ۲۶
اشاره ----- ۲۶
الاب ----- ۲۶
الام ----- ۲۷
اسمها ----- ۲۷
الولید العظیم ----- ۲۷
مراسیم الولادة ----- ۲۷
سنة ولادته ----- ۲۷
تسمیته ----- ۲۸
کنیته ----- ۲۸
القابه ----- ۲۸
ملامحه ----- ۲۸
تعویذه ----- ۲۹
نشأته ----- ۲۹
نبوغه المبکر ----- ۳۰
هیبته و وقاره ----- ۳۰
تعظیم العلویین له ----- ۳۱
صلات الکتابیین للامام ----- ۳۱

انطباعات المؤلفین عن شخصیته ----- ۳۱
اشاره ----- ۳۱
ابوالفلاح الحنبلی ----- ۳۲
الیافعی ----- ۳۲
ابوالفداء ----- ۳۲
ابن‌الصباغ المالکی ----- ۳۲
ابن شهر اشوب ----- ۳۲
القطب الراوندی ----- ۳۲
الذهبی ----- ۳۲
ابن‌حجر ----- ۳۳
ابن‌عنبسهٔ ----- ۳۳
محمد بن طلحهٔ ----- ۳۳
آغا بزرگ الطهرانی ----- ۳۳
خیرالدین الزرکلی ----- ۳۳
مظاهر شخصیته ----- ۳۳
اشاره ----- ۳۳
امامته ----- ۳۳
الحاجهٔ الی الامامهٔ ----- ۳۴
عصمهٔ الأئمهٔ ----- ۳۴
علم الأئمهٔ ----- ۳۵
النص علی امامته ----- ۳۵
اشاره ----- ۳۵
اسماعیل بن مهران ----- ۳۶
الخیرانی ----- ۳۶

الصغر بن أبی‌دلف ----- ۳۶
بعض الشیعة ----- ۳۶
احمد بن أبی‌خالد ----- ۳۶
کرمه ----- ۳۶
زهده ----- ۳۷
عمله فی مزرعة له ----- ۳۸
ارشاد الضالین ----- ۳۸
نهیه عن مجالسة الصوفیین ----- ۳۸
تکریمه للعلماء ----- ۳۹
عبادته ----- ۳۹
ادعیته فی قنوت صلاته ----- ۴۰
دعاؤه عقیب صلاة الفجر ----- ۴۱
دعاؤه بعد صلاة العصر ----- ۴۲
استجابة دعائه ----- ۴۲
علومه و معارفه ----- ۴۳
اشاره ----- ۴۳
روایاته عن النبی ----- ۴۴
روایاته عن الامام أمیرالمؤمنین ----- ۴۶
روایته عن الامام الباقر ----- ۴۷
روایته عن الامام الصادق ----- ۴۷
روایته عن موسی بن جعفر ----- ۴۸
روایته عن الامام الرضا ----- ۴۸
رد الأخبار المشکلة لأهل البیت ----- ۴۸
الأخبار المختلفة ----- ۴۸

الفقه ----- ۴۹
غسل الأموات ----- ۴۹
الصلاة فی شعر الانسان ----- ۴۹
عدم بطلان الصلاة بالمرور أمام المصلی ----- ۵۰
الصلاة فی البیداء ----- ۵۰
السجود علی الزجاج ----- ۵۰
عدم قضاء المغمی علیه للصلاة ----- ۵۰
التقصیر فی السفر الی مکة ----- ۵۰
الخمس ----- ۵۱
الزکاة ----- ۵۱
اشاره ----- ۵۱
مستحق الزکاة ----- ۵۱
مقدار ما یعطی من الزکاة ----- ۵۱
زکاة الفطرة ----- ۵۲
الصوم ----- ۵۲
اشاره ----- ۵۲
وجوب الصوم برؤیة الهلال ----- ۵۲
صوم المرضعة ----- ۵۲
کفارة الصوم المعین ----- ۵۲
الحج ----- ۵۳
التجارة ----- ۵۳
اشاره ----- ۵۳
حرمة العمل مع الظالمین ----- ۵۳
الاجارة ----- ۵۳

الأطعمة ----- ۵۴
القضاء ----- ۵۴
الحدود ----- ۵۵
کفر الغلاة ----- ۵۵
بحوث کلامیة ----- ۵۵
امتناع رؤیة الله ----- ۵۶
استحالة التجسیم ----- ۵۶
استحالة وصفه تعالی ----- ۵۷
حقیقة التوحید ----- ۵۷
ابطال الجبر و التفویض ----- ۵۷
ادعیته ----- ۶۶
اشاره ----- ۶۶
دعاؤه عند الشدائد ----- ۶۷
دعاؤه فی النوم ----- ۶۸
دعاء الاعتصام ----- ۶۸
دعاؤه للاستعاذة من الشیطان ----- ۶۹
دعاء جلیل ----- ۶۹
مناجاته ----- ۶۹
زیاراته للأئمة ----- ۶۹
زیارة الجامعة ----- ۶۹
صحة سندها ----- ۷۰
بلاغتها ----- ۷۰
شروحها ----- ۷۰
زیارة الغدیر ----- ۷۰

مخاطبا ---- ۷۲
من قصص الأنبياء ---- ۷۳
اشاره ---- ۷۳
نوح مع ابليس ---- ۷۳
موسى مع الله ---- ۷۳
حكمة لعيسى ---- ۷۴
من الأحداث الاسلامية ---- ۷۴
فضل النبى و على ---- ۷۴
فضل العلماء فى زمان الغيبة ---- ۷۴
التشأم من الأيام ---- ۷۵
النظافة ---- ۷۵
ندرة الدرهم من الحلال ---- ۷۵
الجهل بحقيقة الموت ---- ۷۵
التوبة النصوح ---- ۷۶
معنى الرجيم ---- ۷۶
الغوغاء ---- ۷۶
كلمات من نور ---- ۷۶
اصحابه و رواة حديثه ---- ۷۹
اشاره ---- ۷۹
حرف (أ) ---- ۷۹
ابراهيم بن اسحاق ---- ۷۹
ابراهيم بن أبى‌بكر ---- ۷۹
ابراهيم بن ادريس ---- ۷۹
ابراهيم بن اسحاق ---- ۸۰

ابراهیم بن داود ----- ۸۰
ابراهیم بن شیبة ----- ۸۰
ابراهیم بن عبدة ----- ۸۰
ابراهیم بن عقبة ----- ۸۰
ابراهیم بن محمد ----- ۸۰
ابراهیم بن محمد ----- ۸۰
ابراهیم بن مهزیار ----- ۸۱
ابراهیم الدهقان ----- ۸۱
احمد بن اسحاق ----- ۸۱
احمد بن اسحاق ----- ۸۱
احمد بن اسماعیل ----- ۸۱
احمد بن أبی‌عبدالله ----- ۸۱
احمد بن الحسن ----- ۸۱
احمد بن الحسن ----- ۸۲
احمد بن حمزة ----- ۸۲
احمد بن الخضیب ----- ۸۲
احمد بن زکریا ----- ۸۲
احمد بن الفضل ----- ۸۲
احمد بن محمد ----- ۸۲
احمد بن محمد ----- ۸۲
احمد بن هلال ----- ۸۲
اسحاق بن اسماعیل ----- ۸۲
اسحاق بن محمد ----- ۸۳
ایوب بن نوح ----- ۸۳

حرف (ب) ---- ۸۳
بشر بن بشار ---- ۸۳
حرف (ت)، (ث)، (ج) ---- ۸۳
جعفر بن أحمد ---- ۸۳
جعفر بن ابراهیم ---- ۸۳
جعفر بن عبدالله ---- ۸۳
جعفر بن محمد ---- ۸۳
جعفر بن محمد ---- ۸۴
حاتم بن الفرج ---- ۸۴
الحسن بن جعفر ---- ۸۴
الحسن بن الحسن ---- ۸۴
الحسن بن الحسین ---- ۸۴
الحسن بن خرزاذ ---- ۸۴
الحسن بن راشد ---- ۸۴
الحسن بن ظریف ---- ۸۵
الحسن بن علی ---- ۸۵
الحسن بن علی ---- ۸۵
الحسن بن علی ---- ۸۶
الحسن بن محمد ---- ۸۶
الحسن بن محمد ---- ۸۶
الحسن بن محمد ---- ۸۶
الحسین بن أسد ---- ۸۶
الحسین بن أسد ---- ۸۶
الحسین بن اشکیب ---- ۸۷

الحسین بن عبیدالله ---- ۸۷
الحسین بن مالک ---- ۸۷
الحسین بن محمد ---- ۸۷
حفص المروزی ---- ۸۷
حمدان بن سلیمان ---- ۸۷
حمزة مولی علی ---- ۸۷
خلیل بن هاشم ---- ۸۷
خیران بن اسحاق ---- ۸۷
خیران الخادم ---- ۸۸
حرف (د) ---- ۸۸
داود بن أبی زید ---- ۸۸
داود بن القاسم ---- ۸۸
داود بن ساخنة ---- ۸۸
حرف (ذ)، (ر) ---- ۸۸
رجاء بن یحیی ---- ۸۸
الریان بن الصلت ---- ۸۸
حرف (ز)، (س)، (ش) ---- ۸۹
السری بن سلامة ---- ۸۹
سلیمان بن حفصویه ---- ۸۹
سلیمان بن داود ---- ۸۹
السندی بن محمد ---- ۸۹
سهل بن زیاد ---- ۸۹
سهل بن یعقوب ---- ۸۹
شاهویه بن عبدالله ---- ۸۹

حرف (ص) ---- ۸۹
صالح بن سلمة ---- ۹۰
صالح بن عیسی ---- ۹۰
صالح بن محمد ---- ۹۰
حرف (ط)، (ظ)، (ع) ---- ۹۰
عبدوس العطار ---- ۹۰
عبدالرحمن بن محمد ---- ۹۰
عبدالرحمن بن محمد ---- ۹۰
عبدالصمد ---- ۹۰
عبدالعظیم الحسنی ---- ۹۰
عثمان بن سعید ---- ۹۱
عروة بن یحیی ---- ۹۲
علی بن ابراهیم ---- ۹۲
علی بن ابراهیم ---- ۹۲
علی بن أبی‌قرة ---- ۹۲
علی بن بلال ---- ۹۲
علی بن جعفر ---- ۹۳
علی بن الحسن ---- ۹۳
علی بن الحسن ---- ۹۳
علی بن الحسین ---- ۹۴
علی بن الحسین ---- ۹۴
علی بن رمیس ---- ۹۴
علی بن الریان ---- ۹۴
علی بن زیاد ---- ۹۴

علی بن شیرة ---- ۹۴
علی بن عبدالغفار ---- ۹۴
علی بن عبدالله ---- ۹۴
علی بن عبدالله ---- ۹۴
علی بن عبدالله ---- ۹۴
علی بن عبیدالله ---- ۹۵
علی بن عمرو ---- ۹۵
علی بن محمد ---- ۹۵
علی بن محمد ---- ۹۵
علی بن محمد ---- ۹۵
علی بن محمد ---- ۹۵
علی بن محمد ---- ۹۵
علی بن مهزیار ---- ۹۵
علی بن یحیی ---- ۹۶
عیسی بن أحمد ---- ۹۶
حرف (غ)، (ف) ---- ۹۶
فارس بن حاتم ---- ۹۶
الفتح بن یزید ---- ۹۷
الفضل بن شاذان ---- ۹۷
الفضل بن کثیر ---- ۹۷
الفضل بن المبارک ---- ۹۷
حرف (ق) ---- ۹۸
القاسم الشعرانی ---- ۹۸
القاسم الصیقل ---- ۹۸

حرف (ک) ---- ۹۸
کافور الخادم ---- ۹۸
حرف (ل)، (م) ---- ۹۸
محمد بن أبی طیفور ---- ۹۸
محمد بن أحمد ---- ۹۸
محمد بن أحمد ---- ۹۸
محمد بن أحمد ---- ۹۸
محمد بن أحمد ---- ۹۹
محمد بن أحمد ---- ۹۹
محمد بن اسماعیل ---- ۹۹
محمد بن جزک ---- ۹۹
محمد بن الحسن ---- ۹۹
محمد بن الحسن ---- ۹۹
محمد بن حمزة ---- ۹۹
محمد بن الحصین ---- ۱۰۰
محمد بن الحصین ---- ۱۰۰
محمد بن خالد ---- ۱۰۰
محمد بن رجا ---- ۱۰۰
محمد بن الریان ---- ۱۰۰
محمد بن سعید ---- ۱۰۰
محمد بن سلیمان ---- ۱۰۰
محمد بن صیفی ---- ۱۰۰
محمد بن عبدالجبار ---- ۱۰۰
محمد بن عبدالرحمن ---- ۱۰۰

محمد بن عبدالله ---- ۱۰۱
محمد بن عبدالله ---- ۱۰۱
محمد بن عبیدالله ---- ۱۰۱
محمد بن علی ---- ۱۰۱
محمد بن علی ---- ۱۰۱
محمد بن عیسی ---- ۱۰۱
محمد بن الفرج ---- ۱۰۱
محمد بن الفضل ---- ۱۰۲
محمد بن الفضل ---- ۱۰۲
محمد بن القاسم ---- ۱۰۲
محمد بن مروان ---- ۱۰۲
محمد بن مروان ---- ۱۰۲
محمد بن موسی ---- ۱۰۲
محمد بن موسی ---- ۱۰۲
محمد بن یحیی ---- ۱۰۲
مصقلة بن اسحاق ---- ۱۰۲
معاویة بن حکیم ---- ۱۰۳
منصور بن العباس ---- ۱۰۳
موسی بن داود ---- ۱۰۳
موسی بن عمر ---- ۱۰۳
موسی بن عمر ---- ۱۰۳
موسی بن مرشد ---- ۱۰۳
حرف (ن) ---- ۱۰۳
نصر بن حازم ---- ۱۰۳

النضر بن محمد ----- ۱۰۳
حرف (ه)، (ی) ----- ۱۰۳
یحیی بن أبی بکر ----- ۱۰۴
یحیی بن محمد ----- ۱۰۴
یعقوب بن اسحاق ----- ۱۰۴
یعقوب البجلی ----- ۱۰۴
یعقوب بن منقوش ----- ۱۰۴
یعقوب بن یزید ----- ۱۰۴
الکنی ----- ۱۰۴
اشاره ----- ۱۰۴
ابوبکر ----- ۱۰۴
ابوالحسین بن هلال ----- ۱۰۵
ابوالحصین ----- ۱۰۵
ابوطاهر ----- ۱۰۵
ابوطاهر بن حمزة ----- ۱۰۵
ابوطاهر ----- ۱۰۵
ابوعبدالله المغازی ----- ۱۰۵
ابوعبدالله المکاری ----- ۱۰۵
ابومحمد بن ابراهیم ----- ۱۰۵
ابویحیی ----- ۱۰۵
النساء ----- ۱۰۵
اشاره ----- ۱۰۶
کلثم الکرخیة ----- ۱۰۶
الامام فی سامراء ----- ۱۰۶

اشاره ----- ۱۰۶
الامام فی یثرب ----- ۱۰۶
الوشایة بالامام ----- ۱۰۶
احباط الامام للمؤامرة ----- ۱۰۷
رسالة المتوکل للامام ----- ۱۰۷
فزع المدنیین ----- ۱۰۷
تفتیش دار الامام ----- ۱۰۸
اشخاص الامام الی سامراء ----- ۱۰۸
فی خان الصعالیک ----- ۱۰۸
اجتماع الامام بالمتوکل ----- ۱۰۸
شراء الامام دارا له ----- ۱۰۸
رجوع المتوکل لفتاوی الامام ----- ۱۰۸
المتوکل یسأل عن أشعر الناس؟ ----- ۱۰۹
المتوکل یدعوا ابن‌السکیت لامتحان الامام ----- ۱۰۹
اسئلة یحیی بن أکثم ----- ۱۱۰
زیارته لمرقد الامام أمیرالمؤمنین ----- ۱۱۲
استجارته بالحائر الحسینی ----- ۱۱۴
کبس دار الامام ----- ۱۱۵
وشایة البطحاوی بالامام ----- ۱۱۶
الحصار الاقتصادی علی الامام ----- ۱۱۶
اعتقال الامام ----- ۱۱۶
محاولة فاشلة لاغتیال الامام ----- ۱۱۷
استهانة المتوکل بالامام ----- ۱۱۷
دعاء الامام علی المتوکل ----- ۱۱۸

هلاک المتوکل ----- ۱۱۹
المؤمرة علی المتوکل ----- ۱۱۹
اشاره ----- ۱۱۹
اعضاء المؤامرة ----- ۱۲۰
تنفیذ المؤامرة ----- ۱۲۰
رثاء البحتری للمتوکل ----- ۱۲۰
حکومة المنتصر ----- ۱۲۱
مع العلویین ----- ۱۲۱
مدح الشعراء له ----- ۱۲۱
السماح بزیارة قبر أمیرالمؤمنین ----- ۱۲۱
رفع الحجر عن زیارة الامام الحسین ----- ۱۲۱
وفاته ----- ۱۲۱
حکومة المستعین ----- ۱۲۲
سرفه و بذخه ----- ۱۲۲
المعرض المذهل ----- ۱۲۲
خلع المستعین ----- ۱۲۳
عصر الامام ----- ۱۲۳
اشاره ----- ۱۲۳
الحیاة السیاسیة ----- ۱۲۳
اشاره ----- ۱۲۳
تسلط الأتراک علی الحکم ----- ۱۲۴
جهل الأتراک ----- ۱۲۴
فساد الحکم ----- ۱۲۴
الولاة علی الأقالیم الاسلامیة ----- ۱۲۵

کراهة الحکم العباسی ----- ۱۲۵
اضطهاد العلویین ----- ۱۲۶
الحصار الاقتصادی ----- ۱۲۶
منح الأموال لانتقاص العلویین ----- ۱۲۶
اعتقال العلویین ----- ۱۲۸
اشاره ----- ۱۲۸
محمد بن صالح ----- ۱۲۸
محمد بن محمد بن جعفر الحسینی ----- ۱۲۸
المتوارون ----- ۱۲۸
ثورة الشهید یحیی ----- ۱۲۸
هدم قبر الحسین ----- ۱۲۹
منع المسلمین من زیارة الحسین ----- ۱۳۰
تذمر المسلمین ----- ۱۳۰
الحیاة الاقتصادیة ----- ۱۳۱
دعوة برکوار ----- ۱۳۱
الاحتفال بالبیعة لأولاده ----- ۱۳۲
الجواری ----- ۱۳۲
القصور ----- ۱۳۲
اشاره ----- ۱۳۲
الجعفری ----- ۱۳۳
البرج ----- ۱۳۳
المولیح ----- ۱۳۴
الشبنداز ----- ۱۳۴
المختار ----- ۱۳۴

الغرو ----- ۱۳۴
برکوار ----- ۱۳۴
الخیر ----- ۱۳۴
برک الماء ----- ۱۳۵
الهبات للشعراء ----- ۱۳۵
اشاره ----- ۱۳۵
ابراهیم بن المدبر ----- ۱۳۶
ابوالشبل البرجمی ----- ۱۳۶
الصولی ----- ۱۳۶
مروان بن أبی‌الجنوب ----- ۱۳۶
علی بن الجهم ----- ۱۳۶
الحیاة الاقتصادیة العامة ----- ۱۳۷
جبایة الخراج ----- ۱۳۷
البؤس العام ----- ۱۳۸
الحیاة الدینیة ----- ۱۳۹
بدع و اضالیل ----- ۱۳۹
اباطیل ابن حسکة ----- ۱۴۰
براءة الامام منه ----- ۱۴۰
بدع الفهری ----- ۱۴۰
الامام یحذر منهم ----- ۱۴۱
الامام یأمر بقتل فارس ----- ۱۴۱
الامام یبیح قتلهم ----- ۱۴۱
رسالة السری الی الامام فی الغلاة ----- ۱۴۱
اسباب الغلو ----- ۱۴۱

مع الواقفیة ----- ۱۴۲
مشکلة خلق القرآن ----- ۱۴۲
حیاة اللهو ----- ۱۴۲
انتشار الخمر ----- ۱۴۳
الخلاعة و المجون ----- ۱۴۳
الی جنة المأوی ----- ۱۴۳
اشاره ----- ۱۴۳
اغتیاله بالسم ----- ۱۴۴
تعیینه لولی عهده ----- ۱۴۴
الی جنة المأوی ----- ۱۴۴
تجهیزه ----- ۱۴۵
مواکب التشییع ----- ۱۴۵
فی مقره الأخیر ----- ۱۴۵
عمره الشریف ----- ۱۴۵
سنة وفاته ----- ۱۴۵
پاورقی ----- ۱۴۵
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۶۹

حیاة الامام علی الهادی

اشارة

سرشناسه : طبسی محمدجواد، ۱۳۳۱-

عنوان و نام پدیدآور : حیاه الامام الهادی دراسه و تحلیل/ محمدجواد الطبسی قدم له باقر شریف‌القریشی

مشخصات نشر : قم : دارالهدی ، ۱۳۸۳.

مشخصات ظاهری : ۴۰۰ص.

شابک : ۹۶۴-۴۹۷-۰۱۱-X

وضعیت فهرست نویسی : فاپا

یادداشت : کتابنامه ۳۸۱-۳۸۵؛ همچنین به صورت زیرنویس

یادداشت : نمایه

یادداشت : عربی

موضوع : علی‌بن محمد(ع ، امام دهم،۲۱۲- ۲۵۴ ق -- سرگذشتنامه

شناسه افزوده : قرشی، باقرشریف، ۱۹۲۶- ،مقدمه نویس

رده بندی کنگره : BP۴۹/ط۲۵ح۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۵۸۳

شماره کتابشناسی ملی : م۸۴-۴۳۱۶۶

الاهداء

الی... رائد الحکمة، والعدالة الاجتماعیة فی الأرض. الی... العقل المفکر فی الانسانیة. الی... وصی رسول الله (ص) و صاحبه و خلیله الامام أمیرالمؤمنین علیه السلام. أرفع بکل اعتزاز و ایمان، هذا المجهود المتواضع الذی تشرفت فیه بالبحث عن سیرة حفیده الامام علی الهادی علیه السلام، المجدد لدین الاسلام. آملا أن یحظی بالقبول لیکون ذخرا لی یوم ألقی الله، المؤلف [صفحه ۷]

المقدمة

- ۱ - نحن بین یدی امام من أئمة أهل البیت علیهم‌السلام الذین ملأوا الدنیا بفضائلهم و علومهم، و وهبوا حیاتهم لله، و أخلصوا للحق کأعظم ما یکون الاخلاص، انه الامام العاشر علی الهادی سمی جده الامام أمیر المؤمنین رائد الحکمة و العدالة الاجتماعیة فی الأرض، و قد شابهه فی نکران الذات، و التجرد من کل نزعة من النزعات المادیة، فلم یؤثر عن هذا الامام عظیم أنه استجاب لأی داع من دواعی الهوی، أو خضع لأیة رغبة من الرغبات النفسیة التی لا تتصل بالحق، و انما آثر طاعة الله علی کل شیء، فقد هام بحبه تعالی یحیی لیالیة بالعبادة، و التضرع الی الله تعالی، و مناجاته. لقد تفاعل الایمان بالله فی أعماق نفسه، و دخائل ذاته حتی صار من أبرز عناصره، و من أظهر مقوماته، و قد أثرت عنه من الأدعیة الشریفة و المناجاة الحکیمة، و شذرات رائعة فی فلسفة التوحید مما تدلل علی أنه کان من الرواد الأوائل الذین رفعوا مشعل الهدایة، و الایمان فی الأرض. - ۲ - و منح الله أئمة أهل البیت علیهم‌السلام العلم و الحکمة، و آتاهم من العلم و الفضل ما لم یؤت أحدا من العالمین، فقد أثرت عنهم من العلوم [صفحه ۸] و المعارف ما یدعوا

الی الاعتزاز و الفخر، و قد تمیز الکبیر و الصغیر من أئمة الهدی بهذه الظاهرة فالامام الجواد علیه‌السلام قد تقلد الزعامة الدینیة و المرجعیة العامة للأمة فی سن مبکر، فقد کان عمره الشریف سبع سنین و أشهرا، و قد سئل عن أعقد المسائل الفلسفیة و الکلامیة و الفقهیة فأجاب عنها جواب العالم الخبیر المتخصص، و من الطبیعی أنه لا تعلیل لذلک الا بما تذهب الیه الشیعة الامامیة من أن الأئمة علیهم‌السلام قد وهبهم الله تعالی طاقات هائلة من العلوم کما وهب أنبیاءه و رسله من أولی العزم. و کما کان الامام الجواد علیه‌السلام أعجوبة الدنیا بمواهبه و عبقریاته فکذلک کان ولده الامام الهادی علیه السلام، فقد کان فی سن مبکر و فجع بوفاة أبیه الجواد، فرجعت الیه فقهاء الشیعة و علماؤها الذین کانوا یحتاطون کأشد ما یکون الاحتیاط فی أمر الامامة، فکانوا یبحثون بمنتهی الدقة و یفحصون بمنتهی الفحص عن أمر الامام، فاذا قامت عندهم الأدلة القطعیة عن امامته دانوا بها، و لم یکونوا بذلک مندفعین وراء العواطف و الأهواء، و انما کانوا یرون أنهم مسألون أمام الله تعالی عن ذلک، لأن الامامة عندهم أصل من أصول الدین. و علی أی حال فقد سأل علماء الامامیة و فقهاؤهم الامام الهادی علیه‌السلام، و هو فی مقتبل العمر عن مختلف العلوم و المعارف فأجابهم عنها جواب العالم الخبیر فدانوا بامامته، و قد زادهم ذلک ایمانا و یقینا بصحة ما یذهبون الیه من أن الامام لا بد أن یکون أعلم أهل عصره من غیر فرق بین الصغیر و الکبیر. لقد ظهر للامام الهادی علیه‌السلام من الفضل و العلم و التبحر فی علوم القرآن و السنة ما یبهر الأفکار، و قد عجت الأندیة و المجالس فی مختلف أنحاء العالم الاسلامی بالحدیث عن مدی ثرواته العلمیة التی لا تحد. [صفحه ۹] - ۳ - و دان شطر کبیر من المسلمین بامامة الامام علی الهادی علیه‌السلام، و لزوم مودته و طاعته و کانوا یحملون الیه الأموال الطائلة من الحقوق الشرعیة التی یجب دفعها الی الامام کحق الامام، و غیره، مضافا الی الهدایا و الألطاف التی کانوا یقدمونها له، و قد نقلت المباحث و رجال الأمن ذلک بصورة موسعة الی المتوکل العباسی الذی کان من ألد الأعداء للعلویین و شیعتهم، فانتفخت أوداجه، و تمیز غیظا و غضبا، فأمر الطاغیة بحمل الامام الی سر من رأی التی هی عاصمة ملکه، ففرض علیه الاقامة الجبریة فیها، لیرصد حرکاته، و یتعرف علی العناصر الموالیة له، و یمنع عنه الأموال الواردة الیه و صد عنه العلماء و الرواة الذین ینتهلون من نمیر معارفه و علومه... لقد عانی الامام فی عهد المتوکل صنوفا مرهقة من القسوة و العذاب، فکان بین فترة و أخری یعهد الی شرطته بتفتیش دار الامام و حمله بالکیفیة التی یجدونها فیه، و قد مثل مرة بین یدیه، و قد انتشرت فی مجلسه کؤوس الخمر، و آلات العزف، و آلات الموسیقا، و جوقات المغنین، و المتوکل ثمل سکران، قد احتفت به فرق من المغنیات و العابثین فلم یحفل به الامام، و لم یتهیب سلطانه، و انما انبری یعظه، و یذکره الدار الآخرة، و ینعی علیه ما هو فیه من اتباع الهوی و الانقیاد للشهوات و یعرض هذا الکتاب الی تفصیل ذلک: - ۴ - و کان الامام الهادی علیه‌السلام المثل الوحید للجبهة المعارضة للحکم العباسی، و أحد القادة الطلیعیین لهذه الأمة فی مسیرتها النضالیة ضد الطغیان و الجبروت، فقد وقف موقفا سلبیا یتمیز بالشدة و الصلابة أمام ملوک عصره، فلم یتصل بأی واحد منهم، و آثر الابتعاد عنهم الأمر الذی أوجب أن یحقدوا علیه، و یضمروا له العداوة و البغضاء، و یقابلوه بمزید من الشدة و القسوة. [صفحه ۱۰] ان الامام علیه‌السلام لو سایر ملوک عصره، و سار فی رکابهم لما فرضوا علیه الاقامة الجبریة فی سر من رأی، و ما فرضوا علیه الحصار الاقتصادی، و ترکوه فی ضائقة مالیة خانقة، و حجبوه عن شیعته... لقد آثر الامام علیه‌السلام رضاء الله علی کل شیء، و آثر مصلحة الأمة فابتعد عن أولئک الملوک الذین فرضوا سلطانهم بقوة السلاح، و القهر، و یعرض هذا الکتاب الی اعطاء صورة عن سیاستهم و سیرتهم مقتبسة من أوثق المصادر التی بأیدینا. -۵ - و لم یمتحن الامام الهادی علیه‌السلام وحده فی عهد ملوک العباسیین الذین عاصرهم، و انما امتحن بهم المسلمون جمیعا، فقد عبثوا بمبادئهم، و لم یعد فی ایام حکمهم أی ظل للاسلام بمعناه الصحیح، فقد سخروا اقتصاد الأمة لاشباع شهواتهم، و انفاقها بسخاء علی المغنیین و العابثین، و کانت لیالیهم الحمراء فی بغداد و فی سامراء حافلة بجمیع ما حرمه الله، و قد ابتعدوا کل البعد عن المقاییس الاسلامیة، الهادفة الی رفع مستوی الانسان، و ابعاده عن مسارح العبث و اللهو. - ۶ - و أصبحت دراسة العصر من البحوث المنجیة فی دراسة الشخص لأنها تکشف عن الجوانب المهمة من حیاته الفکریة و الاجتماعیة، و السیاسیة، و علی ضوء ذلک فنحن مدعوون لدراسة عصر الامام و الالمام به من جمیع جوانبه لأن له التأثیر علی حیاة

الامام عليه السلام. لقد حفل عصر الامام بأحداث رهيبة كان من أبرزها تسلط الأتراك على جميع شؤون الدولة، و استبدادهم بالاقتصاد العام للدولة بحيث لم يعد أى نفوذ لملوك العباسيين، فقد شلت أيديهم و كانوا بمعزل عن جميع الشؤون الداخلية [صفحه ۱۱] و الخارجية، فمن رضى عنه الأتراك من ملوك العباسيين أبقوه، و من سخطوا عليه عزلوه أو قتلوه، و قد تعرضت البلاد من جراء ذلك الى أزمات خطيرة لأن الأتراك كانوا لايحسنون أمور الملك و لا يفقهون الشؤون السياسية، و انما كانوا بدوا ليسوا بأهل حضارة، و لا أهل ملك، و يلم هذا الكتاب بتفصيل ذلك، كما يعطى صورة عن سائر الأحداث التى جرت فى ذلك العصر. - ۷ - و يعرض هذا الكتاب الى تراجم أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام، و تراجم جملة علومه، و رواة حديثه، و فيما أحسب انى تفردت فى دراستى عن حياة الأئمة الطاهرين عليهم‌السلام بهذه الجهة، فان الدراسات الحديثة، لم تعن بذلك، و أهملته اهمالا مطلقا، و فيما أرى أن عرض ذلك من متممات البحث عن الشخص، فانه يبرز حياته الثقافية و الفكرية، و مدى علاقته بالناس، و علاقتهم به، كما أنه فى نفس الوقت يحتوى على معلومات مهمة عن الشخص، لم تذكرها الكتب المترجمة له، و انما ذكرت فى ضمن تراجم أصحابه. - ۸- و ليس هذا الكتاب أول كتاب ألف عن حياة الامام على الهادى عليه السلام، فقد سبق أن الف عنه بصورة موسعة العلامة المحقق الشيخ ذبيح الله، فقد خصص الجزء الثالث من موسوعته المسماة ب«مآثر الكبراء» التى بحث فيها عن مدينة (سامراء) بالامام الهادى عليه‌السلام، كما ألف الاستاذ السيد عبد الرزاق شاكر البدرى الشافعى كتابا أسماه «سيرة الامام العاشر على الهادى» و فيما أعتقد أن ما ألف عن هذا الامام العظيم، و منه هذا الكتاب لا يلم - بصورة جازمة - بجميع مآثره، و شؤونه، و انما يلقى أضواءا و مؤشرات [صفحه ۱۲] على معالم شخصيته العظيمة التى هى امتداد ذاتى لحياة آبائه الذين حووا فضائل الدنيا، و مكارم أفذاذها. - ۹- و أرى من الحق على، و أنا فى نهاية هذا التقديم أن أعترف بالفضل، و أسجل مزيد التقدير و التكريم الى سماحة الحجة العلامة الكبير أخى الشيخ هادى شريف القرشى حفظه الله، فقد أعاننى معونة صادقة فى تأليف هذا الكتاب فقد راجع كثيرا من المصادر بما فيها بعض الموسوعات كوسائل الشيعة و غيرها، و قد قدم لى كثيرا من المعلومات عن حياة الامام الزكى أبى‌الحسن الهادى عليه السلام، سائلا من الله تعالى أن يثيبه على ذلك، و يجزيه عنى خير ما يجزى أخا عن أخيه. النجف الأشرف المؤلف باقر شريف القرشى [صفحه ۱۵]

ولادته و نشأته

اشاره

الامام على الهادى فرع زاك من شجرة النبوة، و غصن مشرق من دوحة الامامة أعز الله به و بآبائه الاسلام، و رفع بهم كلمة التوحيد، و قبل التحدث عن معالم شخصيته العظيمة نعرض الى الأصول الكريمة التى تفرع منها، مع بيان ولادته و نشأته.

الاب

أما أبو الامام الهادى عليه السلام، فهو الامام محمد الجواد بن على بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى‌طالب عليهم‌السلام، و هو أرفع نسب فى الاسلام، و لم تعرف الانسانية - فى جميع أدوارها - نسبا أجل و لا أسمى من هذا النسب الذى أضاء سماء الدنيا بواقع الاسلام و جوهر الايمان، فمن هذه الأسرة الكريمة تفرع الامام الهادى، و كان أبوه الامام الجواد عليه‌السلام أعجوبة الدنيا بمواهبه و عبقرياته فقد تقلد - بعد وفاة أبيه - الزعامة الدينية، و المرجعية العامة للأمة، و كان عمره سبع سنين و أشهرا، و قد انتهزت الحكومة العباسية هذه الفرصة فندبت يحيى بن أكثم الذى هو من كبار العلماء فى عصره لامتحانه و تعجيزه لتطوى بذلك مسألة أعلمية الامام التى هى من العناصر الأساسية فى الفكر الشيعى، و تقدم يحيى فسأل الامام أمام حشد كبير

من العلماء و الوزراء و سائر أعضاء الحكومة العباسية عن مسألة فقهية ففرع الامام عليها عدة فروع فذهل يحيى و بان عليه العجز و اعترف بالقدرات العلمية [صفحه ۱۶] الهائلة التى يملكها الامام و كانت هذه البادرة و غيرها حديث الأندية و المجالس فى بغداد و غيرها... و قد تشرفت -و الحمدلله - بالبحث عن شؤون الامام الجواد عليه السلام، فلا أرى أنى بحاجة الى التحدث عنه.

الام

و قبل أن نتحدث عن شؤون السيدة الزكية أم الامام على الهادى عليه‌السلام نود أن نشير الى ما ذكرناه - غير مرة - من أن الاسلام قد تبنى بصورة ايجابية وحدة المجتمع و اتفاق الكلمة، و ناهض جميع الأساليب التى تؤدى الى الاختلاف، و فصم عرى الوحدة، و على ضوء هذا الاتجاه المشرق سار أئمة أهل البيت عليهم السلام فلم يفرقوا بين الأبيض و الأسود، و قد سارعوا الى الزواج من الاماء ليقضوا على النعرات الهدامة فقد تزوج الامام العظيم زين العابدين و سيد الساجدين على بن الحسين بأمة ولدت له الشهيد الخالد زيدا، و تزوج الامام محمد الجواد بأمة أولدت له الامام على الهادى عليه‌السلام، و كان قد اشتراها له محمد بن الفرج بسبعين دينار [۱] . و تولى الامام الجواد عليه‌السلام تربيتها و تهذيبها، و قد استقرت فى بيت الامامة الذى كان يضم العلويات من بنات رسول الله (صلى الله عليه و آله) اللاتى يمثلن الشرف و العفة و الطهارة، و قد تأثرت بهديهن و سلوكهن فأقبلت على طاعة الله و عبادته فكانت من القانتات المتهجدات و التاليات لكتاب الله، و قد روى ذلك نقلة الأثر [۲] . و حسبها فخرا أنها ولدت سيدا من سادات المسلمين، و اماما من أئمة أهل البيت عليهم السلام الذين جعلهم الله أمن العباد و سفن النجاة. [صفحه ۱۷]

اسمها

و اختلف المؤرخون و الرواة فى اسمها الشريف، و هذه بعض الأقوال: ۱- سمانة المغربية [۳] و تعرف بالسيدة «أم الفضل» [۴] . ۲- مارية القبطية [۵] . ۳- يدش [۶] . ۴- حويت [۷] . و هناك أقوال أخر فى اسمها أعرضنا عن ذكرها، أما التحقيق فى اسمها فليس من المهم فى شىء اذ لا يترتب عليه أية فائدة.

الوليد العظيم

و أشرفت الدنيا بولادة الامام الهادى عليه‌السلام فلم تلد امرأة فى ذلك العصر مثله علما و تقوى و تحرجا فى الدين، و قد ولد فى (بصريا) [۸] من يثرب [۹] و كان بحكم ميراثه جامعا لجميع خصال الخير و الشرف و النبل.

مراسيم الولادة

و سارع الامام الجواد عليه‌السلام فأجرى على وليده المبارك المراسيم الشرعية فأذن فى أذنه اليمنى، و أقام فى اليسرى، و ختنه فى اليوم السابع من ولادته، و حلق رأسه و تصدق بزنته فضة على المساكين و عق عنه بكبش، كما [صفحه ۱۸] هى العادة المتبعة عند أئمة أهل البيت عليهم‌السلام انهم يجرون هذه المراسيم الشرعية على أبنائهم عند الولادة.

سنة ولادته

و اتفق أكثر المؤرخين أنه ولد فى سنة (۲۱۲ ه) [۱۰] و قيل انه ولد فى سنة (۲۱۴ ه) [۱۱] و قد اختلفوا فى الشهر و اليوم الذى ولد فيه و هذه بعض الأقوال: ۱- ولد فى اليوم السابع و العشرين من ذى الحجة [۱۲] . ۲- ولد فى اليوم الثالث عشر من رجب [۱۳] . ۳- ولد يوم الاثنين لثلاث خلون من رجب. ۴- و نصت بعض المصادر أنه ولد فى رجب و لكن لم تعين لنا اليوم الذى ولد فيه، و بذلك

صرحت بعض الأدعیة فقد جاء فیها «اللهم انی أسألک بالمولودین فی رجب محمد بن علی الثانی، و علی بن محمد المنتجب». و أهملت بعض المصادر الیوم و الشهر الذی ولد فیه و اکتفت بالقول أنه ولد بالمدینة [۱۴] .

تسمیته

سماه أبوه الامام الجواد علیه‌السلام علیا تبرکا و تیمنا باسم جدیه العظیمین: جده الامام أمیر المؤمنین علیه‌السلام و جده الامام علی بن الحسین زین العابدین و سید الساجدین و قد شابههما بحکم قوانین الوارثة، فقد شابه جده الامام أمیر ألمؤمنین فی بلاغته و فصاحته، و شابه جده الامام زین العابدین [صفحه ۱۹] فی تقواه و عبادته و نسکه.

کنیته

و الشیء المؤکد ان فی کنیة الطفل لونا من ألوان التکریم له، و هو مما یساعد علی نمو شخصیته، و تکامل ذاته، و قد لاحظ الأئمة الطیبون هذه الجهة فکانوا یکنون أبناءهم فی طفولتهم، و قد أثر عن الامام أمیر المؤمنین علیه السلام أنه قال: نحن الکرام و طفلنا فی المهد یکنی انا اذا قعد اللئام علی بساط العز قمنا و کان العرب یتفاخرون فی الکنیة و فی ذلک قال شاعرهم: أکنیه حین أنادیه لأکرمه و لا ألقبه و السوأة اللقبا و کنی الامام الجواد علیه‌السلام ولده الامام الهادی بأبی الحسن، و عرف بهذه الکنیة جداه الامام موسی بن جعفر و الامام الرضا علیهماالسلام و فرق الرواة بینهم فی هذه الکنیة بعد أن أضافوا الیها الجهة المیزة فقالوا: ان أباالحسن الأول هو الامام موسی بن جعفر علیه‌السلام و أبوالحسن الثانی هو الامام الرضا علیه‌السلام و أبوالحسن الثالث هو الامام علی الهادی علیه‌السلام:

القابه

أما ألقابه الکریمة فانها تحکی بعض ما اتصف به هذا الامام العظیم من النزعات الکریمة، و الصفات الرفیعة و هی: ۱- الناصح: لقب بذلک لأنه کان من أنصح الناس لأمة جده. ۲- المتوکل: و کان یبغض هذا اللقب، و یأمر أصحابه أن لا یلقبوه به، و فیما أحسب انما کره هذا اللقب لأنه کان لقبا للخلیفة جعفر المتوکل الذی کان من أبغض الناس و أعداهم لأهل البیت علیهم السلام. [صفحه ۲۰] ۳- التقی: لأنه اتقی الله و أناب الیه، و قد جهد الطاغیة المتوکل علی أن یجر الامام الی میادین اللهو و الدعارة فلم یستطع لذلک، و قد أخبر بذلک حاشیته. ۴- المرتضی: و هو أشهر ألقابه. ۵- الفقیه: فقد کان أفقه أهل عصره، و کان المرجع الأعلی للفقهاء و العلماء. ۶- العالم: و کان أعلم الناس لا فی شؤون الشریعة الاسلامیة فحسب، و انما فی جمیع أنواع العلوم و المعارف. ۷- الأمین: علی الدین و الدنیا. ۸- الطیب: فلم یکن أحد فی عصره أطیب و لا أزکی منه. ۹- العسکری: لقب بذلک لأن مقامه بسر من رأی و هی تسمی العسکر [۱۵] . ۱۰- الموضح: لأحکام الکتاب و السنة. ۱۱- الرشید: فقد کان من أرشد الناس و أهداهم الی سواء السبیل. ۱۲- الشهید: لأنه رزق الشهادة علی ید أعداء الله ۱۲- الوفی: فقد کان من أوفی الناس، و کان الوفاء من عناصره و ممیزاته. ۱۳- الخالص: من کل سوء و عیب. [صفحه ۲۱]

ملامحه

أما ملامحه فکانت کملامح جده الامام الرضا و أبیه الامام الرضا و أبیه الامام الجواد فقد کان شدید السمرة [۱۶] و وصفه الرواة بأنه کان أدعج العینین [۱۷] شثن الکفین [۱۸] عریض الصدر، أقنی الأنف، أفلج الأسنان، حسن الوجه، طیب الریح، و کان جسیم البدن - شبیها بجده الامام أبی‌جعفر الباقر علیه‌السلام - و لم یکن بالقصیر المتردد [۱۹] و لا بالطویل الممغط [۲۰] بعید المنکبین، ضخم الکراسیس... [۲۱] معتدل القامة [۲۲] .

تعویذه

کـان الامـام الجواد علیه‌السـلام یضن علی ولـده الامام الهادی علیه‌السـلام عوادی الـدهر و طوارق الأیام، و کان یلتجیء الی الله تعالی لیحمیه من کل سوء، و یقیه من کل مکروه و کان یعوذه کل یوم بهـذا الدعاء الشـریف الذی یمثل مدی اعتصامه بالله و انقطاعه الیه و قـد جـاء فیه بعـد البسـملة: «لا ـ حول و لا ـ قوة الا ـ بالله العلی العظیم، اللهم رب الملائکـة و الروح، و النبیین و المرسـلین، و قاهر من فی السـموات و الأرضـین، و خـالق کـل شـیء و مـالکه کف عنی بـأس أعـدائنا، و من أراد بنـا سوء من الجن و الانس، فأعم أبصارهم و قلوبهم، و اجعل بیننا و بینهم حجابا و حرسا و مدفعا، انک ربنا و لا حول و لا قوة الا بالله علیه توکلنا و الیه أنبنا، و هو العزیز الحکیم. [صفحه ۲۲] ربنا و عافنا من شـر کل سوء، و من شـر کل دابة أنت آخذ بناصـیتها، و من شـر ما سـکن فی اللیل و النهار، و من شـر کل سوء، و من شـر کل ذی شـر یا رب العالمین، و آله المرسـلین، صل علی محمـد و آله أجمعین، و خص محمدا و آله بأتم ذلک، و لا حـول و لا ـ قـوة الا ـ بـالله العلی العظیم، بسم الله و بـالله أو من و بـالله أعوذ، و بـالله أعتصم، و بـالله أسـتجیر، و بعزة الله و منعته أمتنع من شیاطین الانس و الجن، و من رجلهم و خیلهم و رکضـهم، و عطفهم و کیدهم و شرهم و شر ما یأتون به تحت اللیل و تحت النهار من البعد و القرب، و من شـر الحاضـر و الغائب، و الشاهد و الزائر أحیاءا و أمواتا... و من شر العامة و الخاصة، و من شر نفسی و وسوستها، و من شـر الدناهش [۲۳] و الحس و اللمس، و اللبس، و مـن عیـن الجن و الانـس. و بالاـسم الـذی اهـتزله عرش بلقیس أعیـذ دینی و نفسـی، و جمیع ما تحوط به عنایتی من شر کل صورة و خیال أو بیاض أو سواد، أو تمثال أو معاهد أو غیر معاهد ممن سکن الهواء و السحاب و الظلمات و النور و الظل و الحرور [۲۴] و البرد، و البحور و السـهل و الوعور و الخراب، و العمران و الآکام و الآجام [۲۵] و المفاوض، و الکنایس و النواویس [۲۶] و الفلوات و الجبانات، من الصادرین ممن یبدو باللیل و ینتشـر بالنهار، و بالعشـی و الأبکار، و الغدو و الآصال، و المریبین و الأسامرة و الأفاترة و الفراعنة، و الأبالسة، و من جنودهم و أزواجهم و عشائرهم، و قبائلهم، و من همزهم و لمزهم و نفثهم، و وقـاعهم، و أخـذهم، و سـحرهم، و ضـربهم و عبثهم، و لمحهم، و احتیـالهم و من شـر کل ذی شـر من السـحرة و الغیلان و أم الصبیان و ما ولـدوا... و من شـر کل ذی شـر داخل و خارج، [صـفحه ۲۳] و عـارض و متعرض، و سـاکن و متحرک، و ضربان عرق، و صـداع شـقیقة و أم ملـدم و الحمی، و المثلثة و الربع و الغب، و النافضة و الصالبة و الداخلة و الخارجة، و من شـر کل دابـة أنت آخـذ بناصـیتها، انـک علی صـراط مستقیم، اللهم صـل علی محمـد و آل محمـد و سـلم کثیرا...». لقـد کـان الامـام الجواد علیه‌السـلام یغـذی ولیـده العظیم بهـذا الـدعاء الشـریف لیسـتقبل الحیاة و هو علی ثقـة و اطمئنان من أن القوة المـدبرة لهـذا الکون، و الحاکمـة فیه انما هو الله تعالی صانع الحیاة، و خالق کل شـیء، و غیره سـراب لا حول له و لا قوة. لقد غرس الامام الجواد علیه‌السـلام فی نفس ولیده الایمان المطلق بقدرات الله تعالی، فالالتجاء انما یکون الیه، فهو الذی یدفع الضراء و البأساء.

نشأته

نشأ الامام الهادی علیه‌السـلام فی أسـره تمیزت عن الناس بسـلوکها المشـرق و آدابها الرائعة، و فضائلها النیرة، فکان الصـغیر منهم یوقر الکبیر، و الکبیر یحترم الصـغیر، و قد روی المؤرخون ألوانا رائعة تدعوا الی الاعتزاز و الفخر، فقد رووا أن الامام الحسین علیه‌السلام ما تکلم بین یـدی أخیه الامام الحسن علیه السـلام اجلالا و اکبارا له، و رووا أن الامام زین العابدین علیه‌السـلام ما أکل مع أمه أو مربیته خوفا من أن یکون قد سـبق نظرها الی بعض الطعام الذی یتناوله، فیکون بذلک عاقا لها، فأی آداب فی الدنیا تضارع هذه الآداب التی تضارع آداب الأنبیاء و سـمو سـلوکهم و علو أخلاقهم. لقـد نشأ الامام الهادی فی ظلال أبیه الجواد الذی کان انموذجا لکل ما یعتز به الانسان من الفضائل و المآثر، و قـد أفرغ علیه أشـعة من روحه، فلم یبق فضـیلة الا غرسـها فی نفس ولیده، و کان یشـید به – دوما – و یبدی اعجابه بمواهبه [صفحه ۲۴] و ذکائه، و قـد روی المؤرخون أنه لما أراد الشـخوص الی العراق أجلسه فی حجره – و کان عمره

آنذاک ست سنين - فقال له: «ما الذى تحب أن يهدى اليک من طرائف العراق؟..» فتبسم الهادى و قال: «سيف كأنه شعلة..». و التفت الامام الجواد الى ولده موسى فقال له: «و أنت ما تحب أن تشتهى؟..». فقال موسى: «فراش بيت..». و لم يكتم الامام اعجابه بولده الهادى فراح يخاطبه: «أشبهنى أبوالحسن....». لقد سر بتمنى ولده الذى ينم عن شجاعته و بسالته، و هذه سمته و سمة آبائه.

نبوغه المبكر

و ملک الامام الهادى عليه‌السلام فى طفولته المبكرة من الذكاء و النبوغ ما يذهل الفكر و يبهر الألباب، فكان يملک ذاكرة قوية و ذكاءا مفرطا و فطنة بالغة فقد ذكر الرواة بوادر كثيرة من ذكائه كان منها أن المعتصم بعد ما اغتال الامام الجواد عليه‌السلام عهد الى عمر بن الفرج أن يشخص الى يثرب ليختار معلما لأبى الحسن الهادى البالغ من العمر آنذاک ست سنين و أشهرا، و قد عهد اليه أن يكون المعلم معروفا بالنصب و الانحراف عن أهل البيت عليهم السلام ليغذيه ببغضهم، و لما انتهى عمر الى يثرب التقى بالوالى و عرفه بمهمته، فأرشده الوالى و غيره الى الجنيدى، و كان شديد البغض للعلويين فأرسل خلفه و عرفه بالأمر [صفحه ۲۵] فاستجاب له، و عين له راتبا شهريا، و عهد اليه أن يمنع الشيعة من زيارته، و الاتصال به، و قام الجنيدى بتعليم الامام الا انه قد ذهل لما يراه من حدة ذكائه، فقد التقى محمد بن جعفر بالجنيدى فقال له: «ما حال هذا الصبى - يعنى الامام الهادى - الذى تؤدبه؟...» فأنكر الجنيدى ذلک وراح يقول: «أتقول: هذا الصبى؟!! و لا تقول هذا الشيخ أنشدک بالله هل تعرف بالمدينة من هو أعرف منى بالأدب و العلم؟...». «لا...». انى و الله لأذكر الحرف فى الأدب، و أظن أنى قد بالغت فيه، ثم انه يملى أبوابا أستفيده منه، فيظن الناس أنى أعلمه، و أنا و الله أتعلم منه...». و انطوت أيام فالتقى محمد بن جعفر مرة أخرى بالجنيدى، فقال له: «ما حال هذا الصبى؟.». فأنكر عليه الجنيدى ذلک و قال: «دع عنک هذا القول، والله تعالى لهو خير أهل الأرض، و أفضل من برأه الله تعالى، و انه لربما هم بدخول الحجرة، فأقول له: حتى تقرأ سورة، فيقول: أى سورة تريد أن أقرأها؟ فاذكر له السور الطوال، ما لم يبلغ اليها، فيسرع بقراءتها بما لم أسمع أصح منها، و كان يقرأها بصوت أطيب من مزامير داوود، و انه حافظ القرآن من أوله الى آخره، و يعلم تأويله و تنزيله... و أضاف الجنيدى يقول: هذا صبى صغير نشأ بالمدينة بين الجدران السود فمن أين علم هذا العلم الكبير، يا سبحان الله!! ثم انه نزع عن نفسه النصب لأهل البيت عليهم‌السلام و دان بالولاء [صفحه ۲۶] لهم، و اعتقد بالامامة [۲۷] . و من الطبيعى أنه لا تعليل لهذه الظاهرة الا القول بما تذهب اليه الشيعة من أن الله أمد أئمة أهل البيت بالعلم و الحكمة و آتاهم من الفضل ما لم يؤت أحدا من العالمين من غير فرق بين الصغير و الكبير منهم.

هيبته و وقاره

أما هيبة الامام الهادى عليه‌السلام فكانت تعنولها الجباه، فقد ورث من آبائه هيبتهم و وقارهم، و كانت تبدو عليه سيماء الأنبياء، و بها الأوصياء، و ما لقيه أحد من خصومه أو شيعته الا هابه و وقره، و قد تحدث عن مدى هيبته محمد بن الحسن الأشتر العلوى قال: كنت مع أبى‌على باب المتوكل فى جمع من الناس ما بين طالبى و عباسى و جعفرى فبينما نحن وقوف اذ جاء أبوالحسن، فترجل الناس كلهم اجلالا و اكبارا له، حتى دخل القصر، و انبرى بعضهم فأنكر هذا التكريم للامام و قال: «لمن نترجل هذا الغلام؟ ما هو بأشرفنا، و لا بأكبرنا سنا، والله لا نترجل له اذا خرج...». فرد عليه أبوهاشم الجعفرى و قال: «والله لتترجلن له صغارا و ذلة...». و خرج الامام عليه‌السلام فعلت أصوات التكبير و التهليل، و قام الناس بأسرهم تعظيما له، فالتفت أبوهاشم الى القوم قائلا: «أليس زعمتم أنكم لا تترجلون له؟...». فلم يملكوا اعجابهم بالامام و راحوا يقولون: [صفحه ۲۷] «والله ما ملكنا أنفسنا حتى ترجلنا...» [۲۸] . لقد كانت هيبته تملأ القلوب اكبارا و تعظيما، و لم تكن هيبته ناشئة عن ملک أو سلطان و انما كانت ناشئة من طاعة الله و زهده فى الدنيا و تحرجه فى الدين كأعظم ما يكون التحرج، فقد خرج من ذل معصية الله الى عز طاعته و قد بلغ من عظيم هيبة الناس له انه كان اذا دخل على

المتوکل لا یبقی أحد فی القصر الا قام بخدماته، و کانوا یتسابقون الی رفع الستائر، و فتح الأبواب و لا یکلفونه بشیء من ذلک [۲۹].

تعظیم العلویین له

و أجمع السادة العلویون علی تعظیم الامام الهادی علیه‌السلام و الاعتراف له بالزعامة و الفضل، و کان من بینهم عم أبیه زید بن الامام موسی بن جعفر علیه السلام و کان شیخا کبیرا، و قد کلف عمر بن الفرج و کان بوابا للامام علی أن یستأذن له لیتشرف بمقابلته، و کلم الامام علیه‌السلام فی شأنه فأذن له، و دخل علی الامام و کان فی صدر المجلس فجلس زید بین یدیه تکریما و تعظیما، و اعترافا له بالامامة، و فی الیوم الثانی تشرف زید بالدخول الی مجلس الامام، و لم یکن علیه‌السلام حاضرا فتصدر زید فی المجلس، و أقبل الامام فلما رآه زید و ثب من مکانه و أجلسه فیه، و جلس بین یدیه متأدبا مع صغر سن الامام و کبر زید [۳۰] لقد اعتراف بامامته و لزوم طاعته کما هو شأن القائلین بامامته.

صلات الکتابیین للامام

و لم یقتصر تعظیم الامام و تقدسیه علی المسلمین، و انما سری الی غیرهم من الکتابیین، فقد آمنوا بروحانیته، و عظیم مکانته عندالله، و کانوا اذا [صفحه ۲۸] تعرضوا لمهمة حملوا الیه الهدایا و توسلوا به لیفرج عنهم مهماتهم، و کان من بینهم ما حدث به هبة الله بن أبی‌منصور الموصلی قال: ان یوسف بن یعقوب المسیحی کانت له صلة مع أبیه، و قد نزل ضیفا عنده فسأله عن شأن قدومه الی بغداد؟ فقال له: قد دعیت الی المتوکل و لا أدری ما یراد منی، الا أنی اشتریت نفسی بمائة دینار قد حملتها لعلی بن محمد بن الرضا علیه‌السلام فبارک له والدی، ثم انه غادر بغداد متوجها الی سر من رأی، فمکث فیها أیاما، ثم رجع مستبشرا فرحا، فسأله أبی‌عما لقی فی سفره؟ فقال: صرت الی سر من رأی، و لم أکن قد دخلتها من ذی قبل، و أحببت أن أوصل المائة دینار الی ابن‌الرضا قبل أن أصل الی المتوکل، فسألت عنه، فقیل لی: ان المتوکل منعه من الرکوب و انه ملازم لداره، فخفت من الوصول الیه، و حاذرت من السؤال عنه، و وقع فی ذهنی أن أرکب دابتی، و أخرج الی البلد لعلی أقف علی معرفته من غیر سؤال، و فعلت ذلک فبینما أنا أخترق الشوارع و الأسوق اذ وصلت الی باب دار خطر فی ذهنی انها دار الامام، فقلت لغلامی: سل لمن هذه الدار؟ فبادر الغلام فسأل عن صاحبها فقیل له: انه ابن‌الرضا، فطرق الباب فخرج غلام أسود فقصدنی و قال: أنت یوسف بن یعقوب؟ قلت: نعم، قال انزل فنزلت عن دابتی، فأدخلنی فی الدهلیز ثم دخل الغلام و خرج و قال لی: أین المائة دینار؟ فناولته ایاها، فأوصلها الی الامام، ثم انه خرج و أذن لی بالدخول فدخلت، و اذا الامام جالس وحده، فنظر الی بعطف و حنان و قال: «أما آن لک - یعنی أن تهتدی -». قلت: یا مولای قد بان لی من البرهان ما فیه الکفایة لمن اکتفی، فقال له الامام: «هیهات انک لا تسلم، و لکن سیسلم ولدک، و هو من شیعتنا، یا یوسف ان [صفحه ۲۹] أقواما یزعمون أن ولایتنا لا تنفع أمثالک، امض فیما وافیت له، انک سری ما تحب...». و بهر یوسف بما رآه من المعجز، و مضی الی المتوکل فنال جمیع ما أراده. یقول هبة الله: و توفی یوسف فلقیت ابنه و هو مسلم حسن الاعتقاد بأهل البیت علیهم السلام فأخبرنی أن أباه قد توفی علی النصرانیة و انه أسلم بعد موته، و کان یقول: أنا بشارة مولای [۳۱]. لقد آمن الکتابیون بالامام و رأوا فی حیاته امتدادا لحیاة الأنبیاء و القدیسین.

انطباعات المؤلفین عن شخصیته

اشاره

و کل من دون سیرة الامام الهادی علیه‌السلام رأی الکرامة و الشرف و العلم و التقوی ماثلة فی شخصیته الکریمة، و قد أدلوا باعجابهم

و اکبارهم به، و کان من بینهم:

ابوالفلاح الحنبلی

قال عبد الحی أبوالفلاح الحنبلی: «کان أبوالحسن بن علی الجواد بن الرضا، بن الکاظم موسی بن جعفر الصادق العلوی الحسینی المعروف بالهادی فقیها اماما متعبدا، و هو أحد الأئمة الذین تعتقد غلاة الشیعة عصمتهم کالأنبیاء...» [۳۲] .

الیافعی

قال الیافعی: «کان الامام علی الهادی متعبدا فقیها اماما...» [۳۳] . [صفحه ۳۰]

ابوالفداء

قال أبوالفداء:«علی التقی هو أحد الأئمة الاثنی عشر عند الامامیة و هو علی الزکی بن محمد الجواد...» [۳۴] .

ابن‌الصباغ المالکی

قال ابن‌الصباغ المالکی: قال بعض أهل العلم:«فضل أبی‌الحسن علی بن محمد الهادی قد ضرب علی الحرة قبابه [۳۵] و مد علی نجوم السماء أطنابه فما تعد منقبة الا و الیه تحیلها، و لا تذکر کریمة [۳۶] الا و له تفصیلها، و جملتها، و لا تستعظم حالة سنیة الا و تظهر علیها أدلته، استحق ذلک بما فی جوهر نفسه من کرم تفرد بخصائصه، و مجد حکم فیه علی طبعه الکریم بحفظه من الشرب [۳۷] حفظ الراعی لقلایصه، فکانت نفسه و أخلاقه مستعذبة، و سیرته عادلة، و خلاله فاضلة، و المعروف بوجود وجوده عامر آهل، جری من الوقار و السکون و الطمأنینة و العفة و النزاهة و النباهة علی السیرة النبویة، و الشنشة العلویة و نفس زکیة، و همة عالیة، لا یقار به أحد من الأنام، و لا یدانیه، و طریقه خشنة مرضیة لا یشارکه فیها خلق، و لا یطمع فیها أحد» [۳۸] .

ابن شهر اشوب

قال ابن‌شهر اشوب: «و کان أطیب الناس بهجة، و أصدقهم لهجة و أملحهم من قریب، و أکملهم من بعید، اذا صمت علته هیبته الوقار، و اذا [صفحه ۳۱] تکلم سماء البهاء، و هو من بیت الرسالة و الامامة، و مقر الوصیة و الخلافة، شعبة من دوحة النبوة مرتضاه، و ثمرة من شجرة الرسالة مجتناه...» [۳۹] .

القطب الراوندی

قال القطب الراوندی: «أما علی بن محمد الهادی فقد اجتمعت فیه خصال الامامة، و تکامل فضله و علمه، و خصاله الخیرة، و کانت أخلاقه کلها خارقة للعادة کأخلاق آبائه، و کان باللیل مقبلا علی القبلة لا یفتر ساعة، و علیه جبة صوف و سجادة علی حضیر و لو ذکرنا محاسن شماله لطال بها الکتاب...» [۴۰] .

الذهبی

قال الذهبی: علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن زین العابدین بن السید الشریف العلوی الحسینی، الفقیه أحد الاثنی عشر، و تلقبه الامامیة بالمناری...» [۴۱] .

ابن‌حجر

قال ابن‌حجر: «کان علی الهادی وارث أبیه علما و سخاءا» [۴۲] .

ابن‌عنبسة

قال النسابة ابن‌عنبسة:«أما علی الهادی فیلقب بالعسکری لمقامه بسر من رأی، و کانت تسمی العسکر، و أمه أم ولد، و کان فی غایة الفضل و نهایة النبل...» [۴۳] . [صفحه ۳۲]

محمد بن طلحة

قال محمد بن طلحة الشافعی: «أما مناقب علی الهادی ما حل فی الآذان محل حلاها بأشنافها، و اکتنفته شغفا به اکتناف اللئالی الثمینة بأصدافها و شهد لأبی الحسن علی الهادی أن نفسه موصوفة بنفائس أوصافها، و انها نازلة من الدرجة النبوة فی ذری أشرافها، و شرفات أعراقها...» [۴۴] .

آغا بزرگ الطهرانی

قال المحقق الکبیر الشیخ آغا بزرگ الطهرانی:«کان الامام الهادی أجل اخوته، وارث علم آبائه، و سخائهم، و انما انتقلت و انحصرت الامامة فیه خاصة دون اخوته المذکورین لتوفر شروط الامامة فیه، و هی العلم و العدالة و الکفایة، و سلامة الحواس و الاعضاء مما لا یؤثر فی الرأی و العمل، و النسب القرشی العربی، و زیادة علیها أنه من بنی هاشم...» [۴۵] .

خیرالدین الزرکلی

قال خیر الدین الزرکلی: «علی الملقب (بالهادی) بن محمد الجواد بن علی‌الرضی بن موسی بن جعفر الحسینی الطالبی، عاشر الأئمة الاثنی عشر عند الامامیة و أحد الأتقیاء الصلحاء...» [۴۶] . هذه بعض الکلمات التی أدلی بها العلماء و هی تمثل اعجابهم بشخصیة الامام کما تمثل بعض صفاته الرفیعة التی کان منها التخصص فی علوم الشریعة الاسلامیة، فقد کان المرجع الأعلی للعالم الاسلامی فیها. ۲- اقباله علی العابدة و الطاعة، فلم یر الناس - فی عصره - مثله فی عبادته و تقواه و تحرجه فی الدین. [صفحه ۳۵]

مظاهر شخصیته

اشاره

و ضارعت صفات الامام الهادی علیه‌السلام صفات آبائه التی امتازوا بها علی سائر الناس فقد التقت به جمیع عناصر الشرف و الکرامة، و حوی جمیع الفضائل و المآثر، و حسبه انه من أئمة أهل البیت الذین أذهب الله عنهم الرجس، و طهرهم تطهیرا، و نلمح - بایجاز - الی بعض معالم شخصیته الکریمة.

امامته

أما الامامة فانها لطف من ألطاف الله علی عباده لا یمنحها تعالی الا لمن اختار من عباده ممن امتحن الله قلبه للایمان، و زکاه و طهره

من جميع أفانين الظلم، و الأباطيل، و قد تحدثنا فى جميع مؤلفاتنا عن حياة الأئمة الطاهرين عليهم السلام عن الامامة، و أطلنا البحث فى بعضها، و أوجزنا القول فى البعض الآخر، و فى هذا الكتاب نوجز القول، و نشير الى بعض الجهات و هى:

الحاجة الى الامامة

أما الامامة فانها شأن من شؤون الحياة الاسلامية لا تستغنى عنها و لا تستقيم بدونها، لا لأنها تدير الحياة الدينية فحسب، و انما تدير الحياة الاقتصادية و السياسية و الاجتماعية، و تضمن للأمة استقلالها و حريتها و توفر لها الأمن و الرخاء و الاستقرار. و لعل من أعمق الأسباب و أدقها فى الحاجة الى الامامة هو بسط القوى [صفحه ۳۶] الروحية، و نشر الفضيلة و الخير بين الناس، و محاربة النزعات الفاسدة من الأنانية و الغرور و الطمع و الحسد و غيرها من نزعات الشذوذ و الانحراف، فجميع القوى الخيرة فى العالم تبتنى على الايمان بالله تعالى فهو وحده الذى يصون العالم من ويلات الدمار و كوارث الحروب، و هو أقوى سلاح و أمنعه فى الأرض و قد اهتم الأئمة الطيبون بهذه الظاهرة بصورة ايجابية و فعالة، فرفعوا راية الايمان عالية خفاقة، و جاهدوا فى سبيل الله جهادا شاقا و عسيرا، و قد خلفوا آثارا مشرقة فى الدعوة الى الله، فقد حفل نهج البلاغة للامام أمير المؤمنين عليه‌السلام بنفحات من نفحات الايمان العميق بالله، ففيه الدعوة الى التفكر فى خلق هذه الكائنات التى تدعوا الى حتمية الايمان كما فيه الدعوة لى التحلى بمكارم الأخلاق و محاسن الصفات، و التحذير من الاتصاف بالنزعات الشريرة التى تدعو الى التأخر و الانحطاط، و كذلك نجد الغذاء الروحى المشرق فى الصحيفة السجادية التى هى انجيل آل محمد صلى الله عليه و آله و هى مصدر خصب الى الايمان، كما أن فى سائر الأدعية المأثورة عن الأئمة عليهم السلام نجد هذا الغذاء الروحى الذى يبعث على اشراق النفس و صفائها و تحريرها من آفات الجهل و الغرور. و نجد فى كتب الاحتجاج الأدلة الوثيقة التى أقامها الأئمة الطاهرون على توحيد الله و تعظيمه، و ابطال الشبه التى أقامتها الزمرة الباغية على الاسلام، و المنكرة لله،... و قد أشاد الامام الهادى عليه‌السلام بجهاد آبائه الأئمة الطاهرين فى ميادين الايمان و الدعوة الى الله فى زيارته المسماة (بالجامعة) فقد جاء فيها: «السلام على الدعاة الى الله، و الادلاء على مرضاة الله، و المستقرين فى أمر الله، و التامين فى محبة الله، و المخلصين فى توحيد الله، و المظهرين لأمر الله...». و أضاف الامام قائلا: «فعظمتم جلاله - أى جلال الله - و أكبرتم شأنه، و مجدتم كرمه، و أدمتم [صفحه ۳۷] ذكره، و وكدتم ميثاقه، و أحكمتم عقد طاعته، و نصحتم له فى السر و العلانية،و دعوتم الى سبيله بالحكمة و الموعظة الحسنة، بذلتم أنفسكم فى مرضاته و صبرتم على ما أصابكم فى جنبه، و أقمتم الصلاة، و آتيتم الزكاة، و أمرتم بالمعروف، و نهيتم عن المنكر، و جاهدتم فى الله حق جهاده، حتى أعلنتم دعوته و بينتم فرائضه، و أقمتم حدوده، و نشرتم شرائع أحكامه، و سننتم سنته و صرتم فى ذلك منه الى الرضا، و سلمتم له القضاء، و صدقتم من رسله من مضى...». و صورت هذه الفقرات الرائعة الدور النضالى الذى خاضه الأئمة الطيبون فى رفع كلمة التوحيد، و الذب عن قيم الايمان و الاسلام، فقد قدموا أرواحهم قرابين خالصة لوجه الله لا يبغون الأجر و الجزاء الا من الله.

عصمة الأئمة

و تعتبر عصمة الأئمة عليهم‌السلام عنصرا مهما فى العقيدة الشيعية، و قد أنكرها قوم زاعمين بعدم امكان تحققها، و قد أثبتنا فى بحوثنا عن حياة الأئمة عليهم‌السلام زيف الناقدين لها، و دللنا على امكانها و وقوعها فان من يقرأ سيرة الأئمة الطاهرين لا يخامره أدنى شك فى عصمتهم، و عدم اقترافهم لأى معصية عمدا أو سهوا، فلم ينحرف أى واحد عن الطريق القويم، و لم يشذ فى سلوكه عن المنهج السليم، و كانوا جميعا متحرجين فى دينهم كأشد ما يكون التحرج، و قد حاول الطاغية المتوكل بكافة الوسائل التى يملكها أن يخدع الامام الهادى عليه‌السلام، ليسلك مسلكه المنحرف، و يدخل معه فى ميادين اللهو و الدعارة، فاستعصم عليه‌السلام، و امتنع كأشد ما يكون الامتناع، و قد برهن بمواقفه المشرفة على عصمته و عصمة آبائه الطاهرين، و دلل على صحة ما تذهب اليه الشيعة الامامية من

عصمة أئمتهم.

علم الأئمة

أما علم الأئمة فانه كعلم الأنبياء من دون فرق بينهما، فكما أن علم الأنبياء و المرسلين علم الهامى، منحهم الله به ليقيموا الحجة على خلقه، [صفحه ۳۸] فكذلك علم الأئمة عليهم السلام. و قد تحدث الامام الصادق عليه‌السلام عن كيفية علمهم، و ما يملكونه من الكنوز العظيمة التى لا تقدر بثمن قال عليه السلام: «علمنا غابر، و مزبور، و نكت فى القلوب، و نقر فى الأسماع، و ان عندنا الجفر الأحمر و الجفر الأبيض، و مصحف فاطمة عليها السلام، و ان عندنا الجامعة فيها جميع ما يحتاج الناس اليه...». و سئل عن تفسير هذه الجوانب من حديثه فأجاب عنها فقال: «أما الغابر فالعلم بما يكون، و أما المزبور فالعلم بما كان، و أما النكت فى القلوب فهو الالهام، و النقر فى الأسماع حديث الملائكة نسمع كلامهم و لا نرى أشخاصهم. و أما الجفر الأحمر فوعاء فيه سلاح رسول الله صلى الله عليه و آله و لن يخرج حتى يقوم قائمنا أهل البيت. و أما الجفر الأبيض فوعاء فيه توراة موسى و انجيل عيسى، و زبور داوود، و كتب الله الأولى. و أما مصحف فاطمة عليهاالسلام ففيه ما يكون من حادث، و أسماء كل من يملك الى أن تقوم الساعة. و أما الجامعة فهى كتاب طوله سبعون ذراعا املاء رسول الله صلى الله عليه و اله من فلق فيه، و خط على بن أبى‌طالب عليه‌السلام بيده فيه - والله - جميع ما يحتاج الناس اليه الى يوم القيامة، حتى ان فيه ارش الخدش، و الجلدة و نصف الجلدة...» [۴۷] . و الى الجفر الذى يملكه أهل البيت عليهم‌السلام أشار المعرى بقوله: [صفحه ۳۹] لقد عجبوا لأهل البيت لما أتاهم علمهم فى مسك جفر و مرآة المنجم و هى صغرى أرته كل عامرة و قفر [۴۸] . و يدلل على هذه الحقيقة ما أثر عنهم من أنواع العلوم و المعارف فالامام أمير المؤمنين عليه‌السلام باب مدينة علم النبى صلى الله عليه و آله قد فتق أبوابا من العلوم بلغت - فيما يقول العقاد - اثنين و ثلاثين علما، و هو الذى أخبر عن التقدم التكنلوجى و التطور العلمى الذى يظهر على مسرح الحياة، فقد قال عليه السلام: يأتى زمان على الناس يرى من فى المشرق من فى المغرب، و من فى المغرب يرى من فى المشرق، و قال عليه‌السلام: يأتى زمان على الناس يسمع من فى المشرق من فى المغرب، و من فى المغرب يسمع من فى المشرق، و تحقق ذلك بظهور جهاز التلفزيون و الراديو، و قال عليه‌السلام: يأتى زمان على الناس يسير فيه الحديد، و تحقق ذلك بظهور القطار و السيارات و غيرهما، و كثير من أمثال هذه الأمور التى أخبر عنها الامام [۴۹] و هو الذى قال: سلونى عن كتاب الله، فو الله ما من آية الا أنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار، أم فى سهل نزلت أم فى جبل [۵۰] . و من أئمة أهل البيت عليهم‌السلام الذين فجروا ينابيع العلم و الحكمة فى الأرض، معجزة العلم، و الفكر فى الأرض، الامام الصادق عليه‌السلام فقد أخبر عن تلوث الفضاء و البحار، و ما ينجم عنهما من الاضرار البالغة التى تصيب الانسان، كما اخبر عن وجود الحياة فى بعض الكواكب، و هو الذى وضع قواعد التشريح، و خصوصية أعضاء الانسان، و ما فيها من العجائب، و قد تعرض لذلك كتابه المسمى بتوحيد المفضل، كما كان المؤسس الأول لعلوم الفيزياء و الكيمياء، فقد وضع أصولها على يد تلميذه العظيم جابر بن [صفحه ۴۰] حيان مفخرة الشرق، و رائد التطور البشرى فى الأرض. و كان الامام الهادى فى سن لا يتجاوز السبع سنين و توفى والده الامام الجواد عليه السلام، و قد ظهر منه من العلوم و المعارف، و هو بهذا السن ما يذهل الافكار، فقد امتحنه كبار العلماء بأدق المسائل الفقهية و الفلسفية و الكلامية فأجاب عنها جواب العالم الخبير المتخصص، فدان العلماء بامامته، و فى ذلك دليل واضح على أن الله تعالى منح أئمة أهل البيت بالعلم و الحكمة، و آتاهم من الفضل ما لم يؤت أحدا من العالمين.

النص على امامته

اشاره

و اهتم ثقات الشيعة فى شأن الامامة لأنها عندهم أصل من أصول الاسلام فكانوا يسألون الامام الحاضر عن الامام من بعده ليرجعوا اليه، و يدينوا بولائه و طاعته، و قد روى النص على امامة الهادى عليه‌السلام من أبيه الامام الجواد عليه السلام جماعة من خيار المسلمين وثقاتهم، و فيما يلى بعضهم:

اسماعيل بن مهران

و خف اسماعيل بن مهران الى الامام الجواد عليه‌السلام حينما شخص الى بغداد فى سفرته الأولى فقال له: «جعلت فداك انى أخاف عليك فى هذا الوجه فالى من الأمر من بعدك؟». فقابله الامام ببسمات فياضة بالبشر، و قال له: «ليس كما ظننت فى هذه السنة...». [صفحه ۴۱] و دفع عنه ما كان يخشاه على الامام من السلطة العباسية، و لما استدعاه المعتصم انبرى اسماعيل ليتعرف على الامام من بعده فقال له: «أنت خارج فالى من هذا الأمر من بعدك؟...». و بكى الامام عليه‌السلام و توجس خيفة فى سفره، و ظن أن لا رجعة له الى يثرب، فعين عليه‌السلام له الامام من بعده و هو ولده الهادى قائلا: «عند هذه يخاف على، الأمر من بعدى الى على ابنى...» [۵۱] . و تحقق ما تنبأ به الامام، فقد اغتاله المعتصم العباسى، و كان الامام فى غضارة الشباب و نضارة العمر.

الخيرانى

و من رواة النص على امامة الهادى عليه‌السلام الخيرانى، فقد روى ذلك عن أبيه، و سنذكر نص حديثه فى البحوث الآتية.

الصقر بن أبى‌دلف

و روى الصقر بن أبى‌دلف النص على امامة الهادى من أبيه الجواد، قال: سمعت أباجعفر محمد بن على الرضا يقول: «ان الامام بعدى ابنى على أمره أمرى، و قوله قولى، و طاعته طاعتى و الامامة بعده فى ابنه الحسن...» [۵۲] .

بعض الشيعة

و أدلى الامام الجواد بانص على امامة ولده الهادى الى بعض شيعته، و ذلك حينما شخص الى بغداد فقال: [صفحه ۴۲] «انى ماض، و الأمر – أى الامامة – صائر الى ابنى على، و له عليكم بعدى ما كان لى عليكم بعد أبى...» [۵۳] . و قد أكد الامام الجواد فى حديثه على لزوم طاعة ولده، و ان له من الحق على شيعته ما كان له بالذات بعد أبيه.

احمد بن أبى‌خالد

و نقل أحمد بن أبى‌خالد النص من الامام الجواد عليه‌السلام على امامة ولده قال: ان أباجعفر أوصى الى ابنه الهادى عليه‌السلام و سنذكر بنود الوصية فى البحوث الآتية [۵۴] . هؤلاء بعض نقلة النص على امامة الهادى عليه‌السلام و قد تواترت النصوص بذلك. و من الجدير بالذكر ان الشيعة تذهب الى أن تعيين الامام لم يكن خاضعا للعواطف و الأهواء، و انما أمره بيد الله تعالى فهو الذى يختار و يعين، و النبى صلى الله عليه و آله يبلغ ما أمره به، و قد أعلن الرسول صلى الله عليه و آله ان خلفاءه اثنا عشر خليفة، و قد تواترت النصوص بذلك، [۵۵] و الامام الهادى عليه‌السلام أحدهم.

كرمه

و ظاهرة أخرى من صفات الامام الهادى عليه‌السلام و هى الكرم و السخاء فقد كان من أبسط الناس كفا، و أنداهم يدا، و كان على

غرار آبائه الذين يطعمون الطعام على حبه مسكينا و يتيما و أسيرا، و كانوا يطعمون الطعام [صفحه ۴۳] حتى لا يبقى لأهلهم طعام، و يكسوهم حتى لا يبقى لهم كسوة، و قد كان الامام الصادق عليه‌السلام يطعم الناس و يكسوهم حتى لا يبقى لعياله شىء [۵۶] . و قد روى المؤرخون بوادر كثيرة من بر الامام الهادى عليه‌السلام و احسانه الى الفقراء و البائسين، نقتصر منها على ما يلى: ۱- وفد جماعة من أعلام الشيعة على الامام الهادى عليه‌السلام و هم أبو عمر و عثمان بن سعيد، و أحمد بن اسحاق الأشعرى، و على بن جعفر الحمدانى، فشكا اليه أحمد بن اسحاق دينا عليه، فالتفت عليه‌السلام الى وكيله عمرو، و قال له: ادفع له ثلاثين ألف دينار، و الى على بن جعفر ثلاثين ألف دينار، كما أعطى وكيله مثل هذا المبلغ، و علق ابن‌شهر اشوب على هذه المكرمة العلوية بقوله:«فهذه معجزة لا يقدر عليها الا الملوك، و ما سمعنا بمثل هذا العطاء» [۵۷] لقد وفر عليه‌السلام لهؤلاء الاعلام عيشا رغيدا ينعمون به، و دفع عنهم ضائقة الفقر، و من الطبيعى ان خير العطاء ما أبقى نعمة. ۲- و من بوادر كرمه ما رواه اسحاق الجلاب قال: اشتريت لأبى الحسن الهادى عليه السلام غنما كثيرة يوم الترويه، فقسمها عليه‌السلام فى أقاربه [۵۸] . ۳- و من كرمه ما رواه المؤرخون انه كان قد خرج من سامراء الى قرية له، فقصده رجل من الأعراب، فلم يجده فى منزله فأخبره أهله بأنه ذهب [صفحه ۴۴] الى ضيعة له، فقصده و لما مثل عنده سأله الامام عن حاجته، فقال بنبرات خافتة: «يا ابن‌رسول الله، أنا رجل من أعراب الكوفة المتمسكين بولاية جدك على بن أبى طالب، و قد ركبنى فادح - أى دين - أثقلنى حمله، و لم أر من أقصده سواك...». فرق الامام لحاله، و أكبر ما توسل به، و كان عليه‌السلام فى ضائقة، لا يجد ما يسعفه به، فكتب عليه‌السلام ورقة بخطه جاء فيها أن للأعرابى دينا عليه، و عين مقداره، و قال له: خذ هذه الورقة، فاذا وصلت الى سر من رأى، و حضر عندى جماعة فطالبنى بالدين الذين فى الورقة، و أغلظ على فى ترك ايفائك، و لا تخالفنى فيما أقول لك: فأخذ الأعرابى الورقة، و لما قفل الامام الى سر من رأى حضر عند جماعة كان فيها من عيون السلطة و مباحث الأمن، فجاء الأعرابى فأبرز الورقة، و طالب الامام بتسديد دينه الذى فى الورقة فجعل الامام عليه السلام يعتذر اليه، و الاعرابى قد أغلظ له فى القول، و لما تفرق المجلس بادر رجال الأمن الى المتوكل فأخبروه بالأمر فأمر بحمل ثلاثين ألف درهم الى الامام فحملت له، و لما جاء الأعرابى قال له الامام: «خذ هذا المال فاقض به دينك، و انفق الباقى على عيالك...». و أكبر الاعرابى ذلك، و قال للامام: ان دينى يقصر على ثلث هذا المبلغ... و لكن الله أعلم حيث يجعل رسالته فيمن يشاء [۵۹] و أخذ المال و سافر الى أهله و هو مسرور القلب ناعم البال، و هو يدعو للامام الذى أنقذه من حياة البؤس و الحرمان. [صفحه ۴۵] ۴- و مما ذكره الرواة من بره و كرمه ان أباهاشم الجعفرى أصابته ضائقة شديدة، فصار الى الامام عليه‌السلام و لما نظر الامام الى ما فيه من الفاقة و البؤس أراد أن يخفف عما هو فيه من المحنة فقال له: «يا أباهاشم أى نعم الله عليك تريد أن تؤدى شكرها؟ رزقك الله الايمان فحرم جسدك على النار، و رزقك العافية فأعانتك على الطاعة و رزقك القنوع فصانك عن التبذل...». ان هذه النعم التى أدلى بها الامام من أعظم نعم الله لمن يتمتع بها ثم ان الامام عليه‌السلام أمر له بمائة دينار [۶۰] .

زهده

لقد عزف الامام الهادى عليه‌السلام عن جميع مباهج الحياة و متعها و عاش عيشة زاهدة الى أقصى حد، لقد واظب على العبادة و الورع و الزهد، فلم يحفل بأى مظهر من مظاهر الحياة، و آثر طاعة الله على كل شىء، و قد كان منزله فى يثرب و سر من رأى خاليا من كل أثاث، فقد داهمت منزله شرطة المتوكل ففتشوه تفتيشا دقيقا فلم يجدوا فيه شيئا من رغائب الحياة، و كذلك لما فتشت الشرطة داره فى سر من رأى، فقد وجدوا الامام فى بيت مغلق، و عليه مدرعة من شعر و هو جالس على الرمل و الحصى، ليس بينه و بين الأرض فراش، قال السبط بن الجوزى: ان على الهادى لم يكن عنده ميل الى الدنيا، و كان ملازما للمسجد فلما فتشوا داره لم يجدوا فيه الا مصاحف و أدعية و كتب علم»... لقد عاش على ضوء الحياة الكريمة التى عاشها آباؤه من الزهد فى الدنيا، و عدم الاكتراث بأى شأن من شؤونها المادية سوى ما يتصل بالحق، فقد كان جده الأعلى الامام أمير المؤمنين عليه‌السلام من [صفحه ۴۶]

أزهد الناس فى الدنيا، ففى أيام خلافته و حكمه لم يتخذ من غنائمها و فرا، فكان نعاله من ليف و يخصفه بيده، و كان حزامه من ليف، و قد شد حجر المجاعة على بطنه، و كانت زوجته سيدة نساء العالمين فاطمة الزهراء سلام الله عليها قد رفضت الدنيا فعاشت فى بيت ضيق لا أثاث فيه، و ان يديها قد مجلتا من الرحى... على هذا الخط سار الأئمة الطاهرون، فقد طلقوا الدنيا و اعرضوا عن زينتها، و اتصلوا بالله تعالى و عملوا كل ما يقربهم اليه زلفى.

عمله فى مزرعة له

و تجرد الامام العظيم من كل نزعة مادية، فلم يعرف الأنانية، و لم يخضع لأية رغبة من رغائب الهوى، و يقول الرواة: انه كان يعمل بيده فى أرض له لا عاشة عياله، فقد روى على بن حمزة قال: رأيت أباالحسن الثالث يعمل فى أرض و قد استنقعت قدماه من العرق فقلت له: «جعلت فداك أين الرجال؟...» فقال الامام: «يا على قد عمل بالمسحاة من هو خير منى و من أبىفى أرضه...». «من هو؟..». «رسول الله صلى الله عليه و آله و أمير المؤمنين و آبائى كلهم عملوا بأيديهم، و هو من عمل النبيين و المرسلين و الأوصياء الصالحين...» [۶۱] . لقد كان العمل شعار الأنبياء، فلم يبعث الله نبيا الا كان عاملا و قد استدللنا بهذا الحديث الشريف فى كتابنا«العمل و حقوق العامل فى الاسلام» على أهمية العمل و شرفه، و انه من سيرة الأنبياء الصالحين. [صفحه ۴۷]

ارشاد الضالين

واهتم الامام الهادى عليهالسلام اهتماما بالغا بارشاد الضالين و المنحرفين عن الحق و هدايتهم الى سواء السبيل، و كان من بين أرشدهم الامام و هداهم أبوالحسن البصرى المعروف بالملاح، فقد كان واقفيا يقتصر على امامة الامام موسى بن جعفر و لا يعترف بامامة غيره من أبنائه الطاهرين، فالتقى به الامام الهادى فقال له: «الى متى هذه النومة؟ أما آن لك أن تنتبه منها...». و أثرت هذه الكلمة فى نفسه فآب الى الحق، و الرشاد [۶۲] .

نهيه عن مجالسة الصوفيين

و حذر الامام الهادى عليهالسلام أصحابه و سائر المسلمين من الاتصال بالصوفيين و الاختلاط بهم لأنهم مصدر غواية و ضلال الى الناس، فهم يظهرون التقشف و الزهد لاغراء البسطاء و السذج و غوايتهم. لقد شدد الامام الهادى فى التحذير من الاختلاط بهم فقد روى الحسين ابن أبىالخطاب قال: كنت مع أبىالحسن الهادى عليهالسلام فى مسجد النبى صلى الله عليه و آله فأتاه جماعة من أصحابه منهم أبوهاشم الجعفرى، و كان بليغا و له منزلة مرموقة عند الامام عليهالسلام و بينما نحن وقوف اذ دخل جماعة من الصوفية المسجد فجلسوا فى جانب منه، و أخذوا بالتهليل، فالتفت الامام الى أصحابه فقال لهم: «لا تلتفتوا الى هؤلاء الخداعين فانهم حلفاء الشياطين، و مخربو قواعد الدين، يتزهدون لا راحة الأجسام، و يتهجدون لصيد الأنعام، [صفحه ۴۸] يتجرعون غصرا حتى يديخوا للايكاف [۶۳] حمرا، لا يهللون الا لغرور الناس و لا يقللون الغذاء الا لملأ العساس و اختلاف قبل الافناس [۶۴] يتكلون الناس باملائهم فى الحب، و يطرحونهم بأداليلهم فى الجب، أورادهم الرقص، و التصدية، و أذكارهم الترنم و التغنية، فلا يتبعهم الا السفهاء، و لا يعتقد بهم الا الحمقاء، فمن ذهب الى زيارة أحدهم حيا أو ميتا، فكأنما ذهب الى زيارة الشيطان و عبادة الأوثان، و من أعان واحدا منهم فكأنما أعان معاوية و يزيد و أباسفيان...» «و ان كان معترفا بحقوقكم؟...». فزجره الامام وصاح به قائلا: «دع ذا عنك، من اعترف بحقوقنا لم يذهب فى عقوقنا، أما تدرى انهم أخس طوائف الصوفية، و الصوفية كلهم مخالفونا، و طريقتهم مغايرة لطريقتنا، و ان هم الا نصارى أو مجوس هذه الأمة، أولئك الذين يجتهدون فى اطفاء نور الله بأفواههم، و الله متم نوره و لو كره الكافرون...» [۶۵] . و دلل الامام على زيف الصوفيين، و انهم لا نصيب لهم من الدين و ذكر من صفاتهم ما يلى: ۱- انهم حلفاء الشياطين فى اغرائهم و خداعهم الى

الناس. ۲- انهم حملوا معول الهدم على الاسلام فى سلوكهم المنحرف الذى أضافوه الى الدين و هو منه برىء. ۳- ان زهدهم فى الدنيا لم يكن حقيقيا، و انما لا راحة أبدانهم. [صفحه ۴۹] ۴-ان تهجدهم فى الليل و اظهارهم للنسك لم يكن لله و اخلاصا فى طاعته، و انما كان لصيد الناس و استلاب أموالهم. ۵- ان أورادهم ليست أوراد عبادة و انما هى رقص لأنها لم تنبعث عن قلوب مؤمنة بالله تعالى و كذلك أذكارهم فانها غناء لأنها خالية من الاخلاص فى الطاعة لله. ۶- ان الذى يملك عقله و اختياره لا يتبعهم، و انما يتبعهم الحمقاء و السفهاء الذين لا رشد لهم.

تكريمه للعلماء

و كان الامام الهادى عليه‌السلام يكرم رجال الفكر و العلم و يحتفى بهم و يقدمهم على بقية الناس لأنهم مصدر النور فى الأرض، و كان من بين من كرمهم أحد علماء الشيعة وفقهائهم، و كان قد بلغه عنه انه حاجج ناصبيا فأفحمه و تغلب عليه فسر الامام عليه‌السلام بذلك، و وفد العالم على الامام فقابله بحفاوة و تكريم، و كان مجلسه مكتظا بالعلويين و العباسيين، فأجلسه الامام على دست، و أقبل عليه يحدثه، و يسأل عن حاله سؤالا حفيا، و شق ذلك على حضار مجلسه من الهاشميين فالتفتوا الى الامام، و قالوا له: «كيف تقدمه على سادات بنى هاشم؟...». فقال لهم الامام: «اياكم أن تكونوا من الذين قال الله تعالى فيهم: (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم و هم معرضون) [۶۶] أترضون بكتاب الله عزوجل حكما؟...». [صفحه ۵۰] فقالوا جميعا: «بل يا ابن‌رسول الله...». و أخذ الامام يقيم الدليل على ما ذهب اليه قائلا: أليس الله قال: (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم الى قوله: و الذين أتوا العلم درجات) [۶۷] فلم يرض للعالم المؤمن الا- أن يرفع على المؤمن غير العالم، كما لم يرض للمؤمن الا- أن يرفع على من ليس بمؤمن، أخبرونى عنه، قال تعالى:(يرفع الله الذين آمنوا منكم و الذين أوتوا العلم درجات) هل قال: يرفع الله الذين أوتوا شرف النسب درجات، أو ليس قال الله:(هل يستوى الذين يعلمون و الذين لا يعلمون) [۶۸] . فكيف تنكرون رفعى لهذا لما رفعه الله، ان كسر هذا لفلان الناصب بحجج الله التى علمه اياها لأشرف من كل شرف فى النسب...» و سكت الحاضرون، فقد رد عليهم الامام ببالغ حجته، الا ان بعض العباسيين انبرى قائلا: «يا ابن‌رسول الله لقد شرفت هذا علينا، و قصرتنا عمن ليس له نسب كنسبنا، و ما زال منذ أول الاسلام يقدم الأفضل فى الشرف على من دونه...». و هذا منطق رخيص فان الاسلام لا يخضع بموازينه الا الى القيم الصحيحة التى لم يعها هذا العباسى، و قد رد الامام عليه‌السلام قائلا: [صفحه ۵۱] «سبحان الله: أليس العباس بايع أبابكر و هو تيمى، و العباس هاشمى، أو ليس عبدالله بن عباس كان يخدم عمر بن الخطاب، و هو هاشمى أبوالخلفاء، و عمر عدوى، و ما بال عمر أدخل البعداء من قريش فى الشورى، و لم يدخل العباس؟؟ فان كان رفعا لمن ليس بهاشمى على هاشمى منكرا، فأنكر على العباس بيعته لأبى بكر و على عبدالله بن عباس بخدمته لعمر، فان كذلك ذلك جائزا فهذا جائز...». فافحم العباسى، و القم حجرا [۶۹] فانه لما كان لم يع الأدلة المدعمة من الكتاب العزيز عرض له بيعة جده العباس لأبى بكر و خدمة عبدالله بن عباس لعمر مع أن الخليفتين لا يساويان العباس و ابنه فى النسب.

عبادته

و لا تقرأ سيرة أئمة أهل البيت عليهم‌السلام الا تجد البارز فى سيرتهم الاقبال على الله و الانابة اليه و احياءالليالى بالعبادة و مناجاة الله و تلاوة كتابه، و يقول أبو فراس الحمدانى فى الموازنة و المقايسة بينهم و بين العباسيين: تمسى التلاوة فى أبياتهم سحرا و فى بيوتكم الأوتار و النغم أما الامام الهادى عليه‌السلام فلم ير الناس فى عصره مثله فى عبادته و تقواه و شدة تحرجه فى الدين، فلم يترك نافلة من النوافل الا- أتى بها، و كان يقرأ فى الركعة الثالثة من نافلة المغرب سورة الحمد و أول سورة الحديد الى قوله تعالى: (انه عليم بذات الصدور) و فى الركعة الرابعة سورة الحمد و آخر سورة الحجرات [۷۰] كما نسبت اليه صلاة نافلة كان يصلى فيها ركعتين [

صفحه ۵۲] يقرأ فى الأولى سورة الفاتحة و ياسين، و فى الثانية سورة الفاتحة و سورة الرحمن [۷۱] .

ادعيته فى قنوت صلاته

و أثرت عن الامام الهادى عليه‌السلام عدة أدعية كان يدعو بها فى قنوت صلاته، و هى تمثل مدى انقطاعه الى الله و عظيم اتصاله به، و هذه بعضها: أ- «اللهم: ان مناهل كراماتك بجزيل عطياتك مترعة، و أبواب مناجاتك لمن أملك مشرعة، و عطوف لحظاتك لمن ضرع اليك غير متقطعة، و قد الجم الحذار، و اشتد الاضطرار، و عجز عن الاصطبار أهل الانتظار، و أنت اللهم بالمرصد من المكان، اللهم و غير مهمل مع الامهال، و اللائذ بك آمن، و الراهب اليك غانم القصد، اللهم لبابك سالم. اللهم: فعاجل من قد استن فى طغيانه، و استمر على جهالته لعقباه فى كفرانه، و أطعمه حلمك عنه فى نيل ارادته، فهو يتسرع الى أوليائك بمكارهه، و يواصلهم بقبايح مراصده، و يقصدهم فى مظانهم بأذيته، اللهم اكشف العذاب عن المؤمنين و ابعثه جهرة على الظالمين، اللهم اكفف العذاب عن المستجيرين، و اصبه على المغترين، اللهم بادر عصبة الحق بالعون، و بادر أعوان الظلم بالقضم، اللهم اسعدنا بالشكر، و امنحنا النصر، و اعذنا من سوء البداء و العاقبة و الخطر...» [۷۲] . و لم تقتصر أدعية أئمة أهل البيت عليهم‌السلام على الجانب الروحى، و انما شملت جميع مناحى الحياة، و قد صور هذا الدعاء الحياة السياسية، و ما منى الناس به من الظلم و الجور فى عهد أولئك الملوك الذين جهدوا فى [صفحه ۵۳] ظلم الناس و ارغامهم على ما يكرهون، و اكبر الظن انه عنى بدعائه على المتوكل الطاغية السفاك الذى بالغ فى ظلم العلويين و قهرهم. ب - و من أدعيته الشريفة التى كان يدعو بها فى قنوته هذا الدعاء الشريف: يا من تفرد بالربوبية، و توحد بالوحدانية، يا من أضاء باسمه النهار، و أشرقت به الأنوار، و أظلم بأمره حندس الليل و هطل بغيثه وابل السيل، يا من دعاه المضطرون فأجابهم، و لجأ اليه الخائفون فآمنهم، و عبده الطائعون فشكرهم، و حمده الشاكرون فأثابهم، ما أجل شأنك، و أعلى سلطانك، و أنفذ أحكامك، أنت الخالق بغير تكلف، و القاضى بغير تحيف، حجتك البالغة، و كلمتك الدامغة، بك اعتصمت و تعوذت من نفثات العقدة، و رصدات الملحدة، الذين ألحدوا فى أسمائك، و أرصدوا بالمكاره لأوليائك، و أعانوا على قتل أنبيائك و أصفيائك، و قصدوا لاطفاء نورك باذاعة سرك، و كذبوا رسلك، و صدوا عن آياتك و اتخذوا من دونك و دون أوليائك وليجة و رغبة عنك، و عبدوا طواغيتهم بدلا منك، فمننت على أوليائك بعظيم نعمائك، و جدت عليهم بكريم آلائك، و أتممت لهم ما أوليتهم بحسن جزائك حفظا لهم من معاندة الرسل، و ضلال السبل، و صدقت لهم بالعهود السنة الاجابة، و خشعت لك بالعقود قلوب الانابة و أسألك اللهم باسمك الذى خشعت له السماوات و الأرض و أحييت به أموات الأشياء، و أمت به جميع الأحياء، و جمعت به كل متفرق، و فرقت به كل مجتمع، و أتممت به الكلمات، و أريت به كبرى الآيات، و ثبت به على التوابين، و أخرت به عمل المفسدين فجعلت عملهم هباءا منثورا تبرتهم تتبيرا... ان تصلى على محمد و آل محمد، و ان تجعل شيعتى من الذين حملوا فصدقوا، و استنطقوا فنطقوا آمنين مأمونين. اللهم: انى أسألك لهم توفيق أهل الهدى، و أعمال أهل اليقين، و مناصحة أهل التوبة، و عزم أهل البصر، و تقية أهل الورع، و كتمان [صفحه ۵۴] الصديقين حتى يخافوك، اللهم مخافة تحجزهم عن معاصيك حتى يعملوا بطاعتك لينالوا كرامتك، و حتى يناصحوا لك و فيك خوفا منك، و حتى يخلصوا لك النصيحة فى التوبة حبا لهم فتوجب لهم محبتك التى أوجبتها للتوابين، و حتى يتوكلوا عليك فى أمورهم كلها حسن ظن بك، و حتى يفوضوا اليك أمورهم ثقة بك. اللهم لا تنال طاعتك الا بتوفيقك، و لا تنال درجة من درجات الخير الا بك، اللهم يا مالك يوم الدين العالم بخفايا صدور العالمين طهر الأرض من نجس أهل الشرك، و أخزس الخراصين عن تقولهم على رسولك الافك. اللهم اقصم الجبارين و ابر المفترين، و ابد الأفاكين الذين اذا تتلى عليهم آيات الرحمن قالوا: أساطير الأولين و انجز لى وعدك انك لا تخلف الميعاد، و عجل فرج كل طالب مرتاد انك لبالمرصاد، و أعوذ بك من كل لبس ملبوس، و من كل قلب من معرفتك محبوس، و من نفس تكفر اذا أصابها بؤس، و من واصف عدل عمله عن العدل معكوس، و من طالب للحق و هو عن صفات حق منكوس، و من مكتسب اسم

باسمه مرکوس، و من وجه عند تتابع النعم علیه عبوس، أعوذ بک من ذلک کله و من نظیره و اشکاله و أمثاله انک علیم حکیم....» و کشف هذا الدعاء عن روعة بلاغته و فصاحته، و انه کجده الامام أمیرالمؤمنین علیه السلام فی هذه الظاهرة. و قدم الامام فی هذا الدعاء الشریف عرضا لتوحید الله و تمجیده و الاعتصام به، فقد التجأ علیه‌السلام الی الخالق تعالی بکل نازلة و شدة، فلیس هناک من یکشف البلوی، و یستدفع به الضر غیره، کما تعوذ به تعالی شر الجبابرة الطغاة الذین لا یرقبون الله الا و لا ذمة، و لا یرجون له وقارا. و قد دعا علیه‌السلام بهذا الدعاء لشیعته بالتوفیق و السداد و مجانبة [صفحه ۵۵] الشر، و الابتعاد عن الغرور لیکونوا قدوة صالحة فی سلوکهم الی بقیة المسلمین...و ختم علیه‌السلام دعاءه بالدعاء علی أهل الشرک و النفاق الذین أعرضوا عن آیات الله، و اتخذوها هزوا.

دعاؤه عقیب صلاة الفجر

و کان الامام الهادی علیه‌السلام یعقب بعد صلاة الفجر، و لا ینام، و کان یدعو بهذا الدعاء الشریف، و هذا نصه: «یا کبیر کل کبیر، یا من لا شریک له و لا وزیر، یا خالق الشمس و القمر المنیر، یا عصمة الخائف المستجیر، یا مطلق المکبل الأسیر، یا رازق الطفل الصغیر، یا جابر العظم الکسیر، یا راحم الشیخ الکبیر، یا نور النور، یا مدبر الأمور، یا باعث من فی القبور، یا شافی الصدور، یا جاعل الظل و الحرور، یا عالما بذات الصدور، یا منزل الکتاب و النور، و الفرقان العظیم و الزبور، یا من تسبح له الملائکة بالابکار و السحور، یا دائم الثبات، یا مخرج النبات بالغدو و الآصال، یا محیی الأموات، یا منشیء العظام البارسات، یا سامع الصوت، یا سابق الفوت، یا کاسی العظام البالیة بعد الموت، یا من لا یشغله شغل عن شغل، یا من لا یتغیر من حال الی حال، یا من لا یحتاج الی تجشم حرکة و لا انتقال، یا من لا یمنعه شأن عن شأن، یا من یرد بالصدقة و الدعاء عن اعنان السماء ما حتم و أبرم من سوء القضاء، یا من لا یحیط به موضع و مکان، یا من یجعل الشفاء فیما یشاء من الأشیاء، یا من یمسک الرمق من المرض العمیق [۷۳] بما قل بمن الغذاء. یا من یزیل بأدنی الدواء ما غلظ من لداء، یا من اذا وعد وفی، و اذا توعد عفا، یا من یملک حوائج السائلین، یا من یعلم ما فی ضمیر الصامتین، یا عظیم الخطر، یا کریم الظفر، یا من له وجه لا یبلی، یا من [صفحه ۵۶] له ملک لا یفنی، یا من له نور لا یطفی، یا من فوق کل شیء عرشه، یا من فی البر و البحر سلطانه، یا من فی جهنم سخطه، یا من فی الجنة رحمته، یا من مواعیده صادقة، یا من أیادیه فاضلة، یا من رحمته واسعة، یا غیاث المستغیثین، یا مجیب دعوة المضطرین، یا من هو بالمنظر الأعلی، و خلقه بالمنظر الأدنی، یارب الأرواح الفانیة، یا رب الأجساد البالیة، یا أبصر الناظرین، یا أسمع السامعین، یا أسرع الحاسبین، یا أحکم الحاکمین، یا أرحم الراحمین، یا وهاب العطایا، یا مطلق الأساری، یارب العزة، یا أهل التقوی و أهل المغفرة، یا من لا یدرک أمده، یا من لا یحصی عدده، یا من لا ینقطع مدده، أشهد و الشهادة لی رفعة وعدة، و هی منی سمع و طاعة، و بها أرجو النجاة یوم الحسرة و الندامة، انک أنت الله لا اله الا انت وحدک لا شریک لک، و ان محمدا عبدک و رسولک صلواتک علیه و آله، و انه قد بلغ عنک و أدی ما کان واجبا علیه لک، و انک تخلق دائما و ترزق، و تعطی و تمنع، و ترفع و تضع، و تغنی و تفقر و تخذل و تنصر، و تعفو و ترحم، و تصفح و تتجاوز عما تعلم، و لا تظلم، و انک تقبض و تبسط، و تمحو و تثبت، و تبدا و تعید، و تحیی و تمیت، و أنت حی لا تموت، فصل علی محمد و آل محمد، و اهدنی من عندک، و أفض علی من فضلک، و انشر علی من رحمتک، و انزل علی من برکاتک، فطالما عودتنی بالحسن الجمیل، و أعطیتنی الکثیر الجزیل، و سترت علی القبیح. اللهم: فصل علی محمد و آل محمد و عجل فرجی، و أقلنی عثرتی، و ارحم غربتی، و اردنی الی أفضل عادتک عندی، و استقبل بی صحة من سقمی، و سعة من عدتی، و سلامة شاملة فی بدنی، و بصیرة فی دینی، و أعنی علی استغفارک و استقالتک قبل أن یفنی الأجل، و ینقطع الأمل، و أعنی علی الموت و کربته، و علی القبر و وحشته، و علی المیزان و خفته، و علی الصراط و زلته، و علی یوم القیامة و روعته، و أسألک نجاة العمل قبل انقطاع [صفحه ۵۷] الأجل، و قوة فی سمعی و بصری و استعمالا لصالح ما علمتنی و فهمتنی انک أنت الرب الجلیل، و أنا العبد الذلیل و شتان

ما بيننا، يا حنان، يا منان، يا ذا الجلال و الاكرام، صل على محمد و آل محمد الطيبين الطاهرين...» [۷۴] . ان فى أدعية أئمة أهل البيت عليهم‌السلام صفحات مشرقة من العرفان و التوحيد، و هى مما تدعوا الى الايمان و صيانة النفس من الانحراف و التردى فى متاهات التحلل و السقوط. أما هذا الدعاء فقد دلل على كمال معرفة الامام بالله، و الاخلاص له فى الطاعة فقد مجد فيه الله، و أثنى عليه بما هو أهله، و أرجع جميع الأمور الى ارادته تعالى و قدرته، و هذا هو كمال اليقين بالله.

دعاؤه بعد صلاة العصر

و كان الامام الهادى عقيب صلاة العصر يدعو بهذا الدعاء الشريف: «يا من علا فعظم، يا من تسلط فتجبر، و تجبر و تسلط، و تجبر و تسلط، يا من عز فاستكبر فى عزه يا من مد الظل على خلقه، يا من من بالمعروف على عباده أسألك يا عزيز ذى انتقام، يا منتقما بعزته من أهل الشرك أسألك بحق وليك على بن طالب، و أقدمه بين يدى حوائجى أن تصلى على محمد و آل محمد، و ان تعيننى به على قضاء حوائجى و نوافلى و فرائضى و بر اخوانى، و كمال طاعتك يا أرحم الراحمين...» [۷۵] . و قد توجه الامام بهذا الدعاء سائلا من الله أن يعينه على قضاء حوائجه [صفحه ۵۸] و مهمامه و أداء فرائض الله، و أبر بالاخوان الذى هو من أفضل الطاعات و العبادات. و بهذا ينتهى بنا الحديث عن بعض أدعيته التى كان يدعو بها عقيب أداء الفرائض، أما بقية أدعيته فسوف نذكرها عند التحدث عن علومه و معارفه.

استجابة دعائه

و ظاهرة أخرى مما اتصف به الامام الهادى عليه‌السلام هو سرعة استجابة دعائه فان له و لآبائه منزلة كريمة عندالله، فقد ذكر المؤرخون ان الامام جعفر الصادق كان لا يسأل الله شيئا الا أجابه من قريب [۷۶] و قد ذكر الرواة بوادر كثيرة من استجابة دعاء الامام عليه‌السلام عندالله كان منها: ۱- ما رواه المنصور عن عم أبيه قال: قصدت الامام عليا الهادى فقلت له: يا سيدى ان هذا الرجل - يعنى المتوكل - قد اطرحنى، و قطع رزقى، و ملنى و ما أتهم به فى ذلك هو علمه بملازمتى بك، و طلب من الامام التوسط فى شأنه عند المتوكل، فقال عليه‌السلام: تكفى ان شاء الله، و لما صار الليل طرقته رسل المتوكل فخف معهم مسرعا اليه، فلما انتهى الى باب القصر رأى الفتح واقفا على الباب فاستقبله و جعل يوبخه على تأخيره ثم أدخله على المتوكل فقابله ببسمات فياضة بالبشر قائلا: «يا أباموسى تنشغل عنا، و تنسانا، أى شىء لك عندى؟...». و عرض الرجل حوائجه و صلاته التى قطعها عنه، فأمر المتوكل بها و بضعفها له، و خرج الرجل مسرورا، فرأى الفتح فبادر اليه قائلا: [صفحه ۵۹] - هل وافى على بن محمد؟ -لا. - هل كتب رقعة؟ -لا... و انصرف الرجل فتبعه الفتح فأسرع اليه قائلا؟ «لست أشك أنك التمست منه - أى من الامام - الدعاء، فالتمس لى منه الدعاء...». و مضى ميمما وجهه نحو الامام عليه‌السلام فلما تشرف بالمثول بين يديه قال عليه السلام له: «يا أباموسى هذا وجه الرضا...». فقال الرجل بخضوع: «بركتك يا سيدى، و لكن قالوا لى: انك ما مضيت اليه و لا سألته...». فأجابه الامام ببسمات قائلا: «ان الله تعالى علم منا أنا لا نلجأ فى المهمات الا اليه، و لا نتوكل فى الملمات الا عليه، و عودنا اذا سألناه الاجابة، و نخاف أن نعدل فيعدل بنا...». و فطن الرجل الى ان الامام قد دعا له بظهر الغيب، و تذكر ما سأله الفتح فقال: «يا سيدى ان الفتح يلتمس منك الدعاء». فلم يستجب الامام له و قال: [صفحه ۶۰] «ان الفتح يوالينا بظاهره، و يجانبنا بباطنه، الدعاء انما يدعى له اذا أخلص فى طاعة الله، و اعترف برسول الله صلى الله عليه و آله و بحقنا أهل البيت....». ان دعاء الأئمة الطيبين انما يكون للذوات الطاهرة المؤمنة بالله و رسوله صلى الله عليه و آله و حق أهل البيت، و أما الذين لا يؤمنون بذلك فانهم عليهم السلام لا يدعون لهم، و طلب الرجل من الامام أن يعلمه دعاء ينتفع به فأرشده عليه‌السلام الى هذا الدعاء: «يا عدتى عند العدد، و يا رجائى و المعتمد، و يا كهفى و السند، و يا واحد، يا أحد، و يا قل هو الله أحد، أسألك اللهم بحق من خلقتهم و لم تجعل فى خلقك مثلهم أن تصلى عليهم... ثم تذكر حاجتك...» [۷۷] . ۲- و مما رواه المؤرخون

من استجابة دعائه انه كان باصفهان رجل يسمى عبد الرحمن، و قد اعتنق التشيع و قال بامامة الهادى عليه‌السلام فسئل عن السبب فى ذلك فقال: انى كنت رجلا فقيرا، و كنت ذا لسان و جرأة، فخرجت مع جماعة من أهل بلدى متظلمين الى المتوكل، فلما انتهينا الى سر من رأى، قصدنا قصره، و بينما نحن على بابه اذ صدر الأمر من القصر باحضار على بن محمد بن الرضا عليه السلام فسألت عنه، فقيل انه رجل علوى، تقول الرافضة: بامامته،و لا يبعد أن يأمر المتوكل بقتله، فقلت فى نفسى: لا أبرح من مكانى حتى أنظر اليه، و لم ألبث الا قليلا حتى جاء الامام عليه‌السلام راكبا فقام الناس اليه اجلالا و اكبارا، فلما رأيته وقع حبه فى قلبى فصرت أدعو الله أن يصرف عنه كيد المتوكل و وقع بصر الامام على فقصدنى، و قال: «قد استجاب الله دعاءك، و طول عمرك، و كثر مالك و ولدك». [صفحه ۶۱] فارتعدت فرائصى لأنه قد علم بدخائل نفسى، و ما انطوت عليه نيتى، و دخلنا على المتوكل و قضينا حوائجنا ثم سافرت الى اصفهان و قد فتح الله على وجوها من المال لم أحلم بها فها أنا اليوم أغلق بابى على ما قيمته ألف ألف درهم سوى مالى الذى فى خارج الدار، كما رزقت من الأولاد عشرة، و بلغت من العمر ما ينيف على السبعين عاما [۷۸] كل ذلك ببركة دعاء الامام عليه السلام.

۳- و من أدعية الامام عليه‌السلام المستجابة ما رواه المؤرخون أن على ابن‌جعفر كان من وكلاء الامام عليه‌السلام فسعى به الى المتوكل فحبسه، و بقى فى ظلمات السجون مدة من الزمن، و قد ضاق به الأمر فتكلم مع بعض عملاء السلطة فى اطلاق سراحه، و قد ضمن أن يعطيه عوض ذلك ثلاثة آلاف دينار، فأسرع الى عبيدالله و هو من المقربين عند المتوكل، و طلب منه التوسط فى شأن على بن جعفر، فاستجاب له، و عرض الأمر على المتوكل، فأنكر عليه ذلك و قال له: «لو شككت فيك لقلت: انك رافضى، هذا وكيل أبى‌الحسن الهادى و أنا على قتله عازم...». وندم عبيدالله على التوسط فى شأنه، و أخبر صاحبه بالأمر، فبادر الى على بن جعفر و عرفه أن المتوكل عازم على قتله و لا سبيل الى اطلاق سراحه، فضاق الأمر بعلى بن جعفر، فكتب رسالة الى الامام جاء فيها«يا سيدى الله الله فى، فقد خفت أن أرتاب» فوقع الامام على رسالته «أما اذا بلغ بك الأمر ما أرى فسأقصد الله فيك» و اصبح المتوكل محموما دنفا، و ازدادت به الحمى فأمر باطلاق جميع المساجين، و أمر باطلاق سراح على ابن‌جعفر بالخصوص، و قال لعبيدالله لم لم تعرض على اسمه؟ فقال: لا [صفحه ۶۲] أعود الى ذكره أبدا، فأمره بأن يخلى عنه، و أن يلتمس منه أن يجعله فى حل مما ارتكبه منه، و أطلق سراحه ثم نزح الى مكة فأقام بها بأمر من الامام [۷۹] . ۴- و من أدعيته المستجابة ما رواه المؤرخون ان أحمد بن الخصيب كان من الحاقدين على الامام عليه‌السلام فألح على الامام أن يعطيه داره و يسلمها له بغير حق، فتميز الامام غيظا و قال له: «لأقعدن من الله مقعدا لا تبقى لك باقية...». و لم يلبث أحمد الا قليلا حتى أخذه الله أخذ عزيز ذى انتقام فقد هلك [۸۰] . هذه بعض البوادر التى ذكرها الرواة من استجابة دعاء الامام، و من المؤكد ان استجابة الدعاء ليس من عمل الانسان وصنعه، و انما هو بيد الله تعالى فهو الذى يستجيب دعاء من يشاء من عباده، و مما لا شبهة فيه ان لأئمة أهل البيت عليهم السلام منزلة كريمة عنده تعالى لأنهم أخلصوا له كأعظم ما يكون الاخلاص، و أطاعوه حق طاعته و قد خصهم تعالى باستجابة دعائها كما جعل مراقدهم الكريمة من المواطن التى يستجاب فيها الدعاء. [صفحه ۶۵]

علومه و معارفه

اشاره

و شرح الله صدر الامام الهادى عليه‌السلام للعلم، و أوسع قلبه للمعارف، فقد تفتحت له أسرار الحقائق، و غوامض الأمور بغير طلب أو جهد، و قد تحدث الناس عن سعة معارفه اذ لم يكن هناك أحد يضارعه فى ثرواته العلمية المذهلة التى شملت جميع أنواع العلوم من الحديث و الفقه و الفلسفة و علم الكلام، و غيرها من سائر العلوم. و قد تسالم العلماء و الفقهاء على الرجوع الى رأيه المشرف فى المسائل المعقدة و الغامضة من أحكام الشريعة الاسلامية، و من الغريب أن المتوكل العباسى الذى كان من ألد أعداء الامام

علیه‌السلام و أشدهم نصبا و عداوة لأبائه کان یرجع الی رأی الامام علیه‌السلام فی المسائل التی اختلف فیها علماء عصره، و یقدم رأیه علی آرائهم، و سنعرض لذلک فی البحوث الآتیة. و علی أی حال فانا نتحدث بصورة موجزة عن بعض ما أثر عنه من العلوم و المعارف و ما أدلی به من غرر الحکم و الآداب التی تناولت مختلف القضایا التربویة و الاجتماعیة، و فیما یلی ذلک: الحدیث: و لم تقتصر الأحادیث الواردة عن الرسول الأعظم صلی الله علیه و آله و الأئمة الطاهرین من أهل بیته علی الأحکام الشرعیة و قضایا الدین، و انما [صفحه ۶۶] شملت جمیع مناحی الحیاة، فقد وضعت البرامج لقواعد الاخلاق و الآداب و حسن السلوک و غیرها من مختلف القضایا الفکریة و الاجتماعیة. و قد أثرت عن الامام الهادی علیه‌السلام مجموعة من الروایات یروی بعضها عن النبی صلی الله علیه و آله و البعض الآخر عن آبائه الأئمة الطاهرین و فیما یلی ذلک:

روایاته عن النبی

روی الامام الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه مجموعة من الأحادیث کان من بینها: ۱- روی المسعودی قال: حدثنی محمد بن الفرج بمدینة جرجان فی المحلة المعروفة (سرای غسان) قال: حدثنی أبودعامة قال: أتیت علی بن محمد بن علی بن موسی عائذا فی علته التی کانت وفاته منها فی هذه السنة، فلما هممت بالانصراف قال لی: یا أبادعامة قد وجب حقک، أفلا أحدثک بحدیث تسر به؟ قال: فقلت له: ما أحوجنی الی ذلک یا ابن‌رسول الله، قال: حدثنی أبی‌محمد بن علی، قال: حدثنی أبی‌علی بن موسی بن جعفر قال: حدثنی أبی‌جعفر بن محمد، قال: حدثنی محمد بن علی قال: حدثنی علی بن الحسین، قال حدثنی أبی‌الحسین بن علی، قال: حدثنی أبی‌علی بن أبی‌طالب، قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله: اکتب، قال: قلت: و ما أکتب؟ قال: اکتب (بسم الله الرحمن الرحیم الایمان ما و قرته القلوب، و صدقته الأعمال، و الاسلام ما جری به اللسان، و حلت به المناکحة...». قال أبو عامة: فقلت: یا ابن‌رسول الله ما أدری و الله أیهما أحسن الحدیث أم الاسناد؟ فقال: انها لصیحفة بخط علی بن أبی‌طالب باملاء [صفحه ۶۷] رسول الله صلی الله علیه و آله نتوارثها صاغرا عن کابر... [۸۱] و نظر هذا الحدیث الشریف الی الفرق بین الایمان و الاسلام فحقیقة الایمان أن یستقر فی أعماق النفس، و دخائل القلب، و تصدقه و تدلل علیه الأعمال الصالحة التی تصدر من القلوب المؤمنة بالله. أما الاسلام فانه یکفی فیه جریان کلمة التوحید و الشهادة بنبوة النبی صلی الله علیه و آله علی اللسان و تحل به المناکح، و سائرالآثار الوضعیة التی یشترط فی ترتبها الاسلام. ۲- روی الحسن بن علی عن أبی‌الحسن العسکری عن آبائه قال أمیرالمؤمنین: قال: سمعت النبی صلی الله علیه و آله یقول:«اذا حشر الناس یوم القیامة نادانی مناد یا رسول الله، ان الله قد أمکنک من مجازاة محبیک، و محبی أهل بیتک الموالین لهم فیک، و المعادین لأعدائهم فیک، فکافهم بما شئت، فأقول: یارب الجنة فبوئهم منها حیث شئت، فذلک المقام المحمود الذی وعدت به...» [۸۲] . ان أهل البیت علیهم‌السلام هم الذین رفعوا رایة الاسلام عالیة خفاقة، و حاربوا العتاة و الطغاة، و نادوا بحقوق الانسان و کرامة الانسان، و قد نقم علیهم أولئک العتاة المجرمون فتناهبت سیوفهم و رماحهم أجساد العترة الطاهرة، و قد جعل الله تعالی أجرهم و أجر محبیهم الجنة یتبوأون منها حیث ما شاؤوا جعلنا الله من أولیائهم و محبیهم. ۳- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال: «أحبوا الله لما یغذوکم به من نعمة، [صفحه ۶۸] و أحبون لحب الله، و أحبوا أهل بیتی....» [۸۳] . لقد أمر الرسول الأعظم صلی الله علیه و آله بحب الله لأنه مصدر الفیض للنعم التی یغذو بها الانسان، کما أمر بحبه و حب أهل بیته لأن فی حبهم حبا لله تعالی. ۴- روی الامام الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال: «أربعة أنا لهم شفیع یوم القیامة: المحب لأهل بیتی، و الموالی لهم، و المعادی فیهم، و القاضی لهم حوائجهم، و الساعی لهم فیما ینوبهم من أمورهم...» [۸۴] . لقد أکد الرسول صلی الله علیه و آله علی لزوم مودة العترة الطاهرة، و جعل حبهم فریضة علی کل مسلم و مسلمة لأن فی اتباعهم صیانة للأمة من الاختلاف و التشتت، و ضمانا لها من الانحراف و الفتن. ۵- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال:«یقول الله تبارک و تعالی: یا ابن‌آدم ما تنصفنی أتحبب الیک بالنعم،

و تتمقت الی بالمعاصی، خیری الیک نازل، و شرک الی صاعد، و لا یزال ملک کریم یأتینی عنک فی کل یوم و لیلة بعمل قبیح، یا ابن آدم لو سمعت وصفک من غیرک، و أنت لا تعلم من الموصوف لسارعت الی مقته...» [۸۵] . و فی هذا الحدیث الشریف دعوة الی عمل الخیر، و الابتعاد عن الأعمال التی یمقتها الله، فکل عمل یرفع الی الله قال تعالی (الیه یصعد العمل الصالح و الکلم الطیب) والله تعالی یجازی عباده علی وفق أعمالهم [صفحه ۶۹] فی دار الدنیا. ۶- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال:«انما سمیت ابنتی فاطمة لأن الله عزوجل فطمها، و فطم من أحبها من النار...» [۸۶] . لقد تواترت الأخبار عن النبی (ص) فی فضل سیدة نساءالعالمین و بضعته فاطمة الزهراء سلام الله علیها، و کان من بین تلک الأخبار هذا الحدیث الشریف الذی أعلن ان الله قد فطم سیدة النساء و فطم من أحبها من النار. ۷- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه عن جده الامام الباقر علیه‌السلام عن جابر بن عبدالله الأنصاری قال: کنت عند النبی صلی الله علیه و آله أنا من جانب، و علی أمیرالمؤمنین من جانب اذ أقبل عمر ابن‌الخطاب و معه رجل قد تلبب به، فقال صلی الله علیه و آله: ما باله؟ قال: حکی عنک یا رسول الله انک قلت: من قال: لا اله الا الله محمد رسول الله دخل الجنة، و هذا اذا سمعه الناس فرطوا فی الأعمال، أفأنت قلت ذلک؟ قال صلی الله علیه و آله: نعم اذا تمسکوا بمحبة هذا و ولایته، و أشار الی الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام [۸۷] . لا شک أن التمسک بولایة الامام أمیرالمؤمنین و الاعتراف بفضله و سمو منزلته مما توجب البراءة من النار حسبما نطقت به الأخبار. ۸- روی الامام الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه عن جده الامام أمیرالمؤمنین علیه السلام عن النبی صلی الله علیه و آله انه قال: «یا علی خلقنی الله و أنت من نوره حین خلق آدم فأفرغ ذلک النور فی صلبه، فأفضی [صفحه ۷۰] به الی عبدالمطلب، ثم افترقا من عبد المطلب فصرت أنا فی عبدالله، و أنت فی أبی‌طالب لا تصلح النبوة الا لی، و لا تصلح الوصیة الا لک، فمن جحد وصیتک جحد نبوتی، و من جحد نبوتی أکبه الله علی منخره فی النار...» [۸۸] . ان الله تعالی خلق نبیه العظیم محمدا و وصیه الامام أمیرالمؤمنین علیه السلام من نور واحد فأضاءا الحیاة الفکریة و الاجتماعیة، و حررا الأرض من أرجاس الوثنیة و خرافات الجاهلیة، و هما سلام الله علیهما نفس واحدة، و من جحد ولایة علی، فقد جحد نبوة الرسول صلی الله علیه و آله و ما له فی الآخرة من نصیب، و هو من الخاسرین. ۹- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه أن رسول الله صلی الله علیه و آله قال لعلی:«یا علی محبک محبی، و مبغضک مبغضی...» [۸۹] . و تضافرت الأخبار عن النبی صلی الله علیه و آله ان من أحبا الامام أمیر المؤمنین فقد أحب رسول الله صلی الله علیه و آله و من أبغضه فقد أبغض النبی صلی الله علیه و آله فان علیا هو نفس رسول الله، و باب مدینة علمه، و أبوسبطیه، و المکافح عنه فی جمیع المواقف و المشاهد. ۱۰- روی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بسنده عن آبائه عن جده الامام أمیر المؤمنین علیه‌السلام ان رسول الله صلی الله علیه و آله قال: «من سره أن یلقی الله عزوجل آمنا، مطهرا لا یحزنه الفزع الأکبر فلیتولک یا علی، و لیتول ابنیک الحسن و الحسین و علی بن الحسین و محمد بن علی و جعفر بن محمد، و موسی بن جعفر، و علی بن موسی، و محمد بن علی [صفحه ۷۱] و علی بن محمد، و الحسن بن علی، ثم المهدی و هو خاتمهم، و لیکونن فی آخر الزمان قوم یتولونک، یا علی و یشنأهم الناس، و لو أحبوهم کان خیرا لهم لو کانوا یعلمون، و یؤثرونک و ولدک علی آبائهم و أمهاتهم و اخواتهم و علی عشائرهم، و القربات صلوات الله علیهم أفضل الصلوات، أولئک یحشرون تحت لواء الحمد، یتجاوز عن سیئاتهم، و یرفع درجاتهم جزاء بما کانوا یعملون...» [۹۰] . و أعلنت هذه الروایة سمو منزلة الموالی للامام أمیرالمؤمنین عندالله تعالی، و أنه اذا لقی الله فیلقاه مسرورا آمنا من الفزع الأکبر، قد أجزل له تعالی الثواب، و ألحقه بدرجة أولیائه، کما نصت علی امامة الأئمة الاثنی عشر خلفاء النبی علی أمته، و أوصیائه الذین حملوا مشعل الهدایة الی الناس: ۱۱- قال علیه‌السلام: قال رسول الله صلی الله علیه و آله:«الناس اثنان: رجل أراح و رجل استراح، غأما الذی استراح فالمؤمن استراح من الدنیا و نصبها و أفضی الی رحمة الله و کریم ثوابه، و أما الذی أراح فالفاجر أراح منه الناس و الشجر و الدواب و أفضی الی ما قدم...» [۹۱] . و أشادت هذه الروایة بمنزلة المؤمن و مکانته، فانه اذا انتقل من هذه الدنیا فقد استراح من عنائها و همومها و آلامها، و قدم علی رب کریم یضاعف له الأجر و یزید فی حسناته و ثوابه، کما استهانت

بالفاجر و انه اذا هلك فقد أراح الناس من شره و اعتدائه، بل استراحت منه الشجر و الدواب لأنه مصدر شر عليها، و هو سيلاقى العقاب من جراء ما اقترفه من السيئات فى دار الدنيا. [صفحه ۷۲] هذه بعض الروايات التى رواها الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن جده رسول الله صلى الله عليه و آله و كان معظمها فى فضل العترة الطاهرة التى أذهب الله عنها الرجس و طهرهم تطهيرا.

رواياته عن الامام أميرالمؤمنين

و روى الامام الهادى عليه‌السلام مجموعة من الحكم و الآداب عن جده الامام أمير المؤمنين رائد الحكمة و العدالة فى الأرض، و هذه بعضها: ۱- قال عليه‌السلام: قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام:«اياكم و المنى فانها من بضايع الفجرة...» [۹۲] . ان الاسلام - بكل اعتزاز و فخر- ناهض جميع الوسائل التى تؤدى الى التأخر و الانحطاط، و من بينها الاتكال على التمنى و ترك العمل الأمر الذى يوجب ايقاف سير التقدم و التطور فى الحياة. ۲- قال عليه‌السلام: قال أميرالمؤمنين:«من أصبح و الآخرة همه استغنى بغير مال و استأنس بغير أهل، و عز بغير عشيرة...» [۹۳] . ان من اهتم بشأن الآخرة و سعى لها فانه يكون ثريا بتقواه و ورعه، و يأنس لأنه أرضى ضميره بالاتصال بخالقه، كما يكون عزيزا و ذا منعة عند الناس، و ان عزته بغير عشيرة و انما هى بالصلاح و التقوى. ۳- قال عليه‌السلام: قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام:«العلم وراثة كريمة، و الآداب حلل حسان، و الفكرة مرآة صافية، و الاعتبار منذر ناصح، و كفى بك أدبا لنفسك تركك ما كرهته لغيرك...» [۹۴] . [صفحه ۷۳] و هذه الكلمات الذهبية من كنور الحكمة المشرقة، ففيها الدعوة الى التحلى بالعلم و الأدب، و انه من خير ما يظفر بهما الانسان فى هذه الحياة، كما نظر الامام الحكيم الى الفكر نظرة عميقة فاعتبره كالمرآة الصافية ينطبع فيه صور الخير و الشر، و الانسان المهذب هو الذى يلتقط فى فكره الصور الخيرة و لا يلوثه بصور الرذائل، و القبح، و اعتبر الامام من أرقى ألوان الأدب أن يترك الانسان و يجتنب ما يكرهه من غيره من ألوان الشذوذ و الانحراف. ۴- قال عليه‌السلام: قال أميرالمؤمنين:«من دخله العجب هلك...» [۹۵] . ان اعجاب المرء بنفسه مدعاة الى هلاكه، فان فى العجب آفات مدمرة كان منها التطاول على الغير، و الاعتداء بغير حق، و الغض عما يقترفه المعجب بنفسه من الرذائل و المساوىء. ۵- قال عليه‌السلام: قال أميرالمؤمنين عليه‌السلام:«من أيقن بالخلف جاد بالعطية» [۹۶] . ما أروع هذه الكلمة، فان من ينفق فى سبيل الله، و يتيقن أن الله سيخلفه عليه فى الدنيا و الآخرة، فانه من الطبيعى يقدم عطاءا سمحا و جزيلا. ۶- قال عليه‌السلام: جاء رجل يهودى الى الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام فقال له: أخبرنى عما ليس لله، و عما ليس عندالله، و عما لا يعلمه الله، فقال عليه السلام: أما ما لا يعلمه الله فلا يعلم له ولدا، تكذيبا لكم حيث قلتم: [صفحه ۷۴] عزير بن الله، و أما قولك: عما ليس عندالله فليس عندالله ظلم على العباد، و أما قولك: عما ليس لله، فليس له شريك، و بهر اليهودى، فأعلن اسلامه، و تشهد الشهادتين، و خاطب الامام قائلا: «أشهد أنك الحق، و من أهل الحق، و قلت الحق...» [۹۷] . ان الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام باب مدينة علم النبى صلى الله عليه و آله و لو ثنيت له الوسادة لأفتى أهل الانجيل بانجيلهم و أهل الزبور بزبورهم و أهل التوراة بتوراتهم، كما كان يقول عليه‌السلام، و من المقطوع به ان الخلافة لو آلت اليه بعد وفاة النبى صلى الله عليه و آله لما بقى كتابى الا و أعلن الاسلام، و آب الى طريق الحق. ۷- روى الامام الهادى عليه‌السلام بسنده عن آبائه ان رجلا- من أهل العراق دخل على الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام حين خروجه الى حرب صفين فقال له: «أخبرنا عن خروجنا الى أهل الشام أبقضاء من الله و قدر،...» فأجابه الامام الحكيم قائلا: «أجل يا شيخ فوالله ما علوتم قلعة، و لا هبطتم بطن واد الا بقضاء من الله و قدر،...». فانبرى الشيخ قائلا: «عندالله احتسب عنائى يا أمير المؤمنين...». وراح الامام يوضح للشيخ حقيقة القضاء و القدر قائلا- «مهلا يا شيخ!! لعلك تظن قضاءا حتما، و قدرا لازما، لو كان كذلك [صفحه ۷۵] لبطل الثواب و العقاب، و الأمر و النهى، و الزجر، و لسقط معنى الوعيد و الوعد، و لم يكن على مسىء لائمة، و لا لمحسن محمدة، و لكان المحسن أولى باللائمة من المذنب، و المذنب أولى بالاحسان من المحسن، تلك مقالة عبدة الأوثان، و خصماء الرحمن، و قدرية هذه الأمة و مجوسها، يا شيخ: ان الله عزوجل كلف تخييرا، و نهى تحذيرا، و أعطى على القليل كثيرا، و لم يعص مغلوبا، و لما يطع مكرها، و لم يخلق السماوات و

الأرض و ما بينهما باطلا، ذلك ظن الذين كفروا، فويل للذين كفروا من النار...». فنهض الشيخ و هو يقول: أنت الامام الذى نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفرانا أوضحت من ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك عنا فيه احسانا فليس معذرة فى فعل فاحشة قد كنت راكبها فسقا و عدوانا لا لا و لا قائلا ناهيه أوقعه فيها عبدت اذا يا قوم شيطانا و لا احب و لا شاء الفسوق و لا قتل الولى له ظلما و عدوانا انى يحب و قد صحت عزيمته ذو العرش أعلن ذاك الله اعلانا [۹۸] . و سنعرض بصورة مفصلة الى مسألة القضاء و القدر فى البحوث الآتية. ۸- قال عليه‌السلام: قال أمير المؤمنين:«كم من غافل ينسج ثوبا ليلبسه، و انما هو كفنه، و يبنى بيتا ليسكنه، و انما هو موضع قبره...» [۹۹] . و فى هذا الكلام الشريف دعوة الى اليقظة و الاحساس، و الحذر من مطامع الدنيا و أهوائها. [صفحه ۷۶]

روايته عن الامام الباقر

و روى الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن جده الامام محمد الباقر عليه‌السلام انه قال: «اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله، ثم تلا قوله تعالى:(ان فى ذلك لآيات للمتوسمين)..» [۱۰۰] . ان المؤمن الحقيقى قد صفت نفسه من أدران المادة، و خلصت من ظلمات الباطل فهو ينظر الى الأشياء بمنظار يصل الى واقعها و حقيقتها فلا يخطى، و لا يبتعد عن الحق فيما يراه و ينظر اليه.

روايته عن الامام الصادق

و روى الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام مجموعة من الأحاديث عن جده الامام الصادق العقل المفكر فى الانسانية، و هذه بعضها: ۱- قال عليه‌السلام: قال الصادق عليه‌السلام: «ثلاث دعوات لا يحجبن عن الله تعالى دعاء الوالد اذا أبره، و دعوته عليه اذا عقه، و دعاء المظلوم على ظالمه، و دعاؤه لمن انتصر له، و رجل مؤمن دعا لأخ له مؤمن و اساه فينا، و دعاؤه عليه اذا لم يواسه مع القدرة عليه، و اضطر أخيه اليه» [۱۰۱] . و حفل هذا الحديث الشريف بالدعوة الى البر بالأب لأن دعاءه مستجاب فى حق ولده، كما حذر من عقوقه، فان دعاءه عليه لا يحجبه حاجب عن الله تعالى، و كذلك دعاء المظلوم على ظالمه، كما حث على نصرة المؤمن و مواساته فان دعاءه يصل الى الله تعالى، و كذلك حذر من عدم مواساته مع القدرة على الانتصار له فدعاؤه لا يحجب عن الله. [صفحه ۷۷] ۲- قال عليه السلام: قال الصادق عليه‌السلام: عليكم بالورع فانه الدين الذى تلازمه و تدين الله به، و يريده ممن يوالينا...» [۱۰۲] ان الورع عن محارم الله هو أساس الدين، و هو مما يكشف عن وجود ملكة قائمة فى أعماق النفس تصد الانسان عن اقتراف ما حرم الله، و بذلك كان الورع عنصرا مهما من عناصر الدين. ۳- قال عليه‌السلام: قال الصادق: ليس منا من لم يلزم التقية، و يصوننا من سفلة الرعية...» [۱۰۳] . و حث الأئمة الطاهرون على التقية، و ألزموا بها شيعتهم حفظا على دمائهم من تلك السلطات التى استحلت ازهاق نفوسهم، و لو لا تشريع التقية لما بقى أحد من شيعة أهل البيت و محبيهم. ۴- قال عليه‌السلام: قال الصادق عليه‌السلام: «ثلاثة أوقات لا يحجب فيها الدعاء عن الله تعالى، الدعاء فى اثر المكتوبة - أى منذ الفراغ من الصلاة الواجبة - و عند نزول القطر، و ظهور آية معجزة لله فى أرضه...» [۱۰۴] . ان الله تعالى أحب أن يدعى فى هذه الأوقات، و ضمن لمن دعاه الاستجابة كما ضمن تعالى استجابة الدعاء عند مراقد الأئمة الطاهرين. ۵- قال عليه‌السلام: جاء رجل الى الامام الصادق عليه‌السلام فقال: قد سئمت من الدنيا فائمنى من الله الموت، قال عليه‌السلام له: ثمن الحياة [صفحه ۷۸] لتطيع لا- لتعصى فلأن تعيش فتطيع خير لك من أن تموت، فلا- تعصى ولا تطمع». ان الانسان اذا مات انقطع عمله خيرا كان أو شرا، و قد أمره الامام عليه‌السلام أن يتمنى الحياة و طول العمر ليعمل صالحا و يكتسب خيرا فانه أفضل من الموت الذى لا طاعة بعده و لا عصيان. ۶- قال عليه‌السلام: قيل للصادق: صف لنا الموت، قال عليه‌السلام: هو للمؤمن كأطيب ريح يشمه فينعش لطيبه، و ينقطع التعب و الألم كله منه، و للكافر كلسع الأفاعى و لدغ العقارب أو أشد، فقيل له: ان قوما يقولون: انه أشد من نشر بالمناشير، و قرض بالمقاريض، و رضخ بالأحجار، و تدوير قطب الأرحية على الاحراق، قال عليه‌السلام: كذلك هو على بعض الكافرين و الفاجرين، ألا ترون منهم من يعانى تلك الشدائد، و الذى يرى بعد ذلك هو أشد من هذا، ألا هو

عذاب الآخرة، فانه أشد من عذاب الدنيا، قيل له: فما بالنا نرى كافرا يسهل عليه النزع فينطقى، و هو يحدث و يضحك، و يتكلم، و فى المؤمنين أيضا من يكون كذلك، و من المؤمنين و الكافرين من يقاسى عند سكرات الموت هذه الشدائد، فقال عليه‌السلام: ما كان من راحة للمؤمن هناك فهو عاجل ثوابه، و ما كان من شدائده فتمحيصه من ذنوبه ليرد الآخرة نقيا نظيفا مستحقا لثواب الأبد، لا مانع له دونه، و ما كان من سهولة هناك على الكافر فليوف أجر حسناته فى الدنيا، و فى الآخرة ليس له الا ما يوجب عليه العذاب، و ما كان من شدة على الكافر فهو ابتداء عذاب الله، فان الله عدل لا يجور...» [۱۰۵] . ۷- قال عليه‌السلام: قال الصادق عليه‌السلام: فى قول يعقوب: «فصبر جميل» أى صبر بلا شكوى [۱۰۶] و لعل القرينة الدالة على ذلك هو [صفحه ۷۹] و صف الصبر بالجميل. ۸- قال عليه‌السلام: قال الصادق عليه‌السلام: فى تفسير قوله تعالى:«تتجافى جنوبهم عن المضاجع» قال: كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة [۱۰۷] . ۹- قال عليه‌السلام: قال الصادق عليه السلام: فى تفسير قوله تعالى:«فلنحيينه حياة طيبة» قال: المراد بها القنوع. هذه بعض الأخبار التى رواها الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن جده الامام الصادق عليه السلام.

روايته عن موسى بن جعفر

روى الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام بسنده عن آبائه عن جده الامام موسى بن جعفر عليه‌السلام انه قال:«ان الله خلق الخلق، فعلم ما هم اليه صائرون، فأمرهم و نهاهم، فما أمرهم به من شىء فقد جعل لهم السبيل الى الأخذ به، و ما نهاهم عنه من شىء فقد جعل لهم السبيل الى تركه، و ما جبر الله أحدا من خلقه على معصية، بل اختبرهم بالبلوى كما قال الله تعالى: (ليبلوكم أيكم أحسن عملا)...» و قد أبطل الامام العظيم بصورة لا تقبل الجدل (الجبر) و دلل على فساده، و سنعرض لهذه المسألة فى البحوث الآتية. [صفحه ۸۰]

روايته عن الامام الرضا

روى الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن جده الامام على بن موسى الرضا عليهماالسلام انه خرج أبوحنيفة ذات يوم من عند الامام الصادق، فاستقبله موسى بن جعفر فقال له أبوحنيفة: «يا غلام ممن المعصية؟...». فأجابه الامام موسى: «لا تخلوا من ثلاث: اما أن تكون من الله عزوجل - و ليست منه - فلا ينبغى للكريم أن يعذب عبده بما لا يكتسبه، و اما أن تكون من الله عزوجل و من العبد و ليس كذلك، فلا ينبغى للشريك القوى أن يظلم الشريك الضعيف، و اما أن تكون من العبد - و هى منه - فان عاقبه الله فبذنبه، و ان عفا عنه فبكرمه، وجوده...» [۱۰۸] . و دلل الامام على ابطال الجبر و وهنه، و ان الانسان مخير فى هذه الحياة فهو غير مجبور على الطاعة و لا على المعصية، فارادته بيده فهو الذى يختار ما يشاء... و بهذا ينتهى بنا لاحديث عن بعض الأخبار التى رواها الامام عن آبائه سلام الله عليهم.

رد الأخبار المشكلة لأهل البيت

و ألزم الامام الهادى عليه‌السلام شيعته بالتثبت من الأخبار المروية عن الأئمة الطاهرين، فما علموا أنه صادر منهم و فهموا معناه أخذوا به، و ما أشكل عليهم معناه فقد أمرهم برده اليهم حتى يبينوه لهم، و قد جاء هذا فى جوابه عن رسالة داود بن فرقد الفارسى فقد جاء فيها«نسألك عن العلم [صفحه ۸۱] المنقول الينا عن آبائك و أجدادك قد اختلفوا علينا فيه، كيف العمل به على اختلافه» فأجابه عليه‌السلام:«ان علمتم أنه قولنا فالزموه، و ما لم تعلموه فردوه الينا» [۱۰۹] و انما أمرهم بردها اليهم لا يضاحها و بيانها ان كانت صادرة عنهم، و ان كانت موضوعة و مفتعلة قالوا لهم بذلك.

الأخبار المختلفة

كتب الحميرى الى الامام أبىالحسن الهادى عليه‌السلام يسأله عن الأخبار المختلفة، كيف العمل بها، فأجابه الامام: «الى من لزم رأس العين لم يختلف عليه أمره، فانها تخرج من مخرجها و هى بيضاء صافية...». و قد أراد الامام ان من اتصل بالامام عليه‌السلام فانه لا يختلف عليه شىء لأنه يأخذ الواقع من منبعه و أصله، و لما قرأ الحميرى كتب الى الامام عليه‌السلام: «كيف لنا برأس، و قد حيل بيننا و بينه». و قد أراد الحميرى انه لا سبيل للاتصال بالامام نظرا للضغوط السياسية، و معاقبة الدولة لكل من اتصل بالأئمة عليهم‌السلام فأجابه الامام: «هى مبذولة لمن طلبها الا لمن أرادها بالالحاد...» [۱۱۰] . و أشار الامام عليه‌السلام الى أن طالب الحقيقة اذا أخلص فى سعيه فانه يصل الى الحق، و يظفر به.

الفقه

و اهتم الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام كأشد ما يكون الاهتمام [صفحه ۸۲] بنشر معالم الشريعة الاسلامية، و بيان أحكامها، و تدريس علومها، و قد احتف به الفقهاء و العلماء و هم ينتهلون من نمير علومه، و يدونون ما حفظوه من أحاديثه التى هى من مصادر التشريع الاسلامى عند الشيعة الامامية. لقد كان الامام أبوالحسن عليه‌السلام فقيه عصره بلا منازع حتى ان المتوكل العباسى الذى كان من أعدى الناس و أحقدهم على العلويين كان يرجع اليه فى المسائل المعقدة و يقدم فتواه على بقية فتوى الفقهاء، و سنذكر ذلك فى بحوث هذا الكتاب، و نعرض لبعض ما أثر عنه من الأحاديث التى يرجع اليها فقهاء الشيعة فى استنباطهم للأحكام الشرعية، و فيما يلى ذلك.

غسل الأموات

كتب أحمد بن القاسم رسالة الى الامام الحسن عليه‌السلام يسأله فيها عن المؤمن يموت فيأتيه الغاسل يغسله و عنده جماعة من المرجئة، هل يغسله غسل العامة، و لا يعممه و لا يصير معه جريدة، فكتب عليه‌السلام فى جوابه «يغسله غسل المؤمن، و ان كانوا حضورا، و أما الجريدة فليستخف بها، و لا يرونه، و ليجهد فى ذلك جهده» [۱۱۱] . و دلت هذه الرواية - بوضوح - على تغسيل الميت من المؤمنين على طريقة أهل البيت عليهم‌السلام و عدم الاعتناء بالمرجئة، كما دلت على العمل بالخفاء فى وضع الجريدتين من النخل عند الميت مراعاة للتقية، و قد تضافرت الأخبار فى استحباب وضع جريدتين خضراوين مع الميت، فان تعذرا فيجعل مكانهما شىء من الشجر غير النخل، و من بين تلك الأخبار رواية على بن بلال عن الامام الهادى، و قد دلت على ذلك، و اليها استند [صفحه ۸۳] الفقهاء فى فتواهم بذلك [۱۱۲] الصلاة فى الوبر: و اشترط فقهاء الامامية فى لباس المصلى شروطا كالطهارة و عدم الغصب و ان لا يكون متخذا من وبر ما لا يؤكل لحمه، و قد استندوا فى ذلك الى الروايات المتضافرة عن أئمة الهدى عليهم‌السلام، و منها مكاتبة على بن عيسى الى الامام أبىالحسن الهادى عليه‌السلام يسأله عن جواز الصلاة فى الوبر - أى وبر ما لا يؤكل لحمه - و أى اضافة أصلح، فأجابه عليه‌السلام لا أحب الصلاة فى شىء منه، فكتب ثانيا الى الامام عليه‌السلام انه مع قوم فى تقية، و بلاده لا يمكن أن يسافر منها أحد بلا وبر، و لا يأمن على نفسه ان نزع و بره... فأجابه عليه السلام تلبس الفنك [۱۱۳] و السمور» [۱۱۴] [۱۱۵] و قد دلت الرواية على جواز الصلاة فى وبر الفنك و السمور للضرورة.

الصلاة فى شعر الانسان

و تضافرت الأخبار عن أئمة الهدى عليهم‌السلام فى عدم جواز الصلاة بشعر ما لا يؤكل لحمه كالهرة مثلا، و من الطبيعى ان ذلك لا يشمل شعر الانسان، فان اطلاق الأدلة منصرفة عنه، و قد سأل الريان بن الصلت الامام أباالحسن الهادى عليه‌السلام عن جواز الصلاة فى ثوب تعلق به شعر الانسان أو ظفره، فأفتاه الامام بالجواز [۱۱۶] . [صفحه ۸۴]

عدم بطلان الصلاة بالمرور أمام المصلى

و ذهب فقهاء الامامية الى عدم بطلان الصلاة بمرور شخص أمام المصلى و ان ذلك ليس من مبطلاتها، و قد استندوا فى ذلك الى ما رواه أبوسليمان مولى الامام الهادى عليه‌السلام قال: سأله - أى سأل الامام الهادى - بعض مواليه، و أنا حاضر عن الصلاة يقطعها شىء لوجهه مما يمر بين يدى المصلى، فقال عليه‌السلام: لا، ليست الصلاة تذهب هكذا بحيال صاحبها انما تذهب متساوية لوجه صاحبها [۱۱۷].

الصلاة فى البيداء

سأل على بن مهزيار الامام أباالحسن الهادى عليه‌السلام عن الرجل يصير فى البيداء فتدركه صلاة فريضة، فلا يخرج من البيداء حتى يخرج وقتها، كيف يصنع بالصلاة، و قد نهى أن يصلى فى البيداء، فقال عليه‌السلام: يصلى فيها، و يتجنب قارعة الطريق [۱۱۸] ان كراهة بالصلاة انما هى فى قارعة الطريق سواء كانت مشغولة بالمارة أم فارغة ان لم يعطلها و الا حرمت الصلاة [۱۱۹].

السجود على الزجاج

و أجمع فقهاء أهل البيت على لزوم السجود فى الصلاة على الأرض أو ما أنبتت و لم يجيزوا السجود على المأكول و الملبوس بالفعل أو بالقوة، كما منعوا السجود على الزجاج، و استندوا فى ذلك الى الأخبار المتضافرة عن أئمة الهدى المانعة من ذلك، و منها ما رواه محمد بن الحسين قال: ان [صفحه ۸۵] بعض أصحابنا كتب الى الامام أبىالحسن العسكرى عليه‌السلام يسأله عن الصلاة على الزجاج، قال: فلما نفذ كتابى تفكرت و قلت: هو مما أنبتت الأرض و ما كان لى أن أسأل عنه، قال: فكتب الى لا تصل على الزجاج، و ان حدثتك نفسك أنه مما أنبتت الأرض، و لكنه من الملح، و الرمل و هما ممسوخان [۱۲۰].

عدم قضاء المغمى عليه للصلاة

و اشترط الفقهاء فى صحة توجه التكليف الى المكلف أن لا- يكون مغمى عليه فى وقت التكليف، فاذا كان مصابا بالاغماء من أول وقت التكليف الى آخره فانه لا- يكون مكلفا بالاداء و لا بالقضاء، و قد استندوا فى ذلك الى كوكبة من الروايات كان منها ما رواه على بن مهزيار أنه سأل أباالحسن الثالث عليه‌السلام عن المغمى عليه، فقال عليه‌السلام: لا يقضى الصوم و لا الصلاة، و كلما غلب الله عليه فالله أولى بالعذر [۱۲۱]. كما كتب اليه أيوب بن نوح يسأله عن المغمى عليه يوما أو أكثر هل يقضى ما فاته من الصلوات أو لا؟ فكتب عليه‌السلام لا يقضى الصوم، و لا يقضى الصلاة» [۱۲۲].

التقصير فى السفر الى مكة

و اشترط فقهاء الامامية فى صلاة القصر شروطا منها أن لا يتخذ السفر عملا له كالمكارى و الملاح و الساعى و الراعى فان هؤلاء يتمون الصلاة فى سفرهم و يتوقف كون السفر عملا- له على العزم و على المزاولة له مرة بعد أخرى على نحو لا- تكون له فترة غير معتادة لم يتخذ ذلك السفر عملا له [صفحه ۸۶] فسفر«الحملدارية» الى الحج فى كل سنة لا يوجب التمام [۱۲۳] و انما عليه القصر فقد روى محمد بن جزك قال: كتبت الى أبىالحسن الثالث عليه‌السلام ان لى جمالا و لى قوام عليها، و لست أخرج الا فى طريق مكه لرغبتى فى الحج أو فى الندرة الى بعض المواضع فما يجب على اذا أنا خرجت معهم أن أعمل، أيجب على التقصير فى الصلاة و الصيام فى السفر أو التمام؟ فوقع الامام اذا كنت لا تلزمها، و لا تخرج معها فى كل سفر الا الى مكة فعليك تقصير و افطار [۱۲۴] و

بهذا ينتهى بنا الحديث عن بعض الأحكام التى سئل عنها الامام فى الصلاة.

الخمس

الخمس من الضرائب الاسلامية الرائعة التى فرضها الاسلام لمكافحة الفقر، و نشر الثقافة و تطور الفكر، و احياء المعارف الاسلامية، و هو يجب فى أمور ذكرها الفقهاء فيها ما يفضل عن مؤونة الانسان له و لعياله من فوائد الصناعات و التجارات و غيرها مما هو مذكور فى كتب الفقه، و قد استند الفقهاء فى ذلك الى ما روى عن أئمة الهدى و التى منها ما رواه فى الكافى عن ابراهيم بن محمد الهمدانى قال:«كتبت الى أبى‌الحسن عليه‌السلام أقرأنى على بن مهزيار كتاب أبيك عليه‌السلام فى ما أوجبه على أصحاب الضياع نصف السدس بعد المؤونة و انه ليس على من لم تقم ضيعته نصف السدس و لا غير ذلك، و اختلف من قبلنا فى ذلك، فقالوا: يجب على الضياع الخمس بعد المؤونة مؤونة الضيعة و خراجها لا مؤنة الرجل و عياله؟ فكتب عليه‌السلام بعد مؤونته و مؤونة عياله و بعد خراج السلطان... [۱۲۵] . [صفحه ۸۷] و روى على بن مهزيار عن على بن محمد بن شجاع النيسابورى، أنه سأل أباالحسن الثالث عن رجل أصاب من ضيعته من الحنطة مائة كر ما يزكى فأخذ منه العشر عشرة أكرار، و ذهب منه بسبب عمارة الضيعة ثلاثون كرا، و بقى فى يده ستون كرا ما الذى يجب لك من ذلك؟ و هل يجب لأصحابه من ذلك عليه شىء، فوقع عليه السلام لى منه الخمس من ما يفضل من مؤونته....» [۱۲۶] و قد استند الفقهاء الى هذه الأخبار فأفتوا بوجوب الخمس فى جميع ما يفضل من مؤونة السنة، و قد فصلت الكتب الفقهية و الرسائل العملية ذلك بالتفصيل.

الزكاة

اشاره

من البرامج الخلاقة التى فرضها الاسلام فى نظامه الاقتصادى الزكاة، و هى من الوسائل الرائعة التى تقتلع جذور الفقر و البؤس، و قد سئل الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن بعض الفروع المتعلقة فأجاب عنها، و هذه بعضها:

مستحق الزكاة

و اشترط الفقهاء فى مستحق الزكاة أن يكون مؤمنا فلا تعطى الكافر، و كان من جملة أدلتهم فى ذلك ما روى أن الامام أباالحسن عليه‌السلام سئل عمن قال: بالتجسيم - أى أن الله جسم - هل يعطى من الزكاة شىء؟ فقال عليه‌السلام: من قال: بالجسم فلا تعطوه من الزكاة، و لا تصلوا وراءه [۱۲۷] . و من الطبيعى أنه لا خصوصية لمن قال: بالتجسيم، فيشمل المنع كل [صفحه ۸۸] كافر لا يؤمن بالله و لا بـ اليوم الآخر و اشترط الفقهاء ان لا يكون المعطى للزكاة ممن تجب نفقته على المعطى كالأبوين و ان علوا، و الأولاد و ان سفلوا من الذكور و الاناث، الا ان الكلينى قد روى فى الكافى عن اسماعيل بن عمران القمى، قال: و كتبت الى أبى‌الحسن الثالث ان لى ولدا رجالا و نساءا أفيجوز أن أعطيهم من الزكاة شيئا؟ فكتب عليه السلام ان ذلك جائز ذلك، و قد حمل الشيخ هذه الرواية فى التهذيبين على اختصاصه بالسائل، و من حاله كحاله فى أن ماله لا بقى نفقة عياله [۱۲۸] .

مقدار ما يعطى من الزكاة

و لا حد للمال الذى يعطى للفقير من الزكاة - ما عدا زكاة الفطرة - قلة و كثرة، فقد كتب بعض الشيعة على يد أحمد بن اسحاق الى الامام أبى‌الحسن الهادى عليه السلام: «اعطى الرجل من اخوانى من الزكاة الدرهمين و الثلاثة، فكتب عليه السلام افعل ان شاء الله

تعالی [۱۲۹] .

زکاة الفطرة

و أول ما شرعت فی الاسلام هی زکاة الفطرة التی اصطلح الفقهاء علی تسمیتها بزکاة الأبدان، و هی تجب علی جمیع الناس مسلمین و کافرین کبارا و صغارا ذکورا و اناثا، و قد أدلی الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام بذلک، فقد کتب الی ابراهیم بن محمد الهمدانی ما نصه: «الفطرة علیک و علی الناس کلهم، و من تعول ذکرا کان أو أنثی، صغیرا أو کبیرا، حرا أو عبدا، فطیما أو رضیعا، تدفعه وزنا ستة أرطال برطل المدینة، و الرطل ماءة و خمسة و تسعون درهما یکون الفطرة ألفا و مئة [صفحه ۸۹] و سبعین درهما [۱۳۰] . و روی ابراهیم بن محمد الهمدانی قال: اختلفت الروایات فی الفطرة فکتبت الی أبی الحسن صاحب العسکر أسأله عن ذلک فکتب علیه‌السلام. «ان الفطرة صاع من قوت بلدک علی أهل مکة، و الیمن، و الطائف، و اطراف الشام، و الیمامة و البحرین، و العراقین، و فارس و الأهواز، و کرمان تمر، و علی أهل أوساط الشام زبیب، و علی أهل الجزیرة و الموصل و الجبال کلها بر أو شعیر، و علی أهل طبرستان الأرز، و علی أهل خراسان البر، الا علی أهل مرو و الری فعلیهم الزبیب، و علی أهل مصر البر، و من سوی ذلک فعلیهم ما غلب من قوتهم، و من سکن البوادی من الاعراب فعلیهم الاقط، و الفطرة علیک و علی الناس کلهم...» [۱۳۱] . ان الضابط فی جنس الفطرة أن یکون قوتا شائعا لأهل ذلک البلد کالحنطة و الشعیر - مثلا - و الواجب منه صاع و هو وزن ثلاث کیلوات تقریبا و یجزی عنه دفع القیمة حسبما ذکره الفقهاء.

الصوم

اشاره

و سئل الامام أبوالحسن الهادی عن مسائل کثیرة فی الصوم فأجاب عنها، کان منها ما یلی:

وجوب الصوم برؤیة الهلال

و من أوثق الطرق التی یثبت بها هلال رمضان رؤیته فیجب الصوم علی من رآه سواء انفرد برؤیته أو شارکه غیره، و قد روی علی بن راشد عن أبی [صفحه ۹۰] الحسن العسکری علیه‌السلام أنه قال: «لا تصم الا للرؤیة» [۱۳۲] و حمل الفقهاء النهی عن الصوم بقصد الوجوب مع عدم ثبوت الرؤیة للهلال.

صوم المرضعة

کتب علی بن مهزیار الی الامام أبی‌الحسن علیه‌السلام یسأله (عن امرأة ترضع ولدها و غیر ولدها فی شهر رمضان فیشتد علیها الصوم و هی ترضع حتی یغشی علیها، و لا تقدر علی الصیام، أترضع و تفطر، و تقضی صیامها اذا أمکنها أو تدع الرضاع و تصوم، فان کانت ممن لا یمکن اتخاذ من یرضع ولدها، فکیف تصنع؟ فکتب علیه‌السلام: «ان کانت ممن یمکنها اتخاذ ظئر استرضعت لولدها، و أتمت صیامها، و ان کان ذلک لا یمکنها أفطرت، و أرضعت ولدها، و قضت صیامها متی ما أمکنها» [۱۳۳] . و استند فقهاء الامامیة الی هذه الروایة فی فتواهم فافطار المرضعة القلیلة اللبن اذا اضر بها الصوم أو بولدها اذا لم یمکنها استئجار مرضعة تقوم بارضاع الطفل.

کفارة الصوم المعین

كتب الحسين بن عبيدة الى الامام أبى‌الحسن العسكرى عليه‌السلام «يا سيدى رجل نذر أن يصوم يوما، فوقع ذلك اليوم على أهله ما عليه من الكفارة؟ فأجابه عليه‌السلام: يصوم يوما مكان يوم و تحرير رقبة [۱۳۴] و على ضوء هذه الرواية فقد أفتى الفقهاء بأن كفارة افطار الصوم المعين نفسه بالنذر هى كفارة مخالفة اليمين و هى عتق رقبة، أو اطعام عشرة مساكين أو [صفحه ۹۱] كسوتهم، فان عجز صام ثلاثة أيام.

الحج

سئل الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن بعض مسائل الحج فأجاب عنها، و كان من بينها المسألة التالية: روى محمد بن مسرور قال: كتبت الى أبى‌الحسن الثالث عليه‌السلام ما تقول فى رجل متمتع بالعمرة الى الحج وافى غداة عرفة، و خرج الناس من منى الى عرفات أعمرته قائمة أو قد ذهبت منه؟ الى أى وقت عمرته قائمة اذا كان متمتعا بالعمرة الى الحج، فلم يواف يوم التروية، و لا ليلة التروية، فكيف يصنع؟ فوقع عليه‌السلام: ساعة يدخل مكة، ان شاء الله يطوف، و يصلى ركعتين، و يسعى و يقصر، ويحرم بحجته، و يمضى الى المواقف، و يفيض مع الامام...» [۱۳۵] . ان احرام المتمتع بالحج يوم التروية - الذى هو اليوم الثانى من شهر ذى الحجة - و مبيته بمنى ليلة التاسع، و خروجه منها على عرفات كل ذلك مستحب و ليس واجبا، و انما الواجب ادراك الموقف الذى هو ركن، و هو الكون فى عرفة من زوال يوم التاسع الى غروب الشمس، فاذا دخل الحاج مكة يوم التاسع فعليه أن يأتى بأعمال العمرة ثم يفيض الى عرفات ليدرك حسبما تفضل الامام عليه‌السلام بذلك.

التجارة

اشاره

و نقل الرواة عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام عدة مسائل فى التجارة استند اليها الفقهاء فى فتاواهم و هذه بعضها: [صفحه ۹۲]

حرمة العمل مع الظالمين

و لما كان الحكم فى بنى العباس مسرحا للظلم و الجور كان العمل معهم غير مشروع حسبما تذهب اليه الشيعة، و قد كتب محمد بن على بن عيسى الى الامام أبى‌الحسن على بن محمد عليه‌السلام يسأله «عن العمل لبنى العباس، و أخذ ما يتمكن من أموالهم هل فيه رخصة؟ فقال عليه‌السلام: ما كان المدخل فيه بالجبر و القهر فالله قابل العذر، و ما خلا ذلك فمكروه، و لا محالة قليله خير من كثيره، و ما يكفر به ما يلزمه فيه من يرزقه يسبب و على يديه ما يسرك فينا و فى موالينا». لقد أجاب الامام عليه‌السلام بأن العمل لبنى العباس اذا كان بالقوة و الجبر، فالله تعالى لا يحاسب العامل معهم، و اذا كان عن اختيار فان العمل مكروه، و لعل المراد بالكراهة هى الحرمة، فانها فى بعض الأحيان قد تطلق على الحرام، و جعل الامام عليه‌السلام الكفارة فى الدخول معهم هو ادخال السرور على أهل البيت بقضاء حوائج المؤمنين و الفقراء، و دفع الغائلة و المكروه عنهم، و قد دلت على ذلك طائفة من الأخبار ذكرها الفقهاء فى بحوثهم عن الولاية للجائر [۱۳۶] . و لما وافى كتاب الامام عليه‌السلام الى محمد بن على بن عيسى بادر فكتب الى الامام عليه‌السلام «ان مذهبى فى الدخول فى أمرهم - أى فى أمر بنى العباس - وجود السبيل الى ادخال المكروه على عدوه، و انبساط اليد فى التشفى منهم بشىء أتقرب اليهم، فأجاب عليه‌السلام من فعل ذلك فليس مدخله فى‌العمل حراما بل أجرا و ثوابا [۱۳۷] . [صفحه ۹۳]

الاجارة

رفعت الى الامام أبى‌الحسن عليه‌السلام مجموعة من الأسئلة عن الاجارة فأجاب عنها، كان منها ما يلى: ۱- كتب محمد بن عيسى اليقطينى الى الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام يسأله:«عن رجل دفع ابنه الى رجل، و سلمه منه سنة بأجرة معلومة ليخيط له، ثم جاء رجل فقال: سلم ابنك منى سنة بزيادة، هل له الخيار فى ذلك، و هل يجوز له أن يفسخ ما وافق عليه الأول أم لا؟ فكتب عليه‌السلام يجب عليه الوفاء للأول ما لم يعرض لابنه مرض أو ضعف [۱۳۸] و دلت الرواية على أن لا اشكال فى امضاء العقد الأول و لا سبيل الى فسخه، اللهم الا ان يعرض للولد مرض أو ضعف فلا يستطيع العمل فيفسخ الاجارة لتعذر العمل. ۲- روى محمد بن اسحاق قال: كتبت الى أبى‌الحسن الثالث عليه‌السلام:«رجل استأجر ضيعة من رجل فباع المواجر تلك الضيعة التى آجرها بحضرة المستأجر، و لم ينكر المستأجر البيع، و كان حاضرا له شاهدا عليه فمات المشترى، و له ورثة أيرجع ذلك فى الميراث، أو يبقى فى يد المستأجر الى أن تنقضى اجارته؟ فكتب عليه‌السلام الى أن تنقضى اجارته» [۱۳۹] . و دلت الرواية على أن بيع العين، و موت المشترى لها غير موجب لبطلان الاجارة و تبقى العين فى يد المستأجر يستوفى منافعها الى أن تنقضى مدة اجارته. ۳- روى ابراهيم بن محمد الهمدانى قال:«كتبت الى أبى‌الحسن [صفحه ۹۴] عليه السلام و سألته عن امرأة آجرت ضيعتها عشر سنين على أن تعطى الاجارة فى كل سنة عند انقضائها، لا يقدم لها شىء من الاجارة ما لم يمض الوقت، فماتت قبل ثلاث سنين أو بعدها، هل يجب على ورثتها انفاذ الاجارة الى الوقت أم تكون الاجارة منقضية بموت المرأة؟ فكتب عليه‌السلام ان كان لها وقت مسمى لم يبلغ فماتت فلورثتها تلك الاجارة فان لم تبلغ ذلك الوقت و بلغت ثلثه أونصفه أو شيئا منه فتعطى ورثتها بقدر ما بلغت من ذلك الوقت ان شاء الله» [۱۴۰] . اختلف الفقهاء فى ان الاجارة هل تبطل بموت المؤجر أو المستأجر أو لا تبطل، ذهب المشهور من متأخرى الفقهاء الى عدم البطلان، و ذهب المشهور من قدمائهم الى البطلان، و قد استدلوا بهذه الرواية - التى عبروا عنها بالموثقة - فقالوا: ان قوله عليه‌السلام:«فلورثتها تلك الاجارة» انها تبطل من حين الموت و لا تبطل من أصلها بقرينة ما بعد هذه الفقرة مما هو ظاهر فى توزيع الأجرة بنسبة زمان الحياة الى مجموع المدة، و لكن فى مجمع البرهان ادعى صراحتها فى الدلالة على عدم بطانها بموت المؤجر، و كأنه استند فى ذلك الى ظاهر قوله عليه‌السلام: «فلورثتها تلك الاجارة» فان الظاهر منه ان الاجارة صحيحة، و حمل ما بعده على أن الورثة يستحقون الأجرة على حسب التوقيت الصادر فى عقد الاجارة [۱۴۱] . الوقف: و كان من بين المسائل التى سئل عنها الامام أبوالحسن الهادى عليه السلام هذه المسألة فى الوقف، روى على بن مهزيار قال: كتبت الى أبى‌الحسن الثالث عليه‌السلام انى وقفت أرضا على ولدى، و فى حج و وجوه [صفحه ۹۵] بر، و لك فيه خق بعدى ولى بعدك، و قد أزلتها عن ذلك المجرى، فقال عليه‌السلام: أنت فى حل، و موسع لك [۱۴۲] . و استظهر الشيخ الحر العاملى من الرواية أن التغيير هنا وقع قبل القبض، كما يحتمل أن يكون الوقف هنا بمعنى الوصية، بقرينة قوله: بعدى [۱۴۳] و السبب فى ذلك حتى لا يتنافى مع الوقف الذى ان تم ما يعتبر فيه من الشرائط صار لازما و لا يجوز الرجوع فيه.

الأطعمة

من المسائل التى تتعلق فى كتاب الأطعمة مسألة «الجاموس» فقد سأل عنه أيوب بن نوح الامام أباالحسن الثالث عليه‌السلام فقال له: ان أهل العراق يقولون: انه مسخ، - و معنى ذلك أنه لا يجوز أكله - فرد عليه الامام قائلا: أوما سمعت قول الله عزوجل: (و من الابل اثنين و من البقر اثنين) [۱۴۴] و قد أبطل عليه‌السلام هذه الشبهة و أثبت أنه نوع من البقر، و ليس حيوانا ممسوخا.

القضاء

سئل الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن بعض مسائل القضاء، و من بينها هذه المسألة، روى جعفر بن عيسى قال:«كتبت الى أبى‌الحسن يعنى على بن محمد عليه السلام المرأة تموت فيدعى أبوها أنه كان أعارها بعض ما كان عندها من متاع و خدم أتقبل دعواه بلا بينة؟ فكتب عليه‌السلام اليه يجوز بلا بينة. قال: و كتبت اليه ان ادعى زوج المرأة الميتة أو أبو زوجها و أم زوجها [صفحه

۹۶] فى متاعها و خدمها مثل الذى ادعى أبوها من عارية بعض المتاع و الخدم أيكون فى ذلك بمنزلة الأب فى الدعوى؟ فكتب عليه‌السلام لا...» [۱۴۵] . و دلت الرواية بوضوح على قبول دعوى الأب على ابنته الميتة من أنه قد أعارها بعض الامتعة، فلا يحتاج الى اقامة بينة، و أما غيره لو ادعى بمثل هذا الدعوى فيحتاج الى البينة، و قد أعرض المشهور عن العمل بهذه الرواية، كما ضعفها المحقق فى الشرائع لأن فى سندها محمد بن جعفر الكوفى الأسدى الواقع فى طريق الكلينى، و قد دفع سيدنا الاستاذ هذين الأمرين، أما الأمر الأول فان مبناه بأن اعراض المشهور لا يسقط الرواية عن الحجية، و أما الثانى فيدفعه - كما يقول - أن الراوى هو محمد بن جعفر بن محمد بن عون الأسدى و هو ثقة، على أنه غير موجود فى طريق الصدوق، و ان كان من جهة محمد بن عيسى الواقع فى طريق الصدوق، فالصحيح انه ثقة، و ان توقف فيه ابن‌الوليد كما نبه عليه غير واحد من علماء الرجال و ان كان من جهة جعفر بن عيسى الواقع فى كلا الطريقين فهو ممدوح مدحا لا يقل عن التوثيق على أنه وارد فى اسناد كامل الزيارات، فالظاهر انه لا مانع من العمل بالرواية [۱۴۶] .

الحدود

و من بين المسائل التى تعرض الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام لبيان أحكامها هى بعض مسائل الحدود، و من بينها ما يلى: ۱- روى الحسن بن على بن شعبة بسنده عن أبى‌الحسن الثالث أنه قال:فى حديث له «و أما الرجل الذى اعتراف باللواط فانه. لم يقم عليه البينة، و انما تطوع بالاقرار من نفسه، و اذا كان للامام الذى من الله أن يعاقب [صفحه ۹۷] عن الله كان له أن يمن عن الله، أما سمعت قول الله: «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب...) [۱۴۷] . و دلت هذه الرواية - بوضوح - على أن الامام الشرعى المنصوب من قبل الله تعالى له أن يعفو عمن أقر على نفسه باقتراف جريمة اللواط، كما أن له أن يعاقب على ذلك، و يختص العفو بهذه الصورة أما من قامت عليه البينة بذلك فليس للامام أن يعفو عنه. ۲- روى جعفر بن رزق الله قال: قدم الى المتوكل رجل نصرانى فجر بامرأة مسلمة، و أراد أن يقيم عليه الحد، فأسلم، فقال يحيى بن أكثم: قد هدم ايمانه شركه و فعله، و قال بعضهم: يضرب ثلاثة حدود، و قال بعضهم: يفعل كذا و كذا، فأمر المتوكل باستفتاء الامام أبى‌الحسن، فاستفتى فأجاب عليه‌السلام يضرب حتى يموت، فأنكر يحيى، و سائر الفقهاء هذه الفتيا و طلبوا من المتوكل أن يكتب للامام، و يطلب منه المدرك فى فتياه، فكتب له المتوكل، فأجاب عليه‌السلام بعد البسملة (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده،و كفرنا بما كنا به مشركين، فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله قد خلت فى عباده و خسر هنالك المبطلون) [۱۴۸] فأمر المتوكل بضربه فضرب حتى مات [۱۴۹] . لقد استند الامام فى فتواه الى كتاب الله العظيم الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه، و قد بهر المتوكل و سائر الفقهاء من علم الامام و فضله. [صفحه ۹۸]

كفر الغلاة

و أجمعت الشيعة الامامية على كفر الغلاة و نجاستهم، و يترتب عليهم ما يترتب على الكفار من الأحكام التى منها جواز قتلهم، و قد أثر عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام أنه قال لبعض أصحابه:«و ان وجدت من أحد منهم خلوة فاشدح رأسه بالصخرة» [۱۵۰] و سنتعرض الى التحدث عنهم بصورة مفصلة فى البحوث الآتية. الى هنا ينتهى بنا الحديث عن فقه الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام، و قد ذكرنا انموذجا يسيرا من فقهه، و قد دللت المسائل التى سئل عنها على أنه كان المرجع الأعلى للفتيا فى عصره للعالم الاسلامى، و انه كان يتمتع بثروات علمية هائلة بأحكام الشريعة الاسلامية.

بحوث كلامية

و شاعت فى عصر الامام الهادى عليه‌السلام كثير من الشكوك و الأوهام حول أصول العقيدة الاسلامية، و كانت بداية وجودها أيام

الحكم الأموى، فهو الذى فسح المجال لانتشار الأفكار المضللة، و شجع عليها، و قد استمرت بتصاعد أيام الحكم العباسى، و قد تصدى علماء المسلمين، و فى طليعتهم أئمة أهل البيت عليهم‌السلام الى تزييف الآراء الملحدة بالأدلة العلمية الحاسمة، و قد سجلت فى كتب «الاحتجاج» التى ألفها علماء الشيعة للتدليل على كفاح أئمتهم فى نصرة العقيدة الاسلامية و مكافحة الكفر و الالحاد... و نعرض لبعض ما أثر عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام فى هذا المجال. [صفحه ۹۹]

امتناع رؤية الله

كتب أحمد بن اسحاق الى الامام أبى‌الحسن الثالث عليه‌السلام يسأله عن الرؤية - أى رؤية الله تعالى - و ما فيه الناس فأجابه الامام: «لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الرائى و المرئى هواء ينفذه البصر، فاذا انقطع الهواء، و عدم الضياء بين الرائى، و المرئى لم تصح الرؤية و كان فى ذلك الاشتباه لأن الرائى متى ساوى المرئى فى السبب الموجب بينهما فى الرؤية وجب الاشتباه، و كان فى ذلك التشبيه لأن الأسباب لا بد من اتصالها بالمسببات» [۱۵۱] . و دلل الامام العظيم على استحالة الرؤية، و عدم امكانها علميا فان الجهاز البصرى انما يرى الأشياء بواسطتين: الهواء و الضياء فاذا انعدما، استحالت الرؤية، و لا يمكن لهاتين القوتين أن يبصرا الله تعالى لأنهما من الممكنات المحدودة، فكيف يبصران القوة المدبرة لهذه العوالم، و الأكوان المذهلة، التى من أبسطها هذا الكوكب الذى نعيش عليه بما فيه من العجائب و الغرائب. ان الجهاز البصرى انما يرى من يساوى المرئى فى خصائصه الامكانية، فاذا انعدمت المساواة بينهما استحال النظر، و قد جهد موسى فى أن يرى الله تعالى: (قال: رب أرنى أنظر اليك، قال: لن ترانى و لكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا و خر موسى صعقا، فلما أفاق قال: سبحانك تبت اليك و أنا أول المؤمنين) [۱۵۲] . لقد كان موسى يتلقى كلمات الله، و روحه تتشوق، و تتشرف، و تتمنى [صفحه ۱۰۰] فينسى من هو، و ينسى ما هو، و يطلب ما لا يحق لبشر فى هذه الأرض و ما لا يطيقه بشر فى هذه الأرض يطلب الرؤية الكبرى، و هو مدفوع فى زحمة الشوق، و دفعة الرجاء، حتى تنبهه الكلمة الحاسمة الجازمة: (قال: لن ترانى) ثم يترفق به الخالق العظيم فيعلمه لماذا لن يراه: (و لكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) و الجبل أمكن و أثبت، و الجبل مع تمكنه و ثباته أقل تأثرا و استجابة من الكيان الآدمى، و مع ذلك فماذا؟ (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) أى جعله مفتتا منهارا متداعيا، و أدرك موسى رهبة الموقف فخر صعقا، فلما أفاق قال: (سبحانك تبت اليك و أنا أول المؤمنين) [۱۵۳] . و انظر كيف خاطب الامام العظيم أبوالحسن الهادى عليه‌السلام الله تعالى بهذه الكلمات المشرقة التى كشفت عن مدى معرفته الله تعالى حيث يقول: «الهى تاهت أوهام المتوهمين، و قصر طرف الطارفين، و تلاشت أوصاف الواصفين، و اضمحلت أقاويل المبطلين عن الدرك، لعجيب شأنك أو الوقوع الى علوك، فأنت فى المكان الذى لا يتناهى، و لم تقع عليك عيون باشارة، و لا عبارة، هيهات، ثم هيهات يا أولى، يا وحدانى، يا فردانى شمخت فى العلو بعز الكبر، و ارتفعت من رواء كل غورة و نهاية بجبروت الفخر...» [۱۵۴] . لقد ضلت أوهام المتوهمين من ادراك حقيقة الله أو الوصول الى كمال معرفته، و كيف يصل الانسان الذى لم يعرف حقيقة ذاته الى ادراك تلك الحقيقة العظمى التى يعجز البيان و الوصف عن تصوير أى جانب من جوانبها يقول ابن‌أبى‌الحديد: [صفحه ۱۰۱] فيك يا أعجوبة الكون غدا الفكر عليلا أنت حيرت ذوى اللب و بليت العقولا كلما أقدم فكرى فيك شبرا فر ميلا ناكصا يخبط فى عمياء لا يهدى السبيلا [۱۵۵] .

استحالة التجسيم

و يستحيل أن يتصف واجب الوجود بالتجسيم، فان ذلك من صفات الممكن الذى يحتاج وجوده الى علة، و عدمه الى علة، و لازمه أن يكون محدثا، و قد تعرض الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام فى كثير من أحاديثه الى الرد على من قال بالتجسيم، كان منها ما يلى: ۱- روى الصقر بن أبى‌دلف قال: سألت أباالحسن على بن محمد عليه‌السلام عن التوحيد و قلت له: انى أقول: بقول هشام بن

الحكم - و كان يقول قبل هدايته بالتجسيم - فغضب الامام عليه‌السلام و قال: «ما لكم و لقول هشام: انه ليس منا من زعم أن الله عزوجل جسم، و نحن منه برآء فى الدنيا و الآخرة، يا ابن‌أبى‌دلف ان الجسم محدث، و الله محدثه و مجسمه...» [۱۵۶] . ان القول بالتجسيم لازمه ان يكون محدثا محتاجا الى علة تفيض عليه الوجود تعالى الله عن ذلك. ۲- روى حمزة بن محمد قال: كتبت الى أبى‌الحسن عليه‌السلام أسأله عن الجسم و الصورة، فكتب عليه‌السلام «سبحان من ليس كمثله شىء لا جسم و لا صورة» [۱۵۷] . [صفحه ۱۰۲] ۳- روى ابراهيم بن محمد الهمدانى قال: كتبت الى الرجل - يعنى أباالحسن عليه‌السلام - ان من قبلنا من مواليك، قد اختلفوا فى التوحيد، فمنهم من يقول: جسم، و منهم من يقول: صورة، فكتب عليه‌السلام بخطه: سبحان من لا يحد، و لا يوصف، ليس كمثله شىء، و هو السميع العليم...» [۱۵۸] . ان الله تعالى يستحيل أن ينعت بالحد الذى تتكون منه حقائق الأشياء الممكنة كما يستحيل أن يوصف بالأوصاف المستلزمة لتعدد الصفة و الموصوف فان صفاته تعالى عين ذاته حسبما حققه المتكلمون.

استحالة وصفه تعالى

و أدلى الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام فى حديث له مع الفتح بن يزيد الجرجانى أعرب فيه عن استحالة وصف الخالق الحكيم بصفة تحيط بكنهه و حقيقته، و قد جاء فيه: «ان الخالق لا يوصف الا بما وصف به نفسه، و انى يوصف الخالق الذى تعجز الحواس أن تدركه، و الأوهام أن تناله، و الخطرات أن تحده، و الأبصار عن الاحاطة به، جل عما يصفه الواصفون، و تعالى عما ينعته الناعتون، نأى فى قربه، و قريب فى نأيه، فهو فى نأيه قريب، و فى قربه بعيد، كيف الكيف فلا يقال كيف، و أين الأين فلا يقال أين، اذ هو منقطع الكيفية و الأينية، هو الواحد الأحد الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد، فجل جلاله، أم كيف يوصف بكنهه محمد صلى الله عليه و آله و قد قرنه الجليل باسمه، و شركه فى عطائه، و أوجب لمن أطاعه جزاء طاعته اذ يقول: (و ما نقموا الا ان أغناهم الله و رسوله من فضله) [۱۵۹] و قال: يحكى [صفحه ۱۰۳] قول: من ترك طاعته و هو يعذبه بين أطباق نيرانها و سرابيل قطرانها: «يا ليتنا أطعناالله و أطعنا الرسول» [۱۶۰] أم كيف يوصف بكنهه من قرن الجليل طاعتهم يعنى بهم أئمة أهل البيت عليهم‌السلام - بطاعة رسوله حيث قال: (أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولى الأمر منكم) [۱۶۱] و قال: (و لو ردوا الى الله و الى الرسول و الى أولى الأمر منهم) [۱۶۲] و قال: (ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها) [۱۶۳] و قال (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) [۱۶۴] . يا فتح كما لا يوصف الجليل جل جلاله و الرسول و الخليل و ولد البتول فكذلك لا يوصف المؤمن المسلم لأمرنا...» [۱۶۵] . و عرض هذا الحديث الى الاستحالة فى وصف الله بصفة تحكى واقعه و تلم بذاته فذلك أمر ممتنع، و كذلك بالنسبة الى الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله و أوصيائه الأئمة المعصومين بل حتى المؤمن المسلم لأمير أهل البيت فان الأوصاف تقصر عن أن تلم بنزعاته الشريفة و صفاته الفاضلة.

حقيقة التوحيد

سئل الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن حقيقة التوحيد فأجاب عليه‌السلام «لم يزل الله تعالى وحده لا شىء معه، ثم خلق الأشياء بديعا، و اختار لنفسه الأسماء و لم تزل الأسماء و الحروف معه قديمة. لم يزل الله موجودا، ثم كون ما أراد، و لا راد لقضائه، و لا معقب [صفحه ۱۰۴] لحكمه...» [۱۶۶] . و ألمت هذه الكلمات ببعض جوانب التوحيد، التى ينبغى للمسلم أن يؤمن بها فيوحد ربه خالق الكون و واهب الحياة الذى لا راد لقضائه، و لا معقب لحكمه.

ابطال الجبر و التفويض

لعل من أروع ما أثر عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام من الثروات الفكرية و العلمية هذه الرسالة الذهبية التى بعثها لأهل الأهواز

(ع) و قد تعرض فيها بصورة موضوعية و دقيقة للرد على فكرة «الجبر» و هى التى تبنتها الأشاعرة و نادوا بها فقالوا ان العباد مجبورون على ما يفعلون، و انهم غير خاضعين لارادتهم و اختيارهم... كما رد فيها على التفويض، الذى قال به المعتزلة فذهبوا الى أن الله تعالى قد فوض العباد فى أفعالهم الى سلطانهم و ارادتهم و لا دخل لأى ارادة أو سلطان عليهم، و بعد ما أبطل الامام هذين الأمرين أثبت بالأدلة العلمية الحاسمة «الأمر بين الأمرين» و هى الفكرة التى رفع شعارها أئمة أهل البيت عليهم‌السلام و تبنوها هم و شيعتهم و تعتبر هذه الرسالة من أخصب الدراسات لهذه البحوث، و قد صدرها الامام بكلمة تمهيدية تعرض فيها لامامة جده الامام أميرالمؤمنين المنافح الأول عن رسالة الاسلام، و والحامى لأهدافه و مبادئه، و نتعرض بصورة موجزة الى التعليق على هذه الرسالة الشريفة، و شرح بعض مضامينها، و منه تعالى نستمد التوفيق، قال عليه‌السلام بعد البسملة: «من على بن محمد سلام عليكم، و على من اتبع الهدى و رحمة الله و بركاته فانه ورد على كتابكم، و فهمت ما ذكرتم، من اختلافكم فى دينكم، و خوضكم فى القدر، و مقالة من يقول منكم بالجبر، و من يقول [صفحه ۱۰۵] بالتفويض، و تفرقكم فى ذلك، و تقاطعكم، و ما ظهر من العداوة بينكم، ثم سألتمونى عنه و بيانه لكم و فهمت ذلك كله....» و كشفت هذه الفقرات عن مدى الاختلاف الخطر الناشىء بين المسلمين بسبب هذه المسائل، فقد أدى النزاع فيها الى تشتتهم و فرقتهم و اختلاف كلمتهم، و شيوع العداوة و البغضاء بينهم، و بذلك فقد تباعدوا عن دينهم الذى ألزم بالوحدة بين المسلمين و نشر المحبة و المودة بينهم. قال عليه‌السلام: «اعلموا رحمكم الله انا نظرنا فى الآثار و كثرة ما جاءت به الأخبار فوجدناها عند جميع من ينتحل الاسلام ممن يعقل عن الله جل و عز لا تخلو من معنيين: اما حق فيتبع، و اما باطل فيجتنب و قد اجمعت الأمة قاطبة لا اختلاف بينهم ان القرآن حق لا ريب فيه عند جميع أهل الفرق و فى حال اجتماعهم مقرون بتصديق الكتاب و تحقيقه مصيبون مهتدون و ذلك بقول رسول الله صلى الله عليه و آله: «لا تجتمع أمتى على ضلالة» فأخبر ان جميع ما اجتمعت عليه الأمة كلها حق، هذا اذا لم يخالف بعضها بعضا، و القرآن حق لااختلاف بينهم فى تنزيله و تصديقه، فاذا شهد القرآن بتصديق خبر و تحقيقه، و أنكر الخبر طائفة من الأمة لزمهم الاقرار به ضرورة حين اجتمعت فى الأصل على تصديق الكتاب فان (هى) جحدت و أنكرت لزمها الخروج من الملة...». و ركز الامام فى هذه الفقرات من حديثه على ضرورة الرجوع الى القرآن الكريم - الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه - فيما اختلفت فيه الأمة من نزعات فكرية، و عقائد مذهبية، فما وافق منها الكتاب فهو حق لا ريب فيه، و ما خالفه فهو زخرف و باطل، و من دان به فهو خارج عن ربقة [صفحه ۱۰۶] الاسلام، قال عليه‌السلام: «فأول خبر يعرف تحقيقه من الكتاب و تصديقه، و التماس شهادته عليه خبر ورد عن رسول الله صلى الله عليه و آله و وجد بموافقة الكتاب و تصديقه بحيث لا تخالفه أقاويلهم، حيث قال:«انى مخلف فيكم الثقلين: كتاب الله، و عترتى - أهل بيتى - لن تضلوا ما تمسكتم بهما، و انهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض». فلما وجدنا شواهد هذا الحديث فى كتاب الله نصا، مثل قوله جل و عز: «انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة و هم راكعون و من يتولى الله و رسوله و الذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون» [۱۶۷] و روت العامة فى ذلك أخبار لأمير المؤمنين عليه‌السلام أنه تصدق بخاتمه و هو راكع فشكر الله ذلك له، و انزل الاية فيه. فوجدنا رسول الله صلى الله عليه و آله قد أتى بقوله: «من كنت مولاه فعلى مولاه» و بقوله: «أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى» و وجدناه يقول: «على يقضى دينى و ينجز موعدى و هو خليفتى عليكم من بعدى...» تعرض الامام العظيم فى هذه الفقرات المشرفة من حديثه الى أروع حديث نبوى و هو حديث (الثقلين) الذى أعلن فيه الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله المصير الحاسم لأمته فقد وضعها على عتبة الانتصار، و ضمن لها أن لا تضل فى مسيرتها، و لا تنحرف فى طريقها، و ذلك فيما اذا تمسكت بكتاب الله العظيم، و أعلت قيادتها الروحية و الزمنية الى أهل البيت عليهم‌السلام الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا، و قد اختار الامام حديث الثقلين، و ذلك لما له من الأهمية البالغة سندا و دلالة أما سندا فقد أجمع علماء المسلمين على روايته، و نشير فى الهامش الى بعض مصادر [۱۶۸] و أما [صفحه ۱۰۷] دلالته فواضحة على لزوم اتباع أهل البيت عليهم‌السلام فقد قرنهم بمحكم التنزيل الذى يجب على كل مسلم اتباعه و الاقتداء به، و كما أن الكتاب معصوم من الباطل فكذلك العترة الطاهرة و الا لم تصح المقايسة بينهما، و كما

أن الكتاب يجب على كل مسلم الأخذ بتعاليمه فكذلك العترة الطاهرة، و قد دعم الامام هذا الحديث بما يلى: أ- قوله تعالى: (انما وليكم الله و رسوله و الذين آمنوا) «الآية» نص علماء المسلمين أنها نزلت فى الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام حينما تصدق بخاتمه على المسكين [۱۶۹] و قد حصرت الآية الولاية العامة بالله و الرسول و الامام أميرالمؤمنين، و كما أن ولاية الله و الرسول نافذتان على المسلمين فكذلك ولاية الامام أميرالمؤمنين عليه السلام. ب - قوله صلى الله عليه و آله فى الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام: «من كنت مولاه، فعلى مولاه» و هو جزء من الحديث النبوى المشهور الذى أعلن فيه الرسول صلى الله عليه و آله الولاية العامة للامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام و نصبه خليفة من بعده على المسلمين، و ذلك فى يوم (غدير خم) و هو من أيام الاسلام الخالدة التى تمت فيه النعمة الكبرى و كمل الدين، و هو من أوثق الأدلة و أكثرها صراحة و وضوحا على امامة الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام [۱۷۰] . ج - قوله صلى الله عليه و آله: «يا على أنت منى بمنزلة هارون من موسى... الخ» و هذا الحديث من أشهر الأحاديث النبوية و قد دون فى أكثر [صفحه ۱۰۸] كتب الصحاح و غيرها [۱۷۱] و هو يدل بصراحة على خلافة الامام فقد قرنه صلى الله عليه و آله بهارون، و هارون وزير موسى و خليفته فكذلك الامام أمير المؤمنين. د- قوله صلى الله عليه و آله:«على يقضى دينى، و ينجز موعدى، و هو خليفتى عليكم من بعدى» [۱۷۲] و دلت الرواية - بوضوح - على خلافه الامام أميرالمؤمنين من بعد الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله و انه هو الذى يقوم بقضاء دينه، و انجاز مواعيده، و انه ليس هناك أحد أولى بمقام الرسول صلى الله عليه و آله و أحق بمنصبه من الامام على مفخرة الشرق و رائد التطور الفكرى و الحضارى فى الأرض.هذه بعض الروايات التى تدعم حديث الثقلين و تسايره فى التدليل على قيادة العترة الطاهرة للأمة التى ضمن لها الرسول صلى الله عليه و آله أن لا تزيغ عن طريق الهدى فيما لو أتبعتهم، و لو تتقدم عليهم. قال عليه‌السلام: «فالخبر الأول الذى استنبطت منه هذه الأخبار خبر صحيح مجمع عليه لا اختلاف فيه عندهم، و هو أيضا موافق للكتاب، فلما شهد الكتاب بتصديق الخبر، و هذه الشواهد الأخر لزم على الأمة الاقرار بها ضرورة اذ كانت هذه الأخبار شواهدها فى القرآن ناطقة، و وافقت القرآن و القرآن وافقها، ثم وردت حقائق الأخبار من رسول الله صلى الله عليه و آله عن الصادقين، و نقلها قوم ثقات معروفون، فصار الاقتداء بهذه الأخبار فرضا واجبا على كل مؤمن و مؤمنة، لا يتعداه الا أهل العناد، و ذلك ان أقاويل آل [صفحه ۱۰۹] رسول الله صلى الله عليه و آله متصلة بقول الله، و ذلك مثل قوله فى محكم كتابه:«ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الآخرة و أعد لهم عذابا مهينا» [۱۷۳] و وجدنا نظير هذه الآية قول رسول الله صلى الله عليه و آله: «من آذى عليا فقد آذانى، و من آذانى فقد آذى الله، و من آذى الله يوشك أن ينتقم منه» و كذلك قوله صلى الله عليه و آله:«من أحب عليا فقد أحبنى و من أحبنى فقد أحب الله» و مثل قوله صلى الله عليه و آله: فى بنى وليعة لأبعثن اليهم رجلا كنفسى يحب الله و رسوله، و يحبه الله و رسوله، قم يا على فسر اليهم» و قوله صلى الله عليه و آله: يوم خيبر «لأبعثن اليهم غدا رجلا يحب الله و رسوله، و يحبه الله و رسوله كرار غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله عليه» فقضى رسول الله صلى الله عليه و آله بالفتح قبل التوجيه، فاستشرف أصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله فلما كان من الغد دعا عليا عليه‌السلام فبعثه اليهم فاصطفاه بهذه المنقبة و سماه كرارا غير فرار، فسماه الله محبا لله و لرسوله، فأخبر ان الله و رسوله يحبانه...». و بعد ما أعلن الامام عليه‌السلام أن المقياس فى معرفة الخبر الصحيح هو مطابقته لكتاب الله العزيز و موافقته له، و على ضوء هذه القاعدة نال حديث الثقلين الدرجة القطعية من الصحة، فقد وافق الكتاب و تأيد بمجموعة من الأخبار الصحيحة التى ذكرها الامام عليه‌السلام، و يترتب على ذلك أنه يجب على كل مسلم أن يعتقد بالحديث الشريف و يؤمن بالعترة الطاهرة و يدين بالولاء لها. ثم ذكر الامام عليه‌السلام الآية الكريمة(ان الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الآخرة و أعد لهم عذابا مهينا) و ذكر كوكبة من الأخبار وردت عن النبى صلى الله عليه و آله فى حق وصيه و باب مدينة علمه الامام أمير المؤمنين عليه‌السلام، و نذكرها للاشارة الى مصادرها، و هى: [صفحه ۱۱۰] ۱- قال رسول الله صلى الله عليه و آله:«من آذى عليا فقد آذانى، و من آذانى فقد آذى الله الحديث...» [۱۷۴] . ۲- قال رسول الله صلى الله عليه و آله:«من أحب عليا فقد أحبنى و من أحبنى فقد أحب الله» [۱۷۵] . ۳- قال رسول الله صلى الله عليه و آله: فى يوم خيبر «لأبعثن اليهم غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله و

رسوله کرار غیر فرار لا- یرجع حتی یفتح الله علیه...» [۱۷۶] . هذه بعض الأحادیث النبویة التی اتفقت مع القرآن الکریم، و هی مما أجمع المسلمون علی صحتها، و قد أشادت بفضل أبی‌الحسین، و فرضت ولایته و امامته علی عموم المسلمین. قال علیه‌السلام: «و انما قدمنا هذا الشرح و البیان دلیلا- علی ما أردنا و قوة لما نحن مبینوه من أمر الجبر و التفویض، و المنزلة بین المنزلتین، و بالله العون و القوة، و علیه نتوکل فی جمیع أمورنا. فاذا نبدأ بقول الصادق علیه السلام: «لا جبر و لا تفویض و لکن منزلة بین المنزلتین»، و هی صحة الخلقة و تخلیة السرب [۱۷۷] و المهلة فی الوقت، و الزاد مثل الراحلة، و السبب المهیج للفاعل علی فعله» فهذه خمسة أشیاء جمع بها الصادق جوامع الفضل، فاذا نقض العبد منها خلة کان العمل عنه مطروحا بحسبه، فأخبر الصادق علیه‌السلام بأصل ما یجب علی الناس من طلب معرفته، و نطق [صفحه ۱۱۱] الکتاب بتصدیقه فشهد بذلک محکمات آیات رسوله، لأن الرسول صلی الله علیه و آله لا- یعدو شیء من قوله و أقاویلهم حدود القرآن، فاذا وردت حقائق الأخبار، و التمست شواهدها من التنزیل فوجد لها موافقا و علیها دلیلا کان الاقتداء بها فرضا لا یتعداه الا أهل العناد کما ذکرنا فی أول الکتاب. و لما التمسنا تحقیق ما قاله الصادق علیه‌السلام: من المنزلة بین المنزلتین، و انکاره الجبر و التفویض، وجدنا الکتاب قد شهد له، و صدق مقالته فی هذا، و خبر عنه أیضا موافق لهذا، ان الصادق سئل هل أجبر الله العباد علی المعاصی؟ فقال الصادق: هو أعدل من ذلک، فقیل له: فهل فوض الیهم؟ فقال علیه‌السلام: هو أعز و أقهر لهم من ذلک، و روی عنه أنه قال: الناس فی القدر علی ثلاثة أوجه: رجل یزعم أن الأمر مفوض الیه فقد وهن الله فی سلطانه فهو هالک و رجل یزعم أن الله جل و عز أجبر العباد علی المعاصی، و کلفهم ما لا یطیقون فقد ظلم الله فی حکمه فهو هالک، و رجل یزعم أن الله کلف العباد ما یطیقون، و لم یکلفهم ما لا یطیقون، فاذا أحسن حمدالله و اذا أساء استغفرالله فهذا مسلم بالغ، فاخبر علیه‌السلام ان من تقلد الجبر و التفویض و دان بهما فهو علی خلاف الحق، فقد شرحت الجبر الذی من دان به یلزمه الخطأ و ان الذی یتقلد التفویض یلزمه الباطل، فصارت المنزلة بین المنزلتین...». تعرض الامام علیه‌السلام فی هذه القطعة من کلامه الی أن ما ذکره – أولا- – من لزوم التمسک بالخبر الموافق للکتاب بالخبر الموافق للکتاب العزیز و ذکر مقدمة تمهیدیة للاستدلال ببعض الأخبار علی بطلان الجبر و التفویض مضافا الی الأدلة العقلیة، کما تعرض بصورة مجملة الی بطانهما، و سیعرض لهما فی کلامه الآتی بصورة مفصلة قال علیه‌السلام:«واضرب لکل باب من هذه الأبواب مثلا یقرب المعنی للطاب و یسهل له البحث عن شرحه، تشهد به محکمات آیات الکتاب، و تحقق تصدیقه عند ذوی الألباب، و بالله التوفیق و العصمة. [صفحه ۱۱۲] فأما الجبر الذی یلزم من دان به الخطأ فهو قول من زعم أن الله جل و عز أجبر العباد علی المعاصی و عاقبهم علیها، و من قال: بهذا القول فقد ظلم الله فی حکمه، و کذبه ورد علیه قوله: (و لا یظلم ربک أحدا) [۱۷۸] و قوله: (ذلک بما قدمت یداک و ان الله لیس بظلام للعبید) [۱۷۹] و قوله: (ان الله لا یظلم الناس شیئا و لکن الناس أنفسهم یظلمون) [۱۸۰] مع آی کثیرة فی ذکر هذا، فمن زعم أنه مجبر علی المعاصی فقد أحال بذنبه علی الله، و قد ظلمه فی عقوبته. و من ظلم الله فقد کذب کتابه، و من کذب کتابه فقد لزمه الکفر باجتماع الأمة، و مثل ذلک مثل رجل مملوک ملک عبدا مملوکا لا یملک نفسه و لا یملک عرضا من عرض الدنیا، و یعلم مولاه ذلک منه فأمره علی علم منه بالمصیر الی السوق لحاجة یأتیه بها، و لم یملکه ثمن ما یأتیه به من حاجته، و علم المالک أن علی الحاجة رقیبا لا یطمع أحد فی أخذها منه الا بما یرضی به من الثمن، و قد وصف مالک هذا العبد نفسه بالعدل و النصفة و اظهار الحکمة، و نفی الجور، و أوعد عبده ان لم یأته بحاجته ان یعاقبه علی علم منه بالرقیب الذی علی حاجته أنه سیمنعه و علم أن المملوک لا یملک ثمنها، و لم یملکه ذلک، فلما صار العبد الی السوق و جاء لیأخذ حاجته التی بعثه المولی لها وجد علیها مانعا یمنع منها الا بشراء و لیس یملک العبد ثمنها فانصرف الی مولاه خائبا بغیر قضاء حاجته فاغتاظ مولاه من ذلک و عاقبه علیها. أ لیس یجب فی عدله و حکمه أن لا یعاقبه، و هو یعلم أن عبده لا یملک عرضا من عروض الدنیا و لم یملکه ثمن حاجته، فان عاقبه عاقبه ظالما متعدیا علیه مبطلا لما وصف من عدله و حکمته و نصفه، و ان لم یعاقبه کذب نفسه فی وعیده ایاه حین أوعده بالکذب و الظلم اللذین ینفیان العدل [صفحه ۱۱۳] و الحکمة. تعالی عما یقولون: علوا کبیرا. فمن دان بالجبر أو بما یدعو الی الجبر فقد ظلم الله و نسبه الی الجور و العدوان ان أوجب علی من أجبره العقوبة،

و من زعم ان الله أجبر على العباد فقد أوجب على قياس قوله: ان الله يدفع عنهم العقوبة، و من زعم أن الله يدفع عن أهل المعاصى العذاب فقد كذب الله فى وعيده حيث يقول: (بلى من كسب سيئة و أحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) [۱۸۱] و قوله: (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا و سيصلون سعيرا) [۱۸۲] و قوله: (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما) [۱۸۳] مع آى كثيرة، فبهذا ألقى ممن كذب وعيد الله و يلزمه فى تكذبيه آية من كتاب الله الكفر، و هو ممن قال الله (أفتؤمنون ببعض الكتاب و تكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزى فى الحياة الدنيا و يوم القيامة يردون الى أشد العذاب و ما الله بغافل عما تعملون) [۱۸۴] بل نقول: ان الله جل و عز جازى العباد على أعمالهم و يعاقبهم على أفعالهم بالاستطاعة التى ملكهم اياها، فأمرهم و نهاهم بذلك و نطق كتابه (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها و من جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها و هم لا يظلمون) [۱۸۵] و قال جل ذكره: (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا و ما عملت من سوء تود لو أن بينها و بينه أمدا بعيدا و يحذركم الله نفسه... الخ) [۱۸۶] و قال: (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم [صفحه ۱۱۴] اليوم) [۱۸۷] فهذه آيات محكمات تنفى الجبر، و من دان به. و مثلها فى القرآن كثيرا اختصرنا ذلك لئلا يطول الكتاب و بالله التوفيق...» و أعطى الامام عليه‌السلام صورة واضحة عن الجبر، و بين ما يترتب عليه من المفاسد التى من أظهرها نسبة الجور و الظلم الى الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا، ثم انه استدلال على بطلانه تارة بالآيات الكريمة، و أخرى بالدليل الوجدانى الذى لا يقبل الجدل و الشك، و اعقب ذلك بذكر الآيات الكريمة الدالة - بوضوح - على مسؤولية الانسان نفسه عما يقترفه من ذنب و معصية، و انه محاسب على عمله، و مؤاخذ بجريرته بعد ما منحه الله الارادة و الاختيار، و لم يرغمه على أى شىء من الأشياء، فهو بسوء اختياره قد ارتكب السوء و العصيان، ثم تعرض الامام عليه‌السلام بعد ذلك الى بطلان التفويض: قال عليه‌السلام: «و أما التفويض الذى أبطله الصادق عليه‌السلام و أخطأ من دان به و تقلده فهو قول القائل: ان الله جل ذكره فوض الى العباد اختيار أمره و نهيه، و أهملهم. و فى هذا كلام دقيق لمن يذهب الى تحريره و دقته، و الى هذا ذهبت الأئمة المهتدية من عترة الرسول صلى الله عليه و آله فانهم قالوا: لو فوض اليهم على جهة الاهمال لكان لازما له رضى ما اختاروه، و استوجبوا منه الثواب، و لم يكن عليهم فيما جنوه العقاب اذا كان الاهمال واقعا و تنصرف هذه المقالة على معنيين: اما أن يكون العباد تظاهروا عليه فالزموه قبل اختيارهم بآرائهم ضرورة، كره ذلك أم أحب فقد لزمه الوهن، أو يكون جل و عز عجز عن تعبدهم بالأمر و النهى على ارادته كرهوا أو أحبوا ففوض أمره و نهيه اليهم و اجراهما على محبتهم اذا عجز عن تعبدهم بارادته فجعل الاختيار اليهم فى الكفر و الايمان، و مثل ذلك مثل رجل ملك [صفحه ۱۱۵] عبدا ابتاعه ليخدمه، و يعرف له فضل ولايته، و يقف عند أمره و نهيه، و أدعى مالك العبد أنه قاهر عزيز حكيم، فأمر عبده، و نهاه، و وعده على اتباع أمره عظيم الثواب، و أوعده على معصيته أليم العقاب، فخالف العبد ارادة مالكه، و لم يقف عند أمره و نهيه، فأى أمر أمره أو أى نهى نهاه عنه لم يأته على ارادة المولى، بل كان العبد يتبع ارادة نفسه، و اتباع هواه، و لا يطيق المولى أن يرده الى اتباع أمره و نهيه و الوقوف على ارادته، ففوض اختيار أمره و نهيه اليه، و رضى منه بكل ما فعله على ارادة العبد لا على ارادة المالك و بعثه فى بعض حوائجه، و سمى له الحاجة فخالف على مولاه، و قصد لا رادة نفسه، و اتبع هواه، فلما رجع الى مولاه نظر الى ما أتاه به فاذا هو خلاف ما أمره به، فقال له: لم أتيتنى بخلاف ما أمرتك؟ فقال العبد: اتكلت على تفويضك الأمر الى فاتبعت هواى و ارادتى لأن المفوض اليه غير محظور عليه فاستحال التفويض...». ان حقيقة التفويض هو الالتزام بأن الله تعالى فوض أفعال العباد الى ارادتهم و اختيارهم بلا دخل لا رادة الله فيها، و قد أقام الامام عليه‌السلام الأدلة الحاسمة على بطلان هذا القول و استحالته، و أضاف الامام بعد ذلك قائلا: «أو ليس يجب على هذا السبب اما أن يكون المالك للعبد قادرا بأمر عبده باتباع أمره و نهيه على ارادته لا على ارادة العبد، و يملكه من الطاقة بقدر ما يأمره به، و ينهاه عنه، فاذا أمره بأمر و نهاه عن نهى عرفه الثواب و العقاب عليهما، و حذره و رغبه بصفة ثوابه و عقابه ليعرف العبد قدرة مولاه بما ملكه من الطاقة [۱۸۸] لأمره و نهيه و ترغيبه و ترهيبه، فيكون عدله و انصافه شاملا له، و حجته واضحة عليه للاعذار و الانذار، فاذا اتبع العبد أمره مولاه جازاه و اذا لم [

صفحه ۱۱۶] یزدجر عن نهیه عاقبه، أو یکون عاجزا غیر قادر ففوض أمره الیه أحسن أم أساء أطاع أم عصی، عاجز عن عقوبته ورده الی اتباع أمره، و فی اثبات العجز نفی القدرة و التأله، و ابطال الأمر و النهی و الثواب و العقاب، و مخالفة الکتاب اذ یقول:(و لا یرضی لعباده الکفر و ان تشکروا یرضه لکم) [۱۸۹] و قوله عزوجل: (اتقوا الله حق تقاته و لا تموتن الا و أنتم مسلمون) [۱۹۰] . و قوله: (و ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون ما أرید منهم من رزق و ما أرید أن یطعمون) [۱۹۱] و قوله: (اعبدوا الله و لا تشرکوا به شیئا) [۱۹۲] و قوله: (و أطیعوا الله و أطیعوا الرسول و لا تولوا عنه و أنتم تسمعون) [۱۹۳] . فمن زعم أن الله تعالی فوض أمره و نهیه الی عباده فقد أثبت علیه العجز و أوجب علیه قبول کل ما عملوا من خیر و شر و أبطل أمر الله و نهیه و وعده و وعیده لعله ما زعم أن الله فوضها الیه لأن المفوض الیه یعمل بمشیئته، فان شاء الکفر أو الایمان کان غیر مردود علیه و لا محظور، فمن دان بالتفویض علی هذا المعنی فقد أبطل جمیع ما ذکرنا من وعده و وعیده و أمره و نهیه، و هو من أهل هذه الآیة (أفتؤمنون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض فما جزاء من یفعل ذلک منکم الا خزی فی الحیاة الدنیا و یوم القیامة تردون الی أشد العذاب و ما الله بغافل عما تعملون) [۱۹۴] تعالی الله عما یدین به أهل التفویض علوا کبیرا...». ان من یدین بالتفویض فقد أثبت العجز الی الله تعالی، و سلب عنه [صفحه ۱۱۷] القدرة التامة علی التصرف فی شؤون عباده و خلقه، کما یترتب علی ذلک لغویة الوعد و الوعید فلا معنی لوعد الله للمطیعین بالفردوس و للعاصین بالعذاب الدائم، فانه بعدما فوض تعالی الأمور الی عباده، فکیف یثیبهم و کیف یعاقبهم. و شرع الامام علیه‌السلام بعد ابطال الجبر و التفویض الی اثبات نظریة «الأمر بین الأمرین» و هی النظریة التی یذهب الیها أئمة أهل البیت علیهم‌السلام قال علیه‌السلام: «لکن نقول: ان الله جل و عز خلق الخلق بقدرته، و ملکهم استطاعة تعبدهم بها، فأمرهم و نهاهم بما أراد، فقبل منهم اتباع أمره، و رضی بذلک لهم، و نهاهم عن معصیته، و ذم من عصاه، و عاقبه علیها، و لله الخیرة فی الأمر و النهی، یختار ما یرید، و یأمر به، و ینهی عما یکره، و یعاقب علیه بالاستطاعة التی ملکها عباده لاتباع أمره، و اجتناب معاصیه لأنه ظاهر العدل و النصفة، و الحکمة البالغة، بالغ الحجة بالاعذار و الانذار، و الیه الصفوة یصطفی من عباده من یشاء لتبلیغ رسالته و احتجاجه علی عباده، اصطفی محمدا صلی الله علیه و آله و بعثه برسالته الی خلقه فقال: من قال: من کفار قومه حسدا و استکبارا: (لولا أنزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم) [۱۹۵] یعنی بذلک أمیة بن أبی‌الصلت، و أبامسعود الثقفی، فأبطل الله اختیارهم، و لم یجز لهم آراءهم حیث یقول: (أهم یقسمون رحمة ربک نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیاةالدنیا و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات لیتخذ بعضهم بعضا سخریا و رحمة ربک خیر مما یجمعون) [۱۹۶] . و لذلک اختار من الأمور ما أحب و نهی عما کره، فمن أطاعه أثابه و من [صفحه ۱۱۸] عصاه عاقبه و لو فوض اختیار أمره الی عباده لأجاز لقریش اختیار أمیة بن أبی‌الصلت أو أبی‌مسعود الثقفی اذ کانا عندهم أفضل من محمد صلی الله علیه و آله.فلما أدب الله المؤمنین بقوله: (و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله أمرا أن یکون لهم الخیرة من أمرهم) [۱۹۷] فلم یجز لهم الاختیار باهوائهم و لم یقبل منهم الا اتباع أمره و اجتناب نهیه علی یدی من اصطفاه فمن أطاعه رشد، و من عصاه ضل و غوی، و لزمته الحجة بما ملکه من الاستطاعة لاتباع أمره و اجتناب نهیه، فمن أجل ذلک حرمه ثوابه و أنزل به عقابه...». لقد أثبت الامام علیه‌السلام فی هذه الفقرات من کلامه النظریة الأصیلة التی یذهب الیها أئمة أهل البیت علیهم‌السلام و هی «الأمر بین الأمرین» و قد قامت هذه الفکرة علی أساس وثیق من الفکر و الوعی و المنطق، و قد تعرض سیدنا الاستاذ الامام الخوئی فی حوثه الأصولیة الی الاستدلال علیها بصورة وثیقة، و کان من بین ما استدل به علیها قال:ان المسألة لیست من المسائل التعبدیة بل من ناحیة أن الطریق الوسط الذی یمکن به حل مشکلة الجبر و التفویض منحصر فیه: «تفصیل ذلک: ان أفعال العباد تتوقف علی مقدمتین «الأولی» حیاتهم و قدرتهم و علمهم و ما شاکل ذلک «الثانیة» مشیئتهم و أعمالهم القدرة نحو ایجاده فی الخارج، و المقدمة الأولی تفیض من الله تعالی، و ترتبط بذاته الأزلیة ارتباطا ذاتیا، و خاضعة له، یعنی أنها عین الربط و الخضوع، لا أنه شیء له الربط و الخضوع، و علی هذا الضوء لو انقطعت الافاضة من الله سبحانه و تعالی فی آن انقطعت الحیاة فیه حتما... [صفحه ۱۱۹] أما المقدمة الثانیة: فانها تفیض من العباد عند فرض وجود المقدمة الأولی فهی مرتبطة بها فی واقع مغزاها، و متفرعة علیها ذاتا، و علیه فلا یصدر فعل من العبد الا عند

افاضة كلتا المقدمتين، و أما اذا انتفعت احداهما فلا يعقل تحققه و على أساس ذلك صح اسناد الفعل الى الله تعالى كما صح اسناده الى العبد: و لتوضيح ذلك نضرب مثالا عرفيا لتميز كل من نظرتى الجبر و التفويض عن نظرية الامامية. بيانه: أن الفعل الصادر من العبد خارجا على ثلاثة أصناف: «الأول»: ما يصدر منه بغير اختياره و ارادته و ذلك كما لو افتراضنا شخصا مرتعش اليد، و قد فقدت قدرته و اختياره فى تحريك يده مع مثله اذا ربط المولى بيده المرتعشة سيفا قاطعا، و فرضنا أن فى جنبه شخصا راقدا، و هو يعلم أن السيف المشدود فى يده سيقع عليه فيهلكه حتما. و من الطبيعى أن مثل هذا الفعل خارج عن اختياره، و لا يستند اليه، و لا يراه العقلاء مسؤولا عن هذا الحادث، و لا يتوجه اليه الذم و اللوم أصلا، بل المسؤول عنه انما هو من ربط يده بالسيف، و يتوجه اليه اللوم و الذم و هذا واقع نظرية الجبر و حقيقتها. «الثانى» ما يصدر منه باختياره و استقلاله من دون حاجة الى غيره أصلا و ذلك كما اذا افترضنا ان المولى أعطى سيفا قاطعا بيد شخص حر، و قد ملك تنفيذ ارادته و تحريك يده، ففى مثل ذلك اذا صدر منه قتل فى الخارج يستند اليه دون المعطى، و ان كان المعطى يعلم أن اعطاءه السيف ينتهى به الى القتل، كما انه يستطيع أن يأخذ السيف منه متى شاء، و لكن كل ذلك لا يصحح استناد الفعل اليه، فان الاستناد يدور مدار دخل شخص فى وجوده خارجا، و المفروض انه لا مؤثر فى وجوده ما عدا تحريك يده الذى كان مستقلا فيه. و هذا واقع نظرية التفويض. [صفحه ۱۲۰] «الثالث» ما يصدر منه باختياره و اعمال قدرته على رغم أنه فقير بذاته و بحاجة فى كل آن الى غيره بحيث لو انقطع منه مدد الغير فى آن انقطع الفعل فيه حتما، و ذلك كما اذا افترضنا أن للمولى عبدا مشلولا غير قادر على الحركة فربط المولى بجسمه تيارا كهربائيا ليبعث فى عضلاته قوة و نشاطا نحو العمل، و ليصبح بذلك قادرا على تحريكها، و أخذ المولى رأس التيار الكهربائى بيده و هو الساعى لا يصال القوة فى كل آن الى جسم عبده بحيث لو رفع اليد فى آن عن السلك الكهربائى انقطعت القوة عن جسمه فيه، و أصبح عاجزا. و على هذا فلوا أوصل المولى تلك القوة الى جسمه و ذهب باختياره، و قتل شخصا و المولى يعلم بما فعله، ففى مثل ذلك يستند الفعل الى كل منهما، أما الى العبد فحيث انه صار متمكنا من ايجاد الفعل و عدمه، بعد أن أوصل المولى القوة اليه، و أوجد القدرة فى عضلاته، و هو قد فعل باختياره و اعمال قدرته، و اما الى المولى فحيث انه كان معطى القوة و القدرة له حتى حال الفعل و الاشتغال بالقتل مع أنه متمكن من قطع القوة عنه فى كل آن شاء و أراد، و هذا هو واقع نظرية الأمر بين الأمرين و حقيقتها...» [۱۹۸] . و يأخذ الامام الخوئى فى شرح نظرية«الأمر بين الأمرين» التى يدين بها أئمة أهل البيت عليهم‌السلام، و قد استدل على وثاقتها بمجموعة من الأدلة العلقلية و النقلية و أثبت أنه لا بد من الالتزام بها، و نعود بعد هذا الى ما ذكره الامام الهادى عليه‌السلام قال: «و هذا القول بين القولين: ليس بجبر و لا تفويض، و بذلك أخبر أمير المؤمنين صلوات الله عليه عباية بن ربعى الأسدى حين سأله عن الاستطاعة التى بها يقوم و يقعد و يفعل، فقال له أميرالمؤمنين عليه السلام: سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله، أو مع الله؟ فسكت عباية، فقال [صفحه ۱۲۱] له أميرالمؤمنين عليه‌السلام: قل: يا عباية، قال: و ما أقول؟ قال عليه السلام: ان قلت: انك تملكها مع الله قتلتك، و ان قلت: تملكها دون الله قتلتك، قال عباية، فما أقول: يا أميرالمؤمنين؟ قال عليه‌السلام: تقول: انك تملكها بالله الذى يملكها من دونك، فان يملكها اياك كان ذلك من عطائه، و ان سلبكها كان ذلك من بلائه، هو المالك لما ملكك، و القادر على ما عليه أقدرك، أما سمعت الناس يسألون الحول و القوة حين يقولون، لا حول و لا قوة الا بالله. قال عباية: و ما تأويلها يا أمير المؤمنين؟ قال عليه‌السلام: لا حول عن معاصى الله الا بعصمة الله، و لا قوة لنا على طاعة الله الا بعون الله قال: فوثب عباية فقبل يديه و رجليه...». لقد ألزم الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام بضرورة التدين «بالأمر بين الأمرين» و انه جزء من عقيدة الاسلام، و من أوليات مبادئه. قال عليه‌السلام: و روى عن أميرالمؤمنين عليه‌السلام حين أتاه نجدة يسأله عن معرفة الله، قال: يا أميرالمؤمنين بماذا عرفت ربك؟ قال عليه‌السلام: بالتمييز الذى خولنى و العقل الذى دلنى، قال: أفمجبول أنت عليه؟ قال: لو كنت مجبولا ـ ما كنت محمودا على احسان، و لا مذموما على اساءة، و كان المحسن أولى باللائمة من المسىء، فعلمت أن الله قائم باق و ما دون حدث حائل زائل، و ليس القديم الباقى كالحدث الزائل، قال نجدة: أجدك أصبحت حكيما، يا أميرالمؤمنين، قال: أصبحت مخيرا، فان أتيت السيئة مكان الحسنة فأنا المعاقب عليها. و روى عن أميرالمؤمنين عليه‌السلام انه

قال: لرجل سأله بعد انصرافه من الشام، فقال: يا أميرالمؤمنين أخبرنا عن خروجنا الى الشام بقضاء و قدر؟ قال عليه‌السلام: نعم يا شيخ، ما علوتم قلعة [۱۹۹] و لا هبطتم واديا الا [صفحه ۱۲۲] بقضاء و قدر من الله، فقال الشيخ: عندالله احتسب عنائى يا أميرالمؤمنين، فقال عليه‌السلام: مه يا شيخ فان الله قد عظم أجرهم فى مسيركم، و أنتم سائرون، و فى مقامكم و أنتم مقيمون، و فى انصرافكم و أنتم منصرفون، و لم تكونوا فى شىء من أموركم مكرهين و لا- اليه مضطرين، لعلك ظننت أنه قضاء حتم، و قدر لازم، لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب و العقاب، و لسقط الوعد و الوعيد، و لما ألزمت الأشياء أهلها على الحقائق، ذلك مقالة عبدة الأوثان، و أولياء الشيطان، ان الله عزوجل أمرا تخييرا، و نهى تحذيرا، و لم يطع مكرها، و لم يعص مغلوبا، و لم يخلق السموات و الأرض و ما بينهما باطلا- ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار فقام الشيخ فقبل رأس الامام أمير المؤمنين و أنشأ يقول: أنت الامام الذى نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفرانا أوضحت من ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك عنا فيه رضوانا فليس معذرة فى فعل فاحشة قد كنت راكبها ظلما و عصيانا فقد دل أميرالمؤمنين عليه‌السلام على موافقة الكتاب و نفى الجبر و التفويض اللذين يلزمان من دان بهما، و تقلدهما الباطل و الكفر و تكذيب الكتاب، و نعوذ بالله من الضلالة و الكفر، و لسنا ندين بجبر و لا تفويض لكننا نقول: بمنزلة بين المنزلتين، و هو الامتحان و الاختبار بالاستطاعة التى ملكنا الله و تعبدنا بها على ما شهد به الكتاب و دان به الائمة الأبرار من آل الرسول صلوات الله عليهم...». لقد دعم الامام الهادى ما ذهب اليه من بطلان الجبر و التفويض و اثبات (الأمر بين الأمرين) بما أثر عن جده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام فى ذلك، ثم أخذ الامام عليه‌السلام فى ضرب الأمثله لتأييد ما ذكره. قال عليه‌السلام: «و مثل الاختبار بالاستطاعة مثل رجل ملك عبدا [صفحه ۱۲۳] و ملك مالا كثيرا أحب أن يختبر عبده على علم منه بما يؤول اليه، فملكه من ماله بعض ما أحب و وقفه [۲۰۰] على أمور عرفها العبد فأمره أن يصرف ذلك المال فيها، و نهاه عن أسباب لم يحبها، و تقدم اليه أن يجتنبها، و لا- ينفق من ماله فيها، و المال يتصرف فى أى الوجهين، فصرف المال أحدهما فى اتباع أمر المولى و رضاه، و الاخرى صرفه فى اتباع نهيه و سخطه، و اسكنه دار اختيار أعلمه أنه غير دائم له السكن فى الدار و ان له دارا غيرها، و هو مخرجه اليها، فيها ثواب و عقاب دائمان، فان انفذ العبد المال الذى ملكه مولاه فى الوجه الذى أمره به جعل له ذلك الثواب الدائم فى تلك الدار التى أعلمه أنه مخرجه اليها، و ان انفق المال فى الوجه الذى نهاه عن انفاقه فيه جعل له ذلك العقاب الدائم فى دار الخلود، و قد حد المولى فى ذلك حدا معروفا، و هو المسكن الذى أسكنه فى الدار الأولى، فاذا بلغ الحد استبدل المولى بالمال و بالعبد على أنه لم يزل مالكا للمال و العبد فى الأوقات كلها الا انه وعد أن لا يسلبه ذلك المال ما كان فى تلك الدار الأولى الى أن يستتم سكناه فيها، فوفى له لأن من صفات المولى العدل و الوفاء، و النصفة، و الحكمة، أو ليس يجب ان كان ذلك العبد صرف ذلك المال فى الوجه المأمور به أن يفى له بما وعده من الثواب، و تفضل عليه بأن استعمله فى دار فانية، و أثابه على طاعته فيها نعيما دائما فى دار باقية دائمة، و ان صرف العبد المال الذى ملكه مولاه أيام سكناه تلك الدار الأولى فى الوجه المنهى عنه، و خالف أمر مولاه، كذلك تجب عليه العقوبة الدائمة التى حذره اياها غير ظالم له لما تقدم اليه و أعلمه و عرفه و أوجب له الوفاء بوعده و وعيده بذلك يوصف القادر القاهر، و أما المولى فهو الله جل و عز، و أما العبد فهو ابن‌آدم المخلوق، و المال قدرة الله الواسعة، و محنته اظهار الحكمة و القدرة. و الدار الفانية هى الدنيا، و بعض المال الذى ملكه مولاه هو الاستطاعة التى ملك ابن‌آدم، و الأمور [صفحه ۱۲۴] التى أمر الله بصرف المال اليها هو الاستطاعة لاتباع الأنبياء، و الاقرار بما أورده عن الله جل و عز و اجتناب الاسباب التى نهى عنها هى طرق ابليس و أما وعده فالنعيم الدائم و هى الجنة، و أما الدار الفانية فهى الدنيا، و أما الدار الاخرى فهى الدار الباقية و هى الآخرة، و القول: بين الجبر و التفويض هو الاختبار و الامتحان و البلوى بالاستطاعة التى ملك العبد و شرحها فى الأمثال الخمسة التى ذكرها الصادق عليه‌السلام انها جمعت جوامع الفضل، و أنا مفسرها بشواهد من القرآن و البيان ان شاء الله...». ان هذا المثال الذى أقامه الامام عليه‌السلام صريح واضح فى أن الانسان يملك ارادته و اختياره فهو اذ يطيع الله فانما يطيعه عن رضى و اختيار و ليس مجبورا على ذلك، و كذلك فى حال عصيانه، و خروجه عن سلطنة مولاه، و على هذا الاختيار يبتنى الأمر بين الأمرين، و هى الفكرة الرائعة التى

تبناها أئمة أهل البيت عليهم‌السلام. و لنستمع الى حديث الامام عليه‌السلام قال: «أما قول الصادق عليه‌السلام: فان معناه كمال الخلق للانسان، و كمال الحواس، و ثبات العقل و التمييز و اطلاق اللسان بالنطق، و ذلك قول الله: (و لقد كرمنا بنى آدم و حملناهم فى البر و البحر و رزقناهم من الطيبات و فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) [۲۰۱] فقد أخبر عزوجل عن تفضيله بنى آدم على سائر خلقه من البهائم و السباع و دواب البحر و الطير و كل ذى حركة تدركه حواس بنى آدم بتميز العقل و النطق، و ذلك قوله: (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) [۲۰۲] و قوله: (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم، الذى خلقك فسواك فعدلك، فى أى صورة ما شاء ركبك) [۲۰۳] و فى [صفحه ۱۲۵] آيات كثيرة، فأول نعمة الله على الانسان صحة عقله و تفضيله على كثير من خلقه بكمال العقل و تمييز البيان و ذلك ان كل ذى حركة على بسيط الأرض هو قائم بنفسه بحواسه، مستكمل فى ذاته ففضل بنى آدم بالنطق الذى ليس فى غيره من الخلق المدرك بالحواس، فمن أجل النطق ملك الله ابن‌آدم غيره من الخلق حتى صار آمرا ناهيا و غيره مسخرا له كما قال الله: (كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم) [۲۰۴] و قال: (و هو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا و تستخرجوا منه حلية تلبسونها) [۲۰۵] و قال: (و الأنعام خلقها لكم فيها دفء و منافع و منها تأكلون، و لكم فيها جمال حين تريحون و حين تسرحون، و تحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس) [۲۰۶] فمن أجل ذلك دعا الله الانسان الى اتباع أمره و الى طاعته بتفضيله اياه باستواء الخلق، و كمال النطق و المعرفة بعد أن ملكهم استطاعة ما كان تعبدهم به بقوله: (فاتقوا الله ما استطعتم و اسمعوا و أطيعوا) [۲۰۷] و قوله: (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) [۲۰۸] و قوله: (لا يكلف الله نفسا الا ما آتها) [۲۰۹] فقد رفع عن كل من كان بهذه الصفة الجهاد و جميع الأعمال التى لا يقوم بها، و كذلك أوجب على ذى اليسار الحج و الزكاة لما ملكه من استطاعة ذلك، و لم يوجب على الفقير الزكاة و الحج، قوله: (و لله على الناس حج البيت من استطاع اليه [صفحه ۱۲۶] سبيلا) [۲۱۰] . و قوله فى الظهار: (و الذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة - الى قوله: فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا) [۲۱۱] كل ذلك دليل على أن الله تبارك و تعالى لم يكلف عباده الا ما ملكهم استطاعته بقوة العمل به، و نهاهم عن مثل ذلك فهذه صحة الخلقة. و أما قوله: تخلية السرب [۲۱۲] فهو الذى ليس عليه رقيب يحظر عليه، و يمنعه العمل بما أمره الله به، و ذلك قوله: فيمن استضعف، و حظر عليه العمل فلم يجد حيلة، و لا يهتدى سبيلا كما قال الله تعالى: (الا المستضعفين من الرجال و النساء و الولدان لا يستطيعون حيلة و لا يهتدون سبيلا) [۲۱۳] فأخبر ان المستضعف لم يخل سربه، و ليس عليه من القول شىء اذا كان مطمئن القلب بالايمان. و أما المهلة فى الوقت فهو العمر الذى يمتنع الانسان من حد ما تجب عليه المعرفة الى أجل الوقت، و ذلك من وقت تمييزه و بلوغه الحلم الى أن يأتيه أجله، فمن مات على طلب الحق و لم يدرك كماله فهو على خير، و ذلك قوله: (و من يخرج من بيته مهاجرا الى الله و رسوله - الآية) [۲۱۴] و ان كان لم يعمل بكمال شرايعه لعله ما لم يمهله فى الوقت الى استتمام أمره، و قد حظر على البالغ ما لم يحظر على الطفل اذا لم يبلغ الحلم فى قوله: (و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن - الآية) [۲۱۵] فلم يجعل عليهن حرجا [صفحه ۱۲۷] فى ابداء الزينة للطفل، و كذلك لا تجرى عليه الأحكام، و أما قوله: (الزاد) فمعناه الجدة [۲۱۶] و البلغة التى يستعين بها العبد على ما أمره الله به، و ذلك قوله: (ما على المحسنين من سبيل) [۲۱۷] ألا ترى أنه قبل عذر من لم يجد ما ينفق، و ألزم الحجة كل من أمكنته البلغة و الراحلة للحج و الجهاد، و اشباه ذلك و كذلك قبل عذر الفقراء، و أوجب لهم حقا فى مال الأغنياء بقوله: (للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله - الآية -) [۲۱۸] فأمر باعفائهم، و لم يكلفهم الاعداد لما لا يستطعيون و لا يملكون. و أما قوله: فى السبب المهيج فهو النية التى هى داعية الانسان الى جميع الأفعال، و حاستها القلب فمن فعل فعلا، و كان بدين لم يعقد قلبه على ذلك لم يقبل الله منه عملا الا بصدق النية، و لذلك أخبر عن المنافقين بقوله: (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم، و الله أعلم بما يكتمون) [۲۱۹] ثم أنزل على نبيه صلى الله عليه و آله توبيخا للمؤمنين (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون - الآية -) [۲۲۰] فاذا قال الرجل: قوله و اعتقد فى قوله دعته النية الى تصديق القول باظهار الفعل و اذا لم يعتقد القول لم تتبين حقيقته. و قد اجاز الله صدق النية و ان كان الفعل غير موافق لها لعلة مانع يمنع اظهار الفعل فى قوله: (الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان) [۲۲۱] و قوله: (لا يؤاخذكم الله باللغو

فى أيمانكم) [۲۲۲] فدل القرآن و اخبار الرسول صلى الله عليه و آله ان القلب مالك لجميع الحواس يصحح أفعالها، و لا يبطل ما يصحح [صفحه ۱۲۸] القلب شىء فهذا شرح جميع الأمثال الخمسة التى ذكرها الصادق عليه‌السلام انها تجمع المنزلة بين المنزلتين و هما الجبر و التفويض، فاذا اجتمع فى الانسان كمال هذه الأمثال الخمسة وجب عليها العمل كملا لما أمر الله عزوجل به و رسوله، و اذا نقص العبد منها خلة كان العمل عنها مطروحا بحسب ذلك. لقد شرح الامام عليه‌السلام الأمثال الخمسة التى أدلى بها الصادق عليه‌السلام و نظر الامام الى أعماق هذه الأمور و بين فلسفتها بأسلوبه المنطقى الرائع ثم قال عليه‌السلام: «فأما شواهد القرآن على الاختبار و البلوى بالاستطاعة التى تجمع القول بين القولين فكثيرة و من ذلك قوله: (و لنبونكم حتى نعلم المجاهدين منكم و الصابرين و نبلو أخباركم) [۲۲۳] و قال: (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) [۲۲۴] و قال: (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا و هم لا يفتنون) [۲۲۵] و قال: فى الفتن التى معناها الاختبار (و لقد فتنا سليمان) [۲۲۶] و قال فى قصة موسى عليه‌السلام (فانا قد فتنا قومك من بعدك و أضلهم السامرى) [۲۲۷] و قول موسى: (ان هى الا فتنتك) [۲۲۸] أى اختبارك، فهذه الآيات يقاس بعضها ببعض، و يشهد بعضها لبعض. و أما آيات البلوى بمعنى الاختبار قوله: (ليبولكم فيما آتاكم) [۲۲۹] و قوله: (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) [۲۳۰] و قوله: (انا بلوناهم كما بلونا [صفحه ۱۲۹] أصحاب الجنة) [۲۳۱] و قوله: (خلق الموت و الحياة ليبولكم أيكم أحسن عملا) [۲۳۲] و قوله: (و اذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) [۲۳۳] و قوله: (و لو يشاء الله لا نتصر منهم و لكن ليبلو بعضكم ببعض) [۲۳۴] . و كل ما فى القرآن من بلوى هذه الآيات التى شرح أولها فهى اختبار و أمثالها فى‌القرآن كثيرة فهى اثبات الاختبار و البلوى: ان الله جل و عز لم يخلق الخلق عبثا، و لا أهملهم سدى و لا أظهر حكمته لعبا، و بذلك أخبر فى قوله: (أفحسبتم انما خلقناكم عبثا) [۲۳۵] فان قال قائل: فلم يعلم الله ما يكون من العباد حتى اختبرهم، قلنا بلى ما يكون منهم قبل كونه و ذلك قوله: (و لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه) [۲۳۶] و انما اختبرتم ليعلمهم عدله و لا يعذبهم الا بحجة بعد الفعل. و قد اخبر بقوله: (و لو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا) [۲۳۷] و قوله: (و ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) [۲۳۸] و قوله: (رسلا مبشرين و منذرين) [۲۳۹] فالاختبار من الله بالاستطاعة التى ملكها عبده و هو القول: بين الجبر و التفويض. و بهذا نطق القرآن و جرت الأخبار عن الأئمة من آل الرسول صلى الله عليه و آله. فان قالوا: ما الحجة فى قول الله: (يهدى من يشاء و يضل من يشاء) و ما أشبهها؟ قيل: مجاز هذه الآيات كلها على معنيين: أما أحدهما فاخبار [صفحه ۱۳۰] عن قدرته أى انه قادر على هداية من يشاء و ضلال من يشاء و اذا أجبرهم بقدرته على أحدهما لم يجب لهم ثواب و لا عليهم عقاب، على نحو ما شرحنا فى الكتاب و المعنى الآخر ان الهداية منه تعريفه كقوله: (و أما ثمود فهديناهم – أى عرفناهم – فاستحبوا العمى على الهدى) [۲۴۰] فلو أجبرهم على الهدى لم يقدروا أن يضلوا، و ليس كما وردت آية مشتبهة كانت الآية حجة على محكم الآيات اللواتى أمرنا بالأخذ بها، من ذلك قوله: (منه آيات محكمات هن أم الكتاب و أخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله. الآية) [۲۴۱] و قال: (فبر عبادى، الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) [۲۴۲] أى أحكمه و أشرحه (أولئك الذين هداهم الله و أولئك هم أولوا الألباب) [۲۴۳] . و فقنا الله و اياكم الى القول و العمل لما يحب و يرضى، و جنبنا و اياكم معاصيه بمنه و فضله، و الحمدلله كثيرا كما هو أهله، و صلى الله على محمد و آله الطيبين و حسبنا الله و نعم الوكيل...» [۲۴۴] . و انتهت هذه الرسالة التى تمثل جانبا أصيلا من الثروات العلمية الهائلة التى يملكها الامام الهادى عليه‌السلام، فقد فند فيها أوهام الأشاعرة و المعتزلة، و أثبت بالأدلة الحاسمة «الأمر بين الأمرين» و هى الفكرة الرائعة التى يذهب اليها أئمة أهل البيت عليهم‌السلام، و بهذا ينتهى بنا الحديث عن بعض البحوث الكلامية و الفلسفية التى خاضها الامام عليه‌السلام. [صفحه ۱۳۱]

ادعيته

اشاره

أما أدعية أئمة أهل البيت عليهم‌السلام فانها تمثل روعة التراث الاسلامى، و أصالته و قد حفلت بما يلى: ۱- انها وضعت قواعد السلوك، و أصول الأخلاق، و ما تزدهر به الشخصية من القوى الروحية الواعية. ۲- انها تشتمل على وثائق سياسية خطيرة، فهى تمثل مدى الاضطهاد و الجور الذى منى به العالم الاسلامى فى تلك العصور من قبل الحكام الأمويين و العباسيين الذين لم يألوا جهدا فى ظلم الناس و ارغامهم على ما يكرهون. ۳- انها تمثل انقطاع الأئمة الى الله، و التجاءهم اليه، و انهم قد آمنوا به بمشاعرهم و عواطفهم و قلوبهم. هذه بعض ما احتوت عليه أدعية الأئمة عليهم‌السلام من الخصائص، و نعرض الى بعض أدعية الامام الهادى عليه‌السلام، و قد ذكرنا بعضا منها عند التحدث عن عبادته، و فيما يلى ذلك:

دعاؤه عند الشدائد

من أدعيته هذا الدعاء الشريف، و كان يدعوا به اذا ألمت به حادثة أو حل به خطب، أو أراد قضاء حاجة مهمة له، و يقول الرواة: انه قبل أن يدعو به يصوم يوم الأربعاء و الخميس و الجمعة ثم يغتسل فى أول يوم الجمعة، و يتصدق على مسكين، و يصلى أربع ركعات يقرأ فى الركعة الأولى سورة الفاتحة و سورة يسن و فى الثانية سورة الحمد و حم الدخان، و فى الثالثة سورة الحمد مع سورة الواقعة، و فى الرابعة سورة الحمد و سورة تبارك، و اذا فرغ [صفحه ۱۳۲] منها بسط راحتيه الى السماء، و دعا باخلاص بهذا الدعاء [۲۴۵] و قد جاء فيه بعد البسملة: اللهم لك الحمد حمدا يكون أحق الحمد بك، و أرضى الحمد لك، و أوجب الحمد لك، واجب الحمد اليك، و لك الحمد كما أنت أهله، و كما رضيته لنفسك و كما حمدك من رضيت حمده، من جميع خلقك، و لك الحمد كما حمدك به جميع أنبيائك، و رسلك و ملائكتك، و كما ينبغى لعزك، و كبريائك، و عظمتك، و لك الحمد حمدا تكل الألسن عن صفته و يقف القول عن منتهاه، و لك الحمد حمدا لا يقصر عن رضاك، و لا يفضله شىء من محامدك. اللهم: لك الحمد فى السراء و الضراء و الشدة و الرخاء، و العافية و البلاء، السنين و الدهور، و لك الحمد على آلائك، و نعمائك على، و عندى، و على ما أوليتنى، و أبليتنى و عافيتنى، و رزقتنى، و أعطيتنى، و فضلتنى و شرفتنى، و كرمتنى، و هديتنى، لدينك حمدا لا يبلغه وصف واصف، و لا يدركه قول قائل.اللهم: لك الحمد حمدا فيما آتيته الى من احسانك عندى، و أفضالك على، و تفضلك اياى على غيرى، و لك الحمد على ما سويت من خلقى، و أدبتنى فأحسنت أدبى منا منك لا لسابقة كانت منى، فأى النعم يا رب لم تتخذ عندى، و أى الشكر لم تستوجب منى، رضيت بلطفك، و بكفايتك من جميع الخلق خلقا. يا رب أنت المنعم على، المحسن، المتفضل، الجميل، ذوالجلال و الاكرام، و الفواضل و النعم العظام، فلك الحمد على ذلك، يارب لم تخذلنى فى شديدة، و لم تسلمنى بجريرة و لم تفضحنى بسريرة، لم تزل [صفحه ۱۳۳] نعماؤك عند كل عسر و يسر أنت حسن البلاء و لك عندى قديم العفو. اللهم: متعنى بسمعى و بصرى و جوارحى، و ما أقلت الأرض منى، اللهم و ان أول ما أسألك من حاجتى، و أطلب اليك من رغبتى، و أتوسل به بين يدى مسألتى، و اتقرب به اليك بين يدى طلبتى الصلاة على محمد و آل محمد، و اسألك أن تصلى عليه و عليهم كأفضل ما أمرت أن يصلى عليهم، و كافضل ما سألك أحد من خلقك، و كما أنت مسؤول لهم الى يوم القايمة، اللهم فصل عليهم بعدد من صلى عليهم، و بعدد من يصلى عليهم صلاة دائمة تصلها بالوسية و الرفعة و الفضيلة، و صل على جميع انبيائك و رسلك و عبادك الصالحين، و صل اللهم على محمد و آله، و سلم عليهم تسليما كثيرا. اللهم: و من جودك و كرمك انك لا تخيب من طلب اليك و سألك و رغب فيما عندك، و تبغض من لم يسألك، و ليس كذلك أحد غيرك، و طمع يا رب فى رحمتك و مغفرتك، و ثقنى باحسانك و فضلك حدانى على دعائك، و الرغبة اليك، و انزال حاجتى بك، و قد قدمت أمام مسألتى التوجه بنبيك الذى جاء الحق و الصدق فيما عندك، و نورك و صراطك المستقيم الذى هديت به العباد، و احييت بنوره البلاد، و خصصته بالكرامة، و اكرمته بالشهادة، و بعثته على حين فترة من الرسل صلى الله عليه و آله، اللهم انى مؤمن بسره و علانيته، و سر أهل بيته الذين أذهبت عنهم الرجس و طهرتهم تطهيرا... اللهم و لا تقطع بينى و بينهم فى الدنيا و الآخرة، و اجعل عملى بهم متقبلا. اللهم: دللت عبادك على نفسك فقلت:

تبارك و تعاليت (و اذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعانى فليستجيبوا لى و ليؤمنوا بى لعلهم يرشدون) [۲۴۶] و قلت: (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا [صفحه ۱۳۴] من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) [۲۴۷] و قلت: (و لقد نادانا نوح فلنعم المجيبون) [۲۴۸] أجل يا رب نعم المدعو أنت، و نعم الرب أنت، و نعم المجيب و قلت: (قل ادعوا الله و ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الأسماء الحسنى) [۲۴۹] و أنا ادعوك اللهم باسمائك التى اذا دعيت بها أجبت، و اذا سئلت بها أعطيت، و ادعوك متضرعا اليك مسكينا، دعاء من اسلمته الغفلة، و اجهدته الحاجة، ادعوك دعاء من استكان، و اعترف بذنبه، و رجاك لعظيم مغفرتك و جزيل مثوبتك. اللهم: ان كنت خصصت أحدا برحمتك طائعا فيما أمرته، و عمل لك فيما له خلقته فانه لم يبلغ ذلك الا بك و بتوفيقك، اللهم من أعد و استعد لوفادة مخلوق رجاء رفده و جوائزه فاليك يا سيدى كان استعدادى رجاء رفدك و جوائزك فأسألك ان تصلى على محمد و آل محمد، و أن تعطينى مسألتى و حاجتى... ثم سأل الامام حاجته و طلب منه قضاءها، و اضاف يقول: يا أكرم المنعمين، و افضل امحسنين صل على محمد و آله، و من أرادنى بسوء من خلقك فاحرج صدره، و افحم لسانه، و اسدد بصره، و اقمع رأسه، و اجعل له شغلا فى نفسه، و اكفنيه بحولك و قوتك، و لا تجعل مجلسى آخر المجالس التى ادعوك بها متضرعا اليك فان جعلته فاغفرلى ذنوبى كلها مغفرة لا تغادر لى بها ذنبا، و اجعل دعائى فى المستجاب و عملى فى المرفوع المتقبل عندك، و كلامى فيما يصعد اليك من العمل الطيب، و اجعلنى مع نبيك و صفيك، و الأئمة صلواتك عليهم اجمعين، فبهم اللهم اتوسل، و اليك بهم ارغب، فاستجب دعائى يا ارحم الراحمين، و اقلنى من العثرات، ثم ان الامام سأل حاجته، و هوى الى السجود، و قال: [صفحه ۱۳۵] لا اله الا الله الحليم الكريم، لا اله الا الله العلى العظيم، سبحان الله رب السموات السبع، و رب الأرضين السبع، و رب العرش العظيم، اللهم انى اعوذ بعفوك من عقوبتك،، و اعوذ برضاك من سخطك و اعوذ بك منك، لا ابلغ مدحتك، و لا الثناء عليك، و أنت كما أثنيت على نفسك، اجعل حياتى زيادة لى من كل خير، و اجعل وفاتى راحة لى من كل شر، و اجعل قرة عينى فى طاعتك يا ثقتى و رجائى لا تحرق وجهى بالنار بعد سجودى لك يا سيدى من غير من منى عليك بك لك المن على فارحم ضعفى ورقة جلدى، و اكفنى ما اهمنى من أمر الدنيا و الآخرة، و ارزقنى مرافقة النبى (ص) و أهل بيته عليه و عليهم‌السلام فى الدرجات من الجنة... يا نور النور، يا مدبر الأمور، يا جواد يا ماجد، يا واحد، يا أحد يا صمد يا من لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفوا أحد يا من هو هكذا، و لا يكون هكذا غيره، يا من ليس فى السموات العلى، و لا فى الأرضين السفلى اله سواه، يا معز كل ذليل، و يا مذل كل عزيز، قد و عزتك و جلالك عيل صبرى، فصل على محمد و آل محمد، و فرج عنى...». أى نفس ملائكية مثل نفسية الامام (ع) التى مثلت روحانية الانبياء و قداسة الأوصياء، لقد انقطع الى الله، و آمن بأن جميع مجريات الأحداث انما هى بيد الله خالق الكون، و واهب الحياة، فاعتصم به، و الجأ جميع أموره اليه، و ما ابدع هذا الدعاء ففيه جمال التعبير، و روعة الأدب و العرض.

دعاؤه فى النوم

و من ادعيته الشريفة هذا الدعاء و كان يدعو به اذا اراد النوم، أو انتبه من نومه، و هذا نصه: «لا اله الا الحى القيوم، و هو على كل شىء قدير، سبحان الله رب [صفحه ۱۳۶] العالمين و اله المرسلين، و سبحان الله رب السموات السبع و ما فيهن، و رب الأرضين السبع و ما فيهن، و رب العرش العظيم، و سلام على المرسلين و الحمدلله رب العالمين...». لقد كان الامام (ع) يردد هذا الدعاء فى اكثر أوقاته، و هو ينم عن مدى تعلق الامام (ع) بالله.

دعاء الاعتصام

و من ادعيته هذا الدعاء الشريف الذى يعتصم فيه بالله، و هذا نصه:«يا عدتى عند العدد، و يا رجائى و المعتمد، و يا كهفى و السند، و

یا واحد یا أحد، یا قل هو الله أحد، اسألک بحق من خلقته من خلقک، و لم تجعل فی خلقک مثلهم أحدا ان تصلی علیهم...» و مثل هذا الدعاء مدی اعتصام الامام بالله و انقطاعه الیه.

دعاؤه للاستعاذة من الشیطان

و کان الامام (ع) یدعو بهذا الدعاء الشریف للاستعاذة من شر الشیطان الرجیم و قد جاء فیه بعد البسملة«یا عزیز، العز فی عزه، یا اعز عزیز فی عزه و یا عزیز اعزنی بعزک، و ایدنی بنصرک، و ادفع عنی همزات الشیاطین و ادفع عنی بدفعک، و امنع بصنعک، و اجعلنی من خیار خلقک، یا واحد، یا أحد، یا فرد، یا صمد...».

دعاء جلیل

من ادعیته هذا الدعاء الجلیل، و قد رواه الطبرسی بسنده عن أبی‌هاشم داود بن القاسم الجعفری قال: کتبت الی الامام الهادی بعض مواله یسأله شیئا من الدعاء فکتب (ع) له بهذا الدعاء: «یا اسمع السامعین، و یا ابصر المبصرین، و یا انظر الناظرین، و یا [صفحه ۱۳۷] أسرع الحاسبین و یا ارحم الراحمین، و یا احکم الحاکمین صل علی محمد و آل محمد، و أوسع لی فی رزقی، و مد لی فی عمری، و امنن علی برحمتک، و اجعلنی ممن تنتصر به لدینک و لا تستبدل بی غیری...» [۲۵۰] . هذه بعض أدعیة الامام الهادی علیه‌السلام، و سنذکر بعضا منها فی البحوث الآتیة من هذا الکتاب.

مناجاته

کان الامام أبوالحسن الهادی یناجی الله تعالی فی غلس اللیل البهیم بقلب خاشع، و نفس آمنة مطمئنة، و قد أثر عنه فی ذلک ما یلی: ۱- کان یقول فی مناجاته: «الهی مسیء قد ورد، و فقیر قد قصد، لا تخیب مسعاه، و ارحمه و اغفر له خطاه...» [۲۵۱] . ۲- من مناجاته:«الهی صل علی محمد و آل محمد، و ارحمنی اذا انقطع من الدنیا أثری و محی من المخلوقین ذکری، و صرت فی المنسیین کمن نسی، الهی کبر سنی، ورق جلدی و دق عظمی، و نال الدهر منی، و اقترب أجلی، و نفذت أیامی، و ذهبت شهواتی و بقیت تبعاتی، الهی ارحمنی اذا تغیرت صورتی...» [۲۵۲] . ۳- کان یناجی الله تعالی بهذه المناجاة:«الهی تاهت أوهام المتوهمین، و قصر طرف الطارفین، و تلاشت أوصاف الواصفین، و اضمحلت اقاویل المبطلین عن الدرک لعجیب شأنک، أو الوقوع بالبلوغ الی علوک فأنت فی المکان الذی لا یتناهی، و لم تقع علیک عیون باشارة، و لا عبارة، هیهات ثم هیهات یا أولی، یا وحدانی، یا فردانی، شمخت فی العلو بعز، [صفحه ۱۳۸] و ارتفعت من وراء کل غدرة و نهایة بجبروت الفخر...» [۲۵۳] .

زیاراته للأئمة

و أثرت عن الأمام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام مجموعة من الزیارات الرائعة زار بها آباءه الأئمة الطاهرین علیهم‌السلام، و هی ملیئة بالاحتجاج علی أحقیة أهل البیت (ع) بالخلافة الاسلامیة، کما احتوت علی وثائق مهمة من مآثرهم و فضائلهم، و مناقبهم، و نشیر الی بعض زیاراته.

زیارة الجامعة

و هی من أشهر زیارات الأئمة الطاهرین علیهم‌السلام، و اعلاها شأنا، و اکثرها ذیوعا و انتشارا، فقد أقبل اتباع أهل البیت (ع) و شیعتهم علی حفظها، و زیارة الأئمة بها خصوصا فی یوم الجمعة، - و نتحدث - باختصار - عنها.

صحة سندها

أما سند زيارة الجامعة فقد حاز درجة القطع من الصحة، فقد رواها شيخ الطائفة فى التهذيب، و رئيس المحدثين الصدوق فى (الفقيه) و (العيون) و غيرهما قال المجلسى: ان هذه الزيارة من أصح الزيارات سندا، و أعمقها موردا، و أفضحها لفظا، و أبلغها معنى، و أعلاها شأنا [۲۵۴] . لقد روى هذه الزيارة محمد بن اسماعيل البرمكى عن موسى بن عبدالله النخعى، و لنستمع اليه يحدثنا قال: قلت: لعلى بن محمد بن على ابن‌موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى‌طالب عليهم‌السلام، علمنى يا ابن‌رسول الله قولا أقوله: بليغا كاملا اذا زرت واحدا [صفحه ۱۳۹] منكم، فقال: اذا صرت الى الباب فقف و اشهد الشهادتين، و أنت على غسل، فاذا دخلت و أريت القبر فقف، و قل: الله أكبر الله أكبر، ثلاثين ثم امش قليلا و عليك السكينة و الوقار، و قارب بين خطاك، ثم قف و كبر الله عزوجل ثلاثين مرة، ثم ادن من القبر و كبر الله أربعين مرة تمام مائة تكبيرة ثم ساق الامام عليه‌السلام الزيارة [۲۵۵] .

بلاغتها

و تفيض زيارة الجامعة بالأدب الرائع، فقد رصعت بأرق الألفاظ كما تحلت بجواهر الفصاحة و البلاغة، و بداعة الديباجة، و جمال التعبير و دقة المعانى الأمر الذى يدلل على صدورها عن الامام عليه‌السلام، فقد اعتبر العلماء ان آية الخبر الصحيح هو ما اذا كان فى أرقى مراتب البلاغة، فان الائمة الطاهرين هم معدن البلاغة و الفصاحة، و هم الذين أسسوا قواعد الكلم البليغ، فكان كلامهم فى أعلى مراتب الكلام الفصيح.

شروحها

و اهتم العلماء اهتماما بالغا بشرح زيارة الجامعة لما فيها من المطالب العالية، و الأسرار المنيعة، و الأمور البديعة، و فيما يلى بعض شروحها: ۱- شرح الزيارة الجامعة الكبيرة للعلامة الشيخ أحمد بن زين الدين بن ابراهيم الأحسائى، و هو شرح كبير. ۲- شرح الزيارة الجامعة، لمحمد تقى بن مقصود المجلسى. ۳- شرح الزيارة الجامعة فارسى للسيد حسين بن السيد محمد تقى الهمدانى. ۴- شرح الزيارة الجامعة للسيد عبدالله بن السيد محمد رضا شبر [صفحه ۱۴۰] الحسينى أسماه الأنوار اللامعة. ۵- شرح الزيارة الجامعة للسيد على نقى الحائرى. ۶- شرح الزيارة الجامعة للشيخ محمد على الرشتى النجفى. ۷- شرح الزيارة الجامعة للسيد محمد بن محمد باقر الحسينى. ۸- شرح الزيارة الجامعة للسيد محمد بن عبدالكريم الطباطبائى البرجوردى [۲۵۶] . هذه بعض الشروح و التعليقات التى عليها، و هى تدلل على مدى أهميتها... و لا نرى نحن فى حاجة لذكر هذه الزيارة نظرا لشيوعها، و انتشارها بين المسلمين، فقد طبعت مئات الطبعات مستقلة و فى ضمن كتب الأدعية و الزيارات.

زيارة الغدير

من أهم زيارات الأئمة الطاهرين - عند الشيعة الامامية - زيارة الغدير، فقد اهتموا بها اهتماما بالغا، لأنها رمز لذلك اليوم الخالد فى دنيا الاسلام، ذلك اليوم الذى قرر فيه الرسول صلى الله عليه و آله المصير الحاسم لأمته، فنصب الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام خليفة على المسلمين، و توجه بتاج الامامة و الخلافة، و تعتبر الشيعة يوم الغدير عيدا لهم لأنه المصدر الأصيل لكيانهم العقائدى، و انهم منذ فجر تاريخهم حتى يوم الناس هذا يزورون مرقد الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام فى يوم الغدير و يجددون له الولاء و البيعة، و قد زاره الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام فى السنة التى أشخصه بها المعتصم من يثرب الى سر من رأى [۲۵۷] ، و قد زاره بهذه الزيارة [صفحه ۱۴۱] التى هى من أروع و أجل الزيارات، فقد تحدث فيها عن فضائل الامام أمير المؤمنين عليه‌السلام و ما عاناه فى عصره من

المشاکل السیاسیة و الاجتماعیة من فقرات هذه الزیارة: و یجدر بنا أن نشیر الی بعض فقرات هذه الزیارة التی هی من ملاحم أهل البیت علیهم‌السلام: ۱- تحدث الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام فی زیارته (الغدیریة) أن جده الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام هو أول من أسلم و آمن بالله، و استجاب لدعوة نبیه، یقول علیه‌السلام مخاطبا له: «و أنت أول من آمن بالله و صلی له، و جاهد، و أبدی صفحته فی دار الشرک، و الأرض مشحونة ضلالة و الشیطان یعبد جهرة...». لقد تضافرت الأخبار بأن الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام هو أول من اعتنق الاسلام، و استجاب لنداء الله و دان بدینه، فقد روی الطبری بسنده عن ابن‌اسحاق قال: کان أول ذکر آمن برسول الله صلی الله علیه و آله و صلی معه، و صدقه بما جاءه من عندالله علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام و هو یومئذ ابن‌عشر سنین [۲۵۸] و روی الطبرانی بسنده عن أبی‌ذر قال: أخذ رسول الله صلی الله علیه و آله بید علی علیه‌السلام فقال: «هذا أول من آمن بی، و أول من یصافحنی یوم القیامة...» [۲۵۹] . و قال رسول الله صلی الله علیه و آله لعائشة: «هذا علی بن أی طالب أول الناس ایمانا» [۲۶۰] و کثیر من أمثال هذه الأخبار قد أعلنت ذلک. ۲- و تحدث الامام علیه‌السلام فی زیارته عن جهاد الامام أمیرالمؤمنین [صفحه ۱۴۲] علیه السلام و بسالته و شجاعته و صموده فی الحروب قائلا: «و لک المواقف المشهودة، و المقامات المشهورة، و الأیام المذکورة یوم بدر، و یوم الأحزاب، اذ زاغت الأبصار و بلغت القلوب الحناجر، و تظنون بالله الظنونا، هنالک أبتلی المؤمنون، و زلزلوا زلزالا شدیدا، و اذ یقول المنافقون و الذین فی قلوبهم مرض ما وعدنا الله و رسوله الا غرورا و اذا قالت طائفة منهم یا أهل یثرب لا مقام لکم فارجعوا و یستأذن فریق منهم النبی یقولون ان بیوتنا عورة و ما هی بعورة ان یریدون الا فرارا [۲۶۱] و قال الله تعالی: (و لما رأی المؤمنون الأحزاب، قالوا: هذا ما وعدنا الله و رسوله و صدق الله و رسوله و ما زادهم الا ایمانا و تسلیما) [۲۶۲] فقتلت عمرهم و هزمت جمعهم، و رد الله الذین کفروا بغیظهم لم ینالوا خیرا، و کفی الله المؤمنین القتال، و کان الله قویا عزیزا، و یوم أحد اذ یصعدون و لا یلوون علی أحد و الرسول یدعوهم فی أخراهم و أنت تذود بهم المشرکین عن النبی صلی الله علیه و آله ذات الیمین و ذات الشمال حتی ردهم الله تعالی عنها خائفین و نصر بک الخاذلین، و یوم حنین علی ما نطق به التنزیل (اذ أعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئا، و ضاقت علیکم الأرض بما رحبت ثم ولیتم مدبرین، ثم أنزل الله سکینته علی رسوله و علی المؤمنین) و المؤمنون أنت و من یلیک، و عملک العباس ینادی المنهزمین یا أصحاب سورة البقرة، یا أهل بیعة الشجرة حتی استجاب له قوم قد کفیتهم المؤونة، و تکلفت دونهم المعونة، فعادوا آیسین من المثوبة، راجین وعد الله تعالی بالمثوبة، و ذلک قول الله جل ذکره (ثم یتوب الله من بعد ذلک علی من یشاء) و أنت حائزدرجة الصبر، فائز بعظیم الأجر. و یوم خبیر اذ أظهر الله خور المنافقین، و قطع دابر الکافرین - والحمد [صفحه ۱۴۳] لله رب العالمین - و لقد کانوا عاهدوا الله من قبل لا یولون الأدبار، و کان عهد الله مسؤولا... و أضاف الامام قائلا: و شهدت مع النبی صلی الله علیه و اله جمیع حروبه و مغازیه، تحمل الرایة أمامه، و تضرب بالسیف قدامه، ثم لحزمک المشهور و بصیرتک فی الأمور أمرک فی المواطن، و لم یکن علیک أمیر...». و حفلت هذه الکلمات بنودا مشرفة من جهاد الامام أبی‌الحسین علیه‌السلام. لقد نافح الامام أمیرالمؤمنین عن الاسلام فی جمیع المواقف و المشاهد، و لقن أعداء الله دروسا قاسیة، فقد استأصل اعلام الشرک و الالحاد بسیفه، و لو لا جهوده و جهاده لکان الاسلام أثرا بعد عین. ۳- و عرض الامام فی زیارته الی مبیت الامام علی فراش النبی صلی الله علیه و آله و وقایته له بنفسه حینما أجمعت قریش علی قتله، فکان الامام الفدائی الأول فی الاسلام، یقول علیه‌السلام: «و أشبهت فی البیات علی الفراش الذبیح علیه‌السلام اذ أجبت کما أجاب، و أطعت کما أطاع اسماعیل صابرا محتسبا اذ قال له (یا بنی انی أری فی المنام أنی أذبحک فانظر ماذا تری قال: یا أبت افعل ما تؤمر ستجدنی ان شاء الله من الصابرین) و کذلک أنت لما أباتک النبی صلی الله علیه و آله و أمرک أن تضطجع فی مرقده واقیا له بنفسک أسرعت الی اجابته مطیعا، و لنفسک علی القتل موطنا فشکر الله تعالی طاعتک، و أبان عن جمیل فعلک بقوله: جل ذکره (و من الناس من یشتری نفسه ابتغاء مرضاة الله)...». لقد کان مبیت الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام علی فراش النبی من أعظم العملیات الجهادیة، فقد أنقذ الاسلام من أعظم کارثة کانت ملمة به، [صفحه ۱۴۴] و هکذا کانت حیاة الامام علی علیه‌السلام کلها عطاء للاسلام. ۴- و قد استعرض الامام علیه‌السلام فی زیارته عن بعض الصفات

الماثلة فى جده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام يقول: «أشهد أنك لم تزل للهوى مخالفا، و للتقى محالفا، و على كظم الغيظ قادرا، و عن الناس عافيا غافرا، و اذا عصى الله ساخطا، و اذا أطيع الله راضيا، و بما عهد اليك عاملا- راعيان لما استحفظت، و حافظا لما استودعت، مبلغا ما حملت، منتظرا ما وعدت، و اشهد أنك ما اتقيت ضارعا، و لا أمسكت عن حقك جازعا و لا أحجمت عن مجاهدة غاصبيك ناكلا- و لا- أظهرت الرضا بخلاف ما يرضى الله مداهنا، و لا هنت لما أصابك فى سبيل الله، و لا ضعفت و لا استكنت عن طلب حقك مراقبا، معاذ الله أن تكون كذلك، بل اذا ظلمت احتسبت ربك، و فوضت اليه أمرك...». و اعرب الامام عليه‌السلام عن بعض الصفات الرفيعة و المثل الكريمة الماثلة فى شخصية جده أميرالمؤمنين، و التى كان منها: ۱- مخالفته للهوى فلم يؤثر أى شىء على طاعة الله و رضاه. ۲- مخالفته للتقى، فقد اعتنق كل نزعة خيرة، و فعل كل ما يقربه الى الله زلفى. ۳- كظمه للغيظ. ۴- عفوه عن المعتدين عليه. ۵- سخطه على العصاة و المارقين عن الدين. ۶- ان امساك الامام عن حقه فى الخلافة لم يكن مبعث ذلك عن و هن أو ضعف و انما كان ذلك لمصلحة الاسلام العليا. و يستمر الامام عليه‌السلام فى عرض صفات جده عليه‌السلام فيقول [صفحه ۱۴۵]

مخاطبا

«و لا تحفل بالنوائب، و لا تهن عند الشدائد، و لا تحجم عن محارب أفكك...». ان من أبرز صفات الامام عليه‌السلام أنه كان كالجبل لا تهزه العواصف، و لا يحفل بالنوائب التى داهمته، كما أنه لم يحجم عن محاربة الافكة و العدوان... و يأخذ الامام عليه‌السلام فى بيان صفات جده فيقول: «و أنت القائل: لا تزيدنى كثرة الناس حولى عزة، و لا تفرقهم عنى وحشة، و لو أسلمنى الناس جميعا... و ظاهرة أخرى من صفات الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام هو تمسكه بالحق و العدل فلم يحفل بأى شىء آخر من المظاهر الخادعة، فاجتماع الجماهير حوله لا- تزيده عزة، كما أن تفرقهم عنه لا تزيده وحشة، و لو تخلى عنه الناس جميعا فان ذلك لا يحزنه، و انما الذى يرضى به ضميره هو شيوع العدل، و نشر الحق بين الناس. ۵- كما حفلت هذه الزيارة بعرض حادثة الغدير التى بايع فيها المسلمون الامام أميرالمؤمنين خليفة عليهم و اماما لهم قال عليه‌السلام: «ان الله تعالى استجاب لنبيه صلى الله عليه و آله فيك دعوته، ثم أمره باظهار ما أولاك لأمته اعلاء لشأنك، و اعلانا لبرهانك، و دحضا للأباطيل، و قطعا للمعاذير فلما اشفق من فتنة الفاسقين، و اتقى فيك المنافقين أوحى اليه رب العالمين (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك و ان لم تفعل فما بلغت رسالته، و الله يعصمك من الناس) فوضع على نفسه أوزار المسير، و نهض فى رمضاء الهجير فخطب و اسمع و نادى فأبلغ ثم سألهم أجمع فقال: هل بلغت؟ فقالوا: اللهم بلى، فقال: اللهم اشهد، ثم قال: ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقالوا: بلى، فأخذ بيدك، و قال: من كنت مولاه [صفحه ۱۴۶] فهذا على مولاه، اللهم و ال من والاه، و عاد من عاداه، و انصر من نصره، و اخذل من خذله، فما آمن بما أنزل الله فيك على نبيه الا قليل، و لا زاد أكثرهم غير تخسير...». ان يوم الغدير جزء من رسالة الاسلام لا تستغنى عنه الحياة الاسلامية بحال من الأحوال فقد ضمن الرسول صلى الله عليه و آله من بعده لأمته قيادتها الروحية و الزمنية، و لم يتركها تتعثر فى مسيرتها تتقاذفها أمواج من الفتن و الاضطراب، لقد عين لها القائد، و بايعته الأمة فى يوم الغدير اماما و حاكما، و نزل قوله تعالى: (اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى و رضيت لكم الاسلام دينا). ۶- و تعرض الامام الهادى عليه‌السلام فى زيارته الى ما منى به جده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام من المحن و الخطوب قال و مخاطبا له: «ثم محنتك يوم صفين و قد رفعت المصاحف حيلة و مكرا، فأعرض الشك، و عرف الحق، و اتبع الظن، اشبهت محنة هارون اذ أمره موسى على قومه فتفرقوا عنه، و هارون ينادى بهم، و يقول: (يا قوم انما فتنتم به و ان ربكم الرحمن فاتبعونى و أطيعوا أمرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى) و كذلك أنت لما رفعت المصاحف قلت: يا قوم انما فتنتم بها و خدعتم فعصوك و خالفوا عليك، و استدعوا نصب الحكمين فأبيت عليهم و تبرأت الى الله من فعلهم، و فوضته اليهم فلما أسفر الحق و سفه المنكر، و اعترفوا بالزلل و الجور عن القصد اختلفوا من بعده، و ألزموك على سفه

التحكيم الذى أبيته، و أحبوه و حظرته و أباحوا ذنبهم الذى اقترفوه، و أنت على نهج بصيرة و هدى و هم على سنن ضلالة و عمى، فما زالوا على النفاق مصرين، وفى الغى مترددين حتى اذاقهم الله و بال أمرهم، فأمات بسيفك من عاندك فشقى و هوى و أحيى بحجتك من سعد فهدى صلوات الله عليك غادية و رائحة و عاكفة و ذاهبة، فما يحيط المادح وصفك، و لا يحيط الطاعن [صفحه ۱۴۷] فضلك...». ان من أعظم المحن و الأزمات التى طافت بالامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام هى حيلة رفع المصاحف التى نسفت الانتصارات الباهرة التى أحرزها جيش الامام عليه‌السلام فقد أشرف على الفتح، و القضاء على القوى الباغية التى استهدفت فى حربها تحطيم الاسلام و لف لوائه. و قد استجاب لدعوة التحكيم حثالة من الجهلة الذين لم يعوا الاسلام، و لم تتفتح عقولهم فأعلنوا التمرد و العصيان، و شهروا سيوفهم فى وجه الامام عليه‌السلام، و أعلنوا مناجزتهم له ان لم يستجب لهذه الدعوة الهزيلة، و لم يجد الامام الممتحن بدا من اجابتهم فأوقف الحرب، و قد طويت بذلك حكومة العدل، و انتصر معاوية، فعم الظلم و الجور و الاستبداد. و لما استبان لأولئك الحمقاء خداع معاوية فى رفعه للمصاحف خفوا مسرعين الى الامام يطلبون منه اعلان التوبة، و الاعتراف بالذنب لأنه أجابهم الى طلب الصلح، فامتنع الامام عليه‌السلام لأنه لم يقترف أى ذنب فى حياته الطاهرة المليئة بالحسنات و المبرات للاسلام و المسلمين، و لما امتنع الامام من اجابتهم ناجزوه الحرب فكانت واقعة النهروان التى جرت للمسلمين الكثير من المصاعب و المشاكل السياسية، و أخلدت لهم الفتن و الخطوب. و بهذا ينتهى بنا الحديث عن الزيارة (الغديرية) التى هى من أروع زيارات الأئمة و أكثرها أصالة و ابداعا.

من قصص الأنبياء

اشاره

و حدث الامام أبوالحسن عليه‌السلام أصحابه عن بعض قصص الأنبياء كان منها ما يلى: [صفحه ۱۴۸]

نوح مع ابليس

و حكى الامام محاورة طريفة بين نبى الله نوح، و بين ابليس، قال عليه السلام: جاء ابليس الى نوح، فقال له: ان لك يدا عندى يدا عظيمة، فانتصحنى فانى لا أخونك، فتأثم نوح من مسألته، فأوحى الله اليه أن سله، فقال له نوح: تكلم، فقال ابليس: اذا وجدنا ابن‌آدم شحيحا أو حريصا أو حسودا أو جبارا، أو عجولا تلقفناه تلقف الكرة، فان اجتمعت له هذه الأخلاق سميناه شيطانا مريدا، فقال نوح: ما اليد العظيمة التى صنعتها لك؟ قال: انك دعوت الله على أهل الأرض، فألحقتهم النار، فصرت فارغا، و لولا دعوتك عليهم لشغلت بهم دهرا [۲۶۳] . لقد حدث الامام أصحابه بهذه القصة ليجتنبوا تلك الصفات التى توجب انحطاط الانسان، و سقوطه فى قرار سحيق من الرذيلة.

موسى مع الله

و حكى الامام (ع) مناجاة جرت بين نبى الله موسى (ع) مع الله تعالى، و قد جاء فيها. قال موسى: الهى ما جزاء من ترك الخيانة حياء منك، قال الله: له الامان يوم القيامة. قال موسى: ما جزاء من أحب أهل طاعتك، قال الله تعالى: أحرم جسده على نارى.قال موسى: ما جزاء من قتل مؤمنا معتمدا، قال الله تعالى: لا انظر اليه يوم القيامة و لا أقيل عثرته. [صفحه ۱۴۹] قال موسى: الهى ما جزاء من كف اذاه عن الناس و بذل معروفة لهم، قال الله تعالى: تناديه النار يوم القيامة لا سبيل لك عليك [۲۶۴] لقد حكى (ع) لأصحابه هذه القصة و امثالها لتكون درسا لهم و موعظة حتى يتصفوا بمكارم الأخلاق و محاسن الصفات.

حكمة لعيسى

و نقل الامام لاصحابه كلمة حكيمة جاء فيها «اذا اعطى أحدكم بيمينه فليخف على شماله، و اذا صلى فليخف» [۲۶۵] . ان الله تعالى يحب لعبده المؤمن أنه اذا أحسن الى أخيه أو عمل خيرا أن لا يجهر بذلك، و لا يذيعه بين الناس لئلا يذهب أجره، و انما عليه ان يطلب المكافاة و الأجر من الله.

من الأحداث الاسلامية

و حدث الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام اصحابه ببعض الأحداث المهمة التى وقعت فى العصر الأسلامى الأول و التى كان منها قتل الطاغية الجلاد الحجاج بن يوسف الثقفى الى قنبر الشهيد الخالد مولى الامام اميرالمؤمنين (ع) و قد روى (ع) كيفية استشهاده، قال (ع): دخل قنبر على الحجاج بن يوسف فصاح الطاغية به: «ما الذى كنت تلى من على بن أبى‌طالب؟...» «كنت اوضيه...». «ما كان يقول: اذا فرغ من وضوئه...». «كان يتلوا هذه الآية (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل [صفحه ۱۵۰] شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون فقطع دابر القوم الذين ظلموا و الحمدلله رب العالمين) [۲۶۶] . «أظنه كان يتأولها علينا؟.» «نعم». «ما أنت صانع اذا ضربت عنقك؟....». «اذا أسعد فتشقى...». و امر الطاغية بالعبد الصالح فضربت عنقه [۲۶۷] .

فضل النبى و على

واشاد الامام أبوالحسن عليه‌السلام باحسان النبى (ص) و وصيه الامام اميرالمؤمنين (ع) على هذه الأمة، فقد اسديا عليها من الالطاف و الفضل ما لا يحصى، قال (ع):«ان من اعظام جلال الله ايثار قرابة ابوى دينك محمد(ص) و على (ع) على قرابات أبوى نسبك، و ان ن التهاون بجلال الله ايثار قرابة أبوى نسبك على قرابة ابوى دينك محمد (ص) و على (ع)...» [۲۶۸] . و قال عليه‌السلام: من لم يكن والدا دينه محمد (ص) و على (ع) اكرم عليه من والدى نسبه فليس من الله فى حل و لا حرام و لا قليل و لا كثير...» [۲۶۹] . ان للنبى (ص) و الوصى من الحقوق على هذه الأمة اكثر من حقوق [صفحه ۱۵۱] الآباء، فبهما اخرجنا الله من حياة الجاهلية و ذلها و شقائها الى حياة الاسلام الحافلة بالشرف و العزة و الكرامة.

فضل العلماء فى زمان الغيبة

وأشاد الأمام ابوالحسن الهادى عليه‌السلام بفضل العلماء فى زمان غيبة حفيده الامام المنتظر عليه‌السلام قال: «لولا من يبقى بعد غيبة قائمكم (ع) من العلماء الداعين اليه، والدالين عليه، و الذابين عن دينه بحجج، و المنقذين لضعفاء عباد الله من شباك ابليس، و مردته، و من فخاخ النواصب لما بقى أحد الا ارتد عن دين الله، و لكنهم الذين يمسكون أزمة قلوب ضعفاء الشيعة، كما يمسك صاحب السفينة سكانها، اولئك هم الافضلون عندالله عزوجل...». ان للعلماء فى زمان الغيبة الفضل الكبير على هذه الأمة فقد قاموا بدور مهم و فعال فى نشر دين الاسلام و الذب عن شريعة الله، و الحفاظ على مبادىء الاسلام.فضل الصبر و تحدث الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام عن فضل الصبر، و ما للصابرين من الأجر عندالله فقد روى الحسن بن على قال: سمعت أباالحسن يقول: و اذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الصابرون؟ فيقوم عنق من الناس، فينادى مناد اين المتبصرون، فيقوم عنق من الناس، فقلت: جعلت فداك و من الصابرون، و المتبصرون؟ قال: (عليه السلام) الصابرون على آداء الفرائض، و المتبصرون على ترك المعاصى [۲۷۰] . [صفحه ۱۵۲] ان الصبر على اداء فرائض الله، و التبصر فى ترك معاصى الله من افضل الوان الطاعات و العبادات، كما ان ذلك مما يوجب ضبط النفس، و السيطرة عليها من الانقياد للنزعات الشريرة و الرغبات الشاذة.

التشأم من الأيام

و ناهض الاسلام جميع عادات الجاهلية و تقاليدها، و كان من بين ما ناهضه التشأم من الأيام، و هى الفكرة التى آمن بها المجتمع الجاهلى، فانها لا تجلب خيرا، و لا تدفع شرا، فان مجريات الأحداث بيد الله تعالى خالق الكون و واهب الحياة، و لنستمع الى ما قاله الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام فى ذلك. روى الحسن بن مسعود [۲۷۱] قال: دخلت على أبى الحسن على بن محمد عليه‌السلام و قد نكبت [۲۷۲] اصبعى، و تلقانى راكب، و صدم كتفى و دخلت فى زحمة، فخرقوا على بعض ثيابى، فقلت: كفانى الله شرك من يوم فما ايشمك [۲۷۳] فقال عليه‌السلام: لى يا حسن هذا و أنت تغشانا، ترمى بذنبك من لا ذنب له، قال الحسن فأثاب الى عقلى، و تبينت خطأى، فقلت: يا مولاى استغفر الله، فقال: يا حسن ما ذنب الأيام حتى صرتم تتشئمون منها اذا جوزيتم بأعمالكم فيها، قال الحسن: أنا استغفر أبدا، و هى توبتى يا ابن‌رسول الله، قال عليه‌السلام: و الله ما ينفعكم، و لكن الله يعاقبكم بذمها على ما لا ذم عليها فيه، اما علمت يا حسن ان الله هو المثيب و المعاقب و المجازى بالاعمال عاجلة وآجلة، قلت: بلى يا مولاى، قال عليه‌السلام: لا تعد و لا تجعل للايام صنعا فى حكم الله، قال الحسن: [صفحه ۱۵۳] بلى يا مولاى [۲۷۴] . لقد أكد الامام (ع) ما اعلنه النبى (ص) فى حديث الرفع من أنه ليس من الاسلام فى شىء أن يكون المسلم متشائما، و انما عليه أن يكون قوى العزيمة صلب الارادة لا يثنيه شىء الا أن يقدم على عمل غير مشروع.

النظافة

و دعا الامام عليه‌السلام الى النظافة و التجمل، قال عليه‌السلام: ان الله يحب الجمال و التجمل، و يكره البؤس، و البائس، فان الله عزوجل اذا انعم على عبده نعمة أحب ان يرى عليه أثرها، فقيل له و كيف ذلك؟ قال: ينظف ثوبه، و يطيب ريحه، و يحسن داره، و يكنس أفنيته، حتى ان السراج قبل مغيب الشمس ينفى الفقر، و يزيد فى الرزق [۲۷۵] .

ندرة الدرهم من الحلال

روى السيد ابن‌طاووس بسنده عن محمد بن هارون الجلاب قال: قلت: لسيدى على بن محمد الهادى عليه‌السلام انا روينا عن آبائك أنه يأتى زمان لا يكون شىء اعز من أخ أنيس أو كسب درهم حلال، فقال: لى يا محمد ان الأخ الأنيس موجود، و لكنك فى زمان ليس شىء أعز من درهم حلال و أخ فى الله عزوجل [۲۷۶] . ان ندرة الدرهم الحلال ناشئة من عدم التورع فى المكاسب، و الجشع على طلب المادة بأى طريق كان. أما الأخ الأنيس و هو الذى يسعى وراء منافعه و مصالحه فهو موجود فى [صفحه ۱۵۴] كل زمان و مكان، و اما الأخ فى الله الذى يصون أخاه من اقتراف المنكر، و يحبب له فعل الخيرات فانه نادر فى جميع مراحل تأريخ الانسان.

الجهل بحقيقة الموت

سئل الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام ما بال هؤلاء المسلمين يكرهون الموت؟ قال عليه‌السلام: لأنهم جهلوه فكرهوه، و لو عرفوه و كانوا من اولياء الله عزوجل لاحبوه، و لعلموا ان الآخرة خير من الدنيا...». والتفت الامام الى اصحابه فقال لهم: «ما بال الصبى و المجنون يمتنعان عن الدواء المنقى لأبدانهم و النافى للألم عنهم؟...». فاجابوه «لجهلهم بنفع الدواء...» فقال عليه‌السلام: «والذى بعث محمدا بالحق نبيا، من استعد للموت انفع له من هذا الدواء لهذا المعالج، اما انهم لو عرفوا ما يودى اليه من النعيم لا ستدعوه و احبوه اشد ما يستدعى العاقل الحازم للدواء لدفع الآفات، و جلب السلامة...» [۲۷۷] . و اعرب الامام فى حديث آخر عن واقع الموت و حقيقته، و انه ينبغى لمؤمن اذا نزل بساحته ان لا يحزن و لا يجزع، فقد دخل عليه‌السلام على مريض من اصحابه فرآه يبكى جزعا من

الموت فقال علیه‌السلام له: «یا عبدالله تخاف من الموت لأنک لا تعرفه، ارأیتک اذا اتسخت، و تقذرت و تأذیت من کثرة القذر و الوسخ علیک، و اصابک قروح وجرب، [صفحه ۱۵۵] و علمت أن الغسل فی الحمام یزیل ذلک کله أما تریدان تدخله فتغسل ذلک عنک أو تکره أن تدخله فیبقی ذلک علیک؟...». و أنبری المریض فقال: بلی یا ابن‌رسول الله صلی الله علیک و آلک و سلم و قد ابدی رغبته بدخول الحمام. فاجابه الامام علیه‌السلام. «فذلک الموت هو ذلک الحمام، و هو آخر ما بقی علیک من تمحیص ذنوبک و تنقیتک من سیئآتک، فاذا انت وردت علیه، و جاورته، فقد نجوت من کل هم غم واذی، و وصلت الی کل سرور و فرح...» و سکن المریض، و استسلم للموت، و رضی بأمر الله [۲۷۸] . ان رقدة الموت مما یستریح بها المؤمن من آلام الدنیا و همومها، و یحل فی دار النعیم التی لا شقاء فیها.

التوبة النصوح

سأل احمد بن هلال الامام أباالحسن الهادی علیه‌السلام عن التوبة النصوح، فاجابه علیه‌السلام «أن یکون الباطل کالظاهر، و افضل من ذلک» [۲۷۹] . ان حقیقة التوبة هی الاقلاع من الذنوب، و العمل علی طهارة النفس و صفاتها و ان یکون الباطن کالظاهر أو افضل منه.

معنی الرجیم

روی السید الجلیل عبد العظیم الحسین قال: سمعت أباالحسن علی [صفحه ۱۵۶] بن محمد علیه‌السلام یقول: «معنی الرجیم - الذی وصف به الشیطان - انه مرجوم باللعن، مطرود من مواضع الخیر، لا یذکر مؤمن الا لعنه، و ان فی علم الله السابق انه اذا خرج القائم عجل الله فرجه لا یبقی مؤمن فی زمانه الا رجمه بالحجارة کما کان قبل ذلک مرجوما باللعن» [۲۸۰] . ان جمیع ما فی الدنیا من شرور و جرائم تستند الی الشیطان الرجیم فباغرائه و خداعه یقترف الانسان الذنوب، و یغرق فی الآثام.

الغوغاء

قال الامام أبوالحسن علیه‌السلام: «الغوغاء قتلة الانبیاء، و العامة مشتقة من العمی، و ما رضی الله عنهم أن شبههم بالانعام حتی قال:«بل هم أضل» [۲۸۱] ان الغوغاء هم الذین لا یمتلکون أی وعی اجتماعی او دینی، و هم الذین تزج بهم القوی الباغیة لتقتل الانبیاء و المصلحین.

کلمات من نور

و أثرت عن الأمام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام مجموعة من الکلمات الذهبیة التی تعد من اروع الثروات الفکریة فی الاسلام، و قد عالج فیها مختلف القضایا التربویة و الأخلاقیة، و النفسیة، و هذه بعضها: ۱- قال علیه‌السلام: «خیر من الخیر فاعله، و اجمل من الجمیل قائله، و ارجح من العلم عامله...». اشاد الامام علیه‌السلام بهذه الکلمات بمن یتحلی بها من الاشخاص. أ- فاعل الخیر؟ انه بحسب قیمه الاخلاقیة خیر من الخیر. ب - قائل الجمیل: انه بموازینه النفسیة اجمل من الجمیل، و ذلک [صفحه ۱۵۷] لما یسدیه من الخیر علی الناس. ج - العامل بعلمه: فهو ارجح من العلم، فان العلم انما یطلب وسیلة للعمل و التهذیب فاذا عمل بذلک فقد ادی رسالته، و صان العلم، و رفع منزلته و بذلک کان خیرا من العلم. ۲- قال علیه‌السلام لبعض موالیه: عاتب فلانا و قل له: «ان الله اذا اراد بعبد خیرا اذا عوتب قبل...». ان العتاب اذا کان مشفوعا بهذا اللون من الکلام الطیب فانه یقضی علی الشحناء و البغضاء، و یوجب نشر المودة و المحبة. ۳- قال علیه السلام: «من سأل فوق قدر حقه فهو اولی بالحرمان...». ان من یسأل فوق ما یستحق فقد عرض نفسه للضیاع و

الحرمان. ۴- قال عليه‌السلام: «صلاح من جهل الكرامة هوانه». ما أروع هذه الكلمة فان من لا يعرف الكرامة و جهل القيم الانسانية فصلاحه بالهوان و الاستخفاف، و الاعراض. ۵- قال عليه‌السلام: «اللم ان تملك نفسك، و تكظم غيظك مع القدرة عليه...».ان حقيقة الحلم أن يسيطر الانسان على نفسه و اعصابه، و لا يخضع لعوامل الغضب و اسبابه. ۶- قال عليه‌السلام: «الناس فى الدنيا بالمال، و فى الأخرة بالاعمال...». ان حياة الانسان فى هذه الدنيا تتركز على الناحية المادية فانها العنصر المهم فى بناء كيانه الفردى و الاجتماعى. [صفحه ۱۵۸] اما حياةالانسان فى دار الآخرة فهى مبنية على ما عمله فى الدنيا من خير أو شر فان عمل خيرا ففى جنة الفردوس، و ان عمل شرا فمأواه جهنم و ساءت مصيرا. ۷- قال عليه‌السلام: «من رضى عن نفسه كثر الساخطون عليه...». ان من لا يكبح جماع نفسه، و يرضى بتصرفاته الشاذة فقد عرض نفسه لسخط الناس عليه، و كراهيتهم له. ۸- قال عليه‌السلام: «تريك المقادير ما لا يخطر ببالك...». ان مقادير الله تعالى التى تجرى على عباده، و سائر مخلوقاته ترى الانسان فى هذه الدنيا من الغرائب و العجائب ما لا يخطر بالبال. ۹- قال عليه‌السلام: «شر الرزية سوء الخلق...». ان من اعظم الرزايا سوء الخلق فانه يلقى الانسان فى شر عظيم، و يخلق له كثيرا من المصاعب و المشاكل. ۱۰- قال عليه‌السلام: «الغنى قلة تمنيك، و الرضى بما يكفيك، و الفقر شره النفس، و شدة القنوط، و المذلة اتباع اليسير، و النظر فى الحقير...». و حفل كلام الامام عليه‌السلام بتحديد الأمور التالية: أ- الغنى: يرى الامام ان الغنى ليس بكثرة النقود، و انما بقلة التمنى أو الرضى بما يكفى الانسان. ب - الفقر: و ليس بقلة المال، و انما بشره النفس، و شدة قنوطها. ج - المذلة: و هى باتباع اليسير، و النظر فى الأمور الحقيرة و عدم الاتجاه نحو ما يرفع كرامة الانسان. [صفحه ۱۵۹] ۱۱- سئل الامام عليه‌السلام عن الحزم؟ فقال عليه‌السلام: «هو ان تنظر فرصتك و تعاجل ما امكنك...». ان الحزم كل الحزم لمن ينتهز الفرصة التى تمر عليه، و لا يتركها من دون ان يغتنمها. ۱۲- قال عليه‌السلام: «راكب الحرون - و هو الفرس الذى لا ينقاد- أسير نفسه...». و قد اراد عليه‌السلام ان من يسلك الطرق الملتوية فانه أسير نفسه التى القته فى الهوة السحيقة. ۱۳- قال عليه‌السلام: «الجاهل أسيرلسانه.» لا اشكال ان الجاهل هو اسير لسانه بما يجر له من الخطوب و المشكال.». ۱۴- قال عليه‌السلام: «المراء يفسد الصداقة القديمة، و يحلل العقد العقدة الوثيقة و أقل ما فيه ان تكون المغالبة، و المغالبة أس أسباب القطية...» المراء: هو المجادلة و هو مما يوجب انفصام عرى الصداقة، و انحلال المودة و شيوع البغضاء و الكراهية. ۱۵- قال عليه‌السلام: «العتاب مفتاح التعالى، و العتاب خير من الحقد...».لا شك ان العتاب سبب وثيق للتعالى، و مفتاح للشر، و لكنه مع ذلك فهو خير من أن يحقد الانسان على أخيه. ۱۶- أثنى بعض أصحاب الامام على الامام، و اكثر من تقريظه و الثناء عليه، فقال عليه‌السلام له: [صفحه ۱۶۰] «ان كثرة الملق يهجم على الفطنة، فاذا حللت من أخيك محل الثقة فاعدل عن الملق الى حسن النية...». ان الاسلام يبغض التملق لأنه ينم عن ضعف الشخصية، و يطلب من المسلم ان لا يركن الى الخنوع و الذل، و ان يكون عزيزا فى جميع مراحل حياته. ۱۷- قال عليه‌السلام: «المصيبة للصابر واحدة، و للجازع اثنان...». ان الانسان اذا دهمته كارثة و كان صابرا فانه يصاب بمصيبة واحدة اما اذا كان جازعا فانه يصاب بمصيبتين: مصيبته الأولى، و مصيبة الجزع ثانيا. ۱۸- قال عليه‌السلام: «الحسد ما حق الحسنات، و الزهو جالب المقت...» لقد حذر الامام عليه‌السلام من الحسد لما فيه من الاثم، فقد تضافرت الاخبار انه يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب اليابس، كما حذر الامام عليه‌السلام من الزهو و هو الكبر و الفخر لأنه مما يوجب المقت و الكراهية. ۱۹- قال عليه‌السلام: «العجب صارف عن طلب العلم، وداع الى التخمط [۲۸۲] فى الجهل...». ان اعجاب المرء بنفسه مما يصده عن طلب العلم و تهذيب النفس، و يجعله يرتطم فى الجهل. ۲۰- قال عليه‌السلام: «البخل اذم الأخلاق، و الطمع سجية سيئة...». [صفحه ۱۶۱] حذر الامام من البخل لأنه من أسوأ الأخلاق و احطها، كما حذر من الطمع فانه من الصفات السيئة الممقوتة لأنه يجلب للانسان كثيرا من المصاعب و المتاعب. ۲۱- قال عليه‌السلام: «مخالطة الاشرار تدل على شر من يخالطهم...». لا شبهة فى ان مخالطة الاشرار و مصاحبتهم تدل على سوء و شر المتصل بهم لأنه لو كان شريفا فى سلوكه لا بتعد عنهم. ۲۲- قال عليه‌السلام: «الكفر للنعم امارة البطر، و سبب للتغيير...». لا شك ان من يكفر بالنعمة و لا يشكرها فهو متبطر، و خارج عن حدود الطاعة للمنعم عليه، كما ان التبطر سبب لتغيير النعمة و زوالها. ۲۳- قال عليه‌السلام: «اللجاجة مسلبة للسلامة، و مؤدية للندامة...». نهى

الامام عليه‌السلام عن اللجاجة و هى الالحاح فى طلب الشىء و كانت المصلحة تقضى بالتأنى، و عدم الاسراع، و يترتب على اللجاجة انها مسلبة للسلامة و مؤدية للندامة، و فى الحديث اللجاجة تسل الرأى أى تأخذه. ۲۴- قال عليه‌السلام: «الهزء فكاهة السفهاء و صناعة الجهال...». ان الهزء بالناس و الاستخفاف بهم انما هو بضاعة الجهال، و فكاهة السفهاء الذين لا عمل لهم سوى السخرية بخلق الله. ۲۵- قال عليه‌السلام: «العقوق يعقب القلة، و يؤدى الى الذلة...». ان عصيان الأب، و ترك الاحسان اليه، له مضاعفاته السيئة التى منها [صفحه ۱۶۲] الاصابة بقلة النسل، و شيوع الذلة بين أفراد الأسرة. ۲۶- قال عليه‌السلام: «السهر الذ للمنام، و الجوع يزيد فى طيب الطعام...». ان الانسان اذا انفق ليله ساهرا فالذ شىء عنده النوم، كما ان الجوع مما يزيد فى طيب الطعام و ان كان جشبا. ۲۷- قال عليه‌السلام لبعض أصحابه:«اذكر مصرعك بين يدى اهلك حيث لا طبيب يمنعك، و لا حبيب ينفعك...». و فى هذه الكلمات دعوة الى اصلاح النفس و استقامتها، و عدم غرورها فان الانسان اذا ذكر النهاية الأخيرة من حياته فانه لا يطغى، و لا يعتدى على غيره.۲۸- قال عليه‌السلام: «اذكر حسرات التفريط بأخذ تقديم الحزم...». دعا الامام عليه‌السلام بهذه الكلمة المشرقة الى الحزم، و الاجتناب عن التفريط الذى يجر الويل و العطب الى الانسان. ۲۹- قال عليه‌السلام:«ما استراح ذو الحرص و الحكمة...». و حكت هذه الكلمة واقع الحريص و طالب الحكمة، فالحريص فى كد و تعب لزيادة احواله، و المحافظة على ما عنده، و طالب الحكمة كذلك يكد لزيادة معارفه و معلوماته. ۳۰- قال عليه‌السلام: «لا نجع فى الطبايع الفاسدة...». ان اكثر المصابين بالطبايع الفاسدة و المنحرفين فى سلوكهم لا ينفع معهم دواء، و لا علاج و لا يفيد معهم نصح و ارشاد. [صفحه ۱۶۳] ۳۱- قال عليه‌السلام: «من لم يحسن أن يمنع لم يحسن أن يعطى...». ان الفاقد للقيم الفكرية و الاجتماعية كما لا يحسن المنع، كذلك لا يحسن العطاء.۳۲- قال عليه‌السلام: «شر من الشر جالبه، و أهول من الهول راكبه...». ان من يجلب الشر لنفسه او لمجتمعه فهو أشر من الشر، و اخبث منه، كذلك من يركب الأهوال فانه أهول من الهول. ۳۳- قال عليه‌السلام: «اياك و الحسد فانه يبين فيك، و لا يعمل فى عدوك...». مما لا شبهة فيه ان الحسد ينخر فى قلب الحاسد، و يترك فيه آثارا مريرة فى حين أنه لا يؤثر اى شىء فى المحسود. ۳۴- قال عليه‌السلام: «اذا كان زمان العدل فيه اغلب من الجور فحرام أن يظن باحد سوءا حتى يعلم ذلك منه، و اذا كان زمان الجور اغلب فيه من العدل فليس لأحد أن يظن بأحد خيرا ما لم يعلم ذلك منه...». ان الزمان اذا انتشرت فيه العدالة الاجتماعية، و عم فيه الحق، فليس لأحد ان يظن سواء بأى أحد، و أما اذا ساد الظلم و عم الجور، فان ظن الخير بأى احد لا موضع له الا ان يعلم ذلك منه. ۳۵- قال عليه‌السلام للمتوكل: «لا تطلب الصفاء ممن كدرت عليه، و لا الوفاء ممن غدرت به، و لا النصح ممن صرفت سوء ظنك اليه، فانما قلب غيرك لك كقلبك له...» و هذه الكلمة من اروع الكلمات الذهبية، فقد حذر فيها المتوكل من ان يطلب الصفاء و الوفاء و النصح من الذين كدر عليهم [صفحه ۱۶۴] حياتهم بظلمه و جوره أو غدر بهم، او اساء ظنه بهم فانهم جميعا من اعدائه و خصومه. ۳۶- قال عليه‌السلام: «ابقوا النعم بحسن مجاورتها، و التمسوا الزيادة فيها بالشكر عليها، و اعلموا أن النفس أقبل شىء لما اعطيت، و امنع شىء لما منعت فاحملوها على مطية لا تبطىء...». لقد دعا الامام عليه‌السلام الى ابقاء النعم بالاحسان الى الناس، كما دعا الى شكر الله عليها فان فيه زيادة للنعم، و من الطبيعى ان الشكر انما يكون بالبر على الفقراء و الضعفاء، و الاحسان لهم. و حفلت الكلمات الاخيرة بلزوم تربية النفس و السيطرة عليها، و ان لا يطلق سراحها، فانها اذا لم تهذب تلقى الشخص فى ميدان سحيق ما له من قرار. ۳۷- قال عليه‌السلام: «الجهل و البخل اذم الاخلاق...». لا شبهة ان الجهل و البخل من مساوى ء الاخلاق، و هما يبعدان الانسان من ربه، و يعيش من يتصف بهما عيشة الحيوان السائم. ۳۸- قال عليه‌السلام: «حسن الصورة جمال ظاهر، و حسن العقل جمال باطن...». ان حسن الصورة مما يوجب جمال الانسان فى الظاهر اما جماله الحقيقى ففى و فرة عقله و كماله. ۳۹- قال عليه‌السلام:«ان من الغرة بالله أن يصر العبد على المعصية و يتمنى على الله المغفرة...». اراد عليه‌السلام ان من الغرة- و هى الأمن من مكر الله - أن يصر العبد على اقتراف المعاصى و يتمنى طلب المغفرة من الله، فان المغفرة انما تكون للذين تابوا توبة نصوحة، و ندموا على ما فرطوا من ارتكابهم للمعاصى. [صفحه ۱۶۵] ۴۰- قال عليه‌السلام: «لو سلك الناس واديا وسيعا لسلكت وادى رجل عبدالله وحده خالصا...». ان من الطبيعى بهدى الامام عليه‌السلام و سيرته ان يسلك

الطریق الذی یرضی الله و ان ابتعد عنه الناس، و سلکوا طریقا آخر اوسع منه. ۴۱- قال علیه‌السلام: «و الغضب علی من تملک لؤم...». ۴۲- قال علیه‌السلام:«الشاکر أسعد بالشکر منه بالنعمة التی اوجبت الشکر، لأن النعم متاع و الشکر نعم...». ۴۳- قال علیه‌السلام: ان الله جعل الدنیا دار بلوی، و الآخرة دار عقبی، و جعل بلوی الدنیا لثواب الآخرة سببا، و ثواب الآخرة من بلوی الدنیا عوضا...».۴۴- قال علیه‌السلام: ان الظالم الحالم یکاد ان یغطی علی ظلمه بحلمه، و ان المحق السفیه یکاد أن یطفیء نور حقه بسفهه...». ۴۵- قال علیه‌السلام: «من جمع لک وده فاجمع له طاعتک...». ۴۶- قال علیه‌السلام: من هانت علیه نفسه فلا تأمن شره...». ۴۷- قال علیه‌السلام: «الدنیا سوق ربح فیها قوم، و خسر فیها آخرون...». ۴۸- قال علیه‌السلام: «اذکر مصرعک بین یدی أهلک، و لا طبیب یمنعک و لا حبیب ینفعک...» [۲۸۳] . و بهذا ینتهی الحدیث عن حکمه، و قد دللت علی أنه من عمالقة الفکر الانسانی. [صفحه ۱۶۹]

اصحابه و رواة حدیثه

اشاره

و کان تنوع ثقافة الامام و شمول معارفه، فهو المتخصص بجمیع العلوم، فهو الخبیر فی تفسیر القرآن، و فی الفقه، و آداب الاسلام، و اخلاقه، و من ثم کان مقصد طلاب العلوم. اما أصحاب الأئمة علیهم‌السلام فکانوا یمثلون الخط الرسالی فی الاسلام، فهم الذین صانوا رسالة الاسلام من الضیاع، فاتصلوا بأئمة أهل البیت علیهم‌السلام الذین هم المنبع الفیاض لجوهر الاسلام، فرووا أحادیثهم و دونوها فی اصولهم التی بلغت اربعمائة اصل و قد جمعت فی الکتب الأربعة التی یرجع الیها فقهاء الامامیة فی استنباطهم للاحکام الشرعیة. لقد کان لهؤلاء الفضل الکبیر علی العالم الاسلامی بما دونوه من تراث الأئمة الطاهرین فلولا هم لضاعت تلک الثروات الکبری التی تمثل الابداع و الاصالة، و تطور الفکر البشری. و الشیء الذی یدعوا الی الاعتزاز و الفخر بجهاد هؤلاء الرواة انهم اتصلوا بالأئمة و دونوا احادیثهم فی وقت کان من اعسر الاوقات حراجة، و اکثرها ضیقا و ضغطا، فقد امعنت السلطات الأمویة و العباسیة فی ظلم العلویین و شیعتهم، و منعت الاوساط الشعبیة من الاتصال بهم، و أخذت بلا هوادة و لا رحمة تطارد کل من ینشر فضائلهم أو یتحدث عن مناقبهم، و مآثرهم أو یروی [صفحه ۱۷۰] أحادیثهم القت القبض علیه و حکمت علیه بالاعدام أو خلدته فی ظلمات السجون، و قد تحرج الرواة کاشد ما یکون التحرج من ذکر اسماء الأئمة علیهم‌السلام الذین یروون احادیثهم، فکانوا یشیرون الیهم بالکنیة أو باللقب اخری، و لا یصرحون باسمائهم. و علی أی حال فانا نعرض الی تراجم اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام فان ذلک - فیما نحسب - من متممات البحث عن شخصیته لأنه یکشف جوانب مهمة عنها، و قد رتبنا تراجمهم حسب الحروف الهجائیة، و فیما یلی ذلک

حرف (أ)

ابراهیم بن اسحاق

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و اضاف أنه ثقة [۲۸۴] .

ابراهیم بن أبی‌بکر

الرازی، یکنی ابامحمد عده البرقی من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۲۸۵] .

ابراهیم بن ادریس

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۲۸۶] و کذلک عده البرقی [۲۸۷] . [صفحه ۱۷۱]

ابراهیم بن اسحاق

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، و اضاف انه ثقة [۲۸۸] و کذلک عده البرقی، و قال: «انه شیخ لا بأس به» [۲۸۹] .

ابراهیم بن داود

الیعقوبی ذکره الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۲۹۰] وعده البرقی انه من اصحاب الامام الهادی و الجواد علیهماالسلام [۲۹۱] و ذکر الکشی أنه ممن روی عن أبی‌الحسن علیه‌السلام [۲۹۲] .

ابراهیم بن شیبة

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۲۹۳] کتب الی الامام علیه‌السلام رسالة یشکو فیها جماعة من المارقین عن الدین اخذوا یشوهون معالم الفکر الاسلامی سنعرض لها عند التحدث عن عصر الامام.

ابراهیم بن عبدة

النیسابوری عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و من اصحاب الامام الحسن العسکری علیه‌السلام [۲۹۴] و ذکر الکشی ان الامام الحسن العسکری علیه‌السلام بعث رسالة الی اسحاق بن اسماعیل، سلم فیها علی ابراهیم بن عبدة، و نصبه وکیلا علی قبض الحقوق الشرعیة [۲۹۵] و قد [صفحه ۱۷۲] بعثه الی عبدالله بن حمدویه البیهقی، و زوده برسالة جاء فیها «و بعد فقد بعثت لکم ابراهیم بن عبدة، لیدفع النواحی، و أهل ناحیتک، حقوقی الواجبة علیکم الیه، و جعلته ثقتی و امینی عند موالی هناک فلیتقوا الله، و لیؤدوا الحقوق، فلیس لهم عذر فی ترک ذلک، و لا تأخیره و لا اشقاهم الله بعصیان اولیائه، و رحمهم الله – و ایاک معهم – برحمتی لهم ان الله واسع کریم...» [۲۹۶] .

ابراهیم بن عقبة

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۲۹۷] و کذلک عده البرقی [۲۹۸] روی عن الامام ابی‌جعفر الجواد علیه‌السلام و الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و روی عنه سهل بن زیاد و جماعة آخرون [۲۹۹] .

ابراهیم بن محمد

ابن‌فارس النیسابوری عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام و من اصحاب الحسن العسکری علیهماالسلام [۳۰۰] .

ابراهیم بن محمد

الهمدانی عده الشیخ من اصحاب الامام الرضا (ع) و من اصحاب الامام الجواد و الهادی علیه‌السلام [۳۰۱] و قال الکشی: کان وکیله و قد حج [صفحه ۱۷۳] اربعین حجة [۳۰۲] کان وکیلا للامام الجواد علیه‌السلام و کتب الامام له «قد وصل حسابک تقبل الله منک و رضی عنهم، و جعلهم معنا فی الدنیا و الآخرة، و قد بعث الیک من الدنانیر بکذا، و من الکسوة بکذا، فبارک الله لک فیه، و فی جمیع

نعمة الله علیک، و قد کتبت الی النضر أمرته أن ینتهی عنک، و عن التعرض لک و لخلافک، و اعلمته موضعک عندی، و کتبت الی ایوب أمرته بذلک أیضا، و کتبت الی مولای بهمدان کتابا أمرتهم بطاعتک و المصیر الی أمرک، و ان لا وکیل لی سواک...» [۳۰۳] . و دلت الروایة علی وثاقته و جلالة أمره، و سمو مکانته عند الامام علیه‌السلام.

ابراهیم بن مهزیار

عده الشیخ من اصحاب الامام الجواد علیه‌السلام، و من اصحاب الامام الهادی علیهماالسلام [۳۰۴] قال النجاشی: له کتاب البشارات [۳۰۵] و روی الکشی بسنده عن محمد بن ابراهیم بن مهزیار قال: ان أبی لما حضرته الوفاة دفع الی مالا، و اعطانی علامة و لم یعلم بها أحد الا الله عزوجل، و قال: من أتاک بهذه العلامة فادفع الیه المال، قال: فخرجت الی بغداد، و نزلت فی خان فلما کان فی الیوم الثانی جاء شیخ فطرق الباب فقلت للغلام انظر من فی الباب، فخرج، ثم جاء و قال: شیخ فی الباب فاذنت له فی الدخول، فقال: أنا العمری، هات المال الذی عندک، و هو کذا و کذا و معه العلامة، قال: فدفعت له المال [۳۰۶] و دلت هذه الروایة علی أن ابراهیم کان [صفحه ۱۷۴] وکیلا للامام علیه‌السلام فی قبض الحقوق الشرعیة، و من الطبیعی انه انما یؤتمن علیها فیما اذا کان ثقة و عدلا.

ابراهیم الدهقان

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۰۷] و لم یضف الی ذلک شیئا.

احمد بن اسحاق

ابن‌عبدالله، الأشعری القمی، کان وافد القمیین، وری عن أبی‌جعفر الثانی، و ابی‌الحسن علیهماالسلام و کان خاصة أبی‌محمد علیه‌السلام له من الکتب: أ - علل الصوم. ب - مسائل الرجال للامام الهادی علیه‌السلام، و قد جمعه [۳۰۸] . ج - علل الصلاة [۳۰۹] . و هو ممن رأی الامام المهدی عجل الله فرجه علیه‌السلام و وردت أخبار کثیرة فی مدحه و الثناء علیه.

احمد بن اسحاق

الرازی عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۱۰] و قد روی عن الامام علیه‌السلام و روی عنه سهل بن زیاد [۳۱۱] . [صفحه ۱۷۵]

احمد بن اسماعیل

ابن‌یقطین من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام ذکره البرقی [۳۱۲] .

احمد بن أبی‌عبدالله

البرقی عده الشیخ بهذا العنوان من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۱۳] و قد وقع بهذا العنوان فی اسناد عدة من الروایات تبلغ اربعین موردا [۳۱۴] .

احمد بن الحسن

ابن‌اسحاق بن سعد عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۱۵] .

احمد بن الحسن

ابن‌علی بن محمد بن فضال، یقال: انه کان فصیحا، و کان ثقة فی الحدیث روی عنه أخوه علی بن الحسن، و غیره من الکوفیین [۳۱۶] له کتب منها کتاب «الصلاة» و کتاب «الوضوء» و قد توفی سنة ستین و مائتین [۳۱۷] .

احمد بن حمزة

ابن‌الیسع القمی الثقة عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۱۸] و قد روی عنه و عن ابان بن عثمان، و الحسین بن [صفحه ۱۷۶] المختار، و زکریا بن آدم، و محسن بن احمد و محمد بن علی، و روی عنه الحسین بن سعید و عبدالله بن جعفر، و علی بن مهزیار و غیرهم [۳۱۹] .

احمد بن الخضیب

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۲۰] و کذلک عده البرقی.

احمد بن زکریا

ابن‌بابا القمی عده البرقی من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۲۱] .

احمد بن الفضل

عده الشیخ بهذا العنوان من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۲۲] .

احمد بن محمد

السیادی البصری عده الشیخ فی رجاله من اصحاب الامام الهادی و الحسن العسکری علیهماالسلام [۳۲۳] .

احمد بن محمد

ابن عیسی الأشعری القمی، عده الشیخ من اصحاب الامام الرضا و الجواد و الهادی علیهم‌السلام [۳۲۴] یکنی أباجعفر و هو شیخ القمیین و وجیههم، و کان الرئیس الذی یلقی السلطان، صنف کتبا منها کتاب (التوحید) و کتاب [صفحه ۱۷۷] (فضل النبی صلی الله علیه و آله و سلم) و کتاب (المتعة) و کتاب (النوادر) و کتاب (الناسخ و المنسوخ) و کتاب (فضائل العرب) و غیرها [۳۲۵] .

احمد بن هلال

الصبرتانی البغدادی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام یرمی بالغلو [۳۲۶] و وردت أخبار کثیرة فی ذمه و البراءة منه، و انه لا دین له.

اسحاق بن اسماعیل

ابن نوبخت عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۲۷] و کذلک عده البرقی.

اسحاق بن محمد

البصری عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، و قال: انه یرمی بالغلو [۳۲۸] و قال العلامة: انه یرمی فی الغلو، و انه من اصحاب الامام الجواد [۳۲۹].

ایوب بن نوح

ابن‌دراج الثقة الأمین، قال النجاش: انه کان وکیلا لأبی الحسن، و أبی‌محمد علیهماالسلام عظیم المنزلة عندهما، مأمونا، و کان شدید الورع، کثیر العبادة، ثقة فی روایاته و ابوه نوح بن دراج کان قاضیا بالکوفة، و کان صحیح الاعتقاد، و اخوه جمیل بن دراج [۳۳۰] قال الشیخ: ایوب بن نوح [صفحه ۱۷۸] بن دراج ثقة له کتاب و روایات و مسائل عن أبی‌الحسن الثالث، و قال الکشی: کان من الصالحین و مات و ما خلف الا مائة و خمسین دینارا، و کان عند الناس ان عنده مالا، روی عن الامام أبی‌الحسن علیه‌السلام و روی عنه جماعة من الرواة.

حرف (ب)

بشر بن بشار

النیسابوری و هو عم أبی‌عبدالله الشاذانی من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، ذکر ذلک الشیخ فی رجاله، وری عن الامام مکاتبة، و روی عنه سهل [۳۳۱].

حرف (ت)، (ث)، (ج)

جعفر بن أحمد

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۳۲] و کذلک ذکره البرقی، روی عن محمد بن علی، و روی عنه علی بن ابراهیم القمی فی تفسیره [۳۳۳].

جعفر بن ابراهیم

ابن‌نوح عده البرقی من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۳۴] و کذلک عده الشیخ. [صفحه ۱۷۹]

جعفر بن عبدالله

ابن الحسین، بن جامع، قمی حمیدی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام کانت له مکاتبة مع صاحب الأمر عجل الله فرجه [۳۳۵].

جعفر بن محمد

ابن‌اسماعیل، ابن‌الخطاب، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۳۶] و کذلک عده البرقی، و ذکر الشیخ انه علیه‌السلام کتب الیه رسالة [۳۳۷] .

جعفر بن محمد

ابن‌یونس الأحول الصیرفی، مولی بجیلة روی عن الامام أبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام و له کتاب [۳۳۸] عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۳۹] .

حاتم بن الفرج

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۴۰] .

الحسن بن جعفر

المعروف بأبی‌طالب الفافانی بغدادی عده الشیخ من اصحاب الامام [صفحه ۱۸۰] الهادی علیه‌السلام، کما عده من اصحاب الامام الحسن العسکری علیه‌السلام [۳۴۱] .

الحسن بن الحسن

العلوی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۴۲] .

الحسن بن الحسین

العلوی عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۴۳] .

الحسن بن خرزاذ

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۴۴] . عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۴۵] قال النجاشی: کان کثیر الحدیث له کتاب (اسماء رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم) و کتاب (المتعة) و قیل انه غلا فی آخره عمره [۳۴۶] .

الحسن بن راشد

یکنی أباعلی مولی لآل الهلب بغدادی ثقة عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه السلام [۳۴۷] و عده الشیخ المفید من الفقهاء الأعلام و الرؤساء المأخوذ عنهم الحلال و الحرام الذین لا یطعن علیهم بشیء و لا طریق لذم واحد منهم [۳۴۸] و قد نصبه الامام وکیلا و بعث الیه بعدة رسائل منها: [صفحه ۱۸۱] ۱- روی الکشی بسنده الی محمد بن عیسی الیقطینی قال: کتب یعنی الامام الهادی - الی أبی‌علی بن بلال فی سنة (۲۳۲ ه) رسالة جاء فیها: و احمد الله الیک، و اشکر طوله و عوده، و اصلی علی محمد النبی و آله، صلوات الله و رحمته علیهم، ثم انی أقمت أباعلی مقام الحسین بن عبد ربه، و ائتمنته علی ذلک بالمعروفة بما عنده الذی لا یقدمه أحد، و قد اعلم أنک شیخ ناحیتک فاحببت افرادک، و اکرامک بالکتاب بذلک، فعلیک بالطاعة له، و التسلیم الیه جمیع الحق قبلک، و أن تحض موالی علی ذلک، و تعرفهم من ذلک ما یصیر سببا الی عونه و کفایته، فذلک موفور، و توفیر علینا، و محبوب

لـدینا، و لک به جزاء من الله و أجر، فان الله یعطی من یشاء ذو الأعطاء و الجزاء برحمته، و أنت فی ودیعة الله، و کتبت بخطی و احمد الله کثیرا» [۳۴۹] و دللت هـذه الرسالـة علی فضل ابن‌راشـد و وثاقته و امانته، فقـد ارجع الیه الشـیعة و اوصاهم بطاعته و الانقیاد الیه، و تسلیم ما عندهم من الحقوق الشرعیة له. ۲- روی الکشـی بسـنده الی احمد بن محمد بن عیسی قال: نسخت الکتاب مع ابن‌راشد الی جماعـة الموالی الـذین هم ببغـداد المقیمین بها و المـدائن و السواد و ما یلیها، و هـذا نصه: و أحمـد الله الیکم ما أنا علیه من عافیته، و اصـلی علی نبیه و آله افضـل صـلاته و اکمل رحمته، و رأفته، و انی أقمت أباعلی بن راشـد مقام علی بن الحسـین بن عبـد ربه، و من کـان من قبله، من وکلاـئی، و صـار فی منزلته عنـدی، و ولیته مـا کان یتولاه غیره من وکلائی قبلکم لیقبض حقی، و ارتضـیته لکم، و قدمته علی غیره فی ذلک، و هو أهله و موضـعه، فصیروا رحمکم الله [صفحه ۱۸۲] الی الدفع الیه ذلک، و الی و ان لا تجعلوا له علی أنفسـکم علة، فعلیکم بالخروج عن ذلک، و التسـرع الی طاعة الله، و تحلیل أموالکم، و الحقن لدمائکم، و تعاونوا علی البر و التقوی و اتقوا الله لعلکم ترحمون، و اعتصـموا بحبـل الله جمیعـا، و لاـ تموتن الا و أنتم مسـلمون، فقـد اوجبت فی طاعته طاعتی، و الخروج الی عصیانه عصیانی، فالزموا الطریق یأجرکم الله، و یزیدکم من فضله، فان الله بما عنده واسع کریم، متطول علی عباده، رحیم، نحن و أنتم فی ودیعـة الله و حفظـه، و کتبتـه بخطی، و الحمـدلله کـثیرا...» [۳۵۰] . و کشـفت هـذه الرسالـة عن سـمو مکانـة ابن‌راشـد عند الامام علیه‌السـلام و عظیم منزلته عنده حتی قرن طاعته بطاعته، و عصـیانه بعصیانه. ۳- و بعث الامام أبوالحسن رسالـة له و الی ایوب بن نوح جاء فیها بعد البسملة: «أنا آمرک یا أیوب بن نوح أن تقطع الاکثار بینک و بین أبی‌علی، و أن یلزم کل واحد منکما ما وکل به، و أمر بالقیام فیه بأمر ناحیته، فانکم اذا انتهیتم الی کل ما امرتم به اسـتغنیتم بذلک عن معاودتی، و آمرک یا أباعلی بمثل ما أمرت به ایوب، ان لا تقبل من أحد من أهل بغداد و المدائن شـیئا یحملونه، و لا یلی لهم استیذانا علی، و مر من أتاک بشیء من غیر أهل ناحیتک أن یصـیره الی الموکـل بنـاحیته، و آمرک یـا أبـاعلی فی ذلـک بمثـل مـا أمرت به ایوب، و لیعمل کل واحـد منکما بمثل ما أمرته به....» [۳۵۱] . لقـد کانت لابی راشـد مکانـة مرموقة عند الامام علیه‌السـلام، و من الطبیعی أنه لم یحتل هذه المنزلة الا بتقواه و ورعه، و شدة تحرجه فی الدین، [صفحه ۱۸۳] و لما توفی ابن‌راشد ترحم علیه الامام (ع) و دعا له بالمغفرة و الرضوان.

الحسن بن ظریف

عده الشـیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۵۲] قال النجاشـی: الحسن بن ظریف بن ناصح کوفی یکنی أبامحمد، ثقة، سکن بغداد و ابوه، قیل له نوادر، و الرواة عنه کثیر [۳۵۳] .

الحسن بن علی

ابن‌عمر، بن علی بن الحسین بن علی بن أبی‌طالب الناصر للحق من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۵۴] و هو والد جد السـید المرتضـی من جهة أمه قال: السید قدس سره فی اول کتابه شرح المسائل الناصریات: و أما أبومحمد الناصر الکبیر و هو الحسن بن علی ففضـله فی علمه، و زهده و فقهه اظهر من الشـمس الباهرة، و هو الذی نشـر الاسـلام فی الدیلم حتی اهتدوا به من الضـلالة، و عدلوا بدعائه بعد الجهالة، و سیرته الجمیلة اکثر من أن تحصی، و اظهر من ان تخفی [۳۵۵] .

الحسن بن علی

الوشا عده الشـیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۵۶] قال النجاشـی: انه ابن‌بنت الیاس الصیرفی الخزاز، و قد روی الحسن عن جده الیاس انه لما حضـرته الوفاة، قال: اشـهدوا علی و لیست ساعة الکذب هذه الساعة: سمعت أباعبدالله علیه‌السلام یقول: والله لا یموت عبد یحب [صفحه ۱۸۴] الله و رسوله صـلی الله علیه و آله و سلم و یتولی الأئمة فتمسه النار. و روی احمد بن محمد بن

عیسی قال: خرجت الی الکوفة فی طلب الحدیث فلقیت بها الحسن بن علی الوشا فسألته ان یخرج لی کتاب العلاء بن رزین القلا، و ابان بن عثمان الأحمر فاخرجهما لی فقلت له: احب أن تجیزهما لی، فقال لی: یا هذا رحمک الله، و ما عجلتک، اذهب فاکتبهما، و اسمع من بعد، فقلت: لا آمن الحدثان، فقال: لو علمت أن هذا الحدیث یکون له هذه الطلب لاستکثرت منه، فانی ادرکت فی هذا المسجد - یعنی مسجد الکوفة - تسعمائة شیخ کل یقول: حدثنی جعفر بن محمد، و کان هذا الشیخ عینا من عیون هذه الطائفة و له کتب منها ثواب الحج، و المناسک و النوادر [۳۵۷] .

الحسن بن علی

ابن أبی‌عثمان السجادة غال عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۵۸] و من غلوه ما رواه نصر بن الصباح قال: قال لی السجادة الحسن بن علی بن أبی‌عثمان یوما، ما تقول فی محمد بن أبی‌زینب، و محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب صلی الله علیه و آله و سلم أیهما افضل؟ قلت له: قل أنت: فقال: قال محمد بن أبی‌زینب!! الا تری ان الله جل و عز عاتب فی القرآن محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله فی مواضع و لم یعاتب محمد بن أبی‌زینب، قال: لمحمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله «لولا ان ثبتناک لقد کدت ترکن الیهم شیئا قلیلا» و (لئن اشرکت لیحبطن عملک) و فی غیرهما، و لم یعاتب محمد بن أبی‌زینب بشیء من ذلک، قال ابوعمرو: علی السجادة لعنةالله و لعنةالله عنین و الملائکة [صفحه ۱۸۵] و الناس اجمعین، فلقد کان من العلیائیة الذین یقعون فی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و لیس لهم فی الاسلام نصیب [۳۵۹] و دلت هذه البادرة علی فساد مذهبه و الحاده.

الحسن بن محمد

القمی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۶۰] قال الکشی: ذکر أبومحمد الفضل بن شاذان فی بعض کتبه: ان من الکذابین المشهورین ابن‌بابا القمی قال سعد: حدثنی العبیدی قال: کتب الی العسکری ابتداءا منه ابرأ الی الله من الفهری، و الحسن بن محمد بن بابا القمی فابرأ منهما، فانی محذرک و جمیع موالی، و انی العنهما علیهما لعنةالله مستأکلین یأکلان بنا الناس فتانین، مؤذین آذاهما الله... و ارکسهما فی الفتنة یزعم ابن‌بابا أنی بعثته نبیا، و انه باب علیه لعنةالله، سخر منه الشیطان فأغواه، فلعن الله من قبل منه ذلک، یا محمد ان قدرت ان تخدش رأسه بالحجر فافعل قد آذانی اذاه الله فی الدنیا و الآخرة [۳۶۱] لقد ضل ابن‌بابا عن طریق الحق، و قد مرق من الدین، و اساء الی الامام علیه‌السلام بما ابتدعه من الاضالیل.

الحسن بن محمد

ابن حی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۶۲] و ظاهره انه امامی مجهول الحال. [صفحه ۱۸۶]

الحسن بن محمد

المدائنی، من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۶۳] .

الحسین بن أسد

النهدی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۶۴] و کذلک عده البرقی

الحسین بن أسد

البصری، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۶۵] وعده البرقی من اصحاب الامام الجواد علیه‌السلام و وصفه بأنه ثقة صحیح [۳۶۶] .

الحسین بن اشکیب

قال النجاشی، الحسین بن اشکیب، شیخ لنا خراسانی، ثقة، مقدم، ذکره أبوعمرو فی کتابه الرجال فی اصحاب أبی‌الحسن صاحب العصر، روی عنه العیاشی و اکثر، و اعتمد حدیثه ثقة، ثقة: بت [۳۶۷] و قال الکشی: انه عالم متکلم، مصنف لکتب [۳۶۸] .

الحسین بن عبیدالله

القمی عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و اضاف انه یرمی بالغلو [۳۶۹] و قال الکشی: انه اخرج من قم فی وقت کانوا یخرجون منها من اتهموه بالغلو [۳۷۰] . [صفحه ۱۸۷]

الحسین بن مالک

القمی عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام و اضاف انه ثقة [۳۷۱] .

الحسین بن محمد

المدائنی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۷۲] و کذلک عده البرقی.

حفص المروزی

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۷۳] .

حمدان بن سلیمان

ابن‌عمیرة النیسابوری المعروف بالتاجر عده الشیخ بهذا العنوان من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۷۴] و قال النجاشی: حمدان ابن‌سلیمان أبوسعید النیشابوری - بالشین - ثقة من وجوه اصحابنا [۳۷۵] .

حمزة مولی علی

ابن‌سلیمان، بن رشید بغدادی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام. [۳۷۶] . [صفحه ۱۸۸]

خلیل بن هاشم

الفارسی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۷۷] .

خیران بن اسحاق

الزاکانی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۷۸] .

خیران الخادم

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و اضاف أنه ثقة [۳۷۹] و کذلک عده البرقی، کانت له منزلة کریمة عند الامام الجواد علیه‌السلام، و ذکر الکشی طائفة من اخباره مع الامام الجواد علیه‌السلام.

حرف (د)

داود بن أبی زید

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و اضاف انه ثقة صادق اللهجة من أهل الدین، له کتب ذکرها الکشی و ابن‌الندیم [۳۸۰].

داود بن القاسم

الجعفری، یکنی اباهاشم من أهل بغداد، جلیل القدر، عظیم المنزلة عند الأئمة علیهم‌السلام شاهد الامام الرضا، و الجواد، و الهادی، و العسکری و صاحب الأمر علیهم‌السلام، و روی عنهم کلهم، و له اخبار [صفحه ۱۸۹] و مسائل و له شعر جید فیهم، و کان مقدما عند السلطان و له کتاب [۳۸۱] عده البرقی من اصحاب الامام الجواد و الامام الهادی و الامام الحسن العسکری علیهم‌السلام [۳۸۲] قال الکشی: قال ابوعمرو: له - ای لداود - منزلة عالیة عند أبی‌جعفر و أبی‌الحسن، و أبی‌محمد علیهم‌السلام و موقع جلیل [۳۸۳].

داود بن ساخنة

الصرمی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۸۴] و کذلک عده البرقی، و قال النجاشی: روی عن الامام الرضا علیه‌السلام، و بقی الی أیام أبی‌الحسن صاحب العسکر علیه‌السلام و له مسائل الیه [۳۸۵].

حرف (ذ)، (ر)

رجاء بن یحیی

ابن‌سامان، ابوالحسین العبرقائی الکاتب روی عن الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام روی جاء رسالة تسمی المقنعة فی ابواب الشریعة رواها عنه أبوالمفضل الشیبانی [۳۸۶].

الریان بن الصلت

عده الشیخ من اصحاب الامام الرضا علیه‌السلام، و من اصحاب [صفحه ۱۹۰] الامام الهادی علیه‌السلام و اضاف أنه ثقة [۳۸۷] و روی الکشی بسنده عن معمر ابن‌خلاد، قال: قال لی الریان بن الصلت: و کان الفضل بن سهل بعثه الی بعض کور خراسان، فقال أحب أن تستأذن لی علی أبی‌الحسن علیه‌السلام فاسلم علیه و أودعه و احب أن یکسونی من ثیابه، و ان یهب لی من الدراهم التی ضربت باسمه، قال: فدخلت علیه فقال لی: مبتدئا یا معمر این ریان أیحب ان یدخل علینا فأکسوه من ثیابی، و اعطیته من دراهمی؟ قال: قلت: سبحان الله!!! و الله ما سألنی الا ان اسألک ذلک له، فقال: یا معمر أن المؤمن موفق قل له فلیجیء قال: فأمرته فدخل علیه فسلم علیه فدعا بثوب من ثیابه، فلما خرج قلت: أی شیء اعطاک و اذا بیده ثلاثون ردهما [۳۸۸] و دلت هذه البادرة علی ایمانه و حسن عقیدته.

حرف (ز)، (س)، (ش)

السری بن سلامة

الاصفهانی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۳۸۹] و قال الشیخ له کتاب أخبرنا به جماعة عن أبی‌المفضل عن ابن‌بطة عن احمد بن أبی‌عبدالله عنه.

سلیمان بن حفصویه

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۹۰] و کذلک ذکره البرقی. [صفحه ۱۹۱]

سلیمان بن داود

المروزی، عده الشیخ من اصحاب الامام ابی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۹۱] .

السندی بن محمد

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام مضیفا أنه اخو علی [۳۹۲] .

سهل بن زیاد

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و اضاف أنه ثقة رازی یکنی أباسعید [۳۹۳] قال النجاشی: انه کان ضعیفا فی الحدیث غیر معتمد علیه فیه و کان احمد بن محمد بن عیسی یشهد علیه بالغلو و الکذب، و اخرجه من قم الی الری و کان یسکنها، و قد کاتب أبامحمد العسکری علیه‌السلام علی ید محمد بن عبدالحمید العطار للنصف من شهر ربیع‌الآخر سنة (۲۵۵ ه) ذکر ذلک احمد بن علی بن نوح، و احمد بن الحسین، له کتاب (التوحید) رواه ابوالحسن العباس بن احمد بن الفضل بن محمد الهاشمی الصالحی عن أبیه عن ابی‌سعید الأدمی، و له کتاب (النوادر) [۳۹۴] . و قال ابن‌الغضائری فیه: کان ضعیفا جدا فاسدا الروایة و المذهب، [صفحه ۱۹۲] و کان احمد بن محمد بن عیسی الأشعری اخرجه عن قم و اظهر البراءة منه، و نهی الناس عن السماع منه و الروایة عنه، و یروی المراسیل، و یعتمد المجاهیل [۳۹۵] .

سهل بن یعقوب

ابن‌اسحاق، یکنی أبانسری الملقب بابی نواس عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و جاء فی الهامش من رجال الشیخ انه سهل کان یخدم الامام الهادی بسر من رأی و یسعی فی حوائجه و کان یقول له: أنت أبونوأس الحق [۳۹۶] .

شاهویه بن عبدالله

عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۹۷] روی عن الامام الهادی، و روی عنه اسحاق بن محمد النص علی امامة الحسن العسکری علیه‌السلام [۳۹۸] .

حرف (ص)

صالح بن سلمة

الرازی، یکنی أباالخیر عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۳۹۹] . [صفحه ۱۹۳]

صالح بن عیسی

ابن‌عمر، بن بزیع، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۰] .

صالح بن محمد

الهمدانی، الثقة، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۱] و کذلک عده البرقی، و ذکر ابن‌شهر اشوب انه من ثقات الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۲] .

حرف (ط)، (ظ)، (ع)

عبدوس العطار

کوفی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۳] .

عبدالرحمن بن محمد

ابن‌طیفور المتطب عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۴] .

عبدالرحمن بن محمد

ابن‌معروف القمی عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۵] . [صفحه ۱۹۴]

عبدالصمد

القمی، عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۰۶] .

عبدالعظیم الحسنی

هو السید الشریف الحسیب النسیب من مفاخر الأسرة النبویة علما و تقی و تحرجا فی الدین، و تلمح الی بعض شؤونه. أ- نسبه الوضاح: یرجع نسبه الشریف الی الامام الزکی أبی‌محمد الحسن بن علی سید شباب أهل الجنة و ریحانة رسول الله صلی الله علیه و آله فهو ابن‌عبدالله بن علی بن الحسن بن زید بن الحسن بن علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام [۴۰۷] و لیس فی دنیا الانساب نسب اسمی و لا- أجل و أشرف من هذا النسب الرفیع الذی اعزالله به العرب و المسلمین. ب - وثاقته و علمه: کان ثقة عدلا، متحرجا فی دینه کأشد ما یکون التحرج کما کان عالما و فاضلا و فقیها فقد روی أبوتراب الرویانی قال: سمعت أباحماد الرازی، یقول: دخلت علی علی بن محمد علیه‌السلام بسر من رآی فسألته عن اشیاء من الحلال و الحرام فاجابنی عنها، فلما ودعته قال لی: یا حماد اذا اشکل علیک شیء من امر دینک بناحیتک فسل عنه عبدالعظیم الحسنی و اقرأه منی السلام [۴۰۸] و دلت هذه الروایة علی فقهه و علمه. ج

- عرض عقیدته علی الهادی. [صفحه ۱۹۵] و تشرف السید الجلیل عبدالعظیم بمقابلة الامام الهادی علیه‌السلام فعرض علی الامام اصول عقیدته و ما یدین به قائلا: «یا ابن رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم انی أرید ان اعرض علیک دینی فان کان مرضیا ثبت علیه...». فقابله الامام ببسمات و قال له: «هات یا أباالقاسم...». و انبری عبدالعظیم یعرض علی الامام المبادیء التی آمن بها قائلا: «انی أقول: ان الله تبارک و تعالی لیس کمثله شیء، خارج عن الحدین حد الابطال، وحد التشبیه، و انه لیس بجسم، و لا- صورة، و لا عرض، و لا جوهر، بل هو مجسم الاجسام، و مصور الصور، و خالق الأعراض و الجواهر، و رب کل شیء و مالکه، و جاعله و محدثه. و ان محمدا عبده و رسوله خاتم النبیین، فلا نبی بعده الی یوم القیامة، و ان شریعته خاتمة الشرایع فلا شریعة بعدها الی یوم القیامة، و اقول: ان الامام و الخلیفة، و ولی الأمر بعده امیرالمؤمنین علی بن أبی‌طالب علیه‌السلام ثم الحسن ثم الحسین ثم علی بن الحسین، ثم محمد بن علی ثم جعفر بن محمد، ثم موسی بن جعفر، ثم علی بن موسی، ثم محمد بن علی، ثم أنت یا مولای. و التفت الیه الامام فقال. «و من بعدی الحسن ابنی، فکیف للناس بالخلف من بعده؟». و استفسر عبدالعظیم عن الحجة من بعده قائلا: «و کیف ذاک یا مولای؟...». [صفحه ۱۹۶] قال الامام: «لأنه لا یری شخصه، و لا یحل ذکره باسمه، حتی یخرج فیملأ الأرض قسطا و عدلا، کما ملئت ظلما و جورا...». و انبری عبدالعظیم یعلن ایمانه بما قال الامام علیه‌السلام قائلا: «اقررت، و اقول: ان ولیهم الله ولی الله، و عدوهم عدو الله و طاعتهم طاعة الله، و معصیتهم معصیة الله... و اقول: ان المعراج حق، و المسألة فی القبر حق، و أن الجنة حق، و النار حق، و الصراط حق و المیزان حق، و ان الساعة آتیة لا ریب فیها، و ان الله یبعث من فی القبور. و اقول: ان الفرائض الواجبة بعد الولایة - أی الولایة لأئمة أهل البیت علیهم‌السلام - الصلاة، و الزکاة و الصوم، و الحج و الجهاد و الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر...». و بارک له الامام عقیدته قائلا: «یا أباالقاسم هذا والله دین الله الذی ارتضاه لعباده، فاثبت علیه ثبتک الله بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و الآخرة...» [۴۰۹] . هربه الی الری: و لما جهدت الحکومة العباسیة الجائرة فی ظلم العلویین و مطاردتهم فر هاربا السید عبدالعظیم الی الری لیکون بمنجی من شرور العباسیین، و قد أقام فی دار رجل شریف من الشیعة، و کان فیما یقول المؤرخون: قد اجهد نفسه علی العبادة فکان یصوم نهاره، و ینفق لیله ساهرا فی عبادة الله و التضرع الیه شأنه شأن آبائه الذین احیوا لیالیهم فی طاعة الله و مناجاته. و کان فی اثناء اقامته فی الری یخرج متسترا لزیارة قبر احد ابناء الامام [صفحه ۱۹۷] موسی بن جعفر علیه‌السلام [۴۱۰] و هو - فیما نحسب - السید الجلیل السید احمد المعروف بشاه چراغ، و قد علمت الشیعة التی فی الری بمجیئه فکانت تتعهده بالزیارة [۴۱۱] علی تستر خوفا من السلطة. وفاته: و مکث السید عبدالعظیم مدة من الزمن بالری، و هو خائف وجل، قد أترعت نفسه بالأسی و الحزن علی ما حل بابناء عمومته من صنوف الظلم و الارهاق من قبل العباسیین الذی نصبوا العداء لأهل البیت، فتنکروا لهم کأشد ما یکون التنکر، فاذاقوهم جمیع انواع المصائب و الکوارث. و مرض السید الجلیل مرضا شدیدا، و بقی أیاما و هو یعانی آلاما قاسیة کان من افجعها بعده عن أهله و وطنه، و اشتد به النزع ودنا الیه الموت فکان لسانه یلهج بذکر الله و شکره، و قد اختطفته المنیة و هو فی دیار الغربة لیس معه أحد من أهل بیته. لقد انطوت بموته صفحة مشرقة من صفحات الجهاد الاسلامی، فقد اخمدت تلک الشعلة الوهاجة التی کانت تنیر للناس طریقهم نحو العزة و الکرامة. و هرع أهالی الری بجمیع طبقاتهم لتشیع جنازة العلوی الغریب و قد شیعوه بتشییع حافل، و جاءوا بالجثمان المقدس الی مقره الأخیر فواروه فیه، و قد واروا معه قطعة من کبد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و ثمرة من ثمراته، و قد شیدوا له مرقدا عظیما تزوره فی کل یوم المئات من الزائرین متبرکین به. [صفحه ۱۹۸]

عثمان بن سعید

العمری: السمان، یکنی أباعمرو، الثقة الزکی، خدم الامام الهادی علیه‌السلام و له من العمر احدی عشر سنة [۴۱۲] احتل المکانة المرموقة عند الامام علیه‌السلام فقد روی احمد بن اسحاق القمی قال: دخلت علی أبی‌الحسن علی بن محمد صلوات الله علیه فی یوم من الأیام فقلت له: یا سیدی أنا أغیب و أشهد، و لا یتهیأ لی الوصول الیک اذا شهدت فی کل وقت فقول من نقبل، و أمر من نمتثل؟؟

فقال علیه‌السلام هذا أبوعمرو الثقة الأمین، ما قاله لکم فعنی یقوله: و ما اداه الیکم فعنی یؤدیه، فلما قضی ابوالحسن نحبه علیه‌السلام رجعت الی ابی‌محمد ابنه الحسن العسکری و قلت له علیه‌السلام ذات یوم: مثل قولی لأبیه، فقال لی: هذا ابوعمرو الثقة الأمین، ثقة الماضین، و ثقتی فی المحیا و الممات، فما قاله لکم فعنی یقوله: و ما ادی الیکم فعنی یؤدیه [۴۱۳] . و دلت هذه الروایة علی وثاقته، و انه نال المنزلة الکریمة عند الأئمة الطاهرین علیهم‌السلام کما دلت علی فضله و علمه، و انه کان مرجعا للفتیا و اخذ الأحکام.

عروة بن یحیی

الدهقان، عده البرقی من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۱۴] و کذلک عده الشیخ و اضاف انه ملعون غادر [۴۱۵] و روی الکشی بسنده عن محمد ابن‌موسی الهمدانی ان عروة بن یحیی البغدادی المعروف بالدهقان لعنه الله کان یکذب علی ابی‌الحسن علی بن محمد بن الرضا علیه‌السلام و علی أبی [صفحه ۱۹۹] محمد الحسن بن علی علیه‌السلام بعده، و کان یقتطع امواله لنفسه دونه، و یکذب علیه حتی لعنه ابومحمد و امر شیعته بلعنه و الدعاء علیه [۴۱۶] . و روی علی بن سلیمان بن رشید البغدادی قال: کان عروة یلعنه ابومحمد علیه‌السلام و ذکر انه کانت لأبی محمد علیه‌السلام خزانة و کان یلیها أبوعلی بن راشد فسلمت الی عروة فأخذ منها لنفسه، ثم أحرق باقی ما فیها یغایظ بذلک أبامحمد علیه‌السلام فلعنه و برأ منه و دعا علیه فما امهله یومه ذلک و لیلته حتی قبضه الله الی النار، فقال علیه‌السلام جلست لربی فی لیلتی هذه کذا و کذا جلسة فما انفجر عمود الصبح و لا انطفأ ذلک النار حتی قتل الله عروة لعنه الله [۴۱۷] .

علی بن ابراهیم

الهمدانی، عده الشیخ من اصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۱۸] روی عن عبدالله بن حماد الانصاری، و روی عنه ابنه محمد [۴۱۹] .

علی بن ابراهیم

عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و استظهر سیدنا الاستاذ الخوئی أنه هو علی بن ابراهیم بن هاشم القمی [۴۲۰] صاحب المؤلفات الکثیرة واحد الشخصیات العلمیة البارزة فی عصره.

علی بن أبی‌قرة

یکن أباالحسن عده الشیخ من اصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۲۱] . [صفحه ۲۰۰]

علی بن بلال

بغدادی انتقل الی واسط روی عن الامام الهادی علیه‌السلام و له کتاب [۴۲۲] قال الکشی: وجدت بخط جبرئیل بن أحمد، حدثنی محمد بن عیسی الیقطینی قال: کتب علیه‌السلام - یعنی الامام الهادی - الی علی بن بلال فی سنة (۲۳۲ ه) بسم الله الرحمن الرحیم. احمد الله الیک و اشکر طوله و عوده و اصلی علی محمد النبی و آله صلوات الله و رحمته علیهم، ثم انی اقمت أباعلی مقام الحسین بن عبد ربه، و ائتمنته علی ذلک بالمعرفة بما عنده الذی لا یقدمه أحد، و قد اعلم أنک شیخ ناحیتک فاحببت افرادک و اکرامک بالکتاب بذلک فعلیک بالطاعة له و التسلیم الیه جمیع الحق قبلک، و ان تحض موالی علی ذلک، و تعرفهم من ذلک ما یصیر سببا الی عونه و کفایته فذلک موفور، و توفیر علینا و محبوب لدینا، و لک به جزاء من الله و أجر فان الله یعطی من یشاء ذوالاعطاء و

الجزاء برحمته و أنت فی ودیعة الله و کتبت بخطی و احمد الله کثیرا» [۴۲۳] . و انما خصه الامام بالکتاب نظرا لوثاقته و عدالته، و شدة تعلقه بأهل البیت علیهم‌السلام. روی علی بن بلال عن محمد بن اسماعیل بن بزیع، و روی عنه محمد ابن‌أحمد بن یحیی فی فضل زیارة المؤمنین، و کیف یزارون [۴۲۴] .

علی بن جعفر

الهمانی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و اضاف انه [صفحه ۲۰۱] وکیل له وثقة [۴۲۵] و قال النجاشی: له مسائل لابی الحسن العسکری علیه‌السلام [۴۲۶] عده الشیخ فی السفراء الممدوحین قائلا: و کان فاضلا مرضیا من وکلاء أبی‌الحسن و أبی‌محمد علیهماالسلام [۴۲۷] روی احمد بن علی الرازی عن علی بن مخلد الأیادی قال: حدثنی ابوجعفر العمری قال حج ابوطاهر ابن‌بلال فنظر الی علی بن جعفر و هو ینفق النفقات العظیمة، فلما انصرف کتب بذلک الی أبی‌محمد علیه‌السلام فوقع علیه‌السلام فی رقعته، قد کنا أمرنا له بمائة الف دینار ثم أمرنا له بمثلها فأبی قبوله ابقاء علینا ما للناس، و الدخول فی أمرنا فیما لم ندخلهم فیه قال: و دخل علی أبی‌الحسن العسکری علیه‌السلام فأمر له بثلاثین الف دینار [۴۲۸] . لقد کان أثیرا عند الامام علیه‌السلام، و قد وقعت مشادة بینه و بین فارس فانبری ابراهیم بن محمد فراسل الامام یخبره بذلک، و یطلب منه ان یعین له من یتبعه منهما فأجابه علیه‌السلام «لیس عن مثل یسأل، و لا فی مثله شک قد عظم قدر علی بن جعفر متعنا الله تعالی به عن أن یقایس الیه فاقصد علی بن جعفر بحوائجک، و اخشوا فارسا و امتنعوا من ادخاله فی شیء من امورکم تفعل ذلک أنت و من اطاعک من أهل بلادک، فانه قد بلغنی ما تموه به علی الناس، فلا تلتفتوا الیه ان شاءالله» [۴۲۹] . و حدثت منافرة بین علی و ابن‌القزوینی فکتب ابراهیم بن محمد الهمدانی رسالة الی الامام یخبره بالأمر و یطلب منه أن یعین له من یتبعه منهما فاجابه علیه‌السلام. «لیس عن مثل هذا یسأل، و لا فی مثله یشک، و قد عظم الله من حرمة [صفحه ۲۰۲] العلیل - یعنی علی بن جعفر - اذ یقاس علیه القزوینی! سمی باسمهما جمیعا، فاقصد الیه بحوائجک، و من أطاعک من أهل بلادک ان یقصدوا الی العلیل بحوائجهم، و ان یجتنبوا القزوینی ان یدخلوه فی شیء من أمورهم فانه قد بلغنی ما تموه به عند الناس فلا تلتفتوا الیه ان شاء الله» [۴۳۰] و قد ذکرنا فی البحوث السابقة دعاء الامام له حینما کان فی السجن، و قد استجاب دعاءه فانقذه من السجن.

علی بن الحسن

عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۳۱] .

علی بن الحسن

ابن‌فضال عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۳۲] قال فیه النجاشی: کان فقیه أصحابنا بالکوفة، و وجههم، و ثقتهم، و عارفهم بالحدیث، و المسموع قوله فیه، سمع منه - أی من الحدیث - شیئا کثیرا، و لم یعثر له علی زلة فیه و لا ما یشینه، و قل ما روی عن ضعیف، و کان فطحیا، و لم یرو أبیه شیئا، و قال: کنت أقابله و سنی ثمان عشر سنة بکتبه، و لا أفهم اذ ذاک الروایات، و لا استحل أن أرویها عنده، و روی عن اخویه عن أبیهما... و قد صنف کتبا کثیرة منها ما وقع الینا (الوضوء) کتاب (الحیض و النفاس) کتاب (الصلاة) کتاب (الزکاة و الخمس) کتاب (الصیام) کتاب (مناسک الحج) کتاب (الطلاق) کتاب النکاح [۴۳۳] و غیرها. [صفحه ۲۰۳] قال الکشی: قال أبوعمر و سألت أباالنضر محمد بن مسعود عن جمیع هؤلاء - یعنی الرواة - قال: أما علی بن الحسن بن علی بن فضال فما رأیت فی من لقیت بالعراق و ناحیة خراسان أفقه و لا أفضل من علی بن الحسن بالکوفة، و لم یکن کتاب عن الأئمة علیهم‌السلام من کل صنف الا و قد کان عنده، و قد کان أحفظ الناس غیر انه کان فطحیا یقول بعبدالله بن جعفر ثم بأبی

الحسن موسی علیه‌السلام و کانت من الثقات [۴۳۴] .

علی بن الحسین

ابن عبد ربه عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۳۵] و کذلک عده البرقی [۴۳۶] .

علی بن الحسین

الهمدانی الثقة عده الشیخ بهذا العنوان من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه السلام [۴۳۷] و کذلک عده البرقی.

علی بن رمیس

البغدادی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، و أضاف انه ضعیف [۴۳۸] .

علی بن الریان

ابن الصلت الأشعری القمی ثقة له عن أبی‌الحسن الثالث علیه‌السلام [صفحه ۲۰۴] نسخة و له کتاب منثور الأحادیث [۴۳۹] عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۴۰] و کذلک عده البرقی [۴۴۱] .

علی بن زیاد

الصیمری عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۴۲] و روی محمد بن یعقوب عن علی بن محمد عن أبی‌عقیل عیسی بن نصر قال: کتب علی بن زیاد الصیمری یسأل کفنا فکتب الیه انک تحتاج الیه فی سنة ثمانین، و بعث الیه بالکفن قبل موته بأیام [۴۴۳] .

علی بن شیرة

عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام و أضاف انه ثقة [۴۴۴] .

علی بن عبدالغفار

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۴۵] و کذلک عده البرقی [۴۴۶] .

علی بن عبدالله

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۴۷] . [صفحه ۲۰۵]

علی بن عبدالله

ابن جعفر الحمیری: عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۴۸] .

علی بن عبدالله

الزبیری: عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۴۹] .

علی بن عبیدالله

عده البرقی من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۵۰] و کذلک عده الشیخ [۴۵۱] .

علی بن عمرو

العطار، القزوینی: عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۵۲] ، و کذلک عده البرقی، و هو ممن روی النص علی امامة أبی‌محمد العسکری [۴۵۳] .

علی بن محمد

ابن‌زیاد الصیمری عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۵۴] و استظهر سیدنا الاستاذ ان علی بن زیاد الصیمری الذی تقدمت [صفحه ۲۰۶] ترجمته و علی بن محمد الصیمری هما واحد ولیسا متعددین [۴۵۵] .

علی بن محمد

ابن الشجاع، النیسابوری روی عن الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۵۶] .

علی بن محمد

ابن شیرة القاشانی، قال الشیخ: انه ضعیف اصبهانی من ولد زیاد مولی عبدالله بن عباس من آل خالد بن الأزهر [۴۵۷] و عده البرقی من أصحاب الامام الهادی قائلا: علی بن محمد القاشانی [۴۵۸] قال فیه النجاشی: کان فقیها مکثرا من الحدیث فاضلا غمز علیه أحمد بن محمد بن عیسی، و ذکر انه سمع منه مذاهب منکرة و لیس فی کتبه ما یدل له کتاب التأدیب، و هو کتاب الصلاة، و هو یوافق کتاب ابن‌خابنة و فیه زیادات فی الحج و کتاب الجامع فی الفقه کبیر [۴۵۹] .

علی بن محمد

المنقری: عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۶۰] و قال فیه النجاشی: انه کوفی، ثقة له کتاب نوادر [۴۶۱] . [صفحه ۲۰۷]

علی بن محمد

النوفلی عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۶۲] و کذلک عده البرقی [۴۶۳] روی عن الامام أبی‌الحسن علیه‌السلام و روی عنه أحمد بن محمد [۴۶۴] .

علی بن مهزیار

الأهوازی، الدورقی، کان من مفاخر العلماء، و من مشاهیر تلامیذ الامام الهادی علیه‌السلام و نتحدث - بایجاز - عن بعض شؤونه: أ-

عبادته: كان من عيون المتقين و الصالحين، و يقول الرواة: انه كان اذا طلعت الشمس سجدلله تعالى، و كان لا يرفع رأسه حتى يدعو لألف من اخوانه بمثل ما دعا لنفسه، و كان على جبهته سجادة مثل ركبة البعير [۴۶۵] من كثرة سجوده. ب - ثناء الامام الجواد عليه: و أثنى الامام الجواد عليه‌السلام ثناء عاطرا على ابن‌مهزيار، و كان مما أثنى عليه انه بعث له رسالة جاء فيها: «يا على قد بلوتك، و خبرتك فى النصيحة و الطاعة و الخدمة، و التوقير، و القيام بما يجب عليك، فلو قلت: انى لم أر مثلك لرجوت أن أكون صادقا فجزاك الله جنات الفردوس نزلا، و ما خفى على مقامك، و لا خدمتك فى الحر و البرد فى الليل و النهار، فاسأل الله اذا جمع الخلائق للقيامة أن يحبوك برحمة تغتبط بها انه سميع الدعاء...» [۴۶۶] . [صفحه ۲۰۸] و كشفت هذه الرسالة عن اكبار الامام و تقديره و دعائه له، و انه عليه‌السلام لم ير فى أصحابه و غيرهم مثل هذا الزكى تقوى و ورعا و علما. ج - مؤلفاته: ألف على مجموعة من الكتب تزيد على ثلاثين كتابا كان معظمها فى الفقه و هذه بعضها: و هى كتاب (الوضوء) كتاب (الصلاة) كتاب (الزكاة) كتاب (الصوم) كتاب (الحج) كتاب (الطلاق) كتاب (الحدود) كتاب (الديات) كتاب (التفسير) كتاب (الفضائل) كتاب (العتق و التدبير) كتاب (التجارات و الاجارات) كتاب (المكاسب) كتاب (المثالب) كتاب (الدعاء) كتاب (التجمل و المروة) كتاب (المزار) و غيرها [۴۶۷] . د- طبقته فى الحديث: وقع على بن مهزيار فى اسناد كثير من الرويات تبلغ (۴۳۷) موردا روى عن الامام أبى‌جعفر الثانى، و أبى‌الحسن، و أبى‌الحسن الثالث و غيرهم [۴۶۸] لقد كان على بن مهزيار من دعائم الفكر الشيعى، و كان من أفذاذ عصره، و علماء دهره.

على بن يحيى

الدهقان، عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام، و أضاف انه رمى بالغلو [۴۶۹] .

عيسى بن أحمد

عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام [۴۷۰] و قد [صفحه ۲۰۹] روى عن مجموعة من الأخبار كان من بينها هذا الحديث الشريف، قال: حدثنى أبوالحسن على بن محمد العسكرى عن أبيه عن آبائه عن على عليه‌السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: من سره أن يلقى الله عزوجل آمنا مطهرا، لا يحزنه الفزع الأكبر فليتولك، و ليتول بنيك الحسن و الحسين، و على بن الحسين، و محمد بن على، و جعفر بن محمد، و موسى بن جعفر، و على بن موسى و محمدا و عليا، و الحسن، ثم المهدى، و هو خاتمهم [۴۷۱] .

حرف (غ)، (ف)

فارس بن حاتم

القزوينى، عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن عليه‌السلام و أضاف انه غال ملعون [۴۷۲] قال الكشى: قال نصر بن الصباح: لعن الامام الهادى الحسن بن محمد المعروف بابن بابا، و محمد بن نصير النميرى، و فارس بن حاتم القزوينى [۴۷۳] . و أثرت عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام كثير من الأخبار فى لعنه، و تحذير الشيعة من الاتصال به لأنه مصدر ضلال و غواية، و كان من بين تلك الأخبار: ۱- كتب عروة الى الامام الهادى عليه‌السلام فى شأن فارس فأجابه عليه‌السلام (كذبوه، واهتكوه، أبعده الله و اخزاه، فهو كاذب فى جميع ما يدعى و يصف، ولكن صونوا أنفسكم عن الخوض و الكلام فى ذلك، و توقوا مشاورته، و لا تجعلوا له السبيل الى طلب الشر كفانا الله مؤنته و مؤنة من كان [صفحه ۲۱۰] مثله» [۴۷۴] . ۲- كتب ابراهيم بن داود اليعقوبى الى الامام أبى‌الحسن

علیه‌السلام فی شأنه فأجابه «لا تحفلن به و ان أتاک فاستخف به» [۴۷۵] . ۳- و کتب الامام أبوالحسن علیه‌السلام الی علی بن عمر القزوینی فی شأن فارس هذا نصه: «أعتقد فیما تدین الله به أن الباطن عندی حسب ما أظهرت لک فیما استنبأت عنه و هو فارس لعنه الله فانه لیس یسعک الا الاجتهاد فی لعنه و قصده و معاداته و المبالغة فی ذلک بأکثر ما تجد السبیل الیه ما کنت آمر أن یدان الله بأمر غیر صحیح، فجد و شد فی لعنه و هتکه، و قطع أسبابه، و صد أصحابنا عنه، و ابطال أمره، و أبلغهم ذلک منی، و احکمه لهم عنی و انی سائلکم بین یدی الله عن هذا الأمر المؤکد فویل للعاصی، و للجاحد، و کتبت بخطی لیلة الثلاثاء لتسع لیال من شهر ربیع‌الأول سنة (۲۵۰ ه) و أنا أتوکل علی الله و احمده کثیرا...» [۴۷۶] . هذه بعض رسائل الامام الهادی علیه‌السلام التی وردت فی شأن هذا الرجل المارق عن الدین، و المعادی للاسلام... لقد کان مبتدعا و ضالا یدعو الناس الی الخروج عن الدین و مسخ الاسلام و تحریف آیاته، و سنذکر آراءه عند التعرض لعصر الامام. و علی أی حال فقد أمر الامام شیعته بقتل هذا الانسان الممسوخ قائلا: «فمن هذا الذی یریحنی منه، و یقتله، و أنا ضامن له علی الله الجنة» [۴۷۷] . [صفحه ۲۱۱]

الفتح بن یزید

الجرجانی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۷۸] و کذلک عده البرقی [۴۷۹] ، ذکر النجاشی انه صاحب (المسائل) و هی - فیما نحسب - أجوبة المسائل التی سئل عنها الامام أبوالحسن الهادی علیه‌السلام.

الفضل بن شاذان

النیشابوری عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۸۰] و هو من أساطین العلماء، و من أبرز رجال الفکر الاسلامی فی عصره خاض فی مختلف العلوم و الفنون و ألف فیها و نعرض - بایجاز - لبعض شؤونه: ثناء الامام الحسن علیه: و أشاد الامام الحسن العسکری علیه‌السلام بالفضل بن شاذان، و أثنی علیه ثناءا عاطرا فقد عرضت علیه احدی مؤلفاته فنظر فیه فترحم علیه و قال: «أغبط أهل خراسان بمکان الفضل بن شاذان و کونه بین أظهرهم» [۴۸۱] و نظر علیه‌السلام مرة اخری الی مؤلف آخر من مؤلفاته فترحم علیه ثلاث مرات، و قال مقرضا للکتاب: «هذا صحیح ینبغی أن یعمل به» [۴۸۲] . رده علی المخالفین: انبری الفضل للدفاع عن مبادئه، و ابطال الشبه التی أثیرت حول [صفحه ۲۱۲] عقیدته، و قد قال: أنا خلف لمن مضی أدرکت محمد بن أبی‌عمیر، و صفوان بن یحیی و غیرهما، و حملت عنهم منذ خمسین سنة، و مضی هشام ابن‌الحکم رحمه الله، و کان یونس بن عبدالرحمن رحمه الله خلفه، کان یرد علی المخالفین، ثم مضی یونس بن عبدالرحمن و لم یخلف خلفا غیر السکاک، فرد علی المخالفین حتی مضر رحمه الله، و أنا خلف لهم من بعدهم رحمهم الله» [۴۸۳] لقد کان خلفا لأولئک الأعلام الذین نافحوا و ناضلوا عن مبادئهم الرفیعة التی تبناها أئمة اهل البیت علیهم‌السلام. -مؤلفاته: ألف هذا العالم الکبیر فی مختلف العلوم، کعلم الفقه، و التفسیر و علم الکلام و الفلسفة و اللغة، و المنطق و غیرها، و قد کانت مؤلفاته تربو علی مائة و ثمانین مؤلفا [۴۸۴] و قد ذکر بعضها الشیخ [۴۸۵] و النجاشی [۴۸۶] و ابن‌الندیم [۴۸۷] و غیرهم.

الفضل بن کثیر

البغدادی، عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۸۸] .

الفضل بن المبارک

روی عن الامام أبی‌الحسن علی الهادی علیه‌السلام و روی عنه محمد [صفحه ۲۱۳] بن عیسی العبیدی [۴۸۹] .

حرف (ق)

القاسم الشعرانی

الیقطینی، عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام، و أضاف انه یرمی بالغلو [۴۹۰].

القاسم الصیقل

عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۹۱] و کذلک عده البرقی. روی عن الامام الرضا علیه‌السلام و أبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام و روی عنه محمد بن عبدالله الواسطی [۴۹۲].

حرف (ک)

کافور الخادم

عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۹۳] و عده ابن‌داود فی القسم الأول، و أضاف انه ثقة [۴۹۴]. [صفحه ۲۱۴]

حرف (ل)، (م)

محمد بن أبی طیفور

المتطبب عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۹۵].

محمد بن أحمد

ابن ابراهیم عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۴۹۶].

محمد بن أحمد

المحمودی، یکنی أباعلی عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۹۷] قال الکشی: وجدت بخط أبی‌عبدالله الشاذانی فی کتابه: سمعت الفضل بن هاشم الهروی یقول: ذکر لی کثرة ما یحج المحمودی، فسألته عن مبلغ حجاته فلم یخبرنی بمبلغها، و قال: رزقت خیرا کثیرا و الحمدلله، فقلت له: فتحج عن نفسک أو غیرک، فقال: عن غیری بعد حجةالاسلام أحج عن رسول الله صلی الله علیه و آله و أجعل ما أجازنی الله علیه لأولیاء الله، و أهب ما أثاب علی ذلک للمؤمنین و المؤمنات، فقلت: ما تقول فی حجتک؟ فقال: أقول: اللهم انی أهللت لرسولک محمد صلی الله علیه و آله و جعلت جزائی منک و منه لأولیائک الطاهرین علیهم‌السلام، و وهبت ثوابی عنهم لعبادک المؤمنین، و المؤمنات بکتابک و سنة نبیک صلی الله علیه و آله الی آخر الدعاء [۴۹۸]. و دل ذلک علی روحه الخیرة، و انطلاقه فی میادین العمل الصالح، و ان [صفحه ۲۱۵] تربیة الأئمة الطاهرین لأصحابهم انتجت مثل هذا الانسان الکامل المثالی.

محمد بن أحمد

ابن عبیدالله بن المنصور یکنی أباالحسن عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۴۹۹] .

محمد بن أحمد

ابن‌مطهر عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۰۰] روی عن الامام أبی‌الحسن، و روی عنه عبدالله بن جعفر [۵۰۱] .

محمد بن أحمد

ابن‌مهران، عده البرقی من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۰۲] .

محمد بن اسماعیل

الصیمری، القمی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۰۳] .

محمد بن جزک

الجمال، ثقة عده الشیخ بهذا العنوان من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۰۴] و عده ابن‌شهر آشوب من ثقات الامام الهادی علیه‌السلام.

محمد بن الحسن

ابن‌شمون، البصری عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه [صفحه ۲۱۶] السلام [۵۰۵] قال النجاشی: کان واقفیا ثم غلا، و کان ضعیفا جدا، فاسد المذهب، و أضیفت له أحادیث فی الوقف. له من الکتب کتاب (السنن و الآداب و مکارم الأخلاق) و کتاب (المعرفة، [۵۰۶] و روی الکشی بسنده عنه، أنه قال: کتبت الی أبی‌محمد علیه‌السلام أشکو الیه الفقر ثم قلت: فی نفسی أ لیس قال أبوعبدالله علیه‌السلام:«الفقر معنا خیر من الغنی مع عدونا و القتل معنا خیر من الحیاة مع عدونا، فرجع الجواب ان الله عزوجل یمحص أولیاءنا اذا تکاثفت ذنوبهم بالفقر، و قد یعفو عن کثیر، و هو کما حدثت نفسک، الفقر معنا خیر من الغنی مع عدونا، و نحن کهف من التجأ الینا، و نور لمن استضاء بنا، و عصمة لمن اعتصم بنا، و من أحبنا کان معنا فی السنام الأعلی، و من انحرف عنا فالی النار. قال:قال أبوعبدالله تشهدون علی عدوکم بالنار، و لا تشهدون لولیکم بالجنة، ما یمنعکم من ذلک الا الضعف... [۵۰۷] . توفی و له من العمر مائة و عشرون سنة، قیل انه روی عن ثمانین رجلا من أصحاب الامام أبی‌عبدالله الصادق علیه‌السلام [۵۰۸] .

محمد بن الحسن

ابن أبی‌الخطاب الزیات الکوفی الثقة عده الشیخ من أصحاب الامام علی الهادی علیه‌السلام [۵۰۹] قال النجاشی: انه کان جلیلا من أصحابنا، [صفحه ۲۱۷] عظیم القدر، کثیر الروایة، ثقة، عین، حسن التصانیف، مسکون الی روایته له کتاب (التوحید) کتاب (المعرفة و البداء) کتاب (الرد علی أهل القدر) کتاب (الامامة) کتاب (اللؤلؤة) کتاب (وصایا الأئمة) کتاب (النوادر) [۵۱۰] .

محمد بن حمزة

القمی، عده الشیخ بهذا العنوان من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۵۱۱] .

محمد بن الحصين

الفهرى، عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام، و أضاف أنه ملعون [۵۱۲] .

محمد بن الحصين

عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام و أضاف انه أهوازى [۵۱۳] .

محمد بن خالد

الرازى يكنى أباالعباس عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام [۵۱۴] . [صفحه ۲۱۸]

محمد بن رجا

الخياط، عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام و كذلك عده البرقى.

محمد بن الريان

ابن الصلت عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام و أضاف انه ثقة [۵۱۵] . و قال النجاشى: له مسائل لأبى الحسن العسكرى عليه‌السلام [۵۱۶] .

محمد بن سعيد

ابن‌كلثوم المروزى، عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام، و أضاف انه كان متكلما [۵۱۷] و روى الكشى بسنده عن نصر بن الصباح ان محمد بن سعيد المروزى كان من أجلة المتكلمين بنيسابور [۵۱۸] .

محمد بن سليمان

الجلاب، عده الشيخ من أصحاب الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام [۵۱۹] .

محمد بن صيفى

الكوفى، عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام [۵۲۰] . [صفحه ۲۱۹]

محمد بن عبدالجبار

عده الشيخ من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام و أضاف انه قمى ثقة [۵۲۱] .

محمد بن عبدالرحمن

الهمدانى، النوفلى، عده البرقى من أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام و أضاف أن له مكاتبة الى أبى‌الحسن عليه‌السلام [۵۲۲] .

محمد بن عبدالله

ابن‌مهران الکرخی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و أضاف أنه یرمی بالغلو و الضعف [۵۲۳] قال النجاشی: انه غال کذاب، فاسد المذهب و الحدیث مشهور بذلک، له کتب منها کتاب (الممدوحین و المذمومین) کتاب (مقتبل أبی‌الخطاب) کتاب(مناقب أبی‌الخطاب) کتاب (الملاحم) کتاب (التبصرة) کتاب (القباب) کتاب (النوادر) و هو أقرب کتبه الی الحق و الباقی تخلیط [۵۲۴] .

محمد بن عبدالله

النوفلی، الهمدانی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۲۵] . [صفحه ۲۲۰]

محمد بن عبیدالله

من أهل طاهی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۲۶] .

محمد بن علی

ابن‌عیسی الأشعری، القمی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۲۷] ، قال النجاشی: کان محمد بن علی وجها بقم، و أمیرا علیها من قبل السلطان، و کذلک کان أبوه یعرف بالطلحی له مسائل لأبی محمد العسکری [۵۲۸] .

محمد بن علی

ابن‌مهزیار عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و أضاف أنه ثقة [۵۲۹] ، و عن ابن‌طاووس انه من السفراء و الأبواب المعروفین الذین لا تختلف الامامیة القائلون بامامة الحسن بن علی فیهم [۵۳۰] .

محمد بن عیسی

ابن‌عبید الیقطینی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، و أضاف أنه ضعیف [۵۳۱] . و ذکر الکشی له مجموعة من المؤلفات منها کتاب (الامامة) کتاب [صفحه ۲۲۱] (الواضح المکشوف فی الرد علی أهل الوقوف) کتاب (المعرفة) کتاب (بعد الاسناد) کتاب (قرب الاسناد) کتاب (الوصایا) کتاب (اللؤلؤ) کتاب(المسائل المحرمة) کتاب (الضیاء) کتاب(ظرائف) کتاب (التوقیعات) کتاب (التجمل و المروة) کتاب (الفیء و الخمس) کتاب (الرجال) کتاب (الزکاة) کتاب (ثواب الأعمال) کتاب (النوادر) [۵۳۲] .

محمد بن الفرج

الرخجی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۳۳] کانت له اتصالات وثیقة بالامام علیه‌السلام، و جرت بینهما عدة مراسلات، و هذه بعضها: ۱- روی الکشی بسنده عن محمد بن الفرج: قال: کتبت الی أبی‌الحسن علیه‌السلام أسأله عن أبی‌علی بن راشد، و عن عیسی بن جعفر بن عاصم، و ابن‌بند، فکتب علیه‌السلام الی: ذکرت ابن‌راشد رحمه‌الله فانه عاش سعیدا، و مات شهیدا و دعا لابن بند و العاصمی [۵۳۴] . ۲- و روی الکلینی باسناده عن علی بن محمد النوفلی قال: قال لی محمد بن الفرج: ان أباالحسن

کتب الیه: یـا محمـد اجمع أمرک، و خـذ حـذرک، قال: فأنا فی جمع أمری، و لیس أدری ما کتب به الی حتی ورد علی رسول - أی من قبـل السـلطة - حملن من مصـر مقیـدا، و ضـرب علی کل ما أملک، و کنت فی السـجن ثمان سـنین، ثم ورد علی منه فی السـجن کتاب: یا محمد لا تنزل فی ناحیة الجانب الغربی، فقرأت الکتاب، فقلت: یکتب الی بهذا و أنا فی السجن، ان هذا لعجیب!!! فما مکثت ان خلی [صفحه ۲۲۲] عنی، و الحمدلله، قال: و کتب الیه محمد بن الفرج یسأله عن ضـیاعه فکتب الیه سوف ترد علیک، فلما شخص محمد الی العسـکر کتب الیه برد ضـیاعه، و مات قبل ذلک [۵۳۵] . و کشـفت هـذه الرسالة عن ثقة الامام بمحمد و تسدیده له، و لما مرض محمد بعث له الامام أبوالحسن علیه‌السلام بثوب فأخذه و وضعه تحت رأسه فلما توفی کفن فیه.

محمد بن الفضل

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۳۶] و کذلک عده البرقی.

محمد بن الفضل

البغدادی روی عن الامام أبی‌الحسن العسکری علیه‌السلام و روی عنه عبدالله بن جعفر الحمیری [۵۳۷] .

محمد بن القاسم

ابن‌حمزة، بن موسی، أبوعبدالله العلوی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۳۸] .

محمد بن مروان

الجلاب عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و أضاف أنه ثقة [۵۳۹] و کذلک عده البرقی. [صفحه ۲۲۳]

محمد بن مروان

الخطاب، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۰] .

محمد بن موسی

ابن‌فرات عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۱] .

محمد بن موسی

الربعی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۲] .

محمد بن یحیی

ابن‌دریاب عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۳] .

مصقلة بن اسحاق

القمی، الأشعری عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۴] .

معاویة بن حکیم

ابن‌معاویة، بن عمار الکوفی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۵] . قال النجاشی فیه: انه ثقة جلیل من أصحاب الرضا علیه‌السلام قال أبوعبدالله الحسین: سمعت شیوخنا یقولون: روی معاویة بن حکیم أربعة [صفحه ۲۲۴] و عشرین أصلا... و له کتاب منها کتاب (الطلاق) کتاب (الحیض) کتاب (الفرائض) کتاب (النکاح) کتاب (الحدود) کتاب (الدیات) و له نوادر [۵۴۶] .

منصور بن العباس

الرازی، کانت داره بباب الکوفة ببغداد عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۷] قال النجاشی: کان مضطرب الأمر له کتاب نوادر کبیر [۵۴۸] .

موسی بن داود

الیعقوبی عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۴۹] و هو امامی مجهول الحال.

موسی بن عمر

ابن‌بزیع، مولی المنصور، ثقة، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۵۰] و قال الشیخ: له کتاب نوادر [۵۵۱] .

موسی بن عمر

الحضین، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۵۲] . [صفحه ۲۲۵]

موسی بن مرشد

الوراق، النیشابوری عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۵۳] ، و هو امامی مجهول الحال.

حرف (ن)

نصر بن حازم

القمی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۵۴] .

النضر بن محمد

الهمدانی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و أضاف انه ثقة [۵۵۵] و وثقة العلامة، و عدة فی الحاوی فی فصل الثقات.

حرف (ه)، (ی)

یحیی بن أبی بکر

الرازی الضریر عده الشیخ بهذا العنوان من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۵۵۶] .

یحیی بن محمد

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۵۷] و حاله مجهول. [صفحه ۲۲۶]

یعقوب بن اسحاق

أبویوسف الدورقی، الأهوازی المشهور بابن السکیت، عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۵۵۸] کان مقدما عند أبی‌جعفر الثانی و أبی‌الحسن علیه‌السلام و کانا یختصانه، و له عن الامام أبی‌جعفر علیه‌السلام روایة و مسائل [۵۵۹] . کان ابن‌السکیت حامل لواء علم العربیة و الأدب و الشعر و اللغة و النحو و له تصانیف کثیرة منها (تهذیب الألفاظ) و کتاب (اصلاح المنطق) قال ابن‌خلکان: قال بعض العلماء: ما عبر علی جسر بغداد کتاب من اللغة مثل اصلاح المنطق، و لا شک انه من الکتب النافعة الممتعة الجامعة لکثیر من اللغة، و لا نعرف فی حجمه مثله فی بابه، و قد عنی به جماعة، و اختصره الوزیر المغربی، و هذبه الخطیب التبریزی، و ذکر ابن‌خلکان انه قال أبوالعباس المبرد: ما رأیت للبغدادیین کتابا أحسن من ابن‌السکیت فی المنطق، و قال ثعلب: اجمع أصحابنا انه لم یکن بعد ابن‌الاعرابی أعلم باللغة من ابن‌السکیت [۵۶۰] أعدمه المتوکل لولائه لأهل البیت علیهم‌السلام و سنذکر ذلک فی بعض فصول الکتاب.

یعقوب البجلی

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۶۱] و هو امامی مجهول الحال. [صفحه ۲۲۷]

یعقوب بن منقوش

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام کما عده من أصحاب الامام الحسن العسکری علیه‌السلام [۵۶۲] .

یعقوب بن یزید

ابن‌حماد الدنبازی السلمی، أبویوسف الکاتب عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام مضیفا انه ثقة [۵۶۳] و قال الشیخ: له کتب منها کتاب (النوادر) [۵۶۴] قال النجاشی: انه من کتاب المنتصر روی عن أبی‌جعفر الثانی علیه‌السلام و انتقل الی بغداد، و کان ثقة صدوقا له کتاب (البداء) و کتاب (المسائل) و کتاب (نوادر الحج) و کتاب (الطعن علی یونس) [۵۶۵] .

الکنی

اشاره

أما أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام الذین اشتهروا و عرفوا بالکنیة فهم:

ابوبکر

الفهمکی: ابن أبی‌طیفور المتطبب، عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه السلام [۵۶۶] و هو ممن رووا النص علی امامة الحسن العسکری، فقد قال: کتب الی أبوالحسن «أبومحمد ابنی، أنصح آل محمد صلی الله علیه و آله غریزة و أوثقهم حجة، و هو الأکبر من ولدی، و هو [صفحه ۲۲۸] الخلف، و الیه ینتهی عری الامامة، و أحکامها، فما کنت سائلی فاسأله عنه، فعنده ما تحتاج الیه» [۵۶۷] .

ابوالحسین بن هلال

عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه‌السلام [۵۶۸] و وثقه العلامة [۵۶۹] و المجلسی [۵۷۰] .

ابوالحصین

الحضینی، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام، و أضاف أنه ثقة نزل الأهواز [۵۷۱] .

ابوطاهر

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام مضیفا أنه أخو محمد بن محمد [۵۷۲] .

ابوطاهر بن حمزة

ابن‌الیسع، الأشعری، عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام مضیفا الی أنه قمی ثقة [۵۷۳] .

ابوطاهر

محمد، عده الشیخ من أصحاب الامام أبی‌الحسن الهادی علیه [صفحه ۲۲۹] السلام [۵۷۴] .

ابوعبدالله المغازی

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام و أضاف أنه غال [۵۷۵] .

ابوعبدالله المکاری

عده الشیخ من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۷۶] .

ابومحمد بن ابراهیم

عده الشیخ من غیر توصیف من أصحاب الامام الهادی علیه‌السلام [۵۷۷] .

ابویحیی

الجرجانی، و هو أحمد بن داود بن سعید الفزاری [۵۷۸] . [صفحه ۲۳۰]

النساء

اشاره

و لم يذكر الشيخ الطوسى من النساء اللاتى روين عن الامام الهادى عليه‌السلام سوى السيدة الكريمة و هى:

كلثم الكرخية

عدها الشيخ فى باب أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام و أضاف انه روى عنها عبدالرحمن الشعيرى، و هو أبو عبدالرحمن بن داود البغدادى [۵۷۹] . و بهذا ينتهى بنا الحديث عن بعض أصحاب الامام الهادى عليه‌السلام الذين كانوا يمثلون المنطق الفكرى و العلمى للامام. [صفحه ۲۳۳]

الامام فى سامراء

اشاره

عاش الامام على الهادى عليه‌السلام معظم حياته فى سر من رأى، و قد فرضت عليه السلطة العباسية، الاقامة الجبرية فيها، فكان شبيها بالمعتقل، فقد أحاطت بداره مباحث الأمن العباسى، و هى ترصد جميع تحركاته، و تراقب كل من يتصل به، أو يحمل له المال، و قد عانى الامام من الضغط السياسى كأشد ما تكون المعاناة أيام الطاغية المتوكل العباسى الذى لم يأل جهدا فى ظلم العلويين و التنكيل بهم، و قد كابدوا فى عهده الأسود صنوفا مرهقة من الكوارث و الخطوب، نتحدث عنها فى غضون هذا الكتاب. و على أى حال فانا نعرض - بصورة موجزة - الى بعض شؤون الامام عليه‌السلام حينما كان فى يثرب كما نعرض الى الاسباب التى حملته على مغادرتها الى (سر من رأى) والى ما جرى له مع المتوكل فيها، و فيما يلى ذلك:

الامام فى يثرب

كان الامام أبوالحسن عليه‌السلام مقيما فى يثرب التى هى مسقط رأسه، و بلد آبائه و قد انصرف الى اشاعة العلم، و تهذيب الأخلاق، و تربية الناس بالآداب الاسلامية، و قد اتخذ الجامع النبوى مدرسة له، و قد احتف به العلماء و الفقهاء و الرواة فكانوا ينتهلون من نمير علومه التى استمدها من آبائه الذين أضاءوا حياة الانسان بنور العلم و الايمان، و كما كان مصدرا خصبا [صفحه ۲۳۴] للحياة الفكرية و العلمية فى يثرب، فقد كان المصدر الوحيد الذى يمد أهل العلم فى شؤونهم المادية، كما كان يمون الفقراء و المعوزين بما يحتاجونه، و لم يقتصر بر الامام و احسانه الى أهالى يثرب، و انما شمل جميع مناحى حياتهم، فكان يواسيهم فى السراء و الضراء و يعود مرضاهم، و يشيع جنائزهم، و يعطف على الصغير و الكبير منهم و يعود بأراملهم و أيتامهم، و لم يبق لونا من ألوان الخير و المعروف الا أسداه عليهم، و قد أخلصوا له كأعظم ما يكون الاخلاص، و التفت حوله قلوبهم و مشاعرهم، و أقام فى أعماق نفوسهم.

الوشاية بالامام

و حقد على الامام أبى‌الحسن عليه‌السلام بعض من لا حريجة له فى الدين، من الممسوخين و الحاقدين على ذوى الأنساب الشريفة فقد ساءهم ما يتمتع به الامام من الفضائل، و ما له من المكانة المرموقة فى الأوساط الاسلامية، و كان من أشد أعدائه و أخبثهم عبدالله بن محمد، و كان قد أقامه المتوكل من قبله فى يثرب واليا على اقامة الصلاة، و سائر الشؤون الحربية، و كان هذا الوعد يقصد الامام بالسوء و الأذى، و قد سعى به عند المتوكل و كانت سعايته تحمل أمورا خطيرة، و هى: ۱- التفاف الجماهير حول الامام مما

يشكل خطرا على الدولة. ۲- ورود الأموال الطائلة الى الامام من مختلف أنحاء العالم الاسلامى. و لا يؤمن أن يشترى بها السلاح لمقاومة الدولة العباسية. ۳- انه لا يؤمن أن يقوم بثورة عارمة للاطاحة بالحكومة العباسية. و طلب من المتوكل العباسى المبادرة لالقاء القبض على الامام لئلا- تقوى شوكته و يعظم أمره فلا- تتمكن الدولة من مقاومته... و فزع المتوكل كأشد ما يكون الفزع و أحاط وزراءه علما بالأمر. [صفحه ۲۳۵]

احباط الامام للمؤامرة

و لما علم الامام عليه‌السلام بوشاية هذا الوغد و مؤامرته ضده خاف أن يتخذ المتوكل معه الاجراءات القاسية، و ذلك لعلمه بانحرافه عن أهل البيت عليهم‌السلام و شدة عدائه لهم، فكتب عليه‌السلام له رسالة يشكو فيها أحقاد عامله عليه، و سوء معاملته له، و قيامه بما يسوؤه، كما أحاطه علما بكذب وشايته، و انه لا يبغى للمتوكل سوءا و لا يرى الخروج على حكومته. و اطمأن المتوكل بصدق الامام و براءته مما نسب له من الخروج على حكومته و انه لا صحة لذلك.

رسالة المتوكل للامام

و أرسل المتوكل الى الامام رسالة أجاب فيها عن رسالته، و قد عزل فيها عامله الباغى اللئيم كما دعا الامام الى الحضور فى سر من رأى للاقامة الجبرية فيها ليكون تحت مراقبته، و هذا نص رسالته: «أما بعد: فان أميرالمؤمنين عارف بقدرك، راع لقرابتك، موجب لحقك، مقدر من الأمور فيك و فى أهل بيتك ما يصلح الله به حالك، و يثبت به عزك و عزهم، و يدخل الأمن عليك و عليهم يبتغى رضى ربه، و أداء ما افترض عليه فيك و فيهم. و قد رأى أميرالمؤمنين صرف عبدالله بن محمد عما كان يتولاه من الحرب و الصلاة بمدينة الرسول صلى الله عليه و آله اذا كان على ما ذكرت من جهالته بحقك، و استخفافه بقدرك، و عند ما قرفك به نسبك اليه من الأمر الذى قد علم أميرالمؤمنين براءتك منه، و صدق نيتك فى برك و قولك، و انك لم تؤهل نفسك لما قرفت بطلبه، و قد ولى أميرالمؤمنين ما كان يلى من ذلك محمد بن الفضل، و أمره باكرامك و تبجيلك، و الانتهاء الى أمرك، و رأيك [صفحه ۲۳۶] و التقرب الى الله و الى أميرالمؤمنين بذلك، و أميرالمؤمنين مشتاق اليك يحب احداث العهد بك، و النظر اليك، فان نشطت لزيارته و المقام قبله ما أحببت شخصت و من اخترت من أهل بيتك و مواليك و حشمك على مهلة و طمأنينة ترحل اذا شئت و تنزل اذا شئت، و تسير كيف شئت، و ان أحببت أن يكون يحيى بن هرثمة مولى أميرالمؤمنين، و من معه من الجند، يرحلون برحلك، و يسيرون بسيرك، فالأمر فى ذلك اليك، و قد تقدمنا اليه بطاعتك فاستخر الله حتى توافى أميرالمؤمنين، فما أحد من اخوانه، و ولده و أهل بيته و خاصته ألطف منه منزلة، و لا أحمد لهم أثرة، و لا هو لهم أنظر، و لا عليهم أشفق و بهم أبر، و اليهم أسكن منه اليك، و السلام عليك و رحمة الله و بركاته». و كتب هذه الرسالة ابراهيم بن العباس فى شهر جمادى الآخرة سنة (۲۴۳ ه) [۵۸۰] .

فزع المدنيين

و عهد المتوكل الى يحيى بن هرثمة بالسفر الى يثرب لاشخاص الامام الى سر من رأى، و التحرى عما نسب اليه من عزمه على مناهضة سلطانه و الخروج على حكومته، و سلمه الرسالة التى بعثها الى الامام. و سافر يحيى الى يثرب، و أخذ يجد فى السير لا يلوى على شى ء حتى انتهى اليها، و لما علم المدنيون بمهمته فزعوا كأشد ما يكون الفزع، و خافوا على الامام من بطش الطاغية به، فقد كانوا يحبون الامام كأشد ما يكون الحب لأنه كان ملازما لمسجد رسول الله صلى الله عليه و آله، و كان يغذى علماءهم بعلمه، و يحسن الى فقرائهم، و لم يكن عنده أى ميل الى الدنيا [۵۸۱] و جعل يحيى يسكن من روعهم، و يهدىء فزعهم، و حلف لهم أنه لم يؤمر فيه [صفحه ۲۳۷] بأى مكروه فاطمأنوا الى قوله.

تفتيش دار الامام

و قام يحيى بتفتيش دار الامام، ففتشها تفتيشا دقيقا، فلم يجد فيها شيئا سوى المصاحف، و كتب الأدعية، و تبين له كذب ما نسب الى الامام [۵۸۲] من أن داره مليئة بالأسلحة و الأموال.

اشخاص الامام الى سامراء

و أكره الامام عليه‌السلام على مغادرة يثرب و الشخوص الى سامراء، و قد صحبه فى سفره أفراد عائلته، و قد قام يحيى بنفسه بخدمة الامام، و قد أعجب بهديه و ورعه و تقواه و أخذ الركب يطوى البيداء حتى انتهوا الى بغداد، و يذكر اليعقوبى ان الامام لما وصل الى الياسرية تلقاه اسحاق بن ابراهيم فرأى تشوق الناس اليه، و اجتماعهم لرضيته دخل به فى الليل الى بغداد [۵۸۳] ، و انطلق يحيى الى زيارة حاكم بغداد اسحاق بن ابراهيم الظاهرى، فأحاطه علما بالأمر، فقال له اسحاق:«ان هذا الرجل - يعنى الامام الهادى - قد ولده رسول الله صلى الله عليه و آله و قد عرفت انحراف المتوكل، فان بلغته عنه كلمة، قتله، و يكون النبى صلى الله عليه و آله خصمك يوم القيامة...». فقال يحيى: «والله ما عرفت ما أنكره، و لا وقفت منه الا على أمر جميل...». ثم غادروا بغداد، و اتجهوا الى سامراء، و حينما انتهوا اليها بادر يحيى بزيارة وصيف التركى، و هو من كبار رجال الدولة، فعرفه بوصول الامام [صفحه ۲۳۸] معه، فبادر وصيف فحذره من أن ينقل الى المتوكل ما يسوء الامام قائلا: «يا يحيى، والله لئن سقط منه - أى من الامام - شعرة لا يطالب بها سواك...».و بهر يحيى من توافق اسحاق و وصيف من التوصية بالامام، و تأكيدهما على لزوم المحافظة عليه [۵۸۴] .

فى خان الصعاليك

و أمر المتوكل بانزال الامام عليه‌السلام فى خان الصعاليك للحط من شأنه و التقليل من أهميته أمام الرأى العام، و قد زاره صالح بن سعيد، فتألم وراح يقول: «جعلت فداك فى كل الأمور أرادوا اطفاء نورك، و التقصير بك حتى أنزلوك هذا الخان الأشنع خان الصعاليك...». فنظر الامام اليه بعطف و لطف، و شكر عواطفه، و خفف عليه من الألم و الوجد فأراه المعجز الذى أمد الله به أولياءه و أنبياءه [۵۸۵] و سكن روع صالح، و ذهب ما فى نفسه من الحزن.

اجتماع الامام بالمتوكل

و بادر يحيى الى المتوكل فأخبره بحسن سيرة الامام، و زهده، و انه فتش داره فلم يجد فيها سوى المصاحف و كتب الأدعية، و انه برىء مما نسب اليه من عزمه على الثورة على حكومته، و قد أزال ما فى نفسه من الوجد و النقمة على الامام، و أمر المتوكل بادخاله عليه، و لما مثل عنده قابله بمزيد [صفحه ۲۳۹] من الحفاوة و التكريم، و أجزل له الصلة [۵۸۶] و ألزمه بالاقامة فى سر من رأى ليكون تحت المراقبة.

شراء الامام دارا له

و لما فرض المتوكل الاقامة الجبرية على الامام بادر فاشترى دارا من دليل بن يعقوب النصرانى فسكنها مع أفراد عائلته، و أقام فيها حتى توفى و دفن فيها [۵۸۷] .

رجوع المتوكل لفتاوى الامام

و لم يجد المتوكل بدا من الرجوع الى الامام الهادى عليه‌السلام فى المسائل التى ابتلى بها و تقديم فتواه على سائر فقهاء عصره، و كان من بين تلك المسائل التى رجع فيها للامام عليه‌السلام ما يلى: ۱- انه كان للمتوكل كاتب نصرانى، و كان أثيرا عليه، فكان - لحبه له - يكنيه (أبانوح) فأنكر عليه جماعة من كتابه ذلك، و قالوا: لا يجوز أن يكنى الكافر، فاستفتى فقهاء عصره فاختلفوا فطائفة أجازوا، و طائفة اخرى منعت، و رفع بذلك استفتاءا الى الامام الهادى عليه‌السلام، فكتب فى الجواب بعد البسملة الآية الكريمة (تبت يدا أبى‌لهب وتب) و كانت هذه الاجابة من ابدع ما أثر فى عالم الفتيا فقد استشهد بالاية الكريمة، و قد أعلنت بوضوح جواز تكنية الكافر، فأخذ المتوكل بفتوى الامام [۵۸۸] . ۲- اعتل المتوكل فنذر ان عافاه الله أن يتصدق بدنانير كثرة، فلما أبل من مرضه جمع الفقهاء عن قدر ما يتصدق به فاختلفوا فى ذلك فاستفتى الامام [صفحه ۲۴۰] فأجاب أنه يتصدق بثلاث و ثمانين دينارا، فعجب الفقهاء من ذلك، و قالوا للمتوكل: من أين له هذه؟ فأرسل اليه يطلب منه المدرك، فأجاب عليه‌السلام. «ان الله تعالى يقول:«لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة) و قد روى أهلنا جميعا ان المواطن فى السرايا كانت ثلاثة و ثمانين موطنا [۵۸۹] . و أضاف الامام فى آخر الجواب و كلما زاد أميرالمؤمنين فى فعل الخير كان أنفع له، و جدى عليه فى الدنيا و الآخرة [۵۹۰] . ۳- و من بين المسائل التى رجع فيها المتوكل للامام انه قدم له رجل نصرانى فجر بامرأة مسلمة، فأراد المتوكل أن يقيم عليه الحد، فأسلم النصرانى، فقال يحيى بن أكثم: هدم ايمانه شركه و فعله، و قال بعض الفقهاء: يضرب ثلاث حدود و ذهب آخرون الى خلاف ذلك، فأمر المتوكل أن يستفتى الامام الهادى فى هذه المسألة، فاستفتى فأجاب عليه‌السلام (يضرب حتى يموت) فأنكر يحيى و سائر الفقهاء ذلك، و قالوا: انه لم يجى ء بذلك، كتاب و لا سنة، فكتب المتوكل الى الامام عليه‌السلام ان فقهاء المسلمين قد أنكروا ذلك و قالوا: انه لم تجىء به سنة، و لم ينطق به كتاب، فبين لنا لم أوجبت عليه الضرب حتى يموت؟ فأجاب عليه‌السلام بعد البسملة بالآية الكريمة (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده و كفرنا بما كنا به مشركين، فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) [۵۹۱] فأخذ المتوكل بفتوى الامام و أمر بضربه حتى مات [۵۹۲] . [صفحه ۲۴۱]

المتوكل يسأل عن أشعر الناس؟

سأل المتوكل على بن الجهم عن أشعر الناس، فذكر له بعض الشعراء فى الجاهلية و الاسلام فلم يعن به المتوكل، و التفت الى الامام الهادى عليه‌السلام فسأله عن ذلك فقال عليه‌السلام:«الحمانى [۵۹۳] حيث يقول:» لقد فاخرتنا فى قريش عصابة بخط خدود و امتداد اصابع فلما تنازعنا المقال قضى لنا عليهم بمال نهوى نداء الصوامع ترانا سكوتا و الشهيد بفضلنا عليهم جهير الصوت فى كل جامع فان رسول الله أحمد جدنا و نحن بنوه كالنجوم الطوالع و التفت المتوكل الى الامام قائلا: «ما نداء الصوامع يا أباالحسن؟...». فأجابه الامام: «أشهد أن لا اله الا الله، و أشهد أن محمدا رسول الله صلى الله عليه و آله محمد جدى أم جدك؟...». و تميز الطاغية غيظا و غضبا، و قال بنبرات مرتعشة: «هو جدك لا ندفعك عنه...» [۵۹۴] . [صفحه ۲۴۲] و انصرف الامام و قد ترك الحزن ينخر فى قلب الطاغية اذ لم يجد منفذا يسلك فيه للرد على الامام.

المتوكل يدعوا ابن‌السكيت لامتحان الامام

و طلب المتوكل من العالم الكبير يعقوب بن اسحاق المشهور بابن السكيت أن يسأل الامام الهادى عن مسألة معقدة غامضة لعله لا يهتدى لحلها فيتخذ من ذلك وسيلة للتشهير بالامام و الحط من شأنه، و مضى ابن‌السكيت فأعد للامام مسألة لامتحانه و عقد فى البلاط العباسى مؤتمر علمى ضم كبار العلماء و الفقهاء و المتكلمين، و كان على رأسهم المتوكل، و تقدم ابن‌السكيت بمسألته الى الامام قائلا: «لم بعث الله موسى بالعصا، و اليد البيضاء، و بعث عيسى بابراء الأكمه، و الأبرص و احياء الموتى، و بعث محمدا بالقرآن و السيف؟؟...». و انبرى الامام فأجابه عن الحكمة فى ذلك قائلا: «بعث الله موسى بالعصا، و اليد البيضاء فى زمان الغالب على أهله

السحر، فأتاهم من ذلک ما قهر سحرهم، و بهرهم، و أثبت الحجة علیهم، و بعث عیسی بابراء الأکمه و الأبرص و احیاء الموتی باذن الله فی زمان الغالب علی أهله الطب فأتاهم من ذلک ما قهرهم و بهرهم، و بعث محمدا بالقرآن و السیف فی زمان الغالب علی أهله السیف و الشعر، فأتاهم من القرآن الزاهر، و السیف القاهر ما بهر به شعرهم، و قهر سیفهم، و أثبت الحجة علیهم...». لقد أید الله تعالی أنبیاءه و رسله بالآیات البینات، و أمدهم بالمعجزات الباهرات التی یعجز البشر عن الاتیان بمثلها، و التی کانت ملائمة لروح العصر الذی بعثوا فیه فقد أمد رسوله موسی بالمعجزة الکبری أمده بالعصا التی تحولت الی أفعی هائلة أخذت تلقف حبالهم و عصیهم التی حولوها الی [صفحه ۲۴۳] أفاعی، و لم یستطع السحرة فی ذلک العصر الذی بلغوا فیه الذروة أن یبطلوا ذلک أو یأتوا بمثله أو ببعضه، و کذلک أمده تعالی بالید البیضاء التی کانت کالشمس فی نورها و بهائها، و قد عجز السحرة عن الاتیان بمثل ذلک و کانت هذه المعجزة دلیله علی صدق موسی. و کذلک أمد تعالی نبیه عیسی بن مریم بابراء الأکمه و الأبرص، و احیاء الأموات فی وقت کان الطب قد بلغ القمة فی التقدم و التطور الا انه قد عجز عن الاتیان بمثل هذه العلمیات المذهلة للفکر، و قد أیده تعالی بذلک لیکون آیة علی صدقه. و قد بعث تعالی نبیه العظیم محمدا خاتم النبیین فأیده بالقرآن الذی لا یأتیه الباطل من بین یدیه و لا من خلفه، و الذی کان المعجزة الکبری فی بلاغته و فصاحته و روعة أسلوبه، و عذوبة بیانه، فی وقت کان العرب قد بلغوا الأشواط الأخیرة فی الفصاحة و البلاغة، و قد عجزوا عن مجاراة القرآن الکریم و الاتیان بمثله أو ببعضه، و قد اعترف فصحاؤهم و بلغاؤهم بذلک، فکان القرآن آیة علی صحة نبوة الرسول محمد صلی الله علیه و آله. و أید تعالی نبیه بالسیف القاهر، و هو سیف الامام أمیرالمؤمنین علیه‌السلام الذی حصد به رؤوس المشرکین و الملحدین، و قد جبن شجعان العرب عن مقاومته و قالوا ان الفرار من الحرب عار الا من سیف علی علیه‌السلام فقد کان کالصاعقة، فأباد به جموع الشرک، و فرق کلمة الأحزاب، و نصر به الاسلام، و أعز به الدین، و رفع به کیان المسلمین. و انبری ابن‌السکیت بعد هذا الجواب الحاسم الذی أدلی به الامام علیه‌السلام فقال له: «فما الحجة الآن؟...». قال علیه‌السلام:«العقل یعرف به الکاذب علی الله فیکذب». [صفحه ۲۴۴] ان العقل هو الحاکم، هذه المیادین، و هو الذی یشخص الصادق من الکاذب، و حکمه هو فصل الخطاب. و بان العجز علی ابن‌السکیت، فانبری یحیی بن أکثم فأخذ ینده به قائلا: «ما لابن السکیت و مناظرته؟!! انما هو صاحب نحو و شعر و لغة...».

اسئلة یحیی بن أکثم

و رفع یحیی بن أکثم أسئلة الی الامام کان قد کتبها من قبل، و أعدها لامتحانه فأخذها الامام و أمر ابن‌السکیت أن یکتب اجوبتها و فیما یلی الأسئلة مع الأجوبة بتصرف: س: - قال الله تعالی فی کتابه: (قال الذی عنده علم من الکتاب أنا آتیک به قبل أن یرتد الیک طرفک) [۵۹۵] ان السائل هو سلیمان و المسؤول هو آصف فهو کان سلیمان و هو نبی محتاجا الی علم آصف؟. ج:- انه لم یعجز سلیمان علیه‌السلام عن معرفة ما عرف آصف لکنه صلوات الله علیه أحب أن یعرف أمته من الجن و الانس ان الحجة من بعده، و ذلک من علم سلیمان أودعه آصف بأمر الله ففهمه ذلک لئلا یختلف فی امامته و ولایته من بعده، و لتأکید الحجة علی الخلق. س: - ۲- قال تعالی: (و رفع أبویه علی العرش و خروا له سجدا) [۵۹۶] . کیف سجد یعقوب و ولده لیوسف و هم أنبیاء؟. ج:- أما سجود یعقوب لولده فان السجود لم یکن لیوسف، و انما [صفحه ۲۴۵] کان ذلک من یعقوب و ولده طاعة لله تعالی، و تحیة لیوسف، کما أن السجود من الملائکة لم یکن لآدم، فسجد یعقوب و ولده و یوسف معهم شکرا لله تعالی باجتماع الشمل ألم تر أنه یقول: فی شکره فی ذلک الوقت (رب قد آتیتنی من الملک) الآیة. س: ۳- قال تعالی: (فان کنت فی شک مما أنزلنا الیک فاسأل الذین یقرأون الکتاب) [۵۹۷] فان کان المخاطب النبی صلی الله علیه و آله فقد شک، و ان کان المخاطب غیره فعلی من اذا أنزل الکتاب؟. ج: - ۳- ان المخاطب بذلک رسول الله صلی الله علیه و آله و لم یکن فی شک مما أنزل الله الیه ولکن قالت الجهلة: کیف لم یبعث نبیا من الملائکة، و لم لم یفرق بینه و بین الناس فی الاستغناء عن المأکل و المشرب و المشی فی الأسواق، فأوحی الله الی نبیه، فاسأل الذین

یقرأون الکتاب بمحضر من الجهلة هل بعث الله نبیا قبلک الا و هو یأکل الطعام و یمشی فی الأسواق، و لک بهم أسوة یا محمد، و انما قال: (فان کنت فی شک) و لم یکن شک ولکن للنصفة کما قال تعالی: (قل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءکم و نساءنا و نساءکم و أنفسنا و أنفسکم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله علی الکاذبین) [۵۹۸] . و لو قال: تعالوا فنجعل لعنة الله علیکم لم یکونوا یجیبوا الی المباهلة، و قد علم الله ان نبیه مؤد عنه رسالته، و ما هو من الکاذبین، و کذلک عرف النبی صلی الله علیه و آله بأنه صادق فیما یقول: ولکن حب أن ینصف من نفسه. س: - ۴- قال تعالی: (و لو أن ما فی الأرض من شجرة أقلام و البحر [صفحه ۲۴۶] یمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت کلمات الله) [۵۹۹] ما هذه الأبحر و أین هی؟ ج: - ۴- فهو کذلک لو أن أشجار الدنیا أقلام، و البحر مداد یمده سبعة أبحر مدا حتی انفجرت الأرض عیونا کما انفجرت فی الطوفان، ما نفدت کلمات الله، و هی: - أی الأبحر - عین الکبریت، و عین الیمن، و عین برهوت، و عین الطبریة، و حمة ما سیدان تدعی لسان، و حمة أفریقیة تدعی سیلان و عین باحوران، و نحن الکلمات التی لا تدرک فضائلنا و لا تستقصی. س: - ۵- قال تعالی: (و فیها ما تشتهیه الأنفس و تلذ الأعین) [۶۰۰] فاشتهت نفس آدم أکل البر فأکل، فکیف عوقب؟!! ج: - ۵- و أما الجنة ففیها من المآکل، و المشرب و الملاهی ما تشتهی الأنفس، و تلذ الأعین، و أباح الله ذلک لآدم، و الشجرة التی نهی الله آدم عنها و زوجته أن یأکلا منها، شجرة الحسد عهدالله الیهما أن لا ینظرا الی من فضله الله علیهما و الی خلائقه بعین الحسد فنسی و لم یجد له عزما. س: - ۶- قال تعالی: (أو یزوجهم ذکرانا و أناثا) [۶۰۱] معاذ الله أن یکون الجلیل العظیم عنی ما لبست به علی نفسک تطلب الرخصة لارتکاب المحارم، و من یفعل ذلک یلق آثاما یضاعف له العذاب یوم القیامة، و یخلد فیه مهانا ان لم یتب. س: ۷ - کیف جاز شهادة المرأة وحدها، و قد قال الله: (و أشهدوا [صفحه ۲۴۷] ذوی عدل منکم» [۶۰۲] . ج: - ۷ - أما شهادة المرأة وحدها التی جازت فهی القابلة التی جازت شهادتها مع الرضا فان لم یکن رضا فلا أقل من امرأتین، تقوم المرأتان بدل الرجل للضرورة لأن الرجل لا یمکنه أن یقوم مقامها، فان کانت وحدها قبل قولها مع یمینها. س: - ۸- حکم علی علیه‌السلام فی أمر الخنثی أن ینظر الی مبالها فان کان بولها بول الرجل فهی رجل، و ان کان بول الانثی فهی انثی، فمن ذا ینظر الیها، فان کان الناظر الیها رجلا فعسی أن تکون امرأة، و ان کان الناظر الیها امرأة فعسی أن تکون رجلا، و هذا ما لا یحل، و ما هو میراثها؟. ج: ۸ - أما قول علی: فی الخنثی، فهو کما قال، یرث من المبال ینظر قوم الیه عدول یأخذ کل واحد منهم مرآة، و یقوم الخنثی خلفهم عریانة، و ینظرون الی المرآة فیرون الشیء و یحکمون علیه. س: - ۹- رجل أتی الی قطیع غنم فرأی الراعی ینزو علی شاة منها، فلما بصر بصاحبها خلی سبیلها، فدخلت بین الغنم کیف تذبح؟ و هل یجوز أکلها أم لا؟ ج: - ۹- أما الرجل الناظر الی الراعی، و قد نزا علی شاة فان عرفها ذبحها و أحرقها و ان لم یعرفها قسم الغنم نصفین وساهم بینهما [۶۰۳] فان وقع السهم علی أحد القسمین، فقد نجا النصف الآخر، ثم یفرق النصف الآخر فلا یزال کذلک حتی تبقی شاتان، فیقرع بینهما فأیتها وقع السهم بها ذبحت و نجا سائر الغنم [۶۰۴] . [صفحه ۲۴۸] س: -۱۰- صلاة الفجر لم یجهر فیها بالقرآن مع أنها من صلاة النهار و انما یجهر فی صلاة اللیل؟. ج: ۱۰- أما صلاة الفجر و الجهر فیها بالقراءة لأن النبی صلی الله علیه و آله کان یغلس بها [۶۰۵] فقراءتها فی اللیل. س: -۱۱- ان علیا قال لابن جرموز بشر قاتل ابن‌صفیة بالنار [۶۰۶] فلم لم یقتله و هو امام. ج: -۱۳- أما قول علی: بشر قاتل ابن‌صفیة بالنار، فهو لقول رسول الله صلی الله علیه و آله: و کان ممن خرج یوم النهروان، فلم یقتله أمیرالمؤمنین بالبصرة لأنه علم أنه یقتل فی فتنة النهروان. س: -۱۲- أخبرنی عن علی لم قتل أهل صفین، و أمر بذلک - أی بقتلهم - مقبلین و مدبرین و أجاز [۶۰۷] علی الجرحی، و کان حکمه یوم الجمل انه لم یقتل مولیا، و لم یجز علی جریح، و لم یأمر بذلک، و قال: من دخل داره فهو آمن، لم فعل ذلک؟ فان کان الحکم الأول صوابا فالثانی خطأ. ج - ۱۴- أما قولک: ان علیا قاتل أهل صفین مقبلین، و مدبرین، و أجهز علی جریحهم، و انه یوم الجمل لم یتبع مولیا، و لم یجهز علی جریحهم، و کل من ألقی سیفه و سلاحه آمنه، فان أهل الجمل قتل امامهم، و لم یکن لهم فئة یرجعون الیها، و انما رجع القوم الی منازلهم غیر متحاربین و لا متحالین، و لا متجسسین، و لا متبارزین، فقد رضوا بالکف عنهم و کان الحکم فیه دفع السیف، و الکف عنهم اذا لم یطلبوا علیه أعوانا، و أهل صفین یرجعون الی فئة مستعدة، و امام منتصب یجمع لهم السلاح من [

صفحه ۲۴۹] الرماح و الدروع و السيوف و يستعد لهم، و يسنى لهم العطاء، و يهيىء لهم الأموال، و يعود مريضهم و يجبر كسيرهم، و يداوى جريحهم، و يحمل راجلهم، و يكسو حاسرهم، و يردهم فيرجعون الى محاربتهم، و قتالهم فان الحكم فى أهل البصرة الكف عنهم لما ألقوا أسلحتهم اذ لم تكن لهم فئة يرجعون اليها، و الحكم فى أهل صفين أن يتبع مدبرهم، و يجهز على جريحهم فلا يساوى بين الفريقين فى الحكم، و لولا- أميرالمؤمنين و حكمه فى أهل صفين و الجمل لما عرف الحكم فى عصاة أهل التوحيد، فمن أبى ذلك عرض على السيف. س:-۱۳- أخبرنى عن رجل أقر باللواط على نفسه، أيحد أم يدرأ عنه الحد؟ ج: ۱۳- أما الرجل الذى أقر باللواط فانه أقر بذلك متبرعا من نفسه، و لم تقم عليه بينة، و انما تطوع بالاقرار من نفسه، و اذا كان للامام الذى من الله أن يعاقب عن الله كان له أن يمن عن الله أما سمعت قول الله (هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب) فبدأ بالمن قبل المنع. قد أنبأناك بجميع ما سألتنا عنه فاعلم... لقد كانت أجوبة الامام عن هذه المسائل الغامضة حافلة بالواقع العلمى، و قد بهر منها يحيى فالتفت الى المتوكل فأسدى له النصيحة قائلا: «ما نحب أن تسأل هذا الرجل عن شىء بعد مسائلى، فانه لا يرد عليه شىء بعدها الا دونها و فى ظهور علمه تقوية للرافضة...» [۶۰۸] . لقد كان الامام الهادى عليه‌السلام من عمالقة العلم فى الاسلام فقد كان الوارث لعلوم آبائه الذين أضاءوا الحياة الفكرية فى الاسلام. [صفحه ۲۵۰] لقد أملى الامام عليه‌السلام على ابن‌السكيت أجوبة تلك المسائل الدقيقة بمجرد النظر اليها، و قد دلل بذلك على طاقاته العلمية الهائلة التى هى احدى العناصر البارزة فى معالم شخصيته العظيمة.

زيارته لمرقد الامام أميرالمؤمنين

و فى السنة الأولى من تشريف الامام الى سر من رأى زار مرقد جده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام، و قد صادفت زيارته يوم عيد الغدير، و قد زاره بالزيارة التى ألمحنا اليها عند الحديث عن بعض تراثه العلمى، و قد أثرت عنه زيارتان زار بهما جده أميرالمؤمنين عليه‌السلام و هما: ۱- السلام عليك يا ولى الله، أشهد أنك أول مظلوم، و أول من غصب حقه فصبرت و احتسبت حتى آتاك اليقين، و أشهد أنك لقيت الله و أنت شهيد، عذب الله قاتليك بأنواع العذاب، و جدد عليهم العقاب، جئتك عارفا بحقك، مستبصرا بشأنك، معاديا لأعدائك، و من ظلمك ألقى على ذلك ربى ان شاءالله... يا ولى الله ان لى ذنوبا كثيرة فاشفع لى الى ربك، يا مولاى، فان لك عندالله مقاما معلوما، وجاها عظيما، و شفاعة، و قد قال الله:(لا يشفعون الا لمن ارتضى) [۶۰۹] . لقد كان الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام أول مظلوم فى الاسلام فقد غصب حقه، و اعتدى عليه، و تجرع صنوفا مرهقة من الكوارث و الخطوب محتسبا فى ذلك الأجر عندالله. ۲- و أثرت عن الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام زيارة أخرى لجده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام، تعد من أروع زيارات الأئمة الطاهرين من ناحية علو مضامينها، و عرضها لبعض الأحداث التى جرت فى العصر [صفحه ۲۵۱] الاسلامى الأول، و فيما يلى بعض فصولها: «أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له، كما شهد الله لنفسه، و شهدت له ملائكته و أولوا العلم من خلقه لا اله الا هو العزيز الحكيم، و أشهد أن محمدا عبده و رسوله المرتضى، أرسله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون. اللهم: اجعل أفضل صلواتك، و أكملها، و أنمى بركاتك، و أعمها، و أزكى تحياتك و أتمها على سيدنا محمد عبدك و رسولك، و نجيك، و وليك و رضيك و صفيك، و خيرتك من خلقك، و خالصتك، و أمينك، الشاهد لك، و الدال عليك، و الصادع بأمرك، و الناصح لك، و المجاهد فى سبيلك، و الذاب عن دينك، و الموضح لبراهينك، و المهدى الى طاعتك، و المرشد الى مرضاتك، و الواعى لوحيك، و الحافظ لعهدك، و الماضى على انفاذ أمرك المؤيد بالنور المضىء، و المسدد بالأمر المرضى، المعصوم من كل خطأ و زلل، المنزه من كل خطأ، و المبعوث بخير الأديان و الملل، و مقيم البنيان و الحجج، المخصوص بظهور الفلج، و ايضاح المنهج، المظهر من توحيدك ما استتر و المحيى من عبادتك ما دثر، و الخاتم لما سبق، و الفاتح لما انغلق، المجتبى من خلايقك، و المقام لكشف حقايقك، و الموضحة به أشراط الهدى، والمجلوة به غريب العمى، دافع جيشات الأباطيل، و دافع صولات الأضاليل، و المختار من طينة الكرم، و سلالة المجد الاقدم، و مغرس الفخار المعرق، و فرع العلاء المنشر، المورق المنتجب

من شجرة الأصفياء و ذؤابة العلياء، و سرة البطحاء، بعثك له بالحق، و برهانك على جميع الخلق، خاتم أنبيائك، و حجتك البالغة فى أرضك و سمائك. اللهم: صل عليه صلاة ينغمر فى جنب انتفاعه بها قدر الانتفاع، و يحوز من بركته التعلق بسببها ما يفوق قدر المتعلقين بسببه، وزده من بعد ذلك، من الاكرام و الاجلال ما يتقاصر عنه فسيح الأمال حتى يعلو من كرمك [صفحه ۲۵۲] أعلى مجال المراتب، و يرقى من نعمك أسمى منازل المواهب، وخذ له اللهم بحقه و واجبه من ظالمه و ظالم الصفوة من أقاربه...». و أبدى الامام عليه‌السلام فى هذه اللوحة الرائعة من صنوف التكريم و التعظيم لشخصية جده الرسول العظيم صلى الله عليه و آله بما يليق من سمو ذاته فقد أضفى عليه الألقاب الكريمة، و النعوت الحسنة، و وصفه بما هو أهله، مقرونا بجمال التعبير، و فصاحة الألفاظ و بلاغة الاداء، ثم شرع بعد هذا الى زيارة جده الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام قال: «اللهم: و صل على وليك، و ديان دينك، القائم بالقسط من بعد نبيك على بن أبى‌طالب أميرالمؤمنين، و امام المتقين، و سيد الوصيين، و يعسوب الدين، و قائد الغر المحجلين، و قبلة العارفين، و علم المهتدين، و عروتك الوثقى، و حبلك المتين، و خليفة رسولك على الناس أجمعين، و وصيه فى الدنيا و الدين، الصديق الأكبر فى الأنام، و الفاروق الأزهر بين الحلال و الحرام، ناصر الاسلام، و مكسر الأصنام، معز الدين و حاميه، و واقى الرسول و كافيه، المخصوص بمواخاته يوم الاخاء، و من هو منه بمنزلة هارون من موسى خامس أصحاب الكساء، و بعل سيدة النساء، المؤثر بالقوت بعد الطوى، و المشكور سعيه فى هل أتى، مصباح الهدى، و مأوى التقى، و محل الحجى، و طود النهى، الداعى الى المحجة العظمى، و الظاعن الى الغاية القصوى، و السامى الى المجد و العلى، و العالم بالتأويل، و الذكرى الذى اخدمته ملائكتك بالطاس و المنديل حين توضأ، و رددت عليه الشمس بعد دنو غروبها حتى أدى فى أول الوقت لك فرضا، و أطعمته من طعام أهل الجنة حين منح المقداد قرضا، و باهيت به خواص ملائكتك اذ شرى نفسه ابتغاء مرضاتك لترضى، و جعلت ولايته احدى فرائضك، فالشقى من أقر ببعض و أنكر بعضا... عنصر الأبرار، و معدن الفخار، و قسيم الجنة و النار، صاحب الاعراف، و أبى الائمة الأشراف [صفحه ۲۵۳] المظلوم، المغتصب، و الصابر المحتسب، و الموتور فى نفسه و عترته، المقصود فى رهطه، و أعزته، صل عليه صلاة لا انقطاع لمزيدها، و لا اتضاع لمشيدها. اللهم: ألبسه حلل الأنعام، و توجه بتاج الاكرام، و ارفعه الى أعلى مرتبة و مقام حتى يلحق بنبيك عليه و على آله السلام، واحكم له اللهم على ظالميه انك العدل فيما تقضيه...». و حفلت هذه الفقرات بالثناء العاطر على الامام أميرالمؤمنين رائد الحكمة و العدالة الاجتماعية فى الأرض، ثم خاطب الامام فى زيارته سيدة نساء العالمين بضعة الرسول صلى الله عليه و آله فاطمة الزهراء عليهاالسلام قائلا: «اللهم صل على الطاهرة البتول الزهراء ابنة الرسول صلى الله عليه و آله أم الأئمة الهادين، سيدة نساء العالمين، وارثة خير الأنبياء، و قرينة خير الأوصياء القادمة عليك، متألمة من مصابها بأبيها، متظلمة مما حل بها من غاصبيها». ثم عرض الامام الى الخطوب و الكوارث التى حلت ببضعة الرسول صلى الله عليه و آله و ريحانته، و وجه بعد ذلك زيارته الى أئمة أهل البيت عليهم‌السلام قائلا:«اللهم صلى على الأئمة الراشدين، و القادة الهادين، و السادة المعصومين الأتقياء الأبرار، مأوى السكينة و الوقار، و خزان العلم، و منتهى الحلم و الفخار ساسة العباد، و أركان البلاد، و أدلة الرشاد، الأمجاد العلماء بشرعك، الزهاد، و مصابيح الظلم، و ينابيع الحكم، و أولياء النعم، و عصم الأمم، قرناء التنزيل و آياته، و امناء التأويل، و ولاته، و تراجمة الوحى و دلالاته، أئمة الهدى، و منار الدجى، و أعلام التقى، و كهف الورى، [صفحه ۲۵۴] و حفظة الاسلام، و حججك على جميع الأنام الحسن، و الحسين سيدى شباب أهل الجنة، و سبطى نبى الرحمة، و على بن الحسين السجاد زين‌العابدين، و محمد بن على باقر علوم الدين، و جعفر بن محمد الصادق الأمين، و موسى بن جعفر الكاظم، الحليم، و على بن موسى الرضا الوفى، و محمد بن على البر التقى، و على بن محمد المنتجب، الزكى و الحسن بن على الهادى الرضى، و الحجة بن الحسن صاحب العصر و الزمان، وصى الأوصياء، و بقية الأنبياء المستتر عن خلقك، و المؤمل لاظهار حقك المهدى المنتظر، و القائم الذى به ينتصر. اللهم: صل عليهم أجمعين صلاة باقية فى العالمين تبلغهم بها أفضل محل المكرمين. اللهم الحقهم فى الاكرام بجدهم و أبيهم، و خذلهم الحق من ظالميهم، اشهد يا مولاى، انكم المطيعون لله، القوامون بأمره، العاملون بارادته الفائزون بكرامته، اصطفاكم بعلمه، و اجتباكم لغيبه، و اختاركم لسره، و أعزكم بهداه، و

خصكم ببرهانه، و أيدكم بروحه، و رضيكم خلفاء فى أرضه، و دعاة الى حقه، و شهداء على خلقه، و أنصارا لدينه، و حججا على بريته، و تراجمة لوحيه، و خزنة لعلمه، و مستودعا لحكمته، عصمكم الله من الذنوب، و برأكم من العيوب، و ائتمنكم على الغيوب، زرتكم يا مولاى عارفا بحقكم مستبصرا بشأنكم، مهتديا بهداكم، مقتفيا لأثركم، متبعا لسنتكم، متمسكا بولاتكم، معتصما بحبلكم، مطيعا لأمركم، موالیا لأوليائكم، معاديا لأعدائكم، عالما بأن الحق فيكم، و معكم متوسلا الى الله مستشفعا اليه بجاهكم، و حق عليه أن لا يخيب سائله، و الراجى ما عنده لزواركم. اللهم: فكما وفقتنى للايمان بنبيك، و التصديق لدعوته، و مننت على بطاعته، و اتباع ملته، و هديتنى الى معرفته، و معرفة الأئمة من ذريته، و أكملت بمعرفتهم الايمان، و قبلت بولايتهم و طاعتهم الأعمال و استعبدت [صفحه ۲۵۵] بالصلاة عليهم عبادك، و جعلتهم مفتاحا للدعاء، و سببا للاجابة، فصل عليهم أجمعين، و اجعلنى بهم عندك وجيها فى الدنيا و الآخرة و من المقربين. اللهم اجعل ذنوبنا بهم مغفورة، و عيوبنا مستورة، و فرايضنا مشكورة، و نوافلنا مبرورة، و قلوبنا بذكرك معمورة، و أنفسنا بطاعتك مسرورة، و جوارحنا على خدمتك مقهورة، و أسماءنا فى خواصك مشهورة، و ارزقنا من لدنك مدرورة، و حوائجنا لديك ميسورة برحمتك يا أرحم الراحمين. اللهم انجز لهم وعدك، و طهر بسيف قائمهم أرضك، و أقم به حدودك المعطلة، و أحكامك المهملة، و المبدلة، و أحيى به القلوب الميتة و اجمع به الأهواء المتفرقة، و اجل به اصداء الجور عن طريقتك حتى يظهر الحق على يديه فى أحسن صورته، و يهلك الباطل و أهله بنور دولته، و لا يستخفى بشىء مخالفة أحد من الخلق. اللهم عجل فرجهم، و أظهر فلجهم، واسلك بنا منهجهم، و امتنا على ولايتهم،و احشرنا فى زمرتهم، و تحت لوائهم، و أوردنا حوضهم، و اسقنا بكأسهم، و لا تفرق بيننا و بينهم، و لا تحرمنا شفاعتهم حتى نظفر بعفوك، و غفرانك، و نصير الى رحمتك و رضوانك اله الحق رب العالمين، يا قريب الرحمة من المؤمنين، و نحن أولئك حقا لا ارتيابا اذا أوحشنا التعرض لغضبه آنسنا حسن الظن به، فنحن واثقون بين رغبة و رهبة قد أقبلنا لعفوك و مغفرتك طلابا، و أذللنا لقدرتك و عزتك رقابا فصل على محمد و آله الطاهرين، و اجعل دعاءنا بهم مستجابا و ولاءنا لهم من النار حجابا. اللهم: بصرنا قصد السبيل لنتعمده، و مورد الرشد لنرده، و بدل خطايانا صوابا، و لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا، و هب لنا من لدنك رحمة، يا من تسمى من جوده و كرمه وهابا، و آتنا فى الدنيا حسنة و فى الآخرة حسنة و قنا [صفحه ۲۵۶] عذاب النار ان حقت علينا اكتسابا يا أرحم الراحمين...» [۶۱۰] . و ألقت هذه البنود من زيارة الامام عليه‌السلام الأضواء على روحانية الامام التى هى امتداد لروحانية آبائه الذين هم مصابيح التقى، و أعلام الهدى، و الأدلاء على مرضاة الله و طاعته.

استجارته بالحائر الحسينى

و ألم مرض بالامام الهادى عليه‌السلام فرأى أن خير دواء له الاستجارة بمرقد سيد شباب أهل الجنة و أحد سبطى الرحمة الامام الحسين عليه‌السلام الذى ما استجار أحد بضريحه الا فرج الله عنه ما هو فيه من آلام الدنيا و خطوبها، و قد روى أبوهاشم الجعفرى استجارة الامام عليه‌السلام و ذلك بعدة روايات، نذكرها و هى: ۱- روى أبوهاشم الجعفرى قال: دخلت أنا و محمد بن حمزة على أبى‌الحسن نعوده و هو عليل فقال لنا: وجهوا قوما الى الحائر من مالى، فلما خرجنا من عنده قال لى محمد بن حمزة: «يوجهنا الى الحائر، و هو بمنزلة من فى الحائر؟». لقد كان الامام الهادى بمنزلة جده الامام الحسين عليه‌السلام فهو مثله امام معصوم قد أذهب الله عنه الرجس و طهره تطهيرا، و اطمأن أبوهاشم بمقالة محمد بن حمزة، فمضى الى الامام عليه‌السلام و أخبره بذلك فقال عليه‌السلام: «ليس هو هكذا ان لله مواضع يجب أن يعبد فيها، و حائر الحسين عليه [صفحه ۲۵۷] السلام من تلك المواضع» [۶۱۱] . ۲- روى أبوهاشم قال: دخلت على أبى‌الحسن على بن محمد و هو محموم عليل، فقال لى: «يا أباهاشم رجلا من موالينا الى الحائر يدعو الله لى...». و خرج أبوهاشم فاستقبل فى الطريق على بن بلال فأخبره بأمر الامام، و طلب منه السفر الى كربلاء ليدعو له، فبهر على و قال: «السمع و الطاعة، ولكنى أقول: انه أفضل من الحائر - أراد المكان المقدس الذى دفن فيه الحسين - اذ كان بمنزلة من فى الحائر، و دعاؤه لنفسه أفضل من دعائى له...». لقد كان على بن بلال عالما بمقام الامام عليه‌السلام و منزلته، فكيف بمضى للدعاء له عند مرقد

الامام الحسين عليه‌السلام مع أن الحسين عليه‌السلام و حفيده الهادى كل منهما امام معصوم و هلا يدعو الامام لنفسه، و هو أفضل خلق الله، كل هذه النقاط كانت مدار تساؤل عند على بن بلال، و بادر أبوهاشم فنقل حديثه للامام عليه‌السلام فأجابه عليه‌السلام: «كان رسول الله صلى الله عليه و آله أفضل من البيت و الحجر، و كان يطوف بالبيت و يستلم الحجر، و ان لله تعالى بقاعا يجب أن يدعى فيها فيستجيب لمن دعاه و الحائر منها...» [۶۱۲] . لقد كان منطق الامام عليه‌السلام حافلا بالدليل فرسول الله صلى الله عليه و آله الذى هو سيد الكائنات و علة الموجودات أفضل من البيت الحرام، و أفضل من الحجر الأسود، مع أنه صلى الله عليه و آله كان يطوف بالبيت [صفحه ۲۵۸] و يستلم الحجر، و كذلك الامام هو أفضل من الحائر و بمنزلة من دفن فيه الا انه لا مانع من الدعاء له فى ذلك المكان المقدس لأن لله تعالى بقاعا كريمة أحب أن يدعى فيها، و الحائر منها، و قد أكد الامام عليه‌السلام ذلك فى حديث آخر له، فقد قال:«ان الله عزوجل جعل من أرضه بقاعا تسمى المرحومات أحب أن يدعى فيها فيجيب» [۶۱۳] . ۳- روى أبوهاشم قال: بعث الى أبوالحسن عليه‌السلام فى مرضه و الى محمد بن حمزة فسبقنى اليه محمد بن حمزة، فأخبرنى أنه ما زال يقول: ابعثوا الى الحائر، فقلت: لمحمد، ألا قلت: أنا أذهب الى الحائر؟ فقلت له: جعلت فداك أنا أذهب الى الحائر، فقال: انظروا فى ذلك، ثم قال: ان محمدا ليس له سر من زيد بن على - يعنى ليس زيدى العقيدة - و أنا أكره أن يسمع ذلك، قال: فذكرت ذلك لعلى بن بلال، فقال: ما كان يصنع بالحائر و هو الحائر؟ فقدمت العسكر - يعنى سامراء - فدخلت عليه، فقال لى: اجلس، حين أردت القيام، فلما رأيته أنس بى ذكرت قول على بن بلال، فعرضته عليه فقال لى: «ألا قلت له: ان رسول الله صلى الله عليه و آله كان يطوف بالبيت، و يقبل الحجر، و حرمة النبى صلى الله عليه و آله و المؤمن أعظم من حرمة البيت، و أمره الله أن يقف بعرفة و انما هى موطن يحب الله أن يذكر فيها. فأنا أحب أن يدعى لى حيث يحب الله أن يدعى فيها، و الحائر من تلك المواضع...» [۶۱۴] . ان الامام الحسين عزيز الله و حبيبه الذى فدى دين الله بروحه و دمه، و قدم أبناءه و أهل بيته و أصحابه قرابين خالصة لوجه الله، و قد جرت عليه من [صفحه ۲۵۹] الخطوب و الكوارث ما لم تجر على أى مصلح اجتماعى فى الأرض. و قد منحه الله من الكرامات فى الدنيا و الآخرة ما لم يمنحها لأى أحد من أوليائه سوى جده و أبيه، ففى الدنيا قد منحه من العزة و الكرامة ما لم يظفر بها أى انسان، فقد جعل مرقده مرقده الشريف ملجأ لكل ملهوف، و ملاذا لكل مكروب، و خصه باستجابة الدعاء تحت قبته، و أما فى الدار الآخرة فهو الشفيع المطاع، و سيمنحه من الكرامة ما لا عين رأت و لا أذن سمعت.

كبس دار الامام

و سعى بعض اللئام من الذين لا يرجون لله وقارا الى المتوكل فقالوا له: ان عند الامام الهادى عليه‌السلام كتبا و سلاحا و أموالا، و لا يؤمن من القيام بثورة مسلحة ضد حكومته، ففزع المتوكل و أوجس فى نفسه خيفة، و أوعز الى جماعة من شرطته الأتراك بالهجوم على دار الامام ليلا و اعتقاله، فهجموا عليه على حين غفلة منه، فوجدوه فى بيت مغلق و عليه مدرعة من شعر و ليس بينه و بين الأرض من بساط الا الرمل و الحصاد [۶۱۵] ، و هو مستقبل القبلة، و هو يتلو قوله تعالى: (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون) [۶۱۶] و حملوه الى المتوكل و هو بتلك الحالة [۶۱۷] التى تمثل زهد الأنبياء و روحانية المرسلين، و كان المتوكل على موائد الخمر ثملا سكرانا، فلما بصر بالامام ناوله الطاغية كأسا من الخمر، فزجره الامام و صاح به. «والله ما خامر لحمى و دمى قط...». [صفحه ۲۶۰] و قال المتوكل للامام: «أنشدنى شعرا...». «اننى قليل الرواية للشعر...» و أصر الطاغية على مرامه قائلا: «لا بد أن تنشدنى...». و لم يجد الامام بدا من انشاده فأنشده هذه الأبيات الحزينة التى حولت أنس الطاغية الى بكاء و حزن قائلا: باتوا على قلل الأجبال تحرسهم غلب الرجال فما اغنتهم الحيل [۶۱۸] . و استنزلوا بعد عز عن مراتبهم [۶۱۹] . فأودعوا حفرا يا بئس ما نزلوا ناداهم صارخ من بعد ما قبروا أين الأسرة و التيجان و الحلل أين الوجوه التى كانت منعمة من دونها تضرب الاستار و الكلل فافصح القبر عنهم حين ساء لهم تلك الوجوه عليها الدود يقتتل قد طال ما أكلوا دهرا و ما

شربوا فأصبحوا بعد طول الأكل قد أكلوا [۶۲۰] . [صفحه ۲۶۱] و اهتز المتوكل، و طار السكر من رأسه، فلم يملك اهابه و أخذ يبكى بكاءا شديدا و اشفق من حضر المجلس على الامام من بطش المتوكل، و ظنوا أن بادرة سوء أو انتقام ستبدو منه تجاه الامام. و أمر المتوكل برفع كؤوس الخمر عن المجلس، و التفت الى الامام الزكى بخضوع و خشوع قائلا: «يا أباالحسن عليك دين؟...». «نعم أربعة آلاف دينار...». فأمر بدفعها اليه، ورده الى منزله عليه‌السلام مكرما، و كشفت هذه البادرة عن جهاد الامام عليه‌السلام و موقفه المشرف تجاه هذا الطاغية فلم يعن به، و لم يحفل بملكه و سلطانه وراح يوعظه و يخوفه من عقاب الله، و قد عرفه عما سيصير اليه من مفارقة هذه الحياة، فلا تدفع المنية عنه جيوشه و لا سلطانه، كما عرفه عما يؤول اليه بدنه الرقيق فانه حينما يوارى فى التراب يكون طعمة للديدان و الحشرات، و من المؤكد ان المتوكل لم تمر على سمعه أمثال هذه المواعظ، فقد اترع سمعه بأصوات المغنين و المغنيات، و قد وافته المنية و هو بين العازفين و كؤوس الخمر، و لا عهد له بذكر الله فى جميع أدوار حياته.

وشاية البطحاوى بالامام

و روى المؤرخون: أن المتوكل أصيب بخراج أشرف منه على الهلاك فأشار عليه الفتح بن خاقان أن يبعث رسولا الى الامام الهادى عليه‌السلام و يخبره بحاله لعل عنده عاجلا له، فبعث اليه رسولا فأخبره بحاله، فوصف عليه‌السلام وصفة فاستعملها المتوكل، فبرأ من مرضه، و لما بشرت أمه بعافيته حملت الى الامام بدرة وكيسا قيمتهما عشرة آلاف دينار و قد ختمتهما بخاتمها، و سعى محمد بن القاسم البطحاوى الى المتوكل فأخبره بأن أموالا [صفحه ۲۶۲] و سلاحا تحمل الى الامام، ففزع المتوكل و أمر سعيد الحاجب بأن يكبس داره ليلا، و يأتى بجميع ما يجده فيها من الأموال و السلاح، و بادر سعيد الى بيت الامام فوضع سلما و صعد الى سطح الدار، و قد اشتد الظلام فلم يدر كيف يصل الى صحن الدار، و بينما هو فى حيرة من أمره اذ سمع صوت الامام يناديه يا سعيد مكانك حتى يأتوك بشمعة، فأتى بها فنزل الى الدار فوجد الامام عليه جبة صوف، و قلنسوة من صوف، و سجادة على حصير، ثم فتش البيوت فلم يجد فيها سوى البدرة و الكيس، و رفع مصلى الامام فوجد سيفا فى جفنه فحمل جميع ذلك الى المتوكل، و لما نظر الى البدرة و الكيس عليها خاتم أمه استدعاها و سألها عن ذلك فأخبرته انها نذرت للامام ان عوفى المتوكل من علته ان تكرم الامام، و لما برأ وفت بنذرها، فاستحيى و أضاف الى البدرة بدرة أخرى و أمر سعيد بحمل ذلك الى الامام، فحمله له و اعتذر منه فأجابه الامام عليه‌السلام بالاية الكريمة (و سيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) [۶۲۱] .

الحصار الاقتصادى على الامام

و فرض المتوكل حصارا اقتصاديا جادا على الامام عليه‌السلام و قد فرض أقصى العقوبات على من يصل الامام بالحقوق الشرعية أو سائر الهدايا فكان الامام طيلة خلافة المتوكل فى جهد و حرج وضيق، و قد امتنع المؤمنون من ايصال حقوقهم اليه، كما امتنعوا من زيارته و التشرف بخدمته خوفا من السلطة العاتية.

اعتقال الامام

و أمر الطاغية باعتقال الامام وزجه فى السجن، فبقى فيه أياما و جاء لزيارته صقر بن أبى‌دلف، فاستقبله الحاجب و كانت له معرفة به كما كان [صفحه ۲۶۳] عالما بتشيعه، و بادر الحاجب قائلا: «ما شأنك؟ و فيم جئت؟...». «بخير...». «لعلك جئت تسأل عن خبر مولاك؟». «مولاى أميرالمؤمنين - يعنى المتوكل». فتبسم الحاجب و قال: «اسكت مولاك هو الحق - يعنى الامام الهادى عليه‌السلام - فلا تحتشمنى فانى على مذهبك...». «الحمدلله...». «تحب أن تراه؟...». «نعم...». «اجلس حتى يخرج صاحب البريد». و لما خرج صاحب البريد، التفت الحاجب الى غلامه فقال له: خذ بيد الصقر حتى تدخله الحجرة التى فيها العلوى المحبوس، و خل بينه و بينه،

فأخذه الغلام حتى أدخله الحجرة و أوما الى بيت فيه الامام، فدخل عليه الصقر، و كان الامام جالسا على حصير و بازائه قبر محفور قد أمر به المتوكل لارهاب الامام، و التفت عليه‌السلام له قائلا بحنان و لطف. «يا صقر ما أتى بك؟»... «جئت لأتعرف على خبرك...». و أجهش الصقر بالبكاء رحمة بالامام و خوفا عليه، فقال عليه‌السلام له: [صفحه ۲۶۴] «يا صقر لا عليك، لن يصلوا الينا بسوء...». فهدأ روعه و حمد الله على ذلك، ثم سأل الامام عن بعض المسائل الشرعية فأجابه عنها، و انصرف مودعا للامام [۶۲۲] و لم يلبث الامام الا قليلا فى السجن حتى اطلق سراحه.

محاولة فاشلة لاغتيال الامام

و ثقل الامام على المتوكل، و ضاق به ذرعا فقد ساءه ما يتحدث به الناس عن فضله وسعة علومه، و زهده و تقواه، و ذهاب الشيعة الى امامته، و انه أحق بالخلافة و أولى بها منه فحاول اغتياله و القضاء عليه الا انه باء بالفشل، و لم يصل الى مرامه، و قد روى ذلك الفضل بن أحمد الكاتب عن أبيه، قال: كنا مع المعتز، و كان أبى كاتبه، فدخلنا على المتوكل و كان جالسا على سريره، و هو ثائر ينظر شزرا الى وزيره الفتح بن خاقان، و قد رفع صوته: «هذا الذى تقول فيه ما تقول؟». و الفتح يخفف عليه غلواءه، و يقول له: انه مكذوب عليه يا أميرالمؤمنين فلم يحفل به وراح يقول: «والله لأقتلن هذا... هذا الذى يدعى الكذب، و يطعن فى دولتى». و أمر باحضار أربعة من الخزر من الذين لا يفقهون شيئا، و أعطى لكل واحد منهم سلاحا، و أمرهم بقتل الامام اذا دخل عليه، و جعل يتهدد و يتوعد الامام، و هو يقول بنبرات تقطر غضبا: «والله لأحرقن جسده بالنار بعد القتل...». [صفحه ۲۶۵] و أقبل الامام، و قد أحاط به حراس القصر، و قد رفعوا أصواتهم بالتهليل و التكبير تعظيما له، و هم يقولون: «هذا ابن‌الرضا...». و لما بصر به المتوكل أخذته هيبته، و ألقى الله الرعب و الفزع فى قلبه فوثب من سريره، و استقبله استقبالا حارا، و قبل ما بين عينيه، و هو يقول له بخضوع: «يا سيدى، يا ابن رسول الله، يا خير من خلق الله، يا ابن‌عمى، يا مولاى يا أباالحسن...». و الامام ينصحه و يعظه، و يحذره عقاب الله، فقال المتوكل: «ما جاء بك يا سيدى فى هذا الوقت؟...». «جاءنى رسولك يقول لى: المتوكل يدعوك...». «كذب ابن الفاعلة، ارجع يا سيدى من حيث أتيت...». و التفت المتوكل الى وزيره و أبنائه قائلا: «يا فتح، يا عبدالله، يا معتز، شيعوا سيدكم...». و خرج الامام محاطا بهالة من الحفاوة و التكريم، و امتنع الخزر من اغتيال الامام حينما رأوا هيبته، و احتفاء الحرس به و تعظيم المتوكل له [۶۲۳] و بذلك فقد باءت محاولة المتوكل بالخيبة و الخسران.

استهانة المتوكل بالامام

و نخر الحسد قلب المتوكل، و قد سلك جميع الوسائل للحط من شأن [صفحه ۲۶۶] الامام و التقليل من أهميته المتصاعدة أمام الرأى العام، و قد حاول اذلاله فأراد أن يمشى و لا يركب أمامه ليزهد فيه الناس فأشار عليه وزيره بترك ذلك لأن فيه شفاعة و سوء قالة عليه، فلم يصغ له، و أشار عليه ثانيا بأن يأمر القواد و الأشراف و من ضمنهم الامام بالمشى حتى لا يظن انه المقصود وحده، فاستجاب له، و أمر الناس بالمسير بين يديه ففعلوا ذلك، و كان الوقت قائظا شديد الحر فجعل الامام أثناء مشيه يتصبب عرقا فبصر به زراقة حاجب المتوكل فبادر و أجلسه فى دهليز هناك و أخذ منديلا و جعل يمسح به عرق الامام، و حاول أن يخفف ما فى نفس الامام من آلام قائلا: «ابن‌عمك لم يقصدك بهذا دون غيرك...». فنظر اليه الامام و قال له: «ايها عنك، و تلا قول الله تعالى:(تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب...) [۶۲۴] . قال زراقة: كان عندى معلم يتشيع، و كنت كثيرا أمازحه، فلما انصرفت الى منزلى استدعيته، فلما حضر حدثته بما سمعته من الامام عليه‌السلام فتغير وجهه، و قال لى: احترز، و اخزن كل ما تملكه فان المتوكل يموت أو يقتل بعد ثلاثة أيام، و قد استشف ذلك من استشهاد الامام بالآية الكريمة، يقول زراقة: فتأثرت من كلامه، و أخرجته، ثم فكرت فى نفسى، و قلت: ما يضرنى أن آخذ بالحزم فان كان شىء من هذا كنت قد أخذت بالحزم، و ان لم يكن لم يضرنى، فركبت الى دار

المتوكل، و أخرجت ما كان لى من الأموال، و أودعتها عند من أعرف، و لم تمض ثلاثة أيام حتى هلك المتوكل، و صارت هذه البادرة - فيما يقول زراقة - السبب فى هدايته و اعتقاده بالامامة [۶۲۵] . [صفحه ۲۶۷]

دعاء الامام على المتوكل

و التجأ الامام أبوالحسن الهادى عليه‌السلام الى الله تعالى، و انقطع اليه، و قد دعاه بهذا الدعاء الشريف الذى عرف (بدعاء المظلوم على الظالم) و هو من الكنوز المشرقة عند أهل البيت عليهم‌السلام و هذا نصه: «اللهم: انى و فلانا - يعنى المتوكل - عبدان من عبيدك، نواصينا بيدك، تعلم مستقرنا و مستودعنا، و تعلم منقلبنا و مثوانا، سرنا و علانيتنا، و تطلع على نياتنا، و تحيط بضمائرنا، علمك بما نبديه كعلمك بما نخفيه، و معرفتك بما نبطنه كمعرفتك بما نظهره، و لا ينطوى عنك شىء من أمورنا، و لا يستتر دونك حال من أحوالنا، و لا لنا منك معقل يحصننا، و لا حرز يحرزنا، و لا هارب يفوتك منا، و لا يمتنع الظالم منك بسلطانه، و لا يجاهدك عنه جنوده، و لا يغالبك مغالب بمنعته، و لا يعازك متعزز بكثرة، أنت مدركه أينما سلك، و قادر عليه، أين لجأ، فعاذ المظلوم ببابك، و توكل المقهور منا عليك، و رجوعه اليك، و يستغيث بك اذا خذله المغيث، و يستصرخك اذا قعد عنه النصير، و يلوذ بك اذا أنته الأفنية، و يطرق بابك اذا غلقت دونه الأبواب المرتجة، و يصل اليك اذا احتجبت عنه الملوك الغافلة، تعلم به قبل أن يشكوه اليك، و تعرف ما يصلحه قبل أن يدعوك له، فلك الحمد سميعا بصيرا لطيفا قديرا...». لقد تحدث الامام عليه‌السلام فى هذه القطعة من دعائه عن علم الله تعالى، و انه لا يخفى عليه شىء من السموات و الأرض، و انه مطلع على خفايا الأمور و بواطنها و أسرار الأشياء و دقائقها، كما تحدث عن قدرة الله تعالى، و ان كل شىء خاضع لقدرته، فلا يمتنع عليه الظالم بسلطانه و جنوده و اتباعه، فانه قادر عليه، و لا يفوته ظلم ظالم، و ان مصير المظلوم اليه تعالى فلا ملجأ له غيره، فبه يلوذ، و به يستجير. [صفحه ۲۶۸] و يستمر الامام فى دعائه قائلا: «اللهم: انه قد كان فى سابق علمك و محكم قضائك، و جارى قدرك و ماضى حكمك و نافذ مشيئتك فى خلقك أجمعين سعيدهم و شقيهم و برهم و فاجرهم ان جعلت لفلان - يعنى المتوكل - على قدرة فظلمنى بها و بغى على لمكانها، و تعزز على بسلطانه الذى خولته اياه، و تجبر على بعلو حاله، الذى جعلته له، و غره املاؤك له، و اطغاه حلمك عنه فقصدنى بمكروه عجزت عن الصب رعليه، و تعمدنى بشر ضعفت عن احتماله و لم أقدر على الانتصار منه لضعفى و الانتصاف منه لذلى، فوكلته اليك، و توكلت فى أمره عليك، و توعدته بعقوبتك، و حذرته سطوتك، و خوفته نقمتك، فظن أن حلمك عنه من ضعف و حسب ان امهالك له من عجز و لم تنهه واحدة عن أخرى، و لا انزجر عن ثانية بأولى، ولكنه تمادى فى غيه و تتابع فى ظلمه و لج فى عدوانه، و استشرى فى طغيانه جرأة عليك يا سيدى، و تعرضا لسخطك الذى لا ترده عن الظالمين و قلة اكتراث ببأسك الذى لا تحسبه عن الباغين، فها أنا يا سيدى مستضعف فى يديه مستضام تحت سلطانه، مستذل بعنانه، مغلوب، مبغى على، مغضوب وجل، خائف، مروع، مقهور، قد قل صبرى، و ضاقت حيلتى و انغلقت على المذاهب الا اليك، و انسدت على الجهات الا جهتك، و التبست على أمورى فى دفع مكروهه عنى، و اثبتت على الآراء فى ازالة ظلمه، و خذلنى من استنصرته من عبادك، و اسلمنى من تعلقت به من خلقك... و استشرت نصيحتى فأشارت الى بالرغبة اليك، و استرشدت دليلى فلم يدلنى الا عليك، فرجعت اليك يا مولاى صاغرا راغما مستكينا عالما أنه لا فرج لى الا عندك، و لا خلاص لى الا بك، انجز وعدك فى نصرتى، و اجابة دعائى فانك قلت: و قولك الحق: الذى لا يرد و لا يبدل (و من عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله) [۶۲۶] و قلت: جل [صفحه ۲۶۹] جلالك و تقدست أسماؤك (ادعونى أستجب لكم) [۶۲۷] و أنا فاعل ما أمرتنى به لا منا عليك، و كيف أمن به و أنت عليه دللتنى، فصل على محمد و آله محمد فاستجب لى كما وعدتنى يا من لا يخلف الميعاد. و انى لأعلم يا سيدى ان لك يوما تنتقم فيه من الظالم للمظلوم، و أتيقن أن لك وقتا تأخذ فيه من الغاصب للمغصوب لأنك لا يسبقك معاند، و لا يخرج عن قبضتك منابذ و لا تخاف فوت فائت، ولكن جزعى وهلعى لا يبلغان بى الصبر على أناتك، و انتظار حلمك، فقدرتك على يا سيدى و مولاى فوق كل

قدرة، و سلطانك غالب على كل سلطان، و معاد كل أحد اليك و ان أمهلته، و رجوع كل ظالم اليك و ان انظرته، و قد ضرنى حلمك من فلان - يعنى المتوكل - و طول أناتك له، و امهالك اياه، و كاد القنوط يستولى على لولا الثقة بك، و اليقين بوعدك فان كان فى قضائك النافذ، و قدرتك الماضية ان ينيب أو يتوب عن ظلمى أو يكف مكروهه عنى، و ينتقل عن عظيم ما ركب منى... اللهم فصل على محمد و آل محمد و أوقع ذلك فى قلبه الساعة، الساعة قبل ازالة نعمتك التى أنعمت بها على، و تكديره معروفك الذى صنعته عندى، و ان كان فى علمك به غير ذلك من مقام على ظلمى فأسألك يا ناصر المظلوم المبغى عليه اجابة دعوتى فصل على محمد و آل محمد، و خذه من مأمنه أخذ عزيز مقتدر و افجأه فى غفلة مفاجأة مليك منتصر، و اسلبه نعمته و سلطانه، و افضض عنه جموعه و اعوانه، و مزق ملكه كل ممزق، و فرق انصاره كل مفرق، و اعره من نعمتك التى لا يقابلها بالشكر، و انزع عنه سربال عزك الذى لم يجازه بالاحسان، و اقصمه يا قاصم الجبابرة و اهلكه يا مهلك القرون الخالية، و أبره يا مبير الأمم الظالمة، واخذله يا خاذل الفئات الباغية، وابر عمره، وابتز ملكه، وعف اثره، واقطع خبره، واطف ناره، واظلم نهاره، و كور شمسه وازهق شمسه، واشم شدته، [صفحه ۲۷۰] وجب سنامه، و ارغم انفه، و عجل حتفه، و لا تدع له جنبة الا هتكتها، و لا دعامة الا قضمتها، و لا كلمة مجتمعة الا فرقتها، و لا قائمة علو الا وضعتها، و لا ركنا الا وهنته و لا سببا الا قطعته، و أرنا أنصاره و جنده و احباءه و أرحامه أباديد بعد الالفة، و شتى بعد اجتماع الكلمة، و مقنعى الروؤس بعد الظهور على الأمة، واشف بزوال أمره القلوب المنقلبة الوجلة، و الأفئدة اللهفة، و الأمة المتحيرة، [۶۲۸] و البرية الضائعة، وازل ببواره الحدود المعطلة، و الأحكام المهملة، و السنن الداثرة، و المعالم المغبرة، و الآيات المحرفة، و المدارس المهجورة، و المحاريب المجفوة، و المساجد المهدومة، و أرح به الأقدام المغبة، و اشبع به الخماص الساغبة، واردد به اللهوات اللاغبة، و الأكباد الظامية واشبع به الخماص الساغبة، واردد به اللهوات اللاغبة، و الأكباد الظامية، و اطرقه بليلة لا اخت لها، و ساعة لا شفاء منها، و نكبة لا انتعاش معها، و بعثرة لا اقالة منها، و أبح حريمه، و نغص نعيمه، واره بطشتك الكبرى، و نقمتك المثلى، و قدرتك التى هى فوق كل قدرة، و سلطانه الذى هو أعز من سلطاته، واغلبه لى بقوتك القوية، و محالك الشديد، و امنعنى بمنعتك التى كل خلق فيها ذليل، و ابتله بفقر لا تجبره، و بسوء لا تستره، و كله الى نفسه فيما يريد انك فعال لما تريد، و ابرأه من حولك و قوتك، و احوجه الى حوله و قوته، و اذل مكره بمكرك، و ادفع مشيئته بمشيئتك، واسقم جسده، و أيتم ولده، وانقص أجله، و خيب أمله، و أزل دولته، وأطل عولته، واجعل شغله فى بدنه، و لا تفكه من حزنه، و صير كيده فى ضلال و أمره الى زوال، و نعمته الى انتقال، وجده فى سفال، و سلطانه فى اضمحلال و عاقبته الى شر مآل، و أمته بغيظه اذا أمته، و أبقه لحزنه ان أبقيته، و قنى شره و همزه و لمزه و سطوته و عداوته، و المحه لمحة تدمر بها عليه فانك أشد بأسا و أشد تنكيلا، و الحمدلله رب العالمين». و هذا الدعاء الشريف من كنوز آل محمد صلى الله عليه و آله يلجأون [صفحه ۲۷۱] الى الدعاء به اذا صب عليهم الظالمون جام غضبهم، و يستجيب الله دعاءهم، و ينزل نقمته على أعدائهم. و يلمس فى هذا الدعاء مدى ما عاناه الامام من الخطوب و الكوارث فى عهد هذا الطاغية السفاك فانه لم يألوا جهدا فى ظلم العلويين وشيعتهم، و سنتحدث عن ذلك فى غضون هذا الكتاب.

هلاك المتوكل

و استجاب الله دعاء وليه الامام الهادى عليه‌السلام فقصم ظهر عدوه، و انتقم منه كأشد ما يكون الانتقام، فلم يلبث المتوكل بعد هذا الدعاء سوى ثلاثة أيام حتى أودى الله بحياته، و جعله أثرا بعد عين، و نعرض - بايجاز - الى كيفية هلاكه.

المؤمرة على المتوكل

اشاره

و دبرت مؤامرة خطيرة لاغتيال المتوكل و القضاء عليه، و قد أحكمت فصول هذه المؤامرة، و أحيطت بكثير من السر و الكتمان، و قد نجحت بسلام، و لم يتكبد القائمون بها أى خسارة فى الأرواح، و هذه بعض فصولها:

اعضاء المؤامرة

أما أعضاء هذه المؤامرة و القائمون بها، فأهمهم ما يلى: ۱- المنتصر: كان المنتصر حاقدا على أبيه جعفر، و السبب - فيما نحسب - يعود الى جهتين: الأولى: - ان المتوكل كان يزدرى ابنه المنتصر و يحتقره، و قد بالغ فى الاستهانة به حتى ورم أنفه، و امتلأت نفسه غيظا على أبيه، و قد احضره قبل [صفحه ۲۷۲] أن يقتل بيوم فكان مرة يشتمه، و مرة يسقيه فوق طاقته، و قال: لوزيره الفتح ابن‌خاقان برئت من الله، و من قرابتى من رسول الله صلى الله عليه و آله ان لم تلطمه، فقام الفتح و لطمه مرتين»... و قال: لمن حضر اشهدوا على جميعا انى قد خلعت المستعجل - يعنى المنتصر - و قال له: سميتك المنتصر، و سماك الناس لحمقك المنتضر، ثم صرت الآن المستعجل، فقال المنتصر: لو أمرت بضرب عنقى كان أسهل على مما تفعله بى، ثم انصرف عنه و قد ملئت نفسه بالحقد و الانتقام من أبيه، و قد أسرع الى تنفيذ مؤامرة الاغتيال. الثانية: - ان المتوكل كان شديد البغض و الكراهية للامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام، و كان المنتصر بعكسه، فقد كان شديد الميل للامام أميرالمؤمنين و لأبنائه العلويين، و كان ذلك هو السبب - حسبما يقول بعض المؤرخين - فى اقدامه على قتل أبيه. ۲- وصيف التركى: من أهم أعضاء هذه المؤامرة، وصيف التركى، و كان ذا منصب عال فى الدولة. ۳- بغا التركى: هؤلاء أهم أعضاء المؤامرة و كانوا يعقدون المؤتمرات السرية، و يتداولون الرأى فى أحسن الطرق لتنفيذ مخططهم، و اجتمع رأيهم على ما يلى: ۱- تنفيذ المؤامرة فى غلس الليل البهيم. ۲- غلق أبواب القصر عدا الباب التى تتصل بشط دجلة، و ذلك خوفا من أن تتصل الى المتوكل الامتدادات من حرس القصر أو احدى قطعات الجيش. [صفحه ۲۷۳] ۳- قتل الفتح بن خاقان رئيس الوزراء. ۴- الاشاعة بين الجماهير، من أن الفتح قام بانقلاب عسكرى فاشل، و قد قتل الخليفة المتوكل، و ان المنتصر أخمد ذلك الانقلاب، و قتل الفتح طلبا بثأر أبيه... هذه بعض المخططات التى تم التصديق عليها من قبال قادة الانقلاب.

تنفيذ المؤامرة

و هجم الأتراك على المتوكل فى ليلة الاربعاء المصادف لأربع خلون من شوال سنة (۲۴۷ ه) [۶۲۹] يتقدمهم باغر التركى و قد شهروا سيوفهم، و كان المتوكل ثملا- سكرانا و ذعر الفتح بن خاقان فصاح بهم «ويلكم أميرالمؤمنين» فلم يعنوا به ورمى بنفسه عليه ليكون كبش الفداء له الا انه لم يغن عن نفسه و لا عنه شيئا، و أسرعوا اليهما، فقطعوهما بسيوفهم اربا اربا، بحيث لم يعرف لحم أحدهما من الآخر، - كما يقول بعض المؤرخين - و دفنا معا، و بذلك انطوت أيام المتوكل الذى كان من أعدى الناس لأهل البيت عليهم‌السلام. و خرج الأتراك، و كان المنتصر بانتظارهم فسلموا عليه بالخلافة، و أشاع المنتصر ان الفتح بن خاقان قد قتل أباه، و انه أخذ ثأره فقتله، ثم أخذ البيعة لنفسه من أبناء الأسرة العباسية و سائر قطعات الجيش. و قد استقبل العلويون و شيعتهم النبأ بهلاك المتوكل بمزيد من الابتهاج و الأفراح فقد هلك الطاغية الذى صير حياتهم الى مآسى لا تطاق. [صفحه ۲۷۴]

رثاء البحترى للمتوكل

ورثاه الشاعر الكبير البحترى شاعر البلاط العباسى بهذه الأبيات: هكذا فلتكن منايا الكرام بين ماء و مزهر و مدام بين كأسين أورثاه جميعا كأس لذاته و كأس الحمام لم يذل نفسه رسول المنايا بصنوف الأوجاع و الأسقام [۶۳۰] . و الأبيات حسب ما جاء فى زهر الآداب ۱ / ۲۲۷. هكذا فلتكن منايا الكرام بين نای و مزهر و مدام بين كأسين أورثاه جميعا كأس لذاته و كأس الحمام يقظ فى السرور حتى أتاه - قدر الله - حتفه فى المنام و المنايا مراتب يتفاضلن و بالمرهفات موت الكرام لم يزر نفسه رسول المنايا بصنوف

الأوجاع و الأسقام هابه معلنا فدب اليه فى ستور الدجى بحد الحسام لقد رثاه بهذه الأبيات التى صورت مجونه و خلاعته، فقد وافته المنية و هو بين كؤوس الخمر، و آلات الموسيقا و الطرب، و ان الأسقام و الأوجاع لم تذل بدنه، فقد حصدت روحه السيوف و لم يتجرع الآلام الا قليلا، و كان الملوك قبل ذلك ترثيهم الشعراء لفقد الأمة لهم و رأفتهم، و خسارتها لاصلاحهم الاجتماعى. و على أى حال فقد زال ذلك الكابوس المظلم عن العلويين و شيعتهم، و قد سر الامام الهادى أى سرور، فقد استجاب الله دعاءه و أهلك ألد أعدائه و خصومه. [صفحه ۲۷۵]

حكومة المنتصر

و تسلم المنتصر قيادة الحكم بعد قيامه بالانقلاب ضد حكومة أبيه، و قد عم السرور جميع الأوساط الشعبية، فقد زال عنهم جور المتوكل و استبداده.

مع العلويين

و سلك المنتصر سياسة رشيدة و عادلة مع العلويين و شيعتهم، و كان من بين الألطاف التى أسداها عليهم ما يلى: أ- رد فدك الى العلويين. ب - رفع الحجر عن أوقاف العلويين و ارجاعها اليهم. ج - عزل و الى يثرب صالح بن على الذى كان يسىء الى العلويين، و استعمال على بن الحسن عليها و قد أوصاه بالبر و الاحسان اليهم [۶۳۱] .

مدح الشعراء له

و قد مدحه الشعراء و أثنوا عليه كثيرا لما أسداه من الاحسان و المعروف للعلويين يقول يزيد بن محمد المهلبى: و لقد بررت الطالبية بعد ما ذموا زمانا بعدها و زمانا و رددت الفة هاشم فرأيتهم بعد العداوة بينهم اخوانا آنست ليلهم وجدت عليهم حتى نسوا الأحقاد و الأضغانا لو يعلم الأسلاف كيف بررتهم لرؤوك أثقل من بها ميزانا [۶۳۲] . و يقول البحترى: و ان عليا لأولى بكم و أزكى يدا عندكم من عمر [صفحه ۲۷۶] و كل له فضله و الحجون يوم التراهى دون الغرر [۶۳۳] . لقد وصل المنتصر الأرحام التى قطعها أبوه و أجداده، فأحسن الى العلويين و بر بهم، بعد ما كانوا يعانون الضيق و الجهد و الحرمان.

السماح بزيارة قبر أميرالمؤمنين

و منع المتوكل رسميا زيارة قبر الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام، و لما آل الحكم الى المنتصر سمح للناس بزيارة قبر الامام أميرالمؤمنين عليه‌السلام:

رفع الحجر عن زيارة الامام الحسين

و سمح المنتصر للمسلمين بزيارة مرقد الامام العظيم سيد شباب أهل الجنة و ريحانة رسول الله صلى الله عليه و آله الامام الحسين عليه‌السلام بعد أن منع المتوكل زيارته، و فرض أقسى العقوبات على من يزوره. و تذكر له هذه الألطاف على امتداد التاريخ بالشكر الجزيل و الثناء العاطر، فقد برهن على شرفه و سمو ذاته، و عدم السقوط فيما انزلق فيه أبوه الى هوة سحيقة أوجبت له المذمة فى دار الدنيا، و العذاب الدائم فى دار الآخرة.

وفاته

و لم تطل أيام هذا الرجل الشريف الذى أنعش قلوب العلويين، فقد وافته المنية و هو فى بداية ملكه، و يذهب أكثر المؤرخين الى أنه لم يمت حتف أنفه، و انما مات مسموما، فقد اغتاله الأتراك خوفا من أن يفتك بهم، و يقضى على نفوذهم، و تسلطهم على الشعوب الاسلامية. [صفحه ۲۷۷] و قد رشا الأتراك طبيبه ابن‌طيفور فأعطوه ثلاثين ألف دينار لاغتياله، و كان المنتصر مريضا فأشار عليه بفصده، ففصده بريشة مسمومة، فتوفى فى الحال [۶۳۴] و كانت وفاته يوم السبت لأربع خلون من ربيع‌الآخر سنة (۲۴۸ ه) و دفن بالجوسق [۶۳۵] و قد فقد الناس بموته خيرا كثيرا فهو الذى حطم عرش أبيه القائم على الظلم و الجبروت. و على أى حال فان المصادر التى بأيدينا لم تذكر أى التقاء بين الامام الهادى عليه‌السلام و بين المنتصر، و لم تشر الى أى بادرة جرت بينهما، و الشىء المؤكد ان الامام كان مسرورا من الاجراءات التى اتخذها تجاه العلويين، و التى أعادت اليهم الأمن و الاستقرار بعد أن فقدوها فى أيام المتوكل.

حكومة المستعين

و تقلد زمام الحكم المستعين بعد وفاة المنتصر، و ذلك فى يوم الأحد لخمس خلون من شهر ربيع‌الآخر سنة (۲۴۸ه-) و قد كان آلة بيد الأتراك و لم يكن له أى نفوذ سياسى فى جهاز دولته، و فى ذلك يقول الشاعر: خليفة فى قفص بين وصيف و بغا يقول: ما قالا له كما يقول الببغا [۶۳۶] . لقد عاد الخليفة كالببغاء المسجون فى قفص، و هو يردد ما يقول له من يخاطبه بغير وعى و لا ادراك فقد كان الأمر بيد وصيف و بغا و غيرهما من الأتراك، و لم يعد له و لا لأفراد أسرته أى نفوذ أو سلطان... و نعرض - بايجاز- لبعض شؤونه. [صفحه ۲۷۸]

سرفه و بذخه

كان المستعين مبذرا متلافا، قد فرق جميع ما ادخره الخلفاء فى خزائنهم من العين و الورق، و الفرش و الجواهر و الأسلحة و آلات الحرب و غيرها، و قد أنكر عليه بغا الكبير فقال له: يا أميرالمؤمنين هذه الخزائن مادة المسلمين ادخرها الخلفاء قبلك لملم يسنح أو عارض يعرض فى الاسلام، فلم يلتفت اليه وراح سادرا فى اسرافه و اتلافه لأموال الدولة.

المعرض المذهل

اليكم هذه الصورة من المعرض الذى صنعه فقد وضع فيه الجواهر النفيسة، و الآلات الفاخرة، كما وضع فيه تمثال مصنوع من الذهب لكل حيوان خلقه الله من الوحوش و الطيور و الناس، و قد رصعت بالجواهر النفيسة، و قد وضعت فيها الغالية، كما أمر بصياغة الاصطبال و القماقم من الذهب، و ملأها بالمسك و العنبر، و قد صنعت له قرى من الذهب، أنفق على كل قرية منها خمسمائة ألف، و قد وضع فيها تماثيل البقر و الجاموس و الاكره و الغنم و الكلاب و أنواع الزرع، و الفواكه من البطيخ و السفرجل و الرمان و الاترج و النارنج كل ذلك مصنوع من الذهب المرصع بالجوهر. و قد روى أحمد بن حمدون النديم قال: كنت عند المستعين يوما، و كان عنده علوى ينادمه يقال له: «اترجة» فقلنا له: يا أميرالمؤمنين نشتهى أن نبصر «القلابة» - و هى المعرض - قال: قوموا اصعدوا اليها، فصعدنا فرأينا أمرا هائلا، ما نظن أن الله عزوجل يخلق مثله الا فى الجنة، فمددت يدى و أخذت غزالا من عنبر قد عمل من جوهر و عليه سرج و لجام و ركاب فى غاية الحسن فوضعته فى كمى، ثم خرجنا فلما انتهينا اليه بادرنا قائلا: [صفحه ۲۷۹] «كيف رأيتما القلابة؟» فقلت له: رأيت ما هالنى، و التفت اليه أترجة فقال: يا سيدى فى كمه غزال عنبر قد سرقه من القلابة، فقال له: يا أترجة كأنى أنفذتكم لترون القلابة، و تنصرفون بالحسرة، و انما أنفذتكم لتأخذون ما تستحسنون، و أنت يا أترجة ما أخذت شيئا. قال أترجة: لا، قال لا- أخطأت خذ كل ما تريد، ثم قال لى: قم و خذ كل ما تريد، قال: فقمنا، و دخلنا القلابة و ملأنا أكمامنا، و فتحنا أكياستنا و

حشوناها بما قدرنا عليه من تلك الجواهر الثمينة، و الآلات النفيسة ثم قلت: يا أترجة متى تجد مثل هذا اليوم؟ و من أين يقع مثل هذا يطلق أيدينا فيما جمعه الخلفاء فى الدهور الطويلة. فقال لى: أى شىء أعمل، ما بقى معى شىء آخر أحمل فيه، فقلت له: اخلع سراويلك فخلع سراويله، و خلعت سراويلى، و عقدنا اطرافها و ملأناها و أخذناها و خرجنا نمشى مشى الحبالى، فلما رآنا ضحك، و كان قد دخل عليه جماعة و نحن فى القلابة، فلما علموا بنا قالوا له: ما ذنبنا يا اميرالمؤمنين حتى نمنع؟ فقال لهم: و أنتم أيضا قوموا، و قال المطربون: و نحن يا مولانا؟ فقال: و أنتم أيضا قوموا، فقاموا بين يديه كالمجانين، فانتهبوا القلابة، و هو غارق فى الضحك. قال أحمد بن حمدون: فلما رأيت الأمر على هذه الصورة خرجت الى باب القصر، و سلمت الذى كان معى الى غلمانى وعدت مسرعا فاجتزت على المستعين كالمجنون أقصد القلابة فصاح بى ويلك الى أين؟ فقلت له: قد نسيت شيئا، و صعدت الى القلابة فمددت يدى الى سطل من ذهب كبير مملوء من المسك فأخذته و أنا أعالج الجهد الجهيد فى حمله، و أنا على تلك الحالة، فقال لى: الى أين؟ قلت: يا سيدى الى الحمام، و خرجت [صفحه ۲۸۰] و أعطيته الى غلمانى، فذهبوا بالجميع الى بيتى [۶۳۷] . هذه صورة من مهازل الحكم العباسى الذى استبد بأموال المسلمين، و أنفقها على الشهوات و الرغبات.

خلع المستعين

و تنكر الأتراك للمستعين، و خافوا منه، و كان قد قصد بغداد فأرسلوا اليه يطلبون منه الرجوع الى سامراء فأبى و مضى ميمما وجهه نحو بغداد، فبادروا الى خلعه، و أخرجوا المعتز من السجن، و بايعوه خليفة، و جهزوا جيشا مكثفا لاحتلال بغداد، و قد تصادم الجيشان، و منى كل منهما بخسائر فادحة فى الأرواح، و استمر الحرب بينهما، ولكنهم أخيرا اتفقوا على أن يقوم المستعين بخلع نفسه و تسليم الخلافة الى المعتز بشروط اتفقوا عليها، و سلم المستعين الخلافة الى المعتز الا انه لم يف بالشروط التى عليه، و أودعه فى سجن واسط، فأقام به تسعة أشهر، و أوجس الأتراك منه خيفة و هو فى السجن فأخرجوه منه، وجىء به الى سامراء، فندب المعتز حاجبه سعيد الى قتله فقتله، و كان له من العمر واحدا و ثلاثين سنة [۶۳۸] و قد وصفه صاحب الفخرى بأنه كان مستضعفا فى رأيه و عقله و تدبيره، و ان أيام حكمه كانت كثيرة الفتن، و دولته شديدة الاضطراب [۶۳۹] . أما حكومة المعتز فسنتحدث عنها فى البحوث الآتية لأن الامام عليه‌السلام قد استشهد فيها، و بهذا ينتهى بنا الحديث عن اقامة الامام فى سامراء. [صفحه ۲۸۳]

عصر الامام

اشاره

لعل من المفيد جدا أو من الضرورى دراسة عصر الامام الهادى عليه‌السلام و القاء الأضواء على الناحية السياسية و الاجتماعية و الدينية و الثقافية و غيرها. فقد أصبحت دراسة العصر من البحوث المنهجية التى لا غنى فيها فى الدراسات الحديثة فانها تكشف جانبا مهما عن المؤثرات الخارجية فى سلوك الشخص، و الوقوف على اتجاهاته الفكرية، و سائر ميوله النفسية التى تتكون و تنشأ من عصره و بيئته، حسب مقررات علم النفس، و فيما يلى ذلك:

الحياة السياسية

اشاره

أما الحياة السياسية فى عصر الامام الهادى عليه‌السلام فقد كانت بشعة للغاية، فقد عدم الأمن و الاستقرار فى جميع أنحاء العالم الاسلامى، و لا تنشرت الفوضى فى كل مكان لأن السلطة العباسية قد فقدت هيمنتها، و لم تعد لها تلك القوة الرهيبة التى كانت تتمتع

بها أيام المنصور و الرشيد و المأمون، أما سبب ذلك فيستند الى ما يلى:

تسلط الأتراك على الحكم

و تسلط الأتراك على زمان الحكم، و استولوا على جميع أجهزة الدولة بحيث لم يعد للخليفة العباسى أى نفوذ أو سلطان، و انما كان الأمر بأيدى [صفحه ۲۸۴] الأتراك، فهم الذين يولون من شاءوا و يعزلون من شاءوا من الخلفاء فضلا عن الوزراء و العمال، و قد صور بعض الشعراء حالة المستعين العباسى بقوله: خليفة فى قفص بين وصيف و بغا يقول: ما قالا له كما يقول الببغا [۶۴۰] . لقد عاد الخليفة سجينا كالببغا لا يملك من أمره شيئا تتلاعب الأتراك فى سلطانه لا ارادة و لا اختيار، و انما كان خليفة بالاسم، و قد صور ذلك المعتمد نفسه بقوله: أليس من العجائب أن مثلى يرى ما قل ممتنعا عليه و تؤخذ باسمه الدنيا جميعا و ما من ذاك شىء فى يديه [۶۴۱] . لقد تدهورت الخلافة، و فقدت هيبتها و هيمنتها، و لم يعد للخليفة أى أهمية و من طريف ما ينقل أنه لما ولى المعتز بالله استدعى بعض أصحابه جماعة من المنجمين فسألوه كم يبقى الخليفة على كرسى الحكم؟ و كم المدة التى يعيش فيها؟ فانبرى بعض الظرفاء فقال: أنا أعرف ذلك، فقالوا له: أخبرنا عن ذلك، فقال: ان الأمر بيد الأتراك فهم الذين يقررون مدة حكمه و حياته، فلم يبق أحد الا غلبه الضحك [۶۴۲] . و لما ولى المعتصم (اشناس) و جعل له الحق فى أن يولى عليها ولاة من قبله و كان يدعى له على المنابر [۶۴۳] و كان الدعاء قبل ذلك مختصا بالخلفاء، و فى أيام الواثق ولى (اشناس) على بغداد و أمد فى سلطانه الى آخر أعمال المغرب، و اسند اليه شؤون هذه الأقاليم يولى عليها من شاء من دون [صفحه ۲۸۵] مراجعته، و استخلفه على جميع أمور الملك، و ألبسه و شاحين من جوهر [۶۴۴] .

جهل الأتراك

و لم تكن للأتراك أية معرفة بشؤون الحكم و الادارة، و لا معرفة لهم بالأمور السياسية و الاقتصادية، و كانوا مشابهين للبدو فى جميع أنحاء سلوكهم يقول عنهم الجاحظ: «الترك أصحاب خيام، و سكان فياف، و أرباب مواش، و هم أعراب العجم...فحين لم تشغلهم الصناعات و التجارات و الطب و الفلاحة و الهندسة و لا غرس، و لا بنيان، و لا شق أنهار، و لا جباية غلات، و لم يكن همهم غير الغزو و الغارة، و الصيد، و ركوب الخيل، و مقارعة الأبطال، و طلب الغنائم و تدويخ البلدان، و كانت همتهم الى ذلك معروفة، و كانت لهذه المعانى و الأسباب مسخرة و مقصورة عليها، و موصولة بها، احكموا ذلك الأمر بأسره و اتوا على آخره، و ذلك هو صناعتهم و تجارتهم و لذتهم و فخرهم و حديثهم و سمرهم...». لقد صارت أمور الدولة بأيدى هؤلاء الجفاة الذين لا عهد لهم بالحضارة و الصناعة، فتعرضت البلاد من جراء ذلك الى أزمات خطيرة، و مشاكل رهيبة و منيت بكثير من الخطوب و الأحداث.

فساد الحكم

و كان من النتائج المباشرة فى استيلاء الأتراك على السلطة هو فساد الحكم، و فقدان المسؤولية و كان من أبرز ألوان ذلك الفساد انتشار الرشوة و اختلاس الموظفين لأموال الشعب فكان الوزراء و الكتاب يختلسون أموال الخرائج و الضرائب، و ما كان يصير الى الدولة من البلدان المختلفة، [صفحه ۲۸۶] و قد صار الواثق فى سنة (۲۲۹ه) كتاب الدواوين و أخذ منهم ما يقرب من مليونى دينار [۶۴۵] و صادر المتوكل أموال ابن‌الزيات التى اختلسها، كما صادر أموال كاتبه عمر بن الفرج الرخجى و يقال: انه أخذ منه ما قيمته مائة و عشرون ألف دينار و من أخيه مائة و خمسين ألفا [۶۴۶] كما أخذ من قاضى القضاة يحيى بن أكثم خمسة و سبعين ألف دينار [۶۴۷] و علق شوقى ضيف على ذلك بقوله: و معنى ذلك أن الوزراء و مثلهم الكتاب و الولاة كانوا يختلسون أموال الدولة و الأمة، و يخيل الى الانسان أنه لم يعد هناك موظف كبير فى الدولة لا يقترف هذه الجريمة النكراء، و كان الولاة يرشون الوزراء ليظلوا فى

ولايتهم، و بلغت الرشوة أحيانا مائتى ألف دينار غير ما يرافقها من التحف و الهدايا [۶۴۸] و حتى رجال الحسبة كانوا يرتشون، و يختلسون الأموال فى أثناء مراقبتهم للتجار و حركة البيع و الشراء فى الأسواق على نحو ما يروى عن أحمد بن الطيب بن مروان الرخسى الفيلسوف اذ خان الأمانة فى ولاية الحسبة ببغداد و كان من جملة ما أخذه مائة و خمسين ألف دينار [۶۴۹] و لا نبالغ اذا قلنا أنه كان يتورط فى هذا الاختلاس، و ما يطوى فيه من الرشوة أكثر موظفى الدولة [۶۵۰] . ان انتشار الرشوة على هذا النحو الهائل دليل واضح على فساد المسؤولين فى جهاز الحكم العباسى، و ان أغلب الموظفين كانوا يختلسون أموال المسلمين بغير حق. [صفحه ۲۸۷]

الولاة على الأقاليم الاسلامية

أما الولاة على الأقطار الاسلامية فكانوا يشترون وظائفهم، و مناصبهم من الوزراء، و قد باع الوزير الخاقانى ولاية الكوفة فى يوم واحد على تسعة عشر واليا أخذ من كل واحد منهم رشوة، و قد هجاه على ذلك بعض الشعراء المعاصرون له يقول: وزير لا يمل من الرقاعة يولى ثم يعزل بعد ساعة اذا أهل الرشا هادوا اليه فأحظى القوم أو فرهم بضاعة [۶۵۱] . و قد جهد أغلب الولاة و العمال على ظلم الناس، و اصطفاه أموالهم بغير حق، و قد كثرت شكوى الناس من ظلمهم و جورهم، ففى أيام الواثق عمل وزيره محمد بن عبدالملك قصيدة نسبها لبعض العسكر و أوصلها اليه، و قد ذكر فيها سيلا من المظالم و المآسى التى صبها ولاته على الأمة، و هذه بعضها: يا ابن الخلائف و الأملاك ان نسبوا حزت الخلافة عن آبائك الأول أجرت أم رقدت عيناك عن عجب فيه البرية من خوف و من وهل [۶۵۲] . وليت أربعة أمر العباد معا و كلهم حاطب فى حبل محتبل هذا سليمان قد ملكت راحته مشارق الأرض من سهل و من جبل ملكته السند فالسحرنين من عدن الى الجريزة فالاطراف من ملل [۶۵۳] . خلافة قد حواها وحده فمضت أحكامه فى دماء القوم و النفل [۶۵۴] . [صفحه ۲۸۸] و ابن‌الخصيب الذى ملكت راحته خلافة الشام و الغازين و القفل [۶۵۵] . فنيل مصر فبحر الشام قد جريا بما أراد من الأموال و الحلل كأنهم فى الذى قسمت بينهم بنو الرشيد زمان القسم للدول حوى سليمان ما كان الأمين حوى من الخلافة و التبليغ للأمل و أحمد بن الخصيب فى امارته كالقاسم بن الرشيد الجامع السبل أصبحت لا ناصح يأتيك مستترا و لا علانية خوفا من الحيل سل بيت مالك أين المال تعرفه وسل خراجك عن أموالك الجمل كم فى حبوسك ممن لا ذنوب لهم أسرى التكذب فى الاقياد و الكبل سميت باسم الرشيد المرتضى فبه قس الأمور التى تنجى من الزلل عث فيهم ما عاثت يداه معا على البرامك بالتهديم لقلل [۶۵۶] . و أعرب ابن‌الزيات فى هذا الشعر عن مآسى الأمة، و ما حل بها من النكبات و الخطوب فى عهد هؤلاء الولاة الذين سلطهم الواثق على الأقاليم الاسلامية و فوض اليهم جميع شؤون المسلمين، و قد استبدوا فى أمور المسلمين كأسوأ ما يكون الاستبداد، فأمعنوا فى الظلم و الجور، فنهبوا بيت الأموال، و زجوا الأبرياء فى ظلمات السجون و زنزانات التعذيب، و يطلب الشاعر من الواثق أن يكون كجده هارون الرشيد فى شدة بأسه، و صدق عزيمته، فيفتك بهؤلاء الولاة كما فتك الرشيد بالبرامكة، و أنزل بهم أقصى لعقوبات و جعلهم أثرا بعد عين.

كراهة الحكم العباسى

و كره المسلمون بجميع اتجاهاتهم و ميولهم الحكم العباسى، و تمنوا زواله لحظة بعد أخرى، و ذلك لسوء سياستهم الملتوية التى لم تتفق فى [صفحه ۲۸۹] أغلب بنودها مع أحكام الشريعة الاسلامية، و التى ذل فيها الأحرار، و ساد فيها الأشرار، و قد أعلن ابن‌بسام الشاعر الجرىء احساس الجماهير، و رغباتهم الملحة فى الخلاص من الحكم العباسى بقوله: ألا يا دولة السفل اطلت المكث فانتقلى و يا ريب الزمان افق نقضت الشرط فى الدول [۶۵۷] . و أعرب محمد بن داود الجراح عن كراهته و بغضه للحكم العباسى بقوله: قد ذهب الناس فلا ناس و جاء بعد الطمع اليأس و صارت السفلة ساداتنا و صار تحت الذنب الرأس [۶۵۸] . ان فساد الحكم العباسى قد جر للمسلمين الويلات و الكوارث، و ألقاهم فى شر عظيم... و صور القاضى التنوخى على بن محمد قاضى البصرة بأبيات مثل فيها

ظلم العباسیین و جورهم قال: هو السلب المغصوب لا- تملکونه و هل سالب للغصب الا کغاصب بنا نلتم ما تلم من امارة فلا تظلموا فالظلم مر العواقب و لما ملکتم صرتم بعد ذلة أسودا علینا دامیات المخالب و کم مثل زید قد أبادت سیوفکم بلا سبب غیر المظنون الکواذب و نعی التنوخی بهذه الأبیات علی العباسیین ظلمهم و اضطهادهم للرعیة، و ذکرهم بما کانوا فیه من الذلة و الهوان فی المجتمع الاسلامی قبل أن یتقلدوا السلطة و الحکم الا انهم لما استولوا علی مقالید الحکم عادوا أسودا جارحة علی الرعیة ینهشون بها، و ینهبون ثرواتها، فقد بنیت سیاستهم [صفحه ۲۹۰] علی قتل العظماء و المصلحین، فکم قتلوا أمثال الشهید العظیم زید بن الامام علی بن الحسین الذی استشهد فی سبیل العدالة الاجتماعیة فی أیام الأمویین فقد أبادوا کوکبة من العلویین أمثال یحیی بن عمرو بن الحسین و غیره ممن قاوموا الظلم و الاستبداد. و علی أی حال فقد کره المسلمون الحکم العباسی، و نقموا علیهم ظلمهم للرعیة و استبدادهم بشؤونها.

اضطهاد العلویین

و کان من أسوأ صور السیاسة الخرقاء التی انتهجها العباسیون هو اضطهادهم للسادة العلویین دعاة الاصلاح و العدل الاجتماعی فی الاسلام، فقد امتحنوا کأشد ما یکون الامتحان، و عانوا من الارهاق ما لم یعانه أحد فی دنیا الاسلام خصوصا فی أیام المتوکل، فقد جهد فی ظلمهم و التنکیل بهم، و صب علیهم وابلا من المحن و الخطوب، و کان - فیما یقول المؤرخون - یحبب لهم ظلمهم وزیره عبیدالله بن یحیی بن خاقان [۶۵۹] و نعرض - بایجاز لبعض ما جری علیهم من الظلم و الجور فی ذلک العصر.

الحصار الاقتصادی

و فرض المتوکل الحصار الاقتصادی علی العلویین فقد منع رسمیا من البر بهم، و و الاحسان الیهم، و کان لا یبلغه أن أحدا برهم، و ان کان قلیلا الا أنهکه عقوبة و أثقله غرما [۶۶۰] و قد امتنع الناس من صلتهم و اکرامهم، و ایصال أی حق من الحقوق الشرعیة لهم خوفا من سطوة الطاغیة و عقابه. و أضر الحصار الاقتصادی بالسادة العلویین، و أنهکهم الی حد لا [صفحه ۲۹۱] یوصف حتی بلغ بهم الحال ان القمیص یکون بین جماعة من العلویات تصلی فیه واحدة بعد واحدة، و کن یرقعنه، و یجلسن علی مغازلهن عواری، حواسر [۶۶۱] فی حین أن الطاغیة المتوکل کان ینفق علی لیالیه الحمراء الملایین عن الدنانیر، و کان یهب - بلا حساب - آلاف الدنانیر الی المغنیین و اللاهین، و المخنثین، و یمنع ذریة رسول الله صلی الله علیه و آله و عترته الطیبین من أن یصلهم أحد بشی ء من حقوقهم، قد أشاع فیهم الفقر و البؤس و الحرمان. و افتصد المتوکل یوما فأهدی له الفتح بن خاقان جاریة لم یر الراؤون مثلها حسنا و ظرفا فدخلت علیه و معها جام ذهب فی نهایة الحسن ودن بلور لم یر مثله فیه شراب و رقعة مکتوب فیها: اذا خرج الامام من الدواء و اعقب بالسلامة و الشفاء فلیس له دواء غیر شرب بهذا الجام من هذا الطلاء و فض الخاتم المهدی الیه فهذا صالح بعد الدواء [۶۶۲] . ان بنات النبی صلی الله علیه و آله فی عهد هذا الطاغیة - لم یجدن ما یلبسن فی حین أن العباسیات، و من احتف بهن من المغنیات و الراقصات یرفلن فی الحریر و الدیباج... لقد انطوت تلک الأیام السود، و قد سجل المتوکل فی تاریخه صفحات سوداء بما اقترفه من الاثم فی اضطهاده لعترة النبی صلی الله علیه و آله.

منح الأموال لانتقاص العلویین

و منح المتوکل الأموال الطائلة للشعراء المرتزقین الذین ینالون من آل البیت علیهم‌السلام، و قد أغدق بالاحسان علی الشاعر المرتزق مروان بن [صفحه ۲۹۲] ابی‌الجنوب، فقد أغرقه بالذهب و الأموال، و عقد له الولایة علی الیمامة و البحرین، و ذلک لبغضه للعلویین و هجائه لهم، و مما قاله فیهم: ملک الخلیفة جعفر للدین و الدنیا سلامه لکم تراث محمد و بعد لکم تغفی الظلامة یرجو التراث بنو

البنات و ما لهم فيها قلامة والصهر ليس بوارث والبنت لا ترث الامامة ما للذين تنحلوا ميراثكم الا الندامة أخذ الوراثة أهلها فعلى م لومكم علامة لو كان حقكم لها قامت على الناس القيامة ليس التراث لغيركم لا لا اله و لا كرامة أصبحت بين محبكم و المبغضين لكم علامة [۶۶۳] . و قد رد العبقرى الملهم الشيخ اليعقوبى هذه الأباطيل بقوله: لا سبح فى واديك يابن أبى‌الجنوب حيا الغمامة قد بعت دينك بالذى حاولت من دنيا اليمامة فمدحت ملكا ما به (للدين و الدنيا سلامة) لو كنت تنصف ما لغير الآل فيها من قلامه قد غرك الطمع الخسيس و غاية الطمع الندامة و هجوت اكرم عترة لم تعدهم أبدا كرامة نزل الكتاب بمدحهم فعلى م تجحدهم علامه ليس التراث لفاجر والجور لا ينفى الظلامة ليس الخلافة للألى شغفوا بكاسات المدامة قد سل جدهم على الاسلام فى بدر حسامه [صفحه ۲۹۳] الصعر أولى فى مواريث النبوة و الامامة قد رام منها عمه شيئا فلم يدرك مرامه و أتى يخاصمه بها فثنى أبوبكر خصامه أولى بها من ليس فى الأحكام تأخذه ملامه أولى بها من اطعم المسكين فى سغب طعامه أنسيت يوم غدير خم أم جهلت به مقامه قد خصه الرحمن فيه باللامارة و الزعامة فى مبغضيه علامة و عليك لا تخفى العلامة حدتم بها عن أهلها فالى م بغيكم الى مه و تقمصتها معشر لبسوا الخزاية للقيامة أيضيع حق محمد ما بين نثلة أو حمامه [۶۶۴] . و من الجدير بالذكر ان ابن‌المعتز العباسى قد سلك مسلك مروان بن أبى‌الجنوب، فادعى ان الأسره العباسية أقرب الى النبى صلى الله عليه و آله و أولى بمواريثه و مقامه من العلويين يقول فى قصيدته: ألا من لعين و تسكابها تشكى القذاة و تنكابها نهيت بين رحمى لو وعوا بصحة بر بانسابها و راموا قريشا أسود الشرى و قد نشبت بين أنيابها قتلنا أمية فى دارها فكنا أحق باسلابها و كم عصبة قد سقت منكم الخلافة صابا بأكوابها اذا ما دنوا ثم يلقونكم زبونا قرت بحلابها و لما أبى‌الله أن تملكوا دعينا اليها فقمنا بها و ما رد صبحا بها وافدا لنا اذ وقفنا بأبوابها [صفحه ۲۹۴] كقطب الرحى وافقت أختها دعونا بها و عملنا بها و نحن ورثنا ثياب النبى فلم تجدبون بأهدابها لكم رحم يا بنى بنته ولكن أرى العم أولى بها به نصر الله أهل الحجاز و أبرأها بعد أوصابها و يوم حنين قد أعيتكم و قد أبدت الحرب عن نابها فمهلا بنى عمنا أنها عطية رب حبانا بها و أقسم انكم تعلمون انا لها خير أربابها و انبرى العبقرى الملهم شاعر العرب الأكبر صفى‌الدين الحلى المتوفى سنة (۷۵۰ ه) فرد أباطيل ابن‌المعتز بهذه القصيدة الرائعة قال: الا قل لشر عباد الاله و طاغى قريش و كذابها و باغى العباد و باغى العناد و هاجى الكرام و مغتابها أأنت تفاخر آل النبى و تجحدها فضل أحسابها بكم بأهل المصطفى أم بهم فرد العداة بأوصابها أعنكم نفى الرجس أم عنهم كطهر النفوس و أربابها أم الرجس و الخمر من دأبكم و فرط العبادة من دأبها و قلتم: ورثنا ثياب النبى فلم تجذبون باهدابها و عندك لا تورث الأنبياء فكيف حظيتم بأثوابها فكذبت نفسك فى الحالتين و لم تعلم الشهد من صابها أجدك يرضى بما قلته و ما كان يوما بمرتابها و كان بصفين فى حربهم كحرب الطغاة و أحزابها و قد شمر الموت عن ساقه و كشرت الحرب عن نابها فأقبل يدعو الى حيدر بارعابها و باذهابها أومل ان يرتضيه الأنام من الحكمين لاشهابها ليعطى الخلافة أهلا لها فلم يرتضوه لانجابها [صفحه ۲۹۵] و صلى مع الناس طول الحياة و حيدر فى صدر محرابها فهلا تقمصها جدكم اذا كان اذ ذاك أحرى بها و اذ جعل الأمر شورى لهم فهل كان من بعض أربابها أخامسهم كان أم سادسا و قد جليت بين خطابها و قولك: أنتم بنو بنته ولكن بنو العم أولى بها بنو البنت أيضا بنو عمه و ذلك أدنى لأنسابها فدع فى الخلافة فضل الخلاف فليس ذلولا لركابها و ما أنت و الفحص عن شأنها و ما قمصوك بأثوابها و ما شاورتك سوى ساعة فما كنت أهلا لأسبابها و كيف يخصوك يوما بها و لم تتأدب بآدابها و قلت: بأنكم القاتلون لأسد أمية فى غابها عديت و أسرفت فيها ادعيت و لم تنه نفسك عن عابها فكم حاولتها سراة لكم فردت على نكص اعقابها و لولا سيوف أبى‌مسلم لعزت على جهد طلابها و ذلك عبد لهم لا لكم رعى فيكم قرب انسابها و كنتم أسارى بطون الحبوس و قد شفكم لثم اعقابها فأخرجكم و حباكم بها و قمصكم فصل جلبابها فجازيتموه بشر الجزاء لطغوى النفوس و اعجابها فدع ذكر قوم رضوا بالكفاف و جاؤوا الخلافة من بابها هم الزاهدون هم العابدون هم العاملون بآدابها هم الصائمون هم القائمون هم الساجدون بمحرابها هم قطب مكة دين الاله و دور الرحاء باقطابها عليك بلهوك بالغانيات و خل المعانى لأصحابها و وصف العذارى و ذات الخمار ونعت العقار بألقابها و شعرك فى مدح ترك الصلاة و سقى السقاة بأكوابها [صفحه ۲۹۶] فذلك شأنك لا شأنهم و جرى الجياد بأنسابها [۶۶۵] .

ان قرب السادة العلويين من النبى صلى الله عليه و آله و سلم ليس وحده هو السبب فى استحقاقهم لمركز الخلافة و الامامة، حتى ظل يناقشهم فى ذلك مروان بن أبى‌الجنوب و ابن‌المعتز العباسى، و انما السبب مؤهلاتهم الخاصة من العلم و التقوى و الحريجة فى الدين، و سائر مواهبهم و عبقرياتهم التى لم يتوفر بعضها عند العباسيين و اشباههم من الأمويين.

اعتقال العلويين

اشاره

و من بين المحن الشاقة و العسيرة التى تعرض لها العلويون فى أيام الطاغية المتوكل هو اعتقال اكثرهم، وزجهم فى ظلمات السجون لا لذنب اقترفوه و انما لمطالبتهم بحقوق الأمة، و تبينهم لأهدافها و آمالها، و كان من بينهم ما يلى:

محمد بن صالح

ينتهى نسبه الشريف الى الامام الزكى الحسن بن على سيد شباب أهل الجنة و ريحانة رسول الله صلى الله عليه و آله و كان السيد محمد من مفاخر الأسرة النبوية فضلا و ادبا و شجاعة، حبسه الطاغية المتوكل فى سر من رأى [۶۶۶] و قد نظم و هو فى السجن هذه الأبيات الرقيقة التى مثلت مدى آلامه و أحزانه يقول: طرب الفؤاد و عاودت أحزانه و تشعبت شعبا به اشجانه و بدا له من بعدما اندمل الهوى برق تألق موهنا لمعانه [صفحه ۲۹۷] يبدو كحاشية الرداء و دونه صعب الذرا متمنع اركانه فدنا لينظر اين لاح فلم يطق نظرا اليه ورده سبحانه فالنار ما اشتملت عليه ضلوعه و الماء ما سحت به اجفانه ثم استعاذ من القبيح ورده نحو العزاء عن الصبا ايقانه و بدا له ان الذى قد ناله ما كان قدره له ديانه حتى استقر ضميره و كأنما هتك العلائق عامل و سنانه يا قلب لا يذهب بحلمك باخل بالنيل باذل تافه منانه يعد القضاء و ليس ينجز موعا و يكون قبل قضائه ليانه خذل الشوى حسن القوام مخصر عذب لماه طيب أردانه واقنع بما قسم الاله فأمره ما لا يزال عن الفتى اتيانه و البؤس فان لا يدوم كما مضى عصر النعيم و زال عنك اوانه [۶۶۷] . و كما صورت هذه الأبيات اشجانه و مآسيه فانها صورة ايمانه العميق بالله و التسليم لقضائه، و الالتجاء اليه فى جميع مهماته... و لهذا السيد الجليل تراث رائع ذكره المترجمون له.

محمد بن محمد بن جعفر الحسينى

كان من دعاة الحسن بن زيد أخذه عبدالله بن طاهر احد عمال المتوكل فحبسه بنيسابور فلم يزل فى السجن حتى وافته المنية [۶۶۸] هؤلاء بعض العلويين الذين سجنهم المتوكل.

المتوارون

و توارى جماعة من العلويين فهاموا على وجوههم متنكرين فى المدن و الأرياف خوفا من السلطة العباسية و نذكر بعضهم: [صفحه ۲۹۸] ۱- احمد بن عيسى بن زيد بن على بن الحسين كان فاضلا عالما، مقدما فى أهله، معروفا فضله مات متواريا [۶۶۹] . ۲- عبدالله بن موسى الحسن، من عيون العلويين، و من مفاخر الابطال، توارى خوفا من السلطة العباسية [۶۷۰] و توارى جماعة آخرون هربا من بنى‌العباس ذكرهم أبوالفرج الاصبهانى و غيره.

ثورة الشهيد يحيى

و ثار الشهید الخالد یحیی بن عمر بن الحسین بن زید فی وجه الظلم و الجبروت مطالبا بحقوق المظلومین و المضطهدین و المعذبین، و داعیا الی اقامة حکم الله فی الأرض، و کان یتحلی بجمیع الصفات الکریمة و النزعات الشریفة، فکان فارسا شجاعا بعیدا عن رهق الشباب، و ما یعاب به مثله [۶۷۱] و قد احبه الناس و اخلصوا له لأنه استفتح أموره بالکف عن الدماء، و التورع عن أخذ شیء من اموال الناس، و قد اظهر العدل و الانصاف. اما السبب فی ثورته فهو لجفوة لحقته، و محنة نالته أیام المتوکل و غیره من الأتراک [۶۷۲] و قد تبعه اخلاط من أهل الکوفة فثار بهم أیام المستعین العباسی و قد ندب الی قتاله محمد بن طاهر فزحف الیه فی جیش مکثف، و بعد صراع رهیب سقط یحیی قتیلا، و قد انطوت بقتله صفحة من صفحات الجهاد المشرف فی الاسلام، و جلس محمد بن طاهر مجلسا عاما للتهنئة بقتل ذریة رسول الله صلی الله علیه و آله فجعل الأوغاد و الأذناب یبدون له الافراح و المسرات و یهنئونه بالنصر و الظفر بقتل ابن رسول الله صلی الله علیه [صفحه ۲۹۹] و آله و دخل علیه ابوهاشم الجعفری، و قد ضاقت علیه الأرض من لوعة المصاب و الحزن فقال له:«أیها الأمیر انک لتهنأ بقتل رجل لو کان رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم حیا لعزی به...». و وجم ابن‌طاهر و ساد صمت رهیب فی المجلس، و خرج ابوهاشم و هو یقول: یا بنی طاهر کلوه و بیا ان لحم النبی غیر مری ان وترا یکون طالبه الله لوتر بالفوت غیر حری [۶۷۳] . و سبقت الاساری من اصحاب یحیی الی بغداد، و قد لحقهم من العسف و سوء الحال ما لا یوصف لفضاعته، و یقول المؤرخون. انهم کانوا یساقون حفاة سوقا عنیفا من تأخر ضربت عنقه، حتی ورد کتاب المستعین بتخلیة سبیلهم فاطلق سراحهم [۶۷۴] . سلام علی الاسلام فهو مودع اذا ما مضی آل النبی فودعوا فقدنا العلا و المجد عند افتقادهم و اضحت عروش المکرمات تضعضع و عرض فی قصید لهم الی هجاء بنی‌طاهر قال: بنی‌طاهر و اللؤم منکم سجیة و للغدر منکم حاسر و مقنع قواطعکم فی الترک غیر قواطع ولکنها فی آل احمد تقطع لکم کل یوم مشرب من دمائهم و غلتها من شربها لیس تنقع [۶۷۵] . [صفحه ۳۰۰] ورثاه الشاعر الکبیر علی محمد العلوی الحمانی بقوله: یا بقایا السلف الصالح و التجر الربیح نحن للأیام من بین قتیل و جریح خاب وجد الأرض کم غیب من وجه صبیح آه من یومک ما أوداه للقلب القریح [۶۷۶] . ورثاه شاعر آخر من شعراء ذلک العصر بقوله: بکت الخیل شجوها بعد یحیی و بکاه المهند المصقول و بکاه العراق شرقا و غربا و بکاه الکتاب و التنزیل و المصلی و البیت و الرکن و الحجر جمیعا لهم علیه عویل کیف لم تسقط السماء علینا یوم قالوا أخو الحسین قتیل [۶۷۷] . ورثاه الشاعر الکبیر علی بن العباس المعروف بابن الروسی بقصیدة عصماء تعد من روائع الشعر العربی، و قد استهلها بقوله: أمامک فانظر أی نهجیک تنهج طریقان شتی مستقیم و اعوج ألا ایهذا الناس طال خریرکم بآل رسول الله فاخشوا أو ارتجوا أکل أوان للنبی محمد قتیل زکی بالدماء مضرج تبیعون فیه الدین شر أئمة فلله دین الله قد کاد یمرج [۶۷۸] . و یستمر ابن‌الرومی فی رائعته - التی تعد من ذخائر الأدب العربی - فی التفجع علی قتل یحیی الذی فقدت فیه الأمة الرائد و الزعیم و الثائر، کما یعرض الی ذکر مساوىء بنی‌العباس التی سودت وجه التاریخ الاسلامی. [صفحه ۳۰۱] و علی أی حال فقد کان قتل یحیی من الأحداث الجسام فی ذلک العصر، فقد انتهکت فی قتله حرمة النبی صلی الله علیه و آله فی ذریته الذین جعل القرآن العظیم مودتهم و الولاء لهم أجرا للنبی صلی الله علیه و آله علی أتعابه فی أداء رسالته.

هدم قبر الحسین

من المآسی الرهیبة التی منی بها المسلمون فی ذلک العصر اقدام المتوکل الطاغیة علی هدم قبر الامام الحسین علیه‌السلام الذی هو رمز الکرامة الانسانیة، و رمز لجمیع فضائل الدنیا، و رمز لکل ما یعتز به الانسان من القیم العلیا. لقد کان المتوکل یتحرق غیظا لما یسمعه من ازدحام الناس و تهافتهم علی زیارة قبر ریحانة رسول الله صلی الله علیه و آله و سید شباب أهل الجنة الامام الحسین علیه‌السلام، فی حین ان قبور آبائه و قبور اخوانهم الامویین قد صارت فی مزبلة من مزابل الأرض فی امکنة فقراء موحشة مظلمة و هی مأوی للوحوش الضاریة، و هی ببؤسها تحکی ظلمهم و جورهم، و بطشهم بالمسلمین. اما السبب المباشر لاقدامه علی هدم القبر

الشريف هو ان بعض المغنيات كانت تبعث اليه بجواريها قبل أن يتقلد الخلافة ليغنين له اذا شرب الخمر، فلما ولى الخلافة بعث اليها لتسعفه بمغنية فأخبر انها غائبة، و كانت قد مضت الى زيارة قبر الامام الحسين عليه‌السلام، و انتهى اليها الخبر و هى فى كربلا فاسرعت الرجوع الى بغداد و بعثت اليه باحدى جواريها التى كان بألفها، فقال لها: اين كنتم؟ قالت: ان مولاتى قد خرجت الى الحج، و اخرجتنا معها، و كان ذلك فى شهر شعبان، فبهر المتوكل و قال: «الى اين حججتم فى شعبان؟». [صفحه ۳۰۲] قالت: «الى قبر الحسين...». و فزع الطاغية و انتفخت اوداجه و ورم انفه حينما سمع بالزيارة لقبر الحسين، فاعتقل مولاة الجارية، و صادر جميع أموالها [۶۷۹] و أوعز الى العمال بهدم القبر الشريف، فامتنع العمال المسلمون من هدم قبر ريحانة نبيهم، و لم يقدموا على ذلك، و تحرجوا كاعظم ما يكون التحرج، فاوعز الى اليهود و على رأسهم الديزج فاستجابوا له و الى ذلك يشير ابن‌الرومى فى رائعته: و لم تقنعوا حتى استثارت قبورهم كلابكم منها بهيم و ديزج [۶۸۰] . و قام اليهود و الارجاس بهدم القبر الشريف، و كان ذلك فى سنة (۲۳۷ ه) [۶۸۱] كما هدموا كل بناء حول القبر، و كربوا ما حوله من نحو مائتى جريب، و اجرى الماء حوله [۶۸۲] الا انه دار حول القبر، و لم يصل اليه و من ثم سمى الحائر، و قد خرجت من القبر الشريف رائحة من الطيب لم يشم الناس عطرا مثلها [۶۸۳] انها الشرف و عطر الكرامة الانسانية يقول الجواهرى: شممت ثراك فهب النسيم نسيم الكرامة من بلقع [۶۸۴] . و تشرف اعرابى من بنى‌أسد بزيارة القبر الشريف بعد أن عفى أثره فجعل يأخذ قبضة من التراب، و يشمها لترشده الى القبر الشريف، و حينما انتهى اليه اخذ قبضة من الثرى الطاهر فشمها فاذا بها مليئة بالعطور فبكى [صفحه ۳۰۳] و خاطب الامام قائلا: «بأبى أنت و أمى، ما أطيبك، و أطيب قبرك، و تربتك!!». ثم أنشأ: أرادوا ليخفوا قبره عن وليه و طيب تراب القبر دل على القبر [۶۸۵] . لقد أراد المتوكل أن يمحو قبر سيدالشهداء و يزيل أثره، ولكن خاب سعيه، و خسرت يداه فان قبر الحسين عليه‌السلام ظل شامخا على الدهر، و هو أسمى مكان تقدسه البشرية على اختلاف اتجاهاتها و عقائدها، و تأوى اليه الملايين من الناس يقول الجواهرى فى رائعته: تعاليت من مفزع للحتوف و بورك قبرك من مفزع تلوذ الدهور فمن سجد على جانبيه و من ركع يقول العقاد:«فهى اليوم مزار يطيف به المسلمون متفقين و مختلفين، و من حقه أن يطيف به كل انسان، انه عنوان قائم لأقدس ما يشرق به هذا الحى الآدمى من بين سائر الأحياء. فما أظلت قبة السماء مكانا لشهيد قط هو أشرف من تلك القباب بما حوته من معنى الشهادة و ذكرى الشهداء...» [۶۸۶] .

منع المسلمين من زيارة الحسين

و منع المتوكل رسميا المسلمين من زيارة ريحانة رسول الله صلى الله عليه و اله و سيد شباب أهل الجنة الغريب المظلوم، و قد أقام المسالح و المراصد، و بث العيون لملاحقة الزائرين و مطاردتهم، و انزال أقسى العقوبة [صفحه ۳۰۴] لهم التى منها القتل و الصلب و قطع الأيدى و غير ذلك من صنوف التنكيل، و بالرغم من هذه الاجراءات القاسية فان المسلمين لم يمتنعوا من زيارة سبط نبيهم، فقد ازدحموا على القبر الشريف، و لما علم بذلك انفذ اليهم أحد قواده، و ضم اليه جيشا مكثفا ليمنعهم من زيارته، فثار أهل السواد فى وجهه و قالوا له: لو قتلتنا عن آخرنا لما امتنعنا عن زيارته، فكتب بذلك الى المتوكل فأمره بالكف عنهم. و فى سنة (۲۴۷ ه) بلغ المتوكل ان المسلمين قد أقبلوا بكثرة هائلة الى زيارة المرقد العظيم، فانفذ اليهم جيشا كثيرا، و أمر مناديه فنادى «ان برئت الذمة ممن زار قبر الحسين» [۶۸۷] و اتخذ جميع الاجراءات المشددة من القتل و السجن و فرض الضرائب المالية عليهم الا انه لم يفلح بذلك، فقد بذل المسلمون أرواحهم و أموالهم بسخاء لزيارة الحسين عليه‌السلام.

تذمر المسلمين

و تذمر المسلمون كأشد ما يكون التذمر من المتوكل، و سبوه فى الأندية و المجالس و كتبوا على المساجد و الجدران، فى شوارع بغداد و غيرها، و قد شاعت فى جميع الأوساط هذه الأبيات و حفظها الناس و هى لشاعر أخفى اسمه خوفا من السلطة قيل: انها لابن

السكيت و قيل انها للبسامى [۶۸۸] و قيل لغيرهما و هى: تالله ان كانت أميـة قـد أتت قتل ابن‌بنت نبيها مظلوما فلقـد أتى بنو أبيه بمثله هذا لعمرك قبره مهدوما أسفوا على أن لا يكونوا شاركوا فى قتله فتتبعوه رميما [۶۸۹] . [صفحه ۳۰۵] لقد زاد العباسيون على ما فعله اخوانهم الامويون فى ظلم العلويين و التنكيل بهم، و من الحق ان الأمويين على ما فيهم من شدة و قسوة فانهم أشرف بكثير و أنبل من أكثر ملوك بنى‌العباس فقـد كـانت لبعضـهم من الفواضـل مـا ليست لمؤسـس دولتهم المنصور الـدوانيقى، كمـا يقول الامام الصادق عليه‌السلام، و بهذا ينتهى بنا الحديث عن الحياة السياسية فى عصر الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام.

الحياة الاقتصادية

أما الحياة الاقتصاديـة فى عصـر الامام الهادى عليه‌السـلام فقـد كانت مضـطربة للغاية، فلم يكن هناك نظام اقتصادى علمى تسير عليه الدولة، و انما كانت البلاد ترزح تحت فوضـى اقتصادية غير خاضعة للنظام الاقتصادى الاسلامى و غيره، قد تسلط الخلفاء و الأتراك و الوزراء و العمال على سلب اقتصاد الأمـة، و نهب ثرواتها، و احتكار الأموال الطائلـة فى خزائنهم الخاصة، فى حين كان البؤس و الفقر سائـدين فى جميع أنحـاء البلاد، و كانت الأكثريـة الساحقـة من أبناء الشـعوب الاسـلامية تئن تحت وطأة الفقر لم تتمكن من الحصول على ضروريات الحياة فضلا عن كمالياتها، و نعرض - بايجاز- الى بذخ المتوكل و غيره من الملوك الذين عاصرهم الامام و تبذيرهم بأموال المسـلمين، و الى الحياة الاقتصاديـة العامـة فى البلاد، و فيما يلى ذلك: نفقات المتوكل: و كان المتوكل ينفق أموال المسـلمين بلا حساب على شـهواته و رغباته، فكان بيت المال ملكا له يتصـرف فيه حيثما شاء، و قد قال المسـعودى: ان النفقات لم تبلغ فى وقت من الأوقات من بلغته أيام المتوكل [۶۹۰] و قد حظى بها ما يلى: [صفحه ۳۰۶] أ- المغنين. ب - جوارى القصر التى كانت تعد بأربعة آلاـف. ج - اللاـهين و المضـحكين. د- الشـعراء الـذين ينتقصون أهل البيت عليهم‌السـلام و كان يبـذل لهم الهبات الطائلـة و الأموال الكثيرة. هؤلاء بعض الذين كان ينفق عليهم المتوكل من أموال الدولة التى يجب أن تنفق على صالح المسلمين و تطوير حياتهم.

دعوة بركوار

و هـذه الـدعوة من أهم الـدعوات التى أقيمت فى العالم العربى و الاسـلامى، و قد أقامها المتوكل حينما ختن بعض أولاده، و قد أنفق فيها من الأموال ما لا يحصـى، فقـد نقل العمرانى صورة عن تلك الدعوة قال: و نصب السـماط على حافة دجلة، و تناول الناس الطعام على اختلاف طبقاتهم، ثم قدمت لهم أقداح الشـراب فشـربوا، و أمر المتوكل أن تنتقل الدراهم و الدنانير المختلطة فى الغرائر [۶۹۱] و نصب قبابا بين أيـدى الناس، و أمر مناديا فنادى كل من شـرب قـدحا فليأخـذ ثلاث حفنات، فأخـذ كل واحد ثلاث حفنات، و اسـتمر الوضع الى آخر النهار، كما أمر المتوكل أن تصب الـدنانير و الـدراهم المختلطـة فى وسط المجلس، فصـبت و قد بلغت من الكثرة ان حالت من رؤيـة بعضـهم بعضا، و نادى مناديه ان أميرالمؤمنين أباح لكم نهب هـذه الأموال، فوقع الناس عليها، و أخـذوها... و لما جاء الليل اشـتعلت الشموع من العنبر، و كان بعضها كالنخلة، و نصبت على ساحل دجلة فكان [صفحه ۳۰۷] الانسان فى الجانب الآخر من ساحـل دجلـة يقرأ الكتـب على ضـوء تلـك الشـموع. و التفـت المتوكـل الى شـيخ معمر فقـال له: «أين دعـوة بركـوارا، من دعـوة فم الصـلح؟...». أما دعوة (فم الصـلح) فهى الاحتفال بزواج المأمون بالسـيدة بوران، و قـد انفق فيه من الأموال ما لم يشاهد مثله فى جميع مراحل التاريـخ الانسانى، و قـد نقل الشـيخ فى حـديثه جانبا منه قال: «لا يمكننى ذكر التفصـيل، ولكن أذكر جملـة اسـتدل بها على ما أقوله: شاهـدت فى عرس بوران بفم الصـلح على باب القريـة كالجبل العظيم من القوانس و الكبود للدجاج و البط و الوز و الحملان و الصـيود و انواع الطير بحيث جاف العسـكر و احتاج الحسن بن سهل الى أن احضر جمال العرب فنقلت بعضها، و رمى البعض منها فى دجلة فلم يمكن الشـرب منه أياما لنتن رائحته... و شاهدت - يا أميرالمؤمنين - خدمك و غلمانك فى دعوة بركوارا يتخاصـمون على القوانس و الكبود!!!». فبهر المتوكل و راح يقول: «الله أكبر ما تركوا لنا ما نذكر به...» [۶۹۲] .

الاحتفال بالبيعة لأولاده

و أنفق المتوكل من الأموال الطائلة فى الاحتفال الذى أقامه بمناسبة البيعة لأولاده: و هم محمد، و لقبه المنتصر، و الزبير و لقبه المعتز، و ابراهيم و لقبه المؤيد، و قد صادفت البيعة فى يوم الاثنين غرة الحكم سنة (۲۳۶ ه) [صفحه ۳۰۸] و قد دعا الناس دعوة عامة، و أنفق من الأموال ما يبهر العقول، فقد نصب سماطا طوله أربع فراسخ فى البستان الذى غرسه بسامراء الذى بنى فيه قصره المعروف بالجعفرى، و كان طوله سبع فراسخ، و عرضه فرسخ واحد، و قد امتلأ هذا القصر على سعته بالناس، و قد وضعت تماثيل العنبر، و الكافور و نوافج المسك، بين أيدى الناس فى جملة الرياحين و المشمومات، و كانت تنقل من الخزائن بالزبل [۶۹۳] و الغرائر، ولكل من شرب قدحا تناول منها فشمها، و أدخلها فى كمه أو سلمها الى غلامه، و كلما نفذت أعيد بدلها، هكذا من طلوع الشمس الى غروبها، و كان المتوكل جالسا على سرير من ذهب مرصع بالجوهر فيه ألف من، و ولاة العهود وقوف بين يديه، و عليهم التيجان المرصعة، و الناس على طبقاتهم بين جالس و قائم، و قد طلعت الشمس على أوانى الذهب التى كانت منتشرة فى المجلس، و مناطق الذهب و السيوف و الترس المحلاة بالذهب، و هى مما تخطف الأبصار، و قد انبرى ابراهيم بن العباس الصولى أمير الأهواز فأنشد بين السماطين: أضحت عرى الاسلام و هى منوطة بالنصر و الاعزاز و... لخليفة من هاشم و ثلاثة كنفوا الخلافة من ولاة عهود كنفتهم الآباء و اكتنفت بهم فسعوا بأكرم أنفس و جدود [۶۹۴] . ان هذه الأموال الهائلة التى انفقت فى هذه الاحتفالات انما هى للمسلمين، و يجب - فى نظر الاسلام - أن تصرف على مصالحهم و تنمية قدراتهم، و زيادة دخل الفرد منهم ولكن لم يتحقق ذلك فى ظل تلك الأنظمة الهزيلة. [صفحه ۳۰۹]

الجوارى

و اكتضت قصور ملوك بنى‌العباس بالجوارى اللاتى جلبن من مختلف أنحاء البلاد، فكان للمتوكل العباسى أربعة آلاف جارية، و قد قاربهن جميعا [۶۹۵] و كانت له جارية يهواها، و لا يصبر على فراقها فوقفت أمامه، و قد كتبت على خدها بالغالية«جعفر» فتأملها ثم أنشأ يقول: و كاتبة بالمسك فى الخد جعفرا بنفسى خط المسك من حيث أثر لئن أودعت سطرا من المسك خدها لقد أودعت قلبى من الحب أسطرا [۶۹۶] . و من الطبيعى ان هذه الجوارى كان ينفق عليها الملايين من الدنانير التى هى من بيت مال المسلمين، و بذلك كان الاقتصاد العام مصابا بالشلل نتيجة هذه التصرفات الشاذة.

القصور

اشاره

و بنى المتوكل العباسى و غيره من ملوك العباسيين القصور الفخمة التى لم يوجد مثلها فى البلاد، و قد بنى المتوكل قصرا فى سفينة قال البحترى فى وصفه: غنينا على قصر يسير بفتية قعود على ارجائه و قيام نظل البزاة البيض تخطف حولنا جآجىء طير فى السماء سوام تحذر بالدراج من كل شاهق تخضبه أظفارهن دوام فلم أر كالقا طول يحمل ماؤه تدفق بحر بالسماحة طام و لا جبلا كالز و يوقف تارة و ينقاد اما قدته بزمام [۶۹۷] . [صفحه ۳۱۰] و قد أنفق المتوكل على قصورة الملايين من الدنانير، يقول الشابشتى: انه كلفته مائتى ألف و أربعة و سبعين ألف ألف درهم، و من العين مائة ألف دينار تكون قيمة الورق بعرف الوقت مع ما فيه من العين ثلاثة عشر ألف ألف دينار و خمسمائة ألف ألف و خمسة و عشرون ألف دينار [۶۹۸] . و قال النويرى: انفق المتوكل فى بناء قصوره مائة ألف دينار، و خمسين ألف، ألف عينا، و مائتى ألف ألف و ثمانية و خمسين ألف ألف و خمسمائة ألف درهم [۶۹۹] و نشير الى بعض قصوره التى انفق عليها من بيت مال المسلمين و هى:

الجعفری

أما الجعفری فهو من أهم قصور المتوکل، و قد أنفق علی بنائه ألفی ألف دینار [۷۰۰] و بعدما تم بناؤه استدعی أرباب الملاهی فقدموا له بعض الملاهی المضحکة فأعطاهم ملیونی درهم [۷۰۱] و وصف البحتری هذا القصر بقوله: قد تم حسن الجعفری و لم یکن لیتم الا- بالخلیفة جعفر ملک تبوأ خیر دار انشئت فی خیر مبدی للأنام و محضر فی رأس مشرفة حصاها لؤلؤ و ترابها مسک یشاب بعنبر مخضرة و الغیث لیس بساکب و مضیئة و اللیل لیس بمقمر ظهرت لمخترق الشمال و جاورت ظلل الغمام الصائب المستغزر و أضاف بعد هذا الوصف الرائع للقصر و ترابه و حدائقه قائلا: [صفحه ۳۱۱] فرفعت بنیانا کأن مناره اعلام رضوی أو شواهق صئبر ازری علی همم الملوک و غض من بنیان کسری فی الزمان و قیصر عال علی لحظ العیون کأنما ینظرن منه الی بیاض المشتری بانیه بانی المکرمات و ربه رب الأخاشب و الصفا و المشعر ملأت جوانبه الفضاء و عانقت شرفاته قطع السحاب الممطر و تسیر دجلة تحته ففناؤه من لجة غمر و روض اخضر [۷۰۲] . و حکی هذا الشعر ضخامة بناء (الجعفری) و روعة هندسته و تصمیمه، فقد کان فی علوه و ارتفاعه یضارع اعلام رضوی، و کان فی سعته قد ملأ الفضاء، و عانق فی شرفاته قطع السحاب... و وصف البحتری روعة (الجعفری) و جمیل بنائه بقوله: أصبحت بهجة النعیم و أمست بین قصر الصبیح و الجعفری فی البناء العجیب و المنزل الا نس، و المنظر الجمیل البهی و ریاض تصبو النفوس الیها و تحیا بنو رهن الجنی [۷۰۳] . لقد هام البحتری اعجابا بالجعفری، و ذکره فی روائع شعره، و مما قاله فیه: واری قصرک استبد مع الحسن بفضل ما اعطیته القصور رق فیه الهواء، و اطرد السماء فساحت فی ضفتیه البحور طالعتک السعود فیه و تمت لک فینا النعمی و دام السرور [۷۰۴] . و انتقل المتوکل الی الجعفری کما انتقل معه عامة أهل سامراء حتی [صفحه ۳۱۲] کادت تخلوا من السکان [۷۰۵] و فی ذلک یقول أبوعلی البصیر: أصبحت قفارا سر من رأی ما بها الا لمنقطع به مثلوم تبکی بظاهر وحشة و کأنها ان لم تکن تبکی بعین تسحم کانت مطلم کل أرض مرة منهم فصارت بعدهن تظلم رحل الامام فأصبحت و کأنها عرصات مکة حین یمضی الموسم و کأنما تلک الشوارع بعض ما أجلت أیاد فی البلاد وجوهم کانت معادا للعیون فأصبحت عظة و معتبرا لمن یتوسم و کأن مسجدها المشید بناؤه ربع أحال و منزل مترسم و اذا مررت بسوقها لم تثن عن سنن الطریق و لم تجد من یزحم و تری الذراری و النساء کأنهم خلق أقام و غاب عنه القیم [۷۰۶] . و قد اخنی الزمان علی (الجعفری) فصیره من الخرائب و الأنقاض التی نبذتها حتی الوحوش، و هو یحکی ظلم المتوکل و جوره، یقول الجواهری: و الجعفری و لم یقصر رسمه الباقی برغم الدهر عن تمثیله بادی الشحوب تکاد تقرأ لوعه لنعیمه المسلوب فوق طلوله و کأنما هو لم یجد عن جعفر بدلا یسر به و لا عن جیله فضت مجالسه به و خلون من شعر الولید بها و من ترتیله [۷۰۷] .

البرج

و من محاسن قصور المتوکل (البرج) و قد انفق علی بنائه ألف ألف و سبعمائة ألف دینار [۷۰۸] و وصفه الشابشی بقوله: کان البرج من أحسن أبنیته [صفحه ۳۱۳] أی أبنیة المتوکل – فجعل فیه صورا عظاما من الذهب و الفضة، و برکة عظیمة جعل فراشها ظاهرها و باطنها صفائح الذهب و الفضة، و جعل علیها شجرة ذهب فیها کل طائر یصوت و یصفر، مکللة بالجوهر، و سماه طوبی – تشبیها له بجنة الخلد – عمل له سریر من الذهب، کبیر علیه سبعین عظیمین، و درج علیها صور السباع و النسور، و غیر ذلک علی ما یوصف به سریر سلیمان بن داود علیه‌السلام، و جعل حیطان القصر من داخل و خارج ملبسة بالفسیفساء و الرخام المذهب [۷۰۹] . و وصفه الشاعر السری بقوله: طائر فی الهواء فالبریسری دون أعلاه و الحمام یطیر فاذا الغیم سار أسبل منه جللا دون جدره و ستور و اذا غارت الکواکب صبحا فهو الکوکب الذی لا یغور [۷۱۰] . و معنی هذا الشعر ان (البرج) کناطحات السحاب فی علوه و ارتفاعه و انه یفوق الکواکب فی ضیائه و اشراقه، فالکواکب تغور عند اندلاع الصبح و هو لا یغیب.

المليح

و هو من بدايع قصور المتوكل، و قد انفق عليه خمسة آلاف ألف درهم [۷۱۱] و اليه يشير البحترى بقوله: و استتم الصبيح فى خير وقت فهو مغنى أنس و دار و مقام ناظر وجهه المليح قلوب يسيطع معلنا بالسلام [صفحه ۳۱۴] البسا بهجة و قابل ذا ذاك فمن ضاحك و من بسام [۷۱۲] .

الشبنداز

و هو من قصوره البديعة، و قد انفق على بنائه عشرة آلاف ألف درهم [۷۱۳] و اليه أشار البحترى بقوله: ان خير القصور أصبح مزهوا يكره العدى لخير الانام جاور الجعفرى و انحار شبكا اذ كالراغب المعتام [۷۱۴] .

المختار

و من قصوره الرائعة المختار، انفق على بنائه خمسة الآف الف درهم [۷۱۵] و كانت فيه صور عجيبة من جملتها صورة بيعة فيها رهبان [۷۱۶] و هذا يدل على تأثره بالروح المسيحية، و قد شرب فى هذا القصر الواثق، و كتب على جدرانه هذه الأبيات: ما رأينا كبهجة المختار لا و لا مثل صورة الشهار مجلس حف بالسرور و بالنرجس و الآس و الغنا و الزمار ليس فيه عيب سوى أن ما فيه سيفنى بنازل الأقدار [۷۱۷] .

الغرو

و من قصوره الجميلة (الغرو) انفق على بنائه الف الف درهم [۷۱۸] و قد [صفحه ۳۱۵] وصفه البحترى بقوله: احسن بدجلة منظرا و مخيما و الغرو فى اكتاب دجلة منزلا خضل الفناء متى وطئت ترابه قلت: الغمام انهل منه فاسبلا حشدت له الأمواج فضل دوافع اعجلن دولابيه أن يتمهلا تبيض نقبته و يسطع نوره حتى تكل العين فيه و تنكلا كالكوكب الدرى اخلص ضوؤه حلك الدجى حتى تألق و انجلى رفدت جوانبه القباب ميامنا و مياسرا و سفلى عنه و اعتلى فتخاله و تخالهن ازاءه ملكا تدين له الملوك ممثلا و على اعاليه رقيب ما يفنى كلفا بتصريف الرياح موكلا من حيث دارت دار يطلب وجهها فعلى المقاتل جال ثم استقبلا [۷۱۹] .

بركوار

من اجمل قصور المتوكل و ابدعها «بركوارا» انفق على بنائه عشرين الف الف درهم [۷۲۰] و فيه اقام المتوكل دعوته التى يضرب بها المثل فى الاسراف، و ذلك بمناسبة ختان ولده المعتز، و قد تحدثنا عنها فى البحوث السابقة.

الخير

و من قصور المتوكل البديعة، و الجميلة «الحير» فقد انفق على بنائه اربعة الآف الف درهم [۷۲۱] و قد وقف عليه الخليفة الراضى بعد خرابه فقال: و الحير و القصر و القاطول جنتها و الجعفرى بكف الدهر مزموم [صفحه ۳۱۶] منازل آنست دهرا فأوحشها ظلم الزمان فمثلوم و مهدوم [۷۲۲] . لقد اصاب (الحير) ظلم أهله فاخربه، و تركه ركاما، و لم يصبه ظلم الزمان و جوره فانه لا يوصف بذلك. هذه بعض قصور المتوكل العباسى التى شيدها من اموال المسلمين، و بناها من قوتهم فى وقت كان الكثيرون منهم يرزحون تحت وطأة الفقر و الحرمان.

برک الماء

و ما دمنا فی البحث عن قصور المتوکل، فمن المستحسن أن نشیر الی برک الماء التی الحقها فی قصوره، فقد تفنن هو و سائر ملوک العباسیین فی تزیینها فقد زینت بالصور و التماثیل الجمیلة، و جعلوا فراش بعضهم مکللة بالجوهر کما غشوا ظاهرها و باطنها بصفائح الفضة [۷۲۳] و قد وصف البحتری بعضها بقوله: یا من رأی البرکة الحسناء رؤیتها و الآنسات اذا لاحت مغانیها بحسبها أنها من فضل رتبتها تعد واحدة و البحر ثانیها ما بال دجلة کالغیری تنافسها فی الحسن طورا و اطوارا تباهیها أما رأت کالیء الاسلام یکلؤها من ان تعاب و بانی المجد یبنیها کأن جن سلیمان الذین ولوا ابداعها فأدقوا فی معانیها فلو تمر بها بلقیس عن عرض قالت: هی الصرح تمثیلا و تشبیها تصب فیها وفود الماء معجلة کالخیل خارجة من حبل مجریها کأنما الفضة البیضاء سائلة من السبائک تجری فی مجاریها اذا علتها الصبا أبدت لها حبکا مثل الجواشن مصقولا حواشیها [صفحه ۳۱۷] فحاجب الشمس احیانا یضاحکها وریق الغیث احیانا یباکیها اذا النجوم تراءت فی جوانبها لیلا- حسبت سماء رکبت فیها لا یبلغ السمک المحصور غایتها لبعد ما بین قاصیها ودانیها یعمن فیها بأوساط مجنحة کالطیر تنقض فی جو خوافیها لهن صحن رحیب فی اسافلها اذا انحططن و بهو فی اعالیها صور الی صورة الدلفین یؤنسها منه انزواء بعینیه یوازیها تغنی بساتینها برؤیتها عن السحائب منحلا عزالیها کأنها حین لجت فی تدفقها ید الخلیفة لما سال وادیها و زادها رتبة من بعد رتبتها ان اسمه یوم یدعی من اسامیها محفوفة بریاض لا تزال تری ریش الطواویس تحکیه و تحکیها وودکتین کمثل الشعرین غدت احداهما بازا الأخری تساویها [۷۲۴] . و المت هذه القصیدة بوصف رائع و دقیق لمحاسن هذه البرکة التی أنشئت علی اروع تصمیم هندسی فی ذلک العصر. و وصف علی بن الجهم برکة فی القصر الهارونی، و هو من قصور الواثق العباسی قال: أنشأتها برکة مبارکة فبارک الله فی عواقبها حفت بما تشتهی النفوس لها و حارت الناس فی عجائبها لم یخلق الله مثلها وطنا فی مشرق الأرض أو مغاربها کأنها و الریاض محدقة بها عروس تجلی لخاطبها من أی اقطارها أتیت رأیت الحسن حیرانا فی جوانبها للموج فیها تلاطم عجب و الجزر و المد فی مشاربها قدرها الله للامام و ما قدر الله فیها عیبا لعائبها [صفحه ۳۱۸] أهدت الیها الدنیا محاسنها و اکمل الله حسن صاحبها [۷۲۵] . و کانت تلک البرک مسرحا للهو ملوک العباسیین وانسهم و عبثهم و سخریتهم بالناس، فقد أمر المتوکل بالقاء عبادة المخنث فی احدی تلک البرک، و کان الوقت شدید البرد، فأشرف عبادة علی الموت، فامر المتوکل باخراجه، و أمر له بکسوة فلبسها، وادناه منه، و قال له: «کیف انت؟ و کیف حالک؟...». فقال عبادة: جئت من الآخرة. وضحک المتوکل و قال: «کیف ترکت أخی الواثق؟...». فقال عبادة: لم امر بجهنم. وضحک المتوکل و امر له بصلة [۷۲۶] و من طریف ما کان یفعله المتوکل بابن العبرة الشاعر الأحمق، فقد کان یرمی به فی المنجنیق، فاذا علا فی الهواء یقول: الطریق جاءکم المنجنیق، ثم یقع فی البرکة، فتطرح علیه الشباک و یصاد کما تصاد الاسماک [۷۲۷] . و بدل ان یصرف المتوکل وقته فی خدمة الشعوب الاسلامیة، و یعمل فیما یوجب تطورها، و ازدهار حیاتها، و تقدمها فی المیادین الاقتصادیة و الثقافیة و الاجتماعیة، انه لم یفکر فی ذلک، و انما قضی اوقاته فی امثال هذه الترهات، کما قضی معظم ایامه فی اللهو و المجون فکانت قصوره مسرحا للغناء و شرب الخمور و تعاطی المنکرات. [صفحه ۳۱۹]

الهبات للشعراء

اشاره

و وهب المتوکل و غیره من ملوک العباسیین الأموال الطائلة للمرتزقة من الشعراء الذین کانوا من أهم أجهزة الاعلام فی ذلک العصر، و قد حظی الشعراء الذین ینالون من العلویین بالأموال الطائلة، و ذلک لتثبیت مرکز العباسیین و اغراء المسلمین بأنهم اقرب الی النبی صلی الله علیه و آله و احق بمرکزه من العلویین. و علی أی حال فقد وهب المتوکل الأموال الکثیرة للشعراء الذین کانوا یمدحونه و

یثنون علیه و فیما یلی بعض ما اعطاهم.

ابراهیم بن المدبر

و مرض المتوکل ثم ابل من مرضه فدخل علیه الناس یهنونه بالصحة و السلامة و دخل علیه الشاعر ابراهیم بن المدبر فانشده قصیدته التی یقول فیها: الیوم عاد الدین غض العود ذورق نضیر یا رحمة الله للعالمین و یا ضیاء المستنیر یا حجة الله التی ظهرت له بهدی و نور و طرب المتوکل من هذا الشعر فأمر له بخمسین الف درهم، و اوعز الی وزیره عبیدالله بن یحیی ان یولیه عملا جلیلا ینتفع به.

ابوالشبل البرجمی

و دخل علیه ابوالشبل البرجمی فانشده قصیدة مؤلفة من ثلاثین بیتا استهلها بقوله: اقبلی فالخیر مقبل و ارکی قول المعلل وثقی بالنجح اذا ابصرت وجه المتوکل [صفحه ۳۲۰] فأمر له المتوکل بثلاثین الف درهم [۷۲۸] .

الصولی

و لما عقد المتوکل البیعة لابنائه الثلاثة دخل علیه الصولی مهنئا، و انشد قصیدته التی یقول فیها: اضحت عری الاسلام و هی منوطة بالنصر و الاعزاز و التأیید فأمر له المتوکل بمائة الف درهم، و أمر له ولده بمثلها [۷۲۹] .

مروان بن أبی‌الجنوب

و مدحه مروان بن أبی‌الجنوب بقصیدة جاء فیها: یخشی الآله فما ینام عنایة بالمسلمین و کلهم بک نائم فأمر له بمائتی الف دینار من وروق و ذهب، کما أمر له بکسوة، و لما عقد المتوکل ولایة العهد لابنائه الثلاثة انشده مروان قصیدة یقول فیها: ثلاثة املاک: فأما محمد فنور هدی یهدی به الله من یهدی و اما أبو عبد الاله فانه شبیهک فی التقوی و یجدی کما تجدی و ذوالفضل ابراهیم للناس عصمة تقی وفی بالوعید و بالوعد فأمر له المتوکل بمائة و عشرین الف درهم و خمسین ثوبا و بغلة و فرسا و حمارا [۷۳۰] . و مدحه ایضا بقصیدة فاعطاه مائة و عشرین الف مع ثیاب فاستکثر مروان عطایاه و قال: [صفحه ۳۲۱] فامسک ندی کفیک عنی و لا تزد فقد خفت أن اطغی و ان اتجبرا قال له المتوکل لا- امسک حتی یغرقک جودی [۷۳۱] و انشده مرة قصیدة جاء فیها: کانت خلافة جعفر کنبوة جاءت بلا طلب و لا بتنحل وهب الاله له الخلافة مثلما وهب النبوة للنبی المرسل فأمر له المتوکل بخمسین الف درهم [۷۳۲] .

علی بن الجهم

و وهب المتوکل الثراء العریض الی علی بن الجهم، و ذلک لأنه اوقف نتاجه الأدبی علی مدحه و الثناء علیه، و من عطایاه له انه دخل علیه، و کانت بید المتوکل درتان فانشده قصیدة فی مدحه فدحا له بدرة، و قال له: انها والله خیر من مائة الف، و انشده ابیات اخری فی مدحه جاء فیها: بسر من رأی امام عدل تغرفا من بحره البحار یرجی و یخشی لکل خطب کأنه جنة و نار الملک فیه و فی بنیه ما اختلف اللیل و النهار لم تأت الیمین منه شیئا الا اتت مثلها الیسار فدحا له بالدرة الثانیة التی هی خیر من مائة الف [۷۳۳] و لم تقتصر عطایا المتوکل علی الشعراء و انما شملت هباته الوفیرة للمغنیین و العابثین قال المسعودی: لا یعلم احد متقدم فی جد و لا غزل الا و قد حظی فی دولته، [صفحه ۳۲۲] و وصل له نصیب وافر من المال [۷۳۴] . لقد تبددت ثروات الأمة و امکانیاتها الاقتصادیة علی الترف و السفه، من دون أن ینفق أی شیء منها علی الصالح العام، و علق شوقی ضیف علی نفقات المتوکل بقوله: «و علی هذا النحو کانت ملایین الدنانیر و الدراهم تنفق بدون حساب، و بدون أی رقابة فی حفلات القصر و هی حفلات أمدت القصص فی کتاب (الف لیلة

و ليلة) بكل ما يقع فى الخيال و الوهم من بذخ و ترف لا ضفاف له، و بدلا من أن توجه هذه الملايين الى المرافق الشعب و حاجاته أو الى اعداد الجيوش فى حروب الترك و البيزنطيين كانت تبدد هذا التبديد الأحمق، و الشعب يكدح و يشقى، و يسيل عرقه مدرارا، و يتجرع غصص البؤس و الحرمان ليعبث المتوكل و غير المتوكل بامواله، فاذا قصور شماء تبنى، و ينفق فيها الملايين تلو الملايين، و اذا هى تستحيل الى مقاصف يدور فيها الكأس و الطاس و تنشر حمول الذهب و الفضة، و يروى ان المتوكل شرب يوما فى القصر السالف ذكره المسمى بالبركوار فقال: لندمائه، و لم تكن الأيام أيام ورد و رياحين، ارأيتم ان عملنا احتفالا- بالورد أو كما نطقه بالفارسية «شاذ كلاه» فقالوا له: لا يكون الشاذ كلاه الا بالورد، و ليست الأيام أيام ورد، فقال: ادعوا لى عبدالله بن يحيى، و كان احد وزرائه فحضر، فقال له: اضرب لى دراهم فى كل درهم حبتان من الفضة فسأله كم المقدار يا اميرالمؤمنين؟ فاجابه خمسة ملايين درهم فأمر عبيدالله بضربها، فضربت، و انبأ المتوكل بضربها فقال له: اصبغ طائفة منها بالحمرة، و طائفة بالصفرة، و طائفة بالسواد و اترك طائفة على حالها، فصنع عبيدالله ما أمر به، ثم تقدم المتوكل الى خدمه و حواشيه - و كانوا سبعمائة - فأمرهم ان يعد كل منهم قباء [صفحه ۳۲۳] جديدا و قلنسوة بخلاف لون قباء صاحبه و قلنسوته ففعلوا. ثم تحين يوما فيه ريح، فأمر أن تنصب قبة لها اربعون بابا، فاصطبح فيها و الندماء حوله، و على الخدم الكسوة الجديدة، و أمر المتوكل بنثر الدراهم كما ينثر الورد طائفة، طائفة، فنثرت تباعا، و كانت الريح تحملها لخفتها فتتطاير فى الهواء كما يتطاير الورد. [۷۳۵] . و كل هذا من الفراغ و من الترف المفرط، فاذا الخلفاء ينعمون بالحياة الى حد السفه و الهوس، و طبقات من ورائهم قتر عليها فى الرزق فهى تعيش فى ضنك و ضيق شديد...» [۷۳۶] .

الحياة الاقتصادية العامة

اما الحياة الاقتصادية العامة فى البلاد الاسلامية فقد كانت سيئة للغاية، فقد نهش الفقر اغلب الناس، فكانوا فى ضيق و جهد شديدين، فقد انحصرت الثروة العامة عند المغنيين و الملهين، و حاشية السلطان و عملائه، خصوصا الاتراك فهؤلاء الذين تكدست بيوتهم بالأموال فحاروا فى صرفها، فلم يتركوا لونا من الوان اللذة و الشهوات الا انفقوا الاموال الطائلة بسخاء فيها، و كلما سئموا من شهوة مالوا الى أخرى، و هكذا انقضت حياتهم بين اللهو و الغناء و عقد مجالس الشراب فى القصور الفخمة التى بنيت باموال الفقراء و المحرومين و البؤساء. و على أى حال فان الحياة الاقتصادية فى اغلب شعوب العالم الاسلامية كانت مشلولة، و مضطربة، و هذا مما دعا بعض رجال الاصلاح الاجتماعى الى القيام بثورات مسلحة ضد الحكم العباسى، و قد عرضنا لبعضها فى البحوث السالفة. [صفحه ۳۲۴]

جباية الخراج

و جباية الخراج مما ترتبط بالبحث عن الحياة الاقتصادية، فقد أسندت الحكومة العباسية هذه الوظيفة الى جماعة من القساة و الاشداء، و كانوا يجبون الأموال الخراجية و الضرائب التى لم يشرعها الاسلام فى قسوة و عنف و قد صور ذلك ابن‌المعتز فى ارجوزته يقول: فكم و كم من رجل نبيل ذى هيبة و مركب جليل رأتيه يحتل بالأعوان الى الحبوس و الى الديوان و جعلوا فى يده حبالا من قنب يقطع الأوصالا و علقوه فى عرى الجدار كأنه برادة فى الدار و صفقوا قفاه صفق الطبل نصبا بعين شامت دخل وصب سبحان عليه الزيتا فصار بعد بزة كميتا و صورت هذه الأبيات الظلم و التنكيل الذى عاناه الناس فى تلك الفترات السود فالسجين كان يواجه ابشع الوان التعذيب و الارهاق، و يستمر ابن‌المعتز فى وصف تلك الأحوال الرهيبة فيقول: حتى اذا مل الحياة و ضجر و قال: ليت المال جمعا فى سقر اعطاهم ما طلبوا فأطلقا يستعمل المشىء و يمشى العنقا [۷۳۷] . ويصف ابن‌المعتز ما يتعرض له السجين من الضرب و اللكم و الصفع بقوله: و أسرفوا فى لكمه و دفعه و انطلقت اكفهم فى صفعه و لم يزل فى اضيق الحبوس حتى رمى اليهم بالكيس [۷۳۸] . [صفحه ۳۲۵]

البؤس العام

و عانت الأغلبية الساحقة من الشعوب الاسلامية البؤس و الفقر و الحرمان فى مختلف العصور العباسية، و قد كثرت شكوى العلماء و الأدباء و رجال الفكر من سوء حياتهم الاقتصادية، و لنستمع الى العطوى الشاعر الكبير، و هو يصور كآبته بهذه الأبيات الحزينة يقول: هجم البرد مسرعا، و يدى صفر و جسمى عار بغير دثار فتسرت منه طيلة التشارين الى أن تهتكت استارى و نسجت الأطمار بالخيط و الابرة حتى عريت من اطمارى و سعى القمل من دروز قميصى من صغار ما بينهم و كبار يتساعون فى ثيابى الى رأسى قطارا تجول بعد قطار ثم وافى كانون و اسود وجهى و اتانى ما كان منه حذارى و يستمر فى وصف بؤسه و ما يعانيه من الفقر و الحرمان فيقول: لو تأملت صورتى و رجوعى حين امسى الى ربوع قفار أنا وحدى فيه و هل فيه فضل لجلوس الأنيس و الزوار و الخلا لا يراد فيه فما لى ابدا حاجة الى الحفار بل يراد الخلا لمنحدر النحو و ما ذقت لقمة فى الدار و اذا لم تدر على المطعم الأفواه سدت متاعت الأحجار [۷۳۹] . لقد بلغ الفقر بهذا الشاعر البائس الى مستوى سحيق فلم يملك من متع الدنيا ما يستر به بدنه، و يتقى به من شدة البرد فكان جسمه عاريا ليس عنده الا اطمار بالية، قد سرى فيها القمل كأنها قطار تجول فى جسمه، كما صور فى الأبيات الأخيرة شدة بؤسه، فهو يأوى الى ربوع قفار ليس فيها احد [صفحه ۳۲۶] يتعاطى معه الحديث، و لشدة جوعه، و خلو جوفه، فلا يحتاج الى المرافق، و هذا افظع بؤس، و اوجع فقر يعانيه الانسان و من الشعراء الذين نظموا بؤس حياتهم هو ابو العيناء و لنستمع الى شكواه يقول: الحمدلله ليس لى فرس و لا على باب منزلى حرس و لا غلام اذا هتفت به بادر نحوى كأنه قبس ابنى غلامى و زوجتى امتى ملكتها الملاك و العرس غنيت باليأس و اعتصمت به عن كل فرد بوجهه عبس فما يرانى ببابه أبدا طلق المحيا سمح و لا شرس [۷۴۰] . ان أباالعيناء لم يملك اية متعة من متع الحياة فليس عنده فرس ض، و لا خادم، و لا أمة، و قد اتخذ ابنه غلاما له، و زوجته أمة، و قد استغنى بشدة بأسه، و شرف نفسه عن الغنى و المال. و من ادباء العصر العباسى البائسين الذين لم يركعوا للسلطة هو الحمداوى و لنستمع اليه يحدثنا عن فقره يقول: تسامى الرجال على خيلهم و رجلى من بينهم حافية فان كنت حاملنا ربنا و الا فارجل بنى الزانية [۷۴۱] . و ممن صعد آهاته على تعاسته من ادباء ذلك العصر سعيد بن وهب يقول: من كان فى الدنيا له شارة فنحن من نظارة الدنيا نرفعها عن كثب حسرة كأننا لفظ بلا معنى يعلو بها الناس و أيامنا تذهب فى الارذل و الأدنى [۷۴۲] . [صفحه ۳۲۷] لقد عادت حياة هذا الاديب لفظا بلا معنى، و ذهبت أيام حياته فى الأرذل و الأدنى، و لم تعد له أية بهجة او لذة فى الحياة. و ذهب ادباء ذلك العصر الى أن حرفة الأدب و العلم من لوازمها الفقر و الحرمان. يقول العطوى: يا أيها الجامع علما جما امض الى الحرفة قدما قدما حرمت وفرا، و رزقت فهما فو الذى اجزل منه القسما لأجهدن ان يكون خصما [۷۴۳] . و معنى هذا الشعر ان طلب العلم - فى ذلك العصر- اصبح من الحرف الكاسدة و ان طالبه لا بد ان يحرم الغنى و الوفر، و قد عانى العلماء الوانا مريرة من الفقر و الحرمان، و قد نظم الجاحظ ابياتا صور فيها ما منى به من البؤس، و الفقر يقول: أقام بدار الخفض راض بحظه و ذو الحرص يسرى حيث لا احد يدرى يظن الرضا بالقسم شيئا مهونا و دون الرضا كأس امر من الصبر جزعت فلم اعتب كنت ذاحجا لقنعت نفسى بالقليل من الوفر اظن غبى القوم ارغد عيشة واجدل فى حال اليسارة و العسر تمر به الأحداث ترعد مرة و تبرق أخرى بالخطوب و ما يدرى سواء على الأيام صاحب حنكة و آخر كاب لا يريش و لا يدرى [۷۴۴] . فلو شاء ربى لم اكن ذا حفيظة طلوبا غايات المكارم و الفخر خضعت لبعض القوم ارجو نواله و قد كنت لا أعطى المنية بالقسر [صفحه ۳۲۸] فلما رأيت يبذل بشره و يجعل حسن البشر واقية التبر [۷۴۵] . ربعت على ظلعى و راجعت منزلى فصرت حليفا للدارسة و الفكر و صور الجاحظ الذى هو من مفاخر عصره ما منى به من الكابة و الحزن فقد اقام قابعا بدار الهوان و الذل فى حين ان الجهال و الأغنياء قد توفرت لهم جميع اسباب الرفاهية و الوان النعم، و قد اطال عتابه على الايام التى اوجبت خضوعه لبعض الناس راجيا نوالهم و معروفهم، ولكنه لما تبين له انه يبذل بذلك كرامته انصرف عنهم، و اتجه صوب العلم... و اذا كان الجاحظ و هو من كبار علماء عصره بمثل هذه الحالة من البؤس و الفقر فكيف بغيره من سائر الأدباء و المثقفين فضلا عن

عامة الفقراء الذين لا سند لهم. و من ادباء ذلك العصر يعقوب بن يزيد التمار فقد كان يسكن دارا تملكها السلطة، و يدفع سبعين درهما عن اجرتها فی الشهرين، و كان لا يتمكن من دفع الأجرة، و قد صور حالته البائسة بهذه الأبيات: يا رب لا فرج مما اكابده بسر من رأی علی عسری و اقتاری لا راحة قبل وقت الموت تدركنی فيستريح فؤاد غير صبار قد شيبت مفرقی سبعون تلزمنی فی منزل وضح من نقد قسطار [۷۴۶] . جباتها قبل فتح النجم وافية و لو تعينت دينارا بدينار [۷۴۷] . يطول همی و احزانی اذا فتحوا نجما، و ابكی بدمع مسبل جار اموت فی كل يوم موتة فاذا لاح الهلال فمنشور بمنشار تغدو علی وجوه من مغاربة كأنما طليت بالزفت و القار اذا تغيبت عنهم ساعة كسروا بابی بارزبة او فأس نجار [۷۴۸] . [صفحه ۳۲۹] و ان ظهرت فقلع الباب أيسره و الحبس ان لم تخشنی رقة الجار فان اعان بقرض كف أيديهم او لا، فانی غدا من كسوتی عار سل المنادی الذی نادی علی سلبی كم جهد ما بلغت فی السوق أطماری ان قيل عند وفاتی أوص قلت لهم شهدت أن الهی الخالق البارئ و ان احمد عبدالله ارسله و ان سبعين حقا اجرة الدار [۷۴۹] . و حكی هذا الشعر مدی بؤس هذا الشاعر و شقائه، فقد عانی أشد ما تكون المعاناة و اشقها من أجرة داره التی تملكها الدولة، فهو لا يستطيع دفع الاجور فی الوقت المقرر، و قد طافت به الآلام، ففی كل يوم يموت موتة من جراء عجزه من تسديد اجور الدار، و اذا حل الوقت المعين و لم يؤد ما عليه اسرعت اليه الجباة السود الذين طليت وجوههم بالزفت فكسروا باب داره، و حبسوه، و اخذوا متاعه و باعوه ليستوفوا ما عليه من دين، و من شدة تألمه انه ذكر انه اذا حلت به المنية و اراد الوصية فهو يشهد الشهادتين، و يشهد انه مدين للدولة سبعين درهما هی اجرة داره. ارأيتم ما كان يعانيه رجال العلم و الأدب فی العصر العباسی من الضيق و البؤس فی حين أن ذهب الأرض كان بأيدی ملوك العباسيين ينفقونه علی شهواتهم، و يهبونه بسخاء للماجنين و العابثين. و من الجدير بالذكر ان الكثيرين من شعراء ذلك العصر المحرومين قد دعوا الی الزهد و التصوف، و ذلك من جراء ما عانوه من الضيق و الحرمان يقول العطوی: يأمل المرء أبعد الآمال و هو رهن بأقرب الآجال لو رأی المرء رأی عينيه يوما كيف صول الآجال بالآمال لتناهی و اقصر الخطو فی اللهو و لم يغتر بدار الزوال [صفحه ۳۳۰] نحن نلهو و نحن يحصی علينا حركات الادبار و الاقبال فاذا ساعة المنية حمت لم يكن غير عاثر بمقال أی شیء تركت يا عازما بالله للممترين و الجهال؟ تركب الأمر ليس فيه سوی أنك تهواه فعل أهل الضلال أنت ضيف و كل ضيف و ان طالت لياليه مؤذن بارتحال أيها الجامع الذی ليس يدری كيف حوز الأهلين للأموال يستوی فی الممات و البعث و الموقف أهل الاكثار و الاقلال ثم لا يقسمون للنار و الجنة الا بسالف الأعمال [۷۵۰] . و بهذا انتهی بنا الحديث عن الحياة الاقتصادية البائسة التی كانت فی حياة الامام أبی‌الحسن الهادی عليه‌السلام.

الحياة الدينية

أما الحياة الدينية – فی عصر الامام الهادی عليه‌السلام – فقد كانت قلقة و مضطربة. و أثيرت حول العقيدة الاسلامية كثير من الشكوك و الأوهام أثارتها القوی الحاقدة علی الاسلام و الباغية عليه، و قد تصدی علماء المسلمين و فی طليعتهم الامام الهادی عليه‌السلام الی تزييفها و الرد عليها، و قد ذكرنا ذلك – عند التعرض للبحوث الكلامية التی أدلی بها الامام عليه‌السلام.

بدع و اضاليل

و اندست فی صفوف الشيعة زمرة خبيثة من الملاحدة و المارقين من الدين فاشعلوا نار الفتنة، و نشروا البدع و الاضاليل فی صفوفهم، و قد امتحن بهم الاسلام كأشد ما يكون الامتحان، و ذلك لما اذعواه من الباطل الذی [صفحه ۳۳۱] اضلوا به البسطاء و السذج الذين لا يميزون بين الحق و الباطل... أما رؤوس تلك البدع العفنة فهم: ۱– علی بن حسكة القمی. ۲– القاسم اليقطينی. ۳– الحسن بن محمد بن بابا القمی. ۴– محمد بن نصير. هؤلاء بعض دعاء البدع و الالحاد الذين حاربوا الاسلام، و حملوا معول الهدم علی جميع قيمه و تعاليمه.

اباطيل ابن حسكة

أما اضاليل ابن‌حسكة و بدعه فهى: أ- ان الامام أباالحسن الهادى عليه‌السلام هو الرب و الخالق و المدبر لهذه الأكوان. ب - ان ابن‌حسكة هو النبى و المرسل من قبل الامام لهداية الناس. ج - اسقاط كافة الفرائض الاسلامية من الزكاة و الحج و الصوم لمن دان بمذهبه. أما هذه البنود فقد جاءت فى الرسالة التى رفعها الى الامام بعض اصحابه، و هذا نصها. «جعلت فداك يا سيدى ان على بن حسكة يدعى أنه من اوليائك او انك أنت الأول القديم، و انه بابك، و نبيك، أمرته أن يدعو الى ذلك، و يزعم أن الصلاة و الزكاة و الحج و الصوم كل ذلك معرفتك، و معرفة من كان فى مثل حال ابن‌حسكة فيما يدعى من البابية و النبوة فهو مؤمن كامل سقط عنه [صفحه ۳۳۲] الاستعباد بالصلاة و الصوم و الحج و ذكر جميع شرايع الدين، ان معنى ذلك كله ما ثبت لك، و مال الناس اليه كثيرا، فان رأيت أن تمن على مواليك بجواب فى ذلك تنجيهم من الهلكة...» [۷۵۱] . هذه بعض اضاليله التى اغرى بها السذج الذين لا يملكون أى وعى و تدبر، فمالوا لبدعه، و صدقوه.

براءة الامام منه

و اعلن الامام عليه‌السلام براءته من ابن‌حسكة، و دعا الى نبذه و نبذ اتباعه، و قتلهم، و قد جاء ذلك فى جوابه عن الرسالة المتقدمة قال عليه‌السلام: «كذب ابن‌حسكة عليه لعنة الله، و يحسبك انى لا أعرفه فى موالى، ما له لعنه الله، فوالله ما بعث الله محمدا و الانبياء قبله الا بالحنيفية و الصلاة و الزكاة و الصيام و الحج و الولاية و ما دعا محمد صلى الله عليه و آله و سلم الا الى الله وحده لا شريك له و كذلك نحن الاوصياء من ولده عبيدالله لا نشرك به شيئا ان اطعناه رحمنا، و ان عصيناه عذبنا ما لنا على الله من حجة بل الحجة لله علينا و على جميع خلقه ابرأ الى الله ممن يقول: ذلك، و انقض الى الله من هذا القول، فاهجروهم لعنهم الله، و ألجئوهم الى ضيق الطريق، فان وجدتم أحدا منهم فاخدش رأسه بالحجر...» [۷۵۲] . و اعربت هذه الرسالة عن تأثر الامام و استيائه من هذا الملحد الذى اعرض عن ذكر الله و اتخذ آياته هزوا، و قد اباح عليه‌السلام دمه و دم اتباعه. [صفحه ۳۳۳]

بدع الفهرى

و كان محمد بن نصير الفهرى النميرى من رؤوس الملحدين، و من أئمة الكفر، و قد اشاع الضلال بين الناس، و من بدعه: أ- ان الامام الهادى عليه‌السلام هو الخالق و الرب. ب - اباحة نكاح المحارم من الامهات و البنات و الاخوات و غيرهن من سائر المحارم. ج - اباحة اللواط، و انه من احدى الشهوات و الطيبات التى لم يحرمها الله تعالى و انه من جملة التواضع لله. د - القول بالتناسخ [۷۵۳] . هذه بعض بدعه و اضاليله التى حاول فيها محاربة الاسلام، و تشويه واقع الائمة الطاهرين عليهم‌السلام. تأويلهم للفرائض: و أول هؤلاء الضالون الفرائض الاسلامية حسب اهوائهم الفاسدة، فقالوا: ان المراد بالصلاة التى أمر الله باقامتها ليست هى العبادة المعروفة، و انما هى رجل خاص، و كذلك الزكاة ليست هى الضريبة المالية التى فرضها الله، و انما هى رجل، و كذلك اولوا المعاصى التى نهى الله عنها، و قد جاء ذلك فى الرسالة التى رفعها ابراهيم بن شيبة الى الامام، و هذا نصها: «جعلت فداك ان عندنا قوما يختلفون فى معرفة فضلكم باقاويل مختلفة تشمئز منها القلوب و تضيق لها الصدور يروون فى ذلك الاحاديث لا يجوز لنا الاقرار بها لما فيها من القول العظيم، و لا يجوز ردها، و لا الجحود بها اذا [صفحه ۳۳۴] نسبت الى آبائك فنحن وقوف عليها من ذلك، لأنهم يقولون: و يتأولون معنى قوله عزوجل:(ان الصلاة تنهى عن الفحشاء و المنكر) و قوله عزوجل: (و اقيموا الصلاة و آتوا الزكاة) فان الصلاة معناها رجل لا ركوع و لا سجود، و كذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد دراهم، و لا اخراج مال و اشياء تشبهها من الفرائض و السنن و المعاصى تأولها، و صيروها على هذا الحد الذى ذكرت، فان رأيت أن تمن على مواليك بما فيه سلامتهم و نجاتهم من الاقاويل التى

تصير الى العطب و الهلاك، و الذين ادعوا انهم اولياء و دعوا الى طاعتهم منهم على بن حسكة و القاسم اليقطينى فما تقول فى القبول منهم جميعا...». فكتب عليه‌السلام له ليس هذا ديننا فاعتزله... [۷۵۴] لقد امتحن الامام عليه‌السلام كأشد ما يكون الامتحان بهؤلاء الضالين الذين كفروا بالله، و جحدوا بآياته و اتخذوها هزوا.

الامام يحذر منهم

و حذر الامام ابوالحسن الهادى عليه‌السلام شيعته و سائر المسلمين من الاتصال بهؤلاء الغلاة الملحدين، و قد كتب عليه‌السلام الى على بن محمد ابن‌عيسى هذه الرسالة «لعن الله القاسم اليقطينى، و لعن الله على بن حسكة القمى، ان شيطانا ترائى للقاسم فيوحى زخرف القول غرورا...» [۷۵۵] . و كتب الامام الهادى الى العبيدى يحذره من اضاليل هؤلاء الغلاة، و يدعوه الى البراءة منهم، و قد جاء فى رسالته: «ابرأ الى الله من الفهرى، و الحسن بن محمد بابا القمى، فابرأ منهما [صفحه ۳۳۵] فانى محذرك و جميع موالى، و انى العنهما، عليهما لعنة الله، مستأكلين يأكلان بنا الناس فتانين مؤذيين اذاهما الله، ارسلهما فى اللعنة، و اركسهما فى الفتنة ركسا، يزعم ابن‌بابا أنى بعثته، و انه باب عليه لعنة الله سخر منه الشيطان فاغواه، فعلن الله من قبل منه ذلك، يا محمد ان قدرت أن تخدش رأسه بالحجر، فافعل فانه قد آذانى، آذاه الله فى الدنيا و الاخرة...» [۷۵۶] . و اعربت هذه الرسالة عن مدى تأثير الامام و فزعه من هؤلاء الغلاة الملحدين الذين اندسوا فى صفوف الشيعة لاختلاس اموالهم، و اخذها بالباطل.

الامام يأمر بقتل فارس

و دعا الامام الهادى عليه‌السلام شيعته الى قتل زعيم الغلاة فارس بن حاتم و ضمن لمن قتله الجنة، فقد قال: هذا فارس يعمل من قبلى فتانا داعيا الى البدعة و دمه هدر لكل من قتله، فمن هذا الذى يريحنى منه، و يقتله، و أنا ضامن له على الله الجنة [۷۵۷] و قد استجاب لنداء الامام بعض المؤمنين فقتله [۷۵۸] و قد اراح الله منه العباد و البلاد.

الامام يبيح قتلهم

و أباح الامام قتل الغلاة فقد كتب الى بعض شيعته رسالة جاء فيها «و ان وجدت من أحد منهم خلوة فاشدخ رأسه بالصخرة» [۷۵۹] . [صفحه ۳۳۶]

رسالة السرى الى الامام فى الغلاة

و ارسل السرى بن سلامة الى الامام أبى‌الحسن الهادى عليه‌السلام يسأله فيها عن الغلاة، و ما يدعون اليه، و ما يتخوف من معرتهم - اى فسادهم - و يسأله الدعاء له و لاخوانه للتخلص من شرورهم، فاجابه الامام عليه‌السلام. «عدل الله عنكم ما سلكوا فيه من الغلو، فحسبهم أن تبرأ اولياؤه منهم و جعل الله ما أنتم عليه مستقرا، و لا- جعله مستودعا، وثبتكم بالقول الثابت فى الدنيا و الآخرة، و لا اضلكم بعد اذا هداكم...» [۷۶۰] . لقد دعا له الامام عليه‌السلام بالتخلص من شرور هؤلاء الملحدين الذين ضلوا عن الطريق و انحرفوا عن الحق، و ابتعدوا عن القصد.

اسباب الغلو

أما الاسباب التى دعت الى الغلو، و القول بان الامام الهادى عليه‌السلام هو الاله و الخالق للأكوان فهى - فيما نحسب - ما يلى: ۱- ما ظهر للامام من المعاجز و الكرامات التى منحها الله له و لآبائه، فاستغلها المنحرفون عن الدين و الحاقدون عليه لاظهار البدع، و اماتة

الاسلام، و الاجهاز عليه. ۲- التحلل من القيم و الآداب الاسلامية، فقد اباحوا كل ما حرمه الاسلام، و نهى عنه. ۳- الطمع بأموال الناس و أخذها بالباطل، و الاستيلاء على الاموال التى تدفعها الشيعة الى أئمتها عليهم‌السلام... هذه بعض الأسباب التى دعت [صفحه ۳۳۷] الى القول بالغلو.

مع الواقفية

و بعد وفاة الامام موسى بن جعفر عليه‌السلام ظهرت على مسرح الحياة الاسلامية فرقة من الشيعة سميت (الواقفية) و قد انكرت وفاة الامام موسى عليه‌السلام و زعمت انه ارتفع الى السماء كما ارتفع المسيح عيسى بن مريم، و انما ذهب زعماء هذه الفرقة الى ذلك لأن عندهم أموالا كثيرة من الحقوق الشرعية للامام موسى عليه‌السلام، فاختلسوها، و لم يوصلوها من بعده الى الامام الرضا عليه‌السلام، و قد بقيت هذه الفرقة تناهض الشيعة الامامية، و تدخل المكروه و الأذى عليهم حتى لقبتهم الشيعة بالممطورة تشبيها لهم بالكلاب التى اصابها المطر و مشت بين الناس فيتنجس بها كل من قربت منه، و كذلك هؤلاء الواقفية فى نجاستهم و ضررهم على الشيعة. و على أى حال فقد كتب بعض الشيعة رسالة الى الامام فى شأنهم جاء فيها: جعلت فداك هؤلاء الممطورة فأقنت عليهم فى الصلاة، أى يجوز له لعنهم فى قنوته، فافتاه الامام بالجواز [۷۶۱] .

مشكلة خلق القرآن

من المسائل الرهيبة التى ابتلى بها المسلمون فى حياتهم الدينية و امتحنوا كأشد ما يكون الامتحان هى مسألة (خلق القرآن) فقد ابتدعها الحكم العباسى، و اثاروها للقضاء على خصومهم، و قد قتل خلق كثيرون من جرائها، و انتشرت الاحقاد و الاضغان بين المسلمين... و قد كتب الامام الهادى عليه‌السلام الى احمد بن اسماعيل بن يقطين فى سنه (۲۲۷ ه) رسالة فى شأن هذه المسألة جاء فيها بعد البسملة: [صفحه ۳۳۸] «عصمنا الله و اياك من الفتنة فان يفعل، فقد اعظم بها نعمة، و ان لا يفعل فهى الهلكة، نحن نرى ان الجدال فى القرآن بدعة اشترك فيها السائل و المجيب فيتعاطى السائل ما ليس له، و يتكلف المجيب ما ليس عليه، و ليس الخالق الا الله عزوجل، و ما سواه مخلوق، و القرآن كلام الله، لا تجعل له اسما من عندك فتكون من الضالين، جعلنا الله و اياك من الذين يخشون ربهم بالغيب، و هم من الساعة مشفقون...» [۷۶۲] . ان الخوض فى خلق القرآن، و الجدل فيه بدعة و ضلال، و السائل و المجيب يشتركان فى الاثم، و على المسلم أن يقتصر فى القول على ان القرآن كلام الله تعالى، و ليس له أن يضفى عليه انه مخلوق أو غير مخلوق، فانه بذلك يكون من الضالين، كما يقول الامام عليه‌السلام، و بهذا ينتهى بنا الحديث عن الحياة الدينية و هى كما ذكرنا كانت قلقة و مضطربة، فقد كان الوعى الدينى ضعيفا، فلم يفهم الكثيرون من المسلمين دينهم عن دليل او ادراك، و انما كانوا مقلدين فيه لآبائهم، و من ثم استطاع الغلاة و غيرهم من القوى المعادية للاسلام ان تغزوهم، و تحرفهم عن دينهم القويم.

حياة اللهو

و انغمس ملوك بنى‌العباس الذين عاصرهم الامام فى اللهو و الطرب و الشهوات فكانت لياليهم الحمراء حافلة بالشرب و الغناء، و اللهو، ليس فيها أى جد، كما ليس فيها أى ذكر الله تعالى، و قد صور القاضى التنوخى على ابن‌محمد قاضى البصرة خليفة زمانه العباسى بقوله: نشا بين طنبور وزق و مزهر و فى حجر شاد أو على صدر ضارب [صفحه ۳۳۹] و اذا كان الخليفة قد نشأ نشأة لهو و طرب فكيف بغيره من الوزراء و الكتاب و الولاة و العمال، بل و سائر الناس، لقد تهالكوا على اللذة و اللهو و اعرضوا عما يريده الاسلام لهم من حياة طاهرة نقية، لا عبث فيها و لا فجور... و نعرض الى بعض مظاهر حياة اللهو و المجون فى ذلك العصر.

انتشار الخمر

و شاع شرب الخمر فی ذلک العصر، و تعاطاه المتوکل العباسی و سائر وزرائه و حاشیته، و کان عندهم شیئا مألوفا، و لم یعتنوا بتحریم الاسلام له و تشدیده فی عقابه. و کان اهداء قنانی الخمر عند العباسیین من اثمن الهدایا، فقد روی عبدالله بن احمد بن حمدون الندیم عن أبیه قال: غزونا مع المأمون و المعتصم بلد الروم فاهدی الینا محمد بن عبدالملک الزیات شرابا عتیقا عراقیا، و کتب معه هذه الابیات: ما ان تری مثلی فتی اندی یدا و اعم جودا اسقی الصدیق ببلدة لم یرو فیها الماء عودا صفراء صافیة کأن علی جوانبها العقودا فان استقل بشکوها أوجهت بالشکو المزیدا خذها الیک کأنما کسیت رجاجتها فریدا فاجعل علیک بأن تقوم بشکرها ابدا عهودا [۷۶۳] و کان المتوکل من اکثر ملوک بنی‌العباس شغفا بالخمر، و تعاطیا له، و قد وصف البحتری مجلسا من مجالس شرب المتوکل بهذه الأبیات: قلوب شجتهن الخدود الملائح و ساق بدا کالصبح و اللیل جانح [صفحه ۳۴۰] یدیر کؤوسا من عقار کأنها من النور فی ایدی السقاة مصابح فللراح ما تجری علیه دماؤهم و للشوق ما ضمت علیه الجوانح وندمان صدق فی جوار خلیفة عدا بین کفیه الندی و الصفائح [۷۶۴] . لقد قضی المتوکل معظم حیاته بین کؤوس الخمر، و قد قتل و هو سکران ثمل لا یعی أی شیء... و اذا کان الخلیفة لا یتأثم من شرب الخمر الذی حرمه الله، فکیف بغیره من جهاز دولته و سائر الناس.

الخلاعة و المجون

و انتشرت الخلاعة و المجون فی اکثر ایام ملوک بنی‌العباس، و کانت ظاهرة بارزة لیست عند الملوک فحسب، و انما هی عند غیرهم من سائر الناس، و لنستمع الی الشاعر ابی‌علی البصیر الذی مضی الی بیت الله الحرام، و لما ادی فریضته الحج عاد الی خلاعته و مجونه قال: اتینا بعدکم مکة حجاجا و زوارا و مسحنا من الکعبة ارکانا و استارا و جئنا القبر قبر المصطفی أحمد زوارا و قال الناس هل أحدث هذا لک اقصارا و هل أحسنت للتوبة من قلبک اضمارا فلما شارف الحیرة حادی ابلی حارا و قد کان یغور النحم للاصباح أوغارا فقلت: احطط بها رحلی و لا تعبأ بمن سارا فجددنا عهودا اسلفت و آثارا و قضینا لبانات لنا کانت و اوطارا و صاحبنا بها دیرا و قسیسا و خمارا [صفحه ۳۴۱] و ضبیا عاقدا بین النقا و الخصر زنارا اذا حکمته جار و ان حاربته جارا فما ظنک بالحلفاء ادنیت لها النارا [۷۶۵] . أرأیتم خلاعة هذا الشاعر و استهتاره، و تمرده علی القیم الاسلامیة و الآداب الاجتماعیة، و لنستمع الی شاعر ماجن آخر من شعراء ذلک العصر یقول: سقیا لشهر الصوم من شهر عندی له ما شاء من شکر کم من عزیز فیه فزنا به انهضه اللیل من الوکر و من امام کان لی وصله الی کحیل العین بالسحر لو کان یدری بالذی خلفه اعجله ذاک عن الوتر و خلة زارتک مشتاقة فی لیلة القدر علی قدر فانصرف الناس بما أملوا و بؤت بالآثام و الوزر [۷۶۶] . ان السلوک العام للمواطنین فی ذلک العصر کان متجها نحو الطرب و المجون، و قد شجعهم علی ذلک تهالک ملوک بنی‌العباس علی اللذة و الفجور، و اللهو و لم تکن للحیاة الروحیة أی أثر فی قصورهم، و لا فی سلوکهم... و بهذا ننهی الحدیث عن عصر الامام علیه‌السلام. [صفحه ۳۴۵]

الی جنة المأوی

اشاره

و عانی الامام الزکی أبوالحسن علی الهادی علیه‌السلام صنوفا مرهقة من المحن و الخطوب من طغاة بنی‌العباس، فقد جهدوا علی ظلمه و الاعتداء علیه، و کان المتوکل من اکثرهم حقدا و ظلما له، فقد نقله من یثرب الی سامراء و فرض علیه الاقامة الجبریة فیها، و احاط داره بقوی مکثفة من المباحث و الأمن، و اخذت تحصی علیه انفاسه، و منع العلماء و الرواة و الفقهاء من الانتهال من نمیر علومه، و نقل فتاواه و آرائه، و بذلک فقد جنی علی العلم جنایة لا تعدلها جنایة، کما فرض علیه الحصار الاقتصادی فقد منع من

ایصال الحقوق الشرعیة التی کانت ترد علیه من القطر و خارجه، و ترکه فی ضائقة مالیة خانقة، و کان یعهد الی شرطته و جلاوزته بتفتیش داره بین حین و آخر لعله یجد فیها من السلاح او الکتب التی تناهض الحکم العباسی لیستحل بذلک اراقة دمه الا انه لم یجد فیها أی شیء، و کان فی بعض الاحیان یأمر بحمل الامام علیه‌السلام الیه بالحالة التی هو فیها، و قد حمل الیه مرة، و کان الطاغیة ثملا و بین یدیه کاسات الخمور و قنانیه، و قد احاطت به جوقات المغنیین و المغنیات، فوقف الامام معه بصلابة و شدة و أخذ یعظه، و یذکره الدار الآخرة، و ینعی علیه ما هو فیه من اللهو و الفسق و الفجور، و لما رأی الطاغیة اصرار الامام علی الابتعاد عنه، و رفضه للاتصال به و ملازمته لطاعة الله و عبادته امر باعتقاله و ایداعه فی سجونه، و یقول الرواة انه سمعه شخص فی السجن و هو یقول: أنا أکرم علی الله من ناقة صالح [صفحه ۳۴۶] و تلا قوله تعالی:(تمتعوا فی داارکم ثلاثة أیام ذلک وعد غیر مکذوب) و لم تمض الأیام الثلاثة حتی هلک الطاغیة قتله ولده المنتصر [۷۶۷] . و لم تنقض محنة الامام و بلواه بعد هلاک عدوه الطاغیة المتوکل، فقد ظل الحکم العباسی یراقبه، و یبغی له الغوائل، و یکید له فی وضح النهار و غلس اللیل، لقد نقم العباسیون علی الامام لأنه موضع تقدیر الأمة و تقدیسها و انها تکن له من الاحترام و التقدیر و التعظیم ما لا تکنه لهم، و ان هناک شطرا کبیرا من هذه الأمة تذهب الی امامته، و انه احق و اولی بمرکز الخلافة الاسلامیة من بنی‌العباس الذین غرقوا فی الملذات و الشهوات و ساسوا الناس سیاسة بنی‌امیة المبنیة علی البطش و الجبروت و الکبریاء. و علی أی حال فانا نعرض - بایجاز - الی الفصول الأخیرة من حیاة الامام علیه‌السلام.

اغتیاله بالسم

و ثقل الامام علیه‌السلام علی المعتمد العباسی، و ذلک لما یراه من تحدث الناس عن مآثر الامام و علومه و زهده و تقواه، و تقدیمهم له بالفضل علی غیره من علماء المسلمین، فانتفخت اوداجه، و ورم انفه حسدا للامام، و حقدا علیه، و اخذت نزعاته الشریرة تدفعه الی اقتراف اخطر جریمة فی الاسلام فدس له سما قاتلا- فلما تناوله الامام لازم الفراش، و قد تسمم بدنه، و اخذ یقاسی الآلام، و قد توافدت علیه الشیعة و وجوه الدولة لعیادته و ممن دخل علیه عائدا الشاعر الملهم أبوهاشم الجعفری، فلما رأه بتلک الحالة جزع، و بکی، و قد نظم قصیدة جاء فیها: مادت الأرض بی وادت فوأدی و اعترتنی موارد العرواء [صفحه ۳۴۷] حین قیل الامام نضو علیل قلت: نفسی فدته کل الفداء مرض الدین لاعتلالک و اعتل و غارت له نجوم السماء عجبا ان منیت بالداء و السقم و انت الامام حسم الداء أنت آسی الأدواء فی الدین و الدنیا و محیی الأموات و الاحیاء [۷۶۸] . و حکت هذه الابیات مدی حزن أبی‌هاشم و جزعه علی مرض الامام، فقد ذابت نفسه اسی و حسرات، و تمنی ان یکون بنفسه فداءا له، فقد مرض الدین لاعتلال الامام العظیم، و دارت نجوم السماء من هول هذه الفاجعة، و یعجب ابوهاشم ان یمنی الامام بالداء و السقم و هو حسم الداء.

تعیینه لولی عهده

و نص الامام الهادی علیه‌السلام علی امامة ولده أبی‌محمد الحسن علیه‌السلام و نصبه علما و مرجعا للشیعة بعد وفاته، و کان من قبل قد دلل علی امامته خواص شیعته، و قد عهد الیه ان یتولی تجهیزه و الصلاة علیه، و یواریه فی داره، و اوصاه بغیر ذلک مما یتعلق بشؤونه.

الی جنة المأوی

و تفاعل السم فی بدن الامام، و المت به الآم قاسیة، و أخذ الموت یدنو الیه سریعا، و لما شعر بدنو الأجل المحتوم منه توجه الی القبلة، و أخذ یتلو بعض سور القرآن الکریم، و قد وافاه الأجل و ذکر الله بین شفتیه، لقد صعدت روحه العظیمة الی بارئها و هی نقیة، طاهرة، مشرقة، تحفها ملائکة الرحمن، و قد اظلمت الدنیا لفقده، و اشرقت الاخرة بقدومه، و قد فقد الناس بموته الخیر الکثیر، فقد

مات القائد، و الموجه، و المدافع عن حقوق الضعفاء و المحرومين. [صفحه ۳۴۸]

تجهيزه

و قام الزكى أبومحمد الحسن عليه‌السلام بتجهيز أبيه فغسل جسده الطاهر و ادرجه فى اكفانه، و صلى عليه، و قلبه الشريف يتقطع الما و حزنا و حسرات

مواكب التشييع

و ماجت سامراء من هول الفاجعة الكبرى، و هرع الناس بجميع طبقاتهم الى الفوز بتشييع جثمان الامام الذى هو بقية النبوة و الامامة، و قد عطلت االدوائر الرسمية، و المحلات التجارية، و تقدم امام النعش الوزراء و العلماء و القضاة و كبار القادة من رجال الجيش، و سائر أفراد الأسرة العباسية، و هم يشعرون بفادحة المصيبة، و يعددون مزايا الامام و مناقبه و فضائله، و يذكرون ما منى به العالم الاسلامى من الخسارة العظمى التى لا تعوض. لقد جرت مراسيم هائلة لتشييع جنازة الامام لم تشهد سامراء مثلها فى جميع مراحل تأريخها.

فى مقره الأخير

وجىء بالجثمان الطاهر تحت هالة من التكبير و التعظيم الى مقره الأخير و هى دار الامام التى اعدها مقبرة له و لأفراد أسرته، و قد انزله ولده الامام الحسن فى ملحودة قبره، و دموعه تجرى على سحنات وجهه، و واراه فى قبره، و وارى معه القيم الانسانية من العلم و الحلم، و التقى و الصلاح. و بعد الفراغ من دفن الجثمان الطاهر هرعت جماعير المشيعين الى الامام أبىمحمد الحسن عليه‌السلام، و هى ترفع له تعازيها الحارة و تواسيه بمصابه الأليم، و الامام عليه‌السلام واقف مع افراد اسرته يشكرونهم على ذلك. [صفحه ۳۴۹]

عمره الشريف

اما عمر الامام عليه‌السلام، فقد نصت بعض المصادر انه كان اربعين سنة [۷۶۹] .

سنة وفاته

و توفى الامام عليه‌السلام سنة (۲۵۴ ه) يوم الاثنين لخمس ليال بقيت من جمادى الآخرة [۷۷۰] و قيل غير ذلك. و بهذا ينتهى بنا الحديث عن حياة الامام عليه‌السلام آملين ان نكون قد القينا الاضواء على بعض معالم شخصيته.

پاورقى

[۱] دلائل الامامة (ص ۲۱۶).

[۲] عيون المعجزات.

[۳] تذكرة الخواص (ص ۳۹).

[۴] بحار الأنوار ۱۳ / ۱۲۶، الدر النظيم.

[۵] بحر الأنساب (ص ۳۵).

[۶] مرآة الزمان ۹ / ورقة ۵۵۳ مصور.

[۷] تأريخ الأئمة (ص ۱۶).

[۸] صريا: قرية أسسها الامام موسى بن جعفر (ع) تبعد عن المدينة بثلاثة أميال.

[۹] الاتحاف بحب الأشراف (ص ۶۷) جوهرة الكلام فى مدح السادة الأعلام (ص ۱۵۱).

[۱۰] أصول الكافى ۱ / ۴۹۷، الارشاد (ص ۳۶۸) أعيان الشيعة ۴ / ق ۲ / ۲۵۲.

[۱۱] الاتحاف بحب الاشراف (ص ۶۷) جوهرة الكلام (ص ۱۵۱) مرآة الجنان ۲ / ۱۵۹ تاريخ الخميس ۲ / ۳۲۱.

[۱۲] أعيان الشيعة ۴ / ق ۲ / ۲۵۲.

[۱۳] تأريخ الخميس ۲ / ۳۲۱، مرآة الجنان ۲ / ۱۵۹.

[۱۴] الاتحاف بحب الاشراب (ص ۶۷).

[۱۵] عمدة الطالب (ص ۱۸۸) و فى علل الشرايع (ص ۲۴۱) ان المحلة التى كان يسكنها تسمى عسكر فلذلك قيل له العسكرى.

[۱۶] نور الأبصار (ص ۱۶۴) بحار الأنوار ۱۳ / ۱۲۷، جوهرة الكلام(ص ۱۵۱).

[۱۷] أدعج العينين: شدة فى سواد العينين مع سعتهما.

[۱۸] شش الكفين: هو الميل الى الغلظة.

[۱۹] القصير المتردد: هو المتناهى فى القصر.

[۲۰] الممغط: هو المتناهى فى الطول.

[۲۱] مآثر الكبراء فى تاريخ سامراء ۳ / ۲۰.

[۲۲] جوهرة الكلام فى مدح السادة الأعلام (ص ۱۵۱).

[۲۳] الدناهش: نوع من أنواه الجن، جاء ذلك فى مجمع البحرين.

[۲۴] الحرور بالفتح الريح الحارة.

[۲۵] مواضع القصب.

[۲۶] مقبرة النصارى.

[۲۷] مآثر الكبراء ذى تاريخ سامراء ۳ / ۹۶ – ۹۵.

[۲۸] البحار ۱۳ / ۱۳۱، أعيان الشيعة ۴ / ق ۲ / ۲۷۵ – ۲۷۴.

[۲۹] البحار ۱۳ / ۱۲۹.

[۳۰] مآثر الكبراء ۳ / ۹۴.

[۳۱] بحار الأنوار ۱۳ / ۱۳۳.

[۳۲] شذرات الذهب ۲ / ۱۲۹ – ۱۲۸.

[۳۳] مرآة الجنان ۲ / ۱۶۰.

[۳۴] تأريخ أبى‌الفداء ۲ / ۴۷.

[۳۵] فى نسخة مخطوطة قد ضرب على المجرة قبابه.

[۳۶] فى نسخة و لا تذكر مكرمة.

[۳۷] فى نسخة: من الشوب.

[۳۸] الفصول المهمة (ص ۲۶۸).

[۳۹] المناقب ۴ / ۴۰۱.

[۴۰] الخرایخ.

[۴۱] تأریخ الاسلام الجزء الخامس عشر مصور.

[۴۲] الصواعق المحرقة.

[۴۳] عمدة الطالب فی أنساب آل أبی‌طالب (ص ۱۸۸).

[۴۴] مطالب السؤول.

[۴۵] شجرةالسبطین مخلوط.

[۴۶] الاعلام ۵ / ۱۴۰.

[۴۷] الارشاد (ص ۳۰۸-۳۰۷) أصول الکافی.

[۴۸] حیاة الحیوان: مادة جفر.

[۴۹] حیاة الامام محمد الجواد (ص ۶۹).

[۵۰] الجامع لأحکام القرآن ۱ / ۳۵.

[۵۱] الارشاد (ص ۳۶۹) أصول الکافی ۱ / ۳۲۳.

[۵۲] البحار ۱۳ / ۱۲۷ الاکمال للصدوق.

[۵۳] أعیان الشیعة ۴ / ق ۲ / ۲۵۶.

[۵۴] أصول الکافی.

[۵۵] صحیح مسلم کتاب الامارة مسند الامام أحمد بن حنبل ۵ / ۸۹، صحیح البخاری ۱۶۴.

[۵۶] صفة الصفوة ۲ / ۹۸.

[۵۷] المناقب.

[۵۸] بحار الأنوار.

[۵۹] الاتحاف بحب الاشراف (ص ۶۸-۶۷) شرح شافیة أبی‌فراس ۲ / ورقة ۱۶۷ جوهرة الکلام (ص ۱۵۱).

[۶۰] أمال الصدوق، البحار.

[۶۱] من لا یحضره الفقیه.

[۶۲] من لا یحضره الفقیه.

[۶۳] یدیخوا: أی یذلوها و یقهروها.

[۶۴] الافناس: الغبی و الأحمق.

[۶۵] روضات الجنات ۳ / ۱۳۴.

[۶۶] سورة آل عمران آیة ۲۲.

[۶۷] سورة المجادلة آیة ۱۰.

[۶۸] سورة الزمر آیة ۸.

[۶۹] الاحتجاج للطبرسی.

[۷۰] وسائل الشیعة ۴ / ۷۵۰.

[۷۱] وسائل الشیعة ۵ / ۲۹۸.

[۷۲] مهج الدعوات، المصباح.

[۷۳] العميق: هو المرض المستحكم.

[۷۴] المصباح، البحار.

[۷۵] المصباح للكفعمى.

[۷۶] اسعاف الراغبين (ص ۲۲۷).

[۷۷] البحار ۱۳ / ۱۲۹، الأمالى للصدوق.

[۷۸] بحار الأنوار ۱۳۲-۱۳.

[۷۹] البحار ۱۳ / ۱۴۲.

[۸۰] البحار ۱۳ / ۱۳۲.

[۸۱] مروج الذهب ۴ / ۱۱۴.

[۸۲] بحار الأنار الجزء الثالث.

[۸۳] الأمالى للشيخ الطوسى.

[۸۴] الأمالى للطوسى.

[۸۵] الأمالى للطوسى.

[۸۶] البحار الجزء العاشر.

[۸۷] البحار الجزء الثامن.

[۸۸] البحار الجزء التاسع.

[۸۹] البحار الجزء التاسع.

[۹۰] البحار الجزء التاسع.

[۹۱] أمالى الطوسى.

[۹۲] أمالى الطوسى.

[۹۳] أمالى الطوسى.

[۹۴] مآثر الكبراء ۳ / ۲۱۹.

[۹۵] وسائل الشيعة ۱ / ۷۸.

[۹۶] وسائل الشيعة ۱۱ / ۵۲۳.

[۹۷] مآثر الكبراء.

[۹۸] التوحيد(ص ۳۸۱ - ۳۸۰).

[۹۹] عيون أخبار الرضا.

[۱۰۰] مآثر الكبراء ۳ / ۲۲۰.

[۱۰۱] مآثر الكبراء و روى فى الوسائل ۴ / ۱۶۳ بصورة موجزة.

[۱۰۲] الأمالى للطوسى.

[۱۰۳] وسائل الشيعة ۱۱ / ۴۶۶.

[۱۰۴] الأمالى للطوسى.

[۱۰۵] عيون اخبار الرضا.

[۱۰۶] مآثر الكبراء ۳ / ۲۲۸.

[۱۰۷] الأمالى للطوسى.

[۱۰۸] التوحيد (ص ۹۶).

[۱۰۹] بصائر الدرجات.

[۱۱۰] الدر النظيم مخطوط.

[۱۱۱] الوسائل ۲ / ۷۳۷.

[۱۱۲] الوسائل ۲ / ۷۳۸، الحدائق الناضرة ۴ / ۴۱.

[۱۱۳] الفنک: دويبة برية غير مأكولة اللحم يؤخذ منها الفرو يقال: ان فروها أطيب من جميع أنواع الفراء يجلب كثيرا من بلاد العقالبة و هو أبرد من السمور و اعدل و أحر من السنجاب صالح لجميع الأمزجة المعتدلة، جاء ذلک فى الحدائق الناضرة ۷ / ۷۴.

[۱۱۴] السمور دابة يتخذ من جلدها فراء ثمنة تكون فى بلاد الترک، الحدائق الناضرة ۷ / ۷۳.

[۱۱۵] وسائل الشيعة ۳ / ۲۵۴.

[۱۱۶] وسائل الشيعة ۳ / ۲۷۷.

[۱۱۷] وسائل الشيعة ۳ / ۳۳۴.

[۱۱۸] وسائل الشيعة ۳ / ۲۵۱.

[۱۱۹] اللمعة ۱ / ۲۲۳.

[۱۲۰] الوسائل ۴ / ۶۰۴.

[۱۲۱] الوسائل ۵ / ۳۵۲.

[۱۲۲] الوسائل ۵ / ۳۵۲.

[۱۲۳] منهاج الصالحين ۱ / ۲۱۷ – ۲۱۶.

[۱۲۴] وسائل الشيعة ۵ / ۵۱۸.

[۱۲۵] الحدائق الناضرة ۱۲ / ۳۴۸.

[۱۲۶] الوسائل ۶ / ۱۲۳.

[۱۲۷] الوسائل ۶ / ۱۵۷.

[۱۲۸] الحدائق الناضرة ۱۲ / ۲۱۱.

[۱۲۹] الوسائل ۶ / ۱۷۷.

[۱۳۰] وسائل الشيعة ۶ / ۲۳۷.

[۱۳۱] وسائل الشيعة ۶ / ۲۳۸.

[۱۳۲] وسائل الشيعة ۷ / ۱۸۷.

[۱۳۳] الوسائل ۷ / ۱۵۴.

[۱۳۴] الوسائل ۷ / ۱۸۷.

[۱۳۵] الوسائل ۸ / ۲۱۳.

[۱۳۶] المكاسب للشيخ الأنصارى.

[۱۳۷] الوسائل ۱۲ / ۱۳۷.

[۱۳۸] الوسائل ۱۳ / ۲۵۴.

[۱۳۹] الوسائل ۱۳ / ۲۶۸.

[۱۴۰] الوسائل ۱۳ / ۲۶۸.

[۱۴۱] مستمسک العروة الوثقی ۱۱ / ۳۰.

[۱۴۲] الوسائل ۱۳ / ۲۹۹.

[۱۴۳] الوسائل ۱۳ / ۲۹۹.

[۱۴۴] سورة الأنعام آیة. ۱۴۴.

[۱۴۵] الوسائل ۱۸ / ۲۱۳.

[۱۴۶] مبانی تکملة المنهاج ۱ / ۷۲.

[۱۴۷] سورة ص آیة ۳۹.

[۱۴۸] سورة غافر آیة ۸۵ – ۸۴.

[۱۴۹] الوسائل ۱۸ / ۳۳۱.

[۱۵۰] وسائل الشیعة ۱۸ / ۵۵۴.

[۱۵۱] أصول الکافی ۱ / ۹۷، التوحید (ص ۱۰۹).

[۱۵۲] سورة الأعراف: آیة ۱۴۲.

[۱۵۳] فی ظلال القرآن ۹ / ۳۹.

[۱۵۴] التوحید (ص ۶۶).

[۱۵۵] شرح ابن أبی‌الحدید.

[۱۵۶] التوحید (ص ۱۰۴).

[۱۵۷] التوحید (ص ۹۷).

[۱۵۸] الدر النظیم التوحید (ص ۱۰۰).

[۱۵۹] سورة التوبة: آیة ۴۷.

[۱۶۰] سورة الأحزاب: آیة ۶۶.

[۱۶۱] سورة النساء: آیة ۵۹.

[۱۶۲] سورة النساء: آیة ۸۳.

[۱۶۳] سورة النساء: آیة ۵۸.

[۱۶۴] سورة الأنبیاء: آیة ۷.

[۱۶۵] کشف الغمة ۳ / ۱۷۶.

[۱۶۶] الاحتجاج للطبرسی.

[۱۶۷] سورة المائدة: آیة ۶۱ – ۶۰.

[۱۶۸] مسند أحمد بن حنبل ۴ / ۳۶۶، صحیح الترمذی ۲ / ۳۰۸، سنن البیهقی ۲ / ۱۴۸ کنز العمال ۷ / ۱۰۲، مستدرک الصحیحین ۳ / ۱۰۹، طبقات ابن‌سعد ۲ / القسم ۲ ص ۲.

[۱۶۹] الکشاف فی تفسیر الآیة التی فی سورة المائدة، تفسیر الرازی، تفسیر الطبری ۶ / ۱۸۶، الدر المنثور، کنز العمال ۶ / ۳۱۹، مجمع الزوائد ۷ / ۱۷ ذخائر العقبی (ص ۱۰۲) الریاض النضرة ۲ / ۲۲۷.

[۱۷۰] حدیث الغدیر من الأحادیث المتواترة، و قد عقد المحقق الکبیر الشیخ الأمینی الجزء الاول من الغدیر فی سند الحدیث و مصادره.

[۱۷۱] صحیح ابن‌ماجة (ص ۱۲) حلیة الأولیاء ۷ / ۱۹۴، خصائص النسائی (ص ۱۵) تاریخ بغداد ۱۱ / ۴۳۲ صحیح الترمذی ۲ / ۳۰۱، مشکل الآثار ۲ / ۳۰۹ مسند أبی‌داود ۱ / ۲۹.

[۱۷۲] قریب من هذا الحدیث الشریف جاء فی هذه کنز العمال ۶ / ۱۵۵، مجمع الزوائد ۹ / ۱۱۳.

[۱۷۳] سورة الأحزاب: آیة ۵۷.

[۱۷۴] مستدرک الصحیحین ۳ / ۱۲۲، الاصابة ۴ / ۳۰۴، کنز العمال ۶ / ۱۵۲ مجمع الزوائد ۹ / ۱۲۹، الریاض النضرة ۲ / ۱۶۵.

[۱۷۵] مستدرک الصحیحین ۳ / ۱۳۰ تاریخ بغداد ۱۳ / ۳۲، أسد الغابة ۴ / ۳۸۳ مجمع الزوائد ۹ / ۱۳۱.

[۱۷۶] صحیح ابن‌ماجة (ص ۱۲) حلیة الأولیاء ۱ / ۶۲ خصائص النسائی (ص ۳۲ کنز العمال ۶ / ۳۹۵).

[۱۷۷] السرب:- بالفتح - الطریق و الصدر، و بالکسر، أیضا الطریق و القلب.

[۱۷۸] سورة الکهف: آیة ۴۹.

[۱۷۹] سورة الحج: آیة ۱۰.

[۱۸۰] سورة یونس:آیة ۴۴.

[۱۸۱] سورة البقرة: آیة ۸۱.

[۱۸۲] سورة النساء: آیة ۱۰.

[۱۸۳] سورة النساء: آیة ۵۶.

[۱۸۴] سورة البقرة: آیة ۸۵.

[۱۸۵] سورة الأنعام: آیة ۱۶۰.

[۱۸۶] سورة آل عمران آیة ۳۰.

[۱۸۷] سورة المؤمن أو غافر: آیة ۱۷.

[۱۸۸] فی بعض النسخ من الطاعة.

[۱۸۹] سورة الزمر: آیة ۷.

[۱۹۰] سورة آل عمران: آیة ۱۰۲.

[۱۹۱] سورة الذاریات: آیة ۵۶ و ۵۷.

[۱۹۲] سورة النساء: آیة ۴۰.

[۱۹۳] مضمون مأخوذ من الایة الواردة فی سورة الأنفال آیة ۲۰.

[۱۹۴] سورة البقرة آیة ۸۵.

[۱۹۵] سورة الزخرف: آیة ۳۰.

[۱۹۶] سورة الزخرف: آیة ۳۱.

[۱۹۷] سورة الأحزاب: آیة ۳۶.

[۱۹۸] محاضرات فی أصول الفقه ۲ / ۸۹ - ۸۷، و قد دوناها فی البحوث الأصولیة التی تلقیناها من سماحته.

[۱۹۹] القلعة: ما علا من الأرض.

[۲۰۰] فى بعض النسخ «و وافقه».

[۲۰۱] سورة الاسراء: آية ۷۰.

[۲۰۲] سورة التين: آية ۴.

[۲۰۳] سورة الانفطار: آية ۶ و ۷ و ۸.

[۲۰۴] سورة الحج: آية ۳۸.

[۲۰۵] سورة النحل: آية ۱۴.

[۲۰۶] سورة النحل: آية ۸.

[۲۰۷] سورة التغابن: آية ۱۶.

[۲۰۸] سورة البقرة: آية ۲۸۶.

[۲۰۹] سورة الطلاق: آية ۷.

[۲۱۰] سورة آل عمران: آية ۹۱.

[۲۱۱] سورة المجادلة: آية ۴ و ۵.

[۲۱۲] السرب: بالفتح و الكسر - الطريق يقال: فلان مخلى السرب أى غير مضيق عليه.

[۲۱۳] سورة النساء: آية ۱۰۰.

[۲۱۴] سورة النساء: آية ۱۰۰.

[۲۱۵] سورة النور: آية ۳۱.

[۲۱۶] الجدة: - بالكسر - الغنى و القدرة.

[۲۱۷] سورة التوبة: آية ۹۱.

[۲۱۸] سورة البقرة: آية ۲۷۳.

[۲۱۹] سورة آل عمران: آية ۱۶۶.

[۲۲۰] سورة الصف: آية ۲.

[۲۲۱] سورة النحل: آية ۱۰۶.

[۲۲۲] سورة البقرة: آية ۲۲۵.

[۲۲۳] سورة محمد: آية ۳۳.

[۲۲۴] سورة الاعراف آية ۱۸۱.

[۲۲۵] سورة العنكبوت: آية ۱.

[۲۲۶] سورة ص: آية ۳۳.

[۲۲۷] سورة طه: آية ۸۷.

[۲۲۸] سورة الاعراف: آية ۱۵۴.

[۲۲۹] سورة آل عمران: آية ۱۵۲.

[۲۳۰] سورة المائدة: آية ۴۸.

[۲۳۱] سورة القلم: آية ۱۷.

[۲۳۲] سورة الملک: آیة ۲.

[۲۳۳] سورة البقرة: آیة ۱۲۳.

[۲۳۴] سورة محمد: آیة ۵.

[۲۳۵] سورة المؤمنون: آیة ۱۱۰.

[۲۳۶] سورة الانعام: آیة ۲۸.

[۲۳۷] سورة طه: آیة ۱۳۴.

[۲۳۸] سورة الاسراء: آیة ۱۶.

[۲۳۹] سورة النساء: آیة ۱۶۳.

[۲۴۰] سورة فصلت: آیة ۱۷.

[۲۴۱] سورة آل عمران: آیة ۷.

[۲۴۲] سورة الزمر آیة ۱۸-۱۷.

[۲۴۳] سورة الزمر آیة ۱۸.

[۲۴۴] تحف العقول (ص ۴۷۵-۴۵۸) و رواه الطبرسی فی الاحتجاج بصورة موجزة.

[۲۴۵] الوسائل ۵ / ۶۲.

[۲۴۶] سورة البقرة آیة ۱۸۶.

[۲۴۷] سورة الزمر آیة ۵۲.

[۲۴۸] سورة الصافات آیة ۷۵.

[۲۴۹] سورة الاسراء آیة ۱۰۹.

[۲۵۰] أعیان الشیعة ۴ / ق ۲ / ۲۸۵.

[۲۵۱] الدر النظیم.

[۲۵۲] أدعیة البحار.

[۲۵۳] التوحید.

[۲۵۴] مزار البحار.

[۲۵۵] مزار البحار.

[۲۵۶] الذریعة الی تصانیف الشیعة ۱۳ / ۳۰۶ - ۳۰۵.

[۲۵۷] مفاتیح الجنان (ص ۳۶۳) للشیخ عباس القمی.

[۲۵۸] تاریخ الطبری ۲ / ۷۵.

[۲۵۹] فیض القدیر ۴ / ۳۵۸، کنزالعمال ۶ / ۱۵۶.

[۲۶۰] الاستیعاب ۲ / ۷۵۹.

[۲۶۱] سورة الأحزاب آیة ۱۳.

[۲۶۲] سورة الأحزاب آیة ۲۲.

[۲۶۳] قصص الأنبیاء للراوندی.

[۲۶۴] أمالی الصدوق.

[۲۶۵] مآثر الکبراء ۳ / ۲۴۳.

[۲۶۶] سورة الأنعام آیة ۴۴.

[۲۶۷] الکشی.

[۲۶۸] مآثر الکبراء ۳ / ۲۲۷.

[۲۶۹] الاحتجاج.

[۲۷۰] بحار الأنوار.

[۲۷۱] لم یوجد فی کتب الرجال من سمی بهذا الاسم من أصحاب الامام أبی‌الحسن علیه‌السلام و لعل الصحیح هو الحسین بن سعید الأهوازی، و سنذکر ترجمته عند التحدث عن أصحاب الامام و رواة حدیثه.

[۲۷۲] نکبت: أی خدشت.

[۲۷۳] کذا جاء و لعل الصحیح (فما أشأمک).

[۲۷۴] تحف العقول (ص ۴۸۳-۴۸۲).

[۲۷۵] أمالی المفید.

[۲۷۶] مآثر الکبراء ۳ / ۲۷۷.

[۲۷۷] معانی الأخبار للصدوق.

[۲۷۸] معانی الأخبار للصدوق.

[۲۷۹] معانی الأخبار.

[۲۸۰] معانی الأخبار.

[۲۸۱] الأعراف آیة ۱۷۹.

[۲۸۲] التکبر.

[۲۸۳] مصادر البحث الدر النظیم، الاتحاف بحب الاشراف، بحارالأنوار، أمالی الطوسی، أعیان الشیعة، نزهة الناظر، تحف العقول، أمالی المفید، معانی الأخبار للصدوق، مآثر الکبراء.

[۲۸۴] رجال الطوسی (ص ۴۰۹).

[۲۸۵] رجال البرقی.

[۲۸۶] رجال الطوسی (ص ۴۰۹).

[۲۸۷] رجال البرقی.

[۲۸۸] رجال الطوسی.

[۲۸۹] رجال البرقی.

[۲۹۰] رجال الطوسی.

[۲۹۱] رجال البرقی.

[۲۹۲] الکشی.

[۲۹۳] رجال الطوسی.

[۲۹۴] رجال الطوسی.

[۲۹۵] رجال الکشی.

[۲۹۶] معجم رجال الحدیث ۱ / ۱۱۸.

[۲۹۷] رجال الطوسی.

[۲۹۸] رجال البرقی.

[۲۹۹] معجم رجال الحدیث ۱ / ۱۲۲ – ۲۲۱.

[۳۰۰] رجال الشیخ الطوسی.

[۳۰۱] رجال الطوسی.

[۳۰۲] رجال الکشی.

[۳۰۳] رجال الکشی.

[۳۰۴] رجال الطوسی.

[۳۰۵] النجاشی.

[۳۰۶] الکشی.

[۳۰۷] رجال الطوسی.

[۳۰۸] النجاشی.

[۳۰۹] الفهرست للطوسی.

[۳۱۰] رجال الطوسی.

[۳۱۱] معجم رجال الحدیث ۲ / ۴۸.

[۳۱۲] رجال البرقی.

[۳۱۳] رجال الطوسی.

[۳۱۴] معجم رجال الحدیث ۲ / ۳۲.

[۳۱۵] رجال الطوسی.

[۳۱۶] النجاشی.

[۳۱۷] معجم رجال الحدیث ۲.

[۳۱۸] رجال الطوسی.

[۳۱۹] معجم رجال الحدیث ۲.

[۳۲۰] رجال الطوسی.

[۳۲۱] رجال البرقی.

[۳۲۲] رجال الطوسی.

[۳۲۳] رجال الطوسی.

[۳۲۴] رجال الطوسی.

[۳۲۵] معجم رجال الحدیث.

[۳۲۶] رجال الطوسی.

[۳۲۷] رجال الطوسی.

[۳۲۸] رجال الطوسی.

[۳۲۹] الخلاصة.

[۳۳۰] النجاشی.

[۳۳۱] معجم رجال الحدیث ۳ / ۳۰۷.

[۳۳۲] رجال الطوسی (ص ۴۱۱).

[۳۳۳] معجم رجال الحدیث ۴ / ۴۹.

[۳۳۴] رجال البرقی.

[۳۳۵] رجال الطوسی.

[۳۳۶] معجم رجال الحدیث ۴ / ۳۰۷.

[۳۳۷] التهذیب.

[۳۳۸] النجاشی.

[۳۳۹] رجال الشیخ الطوسی.

[۳۴۰] رجال الطوسی.

[۳۴۱] رجال الطوسی.

[۳۴۲] رجال الطوسی.

[۳۴۳] رجال الطوسی.

[۳۴۴] رجال الطوسی.

[۳۴۵] رجال الطوسی.

[۳۴۶] النجاشی.

[۳۴۷] رجال الطوسی.

[۳۴۸] الرسالة العددیة.

[۳۴۹] الکشی.

[۳۵۰] الکشی.

[۳۵۱] الکشی.

[۳۵۲] رجال الطوسی.

[۳۵۳] النجاشی.

[۳۵۴] رجال الطوسی.

[۳۵۵] معجم رجال الحدیث ۵ / ۳۱ - ۳۰.

[۳۵۶] رجال الطوسی.

[۳۵۷] النجاشی.

[۳۵۸] رجال الطوسی.

[۳۵۹] الکشی.

[۳۶۰] رجال الطوسی.

[۳۶۱] الکشی.

[۳۶۲] رجال الطوسی.

[۳۶۳] رجال الطوسی.

[۳۶۴] رجال الطوسی.

[۳۶۵] رجال الطوسی.

[۳۶۶] رجال البرقی.

[۳۶۷] النجاشی.

[۳۶۸] الکشی.

[۳۶۹] رجال الطوسی.

[۳۷۰] الکشی.

[۳۷۱] رجال الطوسی.

[۳۷۲] رجال الطوسی.

[۳۷۳] رجال الطوسی.

[۳۷۴] رجال الطوسی.

[۳۷۵] النجاشی.

[۳۷۶] رجال الطوسی.

[۳۷۷] رجال الطوسی.

[۳۷۸] رجال الطوسی.

[۳۷۹] رجال الطوسی.

[۳۸۰] معجم رجال الحدیث ۷ / ۹۲.

[۳۸۱] معجم رجال الحدیث ۷ / ۱۲۱.

[۳۸۲] رجال البرقی.

[۳۸۳] الکشی.

[۳۸۴] رجال الطوسی.

[۳۸۵] النجاشی.

[۳۸۶] النجاشی.

[۳۸۷] رجال الطوسی.

[۳۸۸] رجال الطوسی.

[۳۸۹] رجال الطوسی.

[۳۹۰] رجال الطوسی و البرقی.

[۳۹۱] رجال الطوسی.

[۳۹۲] رجال الطوسی.

[۳۹۳] رجال الطوسی.

[۳۹۴] النجاشی.

[۳۹۵] معجم رجال الحديث ۸ / ۳۴۰.

[۳۹۶] رجال الطوسى (ص ۴۱۵).

[۳۹۷] رجال الطوسى.

[۳۹۸] أصول الكافى.

[۳۹۹] رجال الطوسى.

[۴۰۰] رجال الطوسى.

[۴۰۱] رجال الطوسى.

[۴۰۲] المناقب.

[۴۰۳] رجال الطوسى.

[۴۰۴] رجال الطوسى.

[۴۰۵] رجال الطوسى.

[۴۰۶] رجال الطوسى.

[۴۰۷] النجاشى.

[۴۰۸] معجم رجال الحديث ۱۰ / ۵۲.

[۴۰۹] أمالى الصدوق و روى بصورة موجزة فى وسائل الشيعة ۱ / ۱۳.

[۴۱۰] النجاشى.

[۴۱۱] النجاشى.

[۴۱۲] رجال الطوسى.

[۴۱۳] الغيبة.

[۴۱۴] رجال البرقى.

[۴۱۵] رجال الطوسى.

[۴۱۶] الكشى.

[۴۱۷] الكشى.

[۴۱۸] رجال الطوسى.

[۴۱۹] معجم رجال لحديث ۱۱ / ۲۲۲.

[۴۲۰] معجم رجال الحديث ۱۱ / ۲۰۳.

[۴۲۱] رجال الطوسى.

[۴۲۲] النجاشى.

[۴۲۳] الكشى.

[۴۲۴] معجم رجال الحديث ۱۱ / ۳۰۱.

[۴۲۵] رجال الطوسى.

[۴۲۶] النجاشى.

[۴۲۷] الغيبة.

[۴۲۸] الکشی.

[۴۲۹] الکشی.

[۴۳۰] الکشی.

[۴۳۱] رجال الطوسی.

[۴۳۲] رجال الطوسی.

[۴۳۳] النجاشی.

[۴۳۴] الکشی.

[۴۳۵] رجال الطوسی.

[۴۳۶] رجال البرقی.

[۴۳۷] رجال الطوسی.

[۴۳۸] رجال الطوسی.

[۴۳۹] رجال الطوسی.

[۴۴۰] رجال البرقی.

[۴۴۱] رجال الطوسی.

[۴۴۲] أصول الکافی.

[۴۴۳] رجال الطوسی.

[۴۴۴] رجال الطوسی.

[۴۴۵] رجال البرقی.

[۴۴۶] رجال الطوسی.

[۴۴۷] رجال الطوسی.

[۴۴۸] رجال الطوسی.

[۴۴۹] رجال الطوسی.

[۴۵۰] رجال البرقی.

[۴۵۱] رجال الطوسی.

[۴۵۲] رجال الطوسی.

[۴۵۳] معجم رجال الحدیث ۱۱ / ۱۱۴.

[۴۵۴] رجال الطوسی.

[۴۵۵] معجم رجال الحدیث ۱۲ / ۱۵۴.

[۴۵۶] معجم رجال الحدیث ۱۲ / ۶۰.

[۴۵۷] رجال الطوسی.

[۴۵۸] رجال الطوسی.

[۴۵۹] رجال البرقی.

[۴۶۰] النجاشی.

[۴۶۱] رجال الطوسى.

[۴۶۲] رجال الطوسى.

[۴۶۳] البرقى.

[۴۶۴] معجم رجال الحديث ۱۲ / ۱۹۳.

[۴۶۵] الكنى و الألقاب ۱ / ۴۳۲ نقلا عن الكشى.

[۴۶۶] الكشى.

[۴۶۷] النجاشى.

[۴۶۸] معجم رجال الحديث ۱۲ / ۱۹۴.

[۴۶۹] رجال الطوسى.

[۴۷۰] رجال الطوسى.

[۴۷۱] الغيبة.

[۴۷۲] رجال الطوسى.

[۴۷۳] الكشى.

[۴۷۴] الكشى.

[۴۷۵] الكشى.

[۴۷۶] الغيبة.

[۴۷۷] الكشى.

[۴۷۸] رجال الطوسى.

[۴۷۹] رجال البرقى.

[۴۸۰] رجال الطوسى.

[۴۸۱] الكشى.

[۴۸۲] الكشى.

[۴۸۳] الكشى.

[۴۸۴] النجاشى.

[۴۸۵] الفهرست للطوسى.

[۴۸۶] النجاشى.

[۴۸۷] الفهرست لابن النديم.

[۴۸۸] رجال الطوسى.

[۴۸۹] معجم رجال الحديث ۱۲ / ۳۳۹.

[۴۹۰] رجال الطوسى.

[۴۹۱] رجال الطوسى.

[۴۹۲] معجم رجال الحديث ۱۳ / ۷۳.

[۴۹۳] رجال الطوسى.

[۴۹۴] معجم رجال الحدیث.

[۴۹۵] رجال الطوسی.

[۴۹۶] رجال الطوسی.

[۴۹۷] رجال الطوسی.

[۴۹۸] الکشی.

[۴۹۹] رجال الطوسی.

[۵۰۰] رجال الطوسی.

[۵۰۱] معجم رجال الحدیث ۱۵ / ۲۶.

[۵۰۲] رجال البرقی.

[۵۰۳] رجال الطوسی.

[۵۰۴] رجال الطوسی.

[۵۰۵] رجال الطوسی.

[۵۰۶] النجاشی.

[۵۰۷] الکشی.

[۵۰۸] النجاشی.

[۵۰۹] رجال الطوسی.

[۵۱۰] النجاشی.

[۵۱۱] رجال الطوسی.

[۵۱۲] رجال الطوسی.

[۵۱۳] رجال الطوسی.

[۵۱۴] رجال الطوسی.

[۵۱۵] رجال الطوسی.

[۵۱۶] النجاشی.

[۵۱۷] رجال الطوسی.

[۵۱۸] الکشی.

[۵۱۹] رجال الطوسی.

[۵۲۰] رجال الطوسی.

[۵۲۱] رجال الطوسی.

[۵۲۲] رجال البرقی.

[۵۲۳] رجال الطوسی.

[۵۲۴] النجاشی.

[۵۲۵] رجال الطوسی.

[۵۲۶] رجال الطوسی.

[۵۲۷] رجال الطوسى.

[۵۲۸] النجاشى.

[۵۲۹] رجال الطوسى.

[۵۳۰] معجم رجال الحديث ۱۷ / ۳۴.

[۵۳۱] رجال الطوسى.

[۵۳۲] رجال الطوسى.

[۵۳۳] الكشى.

[۵۳۴] رجال الطوسى.

[۵۳۵] أصول الكافى.

[۵۳۶] رجال الطوسى.

[۵۳۷] معجم رجال الحديث ۱۷ / ۱۵۲.

[۵۳۸] رجال الطوسى.

[۵۳۹] رجال الطوسى.

[۵۴۰] رجال الطوسى.

[۵۴۱] رجال الطوسى.

[۵۴۲] رجال الطوسى.

[۵۴۳] رجال الطوسى.

[۵۴۴] رجال الطوسى.

[۵۴۵] رجال الطوسى.

[۵۴۶] النجاشى.

[۵۴۷] رجال الطوسى.

[۵۴۸] النجاشى.

[۵۴۹] رجال الطوسى.

[۵۵۰] رجال الطوسى.

[۵۵۱] الفهرست للطوسى.

[۵۵۲] رجال الطوسى.

[۵۵۳] رجال الطوسى.

[۵۵۴] الفهرست للطوسى.

[۵۵۵] رجال الطوسى.

[۵۵۶] رجال الطوسى.

[۵۵۷] رجال الطوسى.

[۵۵۸] رجال الطوسى.

[۵۵۹] تنقيح المقال ۳ / ۳۲۹.

[۵۶۰] الکنی و الألقاب ۱ / ۳۱۴.

[۵۶۱] رجال الطوسی.

[۵۶۲] رجال الطوسی.

[۵۶۳] رجال الطوسی.

[۵۶۴] الفهرست للطوسی.

[۵۶۵] النجاشی.

[۵۶۶] رجال الطوسی.

[۵۶۷] أصول الکافی.

[۵۶۸] رجال الطوسی.

[۵۶۹] الخلاصة.

[۵۷۰] الوجیزة.

[۵۷۱] رجال الطوسی.

[۵۷۲] رجال الطوسی.

[۵۷۳] الخلاصة.

[۵۷۴] رجال الطوسی.

[۵۷۵] رجال الطوسی.

[۵۷۶] رجال الطوسی.

[۵۷۷] رجال الطوسی.

[۵۷۸] تنقیح المقال ۴ / ۳۹.

[۵۷۹] رجال الطوسی.

[۵۸۰] الارشاد (ص ۳۷۶-۳۷۵).

[۵۸۱] مرآة الزمان ۹ / ورقة ۵۵۳.

[۵۸۲] مروج الذهب ۴ / ۱۱۳.

[۵۸۳] تاریخ الیعقوبی ۳ / ۲۰۹.

[۵۸۴] مرآة الزمان ۹ / ورقة ۵۵۳، تذکرة الخواص (ص ۳۵۹) مروج الذهب ۴ / ۱۱۴.

[۵۸۵] الارشاد (ص ۳۷۶).

[۵۸۶] مرآة الزمان ۹ / ورقة ۵۵۳.

[۵۸۷] تاریخ بغداد ۱۲ / ۵۷.

[۵۸۸] بحارالأنوار المجلد الرابع.

[۵۸۹] تاریخ الاسلام للذهبی رجال الطبقة السادسة و العشرین مصور تذکرة الخواص (ص ۳۶۰).

[۵۹۰] المنتظم ۱۲ / ورقة ۲۷ - ۲۶ مصور.

[۵۹۱] شرح شافیة أبی‌فراس ۲ / ورقة ۱۶۷ مصور.

[۵۹۲] سورة غافر: آیة ۸۳ و ۸۴.

[۵۹۳] الحمانی: هو یحیی بن عبدالحمید بن عبدالرحمن أبو زکریا الحمانی، الکوفی، قدم بغداد و حدث بها عن جماعة کثیرة منهم سفیان بن عیینة، و أبوبکر بن عیاش، و وکیع، ذکره الخطیب فی تاریخ بغداد، و أورد روایات عن یحیی بن معین انه قال یحیی بن عبدالحمید الحمانی صدوق ثقة، و روی عنه قال: و مات معاویة علی غیر ملة الاسلام». مات الحمانی سنة (۲۲۸ ه) بسر من رأی فی شهر رمضان، و کان أول من مات بسامراء من المحدثین الذین أقاموا... جاء ذلک فی الکنی و الألقاب ۲ / ۱۹۲ - ۱۹۱.

[۵۹۴] المناقب.

[۵۹۵] سورة النمل: آیة ۴۰.

[۵۹۶] سورة یوسف: آیة ۱۰۰.

[۵۹۷] سورة یونس: آیة ۹۴.

[۵۹۸] سورة آل عمران: آیة ۶۱.

[۵۹۹] سورة لقمان آیة ۲۶.

[۶۰۰] سورة الزخرف آیة ۷.

[۶۰۱] سورة الشوری: آیة ۴۲.

[۶۰۲] سورة الطلاق: آیة ۶۵.

[۶۰۳] ساهم: أی قرع بینهما.

[۶۰۴] أخذنا هذه الفقرات من تحف العقول و فی المناقب غیرها.

[۶۰۵] یغلس بها: أی یصلی بها فی الغلس، و هو الظلمة فی آخر اللیل.

[۶۰۶] ابن‌صفیة: هو الزبیر بن العوام قتله ابن‌جرموز یوم الجمل.

[۶۰۷] اجاز علی الجرحی: أی أجهز علیهم.

[۶۰۸] مناقب ابن‌شهر آشوب ۴ / ۴۰۶ - ۴۰۳، تحف العقول (ص ۴۸۱-۴۷۷).

[۶۰۹] کامل الزیارات، مزار البحار.

[۶۱۰] مزار البحار.

[۶۱۱] کامل الزیارات (ص ۲۷۳) مزار البحار (ص ۱۴۱).

[۶۱۲] کامل الزیارات (ص ۲۷۴) مزار البحار (ص ۴۱).

[۶۱۳] وسائل الشیعة ۳ / ۵۷۰.

[۶۱۴] کامل الزیارات، فروع الکافی ۴ / ۵۶۷ و ذکر فی هامشه تعلیقا و ایضاحا لکلام الامام (ع).

[۶۱۵] دائرة معارف القرن العشرین ۶ / ۴۳۷.

[۶۱۶] سورة الجاثیة آیة ۲۹.

[۶۱۷] روضة الاعیان مخطوط.

[۶۱۸] فی مرآة الجنان ۲ / ۱۶۰ «فلم ینفعهم القلل».

[۶۱۹] فی روایة معاقلهم.

[۶۲۰] جاء فی جوهرة الکلام (ص ۱۵۲) ان هذه الأبیات وجدت مکتوبة علی قصر سیف بن ذی یزن الحمیری و قبلها الأبیات التالیة: انظر ماذا تری أیها الرجل و کن علی حذر من قبل تنتقل و قدم الزاد من خیر تسر به فکل ساکن دار سوف یرتحل و انظر الی معشر باتوا علی دعة فأصبحوا فی الثری رهنا بما عملوا بنوا فلم ینفع البنیان و ادخروا مالا فلم یغنهم لما انقضی الأجل نزهة الجلیس (راجع

الصفحة ۲ / ۱۳۸، مرآة الجنان ۲ / ۱۶۰، تذكرة الخواص ص ۳۶۱) الاتحاف بحب الأشراف ص ۶۷.

[۶۲۱] أصول الكافى.

[۶۲۲] بحارالأنوار.

[۶۲۳] الخرايج للراوندى.

[۶۲۴] البحار ۱۲ / ۱۳۴، الخرايج.

[۶۲۵] البحار ۱۲ / ۱۳۴، الخرايج.

[۶۲۶] سورة الحج: آية ۶۰.

[۶۲۷] سورة غافر: آية ۴۰.

[۶۲۸] المصباح للكفعمى و غيره.

[۶۲۹] تاريخ ابن كثير ۱۰ / ۳۴۹ روضة الأعيان (ص ۱۰۸) مصور.

[۶۳۰] روضة الأعيان (ص ۱۰۸) و قيل ان هذه الأبيات الى ابراهيم بن أحمد الأسدى كما فى زهر الآداب ۱ / ۲۷۷.

[۶۳۱] تاريخ ابن‌الأثير ۵ / ۳۱۱.

[۶۳۲] مروج الذهب ۴ / ۸۳.

[۶۳۳] سير أعلام النبلاء ۸ / ورقة ۱۵۵ / مصور، مروج الذهب ۴ / ۸۲.

[۶۳۴] تاريخ الخلفاء للسيوطى (۳۵۷) و جاء فيه ان ابن‌طيفور مرض ففصد بها نفسه فتوفى فى الحال.

[۶۳۵] الانباء فى تاريخ الخلفاء مصور.

[۶۳۶] مروج الذهب ۴ / ۹۰.

[۶۳۷] الأنباء فى تاريخ الخلفاء مصور.

[۶۳۸] تاريخ الخلفاء (ص ۳۵۹-۳۵۸).

[۶۳۹] الفخرى (ص ۲۲۲).

[۶۴۰] مروج الذهب ۴ / ۶۱.

[۶۴۱] الدريات للشابشى (ص ۱۰۱).

[۶۴۲] الفخرى (ص ۱۸۱).

[۶۴۳] النجوم الزاهرة ۲ / ۲۲۹.

[۶۴۴] تاريخ اليعقوبى ۳ / ۲۰۵.

[۶۴۵] تاريخ الطبرى ۹ / ۱۲۵.

[۶۴۶] مروج الذهب ۴ / ۱۹.

[۶۴۷] الطبرى ۹ / ۱۹۷.

[۶۴۸] الفخرى (ص ۱۷۸).

[۶۴۹] مروج الذهب ۴ / ۱۷۰.

[۶۵۰] العصر العباسى الثانى (ص ۱۲۱-۱۲۰).

[۶۵۱] الفخرى (ص ۱۹۸).

[۶۵۲] الوهل: الفزع.

[۶۵۳] الشحرتین: تثنیة شحرة، و هی صقع تقع علی ساحل البحر الهندی من ناحیة الیمن، الملل: اسم موضع یقع فی طریق مکة بین الحرمین، جاء ذلک فی معجم البلدان.

[۶۵۴] النفل: الغنیمة.

[۶۵۵] القفل: یقع فی الطریق الی مکة.

[۶۵۶] الأغانی ۲۳ / ۵۱۹ طبع دار الثقافة.

[۶۵۷] محاضرات الأدباء ۱ / ۱۷۶.

[۶۵۸] الوافی بالوفیات ۳ / ۶۲.

[۶۵۹] مقاتل الطالبیین (ص ۵۹۷).

[۶۶۰] مقاتل الطالبیین (ص ۵۹۹).

[۶۶۱] مقاتل الطالبیین (ص ۵۹۹).

[۶۶۲] التحف و الهدایا ص ۲۹-۲۸) الخالدیان تحقیق سامی الدهان.

[۶۶۳] تاریخ الطبری ۹ / ۲۳۱. ط دارالمعارف.

[۶۶۴] الذخائر (ص ۸۳ - ۸۱).

[۶۶۵] مقاتل الطالبیین (ص ۶۰۰).

[۶۶۶] مقاتل الطالبیین (ص ۶۰۰).

[۶۶۷] مقاتل الطالبیین (ص ۶۰۲-۶۰۱).

[۶۶۸] مقاتل الطالبیین (ص ۶۱۵).

[۶۶۹] مقاتل الطالبیین (ص ۶۲۷-۶۱۹).

[۶۷۰] مقاتل الطالبیین (ص ۶۲۸).

[۶۷۱] مقاتل الطالبیین (ص ۶۳۹).

[۶۷۲] مروج الذهب ۴ / ۹۳.

[۶۷۳] مروج الذهب ۴ / ۹۳.

[۶۷۴] مقاتل الطالبیین (ص ۶۴۴).

[۶۷۵] مروج الذهب ۴ / ۹۴.

[۶۷۶] مروج الذهب ۴ / ۶۴.

[۶۷۷] مروج الذهب ۲ / ۹۵.

[۶۷۸] مقاتل الطالبیین (ص ۶۴۶).

[۶۷۹] الحدائق الناضرة مخطوط.

[۶۸۰] مقاتل الطابیین (ص ۶۵۸).

[۶۸۱] اخبار الدول (ص ۳۵۹).

[۶۸۲] مقاتل الطالبیین (ص ۵۹۸).

[۶۸۳] مقاتل الطالبیین (ص ۵۹۸).

[۶۸۴] دیوان الجواهری.

[۶۸۵] شرح شافية أبى‌فراس ۲ / ورقة ۱۴۴.

[۶۸۶] أبوالشهداء. للعقاد.

[۶۸۷] شرح شافية أبى‌فراس ورقة ۱۴۴.

[۶۸۸] فوات الوفيات ۱ / ۲۰۳.

[۶۸۹] اخبار الدول (ص ۱۵۹) تاريخ الخلفاء (ص ۳۴۷).

[۶۹۰] مروج الذهب ۴ / ۱۵۹.

[۶۹۱] الغرائر: هى الجوالق و هو العدل من الصوف أو الشعر.

[۶۹۲] الأنباء فى تاريخ الخلفاء مصور.

[۶۹۳] الزبل: جمع مفرده زبيل، و هو القفة، و الوعاء.

[۶۹۴] الانباء فى تاريخ الخلفاء.

[۶۹۵] سير أعلام النبلاء ۸ / ورقة ۱۵۳ - تاريخ الخلفاء ص ۳۴۹ أخبار الدول ص ۱۱۶.

[۶۹۶] سير أعلام النبلاء ۸ / ورقة ۱۵۳.

[۶۹۷] ديوان البحترى ۳ / ۲۰۲.

[۶۹۸] الديارات (ص ۱۰۲).

[۶۹۹] نهاية الارب ۱ / ۴۰۶.

[۷۰۰] معجم البلدان ۲ / ۱۴۳.

[۷۰۱] تاريخ الطبرى ۹ / ۲۱۲.

[۷۰۲] ديوان البحترى ۱ / ۴۱ - ۴۰.

[۷۰۳] ديوان البحترى ۲ / ۶۸.

[۷۰۴] ديوان البحترى.

[۷۰۵] معجم البلدان ۲ / ۱۴۳.

[۷۰۶] اشعار أبى‌على البصير (ص ۱۶۸ -۱۶۷) تحقيق يونس السامرائى.

[۷۰۷] ديوان الجواهرى.

[۷۰۸] تاريخ اليعقوبى ۳ / ۲۲۲ الديارات (ص ۱۰۳).

[۷۰۹] الديارات (ص ۱۰۳).

[۷۱۰] نهاية الارب ۱ / ۴۰۶.

[۷۱۱] معجم البلدان ۳ / ۱۷۵.

[۷۱۲] ديوان البحترى ۲ / ۳۹۷.

[۷۱۳] معجم البلدان ۳ / ۳۱۹.

[۷۱۴] ديوان البحترى ۲ / ۳۹۸.

[۷۱۵] معجم البلدان.

[۷۱۶] معجم البلدان ۵ / ۷۰.

[۷۱۷] معجم البلدان ۵ / ۷۱.

[۷۱۸] معجم البلدان ۴ / ۱۹۲.

[۷۱۹] ديوان البحترى ۱ / ۱۶۳.

[۷۲۰] معجم البلدان ۳ / ۱۷۵.

[۷۲۱] معجم البلدان ۲ / ۳۲۸.

[۷۲۲] الأوراق للصولى ۲ / ۱۸۲.

[۷۲۳] نهاية الارب ۱ / ۴۰۶.

[۷۲۴] ديوان البحترى ۱ / ۳۶ - ۳۵.

[۷۲۵] ديوان على بن الجهم (ص ۳۲).

[۷۲۶] العقد الفريد ۶ / ۴۳۰.

[۷۲۷] فوات الوفيات ۲ / ۳۵۶ للكتبى.

[۷۲۸] الاغانى ۱۴ / ۱۹۳. ط دار الكتب المصرية.

[۷۲۹] الأغانى ۱۰ / ۶۴ طبع دار الكتب.

[۷۳۰] الأغانى.

[۷۳۱] تاريخ الخلفاء (ص ۳۴۹).

[۷۳۲] الأغانى.

[۷۳۳] الأغانى.

[۷۳۴] تاريخ الخلفاء (ص ۳۴۹).

[۷۳۵] الديارات (ص ۱۶۰).

[۷۳۶] العصر العباسى الثانى (ص ۶۹-۶۸).

[۷۳۷] العنق: ابن‌المشى السريع.

[۷۳۸] ديوان ابن‌المعتز (ص ۴۸۱).

[۷۳۹] شعر العطوى (ص ۸۱).

[۷۴۰] معجم الأدباء ۷ / ۷۱.

[۷۴۱] ديوان الحمداوى (ص ۸۸).

[۷۴۲] الأغانى ۲۰ / ۳۳۷.

[۷۴۳] شعر العطوى (ص ۸۷).

[۷۴۴] الكاب: الغنم.

[۷۴۵] التبر بكسر التاء و هو ما كان من الذهب غير مضروب فاذا ضرب دنانير فهو عين.

[۷۴۶] الفسطار: منتقد الدراهم.

[۷۴۷] النجم: هو الوقت المعين لأداء الدين.

[۷۴۸] الارزبة: المطرقة الكبيرة التى تكسر بها الحجارة.

[۷۴۹] سامراء فى أدب القرن الثالث الهجرى (ص ۱۷۲).

[۷۵۰] تاريخ بغداد ۳ / ۱۳۸.

[۷۵۱] الكشى.

[۷۵۲] الكشى.

[۷۵۳] الكشى.

[۷۵۴] الكشى.

[۷۵۵] الكشى.

[۷۵۶] الكشى.

[۷۵۷] الكشى.

[۷۵۸] الكشى.

[۷۵۹] الوسائل ۱۸ / ۵۵۴.

[۷۶۰] الدر النظيم.

[۷۶۱] الكشى.

[۷۶۲] التوحيد (ص ۲۲۴).

[۷۶۳] التحف و الهدايا (۲۵ – ۲۴).

[۷۶۴] الاغانى ۵ / ۱۰۶ – ۱۰۵ طبع دار الكتب.

[۷۶۵] الشعراء و الكتاب فى العراق (ص ۲۰۳) نقلا عن البصائر و الذخائر.

[۷۶۶] ديون المعانى (ص ۲۳۴).

[۷۶۷] أعلام الورى (ص ۳۶۳).

[۷۶۸] المناقب ۴ / ۴۰۱.

[۷۶۹] نور الأبصار (ص ۱۵۰) كشف الغمة ۳ / ۱۷۴.

[۷۷۰] نور الأبصار (ص ۱۵۰) كشف الغمة ۳ / ۱۷۴.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافىّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ أُخرَى.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِع أُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵–۲۳۵۷۰۲۳– (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ

المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم - إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹