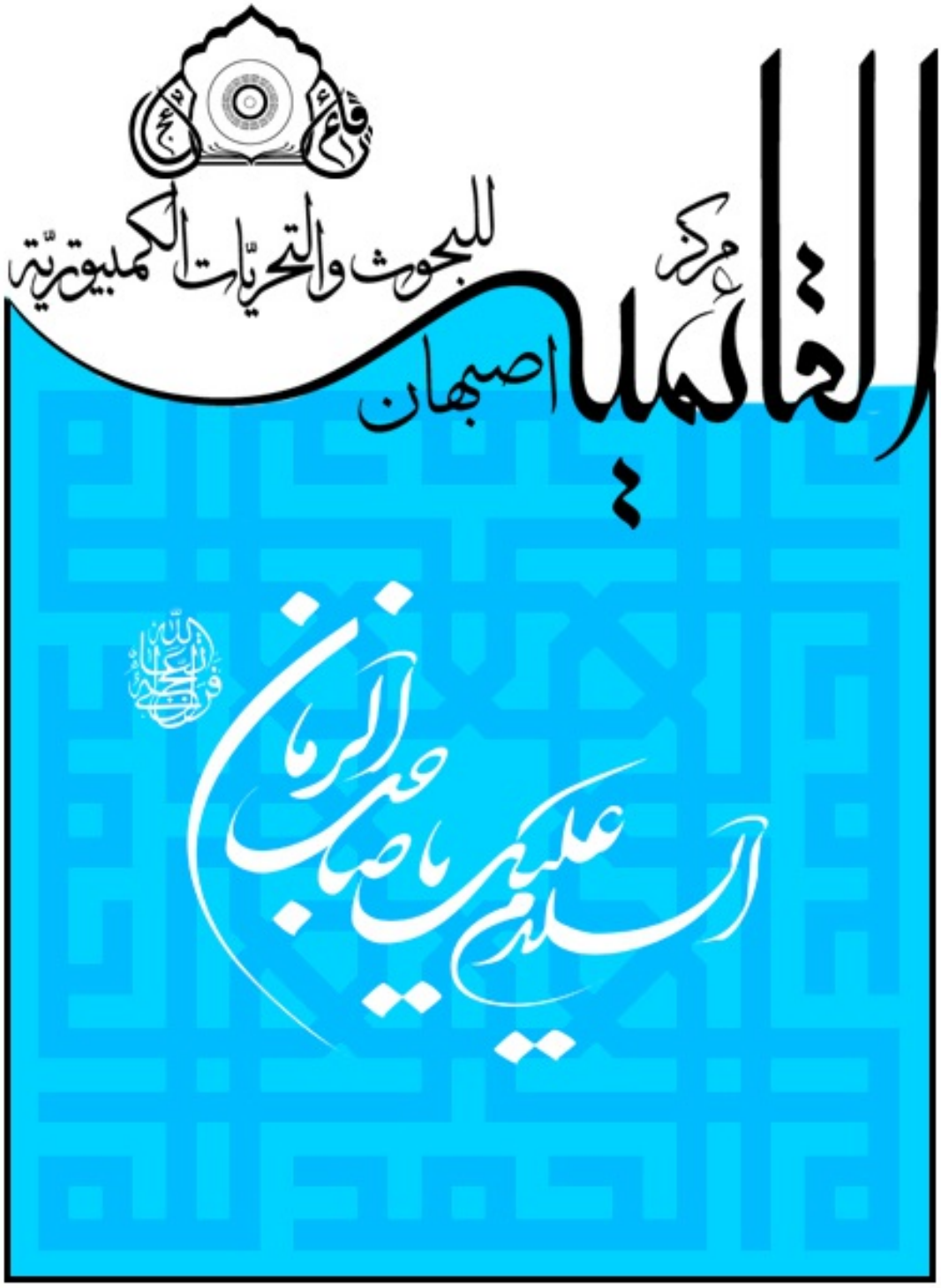


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

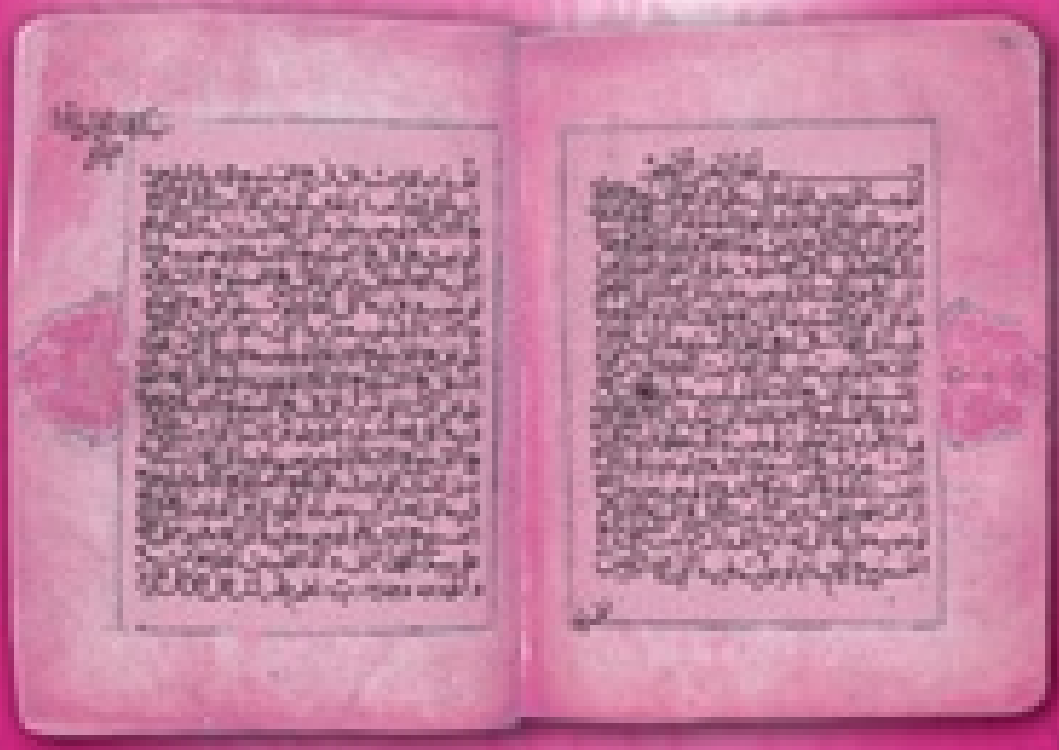
ميقات الحج

١٣

مجلة تعنى بشؤون الحج
بالمشاعر الثقافية والتاريخية
والسياسية والاجتماعية للحج

صدرت في جمادى الثانية
١٤٢٩هـ - السنة ١٥

- الحج رموز و حكم (١)
- حجة الوداع ... خطب وأدعية
- رسالة «نهاية الحج» دائر المكتشف مدينة ذي قير الحق
- توسعة السعي دراسة فقهية تاريخية بيئية ميدانية
- فقه الحج الضرورات و الحاجات (١)
- علماء الحرم الشريف نشر النور والزهر نموذجاً
- أبو سعيد الخدري
- أبوبة الاستظلال بإزاء المطاف السيد علي الحامد



بسم الله الرحمن الرحيم

دو فصلنامه « میقات الحج »

کاتب:

محمدی ری شهری

نشرت فی الطباعة:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
میقات الحج المجلد۱۳ ----- ۶
اشارة ----- ۶
الحجّ فی احادیث الامام الخمینی قدس سره ----- ۶
الحجّ فی أحادیث الإمام الخامنئی ----- ۱۰
عجالة موجزة فی فروض المناسک ----- ۱۲
جهة القبلة ----- ۳۰
لقاء و حوار مع سماحة آیة اللّه الهاشمی الرفسنجانی ----- ۵۶
قرن المنازل (۳) ----- ۸۳
مختارات شعریة حسان بن ثابت یرثی رسول اللّه صلی الله علیه و آله ----- ۱۰۱
البَیت العَتیق ... خَواطر وأشجان ----- ۱۰۹
الحجّ عبر الحضارات والأمم (۳) القدس- الکعبة ----- ۱۱۷
مهمّات مشبوهة فی الدیار المقدّسة (۵) ----- ۱۷۰
شخصیّات من الحرمین الشریفین (۱۰) ابو ذر الغفاری «وحده» ----- ۲۰۱
رسالة فی الترتیب بین أعمال الحجّ ----- ۲۳۰
وَلْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ ----- ۲۴۲
تامّلات فی آیات الحجّ ----- ۲۷۳
تعریف مرکز ----- ۲۸۴

میقات الحج المجلد۱۳

اشارة

عنوان و نام پدیدآور : میقات الحج[پیایند: مجله]

مشخصات نشر : تهران: منظمة الحج و الزیارة، ۱۴۱۷ ق. - = ۱۳۷۵ -

فاصله انتشار : شش ماه یکبار

یادداشت : عربی

فهرست‌نویسی براساس سال۳ شماره۵ سال۱۴۱۷ق.

یادداشت : این نشریه در بیروت نیز منتشر می‌شود

یادداشت : المدیرالمسؤول: محمد محمدی‌ری‌شهری

رئیس‌التحریر: علی قاضی‌عسکر

یادداشت : کتابنامه

ترجمه عنوان : Mighat al - haj

موضوع : حج -- نشریات ادواری

شناسه افزوده : محمدی ری‌شهری، محمد، ۱۳۲۵، -مدیر مسئول

Muhammadi Reyshahri, Muhammad

قاضی عسکر، سیدعلی، ۱۳۲۵، - سردبیر

شناسه افزوده : سازمان حج و زیارت

رده بندی کنگره : BP۱۸۸/۸

رده بندی د... : ۲۹۷/۳۵۷۰۵

ص: ۱

الحجّ فی احادیث الامام الخمینی قدس سره

ص: ۲

ص: ۳

ص: ۴

ص: ۵

العدد الثالث عشر

الحجّ فی أحادیث الإمام الخمینی قدس سره

إنّ حجّاج بیت اللّه الحرام، الـذین یتحررون من قفص البـدن وقیود الـدنیا، ویهاجرون إلی اللّه ورسوله، حیث یصـبح البیت القلب، ولا شیء فیه غیر المحبوب الحقیقی، بل لا شـیء غیره فی الـداخل والخارج. یجب أن یعلموا أنّ الحـجّ الإبراهیمی المحمّدی صـلوات اللّه علیهما وآلهما، مهجور وغریب منـذ سـنین طویلة سواء من الناحیة المعنویة والعرفانیّة أم من الناحیة السیاسـیة والاجتماعیّة، ویجب علی الحجّاج الأعزّاء من سائر الدول الإسلامیة أن یعیدوا الکعبة وبیت اللّه من غربتهما وبجمیع أبعادهما...

إنّ هـذا المؤتمر الـذی ینعقـد بـدعوة من إبراهیم ومحمّـد وآلهما، ویقصـد إلیه من کلّ زوایا الـدنیا، ومن کلّ فجّ عمیق للإجتماع فیه، لأجـل منـافع النّـاس والقیـام بالقسـط، وللاسـتمرار بتحطیم الأصـنام التی بـدأ بتحطیمهـا إبراهیم ومحمّـد، وطواغیت فرعون التی محاها موسی...

إنّفریضـة الحـجّ التی هیلبّیـک بحقّ، وهجرة إلیاللّه إنّمـا هیببرکـة إبراهیم ومحمّـد صـلوات اللّه علیهمـا و آلهما؛ بمعنی «لا» لجمیع الأصنام و الطواغیت و الشیاطین وأبنائهم ..

الحجّ فی أحادیث الإمام الخامنئی

ص: ۶

الحجّ فی أحادیث الإمام الخامنئی

- مدّ ظلّه العالی-

هذه المناسبة الخالدة التی یقدم الحجیج علی أدائها، تشکّل بنفسها مجموعة ناطقة معبّرة طافحة بالذکر والنشاط المعنوی والداخلی فی إطار حرکة وسعی وتنسیق بناء جماعی.

إنّ الحجّ- بتعالیمه المفعمة بالأسرار والرموز، وبمظاهره الرائعة الجامعة بین العظمة والتذلل، والاقتدار والتواضع، والحرکة الداخلیّة والخارجیّة- تجسید لجهاد الإنسان المسلم فی مجالی النفس والعالم باتّجاه تحقیق الحیاة الانسانیّة الطیّبة، وتدریب للحاج علی واجباته الکبری فی الحیاة.

إنّ المجتمعات البشریّة المختلفة- وهی تعانی الیوم من فراغ روحی وضیاع وحیرة من مآس وویلات اجتماعیّة وفردیّة فرضها طواغیت الثروة والقوّة علی الساحة العالمیة- تحتاج إلی الإسلام وإلی تعالیمه ودروسه الکبری. وإنّ الدعوة الإسلامیة لتجعل عناصر الاستقطاب والنفوذ والأمل، لیس فقط للشعوب التی تحترق بنیران الفقر والاستضعاف، بل وبنفس القدر للشعوب التی تتخبّط فی مستنقعات الفراغ والحیرة والفقر الروحی فی البلدان الثریّة المتطورة. وما تذکره

ص: ۷

الاحصائیات والدراسات من تزاید التوجّه إلی الإسلام بین فئات الشباب وبین کلّ الرافضین لخواء الحیاة المادّیة فی البلدان الغربیّة المتطوّرة، دلیل علی هذا الاستقطاب والنفوذ.

المسلمون بتفهّمهم لهذه الثروة الکبری ومنحها ما یناسبها من وعی، سیکونون قادرین علی أن یخلقوا تحوّلًا حقیقیاً فی حیاتهم، وأن ینقذوا البلدان الإسلامیّة ممّا تعانیه الیوم من ضعف وتبعیة وتخلّف وانحطاط.

عجالة موجزة فی فروض المناسک

ص: ۸

عجالة موجزة فی فروض المناسک

السیّد العلّامة بحرالعلوم

تحقیق: محمّد الإسلامی الیزدی

المؤلّف

هو السیّد محمّد مهدی بن السیّد المرتضی بن السید محمّد الحسینی البروجردی المعروف ب (بحرالعلوم) الطباطبائی من نسل إبراهیم الملقب ب (طباطبا) من ذریّة الحسن المثنی(۱).

ولد بکربلاء المقدّسة لیلة الجمعة فی شوّال سنة ۱۱۵۵ ه، وتوفی بالنجف الأشرف سنة ۱۲۱۲ ه، ودفن قریباً من قبر الشیخ الطوسی رحمه الله.

دراسته:

فی کربلاء تربّی و درس عند والده وفضلاء عصره المقدمات والسطوح وعمره لم یتجاوز الثانیة عشرة، و حضر بعد ذلک خارج الأصول علی والده المرتضی رحمه الله وعلی أستاذ الکلّ الوحید البهبهانی رحمه الله و خارج الفقه علی الفقیه الکبیر الشیخ یوسف البحرانی (صاحب الحدائق) وذلک لمدّة خمسة أعوام حتّی بلغ درجة الاجتهاد.

۱- ۱ أعیان الشیعة ۱۰: ۱۵۸.

ص: ۹

إلی النجف الأشرف:

وسافر إلی النجف الأشرف سنة ۱۱۶۹ ه لیکمل أشواطه الباقیة فی الجهاد والاجتهاد، فحضر دروس أعلامها وهم الشیخ مهدی الفتونی (۱۱۸۳ ه) والشیخ محمّد تقی الدورقی (۱۱۸۶ ه) والشیخ محمّد باقر الهزارجریبی (۱۲۰۵ ه) وغیرهم من الحجج والأعلام، وأصبح قطب رحی العلم والفضیلة فی حین أن عمره المبارک بعد لم یتجاوز الثلاثین.

هو بحر العلوم بحر المعالی فالوری وارد إلیه وصادر (۱)

إلی إیران:

سافر إلی إیران، خراسان من سنة (۱۱۸۶- ۱۱۹۳ ه) و حضر درس الفیلسوف الشهیر المیرزا مهدی الشهیدی الخراسانی رحمه الله حتّی لقّبه ب (بحر العلوم).

إلی بیت الحرام:

وتشرف لحجّ بیت اللّه الحرام سنة ۱۱۹۳ ه و بقی فی مکّة سنتین أو أکثر؛ لیقیم المشاعر ویرکّز المواقیت علی ضوء الشرع الصحیح، ویناقش علماء المذاهب الأربعة هناک.

مدرسته:

أمّا تلامذة مدرسته العلمیّة التی نشأت علی یدیه فی النجف الأشرف، فلقد کانوا من عیون العلماء وکبار مفاخر الشیعة وهم کما عدّهم السید محمّد صادق بحرالعلوم فی مقدّمته علی کتاب رجال السیّد بحر العلوم ما یقرب من ثمانین عَلماً، أشهرهم الشیخ أحمد النراقی- صاحب المستند- (۱۲۴۵ ه) الشیخ جعفر کاشف الغطاء (۱۲۲۸ ه) والسید محمّدجواد العاملی صاحب مفتاح الکرامة (۱۲۲۶ ه)

۱- ۱ رجال السید بحر العلوم ۱: ۳۴.

ص: ۱۰

والسیّد میر الطباطبائی صاحب الریاض (۱۲۳۱ ه) والسیّد محمّد المجاهد صاحب المناهل (۱۲۴۲ ه) والسیّد محسن الأعرجی الکاظمی صاحب المحصول (۱۲۲۷ ه) والشیخ محمّد تقی الاصفهانی صاحب الحاشیة علی المعالم (۱۲۴۸ ه) (۱).

مؤلّفاته:

للسیّد بحر العلوم ما یقرب من ثلاثةوعشرین مؤلّفاً، والمعروف منها: کتاب المصابیح، والفوائد الرجالیة، والدرّة التحفیة، ورسالة فی مناسک الحجّ والعمرة وهی التی بین یدیک.

آیات الثناء علیه:

لقد شهد لمقامه العلمی المخالف والمؤالف، کیف لا وهو الزعیم الروحی والمرشد إلی طریق التقوی والسلوک والعرفان، والمرجع الدینی المطلق للشیعة علی رأس القرن الثالثعشر للهجرة فی النجف الأشرف.

ومن یراجع کتب التراجم والرجال یجد ما یرشد إلی هذا البحر المحیط.

الرسالة:

وهی مع کونها موجزة ومختصرة فی مناسک الحجّ والعمرة کتبها السیّد بحرالعلوم إجابةً لطلب بعض إخوانه السالکین الناسکین، سهلة المرام، یستفید منها الخاصّ والعام.

ونسختها الخطّیة: هی النسخة الوحیدة المحفوظة بمکتبة المدرسة الفیضیّة برقم (۲۱۸) کتبت علی هامش کتاب المصابیح للسیّد بحرالعلوم رحمه الله وبخطّ نستعلیق.

۱- ۱ رجال السید بحر العلوم ۱: ۶۷.

ص: ۱۱

ونسخة أخرى:

وذكرها العلّامة آقا بزرك الطهرانى بعنوان: «العجالة الموجزةفى فروض الناسك» وهى موجودة عند السيّد جعفر بن على بحرالعلوم من النجف الأشرف، تاريخ كتابتها ۱۲۳۹ ه (۱).

وتمّ تحقيق الرسالة من الاستنساخ والتقطيع والاستخراج وغيرها بعون اللّه.

۱- ۱ الذريعة إلى تصانيف الشيعة ۱۵: ۲۲۳.

ص: ۱۲

ص: ۱۳

مناسک السید بحر العلوم

بسم اللّه الرحمن الرحیم

الحمد للّه‌ماطاف طائف فی المسجد الحرام، ووقف واقف بالمشاعر العظام، والصلاة والسلام علی مبین مناسک الحج للأنام محمّد وآله الحجج المیامین الکرام.

وبعد: فهذه عجالة موجزة فی فروض المناسک التی مایعذر بجهالتها سالک، قصدت بها إجابة أحد إخواننا السالکین، وفقه اللّه تعالی لارتقاء معارج الیقین، ورتّبتها علی مقدمة، وأبواب، وخاتمة.

أمّا المقدمة: ففی محرمات الإحرام والحرم وجملتها تسعة عشر نوعاً.

الأوّل: صید البر وهو الحیوان الممتنع بالأصالة مما یعیش فی البر ویبیض ویفرخ فیه، وإن عاش فی الماء، حلالًا کان أو حراماً، وإن اختصّ التکفیر بالأوّل وهو محرم مطلقاً (۱).

وعلی المحل فی الحرم، اصطیاداً، أو أکلًا، أو إشارةً ودلالةً واغلاقاً.

الثانی: النساء وطیاً وتقبیلًا ونظراً ولمساً بشهوة، وعقداً له ولغیره وشهادة علیه- وفی معناه الاستمناء بالید- أو الملاعبة أو التخییل أو غیرها.

الثالث: الطیب وهو کلّ مایَطیب ریحه، ویکون معظم الغرض منه التطیّب، فیخرج عنه الفواکه والأبازیر (۲) خلا الزعفران؛ لأنّ الغرض الأصلی منه الأکل والاستعمال فیه، والحناء لأنّ المقصود منها الخضاب والتداوی، وفی الریحان خلاف، والاجتناب أحوط.

وفی ثبوت الکفارة فی غیر

۱- ۱ سواء کان فی الحرم أو فی غیره التوضیح من الکاتب فی الحاشیة.

۲- ۲ الابازیر: التوابل الصحاح للجوهری ۲: ۵۸۹ مادة: بزر.

ص: ۱۴

المسک والعنبر والکافور والزعفران والعود والورس (۱) إشکال، والأقرب العدم.

ویحرم الطیب أکلًا ولو مع الممازجة وبقاء الکیفیة، وتطیباً اختیاراً.

ومع الاضطرار یقبض علی أنفه إن أمکن، ومن الاضطرار طیب الکعبة، إلّاالخلوق فإنه جائز اختیاراً، وهو طیب معروف مرکب من الزعفران وغیره.

وقیل: بجواز زعفرانها وحده أیضاً للمختار وهو قوی.

ویجوز الاجتیاز فی موضع یباع فیه الطیب إذا لم یکتسب منه، ویقبض علی أنفه ویزیل ماأصابه ولو بنفسه علی الأصح والأحوط، أو المحل بها إن أمکن.

الرابع: الإدّهان بالدهن بعد الإحرام مطلقاً اختیاراً، أو قبله بما فیه طیب تبقی رائحته بعده علی الأصح.

الخامس: الاکتحال بما فیه طیب، وبالسواد للزینة اختیاراً، والأحوط اجتنابه مطلقاً.

السادس: النظر فی المرآة علی الأشهر الأظهر (۲) فإن نظر فلیُلَبِ.

السابع: إخراج الدم اختیاراً علی المشهور (۳) ولو بالاستیاک، وحکّ الجلد، وقیل: بالکراهة، والأوّل أظهر.

الثامن: قصّ الأظفار ومافی معناه إلّا إذا انکسر ظفر وآذاه، فیجوز له الإزالة، ویطعم مکان ظفر قبضةً من طعام.

التاسع: إزالة الشعر عن الرأس واللحیة أو غیرهما بالحلق أو القص أو الطَلّ، أو غیرها قلیلًا کان أو کثیراً اختیاراً، ویجوز مع الضرورة، ولا یسقط بها الفدیة، ولو وقع شیء من شعره بمسه فی الوضوء، أو الغسل أو التیمم أو إزالة الخبث، لم یجب علیه شیء علی الأصح، ولو قطع عضواً علیه شعر جاز، ولا یلزمه شیء.

العاشر: لبْسُ المخیط للرجال ولو کانت خیاطته قلیلة علی إشکال، إلّا فی الضرورة فیجوز، ولا یسقط به الفدیة إلّافی لَبْس السراویل لفاقد

۱- ۱ الورس: نبت أصفر یکون بالیمن یتخذ منه الحمرة للوجه الصحاح للجوهری ۳: ۹۸۸ مادة: ورس.

۲- ۲ مختلف الشیعة ۴: ۱۰۳.

۳- ۳ مختلف الشیعة: ۴/ ۱۰۳.

ص: ۱۵

الآزار، فإنه یجوز من غیر فداء، وفی التوسّخ ومایشبهه إشکال، والاجتناب أحوط.

الحادی عشر: لَبْس مایستر ظهر القدم بتمامه کالخف والجورب، ویجوز لَبْس مایستر البعض کالنعل، والستر بغیر اللَبْس ولو بالملبوس، ومنه الالتحاف والتوسد: ولا بأس بلبس النعال المخصوفة، ولو صدق علیها اسم المخیط.

الثانی عشر: لَبْس الخاتم للزینة علی المشهور، وقیل یکره.

والأوّل هو الأصح، ویجوز لَبْسه للسنّة قولًا واحداً (۱).

الثالث عشر: تغطیة الرأس أی مافوق الوجه بثوب أو طین أو دواء أو حناء أو حمل متاع أو غیر ذلک، ولو بالارتماس فی الماء أو غیره کلًا أو بعضاً، إلّابما هو منه، کَیِدِهِ فإنه یجوز أن یستتر بعض جسده ببعض، أو بما لابدّ منه فی العادة کما فی النوم، والأقرب دخول الاذنین فی الرأس فلا یجوز تغطیتهما، وکما تحرم التغطیة ابتداءً تحرمُ استدامة، وهل یجب علی الناسی‌تجدید التلبیة دون الالقاء؟ الأظهر أنه مستحب...

الرابع عشر: التظلیل للرجل السائر اختیاراً، ویجوز التظلیل فی المنزل إجماعاً، والمشی تحت الظلال فی الطریق، ولو بحیث یصیر ذو الظل فوق رأسه علی الأقرب، والأحوط ترکه فی الطریق مطلقاً.

الخامس عشر: لَبْس السلاح اختیاراً علی الأشهر الأظهر (۲).

السادس عشر: قتل هوام الجسد بل قتل الحیوان مطلقاً إلّاالموذیات، ولا یجوز إلقاء القمل بل کلّ ماکان فی الجسد، ویجوز النقل والتحویل وإلقاء مالیس من هوام الجسد، کالقراد والحَلَم (۳) وغیرهما.

السابع عشر: الفسوق، وهو الکذب والسباب، وفی صحیحة علی ابن جعفر «إنه الکذب والمفاخرة» (۴).

الثامن عشر: الجدال وهو قول:

لا واللَّه وبلی واللَّه، ویختصّ المنع بهذه الصیغة، فلا جدال بمثل لا عمری

۱- ۱ غایة المراد ۱: ۳۹۷.

۲- ۲ مختلف الشیعة ۴: ۱۰۵.

۳- ۳ الحَلَم: هو القراد الکبار واحدته حلمة حیاة الحیوان ۱: ۲۳۷.

۴- ۴ التهذیب ۵: ۲۹۷. تفصیل وسائل الشیعة ۱۲: ۴۶۵ ح ۴ باب ۳۲ أبواب تروک الاحرام.

ص: ۱۶

وبلی العمری.

وفی روایة هو قول: الرجل «لا واللّه وبلی واللّه وسباب الرجل الرجل» (۱).

التاسع عشر: قطع شجر الحرم وحشیشه لا النخل وشجر الفواکه.

الباب الأوّل

فی ماهیة التمتع:

وصورته أن یحرم من المیقات بالعمرة المتمتع بها إلی الحج فی وقته، ثم یطوف لها بالبیت سبعاً، ثم یصلی رکعتی الطواف، ثم یسعی لها بین الصفا والمروة، ثمّ یُقصّر، ثم یحرم من مکة للحج، ثم یمضی إلی عرفة، فیقف بها إلی الغروب یوم عرفة، ثم یفیض إلی المشعر، فیقف به بعد طلوع الفجر، ثم یمضی إلی منی، فیرمی جمرة العقبة یوم النحر، ثم یذبح أو ینحر هدیه، ثم یحلق أو یقصِّر، ثم یمضی فیه أو فی غده إلی مکة، فیطوف للحج ویصلی رکعتیه ویسعی للحج ویطوف طواف النساء ویصلی رکعتیه، ثم یمضی إلی منی، فیبیت بها لیالی التشریق، وهی لیلة الحادی‌عشر، والثانی عشر، والثالث عشر.

ویرمی فی هذه الأیام الجمار الثلاثة، یَبْدَأُ بالأولی، ثم الوسطی، ثم العقبة.

ولمن اتقی النساء والصید فی إحرامه أن ینفر فی الثانی عشر، فیسقط عنه رمی یوم الثالث عشر والمبیت لیلته، ولا یجب فی التمتع غیر ماذکر علی المشهور (۲).

وقیل: بل یجب فی عمرة التمتع طواف النساء، کما فی المفردة، وهو شاذ، ومستنده ضعیف.

والأرکان من هذه الأفعال للعمرة، الاحرام والطواف والسعی، وللحج الإحرام والوقوفان وطواف الزیارة والسعی.

والرکن منها مایبطل بترکه النسک عمداً لا سهواً، ویختصّ الوقوفان منها بالبطلان بفواتهما مطلقاً، ولوفاته أحدهما فإن کان الوقوف بالمشعر مطلقاً بطل حجه، وإلّا صحَّ،

۱- ۱ تفصیل وسائل الشیعة ۱۲: ۴۶۷ ح ۸ باب ۱۳۲ أبواب تروک الاحرام.

۲- ۲ مختلف الشیعة ۴: ۳۲۳.

ص: ۱۷

وإن کان اضطراری المشعر وحده علی الأصح.

والمعتمر یحلّ بالتقصیر من کلّ شیء- أی محرّم الإحرامی دون الحرمی- علی المشهور، ومن غیر النساء علی القول بوجوب طوافهن علیه، فیحل به منهن.

والحاجّ یحلّ بالحلق أو التقصیر من کلّ شیء إلّاالطیب والنساء والصید، وهو التحلیل الأوّل، فإذا طاف طواف الزیارة، وسعی بین الصفا والمروة حلّ الطیب، وهو التحلیل الثانی. فإذا طاف طواف النساء حلّ منهنّ ومن الصید الإحرامی دون الحرمی، وهو التحلیل الثالث.

الباب الثانی

فی تفصیل أفعال العمرة المتمتع بها إلی الحج وهی خمسة:

الأوّل: الإحرام والواجب فیه ثلاثة:

الأوّل: النیة المعینة لکونه إحرام عمرة متمتع بالأصالة، أو النذر لنفسه، أولغیره، أداءً و قضاءً تقرباً إلی اللّه تعالی.

الثانی: التلبیات الأربع وصورتها: «لَبّیک، اللّهُم لبّیک، لبّیک، لا شریک لکَ لَبّیکَ» والأحوط أن یضیف إلیها بعد الأربع «إنّ الحمدَ والنعمةَ لکَ والملک، لا شریک لک لبّیک».

والأولی أن یوسطه بین الأخیرتین أیضاً بإسقاطه التوحید بعد الثالثة، فیقول: «لبّیک اللّهم لبّیک، لبّیک، إنّ الحمدَ والنعمةَ لک والملک، لا شریکَ لکَ لبّیک» کما ذکره جماعة من الأصحاب (۱)، ولو اقتصر علی الأول کان مجزیاً.

الثالث: لَبس ثوبی الإحرام یتزر بأحدهما ویتوشح بالآخر، أو یرتدی به، ونُهی عن عقده وشدّه بشیء منفصل عنه، وروی الطبرسی فی الاحتجاج: أنّ محمد بن عبداللّه بن جعفر الحمیری کتب إلی صاحب الأمر علیه السلام یسأله: هل یجوز أن یشدّ علیه مکان العُقَد تکة؟ فأجاب علیه السلام:

«لا یجوز شدُّ المیرز بشیء سواه من تکة أو غیرها» (۲).

۱- ۱ مختلف الشیعة ۴: ۸۰.

۲- ۲ الاحتجاج للطبرسی ۲: ۵۷۴.

ص: ۱۸

وکتب أیضاً یسأله: أیجوز أن یشدّ المیرز علی عقبه بالطول، أو یرفع من طرفیه إلی حقویه، ویجمعهما فی خاصریه أو یعقدهما ویخرج الطرفین الأخیرین بین رجلیه، ویرفعهما إلی خاصریه ویشدّ طرفه إلی ورکیه، فیکون مثل السراویل یستر ماهناک، فإن المیرز الأول کنا نتزر به إذا رکب الرجل جمله انکشف ماهناک، وهذا أستر؟

وأجاب علیه السلام: «جاز أن یتزر الإنسان کیف شاء إذا لم یحدث فی المیرز حدثاً بمقراظ ولا إبرة یخرجه به عن حد المیزر وغرزه غرزاً (۱) ولم یعقده، ولم یشدّ بعضه ببعض، وإذا غطّی السّرّة والرکبة کلیهما، فإنّ السنة المجمع علیها بغیر خلاف تغطیة السرة والرکبتین، والأحبّ إلینا والأکمل لکل أحدٍ شدّه علی سبیل المألوفة المعروفة للناس جمیعاً إن شاء اللّه تعالی» (۲).

ویشترط فیهما مما یجوز فیه الصلاة من حیث النوع والوصف، ولا یجوز بالحریر، والجلد الغیر المأکول، ولا فی النجس، فإن أصابته نجاسة غسله فوراً، ویجوز الزیادة علیهما مراعیاً للشرط، وکذا الإبدال، والأفضل الطواف فیما أحرم فیه، ومع فقدهما یلبس القبا منکوساً.

ومحل الإحرام للمار علی طریق المدینة کما هو الشائع فی هذا الزمان (ذو الحُلَیفة)، ولا یجزی الإحرام من غیر المسجد علی الأقوی وهو وادٍ علی ستة أمیال من المدینة- والسقایف الحادثة خارجة عنه، فلا یصح الإحرام منها، والأحوط الإحرام من مسجد الشجرة، وهو ببطن الوادی، بالقریب من الآبار المعروفة (بآبار علی).

والجانب القبلی منه موضع یظن بعض الناس أنه المسجد ولیس به، فإنما هو معرّس (النبی صلی الله علیه و آله) وهو:

الموضع الذی یستحب النزول فیه للراجع علی طریق المدینة.

والسقایف الحادثة خارجة عن المسجد، فینبغی الإحرام من وسطه،

۱- ۱ غرز الإبرة فی الشیء غرزاً وغرَّزها: أدخلها لسان العرب ۵: ۳۸۶.

۲- ۲ الاحتجاج للطبرسی ۲: ۵۷۳.

ص: ۱۹

وفی وجوب التلبیة فی محل الإحرام، ومقارنة النیة لها إشکال.

والأحوط أن یلبّی فیه سرّاً مقارناً بینهما وبین النیة، ثم یجهر بها إذا بلغ البیداء، ویقطع التلبیة إذا شاهد بیوت مکة، وحدّها عقبة المدنیین، ومع الاشتباه، فالأحوط تعجیل القطع.

والأحوط فی الحج أن یُلبی فی مکة سرّاً وفی المدعی سرّاً وجهراً، وإذا أشرف علی الأبطح جهراً.

الثانی: الطواف وواجباته عشرة:

الأوّل: الطهارة من الحدث والخبث عن الثوب والبدن، والظاهر العفو عن دم القروح والجروح اللّازمة دون مانقص علی الدرهم.

الثانی: ستر العورة.

الثالث: الختان.

الرابع: النیة المعینة مع القربة.

الخامس: العدد وهو سبعة أشواط، فلو نقص عنها أو زاد ولو خطوة بطل.

السادس: البدأة بالحَجَر الأسود والختُم به، ولابدّ من الابتداء بأول الحجر والانتهاء إلی حیث ابتدأ منه، ولو أدخل جزءاً من باب المقدمة مع استصحاب النیة وقصد الابتداء من حیث یحاذی صحَّ، ولا یلتزم الزیادة کما فی إدخال جزء من الرأس فی غسل الوجه.

السابع: جعل البیت علی یساره.

الثامن: خروجه بکله عن البیت.

التاسع: إدخال الحجر فی الطواف.

العاشر: کونه بین البیت والمقام مع اعتبار قدره من المسافة فی الجوانب کلها والمقام، وهو الحجر الذی علیه أثر القدم الشریفة، لا البناء.

الثالث: صلاة الطواف:

وهی رکعتان بعده فی مقام إبراهیم علیه السلام حیث هو الآن اختیاراً، فإن تعذّر صلّی خلفه، أو فی أحد جانبیه مع تحری الأقرب، والخلف أحوط.

والمقام هنا، البناء دون الصخرة،

ص: ۲۰

ویتخیر فیهما بین الجهر والإخفات.

الرابع: السعی وواجباته ثلاثة:

الأول: النیة المعینة مع القربة.

الثانی: البدأة بالصفا بحیث یلاصقه بالمروة بحیث یلاصقها أصابعه.

والأحوط اعتبار اللصوق فی الرجلین معاً فیهما، ولا یجب الصعود علی الدرج وإن کان أولی.

الثالث: رعایة العدد وهو سبعة أشواط من الصفا إلیه شوطان.

الخامس: التقصیر:

والواجب فیه المسمی أی إزالة شیءٍ من الشعر، أو الأظفار بحدید أو بغیره.

الباب الثالث

فی تفصیل أفعال حجّ التمتع وهی اثنا عشر فعلًا:

الأوّل: الإحرام ووقته مابین فراغ الحاج من عمرة التمتع إلی أن یضیق وقت الوقوف بعرفة، وأفضل أوقاته یوم التروية عند الزوال، ومحله مکة لا غیر، وأفضل المواطن المسجد، وأفضله المقام والحجر، ویجب فیه ما یجب فی إحرام العمرة.

الثانی: الوقوف بعرفة، ویجب فیه النیّة لکونه بعد تحقّق الزوال أحوط، والکون بها إلی الغروب اختیاراً، فلو أفاض قبل الغروب عالماً عامداً فعلیه بدنة، وإن لم یقدر صام ثمانیة عشر، ولو عاد قبل الغروب لم یلزمه شیء.

والرکن منه مسمی الکون فیما بین الزوال والغروب، فإن لم یتمکن تدارکه ولو قبل طلوع الفجر یوم النحر، فإن لم یتمکن، أو تردّد فیه اجتزأ بالمشعر.

الثالث: الوقوف بالمشعر، والواجب منه فی حقّ المختار مسمی الوقوف بین طلوع الفجر وطلوع الشمس یوم النحر، فلو أفاض قبل طلوع الفجر اختیاراً أثِمَ، وصحّ حجّهُ، ویجب علیه الجبران بشاةٍ علی الأصحّ.

فالرکن منه للمختار مسمی الوقوف من غروب الشمس لیلة

ص: ۲۱

النحر إلی طلوع الشمس، ویجزی للمضطر مسمی الوقوف بعد طلوع الشمس إلی الزوال یوم النحر، وقیل:

إلی الغروب وهو ضعیف (۱).

الرابع: رمی جمرة القصوی وهی العقبة، وهو واجب علی الأصح، ووقته یوم النحر مقدماً علی النحر والهدی.

ویجب فیه النیة، ورمی سبع حصیات حرمیة أبکاراً بما یسمی رمیاً، وإصابة الجمرة بها بفعله، والتفریق فی الرمی دون الوقوع.

الخامس: الهدی وهو واجب علی من وجده، ویجب فیه النیة، وکون الذبح أو النحر بمنی، ووقوعه بعد الرمی قبل الحلق، أو التقصیر، فلو أخلّ أثم وصحّ.

واجتماع أوصاف الهدی، وهی کونه من النعم الثلاث، فمن الإبل مادخل فی السادسة، ومن البقر والمعز مادخل فی الثانیة، والأحوط مادخل فی الثلاثة، ومن الضَأنِ یجزی الجَذَعُ لسنة، وهو مالم یدخل فی الثانیة، والأحوط أن یکون له ستة أشهر فصاعداً، وأن لا ینقص عن واحد إلّا مع الاضطرار فیجوز الاشتراک فیه، وأن لا یکون ناقصاً، فلا تجزی العوراء، ولا العرجاء، ولا المقطوعة الاذنِ، ولا الخصیُّ، وأن لا یکون مهزولًا، ولا یعتقد کونه کذلک، فلو اعتقد سمیناً ثم بان مهزولًا، ولا مهزولًا ثم بان سمیناً أجزأ عنه علی الأصح.

وفی وجوب الأکل من الهدی، والإطعام منه خلاف، والمشهور الاستحباب (۲)، والوجوب مع التمکن قوی.

ولا یجب قسمته أثلاثاً، وفاقد الهدی إن وجد ثمنه خلفه عند من یشتری له طول ذی الحجة، وإلّا صام کما فی الآیة ثلاثة أیام فی الحج وسبعة بعد الرجوع (۳).

السادس: الحلق والتقصیر، ووقته یوم النحر بمنی بعد الذبح قبل الطواف ویتعین الحلق علی الصرورة، والمُلَبِّد، والمُعَقِّصِ علی الأصح، والتقصیر فی حق النساء.

۱- ۱ مختلف الشیعة ۴: ۲۶۴ و ۲۶۸.

۲- ۲ مختلف الشیعة ۴: ۲۹۴.

۳- ۳ سورة البقرة: الآیة ۱۹۶.

ص: ۲۲

السابع: طواف الزیارة.

الثامن: رکعتاه.

التاسع: السعی بین الصفا والمروة.

العاشر: طواف النساء.

الحادی عشر: رکعتاه.

ویعتبر فیها مایعتبر فی طواف العمرة وصلاته، وسعیه، والترتیب فیها بینهما فلا یجوز تقدیم السعی علی طواف الزیارة، ولا تقدیم طواف النساء علیه، وکذا بینهما وبین ماتقدّم علیهما، فلا یجوز تقدیم الطوافین والسعی علی الوقوفین ومناسک منی إلّا مع الضرورة، فیجوز فی الجمیع علی الأصح.

الثانی عشر: العود إلی منی لبقیة المناسک قبل غروب الشمس، فیبیت بها لیالی التشریق الحادی عشر والثانی عشر، والثالث عشر لمن لم یتق الصید والنساء فی حجه، أو غربت الشمس علیه یوم الثانی عشر بمنی، وإلّا جاز له الاقتصار علی الأولیین، ولو بات فی غیرها وجب علیه من کلّ لیلة شاة إلّاإذا بات بمکة مشتغلًا بالعبادة، أو خرج من منی بعد انتصاف اللیل.

ویجب علیه أن یرمی کلّ یوم من أیام التشریق الجمار الثلاثة مراعیاً لشرائط الرمی المتقدمة، والترتیب یبدأ بالأولی ثم الوسطی، ثم یختم بالعقبة، ووقته من طلوع الشمس إلی غروبها، وبعد الزوال أحوط علی الأصح الأشهر، ولا یجوز الرمی لیلًا إلّا لعذر، ولو بات مع عدم الوجوب أو ترک معه ففی وجوب الرمی إشکال.

أمّا الخاتمة

ففیها بحثان:

البحث الأوّل: فی لوازم المحظورات:

محرمات الإحرام منها مالا یوجب فساداً، ولا کفارة، وهو الإدهان بغیر الطیب علی ماصرح به جماعة، والطیب الذی لا یدهن به کما هو ظاهر قول بعضهم، والمشهور أنه یوجب الکفارة (۱).

ومنها مایوجبهما معاً وهو

۱- ۱ مختلف الشیعة ۴: ۱۹۲.

ص: ۲۳

الجماع فی إحرام الحج قبل الوقوف بالمشعر، وفی العمرة قبل السعی مع العلم بالتحریم، وذکر الإحرام فإنه یجب به الکفارة وهی بدنة، وقضاء النسک من قابل حجّاً کان أو عمرة، وعلیه إتمام ماأفسده مطلقاً، وفی حکم الجماع الاستمناء علی قول قریب قوی (۱).

ومنها مایوجب الکفارة خاصة دون الفساد وهو أقسام:

الأوّل: مایوجب الکفارة مطلقاً مع العلم بالحکم والجهل، وتذکر الإحرام ونسیانه، وهو الصید لا غیر.

الثانی: مایوجبهما بشرط التعمد والعلم بالحکم مطلقاً من غیر فرق بین المختار والمضطر، وهو لَبْسُ المخیط وإزالة الشعر وتقلیم الأظفار، والإدهان بالطیب.

الثالث: مایوجبهما کذلک علی المختار خاصة، کالتظلیل ولَبْس ما یستر ظهر القدم علی قول (۲)، والأحوط ثبوت الکفارة فی جمیع المحرمات حتی الإدهان، وأنها لا تختصّ بالمختار فی شیء منها إلّا مایجری فیه الاضطرار کالفسوق والجدال والتزین؛ لقول الکاظم علیه السلام لأخیه علی بن جعفر: «لکلّ شیء خرجت من حجک فعلیک دم تهریقه» (۳).

وقول الصادق علیه السلام فی روایة عمر ابن یزید فیمن عرض له الأذی أو وجع، فتعاطی مالا ینبغی للمحرم إذا کان صحیحاً: «فالصیام ثلاثة أیام، والصدقةعلی عشرة مساکین یشبعهم الطعام، والنسک شاة یذبحها فیأکل ویطعموإنماعلیه واحد من ذلک» (۴).

وقد تجب الکفارة مع إباحة الفعل للمحرم اختیاراً عند بعضهم کما فی قلع الضرس (۵) وهو أحوط، ولبیان مقادیر الکفارات وتفاصیلها محل آخر.

البحث الثانی

من فاته الحج سقط عنه أفعاله، ویتحلل بعمرةٍ مفردةٍ، وعلیه الحجّ من

۱- ۱ مختلف الشیعة ۴: ۱۷۱.

۲- ۲ المقنعة: ۴۳۴.

۳- ۳ قرب الاسناد: ۱۰۴، تفصیل وسائل الشیعة ۱۳: ۱۵۸ ح ۵ باب ۸ أبواب بقیة کفارات الاحرام.

۴- ۴ تفصیل وسائل الشیعة ۱۳: ۱۶۶ ح ۲ باب ۱۴ أبواب بقیة کفارات الاحرام.

۵- ۵ النهایة: ۲۳۵، مختلف الشیعة ح: ۱۹۳.

ص: ۲۴

قابل إنْ استقرّ فی ذمته.

ولیکن هذا آخر ما أوردناه فی هذه الرسالة.

ثمّ الرجاء من کاتب هذه الأوراق إلی ناظرها أن یذکره فی تلک المشاعر.

الهوامش:

جهة القبلة

ص: ۲۶

جهة القبلة

العلّامة الشيخ البهائی

تحقيق: هادی القبيسی

الحمد للَّه الذی عرّفنا نفسه، وألهمنا شكره، ووفّقنا لطاعته، وهدانا إلی قِبلته، والصلاة والسلام علی خاتم رسله والأئمّة من آله، المنقِذين من الضلال، والهادِين إلی الحقّ.

وبعد،

قال الإمام أبو جعفر الباقر عليه السلام: بُنی الإسلام علی خمس: علی الصلاة، والزكاة، والحجّ، والصوم، والولاية. الحديث (۱).

وقال عليه السلام لسلمان بن خالد: ألا أُخبرك بالإسلام، أصله وفرعه وذروة سنامه؟ قال: بلی جعلت فداك؛ قال: أمّا أصله فالصلاة، وفرعه الزكاة، وذروة سنامه الجهاد (۲).

وقال أمير المؤمنين علیٌّ عليه السلام فی وصيّته للحسن عليه السلام: اللَّه اللَّه فی خير العمل فإنّها عمود دينكم (۳).

فأوّل الأعمال وخيرها وأساسها الصلاة التی تشكّل العامل الأساسی فی رُقیّ الروح، وصفاء النفس، وطهارة السريرة، وعلوّ الدرجات، كما قال

۱- ۱ الوسائل ۱: ۱۳ باب ۱ من أبواب مقدّمات العبادات ح ۱.

۲- ۲ الوسائل ۱: ۱۴ باب ۱ من أبواب مقدّمات العبادات ح ۳.

۳- ۳ الفقيه ۴: ۱۹۰ باب رسم الوصيّة ح ۵۴۳۳.

ص: ۲۷

النبیّ الأکرم صلی الله علیه و آله و سلم:

«من حبس نفسه فی صلاة فریضة فأتمَّ رکوعها وسجودها وخشوعها ثمّ مجّد اللَّه عزّ وجلّ، وعظّمه، وحمده، حتّی یدخل وقت صلاة أُخری لم یلغ بینهما، کتب اللَّه له کأجر الحاجّ المعتمر، وکان من أهل عِلِّیین» (۱).

فالصلاة من أجلی مصادیق تجسید العبودیة المتمحّضة للمولی جلّ وعلا، فکلّ فِعل من أفعال الصلاة یعطی معنًی من معانی العبودیّة، فالسجود من أعظم مراتب الخضوع وأحسن درجات الخشوع والاستکانة، والرکوع یُظهر تواضع العبد واعترافه بعلوّ مرتبة ربّه، والقیام أیضاً یذکّر بالقیام بین یدَی اللَّه عزّ وجلّ، وأنّه أمام مَلِک جبّار.

وکذا الحال فی التوجّه إلی القِبلة، فإنّه فی الحقیقة توجّه إلی اللَّه عزّوجل، فلا بُدّ أن یکون العبد متأدبّاً أمامه؛ لأنّ التوجّه بالبدن یهیّئ القلبَ إلی الانقطاع للَّه تعالی، لأنّا إنْ لم نتوجّه بقلوبنا وأبداننا یصرف اللَّه وجه رحمته عنّا.

ویؤیّده قول الصادق علیه السلام: «إذا استقبلت القبلة فآیس من الدنیا وما فیها، والخلق وما هم فیه، واستفرغ قلبک عن کلّ شاغل یشغلک عن اللَّه تعالی، وعاین بسرّک عظمة اللَّه تعالی، واذکر وقوفک بین یدیه هُنَالِکَ تَبْلُوا کلّ نفس ما أسلفت ورُدّوا إلی اللَّه مولاهم الحقّ (۲)

، وقف علی قدم الخوف والرجاء» (۳).

ثمّ إنّه وقع الخلاف بین علماء الإسلام فی کیفیة التوجّه إلی القِبلة من بعید، وفی العلامات المؤدّیة إلی جهتها.

فهذه الرسالة معقودة لبیان هذا الغرض المهمّ.

وفی کلّ حقبة من الزمن تبرز شخصیّات فذّة عظیمة الشأن یشار إلیها بالبَنان، قد تجلّت فیها المواهب الحمیدة، والطبائع الکریمة، والهمم العالیة، والنفوس الزاکیة، فعاشت برهة من الزمن وغابت أشخاصها عنّا، إلّاأنّها لا زالت تعیش فی قلوبنا وأفکارنا، فی محافلنا وأقلامنا العلمیة، بل فی کلّ کتاب

۱- ۱ الفقیه ۱: ۲۱۱ باب فضل الصلاة ح ۶۴۲.

۲- ۲ یونس ۵: ۳۰.

۳- ۳ مصباح الشریعة: ۹۱.

ص: ۲۸

وقرطاس، وكأنّها خُلقت لأكثر من زمانها التى عاشت فيه.

وليس ببعيد هذا، لأنّها كرّست كلّ جهودها وطاقاتها لخدمة المذهب الشريف والدين الحنيف، فقد أنارت الدرب وخطّت لنا نهجاً نسير عليه، ويحق لنا أن نقول: إنّها عاشت لغيرها أكثر ممّا عاشت لأنفسها.

ومن هؤلاء الأفذاذ شيخنا المترجَم، العالِم الأوحد، عَلَم الأئمّة الأعلام، عضد الإسلام والمسلمين، الشيخ محمد بن الحسين بن عبد الصمد بن محمّد الجبعى العاملى الهَمْدانى، نوَّر اللّه مرقده.

ولا يسعنا المجال بهذا المختصَر ذِكر إنجازاته وخدماته فى الحقول العلمية والعملية، بل نحيل القارئ الكريم إلى المصادر المعقودة لهذا الغرض.

وكما سيأتى أنّ مصنّفاته كثيرة وفى كلّ فنون الإسلام. فمن جملة مصنَّفاته هذه الرسالة التى بين يديك عزيزى القارئ.

ترجمة المؤلّف

المترجِمون لشيخنا الجليل كثيرون، ولا أُريد أن أستوعب حياته الفذّة، لئلّا يطول بنا المقام، وإنّما أذكرها على سبيل الاختصار، وقد وقفت قليلًا على بعض النقاط المهمّة فى حياته قدس سره.

اسمه ونسبه:

هو الشيخ الجليل بهاء الدين، محمّد بن الحسين بن عبد الصمد بن محمّد بن علىّ بن الحسين بن صالح الحارثى الهَمْدانى الجبعى العاملى، نسبةً إلى الحارث الهَمْدانى، من خواصّ أمير المؤمنين الإمام علىّ بن أبى طالب عليه السلام (۱).

ولادته ونشأته:

وُلِد فى بعلبك- وقال أبو المعالى الطالوى: إنّه وُلد بقزوين- يوم الخميس لثلاث عشرة بقين من شهر محرم الحرام- وفى السلافة عند غروب الشمس يوم

۱- ۱ أمل الآمل ۱: ۱۵۵، سلافة العصر: ۲۸۹- ۳۰۲، لؤلؤة البحرين: ۱۶، روضات الجنّات ۷: ۵۶، الأعلام ۶: ۱۰۲، أعيان الشيعة ۹: ۲۳۴، رياض العلماء ۵: ۸۸.

ص: ۲۹

الأربعاء، لثلاث بقين من ذى الحجّة الحرام- سنة ثلاث وخمسين وتسعمائة (۱).

ثمّ انتقل به والـده وهو صـغير إلى بلاد العجم، فنشأ فى حجره بتلك الأقطار المحميّة، وأخذ عن والده وغيره من الجهابذة، حتّى أذعن له كـلّ مناضل ومنابـذ، فلمّا اشـتدّ كاهله، وَصَـفَتْ له من العلم مناهله، وُلِّى بها شـيخ الإسـلام، وفوِّضت إليه أُمور الشـريعة الغرّاء، على صاحبها وآله الصلاة والسلام.

ثمّ رغب فى الفقر والسياحة، واستهبَّ من مهابِّ التوفيق رياحه، فترك تلك المناصب، ومال لِما هو لحاله مناسب، فقصد بيت اللّه الحرام، وزيارة النبىّ وأهل بيته الكرام، عليهم أفضل الصلاة والتحيّة والسلام، ثمّ أخذ بالسياحة، فساح ثلاثين سنة .. فإلى القدس مروراً بمصر، وإلى الحجاز ثمّ حلب، وإلى قزوين وغيرها من بلاد إيران، ثمّ رجع إلى إصفهان محتداه، وأُوتى فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة، واجتمع فى أثناء ذلك بكثير من أرباب الفضل والحال، ونال من فيض صحبتهم ما تعذّر على غيره واستحال، ثمّ عاد إلى مسكنه إصبهان، وهناك همى غيث فضله وانسجم، فألَّف وصنَّف، وقَرّط المسامع وشنَّف (۲).

أُسرته:

عاش شيخنا البهائى وسط أُسرة علمية، شريفة، كريمة، عريقة، حافلة بالمفاخر.

فوالده:

الشيخ عزّ الدين، الحسين بن عبد الصمد بن محمّد الحارثى الهَمْدانى الجبعى العاملى، كان عالماً ماهراً، محقّقاً، مدقّقاً، متبحّراً، جامعاً، أديباً، مُنشئاً، شاعراً، عظيم الشأن، جليل القدر، ثقة ثقة، من فضلاء تلامذة شيخنا الشهيد الثانى رحمه الله، له مناظرة لطيفة مع فضلاء حلب (۳).

وجدّه:

الشيخ عبد الصمد بن محمّد بن علىّ الجبعى العاملى، كان فاضلًا عالماً (۴)،

۱- ۱ يقول الميرزا الأفندى رحمه الله فى رياض العلماء ۵: ۹۷: ورأيت بخطّ بعض الأفاضل- نقلًا عن خطّ البهائى- أنّ مولده سنة ۹۵۱.

۲- ۲ سلافة العصر: ۲۸۹- ۳۰۲، عنه أمل الآمل ۱: ۱۵۷- ۱۵۸، روضات الجنّات ۷: ۶۲، لؤلؤة البحرين: ۲۲، أعيان الشيعة ۹: ۲۳۹، رياض العلماء ۵: ۹۱، الأعلام ۶: ۱۰۲.

۳- ۳ أمل الآمل ۱: ۷۴، الأعلام ۲: ۲۴۰، وقد طُبعت مؤخراً.

۴- ۴ أمل الآمل ۱: ۱۰۹، عنه رياض العلماء ۳: ۱۲۸.

ص: ۳۰

وقد عبّر عنه الحرّ فی ترجمهٔ ولده الحسین ب: الشیخ الصالح، العالم العامل، المتّقی المتفنّن، خلاصهٔ الأخیار.

وجدُّ أبیه:

وهو الشیخ شمس الدین محمّد بن علیّ بن الحسین بن صالح الجبعی العاملی، فاضل، جدّ الشیخ حسین بن عبد الصمد العاملی، وقد أثنی علیه الشهید الثانی قدس سره فی إجازته لابن ابنه (۱).

وعمّه:

الشیخ نور الدین أبو القاسم علیّ بن الشیخ عبد الصمد بن الشیخ شمس الدین محمّد الجبعی العاملی، فاضل، عالم، جلیل، فقیه شاعر، من تلامذهٔ الشهید الثانی قدس سره، له رسالهٔ «الدرّهٔ الصفیّهٔ فی نظم الألفیهٔ» للشهید الثانی، التی ذکر فیها أنّه من تلامیذه (۲).

وأخوه:

الشیخ عبد الصمد بن الحسین بن عبد الصمد العاملی، کان فاضلًا جلیلًا، وقد صنّف لأخیه «الصمدیهٔ» فی النحو (۳).

وزوجته:

الشیخهٔ بنت الشیخ علیّ المنشار العاملی، کانت عالمهٔ، فاضلهٔ، فقیههٔ، کان فی جهازها یوم زُفّت إلی الشیخ البهائی کتب تامّهٔ فی فنون العلم، وهی أربعهٔ آلاف مجلّد.

وکان أبوها شیخ الإسلام بإصبهان أیّام السلطان شاه طهماسب الصفوی، وکان قد جاء من الهند فی سفره الذی سافر بکتب کثیرهٔ، ولم یکن له غیر هذه البنت، ولمّا مات انتقل کلّ ما کان عنده من الکتب والأملاک والعقار إلیها (۴).

وأولاده:

المشهور أنّه لم یعقب أولاداً، وقیل: أعقب بنتاً، یقول صاحب (الریاض):

۱- ۱ أمل الآمل ۱: ۱۳۸، ریاض العلماء ۵: ۴۸، تکملهٔ أمل الآمل: ۳۵۶.

۲- ۲ ریاض العلماء ۴: ۱۱۴، أعیان الشیعهٔ ۸: ۲۶۲، تکملهٔ أمل الآمل: ۳۰۲.

۳- ۳ أمل الآمل ۱: ۱۰۹، ریاض العلماء ۳: ۱۲۳، أعیان الشیعهٔ ۸: ۱۶.

۴- ۴ ریاض العلماء ۵: ۴۰۷، أعیان الشیعهٔ ۲: ۲۷۵.

ص: ۳۱

وكان لها حفدة معاصرون لنا (۱). والبعض يقول: إنّه كان عقيماً (۲).

أقوال العلماء فيه:

قال السيّد عليّ خان المدنى فى «سلافة العصر»: علم الأئمّة الأعلام، وسيّد علماء الإسلام، وبحر العلم المتلاطمة بالفضائل أمواجُه، وفحل الفضل الناتجة لديه أفراده وأزواجُه، وطود المعارف الراسخ، وفضاؤها الذى لا تحدّ له فراسخ، وجوادها الذى لا يؤمل له لحاق وبدرها الذى لا يعتريه محاق ... إليه انتهت رئاسة المذهب والملّة، وبه قامت قواطع البراهين والأدلة ... فما من فنٍّ إلّاوله فيه القدح المعلّى، والمورد العذب المحلّى، إنْ قال لم يدع قولًا لقائل، أو طال لم يأت غيره بطائل ... (۳).

وقال الحر فى الأمل: ... حاله فى الفقه والعلم والفضل والتحقيق والتدقيق، وجلالة القدر، وعظم الشأن وحسن التصنيف، ورشاقة العبارة، وجمع المحاسن، أظهر من أن يذكر، وفضائله أكثر من ان تحصر.

وكان ماهراً، متبحراً، جامعاً، كاملًا، شاعراً أديباً منشئاً ثقة، عديم النظير فى زمانه فى الفقه، والحديث والمعانى والبيان والرياضى وغيرها (۴).

وقال السيد حسين بن السيد حيدر الكركى فى بعض إجازاته: شيخنا الامام العلامة ومولانا الهمام الفهامة أفضل المحقّقين وأعلم المدقّقين خلاصة المجتهدين ...

كان أفضل أهل زمانه بل كان متفرداً بمعرفة بعض العلوم الذى لم يحم حوله من أهل زمانه ولا قبله على ما أظن (۵).

وقال السيّد مصطفى التفريشى: جليل القدر، عظيم المنزلة، رفيع الشأن، كثير الحفظ، ما رأيت بكثرة علومه ووفور فضله، وعلوّ مرتبته أحداً فى كلّ فنون الإسلام كمن كان له فنّ واحد (۶).

وقد أطراه جملة من العلماء الأعلام، أعرضنا عن ذِكر مديحهم لئلّا يطول المقام.

۱- ۱ رياض العلماء ۵: ۹۴.

۲- ۲ أعيان الشيعة ۹: ۲۴۲، تكملة أمل الآمل: ۴۴۷.

۳- ۳ سلافة العصر: ۲۸۹- ۳۰۳، عنه فى أعيان الشيعة ۹: ۲۳۴.

۴- ۴ أمل الامل ۱: ۱۵۵.

۵- ۵ أعيان الشيعة ۹: ۲۳۴.

۶- ۶ نقد الرجال: ۳۰۳.

ص: ۳۲

أساتذته ومشايخه:

وهم كثيرون، نذكر منهم:

۱- الشيخ عبدالعالى بن الشيخ على الكركى العاملى.

۲- الشيخ محمد بن الشيخ حسن (صاحب المعالم).

۳- السيد محمود بن على الحسينى المازندرانى.

۴- الشيخ عبداللّه اليزدى.

تلامذته والرواة عنه:

كثيرون أيضاً، نخصّ منهم بالذِّكر:

۱- السيّد حسين بن السيد حيدر الكركى.

۲- السيّد ماجد البحرانى.

۳- المولى محمد صالح بن احمد المازندرانى.

۴- الشيخ زين الدين بن محمد بن صاحب المعالم.

۵- المجلسى الأول الشيخ محمد تقى.

۶- ملا محسن الفيض الكاشانى.

وفاته ومدفنه:

توفّى سنة ۱۰۳۰ ه. بإصفهان وصلّى عليه تلميذه المجلسى الأوّل بحشد من الفضلاء والناس، ونقل إلى خراسان، ودفن فى المشهد الرضوى فى بيته الذى كان عند رجلَى الضريح المقدّس (۱).

و قال فى سلافة العصر: إنّه تو فّى سنة ۱۰۳۱ (۲)، و قيل: إنّه تو فّى سنة ۱۰۳۵ ه (۳).

تصانيفه (۴):

وهى كثيرة جدّاً نذكر بعضها على نحو الاستعراض:

الحديث:

۱- شرح الأربعين حديثاً.

۱- ۱ رياض العلماء ۵: ۹۷، روضات الجنّات ۷: ۵۹، أعيان الشيعة ۹: ۲۳۴، الأعلام ۶: ۱۰۲.

۲- ۲ سلافة العصر: ۲۸۹- ۳۰۲.

۳- ۳ انظر: رياض العلماء ۵: ۹۲.

۴- ۴ أمل الآمل ۱: ۱۵۵- ۱۵۷، الأعلام ۶: ۱۰۲، رياض العلماء ۵: ۸۸- ۹۰، روضات الجنّات ۷: ۶۰- ۶۱، لؤلؤة البحرين: ۲۰- ۲۲، أعيان الشيعة ۹: ۱۴۴.

ص: ۳۳

الفقه:

۱- الحبل المتين.

۲- رسالة فی ذبائح أهل الكتاب.

۳- رسالة فی الطهارة.

۴- الرسالة الاثنا عشرية فی الصلاة.

۵- رسالة فی الصوم.

۶- رسالة فی الزكاة.

۷- رسالة فی الحجّ.

۸- رسالة فی الكرّ.

الأُصول:

۱- حاشية شرح العضدی علی مختصر الأُصول.

۲- الزبدة فی الأُصول.

۳- لغز الزبدة.

الدراية:

۱- رسالة فی الدراية.

الرجال:

۱- حاشية خلاصة العلامة مختصرة.

العقائد:

۱- رسالة مختصرة فی إثبات وجود صاحب الزمان عجّل اللّه تعالی فرجه الشريف.

۲- رسالة فی تحقيق عقائد الشيعة فی الفروع والأُصول، مفصّلًا علی اختصار.

التفسير:

۱- حاشية البيضاوی.

ص: ۳۴

۲- رسالة فی شرح قول البیضاوی فی تفسیر قوله تعالی: فسحقاً لأصحاب السعیر

الأدعیة:

۱- مفتاح الفلاح.

۲- الحدیقة الهلالیة.

۳- شرح الصحیفة السجّادیة، الموسوم ب: حدائق الصالحین.

البلاغة والنحو والأدب:

۱- الکشکول، کبیر.

۲- المخلاة.

۳- الصمدیة.

۴- حاشیة المطوّل.

۵- سوانح الحجاز، فی شعره وإنشائه.

الفلک والهیئة والریاضیات:

۱- رسالة فی أنّ أنوار سائر الکواکب مستفادة من الشمس.

۲- رسالة الاصطرلاب، سمّاها: الصحیفة.

۳- خلاصة الحساب.

۴- رسالة فی حلّ إشکالَی عطارد والقمر.

۵- رسالة فی القبلة (جهة القبلة).

نحن والرسالة:

وهی رسالة هَیوِیّة فقهیة، تبحث عن أهمّ الموضوعات الفقهیة التی یتوقّف علیها عمل المکلَّف، وهو جهة القِبلة، طبق القواعد الهَیوِیّة، مرفقة بشکل هندسی دقیق ذی زوایا قوائم وحوادّ ومنفرجات، حاول فیها المصنِّف إثبات الجهة بطریقة علمیّة متقنة، مع استعراض لآراء فطاحل العلماء، وإیراد الملاحظات علی

ص: ۳۵

تعريفاتهم، وإثبات مدّعاه بقوّة علميّة كما سترى.

ثمّ إنّ كلّ من تعرّض من العلماء لترجمة شيخنا رحمه الله عدَّ هذه الرسالة من مصنّفاته (۱) قائلًا: ورسالة فی القبلة، ولم يسمها، إلّا أن المصنف رحمه الله قال فی مقدمة الرسالة: ... إن تحقيق حقيقة جهة القبلة، فالظاهر أنه استفيدت تسميتها من هذه العبارة.

ولذا قال العلّامة البحّاثة الشيخ آقا بزرك الطهرانی رحمه الله:

جهة القِبلة رسالة متوسّطة، تقرب من مائة وخمسين بيتاً، فی بيان المراد من الجهة وما فُسِّرت به من السمت، للشيخ البهائی، المتوفّی سنة ۱۰۳۱، أوّله:

أمّا بعد الحمد والصلاة، فيقول أقلّ العباد محمّد، المشتهر ... إنّ تحقيق حقيقة جهة القِبلة التی يجب علی البعيد تحصيلها والتوجّه إليها، من المهمّات (۲).

نسخ الرسالة:

۱- نسخة فی مكتبة آية اللّه السيّد المرعشی النجفی قدس سره، ضمن مجموعة رقم ۱۰۴، كتبت سنة ۱۰۱۸، ذكرت فی فهرسها.

۲- نسخة فی مكتبة البرلمان الإيرانی السابق، ضمن مجموعة رقم ۳۲۸۰، كتبت سنة ۱۱۱۷، ذكرت فی فهرسها ۱۰: ۸۹۸.

۳- نسخة فی مكتبة البرلمان الإيرانی السابق، ضمن مجموعة رقم ۳۳۴۷، كتبت سنة ۱۰۹۰، ذكرت فی فهرسها ۱۰: ۱۱۴۷.

۴- نسخة فی مكتبة البرلمان الإيرانی السابق، ضمن مجموعة رقم ۱۸۰۵، ذكرت فی فهرسها ۹: ۳۶۱.

۵- نسخة فی مكتبة البرلمان الإيرانی السابق، ضمن مجموعة رقم ۲۷۶۱، ذكرت فی فهرسها ۹: ۱۶۳.

۶- نسخة فی مكتبة البرلمان الإيرانی السابق، ضمن مجموعة رقم ۴۴۷۱، كتبت سنة ۱۰۷۹، ذكرت فی فهرسها ۱۲: ۱۵۱.

۱- ۱ رياض العلماء ۵: ۹۰، روضات الجنّات ۷: ۶۱، أعيان الشيعة ۹: ۲۴۴.

۲- ۲ الذريعة ۵: ۳۰۱.

ص: ۳۶

۷- نسخهٔ فی مکتبهٔ البرلمان الإیرانی السابق، ضمن مجموعهٔ رقم ۴۹۰۰، کتبت سنهٔ ۱۰۷۹، ذکرت فی فهرسها ۱۴: ۷۷.

۸- نسخهٔ فی مکتبهٔ فاضل فی خوانسار، رقم ۱۴۷، کتبت سنهٔ ۱۰۶۲.

۹- نسخهٔ فی المکتبهٔ المرکزیهٔ لجامعهٔ طهران، ضمن مجموعهٔ باسم الدستور، رقم ۲۱۴۴، کتبت سنهٔ ۱۰۷۹.

النسخ المعتمدهٔ فی التحقیق:

اعتمدت فی عملی علی نسختین:

۱- نسخهٔ محفوظهٔ فی مکتبهٔ البرلمان الإیرانی السابق، ضمن مجموعهٔ ۴۴۷۱، رقم الرسالهٔ ۱۶، مذکورهٔ فی فهرست المکتبهٔ ۱۲: ۱۵۱، وفی نهایتها کُتب: تمّت فی ۱۷ شعبان ۱۰۷۹ هجریهٔ، تقع هذه النسخهٔ فی ثلاث صفحات، کلّ صفحهٔ تحتوی علی ۲۵ سطراً، بقیاس ۱۷* ۲۵ سم، وقد رمزنا لها ب (م).

۲- نسخهٔ محفوظهٔ فی المکتبهٔ المرکزیهٔ لجامعهٔ طهران، ضمن مجموعهٔ کبیرهٔ، باسم: الدستور، برقم ۲۱۴۴، والرسالهٔ فی الورقهٔ ۹۷ منها، مذکورهٔ فی فهرست المکتبهٔ ۹: ۴۰۸، وعلی هامشها تعلیقهٔ من المصنِّف أثبتناها فی موضعها، وعلی هامشها فی موضعین کلمهٔ (بلغ) التی تدلّ علی مقابلتها والعنایهٔ بها، وکُتب فی نهایتها: تمّت فی ۱۷ شعبان ۱۰۷۹، والملاحظ أنّ هذا الإنهاء یوافق إنهاء النسخهٔ السابقهٔ، وهی فی صفحتین، کلّ صفحهٔ تحتوی علی ۵۵ سطراً، وقد رمزنا لها ب (ج).

منهجیّهٔ التحقیق:

اعتمدتُ عملیهَ التلفیق بین النسختین مشیراً إلی الاختلاف فی الهامش، فکان عملی کالتالی:

۱- مقابلهٔ النسختین والإشارهٔ إلی الاختلاف فی الهامش.

۲- تقویم النصّ وتقطیعه إلی فقرات.

ص: ۳۷

۳- تخريج الأحاديث الواردة من مصادرها الرئيسية.

۴- تخريج الأقوال الفقهيّة التى نقلها المصنّف من مصادرها.

وفى الختام:

أُقدّم جزيل شكرى إلى كلّ من آزرنى وساعدنى على إخراج هذه الرسالة بحلّة لائقة، وأخصّ بالذِّكر مؤسّسة آل‌البيت عليهم السلام لإحياء التراث ومجلّتها «تراثنا» التى نشرتها، كما أشكر إدارة مجلّة ميقات الحجّ على إعادة نشر هذه الرسالة فى مجلّتها المذكورة تعميماً لفوائدها القيّمة ..

والحمد للَّه أوّلًا وآخراً، وصلّى اللَّه على محمّد وآله الطاهرين.

صورة الصفحة الأُولى من نسخة (م)

ص: ۳۸

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة (م)

ص: ۳۹

الرموز المذكورة فى الرسالة مشيرة إلى هذا الشكل الهندسى الذى اعتمده المصنّف رحمه الله

ص: ۴۰

بسم اللَّه الرحمن الرحيم

أمّا بعد الحمد والصلاة؛

فيقول أقلّ العباد محمّد، المشتهر ب: بهاء الدين العاملىّ، عفا اللَّه عنه:

إنّ تحقيق حقيقة جهة القِبلة، التى يجب على البعيد تحصيلها، والتوجُّهُ إليها، من المهمّات؛ ليكون المتوجّهُ عارفاً- فى الجملة- بحقيقة ما يتوجّه إليه ويستقبله.

وقد اختلف كلام فقهائنا- قدّس اللَّه أرواحهم- فى الكشف عنها، وبيان ماهيّتها، مع أنّه لا مريةَ لأحدٍ فى أنّها: «ما يكون العاملُ بالعلامات المقرَّرة متوجّهاً إليها».

لكن، لمّا لم يكن هذا القدر كافياً فى شرح حقيقتها- لكونه من قبيل تعريفها ب:

«ما يجب استقباله فى الصلاة» وهو كالردّ إلى الجهالة- لأنّ الغرض شرح حقيقة ذلك الشىء الذى يجب استقباله، فلهذا لم يعوّل الفقهاء- رحمهم اللَّه- على تعريفها بذلك، وأوردوا ما يشرح ماهيّتها فى الجملة:

[۱] فعرّفها العلّامة- طاب ثراه- فى المنتهى: ب «السمت الذى فيه الكعبة» (۱).

وقد يُفسَّر السمت هنا: بامتدادٍ (۲) معترضٍ فى أحد جوانب الأُفق.

[۲] وعرّفها فى التذكرة بأنّها: «ما يظنّ أنّه الكعبة حتّى لو ظنّ خروجه عنها لم تصحّ» (۳).

والظاهر أنّه أراد ب «ما يظنّ أنّه الكعبة» ما يظنّ اشتماله عليها، ويؤيّده قوله:

«حتّى لو ظنّ خروجه عنها».

[۳] وعرّفها شيخنا- قدّس اللَّه روحه- فى الذكرى: ب «السمت الذى يُظنّ كون الكعبة فيه» (۴).

۱- ۱ منتهى المطلب ۱: ۲۱۸.

۲- ۲ فى هامش «ج» تعليقة من المصنّف رحمه الله هذا نصّها: الظاهر أنّ المراد بالامتداد خطّ مستقيم، فإنّه هو المتبادر عند الإطلاق. منه.

۳- ۳ تذكرة الفقهاء ۳: ۷، وعنه فى مفتاح الكرامة ۲: ۷۵.

۴- ۴ ذكرى الشيعة: ۱۶۲، وعنه فى مفتاح الكرامة ۲: ۷۵.

ص: ۴۱

[۴] وقال شيخنا المحّقق الشيخ علىّ- أعلى اللَّه قدره- فى شرح القواعد:

«الـذى ما زال يختلـج بخاطرى أنّ جهـة القبلـة هى: المقـدار الذى شأن البعيد أن يجوّز على كلّ بعض منه أن يكون هو الكعبة، بحيث يقطع بعدم خروجها عن مجموعه» (۱).

[۵] وعرّفها شيخنا الشهيد الثانى- نوّر اللَّه مرقده- فى شرح الشرائع:

ب «القدر الذى يجوّز على كلّ بعض (۲) منه كون الكعبة فيه، ويقطع بعدم خروجها عنه، لأمارة يجوز التعويل عليها شرعاً» (۳).

[۶] وعرّفها بعضهم بأنّها: «قوس من الأُفق يجوّز على كلّ خطٍّ خارجٍ من جهة الساجد (۴)، منتهياً إليه أن يمرّ بالكعبة».

فهذه تعريفات (۵) ستّة للجهة.

وظنّى أنّه لا يسلم شىءٌ منها من خلل، كما ستحيط به خُبراً.

[۷] ولو عُرِّفَتْ بأنّها «أعظم سـمتٍ يشـتمل على الكعبة قطعاً أو ظنّاً، بحيث تتساوى نسبةُ أجزائه إلى هذا الاشتمال من غير ترجيح» لكان أقربَ إلى السلامة، كما ستعرفه إن شاء اللَّه تعالى.

تمثيل:

لنفرض دائرةً أُفقاً من الآفاق العراقية، كالكوفة، والمصلّى على مركزها وهو نقطة (د).

وقد أدّته الدلائلُ أو الأماراتُ إلى أنّ قِبلة الكوفة فى جانب الجنوب ..

إمّا بالسفر منها إلى مكّة وتدبّر الطريق.

أو للعمل بالأمارات المعروفة لأهل العراق، كجعل الجَدْى على المنكب الأيمن، والمغرب والمشـرق (۶) على اليمين واليسار، ولنفرضه قاطعاً أو ظانّاً وقوعَ الكعبة فى امتداد (ب- ج) (۷)

بحيث يُجوِّزُ على كلّ جزءٍ منه أنْ يكونَ فيه الكعبةُ، ويقطع بعدم خروجها عن مجموعه (۸).

۱- ۱ جامع المقاصد ۲: ۴۹.

۲- ۲ فى المصدر: كلّ جزءٍ.

۳- ۳ مسالك الأفهام ۱: ۱۵۱.

۴- ۴ فى «م»: المساجد.

۵- ۵ فى «م»: تفريعات.

۶- ۶ فى «م»: والمشرق والمغرب.

۷- ۷ فى «م»: ب- ح.

۸- ۸ لفظ «عن مجموعه» لم يرد فى «م».

ص: ۴۲

فخطُّ (ب- ج) هو السمتُ الذى هو عبارة عن جهة القِبلة على التعريفات الخمسة الأُوَلِ، والسابعِ.

فإذا استقبل المصلّى أىَّ جزء من أجزائه كان مستقبِلًا للقِبلة، سواءً كان الخطّ الخارج من موضع سجوده منتهياً إليه، مقاطعاً له على قوائم كخطّ (د- ه) أو حَوادّ ومنفرِجات كخطَّى (د- ب)، (د- ج).

ومن ثَمَّ حكموا باتّساع الجهة واغتفارٍ يسير الانحراف، وربّما نزّلوا ما يتراءى من التخالف بين علامات قِبلة العراق، على ذلك.

وأمّا على التعريف السادس: فسمت القِبلة- أعنى جهتها- هو: قوس (ط- ى) ووجه عدم حمل الجهة فى التعريفات الأُوَل على هذا القوس، ظاهر، لظهور أنّ الكعبة غير واقعة على محيط الأُفق الحقيقىّ ولا الحسّىّ.

ولو أُريد بالأُفق ما ينصّف الأرضَ فقط، لم يلزم وقوعها على محيطه أيضاً، وإنّما يتحقّق ذلك فى بلدٍ يكون غايةُ ميل أُفقه عن أُفق مكّة بقدر ربع الدور.

ثمّ لا يخفى أنّ مرور الخطّ المذكور فى التعريف السادس بالكعبة إنّما يتحقّق فى موضع تكون الكعبة واقعةً فوقَ أُفقه، فلا تغفل.

*** فصل

اعترضَ شيخُنا المحقّقُ الشيخ علىّ- أعلى اللّه قدره- فى (شرح القواعد) على تعريف (التذكرة): «بأنّ البعيد لا يُشترط فى صحّة صلاته ظنُّ محاذاة الكعبة، وبأنّ الصفّ المستطيل يحكم بخروج بعضهم عنها، فيلزم بطلان صلاتهم، وأظهر منه مَنْ يصلّى بعيداً عن محراب النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم بأزيد من مقدار الكعبة» (۱).

ثمّ إنّه رحمه الله أرجَعَ تعريف (الذكرى) إلى تعريف (التذكرة) (۲)، وظاهر كلامه أنّه

۱- ۱ جامع المقاصد ۲: ۴۸ باختلاف يسير.

۲- ۲ حيث قال: «وما ذكره لا يكاد يخرج عن كلام التذكرة» المصدر السابق ص: ۴۹.

ص: ۴۳

حمل (السمت) فيه على الخطّ المتوهَّمامتدادُه مِن المستقبِل فى الصوب الذى يستقبله.

وهو كما ترى.

والظاهر أنّ مراد العلّامة ما ذكرناه قُبيل هذا، وأنّ المراد بالسمت فى تعريف (الذكرى): هو الامتداد المعترِض، لا الطولى.

وكيف يُظنّ بهـذين الشـيخين- طاب ثراهما- القول بأنّ عين الكعبـة قِبلة للبعيد؟! مع أنّهما مصـرِّحان فى كتبهما بخلافه، بل لم يذهب أحد من علمائنا إلى ذلك، وإنّما هو مذهبُ بعض العامة (۱).

توضيح:

الباعث على اشتراط الشـيخين- أعلى اللّه قدرهما- أن يجوّز على كلّ بعض من ذلك المقدار (۲) أن يكون هو الكعبة، المحافظة على طرد التعريف، لصـدقه بـدونه على مقـدار يُقطع أو يُظنّ عـدم وقوع الكعبـة فى بعض أجزائه، كمجموع خـطّ (ز- ح) فـإنّه يقطع بعـدم خروج الكعبة عن مجموعه، مع أنّه ليس هو بمجموعه الجهة، وإنّما الجهة بعضه، أعنى خطّ (ب- ج) (۳)

(فلا يجوز استقبال شىء من أجزاء خطّ (ز- ب) (۴)

، ولا خطّ (ج- ح)، وهذا ظاهر.

وأمّا سبب تقييدهما بالقطع بعدم خروج الكعبة عن مجموع ذلك المقدار، فلأنّه لولا هذا القيد لصدق التعريف على خطّ (ه- ج) (۵) مثلًا، فإنّه يجوز على كلّ جزءٍ منه أن يكون هو الكعبة، مع أنّه بعض الجهة لا نفسها، فإنّ الجهة تبطل الصلاة بالخروج عنها، وليس خطّ (ه- ج) كذلك.

ومن هذا يظهر عدمُ مانعيّة التعريف السادس، لصدقه على قوس (ك- ى) مثلًا.

ونحن لمّا اعتبرنا فى التعريف الأخير «أعظم سمت» سَلِمَ طردُه من هذا الخدش.

۱- ۱ وهم: الجرجانى من الحنفيّين وأحد قولَى الشافعى.

انظر: المجموع ۳: ۲۰۷ و ۲۰۸، فتح العزيز ۳: ۲۴۲، شرح فتح القدير ۱: ۲۳۵، الكفاية ۱: ۲۳۵، شرح العناية ۱: ۲۳۵، عمدة القارى ۴: ۱۲۶، المغنى ۱: ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۵۱۹، نيل الأوطار ۲: ۱۸۰.

۲- ۲ فى «م»: المقدّر.

۳- ۳ فى «م»: ز- ب.

۴- ۴ ما بين القوسين لم يرد فى «م».

۵- ۵ فى «م»: ه- ح.

ص: ۴۴

تتمّة:

ثمرة تقييد شيخنا الشهيد الثانى رحمه الله بقوله: «لأمارة يجوز التعويل عليها شرعاً» إخراج الجهات الأربع للمتحيّر.

وقد صرّح- طاب ثراه- بذلك حيث قال: «احترزنا بالقيد الأخير عن فاقد الأمارات، بحيث يكون فرضه الصلاة إلى أربع جهات، فإنّه يُجوّز على كلّ جزء من الجهات الأربع كَوْن الكعبة فيه، ويقطعُ بعدم خروجها عنه، لكن لا لأمارةٍ شرعيّة» (۱). انتهى.

ومراده رحمه الله بالقطع المذكور: القطعُ بعدم خروج الكعبة عن مجموع أجزاء الجهات الأربع، لا ما يُعطيه ظاهر العبارة.

فإنْ قلتَ: كلّ واحدةٍ من الجهات الأربع جهةُ القِبلة فى حقّ المتحيّر، فكان الواجب إدراجُها فى التعريف لا إخراجها.

قلتُ: لعلّه لمّا لم تبرأ الذمّة بالتوجّه إلى واحدة بعينها لم يجعلوها جهةً، فإنّ الجهة ما تبرأ الذمّةُ من الاستقبال بالتوجّه إليها.

هذا، وأنت خبير بأنّ زيادته رحمه الله هذا القيد على تعريف المحقّق الشيخ علىّ- أعلى اللّه قدره- كالتصريح بعدم سلامة طرده بدونه.

وظنّى أنّه- أعلى اللّه قدره- أراد بالمقدار: السمت، على ما مرّ تفسيره، فلم يحتج إلى ذلك القيد، إذ لا قطع للمتحيّر بعدم خروج الكعبة عنه.

*** فصل

إذا حصل القطع بعدم خروج الكعبة عن سمتٍ معيّنٍ كسمت ز- ح مثلًا، وجُوِّزَ على كلّ بعض من أبعاضه- كخطوط ز- ب، ب- ج، ج- ح، اشتماله عليها.

فلا يخلو:

۱- ۱ المسالك ۱: ۱۵۱.

ص: ۴۵

إمّا أنْ يكونَ جميع تلك الأبعاض متساوية الأقدام فى احتمال هذا الاشتمال من غير ترجيح.

أو يكون اشتمال بعضها- كامتداد (ب- ج) مثلًا- أرجحَ فى ظنّه عن سائر الأجزاء.

وعلى الأوّل: لا ريب فى أنّ مجموع ذلك السمت هو الجهة فى حقّه، وأنّ ذمّته تبرأ بالاستقبال أىّ بعضٍ من الأبعاض شاء.

وأما على الثانى، فوجهان:

أحدهما: أن يكون حكمه كالأوّل من غير تحتّم استقبال الأجزاء الراجحة الاشتمال.

والثانى: أن يجب عليه تخصيص الاستقبال بتلك الأجزاء، فلا تصحّ صلاتُه إلى الأجزاء المرجوحة الاشتمال.

وهذا هو الأصحُّ، لِقُبح التعويل على المرجوح مع التمكّن من الراجح، ولقول الصادق عليه السلام فى موثّقة سماعة: «تَعَمَّد القِبلةَ جُهْدَكَ» (۱).

ومن ثَمَّ، حكموا بوجوب رجوع من فَرْضُه التقليد- فى القِبلة أو غيرها- إلى أعلم المجتهدَيْنِ وأوثقهما.

وأنت خبير بأنّ المستفاد من تعريفَى الشيخَيْن فى الشرحين هو الوجهُ الأوّل، وللبحث فيه مجال واسعٌ، فلا تغفل.

إشارة:

اشتراط (۲) الشيخين- طاب ثراهما- فى الشرحين القطع بعدم خروج الكعبة عن ذلك المقدار، موضع نظر.

فإنّه يُعطى أنّ: مَنْ لم يقدرْ على تحصيل القطع المذكور، بل جَوَّزَ على كلّ واحد من المقادير الأربعة فى جوانب الأُفق أن يكونَ فيه الكعبة، لكن كان وقوعُها فى واحد معيّن منها أرجَح فى نظره من وقوعها (۳) فيما عداه، لم يكنْ (۴) ذلك المقدار

۱- ۱ الوسائل ۴: ۳۰۸ باب ۶ من أبواب القِبلة ح ۲ و ۳، الكافى ۳: ۲۸۴ ح ۱، التهذيب ۲: ۴۶ ح ۱۴۷، و ۲: ۲۵۵ ح ۱۰۰۹، والاستبصار ۱: ۲۹۵ ح ۱۰۸۹.

۲- ۲ فى «م»: إشارة الشيخين.

۳- ۳ فى «م»: وقوعهما.

۴- ۴ «لم يكن» جزاء «من لم يقدر».

ص: ۴۶

المظنونُ- وقوعُ الكعبة فيه- جهةً فی حقّه (۱): لأنّه غير قاطع بعدم خروج الكعبة عنه.

وهو كما ترى.

والحقُّ: أنّ كونَه جهةً (۲) فی حقّه ممّا لا ينبغی الامتراء فيه (۳).

إيضاح:

قد ذكر علماؤنا- رضی اللّه عنهم-: أنّه إنّما يجوز التعويلُ فی تحصيل جهة القِبلة علی الظنّ، مع العجز عن العلم.

أمّا مَن كان قادراً علی تحصيل العلم بالجهة، من غير مشقّة شديدة، عادةً، فلا يجوز له التعويل علی الظنّ، وقد دلّت علی ذلك صحيحةُ زرارة، عن الباقر عليه السلام، قال: «يجزی المتحيّر (۴) أبداً أينما توجّه إذا لم يعلم أين وجه القِبلة» (۵).

فإنّها تعطی بمفهومها الشَرطی (۶) أنّ التحرّیَ- أعنی: الاجتهادَ- إنّما يُجزی إذا لم يكن للمكلَّف طريقٌ إلی العِلم.

وبهذا يظهر أنّ تعريف (المنتهی) أقربُ إلی الصواب من تعريفَی (التذكرة) و (الذكری)؛ لشموله ما فيه الكعبة قطعاً، وما هی فيه ظنّاً لا غير، واختصاصُهما (۷)بالظنّ، فيختلّ عكسهما بالجهة المقطوع كون الكعبة فيها.

تنبيه:

يظهر ممّا تلونا عليك سابقاً: أنّ التعريفات الثلاثة- أعنی تعريف: المنتهی، والتذكرة، والذكری- منتقضة الطرد بالسمت الذی يُقطع بخروج الكعبة عن بعض أجزائه، إذا قطع أو ظنّ اشتمال الأجزاء الأُخَرِ عليها.

كما أنّ الثانیَ والثالثَ منها مُنْتقضا العكسِ بالجهة المقطوع كون الكعبة فيها.

وأمّا تعريفا الشيخين فی الشرحين (۸): فقد لَوَّحْنا إليك قُبَيْل هذا بما يُشير إلی اختلالهما أيضاً طرداً وعكساً.

۱- ۱ فی «م»: «جهة» بدل «حقه».

۲- ۲ فی «م»: حجّة.

۳- ۳ كتب فی هامش «ج» هنا: «بلغ».

۴- ۴ فی «ج»: المتحرّی.

۵- ۵ الوسائل ۴: ۳۱۱ باب ۸ من أبواب القِبلة ح ۲، الفقيه ۱: ۱۷۹ ح ۸۴۵.

۶- ۶ فی «م»: بمفهومها الشرعی.

۷- ۷ فی «م»: واختصاصها.

۸- ۸ وهما: الشهيد الثانی فی شرح الشرائع، والكركی فی شرح القواعد.

ص: ۴۷

أمّا الطرد: فبالسمت المقطوع عدم خروج الكعبة عنه، إذا ترجّح وقوعُها فی بعض أجزائه علی الوقوع فی البواقی، فإنّ الجهة إنّما هی الأجزاء المظنونة الاشتمال علیها لا غیر.

وأمّا العکس: فبالسمت الذی یُظنّ عدمُ خروج الکعبة عنه مع العجز عن تحصیل القطع بذلک.

وأمّا التعریف السادس: فهو وإنْ سَلِمَ طردُه ممّا انتقض به طردُ التعریفات الثلاثة، الأوَّل من السمت المقطوع بخروج الکعبة عن بعضه، کما سلم عکسه ممّا انتقض به عکس الثانی والثالث من الجهة المقطوع کون الکعبة فیها، لکنّه لم یَسْلَمْ طردُه من الانتقاض ببعض أجزاء الجهة، وبما انتقض به طرد تعریفَی الشیخین- قدّس اللّه روحهما-.

تبصرة:

قد استبان لک عدم سلامة شیء من التعریفات الستّة من اختلالٍ فی الطرد، أو العکس، أو فیهما معاً.

فلنعُدْ إلی التعریف السابع، الذی اخترناه، فنقول:

إنّما اعتبرنا فیه «أعظم سمت» لئلّا ینتقض طرده ببعض أجزاء الجهة.

ولم نقتصر علی الظنّ- کما فی تعریفَی التذکرة والذکری- لئلّا ینتقض عکسه بالسمت الذی یُقطع بعدم خروج الکعبة عنه.

ولا علی القطع- کما فی تعریفَی الشیخین- لئلّا یُنتقض بالجهة المظنون کون الکعبة فیها، عند العجز عن تحصیل القطع بذلک.

وأمّا قید الحیثیة؛ فلإخراج سمتٍ یکونُ اشتمال بعض أجزائه علی الکعبة أرجح، إذ الحقّ: أنّ الجهةَ- حینئذٍ- لیست مجموعَ ذلک السمت، بل بعضه، أعنی:

الأجزاء التی یترجّحُ اشتمالها علی الکعبة، بشرط تساوی نسبة الرجحان إلی جمیعها، فلا یجوزُ للمصلّی استقبال الأجزاء المرجوحة الاشتمال علیها، خلافاً

ص: ۴۸

للمستفاد من تعريفَى الشرحين.

واللَّه سبحانه أعلم (۱) بحقائق الأُمور.

هذا ما خطر بالبال، الكثير الاختلال، مع ضيق المجال، وتراكم الأشغال، والحمد للَّه أوّلًا وآخراً، وباطناً وظاهراً (۲).

مصادر التحقيق:

۱- أعيان الشيعة: للسيّد محسن الأمين، دار التعارف، بيروت.

۲- الاستبصار: للشيخ الطوسى، دار الأضواء، بيروت.

۳- الأعلام: لخير الدين الزركلى، دار العلم للملايين، بيروت.

۴- أمل الآمل: للحرّ العاملى، مكتبة الأندلس- بغداد.

۵- تذكرة الفقهاء: للعلّامة الحلّى، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم.

۶- تكملة أمل الآمل: للسيّد حسن الصدر، منشورات المكتبة العامة للمرعشى النجفى، قم.

۷- تهذيب الأحكام: للشيخ الطوسى، افسيت دار الأضواء، بيروت.

۸- جامع المقاصد: للمحقّق الكركى، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم.

۹- الذريعة: لآقا بزرك الطهرانى، افسيت دار الأضواء، بيروت.

۱۰- الذكرى: للشهيد الأوّل، مكتبة بصيرتى، قم.

۱۱- روضات الجنّات: للميرزا باقر الخوانسارى، مؤسّسة إسماعيليان، قم.

۱۲- رياض العلماء: للميرزا الأفندى، منشورات المكتبة العامة للمرعشى النجفى، قم.

۱۳- سلافة العصر: للسيّد على خان المدنى، المكتبة المرتضوية، طهران.

۱۴- شرح العناية: لمحمّد بن محمود البابرتى، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۱۵- شرح فتح القدير: لكمال الدين محمّد بن عبد الواحد، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۱- ۱ فى «م»: عليم.

۲- ۲ ورد فى نهاية «م» و «ج»: تمّت فى ۱۷ شعبان تسع وسبعين وألف.

ص: ۴۹

۱۶- عمدة القارى: لبدر الدين أبى محمّد محمود بن أحمد العينى، دار الفكر، بيروت.

۱۷- فتح العزيز: لأبى القاسم عبد الكريم بن محمّد الرافعى، دار الفكر، بيروت.

۱۸- الكافى: لثقة الاسلام الكلينى، افسيت دار الأضواء، بيروت.

۱۹- الكفاية: لجلال الدين الخوارزمى الكرلانى، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۲۰- لؤلؤة البحرين: للشيخ يوسف البحرانى، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم.

۲۱- المجموع: لأبى زكريّا محيى الدين بن شرف النووى، دار الفكر، بيروت.

۲۲- مسالك الأفهام: للشهيد الثانى، مؤسسة المعارف الاسلاميّة، قم.

۲۳- المغنى: لموفّق الدين وشمس الدين ابنَى أبى قدامة، دار الفكر، بيروت.

۲۴- منتهى المطلب: للعلّامة الحلّى، إيران.

۲۵- من لا يحضره الفقيه: للشيخ الصدوق، مؤسّسة النشر الإسلامى التابعة لجماعة المدرّسين، قم.

۲۶- نقد الرجال: للسيّد مير مصطفى التفريشى، انتشارات الرسول المصطفى، قم.

۲۷- نيل الأوطار: لمحمّد بن على بن محمّد الشوكانى، دار الجيل، بيروت.

۲۸- وسائل الشيعة: للحرّ العاملى، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم.

الهوامش:

لقاء و حوار مع سماحة آية اللّه الهاشمى الرفسنجانى

ص: ۵۲

لقاء و حوار مع سماحة آية اللّه الهاشمى الرفسنجانى

: سماحة آية اللّه الهاشمى! نشكركم فى بدء هذا اللقاء على ما خصصتموه لنا من وقتكم وكما تعلمون أنّ مؤتمر الحجّ العظيم يُقام فى كلّ عام على أبهى صورة بحضور حشد غفير من مسلمى العالم. نرجو أن تبيّنوا لنا كم مرّة تشرّفتم إلى حجّ بيت اللّه الحرام، ومتى كان أوّل سفر لكم إلى تلك الديار؟

الشيخ الهاشمى: تشرّفت بحجّ بيت اللّه الحرام أربع مرّات حتّى الآن؛ مرّتان قبل الثورة، ومرّتان بعد انتصار الثورة. كنت فى السفر الأوّل شابّاً صغيراً حينما عزم والدى ووالدتى على الذهاب إلى مكّة. وبما أننى كنت أدرس العلوم الدينية وأعرف شيئاً من اللغة العربية، وكان بإمكانى أن أكون لهما عوناً، فقد اصطحبانى معهما. وكان ذلك الحجّ نيابة عن شخص متوفّى من أقاربنا.

وصادف سفرنا حينذاك فى فصل الصيف وكان الجوّ حارّاً، والمستلزمات الضرورية لدى القوافل قليلة جدّاً. وكان السفر يتّصف بالمشقّة الشديدة؛ إذ لم يكن هناك ماء وطعام بالقدر الكافى، ولم يكن النقل يجرى على النحو

ص: ۵۳

المطلوب. وخلاصة القول هى أنّ شؤون الحجّ كانت تدار إدارة ضعيفة.

وكان المطوّفون يؤذون الحجّاج كثيراً.

وفى المرّة الثانية ذهبت أيضاً على نحو مشابه لتلك الصورة، غير أنّ سفرى فى هذه المرّة كان برفقة بعض طلبة العلوم الدينية المتوائمين فكرياً، فكُنا أكثر ارتياحاً من هذا الجانب. بيد أنّ الوضع لم يختلف عمّا كان عليه فى السابق.

وعلى العموم فإنّ السفر إلى مكّة لم يكن قبل الثورة أمراً سهلًا.

: كم كان عمركم فى الحجّ الأوّل؟

الشيخ الهاشمى: أظنّ أنّ ذلك كان فى عام ۱۹۵۲ أو عام ۱۹۵۳ وكان سنّى فيه أقلّ من عشرين سنة.

: ما هو شعوركم فى أوّل مرّة وقد وقع فيها بصركم على بيت اللّه الحرام؟

الشيخ الهاشمى: لقد انتابنى شعور غامر؛ فالإنسان فى سنّ الشباب يتّصف عادةً بالشوق والاندفاع، وكنت طوال سفرى أُفكِّر فى كل لحظة وأتمنّى أن أرى الحرم والكعبة، وبعد رجوعى إلى إيران كنت كلّما أتوجّه نحو القبلة للصلاة أشعر وكأننى داخل الحرم، وبقى هذا الشعور يساورنى على نحو قوى. كان الحجّ فى تلك الأيّام من الأمانى التى قلّما تُنال.

وبعد انتصار الثورة ذهبت مرّة واحدة لأداء الحج الواجب، وكان آخر سفر لى فى العام الماضى لأداء العمرة.

: بما أنّكم تشرّفتم بزيارة مكّة المكرّمة والمدينة المنوّرة قبل وبعد

ص: ۵۴

الانتصار الباهر للثورة الإسلامية، ما هى التغييرات التى شاهدتموها فى إقامة شعائر الحج؟

الشيخ الهاشمى: فى تلك الأيام أيضاً كان الحجّاج يتّصفون بحالات روحية ومعنوية طيبة، فهذه المشاعر لا تختص بحالة الحجّاج فى الوقت الحاضر. غير أن هذا السفر كان له انعكاسات أكثر فى بناء الذات وتهذيب النفس بسبب المصاعب التى كانت تتخلّله. كُنّا فى تلك المرحلة نعيش فى أجواء التقية، وكُنّا على استعداد لتحمّل أىّ لون من ألوان الرياضة الروحية.

كانت العربية السعودية تعانى حينذاك من أزمة شديدة فى المياه، وكُنّا مضطرين لشراء الماء حتّى لأغراض الغسل!

كانت القوافل تعانى صعوبة فى توفير الطعام؛ إذ كان توفير الطعام فى تلك الأجواء الحارة موكولًا إلى الحجّاج أنفسهم، أمّا فى الوقت الحاضر فقد أُخذ بنظر الاعتبار توفير مستلزمات رفاهية خاصّة للزوّار. ويوجد فى كل قافلة شخص أو عدّة أشخاص كمرشدين روحيين ينهضون بمهمّة تعليم وإرشاد الحجّاج، وتوجد هناك أيضاً برامج ثقافية وإعلامية من قبيل توزيع النشرات باللغة الفارسية للحجّاج الايرانيين.

وبعبارة أخرى: أن وضع الحج حالياً لا يمكن مقارنته بما كان عليه قبل الثورة. فى تلك الأيّام كان أكثر الحجّاج يتوجّهون إلى الحج وهم يحملون مشاعر الغربة، حتّى كان يُتخيَّل بأن التقشّف والرياضة الروحية كانت جزءاً من مناسك الحجّ!

أمّا من حيث العلاقات الاجتماعية والدينية والسياسية فلم تكن الحالة المطلوبة هى الحالة السائدة فى حج ما قبل الثورة. لكن الحج اتخذ طابعاً سياسياً فى مقطع تاريخى تزامن مع جهاد الشعب الجزائرى مثلًا. كان الجزائريون والفلسطينيون ناشطين فى الحج، وكانوا يجمعون التبرّعات

ص: ۵۵

للمجاهـدين ويوزّعون البيانـات فى الحرم، وكُنّـا نشاهـد الجزائريين والفلسـطينيين يلقون الخطابـات الثوريـة هنا وهناك، وكان الكلام الذى نسـمعه هناك بمثابة شيء جديد متحف لنا. وكُنت أرى فى ذلك الحين أنّ الحج مقرون بالسياسة. وكان يترآى لى أنّ المملكة العربية السعودية لا تمانع من قيام مجاهدى البلدان الاخرى بنشاط إعلامى سياسى على أراضيها. لقد اتّخذت تلك الشعائر السياسية فى الوقت الحاضر طابعاً أكثر رسمية وصارت تُعقد على شكل «مراسم البراءة» وما شاكلها.

كـان يحصـل أحيانـاً أننا نتباحث مع علماء السـنّة، وكانت أكثر النقاشات وتبادل الآراء يـدور حول محور المسائل الكلاميـة وكـذلك المسائل السياسية فى إطار جهاد الشعبين الفلسطينى والجزائرى، على اعتبار أنّهما كانتا تمثّلان القضيّتين الأساسيّتين فى العالم الإسلامى آنذاك.

والحقيقة هى أننى لم يكن لدى فى السفرين الأوّلَيْن استعداد كافٍ فى مجال المباحث السياسية والحكومية.

: سماحة الشيخ الهاشمى! بما أن عام ۱۳۷۸ ه. ش [وفقاً للتقويم الهجرى الشمسى المتخذ فى إيران كتقويم رسمى للبلاد] قد أُعلن من قبـل قائـد الثورة بـاسم عـام الإمام الخمينى (قـدّس سرّه)، يرجى من سـماحتكم أن تسـلّطوا الأضواء على الرؤى العامّـة لسـماحة الإمام الخمينى ونظرته إلى مختلف أبعاد الحجّ.

الشـيخ الهاشـمى: للإمام الخمينى أقوال معروفـة بشأن الحـج. وقـد وصف الحـج ب «المؤتمر العبادى- السياسـى». هذا من ناحية، ومن ناحيـة أخرى بما أنَّ سـماحته كان يحمل نزعـة تعبّديـة ويميل إلى العرفان والسـلوك، فهو كان يعير أهمّيـة كبيرة للأبعاد المعنوية لهذه الفريضة، ولا ينبغى أن يتوهّم أحد بأنّه

ص: ۵۶

كان يعطى الغلبة للمسائل السياسية فى الحج. وأنا إنّما أطرح هذا الادّعاء بناءً على ما كنت أستوحيه من كلامه قبل الثورة. فأنا أتذكّر بأننا حينما كُنّا نتحدّث عن الحج فى مجالسه آنذاك، ما كان يرضى لنا بأن نعطى الحج نشاطاً سياسياً واسعاً بحيث يطغى على المسائل العبادية.

ولا زال يحضرنى أنّ سماحته كان يؤكّد على هذا الحديث، وهو أن الحاج يصبح بعد الطواف وكأنّه قد وُلِد من جديد. إذاً أقلّ ما ينبغى استحصاله من الحج هو أن يتطهّر الحاج ممّا لحق به من دنسٍ فى الماضى، وعند العودة إلى وطنه يبدأ حياته من جديد بتلك الطهارة التى ولدته عليها أُمُّه.

أمّا بالنسبة إلى الأُفق السياسى فى الحج فينبغى القول: إنّ الإمام الخمينى قد أحيا هذا الجانب الذى كان متروكاً. وممّا يسترعى الانتباه هو أن هذا البُعد قد دخل فى فلسفة الحج كحكم دينى وليس بالضرورة كنظرية سياسية. والحج الحقيقى كان مقروناً بالسياسة منذ بدايته، غير أن هذا الجانب قد أُهمل منذ مدّة مديدة، وبقى البُعد السياسى للحج يجرى على نحو غير رسمى، ويقتصر مجاله على عدد محدود من القوى الثورية والجماعات المجاهدة. بيد أن هذا النوع من النظرة إلى الحج لم تكن شائعة بين عموم الناس. ولم يكن اتخاذ الحج كأرضية للعمل السياسى أمراً مقبولًا لدى الحكومات. وما كانت الحكومات ترجو من الحجاج الذين تبعثهم لزيارة بيت اللّه سوى الاكتفاء بالمسائل العبادية للحج.

وأنا أظنّ أن هذا التغيير الذى حصل فى نظرة الحكومات إلى فلسفة الحج كان من ابتكار الإمام الخمينى، ولكن كان له وجود سابق لدى الأحزاب والتيارات والحركات السياسية التى كانت تستفيد من الحج لأهدافها بسبب ما فيه من حشد جماهيرى غفير.

ولمّا كان الإمام الخمينى إلى جانب قيادته، مرجعاً للتقليد، فقد نفذ

ص: ۵۷

كلامه- ولحسن الحظ- فى أعماق قلوب أبناء شعبنا والكثير من أبناء الشعوب الأخرى، وأدّى إلى أن تصطبغ شعائر الحج بصبغة جديدة وذات طابع رسمى. ولكن من المؤسف أن هذا المكسب العظيم تلوّث بمسائل مثيرة للاختلاف والنزاع والتخاصم وغيرها من المشاكل والحوادث الأخرى التى خلقت معوّقات فى طريق تكامله.

وأعتقد لو أننا أرسينا أسس حركة البراءة هذه وفقاً لرؤية واقعية وبالتنسيق مع الحكومة السعودية وبعض الدول المؤثّرة بحيث يحظى طرح المسائل السياسية للعالم الإسلامى وللقضايا الإسلامية الدولية فى الحج بقبول رسمى ولا يجابه معارضة من بقية الدول الإسلامية، فسيكون لها تأثير بنّاء إلى حدٍّ بعيد.

: لا شكّ فى أن مؤتمر الحج يشكّل أهم تجمّع إسلامى، وتشارك فى هذا الملتقى الإسلامى الواسع تيّارات شتّى من تيارات الثقافة الإسلامية وشخصيات يحملون رؤى مختلفة. فما هى فى رأى سماحتكم الفوائد المهمّة التى يمكن جنيها من شعائر الحج، خاصة فى المجال الثقافى؟

الشيخ الهاشمى: إننى اعتبر المعطيات السياسية لهذا السفر الدينى مهمّة إضافة إلى ما فيه من فوائد ثقافية. وعلى كل حال فإنّ المناخ الذى يوفّره حضور الحجّاج هناك يختلف عن الأجواء الفكرية والثقافية الاخرى؛ فالشخص الذى يتوجّه إلى بيت اللّه الحرام لأداء مناسك الحج ينطلق من داره إلى هناك بنوع من الاستعداد والتأهّب لاستلهام الحقائق الثقافية والمسائل العرفانية والحياة المعنوية التى سيلقاها هناك. والجو الثقافى الذى يعيشه الحجّاج هناك يختلف عن الأجواء الثقافية الموجودة فى ملتقيات أخرى كالملتقيات الشعرية، أو المسابقات الرياضية أو المؤتمرات السياسية

ص: ۵۸

والاقتصاديـة ومـا شاكـل ذلك. فالحـج يسوده مناخ خاص، والمسـتمعون فيه مسـتمعون أجلّاء. ولو أنّ البعض هناك يقلّلون من حـدّة العصبيات القوميـة والمذهبيـة ويتحلّون بدل ذلك بروح متحرّرة؛ لأصـبح ذلك المكان موضـعاً للبحث الجاد فى سبيل اختيار الأفضل، ولتسـنّى لبلـدان العـالم الإسـلامى أن ترسـل إلى هنـاك مفكّرين يحملـون رؤًى فكريـة متباينـة، لكى يطرحوا هنـاك الشؤون الثقـافية والاجتماعيـة لبلـدانهم فى أجواء وديـة وحرّة وبعيـداً عن التعصّب والمطبّات التى تعترض سبيل التفكير، امتثالًا لأمر وجادلهم بالتى هى أحسن واتخاذ الخطوات الجادّة لبلوغ وضع أفضل من خلال الحوارات البنّاءة المشفوعة بالتدبير السليم.

تعلمـون أنّ العـالم الإسـلامى يعيش مشاكـل كـثيرة، ابتـداءً من اندونيسـيا وجزيرة تيمور، وإلى المغرب، والصـحراء الغربيـة، والجزائر، وايران، والعراق، وأفغانستان، وتركيا، وافريقيا، وأكثر بلدان آسيا الوسطى والقوقاز، بل لا يوجد لدينا أساساً مكان خالٍ من المشاكل.

وحتّى فى البلدان الغربية كأمريكا واوربا حيث يعيش المسـلمون كأقلّيّة، يلاحظ أن المسـلمين يواجهون هناك مشاكل من نوع خاص.

وحينما تؤخذ بنظر الاعتبار فرصة فريدة من نوعها اسـمها الحج- وهى فرصة تُتاح سـنوياً بشكل تلقائى وبدون حاجة للدعاية والإعلان، وإذا أخذنا بنظر الاعتبار العمرة أيضاً تكون القضـية أشدّ حساسـية- فمعنى ذلك أننا نسـتطيع أن نقيم على الدوام تجمّعاً عالمياً ضـخماً يتجـدّد حُضّـارُه باسـتمرار، بيـد أن موضوعـاته يمكن تكرارها، ثمّ تـدوّن نتيجـة المناقشات وتطبع سـنوياً ككتاب يوزّع فى كلّ مكان.

ويجب أن تتولّى العربية السعودية هذا العمل بصفتها الدولة المتولّية للحج.

من حسن الحظّ أن علاقاتنا حالياً مع المملكة العربية السعودية تسير

ص: ۵۹

نحو التحسّن، والوقت مؤاتٍ حالياً لنطرح أفكارنا عليهم، ونتوصّل إلى تنسيق فى هذا المجال. ويجب أن تشارك مصر أيضاً فى القرارات التى تتخذ بصفتها بلداً فيه جامعة دينية ومفكّرون كثيرون. ولابدّ من أن تكون هناك نواة ثابتة تُؤخذ بنظر الاعتبار عند بحث المسائل وإعلان نتائجها النهائية.

ولو تحقّقت هذه الغاية لاتخذت حصيلة العمل طابعاً مركزياً يتّسم باستعداد نفسى فريد لا نظير له فى أىّ مكان من العالم ولا حتى فى منظمة الأمم المتّحدة.

تعلمون أنّ الامم المتّحدة يوجد فيها مندوبون رسميون من جميع البلدان ولهم مهام معيّنة. فى حين أن مركز مؤتمر الحجّ يعقد إلى جوار منطقة مقدّسة سواء فى المدينة أم فى مكّة وهو غنى بخصائص وطاقات هائلة وفّرها البارى تعالى للعالم الإسلامى. فلو أننا تحرّكنا قليلًا وتمكّنا من استغلال تلك الطاقات، واستفدنا من تلك البقعة بما يتناسب ومتطلّبات العصر، لوجد كلام الإمام الخمينى الذى اعتبر فيه الحج مؤتمراً مهمّاً ودائماً طريقه إلى حيّز التطبيق.

: أنتم على بيّنة من أن لأعمال ومناسك الحج أسراراً ورموزاً كثيرة، نذكر على سبيل المثال أن شعائر الطواف أو السعى بين الصفا والمروة أو الوقوف بعرفات لها معانٍ يستشعرها المرء بكلّ جلاء، وبما أنّ سماحتكم على معرفة بمختلف الأديان وشتّى الأفكار، نرجو أن تبيّنوا لنا الأسرار والرموز التى تستوحونها من شعائر الحج، وما هى الدروس التى نستقيها منها؟

الشيخ الهاشمى: سأجعل سفرى الأوّل للحج أساساً للإجابة عن سؤالكم هذا، ومع أنَّ ذلك السفر مضت عليه مدّة طويلة، بيد أن حلاوته لا زالت عالقة فى

ص: ۶۰

ذهنى. فالحاج يعتريه شعور جديد منذ اللحظة التى يتحرّك فيها من داره بقصد زيارة بيت اللّه. وعندما يكون فى الطريق ينهمك بقراءة أذكار معيّنة.

وعندما يركب الطائرة ويلبّى يعلن التزامه بعهده مع اللّه طوال الطريق وعلى جميع الأحوال، ويقطع عهداً على نفسه بأن يكون عبداً مخلصاً للّه.

وتبقى هذه الحالة مهيمنة على الإنسان منذ البداية وإلى حين انتهاء مناسك الحج، وتقترن بحالات من الشدّة والضعف.

وأنا شخصياً شعرتُ منذ لحظة ارتدائى لثياب الإحرام بأننى دخلت عالماً جديداً مختلفاً عمّا سَبَقه. فخلع الثياب السابقة، والاكتفاء- بعد الاغتسال- بستر البدن بثوبى الإحرام يخلق لدينا شعوراً بالانقطاع عن جميع الوشائج غير الإلهية، وأننا قد فوّضنا أنفسنا إلى اللّه وأننا عبيد حقيقيون له. ومن المحتمل أنّ هذا الشعور وهذا الشغف يحصل للآخرين أيضاً.

فى المرّة الاولى التى سرتُ فيها نحو الحرم الطاهر لم أكن واثقاً هل خطواتى ستساعدنى على المسير ريثما أصل إليه أم لا؟ تصوّر اللحظات التى أدخل فيها بيت اللّه ويقع فيها بصرى على ذلك البناء! تُعَدُّ حالات عرفانية وثمينة جدّاً، ولكنّها فى الوقت ذاته لا دوام لها، ومن الممكن أن تتكرّر غير أنّها لا تحمل سمتها الروحية الأولى. شعرت فى اللحظة التى دخلتُ فيها من الباب الأخير، ووقع بصرى على ذلك البناء الحجرى بأننى لا أودّ أن أغمض عينى أو أُحوّل عنه بصرى إلى مشهد آخر. وكنت لا أرى قدمى إلّا بصعوبة بالغة.

عندمايطوف الحاج حول بيتاللّهأوّلمرّة، يرى الحجر الأسود، ويشاهد مقام إبراهيم، وهذه المشاهد تسمو كلّها فى تلك اللحظة بروح الإنسان.

وهكذا الحال أيضاً فى المرّة الأولى التى يرى فيها الحاج الصفا والمروة

ص: ۶۱

ومنى وعرفات؛ إذ تتسارع فيها دقّات قلبه. وأنا لا أرى- من الوجهة المعنوية- فارقاً بين هذه الأماكن. وأعتقد بأنَّ هذه المشاعر تبلغ ذروتها عندما يقع البصرُ على الكعبة ويكمن سرُّ ذلك كلّه فى الشعور بالارتباط الوثيق مع اللّه، واستشعار العبودية بين يديه. فى ذلك الموقف تمرّ المشاعر أمام عين الإنسان، ومتى ما بلغت نقطة معيّنة تعتريه عندها مشاعر جيّاشة ويواصل مسيرته؛ وهذا أشبه ما يكون برسم خط تصاعدى وتنازلى على ورقة.

إنّ زائر بيت اللّه الحرام يستلهم المعانى من رمال صحراء منى وحتّى من أبواب الحرم ومن المرايا والشمعدانات، ومن كلّ واحدة من تلك المفردات، توحى إليه بشعور معيّن. وأنا أتحدّث هنا عن تجربتى الشخصية فحسب، ولا أدرى إن كان الآخرون أيضاً تراودهم هذه المشاعر نفسها، خاصة فى بداية الدخول إلى ذلك المكان المقدّس، أم لا؟ لا يُستبعد أن كلّ شخص تبلغ مشاعره الدينية وعشقه الإلهى ذروته فى نقطة معيّنة بما يتناسب مع حالته وطبيعته.

وأقول فى ضوء ما مرّ ذكره: إننى لستُ بصدد إثبات أن نكتة جديدة قد انكشفت لى فى منى وعرفات والكعبة وما إلى ذلك، كلّا، ولكن كانت هناك حالة عرفانية دائمة ولكنّها عرضة للصعود والهبوط؛ ومثل ذلك كمثل إنسان يرتقى تلّاً ضمن سلسلة تلال؛ ثمّ ينحدر منه، فالمسير متواصل ولكن الحالات متغيّرة.

: لاحظنا فى السنوات الأخيرة حصول تغييرات كثيرة فى مكّة المكرّمة والمدينة المنوّرة. فما هو تقييم سماحتكم لها؟

الشيخ الهاشمى: إننى أرى فى هذه التغييرات شيئاً إيجابياً. وقد شاهدت مشاريعهم

ص: ۶۲

العمرانية فى المرّة الأخيرة التى سافرت فيها إلى المملكة العربية السعودية.

وقدّم لى المهندسون والمعماريون توضيحات وافية فى هذا المضمار، واطلعت على تلك المشاريع وأهدافها. ففى ذلك السفر ذهبت إلى أحد المراكز العلمية فى جامعة أُمّ القرى، وأعتقد أنهم كانوا قد أعدّوا لى معرضاً خاصّاً يتضمّن مشاريعهم الموضوعة قيد البحث من أجل الارتقاء بمستوى الخدمات التى تُقدّم للزوّار، وكمثال على ذلك عرضوا دراساتهم حول بئر زمزم منذ بداية ظهوره، وحينما يدقّق الناظر فيه يعرف حتى سبب ارتفاع وانخفاض ماء زمزم، وما هى العوامل المؤثّرة فيه، وعرضوا أمام أنظار المتفرّجين طروحات لتقليل شدّة الزحام فيما يخصّ رمى الجمرات والمشاكل التى تواجه الحجّاج بسبب كثرة العدد. وكان هناك كلام حول العدد المتزايد للحجاج سنوياً، وأن وجود مثل هذا العدد فى بلد واحد يؤدّى إلى حدوث بعض المضاعفات. ثمّ طُرحت على بساط البحث كيفية الاستفادة من أوقات السنة الأخرى حيث يقلّ الازدحام. وبعد اطلاعى على تلك المشاريع أدركت بأنَّ الحكومة السعودية تعمل برغبة وشعور بالمسؤولية.

ومن جملة الأعمال الباهرة التى أنجزوها ويمكن أن يُضرب بها المثل هو توسيع الحرم والشوارع المفضية إليه. وأنجزوا فى منى مشروع نقل الماء الحلو، ومخازن ضخمة ومنشآت هائلة لتحلية مياه البحر، وقد شجّروا أماكن كثيرة من منى وعرفات، وكانوا يفكّرون بإنشاء أبنية بدلًا من الخيام التى كانت على الدوام سبباً للمشاكل. إلّاأن النكتة الجديرة بالالتفات هى أن هذه الأبنية يُستفاد منها مدّة ثلاثة أيّام فقط وتبقى سائر أيّام السنة خالية لا يُستفاد منها. واستقر رأيهم فى نهاية المطاف على أن نصب الخيام أفضل! على أن تكون خياماً مجهّزة وكفيلة بتوفير الراحة للحجاج والحيلولة دون حدوث مخاطر.

ص: ۶۳

وقاموا بأعمال كبيرة فى المدينة المنوّرة على جوانب الحرم الشريف.

وأنشأوا خارج المدينة تأسيسات للتهوية تمتدّ إلى مسافة سبعة أو ثمانية كيلومترات تحت سطح الأرض وتنتهى بمرأب للسيارات، وهو عمل جدير بالمشاهدة. كما وتوجد لديهم مشاريع لتوسيع جوانب الحرم الشريف. وأعتقد أنّ خطواتهم فى هذا المجال محسوبة ومنطقية فى ضوء الإنفاق السخى الذى يبذلونه فى هذا المجال، وانطلاقاً من المشاريع الموضوعة قيد التنفيذ.

: تعدّ صيانة الآثار الوطنية والدينية من جملة الأمور التى تُخصص لها استثمارات هائلة فى العالم كلّه. وقد لاحظنا فى السنوات الأخيرة أن تلك الآثار المذكورة قد دُمّرت أو أصبحت معرّضة للأفول بفعل زحف المشاريع العمرانية. فما العمل الذى ينبغى القيام به- فى رأى سماحتكم- من أجل أن تتواصل مشاريع العمران إلى جانب الحفاظ على الآثار الدينية القيّمة؟

الشيخ الهاشمى: لقد وضعتم اصبعكم دقيقاً على نقطة ضعف الحكومة السعودية، وقد نبهتُهُم إلى هذا الموضوع أيضاً. عندما كُنّا فى الرياض أخذونا لمشاهدة قلعة كانت قد سقطت فى أيدى آبائهم السعوديين عندما أرادوا البدء بمحاربة خصومهم. وهذه القلعة موضوعة حالياً تحت حراسة مشدّدة وهم يحفظون حتّى بعض التفاصيل التاريخية عن الطرق التى دخلوا منها والمعارك التى دارت فيها. وبعد الانتهاء من زيارة تلك القلعة المثيرة كتبتُ فى دفتر المذكّرات الذى وضعوه هناك: أنّ الحفاظ على مثل هذه إجراء جدير بالثناء، ويا حبّذا لو يجرى على الأماكن الأخرى فى هذا البلد.

يوجد فى كل شبر من أرض المدينة المنوّرة أثر ومَعْلَمٌ من عهد

ص: ۶۴

رسول‌اللّه صلى الله عليه و آله و سلم، وهناك مليارد ونصف مليارد مسلم مشدودة أبصارهم إلى هذه الأرض ويعشقونها من أعماق قلوبهم. فالأماكن التى جلس فيها الرسول صلى الله عليه و آله و سلم أوقام فيها بعمل تاريخى معيّن، وكذلك دُور الصحابة والتابعين والأئمّة المعصومين ينبغى أن لا تُهمل وتتعرّض للتخريب على مرّ الزمان.

ومن جهة أخرى اثرتُ هناك مبحثاً حول ما يُستشفُّ من القرآن الكريم من وجود آثار للأنبياء السابقين فى العربية السعودية، أَلا ينبغى السعى فى سبيل إحياء تلك الآثار واستخراجها من تحت الأرض؟ ألا يجب أن يجرى إعداد تعريف بها وتقديم دعوة عامّة إلى العالم الإسلامى لزيارتها؟ ومن المؤسف أن هذه الإجراءات لم تُنفَّذ، ويُعزى أحد أسباب ذلك إلى أننا لم تكن لدينا علاقات سليمة مع المملكة العربية السعودية. ولو كانت لدينا فى السنوات السابقة مثل هذه العلاقات الحسنة الموجودة حالياً مع هذا البلد؛ لكُنّا قد استطعنا المشاركة فى مشروع توسيع الحرم. ومن المؤسف أن بعض الآثار التاريخية فى هذا البلد قد مُحيت من الوجود كلياً ولا توجد إمكانية لإعادة بنائها. ولكن يمكن بطبيعة الحال بناء أماكن مشابهة لها فى مواضع أخرى، وقد عرضت عليهم هذا الاقتراح.

وأنا أعتقد بإمكانية الحفاظ على تلك الآثار التى تُعدُّ بمثابة هوية للعالم الإسلامى، إلى جانب مواصلة تجميل المدن، ولكن توجد هناك فى السعودية قيود فى هذا المجال وذلك بسبب وجود مذهب خاص وبسبب الرؤية التى يحملها علماؤهم. وأنا لم تسنح لى الفرصة الكافية للتباحث مع علمائهم. وهذه واحدة من النقاط التى يجب القيام بها حيث ينبغى أن نتباحث مع علمائهم ونثبت لهم أنّ العناية بالبقاع الشريفة لا تُعتبر شركاً أو عبادة أوثان. ولا ريب فى أنّ التباحث مع العلماء السعوديين والتوصّل إلى نقطة مشتركة من خلال هذه المباحث يعدّ أمراً واجباً وملحّاً.

ص: ۶۵

لا تواجه العربيـة السـعودية مشـكلة ماليـة فى هذا المجال. وحتى إذا كانت لديها، يمكنها أن تدرجها فى جدول أعمال منظمة المؤتمر الإسـلامى، كى تخصـص البلـدان الأخرى مبالغ لغرض إحياء الآثار التاريخيـة فى هـذا البلـد على اعتبار أن هـذه المسألـة تخصّ العالم الإسلامى كلّه.

وعلى كـل الأحوال فأنا أظنّ تعصّب الزعماء السـعوديين أصـبح أقلّ على إثر المباحثات التى أجريناها معهم، أو لأنّهم اكتسـبوا على مرّ الزمن رؤية أكثر انفتاحاً، وسنشهد فى المستقبل تطوّرات على هذا الصعيد بإذن اللّه.

: نظراً إلى أنكم تتحدّثون عن الحج وأعماله باندفاع وحماس فائق، وحينما تتحدّثون يبدو التأثر واضـحاً عليكم، سؤالنا فى هذا المجال هو:

فى أى أعمال الحج يبلغ الحج ذروة عظمته فى رأيكم؟

الشـيخ الهاشـمى: تجربتى الخاصّـة كما أشـرت سابقاً هى أننى انتابنى شـعور خاص عند ارتداء ثوبى الإحرام، وبقى هذا الشـعور يرتفع حيناً وينخفض حيناً آخر.

وفى الكعبـة وعرفات ومنى تبرز مثل هـذه الحالة أيضاً؛ خاصة فى منى. كان المبيت فى ذلك المكان مرهقاً جدّاً فى العام الذى ذهبتُ فيه، ونتيجـة لـذلك الإرهاق تتسامى روح الإنسان، غير أن الذروة النهائية وقمّة هذا المنحنى الافتراضـى تكون عند رؤية الكعبة. وهذه تجربتى الذاتية. ولعل تجربة الآخرين تكون على نحو آخر.

: كانت إحـدى رؤى الإمام الخمينى للحـج هى إيجاد الوحـدة الإسـلامية وإزالة أسـباب التوتّر، فكيف تقيّمون نجاح سـماحته فى هذا الميدان؟

الشـيخ الهاشـمى: عندما ذهبنا إلى مكّة قبل انتصار الثورة كُنّا قلقين حول كيفية أداء الأدعية والأعمال الخاصّة بالشيعة، وكانت تساورنا هواجس حول جواز

ص: ۶۶

أو عدم جواز المشاركة فى صلاة الجماعة للسُنّة.

ومن دواعى السرور أن سماحة الإمام الخمينى قد اقتلع هذه الهواجس من نفوسنا بسلاح الفتوى، وذلك بقوله: عندما تذهبون إلى هناك نحّوا النزعات المذهبية جانباً وشاركوا فى صلاة جماعتهم وتصرّفوا مثلهم كى لا تكونوا مدعاة للفرقة... فجعل الحجّ أطيب طعماً عبر ما أبداه من تسهيلات فى هذا المجال.

وأرى لزاماً علينا هنا أن نعرب عن تقديرنا لآراء الإمام رحمه الله، ومن بعده للمراجع الآخرين الذين قدّموا فتاوى بالترخيص والتخفيف. ونحن لا نواجه فى الوقت الحاضر مشكلة فى هذا الجانب. وشباب اليوم أقل معرفة بالهواجس المثيرة للاضطراب التى كان يعانى منها حجّاج الأمس.

: كيف تقيّمون دور فتوى سماحة الإمام بشأن تعامل الإيرانيين مع سائر الحجّاج؟

الشيخ الهاشمى: كان لها تأثير فاعل فى تخفيف حدّة الفرقة والاختلافات. وأدرك جميع الناس بأنَّ الاتحاد وتآلف القلوب ينطوى على قيمة أكبر من الجمود على ظواهر بعض مناسكنا. وهناك طبعاً من يذهب إلى القول بأننا يجب أن نعطى الأصالة لهذا الجانب فى حين أن الأمر ليس كذلك.

: لاحظنا فى السنوات الأخيرة أن العلاقات الايرانية السعودية شهدت تطوّراً باهراً، وأخذت تسير نحو التحسّن، وكان لسيادتكم دور أساسى فى ذلك. نرجو أن تبيّنوا لنا كيفية بلورة هذا التطوّر ومدى ضرورته؟

الشيخ الهاشمى: قررت منذ أن أصبحت مسؤولًا تنفيذياً أن أتعامل مع المملكة العربية السعودية من باب الصداقة. وكان واضحاً لدىَّ بأنّنا لو كانت لنا

ص: ۶۷

علاقات طيبة مع السعودية وكانت هناك ثقة متبادلة بيننا، لكانت الأمور تسير على نحو أفضل فيما يخص قضايا النفط، والحرب، والتطوّرات السياسية فى المنطقة والنشاطات الدينية والتعليمية التى نمارسها فى العالم.

بدأت نشاطى فى هذا الاتجاه منذ مؤتمر قمّة البلدان الإسلامية الذى عقد فى السنغال. حيث كان الأمير عبداللّه هناك، وتقرّر أن يجرى لقاء بيننا. كان من المقرّر فى البداية أن يأتى هو إلى الجناح الذى كنتُ أنا فيه من قاعة المؤتمر. ولكن اتّضح لاحقاً بأنّه كان يتوقّعنى أن أذهب أنا إليه! وذهبت أنا إليه وكان دافعى إلى ذلك سبب واحد وهو شعورى بأنّ هذا التنازل سيساعد على تحسين العلاقات. ووجهت هناك دعوة إلى الملك «فهد» لزيارة ايران، ولكنّهم قالوا: بأنّه يعانى من مشاكل صحّية فى رجله وركبته ويتعذّر عليه السير.

وعلى العموم فقد كنت طوال عهد مسؤوليتى مهتّماً بحلّ المسائل العالقة بين ايران والسعودية. ولكن كانت هناك معوّقات ظاهرية من قبيل «مراسم البراءة»، وأخرى خفية تتمثّل فى العراقيل التى كانت تضعها أمريكا والآخرون على هذا الطريق.

إلّا أنَّ الرسائل والزيارات المتبادلة كانت متواصلة ممّا أدّى إلى زوال حالة التنافر وإلى ترطيب أجواء العلاقات. وبلغ هذا النجاح ذروته فى إسلام آباد فى باكستان وفى آخر اجتماع لرؤساء بلدان المؤتمر الإسلامى، حيث كنّا قد اتّفقنا أنا والأمير عبداللّه مسبقاً على عقد لقاء بيننا. ولكن كان من المتوقّع أن يأتى هو إلىَّ هذه المرّة فى ضوء ما حصل فى اللقاء السابق حيث كنتُ أنا الذى ذهبت إليه فى السنغال. ووصلنى الخبر بأنَّ الأمير عبداللّه ينتظركم! فقلت: نحن ننتظر أن يأتى هو.

ص: ۶۸

ومع ذلك نهضتُ من مكانى وذهبتُ إلى قرب غرفته، وفجأةً خرج هو من غرفته وقال: أريد المجىء إلى غرفتك! قلتُ: لا فرق فى ذلك، ها أنا ذا قد جئت الآن! هذه أيضاً غرفتنا. ولكنّه لم يوافق. ويبدو أن المعتمدين الذين كانوا ينقلون الرسائل الشفويّة بين غرفتينا قد أخطأوا وألغوا الموعد الأوّل الذى كان من المقرّر أن يأتى فيه الأمير عبداللّه إلى غرفتى. وقد يكون لذلك العمل سبب آخر.

وعلى كل حال، حينما وصلت الامور إلى هذا الحدّ، جاء هو إلى غرفتى وتحدّثنا هناك حول جميع القضايا بشكل صريح. وكان أحد الموضوعات الأساسية التى تحدّثنا حولها هو أن يعقد المؤتمر القادم لزعماء البلدان الإسلامية فى طهران. والعجيب فى ذلك هو أن البيان الذى صدر فى جدّة قبل ذلك اللقاء بيوم واحد كان قد عيّن مكاناً آخر لعقد المؤتمر القادم.

فطرحت المسألة على الأمير عبداللّه فى ذلك اللقاء وطلبت توضيحاً لذلك الموقف. وكان وزير خارجيتهم موجوداً واستطعنا حلّ المسألة هناك.

وكانت تلك هى الثمرة الأولى لذلك اللقاء. وبعد ذلك حلَّ موعد الغداء وكُنّا فى حينها ضيوفاً على السيّد نواز شريف رئيس وزراء پاكستان آنذاك، وفى تلك الأثناء ركب ولى العهد السعودى فى سيارتى وخرجنا وسط أجواء مثيرة مدهشة، وشاهد عدد كبير من الأشخاص هذا الحدث النادر. فأنتم تعلمون بأنّ للشخصيات حماية وموكب شرف وكوكبة ومرافقين. إلّاأنّه تركها كلّها وركب فى سيارتى، وكان عمله هذا خلافاً للأعراف السائدة، وجاء كثمرة لذلك الاجتماع الودّى والصريح. وهو موقف لم يبق خافياً على من شاهدوه.

ومنذ ذلك الحين لاحظت أن الكثير من المسائل التى كانت عالقة بيننا قد حُلَّت. وقرّر ولى العهد السعودى بعد ذلك أن يدعم مؤتمر طهران، وجاء

ص: ۶۹

إلى طهران، وأُتحيت لنا الفرصة للتحدّث مع بعضنا أكثر. وساعد سفرى إلى المملكة العربية السعودية وسفر السيد الخاتمى إليها على إكمال هذا الشوط إلى حدٍّ بعيد.

: ما هى فى رأى سماحتكم التأثيرات التى تتمخّض عن توسيع العلاقات الايرانية السعودية، على الصعيد الدولى، خاصة فيما يتعلّق بالاستفادة من الحج إلى أقصى حدّ ممكن؟

الشيخ الهاشمى: تقييمى لهذا الجانب هو أنّ تحسين العلاقات بين ايران والسعودية يُعتبر ضرورة؛ لأنّ تعاون هذين البلدين يُعتبر أهم قاعدة لتقوية مواقف العالم الإسلامى على الصعيد السياسى والاقتصادى والأبعاد الأخرى.

والواقع هو أن أصدقاءنا وأصدقاء السعودية مُختلفون فى وجهات نظرهم، وتقليص الهوّة الفاصلة بيننا وبين السعودية ستكون له معطيات إيجابية فى الأوساط والمؤتمرات الدولية، وأحد تلك المعطيات يتعلّق بقضية النفط.

فقد لاحظنا أن جشع مستهلكى النفط وكيفية عرضه وطلبه فى الأسواق العالمية أدّى إلى هبوط قيمته إلى أقلّ من عشرة دولارات للبرميل الواحد. وهذا غبن فاحش للدول المنتجة للنفط خاصة للدول الإسلامية المطلّة على حوض الخليج الفارسى؛ لأنّ قوام وجودها مرتبط بهذه المادّة الحيوية. وقد أدّى تحسين العلاقات بين طهران والرياض إلى حلّ الكثير من المشاكل، وإلى تقليل حدّة التوتّر فى الخليج الفارسى.

قضية العراق مهمّة جدّاً بالنسبة لنا، ولو أننا تعاونّا لسكنت بؤرة التوتّر هذه فى المنطقة.

أمّا القضية الأساسية التى لم نتناولها على نحو جاد حتّى الآن فهى القضية الفلسطينية؛ إذ يوجد اختلاف طفيف فى وجهات النظر فى هذا المجال. ولو

ص: ۷۰

كان بيننا تعاون جاد بشأن القضية الأفغانية لما شاهدنا الوضع القائم حالياً.

وأعتقد أن تعاوننا بنّاء فى الكثير من قضايا العالم الإسلامى. ونأمل بتحقيق بعض النجاحات تدريجياً من خلال البحث وإقناع بعضنا الآخر.

وقد تحدّثت مع ولى العهد السعودى حول هذه الموضوعات فى الاجتماعات الخاصّة الودّية التى عقدناها. والأوضاع تسير نحو الأفضل تدريجياً.

: من المؤسف أن ايران والسعودية لم تكن بينهما فى السنوات الأخيرة علاقات على صعيد الأوساط العلمية والدينية والمذهبية، وقد لحقتنا بسبب ذلك خسائر كبيرة. فما هو رأيكم فى ذلك؟ وما مدى الأهمّية التى تعيرونها لإيجاد هذه العلاقة؟ وما هو اقتراحكم فى هذا الصدد؟

الشيخ الهاشمى: الأمر كما تقولون. ففى الوقت الحاضر لم يحصل تقارب خاصّ مع المملكة العربية السعودية على النطاق العلمى؛ سواء على صعيد الطاقات العلمية الجامعية أم على صعيد علماء الدين، بنفس المستوى الذى حصل فيه تقارب على مستوى العلاقات بين رجال الدولة والشخصيات السياسية. وأنا أعتقد بوجوب وضع برنامج يتيح لعلماء كلا البلدين لقاء بعضهما الآخر والتحاور بعيداً عن التعصّب من أجل تقريب وجهات نظرهم. فعلماء الدين فى كل من ايران والسعودية كان لهم دور مؤثّر فى بلدهم، وهناك ضرورة محسوسة للتقارب بينهما. إن دعامة العلاقات السياسية والاقتصادية الموجودة بيننا وبين السعودية هو التعاون الدينى، ويبدو موسم الحج فرصة مناسبة لتحقيق هذه الغاية. وعلى علماء الدين الذين يذهبون من ايران إلى الحجّ فى كل عام أن يتّخذوا الإعدادات الكفيلة بإقامة علاقات مع العلماء العرب ودعوتهم للسفر إلى ايران

ص: ۷۱

وزيارة مدن كمشهد وقم ومشاهدة حوزاتنا وجامعاتنا. فأنا لازلت استشعر فى نفسى تأثير زياراتى للجامعات والمراكز العلمية فى المملكة العربية السعودية، حتّى إنّ هذا الشعور يزداد لدىّ أحياناً.

: منذ سنوات وهناك كلام يدور هنا وهناك حول جعل مسؤولية نقل الحجّاج إلى الديار المقدّسة بعهدة القطاع الخاصّ بعد أن كان هذا الأمر بيد الدولة (منظمة الحجّ والزيارة) ألَن يكون فى تطبيق هذه الفكرة- نظراً للظروف الخاصّة للمملكة العربية السعودية- ضرر لنا، إضافة إلى الأضرار التى لحقتنا من جرّاء تبنى القطاع الخاصّ سفر الزوار إلى سوريا؟

الشيخ الهاشمى: لست على اطّلاع بمدى اثارة هذه المسائل. والكيفية التى يُدار فيها الحج إلى الآن مرضية لنا وللحجّاج وللمملكة العربية السعودية؛ حيث كانوا يقولون لنا فى السعودية: بأنّ حجَّ ايران أكثر نظماً من حج جميع العالم الإسلامى، ويُعزى هذا النظم إلى أنّ الدولة هى التى تتولّى إدارة شؤون الحجّ. ونحن لا ننظر إلى هذه القضية بمنظار اقتصادى، إضافة إلى أننا نراعى جميع الجوانب فى القضية الاقتصادية؛ فنحن لا نتقشّف فى الإنفاق إلى الحدّ الذى يحول دون رفاه الحجّاج ورضاهم، ولا ننفق إلى حدّ الإسراف.

الخلل الوحيد البارز للعيان هو أنّ بعض الأشخاص سجّلوا أسماءهم للحجّ مبكّراً، وبعض آخر من الناس لا يستطيعون الذهاب إلى الحج فى السنة التى تتوفّر لهم فيها الاستطاعة. ويجب علينا العمل لحلّ هذه المعضلة.

فى السابق لم يكن من الممكن لنا التفاهم مع الحكومة السعودية. غير أن إمكانية هذا التفاهم أصبحت متوفّرة لدينا فى الوقت الحاضر. وعلينا أن نسعى للوصول إلى مرحلة إرسال الحاجّ إلى مكّة فى السنة التى يرغب

ص: ۷۲

فيها. وعلى العموم فنحن- وكما أشرتم- لا نحمل ذكرى طيّبة عن تجربة خصخصة السفر إلى سوريا.

: من جملة المكتسبات الكبرى التى تمخّضت عن زيارتكم إلى الحرمين الشريفين هى أنّكم وفقتم للدخول إلى داخل الكعبة وضريح الرسول صلى الله عليه و آله و سلم. نرجو أن تبيّنوا لنا ما هو الشعور الذى راودكم أثناء دخولكم إلى تلك الأماكن؟ واشرحوا لنا الوضع فى داخل هذين المكانين المقدّسين. فرؤية هذه الأماكن سعادة كبرى قلّما ينالها شخص.

الشيخ الهاشمى: الحقيقة هى أنّ اللّه تعالى مَنَّ علىَّ بهذا التوفيق نتيجة لكثرة الدعاء.

فحينما دخلت ضريح الرسول صلى الله عليه و آله و سلم فقدت صوابى، ولم ألتفت إلى المسائل والدقائق التى يلتفتُ إليها السائح عادةً. وفقدت نقوش الباب والجدران وشكل الضريح والستائر والسقف وأمثال ذلك أهمّيتها عندى. ولهذا السبب لم يبق شىء منها عالقاً فى بالى، وكلّ من سألنى عن شىء بهذا الخصوص بعد سفرى ذاك، لم يكن لدىّ جواب أُقدّمه له. وهذه الحالة تختصّ طبعاً بمن يسافر إلى تلك الأماكن للمرّة الأُولى. أمّا فى المرّات اللاحقة فالقضية تصبح عادية تقريباً. ويعود سبب ذلك إلى أن المرء يشعر فى الزيارة الأولى وكأن أمنية بعيدة المنال كان قد أقنع نفسه بتصويرها فى ذهنه عمراً طويلًا، قد تحقّقت أمام عينيه. ولكن هذه الحالة تصبح عادية فى المرّات اللاحقة.

وعندما دخلتُ إلى الكعبة، كنتُ بصدد أداء الأعمال والمناسك الواردة فى هذاالخصوص، إذ منالمستحب الصلاة فى عدّة نقاطمن ذلك المكان المقدّس.

وقمتُ بأداء ذلك العمل. وقد شعرتُ فى ذلك الموقف بسكينة خاصّة. وبعد الانتهاء من الصلاة، أخذت أتأمّل الآفاق المعنوية الموجودة فى ذلك

ص: ۷۳

المكان. فقد كان الجلال المعنوى هناك خليقاً عندى بالنظر والمشاهدة.

وقد راودنى شعور مشابه لهذا الشعور فى ضريح الرسول صلى الله عليه و آله و سلم؛ إذ كان هناكمرقدالرسول صلى الله عليه و آله و سلم وإلىهناك منه بيت السيّدة الزهراء عليها السلام أو قبر تلك السيدة الكريمة. وإن كانت الكتابات غير قابلة للقراءة بسبب ظلمة المكان.

وعند دخول البقيع انتابتنا حالة من نسيان الذات أيضاً، وقادتنا أقدامنا لا إرادياً نحو أقرب مسافة إلى قبور الأئمّة المعصومين، وجلسنا هناك على الأرض.

: منذ سنوات والبقيع باقٍ على حالته هذه. وأنتم تعلمون أنّ هذا المكان يؤلم قلب كلّ مسلم بسبب هذا الوضع الذى يظهر فيه أمام أعين الزوّار.

فهل تحدّثتم مع المسؤولين السعوديين حول إعادة بناء البقيع، وإذا كان ردّهم إيجابياً فما الذى قالوه فى هذا المجال؟

الشيخ الهاشمى: نعم تحدّثت مع الكثير من المسؤولين هناك. وقلت لهم: إنّكم تصرّفتم وفقاً لعقيدة علماء يحملون أصولًا غير منطقية، وعقيدتهم غير مقبولة لدينا، وتركتم هذه المقبرة على حالها هذا. وهذا الوضع يؤلم الملايين من الشيعة المحبّين لأهل البيت الذين يأتون إلى هنا من أقصى بقاع العالم ويشاهدون هذا المشهد. فما الذى تجنونه من هذا الألم؟ إنّ هذا يمنع وحدة العالم الإسلامى ويتسبّب فى إيذاء قلوب المسلمين. وأضفتُ قائلًا: لدينا اطروحة معتدلة فى هذا الخصوص. وهى أن تأذنوا لنا برصف ساحة مقبرة البقيع بحجر ايرانى ونبنى حائطاً حول قبور الأئمّة، ونبنى ظلّاً للزوّار على مسافة معقولة من المقابر.

ولم يقدّم لنا المسؤولون ردّاً سلبياً، وإنّما أوكلوا الأمر إلى موافقة العلماء.

وكنتُ راغباً فى التحدّث مع كبار العلماء فى السعودية حول هذا الموضوع.

ص: ۷۴

وفى مكّة تحدّثت مع متولّى الحرم وإمام الجمعة وكان شخصاً متنوّراً إلى حدٍّ بعيد، ووجدته شخصاً يقبل التفاهم. ولكن أُعلِن وجوب استحصال رأى العلماء الأصليين من أهل الفتوى مثل «ابن باز» فى هذا المجال. وقد وضعوا مقابلته ضمن جدول أعمالى، إلّاأنّ تلك المقابلة لم تتمّ.

ويبدو أنّهم لم يأخذوا انطباعاً حسناً عن الفكرة التى قدّمناها حول إصلاح ظاهر مقبرة البقيع، ولم يحصل لقاء حتّى مع العلماء الآخرين، وبقيت القضية معلّقة. ومعنى هذا أنّها تحتاج إلى فرصة أخرى.

وتحدّثت معهم أيضاً حول مقبرة «أُحد». فهذا المكان الذى يعتبر مزاراً للشهداء، لا يبدو مشهده لطيفاً. وبعد رؤيتى لذلك المكان قُلتُ للمسؤولين المعنيين: إنّكم لم تتصرّفوا مع المزارات الأخرى على هذا النحو. فما ضرَّ لو أوجدتم هنا أجواءً يمكن تحمّلها؟

: أثناء وجودكم فى المدينة المنوّرة ومشاركتكم فى صلاة الجمعة، أورد خطيب الجمعة فى صلاته بعض المطالب المهينة، وقد واجه ردّ فعل من قبل سماحتكم. ونحن نرغب فى سماع أصل القضية من لسانكم- إن رأيتم مصلحة فى ذلك- لتدوّن فى التاريخ، وليطّلع عليها قرّاء مجلّة «ميقات الحجّ».

الشيخ الهاشمى: نعم، لقد كانت تلك القضية مريرة، إلّاأنّ خاتمتها كانت طيّبة. فقد وصلنا فى ذلك اليوم إلى صلاة الجمعة ونحن فى حالة تعب مفرط من جرّاء السفر، ولم يكن لدينا غرض سوى الإسهام فى التقارب والوحدة. وجلسنا كما هو المعتاد لسماع الخطب؛ غير أن خطيب الجمعة تكلّم فى أثناء خطبته بكلام غير صحيح. وكان يجلس إلى جانبى أحد الوزراء فى الحكومة السعودية، وكان يرافقنى عادة، فقلت له: «نظراً للكلام الذى قاله هذا

ص: ۷۵

الشخص، فنحن لا يمكننا الصلاة خلفه».

فقال الوزير: «وأنا أيضاً لا أرى تبريراً لهذا العمل».

كنتُ فى شكّ هل ذلك الخطيب قد انتبه أصلًا إلى مجيئى أم لا؟ لأنّ المسجد كان يغصُّ بالحاضرين، وكانوا قد حجزوا لنا مكاناً من قبل.

فنهضنا وذهبنا إلى غرفة مخصّصة لنا من غرف الحرم، وصلّينا مع الايرانيين والعرب الذين جاءوا معنا إلى الغرفة. ولم أنطق بعد ذلك بكلمة واحدة حول ذلك الموضوع. إلى أن جاءنى عالم من العلماء المتولّين لشؤون الحرم وقال لى: «هذا هو دأبه، وهو يتحدّث كما يشاء من غير أن يأخذ سياسة الدولة بنظر الاعتبار، فلا تضعروها فى قلبكم، وكونوا على ثقة بأننا لن نترك هذا العمل بلا جواب، ونحن نشعر كأننا نحنُ أُهِنّا أيضاً.

والإساءة إلى الضيف جرم قبيح فى عاداتنا».

وبعد ذهابنا إلى الفندق اتصل بى الأمير عبداللّه هاتفياً وأعرب عن كامل أسفه، واعتبر كلام خطيب الجمعة تصرّفاً فردياً صريحاً وإهانة للمسؤولين السعوديين. وقد حاولت التخفيف من شدّة غضب ولى العهد السعودى، فقلت:

«نحن ندرك حالات علماء الدين أكثر منكم، ونعلم أنّه تقع من بعضهم أمثال هذه الامور». فأكّد لى مرّة أخرى بأنّكم ستشاهدون لاحقاً بأننا لا نتحمّل توجيه إهانة لضيوفنا، أو تصرّفاً مخالفاً لسياستنا. والحقيقة أنّهم وفوا بعهدهم، مع أننا لم نطلب منهم متابعة القضية.

: نرجو أن تبيّنوا لنا شيئاً من الذكريات المثيرة والمسائل المهمّة التى وقعت لكم فى سفركم إلى المملكة العربية السعودية.

الشيخ الهاشمى: كان سفرى إلى العربية السعودية طويلًا وكانت جميع مراحله

ص: ۷۶

مثيرة. فقد عَنتْ لى أثناء زيارتى لمنى وعرفات اطروحات عرضتها عليهم، وكان بعضها موضع قبول لديهم. وكان السفر إلى منطقة «أصحاب الحجر» فى العُلى سفراً جميلًا عندى؛ حيث كان ذلك المكان موضع وقوع بعض قصص القرآن، وكنت راغباً فى مشاهدة ذلك المكان عن كثب. فالبيوت التى كانت منحوتة فى الجبال، والمكان الذى خرجت منه ناقة صالح، وبقاء المكان على تلك الهيئة ليكون عبرة للآخرين كانت خليقة بالمشاهدة. وقد سمعت أن المكان المذكور قد ازدهر وكثرت زيارة الناس له بعد زيارتنا لتلك المنطقة وإذاعة خبر تلك الزيارة.

كنتُ أطّلع طوال سفرى على المشاريع الاقتصادية فى السعودية وأوضاع الجامعات هناك. والحقُّ أقول: إنّ لدى السعوديين جامعات جيّدة وقد أحرزوا تقدّماً مشهوداً. وقد زرتُ مستشفياتهم المجهّزة وحرسهم الوطنى وهو أشبه ما يكون بحرس الثورة الإسلامية لدينا، ويضطلع هناك بمهمّة الأمن والمخابرات. وتعاملوا مع الاستيضاحات المتعلّقة بتلك الأجهزة الأمنية برؤية منفتحة تَنُمُّ عن مستوى صداقتنا وثقتهم بنا. وتحدّث قائد ذلك الحرس الوطنى وهو نجل الأمير عبداللّه خلال اجتماع أُقيم فى قاعة واسعة وضمّ كبار القادة وحضرناه نحن أيضاً، وقال أثناء حديثه: «قال لى أبى أن أجيب عن جميع أسئلتكم». وقد حاولت أن أتجنّب طرح الأسئلة التى كانت الإجابة عنها أمام ذلك الحضور تنطوى على محذور بالنسبة لهم، وتركت ذلك الأمر إلى اجتماعات أكثر خصوصية.

توصّلت من خلال تجوالى فى مناطق «جبيل» الصناعية إلى نتيجة، وهى أنّهم قد أحرزوا تقدّماً فى مجال الصناعة، وهم فى وضع أفضل منّا فيما يتعلّق

ص: ۷۷

بالصناعات البتروكيماوية.

وتفقّدت قوّاتهم البحرية فى ساحل الخليج الفارسى، وقال قائد القوّة الجوية هناك: «لقد أمرونى أن لا أترك أسئلتكم بلا جواب، يمكنكم أن تسألونى عن كل ما تشاءُون».

وبما أننى لدىَّ إلمام بالمسائل العسكرية وأعرف التفاصيل الجزئية المتعلّقة بقاعدتنا فى بندر عبّاس، فقد أخذت أطرح عليهم فى القاعدة السعودية أسئلة فنّية، وكان القائد المذكور يجيب عن أسئلتى. وعلى كلّ الأحوال فقد وجد هناك جوّ من الثقة بيننا.

بعد ذلك أخذونا إلى الطائف وشاهدنا هناك أشياء جديرة بالمشاهدة.

وقد رأينا تقريباً جميع الأشياء التى كنّا نرغب بمشاهدتها فى المملكة العربية السعودية من غير أن يبخلوا علينا بشىء من ذلك. وإذا لم نكن قد حصلنا فى بعض الحالات على المعلومات، فذلك يُعزى إلى ضيق وقتنا.

وذهبنا أيضاً لرؤية جامعة النفط فى الظهران، ورأينا الأوضاع هناك جيّدة، وكان لديهم مركز بحوث ومختبرات متطوّرة.

: أشكركم على هذه التوضيحات. ما هو المقترح الذى تقدّمونه لمسؤولى الحج ولعموم أبناء الشعب للاستفادة من الحج بشكل أفضل؟

الشيخ الهاشمى: أعتقد أن المسؤولين عن إقامة شعائر الحج بما لديهم من إحاطة وخبرة، وبما يحملونه من أفكار وطروحات فى هذا يعلمون أفضل منّى ما الذى يجب عمله، وأنا لا أعرف أكثر منهم. وأؤكّد فقط على توفير أجواء يتسنّى لنا فيها عقد لقاءات بين العلماء فى أيّام الحجّ كى نتمكّن من إتمام المباحث غير التامّة. وهذا الأمر يتوقّف إلى حدٍّ ما على طبيعة تعاملنا وجهودنا.

ص: ۷۸

: سنكون لكم شاكرين لو عرضتم لنا رأيكم بشأن مجلّة «ميقات الحجّ».

الشيخ الهاشمي: هذه المجلّة تعجبني. وعندما تصلني كلّ مرّة أنظر إلى عناوينها، وإذا أثار انتباهي فيها موضوع أقرأه. وإصدار هذه المجلّة عمل إيجابي.

قرن المنازل (۳)

ص: ۷۹

قرن المنازل (۳)

علی إبراهیم المبارک البحرانی

الهدی:

معجم البلدان (۱): هدی: بالفتح منقول عن الفعل الماضی من هدی یهدی إذا أرشد: موضع فی نواحی الطائف.

وقال: الهـدأة: موضع بین عُسـفان ومکـة، وکذا ضـبطه عبید البکری الأندلسـی، وقال أبو حاتم: یقال لموضع بین مکة والطائف الهَدَة، بغیر ألف وهو غیر الأول.

وقال أیضا فی نفس الصفحة: الهدَّة: وهو موضع بین مکة والطائف والنسبة إلیها هدوی، وهو موضع القرود وقد خفف بعضهم داله.

ووصـفه لها بأنها موضع القرود یـدل علی أنها هی الهـدی المعروفة الواقعة فی جبل کرا، والتی یقع عندها میقات وادی محرم حیث قد ذکر العیاش والکردی (۲):

أن جبل کرا مملوء بالقرود، ومع ذلک لم یذکر یاقوت أنها میقات أو مکان یحرم منه الحاج ولا یمرّ علی طریقها.

نعمان:

قال یاقوت فی (۳): نعمان بالفتح وآخره نون هو فعلان من نعمة العیش وهو

۱- ۱ معجم البلدان- یاقوت الحموی ۵: ۵۹۳.

۲- ۲ مقتطفات من رحلة العیاشی: ۱۰۸- التاریخ القویم- محمد طاهر الکردی ۲: ۲۷.

۳- ۳ معجم البلدان- یاقوت الحموی ۵: ۲۹۳.

ص: ۸۰

غضارته وحسنه، وهو نعمان الأراك: وهو واد يُنبته ويصب إلى ودّان، بلد غزاه النبيُّ وهو بين مكة والطائف، وقيل: وادٍ لهذيل على ليلتين من عرفات. وقال الأصمعي: نعمان واد يسكنه بنو عمرو بن الحارث بن تميم بن سعد بن هذيل، بين أدناه ومكة نصف ليلة، به جبل يقال له: المدراء، ونعمان من بلاد هذيل وأجبلاها الأصدار، وهى صدور الوادى التى يجيء منها العسل إلى مكة، وقول بعض الأعراب فيه دليل على أنه واد:

ألا أيها الركب اليمانون عرجوا علينا فقد أضحى هوانا يمانيا

نسائلكم هل سال نعمان بعدنا وَحبَّ إلينا بطن نعمان واديا

عهدنا به صيداً كثيراً ومشربا به ننقع القلب الذى كان صاديا

وقال أبو العميثل فى نعمان الأراك:

أما والراقصات بذات عرق ومن صلّى بنعمان الأراك

لقد أضمرت حبّك فى فؤادى وما أضمرت حبّاً من سواك

ولم يذكر ياقوت فى نعمان كونه يمرّ على الميقات ولا طريقاً للحاج، وأما قول ابن العميثل: ومن صلى بنعمان الأراك، فإنه إنما ذكر الصلاة بنعمان لقربها من عرفة واتصاله بها، قال الفرزدق:

دعون بقضبان الأراك التى جنى لها الركب من نعمان أيام عرفوا

محمد بن عبد المنعم الحميرى فى (۱): نعمان بفتح أوله وادى عرفة دونها إلى مكة، وهو كثير الأراك قال الشاعر:

تضوع مسكاً بطن نعمان إذ مشت به زينب فى نسوة خفرات

وقال الفيروز آبادى (۲): نعمان كسيحان أيضا وادى وراء عرفة.

۱- ۴ الروض المعطار- عبد المنعم الحميرى: ۵۷۷.

۲- ۵ القاموس المحيط- الفيروزآبادى ۴: ۲۵۸.

ص: ۸۱

وكلام صاحب الروض المعطار مخالف لما فی القاموس؛ لأن ظاهر ما فی الروض أنه بين منى وعرفات، والصحيح ما ذكره القاموس.

كرا:

ذكرها ياقوت (۱)قال: ورواه ابن دريد والغورى كَرَاء بالفتح والمد: ثنية ببيشة وقيل بالطائف.

مقارنة المسافة بين مكة والطائف على الطريقين:

من الشواهد التى تدلنا على أن قرن المنازل هو السيل دون الهدى، هو المسافة بين قرن المنازل ومكة والطائف؛ لأنها إنما تناسب السيل دون الهدى، ولبيان هذه الدعوى نذكر المسافات بين قرن المنازل وبين مكة والطائف، ثم نقارنها بالمسافات بين كلًّا من السيل والهدى، وبين مكة والطائف، لنرى أيّهما أنسب بقرن المنازل.

المسافة بين قرن المنازل ومكة:

اختلفت تعبيرات القدماء فی تحديد المسافة بين قرن المنازل ومكة فبعضهم حددها بمرحلتين (۲) وبعضهم قال: على يوم وليلة (۳) أو ليلتين (۴)، ولكن الاختلاف لفظی؛ لأنّ المرحلة مسيربياض يوم أو سواد ليلة (۵) والمراد باليوم هو اليوم الشرعی الذی هو النهار من طلوع الفجر إلى غروب الشمس (۶)، والليلة من غروب الشمس إلى طلوع الفجر والليلة تساوی مرحلة، فالمرحلة تساوی ۲۸ ميلًا تقريباً قد تزيد وقد تنقص. والمرحلتان تساوی ۴۸ ميلًا.

وقال الحسن بن محمد المهلبی (۷): قرن قرية بينها وبين مكة ۱۵ ميلًا.

إذاً المسافة بين قرن المنازل ومكة تتراوح بين ۴۸ ميلًا (۵۵۲/ ۸۸) وبين ۵۱ ميلًا (۴۲۰/ ۹۳).

بين قرن المنازل والطائف:

قال المهلبی (۸): وبينها وبين الطائف ذات اليمنين ۳۶ ميلًا، وهو ما يساوی ب (۵۶. ۱۸۶) كيلو متراً.

۱- ۶ فی معجم البلدان ۴: ۴۴۲.

۲- ۷ الكردی فی التاريخ القويم ۴: ۲۸۸- مرآة الحرمين ۱: ۲۲۶- الرياض ۶: ۱۹۰- كشف اللثام ۱: ۳۰۶- الجواهر ۱۸: ۱۳۳.

۳- ۸ القاضی عياض- معجم البلدان ۴: ۳۳۲.

۴- ۹ المبسوط.

۵- ۱۰ المصباح المنير الفيومی: ۲۲۳.

۶- ۱۱ الحدائق الناضرة- البحرانی ۱۱: ۳۰۳

۷- ۱۲ معجم البلدان- ياقوت الحموی ۴: ۳۳۲.

۸- ۱۳ معجم البلدان- ياقوت الحموی ۴: ۳۳۲.

ص: ۸۲

وذکر الحربی والکردی (۱): أن الطریق بین مکة والطائف علی قرن المنازل ثلاثة أیام وهی تساوی ۷۲ میلًا، فإذا طرح منها یومان التی هی المسافة بین مکة وقرن بقی یوم وهو یساوی ۲۴ میلًا (۷۷۲/ ۴۳).

المسافة بین مکة والطائف علی قرن المنازل:

ذکر الحربی فی طریق الطائِف إلی مکة بقرن المنازل: أنه ثلاثة أیام فإذا کان الیوم کما تقدم یساوی ۲۴ میلًا (۷۷۶/ ۴۳) تکون المسافة ۷۲ میلًا وهی (۳۲۸/ ۱۳۱).

وما ذکره المهلبی: أنّ بین مکة وقرن المنازل ۵۱ میلًا، وبین قرن والطائف ۳۶ میلًا یکون المجموع ۷۸ میلًا، وتساوی (۸۸۶/ ۱۵۸) کیلومتراً.

هذه هی المسافات بین قرن المنازل وبین مکة والطائف والمسافة بین مکة والطائف علی الطریق المار بقرن المنازل، وقد عرفت أنّ هناک طریقین وهما مسلوکان قدیماً وحدیثاً، أحدهما الطریق السالک علی السیل، والآخر الطریق السالک علی الهدی، وإذا أردنا أن نعرف أن قرن المنازل واقع علی أیالطریقین؛ لیتعین أیهما هو قرن المنازل، فلا بد من معرفة المسافات علی کلا الطریقین، ومقارنتها بالمسافات المتقدمة فی قرن المنازل.

أولا: السیل:

بین السیل ومکة:

حدّدها دهیش (۲): تبعد عن مکة ۸۰ کم وعن الطائف ب ۳۵ کم، وحددها الفالح (۳) ب ۷۸ کم من بطن الوادی و ۷۵ من المکان الذی یحرم منه الحجاج والمعتمرون، کما حدّدها مغنیة (۴) ب ۹۴ کم، وفی خرائط المهندس زکی محمد علی فارسی (۵) یظهر أنّ بین السیل ومکة ۹۵ کم.

بین السیل والطائف

ذکر دهیش (۶) أنّ قرن المنازل یبعد عن الطائف ب ۵۳ کم.

۱- ۱۴ کتاب المناسک- إبراهیم الحربی: ۶۵۳- ۶۵۴؛ التاریخ القویم لمکة وبیت اللّه الکریم ۲: ۲۷.

۲- ۱۵ حاشیة کتاب أخبار مکة للفاکهی- عبد الملک دهیش ۵: ۱۰۰

۳- ۱۶ مواقیت الحج والعمرة المکانیة- مساعد الفالح: ۲۷.

۴- ۱۷ فقه الإمام الصادق- محمد جواد مغنیة.

۵- ۱۸ أطلس الطرق السعودیة: ت ۹

۶- ۱۹ حاشیة أخبار مکة للفاکهی ۵: ۱۰۰

ص: ۸۳

بین مکهٔ والطائف علی طریق السیل

محمد صادق باشا (۱): والزمن الذی استغرقناه فی قطع الطریق من مکهٔ إلی الطائف ۳۶ ساعهٔ أمتطینا فیها الإبل.

من کلام دهیش یظهر أنّ المسافهٔ بین مکهٔ والطائف علی طریق السیل ۱۳۳ کم، کما أنّ مقدار مسیر ۳۶ ساعهٔ علی الإبل تقدر ب ۲۴ فرسخاً وهی تساوی ۷۲ میلًا/ ۳۲۸/ ۱۳۱.

وذکر إبرهیم رفعت باشا (۲) فی جداول المسافات بین مکهٔ ومهمات المدن الإسلامیهٔ: أنّ بین الطائف ومکهٔ ۴۰ میلًا، وهی تساوی ۹۶/ ۷۲ کیلومتراً.

ملحس (۳): الطائف تبعد عن مکهٔ ۱۳۷ کم عن طریق السیل.

ثانیاً الهدی:

بین الهدی ومکهٔ:

یظهر من فارسی (۴): أنّ بین الهدی ومکهٔ ۵۹ کم. وذکر (۵): أن بین مکهٔ والطائف ۸۸ کم وذکر أیضا (۶): أنّ بین الهدی والطائف ۱۵ کم، فتکون المسافهٔ بین الهدی ومکهٔ ۷۳ کم.

وفی معجم البلدان: (۷) أنها ۲۴ میلًا (۷۷۶/ ۴۳) کم.

بین الهدی والطائف:

ذکر فارسی أنها ۱۵ کیلو متراً، ویظهر من معجم البلدان، أنها ۱۲ میلًا وتساوی (۸۸۸/ ۲۱) کم.

إبراهیم رفعت باشا (۸): وبساتین الطائف قلیلهٔ وأشهرها (الهدهٔ) غربی البلد بثلاث ساعات.

فإذا کانت المرحلهٔ التی هی مسیر یوم (۱۲ ساعهٔ) تساوی ۲۴ میلًا، فثلاث ساعات تقارب ۶ أمیال/ ۱۱ کیلو متراً تقریباً.

۱- ۲۰ مرآهٔ الحرمین- أبراهیم رفعت باشا ۱: ۳۴۷.

۲- ۲۱ مرآهٔ الحرمین- أبراهیم رفعت باشا ۱: ۳۶۷.

۳- ۲۲ تعلیقهٔ کتاب أخبار مکهٔ للأزرقی ۲: ۱۵۷.

۴- ۲۳ أطلس الطرق السعودیهٔ: ت ۹.

۵- ۲۴ أطلس الطرق السعودیهٔ: جدول المسافات بین مدن المملکهٔ الرئیسیهٔ.

۶- ۲۵ أطلس الطرق السعودیهٔ: ۱۸.

۷- ۲۶ کما هو المستفاد من قوله: مسیرهٔ یوم للطالع من مکهٔ- معجم البلدان ۴: ۸

۸- ۲۷ مرآهٔ الحرمین- إبراهیم رفعت باشا ۱: ۳۴۷.

ص: ٨۴

بين مكة والطائف على طريق الهدى:

محمد صادق باشا (١): ولها طريقان يقطع أقصرهم فى ١٨ ساعة، وهى تساوى يوماً ونصفاً، وتساوى ٣۶ ميلًا (۶۶٨/ ۶۵).

وقال (٢)(٣): فتكون المسافة من الطائف إلى مكة خمس عشرة ساعة وربعاً بالبغال، وبعض الناس يقطعها فى ١٣ ساعة.

ومقدار مسير ١۵ ساعة وربع/ ٣٠ ونصف ميل/ ۶٣٢/ ۵۵، أو أقل؛ لأنّ مسير البغال أسرع من مسير القطار من الإبل الذى هو المقياس فى السير.

الكردى (۴): فتكون المسافة بين مكة والطائف عن طريق كرا الجديد حوالى ٨۵ كم.

و الحربى (۵): حدّد المسافة على طريق كرا بيومين وهى تساوى ۴٨ ميلًا/ (۵٢٢/ ٨٧).

زكى فارسى (۶): حدّدها ب ٨٨ كم.

الروض المعطار (٧): الطائف مخلاف من مخاليف مكة على مرحلتين من مكة.

والمرحلتان تساوى ۴٨ ميلًا/ (۵٢٢/ ٨٧) كم.

أقول: ما ذكره الروض المعطار وإن لم يذكر أنه على أىطريق إلا أنه لا يتفق إلا على طريق الهدى.

الحموى (٨): والطائف: هو وادى وج، وهو بلاد ثقيف، بينها وبين مكة اثنا عشر فرسخاً، وهى تساوى ٣۶ ميلًا (٨۶۶/ ۶۵) كم.

أقول: وهو لا- يتفق إلا- على طريق الهدى، والشاهد على ذلك أنه قال فى ص ٨: وبالطائف عقبة وهى مسيرة يوم للطالع من مكة ونصف يوم للهابط إلى مكة، عمّرها عبد نوبى وزرّ لأبى الحسين بن زياد صاحب اليمن فى حدود سنة ۴٣٠، فعمر هذه العقبة عمارة يمشى فى عرضها ثلاثة جمال بأحمالها.

وهذه العقبة هى جبل كرا، واليوم يساوى ٢۴ ميلًا، ونصف اليوم يساوى

١- ٢٨ مرآة الحرمين- إبراهيم رفعت باشا ١: ٣۴۴ نقلًا عن كتاب دليل الحج للوارد إلى مكة من كلّ فج، لمؤلفه محمد صادق باشا من ضباط أركان الحرب ومن المهندسين.

٢- ٢٨ مرآة الحرمين- إبراهيم رفعت باشا ١: ٣۴۴ نقلًا عن كتاب دليل الحج للوارد إلى مكة من كلّ فج، لمؤلفه محمد صادق باشا من ضباط أركان الحرب ومن المهندسين.

٣- ٢٩ مرآة الحرمين- إبراهيم رفعت باشا ١: ٣۵٣.

۴- ٣٠ التاريخ القويم لمكة وبيت اللّه الكريم ٢: ٢٧.

۵- ٣١ المناسك- إبراهيم الحربى: ۶۵٣، ۶۵۴.

۶- ٣٢ أطلس الطرق السعودية- زكى محمد على فارسى ٣٠

٧- ٣٣ الروض المعطار: ٣٧٩.

٨- ٣۴ وفى معجم البلدان ۴: ٩

ص: ۸۵

۱۲ میلًا، فیکون المجموع ۳۶ میلًا و هی تساوی ۱۲ فرسخاً و تساوی (۸۶۶/ ۶۵) کم.

المسافةقرن المنازل الهدی السیل

مکة ۵/ ۸۷- ۹۳ ۸/ ۴۳- ۵۹ ۷۸- ۹۵

الطائف ۷/ ۴۳- ۶/ ۶۶ ۲۱ ۵۳

المجموع ۱۳۱- ۶/ ۱۵۹ ۸/ ۶۴- ۸۰ ۱۳۱- ۱۴۸

الطریق بین مکة والطائف

علی قرن علی الهدی علی السیل

۱۳۱- ۷/ ۱۵۸ ۷/ ۶۵- ۵/ ۸۸ ۱۳۳- ۷/ ۱۵۹

بالمقارنة بین المسافات نجد أنّ المسافة بین قرن المنازل ومکة والطائف تقارب المسافة بین السیل وکلّ منهما، بینما یکون الفارق کبیراً مع مقارنة المسافات بینهما وبین قرن المنازل بالمسافة بینهما وبین الهدی، وکذلک أنّ مسافة الطریق بین مکة والطائف علی طریق قرن المنازل تتقارب جدّاً مع طریق السیل بینما یکون الفارق کبیراً مع طریق الهدی.

ومن هذا نستنتج أنّ قرن المنازل لا یقع علی طریق الهدی، بل علی طریق السیل.

إشکال:

قد یورد علی کون قرن المنازل هو السیل وتأییداً لکونه الهدی؛

أنه ورد فی کلمات بعض اللغویین والفقهاء:

معجم البلدان (۱): قال الغوری: وهو میقات أهل الیمن والطائف.

وقال الحسن بن محمد المهلبی (۲): وهی میقات أهل الیمن.

قال ابن خربوذ (۳): قرن المنازل قریة عظیمة وهی میقات أهل الیمن للحج

۱- ۳۵ معجم البلدان- یاقوت الحموی ۴: ۲۳۳.

۲- ۳۶ معجم البلدان- یاقوت الحموی ۴: ۲۳۳.

۳- ۳۷ صبح الأعشی- أبو العباس القلقشندی ۵: ۴۳.

ص: ٨۶

يحرمون منها.

وقال الأزرقى (١): وعكاظ وراء قرن المنازل بمرحلة على طريق صنعاء.

وذكر الحميرى (٢) فى موضع عكاظ: وقيل: هى وراء قرن المنازل بمرحلة فى طريق صنعاء.

كما ورد فى بعض الروايات أنّ قرن المنازل ميقات أهل اليمن أيضاً.

عن على بن رئاب (٣): قال: سألت أبا عبد اللَّه عليه السلام عن الأوقات التى وقتها رسول اللَّه للناس، فقال عليه السلام: إن رسول اللَّه صلى الله عليه و آله وقت لأهل المدينة ذا الحليفة وهى الشجرة، ووقت لأهل الشام الجحفة، ووقت لأهل اليمن قرن المنازل ولأهل نجد العقيق.

وروى على بن جعفر (۴) عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال: سألته عن إحرام أهل الكوفة وخراسان ومن يليهم وأهل مصر من أين هو؟

قال: إحرام أهل العراق من العقيق ومن ذى الحليفة، وأهل الشام من الجحفة، وأهل اليمن من قرن المنازل، وأهل السند من البصرة أو مع أهل البصرة.

وفى قرب الإسناد (۵) عن عبد اللَّه بن بكير ... قال: فدخلنا على أبى عبداللَّه عليه السلام فقال ضريس بن عبد الملك: إنّ هذا زعم أنه لا ينبغى الإحرام إلا من العقيق.

قال: صدق، ثم قال: إنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل اليمن قرن المنازل، ولأهل نجد العقيق.

وهذا لا يتناسب مع كونه السيل، الذى يقع فى الشمال الشرقى عن مكة، وإنما يتناسب مع كونه وادى محرم القريب من الهدى، الذى يقع فى الجنوب الشرقى لمكة؛ لأنّ اليمن تقع إلى الجنوب من مكة مع انحراف إلى جهة الشرق.

والجواب:

أولاـ أنّ جلّ الفقهاء من العامة ذكروا أنّ قرن المنازل ميقات أهل نجد وعليه عامة رواياتهم، وعلماء الإمامية اتفقوا على أنّ قرن المنازل ميقات أهل الطائف

١- ٣٨ أخبار مكة- أبو الوليد الأزرقى ١: ١٩٠

٢- ٣٩ الروض المعطار- محمد بن عبد المنعم الحميرى: ۴١١.

٣- ۴٠ الوسائل ٨، باب ١ من أبواب المواقيت ح ٧.

۴- ۴١ الوسائل ٨، باب ١ من أبواب المواقيت ح ٨.

۵- ۴٢ قرب الإسناد للحميرى القمّى: ٨١.

ص: ۸۷

وعليه أكثر الروايات، وقد ورد فى بعض الروايات أنه ميقات أهل نجد، كما ورد فى بعضها كما مرّ أنها ميقات أهل اليمن، كما أن فى بعض الروايات أن النبىّ وقت لأهل نجد العقيق، كما وقت لأهل اليمن يلملم.

وقد أجابوا (۱) عن هذا بأن لنجد طريقين أحدهما يمرّ بالعقيق والآخر بقرن المنازل، وقد أتفق الفقهاء على أن المواقيت مواقيت لأهلها ولمن مرّ عليها من غير أهلها، وأنه لو سلك أهل ميقات طريقاً غير طريق ميقاتهم أحرموا من ذلك الميقات، ولا يلزمهم الرجوع إلى ميقاتهم، وبمثل هذا الجواب نجيب عن هذا فإنّ لليمن طريقين: أحدهما يمرّ على قرن المنازل، والآخر يمرّ على يلملم، ونذكر ما يؤيد ذلك:

۱- روى الشافعى فى الأم (۲): عن سعيد بن سالم قال: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرنى عطاء: أنّ رسول اللّه وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل المغرب الجحفة، ولأهل المشرق ذات عرق، ولأهل نجد قرناً، ومن سلك طريق نجد من أهل اليمن وغيرهم قرن المنازل، ولأهل اليمن يلملم.

۲- قال أبو زيد الكلابى (۳): نخلة واد من الحجاز بينه وبين مكة مسيرة ليلتين، إحدى الليلتين من نخلة يجتمع بها حجاج اليمن وأهل نجد، ومن جاء من قبل الخط وعمان وهجر ويبرين فيجتمع حاجهم بالوباءة، وهى أعلى نخلة، وهى تسمى النخلة اليمانية.

وقد بينا موقع النخلة اليمانية والبوباة، فيتبين أنّ لأهل اليمن طريقاً يمرّ بقرن والنخلة اليمانية.

۳- ذكر الحربى (۴) طريقين لليمن إلى مكة أحدهما طريق البحر والآخر طريق على تهامة، [ثم ذكر طريق البحر من صنعاء ..... إلى أن قال]: ومن بيشة إلى تبالة، ومن تبالة إلى أجرب، ومن أجرب إلى كراء، وهى حرة بنى سليم، ومن كرا إلى تربة، ومن تربة إلى صفن، ومن صفن إلى أوقح، ومن أوقح إلى الفتق، ومن

۱- ۴۳ الحدائق الناضرة: مواقيت الاحرام.

۲- ۴۴ الأم: ۱۳۷.

۳- ۴۵ المناسك: ۶۴۳.

۴- ۴۶ المناسك: ۶۴۶.

ص: ٨٨

فتق إلى قرن، ومن قرن إلى نخلة وهى البستان ومن نخلة إلى مكة.

وذكر الطريق الآخر وهو طريق تهامة من صنعاء [إلى أن قال]: ومن الليث إلى مركوب، ومن مركوب إلى يلملم، ومن يلملم إلى ملكان، ومنها إلى مكة (١).

وذكر طريق حضرموت (٢) [إلى أن قال]: ومنها إلى وادى عقيل، ومنها إلى الكرا، ومنها إلى تربة، ومنها إلى صفن، ومنها إلى أوقح، ومنها إلى العقيق، ومنها إلى قرن، ومنها إلى نخلة، ومنها إلى مكة.

وكراء فى كلام الحربى ليس هى جبل كرا؛ لأنه عرّفها بأنها حرة بنى سليم، إضافة إلى أنّ جبل كرا لا تقع بين تبالة وتربة، وقال الجاسر (٣): كراء واد عظيم معروف ينحدر، فيشق الحرة حتى يفضى إلى واد، وقال: إنّ الصواب حرة بنى هلال وتسمى الآن حرة البقوم، وفى معجم البلدان (٤): وقيل: واد يدفع سيله فى تربة، وذكرالفرق بينها وبين جبل كرا: قال ابن السكيت فى قول عروة بن الورد:

تحل بواد من كراء مضلة تحاول سلمى أن أهاب وأحصرا

قال: كراء هذه التى ذكرها ممدودة هى أرض بيشة، كثيرة الأسد، وكرا غير هذه، مقصورة: ثنية بين مكة والطائف.

ووادى عقيل قال الجاسر (٥): المقصود منه عقيق عُقيل المعروف الآن بإطم وادى الدواسر. وفى معجم البلدان (٦): ومنها العقيق الذى فى بلاد بنى عقيل. قال أبو زيد الكلابى: عقيق بنى عقيل فيه منبر من منابر اليمامة، وقال السكونى: عقيق اليمامة لبنى عقيل.

والعقيق الذى مرّ فى كلام الحربى أيضاً ليس هو العقيق الذى تقع فيه ذات عرق، والذى هو ميقات أهل العراق، بل هو عقيق اليمامة المسمى بعقيق تمرة. قال الحموى (٧) قال أبو منصور: وفى بلاد العرب أربعة أعقة وهى أودية عادية شقتها

١- ٤٧ انظر هذه الأماكن فى أطلس الطرق السعودية خارطة ب ١٧.

٢- ٤٨ حاشية كتاب المناسك: ٦٤٧.

٣- ٤٩ حاشية كتاب المناسك: ٦٤٤.

٤- ٥٠ معجم البلدان- ياقوت الحموى ۴: ۴۴۲.

٥- ٥١ حاشية كتاب المناسك: ٦٤٨.

٦- ٥٢ معجم البلدان- ياقوت الحموى ۴: ١٣٩.

٧- ٥٣ معجم البلدان- ياقوت الحموى ۴: ١٣٩.

ص: ٨٩

السيول، وقال الأصمعى: الأعقة الأودية، قال: فمنها عقيق عارض اليمامة: وهو واد واسع مما يلى العرمة يتدفق فيه شعاب العارض وفيه عيون عذبة الماء. قال السكونى: عقيق اليمامة لبنى عقيل فيه قرى ونخل كثير. ويقال: أهل عقيق تمرة، وهو عن يمين القرط منقطع عارض اليمامة فى رمل الجزء، وهو منبر من منابر اليمامة عن يمين من يخرج من اليمامة يريد اليمن، عليه أمير.

وعن القاضى عياض فى ذكر الأعقة: ومنها عقيق تمرة: قرب تبالة وبيشة، وقد مرّ وصفه فى زبية، وقيل: عقيق تمرة هو عقيق اليمامة وقد ذكر ..

وقال: (١) قال الواقدى: تربة وزبية واديان بعجز هوازن، وقال عرام: وفى حدّ تبالة قرية يقال لها: زبية، وفيه عقيق تمرة (٢).

وبيشة وتبالة وتربة معروفات حتى الآن، ويمكنك مراجعة خرائط المملكة السعودية (٣) لتعرف أماكنها، وتتعرف على الطريق الذى ذكره الحربى فإنه لا يمرّ على الهدى، وإنما يمرّ شرق الطائف إلى طريق قرن المنازل الذى هو السيل ثم نخلة.

الهدى أعلى قرن المنازل:

هناك محاولة من بعض الكتاب لإدخال الهدى فى قرن المنازل، نذكرها؛ لنرى هل تعارض ما قدمناه من شواهد على كون السيل هو قرن المنازل أم تكون مؤيدة له؟

الفالح (۴): وقد اشتهر اسم هذا الميقات الآن باسم السيل الكبير، ويتصل هذا الوادى بوادى محرم المسمى قرناً، والذى يمرّ به الطريق المسمى كرا المتّجه إلى مكة.

أما وادى محرم فهو أعلى من قرن المنازل، وكذا من السيل الكبير. ووادى محرم يطلق عليهما اسم قرن الميقات المذكور، فمن أحرم من أحدهما فقد أحرم من الميقات الشرعى، ولذلك لا يعتبر وادى محرم ميقاتاً مستقلًا من حيث الاسم؛ لأنه هو قرن المنازل، فاسم قرن شامل للوادى كلّه سواء عن طريق ما يسمى بالسيل الكبير، أو عن الطريق المسمى الآن بالهدا.

١- ۵۴ معجم البلدان- ياقوت الحموى ٣: ١٣٣.

٢- ۵۵ انظر أطلس الطرق السعودية رقم ٣١.

٣- ۵۶ أطلس الطرق السعودية، رقم ١٣، ب ۵١- ۶١.

۴- ۵٧ مواقيت الحج والعمرة المكانية: ٢٧.

ص: ٩٠

وفى الحاشية قال: وهذا ما أكده تقرير كتبته لجنة علمية شكلت بتوجيه من سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم حيث قال الشيخ: بعد أن سعى فى تسهيل طريق كرا، وغلب على ظنى نجاح ذلك، صرت إلى مزيد من الاحتياط لهذا الميقات المسمى محرماً، فعمدت إلى لجنة علمية، مؤلفة من عالمين فاضلين، لديهما من الملكة العلمية والخبرة الوطنية والفقه والنباهة ما لا يوجد عند كثير من أضرابهما، وهما: الشيخ عبد اللّه بن عبد الرحمن بن جاسر رئيس هيئة التمييز للمنطقة الغربية، والشيخ محمد ابن على البيز رئيس محكمة الطائف، أن يذهبا إلى وادى محرم المذكور، وينظرا هو أعلى وادى قرن المسمى بالسيل، فذهبا ونظرا وبذلا وسعهما واستصحبا فى مسيرهما خبراء من أهل تلك الناحية، وتحصل لديهما أنه هو أعلى وادى قرن المنازل، وكتبا لنا بذلك كتابة صريحة واضحة بأنه هو أعلى وادى قرن المنازل، وقد صرحت كثير من وثائق عقارات أهل وادى محرم الموجودة فى سجلات محكمة الطائف بما لا يدع مجالًا للشك: أن وادى محرم هو وادى قرن، ولا نظن أن تلك العقارات هى فى أسفل الوادى المسمى بالسيل، بل كلها أو أكثرها فى أعلاه إلى وادى محرم كالدار البيضاء وقرية المشائخ ونحوها.

نقل ذلك عن الشيخ ملخصاً فضيلة الشيخ عبد اللّه البسام فى كتابه الاختيارات الجلية من المسائل الخلافية ٢: ٣٧٩.

ونستفيد من هذا الكلام اموراً:

الأول: أنّ الطريق السالك قديماً كان هو طريق السيل، وأنّ الناس كانوا يحرمون منه حتى سهل طريق كرا فأصبح صالحا لسلوك الحجاج، وهذا يظهر أيضا من تعبير بعضهم- كالبلادى والكردى- عن طريق السيل بالقديم.

الثانى: أنّ الشيخ محمد بن إبراهيم كان فى بدء أمره شاكاً فى كون وادى محرم من الميقات الشرعى، وأنه هل هو واقع فى وادى قرن بحيث يكون من الميقات الشرعى أم أنه خارج عن قرنٍ، وهذا التشكيك من مثل الشيخ محمد بن إبراهيم

ص: ٩١

يكشف لنا عن عدم كونه معروفاً بأنّه من الميقات الشرعى من قبل.

الثالث: أنّ الشيخ محمداً لم يشك فى كون السيل هو الميقات الشرعى وأنه قرن المنازل بل هو قاطع بذلك، لذلك أوصى الشيخين بالذهاب إلى وادى محرم لينظرا:

هل وادى محرم أعلى وادى قرن المسمى بالسيل أم أنه خارج عنه؟

أما نتيجة تتبع هذه اللجنة وبحثها فهو أنّ وادى محرم هو أعلى وادى قرن، وقد اعتمدوا على أمرين:

الأول: ما أفاده أهل الخبرة أو من أهل المنطقة من أن وادى محرم أعلى وادى قرن.

الثانى: أنّ الوثائق المسجلة للعقارات الموجودة فى أعلى وادى السيل إلى وادى محرم كالدار البيضاء وقرية المشايخ مسجلة باسم قرن.

المناقشة:

ويمكننا أن نناقش فى هذه النتيجة بأمور:

أولًا: أننا لم نجد تصريحاً لأحد من المتقدمين بأنّ وادى قرن يشمل الهدى أو أن الهدى فى قرن المنازل، ولا أنه يصل إلى حد جبل كرا، بل أنّ كلّ الشواهد تشير إلى أنّ قرناً واقع عند النخلة اليمانية وقريباً من البستان.

أما أنّ إطلاق قرن على هذا الوادى فغير معروف من قبل، كما يظهر من كلام الذين وصفوا كلا الطريقين كالحربى والكردى وغيرهما، فإنه لم يذكر أحد أنّ طريق كرا يمرّ بقرن، ولو كان وادى قرن شاملًا للهدى لذكروا مرور طريق كرا (طريق الهدى) عليه كما ذكروا مرور طريق قرن بالنخلة اليمانية ويدعان وغيرها، وكما ذكروا مرور طريق الهدى بكرا وبنعمان الأراك وبعرفة ... الخ.

ثانياً: لو سلمنا بشمول قرن إلى وادى محرم الواقع عند قرية الهدى، فإنّ الشواهد التى ذكرناها فى تحديد الميقات كلها تشير إلى كونه فى أسفل الوادى، وهو ما يسمى بالسيل الكبير، وقد مرّت كلّها مفصلة، ومنها مكان إحرام الرسول الذى

ص: ۹۲

ذکرناه فی طریقه إلی مکهٔ عائداً من غزوهٔ الطائف حیث أحرم بالعمرهٔ.

ثالثاً: أما السجلات فإنه قد تعدّ منطقهٔ تابعهٔ لمنطقهٔ أخری فی الإدارات، فتسجل العقارات والإجراءات القانونیهٔ والعمرانیهٔ فی البلدیات والمحاکم وغیرها باسم تلک المنطقهٔ المتبوعهٔ، وهذا أمر متعارف فی هذه الأزمنهٔ، لکنه لا یعنی شمولها لها حتی فی مثل المواقیت الشرعیهٔ، التی لا ربط لها بالمقررات الدولیهٔ والقوانین الوضعیهٔ.

وعلی أیّ تقدیر فإنّ القدر المتیقن من المیقات الشرعی الذی هو قرن المنازل هو السیل الکبیر، وهو المتسالم علیه الذی لا شک فیه ولا شبههٔ تعتریه.

مصادر البحث:

۱- الأزهار الأرجیهٔ- الشیخ فرج العمران.

۲- أخبار مکهٔ فی قدیم الدهر وحدیثه- عبد اللّه بن محمد بن إسحاق الفاکهی- تحقیق عبد الملک بن عبداللّه بن دهیش- ط الثانیهٔ ۱۴۱۴ ه، ۱۹۹۴ م- نشر دار خضر للطباعهٔ والنشر- بیروت.

۳- أخبار مکهٔ وما جاء فیها من الآثار- أبو الولید محمد بن عبد اللّه بن أحمد الأزرقی- تحقیق رشدی الصالح ملحس- ط الثالثهٔ ۱۴۰۲ ه ۱۹۸۳ م- نشر دار الأندلس- بیروت.

۴- إرشاد الساری إلی مناسک ملا علی القاری.

۵- أطلس الطرق السعودیهٔ ودلیل السیاحهٔ- زکی محمد علی فارسی- ط الأولی ۱۴۱۵ ه، ۱۹۹۵ م.

۶- الأغانی- أبو الفرج الأصفهانی.

۷- الأمّ- محمد بن إدریس الشافعی.

۸- أودیهٔ مکهٔالمکرمهٔ- عاتق بن غیثالبلادی- نشردارمکهٔ- طالأولی ۱۴۰۵ ه- ۱۹۸۵ م.

ص: ۹۳

۹- تاج العروس.

۱۰- التاریخ القویم لمکة وبیت اللّه الکریم- محمد طاهر الکردی- ط الأولی ۱۳۸۵ ه.

۱۱- تاریخ الطبری.

۱۲- تحفة الناسک بأحکام المناسک- سلیمان بن عبد اللّه بن عبد الوهاب- ط ۱۳۶۴ ه- مکة المکرمة.

۱۳- الجواهر- الشیخ محمد حسن النجفی- ط دار الکتب الإسلامیة قم ۱۳۷۳ ه.

۱۴- حاشیة أخبار مکة للفاکهی- عبد الملک بن عبد اللّه بن دهیش [مع کتاب أخبار مکة للفاکهی].

۱۵- حاشیة أخبار مکة للأزرقی- رشدی الصالح ملحس- مع کتاب أخبار مکة للأزرقی.

۱۶- حاشیة الجامع الصحیح.

۱۷- حاشیة کتاب المناسک للحربی- حمد الجاسر [مع کتاب المناسک].

۱۸- الروض المعطار- محمد بن عبد المنعم الحمیری- ط مکتبة لبنان.

۱۹- الحدائق الناضرة- الشیخ یوسف آل عصفور- ط جماعة المدرسین- قم.

۲۰- ریاض المسائل- السید علی العاملی- ط جماعة المدرسین ۱۴۱۵ ه.

۲۱- السیرة النبویة- ابن هشام.

۲۲- شرح السیوطی علی النسائی- السیوطی.

۲۳- صحاح اللغة.

۲۴- صبح الأعشی- أبو العباس القلقشندی- ط وزارة الثقافة والإرشاد القومی- مصر.

۲۵- فقه الإمام الصادق- محمد جواد مغنیة.

۲۶- القاموس المحیط- مجد الدین محمد بن یعقوب الفیروزآبادی- ط الأولی- دار إحیاء التراث العربی- بیروت- ۱۴۱۲ ه- ۱۹۹۱ م.

۲۷- کشف اللثام-- الطبعة الحجریة.

۲۸- لسان العرب- ابن منظور- ط الأولی الجدیدة المحققة- بیروت ۱۴۱۶ ه- ۱۹۹۵ م.

۲۹- مختار الصحاح. ۳۰- مراصد الاطلاع علی أسماء الأمکنة والبقاع- صفی الدین عبد المؤمن بن عبد الحق

ص: ۹۴

البغدادی- تحقیق علی محمد البجاوی- ط الأولی ۱۳۷۴ ه، ۱۹۵۵ م- نشر دار المعرفة للطباعة والنشر- بیروت.

۳۱- مرآة الحرمین- اللواء إبراهیم رفعت باشا- ط الأولی- مط دار الکتب المصریة- القاهرة سنة ۱۳۴۴ ه ۱۹۲۵ م.

۳۲- المصباح المنیر- أحمد بن محمد بن علی المقری الفیومی ط الثانیة ۱۴۱۴ ه- نشر دار الهجرة- إیران.

۳۳- معالم مکة التاریخیة- عاتق بن غیث البلادی- نشر دار مکة- ط الثانیة ۱۴۰۳ ه- ۱۹۸۳ م.

۳۴- معجم البلدان- یاقوت بن عبد اللّه الحموی- ط دار إحیاء التراث العربی- بیروت.

۳۵- معجم متن اللغة- أحمد رضا.

۳۶- معجم مقاییس اللغة.

۳۷- المغازی.

۳۸- المغرب- المطرزی.

۳۹- المطالعة السعودیة- عبد الجبار الرفاعی.

۴۰- کتاب المناسک وأماکن طرق الحج ومعالم الجزیرة- إبراهیم بن إسحاق الحربی تحقیق حمد الجاسر- نشر دار الیمامة للبحث والترجمة- الریاض.

۴۱- مقتطفات من رحلة العیاشی (ماء الموائد)- لعبد اللّه بن محمد العیاش (۱۰۹۰ ه)- حمد الجاسر- ط الأولی ۱۴۰۴ ه، ۱۰۸۴ م- نشر دار الرفاعی- الریاض.

۴۲- مواقیت الحج والعمرة المکانیة- مساعد بن قاسم الفالح- ط الأولی ۱۴۱۳ ه- ۱۹۹۳ م نشر مکتبة المعارف- الریاض.

۴۳- میقات الحج (مجلة)- عدد ۵- السنة الثانیة ۱۴۱۷ ه.

۴۴- النهایة- ابن الأثیر.

ص: ۹۵

الهوامش:

ص: ۹۶

مختارات شعرية حسان بن ثابت يرثى رسول اللّه صلى الله عليه و آله

ص: ۹۷

مختارات شعرية حسان بن ثابت يرثى رسول اللّه صلى الله عليه و آله

بِطيبَةَ رَسْمٌ لِلرَّسُولِ وَمَعْهَدُ مُنِيرٌ وَقَدْ تَعْفُو الرُّسُومُ وَتَهْمَدُ

وَلا تَنْمَحِى الآيَاتُ مِنْ دَارِ حُرْمَةٍ بِهَا مِنْبَرُ الْهَادِى الَّذِى كانَ يَصْعَدُ

وَوَاضِحُ آيَاتٍ وَبَاقِى مَعَالِمِ وَرَبْعٌ لَهُ فِيهِ مُصَلًّى وَمَسْجِدُ

بِهَا حُجُرَاتٌ كانَ يَنْزِلُ وَسْطَهَا مِنَ اللَّهِ نُورٌ يُسْتَضَاءُ وَيُوقَدُ

مَعالِمُ لمْ تُطْمَسْ عَلى الْعَهْدِ آيُهَا أَتَاهَا الْبِلَى فالآىُ مِنْها تَجَدَّدُ

عرَفْتُ بِهَا رَسْمَ الرَّسُولِ وَعَهْدَهُ وَقبْراً بِهِ وَارَاهُ فى التُرْبِ ملْحِد

ص: ۹۸

ظَلِلْتُ بِهَا أَبْكى الرَّسُولَ فأَسْعَدَتْ عُيُونٌ وَمِثْلَاها مِنَ الْجَفْنِ تُسْعِدُ

تَذَكَّرُ آلَاءَ الرَّسُولِ وَما أَرَى لَها مُحْصِياً نَفْسِى فَنفْسِى تَبَلَّدُ

مُفَجَّعَةٌ قَدْ شَفَّها فَقْدُ أَحْمَدٍ فَظَلَّتْ لِآلَاءِ الرَّسُولِ تُعَدِّدُ

وَمَا بَلغتْ مِنْ كلِّ أَمْرٍ عَشِيرَه وَلكِنَّ نَفْسِى بَعْضَ مَا فِيهِ تَحْمَدُ

أَطَالَتْ وُقُوفاً تَذْرِفُ الْعَيْنُ جُهْدَهَا علَى طَلَلِ الْقَبْرِ الَّذِى فِيهِ أَحْمَدُ

فَبُورِكتَ يَا قَبْرَ الرَّسولِ وَبورِكَتْ بِلَادٌ ثَوَى فيها الرَّشيدُ المُسَدَّدُ

وَبُورِكَ لَحْدٌ مِنْكَ ضُمِّنَ طَيِّباً علَيهِ بناءٌ من صفيحٍ مُنَضَّدُ

تَهيلُ عليْهِ التُّرْبَ أَيْدٍ وَأَعْيُنٌ عليهِ وَقَدْ غَارَتْ بذَلِكَ أَسْعُدُ

لَقَدْ غَيَّبوا حِلْماً وعلْماً وَرَحْمَةً عشِيَّةَ عَلَّوْهُ الثَّرَى لا يُوَسَّدُ

وَراحوا بُحزْنٍ لَيْسَ فيهِمْ نَبِيُّهمْ وَقَدْ وَهَنَتْ منهُمْ ظُهورٌ وَأَعْضُدُ

يُبكُّونَ مَن تبكى السمواتُ يَوْمَه وَمَنْ قَدْ بَكَتْهُ الأَرْضُ فَالنَّاسُ أَكمَدُ

ص: ۹۹

وَهَلْ عَدَلَتْ يَومْاً رَزِيَّةُ هَالِكٍ رَزِيةَ يَوْم مَاتَ فِيهِ مُحمدُ

تقَطَّعَ فيهِ منزلُ الوَحْيِ عَنهُمُ وقَدْ كانَ ذَا نُورٍ يَغُورُ ويُنْجِدُ

يَدُلُّ عَلى الرَّحمنِ مَنْ يَقْتَدِى بِهِ وَيُنْقِذُ مِنْ هَوْلِ الْخَزَايَا وَيُرْشِدُ

إِمامٌ لَهمْ يَهْدِيهُم الحقَّ جاهداً مُعلِّمُ صدْقٍ إنْ يُطيعوه يَسْعدُوا

عَفُوٌّ عن الزلاتِ يَقْبَلُ عُذْرَهُمْ وَإِنْ يُحْسِنُوا فَاللَّهُ بِالْخَيْرِ أَجْوَدُ

وَإِنْ نَابَ أَمْرٌ لم يَقُوموا بحَمْدِهِ فَمِنْ عِنْدِه تيسيرُ مَا يَتَشدَّدُ

فَبينا هُمُ فِى نِعْمةِ اللَّه بينَهُمْ دليلٌ به نَهْجُ الطَّرِيقةِ يُقْصَدُ

عزيزٌ عليْهِ أنْ يَحِيدُوا عن الهدَى حَرِيصٌ علَى أنْ يَسْتَقِيموا ويَهْتدُوا

عطُوفٌ عَليهم لَايُثنِّى جنَاحَهُ إلَى كَنفٍ يَحْنُو عليهم وَيَمْهِدُ

فَبَيْنَاهُمُ فى ذَلِكَ النُّورِ إِذْ غدَا إِلَى نُورِهِمْ سَهْمٌ من المَوْتِ مُقْصِدُ

فَأَصْبَحَ محمُوداً إِلَى اللَّهِ رَاجعاً يُبَكِّيهِ جَفْنُ المُرْسَلَاتِ وَيَحْمَدُ

ص: ۱۰۰

وَأَمْسَتْ بِلَادُ الْحَرْمِ وحْشاً بقاعُهَا لِغَيْبَةِ مَا كانَتْ مِنَ الْوَحْيِ تَعْهدُ

قِفَاراً سِوَى مَعْمُورَةِ اللَّحْدِ ضافها فَقِيدٌ يُبَكِّيهِ بَلَاطٌ وَغَرْقدُ

وَمَسجِدُهُ فالمُوحِشاتُ لِفَقْدِهِ خَلاءٌ لَهُ فِيهِ مَقامٌ وَمَقْعَدُ

وَبالْجَمْرَةِ الْكُبْرَى لَهُ ثَمَّ أَوْحَشَتْ دِيَارٌ وَعَرْصَاتٌ وَرَبْعٌ وَمَوْلِدُ

فَبَكِّى رَسُولَ اللَّهِ يَا عَيْنُ عَبْرَةً وَلَا أَعْرِفَنْكِ الدَّهْر دَمْعَكِ يَجْمَدُ

وَمَالَكِ لَا تَبْكِينَ ذَا النِّعْمَةِ الَّتى على النَّاسِ مِنْها سَابِغٌ يَتَغَمَّدُ

فَجُودِى علَيْهِ بالدُّمُوعِ وَأَعْوِلى لِفَقْدِ الَّذِى لامِثْلُهُ الدَّهْرُ يُوجَدُ

وَمَا فَقَدَ المَاضُونَ مِثْلَ مُحَمَّدٍ وَلَا مِثْلُهُ حتى الْقِيَامةِ يُفْقَدُ

أَعَفَّ وَأَوْفَى ذِمَّةٍ بَعْدَ ذِمَّةٍ وَأَقْرَبَ مِنْهُ نائِلًا لَايُنَكَّدُ

وَأَبْذَلَ مِنْهُ لِلطَّرِيفِ وَتَالِدٍ إِذَا ضَنَّ مِعْطَاءٌ بِمَا كانَ يُتْلِدُ

وَأَكرَمَ حَيًّا فِى الْبُيُوتِ إِذَا انْتَمَى وَأَكْرَمَ جَدًّا أَبْطَحِيّاً يُسَوَّدُ

ص: ۱۰۱

وَأَمْنَعَ ذِرْوَات وَأَثْبَتَ فِی الْعُلَی دَعَائِمَ عِزٍّ شَاهِقَاتٍ تُشَیَّدُ

وَأَثْبَتَ فَرْعاً فِی الْفُرُوعِ وَمَنْبِتاً وَعُوداً غَدَاهُ المُزْنِ فالْعُودُ أَغْیَدُ

رَبَاهُ وَلِیداً فَاسْتَتَمَّ تَمَامَهُ عَلی أَکْرَمِ الخیْرَاتِ رَبٌّ مُمَجَّدٌ

تَنَاهَتْ وَصَاةُ المُسْلِمینَ بِکَفِّهِ فَلَا الْعِلْمُ مَحْبُوسٌ وَلَا الرَّأیُ یُفْنَدُ

أَقُولُ وَلَا یُلْفَی لِقَوْلِیَ عائِبٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا عَازِبُ الْعَقْلِ مُبْعَدُ

وَلَیْسَ هَوَائِی نَازِعاً عَنْ ثَنَائِهِ لَعَلِّی بِهِ فِی جَنَّةِ الْخُلْدِ أَخلُدُ

مَعَ المُصطَفی أَرْجُو بِذَاکَ جِوَارَهُ وَفی نَیْلِ ذَاکَ الْیَوْمِ أَسْعَی وَأَجهَدُ

***

ما بَلُ عَیْنِکَ لَاتَنَامُ کَأَنَّمَا کُحِلَتْ مَآقِیهَا بِکُحْلِ الأَرْمَدِ

جَزَعاً عَلَی المَهْدِیِّ أَصْبَحَ ثَاوِیاً یَا خَیْرَ مَنْ وَطِئَ الحصَی لَا تَبْعُدِ

وَجْهِی یَقِیکَ التُّرْبَ لَهْفِی لَیْتَنی غُیِّبْتُ قَبْلَکَ فِی بَقِیعِ الْغَرْقَدِ

بِأَبی وَأُمِّی مَنْ شَهِدْتُ وَفَاتَهُ فِی یَوْمِ الاثْنَینِ النَّبِیُّ المُهْتَدِی

ص: ۱۰۲

فَظلِلْتُ بَعْدَ وَفاتِهِ مُتَبلِّداً مُتَلَدِّداً يَا لَيْتَنى لَمْ أُولَدِ

أَأُقِيمُ بَعْدَكَ بالمَدِينَةِ بَينْهُمْ يَا لَيْتَنِى صُبِّحتُ سَمَّ الأسْوَدِ

أَوْ حَلَّ أَمْرُ اللَّهِ فِينَا عَاجِلًا فِى رَوْحَةٍ مِنْ يَوْمِنَا أَوْ فِى غَدِ

فَتقُومَ سَاعَتُنا فَنَلْقَى طَيِّباً مَحْضاً ضَرَائِبُهُ كَرِيمَ المَحْتِدِ

يَا بِكْرَ آمِنَةَ المُبَارَكِ بِكْرُهَا وَلَدَتْهُ مُحْصَنَةً بِسَعْدِ الأسْعُدِ

نُوراً أَضَاءَ عَلَى البَرِيَّةِ كُلِّها مَنْ يُهْدَ لِلنُّورِ المُبَارَكِ يَهْتَدِى

يَا رَبِّ فاجْمَعْنَا مَعاً وَنَبِيَّنَا فِى جَنَّةٍ تَثْنِى عُيُونَ الْحسَّدِ

فِى جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ فاكْتُبْهَا لَنا يَا ذَا الجلَالِ وَذَا الْعُلَا وَالسُّؤدَدِ

وَاللَّهِ أَسْمَعُ مَا بَقِيت بِهَالِكٍ إِلَّا بَكَيْتُ على النَّبِىِّ مُحَمَّدِ

يَا وَيْحَ أَنْصَارِ النَّبِىِّ وَرَهْطِهِ بَعْدَ المُغَيَّبِ فِى سَوَاءِ المَلْحَدِ

ضَاقَتْ بِالانْصَارِ الْبِلَادُ فأَصْبَحَتْ سُوداً وُجُوهُهُمُ كلَوْنِ الإِثْمِدِ

ص: ۱۰۳

وَلَقَدْ وَلَدْنَاهُ وَفِينَا قَبْرُهُ وَفُضُولُ نِعْمَتِهِ بِنَا لَم يُجْحَدِ

وَاللَّهُ أَكْرَمَنَا بِهِ وَهَدَى بِهِ أَنْصَارَهُ فى كُلِّ سَاعَةِ مَشْهَدِ

صَلَّى الإلهُ وَمَنْ يَحُفُّ بِعَرْشِهِ وَالطيِّبُون علَى المُبَارَكِ أَحمدِ

***

آلَيْتُ مَا فِى جَمِيعِ النَّاس مُجْتَهِداً مِنِّى أَلِيَّةَ بَرٍّ غَيْرِ إِفْنَادِ

تَاللَّهِ مَا حَملَتْ أُنْثَى وَلَا وَضعَتْ مِثْلَ الرَّسُولِ نَبىّ الأُمَّةِ الْهَادِى

وَلا بَرَا اللَّهُ خلْقَاً مِنْ بَرِيَّتِهِ أَوْفَى بِذمَّةِ جَارٍ أَوْ بِمِيعادِ

مِنَ الَّذِى كان فِينا يُسْتَضَاءُ به مُبارَكَ الأَمْرِ ذَا عَدْلٍ وَإِرْشَادِ

مُصَدِّقاً لِلَّنبِيين الأُلَى سَلَفُوا وَأَبْذَلَ النَّاسِ لِلْمَعْرُوفِ لِلْجَادِى

يَا أَفْضَلَ النَّاسِ إِنّى كُنْتُ فِى نَهَرٍ أَصْبَحْتُ مِنْهُ كَمِثْلِ المُفْرَدِ الصَّادِى

أمْسَى نِسَاؤُكَ عَطَّلْنَ الْبُيُوتَ فَمَا يَضْرِ بْنَ فَوْقَ قَفَا سِتْرٍ بأَوْتَادِ

مِثْلُ الرَّوَاهِبِ يَلْبَسْنَ المُسُوحَ وَقَدْ أَيْقَنَّ بِالبُؤْسِ بَعْدَ النِّعْمَةِ الْبَادِى

البَيت العَتيق ... خَواطر وأشجان

البَيت العَتيق ... خَواطر وأشجان

محمّد النّقدى

تقديم: منذ عدة أشهر والحكومة السعودية تضرب طوقاً خشبياً حول الكعبة الشريفة، قِبلة المسلمين فى العالم، للقيام ببعض التعميرات وإصلاح الشقوق التى ألمّتْ بالسقف وترميم الخسف الحاصل بأرض البيت الحرام.

هذا الذى بين يديك، عزيزى القارئ، يضمّ مُشاهدات أحد رجال الدين الذين تشرّفوا بالدخول إلى عُمق البيت العتيق فى رحلة العمرة المفردة، نهاية شهريور عام ۱۳۷۵ شمسى (جمادى الأولى ۱۴۱۷ ه/ أيلول ۱۹۹۶ م).

الذين سُعِدوا ونالوا شرف زيارة مكة المكرمة يعلمون جيداً أىّ شعور ينتاب من تكتحل عيناه برؤية ذلك المكان الطاهر وهو يطوى الأرض باتّجاه المسجد الحرام. هناك تنقلب حاله بمجرد وقوع بصره على قبلة المسلمين وملاذهم الوحيد، فتسيل دموعه جارية دون إرادة، وتخرج الآهات المصحوبة باللّوعة من أعماق صدره خلال مناجاته ربّ الأرباب.

ص: ۱۰۵

إنّ عظمة الكعبة المشرفة وبهاءَها، والأروقة البديعة المحيطة بالمسجد الحرام، ومقام إبراهيم وحجر إسماعيل، والميزاب الذهبيّ المُشرِف من سطح البيت العتيق، ... كلّ واحد من تلك المشاهد المقدسة والمعالِم الطاهرة تنبئ بالجلال والعظمة، وتأسر فؤاد أىّ ناظر إليها لا محالة، ومهيّجة فى نَفس الملهوف عليها ذكريات تأريخيّة خالدة، لا يمحوها الزمن ولا تغيّرها الأيام. لكن أكثر ما يُلفت النظر فى ذلك المكان المهيب، هى حالة المناجاة التى تعترى الزائرين المجتمعين فى تلك البقعة المقدسة الوافدين من كلّ الأصقاع والأمصار، الحافّين بالكعبة المشرفة كالفَراش الذى يحيط بالسراج.

وما أروع نشيد «لبّيك» وهو ينطلق من حناجر ملايين المؤمنين المُلبّين دعوة إبراهيم خليل اللّه، وهم يرسمون أجمل لوحة وأبهى صورة، رغم اختلاف ألوانهم وتعدّد ألسنتهم وتفاوت قوميّاتهم، طائفين حول الكعبة الحبيبة فى حركة هادئة وانسجام تامّ! والمسجد الحرام هو الوحيد من بين مساجد الدنيا الذى يحمل فى ثناياه ذكرى طواف نحوٍ من ألف نبىّ وصلاتهم فيه (۱)، وهو المكان الذى تزول عنده الاعتبارات الظاهرية، حيث يقف المَلك والفقير والسلطان والصّعلوك والأبيض والأسود والكبير والصغير جنباً إلى جنب صفّاً واحداً كالبنيان المرصوص، معبّرين بدموعهم وآهاتهم عن أقصى حالات العجز والخضوع والعبودية. إنّه حقّاً لمشهد مؤسر تَصغر دونه المشاهد.

وليت شعرى ما بالُ فنّانينا المسلمين الملتزمين لا يحذون حَذوَ باقى فنّانى الشعوب الأخرى.. يقيمون النّصب التذكارية الخالدة لِما خلّفه الأنبياء والصالحون والشهداء والصّديقون، ويحيون طقوسهم وشعائرهم التى وردت فى الكتب السماوية المقدسة، ويُفرغون ما بداخلهم من إبداع وآثار فنّيّة.. يصوّرون بذلك هذا الطواف الرائع الذى لا يُضاهى والمُعبّر عن جوهر التوحيد، والذى يروى قصة ماضٍ تليد يمتدّ آلاف السنين فى عُمق التأريخ، ويحكى عن ارتباطه بسائر الأديان

۱- ۱ مستدرک الوسائل ۲: ۱۴۵.

ص: ۱۰۶

التوحيديّة الأخرى بآصرة لاانفصام لها.

إنّ لليالى المسجد الحرام، لو اطّلعتَ عليه من الطابق الثانى أو الثالث، روعةً وجمالًا وخلوداً فى الذاكرة لا توصَف.

روىَ عن أحد الأئمة المعصومين عليهم السلام أنّ هناك مئة وعشرين باباً للرحمة حول الكعبة، جُعِلت ستون منهاللطائفين وأربعونللمصلين وعشرون للناظرين إليها (۱).

نعم، إنّ ها هُنا بَيتاً يُثاب النّاظرُ إليه بعبادة سنين.

*** ما أسطّره من خواطر هنا يرجع تأريخها إلى جمادى الاولى من عام ۱۴۱۷، أثناء رحلتى الأخيرة لمكة المكرمة بقصد العُمرة.

إنّ الكعبة الشريفة، وإن كانت جغرافياً تقع فى شبه جزيرة العرب، إلّاأنّها تقطن فى الواقع قُلوب المُلهفين إليها والمتيمّنين بها فى بقعة من بقاع المعمورة، ويتطلّعون إلى اليوم الذى يتمكنون فيه من زيارتها ورؤيتها عن كثب، فيطوفون حولها، ويؤدون المناسك الخاصة بها على أكمل وجه. ولقد مُنِحتُ أنا العبد الفقير هذا الشرف الكبير مرةً أخرى بفضل اللّه وبركة صاحب العصر والزمان (عجّل اللّه تعالى فرجه الشريف)، إذ كنتُ قد سُعِدتُ بزيارة الكعبة قبل هذا عدة مرات، وما كنتُ فى خضمّ ذلك الجمّ الغفير إلّاكقطرة من ماء فى بحر لجيّ متلاطم الأمواج من البشر، الذين وفدوا على الحرم الإلهىّ الطاهر الآمِن ليؤدّوا واجب الولاء والخشوع. لكننى حُرِمتُ فى رحلتى الأخيرة هذه، على غير توقّع وانتظار، من إمتاع ناظرىّ بجدران الكعبة، حيث ضُرِبَ حولها طوق من الألواح الخشبية الشبيهة بألواح الفايبر، طول الواحدة منها متران وعرضها متر واحد، وسُدَّت كلّ المنافذ الواصلة إليها. وبلغ الطوق المذكور، الذى غطى جهات البيت الأربع، من الارتفاع بحيث كان يتعذّر علينا رؤية الكعبة حتى من الطابق الثانى للمسجد الحرام. كان السور الخشبىّ العالى هذا، والذى طُلِىَ باللون الأبيض، لكنّه أشبه

۱- ۱ كتاب الوسائل، باب الحج ۲: ۳۰۳.

ص: ۱۰۷

بسحابة سوداء، تُحيط بالبيت الذى وضع إبراهيم الخليل أساسه. زرعت الحسرة فى قلوب كلّ المشتاقين.

كانت المسافة من السور المذكور إلى الكعبة الشريفة (من جهة مقام إبراهيم) نصف مطاف كامل، وغطى السور كذلك حجر اسماعيل بصورة تامة بل وجاوزه الى بُعد ثلاثة أمتار. كان الزحام أشدّ عند باب الكعبة والركن اليمانى فى الجهة المقابلة، وذلك لوجود رافعة عملاقة نُصِبت هناك أُحيطت بسور بلغ ارتفاعه حوالى (۱۵) متراً، وقد وُضِعَت فى الفناء الذى يَلى الرافعة مواد إنشائية مختلفة.

ولايَبعد السور الخشبىّ عن الركن اليمانىّ والكعبة الشريفة إلّاقرابة مترين فقط.

وهكذا لَم تَبن من البيت العتيق إلّازاوية صغيرة عند ركن الحجر الأسود لا تكاد تَكفى لتَقبيله أو لَمسه.

ولم أكن الوحيد من بين الزائرين لبيت اللّه الذى بهُت ودهش بمشاهدته ذلك المنظر الغريب، بل لقد بَهُتَ كذلك كلّ الواردين على المسجد الحرام، وأصابتهم الحيرة والدهشة عند دخولهم إلى ساحته ورؤيتهم ذلك السور الجاثم على أنفاس الكعبة الشريفة كالضباب الكثيف الغليظ. فخيّم عليهم، وأنا منهم، حزن كبير وألمٌ شديد، وظلّ الحزن والألم مصاحبَين لى حتى اليوم الأخير من رحلتى تلك، فكنتُ كمَن يبحث عبثاً عن ضالّته. كنتُ أتمنى أن يُسعفنى الحظّ فأبكى ذنوبى عند حائط الكعبة ثم أمسح الدموع بجدارها. ربّ قائل يقول: إنّ هذا الجدار إنّما هو حجارة ولِبن، وهذا صحيح، لكن ما تحمله هذه الحجارة وذلك اللّبن من ذكريات عزيزة ومعانٍ جليلة تتمثل فى الإحساس بوجود بصمات مُعظم الأنبياء والأولياء يفوق الحبّ والعشق، ويجعله جديراً بأن يُقَبَّل ويُشَمّ، ولم يكن ذلك فى تصوّرى، بل وفى تصوّر الجميع، إلّاجُزءاً لا يتجزّأ من العبادة والتّقرّب إلى البارئ عزّوجلّ.

كنتُ وجميع زائرى بيت اللّه الحرام مُنهمكين طيلة أسبوع بالطواف حول البيت المعمور وإقامة الصلاة وتلاوة القرآن، وذلك بالطّبع بعد الانتهاء من أداء

ص: ۱۰۸

مناسک العمرة ... لکنّ حسرة لقاء بیت المَعشوق ظلّت راسخة فی عُقر فؤادی ومُقیمة فی أعماقی.

وأملًا منی فی أن أحظی بلَمس البیت الحرام جلستُ (یوم الثلاثاء ۳/ ۷/ ۱۳۷۵/ ۲۴/ ۹/ ۱۹۹۶/ ۱۰/ جمادی الاولی/ ۱۴۱۷) بالقرب منه بعد انتهائی من ختم القرآن وأداء صلاة الظهر، منتظراً مترقّباً فرصة السماح لی بذلک.

کانت أشعة الشمس مُحرقة، یحول لظاها وحرّها دون المکوث هناک طویلًا. ومع ذلک فقد انظمّت إلیّ مجموعة أخری من المشتاقین للکعبة آملین أن یُفتَح لنا الطریق بین لحظة وأخری، لکنّ التعامل الخشن لأفراد الشرطة وقوات الأمن الذین کانوا یأمرون الناس جمیعاً بالإبتعاد عن البیت زاد من درجة یأسنا المشحونة داخلنا، فرأی بعضهم العدول عن الأمر، وإعادة الکَرّة وقت صلاة العصر من جدید.

وبالرغم ممّا شاهدته من تعنّت وصلابة لا مبرّر لهما من قِبَل أفراد الشرطة وقوات الأمن، لکنّ نَفسی لم تُطاوعنی علی الرجوع والعدول عن تصمیمی وترک المکان، فکنتُ أتنقّل هنا وهناک بحُجج مختلفة، وتمّ لی الطواف حول الکعبة مرات عدة منتظراً اقتناص الفرصة المناسبة.

وفی هذه الأثناء، لفتَ أعرابیّ لبس لباساً عادیاً انتباهی وهو یُدخِل مجموعة من الزوار، الواحد تلو الآخر، إلی داخل «المنطقة الممنوعة!» موصیاً إیّاهم بعَدَم التّجمهر فی مکان واحد. وما إن هممتُ بالانضمام إلی تلک الجماعة حتی ازداد الزحام واشتدّ التّدافع بیننا، لکننی، مع ذلک، وُفِّقتُ بالانضمام إلیهم علی أیّة حال، حتی بلغ الأمر حدّاً فقدت فیه الشرطة سیطرتها علی الجموع الهائجة، فأغلقوا الباب الرئیسیة وشرعوا یطردون کلّ من صادفهم عندها بقسوة وفظاظة لا نظیر لهما ... وهکذا خاننی الحظّ ثانیة وحُرِمتُ من الدخول إلی الکعبة الشریفة. فقلتُ لنَفسی: «یبدو أنّ صحیفة أعمالی سوداء إلی الحدّ الذی لم أُعطَ فرصة الدخول إلی بیت حَبیبی ...»، فأجابَتنی علی الفور: «تُکثِرُ الحَزّ وتُخطِئ المَفْصِل!».

ص: ۱۰۹

خرجت بعد ذلك، أجرّ ورائى أذيال الخيبة والخسران، والندم والحرمان، وبدأتُ باغتنام الفرصة فقمتُ بالطواف حول البيت منهمكاً فى الدعاء والمناجاة مع ربّ العزة.

وبعد مرور قليل من الوقت، صادفنى بعض العمال الباكستانيّين الذين كانوا يرتدون زيّاً خاصاً ويحملون بطاقات دخول خاصّة بهم، فقلتُ لأحدهم: «هل لى بالدخول معكم إلى حيث تقصدون؟!» فأجاب: «عليك باستحصال الإذن أولًا من الشرطة، فهذا ليس بمقدورنا!». فعاودنى اليأس من جديد وكان يشدّنى إلى ترك المكان والرحيل، لكنّ ذلك لم يكن ما أريد ولا ما عانيتُ من أجله. فعاودتُ الطواف ثانية حتى عدتُ إلى سابق مكانى، وهناك لمحتُ أحد المواطنين العرب ممّن يلبسون العقال والكوفية مصطحباً معه شخصين أو ثلاثة، قاصداً إدخالهم إلى داخل الكعبة الشريفة، وبعد اصطدامه بالجموع المزدحمة هناك، فرّقهم ودخل إلى البقعة الممنوعة بعصبية وغضب كبيرين. فتبعتهم دون وَعى أو شعور منى بالخطر الذى قد يلمّ بى، بل وسبقتهم بالدخول، وسرتُ معهم جنباً إلى جنب بصمت وهدوء مصحوبين بالحذر الشديد حتى وصلنا إلى إحدى الأبواب. وحال وصولنا إليها أوصدها السدنة بوجهنا بقوة، ثم فُتِحَت منها نافذة صغيرة (۱۰* ۲۰ سم) لتُغلَق هذه أيضاً بعد قليل. ولمّا رأى العربىّ ذلك غضب وطرق الباب بشدة منادياً أحد الأشخاص باسمه، ففتح الشخص المُنادى الباب، ولما وقعت عيناه على العربىّ رحّب به واستقبله بحفاوة وتكريم، فدخل الجميع ودخلتُ معهم كذلك. ثم خَطونا نحو الباب الرئيسية التى تبعد عن الساحة الأولى حوالى خمسة أمتار أو ستة. ولا أُكذبكم الخبر، فقد كان الخوف متمكّناً منى ويتملّكنى القلق ممّا سيحدث. على كلّ، وصلنا الباب الثانية ودخلنا. هناك، كان أنين الأيام وحُزن السنين يحكيان قصة المكان من خلال حديث مُسهب ذىشجون، وشُغِل كلّ مجنون منّا بليلاه، فانقلب حالنا، وآل المآل إلى حيث أراد شديد المحال ...

ص: ۱۱۰

لقـد وقع بصـرنا أوّل ما وقع على سـقالات حديديةٍ نُصبت على طول ارتفاع البيت الكريم غطّته من جهاته الأربع، وكنا نسير على ممرّ ثلاثى الطبقـات من الخشب يمرّ بحجر إسـماعيل ويتحـول منه إلى سلّم خشـبىّ أيضـاً حـتى وصوله إلى الركن الـذى يقع عنـد مقـام إبراهيم، ثم ينتهى بنـا إلى داخـل البيت الشـريف. فعبرنا الألواح ووصـلنا إلى باب البيت العتيق الـذى أزيل عنه مصـراعاه، ووضع بـدل ذلـك داخل إطار حديـدىّ مُحكم. دخلنا هـذا الباب إلى داخل البيت، فوجـدنا حوالى ۱۰ أو ۱۵ شـخصاً كلّهم كانوا مشغولين بإقامة الصـلوات وكان معظمهم من عمّال البناء، منهم من نزل إلى السـجود وآخرون بين قيام وقعود. فأسرعتُ إلى الصلاة موجّهاً وجهى نحو إحـدى أركان البيت الحرام. لقـد كان حال الموجودين منقلباً انقلاباً شديداً، وكان صوت بكائهم الممزوج بالرهبة والخوف والخشوع يتردّد صداه فى زوايا البيت وحناياه. كانت بصـمات الدهر الماضـى واضحة المعالِم فى كلّ نقطة وبقعة من الجدران الداخلية، ولحسن الحـظ لم تمتـدّ إليهـا يَـد التّعمير بعـد. وعلى عكس الأحجـار التى تُرى من الخارج، كانت أحجار الجـدار غير المصـقولة من الـداخل تتراوح بين حجر كبير وآخر صـغير ... كأنّها طُليت بالإسمنت وحسب ...! كان واضحاً أنّ أرضية البيت التى غطّاها الإسمنت حتى حافة باب البيت، قد خضـعت لبعض التعميرات فى السابق، باستثناء بعض السنتيمترات التى خُصّصت لقطع وصقل أحجار المرمر. لكنّ الذى لفتَ انتباهى هنا هو أنّ الإسـمنت الموجود لم يكن من نوع الإسـمنت الذى نعهده، إذ كان يبدو ممزوجاً ببعض المواد الغريبة الأخرى ...! أما أرضـية البيت فقـد سُوّيت بدقّـة متناهية، وكانت تُلاحَظ وجود طبقة من العازل (عازل الرطوبة) بسُـمك ۱۰ سنتيمترات واضحة للعيان من خلال حافّات الإسمنت المصبوب على الأطراف، والتى ستزول لا محالة سريعاً بعد إكساء الأرضية بالمرمر.

وبدا لى كذلك أنّ السقف قد أُزيل أيضاً واستحدث مكانه سقف جديد

ص: ۱۱۱

يتكوّن من طبقتين يمكن تمييزهما عن بعضهما بوضوح، مفتوح فى إحدى زواياه عند باب الكعبة المنتهى بحجر إسماعيل بمقدار ۵/ ۱* ۵/ ۱ متر مربّع لأجل القيام بأعمال البناء ومرور الرافعة من خلاله كذلك. وكان السقف العلوىّ مغطًى بأخشاب ضخمة بنيّة اللّون، وأما السفلىّ فمن الخشب الرقيق البنىّ اللون والمزيّن بالخطوط. ثم رأيت عمودين إسطوانيّين جميلين يتوسّطان ساحة البيت حيث تفصل بينهما مسافة ۴ أمتار، وقد استقرّ الأول عند جهة حجر إسماعيل والآخر على بعد مترين من الجدار (من جهة الركن اليمانىّ إلى ركن الحجر الأسود)، قيل: إنّهما إنّما وُضِعا لُيمسكا السقف، لكننى لم أستطع معرفة المواد التى يتكون منهما هذان العمودان المَطليان بلون بنىّ.

وكما أشرتُ، فقد أزيل عن باب البيت العتيق مصراعاه ووضع داخل إطار حديدىّ جميل مُحكم، وربما كان ذلك موجوداً من قبل، ورفِعت كذلك روابط الأحجار عنده على أمل شدّها بأربطة جديدة أخرى بعد وضع الباب ثانية فى المستقبل. وكانت توجد فى أعلى الباب لوحة خشبية كبيرة بنيّة اللون يزيد عَرضها على عرض الباب، ويبلغ سمكها حوالى ۳۰ سنتيمتراً تحتوى على بعض الثقوب.

أمّا جدران الكعبة من الداخل فقد غُطّيت من الأرضية وحتى ارتفاع (۵/ ۲- ۳ أمتار) بطبقة من المعدن الذى ثُبّت على الجدار بالبراغى والصامولات وبفاصلة (۱۰) سنتيمترات وهى مكان للأغطية التى ستوضع فيما بعد والتى قد تكون من المرمر أو ما شابه ذلك. والى الأعلى من الطبقة المعدنية يمكن مشاهدة الجدران الأصلية على حالها. وعند الركن اليمانى قِبالة الباب كان الوضع شبيهاً بوضع الباب السابقة للكعبة التى كانت مُغطاة بالمرمر. ويتوسط البيت صندوق من الخشب المُزخرف والُمخرّم يبلغ طوله ۴ أمتار وارتفاعه متراً واحداً وعرضه حوالى ۶۰ إلى ۷۰ سنتيمتراً، موضوع عليه قطعة من المرمر الأخضر المطعّم بالعروق السود الشبيهة بالفيروزج الرائع الجميل.

ص: ١١٢

وهكذا، فقد صلّيتُ ركعتين أخيرتين باتجاه مقام ابراهيم فى الوقت المتبقى لى.

وكان ألطف ما خطر ببالى وأجمل ما سكن خيالى أثناء القنوت هو الدعاء بطلب السلامة و العافية لمولانا صاحب الزّمان عليه السلام.

ثم قام السدنة با ستعجالنا للخروج فقمتُ بلمس جدار الكعبة مودّعاً إيّاه و طالباً منه‌عدم جَعل‌ذلك آخر العهد منى لزيارته ...!

وعند خروجى من البيت الشريف لاحظتُ غياب أحجار الشاذروان بأكملها من حوالى البيت، وصُبّ الإسمنت تحت المرمر بشكل مشابه لِما هو موجود فى الداخل وغطّى بأكياس الجوت، وكان العمال يرشّون الماء عليه. فلم يَعُد هناك أىّ وجود للشاذروان أو السلّم الذى كان موجوداً عند جهة حجر اسماعيل وتحت الميزاب الذهبى، وكانت أرضيّته منخفضة بعض الشىء.

واغتنمتُ هذه الفرصة كذلك وصليّتُ ركعتين تحت الميزاب الذهبى، وهنا شعر أحد رجال الشرطة بوجودى، لكنّه تركنى وشأنى بسبب انشغالى بالصلاة واتّجه الى داخل البيت الحرام. وبعد فراغى من الصلاة عند حجر اسماعيل شرعتُ بتَقبيل جدران البيت واستشمام عبيرها الفردوسىّ الطاهر وكان معى أحد الباكستانيين (من العمّال المشتغلين بالتعميرات الجارية على الكعبة). كان رجلًا لطيفاً ودمث الأخلاق، فقد كان يمسح رأسى ووجهى وصدرى بيده، وقد إغرورقت عيناه بالدموع وهو يكرّر من قول: «أنا من عمال الكعبة ...!».

وخلال صيحات أفراد الشرطة، قمتُ باختلاس نظرة أخيرة من بيت اللّه العزيز، توجّهتُ بعدها الى المسجد الحرام.

أللهمّ أرزقنا فى كلّ عام زيارة بيتكَ الحرام، بحقّ محمّد وآله عليهم السلام.

الهوامش:

الحجّ عبر الحضارات والأمم (٣) القدس- الكعبة

ص: ١١٣

الحجّ عبر الحضارات والأمم (٣) القدس- الكعبة

ماجدة المؤمن

القدس، هل كانت مركزاً لحج الأنبياء؟

بيت المقدس أو القدس، مدينة تاريخية قديمة عرفت فى التاريخ مدينة مقدسة، اهتمت بها الأديان الرئيسية الثلاثة: الديانة اليهودية والديانة المسيحية والدين الإسلامى الحنيف...

ولفرط قداستها اعتبرها اليهود رمزاً لبيت اللّه تعالى، واعتبرها النصارى رمزاً لروح القدس، واعتبرها المسلمون أولى القبلتين ومحل إسراء الرسول صلى الله عليه و آله...

وقد حفلت هذه المدينة بالأماكن المقدسة كقبة الصخرة والمسجد الأقصى و هيكل سليمان وحائط المبكى و... مما تقدسه الأديان الثلاثة.

ومن هنا جاء اهتمام التاريخ والأديان بها والصراع عليها، وكلٌ يستطيع أن يؤدى شعائره وطقوسه فيها...

وقد عاش فيها عدد من الأنبياء والمرسلين، فهى فى حقيقتها مدينة الأنبياء والأولياء، وليس هناك مدينة فى تاريخ العالم تمتعت بقدسية مستديمة منذ أن أسسها

ص: ١١٤

(اليبوسيون الكنعانيون) (١) قبل نحو خمسة آلاف عام حتى يومنا هذا، مثل مدينة أورشليم، (بيت المقدس الحالية): فهى الأرض المباركة «دار السلام» كما سمّاها الأقدمون، وقد حمل ملوكها القدماء لواء عقيدة التوحيد للإله العلى لأول مرة فى التاريخ البشرى، على ما يرى كثير من المؤرخين (٢).

وقد خصّ ها اللَّه تعالى بالعديد من الأنبياء حتى قيل: إنّ بناءها تم على أيديهم وسكنوها وعمروها «ومافيها موضع شبرإلّا وقد صلّى فيه نبى أو قام فيه ملك» (٣)، كما خصّ ها اللَّه تعالى بإسراء خاتم الأنبياء، ثم إنها قبلة اليهود والنصارى وصلّى إليها المسلمون مع رسول اللَّه محمد صلى الله عليه و آله فى بداية الدعوة الإسلامية فترة قصيرة حتى منَّ اللَّه تعالى على رسوله المصطفى بقبلةٍ يرضاها:... فلنولينك قِبلةً ترضاها فولِّ وجهك شطر المسجد الحرام وحيثُ ما كنتم فولّوا وجوهكم شطره وإنّ الذين اوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحقّ من ربّهم وما اللَّه بغافلٍ عما يعملون (۴)

.

وبالرغم من هذه القدسية لبيت المقدس لكننا لم نجد فى القرآن الكريم ما يشير الى أن اللَّه تعالى، ينسبه إلى نفسه فى الكيفية، التى نتلمسها فى الكعبة والتى تختص بها دون غيرها، كما فى قوله تعالى: بيتى (۵)

و بيتك. كما ورد فى قوله ابراهيم عليه السلام مناجياً ربّه عند بيتك المحرم (۶)

. ولو رجعنا إلى التوراة التى دونها اليهود أنفسهم فى الأسر، بعد السبى البابلى وبعد مضى ثمانمئة عام من نزول الوصايا العشر على موسى عليه السلام وتعاليم الشريعة الموسوية، ثم حشر تاريخ بنى اسرائيل فيها والتشويه والتحوير الذى جاء لخدمة مقاصد خاصة وأهداف معينة، حيث اتخذت من شخصية النبى موسى عليه السلام قوة دينية تتشبث بها ضد أعدائها، كما اتخذت من إرجاع أصلها إلى إبراهيم الخليل عليه السلام وحفيده «يعقوب عليه السلام» النسب الأصيل الذى يجعلها أهلًا لتكون «شعب اللَّه المختار»، ومن بيت المقدس عقيدة (الوطن الموعود) الذى يفيض عليها قدسية وروحانية، وعزت كلّ ذلك إلى الإله «يهوه» والى ابراهيم الخليل ويعقوب وكلهم بريئون منها، ولو رجعنا إلى الانجيل فحاله حال

١- ١ اليبوسيون: أقدم سكان أورشليم يرجع الخبراء تاريخ وجودهم فى المدينة إلى ما قبل خمسة آلاف سنة حين‌نزحوا من جزيرة العرب. وكوّنوا فى موطنهم الجديد حضارة ذات حكومة وصناعة وتجارة وديانة، المصدر: العرب واليهود فى التاريخ: ٣٩١.

٢- ٢ العرب واليهود فى التاريخ، د. أحمد سوسة: ٣٨۶.

٣- ٣ معجم البلدان، ياقوت الحموى ١: ١١٢.

۴- ۴ البقرة: ١۴۴.

۵- ۵ البقرة: ١٢۵. الحج: ٢۶.

۶- ۶ ابراهيم: ٣٧.

ص: ١١٥

التوراة، ومع كلّ ما شوهت وكتبت ودست لكننا لا نلمس أثراً ولا نصاً يقول: إنّ اللّه تعالى نسبه إلى نفسه أو أمر الناس أن يحجوا إليه بينما وجدنا ابراهيم الخليل عليه السلام عندما أقام البيت الحرام (الكعبة) جاءه الخطاب الإلهى وأذّن فى الناس بالحج... وجاء تأكيد القرآن الكريم أولوية الكعبة فقال: إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة.

هجرة النبى ابراهيم عليه السلام إلى القدس

لقد توصل علماء الآثار فى أحدث بحوثهم إلى أن ابراهيم الخليل عليه السلام ظهر فى القرن التاسع عشر قبل الميلاد أى قبل حوالى أربعة آلاف عام فى بلاد الرافدين، وعاش فى زمن نمرود، الملك الذى دفعته أحلامه المزعجة إلى مراقبة الحوامل وقتل الذكور من المواليد.

وزار عُملاؤه والدة ابراهيم عليه السلام ليكشفوا ما فى بطنها قبل أن يأتيها المخاض، وجسّوا جانبها الأيمن، فاختفى الجنين فى الجانب الأيسر، وجسّوا الأيسر، فاختفى فى الجانب الأيمن، فانصرفوا دون أن يظفروا بما ستلد، الأمر الذى اضطر أمَّ ابراهيم أن تلجأ إلى كهفٍ بالقرب من «كوثا» (١)، وهناك رأى ابراهيم الخليل نور الحياة للمرة الأولى (٢).

ولما بلغ ابراهيم رشده، كما ورد فى القرآن الكريم، من محاورته لأبيه وقومه من عبدة الأوثان، قال تعالى: ولقد آتينا ابراهيم رُشدَه من قبلُ وكُنّا به عالمين* إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون* قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين* قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم فى ضلالٍ مبين* قالوا أجئتنا بالحقِّ أم أنت من اللاعبين* قال بل ربّكم ربّ السماوات والأرض الذى فطرهُنَّ وأنا على ذلكم من الشاهدين (٣)

.

ثم صمم ابراهيم عليه السلام على تحطيم أصنامهم وأقسم باللّه على ذلك وتاللّه لأكيدن أصنامكم بعد أن تُوَلّوا مدبرين* فجعلهم جُذاذاً إلّاكبيراً لهم لعلهم يرجعون*

١- ١ كوثا: مدينة فى العراق بالقرب من مدينة بابل الحالية، وكانت مركزاً مهماً للساميين.

٢- ٢ نقله الطبرى، الثعلبى، الكسائى، ابن ميمون، الزمخشرى، البيضاوى، ابن الأثير مع اختلاف بسيط فى التعابير والألفاظ.

٣- ٣ الأنبياء: ٥١- ٥٦.

ص: ١١٦

قالوا من فعل هذا بآلهتنا إنه لمن الظالمين* قالوا سمعنا فتًى يذكُرهم يُقال له ابراهيم (١)

.

وكانت هذه القضيـة سبباً لمحاكمته العلنية أمام الأشهاد، وانتصر ابراهيم عليهم من خلال محاججته المنطقية والموضوعية: قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون* قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم* قال بل فعله كبيرهم هذا فسألوهم إن كانوا ينطقون* فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون* ثم نُكسوا على رؤوسهم لقد علمتَ ما هؤلاء ينطقون (٢)

.

وبهذا فشل القوم مع ابراهيم عليه السلام، وزادتهم العِزةُ بالإثم عناداً وعداءً لإبراهيم عليه السلام، وأصروا على التخلص منه: قالوا حرِّقوه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين* قُلنا يا نار كونى برداً وسلاماً على ابراهيم* وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين* ونجيناه ولوطاً إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين (٣)

.

من هنا اتخذ ابراهيم عليه السلام خليل الرحمن، رأياً محدداً فى تقرير مصيره، فحين نجّاه اللَّه تعالى من النار التى أضرمها القوم للقضاء عليه، صمم الرحيل والهجرة عن الوطن إلى الأرض المباركة (المقدسة) التى باركها اللَّه تعالى للعالمين كما ذكرتها الآية الكريمة.

أجل إنها كانت مُقدسة، وكان فيها العابد الكاهن الموحّد للَّه‌تعالى المؤسس لبيت المقدس (ملكى صادق) الذى بارك لإبراهيم عليه السلام كما ذكر المؤرخون والباحثون، وذكروا أيضاً أنّ (ملكى صادق) من سلالة كنعان، وكان محافظاً على سُنة اللَّه القديمة بين شعب وثنى، وقد عُرف بالتقوى والزهد، وقيل: إنه كان يسكن هو وقومه فى الكهوف، وكان أول من اختط (أورشليم) القدس وبناها وكان محباً للسلام حتى أطلق عليه «ملك السلام» ومن هنا جاء اسم المدينة «سالم» اى مدينة السلام، ثم «شالم» و «شليم» فهى اليوم «أورشليم» (۴).

١- ١ الأنبياء: ٥٧- ٦٠.

٢- ٢ الأنبياء: ٦٢- ٦٥.

٣- ٣ الأنبياء: ٦٨- ٧١.

۴- ۴ انظر العرب واليهود فى التاريخ: ٣٨٥- ٣٨٧.

ص: ١١٧

هاجر ابراهيم خليل اللَّه مع زوجه سارة ولوط وعـدّة من أتباعه تحفهم رعاية اللَّه ورحمته إلى مدينة (حاران) (حرّان الحالية) ومنها إلى أرض كنعان «شليم» فلسطين الحالية، ليستقر هو وأتباعه بالقرب من الرجل الصالح «ملكى صادق».

أمّ إبراهيم تخفى ولدها فى كهف بالقرب من «كوثا»

ص: ١١٨

وبعد فترة، أصاب المدينة قحط وغلاء، فانحدر ابراهيم عليه السلام وزوجه إلى مصر، ثم غادرها عائداً إلى «شليم» وأقام فى حبرون مدينة الخليل الحالية، ثم رزقه اللّه ذكراً من الجارية المصرية هاجر أسماه اسماعيل الذى فداه اللّه تعالى بالذبح العظيم كما ذكرنا سابقاً بعد بناء الكعبة الشريفة.

من خلال ما وصل إلينا من أخبار المؤرخين ومن بحوث المنقبين فى الآثار ومن القرآن الكريم وغيرها، لم يذكر أحدهم أنّ ابراهيم عليه السلام هاجر إلى القدس ليحج فيها، أو رجع من مصر ليؤدى مراسم الحج فى القدس، أو أنه اتخذها مكاناً للحج أو دعا للحج فيها، بل هى دار هجرته وغربته كما تذكر التوراة: «تغرب ابراهيم فى أرض الفلسطينين» (١). وكذلك «وسكن يعقوب فى أرض غربة أبيه فى أرض كنعان» (٢).

وهذا ما قد عرفنا أنّ وطن ابراهيم الأول هو بلد وادى الرافدين أى فى العراق الحالى، بل انه عراقى المولد كنعانى الأصل يرجع إلى الجزيرة العربية التى انحدر منها آباؤه وأجداده إلى بابل. والجزيرة العربية أصبحت بعد ذلك موطن ذريته من اسماعيل بعد أن أسكنه هو وأمه فيها...

القدس فى عهد يوسف عليه السلام

ورزق اللّه ابراهيم عليه السلام فى شيخوخته ولداً آخر سمّاه (اسحاق) أسكنه وأمه العجوز سارة فى مدينة حبرون (الخليل الحالية)، وآلَ أمر اسحاق عليه السلام أن يكون نبياً ويرزق بيعقوب نبياً، وشاء اللّه تعالى ان يرزق يعقوب أحدَ عشرَ ولداً ذكراً من زوجاته الأربع من بينهم كان يوسف الأثير عند أبيه يعقوب يخصّه بقسط عظيم من محبته ويميزه على اخوانه، وكان يوسف عليه السلام حسن السيرة، جميل الصورة، كثير الأحلام الصادقة، مما جعل يعقوب عليه السلام يهتم به ويؤثره عليهم فسبب ذلك حقد اخوته عليه، ثم كان سبباً فى محنته وغُربته عن الوالد حوالى ثلاثين عاماً لكنها- المحنة والغربة- كانت خيراً وبركة عليه وعلى الأمم القريبة من مصر وعلى

١- ١ العهد القديم، التوراة، سفر التكوين.

٢- ٢ المصدر نفسه.

ص: ١١٩

مصر نفسها وعلى اورشليم موطن غربتهم...

وذُكرت قصة يوسف عليه السلام فى القرآن الكريم بشكل مفصل وجميل كما ذكرتها التوراة مع فارقٍ بسيط، وفى هذا الحديث لا يهمنا من قصة يوسف وأحداثها سوى أنه عندما خرج من بيت المقدس مباعاً إلى «فاطيفور» (١) الجندى الفرعون، ثم دخل مصر. هل رجع إلى القدس حاجاً لها؟... هذا ما ستبينه المفاجأت فى حياة يوسف عليه السلام!

تغرب يوسف عليه السلام عن الأهل والأحبة والاخوان عدداً من السنين، وبعد معاناة طويلة صار وزيراً على مصر كلّها، فبعث وراء أبويه وعشيرته عن طريق اخوته الذين أرسلهم أبوهم (يعقوب عليه السلام) نتيجة القحط والفقر والجدب الذى أصاب مدينة «أورشليم» وما حولها من البلدان الا مصر بشهامة يوسف عليه السلام وعقله الناضج، حيث ادّخر المواد الغذائية فى المخازن المصرية الفرعونية فى أيام الوفرة لأيام القحط (٢)...

واستقر آل يعقوب «بنو اسرائيل» (٣) فى مصر الفرعونية، حتى وفاة يعقوب عليه السلام حيث جهزه يوسف عليه السلام مع وفد من أهل بيته ورجاله فى موكب عزٍّ وجلال ودُفن فى منطقة «بئر الحى الرائى» (۴) بالقرب من قبر أبيه اسحاق وجده ابراهيم عليه السلام، فى مدينة الخليل الحالية.

وبقى بنو اسرائيل فى مصر وتوفى يوسف عليه السلام، ولم يذكر التاريخ لنا أو الآثار أو التوراة أو أى كتاب سماوى أن يوسف عليه السلام خلال مدة إقامته فى مصر أنه حجّ بيت المقدس أو دعا القوم للحج إليه، بل كلّ ما وصلنا أنّ بيت المقدس وما حولها فى عهد يوسف عليه السلام أصابها جدب وقحط وقلة فى الأمطار حتى تركها الأغلبية من سكنها طلباً للماء والغذاء.

إذن دخول بنى اسرائيل- بنى يعقوب- مصر وكان عام (١۶۵۶) ق. م عن طريق يوسف عليه السلام فى عهد الملك (أبو فيس) ملك الهكسوس فى الأسرة السادسة

١- ١ نقلت المصادر التاريخية وكذلك التوراة أن الذى اشترى يوسف عليه السلام من اخوته كان هذا الجندى، راجع التوراة، العهد القديم، سفر التكوين.

٢- ٢ راجع القرآن الكريم الآيات الشريفة من سورة يوسف، والتوراة، العهد القديم، سفر التكوين.

٣- ٣ يعقوب: هو اسرائيل وتعنى بالعربية عبداللّه وسمّىَ ابناؤه باسمه بنو اسرائيل.

۴- ۴ راجع، التوراة، العهد القديم، سفر التكوين.

ص: ١٢٠

عشرة، وكان عددهم كما ورد فى التوراة سبعين شخصاً بقيادة يعقوب عليه السلام (١)...

واستقرت هذه الأسرة حوالى (٤٠٠) عام حتى ظهر موسى عليه السلام بينهم...

هذا ما كان للقدس منذ زمن اسحاق عليه السلام حتى موسى عليه السلام فلم يحج أحدهم إليها رغم قدسيتها ومقامها عند الجميع، والقدسية شيء والأمر الإلهى شيءٌ آخر.

موسى الكليم عليه السلام والقدس

وقصة موسى عليه السلام، قصة العظات والعبر والدروس، ذكرها القرآن الكريم بكامل تفاصيلها لأهميتها، ولبيان حماقة قومه الذين كانوا مستضعفين ومضطهدين، فأنجاهم موسى عليه السلام ليسير بهم إلى الأرض المقدسة، فيسكنهم فيها، لكنهم لجوا وكفروا فباءوا بغضبٍ من اللَّه إلى يوم يُبعثون.

وذكرت التوراة قصته بما يشابه ما قصّه القرآن الكريم فى ذكر عنادهم ولجاجتهم، إلّاأن التوراة حوّرت فى نهاية مطاف بنى اسرائيل مع موسى عليه السلام وأخبار الأجداد والسلف منهم فى شرعية استحلال القدس ودخولها وقتل أهلها وسلبهم وحرق ما حلى لهم من ممتلكات سكان أهلها. فقد ذكروا أنّ ابراهيم الخليل حين دخل مدينة «ملكى صادق» باركه الرب وقطع معه ميثاقاً هذا نصّه:

«لنسلك أعطى هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير إلى نهر الفرات» (٢).

وفى موضع آخر من التوراة نجد النص التالى: «وأعطى لك ولنسلك من بعدك أرض غربتك. كلّ أرض كنعان لك ملكاً أبدياً» (٣).

ولو رجعنا إلى كليم اللَّه موسى عليه السلام واستقرأنا تاريخه منذ الولادة حتى الوفاة والرحيل إلى الملكوت الأعلى، لنفهم ما هى علاقته عليه السلام بالأرض المقدسة وبيت المقدس، وهل كان يزورها ويحج إليها؟... هذا ما ستمليه علينا النصوص الواردة فيه.

وموسى عليه السلام: هو ابن عمران بن قاهان بن لاوى بن يعقوب بن اسحاق بن إبراهيم عليه السلام، وُلد فى مصر، وتربى فى بيت «رمسيس الثانى» (٤) الملك الفرعونى

١- ١ فرعون موسى، د. سيد كريم، الهلال، العدد ٥: ٧٥.

٢- ٢ العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح، الفقرة.

٣- ٣ المصدر نفسه، الاصحاح، الفقرة.

٤- ٤ وهذا هو فرعون موسى! نجيب فرج، اكتوبر، مجلة عام ١٩٧٦: ٢٦، وفرعون موسى، د. سيد كريم، العدد ٥: ٧٣ وغيرها.

ص: ١٢١

وعدو بنى اسرائيل، الذى كان يتوقع أن تلد بنو اسرائيل ذكراً يقضى على عرشه وسلطانه (١).

كبر موسى عليه السلام فى البيت الفرعونى، وبلغ أشده، فأنعم اللَّه تعالى عليه بالعلم والحكمة بالاضافة إلى ما تعلمه من علوم فى بيت مربيه، ولما بَلَغَ أشده واستوى آتيناه حُكماً وعلماً وكذلك نجزى المحسنين (٢)

.

لقد أعدَّ اللَّه تعالى موسى عليه السلام لرسالته ودعوته بعد محنٍ كثيرة وغُربة وهجرة وابتلاءات، اصطفاه نبياً ورسولًا، وأمره بالدعوة إلى اللَّه، فسأل موسى عليه السلام من اللَّه أن يشرك أخاه هارون معه فى هذه المهمة، واجابَ اللَّه سؤله، وأمره أن يذهب هو وأخوه إلى فرعون مؤيدين بالآيات والمعجزات، وأمرهما أن يقصداه بالذات لأنه طغى وفسد فى الأرض (٣)، وبعد جدال ومحاججات، أيقن فرعون انه لم يقهر موسى وأخاه، بل هم قهروه وانتصروا عليه، فضاق فرعون ذرعاً بموسى، فأتمر على قتله والخلاص من دعوته، ومن قوة بيانه التى قد تؤثر فى القوم.

فجاءَ الأمر الإلهى لموسى عليه السلام بالخروج من مصر مع بنى اسرائيل المعذبين فيها، فانطلق بهم سرّاً متوجهاً إلى الأرض المقدسة... خاطب موسى عليه السلام قومه فى صحراء سيناء، مذكراً إياهم نعم اللَّه تعالى عليهم، وخروجهم من رقّ العبودية، وهدايتهم فى بعثه نبياً فيهم و...

رغم استمرار موسى عليه السلام فى إصلاحهم وهدايتهم، لكنهم عارضوا وعاندوا وقسوا، وغضب اللَّه عليهم مراراً ثم تابوا ثم أنعم عليهم ثم عصوا ولجّوا ثم تابوا ثم عصوا. وكان سلوكهم مع نبى اللَّه موسى الكليم هكذا، حتى اشرفوا على حدود الأرض المقدسة، طلب موسى عليه السلام منهم الدخول فيها، بعد أن أرسل رواداً للاستطلاع على الأوضاع هناك، (وهذا دليل على أنّ موسى عليه السلام لم يدخلها قبل هذا الوقت ولم يعرف عنها شيئاً، وأنه سيدخلها لأول مرة فى حياته)، فلما رجع الرواد أخبروهأن قومها أقوياء طوال الهامات، وأنمدنها حصينة، فارتاعبنو اسرائيل ولم

١- ١ كان الفرعون قد أخبرته السحرة والكهنة ان ذكراً من بنى اسرائيل يقضى على عرشه فجعل يقتل الذكور من مواليدهم، لكن موسى عليه السلام نجى، بايحاء اللَّه تعالى لأم موسى فقال: «إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى* أن اقذفيه فى التابوت فاقذفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدوٌ لى وعدوٌ له» سورة طه ٢٨- ٢٩.

٢- ٢ القصص: ١۴.

٣- ٣ القرآن الكريم، الآيات ۴٢- ۴٧ من سورة طه و ١٨- ٢٢ من سورة الشعراء.

ص: ١٢٢

يمتثلوا لأمر موسى عليه السلام بمباشرة الغزو بل قالوا له: إنّ فى هذه الأرض جبابرة لا طاقة لنا بهمفلن ندخلها ماداموا فيها، فإذا خرجوا منها نلبى طلبك وندخلها، قال تعالى:

وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة اللَّه عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً وآتاكم ما لم يُؤتِ أحداً من العالمين* يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التى كتب اللَّه لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين* قالوا يا موسى إنّ فيها قوماً جبّارين وإنّا لن نَدخُلها حتى يَخرجوا منها فإن يخرُجُوا منها فإنّا داخلون (١)

.

هكذا كانت نهاية المطاف مع موسى عليه السلام نهاية الجهد والتعب والسفر الطويل والعناء فى سبيل دخول الأرض المقدسة، أن يقول بنو اسرائيل لموسى عليه السلام: لن ندخلها أبداً ما داموا فيها* فاذهب أنت وربك فقاتلا إنّا ها هنا قاعدون* قال ربّ إنّى لا أملك إلّانفسى وأخى (٢)

ثم دعا عليهم فقال: فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين* قال فإنها محرّمة عليهم أربعين سنة يتيهون فى الأرض فلا تأس على القوم الفاسقين (٣)

. فاستجاب اللَّه تعالى دعاءه وأخبره بأنّ الأرض المقدسة لن يدخلوها وسيتيهون فى صحراء سيناء أربعين سنة فلا يأخذه الحزن عليهم، إنهم خارجون عن طاعة اللَّه تعالى...

وبعدسنينالتيه وقبل دخول الأرضالمقدسة، أمر اللَّه تعالى موسى عليه السلام أن يذهب إلى جبل «نبو» وأن ينظر إلى الأرض المقدسة ولا يدخلها، فصعد موسى عليه السلام، ونظر إليها منفوقالجبل، وتوفى فوق الجبل، ودُفن على الفسجة وهو الكثيب الأحمر (۴).

يقول البيضاوى نقلًا عن النجار عن المدينة المقدسة التى نظر إليها موسى من الجبل، يقول: «إنّ المدينة هى بيت المقدس أى «أورشليم» أو «أريحا». ولعل القول بأنها «أورشليم» الذى دعا أهلها لأن يسموا أحد أبوابها «باب حطة» والقرآن لم يبين المدينة، والتوراة لم يذكر المسألة أصلًا» (۵).

١- ١ المائدة: ٢٠- ٢١.

٢- ٢ المائدة: ٢۴.

٣- ٣ المائدة: ٢٣- ٢۶.

۴- ۴ انظر: قصص الأنبياء، عبدالوهاب النجار: ٢٩٨.

۵- ۵ المصدر نفسه.

ص: ١٢٣

ومما سبق يتبين لنا- خلال عرض حياة موسى عليه السلام- أنّ القدس «بيت المقدس» كانت «بيت حج» موسى عليه السلام أو أنه دعا قومه أن يدخلوها ليحجوا إليها ويطوفوا حولها، كلُّ ما فى الأمر أنهم كانوا قد استضعفوا عند الفراعنة حيث قال اللَّه تعالى عن تلك الفترة التى عاشوها فى مصر: وإذ نجّيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يُذبّحون أبناءَكم ويستحيون نساءَكم وفى ذلكم بلاءٌ من ربّكم عظيم (١).

وحين استضعفوا وظُلموا أرسل اللَّه تعالى لهم موسى عليه السلام ليخرجهم من الظلمات إلى النور، لكنهم أبوا أن يطيعوا اللَّه ورسوله، فحرمهم من الأرض المقدسة وغضب عليهم.

سليمان يبنى الهيكل المقدس

دخل بنو اسرائيل مدينة «أورشليم» القدس بقيادة «يوشع بن نون» سبط يوسف عليه السلام، بعد وفاة موسى وهارون عليهما السلام، وكان أول بلد احتلوه هو مدينة «أريحا»، وقيل: «أورشليم»، وقد أمرهم ربّهم أن يدخلوا باب المدينة خاشعين متذللين للَّه‌تعالى، وأن يقولوا «حطّة» أى حطّ يا رب عنّا خطايانا، ولكن هؤلاء القوم خالفوا أمر اللَّه تعالى- كعادتهم- فدخلوا متكبرين، وفسقوا بدل أن يستغفروا ربهم كما دعاهم لذلك (٢). وولى يوشع أمرهم حتى وافاه الأجل فوليَ أمرهم بعده قضاة حكموا فترة من الزمن دون أن يكون لهم ملك ذو سطوة وعزّة، وكانوا عرضة لغزوات الأُمم المجاورة لهم، وكانت العادة المتبعة عندهم أنهم إذا خاضوا حرباً ضد أعدائهم جعلوا «تابوت العهد» (٣) أمامهم يستنصرون به لتقوى عزائمهم.

وكان بنو اسرائيل فى عهد القضاة فى حالة بدوية، وكانت عصبتهم تتجه نحو القبلية واستمروا كذلك حتى عام (١٠۴٠) ق. حين ظهر فيهم زعيم وحد شمل قبائلهم وجمعها تحت راية واحدة، وقبض بيده على زمام الحكم وكان بذلك أول

١- ١ البقرة: ۴٩.

٢- ٢ انظر الآيات الكريمة ٥٨- ٥٩ من سورة البقرة.

٣- ٣ تابوت العهد: صندوق من خشب حفظ فيه موسى ألواح الشريعة التى أُنزلت عليه فى جبل سيناء، استولى‌عليه الفلسطينيون إثر انتصارهم فى معركة افيق، ووضعوه فى قرية «يعاريم». وقام داود من ثَمّ بنقله فى موكب رسمى إلى أورشليم حيث بنى له سليمان هيكلًا. وحفظه فى قدس الأقدس. وزال تابوت العهد أثناء حريق الهيكل عام ٥٨٧ أو ٥٨۶ ق. م على يد نبوخذ نصر، انظر معجم الحضارات السامية، هنرى س. عبودى: ٢۶۴.

ص: ١٢٤

ملك فى بنى اسرائيل، وقد عُرف فى التاريخ اليهودى باسم «شاول» وسمّاه القرآن الكريم «طالوت».

ظهر لطالوت عدوٌ جبار عرف باسم «جالوت» وشاع شرّه وفساده، دعا طالوت قومه للجهاد فى سبيل اللّه وحثهم على قتال أعدائهم، وخرج جالوت ووقف وسط الوادى ونادى صفوف بنى اسرائيل أن يختاروا رجلًا منهم لمبارزته وقال: إن استطاع رجلكم أن يغلبنى صرنا لكم عبيداً، وإن ظفرت أنا به وقتلته تصيروا لنا عبيداً، فارتاع بنو اسرائيل واحجموا عن محاربته، وظل يتحداهم أربعين صباحاً ومساءً، حتى برز شاب يرعى غنمه، جاء يتفقد اخوته الذين اشتركوا مع جنود طالوت، أرسله أبوه ليخبره بحال أولاده، وكان هذا صغيرهم المسمى «داود»، حين رأى بأمّ عينيه توعدات جالوت لبنى اسرائيل وتمرجله عليهم، لم يطق داود الموقف، فقذف جالوت بحجر أخرجه من مقلاعه، فضربهُ على جبهته فخرَّ الجبار على أثرها على الأرض يتلوى، وفى سرعة البرق الخاطف وثبَ عليه داود واستل سيفه وقطع رأسه، فبهرت بنو اسرائيل من هذا الموقف الجبار، وأكبرت داود وجعلته مقدماً بين رجال الحرب فى بنى اسرائيل... ثم ما لبث فترة حتى صار ملكاً عليهم.

«وتولى داود الحكم فى بنى اسرائيل، فجمع كلّ بنىاسرائيل وذهب معهم «أورشليم»... وأقام فى الحصن «حصن صهيون» لذلك دعيت «مدينة داود».

وبنى مستديراً من القلعة... واختار القسم الشمالى... وبنى فيه مذبحاً للرب» (١).

ثم جعل داود ابنه سليمان وليَّ عهده قبل أن يموت، ولمّا ولىّ سليمان عرش الملوكية، أتَمَّ أعمال أبيه وواصل الفتوحات ونظّمَ المملكة تنظيماً حديثاً وشيّد الهيكل، وأوتى الحكمة، وجمع بين النبوةِ والملك، والحُكم والعدل، ودعا ربّه قائلًا:

ربِّ اغفر لى وهبْ لى ملكاً لا ينبغى لأحدٍ من بعدى إنك أنت الوهاب (٢)

فاستجاب له ربه، فقال تعالى: فسخّرنا له الريح تجرى بأمره رُخاءً حيث

١- ١ العرب واليهود فى التاريخ، د. أحمد سوسة: ٣٩٨.

٢- ٢ و ٣٧ سورة ص: ٣٥- ٤٠.

ص: ١٢٥

أصاب* والشياطين كلَّ بناءٍ وغواص* وآخرين مقرنين فى الأصفاد* هذا عطاؤنا فأمنن أو أمسك بغير حساب* وإنَّ له عندنا لزُلفى وحُسن مآب (١)

.

مَلّكَ اللَّه تعالى سليمانَ ما يشاء من الملك، فوسع سليمان بيت المقدس وبنى الهيكل المسمى ب «هيكل سليمان» (٢)، ويسمى الآن موضع الهيكل القديم (الحرم الشريف) وفى وسطه- فى الوقت الحاضر- مسجد قبة الصخرة والمسجد الأقصى الى الجنوب منه.

إذن فالهيكل المعروف فى القدس كان من إنشاء نبى اللَّه سليمان عليه السلام، لكن هذا الهيكل العظيم الضخم، لم يرد فيه أنّ سليمان بعد اتمامه للبناء أنه أذن فى الناس للحج فيه، أو أنه حجَّ إليه يوماً من الأيام بأمرٍ من اللَّه تعالى...

وهنا لنا أن نتساءل من أين جاء تشريع الحج لليهود والنصارى إلى الهيكل أو الى بيت المقدس واقامة الطقوس التى يمارسونها الآن فى بيت المقدس؟

زكريا ويحيى وخدمة الهيكل

زكريا عليه السلام من أنبياء بنى اسرائيل، قضى عمره الشريف فى الدعوة إلى اللَّه وخدمة الهيكل المقدس فى بيت المقدس «أورشليم» وعلى هذا فهو «لاوى» لأن خدّام الهيكل «لاويّوا» النسب، أى من نسل لاوى بن يعقوب النبى عليه السلام.

كان زكريا عليه السلام قد بلغ من الكبر عتياً، وامتلأ رأسه شيباً، وكانت امرأته عجوزاً عاقراً غير قادرة على الإنجاب، وبلغ زكريا درجة اليأس من أن يكون له ولد يخلفه فى خدمة الهيكل المقدس والدعوة إلى اللَّه تعالى؛ لأنّ أقاربه- بنى اسرائيل- أصبحوا شِرار القوم- حسب تعبيره عليه السلام- ويخاف أن لا يقيموا أمور الدين ولا يتولوا الناس بالعدل بعد موته، لعلمه بحالهم وعدم تمسّكهم بالشريعة الإلهية وخاف تحريفها، فدعا اللَّه تعالى بنداء خفى يطلبُ منه الولد، وحفزه ما يراه من إكرام اللَّه تعالى مريم، إنه كلما دخل عليها المحراب فيسألها يا مريم أنى لك هذا (٣)

تجيبهُ قائلة: هو من عند اللَّه إن اللَّه يرزق من يشاء بغير حساب (٤)

١- ١..

٢- ٢ هيكل سليمان: بناء ضخم ومحل عبادة، بلغ ارتفاعه ١٨٠ قدماً حين بناه سليمان عليه السلام، مرصع بالذهب، وكانالذهب يغشى أجزاء كثيرة من الهيكل، وجىءَ بمعظم مواد بنائه من فينيقية، وكان يقوم بمعظم الأعمال الفنية صنّاع من صيدا وصور... واستمر بناؤه والعمل فى تشييده سبع سنين، كان فيه ١٠٠ حوض من الذهب، وكانت الحجارة الكريمة ترصع أجزاء متفرقة منه، كما كان ملكان مغطيان بصفائح الذهب يحرسان تابوت العهد، وهذا الصرح الضخم لم يبق منه حجر واحد، بل إن موضعه نفسه لا يعرفه أحد على وجه التحقيق، انظر قصة الحضارة مج ١، ٢: ٣٣٦ فما بعد...

٣- ٣ آل عمران: ٣٧.

٤- ٤ آل عمران: ٣٧.

ص: ١٢٦

وحفزه ما يراه من عبادة مريم عليها السلام وخدمتها للهيكل المقدس، فطرق باب الدعاء إلى اللّه تعالى، واستجاب له ربه: فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب أن اللّه يبشّرك بيحيى مصدقاً بكلمة من اللّه وسيداً وحصوراً (١)

.

أجل... استجاب اللّه تعالى دعاء نبيه زكريا عليه السلام خادم الهيكل والمسؤول عنه والمبشر والنذير لبنى اسرائيل المعاندين، استجاب له بولد يخلفه فى النبوة والرسالة والهداية، وأرسل إليه ملائكة تبشّره بذلك، واختار له اللّه تعالى اسماً لم يكن أحد من قبله قد سمى بذلك الاسم: يا زكريا إنّا نبشّرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً (٢)

تعجب زكريا عليه السلام بهذه البشرى وقال: ربِّ أنّى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً قال كذلك قال ربك هو علىَّ هينٌ وقد خلقتك من قبلُ ولم تكُ شيئاً (٣)

.

وتحققت إرادة اللّه تعالى وحملت زوجة زكريا واسمها «اليصابات»، ويقول أهل الكتاب: كان حملها فى الزمن الذى كانت مريم حاملًا فى عيسى. ولا دليل على صحة هذا الادعاء عندنا- فى وقت الحمل وزمنه-.

لقد كان يحيى عليه السلام على أكمل أوصاف الصلاح والتقوى منذ صباه، وقد أوتى الحكمة، قال تعالى: يا يحيى خذ الكتاب بقوةٍ وآتيناه الحكم صبيا (٤)

. وكذلك خصّه اللّه تعالى بحنانه ورحمته لتقواه منذ الصبا، وحناناً من لدنا وزكاةً وكان تقياً (٥)

. هذا ما كان من حياة زكريا وعلاقته فى الهيكل المقدس، وبعد وفاة زكريا عليه السلام، وقيل قُتِلَ، حسب ما جاء فى انجيل برنابا: «أنّ عيسى قال لليهود:

ستأتى عليكم دماء الأنبياء الذين قتلتموهم إلى دم زكريا الذى قتلتموه بين الهيكل والمذبح» (٦).

فتسلم يحيى زمام الأمور بعد زكريا عليه السلام فى امور الدين والقضاء وخدمة الهيكل المقدس والصلاة والعبادة فى معبد الهيكل، وكان بارعاً فى الشريعة الموسوية- شريعة موسى عليه السلام- ومرجعاً مهماً لكلّ من يستفتى فى أحكامها...

١- ١ آل عمران: ٣٩.

٢- ٢ مريم: ٧.

٣- ٣ مريم: ٩.

٤- ٤ مريم: ١٢.

٥- ٥ مريم: ١٣.

٦- ٦ قصص الأنبياء/ عبدالوهاب النجار: ٣٦٨. بيروت- لبنان.

ص: ١٢٧

وتذكر كتب التاريخ والتفسير أنّ فى زمن نبوةِ يحيى عليه السلام كان أحد حكام فلسطين يقال له «هيرودس» وكانت له بنت أخ تدعى «هيروديا» بارعة الجمال، عشقها عمّها وأراد الزواج منها. وكانت البنت وأمها ترغبان فى ذلك، غير أن يحيى عليه السلام كان معارضاً لهذا الزواج؛ لإنه محرّم فى الشرائع السماوية، وكان يحيى آنذاك سيداً نبياً يُحترم كلامه، ولما عرفت أم الفتاة أن يحيى معارضاً لهذا الزواج، هيأت بنتها فى كامل زينتها وأخرجتها على عمّها، ورقصت البنت أمامه، فسَرَّت قلبه، فقال لها: اطلبى ما تتمنين لأَسُرَّ قلبك، وكانت أُمّها قد لقّنتها أن تطلب منه رأس يحيى بن زكريا فى طبق، ففعلت ووفى لها عمّها وأمر بقتل يحيى فى محرابه ومحراب أبيه بين الهيكل المقدس ومذبح الرب (١).

وبذلك صار هذا المحراب له قدسية خاصة عند أتباع زكريا ويحيى، يُطافُ حوله فى مراسم حجّهم السنوى فى ذكرى يوم الغدر بهما.

منطقة الهيكل فى ادوارها الثلاثة من عهد سليمان حتى العهد الاسلامى «عن كتاب» دليل فلسطين التاريخى

١- ١ المصدر السابق: ٣٦٨- ٣٦٩. وكذلك فى كتاب مع الأنبياء فى قصّة يحيى.

ص: ١٢٨

ومن خلال ما تقدم لم نجد أن زكريا أذن للناس بالحج فى بيت المقدس ومحراب صلاة زكريا أو ابنه يحيى مع أنهم كانوا فى خدمة بيت المقدس من الناحية الدينية.

روح اللَّه عيسى عليه السلام والقدس

الى جذع النخلة فى الموضع الذى فيه مدينة (بيت لحم)، على بضعة كيلومترات من بيت المقدس، جاءت بنت عمران «مريم القديسة» لتستتر أو لتعتمد على النخلة اليابسة، وهى فى حالة المخاض قالت فى نفسها: يا ليتنى متُّ قبل هذا وكنتُ نسياً منسياً* فناداها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرياً* وهزى اليك بجذع النخلة تُساقط عليك رطباً جنياً* فكلى واشربى وقرى عيناً (١)

.

لقد أراد اللَّه تعالى أن يسكن روع مريم القديسة العذراء، ولتعلم أن من أوجد لها الرطب من النخلة اليابسة فى الشتاء، وأوجد لها الماء الجارى فى تلك الهضبة التى كانت عليها من الجبل- جبل صهيون- قادر أن يرد عنها كلّ سوء وحتى عيب العائبين، وقذف القاذفين، وسيأتى المولود الذى خلقه اللَّه بكلمة «كن» على غير الطريقة العادية فى التوالد، وهذا الولد اسمه المسيح عيسى، وسيجعله اللَّه تعالى ذا مكانة فى الدنيا وذا جاه وشرف وعلو قدر، كما أنه فى الآخرة من الصفوة المقربين الى اللَّه تعالى... وإنه خاتم أنبياء بنى اسرائيل، ومَثَلُ خلقهِ كمثل آدم عليه السلام: إن مثل عيسى عند اللَّه كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون (٢)

.

وضعت مريم العذراء مولودها! وهى وجلة من القوم وبما سيرمونها من الفاحشة والفجور، لكنَّ الملك جبرئيل «الوحى» علّمها بأمرٍ من اللَّه تعالى، أنها إذا أتت قومها أن تقول لهم: إنى نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسياً (٣)

.

وجاءت قومها تحمله، سألوها يا أخت هارون ما كان أبوك امرأ سوءٍ وما كانت أُمك بغياً (۴)

فأشارت إلى وليدها، وتكلم بإذن اللَّه تعالى قائلًا:

١- ١ سورة مريم: ٢٣- ٢۶.

٢- ٢ آل عمران: ۵٩.

٣- ٣ مريم: ٢۶.

۴- ۴ مريم: ٢٨.

ص: ١٢٩

إنّى عبد اللَّه آتانى الكتاب وجعلنى نبياً* وجعلنى مباركاً أينَ ما كنتُ وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمتُ حيّاً... (١)

.

وبذلك ظهرت براءة مريم العذراء العابدة القديسة المنذورة لبيت المقدس والعاكفة على صلاتها فيه.

ومضت ثلاثون عاماً (٢) على هذه المعجزة لمريم عليها السلام أتتها المعجزة الأخرى أن بُعث عيسى روح اللَّه عليه السلام نبياً ورسولًا فى بنى اسرائيل وأُنزل عليه الإنجيل، وبدأ بالدعوة إلى اللَّه، ففريق صدّقوه واتبعوه حقاً، وفريقٌ كذّبوه وحاربوه، وفريقٌ ثالث انبهرت عقولهم به وبشخصه ومعجزة مجيئه إلى الدنيا من غير أب ومن إحيائه الموتى وشفائه للأكمه والأبرص وغيرها من المعاجز التى جاء بها عليه السلام، هذا الفريق من الناس جعلوه إلهاً يُعبد أو إبناً للَّهالكبير وأنه نظير للمعبود الأب وغيرها من الاصطلاحات التى ميزووا به بقية مخلوقات اللَّه تعالى...

أجل... أنزل اللَّه تعالى على عيسى عليه السلام الإنجيل: وقفّينا بعيسى بن مريم و آتيناه الإنجيل (٣)

. ولكن اين هو الإنجيل الذى من عند اللَّه والذى ذكره القرآن الكريم؟

لقد ضاع «الإنجيل الأصل» وبقيت أناجيل متعددة محرّفة كتبتها أيادى النصارى، أو بكلمة أخرى ألّفها تلاميذ المسيح عليه السلام من بعده بزمن طويل، وهى عبارة عن تعريف بأحوال المسيح وأعماله وأقواله وعظاته ومعجزاته وخوارق العادات التى أجراها اللَّه تعالى على يده.

أهم الأناجيل التى تعترف بها الكنيسة، أربعة هى:

١- انجيل متى ٢- انجيل مرقس ٣- انجيل لوقا ۴- انجيل يوحنا.

«إنّ هذه الأناجيل وغيرها من الأناجيل الكثيرة، لم تكتب زمن عيسى عليه السلام بل بعد عهده بفترة، قام بعض تلامذته وتلاميذهم وتلاميذ تلاميذهم وكتبوا قصصاً كثيرة. وكلّ واحد يسمى ما كتبه «انجيلًا» حتى قيل: إنّ الأناجيل بلغت:

١- ١ مريم: ٣٠- ٣١.

٢- ٢ بموجب روايات الإنجيل انه بُعث نبياً بعمر الثلاثين.

٣- ٣ الحديد: ٢٧.

ص: ١٣٠

نيفاً ومائة انجيل» (١).

والجدير بنا بيانه: أن هذه الأناجيل فى الظاهر لا ذكر فيها للأمر بالحج إلى بيت المقدس أو إلى أماكن ذكريات عيسى عليه السلام أو مسقط رأسه مثلًا، ولكنّا نرى النصارى يحجون إلى بيت المقدس والى جبل صهيون حيث مسقط رأس المسيح عليه السلام وبيت لحم. هذا المكان فى القدس بدأ الحج إليه منذ أن بُنيت أول كنيسة هناك...

«... وبيت لحم، بعثها الامبراطور قسطنطينوس الأول الكبير، بعثها مدينة دينية وبنى فيها عام ٣٢٦ م كنيسة إلى جانب مغارة يرجح أن يكون المسيح ولد فيها، وهى لا تزال قائمة إلى اليوم، كما بنى فيها (يوستينيانوس) الأول ٥٢٦- ٥٦٥ كنيسة مزخرفة بالفيسانوس...» (٢).

وعلى هذا، فليس هناك مجال للاعتقاد بأنّ المسيح عليه السلام جعل أوامر الحجمكان مسقط رأسه الشريف، وإنما طقوس وألاعيب نسجت بعده عليه السلام.

إسراء محمد صلى الله عليه و آله إلى القدس

وبُعث محمد صلى الله عليه و آله بعد ميلاد المسيح ب (٦١٠) أعوام؛ ليكون خاتماً لجميع الأنبياء والرسل وسيدهم، وخصه اللَّه تعالى بخصائص ومعجزات كثيرة كان منها الإسراء والمعراج.

لقد أسرىَ بالرسول الأكرم صلى الله عليه و آله من المسجد الحرام فى مكة المكرمة إلى المسجد الأقصى (٣) فى بيت المقدس، ثم عُرج به من بيت المقدس إلى السموات العُلى، وقد اتفقوا على وقوع الإسراء والمعراج لوجود النصّ عليهما فى القرآن والسُنة، قال تعالى: سبحان الذى أسرى بعبده ليلًا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا... (٤)

.

جاء عن القمى عن أبيه عن ابن أبى عُمير عن هُشام بن سالم عن أبى عبداللَّه عليه السلام فى تفسير هذه الآية قال: جاء جبرئيل وميكائيل وإسرافيل بالبراق إلى

١- ١ قصص الأنبياء، النجار: ٣٩٩.

٢- ٢ معجم الحضارات، هنرى س. عبودى: ٢٥٣.

٣- ٣ المسجد الأقصى: مكان للعبادة ولفظة مسجد مأخوذة من الفعل سَجَدَ، فالمسجد موضع السجود، وحينأُسرى بالرسول الأكرم، لم يكن فى ذلك المكان بناء معروف بالمسجد الأقصى، وانما سمى فى الآية الكريمة ب المسجد الأقصى لأنه مكان يُسجد فيه فى العبادة.

۴- ۴ الاسراء: ١.

ص: ١٣١

رسول اللَّه صلى الله عليه و آله فأخذ واحد باللجام وواحد بالركاب وسوى الآخر عليه ثيابه، فتضعضعت البراق فلطمها جبرئيل ثم قال لها: اسكنى يا براق فما ركبك نبيّ قبله ولا يركبك بعده مثله.

قال: فرفَّت به ورفعته ارتفاعاً ليس بالكثير ومعه جبرئيل يريه الآيات من السماء والأرض. قال: فبينا أنا فى مسيرى إذ نادى منادٍ عن يمينى: يا محمد فلم أجبه ولم التفت إليه، ثم نادى منادٍ عن يسارى: يا محمد فلم أجبه ولم التفت إليه، ثم استقبلتنى امرأة كاشفة عن ذراعيها من كلّ زينة الدنيا فقالت: يا محمد انظرنى حتى اكلمك فلم التفت إليها، ثم سِرتُ فسمعتُ صوتاً أفزعنى فجاوزتُ، فنزل بى جبرئيل فقال: صلِّ فصليتُ. فقال: أتدرى أين صليتَ؟ قلتُ: لا، فقال: صليتَ بطورِ سيناء حيث كلّم اللَّه تعالى موسى عليه السلام تكليماً، ثم ركبتُ فمضينا ما شاء اللَّه ثم قال لى: انزل فصلِّ فنزلتُ وصليتُ فقال لى: أتدرى أين صليتَ؟ فقلتُ: لا، قال:

صليتَ فى بيت لحم، وبيت لحم بناحية بيت المقدس حيثُ ولد عيسى بن مريم.

ثم ركبتُ فمضينا حتى انتهينا إلى بيت المقدس، فربطتُ البراق بالحقة التى كانت الأنبياء تربط بها، فدخلتُ المسجد ومعى جبرئيل إلى جانبى، فوجدنا إبراهيم وموسى وعيسى فيمن شاء اللَّه من أنبياء اللَّه عليهم السلام فقد جمعوا إلىَّ واقيمت الصلاة ولا أَشُكُ إلّاوجبرئيل يستقدمنا، فلما استووا أخذ جبرئيل بعضدى فقدمنى وأممتهم ولا فخر.

ثم أتانى الخازن بثلاثِ أوانٍ وإناء فيه لبن وإناء فيه خمر وإناء فيه ماء، وسمعتُ قائلًا يقول: إن أخذ الماء غرق وغرقت أُمته، وإن أخذ الخمر غوى وغويت أُمته، وإن أخذ اللبن هدى وهديت أُمتُه، قال: فأخذتُ اللبن وشربتُ منه، فقال لى جبرئيل: هديت وهديت أُمتك.

ثم قال لى: ماذا رأيت فى مسيرك؟ فقلتُ: نادانى منادٍ عن يمينى فقال: أوأجبتهُ؟ فقلتُ: لا ولم ألتفت إليه فقال: داعى اليهود، لو أجبتهُ لتهودت أمتك من بعدك، ثم قال ماذا رأيت؟ فقلتُ: نادانى منادٍ عن يسارى

ص: ١٣٢

فقال لى: أوأجبته؟ فقلتُ: كلا ولم ألتفت إليه فقال: ذاك داعى النصارى ولو أجبته لتنصرت أمتك من بعدك.

ثم قال: ماذا استقبلك؟ فقلتُ: لقيتُ امرأة كاشفة عن ذراعيها عليها من كلّ زينة الدنيا، فقالت: يا محمد انظرنى حتى أكلمك. فقال: أوكلمتها؟ فقلتُ: لم أكلمها ولم ألتفت إليها فقال: تلك الدنيا ولو كلمتها لاختارت أمتك الدنيا على الآخرة (١).

الصخرة المشرفة، منها عرج رسول اللَّه صلى الله عليه و آله إلى السماء

سبحان الذى أسرى بعبده ليلًا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى

ومن بيت المقدس انتقل النبى محمد صلى الله عليه و آله إلى السماء- فكان المعراج- وهناك فُرض عليه وعلى أُمته الصلوات الخمس فى اليوم والليلة وغيرها، ثم عاد

١- ١ نقله القمى فى تفسيره للآية الأولى من سورة الاسراء، والطباطبائى فى الميزان، ومحمد جواد مغنية فى الكاشف، وسيد قطب فى تفسيره فى ظِلال القرآن، ونقله كُتّاب التاريخ الإسلامى باتفاق السُنة والشيعة، فراجع.

ص: ١٣٣

رسول اللَّه صلى الله عليه و آله إلى مكة وجَرى ذلك كُله فى ليلة واحدة (١)...

ومن تلك الليلة قدّس المسلمون المسجد الأقصى فى بيت المقدس، وتوجهوا إليه فى صلاتهم بأمرٍ من اللَّه ثلاثة عشر عاماً وبضعة أشهر.

المسجد الأقصى حالياً

ولم يكن عجباً أن يتخذه المسلمون مكاناً مقدساً لهم، وأن يكون عندهم بالمنزلة الثانية من الحرم المكّى والمدنى من حيث القداسة والصيانة والرعاية...

فصلاة النبى فيه إماماً لأنبياء اللَّه دليلًا على أن اللَّه تعالى يورث الأرض لعباده

١- ١ المصدر السابق.

ص: ١٣٤

الصالحين، ودليلًا على قدسية هذا المكان العظيم، لكن القدسية شيء والحج الذى نحن بصدده شيء آخر.

فالمسلمون يقدسون بيت المقدس، ويعتبرونه من مقدساتهم المهمة، لكنهم لم يحجوا إليه لأنهم لم يؤمروا بذلك... ولم تأمر به الأديان السماوية السابقة.

والجدير بالذكر أنّ النبى محمداً صلى الله عليه و آله قيّد البراق بالصخرة المقدسة (١) حين بلغ به الإسراء إلى بيت المقدس، وحتى يومنا هذا يُسمى الجدار الغربى للحرم القدسى بجدار البُراق (٢)، وجاء فى الروايات أيضاً أنّ النبى صلى الله عليه و آله صلى على أطلال هيكل سليمان إماماً لإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وبقية الأنبياء...

والرحلة من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى من معجزات حبيب اللّه محمد صلى الله عليه و آله وهى تربط بين عقائد التوحيد الكبرى من لدن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، إلى محمد صلى الله عليه و آله خاتم النبيين، وتربط بين الأماكن المقدسة لديانات التوحيد جميعاً، وكأنما أُريد بهذه الرحلة العجيبة إعلان وراثة الرسول الخاتم لمقدسات الرُسل قبله، واشتمال رسالته على هذه المقدسات، وارتباط رسالته بها جميعاً، قال تعالى: إن الأرض للّه يورثها من يشاء من عباده (٣)

.

وهذه أروع رابطة وأروع علاقة بين الإسلام وبيت المقدس (محل عبادة الأنبياء)، وقد مثلها النبى الأكرم محمد صلى الله عليه و آله.

لقد احترم الإسلام بيت المقدس، فهو فعلًا بيت مقدس ومحل عبادة للّه تعالى، وفيه مقدسات الأنبياء من أولهم حتى خاتمهم صلى اللّه تعالى عليهم جميعاً وسلم، ولكن مع هذا لم يجعله لحظة واحدة مركزاً للحج ولا أخبر نبيه الكريم أنه أمر أحداً من الأنبياء بالحج إليه، بل الاتجاه المأمور به منذ خلق البشرية إلى نهاية الأرض، بالحج إلى مكة المكرمة حيث بيت اللّه العتيق، فالإذن إليه لا لغيره.

١- ١ الصخرة المقدسة: صخرة ذات تاريخ قديم جدّاً قدسها أهل أورشليم وتصوروا أنها نزلت من السماء كالحجرالأسود فى الكعبة.

٢- ٢ جِدار البراق: هو الحائط الذى ربط فيه رسول اللّه محمد صلى الله عليه و آله البُراق الدابة فى ليلة الاسراء فسمى بجدارالبُراق.

٣- ٣ الأعراف: ١٢٨.

ص: ١٣٥

الكعبة لا القدس مركزاً لحج الأنبياء...

من كلّ ذلك، ومن خلال ما أوردناه من حياة الأنبياء، لم نقرأ أنهم حجوا بيت المقدس، كما قد يتبادر إلى الذهن من خلال اسم البيت وقدسيته، ووجود الأنبياء فيه وممارستهم بعض شعائرهم... وعباداتهم و...

لكن البيت الحقيقى الذى حجّه الأنبياء ومارسوا فيه شعائر اللَّه تعالى، هو بيت اللَّه العتيق والكعبة الشريفة، كما وردت فى الروايات عن النبىّ الأكرم صلى الله عليه و آله وعن آله الأطهار أنه أول بيت وضع للحج فيه، وهو أول بيت للَّهعُبد اللَّه تعالى فيه، وهو أول بيت أسست شعائر الحج فيه، إلّاأنّ المنحرفين عن الجادة المستقيمة، اتّخذوا أماكن حج وشعائر حج على غرار الحج لبيت اللَّه.

وكما أنّ لبيت اللَّه الأولوية فى كلّ شىء، فإنه أعظم بيت وضع على الأرض، فقد قال الأزرقى: حدثنى جدى عن سعيد بن سالم عن عثمان بن ساج قال: «أخبرنى ابن جريج، قال: بلغنا أنّ اليهود قالت: بيت المقدس أعظم من الكعبة؛ لأنه مهاجر الأنبياء، ولأنه فى الأرض المقدسة، وقال المسلمون: الكعبة أعظم، فبلغ ذلك النبىّ محمداً صلى الله عليه و آله فنزل: إنّ أول بيت وضع للناس للذى ببكة مبارك حتى بلغ فيه آيات بينات مقام ابراهيم وليس ذلك فى بيت المقدس، ومن دخله كان آمناً وليس ذلك فى بيت المقدس» (١).

وبيت المقدس بيت مُقدّس واقعاً، وبيت عُبد فيه اللَّه، وكلّ بيت يُعبد فيه اللَّه فهو مسجد، وكُلُّ مسجد هو بيت اللَّه، لكن الكعبة شىء آخر، ولها شأنٌ آخر، فقد قال اللَّه تعالى لآدم عليه السلام: «سأجعلُ فيها (٢) بيوتاً ترفع لذكرى، ويسبحنى فيها خلقى، وسأبوئك فيها بيتاً أختاره لنفسى، وأختصّه بكرامتى، وأوثره على بيوت

١- ١ أخبار مكة، الأزرقى ١: ٧٥.

٢- ٢ أى فى الأرض.

ص: ۱۳۶

الأرض كلّها باسمى، فأسميه بيتى، وأنطقه بعظمتى، وأجوزه بحرماتى، وأجعله أحقّ بيوت الأرض كلّها وأولاها بذكرى، وأضعه فى البقعة التى اخترتُ لنفسى، فإنى اخترتُ مكانه يوم خلقت السموات والأرض... ومن عظّم شأنه عظم فى عينى، ومن تهاون به صغر فى عينى، ولكلّ ملك حيازة ما حواليه، وبطن مكة خيرتى وحيازتى وجيران بيتى وعمارها وزوّارها... فأجعله أول بيت وضع للناس ...» (۱).

المسجد الحرام

۱- ۱ أخبار مكة، الأزرقى ۱: ۴۶- ۴۷، منشورات الشريف الرضى.

ص: ١٣٧

الكعبة فى التاريخ

لا أعتقد أنّ أحداً يجهل قِدم الكعبة الشريفة، فلهذا البيت الشريف تاريخ طويل وتاريخ عريق موغل فى القِدم، فهو- كما ذكرنا- أول بيت وضع للناس ليعبدوا فيه اللَّه سبحانه، من هنا جاءت تسمية «بيت اللَّه العتيق».

ولا أظنّ أحداً يجهل القداسة التى تمتع بها هذا البيت الشريف، الذى حاز من الشرف فى امتداد تاريخه الطويل، أن يُعتق زائره وقاصده، من ذنوبه وآثامه ومعاصيه، ويخرج منه كيوم ولدته أُمه، ويحصل على مراده فى الدعوة فيه، إضافة الى ذلك فقد كان مركزاً لحج الملائكة قبل آدم عليه السلام بألفى عام، ثم حج إليه أبو البشر آدم عليه السلام وولده من بعده...

ولماجاءزمن نوح عليه السلام والطوفان الكبير الذى حدث فى أيامه، زالت معالم البيت، وقيل رُفع إلى السماء، وبقى أثره على الأرض فقط، حيث كان أكمة حمراء مدرة لا تعلوها السيول. والناس يعرفون أنّ هذا المكان هو موضع بيت اللَّه الكريم، وكان يزوره المظلوم والهارب من جور الأرض وظلمها، فيدعو اللَّه فيه فيستجاب له، حتى بوّأه اللَّه تعالى لإبراهيم الخليل عليه السلام، ومَنَّ مرةً أخرى على عباده بالحج لهذا البيت الشريف المقدس والعبادة فيه والدعاء وطلب الحاجة من اللَّه تعالى فيه للدنيا والآخرة ...

أما الموقع الجغرافى للكعبة الشريفة: فهى فى منتصف الجزيرة العربية الغربى، على بُعد ثمانية وأربعين ميلًا من البحر الأحمر فى وادٍ غير ذى زرع، تحيطها جبالٌ جرداء تكادُ تُطبقُ عليها من جميع الجهات، صيفها حار لا يُطاق. وموقعها هذا جعلها محطة صالحة فى طرق القوافل الطوال التى تجمع فى بعض الأحيان ألف جمل بعضها وراء بعض، والتى تحمل المتاجر بين جنوبى بلاد العرب (ومن ثم بين الهند وافريقية الوسطى) وبين مصر، وفلسطين، وبلاد الشام. وكان التجار أصحاب هذه التجارة يؤلفون فيما بينهم شركات محاصة، ويسيطرون على أسواق

ص: ١٣٨

عُكاظ (١).

ويقومون بالشعائر الدينية المجزية حول الكعبة وحجرها الأسود المقدس (٢).

وقد وصف الإمام على عليه السلام فى نهج البلاغة الكعبة، بقوله: «أَلا ترونَ أنّ اللّه سبحانه اختبر الأولين من لدُن آدم- صلوات اللّه عليه- إلى الآخرين من هذا العالم بأحجارٍ لا تضر ولا تنفع، ولا تُبصر ولا تسمع، فجعلها بيته الحرام الذى جعله للناس قياماً، ثم وضعه بأوعر بقاع الأرض حجراً، وأقلَّ نتائق الدنيا مدراً، وأضيق بطون الأودية قُطراً، بين جبالٍ خشنة ورمالٍ دَمِثة، عيون وشلة، وقُرًى منقطعة، لا يزكو بها خُفّ، ولا حافر ولا ظلف» (٣).

ثم بيّن عليه السلام قِدم الكعبة بقوله: «ثم أمر آدم عليه السلام وولده أن يثنوا أعطافهم نحوه، فصار مثابةً لمنتجع أسفارهم، وغاية لملقى رحالهم، تهوى إليه ثمار الأفئدة. من مفاوزِ قفار سحيقة، ومهاوى فجاج عميقة، وجزائر بحارٍ منقطعة حتى يهزّوا مناكبهم ذُلّلًا، يُهلّلون للّه حوله، ويرملون على أقدامهم شُعثاً غُبراً له. قد نبذوا السرابيل وراء ظهورهم و...» (۴).

وعن تاريخ بناء الكعبة وإعادة بناءها وتجديدها يحدثنا ول ديورانت قائلًا:

«إنّ الكعبة بُنيت ثم أُعيد بناؤها عشر مرات، فقد بناها فى فجر التاريخ ملائكة السماء، وبناها فى المرة الثانية آدم أبو البشر، وفى المرة الثالثة ابنه شيث ثم بناها فى المرة الرابعة إبراهيم وإسماعيل... وبناها فى المرة السابعة قُصى زعيم قبيلة قريش، وبناها فى المرة الثامنة كِبارُ قُريش فى حياة محمد صلى الله عليه و آله عام (۶٠۵) م وبناها فى المرتين التاسعة والعاشرة زُعماء المسلمين فى عامى ۶٨١ و ۶٩۶ م والكعبة كما بُنيت فى المرة العاشرة هى كعبة هذه الأيام فى معظم أجزائها» (۵).

وفى بيان قِدم الكعبة يقول الإمام الباقر عليه السلام: «لما أراد اللّه تعالى أن يخلق الأرض أمر الرياح فضربن متن الماء حتى صار موجاً، ثم أزبد فصار زبداً واحداً

١- ١ أسواق عُكاظ: أسواق تجارية مهمة، تدر بالأرباح المالية الهائلة خصوصاً فى موسم الحج قبل الاسلام وبعده.

٢- ٢ قصة الحضارة، ول ديورانت مج ١، ١: ١٨.

٣- ٣ نهج البلاغة، الخطبة ١٩٢ القاصعة: ٢٩٣ منشورات دار الهجرة إيران. قم

۴- ۴ الخطبة نفسها.

۵- ۵ قصة الحضارة، ول ديورانت مج ٧، ١: ١٨.

ص: ۱۳۹

فجمعه فی موضع البیت، ثم جعله جبلًا من زبد، ثم دحا الأرض من تحته وهو قول اللّه عزّوجل: إن أول بیت.. فأول بیت خُلق من الأرض الکعبة، ثم مدت الأرض منها» (۱).

هذا موجز سریع استعرضتُ فیه تاریخ الکعبة؛ لیکون مدخلًا ومقدمة لقراءتها من التاریخ وتمهیداً للتفصیلات اللاحقة...

هبوط آدم علیه السلام وبناء الکعبة

آدم علیه السلام، الکعبة الشریفة، قَدِما الینا من أعماق التاریخ، قَدِما مجملین، فقد ورد ذکر آدم علیه السلام ضرباً فی القرآن الکریم ووردت قصته وأمر خلقه وهبوطه الأرض، ووردت الکعبة کمرکز مقدس هام فی القرآن الکریم أیضاً... ولکن متی بُنیت؟ وهل کان آدم علیه السلام فعلًا هو بانیها أم هناک غیره؟ فذلک ما حدثتنا به الروایات، والروایات فی هذا الموضوع کثیرة تحکی صراحةً بأنّ بانی الکعبة الأول هو آدم، ومن هذه الروایات الکثیرة فی بناء آدم علیه السلام الکعبة حین هبوطه إلی الأرض، نذکر ما ذکره الأزرقی فی کتابه «أخبار مکة»:

فقد ورد عنه: «وحدثنی جدی قال: وحدثنی إبراهیم بن محمد بن أبی یحیی عن الزهری، عن عبداللّه بن عبداللّه عتبة بن مسعود، عن ابن عباس رضوان اللّه تعالی علیه قال: کان آدم علیه السلام أول من أسس البیت، وصلی فیه حتی بعث اللّه الطوفان ...» (۲).

وفی الروایات الأخری تفصیلات یطول ذکرها... ولکن الحقیقة أنّ القراءة الدقیقة والتفصیلیة، لا مجال لها فی هذا الموضوع، وإنما أردنا مجرد ذکر ما ورد فی تاریخ بناء الکعبة، وهذه روایة أخری عن ابن عباس ونکتفی بها؛ لأن ما جاء فی هذا الأمر روایات یشابه بعضها الآخر.

یقول ابن عباس: «لما أهبط اللّه تعالی آدم من الجنة کان رأسه فی السماء ورجلاه فی الأرض وهو مثل الفلک فی رعدته، قال: فطأطأ اللّه عزّوجل منه ستین

۱- ۱ الکافی، الکلینی ۱: ۱۸۹.

۲- ۲ أخبار مکة، الأزرقی ۱: ۴۰.

ص: ١۴٠

ذراعاً، فقال يا رب مالى لا أسمع أصوات الملائكة ولا أحسهم؟ قال: خطيئتك يا آدم ولكن اذهب فابن لى بيتاً فطف به واذكرنى حوله كنحو ما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى، قال: فأقبل آدم عليه السلام يتخطا، فطويت له الأرض وقبضت له المفاوز فصارت كلّ مفازة يمرّ بها خطوة وقبض له ما كان من مخاض ماء أو بحر فجعل له خطوة، ولم تقع قدمه فى شىء من الأرض إلّاصار عمراناً وبركة حتى انتهىمكة فبنى البيت الحرام، وإنّ جبرئيل عليه السلام ضرب بجناحيه الأرض فأبرز عن أسٍ ثابت على الأرض السُفلى، فقذفت فيه الملائكة من الصخر ما لا يطيق حمل الصخرة منها ثلاثون رجلًا، وإنه بناه من خمسة أجبل: من لبنان، وطور سيناء، والجودى، وحواء، وطور زيتا حتى استوى على وجه الأرض» (١).

فإنصحت هذهالأخبار والروايات التى وصل إلينا منها الحشد الكثير، فيكون البانى والمؤسس والحاج الأول للكعبة الشريفة هو أبو البشر آدم عليه السلام، ولكن القرآن الكريم لم يخبرنا بهذه التفاصيل إنما جاءت قصة آدم عليه السلام مجملة مختصرة...

إنّ ارتباط آدم عليه السلام بالكعبة الشريفة، ووجودها فى زمانه، وفى عمق التاريخ يعطيها أهمية كُبرى فوق أهميتها الذاتية الحقيقية، التى أعطاها اللّه تعالى، ونسبها اليه عزّوجل...

لقد كرّمها اللّه تعالى يومَ خُلقت، ويوم حجّها أول إنسان، والى اليوم ما زالت ذلك الصرح الإلهى المقدس العظيم...

زوال معالم الكعبة فى الطوفان

كلّ شىء آيل إلى التغير والتبدل والزوال، على مستوى الدنيا، ولا يبقى سوى اللّه تعالى كلّ شىء هالك إلّاوجهه (٢) ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (٣).

ولكن عين اللّه تعالى التى لا تنام، حارسة لمن تحب وما تحب وما تريد أن يبقى

١- ١ أخبار مكة، الأزرقى ١: ٣۶- ٣٧.

٢- ٢ القصص: ٨٨.

٣- ٣ الرحمن: ٢٧.

ص: ١۴١

الى قيام الساعة.

فحين غضب اللَّه تعالى على قوم نوح عليه السلام وطغى الطوفان الكبير على سطح الكرة الأرضية، لم تكن الكعبة المشرفة بمنأى عن هذا الطوفان، فغرقت ضمن ما غرق من موجودات الكرة الأرضية، ولكونها مركزاً إلهيّاً مقدساً لم تكن كساير أشياء الأرض التى غرقت وانتهى كلّ شىء، وإنما أراد اللَّه لها شيئاً آخر، أراد لها اللَّه بقاءً أبدياً إلى قيام الساعة؛ لتكون نقطة الاتصال المركزية بين العبد وربّه، من هنا ومن خلال اللطف الإلهى الشامل لكلّ الوجود، قيض اللَّه لها نبياً من عظماء الأنبياء ألا وهو إبراهيم الخليل عليه السلام وابنه الحليم اسماعيل عليه السلام ليعيدا بناءها من جديد، وليرفعا قواعد البيت... وهكذا بلغ أمر اللَّه وتربعت الكعبة على سطح الكرة الأرضية؛ لتكون شامخة وعالية، وامتداداً بين السماء والأرض.

والقرآن الكريم لم يتحدث عن الطوفان بشكل مفصل، وكيف كانت الكعبة وكيف زالت(١)، وإنما ذكر الموضوع بشكل مجمل، تعرض بشكل أساس عن العبرة والموعظة دون التفاصيل والجزئيات والأجزاء والأماكن.

أما الروايات التى تحكى حال الكعبة الشريفة فى الطوفان الكبير فهى كثيرة جدّاً، لا يسعنا سوى ذكر واحدة أو اثنتين ونكتفى بها.

عن ابن عباس رضوان اللَّه عليه قال: «فكان أول من اسس البيت وصلّى فيه وطاف به آدم عليه السلام حتى بعث اللَّه تعالى الطوفان: وكان غضباً ورجساً. قال: فحيث ما انتهى الطوفان ذهب ريح آدم عليه السلام قال: ولم يقرب الطوفان أرض السند والهند، قال: فدَرَسَ موضع البيت فى الطوفان حتى بعث اللَّه تعالى ابراهيم واسماعيل فرفعا قواعده وإعِلامه...» (٢).

وفى رواية مجاهد قال الأزرقى: قال: «بلغنى أنه لما خلق اللَّه عزّوجل السماوات والأرض كان أول شىء وضعه فيها البيت الحرام وهو يومئذ ياقوتة حمراء جوفاء لها بابان أحدهما شرقى والآخر غربى فجعلهُ مستقبل البيت المعمور،

١- ١ ليس من اختصاص القرآن الكريم ذكر التفاصيل فى طرح التاريخ وغيره، وانما يُشيرُ إليها بما ينسجم والعبرةوالبيان، والتفاصيل تؤخذ من الأحاديث الشريفة والأخبار والروايات.

٢- ٢ أخبار مكة، الأزرقى ١: ٣٧.

ص: ۱۴۲

فلما كان زمن الغرق رُفع فى ديباجتين فهو فيهما إلى يوم القيامة، واستودع اللّه عزّوجل الركن أبا قبيس قال: وقال ابن عباس: كان ذهباً فرفع زمان الغرق فهو فى السماء. وعن سعيد عن مقاتل يرفع الحديث إلى النبى صلى الله عليه و آله فى حديث حدّثَ به آدم عليه السلام قال: أى ربّى إنّى أعرف شقوتى، إنى لا أرى شيئاً من نورك يعبد، فأنزل اللّه عزّوجلّ عليه البيت المعمور على عرض هذا البيت فى موضعه من ياقوتة حمراء، ولكن طوله كما بين السماء والأرض، وأمره أن يطوف به، فَأذهبَ اللّه عنه الغم الذى كان يجده قبل ذلك، ثم رُفع على عهد نوح عليه السلام» (۱).

ابراهيم عليه السلام يجدد بناء الكعبة

والنبى العظيم أبو الأنبياء خليل الرحمن ابراهيم عليه السلام، جاء ليعيد مجد الكعبة الشريفة التى درسها الفيضان والطوفان النوحى، ولكن من أين بدأ؟ وأين كان مكانها؟ وفى أية بقعة من بقاع الكرة الأرضية؟ إنّ موضع الكعبة كان قد خُفى ودرس فى زمن الغرق فيما بين عهد نوح عليه السلام وابراهيم عليه السلام، وقد ذكر مجاهد، كان موضع الكعبة أكمة حمراء مدرة لا تعلوها السيول غير أنّ الناس يعلمون أنّ موضع البيت فيما هنالك ولا يثبت موضعه، وكان يأتيه المظلوم والمتعوذ من أقطار الأرض ويدعو عنده المكروب، فقلَّ من دعا هنالك إلّااستجيب له، وكان الناس يحجون الى موضع البيت حتى بوأ اللّه تعالى مكانه لإبراهيم عليه السلام لما أراد من عمارة بيته وإظهار دينه وشرائعه، فلم يزل منذ أهبط اللّه تعالى آدم عليه السلام إلى الأرض معظماً محرماً بيته تتناسخه الأُمم والملل أمة بعد أمة وملّة بعد ملّة، قال: وقد كانت الملائكة تحجهُ قبل آدم عليه السلام (۲).

وقد ذكرنا فى الفصل الثالث، كيفية بناء إبراهيم عليه السلام وابنه إسماعيل عليه السلام البيت الحرام، والكعبة الشريفة بالتفصيل، وهنا نضيف كيفية مجيء ابراهيم عليه السلام إلى هذا المكان المقدس، كيف كان والى اين آل.

فقد خرج ابراهيم عليه السلام من الشام، أو من مدينة أورشليم «بيت المقدس» يحمل

۱- ۱ المصدر السابق: ۵۰- ۵۱.

۲- ۲ أخبار مكة، الأزرقى ۱: ۵۲- ۵۳.

ص: ١۴٣

زوجته وولده الوحيد اسماعيل عليه السلام، فخرج بهم ومعه جبرئيل عليه السلام يدله على موضع البيت ومعالم الحرم، يقول محمد بن إسحاق: «فخرج... لا يمرّ ابراهيم عليه السلام بقرية من القرى إلّاقال: يا جبرئيل أبهذا أُمرت؟ فيقول له جبرئيل عليه السلام: أمضه حتى قدم

الحجر الأسود

مكة وهى إذ ذاك عضاة من سلم وسمر، وبها ناس يُقال لهم العماليق خارجاً من مكة فيما حولها، والبيت يومئذ ربوة حمراء مدرة. فقال ابراهيم عليه السلام لجبريل: أهاهنا أُمرتُ أن أضعهما؟ قال: نعم! قال: فعمد بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه، وأمر

دو فصلنامه «ميقات الحج»، ص: ١۴۴

هاجر أمّ اسماعيل أن تتخذ فيه عريشاً ثم قال: ربنا إنّى أسكنتُ من ذريتى بوادٍ غير ذى زرع (١)

ثم انصرف إلى الشام وتركهما عند البيت الحرام (٢)، فى رعاية اللّه ورحمته.

وقال ابن جريج: «وبلغنى أنّ جبرئيل عليه السلام حين هزم بعقبة فى موضع زمزم قال لأُم اسماعيل:..- وأشار لها إلى موضع البيت- هذا أول بيت وضع للناس، وهو بيت اللّه العتيق، وأعلمنى أنّ ابراهيم واسماعيل يرفعانه للناس ويعمرانه فلا يزال معموراً، محرماً، مكرماً إلى يوم القيامة، ويضيف ابن جريج: أنّ أمّ اسماعيل ماتت قبل أن يرفعه ابراهيم وإسماعيل، ودُفنت فى موضع الحجر» (٣).

زواج إسماعيل عليه السلام وولاية أبنائه الكعبة

ليس‌من المحتم أن ندرك حكمة اللّه تعالى للوهلة الأولى، فقد يأمر اللّه أمراً يبدو فى‌الظاهر غيرمناسب، ولكن‌مناسبته وأهميته تظهر أخيراً، وقدأشارالقرآن الكريم إلى هذه الحالة الإنسانية، إلى استعجال الانسان فى الأمور وطلب الحقيقة فوراً دون تأنٍ، قال تعالى: خلق الانسان من عجل سأريكم آياتى فلا تستعجلون (۴).

وهذا ما حدث لهاجر زوجة النبى ابراهيم عليه السلام المؤمنة باللّه الطائعة لأمره وأمر نبيه، والدة اسماعيل عليه السلام الحليم الممتثل لأوامر اللّه تعالى، وصاحب تلك الاطاعة المثالية فى الذبح وبناء الكعبة وغيرها من الأمور...

ولمثالية النبى اسماعيل عليه السلام وسلوكه القويم منحه اللّه تعالى ولاية أقدس بقعة من بقاع الأرض، وأحبّها إلى اللّه، الكعبة الشريفة ومن بعده ولاية أبنائه عليها...

وإذا رجعنا إلى قصة ابراهيم عليه السلام وزوجه هاجر ووحيدهما اسماعيل عليه السلام والمكان المقفر الذى أُنزلوا فيه، فسنجد الحكمة والموعظة والمعجزة.

لقد استجاب النبى ابراهيم عليه السلام لأمر ربه الكريم، إذ أخذ هاجر وطفلها الرضيع اسماعيل من الشام إلى أرضٍ قفراء خالية بعيدة عن العمران، ولا ماء ولا غذاء،

١- ١ إبراهيم: ٣٧.

٢- ٢ أخبار مكة، الأزرقى ١: ۵۴.

٣- ٣ المصدر السابق: ۵۶.

۴- ۴ الأنبياء: ٣٧.

ص: ۱۴۴

ص: ١۴۵

فأنزلهما وقفل راجعاً، تبعته هاجر ملتاعة وقالت له، إلى أين تذهب؟ ولمن تتركنا بهذا الوادى الموحش المقفر؟ قالت له ذلك مراراً خائفة وجلة، مستعطفة، وهو يمضى فى سبيله، عندئذ قالت: اللَّه آمرك بهذا؟ قال: نعم، قالت: إذن لا يضيعنا اللَّه، وحُسن ظنها وإيمانها باللَّه تعالى طمأن قلبها، وقيل: إن جبرئيل عليه السلام طمأن قلبها، أن أخبرها أنّ هذا المكان سيكون مكان خير وبركة ومهوى الأفئدة.

وقد خطهُ اللَّه تعالى لها ولابنها أن جعل البركة فى إسماعيل وحيدها، وجعله أمة، وجعل ذلك المكان المقفر تهوى إليه أفئدة الناس، وجعل الخير والبركة والأمن والأمان فيه.

عن ابن عباس قال: لما أخرج اللَّه تعالى ماء زمزم لأم إسماعيل، فبينا هى على ذلك إذ مرَّ ركب من جرهم قافلين من الشام فى الطريق السفلى فرآى الركب الطير على الماء، فقال بعضهم: ما كان بهذا الوادى من ماء ولا أنيس، يقول ابن عباس:

فأرسلوا رجلين لهم حتى أتيا أمّ اسماعيل فكلّماها ثم رجعا إلى ركبهما، فأخبراهم بمكانها، قال: فرجع الركب كلّهم حتى حيّوها فردت عليهم وقالوا: لمن هذا الماء؟

قالت أم اسماعيل: هو لى، قالوا لها: أتأذنين لنا أن ننزل معك عليه؟ قالت: نعم! (١) ويضيف ابن عباس قائلًا: قال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله: القى ذلك أمّ اسماعيل وقد أحبت الأنس بهم، فنزلوا وبعثوا إلى أهاليهم، فقدموا إليهم وسكنوا تحت الدوح، واعترشوا عليها العرش فكانت معهم هى وابنها، حتى ترعرع الغلام وأنفسوا فيه وأعجبهم، وتوفيت أم اسماعيل، فلما بلغ أنكحوه جارية منهم (٢).

وقد ذكر المفسرون والمؤرخون، أنّ اسماعيل عليه السلام طلّقَ زوجته الأولى (تلك الجارية) بطلب من ابراهيم عليه السلام (٣)، وتزوج بأخرى بنت مضاض بن عمرو الجرهمى، فولدت له اثنى عشر رجلًا. وقد ذُكرت أسماؤهم وأحوالهم فى كتب الصحاح وأخبار مكة وغيرها من كتب الخاصة والعامة. وجاء ما يشابه ذلك من الأسماء فى التوراة. والذى يهمنا من ولد اسماعيل عليه السلام «نابت» و «قيدار» كبار ولد

١- ١ أخبار مكة، الأزرقى ١: ٥٧، وصحيح البخارى، عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه و آله.

٢- ٢ المصدر نفسه.

٣- ٣ انظر، الأزرقى، أخبار مكة، ج ١، وكتب الصحاح، وتفاسير القرآن الكريم، والتوراة، سفر التكون وفىالتوراة جاءت قصة اسماعيل وهاجر مع زيادات ونقصان كثير وكذب وتحريف أشهر من نارٍ على علم.

ص: ١۴۶

اسماعيل ومنهما نشر اللَّه العرب، وبعد وفاة اسماعيل عليه السلام تولى نابت إمارة البيت المعمور، وبعد أن توفى نابت بن اسماعيل عليه السلام ولىَ أمرها- أمر الكعبة- جده لأمّه (مضاض بن عمرو الجرهمى) وضمَّ بنى نابت وبنى اسماعيل عليه السلام إليه فصاروا مع جدهم أبى أمهم ومع أخوالهم من جرهم.

وهكذا توارث آل اسماعيل (وهم فى الحقيقة آل ابراهيم عليه السلام) الكعبة البيت الحرام. وهكذا كرّم اللَّه تعالى ابراهيم واسماعيل عليهما السلام.

جُرهم وولايتها الكعبة

بعد وفاة اسماعيل عليه السلام وابنه نابت نصّبت قبيلة جُرهم (الحارث بن مضاض بن عمرو الجرهمى) (١) ملكاً عليهم، وفى نفس الوقت ضعنت قبيلة قطورا (وهم من العماليق) من اليمن إلى مكّة فولّوا عليهم (السميدع) (٢) ملكاً، فلما نزلوا مكة رأوا بلداً طيباً وماءً وشجراً فأُعجبوا بها، فكان الحارث بن مضاض ومن معه قد نزلوا أعلى مكة وقعيقعان، ونزل السميدع ومن معه أسفل مكة وأجيادين، وكان (الحارث) يعشّر (٣) من دخل مكة من أعلاها، وكان السميدع يعشّر من يدخل مكة من أسفلها، لا يدخل واحد منهما على صاحبه فى ملكه، ثم إنّ جرهماً وقطوراً بغى بعضهم على بعض وتنافسوا الملك بها واقتتلوا بها حتى نشبت الحرب بينهم على المُلك وولاة الأمر بمكة، وصارت ولاية البيت إلى العماليق، ثم كانت لجُرهم عليهم، وأقامت جُرهم بولاية البيت نحو ثلاثمائة سنة، وكان آخر ملوكهم الحارث ابن مضاض الأصغر بن عمرو بن الحارث بن مضاض الأكبر وزادوا فى بناء البيت، ورفعته على ما كان عليه من بناء ابراهيم واسماعيل عليهم السلام (۴).

وقال ابن اسحاق: ثم نشر اللَّه تعالى بنى اسماعيل بمكة، وأخوالهم من جُرهم إذ ذاك الحكّام بمكة وولاة البيت، كانوا كذلك بعد نابت بن اسماعيل عليه السلام، فلما ضاقت عليهم مكة وانتشروا بها، انبسطوا فى الأرض وابتغوا المعاش والتفسح فى الأرض، فلا يأتون قوماً ولا ينزلون بلداً إلّاأظهرهم اللَّه عزّوجل عليهم بدينهم فوطئوهم،

١- ١ قال الأزرقى ونصبت قبيلة جُرهم مضاض بن عمرو فى أخبار مكة، أما المسعودى فقد ثبتَ عنده أنه الحارث بن مضاض فى مروج الذهب ٢: ۵۴.

٢- ٢ السميدع: هو ملك العماليق، وهو ابن هوبر بن لاوى بن قيطور بن كركر بن حيدلا، مروج الذهب، المصدرالسابق.

٣- ٣ التعشير: هو ضريبة تعادل عُشر قيمة البضاعة يدفعها المار من الناس والتّجار لسيد الأرض، مروج الذهب، المصدر السابق.

۴- ۴ انظر أخبار مكة، للأزرقى ١: ٩٠- ٩٣ منشورات الشريف الرضى، ومروج الذهب ٢: ۵۴.

ص: ١۴٧

وغلبوهم عليها حتى ملكوا البلاد ونفوا عنها العماليق، ومن كان ساكناً بلادهم التى كانوا اصطلحوا عليها من غيرهم، وجُرهم على ذلك بمكة ولاة البيت لا ينازعهم إياه بنو اسماعيل لخؤولتهم وقرابتهم وإعظام الحرم أن لا يكون به بغى أو قتال (١).

أما المسعودى فيقول: «وكثر ولد إسماعيل وصاروا ذوى قوة ومَنَعَة فغلبوا على أخوالهم جُرهم وأخرجوهم من مكة، فلحقوا بجُهينة، فأتاهم فى بعض الليالى السيل فذهب بهم، وكان الموضع يُعرف (بإضم) وقد ذكر ذلك أمية بن أبى الصّلت الثقفى فى شعر له فقال:

وجُرهم دفنوا تُهامة فى الد هر فسالت بجمعهم إضَمُ (٢)

خُزاعة وولاية الكعبة

حكمت جُرهم فترة طويلة فى مكة كما ذكرنا سابقاً مع ولايتها على الحرم والكعبة «ولما طالت ولايتهم استحلوا من الحرم أموراً عظاماً، ونالوا ما لم يكونوا ينالون، واستخفوا بحرمة الحرم، وأكلوا مال الكعبة الذى يُهدى إليها سِرّاً وعلانية، وكلّما عدا سفيه منهم على منكر وجد من أشرافهم مَنْ يمنعه ويدفع عنه، وظلموا من دخلها من غير أهلها» (٣).

ويذكر المؤرخون والرواة أنّ جرهماً بعد أن صاروا أكثر سُكان مكة رجالًا وأموالًا وسلاحاً وأعزهم عزة، طغوا وتنازعوا أمرهم بينهم واختلفوا، وضعفوا بعد ذلك، فقام (مضاض بن عمرو بن الحارث بن مضاض الجُرهمى) ناصحاً لهم (۴). ولم ينفع النصح فيهم، فدخل عمرو بن عامر نازحاً من اليمن مع أهله وأمواله وكاهنة لهم تُدعى (طريفة الكاهنة) مُطاعٌ أمرُها عندهم، فكانوا لا يطأون بلداً إلّاغلبوا عليه وقهروا أهله حتى قاربوا مكة واقتتلوا مع جُرهم ثلاثة أيام فانتصروا وانهزمت جُرهم، فلم ينفلت منهم إلّاالشريد، وكان مضاض بن عمرو ابن الحارث قد اعتزل جرهماً ولم يعنِ فى ذلك، فرحل هو وولده وأهل بيته حتى

١- ١ انظر أخبار مكة، ١: ٨٠- ٩٠.

٢- ٢ مروج الذهب ٢: ۵۵.

٣- ٣ أخبار مكة ١: ٩٠.

۴- ۴ يذكر الأزرقى خطبتهُ لهم فى كتابه أخبار مكة ١: ٩٠- ١٠٣.

ص: ١۴٨

نزلوا قنونا وحلى أودية على ساحل البحر الأحمر.

وتشتت جُرهم، وفُنيت البقية الباقية بالسيف، وجاء دور خزاعة فى ولاية الكعبة، فحازت أمر مكة وصاروا أهلها، وجاءهم بنو اسماعيل فسألوا السكنى مع خزاعة فأذنوا لهم. فلما رأى ذلك (مضاض بن عمرو بن الحارث) أرسل خزاعة يستأذنها فى الدخول عليهم والنزول معهم بمكة فى جوارهم ومتّ إليهم برأيه وتوديعه قومه عن القتال وسوء السيرة فى الحرم واعتزاله الحرب، فأبت خزاعة أن تقررهم ونفتهم عن الحرم كلّه ولم يتركوهم ينزلون معهم، فقال عمرو بن لحى وهو ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر لقومه: من وجد منكم جرهمياً قد قارب الحرم فدمهُ هدر (١).

وبذلك سيطرت خزاعة على مكة وأخرجت جُرهماً منها ونفتهم عن آخرهم الى اليمن، وحزنت جُرهم حزناً شديداً، وندموا على ما فعلوا فى مكة ندماً ذريعاً، وبكوا على مكة وألفوا الأشعار فيها (٢).

هذا... وحازت خزاعة ولاية البيت الحرام والكعبة الشريفة، وحُكم مكة، ثلاثمائة عام، وقد تعرضت مكة إلى عدوان أرادوا تخريبها وهدمها، ودافعت خزاعة دفاعاً عظيماً، وقاتلت دونها قتالًا شديداً... وقيل: إن عمرو بن لحى الخزاعى كان يلى البيت وولده بعده خمسمائة سنة حتى كان آخرهم حليل بن حبشة بن سلول بن كعب بن عمرو، الذى تزوج قصى بن كلاب ابنتهُ «حُبى» (٣).

وقال المسعودى: كان أول من ولى البيت من خزاعة عمرو بن لُحى، واسم لحى حارثة بن عامر، فغيّر دين إبراهيم وبَدّله، وبعث العرب على عبادة التماثيل، حين خرج إلى الشام ورآى قوماً يعبدون الأصنام، فأعطوه منها صنماً فنصبه على الكعبة، وقويت خزاعة، وعمَّ الناس ظلم عمرو بن لُحى (۴).

ولمّا أكثر عمرو بن لحى من نصب الأصنام حول الكعبة، وغلب على العرب عبادتها، وانمحت الحنيفية منهم إلّالمعاً، قال فى ذلك شحنة بن خلف الجرهمى:

١- ١ المصدر نفسه.

٢- ٢ أخبار مكة ١: ١٠٥.

٣- ٣ المصدر نفسه.

۴- ۴ مروج الذهب، المسعودى ٢: ۶١.

ص: ۱۴۹

يا عمرو، إنك قد أحدثت آلهةً شتى بمكة حول البيت أنصابا

وكان للبيت رَبٌّ واحدٌ أبداً فقد جعلتَ له فى الناس أربابا

لتعرفَنّ بأنّ اللّه فى مَهَل سيطفى دونكم للبيت حُجّابا (۱)

ولاية قصى بن كلاب الكعبة

تذكر كتب التاريخ عن قصى عندما توفى والده كلاب كان طفلًا رضيعاً فتزوجت أمّه (فاطمة بنت عمرو) ربيعة بن حزام، فخرجت معه من مكة إلى بلاده أرض عذرة من أشراف الشام وحملت معها قصيّاً لصغر سنه، فولدت من ربيعة «رزاح» (۲) ولما شب قصى حدث بينه وبين رجل من قضاعة شىء، فقال له القُضاعى: ألا تلحق بنسبك وقومك فإنك لست منا؟ فرجع قصى إلى أمه وقد وجد فى نفسه مما قال له القضاعى، فسألها عما قال له، فقالت: واللّه أنت يا بنى خيرٌ منه وأكرم، أنت ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، وقومك عند البيت الحرام وما حوله. فأجمع قصى للخروج إلى قومه واللحاق بهم وكره الغُربة فى أرض قُضاعة (۳).

دخل قصى مكة فى شهر الحج أحد الأشهر الحُرم، وكان رجلًا جليداً حازماً بارعاً، فلما أنهى حجهُ دخل على حليل الخُزاعى خاطباً ابنتهُ «حُبى»، فلما عرف حليل نسب قُصى رغب فيه وزوجه، وحليل يومئذ ولىُ أمر الكعبة ومكة. ولما حضرت حليل الوفاة نظر إلى قصى والى ما انتشر له من الولد من ابنته، فرآى أن يجعل إمارة الكعبة وحكمها فى ولد ابنته فدعا قصياً، فجعل له ولاية البيت وسلّم إليه مفتاح الكعبة (۴).

وقال حليل لقصى: إنها لا تقوم بفتح الباب وغلقه (۵)، فجعل ولاية البيت إليها وفتح الباب وغلقه إلى رجل من خزاعة يُعرف بأبى غبشان الخزاعى، فباعه أبو غبشان إلى قصى ببعير وزق خمر، فأرسلت العرب ذلك مثلًا، فقالت: «أخسرُ من صفقة أبى غبشان» وفى بيعه لولاية البيت ببعير وزق من الخمر، ونقله ولاية

۱- ۱ المصدر السابق.

۲- ۲ انظر أخبار مكة، الأزرقى ۱: ۱۰۴.

۳- ۳ المصدر نفسه.

۴- ۴ المصدر السابق ۱: ۱۰۷.

۵- ۵ أى «حُبى» لأن فتح الباب وغلقه تحتاج إلى قوة رجل أما الولاية فلها بالوراثة.

ص: ١٥٠

البيت من قومه من خُزاعة إلى قُصى بن كلاب، يقول الشاعر:

أبو غبشان أظلم من قصيٍّ وأظلم من بنى فِهْرٍ خُزاعة

فلا تَلحوا قصياً فى شِراهُ ولوموا شيخكم إذ كان باعهْ (١)

ولما مات حليل الخزاعى، أبت خُزاعة أن يكون قصى ولى أمر الكعبة ومكة المكرمة، فأخذت المفتاح منه، فاستنصر قصى قريشاً وبنى كنانة فأجابوه إلى النصر، وأرسل إلى أخيه لأمه «رزاح» فخرج رزاح واخوته لأبيه فى حاج العرب مجتمعين لنصر قصى والقيام معه، فلما كان آخر أيام منى أرسلت قضاعة إلى خُزاعة يسألونهم أن يسلموا إلى قصى ما جعل له حليل، وعظموا عليهم القتال فى الحرم، وحذروهم الظلم والبغى بمكة، وذكروهم ما كانت فيه جُرهم، وما صارت إليه حين ظلموا وبغلوا فيها، فأبت خزاعة ذلك واقتتلوا قتالًا شديداً. آلَ الأمر بالنهاية أن يحكموا لقصى بحجابة الكعبة وولاية أمر مكة وأسلمت خزاعة لقصى، وتملك على قومه فملكوه، وكان قصى أول رجل من بنى كنانة أصابَ ملكاً وأطاع له به قومه، فكانت له الحجابة، والرفادة، والسقاية، والندوة، واللواء، والقيادة.

وجمع قريشاً بمكة وسُمى بذلك مجمعاً أو قرشياً (٢). وقصى الجد الخامس للنبى محمد صلى الله عليه و آله وهو من بنى اسماعيل النبى عليه السلام بن إبراهيم الخليل عليه السلام (٣).

وقد كانت ولاية البيت فى خُزاعة ثلاثمائة سنة، واستقام أمر قصى، وعشّر من دخل مكة من غير قريش، وبنى الكعبة، ورتب قريشاً على منازلها فى النسب بمكة، وبيّن الأبطحىَّ من قريش، وهم الأباطح، وجعل الظاهرى ظاهرياً (۴).

ظهور قريش واستيلاؤها على الكعبة

ظهرت قريش فى عهد قصى كما ذكرنا، وكان السبب فى تسميتهم لأن تفسير ذلك الأمن، وتقرّشت، والتقرش: الجمع، ومنه قول ابن حِلِّزة اليشكرى:

إخوة قَرَّشوا الذُنوب علينا فى حديث من دَهرِنا وقديم (۵)

١- ١ مروج الذهب، المسعودى ٢: ۶٣.

٢- ٢ أخبار مكة ١: ١٠٧.

٣- ٣ معجم الحضارات السامية: ۶٨٨.

۴- ۴ مروج الذهب: ص ۶٣.

۵- ۵ مروج الذهب ٢: ۶۵.

ص: ۱۵۱

وكانت قريش قبائل متفرقة جمعها قصى بن كلاب، فسميت قريشاً، فالتجمع فى بعض كلاب العرب يعنى التقرش، ويُقال: كان يُقال لقصى القرشى ولم يسم قرشى قبله، ويُقال أيضاً: إنّ النضر بن كنانة كان يُسمى القرشى وقد قيل: إنما سميت قريش قريشاً لأنها كانت تجاراً تكتسب وتتجر وتحترش فشبهت بحوت فى البحر تسمى «قريشاً» (۱).

وظهرت قريش على ساحة مكة، فلما حاز قصى بن كلاب شرف مكة، وأنشأ دار الندوة، كانت قريش تقضى فيها أمورها، ولم يكن يدخلها من قريش من غير ولد قصى إلّاابن أربعين للمشهورة، وكان يدخلها ولد قصى كلهم، وحلفاؤهم، فلما كبر قصى ولّى ولده عبدالدار وعبدمناف أمور الكعبة، فأعطى عبدالدار السدانة وهى الحجابة، ودار الندوة، واللواء، وأعطى عبد مناف السقاية والرفادة والقيادة.

وبعد وفاة عبدالدار جعل الحجابة بعده إلى ابنه عثمان بن عبدالدار، وجعل دار الندوة إلى ولده عبدمناف بن عبدالدار، ثم ولى أمورها عامر بن هاشم بن عبدمناف بن عبدالدار وجاء بعده عثمان، ثم وليها عبدالعزى بن عثمان بن عبدالدار، ثم وليها طلحة بن عبداللّه بن عبدالعزى، ثم وليها ولده حتى كان فتح مكة، فقبضها رسول اللّه محمد صلى الله عليه و آله بن عبداللّه بن عبدالمطلب (۲) وحطّم أصنام الكعبة وولى الأمور كلّها؛ ليعيد الحج الإبراهيمى الأصيل فيها بعد أن حُرّف الحج وتغيرت معالمه.

عبادة الأصنام فى الكعبة الشريفة

اتفقالمؤرخون والرواة، أنّ أول منّنصب الأصنام فى الكعبة «عمرو بن لحى» وهو ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، وهو خُزاعى، وقد نقل فكرة الوثنية من بلاد الشام التى زارها، ورأى وثنية أهلها، فتأثر بها وغيّبَ معالم التوحيد ودنّس البيت الحرام. وجاء بالصنم الكبير «هُبل» من هيت (۳)، من

۱- ۱ أخبار مكة ۱: ۱۰۹.

۲- ۲ المصدر السابق: ۱۱۰.

۳- ۳ هيت: بلدة فى العراق.

ص: ١٥٢

أرض الجزيرة فنصبه فى بطن الكعبة، فكانت قريش والعرب تستقسم عنده بالأزلام، وهو أول من غيّر الحنيفية دين إبراهيم عليه السلام وولده إسماعيل وكان أمره «عمرو» بمكة فى العرب مطاعاً لا يُعصى له أمر، وقد ذكرنا سابقاً أنه زعيم خزاعة، وانتصرت بقيادته على قبيلة جُرهم، وبلغ بمكة وفى العرب من الشرف ما لم يبلغ عربى قبله ولا بعده فى الجاهلية.

ذكر الأزرقى فى أخبار مكة عن هذا الرجل وتأكيده على الأصنام قائلًا: «إنّ جرهماً لما طغت فى الحرم، دخل رجل منهم بامرأة منهم الكعبة ففجر بها، ويقال إنما قبّلها فيها فمسخا حجرين اسم الرجل أساف بن بغاء، واسم المرأة نائلة بنت ذئب، فأخرجا من الكعبة، فنصب أحدهما على الصفا والآخر على المروة، وإنما نصبا هنالك ليعتبر بهما الناس، ويزدجروا عن مثل ما ارتكبا... فلما كان عمرو بن لحى (قد ولى الكعبة) أمر الناس بعبادتهما والتمسح بهما» (١) (٢).

وظلَّ الحجاج من أهل مكة ومن غيرهم يعبدون هذين الصنمين المذكورين، ويتمسكون ويتمسحون بهما ويقدمون لهما النذورات والذبائح وينحرون لهما حتى جاء قصى بن كلاب، فصارت إليه الحجابة وأمر مكة، فنقلهما من الصفا والمروة، وجعل أحدهما بلصق الكعبة، وجعل الآخر فى موضع زمزم، وكان أهل الجاهلية يمرون بأساف ونائلة ويتمسحون بهما، وكانوا إذا طافوا بالبيت يبدأون بأساف فيستلمه الحاج، فإذا فرغ من طوافه ختم بنائلة فاستلمها، فكانا كذلك حتى كان يوم الفتح، فجاء رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، فكسّرهما، وحين دخل الرسول صلى الله عليه و آله والمسلمون فاتحين مكة المكرمة، كان عدد الأصنام فيها وقد كسرها جميعاً رسول اللَّه صلى الله عليه و آله «ثلاثمائة وستين صنماً» (٣).

وفى ذلك يقول فضالة بن عمير بن الملوح الليثى فى ذكر يوم الفتح:

أوما رأيت محمداً وجنوده بالفتح يوم تكسر الأصنام؟!

١- ١ انظر أخبار مكة ١: ١١٩- ١٢٠.

٢- ٢ وذكر المسعودى فى مروج الذهب ٢: ٥٥، الخبر نفسه وأضاف وقيل: بل هما حجران نحتا ومُثّلا بمن ذكرنا وسميا بأسمائها أساف ونائلة.

٣- ٣ أخبار مكة ١: ١٢١.

ص: ١٥٣

لرأيت نور اللّه أصبح بيننا والشرك يغشى وجهه الاظلام (١)

حادثتا (تبع) و (الفيل) ومنزلة الكعبة

للكعبة الشريفة منزلة عظيمة عند اللّه تعالى، فقد حفّها برعايته، وخصّها بكرامات سجّلها التاريخ، منها صيانتها من الشر والخراب، فقد تشتت قوم جُرهم لظلمهم فيها وطغيانهم، وخزاعة هى الأخرى، وكذلك قريش وكلّ من يحاول الاعتداء عليها أو الاستخفاف بها، فقد قضت حُرمة الكعبة على قوم تبّع وأصحاب الفيل، أما تُبّع فهو اسم لأحد ملوك اليمن، والتبابعة لقب ملوك اليمن، وكان للتبابعة دولة وصولة فى اليمن وغيره، وكانوا أحسن حالًا وأكثر مالًا من قريش، ولما عتو عن أمر ربهم أخذهم بالهلاك والدمار.

قال تعالى: أهم خير أم قوم تبّع والذين من قبلهم أهلكناهم إنهم كانوا مجرمين (٢)

.

والتبابعة الذين أرادوا هدم الكعبة وتخريبها ثلاثة، وقد كان قبل ذلك منهم من يسير فى البلاد، فإذا دخل مكة عظم الحرم والبيت.

وتُبّع الثالثة التى صممت على هدم البيت الحرام كانت بالدّفِ من جمدان بين أمج وعسفان، دفت بهم دوابهم، وأظلمت الأرض عليهم، فدعا- تُبع ملكهم- أحباراً كانوا معه من أهل الكتاب، فسألهم فقالوا: هل هممتَ لهذا البيت بشىء؟

قالَ: أردتُ أن أهدمه. قالوا: فانوِ له خيراً أن تكسوه، وتنحر عنده، ففعل، فانجلت عنهم الظلمة (وإنما سُمى الدف من أجل ذلك)، فسار وتكررت الحالة ثلاث مرات، فقال الأحبار له: واللّه ما أرادت هذيل (٣) فى دفعك بهذا إلّاهلاكك وهلاك قومك، إنّ هذا بيت اللّه الحرام ولم يرده أحد قط بسوء إلّاهلك... فضرب تُبّع اعناق الهذليين وصلبهم، فرآى فى المنام أنه يكسى الكعبة، فكساها كسوة كاملة، كساها العصب، وجعل لها باباً يُغلق بضُبة فارسية. قال ابن جريج: كان تُبّع أول من كسا البيت كسوة كاملة (٤).

١- ١ المصدر نفسه.

٢- ٢ الدخان: ٣٧.

٣- ٣ هذيل: قبيلة عربية كبيرة قطنت شمالى الجزيرة، فريقٌ منهم حثَّ تُبّعاً على هدم الكعبة حسداً لقريش علىولايتها البيت. لكنهم دافعوا عن الكعبة وقاتلوا قتالًا شديداً حينما همَّ إبرهة الحبشى بهدم الكعبة، انظر معجم الحضارات السامية هنرى س. عبودى: ٨٨٢.

٤- ٤ أخبار مكة ١: ١٣٣- ١٣٤.

ص: ١٥۴

وقد جاء فی الحدیث عن الرسول صلی الله علیه و آله قال: «لا تسبوا تبعاً فإنه قد أسلم» (١).

وروی عن الصادق علیه السلام قال: «إن تُبعاً قال للأوس والخزرج: کونوا هاهنا حتی یخرج هذا النبیّ، أما أنا فلو أدرکته لخدمته وخرجتُ معه» (٢).

هذا ما کان لقوم تُبّع، أما قوم إبرهة الأشرم أو الحبشی (أصحاب الفیل) فقد ذکرهم القرآن الکریم وکیفیة هلاکهم عن آخرهم نتیجة ما کانوا یکیدون للکعبة وتدمیرها، وملخص ما جاء من أمرهم فی تفاسیر القرآن الکریم: أنّ الأحباش بعد أن انتصروا علی ملک الیمن، وتسلط إبرهة الأشرم علی الیمن، بنی القلیس بناءً من الذهب والفضة محکماً یضاهی الکعبة، ودعا الناس للحج إلیه بدل الکعبة، وانتشر خبره فی العرب، فدعا رجل من بنی مالک بن کنانة رجلین من العرب لیذهبا ویحدثا فیه، فدخل إبرهة البیت فرآی أثرهما فیه، فغضب وأقسم علی هدم الکعبة، وتخریبها، فسار مع جیشه یتقدمهم فیل أو أکثر حتی وصلوا إلی مکان بالقرب من مکة یُقال له: «المغمّس» فنزلوا فیه، وأرسل إبرهة إلی قریش مَن یخبرهم بأنه لم یأت لحربهم، وإنما لهدم البیت والحرم، فإن لم یعرضوا له بحرب فلا حاجة له بدمائهم. وما أن همَّ إبرهة بهدم البیت أرسل اللّه علیه وعلی جیشه أسراباً من الطیر ترمیهم بحصی صغیرة لا تصیب أحداً منهم إلّاهلک، ومات وتناثر لحمه، فذعر الجیش وصاحبه، وفرّوا هاربین ومات إبرهة بعد أن وصل صنعاء، وسقط لحمه قطعة قطعة إلی أن انتهی (٣).

قال تعالی: أَلم تر کیف فعل ربک بأصحاب الفیل* أَلم یجعل کیدهم فی تضلیل* وأرسل علیهم طیراً أبابیل* ترمیهم بحجارة من سجیل* فجعلهم کعصفٍ مأکول (۴)

.

یقول د. طه حسین فی کتابه «مرآة الإسلام»: «وفی هذه الموقعة أظهر عبدالمطلب من الصبر والجلد، ومن الشجاعة والثقة ما لم یظهره غیره من أشراف

١- ١ المیزان فی تفسیر القرآن، الطباطبائی ١٨: ١۵۴.

٢- ٢ المصدر نفسه.

٣- ٣ انظر الکاشف ٧: ۶٠٩- ۶١٠، والمیزان، ومروج الذهب ٢، وأخبار مکة ١: ١٣۴- ١۵۴، والطبری وغیرها من کتب التاریخ والتفسیر.

۴- ۴ الفیل: ١- ۵.

ص: ١٥٥

قريش، ذلك أنه قد أشار على قريش أن تخلى مكة، فسمع له قومه، وأقام هو بمكة لم يعتزلها، وإنما أقام عند الكعبة يدعو اللَّه ويستنصره. ويقول الرواة: إنّ الجيش أغار على إبل قريش فاحتازها، وجاء عبدالمطلب إلى إبرهة، ولما دخل عليه لم يكلمه إلّافى إبلٍ له، فصغر فى نفس إبرهة وقال له: كنتُ أظن أنك تكلمنى فى شأن مكة، وشأن هذا البيت الذى تعظمونه. قال عبدالمطّلب: إنى أكلمك فى مالى الذى أملكهُ، أما البيت فإنّ له ربّاً يحميه إن شاء. فأرسل اللَّه على إبرهة وجيشه من تلك الطير، التى ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كصعفٍ مأكول، وعادت قريش‌مكة، فازداد إكبارهم لعبدالمطلب وشجاعته وثقته وثباته» (١).

وبذلك حمى اللَّه تعالى بيته من إبرهة ومن كلّ من نوى لها بسوء. وهكذا صمدت الكعبة الشريفة فى وجه أكبر الصدمات التاريخية حيث فشلوا فى خرابها والقضاء عليها.

بعثة محمد صلى الله عليه و آله وفريضة الحج

ولد محمد بن عبداللَّه بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصى بن حكيم (كلاب) بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن أدد، وينتهى نسبهُ الشريف إلى اسماعيل بن ابراهيم عليهم السلام (٢)، ولد فى مكة فى اشرف بقاع العالم ولم يلد نبىّ قبله ولا بعده- حسب اطلاعنا- فى هذه البقعة المباركة الشريفة إلّاهو، وقد شرّفه اللَّه تعالى وكرّمه وجعله سيد البشر وسيد الأنبياء وخاتمهم وجعل تابعيه «خير أمة اخرجت للناس، وبعثه فى عامه الأربعين فى محل ولادته نبياً عالمياً للناس كافة، قال تعالى:

وما أرسلناك إلّاكافة للناس بشيراً ونذيراً ولكن أكثر الناس لا يعلمون (٣)

.

بُعث النبى صلى الله عليه و آله فى قوم يعبدون الأصنام فى البيت الحرام، وكانت أصنامهم

١- ١ نقله محمد جواد مغنية فى تفسير الكاشف ٧: ٦١٠، عن مرآة الاسلام، د. طه حسين.

٢- ٢ الاعلام، الزركلى.

٣- ٣ سبأ: ٢٨.

ص: ۱۵۶

أساس الحياة خصوصاً عند قريش زعيمة العرب فى مكة آنذاك، إذ كانت القرابين تقدم لهذه الأصنام، وفى ذلك كانت مصلحة اقتصادية وأدبية لقريش التى كانت تحمى الدار، فالقضاء على «الدين الوثنى» يعنى القضاء على منافع قريش وزعامتها.

لذلك كانت مهمة رسول اللَّه صلى الله عليه و آله فى نشر الدين الجديد مهمة شاقة جدّاً، كمهمة أبيه ابراهيم عليه السلام، فقد ندّد بالوثنية والمعتقدات التى لا تتلاقى مع وحدانية اللَّه، وأظهر فساد نظمهم الاجتماعية، مما أثار غضب قريش عليه ومقاومتها إياه مقاومة شديدة حتى قال صلى الله عليه و آله: «ما أوذى نبىّ مثل ما أوذيت».

ومضى محمد صلى الله عليه و آله يواصل الدعوة بثقة، ومضت الصفوة من الدعاة تواصل السير معه وتترسم خطاه المباركة، وقد أعيى قريشاً إصرارُ محمد صلى الله عليه و آله وأصحابه على تحدّيها فراحت تجدّ فى تحطيم دعوته وتعذيب المؤمنين به، مما اضطره إلى الهجرة بعد أن هاجر مئتا مسلم بإذنٍ منه صلى الله عليه و آله قبله بشهرين، قسم منهم هاجر إلى الحبشة، وقسمٌ آخر إلى المدينة. ثم استقر الجميع فى المدينة المسماة «يثرب» (۱) قبل هجرة الرسول صلى الله عليه و آله وبهجرته إليها تشرفت باسم «مدينة الرسول».

وحين وصول النبىّ الأكرم إليها شرع ببناء الدولة الإسلامية حيث توفرت له عناصرها- الأرض، الأمة، السلطة السياسية المتمثلة بقيادته الحكيمة-، فأسس المسجد؛ ليكون منطلقاً للقيادة ومركزاً لبناء الدولة إلى جانب مهام المسجد العبادية والفكرية، وقد تمثل بناء الدولة فى الخطة الحكيمة التى وضعها رسول اللَّه فى بناء الجبهة الداخلية بمؤاخاة المهاجرين والأنصار، والمساواة فى الحقوق والواجبات بمختلف قبائلهم، وعقد معاهدة مع اليهود بعدم الاعتداء، ثم تكوين الجيش المسلم والقوة المسلحة والجهاد فى سبيل اللَّه، وبناء جهاز إدارى متين، وعلاقات خارجية ببعث رسائل إلى بعض الملوك والحكام وغيرها من الأمور.

والذى يهمنا هنا أنّ الرسول صلى الله عليه و آله أصبح قوة لا تستطيع قريش مقابلتها، فجهّز

۱- ۱ يثرب: مدينة زراعية تقع على بُعد أربعمائة وخمسين كيلومتراً إلى الشمال من مكة المكرمة.

ص: ۱۵۷

جيشاً من عشرة آلاف مقاتل وسار سرّاً ليباغت قريشاً، وليصادر إمكانية الدفاع من يدها، ولئلا يقع قتال فى مكة الأمن والسلام.

وتحرك جيش محمد صلى الله عليه و آله صوب مكة فى العاشر من رمضان سنة ثمان للهجرة، واستخدم حرباً نفسية بإشعاله النيران فى الصحراء على مقربة من مكة؛ ليُشعر قريشاً بقوة الجيش الإسلامى، ويثير الرعب فى نفوس طغاتها، ويحملهم على الاستسلام والخضوع من غير قتال (۱).

و هكذا دخل رسول اللّه صلى الله عليه و آله- الذى خرج من مكة مستخفياً يطارده كفارها- دخل فاتحاً محطّماً أعظم حصون الشرك والجاهلية، ولم يستطع الذين حاربوه طوال واحد وعشرين عاماً أن يصمدوا أمام قوة الإيمان الزاحفة، فاستسلموا، وأتوا إليه مذعنين، ودفعوا إليه الجزية التى فرضها عليهم صاغرين منكسرين.

وبهذا ثبتت الدولة والدعوة وأركانها فى الجزيرة وتحقق الفتح المبين، واستلم الرسول صلى الله عليه و آله ولاية الكعبة وحطّم أصنامها، وصار يُطافُ بها كما طاف ابراهيم وابنه اسماعيل عليهم السلام من قبل حوالى خمسة آلاف من السنين، واستُجيبت دعوة ابراهيم عليه السلام: ربِّ وابعث فيهم رسولًا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة (۲)

.

وأذّن محمد صلى الله عليه و آله للناس بالحج، كما أذن جده ابراهيم ودعاهم إليه وعادت مناسك الحج الإبراهيمى كما خطّها جبرئيل لإبراهيم عليه السلام بإذن السماء...

الكعبة أحب بقاع الأرض إلى اللّه

لقد ورد فى الروايات الشريفة عن خاتم الأنبياء والرسل محمد صلى الله عليه و آله وعن آله الأطهار: أنّ أحبّ بقاع الأرض إلى اللّه تعالى هى الكعبة الشريفة. إضافةً إلى ما أشارت إليه الآيات القرآنية كما ذكرنا سابقاً...

قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله حين هجرته إلى يثرب ملتفتاً وراءه ناظراً إلى الكعبة الشريفة مناجياً إياها: «واللّه إنك لأحبّ البقاع إلى اللّه، ولولا أنّى أُخرجتُ منك

۱- ۱ راجع تاريخ الطبرى، ومروج الذهب، وقصة الحضارة وغيرها من كتب التاريخ فى فتح مكّة.

۲- ۲ البقرة: ۱۲۹.

ص: ۱۵۸

ما خرجت» (۱).

وروى عن الإمام الصادق عليه السلام قال: «أحبّ الأرض إلى اللَّه عزّوجلّ مكة، ما تربة أحبُّ إلى اللَّه عزّوجلّ من تربتها، ولا حجر أحبُّ إلى اللَّه عزّوجل من حجرها، ولا شجر أحبُّ إلى اللَّه عزّوجل من شجرها، ولا جبال أحبُّ إلى اللَّه عزّوجل من جبالها، ولا ماء أحبُّ إلى اللَّه عزّوجل من مائها» (۲).

وقال عليه السلام أيضاً: «ما خلق اللَّه تبارك وتعالى بقعة فى الأرض أحبّ إليه منها- وأومأ بيده نحو الكعبة- ولا أكرم على اللَّه عزّوجلّ منها، لها حرّم اللَّه الأشهر الحُرم فى كتابه يوم خلق السماوات والأرض» (۳).

وهناك روايات أخرى نستغنى عن ذكرها ونكتفى بما ذكرنا، ويكفى أن نستنتج حباللَّه تعالىللكعبة الشريفة مايعطى لزائرها وللحاج إليها ... فقدجاءفى الصحيح:

«الحاج ثلاث أصناف: صنفٌ يُعتقُ من النار، وصنفٌ يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه، وصنفٌ يُحفظ فى أهله وماله وهو أدنى ما يرجع به الحاج» (۴).

الحج بين ابراهيم عليه السلام ومحمد صلى الله عليه و آله

ومما تقدم يتضح أنّ هناك قاسماً مشتركاً مقدساً بين حج أبى الأنبياء الخليل ابراهيم عليه السلام وحج خاتم الأنبياء الحبيب محمد صلى الله عليه و آله، قاسماً إلهياً فطرياً صحيحاً...

بعيداً كلّ البعد عن الإضافات البشرية والزوائد واللواحق الخارجة عن الحج الحقيقى...

ولكن للزمان معاوله وأنيابه، وللإنسان أهواؤه ورغباته الدنيوية... وقد لعبت فى الأصول والمقدسات فحرفتها وأخرجتها فى أحيان كثيرة عن خطّها الطبيعى الذى وضعه اللَّه تعالى...

قد شَوَّه أو حَرفَ هذا الخط الإلهى (الحج) كثيرٌ من ولاة الكعبة الشريفة وغيرهم ممن جاؤوا (۵) بعد النبى ابراهيم عليه السلام فجعلوه- الحج- مجرد طقوس

۱- ۱ أخبار مكة، الأزرقى ۱: ۵، ونقلها بعض كتب التفسير منه كالكاشف والميزان وغيرها.

۲- ۲ المحجة البيضاء، الفيض الكاشانى ۲: ۱۵۲، والفقيه: ۲۱۵ تحت رقم ۸.

۳- ۳ المصدر السابق نقلًا عن الكافى، الكلينى ۴: ۲۵۳، والتهذيب ۱: ۲۴۸.

۴- ۴ المصدر السابق نقلًا عن الكافى، الكلينى ۴: ۲۵۳، والتهذيب ۱: ۲۴۸.

۵- ۵ نقصد بالذين جاؤوا بعد النبى ابراهيم عليه السلام فى منطقة الجزيرة من السدنة والولاة والحكام. الأنبياء بعدابراهيم عليه السلام قد حجوا إليها كما حج ابراهيم عليه السلام.

ص: ١٥٩

خاوية وافعال مادية جسدية محدّدة، وأخرجوه من معناه الروحى والقدسى الذى أراده اللّه تعالى...

فلم تعد الكعبة ذلك الصرح الإلهى العظيم الذى أقامه النبى ابراهيم الخليل عليه السلام ووضع قواعده، والهدف الإلهى الذى استهدفه من تأسيسها...

وانما أصبحت مركزاً ومقراً للأفكار والأوضاع التى حملها العرب فى العصر الجاهلى بما يحملون من روح وثنية من خلال إدخالهم الأصنام فيها وعبادتهم لها، والتقرب من خلالها إلى اللّه زلفا، أو مركزاً للأعاجم من فرس وغيرهم ممن لم يؤمنوا إيماناً صحيحاً، وإنما جاؤوا لإحياء ذكريات أو لأغراض أخرى غير دينية ولا- إلهية من قبيل التجارة أو الترويح عن النفس، أو لقضاء الحاجة من خلال تقديم النذور والقرابين مما ورثوه من عادات وعقائد...

وهكذا ابتعد الحج عن أهدافه السامية الأولى الروحية والمعنوية، وصار مجرّد شكل ومظهر مادى لا مضمون فيه ولا روح...

وبُعث النور الأعظم، النبى محمد صلى الله عليه و آله وغيّر الدنيا، والمجتمع.. وإذا بالكعبة والحج الأصيل نفسه يعيد مجده السالف التليد الذى أرساه النبى ابراهيم الخليل عليه السلام وأبناؤه وأحفاده المخلصون...

جاء محمد بن عبداللّه صلى الله عليه و آله ليضع الحج فى موقعه المناسب، الحج الأبدى، ما دام الإنسان حيّاً يجرى على سطح الأرض...

جاء الحج فى لمساته الأخيرة ركناً مرتبطاً كامل الارتباط بالخالق البارئ عزّوجلّ، وممتداً امتداداً طويلًا إلى كلّ إنسان يجرى فى المعمورة؛ ليصوغ شخصية اجتماعية تستمد من الحج (ذلك الاجتماع الكبير) شخصية سوية كسائر الناس، تنظر إلى الآخرين نظرتها إلى نفسها... باعتباره عبداً من ملايين العبيد للّه عزّوجل...

وهكذا عاد الحج الإبراهيمى على يد رسول اللّه صلى الله عليه و آله بعد أن ابتعد عن

ص: ١٦٠

ابراهيم عليه السلام رويداً رويدا وخلف عن سلف كما قال تعالى: فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً (١).

الهوامش:

١- ١ مريم: ٥٩.

مهمّات مشبوهة فی الدیار المقدّسة (۵)

ص: ۱۶۶

مهمّات مشبوهة فی الدیار المقدّسة (۵)

حسن السعید إلی المدینة المنورة

رغم انتهاء موسم الحج، إلّاأنّ بیرکهارت اجبر علی البقاء فی مکّة المکرمة، بسبب الوضع المتقلب فی البلاد. وعندما غادر هذا الرحالة السویسری مکّة متوجهاً إلی المدینة المنورة، التی ظلّت مفتوحة للزائرین، حتی منع الوهابیون زیارتها.. لکن هذا المنع أُلغی نتیجة لحملة محمد علی باشا. وکان بیرکهارت أوّل اوروپی یصل إلی المدینة المنورة، بعد الخطر الوهابی (۱).

فی منتصف کانون الثانی (ینایر) ۱۸۱۵، غادر بیرکهارت مکة المکرمة علی ظهر جمل، فی رحلة استغرقت حوالی اسبوعین (۲)، وفی صباح الیوم الثامن والعشرین، من الشهر نفسه، یکون قد وصل المدینة المنورة. ومن سوء حظه أنه وقع مریضاً بمرض البرداء (الملاریا)، حتی أصابه الیأس من نفسه، وظنّ أنه سیقضی نحبه فی المدینة فیقبر فیها.

لکنه مع ذلک استطاع أن یری أشیاء کثیرة من أحوال المدینة ومافیها، بحیث استطاع أن یکتب عدّة فصول عنها، فی الجزء الثانی من رحلته

۱- ۱ بلاد العرب القاصیة؛ م. س: ۱۱۵.

۲- ۲ صحیفة الحیاة؛ م. س.

ص: ۱۶۷

(الصفحة: ۱۳۸- ۲۹۲) (۱).

بقی فی المدینة المنورة ثلاثة أشهر، أمضی منها ثمانیة أسابیع فی الفراش؛ لذا کتب عن المدینة بطریقة أقل شمولیّة من کتاباته عن مکّة (۲)، بل إنّ وصفه للمدینة المنورة ناقص وهزیل، بالنسبة لوصفه لمکّة وجدّة والطائف. کما یقول «برینث»، وهو یعتمد فی کثیر ممّا کتبه عن المدینة علی السماع، وماجمعه من الأخبار، التی التقطها بدقة وأناة، وهی تأتی بمفهوم جدید بالنسبة للقارئ الاوروپی، ولکن تلک المعلومات لیست مؤسسة علی ملاحظاته الشخصیة وتجاربه، ومع ذلک فقد کان یتوخی الحقیقة ببرود فی أحکامه (۳).

وفی البدایة، یقول بیرکهارت:

إنّ القافلة التی جاء ضمنها من مکّة المکرمة، نزلت فی الساحة الکبری الکائنة فی ضاحیة المدینة، ووجد له منزلًا بواسطة المزوّر، وأخذ کالعادة لزیارة الحرم الشریف، فلاحظ أنّ مراسیم الزیارة أقصر وأسهل من مراسیم الحج ومناسکه بطبیعة الحال، لکنه لاحظ أنّ المدینة کان قد احتلها طوسون باشا مؤخراً، وطرد منها الوهابیین، فنفر عنها البدو وأصحاب الإبل، الذین کانوا یأتون إلیها بالأقوات والمؤن. فعزّ فیها الطعام، ولاحظ وخامة الجو فیها کذلک، وطعم الماء المقیت.

ویأخذ بیرکهارت بوصف المدینة وموقعها الطبیعی... فیقول:

إنه وجد أسوارها عامرةً، بحیث تعدها للدفاع علی أحسن وجه بالنسبة لمقاییس تلک الجهات؛ ولذلک کانت المدینة المعقل الرئیسی فی الحجاز. وکان السور قد بُنی حولها سنة ۳۶۰ للهجرة، ثمّ اعید بناؤه بعد ذلک فی أوقات مختلفة أخصّ ها سنة ۹۰۰ للهجرة، لکنّ الخندق کان قد مُدّد حولها سنة ۷۵۱. علی أنّ بناءه، بشکله فی أوائل القرن التاسع عشر، کان قد تمّ بأمر من السلطان سلیمان القانونی، فی نهایة القرن السادس عشر، وهناک أبواب ثلاثة

۱- ۳ المدینة فی المراجع الغربیة؛ م. س، ۳: ۲۴۳.

۲- ۴ صحیفة الحیاة؛ م. س

۳- ۵ بلاد العرب القاصیة؛ م. س: ۱۱۵

ص: ۱۶۸

جمیلة فیه: الباب المصری فی الجهة الجنوبیة، وهو مع باب الفتوح فی القاهرة أجمل الأبواب التی شاهدها بیرکهارت فی المدن الشرقیة، والباب الشامی فی الجهة الشمالیة، وباب الجمعة فی الجهة الشرقیة، وهناک باب یُسمّی «الباب الصغیر»، فی الجهة الجنوبیة، کان الوهابیون قد أغلقوه عندما احتلوا المدینة قبل سنوات.

ویقول بیرکهارت: إنه شاهد المدینة مبنیّةً بالحجر کلّها، وتتألف بیوتها من طابقین بوجه عام ومن سطوح منبسطة.. أمّا الحارات فیورد أسماءها.. لینتقل إلی الحدیث عن ضواحی المدینة المنورة، وأهمّ الحارات فی تلک الضواحی، والتی لا تخلو من الأماکن التأریخیة، فمثلًا هناک مسجدان فی المناخة، أحدهما یسمی «مسجد علی»، ویُقال: إنه قدیم منذ صدر الإسلام، لکن بنایته القائمة کانت قد شیِّدت فی ۸۷۶، والمنقول أنّ النبیّ علیه السلام کثیراً ماکان یصلی فیه. ویُسمی المسجد الآخر «جامع عمر» وقد الحقت به مدرسة عامة کانت تستخدم بنایتها مخزناً للذخیرة وملجأ لکثیر من الجنود.

وبعد أن یصف بیرکهارت أشیاء اخری فی المدینة، وأهمّها مشروع الماء فیها، یقول: إنّ الجوهرة الغالیة التی تجعل المدینة فی صفّ مکّة من حیث الأهمیة، لا بل وتفضلها علیها، فی نظر بعض الناس مثل أتباع مالک بن أنس، هو المسجد الأکبر الذی یضمّ فی داخله قبر النبیّ محمد صلی الله علیه و آله، وهو مثل جامع مکّة یسمی «الحرم»، ویقع هذا المسجد فی الطرف الشرقی من البلدة ولیس فی وسطها. أمّا أبعاده فهی أصغر من أبعاد الحرم المکی، إذ یبلغ طوله مئة وخمساً وستین خطوةً، ویبلغ عرضه مئة وثلاثین، لکنه مشیّد علی الطراز نفسه تقریباً.

وبعد أن یصف بیرکهارت سائر أجزاء الحرم، والضریح المطهّر ومایوجد حوله من القبور الاخری، یقول: إنّ نفائس الحجاز کانت تحفظ فی السابق حول هذه القبور إمّا معلقة

ص: ۱۶۹

بحبال من حریر یمتد فی داخل المبنی، أو مودعة فی صناديق خاصة موضوعة علی الأرض. ویمکن أن یذکر من هذه علی الأخص نسخة من القرآن الکریم مکتوبة بالخط الکوفی تعود إلی الخلیفة عثمان بن عفان، ویُقال: إنّها لا تزال موجودة فی المدینة..

ثمّ یتطرق إلی ذکر حصار الوهابیین للمدینة، وإلی أنّ شیئاً کثیراً من هذه النفائس، ولا سیما الأوعیة الذهبیة منها، استولی علیها رؤساء البلدة، بحجة توزیعها علی الفقراء، لکنهم تقاسموها فیما بینهم بعد ذلک.

وحینما دخل الأمیر سعود الوهابی إلی المدینة، واستولی علیها، دخل الحجرة النبویة نفسها، ووصل إلی ماوراء الستائر، فوضع یده علی جمیع النفائس التی وجدها هناک، وقد باع قسماً منها إلی شریف مکة، وحمل الباقی إلی الدرعیة معه. ومن الأعلاق النفیسة التی أخذها، وهی أغلی من أی شیء آخر، النجمة البراقة المتلألئة المطعمة بالماس واللؤلؤ، التی کانت معلقة فوق القبر المقدّس مباشرة، وقد کانت تسمی «الکوکب الدری»، وقد کانت تودع، فی هذا المکان، جمیع أنواع الأوعیة والأوانی الثمینة المطعمة بالجواهر، والأقراط، والأساور، والقلائد، وسائر النفائس التی کانت تُهدی من جمیع أنحاء الامبراطوریة العثمانیة، ویأتی بها الحجاج فی أثناء زیارتهم للمدینة. ولا شکّ أنّ ذلک کلّه کان یؤلف مجموعة ذات قیمة غیر یسیرة، لکنها لا تکاد تُقدّر بثمن. فقد قدّر الشریف غالب مااشتراه من الامیر سعود بمائة ألف دولار.. کما یُقال: إنّ ماأخذه الأمیر سعود معه یتألف غالباً من اللؤلؤ والمرجان، وإنّ قیمته تساوی ماباعه إلی الشریف غالب، وربما یبلغ مجموع کلّ ماوجد فی قیمته حوالی ثلاثمائة ألف دولار (۱).

فی رحاب المسجد النبوی الشریف

وهناک من الأسباب مایجعلنا

۱- ۶ المدینة فی المراجع الغربیّة؛ م. س، ۳: ۲۴۸.

ص: ۱۷۰

نعتقـد- والكلام مايزال لبيركهارت- بأنّ هـدايا المسـلمين التى تجمعت فى هذه البقعة، عبر القرون والأجيال، كانت تبلغ أكثر من هذا بكثير. ومن المحتمل جـدّاً أن يكون حكّام المدينة الذين كانوا مستقلين، فى كثير من الأحيان، وسدنة الضـريح المقدّس أنفسـهم، قد أخـذوا الشـىء الكثير مما كان يُهـدى بين حين وآخر، كما فعل علماء مكّـة قبل ثلاثمئـة سـنة، حينما سـرقوا مصابيـح الـذهب العائـدة للكعبة، وأخذوها إلى الخارج بين طيّات أردانهم، على مايقول المؤرخ قطب الدين، وقد أخذ طوسون باشا، عند مجيئه المدينة، يفتّش عن الأوانى الذهبية التى بيعت فى المدينة، فوجد قسماً منها وابتاعه من مالكيه بعشرة آلاف دولار، ثمّ أعاده إلى مكانه.

ثمّ يذكر بيركهارت أنّ فوق «الحجرة» قبة جميلة عالية الذرى، ترتفع فوق القباب الاخرى، التى تكوّن السطح الممتد من فوق الأعمدة، وترى من مسافة بعيدة فى المدينة. وحالما تلوح للزائرين من بعيد يبدأون بالصلاة وقراءة الأدعية.

وتغطى بالرصـاص، كمـا يعلوهـا هى كرة غير صـغيرة بـالحجم وهلالـ كبير، وكلاهما يتوهـج بـذهبه. وقـد صـنعت الكرة والهلال فى استانبول، بأمر من السلطان سليمان القانونى، أمّا القبة والحرم بأجمعه فقد بناهُ قايتباى سلطان مصر مابين سنتى ۸۸۱ و ۸۹۲ ه.

وكان الوهابيون قـد أغراهم بتهـديم القبـة الكبيرة الذهب اللماع، وتعاليمهم القاضـية بتهديم القباب المقامة فوق القبور جميعاً، بما فيها قبة الرسول الأعظم، فحاولوا ذلك وابتغوا رفع الكرة والهلال، لكن متانة البناء، ووجود الغطاء الرصاص، جعل من الصـعب عليهم تنفيذ مايريدون. ثمّ سقط اثنان منهم، بعد أن تزحلقا من فوق السطح الأملس، فتركت المحاولة وعُدّ ذلك من معجزات النبى.

وهناك على مقربة من ستائر الحجرة، وفى داخل محيطها قبر «ستّنا

ص: ۱۷۱

فاطمـة» مغطّی بغطـاء أسود من الحریر المطرّز. وهنـاک بعض الاختلافات فی الرأی، حول مـدفن الزهراء البتول فی هـذه البقعـة أو فی مقبرة البقیع. ولذلک یزورها الزوّار فی هذین المکانین معاً.

وبعـد أن یشـرح بیرکهارت الکیفیة التی یزور بها الزوار الحرم الشـریف، یبدأ بوصف الصـحن الأوسط «الذی یوجد بالقرب منه سـیاج خشبی غیر مرتفع، فی داخله نخلات تعتبر مقدسـة؛ لأنهـا علی مایُقال کانت قـد زرعتها الزهراء علیها السـلام، وفی جانب النخلات بئر تسمی «بئر النبی»، لکن ماءها عکر؛ ولذلک لا یتمتع بشهرة قدسیة.. وحینما یأتی علی ذکر الاضاءة والشموع یذکر أنّ زوجة الخدیوی محمد علی باشا، التی کانت یومذاک فی المدینة، جاءت بکمیات کبیرة من الشمع، وأهدتها إلی الحرم الشریف (۱).

ثمّ ینتقل بیرکهارت إلی وصف دقیق لأبواب الحرم الشریف الأربعة:

(السـلام، الرحمـة، الجبریل، النساء)، وجمیع هـذه الأبواب تغلق بعـد الغروب بثلاث ساعات یومیاً، ولا تفتـح إلّا قبل الفجر بساعة. لکن الذین یرغبون فی الصـلاة داخل المسـجد، طوال اللیل، یمکنهم أن یستحصلوا الرخصة لذلک من الآغا المکلف بالخفارة.. أمّا فی أیام رمضان، فیبقی الحرم مفتوحاً طوال اللیل.

وتعهـد مهمـة أمن المسـجد النبوی، وغسـل الحجرة، وسائر أجزاء المبنی جمیعاً، وإنارة الحرم ومأشـبه، إلی خمسـین آغا من الأغوات الخصـیان، الذین توجد منظمة خاصة لهم، تشبه المنظمة الموجودة فی بیت اللّه الحرام فی مکّة، لکن هؤلاء تُعطی لهم أهمیة کبیرة فی المدینـة، فتجـدهم یلبسون أحسن، ویسـتعملون الشال الکشـمیری، وأفخر أقمشـة الهند الحریریة، وحینما یمرون بالسوق یسارع الجمیع إلی تقبیل أیدیهم، ولذلک یمارسون نفوذاً غیر یسیر فی شؤون البلدة الداخلیة..

ویسمی رئیس هؤلاء الأغوات «شیخ

۱- ۷ المرجع السابق، ۳: ۲۵۰.

ص: ۱۷۲

الحرم»، وهو رئیس الجامع بأسره أیضاً، والشخصیة الاولی فی المدینة عادة.. وقد کان شیخ الحرم الذی شاهده بیرکهارت یومذاک «قزلر أغاسی» فی عهد السلطان سلیم...

وقد شوهد مراراً، وهو یتقدّم علی طوسون باشا، الذی کانت رتبته برتبة الباشا فی جدّة.. ولذلک تسنّی لبیرکهارت أن یشاهد طوسون باشا وهو یقبل ید شیخ الحرم، فی داخل المسجد النبوی (۱).

وینتقل بیرکهارت بعد ذلک إلی الکتابة عن الوضع الاقتصادی قائلًا:

إنّ المدینة لا تحتوی أیة صناعات، وإنّ أی ترمیم فی المسجد النبوی کان یتطلب إحضار الحرفیین من مصر، إلّا أنه لاحظ أنّ الزراعة کانت متطورة جدّاً (۲).

أماکن الزیارة الاخری

ویمضی بیرکهارت فی ذکر أماکن الزیارة الاخری، ویبدأ بالبقیع حیث یثوی عدد من الصحابة والأئمة والشهداء، ویصف مدی الخراب الذی لحق بها علی ید الوهابیین، مشیراً إلی بقایا القبب والمبانی الصغیرة التی عمدوا إلی تخریبها من فوق: قبور العباس وبعض الأئمة وعثمان وستنا فاطمة وعمّات النبی صلی الله علیه و آله. والموقع بأجمعه عبارة عن أکوام من التراب المبعثر، وحفر عریضة، ومزابل، علی حدّ تعبیر بیرکهارت.

ویذکر بیرکهارت بالمناسبة أسماء الشخصیات الإسلامیة، التی قُبرت فی البقیع.. لکنه حینما یذکر قبر الإمام الحسن بن علی علیهما السلام یتوهم أنه قبر الإمام الحسین سیِّد الشهداء، فیقول: إنّ جسمه فقط دون الرأس قد دُفن فیه، ویشیر إلی أنّ الرأس قد اخذ إلی القاهرة وحفظ فی جامع خاص یُدعی، الحسنیة (۳)!

ثمّ یصف زیارته إلی جبل أحد، حیث وجد المسجد، الذی شُیِّد حول قبر الحمزة وغیره من شهداء احد..

وقد هدّم الوهابیون القبة المشادة فوق القبر، لکنهم لم یتعرضوا للقبر نفسه.

۱- ۸ المرجع نفسه، ۳: ۲۵۱.

۲- ۹ صحیفة الحیاة؛ م. س

۳- ۱۰ المدینة فی المراجع الغربیّة؛ م. س، ۳: ۲۵۴.

ص: ۱۷۳

وعلی مسافة من هذا المسجد وجد قبةً صغیرة تشیر إلی المکان الذی اصیب فیه الرسول علیه السلام فی موقعة احد، وعلی مسافة قصیرة من هذه القبة وجد قبور اثنی عشر صحابیاً من أصحاب الرسول، الذین استشهدوا فی موقعة احد أیضاً، وقد خرّب الوهابیون قبورهم وعبثوا بها..

وزار بیرکهارت منطقة قبا أیضاً، وأهم مایذکره عنها أنها ملأی بالبساتین العامرة... ویقوم مسجد قبا التأریخی مع ثلاثین أو أربعین بیتاً من حوله فی وسط هذه البساتین، وقد وجد المسجد صغیراً وبحالة خربة، ویلاحظ فیه «مبرک الناقة».

والبقعة التی صلّی فیها النبی عند وصوله إلی (قبا).. وعلی مسافة قصیرة من مسجد قبا شاهد مسجد علی، وبقربه بئر عمیقة تسمی «العین الزرقاء» (۱).

سکّان المدینة

أمّا سکان المدینة المنورة وطبقات الناس فیها، فیقول بیرکهارت عنها: إنهم مثل سکان مکّة، أکثریتهم من الغرباء الذین تجذبهم قدسیة البلد إلیها، من جمیع أنحاء العالم الإسلامی. وعلی هذا فهناک فیها جالیات من کلّ بلد إسلامی تقریباً، ولا توجد فیها إلّا أقلیة صغیرة من نسل الأنصار، الذین کانوا یسکنون المدینة، عندما هاجر النبی إلیها سنة ۶۲۲ للمیلاد. فهناک حوالی عشر اسر یمکنها إثبات نسبها وتحدّرها من الأوس والخزرج، وهذه اسر فقیرة تعیش علی الفلاحة فی الضواحی والبساتین.

علی أنّ عدد الشرفاء الحسینیین غیر قلیل فی المدینة، لکن معظمهم غیر مدنیین فی الأصل، وإنما کان آباؤهم قد نزحوا إلیها من مکّة خلال الحروب التی کان یشنّها الشرفاء للاستیلاء علیها. وینتمی معظم هؤلاء تقریباً إلی طبقة العلماء، أمّا الشرفاء المحاربون الذین یشبهون شرفاء مکّة فقلیلون جدّاً. وهناک أیضاً قبیلة صغیرة من الشرفاء الحسینیة

۱- ۱۱ المرجع نفسه، ۳: ۲۵۵.

ص: ۱۷۴

المنحدرین من نسل الحسین شقیق الإمام الحسن علیهما السلام. ویُقال: إنهم کانوا أقویاء فی المدینة سابقاً، وکانوا یأخذون لأنفسهم القسم الأکبر من واردات الحرم الشریف، فإنهم کانوا خلال القرن الثالث عشر سدنة القبر المطهر المحظوظین.

لکنهم تضاءلوا بعد ذلک، حتی أصبحوا الیوم یقتصرون علی عدد محدود من الاسر، التی لا تزال من علّیة القوم فی البلد وسکانه الأغنیاء، وهم یشغلون حارة خاصة بهم، ویحصلون علی أرباح طائلة ولا سیما من الحجاج الإیرانیین الذین یَفِدون علی المدینة للزیارة. ویُفهم ممّا کتب فی هذه الرحلة أنّ هؤلاء من شیعة المدینة، الذین یمارسون عبادتهم علی الطریقة السنّیة فی الظاهر، ومع هذا فیطلق علیهم «الرافضة».

والمعروف فی کلّ مکان أنّ بقایا الأنصار القدماء، وعدداً کبیراً من عرب المدینة الفلاحین الذین یفلحون البساتین والحقول من حولها هم من «الرافضة»، أی الشیعة کذلک.

ویُسمّی هؤلاء «النخاولة»؛ لأنهم یعیشون بین النخیل، وهم کثیرون فی عددهم وشجعان فی الحروب..

ولذلک قاوموا الوهابیین حینما احتلوا المدینة مقاومة عنیفة.. ونقول إنّ المعروف فی التأریخ، ولدی المطلعین من الناس، أنّ النخاولة من الفلاحین الذین کانوا یفلحون فی بساتین الإمام الحسن علیه السلام، ویقول بیرکهارت کذلک:

إنّ النخاولة لا یتزاوجون مع غیرهم إلّا فی النادر، ومعظمهم یجاهرون بالشیعیة حینما یکونون بین نخیلهم، لکنهم یدّعون بالسنیة حینما یکونون فی البلد، وقد استوطن بعضهم فی الضواحی فاحتکروا مهنة القصابة.

وتعیش فی البادیة من جهة الشرق، علی مسیرة ثلاثة أیام من المدینة، قبیلة بدویة بکاملها یسمی أفرادها «بنی علی»، وهؤلاء کلّهم من الشیعة أو من معتنقی المذهب الإیرانی، علی حدّ تعبیر بیرکهارت، الذی یستغرب کیف أنّ أقدس مدینتین فی الإسلام

ص: ۱۷۵

تُحاط إحداهما بالزيدية (أى مكّة) والاخرى بالجعفرية (أى المدينة)، ولا تبذل أية محاولة لاجلائهم!!

ومن بين الاسر القديمة فى المدينة اسر تنحدر بنسبها من نسل العباسيين كذلك، لكن شأنهم قد انحطّ الآن حتى أصبحوا فقراء. ويطلق عليهم «الخليفة»، أى المنحدرون من نسل الخلفاء.. ثمّ يسهب بيركهارت فى ذكر الجنسيات الأصلية التى ينتمى إليها سكّان المدينة، ويقول: إنّ الجيل الثانى أو الثالث، من السكان غير العرب، يستعربون بالتدريج، ويصبحون عرباً حتى فى قسمات وجوههم. ويتطرق بعد ذلك إلى لباس المدنيين وأسلحتهم، وأحوالهم المعاشيّة والاقتصادية، وتجارتهم وأطعمتهم، وعاداتهم وطباعهم (۱).

وفى فصل خاص بحكومة المدينة يلخص بيركهارت تاريخها منذ صدر الإسلام إلى يوم وصوله تلخيصاً مختصراً جدّاً، لا نرى موجباً لنقله هنا.. (۲).

القاهرة.. نهاية المطاف

كانت ينبع آخر محطة له فى الحجاز، حيث واجهه مرض الطاعون فغادرها بسرعة. وفى الرابع والعشرين من حزيران (يونيو) ۱۸۱۵ عاد إلى القاهرة، بعد غياب دام سنتين ونصف السنة؛

كانت صحته عليلة، إلّاأنه لم يفقد الأمل فى الذهاب إلى تمبكتو (۳)، وقد قضى سنواته الأخيرة فى أعمال تعتبر لهواً وتسلية. فقد كانت لا تزال أمامه تلك الرحلة عبر الصحراء الكبرى إلى ضفاف نهر النيجر. وفى الوقت نفسه كان أعضاء الجمعية الأفريقية ينتظرون عودته إلى لندن (۴). ولمّا سأل عن القافلة جاء الجواب مخيّباً لآماله مرّة اخرى: مجيء القافلة لم يكن متوقعاً فى المستقبل القريب! عندها استقرّ ودوّن رحلاته، وأمضى شهرين فى صحراء سيناء يستكشف مناطق جديدة (۵)، وذلك فى ربيع عام ۱۸۱۷. وفى حزيران عاد إلى القاهرة، واستعدّ للمسيرة إلى

۱- ۱۲ المرجع نفسه، ۳: ۲۵۷.

۲- ۱۳ لمزيد من الاطلاع يراجع الجزء الثالث من موسوعة العتبات المقدسة قسم المدينة.

۳- ۱۴ صحيفة الحياة؛ م. س

۴- ۱۵ بلاد العرب القاصية؛ م. س: ۱۱۵.

۵- ۱۶ صحيفة الحياة؛ م. س

ص: ۱۷۶

الجنوب الغربی.

بعد رجوعه إلی القاهرة بأیّام، تغلّب علیه المرض فتوفی فی ۱۵ تشرین الأوّل (اکتوبر) ۱۸۱۷، ودفن فی العاصمة المصریة.. بعد شهرین فقط انطلقت أوّل قافلة إلی تمبکتو منذ أربع سنوات (۱).

قبیل وفاته، أوصی بیرکهارت بوقف مجموعة مخطوطاته علی مکتبة جامعة کمبردج، وکتاباته کلّها تدور حول رحلاته، کرحلة للشام والأراضی المقدسة (۲).

وهی حسب تأریخ صدورها:

الرحلة إلی بلاد الشام (لندن ۱۸۱۴- ۱۸۲۲)، ورحلة إلی الجزیرة العربیة (لندن ۱۸۲۹)، وسجلات أسفار فی الشرق الأدنی والاتصال بالبدو والوهابیین (لندن ۱۸۳۱، باریس ۱۸۳۵)، ومجموعة من الأمثال العربیة، متناً وترجمة انجلیزیة وشرحاً (لندن ۱۸۳۰) وقد ترجمت من الإنجلیزیة إلی لغات اخری اوروپیة، منها الألمانیة، بقلم ه. ج کرمز (۱۸۳۴)، وکتاب الرحلات النوبیة. وهو من أوائل الکتاب الاوروپیین، الذین کتبوا عن العرب القاطنین فی شمالی السودان وفی مملکة سنار.

وقد تولّت الجمعیة الأفریقیة فی انجلترا نشر جمیع مصنفاته، ومازال بعض مخطوطاته فی مکتبة ابن أخیه جاکوب بیرکهارت، وکان رئیساً لقسم العلاقات الدولیة فی وزارة الخارجیة السویسریة (۳).

وعندما نُشر کتاباه عن رحلته إلی بلاد العرب، ومشاهداته عن البدو والوهابیین.. أدرک علماء اوروپا مدی خسارتهم بفقد بیرکهارت، خاصة وأنهما أصبحا مرجعاً یعتمد علیه، ویتجلّی ذلک من رجوع المستشرقین، فی مواطن کثیرة، إلی بیرکهارت، فی موسوعتهم الموسومة ب «دائرة المعارف الإسلامیة». أمّا علی صعید الرحالة فقد بزّ سابقیه وأعجز اللاحقین. وهذا الرحالة الشهیر ریتشارد برتون الذی زار الحجاز

۱- ۱۷ المرجع نفسه.

۲- ۱۸ الاعلام للزرکلی؛ م. س، ۸: ۲۶۸، والمستشرقون للعقیقی؛ م. س، ۲: ۵۲.

۳- ۱۹ کذلک.

ص: ۱۷۷

والشام، ورغم ملاحظاته وهوامشه التفصیلیة الکثیرة أقرّ أنه لا یستطیع أن یضیف لما کتبه بیرکهارت عن البدو إلّا قلیلًا (۱). مؤکداً أنه قد وصف مارآه قدر الإستطاعة، ولکنه اعترف أنه لا یستطیع أن یصل إلی دقة بیرکهارت، الذی یعترف برتون أنه مدین له لیس بالشکر والامتنان فحسب، بل بالاقتباس عنه بصورة جلّیة واسعة واضحة (۲).

یقول الباحث البریطانی «بیتر برینث»: من المضحک المبکی أن نسمع أنه عندما طُرحت فکرة إنشاء نصب تذکاری لبیرکهارت یُنصب فوق قبره فی القاهرة، تحمّس العلماء والامیریالیون والمستکشفون الجالسون علی کراسیهم فی الغرب، وجمعوا بعضهم مع بعض مبلغ عشرین جنیهاً استرلینیاً فقط (۳)!

لم یوضّح «برینث» سبب هذه المفارقة، ولعلّ ذلک یعود إلی أنّ بیرکهارت لیس انکلیزیاً قحّاً، فهو سویسری مأجور للدوائر البریطانیة، ولا ننسی أنّ الامبراطوریة البریطانیة کانت تتوثّب إلی دخول الحقبة الفیکتوریة، بکلّ غرورها وغطرستها وتعالیها علی الآخرین، بمن فیهم الغربیون غیر الإنکلیز!!

اشکالیة.. واثارة

وعلی ذکر النصب التذکاری، فإنّ ثمّة مفارقة اخری ملفتة للانتباه، یحملها قبره الموجود فی القرافة الکبری بسفح المقطم، إذ کُتبت علیه العبارة الآتیة: «هذا قبر المرحوم إلی رحمة اللّه تعالی الشیخ حاج إبراهیم المهدی بن عبد اللّه برکهرت اللوزانی، ولادته ۱۰ محرم سنة ۱۱۹۹، وتأریخ وفاته إلی رحمة اللّه بمصر المحروسة فی ۱۶ ذی الحجة سنة ۱۲۳۲ ه» (۴).

والسؤال هو: هل العبارة الآنفة الذکر قد کُتبت بناءً علی توصیة خاصّة من بیرکهارت نفسه.. أم کانت بایعاز من القنصل البریطانی فی القاهرة، أم کانت مجرّد اجتهاد من المشرفین علی المقبرة..؟!

إنّ هذه الإثارة تطرح- بقوة

۱- ۲۰ نقلًا عن کتاب صورة العرب فی الصحافة البریطانیة؛ م. س: ۴۴ هامش ۹۴.

۲- ۲۱ بلاد العرب القاصیة؛ م. س: ۱۶۱.

۳- ۲۲ المرجع نفسه: ۱۱۶.

۴- ۲۳ الاعلام؛ م. س، المستشرقون؛ م. س.

ص: ۱۷۸

ربما- اشکالیة علاقة بیرکهارت بالإسلام، الأمر الذی یحتاج إلی قدر من تعریة هذا الإبهام. خاصة وأنّ البعض استسلم- سذاجة أو سوء نیّة- لحکایة إسلام (الشیخ) إبراهیم بیرکهارت!!

ففی حدود علمنا، لم یجرؤ أحد علی تسویق قصة إسلامه سوی الکاتب النصرانی «أمین الریحانی»، الذی أشار إلی اسمه بأنه (الحاج عبداللّه) ووصفه بأنه (صدیق محمد علی وصدیق العرب والإسلام)..

وقال عنه: «کان بیرکهارت فی قیافته وفی إسلامه محترماً موقراً»، دون أن ینسی الریحانی الإشادة ببیرکهارت لشهادته العلمیة المنزهة عن الأهواء الخاصة والمذهبیة؛ لا لشیء سوی أنه قال: «جاء الوهابیون یطهرون الحجاز»! کما وصف الوهابیة بأنها تمثّل الإسلام فی طهارته الاولی (۱).

وعلی خطی الریحانی، وإن کانت بصورة أخف، جاءت الصحافیة «رالی الزین» لتقول عن بیرکهارت بأنه «اعتنق الإسلام» بعد فترة من الزمن خلال مکوثه فی حلب (۲). فی حین نجد أنّ نجیب العقیقی صاحب کتاب «المستشرقون» لم یُشر قط إلی مسألة إسلام بیرکهارت، واکتفی بالعبارة «وقد تسمّی بإبراهیم بن عبد اللّه» دون تعلیق (۳).

أمّا صاحب قاموس «الأعلام» فقد شکّک فی إسلام بیرکهارت، إذ قال: «ثمّ مضی إلی الحجاز مسلماً أو متظاهراً بالإسلام، وتسمی بإبراهیم ابن عبد اللّه» (۴) ومن نافلة القول التأکید بأنّ «خیر الدین الزرکلی» لم یکن أوّل المشککین، بل إنّ بیرکهارت نفسه أشار إلی بعض معاصریه، وفی مقدمتهم محمد علی باشا، إذ یُستبان ممّا دونه أنّ محمد علی باشا کان یشکّ فی إسلامه، ومع هذا فقد سمح له بالتوجه إلی الحج فی مکّة (۵)، ویکاد المریب یقول خذونی!

قبال ذلک نکتفی بثلاث شهادات من الضفة الاخری، یرقی بعضها إلی درجة الاعتراف. فهذا صاحب

۱- ۲۴ للمزید من الاطلاع علی ماکتبه الریحانی عن بیرکهارت یراجع کتابه: «تأریخ نجد الحدیث»، المنشور ضمن الأعمال العربیة الکاملة للمؤلف، المؤسسة العربیة للدراسات والنشر، بیروت، ۱۹۸۰: ۸۰- ۸۱. معلوم أنّ علامات الاستفهام ماتزال تطارد الریحانی حول علاقاته المشبوهة بالدوائر الدولیة وأذنابها فی المنطقة.. وإذا عُرفَ السبب بطل العجب!

۲- ۲۵ صحیفة الحیاة؛ م. س.

۳- ۲۶ المستشرقون؛ م. س، ۲: ۵۲.

۴- ۲۷ الأعلام؛ م. س.

۵- ۲۸ المدینة فی المراجع الغربیّة؛ م. س، ۳: ۲۶۴.

ص: ۱۷۹

«المنجد» یقول عن بیرکهارت: «.. ثمّ زار مکّة وجدة متنکراً باسم الشیخ إبراهیم» (۱)، فیما اعترف ناشر کتبه الإنکلیزی ویلیام أوسلی، کما مرّ، بأنّ معرفة بیرکهارت للعربیة واطلاعه التام علی أحوال المسلمین وعاداتهم قد ساعداه علی تقمص دور الرجل المسلم بنجاح، حتی استطاع أن یعیش فی مکّة، خلال موسم الحج کلّه، ویشترک فی مناسکه وشعائره، من دون أن یثیر أدنی شک بشخصیته المنتحلة (۲).

ورغم ماتعنیه الألفاظ المتقدمة مثل «متنکراً» و «تقمّص» و «شخصیته المنتحلة».. من دلالات، بل شهادات ثبوتیة، فإنّنا نترک الحکم الفیصل للبروفیسور «ادوارد سعید» حیث یقول: «لقد هاجم مؤرخون ثقافیون محترمون، مثل لیبولد فون رانکه وجاکوب بیرکهارت، الإسلام بعنف کأنهم کانوا یتعاملون لا مع تجرید من التشبیه التجسیمی، بل مع ثقافة سیا- دینیة یمکن إصدار تعمیمات عمیقة حولها، واعتبارها مسوّغة. ففی کتابه تأریخ العالم (۱۸۸۱- ۱۸۸۸) تحدّث رانکه عن الإسلام واصفاً هزیمته أمام الشعوب الجرمانیة- الرومانیة، وفی «شذرات تأریخیة» (ملحوظات غیر منشورة، ۱۸۹۳). تحدّث بیرکهارت عن الإسلام (کشیء) بائس عارٍ، وتافه (۳).

فأین یا تری هذه الرؤیة الحاقدة عن الإسلام من ادّعاء الریحانی بأنه صدیق العرب والإسلام؟! وأین هی شهادة العلماء المنزهین عن الأهواء..؟!

ویبقی من المفید الإشارة إلی ملاحظة المرحوم «جعفر الخیاط» الخبیر بکتابات الغربیین عن الإسلام والشرق، إذ یقول: «ویلاحظ من بعض مایکتبه بیرکهارت فی الرحلة أنه ربّما کانت لهُ علاقة بالاستخبارات البریطانیة فی تلک الأیام، فهو یقول:

إنّ وصول الغرباء من جمیع أنحاء العالم الإسلامی، أی من تمبکتو إلی سمرقند،

۱- ۲۹ یُراجع «المُنجد فی الأعلام» ط ۱۲، بیروت، ۱۹۸۲. المطبعة الکاثولیکیة.

۲- ۳۰ المدینة فی المراجع الغربیّة؛ م. س.

۳- ۳۱ الإستشراق لادوارد سعید؛ م. س: ۲۱۹.

ص: ۱۸۰

ومن بلاد الکرج إلی بلاد بورنیو، تجعل جدّة مکاناً ممتازاً جدّاً للاوروبی المسافر المعنی بجمع الأخبار وحب الاستطلاع. فهو بتقدیمه المساعدة للحجاج الفقراء، وصرف مبالغ زهیدة لتجهیزهم بالمؤن، یمکنه أن یجتذب إلیه عدداً کبیراً فیستطیع بهذه الوسیلة جمع معلومات کثیرة تختص بأبعد البلاد المعروفة فی أفریقیا وآسیا..» (۱).

وهذا غیض منشور للملإ.. من فیض خفی ماتزال تحتفظ به أراشیف اللعبة الکبری.. التی کان شرقنا الإسلامی، ومایزال، مسرحها العریض!!

ملاحظة بیرکهارت تفتح شهیّة الأطماع

ظلّت ملاحظات «بیرکهارت» عن الحرمین الشریفین مرجعاً مهماً، ویعتمد علیها من قبل المعنیین فی الأوساط الأوروپیة. ولم یتمکّن رحالة آخر من إضافة شیء مهم، وذی قیمة علمیة، الی ما ذکره فی کتابه (رحلات الی بلاد العرب) الذی صدر عام ۱۸۲۹ م، أی بعد اثنتی عشرة سنة من وفاته ... حتی قیام الرحالة البریطانی «ریتشارد بورتون» برحلته الشهیرة التی وصفها فی کتابه «الحج الی مکة والمدینة»، إذ یُعدّ من أعظم المراجع عند الغربیین فی موضوعه (۲).

وما بین رحلة بیرکهارت سنة ۱۸۱۴ م، ورحلة برتون سنة ۱۸۵۳ م .. أمست جزیرة العرب بشکل عام، والحجاز خاصة، مسرحاً لمغامرات عدیدة قام بها دبلوماسیون وضباط وموظفون ومغامرون وجواسیس. ورغم الحشد من هؤلاء لم یبرز منهم سوی بعض الأسماء التی ظلّت شبه مغمورة، دون أن یترک أیٌّ منهم أثراً ثقافیّاً مرموقاً، سوی «فالین» الذی ترک یومیاته وطبعت بعد وفاته.

ومن المثیر أن نجد أغلب المحاولات الرامیة للحج قد باءت بالفشل الذریع، وحتی أولئک الذین تسنّی لهم الوصول الی الدیار المقدسة

۱- ۳۲ مکّة فی المراجع الغربیة؛ م. س، ۲: ۲۱۹.

۲- ۱ الاعلام للزرکلی؛ م. س- ۳: ۳۸.

ص: ۱۸۱

لم تتم مهماتهم بالشکل المطلوب، لهذا السبب أو ذاک، ما عدا الرحالة الفنلندی «فالین» الذی تمکن من الدخول الی مکة فعلًا، دون أن یُحقق شیئاً ذا بال!

وفی هذا السیاق؛ کان للتنبّؤ الذی أطلقه بیرکهارت، حول احتمال انتهاء حکم الأتراک فی الحجاز، أثره فی إلهاب حماس طلائع المستعمر، وفتح شهیّة الأطماع للسیطرة علی مناطق النفوذ، وهکذا رأینا تزاحمهم فی المشرق الاسلامی، متذرّعین بشتی التبریرات.

وقبل أن یمضی عامان علی وفاة بیرکهارت، وصلت بعثة من بومبای فی الهند تنقل تهانی البریطانیین الی ابراهیم باشا بن محمد علی باشا لاستیلائه مع جیشه المصری علی مرکز الحرکة الوهابیة فی الدرعیة. وکان رئیس هذه البعثة رجلًا متکبراً عنیداً یفتقر الی الخیال، وهو من الضباط المتعجرفین، علی حد قول بیتر برینت، وهذا الرجل یدعی الکابتن «سادلیر Sadlier»، وقد أُعطی الصلاحیة لابرام معاهدة صداقة وحلف مع ابراهیم باشا (۱).

ولکن «سادلیر» هذا أصبح أحد المستکشفین المتطوعین لبلاد العرب، وقد عبر شبه الجزیرة من الشرق الی الغرب، وربما کان أول أوروپی یقوم بمثل هذا العمل، ومع أنّ رحلته کانت فی شهر تموز، إلّاأنه قد نجا من ویلات الصیف فی الصحراء، بعد سقوط الأمطار غیر الموسمیة، ولم یذکر شیئاً عن الشعب .. وأما ملاحظاته الطبوغرافیة، فمع أنها کانت قلیلة ونادرة، إلّاأنها کانت دقیقة ومفیدة.

وبعد أن مرّ «سادلیر» قرب المدینة المنورة التی کانت لا تسمح أن یدوس علی أرضها وشوارعها رجل کافر، وصل أخیراً الی شواطئ البحر الأحمر قرب (ینبع)، وعلی الرغم من مقدرته علی الاحتمال ونشاطه إلّاأنّه لم یکن کفؤاً لابراهیم باشا دبلوماسیاً.

وذلک لأنّ إبراهیم لم یکن بحاجة الی البریطانیین، وهکذا فقد فشلت البعثة فی أهدافها الرئیسیة، ولم یحدث أی

۱- ۱ بلاد العرب القاصیة؛ م. س: ۱۱۶.

ص: ۱۸۲

تقارب أو اتفاق مع محمد علی فی مصر ومع البریطانیین. وبعد مرور بضعة أشهر وجد «سادلیر» سفینة أوصلته الی الهند، وهکذا حصلت شبه الجزیرة العربیة علی وصف شامل علی ید رجل کاره لذلک، ولکن مضی حوالی خمسین عاماً، قبل أن تُنشر نتائج تلک الرحلة، وأصبحت معروفة عند حلقة واسعة من المجموعات الأدبیة والدوائر العلمیة فی بومبای. ومن ذلک الحین فصاعداً بدت بلاد العرب، وکأنها أصبحت لغزاً أو حصناً محصناً ضد حشریة الغرب، ولم یتجرّأ أحد علی اقتحامها سوی بعض الرحالة الذین جلبهم سوء طالعهم الی تلک المناطق (۱).

وفی غمرة احتدام التنافس الاستعماری بین القوتین العظمیین یومئذ؛ بریطانیا وفرنسا .. بدأت دول غربیّة أخری فی التسلل الی المنطقة تحت واجهات عدّة.

من الطیف الاستعماری

فبعد مرور خمس سنوات علی وفاة «بیرکهارت» فی القاهرة، حیث دُفن هناک، ودُفنت معه أخطر الأسرار عن طبیعة مهمته، لتکون القاهرة علی موعد آخر مع شخص غامض قادم هذه المرّة من العالم الجدید (أمریکا)، ولیس من أوروبا، کما کان المألوف فی تلک الأیّام!، وبهذا تکون أمریکا قد دشّنت حضورها الذی سیتکثّف لاحقاً.

ففی عام ۱۸۲۳، وصل «اینجلیش» المخبر السری لدی وزیر الخارجیة الأمریکی «أدامز» الی مصر، واعتنق الاسلام، وانخرط فی جیش والی مصر محمد علی (باشا)، وحاول بکلّ الوسائل أن یوسّع الاتصالات مع السلطات المحلیة.

ونتیجة هذا النشاط المتعدد الجوانب وجه الرئیس الأمریکی «جاتسون» ۱۸۲۹ م بعثة خاصة الی اسطنبول، بغیة توقیع المعاهدة الأمریکیة- العثمانیة الأولی. وممّا له دلالته أنّ رئیس البعثة هو قائد عمارة المتوسط الأمریکیة «بیدل»، وأنّ أعضاءها هم

۱- ۱ المرجع نفسه: ۱۱۷.

ص: ۱۸۳

من کبار تجار الأفیون. وفی ۷ مایس (مایو) ۱۸۳۰ وقعت أول معاهدة عثمانیة هیّأت لتجار الأفیون والدبلوماسیین الأمریکان إمکانیات واسعة للتغلغل فی المنطقة العربیة (۱).

فی تلک الأثناء، وخاصة خلال السنوات العشر، بین ۱۸۲۶ - ۱۸۳۶ م، کان قد تمّ تخطیط سواحل الجزیرة العربیة، من قبل البعثات الانکلیزیة، وکان من نتائج هذین؛ التخطیط والإعداد، الهجوم الانکلیزی العسکری علی عدن واستعمارها، فی حین کانت عُمان قد وقعت قبلها تحت النفوذ الانکلیزی.

وفتح استعمار عدن الطریق واسعاً، أمام الانکلیز، لمدّ نفوذهم الی جمیع أنحاء العالم العربی .. وقد استغل کثیر من علماء الآثار والمستشرقین والدبلوماسیین وجود الانکلیز فی جنوب الجزیرة، فرحلوا الی هناک، للبحث والتنقیب عن الآثار الحضاریة القدیمة (۲)، فیما یظلّ اختراق الدیار المقدسة طموحاً یراود الجمیع. ونکتفی بایراد نموذج واحد.

بوتا؛ المحاولة الفاشلة

فی عام ۱۸۳۶ م، رحل عالم الآثار الفرنسی «أمیل بوتا»، الذی کان یعمل کمستشار دیبلوماسی فی القنصلیة الفرنسیّة فی الاسکندریة الی الیمن، ومن الیمن رحل الی العراق، حیث زار بغداد والموصل، ثم انتقل الی طرابلس، فالقدس. وکان الارتباط بین العلم والدیبلوماسیة وثیقاً، وذلک لتبریر البعثات الاستعماریة وأهدافها، التی تقوم بالتنقیب عن الآثار القدیمة، وتکوین علاقات مع العشائر والتجار.

ومع المعروف، أیضاً، أنّ أغلب الموظفین الکبار، الذین کانوا یعملون فی السفارات والقنصلیات الأوروبیة، خلال القرن التاسع عشر، کانوا من العلماء والمستشرقین، وبصورة خاصة فی القنصلیات الانکلیزیة والفرنسیة.

و «أمیل بوتا» کان من أولئک العلماء، الذین رحلوا، علی رأس بعثة علمیة من قبل حدیقة الحیوانات فی باریس، للبحث فی التاریخ الطبیعی

۱- ۱ د. محمد ابراهیم الفیومی: «الاستشراق رسالة استعمار» القاهرة، دار الفکر العربی، ۱۹۹۳ م/ ۱۴۱۳ ه: ۱۲۱.

۲- ۲ ابراهیم الحیدری: «صورة الشرق فی عیون الغرب»، لندن، دار الساقی، ۱۹۹۶ م: ۵۵.

ص: ۱۸۴

لمصر وسیناء والیمن. وقد ساعدته الظروف، حینذاک، لجهة الاستقرار السیاسی النسبی، الذی ساد الجزیرة العربیّة، فقام باعداد بعض البحوث والتقاریر عن التاریخ الطبیعی والخلافات العشائریة، فأقام علاقات وطیدة مع الشیخ حسن، أحد رُؤساء العشائر الکبیرة، الذی کان بینه وبین إمام صنعاء خلافات حادّة، ممّا جعله یتقرّب الی ابراهیم باشا بن محمد علی باشا الکبیر. وکانت هذه العلاقة قد وفّرت له إمکانیة زیارة أجزاء کبیرة من الأراضی الجبلیة فی الیمن.

وبمساعدة من جنود الشیخ حسن وخدمه، استطاع، أیضاً، الوصول الی قمّة جبل سبإ، الذی لم یستطع «فورسکال» الوصول الیه، من قبل.

إلّا أنّ الفرصة لم تسنح لبوتا لزیارة الأماکن المقدسة فی مکة والمدینة، وذلک لسبب أنّ الحجاز أصبح منذ ۱۸۴۱ م جزءاً من الیمن، وخضع لسلطة الدولة العثمانیة، وبات علیه أن یحصل علی «فرمان» من السلطان، لزیارة مکة والمدینة (۱).

ولم یکن «بوتا» الأوروپی الوحید الذی أخفق فی الوصول الی الدیار المقدسة، وقد عزفنا عن ذکر البقیّة، ولیس هناک من مهمة یکتنفها الغموض تستحق التوقّف غیر تلک التی قام بها کلّ من «روش» و «فالین».

روش: المشروع الخائب

و «لیون روش» أحد مشاهیر الرّحالة الفرنسیین الی الجزیرة! ولد فی «غرینوبل» عام ۱۸۰۹ م، فاحتضنته خالته، بعد وفاة أمّه وهجرة والده الی الجزائر. وحین بلغ الثالثة والعشرین ترک دراسة القانون وانضمّ الی والده فی الجزائر، کضابط فی الحرس الوطنی.

وهناک وقع روش الحالم فی حبّ فتاة من الارستقراطیة الجزائریة فی الرابعة عشرة من العمر تدعی خدیجة، لکن أهلها رفضوا السماح لها بالزواج من مسیحی.

وانصرف «روش» الی تعلّم العربیة؛ لکی یتمکّن من مراسلة

۱- ۱. ۰۴۸۱ -۹۱- ۴۱. Botta P. E Jemen s. «نقلًا عن المرجع السابق: ۵۷»، هامش رقم ۷۵.

ص: ۱۸۵

خدیجة عن طریق خادمتها، وبعد ذلک أصبح مترجماً فی الحملة الفرنسیة ضد الزعیم الوطنی عبدالقادر الجزائری، لکن بدلًا من أن یکنّ الکره والبغضاء لعبد القادر نمت لدی «روش» موجة إعجاب شدید بالزعیم الثائر. وما لبث أن اعتنق الاسلام من أجل أن «یجمع بین الجزائر المسلمة وفرنسا المسیحیة». ثم سافر فی داخل الجزائر أیاماً طویلة الی أن بلغ مضارب الأمیر عبدالقادر. وقد اعجب الأمیر بصدق «لیون روش» بحیث تکفّل شخصیّاً بتدریسه التعالیم القرآنیة، وجعله مساعده الخاص. وحین عثر والد «روش» علی معسکر عبدالقادر اتجه الیه وتوسّل ابنه به للعودة معه لکنه رفض. وقد أثّر ذلک فی نفس عبدالقادر تأثیراً کبیراً. وبعد فترة انتقل الأمیر وقواته الی بلدة «عین مهدی» فحاصروها أربعة أشهر.

وحین دخلوا الیها اکتشف «روش» أن حبیبته خدیجة کانت بین الضحایا!، ومثل جمیع رومانسیی القرن التاسع عشر أراد الانضمام الیها، لکن عبدالقادر ثناه طالباً الیه الاستعداد لحملة علی الفرنسیین، فتردّد ثم امتنع، وأطلقه عبدالقادر فی سبیله غاضباً، قائلًا له: جزاؤک فی الاسلام جزاء المرتدین. لکننی أترک معاقبتک للّه!

عاد «روش» الی پاریس، یوم کانت تعجّ «بالمستشرقین»، فانضمّ الی موظفی الدولة الفرنسیة، وعادت الیه أحلامه بالجمع بین الجزائر وفرنسا، وهکذا وضع مشروع «فتوی» فی هذا الشأن، وذهب الی جامعة برقة فی لیبیا؛ لکی یطلب الی العلماء التصدیق علیها، فأحالوه بدورهم علی علماء الأزهر، الذین قالوا: إنّ مجلس العلماء فی مکة المکرمة وحده یستطیع التصدیق علیها.

خلال وجوده فی القاهرة تعرّف «روش» الی محمد علی باشا، حیث أعرب الزعیم المصری عن تقدیره لکفاح الشعب الجزائری ضد الفرنسیین، وقد أعجب محمد علی بصدق «روش» ونوایاه، لکنه لم یؤخذ

ص: ۱۸۶

کثیراً بمـدی اعتناقه الاسـلام. وکتب «روش»، فیما بعد، أنه رأی فی عینی محمد علی تلک القسوة التی أمرت بمذبحة المماليک. ومن القاهرة أخذ الفرنسـی الطریق البری الی السویس ثم بالباخرة الی «ینبع»، حیث أثارته معاملة الحجاج الجزائریین الذین حشروا کلّ ۲۰۰ فی مقصورة، تتسع فقط لخمسین شخصاً، وقد کتب یشکو شرکة النقل الی محمد علی، والباب العالی، والقناصل الأوروپیین فی جدّة. وبعـد أیـام من وصوله اتجه «روش» الی الطـائف حیث عرض علی مجلس للعلماء المشـروع الـذی جاء من أجله. ومن هناک اتجه الی عرفات، حیث تعرّف إلیه جزائریان...، وفجأةً رأی نفسه محمولًا علی أکف سـتة من الزنوج الأشداء الذین شدّوا وثاقه الی أحد الجمال السـریعة، فنقل الی جدّة، حیث وضع علی سـفینة أقلته الی مصـر. وتبیّن فیما بعد أنّه وضع علی سـفینة أقلته الی مصـر، وأن محمد علی وضع حرّاساً یراقبون تحرّکات «روش» ویحمونه فی وقت واحد.

کانت طموحات وأشیاء کثیرة تتنازع «لیون روش» الذی وجد نفسه فی خدمة الجهاز السرّی الفرنسی. وحین عاد الی اوروپا انتابته نوبة من النـدم، من جرّاء عمله التجسسـی، فرأی أن الطریق الوحیـد الی الهرب هو الانتماء الی سـلک الرهبنـة، فـذهب الی روما وانضمّ الی الیسوعیین، إلّاأنّ الفرنسـیین لم یقبلوا اسـتقالته، وأقنعوا البابا غریغوری الثامن عشر بعدم قبوله، وهکذا عاد الی الجزائر؛ لکی یساهم فی هزیمة الأمیر الکبیر عبدالقادر، وأنهی حیاته سفیراً لفرنسا فی الیابان.

کان «لیون روش» الفرنسـی یشـبه الی حـدّ کبیر البریطانی، الـذی جاء بعده بعشـر سـنوات، «ریتشارد بورتون» الذی تنازعته، هو الآخر، مشاعر وأهواء کثیرة من الامپریالیة الی الوصولیة الی الشغف بما رأی (۱).

۱- ۱ سمیر عطا اللّه: «قافلة الحبر: الرحالة الغربیون الی الجزیرة والخلیج ۱۷۶۲- ۱۹۵۰ م» لندن، دار الساقی، ۱۹۹۴ م: ۷۰- ۷۱.

ص: ۱۸۷

فالين: الاعداد والتحويل

أما المهمّة السريّة الغامضة الثانية فكان بطلها الرحالة الفنلندى «جورج أوغست فالين» (۱). وكان هذا يُحسن التحدّث باللغة العربية بطلاقة، وقد أصبح فيما بعد استاذاً للعربية فى جامعة هلسنكى. ويُقال: إنه عمل جاسوساً لمحمد على باشا فى شمال نجد.

«والحقيقة أنّ قصّة هؤلاء الرحالة .. تظلّ دائماً والى الأبد من القصص المدهشة المثيرة، فى الوقت نفسه الذى بقيت فيه سياسة مصر العثمانية الهاجس والمحرّك الأول لأولئك الأشخاص المختصّين» (۲).

ولكى نكون أمام مهمة فالين السريّة، بشكل أكثر وضوحاً، لابدّ من التدرج التاريخى لسيرته، وطريقة إعداده الخاصة. إذ ولد فى جزائر آلاند، غربى فنلندا، وتعلّم فى جامعتها، وهو فى الثامنة عشرة من العمر، وبدأ يدرس اللغات الشرقية موضوعاً أساسياً، وقد خصّص كثيراً من وقته وطاقته للألعاب المختلفة وللموسيقى، لكنه أيضاً حقّق نجاحاً كبيراً فى دراساته. وبصرف النظر عن دراساته الأكاديمية البحتة فقد اكتسب بنفسه معرفة عملية فعالة فى لغات عديدة. وكانت اللغة السويدية لغته الأمّ، غير أنه كان يجيد أيضاً الألمانية والروسية والفرنسية والانكليزية.

وكان من الطبيعى، على وجه الدقة إذن، أن يرغب فى بلوغ معرفة عملية فى اللغات الشرقية (العربية، التركية، الخ) التى درسها فى الجامعة.

وتعلّم أن يتكلّم شيئاً من العربية على يدى متفقّه تترى فى هلسنكى. ونجم عن اهتمامه فى العربية الدارجة كتابة اطروحة ماجستير عن الفروق الرئيسية بين العربية الفصحى والدارجة، تلك الاطروحة التى كتبها باللاتينية فى ۱۸۳۹ م (۳).

فى سنة ۱۸۴۱ م قصد العاصمة الروسية عندئذ (بطرسبرغ)، والتى سُمّيت لينغراد لاحقاً. فازداد فى جامعتها تضلعاً بالعربية على يد استاذها الشيخ محمد عياد الطنطاوى،

---

۱ - ۱ أشار خير الدين الزركلى الى أنّ منْ نقلوا اسمه حرفياً سمّوه «جورج اوغست ولين» والصواب ما ذكره فالين، كما ينطقه الفنلنديون. يراجع الاعلام- ۲: ۱۴۶، هامش ۲.

۲- ۲ بلاد العرب القاصية؛ م. س: ۱۳۱.

۳- ۳ مجلة الاستشراق البغدادية، العدد الثانى، شباط ۱۹۸۷ م: ۹۵، ولعل فالين أول من طرق باب اللهجة العامية مقارنة باللغة الفصحى.

ص: ۱۸۸

حیث مکث فی مدرسة الألسن لمدة عامین، وبقی هناک حتی آخر سنة ۱۸۴۲ م (۱).

ولم تلفت الدراسات الجامعیة النظریة انتباه «فالن» کما فعلت الدراسات العملیة. ولم یکن هناک شیء أحبّ الی نفسه من تعلّم المصریة الدارجة علی ید معلم العربیة الشیخ الطنطاوی (وهو خبیر فی اللهجة العامیة، واستاذ مصری منتدب للتدریس فی روسیا). وبالفعل تمکّن «فالین» من کتابة ودراسة لغویة باللهجة المصریة.

وقبل أن یقفل راجعاً الی بلاده التحق «فالین» بأحد معاهد المدینة الطبیة، لیتلقی إعداداً تاماً فی دراسة الطب العملی (۲)، وحال عودته الی هلسنکی یجد «فالن» أمامه منحة زمالة من جامعته، للسفر الی أواسط الجزیرة العربیة. ولیبدأ فصل المغامرة التی دامت حوالی ست سنوات.

المنحة ... وطبیعة المهمة السریّة

لقد کان فالین هذا رجلًا فقیراً حصل علی منحة مالیة من جامعته، وکُلّف بالسفر الی الجزیرة العربیة، بمهمة الحصول علی معلومات عن طبیعة الظروف السیاسیة السائدة، والوقوف مباشرة علی طبیعة أرضها وعادات سکانها. وعندما حصل علی المنحة من جامعة هلسنکی لزیارة المنطقة، لم یضیّع أیّ فرصة، فغادر هلسنکی فی تموز (یولیو) ۱۸۴۳ م، متوجهاً الی پاریس التی ظلّ فیها فترة قصیرة، ومن هناک الی القاهرة، فوصلها فی کانون الثانی (ینایر) ۱۸۴۴ م (۳) حیث عاش کمسلم لمدة عام یذهب الی الأزهر لتلقی العلوم.

وهناک تقرّب منه أحد موظفی وزارة الخارجیة المصریّة، وعرض علیه أن یحوّل رحلته الی الجزیرة العربیة، لقاء تزوید الحکومة المصریة بالتقاریر عن الأوضاع السیاسیة. أمّا الغطاء الذی اتفق أن یسافر تحته فهو تجارة الخیول (۴).

وبعد أن مکث أکثر من عام فی القاهرة لدراسة اللغة ولاتخاذ

---

۱ - ۱ یُراجع الاعلام للزرکلی؛ ۳: ۱۴۶، وموسوعة «المستشرقون»، لنجیب العقیقی، القاهرة، دار المعارف، ۱۹۶۵ م، الجزء الثالث: ۱۰۴۰.

۲- ۲ یُراجع مجلة الاستشراق؛ م. س، وکتاب «قافلة الحبر»؛ م. س: ۷۲.

۳- ۳ صحیفة الحیاة طبعة لندن- الاثنین ۶ نیسان ابریل ۱۹۹۲ م الموافق ۴ شوال ۱۴۱۲ ه. العدد ۱۰۶۵۰-: ۱۷ تراث.

۴- ۴ قافلة الحبر؛ م. س: ۷۲.

ص: ۱۸۹

الترتیبات الضروریة، شرع فالن فی رحلته الی الجزیرة العربیة. وکان هدفه هو اجتیاز الجزء الشمالی من الجزیرة (۱) وهکذا غادر القاهرة فی نیسان (أبریل) ۱۸۴۵ م، ومعه اثنان من البدو، أمّا هو فقد تزیّا بالزی العربی وتسمّی «عبد الولی» (۲)، وبعدما عبر سیناء أمضی شهرین فی معّان، ثم اتجه شرقاً عبر الصحراء السوریة الی آبار ویسات، ومنها الی الجوف، بوابة صحراء النفوذ، أی تلک الصحراء الحمراء التی تقوم علی حراسة الجزیرة العربیة فی الشمال.

بدأ رحلته عبر النفوذ فی الأول من أیلول (سبتمبر)، ومعه دلیل «یتبع نجمة القطب». وفی الیوم العاشر وصلت القافلة الی میاه جبه والعطش یکاد یقضی علیها. وعلی مسافة أیام أخری کانت تقع حائل التی «تحیط بها حقول الذرة وحدائق الخضار ویردّ عنها جبل شمّر نفح الشمس» (۳).

أمضی فالین شهرین فی حائل ...

وکان یأمل أن یتمکن من اختراق العمق فی المنطقة الوهابیة ویصل الی الریاض. أما جنوب الیمن فقد کان الوصول الیه صعباً لانشغال السکان بالعملیات الحربیة والنزاعات الداخلیة. ولقلّة أمواله (عکس الرحالة القدماء) والتی کانت تنحصر فی المصاریف الضئیلة التی قدمتها له الجامعة، والتی لم تکد تکفی للقیام بأوده. لهذا لم یکن لدیه موارد کافیة ممکنة من الاستمرار فی العمل.

وعندما أصابه المرض علم أن قد حان وقت العودة.

لهذا فقد انضم الی جماعة من الحجاج الآتین من بلاد العجم واشترک معهم فی مسیرة دامت حوالی (۸۵) ساعة متواصلة، عبر ذلک السهل الموصل الی المدینة المنورة.

وبعدها ساروا فی تلک الهضاب کثیرة الوهاد والصدوع من أرض الحجاز حتی وصلوا الی مکة .. فهل قام بشعائر الحج یا تری؟ (۴) حول هذه النقطة، هناک رأیان؛ الأول: یُحسن الظن بفالین ولا یشک فی

۱- ۱ مجلة الاستشراق؛ م. س: ۹۵.

۲- ۲ الاعلام للزرکلی؛ م. س- ۲: ۱۴۶.

۳- ۳ قافلة الحبر؛ م. س: ۷۲.

۴- ۴ بلاد العرب القاصیة؛ م. س: ۱۳۳.

ص: ۱۹۰

إسلامه. والثانی خلاف ذلک. أمّا الرأی الأول فقد انفردت به صحیفة عربیّة فی لندن، إذ کتبت تقول عن «فالین»: غادر العاصمة المصریة عن طریق سیناء فالجوف وصولًا الی مکة المکرمة، حیث أعلن إسلامه وتلقّب ب «الحاج عبدالولی»، وأدّی فریضة الحج».

وفی معرض دفاعها المبطّن عن «فالین»، ولإبعاد الشبهات عنه، مضت الصحیفة تلک فی سرد أدلّة الدفاع قائلة: یمتاز المستشرقون الاسکندینافیون (السوید، الدنمارک، فنلندا) عن زملائهم الأوربیین الآخرین (بریطانیا، فرنسا، ألمانیا، روسیا) والأمریکیین أیضاً، بأنّ رحلاتهم الی المنطقة ودراساتهم عنها إنما تمّت بدوافع عملیة إجمالًا، علی نقیض أبحاث ودراسات أخری غربیّة کانت توظّف لخدمة أغراض السیاسة الاستعماریة فی القرنین الثامن عشر والتاسع عشر».

وتضیف الصحیفة: «ومن بین عشرات المستشرقین الاسکندینافیین، یعتبر فالین (عبدالولی) الأکثر أهمیة. فهو أوّل من تجوّل فی شمال الجزیرة العربیة، ووصف عادات أهله وتقالیدهم، لیس انطلاقاً من حبّ المعرفة فقط، بل لأنه وجد فی هذه المناطق مبتغاه الروحی والثقافی (.. هکذا!). ولم یکن اعتناقه الدین الاسلامی- کما کان عند عدد من الرحالة الغربیین- مجرّد غطاء لتحقیق مآرب ومنافع خاصة، وإنما کان إیماناً خالصاً (... هکذا أیضاً!) تمثّل فی کتابات نشرها فی بلاده، توضّح تعالیم الدین الحنیف وتزیل عنه شوائب علقت فی أذهان الغربیین، فی القرنین الماضیین».

وتستشهد الصحیفة بقول المؤرخ اللبنانی «یوسف ابراهیم یزبک» الذی یقول: «نهج (الشیخ عبد الولی) فی دراسته نهجاً علمیاً إذ رجع الی مخطوطات عربیة قدیمة تعدّ من الینابیع فی معرفة تاریخنا وجغرافیتنا، وقرأها بإمعان (...) ومع صدق الشیخ

ص: ۱۹۱

عبد الولی فی إسلامه، ظلّ الرجل اوروپی الاسلوب فی إنشائه».

ثم تُعقّب الصحیفة علی ما تقدم:

«ولعلّ هذا الاسلوب هو الذی مکّن عبدالولی من التأثیر الکبیر فی أوساط ودارسی اللغة العربیة وآدابها وحضاراتها فی الغرب، خلال تلک الفترة، فهو لم یقع أسیر شکلیات إیمانه الدینی الجدید (..!)، بل أخذ منه الجوهر المناسب لعصره (..!) وطرحه علی الناس بجرأة علمیة کانت ممیزة فی ذلک الوقت. ویؤکد الذین حضروا وفاته المبکرة أنّ آخر عبارة ردّدها کانت «الحمد للّه، الحمد للّه».

وتختتم الصحیفة دفاعها:

«وعرفت بلاده وجامعة هلسنکی تحدیداً، هذه المیزة. وکرمته عند وفاته بمدفن متواضع جدّاً، وضع فوقه حجر نقش علیه اسمه العربی «عبدالولی» وبالعربیة أیضاً».

ولم یفت الصحیفة ذکر تسلّمه، عند رجوعه من الشرق، جائزة «الجمعیة الجغرافیة الملکیة» فی لندن، عام ۱۸۵۰، بوصفه أحد أوائل الاوروپیین الذین اجتازوا شمال الجزیرة العربیة، کما أنّ بلاده قد کرّمته بدورها فعینته فی کانون الثانی ۱۸۵۱ استاذاً لکرسی الدراسات الشرقیة فی جامعة هلسنکی (۱).

ونجد لزاماً علینا التوقّف قلیلًا، لمناقشة ما ورد آنفاً.

مناقشة ... وردود

وفی الوقت الذی لا نوی فیه مناقشة بعض الآراء الواردة، التی ترقی الی الأخطاء؛ لأنّ ذلک لا مجال له فی منهج البحث ... فإنّ من الممکن الردّ علی ما نشرته الصحیفة المذکورة بما یلی:

أولًا: أنّ أدلّة الدفاع التی حشدتها لیس بمقدورها الصمود إزاء حیثیات الاتهام الدافعة. بل نستطیع القول: إنّ الصحیفة لم تثبت إسلام فالین، ولم تدحض، فی آن معاً، ضلوعه فی مهمة سریّة، إن لم یکن العکس.

ثانیاً: أنّ طبیعة الإعداد لمهمّة فالین، وخلفیّات انتدابه فی المهمة، وما

۱- ۱ صحیفة الحیاة؛ م. س.

ص: ۱۹۲

رُصد لها من منحة مالیة ... کلّ ذلک لم یکن حبّاً بسواد عیون بدو جزیرة العرب. بدلیل أنه أنجز مهمة ...

استحقت أن یُکافأ الرجل من الجمعیة الجغرافیة الملکیة البریطانیة، وهی صاحبة الید الطولی والتاریخ العریق فی التخطیط للمهمات السریّة فی المشرق الاسلامی.

ثالثاً: استعداده للعب دور العمیل المزدوج، وعلی غرار ما یجری الیوم، واتفاقه مع وزارة الخارجیة المصریة علی تزویدها بالتقاریر السریّة، عن الأوضاع السیاسیة، فی شمال الجزیرة العربیة .. هو توظیف ماکر لخدمة مهمته السریّة والتستر علیها، تحت هذا الغطاء المناسب.

رابعاً: لیس من المنطقی تکریم شخص یُرسل فی مهمة خاصة خطیرة، ثم یعود وقد صبأ عن دینه، معتنقاً دیناً مغایراً بل معادیاً، وفق الرؤیة الأوروبیة الباقیة حتی الیوم.

ولو کان فالین قد اعتنق الاسلام حقّاً لناله بعض ما ینال روجیه غارودی الیوم. وما نال لیوپولد فایس (محمد أسد) الذی تبرّأ منه حتی أهله!

إنّ حکایة التظاهر باعتناق الاسلام کانت إحدی المستلزمات الضروریة والمفاتیح الأساسیة لنجاح المهمات السریة الکبری والتعرّف علی المشرق الاسلامی، عن کثب.

خامساً: لم ینبر للدفاع عن إسلام فالین- ما عدا الصحیفة العربیة حسب علمنا- حتی اولئک الذین یحسنون الظنّ بالاستشراق وینافحون عنه، کما هو الحال مع الاستاذ نجیب العقیقی؛ صاحب موسوعة «المستشرقون» الذی لم یذکر- من قریب أو بعید- قصّة إسلام فالین، بل لم یصنفه حتی فی خانة فئة المستشرقین التی أنصفت الاسلام، وإن لم تدن به، قولًا وعملًا وکتابةً، فضلًا عن ذکره الذین اعتنقوا الاسلام منهم، حسب رأیه، کبیرکهارت ولم یشر الی فالین!

ورغم ذلک، فإنّ العقیقی ربما کان أمیل الی الاتهام منه الی أی شیء

ص: ۱۹۳

آخر، وذلک حین یقول عن فالین:

«... رحل الی الشرق فطوّف، خلال ست سنوات، بمصر وجزیرة العرب وبغداد واصبهان وبصری ودمشق، متزییاً بزی البدو، متطبعاً بطباعهم، متسمّیاً باسم عبد الولی ... حاملًا حقیبة مملوءة بالعقاقیر فأحبته القبائل ویسّرت له دراسة عاداتها ولهجاتها واستقصاء حالة بلادها الطبیعیة والجغرافیة» (۱).

سادساً: ثم ماذا یعنی أن تکون صورته وهو فی زی شیخ عربی ذی عمامة وقباء ونطاق ممّا یزین جامعة هلسنکی الی عهد قریب، ولعله لا- یزال الی الآن؟ (۲) سابعاً: رغم ندرة التطرّق الی مهمة فالین، من قبل الکتّاب الغربیین، إلّا أنّ إشارة وردت فی کتاب «الفارس العربی» للکاتب البریطانی «سیتون دیردون»، ساهمت فی إزاحة بعض الستار عن حقیقة مهمّة فالین.

یقول «دیدرون»، وهو یتحدّث عن الرحالة الانکلیزی «بورتون»: «قبل أن یتوجه الی مهمته (التی تنطوی علی الدخول الی جزیرة العرب والحجاز علی الأخص، ومن ثم الوصول الی مکة المکرمة فی موسم الحج للکتابة عنها بالتفصیل)، علم أنّ رحالة یدعی «فالین Wallin» کان قد تمکن من الدخول الی مکة والحج مع الحجاج فی ۱۸۴۵، لکنه لم یستطع تدوین شیء عما فعل ورأی؛ لأنه کان خائفاً علی حیاته، وخاصة بعد أن لاحظ أنّ اثنین من الیهود قد اکتشف أمرهما فی مکة تلک السنة فقتلهما الحجاج الهائجون شنقاً، فقرر (أی بورتون) أن یستفسر منه عن أشیاء کثیرة، قبل أن یقدم علی الاضطلاع بمهمته، وکتب له بذلک، لکن کتابه لم یصل الی «فالین» إلّابعد أن کان قد توفی ...» (۳).

ونترک للقارئ اللبیب مهمة الاستنتاج عمّا یعنی هذا التنسیق بین الرحالتین ... وماذا یعنی خوف فالین حینما افتضح أمر الیهودیین ..؟! أَلا یکاد المریب أن یقول خذونی؟!

ثامناً: أنّ إصراره علی اختراق

۱- ۱ المستشرقون للعقیقی؛ م. س- ۳: ۱۰۴۰.

۲- ۲ الاعلام للزرکلی؛ م. س- ۲: ۱۴۷.

۳- ۳۳۵۹۱ Deardon Seaton The Arabian Knight A Study of Sir Richard Burton ,London

. «نقلًا عن موسوعة «العتبات المقدسة- قسم مکة، للمرحوم جعفر الخلیلی، ط ۲، مؤسسة الأعلمی، بیروت، ۱۴۰۷ ه- ۱۹۸۷ م: ۲۹۵، هامش ۱.

أما «بیتر برینت» فحین تساءل حول عمّا إذا قام فالین بشعائر الحج أم لا ... عقّب قائلًا: «لکنه- أی فالین- لا یذکر شیئاً عن مناسک الحج، ویبدو أنّ مرضه قد أقعده ومنعه عن القیام بذلک. وإذا فعل ذلک فلم یستطع تسجیله فی ملاحظاته، إذ کان کل ما یرغب فیه الآن هو مغادرة شبه الجزیرة»- یُنظر کتابه «بلاد العرب القاصیة»، م. س: ۱۳۳.

ص: ۱۹۴

قلب جزیرة العرب یـدلّ علی أنّ مهمته السریّة لم تبلغ نهایتها. وظلّ یواصل المحاولـة تلو الأخری لنیل مأربه والوصول الی هـدفه. فقد عـاد فی آذار (مـارس) ۱۸۴۶ الی القـاهرة، إلّـاأنه لم یطـل الإقامـة فیهـا، بـل غادرهـا فی رحلـة قصیرةالیفلسـطین خلالـ کانون الأول (دیسمبر) ۱۸۴۶ عاد بعـدها الی القاهرة. لکن رحلته الأطول کانت الثالثـة. ففی کانون الأول ۱۸۴۷ غادر مصـر عن طریق البحر الأحمر الی الشاطئ الغربی لجزیرة العرب (۱) وقطع جبال تبوک ثم اتجه الی حائل؛ لکی یحاول مرّة أخری الـذهاب الی الریاض، لکن الامیر طلال بن الرشـید الذی اکتشف حقیقة أمره نصحه بألّا یفعل، وهکذا اتجه صوب بغداد، لکنه بلغ البصرة مفلساً (۲) لیعود الی مصر عبر دمشق فبیروت، ثم عن طریق البحر الی الاسـکندریة، لیصل القاهرة فی حزیران (یونیو) ۱۸۴۹. وأخیراً عاد الی الاسکندریة متوجهاً الی هلسنکی مروراً بلندن لتسلّم جائزة «الجمعیة الجغرافیة الملکیة» سنة ۱۸۵۰.

وحال وصوله فنلندا عین أستاذاً للغات الشرقیة فی جامعة هلسنکی.

وشـرع فی الحـال یخطـط لرحلـة جدیـدة الی الجزیرة العربیـة والـتی أراد لهـا أن تسـتغرق سـت سـنوات .. لکنـه تـوفی قبـل أن ینهی الاستعدادات لذلک (۳) إذ مات فی ۲۳ تشرین الأول (اکتوبر) ۱۸۵۲، ولما یتم الحادیة والأربعین من العمر.

آثاره .. ومذکراته.

ترک فـالین آثـاراً منها: أهم الفروق بین لهجات العرب المتأخرین والمتقـدمین، ونشـر تائیـة ابن الفارض ومطلعها: أو میض برق ... مع شرحها للشـیخ عبدالغنی النابلسی، وکان قد نسخها بخطه، بترجمة لاتینیة وتعلیق (هلسنکی ۱۸۵۰). وله مذکرات محاضراته فی الکلیة. ومخطوطات عربیة فی مکتبتها. أما یومیاته فی الشرق، وهی فی وصف ما رآه أیام إقامته فی البلاد العربیة، فقد طبعت بعد

۱- ۱ صحیفة الحیاة: م. س.

۲- ۲ قافلة الحبر؛ م. س: ۷۲.

۳- ۳ مجلة الاستشراق؛ م. س، وقافلة الحبر؛ م. س.

ص: ۱۹۵

وفاته، ووقعت فی خمسة مجلدات (۱)، وقد أعید فی بیروت سنة ۱۹۹۲ إصدار الطبعة الثانیة من کتاب «صور من شـمال جزیرة العرب فی منتصف القرن التاسع عشـر» التی قام بترجمتها سمیر سلیم شبلی، وکتب مقدمتها فاروق أبو شقرا أستاذ الدراسات العربیة فی جامعة هلسنکی.

الهوامش:

۱- ۱ الاعلام للزرکلی؛ م. س- ۲: ۱۴۷، والمستشرقون للعقیقی؛ م. س- ۳: ۱۰۴۱.

ص: ١٩۶

شخصيّات من الحرمين الشريفين (١٠) ابو ذر الغفارى «وحده»

ص: ١٩٨

شخصيّات من الحرمين الشريفين (١٠) ابو ذر الغفارى «وحده»

محمّد سليمان

كان معلماً بارزاً فى فكره وعلمه ووعيه، وفى عبادته وجهاده، وفى زهده وثورته، وفى صدقه وإخلاصه وحبّه للّه‌تعالى ولرسوله صلى الله عليه و آله وفى التزامه بما عاهد اللّه تعالى عليه بمقارعة الظالمين وكشف ظلمهم وزيفهم، والدفاع عن المحرومين. حتّى غدا بحقّ مدرسةً ثائرةً جوّالةً، لا تعرف التوقف ولاالاستقرار، ولاتبحث‌عن الطمأنينة والراحة، ولا تخشى فى اللّه لومة لائم.

وبقى هذا الرجل الصحابى الجليل حياةً متحركةً ثائرةً وقِمّةً عاليةً شامخةً رائدةً فى مواقفها، مثاليةً فى صدقها، شجاعةً فيما تقوله وتفعله، فلا تهزّه المحن، ولا يرهبه وعيدُ الطغاة، ولا يخيفه تهديدهم، ولا تغريه أموالهم، ولا تلينه ابتساماتهم. كان سبّاقاً للأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وكان عملاقاً فى تصدّيه لكلّ انحراف فى الأمّة ... كان يريد لهذه الأمّة ولحكامها أن يعيشوا الإسلام سلوكاً وعبادةً وجهاداً وحكماً وإدارةً ... كان يريد للحكام أن يكونوا خَدَمةً صادقين للأمة لا جبابرة عليها، وكان يريد للأمة أن لا تكون ذليلةً صاغرةً أمام حكامها إذا ما انحرفوا، وأن لا تسير خلفهم معصوبة العينين، بل موقظة لهم، ومدافعة عنهم إذا

ص: ١٩٩

ما صدقوا ... لهذا نراه- قد ركب المركب الصعب- يصارع هاتين النزعتين: نزعة الطغيان لدى الحكام المستبدين والأغنياء المترفين، ونزعة الخنوع والصغار فى الأمة. فراح يلاحق الحكام والمترفين ويعلنها بلا هوادة صرخةً مدويةً عاليةً كاشفةً بذخهم وتعاليهم وكبرياءَهم وبعدهم عن اللّه وشرائعه ... ويبشّرهم بعذاب أليم..

وأيضاً راح يلاحق الأمة ليوقظها من سباتها ويشحذ هممها المعطلة؛ لكى تقف أمام المترفين حكاماً وأفراداً لتقيلهم عن طريقها، وتبعدهم عن مسيرتها، وإلّا حلّت بها الكارثة واستحقت القارعة.

وراح صوته هذا مدوّياً عبر القرون، وغدا انشودةً تردّدها شفاه الثوار جيلًا بعد جيل. إنه أبو ذر الغفارى. «يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده».

*** مع أنّ الاختلاف وقع فى تسميته، فهوبرير بن جندب، وهوبريربن جنادة، وهو جندب بن عبداللّه، وهو جندب بن السكن أو جنادة بن السكن، وهو يزيد بن جنادة (١).

إلّا أنّ جندب بن جنادة هو الاسم الذى عرف به، وهو بعد ذلك ابن سفيان ابن عبيد من بنى غفار، من كنانة ابن خزيمة الحجازى، بينما ساق ابن سعد فى طبقاته نسبه الى غفار بن مُليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة؛ لينتهى به الى خزيمة ابن مُدركة ابن إلياس بن مضر بن نزار.

هذا أبوه ونسبه، وأما أمّه فهى رملة بنت الوقيعة أو الرقيعة وهى أيضاً من بنى غفار (٢).

كنيته: «أبو ذر» و لقبه «الغفارى» وقد اشتهر بهما، وطغى على اسمه الذى بات لا يعرف إلّاعند الخاصة.

وأما صفاته فقد كان أدمَ ضخماً جسيماً كث اللحية والشعر وقد غلب عليه

١- ١ سير أعلام النبلاء للذهبى.

٢- ٢ مختصر تاريخ دمشق لابن منظور حرف الذال، الجزء الثامن والعشرون: ٢٧٧.

ص: ۲۰۰

الضعف، وأرهقه الفقر وقلة ذات اليد، ولكنه مع كلّ ما هو فيه علا إيمانه حتى جاوز عنان السماء.

وكان رأساً فى الزهد والصدق والعلم والعمل قوالًا بالحقّ لا تأخذه فى اللَّه لومة لائم على حدَّة فيه.. وقد آخى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله بينه وبين سلمان الفارسى. فاتته معركة بدر، وشهد فتح القدس (۱).

إسلامه:

أما كيفية إسلامه، فالذى يظهر من بعض المصادر أنّ أبا ذر كان موحداً، فقد عرف أنه كان يتعبد ويكثر من العبادة قبل إسلامه، ففى رواية عبداللَّه بن الصامت عن أبى ذر نفسه أنه قال: إنى صليتُ قبل أن يُبعث النبىُّ بسنتين.

قلت: أين كنت توجّه؟

قال: حيث وجهنى اللَّه. كنتُ أصلى حتى إذا كان نصف الليل سقطتُ كأنى خرقة ...

وفى رواية أخرى، عن عبداللَّه ابن الصامت أيضاً قريبة من الأولى: ... قال:

وقد صليتُ يا بن أخى قبل أن ألقى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله بثلاث سنين.

قلتُ: لمن؟

قال: للَّه.

قلتُ: فأين توجّه؟

قال: حيث يوجهنى ربّى، أصلى حتى إذا كان آخر الليل أُلقيتُ كأنى خِفاء (كساء) حتى تعلونى الشمس (۲).

وقد روى عن ابن عباس رضوان اللَّه عليه فى قصة إسلام أبى ذر أنّه قال:

أَلا أخبركم بإسلام أبى ذر؟ قلنا: بلى، قال: قال أبو ذر: كنت رجلًا من غفار، فبلغنا، أن رجلًا قد خرج بمكة يزعم أنه نبىّ، فقلت لأخى: انطلق الى هذا الرجل

۱- ۱ سير اعلام النبلاء للذهبى ۲: ۴۷.

۲- ۲ انظر فى ذلك: مختصر تاريخ دمشق ۲۸: ۲۷۸ وغيره.

ص: ۲۰۱

فکلّمه، وائتنی بخبره، فانطلق فلقیه ثم رجع، فقلت: ما عندک؟ قال: واللّه، لقد رأیته رجلًا یأمر بالحقّ، وینهی عن الشرّ، فقلت: لم تشفِنی من الخبر، فأخذت جراباً وعصا ثم أقبلت الی مکة، فجعلتُ لا أعرفه، وأکره أن أسأل عنه، وأشرب من ماء زمزم، وأکون فی المسجد. فمرّ علیٌّ فقال: کأن الرجلَ غریب؟ قلت: نعم، قال:

فانطلق الی المنزل، فانطلقت معه، لا یسألنی عن شیء، ولا أخبره. فلما أصبحت غدوت الی المسجد لأسأل عنه، ولیس أحد یخبرنی عنه بشیء، فمرّ بی علیٌّ فقال: ما آن للرجل أن یعود؟ قلت: لا، قال: ما أمرک، وما أقدمک هذه البلدةَ؟ قلت: إن کتمته علیَّ أخبرتک، قال: فإنی أفعل، قلت: بلغنا أنه قد خرج رجلٌ یزعم أنه نبی، فأرسلت أخی لیکلمه، فرجع ولم یشفِنی من الخبر، فأردت أن ألقاه.

قال: أما إنک قد رشدت لأمرک، هذا وجهی إلیه فاتبعنی، فادخل حیث أدخل، فإنی إن رأیت أحداً أخافه علیک قمت الی الحائط، وامضی أنت. قال:

فمضی، ومضیتُ معه حتی دخل، ودخلت معه علی النبیّ صلی الله علیه و آله، فقلتُ: یا رسول اللّه، أعرض علیّ الإسلام، فعرضه علیّ، فأسلمتُ مکانی، فقال لی: یا أبا ذر، اکتم هذا الأمر وارجع الی بلدک، فإذا بلغک ظهورنا فأقبل. قلت: والذی بعثک بالحقّ لأصرُخنّ ما بین أظهرکم.

فجاء الی المسجد وقریش فیه، فقال: یا معشر قریش، إنی أشهد أن لا إله إلّا اللّه، وأشهد أنّ محمداً عبدهُ ورسولهُ، فقالوا: قوموا الی هذا الصابئ فقاموا، فضربتُ لأموتَ، وأدرکنی العباس، فأکبّ علیّ ثمّ قال: ویحکم! تقتلون رجلًا من غفار، ومتجرکم وممرّکم علی غفار؟ فأقلعوا عنی.

فلما أصبحت الغد رجعت، فقلت ما قلتُ بالأمس، فقالوا: قوموا الی هذا الصابئ، فضربونی، فأدرکنی العباس، فأکبّ علی (۱).

وعن ابی ذر قال: کنت رابعَ الإسلام، أسلم قبلی ثلاثة، وأنا الرابع، فأتیت النبی صلی الله علیه و آله فقلت: سلام علیک یا نبیّ اللّه، أشهد أن لا إله إلّااللّه، وأشهد أنّ محمداً

۱- ۱ المصدر نفسه.

ص: ٢٠٢

عبده ورسوله. فرأيت الاستبشار فى وجه رسول اللّه صلى الله عليه و آله، فقال: «مَن أنت؟» قلت:

«أنا جندب رجل من بنى غفار، قال: فرأيتها فى وجه النبى صلى الله عليه و آله حيث ارتدع، كأنّه ودَّ أنى كنت من قبيلة أرفع من قبيلتى. قال: وكنت من قبيلة فيها رِقّة (قلّة) كانوا يسرقون الحاج بمحاجن لهم (١).

وهناك روايات أخرى فى أول اسلامه اكتفينا بهذه دونها.

سيرته:

كان أبو ذر معروفاً فى قومه وعند غيرهم بأنه رجل شجاع كريم وعزيز وكبير وعارف وحكيم.. وقبل حمله لهذه الصفات؛ هناك من يقول إنّه كان أيضاً من قطاع الطرق وقد لا تكون هناك غرابة فى ذلك- فهو ابن بيئته ومحيطه الذى نشأ فيه- وإن كنت لا أميل إليه ولا تطاوعنى نفسى فى ذكر ما قيل، فدراستى لأبى‌ذر واطلاعى على ما يتحلى به هذا الرجل من نبل وشرف حتّى فى جاهليته يمنعنى كلّ ذلك وغيره عن تصديق هذه الرواية. تقول الرواية: كان أبو ذر رجلًا يصيب الطريق، وكان شجاعاً ينفرد وحده بقطع الطريق ويغير على الصّرم فى عماية الصبح على ظهر فرسه، أو على قدميه كأنه السبع، فيطرق الحى، ويأخذ ما يأخذ (٢)، ثم تمرّد على عادات قومه السيئة قبل إسلامه وعرف بالصلاح..

فلما قذف اللّه تعالى فى قلبه الإسلام تحولت حياته الى حياةٍ خصبةٍ معطاء، وغنيةٍ بالعبر والمثل والدروس، وتجسيد للقيم يثير العجب والإجلال له، فإضافة الى قوة الإيمان وصلابته التى يتمتع بها أبو ذر، ورسوخ جذوره فى نفسه المباركة، وإضافة الى زهده ونسكه وشجاعته وحلمه ... كان هناك الصدق الذى أخذ بعداً عظيماً واسعاً فى حياته الايمانية والجهادية، هذه الصفة التى تحلّى بها خلقه الشريف ولم يحد عنها قيد أنملة أبداً. ميّزته عمّا حوله من الصحابة والتابعين. فكان بحقّ من أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (٣)

. بل تفرّد بها حتى كاد أن لا يوازنه

١- ١ مختصر تاريخ دمشق ٢٨: ٢٨٣- ٢٨٥.

٢- ٢ مختصر تاريخ دمشق ٢٨: ٢٨٤- ٢٨٥.

٣- ٣ البقرة: ١٧٧.

ص: ۲۰۳

فیها أحدٌ. وکأن أبا ذر خلق للصدق، وهو جدیر به.

یقول رسول اللَّه صلی الله علیه و آله فیه: «ما أظلت الخضراء، ولا أقلّت الغبراء بعد النبیین امرءاً أصدق لهجةً من أبی ذر».

وفی روایة أبی الدرداء: «ما أظلت الخضراء، ولا أقلّت الغبراء من ذی لهجة أصدق من أبی ذر» (۱).

حقّاً لقد کانت شهادة عظیمة من رسول اللَّه صلی الله علیه و آله الذی لا ینطق عن الهوی لأبی‌ذر، یقول الدکتور الجمیلی بعد ذکره لتلک الروایة: أعظم صفة لأعظم رجل، من أعظم نبی ... إنّها صدق اللهجة، وهی من أجل دقائق النعوت الموسوم بها أهل الصدق. وهی نادرة فی عنصر البشر، وجرثومة الناس التی امتزج طبعها بشهوة الدنیا، وحب الحیاة، وکلفوا بزخرف الفانیة وتهالکوا علیه.

ولا جرم أنّ أباذر المشهود بصدق لهجته من النبی الصادق المصدوق، لا جرم أنه حریٍ به وقمین بشخصه أن یصدق علیه أیضاً قوله صلی الله علیه و آله: «یرحم اللَّه أبا ذر ...

یمشی وحده ... ویموت وحده ... ویبعث وحده» (۲).

لقد کلفه صدقه أن یعیش وحیداً، وأن یعیش بعیداً، وأن یموت غریباً ...

لقد تمرّد أبوذر علی واقعه کلّه بعد فترة من نشأته فی قبیلة غفار، التی عرف أفرادها واشتهر رجالها بأنّهم قطاع طرقٍ، وبأنهم سادة السطو والسرقة والغدر والقتل، رجل تمرّد علی هوی نفسه وعلی بیئته التی ولد فیها ونشأ وترعرع بین أحضانها، وراح یصدع بأن الصدق زینة الرجل، وجمال له ... وراح یربی نفسه علی قول الحق ولهجة الصدق مهما کلفه ذلک من تغریب وتبعید وتعذیب ... ولم یکتف بذلک فقد فاجأ الجمیع بإیمانه، وصدع به صرخةً مدویةً لا غموض فیها تهزّ ما حوله، جاهراً بشهادة لا إله إلّااللَّه وأنّ محمداً رسول اللَّه، أعلنها فی وسط لا- معین له به ولا- ملجأ یلجأ إلیه ولا- مأوی یأوی وکانت قریش بکامل عزّها وجبروتها وطغیانها ... فنال بذلک وسام رابع رجل أو خامس رجل لینضمّ الی السابقین

۱- ۱ انظر أحمد والترمذی وابن ماجة والطبرانی ...

۲- ۲ صحابة النبی صلی الله علیه و آله، الدکتور السید الجمیلی: ۲۵۰.

ص: ٢٠٤

الأولين، أولئك المقربون.

إنّها صرخة الحقّ التى أطلقها أمام أعين الظالمين، وكادوا ينكلون به ويقتلونه، بعد أن أذاقوه سوء العذاب .. حتى غشى عليه مرّات عديدة، ولولا- أن تدخل هنا العباس بن عبدالمطلب ليقتلوه، فقد راح يحذرهم ويخيفهم من عواقب ما تقترفه أيديهم، وراح أيضاً يذكرهم بأنّ أبا ذر هذا من غفار- بعد أن أنساهم طغيانهم وحقدهم ذلك- وأهلها معروفون مَن هم، فإن تتعرضوا له بالأذى، فإن قبيلة غفار ستتعرض لقوافلكم التجارية إذ إنّ طريقكم إليه لا تحويل عنه ...

فعندئذ توقفوا عن تعذيبه، وأطلقوا سراحه، فغادر الرجل مكة لا الى الحبشة كما هاجر إليها إخوانه من المسلمين، ولكن الى عشيرته وقومه، لينذرهم، وكان ذلك استجابة لأمر رسول اللّه صلى الله عليه و آله ... فهل أنت مبلغٌ عنى قومك ...

عاد الى قومه وبقى فيهم، ولم يهاجر الى المدينة إلّابعد غزوة تبوك؛ ليبدأ من هناك مرحلته التبليغية، فالأقربون أولى بالمعروف، وهل هناك معروف أعظم من هدايتهم لدين اللّه تعالى، وإنقاذهم ممّا هم فيه من انحراف وفجور وسطوٍ واعتداء على الأبرياء وطرق التجارة، التى قدر لغفار أن تكون مركزاً لمرورها؟! وبالتالى تخليص الناس من أذاهم، الى غير ذلك من المنافع إذا ما آمنوا واتقوا. فكان بحقّ رسولَ خير لهم..

وفعلًا كانت البداية حيث علا فى أوساطهم قول الحقّ بكلّ وضوح وصراحة صادقة: أن هلموا للإيمان وأن انطقوا بالشهادتين تنالوا بذلك عزّ الدنيا وخير الآخرة. ولأنّ دعوته نبعث من قلبٍ صادقٍ فما أسرع ما لاقت آثارها وجنت ثمارها ...! خُذنا يا أباذر إلى حيث نبع الخير والبركة إلى حيث رسول السماء؛ لكى نضع أيدينا على يديه المباركتين فنتزوّد منه، ونعاهده على أن نكون جنداً له، ونضع سيوفنا الى جنب سيوف المسلمين لنصون الحقّ وأهله.. ونترك كلّ ما

ص: ۲۰۵

اقترفناه من حیف وظلم وأذی للآخرین. قدم قومه علی رسولاللّه صلی الله علیه و آله یتقدمهم الصحابی الجلیل ابو ذر الغفاری لیسمع قوله صلی الله علیه و آله:

«غفار غفر اللّه لها ... وأسلم سالمها اللّه».

علمه:

کانأبوذر عالماً عارفاًبالقرآن والحدیث، أشادبعلمه جلّ الصحابة، وقد سئل الإمام علی بن أبی طالب عنه، فقال: عَلِمَ العلم ثمّ أوکی (أوکی علی ما فی سقائه: إذا شدّه بالوکاء: کلّ سیر أو خیط یشدّ به فم السقاء ...) فربط علیه ربطاً شدیداً.

وفی قول آخر له علیه السلام: أبو ذر وعاء مُلِئ علماً ثم أوکی علیه فلم یخرج منه شیء، حتی قبض.

وفی قول ثالث له علیه السلام عن أبی ذر: وعی علماً عجز فیه (أعجز عن کشف ما عنده من العلم) وکان شحیحاً حریصاً؛ شحیحاً علی دینه، حریصاً علی العلم، وکان یکثر السؤال، فیُعطی ویمنع، أَمَا إنه قد مُلِئ له فی وعائه حتی امتلأ.

وفی عبارته علیه السلام: «عجز فیه» یبدو أنه أراد أعجز عن کشفه. وقد ورد فی طبقات ابن سعد: أعجز عن کشف ما عنده من العلم.

والذی یبدو أنه (أوکی علیه) لأنه لم یجد من یحمله ویستمع الیه کما نری هذا فی موضوع المقاطعة الآتی، وهذا ظلم آخر یضاف الی مظلومیة الرجل. وإلّا ما فائدة العلم الذی یبقی مکنوزاً فی صدر صاحبه حتی القبر؟ ثمّ إظهار العلم للآخرین مستحب، بل قد یکون أحیاناً واجباً، وفیه أجر عظیم. ولا أظنّ أبا ذر کان فیه من الزاهدین.

یقول مالک بن أوس فی روایته:

قدم أبو ذر من الشام، فدخل المسجد وأنا جالس، فسلم علینا، وأتی ساریة، فصلی رکعتین تجوّز فیهما، ثم قرأ: ألهاکم التکاثر حتی ختمها، واجتمع الناس

ص: ۲۰۶

علیه، فقالوا له: یا أبا ذر، حدثنا ما سمعت من رسول اللَّه صلی الله علیه و آله، فقال لهم: سمعت حبیبی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله یقول: فی الإبل صدقتُها، وفی البقر صدقتُها، وفی البر صدقته، من جمع دیناراً أو درهماً، أو تبراً، أو فضهٔ لا یعده لغریم، ولا للنفقهٔ فی سبیل اللَّه کُویَ به». قلت: یا أبا ذر، انظر ما تخبر عن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله، فإن هذه الأموال قد فشت.

فقال: من أنت یا بن أخی؟ فانتسبت له، قال: قد عرفت نسبک الأکبر، ما تقرأ والذین یکنزون الذهب والفضهٔ ولا ینفقونها فی سبیل اللَّه ....

وکثیراً ما کان یردّد هذه الآیهٔ وآیهٔ ألهاکم التکاثر حتی زرتم المقابر.

روایاته:

عرف عنه أنّه کان مواظباً علی ملازمته لرسول اللَّه صلی الله علیه و آله والاستفادهٔ منه، وکان یطیل الجلوس عنده، حتی إن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله کان یبتدئ أبا ذر إذا حضر، ویتفقده إذا غاب، وکان أکثر أصحاب رسول اللَّه صلی الله علیه و آله سؤالًا؛ لهذا فقد روی عن رسول‌اللَّه صلی الله علیه و آله قرابهٔ ۲۸۰ حدیثاً، وراح بعض الصحابهٔ یروون عنه، فقد روی عنه ابن عباس وأنس بن مالک وحذیفهٔ بن أسید وابن عمر وجبیر بن نفیر وأبو مسلم الخولانی وزین بن وهب وأبو الأسود الدؤلی وربعی بن جراش والمعرور بن سوید وغیرهم ...

ومما رواه عن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله عن جبریل، عن اللَّه تبارک وتعالی، أنه قال: «یا عبادی، إنی حرّمتُ الظلم علی نفسی، وجعلته بینکم محرماً، فلا تظالموا، یا عبادی، إنکم الذین تخطؤون باللیل والنهار، وأنا الذی أغفر الذنوب ولا أبالی، فاستغفرونی أغفر لکم.

یا عبادی کلکم جائع إلّامن أطعمته، فاستطعمونی اطعمکم.

یا عبادی کلکم عارٍ إلّامَن کسوته، فاستکسونی أکسکم.

ص: ۲۰۷

یا عبادی، لو أنّ أولکم وآخرکم، وإنسکم وجنکم، کانوا علی أفجر قلب رجل منکم، لم ینقص ذلک من ملکی شیئاً.

یا عبادی، لو أن أولکم وآخرکم، وإنسکم وجنکم، کانوا علی أتقی قلب رجل منکم، لم یزد ذلک فی ملکی شیئاً.

یا عبادی، لو أنّ أولکم وآخرکم، وإنسکم وجنکم، کانوا فی صعید واحد، فسألونی، فأعطیت کلّ واحد منهم ما سأل، لم ینقص ذلک من ملکی شیئاً، إلّاکما ینقص البحر أن یُغمس المحیط غمسةً واحدةً.

یا عبادی، إنما هی أعمالکم أحفظها علیکم، فمن وجد خیراً، فلیحمد اللّه، ومن وجد غیر ذلک، فلا یلومنّ إلّانفسه» (۱).

ومن روایاته أیضاً، قال رسول‌اللّه صلی الله علیه و آله: «یکون فی جهنم عقبة کؤود لا یقطعها إلّا المخفون»...

وفی المصافحة والمعانقة سئل أبوذر: هل کان رسول اللّه صلی الله علیه و آله یصافحکم إذا لقیتموه؟

قال: ما لقینی قط إلاـ صافحنی، ولقد جئت مرة، فقیل لی: إن النبی صلی الله علیه و آله طلبک، فجئت، فاعتنقنی، فکان ذلک أجودَ وأجودَ.

وقال أیضاً: أرسل الی رسول‌اللّه صلی الله علیه و آله فی مرضه الذی توفی فیه، فأتیته، فوجدته نائماً، فأکببتُ علیه، فرفع یده فالتزمنی.

ومن الجدیر بالذکر أنّ أبا ذر هو أول من حیّا رسول اللّه صلی الله علیه و آله بتحیة الاسلام (۲).

دعاء الرسول صلی الله علیه و آله له ووصایاه:

راحت أدعیة رسول اللّه صلی الله علیه و آله ووصایاه تواکب أباذر وهو یخطو خطواته فی طریقه اللاحب. فکان صلی الله علیه و آله کثیراً ما یدعو له حین یراه وفی غیبته، راجیاً من اللّه

۱- ۱ سیر اعلام النبلاء ۲: ۴۸.

۲- ۲ مختصر تاریخ دمشق ۲۸: ۲۸۱.

ص: ۲۰۸

تعالی تسدیده وإعانته علی تجاوز الصعاب والمشاق التی یعلم رسول اللَّه صلی الله علیه و آله بأنّ الرجل سیواجهها فی حیاته ... ویظهر من ذلک أن ما کان مکلفاً به أمر مهم وخطیر وأنّ مسیرته شائکة، وأن کلّ ما فعله رضوان اللَّه علیه کان بأمر من رسول اللَّه صلی الله علیه و آله ووفقاً لرغبته صلی الله علیه و آله ورضاه.

یقول: أوصانی حبّی (أی رسول اللَّه) بخمس: ... وأن أقول الحقّ ولو کان مرّاً ... «وکیف أنت عند ولاة یستأثرون علیک» قلت (یا رسول اللَّه): أضع سیفی علی عاتقی وأضرب حتی ألحقک ...

أمرنا رسول اللَّه ألا نغلب علی أن نأمر بالمعروف، وننهی عن المنکر، ونعلم الناس السنن.

قال له رسول اللَّه صلی الله علیه و آله: «یا أبا ذر، أنت رجل صالح، وسیصیبک بعدی بلاء»

قلت: فی اللَّه؟

قال: «فی اللَّه».

قلت: مرحباً بأمر اللَّه.

فمنذ أول بادرة إیمانیة ظهرت علی لسان أبی ذر وهی نطقه بالشهادتین ... کلّفه رسول اللَّه صلی الله علیه و آله بأن یکون داعیةً ومبلغاً لرسالة السماء.

بمن تأمرنی یا رسول اللَّه؟

فأجابه صلی الله علیه و آله: ترجع الی قومک حتی یبلغک أمری ...

فهل أنت مبلغ عنی قومک ... عسی اللَّه أن ینفعهم بک ویأجرک فیهم؟

وأین؟! إنها دعوة خطیرة، فهی لقومه غفار، هذه القبیلة التی عرفت بالجاهلیة من بین قبائل العرب بقسوتها وشدّتها وحبّها للغزو وتفانیها من أجل السطو والنهب الذی کان مصدر عیشها.

نعم بعثه صلی الله علیه و آله مبلغاً لمفاهیم السماء وقیمها فی عشیرته، التی کانت مضرب المثل بین قبائل العرب وغیرهم فی السطو وبث الرعب فی قلوب المارة، حتی صار المار

ص: ٢٠٩

بـديارهم يحسب ألف حساب قبل أن يخطو خطوة فى طريقه ... كانوا يرقبون الحاج بمحاجن لهم. وكانوا حلفاء الليل والظلام. والويل والويل لمن يسلّمه الليل الى واحدٍ من قبيلة غفار كما يقول خالد محمد خالد.

فعملية التغيير التى ألقاها رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله على عاتق هذا العبد الصالح ليست أمراً سـهلًا أبداً؛ لهذا نرى رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله يلاـحق أبـا ذر فى تحركـاته، ويكثر له من الـدعاء فى أن يسـدّده اللَّه تعالى وأن يثبته. وفعلًا اسـتطاع أبو ذر- وكما تقول مصادر التاريخ- أن يهدى أكثر من نصف قبيلته وبقى النصف الآخر ليعلن إسلامه على يدى رسول الحق صلى الله عليه و آله.

وكان من أدعيته صلى الله عليه و آله التى طالما كررها له:

اللهم أغفر لأبى ذر وتب عليه.

آجرك اللَّه يا أبا ذر ...

أما من وصاياه صلى الله عليه و آله الأخرى:

فعن أبى ذر: دخلت المسجد فإذا رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، فقال: «يا أبا ذر ألا أوصيك بوصايا إن أنت حفظتها نفعك اللَّهُ بها؟ قلت: بلى بأبى أنت وأمّى.

قـال: جـاور القبور تـذكر بهـا وعيـد الآـخرة، وزرها بالنهار، ولا تزرها بالليل، واغسل الموتى؛ فإنّ فى معالجـة جسـد خاوٍ عظـة، وشـيع الجنـائز، فـإن ذلـك يحرك القلـب ويحزنـه، واعلم أنّ أهـل الحزن فى أمن اللَّه، وجـالس أهـل البلاـء والمسـاكين، وكُـلْ معهم، ومع خادمـك، لعلّ اللَّه يرفعك يوم القيامـة، والبس الخشن الصّفيق من الثياب تـذلّلًا للَّه- عزّوجلّ- وتواضـعاً؛ لعلّ الفخر والبطر لا يجـدان فيك مساغاً، وتزين أحياناً فى عبادة اللَّه بزينـة حسـنة تعففاً وتكرماً، فإنّ ذلك لا يضـرك- إن شاء اللَّه- وعسـى أن يحدث للَّهشـكراً» (١).

١- ١ مختصر تاريخ دمشق ٢٨: ٢٨٨.

ص: ٢١٠

ومن أقواله ووصاياه التى تتسم بالحكمة:

كانت له أقوال ووصايا تتسم بالحكمة وتنمّ عن خبرة وتجربة وعن إيمان متجذر فى نفسه وقلبه، كما تكشف عن أن الرجل يتمتّع بعقل قوىّ وذهن حادٍ ونفسٍ صلبة وهمّة عالية.. كما أنّ هذه الوصايا تبين لنا أن أباذر كان مخلصاً صادقاً محبّاً لهذه الأمّة وراعياً لها لهذا نراه لم يبخل عليها بشىء، ومن كان سخياً بنفسه وحياته فى سبيلها فهل تراه يبخل عليها بكلماته وأقواله ووصاياه إن رأى فيها مصلحة لها؟!

قالوا: يا أبا ذر، إنك امرؤ ما يبقى لك ولد.

فقال: الحمد للَّهالذى يأخذهم فى الفناء، ويدّخرهم فى دار البقاء.

قالوا: يا أبا ذر، لو اتخذتَ امرأةً غير هذه؟

قال: لأن أتزوج امرأة تضعنى أحبّ الىّ من امرأة ترفعنى.

قالوا: لو اتخذت بساطاً ألين من هذا؟

قال: اللهم غَفراً، خذ مما خوّلت ما بدا لك.

- بعث حبيب بن مسلمة الى أبىذر وهو بالشام ثلاثمائة دينار، وقال: استعن بها على حاجتك، فقال أبوذر: ارجع بها اليه، فما أحد أغنى باللَّه منا، لنا ظل نتوارى به، وثلة من غنم تروح عليها، ومولاة لنا تصدقت علينا بخدمتها، ثم إنى لأتخوف الفضل.

- إن لك فى مالك شريكين: الحدثان (الليل والنهار) والوارث، فإن استطعت ألّا تكون أبخس الشركاء حظاً فافعل.

- وشتمه رجل: فقال له: يا هذا، لا تُغرق فى شتمنا، ودع للصلح موضعاً، فإنا لا نكافئ من عصى اللَّه فينا بأكثر من أن نطيع اللَّه فيه.

ص: ۲۱۱

- إنی لأقربکم مجلساً من رسولاللَّه صلی الله علیه و آله یوم القیامة، إنی سمعت رسول اللَّه صلی الله علیه و آله یقول: «إن أقربکم منی مجلساً یوم القیامة من خرج من الدنیا بهیئة ما ترکته فیها» وإنه واللَّه ما منکم أحد إلّاوقد تشبث منها بشیء.

- وقال رسول اللَّه صلی الله علیه و آله: والذی بعثک بالحق لالقیتک إلّاعلی الذی فارقتک علیه.

- کان قوتی علی عهد رسولاللَّه صلی الله علیه و آله فی کلّ جمعة صاعاً، فلست بزائد علیه حتی ألقاه.

- دخل شباب من قریش علی أبی ذر- ممّن یریدون إیذاءَه- فقالوا له:

فضحتنا بالدنیا، وأغضبوه، فقال: ما لی وللدنیا، وإنما یکفنی صاع من طعام فی کلّ جمعةٍ، وشربة من ماء فی کلّ یوم.

إلی عند ذلک من الوصایا النافعة والأقوال الحکیمة..

مواکبة رسول اللَّه صلی الله علیه و آله له:

حقّاً لقد تربی هذا الصحابی الجلیل فی بیت النبوة فنهل من أخلاقها، وتأدب بآدابها. وکان رسول اللَّه صلی الله علیه و آله یواکبه فإن وجد فیه ما یشین نبهه علیه، وإن وجد فیه خیراً ثبته علیه، وکان أبو ذر طوع بنان رسول اللَّه صلی الله علیه و آله منقاداً له أیما انقیاد، ویسمع منه ویقتدی به ...

یقول ابن سوید: نزلنا الربذة، فإذا رجل علیه برد، وعلی غلامه برد مثله، فقلنا له: لو أخذت بردَ غلامک هذا فضممته الی بردک هذا فلبسته کانا حُلّةً (الحلة عند العرب ثوبان، ولا تطلق علی ثوب واحد)، واشتریتَ لغلامک برداً غیره.

قال: إنی سأحدثکم عن ذلک: کان بینی وبین صاحبٍ لی کلام، وکانت امّه أعجمیة، فنلتُ منها. فأتی النبیّ صلی الله علیه و آله لیعذره منی. (یقال: من یعذرنی من فلان؟ أی من یقوم بعذری إن أنا جازیته بسوء صنیعه).

ص: ٢١٢

فقال لى‌رسول‌اللَّه صلى الله عليه و آله: «ياأبا ذر، سابتَ فلاناً؟» فقلت: نعم، قال: «فذكرتَ أُمّه؟» فقلت: من سابَّ الرجال ذُكِرَ أبوه وأمُه، فقال لى: «إنك امرؤ فيك جاهليهٔ» قلت: على حال ساعتى من الكِبر؟ قال: «على حال ساعتك من الكبر، إنهم إخوانكم جعلهم اللَّه تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه من طعامه، وليلبسه من لباسه، ولا يكلفه ما يغلبه».

سمع رسول اللَّه صلى الله عليه و آله أبا ذر يقول حِدثانَ إسلامه لابن عمّه: يا بن الأمهٔ، فقال له صلى الله عليه و آله: «ما ذهبت عنك أعرابيتُك بعد».

هكذا كان صلى الله عليه و آله يواكب أصحابه المخلصين ويسدّدهم ويقوّمهم؛ ويقتلع ما فيهم من آثار الجاهليّهٔ وما تركته بيئتهم فى نفوسهم والانسان ابن بيئته، ليبدلها بأخلاق إسلاميهٔ وآداب قرآنيهٔ بعيدهٔ عن حالات التعصب التى طالما كان يقول عنها:

دعوها فإنّها نتنهٔ دعوها فإنّها نتنهٔ.

كرمه:

عرف عنه أنه كان كريماً كثير الإحسان رغم فقره وضعفه وقلهٔ ما فى يده، ولم يترك بعد وفاته شيئاً فى بيته حتى انه لم يجدوا عنده ما يكفن به.

فمن كرمه:

- دفع رسول اللَّه صلى الله عليه و آله الى أبى ذر غلاماً، فقال: «يا أبا ذر، أطعمه ممّا تأكل، واكسُه مما تلبس».

فلم يكن عنده غير ثوب واحد، فجعله نصفين، فراح الى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله فقال:

«ما شأن ثوبك يا أبا ذر؟».

فقال: إنّ الفتى الذى دفعته اليّ أمرتنى أن أطعمه مما آكل، وأكسوه مما ألبس، وإنه لم يكن معى إلّاهذا الثوب فناصفته.

فقال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله: «أحسن اليه يا أبا ذر».

ص: ۲۱۳

فانطلق أبو ذر فأعتقه.

فسأله رسول اللَّه صلی الله علیه و آله: «مافعل فتاکَ؟».

قال: لیس لی فتی، قد أعتقته.

قال صلی الله علیه و آله: «آجَرکَ اللَّه یا أبا ذر».

- یقول عطاء بن مروان: رأیت أبا ذر فی نمرة (شملة فیها خطوط بیض وسود، وبردة من صوف یلبسها الأعراب) مؤتزراً بها، قائماً یصلی، فقلت: یا أبا ذر، مالک ثوب غیر هذه النمرة؟ قال: لو کان لی لرأیته علیّ، قلتُ: فإنی رأیت علیک منذ أیام ثوبین، فقال: یا بن أخی، أعطیتهما من هو أحوج منی الیهما، قلت: واللَّه إنک لمحتاج إلیهما، قال: اللهم غفراً، إنک لمعظم للدنیا، ألیس تری علیّ هذه البردة؟ ولی أخری للمسجد، ولی أعنز أحلبهما، ولی أحمرة نحتمل علیها میرتنا، وعندنا من یخدمنا ویکفینا مهنة طعامنا، فأی نعمة أفضل مما نحن فیه؟ (۱) مواقفه:

الذی لا یهاب الموت لا یهاب ما دونه؛ لهذا نری أبا ذرٍّ لا یخشی بأسهم ولا یخاف طغیانهم، ولا یکترث بظلمهم، ولا یأبه بتهدیهم وإنذارهم ووعیدهم ... إنّه کان یخشی فقط وعید السماء وإنذارها ...

بایعنی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله خمساً، وواثقنی سبعاً، وأشهد علیَّ تسعاً ألا أخاف فی اللَّه لومة لائم، وفی قول آخر له صلی الله علیه و آله: «هل لک الی بیعة ولک الجنة»؟

قلت: نعم، وبسطت یدی فقال رسول اللَّه صلی الله علیه و آله وهو یشترط علیَّ: «أن لا تسأل الناس شیئاً» قلت: نعم، قال: «ولاسوطک إن سقط منک حتی تنزل إلیه فتأخذه» (۲).

فکان هذا عهده وهو الوفی به، وکانت تلک صرخاته المتتالیة ضد الظالمین والمترفین عناقیدَ غضبٍ تنهال علی رؤوسهم، وکان لسانه سیفاً صارماً یکشف

۱- ۱ طبقات ابن سعد ۴: ۲۳۵.

۲- ۲ مختصر تاریخ دمشق ۲۸: ۲۹۳- ۳۹۴.

ص: ٢١٤

زيفهم ويعرى مواقفهم وادعاءاتهم...

كانت كلّ أمنياته أن يحذف ويلغى كلّ انحرافٍ من حياة هذه الأمة، فهو يخشى إن بقى هذا الانحراف أن يتجذر، ويصبح وكأنه هو الصحيح وغيره خطأ، وكان يخشى على هذه الأمة أن تذهب بعيداً عمّا بناه رسول اللَّه صلى الله عليه و آله وارتأته السماء ... لهذا ولغيره تصدى أبوذر وتحمل عواقب هذا التصدى.

كانت له مواقف عديدة شهد بها التاريخ ومؤرخوه تتسم بالقوة والشدّة صبت كلّها ضد حكام عصره والأغنياء وثرواتهم بغير حقّ ... فكانت دروساً قيمة للأجيال فى مقارعتها للظلم والظالمين والترف والمترفين، وراحت مواقفه الجريئة هذه انشودةً لا يتخلى عن إنشادها المناضلون ولا- يعزف عن التغنى بها المجاهدون، وراح يترسمها الأحرار فى كلّ مكان وزمان ... وقد سببت له ابتلاءات كثيرة كان يستعذبها لأنها فى اللَّه وللَّه، «يا أبا ذر، أنت رجل صالح، وسيصيبك بعدى بلاء»، قلتُ: فى اللَّه؟ قال صلى الله عليه و آله: «فى اللَّه»، قلت: مرحباً بأمر اللَّه.

كانت كلمات رسول اللَّه تلاحقه، وكان هو الآخر يستحضرها فى كلّ خطواته وأقواله، أمرنا رسول اللَّه صلى الله عليه و آله ألا نغلب على أن نأمر بالمعروف، وننهى عن المنكر، ونعلم الناس السنن.

وكان فى جهاده هذا يستوحى كلّ مواقفه وكلماته من السماء ورسولها ولا يغيّر ولا يبدل: واللَّه، ما كذبتُ على رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، ولا أخذت إلّاعنه، وعن كتاب اللَّه عزّوجلّ.

واللَّه إنى لعلى العهد الذى فارقتُ عليه رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، ما غيرتُ، ولا بدلتُ.

لقد بايعت رسول اللَّه على أن لا تأخذنى فى اللَّه لومة لائم ...

قصد أبو ذر الشام واستقرّ بدمشق حيث الثروة المبدّدة، والإسراف الفاحش، والدنيا الفارهة، وحيث الترف والمترفين الى جانب ذلك كلّه وجد الفقر المدقع والحاجة القاتلة، فأعلنها مدويةً صرخةً ضد الأغنياء ليبروا الفقراء، ثورةً ضد

ص: ۲۱۵

الطغاة لينصفوا الرعية. كان صوتاً عالياً ضد أصحاب الأموال؛ ليمدوا يد العون لإخوانهم.

كانت بحقّ ثورةً كبرى ضد الطبقية القاتلة التى تنخر بالمجتمع المسلم وتهدّد كيانه وتطيح بقيمه ومبادئه.

يقول الدكتور الجميلى:

لقد كان يرى أنّ المال فتنة تثير الغفلة والريبة والشبهات حول أولى الأمر، هذا رأيه، وهذا فهمه، وتلك طبيعته المفطورة على الطهر والنقاء والنظافة والتنزه عن مجرّد الارتياب.

كان يشتدّ به الضيق عندما يرى امراء المؤمنين يتمرغون فى القصور، ومن ورائهم يرى الجياع المتربين ذوى الخصاصة يتضورون متهالكين، فكان دائماً يردّد قوله تعالى:

والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل اللّه فبشرهم بعذاب أليم* يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون (۱).

حمل رداءَه، واشتمل بردته، وسار الى بلاد الشام حيث ثمّ معاوية ابن أبى‌سفيان يقطن ويستمتع بالخصوبة والفيء والمروج الخضر، حيث الثروات والقصور المنيفة والضيع الوارفة الظلال، ولم يسكت على الثورة الضاربة فى داخل كيانه، لكنها انطلقت على لسانه، فصرخ فى الناس.

«عجبتُ لمن لا يجد القوت فى بيته، كيف لا يخرج على الناس شاهراً سيفه».

فإن أمير القوم أول من يجوع إذا جاعوا، وآخر من يشبع إذا شبعوا.

كان يأتى معاوية فى عقر داره فى مجلسه، ويعلنها واضحةً لا لبس فيها:

خياركم أزهدكم فى الدنيا، وأرغبكم فى الآخرة، وشراركم أرغبكم فى الدنيا وأزهدكم فى الآخرة.

۱- ۱ التوبة: ۳۴- ۳۵.

ص: ٢١٦

كانت معارضة أبى ذر معارضة قوية، يُخشى بأسها، ويعمل حسابها؛ لأنها صادرة من نفس أبية عالية وهمة شامخة، شايعها كثير من صحابة رسول اللَّه صلى الله عليه و آله والتفوا حولها (١).

سحب أبو ذر فضل ردائه قائلًا: «لا حاجة لى فى دنياكم» قال ذلك بعدما استدعاه الخليفة الثالث من دمشق تلبية لطلب معاوية حيث كتب لعثمان: إن كان لك بالشام حاجة فأرسل الى أبى ذر.

فكتب إليه عثمان يأمره بالقدوم عليه، وبعدما سمع قول عثمان له: «ابق معى هنا بجانبى، تغدو عليك اللقاح وتروح»...

فكان جوابه رضوان اللَّه عليه:

نعم «لا حاجة لى فى دنياكم».

«لا حاجة لى فى ذلك تكفى أباذر صُريمتُه.. دونكم معاشر قريش دنياكم فاخذموها ودعونا وربّنا.. لم تكن هذه كلمات فقط، وإنّما كانت مواقف هزّت كيان الظالمين وأرست قواعد للإيمان الصحيح والمواقف المبدئية الصلبة...

ومن تلك المواقف:

كان أبو ذر أشدَّ الصحابة غضباً على ما فعله الخليفة الثالث حين ولى الخلافة، فقد قام بتوزيع كثير من أموال بيت المال على من يرغب وهو عطاء غير مسؤول، فقد أعطى مروان ابن الحكم ما أعطاه، وأعطى الحارث ابن الحكم ثلاثمائة ألف درهم، وأعطى زيد بن ثابت مائة ألف درهم ...

فوقف أبو ذر موقفاً مليئاً بالقوة والشدّة والغضب، وراح يتلو قوله تعالى:

والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل اللَّه فبشرهم بعذاب أليم.

وجرت محاورات كانت فى بعض جوانبها تتسم بالجرأة، وأثبت له خطأ تصرفاته وأنها بعيدة عن الشرع فى الوقت الذى راح كثير من الصحابة- وقد

١- ١ صحابة النبى صلى الله عليه و آله للدكتور الجميلى: ٢٥٢.

ص: ٢١٧

ملئت قلوبهم غيظاً وضيقاً على أفعال الخليفة- يميلون الى تأييد أبو ذر فى مساعيه وجهوده من أجل إيقاف هذا الانحراف أو الحد منه، وبدلًا من أن يتعظ الخليفة بذلك، أخذته العزّة بنفسه مؤيداً من قبل المستفيدين، فقد أصدر أمره بإبعاد الصحابى الجليل أبو ذر عن المدينة الى الشام، وكان ذلك سنة تسع وعشرين للهجرة، وفعلًا التحق أبو ذر بالشام، وهناك راح ينكر على معاوية اموراً كثيرة وانحرافات خطيرة، فما كان من معاوية إلّاأن يرسل له ثلاثمائة دينار كى يستميله الى جانبه أو على الأقل يخرس صوته ...

فقال له أبو ذر: إن كان من عطائى الذى حرمتمونيه عامى هذا قبلتها، وإن كانت صلة فلا حاجة لى فيها.

ولما رأى قصر الخضراء الذى بناه معاوية بدمشق، لم يلذ أبوذر بالسكوت بل أعلنها واضحة جلية أمام معاوية: يا معاوية! إن كانت هذه الدار من مال اللّه فهى الخيانة، وإن كانت من مالك فهذا الإسراف.

فلم يحر معاوية جواباً بل لاذ بالسكوت منتظراً نزول الظلام، فبعث اليه بألف دينار. فما كان من أبى ذر إلّاأن أنفقها فى سبيل اللّه.

ولما صلى معاوية صلاة الصبح، دعا رسوله، فقال: اذهب الى أبى ذر فقل: أنقذ جسدى من عذاب معاوية، فإنى أخطأتُ.

قال: يا بنى، قل له: يقول لك أبو ذر: واللّه ما أصبح عندنا منه دينار، ولكن انظرنا ثلاثاً حتى نجمع لك دنانيرك.

فلما رأى معاوية أن قوله صدّق فعلَه؛ كتب الى عثمان: أما بعد؛ فإن كان لك بالشام حاجة أو بأهله، فابعث الى أبى ذر فإنه وغّل صدور الناس ... (١) فما كان من عثمان إلا أن كتب الى معاوية: أما بعد، فاحمل جندباً على أغلظ مركب وأوعره.

فوجه معاوية مَن سار به الليل والنهار (٢) وكان ذلك سنة ثلاثين بعد أن

١- ١ اعلام النبلاء ٢: ٥٠.

٢- ٢ أنساب الاشراف ج ٥، ترجمة عثمان.

ص: ٢١٨

قضى سنة فى دمشق، وأما فى تاريخ اليعقوبى: فكتب اليه أن احمله على قتب بغير وطاء، فقدم به الى المدينة وقد ذهب لحم فخذيه.

أما فى مروج الذهب: فحمله على بعير عليه قتب يابس، معه خمسة من الصقالبة يطيرون به حتى أتوا به المدينة وقد تسلّخت أفخاذه وكاد أن يتلف.

ومع كلّ ذلك لم يترك أبو ذر جهاده وصرخته بالحق والعدل ضد كلّ ظلم وانحراف وتعدى. فلما قدم أبو ذر المدينة جعل يقول مخاطباً الخليفة: تستعمل الصبيان، وتحمى الحمر، وتقرب أولاد الطلقاء. فما كان من الخليفة إلّاأن سيره الى الربذة (١).

المقاطعة:

وخلال فترة مناهضته للحكام وللأغنياء الذين استحوذوا على الأموال بغير حقّ، وقبل نفيه الى الربذة لإبعاده عن الأمة، تعرّض الرجل الجليل المسنّ الى مضايقات كثيرة وأذى عظيم، فإضافةً إلى منعهم عطاءَه من بيت المال منع الناس من الاتصال به وحضور مجالسه وحلقات دروسه، فقد كانت لأبى ذر حلقات للتفسير والحديث والفتيا، وكان الناس يحتوشونه، بعض يطلب تفسير آية، وبعض يستفتيه، وآخر يقول له: حدّثنا عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله فكانت هذه الحالة وهى كثرة الذين يستفتونه ويأخذون العلم منه تلقى فى قلوب بعضهم الخشية منه، حتى منعه بعض أمراء عصره من ذلك، ولكى لا يتصل به أحد فيتأثر بآرائه راحوا يلاحقون مجالسه ويحظرون الاستماع اليه ...

يقول أبو كثير: حدّثنى أبى قال: أتيت أبا ذر وهو جالس عند الجمرة الوسطى، وقد اجتمع الناس عليه يستفتونه، فأتاه رجل، فوقف عليه، فقال: أَلم ينهكَ أمير المؤمنين عن الفتيا؟ فرفع رأسه اليه ثم قال: أَرقيب أنت علىَّ؟!

لو وضعتم الصمصامة (السيف القاطع) على هذه- وأشار بيده الى قفاه- ثمّ

١- ١ أنساب الاشراف ج ٥، ترجمة عثمان.

ص: ٢١٩

ظننتُ أن أُنفذ كلمةً سمعتها من رسول اللَّه صلى الله عليه و آله قبل أن تجيزوا عليّ لأنفذتها.

وفى رواية أنّ رجلًا أتى أبا ذر فقال:

إنّ المصدقين- يعنى جباة الصدقة- ازدادوا علينا، فنغيّب عنهم بقدر ما ازدادوا علينا؟

قال: لا، قف مالك عليهم فقل: ما كان لكم من حقّ فخذوه، وما كان باطلًا فذروه، فما تعدّوا عليك جعل فى ميزانك يوم القيامة.

وكان على رأسه فتى من قريش، فقال: أما نهاك أمير المؤمنين عن الفتوى؟

فرفع رأسه اليه ثم قال له: أرقيب أنت عليّ؟! لو وضعتم الصمصامة ...

يقول الأحنف بن قيس: أتيتُ المدينة، ثم أتيتُ الشام، فجمّعتُ (أى شهدت الجمعة) فإذا أنا برجل لا ينتهى الى سارية إلّافرّ أهلها، يصلّى ويُخفُّ صلاته، فجلستُ إليه، قال: قم عنى لا أغرُّك بشرٍّ، فقلت: كيف تغرُّنى بشرٍّ؟ قال: إنّ هذا- يعنى معاوية- نادى مناديه أن لا يجالسنى أحدٌ.

وفى رواية أخرى له: كنتُ جالساً فى حلقة بمسجد المدينة، فأقبل رجل لا تراه حلقة إلّافروا حتى انتهى الى الحلقة التى كنت فيها، ففروا، وثبتُ، فقلت: من أنت؟ فقال: أنا أبو ذر صاحب رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، قلت: فما يُفِرّ الناس منك؟

قال: إنى أنهاهم عن الكنوز، قلت: فإنّ أعطيَتنا قد بلغت وارتفعت، أفتخاف علينا منها؟ قال: أما اليوم فلا، ولكن يوشك أن يكون أثمان دينكم، فإذا كان أثمان دينكم فدعوهم وإياها.

وكل هذا وغيره لم يثنه عن عزمه، وعن الوفاء بعهده الذى عاهد عليه رسول اللَّه، وراح يواصل ثورته وكفاحه ضد كنز المال بعد أن رأى أنه عصب خطير وعظيم فى حياة الناس؛ لهذا فقد راح ينادى أن للفقراء حقّاً فى مال الأغنياء وأنه نصير للفقراء، فاجتمع حوله الكثيرون وناوأه آخرون ممن كان هواهم جمع المال ...

يقول الأحنف بن قيس كما فى سير أعلام النبلاء (١):

١- ١ سير أعلام النبلاء ٢: ۶۴.

ص: ٢٢٠

قدمت المدينة، فبينما أنا فى حلقة فيها مَلأ من قريش إذ جاء رجل أخشن الثياب، أخشن الجسد، أخشن الوجه، فقام عليهم، فقال: بشّر الكنازين برَضْفٍ (الحجارة المحماة) يُحمى عليهم فى نار جهنم.

قال: فوضع القوم رؤوسهم، فما رأيت أحداً منهم رجع اليه شيئاً، (أى أجابه بشيىء) فأدبر، فتبعته حتى جلس الى ساريـة، فقلت: ما رأيت هؤلاء إلّاكرهوا ما قلت لهم، فقال: إنّ هؤلاء لا يعقلون شيئاً، إنّ خليلى أبا القاسم دعانى، فقال: «يا أبا ذر» فأجبته، فقال: «ترى أُحداً» فنظرت ما عليه من الشمس، وأنا أظنه يبعث بى فى حاجة له، فقلت: أراه، فقال: «ما يسرنى أن لى مثله ذهباً أُنفقه كلّه إلّاثلاثة دنانير».

ثمّ هؤلاء يجمعون للدنيا، لا يعقلون شيئاً! فقلت: ما لك ولإخوانك من قريش، لا تعتريهم، وتصيب منهم؟

قال: لا وربِّك ما أسألهم دنيا، ولا أستفتيهم عن دين حتى ألحق باللّه ورسوله.

إضافةً الى كلّ ذلك فإنه لم ينجو من الاتهامات الأخرى، التى اعتاد الحكام على ملء وسائل إعلامهم بها ضد من يخالفهم، فقد اتهموه بأنه من الخوارج ومثير الفتن حتى اضطرته هذه الامور- أحياناً- الى التصدى لها وتفنيدها فى مجالسهم، فقد دخل يوماً على عثمان وهو فى مجلسه يحيطه جمع، فقال له وقد حَسَر عن رأسه: واللّه ما أنا منهم ... يريد الخوارج ومثيرى الفتن.

وكيف يكون من هؤلاء وهو الصادق القائل لرسول اللّه صلى الله عليه و آله: والذى بعثك بالحق لالقيتك إلّاعلى الذى فارقتك عليه.

خرج من مجلس الخلافة قاصداً الربذة وهو يقول للخليفة الذى قال له: نأمر لك بنعم من نعم الصدقة تغدو عليك وتروح: لا حاجة لى فى ذلك، تكفى أبا ذر صريمته ... ثم راح يخاطبهم: دونكم معاشر قريش دنياكم فأَخذِموها، ودعونا وربّنا.

ص: ٢٢١

المنفى الأخير «الربذة»:

لقد كان الصراع الذى خاضه أبو ذر طيلة عمره الشريف ضد الحكام واستئثارهم وضد ثروتهم المتزايدة بعيداً عن المبادئ والقيم وحاجة الناس وعوزهم ... لابدّ أن ينتهى الى إبعاده عن الساحة- على أقل التقادير- وهذا ما جرى بالفعل، وخير ما يصور لنا جهاد الرجل وإخلاصه ومناوأته للظالمين نهج‌البلاغة، يقول الإمام على عليه السلام: وهو يودعه: يا أبا ذرٍّ، إنّك غضبتَ للَّه، فارجُ من غضبتَ له. إنّ القوم خافوك على دنياهم، وخفتهم على دينك، فاترك فى أيديهم ما خافوك عليه، واهرب منهم بما خفتهم عليه، فما أحوجهم الى ما منعتهم، وما أغناك عمّا منعوك! وستعلم من الرابح غداً، والأكثر حُسَّداً. ولو أنّ السماوات والأرضين كانتا على عبد رتقاً، ثمّ اتقى‌اللَّه؛ لجعل اللَّه منهما مخرجاً! لا يؤنسنّك إلّاالحقّ، ولا يوحشنّك إلّاالباطل، فلو قبلتَ دنياهم لأحبوك، ولو قرضت منها لأمنوكَ (١).

اشتد مرضه الذى ألمّ به، وانتابه ضعف شديد جعله يجود بنفسه وحيداً فى غربة قاتلة، وقد فقد المعين وغاب عنه الناصر إلّاابنته وعلى روايةٔ زوجته، وماذا تستطيع البنت أن تقدم لأبيها وهو يصارع سكرات الموت؟!

رمقها بنظرة فرآها تبكى، عرف معنى بكائها، فقال لها: ما يبكيك؟

قالت: مالى لا أبكى وأنت تموت بفلاة من الأرض، ولا يدان لى بتغييبك وليس عندى ثوب يسعك كفناً لى ولا لك؟! ولابدّ منه لنعشك، قال: فأبشرى ولا تبكى، إنى سمعت حبيبى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله يقول: «لا يموت بين امرأين من مسلمين ولدان أو ثلاثة فيصبرا ويحتسبا، فيريان النار أبداً».

وإنى سمعت رسول اللَّه صلى الله عليه و آله يقول لنفر وأنا فيهم: «ليموتنّ رجل منكم بفلاة من الأرض يشهده عصابة من المؤمنين».

١- ١ نهج البلاغة: صبحى الصالح: ١٨٨.

ص: ۲۲۲

ثم أردف قائلًا: ولیس من أولئک النفر أحد إلّامات فی قریة أو بجماعة. فأنا ذلک الرجل، واللَّه ما کذبت ولا کذبت، فأبصری الطریق.

فقالت: أنی وقد ذهب الحاج وتقطعت الطرق؟!

فقال: اذهبی وتبصری.

وطلب منها أن تعلو مرتفعاً من الجبل تؤشر للمارة؛ کی یحضر بعضهم الیه ساعة الوفاة، فکانت تشدّ الی کثیب، ثمّ ترجع الی أبی ذر المحتضر.

فبینما هما علی هذه الحالة وإذا برجال کأنهم الرخم تجدّ بهم رواحلهم. ورأوا هذه المضطربة تلوّی بطرف ردائها إلیهم، فأسرعوا الیها حتی وقفوا علیها وهی تنادی:

یا عباد اللَّه المسلمین، یا عباد اللَّه الصالحین.

- سألوها- ما بک؟ وما تریدین؟

- هذا أبوذر صاحب رسول اللَّه صلی الله علیه و آله هلک غریباً، لیس لی أحد یعیننی علیه!

- صاحب رسول اللَّه صلی الله علیه و آله؟

- نعم

فنظر بعضهم بعضاً، وحدّوا اللَّه علی ما ساق الیهم واسترجعوا وقالوا: فداؤه آباؤنا وأمهاتنا.

أسرع الیه القوم وفیهم مالک الأشتر بن الحارث النخعی رضی الله عنه وأسرعوا حتی دخلو علیه.

فقال أبو ذر لهم: «ابشروا فإنی سمعت رسول اللَّه صلی الله علیه و آله یقول لنفر وأنا فیهم:

«لیموتنّ رجل منکم بفلاة من الأرض تشهده عصابة من المؤمنین، ما من أولئک النفر رجل إلّاوقد هلک فی قریة أو جماعة، واللَّه ما کذبت ولا کذبت. أنتم تسمعون أنه لو کان عندی ثوب یسعنی کفناً لی أو لامرأتی- لم أکفن إلّافی ثوب لی أو لها.

إنی أنشدکم اللَّه إنی أنشدکم اللَّه أن لا یکفننی رجلٌ منکم کان أمیراً أو عریفاً

ص: ٢٢٣

أو بريـداً أو نقيباً، وليس من أولئك النفر إلّاوقـد قارف ما قال، إلّافتى من الأنصار فقال: (أنا أكفنك يا عم أكفنك بردائى هـذا أو فى ثوبين فى عبيتى من غزل أمى) قـال أبو ذر (أنت تكفننى) ثم قال (بسم اللَّه وباللَّه وعلى ملـةرسول‌اللَّه صـلى الله عليه و آله ولفظ نفسـه الأخير).

وهكذا انطفأ هذا المصـباح، وضاع هذا الصوت، ومات هذا البطل المجاهد العظيم استرجع القوم على عظم المصـيبة، وبكوا ثم شـرعوا فى تجهيزه، وتنافسوا فى كفنه (١).

حتى خرج من بينهم بالسواء، وتولى غسـله مالك الأشتر وصـحبه حتى فرغوا، ولفّه مالك الأشتر فى برد يمانى كان قيمته ۴۰۰۰ درهم وصلى عليه، ودفنوه على قارعة الطريق. ثم مسح الأشتر القبر بيده وقام عليه وقال:

(اللهم هـذا أبوذر صاحب رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله عبدك فى العابدين، وجاهد فيك المشـركين. لم يغيّر ولم يبدل، لكنه رأى منكراً فغيّره بلسانه وقلبه حتى جفى ونفى وحرم واحتقر. ثم مات وحيـداً غريباً ...) الى آخر ما قاله (٢). وكانت وفاته رضى الله عنه فى آخر ذى القعدة الحرام سنه إحدى وثلاثين بعد الهجرة (٣).

أمـا ابنته أو زوجته على روايـة، فقـد حملهـا القوم معهم الى المدينـة وسلّمها مالـك الأشتر الى الإمام على ابن ابى طالب عليه السـلام معزّزةً مكرّمةً محترمةً الى ما شاء اللَّه (۴).

وأنهى أبو ذر فى سنة ٣٢ ه حياةً جليلةً وعظيمةً كانت كلّ مفاصلها فى عين اللَّه تعالى؛ ليجد نداء الحقّ أمامه: أن تلكم الجنّة اورثتموها بما كنتم تعملون.

فـدفن رضوان اللَّه عليه فى مكان على قارعـة الطريق فى الربـذة وهى من قرى المدينـة على ثلاثـة أيام قريبـة من ذات عرق على طريق الحجاز إذا رحلت من فيد تريد مكة ... (۵) وقد حفرت عندها آبار وقناة، وأشهر آبارها (بئر الوسيط) راح أهالى القرى

١- ١ تنقيح المقال فى علم الرجال ٢: ۴٩ باب الميم فى ترجمة مالك الأشتر.

٢- ٢ المستدرك للحاكم النيسابورى ٣: ٣۴۵.

٣- ٣ أنساب الأشراف للبلاذرى ۵: ۵۶.

۴- ۴ معالم الزلفى: ١٠۶، سير اعلام النبلاء ٢: ۴٧- ۴٨.

۵- ۵ معجم البلدان ٣: ٢۴.

ص: ۲۲۴

المجاورة والقوافل یرتون من مائها العذب وغرست بجوارها أشجار النخل والرمان وغیرهما، وتعرف الیوم باسم قریة واسطة تقع عند الکیلومتر ۱۲۶ للذاهب من المدینة الی جدة أو مکة المکرمة علی حافة الطریق المبلط بالأسفلت بانحراف قلیل عن الجادة القدیمة. تقع مدرستها الابتدائیة ومرکز شرطتها وبیوت القریة وبساتینها علی جانب الطریق الأیسر، لها سوق وبساتین ومزارع أنشئت مع امتداد الطریق، وتسقی من قناةتسمی ب (سُقیا الوسیط) ویمرّ أغلب الحجاج بهذه الناحیة ولا یعرفون عنها شیئاً (۱).

«رحم اللّه أبا ذر یحشر وحده ویموت وحده ویبعث وحده».

هذا ما قاله رسول اللّه صلی الله علیه و آله حینما رآه وقد أبطأ بعیره فی غزوة تبوک، فحمل متاعه علی ظهره، وتبع أثر الرسول صلی الله علیه و آله ماشیاً حتی لحق به.

فسلام علیک یا أباذر فی الخالدین.

الهوامش:

۱- ۱ أبو ذر فی سطور، محمد رضا: ۱۹ بتصرف.

رسالة فی الترتیب بین أعمال الحجّ

ص: ۲۲۶

رسالة فی الترتیب بین أعمال الحجّ

محمّد حسن القدیری

الحمد للّه‌رب العالمین وصلّی اللّه علی نبیّنا محمّد وآله الطیّبین والسّلام علینا وعلی عباد اللّه الصالحین ... وبعد

من واجبات الحجّ أعمال منی، التی هی فی حجّ التمتّع عبارة عن الرمی والذّبح والحلق أو التقصیر.

ومن الواجبات المهمّة للحجّ أعمال مکّة أی الطواف وصلاته والسعی وطواف النساء وصلاته. ولکلّ من هذه الأعمال زمان ومکان، واعتبر فیها شرائط بیّنت فی محلّها مع التفصیل والاستدلال.

ومن جملة الشرائط المعتبرة فی تلک الأعمال الترتیب بین أعمال منی، والترتیب بین أعمال منی وأعمال مکّة، وحیث إنّ لاعتبار الترتیب أثراً مهمّاً وهو بطلان الحلق قبل الذّبح لو اعتبر الترتیب بینهما، ومع عدم الاعتبار یصحّ الحلق مع تأخیر الذّبح، ویخرج المحرم عن إحرامه بالحلق قبل الذّبح، فیمکن تأخیر الذبح إلی وقت یمکن حفظ الذبیحة عن التلف، أو مراعاة سائر أحکام الذّبح؛ فلذا انقدح فی بالی أن أکتب رسالة فی هذه المسألة؛ وحیث إنّ صاحب الجواهر قدس اللّه نفسه

ص: ۲۲۷

بحث فیها بنحو أوفی وأحسن قدّمت عین عبارته، وذکرت بعض المطالب بعدها، واللّه ولیّ التوفیق.

قال فی الجواهر:

ویجب تقدیم الحلق أو التقصیر علی زیارة البیت لطواف الحجّ والسّعی بلا خلاف أجده فیه، وفی کشف اللّثام «کأنّه لا خلاف فیه» وفی المدارک «لا ریب فی وجوب تقدیمهما علی زیارة البیت للتأسّی وللأخبار الکثیرة» ولعلّ مراده ما تسمعه من النّصوص (۱) الآمرة بإعادته للناسی أو مطلقاً وبالشاة للعالم، لکن فی الرّیاض- بعد الاعتراف بنفی خلاف ظاهر فیه فی جملة من العبائر- قال: «فإن تمّ إجماعاً وإلّا فظاهر الصحیح المتقدّم وغیره المتضمّنین للفظی (لا حرج) و (ینبغی) کالصحیح الآتی المتضمّن أیضاً للفظ «لا ینبغی»- خلافه، ولا ینافیه إیجاب الدّم فی الأخیر؛ لإمکان الحمل علی الاستحباب، لکن لا خروج عمّا علیه الأصحاب» ومراده بالصحیح الأوّل صحیح جمیل (۲) عن الصادق علیه السلام: «أنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله أتاه أُناس یوم النحر، فقال بعضهم: یا رسول اللّه، حلقت قبل أن أذبح، وقال بعضهم: حلقت قبل أن أرمی، فلم یترکوا شیئاً کان ینبغی لهم أن یقدّموه إلّاأخّروه، ولا شیئاً کان لهم أن یؤخّروه إلّاقدّموه، فقال: لا حرج».

والظاهر کما فی کشف اللّثام إنّما ینفی الإثم عن الجاهل والنّاسی أو أحدهما.

وأمّا الآخر فهو صحیح جمیل أیضاً وحسنه، سأل الصادق علیه السلام «عن الرّجل یزور البیت قبل أن یحلق فقال: لا ینبغی إلّاأن یکون ناسیاً، ثمّ قال: إنّ رسولاللّه صلی الله علیه و آله أتاه اناس یوم النحر» إلی آخر ما سمعناه آنفاً، ونحوه صحیح محمّد بن حمران (۳) عنه علیه السلام أیضاً، لکن یمکن إرادة النّهی

۱- ۱ الوسائل، الباب ۵ و ۲ من أبواب الحلق والتقصیر.

۲- ۲ الوسائل، الباب ۳۹ من أبواب الذّبح، الحدیث ۴.

۳- ۳ الوسائل، الباب ۲ من أبواب الحلق والتقصیر، الحدیث ۲.

ص: ۲۲۸

منه، ولو بقرینة شهرة الأصحاب وما تسمعه من النصوص.

وعلی کلّ حال، فلو قدّم ذلک علی التقصیر عامداً جبره بشاة بلا خلاف أجده فیه، بل نسبه بعض إلی قطع الأصحاب، وإن أغفل فی بعض الکتب کمحکی المقنعة والمراسم والغنیة والکافی، ونسبه فی الدّروس إلی الشیخ وأتباعه، بل عن ابن حمزة: فإن زار البیت قبل الحلق أعاد الطواف بعده، وإن ترکه عمداً لزمه دم شاة، فیحتمل ترک الإعادة أو إرادة ترک الحلق حتّی زار، إلّاأنّ الجمیع لیس خلافاً محقّقاً، وفی صحیح ابن مسلم (۱)، عن أبی جعفر علیه السلام «فی رجل زار البیت قبل أن یحلق فقال:

إن کان زار البیت وهو عالم أنّ ذلک لا ینبغی فإنّ علیه دم شاة» وهو ظاهر فی الوجوب المقتضی لوجوب الترتیب علیه، بل هو مشعر بإرادة عدم الجواز من قول «لا ینبغی» فی غیره من النّصوص، فما سمعته من الرّیاض من إمکان إرادة ندب الدّم فیه فی غیر محلّه، نعم هو خالٍ عن ذکر الإعادة التی مقتضی الأصل نفیها أیضاً، بل فی الدّروس نسبة ذلک إلی ظاهرهم، بل عن الصیمریّ التصریح به، ولکن فیه أنّه معارض بما حکاه ثانی الشهیدین من الإجماع علی وجوب الإعادة الذی یشهد له أولویته من الناسی؛ وترک الاستفصال فی صحیح ابن یقطین (۲):

«سألت أباالحسن علیه السلام عن المرأة رمت العقبة وذبحت ولم تقصّر حتی زارت وطافت وسعت منالّلیل، ما حالها وما حال الرجل إذا فعل ذلک؟ قال:

لا بأس به یقصر ویطوف للحجّ ثمّ یطوف للزیارة، ثمّ قد أحلّ من کلّ شیء». وما قیل: من أنّ الطواف المأتی به قبل التقصیر منهی عنه فیکون فاسداً، فلا یتحقق به الامتثال وإن کان لا یخلو من نظر؛ لأعمّیّة ذلک من الشرطیّة. اللّهم إلّاأن یدعی ظهورها من الأمر بها فی نحو العبارات المرکّبة، وحینئذ یتّجه الاستدلال به علی المطلوب الذی لا ظهور فی

۱- ۱ الوسائل، باب ۲، من أبواب الحلق والتقصیر، الحدیث ۱.

۲- ۲ الوسائل، الباب ۴، من أبواب الحلق والتقصیر، الحدیث ۱.

ص: ۲۲۹

الصحیح المزبور بما ینافیه، إذ خلوّه عن ذکر الإعادة أعمّ من عدم وجوبها، لکن فی الرّیاض بعد ذکر الصحیح الدّال علیها بالإطلاق، قال:

«وتنزیل هذا علی ما یؤل إلی الأوّل بحمله علی غیر العامد، وإبقاء الأوّل علی ظاهره من عدم وجوب الإعادة لیس بأولی من العکس، وإبقاء هذا علی عمومه وحمل الأوّل علی خلاف ظاهره، وبالجملة التعارض بینهما کتعارض العموم والخصوص من وجه یمکن صرف کل منهما إلی الآخر، وحیث لا مرجّح ینبغی الرّجوع إلی مقتضی الأصل، وهو وجوب الإعادة کما مرّ» ولا یخفی علیک ما فی ذلک. هذا کلّه فی العالم العامد.

ولو کان ناسیاً لم یکن علیه شیء من دم ونحوه بلا خلاف أجده فیه للأصل وغیره، ولکن علیه إعادة الطواف علی الأظهر، بل لا أجد فیه خلافاً کما اعترف به فی المدارک وغیرها؛ لإطلاق صحیح ابن یقطین السابق الذی لا ینافیه صحیح جمیل السابق وغیره الذی استثنی فیه الناسی بعد عدم إشعار فیه بعدم الإعادة، بل ولا نفی الحرج فی صحیحه الآخر المراد منه عدم بطلان الحجّ کنفی البأس فی صحیح ابن یقطین.

وأمّا الجاهل فلا دم علیه للأصل المعتضد بمفهوم صحیح ابن مسلم، نعم علیه الإعادة وفاقاً لثانی الشهیدین وغیره؛ لأولویته من النّاسی، وإطلاق صحیح ابن یقطین الذی لا ینافیه الحرج فی صحیح جمیل بعدما عرفت المراد منه، فما عن الشهید من المیل إلی العدم لا یخلو من نظر.

هذا والظاهر کما فی کشف اللّثام أنّ کلّ من وجبت علیه الإعادة فإن تعمّد ترکها بطل الحجّ إلّامع العذر فیستنیب وإن کان تعمّد التقدیم.

کما أنّ الظاهر وجوب إعادة السعی حیث تجب إعادة الطواف، کما

ص: ۲۳۰

عن العلّامـة فی التذکرة التصـریح به تحصـیلًا للترتیب الظاهر من الأدلّة وجوبه، وربّما کان ظاهر المتن عدمه، ولعلّه لصـحیح ابن یقطین السابق الذی لا ظهور له فی ذلک.

ولو قدّم الطواف علی الذّبح أو علی الرّمی ففی إلحاقه بتقدیمه علی التقصیر وجهان: أجودهما ذلک کما فی المسالک والمدارک.

انتهی موضع الحاجة من کلام صاحب الجواهر.

قوله: والظاهر کما فی کشف اللّثام إنّما ینفی الإثم عن الجاهل والناسی أو أحدهما.

أقول:

أوّلًا: ظاهر «لا حرج» فی الصـحیح أنّه لا حرج فی تقـدیم ما ینبغی أن یؤخّر ولا حرج فی تأخیر ما ینبغی أن یقـدّم وهذا أمر وضـعی لا تکلیفی، ومعناه صحّة المتقدّم والمتأخّر، ف «لا حرج» لا ینفی الإثم بل ینفی شرطیة الترتیب.

وثانیـاً: لم یفصّـل فی الصـحیح بین العـالم والعامـد، وبین الجاهـل والنّاسـی أو أحـدهما، ولا نسـلّم دعوی ظهوره فی الجاهل والناسـی والانصـراف بدویّ، وإطلاق الصـحیح شامل للجمیع. فمحصّل الحدیث أنّ الترتیب بین أعمال منی وبین أعمال مکّة وفی نفس أعمال منی لا یکون شـرطاً للصحّة، وهذا بإطلاقه قابل للانطباق علی مورد العلم والعمد أیضاً، ولا موجب لتقییده بمورد الجهل والنّسیان، نعم لو کـان لسـان الحـدیث لسـان النّهی أو ثبوت الإـثم لاـختصّ بمورد العلم والعمـد، ولو کـان لسـانه نفی الإـثم لاـختصّ بمورد الجهل والنسـیان، إلّاأنّ لسان لا حرج فی مخالفـة الترتیب لسان الوضع ونتیجته الصـحّة، فیشـمل جمیع الموارد بالإطلاق، وعلیه یکون وجوب الترتیب مطلقاً تعبّدیاً لا شرطیاً حتی حال العلم والعمد، فیصحّ العمل وإن کان آثماً لو خالف بلا عذر. واللّه العالم.

قوله: ولو قدّم الطّواف علی الذّبح أو علی الرّمی الخ.

ص: ۲۳۱

أقول: الـدّلیل إنّمـا هو ناظر إلی الترتیب بین الحلق والطواف، لا بین أعمال منی وأعمال مکّـة، فحیث نقول بلزوم الترتیب إنّما نقول به بین الحلق والطواف لا غیر.

واللَّه العالم.

قوله: کما أنّ الظاهر وجوب إعادة السعی حیث تجب إعادة الطواف.

أقول: لا دلیل علی لزوم الترتیب شـرطاً بینهما والأصل البراءة عن الشـرطیة، ووجوب الترتیب الظاهر من الأدلّة علی ما أفاده غیر مسـلّم، ومع التسلیم فلا إطلاق للأدلّة بالنسبة إلی الاشتراط حتّی فی مورد العلم والعمد فإنّها فی مقام بیان حکم آخر.

قوله: لإطلاق صـحیح ابن یقطین الّذی لا ینافیه صـحیح جمیل السّابق وغیره، الّذی استثنی فیه الناسی بعد عدم إشعار فیه بعدم الإعادة، بل ولا نفی الحرج فی صحیحه الآخر المراد منه عدم بطلان الحجّ کنفی البأس فی صحیح ابن یقطین.

أقول: الظـاهر أنّ هـذا الکلاـم مورد للتعجّب من مثله قـدّس سرّه الشـریف، کیف لاـ تنـافی بین هاتین العبارتین: «یقصّـر ویطوف» فی صحیح ابن یقطین و «لا ینبغی إلّاأن یکون ناسـیاً» فی صـحیح جمیل، وکیف لا یدلّ علی عدم لزوم الإعادة فی مورد النسیان. ولا سیّما بملاحظة قوله علیه السـلام «لا حرج» فی ذیل الصـحیحة المنطبق علی الصّدر ولا أقل فی مورد النسـیان، وقوله أیضاً المراد من لا حرج عـدم بطلان الحجّ کنفی البأس فی صـحیح ابن یقطین یُزید فی التعجّب، أَلَیس جواب رسولاللَّه صـلی الله علیه و آله لسؤال الناس: «لا حرج» یدلّ علی صحّة أعمالهم؟ أَلَیس عدم ذکر وجوب الإعادة بعد قوله صلی الله علیه و آله: «لا حرج» مع فرض وجوبها تأخیر البیان عن زمان الحاجة؟ وکیف کان، فهمی قاصر عن تصدیق ما أفاده رحمه الله هنا.

والظـاهر المعارضـة بین صـحیح جمیل الـدالّ علی عـدم لزوم الإعادة فی موارد الإخلال بالترتیب بین أعمال منی ومکـة حتی فی حال العلم والعمد، وصحیح ابن

ص: ۲۳۲

یقطین الـدالّ علی لزوم إعادة الطواف مطلقاً، فلابـدّ من حمل هـذا علی الاسـتحباب جمعاً. فلا تجب الإعادة إلّاأن یکون إجماع ودون إثباته خرط القتاد.

کلام صاحب الجواهر فی ترتیب المناسک یوم النحر

قال فی الجواهر:

وکیـف کـان، ترتیـب هـذه المناسـک واجـب یـوم النّحر، والرمی ثم الذّبـح ثم الحلـق کمـا فی النـافع والقواعـد، بـل ومحکی النهـایة والمبسوط والاسـتبصار، وظـاهر المقنع فی الاخیرتین، بل نسـبه غیر واحـد إلی أکثر المتأخّرین؛ لقوله تعالی (۱): ولا تحلقوا رؤوسکم حتّی یبلغ الهدی محلّه وللتأسّی مع قوله (۲) صـلی الله علیه و آله: «خذوا عنّی مناسـککم» وقول الصّادق علیه السـلام فی خبر عمر بن یزید (۳): «إذا ذبحت أضحیتک فاحلق رأسک واغتسل وقلّم أظفارک وخذ من شاربک» وفی خبر جمیل (۴): «تبدأ بمنی بالذّبح قبل الحلق». وفی صحیح معاویة بن عمار أو حسنه (۵): «إذا رمیت الجمرة فاشتر هدیک». وفی خبر أبی بصیر (۶): «إذا اشتریت أضحیتک وقمطتها فی جانب رحلک فقـد بلغ الهـدی محلّه، فإن أحببت أن تحلق فاحلق» وإن کان هو دالًّا علی قیام ربطها فی رحله مقام الذّبح، ونحوه أخبار (۷).

وفی موثّق عمّار (۸) عنه علیه السـلام أیضاً: «سألته- إلی أن قال-: وعن رجل حلق قبل أن یذبـح، قال: یذبـح ویعید الموسـی «لأنّ اللّه تعالی یقول:

ولا تحلقوا رؤوسکم حتّی یبلغ الهدی محلّه» وخبر سعید السّمان (۹)

«سـمعت أبـا عبـداللّه علیه السـلام یقول: إنّ رسول‌اللّه صـلی الله علیه و آله عجـل النساء لیلًا من المزدلفـة إلی منی، فأمر من کان علیها منهنّ هدی أن ترمی ولا تبرح حتّی تذبح، ومن لم یکن علیها منهنّ هدی أن تمضی إلی مکّة حتّی تزور».

۱- ۱ سورة البقرة: الآیة ۱۹۲.

۲- ۲ تیسیر الوصول ۱: ۳۱۲.

۳- ۳ الوسائل، الباب ۱، من أبواب الحلق والتقصیر، الحدیث ۱.

۴- ۴ الوسائل، الباب ۱، من أبواب الذّبح، الحدیث ۳.

۵- ۵ المصدر السابق ح ۱.

۶- ۶ المصدر السابق ح ۷.

۷- ۷ الوسائل، الباب ۳۹، من أبواب الذّبح، الحدیث ۷ بطریقین آخرین.

۸- ۸ الوسائل، الباب ۳۹ من أبواب الذّبح الحدیث ۸.

۹- ۹ الوسائل، الباب ۱۷، من أبواب الوقوف بالمشعر، الحدیث ۵.

ص: ۲۳۳

وصحیح أبی بصیر (۱)عنه علیه السلام أیضاً، قال: «سمعته یقول: لا بأس أن تقدّم النساء إذا زال اللّیل فیقفن عند المشعر الحرام ساعة، ثم ینطلق بهنّ إلی منی فیرمین الجمرة، ثم یصبرن ساعة، ثم یقصّرن وینطلقن إلی مکة فیطفن، إلّاأن یکن یردن أن یذبح عنهنّ، فإنّهن یوکّلن من یذبح عنهنّ» وصحیح سعید الأعرج (۲) «قلت لأبی عبداللّه علیه السلام: جعلت فداک معنا نساء فأفیض بهنّ بلیل؟ فقال: نعم- إلی أن قال-: افض بهنّ حتّی تأتی الجمرة العظمی فیرمین الجمرة، فإن لم یکن علیهن ذبح فلیأخذن من شعورهنّ ولیقصّرن من أظفارهنّ».

وخبر موسی بن القاسم (۳) عن علیّ علیه السلام قال: «لا یحلق رأسه ولا یزور البیت حتّی یضحّی فیحلق رأسه ویزور متی شاء». وصحیح عبداللّه بن سنان (۴)، سأل الصادق علیه السلام «عن رجل حلق رأسه قبل أن یضحّی، قال: لا بأس، ولیس علیه شیء ولا یعودنّ» بناءً علی إرادة الحرمة من النّهی عن العود وعدم الإعادة منه نفی البأس، کما ستعرف إن شاء اللّه.

وعلی کلّ حال فلا إشکال فی ظهور مجموع ما ذکرناه من الآیة والروایة فی وجوب الترتیب فی الثلاثة، خلافاً للمحکیّ من الخلاف والسرائر والکافی ومن عدم الوجوب، وعن الأوّلین استحبابه کما عن المختلف، ومال إلیه بعض متأخّری المتأخّرین؛ للأصل وصحیح جمیل السابق المشتمل علی نفی الحرج، الذی قد عرفت احتمال إرادة الإجزاء منه وحال الجهل والنسیان والضرورة ونفی الفداء ونحوه، بل مال إلیه فی الریاض مرجّحاً لاحتمال حمل الأوامر المزبورة علی النّدب علی احتمال غیره بالأصل، وخبر أحمد بن محمّد بن أبی نصر (۵) «قلت لأبی جعفر الثانی علیه السلام: جعلت فداک إنّ رجلًا من أصحابنا رمی الجمرة یوم

۱- ۱ المصدر السابق، ح ۷.

۲- ۲ الوسائل، الباب ۱۷، من أبواب الوقوف بالمشعر، الحدیث ۲.

۳- ۳ الوسائل، الباب ۳۹، من أبواب الذبح، الحدیث ۹.

۴- ۴ المصدر السابق، ح ۱۰.

۵- ۵ المصدر السابق، ح ۶.

ص: ۲۳۴

النّحر وحلق قبل أن یذبح، قال: إنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله لما کان یوم النحر أتاه طوائف من المسلمین، فقالوا: یا رسول اللّه ذبحنا من قبل أن نرمی، وحلقنا من قبل أن نذبح. فلم یبق شیء ممّا ینبغی لهم أن یقدّموه إلّا أخّروه ولا شیء ممّا ینبغی لهم أن یؤخّروه إلّاقدموه، فقال: لا حرج. بل وغیره من الأخبار، ومصیر أکثر العامّة کما فی المنتهی إلی الوجوب، قال: فیترجّح بهما الاستحباب وإن تساوی الجمعان. والتأسّی إنّما یجب لو لم یظهر الاستحباب من الخارج، مضافاً إلی أولویة حمل صحیح النّهی عن العود علی الکراهة ممّا عرفت؛ لظهور نفی البأس فی جواز الترک، ولذا استدلّ به الفاضل فی المختلف عن النّدب، إلّاأنّ الجمیع کما تری، خصوصاً مع تصریح الآیة بالبعض مع عدم القول بالفصل، وخصوصاً مع الشهرة وغیر ذلک.

وکیف کان، فلو قدّم بعضاً علی بعض عالماً عامداً أثم قطعاً ولا إعادة بلا خلاف محقّق أجده فیه، بل فی المدارک أنّ الأصحاب قاطعون به، وأسنده فی المنتهی إلی علمائنا مؤذناً بدعوی الإجماع علیه، وحینئذٍ یکون الوجوب المزبور تعبدیّاً لا شرطیاً، ولعلّه المراد من صحیح ابن سنان السابق المشتمل علی نفی البأس والنهی عن العود لمثل ذلک، بل ونصوص نفی الحرج وإن لم یکن قد صرّح فیها بالعمد، والأمر بامرار الموسی بعد الذبح لمن قدم الحلق محمول علی ضرب من الندب، فما فی المدارک- من إشکال ذلک بأنّها محمولة عند القائل بوجوب الترتیب علی الجهل والنسیان وإلّا لم یجب الترتیب- فی غیر محلّه، وان صدر من بعضهم ذلک، ووجوب الترتیب أعمّ من شرطیّته، کما ان ما فیها وفی غیرها من إشکال الحکم المزبور بأنّه مناف لقاعدة عدم الإتیان بالمأمور به علی وجهه المقتضیة وجوب الإعادة کذلک أیضاً،

ص: ۲۳۵

ضرورة عدم الشرطیّة علی التقدیر المزبور جمعاً بین الأدلّة، بل لعلّ المراد من قوله علیه السلام «لا حرج» الإشارة إلی قوله تعالی: وما جعل علیکم فی الدین من حرج الذی منه التکلیف بالإعادة، فحینئذٍ یکون الترتیب واجباً مستقلًا لا شرطاً، فالفاعل ممتثل فی أصل الفعل وإن عصی فی عکس الترتیب، وعلی کلّ حال فما عن أبی علی- من أنّ کلّ سائق هدیاً واجباً أو غیره یحرم علیه الحلق قبل ذبحه، ولو حلق وجب دم آخر- محجوج بما عرفت إن أراد عدم الإجزاء إذا خولف الترتیب، وقد یحتمل الکفّارة، فلا خلاف حینئذ، واللّه العالم.

انتهی موضع الحاجة من کلام صاحب الجواهر.

قوله: وقول الصادق علیه السلام فی خبر عمر بن یزید إلی آخر ما ذکره من الأخبار.

أقول: الإنصاف أنّ ظهور الأقوال والأخبار فی وجوب الترتیب فی أعمال منی غیر قابل للإنکار.

ولکنّ الوجوب الشرطی منفی بصحیحة جمیل، وقد مرّ بیانه تفصیلًا فی المسألة السابقة ویبیّنه بعد ذلک بعد قول المحقّق قدس سره: فلو قدّم بعضاً علی بعض أثم ولا إعادة. فلاحظ.

قوله: لقوله تعالی: ولا تحلقوا ... الخ.

أقول: الآیة الکریمة واردة فی مقام بیان حکم الحصر «وإن أحصرتم» وهذا لا یدلّ علی حکم أعمال منی ولزوم الترتیب بینها، ومن هذا یظهر عدم تمامیّة الاستدلال بموثّق عمّار: سألته- وعن رجل حلق قبل أن یذبح، قال: یذبح ویعید الموسی؛ لأنّ اللّه تعالی یقول: ولا تحلقوا رؤوسکم حتّی یبلغ الهدی محلّه، فإنّ التعلیل بالآیة الواردة مورد بیان حکم الحصر یدلّ علی أنّ السؤال والجواب فی الروایة عن وظیفة المحصور. فلا یمکن الاستدلال بالروایة أیضاً للزوم الترتیب بین الذّبح والحلق فی أعمال منی فی غیر مورد الحصر.

ص: ۲۳۶

قوله: وللتأسّی مع قوله صلی الله علیه و آله «خذوا عنّی مناسککم».

أقول: لو سلّم تمامیة هذا الدلیل للزوم اتّباع فعل النبیّ صلی الله علیه و آله فی المناسک ولا نسلّم؛ لأنّ الفعل أعمّ من الوجوب والنبیّ صلی الله علیه و آله یعمل بالمستحبّات فیها قطعاً، ولا دلالة لما ذکر أی «خذوا عنّی مناسککم» للزوم اتباع فعله صلی الله علیه و آله فی المناسک حتّی یقال: بأنّ الأصل فی فعله صلی الله علیه و آله هنا الوجوب إلّاما خرج بالدّلیل.

فمع ذلک لا یتمّ هذا الدلیل فی مسألة الترتیب فإنّ المدّعی دلالة الدلیل علی عدم لزوم الترتیب، فلابدّ من البحث فی ذلک.

خلاصة الکلام

إنّ المستفاد من الکلمات خصوصاً الجواهر هو أنّه لا وجوب شرطی للترتیب فی أعمال منی، ونسب ذلک إلی المشهور بل أزید، ولو فرض وجوبه فهو وجوب تعبّدی، بل ذهب بعض إلی استحبابه، ولکن الترتیب بین الحلق وأعمال مکّة اعتبروه شرطاً خصوصاً حال العلم والعمد، وعلیه فلو أنّ شخصاً حلق بعد الرّمی وأخّر الذّبح یوماً أو أکثر فلا إشکال فی الصحّة علی المشهور المنصور، بل ادّعی عدم الخلاف فی ذلک کما هو الظاهر من کلام فقیه أهل بیت العصمة صاحب الجواهر رضوان اللّه علیه، وعلی تقدیر الوجوب فالمخالفة تکلیفیة؛ التی تسقط عند العذر، وأیّ عذر أوجه من تلف الهدی لو لم یؤخّر الذبح؟ ومع التأخیر یمکنه إعطاء الهدی للفقراء. وبناءً علیه فمع عدم کون الإخلال مضرّاً بصحّة العمل لا إشکال تکلیفیاً أیضاً.

هذا کلّه علی المشهور فی الترتیب وهو المنصور أیضاً بالنسبة إلی نفس أعمال منی، وأمّا بین أعمال منی وأعمال مکّة فبحسب الصناعة الوجوب تکلیفی أیضاً، وان لم یکن مشهوریاً فی صورة العلم والعمد. والأحوط ما علیه المشهور. وأمّا فی مورد الجهل والنّسیان فلیس الوجوب شرطیاً، واللّه العالم.

ص: ۲۳۷

ونؤيّد ما مرّ بما ذكره الشيخ الأعظم الأنصارى قدس سره فى مناسكه وآية اللّه البهجة فى الحاشية وما أفتى به السيّد القائد.

قال الشيخ قدس سره: «اعلم أنّ الترتيب بين الرمى والذبح والحلق واجب على الأشهر الأحوط، ولكن إذا خالف فقدّم الثانى على الأوّل أو قدّم الثالث على الثانى أو الأوّل فإن كان ذلك عن نسيان فلا يضرّ، وأمّا إن كان عن عمد فالمشهور عدم وجوب الإعادة، وفى دليلهم تأمّل، فلا يترك الاحتياط إن أمكنه ذلك».

وذكر آية اللّه البهجة فى الحاشية «الأظهر تمامية قول المشهور».

وجاء فى مناسك السيّد القائد:

مسألة ۲۸۶: يجب فى يوم العيد رمى جمرة العقبة أوّلًا ثم الذبح ثم التقصير أو الحلق، فإن أخلّ عمداً بالترتيب المذكور كان عاصياً، ولكن لا يجب عليه إعادة الأعمال مرتّبة على الظاهر، وإن كانت الإعادة مع التمكّن موافقة للاحتياط، وكذا الحكم فى صورتى الجهل والنسيان.

والحمد للّه ربّ العالمين

الهوامش:

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ

ص: ۲۳۹

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ

محسن الأسدى

واحدة من آيات ثلاث ذكرت الطواف الذى هو من أعظم وأفضل مناسك الحجّ- على عظمتها وفضيلتها- أجراً وثواباً وأكثرها أحكاماً وآداباً وتفصيلًا:

وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِى لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (۱)

وَطَهِّرْ بَيْتِى لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (۲)

والآية التى نحن بصدد الوقوف عندها هى الثالثة:

وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (۳)

.

وفقرتها الأولى وليطّوفوا...

هى محور مقالتنا هذه من الناحيتين التفسيريّة والفقهيّة.. لنصل بعد ذلك إلى واحد من الأطوفة المهمّة عند الإماميّة وهو طواف النساء الذى سينصبّ أكثر بحثنا عليه.. فيما ستكون فقرتها الثانية... بالبيت العتيق محلّ بحث آخر إن شاء اللّه تعالى.

وليطّوفوا...

الاعراب:

وليطوّفوا: معطوف بالواو على فعل مضارع مجزوم بلام الأمر قبله

۱- ۱ البقرة: ۱۲۵.

۲- ۲ الحجّ: ۲۶.

۳- ۳ الحجّ: ۲۹.

ص: ۲۴۰

وهو ليقضوا، فحذفت نونه لأنّها علامة جزمه وهو من الأفعال الخمسة يطوفون. والواو فاعله، والألف للتفريق. ثمّ هو نفسه أيضاً مجزوم بلام الأمر الداخلة عليه.

القراءة:

قرأ بعضهم- وهو المشهور- اللام فى الكلمات الثلاث الواردة فى هذه الآية: ... ثمّ لْيَقْضوا ... ولْيُوفُوا .. ولْيَطَوّفوا .. بإسكان لام الأمر فى جميعها.

فيما قرأ آخرون: وليوفوا ..، وليطوفوا .. بكسر اللام فيهما (۱).

الطواف لغةً:

طاف حول الشيء وبالشيء طوفاً وطوافاً وطوَفاناً دار حولَه.

والجمع: الأطواف.

وطوّف حول الشيء وبه تطويفاً وتَطوافاً، وتَطوّف تطوّفاً واطَّوَّفَ اطّوافاً ..

واستطاف استطافةً طاف وأكثر المشى حوله، وطوّف فلاناً. طاف به.

وأطاف بالشيء إطافةً ألمَّ به وقاربه.

قال بشرٌ:

أبو صبيةٍ شُعثٍ يُطيفُ بشخصهِ كوالحُ أمثالُ اليعاسيب ضُمَّرُ

والطَوَاف: مصدر. ورجل تطوّف: أى طاف. ورجل طافٌ أى كثير الطوَّاف، وطوّف أى أكثر الطواف وطاف‌بالبيت‌وأطاف عليه: دار حوله.

قال أبو خراش:

تُطيفُ عليه الطيرُ وهو ملحّبٌ خلافَ البيوتِ عند محتملِ الصُّرْمِ

الطواف: أصله المشى أو مشى فيه استدارةً. طاف حول الكعبة وبها يطوف طوفاً وطوافاً وطوفاناً ومطافاً وطوّف وطاف يطيف وتطوّف واطّوّف واستطاف: استدار بها وطوّف: أكثر الطواف. والمطاف:

موضع الطواف. ورجل طاف: كثير الطواف (۲). وهو من أعمال الحجّ والعمرة.

فالطوافُ: الدوران بالشيء من جوانبه. يقول تعالى: وليطوّفوا بالبيت العتيق. والمطافُ: موضع الطواف حول الكعبة وغيرها (۳).

۱- ۱ معجم القرآءات القرآنية ۴: ۱۷۸.

۲- ۲ انظر الافصاح فى فقه اللغة ۲: ۱۱۷۷. لسان العرب لابن منظور ۹: ۲۲۵ طوف. محيط المحيط، المعلم بطرس‌البستانى: ۵۶۰ طوف.

۳- ۳ المصدر نفسه.

ص: ۲۴۱

الطواف اصطلاحاً

وشرعاً فهو وجوب الدوران سبعة أشواط حول البيت (الكعبة المشرّفة) تعظيماً لها وامتثالًا لأمره تعالى فى ذلك بدليل الآية المذكورة والسنّة النبويّة: «خذوا عنّى مناسككم». والنصوص والإجماع.

ابتداءً من الحجر الأسود وانتهاءً به وفق ضوابط وشروط مذكورة فى كتب الفقه عند جميع الفرق الإسلامية .. ليشكل بذلك منسكاً عظيماً من مناسك فريضة الحج وركناً من أركانها الستّة: «النيّة والإحرام والوقوف بعرفات والوقوف بالمشعر والطواف والسعى» وسواء أكان الحج حجّ تمتّع أو إفراد أو قران.

وركناً- أيضاً- من أركان العمرة «النية والإحرام والطواف والسعى» سواءًأكانت عمرةمفردةأو عمرة التمتّع.

*** وقد ذكروا للطواف أنواعاً:

عند المذاهب الأربعة

۱- طواف القدوم: يستثنى منه أهل مكّة ومن هم فى ضواحيها؛ لعدم صدق القدوم إلى مكّة عليهم، كما أنّه لا يسنّ للحاج بعد الوقوف بعرفة ولا- للمعتمر لأنّه دخل وقت طوافهما المفروض، فيما هو سنّة عند جمهور فقهائهم لكلّ حاج دخل مكّة المكرّمة أى الآفاقى وهو غير المكّى، قبل الوقوف بعرفة سواء أكان هذا الحاج مفرداً أم قارناً.

إذاً هو مستحب فى مذاهبهم ويشبه ركعتى التحية للمسجد وهو هنا تحية للبيت لا للمسجد. ولهذا سمّى طواف التحية، استحبابه متّفق عليه عند الشافعية والحنبلية والحنفية، أمّا المالكية فقد تفرّدوا بقولهم: إنّ على تارك هذا الطواف دماً.

يقول الزحيلى:

فيسقططواف القدوم عن ثلاثة:

المكى ومن فى حكمه وهو من كان منزله دون المواقيت.

المعتمر والمتمتع ولو آفاقياً.

ومن قصد عرفة رأساً للوقوف.

ونقل قول المالكية: إنّ طواف

ص: ۲۴۲

القدوم يجب على من أحرم من الحلّ ولو كان مكياً، وتجب الفديۀ على من قصد عرفۀ وترك طواف القدوم وكان الوقت متسعاً.

وقالوا أيضاً: يطوف المتمتع للقدوم قبل طواف الإفاضۀ ثمّ يطوف طواف الإفاضۀ.

أمّا الحكمۀ منه: فيقول: إنّ الطواف تحيۀ البيت لا المسجد، فيبدأ به لا بصلاۀ تحيۀ المسجد؛ لأنّ القصد من إتيان المسجد البيت، وتحيته الطواف.

وذكر له أحكاماً وآداباً متعدّدۀ .. (۱)ومن أسمائه الأخرى التى ذكروها:

طواف التحيۀ للسبب الذى ذكر.

وطواف القادم. طواف الورود لورود الحاج مكۀ أو الوارد.

۲- طواف الزيارۀ: باتفاق جميع الفقهاء من الفريقين أنه ركن لا يتمّ الحج بدونه ويفوت بفواته. وأنّه إن ترك لا يجزئ عنه دم للآيۀ الكريمۀ:

وليطوّفوا بالبيت العتيق. ولما ورد عن أمّ المؤمنين عائشۀ: «حججنا مع النبىّ صلى الله عليه و آله فأفضنا يوم النحر، فحاضت صفيۀ، فأراد النبىّ صلى الله عليه و آله منها ما يريد الرجل من أهله، فقلت: يارسول اللّه، إنّها حائض، قال: أحابستنا هى؟

قالوا: يارسول اللّه، إنّها قد أفاضت يوم النحر، قال: اخرجوا» (۲).

يقول الزحيلى بعد ذكره لهذه الروايۀ: فمن ترك طواف الزيارۀ، رجع من بلده متى أمكنه محرماً، لا يجزئه غير ذلك، لقصۀ صفيۀ المتقدّمۀ، فإنّه صلى الله عليه و آله قال بعد أن حاضت:

«أحابستنا هى؟ قيل: إنّها قد أفاضت يوم النحر، قال: فلتنفر إذاً».

فهذا يدلّ على أنّ هذا الطواف لابدّ منه، وأنّه حابس لمن لم يأت به، فإن نوى التحلل ورفض إحرامه، لم يحل بذلك؛ لأنّ الإحرام لا يخرج منه بنيّۀ الخروج. وعلى هذا فإذا فات طواف الإفاضۀ عن أيّام النحر لا يسقط، بل يجب أن يأتى به؛ لأنّ سائر الأوقات وقته.

۱- ۱ الزحيلى ۳: ۱۴۴- ۱۴۶ الفقه الإسلامى وأدلّته.

۲- ۲ نيل الأوطار ۵: ۸۸ متفق عليه.

ص: ۲۴۳

ومع أنّه ركن فی جمیع المذاهب بالإجماع، إلّاأنّ أبا حنیفة مع کونه واجباً رکناً عنده إلّاأنّه فرّق بین أشواطه السبعة، فجعل الأشواط الأربعة منها شرطاً والثلاثة الأخیرة واجباً.

وأیضاً له أسماء عندهم:

فهو یسمّی بطواف الزیارة؛ لأنّ الحاج یأتی مکة زائراً لا مقیماً فیها، فمبیته فی منی.

وسمّی بطواف الإفاضة؛ لأنّ الحاج- سواء أکان مکیاً أو آفاقیاً- یأتی به عند إفاضته من منی إلی مکّة، وهو من أعمال مکة.

وسمّی بطواف الرکن؛ لأنّه رکن لا یتمّ الحجّ إلّابه وهو محل اتّفاق جمیع الفقهاء، وأیضاً- لهذا السبب- یسمّی بطواف الحج وبطواف الفریضة.

۳- طواف الوداع أو طواف الصدر وهو آخر طوافٍ بالبیت سمّی بذلک لأنّ الحاج یودع البیت ویصدر عنه عائداً إلی أهله ووطنه، وقال الحنفیة والحنابلة بوجوبه إذا ترکه الحاج یلزمه دم فقط فیما قالت المالکیة:

إنّه مستحبّ. أمّا الشافعی فله قولان فیه: الوجوب، الاستحباب.

عند الإمامیة:

هناک أطوفة واجبة عند الإمامیّة وأخری مستحبّة:

أمّا الواجبة فهی أربعة:

۱- طواف عمرة التمتّع وهو واجب ورکن فیها تبطل بترکه عمداً.

۲- طواف الحجّ ویسمّی طواف الزیارة وهو واجب ورکن یبطل الحجّ بترکه عمداً.

۳- طواف النساء، واجب فی الحجّ وفی العمرة المفردة ولیس رکناً فیهما.

۴- طواف العمرة المفردة واجب ورکن فیها تبطل بترکه عمداً.

أما المستحبّة فهی کثیرة حتّی ورد أنّه یستحبّ للحاجّ أن یطوف عشرة أسابیع فی کلّ یوم ولیلة، بل ورد أنّه «یستحبّ أن یطوف ثلاثمائة وستّین اسبوعاً علی عدد أیّام السنة،

ص: ۲۴۴

فإن لم تستطع فثلاثمائة وستّين شوطاً، فإن لم تستطع فما قدرت عليه من الطواف» (۱).

فمع استحباب الاكثار من الطواف بالبيت إلّاأنّ هناك أطوفة أكّد استحبابها وعظم ثوابها، منها:

۱- طواف القدوم: مستحب يجوز تركه.

۲- طواف الوداع: مستحب هو الآخر، وإن قيل بأنّه يجزى عن طواف النساء إلّاأنّ هذا يفتقر إلى دليل معتبر لإجزائه عن الواجب الآخر وهو طواف النساء. نعم هناك خبر إسحاق ابن عمّار وهو الخبر الوحيد بهذا الخصوص، الذى أفتى على ضوئه على ابن بابويه على ما حكى ذلك عنه فى الجواهر وفى الحدائق (۲)، والذى يدلّ بظاهره على كفاية طواف الوداع عن طواف النساء. وابن الجنيد سمّى طواف النساء.. طواف الوداع وأوجبه (۳).

فعن موسى بن القاسم عن عبداللّه بن سنان عن إسحاق بن عمّار عن أبى عبداللّه عليه السلام قال: لولا ما منَّ اللّه به على الناس من طواف الوداع؛ لرجعوا إلى منازلهم ولا ينبغى لهم أن يمسّوا نساءَهم .... (۴) وهو ما جاء فى التهذيب ۵: ۲۵۳/ ۸۵۶.

وهو خبر مردود لأنّه:

أوّلًا: ورد فى الكافى ب (طواف النساء) وليس بطواف الوداع، والكافى أقدم من غيره. فعن عبداللّه ابن سنان عن اسحاق بن عمار عن أبىعبداللّه عليه السلام قال: لولا ما منّ اللّه عزّوجلّ على النّاس من طواف النساء لرجع الرجل إلى أهله وليس يحلّ له أهله.

وفى هامش هذه الرواية فى الكافى ذكر أنّ معناها: ظاهر والأظهر طواف الوداع بدل طواف النساء كما فى التهذيب والفقيه. وتوجيهاً منه لهذه الرواية راح يذكر: أنّ العامّة وإن لم يوجبوا طواف النساء.. إلّاأنّ طوافهم ينوب مناب طواف النساء وبه تحلّ لهم النساء وهذا بما منّ اللّه تعالى به عليهم.. أو المراد من نسى طواف

۱- ۱ وسائل الشيعة ۱۳: ۳۰۸.

۲- ۲ الحدائق الناضرة ۱۶: ۱۸۵.

۳- ۳ انظر فتاوى ابن الجنيد: ۱۳۹.

۴- ۴ وسائل الشيعة ۱۳: ۲۹۹، ح ۳.

ص: ۲۴۵

النساء وطاف طواف الوداع فهو قائم له مقامه بفضل اللّه فی حلّ النساء ولزمه التدارک (۱).. وإن کانت هذه مجرّد استحسانات.. لا دلیل معتبر علیها.

ثانیاً: ضعیف السند. وفیه تأمّل.. حیث قال فی الحدائق: إنّ فی إسحاق بن عمار قولًا (۲). ولعلّ هذا لکونه فطحیاً أو لأنّ هناک من قال: فالأولی عندی التوقّف فیما ینفرد به.

علماً بأنّه من أصحاب الصادق والکاظم وهو ثقة وأصله معتمد..

وقال عنه النجاشی: کان شیخاً من أصحابنا ووثّقه ابن شهر آشوب أیضاً .. فإسحاق بن عمار سواء قلنا بأنّه واحدٌ أو قلنا بأنّه متعدّد أیّ الصیرفی أو الساباطی.. فهو- فیما تیسّر لی- لا شک فی أنّه ثقة باتّفاق علماء الرجال (۳).

ثالثاً: معارض من قبل الروایات الأخری الدالّة صراحة علی وجوب طواف النساء.

رابعاً: یخالف ما عمل به المشهور وما أجمع علیه من وجوب طواف النساء لا طواف الوداع الذی هو مستحب عندهم.

وهناک روایة لم یعمل بها الفقهاء لأنّها مرسلة، فقد روی فیمن نسی طواف النساء أنّه إن کان طاف طواف الوداع فهو طواف النساء (۴)***

بعد کلّ هذا نأتی إلی ما یقوله المفسّرون والفقهاء بخصوص الطواف المأمور به فی الآیة: ولیطوفوا أمر بالطواف بالبیت بل فیه توکید ومبالغة أی جاء الأمر بالطواف والمبالغة فیه والاکثار منه، بعدما تطهروا فی منی وبعدما وفوا بنذورهم... ثمّ لیقضوا تفثهم ولیوفوا نذورهم .. وقد انتهی احرامهم وجاءوا إلی البیت الحرام لأداء باقی المناسک وقد حلّ لهم کلّ شیء بالحلق إلّامسّ النساء والطیب وهذا الأخیر یحلّ بطواف الزیارة، وأمّا حلیة النساء فلا تتمّ إلّابطواف النساء وهو ما علیه الإمامیة وتفرّدت به دون الفرق الأخری التی یحلّ

۱- ۱ الکافی ۴: ۵۱۳، الهامش.

۲- ۲ الحدائق الناضرة ۱۶: ۱۸۵.

۳- ۳ أنظر جامع الرواة ۱: ۸۲، والخلاصة للعلّامة الحلّی: ۳۱۷- ۴۱۸ و خاتمة الوسائل ۳۰: ۳۷ وغیرها من کتب الرجال.

۴- ۴ وسائل الشیعة ۱۳: ۴۰۸.

ص: ۲۴۶

لحجّاجها كلّ شيء حرّم عليهم بالنحر وبعد إتمام الحجّ بالطواف الواجب طواف الزيارة.

يقول الشيخ مغنية في تفسيره:

وقد ذكر اللّه سبحانه وتعالى الطواف في صيغة المبالغة حيث يستحب الإكثار منه، كما يستحبّ الإكثار من الصلاة، فلقد اشتهر عن نبيّ الرحمة صلى الله عليه و آله أنّه قال: «الطواف بالبيت صلاة» (۱).

وفي وصفه لهذا الطواف، بعد أن تطهر الحاج في منى من ذنوبه ومن قبلها في المزدلفة وعرفات وممّا تحيطه من أدران وأوساخ ... وحلّ له كثيرٌ ممّا حرّم عليه بعد إحرامه، يقول القشيري صاحب كتاب لطائف الإشارات:

فيبدأ الطواف بالبيت حيث يطوف بنفسه حوله وبقلبه في ملكوت السماء، وبسرّه في ساحات الملكوت (۲) ..

الطواف المراد بالآية:

وقد اختلفت آراء المفسّرين والفقهاء حول الطواف المراد بهذه الآية فبعضهم وقف في مرادها عند الواجب فيما ذهب فريق آخر إلى أنّ المراد الطواف الواجب والمستحب..

السنّة:

فبعد قوله في تفسير هذه الآية: ... وبالنحر ينتهي الإحرام فيحلّ للحاج حلق شعره أو تقصيره، ونتف شعر الابط، وقصّ الأظافر والاستحمام، ممّا كان ممنوعاً عليه في فترة الإحرام، وهو الذي يقول عنه:

ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم التي نذروها من الذبائح غير الهدى الذي هو من أركان الحجّ.

يقول سيد قطب بخصوص آيتنا المذكورة: وليطوّفوا بالبيت العتيق طواف الإفاضة بعد الوقوف بعرفات، وبه تنتهي شعائر الحجّ، وهو غير طواف الوداع (۳).

أمّا الزحيلي فبعد أن يقول: ثمّ أمر بالنظافة وإيفاء النذر والطواف فقال: ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوّفوا بالبيت العتيق هذه أوامر بواجبات ثلاثة على سبيل الإيجاب، أي ليزيلوا الأوساخ من على أجسادهم بقصّ الأظفار وحلق

۱- ۱ تفسير الكاشف لمحمد جواد مغنية في تفسير الآية ۲۹ من سورة الحج.

۲- ۲ لطائف الإشارات ۲: ۵۴۰.

۳- ۳ في ظلال القرآن ۴: ۲۴۲۰ في تفسير الآية ۲۹ من سورة الحج.

ص: ۲۴۷

الأشعار ونحوه من الأغسال، وليوفوا نذورهم التى نذروها تقرّباً إلى اللّه تعالى من أعمال البرّ. والنذر: كلّ ما لزم الإنسان أو التزمه. ذكر أنّه:

وليطوّفوا طواف الركن أو الإفاضة، وقبل طواف الوداع، بالبيت العتيق أى القديم، فهو أقدم بيت للعبادة (۱).

وينتهى الزحيلى أخيراً إلى أن قوله تعالى: وليطوفوا .. يدلّ على لزوم هذا الطواف، والمراد به طواف الإفاضة الذى هو من واجبات الحج، وينقل قول الطبرى أنه: لا خلاف بين المتأولين فى ذلك (۲).

ثمّ راح يردّ على من يقول: إنّه طواف الوداع- وهو ما احتمله ابن عطيّة كما ذكره صاحب تفسير البحر المحيط الذى كان يذهب إلى أنّه طواف الزيارة وهو ركن والذى به تمام التحلّل (۳)- أمّا القول بأنّه طواف الوداع (الصدر) فهو بعيد؛ لأنّ الطواف الذى يلى قضاء التفث إنّما هو طواف الإفاضة، فلا مناسبة هنا لطواف الوداع (۴).

وبعد أن يذكر أنواع الأطوفة عند الفرق الإسلامية الأربعة ينتهى إلى أن طواف الإفاضة فرض وركن لا يتمّ الحجّ إلّابه بالاتفاق؛ لقوله تعالى:

وليطوّفوا بالبيت العتيق (۵).

يقول الرازى حول هذه الآية فى تفسيره الكبير: إنّ المراد الطواف الواجب وهو طواف الإفاضة والزيارة (۶). وهو ما عليه القرطبى كما فى أحكامه حيث يقول: هو طواف الإفاضة الذى هو من واجبات الحجّ (۷)، وقد نفى الطبرى فى تفسيره الخلاف فيه كما ذكرناه آنفاً (۸).

وقد نفى الجصاص فى أحكامه أن يكون الطواف المذكور فى الآية غير طواف الحج: وليطوفوا بالبيت العتيق فالطواف المذكور هو طواف الحج لا غيره وهو طواف ركن لا واجب فقط يبطل الحج بتركه بنصّ هذه الآية، ولا يمكن الاستناد إليها على وجوب الأطوفة الأخرى عند الفريقين، فيبقى الطواف الواجب بنص القرآن الكريم هو طواف الحج الذى

۱- ۱ التفسير المنير. الدكتور الزحيلى ۱۷: ۱۹۷.

۲- ۲ التفسير المنير. للدكتور الزحيلى ۱۷: ۲۰۲.

۳- ۳ انظر تفسير البحر المحيط لابن حيّان الأندلسى ۶: ۳۳۹.

۴- ۴ التفسير المنير. للدكتور الزحيلى ۱۷: ۲۰۳.

۵- ۵ التفسير المنير ۱۷: ۲۰۳.

۶- ۶ التفسير الكبير للرازى. الآية.

۷- ۷ أحكام القرآن للقرطبى فى تفسير الآية.

۸- ۸ تفسير الطبرى، الآية.

ص: ۲۴۸

يسمّى طواف الزيارة أو طواف الإفاضة أو ..

ثمّ إنّ بعد أعمال يوم النحر فى منى، لا طواف واجب يكتمل به الحج إلّا طواف الحج هذا المذكور فى الآية.

كما راح يذكر: أنّ هناك من صرف هذه الآية إلى طواف آخر فبعد أن يذكر قول الحسن إنّه قال: طواف الزيارة، وقول مجاهد: إنّه الطواف الواجب، فإن قيل: يحتمل أن يريد به طواف القدوم الذى فعله رسول اللَّه صلى الله عليه و آله وأصحابه حين قدموا مكة وحلّوا به من إحرام الحج وجعلوه عمرةً إلّارسولاللَّه صلى الله عليه و آله فإنّه كان قد ساق الهدى فمنعه ذلك من الإحلال ومضى على حجته.

وهنا يذكر ردوداً على هذا فيقول: لا يجوز أن يكون المراد به طواف القدوم من وجوه:

الأوّل: أنّه مأمور به عقيب الذبح، وذبح الهدى إنّما يكون يوم النحر؛ لأنّه قال: ويذكروا اسم اللَّه ... وليطوّفوا بالبيت العتيق (۱)

.

وحقيقة ثمّ للترتيب والتراخى وطواف القدوم مفعول قبل يوم النحر، فثبت أنّه لم يُرد به طواف القدوم.

الثانى: أنّ قوله: وليطوّفوا هو أمر والأمر على الوجوب حتى تقوم دلالة الندب. وطواف القدوم غير واجب، وفى صرف المعنى إليه صرف للكلام عن حقيقته.

الثالث: أنّه لو كان المراد الطواف الذى أمر به أصحاب رسول اللَّه صلى الله عليه و آله حتى قدموا مكة لكان منسوخاً؛ لأنّ ذلك الطواف إنّما أمروا به لفسخ الحج وذلك منسوخ بقوله تعالى: وأتمّوا الحجّ والعمرة للَّه (۲).

وبما روى ربيعة عن الحارث بن بلال بن الحارث المزنى عن أبيه قال:

قلت: يا رسول اللَّه أرأيت فسخ حجتنا لنا خاصة أم للناس كافة؟ قال:

«بل لكم خاصّة» وروى عن عمر وعثمان وأبى ذر وغيرهم مثل ذلك.

وقال ابن عبّاس: لا يطوف الحاج للقدوم وإنّه إن طاف قبل عرفة صارت حجّته عمرة. وكان يحتجّ بقوله

۱- ۱ سورة الحجّ: ۲۸ و ۲۹.

۲- ۲ سورة البقرة: ۱۹۶.

ص: ۲۴۹

تعالی: ثمّ محلّها إلی البیت العتیق فذهب إلی أنّه یحلّ بالطواف قبله قبل عرفة أو بعده، فکان ابن عبّاس یذهب إلی أنّ هذا الحکم باقٍ لم ینسخ وإن فسخ الحجّ قبل تمامه جائز بأن یطوف قبل الوقوف بعرفة فیصیر حجّه عمرة. وقد ثبت بظاهر قوله تعالی:

وأتمّوا الحجّ والعمرة للّه نسخه.

وهذا معنی ما أراده عمر بن الخطّاب بقوله: «متعتان کانتا علی عهد رسول اللّه صلی الله علیه و آله أنا أنهی عنهما وأضرب علیهما؛ متعة النساء ومتعة الحجّ» وذهب فیه إلی ظاهر هذه الآیة وإلی ما علمه من توقیف رسول اللّه صلی الله علیه و آله إیّاهم علی أن فسخ الحج کان لهم خاصّة؛ وإذا ثبت أنّ ذلک منسوخ لم یجز تأویل قوله تعالی:

ولیطوّفوا ... علیه فثبت بما وصفنا أنّ المراد طواف الزیارة (۱).

وفی تفسیر الوسیط یقول النیسابوری: ولیطوفوا ... یعنی الطواف الواجب ویسمّی طواف الإفاضة لأنّه یکون بعد الإفاضة (۲).

وقال ابن عربی فی أحکامه: هذا هو طواف الزیارة وهو طواف الإفاضة وهو رکن الحجّ باتفاق، وبه یتمّ الحجّ؛ لأنّه أحد أعماله ونهایة أرکانه (۳).

الشیعة الإمامیّة:

فی هذه المسألة لهم أقوال ثلاثة:

الأوّل: یذهب إلی أنّ المراد بالآیة الطواف الواجب سواء أکان طواف الحجّ أو طواف عمرة التمتّع أو العمرة المفردة.

الثانی: یذهب إلی أنّ المراد بالآیة الطواف الواجب وطواف النساء.

الثالث: یذهب إلی أن المراد بالآیة هو طواف النساء وهو ما سنجده فیما یأتی.

الرابع: یذهب إلی أکثر من هذا وذاک لیخلص إلی أنّ الآیة تدلّ علی الأطوفة الواجبة والمستحبّة.

أمّا ما قاله الشیخ الطوسی فی تبیانه: ولیطوّفوا بالبیت العتیق أمرٌ من اللّه تعالی بالطواف بالبیت (۴).

۱- ۱ أحکام الجصاص ۳: ۳۵۴.

۲- ۲ الوسیط فی تفسیر القرآن المجید، الواحدی النیسابوری ۳: ۲۶۸ فی تفسیر الآیة ۲۹ الحجّ.

۳- ۳ أحکام القرآن لابن عربی ۳: ۲۸۵.

۴- ۴ تفسیر التبیان الآیة ۲۹ الحجّ.

ص: ۲۵۰

دون أن یـذکر نوع هـذا الطواف، إلّا أنّه واضـح من کلمته «أمرٌ» أنّه یقصـد الطواف الواجب دون المسـتحبّ وإن لم یبیّن نوع الطواف الواجب..

أمّا السیّد شبّر فی تفسیره فیذهب إلی أن ولیطوّفوا أعمّ من کونها تختص بالطواف الواجب طواف الحجّ فیقول: ولیطوّفوا طواف الزیارة والنساء أو الوداع أو ما یعمّها (۱).

وهو مـا ذهب إلیه أیضـاً صاحب کنز العرفان حیث یقول: ولیطوّفوا بالبیت العتیق صـریح فی الأمر بالطواف بالبیت الـدال علی الوجوب اتّفاقـاً، لکنّه مجمـل علم بیـانه من الرسـول صـلی الله علیه و آله لقـوله صـلی الله علیه و آله: «خـذوا عنّی مناسـککم» (۲) فیکون شاملًا لطواف الزیارة والنساء وغیرهما من طواف العمرة فلا وجه [حینئذٍ] لحمله علی طواف الزیارة لا غیر أو النساء لا غیر (۳).

واستظهر صاحب زبدة البیان (طواف الزیارة): ویجب طواف البیت الذی فی المسجد الحرام وهو القبلة ...

وقیل: المراد طواف الزیارة وقیل طواف النساء ویحتملهما معاً، وقیل:

طواف الوداع، ویحتمل الکلّ مجازاً، والظاهر الأوّل. حیث کان الکلام فی الحـجّ، وأنّه ذکره بعـد التحلیل والذبح، ویمکن فهم وجوب الترتیب فی الجملة بین مناسک منی (۴).

ولعلّ مستندهم ما رواه فی الکافی عن أحمد بن محمد .. قال: قال أبو الحسن علیه السلام فی قول اللَّه عزّوجلّ:

ولیطوّفوا بالبیت العتیق قال:

«طواف الفریضة طواف النساء» باعتبارهما طوافین واجبین بعد مناسک منی.

أو جمعاً بین الروایات التی تفسّر الطواف الوارد فی الآیة بطواف الفریضة وبین التی تفسّره بطواف النساء.

فعن أحمـد بن محمـد بن أبی نصـر، عن الرضا علیه السـلام قال: سألته عن قول اللَّه تبارک وتعالی: ثمّ لیقضوا تفثهم و لیوفوا نـذورهم قال: تقلیم الأظفار،

۱- ۱ تفسیر القرآن الکریم، الآیة ۲۹ الحج.

۲- ۲ سنن أبی داود ۱: ۴۵۶ ولفظه: لتأخذوا مناسککم فإنّی لا أدری لعلّی لا أحجّ بعد حجّتی هذه.

۳- ۳ انظر کنز العرفان فی فقه القرآن للسیوری، کتاب الحج ۱: ۲۷۰.

۴- ۴ زبدة البیان للمقدس الأردبیلی، کتاب الحج: ۲۸۸.

ص: ۲۵۱

وطرح الوسخ عنک، والخروج من الاحرام ولیطوفوا بالبیت العتیق طواف الفریضة (۱).

فیما روی حمّاد بن عثمان، عن أبی‌عبداللّه علیه السلام فی قول اللّه عزّوجلّ:

ولیوفوا نذورهم ولیطوفوا بالبیت العتیق قال: طواف النساء (۲).

فی حین کان الطبرسی فی تفسیره للآیة أکثر تفصیلًا فقد قال: هذا أمر وظاهره یقتضی الوجوب، وقیل: أراد به طواف الزیارة؛ لأنّه من أرکان أفعال الحج بلا خلاف. وقیل: إنّه طواف الصدر (أی طواف الرجوع من منی) لأنّه أمر به عقیب المناسک کلّها.

وذکر فی ذیل کلامه هذا أنّه: وروی أصحابنا أنّ المراد به طواف النساء الذی یستباح به وصل النساء وذلک بعد طواف الزیارة، فإنّه إذا طاف طواف الزیارة حلّ له کلّ شیء إلّا النساء، فإذا طاف طواف النساء حلّت له النساء (۳).

بینما راح جمع من الفقهاء- واستناداً إلی طائفة من الروایات التی تفسّر الطواف الوارد فی الآیة المذکورة، بأنّه طواف النساء- یصرّحون بأنّ طواف النساء هو مراد الآیة والذی هو واجب فی الحجّ بأنواعه وفی العمرة المفردة وبدونه لا تحلّ النساء لأزواجهنّ ولا یحلّ الرجال لزوجاتهم یقول فی الجواهر:

«.. وکذاتحرم علیه النساء لمساً بشهوة وعقداً لنفسه أو لغیره.

بلا خلاف بل الاجماع بقسمیه علیه (۴).

الروایات:

فعن حمّاد بن عثمان عن أبی عبداللّه علیه السلام فی قول اللّه عزّوجلّ:

ولیوفوا نذورهم ولیطوفوا بالبیت العتیق قال: «طواف النساء» (۵).

وعن حمّاد الناب قال: سألت أبا عبداللّه علیه السلام عن قول اللّه عزّوجلّ:

ولیطوفوا بالبیت العتیق قال: «هو طواف النساء» (۶).

واتخذ فقهاء الإمامیة هذه الآیة وتفسیرها المذکور فی الروایات دلیلًا علی وجوب طواف النساء إضافةً إلی روایات أخری منها:

۱- ۱ الوسائل ۱۳: ۲۹۷ باب ۱ وجوب طواف الحج والعمرة ح ۱۳.

۲- ۲ الوسائل ۱۳: ۲۹۹ باب ۲ وجوب طواف النساء ح ۵.

۳- ۳ مجمع البیان ۷: ۱۳۰.

۴- ۴ الجواهر ۱۸: ۲۸۹ وغیره.

۵- ۵ الوسائل ۱۳، الباب ۲، من أبواب الطواف، ح ۲.

۶- ۶ الوسائل: ۱۳: ۲۹۹، ح ۴.

ص: ۲۵۲

عن معاویة بن عمّار فی الصحیح أو الحسن عن أبی عبداللّه علیه السلام قال:

«القارن لا یکون إلّابسیاق الهدی، وعلیه طواف بالبیت وركعتان عند مقام إبراهیم وسعی بین الصفا والمروة، وطواف بعد الحجّ وهو طواف النساء» (۱).

وعن أحمد بن محمد، قال: قال أبو الحسن علیه السلام فی قول اللّه عزّوجلّ:

ولیطوفوا بالبیت العتیق قال:

طواف الفریضة طواف النساء (۲).

صحیحة معاویة بن عمّار عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: «علی المتمتع بالعمرة إلی الحج ثلاثة أطواف بالبیت، وسعیان بین الصفا والمروة، فعلیه إذا قدم مكة طواف البیت وركعتان عند مقام إبراهیم علیه السلام وسعی بین الصفا والمروة، ثمّ یقصّر وقد أحل، هذا للعمرة، وعلیه للحج طوافان وسعی بین الصفا والمروة ویصلّی عند كلّ طواف بالبیت ركعتین عند مقام إبراهیم علیه السلام» (۳).

یقول هنا صاحب الحدائق:

قوله علیه السلام: «وعلیه للحج طوافان» المراد طواف الزیارة وطواف النساء (۴).

وما رواه فی الكافی عن أبی بصیر عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: «المتمتع علیه ثلاثة أطواف بالبیت وطوافان بین الصفا والمروة» (۵).

وعن منصور بن حازم فی الصحیح عن أبی عبداللّه علیه السلام قال:

«علی المتمتع بالعمرة إلی الحج ثلاثة أطواف بالبیت، ویصلّی لكل طواف ركعتین، وسعیان بین الصفا والمروة» (۶).

وهناك روایة فسّرت طواف الزیارة بطواف النساء، ففی الصحیح عن معاویة بن عمّار- كما رواه الشیخ فی التهذیب- عن أبی عبداللّه علیه السلام أنه قال: «... وأما المفرد للحج فعلیه طواف بالبیت، وركعتان عند مقام إبراهیم وسعی بین الصفا والمروة، وطواف الزیارة وهو طواف النساء، ...» (۷).

هذابالنسبة لما ورد من نصوص.

۱- ۱ الوسائل ۱۳: الباب ۲، من أبواب أقسام الحجّ، ح ۱۲.

۲- ۲ الوسائل ۱۳، من أبواب الطواف، ح ۴.

۳- ۳ الوسائل ۱۱: الباب ۲، من أبواب أقسام الحج، ح ۸.

۴- ۴ الحدائق ۱۷: ۲۸۲.

۵- ۵ الوسائل ۱۱: الباب ۲، من أبواب أقسام الحجّ، ح ۱۱.

۶- ۶ الوسائل ۱۱: الباب ۲، من أبواب أقسام الحجّ، ح ۲.

۷- ۷ الوسائل ۱۱: باب ۲، من أبواب أقسام الحجّ: ۲۱۲- ۲۱۳۷ ح ۲.

ص: ۲۵۳

وأمّا أقوال فقهاء الإمامية:

يقول الشيخ الطوسى: دليلنا على وجوب طواف النساء: إجماع الفرقة، وطريقة الاحتياط (۱).

ويقول صاحب الحدائق:

ولا خلاف بين أصحابنا فى وجوبه على جميع أفراد الحاج من الرجال والنساء والصبيان والخصيان، وادّعى عليه الإجماع فى المنتهى ويدلّ على ذلك أيضاً ما رواه الشيخ فى الصحيح عن الحسين بن على بن يقطين قال:

سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخصيان والمرأة الكبيرة، أعليهم طواف النساء؟ قال: «نعم عليهم الطواف كلهم».

فيما يقول صاحب الجواهر بلا خلاف معتدّ به أجده فيه بل عن المنتهى [هذا الطواف المسمّى بطواف النساء فرض واجب على الرجال والنساء والخصيان من البالغة وغيرهم، ذهب إليه علماؤنا أجمع، وأطبق الجمهور على أنّه ليس بواجب] وفى التذكرة الإجماع عليه فى الجملة (۲)ويدل عليه مضافاً إلى الأصل وإطلاق قوله تعالى:

فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج [والرفث هو الجماع] وما دلّ على حرمة الرجال عليها بالاحرام.

وقاعدة الاشتراك إلّافيما استثنى، ذيل حديث إسحاق بن عمّار: «... ولا تحلّ لهم النساء حتى يرجع فيطوف بالبيت اسبوعاً آخر بعدما سعى بين الصفا والمروة وذلك على النساء والرجال واجب».

وقال صاحب براهين الحج:

أجمع الأصحاب على وجوب طواف النساء فى الحج والعمرة المفردة ... (۳) أمّا فى مهذب الأحكام فيقول:

طواف النساء واجب فى الحج بجميع أنواعه للإجماع والنصوص المستفيضة .. (۴).

فالمسلّم به عند فقهاء الإماميّة هو وجوب هذا الطواف وعدم كونه ركناً من أركان الفريضة..

وتبقى النصوص الواردة بهذا الخصوص هى أقوى الأدلة لوضوحها واستفاضتها.

۱- ۱ انظر الخلاف ومختلف الشيعة، الحجّ، الطواف.

۲- ۲ الجواهر ۱۹: ۴۱۰.

۳- ۳ براهين الحج للكاشانى ۴: ۱۲۲.

۴- ۴ مهذب الأحكام للسبزوارى ۱۴: ۲۷.

ص: ۲۵۴

طواف النساء والعمرة المفردة والمتمتّع بها:

وطواف النساء واجب فى العمرة المفردة كما هو واجب فى الحج، وليس بواجب فى العمرة المتمتع بها إلى الحج، التى يتحلّل فيها الحاج من إحرامه وتروكه بمجرّد التقصير.

فالمشهور بين فقهاء الإمامية وتوصف بأنّها شهرة عظيمة أنّه واجب فى العمرة المفردة، كما أن المشهور بينهم عدم وجوبه فى العمرة المتمتع بها إلى الحج، فيما قال السيّد الخوئى: لا يجب طواف النساء فى عمرة التمتّع، ولا بأس بالإتيان به رجاءً. وقد نقل شيخنا الشهيد وجوبه عن بعض العلماء (۱). فيقول فى التذكرة: «هذا الطواف واجب فى الحج والعمرة المبتولة عند علمائنا أجمع».

الروايات:

فعن إسماعيل بن رباح، قال:

سألت أبا الحسن عليه السلام عن مفرد العمرة عليه طواف النساء؟ قال: نعم (۲).

وعن محمد بن عيسى، قال: كتب أبو القاسم مخلّد بن موسى الرازى إلى الرجل عليه السلام يسأله عن العمرة المبتولة، هل على صاحبها طواف النساء، والعمرة التى يتمتع بها إلى الحج؟

فكتب: أمّا العمرة المبتولة فعلى صاحبها طواف النساء، وأمّا التى يتمتّع بها إلى الحجّ فليس على صاحبها طواف النساء (۳) وغيرها (۴).

فى حين ورد عن أبى خالد مولى على بن يقطين أنه قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن مفرد العمرة عليه طواف النساء؟ قال عليه السلام: ليس عليه طواف النساء (۵).

وبإسناده عن محمد بن على بن محبوب، عن عدّة من أصحابنا، عن محمد بن عبد الحميد مثله، إلّاأنه قال:

عن مفرد الحج.

أقول: والقول ما زال لصاحب الوسائل: حمله الشيخ على من أفرد العمرة فى أشهر الحج، ثمّ أراد أن يجعلها عمرة التمتّع لما [جاء فى الأحاديث ۱۲، ۲، ۵، ۸ من أحاديث

۱- ۱ مناسك الحجّ للسيّد الخوئى: ۱۵۴، المسألة ۳۵۷.

۲- ۲ الوسائل الباب ۸۲ من أبواب وجوب الطواف: ۴۴۳ ح ۱، ۸.

۳- ۳ المصدر السابق.

۴- ۴ انظر الوسائل ۱۳ الباب ۸۲.

۵- ۵ الوسائل ۱۳ باب ۸۲: ۴۴۵.

ص: ۲۵۵

الباب ۸۲ باب وجوب طواف النساء فی الحج مطلقاً، وفی العمرة المفردة دون عمرة التمتع: ۴۴۲- ۴۴۵] ویحتمل الحمل علی الانکار، وعلی التقیة (۱).

فالمشهور بین الأصحاب شهرة عظیمة وجوبه فیها، بل لم یعرف الخلاف إلّاعن الجعفی الذی نسب إلیه عدم وجوبها فیها (۲)، مستفیداً من الخبر الوارد عن أبی‌خالد علی بن یقطین عن أبی الحسن علیه السلام قال: سألت أباالحسن علیه السلام عن مفرد العمرة علیه طواف النساء؟ قال: لیس علیه طواف النساء (۳).

ومرسل یونس: لیس طواف النساء إلّاعلی الحاجّ.

وفی صحیح معاویة، قال الصادق علیه السلام: إذا دخل المعتمر مکة من غیر تمتع وطاف بالکعبة وصلّی رکعتین عند مقام إبراهیم علیه السلام وسعی بین الصفا والمروة فلیلحق بأهله إن شاء» (۴).

وغیرها من النصوص وهی صریحة أو ظاهرة فی عدم الوجوب؛ إلّا أن عدم وجوب طواف النساء فی العمرة المفردة لا یثبت بها، لأنّها تعارض الاخری التی علیها مشهور الفقهاء ولأنّهم أعرضوا عنها، ولموافقتها للعامة، کما أن الجمع بینها وبین النصوص الموجبة للطواف غیر ممکن لوضوح التعارض بینها ..

فالروایة القائلة: لیس علی صاحبها طواف النساء والاخری القائلة: فی مفرد العمرة علی صاحبها طواف النساء واضحة التعارض بنظر العرف. فإذن الجمع بینها لا یمکن لأنّ التعارض مستقرّ فلابدّ من إعمال تلک المرجحات وبالتالی یترجّح العمل بالروایات الدالّة علی وجوب طواف النساء فی العمرة المفردة (۵).

هذا وأن طواف النساء وإن کان واجباً إلّاانّه لیس رکناً فی الحج وهو ما علیه فقهاء الإمامیة ومسلّم بینهم، فلو أخلّ به الحاج أو تعمّد ترکه لا یوجب بطلان الحج. نعم حلیة النساء لا تتمّ إلّا بأدائه، وإن کان هذا لا یخلو من کلام بینهم، کما سیأتی.

۱- ۱ الوسائل: ۱۳ باب ۸۲: ۴۴۵ ذیل خبر أبی خالد مولی علی بن یقطین.

۲- ۲ الجواهر ۹: ۴۰۶.

۳- ۳ الوسائل ۱۳ باب ۸۲: ۴۴۵ ح ۹.

۴- ۴ الوسائل باب ۹ من أبواب العمرة ح ۲.

۵- ۵ السید السبزواری، نقاش لما ورد من الروایات بهذا الخصوص فی مهذب الأحکام ۱۴: ۲۹، وغیره.

ص: ۲۵۶

التحلّل:

فتروك الإحرام والتى منها النساء يتحلّل منها الحاج فى الأوقات أو الأماكن التالية:

الأوّل: بعد أن يحلق أو يقصّر، يحل له كلّ شىء حرّم عليه إلّاالطيب والنساء. والصيد ظاهراً؛ وإن حرم لاحترام الحرم باعتبار أن الصيد المحرم بالاحرام أو للحرم...

الثانى: بعد طواف الحج الذى يسمّى طواف الزيارة وركعتيه وعن بعضهم بعد السعى بين الصفا والمروة، فيحلّ له الطيب.

الثالث: بعد أدائه لطواف النساء وركعتيه، فتحلّ له النساء.

فعن معاوية بن عمّار فى صحيحته عن أبى عبداللَّه عليه السلام قال: إذا ذبح الرجل وحلق (أى: يوم النحر) فقد أحلّ من كلّ شىء أحرم منه، إلّا النساءوالطيب. فإذا أراد البيت وطاف وسعى بين الصفا والمروة فقد أحلّ من كلّ شىء أحرم منه إلّاالنساء، وإذا طاف طواف النساء فقد أحلّ من كلّ شىء أحرم منه إلّاالصيد.

وعن إسحاق بن عمّار، عن أبى عبداللَّه عليه السلام قال: لولا ما مَنَّ اللَّه عزّوجلّ على الناس من طواف النساء؛ لرجع الرجل إلى أهله وليس يحلّ له أهله.

دائرة الحلية:

وقد اختلف فى سعة دائرة هذه الحلية المتوقّفة على أداء هذا الطواف بعد السعى، تبعاً لاختلاف ما ورد فيها من روايات على ثلاثة وجوه: ثالثها الاحتياط وهى:

الأوّل: حلية الجماع؛ لأنّ الاستمتاعات والامور الأخرى وقع إحلالها قبل طواف النساء أى بعد الحلق والتقصير فى مناسك منى.

ويستفاد هذا الوجه من صحيحة الحلبى عن أبى عبداللَّه عليه السلام قال: سألته عن رجل نسى أن يزور البيت حتّى أصبح، فقال: ربما أخرته حتى تذهب أيام التشريق، ولكن لا تقربوا النساء والطيب (۱).

إذن فالذى نهت عنه هذه الرواية

۱- ۱ الوسائل: أبواب زيارة البيت، الباب الأوّل ح ۲.

ص: ۲۵۷

هو مقاربة النساء أیالجماع بدلیل ولا تقربوهنّ حتّی یطهرنَ.. أی بالجماع (۱).

الثانی: حلیة الجماع والاستمتاعات الأخری کالتقبیل وهو ما ورد فی صحیحة معاویة بن عمّار عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: سألته عن رجل قبّل امرأته وقد طاف طواف النساء ولم تطف هی، قال: علیه دم یهریقه من عنده (۲).

مع أنّه لم تصرّح الروایة بالحرمة إلّا أنه واستناداً إلی الملازمة العرفیة یمکن القول بالحرمة المستکشفة من وجوب الکفارة علی هذا الفعل. إلّاأنّ صاحب الجواهر وکما حکی ذکر فی ذیل هذه الروایة التی یکون سندها صحیحاً معتبراً أنه لم یحضرنی أحد عمل به علی جهة الوجوب فلا بأس بحمله علی ضرب من الندب؛ لأن الغرض کونه قد أحلّ فلا شیء علیه إلّا الإثم لو کان (۳).

الثالث: وهو أنّ حلیة النساء وکلّ ما یتعلّق بها من عقد وتقبیل ولمس یتوقّف علی أداء طواف النساء.

یقول السیّد الإمام: «یجب الاحتیاط عن مطلق التلذذ» (۴).

وجوب طواف النساء علی الجمیع:

لا فرق فی وجوب هذا الطواف بین الرجال والنساء والصبیان والخناثی والخصیان.

فهو لا یختصّ بالرجال دون النساء ولمقتضی إطلاق الآیة فلا رفث... التی لم تفرق بین الرجال والنساء وغیرهم فی التحریم، وللإجماع وللروایات التی تصرّح بأنّ هذا الطواف یجب علی النساء أیضاً، ولأن الرفث المذکور فی الآیة فلا رفث ... هو الجماع کما ورد عن ابن مسعود وقتادة ... وهو الجماع والتعریض له بمداعبة أو مواعدة عن الحسن.

یقول صاحب مجمع البیان فی تفسیر قوله تعالی فی سورة البقرة أحلّ لکم لیلة الصیام الرفث إلی نسائکم: الرفث الجماع هاهنا بلا خلاف.

۱- ۱ سورة البقرة: ۲۲۲. وانظر مجمع البیان للطبرسی.

۲- ۲ الوسائل أبواب کفارات الاستمتاع الباب ۱۸ ح ۲.

۳- ۳ تفصیل الشریعة ۵: ۳۸۱.

۴- ۴ مناسک الحجّ: ۴۲۱، مسألة ۱۲۰۵.

ص: ۲۵۸

وفی الروایة... قال: الرفث:

جماع النساء... (۱) وقد جاء فی المختار أنّ الرفث:

الجماع، وهو أیضاً الفحش من القول إلّا أنّه جاء فی المعجم الوسیط: الرفث کلمة جامعة لما یرید الرجل من المرأة فی سبیل الاستمتاع بها من غیر کنایة (۲).

وبالتالی فإنّ الجماع والمجامعة صیغة مفاعلة تحتاج إلی الطرفین، فلابدّ من أن التحلیل یشمل هذین الطرفین.

وروایة عبداللّه بن صالح عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: المرأة المتمتعة إذا قدمت مکة ... ثمّ خرجت للحج إلی منی، فإذا قضت المناسک .. ثمّ طافت طواف الحج. ثمّ خرجت فسعت، فإذا فعلت ذلک فقد أحلّت من کلّ شیء یحلّ منه المحرم إلّافراش زوجها، فإذا طافت طوافاً آخر، حلّ لها فراش زوجها (۳).

وعن الحسین بن علی بن یقطین قال: سألت أبا الحسن علیه السلام عن الخصیان والمرأة الکبیرة، أعلیهم طواف النساء؟ قال: نعم علیهم الطواف کلّهم (۴).

ویقول فی مهذب الأحکام: تحرم النساء علی الصبیان بعد البلوغ إن لم یأتوا بطواف النساء فی الحجّ قبله؛ لعدم التکلیف علیهم قبل البلوغ وثبوته بعده، ویبطل العقد من الولی لهم قبل البلوغ أیضاً .. فیکون طواف النساء واجباً نفسیاً حکمته حلیة النساء لا أن یکون واجباً غیریاً یدور وجوبه مدار إمکان مباشرة النساء فعلًا (۵).

فروایة أبان بن تغلب قال:

سمعت أبا عبداللّه علیه السلام یقول: «الصبی إذا حجّ به فقد قضی حجّة الإسلام حتی یکبر» فیکفی فی هذا قصد الولی ومساعدته فهو نظیر تزویج الولی إیّاه. فیستفید الفقهاء من هذا أن إطلاق حجّة الإسلام علیه ظاهر بل صریح فی کونه مشروعاً وصحیحاً وإن لم یکن المراد الحجّة الواجبة، وهذا یتضمّن أنّه إذا أحرم الصبی ممیزاً کان

۱- ۱ وسائل الشیعة ۱۳: ۱۱۵.

۲- ۲ المختار من صحاح اللغة: رفث، المعجم الوسیط: ۳۵۸.

۳- ۳ الوسائل، أبواب الطواف، الباب الرابع والثمانون ح ۱.

۴- ۴ الوسائل، أبواب الطواف، الباب ۲، ح ۱.

۵- ۵ مهذب الأحکام للسید السبزواری ۱۴: ۲۸.

ص: ۲۵۹

أو غير مميّز فإنّه محرم واقعاً ولابدّ من أن يحصل التحلّل ممّا حرّم عليه. ولذا يترتّب عليه الآثار مثل وجوب اتقاء الولى عليه من المحرمات، ويترتّب عليه وجوب الكفارة على أبيه، وهذا واضح فى حديث زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال: إذا حجّ الرجل بابنه وهو صغير فإنّه يأمره أن يلبّى ويفرض الحج، فإن لم يخشَ أن يلبى لبّوا عنه ويطاف به ويصلّى عنه. قلت:

ليس لهم ما يذبحون. قال: يذبح عن الصغار ويصوم الكبار، ويقضى عليهم ما يتقى على المحرم من الثياب والطيب، وإن قتل صيداً فعلى أبيه (۱).

فإنّ وجوب الاتقاء وثبوت الكفارات على أبيه واضح وظاهر فى صحّة حجّه وشرعيته وكذا عمرته.

كما يترتّب على هذا الأجر والثواب، فعن عبداللَّه بن سنان عن أبى عبداللَّه عليه السلام قال: سمعته يقول: مرّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم برويثة وهو حاج، فقامت إليه امرأة ومعها صبىّ لها فقالت: يارسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم أيحج عن مثل هذا؟ قال: نعم ولك أجره (۲).

فترتب الأجر على أداء عمل أو ترتيب الكفارة على تركه دليل على مشروعيّته.

فلابدّ من أن يطوف به طواف النساء حتّى يصحّ تزويجه بعد بلوغه، أو يأتى بطواف النساء بعد بلوغه؛ لأن طواف النساء لا تشترط فيه الفورية.

إذن فطواف النساء مع وجوبه إلّا أنّه ليس ركناً من أركان فريضة الحج، بل ذهب بعض الفقهاء إلى أنّه ليس بجزء من الحج ولا شرطاً متأخّراً عنه. بل هو مأمور به بأمر وجوبى مستقل وأن يؤتى به فى وقت مخصوص بعد الحج، وعنوان البعديّة كما فى رواية ابن عمّار... «وطواف بعد الحجّ وهو طواف النساء» (۳) لا يتحقّق مع الجزئيّة. فمن تركه عمداً أو سهواً فلا يبطل حجّه بل حجّه صحيح، ولكن لا تحلّ له النساء حتّى يأتى به مع إمكان الإتيان به وإلّا فله أن يستنيب للروايات، وكيف لا تصحّ النيابة فيه وهو لم يكن بأهمية طواف

۱- ۱ الوسائل، الباب ۱۷ من أبواب أقسام الحج ح ۵.

۲- ۲ الوسائل، الباب ۲۰ من أبواب وجوب الحج وشرائطه.

۳- ۳ الوسائل، الباب الثانى من أبواب أقسام الحجّ، ح ۶، ۱۲، ۱.

ص: ۲۶۰

الزیارة الذی تجوز فیه النیابة؟

کما أنّه لیس واجباً غیریاً یدور وجوبه مدار إمکان مباشرة النساء فعلًا بل هو واجب نفسی حکمته حلّیة النساء بل لا تتحقق إلّابه (۱).

فالطواف إذاً إما مباشرة من قبل المکلّف فإن لم یستطع یطاف به کما هو الحال مع الطفل غیر المیّز أو مع السریر .. فإن لم یستطع من الأمرین المذکورین ینتقل عمله إلی المرحلة الثالثة وهو أن یطاف عنه، أی یأتی دور الاستنابة کما هو حال الحائض أو عدم القدرة علی الرجوع إلی مکة لأداء الطواف تداراکاً لما ترکه نسیاناً أو سهواً أو تعمّداً (۲) ..

ثمّ إنّ الذی یدلّ علی الجزئیّة إضافةً إلی البَعدیّة «وطوافٌ بعد الحجّ وهو طواف النساء» الروایة... امرأة حاضت ولم تطف طواف النساء...

لا یقیم علیها جمّالها ولا تستطیع أن تتخلّف عن أصحابها، تمضی وقد تمّ حجّها.

فیما وردت غیرها تدلّ علی الجزئیّة، مثل روایة منصور بن حازم عن أبی‌عبداللّه علیه السلام قال: علی المتمتّع بالعمرة إلی الحجّ ثلاثة أطواف بالبیت ویصلّی لکلّ طواف رکعتین وسعیان بین الصفا والمروة (۳).

وروایة ابن عمّار عن أبی‌عبداللّه... وعلیه للحجّ طوافان وسعی بین الصفا والمروة ویصلّی عند کلّ طواف بالبیت رکعتین عند مقام إبراهیم (۴).

وهنا لابدّ من وقفة قصیرة:

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِیهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِی الْحَجِّ (۵)

.

۱- فالحجّ أشهر معلومة وهی شوال، ذوالقعدة، العشرة الأولی من ذی‌الحجّة وعلی قول هو ذوالحجّة کلّه، لا یقع الإحرام للحجّ إلّافی هذه الأشهر...

ففی مجمع البیان: وأشهر الحجّ عندنا شوّال وذوالقعدة وعشر من ذی‌الحجّة علی ما روی عن أبی‌جعفر وبه قال ابن عباس ومجاهد والحسن

۱- ۱ مهذّب الأحکام ۱۴: ۲۸.

۲- ۲ انظر فی هذا تفصیل الشریعة، ومهذب الأحکام، وفقه الصادق علیه السلام، وبراهین الحجّ.

۳- ۳ الوسائل، الباب الثانی من أبواب أقسام الحجّ، ح ۹.

۴- ۴ الوسائل، الباب الثانی من أبواب أقسام الحجّ، ح ۸.

۵- ۵ سورة البقرة: ۱۹۷.

ص: ۲۶۱

وغيرهم، وقيل هى شوال وذوالقعـدة وذوالحجّة عن عطاء والربيع وطاوس وروى ذلك فى أخبارنا، وإنّما صارت هذه أشـهر الحجّ لأنّه لا يصحّ الإحرام بالحجّ إلّافيها بلا خلاف، وعندنا لا يصح أيضاً الإحرام بالعمرة التى يتمتّع بها إلى الحجّ إلّابها.

ومن قال: إنّ جميع ذىالحجّة من أشهر الحج، قال: لأنّه يصحّ أن يقع فيها بعض أفعال الحجّ مثل صوم الأيام الثلاثة وذبح الهدى... (۱)

وفى الكافى عن الباقر عليه السلام فى قوله تعالى: الحجّ أشهر معلومات... قال:

الحجّ أشهر معلومات شوال وذوالقعدة وذوالحجّة ليس لأحد أن يحجّ فيما سواهنّ.

۲- والـذى أوجب على نفسه الحجّ أىمن أحرم فيهن بالحجّ عليه أن يلتزم بتروك الإحرام هذا كما ذكرت مفصـلةً من قبل الفقهاء فى رسائلهم وكتبهم الفقهيّة...

۳- كلّ أفعال الحجّ تقع فى هذه الأشهر وبأوقاتها المخصوصة، إلّاأنّ للحاجّ أن يؤخّر ذبح الهدى وصوم الأيام الثلاثة على أن لا يتعدى التأخير نهاية ذىالحجّة، باستثناء السبعة أيام فيصومها الحاجّ عند رجوعه إلى أهله فيما إذا لم يكن من أهل مكّة. فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنْ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّام فِي الْحَجِّ [أى فى أشـهر الحجّ الثلاثة لا فى غيرها] وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَام (۲)

و ماعدا ذلك فالذى يبدو أنّه لا يجوز للحاج أن يتعمّد تأخير عمل من أعمال الحجّ ومناسكه ومنها طواف النساء إن ثبتت جزئيته حتّى وإن لم يكن ركناً منه. كما عليه رواية ابن حازم ورواية عمار المتقدمتان، وأنّه يجب قضاؤه.

وهذه الجزئيّة تنسجم مع الاستدلال بالآية فلا رفث... الذى هو الجماع.

رابعاً: فلا رفث... الذى هو الجماع بدليل الآية الأخرى أحلّ لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم (۳)

۱- ۱ مجمع البيان للطبرسى ۱: ۵۲۴، التبيان للطوسى ۲: ۱۶۲.

۲- ۲ سورة البقرة: ۱۹۶.

۳- ۳ سورة البقرة: ۱۸۷.

ص: ۲۶۲

وما ورد فی الروایة من أنّ الرفث الجماع وما علیه اللغة.

فالرفث الذی هو الجماع محرم بنصّ هذه الآیة علی من أحرم سواء کان إحرامه للحجّ أو للعمرة المفردة أو لعمرة التمتّع .. فهو إذن من تروک الإحرام وهو بالتالی یکون محدّداً کباقی التروک بوقت الحجّ وما دام المکلّف لم یتمّ الحجّ. کما فی نصّ الآیة... فی الحجّ والذی أقصاه نهایة ذیالحجّة.

فالمذاهب الإسلامیّة الأربعة تذهب إلی أنّ التحلل یقع بعد طواف الزیارة أیطواف الحجّ فیجوز الجماع بعده.

وأمّا عند الإمامیّة فیقع التحلل من حرمة الجماع بعد أداء الحاج رجلًا کان أو امرأة لطواف النساء.

فإذن الآیة تحدد الممنوع ما دام الحجّ باقیاً، فإذا انتهی الحجّ بطواف الزیارة فإنّ کلّ ما حرّم یتحلل منه الحاجّ إلّاالنساء عند الإمامیة فقط، لأنّ هذا الأمر یحتاج إلی طواف آخر وهو طواف النساء، فإن قلنا: إنّ طواف النساء جزء من الحجّ فلابدّ من الإتیان به فی أشهر الحجّ ولا یجوز ترکه عمداً وعندئذ لا یتمّ الفراغ من الحجّ إلّابأدائه، وبالتالی یتلاءم هذا مع الاستدلال بالآیة علی المراد. وهو حرمة الجماع. وأمّا إذا قلنا: بأنّه لیس جزءاً من الحجّ والحجّ یتمّ بدونه..

فعندئذ من تعمد ترکه فلا تحلّ له النساء وبالتالی یتمدد وقت التحریم إلی وقت قد یطول وقد یقصر خارج مدّة الحجّ المحدّدة قرآنیاً، وعندئذ لا یمکن الاستدلال بالآیة، لأنّ طواف النساء یکون بذلک خارجاً عن الحجّ وزمنه، وهو ما ذهب إلیه بعض من الفقهاء مستفیداً من روایة «وطواف بعد الحجّ وهو طواف النساء» والبعدیة هذه لا تنسجم مع الجزئیة، فی حین أنّ الآیة الکریمة المذکورة الحجّ أشهر معلومات... مع ضمّ الروایات التی یظهر منها وبشکل واضح قد یصل إلی التصریح بأنّ طواف النساء جزء من مناسک الحجّ

ص: ۲۶۳

وهی لیست قلیلة، تصلح لأن تکون أقوی دلیلًا من غیرها علی جزئیة هذا الطواف وأنّه منسک لا یجوز ترکه تعمّداً أو تأخیره حتّی تنتهی مدّة الحجّ المحدّدة فی الآیة المذکورة.

ثمّ إنّ الروایات التی تدعو إلی جزئیّة هذا المنسک تنسجم مع الآیة وبالتالی لا یقع تعارض وهو ما قد یبدو من الأخذ بالروایات الأخری التی تدلّ علی عدم الجزئیة وبالتالی ألیس من الأفضل إسقاطها وترکها خصوصاً مع وجود روایات أخری قویّة سنداً ومتناً تدلّ علی الجزئیّة؟

ونکتفی أخیراً بما انتهی إلیه المحقق الداماد بعد أن یطرح السؤال التالی: هل یعتبر طواف النساء فی حجّهن بالنسبة إلی حلّ الرجال لهن أم لا؟

یقول: قد یستدل لذلک بقوله تعالی: ولا رفث ولا فسوق ولا جدال فی الحجّ حیث إنّ إطلاقها یدلّ علی حرمة الرفث المفسّر بالجماع مادام الحجّ باقیاً، ففی خلاله یحرم الرفث من دون التفاوت فی ذلک بین الرجال والنساء.

ثمّ یقول: ولکن الاستدلال بها متوقّف علی توقّف الفراغ من الحجّ علی طواف النساء بحیث یکون من مناسکه، فما لم یؤت به لم یتمّ الحجّ، وأمّا إذا کان خارجاً عن الحجّ، فلا یکون الفراغ منه متوقفاً علی إتیانه وإن فرض لزوم الإتیان به.

فیخلص إلی أنّ هذه الآیة فلا رفث ولا فسوق... وحدها غیر کافیة فی الاستدلال. نعم بانضمام ما یدلّ علی أنّه من المناسک یتمّ نصاب البرهان.

ثمّ راح یقسم الروایات الواردة بخصوص هذا الطواف إلی ثلاث طوائف.

الطائفة الأولی: ما یدلّ علی توقّف حلیة الرجال لهن علی طواف النساء.

التی منها:... ثمّ طافت طوافاً للحجّ ثمّ خرجت فسعت فإذا طافت طوافاً آخر حلّ لها فراش زوجها (۱).

۱- ۱ الوسائل، أبواب الطواف، الباب ۸۴ ح ۹.

ص: ۲۶۴

الطائفة الثانية: ما يدلّ على أنّ طواف النساء من المناسك وينقل رواية حسين بن على بن يقطين.. نعم عليهم الطواف كلّهم. ورواية اسحاق ابن عمار... لا تحلّ لهم النساء حتّى يرجع فيطوف بالبيت اسبوعاً آخر بعد ما يسعى بين الصفا والمروة وذلك على النساء والرجال واجب..

ويستفيد من هاتين الروايتين أمرين:

الأوّل: أن حلية النساء متوقفة على هذا الطواف.

والثانى: كون طواف النساء بنفسه أيضاً من الواجبات الحجية...

الطائفة الثالثة: ما يدلّ على قضاء طواف النساء، وينقل رواية معاوية بن عمّار عن أبىعبداللّه عليه السلام قال: سألته عن رجل نسى طواف النساء حتّى يرجع إلى أهله، قال عليه السلام:

لا تحلّ له النساء حتّى يزور البيت فإن هو مات فليقض عنه وليّه أو غيره مادام حيّاً فلا يصلح أن يقضى عنه وإن نسى الجمار فليسا بسواء أن الرمى سنة والطواف فريضة (۱).

وظهورها فى لزوم القضاء واضح فيكشف عن كونه من المناسك، لا انه ليس له الا تحليل النساء فمن شاء طاف ومن لم يشأ ترك، بل يجب على الكلّ الاتيان به. ويتلوها روايات ابن عمّار والحلبى (۲) فى لزوم القضاء على الولى بعد الموت.

ثمّ يقول: وممّا يترتّب على كونه من المناسك أنّه لولا اعتبار الولاء والتتابع فيها لحكم ببقاء الإحرام ولوازمه بحالها ما لم يأت بطواف النساء وإن طال الفصل. وأما على اعتبار التتابع فلعل ذلك الفصل مبطل لأصل الحجّ وليس ذلك إلّا لأنّه من اجزاء الحجّ (۳).

أحكام أخرى:

هذا وأن طواف النساء يبقى بذمّة المكلّف إن تركه عصياناً أو لعذر ولم يأت به لا مباشرة ولا استنابة ثمّ وفق لحج آخر أو لعمرة مفردة فلا يسقط عنه ذلك الطواف أى طواف النساء وإن أتى بطواف النساء بالحج

۱- ۱ الوسائل، أبواب الطواف، الباب ۵۲، ح ۲.

۲- ۲ الوسائل، ابواب الطواف، الباب ۵۸، ح ۳ و ۶ و ۱۱.

۳- ۳ كتاب الحجّ. المحقّق الداماد ۳: ۳۷۵- ۳۷۹.

ص: ۲۶۵

الآـخر أو العمرة الأـخرى المفردة، فلاـ يسـقط مـا أتى به من طواف النسـاء طواف النسـاء السـابق. وهل تحلّ عليه النساء بما أتى به من طواف النساء لاحقاً أو لا تحلّ إلّابالإتيان بما وجب عليه سابقاً؟

وهنا يجيب السيّد السبزوارى فى مهذب الأحكام عن ذلك بقوله:

وجهان: مقتضى الأصل هو الأخير (۱) فى حين ذهب السيّد الإمام إلى كفاية طواف نساء واحد إذا لم يطفه فى العمرة المفردة وطاف طواف النساء فى حجّ الإفراد، فأفتى سماحته رحمه الله على كفايته (۲).

ومن أحكـام هـذا الطواف أنّه: لو نسـى وترك الطواف الواجب من عمرة أو حـجّ، أو طواف النسـاء، ورجع وجـامع النساء، يجب عليه الهدى، ينحره أو يذبحه فى مكة ..

الهوامش:

۱- ۱ مهذب الأحكام ۱۴: ۳۱.

۲- ۲ مناسك الحجّ للسيّد الإمام: ۴۲۵ مسألة ۱۲۱۷.

تامّلات فی آیات الحجّ

ص: ۲۶۹

تأمّلات فی آیات الحجّ

عبدالرحمن شرفی

قاضی المحکمة العلیا- السودان

هذه رؤی لهموم ووحدة المسلمین وإسلامهم من خلال مناسک الحجّ وآیاته ... والفارق یبدو جلیاً بین الواقع والواجب- من هذه الرؤی.

مقدّمة

قال تعالی:

وَأَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ یَأْتُوکَ رِجَالًا وَعَلَی کُلِّ ضَامِرٍ یَأْتِینَ مِنْ کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ* لِیَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَیَذْکُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِی أَیَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَی مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیمَةِ الْأَنْعَامِ فَکُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِیرَ* ثُمَّ لِیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْیُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ* ذَلِکَ وَمَنْ یُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَکُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا یُتْلَی عَلَیْکُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ* حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَیْرَ مُشْرِکِینَ بِهِ وَمَنْ یُشْرِکْ بِاللَّهِ فَکَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ أَوْ تَهْوِی بِهِ الرِّیحُ فِی مَکَانٍ سَحِیقٍ* ذَلِکَ وَمَنْ یُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ* لَکُمْ فِیهَا مَنَافِعُ إِلَی أَجَلٍ مُسَمًّی ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَی الْبَیْتِ الْعَتِیقِ* وَلِکُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَکًا لِیَذْکُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَی مَا رَزَقَهُمْ مِن

ص: ۲۷۰

بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ* الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِيِّ الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ* وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ* لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ* إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنْ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَايُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ* أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ* الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيراً وَلَيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ* الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنْ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ* (۱).

هذه الآيات الكريمة، وما تضمّنتها من حرمات اللّه وشعائره، ومناهج ابتغاء الغايات ... نتلمّس فيها بعض معانى الوحدة الإسلامية والتسليم للخالق .... وما يقتضيه هذا التسليم- والايمان- من مدافعة ومناصرة ... ونهدى هذه المعانى إلى كلّ من لبّى النداء الإبراهيمى من لدن أبى الأنبياء، إلى أن يورث اللّه أرضه لعباده الصالحين ويرثها ومن عليها ....

هذه المعانى إلى كل من أجاب النداء وأقبل إلى اللّه وهو يردِّد: (لبّيك اللهمّ لبّيك) ... أُقدّم هذه المعانى ذكرى .. فالغفلة قد استطالت واستطارت ... امّة الإسلام غافلة- غافلة، مغيّبة، ممزّقة، مذبوحة، مغتصبة. ... إنّها مؤامرة مدبَّرة من قبل النظام العالمى الجديد، شعارها: (إبادة المسلمين واستخراب ديارهم) ... إنّها بعض الحقيقة ونحن فى غناء عن مزيد بيان، غير أنه ما زال هنالك رجاء .. الرجاء كائن، ما ظلّ الناس يهرعون رجالًا، وعلى كلّ ضامر، من كلّ فجٍّ عميق، ليذكروا اسم اللّه

۱- ۱ الحج: ۲۷- ۴۱.

ص: ۲۷۱

فی أیّام معلومات ... یؤدّون فیها شعائر اللَّه، ولیطّوَّفوا بالبیت العتیق ... الأمل کائن رغم الغفلة ...

إنّ الذین اتقوا إذا مسَّهم طائفٌ من الشیطان تذکّروا فإذا هم مبصرون (۱).

... الغفلة لیست أبدیة ... إنّها طائف تبدّدها التذکرة ... (المسلمون قادمون) ...

هتاف بدأ ینبعث من حناجر شبابنا المسلم ... شعاع الفجر الصادق بدأ یشقّ ثنایا ظلمات افق الجاهلیة المعاصرة ... جاهلیة النظام العالمی الجدید ... إنّها بدایات التذکرة ... الذین کانت أعینهم فی غطاء عن منهج اللَّه ... سیتّخذون إلی ربّهم سبیلًا وتولد امّتنا من جدید، من بین أرحام ظلمات الجاهلیة، ویصدق وعد اللَّه القائل:

ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر أنّ الأرض یرثها عبادی الصالحون (۲).

.. الأرض التی عاث فیها الکافرون فساداً، یرثها الصالحون من عباد اللَّه ...

الذین إن مکّناهم فی الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزکاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنکر وللَّه عاقبة الامور ... ومبدأ المنطلق من هنا ... من هذه الشعائر ... نستشعر ذلک من تسلسل هذه الآیات المبدوءة بالآذان الإبراهیمی ...

مروراً بصیاغة الإنسان الرسالی- والامّة الرسالیة-، وبیان الغایات ومناهج بلوغها ... بلوغ غایة الغایات وللَّه عاقبة الامور.

ینخرط الإنسان المسلم فی الطریق ... بعد التمکین الربانی ... تسعد الإنسانیة بمنهج الامّة الرسالیة ... هذه معانی بعض أهداف الآیات القرآنیة العظیمة حول شعائر اللَّه ... حجّ بیت اللَّه ... فإن أصابت الرؤیة- والقراءة- فالحمد للَّهعلی نعمة الضیاء ونعمة البصر ونعمة العلم الذی لم نؤت منه إلّاقلیلًا ... وقل ربِّ زدنی علماً ... وإن کانت الاخری فنسأل اللَّه المغفرة وإقالة العثرات.

الحجّ رمز وحدة المسلمین

جاءت آیة فرضیة الحجّ من سورة آل عمران مقرونة مع وحدة

۱- ۱ الأعراف: ۲۰۱.

۲- ۲ الأنبیاء: ۱۰۵.

ص: ۲۷۲

المسلمین- مع بیان منهج الوحدة ودستورها- قال تعالی: وللّه علی الناس حجّ البیت من استطاع إلیه سبیلًا ... ولمّا کان الحج یمثّل مؤتمراً إسلامیاً جامعاً سنویاً، فقد أراد اللّه سبحانه وتعالی أن یبیّن منهج الجماعة وهدیها ... إنّه الاعتصام باللّه، والإیمان الصادق به وتسلیم الأمر والاستسلام للخالق وحده، ووصلًا لآیات فرضیة الحج قال تعالی: وَمَنْ یَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِیَ إِلَی صِرَاطٍ مُسْتَقِیمٍ* یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ* وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِیعاً وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْکُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً وَکُنْتُمْ عَلَی شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهَا کَذَلِکَ یُبَیِّنُ اللَّهُ لَکُمْ آیَاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ* وَلْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّةٌ یَدْعُونَ إِلَی الْخَیْرِ وَیَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَأُولَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ* وَلَا تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَیِّنَاتُ وَأُولَئِکَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیمٌ* (۱)

.

انظروا یا أهل التلبیة أنّ هذه الشعیرة التی تدافعتم إلی أدائها رجالًا وعلی کلّ ضامرٍ من کلّ فجٍّ عمیق، فی وحدة ناطقة، لها منهج ... صحیح أنکم أحرمتم فی المیقات ... استوی الأثریاء والفقراء، حین تجرّد الجمیع من الثیاب والریاش ...

وحین ارتدی الجمیع هذا الزیّ الموحَّد ... المتواضع ... زالت کلّ الفوارق ... إنّها وحدة نادرة ناطقة بأروع بیان ... ولکن الأمر أعمق من وحدة شکلیة ... الوحدة الشکلیة الخالیة من المنهج هی التی تجمعنا الآن ... هذا هو الواقع ... إنّها الحقیقة الألیمة ... کیف لا نتأمّل ... کیف لا نستشعر التکلیف الحقیقی من وراء هذه الوحدة ...

الوحدة أصبحت استراتیجیة العالم المعاصر ... عند تحقّق وحدتنا بالمنهج الإسلامی، نکون أقوی وأوثق، وتکون الجماعة الإسلامیة صاحبة القیادة والریادة للبشریة ... منهج وحدة الجماعة الإسلامیة، أن تعتصم الجماعة الإسلامیة أن تلتزم وجوباً بالایمان والتقوی یا أیّها الذین آمنوا اتّقوا اللّه حقّ تقاته ... ...

۱- ۱ آل‌عمران: ۱۰۱- ۱۰۵.

ص: ۲۷۳

منهج وحدة الجماعة الإسلامية أن تستسلم وجوباً إلى اللّه وحده فلا تخضع ولا تركع إلّاللّه ... ولا تستذل ولا تستعبد لمخلوق ... ولا تموتنّ إلّاوأنتم مسلمون ...

أليست هذه الآيات الكريمة هى ذات آيات فريضة الحجّ ...؟ إننا فقط نعيد قراءتها بتأمّل ... ونضيف فى معرض التأمّل فى ذات الآيات ... إن منهج وحدة الجماعة الإسلامية أن تتحرّر وجوباً ... تحرّر قرارها ... لا ترهن مصيرها وقرارها لأهل الشرّ وأهل الشرك- ولو كانوا من أهل الكتاب- أو كانوا من دونهم، ... اولئك لا يعرفون القسط والعدل فى حقّ امّتنا ... ولا يريدون لها أن تبلغ حقّها وغاياتها ...

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَاتَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَايَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ* هَا أَنْتُمْ أُوْلَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنْ الغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ* إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَايَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ* (۱).

... يا ترى كم من قلوب امّة الإسلام اتّخذت اليوم بطانة من دون المؤمنين؟ ...

رغم البغضاء التى تبدو من أفواههم ... وما تخفى صدورهم أكبر ... ها أنتم تحبّونهم ولا يحبّونكم ... ما أروع بيان القرآن وهدايته ... إن تمسسكم حسنة تسؤوهم ...!

تلك بعض تأمّلاتى فى آيات فرضية الحجّ من سورة (آل عمران) ... فالحجّ رمز وحدة المسلمين .. وفى الإحرام تتجسّد الوحدة ... الكلّ يرتدى لوناً واحداً ..

غطاءً واحداً، وبنمط واحد ... الكلّ يردّد ذات الكلمات ... والكلّ فى موقف واحد فى عرفات ... الكلّ يفيض ... الكلّ يطوف حول البيت العتيق ... الكلّ يسعى ... وحدة فى المبتدإ ووحدة فى المنتهى ... وحدة فى التوجّه ... الإله واحد ... الدين واحد ...

۱- ۱ آل عمران: ۱۱۸- ۱۲۰.

ص: ۲۷۴

القبلـة واحدة ... البيت واحد ... الجماعة واحدة، والفرد عضو فی جسد جماعة موحّدة ... الوحدة رمزنا، والحجّ رمز وحدتنا ... غير أننا قد أضعنا المنهج .. ضللنا ..

لم يعـد الحـجّ سوى مكان إجتماع ... مؤتمر عام يجمع ذوی مشارب شتّی ... يجتمع المؤتمرون وقلوبهم شتّی، ويفترقون وقلوبهم شتّی ... يجتمعون فی ذات الميقـات والمكـان، وبين قلوبهم بعـد المشـرقين ... ويتفرّقون بـذات مـا حملتها الصـدور من إحن .. بـذات روح العـداء .. مفرّقون ممزّقون .. إنّها الفريضة الحاضـرة الغائبة .. امّتنا واجهها التأمّل والعمل الفوری بكلّ أمر وجوبی ذكرناه آنفاً بعبارات- وجوباً ..

وجوبـاً .. وجوبـاً .. والأمـل فی إنقاذ الواجبات قريب بإذن اللّه .. على الافق تلوح تباشـير الإنقاذ بعـد أن كنّا على شـفا حفرة من النار .. وكنتم على شـفا حفرة من النار فأنقذكم منها ... تتنزّل رحمة الإنقاذ بالتوجّه والعمل الخالصين .. وكما تنزلت قبل، تكون اخری- بإذن اللّه- فإنّ مع العسـر يسراً ... إنّ مع العسر يسراً ... وتعود امّتنا إلى الوحدة على منهج القرآن .. وتتآلف قلوبنا بعد طول البغضاء والشحناء ..

وتعتصم امّتنا بحبل اللّه جميعاً من جديـد، ولا نعود بعـدها إلى التفرّق والتمزّق أبـداً بإذن اللّه، فقد رأينا بأعيننا مدی بغض أعدائنا لنا .. فی الأنـدلس .. فی البلقـان .. فی الهنـد .. فی روسـيا .. فی الغرب كلّه .. فی الشـرق .. فی فلسـطين وفی البوسـنة والهرسـك وما تخفی صدورهم أكبر ...

الحجّ إسلام وتسليم

قلنا قبل: إنّ من آيات فريضة الحجّ قوله تعالى: ولا تموتنّ إلّاوأنتم مسلمون .. إنّها دعوة إلى الإسلام المقرون بالتقوى ..

أيّها الحجّاج:

الآن .. فوراً .. يجب أن نرقی إلى درجة الإسلام، فلا تموتنّ إلّاوأنتم مسلمون ..

فقـد تمـوت اللحظـة .. المـوت غيب ومـا تـدری نفس بـأی أرض تموت ... ولاـ تـدری نفس فی أی وقت تموت ... ويجب أن يكون إسلامنا شاملًا .. استسلامنا للّه

ص: ۲۷۵

الخالق وحده .. بالطاعة الكاملة واتباع المنهج .. والاحتكام إلى اللَّه فلا وربّك لا يؤمنون حتّى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فی أنفسهم حرجاً ممّا قضيت ويسلّموا تسليماً (۱).

... ولنطمئن أننا قد عرجنا فی مدارج الاستسلام للَّه، نراجع ذواتنا ونحن فی الطواف حول البيت العتيق .. وفی السعی بين الصفا والمروة .. وفی رمی الجمرات ..

وقبل ذلك كلّه فی الوقوف بعرفة .. كلّها ترمز إلى الاستسلام والتسليم .. الطاعة للَّه والخضوع له .. هذه الشعائر من ذا الذی يحيط بشیء من حكمتها .. سوى اللَّه الخالق .. العليم الخبير .. ما علينا إلّاالترديد بإخلاص وصدق (لبّيك اللهمّ لبّيك) ..

وهذا هو التسليم الخالص للَّهسبحانه وتعالى.

ولقد وهنت عرى التسليم الواعی فی الأنفس .. كثيرون لا- خلوص لهم فی التسليم والاستسلام للَّه. ينادون (لبّيك اللهم لبّيك) ولا تكاد الكلمات تنفذ إلى دواخلهم، لتزلزل كلّ علائق الشرك أو الهوى. المطلوب هو التوجّه الخالص إلى ربّ الخلائق .. إنّه وحده المعبود المحبوب المطاع .. بعض الملبّين يشركون المال أو السلطان .. بعضهم يشركون فی الحبّ .. حبّ الذات أو المال أو الولد .. أو خلاف ذلك .. لا- تسليم ولا إسلام لُاولئك الذين يشركون .. إفراد الخضوع للَّهوالخلوص فی التوجّه إلى الخالق المعبود هو ما يجب استحضاره مع كلّ تلبية .. وفی كلّ حين .. فلا خضوع لغير الخالق المعبود .. ذلك هو المقام الذی يجعل من الإنسان مخلوقاً ربّانياً ..

يدعو فيستجاب له .. يجاهد فی سبيل اللَّه فيهديه اللَّه إلى سبيله .. سبل النصر والعزّة والتوكّل والرقی فی مدارج الكمال .. والذين جاهدوا فينا لنهدينّهم سُبلنا (۲)

... إنه الإنسان المستسلم إلى اللَّه- المتوكّل عليه- توكلًا إبراهيمياً .. أبو الأنبياء سلَّم أمره للَّهوهو يُلقى فی النار .. فأرادوا به كيداً فجعلناهم الأسفلين (۳)

.. وبعد طول سؤال ودعاء رزقه اللَّه سيّدنا إسماعيل .. ربِّ هب لی من الصالحين* فبشّرناه بغلامٍ حليم (۴).

۱- ۱ النساء: ۶۵.

۲- ۲ العنكبوت: ۶۹.

۳- ۳ الصافات: ۹۸.

۴- ۴ الصافات: ۱۰۰- ۱۰۱.

ص: ۲۷۶

... وجاء الاختبار الثانی: فلمّا بلغ معه السعی قال یا بنی إنّی أری فی المنام أنی أذبحک فانظر ماذا تری قال یا أبت افعل ما تؤمر ستجدنی إن شاء اللَّه من الصابرین (۱)

... وضرب سیّدنا إبراهیم المثل فی غایة الخضوع للَّه والاستسلام له .. ذهب لیذبح ابنه ... وتأهب ثم بدأ یشرع، خاضعاً للَّه فلمّا أسلما وتلّه للجبین* وناديناه أن یا إبراهیم قد صدّقت الرؤیا إنّا کذلک نجزی المحسنین (۲)

... ومن قبل تمثّل التوکّل الإبراهیمی فی الاستسلام للَّهبترک هاجر وطفلها إسماعیل علیه السلام عند مقام البیت الحرام، حیث کان المکان صحراء جدباء، وقفل راجعاً وهو یستهل لربّه قائلًا- کما فی سورة إبراهیم- ربّنا إنّی أسکنت من ذرّیتی بوادٍ غیر ذی زرع عند بیتک المحرّم ربّنا لیقیموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوی إلیهم وارزقهم من الثمرات لعلّهم یشکرون (۳)

... تلک بعض صور الخضوع الخالدة .. یرمز إلیها الحج، فی التلبیة وفی کلّ الشعائر .. وبإخلاص التوجّه للَّهوالاستسلام له یرقی المسلم فی مدارج الإسلام والإیمان .. وحین تبلغ الجماعة المسلمة وأفرادها، هذه المقامات، تسعد البشریة جمعاء .. هذه البشریة التی جمعت من النعم المادیة، وحقّقت فی عالم المادة ما لم یتحقّق من قبل، تعانی من فشل ذریع فی جبهه السلام والأمن والطمأنینة والوشائج الإنسانیة .. فأصبحت علی شفا جرف هار تنهار بها فی نار جهنّم .. غیر أن اللَّه لطیف بعباده رحیم .. أرحم من أن یدع البشریة تعانی ویلات طغیان المادیة .. وغداً بإذن اللَّه یجیء الإنقاذ، فیشرق فجر الإسلام من جدید، ویملأ الکون نوراً .. ویسود السلام وتعمّ المحبّة .. ویأتی نظام عالمی جدید، قوامه العدل والحریة والمساواة بین کلّ بنی آدم.

الإنقاذ وشرطه

نعم غداً بإذن اللَّه یجیء الإنقاذ .. هذه الامّة الموحّدة شکلًا .. باجتماعها خلال هذه المناسک، تعود إلیها وحدتها الفعلیة- الإسلامیة- فتصبح جماعة واحدة، معتصمة بحبل اللَّه، قائمة بدورها الرسالی، عند تحقیق رکیزتین .. علی نحو ما (فی

۱- ۱ الصافات: ۱۰۲.

۲- ۲ الصافات: ۱۰۳- ۱۰۵.

۳- ۳ إبراهیم: ۳۷.

ص: ۲۷۷

ظلال القرآن) فی بیان آیات فرضیة الحج .. أولی هاتین الرکیزتین هی رکیزة الإیمان والتقوی. التقوی التی تبلغ أن توفی بحق اللَّه الجلیل .. التقوی الدائمة الیقظة، التی لا تغفل ولا تفتر لحظة من لحظات العمر، حتی یبلغ الکتاب أجله .. یا أیّها الذین آمنوا اتقوا اللَّه حقّ تقاته ... اتقوا اللَّه کما یحقّ له أن یُتّقی ولا تموتنّ إلّاوأنتم مسلمون .. أما الرکیزة الثانیة فهی رکیزة الاخوّة فی اللَّه .. علی منهج اللَّه .. لتحقیق منهج اللَّه .. واعتصموا بحبل اللَّه جمیعاً ولا تفرّقوا* واذکروا نعمة اللَّه علیکم إذ کنتم أعداءً فألّف بین قلوبکم فأصبحتم بنعمته إخواناً ... .. إنّها الإخوّة النابعة من التقوی والإسلام .. من بین ثنایا الرکیزة الاولی .. إنّه تجمّع المؤمنین الذین تخفق قلوبهم بالتقوی .. وتتوثّق الأواصر بینهم بالاخوّة فی اللَّه .. لا یکونون محض جماعة متآلفة فی الظاهر، وإنّما جماعة متآلفة القلوب .. فألّف بین قلوبکم .. إنّه التآلف المفقود فی تجمّعات عالم الیوم .. إنّه السبیل الأوحد لتوثیق الوشائج الإنسانیة بین بنی البشر أجمعین. والامّة الوحیدة المرشّحة لأداء هذه الرسالة، هی الامّة الإسلامیة .. کنتم خیر امّة اخرجت للناس ..

یقول الشهید سیّد قطب فی معرض بیان معانی هذه الآیة (فی ظلال القرآن):

«هذا ما ینبغی أن تدرکه الامّة المسلمة؛ لتعرف حقیقتها وقیمتها، وتعرف أنها اخرجت لتکون طلیعة، ولتکون لها القیادة .. بما أنها هی خیر امّة. واللَّه یرید أن تکون القیادة للخیر لا للشرّ فی هذه الأرض، ومن ثمَّ لا ینبغی لها أن تتلقّی من غیرها من امم الجاهلیة، إنّما ینبغی دائماً أن تعطی هذه الامم ممّا لدیها، وأن یکون لدیها دائماً ما تعطیه .. ما تعطیه من الاعتقاد الصحیح، والتصوّر الصحیح، والنظام الصحیح، والخلق الصحیح، والمعرفة الصحیحة، والعلم الصحیح.. هذا واجبها الذی یحتّمه علیها مکانها، وتحتمه علیها غایة وجودها. واجبها أن تکون فی الطلیعة دائماً .. فی مرکز القیادة دائماً .. ولهذا المرکز تبعاته، فهو لا یؤخذ ادعاءً، ولا یسلم لها به إلّاأن تکون هی أهلًا له .. وفی أوّل مقتضیات هذا المکان، أن تقوم

ص: ۲۷۸

(الامّـة) علی صـیانة الحیـاة من الشـرّ والفسـاد، وأن تکون لهـا القوّة التی تمکّنها من الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر .. فهی خیر امة اخرجت للناس، لا عن مجاملـة أو محاباة، ولا عن مصادفـة أو جزاف- تعالی اللَّه عن ذلک کلّه علوّاً کبیراً- ... إنّما تبوّأت امّة الإسـلام هـذا المقام بالعمل الإیجابی لحفظ الحیاة البشـریة من المنکر، وإقامتها المعروف، مع الایمان الذی یحدِّد المعروف والمنکر .. فی هذه الآیة وصف اللَّه سبحانه وتعالی امّة الإسلام بأن صفتها الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر .. إنّ الامة الإسلامیة لا توجد وجوداً حقیقیاً إلّاأن تتوافر فیها هذه السمة الأساسیة، التی تعرف بها فی المجتمع الإنسانی .. فإمّا أن تقوم بالدعوة إلی الخیر، والأمر بالمعروف والنهی عن المنکر- مع الایمـان باللَّه- فهی موجودة وهی مسـلمة. وإمّا أن لا تقوم بشـیء من هـذا فهی غیر موجودة، وغیر متحقّقـة فیها صـفة الإسـلام» ... قال رسول اللَّه صـلی الله علیه و آله: «والـذی نفسـی بیده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنکر، أو لیوشـکن اللَّه أن یبعث علیکم عقاباً منه، ثم تدعونه فلا یستجیب لکم».

تلـک بعض الرؤی .. فی مناسـک الحـج وآیـات فریضـتها .. بعض واقـع المسـلمین، ومـا یجب أن یکـون حـالهم علیه .. فلنبـدأ العمل الإیجابی بإنفاذ الواجب الذی یکون به الإنقاذ والفجر الجدید .. ونردّد بصدق النیّة ونقاء الطویة: «لبیک اللهمّ لبیک» «لبیک لا شریک لک لبیک» «إنّ الحمد والنعمة لک والملک» «لا شریک لک».

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... َ يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإماميّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فی المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التی يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، علی أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فی آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فی أنحاء العالَم – مِن جِهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثُلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائیّ و اليدویّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّی (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسيّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم – فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ وليّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹