



مرکز تحقیقات اسلامی

اصفهان

گامی



الرحمن
علیه صاب

www.ghaemiyeh.com
www.ghaemiyeh.org
www.ghaemiyeh.net
www.ghaemiyeh.ir

جلد ۱

با پیشوایان هدایت‌گر

نگارش: آیت‌الله العظمی آية الله العظمى الخميني

کتابخانه آیت‌الله العظمی آية الله العظمى الخميني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

با پیشوایان هدایتگر

نویسنده:

آیت الله علی حسینی میلانی

ناشر چاپی:

مرکز الحقایق الاسلامیه

ناشر دیجیتال:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

۵	فهرست
۱۵	با پیشوایان هدایت‌گر: نگرشی نو به شرح زیارت جامعه کبیره جلد ۱
۱۵	مشخصات کتاب
۱۶	اشاره
۲۰	فهرست نگاشته‌ها
۴۳	با پیشوایان هدایت‌گر
۴۵	سخن مرکز
۴۷	پیش‌گفتار
۵۱	بخش یکم: در سایه سار زیارت جامعه
۵۱	اشاره
۵۳	چیستی معنای زیارت
۵۵	زنده بودن امامان
۵۷	زیارت انبیا و حجت‌های الهی: زیارت خدا
۵۸	شبهه ای‌واهی
۶۰	هدف از زیارت
۶۱	چرایی تأکید فراوان بر زیارات
۶۲	معرفت و شناخت ائمه از دیدگاه روایات
۶۴	مقام صالحان و شایستگان
۶۶	آداب زیارت در مکتب اهل بیت
۶۸	زیارت جامعه کبیره
۶۸	سند زیارت جامعه کبیره
۶۹	صحت سند زیارت جامعه
۶۹	اشاره
۷۴	۱. علی بن احمد بن محمد دقاق

۷۴	۲. محمد بن احمد السنانی
۷۴	۳. علی بن عبدالله الوراق
۷۵	۴. حسین بن ابراهیم بن احمد بن هشام المکتب
۸۸	استدلال یا استشهاد دانشمندان به زیارت جامعه
۹۵	بی نیازی زیارت جامعه از سند
۹۷	زیارت جامعه در گفتار دانشمندان
۱۰۳	غلو از دیدگاه روایات
۱۰۵	نه غلو و نه تقصیر
۱۰۸	غلو از دیدگاه علامه مجلسی
۱۱۴	شناخت حقیقی
۱۱۴	محورهای زیارت جامعه
۱۱۴	اشاره
۱۱۴	۱. سلام ها
۱۱۴	۲. شهادت ها
۱۱۵	۳. شهادت ثالثه
۱۱۵	۴. عرضه اعتقادات بر معصوم
۱۱۵	۵. دعا و توسل
۱۱۶	بخش دوم: سلام هایی از روی معرفت
۱۱۶	اشاره
۱۲۰	سلام بر شما ای خاندان نبوت.
۱۲۰	اشاره
۱۲۰	معنای سلام
۱۲۲	معنای اهل بیت
۱۲۴	چرا اهل بیت النبوة؟
۱۳۴	نبوت پیامبر گرامی پیش از همه انبیا
۱۳۸	جایگاه رسالت

- ۱۳۹ ----- محل آمد و شد فرشتگان
- ۱۴۳ ----- جایگاه فرود وحی
- ۱۴۳ ----- اشاره
- ۱۴۴ ----- چگونگی فرود آمدن وحی بر ائمه
- ۱۴۶ ----- معدن رحمت و مهرورزی
- ۱۴۶ ----- اشاره
- ۱۴۷ ----- رحمت الهی
- ۱۴۹ ----- رحمت الهی از دیدگاه قرآن
- ۱۵۱ ----- خازنان علم و دانش
- ۱۵۱ ----- اشاره
- ۱۵۱ ----- ارزش دانش
- ۱۵۲ ----- قبح تقدم مفضول بر فاضل
- ۱۵۲ ----- علم رسول الله نزد ائمه
- ۱۵۵ ----- علم غیب
- ۱۵۶ ----- حقایق قرآن
- ۱۵۹ ----- نهایت بردباری
- ۱۵۹ ----- اشاره
- ۱۵۹ ----- تفاوت حلم با صبر
- ۱۶۱ ----- نگاهی به حلم و بردباری پیامبر خدا
- ۱۶۲ ----- حلم و بردباری امام حسن
- ۱۶۲ ----- اعتراف دشمن
- ۱۶۳ ----- حلم و بردباری دیگر ائمه
- ۱۶۳ ----- بنیان های کرامت و بزرگواری
- ۱۶۳ ----- اشاره
- ۱۶۴ ----- معنای کرم
- ۱۶۵ ----- منشأ شرافت

۱۶۶	پیشوایان به سوی کمالات
۱۶۶	اشاره
۱۶۶	پیشوایان امت ها
۱۶۸	اعتراف غاصبان ستم گر
۱۶۹	امامت معنوی
۱۷۰	صاحبان نعمت ها
۱۷۰	اشاره
۱۷۲	معنای ولی نعمت بودن
۱۷۴	عنصرهای نیکان
۱۷۴	اشاره
۱۷۵	پیروان واقعی
۱۷۷	اساس و ستون های خوبان
۱۷۸	ائمه، ستون معرفت و عبادت
۱۸۲	معنای سیاست و سیاست گذار
۱۸۲	اشاره
۱۸۳	معنای عباد
۱۸۹	تجلی سیاست ائمه در زمان امام عصر
۱۹۰	سیاست در علم و تربیت
۱۹۱	پایه های استوار شهرها
۱۹۱	اشاره
۱۹۷	امان زمینیان
۱۹۸	آثار معنوی وجود اهل بیت
۱۹۹	آثار دیگر
۲۰۰	توصیه هایی برای رسیدن به مرحله کمال
۲۰۲	آثار وجودی ائمه بر موجودات دیگر
۲۰۵	درهای ایمان

- ۲۰۵ اشاره
- ۲۰۶ جایگاه رفیع ایمان
- ۲۱۱ معنای حقیقت دین
- ۲۱۳ علی باب الدین
- ۲۱۳ علی در آموزش
- ۲۱۵ علی باب فقه
- ۲۱۷ علی باب بهشت
- ۲۱۷ علی باب شهر دانش
- ۲۱۸ علی باب حکمت
- ۲۱۸ علی باب النبی
- ۲۱۹ علی باب الله
- ۲۱۹ اهل بیت و امتحان مردم
- ۲۲۱ امینان خدای رحمان
- ۲۲۱ اشاره
- ۲۲۱ معنای امانت
- ۲۲۲ امانت خدا نزد اهل بیت
- ۲۲۳ اضافه «امناء» به «الرحمان»
- ۲۲۶ اشاره ای به عصمت ائمه
- ۲۲۶ چگونگی امانت سپاری
- ۲۳۱ خلاصه دودمان پیامبران
- ۲۳۴ زبندگان فرستادگان
- ۲۳۵ عترت پیامبر
- ۲۳۵ اشاره
- ۲۳۶ واژه عترت
- ۲۳۷ پاسخ به شبهه
- ۲۴۴ واژه «خیره»

- ۲۴۸ معنای رب
- ۲۵۱ منظور از عالمین
- ۲۵۳ امامان هدایت گر
- ۲۵۳ اشاره
- ۲۵۶ انواع هدایت
- ۲۵۷ برتری ائمه بر پیامبران
- ۲۶۱ هدایت گر هر گروهی
- ۲۶۲ اختلاف امت
- ۲۶۴ چراغ های تاریکی
- ۲۶۴ اشاره
- ۲۶۶ تاریکی های معنوی
- ۲۶۸ نگاهی به وصایای پیامبر خدا
- ۲۷۱ پرچم های تقوا
- ۲۷۵ صاحبان خرد در اعلا درجه
- ۲۷۶ پناه گاه های خلاق
- ۲۸۳ وارثان پیامبران
- ۲۸۳ اشاره
- ۲۸۶ ارث پیامبران الهی
- ۲۹۴ نمونه های برتر
- ۲۹۹ صاحبان دعوت نیکو
- ۲۹۹ اشاره
- ۲۹۹ معنای دعوت
- ۳۰۳ معنای دعوت حسنی
- ۳۰۴ حجت های خدا
- ۳۰۴ اشاره
- ۳۰۶ لزوم حجت به قاعده لطف

- ۳۰۹ ائمه؛حجت در دنیا
- ۳۱۰ ائمه؛حجت در عالم قبل
- ۳۱۱ ائمه؛حجت در عالم آخرت
- ۳۱۳ جایگاه های شناخت خدا
- ۳۱۷ جایگاه های برکت خدا
- ۳۱۷ اشاره
- ۳۱۸ معنای برکت
- ۳۲۰ معدن های حکمت الهی
- ۳۲۰ اشاره
- ۳۲۰ معنای حکمت
- ۳۲۴ سرفصل های حکمت
- ۳۲۵ حافظان سر خدا
- ۳۳۰ حاملان کتاب الهی
- ۳۳۰ اشاره
- ۳۳۳ منظور از کتاب خدا
- ۳۳۶ اوصیای پیامبر خدا
- ۳۳۶ اشاره
- ۳۳۹ ضرورت وجود وصی پیامبر در هر زمان
- ۳۴۲ ضرورت وجود وصی در اسلام
- ۳۴۳ دوازده امام؛اوصیای رسول الله
- ۳۵۰ وصی؛لقب امیر مؤمنان
- ۳۵۶ ذریه رسول خدا
- ۳۵۶ اشاره
- ۳۵۶ ذریه در لغت و عرف
- ۳۵۸ اولاد پیامبر خدا و آیه مباهله
- ۳۶۰ انکار دشمنان

- ۳۶۵ اضافه واژه «ذریه» به «رسول الله»
- ۳۶۸ فراخوانان به سوی خدا
- ۳۶۸ اشاره
- ۳۶۹ هدایت گران به سوی خدا
- ۳۶۹ امام حسن و هدایت مرد شامی
- ۳۷۴ روش های دعوت مردم
- ۳۷۵ رسانندگان به مرضات خدا
- ۳۷۵ اشاره
- ۳۷۸ خوابیدن حضرت علی به جای حضرت رسول؛ ص ابتغاء مرضات الله ر بوده
- ۳۷۹ فرق دلیل با هادی
- ۳۸۱ استواران در امر خدا
- ۳۸۱ اشاره
- ۳۸۳ معنای «امر الله»
- ۳۸۵ کاملان در محبت خدا
- ۳۸۵ اشاره
- ۳۸۶ معنای محبت خداوند
- ۳۹۱ محبوب خدا و پیامبرش
- ۳۹۳ چرا محبت خدا؟
- ۳۹۴ خالصان در توحید خدا
- ۳۹۴ اشاره
- ۳۹۵ معرفت خدا
- ۳۹۶ اخلاص در عبادت
- ۳۹۶ اخلاص در توحید
- ۳۹۹ آشکار کنندگان امر و نهی الهی
- ۳۹۹ اشاره
- ۳۹۹ راه های معلوم شدن احکام

- ولایت ائمه بر احکام شرعی ۴۰۴
- دیدگاه بزرگان و دانشمندان ۴۱۱
- اشاره ۴۱۱
- دیدگاه وحید بهبهانی ۴۱۳
- دیدگاه شیخ بحرانی ۴۱۳
- دیدگاه سید عبدالله شبر ۴۱۴
- دیدگاه شیخ محمد حسن نجفی ۴۱۴
- دیدگاه مجلسی اول و دوم ۴۱۵
- دیدگاه مرحوم آقای گلپایگانی ۴۱۵
- بندگان گرامی خدا ۴۱۶
- اشاره ۴۱۶
- کرم در قرآن مجید ۴۱۷
- اندیشه ای در آیه ۴۲۰
- اشاره ۴۲۰
۱. عصمت ائمه ۴۲۱
۲. علم ائمه ۴۲۱
۳. عمل و کردار ائمه ۴۲۲
۴. شفاعت ائمه ۴۲۳
- مناقضی دیگر ۴۲۷
- امامان دعوت گر ۴۲۷
- پیشوایان هدایت گر ۴۲۹
- سروران صاحب اختیار ۴۳۱
- مدافعان حمایت گر ۴۳۳
- اهل الذکر ۴۳۵
- صاحبان امر ۴۳۹
- ذخیره الهی ۴۴۲

- ۴۴۴ برگزیدگان الهی
- ۴۴۴ حزب الله
- ۴۵۱ جایگاه علم خدا
- ۴۵۲ حجت های الهی
- ۴۵۷ راه خدا
- ۴۶۷ نور خدا
- ۴۶۸ برهان های الهی
- ۴۷۱ بخش سوم: گواهی و شهادت به یگانگی خدا و رسالت پیامبر او
- ۴۷۱ اشاره
- ۴۷۳ در محضر معصوم
- ۴۷۳ شهادت نخست
- ۴۷۳ اشاره
- ۴۷۸ کلمه «وحده»
- ۴۷۹ کلمه «لا شریک له»
- ۴۷۹ شهادت فرشتگان
- ۴۸۲ صاحبان علم
- ۴۸۴ خدای عزیز و حکیم
- ۴۸۵ شهادت دوم
- ۴۸۵ اشاره
- ۴۸۵ پیامبر بنده خداست
- ۴۸۹ رسالت هدایت گر
- ۴۹۲ آیین همگانی
- ۴۹۴ درباره مرکز

با پیشوایان هدایت گر: نگرشی نو به شرح زیارت جامعه کبیره جلد 1

مشخصات کتاب

عنوان قراردادی: زیارتنامه جامعه کبیره. شرح

عنوان و نام پدیدآور: با پیشوایان هدایت گر: نگرشی نو به شرح زیارت جامعه کبیره/ علی حسینی میلانی؛ تدوین و ویرایش هیئت تحریریه مرکز حقایق اسلامی.

مشخصات نشر: قم: مرکز حقایق اسلامی 1388 -

مشخصات ظاهری: 4 ج.

فروست: مرکز حقایق اسلامی؛ 110؛ 132.

شابک: ج. 1 978-600-5348-11-8؛ ج. 2 978-6005348-31-6؛ ج. 3 978-600-5348-57-6

وضعیت فهرست نویسی: فاپا

یادداشت: ص.ع. به انگلیسی: Ali Husayni Milani. Along with guiding leaders a new glance

یادداشت: ج. 2 (چاپ اول: 1389).

یادداشت: ج. 3 (چاپ اول: 1390) (فیا).

یادداشت: کتابنامه به صورت زیر نویس.

موضوع: زیارتنامه جامعه کبیره -- نقد و تفسیر

موضوع: زیارتنامه ها

شناسه افزوده: حسینی میلانی، علی 1326 -

شناسه افزوده: مرکز الحقائق الاسلامیه

رده بندی کنگره: 1388 54/BP271/20422 ح

رده بندی دیویی: 297/777

شماره کتابشناسی ملی: 1829665

ص: 1

اشاره

با پیشوایان هدایتگر

نگرشی نوبه شرح زیارت جامعه کبیره

جلد اول

آیت الله سید علی حسینی میلانی

ص: 2

بسم الله الرحمن الرحيم

ص: 3

فهرست نگاشته ها

سخن مرکز 21

پیش گفتار 23

بخش یکم در سایه سار زیارت جامعه 27

چیستی معنای زیارت 29

زنده بودن امامان 31

زیارت انبیا و حجت های الهی؛ زیارت خدا 33

شبهه ای واهی 34

هدف از زیارت 36

چرایی تأکید فراوان بر زیارات 37

معرفت و شناخت ائمه از دیدگاه روایات 38

مقام صالحان و شایستگان 40

آداب زیارت در مکتب اهل بیت 42

ص: 5

زیارت جامعه کبیره 44

سند زیارت جامعه کبیره 44

صحت سند زیارت جامعه 45

استدلال یا استشهاد دانشمندان به زیارت جامعه 63

بی نیازی زیارت جامعه از سند 70

زیارت جامعه در گفتار دانشمندان 72

غلو چیست؟ 78

غلو از دیدگاه روایات 78

نه غلو و نه تقصیر 80

غلو از دیدگاه علامه مجلسی 83

شناخت حقیقی 89

محورهای زیارت جامعه 89

بخش دوم سلام هایی از روی معرفت 91

السلام علیکم یا اهل بیت النبوة 95

معنای سلام 95

معنای اهل بیت 97

چرا «اهل بیت النبوة»؟ 99

نبوت پیامبر گرامی پیش از همه انبیا 109

و موضع الرسالة 113

جایگاه رسالت 113

و مختلف الملائكة 114

محل آمد و شد فرشتگان 114

و مهبط الوحي 118

جایگاه فرود وحی 118

چگونگی فرود آمدن وحی بر ائمه 119

و معدن الرحمة 121

معدن رحمت و مهرورزی 121

رحمت الهی 122

رحمت الهی از دیدگاه قرآن 124

و خزان العلم 126

خازنان علم و دانش 126

ارزش دانش 126

قیح تقدم مفضول بر فاضل 127

علم رسول الله نزد ائمه 127

علم غیب 130

حقایق قرآن 131

و منتهی الحلم 134

نهایت بردباری 134

تفاوت حلم با صبر 134

پیشوایان معصوم در بالاترین رتبه حلم و بردباری 135

نگاهی به حلم و بردباری پیامبر خدا 136

- اعتراف دشمن 137
- حلم و بردباری دیگر ائمه 138
- و اصول الکرّم 138
- بنیان های کرامت و بزرگواری 138
- معنای کرم 139
- منشأ شرافت 140
- و قاده الامم 141
- پیشوایان به سوی کمالات 141
- پیشوایان امت ها 141
- اعتراف غاصبان ستم گر 143
- امامت معنوی 144
- و أولیاء النعم 145
- صاحبان نعمت ها 145
- معنای ولی نعمت بودن 146
- و عناصر الأبرار 148
- عنصرهای نیکان 148
- پیروان واقعی 149
- و دعائم الأخیار 151
- اساس و ستون های خوبان 151
- ائمه، ستون معرفت و عبادت 152
- و ساسة العباد 156

معنای عباد 157

تجلی سیاست ائمه در زمان امام عصر 163

سیاست در علم و تربیت 164

و أركان البلاد 165

پایه های استوار شهرها 165

امان زمینیان 171

آثار معنوی وجود اهل بیت 172

آثار دیگر 173

توصیه هایی برای رسیدن به مرحله کمال 174

آثار وجودی ائمه بر موجودات دیگر 176

و أبواب الإيمان 179

درهای ایمان 179

جایگاه رفیع ایمان 180

معنای حقیقت دین 185

علی باب الدین 187

علی در آموزش 187

علی باب فقه 189

علی باب بهشت 191

علی باب شهر دانش 191

علی باب حکمت 192

علی باب النبي 192

اهل بيت و امتحان مردم 193

و امناء الرحمان 195

امينان خدای رحمان 195

معنای امانت 195

امانت خدا نزد اهل بيت 196

اضافه «امناء» به «الرحمان» 197

اشاره ای به عصمت ائمه 200

چگونگی امانت سپاری 200

و سلاله النبيين 205

خلاصه دو دمان پیامبران 205

و صفوة المرسلين 208

زبدگان فرستادگان 208

و عتره خيرة رب العالمين 209

عترت پیامبر 209

واژه عترت 210

واژه «خيرة» 218

معنای رب 222

منظور از عالمين 225

و رحمة الله و بركاته 226

السلام على ائمة الهدى و مصابيح الدجى و اعلام التقى 227

امامان هدايت گر 227

- برتری ائمه بر پیامبران 231
- هدایت گر هرگروهی 235
- اختلاف امت 236
- و مصابیح الدجی 238
- چراغ های تاریکی 238
- تاریکی های معنوی 240
- نگاهی به وصایای پیامبر خدا 242
- و اعلام التقی 245
- پرچم های تقوا 245
- و ذوی النهی و اولی الحجی 249
- صاحبان خرد در اعلا درجه 249
- و كهف الوری 250
- پناه گاه های خلاق 250
- و ورثة الأنبياء 257
- وارثان پیامبران 257
- ارث پیامبران الهی 260
- و المثل الأعلى 268
- نمونه های برتر 268
- و الدعوة الحسنی 273
- صاحبان دعوت نیکو 273
- معنای دعوت 273

و حجج الله على أهل الدنيا و الآخرة و الأولى 278

حجت های خدا 278

لزوم حجت به قاعده لطف 280

ائمه؛ حجت در دنیا 283

ائمه؛ حجت در عالم قبل 284

ائمه؛ حجت در عالم آخرت 285

و رحمة الله و بركاته 286

السلام على محال معرفة الله 287

جایگاه های شناخت خدا 287

و مساكن بركة الله 291

جایگاه های برکت خدا 291

معنای برکت 292

و معادن حکمة الله 294

معدن های حکمت الهی 294

معنای حکمت 294

سر فصل های حکمت 298

و حفظة سر الله 299

حافظان سر خدا 299

و حملة كتاب الله 304

حاملان كتاب الهی 304

منظور از كتاب خدا 307

و اوصیاء نبی الله 310

اوصیای پیامبر خدا 310

ضرورت وجود وصی پیامبر در هر زمان 312

ضرورت وجود وصی در اسلام 315

دوازده امام؛ اوصیای رسول الله 316

وصی؛ لقب امیر مؤمنان 323

و ذریة رسول الله صلی الله علیه و آله 328

ذریه رسول خدا 328

ذریه در لغت و عرف 328

اولاد پیامبر خدا و آیه مباهله 330

انکار دشمنان 332

اضافه واژه «ذریه» به «رسول الله» 337

و رحمة الله و بركاته 340

السلام على الدعاة الى الله 340

فراخوانان به سوی خدا 340

هدایت گران به سوی خدا 341

امام حسن و هدایت مرد شامی 341

روش های دعوت مردم 346

و الأدلاء على مرضات الله 347

رسانندگان به مرضات خدا 347

خواهیدن حضرت علی به جای حضرت رسول؛ «ابتغاء مرضات الله» بوده 350

فرق دلیل با هادی 351

ص: 13

و المستقرين في امر الله 353

استواران در امر خدا 353

معنای «امر الله» 355

و التأمين في محبة الله 357

کاملان در محبت خدا 357

معنای محبت خداوند 358

محبوب خدا و پیامبرش 363

چرا محبت خدا؟ 365

و المخلصين في توحيد الله 366

خالصان در توحيد خدا 366

معرفت خدا 367

اخلاص در عبادت 368

اخلاص در توحيد 368

و المظهريين لأمر الله و نهيه 371

آشکارکنندگان امر و نهی الهی 371

راه های معلوم شدن احکام 371

ولایت ائمه بر احکام شرعی 376

دیدگاه بزرگان و دانشمندان 383

دیدگاه وحید بهبهانی 385

دیدگاه شیخ بحرانی 385

دیدگاه سید عبد الله شبیر 386

دیدگاه مجلسی اول و دوم 387

دیدگاه مرحوم آقای گلپایگانی 387

و عباده المکرمین الذین لا یسبقونه بالقول و هم بامرہ یعملون 388

بندگان گرامی خدا 388

کرم در قرآن مجید 389

اندیشه ای در آیه 392

1. عصمت ائمه 393

2. علم ائمه 393

3. عمل و کردار ائمه 394

4. شفاعت ائمه 395

و رحمة الله و برکاته 398

مناقبی دیگر 399

السلام علی الأئمة الدعاء 399

امامان دعوت گر 399

و القادة الهداة 401

پیشوایان هدایت گر 401

و السادة الولاية 403

سروران صاحب اختیار 403

و الذادة الحماة 405

مدافعان حمایت گر 405

و اهل الذکر 407

و اولى الأمر 411

صاحبان امر 411

و بقية الله 414

ذخيرة الهى 414

و خيرته 416

برگزیدگان الهى 416

و حزبه 416

حزب الله 416

و عيبة علمه 423

جایگاه علم خدا 423

و حجته 424

حجت های الهى 424

و صراطه 428

راه خدا 428

و نوره 437

نور خدا 437

و برهانه 438

برهان های الهى 438

و رحمة الله و بركاته 439

ص: 16

بخش سوم گواهی و شهادت به یگانگی خدا و رسالت پیامبر او 441

در محضر معصوم 443

أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له كما شهد الله لنفسه 443

شهادت نخست 443

كلمة «وحده» 448

كلمة «لا شريك له» 449

و شهدت له ملائكتته و اولوا العلم من خلقه 449

شهادت فرشتگان 449

صاحبان علم 452

لا إله إلا هو العزيز الحكيم 454

خدای عزیز و حکیم 454

و اشهد ان محمدا عبده المنتجب و رسوله المرتضى ارسله بالهدى 455

و دين الحق ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون 455

شهادت دوم 455

پیامبر بنده خداست 455

ارسله بالهدى و دين الحق 459

رسالت هدایت گر 459

ليظهره على الدين كله و لو كره المشركون 462

آیین همگانی 462

با پیشوایان هدایت گر

نگرشی نوبه شرح زیارت جامعه کبیره

ص: 19

...از دانشمندان و اندیشمندانی که با قلمی شیوا و بیانی رسا به تبیین حقایق تابناک دین مبین اسلام و دفاع عالمانه از حریم امامت و ولایت امیر مؤمنان علی علیه السلام پرداخته است، پژوهشگر والامقام حضرت آیت الله سید علی حسینی میلانی، می باشد.

مرکز حقایق اسلامی، افتخار دارد که احیای آثار پربار و گران سنگ آن محقق نستوه را در دستور کار خود قرار داده و با تحقیق، ترجمه، تدوین و نشر آثار معظم له، آن ها را در اختیار دانش پژوهان، فرهیختگان و تشنگان حقایق اسلامی قرار دهد.

کتاب با پیشوایان هدایت گر (در سه جلد) یکی دیگر از آثار آن معظم له است. این کتاب با نگرشی نو به شرح و توضیح زیارت جامعه کبیره پرداخته است که در شب های ماه مبارک رمضان از سال 1427 تا سال 1429 هجری جلساتی تحت عنوان «درس هایی در شرح زیارت جامعه کبیره» در مرکز حقایق اسلامی و به درخواست جمعی از طلاب حوزه علمیه قم و دیگر علاقه مندان ارائه فرمودند که پس از تدوین، نگارش و دیگر مراحل فنی به صورت کنونی در اختیار پژوهش گران و دوستان اهل بیت علیهم السلام قرار می گیرد. امید است دو جلد دیگر نیز به زودی آماده شود.

این پژوهش کوشیده تا با تکیه بر اندیشه و تأمل در مضامین والا و مفاهیم بلند این زیارت در پرتو آیات قرآن مجید و روایات معصومین علیهم السلام و با بیانی بسیار

ساده راه تازه ای برای شناخت مقام و عظمت اهل بیت علیهم السلام بگشاید تا پژوهندگان حقیقت بیش از پیش با اهل بیت علیهم السلام آشنا شوند و راه مستقیم آن بزرگواران را بیمایند.

امید است که این تلاش مورد پسند و خشنودی بقیة الله الأعظم، حضرت ولی عصر، امام زمان عجل الله تعالی

فرجه الشریف قرار گیرد.

مرکز حقایق اسلامی

ص: 22

الحمد لله رب العالمين و الصلاة و السلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين المعصومين ولعنة الله على أعدائهم أجمعين

من الأولين و الآخرين

پیش گفتار

بی تردید، بهترین راه برای شناخت هر فردی خود اوست؛ به این معنا که اگر بتوانیم از حالات، ویژگی ها و کردارهای او به شخصیت واقعی او پی ببریم و یا اگر به گفته او در معرفی خودش اعتماد کنیم، به دیگری مراجعه نباید کرد. از این رو، حالات و کمالات پیشوایان معصوم علیهم السلام را از طریق خودشان باید به دست آورد که خود معرف و شناسای خودشان هستند.

یکی از راه های شناخت آن بزرگواران، اندیشه و تأمل در دعاها و زیارت هایی است که از شخص آنان صادر شده است. اگر ما در مفاهیم والای این دعاها و زیارت ها تدبر کنیم و بیندیشیم، به یقین شناخت و معرفت ما به آن بزرگواران بیشتر خواهد شد.

همه می دانیم زیارت های بسیاری با مضامین عالی و گوناگون برای حضرات معصومان علیهم السلام نقل شده

است؛ ولی در این بین، چند زیارت، شاخص هستند که به آن ها توجه ویژه می شود. از این زیارت ها چند زیارت را می توان نام برد:

یکم. زیارت امیر مؤمنان علی علیه السلام در روز غدیر خم: این زیارت، سلسله ای از معارف والا، حقایق و

مطالبی اعتقادی را در بر دارد.

دوم. زیارت عاشورا: با این زیارت، امام حسین علیه السلام در روز عاشورا و سایر ایام زیارت می شود که آثار و برکات بسیاری دارد. بزرگان ما به صدور این زیارت شریفه یقین دارند، به گونه ای که برخی از آنان در این مورد فرموده اند: اگر کسی زیارت عاشورا را نپذیرد، می توان گفت اساساً شیعه نیست. (1)

بنابراین، بزرگان همواره به آن توجه داشته اند. کسی که زیارت عاشورا را می خواند، به طور طبیعی به حضرت سیدالشهداء علیه السلام و امامان معصوم علیهم السلام، معرفت می یابد، ولایت او تقویت می گردد، از دشمنان اهل بیت علیهم السلام بیزار می جوید که اگر ولایت، بدون برائت باشد، اثری نخواهد داشت.

سوم. زیارت آل یاسین: این زیارت برای توجه، توسل و ایجاد ارتباط با ساحت قدس حضرت ولی عصر امام زمان

عجل الله تعالی فرجه الشریف است که در این خصوص بسیار مؤثر است.

چهارم. زیارت جامعه ائمة المؤمنین علیهم السلام، معروف به زیارت جامعه کبیره.

بدیهی است که هر يك از این زیارت ها شایسته شرح و توضیح جداگانه ای است. از این رو، شرح های بسیاری

در این زمینه از دیرباز نگارش یافته که نام برخی از آن ها در خصوص زیارت جامعه ذکر خواهد شد.

امتیاز زیارت جامعه در این است که هر يك از ائمه اطهار علیهم السلام و نیز همه آن ها را می شود با آن زیارت نمود و از نظر محتوا مشتمل مطالبی است که اگر در جاهای دیگر وجود داشته باشد به صورت پراکنده است. البته اهتمام بزرگان از قدیم».

ص: 24

1- ابواب الجنان (مخطوط): 328 تألیف فقیه پرهیزگار و جلیل القدر شیخ خضر شلال (متوفای 1250 هـ). وی می گوید: «قد یكون المنکر لها خارجاً عن المذهب».

الایام به این زیارت از جهت حفظ کردن، خواندن و یا شرح نوشتن و نیز کلماتی که در عظمت آن گفته اند کاشف از برجستگی این زیارت در بین زیارات می باشد.

و از آن جا که در زمان ما توجه به معارف کم گشته، بلکه در بعضی از معارف متعلق به اهل بیت علیهم السلام تشکیک و یا شبهه افکنی می شود، لازم دانستم فرصت شب های ماه مبارک را معتنم شمرده و در این باره با کمک آیات قرآن مجید و روایات وارده از اهل عصمت علیهم السلام مذاکره ای داشته باشم.

و از این که به این کار موفق شدم و فی الجمله خدمتی صورت گرفته از خداوند متعال و عنایات حضرت ولی عصر

علیه السلام شکرگزار هستم، و دوستانی را که تقبل زحمت نموده و مطالب را تدوین کرده اند دعا می نمایم.

علی حسینی میلانی

ص: 25

بخش یکم: در سایه سار زیارت جامعه

اشاره

ص: 27

واژه «زیارت» از «زور» گرفته شده است، ابن فارس واژه شناس معروف، در کتاب معجم مقاییس اللغه

می نویسد:

الزاء و الواو و الراء، أصل واحد يدل على الميل و العدول؛ (1)

این واژه که از حروف «ز»، «و» و «ر» تشکیل شده، نشان دهنده تمایل و عدول است. حال زایر نیز از همین مقوله است؛ چرا که وقتی فردی به زیارت فرد دیگری می رود، تمایل به سوی او یافته و از دیگران عدول می کند. زایر یعنی کسی که به يك طرف میل پیدا می کند و از ماسوای آن عدول می نماید. پس واژه «زور» به معنای میل و عدول است. برای مثال، زایری که به آستان بوسی و زیارت امام رضا علیه السلام شرف یاب می شود، در واقع به حضرتش میل نموده و خود را با تمام وجود در محضر آن حضرت می بیند و از ماسوای آن بزرگوار عدول و اعراض کرده است.

محدث بزرگوار شیخ طریحی در مجمع البحرین می نویسد: در دعایی آمده است:

اللهم اجعلنی من زوارك؛ (2)

خدایا! مرا از زایران خود قرار بده.

ص: 29

1- معجم مقاییس اللغه: 3.36.

2- مجمع البحرین: 2.304.

این دعا چه معنایی دارد؟ چرا که خدای تعالی جسم نیست تا مکانی خاص و جهتی معین داشته باشد.

معنای دعا چنین است: خدایا! مرا آن چنان قرار بده که فقط به تو تمایل و توجه داشته باشم.

وقتی انسان به خدا تمایل نمود، در واقع از ماسوای حضرت باری تعالی اعراض و عدول کرده است و از کسانی

شده که به آن درگاه باشکوه پناه آورده، از او یاری طلبیده و کاری با ماسوای او ندارد.

صاحب مجمع البحرین در ادامه می نویسد: در حدیث آمده است:

من فعل کذا فقد زار الله فی عرشه؛ (1)

هر که فلان عمل را انجام دهد، خدا را در عرش خودش زیارت کرده است.

یعنی خدا را قصد کرده و به او تمایل نموده و از ماسوای خدا عدول و اعراض کرده است.

به سخن دیگر، اثر این عمل چنین است که خدای تعالی این شخص را به خود اختصاص می دهد، تمایل او را به

سوی خودش قرار داده و او را از ماسوای خود منقطع می نماید.

زیارت در حقیقت، حضور حقیقی زائر نزد زیارت شونده است. از این رو، در بعضی کلمات آمده: ص الزیارة

حضور الزائر عند المزورر.

بعضی گمان می کنند که این حضور همان حضور ظاهری جسمی است و حال این که روایاتی برای زیارت حضرت رسول صلی الله علیه

وآله و ائمه اطهار علیهم السلام از راه دور داریم که نشان می دهد مراد حضور واقعی قلبی است که همان «میل» ن.

ص: 30

1- همان.

و «توجه» است و تحقق عنوان «زیارت» و ترتب آثار آن دائر مدار حضور و توجه باطنی است؛ از این رو خیلی از اوقات انسان در زیارت گاه حضور بدنی دارد، اما چون قلب او و فکرش در جای دیگر است اثری بر آن حضور بار نمی شود.

به راستی چه مقام والا- و با شکو هی است که تمام تمایل و توجه انسان فقط به سوی خداوند متعال باشد، به گونه ای که همواره به طرف حضرت حق حرکت کند، ماسوای او را پشت سر قرار دهد و از هر آن چه جز اوست عدول نماید که در نتیجه چنین انسانی ممحض و خالص در خداوند متعال می گردد. اگر خداوند این کار را با انسانی انجام دهد و او را بپذیرد، او را از «مخلصین» (خالص شدگان) برای خود قرار داده است.

این چه مقام والایی است؛ مقامی که تمام تلاش گران راه توحید در پی آن بوده اند و اساسا هدف همین بوده است!

زنده بودن امامان

اکنون به اجمال باید یادآور شد که بر حسب دلالت آیات و روایات و ادله دیگر ما معتقدیم که انبیای الهی و

اوصیای آن ها زنده هستند. آن بزرگواران زایران خویش را می شناسند و به آن ها عنایت دارند.

در کامل الزیارات آمده است: حضرت امام صادق علیه السلام درباره حضرت سیدالشهداء علیه السلام فرمود:

وإنه لينظر إلی زواره، فهو أعر ف بهم وبأسمائهم وأسماء آبائهم وما فی رحالهم من أحدهم بولده، وإنه لينظر إلی من یبکیه فیستغفر له ویسأل أباه الاستغفار له ویقول له: أیها الباکی! الو علمت ما أعد الله لك لفرحت أكثر مما حزنت، وإنه لیستغفر له من کل ذنب وخطیئة؛ (1)

ص: 31

1- . کامل الزیارات: 206، باب 32، حدیث 292، الامالی، شیخ طوسی: 55، حدیث 74.

آن بزرگوار به زایران خود می نگرد و به اسامی آن ها، پدرانشان و آن چه در باره ایشان دارند، آگاه تر از آنان به فرزندانشان است. آن حضرت به گریه کنندگان خود می نگرد و برای آنان درخواست آمرزش می کند و از پدر بزرگوارش نیز می خواهد که برای آنان طلب آمرزش کند و به گریه کنندگانش می فرماید: ای کسی که برای من گریه می کنی! اگر بدانی خداوند چه نعمت هایی برای تو آماده کرده، به یقین سرور و شادی تو بیش از اندوهت خواهد بود. به راستی که خداوند متعال تمام گناهان و لغزش های تو را می آمرزد!

البته این اعتقاد و نقل این روایات اختصاص به ما ندارد؛ بلکه اهل سنت نیز به زنده بود انبیاء و اولیاء معتقدند، و حافظ جلال الدین سیوطی در این مسئله کتاب نوشته، آن ها از رسول الله صلی الله علیه وآله احادیثی نقل کرده اند از

جمله آن که آن حضرت فرمود: من زارنی بعد وفاتی.... (1)

و در حدیث دیگری فرمود: من سلم علی من عند قبری سمعته.... (2)

از گروه وهابیت که چشم پوشیم، این عقیده همه مسلمانان است.

شاید جامع ترین سخن در این مورد کلام شیخ مفید رحمه الله باشد که فرموده است:

وإن رسول الله والأئمة من عترته خاصة، لا يخفى عليهم بعد الوفاة أحوال شيعتهم في دار الدنيا بإعلام الله تعالى لهم ذلك، حالاً بعد حال، ويسمعون كلام المناجی لهم في مشاهدتهم المكرمة العظام، بلطفة من لطائف الله تعالى ينبئهم بها من جمهور العباد وتبلغهم المناجاة من بعد، كما جاءت به الرواية؛ (3)

به راستی که رسول خدا صلی الله علیه وآله و امامان از عترت آن بزرگوار به 2.

ص: 32

1- کامل الزیارات: 45، حدیث 18، تلخیص الحبیر: 7.417.

2- اوائل المقالات: 73، حدیث 49.

3- همان: 72.

خصوص پس از وفاتشان از حالات شیعیانشان آگاه بوده و احوال آن ها بر ایشان مخفی نیست؛ زیرا که خداوند متعال آن ها را لحظه به لحظه از حال شیعیانشان آگاه می کند. آنان سخن کسی را که در کنار قبور گرامی آن ها به نجوا می پردازد به عنایت ویژه ای از عنایت های خاص خدا می شنوند که خداوند بدین وسیله آن ها را از عموم بندگان ممتاز ساخته و مناجات شیعیان را از راه دور به آن ها می رساند، آن سان که در روایت آمده است.

زیارت انبیا و حجت های الهی؛ زیارت خدا

محدث جلیل القدر شیخ صدوق رحمه الله این گونه روایت می کند:

زيارة الله زيارة أنبيائه وحججه صلوات الله عليهم، من زارهم فقد زار الله عزوجل؛ (1)

زیارت خدا، همان زیارت پیامبران و حجت های اوست. هر که آنان را زیارت کند، در واقع خدای تعالی را زیارت کرده است.

آری، زیارت پیامبران و پیشوایان معصوم علیهم السلام، همان زیارت خدای تعالی است؛ چرا که در حدیثی

می خوانیم که حضرتش می فرماید:

من أطاعهم فقد أطاع الله و من عصاهم فقد عصى الله و من تابعهم فقد تابع الله عزوجل؛ (2)

هر که از آنان فرمان برد، در واقع از خدا فرمان برده است و هر که از فرمان آنان سرپیچی کند، در واقع از فرمان خدا سرپیچی نموده است و هر که از آنان پیروی نماید، در حقیقت از خدا پیروی کرده است.

چنین ارتباطی میان خدای متعال از طرفی و پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و اهل بیت آن حضرت از طرف دیگر وجود دارد.

ص: 33

1- من لا يحضره الفقيه: 2.92 و 93، حدیث 1824.

2- همان: 2.93.

با توجه به معنایی که از زیارت مطرح شد، اگر کسی بخواهد خداوند متعال را زیارت کند، بایستی پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله و ائمه اطهار علیهم السلام را زیارت نماید که البته توجه به این حضرات و اعراض از ماسوای آن‌ها، توجه به خدا و اعراض از ماسوای اوست.

شبهه ای واهی

بنابر آن چه بیان شد، زیارت ائمه اطهار علیهم السلام در حقیقت زیارت خدای تعالی است و مجاز را در این حقیقت و واقعیت راهی نیست.

یکی از معاصران به نقل نشریه ای چنین می‌پندارد که زیارت ائمه اطهار، محبت به ائمه اطهار است. به تعبیر او، عشق به ائمه اطهار، عشق مجازی است و عشق حقیقی، همان عشق به خداوند متعال است. این گفتار بنابر تحقیق بر خلاف مفاد روایات و همه ادله ای است که در دست داریم.

بنابر ادله روشن، کسی که امام علیه السلام را زیارت کند، خدا را زیارت کرده است؛ پس کسی که می‌خواهد خدا را زیارت نماید، سیدالشهداء علیه السلام و امام رضا علیه السلام و... را زیارت نماید، آن‌گاه که آن بزرگواران را زیارت کند، خدا را زیارت کرده است. همه اش حقیقت است. اصلاً میان ائمه اطهار علیهم السلام و خداوند متعال، عالم حقیقت است و برای مجاز در این عرصه راهی نیست. به طور کلی چنین نسبتی وجود ندارد که دوستی با اهل بیت علیهم السلام مجازی باشد تا به دوستی خداوند متعال برسیم.

مگر دوستی اهل بیت غیر از حب خدای تعالی است؟

مگر اطاعت آنان غیر از اطاعت خداست؟

مگر عصیان و نافرمانی از آنان، غیر از عصیان و نافرمانی از خداوند متعال است؟

مگر پیروی از آنان غیر از پیروی از خداوند متعال است؟ شیخ صدوق درباره زیارت معتقد است:

زيارة الله زيارة أنبيائه وحججه صلوات الله عليهم من زارهم فقد زار الله عز وجل؛(1)

زیارت خدای تعالی زیارت پیامبران و حجت های اوست؛ هر که آنان را زیارت کند، خدای متعال را زیارت کرده است.

این واقعیت و حقیقتی است که مجاز ندارد، آن سان که اطاعت و عصیان از آنان اطاعت و عصیان از خدای تعالی

است.

کوتاه سخن این که منظور از زیارت، توجه داشتن و تمایل یافتن است؛ تمایلی که توأم با عدول و اعراض از غیر

خداست.

بنابراین، زیارت خدا در حقیقت، زیارت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و ائمه اطهار علیهم السلام و میل به امام زمان علیه السلام همان

میل به خدای تعالی است و به یقین، وقتی انسان واقعا میل به خدا داشت، با این میل از غیر خدا عدول و اعراض کرده است.

آن چه بیان شد، معنای زیارت از نظر لغوی بود و روشن شد که از دیدگاه قرآن(2) و روایات نیز زیارت به همین

معنا آمده است و با توجه به روایاتی که گذشت، واژه زیارت در دعاها و زیارت ها به همین معنا آمده است.

بنابراین، بین منظور شارع مقدس از کلمه زیارت و مفهوم آن در اصل وضع لغوی اختلافی وجود ندارد.د.

ص: 35

1- همان.

2- برای آگاهی بیشتر به کتاب المفردات فی غریب القرآن، واژه «زور» مراجعه شود.

با توجه به معنایی که از زیارت بیان شد، هدف و حکمت از زیارت نیز روشن گردید. حکمت زیارت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و پیشوایان معصوم علیهم السلام و تحمل این همه رنج ها، هزینه اموال و صرف وقت ها همه روشن می شود و از طرفی، علت آن همه تأکیدی که بر زیارت ائمه اطهار علیهم السلام به ویژه زیارت سالار شهیدان امام حسین علیه السلام در کربلا و امام رضا علیه السلام در طوس شده، معلوم می گردد.

بدیهی است که عقاید و هابیان پنداری بیش نیست، گرچه پاسخ آنان را خواهیم داد؛ اما اکنون سخن ما بر اساس روایاتی است که از امامان معصوم علیهم السلام در این باره وجود دارد.

بنابر معنای یاد شده از زیارت، هدف از این زیارت ها، قصد کردن، توجه کامل و حضور قلب نسبت به پیامبر

اکرم صلی الله علیه وآله و ائمه علیهم السلام و در خدمت آن بزرگواران بودن است.

به عبارت دیگر، انسان با این زیارت ها خود را وقف این خط و مسیر می کند و از خطوط و مسیرهای دیگران

عدول و اعراض می نماید.

ما به زیارت آن بزرگواران می رویم تا خدا را زیارت کنیم؛ یعنی در خدمت خدا باشیم، او را قصد نماییم و به او

توجه نماییم و از دیگران عدول کنیم. با توجه به این هدف و حکمت می بینیم در عبارات اذن ورود به حرم های مطهر

چنان که در کتاب های دعا و زیارت آمده است به خدای تعالی خطاب می کنیم و می گوئیم:

اللهم إنك أكرم مقصود وأكرم مأتمى وقد أتيتك متقرباً إليك بآبن بنت نبيك؛ (1)

خداوند! به راستی که تو گرامی ترین هدف و گرامی ترین میزبان هستی که من به درگاه تو آمدم تا به وسیله فرزند پیامبر تو، مقرب درگاه تو گردم.

ص: 36

آری، ما در زیارت امام کاظم علیه السلام مثلاً به هنگام اذن ورود خدای تعالی را این گونه مورد خطاب قرار می دهیم که مقصد من تو هستی و به سوی تو آمده ام و فرزند دختر پیامبرت را وسیله تقرب به تو قرار داده ام.

عبارت دیگری در اذن دخول حرم آمده که دلالتش بر آن چه گفتیم واضح تر است:

الحمد لله الذي من علينا بحكام يقومون مقامه لو كان حاضرا في المكان: (1)

سپاس خدایی را که با حاکمانی که اگر خدا مکانی داشت آنان قائم مقام او بودند بر ما منت گذارد.

بنابراین، هدف از زیارت که به معنای توجه است توأم با روی گردانی از غیر، همانا توجه تمام به سوی خداوند

متعال و روی گردانی از غیر اوست.

چرایی تأکید فراوان بر زیارات

اکنون این پرسش مطرح می شود که چرا برای زیارات ائمه علیهم السلام به ویژه زیارت امام حسین علیه السلام این همه تأکید شده است؟ چرا باید هر شب جمعه برای زیارت سیدالشهداء به کربلا رفت و زیارت را تکرار کرد؟

پاسخ این پرسش نیز روشن شد؛ چرا که با يك مرتبه زیارت، به همان اندازه ارتباط و تمایل و عدول از غیر پیدا می شود که اگر این عمل تکرار شود، ناگزیر در نهاد انسان ملکه نفسانی می شود و جزو واقعیت و حقیقت او می گردد و انسان خواسته و ناخواسته در زمره عدول کنندگان از غیر و قصد کنندگان خداوند متعال و ائمه اطهار علیهم السلام می شود.

به سخن دیگر، انسان بر اثر این زیارت و تکرار آن، حالت انقطاع از دیگران پیدا

ص: 37

می نماید و محض در زیارت شونده می گردد و به جایی می رسد که هرگز مال، مقام و اغراض دنیوی دیگر نتوانند او را از این شخص جدا کنند و به جاهای دیگر متمایل نمایند.

آری، انسان نیازمند است که به این درجه از ارتباط برسد؛ چرا که او هر لحظه در معرض خطر است و امکان دارد به سبب کمترین خوف از کسی یا طمع به او و یا به اسباب دیگر، ارتباطش با این جایگاه هدایت کم شود، یا کم ترین ارتباطی با جاهای دیگر پیدا نماید.

بنابراین، تکرار و کثرت بخشیدن به زیارت و ادامه آن و همواره حاضر شدن در بارگاه پیشوایان معصوم علیهم السلام، این اثر را در پی خواهد داشت که ناگزیر زایر انقطاع پیدا می کند و اگر انقطاع او حقیقی گردد، دیگر مطمئن خواهد شد و راه عدول و انحراف بسته خواهد شد و به راستی این حالت چه قدر ارزشمند است!

معرفت و شناخت ائمه از دیدگاه روایات

هر يك از ما به ائمه اطهار علیهم السلام به اندازه گستره فکری، فهم و درك خود معرفت داریم؛ ولی برای شناخت

امامان معصوم علیهم السلام در روایات معرفتی تأکیدهای ویژه ای وجود دارد.

در روایتی که در کتاب کافی نقل شده، این گونه می خوانیم:

زراره گوید: به امام باقر علیه السلام عرضه می داشتم:

أخبرنی عن معرفة الإمام منكم واجبة علی جميع الخلق؟

آیا شناخت امام از شما خاندان بر همه مردم لازم است؟

حضرتش فرمود:

إن الله عزوجل بعث محمدا صلى الله عليه وآله إلى الناس أجمعين رسولا وحجة لله على جميع خلقه في أرضه؛ فمن آمن بالله وبمحمد رسول الله واتبعه وصدقته فإن معرفة الإمام

به راستی که خداوند متعال حضرت محمد صلی الله علیه وآله را برای همه مردم به عنوان پیامبر و حجت خود در روی زمین و برای تمامی آفریدگانش برانگیخت. پس، هر که مؤمن به خدا و به محمد رسول الله باشد و از او متابعت کرده و او را تصدیق نماید، معرفت امام از ما اهل بیت نیز بر او واجب است.

روی این نکته ای که تأکید شده، اگر معرفت مقامات و حقانیت امام علیه السلام بر تك تك ما واجب باشد، باید

در پی معرفت باشیم و اگر معرفت داریم، بایستی در پی افزایش آن باشیم.

و جالب است که این مضمون از فرمایشات رسول اکرم و اهل بیت در کتب اهل سنت نیز روایت شده، حافظ

طبرانی به سند خود از امام مجتبی علیه السلام آورده که رسول الله صلی الله علیه وآله در حدیثی فرموده:

والذی نفسی بیده لا ینفع عبدا عمله إلا بمعرفة حقنا. (2)

اگر وظیفه ما چنین مقرر شده و اگر این زیارت ها این اثر را در پی دارد، پس بایستی به این زیارت ها ملتزم بود؛

چرا که زیارت جنبه مقدمیت را برای آن امر واجب دارد.

در روایت دیگری جابر گوید: از مولایم امام باقر علیه السلام شنیدم که می فرمود:

إنما یعرف الله عزوجل وبعده من عرف الله وعرف إمامه منا أهل البيت. ومن لا یعرف الله عزوجل

ولا یعرف الإمام منا أهل البيت؛ فإنما یعرف وبعده غیر الله؛ (3)

تنها کسی به خدای تعالی شناخت دارد و او را می پرستد که خدا را بشناسد و امامش را از ما خاندان بشناسد. کسی که خدا را نمی شناسد و با امامی از خاندان ما اهل بیت نیز آشنا نیست، در واقع غیر خدا را می شناسد و می پرستد. 4.

ص: 39

1- .الكافی: 1.181 کتاب الحجة باب معرفة امام، حدیث 3.

2- .المعجم الاوسط: 3.122 2251.

3- .همان: حدیث 4.

با توجه به این روایت زیبا، اگر معرفت به ائمه علیهم السلام نباشد، عبادت غیر الله خواهد بود. از این رو معرفت امام واجب است تا عبادت خدا انجام پذیرد. از طرفی، اگر زیارت امام علیه السلام موجب معرفت امام است، پس بایستی به زیارت رفت.

روی همین اصل بعضی از فقهای ما فتوا می دهند که قدر متیقن این است که زیارت حضرت سیدالشهداء علیه

السلام در کربلا در طول عمر برای کسی که تمکن دارد يك مرتبه واجب است.

شیخ بزرگوار ابن قولویه در کتاب کامل الزیارات، روایات بسیاری را در این زمینه نقل کرده است. از این رو در زمان های قدیم مردم با همه سختی ها برای زیارت به کربلا می رفتند و علما و فقهای ما نه تنها آن ها را منع نمی کردند، بلکه تشویق هم می نمودند؛ زیرا تحمل این مسیر موجب افزایش معرفت به امام علیه السلام است و افزایش معرفت امام، همان عبادت خدای متعال است.

در روایت جالب دیگری می خوانیم که حضرتش می فرماید:

إنکم لا تکونون صالحین حتی تعرفوا ولا تعرفوا حتی تصدقوا ولا تصدقوا حتی تسلّموا؛⁽¹⁾

شما هرگز در زمره شایستگان قرار نخواهید گرفت مگر معرفت داشته باشید و معرفت نمی یابید مگر به مقام تصدیق برسید و به مقام تصدیق نمی رسید مگر تسلیم باشید.

مقام صالحان و شایستگان

با توجه به این روایت نورانی، این پرسش مطرح است که صالحان چه کسانی هستند؟ این مقام و مرتبه، چه مرتبه ای است که حضرت ابراهیم دعا می کند و از

ص: 40

1- همان: 181 و 182، حدیث 6.

خداوند این مقام را درخواست می نماید! چنان که در قرآن مجید آمده که گفت:

(رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَ اَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ)؛ (1)

و حضرت یوسف نیز گفت:

تَوَقَّئِي مُسْلِمًا وَ اَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ)؛ (2)

آری، معرفت و شناخت بسیار مهم است و همان پیشینه مرتبه و مقام صالحان و شایستگان است. انسان با زیارت ائمه علیهم السلام و ابراز خضوع و فروتنی به مقام عصمت و طهارت علیهم السلام، به مقام تسلیم می رسد و وقتی انسانی به مقام تسلیم رسید، معرفتش فزونی می یابد و با فزونی معرفت، به مقام صالحان و شایستگان دست می یابد.

در کتاب کافی در بخش معرفت و شناخت امام علیه السلام، حدیث نورانی دیگری از پیشوای ششم امام صادق

علیه السلام نقل شده که حضرتش می فرماید:

أبي الله أن يجري الأشياء إلا - بأسباب، فجعل لكل شيء سبباً وجعل لكل سبباً شرحاً وجعل لكل شرحاً علماً وجعل لكل علم باباً ناطقاً، عرفه من عرفه وجهله من جهله، ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله

ونحن؛ (3)

خداوند همه اشیا را با اسباب آن به جریان افکنده است؛ از این رو برای هر چیزی سببی و برای هر سببی شرحی و برای هر شرحی علمی و برای هر علمی دری گویا قرار داده است. هر که آن را شناخت که شناخت و هر که نسبت به آن جهل ورزید، جاهل شد و آن در، پیامبر خدا صلی الله علیه وآله و ما اهل بیت هستیم.

کوتاه سخن آن که انسان به برکت حضور روحی و جسمی یا فقط روحی در 7.

ص: 41

1- .سوره الشعراء(26):آیه 84.

2- .سوره یوسف(12):آیه 102.

3- .الكافي:1.183، حدیث 7.

زیارت های از راه دور در پیش گاه ائمه علیهم السلام به مقام تسلیم به خدا، رسول و اهل بیت و انقطاع و عدول از دیگران می رسد و البته این مقام با تکرار و مداومت بر زیارت ها به دست می آید.

امکان دارد برخی از اشخاص با يك مرتبه زیارت به این مرحله برسند؛ ولی چنان که بیان کردیم ناگزیر از تکرار، تأکید و مداومت هستیم، تا آثار زیارت ائمه علیهم السلام بر ما مترتب شود که نتیجه آن، زیارت خداوند متعال خواهد بود.

بنابر آن چه در مورد زیارت بیان شد، منظور از زیارت همان معنای لغوی آن است که عبارت از میل به فردی که

توأم با عدول و اعراض از غیر باشد. چنین زیارتی به دو وجه انجام می پذیرد:

1. زیارت جسمی و روحی.

آن چه در درجه اول مورد امر واقع شده، همین وجه است. در این زمینه گویند:

الزيارة: حضور الزائر عند المذور؛

زیارت: حضور به تمام معنا در نزد زیارت شونده است.

یعنی انسان با تمام وجود نزد او حضور داشته، روحا و جسما در محضر بوده باشد.

2. زیارت روحی فقط.

یعنی وقتی قدرت زیارت به معنای سابق نباشد، انسان از دور می تواند زیارت کند و ارتباط روحی برقرار نماید و

برای همین، زیارت نمودن معصومین علیهم السلام از راه دور وارد شده است.

آداب زیارت در مکتب اهل بیت

آن چه در این مقام مهم است این که زیارت اشخاص فرق می کند. اگر انسان به زیارت شخص عادی برود، خود را در حد مقام و شخصیت او آماده می کند و اگر مقام

او بالاتر باشد، انسان خود را بیشتر آماده می نماید؛ هم از نظر ظاهری خود را مرتب می نماید و هم از نظر باطنی و درونی.

انسان پیش از آن که به دیدار بزرگی برود، به طور معمول برخی از آداب را مراعات می نماید. برای نمونه، به هنگام دیدار از سلطانی پیش از رسیدن به نزد او خود را آماده می کند که چگونه با او برخورد کند، چگونه سلام نماید، چگونه احوال پرسسی کند، در برابر پرسش او چگونه پاسخ دهد و چگونه در حضور او بنشیند و....

در مکتب اهل بیت علیهم السلام پس از فراخوانی و تأکید بر اصل زیارت ائمه که زیارت آنان زیارت خداست؛

یعنی اقبال، حضور و اعراض از غیر به آداب زیارت پرداخته شده است.

البته در صدور بخش بسیاری از زیاراتی که وارد شده، هیچ شك و تردیدی نیست. آداب ویژه ای در این زیارت ها یعنی زیارت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله، حضرت زهرا علیها السلام و زیارت ائمه اطهار علیهم السلام لحاظ و رعایت شده است. انسان باید برای زیارت آمادگی داشته باشد که حضرات علیهم السلام، چگونگی این آمادگی را بیان فرموده اند.

برخی از آداب چنین است:

1. زایر پیش از آغاز سفر زیارتی غسل کند.

2. در طول سفر از سخنان بیهوده، مخاصمه و مجادله پرهیزد.

3. پیش از مشرف شدن به حرم مطهر غسل نماید.

4. لباس های نو و پاکیزه بپوشد.

5. به هنگام تشریف گام های خود را کوتاه بردارد....

البته دعوت ایشان به زیارت خودشان، راه دادن انسان به حضور، آموزش آداب دیدار، تعلیم سخن گفتن با آنان، چگونگی حالات ظاهری و باطنی، همه از باب لطف

و از مصادیق قاعده لطف(1) و از طبع بزرگ منشی و عظمت و شکوه اهل بیت علیهم السلام است.

زیارت جامعه کبیره

زیارت جامعه کبیره از زیارت های مهم است که ما شکی در صدور آن نداریم. پیش از بررسی سند آن باید به چرایی نامیدن این زیارت به زیارت جامعه پاسخ گفت. پاسخ روشن است؛ چرا که همه پیشوایان معصوم علیهم السلام با آن زیارت می شوند. اما آیا با زیارت جامعه شخص پیامبر گرامی صلی الله علیه و آله، حضرت فاطمه زهرا علیها السلام و حضرت ولی عصر علیه السلام را می توان زیارت کرد؟ پاسخ این پرسش را با تحقیق و تأمل لازم در عبارات این زیارت می توان به دست آورد.

سند زیارت جامعه کبیره

این زیارت بایستی از نظر سندی بررسی شود، گرچه ما اطمینان داریم که این متن از امام هادی علیه السلام صادر شده است. برای تثبیت این نظر مطالبی را بیان می نمایم تا موجب یقین همگان به صدور این متن از امام علیه السلام باشد.

محدث بزرگوار شیخ صدوق رحمه الله این زیارت را در دو کتاب از مصنفات خود آورده است؛ یکی کتاب من

لایحضره الفقیه و دیگر کتاب عیون أخبار الرضا علیه السلام.

شیخ صدوق رحمه الله در کتاب عیون أخبار الرضا علیه السلام می نویسد:

حدثنا علی بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق رضی الله عنه؛ و محمد بن أحمد السنانی؛ و علی بن عبدالله الوراق؛ و الحسین بن ابراهیم بن أحمد بن هشام المکتب، قالوا: حدثنا محمد بن أبي عبدالله الكوفي وأبو الحسين الأسدی قالوا: حدثنا محمد بن إسماعیل

ص: 44

1- گفتنی است که ما در بحث امامت به طور مفصل قاعده لطف را بیان کرده ایم.

المکی البرمکی قال: حدثنا موسى بن عمران النخعی قال: قلت لعلی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علیهم السلام:

علمنی یا بن رسول الله! قولاً بلیغاً كاملاً إذا زرت واحداً منکم...؛ (1)

اما در کتاب من لا یحضره الفقیه آمده است:

روی محمد بن اسماعیل البرمکی قال: حدثنا موسی بن عبد الله النخعی، قال: قلت لعلی بن محمد... علیهم

السلام. (2)

صحت سند زیارت جامعه

اشاره

چنان که خواهد آمد، بزرگان فقها و محدثان، زیارت جامعه را صحیح دانسته اند، و نیز به عبارت های آن در

کتاب های خود در مباحث گوناگون استدلال نموده اند. اکنون لازم است به چند نکته اشاره شود:

نکته یکم: شیخ صدوق رحمه الله در مقدمه کتاب من لا یحضره الفقیه می گوید: من مطابق روایاتی که در این

کتاب آورده ام، فتوا می دهم و آن ها را بین خود و خدای خود حجت می دانم.

این سخن در بین فقها خاستگاه بحث بزرگی شده؛ چرا که با تحقیق و مراجعه به کتاب های فتوایی شیخ صدوق رحمه الله همانند المقنع و الهدایة روشن می شود که نه تنها شیخ صدوق رحمه الله طبق همه روایات کتاب من لا یحضره الفقیه فتوا نداده؛ بلکه در مواردی خلاف آن ها فتوا داده است.

با توجه به التزامی که شیخ صدوق رحمه الله در سرآغاز کتاب من لا یحضره الفقیه دارد، چگونه مخالفت او را در کتاب های فتوایی می توان توجیه کرد؟

ص: 45

1- عیون أخبار الرضا علیه السلام: 1.305، حدیث 1.

2- من لا یحضره الفقیه: 2.609، حدیث 3213.

دانشمندان محقق در توجیه این عمل کرد نظرهای گوناگونی ارائه کرده اند، آن چه محل حاجت است این که: علامه مجلسی رحمه الله می نویسد: شیخ صدوق رحمه الله از این التزام در اثنای همان کتاب دست برداشته و عدول کرده است. (1) آقای حکیم رحمه الله علیه در مستمسک عروة الوثقی ضمن اشکال به علامه مجلسی رحمه الله علیه که اشکال هم وارد است مطلب مفیدی می آورد و می گوید: اگر شیخ صدوق واقعا از تعهد خود عدول کرده، باید مشخص کند که در کدام بخش از کتابش عدول نموده است. به سخن دیگر، اگر از التزامش عدول کرده باید همان جا تذکر دهد تا خواننده متوجه عدول او گردد که اگر این عدول را تذکر ندهد، تدلیس خواهد بود و این امر قبیحی است و شأن شیخ صدوق رحمه الله بزرگ تر از تدلیس است. (2)

بنابراین، سخن علامه مجلسی رحمه الله علیه دللی ندارد؛ بلکه دلیل بر خلافش است. بر اساس این تحقیق، هر روایتی که در کتاب من لا یحضره الفقیه از اشخاص نقل شده است باید مورد اعتماد باشد و همه راویان زیارت جامعه نزد شیخ صدوق رحمه الله علیه ثقة خواهند بود، و همین برای ما کافی است.

نکته دوم: اصطلاح «صحیح» در روایات نزد قدمای علمای ما با اصطلاح متأخران تفاوت دارد. آنان هر روایتی را که وثوق به صدور آن داشتند، صحیح می دانستند و بر آن اثر مترتب می کردند، و این اصطلاح هم چنان مورد عمل همه فقها و محدثان بوده تا زمان سید ابن طاووس رحمه الله که ایشان یا علامه حلی اصطلاح صحیح را بر حدیثی نهادند که راویان آن مورد وثوق باشند. ما این موضوع را در بعضی از مباحثمان تحقیق کرده ایم و یادآور شده ایم که جمعی از محدثان متأخر نیز برن.

ص: 46

1- ر.ک: مستمسک العروة الوثقی: 1.303.

2- همان.

اصطلاح جدید بوده اند(1). از این رو مرحوم محدث نوری بر مرحوم مجلسی در کتاب مرآة العقول و مرحوم محدث جزائری در شرح تهذیب الاحکام به دلیل بررسی روایات آن دو کتاب بر اساس اصطلاح متأخران انتقاد

نموده است.(2)

این هم وجه دیگری برای صحت زیارت جامعه نزد مرحوم صدوق و قدما و عموم محدثان.

نکته سوم: شیخ صدوق رحمه الله در بین بزرگان علمای ما این امتیاز را دارد که به بلاد مختلف مسافرت نموده و با فقها و محدثان مذاهب دیگر مذاکرات علمی داشته است. وی از آنان حدیث اخذ کرده و احادیث اهل بیت علیهم السلام را نیز برای آنان روایت نموده و در بلاد منتشر کرده است. به همین روی، علمای مذاهب دیگر نیز از شمار مشایخ او بوده اند.

به این جهت اگر از شخصی روایت بسیار کرده باشد و در پی نام او گفته باشد «رضی الله عنه»، گویند که آن

شیخ امامی اثنا عشری مورد وثوق است.

در تنقیح المقال آمده است:

وقد قالوا: إن ذكر الثقات مشايخهم مقرونا بالرضيلة والرحمة قرين للمدح، بل هو عدیل للتوثيق. قال المحقق الداماد رحمه الله: إن لمشايقنا الكبار كالصدوق رضی الله عنه مشيخة يلتزمون إرداف تسميتهم بالرضيلة أو الرحمة لهم، فأولئك أثبات أجلاء، والحديث من جهتهم صحيح معتمد عليه، نص بالتوثيق

أو لم ينص.(3)

با نگاه به کتاب های شیخ صدوق رحمه الله، می بینیم مشایخ روایت زیارت جامعه از کسانی هستند که وی از آنان بسیار روایت کرده و درباره آنان «رضی الله عنه»7.

ص: 47

1- ر.ك: التحقيق في نفى التحريف عن القرآن الشريف: 104 100.

2- مستدرک الوسائل: 3.771.

3- تنقیح المقال فی علم الرجال: 1.267.

گفته است:

علی بن أحمد الدقاق، در این منابع آمده است:

الأمالی: 768، 451، 334، 309،

التوحید: 60، 57، 56، 48،

الخصال: 543،

علل الشرایع: 1.131، 175، 176،

عیون أخبار الرضا علیه السلام: 2.315،

کمال الدین: 520 و

من لا یحضره الفقیه: 4.445 و 476.

محمد بن أحمد السنانی، در این منابع آمده است:

الأمالی: 755، 410،

الخصال: 543،

علل الشرائع: 1.131، 175، 176 و

من لا یحضره الفقیه: 4.476.

علی بن عبدالله الوراق، در این منابع آمده است:

علل الشرائع: 1.132، 175، 176، 240 و

کمال الدین: 520.

حسین بن ابراهیم المکتب، در این منابع آمده است:

علل الشرائع: 1.67 و الخصال: 543.

نکته چهارم: وقتی شیخ صدوق رحمه الله برای روایات من لا یحضره الفقیه چنان شأنی را قائل باشد و از مشایخ خود چنان تعبیر نماید، و در مقابل هیچ گونه جرحی

درباره شیخ مورد نظر وجود نداشته باشد، قطعاً آن شیخ که مورد رضایت بوده و در کتاب مزبور از او حدیث نقل شده، مورد وثوق خواهد بود.

نکته پنجم: تعدد راوی در هر طبقه موجب مزید وثوق به صدور و راویان حدیث خواهد بود.

مرحوم شیخ صدوق به توسط چهار نفر از مشایخ خود زیارت جامعه را روایت کرده است.

1. علی بن احمد بن محمد دقاق

صاحب کتاب تنقیح المقال عبارت یاد شده را در ذیل نام او گفته است، و همین برای ما مخصوصاً با توجه به

مطالب دیگر کافی است.

2. محمد بن احمد السنانی

وی نواده «محمد بن سنان» است، از این روی به «سنانی» ملقب شده است. در تنقیح المقال آمده است:

يمكن عد الرجل في الحسان نظرا إلى استفادة كونه إماميا من عدم غمز الشيخ رحمه الله في مذهبه واستفادة المدح المعتمد به فيه من إكثار الصدوق رحمه الله الرواية عنه مترحما. (1)

3. علی بن عبدالله الوراق

در تنقیح المقال آمده است:

روی عنه الصدوق رحمه الله مترحما عليه. (2)

ص: 49

1- تنقیح المقال: 1.210.

2- همان: 2.297.

در تنقیح المقال آمده است:

قال فی التعليقة: إنه يروى الصدوق رحمه الله عنه مترضيا مترحما، وأقل ما يستفاد منه حسن حاله. (1)

پس، ملاحظه می کنید هیچ گونه جرحی در این اشخاص وجود ندارد و ترحم و ترضی شیخ صدوق بر آن ها دلیل بر حسن حال؛ بلکه وثاقت آنان می باشد. در تنقیح المقال آمده است:

إنه لا يخفى عليك إمكان استفادة وثاقة الرجل، نصوا على توثيقه أم لا، من أمور... منها: ترحم الإمام عليه السلام على رجل أو ترضيه عنه أو نحو ذلك، فإنه لا يعقل صدور ذلك منه إلا بالنسبة إلى ثقة عدل.

بل الترحم و الترضى ونحوهما من المشايخ يفيد ذلك، كما لا يخفى على الفطن اللبيب. (2)

و از جمله شواهد این که ترحم و ترضی بزرگان نزد علما بر حسن بلکه وثاقت دلالت دارد، استدلال مرحوم آقای خویی به روایت «حسین بن ابراهیم بن احمد بن هشام مؤدب» یکی از مشایخ چهارگانه شیخ صدوق در زیارت جامعه می باشد، ایشان در ترجمه «محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن الحسین ملقب به دیباجه» می فرماید:

ويدل على ذمه أيضا عدة من الروايات:

منها: ما رواه الصدوق عن أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني....

ومنها: ما رواه عن الحسين بن ابراهيم بن أحمد بن هشام المؤدب رضی الله عنه قال: حدثنا علی بن

إبراهيم بن هشام.... (3)

ص: 50

1- .تنقیح المقال: 1.315

2- .همان: 1.210.

3- .معجم رجال الحديث: 16.175.

پس اگر توثیق «حسین بن ابراهیم» نزد ایشان تمام نبود هرگز نمی گفتند: «ویدل...».

اینک تعدادی از روایاتی را که شیخ صدوق رحمه الله در کتاب های خود از مشایخ یاد شده آورده نقل می کنیم،

تا در ضمن معلوم شود که در نقل چه مضامین بلندی، بزرگان بر روایان مذکور اعتماد کرده اند:

حدیث یکم.

حدثنا محمد بن أحمد السناني رضی الله عنه، قال: حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد، عن علي بن سالم، عن أبيه، عن أبان بن عثمان، عن أبان بن

تغلب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله جل جلاله: لو اجتمع الناس كلهم على ولاية علي ما خلقت النار. (1)

حدیث دوم.

حدثنا الحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المؤدب رحمه الله، قال: حدثنا محمد بن جعفر الأسدي الكوفي، قال: حدثني موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن علي عليهم السلام قال: قال رسول الله

صلى الله عليه وآله:

إذا كان يوم القيامة يؤتى بك يا علي على ناقة من نور، وعلى رأسك تاج له أربعة أركان، على كل ركن ثلاثة أسطر: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، على ولي الله، وتعطى مفاتيح الجنة، ثم يوضع لك كرسي يعرف بكرسي الكرامة فتقعد عليه، ثم يجمع لك الأولون والآخرون في صعيد واحد، فتأمر بشيعةك إلى الجنة، وبأعدائك إلى النار، فأنت قسيم 5.

ص: 51

1- الامالی، شیخ صدوق: 755.

الجنة، وأنت قسيم النار، ولقد فاز من تولاك، وخسر من عاداك، فأنت في ذلك اليوم أمين الله، وحجة الله الواضحة(1).

حديث سوم.

روى محمد بن أبي عبدالله الأسدي الكوفي، عن موسى بن عمران، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة حديث تفسير قوله تعالى: (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ) (2) بالإمامة، جعلها الله

عز وجل في عقب الحسين عليه السلام باقية إلى يوم القيامة. (3)

حديث چهارم.

وروى محمد بن أبي عبدالله الكوفي، عن موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن يحيى بن أبي القاسم، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده

عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

الأئمة بعدى اثنا عشر أولهم علي بن أبي طالب، وآخرهم القائم، فهم خلفائي وأوصيائي وأوليائي وحجج الله على امتي بعدى، المقر بهم مؤمن، والمنكر لهم كافر. (4)

حديث پنجم.

عن محمد بن أحمد السناني رضی الله عنه، عن محمد بن أبي عبدالله الأسدي الكوفي، عن موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن سالم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله الصادق عليه

السلام، قال:

إن الله تبارك وتعالى لا يوصف بزمان، ولا مكان، ولا حركة، ولا انتقال، ولا سكون، 9.

ص: 52

1- معاني الأخبار: 132 و 131.

2- (2). سورة زخرف(4): آية 28.

3- معاني الأخبار: 131 و 132.

بل هو خالق الزمان و المكان و الحركة و السكون و الانتقال، تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا. (1)

حديث ششم.

حدثنا محمد بن أحمد السناني رضى الله عنه، قال: حدثنا محمد بن أبي عبد الله الأسدي الكوفي، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد، عن علي بن سالم، عن أبيه، عن سعد بن طريف، عن

سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام:

يا علي، أنت إمام المسلمين، وأمير المؤمنين، وقائد الغر المحجلين، وحجة الله بعدى على الخلق أجمعين، وسيد الوصيين، ووصي سيد النبيين.

يا علي، إنه لما عرج بي إلى السماء السابعة، ومنها إلى سدرة المنتهى، ومنها إلى حجب النور، وأكرمني ربي جل جلاله بمناجاته، قال لي: يا محمد؟

قلت: لبيك ربي وسعديك، تباركت وتعاليت.

قال: إن عليا إمام أوليائي، ونور لمن أطاعني، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين، من أطاعه أطاعني، ومن عصاه عصاني، فبشره بذلك.

فقال علي عليه السلام: يا رسول الله، بلغ من قدرى حتى إنى اذكر هناك؟ فقال: نعم يا علي إفاشكر ربك.

فخر علي عليه السلام ساجدا شكرا لله على ما أنعم به عليه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: ارفع رأسك يا علي، فإن الله قد باهى بك ملائكته. (2) 5.

ص: 53

1- الامالى، شيخ صدوق: 353.

2- الامالى، شيخ صدوق: 375.

حديث هفتم.

حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل رحمه الله، قال: حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن سالم، عن أبيه، عن ثابت ابن أبي

صفية، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من سره أن يجمع الله له الخير كله فليوال عليا بعدى، وليوال أوليائه، وليعاد أعداءه. (1)

حديث هشتم.

حدثنا الشيخ الجليل أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رضی الله عنه، قال: حدثنا علي بن أحمد بن موسى الدقاق رضی الله عنه، قال: حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلي، عن علي بن أبي حمزة، عن يحيى بن

أبي إسحاق، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن أبيه عليهم السلام، قال: سئل النبي صلى الله عليه وآله: أين كنت وأدم في الجنة؟

قال: كنت في صلبه، وهبط بي إلى الأرض في صلبه، وركبت السفينة في صلب أبي نوح، وقذف بي في النار في صلب أبي إبراهيم، لم يلتق لي أبوان على سفاح قط، ولم يزل الله عز وجل ينقلني من الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة هاديا مهديا، حتى أخذ الله بالنبوة عهدى، وبالإسلام ميثاقى، وبين كل شيء من صفتى، وأثبت في التوراة والإنجيل ذكرى، ورقى بي إلى سمائه، وشق لي أسما من أسمائه الحسنى، امتى

الحمادون، فذو العرش محمود وأنا محمد. (2)

ص: 54

1- همان: 560.

2- همان: 723، حديث 1، معانى الاخبار: 55، حديث 2.

حديث نهم.

حدثنا محمد بن موسى بن المتوكل رضى الله عنه، قال: حدثنا محمد بن أبى عبدالله الكوفى، عن موسى بن عمران النخعى، عن عمه الحسين بن يزيد النوفلى، عن على بن سالم، عن أبيه، عن أبى حمزة الثمالى، عن

سعد الخفاف، عن الأصبغ بن نباتة، عن عبدالله بن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لما عرج بى إلى السماء السابعة، ومنها إلى سدرة المنتهى، ومن السدرة إلى حجب النور، نادانى ربى جل

جلاله:

يا محمد! أنت عبدى وأنا ربك، فلى فاخضع، وإياى فاعبد، وعلى فتوكل، وبنى فثق، فإنى قد رضيت بك عبدا وحبىبا ورسولا ونبىبا.

وبأخيك على خليفة وبابا، فهو حجتى على عبادى، وإمام لخلقى، به يعرف أوليائى من أعدائى، وبه يميز حزب الشيطان من حزبى، وبه يقام دينى، وتحفظ حدودى، وتنفذ أحكامى، وبك وبالأئمة من ولده أرحم عبادى وإمائى.

وبالقائم منكم أعمار أرضى بتسييحى وتهليلى وتقديسى وتكبيرى وتمجيدى، وبه اطهر الأرض من أعدائى، واورثها أوليائى، وبه أجعل كلمة الذين كفروا بى السفلى، وكلمتى العليا، وبه أحيى عبادى وبلادى بعلمى، وله اظهر الكنوز والذخائر بمشيئتى، وإياه اظهر على الأسرار والضمائر بإرادتى، وأمدته بملائكتى لتؤيده على إنفاذ أمرى، وإعلان دينى، ذلك وليى حقا، ومهدى عبادى صدقا. (1)

حديث يازدهم.

حدثنا على بن أحمد بن محمد رضى الله عنه، قال: حدثنا محمد بن أبى عبدالله الكوفى، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعى، عن عمه الحسين بن يزيد، عن الحسن بن على بن 1.

ص: 55

1- الامالى، شيخ صدوق: 731.

أبي حمزة، عن أبيه، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: لأي علة دفنت فاطمة عليها السلام بالليل ولم تدفن بالنهار؟

قال: لأنها أوصت أن لا يصلى عليها الرجلان. (1)

مرحوم شيخ صدوق زیارت جامعه را به توسط مشایخ چهارگانه یاد شده از:

محمد بن ابی عبدالله الكوفی و ابو الحسين الاسدی

روایت نموده است.

عبارت وی هر چند در تعدد ظهور دارد؛ ولی مرحوم نجاشی و در پی ایشان جمع کثیری از بزرگان به اتحاد قائلند؛ یعنی محمد بن ابی عبدالله الكوفی، خود ابوالحسین اسدی است و اسم کامل وی عبارت است از: ابوالحسین محمد بن جعفر بن عون الاسدی الكوفی.

ما می گوئیم: اگر این نظر تمام است، پس این راوی ثقة است چنان که خواهد آمد و اگر مغایرت هست، پس

وثاقت «ابوالحسین اسدی کوفی» کافی است.

مرحوم آقای خویی که قائل به اتحاد می باشد، در ترجمه «محمد بن جعفر بن عون» می گوید:

قال النجاشی: محمد بن جعفر بن محمد بن عون الأسدی، أبو الحسين الكوفی: ساکن الری، يقال له: محمد بن أبي عبدالله، كان ثقة، صحيح الحديث، إلا أنه روى عن الضعفاء، وكان يقول بالجبر والتشبيه، وكان أبوه وجهاً، روى عنه أحمد بن محمد بن عيسى، له كتاب الجبر والاستطاعة.

أخبرنا أبو العباس بن نوح، قال: حدثنا الحسن بن حمزة، قال: حدثنا محمد بن جعفر الأسدی، بجميع كتبه، قال: ومات أبو الحسين محمد بن جعفر، ليلة الخميس لعشر خلون 5.

ص: 56

من جمادى الأولى سنة اثنتى عشرة وثلاثمائة، وقال ابن نوح: حدثنا أبو الحسن بن داود، قال: حدثنا أحمد بن حمدان القزوينى، عنه بجميع كتبه.

وقال الشيخ (660): ص محمد بن جعفر الأسدى: يكنى أبا الحسين، له كتاب الرد على أهل الاستطاعة، أخبرنا به جماعة عن التلعكبرى، عن محمد بن جعفر الأسدى ر.

وقال فى رجاله، فى باب من لم يرو عنهم عليهم السلام (28): ص محمد بن جعفر الأسدى، يكنى أبا الحسين الرازى، كان أحد الأبواب ر.

وقال فى كتاب الغيبة: ص وقد كان فى زمان السفراء المحمودين أقوام ثقات، ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصوبين للسفارة من الأصل، منهم أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدى رحمهم الله.

أخبرنا أبو الحسين بن أبى جيد القمى، عن محمد بن الوليد، عن محمد بن يحيى العطار، عن محمد بن أحمد بن يحيى، عن صالح بن أبى صالح، قال: سألتى بعض الناس فى سنة تسعين ومائتين قبض شىء فامتعت من ذلك، وكتبت أستطلع رأى فأتانى الجواب: ص بالرى محمد بن جعفر العربى فليدفع إليه، فإنه من ثقاتنا ر.

الغيبة: فى ذكر السفراء المحمودين الثقات الذين ترد عليهم التوقيعات. الحديث 1، ثم ذكر الشيخ عدة روايات متعلقة بذلك، ثم قال: ص ومات الأسدى على ظاهر العدالة ولم يطعن عليه، فى شهر ربيع الآخر سنة اثنتى عشرة وثلاثمائة ر. الغيبة: الموضع المذكور.

أقول: الروايات الدالة على وكالة محمد بن جعفر الأسدى كثيرة. (1)

سپس ایشان با دلایل گوناگون قول نجاشى را به این كه محمد بن جعفر به جبر و تشبیه قائل بوده رد مى نماید.

به هر حال، همه به وثاقت «محمد بن جعفر أبو الحسين الاسدى» قائل هستند، 7.

ص: 57

1- . معجم رجال الحديث: 16.176 و 177.

و این برای ما کافی است.

محمد بن اسماعیل البرمکی

مرحوم نجاشی وی را صریحا توثیق کرده و گفته است:

كان ثقة مستقيما. (1)

مرحوم علامه حلی گفته است:

اختلف علماؤنا في شأنه، فقال النجاشي: إنه ثقة مستقيم. وقال ابن الغضائري: إنه ضعيف. وقول

النجاشي عندي أرجح؛ (2)

بزرگان علما، آرای منقول از ابن غضائری را قابل معارضه با نظرات مثل نجاشی و شیخ طوسی نمی دانند.

موسی نخعی

درباره نام «موسی نخعی» چنان که پیداست، بین نقل کتاب من لا یحضره الفقیه و عیون الاخبار اختلاف وجود

دارد؛ از این رو بحث می شود که آیا «موسی بن عمران نخعی» و «موسی بن عبدالله نخعی» یک شخص هستند یا دو فرد.

در این جا دو احتمال وجود دارد:

یکم. احتمال دارد در این جا تصحیف شده باشد؛ یعنی در نوشتن موسی بن عمران نخعی با موسی بن عبدالله نخعی

اشتباه رخ داده و در واقع «موسی بن عبدالله نخعی» درست است.

گواه بر صدق این احتمال همان است که شیخ طوسی رحمه الله این روایت را از شیخ صدوق رحمه الله در کتاب

تهذیب الاحکام از «موسی بن عبدالله نخعی» نقل کرده است. بنابراین اشتباه در نوشتار از ناسخان کتاب بوده است.

روی این اصل، موسی بن 9.

ص: 58

1- رجال النجاشی: 341، رقم 915.

2- همان: 258، شماره 89.

عبدالله تعین پیدا می کند.

دوم. احتمال دارد هر دو اسم درست باشد؛ چرا که هنگام ذکر راوی گاهی نام راوی به پدرش و گاهی به جدش

نسبت داده می شود.

این امر در اسانید دیگر نیز اتفاق افتاده است. در تحقیقی که در مورد یکی از راویان انجام شد، نام او به چهار

صورت در اسناد روایات آمده بود. يك بار نامش ذکر شده بود، بار دیگر با لقب از او یاد شده بود، بار سوم منتسب به

جدش و بار چهارم منتسب به پدرش شده بود. (1)

بنابراین دو احتمال، می توان نتیجه گرفت که موسی بن عبدالله و موسی بن عمران هر دو نام يك نفر است.

البته موسی بن عمران نخعی در کتاب های تفسیری، فقهی و... بسیار روایت دارد و کتاب های بسیاری در کتاب

معجم رجال الحدیث نام برده شده که روایات موسی بن عمران نخعی را آورده اند، از جمله:

من لا یحضره الفقیه،

تهذیب الاحکام،

الاستبصار،

التوحید،

علل الشرائع،

معانی الأخبار،

کمال الدین و... د.

ص: 59

1- «موسی نخعی» عمویی دارد به نام «حسین بن یزید بن عبدالله نوفلی» که روایات زیادی نیز از او نقل می کند، بنابراین جد «موسی» به نام «عبدالله» می باشد، پس ممکن است «موسی بن عبدالله» به این لحاظ باشد. این مطلب از کلام مرحوم آقای خویی که خواهد آمد استفاده می شود.

بنابراین نام موسی بن عمران نخعی به عنوان یکی از محدثان و راویان شیعه به طور فراوان در کتاب های ما ذکر شده است. این نخستین جهت توثیق این راوی.

جهت دوم. موسی بن عمران از رجال کتاب کامل الزیارات است. شیخ بزرگوار ابن قولویه رحمه الله در مقدمه کتاب خود می نویسد: روایاتی که در این کتاب می آورم همه از مشایخ ثقات هستند. از همین رو، آقای خویی رحمه الله به وثاقت همه رجال کتاب کامل الزیارات قائل شد و بنابر آن در موارد بسیاری فتوا داد. برخی از اساتید ما نیز به پیروی از آقای خویی رحمه الله همین مبنا را قائل شدند.

البته آقای خویی در اواخر ایام زندگی اش از این مبنا دست برداشت و نظرش عوض شد که منظور از مشایخ ثقات، مشایخ و اساتید بلا واسطه ابن قولویه رحمه الله هستند، نه رجال دیگر کتاب.

بنابراین، موضوعی که بایستی بررسی کرد این است که آیا ابن قولویه رحمه الله فقط مشایخ خود، یا همه رجال کتاب را توثیق کرده است؟

اگر پس از بررسی این گونه نظر بدهیم که عبارت ابن قولویه رحمه الله در توثیق همه رجال ظهور دارد، جهت دوم توثیق موسی بن عمران عبدالله نخعی خواهد شد.

جهت سوم. در پژوهشی دیگر در کتاب من لا یحضره الفقیه، به توثیق دیگری برای موسی بن عمران دست یافتیم. شیخ صدوق رحمه الله در کتاب الوصیة پس از نقل روایاتی می نویسد:

وقد أخرجت الأخبار المسندة الصحيحة في هذا المعنى في كتاب ص کمال الدین وتمام النعمة (1)؛ در این معنا، در کتاب کمال الدین وتمام النعمة احادیث مسند (2) صحیح آورده ام. د.

ص: 60

1- من لا یحضره الفقیه: 4.180، حدیث 5408.

2- حدیث مسند، حدیثی است که راویان آن از اول تا آخر مذکور بوده باشند.

وی این روایات را به کتاب کمال الدین حواله می کند و به صحت آن ها تصریح می نماید، و یکی از راویان آن روایات، موسی بن عمران نخعی است.

جهت چهارم. یکی از علمای بزرگ ما شیخ طبری رحمه الله در کتاب بشارة المصطفی لشعبة المرتضی می نویسد:

ولا أذكر فيه إلا المسند من الأخبار عن المشايخ الكبار وثقات الأخيار؛ (1)

در این کتاب حدیثی را ذکر نکردم مگر این که مسند بوده؛ روایت هایی از مشایخ بزرگ و افراد صالح مورد وثوق و اطمینان.

و یکی از راویان این کتاب موسی بن عمران نخعی است.

جهت پنجم. کلام عالم بزرگوار ابن مشهدی است. وی در مقدمه کتاب المزار خود می نویسد:

فإني قد جمعت في كتابي هذا من فنون زيارات للمشاهد المشرفات... وما يلجأ إليه من الأدعية عند

المهمات، مما اتصلت به من ثقات الرواة إلى السادات؛ (2)

من در این کتاب کیفیت زیارت مشاهد مشرفه... و نیز دعاهایی را جمع آوری نمودم، به سندی که به واسطه راویان مورد وثوق از اهل بیت علیهم السلام نقل شده است.

موسی بن عمران یکی از راویان این کتاب است.

جهت ششم. وی از رجال تفسیر علی بن ابراهیم قمی است که آن بزرگوار رجال این کتاب را توثیق کرده است.

جهت هفتم. در تنقیح المقال پس این که گوید: وی راوی زیارت جامعه است می نویسد: ف.

ص: 61

1- بشارة المصطفی: 18.

2- المزار، محمد بن مشهدی: 27 مقدمه مؤلف.

وفى روايته لها دلالة واضحة على كونه إماميا صحيح الاعتقاد، بل فى تلقين مولانا الهادى عليه السلام

شهادة على كون الرجل من الحسان، مقبول الرواية لهم، وعدم ذكره فى كتب الرجال غير قاذح فيه. (1)

جهت نهم. مرحوم آقاى خويى رحمه الله در كتاب معجم رجال الحديث مى گوید:

12847 موسى بن عمران:

روى عن الحسين بن يزيد، وروى عنه موسى بن عمران. تفسير القمى: سورة النحل، فى تفسير قوله تعالى: أَمَرَ الْأَنْعَابُ وَالْإِيَّاهُ .

وروى عن الحسين بن يزيد النوفلى، وروى عنه محمد بن أبى عبدالله. الكافى: الجزء 4، كتاب الحج 3، باب استطاعة الحج 30، الحديث 5.

ثم إنه روى الكلينى، عن محمد بن أبى عبدالله، عن موسى بن عمران، عن عمه الحسين بن عيسى بن عبدالله، عن على بن جعفر. الروضة: الحديث 141.

كذا فى المرأة أيضا، والظاهر أن فيه تحريفا، فإن الحسين بن عيسى بن عبدالله لا يكون عما لموسى بن عمران، بل عمه الحسين بن يزيد بقريئة سائر الروايات، والصحيح: موسى بن عمران، عن عمه الحسين، عن عيسى بن عبدالله، والله العالم.

أقول: هذا متحد مع من بعده.

12848 موسى بن عمران النخعى:

روى عن الحسين بن يزيد، وروى عنه محمد بن أبى عبدالله الكوفى. كامل الزيارات: الباب (9)، فى الدلالة على قبر أمير المؤمنين عليه السلام، الحديث 7.

وروى عن الحسين بن يزيد عمه، وروى عنه محمد بن أبى عبدالله الأسدى. مشيخة الفقيه: فى طريقه إلى يحيى بن عباد المكى. 7.

ص: 62

1- .تنقيح المقال: 3.257.

وروی عنه محمد بن أبی عبدالله الکوفی، الفقیه: الجزء 4، باب الوصیة من لدن آدم علیه السلام، الحدیث 457، ویا ب نوادر الموارث، الحدیث 817.

وروی عن الحسین بن یزید النوفلی عمه، وروى عنه محمد بن جعفر الأسدی أبو الحسین. الفقیه: الجزء 3، باب الرهن، الحدیث 909.

وروی عنه محمد بن أبی عبدالله الکوفی. مشیخة الفقیه: فی طریقہ إلى ما كان فیہ من حدیث سلیمان بن داود علیهما السلام... (1).

و معلوم است که ایشان به وثاقت رجال تفسیر قمی قائل می باشند.

علاوه بر این، با تحقیقاتی که انجام یافته، روشن می شود که موسی بن عمران مورد اعتماد بسیاری از مفسران، محدثان و فقیهان قرار داشته و در مباحث مختلف به روایات او استشهاد یا استدلال کرده اند.

استدلال یا استشهاد دانشمندان به زیارت جامعه

از جمله مواردی که در کتاب های علمای ما به زیارت جامعه استدلال و استشهاد شده، تفسیر آیه عجیبی است که معانی بسیاری دارد و مقام بزرگی برای ائمه علیهم السلام بیان می کند، آن جا که می فرماید:

2 بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ؛

بلکه آنان بندگان گرامی اند که در گفتار از او پیشی نمی گیرند و طبق فرمان او عمل می نمایند.

*صاحب تفسیر نور الثقلین در ذیل این آیه شریفه می نویسد:

وفی عیون الأخبار فی زیارة الجامعة للأئمة علیهم السلام المنقولة عن الجواد علیه السلام:

ص: 63

السلام على الدعاة إلى الله... وعباده المكرمين الذين لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون؛(1)

در کتاب عیون أخبار الرضا علیه السلام در زیارت جامعه ای که از امام جواد علیه السلام نقل شده است(2) چنین آمده است: سلام بر فراخوانان به سوی خدا... و بندگان گرامی که در گفتار از او پیشی نمی گیرند و طبق فرمان او عمل می نمایند.

این نویسنده به این زیارت اعتماد کرده و بخشی از آن را برای تفسیر آیه مبارکه نقل نموده است.

*فیض کاشانی رحمه الله نیز در تفسیر صافی روایتی را از امام علیه السلام نقل می کند که حضرتش فرمود:

نحن كلمة التقوى وسبل الهدى والمثل الأعلى؛(3)

ما کلمه تقوا، راه هدایت و مثل اعلا هستیم.

وی پس از نقل این روایت نورانی به عبارتی از زیارت جامعه استشهاد می کند و می نویسد:

وفی الزيارة الجامعة الجوادية عليه السلام: السلام على أئمة الهدى... وورثة الأنبياء والمثل الأعلى؛(4)

در زیارت جامعه آمده است: سلام بر پیشوایان هدایت... وارثان پیامبران و مثل های والا.ن.

ص: 64

1- .تفسیر نور الثقلین: 3.421، حدیث 41

2- .در نسبت زیارت جامعه به امام جواد علیه السلام که در چند کتاب دیگر نیز آمده، اشتباهی رخ داده است؛ چرا که این زیارت از امام هادی علیه السلام می باشد.

3- .تفسیر الصافی: 4.130.

4- -همان.

*شیخ حویزی در تفسیر نور الثقلین در ذیل آیه مبارکه *كَيْخُلُقُ مَا يَشَاءُ* می نویسد:

وفى عيون الأخبار فى الزيارة الجامعة للأئمة عليهم السلام: السلام على الدعاء إلى الله...؛(1)

در مورد دیگری به عبارت دیگری از این زیارت اشاره می کند و می نویسد:

فى عيون الأخبار فى الزيارة الجامعة: خلقكم الله أنوارا وجعلكم بعرشه محققين...؛(2)

در عيون أخبار الرضا عليه السلام، در زیارت جامعه می خوانیم: خداوند شما را نورهایی آفرید و به گرد عرش خود محیط قرار داد.

در جای دیگر می نویسد:

وفى الزيارة الجامعة: السلام على أئمة الهدى...؛(3)

در زیارت جامعه آمده است: سلام بر پیشوایان هدایت گر....

وی در ذیل آیه شریفه *تَطْهِيرُ نِيْزٍ بِهٖ فِرَازِي* از این زیارت استدلال می کند و می گوید:

وفى الزيارة الجامعة: عصمكم الله من الزلل وأمنكم من الفتن...؛(4)

در زیارت جامعه آمده است: خداوند شما را از لغزش ها نگاه داشت و از فتنه ها ایمن ساخت....8.

ص: 65

1- .تفسیر نور الثقلین: 3.421، حدیث 41.

2- .همان: 3.608، حدیث 183.

3- .همان: 3.608، حدیث 183.

4- .همان: 4.271، حدیث 88.

هم چنین در مورد دیگری می نویسد:

فهل فصل الخطاب إلا معرفة اللغات؟ وفيه في الزيارة الجامعة: ص وفصل الخطاب عندكم ر؛(1)

آیا فصل و ممتاز کننده کتاب جز آشنایی به لغات است؟ در زیارت جامعه آمده است: «و ممتازگر حق از باطل نزد شماست».

وی در همین بخش به عبارت دیگری از این زیارت اشاره می کند و می گوید:

وفي من لا يحضره الفقيه: في الزيارة الجامعة... ص وإياب الخلق إليكم وحسابهم عليكم ر؛(2)

در کتاب من لا يحضره الفقيه، در زیارت جامعه آمده است: «بازگشت خلق به سوی شماست و حساب خلق، نیز با شماست».

*محدث فقیه، شیخ حر عاملی رحمه الله در وسائل الشیعة در ذیل روایتی می نویسد:

فيه دلالة على رجعة النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام وفي الزيارة الجامعة ما هو أوضح من

ذلك...؛(3)

این فراز بیان گر رجعت و بازگشت پیامبر صلی الله علیه وآله و امامان معصوم علیهم السلام است و در زیارت جامعه عبارتی آمده که از این بیان روشن تر است....

*شیخ حسن بن سلیمان حلی رحمه الله در کتاب المتضرر از امام هادی علیه السلام این گونه روایت می کند: 9.

ص: 66

1- همان: 4.444، حدیث 12.

2- همان: 5.569، حدیث 33.

3- وسائل الشیعة: 14. پاورقی 579.

آتاكم الله ما لم يؤت أحدا من العالمين؛(1)

آن چه خداوند به شما عنایت فرمود به هیچ يك از جهانیان عطا نکرد.

*علامه مجلسی رحمه الله در بحار الانوار به زیارت جامعه استدلال می کند و نسخه ای را بر نسخه ای دیگر

ترجیح می دهد و می گوید:

الأصوب أن يكون ص معروفين ر بدل ص معترفين ر كما سيأتي في الزيارة الجامعة؛(2)

صحیح این است که واژه «معروفین» به جای واژه «معترفین» باشد، آن سان که در زیارت جامعه خواهد آمد.

*و حید بهبهانی رحمه الله زیارت جامعه را ارسال مسلم نموده و در مورد ائمه علیهم السلام می گوید:

مع أنهم عليهم السلام كما ذكروا في زيارة الجامعة الكبيرة: ص فجاهدتم في الله حق جهاده حتى أعلنتم

دعوتهم ر؛(3)

با این توصیف، ائمه علیهم السلام همان گونه اند که در زیارت جامعه آمده است که در راه خدا آن گونه که شایسته جهاد برای اوست، جهاد کردید تا دعوتش را آشکار ساختید».

*میرزای قمی رحمه الله در کتاب غنائم الأيام می نویسد:

وما ورد في الزيارة الجامعة الكبيرة يشملهم جميعا؛(4)

و آن چه در زیارت جامعه آمده است همه آن بزرگواران را فرا می گیرد.

*شیخ اعظم انصاری رحمه الله در کتاب الطهارة می گوید: 5.

ص: 67

1- المتضر: 26، حدیث 21 و 219، حدیث 282.

2- بحار الانوار: 97.204، حدیث 1.

3- الرسائل الفقهية: 179.

4- غنائم الايام: 1.265.

ویرید العموم الروایة المشهورة الواردة فی الزيارة الجامعة، لكنها مختصة بزيارة خاصة؛(1)

مؤید عموم، روایت مشهوری است که در زیارت جامعه آمده است؛ ولی این ویژه زیارت خاصی است.

*فقیه همدانی در مصباح الفقیه در بخش غسل های مستحبی می نویسد:

...أو ورد فی خصوص زیارة مثل الروایة المشهورة الواردة فی زیارة الجامعة التي یزار بها كل إمام، الآمرة

بالغسل؛(2)

از موارد غسل در خصوص زیارت، همانند روایت مشهوری است که در زیارت جامعه وارد شده است؛ همان زیارتی که هر امامی را می توان با آن زیارت کرد و دستور غسل نیز دارد.

*صاحب تفسیر المیزان نیز به این زیارت اشاره می کند و می گوید:

وفی ص الفقیه ر عن الهادی علیه السلام فی الزيارة الجامعة؛(3)

در کتاب من لا یحضره الفقیه از امام هادی علیه السلام نقل شده که حضرتش در زیارت جامعه فرمود....

*در مصباح الفقاهه آقای خویی رحمه الله در ذیل این مسئله که آیا کسی که با اهل بیت علیهم السلام دشمنی

میورزد و محارب است، پاك است یا نجس؟ می نویسد:

ویدل علیه أيضا قوله علیه السلام فی الزيارة الجامعة: ص ومن جحدکم کافر...؛(4)

کلام امام علیه السلام در زیارت جامعه بر این مطلب دلالت دارد که «هر کس شما را انکار کند کافر است».

ص: 68

1- کتاب الطهارة، شیخ انصاری: 2.329.

2- مصباح الفقیه: 1 ق 2.438.

3- تفسیر المیزان: 20.277.

4- مصباح الفقاهه: 1.504.

وی در جای دیگری می نویسد:

...کما ورد فی وجوب إطاعتهم وفي عدة موارد من الزيارة الجامعة ذكر ذلك؛(1)

...همان طور که درباره وجوب اطاعت امام های معصوم علیهم السلام روایاتی وارد شده و در تعدادی از فرازهای زیارت جامعه نیز ذکر گردیده است.

او هم چنین در کتاب الطهارة می فرماید:

إن المخالف لهم كافر، وقد ورد فی الزيارة الجامعة؛(2)

همان گونه که در زیارت جامعه آمده است، مخالفت کننده با آنان کافر است.

*استاد ما مرحوم آقای گلپایگانی قدس سره در بحث نجاست کفار به زیارت جامعه استدلال کرده که:

وفي الزيارة الجامعة:ص من حاربكم مشرك؛(3)

و در زیارت جامعه آمده: «هر که با شما سر ستیز داشته باشد مشرك است».

*در صراط النجاة نیز آمده است:

ولذا ورد فی الزيارة الجامعة أنهم الباب المبتلى به الناس؛(4)

از این رو، در زیارت جامعه آمده است که آن بزرگواران همان دری هستند که مردم به آن وسیله آزمایش می شوند.

با توجه به این همه استشهاد، چون اندکی بیندیشیم، معلوم می شود که اگر وثوق و اعتماد به ثبوت صدور این زیارت از امام علیه السلام نبود، این استدلال ها در کتاب های تفسیری، حدیثی، فقهی و... معنا نداشت و بسیار بعید است که این بزرگان به آن چه 5.

ص: 69

1- همان: 3.281.

2- کتاب الطهارة، خوبی: 2.84.

3- نتائج الافكار فی نجاسة الكفار: 190.

4- صراط النجاة: 3.419، سؤال 1225.

اعتقاد به صدور و ثبوت سند آن نداشته باشند، استدلال و یا حتی استشهاد کنند.

از طرفی، این زیارت مورد توجه بسیار بزرگان ما بوده تا جایی که جمعی از آنان آن را شرح کرده اند، به بیان لغات، مفاهیم و معانی والای آن پرداخته اند و وقت، نیرو و امکانات صرف کرده اند. همه این ها قرینه ای قوی می تواند باشد که این بزرگان معتقد به صدور این زیارت بودند.

با نگاهی گذرا به کتاب ارزشمند الذریعة إلى تصانیف الشیعة اثر شیخ ما، شیخ آقابزرگ تهرانی رحمه الله متوجه خواهیم شد که چه قدر شرح بزرگ و کوچک بر این زیارت به رشته تحریر در آمده است. این کتاب بیش از بیست شرح را برای این زیارت آمار داده است.

از سوی دیگر، دانشمندان بزرگی هم چون مجلسی اول، مجلسی دوم، سید جزایری، شیخ بحرانی نویسنده کتاب الحدائق، و شیخ بهایی رحمه الله به این زیارت توجه کرده اند و در ضمن شرح تهذیب الاحکام و من لا یحضره الفقیه این زیارت را نیز شرح نموده اند.

بی نیازی زیارت جامعه از سند

به رغم آن که پیش تر در مورد سند این زیارت تحقیق شد و آن را اثبات کردیم، باید گفت در مواردی اصلاً به سند نیاز نیست؛ به این معنا که وقتی سخنی از گوینده ای دریافت کنیم و از مذاق او آگاهی داشته باشیم و سطح اندیشه، علم، سبک کلام او را از جهت فصاحت، بلاغت، ادبیات بشناسیم، از طرفی معانی و مفاهیم والا و مطالبی که در سخن گوینده است، حقایقی باشند که دست بشر عادی به آن نمی رسد، در این گونه موارد شکی در صدور سخن نداشته و به دنبال سند نمی گردیم.

به سخن دیگر، کلامی که از جهت سبک، لحن، اسلوب ادبی، فصاحت و بلاغت

و از جهت محتوا در سطح بالا و دارای حقایق و واقعیت هایی است که بشر عادی را توان رسیدن به آن نیست، نیازی به سند ندارد و به یقین از معصوم علیه السلام است.

برای نمونه، دعای کمیل، دعای صباح به یقین از امیر مؤمنان علی علیه السلام و دعای عرفه از امام حسین سیدالشهداء علیه السلام صادر شده اند؛ چه سند داشته باشند و چه سند نداشته باشند. بنابراین، اگر ما اندک انسی با کلمات اهل بیت علیهم السلام داشته باشیم و با سبک عبارات و اسلوب کلام آن بزرگواران آشنا باشیم، به سند نیاز نخواهیم داشت و کلام والای آنان را خواهیم شناخت.

از این رو، آن گاه که از برخی از بزرگان دانشمندان در مورد برخی از روایات، دعاها و زیارت ها پرسیده

می شد، پاسخ می دهند: قوت متن برای اطمینان به صدور این ها از معصوم علیه السلام کافی است. هنگامی که از شیخ محمد حسین کاشف الغطاء رحمه الله در مورد یکی از دعاها می پرسند، با صراحت پاسخ می دهد: قوت متن کاشف از قطعیت صدور آن از معصوم است، گرچه سندی نداشته باشیم. (1)

همین قوت متن، کبرای منطبق بر زیارت جامعه می گردد و بنابر همین اصل، هنگامی که از سید بزرگوار، فقیه، محدث، عارف به کلمات اهل بیت علیهم السلام سید عبدالله شبر رحمه الله در مورد زیارت جامعه می گوید:

و إن فصاحة ألفاظها وبلاغة مضامينها تنادي بصدورها عن ينابيع الوحي والإلهام؛ (2)

به راستی که فصاحت واژگان و فرازها، بلاغت مضمون ها و عبارات های زیارت جامعه حاکی از آن است که این زیارت، از چشمه های وحی و الهام جوشیده است. 8.

ص: 71

1- ر.ك: الفردوس الأعلى: 76.

2- الانوار الالامعه فی شرح الزيارة الجامعه: 18.

بنابر آن چه بیان شد، تردیدی نیست که زیارت جامعه از زیاراتی به شمار می رود که از اهل عصمت صادر شده است.

و این که عبارت های این زیارت یا مفاهیم و مدلول های آن ها در روایات معتبر دیگر آمده است، تا جایی که برخی از عبارت ها و مدلول های آن ها در روایات اهل سنت نیز وارد شده است. شاهد صدق دیگری بر اطمینان و یقین ما به صدور این زیارت از آن مقام مقدس می باشد.

زیارت جامعه در گفتار دانشمندان

علامه بزرگوار مجلسی اول رحمه الله در این زمینه می نویسد:

ولما وفقني الله لزيارة أمير المؤمنين عليه السلام وشرعت في حوالى الروضة المقدسة في الهدات وفتح الله على ببركة مولانا صلوات الله عليه أبواب المكاشفات التي لا تحتملها العقول الضعيفة، رأيت في ذلك العالم وإن شئت قلت: بين النوم واليقظة عندما كنت في رواق عمران جالسا، أنى بسر من رأى، ورأيت مشهدها في نهاية الارتفاع والزينة، ورأيت على قبريهما لباسا أخضر من لباس الجنة، لأنى لم أر مثله في الدنيا، ورأيت مولانا مولى الأنام صاحب العصر و الزمان عليه السلام جالسا، ظهره على القبر ووجهه إلى الباب، فلما رأيت شرعت في الزيارة بالصوت المرتفع كالمداحين، فلما أتممتها قال عليه السلام: نعمت الزيارة؛

آن گاه که به عتبات مشرف شدم، در نجف اشرف در کنار مرقد مطهر امیر مؤمنان علی علیه السلام شروع به مجاهده و تلاش برای خودسازی نمودم. خداوند متعال به برکت مولایمان درود خدا بر او باد درهای مکاشفه هایی را برای من گشود که خردهای ناتوان را یارای تحمل آن ها نیست. در عالم مکاشفه یا بین بیداری و خواب دیدم که در سامرا در حرم عسکرین علیهما السلام،

در رواق عمران هستم. دیدم که روضه آن دو بزرگوار در نهایت بلندی بوده و آیین شده است. بارگاه نورانی آن دو امام همام با پارچه ای سبزی از پارچه های بهشتی پوشیده شده بود و من چنین پارچه هایی را در دنیا ندیده بودم. در آن جا خدمت حضرت ولی عصر علیه السلام شرف یاب شدم. آن حضرت کنار ضریح مطهر نشسته بود و رو به طرف درب بود. با صدای بلند به سان مداحان شروع به خواندن زیارت جامعه کردم.

وقتی پایان یافت حضرتش فرمود: چه زیارت خوبی است؟

قلت: مولای! روحی فداک! زیارة جدك و قد أشرت إلى نحو القبر؟

عرض کردم: آری، جانم به فدای شما! زیارت جد بزرگوار شماست و اشاره به قبر مطهر نمودم.

قال: نعم، أدخل؛ (1)

فرمود: آری، وارد شو.

از این رو مجلسی رحمه الله در روضه المتقین در اعتبار زیارت جامعه می نویسد:

والحاصل أنه لا شك أن هذه الزيارة من أبي الحسن الهادي سلام الله عليه بتقرير الصاحب عليه السلام

وأنها أكمل الزيارات وأحسنها، بل بعد تلك الرؤيا كنت أكثر الأوقات أזור الأئمة عليهم السلام بهذه الزيارة في العتبات العاليات، ما زرتهم إلا بهذه الزيارة؛ (2)

کوتاه سخن این که تردیدی نیست که این زیارت با تقریر حضرت صاحب الزمان علیه السلام از امام هادی علیه السلام صادر شده است. این زیارت کامل ترین و بهترین زیارت هاست. من پس از این رؤیا بیشتر اوقات ائمه علیهم السلام را با این زیارت، زیارت می نمایم و در عتبات عالیات فقط با این زیارت، زیارت می نمایم. 2.

ص: 73

1- لوامع صاحبقرانی: 8.664.

2- روضه المتقین: 5.452.

این سخن بزرگی هم چون مجلسی اول رحمه الله است که از نظر همه ما مورد احترام است. گذشته از قضیه

مکاشفه ای که اشاره کرده، ایشان این زیارت را کامل ترین و بهترین زیارت می داند.

علامه بزرگوار مجلسی دوم رحمه الله نیز در این زمینه می نویسد:

وإنما بسطت الكلام في شرح تلك الزيارة قليلا إن لم استوف حقها حذرا من الإطالة، لأنها أصح الزيارات سنداً وأعمها مورداً وأفصحها لفظاً وأبلغها معنى وأعلاها شأناً؛⁽¹⁾

این که اندکی این زیارت را شرح و بسط دادم، گرچه به طور کامل به جهت پرهیز از طولانی شدن حقیقت را ادا نکردم؛ چرا که آن زیارت از نظر سند صحیح ترین، از نظر مورد فراگیرترین، از نظر متن فصیح ترین، از نظر معنا رساترین و از نظر شأن والاترین زیارت ها است.

این سخن نیز شاهد دیگری از علامه مجلسی رحمه الله است. بنابراین، اگر ما در چنین مواردی به بزرگی هم چون علامه مجلسی مراجعه نکنیم و کلام او برای ما در شناخت روایتی، دعایی و زیارتی حجت نباشد، چنین عالم و دانشمندی که با این همه زحماتی که کشیده و آشنایی که با روایت ها، دعاها و زیارت ها دارد، چه نفعی به ما خواهد داشت؟ از هر رو، علامه مجلسی رحمه الله از بزرگان و خبره های این وادی است که هیچ کسی برای او ایرادی نگرفته و

سخنی درباره او نیست و نباید هم باشد.

سید عبدالله شبر از علمای دیگری به شمار می رود که در این زمینه اظهار نظر کرده است وی فقیه و محدث

بزرگوار بوده و با علامه مجلسی رحمه الله و سید نعمت الله جزایری رحمه الله معاصر و تقریباً در يك طبقه بوده اند

وی در آغاز شرح 4.

ص: 74

إن زيارة الجامعة الكبيرة أعظم الزيارات شأنا وأعلها مكانة ومكانا، وإن فصاحة ألفاظها وفقراتها وبلاغة مضامينها وعباراتها تنادى بصدورها من عين صافية نبعت عن ينابيع الوحي والإلهام، وتدعو إلى أنها خرجت من ألسنة نواميس الدين ومعافل الأنام؛ فإنها فوق كلام المخلوق وتحت كلام الخالق الملك العلام، قد اشتملت على الإشارة إلى جملة من الأدلة والبراهين المتعلقة بمعارف أصول الدين وأسرار الأئمة الطاهرين ومظاهر صفات رب العالمين، وقد احتوت على رياض نضرة وحدائق خضرة مزينة بأزهار المعارف والحكمة محفوفة بثمار أسرار أهل بيت العصمة، وقد تضمنت شطرا وافرًا من حقوق أولى الأمر الذين أمر الله بطاعتهم وأهل البيت الذين حث الله على متابعتهم وذوى القربى الذين أمر الله بمودتهم وأهل الذكر الذين أمر الله بمسألتهم، مع الإشارة إلى آيات فرقانية وروايات نبوية وأسرار إلهية وعلوم غيبية ومكاشفات حقية وحكم ربانية...؛(1)

به راستی زیارت جامعه کبیره از مهم ترین زیارت ها و برترین آن ها از جهت مقام و اهمیت است و فصاحت الفاظ و فرازهایش و بلیغ بودن معانی و عباراتش، حکایت از آن می کند که این زیارت از چشمه زلال که از منابع وحی و الهام سرچشمه گرفته صادر شده و از زبان دانایان و نوامیس دین و بزرگان مردم، خارج شده است.

پس این زیارت، برتر از کلام مخلوق و پایین تر از کلام خالق است و شامل بعضی از دلیل ها و برهان های مربوط به شناخت اصول دین و اسرار امامان پاک و مظاهر صفات پروردگار جهانیان است.

و هم چنین دارای باغ های خوش منظر و بوستان های سرسبزی است که با 0.

شکوفه های معارف و حکمت آراسته شده و با میوه های اسرار اهل بیت عصمت علیهم السلام همراه می باشد.

این زیارت، شامل بخش کاملی از حقوق «اولوا الامر» است که خداوند مردم را به فرمان برداری و پیروی از ایشان امر کرده. و نیز شامل حقوق «ذوی القربی» و «اهل الذکر» است که خداوند مردم را به پرسش مسائل از آنان امر فرموده است.

این زیارت به آیات قرآنی، روایات نبوی، اسرار الهی، علوم غیبی، مکاشفات حقیقی و حکم ربانی اشاره دارد.

به راستی آن گاه که بزرگان در موردی سخن گویند، سنجیده و حساب شده می گویند. اگر مدحی، ذمی، قیدی، امری، کتابی، روایتی و حدیثی بخواهد از یک بزرگی صادر شود، همه این ها سنجیده و دقیق خواهد بود؛ چرا که اینان به آن چه می گویند التفات دارند، و حکیمانه است.

سید شبر در این گفتار، عبارت جالبی دارد که معمولاً در مورد کلمات امیر مؤمنان علی علیه السلام گفته شده که

می گوید:

فإنها فوق كلام المخلوق وتحت كلام الخالق؛

پس این زیارت برتر از کلام مخلوق و پایین تر از کلام خالق است.

یا در مورد دیگری گوید: مطالب این زیارت، مطالب حقه ای است با برهان های معارف اصول دین.

آری، این ها بخشی از سخنانی است که بزرگان دانشمند در شأن زیارت جامعه ایراد کرده اند. به نظر می رسد

این گونه تعبیرها و توصیف ها در مورد زیارت جامعه دو جهت داشته باشد:

ص: 76

آنان با این توصیف بیان می دارند که آری این زیارت دارای این گونه حقایق است. البته در این باره به صورت اختصار مطالبی بیان خواهد شد.

دوم. دفع توهم

به نظر می رسد توصیف بزرگان به جهت دفع توهمی باشد که درباره زیارت جامعه است، شاید برخی گویند که در زیارت جامعه درباره ائمه علیهم السلام غلو شده است.

محدث قمی رحمه الله در مفاتیح الجنان در بیان این که چرا دستور داده اند قبل از زیارت جامعه صد مرتبه تکبیر گفته شود می نویسد:

شاید چنان که مجلسی اول گفته وجه تکبیر این باشد که اکثر طباع مایلند به غلو، مبادا از عبارات

امثال این زیارت به غلو افتند، یا از بزرگی حق سبحانه و تعالی غافل شوند، یا غیر این ها. (1)

در این اخیر نیز از برخی شنیده می شود که می گویند: زیارت جامعه درباره ائمه علیهم السلام غلو دارد.

برخی دیگر این روزها شیعه را به دو گروه تقسیم کرده اند: غالی و غیر غالی؛ گویی تشیع نیز به دو گونه تقسیم می گردد!! البته آنانی که به زیارت جامعه و بعضی مطالب آن معتقد نباشند، حتی در صورت انکار باز هم شیعه محسوب می شوند و از تشیع خارج نیستند، هر چند مقصر شمرده شوند. روی این جهت یکی از مقدمات بحث ما تحقیق در مورد غلو است. ه.

ص: 77

غلو چیست؟

بدون تردید ائمه علیهم السلام غالیان را طرد و تکفیر می کردند و شیعیان را همواره از غالیان و تماس با آن ها بر حذر می داشتند.

غلو چیست و چه کسانی غالی هستند؟ یکی از بخش های بحث امامت در کتاب های حدیثی و کلامی، «نفی الغلو فی النبی و الائمة علیهم السلام» است.

غلو از دیدگاه روایات

روایات بسیار جالبی در کتاب بحار الانوار در مورد غلو از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله و معصومان علیهم السلام وارد شده است.

در روایتی از پیامبر خدا می خوانیم که حضرتش می فرماید:

لا ترفعونی فوق حقی، فإن الله تبارک تعالی اتخذنی عبدا قبل أن یتخذنی نبیا؛ (1)

مرا بیش از آن چه هستم بالاتر نبرید؛ چرا که خدای تعالی پیش از آن که مرا به پیامبری برگزیند، به بندگی برگزیده است.

این روایت نشان می دهد که برخی از مردم در زمان پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به الوهیت آن حضرت معتقد شدند و نیز از این روایت معنای غلو معلوم می شود.

در روایت دیگری از امیر مؤمنان علی علیه السلام آمده که آن حضرت می فرمود:

اللهم انی بریء من الغلاة کبراءة عیسی بن مریم من النصارى. اللهم اخذلهم أبدا ولا تنصر منهم أحدا؛ (2)

خدایا! من از غالیان، به سان دوری عیسی بن مریم از نصارا دور هستم. خدایا! همواره آنان را خوار گردان و کسی از آنان را یاری نکن.

ص: 78

1- بحار الانوار: 25، 134، 265 و 272.

2- الامالی، شیخ طوسی: 650، حدیث 1350.

در روایت دیگری، حضرت ولی عصر علیه السلام می فرماید:

تعالی الله عز وجل عما يصفون سبحانه وبحمده، ليس نحن شركائه في علمه ولا في قدرته؛⁽¹⁾

خداوند متعال از آن چه توصیف می کنند فراتر است. پاك و متره است و مورد ستایش است. ما نه در علم و دانش او شريك هستیم و نه در قدرت و توان مندی او.

هم چنین امیر مؤمنان علی علیه السلام می فرماید:

إياكم و الغلو فينا، قولوا: إنا عبید مربوبون، وقولوا في فضلنا ما شئتم؛⁽²⁾

هرگز در مورد ما غلو ننمایید. بگویید: ما بندگان تربیت یافته خدا هستیم و در مورد برتری ما آن چه خواستید بگویید.

بدیهی است که این روایات به ما میزان می دهند، که در این باره به کلام علامه مجلسی رحمه الله خواهیم پرداخت.

در روایتی حضرت امام رضا علیه السلام می فرماید:

فمن ادعى للأنبياء ربوبية أو ادعى للأئمة ربوبية أو نبوة أو لغير الأئمة إمامة فنحن منه برآء في الدنيا

والآخرة؛⁽³⁾

هر کس برای پیامبران مقام ربوبیت یا برای یکی از ائمه مقام ربوبی یا پیامبری، یا برای غیر امامان مقام امامت و پیشوایی ادعا کند، ما از او در دنیا و جهان آخرت بیزار هستیم.

امیر مؤمنان علی علیه السلام می فرماید: 1.

ص: 79

1- .الصحيفة الهادية و التحفة المهدية: 236.

2- .الخصال: 614، بحار الانوار: 10.92 و 25.270.

3- .عيون أخبار الرضا عليه السلام: 1.217، بحار الانوار: 25.134 و 271.

وإياكم الغلو كالغلو من النصرى، فإني بريء من الغالين؛(1)

مبادا به سان نصارا غلو کنید. به راستی که من از غلو کنندگان بیزارم.

در روایت دیگری راوی از امام رضا علیه السلام می پرسد:

يا بن رسول الله! فإن معي من ينتحل موالاةكم ويزعم أن هذه كلها صفات علي عليه السلام وأنه هو الله رب العالمين.

فلما سمعها الرضا عليه السلام ارتعدت فرائضه وتصبب عرقا وقال: سبحان الله عما يقول الظالمون الكافرون علوا كبيرا. أو ليس كان علي عليه السلام آكلا في الآكلين فشاربا في الشاربين؟! (2)

ای فرزند رسول خدا! من با کسی آشنا هستم که موالات شما را به خود می بندد و پندارش این است که همه این ها، صفات علی علیه السلام است و او همان خدا و پروردگار جهانیان است.

هنگامی که امام رضا علیه السلام این سخن را شنید، اعضای بدنش لرزید و عرق بدن مبارکش را فرا گرفت و فرمود: پاك و متره است خداوند متعال و بلند مرتبه از گفتار ستم گران و کفرورزان. مگر نه این است که علی علیه السلام با غذاخوردگان غذا می خورد و با آشامندگان می آشامید؟!!

آری، او انسانی هم چون بقیه مردم بود. گفتنی است که در این زمینه روایات جالب دیگری نیز وجود دارد.

نه غلو و نه تقصیر

برای شناخت ائمه علیهم السلام باید مقامات و منازل آن بزرگواران را از خودشان

ص: 80

1- .الاحتجاج: 2.438، بحار الانوار: 4.303 و 25.273.

2- .همان: 25.275.

چرا که هم تقصیر حرام است و هم غلو. امام باقر علیه السلام به ابو حمزه شمالی می فرماید:

یا ابا حمزة! لا تضعوا علیا دون ما رفعه الله ولا ترفعوا علیا فوق ما جعل الله؛ (1)

ای ابا حمزه! علی علیه السلام را پایین تر از جایگاهی که خداوند قرار داده قرار ندهید و فراتر از مقام والایی که خداوند قرار داده قرار ندهید.

به عبارت دیگر، بیش از آن چه هست نگویید و از آن چه هست پایین نیاورید.

آن حضرت در روایت دیگری می فرماید:

فإن الغلاة شر خلق الله؛ يصغرون عظمة الله ويدعون الربوبية لعباد الله. والله، إن الغلاة شر من اليهود والنصارى واوس والذين أشركوا؛ (2)

به راستی غالیان بدترین آفریدگانند. آنان عظمت و شکوه خدا را کوچک می شمارند و ربوبیت را برای بندگان خدا ادعا می کنند. به خدا سوگند! غالیان از یهودیان، مسیحیان، مجوسیان و شرکوزان بدترند.

روایت بسیار جالبی وجود دارد که آن حضرت می فرماید:

كان على عليه السلام و الله عبدا لله صالحا أخو رسول الله صلى الله عليه وآله؛ (3)

به خدا سوگند! علی بنده صالح خدا و برادر رسول خدا صلی الله علیه و آله بود.

آن گاه در ادامه عبارت خیلی مهمی می فرماید:

ما نال الكرامة من الله إلا بطاعته لله ولرسوله؛ (4)

او به این مقام در نزد خداوند نایل نشد، مگر با اطاعت از خدا و رسول او. 7.

ص: 81

1- همان: 25.283 و 39.206.

2- الامالی، شیخ طوسی: 650، حدیث 1349، بحار الانوار: 25.265.284.

3- بحار الانوار: 25.286.

4- همان: 25.287.

به راستی چه کرامتی است که امیر مؤمنان علی علیه السلام از طریق عبودیت و عبادت به این مقام رسیده اند؟

با توجه به این روایات، ائمه علیهم السلام در برابر غالیان و غلو چنین برخوردی می نمودند. از طرفی با عنایت به این روایات، معنای غلو نیز معلوم می شود که همان اعتقاد به نبوت و الوهیت امام و اعتقاد به الوهیت پیامبر است؛ یعنی انسان به شأن نبی و امام بیش از آن چه هست معتقد شود، یا او را شریک خداوند بداند؛ از این رو باید معتقد بود که ائمه و پیامبر هرگز إله، رب و شریکان خداوند متعال نبوده اند. آنان در خدا حلول نکرده اند و با او اتحاد ندارند.

این است معنای غلو چنان که از روایات فهمیده می شود و اعتقاد به یکی از این امور مصداق غلو درباره نبی و امام به شمار می آید؛ ولی خود روایات که می فرمایند: این ها را نگوئید، می فرمایند: آن چه می توانید در فضل و برتری ما بگوئید. ما را بنده آفریده شده و تربیت یافته خداوند بدانید. اما چنان که خواهد آمد می فرمایند: به شأن و مقام ما نزد خدا نمی توانید پی ببرید.

آری، با حفظ عبودیت، هر چه می توانید در فضل و برتری ائمه اطهار علیهم السلام بگوئید که هیچ فردی به کرامت خدایی نایل نشد، مگر به سبب اطاعت و عبودیت و تعبد.

در همین زیارت جامعه نیز بدان اشاره شده که ص وعباده المکرمین الذین لا یسبقونه بالقول وهم بأمره یعملون ر که

این معنا چنان که در جای خود خواهد آمد از قرآن مجید اخذ شده است، آن جا که می فرماید:

(عِبَادُ مُكْرَمُونَ* لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) : (1)

آنان بندگان شایسته او هستند که هرگز در سخن بر او پیشی نمی گیرند و پیوسته به فرمان او عمل می کنند. 7.

ص: 82

کوتاه سخن این که با حفظ عبودیت و مخلوقیت هر چه می توانید در مورد آنان بگویید. و این چیز اندکی نیست.
به راستی کرامت از پیش گاه خدا چیست؟ این چه مقامی است که آن حضرات به جایی رسیدند که ص لا یفعلون
إلا ما یؤمرون ر.

در روایت صحیح بلکه از طرق عامه هم متواتر آمده که پیامبر گرامی صلی الله علیه وآله درباره حضرت امیر
مؤمنان علی علیه السلام فرمود:

إنه لا یفعل إلا ما یؤمر به؛(1)

به راستی علی جز آن که به او دستور داده می شود، انجام نمی دهد.

ما غلو نمی کنیم و از غلو نهی شده ایم تا بگوییم: امام، پیامبر است؛ چه رسد که بگوییم: امام خدا و رب است؛ بلکه آنان عباد و بنده خدا
هستند؛ اما بنده هایی که به چنین مقامی رسیده اند. اگر بگوییم: کسی بر اثر بندگی خداوند مورد تفضل خدا قرار گرفته، آیا این غلو است؟

غلو از دیدگاه علامه مجلسی

علامه مجلسی رحمه الله پس از نقل روایاتی چند در مورد غلو، به گفتاری از دانشمندان در معنای غلو می پردازد و
می نویسد: شیخ صدوق رحمه الله می گوید:

اعتقادنا فی الغلاة و المفوضة أنهم کفار بالله تعالی وأنهم أشر من اليهود و النصارى و اوس... و اعتقادنا فی النبی و الأئمة علیهم السلام أن
بعضهم قتلوا بالسيف و بعضهم بالسم وأن ذلك جرى علیهم فی الحقیقة
وأنهم ما شبه أمرهم؛(2)

اعتقاد ما درباره غالیان و تفویض کنندگان این است که آنان به خدای سبحان کفر

ص: 83

1- ر.ک: محاضرات فی الاعتقادات: 1.160.

2- الاعتقادات فی دین الامامیه: 97، به نقل از بحار الانوار: 25.342.

ورزیده اند و همانان از یهودیان، مسیحیان و مجوسیان بدتر هستند....

و اعتقاد ما درباره پیامبر و ائمه علیهم السلام این است که برخی از آنان با شمشیر کشته شده اند، برخی دیگر مسموم شده اند و در حقیقت درباره آنان چنین جاری شده است و امر آنان مشتبه نشده است.

از این عبارت معلوم می شود که چنین سخنانی در آن زمان ها نیز بوده است. در قصه حضرت عیسی علیه السلام

نیز همین مطلب آمده است که قرآن می فرماید:

(وَ لَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا* بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا)؛ (1)

بلکه امر بر آنان مشتبه شد و کسانی که درباره او اختلاف کردند، درباره آن در شك بوده و هیچ گونه علمی به آن ندارند و تنها از پندارهای بی اساس پیروی می کنند. به یقین او را نکشتند؛ بلکه خداوند او را به سوی خود بالا برد و خداوند توانای حکیم است.

حضرت عیسی و ائمه علیهم السلام حقیقتاً مقتول شده اند. آنان انسان بودند، مثل دیگر افراد بشر؛ یعنی موت و

حیات بر اینان عارض می شود، مثل دیگر افراد بشر و غلو در این زمینه ممنوع است.

آن گاه علامه مجلسی رحمه الله گفتار مفصلی از شیخ مفید رحمه الله نقل می کند، سپس می گوید:

إعلم أن الغلو في النبي و الأئمة عليهم السلام إنما يكون بالقول بالوهميتهم أو بكونهم شركاء لله تعالى في المعبودية أو في الخلق و الرزق، أو أن الله تعالى حل فيهم أو اتحد بهم... أنهم 8.

ص: 84

كانوا أنبياء... أو القول بأن معرفتهم تغنى عن جميع الطاعات ولا تكليف معها بترك المعاصى. والقول بكل منها إحد وكفر وخروج عن الدين، كما دلت عليه الأدلة العقلية و الآيات و الأخبار السالفة وغيرها؛(1)

بدان که غلو درباره پیامبر و ائمه علیهم السلام منحصر است در این که کسی قائل به الوهیت آنان یا شریک بودن آنان با خداوند متعال در معبود بودن، آفرینش، رزق و روزی بشود، یا بگوید خداوند در آن

بزرگواران حلول کرده است، یا خداوند متعال با آنان متحد شده... یا بگوید ائمه، پیامبر هستند، و یا بگوید شناخت آنان انسان را از همه اطاعات بی نیاز می سازد و با وجود این تکلیفی به ترك گناهان نیست. همه این مطالب الحد، کفرورزی و خروج از دین است؛ آن سان که دلیل های عقلی و آیات قرآنی و روایات گذشته و... بیان گر این معناست.

علامه مجلسی رحمه الله پس از تعریف غلو می نویسد:

ولكن أفرط بعض المتكلمين و المحدثين، لقصورهم عن معرفة الأئمة عليهم السلام و عجزهم عن إدراك غرائب أحوالهم و عجائب شئونهم، فقد حوا في كثير من الرواة الثقات لنقلهم بعض غرائب المعجزات،(2)

حتی قال بعضهم: من الغلو نفى السهو عنهم، أو القول بأنهم يعلمون ما كان وما يكون و غير ذلك؛ برخی از علمای کلام و حدیث در غلوراه زیاده روی و افراط پیموده اند و بی جهت سخن گفته اند؛ چرا که آنان از شناخت ائمه علیهم السلام قاصر بودند و از درک احوال غریب و شئون عجیب آن بزرگواران ناتوان بودند؛ از این رو آنان بیشتر راویان مورد اعتماد را قدح نموده اند و در وثاقت آنان که برخی از معجزه های غریبی را از ائمه علیهم السلام نقل کرده اند، خدشه نموده اند تا جایی که 7.

ص: 85

1- بحار الانوار: 25.346.

2- همان: 25.347.

برخی را که قائل به عدم سهو پیامبر شده اند و یا قائل شده اند که آنان از آن چه در گذشته رخ داده و در آینده اتفاق خواهد افتاد آگاهند و مواردی از این قبیل را به غلو محکوم کرده اند.

علامه مجلسی رحمه الله در مورد سهو پیامبر، به نظر مرحوم صدوق رحمه الله اشاره می کند. این نظریه از مثل

مرحوم صدوق رحمه الله افراطی است که بر اثر عجز از درک برخی حقایق پدید آمده است.

گفتنی است که ما در بحث عصمت (1) نظریه مرحوم صدوق را نقد و بررسی کرده ایم و گفته ایم که اگر شیخ

صدوق رحمه الله قائل است که نفی سهو از معصوم غلو است، در واقع این سهوی از خود شیخ صدوق رحمه الله است.

ما با کمال احترام، تعظیم و تجلیلی که از ایشان داریم و باید هم داشته باشیم بنابر تقلید نداریم؛ چرا که اعتقادات ما دایره مدار ادله قطعی عقلی و نقلی است.

از این رو علامه مجلسی رحمه الله با این که شأن شیخ صدوق رحمه الله را بیش از ما می داند و بیشتر از ما از مقام

او آگاه است، می گوید: برخی راه افراط و زیاده روی پیموده اند.

بنابراین، اعتقاد ما این است که ائمه علیهم السلام ص یعلمون ما کان وما یكون؛ آنان به آن چه بوده و خواهد بود

آگاهند. اگر کسی این عقیده را غلو بداند اشتباه کرده است؛ بلکه مطلب بالاتر از این ها است، چنان که در روایتی

آمده:

لا تقولوا فینا ربا و قولوا ما شئتم ولن تبلغوا؛ (2)

ما را خدا قرار ندهید و هر چه خواستید بگوئید که هرگز به مقام ما راه نخواهید یافت. 7.

ص: 86

1- این پژوهش در شمار سلسله پژوهش های اعتقادی است که پس از تحقیق چاپ خواهد شد.

2- بحار الانوار: 25.347.

چرا که عقول شما قاصر است که به آن مقاماتی که ما دارا هستیم برسند. در روایت دیگری آمده است:

إن أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان؛(1)

به راستی که امر ما سخت و سنگین است و رسیدن و معتقد شدن به آن چه ما داریم سخت است. کسی را توانایی حمل آن نیست، مگر فرشته مقرب یا نبی مرسل و یا بنده مؤمنی که خداوند قلبش را با ایمان آزموده است.

علامه مجلسی رحمه الله در ادامه می نویسد:

فلا بد للمؤمن المتدين أن لا يبادر برد ما ورد عنهم من فضائلهم ومعجزاتهم ومعالي أمورهم إلا إذا ثبت

خلافه بضرورة الدين أو بقواطع البراهين أو بالآيات المحكمة أو بالأخبار المتواترة؛(2)

بنابر آن چه بیان شد، بر مؤمن دین مدار شایسته است که روایاتی که در فضایل، شگفتی ها و معجزه ها اهل بیت علیهم السلام صادر شده و روایاتی را که بیان کننده کارها و رفتارهای والای آن هاست، فوری رد نکند، مگر خلاف آن با ضرورت دینی، دلیل های محکم، آیات محکم قرآنی و روایات متواتر ثابت گردد.

بنابراین، اگر راویان مورد وثوق و معتبر ما در کتاب هایشان مطالبی را از مقامات، فضایل، معجزه ها و عظمت شأن ائمه علیهم السلام نقل کنند، مؤمن متدین گذشته از غیر مؤمن غیر متدین که بی میزان و بی معیار و مطابق با هوای نفس حرف می زند حق ندارد آن را رد کند.

برخی از افراد گاهی که در موضوعی نمی توانند تعقل کنند و یا چون آن را بعضین.

ص: 87

1- همان.

2- همان.

از مردم خوش آیند نمی بینند، می گویند: این دروغ است. چنین حالتی و یا سخنی با ایمان و تدین سازگار نیست. از این رو باید گفت غلو و تقصیر هر دو حرامند و باید به گونه ای بود که نه از مقصران به شمار رویم و نه از غالیان؛ نه به سان افرادی که ائمه علیهم السلام را بیش از آن چه هستند بالا می برند و نه مانند افرادی که شأن ائمه علیهم السلام را از آن چه هستند پایین می آورند.

از طرفی، بر ائمه علیهم السلام نمی توان دروغ بست. این که می فرمایند: «در مورد ما هر چه می توانید بگویید»

به این معنا نیست که شما آزادی هر چه دلتان می خواهد بگویید، گرچه دروغ باشد.

خود عبارت ص قولوا فینا ما شئتم؛ آن چه خواستید درباره ما بگویید قرینه متصله است که نباید به آنان دروغ

بست. چیزی که دلیل ندارد و خلاف واقع است، نباید به آن بزرگواران نسبت داد.

برای نمونه، اگر کسی بی دلیل بگوید: امام علیه السلام هر شب در ماه مبارک رمضان به پنجاه هزار نفر غذا و

افطاری می داده، دروغ است و آن را به امام علیه السلام نمی توان نسبت داد.

بنابراین، نه باید به راه غلورفت و نه به راه تقصیر، همان گونه که اگر طبق سند معتبری مطلب حقی درباره ائمه

علیهم السلام برسد، باید آن را پذیرفت، اگر دروغ باشد، نباید آن را پذیرفت.

پس انسان در مقام مدح و ستایش ائمه علیهم السلام باید طوری باشد که به آن چه در شأن ایشان وارد شده معتقد شود و این امر مهمی

است، گرچه عقل او به آن جا که باید نخواهد رسید و هر چه به او می رسد، برای فهم آن نیز باید به خود آنان مراجعه نماید.

شناخت حقیقی

بهترین راه شناخت حقیقی از مقامات علمی، ورعی، تقوایی و فضیلتی فرد خود فرد است. اگر راست گو باشد، خودش بهترین معرف خود است، نه این که پس از مرگش برای او فضایل و مناقب بسازند و یا از قول کسی که از دنیا رفته نقل کنند و در کتاب مطالبی بنویسند که در دوران زندگی اش از او شنیده نشده است.

روی این اصل، بهترین معرف برای شناخت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و ائمه علیهم السلام خود آن بزرگواران

هستند. مگر نه این است که معرف باید از معرف اجلی باشد؟

از این رو درباره آن چه از طریق اساتید، مشایخ، بزرگان راویان و محدثان به دست ما رسیده، باید به خودشان

مراجعه کرد و این همان معنای ص قولوا فینا ما شئتم ر است؛ چیزی میان غلو و تقصیر.

محورهای زیارت جامعه

اشاره

با تأمل در متن زیبای زیارت جامعه، متوجه می شویم که این زیارت از چند محور اساسی تشکیل شده است:

1. سلام ها

پرواضح است، اگر کسی نزد کسی برود نخست سلام می کند. البته بیان خواهد شد که سلام بر معصوم با سلام بر غیر معصوم فرق دارد؛ چرا که در آن عبارت ها با ذکر برخی از خصوصیات اهل بیت علیهم السلام بر آنان عرض سلام می نماییم. در این باره نیز باید سلام هایی باشد که از خودشان به ما رسیده است.

2. شهادت ها

پس از سلام دو شهادت را بر زبان جاری می کنیم:

ص: 89

یکم شهادت بر یگانگی خداوند متعال؛

دوم شهادت بر رسالت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله.

3. شهادت ثالثه

این شهادت درباره خود ائمه علیهم السلام شروع می شود که می خوانیم:

وأشهد أنکم الأئمة الراشدون المعصومون المکرمون المقربون....

و گواهی می دهم که شما پیشوایان هدایت یافته، معصوم، بزرگوار مقرب... هستید.

البته این شهادت غیر از شهادت به ولایت علی علیه السلام است که در اذان و اقامه می گوئیم: ص اشهد أن علیا

ولی الله؛ بلکه در این مورد به ولایت، مقامات، فضایل و مناقب فراوانی از اهل بیت علیهم السلام شهادت می دهیم.

4. عرضه اعتقادات بر معصوم

در این زیارت انسان اعتقادات خود را بر ائمه علیهم السلام عرضه می دارد.

5. دعا و توسل

پس از عرضه مبانی اعتقادی به محضر امام علیه السلام، دست توسل به حضرتش دراز می کند و از آن حضرت

یاری می طلبد و او را شفیع قرار می دهد و به وسیله آن بزرگوار به خدای متعال توجه می جوید.

بنابراین، پس از اذن دخول، عرض سلام، وارد شدن، شهادتین گفتن، ابراز شهادت ثالثه، عرضه اعتقادات و مبانی

آن ها و توسل به محضر ایشان، چند دعا می نماییم. این ها محورهای اساسی زیارت جامعه است.

ص: 90

بخش دوم: سلام‌هایی از روی معرفت

اشاره

ص: 91

بسم الله الرحمن الرحيم

السلام عليكم يا أهل بيت النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي ومعدن الرحمة وخزان العلم ومنتهى الحلم واصول الكرم وقادة الامم وأولياء النعم وعناصر الأبرار ودعائم الأخيار وساسة العباد وأركان البلاد وأبواب الإيمان وامناء الرحمان وسلالة النبيين وصفوة المرسلين وعترة خيرة رب العالمين ورحمة الله وبركاته.

السلام على ائمة الهدى ومصايح الدجى واعلام التقى وذوى النهى واولى الحجى وكهف الورى وورثة الانبياء والمثل الاعلى والدعوة الحسنى وحجج الله على أهل الدنيا والاخرة والاولى ورحمة الله وبركاته .

السلام على محال معرفة الله ومساكن بركة الله ومعادن حكمة الله وحفظة سر الله وحملة كتاب الله واوصياء نبي الله وذرية رسول الله صلى الله عليه وآله ورحمة الله وبركاته.

السلام على الدعوة الى الله والادلاء على مرضات الله والمستقرين فى امر الله و التآمين فى محبة الله والمخلصين فى توحيد الله والمظهرين لامر الله ونهيه وعباده المكرمين الذين لايسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون ورحمة الله وبركاته .

السلام على الائمة الدعوة والقادة الهداة والسادة الولاة والذادة الحماة واهل الذكر واولى الامر وبقية الله وخيرته وحزبه وعيبة علمه وحجته وصراطه ونوره وبرهانه ورحمة الله وبركاته ؛

به نام خداوند بخشایش گر مهربان

سلام بر شما ای خاندان نبوت، جایگاه رسالت، محل فرود فرشتگان، جایگاه نزول وحی، کان و معدن رحمت و مهرورزی، گنجینه داران دانش، نهایت بردباری، بنیان های کرامت، پیشوایان امت ها، صاحبان نعمت ها، عنصرهای نیکان، اساس و ستون های خوبان، سیاست گذاران بندگان، پایه های استوار شهرها، دروازه های ایمان و امینان رازهای خدای رحمان، چکیده دودمان پیامبران، برگزیده فرستادگان و عترت و خاندان پیامبر برگزیده پروردگار جهانیان؛ رحمت و برکات خدا بر شما باد.

سلام بر پیشوایان هدایت گر، چراغ های فروزان در تاریکی ها، نشانه های پرهیزکاری، صاحبان خرد، دارندگان عقل، پناهگاه مردمان، وارثان پیامبران، نمونه برتر و دعوت نیکو، حجت های خداوند بر مردم دنیا و آخرت؛ رحمت و برکات خدا بر شما باد.

سلام بر جایگاه های معرفت خدا، و جاهای برکت، معدن های حکمت خدا، رازداران خدا، حاملان کتاب خدا، جانشینان پیامبر خدا و ذریه رسول خدا صلی الله علیه وآله؛ و رحمت و برکات او بر شما باد.

سلام بر فراخوانان به سوی خدا، راهنمایان بر خشنودی خدا، استواران در اوامر خدا، کاملان در دوستی خدا، خالصان در توحید خدا، آشکار کنندگان امر و نهی خدا، بندگان گرامی او، همان هایی که در گفتار بر او پیشی نگیرند و به فرمان او عمل کنند؛ رحمت و برکات خدا بر شما باد.

سلام بر امامان دعوت گر، پیشوایان راهنما، سروران سرپرست، حامیان دین خدا، اهل ذکر، صاحبان امر، آیات باقی مانده خدا، برگزیده و حزب او، جایگاه دانش او و حجت، راه، نور و برهان او؛ رحمت و برکات خدا بر شما باد.

السلام علیکم یا اهل بیت النبوة؛

سلام بر شما ای خاندان نبوت.

اشاره

شرف یاب خدمت امام علیه السلام می شویم، نخست سلام می کنیم.

انسان به هر جایی که وارد می شود، ادب را رعایت می کند. این که گفتیم «انسان» برای این است که ادب داشتن رسم انسانیت است؛ لذا این معنا در همه اقوام و ملل وجود داشته که البته گوناگون است و در اسلام سلام کردن ادب ملاقات و تحیت است... گرچه اکنون در جامعه ما سلام اندکی کم رنگ شده؛ نه فقط سلام کردن؛ بلکه جواب سلام نیز به تدریج دارد فراموش می شود.

از آداب اسلام است که انسان به هر جا که وارد می شود، به گونه ای که بشنوند، سلام کند.

در هنگام ورود به خدمت ائمه علیهم السلام، کیفیت سلام را خود حضرات از باب لطف به ما یاد داده اند که

چگونه بر آنان سلام کنیم؟ چه تعابیری مناسب است؟ موارد، کیفیت، خصوصیت ها را معین کرده اند.

معنای سلام

سلام یعنی چه؟ سلام در عرف مسلمانان، در مکتب اهل بیت علیهم السلام نوعی از انواع تحیت و ادب و احترام است، و «سلام» در لغت عرب ضد جنگ و اختلاف

ص: 95

و نزاع است. وقتی می‌گوییم: سلام علیکم؛ یعنی اعلام محفوظ بودن طرف مقابل از هر گونه بدی از سوی ما.

سلام از اسامی خداوند متعال است. (1) دو تعبیر در قرآن مجید وجود دارد:

1. سلام، آن جا که می‌فرماید:

(إِذَا جَاؤُهَا وَفَتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ: (2))

آن گاه که به بهشت می‌رسند و درهای بهشت گشوده می‌شود، خازنان آن گویند: سلام بر شما، پاك شدید؛ پس برای همیشه وارد آن شوید.

2. تحیت، آن جا که می‌فرماید:

(تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ...): (3)

تحیت آنان روز ملاقات سلام است.

پس هر عمل، حرکت و گفتاری که انسان برای احترام دیگری انجام می‌دهد تحیت است. این عمل گاهی با دست روی سینه گذاشتن، گاهی با دست روی سر نهادن، گاهی با بلند شدن به پای کسی و گاهی با يك دسته گل به کسی دادن محقق می‌شود.

بنابراین نسبت بین سلام و تحیت عموم و خصوص مطلق است، هر سلامی، تحیت است؛ ولی هر تحیتی، سلام نیست.

از قرآن و روایات استفاده می‌شود که «تحیت» و احترام و ادب اهل بهشت به هم دیگر «سلام» است؛ از این رو

در اسلام «سلام»، تحیت قرار گرفت تا اشاره ای باشد. 4.

ص: 96

1- سوره حشر (59): آیه 23.

2- سوره زمر (39): آیه 73.

3- سوره احزاب (33): آیه 44.

به اهل بهشت بودن مسلمانان.

البته سلام در اسلام و مکتب اهل بیت علیهم السلام از نظر فقهی دارای احکام و آدابی است که صیغه سلام، ابتدای به سلام و این که رد آن چگونه باید باشد به آن اشاره شده است.

در هنگام وارد شدن بر امام علیه السلام، چون واردشونده اهل بهشت است و کسی که بر او وارد می شوند شخصیتی است که ورود بر او، ورود بر خداست، پس تحیت، همان «سلام» خواهد بود.

آن گاه باید بحث شود که:

اولاً: «اهل بیت» یعنی چه؟

ثانیاً: چرا به هنگام ورود به امام علیه السلام فرمود گفته شود: «یا اهل بیت النبوة»؟ چرا نفرمود: «اهل بیت

النبی»، «اهل بیت الرسول» و «اهل بیت محمد»؟

پرواضح است که کلام خداوند، کلام پیامبر اکرم و ائمه اطهار علیهم السلام؛ بلکه کلام هر حکیمی گرچه غیر معصوم باشد نکته دارد و حساب شده است.

از طرفی «یا» واژه «ندا» است، آن گونه که در کتاب های لغت و نحو و عوامل ملا محسن آمده: «یا» برای ندای قریب و بعید وضع شده است. بنابراین، ما با زیارت جامعه می توانیم معصوم علیه السلام را از دور و نزدیک زیارت و خطاب کنیم، البته اگر از نزدیک باشد که روح و جسم در حضور امام علیه السلام است، چه بهتر.

معنای اهل بیت

عنوان اهل بیت در قرآن و سنت، جنبه اصطلاحی یافته است. این است که گفته می شود: قرآن مجید برای خود لغت خاصی دارد؛ ضمن این که به زبان عربی مبین است.

«اهل بیت» در کتاب و سنت به گونه ای اصطلاح شده که گویی لقب، عنوان و به قول امروزی ها تابلویی

برای پیامبر خدا، امیر مؤمنان علی مرتضی، صدیقه طاهره فاطمه زهرا و ائمه علیهم السلام شده است. خود پیامبر اکرم

صلی الله علیه وآله و امیر مؤمنان علی علیه السلام از اهل بیت هستند. البته این بحث در جایگاه خود به تفصیل بیان شده است.

از جمله موارد طرح مقصود از عنوان «اهل بیت» تفسیر آیه تطهیر است، آن جا که خداوند متعال می فرماید:

(إنما یرید الله لیذهب عنکم الرجس أهل البیت و یطهرکم تطهیرا)؛ (1)

خداوند فقط می خواهد هر گونه پلیدی را از شما اهل بیت دور کند و شما را به طور کامل پاک سازد.

ما به طور مفصل این مطلب را در ذیل آیه بحث کرده ایم. (2) این جا نیز جای بحث است که مراد از «اهل بیت» کیست؟ آیا آن گونه که بعضی از سنی ها نوشته اند معنای لغوی مراد است؛ یعنی کسانی که در آن خانه زندگی می کنند تا شامل زنان، کنیزها و غلام ها نیز شود؟ یا مراد از اهل بیت چیز دیگری است؟

منظور از «اهل بیت» در آیه مبارکه معنای لغوی نیست. قرآن کریم درباره حضرت موسی علیه السلام می فرماید:

(وَ سَارَ بِأَهْلِهِ)؛ (3)

و همراه خانواده اش حرکت کرد.

معلوم است که فقط عیالش همراهش بوده است و دیگر کسی نبوده، پس معنای 9.

ص: 98

1- سوره احزاب(33): آیه 33.

2- ر.ک: نفحات الازهار: 20.73، آیه تطهیر.

3- سوره قصص(28): آیه 29.

عنوان «اهل بیت» می باشد. لذا برخی خلط مبحث کرده و می گویند: کلمه «اهل» فقط بر زن اطلاق می شود.

آری، واژه «اهل» بر زن اطلاق شده و کسی منکر این معنا نیست. اما عنوان «اهل بیت»، علمیت پیدا کرده

و عنوان مشیر قرار گرفته، جعل ثانوی پیدا کرده و اصطلاح شده است.

به سخن دیگر، این عنوانی است که مصداقی در لسان کتاب و سنت جز محمد و آل محمد، یعنی حضرات اهل عصمت علیه وعلیهم السلام ندارد. اگر ذریه آن حضرت نیز ملحق شود، از باب (الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) (1) است؛ یعنی از باب الحاق است و گرنه در حال اطلاق افراد دیگری مراد نیست و تفصیل این مطلب در آینده خواهد آمد، ان شاء الله.

چرا اهل بیت النبوة؟

پیش تر این پرسش مطرح شد. این پرسش را به چهار وجه می توان پاسخ داد که هر کدام به کتاب و سنت مستند

است و احتمال دارد هر يك از آن ها مراد باشد و شاید هر چهار وجه مراد باشد.

وجه یکم. از نظر لغوی واژه «بیت» با واژه «دار» فرق دارد. بیت اخص از دار است. ترجمه فارسی «بیت» اتاق

و «دار» خانه است. در واقع، خانه متشکل از اتاق و متعلقات آن است.

از طرفی، چه «بیت» باشد و چه «دا»، بایستی آن مکان، در، دیوار، سقف و حصاری داشته باشد، هر چند حصار از پارچه یا از مواد نایلونی باشد. خانه یا اتاق، چون حصار دارد، محل آسایش، استقرار و زندگی انسان است،

حتی چادرنشینان نیز در چادرهایشان استقرار دارند و زندگی می کنند. این حصار از غیر محفوظ است و از

بیگانگان مستور. در غیر این صورت، به آن جا بیت اطلاق نمی شود.

اگر دقت کنیم می بینیم که در معنای این لفظ استقرار داشتن هم از نظر جسمی و هم از نظر روحی لحاظ شده است؛ آن سان که انسان در اتاق از نظر جسمی و روحی آرامش دارد و از بیگانگان، غارت گران، دشمنان و حیوانات مصون و محفوظ است.

از همین روی واژه «بیت» بر امور معنوی نیز صدق می کند. گاهی می گویند: فلانی از بیت علم و تقواست. مراد استقراریت علم و تقوا در آن جاست و گرنه علم و تقوا جایی را پر نمی کند تا بگوییم مکان لازم دارد؛ از این رو معنای روایتی که می فرمایند: «ونحن بیت الله؛ (1) ما خانه خدا هستیم» روشن می شود.

در ادامه همان روایت آمده است:

نحن... بیت الرحمة؛ (2)

ما... بیت رحمت هستیم.

این نیز به همان معنایی است که بیان شد و در همین زیارت جامعه خواهیم خواند که از ائمه علیهم السلام به «معدن

رحمت» تعبیر شده که نکته ای دارد.

با توجه به این مقدمه، اگر می گوئیم ائمه علیهم السلام بیت نبوت هستند؛ یعنی حقایق، اسرار و مطالب ویژه ای

که به افراد دیگر بیان نشده؛ چرا که استعداد و تحمل آن ها را ندارند، در وجود ائمه علیهم السلام است.

حدیث های بسیاری در کتاب های شیعه و سنی نقل شده که پیامبر گرامی صلی الله علیه وآله جلسه های ویژه ای با امیر مؤمنان علی علیه السلام داشتند که به طور کلی هیچ کسی در آن جا نبوده و حضرتش مطالبی را به حضرت علی علیه السلام بیان می داشته اند که به احدی نگفته اند و شریکی در آن مطالب و جلسات نداشته اند.

ص: 100

1- . مستدرک سفینة البحار، به نقل از تفسیر فرات کوفی: 451.

2- . همان.

از این رو با استظهاری که از واژه «بیت» و فرق آن با «دار» و ویژگی آن شد، روشن گردید که مراد از «اهل بیت النبوة» همان است که بگوییم ائمه علیهم السلام محل استقرار حقایق نبوت و حفظ اسرار آن هستند که در این زمینه روایات بسیاری در کتاب های شیعه و سنی نقل شده است.

به آن چه که اشاره کردیم بزرگان علمای اهل سنت در کتاب های حدیثی خود تصریح می کنند. حافظ سمهودی

در شرح حدیث: ص إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي می گوید:

الذين وقع الحث على التمسك بهم من أهل البيت النبوي و العترة الطاهرة، هم العلماء بكتاب الله

عز وجل، إذ لا يحث صلى الله عليه وآله وسلم (1) على التمسك بغيرهم، وهم الذين لا يقع بينهم وبين

الكتاب افتراق حتى يردا الحوض، ولهذا قال: ص لا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم؛ (2)

کسانی از اهل بیت پیامبر و عترت پاک که مردم بر تمسک کردن بر آن ها تشویق و تحریک شده اند، همان عالمان به کتاب خدا هستند؛ چرا که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به تمسک به غیر آنان تشویق نکرده

است؛ همان هایی هستند که تا کنار حوض میان آنان و کتاب جدایی نخواهد بود. از این رو پیامبر فرمود:

«از آنان پیشی نگیرید که هلاک خواهید شد و درباره آنان کوتاهی نکنید که نابود خواهید شد و به آنان مطلبی نیاموزید که آنان از شما داناترند».

حافظ ملا علی قاری نیز می گوید:

الأظهر هو: إن أهل البيت غالباً يكونون أعرف بصاحب البيت وأحواله، فالمراد بهم أهل 2.

ص: 101

1- به رغم این که در منابع اهل سنت درود و صلوات پس از نام مبارک پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به صورت ناقص (ابتر) آمده است، ما طبق فرمایش حضرتش، درود و صلوات را به صورت کامل آورده ایم.

2- . جواهر العقدين: ق: 2، 1.93.

العلم منهم المطلعون على سيرته الواقفون على طريقتة، العارفون بحكمه وحكمته. وبهذا يصلح أن يكونوا مقابلا لكتاب الله سبحانه كما قال: (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ)؛ (1)

به نظر می رسد که در بیشتر موارد افراد خانه درباره صاحب خانه از همه آگاه ترند؛ پس منظور از آنان همان آگاهان از سیره و روش پیامبر و طریقت او هستند؛ به حکم و حکمت او آگاه و عارف و با این آگاهی شایسته اند که در برابر کتاب خدا باشند، آن جا که می فرماید (و کتاب و حکمت را به آنان آموخت).

نظام الدین نیشابوری نیز در تفسیر آیه مبارکه (و كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ)؛ (2). تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان: 2.221. (3)

«چگونه کفر میورزید با این که آیات خدا برای شما خوانده می شود و پیامبر او در بین شماست»، می گوید:

و أما النبي، فإنه وإن كان مضى إلى رحمة الله في الظاهر، ولكن نور سره باق بين المؤمنين فكأنه باق، على أن عترته ورثته يقومون مقامه بحسب الظاهر أيضا... ولهذا قال: ص إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله

وعترتي أهل بيتي ر؛ (3)

گرچه پیامبر صلی الله علیه وآله در ظاهر به رحمت خدا پیوست؛ ولی نور سر او در میان مؤمنان باقی است؛ آن چنان که گویی حضرتش در این عالم وجود دارد، علاوه بر این که عترت او که وارثان او

هستند در این عالم قائم مقام او می باشند و از این رو فرمود: «من دو چیز گران بها بین شما می گذارم: کتاب خدا و عترت و اهل بیتم».

وجه دوم. به نظر می رسد که ائمه اطهار علیهم السلام و اهل بیت پیامبر اکرم، قوام 1.

ص: 102

1- المرقاة فی شرح المشكاة: 5.600.

2- سورة آل عمران

3- آیه 101.

آنان، از آغاز به وجود اهل بیت علیهم السلام که خلقت آنان قبل از خلقت انبیاء بوده است چنان که در آینده به تفصیل خواهد آمد. در آغاز به خود حضرت آدم علیه السلام خطاب می رسد:

هؤلاء خمسة من ولدك، لولا هم ما خلقتك، ولا خلقت الجنة ولا النار ولا العرش ولا الكرسي ولا السماء

ولا الأرض ولا الملائكة ولا الجن ولا الإنس... فإذا كان لك إلى حاجة فبهؤلاء توسل؛ (1)

اینان پنج تن از فرزندان تو هستند. اگر آنان نبودند، نه تو را، نه بهشت، عرش، کرسی، زمین و آسمان و فرشتگان و جن و انس را می آفریدم. پس هر گاه حاجتی داشتی به اینان توسل کن!

آری، اصل وجود انبیا، بعثت و نبوت آنان به برکت اهل بیت علیهم السلام بوده است. در این زمینه روایاتی در

کتب نقل شده است. خداوند متعال در آیه مبارکه می فرماید:

(فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ)؛ (2)

سپس آدم از پروردگارش کلماتی را دریافت و (پس از توبه به وسیله آن کلمات) خداوند توبه او را پذیرفت؛ همانا خداوند توبه پذیر مهربان است.

ذیل این آیه مبارکه کتاب های شیعه و سنی را باید دید. البته این معنا چگونه می شود و چگونه آن را می توان درک کرد، اندکی اندیشه و تأمل نیاز دارد و هر کسی به اندازه ظرفیت خود باید این مطلب را دریابد، وگرنه بیش از ظرفیت از کسی خواسته نشده است.

بوصیری دانشمند ادیب سنی در قرن هفتم، به بیماری فلج مبتلا می شود. 7.

ص: 103

1- فرائد السمطين: 1.36، حدیث 1.

2- سوره بقره (2): آیه 37.

علیه وآله سروده و به آن حضرت متوسل می گردد. حضرت در عالم رؤیا عنایتی به او می کنند و شفا می یابد.

قصیده مشهور به «برده» را علمای بسیاری شرح کرده، تخمیس، تسبیح و انواع فنون ادبی را در مورد آن اعمال کرده اند که بعضی از آن ها چاپ شده است. برخی از علمای ما نیز آن را شرح کرده اند. این قصیده از قصایدی بوده که از قدیم الایام مردم آن را حفظ می کنند و طلبه ها در حوزه های علمیه نیز آن را حفظ می نموده اند.

در این قصیده آمده است:

وکل آی ائی الرسل الکرام بها فإنما اتصلت من نوره بهم

و هر آیه، معجزه خارق العاده و کرامتی را که پیامبران گرامی الهی آورده اند، فقط از نور پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله به آنان رسیده است.

وی در مدح رسول خدا صلی الله علیه وآله می گوید:

فإنه شمس فضل هم کواکبها یظهرن أنوارها للناس فی الظلم(1)

به راستی که او خورشید فضیلت و برتری است و آنان ستارگانی هستند که انوار او را در تاریکی ها برای مردم آشکار می سازند.

این ادیب بزرگ و شارحان آن از بزرگان شیعه و سنی در ذیل این ابیات تصریح دارند که پیامبران گذشته همه مظاهر نور رسول خدا صلی الله علیه وآله بوده اند، همان گونه که نور ماه از خورشید است، انوار آنان برگرفته از نور پیامبر خدا صلی الله علیه وآله بوده است؛ از این رو روایاتی در کتاب های شیعه و سنی نقل شده که پیامبر اکرم از روز اول با پیامبران بوده است.(2)

در این زمینه، دلیل های متقنی وارد شده که هر جا پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در 7.

ص: 104

1- ر.ک: الأنوار البهیه: 37، سبل الهدی و الرشاد: 1.93، الوافی بالوفیات: 3.112.

2- ر.ک: نفحات الأزهار: 5.247.

هر عالمی از عوالم، چه در این عالم و چه بعد از این عالم و چه قبل از آن بوده، امیر مؤمنان علی علیه السلام همراه آن حضرت بوده و از ایشان جدا نبوده است و به مقتضای ادله معتبره آن چه برای امیر مؤمنان علی علیه السلام ثابت شود، برای ائمه دیگر نیز ثابت می باشد و این ها را به صورت اصول موضوعه مورد اشاره قرار می دهیم وگرنه هر کدام برای خود، دلیل های مربوط دارند.

گفته شد که حضرتش فرمود: ص قولوا فینا ما شئتم؛ اما نباید چیزی از خودمان و باب میلمان به آنان نسبت دهیم. مهم این است که ما از کلمات خودشان اخذ کنیم، فقط در آن ها دقت کنیم و از روایات و موارد آن ها استفاده نماییم. بنابراین، ائمه علیهم السلام از روز نخست، بیت نبوت بوده اند.

افزون بر این، در ذیل آیه مبارکه (وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا)؛ «و از رسولانی که پیش از تو فرستادیم بپرس» (1) روایاتی وجود دارد:

آن گاه که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله به معراج تشریف بردند، هر جا که می رفتند جبرئیل در خدمتشان بود و چون با پیامبران پیشین ملاقات داشتند. جبرئیل می گفت:

(وَسُئِلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا) علی ما بعثوا؛ (2)

«از رسولانی که پیش از تو فرستادیم بپرس» برای چه چیزی مبعوث شده اند؟

آن ها پاسخ می دادند مبعوث شدیم بر این که نبوت شما و ولایت علی بن ابی طالب و اهل بیت علیهم السلام بعد از شما را به مردم ابلاغ کنیم.

معلوم می شود که پیامبران گذشته از نخست مأمور بوده اند که مسأله نبوت رسول خدا صلی الله علیه وآله و ولایت اهل بیت علیهم السلام را به امت های خود ابلاغ کنند. 8.

ص: 105

1- سوره زخرف (43): آیه 45.

2- بحار الانوار: 26.318.

این مطلب در کتاب های شیعه و سنی به اتفاق وجود دارد. (1)

وجه سوم. این وجه دقیق تر از وجه دوم است و به نبوت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله مربوط است.

بی تردید امیر مؤمنان علی، صدیقه طاهره حضرت زهرا و سایر ائمه علیهم السلام با وجود این که اهل بیت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هستند، از امت آن حضرت نیز هستند. در این «بیت» فقط شخص رسول الله صلی الله علیه وآله پیامبر است. ما هرگز به نبوت امیر مؤمنان علی و دیگر ائمه علیهم السلام معتقد نیستیم که این غلو است و کفر.

اما اگر بگوییم ائمه علیهم السلام در نبوت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله یعنی در اصل استقرار آن و استمرار آن شریک بوده اند، غلو نیست؛ دقت کنید!

شاهد این مطلب چیست؟ بنابر حکایت قرآن، حضرت موسی علیه السلام به خداوند عرض کرد:

(وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي)؛ (2)

وزیری از خاندانم برای من قرار ده* برادرم هارون را* با او پشتم را محکم کن* و او را در کارم شریک ساز.

بنابراین، حضرت هارون با حضرت موسی علیهما السلام در امر نبوت، رسالت، ادای تکلیف و دعوت مردم به

سوی خدا شریک بوده است.

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله نیز بنابر روایات اسلامی، به خداوند خطاب می کند و عرضه می دارد:

اللهم إن موسى بن عمران سألک وقال: (وَاجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي * هَارُونَ 9.

ص: 106

1- ر.ک: نفحات الزهار: 20.386.

2- .سوره طه(20): آیات 32 29.

أَخِي *أَشَدُّ بِهِ أَرْزِي* وَ أَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي (وَأنا محمد نبيك أسألك أن تشرح لي صدري... واجعل لي وزيراً من أهلي علي بن أبي

طالب أخي، اشدد به أزرى، وأشركه في أمري؛ (1)

خداوند! همانا موسی بن عمران از تو درخواست نمود و گفت: «وزیری از خاندانم برای من قرار ده، برادرم هارون را. با او پشتم را محکم کن و او را در کارم شریک ساز». من، محمد، پیامبر تو از تو می خواهم که سینه ام را گشاده کنی... وزیری از خاندانم برای من قرار دهی؛ علی بن ابی طالب برادرم را، و با او پشتم را محکم نموده و او را شریک کارم سازی.

پیامبر خدا در ادامه فرمود: همان گونه که خداوند به موسی علیه السلام فرمود: (قَدْ أُوتِيَ سُلُوكَ يَا مُوسَى)؛ (2)

(ای موسی! آن چه را خواستی به تو داده شد) من نیز این را از تو تقاضا دارم که خواسته مرا بدهی.

از این جهت بود که حضرت هارون علیه السلام همواره با حضرت موسی علیه السلام بود. خطاب های قرآن مجید

در این باره همواره به صورت تشبیه بیان شده، آن جا که می فرماید:

(ادْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ)؛ (3)

به سوی فرعون بروید.

همین دعا را پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در حق امیر مؤمنان علی علیه السلام انجام دادند و دعای پیامبر صلی الله

علیه وآله مستجاب است؛ آن سان که دعای حضرت موسی علیه السلام مستجاب شد. این دعا در روایات شیعه و سنی

نقل شده است. افزون بر این که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به امیر مؤمنان علی علیه السلام فرمود: 3.

ص: 107

1- بحار الانوار: 36.126، 39.290 و 40.101.

2- سوره طه (20): آیه 36.

3- همان: آیه 43.

أنت منى بمنزلة هارون من موسى؛(1)

تو برای من هم چون هارون برای موسی هستی.

روشن است که یکی از مترلت های هارون از موسی علیه السلام همین شریک بودن در نبوت است، چنان که گذشت.

از همین رو، علت این که چرا در این زیارت فرمودند: ص السلام علیکم یا أهل بیت النبوة ر روشن می شود.

شاهد دیگر، قضیه مباحله است. در آن قضیه کار به جایی رسید که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله ناگزیر به مباحله با مسیحیان نجران شدند. در مباحله طرفین رو به روی هم قرار می گیرند و یک دیگر را نفرین می کنند که خدایا! اگر من بر حق و صادق هستم، بر آن طرف بلا نازل کن.

خداوند متعال در این باره می فرماید:

فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ؛(2)

پس لعنت خدا را بر دروغ گویان قرار دهیم.

اگر مباحله انجام شده بود و پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله در آن قضیه دعا کرده بودند، اثری از نصارا و نصرانیت

در عالم تا روز قیامت نمی ماند؛ ولی آن ها به مباحله حاضر نشدند و به دادن جزیه گردن نهادند.

به راستی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله با چه کسانی به مباحله آمدند؟ آن حضرت به همراه علی، فاطمه، حسن و حسین علیهم السلام برای مباحله با مسیحیان نجران بیرون آمدند. بنابراین، اهل بیت علیهم السلام در تثبیت اصل نبوت، حقانیت و صدق کلام 1.

ص: 108

1- روضة الكافي: 107، حدیث 80، برای آگاهی بیشتر در این زمینه ر.ك: نگاهی به حدیث مترلت از همین نگارنده.

2- سورة آل عمران(3): آیه 61.

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله نقش مؤثر داشته اند.

افزون بر این، وقتی حضرت با اهل بیت خارج شدند و قرار بود مباحثه آغاز شود، پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله به

آن ها فرمودند:

إذا أنا دعوت فأمّنوا؛⁽¹⁾

آن گاه که من نفرین کردم شما آمین گوید.

به راستی آمین گفتن علی مرتضی، صدیقه طاهره و حسنین علیهم السلام چه تأثیری دارد؟ مگر دعای پیامبر مستجاب نیست؟ مگر خداوند متعال حفظ این دین را متعهد نشده است؟ مگر احتمال دارد که در دعای پیامبر خدا صلی الله علیه وآله خطایی باشد که نیاز به افرادی آمین گو داشته باشد؟

آمین گفتن امیر مؤمنان علی، صدیقه طاهره و حسنین علیهم السلام در اصل تثبیت نبوت و حقانیت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله و اسلام در برابر نصرانیت و کفر تا روز قیامت تأثیر دارد و بیت، بیت نبوت است، گرچه فقط حضرت محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله پیامبر است؛ اما بیت، بیت نبوت است و آنان در اصل نبوت، تثبیت آن و حقانیت پیامبر خدا تأثیر دارند.

نبوت پیامبر گرامی پیش از همه انبیا

با توجه به سه معنایی که در مورد «اهل بیت نبوت» بیان شد، بعضی احادیث دیگری که در این زمینه وارد شده

است یادآوری می گردد:

در روایتی آمده است: نبوت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله پیش از خلقت همه انبیا بوده است. این مطلب در کتاب های شیعه و سنی آمده و همه علما درباره آن اتفاق نظر

ص: 109

1- .تفسیر الصافی: 1.343، تفسیر الکشاف: 1.434؛ برای آگاهی بیشتر در این زمینه ر.ک: نفحات الازهار: 20.215 296.

دارند. البته هر مقام و مترتی که از کتاب های اهل سنت و یا به سندهای آن ها برای اهل بیت علیهم السلام ثابت شود، به طریق اولویت در روایات ما موجود است. بازگو

کردن این روایات از منابع و کتاب های اهل سنت سه جهت دارد:

1. تقویت ایمان شیعیان و دفع یا رفع استبعاد؛

2. وقتی به این منازل و مقامات برای اهل بیت علیهم السلام قائل شویم، کسی ما را از خارج یا داخل مذهب به

غلو متهم نخواهد کرد؛

3. الزام خصم در مقام مناظره به آن چه در کتاب های خودش وارد شده.

ترمذی در سنن خود این گونه روایت می کند:

قالوا: یا رسول الله! متی وجبت لك النبوة؟

قال: وآدم بین الروح والجسد؛⁽¹⁾

از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله سؤال شد: یا رسول الله! پیامبری شما از چه زمانی بوده است؟ فرمود: آن وقتی که هنوز تکوین آدم تمام نشده بود من پیامبر بودم.

ابونعیم اصفهانی در کتاب دلائل النبوه بابی تحت این عنوان دارد: ص ذکر ما روی فی تقدم نبوته قبل تمام خلقه

آدم ر: ⁽²⁾ «ذکر روایات وارد شده در تقدم نبوت حضرت رسول الله صلی الله علیه وآله بر خلقت آدم علیه السلام».

جلال الدین سیوطی نیز بابی را ص باب خصوصیه النبی صلی الله علیه وآله بکونه أول النبیین فی الخلق وتقدم نبوته ر⁽³⁾ نام نهاده که در آن باب، روایاتی درباره گرفتن میثاق نبوت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله حتی از پیامبران سابق آورده است. احادیث بسیاری در این 7.

ص: 110

1- سنن ترمذی: 5.245، باب 20، حدیث 3688.

2- دلائل النبوة: 1.54، به نقل از نفحات الازهار: 5.248.

3- الخصائص الكبرى: 1.7.

مورد وجود دارد که برخی از آن‌ها در جلد پنجم کتاب نقحات الأزهار آمده است.

بنابراین، بر حسب احادیثی که خود رسول خدا و اهل بیت علیهم السلام فرموده‌اند، نبوت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله پیش از خلقت آدم بوده است. این، یکی از دلالت‌های ص نزولنا عن الربوبية وقولوا فينا ما شئتم؛ مقام ما را از مقام ربوبی پایین بیاورید و آن گاه هر آن چه می‌خواهید درباره ما بگویید است.

از طرفی، بر حسب ادله و احادیثی که در کتاب‌های اهل سنت نیز آمده، هر جا که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله بوده؛ یعنی در هر عالمی از عوالم که تشریف داشته‌اند، امیر مؤمنان علی علیه السلام نیز بوده و از آن حضرت جدا نبوده است.

حافظ تقی الدین سبکی یکی از علمای اهل سنت در این باره گفتاری والا و بلند دارد. حافظ جلال الدین سیوطی

این کلام را در کتاب الخصائص الكبرى، در بیان خصایص و ویژگی‌های پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله مطرح می‌کند.

سبکی رساله‌ای در مقام و منزلت پیامبر خدا صلی الله علیه و آله به نام التعظیم و المنه فی لتؤمنن به ولتنصرنه نگاشته است.

وی این نام را از آیه قرآن اقتباس کرده، آن‌جا که خداوند می‌فرماید:

(وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ)؛ (1)

(به خاطر بیاورید) هنگامی را که خداوند متعال از همه پیامبران پیمان گرفت که هر گاه کتاب و حکمت به شما دادم، سپس پیامبری به سوی شما آمد که نشانه‌های شما را تصدیق کند، به طور حتم به او ایمان بیاورید و او را یاری کنید. گفتند: پذیرفتیم. (خداوند) فرمود: پس گواه باشید و من نیز با شما از گواهانم. 1.

ص: 111

1- .سوره آل عمران(3):آیه 81.

فی هذه الآیة من التنويه بالنبي صلى الله عليه وآله وتعظيم قدره العلى ما لا يخفى، وفيه مع ذلك أنه على تقدير مجيئه في زمانهم يكون مرسلًا إليهم... فحقيقته موجودة من ذلك الوقت، وإن تأخر جسده الشريف... وإنما يتأخر البعث والتبليغ وكل ما له من جهة الله ومن جهة تأهل ذاته الشريفة وحقيقته معجل لا تأخير فيه... فعرفنا بالخبر الصحيح حصول ذلك الكمال من قبل خلق آدم لنبينا صلى الله عليه وآله من ربه سبحانه، وأنه أعطاه النبوة من ذلك الوقت، ثم أخذ له الموثيق على الأنبياء ليعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبيهم ورسولهم، وفي أخذ الموثيق وهي في معنى الاستخلاف، ولذلك دخلت ص لام ر القسم فيلْتَوَمِّنَنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ (1)؛ (2)

در این آیه نوعی تعظیم و بزرگ داشت درباره پیامبر خدا صلی الله علیه وآله وجود دارد. تعظیم و بزرگ داشت مقام و ارزش والای آن حضرت که بر کسی پوشیده نیست و با این حال، به فرض این که آن حضرت در زمان آنان آمده باشد، مقام رسالت برای آنان می داشت. بنابراین، حقیقت آن بزرگوار از همان هنگام موجود بوده، گرچه وجود جسم شریفش در این عالم به تأخیر افتاده است و فقط برانگیخته شدن برای تبلیغ و هر مقامی که از جهت خدا برای آن حضرت است و آن چه از جهت شایستگی ذات شریف از آن اوست؛ حقیقتش معجل است و تأخیر در آن راه ندارد... پس با توجه به روایت صحیح شناختیم که چنین کمالی پیش از آفرینش آدم برای پیامبر ما صلی الله علیه وآله از جانب پروردگار سبحانش حاصل شده و همو آن مقام نبوت را از همان زمان به آن حضرت عطا فرموده؛ آن گاه برای او از پیامبران پیمان ها گرفته تا بدانند که او بر آنان پیشی گرفته است. 8.

ص: 112

1- .همان.

2- .الخصائص الكبرى: 10. 1.8.

و همو پیامبر و فرستاده آن هاست و در آن پیمان ها که همان معنای استخلاف است و از این رو، در این بخش از آیه «لام» قسم وارد شده است.

وی چندین صفحه مطالب خیلی جالبی در این باره بیان می کند که در کتاب نفحات الأزهار متن کامل کلام او به

همراه مطالب دیگری از غیر او از بزرگان آمده است. (1)

وجه چهارم. این همان معنایی است که متن زیارت جامعه نیز بدان اشاره دارد، آن جا که می خوانیم: ص و سلاله النبین ر؛ یعنی خاندان نبوت در امت اسلام از قدیم سلاله پیامبران بوده اند که همین طور، انبیا بوده اند و اجداد ائمه بوده اند تا نوبت به پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله رسیده است.

جایگاه رسالت

و موضع الرسالة؛

و (سلام بر شما) ای جایگاه رسالت.

ائمه علیهم السلام موضع رسالت هستند و به همین عبارت در کتب اهل سنت نیز موصوف شده اند. (2) واژه

«موضع» به معنای ظرف است؛ یعنی ظرف رسالت. ظرف رسالت به همان دو صورتی که در توضیح معنای «بیت» بیان کردیم، تفسیر می شود؛ یعنی خانه ایشان خانه رسالت بوده و اینان موضع رسالت الهی هستند.

به معنای دقیق، رسالت در اهل بیت ائمه علیهم السلام است؛ یعنی ائمه خود حامل رسالت هستند و این بزرگواران در رسالت پیامبر اکرم شریک و ادامه دهنده آن هستند که به امر خدا و تبلیغ پیامبر اکرم برای این جهت منصوب گردیده اند.

به عبارت دیگر، هر چند رسول الله صلی الله علیه و آله از دار دنیا رفت؛ اما شریعت

ص: 113

1- ر.ك: نفحات الأزهار: 252، 248، 5.

2- ر.ك: الدر المنثور: ذیل آیه 33 از سوره احزاب.

آن حضرت تا روز قیامت ادامه دارد. پس کسی گمان نکند که بشر و به ویژه امت اسلامی، روزی از روزها از شریعت اسلام بی نیاز می گردد و عقل یا غیر عقل او را کافی می شود و کسی نپندارد که برای ادامه دادن شریعت خودسرانه یا به درخواست دیگران خود را می تواند منصوب کند. این کار فقط به دست خداست و از عهده کسی بر می آید که او نصب کرده باشد.

محل آمد و شد فرشتگان

و مختلف الملائكة؛

و(سلام بر شما) ای محل آمد و شد فرشتگان.

ائمه علیهم السلام محل آمد و شد فرشتگان هستند. این سومین ویژگی آن بزرگواران است و در کتب اهل سنت نیز آمده است. (1)

ذات ائمه علیهم السلام «مختلف الملائكة» هستند، نه خانه آنان و نه خانه پیامبر خدا صلی الله علیه وآله. چنین

معنایی از ظاهر عبارت به دست می آید، گرچه البته خانه آنان «مختلف الملائكة» می باشد.

«مختلف الملائكة» یعنی چه؟ ظاهر این عبارت چنین است که خود ائمه «مختلف الملائكة» هستند که گروهی خدمت ائمه می آمدند و گروهی می رفتند. یا فردی می آمد و فردی می رفت. دسته دسته یا به تنهایی و جداگانه فرشتگان الهی با ائمه ارتباط داشتند، در خطبه امام مجتبی بعد از شهادت حضرت امیر علیهما السلام در کوفه، که در کتب فریقین به

سندهای معتبر روایت شده فرموده اند:

وأنا من أهل البيت الذي كان جبريل يترل إلينا ويصعد من عندنا. (2)

ص: 114

1- ر.ك: الدر المنثور: ذیل آیه 33 سوره احزاب.

2- المستدرک علی الصحیحین: 3.172.

به یقین، فرشتگان در روزهای هفته خدمت امام عصر می رسند و اعمال را بر امام هر زمان عرضه می دارند.

درباره این که فرشتگان در شب های قدر به حضور ائمه علیهم السلام می رسیده اند و می رسند هیچ اشکالی

وجود ندارد.

از سویی در روایات فراوان وارد شده که فرشتگانی بر قبور ائمه علیهم السلام به خصوص سیدالشهداء علیه

السلام موکل هستند و همواره در رفت و آمدند. آنان برای زیارت سیدالشهداء علیه السلام یا برای انجام وظایفی می آیند که درباره مزار آن حضرت دارند. این روایات در کامل الزیارات آمده است. (1)

در نقل دیگری آمده است: فرشتگان پس از وفات پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله با خاندان عصمت و طهارت به خصوص صدیقه طاهره سلام الله علیها ارتباط داشته اند و برای حضرتش مطلب می گفته اند و امیر مؤمنان علی

علیه السلام مطالب را می نوشته است. این همان مصحف فاطمه علیها السلام است و از این رو یکی از القاب آن حضرت محدثه است. (2)

هرگز این امور غلو نیست؛ چرا که این قضایا برای رسول اکرم در کتب عامه نیز روایت شده (3) بلکه برای غیر معصومان نیز ادعا می شود. در کتاب های آن ها چون اسد الغابه و الاستیعاب در احوالات عمران بن حصین چنین آمده است:

كانت الملائكة تسلم عليه؛ كانت الحفظة تكلمه؛ (4)

فرشتگان بر او سلام می کردند؛ فرشتگان موکلش با او سخن می گفتند. 8.

ص: 115

1- ر.ك: كامل الزيارات: 223 باب 39، زيارة الملائكة الحسين بن علي عليهما السلام.

2- بصائر الدرجات: 392.

3- الحاوي للفتاوى: 2.147.

4- الاستيعاب: 3.1208، اسد الغابه: 4.138.

عمران بن حصین یکی از اصحاب پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله است نوشته اند که دارای چنین مقامی بوده است. پس صدیقه طاهره حضرت زهرا علیها السلام که ص بضعة الرسول ر، ص سیده نساء أهل الجنة ر و ص سیده نساء العالمین ر بوده، با آن مقامات و منزلت چگونه خواهد بود؟ بنابراین، جای هیچ گونه خدشه، شک، شبهه و استبعادی نباید باشد.

قابل ذکر است که بزرگان اهل سنت به سند خود این حقیقت را روایت نموده اند، حاکم نیشابوری از امام صادق علیه السلام از جابر آورده که:

لما توفی رسول الله صلی الله علیه وآله عزتهم الملائكة یسمعون الحس ولا یرون الشخص فقالت: السلام علیکم أهل البيت ورحمة الله وبرکاته: إن فی الله عزاء من کل مصیبة و خلفا من کل فائت، فبالله فثقوا وایاه فارجوا، فإنما المحروم من حرم الثواب و السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته. (1)

عبارت «مختلف الملائكة» در استمرار ظهور دارد؛ یعنی همیشه فرشتگان با ائمه اطهار علیهم السلام در ارتباط هستند؛ بلکه آنان در عالم قبل هم ارتباط داشته اند. در روایات فریقین آمده است که ملائکه از ائمه تسبیح، تحمید و عبادت خداوند متعال را یاد گرفته اند. (2)

خداوند متعال در این عالم، تدبیر امور را به ملائکه واگذار کرده که (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا)؛ (3) «و آنان که امور را تدبیر

می کنند»، آن گاه روایت می گوید: همه تدبیرات امور به توسط ملائکه با اطلاع و اذن امام است:

ما من ملك یهبطه الله فی أمر، ما یهبطه إلا بدأ بالإمام فعرض ذلك علیه، وأن مختلف 5.

ص: 116

1- المستدرک علی الصحیحین: 3.57.

2- ر.ک بحار الانوار: 24.87، باب 33 و 26.351، باب 9.

3- سورة نازعات (79): آیه 5.

تبارك وتعالى إلى صاحب هذا الأمر؛ (1)

هر فرشته ای را که خداوند برای انجام کاری به زمین فرو می فرستد، نخست به حضور امام می رسد و آن را عرضه می دارد و به راستی که آمد و شد فرشتگان از پیش گاه خداوند متعال به نزد صاحب این امر است.

در این زمینه، داستانی بیان می کنم:

جد بزرگوارم آية الله العظمى سيد محمد هادی میلانی رحمه الله بیش از سی سال است که دار فانی را وداع گفته است. شخص مورد اعتمادی از فضلاء حوزه برای من این گونه نقل کرده است که یکی از علمای تهران به همراه کاسبی از بازاریان تهران از دوستان خود به مشهد مقدس مشرف می شوند. قرار بوده با آقا ملاقاتی داشته باشند. اتفاقاً قرارشان صبح زود بوده است. آن شخص کاسب بعد از نماز صبح می خوابد. وقتی بیدار می شود می بیند محتلم شده است، اگر بخواهد غسل کند وعده ای که دارند دیر می شود و نمی توانند طبق قرار حاضر شوند. از طرفی، خانه آقا مسجد نبوده است؛ از این رو تصمیم می گیرد با همین حال خدمت ایشان مشرف شود.

به همراه آن عالم خدمت آقا می رسند. وقتی ملاقات و گفت و گوها تمام می شود و خداحافظی می کنند و

می خواستند از اتاق بیرون بروند که آقا او را صدا می زند و می گوید:

فلانی! این جا مکانی است که احکام شرع استنباط می شود و بیان می گردد، از این رو محل رفت و آمد فرشتگان است. جایی که محل رفت و آمد فرشتگان است، شایسته نیست شما با این حال بیایی.

ائمه علیهم السلام طوری بودند که فرشتگان خداوند متعال مرتب با آنان رفت و آمد داشته اند که الآن هم همین گونه است و اگر برای هر کس به جز آنان این معنی ثابت 4.

ص: 117

شود به برکت ارتباط با آنان بوده و باخبر شدن او از آن به جهات روحی او بستگی دارد.

وقتی خانه فقیهی به دلیل استنباط احکام از روایات اهل بیت علیهم السلام محل رفت و آمد فرشتگان باشد، پس

خانه اهل بیت و خود آنان چگونه خواهد بود؟

جایگاه فرود وحی

اشاره

ومهبط الوحی؛

و(سلام بر شما) ای جایگاه فرود وحی.

پیشوایان معصوم علیهم السلام محل هبوط وحی هستند. تعریف وحی از نظر لغوی این گونه است:

الوحی هو الإعلام؛(1)

وحی همان اعلام است.

فیروزآبادی در القاموس می نویسد:

الوحی: کل ما ألقیته إلی غیرك فهو وحی؛(2)

هر آن چه به دیگری القا شود، وحی است.

بنابراین، وحی همان اعلام است که به چند صورت برای پیامبر حاصل می شود:

1. نزول فرشته؛

2. القاء در قلب؛

3. در عالم رؤیا.

ص: 118

1- ر.ك: لسان العرب: 15.380.

2- قاموس المیط: 4.399.

چگونه ائمه علیهم السلام جایگاه فرود وحی هستند؟ چند وجه محتمل است:

1. ائمه علیهم السلام در مکانی زندگی می کردند که در آن جا وحی نازل می شده است.

این معنا صحیح است؛ ولی به اهل بیت علیهم السلام اختصاصی ندارد؛ چرا که غیر اهل بیت نیز در آن خانه زندگی می کرده اند؛

2. منظور از وحی در این جا القاء فی القلب «الهام» است.

این مطلب در قرآن مجید برای غیر معصوم بلکه بعضی از حیوانات نیز آمده است. آن جا که می فرماید:

(وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ)؛ (1)

و ما به مادر موسی الهام کردیم.

(وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ)؛ (2)

و پروردگار تو به زنبور عسل وحی نمود.

به نظر می رسد معنایی فراتر از این دو معنا باشد؛

چون ظاهر عبارت فرود آمدن وحی بر خود ائمه علیهم السلام است، نه خانه ای که وحی نازل می شد.

و اگر این وحی را به معنای الهام بگیریم، این پرسش مطرح خواهد بود که چرا با عنوان الهام بیان نشده؛ بلکه با

عنوان وحی آمده است؟

3. مگر برای وحی معنای دیگری تصور کنیم و بگوییم: وقتی ملائکه در ارتباط مستقیم و پیاپی با ائمه علیهم السلام هستند چنان که گذشت پس مطالبی را درباره

ص: 119

1- .سوره قصص (28): آیه 7.

2- .سوره نحل (16): آیه 68.

حقایق دین و اسرار شریعت و معارف الهی برای آن بزرگواران بیان می کرده اند و از آن تعبیر به «وحی» شده است.

در این زمینه، روایاتی وجود دارد. از جمله راوی گوید: از امام صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود:

مر بأبی علیه السلام رجل و هو يطوف، فضرب بيده على منكبه ثم قال: أسألك عن خصال ثلاث لا يعرفهن غيرك وغير رجل آخر. فسكت عنه حتى فرغ من طوافه، ثم دخل الحجر فصلی ركعتين وأنا معه، فلما فرغ نادى: أين هذا السائل؟

فجاء فجلس بين يديه. فقال له: سل. فسأله عن [مسائل، فلما اجيب] فقال: صدقت. ومضى.

فقال أبي: هذا جبرئيل أتاكم يعلمكم معالم دينكم؛ (1)

پدرم مشغول طواف بود که مردی از کنار ما می گذشت. وی دستی بر شانه پدرم زد و گفت: از شما درباره سه مسأله می پرسم که جز تو و فردی دیگر نمی تواند پاسخ دهد. آن گاه ساکت شد تا پدرم طواف را به پایان رسانید؛ سپس با من وارد حجر اسماعیل شد و دو رکعت نماز گزارد. پس از نماز صدا زد: پرسش گر کجاست؟

آن مرد آمد و پیش روی او نشست. فرمود: بپرس. [او نیز پرسش هایی کرد وقتی پاسخ همه داده شد]

گفت: راست گفتم. بعد برخاست و رفت. پدرم فرمود: این جبرئیل بود؛ آمده بود تا معالم و آموزه های دینی را برای شما بیاموزد.

به هر حال، جای تأمل است که کدام معنی از «مهبط الوحی» مقصود است.

البته گفت و گوی مفصل این بحث در موضوع «علم امام» مطرح می شود. 2.

ص: 120

ومعدن الرحمة؛

و(سلام بر شما) ای معدن رحمت و مهرورزی.

ائمه عليهم السلام معدن رحمت هستند. راغب اصفهانی در واژه «عدن» می گوید:

جنات عدن؛ أي استقرار وثبات، وعدن بمكان كذا: استقرار. ومنه: المعدن لمستقر الجواهر. (1)

بنابراین، معنای جمله این است که ائمه عليهم السلام محل وجود مستقر رحمت و مهرورزی هستند و لذا به «بیت الرحمة» نیز در روایت موصوف شده اند و اهل سنت هم روایت کرده اند. (2)

می گویند: فلانی معدن کرم است؛ یعنی اگر کرم، جود و سخاوت می خواهید، به فلانی مراجعه کنید که این

صفت از او جدا نمی شود.

در مفهوم «معدن» چهار ویژگی وجود دارد:

یکی این که شیء نفیس باشد و انسان ها برای دریافت آن از هم پیشی گیرند، نه هر چیزی که انسان به آن تمایل چندانی ندارد. برای نمونه، در زمینی که سنگ تولید می شود، به آن قسمتی که سنگ قیمتی تولید می کند، «معدن» می گویند.

ویژگی دیگری که در واژه معدن وجود دارد این است که معدن به گونه ای در خفا و پنهان است؛ یعنی ناگزیر

بایستی بررسی و کاوش گردد و پرس و جو شود تا آن جنس نفیس به دست آید.

ویژگی سوم این است که آن شیء در آن جا مستقر و پایدار است.

ویژگی چهارم این است که آن شیء در همان جا تولید شده و پیدایش داشته، نه

ص: 121

1- المفردات فی غریب القرآن: 326.

2- ر.ك: الدر المنثور: ذیل آیه 33 سوره احزاب.

این که در آن جا گذاشته باشند.

با توجه به خصوصیات ذکر شده، فرق بین «معدن» و «مخزن» واضح می گردد.

البته فرقی نیست که آن شیء نفیس گران بها از امور مادی باشد یا معنوی. از این رو همان گونه که معدن طلا و

نقره گفته می شود، معدن رحمت، علم، کرم، جود و سخاوت نیز می توان گفت. در روایتی آمده است:

الناس معادن كمعادن الذهب و الفضة؛⁽¹⁾

مردم معدن هایی همانند معدن های طلا و نقره هستند.

به عبارت دیگر، حقایق و بواطن مردم مختلف است، همان گونه که معادن مختلف هستند؛ یعنی چون باطن اشخاص

با هم فرق دارد، ارزش آن ها با هم فرق می کند، آن سان که ارزش معدن طلا با معدن نقره فرق می کند.

در وجود ائمه علیهم السلام رحمت الهی به همه انحاء و اقسام آن نهفته و مستقر است و از ذاتشان جدا نمی شود، و

آن چه بروز و ظهور نکرده و هویدا نگشته که فهم و درك ما به آن نمی رسد بیشتر است.

رحمت الهی

با این بیان روشن شد که ائمه علیهم السلام خود رحمت الهی هستند و رحمت خداوند متعال را بایستی نزد ائمه

علیهم السلام جستجو کرد و از آن ها باید خواست که هر چه رسیده به توسط آن ها بوده.

بحث رحمت خداوند، گسترده است و پرسش هایی در این زمینه مطرح است، از جمله این که: چرا قرآن مجید با «بسم الله الرحمن

الرحیم» آغاز شده است؟

ص: 122

1- من لا یحضره الفقیه: 4.380، حدیث 5821.

چرا به کار بردن واژه های «الرحمن الرحیم» در آغاز همه امور در شریعت اسلام تأکید شده است؟

به راستی که این واژه ها نخستین وصف و صفتی هستند که برای خداوند متعال ذکر می شوند، با آن که خداوند متعال دارای همه صفات علیا و اسمای حسنی است، واژه های «الرحمن» و «الرحیم» در آغاز همه قرار گرفته است. دامنه این بحث خیلی گسترده است.

رحمت الهی در جهان، اساس هر چیزی است. همه فیوضات و نعمت ها رحمت الهی هستند. نخستین فیضی که

خداوند متعال عنایت کرده، فیض وجود است که همه نعمت ها بر اصل وجود متفرع هستند. پس رحمت الهی به توسط

ائمه علیهم السلام به مردم می رسد و اگر این رحمت را به معنای گسترده آن بگیریم که در رأس همه امور باشد، اصل هستی موجودات و تمام آن چه بر هستی متفرع است، به واسطه ائمه علیهم السلام و به برکت آنان خواهد بود.

بزرگانی از علما چنین عقیده ای داشتند. جد ما آقای میلانی از استادش محقق اصفهانی رحمه الله این گونه نقل می کرد که ائمه علیهم السلام فاعل «ما به الوجود» هستند و خدای سبحان فاعل «ما منه الوجود» است که این عبارت، در حاشیه ایشان بر کتاب مکاسب نیز آمده است. (1)

سپس بنابر آن چه گفته شد بحث می شود: آیا تأثیر ائمه علیهم السلام برای نعمت های الهی و فیوضات

ربانی، مجرد وساطت است یا وجود امام نقش دیگری نیز دارد؟

برای نمونه، باران رحمت الهی است که در عرف عام مردم نیز گفته می شود که بی تردید از جانب خداوند نازل می شود. قرآن می فرماید: 1.

ص: 123

1- حاشیه المکاسب: 2.381، صد و ده پرسش از آیت الله میلانی رحمه الله: 241.

(وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً)؛ (1)

و ما باران را از آسمان فرو فرستادیم.

اما آیا ائمه علیهم السلام نیز در نزول این رحمت الهی نقشی دارند؟ آیا این وساطت فقط به این گونه است که از طریق آنان می رسد چنان که باران از آسمان به پشت بام ساختمانی بیارد و از طریق ناودان به زمین منتقل شود؟

به عبارت دیگر، آیا ائمه علیهم السلام که واسطه فیض هستند، همین مقدار از يك دست می گیرند و از دست دیگر به موجودات می رسانند؟ آیا امام علیه السلام به اصطلاح فقط کانال است که از این راه نعمت ها به موجودات می رسد و خود هیچ نقشی ندارد یا قضیه فراتر از این هاست؟

این پرسش جای اندیشه و تأمل دارد. در این جا فقط به اشاره ای گذرا بسنده می کنیم.

رحمت الهی از دیدگاه قرآن

رحمت الهی در قرآن مجید به تعابیری گوناگون آمده است. خداوند متعال می فرماید:

(كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ)؛ (2)

پروردگار شما رحمت و مهربانی را بر خود لازم شمرده است.

این تعبیر کنایه از ثبوت و حتمیت است. خداوند بر خود نوشت، خود را ملزم کرد، به عهده گرفت و متعهد شد و همیشه تعبیرهای «کتب علی» بیان کننده ثبوت و وجوب است، نظیر آن جایی است که می فرماید:

ص: 124

1- سوره مؤمنون (23): آیه 18، سوره فرقان (25): آیه 48، سوره لقمان (31): آیه 10.

2- سوره انعام (6): آیه 54.

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ؛ (1).سوره زخرف(43):آیه 32.(2)

ای کسانی که ایمان آورده اید! روزه بر شما واجب شده است.

خود الزام رحمت بر نفس پروردگار لطف است. در آیه مبارکه از چند جهت اطلاق وجود دارد: نوع رحمت، مورد رحمت و کیفیت نزول رحمت. این خود گستره رحمت را می رساند. آن گاه این رحمت با این توسعه و گستردگی به دست ائمه علیهم السلام است و مرکزش آن بزرگواران هستند.

در آیه دیگری می فرماید:

(وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ)؛ (2)

و رحمت پروردگارت از تمام آن چه جمع آوری می کنند، بهتر است.

به راستی اگر تمام نعمت ها و ثروت های دنیا در يك جا جمع گردد، رحمت پروردگارت از آن بهتر است. مرکز همین رحمت و معدن آن ائمه علیهم السلام هستند.

در جای دیگری می فرماید:

(وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ)؛ (3)

و رحمتم همه چیز را فرا گرفته است.

مرکز این رحمت با همه گستردگی اش ائمه علیهم السلام هستند. وقتی خود ائمه رحمت الهی هستند و رحمت او هر آن چه را واژه «شیء» صدق می کند فرا گرفته؛ پس ائمه علیهم السلام که جانشینان رسول خدا صلی الله علیه وآله هستند، ائمه همه انبیاء و امم و همه ملانکه و صدیقین و واسطه فیض بر همه اشیاء در عوالم هستند.

شاید این مطلب را بعضی تحمل نکنند، ولی برهان بر آن وجود دارد. 6.

ص: 125

1- .سوره بقره

2- آیه 183.

3- .سوره اعراف(7):آیه 156.

وخزان العلم؛

و(سلام بر شما) ای خازنان علم و دانش.

پیشوایان معصوم علیهم السلام خازنان علم و دانشند و در روایت اهل سنت به «معدن العلم» نیز موصوف شده اند. (1) واژه «خزان» و «خزنة» جمع خازن است. یعنی: حافظ و نگهدارنده. (2) آن بزرگواران مخزن علم و دانش هستند. این حقیقتی است که در آیات قرآنی و روایات شیعی و سنی شواهد بسیاری دارد. اگر بخواهیم شواهد این عبارت ها را از کتاب ها حتی از روایات عامی ذکر کنیم، سخن به درازا خواهد کشید.

کوتاه سخن در مورد علم و مقام علمی ائمه این که علم بر دو قسم است:

1. علوم دینی که ارتباط مستقیم با دین دارند؛

2. علوم دنیوی که ارتباط مستقیم با دین ندارد.

و به مقتضای «خزان العلم» هر دو قسم نزد ائمه می باشد.

ارزش دانش

علم از دیدگاه اسلام، ارزش دارد، آن سان که در جامعه عقلا نیز همین گونه است. حتی اگر فاسقان و فاجران نیز عالم باشند ارزش آن را نمی توان انکار کرد؛ بلکه اگر ملحدی عالم باشد، به هر حال علم ارزش دارد.

چرا علم ارزش دارد؟ چون علم و دانش کمال و جهل نقص است. از این رو، مردم در جست و جوی علم

هستند. البته طلب علم بر سه گونه است:

1. طلب علم برای اجر و پاداش؛ چرا که طلب علم به قصد قربت اجر و آثار

ص: 126

1- ر.ك: الدر المنثور: ذیل آیه 33 سوره احزاب.

2- المفردات فی غریب القرآن: 146.

اخروی در پی دارد؛

2. طلب علم برای بهره‌وری دنیایی؛

3. طلب علم به جهت خود علم؛ زیرا که علم نور و کمال و جهل و نادانی نقص و تاریکی است.

در اسلام هر سه نوع از طلب علم مطرح شده است. گاهی تأکید شده که علم اجر و پاداش دارد و گاهی به جهات دنیایی تأکید شده و گاهی از آن جهت که از ظلمت جهل و نادانی بیرون آید، بر طلب علم و دانش تأکید شده است.

قبیح تقدم مفضول بر فاضل

و ارزش علم چنان است که با وجود اعلم عقل اجازه تقدم غیر اعلم را نمی دهد، و قانون «قبیح تقدم مفضول بر فاضل» را عقلا در هر بایی پذیرفته اند.

و از این رو در مباحث نبوت و امامت مقرر شده که پیامبر و امام بایستی آگاه ترین مردم در عصر خود باشد؛ چرا که با وجود فرد افضل در جامعه، نباید غیر افضل، مقدم شود و اگر کسی او را مقدم بدارد، کار قبیحی انجام داده است؛ چون ظلم است به فاضل و جامعه و فضیلت و هم به خود مفضول.

علم رسول الله نزد ائمه

و در آن مباحث بیان شده است که چون پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله مدینه علم و دروازه شهر علم نبوی

منحصر در امیر مؤمنان علی علیه السلام بوده است. پس اعلمیت آن حضرت ثابت می شود و این یکی از ادله امامت ایشان است. (1)

در این جا بعضی از احادیث را یاد می آوریم:

ص: 127

1- گفتنی است که حدیث «أنا مدینة العلم وعلی بابها» در سه جلد از نفحات الأزهار بحث و بررسی شده است.

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در حدیثی فرمود:

أنا مدينة العلم وعلي بابها؛(1)

من شهر علم و دانش هستم و علی دروازه آن است.

در سخن دیگری پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

أنا دار الحكمة وعلي بابها؛(2)

من خانه حکمت هستم و علی در آن خانه است.

در سخن دیگری پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به علی علیه السلام خطاب کرد و فرمود:

أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدى؛(3)

تو پس از من هر آن چه را امت در آن اختلاف دارند واضح و آشکار می سازی.

علاوه بر آن، از نظر واقع خارجی که همان سیره و احوالات آن بزرگواران است نیز می توان به دست آورد که ائمه علیهم السلام خازنان علم و دانش هستند؛ گرچه در این 4.

ص: 128

-
- 1- این حدیث در منابع بسیاری از اهل سنت آمده از جمله: تهذیب الآثار «مسند امام علی علیه السلام»: 105 رقم 173، سنن ترمذی، جامع الأصول: 8.157، تاریخ الخلفاء: 135، المعجم الكبير: 11.65 رقم 11061، تاریخ بغداد: 7.172، 11.204، 4.348، الاستیعاب: 3.1102، فردوس الأخبار: 1.76، أسد الغابه: 4.22، الرياض النضرة: 2.159، تهذیب الكمال: 20.485، تاریخ جرجان: 65، تذكرة الحفاظ: 4.1231، البداية و النهاية: 7.358، مجمع الزوائد: 9.114، اتحاف السادة المتقين: 6.224، المستدرک علی الصحيحین: 3.126 و 127، ترجمة الإمام علی علیه السلام من تاریخ دمشق: 2.464 رقم 984، جامع الأصول: 8.657 رقم 6501، الجامع الصغير: 1.415 رقم 2705، الصواعق المرقه: 189، كتر العمال: 11.614 رقم 32978 و 32979، فیض القدير: 3.46.
 - 2- فضائل امیرالمؤمنین علیه السلام: 138، حدیث 203، سنن ترمذی: 6.85، تهذیب الآثار «مسند امام علی علیه السلام»: 104 حدیث 8، حلیة الأولیاء: 1.64، مشکاة المصابیح خطیب تبریزی: 2.504 حدیث 6096، أسنی المطالب: 70، الرياض النضرة: 2.159، شرح المواهب اللدنیة: 3.129، الجامع الصغير: 1.415 حدیث 2704، الصواعق المرقه: 189، كتر العمال: 11.600، حدیث 32889 و 13.147، حدیث 36462، فیض القدير: 46/3.
 - 3- المستدرک علی الصحيحین: 3.122، ترجمة الامام علی علیه السلام من تاریخ مدينة دمشق: 2.487 و 488 حدیث 1007 و 1008 و 1009، كتر العمال: 1.615، حدیث 32983، حلیة الاولیاء: 1.64.

زمینه هیچ روایت یا دلیل عقلی هم نباشد.

ائمه علیهم السلام در هر عصری که زندگی می کردند، از همه مردم آگاه تر و داناتر بوده اند. پس از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در بلاد اسلامی مانند حجاز، شام، یمن و عراق کوفه و بصره امیر مؤمنان علیه السلام علوم دینی را که در آن عصرها رایج بود، مانند علوم قرآنی، علوم حدیثی، علوم فقه و احکام در همه بلاد اسلامی منتشر نمود.

بنابراین، تطبیق «خزان العلم» از نظر عقلی، نقلی و واقع خارجی بر امیر مؤمنان علی و دیگر ائمه علیهم السلام روشن است. (1)

ائمه علیهم السلام علوم اسلامی را از جمیع ابعاد دارا هستند. البته در علوم دینی بیشتر زمینه وجود داشته که علوم ائمه علیهم السلام ظهور و بروز پیدا کنند؛ چون بیشتر محل ابتلا و حاجت بوده است و گرنه امیر مؤمنان علی علیه السلام می فرمایند:

فوالله، إني بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض؛ (2)

به خدا سوگند! من به راه های آسمان ها از راه های زمین آگاه ترم.

به راستی کجا بودند کسانی که این علوم را از امیر مؤمنان یاد بگیرند. آن حضرت به سینه مبارک اشاره می کردند و می فرمودند:

إن هاهنا لعلمنا جما لو أصبت له حملة؛ (3)

به راستی که در این جا دانش انباشته ای است که اگر حاملانی می یافتیم، بیان می کردم.

چه افراد نفهم و نادانی در آن زمان بودند که وقتی حضرت می فرمود: 1.

ص: 129

1- گفتنی است که در شرح منهاج الكرامه تا حدودی در مورد مقامات علمی و جهات معنوی آن بزرگواران از بزرگان عامه اعترافاتی ذکر شده است. ر.ک: شرح منهاج الكرامه: 1.215 336 از همین نگارنده.

2- نهج البلاغه: خطبه 189.

3- النخصال: 645، حدیث 29، کمال الدین: 291.

سلوونی قبل آن تققدونی؛(1)

از من پرسید پیش از آن که مرا نیابید.

آن فرد نادان گفت: بگو بینم در سر من چند تار پوست!

اگر چنین افرادی در پیرامون آن حضرت باشند، قهرا این امور بیان نمی شود و مطالب همین گونه می ماند. در زمان امام صادق علیه السلام تا حدودی راه باز شد و جابر بن حیان آمد و از حضرتش در مورد کیمیا مطالبی آموخت که اگر افرادی چون او در رشته های دیگر پیدا می شدند، آن ها هم بهره می گرفتند. از این رو در علوم غیر دینی کمتر اتفاق افتاده است که حضرات علیهم السلام چیزی بیان یا تعلیم نمایند.

علم غیب

در نزد ائمه علوم غیبی نیز وجود داشته است. خداوند متعال می فرماید:

(وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ)؛(2)

کلیدهای غیب تنها نزد خداست و آن ها را کسی جز او نمی داند.

در جای دیگر می فرماید:

(عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا* إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ)؛(3)

عالم بر غیب خداوند است و دیگران را بر اسرارش آگاه نمی کند، مگر پیامبرانی که از آن ها راضی است. در آیه دیگری می فرماید:

(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ

ص: 130

1- نهج البلاغه: خطبه 189.

2- سوره انعام(6): آیه 59.

3- سوره جن(72): آیات 26 و 27.

خداوند شما را از غیب خود آگاه نمی کند؛ ولی خداوند از میان پیامبران خود هر کس را بخواهد برای اسرار خود برمی گزیند.

وقتی کسانی به اذن خداوند متعال از غیب مطلع هستند، چه کسی در این عرصه بر رسول خدا و اهل بیت اطهار علیهم السلام تقدم دارد؟

حضرت امام رضا علیه السلام می فرماید:

فرسول الله صلى الله عليه وآله عند الله مرتضى، ونحن ورثة ذلك الرسول الذي أطلع الله على ما شاء

من غيبه، فعلمنا ما كان وما يكون إلى يوم القيامة؛ (2)

پس پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در پیشگاه خدا پسندیده است و ما وارثان چنین پیامبریم که خداوند آن چه از غیب و نهانش خواسته او را آگاه ساخته؛ از این رو ما نیز به آن چه بوده و آن چه تا روز رستاخیز رخ خواهد داد، آگاهییم.

حقایق قرآن

وقتی همه حقایق در قرآن مجید وجود داشته باشد، چه کسی می تواند به آن حقایق دست یابد جز امیر مؤمنان علیه السلام که خداوند فرموده:

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ؛ (3)

بگو کافی است که خداوند و آن کس که علم کتاب نزد اوست میان من و شما گواه باشند.

بنابر احادیثی که ذیل این آیه آمده است منظور از کسی که «عنده علم الكتاب»

ص: 131

1- .سوره آل عمران(3):آیه 179.

2- .الخرايج و الجرائح:1.343.

3- .سوره رعد(13):آیه 43.

امیر مؤمنان علی علیه السلام است. (1)

در حدیث دیگری رسول خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

علی مع القرآن و القرآن مع علی؛ (2)

علی با قرآن است و قرآن با علی.

از این روست که فرمودند:

علم الكتاب و الله كله عندنا...؛ (3)

به خدا سوگند! همه علم کتاب نزد ماست...

در سخن دیگری فرمودند:

معاشر الناس! ما من علم إلا علمنيه ربی، وأنا علمته علیا و قد أحصاه الله فی، وکل علم علمت فقد أحصيته فی إمام المتقین، وما من علم إلا

علمته علیا؛ (4)

ای مردم! آن چه پروردگارم به من آموخت، من به علی آموختم. خداوند آن را در من احصا کرد و من آن را در امام المتقین قرار دادم و علمی نبود مگر آن که به علی آموختم.

آن چه بیان شد، گوشه ای از بحث ها درباره علم امام بود. البته در این مورد بحث های مفصلی به ویژه پیرامون روایاتی که در باب های مختلف اصول کافی وارد شده، وجود دارد.

ائمه علیهم السلام در هر زمان به لحاظ مقام علمی مقدم بر دیگران و دارای مقام امامت بودند. ریاست دینی، دنیوی و جانشینی پیامبر اکرم حق مسلم این بزرگواران 4.

ص: 132

1- ر.ک: بصائر الدرجات: 232، جزء پنجم، باب یکم.

2- الامالی، شیخ طوسی: 479، حدیث 1045، المستدرک علی الصحیحین: 3.124، مجمع الزوائد: 9.134.

3- بصائر الدرجات: 251، الکافی: 1.257، باب ذکر غیبت، حدیث 3.

4- الاحتجاج: 1.144.

بود؛ ولی در برابر اینان کسانی قرار گرفتند که معنای برخی از واژگان قرآن مجید را هم نمی دانستند و به مسائل اولیه احکام شرع ناآگاه بودند. اینان چگونه لیاقت و شایستگی مقام جانشینی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله را دارا بوده اند؟

در واقع، اعتقاد به خزان علم بودن ائمه علیهم السلام، امامت غیر ائمه را نفی می کند.

به عبارتی، چگونه با وجود چنین امامانی افرادی که کمترین آگاهی به مسائل اولیه احکام شرعیه مکلفان نداشته اند می توانند جانشین پیامبر خدا صلی الله علیه وآله شوند؟

چنان که در بحث های امامت گفته ام، اگر قرار است امامت و جانشینی پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله با انتخاب مردم باشد چنان که مذهب اهل سنت است بایستی عقلا دور هم جمع شوند و این کار به توسط آنان انجام شود.

آیا امکان دارد که عقلا جمع شوند و یک فرد بی سواد را جانشین پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله قرار دهند و او را به جهت دین و دنیای خودشان به ریاست عامه برگزینند؟

برای ریاست و حکومت شیخین، نه فقط نص صریحی وجود نداشته؛ بلکه اجماع و اتفاقی نیز در کار نبوده و شورایی هم نبوده است تا عقلای قوم و اهل حل و عقد که آنان ادعا می کنند، نظر بدهند و در واقع، حکومت شیخین با زور و چاق پا گرفت. تاریخ گواه این واقعیت است و هیچ تعصب و حب و بغضی در کار نیست.

و از طرفی آن دو فاقد شروط امامت بودند، از جمله اعلییت بلکه کمترین آگاهی از احکام شرع و معارف قرآن و دین را نداشتند و معلوم است که با نبود شرط، مشروط نیز از بین خواهد رفت.

ومنتهی الحلم؛

و(سلام بر شما) ای نهایت بردباری.

اهل بیت علیهم السلام نهایت حلم و بردباری هستند. واژه «حلم» از نظر لغوی به معنای تحمل ناملايمات است؛ ناملايماتی که به طور طبیعی انسان را به سوی خشم و غضب وامی دارد. اگر انسانی در برابر این گونه ناملايمات خشمگین نگردد، خودداری نماید و تحمل کند، یا از کار و یا سخن ناشایست فردی که او را می تواند کيفر دهد و به سزایش برساند در گذرد، چنین انسانی حلیم و بردبار است. راغب اصفهانی گوید:

الحلم ضبط النفس و الطبع عن هیجان الغضب؛(1)

حلم یعنی کنترل نفس و طبع انسانی از هیجان و تحريك خشم.

تفاوت حلم با صبر

با توجه به معنای لغوی حلم، دامنه حلم کوچک تر از دامنه صبر و شکیبایی است؛ چرا که صبر و شکیبایی، هم ناملايمات و هم ملايمات را در بر می گیرد. در روایتی آمده است:

الصبر صبران: صبر علی ما تحب و صبر علی ما تکره؛(2)

صبر و شکیبایی دو گونه است: صبر در برابر اموری که انسان، آن ها را دوست می دارد و صبر در برابر اموری که انسان از آن ها ناخرسند است.

در تعبیر دیگری آمده است:

ص: 134

1- المفردات فی غریب القرآن: 129.

2- نهج البلاغه: 4.14.

الصبر ثلاثة: صبر عند المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية؛(1)

صبر و شکیبایی سه گونه است: صبر در برابر مصیبت، صبر در برابر اطاعت و صبر در برابر معصیت.

بنابراین، دامنه صبر و شکیبایی گسترده تر از دامنه حلم و بردباری است.

پیشوایان معصوم در بالاترین رتبه حلم و بردباری

با توجه به زیارت شریفه جامعه، ائمه علیهم السلام منتهای حلم و بردباری خوانده شده اند. معنای واژه «منتهی»

چیست؟

این واژه به دو صورت معنا می شود:

1. آخرین و پایانی ترین درجه حلم و بردباری

بنابراین معنا، پایانی ترین درجه حلم و بردباری که امکان دارد نزد پیشوایان معصوم علیهم السلام است. برای نمونه اگر قرار باشد افراد بشری از نظر حلم و بردباری سنجش شوند و رتبه ای دریافت کنند، بالاترین رتبه، مقام و درجه به ائمه علیهم السلام تعلق خواهد داشت.

2. سرچشمه و سر منشأ حلم و بردباری

بنابراین معنا، پیشوایان معصوم علیهم السلام سرچشمه و سر منشأ حلم و بردباری هستند، به این معنا که هر فردی هر اندازه به ویژگی پسندیده حلم و بردباری خو گرفته، از ائمه علیهم السلام دریافت کرده است و هر چه حلم و بردباری وجود دارد به آنان ختم می شود.

به راستی که آنان پیشوای حلم و بردباری هستند و کسانی که در برابر ناملایمات حلم و بردباری میورزند، ائمه علیهم السلام را الگو قرار می دهند و به آنان 3.

ص: 135

1- .الكافي: 2.92، حدیث 15، وسائل الشیعه: 15.238، حدیث 20373.

از این رو شیعیان با الگوگیری از اهل بیت علیهم السلام در طول تاریخ در برابر نامالایمات بردباری و تحمل کرده اند؛ چرا که پیشوایان معصوم بیش از آنان نامالایمات دیده اند و در برابر آن ها بردباری نموده اند و شیعیان در تحمل نامالایمات زندگی خویش از پیشوایان معصوم خود پیروی کرده اند.

به سخن دیگر، تحمل و بردباری پیشوایان معصوم علیهم السلام در برابر نامالایمات و ناگواری ها، تسکین دهنده خاطر و دل گرم کننده شیعیان بوده است؛ چرا که اگر شیعیان در طول زندگی با مشکلاتی رو به رو شوند و یا آزاری از دشمنان ببینند، خود را تسکین می دهند و می گویند: امامان ما نیز همین گونه بوده اند و ما پیروان آن ها هستیم.

بنابراین، ص منتھی الحلم را به هر دو معنا می توانیم تفسیر کنیم که هر دو معنا صحیح است.

گفتنی است که واژه «حلم» در لغت، قرآن مجید و برخی از روایات به معنای عقل و خرد نیز آمده است. (1) در این صورت نیز بی تردید پیشوایان معصوم علیهم السلام پایان بخش و منتهای عقل و خرد هستند.

نگاهی به حلم و بردباری پیامبر خدا

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در دوران زندگی خویش در برابر نامالایمات بردباری نمودند تا جایی که فرمودند:

ما اوذی نبی بمثل ما اوذیت؛ (2)

هیچ پیامبری هم چون من آزرده نشد.

ص: 136

1- ر.ك: التسهیل لعلوم التتیریل: 1.18، المفردات فی غریب القرآن: 129.

2- بحار الانوار: 39.56.

آن حضرت در موارد بسیاری که از شرك و ررزان و منافقان آزارها دید، با حلم رفتار کرد و بردباری نمود و همواره می فرمود:

اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون؛(1)

خدایا! قوم مرا هدایت کن؛ چرا که آنان نمی دانند.

حلم و بردباری امام حسن

سیر در تاریخ امام حسن علیه السلام و نگرش به حلم و بردباری آن بزرگوار انسان را به شگفتی وامی دارد و می توان گفت که همین ویژگی آن حضرت برای اثبات امامت، عظمت و شکوه و فوق العادگی حضرتش کافی است.

امام حسن مجتبی دارای دو جهت حلم و بردباری بودند:

1. حلم و بردباری در برابر ناملایماتی که از جانب دوستان نادان به حضرتش می رسید؛

2. حلم و بردباری در برابر ناملایماتی که از جانب دشمنان دانا دامن گیر حضرتش می شد.

به راستی شگفت انگیز و بسیار مهم است که انسان بتواند دوستان نادان و نادانی های دوست را که از دوست انتظار ناملایمات را ندارد، تحمل کند و بردباری نماید. آن حضرت علاوه بر این دشمن درون خانه نیز داشتند.

اعتراف دشمن

جویریة گوید: آن گاه که امام حسن علیه السلام به شهادت رسید و جنازه شریف حضرتش را حرکت دادند،

مروان بن حکم، دشمن سرسخت آن حضرت زیر تابوت

ص: 137

1- ر.ك: اعلام الوری: 123، 120، بحار الانوار: 20، 21.

حضرتش آمد و آن را حمل کرد.

امام حسین علیه السلام فرمود:

تحمل الیوم جنازته وکنت بالأمس تجرعه الغیظ؛

تو امروز جنازه او را تشییع می کنی و دیروز با جرعه های غیظ و غصه حضرتش را سیراب می کردی!

مروان گفت: آری، من جنازه کسی را تشییع می کنم که حلم و بردباری او هم سنگ کوه ها بود. (1)

حلم و بردباری دیگر ائمه

چه قدر امام حسین علیه السلام ناملایمات زمان معاویه را تحمل کردند و حلم و بردباری پیشه نمودند که به مواردی

از آن در بحث های متعلق به آن حضرت اشاره شده است.

حلم امام سجاد علیه السلام در فاجعه کربلا و بعد از آن در حال اسارت و تا وقتی که به مدینه منوره مراجعت

کردند، قابل وصف نیست.

دیگر ائمه علیهم السلام نیز هر کدام در زمان خود آیتی در حلم و بردباری بوده اند.

بنیان های کرامت و بزرگواری

اشاره

واصول الکرم؛

و(سلام بر شما) ای بنیان های کرامت و بزرگواری.

ائمه علیهم السلام اصول و ریشه های کرم و بزرگواری هستند. واژه «اصول» جمع «اصل» است که گاهی به معنای ریشه آمده است، مانند جذور که جمع جذر می باشد.

ص: 138

می گویند اصل این درخت کجاست؛ یعنی ریشه آن در کجاست. به عبارت دیگر، ائمه علیهم السلام ریشه کرم هستند، آن سانی که برگ های درخت بر ریشه های آن متفرع هستند.

و از همین روست که می گویند: اصول دین و فروع دین؛ چرا که اصل یعنی «ما یبنی علیه الشیء» یا «ما یتفرع منه الشیء» که بنابراین، اصول دین همان مبانی اصلی در دین است که همه احکام شرعی از حلال و حرام و طهارت و نجاست و آداب و سنن و سایر تکالیف عملی بر آن اصول متفرع هستند؛ از این رو «اصل» را در محل اجتماع نیز می توان به کار برد؛ چرا که همه فروع در یک جا جمع می شوند.

گاهی واژه «اصل» به صورت اطلاق بیان می شود و از آن مجمع فروع یا محل اجتماع اراده می شود. می گویند: زید، عمر و خالد از یک اصل هستند و به یک اصل بر می گردند که همان جد اعلای آنان و محل اجتماع انساب آنان است.

گاهی واژه «اصل» به معنای منشأ و محل نشو به کار می رود. می گویند: اصل این رودخانه کجاست؟ اصل این رودخانه فلان چشمه است. روشن است که این معانی با هم در بعضی خصوصیات فرق دارند.

معنای کرم

«کرم» صفتی از صفات حسنه به شمار می رود و هر گاه این واژه به کار رود یا شنیده شود، آن چه به ذهن می آید نزد همه معنای سخاوت است؛ پس «اصول الکریم» یعنی ائمه علیهم السلام منشأ و اصل سخاوت هستند، که همه سخاوت های موجود در عالم بر اصل سخاوت ائمه متفرع و از آن جا اخذ شده.

معنای دقیق تر و برتر این که واژه «کرم» در لغت به معنای شرف و عظمت است. در قرآن مجید آمده است:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ؛ (1)

آن، قرآن پرارزشی است.

در آیه ای دیگر می خوانیم:

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ؛ (2) این قرآن گفتار رسولی بزرگوار است.

در آیه دیگر آمده است:

(مَقَامٍ كَرِيمٍ)؛ (3)

جایگاهی بلندمرتبه و مجلل.

برای نمونه وقتی می گوئیم: فلانی از بیت کریمی است؛ یعنی از بیت شرف، عظمت و بزرگواری است. با توجه به

این معنا سخاوت از مصادیق و مظاهر آن معناست. بنابراین ائمه علیهم السلام مرکز، ریشه و اصل شرف هستند.

منشأ شرافت

به عبارتی دیگر هر کس شرفی دارد، منشأ آن اهل بیت علیهم السلام هستند. هر عظمت و شکوهی که نصیب هر انسانی شد، به برکت ارتباط با اهل بیت علیهم السلام است که هر گونه ارتباط و تماس با این خاندان برای انسان شرف می آورد و از این طریق کسب می گردد.

بنابراین، همه خوبی ها، پاکی ها و جلالت ها از ائمه اطهار علیهم السلام است. امام علیه السلام مرکز، ریشه و

اصل شرف است و بازگشت خوبی و پاکی هر شریفی به

ص: 140

1- سوره واقعه(56): آیه 77.

2- سوره حاقه(69): آیه 40.

3- سوره شعراء(26): آیه 58.

اهل بیت علیهم السلام است.

به راستی آیا ائمه فقط واسطه این شرافت ها هستند یا افزون بر این نقش دیگری نیز دارند؟ تردیدی نیست که همه شرافت ها از جانب خداوند متعال است؛ ولی ائمه علیهم السلام فقط واسطه اند؟ مطالب والای جالب توجهی در این مورد وجود دارد که بایستی به تدریج طرح شوند.

پیشوایان به سوی کمالات

اشاره

وقادة الامم؛

و(سلام بر شما) ای پیشوایان امت ها.

ائمه معصوم علیهم السلام پیشوایان امت ها هستند. واژه «قاده» جمع قائد است. در لغت عرب دو واژه «قائد» و

«سائق» به هنگام سیر حیوان به کار می رود؛ یعنی فردی را که از جلو لگام چهارپا را گرفته و می کشد قائد و آن که از پشت سر، چهارپا را حرکت می دهد سائق گویند.

بنابراین ائمه علیهم السلام مقدم و پیش رو هستند و از این رو، لفظ «قاد» را در زبان فارسی به «رهبر» ترجمه می کنند. پس قائد نه فقط پیش رونده است؛ بلکه کسانی را که پشت سر هستند راهبری می کند و به پیش می برد. ائمه علیهم السلام هم متقدم و پیش رو بودند و هم به پیش می بردند و باعث تقدم بودند و به آن دعوت می کردند و کسانی که پیش رو شدند و به جایی رسیدند، به برکت ائمه علیهم السلام بوده است.

پیشوایان امت ها

واژه «امم» جمع «الامة» است. اگر مقصود از امت، انواع خلایق باشد، پس ائمه علیهم السلام پیشوایان جن، انس و ملک هستند. اگر مقصود امت های انبیا باشد،

ص: 141

ائمه عليهم السلام تنها رهبران امت اسلام نیستند؛ بلکه رهبران همه امت های این جهان در مقابل جهان آخرت هستند و همه ترقی های امت ها در هر زمان به پیروی از ائمه عليهم السلام بوده است.

جایی که پیامبران گذشته به برکت ائمه ترقی کنند و پیش بروند و پیرو و تابع آنان باشند، البته امت های آنان نیز این گونه خواهند بود. قرآن کریم می فرماید:

(وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ)؛ (1)

و به راستی از شیعیان او ابراهیم است. (2)

بلکه آنان در جهان آخرت نیز رهبران امت ها خواهند بود. هر که قرار است اهل نجات باشد و به بهشت برود، بایستی در رکاب و به رهبری ائمه عليهم السلام وارد بهشت بشود و تا آنان امضا نکنند کسی وارد بهشت نمی شود.

در روایات آمده که در روز رستاخیز پس از انجام برنامه هایی، پیامبر خدا صلی الله علیه وآله «لواء الحمد» را به دست مبارك امیر مؤمنان علی علیه السلام می سپارند و همه بهشتیان مخصوصا پیامبران پیشین تحت این پرچم وارد بهشت می شوند. (3)

بنابراین، آنان در این عالم که عالم تکلیف است، پیشوایان و رهبران امت ها به سوی معنویات، کمالات و تقرب به خدا و رسیدن به باری تعالی هستند؛ و در جهان آخرت نیز که تکلیف نیست؛ بلکه نتیجه و ثمرات اعمال است، ائمه عليهم السلام رهبران امت ها هستند.

در آن جهان، نتایج اعمال انسان ها در این دنیا ظاهر خواهد شد. در قبولی این اعمال پیروی از اهل بیت عليهم السلام ملاک بوده و در آن عالم هم به امضای آنان 1.

ص: 142

1- .سوره صافات(37):آیه 83.

2- .ر.ك:تفسیر التبیان:8.507.

3- .عیون أخبار الرضا علیه السلام:1.53، بحار الانوار:7.231.

خواهد بود.

این بیان با ادله کتاب، سنت و عقل سازگار و تمام است؛ ولی ممکن است کسی نتواند حقیقت یاد شده را کاملاً درک کند و معتقد شود اگر بی غرض باشد و در این مورد سکوت کند ان شاء الله معذور است؛ چرا که عقلش نرسیده و درک نکرده. ولی اگر انکار کند و یا آن را غلو بداند، بعید است که عذرش پذیرفته شود.

اعتراف غاصبان ستم گر

بنابر روایات اسلامی، حتی کسانی که حکومت اهل بیت علیهم السلام را غصب کردند و آن بزرگواران را از نظر تصدی امور متری نمودند و نگذاشتند بسط یدی و نفوذ کلمه عمومی داشته باشند، به این شأن ائمه علیهم السلام اقرار و اعتراف داشتند.

واقعیت این است که اگر کسی می خواهد به جایی برسد، به حقیقتی دست یابد، معرفت و شناختش بیشتر شود، به خدا نزدیک گردد، ناگزیر و بایستی در برابر آن بزرگواران زانوی ادب بر زمین نهد.

در روایات اهل سنت آمده است: روزی در قضیه ای به عمر مراجعه شد او از حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام خواست تا در آن مرافعه قضاوت نمایند.

حضرت امیر در قضیه حکم فرمودند.

وقتی یکی از آن ها اعتراض کرد، عمر بلند شد و یقه او را گرفت و گفت:

هذا مولای ومولی کل مؤمن ومن لم یکن مولاه فلیس بمؤمن. (1)

این اقرار فردی است که با امیر مؤمنان علی علیه السلام در اوج دشمنی است.

نظیر این موارد در تاریخ اسلام بسیار است. هارون الرشید و متوکل عباسی در رأس کسانی هستند که به اهل بیت علیهم السلام ستم کردند؛ ولی رفتار متوکل در برابر

ص: 143

1- ر.ک: الصواعق المرفقه: 107، الریاض النضره: 2.224، ذخائر العقبی: 67.

ائمه، به خصوص امام هادی سلام الله علیه و احترام او و ارجاع مسائل و قضایا به آن حضرت، بسیار جالب توجه است.

بنابراین، اگر کسی بخواهد به جایی برسد و معرفتی، کمالی و علمی به دست آورد؛ باید در خدمت اهل بیت علیهم السلام باشد و در پی آنان گام بردارد؛ چرا که ائمه را برای راهنمایی منصوب نموده و آنان از مردم دستگیری می کرده اند، روی این اصل هر جا لیاقتی و اهلیتی بوده، به ائمه مراجعه شده و مورد عنایتشان قرار گرفته و به مقامات بالا- می برده اند. در جهان آخرت نیز نتیجه این اعمال را ائمه علیهم السلام امضا خواهند کرد و به برکت آنان برای کسانی که اهلش هستند، ورود به بهشت و درجات آن حاصل خواهد شد.

امامت معنوی

کتابی به نام تحفه اثنا عشریه در رد شیعه و تشیع نوشته شده است. از آن جا که نویسنده این کتاب نتوانسته در مقابل ادله امامت اهل بیت علیهم السلام دلیل کافی بیاورد، در برخی موارد ناگزیر به دلالت آن دلایل اقرار می کند. از طرفی هم چون نمی خواهد از اعتقاد خود درباره شیخین و غیر شیخین دست بردارد، آن گاه مقتضای جمع را چنین قرار

می دهد که امامت بر دو گونه است:

1. امامت معنوی؛

2. امامت دنیوی.

و چون تردیدی نیست که اهل بیت دارای مقام امامت معنوی بوده اند پس امامت دنیوی از آن شیخین و غیر

شیخین بوده است!

البته پاسخ این سخن را با چند وجه داده ایم، [\(1\)](#) ولی این سخن کاشف از این است

ص: 144

که رهبری ائمه علیهم السلام را

در امور معنوی حتی دشمنان سرسختشان نیز نتوانسته و نمی توانند انکار کنند.

صاحبان نعمت ها

اشاره

وأولياء النعم؛

و(سلام بر شما) ای صاحبان نعمت ها.

ائمه علیهم السلام صاحبان نعمت ها هستند. واژه «اولیاء» جمع «ولی» و واژه «نعم» جمع «نعمت» است. چنان که می دانیم نعمت دو گونه است:

1. نعمت مادی؛

2. نعمت معنوی.

و در تعبیر دیگری دو قسم است:

1. نعمت ظاهری؛

2. نعمت باطنی.

قرآن مجید می فرماید:

(وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً)؛ (1)

نعمت های آشکار و نهان خود را فراوان بر شما ارزانی داشته است.

الف و لام واژه «النعم» برای جنس و استغراق است. پس همه نعمت های مادی و معنوی، ظاهری و باطنی و کوچک و بزرگ همه خلاق را فرا می گیرد که البته وجود، در رأس آن ها هست و سایر نعمت ها بر آن متفرعند.

و ائمه علیهم السلام اولیای نعمت ها هستند.

راغب اصفهانی در المفردات فی غریب القرآن می نویسد: النعمة الحالة الحسنة. (2)

1- .سوره لقمان(31):آيه 20.

2- .المفردات فى غريب القرآن:499.

کلمه جامعی که حاکی از نیکویی حال انسان باشد «نعمت» است؛ گویند: فلانی در نعمت است، و از هر يك از عناصر سعادت بشر مانند خورشید، هوا، آب، اعضای بدن، وسایل زندگی، ثروت، قدرت و هم نشین خوب... تعبیر به «نعمت» می شود که قرآن کریم می فرماید:

(وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا)؛ (1)

و اگر نعمت های خداوند را بشمارید هرگز نمی توانید آن ها را احصا کنید.

راغب اصفهانی در ادامه می گوید:

والنعماء بإزاء الضراء، قال: (وَلَيْئِنْ أَذَقْنَا نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسَّتُهُ...)؛ (2)

واژه «نعماء» در برابر «ضراء» است؛ آن گونه که خداوند متعال می فرماید: «و اگر پس از ناراحتی و زیانی که به او رسیده است نعمت هایی به او بچشانیم...».

معنای ولی نعمت بودن

هر امامی ولی نعمت است. ولی نعمت یعنی چه؟ ولی بودن یعنی ولایت داشتن. اما چه ولایتی؟

می گوئیم: ولی زن، همسرش و ولی صغیر پدر اوست. این ولایت یعنی اولویت. ما در مورد اولویت اهل بیت علیهم السلام از کتاب و سنت دلیل داریم. در بحث حدیث غدیر درباره ولایت به طور مفصل با دلیل هایی از دیدگاه قرآن و روایات از منابع تفسیری، روایی، لغوی، ادبی عامه سخن گفته ایم. (3)

البته همه نعمت ها از خداوند متعال است که می فرماید:

ص: 146

1- سوره ابراهیم (14): آیه 34.

2- سوره هود (11): آیه 10.

3- ر.ك نفحات الأزهار: جلد های 6، 7، 8 و 9.

(وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ)؛ (1)

آن چه از نعمت ها دارید، همه از جانب خداوند است.

خود وجود رسول و امام، رسالت و امامت... نعمت الهی است. قرآن کریم می فرماید:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ؛ (2). بحار الانوار: 57.213، حدیث 23. (3)

به راستی خداوند بر مؤمنان انعام داد آن گاه که در میان آن ها پیامبری از خودشان برانگیخت.

ولی به مقتضای ادله، همه نعمت ها توسط نبی و امام است و همه از جهت حدوث و بقا سر سفره ولایت

نشسته اند؛ از این رو در روایات فراوان آمده که اگر امام در عالم نباشد:

لساخت الأرض بأهلها؛ (3)

زمین ساکنان خود را فرو می برد.

بنابراین، اشیایی که در اختیار بشر قرار دارد تا «حسن حال» داشته باشد، وقتی «نعمت» هستند که انسان به «ولایت» معتقد باشد وگرنه این اشیاء برای غیر اهل ولایت «نقمت» هستند که خداوند متعال می فرماید:

فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ؛ (4) از این رو آنان را مجازات کردیم پس ببین پایان کار تکذیب کنندگان چگونه بود.

گفتنی است که «المکذبین» در این آیه همان «المکذبین» در آیه ای است که در 5.

ص: 147

1- سوره نحل (16): آیه 53.

2- سوره آل عمران

3- آیه 164.

4- سوره زخرف (43): آیه 25.

ضمن روایتی در آینده خواهد آمد. (1)

پس، از کلمه «اولیاء النعم» ولایت تکوینیه ائمه علیهم السلام به دست آمد، و عجیب است که بزرگان اهل سنت این معنا را از عمر به سند صحیح در خطاب به سیدالشهداء روایت نموده اند، آن ها نوشته اند که حضرت به عمر فرمودند: از منبر پدرم پایین بیا و برو بالای منبر پدرت! گفت: پدرم منبر نداشته، تا این که در آخر گفت و گو عمر گفته:

إنما أنبت فی رؤوسنا ماتری الله ثم أتم. (2)

آن گاه دست خود را روی سر گذاشت، یعنی: مویی که در سر ما روئیده از خدا و شما است.

عنصرهای نیکان

اشاره

وعناصر الأبرار؛

و(سلام بر شما) ای عنصرهای نیکان.

ائمه علیهم السلام عنصرهای نیکان هستند. واژه «عناصر» جمع عنصر است. می گویند: عنصر فلانی، عنصر باارزش و پاکی است؛ یعنی اصل پاک و پاکیزه دارد، صحیح النسب است و نسب او آلودگی ندارد.

واژه «ابرار» نیز جمع بر است. بر به فتح «باء» به معنای آدم خوب است و بر به کسر «باء» یعنی خوبی. «زید آدم خوبی است»؛ یعنی دارای صفات خوب است. خوبی های این آدم از کجاست؟ از کجا گرفته شده؟ سرچشمه آن ائمه علیهم السلام است که عناصر ابرار هستند.

در کتاب های لغت واژه «عنصر» را به «اصل» معنا کرده اند و گفته اند: ص اصل الشیء

ص: 148

1- ر.ك: صفحه 284 از همین کتاب.

2- ر.ك: تهذیب الكمال: 6.404، سیر أعلام النبلاء: 3.285، تاریخ دمشق: 14.175 و در بعضی منابع لفظ «الله» وجود ندارد.

در این زمینه معنایی به ذهن می رسد که برای آن از لغت شاهد باید آورد. به نظر می رسد، «عنصر» به معنای زبده، خلاصه و مایه نیز باشد. بنابراین معنا و با مسامحه در تعبیر، ائمه علیهم السلام خلاصه، چکیده و عصاره ابرار هستند.

ولی دقیق تر از این ها، به ذهن می رسد و البته باید درباره آن بیشتر تحقیق کرد که بگوییم: هم چنان که در اثر پیشرفت علم مقدار کثیری از شکر یا نمک را در يك قرص می گنجانند و به آن به اصطلاح عربی «مرکز» گویند. اگر «عناصر الأبرار» را این گونه هم معنا کنیم، صحیح است.

اما اگر از آن خصوصیات بگذریم و عنصر را به معنای اصل بگیریم؛ یعنی ائمه علیهم السلام اصول ابرار از حیث خوب بودنشان هستند. پس همه خوبی های نیکان از ائمه است، همان گونه که روایات هم بیان گر همین معنا هستند، از جمله این که فرموده اند:

نحن أصل كل خير ومن فروعنا كل بر؛ (2)

ما اصل هر چیزی هستیم و هر نیکی و نیکویی ناشی از ماست.

اجمالاً: ائمه علیهم السلام اصل و ریشه همه خوبی ها هستند؛ یعنی اگر در ایشان ژرف بنگریم، به راستی خواهیم یافت که همه خوبی ها از اهل بیت آغاز می شود و به ایشان منتهی می شود.

پیروان واقعی

و چون کلمه «بر» به معنای خوبی، پاکی، پاکیزگی، درست کاری است، پس

ص: 149

1- ر.ك: لسان العرب: 4.611، تاج العروس: 7.271.

2- روضة الكافي: 242، باب ائمه علیهم السلام اصل تمام خیرها هستند، حدیث 336.

شیعیان اهل بیت علیهم السلام مصداق تام ابرار هستند. البته افرادی که به معنای صحیح شیعه هستند. آنان از هر جهت پاک و پاکیزه هستند. اعتقادات، اعمال، گفتار، اخلاق و همه ابعاد وجود و زندگی آنان مصداق تام ابرار است.

شیعیان در تمام ابعاد زندگی خویش به ائمه رجوع می کنند و ایشان به معنای صحیح تربیتی تربیت یافتگان مکتب اهل بیت علیهم السلام هستند و از نظر اصل وجود نیز چنین است. در روایتی آمده است:

شیعتنا منا خلقوا من فاضل طینتنا؛ (1)

شیعیان ما از ما هستند؛ آنان از فرونی طینت ما آفریده شده اند.

بنابراین روایت، وقتی لفظ «من» به معنای تبعیض باشد؛ یعنی شیعیان ما بعض ما و جزو ما هستند، به عبارت دیگر شیعیان از همان ماده ای آفریده شده اند که اهل بیت علیهم السلام را آفریده اند. در نتیجه شیعیان از آن عنصری خواهند بود که ائمه به وجود آمده اند. از این رو به طور قطع شیعیان واقعی عین پاکی و پاکیزگی خواهند بود و این واضح است.

در روایت دیگری آمده است که ابوحمزه ثمالی گوید: امام باقر علیه السلام فرمود:

إن الله خلقنا من أعلى عليين، وخلق قلوب شيعتنا مما خلقنا منه، وخلق أبدانهم من دون ذلك، وقلوبهم تحن إلينا لأنها خلقت مما خلقنا، ثم تلا هذه الآية: (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلِّيْنَ * وَ مَا أَدْرَاكُ مَا عَلِّيُونَ

* كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ) . (2)

وخلق عدونا من سجين، وخلق قلوب شيعتهم مما خلقهم، وأبدانهم من دون ذلك، فقلوبهم تهوى إليهم، لأنها خلقت مما خلقوا منه، ثم تلا هذه الآية: (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ 8.

ص: 150

1- بحار الانوار: 53.303، روضة الواعظين: 269.

2- سورة مطففين (83): آیه 21 18.

الْفَجَارِ لَفِي سَجِينٍ * وَ مَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ (1)

(2) همانا خدا ما را از اعلیٰ علیین آفرید و دل های شیعیان ما را از آن چه ما را خلق کرد آفرید و پیکرهایشان را از درجه پایینش آفرید؛ از این رو دل های شیعیان به ما متوجه است؛ زیرا از آن چه ما آفریده شده ایم آفریده شده اند. سپس این آیه را قرائت فرمود: «نامه اعمال نیکان در علیین است. تو چه می دانی علیین چیست؟ کتابی است نوشته شده که مقربان شاهد آنند» و دشمن ما را از سجین آفرید و دل های پیروانشان را از آن چه آن ها را آفریده آفرید و پیکرهایشان را از پایین تر آن آفرید؛ از این رو دل های پیروانشان به آن ها متوجه است؛ زیرا این ها از آن چه آن ها آفریده شده اند خلق شده اند؛ سپس این آیه را تلاوت فرمود: «نامه اعمال بدکاران در سجین است. تو چه می دانی سجین چیست؟ کتابی است نوشته شده».

و این خبر را حافظ ابن عساکر دمشقی به سند خود از امام سجاد از سیدالشهداء علیهما السلام آورده است. (3)

اساس و ستون های خوبان

ودعائم الأخیار؛

و(سلام بر شما) ای اساس و ستون های برگزیدگان.

واژه «دعائم» جمع «دعامه» به کسر دال به معنای ستون است که نگاه دار ساختمان است و بنای ساختمان

روی آن پایه ساخته می شود. این همانند عمود خیمه است و به لحاظی می توان «دعامه» را به عمود خیمه نسبت داد.

بنابراین، ائمه علیهم السلام

ص: 151

1- همان: آیه 79.

2- الکافی: 1.390، بحار الانوار: 25.10، حدیث 14.

3- ر.ک: تاریخ مدینه دمشق: 41.255.

ستون برای اختیار هستند.

اینک «اخیار» به چه معنا است؟ واژه «اخیار» جمع «خیر» است. اخیار یعنی کسانی که به خیر متصف هستند. پس

«خیر» به چه معناست؟ هر کاری که از نظر معنوی مقرب الی الله باشد، خیر است.

بنابراین، همه امور اعتقادی، عملی، اخلاقی و گفتارها و کردارها که نقطه مقابل شر باشد، خیر است و از نظر

شارع مقدس و در شریعت، مقرب الی الله است و انسان با انجام آن عمل خیر محبوبیت عند الله می یابد.

هم چنین به جهت هر سخن یا فعلی که انسان را در جامعه عقلا و در سیره آنان مدح کنند، آن سخن یا فعل خیر

خواهد بود.

پس دامنه مفهوم خیر گستردگی وسعه بسیاری دارد که همه وجودات را در همه ابعاد، اشکال و انواعش در بر

می گیرد و در مقابل شر است.

ائمه، ستون معرفت و عبادت

به نظر ما در رأس مصادیق «خیر» و اتم آن ها دو چیز است:

1. معرفت؛

2. عبادت.

وقتی خداوند متعال می فرماید: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ)؛ (1) و شکی نیست که عبادت بدون معرفت نمی شود و یا ارزش ندارد، و از طرفی ائمه می فرمایند: ص لولانا ما عرف الله (2) و ص لولانا ما عبد الله (3) اگر ما نبودیم خداوند شناخته نمی شد، اگر

ص: 152

1- سوره ذاریات (51): آیه 56.

2- بحار الانوار: 26.107، حدیث 10.

3- التوحید، شیخ صدوق: 152، باب 12، حدیث 9.

ما نبودیم خداوند عبادت نمی شد شما دقت کنید نتیجه چه می شود؟

1. این که معرفت خدا، عبادت و اطاعت و بندگی او آن است که ائمه علیهم السلام بر آن بودند و هر معرفتی که از خانه آنان خارج نشده باشد معرفت نیست و هر عبادت و عملی که از آنان نقل نشده باشد اثر و ارزشی ندارد.

پس تمام کسانی که در عالم معرفت به جایی رسیدند و در وادی اطاعت و عبادت قدمی برداشتند، از برکات خاندان رسالت بوده، و هر که مورد تأیید آنان واقع شود قبولی او به امضا می رسد.

2. این که اگر ائمه علیهم السلام و تعلیمات آنان نبود اساساً خلقتی وجود نداشت؛ نه انس و نه جن. پس آنان علت خلقت هستند و سر خلقت در وجود آنان نهفته است.

بنابراین اگر کسی به خیر با تمام ابعادش یا بعض آن ها متصف شود؛ ائمه علیهم السلام عمود و ستون وجودی او از حیث اتصاف آن فرد به خیریت هستند و آن حیثیت از اهل بیت مستفاد است. پس اگر این خیر در بعدی از وجودش لحاظ شود و در هر مورد و مصداقی از مصداقیش مورد بحث قرار گیرد، مرجع و حکم، اهل بیت خواهند بود و میزان برای خیر و شر هستند که باید معین کنند کدام خیر است و کدام شر.

پس ائمه خیر کسانی هستند که به خیر متصف هستند؛ یعنی اصل خوان وجود خیر و خیریت به وجود ائمه علیهم السلام قائم است.

اگر در زندگی در موردی شك کنیم که خیر است یا شر، برای تعیین آن از حیث حدوث و بقا بایستی به آن بزرگواران مراجعه کرد؛ چرا که خیریت اخیار و اتصاف آن ها به این وصف، به وجود اهل بیت علیهم السلام متقوم است.

به راستی این چه مقامی است؟ آیا این مقام برای غیر اهل بیت نیز حاصل می شود و می توان برای غیر آنان چنین

مقامی را تصور کرد؟

ما با ویژگی خیر نه تنها در زیارت جامعه، ائمه علیهم السلام را خطاب می کنیم؛ بلکه قرآن و احادیث نبوی هم

این موضوع را تأیید می کنند. سیره و واقع خارجی

اهل بیت علیهم السلام نیز این موضوع را اثبات می نماید.

از این رو، همه کسانی که می خواهند اهل خیر، متصف به خیر و معروف به خیر باشند، بایستی خود را به اهل بیت علیهم السلام مستند کنند و راه ارتباطی گرچه باریک به سوی آنان پیدا نمایند.

خیر در هر مذهب، مکتب و امتی که از اهل بیت علیهم السلام منقطع و بریده باشد وجود ندارد. این سخن در واقع خارجی و عملی نیز همین گونه است. البته سخن در این باره بسیار است؛ ولی بنای ما در این اثر بر اختصار است که محتوا بیشتر و عبارات کمتر باشد از این رو گاهی به اشاره بسنده می شود.

آری، اهل بیت علیهم السلام ستون های اختیار هستند. به راستی هر که به خیرات متصف شود، بایستی به آن بزرگواران منتهی گردد. در طول تاریخ هر جایی خیری بوده، به آنان منتهی بوده و هر جایی از آن بزرگواران منقطع باشد، خیری ندارد.

واقعیت این است که خیر به معنای واسعه اش در نزد آنان است و تمام شرها، ظلمت ها، گناه ها و خلاف ها نزد کسانی است که با اهل بیت علیهم السلام ارتباط ندارند. با کمی اندیشه به این واقعیت می توان پی برد.

این گفته هرگز غلو نیست، خداوند متعال طوری ائمه اطهار علیهم السلام را تربیت کرده که آن ها جز رضای خدا را نمی خواهند و مردم را جز به سوی خدا دعوت نمی کنند؛ وقتی این طور باشند، قهرا خیر در آنان است و وقتی دیگران چنین نباشند، خیری در آن ها وجود ندارد. امام صادق علیه السلام در خطاب به یکی از اصحابشان می فرماید:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَدَبَ نَبِيَّهِ عَلِيَّ مَحَبَّتَهُ فَقَالَ: (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٍ). ثم فوض إليه فقال عز وجل: (وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا) وقال عز وجل: (مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ).

ثم قال: و إن نبي الله فوض إلى علي وائتمنه، فسلمتم ووجد الناس. فوالله لنحبكم أن

تقولوا إذا قلنا وأن تصمتوا إذا صمتنا، ونحن فيما بينكم وبين الله عز وجل. ما جعل الله لأحد خيراً في خلاف أمرنا؛ (1)

به راستی که خداوند متعال پیامبر خود را بر مهر و محبت خویش تربیت کرد و فرمود: «همانا تو دارای خلق و خوی عظیم هستی»؛ آن گاه تربیت را به آن حضرت واگذار کرد و فرمود: «آن چه را که پیامبر آورده است بگیری و از آن چه نهی کرده خودداری کنی» و فرمود: «آن کس که از رسول خدا پیروی کند همانا از خدای تعالی پیروی کرده است».

سپس فرمود: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله کار را به علی علیه السلام سپرد و او را امین شمرد، در این میان شما شیعیان پذیرفتید و تسلیم شدید؛ ولی آن مردم (اهل سنت) انکار کردند.

به خدا سوگند، ما شما را دوست داریم که هر گاه گفتیم بگویند و هر گاه سکوت کردیم، سکوت کنید و ما واسطه میان شما و خدا هستیم و خدای تعالی برای کسی در مخالفت کردن با امر ما خیری قرار نداده است.

در این روایت نیز مطالب بسیاری وجود دارد که فعلاً محل شاهد این است که فرمودند: ص ما جعل الله لأحد خيراً في خلاف أمرنا؛ خدای تعالی برای مخالف امر ما خیری قرار نداده است. به راستی مگر در مخالفان اهل بیت علیهم

السلام خیری وجود دارد؟! مگر از غیر راه آنان به خیری می شود رسید؟ حتی اهل سنت روایت کرده اند که

رسول اکرم صلی الله علیه وآله فرموده:

لو أن عبداً عبد الله بين الركن والمقام ألف عام ثم ألف عام ولم يقل بمحبتنا أهل البيت لأكبه الله على منخره

في النار. (2) 3.

ص: 155

1- الكافي: 1.265، حديث 1.

2- ر.ك: تاريخ مدينة دمشق: 42.66، شرف النبي: 261، كفاية الطالب: 317، شواهد التنزيل: 1.553.

وساسة العباد؛

و(سلام بر شما) ای سیاست گذاران بندگان.

ائمه عليهم السلام سرپرستان بندگان هستند. واژه «ساسة» جمع «سائس» است. در لسان العرب آمده است:

السوس: الرياسة، يقال: ساسوهم سوسا، وإذا رأسوه قيل: سوسوه وأساسوه. وساس الأمر سياسة: قام

به، ورجل ساسا من قوم ساسة وسواس، أشد ثعلب:

سادة قادة لكل جميع*** ساسة للرجال يوم القتال

وسوسه القوم: جعلوه يسوسهم... وفي الحديث: ص كان بنو إسرائيل يسوسهم أنبيأؤهم ر أي تتولى

أموهم؛(1)

واژه «سوس» به معنای ریاست است. اگر کسی را برای ریاست نصب کنند می گویند: «سوسوه».

و معنای شعری که ابوالعباس ثعلب روایت کرده، اگر جنگی روی دهد نقشه جنگ و چگونگی آن به عهده آنان است که رهبری مردم را بر عهده دارند و به پیروزی می رسند و در معنای دیگر، اگر اداره امور، سیاست خانه ای، شهری و کشوری به کسی واگذار شود، مالک آن خانه، شهر و کشور

می شود... و در حدیث آمده است:

كان بنو إسرائيل يسوسهم أنبيأؤهم؛

انبیاء بنی اسرائیل رهبری مردم را بر عهده داشتند.

این حدیث خیلی به کار می آید که در بنی اسرائیل این گونه بوده که ریاست مردم از نظر دنیایی هم به دست پیامبران الهی بوده است؛ یعنی آنان متولی امور مردم

ص: 156

بوده اند. به واقع، سیاست در لغت یعنی: القیام علی الشیء بما یصلحه.

در کتاب های اخلاقی کهن، اخلاقیون قدیم می نوشتند: سیاست المتزل و سیاست المدن.

در کتاب های اخلاقی بیان شده که بزرگ خانواده از نظر اخلاقی در داخل خانه بایستی با افراد خانواده چگونه رفتار کند، گفته اند: به گونه ای باید رفتار نماید که عمل او آنان را راهنمایی کند و با روش عملی آن ها را به صلاحشان هدایت کند و برساند.

به سخن دیگر اگر فردی سیاست محله یا شهری را به عهده گرفت، باید به گونه ای برنامه ریزی کند و امور آن منطقه را اداره نماید که آنان را در صلاح مادی و معنوی قرار دهد و به سعادت و نیک بختی برسند که آنان را «بما یصلحهم» برساند.

بنابراین، شأن ائمه علیهم السلام رساندن بندگان به این مرحله است که آنان را به صلاحشان برسانند و این به عهده آنان گذاشته شده است.

به عبارت دیگر از شئون ائمه علیهم السلام متولی بودن امور بندگان به صلاح حال آنان در همه ابعاد مادی و معنوی است.

معنای عباد

واژه «عباد» جمع «عبد» است. کلمه «عبد» نیز دو گونه جمع بسته می شود. گاهی عبد مفرد عباد است و گاهی مفرد عبید است. بنابراین، سه نوع عبد داریم:

1. اگر عبد مفرد عباد باشد، عبد عبودیتی است؛

2. اگر عبد مفرد عبید باشد، این عبد بردگی است که در فقه در کتاب «الإماء و العبید» مورد بحث قرار دارد.

البته عند الاطلاق چنین است؛ ولی کلیت ندارد؛ چون همین عبد مفرد عبید نیز در قرآن مجید به معنای عبد مفرد عباد آمده است. آن جا که می فرماید:

ص: 157

(وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ)؛ (1)

و مردان و زنان بی همسر خود را و هم چنین غلامان و کنیزان صالح و درستکاران را همسر دهید.

واژه «عباد» در این جا به معنای عیب آمده است؛

3. عبد طاعتی است؛ یعنی نه عبد عبادتی است که مخصوص خداوند متعال است و نه عبد بردگی است که خرید و فروش می کنند؛ بلکه عبد طاعتی است. شاهد، روایتی از امام رضا علیه السلام است. در آیه مبارکه ای از قرآن مجید آمده است:

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا؛ (2)

یا این که مردم به خاطر نعمتی که خدا از فضل خویش به آنان ارزانی داشته حسد می برند، در حالی که ما به خاندان ابراهیم کتاب و حکمت دادیم و به آنان زمام داری بزرگ ارزانی داشتیم.

امام رضا علیه السلام در ذیل این آیه می فرمایند:

الناس عیب لنا فی الطاعة؛ (3)

مردم در طاعت، بندگان ما هستند.

این همان نوع سوم عبد است که به معنای عبد طاعتی است؛ یعنی مردمی که در ظاهر آزاد هستند و هرگز ائمه را عبادت نمی کنند، «عبد» آنان هستند. این عبودیت به معنای طاعت و فرمان برداری و تأثیر پذیری است. این آیه از ادله محکم ولایت تکوینی و تشریحی ائمه علیهم السلام به خصوص ولایت تکوینی است. دو نکته جالب 0.

ص: 158

1- .سوره نور(24):آیه 32.

2- .سوره نساء(4):آیه 54.

3- .الکافی:1.187، حدیث 10.

توجه نیز در این بحث مطرح است.

یکم. در کتاب بصائر الدرجات روایات بسیاری نقل شده که خود حضرات معصومان علیهم السلام در تفسیر آیه مزبور فرموده اند:

نحن المحسودون؛⁽¹⁾

ما همان مورد حسد قرار گرفتگانیم.

نکته دوم. ملك عظیم است. اگر امام علیه السلام ملك باشد، پس من، رعیت او هستم. اگر او مالك باشد، پس من، عبد مملوك او هستم.

آن گاه حضرت در ذیل آیه می فرماید:

(وَ آتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) قال: الطاعة المفروضة؛⁽²⁾

ملك عظیم همان طاعت مفروض است.

از روایاتی که در ذیل آیه آمده اند، به آسانی ولایت تکوینی ائمه علیهم السلام به اثبات رسد و ولایت تشریحی به طریق اولی.

این «ملك عظیم» همان است که در آیات از آن به «ولایت» تعبیر شده، مثل آیه مبارکه ای که می فرماید:

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ؛⁽³⁾ ولی و سرپرست شما فقط خدا، رسول او و کسانی هستند که ایمان آوردند؛ همان هایی که نماز را برپا داشته و در حال رکوع زکات می پردازند.5.

ص: 159

1- همان: 1.206، حدیث 2 و از کتب عامه ر.ک: جواهر العقدين: 2.96، مناقب علی بن المغازلی: 267، شواهد التتیریل: 1.184.

2- همان: 1.186، حدیث 4.

3- سوره مائده(5): آیه 55.

و همان است که از ائمه به «اولی الامر» تعبیر شده، مثل آیه مبارکه ای که می فرماید:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ؛ (1) از خدا اطاعت کنید و از پیامبر خدا و صاحبان امر اطاعت کنید.

در این آیه منظور از «اطاعت» همان «الطاعة المفروضة» است.

روشن شد که رابطه دیگری بین ما و ائمه علیهم السلام وجود دارد که همان رابطه اطاعت است.

دفع توهم: در جامعه شیعیان مرسوم است که اسامی افرادی را عبدالحسین، عبدالزهراء و... می گذارند. این عبد، چه نوع عبدی است؟ وهابی ها توهمی دارند که شیعیان با این نام گذاری ائمه خودشان را عبادت می کنند. بنده با یکی از دوستان به نام عبدالحسین عازم سفر حج بودم که در فرودگاه شهر جده افسر مأمور گذرنامه روی مسلك خود اعتراض کرد. صاحب گذرنامه شخص فاضل و ایرانی بود؛ ولی نمی توانست پاسخ دهد من در کنارش بودم.

من در پاسخ او گفتم: اگر تو اهل فضلی باید بدانی که این عبد، مفرد عبید به معنای بردگان است نه مفرد عباد.

آن گاه آیه (وَ أَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَ إِمَائِكُمْ) (2) را خواندم.

البته همان گونه که بیان شد، واقع قضیه بیش از این است. عبد طاعتی با عبد رقیبت و بردگی جمع شدنی است و معنای عبدالحسین یعنی عبد طاعتی است که در برابر امام حسین علیه السلام رقیبت و بندگی هم دارد. البته ما ائمه علیهم السلام را عبادت نمی کنیم؛ ولی نوکرشان هستیم و سعی می کنیم که مطیعشان باشیم. 2.

ص: 160

1- .سوره نساء(4): آیه 59.

2- .سوره نور(24): آیه 32.

بنابراین انسان، عبد است؛ اما عبد رقیّت و بندگی که طرف مقابل مالک اوست و او را خریده است و گاهی عبد عبودیتی است که او را عبادت می کند و این اختصاص به خداوند متعال دارد.

در مقدمه این نوشتار گذشت که بحث ما بین غلو و تقصیر است؛ نه از این بگذریم و نه از آن کم بگذاریم. این حد را خود ائمه علیهم السلام تعیین کرده اند و ما هم آن را از روایات به دست آورده بیان کردیم.

اگر بگوییم: ما ائمه علیهم السلام را عبادت می کنیم؛ این غلو است نعوذ بالله ولی ما عبد ائمه هستیم.

آری، رق و مملوکشان هستیم. آنان به اذن خداوند متعال مالک ما هستند و این همان معنای ص الطاعة المفروضة ر است.

از این رو وقتی می خواهیم به حضور آنان شرف یاب شویم، از آنان اذن دخول می خواهیم و می گوییم:

عبدك وابن عبدك وابن أمتك المقر بالرق والتارك للخلاف عليك؛⁽¹⁾

بنده تو و فرزند بنده تو و فرزند کنیز تو که به بندگی اقرار دارد و خلاف راه شما را ترك گفته است.

قسم دیگر از عبد که بیان کردیم این است که ما عبد طاعتی ائمه علیهم السلام هستیم. می گویند: فلانی عبد فلانی است. هر چه بگوید از فرمانش اطاعت می کند، نه او را خریده تا عبد رقیتی و بردگی او باشد و نه او را عبادت می کند که بنده عبادت گر او باشد؛ بلکه صد در صد از فرمان او اطاعت می کند.

بنابراین معنای «مفروض الطاعة» بودن ائمه علیهم السلام همین است و این اطاعت بر ما واجب است. ولایت تکوینی نیز از همین معنا سرچشمه می گیرد که ائمه مالک هستند و ما بنده و رق آنان هستیم و ولایت تشریحی به طریق اولی اثبات پذیر است. 9.

ص: 161

این مطلب به شرح و توضیح بیشتری نیاز دارد که چگونه ما برای ائمه ولایت تکوینی و تشریحی را معتقدیم، و در جای خود شرح داده خواهد شد. ان شاء الله.

چنان که گذشت ما در برابر ائمه علیهم السلام عبد به معنای عبادت گر نیستیم؛ چرا که خود آن بزرگواران می فرمایند:

إنا عبید مربوبون...؛(1)

ما بندگان پرورش یافته ایم....

و می فرمایند:

لا تجعلونا أربابا...؛(2)

ما را پروردگار قرار ندهید....

آری، ما مطیع ائمه علیهم السلام هستیم و آن ها بر ما تکوینا و تشریعا ولایت دارند و بالاتر از این که خدا

باشند کفر است و غلو.

کوتاه سخن این که ائمه علیهم السلام سیاست گذاران بندگان هستند؛ یعنی آنان سرپرستان مردم هستند و برای صلاح افراد و جامعه و سعادت مندی آنان از نظر مادی و معنوی منصوب گردیده اند.

اگر معنای سیاست این گونه باشد، پس سیاست گذاری و تولی امور همه بندگان به دست ائمه علیهم السلام

واگذار شده است.

از طرفی، واژه «العباد» عموم و اطلاق دارد؛ یعنی هم آفریدگان بشری و هم فرشتگان را فرا می گیرد؛ فرشتگانی که (عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ) و بندگان خداوند متعال هستند. امورشان نیز به ائمه علیهم السلام واگذار شده است.

مگر این که گفته شود واژه «عباد» از ملائکه انصراف دارد. البته در این مورد باید 2.

ص: 162

1- .بحار الانوار: 25.270، باب 15، به نقل از الخصال: 2.614.

2- .مستدرک سفینة البحار: 7.52.

بیشتر اندیشید که می توان چنین سخنی گفت یا نه و یا گفته شود اصل انعقاد اطلاق کلمه «العباد» به طوری که شامل غیر انسان شود معلوم نیست؟

در این صورت، بایستی ولایت تکوینی را درباره فرشتگان از ادله دیگر اثبات کرد؛ ولی پیش تر بیان شد که فرشتگان در پیش از این عالم و در این عالم با ائمه مرتبط بوده اند، حتی در عالم آینده نیز ارتباط خواهند داشت. در این زمینه روایاتی را از منابع عامه نیز داریم که:

فسبحنا وسبحت شیعتنا فسبحت الملائكة لتسبيحنا و قدسنا فقدست شیعتنا فقدست الملائكة لتقدسنا؛ (1)

ما خدا را تسبیح نمودیم و شیعیان ما خداوند را تسبیح نمودند، پس فرشتگان به تسبیح ما او را تسبیح نمودند و ما خدا را مقدس شمردیم، شیعیان ما، خدا را تقدیس کردند و فرشتگان نیز خدا را همانند ما تقدیس نمودند.

بنابراین، صلاح فرشتگان و سیاست امور آنان نیز به دست ائمه علیهم السلام خواهد بود که از این طریق به عبادت

خدا مشغول هستند.

تجلی سیاست ائمه در زمان امام عصر

البته دشمنان نگذاشتند سرپرستی ائمه علیهم السلام در عمل به ظهور برسد و تحقق پیدا کند و مدیریت آنان بر عالم معلوم شود. آنان ائمه ما را خانه نشین کردند و ناهلان عهده دار امور امت شدند.

اما این معنا در زمان حکومت حضرت ولی عصر ارواحنا فداه به اثبات خواهد رسید. در این باره روایات شیعی و سنی تصریح دارند. این حدیث از رسول الله صلی الله علیه وآله به تواتر رسیده که می فرمایند:

ص: 163

يَمَلَأُ اللَّهُ بِه الْأَرْضَ عَدْلًا وَقِسْطًا بَعْدَ مَا مَلَأَتْ جُورًا وَظُلْمًا؛ (1)

خداوند به وسیله او زمین را از عدل و داد لبریز می کند پس از آن که از ظلم و جور لبریز شده باشد.

آن گاه که در واژه «عدل» و «قسط» در لغت عرب دقت شود، معلوم خواهد شد آن حضرت چه سیره ای خواهند داشت.

حضرت رسول اکرم صلی الله علیه وآله در این حدیث فرمودند: «الأرض»؛ یعنی آن چه امام زمان علیه السلام انجام می دهد، به بشر اختصاص ندارد؛ بلکه کل وجود را عدل و قسط خواهد گرفت.

آری، دشمنان اهل بیت علیهم السلام زمین را از ظلم و جور پر کرده اند، کار به جایی رسیده که (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ) (2) و وقتی حضرت مهدی علیه السلام تشریف بیاورند ان شاء الله بساط فساد برچیده خواهد شد و از ظلم و جور خبری نخواهد ماند. در روایات به گوشه ای از سیاست های آن حضرت اشاره شده است.

سیاست در علم و تربیت

امام سجاد علیه السلام در رساله الحقوق می فرماید:

و حق سائسك بالعلم التعظيم له و التوقير لسه، و حسن الاستماع إليه و الإقبال عليه؛ (3)

حق کسی که سیاست تعلیمی، تربیتی و معرفتی تو به دست اوست این است که او

ص: 164

1- الكافي: 1.338، حدیث 7، کمال الدین: 1.256.

2- سوره روم (30): آیه 41.

3- ر.ك: بحار الانوار: 52.309، باب سیره وأخلاقه....

را بزرگ بشماری، به جلسه او احترام کنی، به سخنان او خوب گوش فرا دهی و به او رو آوری.

حضرتش در مقام بیان حق معلم و وظیفه متعلم در برابر او فرمود: حق کسی که تو را تعلیم کرده؛ بلکه فرمود:

حق کسی که سیاست تعلیمی، تربیتی و معرفتی تو به دست اوست. امام علیه السلام در عبارت دیگری می فرماید:

واما حق سائسك بالملك فان تطيعه ولا تعصيه؛(1)

5. همان: 71.5.

حق کسی که ملك توست و سیاست امور تو به دست اوست، این است که از او اطاعت کنی و از فرمان او سرپیچی ننمایی.

این اطاعت، اطاعت مطلقه است، مگر این که معصوم نباشد و امر و نهی خلاف شرع باشد. البته در آن جا مقید داریم وگرنه این اطلاق محکمی است که بنده باید در جمیع امور از مولایش و از کسی که سیاست او را به جهت اصلاح به دست گرفته کسی خود از اهل صلاح است اطاعت کند.

بنابراین، ائمه معصومین علیهم السلام متولی امور و اختیاردار بندگان هستند تا آنان را به صلاح، کمال و سعادت برسانند و این عبادیت به جمیع اقسامش مگر آن عبادتی که اختصاص به باری تعالی دارد در جمیع امور به دست ائمه علیهم السلام است و همین ولایت تکوینی است.

پایه های استوار شهرها

اشاره

وَأركان البلاد؛

و(سلام بر شما) ای پایه های استوار آبادی ها.

ائمه علیهم السلام تکیه گاه و پایه های استوار آبادی ها هستند. واژه «ارکان» جمع

ص: 165

1- همان: 71.13.

«رکن» است. در القاموس المیط آمده است:

الرکن بالضم: الجانب الأقوی... والأمر العظیم وما یقوی به من ملک وجند وغیره؛ (1)

وقتی بقاء و دوام چیزی به چیزی بستگی داشته باشد، به آن می گویند: «رکن». برای مثال، پایه های ساختمان، ارکان آن ساختمان اند و نیروهای حاکم، ارکان آن حاکم و حکومتش هستند؛ اگر سرپیچی کنند حکومت متزلزل می شود، هم چنان که اگر پایه و ستون های ساختمان ضعیف باشند آن ساختمان ماندنی نخواهد بود. قرآن مجید می فرماید:

(قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ)؛ (2)

(حضرت لوط) گفت: ای کاش ادر برابر شما قدرتی داشتم، یا تکیه گاه و پشتیبان محکمی در اختیار من بود.

انسان در زندگی یا خود باید در کارها و پیش آمدها نیرو و توانی ذاتی داشته باشد، یا از قدرت دیگری استفاده کند و مقتدری را تکیه گاه و پشتوانه خود قرار دهد.

به نظر می رسد واژه «بلاد» جمع «بلد» به معنای منطقه آباد است، اگر بگوییم که در زبان عرب به منطقه ای که آباد نباشد، «بلد» نمی گویند، نظیر آن چه در قرآن کریم آمده است که می فرماید:

بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ)؛ (3) شهری پاک و پروردگاری بخشنده و آمرزنده.

از این رو، ائمه علیهم السلام تکیه گاه و پناه گاه معتمد بلاد هستند، و ایشان وسیله بقاء و آبادانی زمین هستند. در این جا نکته لطیف قرآنی را که با موضوع تناسب دارد یادآور می شویم که هر گاه مکانی یا اهل مکانی مدح شده اند، در قرآن کلمه «مدینه» 5.

ص: 166

1- قاموس المیط: 4.229.

2- سوره هود(11): آیه 80.

3- سوره سبأ(34): آیه 15.

آمده و هر گاه مذمت شده اند، تعبیر به «قریه» آمده است گرچه شهر بزرگی بوده باشد. پس آبادانی، خوبی و عظمت هر جایی بستگی به اهل آن جا و کردارشان دارد.

ولی در مجمع البحرین آمده است: يطلق البلدة و البلاد علی کل موضع من الأرض، عامراً کان أو خلاء. (1) بنابراین «بلاد» کنایه از همه عالم هستی خواهد بود.

اکنون این پرسش ها مطرح اند: آیا منظور از ارکان بودن ائمه علیهم السلام نسبت به بلاد، خود بلاد است یا اهل آن؟

آیا در این جا مضاف حذف شده و در واقع ائمه پناه گاه اهل بلاد و ساکنان آن ها هستند یا نه، پناه گاه و تکیه گاه خود بلاد هستند؟

آیا پناه گاه بودن، تکیه گاه بودن رکن بودن در اصل وجود است یا در ادامه وجود؟ اعم از این که منظور خود بلاد باشد یا اهل آن؟

اگر منظور اصل وجود باشد چه از نظر حدوثی و چه از نظر بقایی، آیا وجود مادی است یا اعم از وجود مادی و معنوی است؟

به نظر می رسد، با توجه به ظاهر لفظ و اصالت عدم تقدیر در کلام، منظور خود بلاد هستند. بنابراین ائمه علیهم السلام نسبت به خود بلاد رکن هستند و این منافات ندارد که نسبت به اهالی نیز رکن باشند. به فرض این که فعلاً کسی در آن بلد زندگی نمی کند، منظور وجود مادی می شود. در نتیجه اصل قیام عالم و جهان هستی و ادامه آن به وجود امام علیه السلام بستگی دارد.

به سخن دیگر، وجود بلاد متقوم به وجود ائمه و آنان برای حدوث بلاد، بقاء و ادامه وجود آن ها رکن هستند؛ از این رو روشن می شود که ائمه علیهم السلام «اوتاد الأرض» هستند.

ائمه علیهم السلام در برخی از روایات به «وتد» و «اوتاد الجبال» تشبیه شده اند. 8.

ص: 167

نقش کوه ها در روی زمین به تعبیر ما نقش میخ یا طنابی برای دوام چیزی است، خداوند متعال می فرماید:

(أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا* وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا)؛ (1)

آیا ما زمین را مهد و کوه ها را میخ زمین قرار ندادیم.

در روایتی آمده است: اگر این کوه ها نباشند، امواج دریاها همه خشکی ها را فرا می گیرد و در زمین جای خشکی نمی ماند.

در روایتی می خوانیم:

لو أن الإمام رفع من الأرض ساعة لماجت بأهلها كما يموج البحر بأهله؛ (2)

اگر امام علیه السلام ساعتی از زمین برداشته شود، زمین ساکنان خود را فرو می گیرد آن سان که دریا ساکنان خود را فرو می گیرد.

در این صورت خود زمین نابود می شود و در نتیجه این بلاد و ساکنان نیز نابود می گردند. از این رو، وجود امام علیه السلام به کوه ها تشبیه شده است.

نقش بیشتر کوه ها را باید از اهل فن و کارشناسان پرسید که اگر نباشند، زمین و قسمت های خشکی کره زمین بر اثر جزر و مد دریاها نابود خواهد شد. حکم امام علیه السلام نیز این گونه است که وجود حضرتش حافظ و نگهبان زمین و بلاد است؛ از این رو زمین و بلاد برای وجود و ادامه وجود به امام نیاز دارد.

عجیب است که عده ای از بزرگان علمای اهل سنت و شارحان حدیث نبوی بر اساس احادیثی از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله تصریح می کنند و می گویند:

إن الله خلق الأرض من أجل النبي صلى الله عليه وآله فجعل دوامها بدوام أهل بيته وعترته؛ (3)

ص: 168

1- .سوره نبأ(78): آیه 6 و 7.

2- .الكافي: 1.179، باب أن الأرض لا تخلو من حجة.

3- .ينابيع المودة: 1.72، حدیث 2.

زمین برای پیامبر خدا صلی الله علیه وآله آفریده شده است و دوام و پایداری آن به دوام و پایداری خاندان و عترت پیامبر قرار داده شده است.

آنان می گویند: ادامه وجود این زمین به وجود اهل بیت پیامبر صلی الله علیه وآله است.

ما می گوئیم: حدوث این زمین نیز به اهل بیت علیهم السلام است؛ همانند پیامبر خدا صلی الله علیه وآله بی آن که از این ناحیه فرقی داشته باشند.

به عبارت دیگر، ائمه علیهم السلام علت غایی خلقت و آفرینش عالم و جهان هستی هستند و با وجود این، همان بزرگواران علت مبقیه جهان هستی نیز هستند و اساسا این عالم برای ایشان به وجود آمده و برای ایشان ادامه می یابد.

از این رو بحث می شود که ما فقط دوازده امام داریم، دوران یازده امام گذشته و حضرت ولی عصر عجل الله تعالی فرجه الشریف روزی از روزها ظهور خواهد کرد و روزی از روزها از این عالم خواهد رفت. پس جهان هستی بعد از آن حضرت چه خواهد شد؟

در این زمینه، روایاتی نقل شده و علما نیز گفت و گو کرده اند.

بنابراین به گونه ای، ارتباطی بین این عالم و امام علیه السلام وجود دارد که گفتیم اگر به ظاهر واژه مزبور بسنده کنیم، خود این عالم، زمین و بلاد به گونه ای با امام علیه السلام ارتباط دارد و زمین که از نظر حدوثی به وجود امام علیه السلام مرتبط است، از نظر بقا و ماندگاری نیز به وجود امام متقوم است.

در صورتی که اگر از ظاهر کلمه دست برداریم و بگوئیم: منظور از ارکان بلاد، اهل و ساکنان آن هاست؛ یعنی امام علیه السلام تکیه گاه آن ها هستند و وجودشان به ائمه مستند است؛ باز هم صحیح است و در این صورت، این پرسش مطرح است که آیا منظور اصل وجود است، یا استمرار آن؟ و آیا منظور وجود مادی است یا معنوی؟

در پاسخ می گوئیم: منظور مطلق وجود است؛ چه اصل وجود که حدوث باشد

و چه استمرار آن که بقا باشد؛ چه وجود مادی اهالی زمین باشد و چه وجود معنوی آن ها، همه این ها به وجود ائمه علیهم السلام قائم است و همان بزرگواران ارکان اهالی این زمین هستند.

به تعبیر دیگر، اصل وجود به برکت اهل بیت علیهم السلام است؛ یعنی آنان واسطه فیض وجود هستند و به برکت آنان خداوند متعال به اهالی این عالم وجود عطا کرده است. استمرار وجود نیز به واسطه آن بزرگواران است؛ چرا که هر موجود زنده ای هر لحظه به فیض نیاز دارد.

برای مثال، لامپی که هم اکنون روشن است رابطه ای با کارخانه تولید برق دارد و این ارتباط ضروری است و باید ادامه داشته باشد؛ در صورتی که لحظه ای این ارتباط قطع شود، لامپ روشنایی نخواهد داشت.

روی این اصل ساکنان این جهان در اصل وجود خود به فیض الهی نیاز دارند که به توسط معصوم علیه السلام به آنان می رسد و در استمرار نیز باید در همه لحظه ها این فیض باشد؛ از این رو در دعا می خوانیم:

اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين أبدا: (1)

خدایا! مرا به اندازه يك چشم به هم زدن هرگز به خودم وامگذار.

چرا که اگر انسان يك لحظه و کمتر از آن و به مقدار حرکت پلك چشم به خود واگذار شود و ارتباطش قطع شود، نابود می شود.

در روایتی آمده است که فردی از امام صادق علیه السلام نزد خلیفه عباسی لعنة الله علیه سعایت کرده و علیه آن حضرت گزارش داد. خلیفه آن حضرت را فرا خواند.

امام صادق علیه السلام فرمود: چنین چیزی نبوده و دروغ است.

قرار شد آن فرد در حضور خلیفه سوگند یاد کند. 0.

ص: 170

حضرت فرمود: آن گونه که من می گویم سوگند یاد کن و بگو:

برئت من حول الله وقوته ولجأت إلى حولى وقوتى؛

من از حول و قوه خدا دور و جدا شدم و به حول و قوه خودم پناه بردم و اعتماد دارم که جعفر بن محمد چنین و چنان کرد. اگر آن چه به او نسبت می دهم نباشد من دروغ گو هستم.

تا این را گفت، همان لحظه حول و قوه الهی قطع شد و به حول و قوه خودش موقوف شد و همان جا مرد و جنازه او را بیرون بردند. منصور خلیفه عباسی از امام صادق علیه السلام عذرخواهی کرد و معلوم شد که حق با آن حضرت بوده است. (1)

پس روشن شد که ما هر لحظه به فیض الهی نیازمندیم و ائمه علیهم السلام بین ما و خداوند متعال واسطه فیض هستند.

امان زمینیان

از طریق عامه نقل شده که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأهل الأرض فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض؛

ستارگان موجب ایمنی آسمانیان و خاندان من موجب ایمنی زمینیان هستند. هر گاه اهل بیت و خاندان من از زمین رخت ببندند، زمین نابود خواهد شد.

این روایت را بزرگان از پیشوایان اهل سنت همانند احمد بن حنبل و حاکم نیشابوری نقل کرده اند و در ذیل آن مطالبی بیان کرده اند. (2)

به راستی این چه ارتباطی بین وجود اهل بیت علیهم السلام و وجود اهل زمین

ص: 171

1- الكافي: 6.446، حدیث 3.

2- ر.ك المستدرک على الصحيحین: 3.149، نظم در السمطين: 234، الجامع الصغير: 2.680، كتر العمال: 12.96.

است که با رفتن آنان اهل زمین نابود می شوند. جالب این که ص اهل الأرض ر عام است و شامل مسلمانان و غیر مسلمانان می شود. آیا حیوانات و غیر بشر از جنیان را نیز در بر می گیرد؟ در این باره در ادامه این بحث سخن خواهیم گفت.

در حدیث دیگری آمده است که حضرتش فرمود:

النجوم أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان لأمتي؛(1)

ستارگان موجب ایمنی ساکنان آسمان و اهل بیت من موجب ایمنی امت من هستند.

در حدیث دیگر این گونه آمده که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

النجوم أمان لأهل السماء، فإذا طمست النجوم أتى أهل السماء ما يوعدون، وأنا أمان لأصحابي فإذا قبضت أتى أصحابي ما يوعدون وأهل بيتي أمان لأمتي فإذا ذهب أهل بيتي أتى أمتي ما يوعدون؛(2)

ستارگان موجب ایمنی آسمانیان هستند. هر گاه ستارگان نابود شوند، آن چه به آنان وعده داده شده، فرا خواهد رسید و من موجب ایمنی اصحابم هستم، مادامی که در بین آنان هستم. آن گاه که از بین آنان رحلت کنم، وعده ای که به آنان داده شده فرا خواهد رسید و اهل بیت من موجب ایمنی امتم هستند؛ هر گاه از بین آنان بروند وعده ای که به آنان داده شد فرا خواهد رسید.

از این رو اصل زنده بودن ساکنان کره زمین از نظر معنوی و مادی و از جهت حدوثی و بقایی به برکت اهل بیت

عليهم السلام است.

آثار معنوی وجود اهل بیت

بدیهی است که وجود اهل بیت عليهم السلام آثار بسیاری در اهل این عالم دارد.

ص: 172

1- الامالی، شیخ طوسی: 259، حدیث 470، الجامع الصغیر: 2.680، حدیث 9313.

2- المستدرک علی الصحیحین: 3.457.

مهم ترین آثار معنوی وجود ائمه

در اهل این عالم سه مورد است:

1. هدایت گری: ائمه هادی و هدایت گر مردم هستند.

2. تزکیه اخلاق: همه معارف از اهل بیت علیهم السلام است. هر چه در این زمینه بخواهیم باید به سراغ آن بزرگواران برویم. به طور قطع هر که به جای دیگر برود؛ جایی که از اهل بیت بریده و منقطع باشد، به ضلالت و گم راهی رفته است.

3. علم و دانش: ائمه علیهم السلام معلم و آموزگار خلائق هستند.

بنابر آن چه بیان شد، ائمه علیهم السلام هدایت گر، تزکیه کننده و معلم خلائق هستند و این ها آثار معنوی وجود

آن بزرگواران برای اهل بلاد است، و ارکان بلاد همان هدایت گران، تزکیه کنندگان و معلمان بلاد هستند.

آثار دیگر

البته وجود ائمه علیهم السلام آثار دیگری نیز دارد. برای نمونه یکی از آثار وجودی آنان برداشتن عذاب از مردم

است؛ یعنی عذاب های آن چنانی که بر امت های پیشین نازل می شد، به برکت وجود ائمه علیهم السلام اکنون بر این

امت نازل نمی شود. آیه مبارکه قرآن می فرماید:

(وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ)؛ (1)

(ای پیامبر!) تا تو در میان آنان هستی، خداوند آن ها را مجازات نخواهد کرد و (نیز) تا استغفار می کنند، خدا عذابشان نمی کند.

در ذیل این آیه گرچه خطاب (وَأَنْتَ فِيهِمْ) به پیامبر اکرم است آمده که امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار علیهم السلام نیز در این خطاب داخل هستند و به

ص: 173

برکت وجود آنان این امت از عذاب های کذایی امت های پیشین مصون و محفوظ هستند.

از برکات دیگر وجود ائمه علیهم السلام و امامت آنان بر این امت مصونیت و حفظ آنان از اختلاف است.

حضرت فاطمه زهرا علیها السلام در خطبه معروف خود می فرماید:

و إمامتنا أمانا للفرقة؛⁽¹⁾

امامت ما موجب ایمنی از تفرقه و پراکندگی است.

البته در این باره نیز احادیثی وارد شده است. در حدیثی آمده که پیامبر خدا فرمود:

النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق وأهل بيتي أمان لأمته من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب

اختلفوا فصاروا حزب إبليس؛⁽²⁾

ستارگان امان برای ساکنان زمین از غرق شدن هستند و اهل بیت و خاندان من موجب ایمنی امتم از اختلافند. پس هر گاه تیره ای از عرب با آنان از در مخالفت وارد شوند، گرفتار اختلاف شده و از حزب ابلیس خواهند شد.

این حدیث را حاکم نیشابوری نقل کرده است. بنابراین آثار و برکات وجود ائمه علیهم السلام برای اهالی این عالم هم از نظر مادی و هم از نظر معنوی است.

توصیه هایی برای رسیدن به مرحله کمال

جد ما مرجع عالی قدر، آیت الله سید محمد هادی میلانی رحمه الله در نامه ای توصیه هایی را برای رسیدن به مرحله

کمال به این جانب نگاشته بودند که انسان چگونه باشد تا بتواند در معارف، عقاید، فقه، اصول و مباحث اسلامی

پیشرفت کند. ایشان در آن نامه نوشته اند:

ص: 174

1- دلایل الامامه: 113، الاحتجاج: 1.134، بحار الانوار: 29.2230.

2- المستدرک علی الصحیحین: 3.149.

...

ص: 175

با توجه به معنای لغوی ص اهل الأرض ر، این پرسش مطرح است که آیا آن چه درباره ایشان گفتیم در سایر موجودات ساکن کره زمین از حیوانات و جنیان نیز صادق و آثار مذکور شامل است؟ آری! وجود و بقای حیوانات و جنیان چون انسان ها به وجود امام علیه السلام متقوم است.

البته درباره حیوانات روایاتی نقل شده که با ائمه علیهم السلام ارتباط داشته اند و مشکلات خود را به خدمت امام زمانشان می رسانده اند و مطرح می کرده اند. ائمه نیز به زبان آنان آشنا بوده اند. در این زمینه داستان معروفی است که امام رضا علیه السلام ضامن آن آهو شد و این واقعتی است که نظیرهای بسیاری دارد که ائمه علیهم السلام پناه گاه حیوانات نیز بوده اند. بنابراین لطف بی پایانشان شامل حیوانات نیز می شود.

بنابراین اطلاق، جنیان نیز از مصادیق ص اهل الأرض ر هستند. گروهی از آنان مؤمن هستند و اینان با اهل بیت

علیهم السلام ارتباط دارند و گروه دیگری غیر مؤمن اند که حیات و وجودشان به برکت وجود اهل بیت است.

در این زمینه قضیه جالبی در زمان مرجعیت جد ما در شهر مشهد رخ داده. پیرمردی بود که جن احضار می کرد.

من او را دیده بودم. وقتی خانه فردی توسط جنیان سنگ باران شد، صاحب خانه به آن پیرمرد مراجعه کرد و عرض حال نمود.

پیرمرد با آنان مطرح کرد و سبب را جویا شد، پاسخ دادند که اهالی این خانه یکی از افراد ما را زده اند و پایش

را شکسته اند و ما انتقام خواهیم گرفت.

صاحب خانه اقرار کرد که گربه ای را زده اند و پایش آسیب دیده و گفت: ما حاضریم هر چه بخواهند دیه بدهیم.

آنان پاسخ داده بودند: ما مقلد آقای میلانی هستیم، به او مراجعه کنند و هر چه دیه گفتند بپردازند و ما از این ها

دست برمی داریم.

آری، در صورتی که منظور اهل بلاد اعم از بشر، حیوان، جن باشد، پس وجود و بقا همه آنان مرتبط و متقوم به وجود ائمه علیهم السلام خواهد بود. چرا که «ارکان البلاد» هستند.

از جمله شواهد بر عمومیت، روایاتی است که در ذیل آیه مبارکه (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) (1) وارد شده، که فرموده اند:

هی ولایة امیرالمؤمنین علیه السلام: (2)

منظور از امانت، ولایت علی بن ابی طالب علیهما السلام است.

ابن شهر آشوب خبری را از محمد بن حنفیه روایت کرده که امیر مؤمنان علی علیه السلام فرمود:

عرض الله أمانتي على السماوات السبع بالثواب والعقاب، فقلن: ربنا لا تحملنا بالثواب والعقاب، لكننا نحملها بلا ثواب ولا عقاب، وإن الله عرض أمانتي وولايته على الطيور فأول من آمن بها البزة البيض والقنابر وأول من جردها البوم والعنقا فلعنهما الله تعالى من بين الطيور، فأما البوم فلا تقدر أن تظهر بالنهار لبغض الطير لها وأما العنقا فغابت في البحار لا ترى. وإن الله عرض أمانتي على الأرضين فكل بقعة آمنت بولايتي جعلها طيبة زكية وجعل نباتها وثمرها حلوا عذبا وجعل ماءها زلالا، وكل بقعة جحدت إمامتي وأنكرت ولايتي جعلها سبخا وجعل نباتها مرا علقما وجعل ثمرها العوسج والخنظل وجعل ماءها ملحا أجاجا.

ثم قال: (وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ؛ یعنی أمتك يا محمد! ولاية امیر المؤمنین و إمامته بما4.

ص: 177

1- .سوره احزاب(33):آیه 72.

2- .الكافي: 1.413، حديث 2، المناقب، خوارزمي: 134.

(إِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا لِّنَفْسِهِ (جَهُولًا) لَأَمْرَبِه؛ من لم یؤدها بحقها فهو ظلوم غشوم؛ (1))

خداوند امانت مرا به آسمان های هفت گانه در قبال ثواب و عقاب قرار داد. آسمان های هفت گانه گفتند: پروردگارا! در مقابل ثواب و عقاب امانت را بر ما قرار مده؛ آن را بدون ثواب و عقاب حمل خواهیم کرد و خواهیم پذیرفت.

همانا خدای تعالی امانت و ولایت مرا بر پرندگان عرضه کرد و نخستین پرنده هایی که ایمان آوردند و تصدیق کردند بازهای سفید و گونه های پرستو بودند و نخستین پرنده هایی که آن را انکار کردند جغد و عنقا بودند. از این رو خدا بر آن دو پرنده لعن فرستاد و آن دو را از رحمت خود دور کرد. اما جغد در روز نمایان نمی شود؛ چرا که پرندگان او را دشمن می دارند و عنقا نیز در دریاها مخفی شد و دیده نمی شود.

خدای تعالی امانت مرا بر زمین ها نیز عرض نمود، در پی آن هر زمینی که به ولایت من ایمان آورد و تصدیق کرد خداوند آن را مکانی پاک و پاکیزه قرار داد و گیاهان و میوه های آن قطعه زمین را شیرین و گوارا قرار داد و آبش را زلال؛ و هر زمینی که امامت و ولایت مرا انکار کرد، آن را شوره زار قرار داد و گیاهانش را بسیار تلخ و میوه هایش را خاردار و تلخ قرار داد و آب هایش را نیز شور و تلخ قرار داد.

سپس فرمود: «و این امانت را انسان پذیرفت»؛ یعنی امت تو ای محمد! ولایت امیرالمؤمنین علیه السلام و امامت آن حضرت را با دو اصل پاداش و عقاب پذیرفت در حالی که انسان بر خویشتن ستمکار و بر فرمان پروردگارش نادان است؛ آن کس که این امانت را به حقیقت ادا نکند، بسیار ستمکار و مستبد خواهد بود. 2.

ص: 178

وَأبْوَابِ الْإِيمَانِ؛

و(سلام بر شما) ای درهای ایمان. ائمه علیهم السلام درهای ایمان هستند.

در این جمله «ایمان» به مترله مکانی و ائمه علیهم السلام به مترله «درهای» آن مکان قرار داده شده، و پرواضح است که برای ورود به آن جا و در شمار اهل آن مکان بودن ضروری است که از در وارد شویم.

در این جا نکاتی چند قابل تذکر است:

1. برای چنین مکانی بایستی در ورودی نصب شود؛

2. این در نه تنها جزو آن مکان است؛ بلکه یکی از اجزای مهم آن به شمار می آید؛

3. از نظر شرعی و عرفی ورود به آن مکان از غیر در میسر نیست و در نزد شارع، عقلا و عرف، منهی عنه و کار بدی است. خداوند متعال در قرآن مجید می فرماید:

(وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا)؛ (1)

از در خانه ها وارد شوید.

اصولا کسی از دیوار بالا می رود که نتواند از در وارد شود، یا به او اجازه ورود ندهند و این، کار دزدهاست.

4. ورود به هر مکانی از در آن منوط به دو چیز است:

یکم. انسان مقتضی ورود داشته باشد؛ یعنی کسی که می خواهد وارد جایی شود، بایستی لیاقت ورود در آن مکان را داشته باشد وگرنه هر کسی را به هر جایی راه نمی دهند. پس لیاقت و اهلیت ورود در آن جا شرط است.

ص: 179

دوم. با وجود مقتضای بایستی مانع نیز مفقود باشد. مانع گاهی در وجود آن شخص است که بایستی خود را از آن متره سازد و گاهی در آن مکان است. از این رو گاهی کسی به خانه فردی می رود و او آمادگی پذیرش ندارد. (1)

قرآن کریم می فرماید:

(وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اذْجِعُوا فَارْجِعُوا)؛ (2)

اگر گفته شد باز گردید، باز گردید.

5. در برخی مکان ها دیوارها خیلی بلند هستند و سور و حصارى که کشیده شده چنان محکم است، که ورود

به آن مکان به هیچ وجه ممکن نیست. ناگزیر یا بایستی انسان از در وارد شود، یا اصلاً وارد آن مکان نشود.

6. گاهی برای يك مکان هر قدر هم عظیم و باشکوه باشد، به جهت امنیتی یا دلایل دیگر فقط يك در می گذارند تا ورود و خروج کنترل شود و افراد شناسایی شوند؛ چرا که شاید شناسایی لازم از درهای متعدد ممکن نباشد.

جایگاه رفیع ایمان

با توجه به آن چه بیان شد، اینک باید روشن شود که این خصوصیات برای چه لحاظ شده است. در تعریف ایمان آمده است:

الإيمان هو الاعتقاد الجازم؛ (3)

ایمان یعنی انسان به چیزی اعتقاد جازم داشته باشد. به تعبیر عرف مردم، ایمان

ص: 180

1- یکی از فضلالی حوزه به خانه یکی از ارحام ما آمده بود، به حسب اتفاق او آمادگی پذیرش نداشت. از این رو، بعد از سلام به او گفت:

(وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اذْجِعُوا فَارْجِعُوا). آن آقا خیلی ناراحت شد که رفتم خانه فلانی این آیه را خواند و راه نداد!

2- سوره نور (24): آیه 28.

3- ر.ك حاشية الكافي (رفيع الدين محمد بن حيدر نائيني): 62.

يعني اعتقاد صد در صد به چیزی داشتن.

مراد از «ایمان» در این جا «اعتقاد جازم» است؛ یعنی جمیع اعضا و جوارح ما صد در صد اعتقاد داشته باشند که در نتیجه، اطاعت و پیروی را به دنبال خواهد داشت.

در کتاب کافی بایی به عنوان «باب أن الايمان مبثوث لجوارح البدن كلها» منعقد است. این روایت درسی عملی برای همه ماست.

ابوعمر و زبیری گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم:

أيها العالم! أخبرني أي الأعمال أفضل عند الله؟

قال: ما لا يقبل الله شيئا إلا به.

قلت: وما هو؟

قال: الإيمان بالله الذي لا إله إلا هو، أعلى الأعمال درجة وأشرفها مترلة وأسناها حظا.

قلت: ألا تخبرني عن الإيمان، أقول هو وعمل أم قول بلا عمل؟

فقال: الإيمان عمل كله و القول بعض ذلك العمل، بفرض من الله بين في كتابه، واضح نوره، ثابتة حجته، يشهد له به الكتاب ويدعوه إليه.

قلت: صفه لي جعلت فداك حتى أفهمه.

قال: الإيمان حالات و درجات و طبقات و منازل، فمنه التام المنتهى تماما ومنه الناقص البين نقصانه ومنه الراجح الزائد رجحانه.

قلت: إن الإيمان ليلم وينقص ويزيد؟

قال: نعم.

قلت: كيف ذلك؟

قال: لأن الله تبارك وتعالى فرض الإيمان على جوارح ابن آدم وقسمه عليها وفرقه فيها فليس من جوارحه جارحة إلا وقد وكلت من الإيمان بغير ما وكلت به أختها، فمنها قلبه

الذی به یعقل و یفقه و یفهم و هو أمیر بدنه الذی لا ترد الجوارح ولا تصدر إلا عن رأیه وأمره، ومنها عیناه اللتان یبصر بهما وأذناه اللتان یسمع بهما ویداه اللتان یبطش بهما ورجلاه اللتان یمشی بهما وفرجه الذی الباه من قبله، ولسانه الذی ینطق به ورأسه الذی فیه وجهه، فلیس من هذه جارحة إلا وقد وکلت من الإیمان بغير ما وکلت به أختها بفرض من الله تبارک اسمه؛ (1)

ای عالم! به من درباره بهترین اعمالی که در نزد خداوند فضیلت بیشتری دارد خبر ده.

فرمود: آن عملی که خداوند جز به وسیله آن، اعمال ما را نپذیرد.

عرض کردم: آن چیست؟

فرمود: ایمان به خدایی که کسی جز او شایسته پرستش نیست که این ایمان عالی ترین درجه و شریف ترین مقام و بهترین بهره است.

عرض کردم: به من نمی فرمایید که آیا ایمان گفتار و کردار است و یا گفتار بدون کردار؟

فرمود: ایمان تمامش کردار و عمل است و گفتار نیز قسمتی از عمل است که خداوند واجب کرده و در کتابش بیان فرموده است که نورش روشن، حجش ثابت و قرآن به آن گواهی داده و به سؤیش دعوت می کند.

عرض کردم: آن را برای من توصیف کن تا بفهمم.

فرمود: ایمان حالت ها، درجه ها، طبقه ها و منازلی دارد که برخی از آن ها تمام و کامل است، برخی به روشنی ناقص است و برخی نیز رجحان دارد و رجحان و برتری اش نیز بسیار است.

عرض کردم: مگر ایمان نیز کامل، ناقص و زیاد می شود؟ 1.

ص: 182

عرض کردم: چگونه؟

فرمود: زیرا خدای تعالی ایمان را بر اعضای فرزند آدم واجب ساخته و قسمت نموده و پخش کرده است و هیچ عضوی نیست مگر این که وظیفه اش غیر از وظیفه عضو دیگر است. یکی از آن اعضا قلب است که وسیله تعقل و درک و فهم اوست؛ هم چنین فرمانده بدن اوست که اعضای دیگر بدن، بدون نظر و دستور او در کاری وارد و یا خارج نمی شوند.

از دیگر اعضایش دو چشم اوست که با آن ها می بیند و دو گوش اوست که با آن ها می شنود و دو دستی که دراز می کند و دو پایی که راه می رود و عضو تناسلی که شهوتش از آن است و زبانی که با آن

سخن می گوید و سری که رخسارش در آن است؛ پس طبق دستوری که از جانب خدای تعالی رسیده وظیفه ایمانی هر يك از این اعضا غیر از وظیفه ایمانی عضو دیگر است.

از این روایت مطالب بسیاری استفاده می شود.

در ادامه روایت آمده است:

فأما ما فرض على القلب من الإيمان، فالإقرار و المعرفة و العقد و الرضا و التسليم بأن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، إلهها واحدا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا، وأن محمدا عبده ورسوله صلوات الله عليه و الإقرار بما جاء من عند الله...؛

اما آن چه از ایمان که بر قلب واجب شده است اقرار، معرفت، تصمیم، رضایت و تسلیم به این است که کسی جز خدای یگانه شایستگی پرستش نیست؛ یگانه ای که شریکی ندارد. او معبودی است یکتا که همسر و فرزند نگرفته است و این که محمد بنده و فرستاده اوست درود خدا بر او و اقرار نمودن به آن چه از جانب خدا آمده است....

و ائمه ما در بالاترین درجات ایمان هستند. از حضرت امام باقر علیه السلام سؤال شد:

أى شىء تعبد؟

قال: الله تعالى.

قال: رأيتہ؟

قال: بل لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان(1)؛ چه چیزی را می پرستی؟

فرمود: خدای تعالی.

عرض کرد: آیا او را دیده ای؟

فرمود: آری! البته او با چشم ها دیده نمی شود؛ بلکه با حقایق ایمانی که در قلب ها وجود دارد دیده می شود.

از این رو فرمودند:

لو كشف لى الغطاء ما ازددت يقينا؛(2)

اگر پرده ها از جلوی چشمان من برگرفته شود، یقین من زیادتر نمی شود.

و از این رو است که فرموده اند: بنا عرف الله، بنا عبدالله.(3)

و شاید در این باره در شرح عبارت ص من أراد الله بدأ بكم ر مطالب دیگری نیز ذکر کنیم.

ائمه علیهم السلام ابواب ایمان هستند به نصب خدای تعالی و چون موظف به ایمان هستیم و از در به آن برسیم پس برای ورود به آن جا و از اهل ایمان بودن باید به 0.

ص: 184

1- همان: 1.97، حدیث 5.

2- بحار الانوار: 66.209.

3- كفاية الاثر: 300.

ائمه اطهار ايمان داشته باشيم، وگرنه اهل ايمان به خدا و رسول و قيامت نخواهيم بود.

گفتنی است که در این جا بحث مفصلی میان بزرگان دانشمندان وجود دارد و پرسش هایی مطرح است: نسبت بین ايمان و اسلام چیست؟

آيا ايمان قابل زياده و نقيصه است؟

آيا ايمان يك بعد دارد يا چند بعدی است؟

این ها مواردی است که مطرح شده و ما به این بحث ها نمی پردازیم؛ ولی چنان که گذشت، اسلام و ايمان دو مقوله هستند و ايمان قابل زياده و نقيصه است. اما درباره يك يا سه بعد داشتن ايمان، به نظر می رسد که باید در متعلق یعنی دين تحقيق کرد.

معنای حقیقت دين

بيان شد که ائمه عليهم السلام ابواب ايمان هستند. ايمان به چه؟ ايمان به دين صحيح و اسلام کاملی که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در روز غدیر پس از این که این آیه نازل شد:

(الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا)؛ (1)

امروز دين شما را کامل کردم و نعمت خود را بر شما تمام نمودم و اسلام را به عنوان آيين (جاودان) برای شما پذيرفتم؛

بيان فرمودند.

همه می دانیم که حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله ارکان و احکام دين را بيان فرموده بودند؛ اما در غدیر خم ولایت عامه امیر مؤمنان علی علیه السلام بر عموم مردم اعلام گردید و از همه آن ها بیعت گرفته شد.

ص: 185

پس ایمان به ولایت و امامت ائمه علیهم السلام جزء ارکان دین است و آنان ابواب ایمان هستند که از طریق ایمان به آنان باید به خدا و رسول رسید، و از آنان احکام و آداب دین را اخذ نمود.

به عبارت واضح تر دین اسلام از چند بخش تشکیل یافته است:

یکم. امور اعتقادی؛

دوم. امور عملی که شامل واجبات، محرمات، مستحبات و چیزهایی که وابسته به اعضا و جوارح انسان است؛ سوم. صفات نفسانی و ویژگی های اخلاقی که انسان باید بر روی نفس خود کار کند در تهذیب و تزکیه آن کوشش نماید، تا از صفات رذیله پاک و به صفات حسنه آراسته گردد، که البته به این جهت در شریعت اهمیت زیادی داده شده.

مجموعه این امور همان دین است. البته بی تردید لب و اساس دین، امور اعتقادی می باشد و امور عملی و اخلاقی بر آن ها مترتب است.

بنابراین اگر بگویند که این آقا واقعا در مکتب ایمان تربیت شده و از شاگردان بزرگان اسلام است، آن گاه درست خواهد بود که مبانی اعتقادی خود را تمام کرده و از نظر عملی، عبد مطیع باشد، به واجبات عمل کند و از محرمات اجتناب نماید و از نظر اخلاقی هم دارای صفات حسنه بوده و سعی کند صفات سیئه را از خود دور کند.

این امر برهانی است، بدین شکل که انسان کامل کسی است که هم از نظر عقیده و هم از نظر عمل و هم از نظر اخلاق به حد کمال رسیده باشد، زیرا انسان کامل دارای سه بعد است:

1. بعد روحی؛

2. بعد بدنی؛

3. بعد نفسانی.

ص: 186

با توجه به این سه بعد، وقتی انسان کامل است که کمال هر سه بعد را دارا باشد و این جز در مکتب اهل بیت علیهم السلام میسر نمی باشد که یگانه مکتب انسان ساز و کمال انسانیت است، همه ابعاد را بایستی از ائمه آموخت و باب آن جهات سه گانه ای که انسان کامل را تشکیل می دهد آن ها هستند و اگر انسان در هر سه جهت کامل شد، تازه شاگرد این مکتب می شود، وارد این خانه و اهل آن محسوب می گردد.

علی باب الدین

در تعبیر دیگری در احادیث فریقین آمده است که رسول خدا می فرماید:

علی بن ابی طالب باب الدین. (1)

این حدیث نیز تفسیر ما را در واژه «ایمان» تأیید می کند، دین همان مجموعه ای است که بیان شد. هم چنین مؤید حدیث باب حطه است که در آن آمده است: ص من خرج منه کان کافرار چنان که خواهد آمد.

علی در آموزش

بنابر آن چه بیان شد و معنایی که برای ایمان گذشت، ائمه علیهم السلام ابواب ایمان هستند. این عنوان با تعبیر

گوناگون در قرآن و حدیث آمده است. در آیه مبارکه ای می خوانیم:

(ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ) (2)

از در (بیت المقدس) با خضوع و خشوع وارد شوید و بگویید: «خداوند! اگناهان ما را بریز» تا خطاهای شما را ببخشیم و به نیکوکاران پاداش بیشتری خواهیم داد.

ص: 187

1- ینابیع المودة: 2.243، حدیث 683.

2- سورة بقره (2): آیه 58.

این قصه درباره بنی اسرائیل است که برای توبه و عذرخواهی از کجا وارد شوند و با خضوع و خشوع وارد گردند و عذرخواهی و طلب عفو کنند. در تفسیر این آیه مبارکه آمده است:

علی باب حطة؛(1)

علی علیه السلام در توبه و آمرزش است.

بزرگان اهل سنت در این زمینه روایاتی نقل کرده اند. در جامع الصغیر و فیض القدیر فی شرح جامع الصغیر در باب «علی باب حطة» آمده است: ابن عباس گوید: پیامبر خدا فرمود:

علی باب حطة؛ من دخل منه کان مؤمناً ومن خرج منه کان کافراً.

مناوی در توضیح این حدیث می گوید:

یعنی آنکه سبحانه و تعالی کما جعل لبني إسرائيل دخولهم الباب متواضعين خاشعين سببا للغفران، جعل لهذه الأمة مودة علی والاهتداء بهديه وسلوك سبيله وتولية سببا للغفران ودخول الجنان ونجاتهم من النيران

والمراد يخرج منه علی.(2)

پس همان گونه که گفتیم، اگر ایمان با همه ابعاد سه گانه اش باشد، انسان مؤمن کامل خواهد بود.

از این تفسیر معنای «باب الایمان» هم روشن می شود. چنان که پیداست، «باب حطه» و «باب الایمان» از نظر مصداقی و نتیجه قضیه واقع خارجی یکی است.

در تعبیر سومی درباره اهل بیت علیهم السلام آمده که ایشان «باب السلم» هستند. در آیه ای از قرآن می خوانیم:9.

ص: 188

1- .الجامع الصغیر: 2.177.

2- .فیض القدیر: 4.469.

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ...)؛ (1). الغيبة، نعمانی: 44، باب فیما جاء فی تفسیر قوله تعالی: (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ...) (2).

ای کسانی که ایمان آورده اید! همگی در صلح و آشتی درآید و از گام های شیطانی پیروی نکنید....

در ذیل این آیه از شخص امیر مؤمنان علی علیه السلام نقل شده که حضرتش می فرماید:

ألا إن العلم الذي هبط به آدم من السماء إلى الأرض وجميع ما فضلت به النبيون إلى خاتم النبيين في عترة خاتم النبيين، فأين يتاه بكم بل أين تذهبون... إن مثلنا فيكم كمثل الكهف لأصحاب الكهف وكباب حطة و هو باب السلم، فأدخلوا في السلم كافة؛ (2)

بدانید آن علمی را که آدم از آسمان با خود به زمین آورد و همه آن چه را که پیامبران تا خاتم پیامبران به واسطه آن بر دیگران برتری داشتند، یکجا در عترة خاتم پیامبران گرد آمده است. پس به کدامین سو

خود را به هلاکت می افکنید و به کجا می روید؟... همانا مثل ما در میان شما به مانند پناه گاه است برای اصحاب کهف و به مانند باب حطه همان باب سلم است؛ پس همگی در آن به سلامت درآید.

این همان معنایی است که اراده شد که هر کس وارد سلم شد، مؤمن و هر که خارج شد، کافر گشت. از این رو، انسان یا باید وارد سلم شود یا در طرف مقابل آن که پیروی از گام های شیطان است، قرار گیرد.

علی باب فقه

در تعبیر دیگری آمده که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

ص: 189

1- .سوره بقره

2- :آیه 208.

من شهر فقه هستم و علی دروازه آن است.

واژه فقه در آیه «نفر» وجود دارد که به آن در علم اصول فقه در بحث خبر واحد استدلال می کنند.

(وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ)
(2)؛

و شایسته نیست همه مؤمنان به (میدان جهاد) کوچ کنند، پس چرا از هر گروهی از مؤمنان طایفه ای کوچ نمی کند که در دین آگاهی یابند و به هنگام بازگشت به سوی قوم خود، آن ها را بیم دهند؟ شاید (از مخالفت دستور امت خدا) بترسند و خودداری کنند!

تفقه در دین یعنی چه؟ تفقه در دین دارا بودن همان سه جهت است که بیان شد.

به عبارت دیگر:

الفقيه في الدين كل الفقيه؛ من كانت عقائده صحيحة وأعماله وأفعاله صحيحة وصفاته حسنة؛ فقيه كامل در دین کسی است که عقاید، اعمال و کردارهایش صحیح و صفاتش نیکو باشد.

علی علیه السلام باب فقه است و این معنا با تعبیر «علی باب حطه» و «باب الدین» تفاوتی ندارد؛ چرا که «فقه»

در آیه «نفر» مساوی با «دین» است. 2.

ص: 190

1- .مطالب السئول: 61.

2- .سوره توبه (9): آیه 122.

بنابر تعبیری دیگر، علی علیه السلام باب بهشت است. در روایتی آمده است: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

أنا مدينة الجنة وعلی بابها، فمن أراد الجنة فلیأتها من بابها؛ (1)

من شهر بهشتم وعلی دروازه آن است. هر که خواهان بهشت است باید از دروازه آن وارد شود.

به راستی آیا دین غیر از بهشت است؟ آیا فقه به معنای صحیح و کامل، غیر از بهشت است؟ آیا ورود از باب حطه غیر از بهشت است؟ آیا «باب الایمان» و ایمان غیر از بهشت است؟

بدیهی است که هر کدام از این تعبیرها به اعتباری و به ظرافت خاصی صادر می شود. اینک چند تعبیر دیگر نیز در این باره می آوریم.

علی باب شهر دانش

و این حدیث معروف و مشهوری است که در کتب فریقین نقل شده که پیامبر خدا می فرماید:

أنا مدينة العلم وعلی بابها؛ (2)

من شهر علم هستم و علی دروازه آن است.

پیش تر در حدیث زیبایی از امیر مؤمنان علی علیه السلام خواندیم که حضرتش فرمود: «علومی که نزد پیامبران پیشین و خاتم النبیین است در نزد عترت پیامبر است».

ص: 191

1- الامالی، شیخ طوسی: 309، حدیث 622 و 557، حدیث 1193.

2- وسائل الشیعه: 27.34، المستدرک علی الصحیحین: 3.126.

ص أنا مدينة العلم ر؛ یعنی علی علیه السلام باب علوم حضرت آدم علیه السلام و دیگر پیامبران و باب علومی است که به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله اختصاص دارد. پس هر که علم می خواهد از آن باید وارد شود. روشن است که تعبیر به علم با تعبیر سلم، ایمان، دین و فقه یکی است و هیچ فرقی ندارد.

علی باب حکمت

شیعه و سنی حدیث زیبای دیگری را روایت کرده اند. در صحیح ترمذی و منابع معتبر اهل سنت آمده است که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

أنا مدينة الحكمة وعلی بابها؛⁽¹⁾

من شهر حکمت هستم و علی دروازه آن است.

منظور از حکمت در این جا مترادف با فقه، دین و علم است به همان معنایی که بیان شد و مراد از حکمت فلسفه نیست.

علی باب النبی

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در تعبیر زیبای دیگری می فرماید:

یا علی! أنت بابی الذی أوتی منه؛⁽²⁾

ای علی! تو همان باب من هستی که اگر کسی بخواهد به سراغ من بیاید، باید از این باب وارد شود.

این حدیث در منابع معتبر شیعه و سنی نقل شده است؛ یعنی برای تشریح به

ص: 192

1- الامالی، شیخ طوسی: 483، حدیث 1055، فتح الملک العلی: 42، الکامل: 5.177، تاریخ بغداد: 11.204، تهذیب الکمال: 21.277.

2- تفسیر فرات کوفی: 64، وسائل الشیعه: 27.76، حدیث 33242، الکامل ابن عدی: 4.229 و منابع دیگر.

خدمت پیامبر خدا يك باب بیشتر نیست. بنابراین، حضرت علی علیه السلام باب پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله می شود. از طرفی آیا پیامبر اکرم غیر از فقه، دین، علم، سلم و ایمان است؟ چنان که پیداست، تعبیرها گوناگون و الفاظ مختلف هستند اما هر کدام حسن و زیبایی خاصی دارد و از نظر مصداق متحد می باشند.

علی باب الله

فرا تر از همه این تعبیرها، در منابع شیعه و سنی آمده که پیامبر خدا می فرماید:

یا علی! أنت حجة الله وأنت باب الله؛(1)

ای علی! تو حجت و باب خدا هستی.

به راستی اگر کسی می خواهد به خدا برسد، فقط از طریق امیر مؤمنان علی علیه السلام می تواند. برای رسیدن به خدا غیر از اهل بیت علیهم السلام راهی نیست. اگر کسانی به راه های دیگر سوق می دهند و تبلیغ می کنند، دروغ می گویند. آنان یا متوجه دروغ خود هستند یا جاهلند و توجهی ندارند.

راه، در اهل بیت علیهم السلام منحصر است و رسیدن به خدا، دین خدا، پیامبر خدا، احکام، قواعد و معارف این دین، فقط در مکتب اهل بیت علیهم السلام.

اهل بیت و امتحان مردم

چنان که بیان شد، همه این عناوین متحدند و فقط تعابیر مختلف است. در زیارت جامعه آمده که ائمه علیهم السلام ص الباب المبتلی به الناس ر هستند. ابتلاء یعنی اختبار و امتحان. آن گاه که خداوند متعال بخواهد در این عالم مردم را امتحان نماید و اختبار کند، صالح را از غیر صالح، محسن و نیکوکار را از معصیت کار و مؤمن را از غیر مؤمن

ص: 193

1- عیون أخبار الرضا علیه السلام: 1.9، حدیث 13.

جدا کند، بایستی ضابطه ای قرار دهد که همه این ها بر اساس آن امتحان شوند، باید طریقی برای امتحان آن ها معین نماید و آن طریق و ضابطه ائمه علیهم السلام هستند که مردم به وسیله آن ها امتحان و اختبار می شوند.

اکنون این پرسش مطرح است که خداوند سبحان چگونه به وسیله اهل بیت علیهم السلام مردم را امتحان

می نماید؟

پاسخ روشن است، و آن اطاعت است، این که مردم اهل بیت رسول الله را دوست داشته و پیروی کنند، آن چه را که از آنان خواسته اند انجام دهند و آن چه را نهی کرده اند انجام ندهند، همان امتحان الهی است.

به سخن دیگر، اهل بیت علیهم السلام به مردم گفته اند اعتقاداتتان صحیح باشد، به واجبات عمل کنید، از محرّمات اجتناب نمایید، جود و کرم، علم و حلم و صفات حسنه را دارا باشید، از حسد و حقد، سخن چینی و صفات سیئه دوری کنید، این ها مواد آزمون الهی هستند که در قرآن و فرمایشات اهل بیت آمده است.

بنابراین ائمه علیهم السلام میزان و سنجش اعمال خواهند بود، آنان وسیله امتحان مردم هستند؛ هر که از آنان پیروی کند اهل بهشت و هر که از فرمان آنان سرپیچی نماید در دوزخ خواهد بود که بر این معنا حدیث «ثقلین» و نظایر آن دلالت دارد.

از این رو امیر مؤمنان علی و اهل بیت از مردم جز آن که قرآن و پیامبر اکرم خواسته، چیز دیگری نخواستند.

بنابراین، می توان گفت سر این که حضرت صدیقه طاهره فاطمه زهرا علیها السلام پس از پیامبر خدا اندک زمانی در این عالم ماندند و نخستین فرد از خاندانش بودند که به حضرتش ملحق شدند با این که پاره تن پیامبر بودند و بایستی با پیامبر خدا می رفتند امتحان این امت بود که بایستی مردم آزمایش می شدند سپس ایشان از این جهان می رفتند و چنین هم شد.

ص: 194

وامناء الرحمان؛

و(سلام بر شما) ای امینان رازهای خدای رحمان.

ائمه علیهم السلام امانت داران خدای رحمان هستند. واژه «امناء» جمع «امین» به معنای امانت دار است، کسی

که به او اطمینان دارند و چیزی به او می سپارند. در این عبارت، خداوند متعال به وصف رحمانیت موصوف شده و واژه

«امناء» به «الرحمان» اضافه شده است که نکته ای دارد.

معنای امانت

امانت از مفاهیمی است که تقوم به جهاتی دارد که بایستی آن جهات تحقق پیدا کنند تا این مفهوم پدید آید. به

عبارت دیگر، امانت از مفاهیم ذات اضافه است. امانت سه طرف دارد:

1. امانت گزار، اگر نباشد، امانت پیدا نمی شود.

2. امانت پذیر، که امانت را تحویل می گیرد و تا کسی مورد اطمینان و اعتماد نباشد عقلاً چیزی نزد او

نمی سپارند.

3. شیء امانتی، البته لازم نیست عینی از اعیان باشد. چنان چه مطلبی به کسی گفته شود و از او بخواهند آن را

حفظ کند؛ یعنی فاش نشود آن مطلب نزد آن کس امانت است، همان گونه که می فرمایند: *ص إن الس بالأمانات ر.* (1)

بنابراین شیء امانتی گفتاری یا مالی می تواند باشد. به عبارت دیگر، معنوی یا مادی باشد.

نتیجه این که تا این سه طرف جمع نشود، عنوان امانت تحقق نخواهد پذیرفت.

ص: 195

1- عیون أخبار الرضا علیه السلام: 2.80، التوحید، شیخ صدوق: 253.

در جمله «امناء الرحمان» دو طرف ذکر شده است، «ائمه» و «الرحمان». پس طرف سوم چیست؟

امانت خدا نزد اهل بیت

به راستی خداوند چه چیزی را نزد اهل بیت علیهم السلام به امانت گذاشته است که آنان امینان شده اند؟

چنان که پیداست، عبارت «امناء الرحمان» اطلاق دارد و تاقرینه ای در بین نباشد بر اطلاق باقی است و می توان به آن تمسک کرد. این یک جهت و جهت دوم این که به «رحمانیت» خدا اضافه شده و جهت سوم لحاظ معتمد بودن ائمه نزد خدا، با توجه به این امور باید آن شیء سپرده شده امور همه عالم بوده باشد که تدبیر همه امور به ائمه سپرده شده و آنان مظهر رحمانیت خدا می باشند چنان که خواهد آمد.

برای این که کسی توهم غلو نکند، باید گفت:

یکم. در قرآن مجید آمده که (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا) (1) و به اتفاق همه مفسران مقصود فرشتگان الهی هستند و شکی

نیست که ائمه علیهم السلام از فرشتگان افضل هستند.

دوم. خداوند متعال که چنین مقامی را به ائمه علیهم السلام داده، پیش تر آنان را تربیت کرده و برای تصدی این مقام مهیا نموده است.

سوم. اصولاً ائمه علیهم السلام کاری را جز به اراده خداوند متعال انجام نمی دهند و روایات در این باره فراوان است؛ از جمله آن چه در ذیل آیه مبارکه (وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) (2) آمده است. برای نمونه، حضرت امام هادی علیه

السلام فرموده:

إن الله تبارك وتعالى جعل قلوب الأئمة موردا لإرادته وإذا شاء شيئا شاءه؛ وهو قول الله:

ص: 196

1- سوره نازعات (79): آیه 5.

2- سوره انسان (76): آیه 30.

(وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ)؛ (1)

همانا خدای تعالی قلب های ائمه علیهم السلام محل ورود اراده خود قرار داده است؛ از این رو آن هنگام که خدا چیزی را بخواهد، آنان نیز می خواهند و این همان کلام خدای تعالی است که «شما نمی خواهید مگر آن چه را که خدا بخواهد».

و برای این مطلب توضیح بیشتری خواهد آمد.

البته اگر در موردی تصریح و یا قرینه باشد که خداوند متعال چیز خاصی را نزد اهل بیت علیهم السلام ننهاد،

اطلاق نسبت به آن منعقد نخواهد بود.

اضافه «امناء» به «الرحمان»

همان گونه که اشاره شد، در این عبارت واژه «امناء» به واژه «الرحمان» افزوده شده است. چرا نفرمود: «امناء

الله»، «امناء الرب» و...؟

به نظر می رسد این وصف جهت افاده همان اطلاق بیان شده است؛ یعنی از اطلاق کلام استفاده می شود که آنان امینان خدای رحمان هستند، نه فقط در جهات مادی و معنوی؛ بلکه بدون هیچ قیدی آنان معتمدین خدای رحمان هستند.

چرا؟ چون ما در توضیح واژه «الرحمان» وصف رحمانیت باری تعالی را شرح دادیم که با توجه به این آیه که می فرماید:

(وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ)؛ (2)

و رحمت من همه چیز را فرا گرفته است.

و با عنایت به این گستره رحمت، ائمه علیهم السلام امینان خدای رحمان بر هر چیز

ص: 197

1- بصائر الدرجات: 537، حدیث 47.

2- سوره اعراف (7): آیه 156.

هستند؛ یعنی این امانت وسعت دارد که شاید بتوان معنای سعه و توسعه دایره امانت را از اضافه واژه «امناء» به واژه «الرحمان» و خصوصیت «الرحمان» در این وصف استفاده کرد.

افزون بر این، عبارت هیچ قیدی ندارد و هیچ متعلقی بر آن ذکر نشده است که شاید همین حذف متعلق، بیان گر عموم باشد.

بنابر گستره رحمت الهی، خداوند همه چیز را به دست ائمه علیهم السلام سپرده است و آنان امینان خداوند متعال در هر چیز هستند.

البته پیش تر بیان شد که تمام هستی بر اساس رحمت الهی است. اصل وجود، متفرعات و آثار آن همگی از رحمت خدای سبحان است. آن جا که می فرماید:

(وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ)؛ (1)

و از رحمت اوست که برای شما شب و روز را قرار داد تا در آن آرامش یابید و در جست و جوی فضل و فزونی خداوند باشید.

بنابراین، رحمت واسعه الهی که همه هستی آن بستگی دارد، اقتضا کرده که همه هستی با همه ابعاد و جزئیاتش به دست ائمه علیهم السلام سپرده شود. این، از ظاهر اطلاق کلام به دست می آید و از این جا سومین طرف امانت روشن می شود.

ائمه علیهم السلام چه صفات و حالاتی را دارا هستند که خداوند متعال آنان را امنای رحمان برگزید و جهان هستی را با همه گستره اش به آنان سپرد؟

اگر انسان بخواهد يك كتاب هزار تومانی را به دست کسی امانت بسپارد، در حد ارزش هزار تومان تحقیق می کند

تا به آن شخص مطمئن شود و آن گاه کتاب را به او به امانت می سپارد. 3.

ص: 198

اگر کتابی صد هزار تومان ارزش داشته باشد و انسان بخواهد به کسی امانت بدهد، آیا همان فردی که در حد هزار تومان مورد اطمینان است لیاقت دارد که کتاب صد هزار تومانی را به او به امانت بدهد، یا نه؟

حال اگر فرض کنید که کتاب نفیس خطی به ارزش يك ميليون تومان باشد، باید فردی باشد که ظرفیت امانت داری چنین شیء نفیس را داشته باشد و انسان به طور طبیعی چنین اثری را به فردی که ظرفیت هزار تومانی دارد، نمی سپارد.

ناموس انسان عزیزترین اشیا نزد اوست و انسان چه قدر در مورد آن حساس است. در زمان های قدیم که مسافرت های طولانی انجام می شد و امنیت آن چنانی در شهرها نبود؛ برای این که با خیال راحت مسافرت کنند، خانواده خود را به نزد افراد مطمئن می سپردند.

آری، انسان وقتی می خواهد چیزی را در جایی به امانت بسپارد، به تناسب جایگاه و ارزش آن، ملاحظات، رعایت ها و دقت هایی انجام می دهد.

با این مقدمه می خواهیم بدانیم که ائمه علیهم السلام چگونه امنای خدا شدند و آن بزرگواران را در همه جهان هستی، هر چه که عنوان شیء بر آن اطلاق می شود چنان که در روایت نیز آمده است،⁽¹⁾ امین خود قرار می دهد.

ائمه علیهم السلام دارای چه حالات و صفاتی بودند که این گونه مورد اعتماد خداوند متعال قرار گرفتند؛ آن هم در چنین اشیا نفیسی که همان وجود و متعلقات و متفرعات آن و اسرار الهی و حقایق معنوی است.

وحی، قرآن مجید، شریعت اسلام، معارف دینی و دیگر امور معنوی و از جهت مادی نیز همه کائنات، امانت الهی

هستند که به دست ائمه علیهم السلام سپرده شده اند...

ص: 199

1- ر.ك: بصائر الدرجات: 219، باب انهم أمناء الله علی خلقه....

پیش تر گذشت که ائمه علیهم السلام تربیت شده خداوند متعال هستند. علاوه بر آن از خود این عبارت به دست می آید قطع نظر از دیگر ادله که امام بایستی معصوم باشد. چرا باید امام معصوم باشد؟ چون ضد امانت، خیانت است. روشن است امام به عمد در امانت خیانت نمی کند. از نظر سهو و نسیان چگونه؟

امام باید دارای عصمتی باشد که او را از خطا، نسیان، معصیت، سهو و آن چه منافات دارد، با همه ابعاد و

خصوصیاتش باز دارد تا خداوند متعال تمام این هستی را به دست او بسپارد.

بنابراین، چون خداوند متعال ائمه علیهم السلام را آفریده و آن ها را تربیت کرده، از عصمت آنان آگاهی دارد؛

چرا که عصمت از امور خفی است و «لا يعلم بها إلا الله سبحانه تعالی» و این یکی از دلایل آن است که در بحث های

امامت بیان کرده ایم که نصب امام به دست خداست و امت هرگز در نصب او نقشی ندارند. (1)

پس تا امام عصمت نداشته باشد، اهلیت، لیاقت و قدرت حفظ چنین امانتی را نخواهد داشت.

چگونگی امانت سپاری

لازم است بیان شود که نحوه سپردن امانت به چند صورت ممکن است:

1. سپردن امانت فقط برای نگه داری: گاهی انسان امانتی را نزد امینی قرار می دهد و فقط از او می خواهد آن شیء را از حوادث حفظ کند و دوباره به صاحب آن باز گرداند.

ص: 200

1- گفتنی است که در مورد عصمت، پژوهش گسترده ای انجام داده ایم که در شمار سلسله پژوهش های اعتقادی چاپ و در دسترس پژوهندگان قرار خواهد گرفت.

2. سپردن امانت با اذن تصرف: گاهی انسان امانتی را نزد شخصی قرار می دهد و به او اجازه نیز می دهد که به نفع خودش می تواند در آن تصرف کند.

3. سپردن امانت و اجازه تصرف به صورت مطلق: گاهی انسان چیزی را نزد کسی امانت می گذارد و به او اجازه می دهد هر گونه که صلاح می داند در آن تصرف کند.

4. سپردن امانت با اجازه تصرف خاصی: انسان چیزی را نزد کسی امانت می گذارد و به او اجازه می دهد که در جهت خاصی که مورد نظر است در آن تصرف نماید سپس تحویل دهد.

گفتنی است که ائمه علیهم السلام از جهاتی دارای مقام امانت داری هستند:

1. عصمت: آنان معصوم هستند؛

2. علم: آنان به همه ملاکات عالمند؛

3. رحمت: آنان مظاهر رحمت و اسعه الهی هستند.

از طرفی، آنان از رذایل اخلاقی هم چون بخل، حسدورزی، حقد و کینه توزی به دور هستند. گاهی بخل سبب خیانت در امانت می شود و گاهی حسادت و گاهی حقد و کینه توزی. بنابر روایتی امام سجاد علیه السلام فرمود:

لو أن قاتل أبي الحسين بن علي ائتمني على السيف الذي قتله به لأديته إليه؛ (1)

اگر قاتل پدرم همان شمشیری را که پدرم را به آن به قتل رساند، به من امانت دهد، هرگز در آن خیانت نمی کنم و حتما آن را برمی گردانم!

معلوم است که آن حضرت از شمر خوشش نمی آمد؛ اما در امانت خیانت نمی کرد. 4.

ص: 201

بنابراین بایستی در امام عصمت و علم به حقایق و ملاکات احکام باشد تا شایسته سپردن آن امانت الهی باشد. در این زمینه روایات فراوانی در کتاب بصائر الدرجات نقل شده است. در روایتی حضرت امام صادق علیه السلام می فرماید:

إن الله أحکم وأکرّم وأجل وأعظم وأعدل من یحتج بحجة ثم یغیب عنهم شیئا من امورهم؛(1)

به راستی خداوند حکیم تر، گرامی تر، بزرگوarter، عظیم تر و دادگتر از آن است که برای مردم به حجتی احتجاج کند آن گاه چیزی از امور آن ها را از آن حجت پنهان دارد.

در روایت دیگر امام صادق علیه السلام در پاسخ حسن بن سری کرخی فرمود:

أتری من جعله الله حجة علی خلقه یخفی علیه شیء من امورهم؟(2)

آیا به نظر تو کسی را که خداوند برای آفریدگانش حجت قرار داد چیزی از امور آن ها را از او پنهان می دارد؟

آری ائمه علیهم السلام مظاهر رحمت و اسعه الهی و رحمانیت خدا می باشند و همه موجودات رعایای آن ها هستند و تمام فیوضات و نعمت های الهی باید از این راه به دست آنان برسد. در روایتی آمده که حضرت امام صادق علیه السلام فرمود:

ما من شیء ولا من آدمی ولا إنسی ولا جنی ولا ملک فی السماوات إلا ونحن الحجاج علیهم، وما خلق الله خلقا إلا وقد عرض ولایتنا واحتج بنا علیه، فمؤمن بنا وکافر جاحد، حتی السماوات والأرض و الجبال؛(3)

هیچ چیز از جمله آدم، انسان، جن و ملک در آسمان ها نیست مگر این که ما.

ص: 202

1- بصائر الدرجات: 142، حدیث 1، باب ما لا یحجب من الأئمة شیء....

2- همان: حدیث 2.

3- مستطرفات السرائر: 575.

حجت های خداوند بر آن ها هستیم و هیچ مخلوقی را خداوند خلق نکرده مگر این که ولایت ما را بر آنان عرض کرده و به واسطه ما بر آنان احتجاج کرده است. پس برخی به ما ایمان آورده و مؤمن شده (و برخی) کافر و منکر شده اند، حتی بر آسمان ها و زمین و کوه ها نیز این احتجاج را کرده است.

در روایاتی که از اهل بیت در دست داریم تأکید بسیاری به امر امانت شده است. در روایتی می فرمایند:

لا تغتروا بصلاتهم ولا بصيامهم فإن الرجل ربما لهج بالصلاة و الصوم حتى لو تركه استوحش ولكن

اختبروهم عند صدق الحديث وأداء الأمانة؛(1)

فرب نماز و روزه افراد را نخورید؛ چرا که گاهی انسان به نماز و روزه عادت می کند که اگر آن را ترك کند به وحشت می افتد؛ بلکه افراد را با راستی در گفتار و ادای امانت بیازمایید.

عبارت خیلی بلند است. می فرماید:

إن الله عزوجل لم يبعث نبيا إلا بصدق الحديث وأداء الأمانة إلى البر و الفاجر؛(2)

به راستی که خداوند متعال هیچ پیامبری را جز به راستی در گفتار و ادای امانت به نیکوکار و بدکار نفرستاده است.

این موضوع به پیامبران اختصاص ندارد و ائمه علیهم السلام نیز چنین هستند.

جالب است که ما علماء اهل تسنن را در موارد بسیاری امتحان کرده ایم، آن گاه که به کتاب های آنان مراجعه می کنیم یا با آنان در موردی بحث می شود، از بزرگان سابقین تا علمای امروزی، در نقل کلام پیامبر خدا صلی الله علیه وآله امانت دار نیستند و حقایق قضایا را کتمان می کنند یا به طور دقیق روایت نمی کنند. آری، نماز می خوانند، 1.

ص: 203

1- .الكافی: 2.104، حدیث 2

2- .همان: حدیث 1.

روزه می گیرند، ولی امانت دار نیستند.

در روایت دیگری آمده است که راوی به امام صادق علیه السلام عرضه می دارد: پدرم به شما سلام می رساند.

حضرتش فرمود:

عليك وعليه السلام، إذا أتيت عبد الله فاقراه السلام وقل له: إن جعفر بن محمد يقول لك: انظر ما بلغ به علي عند رسول الله فالزمه؛

بر تو و بر او سلام باد. هر گاه نزد او رفتی سلام مرا ابلاغ کن و بگو: جعفر بن محمد می گوید: بنگر امیر مؤمنان علی علیه السلام چگونه به این مقام نزد رسول خدا صلی الله علیه وآله رسید و چه ویژگی داشت؛ به آن بچسب و ملتزم باش.

آن گاه حضرتش ادامه می دهد:

فإن عليا إنما بلغ ما بلغ به عند رسول الله بصدق الحديث وأداء الأمانة؛⁽¹⁾

به راستی حضرت علی علیه السلام با راستی در گفتار و ادای امانت به آن مقام والا در پیش گاه پیامبر خدا صلی الله علیه وآله دست یافت. و هر کس در نزد پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به مقامی نایل شده، به یقین آن مقام را در نزد خداوند متعال دارا است که در این جهت میان خدا و رسول فرقی نیست.

تا این جا به طور اجمال معلوم شد:

1. امانت گذاشته نزد ائمه همه هستی است.
 2. همه فیوضات به خلائق به توسط آن ها است.
 3. جز رسول خدا و اهل بیت کسی شایستگی این مقام را ندارد، زیرا در اسلام احدی جز آنان معصوم نیست و صفات و حالاتشان اختصاص به آن ها دارد.
- و از این جا معلوم می شود که آنان دارای ولایت تکوینی و بین خدا⁵.

ص: 204

1- همان: حدیث 5.

و آفریدگانش واسطه فیض هستند. آنان

هم چنین دارای ولایت تشریحی هستند که در روایت آمده است:

فهم یحلون ما یشاؤون و یحرمون ما یشاؤون ولن یشاؤوا إلا أن یشاء الله تبارک و تعالی؛ (1)

پس آنان هر آن چه را که خواهند حلال کنند و هر آن چه را خواهند حرام؛ ولی هرگز چیزی را نمی خواهند مگر آن چه را که خداوند تبارک و تعالی بخواهد.

پس هم تکوین و هم تشریح نزد ائمه علیهم السلام است.

خلاصه دودمان پیامبران

وسلالة النبیین؛

و(سلام بر شما) ای خلاصه دودمان پیامبران.

ائمه علیهم السلام چکیده و خلاصه پیامبران هستند. درباره واژه «سالله» در مجمع البحرین آمده است:

الساللة: الخلاصة، لأنها تسلم من الكدر ویکنى بها عن النطفة أو ما ينسل من الشىء القليل... و ساللة

الوصیین: أولادهم؛ (2)

سالله به معنای چکیده و بیرون کشیده شده از ناخالصی است... و منظور از سالله اوصیا، فرزندان آن هاست.

پس از بیان معنای این واژه ذکر چند نکته در توضیح این عبارت ضروری است:

نکته نخست: در مورد حقیقت روح در مواردی از جمله در بحث معاد سخن به میان آمده که حقیقت هر انسانی به

نفس اوست؛ یعنی همان که در فارسی از آن به «من» تعبیر می کنند و می گویند: دست من، سر من و پای من.

ص: 205

1- .الكافی: 1.441، حدیث 5.

2- .مجمع البحرین: 2.403.

و در جای خود در علم فلسفه، در مسائل اعتقادی و کلامی مطرح می شود که بین روح و بدن چه نسبتی است؟ بی گمان، بدن در خدمت روح است، روح انسانی بدن را در مقاصد و اهدافش استخدام می کند؛ ولی از آن جا که بدن نیز در انجام عبادت ها، معصیت ها، خوبی ها و بدی ها با نفس شریک است، بایستی در روز معاد هم بدن باز گردد؛ چرا که روز حساب رسی و پاداش و عقاب است. این بحث در معاد جسمانی مطرح شده است.

کوتاه سخن این که اگر حقیقت انسان روح باشد، وجود ائمه علیهم السلام بر وجود پیامبران پیشی گرفته است، گرچه آنان از سلاله پیامبران هستند.

نکته دوم: پیش تر گذشت که نبوت پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله پیش از نبوت پیامبران دیگر بوده است. در این باره احادیثی معتبر داریم، و بر این اساس علما گفته اند که آمدن پیامبران سلف و اجداد پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله به جهان هستی مقدمه آمدن آن حضرت بوده است.

چنان که بیان شد، در هر عالم و جهانی که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله وجود داشته، امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار علیهم السلام نیز بوده اند و از آن حضرت جدا نبوده اند.

به رغم احترامی که برای همه پیامبران به ویژه اجداد گرامی پیامبر اکرم باید گزارد، اشرفیت و افضلیت پیامبر اکرم و ائمه علیهم السلام از آن ها، با این که «سلالة النبیین» هستند، منافات ندارد.

نکته سوم: با توجه به مقتضای حدیث نور که همه فرق اسلامی روایت نموده و همه مسلمانان درباره صحت آن اتفاق دارند که در آینده در این مورد سخن خواهیم گفت اجداد رسول خدا صلی الله علیه و آله بی تردید صاحبان مقاماتی بزرگ بوده اند. اینان وسیله ای برای آمدن آن حضرت به این جهان بوده اند و همین طور مادرانشان. اما ظرف یا وسیله بودن صلب یا رحم برای آمدن پیامبر اکرم و ائمه اطهار علیهم السلام به این

جهان هستی هرگز دلیل افضلیت آن‌ها از پیامبر اکرم و ائمه اطهار نمی‌تواند باشد.

نکته چهارم: گاهی فرزندی به مراتب از پدرش افضل است. پس خود فرزند بودن به تنهایی دلیل مفضولیت نسبت به پدر و یا پدر بودن دلیل بر افضلیت او نسبت به فرزند نیست.

این موضوع در خصوص پیامبر خدا صلی الله علیه و آله امری ضروری است که آن حضرت به طور اطلاق از همه پیامبران، آبا و اجداد خود، و از همه خلائق اشرف و برتر بوده است.

وقتی این مطلب در مورد پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله تمام شود، گرچه از سلاله آن‌هاست، در مورد امیر مؤمنان علی علیه السلام نیز تمام خواهد بود.

البته در بحث‌های خود بیان کرده ایم که به مقتضای آیه مباحله امیر مؤمنان علی و پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در همه فضایل، کمالات و مناقب جز نبوت، مساوات و برابری دارند.

از طرفی بنا بر حدیث تشبیه (1) که توضیحش خواهد آمد، امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار مجمع فضایل، مناقب و کمالاتی بوده‌اند که در بین انبیا پراکنده بوده است. از این رو این که ائمه علیهم السلام «سلالة النبیین» هستند، هرگز با افضلیت پیامبر اکرم و ائمه اطهار علیهم السلام از پیامبران منافاتی ندارد.

مطلب مهم این که افرادی که با امیر مؤمنان علی مقابله و معارضه کرده‌اند و کسانی که در هر زمانی در مقابل اهل بیت علیهم السلام علم شده‌اند، نه تنها از سلاله پیامبران نبوده‌اند؛ بلکه خود، آبا و انسابشان آلوده بوده‌اند.

بنابراین سلاله پیامبران فقط به اهل بیت علیهم السلام نسبت داده می‌شود و این ازت.

ص: 207

1- گفتنی است که این حدیث در کتاب‌های شیعه و سنی نقل شده است. ما نیز در این زمینه پژوهشی داریم که در جلد نوزدهم نفعات الازهار چاپ شده است که به فارسی نیز ترجمه شده است.

فضایل بلکه خصایص آنان به شمار می رود و موجب برتری آنان در مسائل امامت، ولایت و شایستگی برای پیروی و اقتدا به آنان است.

زیدگان فرستادگان

وصفوة المرسلین؛

و(سلام بر شما) ای برگزیده فرستادگان.

ائمه علیهم السلام برگزیدگان پیامبران هستند. واژه «صفوة» با فتح، کسر و ضم حرف «ص» خوانده می شود.

«صفوة» از نظر لغوی به معنای خلاصه و زبده است. برای مثال: چون از چیزی مثل روغن و حبوبات، آشغال ها و سایر اشیا اجنبی را جدا می کنند و دور می ریزند به آن زبده و خالص می گویند.

اهل بیت علیهم السلام زبده و خلاصه مرسلین هستند؛ یعنی اگر بخواهیم کمالات، حالات، صفات، مقامات، فضایل و مناقب انبیای مرسل را در يك جا گرد آوریم، آن جا ائمه علیهم السلام هستند.

به عبارت دیگر، همه شئون آن ها در ائمه علیهم السلام جمع و خلاصه است، نه فقط چنین است؛ بلکه آن چه در ائمه وجود دارد، در اعلا مرتبه آن صفات و حالات است.

به نظر می رسد اضافه واژه «صفوه» به واژه «مرسلین» اشاره به نکته ای باشد که همان گونه که پیامبران مرسل موظف و مکلف بوده اند و رسالت داشته اند که مردم را به آن حالات، صفات و جهات معنوی فراخوانند، چنین رسالتی پس از آنان به عهده ائمه اطهار گذاشته شده است. بنابراین ائمه علیهم السلام هم دارای حالات انبیای مرسلند و هم دارای رسالت آنان.

این که ائمه علیهم السلام «سالاة النبیین» و «صفوة المرسلین» هستند، واقعیتی است

که هم، زندگی آنان حکایت از این جهت دارد و هم احادیث نبوی به ویژه روایات اهل سنت، و با عنایت به این که ائمه علیهم السلام در همه عوالم و حالات همراه رسول الله صلی الله علیه وآله بوده اند.

اینک يك حدیث در این باره می آوریم و در بحث های دیگر، شماری دیگر از این احادیث خواهد آمد. حضرت رسول الله صلی الله علیه وآله می فرمایند:

إن الله خلق الخلق، فجعلني من خير فرقههم وخير الفريقين، ثم خير القبائل، فجعلني من خير القبيلة، ثم خير السبوت فجعلني من خير بيوتهم. فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا؛ (1)

همانا خداوند مخلوق را آفرید، آن گاه مرا از بهترین فرقه های آنان قرار داد و پس از آن بهترین قبایل را انتخاب کرد و مرا از بهترین قبیله ها قرار داد، سپس بهترین خانه ها را انتخاب کرد و مرا از بهترین خانه ها برگزید؛ از این رو من بهترین اشخاص و خاندان من برترین خاندان هستم.

عترت پیامبر

اشاره

وعتره خيرة رب العالمين ؛

و(سلام بر شما) ای عترت برگزیده پروردگار جهانیان.

ائمه علیهم السلام عترت برگزیده پروردگار جهانیان هستند. واژه «عترت» اشاره به حدیث ثقلین دارد که ائمه علیهم السلام عترت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هستند. پیامبر خدا فرمود:

يا أيها الناس! إنني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي

وأنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض...؛ (2)

ص: 209

1- سنن ترمذی: 5.243.

2- ر.ك: نفحات الازهار: 2.274.

ای مردم! من پس از خود برای شما دو چیز گران بهایی باقی می گذارم: کتاب خدا و عترت و خاندانم.

مادامی که به آن ها تمسک کنید، هرگز پس از من گمراه نخواهید شد. آن دو از من جدا نخواهند شد تا در کنار حوض کوثر بر من وارد شوند....

در نقل دیگری آمده است که حضرتش فرمود:

ألا وانی سائلکم کیف خلفتمونی فی کتاب الله وأهل بیتی؛ (1)

هان که من از شما خواهم پرسید که چگونه پس از من با آنان رفتار کردید؟

حدیث ثقلین با عبارات و متون گوناگونی نقل شده و از بهترین دلیل های امامت بلافصل اهل بیت پس از رسول خدا صلی الله علیه وآله است.

البته حدیث ثقلین از دیرزمان هم از نظر سندی و هم از نظر دلالت بررسی شده و از آن جا که این حدیث از محکم ترین دلیل های امامت اهل بیت علیهم السلام است، ناگزیر مخالفان نیز به آن اهمیت داده اند و کوشیده اند استدلال به آن را خدشه دار کنند.

واژه عترت

برخی از اهل تسنن به استدلال به حدیث مذکور از جهت معنای «عترت» خدشه می کنند. آنان می گویند: واژه «عترت» به معنای اقربا و خویشان است. در این صورت، حدیث به ائمه علیهم السلام اختصاص ندارد و مطلق خویشان پیامبر اکرم را در بر می گیرد. بنابراین، پیامبر به تمسک به همه اقربا امر فرموده اند. از طرفی چون همه آن ها معصوم نیستند، پس این حدیث بیان گر عصمت نخواهد بود.

این اشکال در کتاب های کلامی و مباحث امامت درباره این حدیث گفته شده است. (2)

ص: 210

1- همان: 1.455.

2- ر.ک: بحار الانوار: 72.117.

یکی از مباحثی که درباره حدیث ثقلین در کتاب نفحات الأزهار مطرح شده، همین مسئله است که در آن جا به تفصیل پاسخ داده شده است. (1) چکیده تحقیق را در چند محور می توان بیان کرد:

1. بررسی کلمه «عترت» از نظر لغوی؛ این واژه در لغت عرب به چه معناست؟ لغویان اهل تسنن در این مورد چه می گویند؟

جوهری در کتاب صحاح می نویسد: عترۃ الرجل: نسله ورهطه الادنون. (2)

ابن سیده در کتاب المخصص می نویسد: عترۃ الرجل وأسرته وفصیلته ورهطه الأدنون. (3)

ابن اثیر در کتاب النهایه پس از نقل حدیث ثقلین می گوید: مراد از عترت اخص اقارب پیامبر صلی الله علیه وآله است. (4)

ابن منظور نیز پس از نقل حدیث ثقلین (5) در واژه «ثقل» در کتاب لسان العرب می نویسد:

قال ابن الأعرابی: العترۃ: ولد الرجل وذریته وعقبه من صلبه، قال: فعترة النبی صلی الله علیه وآله ولد

فاطمة البتول علیها السلام؛ (6)

ابن اعرابی گوید: منظور از عترت فرزندان و نسل انسان هستند... پس عترت پیامبر صلی الله علیه وآله فرزندان فاطمه بتول علیها السلام است.

ص: 211

1- ر.ك: همان: 2.337.

2- صحاح اللغة: 2.735.

3- لسان العرب: 4.538.

4- النهایة فی غریب الحدیث: 3.177.

5- قرأت لفظ «ثقلین» به فتح ثاء وقاف و به کسر ثاء و سکون قاف صحیح و اولی بهتر است.

6-.. لسان العرب: 4.538.

ملاحظه می کنید که معنای واژه «عترت» با چه تعبیر زیبایی بیان شده است؟ آیا بهتر از این تعبیر می خواهند؟ فیروزآبادی نیز در قاموس المیط می نویسد: العترۃ بالكسر... نسل الرجل ورهطه وعشیرته الأدنون. (1)

این مطالب را زبیدی نیز در تاج العروس آورده و نظر فیروزآبادی را تأیید کرده که منظور از عترت اخص اقارب است و همین سخن ابن اعرابی است. (2)

با توجه به آن چه بیان شد، مراد از «عترت» مطلق اقارب و خویشاوندان نیست، افزون بر این که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در حدیث ثقلین «عترت» را به اهل بیت تخصیص داده اند و فرموده اند:

إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي؛ (3)

همانا من دو چیز گران بها در بین شما می گذارم: کتاب خدا و عترت و خاندانم.

از طرفی، در جای خود ثابت شده که اهل بیت در زمان رسول الله صلی الله علیه وآله فقط امیر مؤمنان علی، فاطمه و حسنین علیهم السلام هستند و کسی جز این ها نیست. پیامبر اکرم نیز در رأس اهل بیت است.

2. استفاده از قراین: قراین داخلی حدیث بر فهم مدلول آن و تشخیص مفهوم «عترت» کمک می نماید، و هر يك از آن ها در استدلال نقش دارد:

قرینه یکم: این حدیث بیان گر وجوب تمسك به عترت اهل بیت علیهم السلام است.

ما بارها در مباحث خود بیان کرده ایم که «امر مطلق» بالتمسك والاتباع والاخذ3.

ص: 212

1- قاموس المیط: 2.84.

2- تاج العروس: 7.186.

3- ذخائر العقبی: 16، المعجم الاوسط: 4.33.

امکان ندارد که بی قید و شرط امر کنند که از کسی اطاعت و اقتدا شود در حالی که او معصوم نباشد، چنین چیز محال و غیر ممکن است. بنابراین، خود امر به طور مطلق به تمسک که در حدیث آمده، کاشف از عصمت عترت است.

از سوی دیگر، به یقین برای کسی جز امیر مؤمنان علی، صدیقه طاهره فاطمه زهرا و حسنین علیهم السلام ادعای عصمت نشده، تا چه برسد به بحث از ثبوت این ادعا و عدم ثبوت آن. از این رو ناگزیر این حدیث با ائمه علیهم السلام انطباق می کند و به غیر ائمه معصومین اصلاً ربطی ندارد.

قرینه دوم: این حدیث بیان گر اعلمیت عترت است؛ چون افزون بر این که در این حدیث عترت به قرآن مجید مقترن شده و مساوات بین آن ها واقع شده، در عبارتی از حدیث آمده که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فرمود:

فلا تقدموهم فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم؛⁽¹⁾

بر آنان مقدم نشوید که هلاک می شوید و به آنان چیزی تعلیم ندهید؛ چرا که آنان از شما عالم ترند.

در متن دیگری آمده است: فلا تتقدموهم فتهلكوا.⁽²⁾

این الفاظ با سندهای متعدد در کتاب های بزرگان و متقدمان از محدثان اهل تسنن نیز آمده که نسبت به عترت، هم فعل امر به کار رفته است و هم فعل نهی. بنابراین منظور از عترت، اقارب و خویشانی است که اعلم هستند، نه مطلق اقارب و بدین وسیله، حدیث ثقلین در ائمه علیهم السلام تعیین پیدا می کند.

3. قرائن خارجی: و آن احادیث فراوانی است که از امیر مؤمنان علی و ائمه علیهم السلام⁰.

ص: 213

1- ر.ك: مناقب الامام امير المؤمنين عليه السلام: 2.376، حدیث 849.

2- ر.ك: كمال الدين: 278، غاية المرام: 2.310.

نقل شده که تصریح دارند که منظور از عترت ما هستیم.

افزون بر این، اقرار بزرگان از لغویان را بر این معنا بیان کردیم، و در این زمینه محدثان و شارحان حدیث نیز سخن به میان آورده اند.

البته پژوهندگان و محققان بایستی همواره سعی کنند که در مباحث علمی با اهل سنت به آن چه در متون کتاب های آنان آمده اکتفا نکنند؛ بلکه به شروح و حواشی بسیار بنگرند؛ چرا که به مرور زمان انصاف علمایشان بیشتر شده است؛ به این معنا که هر چه از زمان صدر اسلام دورتر می شویم، حقایق در گفتارهایشان بیشتر ظاهر شده است. مطالبی در شروح صحیح بخاری وجود دارد که در صحیح بخاری نیست، و علمای متأخر در شروح المشكاة، الجامع الصغير، شفا، صحاح سته و حواشی آن ها و نیز در مسانید به مواردی اشاره کرده اند که متقدمان در کتمان آن ها کوشیده اند.

حکیم ترمذی با همه تعصبش در کتابی که به نام نوادر الاصول دارد در ذیل حدیث یاد شده می نویسد:

فقول رسول الله صلى الله عليه وآله: ص لن يفترقا حتى يردا على الحوض... واقع على الأئمة منهم

السادة لا على غيرهم؛ (1)

گفتار پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله که می فرماید: «آن دو هرگز از هم جدا نخواهد شد تا کنار حوض کوثر نزد من آیند...» منطبق بر ائمه سادات است نه دیگران.

ابن حجر مکی در الصواعق المرفقه می نویسد:

فأهل البيت منهم أولى منهم بذلك لأنهم امتازوا عنهم بخصوصيات لا يشاركهم فيه بقية قریش... ثم أحق من يتمسك به منهم إمامهم وعالمهم على بن أبي طالب كرم الله وجهه... وكذلك خصه صلى الله عليه

وآله بما مر يوم غدیر خم؛ (2) 2.

ص: 214

1- نوادر الاصول: 69، به نقل از نفحات الأزهار: 2.341.

2- الصواعق المرفقه: 2.442 443.

پس اهل بیت بر این امر از دیگر قریش شایسته ترند؛ چرا که آنان دارای ویژگی‌هایی هستند که بقیه قریش دارای آن‌ها نیستند... آن‌گاه شایسته‌ترین فرد بر این امر پیشوا و دانشمند آنان علی بن ابی طالب است که پیامبر صلی الله علیه و آله در روز غدیر خم به این امر اختصاص داد.

ملا علی قاری در این زمینه می‌نویسد:

الأظهر هو أن أهل البيت غالباً يكونون أعرف بصاحب البيت وأحواله، فالمراد بهم أهل العلم منهم المطلعون على سيرته؛ (1)

به نظر می‌رسد که بیشتر اوقات اهل بیت، از صاحب خانه و احوال او آگاه‌ترند. پس منظور از اهل بیت عالمان آن‌هاست که از سیره و روش پیامبر اکرم آگاهی دارند.

تا آن‌جا که گوید:

وبهذا يصلح أن يكون مقابلاً لكتاب الله تعالى؛ (2)

و با این بیان اهل بیت شایستگی می‌یابند که مساوی با کتاب خدای متعال قرار گیرند.

عبدالحق دهلوی نیز در این مورد اظهار نظر کرده است. وی در اشعة اللمعات فی شرح المشكاة می‌نویسد:

مراده هنا من العترة أخص عشيرته وأقاربه أي أولاده وذريته؛ (3)

منظور پیامبر صلی الله علیه و آله در این‌جا از عترت، خویشان و عشیره خاص ایشان یعنی فرزندان و ذریه اوست. 2.

ص: 215

1- المرقاة فی شرح المشكاة: 5.139.

2- همان: 5.600، به نقل از تشیید المراجعات: 1.128.

3- اشعة اللمعات فی شرح المشكاة: 4.681، به نقل از تشیید المراجعات: 1.112.

مناوی در شرح الجامع الصغیر می نویسد:

وهم أصحاب الكساء الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا؛(1)

اهل بیت همان اصحاب کساء هستند که خداوند هر رجس و پلیدی را از آنان زدود و آنان را پاک و پاکیزه ساخت.

آن چه بیان شد، نظریه ها و گفتارهای شارحان حدیث ثقلین در مورد واژه «عترت» بود که روشن شد مراد از «عترت» اقربا نیستند.

البته دلیل ما در اعتقادات کتاب و سنت است و هر گاه به کلمات علما مراجعه می کنیم منظور اثبات صحت استدلالمان می باشد، وگرنه نباید در بحث به اقوال مجرد از دلیل تکیه کرد؛ چرا که اقوال اشخاص حجت نیستند و تا به قول فردی استدلال کنید در مقابل او، قول فرد دیگری می آورند که با آن تعارض دارد.

اساسا قول کسی، دلیل نیست، ولیکن علما به آن چه می گوئیم اقرار کرده اند و ما از گفتار آنان استفاده کردیم.

شخصی مانند مناوی از بزرگان از علمای اهل تسنن است چنین اقرار می کند: ص وهم أصحاب الكساء الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا. (2)

پیش تر گذشت که در مناظره با یکی از بزرگان وهابی ها در مکه، امامت امیر مؤمنان علی علیه السلام را با آیه ولایت ثابت کردم. وقتی خوب به استدلال گوش فرا داد، گفت: بر شما يك اشكال وارد است.

گفتم: کدام اشکال؟

گفت: اگر واژه ص اینمار بیان گر حصر است، فقط امامت امیر مؤمنان را ثابت می کند، امامت یازده امام دیگران چگونه ثابت می شود؟

گفتم: چون ص اینمار بر حصر دلالت می کند، پس اطاعت ابوبکر نفی شده، وظیفهن.

ص: 216

1- فیض القدر: 3.19.

2- همان.

شما دفاع از امامت ابوبکر است، من بر امامت دیگر ائمه علیهم السلام دلیل دارم و آن را ثابت می نمایم.

بنابراین، از حدیث ثقلین عصمت و اعلمیت اهل بیت علیهم السلام ثابت می شود.

اما ابن تیمیه وقتی درباره ابن عباس سخن می گوید شاگردی او را نزد حضرت امیر المؤمنین علیه السلام منکر می شود، تا این که گویا او را در ردیف آن حضرت قلمداد می کند، و بنابراین ناگزیر ابن عباس از امام باقر و امام صادق علیهما السلام افضل می شود. (1)

اما منظور از عترت اخص اقارب است، و این عنوان شامل ابن عباس نخواهد بود، و بر فرض کسی ادعا کند که

ابن عباس را نیز در بر می گیرد؛ می بینیم خود ابن عباس اقرار می کند که هر چه دارد از امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیهما السلام است. (2)

افزون بر این هرگز کسی برای ابن عباس ادعای عصمت نکرده است. فقط ابن تیمیه گوید: ابن عباس از بزرگان علمای اهل بیت است و یا می گوید: ص من أعلمهم ر یا ص أعلمهم بالقرآن ر و تعابیر دیگر.

یکی از روش های متعصبین آن ها بزرگ کردن فردی از داخل است تا به خیال خود بزرگان را کوچک نمایند.

از معاصران ما که در حوزه او را به عنوان مفسر معرفی می کنند، وقتی به او گفتیم: چرا این قدر از عکر مه دفاع می کنی؟

پاسخ داد: می خواهم حرمت عبدالله بن عباس حفظ شود (!) اگر عکر مه را از دست بدهیم، ابن عباس را نیز از دست خواهیم داد، چون شاگرد و راوی انظار اوست. 0.

ص: 217

1- منهاج السنه: 8.42.

2- فیض القدر: 4.470.

در پاسخ او گفتیم:

1. اگر عکرمه را از دست بدهیم، ابن عباس را از دست نخواهیم داد؛
2. اگر ابن عباس را هم از دست بدهیم، هیچ مصیبتی بر ما وارد نخواهد شد؛
3. اگر شما می خواهید حرمت ابن عباس را حفظ کنید، سعید بن جبیر را ترویج کنید. او را توثیق و تقویت کنید، نه عکرمه خارجی را.

واژه «خیره»

اکنون پس از روشن شدن حقیقت «عترت» به واژه «خیره» می پردازیم. مفهوم این واژه چیست و چرا فرمود:

ص عتره خیره رب العالمین ر؟

چرا فرمود: «عتره رسول الله» و «عتره محمد»؟

حتما نکته دارد؛ چرا که شخص بزرگ حکیمانه سخن می گوید، انتخاب واژگانش حساب دارد.

ائمه عترت چه کسی هستند؟ پیامبر اکرم کیست؟

پیامبر اکرم ص خیره رب العالمین ر است.

واژه «خیره» در لغت عرب به معنای «اصطفاء»؛ یعنی جدا کردن و انتخاب نمودن آمده است؛ (1) پس رسول الله صلی الله علیه وآله برگزیده همه خلایق از سوی خداوند متعال است؛ در احادیث شیعه و سنی بیان شده که خداوند متعال نخست خلقی آفرید، بعد عده ای را از این خلق برگزید، آن گاه گروهی را از میان آن ها انتخاب کرد، باز عده دیگر را از این عده و همین طور عده ای دیگر.

این حدیث به طرق صحیح بسیار عجیبی نقل شده است. در صحیح مسلم آمده است: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

ص: 218

1- مجمع البحرین: 1.718؛ «الاختیار: الاصفاء».

إن الله عزوجل اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم

واصطفاني من بني هاشم؛(1)

به راستی که خداوند متعال از فرزندان اسماعیل کنانه را برگزید و قریش را از فرزندان کنانه انتخاب کرد و از بین قریش، بنی هاشم را برگزید و مرا از فرزندان هاشم برگزید.

این همان معنای «خیره» است که در کلام پیامبر خدا صلی الله علیه وآله نیز آمده است.

اکنون طبق روشی که قبلا گفتیم، به سراغ شروح می رویم. نووی در شرح صحیح مسلم می نویسد:

قوله صلی الله علیه وآله: ص إن الله اصطفى كنانة ر استدل به أصحابنا علی أن غیر قریش من العرب لیس بكفء لهم ولا غیر بنی هاشم كفء لهم إلا بنی المطلب؛(2)

با توجه به این گفتار پیامبر صلی الله علیه وآله که «خدای تعالی کنانه را برگزید» اصحاب ما استدلال کرده اند که غیر قریش از عرب همتای آن ها نیستند و غیر بنی هاشم نیز جز فرزندان عبدالمطلب با آنان همتا نیستند.

به نظر می رسد که عبارت نووی تشویش دارد که در ادامه می نویسد: فإنهم هم و بنو هاشم شیء واحد كما

صرح به فی الحدیث الصحیح.(3)

در این باره حدیث دیگری را ترمذی روایت می کند که آن حضرت فرمود:

إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل واصطفى من ولد إسماعيل بنی كنانة واصطفى من بنی كنانة قريشا واصطفى من قريش بنی هاشم واصطفاني من بني هاشم؛(4)

ص: 219

1- صحیح مسلم: 7.58.

2- شرح صحیح مسلم، نووی: 15.36.

3- همان.

4- سنن ترمذی: 5.243، حدیث 3684.

به راستی خداوند از فرزندان ابراهیم، اسماعیل را برگزید و از فرزندان اسماعیل، کنانه را برگزید و از فرزندان کنانه، قریش را انتخاب کرد و از میان قریش، بنی هاشم را برگزید و مرا از فرزندان هاشم برگزید.

ترمذی در ذیل این حدیث گوید:

هذا حدیث حسن صحیح؛

این حدیث، معتبر و صحیح است.

در حدیثی دیگر حضرتش فرمود:

إن الله خلق الخلق فجعلني من خير فرقههم وخير الفريقين، ثم خير القبائل فجعلني من خير القبيلة، ثم خير البيوت، فجعلني من خير بيوتهم، فأنا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا؛⁽¹⁾

همانا خداوند خلقی را آفرید و مرا از بهترین گروه ها و قبیله ها و برترین خاندان ها قرار داد. پس من، بهترین فرد از جهت شخصیت و از برترین خاندان هستم.

در این زمینه واقدی گفت و گوی عمرو بن عاص را با فردی به نام فلسطین⁽²⁾ این گونه بیان کرده است:

إن الله تعالى اختار لبنينا خير أنساب من لدن آدم إلى أن أخرج من صلب أبيه عبدالله، فجعل خير الناس من ولد إسماعيل، فتكلم بالعربية وتكلم اسحاق على لسان أبيه، فولد إسماعيل العرب ثم جعل خير الناس كنانة، ثم جعل خير العرب قریشا وخير قریش بنی هاشم، ثم جعل خير بنی هاشم بنی عبدالمطلب ثم خير

بنی عبدالمطلب نبینا محمد صلی الله علیه، فبعثه رسولا واتخذہ نبیا وأهبط علیه جبریل بالوحي وقال له:

طفت.

ص: 220

1- همان: حدیث 3685.

2- در کتاب فتوح الشام چاپ بیروت، نشر دار الجیل «فلسطین» آمده است؛ ولی در نفاحات الازهار به نقل از فتوح الشام «قسطنطین» ذکر شده است.

خدای متعال بهترین نسب ها را از زمان حضرت آدم تا زمانی که از صلب پدر بزرگوارشان حضرت عبدالله خارج شدند را انتخاب کرد. پس بهترین مردم را از فرزندان اسماعیل قرار داد. اسماعیل به زبان عربی تکلم می نمود و اسحاق به زبان پدرش حضرت ابراهیم؛ از این رو عرب از اسماعیل زاده شدند؛ سپس خداوند کنانه را بهترین مردم قرار داد و زان پس قریش را بهترین عرب قرار داد و بنی هاشم را بهترین قبیله قریش؛ سپس بنی عبدالمطلب را بهترین بنی هاشم و بهترین از عبدالمطلب را محمد صلی الله علیه وآله قرار داد؛ پس از آن وی را به عنوان رسول مبعوث کرد و او را نبی قرار داد و جبرئیل را برای آوردن وحی برای او فرستاد و به او فرمود: اگر در مشرق ها و مغرب های زمین بگردی بهتر از تو کسی را نمی یابی.

در روایت دیگری که سندش به امیر مؤمنان علی علیه السلام منتهی می شود آمده است: پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فرمود:

قسم الله الأَرْض نصفین فجعلنی فی خیرهما، ثم قسم النصف علی ثلاثة فکنت فی خیر ثلث منها، ثم اختار العرب من الناس، ثم اختار قریشا من العرب، ثم اختار بنی هاشم من قریش، ثم اختار بنی عبدالمطلب من بنی هاشم ثم اختارنی من بنی عبدالمطلب؛

خداوند زمین را به دو بخش تقسیم کرد و مرا در بهترین بخش آن قرار داد. آن گاه همان نیمه را به سه قسمت تقسیم کرد و مرا در بهترین بخش آن قرار داد، سپس عرب را از مردم برگزید، آن گاه قریش را از بین عرب انتخاب کرد، سپس بنی هاشم را از قریش برگزید، آن گاه فرزندان عبدالمطلب را از بنی هاشم انتخاب کرد، سپس مرا از فرزندان عبدالمطلب برگزید. 7.

ص: 221

تا آن جا که در روایت دیگر می فرماید:

فأنا من خيار إلى خيار؛(1)

پس من برگزیده از برگزیدگانم.

آری پیامبر خدا صلی الله علیه وآله مرحله به مرحله در عالم گزینش شده و جهان هستی در رسول الله صلی الله علیه وآله خلاصه شده است؛ چرا که انسان اشرف خلایق است. آن جا که قرآن می فرماید:

(وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ)؛(2)

و ما فرزندان آدم را گرامی داشتیم.

پس خداوند متعال بنی آدم را با طی این مراحل به مرور برگزید، تا آن جا که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

فأنا من خيار إلى خيار.

من برگزیده از برگزیدگانم.

معنای رب

اکنون پس از روشن شدن دو واژه مهم «عترت» و «خیره» به بررسی واژه «رب» می پردازیم.

واژه «رب» از نظر لغوی به معنای پرورش دهنده است. راغب اصفهانی می گوید: الرب فی الأصل التریبة و هو

إنشاء الشيء حالا فحالا إلى حد التمام.(3)

ص: 222

1- الدر المنثور: 3.295، مجمع الزوائد: 8.215، المستدرک علی الصحیحین: 4.73، کتر العمال: 12.43، حدیث 33918، نفعات

الازهار: 5.317، باختلاف در الفاظ.

2- سوره اسراء (17): آیه 70.

3- المفردات فی غریب القرآن: 44.

بنابراین واژه «رب» در زبان فارسی چنین می شود: کسی که به کمال رساندن چیزی را به گونه ای که مناسب اوست به عهده گیرد، رب گویند.

برای نمونه کمال يك شاخه گل به این است که برگ هایش همواره سبز باشد، رشد کند و گل های کامل و

زیبایی به ثمر نشیند.

از طرفی پرورش دهنده گل همواره مراقب است که چه قدر آب دهد، کی آب دهد، در تاریکی، در روشنایی، برابر آفتاب، در سایه، چگونه کود دهد، چگونه خاکش را عوض کند، چنین فردی پرورش دهنده گل است که آن را تا سرحد کمال پرورش می دهد که به رشد برسد و ثمر دهد.

این واژه درباره حیوانات نیز به کار می رود، مثل «رب الإبل؛ پرورش دهنده شتران»، که نگه دارنده و مواظبت کننده از شتر را گویند.

در زبان عرب نیز به زن خانه دار می گویند: «ربة البيت»؛ یعنی کسی که نظم و کارهای خانه و اهل خانه را به عهده می گیرد و به خوبی اداره می کند و پیش می برد.

خداوند متعال که رب و پرورش دهنده همه خلایق است پیامبر اکرم را با عنایت خاصی پرورش داده است آن گاه همه موجوداتی که نیاز به تربیت دارند، به برکت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله تربیت می شوند چنان که خداوند متعال خورشید را آفریده که همه موجودات به آن نیاز دارند و هر موجودی به اندازه استعدادش از نور آن استفاده می کند و رشد می یابد.

بنابراین، مربی پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله خود خداوند متعال است که آن حضرت می فرماید:

أدبني ربي فأحسن تأديبي؛⁽¹⁾

پروردگار من مرا تربیت و پرورش کرد و نیکو پرورشم داد.0.

ص: 223

1- بحار الانوار: 16.210 و 68.382، الجامع الصغير: 1.51، حدیث 310.

سلاطین در روزگاران کهن برای فرزندان خود مربی قرار می دادند تا آن حکیم بزرگ یا دانشمند اخلاقی فرزندشان را به رشد مناسب خود پرورش دهد؛ چرا که قرار بود ولی عهد بشود و صاحب تاج سلطنت گردد و باید بداند چگونه مدیریت کند، چگونگی برخورد با دوست، دشمن در حال صلح و جنگ را بداند و وظایف خود را بشناسد.

اکنون اگر اندکی در آداب و کمالات پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فکر کنیم که خداوند متعال مربی اوست، می فهمیم وقتی مربی خداوند متعال و پرورش یافته پیامبر خدا صلی الله علیه وآله باشد، «خیرة رب العالمین» خواهد شد.

و نیز فهم روایات برای ما آسان می شود که فضیل بن یسار گوید:

ص سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لبعض أصحاب قيس الماصر: إن الله عز وجل أدب نبيه فأحسن أدبه، فلما أكمل له الأدب قال: (إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) ثم فوض إليه أمر الدين والامة ليسوس عباده فقال عز وجل: (ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وإن رسول الله صلى الله عليه وآله كان مسددا موقفا مؤيدا بروح القدس لا يزل ولا يخطئ في شيء مما يسوس به الخلق فتأدب بأدب الله... (1)

بنابراین، وقتی کسی تربیت شده و برگزیده خداوند متعال گشت و عصاره وجود گردید، اگر احکام حلال و حرام از جانب خدا به آن بزرگوار تفویض شود بعید نخواهد بود؛ چرا که او از پیش به این امر مهیا شده و اهلیت این مقام را دارا شده است. در مثال پیشین گذشت که به سان فرزند پادشاهی است که از کودکی تربیت می کنند تا ولی عهد گردد؛ چرا که می خواهند مسئولیت پادشاهی را به او بسپارند.

با توجه به آن چه بیان شد، روشن می گردد که سخن پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله که سید و اشرف الخلائق

والأنبياء والمرسلین است چه معنایی دارد، آن جا که می فرماید: 4.

ص: 224

از این جاست که مقام امیر مؤمنان علی علیه السلام نیز روشن می گردد، آن جا که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله می فرماید:

علی منی بمرتلتی من ربی؛ (2)

علی نسبت به من به مترله من نسبت به پروردگار من است.

این همان معنای تربیت است که همه هستی به اسباب و اشکال گوناگون تربیت به هر معنایی که عنوان تربیت صدق کند مربا و تربیت یافته خداوند متعال هستند. (3)

و تربیت گاهی روحی است و گاهی جسمی. امروزه معلم ورزشی را مربی می گویند.

خداوند متعال «رب العالمین» است.

منظور از عالمین

واژه «عالمین» جمع عالم است و منظور از عالم می تواند عالم ذر، دنیا، آخرت و یا عوالم دیگری نیز باشد. سخن در این است که خداوند متعال «رب العالمین» است و هر موجودی که در عالمی از این عوالم به تربیت نیاز داشته باشد، مربی او خداوند متعال است.

و ائمه عترت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله چون خود آن حضرت تربیت شده خاص

ص: 225

1- .تفسیر نور الثقلین: 5.392، بحار الانوار: 16.210، کتر العمال: 7.214.

2- ذخائر العقبی: 64، ریاض النضره: 2.163، المناقب: 297، سیرة الحلبيّة: 3.391.

3- .گفتنی است که واژه «تربیت» در زبان عربی با واژه فارسی آن از يك ریشه اند؛ ولی در تعبیر اندکی مسامحه وجود دارد؛ چرا که در فارسی می گویند: فلانی آدم با تربیتی است؛ یعنی خوش اخلاق است و این بخشی از تربیت است.

«رب العالمین» و برگزیده او که آن‌ها نیز به همان سان تربیت شده هستند، پس دارای تمام کمالات پیامبر اکرم و بعد از او مریبان خلائق می‌باشند.

و رحمة الله وبرکاته؛

و رحمت خدا و برکات او بر شما باد.

یعنی: پس از سلام بر آنان که دارای مقامات یاد شده هستند از خدا خواهان رحمت و برکات برایشان می‌شویم، و این معنا از قرآن مجید اخذ شده که (رَحِمْتُ اللَّهُ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ). (1)6.

ص: 226

1- .سوره هود(11):آیه 76.

السلام على ائمة الهدى ومصايح الدجى واعلام التقى؛

سلام بر پیشوایان هدایت گر، چراغ های فروزان در تاریکی ها و نشانه های پرهیزکاری.

این سه عبارت از نظر معنا تقارب دارند.

امامان هدایت گر هستند، هم چنان که خدا هدایت گر است که (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (1)، رسول الله صلى الله عليه وآله هدایت گر است که (وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)؛ (2) «همانا تو به راه راست هدایت می کنی» و قرآن هدایت گر است که (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ)؛ (3) «به یقین این قرآن به راهی که استوارترین راه هاست هدایت می کند».

هدایت ائمه عليهم السلام همان هدایت خدا، رسول و قرآن است.

در مقابل ائمه هدی عليهم السلام، ائمه دیگری هستند که از این ها منقطع هستند؛ چرا که اگر امامی در طول ائمه ما عليهم السلام باشد، به سهم خود چون برآمده از نور اهل بیت عليهم السلام می باشد، امام است؛ ولی در مقابل آن ها کسانی هستند که ادعای

ص: 227

1- سوره حمد(1): آیه 5.

2- سوره شورا(42): آیه 52.

3- سوره اسراء(17): آیه 9.

امامت برای آن ها شده و یا به تعبیر قرآن امام هستند، اما امام ضلالت و گم راهی، پس دو نوع امام وجود دارد:

1. امام هدایت گر؛

2. امام ضلالت و گم راه کننده.

در کتاب کافی روایت شده است که امام صادق علیه السلام فرمود:

إن الأئمة في كتاب الله عز وجل إمامان: قال الله تبارك وتعالى: (وَجَعَلْنَاهُمْ أئمةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) (1) لا بأمر الناس، يقدمون أمر الله قبل أمرهم وحكم الله قبل حكمهم، قال: (وَجَعَلْنَاهُمْ أئمةً يَدْعُونَ إِلَى التَّارِ) (2)

يقدمون أمرهم قبل أمر الله وحكمهم قبل حكم الله، ويأخذون بأهوائهم خلاف ما في كتاب الله عز وجل؛ (3)

امامان و پیشوایان در قرآن دو گروهند: (گروه نخست) کسانی اند که خدای تعالی در قرآن درباره آنان می فرماید: «آنان را پیشوایانی قرار دادیم که به امر ما (مردم را) هدایت می کردند». آنان به امر مردم هدایت نمی کنند؛ بلکه امر خدا را بر امر مردم مقدم داشته و حکم خدا را پیش از حکم مردم می دانند.

(و گروه دوم کسانی هستند که) خدای تعالی درباره آنان می فرماید: «آن ها را پیشوایانی قرار دادیم که به سوی آتش فرا می خوانند». اینان خواست مردم را بر خواست خدا مقدم داشته و حکم مردم را پیش از حکم خدا می دانند و بر طبق هوا و هوس خود؛ بر خلاف آن چه در قرآن آمده است رفتار می کنند».

امامان در قرآن بر دو گروهند: امامان هدایت گر و امامان گمراه کننده. این هدایت و یا ضلالت تشریحی است.

در مورد امامان هدایت گر دو آیه آمده است: 13

ص: 228

1- .سوره انبیاء(21):آیه 73.

2- .سوره قصص(28):آیه 41.

3- .الكافي:1، 216، حديث 2، الاختصاص:21، بحار الانوار:24، 156، حديث 13

1. خداوند متعال در سوره انبیاء می فرماید:

وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا؛ (1)

و آنان را پیشوایی قرار دادیم که به امر ما (مردم را) هدایت می کردند.

2. و در سوره سجده می فرماید:

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا؛ (2)

و از آنان پیشوایی قرار دادیم که به فرمان ما (مردم را) هدایت می کردند.

در هر دو آیه عبارت (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) مشترك است. شاهد این است که هر دو در جعل (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) مشتركند.

در مقابل امامان هدایت گر کسانی هستند که (يَدْعُونَ إِلَى التَّارِ). این جا نیز جعل است. در آینده خواهد آمد که

این عالم، عالم تکلیف است و انسان فاعل مختار است و اینان دو گروه متصورند:

1. کسانی که با اختیار و به دست خود گم راه می شوند؛

2. کسانی که نه فقط گم راهند؛ بلکه به دست خود دیگران را نیز گم راه می کنند و باعث ضلالت دیگران

می شوند.

خداوند متعال به مقتضای قاعده لطف بایستی کسانی را امام و پیشوا قرار دهد که آن ها مقرب مردم و بندگان به سوی خداوند متعال باشند

و آنان را از معصیت حضرت احدیت و گم راهی باز دارند و به جهت همین جعل، خداوند متعال می فرماید: (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)؛ (3) «به امر

ما (مردم را) هدایت می کردند.» 3.

ص: 229

1- سوره انبیاء(21): آیه 73.

2- سوره سجده(32): آیه 24.

3- همان و سوره انبیاء(21): آیه 73.

بزرگان می فرمایند: ما دو نوع هدایت داریم:

1. ارائه طریق و راهنمایی؛ در این نوع از هدایت، هدایت گر فقط راه را برای فرد نشان می دهد.

2. ایصال به مطلوب؛ در این هدایت افزون بر این که راهنما راه را به انسان نشان می دهد، دست او را نیز می گیرد و به مقصد می رساند.

برای نمونه اگر کسی راه حرم حضرت معصومه علیها السلام را از فردی بپرسد، او می تواند هم راه را به او نشان دهد و هم علاوه بر نشان دادن راه، دست او را بگیرد و به حرم برساند. در نوع نخست از هدایت احتمال دارد که آن فرد راه را گم کند و به مقصد نرسد.

انبیا و ائمه علیهم السلام در نوع نخست از هدایت با هم شریک هستند؛ از این رو در قرآن مجید خطاب به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فراوان آمده است که خداوند متعال می فرماید:

(إِنْ عَلَيكَ إِلَّا الْبَلَاغُ)؛ (1)

وظیفه تو فقط رساندن (پیام به مردم) است.

در مورد دیگری می فرماید:

(إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ)؛ (2)

تو فقط اندازگر و بیم دهنده ای.

این گونه هدایت همان نشان دادن راه و بازداشتن از ضلالت و گم راهی است؛ ولی ایصال به مطلوب نیست.

پیشوایان ما در این نوع هدایت با پیامبران الهی

ص: 230

1- .سوره شوری(42):آیه 48.

2- .سوره فاطر(35):آیه 23.

نشان دادن راه گونه ای از هدایت و راهنمایی است؛ چرا که اگر سکوت کند و راه را نشان ندهد، ناگزیر آن فرد متحیر خواهد ماند.

برتری ائمه بر پیامبران

امامان ما از انبیای سلف جز پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و حتی از پیامبران اولوالعزم افضل هستند. در این باره به تفصیل در پژوهش های خود سخن گفته ایم. این برتری به طور علمی و با اسلوبی برآمده از کتاب و سنت ثابت شده و در این راه از عقل هم می توان یاری گرفت که خود به بحث مستقلى نیاز دارد.

امام صادق علیه السلام می فرماید:

الأنبياء والمرسلون على أربع طبقات... وقد كان إبراهيم عليه السلام نبيا وليس يمام حتى قال الله: (إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)؛ (1)

پیامبران و فرستادگان چهار طبقه اند... و ابراهیم علیه السلام پیامبر بود و امام نبود تا این که خداوند فرمود: «همانا من تو را برای مردم امام و پیشوا قرار می دهم».

دست کم در خصوص حضرت ابراهیم امامت، مقام بالاتری از نبوت بوده است. اگر ابراهیم علیه السلام مقام هدایت را داشته که همان ارائه طریق باشد؛ وقتی به مقام امامت رسید، ناگزیر بایستی هدایتش يك درجه بالاتر برود که گفتیم ایصال به مطلوب بالاتر است. پس ایصال به مطلوب از شئون امامت می شود. با توجه به مقدماتی که بیان شد، هر که مأموم چنین امامی شود، به برکت امام علیه السلام به همان مقام مطلوب یا کمال مناسب خواهد رسید.

ص: 231

1- بصائر الدرجات: 393 و 394، الکافی: 175، 174، 1، حدیث 1، الاختصاص: 23، بحار الانوار: 11.55، حدیث 52.

پس این هدایت، هدایت تکوینی می شود؛ چرا که می فرماید: (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)؛ [\(1\)](#) «به امر ما (مردم را) هدایت می کردند».

پس ائمه علیهم السلام هم از نظر تکوینی هدایت گزند و هم از نظر تشریحی؛ چون امر خداوند دو نوع است:

1. امر تکوینی؛

2. امر تشریحی.

از سوی دیگر فعل مضارع «یهدون» ظهور در استمرار دارد. ائمه هم اکنون نیز که در این عالم نیستند، باز هم «یهدون بأمرنا» هستند.

با این بیان، ائمه علیهم السلام هم راهنمای بشر به سوی حق و معلم معارف و حقایق و احکام هستند تا انسان را از شرك و دیگر گم راهی ها نجات دهند، و هم واسطه فیض الهی در عالم تکوین که به برکت وجودشان انسان و دیگر موجودات به کمال مناسب شأن و حالشان برسند.

اینک این پرسش مطرح است که اگر جعل و قرار از ناحیه باری تعالی در مورد امامان هدایت گر است، این جعل و قرار در امامان ضلال و گم راه نیز هست و هر دو به خدا برمی گردد. پس امام هدایت گر و امام گم راه کننده هر دو از جانب خدا هستند و این چگونه خواهد شد؟

جعل و قرار دو نوع است:

1. جعل ابتدایی؛

2. جعل غیر ابتدایی.

آیه ای که درباره امامان هدایت گر آمده جعل ابتدایی است و به چیزی مسبوق نیست؛ اما در آیه مربوط به امامان

ضلال و گم راه گر چنین نیست؛ چرا که خود آن ها4.

ص: 232

1- .سوره انبیاء(21):آیه 73 و سوره سجده(32):آیه 24.

گم راه شده اند و گم راه کننده بوده اند. آیه درباره امامان ضلال

در سیاق قصه فرعون و هامان است. آن جا که خداوند می فرماید:

(فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرَىٰ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ * وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ * وَقَالَ

فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أُطِيعُ إِلَىٰ إِلَهٍ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ * وَاسْتَكَبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ * فَأَخَذْنَا مِنْهُمُ اثْمًا مِنْ عَمَلِهِمْ فَأَنزَلْنَا فِيهِ السَّمَاءَ كَأَنَّ عَاقِبَةَ الظَّالِمِينَ * وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ * وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ)
(1):

هنگامی که موسی با معجزه های روشن ما به سوی آنان آمد، گفتند: این چیزی جز سحر نیست که به دروغ به خدا بسته شده. ما هرگز چنین چیزی را از نیاکان خود نشنیده ایم. موسی گفت: پروردگام از حال کسی که هدایت را از نزد او آورده و کسی که فرجام نیک جهان (هستی و آخرت) از آن اوست، آگاه تر است. به یقین او ستم گران را رستگار نخواهد کرد. فرعون گفت: ای گروه اشراف! من خدایی جز خودم برای شما سراغ ندارم. پس ای هامان! برای من آتشی بر گل بیفروز (و آجرهایی بساز) و برای من برج بلندی ترتیب ده تا از خدای موسی خبر گیرم؛ و هر چند من گمان می کنم که او از دروغ گویان است. فرعون و سپاهیانش به ناحق در زمین تکبر ورزیدند و گمان کردند که به سوی ما باز گردانده نمی شوند. پس ما نیز او و سپاهیانش را گرفتیم و به دریا افکندیم. پس بنگر سرانجام 6.

ص: 233

ستم گران چگونه بود. و آنان (فرعونیان) را پیشوایانی قرار دادیم که به سوی آتش دعوت می کنند و روز رستاخیز یاری نخواهند شد و در این دنیا لعنت در پی آنان قرار دادیم و روز رستاخیز از زشت رویان خواهند بود.

آن گاه که هدایت های حضرت موسی علیه السلام در آن ها تأثیر نکرد و گوش فرا ندادند و ضلالت و گم راهی را برگزیدند، خود امام برای گم راهان شدند. روشن است که این جعل و قرار غیر از آن جعل و قرار به قاعده لطف است که می فرماید:

(أَيُّمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)؛ (1)

پیشوایانی که به امر ما (مردم را) هدایت می کردند.

و در ادامه می فرماید:

(وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ)؛ (2)

به آنان انجام کارهای نیک و برپا داشتن نماز و ادای زکات را وحی کردیم و آنان تنها ما را عبادت می کردند.

چرا که وحی بر ائمه علیهم السلام نازل می شده است که در توضیح عبارت ص و مهبط الوحی ر گفتیم که آیا بر خود امام علیه السلام وحی نازل می شده و یا نه وحی نبوده الهام بوده که بخشی از وحی است؟ اگر وحی بوده، این چه

وحی نبوده که بر آن بزرگواران نازل می شده است. و به طور قطع منظور وحی نبوت نبوده است؛ چرا که بعد از پیامبر اسلام، پیامبری نمی باشد.

کوتاه سخن این که ائمه علیهم السلام ائمه هدایت گرند که خداوند آن ها را جعل و نصب کرده است تا به

توسط آنان همه فیوضات، معنویات، ارشادات، هدایات و برکات بر انسان و دیگر خلایق برسد، به ویژه اگر حرف

«باء» در «بأمرنا» به معنای 3.

ص: 234

1- سوره انبیاء(21):آیه 73.

2- سوره انبیاء(21):آیه 73.

سببیت بوده باشد که هر چه هست از خداست؛ اما به توسط ائمه هدی، در نتیجه این مقام از مقامات ویژه امامان معصوم علیهم السلام خواهد بود.

پس با توجه به آن چه در زیارت جامعه آمده، بحث ولایت تکوینی و تشریحی و ولایت بر احکام مطرح می شود، و با توجه به این عبارات و روایات، مختصری با مسئله ولایت آشنا شدیم و ولایت تکوینی و تشریحی را به طور مفصل و جداگانه بحث خواهیم کرد.

هدایت گر هر گروهی

بنابر آن چه مطرح شد، راه هدایت منحصر به راهی است که ائمه علیهم السلام ارائه کنند و یا به آن جا که ایصال نمایند. در آیه ای از قرآن می خوانیم:

(إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)؛ (1)

توقف بیم دهنده ای و برای هر گروهی هدایت گری است.

واژه «انما» حصر را در پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله در مورد منذر بودن افاده می کند. احادیث بسیاری در کتاب های شیعه و سنی در ذیل این آیه نقل شده که بی تردید احادیث معتبری هستند که وقتی این آیه نازل شد، پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

أنا المنذر وعلی الهادی من بعدی. یا علی! بک یهتدی المهتدون؛ (2)

من بیم دهنده هستم و علی هدایت گر پس از من است. ای علی! هدایت شوندهگان به برکت تو هدایت خواهند شد.

ص: 235

1- .سوره رعد(13):آیه 7.

2- .الكافی: 1.192، مجمع البیان: 6.15، تفسیر نور الثقلین: 2.482، حدیث 16، بحار الانوار: 23.2، فتح الباری: 8.286، نظم درر السمطین: 90، شواهد التریل: 1.383، حدیث 400 398، تاریخ مدینة دمشق: 42.359.

آن گاه که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله از دنیا رفت، بین امت اختلافی شدید واقع شد و امت پراکنده شدند.

پیامبر خدا در حدیثی که شیعه و سنی بر آن اتفاق دارند می فرماید:

ستفترق امتی علی ثلاثة وسبعین فرقة، منها فرقة ناجية و الباقون هالکون؛ (1)

به زودی امت من به هفتاد و سه فرقه پراکنده خواهند شد که يك فرقه از آن نجات یافته و بقیه هلاک خواهند شد.

به مقتضای این حدیث در بین این فرقه ها يك فرقه نجات می یابد و فرقه های دیگر هلاک می شوند. وقتی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در ذیل آیه می فرماید:

یا علی! بک یهتدی المهتدون؛

ای علی! به وسیله تو هدایت شدگان هدایت خواهند یافت.

معلوم می شود که فرقه راه یافته و به نجات رسیده، فرقه ای است که به وسیله هدایت امیر مؤمنان علیه السلام راه یافته اند.

حاکم نیشابوری این حدیث را که ذیل آیه مبارکه آمده نقل کرده و می گوید: این حدیث، حدیث صحیح و

معتبری است. (2)

احمد بن حنبل نیز این حدیث را در مسند خود نقل می کند. (3) ابوبکر هیثمی محدث بزرگ اهل سنت بعد از نقل حدیث احمد بن حنبل می گوید: ص رجال

ص: 236

1- الصراط المستقیم: 2.96، بحار الانوار: 36.336، حدیث 198. این روایت در منابع اهل سنت از جمله: عمدة القاری: 18.224، المواقیف: 3.649، با اندک تفاوتی آمده است.

2- المستدرک علی الصحیحین: 3.129. در این منبع این گونه آمده است: «بسندہ عن المنہال بن عمرو، عن عباد بن عبد اللہ الأسدی، عن علی: (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)، قال علی: رسول اللہ المنذر وأنا الهادی. هذا الحدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه.»

3- مسند احمد بن حنبل: 1.126.

ابن عساکر به چند طریق این حدیث را نقل کرده است که بی تردید برخی از اسانید او و دیگر محدثان صحیح و معتبر هستند. (2)

بنابراین معلوم می شود که امامان هدایت گر پس از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله علی و فرزندان پیشوای آن حضرت هستند. و کسانی که پس از پیامبر خدا هدایت شدند و راه آن حضرت را ادامه دادند، شیعیان اهل بیت علیهم السلام هستند.

وقتی راه هدایت فقط راه ائمه اهل بیت است؛ پس ائمه دیگر دانسته یا ندانسته ائمه ضلال و گم راهی

خواهند بود. این موضوع روشن و بدیهی است.

متأسفانه امروزه افرادی در دانشگاه ها میان جوانان شبیه می افکنند که چگونه می شود همه مردم گم راه باشند و فقط ما، اهل بهشت باشیم؟

در پاسخ این شبیه باید گفت: مگر نه این است که همه ارباب ادیان و غیر آنان گم راهند و اهل دوزخ جز اهل اسلام؟! پس همه یهودیان، مسیحیان، مجوسیان، مشرکان و ملحدان در طول تاریخ اهل دوزخند. با پیوند حدیث افتراق به این آیه مبارکه و مراجعه به روایاتی که از طریق اهل تسنن در این باره نقل شده است، این نتیجه به دست می آید که در بین اهل اسلام نیز فقط فرقه شیعه دوازده امامی اهل نجات هستند و این يك موضوع بدیهی است، مگر این که نعوذ باللله گفته شود: قرآن در این جا مبالغه دارد و همه این احادیث دروغند.

سخن ما، همواره بر کتاب و سنت مستند و مبتنی است و در مصادر اهل تسنن نیز 9.

ص: 237

1- «قوله تعالى: (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ) عن علي رضي الله عنه في قوله: (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) قال: رسول الله: المنذر و الهادي رجل من بني هاشم. رواه عبدالله بن أحمد و الطبرانی في الصغير و الأوسط و رجال المسند ثقات.» (مجمع الزوائد: 7.41).

2- ر.ك: تاريخ مدينة دمشق: 358. 42 و 359.

این گونه آمده است و ما بارها بیان کرده ایم که ادله امامت و حقانیت اهل بیت علیهم السلام در کتاب های اهل تسنن موجود است و خواهان حقیقت باید تحقیق کند.

اگر در ذیل آیه ای احادیث با سندهای معتبر متفق علیه بین فریقین از پیامبر اکرم نقل شود و آیه را تفسیر کند، در واقع کلام رسول خدا در حکم تتمه کلام خدا خواهد بود، گویی آن هم جزو آیه است.

خداوند متعال می فرماید:

(وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)؛ (1)

و برای هر گروهی هدایت گری است.

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در ذیل این آیه می فرماید:

...وعلى الهادى، بك يا على يهتدى المهتدون من بعدى؛ (2)

...على آن هدایت گر است و ای علی به واسطه تو پس از من هدایت شوندگان راه می یابند.

کوتاه سخن این که ائمه علیهم السلام یگانه پیشوایان هدایت گرند و اما بزرگان فرقه های دیگر دانسته یا

ندانسته ائمه و پیشوایان ضلال و گم راهی هستند.

چراغ های تاریکی

اشاره

و مصابیح الدجی؛

و (سلام بر) چراغ های فروزان در تاریکی ها.

ائمه علیهم السلام چراغ های فروزان در تاریکی ها هستند. کلمه «مصباح» جمع

ص: 238

1- سوره رعد (13): آیه 7.

2- مجمع البیان: 6.15، شواهد التریل: 1.383، حدیث 400، تاریخ مدینه دمشق: 42.359، تفسیر جامع البیان: 13.142.

«مصباح» است و کلمه «دجی» به معنای تاریکی است و این جمله مطلق است؛ یعنی ائمه ما علیهم السلام روشن گر و برطرف کننده همه تاریکی ها هستند.

چنان که در کتاب های لغت آمده، به هر چراغی مصباح نمی گویند؛ بلکه مصباح در لغت عرب به این معناست:

هو السراج الثاقب المضيئ. (1)

مصباح آن چراغ و وسیله روشن گری است که در يك جا استقرار و ثبوت دارد و به ذات خود روشن گر است، نه این که نورش را از جایی دریافت کند.

برای مثال: روشن گری لامپ از نیروگاه برق است؛ ولی خورشید نور است و روشن گری در ذات آن است و بین این دو مورد تفاوت بسیار است.

بنابراین ائمه علیهم السلام خود وجودشان نور است و ذاتا روشن گردند. پرسش این که آیا وجود مادی امام علیه السلام یعنی همین گوشت، پوست و استخوان او که قرآن می فرماید: (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ)؛ (2) بگو: من فقط بشری همانند شما هستم» این روشن گری را دارد؟

در این مورد به کتاب های حدیثی و تفسیری در ذیل آیه شریفه آن جا که می فرماید: (وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا)؛ (3) «و در آن روز زمین به نور پروردگارش روشن می گردد» باید مراجعه نمود.

و نظیر این بحث نسبت به آن ذوات مطهره و سایر مؤمنان در آخرت نیز وجود دارد که به تفاسیر در ذیل آیه مباحه (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ 9.

ص: 239

1- تفسیر غریب القرآن: 169، مجمع البحرین: 2.576.

2- سوره کهف (18): آیه 110.

3- سوره زمر (39): آیه 69.

قِيلَ اِزْجِعُوا وِرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ (1) باید مراجعه نمود.

تاریکی های معنوی

بی گمان روشن گری ائمه علیهم السلام جنبه معنوی دارد؛ یعنی آنان تاریکی های معنوی را می زدایند.

نخستین تاریکی، تاریکی عدم است و عدم تاریکی و وجود نور است. بنابراین می توان گفت که همه اشیا به برکت ائمه علیهم السلام از تاریکی عدم به نور وجود منتقل شده اند؛ و چنان که پیش تر بیان شد ائمه واسطه نخستین نعمت هستند که نعمت وجود است و نعمت های دیگر بر آن مترتب می گردند.

دومین تاریکی، تاریکی شرك است. در زیارت رسول الله صلی الله علیه وآله چنین می خوانیم:

الحمد لله الذي استنقذنا بك من الشرك والضلالة؛ (2)

شکر و سپاس خدایی را که به وسیله تو ای رسول خدا ما را از شرك و ضلالت نجات داد.

و در زیارت سیدالشهداء علیه السلام می خوانیم: ص وبذل مهجته فيك ليستنقذ عبادك من الجهالة وحيرة الضلالة ر (3)

بلکه همه معصومین علیهم السلام چنین هستند که در زیارت جامعه خواهد آمد که ص وأنقذنا من شفا جرف الهلكات ر.

آری، رسول اکرم و ائمه علیهم السلام ما را از پرتگاه هلاکت نجات دادند.

ص: 240

1- .سوره حدید(57):آیه 13 12.

2- .الكافي:4.551، حديث 1، مصباح المتعجد:709.

3- .مصباح المتعجد:787.

سومین تاریکی معنوی، تاریکی جهل و نادانی است که هیچ ظلمت و تاریکی بالاتر از این نیست و این تاریکی منشأ همه شرور و مفسد است. ائمه علیهم السلام وسیله خروج و رهایی از تاریکی جهل و جهالت هستند.

تاریکی چهارم معنوی که خیلی مهم است، تاریکی فتنه است. این تاریکی در هر عصری برای امت ها پیش آمده است و در امت اسلام نیز خدا داند چندین بار پیش آمده و هنوز هم پیش می آید و در آینده نیز پیش خواهد آمد.

تاریکی فتنه بدین گونه است که انسان در برهه ای از زمان در شرایطی قرار می گیرد که راه ها متعدد شده و همه ظاهر خوب دارند، انسان متحیر می شود که راه نجات کدام است. همه افراد خوب و بد از نظر ظاهر به هم شباهت دارند، ولی سخنانشان با هم تضاد و تناقض دارد. انسان سر در گم است که کدام راه را طی کند.

برای نمونه همه مکه رفته اند، نماز می خوانند، نه فقط نماز واجب؛ بلکه نماز شب می خوانند، همه عمامه دارند، ریش دارند؛ ولی حرف ها با هم در تضاد و تناقض است و امر ملتبس می شود، به راستی انسان در چنین شرایطی چه وظیفه ای دارد؟ از این رو پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در حدیثی می فرماید:

فإذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن؛(1)

آن گاه که فتنه ها بر شما روی آورد و به مانند قسمتی از شب تاریک گشت به قرآن چنگ بزنید.

و در حدیث دیگری که جمعی از محدثان عامه آورده و بعضی در سندش خدشه کرده اند فرموده:

ستكون بعدى فتنه، فإذا كان ذلك فالزموا على بن أبى طالب،....(2)ی.

ص: 241

1- الكافي: 2.598 و 599، حدیث 2، وسائل الشیعه: 4.828، حدیث 3، بحار الانوار: 89.17، حدیث 16.

2- الاصابه و الاستیعاب و اسد الغابه در احوالات أبولیلی الغفاری.

و از طرفی می فرماید:

علی مع القرآن و القرآن مع علی. (1)

و در احادیث بسیاری به قرآن و عترت هر دو توصیه نموده.

آری، انسان ناگزیر است که در تاریکی فتنه راه برود و به طرفی حرکت کند. چه کسی راه صحیح را پیش روی انسان می تواند بگذارد جز قرآن و ائمه علیهم السلام که در چنین شرایطی موجب نجات و هدایت انسان هستند؟ از این رو گفتیم که این عبارت ها: ص ائمة الهدی ومصابیح الدجی و أعلام التقی را با هم تقارب دارند.

آیا افرادی که با ائمه علیهم السلام در هر عصر و زمانی ارتباط داشته اند و ملازم آن بزرگواران بوده اند، همواره در شرایط فتنه ها متحیر می مانده اند، یا ایشان نیز به سهم خود و به اندازه توانشان چراغ های روشن گر و پیشوایان هدایت دیگران شده اند؟

آری، تربیت شدگان مکتب اهل بیت علیهم السلام که در خدمتشان بوده اند، در هر شرایطی موجب نجات و

رهایی دیگران می شده اند و وجودشان واقعا وجود مؤثری بوده است.

نگاهی به وصایای پیامبر خدا

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله وصایا و سفارش های بسیاری دارند. در يك جمع بندی می توان وصایای آن حضرت را به دو بخش تقسیم کرد:

1. وصایای عمومی؛

2. وصایای خصوصی.

وصایای عمومی سفارش هایی است که برای عموم مردم بوده است؛ از جمله

ص: 242

1- این حدیث نزد عامه و خاصه مشهور است و جمعی به صحت آن حکم کرده اند؛ از جمله حاکم نیشابوری در المستدرک علی الصحیحین: 3.124.

«حدیث ثقلین» که برای عموم مردم و به ویژه برای اصحابی که در حضورش بودند، بیان فرمودند.

وصایای خصوصی برای افراد خاصی از اصحابشان بود. در روایتی آمده که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به عمار چنین سفارش فرمود:

یا عمار! إذا رأيت عليا سلك واديا وسلك الناس واديا غيره فاسلك مع علي ودع الناس؛⁽¹⁾

ای عمار! هر گاه دیدی علی راهی را می پیماید و مردم راه دیگری را، تو با علی باش و با مردم کاری نداشته باش!

این وصیت که به طور مشروح آمده، در کتاب ها و منابع معتبر نقل شده است. این وصیت به جهت خاصی به طور خصوصی به عمار گفته شده است. از طرفی حضرتش در بین عموم درباره عمار فرموده اند:

تقتلك فئة باغية؛⁽²⁾

تو را گروهی ستم کار به قتل می رسانند.

اگر آن حضرت به صورت عمومی چنین فرموده اند که عمار را گروهی ستم گر به قتل می رسانند و از طرفی به عمار آن وصیت خصوصی را فرموده و او عمل نموده، در نتیجه خود عمار میزان گشته، از این رو آن گاه که در صفین آتش جنگ روشن شد و بعضی از مردم متحیر بودند که راه حق کجاست، عمار میزان شناخت حق از باطل شد.

البته تحیر آن مردم در آن شرایط به خاطر نقص آن ها بوده، وگرنه با وجود آن».

ص: 243

1- کتر العمال: 11.613، حدیث 32972، تاریخ بغداد: 13.188.

2- صحیح مسلم: 8.185، الطبقات الكبرى: 3.253، تاریخ مدینه دمشق: 43.429، البداية و النهايه: 3.264، بحار الانوار: 33.22، حدیث 378. در بحار الانوار چنین آمده است: «عن أبي سعيد الخدري قال: أخبرني من هو خير مني: أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لعمار حين جعل يحفر الخندق وجعل يمسح رأسه ويقول: أبشر ابن سمية! تقتلك فئة باغية».

حضرت امیر نباید تحیر، شك و فتنه ای باشد.

در چنین شرایطی آنان که در معرض فتنه قرار گرفتند، گفتند: صبر می کنیم تا ببینیم عمار در کدام طرف است.

وقتی فهمیدند عمار در سپاه امیر مؤمنان علی علیه السلام است چه پیش از شهادتش و چه بعد از آن به طرف لشکر آن حضرت آمدند و جزو یاران حضرتش شدند و از فتنه رهایی یافتند.

بنابراین عمار در این مورد به برکت وصیت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله از مصادیق ص ائمة الهدی، ومصاییح الدجی ر شد.

این ثمره ملازمت عمار با امیر مؤمنان علی و اهل بیت علیهم السلام بود که در شرایطی به اندازه توانش چراغ هدایت شد.

این امر در همه زمان ها قابل تصور است. مراجع تقلید نایبان امام زمان علیه السلام هستند. هر کدام از ایشان در شرایطی که ارتباطش با ائمه علیهم السلام و ادب و تربیتش در مکتب امیر مؤمنان و ائمه بیشتر باشد، در مواقع حساسی آثاری بر وجودشان مترتب می شود.

البته مؤمنان دیگر نیز در هر زمان، و هر يك به سهم خود چنین هستند؛ ولیکن همه هدایت ها به رسول الله و امیرالمؤمنین برمی گردد که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

یا علی! بك یهتدی المهتدون؛⁽¹⁾

ای علی! هدایت شدگان به وسیله تو راه می یابند. 2.

ص: 244

1- شواهد التتیریل: 1.383، حدیث 400، مجمع البیان: 6.15، تفسیر نور الثقلین: 2.482، حدیث 16، بحار الانوار: 23.2.

واعلام التقی؛

و(سلام بر) نشانه های پرهیزکاری.

ائمه علیهم السلام پرچم های تقوا هستند. واژه «اعلام» جمع «علم» است. از نظر لغوی «علم» به چیزی می گویند که آن را در جای بلندی جهت راهنمایی نصب می کنند. مثل «اعلام الحرم» که ستون هایی بلند هستند برای مشخص کردن حدود حرم که انسان بدون لباس احرام نباید وارد حرم شود. نمونه دیگر پرچم هایی هستند که برای عزاداری نصب می کنند که نشان وجود مجلس عزا و سوگواری در آن مکان است.

قرآن مجید می فرماید:

(فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ)؛ (1)

در دریا به سان کوه ها هستند.

واژه «اعلام» در این آیه به جبال تفسیر شده که کوه بلند به سان پرچم است.

از این رو علم باید به دو قسم تقسیم شود:

1. یا ذاتا بلند باشد و جنبه علامت بودن را داشته باشد؛

2. یا در جای بلندی نصب شود و جنبه علامت بودن به آن دهند.

آری ائمه علیهم السلام به هر دو معنا اعلام هستند که ذاتا بزرگند و مثل کوه بلند و استوار و پابرجا هستند و هم خداوند متعال آنان را برای تقوا الگو و نشان و راهنما قرار داده است.

واژه «تقی» همان تقواست و از «وقایه» گرفته شده است که انسان خود و دیگران را از خطرها و ضررها مانع و بر حذر بدارد و البته این معنا دو جور است.

وقتی بخواهید از فرزندتان مراقبت کنید و او را از خطر و ضرر حفظ نمایید،

ص: 245

گاهی دستش را از آتش می کشید و یا دست او را می گیرید و نمی گذارید در چاله بیفتد و گاهی از اول دست او را محکم می گیرید و از او نگهداری می کنید تا به طرف آتش و یا چاه و چاله نرود. این دو رفتار در خارج بین پدران و فرزندان وجود دارد.

ائمه علیهم السلام هر دو روش را با مردم داشته اند؛ یعنی هم زشتی ها را معرفی کرده اند و از زشتی ها بر حذر داشته اند و هم در جهت تربیت افراد به طوری که اصلاً به طرف زشتی حرکت نکنند کار کرده اند. در بحث

«عصمت» گذشت که لفظ «عصم» برای روش دوم وضع شده؛ اما مفهوم «مسك» و «منع» برای روش نخست است.

پس ائمه علیهم السلام به هر دو معنا نشانه های تقوا هستند؛ زیرا تقوا امری باطنی است و تقوا نشانه می خواهد و از طریق نشانه شناخته می شود. ائمه علیهم السلام خودشان «علم تقوا» هستند، نه این که علم تقوا به دست آنان باشد.

خودشان میزان هستند؛ یعنی اگر کسی تقوا می خواهد باید به آنان نگاه کند، هم چنان که اگر بخواهد به وسیله کوهی یا پرچی و یا هر نشانه دیگری، راهی را پیدا می کند.

هر دو نوع وقایت را ائمه علیهم السلام انجام می دهند. ما باید لیاقت و اهلیت داشته باشیم. اهل بیت علیهم السلام گاهی ما را به گونه ای وقایت می کنند که اساساً چنان تربیت شویم که فکر ضرر نکنیم و تقوا در وجود ما ملکه شود و گاهی به سوی ضرر حرکت می کنیم و ائمه علیهم السلام از قرار گرفتن ما در ضرر مانع می شوند که البته ضرر واقعی همانا ضرر معنوی و اخروی است.

این ها مطالب دقیقی هستند که می توان گفت کمتر در جایی مطرح شده اند.

آری، مکتب اهل بیت علیهم السلام طوری است که هر که وارد شود و در آن قرار گیرد، به اندازه وسعش بهره

می برد و آدمیت می یابد. البته مراتب آدمیت فرق می کند؛ حتی در اصحاب پیامبر و امیر مؤمنان و ائمه علیهم السلام این تفاوت در مراتب تقوا وجود داشته است. در روایتی آمده است که امام سجاد علیه السلام فرمود:

والله، لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله؛(1)

به خدا سوگند! اگر ابوذر به آن چه در دل سلمان بود آگاه بود، او را می کشت.

پس ائمه علیهم السلام از جانب خداوند متعال نصب شده اند و چنین مقام هایی به آنان داده شده است که

من اتبعکم نجی ومن خالفکم هلك؛

هر کس از شما پیروی کند نجات می یابد و هر که با شما مخالفت نماید هلاک می گردد.

متابعت و پیروی از ائمه علیهم السلام این نتیجه را دارد. آنان چه در اقوال و افعال و چه در تربیت به دنبال صلاح افراد و نجات امت از مهلکه بوده اند، به گونه ای که گاهی در همان لحظات پایانی انسان، در سكرات مرگ، امام بر سر بالین فردی آمده و همان مقدار حضور، آن انسان را که با مرگ دست و پنجه نرم می کرد، به طور کلی عوض کرده است. البته این جهت به مقدار استعداد و لیاقت اشخاص نیز بستگی دارد.

باید توجه داشت که ائمه علیهم السلام به طور مطلق پرچم های تقوا هستند و این مقام هیچ قیدی ندارد، هم در جهات معنوی و نجات از مهلکه های معنوی و هم در جهات مادی و دنیوی. آنان هم برای شیعیان و مسلمانان به طور مطلق پرچم تقوا هستند و هم برای دیگر افراد بشر، از بت پرست، مشرک، ملحد و از دیگر ادیان. هر که بیاید و جهت راهنمایی و علامت بودن آن بزرگواران را اخذ کند و این راه را بپیماید،).

ص: 247

1- بصائر الدرجات: 45، باب 11، حدیث 21، در این منبع آمده است: «مسعدة بن صدقة، عن جعفر، عن أبيه قال: ذكرت التقيّة يومًا عند علي بن الحسين عليهما السلام، فقال: والله، لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله، ولقد أخطأ رسول الله صلى الله عليه وآله بينهما فما ظنكم بسائر الخلق. إن علم العالم صعب مستصعب لا - يحتمله إلا - نبي مرسل أو ملك مقرب أو عبد امتحن الله قلبه للايمان. قال: وانما صار سلمان من العلماء لأنه امرؤ منا أهل البيت، فلذلك نسبة إلينا». (ر.ك: الكافي: 1.401، حدیث 2، بحار الانوار: 2.190، حدیث 25).

راه را خواهد یافت که آنان برای همه «اعلام التقی» و پرچم های هدایت هستند.

زبان حال این است که ای انسان! تو این جا بیا و از این تعلیمات پیروی کن و بنگر این علامت کجا را نشان می دهد. هر که خواهی باش! اما تو را راهنمایی می کنیم.

ائمه علیهم السلام به راستی پرچم های تقوا و هدایت هستند. در تعلیم و هدایت خلاق، منع آنان از وقوع در ضرر و زدودن تاریکی مظهر صفات خداوند متعال هستند.

آری، این مراتب والا و این حالات کجا و آن هایی که در برابر ائمه علیهم السلام قد برافراشتند و با آنان معارضه نمودند کجا؟! اکسانی که چنین افرادی را بر این امت تحمیل کردند چه جنایتی در حق این امت روا داشتند!

مرحوم پدرم (1) در یادداشت هایش از یکی از علمای هند این گونه نقل کرده: یکی از مردم هند که بت پرست بود مشکلی برایش پیش آمد. تمام راه های نجات به رویش بسته شد و راه خلاصی نداشت. او مرد متمکن و باشخصیتی بود.

فردی او را به یکی از علمای شیعه که سید بزرگواری بوده راهنمایی می کند. مرد هندی نزد آن سید بزرگواری رفت و مشکل خود را مطرح کرد.

سید بزرگواری پیش خود فکر کرد و گفت: درست است که این مرد بت پرست است؛ ولی امام زمان علیه السلام

واسطه فیض برای همه خلاق است، این فرد نیز نان خور امام زمان می باشد و جزو رعیت آن حضرت است؛ از این رو

به آن مرد هندی گفت که لباس تمیز بپوشد و به قبرستان شیعیان برود و در آن جا فریاد بزند:

یا مهدی! یا مهدی! یا اباصالح! و...

آن فرد هندی به دستور آن سید بزرگواری عمل کرد؛ آن گاه شخصی پیدا شد که یا خود حضرت بودند و یا از

خدام و یاران. از او می پرسد: چه می خواهی؟ مشکلا.

ص: 248

1- آیت الله حاج سید نورالدین (درگذشته سال 1425 ه) فرزند ارشد آیت الله العظمی سید محمد هادی میلانی رضوان الله علیهما.

تو چیست؟

می گوید: من در دادگاهی به جنایتی متهم و محکوم به اعدام شده ام.

آن بزرگوار می فرماید: برو و مشکل تو حل شد.

چون جلسه بعدی دادگاه تشکیل می شود همان قاضی که او را محکوم کرده بود، رأیش برمی گردد؛ و حکم

برائت او را صادر می نماید.

و در روایات آمده است که حتی حاکمان بنی امیه و بنی عباس در مشکلاتشان به حضرات ائمه علیهم السلام

مراجعه می کردند.

صاحبان خرد در اعلا درجه

وذوی النهی واولی الحجی؛

و(سلام بر)صاحبان خرد و دارندگان عقل.

ائمه علیهم السلام صاحبان خرد و دارندگان عقل هستند. کلمه «نهی» از «نهی» یعنی: عقل و «ذوی» جمع ذی، یعنی صاحب و همین طور کلمه «حجی» به معنای عقل است. (1) یعنی دارندگان عقل، برخی گفته اند: «حجی» به معنای هوش و فهم می باشد.

ائمه علیهم السلام که پیشوایان هدایت و چراغ های تاریکی و پرچم های تقوا هستند بایستی در اعلا- مراحل و مراتب عقل و کمال باشند. از این جهت، ما ائمه را به این وصف می ستاییم.

بایستی چنین باشد؛ چرا که بر حسب روایات، معیار در طاعت و عبادت خداوند و ثواب و عقاب «عقل» است.

«عقل» فرقان بین حق و باطل است، «عقل» نور است که انسان به واسطه آن از تاریکی شرك و جهل رهایی می یابد و ائمه علیهم السلام که برای شناساندن خداوند متعال و هدایت بشر به سوی حق نصب شده اند، باید در

ص: 249

درجه اعلاى عقل، معرفت، نورانيت و هدايت باشند تا بتوانند رساننده بشريت به بالاترين درجات هدايت و معرفت باشند و فاقد شىء معطى شىء نمى تواند باشد.

پناه گاه هاى خلاق

وكهف الورى؛

و(سلام بر)پناه گاه خلاق.

ائمه عليهم السلام پناه گاه هاى خلاق هستند. اين وصف هم چنان كه گذشت يك حقيقت است.

واژه «كهف» به معنای غار بزرگ است و اگر كوچك باشد، «غار» گویند.

منظور معنای مجازى است؛ يعنى آن اثرى كه غار براى انسان دارد كه همان محفوظ ماندن انسان از خطرها و آفات است. ائمه عليهم السلام نيز همين حكم را دارند.

جوهرى مى گوید: الكهف كالبيت المنقور فى الجبل، والجمع: الكهوف ويقال: فلان كهف أى ملجأ. (1)

و كلمه «ورى» به معنای خلاق است. (2)

پس ائمه عليهم السلام پناه گاه و ملجأ همه خلاق هستند؛ از اين روى آن ها به «كهف» تعبير شده است.

لفظ «ورى» عام و مطلق است؛ بنابراین ائمه عليهم السلام فقط ملجأ و پناه گاه شيعيان يا مسلمانان نيستند. به طور قطع، بهترين مردم در اين عالم شيعيان اهل بيت عليهم السلام هستند. ملجأ بهترين مردم و حتى مشركان، ائمه اطهار عليهم السلام هستند. و اين حقيقتى است و مجاز نمى باشد، چون به دليل نقلى و برهان عقلى ثابت شده كه آن حضرات

ص: 250

1- .الصحاح: 4.425.

2- .لسان العرب: 14.72 در اين منبع آمده است: «البرى و الورى واحد، يقال: هو خير الورى و البرى، أى خير البرية، والبرية: الخلق، والواو تبدل من الباء».

واسطه فیض بر همه موجودات هستند و حدوث و بقاء همه به برکت آنان است.

اما اگر به واقع خارجی نگاه کنیم می بینیم مصداق حقیقی «اصحاب الکهف» در اسلام فقط شیعیان هستند، زیرا آن ها هستند که از اهل بیت علیهم السلام پیروی کردند، و به برکتشان از خطرات نجات یافته اند.

خداوند متعال در قصه اصحاب کهف می فرماید:

(إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا)؛ (1)

یاد آور آن زمانی را که آن جوانان به غار پناه برده و عرضه داشتند: پروردگارا! به ما از جانب خودت رحمتی عطا کن و راه نجاتی برای ما فراهم ساز.

آیا در امت اسلام کسانی که آن ها را مصداق «فتوت» می شود قرار داد غیر از شیعیان هستند؟ آیا حقیقت این دعا نزد غیر شیعیان وجود دارد؟ لسان حال شیعیان در امت اسلام این است که:

(هُؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا)؛ (2)

اینان قوم ما هستند که معبودهایی جز خدا انتخاب کرده اند. چرا آنان دلیل آشکار و روشنی نمی آورند؟! پس چه کسی ظالم تر از آن کسی است که بر خداوند دروغ می بندد؟

شیعیان از جمهور این امت فاصله گرفتند و به ائمه اطهار پناه بردند، هم چون اهل کهف که (وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأُؤُوا إِلَي الْكَهْفِ)؛ (3) «زمانی که از 6.

ص: 251

1- .سوره کهف(18):آیه 10.

2- .همان:آیه 15.

3- .همان:آیه 16.

آنان و آن چه را جز خدا می پرستند کناره گیری کردید، به غار پناه برید» آن گاه شدند مورد (يُنْشَرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا)؛ (1) «پروردگارتان رحمتش را بر شما می گستراند و در این امر آرامشی برای شما فراهم می سازد».

از طرفی ائمه علیهم السلام ملجأ و پناه پیامبران نیز بوده اند که پناه پیامبران در زمان خودشان در گرفتاری ها آن بزرگواران بوده است.

در این زمینه در کتاب ها و منابع شیعی و اهل تسنن روایات بسیاری آمده است. داستان حضرت آدم ابوالانبیاء و ابوالبشر علیه السلام خواندنی است. به او دستور داده شد که از آن درخت چیزی استفاده نکند؛ ولی به هر حال آن قضیه واقع شد و به هبوط حضرت آدم علیه السلام به زمین انجامید و ناگزیر مشکلی برای او شد که می خواست به گونه ای آن را جبران کند.

خطاب آمد: برای حل این مشکل به محمد و آل محمد علیهم السلام توسل کن. (2)

(3) از این گونه روایات در منابع فریقین بسیار است.

اهل بیت علیهم السلام در داستان حضرت نوح علیه السلام و چگونگی ساخت کشتی آن حضرت و نجات آن بزرگوار و ساکنان کشتی نیز نقش داشته اند. از جمله احادیثی که در این باره نقل شده، حدیثی است که انس بن مالک نقل می کند. وی می گوید:

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله در ضمن حدیثی با استناد به آیه شریفه (وَ حَمَلْنَا عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَ دُسْرٍ)؛ (4) «او را بر مرکبی ساخته شده از چوب ها و میخ ها حمل کردیم». فرمود: 3.

ص: 252

1- همان: آیه 16.

2- در تفسیر آیه شریفه فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ [سوره بقره (2): آیه 37] آمده است: «أَنَّهُ رَأَى سَاقَ الْعَرْشِ وَأَسْمَاءَ النَّبِيِّ وَالْأُمَّةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ فَلَقَنَهُ جِبْرَائِيلُ قُل: يَا حَمِيدٌ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ، يَا عَالِيٌّ بِحَقِّ عَلِيٍّ، يَا فَاطِرٌ بِحَقِّ فَاطِمَةَ، يَا مُحْسِنٌ بِحَقِّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَمَنْكَ الْإِحْسَانَ...» (بحار الانوار: 44.245، حدیث) 44.

3- ر.ك: الدر المنثور: 1.60، شواهد التترييل: 1.101، بحار الانوار: 109.85.

4- سورة قمر (54): آیه 13.

الألواح: خشب السفينة، ونحن الدر، لولانا ما سارت السفينة بأهلها؛(1)

منظور از الواح چوب های کشتی است و ما همان میخ ها و وسایل اتصال این الواح هستیم. اگر ما نبودیم کشتی با سرنشینان خود حرکت نمی کرد.

این حدیث را برخی از بزرگان اهل تسنن نیز در کتاب هایشان از انس بن مالک از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله نقل کرده اند(2) و البته پیامبران دیگر الهی نیز چنین بودند که در مشکلاتشان ائمه علیهم السلام در هر عالمی بودند به کمک آنان می شتافتند.

پس عموم و اطلاق «الوری» انبیا را هم در بر می گیرد.

از جمله ادله بر این مدعا روایتی است که شیخ صدوق رحمه الله آورده است. امام صادق علیه السلام می فرماید:

أتی يهودی النبی صلی الله علیه وآله، فقام بین یدیه یحد النظر إلیه، فقال: یا یهودی! ما حاجتک؟

قال: أنت أفضل أم موسى بن عمران النبی الذی کلمه الله، وأنزل علیه التوراة و العصا، و فلق له البحر، وأظله بالغمام؟

فقال له النبی صلی الله علیه وآله: إنه یکره للعبد أن یزکی نفسه، ولكنی أقول: إن آدم علیه السلام لما أصاب الخطیئة كانت توبته أن قال: اللهم إنی أسألك بحق محمد وآل محمد، لما غفرت لی، فغفرها الله له.

و إن نوحا علیه السلام لما ركب فی السفینة وخاف الغرق، قال: اللهم إنی أسألك بحق محمد وآل محمد، لما أنجیتنی من الغرق. فنجاه الله منه.

و إن ابراهیم علیه السلام: لما ألقى فی النار قال: اللهم إنی أسألك بحق محمد وآل محمد، لما أنجیتنی منها، فجعلها الله علیه بردا وسلاما. اد

ص: 253

1- بحار الانوار: 26.332، حدیث 14، نوادر المعجزات: 64، حدیث 29.

2- نفحات الازهار: 4.284، ذیل اللاکی سیوطی: 68 به نقل از ذیل تاریخ بغداد

وإن موسى عليه السلام لما ألقى عصاه وأوجس في نفسه خيفة قال: اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد، لما أمنتني منها. فقال الله جل جلاله: (لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) . (1)

یا یهودی! إن موسی لو أدركنی ثم لم یؤمن بی و بنبوتی، ما نفعه ایمانه شیئاً، ولا نفعته النبوة.

یا یهودی! و من ذریتی المهدی، إذا خرج نزل عیسی بن مریم لنصرته، فقدمه وصلی خلفه؛ (2)

فردی یهودی به خدمت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله رسید و در مقابل آن حضرت ایستاد و مدتی به آن حضرت نگریست.

آن حضرت به او فرمود: ای یهودی! حاجت تو چیست؟

عرض کرد: آیا تو با فضیلت تر و برتری یا موسی بن عمران؛ آن پیامبری که خداوند با او صحبت کرد، تورات را بر او نازل فرمود و عصا را در اختیار او قرار داد، دریا را برای او شکافت و با ابر برای او سایه افکند؟

پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فرمود: خوب نیست که بنده ای خود را خوب معرفی کرده و خود را پاک جلوه دهد؛ اما در جواب تو می گویم:

همانا آدم علیه السلام آن گاه که آن خطا را مرتکب شد، در هنگام توبه عرضه داشت: خدایا! از تو می خواهم به حق محمد و آل محمد، مرا ببخشی؛ خداوند نیز او را به خاطر محمد و آل او بخشید.

و آن هنگام که نوح علیه السلام سوار بر کشتی شد و به خاطر غرق شدن ترسید، عرضه داشت: خدایا! از تو می خواهم به حق محمد و آل محمد که مرا از غرق شدن نجات دهی؛ خداوند نیز وی را از غرق شدن نجات داد. 4.

ص: 254

1- .سوره طه(20):آیه 68.

2- .الامالی، شیخ صدوق: 287 و 288، مجلس 39، حدیث 4.

و همانا ابراهیم علیه السلام، آن هنگام که در آتش انداخته شد عرضه داشت: خداوند! از تو می خواهم به حق محمد و آل محمد مرا از آتش نجات دهی؛ در این هنگام بود که خدای تعالی آتش را بر او سرد و سلامت قرار داد.

و موسی علیه السلام نیز آن هنگام که عصایش را انداخت و در خویش احساس ترس نمود عرضه داشت: خداوند! همانا من از تو می خواهم به حق محمد و آل محمد مرا از شر این اژدها ایمن گردانی؛ آن گاه خداوند به او فرمود که «ترس! به یقین تو برتر و پیروزی» (1).

ای یهودی! اگر موسی مرا درك کند سپس به من و نبوت من ایمان نیاورد، ایمان او برایش سودی نمی بخشد و نبوت وی نیز برای او نفعی نخواهد داشت.

ای یهودی! از فرزندان من مهدی است؛ آن گاه که خروج کند، عیسی بن مریم برای یاری وی از آسمان پایین می آید و در خدمت او خواهد بود و پشت سر او نیز نماز خواهد خواند.

آیا این عموم، فرشتگان را نیز در بر می گیرد؟

اگر واژه «وری» در لغت عرب فرشتگان را هم شامل شود، همان قضیه معروف فطرس خواهد بود که مورد غضب خداوند قرار گرفت و سیدالشهدا علیه السلام به دادش رسید. (2) به هر حال در مورد سؤال روایت داریم. (3)

از طرفی اگر واژه «وری» حیوانات را هم شامل شود، در این مورد نیز روایات و قضایای زیادی نقل شده است.

برخی از روایات جای تأمل و اندیشه دارند؛ ولی در مجموع یقین داریم که حیوانات در مشکلاتشان به ائمه اطهار علیهم السلام مراجعه کرده اند؛ چرا که آن بزرگواران از لغات و گویش های حیوانات آگاه بوده اند، آن سان که 5.

ص: 255

1- سوره طه (20): آیه 68.

2- ر.ك: کامل الزیارات: 140، الامالی، شیخ صدوق: 200 و 201، بحار الانوار: 43.243، حدیث 18.

3- ر.ك: صفحه 202، به نقل از مستطرفات السرائر: 575.

در روایات متعددی نقل شده است. (1)

بنابراین اگر واژه «الوری» شامل فرشتگان و حیوانات هم شود، باز معنا همان خواهد بود.

علاوه بر این که شما و ما در زندگی روزمره خود عنایات حضرات ائمه را درك کرده و نیز داستان های بسیار شنیده ایم که سینه به سینه با سندهای معتبر و شناخته شده به دست ما رسیده است، داستان هایی که هنوز در هیچ کتابی منعکس نشده است.

ائمه علیهم السلام و هم چنین شخص حضرت ولی عصر عجل الله تعالی فرجه الشریف انسان های غیر مسلمان را در مشکلاتشان بسیار نجات داده اند و گرفتاری آن ها را برطرف کرده اند و بیماری لاعلاج آنان را که پزشکان ناامید کرده بودند شفا داده اند.

با توجه به اطلاق ص کھف الوریر آنان در هر زمانی که باشند، در هر عالمی از عوالم باشند، چه در زمان وجودشان در این عالم یا بعد از آن، پناه همه خلائق هستند. به راستی می یابیم و کاملاً محسوس و روشن است که عنایاتشان چه قدر مؤثر است؟ چگونه مردم به آنان پناه می برند و نتیجه می گیرند؟

مگر فقط يك یا دو یا چند قضیه است که بتوان منکر شد. این موارد انکار شدنی نیستند. کسانی که هرگز با دستگاه های غیبی ارتباط نداشته اند، می کوشند این حقایق را منکر شوند؛ چرا که آن ها با این امور سنخیت ندارند و نمی توانند درك کنند.

آری، اهل بیت علیهم السلام برای عموم خلائق پناه هستند. البته قاعدتاً باید عنایتشان به شیعیان و دوستدارانشان و هر شخصی که لیاقت داشته باشد بیشتر باشد.

و در خصوص مشکلات علمی نیز اجمالاً علم داریم که بزرگان ما در برخی از 4.

ص: 256

1- ابن حمزه طوسی در الثاقب فی المناقب فصل هایی را در گفت و گوی ائمه علیهم السلام با حیوانات و جمادات آورده است. ر.ک: الارشاد: 2.225 و بحار الانوار: 48.47، حدیث 34 و ابن شهر آشوب در المناقب در احوال حضرت امیر فصلی دارد به عنوان «انقیاد الحیوانات له». ر.ک: 2.314.

مسائل که پس از فکر و تحقیق به نتیجه نرسیدند در بارگاه باشکوه علوی خدمت امیر مؤمنان علی علیه السلام و یا حضرت ولی عصر رسیدند و حاجت خود را مطرح کردند و حضرتش مشکل آن ها را در بیداری یا در خواب بیان فرمودند.

این امور قابل انکار نیستند.

خلاصه این که ائمه علیهم السلام ملجأ شیعیان هستند، هم از نظر وساطت در فیض، هم در گرفتاری ها و هم در حل مشکلات علمی. از طرفی، وقتی کسی در چنین کهفی مستقر شده و از حمایت ائمه علیهم السلام برخوردار باشد، هرگز مورد اغوای شیطان قرار نمی گیرد و گم راه نخواهد شد. چنان که در فراز ص فاز من تمسك بكم وأمن من لجا إليكم وسلم من صدقكم وهدى من اعتصم بكم ر خواهیم خواند.

وارثان پیامبران

اشاره

وورثة الانبياء؛

و(سلام بر) وارثان پیامبران.

ائمه علیهم السلام وارثان پیامبران الهی هستند. این جمله هم اطلاق دارد و هم عموم. اطلاق از حیث «ارث» و عموم از حیث «انبياء». درباره واژه «ارث» باید دقت بیشتری نمود. این واژه در قرآن مجید در موارد بسیاری به کار رفته است و لغویان نظرهای متفاوتی دارند و همین نشان گر دقت معنای آن است.

ارث از نظر راغب اصفهانی به این معنا آمده است:

انتقال قنية إليك عن غيرك من غير عقد...؛⁽¹⁾

ارث: انتقال چیزی از کسی به کسی دیگر نه از طریق معامله....

ص: 257

ابن فارس که از بزرگان علمای لغت است در معنای ارث می نویسد:

أَنْ يَكُونَ الشَّيْءُ لِقَوْمٍ ثُمَّ يَصِيرُ إِلَى آخِرِينَ بِنَسَبٍ أَوْ سَبَبٍ؛ (1)

انتقال چیزی از گروهی به گروه دیگر به واسطه نسبی یا سببی.

وی سپس به این بیت شعر استشهاد می کند و می گوید:

ورثناهن عن آباء صدق ونورثها إذا متنا بنينا (2)

ما این اشیا را از پدران خود به ارث بردیم که برای فرزندانمان به ارث خواهیم گذاشت.

روشن است که در فقه اسلام نیز ارث به همین معناست؛ ضوابط، احکام و حدودی تعیین شده است که بایستی مطابق آن ها ماترك تقسیم و به وراث منتقل گردد.

ولی چنان که گفتیم، این واژه در قرآن بسیار به کار رفته است. در آیه ای از قرآن می خوانیم:

(أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ)؛ (3)

اینان (مؤمنانی که عمل صالح انجام دادند) همان وارثان هستند؛ وارثانی که بهشت برین را به ارث می برند و در آن جاودانه خواهند ماند.
در آیه دیگری آمده است:

(وَأَوْرِثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا)؛ (4)

و ما مشرق ها و مغرب های پربرکت زمین را به آن گروهی که به ضعف کشانده شده بودند به ارث واگذار کردیم. 7.

ص: 258

1- معجم مقاییس اللغة: 6.105.

2- معجم مقاییس اللغة: 6.105.

3- سوره مؤمنون (23): آیات 10 و 11.

4- سوره اعراف (7): آیه 137.

در آیه دیگری می خوانیم:

(وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)؛ (1)

ما در زبور پس از ذکر نوشتیم که بندگان شایسته ام وارث زمین خواهند شد.

با توجه به این آیات باید تأمل کنیم که «ارث» یعنی چه؟ آیا «الفردوس» که به جاهای خاصی از بهشت گفته می شود ملک کسی بوده و می خواهند به دیگری منتقل شود که می فرماید: «اینان همان وارثان هستند؛ وارثانی که بهشت برین را به ارث می برند و در آن جاودانه خواهند ماند»؟

در آیه دیگری می فرماید:

(إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا)؛ (2)

ما، زمین و همه افرادی را که بر آن هستند به ارث می بریم.

و از این روست که یکی از نام های خداوند «الوارث» است؛

یعنی خداوند اشیاء و مالکان آن ها را که انسان ها باشند، به ارث می برد. مگر انسان در ملک خدا نبوده که حالا به ملک خداوند متعال منتقل می شود؟ بدیهی است که ملکیت خداوند حقیقی است؛ خداوند متعال در هر لحظه ای و هم زمان مالک وارث و موروث و مورث می باشد؛ از این رو بایستی در معنای ارث دقت بیشتری کرد؛ چرا که معنای دقیق تری دارد.

راغب اصفهانی در المفردات فی غریب القرآن (3) درباره واژه «ارث» می نویسد: د.

ص: 259

1- سوره انبیاء (21): آیه 105.

2- سوره مریم (19): آیه 40.

3- کتاب لغت المفردات فی غریب القرآن راغب اصفهانی، تا حدی فرهنگ دقیقی است؛ از این رو برخی از بزرگان و اساتید ما در موارد بسیاری به این کتاب مراجعه می کردند.

الوراثه و الإرث، انتقال قنية إليك عن غيرك من غير عقد ولا ما يجرى مجرى العقد وسمى بذلك المنتقل عن

الميت فيقال للقنية الموروثة: ميراث وإرث. (1)

انتقال چیز ارزشمندی بدون عقد و مانند آن را ارث گویند....

این انتقال در کلام راغب اطلاق دارد. موت در ماده ارث و مفهوم آن مدخلیت ندارد. چون پس از بیان معنای کلمه می گوید: «وسمی بذلك المنتقل عن الميت...» و آیات قرآن نیز بر این جهت دلالت داشت. شاهد این مطلب این است که در دوران حیات پدر می گویند این پسر از پدرش، جود، سخا و حسن اخلاق را به ارث برده است و هر چند این تعبیر مجازی است؛ اما لازم نیست حتما مرگی در کار باشد.

این دقت ها بایستی در لغات بشود و ثمره هم دارد که ارث انتقال بدون موت و در غیر عقد باشد، یعنی انتقال است؛ ولی خرید و فروش و اجاره و معامله ای در کار نیست و چه منقول عنه مرده یا حیات داشته باشد.

ارث پیامبران الهی

با تأمل در آیات و روایات، از مجموع آن ها این گونه استفاده می شود که پیامبران الهی اموری را به ارث می گذارند:

1. مقامات و منازل آنان در پیش گاه خدا: در موردی که دلیل قائم بشود اشخاصی که بعدها آمدند وارثان انبیا در مقامات و منازل آن ها در پیش گاه خدای سبحان هستند. برای مثال، ولایت های انبیا، وساطت آنان در فیض، معجزه های آنان، به ائمه علیهم السلام ارث می رسد.

2. ملکات و صفات حمیده: ائمه علیهم السلام در علوم، ملکات، صفات حمیده، عصمت و جهات معنوی دیگر

که انبیا داشتند وارث آن ها هستند.

ص: 260

1- المفردات فی غریب القرآن: 518.

3. اشیای اختصاصی انبیا: صحیفه ها، کتاب ها و اشیای ویژه انبیا را ائمه به ارث می برند و آن ها نزد ائمه علیهم السلام است.

4. حکومت ظاهری: برخی از پیامبران الهی در این عالم دارای نفوذ کلمه و حکومت ظاهری و مبسوط الید بوده اند. این مورد بعد از آن ها از آن ائمه علیهم السلام است؛ از این رو لازم و واجب است که امت های مطیع انبیا، مطیع ائمه علیهم السلام نیز باشند. به عبارت دیگر، اطاعت مطلقه ای که برای پیامبران الهی بوده، برای ائمه نیز ثابت است.

5. اموال و دارایی ها: ائمه علیهم السلام كه «سلالة النبیین» بوده اند دارای همه خصایص انبیا حتی رسول اکرم و وارث آن ها هستند، و در خصوص حضرت رسول به توسط صدیقه طاهره وارث ماترك ایشان می باشند.

از مجموع دقت هایی که در آیات، روایات و سخنان لغویان شد، معنای ارث در «ورثة الانبیاء» چنین است که جایگاهی که پیامبران دارند، با همه خصوصیاتش از ملکات، علوم، مراتب و منازل، قرب من الله سبحانه و تعالی و...

عصمت، معجزات، اموال شخصی و تصرف در امور مردم، و خوب اطاعت مطلق به مردم، از آن ائمه ما است، چون پرکننده خلأ حاصل از فقدان انبیا هستند و بحث انتقال در بین نیست، نه این که این امور از پیامبران به آن ها منتقل شود، همانند انتقال خانه از ملك پدر به ملك فرزند. به همین جهت به نظر نگارنده معنای ارث دقیق است و به تأمل بیشتری نیاز دارد.

آیا پیامبران الهی پس از خود اموالی را به ارث می گذارند یا نه؟ آری، اگر انبیا مال شخصی داشته باشند، پس از مرگ خود به وارثان منتقل می گردد وگرنه آیه ای که در قرآن آمده، معنا نخواهد داشت. آن جا که می فرماید:

(وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَّ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا)؛ (1)

و من از بستگانم بعد از خود بیمناکم، و در حالی که همسر من نازا و عقیم است.

هم چنین در آیه دیگر می فرماید:

(وَ وَرَثَ سُلَيْمَانَ دَاوُدَ)؛ (2)

و سلیمان وارث داوود شد.

اهل تسنن می گویند: منظور از ارث در این موارد فقط علم است. این کلام باطل است، اگر منظور فقط علم باشد، مگر بستگان می توانند علم آن پیامبر را که از دنیا رفته است غصب کنند؟

البته قراین دیگری در آیات قرآنی است که با توجه به آن ها معلوم می شود پیامبران نیز مثل دیگر مردم مال به ارث می گذارند. ما در مورد ارث پیامبر اکرم و مسئله فدک و حدیث انحصاری ابوبکر تحقیق و پژوهش مستقلی انجام داده و نکاتی را در آن نوشتار بیان نموده ایم. (3)

در آن جا حتی از کتاب های اهل سنت ثابت کرده ایم که رسول الله صلی الله علیه و آله از خود اموالی را از قبیل شمشیر، اسب و غیر ذلك باقی گذاشتند و در روایات خودمان نیز آمده است که شیخ کلینی رحمه الله به سند خود روایتی را از ابان نقل می کند. ابان بن عثمان گوید: امام صادق علیه السلام فرمود:

لما حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله الوفاة دعا العباس بن عبدالمطلب وأمیر المؤمنین علیه السلام

فقال للعباس: یا عم محمد! تأخذ تراث محمد و تقضی دینهد.

ص: 262

1- سوره مریم (19): آیه 5.

2- سوره نمل (27): آیه 16.

3- برای آگاهی بیشتر به کتاب فدک در فراز و نشیب از همین نگارنده که در ضمن سلسله پژوهش های اعتقادی به چاپ رسیده، مراجعه شود.

فرد عليه فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي إني شيخ كثير العيال قليل المال من يطيقك وأنت تبارى الريح؟

قال: فأطرق صلى الله عليه وآله هنيئة، ثم قال: يا عباس! تأخذ تراث محمد وتنجز عاداته وتقضى دينه؟ فقال: بأبي أنت وأمي، إني شيخ كثير العيال قليل المال وأنت تبارى الريح.

قال: أما إني سأعطيها من يأخذها بحقها.

ثم قال: يا علي! يا أخا محمد! أتجز عادات محمد وتقضى دينه وتقبض تراثه؟ فقال: نعم بأبي أنت وأمي ذلك على ولي.

قال: فنظرت إليه حتى نزع خاتمه من أصبعه فقال: تختم بهذا في حياتي.

قال: فنظرت إلى الخاتم حين وضعته في أصبعي فتمنيت من جميع ما ترك الخاتم.

ثم صاح: يا بلال! اعلى بالمغفر والدرع والراية والقميص وذى الفقار والسحاب والبرد والأبرقة والقضيب.

قال: فوالله ما رأيتها غير ساعتى تلك يعنى الأبرقة فجئى بشقة كادت تخطف الأبصار فإذا هى من أبرق الجنة، فقال: يا علي! إن جبرئيل أتانى بها وقال: يا محمد! اجعلها فى حلقة الدرع واستدف بها مكان المنطقة.

ثم دعا بزوجى نعال عربيين جميعا أحدهما مخصوف والآخر غير مخصوف والقميصين: القميص الذى أسرى به فيه والقميص الذى خرج فيه يوم أحد، والقلائس الثلاث: قلنسوة السفر وقلنسوة العيدين والجمع، وقلنسوة كان يلبسها ويقعد مع أصحابه.

ثم قال: يا بلال! اعلى بالبغلتين: الشهباء والدلدل، والناقيتين: العضباء والقصوى والفرسين: الجناح كانت توقف بباب المسجد لحوائج رسول الله صلى الله عليه وآله يبعث الرجل فى حاجته فيركبه فيركضه فى

حاجة رسول الله صلى الله عليه وآله وحيزوم وهو الذى كان

يقول: أقدم حيزوم، والحمار عفیر فقال:

أقبضها فی حیاتی؛(1)

هنگامی که وفات رسول خدا صلی الله علیه وآله فرا رسید، عباس بن عبدالمطلب و امیر مؤمنان علیه السلام را خواست و به عباس فرمود: ای عموی محمد! قبول می کنی که ارث محمد را ببری و قرضش را بپردازی و به وعده هایش وفا کنی؟

او نپذیرفت و گفت: ای رسول خدا! پدر و مادرم قربانت؛ من پیر مردم و عیالم بسیار و مالم اندک است و تو در سخاوت با باد مسابقه گذاشته ای. چه کسی توان وصایت تو را دارد؟

حضرت اندکی سر پایین انداخت سپس فرمود: عباس! می پذیری که ارث محمد را ببری و قرضش را ادا کنی و وعده هایش را عملی کنی؟ عرض کرد: پدر و مادرم به قربانت! پیر مردی عیال مند و مالم اندک است و تو در سخاوت با باد مسابقه داری.

فرمود: همانا این وصیت را به کسی می سپارم که شایسته دریافت آن است.

سپس فرمود: ای علی! ای برادر محمد! قبول داری که به وعده های محمد عمل کنی و قرضش را بپردازی و میراثش را بگیری؟

علی علیه السلام عرض کرد: آری پدر و مادرم به قربانت. سود و زیانش با من.

علی علیه السلام فرمود: من به پیامبر نظر می کردم، دیدم انگشتر خویش را از انگشت بیرون کرد و فرمود: تا من زنده ام این انگشتر را به دست کن؛ چون در انگشتم نهادم، به آن نظر کردم آرزو بردم که از تمام میراث آن حضرت همین انگشتر را داشته باشم.

سپس فریاد زد: ای بلال! آن کلاه، زره، پرچم، پیراهن، ذوالفقار، عمامه سحاب، 9.

ص: 264

جامه برد، کمر بند و عصا را بیاور.

علی علیه السلام فرمود: من تا آن ساعت آن کمر بند را ندیده بودم. قطعه و رشته ای آورد که چشم ها را خیره می کرد و معلوم شد که از کمر بند های بهشتی است. پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: این را جبرئیل برای من آورد و گفت: ای محمد! این را در حلقه های زره بگذار و در جای کمر بند به کمر ببند.

سپس دو جفت نعلین عربی طلبید که یکی وصله داشت و دیگری بیوصله بود و پیراهن خواست یکی پیراهنی که با آن به معراج رفته بود و دیگر پیراهنی که با آن به جنگ احد رفته بود و سه کلاه را طلب کرد: کلاه مسافرت، کلاه روز عید فطر، قربان و روزهای جمعه و کلاهی که به سر می گذاشت و با اصحابش مجلس تشکیل می داد.

سپس فرمود: ای بلال! دو استر شهباء و دلدل و دو شتر عضباء و قصوی و دو اسب جناح و حیزوم را بیاور. حیزوم اسبی بود که پیامبر به او می فرمود: پیش برو ای حیزوم و الاغی را که عفیر نام داشت آورد. پیامبر فرمود: ای علی! تا من زنده ام این ها را بگیر.

امروزه برخی از اهل تسنن در این مورد مناقشه می کنند و به روایتی که در اصول کافی آمده اشاره می کنند، آن جا که امام صادق علیه السلام می فرماید: پیامبر خدا فرمود:

وإن العلماء ورثة الأنبياء. إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ

وافر؛⁽¹⁾

به راستی علما از پیامبران ارث می برند. همانا پیامبران دینار و درهم به ارث نگذاشته اند؛ بلکه علم به ارث گذاشته اند. پس کسی که از آن برگیرد سهم بسیار برده است. 1.

ص: 265

1- همان: 1.34، حدیث 1.

البته اینان مغرض هستند و می خواهند به گمان و پندار استدلال ما را باطل کنند. گرچه متأسفانه برخی از خودی ها نیز در این مورد خوب دقت نمی کنند.

در پاسخ این اشکال این نکته جالب توجه است که در روایتی که ابوبکر نقل کرده آمده است: ص لا نورث؛ ارث نمی گذاریم ر؛ (1) ولی در این روایت آمده است: ص لم یورثوا؛ به ارث نگذاشتند و بین این دو عبارت تفاوت است.

معنای حدیث اصول کافی این است که پیامبران آن چه را داشتند در دوران زندگی خویش در راه خدا خرج کردند و چیزی جز علم باقی نگذاشتند، نه این که ارث باقی نمی گذارند.

باید به این نکته دقت کرد، گرچه برخی از بزرگان ما نیز از این نکته غافل شده و در صدد تأمل در سند این حدیث درآمده اند که اگر سند حدیث صحیح باشد، این اشکال وارد است. نه، ما در سند حدیث خدشه وارد نمی کنیم؛ چرا که پرواضح است که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله اصحابشان را طوری تربیت کردند که مال جمع نکنند و جمع کننده اموال نباشند. افرادی هم چون امیر مؤمنان علی علیه السلام توسط پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله تربیت

شده اند. امام مجتبی علیه السلام در اولین خطبه خود بعد از شهادت حضرت امیر در وصف ایشان فرمودند:

ما ترك صفراء ولا بیضاء؛ (2)

آن بزرگوار هیچ سیم و زری از خود باقی نگذاشت.

این در تاریخ ثبت شده و حتی اهل تسنن نیز نوشته اند. کسانی که در مکتب پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله تربیت نشدند، گرچه با آن حضرت معاشرت داشتند و ملازم 8.

ص: 266

1- این در صورتی است که «نورث» یا «نورث» بدون تشدید خوانده شود، و اگر «نورث» به فتح راء بدون تشدید خوانده شود: یعنی از ما ارث برده نمی شود.

2- الا مالی، شیخ صدوق: 397، حدیث 510، مسند احمد بن حنبل: 5.168.

بودند، اخلاق و آداب آن حضرت را نگرفتند. مگر فرزندان که با پدران خود معاشرت دارند، واقعا آداب پدرها را می گیرند و تربیت می شوند؟

از این رو افرادی چون طلحه، زبیر، عبدالرحمان بن عوف که با پیامبر اکرم معاشرت داشتند، پس از مرگ خود آن قدر شمش طلا از خود به جا گذاشتند که وقتی وراثت می خواستند بین خود تقسیم کنند ناگزیر شدند که طلاها را با کلنگ بشکنند! (1)

بنابراین، معنای صلوات بر پورثوار؛ یعنی در راه خدا مصرف کنند و پس از خودشان برای وارث چیزی به جا نگذارند، نه این که کسی از آن ها ارث نمی برد.

و طبع قضیه هم همین است، نه فقط پیامبران الهی؛ بلکه بندگان صالح و شایسته خدا و انسان های وارسته، همواره می کوشند اموال و دارایی خود را در راه خدا مصرف کنند و چنین نبوده که به فکر ورثه باشند و برای آنان مال جمع کنند. بسیاری کسان که در دوران زندگی اموال زیادی داشتند و پس از مرگشان چیزی نداشتند؛ زیرا همه چیز را در راه خدا مصرف کرده بودند.

چنین افرادی در بین علما و دانشمندان ما نیز بوده اند. یکی از آنان عالم بزرگوار حاج شیخ محمد حسین اصفهانی رحمه الله است. این محقق بزرگ به کمپانی معروف است؛ چون پدر او صاحب کارخانه بوده و ثروت زیادی داشت و همه اموال و دارایی ها به ارث به این عالم بزرگوار رسید. او نیز همه این اموال را در راه خدا مصرف کرد تا جایی که حتی يك خانه محقر هم نداشت. این موضوع معروف است و پدر ما رحمه الله که به خدمت آن عالم بزرگ می رسیدند و جد ما رحمه الله نیز که شاگرد ایشان بودند، این قضیه را نقل می کردند.

نقل کرده اند که این دانشمند محقق، تسییحی ارزشمند داشت که دانه هایش از 5.

ص: 267

عقیق یا سنگ گران بهای دیگری بود. روزی بند تسیحش پاره شد. او خم نشد تا آن ها را جمع کند؛ بلکه رها کرد تا مردم آمدند و هر کس برای خود از دانه های گران بها برداشت، در حالی که نقل می کنند روزی همین عالم گران قدر از بازار پیاز خریده بود و در لای عبایش به مترل می برد، ناگاه عبا باز شد و پیازها به زمین ریخت و او نشست و پیازها را جمع کرد.

البته معلوم است که ارث علوم و معنویات ارزشمند است و ائمه علیهم السلام بدان جهت افتخار می کنند و از امتیازات آنان شمرده می شود؛ از این رو امیر مؤمنان وارث رسول الله صلی الله علیه وآله بود، هم چنان که وصی آن حضرت نیز بود. در حدیثی آمده است که بریده گوید: از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله شنیدم که می فرمود:

لكل نبی وصی و وارث و إن علیا وصی و وارثی؛⁽¹⁾

برای هر پیامبری وصی و وارثی است. به راستی که وصی و وارث من علی است.

به عبارت کوتاه، وارث بودن در اموال، حکم است و وارث بودن در جهات معنوی، مقام است.

نمونه های برتر

والمثل الاعلی؛

و(سلام بر) نمونه برتر.

ائمه علیهم السلام نمونه های برتر هستند. برای واژه «مثل» سه معنا می شود ذکر کرد: یکی این که راغب اصفهانی گفته:

المثل عبارة عن قول فی شیء یشبه قولاً فی شیء آخر، بینهما مشابهة لیبین أحدهما الآخر ویصوره؛⁽²⁾

ص: 268

1- ذخائر العقبی: 71، تاریخ مدینة دمشق: 42.392.

2- المفردات فی غریب القرآن: 462.

مثل عبارت است از سخنی که در موردی به سخن دیگر شباهت دارد تا سخن دیگر را بیان کند.

مثل در هر زبانی وجود دارد؛ در زبان عربی، فارسی، ترکی و زبان های دیگر. برای نمونه، فرض کنید در زمانی قضیه ای رخ می دهد که در آن رخداد سخنی گفته می شود که از نظر ادبی کلام قوی است و عبارت کوتاهی دارد که در طول تاریخ ماندگار می شود و در وقایع مشابه همان مطلب گفته می شود. در زبان عربی مثلی است که می گویند:

ص فی الصیف ضیعت اللبن ر.

جریان این گونه بوده که عربی در فصل گرما در شهری، شیر خنک داشته. او این شیر را به عللی از دست داده و ضایع کرده بود. فردی به او می گوید: تو در این فصل گرما که انسان به شیر خنک نیاز دارد، آن را ضایع و حرام کردی.

این جریان ضرب المثل شده برای کسی که کاری را در زمان خود ضایع کند؛ یعنی در وقتی که مگتتم برای انجام آن کار بوده و زمینه فراهم بوده که انجام شود، آن کار را انجام ندهد می گویند: ص فی الصیف ضیعت اللبن ر.

جمع «مثل» به این معنا «امثال» است.

به یقین مقصود از «المثل الأعلى» این نیست و قطعاً در خطاب به ائمه علیهم السلام این معنا مراد نیست؛ بلکه معنای دیگری مراد است.

مثل معنای دیگری دارد که در کتاب ها نیز آمده است و در ادبیات و سایر علوم در بحث های گوناگون مثال می زنند. مثلاً در علم نحو، آن گاه که مبتدا و خبر را تعریف می کنند، مثال می زنند و می گویند: «کزید قائم». این گونه مثل برای تقریب مطلب و تطبیق کبری است.

جمع «مثل» به این معنا «أمثله» است.

این معنا نیز در خطاب به ائمه علیهم السلام مراد نیست.

ص: 269

به تصور ما مراد معنای سوم از معانی واژه «مثل» است که همانا «نمونه» و به اصطلاح عربی «نمودج» است و جمع آن «مثل» می باشد.

هر گاه انسان می خواهد حقیقت و واقعیتی را بیان کند و برای این که امر معقول، خوب و درست فهمیده شود، نام امر محسوسی را می آورد و می گوید: مثل آن چنین است.

برای تقریب به ذهن می گوییم: اگر بخواهیم جود، سخاوت و کرم را که از امور محسوسه نیستند تعریف کنیم و آثار و ویژگی های خوب آن را بیان نماییم می گوییم: مثلش حاتم طایی است.

به گمان من و الله العالم مراد از «مثل» در این عبارت، همین است.

در قرآن مجید در دو مورد ص المثل الأعلى ر آمده است.

1. در سوره نحل می فرماید:

(لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)؛ (1)

برای کسانی که به جهان آخرت ایمان نمی آورند، مثل و صفات زشت است و صفات و نمونه های والا برای خداوند است و او توانا و حکیم است.

2. و در سوره روم نیز این گونه آمده است:

(وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)؛ (2)

و برترین و والاترین صفات در آسمان ها و زمین برای اوست و او توانا و حکیم است.

در يك مورد آمده: (وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ) و در مورد دیگر: (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ). دست کم این که در هر دو مورد

حرف «لام» برای اختصاص آمده و بعد از 7.

ص: 270

1- سوره نحل (16): آیه 60.

2- سوره روم (30): آیه 27.

آن، هر دو مورد در عبارت (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) مشترکند.

از طرفی واژه ص الاعلی را از اسمای خداوند سبحان است، آن جا که قرآن می فرماید:

(سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى * الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى)؛ (1)

پروردگار بلندمرتبه ات را متره و پاك شمار؛ همو که آفرید و موزون ساخت.

در آیه دیگر می فرماید:

(إِلَّا اِتِّغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى)؛ (2)

مگر جلب رضایت و خشنودی پروردگار والا مرتبه اش.

بنابراین، اگر این معنا را برای واژه «مثل» بپذیریم و واژه ص الاعلی را که از نام های خدای سبحان است؛ گمان می کنم که معنای ص المثل الاعلی را این گونه باشد که ائمه نمونه خداوند متعال هستند؛ یعنی آنان مظاهر ذات احدیت هستند که اگر کسی امام علیه السلام را شناخت، حضرتش را دوست داشت و از آن بزرگوار اطاعت کرد، خدا را شناخته و از او اطاعت کرده است.

به سخن دیگر، ص المثل الاعلی را به این معناست که ائمه علیهم السلام معرف خداوند متعال هستند؛ یعنی انسان از طریق ائمه علیهم السلام خدا را می شناسد. اگر کسی می خواهد خدا را بشناسد، بایستی ائمه علیهم السلام را شناسایی کند. اگر کسی می خواهد خدا را عبادت کند، باید ائمه علیهم السلام را بشناسد و اگر فردی بخواهد از خدا اطاعت کند، بایستی از ائمه علیهم السلام اطاعت نماید که برید عجلی گوید: از امام باقر علیه السلام شنیدم فرمود: 0.

ص: 271

1- .سوره اعلی (87): آیه 1 و 2.

2- .سوره لیل (92): آیه 20.

بنا عبدالله و بنا عرف الله؛ (1)

به وسیله ما خداوند مورد پرسش قرار گرفت و به توسط ما خداوند شناخته شد.

در مورد دیگری پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می فرماید:

من أطاع عليا فقد أطاعني ومن أطاعني فقد أطاع الله؛ (2)

کسی که از علی اطاعت کند از من اطاعت کرده است و کسی که از من اطاعت کند، خدا را اطاعت کرده است.

و به معنای دقیق تر این که خداوند فراتر و والاتر از آن است که دیده شود و یا به کنه شناخته شود؛ اما ائمه علیهم السلام در عالم امکان نمونه آن ذات و صفات هستند، که اگر کسی آن ها را ببیند انگار خدا را دیده است؛ از این رو است که از امام علیه السلام به عناوین مختلفه که همگی دلالت بر این معنا دارند تعبیر شده است. مثلا در روایتی حضرت سیدالشهداء می فرماید: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به امیرالمؤمنین علی علیه السلام فرمود:

يا علي! أنت حجة الله، وأنت باب الله، وأنت الطريق إلى الله، وأنت النبا العظيم، وأنت الصراط

المستقيم، وأنت المثل الأعلى؛ (3)

ای علی! تو حجت خدا و باب خدا هستی و تو همان راه به سوی خدایی و تو خبر بزرگ، صراط مستقیم و مثل اعلا هستی.

به هر حال، این هم یکی از مقامات انحصاری ائمه علیهم السلام است. 3.

ص: 272

1- الكافي: 1.145، حديث 2، بحار الانوار: 23.102، حديث 8.

2- معاني الأخبار: 373، بحار الانوار: 38.129، تاريخ مدينة دمشق: 42.270 با اندکی تفاوت.

3- عيون أخبار الرضا عليه السلام: 1.9، حديث 13.

والدعوة الحسنی؛

و(سلام بر) دعوت نیکو.

ائمہ علیہم السلام صاحبان دعوت نیکو هستند.

به نظر می رسد همان معنایی که در عبارت پیشین بیان شد، در این عبارت نیز می توان گفت.

آن بزرگواران اهل و صاحب دعوت حسن و نیکو به سوی خدا هستند. بلکه صرف وجود امام و خود ذات او دعوت حسن است که هر کس او را ببیند یا به فکر او بیفتد به یاد خدا می افتد.

هر دو وجه درست است. البته وجه سومی نیز وجود دارد که خواهیم گفت.

معنای دعوت

کتاب معجم مقاییس اللغه از معتبرترین کتاب های لغت است. نگارنده این فرهنگ، ابن فارس شیعی است. وی از قدمای لغویان و از محققان در لغت بوده و نزد همگان مورد قبول واقع شده است. وی به تعبیر امروزی، در این فرهنگ نخست ریشه واژه را ثلاثی مجرد معنا کرده، آن گاه تمام اشتقاقات را به آن معنا برگردانده است و این روش در معنای لغت خیلی مهم است و تحقیقی در این فن است و فواید بسیاری دارد. در واقع به معنای مشترك معنوی

برمی گردد؛ همان مطلبی که ما مثلا در عبارت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می گوئیم، آن جا که حضرتش فرمود:

من كنت مولا فاعلی مولا؛⁽¹⁾

هر که من مولای و سرپرست او هستم، علی مولا و سرپرست اوست.

ص: 273

1- بصائر الدرجات: 97، قرب الاسناد: 57، حدیث 186، الکافی: 1.287 و منابع دیگر.

یعنی نخست در معنای واژه «مولا» ادعای اشتراك معنوی می کنیم؛ سپس اشتراك لفظی که بیشتر علما گفته اند.

ابن فارس در معنای واژه «دعوت» می گوید:

الدال و العين و الحرف المعتل أصل واحد و هو أن تميل الشيء إليك بصوت وكلام يكون منك؛ (1)

دال، عین و حرف معتل که قلب به الف شده، يك ریشه بیشتر ندارد و همه مشتقات به این ریشه برمی گردد. این واژه به معنای دعا کردن است که انسان کاری بکند که آن طرف مورد خطاب برگردد و به او نگاه کند و تمایل نماید و توجه پیدا کند.

بیان این لغوی خیلی دقیق و درست است. برای مثال، وقتی شما فردی را به صرف غذا به مترتبان دعوت می کنید؛ کاری می کنید که او به سوی شما بیاید. اگر به سوی خدا عرض حاجتی داشتید، دعا می کنید و هدف این است که خداوند متعال به شما نگاه کند که همه الطاف در این نگاه کردن است. در دعای ندبه می خوانیم:

انظر إلینا نظرة رحیمة؛ (2)

به ما به دید مهر و رحمت بنگر.

آن چه بیان شد، لب و ریشه معنای دعا و دعوت کردن است.

بنابراین ذات و وجود ائمه علیهم السلام دعوت است، حتی اگر امام ساکت باشد و هیچ مطلبی نفرماید وجود آن حضرت دعوت به سوی الله است؛ یعنی مذکر و یادآور خداوند متعال است که انسان را به یاد خدا می اندازد و او را متوجه حضرت حق می نماید. 0.

ص: 274

1- .معجم مقایس اللغة: 2.279.

2- .بحار الانوار: 99.110.

آری، ائمه علیهم السلام وسیله میل، توجه و انعطاف مردم به سوی خداوند متعال هستند. گرچه ابن فارس می گوید: «بصوت و کلام؛ این فراخوانی به وسیله صدا و سخنی باشد»، اما این از باب مثال است، مگر نه این است که الفاظ وسیله رساندن حقایق هستند، ائمه علیهم السلام خود وجود خارجی حقایق هستند.

افزون بر این که خود ائمه علیهم السلام «کلمة الله» هستند. مگر حضرت عیسی علیه السلام «کلمة الله» نبود؟ پس ائمه ذاتا و وجودا، چه سخن بگویند چه ساکت باشند، دعوت به سوی خدا هستند. سکوت آنان دعوت به سوی خدا و درس و عبرت برای ماست، همان گونه که کلامشان درس است و عبرت. این معنا کاملا صحیح و حمل لفظ بر آن مقتضای اخذ به أصالة الحقیقة است.

ائمه علیهم السلام دعوت هستند؛ دعوت با سخن و سکوت. اگر آزاد باشند یا زندانی شوند. مثل امام کاظم علیه السلام حضورشان در زندان است، ولی دعوت کننده الی الله هستند.

امام زمان عجل الله تعالی فرجه الشریف در دوران غیبت نیز «الدعوة الحسنى» هستند و از این بیان، پاسخ پرسش معروف داده می شود که فایده امام غایب چیست؟ چرا که امام علیه السلام در همه حالات «الدعوة الحسنى» است.

البته این معنا بارها در قرآن کریم آمده است. (1)

معنای دوم این که «دعوه» را بر «داعی» حمل کنیم و این معنا هر چند مجاز است، از قبیل «زید عدل»؛ ولی صحیح است. ما به طور معمول در این موارد نخست به المفردات فی غریب الحدیث راغب اصفهانی مراجعه می کنیم. وی می گوید:).

ص: 275

1- برای نمونه در سوره رعد (13): آیه 14 آمده است: (لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ).

والدعاء إلى الشيء الحث على قصده؛(1)

این که کسی را به سوی چیزی دعا می کنید؛ یعنی او را به سوی آن چیز وادار می نمایید.

قرآن کریم می فرماید:

(قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ)؛(2)

(یوسف)گفت: پروردگارا! زندان نزد من از آن چه مرا به سوی آن فرا می خوانند محبوب تر است.

در آیه دیگری می خوانیم:

(وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ)؛(3)

و خداوند به سرای صلح و آرامش فرا می خواند.

در آیه دیگری آمده است:

(وَ يَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ)؛(4)

و ای قوم من! چرا من شما را به سوی نجات و رهایی فرا می خوانم و شما مرا به سوی آتش فرا می خوانید؟

این ها مواردی است که راغب اصفهانی درباره واژه «دعوت» به آن ها استشهاد کرده است.

ائمه علیهم السلام «داعی إلى الله» هستند که در آینده در عبارت «الأئمة الدعاء» 1.

ص: 276

1- المفردات فی غریب القرآن: 170.

2- سوره یوسف (12): آیه 33.

3- سوره یونس (10): آیه 25.

4- سوره غافر (40): آیه 41.

خواهیم خواند، هم چنان که خود رسول الله صلی الله علیه وآله نیز (داعیا إلى الله) هستند. (1)

معنای سومی نیز محتمل است، به لحاظ این که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فرموده اند:

أنا دعوة أبي إبراهيم؛ (2)

من همان دعوت پدرم ابراهیم هستم.

از طرفی در تفاسیر، در ذیل آیه مبارکه: (وَ اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ)؛ (3) «و در میان امت های آینده برای

من زبان صدق قرار بده». آمده که «هو أمير المؤمنين؛ (4) منظور از «لسان صدق» امیر مؤمنان علی علیه السلام است».

معنای دعوت حسنی

دعوت حسنی، دعوتی است که هیچ نقصی و قبیحی در آن نیست؛ بلکه کمال محض است؛ از این رو گاهی اصحاب ائمه علیهم السلام از سکوت آن حضرات مطالب بسیاری را استفاده می کردند و این نکته بر افراد آشنا به حالات آنان مخفی نیست؛ نه فقط سکوت، بلکه حتی زندانی شدن، این که امام کاظم علیه السلام در زندان عباسی، به سر می برد با آن همه زجر و شکنجه خود دعوت «الی الله» بود، و زندانی کردن آن حضرت جنگ با خدا است و دعوت الی الطاغوت، وگرنه آن حضرت چه کار کرده بود که در زندان باشد؟

ص: 277

1- .سوره احزاب(33):آیه 46.

2- .من لا يحضره الفقيه:4.369.

3- .سوره شعراء(26):آیه 84.

4- .ر.ك:تفسير الصافي:3.284 و تفسير نور الثقلين:4.57، حدیث 44.

آری، آنان در همه حالاتشان چنین هستند. آنان حسن تمام و تمام حسن هستند و از هر سوء، نقص و قبحی به دورند. هر کس چنین باشد، اصل وجودش دعوت می شود و باید در همه حالاتش علی الاطلاق به او اقتدا کرد.

بنابراین کسی که مقتدای علی الاطلاق باشد و در همه حالات او هیچ گونه نقص، قبح و سویی وجود نداشته باشد، جز معصوم نخواهد بود و کسی که معصوم باشد «المثل الأعلى» است.

حجت های خدا

اشاره

وحجج الله على أهل الدنيا والاخرة والاولی؛

و(سلام بر)حجت های خدا بر مردم دنیا، آخرت و اولی.

ائمه علیهم السلام حجت های خدا بر اهل دنیا، آخرت و اولی هستند. «حجج» جمع حجت و به معنای برهان است. آری، اگر کسی دارای ویژگی های یاد شده باشد البته حجت خدا بر اهل دنیا، آخرت و اولی خواهد بود.

این چه شأن و مترتبی است که کسی برهان خدا باشد؟ خداوند در هر عالمی از عوالم، چه در دنیا و چه قبل و بعد دنیا به ائمه اطهار علیهم السلام احتجاج می کند و آیا کسی قدرت ایستادگی در مقابل برهان الهی را دارد؟

احتجاج برای چیست؟ بدیهی است که خداوند متعال به احتجاج، استدلال و اقامه شهود نیاز ندارد. اگر بخواهد کسی را مؤاخذه کند، مطابق علمش حکم می کند؛ چرا که به همه امور احاطه دارد. پس آوردن برهان و اقامه شهود برای چیست؟

مگر کسی می تواند بر حکم خداوند متعال اعتراض کند؟(1) مگر عدل الهی،

ص: 278

1- در آیه 23 سوره انبیاء(21) می خوانیم: (لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يُسْتَلُونَ)؛ از آن چه انجام می دهد بازخواست نمی شود در حالی که آنان بازخواست می شوند.

حکم الهی و علم الهی خدشه بردار است؟ مگر خودش در آخرت به حساب بندگان رسیدگی نمی کند؟

آری، قاعده لطف این را اقتضا می کند که حق تعالی کسانی را در این عالم برهان قرار دهد که از طریق آن ها احتجاج نماید و انسان را مؤاخذه کند.

بحثی در فقه اسلامی مطرح است که اگر دو نفر مثلاً بر سر ملکی نزاع داشته باشند و به حاکمی مراجعه کنند که می داند حق با کیست، آیا می تواند طبق علم خود داوری کند یا نه؟ این بحث هم در حقوق الهی و هم در حق مردم مطرح شده است. (1)

هشام بن حکم گوید: امام صادق علیه السلام فرمود: پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود:

إنما اقضى بینکم بالبینات و الأیمان؛

من فقط با دلیل و سوگند داوری می نمایم.

حضرتش در پایان حدیث فرمودند:

وبعضکم ألحن بحجته من بعض، فأیما رجل قطعت له من مال أخیه شیئاً فإنما قطعت له به قطعة من

النار؛ (2)

باید بر حسب قواعد باب قضاوت و حکومت داوری شود. پس هر که از راه قضاوت و حکم حاکم، چیزی از مال برادرش به ناحق بردارد، در واقع قطعه آتشی برای او مهیا شده است.

مگر پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله بر قضایا محیط، عالم و آگاه نیستند؟ بیان شد که حاکم شرع معمولی نیز از قضیه ای امکان دارد آگاهی داشته باشد و بگوید من می دانم این خانه از آن فلانی بوده و اکنون به ارث رسیده است و طرف مقابل بی خود می گوید. 1.

ص: 279

1- برای آگاهی بیشتر در این زمینه ر.ك: القضاء و الشهادات: 1.141 از همین نگارنده.

2- الكافی: 7.414، حدیث 1، تهذیب الاحکام: 6.229، حدیث 3، وسائل الشیعه: 27.232، حدیث 1.

این موضوع در جای خود بحث می شود.

وقتی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله چنین باشد، آیا خدای سبحان به احتجاج نیاز دارد؟ نه، اما به مقتضای قاعده لطف کار به جایی می رسد که امام علیه السلام را برهان یا شاهد می آورند و اگر لازم باشد انطاق جوارح می نمایند. (1) اگر پای او انکار کرد، دستش به سخن می آید. این امور برای احتجاج است و برای آن است که انسان کمی شرم و حیا نماید.

وقتی خداوند متعال به همه امور محیط و آگاه است و با وجود این از باب لطف کسی را قرار دهد که راهنمایی کند، ارشاد نماید و تعلیم دهد، آن گاه هم به دستورهای او گوش فرادهیم، فردا به او احتجاج خواهد کرد.

لزوم حجت به قاعده لطف

اساساً مقتضای قاعده لطف این است که سه چیز بایستی باشد:

1. چون غرض از خلقت بشر به کمال رسیدن او است، پس باید برنامه ای برای این جهت وجود داشته و کسی رساننده آن به بشر باشد. از برنامه به «شریعت» تعبیر می شود و رسول حامل آن است.

و این کار را خداوند متعال انجام داده است.

2. رسول الهی، که وقتی خداوند متعال او را جهت ابلاغ شریعت و هدایت مردم انتخاب و نصب نمود، این مسئولیت را بپذیرد.

و این کار از ناحیه حضرت رسول تمام است.

3. امام الهی بعد از رسول، چون رسول از دنیا رود باید زمین خالی از حجت نباشد و هدایت گر بین مردم از جانب خدا و به نیابت از رسول وجود داشته و پذیرای

ص: 280

1- نگارنده رساله ای در مورد انطاق جوارح در جهان آخرت تألیف نموده است.

این مسئولیت بوده باشد.

و این کار از طرف امام تمام است.

پس از این مراحل که به قاعده لطف تحقق یافته، خداوند در احتجاج بر مکلفان می فرماید: مگر برای شما شریعت نفرستادم؟

آری، فرستادی.

آیا حامل این شریعت محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله شما را دعوت نکرد و به وظایفش عمل نمود؟

چرا، و خیلی زحمت هم کشید.

آیا پس از او برای شما حجت هایی قرار ندادم و آن ها هدایت شما را به عهده نگرفتند؟

چرا قرار دادی، و به تکلیفشان عمل کردند.

پس چرا گوش ندادید؟ چه کسی مقصر است؟

این همان احتجاج الهی است. بنابراین، اگر غیر از این باشد، مؤاخذه و بازخواست قبیح خواهد بود؛ از این رو عقل می گوید: عقاب بدون بیان، قبیح است و شرع هم همین را می گوید، آن جا که می خوانیم:

(وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا)؛ (1)

و ما هرگز (گروهی را) مجازات نخواهیم کرد، مگر آن که پیامبری برانگیزیم.

طبق این بیان، شأن و منزلت ائمه علیهم السلام در این جهان چنین می شود که ص الله یحتج بهم علی عباده؛ خداوند

سبحان به وسیله آنان بر بندگان احتجاج می کند تا فردی معصوم نباشد، قابلیت احتجاج ندارد وگرنه هر عالمی در

جامعه در حد خود که به 5.

ص: 281

1- .سوره اسراء(17):آیه 15.

وظایف عمل می کند حجت است. مگر نمی گویند: حجة الاسلام؟ هر فرد متقی و متدینی در جامعه در حد خود بر دیگران حجت است؛ ولی هیچ کدام از این ها معصوم نیستند. معصوم حجت خداوند سبحان است بر جمیع خلائق. این که در مورد غیر معصوم گفته شود: «حجة الله» این سخن غلط است، یا مجاز است، یا تعارف... آری، آن مقام ائمه علیهم السلام است.

و طبق شرحی که گفته شد صلاح جامعه به سه پایه نیاز دارد:

پایه نخستین بر خداست؛ پایه دوم بر مرسل، و پایه سوم بر امام بعد از رسول، که با این سه اصل، زمینه صلاح يك جامعه تحقق پیدا می کند. پس اگر چنین نشود خود مردم مقصرند، و این واقعیتی است و به این معنا برهان قائم است.

برید بن معاویه گوید: امام صادق علیه السلام می فرماید:

ليس لله على خلقه أن يعرفوا قبل أن يعرفهم وللخلق على الله أن يعرفهم ولله على الخلق إذا عرفهم أن

يقبلوا؛(1)

برای خدا بر مردم حقی نیست تا بشناسند؛ بلکه حق مردم نسبت به خداوند این است که خداوند به آن ها بشناساند و آن گاه حق خدا بر مردم این می شود که آنان پس از شناخت بپذیرند.

پس خدا معرف را باید نصب کند و او را به مردم معرفی نماید و تا این امر تحقق نیابد، احتجاج معنا ندارد. از طرفی معرفت این معرفت بایستی از طریق خاصی باشد؛ چرا که خداوند متعال معرفت خود را نیز از طریق خاصی معین کرده است، نه هر کسی که عقلش هر چه گفت و نه هر شیخ یا مرشدی در عالم ادعا کند. در این صورت، همه این راه ها انحرافی می شود؛ از این رو ائمه علیهم السلام فقط بعد از رسول الله 2.

ص: 282

1- الكافي: 1.164، حدیث 1، التوحید، شیخ صدوق: 412.

حجت های خداوند متعال هستند.

آری، این بیان واضح و برهانی گویا است که اگر خداوند در این عالم حجت قرار نداده بود، مردم بر خدا حجت داشتند و محاجه می کردند که کسی را برای ما نفرستادی. پس چه می خواهی؟ این همان معنای آیه است که می فرماید:

(لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ)؛ (1)

تا پس از آمدن پیامبران حجتی برای مردم در برابر خدا نباشد.

تمام آن چه گفته شد، درباره قیام ائمه علیهم السلام به وظیفه الهی خویش در برابر شریعت از جهتی و در برابر مکلفان از جهت دیگر است که خداوند متعال به نقش آنان در حفظ و ابلاغ شریعت و هدایت امت احتجاج خواهد کرد.

ظاهر عبارت این است که ائمه علیهم السلام خودشان «حجج» خداوند متعال هستند و این شأن و منزلت بالاتری از مقام یاد شده است.

ائمه؛ حجت در دنیا

پس ائمه علیهم السلام به هر دو وجه در همه عوالم حجت خدا هستند. اما در عالم دنیا یعنی همین جهانی که در آن زندگی می کنیم. به آن «دنیا» می گویند یا برای این که پایین و بی ارزش است و یا برای این که از عوالم دیگر به ما نزدیک تر است پرواضح است که وجودشان بر وجود خالق متعال برهان است و آثار وجودشان بر همه خلایق حجت است، به طوری که احدی نمی تواند در برابر احتجاج خداوند به صفات و حالاتشان مقاومت کند.

ص: 283

در عالم قبل که به «الاولی» یعنی عالم ذر تعبیر شده است، ائمه علیهم السلام حجت خداوند متعال بر اهل آن عالم هستند و خداوند در آن عالم، میثاق با اهل بیت علیهم السلام را از آنان اخذ کرده است. در این زمینه روایات فراوان است؛ از جمله روایتی که مرحوم کلینی از امام باقر علیه السلام نقل می کند که آن حضرت فرمود:

إن الله عز وجل خلق الخلق فخلق من أحب مما أحب وكان ما أحب أن خلقه من طينة الجنة وخلق من أبغض مما أبغض وكان ما أبغض أن خلقه من طينة النار، ثم بعثهم في الظلال. فقلت: وأى شيء الظلال؟ فقال: ألم تر إلى ظلك في الشمس شيئاً وليس بشيء.

ثم بعث منهم النبيين فدعواهم إلى الإقرار بالله عز وجل وهو قوله عز وجل: (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) (1). ثم دعواهم إلى الإقرار بالنبيين فأقر بعضهم وأنكر بعض.

ثم دعواهم إلى ولايتنا فأقر بها والله من أحب وأنكرها من أبغض، وهو قوله: (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ) (2).

ثم قال أبو جعفر (عليه السلام): كان التكذيب ثم (3).

همانا خدای عز وجل خلق را آفرید و هر که را دوست داشت، از ماده ای که دوست داشت که همان خاک بهشتی بود آفرید، و هر که را دشمن داشت، از آن چه نزدش مبعوض بود که همان خاک دوزخی است آفرید؛ سپس آن ها را در ظلال برانگیخت.

راوی گوید: عرض کردم: ظلال چیست؟

ص: 284

1- .سوره زخرف(43):آیه 87.

2- .سوره اعراف(7):آیه 101.

3- .الكافي:1.436، حديث 2 و 2.10، حديث 3.

فرمود: مگر سایه خود را در پرتو خورشید نمی بینی که چیزی هست؛ ولی چیزی نیست.

سپس از میان آن ها پیامبران را برانگیخت و ایشان را به اقرار به خدای عز و جل دعوت کرد. این است معنای گفتار خدای عز و جل که می فرماید: «اگر از آن ها پرسی چه کسی خلقشان کرده به یقین

خواهند گفت: خدا». سپس آن ها را به اقرار پیامبران دعوت کرد. برخی اقرار کردند و برخی انکار ورزیدند.

آن گاه به ولایت ما دعوتشان فرمود. به خدا سوگند، کسی به آن اقرار کرد که خدا او را دوست داشت و هر که را دشمن داشت انکار ورزید و همین است معنای گفتار خدای تعالی که می فرماید: «آن ها به آن چه در گذشته تکذیب کرده بودند، ایمان نخواهند آورد».

سپس امام باقر علیه السلام فرمود: تکذیب در آن جا واقع شد.

ائمه علیهم السلام در آن عالم حجت الهی بر تمام انبیا و ملائکه مقرب بوده اند، و حتی ملائکه عبادت خداوند متعال را از ائمه علیهم السلام یاد گرفته اند.

ائمه؛ حجت در عالم آخرت

ائمه علیهم السلام در عالم آخرت نیز هم شاهد خداوند متعال هستند و هم حساب رس مردم به اذن او. امیر

مؤمنان علی علیه السلام ص قسیم الجنة و النار است و در احادیث فریقین چنین آمده است:

لا یدخل الجنة إلا من جاء بجواز من علی بن ابی طالب؛ (1)

کسی نمی تواند به بهشت وارد شود مگر جوازی از جانب علی بن ابی طالب علیهما السلام داشته باشد.

ص: 285

ما در آینده در این باره به تفصیل سخن خواهیم گفت.

خلاصه این که ائمه علیهم السلام به تمام معنا و در تمام عوالم و در همه احوال حجت های خداوند متعال هستند.

و رحمة الله وبركاته ؛

و رحمت خدا و برکات او بر شما باد.

یعنی: پس از سلام بر آنان که دارای مقامات یاد شده هستند از خدا خواهان رحمت و برکات برایشان می شویم، و این معنا از قرآن مجید اخذ شده که (رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ). (1)6.

ص: 286

1- .سوره هود(11):آیه 76.

السلام علی محال معرفة الله؛

سلام بر جایگاه های معرفت و شناخت خدا.

ائمه علیهم السلام جایگاه های معرفت و شناخت خدا هستند. واژه «محال» جمع محل، به معنای جای حلول است که چیزی در مکانی قرار می گیرد و به هر مکانی که چیزی در آن حلول کند، محل گویند. بنابراین، دو طرف وجود دارد: «محل» و آن چه در آن محل قرار می گیرد. در این جا محل «ائمه» هستند و «معرفت خدا» در ائمه است.

«معرفت» بالاترین مراتب ادراک است، به طوری که هرگز مورد شك و شبهه نخواهد بود؛ ولی ذات باری تعالی درك شدنی نیست؛ پس باید ائمه را شناخت تا معرفت خدا حاصل شود.

غرض اصلی از نصب ائمه علیهم السلام معرفت است و نخستین کار آن ها دعوت و فراخوانی حسن و نیکوست.

خداوند متعال، ائمه علیهم السلام را داعی به معرفت خویش قرار داده است؛ یعنی شما انسان هایی که معرفت خدا را لازم دارید، چه در اصل آن و چه در مراتب آن بایستی به کجا مراجعه کنید؟ باید به محل ها و جایگاه های معرفت خدا که ائمه علیهم السلام هستند مراجعه کرد؛ چرا که آنان خود محل معرفت خداوند متعال هستند، نه در جایی هستند که آن جا محل معرفت الهی است.

به همین جهت، اگر کسی امام را شناخت خدا را شناخته است، نه این که نعوذ

بالله اینان خدا هستند. این بزرگواران عباد خداوند متعال و مخلوق او هستند؛ اما معرفت خداوند متعال در ائمه علیهم السلام است؛ بلکه بایستی حرف «در» نیز حذف شود؛ یعنی خودشان و وجودشان معرفت خداوند متعال است. ائمه علیهم السلام چنان خدا را شناخته اند که غیر خدا در وجودشان نیست.

در روایتی آمده است که حضرت سیدالشهداء سلام الله علیه فرمودند:

أيها الناس! إن الله جل ذكره ما خلق العباد إلا ليعرفوه فإذا عرفوه عبدوه، فإذا عبدوه استغنوا بعبادته عن عبادة ما سواه.

فقال له رجل: يا بن رسول الله! أبى أنت وامى! فما معرفة الله؟

قال: معرفة أهل كل زمان إمامهم الذى يجب عليهم طاعته؛ (1)

ای مردم! به راستی خداوند متعال مردم را نیافرید مگر او را بشناسند. پس هر گاه او را بشناسند، عبادتش کنند و آن گاه که عبادتش کردند از عبادت غیر او بی نیاز می گردند.

مردی گفت: ای فرزند پیامبر خدا! پدر و مادرم فدای شما گردد! شناخت خدا چگونه است؟

حضرتش فرمود: شناخت خدا به این است که مردم هر عصری امام واجب الاطاعه خود را بشناسند.

از این رو جمله «يعبدون» در آیه شریفه ای که می فرماید: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ)؛ (2) «و من جن و

انسان را نیافریدم مگر این که مرا پرستند». به «يعرفون» تفسیر شده است. (3) 0.

ص: 288

1- علل الشرايع: 1.9، حدیث 1، تفسیر نور الثقلین: 5.132، حدیث 58، تفسیر الصافی: 5.75.

2- سوره ذاریات (51): آیه 56.

3- الرواشح السماویة: 45، تفسیر ابوالسعود: 2.130.

امام حسین علیه السلام می فرماید: «ما خلق العباد إلا ليعرفوه...»، این جمله مبارکه با «ماء» نافیه و «إلا» استثنائیه آمده است. معلوم می شود که عبادت، فرع معرفت است؛ هر چه معرفت بیشتر، عبادت و بندگی بیشتر خواهد شد؛ از این رو از همین زیارت جامعه مقامات اهل بیت علیهم السلام هم در معرفت و هم در عبادت به خوبی به دست می آید.

هر چه خداوند متعال به ائمه علیهم السلام مقام بیشتر داده، عبادت آن بزرگواران بیشتر شده است. در فرازی از این زیارت می خوانیم:

عصمکم الله من الزلل و آمنکم من الفتن و طهرکم من الدنس و أذهب عنکم الرجس و طهرکم تطهیراً فعظمتکم جلاله و اکبرتم شأنه و مجدتم کرمه، و آدمتم ذکره و وکدتم میثاقه و أحکمتم عقد طاعته و...؛ خداوند شما را از لغزش ها نگاه داشت، از فتنه ها ایمن ساخت و از آلودگی ها پاک نمود و پلیدی ها را از شما دور کرد و شما را پاک و پاکیزه ساخت. پس شما نیز شکوه و جلال او را با عظمت و شأن او را بزرگ و کرم او را تمجید کردید، یاد او را ادامه دادید و پیمان او را محکم و استوار نمودید و...

آری، هر چه از آن طرف عنایت باشد، از این طرف بندگی بالاتر می رود. کجای زیارت جامعه غلو است؟ آنان که چنین ادعایی دارند، از کجا می گویند؟ آیا می توانند ادعای خود را ثابت کنند؟

بنابراین معرفت و شناخت امام زمان، همان معرفت و شناخت خداوند متعال است. پس معرفت و شناخت هر که به امام زمان که واجب الاطاعه است بیشتر شود، اطاعت و عبادتش بیشتر خواهد بود.

ما معرفت و اطاعت را از امام علیه السلام اخذ می کنیم و نسبت به خداوند متعال عبادت می کنیم. پس معرفت امام، معرفت خداوند متعال است که عبادت او را در پی دارد و طبق سخنی که عبادت، فرع معرفت باشد، هر چه معرفت بیشتر شد، عبادت

بیشتر می شود. آن وقت که امام را شناختیم، خدا را شناخته و او را عبادت می کنیم و آن گاه که امام را اطاعت می نماییم، خدا را عبادت می کنیم. حال این سخن غلو است؟!

بنابراین در روایتی آمده است که مروان بن مسلم گوید: امام صادق علیه السلام می فرماید:

الإمام علم فيما بين الله عزوجل وبين خلقه، فمن عرفه كان مؤمنا ومن أنكره كان كافرا؛(1)

امام نشانه بین خداوند متعال و آفریدگان اوست. پس هر که او را شناخت مؤمن و هر که او را انکار کرد، کافر خواهد بود.

پیش تر بیان شد که ائمه علیهم السلام پیشوایان هدایت، چراغ های تاریکی ها و نشانه های تقوا هستند. با این بیانات به طور کامل روشن می شود که امام يك شاخص، نشانه و علامت است. پس ائمه علیهم السلام بین خدا و خلق نشانه و راهنما هستند. اگر از آن ها پیروی کردید، مؤمن خواهید بود.

آری، آن بزرگواران علم و نشانه بین خدا و همه خلائق اند. آنان نه تنها حجت های خداوند بر مسلمانان و شیعیان هستند؛ بلکه حجت های خدا بر اهل دنیا و آخرت هستند. بنابراین، فردای قیامت هیچ فردی نمی تواند بگوید مرا راهنمایی نکردید؟ که می گویند مگر نشانه و علمی بین تو و خداوند نبود؟

وليس لعباده يوم القيامة حجة على الله بل حجة تامة كاملة لله على الخلق؛

در روز رستاخیز حجتی برای بندگان در برابر خداوند نیست؛ بلکه حجت کامل و تمام از آن خداوند در برابر همه آفریدگان است. آن جا که می فرماید:

(لَيْلًا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ)؛(2)

تا پس از فرستادن پیامبران حجتی برای مردم در برابر خداوند نباشد.6.

ص: 290

1- .كمال الدين:412، حديث 9، وسائل الشيعه:28.344، حديث 18، بحار الانوار:23.88، حديث 32.

2- .سوره نساء(4):آيه 76.

از این رو، این علم و نشانه بینه برای همه است؛ چون علم دعوت کننده است و لسان حالش این است که به طرف من بیا. راه معرفت خداوند از این جا است. اگر کسی روی گرداند و نیامد، خود نیامده است که امام صادق علیه السلام فرمود:

فمن عرفه كان مؤمنا ومن أنكره كان كافرا؛

هر که آن را شناخت مؤمن و هر که آن را انکار کرد، کافر خواهد بود.

آری، تمام معنای حجت این است و هیچ گونه جبری در کار نیست.

جایگاه های برکت خدا

اشاره

ومساكن بركة الله؛

و(سلام بر) مساكن برکت خدا.

ائمه عليهم السلام مساكن برکت خدا هستند. واژه «مساكن» جمع مسكن است. مسكن محل سکون و استقرار است که انسان و یا هر چیز دیگر در آن جا نه به طور موقت، بلکه به طور دائم سکونت دارد؛ از این رو استعمال مسكن برای خانه مجازی است؛ چرا که خانه مترل و محل نزول است که انسان چند صباحی در آن زندگی می کند.

مسكن از نظر لغوی جایگاه استقرار دائمی است که انسان از آن انتقال پیدا نمی کند و این فرق، بین مترل، مسكن و مأوی وجود دارد.

در این عبارت می فرماید: ائمه عليهم السلام مسكن برکت الهی هستند که باید از همین جا و به برکت این مکان که مرکز آن است، به مکان های دیگر برسد و دیگران استفاده کنند.

راغب اصفهانی در معنای «برکت» می نویسد:

ثبوت الخیر الالهی فی الشیء؛ (1)

برکت یعنی ثابت شدن خیر الهی در چیزی.

بنابراین، ائمه علیهم السلام محل ثبوت خیر الهی هستند. اطلاق و گستره واژه «خیر»، اصل وجود و تمام آثار و توابع آن را از ناحیه خداوند متعال در بر می گیرد. ائمه علیهم السلام محل سکون و وجود و استقرار آن هستند.

واژه «برکت» در قرآن مجید نیز آمده است. در آیه ای می خوانیم:

وَ نَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا؛ (2)

و ما از آسمان آبی پربرکت فرو فرستادیم.

وصف آب به مبارك درست است. از طرفی، در آیه دیگر نزول این آب و استقرار آن را در زمین مطرح می کند و می فرماید:

وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ؛ (3)

و ما از آسمان آبی به اندازه معین فرو فرستادیم، پس آن را در زمین قرار و ساکن نمودیم.

پس این آب مبارك در زمین سکون پیدا کرد و همین منشأ خیرات برای بشر شد، آن جا که می فرماید:

ص: 292

1- المفردات فی غریب القرآن: 44.

2- سوره ق(50): آیه 9.

3- سوره مؤمنون(23): آیه 18.

(أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعاً مُّخْتَلِفاً أَلْوَانُهُ)؛ (1)

آیا ندیدی که خداوند آبی از آسمان فرو فرستاد و آن را چشمه هایی در زمین روان ساخت، آن گاه با آن، زراعتی را می رویاند که رنگ های گوناگونی دارد.

فرا تر این که در آیه دیگری می فرماید:

(وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ)؛ (2)

و ما هر چیزی زنده ای را از آب قرار دادیم.

در آیه دیگر آب را با «معین» توصیف می کند و می فرماید:

(فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ)؛ (3)

پس چه کسی آب گوارا در دسترس شما قرار می دهد؟

«ماء معین» به امام علیه السلام تفسیر شده است؛ پس امام علیه السلام منبع حیات و زندگی است. بنابراین، ائمه علیهم السلام مساکن و منابع خیر الهی به جمیع اصناف خیر و انواع و اشکال آن هستند و همه خیر از همین جا به جاهای دیگر منتقل می شود.

راغب اصفهانی در ادامه درباره واژه «خیر» می نویسد:

ولما كان الخير الإلهي مصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا يحصى ولا يحصر قيل لكل ما يشاهد منه

زیادة غير محسوسة: هو مبارك وفيه بركة. (4)

خیر به هر چیزی که قابل شمارش و حصر نیست و زیادتی و برکتی غیر محسوس دارد گفته می شود. 44.

ص: 293

1- .سوره زمر (39): آیه 21.

2- .سوره انبیاء (21): آیه 30.

3- .سوره ملک (67): 30.

4- .المفردات فی غریب القرآن: 44.

آری، این واقعیت است که قرآن می فرماید:

(وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا)؛ (1)

و اگر نعمت های خدا را بشمارید، هرگز نمی توانید آن را احصا کنید.

ما خیر را درک نمی کنیم؛ زیرا غیر محسوس است و کیفیت صدور خیرات از ائمه علیهم السلام برای ما محسوس نیست، مگر آن قدر واضح باشد که حس شود، یا معرفت کسی قدری بالا رود. وگرنه خیری که از ائمه علیهم السلام و به واسطه آن بزرگواران صادر می شود، شمردنی نیست. پس چگونه چیزی را که شمردنی و حصر شدنی نیست احساس بکنیم؟

البته ما در توضیح عبارت های ص اولیاء النعم روص اصول الکرم ر مطالبی را در این زمینه بیان کردیم که برای آگاهی بیشتر مفید است.

معدن های حکمت الهی

اشاره

ومعادن حکمة الله؛

و(سلام بر) معدن های حکمت خدا.

ائمه علیهم السلام معدن های حکمت خدا هستند. واژه «معادن» جمع «معدن» است که ما پیش تر در عبارت ص ومعادن الرحمة ر توضیح دادیم. در این جا فقط تذکر می دهیم که در مفهوم واژه «معدن» «تولد و نشأت گرفتن» اخذ شده است.

معنای حکمت

راغب اصفهانی در معنای «حکمت» این گونه می نویسد:

ص: 294

1- .سوره ابراهیم(14):آیه 34.

رسیدن به حق از طریق علم و عقل را حکمت گویند.

انسان برخی از حقایق را از طریق علم و دانش و برخی دیگر را از طریق عقل و خرد به دست می آورد و این را حکمت گویند، اما مصداق «حق» چیست؟ اکنون طرح چند نکته لازم است:

نکته نخست: حکمت از واژه «حکم» گرفته شده که در لغت عرب به معنای «منع» آمده است. (2) حکم می کند؛ یعنی منع می نماید. برای مثال می گوئیم: این چیز محکمی است؛ یعنی «یمنع الفتح» است. و یا این در محکم است؛ یعنی شکستن و باز کردن و وارد شدن از این در ممتنع است و یا این مطلب، مطلب محکمی است؛ یعنی نمی توان در آن اشکال وارد کرد و باطلش نمود. بطلان و ابطال آن ممتنع است.

بنابراین، همه مشتقات حکم به منع برمی گردد و آیات محکومات قرآن مجید نیز آیاتی هستند که هیچ شك و شبهه ای در معانی آن ها راه ندارد و ممتنع است. درباره حکم حاکم نیز همین گونه آمده است (3) که وقتی حاکم، حکم می کند که این کتاب از آن زید است؛ یعنی دیگران از تصرف در این کتاب ممنوع هستند و نزاع عمر و با زید بر سر آن قطع می شود.

در عبارت راغب اصفهانی، کلمه «إصابة» بود؛ یعنی رسیدن به حق به طور حتم و قطع.». .

ص: 295

1- المفردات فی غریب القرآن: 126 و 127.

2- همان: 126. در این منبع آمده است: «حکم: حکم أصله منع منعا لإصلاح ومنه سميت اللجام حكمة الدابة، فقیل حکمه و حکمت الدابة، منعتها بالحكمة وأحکمتها جعلت لها حكمة...».

3- همان: 126 و 127. در این منبع آمده است: «والحکم بالشیء وأن تقضی بأنه کذا أو لیس بکذا سواء ألزمت ذلك غیرک أو لم تلزمه، قال تعالی: (وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ)؛ سورة نساء(4): 58 (يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ)؛ سورة مائدة(5): 95».

نکته دوم: پیش‌تر بیان شد که برخی از امور ثابت و محکم هستند که ابطال آن‌ها ممتنع است. ما از این امور به حقایق تعبیر می‌کنیم. دست‌یابی به این حقایق به دو طریق ممکن است:

1. طریق علمی: برخی از حقایق با ترتیب دادن بعضی از مقدمات علمی به نتیجه می‌رسد و حقیقت به دست می‌آید.

2. طریق عقلی: در مواردی علم منتج نیست؛ بلکه باید از طریق عقل کار کرد و انسان بایستی از طریق فهم، عقل، تفکر و تدبیر به آن حقایق برسد که فرق بین عقل و علم نیز واضح است.

نکته سوم: عبارت «معادن حکمة الله» به ظاهر، مطلق است؛ یعنی مطلق حکمت الهی در نزد ائمه علیهم السلام است. تمام آن حقایق که خداوند متعال به آن‌ها علم دارد و هر چه عندالله حقیقت است در نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد.

البته گفتن این سخن مشکل است؛ چرا که ناگزیر ائمه علیهم السلام محدود هستند و خداوند متعال نامحدود است. این قضیه در عین اطلاق، مقید است، به این معنا که هر چه به علم می‌تواند به آن تعلق داشته باشد و خداوند متعال به بشر عطا کرده، بالاترین مرتبه و وسیع‌ترین درجه اش نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد و چنین سخنی را به راحتی می‌توان گفت؛ چرا که خواهد آمد که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرموده:

أنا مدينة الحكمة وعلی بابها؛

من شهر حکمت هستم و علی دروازه آن است.

حضرتش در سخن دیگری می‌فرماید:

أنا مدينة العلم وعلی بابها؛

من شهر علم و دانشم و علی دروازه آن است.

نکته چهارم: با استفاده از آیات قرآن، حکمت الهی نزد هر کس و به هر مقدار

باشد از جانب خداوند متعال

است؛ یعنی حکمت الهی چیزی اعطایی است که ص لا ینال إلا من الله ر. در آیه ای از قرآن آمده است:

(وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ)؛ (1)

و ما به لقمان حکمت عطا نمودیم.

در آیه دیگر آمده است:

(وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ)؛ (2)

و نعمت خدا را بر خود به یاد بیاورید و کتاب و حکمتی که برای شما فرو فرستاد.

در آیه دیگری از قرآن این گونه آمده است:

(وَ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ)؛ (3)

و خداوند به او حکومت و حکمت عطا فرمود.

در آیه دیگری می فرماید:

(يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ)؛ (4)

حکمت را به هر کس بخواهد عطا می کند.

از آن چه بیان شد، روشن می شود که حکمت، اعطایی از ناحیه خداوند متعال است و همین حکمت اعطایی بنابراین معنایی که شد محکم و مستحکم است و همه حقایقی که از طریق علم یا عقل به دست می آید، به طور مطلق در نزد ائمه علیهم السلام ثبوت دارد که آن ها معدن های حکمت الهی هستند؛ یعنی تمام آن حقایقی را که خداوند متعال اعطا فرموده، همه در این جا جمع شده و در هر جا که باشد، بایستی از 9.

ص: 297

1- .سوره لقمان(31):آیه 12.

2- .سوره بقره(2):آیه 231.

3- .همان:آیه 251.

4- .همان:آیه 269.

این جا رفته و برود. البته این به استفاده کنندگان از حکمت بستگی دارد که به اندازه گستره و استعدادشان می توانند از آن بهره ببرند.

سرفصل های حکمت

مصادیق، سرفصل ها و سرخطهای حکمت چیست؟

معرفت خداوند متعال، حقایق قرآن، علم به ملاکات احکام، علم به تمام اموری که مایه صلاح و سعادت دنیا و آخرت بندگان است و هم چنین علم به تمام آن چه مایه فساد و خسران بندگان در دنیا و آخرت است، همه و همه نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد و همه این ها سرفصل های حکمت هستند.

در گذشته به طبیب، حکیم می گفتند؛ چرا که موضوع علم حکیم بدن انسان بود و او به چیزهای مفید و مضر برای بدن آگاهی دارد و راه علاج بیماری های آن را می داند. از این رو، چنین فردی به حکیم ملقب شد.

اما «حکمت» از نظر ائمه علیهم السلام بر طبق روایات در ذیل آیه مبارکه (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُؤْتِ

الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا)؛ (1) «حکمت را به هر که بخواهد عطا می کند و به هر کس حکمت داده شود، خیر

فراوانی داده است»؛ پس در تفسیر عیاشی آمده است که امام صادق علیه السلام فرمود:

هی طاعة الله و معرفة الإمام؛ (2)

منظور از حکمت، طاعت خدا و معرفت امام است.

و نیز در کتاب کافی آمده است:

طاعة الله و معرفة الإمام. (3)

ص: 298

1- همان

2- تفسیر العیاشی: 1.151، حدیث 496.

3- الکافی: 1.185، حدیث 11.

و نیز در تفسیر عیاشی آمده است:

إن الحكمة المعرفة و التفقه فی الدین؛ (1)

به راستی حکمت شناخت و تفقه در دین است.

و در تفسیر قمی می خوانیم:

الخیر الكثير، معرفة أمير المؤمنين و الأئمة عليهم السلام؛ (2)

منظور از خیر کثیر، شناخت امیر مؤمنان و ائمه علیهم السلام است.

وقتی حدیث: ص أنا مدينة الحكمة و علی بابهار را خواندیم، می بینیم خود حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرموده اند:

إن الله تعالى آتانی القرآن و آتانی من الحكمة مثل القرآن؛ (3)

به راستی که خداوند متعال برای من قرآن را فرو فرستاد و از حکمت به سان قرآن عطا فرمود.

بنابراین چه بیان شد تمام حکمت نزد امیر مؤمنان علی علیه السلام است.

حافظان سر خدا

و حفظة سر الله؛

و(سلام بر)حافظان سر خدا.

ائمه علیهم السلام حافظان سر الهی هستند.

بدون تردید، قضایا، حقایق و اموری که ماورای قدرت علم و درک عقل انسان وجود دارد و سرانجام بشر به هر جا از نظر علمی و عقلی برسد، باز ماورای آن،

ص: 299

1- تفسیر العیاشی: 1.151، حدیث 498، تفسیر نور الثقلین: 1.287، حدیث 1135

2- تفسیر قمی: 1.92، تفسیر الصافی: 1.299، تفسیر کتر الدقائق: 1.653.

3- مجمع البیان: 2.194، تفسیر الصافی: 1.299، تفسیر نور الثقلین: 1.287، حدیث 1137.

اموری است که بر بشر پنهان است و شاید برخی موارد تا روز رستاخیز مخفی بماند.

سخن در این است که این امور نزد ائمه علیهم السلام هستند، نه این که علم امام به جمیع آن چه معلوم و معقول بشر است در این عالم احاطه دارد که آن ها در اعلا مراتب آن هستند؛ بلکه آن چه از علوم و عقول بشری مخفی است و از اسرار شمرده می شود در نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد و آن بزرگواران حافظان آن اسرار می باشند.

انسان از معدن که در اعماق زمین قرار دارد می تواند استفاده کند؛ یعنی آن را جست و جو نماید و حفر کند و به آن برسد و از آن بهره ببرد؛ اما ائمه علیهم السلام معادن حکمت خدا هستند و هر کس با ائمه علیهم السلام معاشرت و رفت و آمد کند و شاگردی و ملازمت نماید، سرانجام به قدر وسع خود از حکمت می تواند تحصیل کند.

اما در مورد اسرار هم همین طور است؟ آیا به راستی ائمه علیهم السلام کسی را یافته اند که اسرار الهی را در نزد او

به ودیعت بسپارند؟ یا اساساً مطالب را به کسی نگفته اند و به صورت «سر الله» مانده است؟

این مقام ائمه علیهم السلام است، چنین نیست که علوم به همین علوم و حقایقی منحصر باشد که اکنون بشر به آن دست یافته یا نیافته است، مگر الآن اموری یافت نشده که پنجاه سال پیش نبوده و آن موقع این حقایق بر بشر مخفی بوده است؟

پس معلوم می شود که ماورای حقایق این عالم که بشر به بخشی از آن ها دست یافته حقایقی هست که نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد؛ اما آیا بشر همه حقایق این عالم را کشف خواهد کرد، به طوری که چیزی باقی نماند تا چه رسد به ماورا؟

گاهی از آن حقایق به سر تعبیر شده است. در روایتی آمده که ابوبصیر گوید: امام صادق علیه السلام فرمود:

يا أبا محمد! إن عندنا والله سرا من سر الله، وعلمنا من علم الله، والله ما يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه
للإيمان، والله ما كلف الله ذلك أحدا غيرنا

غیرنا...؛(1)

ای ابامحمد! به خدا سوگند، همانا نزد ما سری از اسرار خدا، دانشی از دانش خداست. به خدا سوگند، کسی را توان تحمل آن نیست حتی فرشته مقرب، پیامبر مرسل و مؤمنی که خداوند دلش را به ایمان آزموده باشد. به خدا سوگند که خدا آن را به احدی جز ما تکلیف نفرموده است و عبادت آن را از احدی جز از ما نخواستہ است.

و گاهی به عنوان «صعب مستصعب» آمده است، آن جا که ابوبصیر گوید: امام صادق علیه السلام می فرماید:

حدیثنا صعب مستصعب؛ لا یؤمن به إلا ملک مقرب أو نبی مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للإیمان؛(2)

حدیث ما سخت و دشوار است؛ کسی نمی تواند به آن ایمان بیاورد جز فرشته مقرب، یا پیامبر مرسل، یا بنده ای که خداوند دلش را به ایمان آزموده باشد.

و گاهی به عنوان علم مکنون آمده است. در روایتی می خوانیم که به پیامبر خدا گفته شد: ای رسول خدا! نظر شما درباره آیه ای که می فرماید: «به راستی خدا و فرشتگان به پیامبر صلوات می فرستند» چیست و این چگونه است؟

آن حضرت فرمود:

هذا من العلم المکنون ولولا أنکم سئلتونی ما أخبرتکم؛(3)

این از علم مکنون است و اگر شما نمی پرسیدید پاسخ نمی دادم. 7.

ص: 301

1- الکافی: 1.402، حدیث 5.

2- بصائر الدرجات: 41، حدیث 4. در این کتاب شریف بیش از چهل روایت در مورد صعب و مستصعب بودن احادیث و امر اهل بیت علیه السلام نقل شده است. الکافی: 403 1.401، باب «فیما جاء أن حدیثهم صعب مستصعب»، بحار الانوار: 197 2.182، باب «إن حدیثهم علیهم السلام صعب مستصعب وأن کلامهم ذو وجوه کثیرة».

3- عوالی اللآلی: 2.38، حدیث 97، بحار الانوار: 91.67، حدیث 57.

بنابراین، علم خداوند متعال محدود نیست. ورای این امور، امور دیگری است که ما درک نمی‌کنیم؛ اما از روایات معلوم می‌شود که از بندگان خدا کسانی هستند که از اسرار آگاه می‌شوند. در قرآن آمده است:

(وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ)؛ (1)

و همه چیز را در کتاب روشن‌گری برشمرده ایم.

و «امام مبین» به امیر مؤمنان و دیگر ائمه تفسیر شده است. (2) از طرفی حدیثی از پیامبر خدا صلی الله علیه و آله بیان شد که از طریق اهل تسنن نیز نقل شده است. ایشان می‌فرماید:

أنا مدينة الحكمة وعلی بابها؛

من شهر حکمت هستم و علی دروازه آن است.

در مورد دیگری می‌فرماید:

أنا مدينة العلم وعلی بابها؛

من شهر دانشم و علی دروازه آن است.

پس همه حقایق نزد رسول خدا و ائمه اطهار علیهم السلام موجود است که البته اذن بیان بخشی از آن‌ها را داشته‌اند.

و این چیز فوق العاده ای درباره ائمه علیهم السلام نیست تا گفته شود غلو است. حقایق و اموری نزد آن‌ها وجود دارد که اذن ندارند به دیگران بگویند؛ از این رو حافظان و سر نگهداران خدا هستند.

از طرفی، اگر بخواهند سری از اسرار را بگویند، نخست آن فرد را امتحان می‌نمایند؛ چرا که در طرف مقابل ظرفیت لازم است. در روایاتی که پیش‌تر گذشت، 9.

ص: 302

1- .سوره یس (36): آیه 12.

2- .بحار الانوار: 24.158، حدیث 24 و 47.130، حدیث 179.

گفته شد که فقط سه گروه تحمل این اسرار را دارند: فرشته مقرب، پیامبر مرسل و مؤمنی که خداوند دلش را به ایمان بیازماید؛ از این رو امیر مؤمنان علی علیه السلام به سینه مبارک اشاره می کرد و می فرمود:

إن هاهنا لعلماء جما لو أصبت له حملة؛(1)

همانا در این جا علمی انباشته شده که اگر حاملانی می یافتم بازگو می کردم.

آن حضرت نفرمود: متحمل نمی شوند، یا صعب و دشوار است؛ بلکه فرمود: اگر حاملانی پیدا کنم و اهلیت داشته باشند، چیزی به آن ها می سپارم.

آری، بایستی اهلیت و لیاقت باشد وگرنه به هر کسی علم داده نمی شود و به هر کسی هر چیزی را نمی توان گفت. در بین اصحاب ائمه علیهم السلام کسانی بودند که برخی از اسرار را نتوانستند نگهداری کنند و اسباب زحمت خود و ائمه علیهم السلام شدند.

کوتاه سخن این که این عبارت از زیارت جامعه بیان گر این است که ائمه محرم اسرار خداوند متعال هستند و این، از مقامات ویژه آن هاست.

از طرفی حقایق عالم یا آشکار هستند، یا نهان. آن چه آشکار است و یا خواهد شد، نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد و هر کسی از مردم به مقدار وسع خود بر این حقایق آگاه می شود و بهره مند می گردد و آن چه پنهان است، نزد

ائمه علیهم السلام وجود دارد که بخشی از آن را برای اشخاص به گونه حساب شده، فاش کرده اند و بخشی را فاش

نکرده اند. این اشعار از امام سجاد علیه السلام نقل شده است:

إني لأكتم من علمي جواهره كي لا يرى الحق ذو جهل فيفتننا

وقد تقدم في هذا أبو حسن إلى الحسين وأوصى قبله الحسن

ورب جوهر علم لو أبوح به لقيلى لي أنت ممن يعبد الوثنا؛(2)3.

ص: 303

1- نهج البلاغه: حکمت 147.

2- ينابيع المودة: 1.76، حدیث 13.

وحمله کتاب الله؛

و(سلام بر) حاملان کتاب خدا.

ائمه عليهم السلام حاملان کتاب خدا هستند. واژه «حمل» به معنای برداشتن است؛ ولی در معانی گوناگون استعمال شده است؛ برداشتن و قرار دادن و سوار کردن چیزی را حمل گویند. اما می توان معنای حقیقی «حمل» برداشتن است. خداوند در قرآن کریم می فرماید:

(وَ حَمَلْنَا عَلَى ذَاتِ الْأَوَّاحِ وَ دُسْرٍ)؛ (1)

و او را بر کشتی ساخته شده از الواح و میخ ها حمل کردیم.

از طرفی، مفهوم حمل وقتی تحقق پیدا می کند که حامل و محمولی وجود داشته باشد وگرنه حمل مصداق نمی یابد. این گونه مفاهیم در زبان عربی بسیار است.

از سوی دیگر حمل به چند صورت تحقق پیدا می کند:

گاهی انسان چیزی را به دست حمل می کند و گاهی به پشت؛

گاهی چیزی را روی کتف خود، گاهی بر بالای سرش.

اما قسم دیگری هست و آن این که انسان شیء را در سینه اش حمل می کند. قرآن کریم می فرماید:

(بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ)؛ (2)

بلکه این آیات روشنی است که در سینه کسانی که به آن ها دانش داده شده، جای دارد.

به نظر می رسد واژه «حمل» در جایی استعمال می شود که سنگینی باشد. در

ص: 304

1- سوره قمر (54): آیه 13.

2- سوره عنکبوت (29): آیه 49.

برداشتن چیز سبک استعمال لفظ «حمل» درست نیست مگر عنایتی در کار باشد، خلاصه می توان ادعا کرد که واژه «حمل» به طور حقیقت فقط در مواردی که ثقل وجود دارد به کار می رود.

از طرفی ثقل و سنگینی بر دو قسم است:

1. ظاهر محسوس؛

2. غیر محسوس معقول.

اگر انسان باری برمی دارد، می گویند که فلان شیء را حمل کرد. اگر خانمی باردار شود می گویند: حامله است.

اگر حیوان باری را از جایی به جایی حمل کند، که قرآن می فرماید:

(وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ)؛ (1)

و آن ها بارهای سنگین شما را به شهری حمل می کنند.

اگر کشتی انسان را حمل کند، که قرآن می فرماید:

(وَ حَمَلْنَا عَلَىٰ ذَاتِ الْأَوْحِ وَ دُسْرٍ)؛ (2)

و او را بر کشتی ساخته شده از الواح و میخ ها حمل کردیم.

و آن گاه که درختی پر از میوه باشد، می گویند: این درخت بار دارد. اما اگر فقط يك عدد سیب بدهد، بعید است که بگویند بار برداشته است. وقتی ابر از باران پر باشد تا زمین را سیراب کند، می گویند: بار دارد، نه ابری که چهار قطره باران داشته باشد.

این ها مواردی از حمل است که هم محسوس است و هم ثقل دارد.

خداوند متعال ائمه اطهار علیهم السلام را حاملان کتاب خودش در آیه مبارکه (بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَ مَا يُجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ) قرار داده 3.

ص: 305

1- .سوره نحل(16):آیه 7.

2- .سوره قمر(54):آیه 13.

است. به یقین، این حمل ظاهری نیست؛ بلکه حمل معنوی است که قرآن ثقل دارد و سنگین است.

شیء دیگری که هم سنگین است و هم معنوی، گناه است. در قرآن مجید در چند مورد به این حمل اشاره شده است. آن جا که می فرماید:

(وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ)؛ (1)

و آنان هرگز چیزی از گناهان اینان را حمل نخواهند کرد.

این حمل سنگینی معقول است نه محسوس.

خداوند متعال به هنگام سرزنش علمای یهود می فرماید:

(مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا)؛ (2)

مثل کسانی که تورات را حمل می کنند؛ ولی به آن عمل نمی کنند به سان الاغی است که کتاب هایی را حمل می کند.

خداوند متعال در این آیه معقول را به محسوس تشبیه کرده است. در هر دو مورد حمل هست و سنگین؛ ولی آن یکی معقول و این یکی محسوس است. وقتی به تورات عمل نکنند، مثل حیواناتی خواهند بود که باری را حمل می کنند و نمی دانند این بار چیست.

معلوم شد که «حمل» یعنی برداشتن شیء، اعم از محسوس و معقول و محمول که معمولاً سنگین است؛ سنگینی

مادی و معنوی را در بر می گیرد.

حال باید دید که مراد از «کتاب الله» چیست و این که چه سنگینی ای در کتاب الله وجود دارد و ائمه علیهم

السلام که حاملان کتاب الله هستند، چه صفت و وظیفه ای دارند. 5.

ص: 306

1- سوره عنکبوت (29): آیه 12.

2- سوره جمعه (62): آیه 5.

به نظر می رسد که «کتاب الله» وسیع تر از «قرآن مجید» است. ائمه علیهم السلام حاملان کتاب الله هستند که شامل کتاب های پیامبران پیشین می باشد که خداوند متعال می فرماید:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ؛ (1)

ما رسولان خود را با برهان ها و دلیل های روشن فرو فرستادیم و به همراه آنان کتاب و میزان نازل کردیم.

و در قرآن کریم از کتاب های آسمانی گذشته به «صحف» نیز تعبیر شده است، آن جا که می فرماید:

إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى؛ (2)

این دستورات در کتاب های آسمانی پیشین آمده است؛ در کتاب ابراهیم و موسی.

ائمه علیهم السلام حاملان علمی و معنوی همه این کتاب ها و صحف هستند.

و نیز آنان حاملان آن چه به رسول الله صلی الله علیه و آله غیر از قرآن نازل شده می باشند، که حضرت رسول

فرمودند:

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتَانِي الْقُرْآنَ وَ آتَانِي مِنَ الْحِكْمَةِ مِثْلَ الْقُرْآنِ؛ (3)

به راستی که خداوند متعال برای من قرآن را فرو فرستاد و از حکمت به سان قرآن عطا فرمود.

بلکه می شود «کتاب الله» را این جا به معنای «کتاب تکوین» اخذ کرد؛

اما قدر متیقن قرآن مجید است که ائمه علیهم السلام حقیقت و واقع قرآن را دارا

ص: 307

1- .سوره حدید(57):آیه 25.

2- .سوره اعلی(87):آیه 18 و 19.

3- .مجمع البیان:2.194، تفسیر الصافی:1.299، تفسیر نور الثقلین:1.287، حدیث 1137.

قرآنی که فرموده:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ؛ (1)

آن قرآن کریم و ارزشمندی است که در کتابی محفوظ جای گرفته است و جز پاکان نمی توانند به آن دست زنند.

همان قرآنی که امیر مؤمنان علی علیه السلام فرموده:

وإن القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق، لا تقنى عجائبه ولا تتقضى غرائبه ولا تكشف الظلمات إلا به؛ (2)

همانا قرآن دارای ظاهری زیبا و باطنی ژرف و عمیق است. مطالب شگفت آورش تمام نمی شود و اسرار

نهفته اش پایان نمی یابد و تاریکی ها بدون قرآن برطرف نخواهد شد.

همه حقایق قرآنی را ائمه علیهم السلام به حمل علمی معنوی حامل هستند؛ از این رو آیه مبارکه (وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ)؛ (3). عوالی اللالی: 4.105، حدیث 155، بحار الانوار: 4.75.278 «هیچ تر و خشکی نیست مگر این که در کتابی آشکار ثبت

است» و آیه (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ)؛ (5) «همه چیز را در امامی آشکار برشمرده ایم» به «امام» تفسیر شده است. (6)

همه حقایق قرآن که فرمود: ص کتاب الله عز وجل على أربعة أشياء: على العبارة والإشارة واللطف والحقائق ر

(6) نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد.

همه مردم با قرآن سر و کار دارند؛ ولی هر کسی به اندازه ظرفیت خود از قرآن 8.

ص: 308

1- سوره واقعه (56): آیه 79-77.

2- نهج البلاغه: 550.

3- سوره انعام

4- آیه 59.

5- سوره یس (36): آیه 12.

6- تفسیر العیاشی: 1.361، تفسیر القمی: 2.212، معانی الاخبار: 95، الاحتجاج: 2.375.

اما ائمه علیهم السلام حاملان علی الاطلاق کتاب الله هستند، همان گونه که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله حامل کتاب الله بوده است.

حال اگر امر دائر شود بین رجوع به کسی که چنین شأن و مقامی نسبت به قرآن مجید و عندالله سبحانه دارد و

کسی که از او در مورد معنای لفظی ساده از قرآن پرسند و نتواند پاسخ دهد، چه باید کرد؟

بنابر روایات: وقتی از شیوخ ثلاثه به خصوص اولی درباره معنای لفظی از الفاظ قرآن می پرسیدند از پاسخ ناتوان

می ماندند. آن گاه که از اولی پرسیدند معنای آیه شریفه (وَ فَاکِهَةً وَ آبًا) (1) چیست؟

پاسخ داد: چه بگویم؟ از خودم بگویم، یا چیزی از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله شنیده باشم؟ آیا شما چیزی از

(2) پیامبر شنیده اید؟

شما را به خدا! عقل و عقلا در مقایسه بین کسی که چنین ناتوان می ماند و بین کسی که در حضور مردم فرمود:

سلونی قبل أن تقعدونی؛ (3)

«از من پرسید پیش از آن که مرا نیاید» چه می گویند؟!»

شگفت انگیز این که حتی يك نفر پیدا نشد که بگوید: چنین نیست، ما فلان مطلب را پرسیدیم و او ندانست؛ بلکه همه اقرار کردند که امیر مؤمنان علی علیه السلام همین گونه بوده است. با این حال آمدند و در مقابل چنین شخصیتی علم شدند و مردم را تا قیامت گمراه و بدبخت کردند. 2.

ص: 309

1- سوره عبس (80): آیه 31.

2- ر.ك: فتح الباری: 13.229، بحار الانوار: 30.692.

3- ر.ك: بصائر الدرجات: 286، حدیث 1، الاحتجاج: 1.384، الخرائج و الجرائح: 3.1133، بحار الانوار: 26.64، تاریخ مدینه دمشق: 17.335، فتح الملك العلی: 76. کتر العمال: 13.165، حدیث 36502.

واوصیاء نبی الله؛

و(سلام بر) جانشینان پیامبر خدا.

ائمه علیهم السلام اوصیا و جانشینان پیامبر خدا صلی الله علیه وآله هستند. ابن فارس درباره واژه «وصی»

می نویسد:

وصی... أصل يدل على وصل شيء بشيء، ووصيت الشيء: وصلته... والوصية من هذا القياس كأنه

(1) کلام یوصی ای یوصل؛

وصی، بیان گر وصل و پیوند چیزی به چیزی است... وصیت نیز از این قیاس است، گویی سخنی که وصیت می شود به چیزی وصل می گردد.

در تاج العروس پس از این بیان که همه بر آن اتفاق نظر دارند، می نویسد: وأوصاه إیصاء ووصاه توصیة: إذا عهد

(2) إلیه.

در دو کتاب لسان العرب و تاج العروس آمده است:

الوصی... لقب علی رضی الله عنه؛ (3)

وصی لقب علی علیه السلام است.

در تاج العروس می افزاید:

سمى به، لاتصال سببه ونسبه وسمته بنسب رسول الله صلی الله علیه وآله وسببه وسمته؛ (4)

چرا به امیر مؤمنان علی علیه السلام وصی گفتند، چون که سبب، نسب و سمت او به نسب، سبب و سمت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله متصل بود.

ص: 310

1- معجم مقاییس اللغة: 6.116.

2- تاج العروس: 20.296.

3- همان:20.297، لسان العرب:15.394.

4- همان:20.297.

ما این سخن را از عالم، محدث و لغوی اهل تسنن می پذیریم که در مورد امیر مؤمنان علی علیه السلام چنین می گوید، هر چند واقعیت را به طور کامل نگفته است چنان که واضح خواهد شد.

البته با دقت معلوم می شود که همان معنای لغوی «وصی» که در علم فقه اراده شده، در قرآن نیز اراده شده

است، (1). الدروس شهید اول: 2.293؛ در این منبع در کتاب الوصیة چنین آمده است: «و هی فعيلة من وصی یصی إذا وصل الشیء بغيره، لأن الموصی یصل تصرفه بعد الموت بما قبله ویقال: وصی للموصی وللموصی له، وفي الشرع هی تملیک العین أو المنفعة بعد الوفاة أو جعلها فی جهة مباحة». (2) در علم فقه در کتاب الوصیه ضوابط برای وصیت روشن شده و احکامی از ناحیه شارع مقدس اعتبار شده (2) است؛ اما به هر حال همان مفهوم لغوی از واژه «وصی» اراده شده است.

با توجه به معنای وصی و وصیت، مطلب فراتر از این است که فقط در اتصال سبب، نسب و سمت باشد؛ ولی مجموع کلمات اهل لغت دلالت دارد بر این که وصیت هنگامی مصداق می یابد که بنا باشد چیزی ادامه پیدا کند، و منقطع نشود.

به عبارت دیگر، اگر بنا باشد که راه و خواسته وصیت کننده به وسیله وصی او ادامه پیدا کند و با رفتن او منقطع

نگردد، آن گاه وصیت مصداق می یابد.

از طرفی واژه «عهد» نیز همان وصیت است. چنین تعبیری به گونه خاص در سخنان اهل تسنن بسیار به کار رفته

است. آنان کلامی را این گونه از عمر بن خطاب نقل می کنند که به او گفتند: وصیت کن، گفت:

إن أعهد فقد عهد من هو خیر منی، یعنی أبا بکر وإن اترك فقد ترك من هو خیر منی، یعنی رسول الله

صلی الله علیه وآله؛ (3) 8.

ص: 311

1- در قرآن کریم از ماده (وصی یوصی) در بیش از سی مورد اشاره شده است. به عنوان نمونه در سوره بقره

2- آیه 132 آمده است: (وَوَصَّی بِهَا إِبْرَاهِیْمَ بَنِیْهِ).

3- تمهید الاوائل وتلخیص الدلائل: 508.

اگر وصیت کنم بهتر از من یعنی ابوبکر پیش از من وصیت کرده است و اگر وصیت نکنم بهتر از من یعنی رسول خدا صلی الله علیه وآله وصیت نکرده است.

بنابراین معنا، وصیت در اصل لغت به معنای عهد نیز آمده که در استعمالات عربی فصیح موجود است. از آن رو که وصیت به معنای عهد باشد، به معنای ادامه یافتن مقام، حیثیت خاص، فکر، اندیشه، اعتقاد و یا مترت خواهد بود. به تعبیر دیگر، اگر پادشاهی در زمان خود کسی را به ولی عهدی معین می کرد، به زبان عربی به او وصی نیز می گفتند؛ یعنی او ادامه دهنده تاج و تخت و ریاست و سلطنت پادشاه است.

ضرورت وجود وصی پیامبر در هر زمان

وقتی پیامبری می آمد و شریعتی را ابلاغ می کرد، تا آن شریعت نسخ نمی شد، فردی یا افرادی بعد از او ادامه دهنده ابلاغ آن شریعت می باشند؛ و این مقتضای قاعده لطف است چنان که گذشت و از آن فرد به وصی تعبیر می شود و این سنت الهی همواره ادامه داشته است. شیخ صدوق و شیخ طوسی رحمهما الله هر یک به سند خود از

امام صادق علیه السلام چنین نقل کرده اند که آن حضرت فرمود:

قال رسول الله صلی الله علیه وآله: أنا سید النبیین ووصی سید الوصیین وأوصیاءه سادة الأوصیاء.

إن آدم علیه السلام سأل الله عز وجل أن يجعل له وصیا صالحا فأوحى الله عز وجل إليه أنى أكرمت الأنبياء بالنبوة، ثم اخترت خلفى فجعلت خيارهم الأوصیاء.

فقال آدم علیه السلام: يا رب! فاجعل وصیى خیر الأوصیاء.

فأوحى الله عز وجل إليه: يا آدم! أوص إلى شیت و هو هبة الله بن آدم.

فأوصى آدم إلى شیت وأوصى شیت إلى ابنه شبان و هو ابن نزلة الحوراء التى أنزلها الله عز وجل على آدم من الجنة فزوجها شیتا، وأوصى شبان إلى ابنه مجلث، وأوصى

مجلث إلى محوق، وأوصى محوق إلى غثميشا، وأوصى غثميشا إلى أخنوخ و هو إدريس النبي عليه السلام، وأوصى إدريس إلى ناخور و دفعها ناخور إلى نوح عليه السلام، وأوصى نوح إلى سام، وأوصى سام إلى عثامر وأوصى عثامر إلى برعيثاشا، وأوصى برعيثاشا إلى يافث. وأوصى يافث إلى برة، وأوصى برة إلى جفيسة وأوصى جفيسة إلى عمران.

ودفعها عمران إلى ابراهيم الخليل عليه السلام، وأوصى إبراهيم إلى ابنه إسماعيل، وأوصى إسماعيل إلى إسحاق، وأوصى إسحاق إلى يعقوب، وأوصى يعقوب إلى يوسف، وأوصى يوسف إلى بثرىاء، وأوصى بثرىاء إلى شعيب.

وأوصى شعيب إلى موسى بن عمران، وأوصى موسى إلى يوشع بن نون وأوصى يوشع إلى داود وأوصى داود إلى سليمان، وأوصى سليمان إلى آصف بن برخيا، وأوصى آصف بن برخيا إلى زكريا، و دفعها زكريا إلى عيسى بن مريم عليه السلام وأوصى عيسى إلى شمعون ابن حمون الصفا، وأوصى شمعون إلى يحيى بن زكريا وأوصى يحيى بن زكريا إلى منذر، وأوصى منذر إلى سليمة، وأوصى سليمة إلى برة.

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله: و دفعها إلى برة وأنا أدفعها إليك يا على! وأنت تدفعها إلى وصيك و يدفعها وصيك إلى أوصياتك من ولدك، واحدا بعد واحد حتى تدفع إلى خير أهل الأرض بعدك.

ولتكفرن بك الأمة و لتختلفن عليك اختلافا شديدا، الثابت عليك كالمقيم معى و الشاذ عنك فى النار،

والنار مثوى للكافرين؛ (1)

رسول خدا صلى الله عليه وآله فرمود: من سيد و سرور پیامبران الهى هستم و وصى من سيد اوصيا و اوصياى وصى من نيز آقايان اوصياى الهى هستند.

همانا آدم عليه السلام از خدا خواست تا برای او وصی صالح قرار دهد. خداوند به 7.

ص: 313

1- .كمال الدين: 1.211 و 212، الامالى، شيخ طوسى: 2.57.

او وحی کرد که همانا من پیامبران را به نبوت گرامی داشتم؛ سپس جانشین خود در زمین را انتخاب کردم و از میان برگزیدگان اوصیا را انتخاب کردم.

آدم علیه السلام عرضه داشت: پروردگارا! پس وصی مرا بهترین اوصیا قرار ده.

خداوند به او وحی کرد: ای آدم! پس از خود به شیث وصیت کن که او همان هبة الله فرزند آدم بود.

آدم نیز به شیث وصیت کرد. شیث نیز به پسرش شبان که او فرزند مادری بود که حوریان بهشتی که خدای تعالی وی را از بهشت برای آدم فرستاد و او نیز آن را به تزویج شیث درآورد.

و شبان نیز وصیت کرد به فرزندش مجلث، مجلث وصیت کرد به محوق، محوق وصیت به غثمیشا، غثمیشا وصیت کرد به اختوخ که همان ادريس نبی علیه السلام است، ادريس نیز به ناخور وصیت کرد و او نیز وصایتش را به نوح علیه السلام ارائه نمود. نوح نیز به سام، سام به عثمان، عثمان به برعیتاشا، برعیتاشا به یافث، یافث به بره، بره به جفیسة و جفیسه به عمران وصیت کردند. عمران نیز به ابراهیم خلیل علیه السلام وصیت نمود. ابراهیم علیه السلام نیز به پسرش اسماعیل و وی به اسحاق و اسحاق به یعقوب و یعقوب به یوسف و یوسف به بثریاء و بثریاء به شعیب و شعیب به موسی بن عمران وصیت نمودند.

موسی بن عمران علیه السلام نیز به یوشع بن نون، یوشع بن نون به داوود و داوود به سلیمان و سلیمان به آصف بن برخیا و آصف بن برخیا به زکریا و زکریا نیز آن را به عیسی بن مریم علیه السلام واگذار نمود.

عیسی بن مریم نیز آن را به شمعون بن حمون الصفا، او نیز به یحیی بن زکریا، یحیی به منذر و منذر به سلیمة و او نیز به برده وصیت نمود.

سپس پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود: و این وصایت را برده به من داد و من آن

را به تو ای علی می دهم و تو نیز آن را به وصی خود بده و او نیز به وصی خود و آن وصی نیز به اوصیا تو از فرزندان یکی پس از دیگری بدهد تا آن زمان که این وصایت به بهترین اهل زمین پس از تو داده شود.

ای علی، به واسطه (مخالفت با) توسل که امت من کافر می شوند و درباره تو دچار اختلافی شدید خواهند شد. اما کسی که بر اعتقاد وصایت تو پس از من ثابت قدم باشد با من خواهد بود و کسی که از تو روی گرداند و تو را کنار گذارد در آتش است و آتش نیز برای کافران بد جایگاهی است.

پس چنان که پیداست، وجود وصی بعد از هر نبی برهانی است و سنت الهی بر همین بوده است.

ضرورت وجود وصی در اسلام

بنابراین اگر بخواهیم همین موضوع را به پیامبر خدا و ائمه علیهم السلام تطبیق دهیم، وصیت پیامبر اکرم به ائمه و

وصی بودن آنان این گونه خواهد شد که عهد الهی نزد آن بزرگواران بماند و این همان عهدی است که قرآن می فرماید:

(قَالَ إِنِّي جَاعِدُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا - يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ)؛ (1). ر.ك: تفسیر القمی: 2.226، تفسیر العیاشی: 58
1.57، حدیث 88 و از تفاسیر اهل سنت: تفسیر ابن ابی حاتم: 1.223، حدیث 1178، احکام القرآن: 1.83، تفسیر فخر رازی: 4.40. (2)

خداوند فرمود: من تو را امام و پیشوای مردم قرار دادم. ابراهیم گفت: و از دودمان من (نیز پیشوایانی قرار ده). خداوند فرمود: پیمان و عهد من به ستم گران نمی رسد.

پرواضح است که همه مفسران و دانشمندان در ذیل این آیه منظور از عهد را امامت دانسته اند. (2)

ص: 315

1- .سوره بقره

2- :آیه 124.

با توجه به آن چه بیان شد، مفهوم وصیت متقوم به این خواهد بود که سه طرف موجود باشد:

1. موصی (وصیت کننده)؛

2. وصی؛

3. مورد وصیت (من به الوصیه) یا (ما به الوصیه)؛

و موصی له است، در صورتی که وصیت شود وصی چیزی را به کسی بدهد.

پس در تحقق عنوان وصیت وجود این اطراف ضروری است.

دوازده امام؛ اوصیای رسول الله

این که اوصیای پیامبر اسلام صلی الله علیه وآله دوازده شخص هستند، مطلبی است که از روایات فریقین استفاده می شود. برای مثال وقتی «حدیث ثقلین» را به حدیث «الائمة بعدی اثنا عشر» ضمیمه کنیم که هر دو متواتر هستند، نتیجه همان می شود و «روایت لوح» جابر با اسناد شیعه نیز قطعی الصدور است.

شیخ کلینی رحمه الله در کافی به سند خود از ابوبصیر نقل می کند. وی می گوید: امام صادق علیه السلام فرمود:

قال أبی لجابر بن عبد الله الأنصاری: إن لی إلیک حاجة فمتی یخف علیک أن أخلو بک فأسألك عنها؟ فقال له جابر: أی الأوقات أحببته؟ فخلأ به فی بعض الأيام.

فقال له: یا جابر! أخبرنی عن اللوح الذی رأیته فی ید أمی فاطمة علیها السلام بنت رسول الله صلی الله علیه وآله وما أخبرتک به أمی أنه فی ذلك اللوح مکتوب؟

فقال جابر: أشهد بالله أنى دخلت على أمك فاطمة عليها السلام في حياة رسول الله صلی الله علیه وآله

فهنيتها بولادة الحسين عليه السلام ورأيت في يديها لوحا

أخضر، ظننت أنه من زمرد ورأيت فيه كتابا أبيض، شبه لون الشمس، فقلت لها: بأبي وأمي يا بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذا اللوح؟ فقالت: هذا لوح أهداه الله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فيه اسم أبي واسم بعلى واسم ابني واسم الأوصياء من ولدي وأعطانيه أبي ليبشرني بذلك.

قال جابر: فأعطتني أمك فاطمة عليها السلام فقرأته واستنسخته.

فقال له أبي: فهل لك يا جابر! أن تعرضه علي؟

قال: نعم.

فمشى معه أبي إلى مترل جابر فأخرج صحيفة من رق.

فقال: يا جابر! انظر في كتابك لأقرأ [أنا] عليك.

فنظر جابر في نسخته فقرأه أبي فما خالف حرف حرفا.

فقال جابر: فأشهد بالله أني هكذا رأيته في اللوح مكتوبا:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لمحمد نبيه ونوره وسفيره وحجابه ودليله نزل به الروح الأمين من عند رب العالمين، عظم يا محمد! أسمائي واشكر نعمائي ولا تجحد آلائي، إني أنا الله إله إلا أنا قاصم الجبارين ومديل المظلومين وديان الدين، إني أنا الله لا إله إلا أنا، فمن رجا غير فضلي أو خاف غير عدلي، عذبتة عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين فإياي فاعبد وعلى فتوكل.

إني لم أبعث نبيا فأكملت أيامه وانقضت مدته إلا جعلت له وصيا وإني فضلتك على الأنبياء وفضلت وصيك على الأوصياء وأكرمتك بشبليك وسبليك حسن وحسين، فجعلت حسنا معدن علمي، بعد انقضاء مدة أبيه وجعلت حسينا خازن وحيي وأكرمته بالشهادة وختمت له بالسعادة، فهو أفضل من استشهد وأرفع الشهداء درجة، جعلت كلمتي التامة معه وحجتي البالغة عنده، بعترته أثيب وأعاقب، أولهم على سيد العابدين

ص: 317

وزين أوليائى الماضين وابنه شبه جده المحمود محمد الباقر علمى والمعدن لحكمتى.

سيهلك المرتابون فى جعفر، الراد عليه كالراد على، حق القول منى لأكرم من مثنى جعفر ولاسرته فى أشياعه وأنصاره وأوليائه، أتاحت بعده موسى فتنه عمياء حندس لان خيط فرضى لا ينقطع وحجتى لا تخفى وأن أوليائى يسقون بالكأس الأوفى، من جحد واحدا منهم فقد جحد نعمتى ومن غير آية من كتابى فقد افترى على.

ويل للمفترين الجاحدين عند انقضاء مدة موسى عبدى وحبيبى وخيرتى فى على وليى وناصرى ومن أضغ عليه أعباء النبوة وأمتحنه بالاضطلاع بها يقتله عفريت مستكبر يدفن فى المدينة التى بناها العبد الصالح إلى جنب شر خلقى.

حق القول منى لأسرته بمحمد ابنه وخليفته من بعده ووارث علمه، فهو معدن علمى و موضع سرى وحجتى على خلقى لا يؤمن عبد به إلا جعلت الجنة مثواه وشفعته فى سبعين من أهل بيته كلهم قد استوجبوا النار.

وأختم بالسعادة لابنه على وليى وناصرى والشاهد فى خلقى وأمينى على وحبى، أخرج منه الداعى إلى سبيلى والخازن لعلمى الحسن.

وأكمل ذلك بابنه ص م ح م در رحمة للعالمين، عليه كمال موسى وبهاء عيسى وصبر أيوب فيذل أوليائى فى زمانه وتتهادى رؤوسهم كما تتهادى رؤوس الترك والديلم فيقتلون ويحرقون ويكونون خائفين، مرعوبين، وجلين، تصبغ الأرض بدمائهم ويفشو الويل والرنا فى نسائهم أولئك أوليائى حقا، بهم أذفع كل فتنه عمياء حندس وبهم أكشف الزلازل وأدفع الآصار والاعلال أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.

قال عبدالرحمان بن سالم: قال أبو بصير: لو لم تسمع فى دهرك، إلا هذا الحديث لكفاك، فصنه إلا عن

أهله؛(1)3.

ص: 318

1- الكافى: 1.527 و 528، حديث 3.

امام صادق علیه السلام فرمود: پدرم به جابر بن عبدالله انصاری فرمود: من با تو کاری دارم، چه وقت برای تو آسان تر است که تو را تنها بینم و از تو سؤال کنم؟ جابر عرض کرد: هر وقت شما بخواهی. پس روزی با او در خلوت نشست و به او فرمود: درباره لوحی که آن را در دست مادرم فاطمه علیها السلام دختر رسول خدا صلی الله علیه وآله دیده ای و آن چه مادرم به تو فرمود که در آن لوح نوشته بود، به من خبر ده.

جابر گفت: خدا را گواه می گیرم که من در زمان حیات رسول خدا صلی الله علیه وآله خدمت مادرت فاطمه علیهما السلام رفتم و او را به ولادت حسین علیه السلام تبریک گفتم. در دستش لوح سبزی دیدم که گمان کردم از زمرد است و مکتوبی سفید در آن دیدم که چون رنگ خورشید (درخشان) بود.

به او عرض کردم: دختر رسول خدا! پدر و مادرم قربانت، این لوح چیست؟

فرمود: لوحی است که خدا آن را به رسولش صلی الله علیه وآله اهدا فرمود. اسم پدرم، شوهرم، دو پسر و اسم اوصیای از فرزندانم در آن نوشته است و پدرم آن را به عنوان مژدگانی به من عطا فرموده است.

جابر گوید: سپس مادرت فاطمه علیها السلام آن را به من داد. من آن را خواندم و رونویسی کردم.

پدرم به او فرمود: ای جابر! آن را بر من عرضه می داری؟

عرض کرد: آری!

آن گاه پدرم همراه جابر به متزل او رفت. جابر صحیفه ای بیرون آورد.

پدرم فرمود: ای جابر! تو در نوشته ات نگاه کن تا من برای تو بخوانم.

جابر در نسخه خود نگریست و پدرم قرائت کرد، حتی حرفی با حرفی از آن اختلاف نداشت.

آن گاه جابر گفت: خدا را گواه می گیرم که این گونه در آن لوح نوشته دیدم: بسم الله الرحمن الرحيم

این نامه از جانب خداوند عزیز حکیم است برای محمد پیامبر او و نور و سفیر و دربان (واسطه میان خالق و مخلوق) و دلیل او که روح الامین (جبرئیل) از نزد پروردگار جهان بر او نازل شود.

ای محمد! اسم های مرا بزرگ شمار و نعمت های مرا سپاس گزار و الطاف مرا انکار مدار. همانا منم خدایی که جز من شایان پرستش نیست. منم شکننده جباران و دولت رساننده مظلومان و جزا دهنده روز رستاخیز. همانا منم خدایی که جز من کسی شایان پرستش نیست. هر که جز فضل مرا امیدوار باشد و از

غیر عدالت من بترسد، او را عذابی کنم که هیچ يك از جهانیان را نکرده باشم؛ پس تنها مرا پرستش کن و تنها بر من توکل نما.

من هیچ پیامبری را مبعوث نساختم که دورانش کامل شود و مدتش تمام گردد جز این که برای او وصی و جانشینی مقرر کردم و من تو را بر پیامبران دیگر برتری دادم و وصی تو را بر اوصیای دیگر و تو را به دو شیرزاده و دو نوه ات حسن و حسین گرامی داشتم و حسن را بعد از سپری شدن روزگار پدرش کانون علم خود قرار دادم و حسین را خزانه دار وحی خود ساختم و او را به شهادت گرامی داشتم و پایان کارش را به سعادت رسانیدم. او برترین شهداست و مقامش از همه آن ها عالی تر است. کلمه تامه (معارف و حجج) خود را همراه او و حجت رسای خود را نزد او قرار دادم، به سبب عترت او پاداش و کیفر دهم.

نخستین آن ها سرور عابدان و زینت اولیای گذشته من است و پسر او که مانند جد محمود (پسندیده) خود محمد است، او شکافنده علم من و کانون حکمت من است.

و جعفر است که شك کنندگان درباره او هلاك می شوند. هر که او را نپذیرد مرا نپذیرفته. سخن و وعده پا برجای من است که مقام جعفر را گرامی دارم و او را به پیروان و یاران و دوستانش مسرور سازم.

پس از او موسی است که (در زمان او) آشوبی سخت و گیج کننده فرا گیرد؛ زیرا رشته و جوب اطاعت من منقطع نگردد و حجت من پنهان نشود و همانا اولیای من با جامی سرشار سیراب شوند. هر کس یکی از آن ها را انکار کند، نعمت مرا انکار کرده و آن که يك آیه از کتاب مرا تغییر دهد، بر من دروغ بسته است.

پس از گذشتن دوران بنده و دوست و برگزیده ام موسی، وای بر دروغ بندان و منکران علی (امام هشتم علیه السلام) و دوست و یاور من و کسی که بارهای سنگین نبوت را به دوش او گذارم و به وسیله انجام دادن آن ها امتحانش کنم. او را مردی پلید و گردن کش (مأمون) می کشد و در شهری که (طوس) بنده صالح (ذوالقرنین) آن را ساخته است، در کنار بدترین مخلوقم (هارون) به خاک سپرده می شود.

فرمان و وعده من ثابت شده که او را به وجود پسرش و جانشین و وارث علمش محمد مسرور سازم. او کانون علم من و محل راز من و حجت من بر خلقم خواهد بود. هر بنده ای به او ایمان آورد، بهشت را جایگاهش سازم و شفاعت او را بر هفتاد تن از خاندانش که همگی سزاوار دوزخ باشند، بپذیرم.

و عاقبت کار پسرش علی را که دوست و یاور من و شاهد و گواه در میان مخلوق من و امین وحی من است، به سعادت رسانم.

از او دعوت کننده به سوی راهم و خزانه دار علمم حسن علیه السلام را به وجود آورم.

و این رشته را به وجود پسر او «م، ح، م، د» که رحمت برای جهانیان است کامل

کنم. او کمال موسی، رونق عیسی و صبر ایوب دارد. در زمان (غیبت) او دوستانم خوار گردند و (ستم گران) سرهای آن ها را برای يك دیگر هدیه فرستند، چنان که سرهای ترك و دیلم (کفار) را به هدیه فرستند. ایشان را بکشند و بسوزانند و آن ها ترسان و بیم ناک و هراسان باشند. زمین از خونشان رنگین گردد و ناله و واویلا در میان زنانشان بلند شود. آن ها دوستان حقیقی من هستند. به وسیله آن ها هر آشوب سخت و تاریک را بزدايم و از برکت آن ها شبهات و مصیبات و زنجیرها را بردارم. درودها و رحمت پروردگارشان بر آن ها باد و آنان هدایت شدگان هستند.

عبدالرحمان بن سالم گوید: ابوبصیر گفت: اگر در دوران عمرت جز این حدیث نشنیدی باشی تو را کفایت کند؛ پس آن را از نااهلش پنهان دار.

اینک می پرسیم که ائمه علیهم السلام در چه جهتی وصی پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هستند؟

از نظر فقهی، ممکن است کسی مثلاً پنج نفر وصی داشته باشد که هر کدام برای جهتی باشد. ائمه علیهم السلام آن ارتباطی را ادامه می دهند که بین خدا و پیامبر اکرم موجود است. این ارتباط به توسط ائمه ادامه می یابد و با رفتن پیامبر اکرم قطع نخواهد شد و پیوسته ادامه پیدا خواهد کرد. البته این بزرگواران، پیامبر و نبی نیستند.

چرا واژه «وصی» در این عبارت به «نبی» و واژه «ذریه» به «رسول الله» افزوده شده است؟ می فرماید:

ص وأوصیاء نبی الله وذریة رسول الله ر.

این نبأ که به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله نازل می شود آن سان که ابن فارس گفت: گویی کلام است می خواهد ادامه پیدا کند؛ یعنی نبأ، کلام، خبر و مطلبی که از ناحیه خداوند متعال بر پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله نازل می شود، بایستی به توسط ائمه که انبیا نیستند ادامه یابد، ادامه یافتن این کلام یعنی چه؟

یعنی ائمه علیهم السلام حافظ و ناشر آن انباء خواهند بود که آن خط ارتباطی باقی

است، بی آن که نبوتی در کار باشد؛ چرا که بعد از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله که خاتم پیامبران است، پیامبری نیست. اما این نبوت ادامه دارد؛ به این گونه که ائمه همان کار پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله را در ابقای معارف و شریعت با اصول و فروع و همه جوانبش بر عهده دارند. بنابراین، آنان در همه کمالات و مراتب آن بزرگوار جز نبوت، جانشین او خواهند بود. همان طور که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله دارای ولایت تکوینی و تشریحی است، صاحبان این ولایت ها بعد از ایشان ائمه اطهار علیهم السلام هستند.

همین معنا در علم فقه نیز به کار می رود؛ انسان تصرفاتی را که خود در حقوق و املاک خود انجام می دهد، بعد از

خود به کسی واگذار می کند که به او وصی می گویند.

مالك کیست؟ مالك ترکه، ورثه هستند؛ ولی تصرفات مورد نظر در وصیت از آن وصی است.

این ها ظرایف و دقایقی است که کسانی که طالب هستند، در این موارد بیشتر تأمل کنند و بیندیشند.

وصی؛ لقب امیر مؤمنان

به طور مسلم «وصی» در اسلام لقب امیر مؤمنان علی علیه السلام بوده است. این مطلب در سخنان پیامبر اکرم

صلی الله علیه وآله، ائمه علیهم السلام، صحابه و دیگران در نثر و شعر در کتاب های شیعه و سنی فراوان آمده است. (1)

در جلد چهارم تشیید المراجعات به طور مفصل در مورد وصایت بحث کرده ایم. (2)

ص: 323

1- برای آگاهی بیشتر ر.ک: الکامل: 4.14، میزان الاعتدال: 2.240 و 273، تاریخ مدینه دمشق: 42.392، المناقب، خوارزمی: 85، حدیث

74، وقعة صفین: 481، ینابیع الموده: 1.235 و شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: 1.145.

2- ر.ک: تشیید المراجعات: 4.95 189، باب علی وصی النبی صلی الله علیه وآله و باب حول عائشة و إنکارها للوصیة.

وجه این بحث سه موضوع است:

1. ثبوت این که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله بدون وصیت از دنیا نرفته اند. این موضوع ریشه اصلی و اساسی بحث امامت است. یعنی اگر مسئله در این جا تنقیح نشود در تمام فروع جای اشکال خواهد بود، پس لازم است این موضوع کاملاً تنقیح گردد و آن گاه مسائل به آن مترتب شود؛

2. امیر مؤمنان علی علیه السلام وصی پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هستند. در این مورد اشاره کردیم که معنای

وصیت چیست و در این زمینه احادیث، کلمات و شواهد بسیاری است؛

3. عایشه منکر وصایت است. البته او حق دارد منکر وصایت شود و همه این «ابن ها»؛ ابن خلدون، ابن عساکر، ابن کثیر و ابن فلان از ناصبی ها از او پیروی کرده و وی را امام خود قرار داده و منکر وصایت شده اند! به سبب انکار عایشه توجه کنید! او می گوید: وصیتی در کار نبوده است؛ چون وقتی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله از دنیا رفتند در

دامن من بودند! (1)

این ادعا هر چند در کتب معتبره نزد آنان آمده است از دو جهت مردود است:

1. دروغ است که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله در دامن او از دنیا رفته اند؛

2. پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در دامن امیر مؤمنان علی علیه السلام از دنیا رفته اند و وصیت هایی را

فرموده اند.

افزون بر این که آن حضرت در طول دوران نبوت و رسالتشان بارها وصیت فرموده اند. بنابر تحقیقی، آن حضرت

فقط حدیث ثقلین را در پنج مورد مطرح فرموده اند که می فرماید: 9.

ص: 324

1- ر.ک: صحیح بخاری: 3.186، صحیح مسلم: 5.75، مسند احمد بن حنبل: 6.32، سنن ابن ماجه: 1.519، شرح صحیح مسلم، نووی: 11.88، المصنف: 7.309.

إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي؛(1)

من دو چیز گران بها در بین شما می گذارم: کتاب خدا و عترت و خاندانم.

همه دانشمندان شیعه و اهل تسنن از حدیث ثقلین به وصیت تعبیر می کنند.

بنابراین امیر مؤمنان علی علیه السلام و ائمه اطهار علیهم السلام وصی هستند، ضمن این که بنابر روایات شیعی در

دعاها و سخنان اهل بیت علیهم السلام، وصایت یکی از مقامات آن بزرگواران است.

آن گاه که آیه «وَ أُنذِرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»؛(2) «و خویشان نزدیکت را بیم ده» نازل شد، پیامبر اکرم صلی الله علیه

وآله بزرگان قریش و بنی هاشم را جمع کرد و در آن جمع فرمود:

ایکم یکون اخی و وارثی و وزیری و خلیفتی فیکم من بعدی؟؛(3)

چه کسی مرا در این امر یاری می نماید تا برادر، وصی و جانشین و وزیر من پس از من گردد؟

چه واژه «وصی» در این قضیه آمده باشد و چه نباشد، فرمایش حضرت در آن روز وصیت است و بنابر تحقیق،

این قضیه از نظر سندی صحیح است و مصادر و 4.

ص: 325

1- پیامبر خدا صلی الله علیه و آله این حدیث شریف را در موارد متعددی بیان فرموده اند: 1. به هنگام بازگشت از طائف؛ (الصواعق المرقه: 64). 2. در حجة الوداع و در عرفه؛ (المعجم الكبير: 3.63، حدیث 2679، سنن ترمذی: 6.621، جامع الاصول: 1.277، کتر العمال: 1.148). 3. روز غدیر خم و در خطبه آن؛ (مسند احمد بن حنبل: 3.17، سنن دارمی: 2.310، السنن الکبری: 2.148، البداية و النهایه: 5.209). 4. به هنگام بیماری حضرتش که از دنیا رفت و مردم در اتاق حضرتش پر بودند. ر.ک: (سمط النجوم العوالی: 2.502، حدیث 136، کشف الاستار: 3.221، حدیث 2612، الصواعق المرقه: 89).

2- سوره شعرا(26): آیه 214.

3- علل الشرایع: 1.170، حدیث 2، المناقب، محمد بن سلیمان کوفی: 1.371، حدیث 294.

منابع بسیاری آن را نقل کرده اند. طبری، ابن اسحاق، ابن عساکر،

ابن ابی حاتم، بغوی در تفسیر خود و متقی هندی در کتر العمال از جمله راویان آن هستند. (1)

در آغاز بعثت، هم توحید، هم نبوت و هم امامت پس از پیامبر صلی الله علیه وآله، هر سه در يك جلسه مطرح شده است.

در حدیث دیگری آمده که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به سلمان می فرمایند:

یا سلمان! من کان وصی موسی؟

ای سلمان! وصی موسی چه کسی بود؟

عرض کرد: یوشع بن نون. پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

فإن وصی ووارثی علی بن ابی طالب علیهما السلام: (2)

وصی و وارث من علی بن ابی طالب علیهما السلام است.

احمد بن حنبل این حدیث را روایت می کند، اگر دروغ روایت کرده، ربطی به ما ندارد، شما نباید از يك امام

دروغ گو پیروی کنید! اولی این دروغ نیست؛ بلکه اینان شانه خالی می کنند؛ چرا که آن حضرت در حدیثی دیگر

می فرماید:

لکل نبی وصی و وارث و إن علیا وصی و وارثی؛

برای هر پیامبری وصی و وارثی است و همانا علی، وصی و وارث من است.

این سخن مهم را تاریخ مدینه دمشق، فتح الباری و مصادر دیگر نیز آورده اند. (3) 4.

ص: 326

1- این حدیث را طبری در تفسیر خود: 19.149 از ابن اسحاق، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردویه و ابونعیم نقل کرده است؛ تاریخ مدینه

دمشق: 42. 49. معالم التریل: 4.278، السنن الکبری: 9.7، تفسیر ابن ابی حاتم: 9.2826، حدیث 16015.

2- شواهد التریل: 1.99، مجمع الزوائد: 9.113، فضائل الصحابه (احمد بن حنبل): 2.615، حدیث 1052، المعجم

الکبیر: 6.221، میزان الاعتدال: 4.240، مناقب علی بن ابی طالب (ابن مردویه): 103، حدیث 113 و 114.

3- المعجم الکبیر: 6.221، تاریخ مدینه دمشق: 42.392، مناقب علی بن ابی طالب (ابن مردویه): 103، حدیث 113، فتح

در مسند احمد و المعجم الكبير طبرانی و منابع دیگر آمده است که پیامبر اکرم فرمود:

يا فاطمة! نبينا أفضل الأنبياء و هو أبوك و وصينا خير الأوصياء و هو بعلك؛ (1)

ای فاطمه! همانا پیامبر ما برترین پیامبران است و آن پدر توست و وصی ما بهترین اوصیاست و او همسر توست.

در حدیث دیگری آمده است که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود:

إن وصی و موضع سری و خیر من اترك بعدی وینجز عدتی و یقضی دینی علی بن ابی طالب. (2)

طبرانی، ابن کثیر و صاحب مجمع الزوائد این حدیث را نقل کرده اند.

این ها بخشی از احادیثی هستند که در کتاب های ما و اهل تسنن آمده است و ما تنها از منابع خودمان نقل

نمی کنیم.

از طرفی، در زمان خود پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در جنگ های صدر اسلام، در جنگ صفین، جنگ جمل و در مراحل بعدی، بزرگان صحابه و تابعین در اشعار و رجزهایشان از امیر مؤمنان علی علیه السلام به وصی تعبیر می کردند.

علامه امینی رحمه الله این اشعار را در کتاب ارزشمند الغدير جمع کرده و بخشی از آن ها نیز در کتاب تشييد

المراجعات موجود است. (3)

بنابر آن چه بیان شد، ائمه عليهم السلام اوصیای پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله هستند.

ص: 327

1- الامالی، شیخ طوسی: 155، حدیث 256، الطرائف: 134، حدیث 212، بحار الانوار: 37.42، حدیث 16، مجمع الزوائد: 9.166، ینابیع الموده: 241/1.

2- کتر العمال: 11.610، المعجم الكبير: 6.221، مجمع الزوائد: 9.113، فتح الباری: 8.114، شواهد التریل: 1.98، تهذیب التهذیب: 3.91.

3- ر.ک: الغدير: جلد 6 و 7 و تشييد المراجعات: 4.278 285.

و سر این که در این عبارت واژه «نبی» به کار رفته این است که آن خط و ارتباط و به تعبیر امروزی آن پیام بایستی ادامه یابد که ادامه دهندگان آن، اهل بیت علیهم السلام هستند. اگر کسی می خواهد از آن پیام ها آگاهی یابد و ببیند بر پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله چه نازل شده، بایستی به ائمه علیهم السلام مراجعه کند و پیرو این راه باشد.

ذریه رسول خدا

اشاره

وذریه رسول الله صلی الله علیه و آله؛

و(سلام بر) ذریه رسول خدا صلی الله علیه و آله و رحمت و برکات خدا بر شما باد.

ائمه علیهم السلام ذریه رسول الله صلی الله علیه و آله هستند. چند نکته در توضیح این عبارت قابل تذکر است:

1. ذریه از نظر لغوی و عرفی به چه معناست؟

2. چگونه ائمه ذریه رسول خدا صلی الله علیه و آله هستند؟

3. چرا در این مورد «رسول الله» آمده و در مورد وصیت «نبی الله»؟

4. چرا واژه «ذریه» آمده است، نه واژه «اولاد»؟

فهم این مطالب به اندکی تأمل و ذوق نیاز دارد.

ذریه در لغت و عرف

اکنون واژه «ذریه» را از نظر لغوی بررسی می نماییم.

ابن فارس در معنای واژه «ذریه» می گوید:

ذر: الذال و الراء المشددة أصل واحد يدل على لطافة وانتشار، ومن ذلك الذر صغار النمل، الواحدة ذرة...، ومن الباب ذرت الشمس ذرورا إذا طلعت و هو ضوء لطيف منتشر. (1)

ص: 328

ظرافتی در این کلام وجود دارد که اهل دقت متوجه می شوند و آن این که در واژه «ذر» دو ویژگی اخذ شده

است:

یکم. لطافت، ریز بودن، کوچکی نسبی؛

دوم. انتشار و پخش.

پس آن چه در واژه «ذریه» وجود دارد در واژه «اولاد» نیست، گرچه به حسب ظاهر بعضی استعمالات مترادف

هستند؛ از این رو راغب اصفهانی در المفردات فی غریب القرآن می نویسد:

الذرية أصلها الصغار من الأولاد، وإن كان قد يقع على الصغار والكبار معاً في التعارف، ويستعمل للواحد والجمع وأصله الجمع. قال تعالى: (ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) (1). سورة بقره (2): آیه 124. (2) وقال: (ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) (3)

وقال: (إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي). (3)

(4) بنابراین، «ذریه» اخص از «اولاد» است؛ یعنی ذریه شخص اولاد او هستند؛ ولی صغار از اولاد را که در بلاد منتشر و پراکنده هستند، گویند. البته منظور از صغار، صغار سنی نیست، هر چند بایستی در این مطلب تأمل شود. به اولادی ذریه می گویند که با شخص فاصله داشته باشد و هر چه فاصله نسلی بیشتر باشد، عنوان ذریه بیشتر صدق می کند؛ لذا بر فرزند بلافاصله «اولاد» گویند، یعنی از او متولد شده اند؛ اما اولاد اولاد ذریه هستند که هم از او متولد شده اند و هم بلافاصله نیستند.

پس «صغار» از جهت سنی مطرح نیست. ممکن است نوه از پدرش بیشتر عمر 8.

ص: 329

1- سورة آل عمران

2- آیه 34.

3- سورة اسراء (17): آیه 3.

4- المفردات فی غریب القرآن: 178.

کند؛ اما وقتی فاصله شد

می گویند: فلانی از ذریه فلانی است. پس بین دو واژه «ذریه» و «اولاد» از این جهت هم تفاوت وجود دارد.

اولاد پیامبر خدا و آیه مباحله

بنابر آن چه در معنای «ذریه» و «اولاد» در لغت و عرف بیان شد، ائمه علیهم السلام ذریه رسول الله صلی الله علیه و آله و اولاد آن حضرت هستند. این موضوع از قرآن مجید، سنت و استعمالات نیز به دست می آید. فراتر این که می توان گفت که اطلاق این دو عنوان بر آنان از حد و مرز لغت گذشته و اصطلاح شده است.

نخستین دلیل بر این معنا آیه مباحله است؛ آن جا که خداوند متعال می فرماید:

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاتِنَا وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ؛ (1) هر گاه بعد از علم و دانشی که به تو رسیده، کسانی درباره مسیح با تو محاجه کنند و به ستیز برخیزند.

بگو: بیایید ما فرزندان خود را فرا خوانیم و شما نیز فرزندان خود را؛ ما زنان خویش را دعوت کنیم شما نیز زنان خود را؛ ما نفوس خود و شما نیز نفوس خود را بخوانید؛ آن گاه مباحله کنیم و لعنت خدا را بر دروغگویان قرار دهیم.

واژه ص ابناء در این آیه برای حسنین علیهما السلام آمده است. پیامبر اکرم این آیه را به طور عملی تفسیر کردند؛

یعنی چون در آیه مبارکه به آوردن ص افسنار مأمور شدند امیر مؤمنان علی علیه السلام را آوردند و این تفسیر ص افسنار

شد. و در امثال امر به آوردن ص نساء پیامبر صلی الله علیه و آله حضرت صدیقه طاهره علیها السلام را آوردند و

ص نساء تفسیر شد و در اطاعت امر به آوردن ص ابناء حسنین علیهما السلام را آوردند.

ص: 330

فرق «ذریه» و «اولاد» معلوم گشت؛ ولی دو کلمه «أبناء» و «أولاد» در خصوص فرزندان علی و فاطمه نسبت به رسول الله سلام الله علیهم أجمعین مترادف دارند. این مترادف از استدلال‌هایی که ائمه علیهم السلام در این زمینه نموده اند کاملاً هویدا است.

شیخ طبرسی در کتاب الاحتجاج می نویسد:

روزی هارون الرشید از امام کاظم علیه السلام پرسید: به چه دلیل شما ذریه یا اولاد پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله

هستید؟

حضرتش مطالبی را بیان داشت و آن گاه فرمود:

لو أن النبی نشر فخطب إليك کریمتک، هل کنت تجیبه؟

اگر هم اکنون پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله دخترت را از تو خواستگاری کنند، پاسخ مثبت می دهی؟

هارون گفت: سبحان الله! چرا موافق نباشم؛ بلکه بدین وسیله به عرب و عجم و قریش فخر می کنم.

حضرت امام کاظم علیه السلام ضمن جواب از هارون به آیه مباهله استدلال می کنند. (1)

این روایت معروف است و از این جا مترادف بین واژه «ابن» و «ولد» یا «ابن» و «ذریه» نیز معلوم می شود.

البته احادیث بسیاری در این مورد وجود دارد که شاید واقعا شمردنی نباشند و تعبیرهای: ص الحسن ابنیر، ص الحسن

ابنیر، ص و الحسن و الحسن ابنای ریاص ولدای ر و امثال این ها به وفور در موارد مختلف از پیامبر خدا صلی الله علیه وآله

شنیده شده است. (2)

ص: 331

1- الاحتجاج: 2.164.

2- بحار الانوار: 35.210، حدیث 11، و 37.48، حدیث 27، الامالی، شیخ صدوق: 130، المستدرک علی الصحیحین: 3.166 و منابع

دیگر.

از روایات استفاده می شود که دشمنان اهل بیت علیهم السلام از روی بغض و حسد منکر اولاد و ذریه بودن ائمه را نسبت به رسول خدا صلی الله علیه وآله می شده اند. در کتاب روضه کافی از ابوالجارود این گونه روایت شده است:

ابوالجارود گوید: امام باقر علیه السلام به من فرمود:

یا أبا الجارود! ما یقولون لکم فی الحسن و الحسین؟

قلت: ینکرون علینا أنهما ابنا رسول الله صلی الله علیه وآله.

قال: فأی شیء احتججتهم علیهم؟

قلت: احتججتنا علیهم بقول الله عز وجل فی عیسی ابن مریم علیهما السلام: (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ وَ مُوسَى وَ هَارُونَ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ* وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَى وَ عِيسَى). (1)

فجعل عیسی بن مریم من ذریة نوح علیه السلام.

قال: فأی شیء قالوا لکم؟

قلت: قالوا: قد یكون ولد الابنة من الولد ولا یكون من الصلب.

قال: فأی شیء احتججتهم علیهم؟

قلت: احتججتنا علیهم بقول الله تعالی لرسوله صلی الله علیه وآله: (فَقُلْ تَعَالَوْا دَعُونا وَ أَبْنَاءنا وَ أَبْنَاءكُم وَ نِسَاءنا وَ نِسَاءكُم وَ أَنْفُسنا وَ أَنْفُسكُم (2)).

قال: فأی شیء قالوا؟

قلت: قالوا: قد یكون فی كلام العرب ص أبناء رجل ر و آخر یقول: ص أبناءنا.

ص: 332

1- سورة انعام: آیه 84 و 85.

2- سورة آل عمران (3): آیه 61.

قال: فقال أبو جعفر عليه السلام: يا أبا الجارود! أعطيتنكها من كتاب الله جل وتعالى، إنهما من صلب رسول الله صلى الله عليه وآله لا يردها إلا الكافر.

قلت: وأين ذلك جعلت فداك؟

قال: من حيث قال الله تعالى: (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ) (1) الآية... إلى أن انتهى إلى قوله تبارك وتعالى: (وَ حَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ) (2) فسلهم يا أبا الجارود! هل كان يحل لرسول الله

صلى الله عليه وآله نكاح حليلتهما؟ فإن قالوا: نعم، كذبوا وفجروا وإن قالوا: لا، فهما ابناه لصلبه. (3)

ای ابوالجارود! دیگران درباره امام حسن و امام حسین علیهما السلام به شما چه می گویند؟

گفتم: این که امام حسن و امام حسین علیهما السلام دو پسر رسول خدا صلی الله علیه وآله هستند را انکار می کنند.

فرمود: شما در مقام احتجاج با آنان به چه چیزی احتجاج می کنید؟

عرضه داشتم: به آنان به واسطه این آیه ها که درباره عیسی بن مریم نازل شده است که «و از فرزندان او داوود، سلیمان، ایوب، یوسف، موسی و هارون را هدایت کردیم و این گونه ما نیکوکاران را پاداش می دهیم. و هم چنین زکریا، یحیی، عیسی و الیاس را» احتجاج می کنیم که این آیه شریفه عیسی بن مریم را از فرزندان نوح می داند.

حضرت فرمود: آنان در پاسخ شما چه می گویند؟

عرض کردم: می گویند که گاهی فرزند مادر در زمره فرزندان حساب می شود؛ 1.

ص: 333

1- .سوره نساء: آیه 23.

2- .همان.

3- .روضه الكافی: 317 و 318، حدیث 1.

ولی از صلب محسوب نمی شود.

فرمود: شما در جواب آنان به چه چیزی استدلال می کنید؟

عرض کردم: ما به آیه «بیابید ما فرزندان خود را دعوت کنیم و شما فرزندان خود را؛ ما زنان خود را دعوت کنیم و شما زنان خود را و ما نفوس خود را دعوت کنیم و شما نیز نفوس خود را» بر رد آنان استدلال کردیم.

فرمود: آنان در پاسخ شما چه می گویند؟

گفتم: آنان می گویند که گاهی در کلام عرب مرسوم است که به فرزندان می گویند «فرزندان مرد» و گاهی می گویند «فرزندان ما».

راوی گوید امام علیه السلام فرمود: ای ابوالجارود! از کتاب خدا برای تو دلیلی می آورم که دلالت می کند بر این که امام حسن و امام حسین علیهما السلام از صلب رسول الله صلی الله علیه وآله بودند و این مطلب را انکار نخواهد کرد مگر کافر.

عرض کردم: فدایت شوم! آن آیه کجاست؟

فرمود: آن جا که خداوند متعال می فرماید: «حرام شده است بر شما، مادرانتان، دختران برادرتان و دختران خواهرتان... و همسران پسرانتان که از نسل شما هستند» ای ابوالجارود! از آنان پرس که آیا ازدواج پیامبر صلی الله علیه وآله با دختران و یا زنان امام حسن و امام حسین علیهما السلام رواست یا نه؟ اگر گفتند: آری! آنان دروغ گو و فاسقند، و اگر گفتند: نه؛ پس آن دو، فرزندان صلبی پیامبر هستند.

فخر رازی در تفسیر خود در ذیل آیه مبارکه (ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) (1) می نویسد:

شعبی که یکی از بزرگان محدثان عامه از تابعین گوید:

كنت عند الحجاج، فاتي بيحبي بن يعمر فقيه خراسان من بلخ مكبلا بالحدید.

فقال له الحجاج: أنت زعمت أن الحسن و الحسين من ذرية رسول الله! 4.

ص: 334

فقال: بلی.

فقال الحجاج: لتأتینی بها واضحة بینة من کتاب الله أو لأقطعنک عضوا عضوا.

فقال: آتیک بها واضحة بینة من کتاب الله یا حجاج!

قال: فتعجبت من جرأته بقوله: یا حجاج!

فقال له: ولا تأتینی بهذه الآیة: (نُدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمُ)؟! (1)

فقال: آتیک بها واضحة بینة من کتاب الله و هو قوله: (وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ)؛ (2)

در نزد حجاج بودم که یحیی بن یعمر، فقیه خراسان را از بلخ در حالی که دستانش با زنجیر بسته شده بود آوردند.

حجاج به او گفت: آیا تو گمان می کنی که حسن و حسین از فرزندان و ذریه رسول خدا هستند؟ گفت: آری!

حجاج گفت: باید دلیل روشنی از قرآن بیاوری که حسنین، از فرزندان رسول الله هستند گویی سنت هم قبول نیست، باید دلیل از قرآن باشد یا تو را تکه تکه می نمایم.

گفت: آری ای حجاج! برای تو از قرآن دلیل روشنی می آورم.

راوی گوید: از جرأت او که به حجاج خطاب کرد و گفت: ای حجاج! تعجب کردم.

حجاج گفت: آیه مباهله را به عنوان دلیل ارائه نکنی.

(آری آنان از ادله ای که بیان گر مقامات، منازل و فضایل اهل بیت علیهم السلام 4.

ص: 335

1- همان: آیه 61.

2- سوره انعام(6): آیه 84.

هستند، حتی قرآن خوششان نمی آید؛ از این رو می گوید: دلیلی غیر از آیه مباهله باشد).

گفت: آری، آیه ای جز این برای تو می خوانم که خیلی واضح است.

آن گاه این آیه را خواند: «... و نوح را پیش از آن هدایت نمود و از فرزندان او داوود، سلیمان و ایوب...».

تا رسید به زکریا، یحیی و عیسی. عیسی پدر نداشت، با وجود این، از ذریه نوح خوانده شده است.

پرسید: «من کان أبو عیسی؟ پدر عیسی چه کسی بوده که به ذریه ملحق شده است؟»

حجاج مدتی سرش را پایین افکند، شرمند شد؛ آن گاه سرش را بلند کرد و گفت:

كأني لم أقرأ هذه الآية من كتاب الله؛ (1)

گویی من این آیه را از قرآن نخوانده بودم.

آری! ممکن است حجاج قرآن را خوانده باشد؛ ولی قرآن خواندن او با فهم و تدبر نبوده که اگر قرآن را با فهم و

تدبر می خواند حجاج نمی شد!

از این داستان، به یاد قصه ای مشابه و مناسب دیگری افتادم. آن گاه که پیامبر خدا صلی الله علیه و آله از دار دنیا رفتند، نقشه بود که ابوبکر را بعد از پیامبر اکرم سر کار بیاورند و جانشین آن حضرت بکنند. آن موقع ابوبکر خارج شهر مدینه بود.

در این هنگام عمر سر و صدا به راه انداخت که نه، پیامبر از دنیا نرفته است، اگر کسی بگوید: محمد از دنیا رفته،

سر از تنش جدا می کنم، کسی چنین سخنی نگوید! 4.

ص: 336

این وضعیت ادامه داشت تا ابوبکر آمد و در جواب حرف های عمر این آیه را خواند که

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ؛⁽¹⁾ به یقین تو می میری و آن ها نیز خواهند مرد.

آن گاه عمر ساکت شد و گفت:

كأني لم أسمع هذه الآية؛⁽²⁾

گویی این آیه را نخوانده بودم.

آری، یا واقعا آیه را نخوانده بود، یا به دروغ چنین گفته و بدین سان از آن همه سر و صدا عذرخواهی کرده، اما به

هر حال غرض چیز دیگری بوده که در جای خود به تفصیل شرح داده شده است.

به هر حال، این استدلال تمام است که حسنین علیهما السلام به حکم قرآن مجید فرزندان رسول الله و از طریق صدیقه طاهره سلام الله علیها ذریه پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله می باشند، آن سان که عیسی علیه السلام پدر نداشته و در قرآن مجید از طریق مادرش از ذریه حضرت نوح علیه السلام خوانده شده است و البته بیان قرآن حق است (فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ).⁽³⁾

اضافه واژه «ذریه» به «رسول الله»

با توجه به آن چه بیان شد، پاسخ پرسش دیگر که چرا در عبارت پیشین لفظ

ص: 337

1- .سوره زمر(39):آیه 30.

2- ر.ك: الصراط المستقیم: 3.18، شرح الأخبار: 1.146، الدرر ابن عبدالبر: 272 و شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: 12.195.

3- .سوره یونس(10):آیه 32.

است؛ اما در این جا «ذریه» به «رسول الله» اضافه شده؟ و این دو تعبیر چه فرقی با هم دارند، داده می شود.

واژه «ذریه» به معنای اولاد منتشر در بلاد و شهرهاست؛ انتشار و پخش شدن و متفرق شدن اینان در این شهرها

برای چیست؟ چه تأثیری دارد؟

در جواب می گوئیم: مگر نه این است که رسالت رسول الله صلی الله علیه وآله بایستی به شهرهای مختلف برسد؟ مگر رسالت، همان پیام رسانی نیست؟ آری! وظیفه رسول، ابلاغ و رساندن است. ذریه رسول الله صلی الله علیه وآله در این جهت با آن حضرت شریک هستند که رسانندگان رسالت جدشان و ادامه دهندگان آن در شهرهای مختلف خواهند بود و این بر اثر انتشار و حضور آن ها در شهرهای مختلف تحقق یافته است.

وظیفه رسول، نشر چیزی است که به عنوان نبوت آن را متحمل شده است؛ از این رو می گویند:

کل رسول نبی ولیس کل نبی بر رسول؛ (1)

هر رسولی پیامبر است؛ ولی هر پیامبری رسول نیست.

ائمه علیهم السلام در شهرها منتشر شدند تا رسالت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله به وسیله اینان منتشر شود. با انتشار آن بزرگواران در شهرها، شریعت اسلام که همان رسالت است منتشر می گردد. این معنای رسالت بر خلاف معنای نبوت از ماده «نبا» است؛ چرا که واژه «نبا» به معنای خبر و مقصود وحی است که با رسیدن آن نبوت متحقق می گردد؛ ولی رسالت، انتشار شریعت وحی شده است و انتشار ائمه علیهم السلام در شهرها دارای این خاصیت است. 3.

ص: 338

برای مثال، هم چنان که اگر ما در شبی که هوا صاف است به آسمان بنگریم، خواهیم دید که ستارگان در آسمان منتشر و پخش هستند که هر کدام در حد خودش روشن گری دارد، اگر کسی به کره دیگری برود و نظاره گر کره

زمین گردد، خواهد دید که ذریه رسول الله صلی الله علیه و آله بر روی زمین به سان ستارگان در شهرها و بلاد مختلف منتشر و پخش هستند و هر کدام به سهم خویش در هدایت خلق مؤثر است.

به راستی امروزه در جامعه ما این گنبد و بارگاه ها چه نقشی دارند؟ مگر می شود تأثیر این مشاهد مشرفه، قبور اولاد ائمه و ذریه رسول الله صلی الله علیه و آله را منکر شد؟ این ها چه آثار و برکاتی دارند؟ چه هدایت هایی از این راه به وقوع می رسد؟

بدین جهت در این عبارت واژه «ذریه» به «رسول الله» و در آن عبارت واژه «اوصیاء» به «نبی الله» اضافه شده است.

البته شاید دلیلی جز این نیز داشته باشد که خداوند عالم است.

ورحمة الله وبرکاته ؛

ورحمت خدا وبرکات او بر شما باد.

یعنی: پس از سلام بر آنان که دارای مقامات یاد شده هستند از خدا خواهان رحمت و برکات برایشان می شویم، و

این معنا از قرآن مجید اخذ شده که (رَحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ). (1)6.

ص: 339

فراخوانان به سوی خدا

اشاره

السلام على الدعاة الى الله؛

سلام بر فراخوانان به سوی خداوند.

ائمه عليهم السلام دعوت کنندگان به سوی خداوند متعال هستند. واژه «دعاة» جمع داعی، همانند واژه «هداة»

جمع هادی، واژه «مشاة» جمع ماشی، واژه «قضاة» جمع قاضی و واژه «رواة» جمع راوی است. در شرح و توضیح این

عبارت بیان دو نکته ضروری است:

نکته نخست: از این عبارت فهمیده می شود که مقام داعویت به سوی خدا از خصایص ائمه اطهار عليهم السلام در هر زمان بوده و این يك واقعت است که دیگران را چیزی در این زمینه در تاریخ نبوده، و هر که ادعا دارد بگوید در چه زمانی و چه حادثه ای دیگران اسلام را نجات داده اند؟ حال آن که در موارد زیادی ائمه عليهم السلام بودند که اشخاص را از هلاکت نجات دادند؛ بلکه در وقایع فراوان، اسلام از اضمحلال و امت را از ضلالت و گم راهی حفظ کردند.

نکته دوم: از این عبارت می فهمیم که ائمه عليهم السلام هرگز مردم را به خودشان دعوت نکرده اند؛ یعنی هیچ موردی وجود ندارد که آن بزرگواران مردم را به خود دعوت کنند. چنین مطلبی در هیچ يك از حالات، افعال و اعمال ائمه عليهم السلام یافت نمی شود که در مقابل خدا باشند.

ص: 340

معنای امامت چیست؟ امامت نصب و جعلی از ناحیه خداوند متعال است.

آیا خداوند متعال در این نصب و جعل غرض و حکمتی دارد؟ و چرا خداوند متعال ائمه را نصب کرد؟

خداوند متعال ائمه علیهم السلام را برای هدایت مردم به سوی خودش نصب فرمود. پس هدایت مردم به عهده آن بزرگواران گذاشته شده است؛ و ائمه این وظیفه را به بهترین وجه انجام دادند و هر کسی را به هر گونه که تشخیص دادند هدایت کردند. آنان داعی و هادی مردم به سوی خداوند متعال بودند.

بدیهی است که راه هدایت انسان عالم و آگاه غیر از راه هدایت فرد جاهل و نادان است. آنان هر فردی را به زبان

خود و متناسب با درکش به سوی خدا فرا می خوانند که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می فرماید:

إنا معاشر الأنبياء امرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم؛⁽¹⁾

ما گروه پیامبران ما موریم که به اندازه خرد مردم سخن بگوییم.

آن بزرگواران هر فردی را از طریق خود هدایت می کنند. یکی را از طریق قرآن به وسیله استدلال به آیه ای هدایت می کنند. دیگری را اگر لازم باشد از طریق عقلی هدایت می کنند؛ برهانی برای او اقامه می نمایند. اگر لازم باشد به فردی پول بدهند، یا به خانه ببرند و از او پذیرایی کنند تا اسباب هدایت او فراهم شود.

امام حسن و هدایت مرد شامی

به راستی ائمه علیهم السلام در راه هدایت مردم چه مشکلاتی را تحمل کردند؟ چه قدر در این راه صبر نمودند؟

ص: 341

1- الكافي: 1.23، حدیث 15، الامالی، شیخ صدوق: 504، حدیث 693.

روزی امام حسن علیه السلام در ورودی شهر مدینه بود. شخصی به او گفت:

أنت حسن بن علی؟

تو حسن بن علی هستی؟

فرمود: آری!

آن فرد شروع به فحش نمود و خود حضرتش و پدر بزرگوارش علی بن ابی طالب علیهما السلام را به ناسزا گرفت.

امام حسن علیه السلام با آن مقام و شخصیت به همه آن فحش ها گوش دادند اگر فرد عادی باشد در این مواقع

برمی گردد و دو برابر فحش می دهد و راحت می شود آن گاه که فحش های آن فرد تمام شد، به او فرمود:

ایها الشیخ! اظنک غریبا؟

ای شیخ (پیرمرد) گمان می کنم در این شهر غریب هستی؟

گفت: آری!

امام حسن علیه السلام فرمود:

اگر به غذا نیاز داری به تو غذا می دهم. اگر نیازمند لباسی، برای تو لباس تهیه می کنم. اگر مأوا و مسکن نداری، برویم مأوا و مسکن در اختیار تو قرار دهم. اگر برای جهت خاصی به این شهر آمده ای، می خواهم تجارتی انجام دهی و مال التجاره ای تهیه کنی، تو را راهنمایی کنم و کارهایت را سامان بدهم؟ آن مرد با امام حسن علیه السلام به راه افتاد، حضرتش مکان خوبی را با امکانات خوب در اختیار او گذاشت و از

فردی که لحظاتی پیش يك دنیا فحش و ناسزا نثار او و پدر بزرگوارش نموده بود، پذیرایی کرد؛ برای او لباس تهیه نمود، به

او سرمایه داد، شتر و اسبی به او عنایت کرد... در اثر این رفتار آن فرد از والاترین و بهترین محبان

ص: 342

شد. (1)

البته از این موارد نمونه های بسیاری در زندگانی اهل بیت علیهم السلام به چشم می خورد. شخصی خدمت امام کاظم علیه السلام رسید و شروع به فحش و ناسزا گفتن کرد.

یکی از اطرافیان آن حضرت گفت: اجازه می دهید همین الآن او را به قتل برسانم؟ فرمود: نه، صبر کن! آن گاه مطالبی به او فرمود و او برگشت و عذرخواهی کرد. آن حضرت به افرادی که در خدمتشان بودند، رو کرد و فرمود:

ایما کان خیرا؟ ما أردتم؟ أم ما أردت؟...؛ (2)

کدام يك بهتر بود؟ آن چه شما می خواستید؟ یا آن چه من انجام دادم؟....

آری! آن بزرگواران هر فردی را به گونه ای هدایت می کنند، هر کسی را با بیانی و شکل خاصی هدایت گرند.

اگر جاهل است از راهی و اگر عالم است از راه دیگر و اگر از علمای کفار و ملل دیگر است، با اسلوب دیگری با او سخن می گویند.

به راستی این ها چه حقایق و دقایقی در زندگی ائمه علیهم السلام است که ما از آن ها غافل هستیم؟

زندیقی از حضرتش می پرسد: انصافا این چه کاری است که شما انجام می دهید؟ در این هوای گرم با این وضعیت

به مکه می روید و دور يك چهار دیواری طواف می کنید و...؟

حضرت فرمود: تو تا کنون به مسافرت رفته ای؟ اگر احتمال بدهی در مسیر از تشنگی خواهی مرد و آب پیدا نخواهد شد، چه می کنی؟ اگر کسی به تو گوید: در این جاده آب نیست، چه احتمال راست یا دروغ بدهی، جز این نیست که کوزه آبی با خودر.

ص: 343

1- ر.ك: مناقب ابن شهر آشوب: 3.184، بحار الانوار: 43.344.

2- الارشاد: 2.233، بحار الانوار: 48.103، حدیث 7، تاریخ بغداد: 13.30 و منابع دیگر.

حمل خواهی کرد. اگر در بین مسیر آب نبود و به مقصد رسیدی، مشکلی نیست؛ تو آب برده بودی و اگر آب بود، توفیق مشقت و زحمت حمل کوزه را داشتی و آن را تحمل کرده ای و اگر احتمال ضعیف است، محتمل قوی است؛ چرا که بحث مرگ و زندگی است.

با این پاسخ آن فرد زندیق مجاب شد. (1)

در کتاب اصول کافی آمده است: شخصی از امام صادق علیه السلام پرسید: ای پسر رسول خدا! به من بگو خدا

کجاست؟ چرا که مجادله کنندگان در این باره بسیار سخن گفته اند و من حیران شده ام.

حضرت در پاسخ فرمود: تو تا کنون به کشتی سوار شده ای؟

گفت: آری!

فرمود: آیا تا حال اتفاق افتاده که دریا توفانی شود و امواج آب متلاطم باشد و احساس خطر بکنی و بدانی که

غرق خواهی شد؟

گفت: آری!

فرمود: آیا در آن لحظات شده که دلت به جایی توجه کند؟

گفت: آری، چنین اتفاقی برای من رخ داده است و در دلم کسی را صدا زدم.

فرمود: این همان خداوند متعال است. (2)

ائمه علیهم السلام هر کسی را به بیانی پاسخ می دهند. کتاب توحید شیخ صدوق، اصول کافی، احتجاج طبرسی و

منابع دیگر سرشار از احتجاجات آن بزرگواران است.

وظیفه ائمه علیهم السلام این بود که داعی و فراخوان به سوی خدا باشند؛ اما هر فردی را با مناسب حالش. 6.

ص: 344

1- .علل الشرایع: 2.403، حدیث 4.

2- .التوحید، شیخ صدوق: 231، معانی الاخبار: 4، حدیث 2، بحار الانوار: 3.41، حدیث 16.

بنابراین، مقام و شأن ائمه علیهم السلام در این جامعه دعوت به سوی خدا و هدایت به او بوده است.

البته خداوند بی جهت کسانی را برای امامت نصب نمی کند و این مقام را بی جهت به کسانی نمی دهد. آنان با صبر و تحمل این همه فحش و ناسزا و با حکمت و درایت و هر کسی را به اسلوبی هدایت کردن، به این مقام راه یافته اند.

امام صادق علیه السلام با تأسیس مدرسه ای امت هایی را نه افرادی را باعث هدایت شدند، حد اقل آن گونه که در تاریخ ضبط شده چهار هزار نفر در درس آن حضرت شرکت می کردند؛ اگر همه اینان آن طور که حضرت می خواستند تربیت می شدند و به شهر و دیار خود باز می گشتند و تعالیم اهل بیت را پخش می نمودند چه می شد؟

ولی به هر حال تعالیم آن بزرگواران از این طریق باقی مانده است و یکی از راه های دعوت همین تشکیل جلسه ها

و تأسیس مدرسه ها در تاریخ اسلام بوده است.

خلاصه آن که ائمه علیهم السلام همه شئون پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله را دارا بوده اند. خداوند متعال

می فرماید:

(يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا* وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا)؛ (1)

ای پیامبر! ما تو را گواه، بشارت گر و بیم دهنده و دعوت کننده به سوی خداوند به فرمان او فرستادیم و تو را چراغی روشن بخش قرار دادیم.

و بنابراین چه پیش تر بیان شد، ائمه علیهم السلام از هر جهت وارث پیامبر خدا بوده اند. آن بزرگواران افرادی را که دعوت می کردند، موجب هدایت آنان می شدند. در جای مناسب، بعضی از وقایع درباره نجات یافتن اسلام و امت به دست ائمه مانند داستان استسقاء، بیان خواهد شد. 6.

ص: 345

راه ها و روش های دعوت مردم با استفاده از قرآن کریم خلاصه می شود در:

1. حکمت؛

2. موعظه؛

3. جدال احسن.

خداوند متعال می فرماید: (أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ). (1)

ائمه عليهم السلام در هر سه طریق برای هدایت جامعه و دعوت مردم از پیامبر اکرم پیروی کردند و در این مسیر هر يك از سه راه را در جای خود اجرا کردند؛ از این رو در ذیل این آیه کریمه که می فرماید: (أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي)؛ (2) «من و پیروانم با بصیرت و بینش کامل به سوی خدا فرا می خوانیم»؛ جمله ص و من اتبعنیر به ائمه تفسیر شده است، (3) زیرا وقتی دعوت به سوی خدا بایستی از روی بصیرت باشد؛ پس دعوت کننده بایستی خود دارای بصیرت و بینش باشد تا وسیله بصیرت دیگران گردد و این از خصایص ائمه عليهم السلام می باشد.

و پیش تر در توضیح واژه های «وارث» و «وصی» بیان شد که ائمه عليهم السلام در همه شئون، جانشین پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله و ادامه دهنده خط آن حضرت بودند. بنابراین هر هدایتی که در عالم وجود دارد، هر دعوت و فراخوانی از هر دانشمند و عالم به حقی، هدایت حقیقی و صحیحی صورت پذیرفته، به ائمه عليهم السلام منتهی می شود؛ یعنی هر کس در این مسیر کار مثبتی انجام داده و موفق بوده، از آن بزرگواران

ص: 346

1- سوره نحل (16): آیه 125.

2- سوره یوسف (12): آیه 108.

3- ر.ك: الكافي: 1.384، حدیث 8، تفسیر العیاشی: 2.201، شواهد التتیریل: 1.372.

یاد گرفته و از آنان پیروی کرده است.

البته ما با کسانی که خودشان را به عنوان امام نصب کردند و مردم را به سوی خودشان فرا خواندند کاری نداریم؛ ولی همه افرادی که مردم را واقعا به سوی خدا دعوت کردند و در این امر راست گفتند، شاگردان مکتب اهل بیت علیهم السلام هستند. هر چند بعضی از کسانی مردم را به سوی خدا دعوت می کنند، خودشان متوجه نباشند که این هدایت گری از ائمه علیهم السلام سرچشمه گرفته است.

در تاریخ آمده است: روزی حجاج به چهار تن از بزرگان علمای عصرش نامه نوشت و در مورد جبر و تقویض

پرسید. این چهار تن که ارتباطی با اهل بیت نداشتند وقتی پاسخ دادند هر چهار تن پاسخشان کلام امیر مؤمنان

علی علیه السلام بود. (1)

رسانندگان به مرضات خدا

اشاره

والادلاء علی مرضات الله؛

و(سلام بر) رسانندگان به مرضات خدا.

ائمه علیهم السلام رسانندگان به مرضات خدا هستند.

واژه «ادلاء» جمع دلیل، مانند «اخلاء» جمع خلیل و «اجلاء» جمع جلیل است.

در ابتدای امر به نظر می رسد که معنای دلیل در زبان فارسی به معنای راهنما است. ولی چنین نیست؛ بلکه معنای

دلیل از معنای راهنما دقیق تر است و مطلق راهنما نیست. از این رو، راغب اصفهانی گوید: «الدلالة ما يتوصل به إلى

معرفة الشيء كدلالة الألفاظ على المعنى». (2)

و واژه «مرضات» مصدر است از «رضی یرضی»، و رضایت خداوند در این

ص: 347

1- ر.ك: بحار الانوار: 5.58، حدیث 108.

2- المفردات فی غریب القرآن: 171.

است که انسان در اوامر و نواهی او

مطیع فرمان باشد.

پس ائمه علیهم السلام رسانندگان بشر به رضایت خداوند متعال هستند که اگر انسان ها بر تعلیم و تربیت و ارشاد آن بزرگواران ترتیب اثر دهند، موجبات رضای خداوند را به جا آورده اند و خود مورد رضای او خواهند بود.

رضای خداوند متعال در قرآن کریم عنوان و به تحصیل آن امر شده است. در آیه ای آمده است:

(وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ)؛ (1)

و در حالی که اگر ایمان دارند شایسته تر است که خدا و پیامبرش را راضی و خشنود کنند.

اگر انسان بخواهد مؤمن باشد، باید رضای خدا و رسول او را به دست آورد و ائمه علیهم السلام دلیل رسیدن مؤمنان به رضای خدا و رسول هستند.

این مقام کمی نیست. قرآن کریم آن گاه که ورود به بهشت و نعمت ها و امتیازات آن را برای مؤمنان و اهل بیت علیهم السلام شرح می دهد، می فرماید:

(وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ)؛ (2)

و رضای خدا (از همه این موارد) برتر است.

رضوان خدا در کجاست؟ هر جا باشد این ائمه علیهم السلام هستند که مردم را به آن می رسانند. در آیه دیگری می فرماید:

(رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ)؛ (3)

خداوند از آنان راضی است و آن ها نیز از او راضی خشنودند. این همان رستگاری بزرگ است. 9.

ص: 348

1- .سوره توبه(9):آیه 62.

2- .همان:آیه 72.

3- .سوره مائده(5):آیه 119.

رضوان چیست؟ رضوان همان فوز عظیم است که ائمه علیهم السلام برای رسیدن به چنین مقام و جایگاهی دلیل هستند. در آیه دیگری می فرماید:

(رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)؛ (1)

خداوند از آنان راضی است و آن ها نیز از او راضی هستند. اینان حزب خدا هستند؛ هان که حزب خدا همان رستگارانند.

برای رسیدن به آن مقام چه چیزی لازم است و چه کنیم تا به آن جا برسیم؟ ائمه علیهم السلام در وجود ما چه

تأثیری می گذارند؟ در آیه ای دیگر آمده است:

فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ؛ (2) پس به راستی خداوند از گروه فاسقان راضی نخواهد شد.

با توجه به این آیه، نقش ائمه علیهم السلام روشن می شود. آن بزرگواران آمدند تا انسان را از فسق بیرون آورند

و او را به راه عدالت بیاورند که اگر در فسق باقی باشند خداوند از فاسقان راضی نخواهد بود، سپس او را مرحله به

مرحله بالا ببرند. این همان فوز عظیم و موفقیت بزرگ است. در این زمینه آیاتی است که می فرماید:

فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ؛ (3) پس او در يك زندگی رضایت بخش، در بهشتی عالی قرار خواهد داشت.

در آیه دیگری می فرماید:

(إِذْ جِئِيَ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَّرْضِيَةً)؛ (4)

به سوی پروردگارت باز گرد، در حالی که هم تو از او خشنودی و هم او از تو خشنود است. 8.

ص: 349

1- .سوره مجادله(58):آیه 22.

2- .سوره توبه(9):آیه 96.

3- .سوره حاقه(69):آیه 21 و 22.

4- .سوره فجر(89):آیه 28.

این ها مراحل هستند که باید ائمه علیهم السلام دست انسان را بگیرند.

به راستی آیا می توان تصور کرد کسانی که دلیل برای رسیدن به این مراحل هستند، خود به چنین مقاماتی نرسیده اند؟ آیا می توان چنین چیزی را باور کرد؟ و آیا کسانی را که خود احتیاج به دلیل دارند می توان دلیل تصور کرد؟

خوایدن حضرت علی به جای حضرت رسول؛ ص ابتغاء مرضات الله ر بوده

امیر مؤمنان علی علیه السلام در شب هجرت در بستر پیامبر خدا صلی الله علیه وآله خوابید، قرآن مجید در این باره چنین می فرماید:

(وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ)؛ (1) ر.ك: الامالی، شیخ صدوق: 469، الدر النظیم: 309، سیره حلبیه: 2.192، مجمع الزوائد: 9.334، شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: 1.221، و

13.276، نظم درر السمطین: 90، اسباب الترویل: 58، شواهد التریل: 1.123، زاد المسیر: 1.286، الدر المنثور: 1.363، تفسیر ثعلبی: 2.

126، تفسیر الکشاف: 5.224، اسد الغابه: 4.25 (2).

و برخی از مردم جان خود را به خاطر خشنودی خدا می فروشند.

این چه مقامی است که خداوند متعال به این قضیه مباحثات می کند. این جریان در کتاب های اهل تسنن نیز نقل

شده است. آن ها در کتاب های تفسیری در ذیل این آیه نوشته اند که ابوسعید خدری گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه

وآله در ضمن حدیثی فرمود:

وجبرئیل یقول: بخ بخ من مثلك یابن ابی طالب! واللہ عزوجل یباهی بك الملائكة؛ (2)

جبرئیل گفت: آفرین! آفرین! بر تو ای پسر ابی طالب! چه کسی همچو توست؟ خداوند عزوجل به وسیله تو به فرشتگان مباحثات می کند.

طبیعی است که آن بزرگواران برای رساندن انسان ها به مقام رضای ربوبی بایستی بیانات، تعلیمات و ارشاداتی داشته باشند. آنان باید آن چه را که موجب رضای

ص: 350

1- سوره بقره

2- آیه 207.

خداوند متعال است بدانند و آن را بیان کنند و آن چه را که موجب دوری انسان از خداوند متعال است بدانند و بیان نمایند و انسان را بر حذر دارند.

آری! فقط ابلاغ صرف نیست، اگر چنین بود عنوان دلیل بر آنان اطلاق نمی شد و پیش تر بیان شد که دلیل به

معنای راهنما استعمال شده، ولی از آن اخص و ادق است و صرف راهنما نیست.

در ادبیات می گوئیم: این لفظ دلالت بر این معنا می کند؛ یعنی باید لفظ به گونه ای باشد که برای معنا قابلیت

داشته باشد تا به محض شنیدن لفظ، آن معنا به ذهن انسان بیاید، و این همان ظهور است که در اصطلاح گفته می شود: فلان لفظ در فلان معنا ظاهر است که بدون شك و شبهه به ذهن می آید.

فرق دلیل با هادی

از آن چه گفتیم، فرق کلمه «دلیل» با کلمه های «هادی»، «مرشد» و «داعی» معلوم می شود. دلیل، آن است که انسان فردی را به جایی برساند، به گونه ای که با رسیدنش در آن جا به طور کامل آرامش داشته باشد و هیچ گونه شك و شبهه ای وجود نداشته باشد. از این رو، گاهی دلالت بر قصد و جعل متوقف است. و گاهی دلالت بدون قصد نیز صورت می گیرد.

راغب اصفهانی در این زمینه می نویسد:

الدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء... وسواء كان ذلك بقصد ممن يجعله دلالة أو لم يكن بقصد كمن

یری حركة إنسان فيعلم أنه حی. (1)

مثال عدم توقف دلالت بر قصد دلالت حرکت انسانی بر حیات اوست که وقتی به فردی که خوابیده و بی آن که

قصدی داشته باشد پلو به پلو می شود، به ما

ص: 351

می فهماند که زنده است.

این، معنای دلالت است، ولی امام علیه السلام اصل وجودش دلالت دارد، گرچه ساکت یا زندان یا غایب از انظار باشد.

کسی که بخواهد به چنین مقامی برسد، باید سه چیز را دارا باشد که هر سه در ائمه علیهم السلام موجود است و در غیر آنان نیست:

1. باید امام خصوصیات «مرضاة الله» را بداند؛ چرا که می خواهد دلیل باشد و در غیر این صورت نمی تواند به چیزی که نمی داند، دلیل و راهنما شود؛

2. بایستی همه آن مراتب را دارا باشد تا بتواند به دیگران اعطا کند و باید خودش به آن مقامات برسد تا به دیگران دلیل و راهنما باشد؛

3. وقتی می خواهد دلیل و راهنما باشد، نباید اشتباه کند، سهو نماید و نسیان داشته باشد. نمی تواند بگوید: یادم رفت؛ مثلا کسی پرسد: آقا! این قضیه چگونه است؟ آیا «مرضات الله» است یا نه؟ و پاسخ دهد: نمی دانم و... دلال های خانه ها چه کار می کنند. دست مشتری را می گیرند و به خانه می برند و تمام زوایای آن را نشان می دهند، چون طرف می خواهد عمری در آن جا زندگی کند.

آری، فقط ائمه اهل بیت علیهم السلام «الأدلاء علی مرضات الله»، مصدر ملکات عالیه و اعمال صالحه، رساننده بشر به خدا و مظاهر اسمای حسنی هستند که قهرا رهبران خط مقابلشان مظهر ضلالت و تاریکی هستند. از این رو، در حدیثی امام صادق علیه السلام فرمود:

إن الله خلقنا فأكرم خلقنا وفضلنا وجعلنا امناء وحفظته وخرزانه علی ما فی السماوات وما فی الأرض.

وجعل لنا أصدقاء وأعداء، فسمانا فی کتابه وکنی عن أسمائنا فی کتابه وکنی عن أسمائنا بأحسن الأسماء وأحبها إلیه، وسمى أصدقاءنا وأعداءنا فی کتابه وکنی عن

الأسماء إليه وإلى عباده المتقين؛ (1)

به راستی که خداوند ما را آفرید و آفرینش ما را گرامی داشت و ما را برتری داد و امین، حافظ و خزانه داران آن چه در آسمان ها و زمین است قرار داد و برای ما ضد و دشمن قرار داد. ما را در کتاب خود به بهترین و محبوب ترین نام ها در نزد خود نام برد و با بهترین کنایه ها به نام های ما در کتابش اشاره نمود و

اضداد و دشمنان ما را در کتاب خود نام برد و با کنایه به نام آنان به بدترین نام ها اشاره کرد و برای آنان در قرآن با مبعوض ترین اسامی در نزد خود و بندگان پرهیزکارش مثل زد.

آن حضرت در روایتی دیگر می فرماید:

نحن أصل كل خير، ومن فروعنا كل ير، ومن البر التوحيد و الصلاة و الصيام و كظم الغيظ و العفو عن المسيء و رحمة الفقير و تعاهد الجار و الإقرار بالفضل لأهله؛ وعدونا أصل كل شر، ومن فروعهم كل قبيح

وفاحشة...؛ (2)

ما اصل و ریشه هر خیر و نیکی هستیم و هر نیکی از ما منشعب می شود. توحید، نماز، روزه، فرو بردن خشم، بخشش از گناه کار، مهرورزی به فقیر و نادار، رفتار خوب با همسایه و اعتراف به فضیلت اهل فضل از موارد نیکی است و دشمن ما اصل و ریشه هر شر و بدی است و هر عمل قبیح و زشت و فساد فحشاء... از آنان منشعب می شود.

استواران در امر خدا

اشاره

والمستقرين في امر الله؛

و(سلام بر) استواران در امر خدا.

ص: 353

1- بحار الانوار: 24.302، حدیث 14، تفسیر کتر الدقائق: 1.612.

2- همان: 24.302، حدیث 14.

ائمه عليهم السلام استواران در امر خدا هستند. واژه «مستقر» از استقرار و به معنای قرار گرفتن، آرام شدن و در يك جا ثابت ماندن است. انصافاً راغب اصفهانی در این مورد معنای زیبایی دارد. وی در واژه «قر» می نویسد:

قر فی مکان إذا ثبت ثبوتاً جامداً؛ (1)

یعنی به گونه ای در آن مکان قرار دارد که از آن جا به جای دیگری منتقل نمی شود. واژه «جامد»، فقط خودش است و مانند مشتق نیست که تغییر بپذیرد و از هیئتی به هیئت دیگر درآید. استقرار انسان نیز چنین است که در جایی بماند و در آن جا قرار گیرد.

از این رو، در قرآن مجید از آخرت به «دار القرار» تعبیر شده؛ چون اهل بهشت هرگز از بهشت خارج نمی شوند؛

بلکه (هُم فِيهَا خَالِدُونَ) و هم چنین اهل دوزخ که از دوزخ به «بئس القرار» تعبیر شده است. خداوند متعال درباره

جهان آخرت می فرماید:

(يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ)؛ (2)

(مؤمن از قوم فرعون گفت:) ای قوم من! این زندگی دنیا فقط کالای زودگذر است و به راستی که جهان آخرت سرای پایدار است.

و درباره دوزخ می فرماید:

(جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ)؛ (3)

دوزخی که در آتش آن وارد می شوند و چه بدجایگاهی است.

پس چیز مستقر در مقابل چیز متحرکی است که قرار ندارد. از این روست که ایمان دو نوع است: 9.

ص: 354

1- المفردات فی غریب القرآن: 397.

2- سوره غافر (40): آیه 39.

3- سوره ابراهیم (14): آیه 29.

1. ایمان ثابت که در قرآن مجید آمده است:

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ؛ (1) خداوند کسانی را که به سبب گفتار و اعتقاد راستین ایمان آورده اند در زندگی دنیا و جهان آخرت ثابت قدم می دارد.

2. ایمان غیر ثابت که در روایات از آن به «مستودع» و دیعه گذاشته شده تعبیر شده است. در روایتی

فرمودند: «کسانی هستند که صبح می کنند در حالی که مؤمن هستند و در شب هنگام از ایمان خارج می شوند». (2)

از طرفی قرار گرفتن نیز دوگونه است:

1. استقرار جسمی: این نوع قرار گرفتن در رابطه با حرکت بدن است، مانند این که انسان از جایی حرکت

می کند و به وطن و جایگاه خود می رسد و در آن جا آرام و قرار می گیرد و دیگر حرکت تمام می شود.

2. استقرار روحی: در این نوع قرار گرفتن، فکر انسان، روح انسان در برابر فردی یا چیزی یا حادثه ای آرام

می گیرد، نه عوض می شود و نه تغییر می یابد.

معنای «امر الله»

برای واژه «امر» در کتب لغت و غیر لغت معانی متعددی ذکر شده، مثلاً در کتاب کفایة الاصول در آغاز بحث

اوامر به آن ها اشاره شده است. آن چه در این جا می توان گفت یکی از دو معناست:

1. امر، همان معنایی که مقابل «نهی» است؛

2. اراده.

ص: 355

1- همان: آیه 27.

2- ر.ك: الغيبة، نعمانی: 214، مسند احمد بن حنبل: 3.453، صحیح مسلم: 1.76.

ممکن است منظور از «امر» در عبارت «المستقرین فی أمر الله» همان معنای نخست باشد؛ یعنی ائمه علیهم السلام کسانی هستند که در برابر حکم و فرمان خداوند متعال بدون چون و چرا تسلیم و مطیع هستند و اطاعت آنان مستقر است و هیچ گونه تزلزل ندارند.

وقتی گفته می شود: زید در برابر او امر پدرش تسلیم است؛ یعنی هیچ گونه تزلزل در اطاعت ندارد، حرکتی بر

خلاف دستور او انجام نمی دهد و از او امر او سرپیچی نمی کند و این معنا در مورد ائمه علیهم السلام درباره او امر خداوند

متعال صادق است. چون آنان در همه افعال و تروك مظاهر او امر و نواهی خداوند متعال هستند که در شرح عبارت

«والمظهرین لأمر الله ونهیه» خواهد آمد.

اما باید دقت کرد که کلمه «استقرار» در این جا با حرف «فی» تعدیه شده و ما می دانیم این حرف مفید ظرفیت است، پس باید «امر» را بر معنای دوم حمل کنیم، یعنی «اراده». ائمه علیهم السلام در «اراده» خدا «مستقر» هستند، گویی اراده او ظرفی است که ائمه در آن قرار گرفته اند و از آن جا جدا نمی شوند.

به تعبیر زیبای امروزی: ائمه علیهم السلام در اراده خداوند متعال محو و ذوب شده اند.

از این تعبیر زیبا دو معنا به دست می آید:

1. ائمه علیهم السلام در مقابل اراده خداوند متعال هیچ اراده ای ندارند؛

2. ائمه علیهم السلام در اراده خداوند متعال محو و ذوب شده اند به طوری که هر چه اراده کنند اراده خدا است.

این تعبیر به جایی است و با حرف «فی» مناسبت دارد که هر جا اراده خداوند متعال است، ائمه علیهم السلام همان

جا هستند و جایگاه اراده آن بزرگواران، اراده خداوند متعال است.

برای این مطلب در روایات، دعاها، زیارات و موارد دیگر شواهد بسیاری داریم. در زیارت جامعه می فرماید:

«العاملون بإرادته» (1) در زیارت آل یاسین، در وصف امام زمان علیه السلام می گوئیم: «ودلیل إرادته» (2).

جایگاه امام علیه السلام کجاست؟ همان جایی که اراده خداوند متعال باشد که پیش تر در عبارت «والأدلاء علی

مرضات الله» در مورد واژه «دلیل» مطالبی بیان شد.

کوتاه سخن این که حرکات، سکنتات، گفتارها و کردارهای ائمه علیهم السلام مظهر اراده خداوند متعال است که مجرای اراده خداوند متعال آن بزرگواران هستند. پس در همان جایی که اراده خداوند متعال است، ائمه علیهم السلام در همان جا استقرار دارند.

این معنا از معنای نخست دقیق تر است. البته آن بزرگواران در برابر امر و نهی خداوند متعال تسلیم هستند. اما معنای دوم امتیاز ائمه علیهم السلام می رساند وگرنه ممکن است در بین بندگان خدا، افراد صالح و شایسته ای باشند که در برابر اراده خدا اوامر و نواهی او تسلیم باشند در حالی که آن چه بیان شد، جزء امتیازها و مقام های ائمه علیهم السلام است.

گفتنی است که شرح بیشتر این معنا در ذیل عبارت «والمظهرین لأمر الله ونهیه» خواهد آمد.

کاملان در محبت خدا

اشاره

والتأمين في محبة الله؛

و(سلام بر) کاملان در دوستی خدا.

ص: 357

1- عبارت «العاملون بإرادته» شاهد مطلب است. این عبارت در بحار الانوار: 99.177 در بخش «زیارت های جامعه» زیارت هفتم نیز آمده است.

2- المزار، محمد بن مشهدی: 569، بحار الانوار: 91.2، حدیث 2.

ائمه عليهم السلام کاملان در دوستی خدا هستند. آن بزرگواران در محبت خداوند متعال به مرحله تمام رسیده اند و در این محبت تام هستند.

واژه «تمام» در مقابل نقصان است. برای مثال، اگر ظرفی از آب پر باشد، می گویند: تمامش آب است؛ ولی اگر پر نباشد می گویند: این ظرف ناقص است بایستی دوباره آب بریزیم تا نقص برطرف گردد.

راغب اصفهانی در معنای واژه «تمام» کلام دقیقی دارد. وی می نویسد:

تمام الشيء انتهاؤه إلى حد لا يحتاج إلى شيء خارج عنه؛ (1)

تمام بودن چیزی به این است که به اندازه ای برسد که دیگر به چیز مازادی نیاز نباشد.

از همین جا فرق بین دو واژه «تمام» و «کمال» روشن می شود، که تمام یعنی مثلاً این ظرف به حدی رسید که به چیزی دیگری نیاز نیست و خودش است و مازاد بر آن دیگر جا ندارد و کمال یعنی رسیدن، مثلاً این سیب تا وقتی نرسیده و کال است ناقص است. وقتی آماده بهره برداری شد می گویند: رسیده، لذا گویند: کمال الشيء حصول ما فيه الغرض منه.

معنای محبت خداوند

محبت به زبان فارسی به معنای دوست داشتن و مهرورزیدن است. محبت خداوند متعال چگونه است؟

اشخاصی يك دیگر را دوست می دارند و به هم دیگر با سلام کردن، هدیه دادن و مهمانی رفتن ابراز محبت می کنند. به راستی محبت خداوند متعال چگونه است؟ تمام محبت خداوند متعال که محبت به حد تمام رسیده باشد، یعنی چه؟

ص: 358

محبت مفهومی است که دو طرف دارد: محب و محبوب و تا هر دو نباشند محبت تحقق ندارد.

به تعبیر دیگر، محبت همانند نردبان برای رسیدن به محبوب است. فرض کنید شما در پایین نردبان هستید و محبوب شما در بالای آن. در این جا محبت وسط قرار می گیرد. همان گونه که این نردبان چند پله دارد، محبت نیز دارای درجاتی است. ائمه علیهم السلام در مسیر محبت به خداوند متعال در پایانی ترین درجه و آخرین مراحل آن هستند.

از طرفی، محبت را اسباب مختلف و به جهاتی صورت می پذیرد:

گاهی انسان به دلیل جمال کسی به او محبت پیدا می کند و به جهت بهره بری از جمالش و تماشای آن، خود را به

او می رساند.

گاهی انسان به دلیل مال کسی به او مهر میورزد تا به او برسد و از مال و دنیايش بهره بگیرد و چیزی نصیبش

شود.

گاهی انسان به دلیل کمال کسی به او علاقه مند می شود تا به او نزدیک شود و از کمالاتش استفاده کند.

و گاهی انسان محب به کسی می گردد نه به دلیل جمال، مال و کمال او؛ بلکه افتخار دارد که محب و دوست دار فلانی است و این نوعی عزت برای انسان است که شخصی را فقط به دلیل خودش دوست داشته باشد، نه این که به خاطر چیزی مادی یا معنوی، و این نوع محبت چون معمول نیست به راحتی قابل درک برای ما نیست و در ذهن جا نمی افتد.

بدیهی است که هر کدام از این محبت ها در جای خود خوب است؛ ولی آن چه امتیاز دارد، همین محبتی است که به دلیل چیزی نباشد؛ بلکه دوست داشتن محبوب فقط به خاطر خودش باشد و این نوع محبت به خداوند متعال که از روی ترس از

عذاب و طمع به ثواب نباشد، آثار دنیایی و معنوی دارد.

امیر مؤمنان علی علیه السلام به خداوند متعال این گونه محبت داشتند. آن حضرت در سخنی می فرماید:

ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا في جنتك بل وجدتك أهلا للعبادة فعبدتك؛⁽¹⁾

من تو را نه از ترس آتش تو و نه از طمع بهشت عبادت می کنم؛ بلکه ذات تو را شایسته پرستش یافتم، از این رو تو را پرستیدم.

نکته دیگر این که محبت و مهرورزی آن گاه ارزشمند می شود که از طرف محبوب، اقبالی باشد وگرنه اگر انسان در راه محبوب به هر مقصدی؛ مادی یا معنوی، بلکه به قصد خودش گام بردارد و زحمت بکشد؛ اما از طرف او نه تنها هیچ توجهی نباشد، بلکه بی توجه باشد، چنین محبتی بی فایده است و نتیجه ای نخواهد داشت.

بنابراین، وقتی محبت ثمره می دهد که از طرف محبوب نیز اقبال و محبتی باشد. این که شخصی بگوید: «من فلانی را دوست دارم» کافی نیست؛ چرا که هر کسی می تواند ادعا کند. این ادعا آن گاه واقعیت پیدا می کند که محبوب نیز در مقابل به آن فرد محبت داشته باشد و این محبت را با دادن مقداری مال، اگر به دلیل مال باشد و با بهره بری از کمال، اگر برای کمال باشد، ابراز کند و اگر بی توجه باشد، اثری بر این دوستی نخواهد بود و نتیجه ای نخواهد داشت.

داستان لطیفی نقل می کنند که فردی گفت: من از دختر پادشاه خواستگاری کردم و پنجاه درصد قضیه حل شده

است؟

گفتند: چطور؟

گفت: تحقق این ازدواج به این است که هم من راضی باشم و هم او. وقتی هر دو 6.

ص: 360

می گیرد. فعلا من راضی شده ام و پنجاه درصد قضیه حل شده است!

روشن است که بر چنین محبتی اثری مترتب نیست. انسان از شب تا صبح بگوید: من داماد فلانی هستم، نمی شود.

آری بایستی از آن طرف اقبالی باشد تا اثری مترتب گردد.

در روایتی آمده است: «اگر کسی را دوست داری اظهار کن که من تو را دوست می دارم» (1).

بدیهی است که این اظهار دوستی شما به او محبت می آورد و دست کم او را به این فکر می اندازد که ببیند او نیز

دوست می دارد یا نه.

در روایتی آمده است: شخصی به امیر مؤمنان علی علیه السلام عرض کرد: من شما را دوست می دارم! حضرت اندکی تأمل کرد و

فرمود: راست می گویی.

از آن حضرت پرسیدند: این تأمل برای چه بود؟

فرمود: به دلم برگشتم دیدم راست می گوید، از طرف من نیز اقبالی است. (2)

آری! چنین محبتی ارزش دارد وگرنه همه سنی های غیر ناصبی ادعای محبت اهل بیت علیهم السلام دارند. ناصبی ها ادعای محبت خدا

دارند. آن گاه که به نماز می ایستند، چنان وانمود می کنند که اگر يك عوام شیعی آن منظره را ببیند، واقعا برایش چشم گیر است و به فکر می

افتد که عجب! آیا می شود خداوند همه این میلیون ها آدم را که این گونه نماز می خوانند به جهنم ببرد؟ 4.

ص: 361

1- الماسن: 1، 266، حدیث 349، بحار الانوار: 71، 182، حدیث 3. «عن عبدالله بن القاسم الجعفری عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا أحب احدكم صاحبه أو أخا فليعلمه».

2- ر.ك: بحار الانوار: 25، 14.

آری! می‌شود؛ چرا که همه این‌ها در مرحله ادعاست و باید به اثبات برسد. باید دید که ادعای محبت چگونه به اثبات و تصدیق می‌رسد؟ این که گفتیم تا اقبالی از محبوب نباشد، فایده ندارد، اقبال او چه شرطی دارد و راه تحصیلش چیست؟

از این رو، انسانی که می‌خواهد در محبتش راست گو باشد، بایستی در این مسیر گام بردارد و همواره ثابت قدم باشد و به لوازم آن ملتزم شود و در این خانه را آن قدر بزند تا سرانجام به درون خانه برسد و جایی برای خود بیابد و مستقر بشود.

ائمه علیهم السلام این گونه بودند که به پایانی‌ترین درجه محبت به خداوند متعال رسیدند که دیگر حالت منتظره ای نماند؛ یعنی ظرفشان از محبت خدای واحد احد پر شده و هیچ جای خالی ندارد. وقتی به این مرحله رسیدند، دیگر محبوب تمام وجودشان را گرفته و در آن جا جز محبوب وجود ندارد.

از این رو، در دعاها و مناجات امامان علیهم السلام آمده است که خدایا! در هر حال یا جایی که باشم قلب من از

حب تو سرشار است. در دعایی می‌خوانیم:

إلهی، لو قرنتنی بالأصفاد، ومنعتنی سبیک من بین الأَشهاد، ودللت علی فضائحی عیون العباد، وأمرت بی إلى النار، وحلت بینی و بین الأبرار، ما قطعت رجائی منک، وما صرفت تأمیلی للعفو عنک، ولا خرج

حبک من قلبی؛ (1)

خدایا! اگر با بندها در بندم کشی و آشکارا لطف خود را از من باز داری و رسوایی‌هایم را در برابر دیدگان بندگان قرار دهی و مرا به سوی آتش فرمان دهی و میان من و نیکان حائل شوی، من امیدم را از تو نخواهم برید و آرزویم را از گذشت و عفو تو نخواهم گرداند و مهر و محبت تو از قلبم بیرون نخواهد شد.

وقتی محبت به این مرحله رسید، ناگزیر از آن طرف نیز همین‌طور خواهد بود. 7.

ص: 362

که محبوب ترین موجودات در همه

عوالم نزد خدای سبحان ائمه اطهار علیهم السلام هستند.

محبوب خدا و پیامبرش

در تاریخ معتبر آمده است آن گاه که در خیبر ابوبکر و عمر حاضر به جنگ نشدند و با ذلت فرار کردند و باز

گشتند پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

لاعطین الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراة غير فرار، لا يرجع حتى يفتح الله

علیه یدیه؛(1)

فردا پرچم را به دست کسی خواهم داد که خداوند و پیامبرش را دوست می دارد و خداوند و پیامبرش نیز او را دوست می دارند و او باز نمی گردد مگر این که خدای تعالی فتح و پیروزی را به دست او به انجام خواهد رسانید.

حضرت علی علیه السلام به جایی رسیده که محبت او يك طرفه نیست؛ بلکه محبوب نیز او را دوست می دارد.

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله، امیر مؤمنان علی علیه السلام را در جنگ خیبر این گونه معرفی می نماید که من فردا پرچم را به دست کسی می دهم که خدا و رسول او را دوست می دارند. این يك طرف قضیه و خدا و رسول نیز او را دوست می دارند، این هم طرف دوم قضیه است، پس این کار فتح خیبر از دست چنین کسی بر می آید و کار ابوبکر و عمر و دیگر اشخاص نیست.

آری، ائمه علیهم السلام محبت خدا را به سرحد تمام رسانیده اند. وقتی محبت به

ص: 363

1- روضة الكافي: 351، الامالی، شیخ صدوق: 603، حدیث 10، بحار الانوار: 21.27، حدیث 27، صحیح بخاری: 4.5، 12، 20، و 5.76، 207، صحیح مسلم: 5.195، 7.120 و 122، سنن ابن ماجه: 1.45، سنن ترمذی: 5.302، مسند احمد بن حنبل: 1.99، و 4.52، 185، فضائل الصحابه نسائی: 16 و منابع دیگر.

محبت محبوب پر می شود و این وجود چیزی جز محبوب نیست، اصلاً با غیر محبوب کاری ندارد و جز او چیزی نمی بیند.

پس محبوب این جاست و او از محبوب جدا نیست. آن وقت چنین می شود که خدا و رسول او را دوست می دارند و او نیز به خدا و رسول مهر میورزد.

از این رو، خداوند متعال می فرماید:

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ)؛ (1)

ای کسانی که ایمان آورده اید! هر کس از شما از دین خود باز گردد (ضرری به خدا نمی رساند) پس در زمان نه چندان دور خداوند گروهی را می آورد که آن ها را دوست می دارد و آن ها نیز او را دوست می دارند، در برابر مؤمنان فروتن و در برابر کفرورزان عزیزند.

بعضی علمای اهل تسنن ادعا دارند که این آیه درباره ابوبکر نازل شده است؛ چرا که او بعد از پیامبر اکرم صلی

الله علیه وآله با اهل ارتداد جنگید. (2)

ما در حاشیه شرح مواقف و دیگر کتاب ها آورده ایم (3) که در این آیه جز امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار علیهم السلام و اصحاب خاص آن بزرگوار کسی نمی تواند منظور و مقصود باشد؛ چرا که مصداق ص یحب الله ورسوله و یحبه الله ورسوله را امیر مؤمنان علی علیه السلام است، نه ابوبکر و این امر در جنگ خیبر روشن شد.

و در حدیث «طیر مشوی» نیز که با سند صحیح نقل شده، چنین آمده است: آن گاه که برای پیامبر خدا صلی

الله علیه وآله مرغ بریانی آوردند و حضرتش خواستند میله.

ص: 364

1- .سوره مائده(5):آیه 54.

2- ر.ك:تفسیر فخر رازی:12.18، تفسیر قرطبی:6.220 و تفسیر جامع البیان:6.382.

3- ر.ك:الامامة في أهم الكتب الكلامية.

نمایند، دعا کردند:

اللهم انتنى بأحب خلقك إليك وإلى، يأكل معى من هذا الطائر؛

خدایا! محبوب ترین شخص را نزد خود و رسولت بفرست تا با من در این غذا شریک شود و با هم غذا بخوریم.

حضرت در خانه بود و در خانه بسته بود. ابوبکر آمد و برگشت و عمر آمد و برگشت. انس بن مالک برای اذیت علی علیه السلام و اعمال غرض خویش وقتی علی علیه السلام آمد در زد، در را باز نکرد؛ ولی امیر مؤمنان علیه السلام برگشت و انس ناچار شد، در را باز کند. حضرت وارد شد. پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله از جا برخاست و با علی علیه السلام معانقه کرد و او را بغل نمود و بدین ترتیب، یگانه مصداق بودن آن حضرت برای «احب الخلق إلى الله

و رسوله» معلوم گردید. (1)

روشن است که احب بودن دلیل افضل بودن است و افضل بودن دلیل امامت.

چرا محبت خدا؟

چرا نفرمود: ص التامین فی محبة الرحمان، یا ص الرحیم؛ بلکه فرمود: ص التامین فی محبة الله، این عبارت چه نکته ای

دارد؟

لفظ جلاله «الله» چنان که در جای خود بیان شده و همه علمای اسلام در علوم مختلف گفته اند علم برای

ذاتی است که مستجمع جمیع کمالات است. (2)

ص: 365

1- ر.ك: الامالی، شیخ صدوق: 357، الامالی شیخ طوسی: 353 و 454، روضة الواعظین: 130، بحار الانوار: 38.355، سنن ترمذی: 5.300، المستدرک علی الصحیحین: 3.130، مجمع الزوائد: 9.126، السنن الکبری: 5.107، خصائص امیر المؤمنین: 51، المعجم الأوسط: 2.207 و 6.90، المعجم الکبیر: 1.253، نظم در السمطین: 10 و منابع دیگر.

2- در تاج العروس: 6.19 در ماده «أله» می نویسد: «إنه علم للذات الواجب الوجود المستجمع لجمیع صفات الكمال غیر مشتق».

اکنون می‌گوییم: ائمه علیهم السلام «التامین» در محبت محبوبی هستند که مستجمع جمیع کمالات است. در این صورت با توجه به آن چه ذکر شد، جمیع کمالات در ذات ائمه علیهم السلام جمع هستند.

خالصان در توحید خدا

اشاره

والمخلصین فی توحید الله؛

و(سلام بر) خالصان در توحید خدا.

ائمه علیهم السلام خالصان در توحید خداوند متعال هستند.

کلمه «مخلصین» را هم به فتح «لام» و هم به کسر آن می‌توان خواند و هر دو مورد در قرآن مجید شاهدی دارد:

1. وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ؛ (1)

و به آن‌ها دستوری داده نشده، جز این که خدا را بپرستند و دین خود را برای او خالص کنند.

2. إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ؛ (2)

جز بندگان خالص خدا.

در هر دو مورد سخن از عبادت است. انسان باید عبادت را از روی اخلاص به جا آورد و او از طریق عبادت به آن جا می‌رسد که مخلص می‌شود که این عبادت باید خالص و از هر شائبه‌ای به دور باشد. به وسیله چنین عبادتی، انسان به آن جا می‌رسد که خداوند او را فقط برای خود قرار می‌دهد و خالص برای خداوند متعال می‌گردد.

ص: 366

1- سوره بینه (98): آیه 5.

2- سوره صافات: (37): آیات 40 و 74 و 128 و 160.

پرواضح است که عبادت مسبوق به معرفت است و معرفت اساس دین است که حضرت علی علیه السلام فرمودند:

أول الدین معرفته؛(1)

آغاز دین معرفت و شناخت اوست.

چه کسی در معرفت خداوند متعال به رسول الله و اهل بیت اطهار علیهم السلام می رسد؟ آن گاه امیر مؤمنان علی علیه السلام می فرمایند:

وكمال معرفته التصدیق به؛

و کمال شناخت خدا تصدیق اوست.

ایمان قطعی و تصدیق جز می نیز از خصایص آنان است. آن گاه می افزاید:

وكمال التصدیق به توحیده؛(2)

و کمال تصدیق خدا توحید و یگانگی اوست.

و کمال ایمان و تصدیق به وجود باری تعالی توحید اوست. آن حضرت در ادامه می فرماید:

وكمال توحیده الإخلاص له وكمال الإخلاص له نفی الصفات عنه؛

و کمال توحید خدا اخلاص برای اوست و کمال اخلاص او صفات را از او دور دانستن است.

ص: 367

1- نهج البلاغه: 2.14، خطبه 1.

2- همان.

بنابر آن چه بیان شد ما بایستی عمل را خالص برای خدا انجام دهیم تا خالص برای خدا باشیم. از این رو، در کتاب های فقهی در اوایل مباحث عبادات بحث نیت مطرح می شود و به این آیه استدلال می نمایند که خداوند متعال می فرماید:

(وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)؛ (1)

و به آن ها دستوری داده نشده جز این که خدا را بپرستند و دین خود را برای او خالص کنند.

یعنی نیت انسان در انجام اعمال بایستی فقط برای خدا باشد و باید قصد ریا نکند؛ بلکه اخلاص کامل داشته و عمل بی شائبه باشد و به طور مطلق غیر خدایی در کار نباشد. اگر چنین شد، خداوند متعال آن بنده عابد مخلص را خالص برای خودش قرار می دهد.

با توجه به آن چه بیان شد، اگر کسی بخواهد «مخلصین» را با فتح «لام» بخواند، باید حرف «فی» را سببیه بگیرد

که یکی از معانی آن است گرچه حرف «فی» معروف برای ظرفیت است در کتاب های ادبیات آمده است: ص إن

امرأة دخلت النار في هرة قتلتها. (2)

ولی معروف این است که «مخلصین» به کسر «لام» است. به هر صورت، اخلاص در مقابل شرك و اشراك است.

اخلاص در توحید

ائمه علیهم السلام در توحید خداوند متعال مخلص بودند؛ یعنی در توحید خداوند متعال به اعلا درجه خلوص و اخلاص رسیده بودند.

ص: 368

1- سوره بینه (98): آیه 5.

2- جامع المقدمات، عوامل ملا محسن: 1.499.

از طرفی، عبادت ائمه علیهم السلام و اطاعت آن ها از خداوند متعال و پیش از این، شناخت و معرفت آن بزرگواران به خداوند متعال به گونه ای و در حدی بوده که فقط به خودشان اختصاص داشته و خداوند متعال به چنین افرادی که در توحیدش مخلص و در عبودیت در اعلا درجه آن باشند، وعده هایی داده است.

البته مراتب پایین تر اخلاص هم آثار و برکاتی دارد که هر چه انسان در این مسیر گام بردارد و به هر درجه ای که

برسد، آن درجه برای خود آثار و برکاتی دارد. چنان که در حدیث قدسی آمده است، حماد بن بشیر گوید: از امام

صادق علیه السلام شنیدم که می فرمود:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل: من أهان لي وليا فقد أصد لمحاربتي وما تقرب إلي عبد بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وإنه ليقرب إلي بالنافلة حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها، إن دعاني أجبتة وإن سألتني

أعطيته، وما ترددت عن شيء أنا فاعله كترددني عن موت المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته؛ (1)

رسول خدا صلی الله علیه وآله فرمود: خدای عزوجل می فرماید: هر که به دوستی از دوستان من اهانت کند، همانا برای جنگ با من کمین کرده است و هیچ بنده ای به چیزی به من تقرب نجوید که نزد من محبوب تر از آن چه بر او واجب کرده ام باشد و همانا او به وسیله نماز نافله به من نزدیک می شود تا آن جا که من او را دوست بدارم و هنگامی که او را دوست بدارم، گوش او شوم؛ همان گوشه ای که با آن می شنود و چشم او گردم؛ همان چشمی که با آن بیند و زبانش شوم؛ همان زبانی که با آن سخن گوید و دست او گردم؛ همان دستی که با آن بگیرد. اگر مرا بخواند 1.

ص: 369

1- .الكافي: 2.352، حدیث 7، الماسن: 1.291، حدیث 443، وسائل الشیعه: 4.72، حدیث 4544، بحار الانوار: 67.22، حدیث 21.

اجابتش کنم و اگر از من خواهشی کند به او پاسخ بدهم و من در کاری که انجام دهم، هیچ گاه تردید نداشته ام، مانند تردیدی که در مرگ مؤمن دارم؛ (زیرا) او از مرگ کراهت دارد و من از ناراحت کردن او ناخرسندم.

این يك واقعیت است و از اموری است که به سند نیاز ندارد. در حالات کسانی که در این مسیر گام برداشته اند،

ائمہ علیہم السلام و پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در رأس هستند.

گفتنی است این حدیث قدسی در کتاب های اهل تسنن نیز آمده است. (1) شارح صحیح مسلم بر اساس این حدیث

بحث کرده و آن را مبنا قرار داده و از آن استفاده هایی کرده است. او به نقل از قاضی عیاض مالکی چنین می نویسد:

ومحبة الله تعالى لعبده تمكينة من طاعته وعصمته وتوفيقه وتيسير ألطفاه وهدايته وإفاضة رحمته عليه هذه مباديها و أما غايتها فكشف الحجب عن قلبه حتى يراه ببصيرته فيكون كما قال في الحديث الصحيح ص فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ر.

آری، انسان به رغم بندگی، به جایی می رسد که خداوند سبحان می فرماید:

كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به؛ (2)

من گوش او شوم؛ همان گوشی که با آن می شنود و چشم او گردم؛ همان چشمی که با آن بیند.

و کسی که به این مرحله برسد، چیزی از خودش ندارد؛ بلکه تمام برکات از عبادت و خلوص در آن است.

ائمہ علیہم السلام به تمام معنا برای خداوند متعال بودند. آن بزرگواران به تمام معنا 1.

ص: 370

1- صحیح بخاری: 7.190، السنن الکبری: 10.219.

2- شرح صحیح مسلم، نووی: 15.151.

در مقام توحید باری تعالی و به تمام جهات توحید ذاتی، صفاتی، افعالی و عبادی با اخلاص بودند. از این رو، آنان «صفوة الله» شدند که خداوند متعال آنان را برای خود اصطفای کرد و برگزید و آنان را وارث پیامبران و خلیفه خود در زمین قرار داد. این واقعیتی است که ائمه علیهم السلام به برکت اخلاص و خلوص در بندگی خداوند متعال بعد از معرفت و شناخت خدا، به این مقامات می‌رسند.

آشکار کنندگان امر و نهی الهی

اشاره

والمظهرین لامر الله ونهیه؛

و(سلام بر) آشکار کنندگان امر و نهی الهی.

ائمه علیهم السلام واسطه ظهور احکام الهی هستند؛ یعنی حلال، حرام و... به توسط ائمه ظهور پیدا می‌کند.

ظهور در مقابل خفاست و غیبت در مقابل شهود. و این که در دعا برای ظهور حضرت ولی عصر علیه السلام می‌گوییم: «عجل علی ظهورک» به جهت آن است که هر دو معنا بر آن حضرت صادق است.

در هر صورت، احکام الهی به توسط ائمه علیهم السلام از حالت خفا بیرون می‌آیند و آنان مظهر آن احکام هستند. منظور از حالت خفا بیرون آمدن، معلوم شدن است. تا وقتی که چیزی مخفی است، انسان از آن آگاهی ندارد و از حکم آن بی اطلاع است. وقتی از حالت خفا بیرون آید، ناگزیر برای انسان معلوم می‌شود. بنابراین ائمه واسطه ظهور احکام الهی هستند.

راه های معلوم شدن احکام

احکام مخفی یعنی چه و چگونه ائمه علیهم السلام مظهر آن‌ها هستند؟

احکام الهی از حلال و حرام و... در کتاب و سنت موجود است و آن بزرگواران

خفا هستند. اما معلوم شدن حکمی از احکام به توسط ائمه علیهم السلام سه راه دارد:

راه نخست: حکمی را به طور مستقیم از ائمه علیهم السلام بشنویم؛ یعنی از امام درباره حکمی پرسند و آن حضرت پاسخ دهد، یا آن حضرت در ابتدا حکمی را بیان فرماید و ما بشنویم. البته شنیدن نیز اعم از این است که به لفظ باشد یا به کتابت. برای مثال، نامه ای از امام کاظم یا امام هادی علیهما السلام بخوانیم که در پاسخ کسی بنویسد و بدین وسیله، حکم آن مسئله برای ما معلوم شود.

راه دوم: امام علیه السلام کاری از امور عبادی را به طور عملی انجام بدهد و ما شاهد آن باشیم. برای مثال

حضرتش طواف نماید و ما چگونگی طواف آن حضرت را مشاهده کنیم و از حکم آن آگاه شویم.

راه سوم: ما عملی را در برابر دیدگان حضرتش انجام دهیم و آن حضرت از کیفیت عمل ما مطلع شوند و اگر ایرادی داشته باشد، بتوانند تذکر دهند و مانعی از تذکر دادن وجود نداشته باشد. در این صورت، حکم شرعی آن عمل معلوم می شود.

به همین جهت، در علم فقه و اصول نیز می گویند: سنت یا قول معصوم است، یا فعل او و یا تقریر او. پس ظهور

احکام به توسط امام علیه السلام برای ما یکی از این سه راه، یا هر سه راه است.

اکنون می گوئیم: خود امام علیه السلام احکام الهی را از کجا کسب می کند؟ به حسب ظاهر امام علیه السلام از

دو طریق اساسی احکام را کسب می کند:

یکم. امام علیه السلام از طریق الهام یا غیر الهام، حکمی را از خداوند متعال اخذ می کند.

دوم. امام علیه السلام حکم را از طریق پیامبر خدا صلی الله علیه وآله، یا از طریق پدران گرامی اش که به پیامبر

اکرم صلی الله علیه وآله منتهی می شود، از جبرئیل و او از خدای

سبحان، اخذ می کند.

با توجه به این دو راه اخذ احکام، امام علیه السلام به هر ترتیبی که حکم الهی را اخذ کند، بین خداوند متعال و مردم واسطه می شود؛ یعنی از جانب خداوند متعال اخذ می کند و به ما می رساند. در نتیجه، امام علیه السلام معلم، مبین و به تعبیر برخی، ناقل می شود و به طور کلی، حکایت کننده است.

در عبارت زیارت جامعه چنین نیامده است که ص السلام علی الناقلین لأمر الله ونهیه ر، ص الراوین لأمر الله ونهیه ر و

ص المبلغین لأمر الله ونهیه ر. گرچه هر کدام از این موارد درست است، متن این است: ص المظهرین لأمر الله ونهیه ر. در واقع امام علیه السلام کسی است که حکم الهی را از حالت خفا و پنهانی در می آورد و به مرحله ظهور می رساند و این رسیدن به مرحله ظهور به توسط امام صورت می پذیرد.

بدیهی است احکام کتاب و سنت، به شرح و توضیح نیاز دارد. برای نمونه، خداوند متعال می فرماید:

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ؛ (1) نماز را از زوال آفتاب تا پایان تاریکی شب برپا دار.

این حکم بایستی روشن شود و کیفیت نمازهای پنجگانه بیان گردد. این موارد را بایستی امام علیه السلام که مبین احکام الهی است، بیان کند. هم چنین اگر اجمالی در سخن پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله باشد، بایستی امام علیه السلام آن را بیان نماید. اگر چنین باشد ائمه علیهم السلام ص شارحین لأمر الله ونهیه ر خواهند بود.

ممکن است که مواردی از احکام الهی در کتاب و سنت وجود نداشته باشند. این ها مواردی هستند که از ناحیه امام علیه السلام به ما می رسند؛ همان مواردی که آن 8.

ص: 373

1- .سوره اسراء(17):آیه 78.

بزرگواران از عالم خفا بیرون آورده اند و در واقع مظهر این حکم شده اند که نه در کتاب بوده و نه در سنت. بنابراین، معلوم می شود که امام معصوم علیه السلام چنین مقامی دارد که حکمی را بیاورد که نه در کتاب باشد و نه در سنت. این حکم از ناحیه امام علیه السلام به ما می رسد و البته حکم شرعی و الهی است. شکی نیست که شارع مقدس در درجه نخست خداوند متعال است. قرآن کریم می فرماید:

(لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ)؛ (1)

ما برای هر کدام از شما آیین و راه روشنی قرار دادیم.

پس بدون تردید شارع مقدس خداوند سبحان است. چگونه می شود که برخی از احکام از ناحیه امام علیه السلام به ما رسیده است در کتاب و سنت نباشد و حال آن که قرآن مجید می فرماید:

(الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا)؛ (2)

امروز دین شما را برایتان کامل کردم و نعمت خود را بر شما تمام نمودم و اسلام را به عنوان دین برای شما پذیرفتم. پیامبر خدا صلی الله علیه وآله نیز در غدیر خم و پیش از آن، این موضوع را بیان فرمودند. آن حضرت در خطبه غدیر فرمود:

يا أيها الناس! والله ما من شيء يقربكم من الجنة ويباعدكم عن النار إلا وقد أمرتكم به، وما من شيء يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا وقد نهيتكم عنه؛ (3)

ص: 374

1- سوره مائده(5): آیه 48.

2- همان: آیه 3.

3- الكافي: 2.74، حدیث 2، وسائل الشیعه: 17.45، حدیث 21939، بحار الانوار: 67.96، حدیث 3.

ای مردم ابه خدا سوگند، هر چیزی که شما را به بهشت برساند و هر چیزی که شما را از دوزخ دور کند برای شما بیان کردم.

آری! امام علیه السلام مظهر حکم خداوند است، به معنایی غیر از شارح، حاکی، ناقل و مبین بودن، و توضیح

مطلب این است که:

از قدیم الایام بین علمای ما در کتاب های اعتقادی، حدیثی، فقهی و اصولی بحث شده که آیا خداوند متعال به معصوم علیه السلام ولایت به معنای اذن در تصرف، داده است یا نه؟ آیا ولایت تکوینی، به این معنا که امام علیه السلام از جانب خداوند متعال مأذون باشد که در کون و تکوینات تصرف کند، دارد یا نه؟ آیا ولایت تشریحی، به این معنا که معصوم علیه السلام از ناحیه خداوند متعال مأذون باشد که در اموال و انفس مردم تصرف کند، دارد یا نه؟ آیا خداوند متعال اذن به امام یا معصوم داده است که در احکام شرعی تصرف کند یا نه؟

اگر به این پرسش ها، پاسخ داده شود و به اثبات برسند، به خوبی معنای ص و المظهرین لأمر الله ونهیہ روشن

خواهد شد.

بخشی با عنوان «باب التفویض إلى رسول الله وإلى الأئمة علیهم السلام فی أمر الدین» در کتاب اصول کافی آمده است که روایاتی چند در ذیل آن نقل شده است. (1) منظور از طرح این بخش این است که خداوند متعال احکام شرعی را به پیامبر اکرم و ائمه علیهم السلام واگذار کرده است. علما و دانشمندان در شرح این روایات نوشته اند که منظور از

«تفویض احکام» واگذار کردن احکام به معصوم و در اختیار او قرار دادن و به عبارت دیگر: اذن تصرف کردن

اوست. (2) م.

ص: 375

1- الکافی: 1.265، باب التفویض إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وإلى الأئمة علیهم السلام فی أمر الدین.

2- گفتنی است که کتابی با عنوان عموم ولایة المعصوم نوشته ام که شامل ولایت تکوینی و تشریحی و ولایت بر احکام است و خلاصه ولایت سوم را به مناسبتی در کتاب تحقیق الاصول: 2.59 64 ذکر نموده ام.

چگونه می شود که معصوم علیه السلام به اذن خداوند متعال در کل کون تصرف کند و در اموال و انفس تصرف

نماید، ولی در احکام شرعی که سلسله امور اعتباری هستند، از ناحیه شارح مقدس اذن در تصرف نداشته باشد؟

بنابر بررسی ها، هیچ فردی در این مورد درباره پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله اشکال نکرده است که حلال و حرام و سایر احکام شرعی به دست آن حضرت صلی الله علیه وآله سپرده شده و آن بزرگوار می تواند در احکام شرعی کم یا زیاد نماید. به همین جهت، مواردی هم در این باره نقل شده است. از جمله عدد رکعات نمازهای فریضه و نافله و اجناس زکات....

آری از زیارت جامعه مقامات و منازل ائمه علیهم السلام را بیان می کند که آن گاه که انسان می خواهد معصوم را

زیارت کند اعتقادش را و بالخصوص ایمان خود را به مقاماتشان بر امام علیه السلام عرضه می دارد و می گوید:

اشهد الله وأشهدکم انی مؤمن بکم وبما آمنتکم به کافر بعدوکم وبما کفرتم به؛

خدا و شما را گواه می گیرم که به شما و به آن چه شما ایمان دارید، ایمان دارم و به دشمن شما و به آن چه شما به آن کفر می ورزید، کفر می ورزم.

ولایت ائمه بر احکام شرعی

به نظر می رسد بهترین جا برای ارائه این قسم از ولایت همین جاست که امام علیه السلام مظهر احکام الهی است،

نه فقط ناقل یا راوی باشند. به عبارت دیگر، امام علیه السلام فقط مسئله گو نیست.

همان گونه که پیش تر گفتیم، ولایت ها در مورد پیامبر خدا صلی الله علیه وآله ثابت شده و هیچ گونه خدشه ای در آن وارد نشده است و از جمله دلایل روایتی به سند صحیح است. این روایت را به دقت بررسی می کنیم تا معرفت و شناختمان به

پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله بیشتر شود، گرچه زیارت جامعه، زیارت ائمه علیهم السلام است؛ ولی آن چه ائمه علیهم السلام دارند، همه از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله است.

در این روایت امام صادق علیه السلام می فرماید:

إن الله أدب نبيه فأحسن أدبه، فلما أكمل له الأدب قال: (إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) (1) ثم فوض إليه أمر الدين والامة ليسوس عباده فقال عز وجل: (ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا) (2) فإن رسول الله

صلی الله علیه وآله کان مسددا موقفا ومؤيدا بروح القدس لا یزل ولا یخطئ فی شیء مما یسوس به الخلق... ثم إن الله عز وجل فرض الصلاة ركعتين، ركعتين، عشر ركعات، فأضاف رسول الله صلی الله علیه وآله إلى الركعتين ركعتين... فأجاز الله عز وجل له ذلك. (3)

خلاصه معنای این روایت را این گونه ترجمه می کنیم.

آن گاه که خداوند متعال پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله را تربیت کرد چه خوب تربیت نمود. پس از این که او را به سرحد کمال مطلوب رساند به او خطاب کرد که: «به راستی تو دارای خلق و خوی عظیم هستی».

آن گاه امر دین و امت را به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله تفویض کرد سپس فرمود: «و آن چه پیامبر برای شما آورده، انجام دهید و از آن چه شما را باز داشته خودداری کنید»؛ چرا که از ابتدای خلقت پیامبر اکرم».

ص: 377

1- .سوره قلم(68):آیه 4.

2- .سوره حشر(59):آیه 7.

3- .الكافي: 1.267، حدیث 4، بحار الانوار: 17.4، حدیث 3. در انتهای حدیث چنین آمده است: «ولم یرخص رسول الله صلی الله علیه وآله لأحد تقصیر الركعتین اللتین ضمهما إلى ما فرض الله عز وجل، بل ألزمهم ذلك إلزاما واجبا، لم یرخص لأحد فی شیء من ذلك إلا للمسافر، ولس لأحد أن یرخص [شیئا] ما لم یرخصه رسول الله صلی الله علیه وآله، فوافق أمر رسول الله صلی الله علیه وآله أمر الله عز وجل ونهیة نهی الله عز وجل ووجب علی العباد التسلیم له كالتسلیم لله تبارك وتعالی».

روح القدس همراهش بود. این روح القدس همراه پیامبر بوده و در جمیع شئون حضرتش را تسدید و استوار می نمود.

پس کسی که خدا او را مؤدب کرده باشد و از ابتدا روح القدس همراه او قرار داده تا او را تسدید کند، مواظبت و مراقبت نماید و به تعبیر ما در همه شئون هوای او را داشته باشد هیچ لغزشی از او حاصل نمی شود و واگذار کردن امر دین و اداره امور خلائق به چنین کسی چه مانعی دارد؟

به عبارت دیگر طبق این روایت حالات پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله خدایی شده. آن وقت اگر به چنین کسی

بگویند: نماز و سایر احکام خدا و اداره امور بندگان خدا و سرپرستی آنان را به تو سپردیم آیا جای تعجب است؟

سند این روایت بلا- اشکال صحیح است و البته در این باب روایات دیگری نیز وجود دارد، و در ذیل آیه مبارکه (ما آتاکم الرَّسُولُ فَخُذُوهُ)؛ (1) «آن چه پیامبر برای شما آورده انجام دهید» در تفاسیر شیعه و سنی روایاتی آمده است (2) که همه مفسرین تصریح دارند به این که تمام دستوراتی که از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله صادر شده است نه دستوراتی که خداوند فرموده و پیامبر ابلاغ کرده که بین این دو مورد فرق است واجب الاطاعه است؛ چرا که خداوند متعال اوامر و نواهی آن حضرت را امضا کرده است.

آن چه بیان شد، در مورد ولایت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله از دیدگاه شیعه و سنی از نظر دلیل قرآنی و حدیثی

بود. 9.

ص: 378

1- .سوره حشر (59): آیه 7.

2- .برای آگاهی بیشتر در این باره ر.ک: تفسیر منهج الصادقین: 9.226، تفسیر الصافی: 5.156، تفسیر المیزان: 19.204، تفسیر نور الثقلین: 1.520، حدیث 419، تفسیر کتر الدقائق: 2.544، تفسیر الکشاف: 4.503، تفسیر قرطبی: 18.17، تفسیر فخر رازی: 29.286، تفسیر نیشابوری (چاپ شده با تفسیر جامع البیان): 28.39.

اکنون می‌گوییم: امام که هم چون پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله ساخته شده خدا و تربیت یافته او تا سرحد کمال است دقیقاً همین مقام و منزلت را دارا است.

این مقام و منزلت از دوراه برای ائمه علیهم السلام نیز به اثبات می‌رسد:

1. دلایل عمومی بر این که ائمه علیهم السلام به منزله پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هستند مگر در نبوت؛ طبق این ادله جمیع مناصب و منازل، مقام‌ها و ولایت‌هایی که خداوند متعال به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله عطا کرده در نزد ائمه علیهم السلام است.

در این باره از طرق عامه و خاصه روایات فراوانی وجود دارد که به یقین، برخی از آن‌ها لفظاً متواترند و بقیه روی هم رفته تواتر معنوی و اجمالی دارند. یکی از آن احادیث «حدیث منزلت» است که خود بحث جداگانه‌ای می‌طلبد.

پیامبر خدا در سخنی به علی علیه السلام فرمود:

أنت منی بمرتلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي؛⁽¹⁾

تو برای من به سان هارون نسبت به موسی هستی جز آن که پس از من پیامبری نخواهد بود.

این حدیث تواتر لفظی دارد. عجیب این که در زمان‌های گذشته علما و محدثان اهل تسنن برای جمع‌آوری سند‌های این حدیث از علمای شیعه بیشتر می‌کوشیدند. شاید علمای ما نیز در این زمینه زحمت کشیده‌اند و به دست ما نرسیده است.⁵

ص: 379

1- این حدیث شریف در منابع بسیاری از شیعه و سنی نقل شده است. از جمله: الامالی، شیخ مفید: 57، الامالی، شیخ طوسی: 170، حدیث 287، کتر الفوائد: 274، کشف الغمه: 1.63، بشارة المصطفی: 246، تفسیر نور الثقلین: 1.49، بحار الانوار: 8.1، حدیث 1، صحیح بخاری: 4.208 و 5/ 129، صحیح مسلم: 7.120، مسند احمد بن حنبل: 1.170، سنن ابن ماجه: 1.42، حدیث 511، سنن ترمذی: 5.302، حلیة الاولیاء: 7.194، مجمع الزوائد: 9.110، السنن الکبری: 9.40، شواهد التتریل: 1.190، المستدرک علی الصحیحین: 3.108 و 133، الطبقات الکبری: 3.23، کتر العمال: 11.599، اسد الغابه: 4.27، شرح مسلم نووی: 1.195.

یکی از محدثان بزرگ اهل تسنن که شخصیت بزرگی است و اهل گزافه‌گویی نیست، می‌گوید: من پنج هزار

سند برای «حدیث مترلت» دارم. (1) به راستی که پنج هزار سند خیلی حرف است!

کوتاه سخن این که این حدیث به طور واضح و آشکار بیان می‌کند که همه مراتب و منازل پیامبر اکرم صلی الله

علیه و آله برای امیر مؤمنان علی علیه السلام ثابت بوده، مگر نبوت و پیامبری.

از طرفی در وجوب اطاعت نسبت به پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله، امیرالمؤمنین و سایر ائمه اطهار علیهم السلام

مساوی و برابر با آن حضرت هستند.

نتیجه این که برای اثبات این امر دلیل‌های عمومی داریم.

2. روایاتی که در خصوص تفویض احکام آمده است که ائمه علیهم السلام نازل مترله پیامبر اکرم صلی الله علیه

و آله در این جهت می‌باشند.

افزون بر این روایاتی در کتاب بصائر الدرجات آمده است که ائمه علیهم السلام در جمیع جهات وارثان پیامبر هستند مگر در نبوت. (2) و

در کتاب کافی آمده است که امام باقر علیه السلام در ضمن روایتی می‌فرماید: إن طاعتنا مفترضة عليهم كطاعة رسول الله صلی الله علیه

و آله؛ (3)

در روایات خاصه ای نیز این معنا آمده است که برخی از بزرگان هم چون علامه مجلسی رحمه الله تصریح دارد که

این روایات مستفیض هستند، مانند روایتی که سندش صحیح است که امام صادق علیه السلام می‌فرماید: 4.

ص: 380

1- در شواهد التتیریل: 1.195 آمده است: «و هذا حدیث المترلة الذی کان شیخنا أبو حازم الحافظ یقول: خرجته بخمسة آلاف إسناد».

2- بصائر الدرجات: 168، باب فی الأئمة أنهم ورثوا علم اولی العزم من الرسل و جمیع الأنبياء....

3- الکافی: 1.216، حدیث 4.

إن الله عزوجل أدب نبيه على محبته فقال: (إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ)، (1) ثم فوض إليه فقال عزوجل: (ما

آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا) (2) وقال عزوجل: (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) (3). الكافي: 1.265، حديث 1، فصول المهمة في أصول الأئمة: 1.645 و 646، حديث 1، بحار الانوار: 17.2، حديث 1. (4) ثم قال: وإن نبي الله فوض إلى علي عليه السلام وائتمنه فسلمتم ووجد الناس. فوالله لنحبكم أن تقولوا إذا قلنا، وتصمتوا إذا صمتنا ونحن فيما بينكم وبين الله عزوجل، ما جعل الله لأحد خيرا في خلاف أمرنا؛ (4)

به راستی خدای عزوجل پیامبرش را بر محبت خود تربیت نمود و پس از آن فرمود: «تو خلق و خوی برجسته و بزرگی داری». سپس تشریح را به او تفویض کرد و فرمود: «آن چه را که رسول خدا برای شما آورده است انجام دهید و از آن چه شما را نهی کرده است دوری گزینید». هم چنین فرمود: «کسی که از رسول خدا اطاعت نماید، همانا خدا را اطاعت نموده است».

آن گاه امام صادق علیه السلام فرمود: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله آن چه خداوند متعال به او تفویض کرده بود به امیر مؤمنان علی علیه السلام تفویض و واگذار کرد و آن حضرت را (در جمیع این مقامات، منازل و حیثیات) امین قرار داد. پس شما (شیعیان) این امر را پذیرفتید و تسلیم شدید؛ ولی مردم نپذیرفتند و انکار کردند. به خدا سوگند! ما شما را دوست داریم که هر گاه بگوییم بگوئید و هر گاه سکوت کنیم سکوت کنید و ما واسطه میان شما و خدای عزوجل هستیم. خدا برای هیچ کس در مخالفت امر ما خیری قرار نداده است. 1.

ص: 381

1- سوره قلم (68): آیه 4.

2- سوره حشر: آیه 7.

3- سوره نساء

4- آیه 80.

واژه «جحد» یعنی انسان در قلب ایمان دارد، ولی به زبان انکار می کند.

با توجه به مطالب مذکور، معلوم شد که: ائمه علیهم السلام از خداوند متعال اذن دارند که حکمی را خود تشریح کنند، نه فقط حکم الهی را به عنوان «قال الله» و «يقول الله» بیان کنند و یا به عنوان «قال رسول الله» یا از آبا و اجدادشان نقل کنند و بفرمایند: «سمعت أبي يقول».

و این نکته آن است که در این جا فرمودند: ص والمظهرين لأمر الله ر و نفرمودند: «والراوين لأمر الله» یا

«والناقلين لأمر الله».

و نیز معلوم شد که اوامر و نواهی ائمه علیهم السلام احکام الهیه هستند که ارشادی، و حکم آن ها حکم

مسأله گو نیست.

و اگر لفظ «أمر» را در این جا اعم از تکوین و تشریح بگیریم باز هم درست است، چنان که در بحث ولایت تکوینی خواهد آمد، (1) که امام علیه السلام به اذن خداوند متعال، در عالم کون می تواند تصرف کند. این تصرف به استقلال و شراکت نیست؛ بلکه به برکت عبودیت و بندگی در درگاه خداوند متعال است که امام در این مسیر پیشرفت می کند و تقرب می یابد تا می رسد بدان جا که خداوند متعال چنین اذنی به او عطا می فرماید.

البته این موضوع عجیب و غریب نیست؛ چرا که در زندگی عادی انسان نیز گاهی اتفاق می افتد. گاهی يك نوکر و خادم به ارباب خود به خوبی خوش خدمتی می نماید و امور را چنان به دست می گیرد و تمام وظایف و خواسته های او را در نظر دارد، در کارها، اوقات، حالات معین تمام وظایف را با دقت و ظرافت انجام می دهد. نه تنها اربابش او را بیرون نمی کند؛ بلکه بر اثر این عملکرد مقرب می گردد و کلیدهای».

ص: 382

1- ر.ك: شرح: «وبكم يتزل الغيث وبكم يمسك السماء أن تقع على الأرض».

اتاق مخصوص و صندوق اموالش را به او می سپارد و اسرار بیت خود را در اختیار او می نهد و کوچک ترین خیانتی از او تا پایان عمرش سر نمی زند.

چنین مقامی برای امام علیه السلام نیز از ناحیه خداوند متعال بوده.

و خدای سبحان چنین اذنی را در مورد احکامش به امام علیه السلام داده است.

قبلا- بیان شد که این شأن و مقام و این اذن الهی به طور قطع برای پیامبر خدا ثابت است؛ چرا که از قرآن و سنت دلیل داریم و هم چنین اتفاق نظر مسلمانان و علمای شیعه و اهل تسنن بر این معناست، به گونه ای که انسان یقین پیدا می کند. افزون بر وجودش، این امر واقع نیز شده است؛ زیرا «ادل دلیل علی امکان الشیء وقوعه».

از این رو، این امر برای پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله ثابت و تمام شده و ما در مورد اهل بیت علیهم السلام برای

این معنا نیز قطع و یقین داریم؛ چرا که دلیل های بسیاری در این زمینه ارائه شده است.

گرچه برای برخی قابل تحمل نباشد؛ ولی اگر اندکی مطالب را بررسی کنند و در این مورد گفت و گو شود، روشن خواهد شد که تمام منازل و مقاماتی که از ناحیه خداوند متعال به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله داده شده، جز نبوت، برای امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار علیهم السلام ثابت است.

آری، اینان خلفا و نایبان پیامبر اکرم هستند. پیامبر اکرم خاتم پیامبران است و باب نبوت و پیامبری به وسیله آن

حضرت بسته شد؛ ولی تمام مناصب و مقامات آن حضرت که از ناحیه خداوند متعال بوده، برای ائمه ثابت است.

دیدگاه بزرگان و دانشمندان

اشاره

پس از ذکر ادله مساوات بین رسول الله صلی الله علیه وآله و ائمه علیهم السلام در همه منازل و مقامات مگر نبوت و این که وقتی رسول الله صلی الله علیه وآله بر تشریح

ولایت دارند، پس ائمه علیهم السلام نیز دارای این ولایت هستند، باید دید که بزرگان علما و دانشمندان در این باره چه گفته اند. چرا که پس از استشهاد به کلام قدما و علمای بزرگ شبهه ای باقی نمی ماند.

پیش تر بیان شد که این بحث در کتاب های حدیثی، رجالی، اعتقادی و اصولی مطرح شده است. هدایة المسترشدين از کتاب های تحقیقی در علم اصول است. نویسنده این کتاب عالم محقق شیخ محمد تقی اصفهانی رحمه الله است که این اثر را در شرح معالم الاصول که یکی از کتاب های مهم علم اصول به شمار می رود، نگاشته است. مطالب این کتاب علمی و فهم عبارات آن اندکی سنگین است. وی در بحث حقیقت شرعیه این قضیه را تحت این عنوان مطرح

می کند که در اصل، «شارع» خداوند متعال است، چنان که می فرماید:

(لِكُلِّ جَعَلْنَا شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاءَ): (1)

ما برای هر کدام از شما آیین و راه روشنی قرار دادیم.

و به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله نیز شارع گفته می شود. (2)

آیا عنوان شارع بر امام علیه السلام نیز صادق یا نه؟».

ص: 384

1- .سوره مائده(5):آیه 48.

2- .در هدایة المسترشدين: 1.408 و 409 این گونه آمده است: «وحيث إن الحقيقة الشرعية منسوبة إلى وضع الشارع كما هو قضية حدها المذكور وغيرها أو ما هو أعم منه حسب ما مر فبالحري أن نشير إلى معناه. فنقول: قد نص بعضهم بأن الشارع هو النبي (صلى الله عليه وآله). بل عزی ذلك بعض الأفاضل إلى ظاهر كلام القوم، وهو قضية ما ذكره في المقام وغيره، فإن ثبت كونه حقيقة عرفية فيه (صلى الله عليه وآله) كما ادعاه بعضهم فلا كلام، وإلا فإن أخذ اللفظ على مقتضى وضعه اللغوي فصدقه عليه (صلى الله عليه وآله) لا يخلو عن إشكال، إذ ظاهر معناه بحسب اللغة: هو جاعل الشرع وواضعه، كما هو المتبادر منه، فيختص به تعالى، وقد قال تعالى: (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاءَ). وقال: (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا...)[سوره شوری(13):آیه 13]».

مرحوم وحید بهبهانی در کتاب رجالی خود برای تفویض چند معنا ذکر کرده، ایشان می فرماید:

الرابع: تفویض الأحكام والأفعال بأن يثبت ما رآه حسنا ويراه قبيحا فيحيز الله تعالى إثباته ورده مثل إطعام الجسد السدس وإضافة الركعتين في الرباعيات والواحدة في المغرب وفي النوافل أربعا وثلاثين سنة وتحريم كل مسكر عند تحريم الخمر إلى غير ذلك؛

رسول خدا و امام می تواند حکمی را که صلاح بداند مقرر کند و حکمی را که صلاح ندارد بردارد و خدای

تعالی هم حکم او را امضا می نماید.

این است خلاصه فرمایش ایشان سپس مواردی را ذکر می کنند. (1)

محقق بهبهانی در شرحی که بر کتاب مجمع الفائدة و البرهان نوشته مقدس اردبیلی رحمه الله دارد می نویسد:

وقد حققنا في تعليقتنا على رجال الميرزا ضعف تضعيفات القميين، فإنهم كانوا يعتقدون بسبب اجتهادهم اعتقادات من تعدى عنها نسبوها إلى الغلو مثل نفى السهو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

أو إلى التفويض مثل تفويض بعض الأحكام إليه؛ (2)

این گفتار در رد محدثان قمی است که در قدیم آیام برخی از احادیث یا راویان را به دلیل قول به تفویض تضعیف

می کردند.

دیدگاه شیخ بحرانی

شیخ بحرانی نویسنده کتاب الحقائق الناصره فقیهی ارزشمند و محدثی بزرگ است. او در بحث متروحات بئر

می نویسد:

ص: 385

1- الفوائد الرجالية: 39 و 40، تعليقة على منهج المقال: 22.

2- حاشية على مجمع الفائدة و البرهان: 700.

احتمل بعض محققى المحدثين من المتأخرين كون هذا الاختلاف من باب تفويض الخصوصية لهم عليهم السلام لتضمن كثير من الأخبار أن خصوصيات كثير من الأحكام مفوضة إليهم عليهم السلام كما كانت مفوضة إليه صلى الله عليه وآله؛(1)

خلاصه ترجمه: بعضی از محدثین احتمال داده اند که اختلاف روایات در متروحات بئر از باب تفویض احکام به ائمه علیهم السلام بوده باشد.

دیدگاه سید عبدالله شبر

سید عبدالله شبر رحمه الله فقیه و محدث بزرگی بوده. وی در یکی از کتاب های خود به نام مصابیح الانوار می نویسد:

والأخبار بهذه المضمونة كثيرة رواه المحدثون في كتبهم كالكليني في الكافي و الصفار في البصائر وغيرهما: أن الله سبحانه فوض أحكام الشريعة إلى نبيه بعد أن أيدته واجتباها وسدده وأكمل له محامده وأبلغه إلى غاية إكمال؛(2)

روایات تفویض احکام شریعت به نبی اکرم فراوان است....

دیدگاه شیخ محمد حسن نجفی

شیخ محمد حسن نجفی نویسنده جواهر الکلام و فقیه عظیم الشأن می نویسد:

بل في المسالك روى العامة و الخاصة أن النبي صلى الله عليه وآله كان يضرب الشارب بالأيدى و النعال ولم يقدره بعدد، فلما كان في زمن عمر استشار أمير المؤمنين عليه السلام في حده فأشار عليه بأن يضربه ثمانين معللاً له... وكان التقدير المزبور عن أمير المؤمنين عليه السلام من التفويض الجائز لهم؛(3)

ص: 386

1- الحدائق الناضرة: 1.365.

2- مصابيح الانوار: 1.369.

3- جواهر الکلام: 41.457.

شهید ثانی در مسالك فرموده که خاصه و عامه روایت کرده اند که حد شرب خمر در زمان رسول الله صلی الله علیه وآله معین نشده بود، در زمان عمر به توسط امیرالمؤمنین علیه السلام معین شد و آن از باب تفویض احکام به ائمه بوده است.

دیدگاه مجلسی اول و دوم

مجلسی اول رحمه الله نیز در این مورد می فرماید: كما يظهر من الأخبار الكثيرة الواردة في التفويض إلى النبي والأئمة عليهم السلام.

علامه مجلسی دوم رحمه الله نیز می نویسد:

وألزم على جميع الأشياء طاعتهم حتى الجمادات من السماويات والأرضيات كشق القمر وإقبال الشجر وتسبيح الحصى وأمثالها مما لا يحصى وفوض أمورها إليهم من التحليل والتحریم والعطاء والمنع. (1)

دیدگاه مرحوم آقای گلپایگانی

استاد ما مرحوم آقای گلپایگانی قدس سره در کتاب حدود در بحث «حد شارب الخمر» مطلب شهید ثانی و صاحب جواهر الکلام را متعرض شدند و قبول فرمودند.

آری اهل بیت علیهم السلام اظهار کنندگان خواسته ها یا اوامر و نواهی خداوند متعال هستند. ما معتقدیم که آن بزرگواران تربیت شده مکتب خداوند متعال هستند و او خودش تربیت ائمه علیهم السلام را به عهده گرفته است.

پیش تر در روایتی خواندیم که آنان مربی و تربیت شده خداوند سبحان هستند. کسانی که آن گاه که به سرحد کمال می رسند، روح القدس به امر خداوند متعال ملازم آن هاست و در جمیع امور متوجه آن بزرگواران است و آن ها را تسدید می نماید.

ص: 387

سپس امام علیه السلام با حرف «ثم» می فرماید:

ثم فوض إليه؛⁽¹⁾

آن گاه امور را به آنان تفویض می کند.

به چنین وجودی اذن تصرف در کون داده می شود که همان ولایت تکوینی است و به چنین شخصیتی اذن تصرف در اموال و انفس داده می شود که در اصطلاح، به آن ولایت تشریحی می گویند و به چنین فردی تصرف در احکام می دهند که همان ولایت بر احکام است.

مطالب یاد شده، درباره مراحل بالای شناخت و معرفت است که بایستی بکوشیم تا شناختمان به پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله و ائمه علیهم السلام بیشتر شود و اگر کسی در آن حد نبود و آن ظرفیت را نداشت و نتوانست این معنا را خوب دریابد، معذور است ولی نباید انکار کند.

بندگان گرامی خدا

اشاره

وعباده المکرمین الذین لایسبقونه بالقول وهم بامرهم یعملون؛

و(سلام بر)بندگان گرامی او که در گفتار بر او پیشی نگیرند و به امر او عمل کنند.

واژه «عباد» جمع عبد است؛ یعنی ائمه علیهم السلام بنده حق تعالی هستند، اما عباد مکرمین، عبادی که

ص لا یسبقونه بالقول وهم بامرهم یعملون ر.

پیش تر در توضیح عبارت ص و اصول الکرّم ر معنای کرم بیان شد.

وقتی واژه «کرم» به معنای جود و بخشش و سخاوت و در مقابل بخل به کار می رود. اما در لغت و استعمالات

قرآن مجید و سنت، معنایی بهتر و وسیع تر دارد که معنای مذکور یکی از افراد و مصادیق آن می شود.

ص: 388

1- ر.ک: بصائر الدرجات: 405، الکافی: 1.265.

اکنون برخی از موارد استعمال واژه کرم، در قرآن مجید را بیان می‌نماییم.

گاهی واژه «کریم» برای خود قرآن به کار رفته است، آن جا که می‌فرماید:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ؛ (1) به راستی که آن قرآن گرامی و پرارزش است.

گاهی برای برخی از فرشتگان به کار رفته است، آن جا که می‌خوانیم:

(كِرَامًا كَاتِبِينَ)؛ (2)

(فرشتگان) گرامی و نویسنده.

در مورد دیگری می‌فرماید:

بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ؛ (3) به دست سفیرانی والا مقام و نیکوکار.

و گاهی برای برخی از مخلوقات آمده است، آن جا که می‌فرماید:

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ أَخْبَثْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ رَوْحٍ كَرِيمٍ؛ (4) آیا آنان به زمین ننگریستند که چه قدر از گیاهان پرارزش در آن رویانیدیم؟

و گاهی در مورد برخی از مقامات به کار رفته است، آن جا که می‌فرماید:

(وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ)؛ (5)

و از گنج‌ها و قصرهای باشکوه.

ص: 389

1- .سوره واقعه(56):آیه 77.

2- .سوره انفطار(82):آیه 11.

3- .سوره عبس(80):آیه 15 و 16.

4- .سوره شعراء(26):آیه 7.

5- .همان:آیه 58.

با توجه به این آیات و با کمک کتاب المفردات فی غریب القرآن راغب اصفهانی و برخی دیگر از کتاب های لغوی

در این زمینه، می فهمیم که واژه «کرم» به معنای شرافت، جلالت و عظمت است. راغب اصفهانی می نویسد:

وکل شیء شرف فی بابه فإنه یوصف بالکرم؛⁽¹⁾

هر چیزی که در باب خودش باشرف، جلالت و عظمت باشد به «کرم» موصوف می شود.

به سنگ های قیمتی مثل زبرجد، زمرد و... احجار کریمه می گویند؛ چون این ها در بین سنگ ها شرافت و

قیمت دارند. به دست آوردن این ها آسان نیست و بایستی آن ها را با پرداخت هزینه و کند و کاو و سختی به دست

آورد. در برخی از کشورها این سنگ ها را از اعماق کوه ها به دست می آورند؛ چرا که کم یاب هستند و در دسترس عموم مردم نیستند. از این رو، هم قیمت و شرافت دارند و هم به کسانی که این ها را می پوشند و همراه دارند، شرافت و زینت می بخشند.

در برخی کتاب ها حدیثی نقل شده که:

من أحب کریمتاه لم یکتب بعد العصر؛

کسی که چشمان خود را دوست بدارد، بعد از عصر نمی نویسد.

و حسن بن علی بن فضال گوید: از امام رضا علیه السلام شنیدم که می فرمود: «ما سلب أحد کریمته إلا عوضه

الله منه الجنة».⁽²⁾

و در روایت دیگری آمده است که حضرت فرمود: من زوج کریمته من شارب الخمر فقد قطع رحمها؛⁽³⁾ 1.

ص: 390

1- المفردات فی غریب القرآن: 429.

2- قرب الاسناد: 389، حدیث 1366، بحار الانوار: 81.182، حدیث 30.

3- الکافی: 5.347، حدیث 1.

منظور از «کریمه» در این روایت دختر انسان است که عزیز اوست و برای او زحمت کشیده، تربیتش نموده و برای او ارزش دارد. از این رو، نباید دخترش را به شراب خوار بدهد.

بنابراین، استعمال ماده «کرم» در موارد مختلف بیان گر ارزش، شرف، مقام و جلالت است.

واژه «کرم» به همان تعبیری است که صاحب المفردات گفته که به معنای شرافت، عظمت و جلالت است.

تشکیک پذیر است و مراتب دارد. برای مثال، مرتبه شرافت احجار کریمه با مرتبه شرافت چشم انسان یا دختر او و یا با فرشتگانی که «کرام بررة» هستند، فرق دارد و دارای مراتب است.

این واژه در زیارت جامعه درباره ائمه علیهم السلام به کار رفته، آن جا که می فرماید: ص وعباده المکرمین ر. روشن

است که این عبارت از آیه ای در قرآن مجید اقتباس شده است، آن جا که می فرماید:

(وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ * لَا يَسْتَبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِك نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ)؛ (1)

و آن ها گفتند: خدای رحمان فرزندی برای خود برگزیده است! او متره است؛ بلکه فرشتگان بندگان شایسته او هستند که هیچ گاه در گفتار بر او پیشی نمی گیرند و به امر او عمل می کنند. او آن چه را پیش رو و پشت سر آن هاست، می داند و آن ها جز برای کسی که خدا راضی است، شفاعت نمی کنند و هر که از آنان بگوید: من معبود جز او هستم، او را با دوزخ کیفر می دهیم و این گونه ستمگران را کیفر خواهیم داد. 6.

ص: 391

این ها آیاتی هستند که واژه «کرم» را در بر گرفته اند. شأن نزول این آیات در رد یهود و نصاری است. در

تفاسیر، ذیل این آیات این گونه آمده است:

یهودیان برخی از پیامبران بنی اسرائیل را فرزند خداوند می خواندند که قرآن می فرماید:

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ)؛ (1)

یهود گفتند: عزیر پسر خداوند است.

مسیحیان نیز همین ادعا را درباره حضرت عیسی علیه السلام داشتند که در این هنگام این آیات مبارکه نازل شد:

(وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ).

در این آیات ولدیت پیامبران برای خداوند متعال نفی شد؛ چرا که خداوند منزه است از این که فرزندی داشته باشد.

آن گاه می فرماید: پیامبرانی که شما فرزند بودن آن ها را برای خداوند متعال ادعا کردید، اینان بندگان مکرم و

شایسته خداوند هستند و هر چه دارند از خداوند متعال است و خدا به آنان شرف، مقام، عزت و عظمت داده است.

این حقیقت را با واژه «عباد» بیان کرد تا بفهماند که آن چه اینان به آن دست یافته اند، از طریق عبودیت بوده که به این درجات رسیده اند. بنابراین، سخن شما درست نیست که اینان فرزند خدا هستند؛ بلکه اینان بندگان خدا و مخلوق او هستند. اما به برکت عبادت، خداوند متعال به آن ها شرف داد و شما خیال کردید که اینان برای خدا فرزند شدند و این تقرب در نزد خدا دلیل بر فرزند بودن نخواهد شد.

اندیشه ای در آیه

اشاره

با توجه به آیه و معنای واژه «کرم»، در زیارت جامعه برای حضرات ائمه علیهم السلام شرافت و مقاماتی اراده

شده که برخی از آن ها عبارت است از:

ص: 392

جمله ای که از آیه مبارکه (لَا يَسْتَبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ)؛⁽¹⁾ آنان در گفتار بر او پیشی نمی گیرند و همواره فرمان او را انجام می دهند» اقتباس شده در برگیرنده عصمت آن بزرگواران است، بدین معنا که آنان هرگز در گفتار بر خداوند متعال پیشی نمی گیرند و این همان معصوم بودن آن هاست که تمام آن چه را می گویند از ناحیه خداوند

متعال است و چیزی را از خودشان به او نسبت نمی دهند.⁽²⁾

گفتنی است پس از پایان این بحث درباره این آیه، خطبه ای را از امیر مؤمنان علی علیه السلام⁽³⁾ خواهیم آورد که

این مطلب را روشن تر خواهد کرد.

2. علم ائمه

در این آیه می فرماید:

(وَ هُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ)؛⁽⁴⁾

و آنان همواره فرمان او را انجام می دهند.

این عبارت از آیه علم ائمه علیهم السلام را می رساند؛ چون آن بزرگواران به امر خداوند متعال عمل می کنند که در این صورت باید به امر خداوند آگاه باشند تا طبق آن عمل کنند. آن ها باید بدانند که خداوند متعال چه چیزهایی را اراده کرده تا به مرحله عمل برسانند.

بدیهی است که ائمه علیهم السلام پیش کسی شاگردی نکرده اند و در مکتب احدی نبوده اند، آن چه دانستند و

عمل کردند همه را در مکتب خداوند متعال یافته اند و این از خصایص و شرافت های ائمه علیهم السلام خواهد بود.

ص: 393

1- .سوره انبیاء(21):آیه 27.

2- .برای آگاهی بیشتر درباره عصمت ر.ك:محاضرات فی الاعتقادات:2.497 از همین نگارنده.

3- .ر.ك:صفحه 390 از همین کتاب.

4- .سوره انبیاء(21):آیه 27.

3. عمل و کردار ائمه

عمل ائمه علیهم السلام یکی دیگر از موضوعاتی به شمار می رود که از این آیه استفاده می شود. این آیه بیان گر عمل و کردار آن بزرگواران است.

به نظر می رسد که «امر» در این جا مقابل نهی نیست؛ بلکه منظور اراده خداوند متعال است که در نتیجه ائمه به اراده خداوند متعال عالم و آگاه هستند و در مرحله بعد عامل به اراده او هستند. این موضوع با تأمل در این عبارت از آیه به دست می آید.

به تعبیر دیگر، جبرئیل مأموری از مأموران خدا و عضو دستگاه ربوبی و تشکیلات الهی است. اگر او کاری انجام دهد، شما آن را به خداوند متعال نسبت می دهید. اگر کاری را میکائیل انجام دهد، آن را نیز به خدا نسبت می دهید. واضح تر این که مأموریت حضرت عزرائیل قبض ارواح است، این عمل هم به خودش نسبت داده می شود، چنان که قرآن می فرماید:

قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ؛ (1) بگو فرشته مرگ که بر شما مأمور شده روح شما را می گیرد؛

و هم به طور مستقیم به خداوند نسبت داده می شود که قرآن می فرماید:

(اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا)؛ (2)

خداوند به هنگام مرگ ارواح را قبض می کند.

پس فعل عزرائیل فعل خدا است. اگر خداوند متعال اراده کند، اراده او در عمل عزرائیل تبلور می کند و ائمه علیهم السلام نیز چنین هستند.

ص: 394

1- .سوره سجده(32):آیه 11.

2- .سوره زمر(39):آیه 42.

از مطالبی که از این آیه استفاده می شود و خود موضوعیت دارد و می تواند توضیح مطلب قبلی باشد، شفاعت

است که به ائمه علیهم السلام این جلالت و مقام و منصب نیز داده شده است، چنان که می فرماید:

(لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى)؛ (1)

آنان جز برای کسی که خدا راضی است، شفاعت نمی کنند.

اگر انسان بخواهد در موضوعی کسی را نزد بزرگی شفیع قرار دهد، باید فردی باشد که نزد او عزیز و متناسب با آن موضوع باشد وگرنه نمی توان برای هر کاری هر فردی را نزد امیر، رئیس و وزیر شفیع قرار داد. بایستی تناسب ها مراعات شود. پس کسی که با خداوند متعال سر و کار دارد و نیاز به شفیع دارد، باید فردی را شفیع قرار دهد که با او در ارتباط باشد.

با توجه به این مطلب، کلمه «مکرمون» در زیارت جامعه دلالت دارد بر این که پیامبر اکرم، امیر مؤمنان و ائمه

علیهم السلام شفیعان به سوی خدای سبحان هستند.

حال آیا اینان باید پیش از شفاعت کردنشان به خداوند متعال مراجعه کنند که خدایا! در فلان مورد شفاعت بکنم

تا حرفم زمین نیفتد یا نه؟

اینان چنین هستند که «جز برای کسی که خدا راضی است شفاعت نمی کنند»، به این معنا که این بزرگواران با اراده های خداوند متعال ارتباطی دارند و آگاه هستند. پس اگر در جایی شفاعت نکردند، رضایت خدا در آن جا نیست، نه این که پیش تر از خداوند متعال در هر مورد کسب تکلیف کنند.

آری هر چه بیشتر شرافت به آن بزرگواران داده شد؛ بیشتر بندگی کردند و مقامات به آنان عطا شد؛ و هم چنان

(مِنْ حَسْبِيهِ مُشْفِقُونَ) (2) هستند.

ص: 395

1- سوره انبیاء(21): آیه 28.

2- همان.

کسی نگوید: پس اینان خدا هستند؛ چرا که جای همین توهم هست وگرنه آیه به این شدت و حدت یهود و نصاری را رد نمی کرد؛ چرا که آنان وقتی از حضرت عیسی کارهای خدایی دیدند، چنین توهم کردند. البته از ائمه علیهم السلام و حضرت عیسی کارهایی سر زده که از عهده بشر عادی خارج بوده و لکن به «اذن الله» و به برکت عبودیت سر زده و صادر گشته و هیچ يك ادعای الوهیت نکرده و نمی کند. قرآن کریم نیز به این مطلب اشاره می کند و

می فرماید:

(وَمَنْ يُقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ)؛ (1)

و هر کس از آن ها بگوید من معبودی جز او هستم، او را با دوزخ کیفر می دهیم.

امیر مؤمنان علی علیه السلام در روز غدیر خم در کوفه خطبه ای ایراد فرمود. شیخ طوسی رحمه الله راوی این

خطبه می گوید:

اتفق فی بعض سنی أمير المؤمنين عليه السلام الجمعة و الغدير، فصعد المنبر على خمس ساعات من نهار ذلك اليوم فحمد الله...؛

در دوران حکومت امیر مؤمنان علی علیه السلام روز جمعه با روز غدیر مصادف شد که ایشان در وسط روز بر بالای منبر رفتند و به سخنرانی و خطابه پرداختند.

از نظر نگارنده این خطبه از امیر مؤمنان علیه السلام قطعی الصدور است. هزار سال پیش شیخ طوسی رحمه الله این

خطبه را در مصباح المتعجد نقل کرده است. حضرتش در آن خطبه زیبا این گونه فرمود:

وإن الله تعالى اختص لنفسه بعد نبيه صلى الله عليه وآله من بريته خاصة؛ علاهم بتعليته وسمما بهم إلى رتبته، وجعلهم الدعاة بالحق إليه و الأذلاء بالإرشاد عليه، لقرن قرن و زمن زمن.

أنشأهم في القدم قبل كل مذر ومبر، وأنوارا أنطقها بتحميده، وألهمها شكره وتمجيده، وجعلها الحجج على كل معترف له بملكة الربوبية و سلطان العبودية، واستنطق بها9.

ص: 396

الخرسات بأنواع اللغات، بخوعا له فإنه فاطر الأرضين و السماوات.

وأشهدهم خلقه وولا هم ما شاء من أمره، جعلهم تراجم مشيته وألسن إرادته، عبيدا لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم، ولا يشفعون إلا لمن ارتضى، وهم من خشيته

مشفقون؛(1)

و به راستی که خدای تعالی بعد از رسولش صلی الله علیه وآله از بین بندگان، عده ای را مخصوص به خود گردانید. گروهی که آن ها را رفعت مقام و علو درجه عطا فرمود و آنان را در قرون متمادی فراخوانان به سوی خود ودلالت کنندگان بر خویش بدون هیچ نقصانی قرار داد. انوار آن ها را پیش از آفرینش جمیع موجودات آفرید و آن انوار مقدس را به حمد خودش ناطق فرمود. مقام شکر و بزرگ داشتش را به آنان الهام نمود و آن ها را بر هر بنده ای که سر تعظیم در مقابل ملوکیت حق تبارک و تعالی فرود آورده باشد، حجت قرار داد.

به وسیله این انوار با موجوداتی که به خودی خود قادر به تکلم نبودند، به انواع لغت ها سخن گفت تا همه در مقابل این حقیقت که او تبارک و تعالی آفریننده زمین ها و آسمان هاست، معترف و مقرر باشند. آن بندگان خاص را بر مخلوقاتش شاهد قرار داد و آن چه از تصرفاتش را که می خواست، به آنان واگذار نمود.

آنان را بیان گر مرادهای خویش و زبان گویای خواسته هایش از خلق قرار داد، در حالی که اینان با همه این مقامات بندگان او بوده و در گفتارشان از خدا پیشی نمی گیرند و فقط بر طبق امر حق تبارک و تعالی عمل می کنند. خداوند متعال آن چه را در پیش روی آنان و ورای آنان است، می داند و آنان شفیع نمی شوند، مگر به کسانی که خدای تعالی راضی است و آنان به دلیل ترس عالمانه ای که از حق تعالی دارند، در مقام خائفین هستند.3.

ص: 397

1- .مصباح المتهدجد:753، المصباح، کفعمی:696، بحار الانوار:94.113.

این خطبه به شرح و توضیح نیاز دارد و باید در سرفصل جداگانه ای مطرح شود. امیر مؤمنان علی علیه السلام در روز غدیر بر فراز منبر این خطابه را برای عموم مردم ایراد فرمود. شاید معرفت ما به ائمه علیهم السلام از خیلی کسانی که در آن تاریخ پای منبر آن حضرت در کوفه بودند، بیشتر باشد.

آن حضرت می فرماید: «بعد از آن که خداوند از مخلوقاتش این ها را برگزید شرافتی به اینان داد، آنان را بالا برد و فراخوانان به حق قرار داد تا کسانی که به طرف او می روند راه را بشناسند. زبان آن ها را گویا ساخت تا حمدش کنند و شکر و سپاس را بر آنان الهام کرد که بر زبانشان جاری گردد و آن ها را ترجمان مشیت خود قرار داد.

استاد ما میرزا کاظم تبریزی رحمه الله که هم فقیه، هم اصولی و هم معقولی بود و انصافاً در معارف شخصیتی بود.

وی به مناسبتی در جلسه درس فرمود: حلقوم ائمه علیهم السلام بلندگوی خداوند متعال است. ترجمان وحی یعنی بلندگو.

پس وقتی از این حلقوم کلام خداوند متعال بیرون می آید، آیا این جز عصمت است؟ جز این است که آنان زبان

اراده خداوند متعال هستند و با وجود این، عبد هستند که در گفتار بر او پیشی نمی گیرند و فرمان او را عمل می کنند.

و ص یعلم ما بین ایدیهم وما خلفهم ربر اینان احاطه دارد.

ورحمة الله وبرکاته ؛

و رحمت خدا و برکات او بر شما باد.

یعنی: پس از سلام بر آنان که دارای مقامات یاد شده هستند از خدا خواهان رحمت و برکات برایشان می شویم، و

این معنا از قرآن مجید اخذ شده که (رَحْمَتُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ). (1)6.

ص: 398

السلام على الائمة الدعاة والقادة الهداة والسادة الولاة والذادة الحماة واهل الذكر واولى الامر وبقية الله وخيرته وحزبه وعيبة علمه وحجته وصراطه ونوره وبرهانه ورحمة الله وبركاته ؛

سلام بر امامان دعوت گر، پیشوایان راهنما، سروران سرپرست، حامیان دین خدا، اهل ذکر، صاحبان امر، آیات باقی مانده خدا، برگزیده و حزب او، جایگاه دانش و حجت او راه، نور و برهان او و رحمت و برکات خدا بر شما باد.

طبق تنظیم و دسته بندی که انجام یافته، این فراز از زیارت جامعه آخرین تسلیم از محورهای سلام هاست. این فراز چهارده جمله است که هر يك به منقبتی از مناقب ائمه عليهم السلام اشاره دارد، به خصوص آن چه که در قرآن مجید آمده است که اکنون به اختصار بیان می نمایم.

امامان دعوت گر

السلام على الائمة الدعاة؛

سلام بر امامان دعوت گر.

پیش تر بیان شد که واژه «دعاة» جمع «داعی» همانند واژه «قضاة» جمع «قاضی» است.

چنان که پیداست، «الدعاة» مطلق است و معلوم است که تحقق مفهوم «دعوت» به داعی و مدعو و مورد دعوت است، داعی ائمه عليهم السلام هستند. اما مدعو همه بشر

و مطلق انسان ها و مورد دعوت نیز مطلق است که مقصود سعادت بشر در جهات مادی و معنوی می باشد.

ائمه همه وظایف پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله را بعد از آن حضرت به عهده داشته و همه مسئولیت ها را متحمل

شده اند. پس ناگزیر همه مقامات آن حضرت را دارا هستند.

به عبارت دیگر، وجود ائمه پس از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله امتداد و استمرار وجودشان است. وقتی خداوند

متعال در وصف پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله می فرماید:

(وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا)؛ (1)

و تو را فراخوان به سوی خدا به فرمان او و چراغی روشنی بخش قرار دادیم.

همین مقام پس از آن حضرت، برای ائمه است. لازمه این که پیامبر اکرم یا امام علیه السلام فراخوان و دعوت کننده به سوی معرفت خداوند متعال و عبادت و اطاعت او باشند، این است که معرفتشان در حد اعلا باشد و بهترین بندگان خدا و اعلم افراد بشر به همه نیازمندی های جوامع بشری برای سعادت به شمار روند؛ از این رو وجود ائمه علیهم السلام پس از پیامبر استمرار وجود آن حضرت است و هم چنان که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله جامع جمیع کمالات انبیای سلف و افضل خلائق من الأولین و آخرین بود، ناگزیر ائمه علیهم السلام در اعلا درجه افضلیت هستند و وارث خصائص همه پیامبران خواهند بود.

در قرآن مجید می خوانیم که یکی از پیامبران الهی می فرماید:

(يَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَ تَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ)؛ (2)

ای قوم من! چرا من شما را به سوی نجات فرا می خوانم، اما شما مرا به سوی آتش فرا می خوانید؟ 1.

ص: 400

1- .سوره احزاب(33):آیه 46.

2- .سوره غافر(40):آیه 41.

و این است لسان حال ائمه علیهم السلام آن‌ها دعوت‌کننده به سوی خدا، نجات، رهایی، خیر و بهشت و در زمان هر يك کسی یا کسانی که داعی به سوی گمراهی بوده وجود داشته، و همیشه در طول تاریخ همین گونه بوده که دو دعوت‌گر در مقابل هم بوده اند.

پیشوایان هدایت‌گر

والقادة الهداة؛

و(سلام بر) پیشوایان هدایت‌گر.

رهبری عنوان و لقب دیگری برای ائمه علیهم السلام است. واژه «قادة» جمع «قائد» است و پیش‌تر گذشت که در لغت عرب هم واژه «قائد» داریم و هم واژه «سائق». ائمه پیشاپیش امت قرار می‌گیرند و مردم را هدایت می‌کنند و آنان را رهبری می‌کنند.

و واژه «هداة» جمع هادی است.

و این عبارت اطلاق دارد. ائمه علیهم السلام حتی برای غیر بشر قائد و هادی هستند؛ یعنی به برکت وجود ائمه علیهم السلام جمیع کائنات به پیش می‌روند و حرکتشان به سوی کمال و به سوی قیام به وظایف، به هدایت آن بزرگواران است. هر نقشی که هر کائنی از کائنات در این عالم دارد، به برکت ائمه به آن نقش قیام می‌کند.

ائمه علیهم السلام نسبت به بشر و بشریت پیشوایان هدایت‌گرند، نه فقط برای این امت، بلکه برای همه بشریت و

برای همه امت‌ها؛ چرا که «القادة الهداة» اطلاق دارد.

پس این عبارت از دو جهت اطلاق دارد:

1. نسبت به بشر؛

2. نسبت به غیر بشر.

بلکه اطلاق سومی نیز وجود دارد؛ ائمه علیهم السلام در هر عالمی از عوالم از جنبه

معلوم است تا آن گاه که فردی خود نیازمند به هادی است، نمی تواند هادی باشد. قرآن کریم می فرماید:

أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ؟ (1) آیا کسی که به سوی حق هدایت می کند، برای پیروی شایسته تر است یا کسی که هدایت نمی شود مگر این که هدایتش کنند؟

آیا مقایسه ائمه هدایت گر با ائمه ضلال و گمراه کننده در این امت صحیح است؟ آیا می توان این دورا با هم

سنجید، یا اصلاً چنین ادعایی غلط است؟

ائمه علیهم السلام هادی و هدایت گرند. قرآن کریم می فرماید:

(وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)؛ (2)

و آنان را پیشوایانی قرار دادیم که به فرمان ما (مردم را) هدایت می کردند.

توضیح جنبه هدایتی پیش تر به طور مفصل گذشت و در ذیل آیه دیگری نیز توضیح دادیم، آن جا که می فرماید:

إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ؛ (3) تو فقط بیم دهنده ای و برای هر گروهی هدایت گری است.

گفتیم که پیامبر خدا صلی الله علیه وآله در ذیل آیه فرمود:

يا علي! بك يهتدي المهتدون من بعدى؛ (4)

ای علی به واسطه تو پس از من هدایت شوندگان راه می یابند. 2.

ص: 402

1- سوره یونس (10): آیه 35.

2- سوره انبیاء (21): آیه 73.

3- سوره رعد (13): آیه 7.

4- الطرائف: 79، کتر العمال: 11.620، حدیث 33012.

بنابراین، ائمه علیهم السلام پیشوایان و رهبران هدایت هستند، حتی نسبت به انبیا و اولیا سلام الله علیهم اجمعین.

سروران صاحب اختیار

والسادة الولاية؛

و(سلام) بر سروران صاحب اختیار.

واژه «سادة» جمع سید و واژه «ولاية» جمع و الی است که به ترجمه فارسی می شود: بزرگان صاحب اختیار. واژه

«سید» در لغت عرب چنین معنا شده است:

السيد الرئيس الكبير في قومه المطاع في عشيرته وإن لم يكن هاشميا وعلويا؛⁽¹⁾

سید همان بزرگ و آن شخص یا شخصیتی است که در گروه، قبیله، جامعه و شهر خود مورد احترام و اطاعت آن هاست گرچه هاشمی و علوی نباشد.

به نظر می رسد که از همین رو، مسلمانان به ذریه رسول الله صلی الله علیه وآله «سید» می گویند که چنین

امتیازی بر دیگر مسلمانان دارند و بدین جهت، باید به آنان احترام گزارد.

بنابراین، مورد احترام بودن، شاخص بودن و مطاع در بین مردم بودن همان سیادت و آقایی است. از طرفی، ولایت

ائمه علیهم السلام اختیارداری آنان است؛ از این رو، آنان سروران صاحب اختیار هستند.

از سوی دیگر، واژه «السادة» اطلاق و عموم دارد؛ یعنی آنان سروران همه امت ها و سادات همه خلائق هستند.

چنان که «ولایت» نیز اطلاق دارد؛ یعنی آنان در همه امور و شئون ولایت دارند؛ تکوینی باشد یا تشریحی.

و به عبارت دیگر مطاع بودن در معنای «سید» از نظر لغوی و عرفی وجود دارد، اما مطاع بودن در چه؟ و مطیع کیست؟ و هم چنین در

طرف «الولاية» ولایت در چه؟

ص: 403

و بر که؟ متعلق محذوف است و حذف المتعلق يدل على العموم، بنابراین هر دو طرف اطلاق پیدا می کند.

آری، خداوند متعال چنین مقامی را به ائمه اطهار علیهم السلام داده است و این مطاع بودن و ولایت به اذن

خداوند متعال است، هر چند آنان عبد و مخلوق خدای سبحان هستند. در آیه ای از قرآن کریم می فرماید:

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا؛ (1)

یا این که به مردم [ائمه علیهم السلام] نسبت به آن چه خداوند از فضلش به آنان بخشیده حسد میورزند! ما به خاندان ابراهیم، کتاب و حکمت دادیم و حکومت عظیمی برای آنان عطا کردیم.

بنابر روایتی که ذیل آن وارد شده، مراد از «ملك عظیم» ولایت تکوینی است.

اما در ولایت تشریحی رسول الله، استدلال می شود به آیه مبارکه:

(النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ)؛ (2)

پیامبر به مؤمنان، از خودشان اولی و شایسته تر است؛

و با استناد به قول پیامبر خدا صلی الله علیه وآله که فرمود:

(3) ألسنت أولى بكم من أنفسكم؟... فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه؛

آیا من اولی به شما از شما نیستم؟ گفتند: چرا، فرمود: پس هر که من مولا و سرپرست او هستم پس این علی مولا و سرپرست اوست؛ 4.

ص: 404

1- سوره نساء(4): آیه 54.

2- سوره احزاب(33): آیه 6.

3- الكافي: 1.420، حدیث 42، الامالی، شیخ طوسی: 254، حدیث 456، بحار الانوار: 29.82، حدیث 2، مسند احمد بن حنبل: 4.370، المستدرک علی الصحیحین: 3.109، مجمع الزوائد: 9.104.

ولایت تشریحی ائمه علیهم السلام ثابت می شود که در جای خود بحث خواهیم کرد.

و ولایت آن بزرگواران بر احکام شرعیه را در گذشته به اختصار بیان کردیم.

مدافعان حمایت گر

والذادة الحماة؛

و(سلام بر)مدافعان حمایت گر.

واژه «الذادة» جمع «ذاند» است. (1) به نظر می رسد معنای فارسی آن: به قصد حفظ چیزی، چیزی را دفع کردن و

کنار زدن بوده باشد.

واژه «الحماة» مفرد «حامی» است؛ یعنی حمایت کننده.

هر يك از این دو مفهوم از مفاهیم ذات اضافه است، پس سه طرف وجود دارد: زائد، مذود، مذود عنه؛ دفع کننده، دفع شده، چیزی که از او دفع می شود.

حامی، محمی، محمی عنه؛ حمایت کننده، حمایت شده، آن چیزی که از او حمایت می شود.

وقتی روشن شد که ائمه علیهم السلام دفع کننده و حامی هستند، این سؤال مطرح می شود که دفع کننده چه

چیزی از چه چیزی و حامی چه چیزی از چه چیزی هستند؟

نخستین کاری که آنان بر عهده دارند، این است که دین را از بدعت ها و تحریفات و بازیگری ها حفظ می کنند

آنان امت را از تاریکی ها، گمراهی ها و اشتباه کاری ها حمایت می کنند.

آری، آنان حمایت گر از دین و امت هستند و آن چه را برای دین و معارف دینی

ص: 405

1- در لسان العرب: 3.167 و النهایة فی غریب الحدیث: 2.172 آمده است: «الذادة جمع ذاند و هو الحامی المدافع».

و دنیا و آخرت امت مضر است،

کنار می زنند. در روایتی آمده است: عبدالله بن اجاره بن قیس گوید: من از امیر مؤمنان علی علیه السلام شنیدم که بر

فراز منبر می فرمود:

أنا أذود عن حوض رسول الله صلى الله عليه وآله بیدی هاتین القصیرتین الکفار و المنافقین کما تذود

السقاة غریبة الإبل عن حیاضهم؛(1)

من با دو دست خود کافران و منافقان را از کنار حوض رسول خدا صلی الله علیه و آله دور می کنم آن سان که شترچرانان شترهای غریبه و ناشناس را از حوض خود دور می نماید.

به راستی آثار اعمال این عالم، در آن عالم ظاهر و آشکار می شود. امیر مؤمنان علی علیه السلام هم در این عالم و

هم در آن عالم میزان است و اثر واقعی آن، در آن عالم ظاهر می شود که کنار حوض می ایستد و کافران و منافقان را

کنار می زند و کسی که از آن مکان کنار زده شود، راه نجات ندارد. این قضیه در روایات شیعه و اهل تسنن آمده

است.(2)

ائمه علیهم السلام برای تربیت و هدایت این امت آمده اند. اگر شما بخواهید کسی را تربیت کنید، ناگزیر او را از آن چه بر او مضر است بر حذر می دارید و هر چه را برای هدایت و رستگاری او ضرر دارد، دفع می کنید و کنار می زنید و از او حمایت می کنید.

بنابراین، تربیت يك شخص با سه جهت تکمیل می شود تا آن فرد کامل گردد:

1. جنبه فکری: از او حمایت شود تا دچار انحرافات فکری نگردد.

2. جنبه بدنی: یعنی عبادات و اطاعات او از احکام الهی برای او روشن شود تا طبق دستور انجام دهد.

3. جنبه اخلاقی: این جنبه مربوط به نفس او می شود که با صفات حسنه 6.

ص: 406

1- .مجمع الزوائد: 9.135.

2- .ر.ك: المعجم الأوسط: 5.225، الامالی، شیخ طوسی: 248، المسترشد: 265، بحار الانوار: 8.19 حدیث 6.

و صفات سیئه آشنا شود تا به صفات

حسنة متصف گردد و صفات سیئه کنار زده شود و چنین تربیت گردد.

اگر این سه جهت در فردی تکمیل شود، او فردی کامل خواهد شد. روشن است سراسر زندگی ائمه علیهم السلام، در همه اقوال و افعالشان اهتمام به این جهات و همواره در جهت دفع و حمایت از اسلام و امت بوده است که قضایا و شواهد بر این معنا فراوان وجود دارد.

اهل الذکر

واهل الذکر؛

و(سلام بر) اهل ذکر.

این تعبیر در قرآن کریم در دو جا آمده است: در سوره انبیا می فرماید:

فَسْتَأْذِنُوا أَهْلَ الذِّكْرِ؛ (1) اگر نمی دانید از اهل ذکر و آگاهان بپرسید.

در این مورد محتمل است که مراد از «اهل ذکر» علمای اهل کتاب باشد. ولی در جای دوم در سوره نحل

می فرماید:

(وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ)؛ (2)

و ما پیش از تو جز مردانی را که به آنان وحی می نمودیم نفرستادیم، اگر نمی دانید از اهل ذکر و آگاهان بپرسید.

در این مورد به یقین منظور از «اهل ذکر» ائمه علیهم السلام هستند و در این باره

ص: 407

1- سوره انبیاء(21): آیه 7.

2- سوره نحل(16): آیه 43.

روایاتی هم نقل شده است. (1) این معنا به خوبی از خود قرآن فهمیده می شود؛ چون واژه «ذکر» در قرآن مجید دو اطلاق دارد:

1. قرآن، آن جا که می فرماید: وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (2).

در جای دیگری می فرماید: (أَلْقَمِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ) (3).

2. رسول الله صلی الله علیه وآله، آن جا که می فرماید: (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا *رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ

اللَّهِ) (4).

پرواضح است که ائمه علیهم السلام هم اهل قرآن هستند و هم اهل رسول الله؛ بلکه انحصار قرآن در ائمه از خود قرآن فهمیده می شود. شما آیه مبارکه (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ *فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ *لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ) (5) را به آیه تطهیر إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (6) ضمیمه کنید و ببینید نتیجه چه می شود؟

از این رو، در ذیل آیات یاد شده، این روایات آمده است:

الذکر القرآن وآل رسول الله صلی الله علیه وآله أهل الذکر وهم المسئولون؛ (7)

منظور از ذکر، قرآن و اهل ذکر آل محمد علیهم السلام هستند و آنانند سؤال شدگان.

فالذکر رسول الله صلی الله علیه وآله ونحن أهله؛ (8)

منظور از ذکر رسول خدا صلی الله علیه وآله و ما اهل او هستیم. 5.

ص: 408

1- ر.ک: الکافی: 1.210، تأویل الآیات: 1.255، تفسیر جامع البیان: 14.144.

2- سوره حجر (15): آیه 6.

3- سوره قمر (54): آیه 25.

4- سوره طلاق (65): آیه 10 و 11.

5- سوره واقعه (56): آیه 79 و 77.

6- سوره احزاب (33): آیه 33.

7- بصائر الدرجات: 62، حدیث 22 و 23.

8- عیون أخبار الرضا علیه السلام: 2.216، الامالی، شیخ صدوق: 625.

اما ائمه عليهم السلام درباره آیه (فَسئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) فرموده اند:

أهل بيته المسؤولون وهم أهل الذکر؛ (1)

سؤال شدگان همان اهل بیت پیامبر صلی الله علیه وآله و همان ها اهل ذکر هستند.

پس باید امت بعد از رسول الله صلی الله علیه وآله به ائمه عليهم السلام رجوع کنند و هر چه را لازم داشتند، از

آن ها بگیرند و هر چه را فرمودند، قبول و اطاعت نمایند و از این امر دو نتیجه مهم گرفته می شود:

1. عصمت ائمه عليهم السلام؛

2. اعلمیت ائمه عليهم السلام.

چون به پرسش از اهل ذکر امر شده، این امر اطلاق دارد. امر به پرسش، امر به پذیرش پاسخ را در پی دارد وگرنه امر باطل خواهد شد. وقتی شما به زید امر می کنید که از عمر و پیرس، لازمه اش این است که هر چه عمر و گفت زید آن را بپذیرد.

در آیه مبارکه به طور اطلاق امر شده که از ائمه عليهم السلام بپرسند. پس به طور مطلق واجب است سخن آنان پذیرفته شود. و همین بیان گر عصمت آن بزرگواران است؛ چرا که اگر احتمال خطا، سهو، نسیان و... داده شود، امر به قبول به طور اطلاق صحیح نخواهد بود.

درباره اعلم بودن امامان عليهم السلام نیز باید گفت که وقتی خداوند به سؤال امر می کند، آیا ممکن است به

پرسش از جاهلان امر کند؟ امام علیه السلام فرموده اند:

أمر الله عزوجل بسؤالهم ولم يؤمروا بسؤال الجهال؛ (2)

خداوند مردم را به پرسش از آنان فرمان داده است و به پرسش از نادانان دستور داده نشده اند. 5.

ص: 409

1- الكافي: 1.211، حدیث 4، بحار الانوار: 23.176، حدیث 11.

2- الكافي: 1.295، وسائل الشیعه: 27.66، حدیث 33215.

درباره جلب رضایت و اطاعت از دیگران، از والدین و اساتید، قید داریم که اگر آنان چیزی را بر خلاف رضای خدا گفتند، نباید پذیرفت. اما ائمه علیهم السلام چیزی بر خلاف رضایت خدا نمی گویند؛ از این رو ناگزیر بایستی از آنان پذیرفت و به صورت اطلاق باید گفته های آنان را امتثال کرد و به سخن آنان ترتیب اثر داد؛ و در غیر این صورت تناقض و لغویت به وجود می آید.

امر به پذیرش علی الاطلاق کاشف از عصمت و اعلییت است.

از طرفی، تاریخ زندگانی ائمه علیهم السلام، عصمت و اعلییت آن ها را نشان می دهد که حتی دشمنانشان نیز به این واقعیت اعتراف کرده اند. هرگز نشده که از آنان چیزی پرسند و نتوانند پاسخ دهند و هیچ زمانی دیده نشده که چیزی را بر خلاف بگویند. به راستی آیا دیگران نیز این گونه بوده اند؟ آیا افرادی که در جامعه به عنوان امام علم شدند این چنین بودند؟

و در صورتی که واژه «ذکر» اسم نبوده، بلکه مقصود مطلق یاد خدا باشد، ائمه اتم مصادیق «اهل الذکر» هستند و هر کس هر چه را یاد گرفته و به هر جا به برکت ذکر رسیده باشد، از مکتب رسول الله و اهل بیت اطهار برگرفته است. آنانند که هم چون جد بزرگوارشان به آیه مبارکه (وَ اذْکُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْاَصَالِ وَ لَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) (1) عمل کردند و مصداق (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ اَعْلَى جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْاَرْضِ) (2). سوره رعد (13): آیه 28؛ «هان که با یاد خدا قلب ها آرامش می یابند». (3) شدند و آن ها صاحبان نفس مطمئنه و قلب مطمئن هستند که (أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ

تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) (3)».

ص: 410

-
- 1- سوره اعراف (7): آیه 205؛ «پروردگارت را با تضرع و خوف، آهسته و آرام و در درون خود در صبح و شام یاد کن و از غافلان نباش».
 - 2- سوره آل عمران
 - 3- آیه 191؛ آنان که خدای تعالی را ایستاده و نشسته و آن گاه که پلو خوابیده اند یاد می کنند و در اسرار آسمان ها و زمین تفکر می کنند».

و اساساً زندگی آن بزرگواران ذکر بوده که فرمودند:

بذكرك عاش قلبي؛(1)

با یاد تو قلبم زیست.

صاحبان امر

و اولی الامر؛

و(سلام بر)صاحبان امر.

شاید این عبارت از زیارت جامعه اشاره به آیه ای از قرآن باشد، آن جا که می فرماید:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ؛(2)

ای کسانی که ایمان آورده اید! از خدا اطاعت کنید و از پیامبر و صاحبان امر اطاعت کنید.

تعیین «اولی الامر» با توجه به آیه کریمه از دو نظر اثبات شدنی است:

1. از دیدگاه روایات؛

2. قطع نظر از روایات.

از نظر روایی، در ذیل این آیه روایات بسیاری وارد شده که «أُولِي الْأَمْرِ» را بیان می نمایند. در کتاب الاحتجاج

حضرت علی علیه السلام در ضمن خطبه ای می فرماید:

إن الله ذا الجلال و الإكرام لما خلق الخلق واختار خيرة من خلقه واصطفى صفوة من عباده أرسل رسولا منهم وأنزل عليه كتابه وشرع له دينه
وفرض فرائضه فكانت الجملة قول الله عزوجل: (أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) فهو لنا أهل

ص: 411

1- مصباح المتهجد: 591، المصباح، كفعمی: 596.

2- سورة نساء(4): آیه 59.

البيت خاصة دون غيرنا فانقلبتم على أعقابكم وارتددتم ونقضتم الأمر ونكثتم العهد ولم تضروا الله شيئا وقد أمركم أن تردوا الأمر إلى الله ورسوله وإلى أولى الأمر منكم المستنبطين للعلم فأفررتم ثم جحدتم: (1)

همانا خداوند باعظمت و کریم آن هنگام که مخلوقات را خلق نمود و بهترین از خلقش را اختیار کرد و او را از برگزیدگان بندگانش برگزید، رسولش را بر آنان فرستاد، کتابش را بر آنان نازل فرمود، دین را بر آنان تشریح نمود و فرائض خود را بر آنان واجب و حتمی نمود؛ از این رو فرمود: «از خدا اطاعت کنید و از پیامبر و صاحبان امر اطاعت کنید» پس این مقام اطاعت برای ماست و به ما اهل بیت اختصاص دارد نه غیر ما. پس شما به گذشته خود باز گشتید و از دین برگشتید و امر الهی را نقض کردید و عهد الهی را شکستید. البته این عمل شما هیچ ضرری به خدای تعالی نمی رساند. خدای تعالی به شما در برگرداندن

امورتان به خدا و رسول او و به صاحبان امرتان که کاوشگران در علم اند دستور داد. شما در اجابت به این دستور الهی اقرار کردید؛ اما پس از آن، این امر را منکر شدید.

اما با چشم پوشی از روایات نیز «اولی الامر» را می توان تعیین کرد؛ چرا که در این آیه امر به اطاعت اطلاق دارد و همراه اطاعت خدا و رسول اوست. همین موضوع بر عصمت دلالت می نماید. این دلالت به قدری روشن است که حتی مخالف متعصبی مانند فخر رازی نیز به آن اعتراف می کند؛ ولی وی در ادامه این بحث گیر می افتد؛ چرا که آنان به عصمت کسی حتی ابوبکر معتقد نیستند و نمی توانند باشند؛ از این رو در بحث به بن بست می افتد. زیرا به مقتضای آیه مبارکه اطاعت مطلقه این غیر معصوم جایز نیست و آیه بر عصمت «أُولِي الْأَمْرِ» دلالت دارد و از طرف دیگر، «اولی الامر» های آنان معصوم نیستند. 4.

ص: 412

1- تفسیر کتر الدقائق: 2.251، المسترشد: 397، الاحتجاج: 1.234.

فخر رازی مدعی است که منظور از «اولی الامر» در این جا خود امت هستند، پس امت مثل خدا و رسول واجب الاطاعه است، و چون نصیب امام به دست امت می باشد و امت نیز طبق روایت «إِن أمتی لا تجتمع علی خطأ» (1) خطا نمی کنند، پس هر که را نصب کردند او امام است.

بنابراین مبنا، خطاب «اطیعوا» در این آیه متوجه امت است و باید خود امت مطاع باشند. پس معنای آیه چنین می شود که خداوند متعال بفرماید: ای امت! از خدا، از رسول و از خودتان اطاعت کنید!

آیا چنین بیانی از مثل فخر رازی درست است؟

و از طرف دیگر اگر بنا باشد که مراد از اولی الامر خود امت باشند، آیا همه امت مراد است، یا برخی از افراد امت؟ اگر برخی از افراد امت مراد است، این افراد چه کسانی هستند؟ اگر این افراد معین هستند، وجه تعیین آنان چیست؟ تعیین کننده آن ها کیست؟ و اینان باید چه صفاتی را دارا باشند؟

استدلال فخر رازی مشکلات بسیاری دارد و آنان چاره ای ندارند جز آن که به استدلال اهل حق برگردند و به آن اعتراف کنند که «اولی الامر» اشخاص معینی از جانب خداوند سبحان هستند و چون آیه بر عصمت دلالت دارد این اشخاص باید معصوم باشند و چنین استدلالی دیگر شامل ابوبکر نخواهد شد تا چه رسد به حکام دیگرشان تا به امروز.

و شاید این جمله از زیارت جامعه اشاره ای باشد به آیه مبارکه (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ)، (2). سوره روم (30): آیه 25. (3) همان «أمر» که فرموده:

أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ (3) و این معنا هم کاملاً صحیح است و دلایل آن از قرآن، روایات و عقل بسیار 5.

ص: 413

1- تاویل مختلف الحدیث، ابن قتیبه: 25.

2- سوره آل عمران

3- آیه 154.

وبقیة الله؛

و(سلام بر) بقیة الله.

«بقیة الله» یعنی باقی گذاشته خدا. شاید این عبارت از زیارت جامعه نیز اشاره به آیه شریفه قرآن کریم باشد،

آن جا که می فرماید:

بَيَّيْتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ؛ (1) باقی مانده الهی برای شما بهتر است اگر ایمان داشته باشید.

به یقین ائمه علیهم السلام بقیة الله هستند؛ یعنی خداوند متعال پس از آن که همه پیامبران را برای هدایت جامعه بشری فرستاد و آنان با مشکلات و مخالفت های شدیدی از جانب امت هایشان مواجه شدند تا این که آخرین سفیر الهی حضرت محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله برای هدایت همه جوامع بشری مبعوث شد و آن حضرت در این راه آزارها و

سختی های فراوان دید که فرمود:

ما أودى نبی مثل ما أودیت؛ (2)

هیچ پیامبری به سان من مورد آزار قرار نگرفت.

ولی در مجموع می توان گفت که اهداف و مقاصد خداوند متعال از آفرینش این بشر، ارسال رسل و انزال کتب آسمانی آن چنان که شاید و باید حاصل نشده است. اما چون وعده الهی بایستی حاصل شود ناگزیر خداوند متعال برای تحقق آن، ائمه را ذخیره کرده است و از آن ها تعبیر به «بقیة الله» نموده تا به توسطشان به ویژه حضرت ولی عصر عجل الله تعالی فرجه الشریف در همین جهان هستی تحقق یابد که فرمود: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ

ص: 414

1- .سوره هود(11):آیه 86.

2- .مناقب ابن شهر آشوب:3.42، بحار الانوار:19.56، كتر العمال:11.461، حدیث 32161 با اندکی تفاوت.

مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لِيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَ لِيَبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ حَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (1).

و نیز بعید نیست که این عبارت از زیارت اشاره به آیه دیگری باشد، آن جا که می فرماید:

(وَ جَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)؛ (2)

و او آن کلمه را کلمه پایداری در نسل های بعد از خود قرار داد، شاید باز گردند.

به هر حال، در روایت آمده که امام زمان علیه السلام خود را به عنوان «بقیة الله» معرفی خواهد کرد و به آیه

مبارک که پیشین استشهاد خواهد نمود:

اول ما یطلق به [القائم علیه السلام] هذه الآية: (بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ثم يقول: أنا بقية الله وخليفته وحجته عليكم، فلا يسلم عليه مسلم إلا قال: السلام عليك يا بقية الله في أرضه؛ (3)

نخستین کلامی که امام زمان علیه السلام (به هنگام خروج) می فرمایند، این آیه است که «باقی مانده الهی برای شما بهتر است، اگر ایمان داشته باشید». آن گاه می فرماید: من بقية الله، حجت و خليفه او بر شما هستم. هر که از شما بر من سلام می دهد بگوید: سلام بر تو ای باقی مانده الهی در روی زمین.

و از این جا می توان فهمید که پس از امام زمان عجل الله فرجه عالم دنیا به آخر خواهد رسید، چنان که در

زیارت خواهیم خواند: ص بكم فتح الله وبكم يختم ر و الله العالم. 6.

ص: 415

1- .سوره نور(24):آیه 54

2- .سوره زخرف(43):آیه 28.

3- .کمال الدین: 331، حدیث 16.

برگزیدگان الهی

و خیرته؛

و(سلام بر)برگزیدگان الهی.

ائمه علیهم السلام برگزیدگان خدا هستند. در مورد پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله که بهترین برگزیده خداوند متعال است، روایات جالب، معتبر و بسیاری در کتاب های اهل تسنن آمده است. پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می فرماید:

إن الله اصطفى كنانة من بنی إسماعیل واصطفی من بنی كنانة قریشا واصطفی من قریش بنی هاشم واصطفانی من بنی هاشم؛(1)

خداوند متعال کنانه را از فرزندان اسماعیل برگزید و قریش را از کنانه و از قریش نیز بنی هاشم را انتخاب کرد و مرا از بنی هاشم برگزید.

پر واضح است که ائمه علیهم السلام نیز که فرزندان پیامبر خدا صلی الله علیه وآله هستند، برگزیده و انتخاب شده خداوند متعال پس از رسول خدا و ادامه دهنده راه آن حضرت خواهند بود.

آنان بقیه رسول الله صلی الله علیه وآله و ذریه آن حضرت هستند که خطبه امیر مؤمنان علی علیه السلام پیش تر بیان شد به این جهت اشاره دارد.

حزب الله

و حزبه؛

و(سلام بر)حزب خدا.

واژه «حزب» که در چند جای قرآن آمده، به گروهی گویند که بر قولی متفق و در

ص: 416

1- .مسند احمد بن حنبل: 4.107، صحیح مسلم: 7.58، سنن ترمذی: 5.244 و 245، السنن الکبری: 6.365.

قرآن مجید گروهی به عنوان «حزب الله» و گروهی به عنوان «حزب الشیطان» معرفی شده اند. عنوان «حزب الله» در

دو جای قرآن آمده است:

1. سوره مائده که می فرماید:

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ* وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ؛ (2) سرپرست و ولی شما فقط خدا، پیامبر او و کسانی هستند که ایمان آورده اند! آن‌هایی که نماز را برپا می دارند و در حال رکوع زکات می پردازند و کسانی که ولایت خدا و رسول او و مؤمنان را بپذیرند (پیروزند)؛ که به راستی حزب خدا پیروزند.

2. سوره مجادله که می فرماید:

(لا- تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)؛ (3)

هیچ گروهی را که به خدا و روز رستاخیز ایمان دارند نمی یابی که با دشمنان خدا و رسولش دوستی کنند، گرچه پدران یا پسران یا خواهران و یا خویشاوندانشان باشند؛ آنان کسانی هستند که خدا ایمان را در دل‌هایشان نوشته و با روحی از جانب خودش تأیید کرده است و آن‌ها را در باغ‌های بهشت وارد می کند که جوی‌ها از پای درختانش روان است، در آن جاودانه می مانند. خدا از آنان خشنود3.

ص: 417

1- .راغب اصفهانی گوید:»

2- .سوره مائده(5):آیات 55 و 56.

3- .سوره مجادله(58):23.

است و آنان از او خشنودند، آنان حزب الله هستند. هان که به راستی حزب الله همان رستگارانند.

قرآن در عنوان «حزب الشیطان» نیز می فرماید:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ... إِنْ تَحُودَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنْسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ؛ (1) آیا ندیدی کسانی را که با گروهی که مورد خشم خدا بودند دوستی نمودند، نه آن ها از شما هستند و شما از آنان و سوگند دروغ یاد می کنند که خود می دانند... شیطان بر آنان چیره شده و یاد خدا را از خاطر آن ها برده است، آنان حزب شیطان هستند، هان که به راستی حزب شیطان همان زیانکارانند.

چنان که پیداست، «حزب الشیطان» در مقابل «حزب الله» قرار گرفته است که این ها «الغالبون» و آن ها

«الخاسرون» هستند.

وصف اساسی «حزب الله» ولایت (اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) و وصف عمده «حزب الشیطان» ولایت تقوماً

غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ است.

و عمده کسانی که در قرآن مجید مورد «غضب» خدا قرار گرفته اند، مشرکان و منافقان هستند. کافی است به این

آیه توجه شود که می فرماید:

(وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا)؛ (2)

و مردان و زنان منافق و مردان و زنان مشرک را که به خدای تعالی گمان بد می برند مجازات کند. بدی و حوادث زیانبار بر آنان وارد می شود و خدای تعالی 6.

ص: 418

1- همان: 20: 15.

2- سوره فتح (48): آیه 6.

بر آنان غضب کرده و آنان را از رحمت خود دور نموده است و جهنم را برای آن ها آماده ساخته است و چه سرانجام بدی است.

بنابراین، «حزب الشیطان» به اعوان و انصار مشرکان و منافقان گفته می شود.

اما «حزب الله» کسانی هستند که به ولایت خدا و رسول و (الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

وَهُمْ رَاكِعُونَ) قائل هستند که این آیه در شأن امیر مؤمنان علی علیه السلام در داستان تصدق آن حضرت در حال رکوع

نازل شده است. (1)

پس امیر مؤمنان علی و ائمه اطهار علیهم السلام و شیعیانشان که به ولایت امیر مؤمنان علی علیه السلام معتقدند.

«حزب الله» هستند، یعنی آنانی که برای نصرت خدا در مقابل شرك و نفاق کوشش می کنند و در مقابل «حزب الشیطان» قرار دارند.

تا این جا، از خود قرآن مجید مفهوم «حزب» و هم چنین مصداق «حزب الله» مشخص شد. فکر و راه «حزب الله» دقیقاً در مقابل «حزب الشیطان» قرار دارد که راه حزب الله ادامه راه رسول الله و راه حزب الشیطان ادامه راه مشرکان و منافقان قریش است.

اما با توجه به روایات ذیل آیه مبارکه «حزب الله»، مطلب روشن تر خواهد بود:

ابن عباس در روایتی ذیل این آیه گوید:

(وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ يَعْنِي يَحِبُّ اللَّهَ (وَرَسُولَهُ) يَعْنِي مُحَمَّدًا (وَالَّذِينَ آمَنُوا) يَعْنِي وَيَحِبُّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ (فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ) يَعْنِي شِيعَةَ اللَّهِ وَشِيعَةَ مُحَمَّدٍ وَشِيعَةَ عَلِيِّ هُمُ الْغَالِبُونَ؛ يَعْنِي الْعَالُونَ عَلَى جَمِيعِ الْعِبَادِ الظَّاهِرِينَ عَلَى الْمُخَالَفِينَ لَهُمْ.

قال ابن عباس: فبدأ الله في هذه الآية بنفسه، ثم ثنى بمحمد، ثم ثلث بعلي. ه.

ص: 419

1- برای آگاهی بیشتر، ر.ك:نگاهی به آیه ولایت از همین نگارنده.

[ثم قال]: فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث الدار.

قال ابن مؤمن: لا خلاف بين المفسرين أن هذه الآية نزلت في أمير المؤمنين علي عليه السلام؛⁽¹⁾

«و كسانی كه ولایت خدا» یعنی دوستی او «و پیامبرش» یعنی حضرت محمد صلی الله علیه وآله «و افراد باایمان» یعنی علی بن ابی طالب علیه السلام «را بپذیرند و آن حضرت را دوست بدارند پیروز و رستگارانند

«به راستی که حزب خدا پیروزند» یعنی شیعه خدا، شیعه حضرت محمد صلی الله علیه وآله و شیعه علی علیه السلام پیروز هستند؛ یعنی آنان بر تمامی بندگان خدا برتری دارند و بر مخالفانشان غالب هستند.

ابن عباس گوید: پس خدای تعالی در این آیه نخست از خود آغاز کرد، سپس در مرحله دوم حضرت محمد صلی الله علیه وآله را نام برد در مرحله سوم سخن از علی علیه السلام به میان آورد.

ابن عباس در ادامه گوید: آن گاه که این آیه نازل شد، پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله عرضه داشت: خداوند علی را رحمت کند، خدایا! حق را در مدار علی بگردان.

ابن مؤمن گوید: هیچ اختلافی میان مفسران نیست که این آیه درباره امیر مؤمنان علی علیه السلام نازل شده است.

در روایت دیگری ابن عباس گوید: رسول خدا صلی الله علیه وآله به علی علیه السلام فرمود:

يا علي! شيعتك هم الفائزون يوم القيامة، فمن أهان واحدا منهم فقد أهانك، ومن أهانك فقد أهانتني، ومن أهانتني أدخله الله نار جهنم خالدا فيها وبئس المصير. 1.

ص: 420

1- .شواهد التترييل: 1.246، حديث 241.

يا علي! أنت مني وأنا منك، روحك من روحي، وطينتك من طينتي، وشيعتك خلقوا من فضل طينتنا، فمن أحبهم فقد أحبنا، ومن أبغضهم فقد أبغضنا، ومن عاداهم فقد عادانا، ومن ودهم فقد ودنا.

يا علي! إن شيعتك مغمور لهم علي ما كان فيهم من ذنوب وعيوب.

يا علي! أنا الشفيع لشيعتك غدا إذا قمت المقام المحمود، فبشرهم بذلك.

يا علي! شيعتك شيعة الله، وأنصارك أنصار الله، وأولياؤك أولياء الله وحزبك حزب الله.

يا علي! سعد من تولاك، وشقى من عاداك.

يا علي! لك كتر في الجنة، وأنت ذو قرنيها؛ (1)

ای علی! شیعیان تو در روز قیامت رستگارند، کسی که به آنان توهین کند به تو توهین کرده است و آن کس که به تو توهین کند به من توهین کرده است و آن کس که به من توهین کند خداوند برای همیشه او را در آتش دوزخ گرفتار می نماید و آن بد جایگاهی است.

ای علی! تو از من هستی و من از تو؛ روح تو روح من و طینت تو طینت من و شیعیان تو از باقی مانده طینت ما خلق شده اند؛ پس آن کس که آنان را دوست داشته باشد همانا ما را دوست داشته است و آن کس بر آنان بغض بورزد همانا به ما بغض ورزیده است و آن کس که با آنان دشمنی ورزد با ما دشمنی ورزیده است و هر کس که به آنان اظهار دوستی نماید به ما اظهار دوستی نموده است.

ای علی! شیعیان تو از تمامی گناهان و عیوبی که در آنان است بخشیده شده اند.

ای علی! آن گاه که در مقام شفاعت در روز قیامت قرار می گیرم، من شفیع شیعیان تو خواهم بود. پس آنان را به این شفاعت بشارت ده.

ای علی! شیعیان و پیروان تو همان پیروان خدا، و یاوران تو یاوران خدا، 1.

ص: 421

1- الامالی، شیخ صدوق: 66 و 67، بشارة المصطفی: 42، حدیث 31.

دوست داران تو دوست داران خدا و حزب تو حزب خدا هستند.

ای علی! آن کس که محبت تو را در دل داشت خوشبخت است و آن کس که تو را دشمن داشت شقی و بدبخت است.

ای علی! برای تو گنجی در بهشت است و تو صاحب دو طرف آن هستی.

در روایت دیگری که شیخ مفید رحمه الله نقل می کند، آمده است: امیر مؤمنان علی علیه السلام می فرماید:

پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به من فرمود:

یا علی! بکم یفتح هذا الأمر، وبکم یختم، علیکم بالصبر، فإن العاقبة للمتقين، أنتم حزب الله، وأعداؤکم حزب الشیطان. طوبی لمن أطاعکم، وویل لمن عصاکم، أنتم حجة الله علی خلقه، والعروة الوثقی، من تمسک بها اهتدی، ومن ترکها ضل. أسأل الله لکم الجنة، لا یسبقکم أحد إلى طاعة الله، فأنتم أولى بها؛ (1)

ای علی! این امر با شما آغاز شده و با شما پایان می یابد، بر شما باد صبر و شکیبایی؛ چرا که عاقبت از آن پرهیزکاران است، شما حزب الله هستید و دشمنان شما حزب شیطان. خوشا به حال کسی که از شما اعطا کند و وای بر حال کسی که از فرمان شما سرپیچی نماید. شما حجت خدا بر خلق او و دستگیره محکم الهی هستید، و هر که بدان چنگ زند هدایت یابد و هر که آن را رها کند گم راه خواهد شد. از خداوند برای شما بهشت را خواهانم، کسی در اطاعت خدا از شما پیشی نخواهد گرفت و شما بدان سزاوارید.

شیخ طوسی رحمه الله روایت دیگری را چنین نقل می کند: حبه عرنی گوید: از حضرت علی علیه السلام شنیدم

که می فرمود:

نحن النجباء وأفرأطنا أفرأط الأنبياء، حزبنا حزب الله، والفئة الباغية حزب الشیطان، من 3.

ص: 422

1- الامالی، شیخ مفید: 109 و 110، مجلس 12، حدیث 9، بحار الانوار: 23.142، حدیث 93.

ما همان نجیبان و برگزیدگان هستیم و پیش گامان ما پیش گامان انبیا هستند، حزب ما همان حزب خداست و گروه ستمکار همان حزب شیطانند. آن کس که ما را با دشمنان ما برابر بداند از ما نیست.

جایگاه علم خدا

وعیبة علمه؛

و(سلام بر) جایگاه دانش الهی.

ائمه علیهم السلام جایگاه علم و دانش خدا هستند. واژه «عیبه» در زبان عربی بر مکان یا وسیله ای اطلاق می شود که برای نگه داری چیزی تهیه می شود. برای مثال، جامه دان، یا به اصطلاح امروز چدان که به مرور زمان چنین تلفظ شده، برای نگه داری لباس درست شده است.

این که ائمه علیهم السلام «عیبة علم الله» هستند کنایه از این است که آن حضرات مکان مناسب و شایسته برای حفظ علم خدا هستند و این به دلیل شدت ارتباطی است که بین خدا و آنان است که این ارتباط را دیگران ندارند؛ از این رو علوم الهی فقط از ائمه اهل بیت علیهم السلام منتشر شده و تنها خدا مقدار آن چه نزد آنان باقی است و به دیگران نرسیده می داند.

گاهی در تعبیرات دیگر «مستودعة» نیز آمده است؛ یعنی به اذن خداوند متعال علم الهی در ائمه علیهم السلام به ودیعت نهاده شده است. اگر بنا شود که مورد استفاده قرار بگیرد، نشر شود و به کسانی منتقل گردد، مرکز علم همین جاست و باید از همین جا برداشته شود.

ص: 423

بنابراین، علم خدا و حقایق همه امور به اذن خداوند متعال نزد ائمه علیهم السلام است و کسی که نیاز دارد، باید به همین جا مراجعه کند. اسرار و رموز قرآن، حقایق احکام و معارف دین در همه ابعاد نزد ائمه علیهم السلام وجود دارد، در این باره شواهد بسیاری از روایات می توان برشمرد که در موارد دیگر این شرح ذکر شده است.

حجت های الهی

و حجت؛

و (سلام بر) حجت الهی.

ائمه علیهم السلام حجت های الهی هستند. حجت از دو نگاه بررسی شدنی است:

1. حجت از ناحیه خدا نسبت به بندگان؛

2. حجت از طرف مردم نسبت به خداوند متعال.

قسم دوم این گونه می شود که در روز رستاخیز آن گاه که به بنده ای بگویند: چرا به وظیفه ات عمل نکردی؟ و

چرا فلان تکلیف را انجام ندادی؟ پاسخ گوید: نمی دانستم.

می گویند: چرا نرفتی یاد بگیری؟

می گوید: کسی را برای من معین نکردید که به من یاد دهد و برای من راهنمایی نفرستادید تا مرا راهنمایی کند.

در این صورت حجت این بنده تمام است و او معذور خواهد بود.

روشن است که همواره حجت از ناحیه خداوند متعال است و حضرت باری تعالی حجت هایی برای بندگان خدا

می فرستد و آنان را معین می کند. قرآن کریم می فرماید:

ص: 424

(وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا)؛ (1)

و ما هرگز گروهی را مجازات نخواهیم کرد، مگر آن که پیامبری برانگیزیم.

وقتی خداوند در چنان روزی به بنده ای بفرماید: چرا یاد نگرفتی و به چنین وظیفه عمل نمودی، دیگر بنده

نمی تواند بگوید: کسی نبود که به من یاد دهد.

به راستی مقصر کیست؟

در آیه دیگری می فرماید:

قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ؛ (2) بگو! پس دلیل و حجت از آن خداوند است.

روایتی در ذیل این آیه نقل شده است. مسعدة بن صدقه گوید: از امام باقر علیه السلام درباره این آیه پرسیدند،

شنیدم که حضرتش چنین پاسخ داد:

إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: عبدی أکنت عالماً؟

فإن قال: نعم.

قال له: أفلا عملت بما علمت؟

وإن قال: كنت جاهلاً.

قال له: أفلا تعلمت حتى تعمل؟

فيخصمه وذلك الحجة البالغة. (3)

مضمون روایت این است که آن گاه که خداوند متعال در روز رستاخیز به بنده ای می گوید: چرا فلان تکلیف را

انجام ندادی؟ می گوید: نمی دانستم.

می گویند: چرا نرفتی یاد بگیری، ما که گفته بودیم فلانی را فرستاده ایم. در محله 0.

ص: 425

1- سوره اسراء (17): آیه 15.

2- سوره انعام (6): آیه 149.

3- .الامالى، شيخ مفيد:228، بحار الانوار:2.29، حديث 10.

درس داشت؟ چرا نرفتی؟ چرا از او بهره نبردی؟

در این هنگام بنده زبانش کوتاه می آید و چیزی نمی تواند بگوید و سرش را پایین می اندازد و این جاست که باید

عفو خداوند متعال به دادش برسد. به همین دلیل، خداوند متعال می فرماید:

(رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لِنَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ)؛ (1)

پیامبرانی که بشارت دهنده و بیم دهنده بودند تا بعد از آمدن این پیامبران حجتی برای مردم در برابر خداوند نباشد.

خداوند همواره حجت می فرستد، پیامبری پس از پیامبر دیگری نصب می کند و در زمان غیبت علما را قرار می دهد تا زمین از حجت خالی نباشد، (2) هر چند حجتی که معصوم نیست و آن مقامات را دارا نیست؛ ولی در هر صورت باید در هر زمان حجت تمام شود.

گفتنی است که خداوند متعال دو نوع حجت دارد:

1. حجت درونی که همان عقل انسان است؛

2. حجت بیرونی که همان پیامبر و امام علیه السلام است.

این معنا در روایتی از امام کاظم علیه السلام بیان شده است. هشام بن حکم گوید: امام کاظم علیه السلام فرمود:

یا هشام! إن لله على الناس حجتين: حجة ظاهرة وحجة باطنة. فأما الظاهرة فالرسالة.

ص: 426

1- سوره نساء(4): آیه 165.

2- در الاحتجاج: 2.282 و بحار الانوار: 53.180، حدیث 10 این گونه آمده است: عن إسحاق بن يعقوب قال: سألت محمد بن عثمان العمري رحمه الله أن يوصل لي كتابا قد سألت فيه عن مسائل أشكلت علي. فورد التوقيع بخط مولانا صاحب الزمان عليه السلام: ... و أما الحوادث الواقعة فارجعوا فيها إلى رواة حديثنا، فإنهم حجتي عليكم وأنا حجة الله.

عليهم السلام و أما الباطنة فالعقول؛(1)

ای هشام! همانا حجت های الهی بر مردم دو حجت است: حجتی ظاهری و حجتی باطنی. اما حجت ظاهری همان انبیا، رسولان و ائمه عليهم السلام هستند و حجت باطنی عقل های مردمان است.

پس ائمه عليهم السلام حجت های الهی هستند تا کسی نتواند عذری بیاورد. آنان حجت خدا بر همه مخلوقات و در

همه عوالم هستند. البته محل ابتلای ما عالم دنیا است که عالم تکلیف ماست و روایات بسیاری داریم که هرگز زمین از

حجت خدا خالی نخواهد بود.(2)

برخی از اهل تسنن به شیعیان ایراد می کنند که شما می گوید: زمین از حجت خدا خالی نخواهد ماند و غرض از نصب امام نیز هدایت مردم است. پس خداوند متعال در زمان غیبت حضرت حجت که مردم به او دست رسی ندارند، چگونه احتجاج خواهد کرد و چه کسی مقصر خواهد بود؟

به طور خلاصه در پاسخ این اشکال، بر اساس يك محاسبه منطقی تا قضیه برهانی شود می گوئیم: یا خداوند متعال

مقصر خواهد بود، یا خود امام و یا مردم.

اما خدا که فرموده: (وَ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا)؛(3) «هرگز قومی را مجازات نخواهیم کرد مگر آن که

پیامبری مبعوث کنیم» و فرموده: (وَ إِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ)؛(4) «و هر امتی در گذشته انذار کننده ای داشته است».

اگر امام نصب نکند، تناقض لازم می آید و محال است؛ زیرا اگر امام نصب نکند، یا باید عاجز باشد یا بخیل که هر دو بر 4.

ص: 427

1- الكافي: 1.16، وسائل الشيعة: 15.207، حديث 20291، بحار الانوار: 1.137.

2- ر.ك: الكافي: 1.179، حديث 10 و 12.

3- سورة اسراء(17): آية 15.

4- سورة فاطر(35): آية 24.

خدا محال است.

امام نیز مقصر نیست؛ زیرا طبق ادله نزد همه زمین نباید از حجت خالی باشد و امام علیه السلام این مسئولیت را بنابر ادله قطعی پذیرفته است؛ پس غایب بودن او یا باید از روی عجز از اداره امور و پاسخ گویی بوده باشد، یا از روی بخل، و امام از هر دو وصف پاك و متره است؛ چون نقص است و امام در حد کمال. بنابراین، غیبت امام مستند به خدا و خود امام نیست.

در نتیجه مقصر خود مردم خواهند بود؛ چرا که امام برای هدایت مردم نصب شده و به سان چراغی روشن است.

کار چراغ نورپردازی است. اگر بنده ای از نور این چراغ استفاده نکند، پای آن نشیند و در روشنائی آن مطالعه نکند، قرآن نخواند، از کتاب های علمی بهره نبرد و در تاریکی بماند کسی جز خودش مقصر نیست؟

هم چنین حکم امام علیه السلام همانند حکم آب جاری و روان است. آبی که از وسط شهر عبور می کند. اگر کسی از این آب استفاده نماید، شست و شو نکند و نیاشامد، کسی مقصر نیست جز خود او. البته جهات دیگر و آثار و برکات دیگری نیز بر وجود امام علیه السلام حتی در دوران غیبت مترتب می شود.

راه خدا

وصراطه؛

و(سلام بر) راه خدا.

«صراط» مطلق راه نیست؛ بلکه خصوص راه مستقیم(1) را «صراط» گویند.

ائمہ علیہم السلام راه مستقیم خدا هستند. بنابراین، برای رسیدن به خداوند متعال، درك حق، رهایی و نجات در جهان آخرت و روسفید شدن در دنیا و آخرت راه

ص: 428

1- المفردات فی غریب القرآن: 280؛ در این منبع آمده است: «الصراط: الطریق المستقیم».

مستقیم را باید پیمود. خداوند متعال می فرماید: (وَ أَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ) که شاید این جمله اشاره به همین آیه باشد.

آیا راه ائمه علیهم السلام غیر از راه رسول الله صلی الله علیه وآله است؟ آیا شکی هست در این که راه رسول الله همان راه خدا است؟ پس راهی که مأمور هستیم برویم (فاتبعوه) راه رسول الله و ائمه علیهم السلام است که همان راه خداست.

بنابر روایتی مفصل گوید: از امام صادق علیه السلام درباره صراط پرسیدم، فرمود:

هو الطريق إلى معرفة الله عز وجل، وهما صراطان: صراط في الدنيا وصراط في الآخرة، فأما الصراط الذي في الدنيا فهو الإمام المفترض الطاعة، من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة، ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه على الصراط في الآخرة فتردى في نار جهنم؛ (1)

صراط، راه به سوی معرفت خداوند متعال است، و آن دو صراط است: صراطی در دنیا و صراطی در آخرت. صراط در دنیا امامی است که اطاعتش واجب است، هر که او را در دنیا شناخت و از هدایت او پیروی کرد، از پل صراطی که در آخرت روی دوزخ کشیده شده می گذرد، و هر که در دنیا او را نشناخت، قدمش از صراط در آخرت می لغزد و در آتش دوزخ سرنگون می گردد.

اهل تسنن حدیثی را از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله نقل می کنند. آنان روی این حدیث خیلی کار کرده اند و

ما نیز آن را بررسی و نقد کرده ایم. آنان می گویند: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرموده:

أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم؛ (2)

یاران من به سان ستارگان هستند. به هر کدام از آنان اقتدا کنید، هدایت خواهید شده.

ص: 429

1- .معانی الاخبار: 32، حدیث 1، باب معنی الصراط، بحار الانوار: 24.11، حدیث 3.

2- .میزان الاعتدال: 1.83، لسان المیزان: 2.137. برای آگاهی بیشتر ر.ك: حدیث اصحابی كالنجوم از همین نگارنده.

در زمان های گذشته جاده ها نبودند و مردم در تاریکی های شب در بیابان ها راه را گم می کردند و از این رو، از ستاره ها راهنمایی می گرفتند که در قرآن نیز این حقیقت آمده است، آن جا که فرموده: (وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ). (1)

این حدیث، اصحاب را به ستارگان راهنما تشبیه کرده و هر يك از صحابه را راهنمای راهی معرفی نموده است. ما اگر این حدیث را از نظر سند بپذیریم، نخست می پرسیم: آیا همه ستارگان آسمان مورد نظر پیامبر خدا صلی الله علیه و آله بوده که در نتیجه یکایک اصحاب باید مورد اقتدا قرار گیرند؟ روشن است که همه ستارگان در آسمان راهنما نیستند و ستارگان خاصی را باید در نظر گرفت و به مقصد رسید.

با این حال، آیا هر يك از صحابه چنین هستند؟ آیا راه همه آنان به يك راه منتهی می شود و همه آنان به يك راه هادی هستند؟

با توجه به اختلافاتی که با انواع و اقسام آن میان صحابه وجود داشته، ثابت کردیم که این حدیث یا از اصل دروغ است، یا منظور از صحابه، ائمه علیهم السلام هستند.

اما طبق تحقیقی که انجام یافته، از زمان احمد بن حنبل تا زمان ما بیش از سی نفر از بزرگان اهل سنت اعتراف کرده اند که این حدیث دروغ است.

اگر بگوییم این حدیث دروغ نیست، باید گفت که مراد از اصحاب، خصوص ائمه علیهم السلام هستند که آنان می فرمایند: کلام من، کلام پدرم، کلام پدرم، کلام جد من است و همه ما يك سخن می گوئیم و به يك راه، راهنمایی می کنیم و يك راه را ارائه می نماییم. امام صادق علیه السلام در حدیثی می فرماید:

حدیثی حدیث ابي، و حدیث ابي حدیث جدی، و حدیث جدی حدیث الحسين، و حدیث الحسين حدیث الحسن و حدیث الحسن حدیث أمير المؤمنين، و حدیث 6.

ص: 430

أمیر المؤمنین حدیث رسول الله، و حدیث رسول الله قول الله عز وجل؛ (1)

حدیث من حدیث پدرم، حدیث پدرم حدیث جدم و حدیث جدم حدیث امام حسین علیه السلام و حدیث امام حسین علیه السلام حدیث امام حسن علیه السلام و حدیث او حدیث امیر مؤمنان علی علیه السلام و حدیث آن حضرت حدیث پیامبر خدا صلی الله علیه وآله و حدیث آن بزرگوار گفتار خداوند متعال است.

پس باید از نظر برهانی مراد از اصحاب در حدیث مذکور ائمه علیهم السلام باشند و نه دیگران و در غیر این صورت حدیث دروغ خواهد بود.

اما مطلب بالاتر از این است. ائمه علیهم السلام خودشان صراط خدا هستند و چون هر چه گویند از يك جا برگرفته اند و هرگز بین آنان اختلافی نیست؛ پس صراط یکی است و مقصد یکی. این که در نماز می خوانیم:

(اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ)؛ (2)

ما را به راه مستقیم هدایت فرما.

این گونه تفسیر شده است: ما را بر صراط مستقیم ثابت و باقی بدار. و در روایاتی آمده که مراد از «الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ» امیر مؤمنان علی علیه السلام است. خطیب خوارزمی در المناقب با سند خود چنین نقل می کند: امام صادق علیه السلام فرمود:

أوحى الله تعالى إلى نبيه: ص فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط مستقيم ر.6.

ص: 431

1- الكافي: 1.53، حدیث 14، الارشاد: 2.186، بحار الانوار: 2.179، حدیث 28.

2- سورة فاتحه (1): آیه 6.

فقال: إلهي ما الصراط المستقيم؟

قال: ولاية علي بن أبي طالب. فعلى هو الصراط المستقيم؛ (1)

خداوند متعال به پیامبر خود چنین وحی فرمود: «به آن که به تو وحی می کند تمسک کن که به راستی بر صراط مستقیم هستی».

عرضه داشت: خدای من! صراط مستقیم چیست؟

فرمود: ولایت علی بن ابی طالب. پس علی، همان صراط مستقیم است.

هیچ مسلمانی تردید ندارد که پیروی از امیر مؤمنان علی علیه السلام به معنای صحیح پیروی موجب نجات در

آخرت و سعادت دنیوی است. پس به یقین آن حضرت راه خداوند است. در این صورت، اگر شخص عاقل امرش دائر

باشد بین راهی که به یقین به مقصد می رسد، یا راهی که شک دارد به مقصد برسد، کدام را باید انتخاب کند؟ از این

رو، پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می فرماید:

علی مع الحق و الحق مع علی لا یفترقان؛ (2)

علی با حق است و حق با علی است و از هم جدا نخواهند شد.

آن حضرت در جای دیگری می فرماید:

علی مع القرآن و القرآن مع علی؛ (3)

علی با قرآن است و قرآن با علی.

آن حضرت در سخن دیگری می فرماید: 1.

ص: 432

1- الروضة فی فضائل امیر المؤمنین: 102، حدیث 89، المناقب، خوارزمی: 62، شواهد التتیریل: 1.76، تفسیر الثعلبی: 1.120، بحار الانوار: 35.267، حدیث 9.

2- این حدیث در منابع شیعه و سنی نقل شده است. برای نمونه ر.ك: الخصال: 496، الامالی، شیخ صدوق: 150، کفایة الاثر: 20، الاحتجاج: 1.97، بحار الانوار: 10.432، شرح الاخبار: 2.60، فصول المختاره: 97 و 135، مجمع الزوائد: 7.235، تاریخ بغداد: 14.322، تاریخ مدینه دمشق: 42.449، ینابیع الموده: 1.173، المعیار و الموازنة: 119، شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید: 2.297.

3- این حدیث نیز در منابع معتبر شیعه و سنی آمده است: از جمله: الامالی، شیخ طوسی: 460، الطرائف: 103، الاربعون حدیثا: 73، الصراط المستقیم: 3. 163، بحار الانوار: 22.476، المستدرک علی الصحیحین: 2.124، مجمع الزوائد: 9.134، المعجم

الأوسط: 5.135، المعجم الصغير: 1.255، كتر العمال: 11.603، فيض القدير: 4.470، المناقب، خوارزمي: 177، الجامع
الصغير: 2.177، سبل الهدى و الرشاد: 11.297، ينابيع الموده: 124/1.

من أطاع علياً فقد أطاعني ومن أطاعني فقد أطاع الله؛(1)

هر که از علی اطاعت کند، از من اطاعت کرده و هر که از من اطاعت کند، از خدا اطاعت کرده است.

مگر سخن پیامبر خدا صلی الله علیه وآله غیر از سخن خداوند متعال است؟ از این رو، در قرآن کریم می فرماید:

(مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ)؛(2)

هر که از پیامبر اطاعت کند، در واقع از خدا اطاعت کرده است.

روی همین جهت پیامبر خدا صلی الله علیه وآله به مردم توصیه می کند و می فرماید:

إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا؛(3)

همانا من بین شما دو چیز گران بها می گذارم: کتاب خدا و عترت و اهل بیتم، مادامی که به آن دو تمسک کنید هرگز گمراه نخواهید شد.

آری، قرآن و عترت یکی هستند و سخن قرآن، همان سخن عترت است و سخن عترت همان سخن قرآن.

آن گاه آن حضرت فرمود: اینان از هم جدا نخواهند شد تا در کنار حوض نزد من آیند و آن جا من از شما خواهم

پرسید.6.

ص: 433

1- ر.ك: معانى الاخبار: 373، حديث 1، بحار الانوار: 38.139، حديث 81، المستدرک على الصحيحين: 3.121، كتر العمال: 11.614.

2- سورة نساء(4): آیه 80.

3- این حدیث شریف با مضامین گوناگونی در منابع معتبر شیعه و سنی نقل شده است از جمله: بصائر الدرجات: 433، حدیث 1، کمال الدین: 236 و 238، العمدة: 71، الطرائف: 114 و 116، كفاية الاثر: 137، وسائل الشيعة: 18.19، حدیث 9، بحار الانوار: 36.331، حدیث 191، فضائل الصحابة: 15، مسند احمد بن حنبل: 3.26، المستدرک على الصحيحين: 3.109، مجمع الزوائد: 9.163، مسند ابی یعلی: 2.297، سبل الهدی و الرشاد: 11.6، السنن الكبرى: 5.45، البداية و النهاية: 5.228، ينابيع الموده: 1.105 و 115، كتر العمال: 1.186.

چرا در کنار حوض؟ چون امیر مؤمنان علی علیه السلام صاحب حوض است که در این زمینه روایات بسیاری

وجود دارد. پیامبر خدا صلی الله علیه وآله می فرماید:

یا علی! أنت أخی ووزیری وصاحب لوائی فی الدنیا و الآخرة وأنت صاحب حوضی، من أحبک أحبنی

ومن أبغضک أبغضنی؛ (1)

ای علی! تو برادر و وزیر منی. تو در دنیا و آخرت صاحب پرچم منی و تو صاحب حوض من هستی. هر که تو را دوست بدارد، مرا دوست داشته و هر که تو را دشمن بدارد، مرا دشمن داشته است.

از طرفی پیامبر خدا صلی الله علیه وآله ائمه و اهل بیتش را به سفینه و کشتی نوح علیه السلام تشبیه کرده است. در

داستان حضرت نوح علیه السلام دقایق و لطایفی نهفته است، در آن شرایط چه وضعیتی بود که حتی فرزند نوح نیز گرفتار

شد و پدر هم واسطه شد، خداوند نپذیرفت و فرمود:

(قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ)؛ (2)

فرمود: ای نوح! او از خاندان تو نیست....

بنابراین قاطعیت است، هر که بر این کشتی سوار شد، نجات یافت و دیگران هلاک شدند.

علامه حلی رحمه الله نکته جالبی را از خواجه نصیرالدین طوسی رحمه الله نقل می کند. وی می گوید: وقتی از

مرحوم خواجه پرسیدند: کدام مذهب از بین مذاهب موجود در اسلام، حق است؟

خواجه رحمه الله این گونه استدلال کرد که ما و شما از پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله 6.

ص: 434

1- الامالی، شیخ صدوق: 116، حدیث 101، عیون أخبار الرضا علیه السلام: 2، 264، حدیث 47، بحار الانوار: 39، 211، حدیث 1.

2- سوره هود (11): آیه 46.

ستفترق امتی علی ثلاث وسبعین فرقة، فرقة منها ناجية و الباقي فی النار هالكة؛(1)

پس از من به زودی امتم به 73 فرقه و گروه پراکنده خواهند شد که يك گروه نجات یافته و دیگر

گروه ها در آتش خواهند بود.(2)

در حدیث دیگری داریم که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله فرمود:

مثل أهل بيتی کمثل سفينة نوح من ركبها نجى ومن تخلف عنها هلك؛(3)

مثل اهل بیت و خاندان من به سان مثل کشتی نوح است؛ هر که به آن سوار شد نجات یافت و هر که تخلف کرد هلاک گشت.

وقتی این دو حدیث را با هم ملاحظه کنیم می یابیم که شخص پیامبر اکرم یگانه فرقه نجات یابنده را معین کرده و

راه را به امت نشان داده و مردم را همین طور بلا تکلیف رها نکرده است.

بنابراین، آیا می توان گفت برای رسیدن به بهشت و نجات در جهان آخرت 3.

ص: 435

1- كفاية الاثر: 155، وسائل الشیعه: 27.50 با اندکی تفاوت، مناقب ابن شهر آشوب: 2.270، الصراط المستقیم: 96/2، ر.ك: عمدة القاری: 422/18.

2- ر.ك: منهاج الكرامه: 49.

3- این حدیث شریف در منابع شیعه و سنی نقل شده است، از جمله: بصائر الدرجات: 317، قرب الاسناد: 8، الامالی، شیخ صدوق: 342، عیون أخبار الرضا علیه السلام: 30/1، حدیث 10، خصائص الانمه: 77، مناقب امیرالمؤمنین: 1.296 و 2.146، المسترشد: 260، مائه منقبة: 41، التعجب: 151، الامالی، شیخ طوسی: 60، الاحتجاج: 1.229، الثاقب فی المناقب: 135، الاربعون حدیثا: 22، العمدة: 306، بحار الانوار: 119/23 ح 38، المستدرک علی الصحیحین: 343/2 و 151/3، مجمع الزوائد: 168/9، المعجم الأوسط: 10/4، المعجم الصغیر: 139/1 و 22/2، المعجم الكبير: 45/3 و 27/12، مسند الشهاب: 273/2، نظم الدرر السمطین: 235، الجامع الصغیر: 373/1 و 532/2، فیض القدير: 658/2، کنز العمال: 94/21، تفسیر سمعانی: 472/3، تفسیر ابن کثیر: 123/4، الدر المنثور: 324/3.

و تحصیل رضای خداوند متعال هم راه ابوبکر درست است و هم راه علی؟

چه کسی می تواند چنین ادعا کند؟

اگر کسی بگوید: راه عمر، ابوموسی اشعری، زبیر، طلحه، عایشه، معاویه و... همه درست است و آنان نیز مثل

امیر مؤمنان علی علیه السلام مردم را نجات می دهند، باید مدعای خود را اثبات کند.

در روایتی که از مفضل نقل شده حضرت فرمودند که اگر کسی صراط را در این عالم نشناسد، از صراط در جهان

آخرت عبور نخواهد کرد و در روایات اهل سنت آمده که احدی از صراط عبور نمی کند مگر با مجوزی از علی. در

حدیثی ابن عباس گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

إذا كان يوم القيامة أمرني الله عز وجل وجبرئيل فنقف على الصراط، فلا يجوز أحد إلا بجواز من علي

عليه السلام؛ (1)

آن گاه که روز قیامت فرا رسد، خدای تعالی به من و جبرئیل امر می کند که بر پل صراط بایستیم؛ در آن هنگام کسی جواز عبور از پل صراط را ندارد مگر با جوازی از جانب علی علیه السلام.

روایت دیگری را ابن بطریق در عمده نقل می کند که ابن عباس گوید: پیامبر خدا صلی الله علیه وآله فرمود:

علي يوم القيامة على الحوض، لا يدخل الجنة إلا من جاء بجواز من علي بن أبي طالب؛ (2)

علی، روز قیامت در کنار حوض خواهد بود، به بهشت کسی وارد نمی شود مگر کسی که جوازی از جانب علی بن ابی طالب علیهما السلام آورده باشد. 3.

ص: 436

1- .بشارة المصطفى: 311، حدیث 18.

2- .العمدة: 374 373.

ونوره؛

و(سلام بر)نور خدا.

ائمه عليهم السلام نور خدا هستند. نور چیزی است که ذاتا روشن است و روشنایی می بخشد. آن بزرگواران در طول تاریخ نور و روشنی بخش بوده اند.

آیا به واقع، ائمه عليهم السلام در ظلمات و تاریکی های جهل و جهالت، فتنه ها و ضلالت و اختلافات نور نبودند؟

بنابراین، اگر افرادی در پی آن انوار نرفتند و از آن ها استفاده نکردند به بیانی که گذشت چه کسی مقصر است؟

ائمه عليهم السلام در همه زمان ها، در همه زمینه ها، برای همه عوالم و همه امت ها نور هستند. به راستی، چه کسی به خانه آنان مراجعه کرد و دست خالی برگشت؟

ابو خالد کابلی می گوید: از امام باقر علیه السلام درباره تفسیر این آیه که می فرماید:

(فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا)؛ (1) به خدا و رسول او و نوری که فرستادیم ایمان بیاورید؛ پرسیدم. فرمود:

یا ابا خالد! النور و الله الأئمة من آل محمد عليهم السلام إلى يوم القيامة، وهم و الله نور الله الذي أنزل، وهم و الله نور الله في السماوات وفي الأرض.

والله يا ابا خالد! النور الإمام في قلوب المؤمنين أنور من الشمس المضيئة بالنهار، وهم و الله ينورون قلوب المؤمنين، ويحجب الله عز وجل نورهم عن من يشاء فتظلم قلوبهم.

والله، يا ابا خالد! لا يحبنا عبد ويتولانا حتى يطهر الله قلبه، ولا يطهر الله قلب عبد حتى

ص: 437

يسلم لنا ويكون سلما لنا، وإذا كان سلما لنا سلمه الله من شديد الحساب وآمنه من فرع يوم القيامة الأكبر؛ (1)

ای ابوخالد! به خدا سوگند که مقصود از نور، ائمه از آل محمد تا روز قیامت هستند. به خدا سوگند که اینان همان نور خدا که فرو فرستاده است. به خدا که اینان نور خدا در آسمان ها و زمین هستند.

ای ابوخالد! به خدا سوگند، نور امام در دل مؤمنان از نور خورشید تابان در روز، روشن تر است. به خدا که ائمه دل های مؤمنان را نورانی می سازند و خدا هر کس را که بخواهد از نور آنان پنهان می دارد تا دل آن ها تاریک گردد.

به خدا ای ابوخالد! بنده ای ما را دوست ندارد و از ما پیروی نمی کند تا این که خدا قلبش را پاکیزه کرده باشد و خدا قلب بنده ای را پاکیزه نمی کند تا این که تسلیم ما باشد و از در آشتی با ما وارد شده باشد و آن گاه که با ما صلح و آشتی کرد، خدا او را از حساب سخت روز قیامت نگاهش داشته و از هراس بزرگ روز قیامت ایمنش سازد.

برهان های الهی

وبرهانه؛

و(سلام بر) برهان خدا و رحمت و برکات خدا بر شما باد.

ائمه علیهم السلام برهان خدا هستند. راغب اصفهانی در عبارتی دقیق درباره برهان می نویسد:

البرهان أوكد الأدلة و هو الذی یقتضی الصدق أبدا لا محالة؛ (2)

برهان محکم ترین دلیلی است که برای همیشه صدق را اقتضا می کند.

ص: 438

1- .الكافی: 1.194، باب أن الائمة نور الله، حدیث 1.

2- .المفردات فی غریب القرآن: 45.

چند کلمه تأکید در این عبارت وجود دارد: «أوكد»؛ افعال التفضیل از تأکید، «الصدق»، «ابدا» و «لا محاله». از آن جا که راغب اصفهانی در فهم الفاظ قرآن و حدیث جامعیت داشته و از فلاسفه و حکما نیز به شمار می رفته و از فرق بین برهان و دلیل در منطق نیز آگاه بوده، چنین عبارتی قوی را در مورد برهان بیان می کند.

بنابراین معنا، ائمه علیهم السلام برای خداوند متعال چنین هستند که سر تا پا صدقند؛ وجودشان، کلامشان، فعلشان، تعلیمشان صدق است، آن هم صدق ابدی و قطعی که هرگز منقلب و عوض نمی گردد. تمام حرکات، سکنتات و افعالشان برای خداوند متعال برهان است و واقع تاریخ زندگانی آن بزرگواران این معنا را به خوبی اثبات می کند و اگر کسی تردید دارد، به روایات ما مراجعه کند و منابع مخالفان را بررسی کند تا ببیند آنان درباره ائمه علیهم السلام چه می گویند. باید دید که متوکل عباسی با آن همه ناصبی بودنش درباره امام هادی علیه السلام چه سخنانی گفته؟ پیش از او مأمون و... تا عمر بن خطاب درباره امیر مؤمنان علی علیه السلام چه سخنانی اظهار کرده اند؟ این نیست جز آن که ائمه علیهم السلام برهان خداوند متعال هستند.

ورحمة الله وبركاته ؛

ورحمت خدا وبركات او بر شما باد.

یعنی: پس از سلام بر آنان که دارای مقامات یاد شده هستند از خدا خواهان رحمت و برکات برایشان می شویم، و

این معنا از قرآن مجید اخذ شده که (رَحِمْتُ اللّٰهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ). (1)6.

ص: 439

بخش سوم: گواهی و شهادت به یگانگی خدا و رسالت پیامبر او

اشاره

ص: 441

أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له كما شهد الله لنفسه وشهدت له ملائكته واولوا العلم من خلقه لا إله إلا هو العزيز الحكيم .

واشهد ان محمدا عبده المنتجب ورسوله المرئى ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولوكره المشركون .

گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست؛ یگانه ای که شریکی ندارد، آن سان که خداوند به یکتایی خویش گواهی داده است و فرشتگان و صاحبان علم از آفریدگانش نیز گواهی داده اند که معبودی جز او نیست و او عزیز و حکیم است.

و گواهی می دهم که محمد بنده برگزیده و رسول پسندیده اوست که او را با هدایت و دین حق فرستاد تا بر همه دین ها چیره گرداند، گرچه شرکورزان را ناگوار باشد.

ص: 442

اگر کسی بخواهد به حضور بزرگی برود، نخست اذن دخول می گیرد، آن گاه سلام می کند؛ سپس سخن می گوید و مطلب خود را بیان می نماید. کوشش می کند تا عواطف او را جلب و او را آماده گوش دادن به سخنان خود نماید.

به هنگام قرائت زیارت جامعه کبیره وقتی نخست سلام و شهادتین را می گوئیم؛ می خواهیم بگوئیم: ما مسلمان

هستیم. ما را راه بدهید، به سخنان ما گوش فرا دهید، ببینید ما چه می گوئیم و چه می خواهیم.

و چون زائر شهادت سوم را آغاز می کند و ائمه علیهم السلام را به اوصافی یاد می نماید، نباید کسی درباره او شبهه غلو کند؛ چرا که او پیش تر شهادتین را بر زبان جاری ساخته و به خدا و پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله شهادت داده و هم اکنون اظهار می کند که ائمه علیهم السلام جانشینان رسول خدا هستند. آنان خدا و شریک خدا نیستند، خدا در آنان حلول نکرده و با خداوند متعال متحد نیستند.

با ذکر شهادتین این شبهات دفع می شوند تا مبادا کسی به این توهم بیفتد.

شهادت نخست

اشاره

أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له كما شهد الله لنفسه؛

گواهی می دهم که معبودی جز خدا نیست؛ یگانه ای که شریکی ندارد، آن سان که خداوند به یکتایی خویش گواهی داده است.

ابن فارس در معنای واژه «شاهد» می گوید:

الشين و الهاء و الدال، أصل يدل على حضور وعلم وإعلام، لا يخرج شيء من فروع عن الذي ذكرناه، من ذلك الشهادة يجمع الأصول التي ذكرناها من الحضور والعلم والإعلام يقال: شهد يشهد شهادة: (1)

بنابراین، شهادت در هر جا به کار رود و در همه مشتقاتش از این اصل خارج نخواهد شد که بیان گر حضور، علم و اعلام است. وقتی انسان می خواهد به چیزی شهادت بدهد، باید شاهد آن باشد و به آن علم و آگاهی پیدا کند؛ سپس آن را اعلام یا اعلان نماید.

برای نمونه، اگر شما بخواهید در مورد واقعه ای شهادت بدهید، نخست باید خودتان شاهد آن واقعه باشید و در

آن جا حضور یابید و علم پیدا کنید، آن گاه آن را در محکمه داوری اعلان کنید تا نزاع از بین برود.

پس حضور شاهد خیلی مهم است. قرآن مجید درباره ماه مبارك رمضان می فرماید:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ: (2) پس هر کس از شما در ماه رمضان حضور داشته باشد (و در سفر نباشد) باید آن را روزه بگیرد.

آن چه در شهادت اهمیت دارد، همان حضور است و اگر حضور نباشد، شهادت تحقق نمی یابد. از این رو، در کتاب الشهادات بحث شده که آیا شهادت دادن کسی به شهادت دادن دیگری الشهادة بالشهادة پذیرفته است یا نه؟ پس حضور در شهادت رکن است. 5.

ص: 444

1- معجم مقاییس اللغة: 221، 220، 3.

2- سوره بقره (2): آیه 185.

از طرفی حضور دو نوع است:

1. حضور بدنی و به اصطلاح امروزی فیزیکی و با رؤیت چشم؛

2. حضور قلبی و رؤیت باطنی.

به عبارت دیگر، حضور گاهی بصری است و گاهی بصیرتی. از این رو، سیدالشهداء علیه السلام در دعای عرفه

می فرماید:

عمیت عین لا تراك علیها رقیبا؛⁽¹⁾

کور باد آن دیده ای که تو را دیده بان خود نبیند.

منظور از دیدن در این سخن زیبا چشم بصیرت است. عبدالله بن سنان در روایت دیگری از پدرش نقل می کند که گوید: خدمت امام باقر علیه السلام بودم که یکی از خوارج وارد شد و پرسید: ای ابوجعفر! چه کسی را عبادت می کنی؟

فرمود: خدای متعال را.

گفت: آیا خدا را دیده ای؟

امام باقر علیه السلام فرمود:

لم تره العیون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الإیمان؛⁽²⁾

چشم ها او را به صورت دیدن ظاهری ندیده اند؛ بلکه دل ها او را با حقایق ایمان (با دیده بصیرت) دیده اند.

راغب اصفهانی در المفردات فی غریب القرآن در معنای لغوی واژه «شهد»، هر دو قسم حضور را با استفاده از

قرآن آورده است. وی می نویسد:

الشهود و الشهادة: الحضور، مع المشاهدة إما بالبصر أو بالبصيرة؛

شهود و شهادت، همان حضور است یا با بصر و چشم و یا با بصیرت و بینش. 1.

ص: 445

1- بحار الانوار: 95.225.

2- الكافي: 1.97، حدیث 5، الامالی، شیخ صدوق: 352، حدیث 427، التوحید، شیخ صدوق: 261.

آن گاه راغب اصفهانی عبارت لطیف و دقیقی را مطرح می کند و می گوید:

لكن الشهود بالحضور اورد أولى و الشهادة مع المشاهدة أولى. (1)

اگر بخواهیم حضور مجرد از مشاهده را اراده کنیم، این کاربرد با کلمه «شهود» بهتر خواهد بود و آن گاه که

حضور قلبی و مشاهده با بصیرت باشد، بهتر است از واژه «شهادة» استفاده کنیم.

بنابراین، وقتی حضور و مشاهده باشد، این شهادت اخبار نخواهد بود؛ بلکه اعلام است و اخبار با اعلام تفاوت

دارد. روشن است که این دقت ها خیلی مفیدند و ثمره دارند.

وقتی من شهادت می دهم و می گویم: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأشهد أن علياً ولي

الله؛ این شهادت اخبار است و احتمال صدق و کذب دارد، یا آن چه را یافته ام اعلام می کنم.

به سخن دیگر، آیا در واقع این شهادت ها اخبار هستند یا انشا؟

از این رو استاد ما آقای گلپایگانی رحمه الله می فرمود: «بعید نیست که ما شهادت را از سنخ انشا قرار دهیم نه

اخبار».

البته این نکته مفیدی است که انسان با گفتن شهادتین این واقعیت را اعلام می کند. شاید آیه ای از قرآن مجید

مؤید این معنا باشد، آن جا که می فرماید:

(لا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد)؛ (2)

و نگویند (خدا) سه گانه است. از این سخن، خودداری کنید که برای شما بهتر است. خدا فقط معبود یگانه است. 1.

ص: 446

1- المفردات فی غریب القرآن: 267 و 268.

2- سورة نساء(4): آیه 171.

خداوند متعال در این آیه از سه گانه گفتن درباره خویش نهی می کند و به اعتقاد به خدای یگانه امر می کند.

واقعیت این است که در این جا نهی و امری در کار نیست؛ بلکه انشا است.

البته شواهد دیگری بر این معنا در قرآن مجید می توان یافت که شهادت در این موارد به خصوص انشا است، نه

اخبار. ماده شهادت در این موارد بدون حرف تعدیه بر معمول خود وارد می شود؛ چرا که:

گاهی می گوئید: شهد به؛

گاهی می گوئید: شهد له؛

و گاهی می گوئید: شهد علیه.

و هر کدام از این ها خصوصیتی دارد.

روشن است که شهادت مورد بحث ما بدون حرف تعدیه است، آن جا که می خوانیم: شهد الله أنه لا إله إلا

الله....

این ها مواردی است که باید دقت کرد.

پس وقتی می گوئیم: اشهد أن لا إله إلا الله، این واقعیت را اعلان و آشکار می کنیم. وقتی مؤذن این عبارت را

می گوید، در واقع این واقعیت را اعلان می کند؛ چرا که اذان به معنای اعلان است، چنان که در قرآن می خوانیم:

(وَ أذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ)؛ (1)

و مردم را به حج فرا خوان تا پیاده و سواره بر مرکب های لاغر از هر راه دوری به سوی تو بیایند.

مؤذن اخبار نمی کند که خدا یکی است و محمد بن عبدالله صلی الله علیه وآله 7.

ص: 447

صدق و کذب در آن راه یابد و این نکته مهمی است.

البته این واقعیت که وحدانیت خداوند متعال از چه راهی ثابت شده است بحث دیگری است و باید در مباحث توحید مطرح شود که شرح کلمه توحید (لا إله إلا الله) چیست.

کلمه «وحده»

ص لا إله إلا الله ر کلمه توحید است، پس کلمه «وحده» برای چیست؟

این «وحدت» وحدت ذاتیه است که نمی شود چیزی را همراه او فرض نمود.

و «الواحد» از اسماء حسنی است و معنای آن این است که خداوند متعالی ازلی است و ابدی؛ یعنی موجودی که عدم ندارد، نه از اول و نه از آخر؛ همانی که امیر مؤمنان علی علیه السلام فرموده:

سبق الأوقات كونه و العدم وجوده و الابتداء أزله؛⁽¹⁾

او بر اوقات پیشی گرفته و هم چنین وجودش بر عدمش و ازلیتش بر آغاز.

و «الأحد» نیز از اسماء حسنی است؛ یعنی صفات کمالیه او عین ذات است که امیر مؤمنان علی علیه السلام در

سخنی فرمودند: هو الذی لم یتفاوت فی ذاته ولم یتبعض بتجزئه العدد فی کماله؛⁽²⁾

این گونه نیست که مثلاً «علم» او غیر از «قدرت» او باشد؛ بلکه ص علم کله و قدرة کله و وجود کله ر چنان که

در بعضی روایات اشاره شده و بزرگان علما تصریح کرده اند.⁽³⁾

ص: 448

1- نهج البلاغه: 2.119، الکافی: 1.139، حدیث 4، التوحید، شیخ صدوق: 37.

2- روضة الکافی: 18، الامالی، شیخ صدوق: 399، التوحید، شیخ صدوق: 73.

3- شرح الأسماء الحسنی: 17، نهاية الدراية فی حاشية الکفایه: 1.241، محاضرات فی الأصول: 1.307.

چرا پس از گواهی به وحدانیت خداوند متعال می‌گوییم: «لا شريك له»؟

این عبارت توحید را تأکید می‌نماید.

اما چرا در این جا می‌گوییم: «لا شريك له»؟

یعنی هر چند که رسول خدا صلی الله علیه وآله و ائمه اطهار علیهم السلام عزیزترین و مقرب‌ترین موجودات نزد

خدا هستند؛ ولی هرگز شريك خدا نیستند؛ چرا که خداوند متعال در ذات، صفات، افعال و عبادت شريك ندارد.

شهادت فرشتگان

وشهدت له ملائکته واولوا العلم من خلقه؛

و فرشتگان و صاحبان علم از آفریدگانش گواهی می‌دهند.

این فراز اقتباس از آیه مبارکه سوره آل عمران است، آن جا که می‌فرماید:

(شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)؛ (1)

خداوند گواهی می‌دهد که معبودی جز او نیست و فرشتگان و صاحبان علم نیز گواهی می‌دهند، در حالی که قیام به قسط و عدل دارند. معبودی جز او نیست و او توانا و حکیم است.

به راستی حرف «کاف» در ص کما شهد الله ر به چه معنا است؟

شاید گفته شود که «کاف تشبیه» است؛ ولی باید تأمل کرد.

چنین به نظر می‌رسد و پیش از آن که مراجعه کنیم تا بدانم گفته شده یا نه که اگر

ص: 449

خواهد بود که:

گاهی شهادت خود را به شهادت خداوند متعال تشبیه می کنید؛ یعنی شهادتی که من به وحدانیت خدا می دهم،

شبهه شهادت خداوند متعال به وحدانیت خودش است. در این صورت کاف تشبیه خواهد بود.

گاهی می گوید که من شهادت می دهم آن گونه که خداوند متعال شهادت می دهد.

به نظر نگارنده، تعبیر دوم درست است.

به سخن دیگر، باید گفت که حرف «کاف» به معنای مثل است و شبیه با مثل تفاوت دارد؛ یعنی «مشهود به» من، همان «مشهود به» خداوند متعال است و خود اوست نه شبیه او؛ «مشهود به» من که وحدانیت خداوند متعال است، مطابق همان واقعیتی که «مشهود به» خداوند متعال است.

آن چه خداوند متعال شهادت می دهد و وحدانیت خود را اعلان می کند، همان را من اعلان می کنم. از این رو،

چنین بیانی تمثیل می شود نه تشبیه.

پس از اتخاذ این مطلب احتیاطاً به کتاب المفردات راغب اصفهانی نگاه کردم و دریافتم که او نیز همین معنا را برای

کاف بیان کرده است. او در ذیل عنوان «الكاف» می نویسد:

الكاف للتشبيه و التمثيل... وقوله: (كالذی ینفق ماله) الآية، فإن ذلك ليس بتشبيه وإنما هو تمثيل، كما يقول النحويون مثلاً: فالاسم كقولك زيد، أي مثاله قولك زيد، والتمثيل أكثر من التشبيه، لأن كل تمثيل تشبيه وليس كل تشبيه تمثيلاً؛ (1)

با توجه به این متن حرف «کاف» برای دو معنا می آید: تشبیه و تمثیل.

در معنی اللیب ابن هشام نیز به این دو معنا اشاره شده است. (2)

واقع مطلب این است که همه موجودات، ادله و برهان های وجود خداوند 3.

ص: 450

1- المفردات فی غریب القرآن: 445.

2- معنی اللیب: 1.233.

متعال هستند که آفریدگاری حکیم برای جهانیان است. خداوند از این طریق وحدانیت خود را اعلان می کند. چنین وحدانیتی نزد من ثابت و محقق است و این تحقق را اعلان می کنم و معنای این فراز همین است.

از این رو همین آیه در المفردات فی غریب القرآن و معجم المقایس اللغة مطرح شده است که

(شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ) یعنی چه؟ (1). معجم مقایس اللغة: 3.222. (2)

راغب اصفهانی می نویسد:

فشهادة الله تعالی بوحدانیتته هی ایجاد ما يدل علی وحدانیتته فی العالم وفی نفوسنا؛ (3)

پس شهادت خدای تعالی به یگانگی خویش، همان پدید آوردن چیزهایی است که در جهان هستی و در وجود ما نشان گر یگانگی اوست.

ابن فارس نیز در معجم مقایس اللغة می نویسد:

فأما قوله جل وعز (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) فقال أهل العلم معناه أعلم الله عز وجل بين الله؛ (3)

اما درباره معنای سخن خدای تعالی که «خداوند گواهی می دهد که معبودی جز او نیست» اهل علم می گویند: یعنی خداوند اعلام نمود و روشن ساخت.

شهادت ملائکه یعنی چه؟ این عبارت، هم در قرآن بود و هم در زیارت جامعه. راغب اصفهانی می نویسد:

وشهادة الملائكة بذلك هو إظهارهم أفعالاً يؤمرون بها وهي المدلول عليها بقوله: (فَالْمُدْبِّرَاتِ أَمْرًا)؛ (4)

(5)8.

ص: 451

1- .سوره آل عمران

2- :آیه 18.

3- .المفردات فی غریب القرآن: 268.

4- .سوره نازعات(79): آیه 5.

5- .المفردات فی غریب القرآن: 268.

شهادت ملائکه به وحدانیت و یگانگی خدای یگانه همان انجام اوامر الهی است که به آن امر شده اند و این همان مدلول این آیه شریفه است که: «و آنان که اوامر الهی را تدبیر می کنند».

شهادت فرشتگان اخبار نیست، بلکه اظهار است. آن ها افعالی را که مأمور به انجام آن ها هستند اظهار می کنند؛ یعنی چون از طرفی فرشتگان مأموران خداوند متعال هستند دقت کنید! از طرف دیگر افعال آن ها کاملاً مطابق حق و حکمت و مصلحت است؛ یعنی آنان به اعمال و افعالشان بر وجود خداوند متعال و وحدانیت او شهادت می دهند و این واقعیت را اظهار می کنند. پس این اظهار واقعیت اخبار نیست که محتمل کذب و صدق باشد؛ بلکه آنان با اعمالشان حکمت، عدل، حقانیت و وحدانیت خداوند متعال را اظهار می کنند.

و به نظر می رسد که در تکرار کلمه شهادت؛ «وشهدت له الملائكة» به اختلاف کیفیت شهادت اشاره شده باشد.

صاحبان علم

اولوا العلم چه کسانی هستند و شهادت آنان چگونه است؟ با نگاه به روایاتی که در تفسیر آیه مبارکه سوره آل عمران رسیده می یابیم که مراد از «أُولُوا الْعِلْمِ» انبیا و اوصیا هستند. (1) پس حرف «من» تبعیضیه است.

بنابراین، انبیا و اوصیا نیز در سیاق فرشتگان و خداوند متعال، وحدانیت خداوند متعال را به گونه ای بیان و اعلان می کنند که آن گونه بیان از عهده غیر انبیا و اوصیا بر نمی آید؛ چرا که آنان از سایر خلائق اعلم و اعرف هستند و خدا را از همه بهتر می شناسند.

ص: 452

1- ر.ك: تفسیر العیاشی: 1.165، تفسیر فرات کوفی: 77، حدیث 51.

بلکه اگر دقیق تر نظر کنیم، همان معنایی که برای شهادت ملائکه ذکر شد، برای «أولوا العلم» نیز ثابت می شود، اگر فراتر نباشد؛ چون انبیا و اوصیا نیز مأموران خداوند متعال هستند که «لا یفعلون إلا بما یؤمنون». این مطلب پیش تر بیان شد و با تفصیل بیشتری و از کتاب های اهل تسنن نیز حدیث نقل خواهیم کرد که ائمه هم مثل انبیا و فرشتگان

«لا یفعلون الا بما یؤمنون».

بنابراین ائمه، انبیا و اوصیا مأموران خداوند متعال هستند. افعالشان حاکی و مظهر اراده خداوند متعال خواهد بود و اراده خدا عین حکمت، حقانیت و عدالت است. آنان کاری بر خلاف اراده خداوند متعال انجام نمی دهند. از این رو تصور نگارنده این است و الله العالم که عدم تکرار کلمه شهادت بین «ملائکه» و «أولوا العلم» اشاره به همین جهت است که سنخ شهادت «أولوا العلم» بنابراین که انبیا و اوصیا باشند از سنخ شهادت ملائکه است.

ولی اگر از روایات چشم پوشیم و «أولوا العلم» را به معنای انبیا و اوصیا ندانیم، مطلق اهل علم در هر رشته ای به خصوص رشته های علمی در زمینه خدا و خداشناسی منظور خواهد بود و ناگزیر هر علمی به اندازه خودش مثبت است و هر عالمی در هر علمی از علوم به قدر طاقت و قدرتش درباره وجود خداوند متعال و وحدانیت او اقامه دلیل می تواند کند و این معنا را بیان نماید. در این صورت، حرف «من» بیانی خواهد بود که «أولوا العلم» بیان از خلق باشد.

مطلب دیگر این که چرا شهادت ملائکه در آیه شریفه و عبارت زیارت جامعه بر شهادت «أولوا العلم» مقدم شده

است؟

اگر توانستیم از روایات و غیر روایات وجه پذیرفتنی که بیان کننده این نکته باشد بیابیم، چه بهتر و گرنه سکوت می کنیم؛ چرا که بنا نیست مطالبی را از خود بگوییم و نعوذ بالله فهم خودمان را به قرآن مجید و کلمات معصومین تحکیم کنیم.

ص: 453

بنابر آن چه گذشت، روشن شد که کسی که در حضور امام علیه السلام به وحدانیت خداوند متعال با این خصوصیات شهادت می دهد، واقعیتی را اعلان و اظهار می کند که خداوند متعال، فرشتگان و انبیا و اوصیا آن را اعلان می کنند، او به آن واقعیت معتقد است. در نتیجه، انشا خواهد بود و نه اخبار.

خدای عزیز و حکیم

لا إله إلا هو العزيز الحكيم؛

معبودی جز او نیست و او عزیز و حکیم است.

در پایان عبارت، کلمه «لا إله إلا هو» تکرار شده؛ شاید به دلیل این است که این عبارت از آیه ذیل اقتباس شده

است. در آیه این گونه آمده است:

﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ (1)

خداوند به قسط و عدالت قیام دارد. معبودی جز او نیست، او عزیز و حکیم است.

پس هر معنایی که در قرآن مجید اراده شده، همان معنا در این جا نیز اراده شده است. شاید این عبارت تکرار شده

تا وحدانیت همراه با این دو وصف و یا این دو اسم «الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» اعلان شود.

راغب اصفهانی درباره واژه «العزیز» می نویسد.

العزیز الذی یقهر ولا یقهر؛ (2)

عزیز کسی است که غالب می شود، ولی مغلوب نمی گردد.

شاید از مصادیق عدم مقهوریت خداوند متعال، عدم معرفت به ذات خداوند

ص: 454

1- .سوره آل عمران(3):آیه 18.

2- .المفردات فی غریب القرآن:333.

متعال است؛ یعنی هیچ علمی از هیچ

کسی قاهر و غالب نمی شود که بتواند به ذات خداوند متعال برسد.

در مورد واژه «الحکیم» نوشته اند: «الموجد للأشياء على غاية الإحكام» (1).

شهادت دوم

اشاره

واشهد ان محمدا عبده المنتجب ورسوله المرتضى ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولوكره المشركون؛

و گواهی می دهم که حضرت محمد صلی الله علیه وآله بنده برگزیده و رسول پسندیده اوست که او را با هدایت و دین حق فرستاد تا بر همه دین ها چیره گرداند، گرچه بر شرك و رزان ناگوار باشد.

پیامبر بنده خداست

این فراز را از چند محور می توان بررسی کرد:

محور یکم. پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله بنده خداوند متعال هستند. به نظر می رسد که شاید تقدیم عبودیت بر رسالت اشاره به چند مطلب باشد:

1. این که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله هر چه از مقامات، کمالات و ملکات دارند، از مولای خود خداوند

متعال است و چیزی از خود ندارند.

2. این که ابتدای رسیدن به هر مقام و مترتی در پیشگاه خداوند متعال عبودیت است و این حقیقتی است که از

روایات استفاده می شود و ما در مباحث پیشین برخی از آن روایات را ذکر کردیم؛ از جمله روایتی بود که از حضرت

امام رضا علیه السلام نقل

ص: 455

1- ر.ك: تاج العروس: 16.161، در این منبع در معنای حکمت چنین آمده است: «فالحكمة من الله: معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام».

شده است که آن حضرت فرمودند:

این مقامی که امیر مؤمنان عندالله پیدا کردند و کرامتی که عندالله داشتند، به برکت عبودیت بوده است.

3. این که پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله خدا نیست؛ چون همان طوری که در مورد ائمه علیهم السلام کسانی

پیدا شدند و غلو کردند، در مورد شخص پیامبر اکرم نیز کسانی بودند که آن حضرت را خدا می دانستند.

این مطلب نیز در روایات آمده است.

بنابراین، پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله بنده خداوند متعال است، نه این که خدا نیست؛ بلکه شریک خدا هم

نیست. فرزند خدا و متحد با خدا هم نیست و هیچ حلولی در این جا صورت نگرفته است؛ بلکه عبد خدا هستند.

محور دوم. حضرت محمد صلی الله علیه وآله عبد و بنده منتجب خداوند است. واژه «منتجب» یعنی مختار، ممتاز و جدا شده. وقتی کسی مختار و منتجب و از بین دیگران انتخاب می شود که خصایص و ویژگی هایی داشته باشد. ممتاز شدن نزد خدا خصایص و ویژگی هایی را لازم دارد؛ خصایصی که از نظر خداوند متعال خصایص باشد و در ادامه، جدا شدن، انتخاب و اختیار خدا را در پی داشته باشد. پیامبر اکرم دارای خصایصی بودند که آن خصوصیات از نظر خداوند باعث شد که آن حضرت منتجب و منتخب عندالله شدند.

محور سوم. رسالت و رسول بودن پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله با صفت «المرتضی» موصوف شد؛ یعنی آن

حضرت رسول خداوند متعال است و مورد رضایت و پسند خداوند هستند. شاید این عبارت به این آیه مبارکه اشاره

باشد که می فرماید:

ص: 456

(عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا* إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ)؛ (1)

دانای غیب اوست؛ پس هیچ کس را بر رازهای غیب خود آگاه نمی سازد، مگر رسولانی که برگزیده است.

پس رسولی که مرتضی شد، چنین مقاماتی به او داده می شود. از طرفی، پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله مورد پسند

خداوند متعال بودند، آن جا که می فرماید:

(وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا)؛ (2)

و او پیوسته مورد رضایت پروردگارش بود.

پس وقتی پسند کننده خداوند باشد و خدا کسی را بپسندد، این فرد چه مقاماتی را پیدا می کند ابه راستی ملاکات

مورد پسند خداوند متعال برای گزینش يك فرد چیست؟

پسند خداوند متعال در هر مرتبه، آن مرتبه عالییه ای است که پیامبر اکرم دارند که اشرف مخلوقات هستند. آن

حضرت به مقامی رسید که مرتضای خداوند علی الاطلاق به جمیع معانی کلمه بودند و وقتی مرتضای خداوند واقع

شدند، به او گفتند:

(وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى)؛ (3)

و به زودی پروردگارت تو آن قدر به تو عطا خواهد کرد که راضی شوی.

به تعبیری خدای متعال می فرماید: شما کاری کنید که مرتضای من باشید، آن وقت من به شما به گونه ای عطا

می کنم که شما راضی باشید.

تذکر يك نکته قرآنی لازم است که قرآن مجید هر گاه سخن از عطا فرموده، آن را به واژه «رب» اضافه کرده

است؛ همان گونه که این آیه بدان اشاره دارد. در آیه دیگری می فرماید: 5.

ص: 457

1- سوره جن (72): آیات 26 و 27.

2- سوره مریم (19): آیه 55.

3- سوره ضحی (93): آیه 5.

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ* فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ)؛ (1) به راستی ما به تو کوثر عطا کردیم. پس برای پروردگارت نماز بخوان و قربانی کن.

در آیه دیگری آمده است:

(وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا)؛ (2)

و عطای پروردگار تو منع شده نیست.

در مورد دیگری می فرماید:

(كُلًّا نُمِدُّ هُوْلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ)؛ (3)

هر يك از این دو گروه را از عطای پروردگارت بهره می دهیم.

در آیه دیگری آمده است:

(جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا)؛ (4)

این پاداشی از جانب پروردگارت و عطایی حساب شده است.

در مورد دیگری می فرماید:

(ربنا الذی أعطی کل شیء خلقه ثم هدی)؛

2

پروردگار ما آن کسی است که به هر چیزی، آن چه برای آفرینش آن لازم بوده عطا کرده، آن گاه هدایت کرده است.

وقتی کسی رشد و تربیت کسی را بر عهده گرفت، تمام مستلزمات رسیدن به آن کمال و هدف را عطا می کند و

در غیر این صورت خلف و نقض غرض خواهد بود. از 0.

ص: 458

1- .سوره کوثر(108):آیات 1 و 2.

2- .سوره اسراء(17):آیه 20.

3- .سوره نبأ(78):آیه 36.

4- .سوره طه(20):آیه 50.

این رو در دعای ابوحمزه آمده است: رب بما أعطيتني.

پس چون عطاست باید رب هم باشد. کار خداوند متعال به لحاظ ربوبیتش و به مقتضای آن مقام، عطا است.

عطاء رب، مطلق است. از این رو حضرت موسی علیه السلام می فرماید:

(رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ)؛ (1)

پروردگارا! به هر خیر و نیکی که تو بر من فرود فرستی نیازمندم.

رسالت هدایت گر

ارسله بالهدى ودين الحق ؛

پیامبری که او را با هدایت و دین حق فرستاد.

بنابراین وقتی به رسالت پیامبر اکرم صلی الله علیه وآله شهادت می دهیم، این شهادت، با مقامات، اوصاف و

منازلی برای آن حضرت توأم است. رسالتی که به پیامبر اکرم عطا شده، رسالت هدی و هدایت است.

چنان که پیش تر گذشت، واژه «هدایت» به تمام معنا، همه کسان ذوی العقول یا چیزها اعم از ذوی العقول یا غیر ذوی العقول را که به هدایت نیاز دارند، شامل می شود. دین اسلام، برای بشر بالخصوص، دین هدایت و حق است.

حق یعنی چه؟ یعنی هرگز در دین اسلام باطل و بطلانی وجود ندارد. منظور از باطل در این جا بالمعنی الاعم است،

نه فقط باطل در مقابل حق که معمولاً به کار می بریم؛ بلکه شامل نقص، سهو، خطا و اشتباه می شود که هر کدام

نوعی از بطلان هستند و همه این موارد در دین اسلام منتفی است. از این رو، درباره قرآن این گونه آمده است:

ص: 459

(وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ* لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ)؛ (1)

و همانا این کتابی است شکست ناپذیر که هیچ باطلی نه از پیش رو و نه از پشت سر بر آن راه ندارد؛ چرا که از جانب خداوند حکیم و ستوده نازل شده است.

پس در این جا باطل به جمیع معانی کلمه مورد نظر است و هیچ نقص، اشتباه و خطایی در قرآن نیست. ص لا یأتیه ر

از هیچ طرف؛ نه اکنون، نه در آینده، نه از پیش رو و نه از پشت سر. این همان دین حق است.

به نظر می رسد که برهان این مطلب در قرآن مجید است، آن جا که می فرماید:

أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ؛ (2) آیا کسی که موجودات را آفریده از حال آنان آگاه نیست، با این که او بسیار باخبر و آگاه است؟

چون خداوند متعال که خالق بشر است و حکمت و هدف از خلقت این بشر، هدایت و رسیدن به کمال است.

او که خالق است، بشر را برای رسیدن به کمال خلق کرده است. خبیر است به این که چه چیزی بشر را برای رسیدن به کمال، کمک می کند و چه چیزی مانع رسیدن او به کمال می شود؛ یعنی از همه مقتضیات و تمام موانع آگاه است. از این رو، بایستی به مقتضای قاعده لطف کاری کند که مقتضیات رسیدن به این هدف و حکمت فراهم شود و موانع در این راه برطرف گردد؛ یعنی برنامه ای که به تعبیر ما شریعت است ارائه کند. بنابراین، ناگزیر باید دین و شریعتی بیاید که حق باشد؛ حق در مقابل باطل به جمیع معانی آن. از این رو کسی حق ندارد به این دین اشکالی کند که مثلاً: فلان جا چرا چنین؟ فلان حکم چرا فلان؟ چرا این طور؟ 4.

ص: 460

1- .سوره فصلت(41):آیه 41 و 42.

2- .سوره ملک(67):آیه 14.

این چراها را نباید کرد؛ زیرا که کسی این شریعت را مقرر کرده که ما را آفریده و به حالات، حقایق احوال،

واقعیات ما و به آن چه ما را به غرض از خلقت می رساند و آن چه مانع می شود، آگاه است.

پس اگر گفت: فلان چیز حرام است؛ یعنی برای تو مانعیت دارد و اگر گفت: انجام فلان عمل مستحب است،

انجام بده؛ یعنی تو را در رسیدن و حرکت به سوی کمال یاری می کند.

به راستی چنین دینی را بایستی به دست چه کسی بسپارند و چه کسی باید آن را به مردم برساند؟

آری باید رسول باشد که مرتضی به جمیع جهات باشد؛ یعنی به مناسبت حکم و موضوع، وقتی دین چنین بود، مبلغ دین هم باید با این دین متناسب باشد و از خطا، نسیان، غرض، غرائز شهوانی به دور باشد و چیزی را از دین کم نکند یا چیزی را به دین، مطابق هوای نفسش اضافه نکند.

پس هر کسی از افراد بشر و مکلفان به این دین، هر مقدار ارتباطشان با این دین بیشتر باشد، علاوه بر این که به

هدف از خلقت نزدیک تر هستند، همان کاشف از مرضی بودن عندالله می شود. چنان که گذشت، به مقتضای آیه

مبارکه «نفر») که می فرماید:

(لِيَتَّقُوا فِي الدِّينِ)؛ (1)

تا در دین آگاهی یابند.

کلمه دین اعم از اصول اعتقادات، احکام شرعی و جهات اخلاقی است و کمال انسان در این است که در هر سه بعد کار کند و در مسیر صحیح رسیدن به کمال قدم بردارد؛ زیرا که انسان فکر است و بدن و نفس و هر یک از این ابعاد وظیفه خاص خود2.

ص: 461

1- .سوره توبه(9):آیه 122.

را دارد، از نظر فکر و اعتقاد مستقیم باشد و هم چنین در احکام شرعی که مربوط به اعضا و جوارح بدن است و در جهات اخلاقی که مربوط به نفس است و کسی که در این سه بعد کار کند، در مسیر دین حق حرکت کرده است. حالا اگر به جایی رسید و نخواهد رسید که بخواهد رسول مرتضی شود، آن جا که حضرتش

می فرماید:

ألا وإن إمامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه ومن طعمه بقرصيه، ألا وإنكم لا تقدرّون على ذلك ولكن

أعينوني بورع واجتهاد...؛(1)

امام شما از دنیای خود به دو جامه فرسوده و دو قرص نان کفایت کرده است. بدانید که شما توانایی چنین کاری را ندارید، اما با پارسایی و تلاش فراوان... مرا یاری کنید.

امام صادق علیه السلام فرمود:

كونوا دعاة للناس بغير ألسنتكم ليروا منكم الورع والاجتهاد والصلاة والخير، فإن ذلك داعية؛(2)

مردم را با غیر زبان هایتان [به مذهب خویش] دعوت کنید تا از شما پارسایی، تلاش، نماز و نیکی را ببینند که همین دعوت کننده است.

انسان بایستی در این مسیر جد و اجتهاد داشته باشد. این همان معنای ص ارسله بالهدی و دین الحق ر است.

آیین همگانی

ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون؛

تا بر همه دین ها چیره گرداند، گرچه شرك ورزان ناخشنود باشند.

ص: 462

1- نهج البلاغه: نامه 45، بحار الانوار: 33.474.

2- الكافي: 2.78، حدیث 14.

در این عبارت لام «لیظهره» برای علت و غایت است؛ یعنی دین اسلام باید بر همه ادیان، ملل و تمامی اهل زمین غلبه پیدا کند و بر آنان ظاهر شود، گرچه شرکورزان کراهت داشته باشند.

این آیه از ادله مهدویت و از آیات متعلق به حضرت مهدی عجل الله تعالی فرجه الشریف و از وعده های الهی است.

چون هنوز این امر تحقق نیافته است، پس ناگزیر باید در آینده باشد و زمانی فرا رسد که این حقیقت و واقعیت تحقق پیدا کند و چون امامی به غیر از حضرت ولی عصر علیه السلام نداریم، پس باید در زمان آن حضرت این واقعیت محقق شود.

این شهادت در قرآن مجید ریشه دارد، آن جا که خداوند متعال می فرماید:

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ)؛ (1)

او کسی است که پیامبرش را با هدایت و دین حق فرستاد تا آن را بر همه دین ها پیروز گرداند، گرچه شرک ورزان ناخشنود باشند.

در مجمع البیان در ذیل این آیه آمده که امام باقر علیه السلام فرمود:

إن ذلك يكون عند خروج المهدي من آل محمد، فلا يبقى أحد إلا أقر بمحمد صلى الله عليه وآله؛ (2)

همانا غلبه دین حق بر همه دین ها به هنگام خروج مهدی آل محمد است؛ پس در زمین کسی باقی نمی ماند مگر آن که به رسالت محمد صلی الله علیه وآله اقرار می کند.

این آیه در هنگام خروج مهدی آل محمد علیهم السلام محقق خواهد شد که همه به پیامبری و رسالت حضرت محمد

صلی الله علیه وآله اقرار خواهند کرد، ان شاء الله. 5.

ص: 463

1- .سوره توبه(9):آیه 33.

2- .مجمع البیان:5.45.

بسمه تعالی

جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

با اموال و جان های خود، در راه خدا جهاد نمایید، این برای شما بهتر است اگر بدانید.

(توبه : 41)

چند سالی است که مرکز تحقیقات رایانه ای قائمیه موفق به تولید نرم افزارهای تلفن همراه، کتاب خانه های دیجیتالی و عرضه آن به صورت رایگان شده است. این مرکز کاملاً مردمی بوده و با هدایا و نذورات و موقوفات و تخصیص سهم مبارك امام علیه السلام پشتیبانی می شود.

برای خدمت رسانی بیشتر شما هم می توانید در هر کجا که هستید به جمع افراد خیراندیش مرکز بپیوندید.

آیا می دانید هر پولی لایق خرج شدن در راه اهلبیت علیهم السلام نیست؟

و هر شخصی این توفیق را نخواهد داشت؟

به شما تبریک میگوئیم.

شماره کارت :

6104-3388-0008-7732

شماره حساب بانک ملت :

9586839652

شماره حساب شبا :

IR390120020000009586839652

به نام : (موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه)

مبالغ هدیه خود را واریز نمایید.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان - خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی - پلاک 129/34 - طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: 03134490125

دفتر تهران: 021 - 88318722

بازرگانی و فروش: 09132000109

امور کاربران: 09132000109



مرکز تحقیقات رایانگی

اصفهان

گامی

WWW



برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.

۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹

