



مرکز تحقیقات اسلامی

اصفهان

گامی



الرأیا
علیها یصی

www.ghaemiyeh.com
www.ghaemiyeh.org
www.ghaemiyeh.net
www.ghaemiyeh.ir

نگاہ از منظر اسلام

تحلیل و بررسی فقہی، روایتی و علمی نگاہ



طیب بطورہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاه از منظر اسلام (تحلیل و بررسی فقهی ، روایی و علمی نگاه)

نویسنده:

طیبه بلوردی

ناشر چاپی:

زائر - آستانه مقدسه قم

ناشر دیجیتال:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

۵	فهرست
۱۵	نگاه از منظر اسلام: بررسی فقهی، روایی و علمی نگاه
۱۵	مشخصات کتاب
۱۵	اشاره
۲۱	فهرست مطالب
۳۴	مقدمه
۳۹	بخش اول نگاه از منظر قرآن
۳۹	نگاه در قرآن
۳۹	اشاره
۴۲	الف: نگاههای صواب در قرآن
۴۲	اشاره
۴۲	۱. نگاه به سرانجام پیشینیان
۴۴	۲. نگاه به کیفیت آفرینش مخلوقات
۴۶	۳. نگاه در اعمال و کردارها
۴۷	۴. نگاه به خوراک و نوشیدنی
۴۸	۵. نگاه به چگونگی رسیدن میوه ها
۴۹	۶. نگاه به آسمانها و زمین
۵۱	ب: نگاههای ناصواب در قرآن
۵۱	اشاره
۵۱	۱ - دزدانه نگاه کردن
۵۳	۲ - نگاه مردان به زنان بیگانه
۵۵	۳ - نگاه زنان به مردان بیگانه
۵۹	کیفیت پوشش
۵۹	اشاره

۶۲	الف _ زنان
۶۲	ب - بردگان و مملوکان
۶۳	ج- کسانی که نیاز به زن ندارند.
۶۴	د-کودکانی که از امور جنسی بی خبرند.
۶۶	بخش دوم تحلیل علمی بر مسأله نگاه
۶۶	تفاوت حس بینایی در مردان و زنان
۷۰	چشم چرانی
۷۱	نگاه از نظر علوم روز
۷۳	نگاه، از نظر روانشناسی
۷۵	زبانهای جسمی نگاه
۷۷	زبانهای اجتماعی نگاه
۷۸	مسئولیت در برابر نگاهها
۷۹	حجاب یا عایق جریان الکتریسته طبیعی
۸۱	نقش پوشش در جلوگیری از بیماریهای پوستی
۸۳	بخش سوم نگاه در آیینه فقه
۸۳	فصل اول نگاه و طهارت
۸۳	جلوگیری از نگاه دیگران در وقت قضای حاجت
۹۰	نگاه به عورت دیگری
۹۱	جواز نگاه به عورت
۹۳	نگاه به مدفوع
۹۴	نگاه به آب
۹۴	نگاه به مصلوب
۹۵	مشاهده جنازه میت
۹۷	نگاه به قبر میت
۹۷	غسل در مکان سرپوشیده
۹۸	نگاه به میت در حال غسل

۹۸ اشاره
۹۹ الف: غسل بچه
۱۰۰ ب: غسل هر یک از زوجین توسط دیگری
۱۰۲ ج: غسل میت توسط محارم
۱۰۳ فصل دوم نگاه در نماز و قبله
۱۰۳ نگاه در نماز و قبله
۱۰۴ نگاه موءذن
۱۰۵ ستر و پوشش در نماز
۱۰۷ پوشش مرد در نماز
۱۰۷ پوشش زن در نماز
۱۱۰ موضع نگاه در نماز
۱۱۰ اشاره
۱۱۱ الف: نگاه در حال قیام
۱۱۲ ب: نگاه در حال قنوت
۱۱۳ ج: نگاه در حال رکوع
۱۱۴ د: نگاه در حال سجده
۱۱۴ ه : نگاه در حال تشهد
۱۱۶ نگاههای مکروه در نماز
۱۱۷ نگاه امام بعد از نماز استسقاء
۱۱۷ مشاهده امام توسط مأوم
۱۲۰ فصل سوم نگاه روزه دار
۱۲۰ نگاه روزه دار
۱۲۰ چشم روزه دار
۱۲۰ نگاه روزه دار به همسرش
۱۲۱ نگاه روزه دار به زن بیگانه
۱۲۲ روءیت هلال ماه

- در اثبات رویت هلال ماه دو دیدگاه وجود دارد: ۱۲۳
- اشاره ۱۲۳
- دلیل نخست : ۱۲۴
- دلیل دوم: اطلاق روایتهای دیدن: ۱۲۴
- دلیل سوم: روایاتی که از شک و گمان بازمی دارند ۱۲۴
- دعا هنگام نگاه به هلال ماه رمضان ۱۲۸
- نگاه معتکف ۱۲۸
- فصل چهارم نگاه مُحرم در حج ۱۳۰
- اشاره ۱۳۰
- قطع تلبیه ۱۳۰
- الف) حج تمتع ۱۳۰
- ب: عمره مفرده ۱۳۲
- صعود به صفا و نگاه به کعبه ۱۳۴
- نگاه به کعبه ۱۳۵
- نگاه به حجرالاسود ۱۳۷
- نگاه محرم به عطر ۱۳۷
- نگاه در آئینه ۱۳۸
- نگاه محرم به زنان ۱۴۰
- نگاه محرم به همسرش ۱۴۰
- نگاه محرم به زن بیگانه ۱۴۲
- فصل پنجم نگاه متجاوز ۱۴۴
- نگاه به خانه و عورت دیگران ۱۴۴
- ضمانت در برابر جنایت بر ناظر ۱۴۵
- فصل ششم نگاه قاضی ۱۴۷
- اشاره ۱۴۷
- مشاهده جرح شاهد ۱۴۸

۱۵۰	فصل هفتم نگاه شاهد
۱۵۰	شاهد چگونه عنوان شاهد پیدا می کند؟
۱۵۲	شهادت زنان
۱۵۴	شهادت نابینا
۱۵۴	شهادت با ضرورت دیدن
۱۵۶	نگاه به زن برای شهادت
۱۵۸	فصل هشتم نگاه زن و مرد
۱۵۸	اشاره
۱۵۸	نگاه مرد به زن نامحرم
۱۶۰	حکم ستر وجه و کفین زن
۱۶۲	نگاه به وجه و کفین
۱۶۶	نگاه به مو و محاسن زن نامحرم
۱۶۷	ریبه
۱۶۸	ادله حرمت ریه
۱۶۹	لذت
۱۷۱	نگاه به پای نامحرم
۱۷۲	وصل مو
۱۷۴	حکم نگاه به موهای متصل شده
۱۷۵	نگاه نامحرم
۱۷۶	نگاه محارم به موی زن
۱۷۶	نگاه به زنان محجبه
۱۷۷	نگاه مرد به مرد
۱۷۸	نگاه به پشت زنان بیگانه از روی لباس
۱۷۹	نگاه به حجم بدن زن و مرد نامحرم
۱۸۰	نگاه زن به مرد
۱۸۴	ستر و پوشش مرد

نگاه زن به زن	۱۸۴
نگاه کردن به میت	۱۸۸
استثنائات حرمت نگاه	۱۸۸
اشاره	۱۸۸
۱_ نگاه خواستگار	۱۸۸
الف _ نگاه به وجه و کفین زن	۱۹۲
ب _ نگاه به مو و محاسن زن	۱۹۳
ج _ نگاه به زن در حال راه رفتن و ایستادن	۱۹۵
۲. نگاه زن به مرد خواستگار	۱۹۵
۳. نگاه برای شهادت دادن	۱۹۶
الف _ شهادت علیه زن	۱۹۶
ب _ شهادت به زنا	۱۹۸
ج _ شهادت به تولد بچه	۱۹۹
د _ شهادت به رضاع	۱۹۹
۴. نگاه برای آموختن و تعلیم دادن	۲۰۰
۵. نگاه هنگام معامله	۲۰۰
۶. مقام ضرورت	۲۰۰
۷. نگاه برای معالجه	۲۰۱
(۸) قواعد من النساء	۲۰۴
۹. نگاه به زنان اهل ذمه	۲۰۶
۱۰. زنان کافر	۲۱۰
۱۱. زنان روستایی و صحرا نشین و زنان بی قید	۲۱۱
۱۲. نگاه به زنان بدحجاب و خودنما	۲۱۳
۱۳. نمایان کردن محاسن و بدن زن در برابر پیرمرد سالخورده	۲۱۴
نگاه کردن و لمس کردن	۲۱۴
۱۴. نگاه به محارم	۲۱۶

۲۱۶	اشاره
۲۱۸	الف: نگاه به محارم نسبی
۲۱۸	۱. محرمات نسبی
۲۲۳	ب: نگاه به محارم رضاعی
۲۲۴	ج: محارم سببی
۲۲۴	مصاهره
۲۲۵	نگاه به ربیبه
۲۲۶	نگاه به صبی (پسر بچه) و صبیه (دختر بچه)
۲۲۸	پوشش و ستر زن از صبی
۲۲۹	نگاه صبی و صبیه به دیگران
۲۲۹	نگاه شوهر به همسرش
۲۳۳	نگاه پسر بالغ به زن بیگانه
۲۳۳	نگاه به پسر ممیز
۲۳۵	نگاه در حال شک
۲۳۷	عورت نسبت به نابینا
۲۳۷	نگاه به عضو جداشده
۲۳۹	مشاهده مهریه
۲۴۰	نگاه به زن برادر
۲۴۱	مهریه در ازدواج موقت
۲۴۲	تغییر جنسیت
۲۴۲	حکم نگاه مادر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان
۲۴۳	نگاه پدر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان
۲۴۳	تغییر جنسیت زن پسر
۲۴۴	نگاه به عکس های عربان در کتب پزشکی
۲۴۶	فصل نهم نگاه به سینما و تلویزیون
۲۴۶	نگاه با واسطه به نامحرم

۲۴۸	حکم نگاه در سینما
۲۴۹	۱. نگاه بازیگران نامحرم به یکدیگر
۲۵۰	نمایش فیلم زن نامحرم
۲۵۱	۲. تماشای فیلم و دیدن زنان بازیگر بی حجاب
۲۵۴	نگاه به تصویر و عکس
۲۵۷	فصل دهم نگاه در لعان ، طلاق ، طلاق خلع
۲۵۷	اشاره
۲۵۷	مشاهده طلاق فرد لال
۲۵۸	تحقق رجوع بانگاه
۲۵۸	مشاهده فدیة
۲۶۰	فصل یازدهم نگاه به غذا و نوشیدنی
۲۶۰	نگاه در حال غذا خوردن
۲۶۰	اشاره
۲۶۰	نگاه به غذا
۲۶۱	نگاه به شراب
۲۶۱	ذبح حیوان در برابر حیوان دیگر
۲۶۳	بخش چهارم نگاه از نگاه روایت
۲۶۳	نگاه از نگاه روایت
۲۶۵	الف- نگاه پسندیده
۲۶۵	۱- نگاه عبادت، نگاه به عالم
۲۶۵	اشاره
۲۶۶	نگاه به امام
۲۶۶	نگاه به قرآن
۲۶۷	نگاه به دریا
۲۶۷	نگاه به مومن
۲۶۷	نگاه به پدر و مادر

نگاه به کعبه ۲۶۹

نگاه به فرزند ۲۶۹

نگاه عبرت آموز ۲۷۰

۲- آرامش روح و جان ۲۷۰

نگاه و انبساط خاطر ۲۷۰

افزایش بینایی ۲۷۱

ج نگاه به همسر ۲۷۱

ب- نگاه نکوهیده ۲۷۱

۱- نگاه منافق ۲۷۱

۲- نگاه بدون ضرورت و فتنه انگیز ۲۷۲

۳- نگاه های دزدانه ۲۷۲

۴- نگاه برای ترساندن ۲۷۴

۵- نگاه بغض آمیز ۲۷۴

۶- نگاه ملالت آور ۲۷۴

۷- نگاه بدون عبرت ۲۷۵

۸- نگاه به بخیل ۲۷۵

۹- نگاه آلوده ۲۷۵

اشاره ۲۷۵

الف- عواقب نگاه آلوده، حسرت و اندوه ۲۷۶

اشاره ۲۷۶

نگاه و خشم خداوند ۲۷۷

نگاه و انگیزش فتنه ۲۷۷

لعنت رسول خدا صلی الله علیه و آله ۲۷۷

عذاب چشم ۲۷۸

کور دلی ۲۷۸

ب- نتایج ترک نگاه آلوده ۲۸۰

۲۸۰	اشاره
۲۸۰	حلاوت ایمان
۲۸۱	نشانه بزرگواری
۲۸۱	رسیدن به حکمت
۲۸۱	چشم در روز جزا
۲۸۲	ج- راه درمان چشم چرانی و نگاه آلوده
۲۸۲	پیشگیری از گناه
۲۸۲	نگاه و نماز
۲۸۲	فرو بستن چشم
۲۸۳	نگاه به دنیا
۲۸۳	نگاه و شرم (حیا)
۲۸۵	حق چشم
۲۸۵	بیناترین دیده ها
۲۸۵	نگاه مومن
۲۸۸	فهرست منابع و مآخذ
۳۰۱	درباره مرکز

نگاه از منظر اسلام: بررسی فقهی، روایی و علمی نگاه

مشخصات کتاب

سرشناسه: بلوردی، طیبه، ۱۳۵۷ -

عنوان و نام پدیدآور: نگاه از منظر اسلام: بررسی فقهی، روایی و علمی نگاه/ تالیف طیبه بلوردی.

مشخصات نشر: قم: آستانه مقدسه قم، انتشارات زائر، ۱۳۸۸.

مشخصات ظاهری: ۲۸۸ ص.

فروست: انتشارات زائر؛ ۱۲۴.

شابک: ۳۰۰۰۰ ریال: ۹۷۸-۹۶۴-۱۸۰-۰۱۸-۷

یادداشت: چاپ دوم.

یادداشت: کتابنامه: ص. [۲۸۰]-۲۸۸؛ همچنین به صورت زیرنویس.

موضوع: نگاه -- جنبه های مذهبی -- اسلام

رده بندی کنگره: BP۲۳۰/۱۷ ب ۸ ن ۸ ۱۳۸۸

رده بندی دیویی: ۲۹۷/۶۳

شماره کتابشناسی ملی: ۱۹۱۲۹۷۱

ص: ۱

اشاره

نگاه از منظر اسلام

(بررسی فقهی ، روایی و علمی نگاه)

تألیف

طیبه بلوردی

عضو هیئت علمی دانشگاه آزاد اسلامی واحد

سیرجان

ص: ۳

شناسنامه

ص: ۴

نخستین چکه ناودان بلند اندیشه و دانش را در قالب کلامی از جنس تنفس باغچه های معصوم یاس به روی حجم سپید یک دفتر می ریزم، و آن را با لهجه همه پروانه صفت های این گیتی بی انتها به آستان گوهر دُر ج علوی، لعل جانفزای سرّ علوم آل محمد صلی الله علیه و آله ، که ملک دو عالم گردی ز خاک پای اوست، هدیه می کنم.

او که در این دیار غربت، چند صباحی ساکن کویش بودم، و در شکسته بالی و خسته دلی جز او کسی مرا به خود راه نداد، او که محبتش جای عطوفت مادر، و وجودش در نبود پدر پناهگام بود. و زین دلخوشم که سائل درگاه پادشاهی اش بودم و زنجیر اسارت به گردنم بست.

تقدیم به رضا علیه السلام که رضای، سریع الرضا، در رضای، رضاست.

ص: ۵

فهرست مطالب

عنوان صفحه

پیشگفتار ... ۱۱

بخش اول: نگاه از منظر قرآن

نگاه در قرآن ... ۱۷

الف: نگاههای صواب در قرآن ... ۱۸

۱. نگاه به سرانجام پیشینیان ... ۱۹

۲. نگاه به کیفیت آفرینش مخلوقات ... ۲۱

۳. نگاه در اعمال و کردارها ... ۲۲

۴. نگاه به خوراک و نوشیدنی ... ۲۳

۵. نگاه به چگونگی رسیدن میوه ها ... ۲۵

۶. نگاه به آسمانها و زمین ... ۲۵

ب: نگاههای ناصواب در قرآن ... ۲۸

۲ - دزدانه نگاه کردن ... ۲۸

۲ - نگاه مردان به زنان بیگانه ... ۲۹

۳ - نگاه زنان به مردان بیگانه ... ۳۲

کیفیت پوشش ... ۳۶

الف - زنان ... ۳۸

ب - بردگان و مملوکان ... ۳۹

ج - کسانی که نیاز به زن ندارند. ... ۴۰

د- کودکانی که از امور جنسی بی خبرند ... ۴۰

بخش دوم : تحلیل علمی بر مسأله نگاه

تفاوت حس بینایی در مردان و زنان ... ۴۵

چشم چرانی ... ۴۷

نگاه از نظر علوم روز ... ۴۹

نگاه، از نظر روانشناسی ... ۵۱

زیانهای جسمی نگاه ... ۵۳

زیانهای اجتماعی نگاه ... ۵۶

مسئولیت در برابر نگاهها ... ۵۷

حجاب یا عایق جریان الکتریسته طبیعی ... ۵۹

نقش پوشش در جلوگیری از بیماریهای پوستی ... ۶۰

بخش سوم نگاه در آئینه فقه

فصل اول: نگاه و طهارت ... ۶۵

جلوگیری از نگاه دیگران در وقت قضای حاجت ... ۶۵

نگاه به عورت دیگری ... ۶۹

جواز نگاه به عورت ... ۷۱

آیا ستر عورت همیشه واجب است؟ ... ۷۳

نگاه به مدفوع ... ۷۳

نگاه به آب ... ۷۴

نگاه به مصلوب ... ۷۵

مشاهده جنازه میت ۷۶ ...

نگاه به قبر میت ۷۶ ...

غسل در مکان سرپوشیده ۷۷ ...

نگاه به میت در حال غسل ۷۸ ...

الف: غسل بچه ۸۰ ...

ب: غسل هر یک از زوجین توسط

ص: ۷

ج: غسل میت توسط محارم ... ۸۳

فصل دوم: نگاه در نماز و قبله ... ۸۴

نگاه در نماز و قبله ... ۸۴

نگاه موءذن ... ۸۶

ستر و پوشش در نماز ... ۸۶

پوشش مرد در نماز ... ۸۸

پوشش زن در نماز ... ۸۹

موضع نگاه در نماز ... ۹۳

الف: نگاه در حال قیام ... ۹۳

ب: نگاه در حال قنوت ... ۹۵

ج: نگاه در حال رکوع ... ۹۶

د: نگاه در حال سجده ... ۹۷

ه: نگاه در حال تشهد ... ۹۸

نگاههای مکروه در نماز ... ۹۸

نگاه امام بعد از نماز استسقاء ... ۹۹

مشاهده امام توسط مأوم ... ۱۰۰

فصل سوم: نگاه روزه دار ... ۱۰۳

نگاه روزه دار ... ۱۰۳

چشم روزه دار ... ۱۰۳

نگاه روزه دار به همسرش ... ۱۰۳

نگاه روزه دار به زن بیگانه ... ۱۰۴

روءیت هلال ماه ... ۱۰۶

در اثبات رویت هلال ماه دو دیدگاه وجود دارد: ... ۱۰۷

دلیل نخست: ... ۱۰۷

دلیل دوم: اطلاق روایتهای دیدن: ... ۱۰۸

دلیل سوم: روایاتی که از شك و گمان بازمی دارند ... ۱۰۸

دعا هنگام نگاه به هلال ماه رمضان ... ۱۱۱

نگاه معتكف ... ۱۱۲

فصل چهارم : نگاه مُحرم در حج ... ۱۱۳

قطع تلبیه ... ۱۱۳

الف) حج تمتع ... ۱۱۴

ب: عمره مفرده ... ۱۱۶

صعود به صفا و نگاه به كعبه ... ۱۱۸

نگاه به كعبه ... ۱۱۹

نگاه به حجرالاسود ... ۱۲۰

نگاه محرم به عطر ... ۱۲۱

نگاه در آئینه ... ۱۲۱

نگاه محرم به زنان ... ۱۲۴

نگاه محرم به همسرش ... ۱۲۴

نگاه محرم به زن بیگانه ... ۱۲۶

فصل پنجم: نگاه متجاوز ... ۱۲۸

نگاه به خانه و عورت دیگران ... ۱۲۸

نگاه به خانه و عورات دیگران ... ۱۲۸

ضمانت در برابر جنایت بر ناظر ... ۱۳۰

جواز جنایت بر ناظر ... ۱۳۰

فصل ششم: نگاه قاضی ... ۱۳۲

مشاهده جرح شاهد ... ۱۳۳

فصل هفتم: نگاه شاهد ... ۱۳۵

نگاه شاهد ... ۱۳۵

شاهد چگونه عنوان شاهد پیدا می کند؟ ... ۱۳۵

شهادت زنان ... ۱۳۸

شهادت نابینا ... ۱۳۹

ص: ۸

شهادت با ضرورت دیدن ... ۱۴۰

نگاه به زن برای شهادت ... ۱۴۲

فصل هشتم : نگاه زن و مرد ... ۱۴۴

نگاه مرد به زن نامحرم ... ۱۴۵

حکم ستر وجه و کفین زن ... ۱۴۷

نگاه به وجه و کفین ... ۱۴۹

نگاه به مو و محاسن زن نامحرم ... ۱۵۴

ریبه ... ۱۵۵

ادله حرمت ریه ... ۱۵۷

لذت ... ۱۵۸

نگاه به پای نامحرم ... ۱۵۹

وصل مو ... ۱۶۱

حکم نگاه به موهای متصل شده ... ۱۶۳

نگاه نامحرم ... ۱۶۴

نگاه محارم به موی زن ... ۱۶۵

نگاه به زنان محجبه ... ۱۶۶

نگاه مرد به مرد ... ۱۶۶

نگاه به پشت زنان بیگانه از روی لباس ... ۱۶۸

نگاه به حجم بدن زن و مرد نامحرم ... ۱۶۹

نگاه زن به مرد ... ۱۷۰

ستر و پوشش مرد ... ۱۷۴

نگاه زن به زن ... ۱۷۵

ملازمه نگاه و پوشش ... ۱۷۷

نگاه کردن به میت ... ۱۷۸

استثنائات حرمت نگاه ... ۱۷۸

۱_ نگاه خواستگار ... ۱۷۸

الف _ نگاه به وجه و کفین زن ... ۱۸۳

ب _ نگاه به مو و محاسن زن ... ۱۸۴

ج _ نگاه به زن در حال راه رفتن و ایستادن ... ۱۸۶

۲. نگاه زن به مرد خواستگار ... ۱۸۶

۳. نگاه برای شهادت دادن ... ۱۸۷

الف _ شهادت علیه زن ... ۱۸۷

ب _ شهادت به زنا ... ۱۸۹

ج _ شهادت به تولد بیچه ... ۱۹۱

د _ شهادت به رضاع ... ۱۹۱

۴. نگاه برای آموختن و تعلیم دادن ... ۱۹۲

۵. نگاه هنگام معامله ... ۱۹۲

۶. مقام ضرورت ... ۱۹۲

۷. نگاه برای معالجه ... ۱۹۳

۸) قواعد من النساء ... ۱۹۷

۹. نگاه به زنان اهل ذمه ... ۱۹۹

۱۰. زنان کافر ... ۲۰۳

۱۱. زنان روستایی و صحرا نشین و زنان بی قید ... ۲۰۴

۱۲. نگاه به زنان بدحجاب و خودنما ... ۲۰۶

۱۳. نمایان کردن محاسن و بدن زن در برابر پیرمرد سالخورده ... ۲۰۷

نگاه کردن و لمس کردن ... ۲۰۷

۱۴. نگاه به محارم ... ۲۱۰

الف: نگاه به محارم نسبی ... ۲۱۰

۱. محرمات نسبی ... ۲۱۱

ب: نگاه به محارم رضاعی ... ۲۱۵

ج: محارم سببی ... ۲۱۶

مصاهره ... ۲۱۶

نگاه به ریبیه ... ۲۱۷

ص: ۹

نگاه به صبی (پسر بیچه) و صبیّه (دختر بیچه) ... ۲۱۹

پوشش و ستر زن از صبی ... ۲۲۲

نگاه صبی و صبیّه به دیگران ... ۲۲۲

نگاه شوهر به همسرش ... ۲۲۳

نگاه پسر بالغ به زن بیگانه ... ۲۲۵

نگاه به پسر ممیز ... ۲۲۵

نگاه در حال شک ... ۲۲۶

عورت نسبت به نایینا ... ۲۲۸

نگاه به عضو جدا شده ... ۲۲۹

مشاهده مهریه ... ۲۳۱

نگاه به زن برادر ... ۲۳۳

مهریه در ازدواج موقت ... ۲۳۴

تغییر جنسیت ... ۲۳۴

حکم نگاه مادر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان ... ۲۳۵

نگاه پدر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان ... ۲۳۶

تغییر جنسیت زن پسر ... ۲۳۶

نگاه به عکس های عریان در کتب پزشکی ... ۲۳۷

فصل نهم : نگاه به سینما و تلویزیون ... ۲۳۹

نگاه با واسطه به نامحرم ... ۲۳۹

حکم نگاه در سینما ... ۲۴۲

۱. نگاه بازیگران نامحرم به یکدیگر ... ۲۴۳

نمایش فیلم زن نامحرم ... ۲۴۴

۲. تماشای فیلم و دیدن زنان بازیگر بی حجاب ... ۲۴۵

نگاه به تصویر و عکس ... ۲۴۸

فصل دهم: نگاه در لعان ، طلاق ، طلاق خلع ... ۲۵۱

مشاهده طلاق فرد لال ... ۲۵۲

تحقق رجوع بانگاه ... ۲۵۲

مشاهده فدیة ... ۲۵۳

فصل یازدهم ؛ نگاه به غذا و نوشیدنی ... ۲۵۴

نگاه به غذا ... ۲۵۴

نگاه به شراب ... ۲۵۵

ذبح حیوان در برابر حیوان دیگر ... ۲۵۵

بخش چهارم: نگاه از نگاه روایت

نگاه از نگاه روایت ... ۲۵۹

الف- نگاه پسندیده ... ۲۶۰

۱- نگاه عبادت، نگاه به عالم ... ۲۶۰

نگاه به امام ... ۲۶۰

نگاه به قرآن ... ۲۶۱

نگاه به دریا ... ۲۶۱

نگاه به مومن ... ۲۶۲

نگاه به پدر و مادر ... ۲۶۲

نگاه به کعبه ... ۲۶۲

نگاه به فرزند ... ۲۶۳

نگاه عبرت آموز ... ۲۶۴

۲- آرامش روح و جان ... ۲۶۴

نگاه و انبساط خاطر ... ۲۶۴

افزایش بینایی ... ۲۶۵

ج نگاه به همسر ... ۲۶۵

ب- نگاه نکوهیده ... ۲۶۶

ص: ۱۰

۱- نگاه منافق ... ۲۶۶

۲- نگاه بدون ضرورت و فتنه انگیز ... ۲۶۶

۳- نگاه های دزدانه ... ۲۶۶

۴- نگاه برای ترساندن ... ۲۶۷

۵- نگاه بغض آمیز ... ۲۶۷

۶- نگاه ملالت آور ... ۲۶۸

۷- نگاه بدون عبرت ... ۲۶۹

۸- نگاه به بخیل ... ۲۶۹

۹- نگاه آلوده ... ۲۶۹

الف- عواقب نگاه آلوده، حسرت و اندوه ... ۲۷۰

نگاه و خشم خداوند ... ۲۷۱

نگاه و انگیزش فتنه ... ۲۷۱

لعنت رسول خدا ... ۲۷۲

سفارش پیامبر ... ۲۷۲

عذاب چشم ... ۲۷۲

نگاه نابود کننده ... ۲۷۲

کور دلی ... ۲۷۳

ب- نتایج ترک نگاه آلوده ... ۲۷۳

مشاهده شگفتیها و عظمت الهی ... ۲۷۳

حلاوت ایمان ... ۲۷۴

نشانه بزرگواری ... ۲۷۵

رسیدن به حکمت ... ۲۷۵

چشم در روز جزا ... ۲۷۵

ج- راه درمان چشم چرانی و نگاه آلوده ... ۲۷۶

پیشگیری از گناه ... ۲۷۶

نگاه و نماز ... ۲۷۶

فرو بستن چشم ... ۲۷۶

متفرقات ... ۲۷۷

نگاه به دنیا ... ۲۷۷

نگاه و شرم (حیا) ... ۲۷۸

حق چشم ... ۲۷۸

بیناترین دیده ها ... ۲۷۸

نگاه مومن ... ۲۷۹

فهرست منابع و مآخذ ... ۲۸۰

مقدمه

اسلام آیین جامع و کاملی است که احکام آن بر اساس نهاد و فطرت آدمی برنامه ریزی شده است به جزیی ترین نیازهای آدمی هم توجه نشان می دهد، دستورات آن مقبول عقل و مطابق ذوق سلیم هر صاحب ذوقی می باشد. اما ذهن قاصر بشر توانایی پی بردن به فلسفه کلیه احکام الهی را ندارد.

اسلام خواهان این است که انسان با شناخت و علم کافی اقدام به انجام هر عملی نماید؛ و همواره در پی رفع جهالت و ضرر نسبت به آدمی می باشد، و برای رسیدن به این مطلوب، خداوند برای آدمی راههای کسب علم بسیار ایجاد کرده، یکی از این طرق، حواس می باشد. مهمترین حواس، حس بینایی است. به این معنا که چشم، مهمترین دریچه و کانال کسب علم و معلومات می باشد. چشم دنیایی از اعجاب و آفرینش و قدرت است آدمی از شیشه نقره ای فام چشم، به تماشای دنیای اطراف

می پردازد و از این طریق شناخت و علم او نسبت به عالم خلقت روز افزون می گردد.

چشم و کار آیی آن یعنی «نظرو نگاه» یکی از مباحثی است که همواره مورد توجه علوم مختلف و پژوهندگان و محققان بوده است.

ص: ۱۱

نگارنده، هم پس از بررسی و کنکاش در موضوعات مختلف به این نتیجه می‌رسد که یکی از مسائل مهم که طرح و تدوین آن ضروری به نظر می‌رسد، بررسی و تفحص در مسأله «نگاه» و احکام آن در اسلام می‌باشد.

هر پژوهش با قصد پاسخ‌گویی و دست‌یابی به راه حل یک پرسش نو ظهور آغاز می‌شود و به قول انیشتن: (۱) صورت یک مسأله غالباً اساسی تر از حل آن است.

هر پژوهش برای اینکه انسجام، هدفمند و کاربردی بودن خود را حفظ کند باید بر حول یک محور اساسی سازماندهی شود. مسأله اصلی در هر پژوهش نقطه مرکزی است که در حوزه یک مسأله (Problem area) قرار گرفته است.

حوزه هر پژوهش در برگیرنده مسایل حاشیه‌ای است که بر گرد مسأله اصلی دور می‌زنند، اصلی یا حاشیه‌ای بودن یک مسأله به هدف تحقیق وابسته است. می‌توان گفت، اصلی یا حاشیه‌ای بودن یک مسأله امری نسبی است. (۲) موضوع کتاب حاضر «بررسی «نگاه» از منظر اسلام» است و هدف این کتاب توضیح مسائل مربوط به نظر و نگاه است، و به تبع آن بررسی نگاه در قرآن و مسائل اجتماعی و روان‌شناسی نگاه و همچنین بررسی فقهی نگاه در فقه شیعه نیز بررسی خواهد شد.

بحث «نگاه» هر چند، در نگاه عموم، یک مسأله ریز و جزئی از مسائل اسلام می‌باشد، اما در واقع با کمی دقت و تفحص می‌توان به اهمیت وزیر بنایی بودن این مسأله از مباحث فقهی پی برد، اما با وجود عالمان و نوابغ فقهی که در طول اعصار، در عرصه علم فقه ظهور کرده‌اند، هیچ‌یک در صد تدوین کتاب و یا مقاله‌ای تحت عنوان بررسی فقهی «نگاه» نبوده‌اند، و اگر هم یکی از علمای عرصه فقه، به این مسأله توجهی نشان می‌داد فقط یک جنبه آن (مسأله نظر) را مورد کند و کاو قرار داده است. و اغلب نوشته‌های علما در بیان «احکام نظر بین زن و مرد» می‌باشد که در باب نکاح به این مسأله پرداخته می‌شود. گرچه این مسأله و بررسی و تفحص آن در بیان نحوه نگاه زن و مرد نامحرم و محرم از جمله مباحث مهم فقه است. لیکن «نگاه» در اسلام تنها منحصر به همین جنبه نمی‌باشد.

با این اوصاف پژوهش در زمینه بیان مسائل «نگاه» ضروری می‌نمود، و چه بسا

ص: ۱۲

۱-۱. غلامرضا خاکی، روش تحقیق با رویکردی به پایان‌نامه نویسی، مرکز تحقیقات علمی کشور با همکاری کانون فرهنگی انتشارات درایت، اول، تهران، ۱۳۷۸، ص ۶.

۲-۲. غلامرضا خاکی، روش تحقیق با رویکردی به پایان‌نامه نویسی، ص ۶.

خلاء چنین طرحی احساس می شود؛ چرا که امروزه با وجود تبلیغات و حمله های مختلفی که به دین مبین اسلام و احکام آن وارد می شود و آن را به عنوان دین مهجور، را کد و جامد معرفی می کنند، بیان چنین مسائلی که نشان دهنده تعمق و پویایی فقه شیعه است. با مسائل مستحدثه روز هم مطابقت دارد، حتمی و ضروری می باشد.

با دقت تام و کامل درمسأله نگاه و بررسی دقیق روان شناسانه و کارکرد اجتماعی و .. به همه جانبه بودن و ژرف نگری اسلام می توان پی برد.

تقدیر و تشکر: با توجه به اینکه کتاب بخشی از پایان نامه دوره کارشناسی ارشد اینجانب است بر خود وظیفه می دانم از کلیه کسانی که در این مدت تحصیل به نوعی یاریگر بودند تشکر و قدردانی کنم، بخصوص از استاد بزرگ منش و بلند مرتبه ام، آقای دکتر محمد صادق علمی که دارای قلبی به عظمت دریا و وجودی سرشار از عشق به خداست. نه تنها راهنمای من در تدوین پایان نامه ام را بر عهده داشتند بلکه در چند سالی که افتخار شاگردی ایشان را داشتم همچون پدری مهربان و دلسوز، همیشه یاور و همراه بودند. همچنین از استاد فاضل و ارجمند آقای دکتر محمد رضا کاظمی که مشاوره پایان نامه را بر عهده داشتند، از همه اساتید محترم دانشکده الهیات دانشگاه فردوسی مشهد که از محضرشان بهره بردم، به ویژه از استاد بزرگوار مرحوم آقای دکتر شانه چی، که از خداوند متعال مسألت دارم روح ایشان را با ائمه اطهار محشور نماید.

از پدر مهربانم که همواره محتاج پشتیبانی اش و مادر دلسوزم که همیشه نیازمند دعای شبانه اش هستم، تشکر می کنم و به راستی که آنان ترجمان واقعی عشقند. و از خواهر و برادرهایم که مدرس درس صبورام بودند، آنان که نگاه پر مهرشان لطافت و محبت بهار را در خود گنجانده، همچنین از خانواده محترم عموی بزرگوارم بخصوص از پسر عموهایم بویژه دکتر اسدالله بلوردی و نیز از دایی های عزیزم و همسران با محبتشان، که از مشوقان اصلی من در طی تحصیل و ادامه تحصیل بوده اند قدر دانی می کنم. همچنین از پسر عموی گرامی ام جناب سرهنگ ذبیح الله بلوردی که دلسوزانه پیگیر چاپ این کتاب بودند نهایت امتنان و سپاس را دارم.

لازم است که یاد آور شوم، با توجه به اینکه این کتاب، اولین کار تحقیقی اینجانب و بدون شک دارای نقایص و اشکالاتی می باشد، که ناشی از قصور و

بضاعت اندك علمى اينجانب است، اما اميدوارم با وجود ضعف علمى مورد پذيرش اساتيد و دانشجويان محترم و ديگر خوانندگان قرار بگيرد و آغازى براى ورود به عرصه بى کران دانش براى اين جانب باشد.

و ما توفيقى الا بالله عليه توكلت و اليه انيب

ص: ۱۴

بخش اول نگاه از منظر قرآن

نگاه در قرآن

اشاره

ص: ۱۵

«نگاه»، زبانی گویا و حتی رساتر از زبان است. بسیاری مفاهیم که بر زبان جاری نمی شود، با نگاه تفهیم می شود. نگاه دریچه روح آدمی است. «نگاه» آینه ای است که چهره واقعی خود را بدون فریب و دستکاری نشان می دهد.

می توان یکی از مهم ترین کانالهای درک معلومات و تجربیات آدمی را «چشم» دانست. برای این چشم، خداوند زمینه های متعددی قرار داده تا بشر بتواند از آنها بهره گیرد. به فرموده امیرالمومنین علی علیه السلام: «خداوند چشمانی ارزانی تان داشت که پرده های سیاه را براندازد.» (۱) و «به انسان چشمی تماشاگر بخشیده تا حقایق جهان را، برای آموختن و تحلیل، فهم کند و ضمن زنده پذیر، پا از گناه واپس کشد، ولی همین که برخورد از اعتدالی استوار، قد راست کرد، با استکبار از اطاعت سرباز زد و با گستاخی به بیراهه گراید.» (۲) حفظ نکردن چشم از نگاه به محرمات، مقدمه بسیاری از گناهان دیگر است. چشم هم مثل دست و زبان و گوش و دل، محدوده های «ورود ممنوع» دارد؛ یعنی به هر چه «دیدنی» است نباید نگریست، و هر چه جلوی چشمان قرار گیرد مجاز به تماشا نیستیم. باید نگاهها را پاک ساخت. دل و جان را در برابر نگاههای مسموم و ناپاک واکسینه کرد.

«هر که نگاهش پاک باشد اوصافش نیکو شود.» (۳) «و هیچ چشمی به این مرحله نخواهد رسید، مگر اینکه قبلاً عظمت و جلال خداوند را در دل خویش مشاهده کرده باشد.» (۴) زیرا که رابطه چشم و دل نیز از شگفتیهای وجود آدمی است. بر دفتر

ص: ۱۷

۱-۱. عبدالمجید معادیخواه، فرهنگ آفتاب، ج ۴، ذره، تهران، اول ۱۳۷۲، ص ۲۰۰۳.

۲-۲. همان، ج ۴، ص ۲۰۰۳.

۳-۳. الامام علی علیه السلام: «مَنْ عَقَّتْ اطْرَافَهُ حَسَنَتِ اَوْصَافُهُ»، عبدالواحد آمدی تمیمی، غرر الحکم و در الکلم، دارالکتاب الاسلامی، قم، ص ۶۵۸.

۴-۴. برگرفته از روایتی از امام صادق علیه السلام، علاء الدین علی متقی بن حسام الدین هندی، ج، المكتبة التراث الاسلامی، حلب، ح ۱۳۰۵۹.

دل، همان نقش می افتد که از روزنه «نگاه و دیده» می بینی. چشم دل اگر باز باشد، عجایبی که از چشم سر پنهان است می بیند. برای رسیدن به این مرحله خداوند در قرآن کریم و ائمه بزرگوار در کلامشان بسیار، آدمی را به نگرستن به چیزهایی توصیه کرده و چشم پوشی از محرمات را نیز سفارش نموده اند. نگاه چشم می تواند پنجره ای رو به بهشت باشد و هم دریچه ای رو به دوزخ. چه بهتر که با پیروی از فرامین کلام وحی، از ناسپاسان در گاه احدیت نباشیم.

آیات مربوط به «نگاه» را در قرآن عزیز می توان به دو دسته نگاههای صواب و ناصواب تقسیم نمود:

الف: نگاههای صواب در قرآن

اشاره

در این وجه، آیاتی گنجانیده می شوند که خداوند، انسان را دعوت به «نگاه کردن» و کند و کاو در تحولات و حوادث تاریخی نموده و اینکه در زمین به سیر و سیاحت پرداخته و سرانجام کار گذشتگان را با چشم خود، نگاه کند. انسان باید به چگونگی خلقت خود و پیدایش آسمانها و زمین و نعمتهایی که به او عنایت شده با دیده تفکر بنگرد.

۱. نگاه به سرانجام پیشینان

در این آیات به ضرورت تفحص در حوادث گذشته برای شناسایی قوانین حاکم بر جوامع یادآور شده و اینکه زمین و آثار گذشتگان منبعی برای شناخت و عبرت آموزی دانسته شده است. قرآن مردم را به جهانگردی هدفدار دعوت کرده که آن سیر و سیاحتی عبرت آموز است.

«فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ» (۱)

بنابراین در زمین بگردید و ببینید فرجام انکار پیشینان چگونه بوده است؟

در زمین گردش و سیر کنید و اخبار تکذیب کنندگان را و آنچه را که به آنها رسیده، با دیده عبرت بنگرید تا پند بگیرید و دیگر همچون آنها عمل نکنید و راه تکذیب و انکار پیامبر را در پیش نگیرید؛ (۲) زیرا این آدم نماهای مغرور و واژگون در

ص: ۱۸

۱- ۱. آل عمران / ۱۳۷؛ نحل / ۳۵.

۲- ۲. ابوعلی افضل بن حسن طبرسی، مجمع البیان فی تفسیر القرآن، ج ۲، (دو جلد در یک مجلد) موسسه الاعلمی للمطبوعات، بیروت، اول ۱۴۱۵ ۱۹۹۵، ص ۳۹۷.

غرایز و شهوت، حقایق و واقعیت حیات و رهبران الهی را تکذیب کردند. امر به گردش و دیدن آثار پیشینیان، ملتهای گذشته و پادشاهان و فراعنه گردنکش، به جهت عبرتی است که در دیدن آثار آنان وجود دارد، چه آنکه می بینیم آنان از بین رفته بدون اینکه قصرهای بلندشان و یا گنج های ذخیره شده آنها و یا تختهای مجللشان برایشان فایده ای داشته باشد. امر به سیر در زمین امری محال نیست، بلکه مقصود شناخت احوال تکذیب کنندگان است، زیرا مشاهده آثار گذشتگان اثرش قوی تر از شنیدن آثار آن است.

هنگامی که در برابر آثار گذشتگان قرار می گیریم، گویا یک مرتبه ویرانه ها جان می گیرند و استخوانهای پوسیده از زیر خاک زنده می شوند، و جنب و جوش پیشین خود را آغاز می کنند. گذشته دور برای ما ترسیم می شود که دورنمای واقعی برای عبرت و تجربه نظر کنندگان است. بار دیگر نگاه می کنیم همه را خاموش و فراموش شده می بینیم. مقایسه این دو حالت نشان می دهد افراد خودکامه چه کوتاه فکرند که برای رسیدن به هوسهای بسیار زودگذر به هزاران دروغ و جنایت آلوده می شوند. چه بسا ضرورت کاوش و دقت در فرجام تکذیب کنندگان دین الهی الزامی است.

«قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ» (۱)

بگو در زمین بگردید. پس بین فرجام گنه پیشگان چسان بود.

خداوند دستور می دهد که «در زمین سیر کنند و عاقبت مجرمینی که انبیا را تکذیب کرده و انذار آنها را به هیچ گرفتند، ببینند، که بازدید از آثار به جا مانده آنها یکی از ابزار رشد و تعالی و تربیت می باشد و همچنین نظر و تفکر در عاقبت امر ایشان که خانه های خرابشان و آبادیهای ویران و خالیشان بر آن دلالت دارد برای صاحب بصیرتی که بخواهد عبرت بگیرد کافی است.

آیت الله مکارم شیرازی در تشریح آیات فرموده: « کمی در جهان سیر کنید و آثار این گذشتگان مجرم و گنهکار و منکر توحید و معاد را بنگرید. چرا که مشاهده یکی از این آثار آنچنان طوفانی در دل و جان انسان بر پا می کند. که مطالعه چندین کتاب قطور چنان اثری ندارد» (۲) سپس باید نگریست که چگونه خدا آنها را هلاک کرد و دیار آنها را قلع و قمع

ص: ۱۹

۱-۱. نمل / ۶۹.

۲-۲. ناصر مکارم شیرازی، تفسیر نمونه، ج ۱۵، دارالکتب الاسلامیه، شهریور ۱۳۶۲، ص ۵۳۱، ۵۳۰.

گردانید. باید از کفر محرمان و گناهکاران عبرت گیرند، زیرا برای مسلمانان در ترک گناهان و ترس از عاقبت آنان لطف بزرگی است (۱) «قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ» (۲) «أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» (۳).

«أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» (۴).

مگر در زمین نگشته اند تا فرجام کسانی را که پیش از آنان بوده اند بنگرند؟

۲. نگاه به کیفیت آفرینش مخلوقات

«قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ» (۵).

بگو: در زمین بگردید و بنگرید که خداوند چگونه آفرینش را آغاز کرده است.

امر به نگاه و نگرش در مخلوقات برای حصول علم به اینکه خداوند خلق و جهان را آفریده و سیاحت در زمین و تامل در پیدایش موجودات، برطرف کننده تردید انسان در امکان تحقیق معاد است. «اقوام و جمعیت‌های گوناگون را با ویژگی هایشان ملاحظه کنید و بنگرید خداوند آفرینش نخستین آنها را چگونه ایجاد کرده است.» (۶) این فراخوانی به مطالعه طبیعت، برای پی بردن به قدرت خداوند و رفع تردید در امکان معاد، روش هدایتی قرآن که در سراسر این کتاب الهی مشهود است.

«أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ» (۷)؛ آیا به شتر نمی نگرند که چگونه آفریده شده و به آسمان که چگونه برافراشته شده؟ و به کوهها که چگونه برپا داشته شده؟ و به زمین که چگونه گسترده شده است؟

این آیه منکرین حق تعالی را نخست دعوت می کند به اینکه در شتر بنگرند، که چگونه خلق شده و خداوند آن را چگونه از زمین مرده، و فاقد حیات و بی شعور به این صورت در آورده (۸). در مجمع البیان به نقل از ابی عمرو بن علاء زجاج گفته است:

ص: ۲۰

۱-۱. جاء الله محمود بن عمر الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل دعيون الاقاول في وجوه تاويل، ج ۳، ادب الحوزه، ص ۳۸۱.

۲-۲. بگو در زمین بگردید. و بنگرید فرجام کسانی که پیشتر بوده اند. روم / ۴۲.

۳-۳. روم / ۹.

۴-۴. محمد / ۱۰؛ غافر / ۸۲؛ يوسف / ۱۰۹.

۵-۵. عنكبوت / ۲۰.

٦-٦ . طبرسى مجمع البيان، ج ٨، ص ١٦.

٧-٧ . غاشيه / ٢٠ - ١٧.

٨-٨ . طباطبايى، الميزان، ج ٢٠، ص ٤٠٠.

«آیا با بیشتر نگاه کردن به او و آنچه خداوند ترکیب نموده از شگفتیهای خلقت که با تمام بزرگی و قوتش کودکی آن را خوار کرده و مطیع و رام او می شود» (۱). آیا گمشدگان وادی غفلت، به اسرار شگفت انگیز این موجود اندیشه نمی کنند، تا راهی به حق یافته و از بی راهه بازگردند. به آسمان نگاه کنید که چگونه افراشته شده که در آن خورشید و ماه و ستارگان درخشانده برای بقای زندگی انسان آفریده شده اند. هر روز در پرتو اکتشافات جدید عظمت آسمان بیش از پیش بر انسان نمایان شده، تفکر و نگرش در کوهها که خداوند به منزله میخهای زمین قرار داده و در درون خود آبها و معادن ذخیره شده برای استفاده بشر حفظ نموده «و اگر کوهها نبودند زمین اهلش را فرو می برد» (۲). به سطح و گسترده بودن زمین نگاه کنید که شایسته زندگی برای بشر است. در تفسیر کبیر آمده است که:

اعراب در گذشته قبل از هر چیز چشمشان به شتری که بر آن سوار بودند می افتاد و در فکر فرومی رفتند و هنگامی که بالای سرشان نگاه می کنند چیزی جز آسمان مشاهده نمی نمودند، و هنگامی که به چپ و راست خود نظر می افکندند، جز کوهها چیزی مشاهده نمی شد، و هنگامی که به زیر پای خود نگاه می کند چیزی جز زمین وجود نداشت، گویی خداوند می خواهد به آنها دستور اندیشه کردن دهد، اندیشه ای به هنگام تنهایی که طبعاً محور این چهار چیز دور می زند. (۳)

۳. نگاه در اعمال و کردارها

«وَلْتُنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ». (۴)

و هر کس باید بنگرد که برای فردای خود از پیش چه فرستاده است.

هر فردی باید بنگر و ببیند چه چیزی برای روز قیامتش مقدم داشته، بدین معنا که باید اندیشه کند که چه چیز از پیش فرستاده، عمل شایسته ای که او را نجات دهد یا عمل بدی که او را هلاک و پست نماید، زیرا اعمال بر او وارد می شود.

«نگاه کردن در اعمالی که آدمی از پیش برای فردایش می فرستد امری دیگر غیر

ص: ۲۱

۱-۱. طبرسی، مجمع البیان، ج ۱۰، ص ۳۳۸.

۲-۲. همان ج ۱۰، ص ۳۳۸.

۳-۳. فخرالدین رازی، کبیر، ج ۳۱، ص ۱۵۸.

۴-۴. حشر / ۱۸.

از تقوی است. یک مومن نیز باید در آنچه کرده دوباره نظر کند. ببیند اگر عیبی داشته آن را برطرف سازد. آیه به گونه عموم است که هر فردی باید اعمالی که انجام می دهد بنگرد.

این نوع خطاب با آنکه تکلیف در آن عمومی است، به حسب طبع دلالت بر عتاب و سرزنش مومنان دارد و نیز اشاره دارد بر اینکه افرادی که شایسته ی امثال این دستور باشند در نهایت عده ی اندکی هستند» (۱).

۴. نگاه به خوراک و نوشیدنی

«فَانظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَ شَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَ انظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَ لِنَجْعَلَكَّ ءَايَةً لِلنَّاسِ وَ انظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ...» (۲).

به خوراک و نوشیدنی خود بنگر که طعام و رنگ آن تغییر نکرده است. و به دراز گوش خود نگاه کن که چگونه متلاشی شده است. (این ماجرا برای آن است که به تو پاسخ گوئیم. و تو را در مورد معاد نشانه ای برای مردم قرار دهیم). و به این استخوانها بنگر.

در تفسیر المیزان ذکر شده: سیاق این جملات در سرگذشت شخص مزبور عجیب است، چرا که کلمه «انظر» (نگاه کن) تکرار شده. با اینکه ظاهر کلام اقتضا می کرد به یک دفعه اکتفا کند. اینکه کلمه «انظر» سه بار تکرار شده برای متذکر شدن این مطلب که در هر بار غرضی در کار بوده و آن غیر از آن غرضی است که در دفعات دیگر بوده است. (۳) وقتی که الاغش را دید که خاکستر شده و استخوانهایش پوسیده اما غذایش تغییر نکرده، تعجبش بیشتر شده، زیرا در طعام و شراب دگرگونی زودتر راه می یابد و این آیه نشانه ای برای منکران معاد است. خدا صحنه ای از قیامت را در دنیا آورده است برای بیان اینکه معاد جسمانی است. زیرا اگر معاد روحانی بود، سخن از استخوان و قبر به میان نمی آمد. از طرفی حواس از ابزار شناخت است. نگاه کردن به زنده شدن الاغ بعد از جمع آوری استخوانهای پوسیده و عدم تغییر خوردنی و نوشیدنیها یکی از نشانه های رجعت و زنده شدن مرده خواهد بود.

در روایات هم سفارش شده که انسان به طعام خود بنگرد.

ص: ۲۲

۱- ۱. طباطبایی، المیزان، ج ۱۸، ص ۲۱۷ ۲۱۶.

۲- ۲. بقره / ۲۵۹.

۳- ۳. همان، ج ۲، ص ۳۸۳.

«فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (۱)؛ انسان باید به طعام خود بنگرد.»

نظر و مطالعه انسان را پیرامون طعامی که می خورد و با آن سد جوع می کند لازم کرده باید نگاه کند به غذاهای لذیذی که خداوند آفریده و برای روزی بندگانش آماده کرده و بیندیشد که چگونه خداوند او را با آن غذاها بی نیاز کرده است. اگر انسان در همین یک نعمت مطالعه کند، بزرگی عظمت پروردگارا مشاهده خواهد کرد.

«روشن است که منظور از «نگاه کردن» تماشای ظاهری نیست. بلکه نگاه به معنی دقت و اندیشه در ساختمان این مواد غذایی و اجزای حیاتبخش آن و تأثیرات شگرفی که در وجود انسان دارد، و سپس اندیشه در خالق آنهاست (۲)».

در روایات در تفسیر این آیه مطالبی نقل شده از جمله امام صادق علیه السلام فرمودند: «یعنی انسان به علم (خوراک روح) بنگرد و فرمودند: به علمی که فرا می گیری بنگر و نگاه کن که از چه کسی فرا می گیری» (۳).

به هر حال این اوامر و دعوتهای حکیمانه قرآن کریم بر طبق فطرت و طبیعت حواس و ادراکات بشری است که باید از طریق حس و تحقیق با اسرار کائنات و قوانین طبیعت آشنا شود.

۵. نگاه به چگونگی رسیدن میوه ها

«أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ» (۴)؛

به آن میوه چون ثمر دهد و به طرز رسیدنش بنگر.

«هر گاه میوه می رسد. بین چگونگی ازدانه ای ضعیف تبدیل به میوه ای می شود که تو از آن بهره ببری. نگاه کنید و در قدرت خداوند بیندیشید، که اشیاء را از حالتی به حالت دیگر تغییر می دهد و استدلال کنید (۵)».

موضع استدلال و حجت در این آیه، امر به نگرستن در ایجاد و اتمام و اکمال میوه و طرز رسیدن آن است، زیرا این میوه ها در اول رسیدنشان به صفاتی خاص

ص: ۲۳

۱-۱. عبس / ۲۴.

۲-۲. مکارم، نمونه، ج ۲۶. ص ۱۴۵.

۳-۳. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه الی تحصیل مسائل الشریعه، دارا حیاء اشراف العربی. بیروت، ج ۱۸. پنجم

۱۹۸۳. ۱۴۰۳. ص ۱۰۹، ج ۳۳۴۴۳. ب ۱۱.

۴-۴. انعام / ۹۹.

۵-۵. زمخشری، کشاف، ج ۳، ص ۵۲.

ایجاد شد، و بعد به حالتی متضاد با حالت و شکل سابق خود تغییر شکل می دهند، این تحولات ناچارا زسببی است که آن سبب تأثیر طبیعت و فصلها و ستارگان و افلاک است، این حوادث را بر خداوند متعال حکیم و مدبر این جهان اسناد می دهیم که بر طبق مصلحت و حکمت و رحمت اوست پس بنگرید و عبرت گیرید. و استدلال نماید بر قدرت و تدبیر، مقدر و مدبر و منقلب از حالی به حال دیگر. در این آیه دلایل توحید و خداشناسی تعقیب شده اهمیت خاصی که قرآن برای میوه قائل شده روشن می شود. به تعبیر قرآن تنها افراد با ایمان یعنی افراد حق جو و جستجو گران حقیقت، این مسائل را نگاه می کنند و گرنه با چشم عناد و لجاج و یا با بی اعتنایی و سهل انگاری ممکن نیست هیچ یک از حقایق را ببینیم.

۶. نگاه به آسمانها و زمین

«أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ» (۱)؛

مگر به آسمان بالای سرشان ننگریسته اند، که چگونه آن را برافراشته ایم و آراسته ایم، و برای آن هیچ گونه شکافتگی نیست. «همانا نگاه، غیر از رویت است. چون نگاهی را که باعث کسب علم می شود با انکار بیان کرده. یعنی احتیاجی به نگاه کردن برای دیدن آسمانی که از ما دور است نیست. خداوند آنها را به نگاهی که کامل تر از رویت است، راهنمایی می کند و خداوند جمله را با «الی السماء» کامل کرده و نمی گوید «فی السماء» در آسمان نگاه کنید که همان «نظر فی الشیء» است، بلکه خبر از تأمل و تفکر و تدبیر در نگاه می دهد. اما «نظر الی الشیء» نگاه به سوی چیزی است که خبر از وجود شی می دهد (۲). پس منظور از نگاه، نگاه توأم باندیشه و تفکر است که انسان را به قدرت عظیم خالق این آسمان پهناور و شگفتیهایش آشنا می سازد، که هم زیبایی فراوان و هم استحکام و نظم و حساب دارد. نشانه های وجود، قدرت و علم خداوند مشهود در تهیه هستی و آسمانهاست. تدبیر و اندیشه و زیبایی و زینت آسمان راهی برای رسیدن به حق است.

«أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ» (۳)؛

ص: ۲۴

۱- ۱. ق / ۶.

۲- ۲. فخر رازی کبیر، ج ۱۴، ص ۱۳۴.

۳- ۳. اعراف / ۱۸۵.

آیا در ملکوت آسمانها و زمین و آنچه که خدا آفریده است ننگریسته اید.

ملکوت در عرف قرآن، عبارت است از باطن امور و اشیاء و هر چیزی که نشان پروردگار متعال است و نظر کردن به آن با یقین ملازم است. غرض این آیه توبیخ آنان در اعراض و انصراف از وجه ملکوتی اشیاء است که چرا فراموش کردند و در آن نگاه نکردند. تا برایشان روشن شود که آنچه را رسول خدا به سوی آن دعوتشان می کند حق است. «نگاه به ملکوت، نظام و حکومت آسمانها و زمین که دلیل بر وجود صانع حکیم و قدیم است»^(۱). باید عمیق و متفکرانه باشد تا به ثمر برسد. توجه و اندیشه درباره باطن هستی و شیوه ی ارتباط آن با پروردگارش آدمی را به خدا مرتبط می سازد، توحید را باید با عقل و فکر فهمید نه تقلیدی و کورکورانه. «أَوَلَمْ يَنْظُرُوا. یعنی أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا».

خداوند مردم را به تأمل در وابسته بودن جهان آفرینش، و نیاز به هستی بخش دعوت می کند. که کافران به سبب تفکر نکردن در جنبه ملکوتی موجودات سزاوار سرزنش هستند.

«قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»^(۲)؛

بگوبه دیده عبرت «بنگرید که در آسمانها و زمین چیست؟»

به آنچه در آسمانها و زمین است نگاه کنید. مخلوقات مختلف و گوناگون هر یک آیتی از آیات خداست. در ساختمان همه اینها بنگرید و با مطالعه آنها به مبدأ جهان هستی آشنا تر و نزدیکتر شوید و نشانه ها و عبرت ها را از اختلاف شب و روز و جریان ستارگان و افلاک و کوهها و دریاها و درختان و میوه ها و حیوانات گوناگون ببینید.

خداوند امر به نگرستن و تدبر و استدلال در دلایل ایمان به خدا کرده تا گمان نکنیم پذیرش حق جبر محض است و این بر دو مقصود ما دلالت دارد، اول اینکه راهی برای شناخت خداوند نیست مگر با تأمل در دلایل و نشانه های او. دوم اینکه: به آیات در آسمانها و یاد زمین، و از جمله احوال معادن و نباتات و در حرکات افلاک و اندازه و وضع آنها که در این آیه آن را تفصیل نداده بنگرید و خداوند از یک قاعده کلی خبر می دهد، یعنی امر به تفکر و اندیشه در آیات و نشانه ها تا اینکه عبرت گیرید.

ص: ۲۵

۱- ۱. طباطبایی، المیزان. ج ۸، ص ۳۶۸.

۲- ۲. یونس / ۱۰۱.

«فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» (۱)؛

پس به آثار رحمت خدا بنگر که چگونه زمین را پس از مرگش زنده می گرداند.

در این آیه باران را رحمت خدا، و کیفیت زنده کردن زمین را از آثار رحمت خداوند خواند، پس زنده شدن زمین بعد از مردنش از آثار رحمت است، و نباتات و اشجار و میوه ها از آثار زنده شدن زمین است. با اینکه خود آنها نیز از آثار رحمت هستند که تدبیر الهی است که از خلقت باد و باران حاصل می شود. آنقدر آثار رحمت الهی در احیای زمینهای مرده با نزول باران آشکار است که با یک نگاه کردن بدون نیاز به جستجوگری بر هر انسان ظاهر می شود. اما باید در آثار بارش باران به دقت نگریست که احتیاج به ژرف اندیشی عمیق دارد.

ب: نگاههای ناصواب در قرآن

اشاره

در برخی آیات قرآن کریم سفارش شده که چشم خود را از مواردی ببندید. پس دیدگانتان را از ناشایست فرو ببندید تا شگفتیها به چشم بینید. چه بسیار گناهها که زاییده نگاهها، یا در معرض نگاه بودن است. در قرآن فرو بستن چشم به اعتبار موضوع، و نوع نگاه مورد بحث قرار گرفته است.

۱ - دزدانه نگاه کردن

«يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ» (۲)

خدا نگاه های دزدانه و آنچه را که دلپنهان می دارند، می داند.

«خداوند روزهای مردم را تقسیم فرمود، و اثرها و کردها و شمارش نفس ها و نگاههای دزدانه ی چشم ها و آن چه را که سینه ها پنهان می دارند، می داند» (۳).

بله خدایی که از حرکات مخفیانه چشمها و اسرار درون سینه ها آگاه است و در روز قیامت درباره آنها دادرسی و قضاوت می کند، و با این علم و آگاهی دقیق او، روز گناهکاران سیاه و تاریک است. «مراد از «خائنه الاعین» تمامی گناههای چشم نبوده، بلکه تنها آن گناهی مورد نظر است که برای دیگران مشهود و هویدا نبوده و از نظرها مخفی باشد مانند «سَارِقَةُ النَّظَرِ» که به معنای نگاه های زیر چشمی و پنهانی

ص: ۲۶

است»(۱).

امام صادق علیه السلام در پاسخ به سوالی از این آیه فرمودند: «چشمی که گاه انسان به چیزی به گونه ای نگاه می کند و چنین وانمود می کند که به آن نگاه نمی کند این است معنای نگاههای دزدانه»(۲). در مجمع البیان آمده است «که «مورج» گفته: که منظور چشمهای خائن است. و «سدی» گوید: منظور، رمز چشم است. و «ضحاک» می گوید: یعنی، شخص می گوید، دیدم در حالی که ندیده. و بگوید ندیدم در حالی که دیده است. مجاهد و قتاده گفته اند: آن سرقت و نگاه چشم است به آن چه که جایز نیست به آن نگاه کند»(۳).

نگاه چشمها اشکال مختلفی دارد: گاه به صورت نگاههای دزدکی و استراق بصر نسبت به زنان بیگانه، و گاه به صورت اشاراتی با چشم به منظور تحقیر یا عیب جویی از دیگران. و یا اشاراتی که مقدمه یک توطئه و نقشه شیطانی باشد.

۲ - نگاه مردان به زنان بیگانه

«قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ»(۴)

به مردان با ایمان بگو: «دیده فرو نهند و پاکدامنی ورزند، که این برای آنها پاکیزه تر است، زیرا خدا به آنچه می کنند، آگاه است».

آیه شریفه و آیه بعد احکام نگاه کردن و چشم چرانی و حجاب را بیان می دارد. اینکه نظر دوختن به نامحرمان و چشم چرانی حرام است و خیره شدن و چشم دوختن به عورت و شرمگاه دیگران حرام است. از طرفی بر مردان واجب است عورت خود را از دید دیگران پوشانند.

«يَعْضُوا» از ماده «غَضَّ» یعنی کم کردن صدا و نگاه است. در لسان العرب می گوید: «غَضَّ العَيْنُ: كَفَّهُ وَحَفَّضَهُ وَكَسَّرَهُ»(۵)؛ چشم را از دیدن بازداشت و پایین آورد و آن را شکست».

ص: ۲۷

۱-۱. طباطبایی، المیزان، ج ۱۷، ص ۳۳۸.

۲-۲. محمدی ری شهری، میزان الحکمه، ج ۳، ص ۳۲۹۱، ح ۲۰۲۷۶.

۳-۳. طبرسی، مجمع البیان، ج ۸، ص ۴۳۳.

۴-۴. سوره نور، ۳۱.

۵-۵. ابن منظور، لسان العرب، ج ۱۰، ص ۸۲.

درالمیزان؛ غض رابه معنای بستن وروی هم نهادن چشم معنا کرده است.(۱)

فخر رازی می فرماید: «غَضُّ بصر» یعنی فرو خواباندن چشم از آنچه بر او نگاه بر آن حرام است»(۲). لغوین «غَضُّ عین» را به معنای بستن چشم گرفته اند. نه «غض بصر» را اما چه به معنای «پایین انداختن نگاه» بگیریم و چه به معنای بستن چشم نتیجه یکی است و آن اینکه نباید نگاه کرد.

درمعجم مقاییس اللغه آمده: یعنی «کاهش دادن نگاه» همان گونه می گویند: امر کردن نگاهش را کوتاه کند. غضغضه به معنای کوتاه کردن است(۳).

راغب در مفردات می گوید: «نگاه تند را مهار کردن و جلو آن را گرفتن و کم کردن است»(۴). بنابراین آیه نمی گوید، مومنان باید چشمهایشان را فرو بندند، بلکه می گوید باید نگاه خود را کم و کوتاه کنند. و این تفسیر لطیفی است به این منظور که اگر انسان به راستی هنگامی که با زن نامحرمی رو به رو می شود بخواهد چشم خود را به کلی ببندد ادامه راه رفتن و مانند آن برای او ممکن نیست، اما اگر نگاه را از صورت و اندام او برگیرد و چشم خود را پایین اندازد گویی از نگاه خویش کاسته است.

در روایتی از امام صادق علیه السلام آمده که فرمودند: «هر که نگاهش به زیبایی های زنی بیفتد و چشم خود را به طرف آسمان کند یا آن را بر هم نهد. هنوز چشم بر هم نزده خداوند از حورالعین به ازدواج او در آورد»(۵).

البته در آیه ذکر نشده که از چه چیز چشمان خود را فرو گیرید، با توجه به اطلاق آیه، باید نگاههای خود را از همه چیز برگرداند، اما با توجه به سیاق آیه و مخصوصاً آیات بعد روشن می شود که منظور، نگاه نکردن به زنان نامحرم است و چون آیه مطلق است نگاه به زن بیگانه را بر مردان و نگاه به مرد نامحرم را بر زنان حرام کرده است. که مقدمه و اجتناب از آلودگی به فحشا و فساد جنسی خواهد بود. «ممکن است جمله اول «يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ» را مقید به جمله «يَحْفَظُوا قُرُوجَهُمْ» بکنیم، در این صورت آیه دلالت بر نهی نگاه بر عورت دارد»(۶).

ص: ۲۸

۱-۱. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۰.

۲-۲. فخر رازی، کبیر، ج ۳۱، ص ۱۷۵.

۳-۳. ابی الحسن ابن فارس، معجم مقاییس اللغه، ج ۴، ص ۴۲۷۷.

۴-۴. راغب، مفردات، ص ۶۰۷.

۵-۵. محمدبن حسن حرعاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ب ۱۰۴، ح ۲۵۴۰۳.

۶-۶. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۰.

از امام صادق علیه السلام در مورد این آیه سوال کردند. امام فرمودند: «هر جا در قرآن کلمه «حفظ فرج» آمده است مقصود «حفظ از زنا» است، جز در این دو آیه که به معنای حفظ از «نگاه» است»^(۱). در این آیه شریفه حرمت نگاه به نامحرم را مقدم بر اجتناب از فساد بیان کرده، می تواند به این منظور باشد که پرهیز از چشم چرانی، زمینه حیا و عفت و اجتناب از فساد می باشد.

مفسران گفته اند: «مِنْ» در مسأله نگاه آمده، ولی در «حفظ فرج» نیامده است. «مقدس اردبیلی معتقد است که: مسأله نگاه وسیع تر و گسترده تر از مسأله فرج است. لذا در مسأله نگاه «مِنْ» آمده است که این «من تبعیضیه» است که بر سر «بصر» آمده و فرموده: «مَنْ أَبْصَرَ إِيَّاهُمْ»^(۲). پس همه نگاهها حرام نیست. چنانکه در روایتی از پیامبر رسیده که فرمودند: «يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّمَا لَكَ الْأُولَىٰ وَ لَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ»^(۳).

ای علی بعد از نگاه ناگهانی آن را دنبال مکن، هر چند نگاه اول حق توست و نگاه بعد از آن به زیان تو است نه به سود تو. مومنان نباید هیچ گاه به عورات یکدیگر نگاه کنند و حتی باید آن را بپوشانند. در حدیث مناهی از رسول خدا صلی الله علیه و آله هم مردان را از نگاه کردن به عورت برادر مسلمانش نهی کرده و فرمود: «هر کس به عورت برادر مسلمان خود بنگرد هفتاد هزار ملک او را لعن خواهند کرد.» و زنان را از نگاه کردن به عورت زنان نهی فرمود^(۴). امام باقر علیه السلام فرمودند: رسول خدا صلی الله علیه و آله مردی را که به عورت زن نامحرم نگاه کند لعنت فرمود^(۵). بنابراین نگاه بر عورت مسلمان حرمت دارد. اما نگاه مرد به زن نامحرم را فقها در هنگام ضرورت و به علت خاص مثل برخی موارد پزشکی و با حدودی معین جایز دانسته اند. که در آینده مورد بحث قرار خواهیم داد.

۳ - نگاه زنان به مردان بیگانه

ص: ۲۹

-
- ۱-۱. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱، ص ۲۱۱-۲۱۲، ب ۱، ح ۲۵۴۰۳.
 - ۲-۲. مقدسی اردبیلی، احمد بی محمد، زبده البیان فی احکام القرآن، المکتبه المرتضویه، تهران، ص ۵۴۲.
 - ۳-۳. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ب ۱۰۴، ح ۲۵۴۰۹.
 - ۴-۴. وسائل الشیعه، ج ۱، ص ۲۱۱، ح ۷۸۶.
 - ۵-۵. ابی جعفر محمدبن یعقوب کلینی، فروع الکافی، ج ۵، دارالاضواء، اول، ۱۹۹۲-۱۴۱۳، ص ۵۵۷، ح ۱۴.

«وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّيَابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْمَرْبِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» (۱)

(و به زنان با ایمان بگو: «دیدگان خود را از هر نامحرمی فرو بندند و پاکدامنی ورزند و زیورهای خود را آشکار نگردانند مگر آنچه که طبعاً از آنان پیداست و باید روسری خود را بر گردن خویش فرو اندازند، و زیورهایشان را جز برای شوهرانشان یا پدران شوهرانشان یا پسرانشان یا پسران شوهرانشان یا برادرانشان یا پسران برادرانشان یا پسران خواهرانشان یا زنان همکیش یا کنیزانشان یا خدمتکاران مرد، که از زن بی نیازند یا کودکانی که بر عورت‌های زنان و قوف حاصل نکرده اند آشکار نکنند، و پاهای خود را به گونه ای به زمین نکوبند تا آن چه از زینتشان نهفته می دارند معلوم گردد. ای مومنان، همگی از مرد و زن به درگاه خدا توبه کنید، امید که رستگار شوید.

خداوند در این آیه همچون آیه قبل برای زنان همچون مردان وظایفی را بیان فرموده، که نگاه کردن همانگونه که بر مردان حرام است بر زنان نیز حرام می باشد پوشاندن عورت از دیگران بر زنان هم واجب است. خود را از نگاه دیگران حفظ کنند. سپس به مسأله حجاب و پاکدامنی و خودنمایی نکردن زنان پرداخته است.

بنابراین زنان باید از خیره نگاه کردن اجتناب کرده و با دوری از نگاه‌های تند و آلوده راه عفت و پاکدامنی را هموار سازند. حضرت زهرا علیها السلام فرمودند: «بهترین زنان کسی است که مرد بیگانه را نبیند و مرد بیگانه ای هم او را نبیند» (۲). پیامبر صلی الله علیه و آله فرمودند: «آن که چشم را از حرام پر کند خداوند در روز قیامت چشمانش را از میخهای آتشین خواهد آکند، آنگاه درونش را از آتش پر می کند تا مردم از گورها برآیند و سپس او را به آتش افکند» (۳). احادیث و روایات بسیار دیگر که از نگاه به نامحرم منع کرده اند؛ چرا که نگاه، سرآغاز فساد و جرم و فحشا می باشد.

حضرت عیسی علیه السلام فرمود: «از نگاه کردن به آنچه منع شده اید بپرهیزید، زیرا آن

ص: ۳۰

۱-۱. سوره نور، آیه ۳۲.

۲-۲. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۷۲، ح ۲۵۵۱۰.

۳-۳. همان، ج ۱۴، ص ۱۴۱، ح ۲۵۴۱۰، ب ۱۰۴.

تخم شهوت و گیاه گناه است»^(۱). آیه کریمه همچنین در صدد بیان اینکه زنان باید پوشش داشته باشند و آرایش و زیور خود را بر دیگران آشکار نسازند و در صدد تحریک و جلب توجه مردان برنمایند می باشد.

دو استثناء در آیه کریمه برای لزوم پوشش زن بیان شده، یکی با جمله (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا) ذکر شده است که نسبت به عموم مردان است، و دیگری جمله (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ...). ذکر شده و نداشتن پوشش را برای زن نسبت به عده خاصی تجویز می کند.

در جمله «وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا». کلمه «ابداء» به معنی آشکار نمودن و اظهار است^(۲). و مفهوم لغوی «زینت» آنچه سبب تزئین می شود «زینت» مفهومی گسترده تر از «زیور» دارد و شامل آرایشهای متصل به اندام بدن مانند، سرمه و خضاب، در کنار آرایشهای دیگر، مانند به کارگیری، طلاآلات و... می شود.

«برخی گفته اند زینت دو قسم است: زینت آشکار و زینت پنهان، زینت آشکار، لازم نیست پوشیده شود و می توان به آن نگاه کرد. درباره زینت آشکار و پنهان سه قول است:

۱. زینت آشکار، لباس و زینت پنهان خلخال و گوشواره و دستبند است.

۲. زینت آشکار، سرمه و انگشتری و خضاب کف است.

۳. زینت آشکار، صورت و کف دستهاست»^(۳).

زمخشری در کشاف گفته است: زینت عبارت است از چیزهایی که زن خود را به آن ها می آراید از قبیل، طلا آلات، سرمه، خضاب. زینتهای آشکار از قبیل انگشتر، حلقه، سرمه، و خضاب مانعی نیست که نمایان بشود و اما زینت های پنهان از قبیل دست برنجن، پابرنجن، بازوبند، تاج، کمربند، گوشواره باید پوشانده شود مگر برای عده ای که در آیه استثناء شده. در ادامه می فرماید: در آیه پوشاندن زینتهای باطنی مطرح شده است، نه محل آن از بدن این به دلیل مبالغه در لزوم پوشش آن قسمتها از بدن است که جز برای محارم حق نظر کردن به آن مواضع حلال نیست. آن مواضع آرنج، ساق، بازو، گردن و سینه است، از نمایاندن خود زینت برای غیر

ص: ۳۱

۱- ۱. محمدباقر مجلسی، بحارالانوار، ج ۱۰۴، ص ۴۲.

۲- ۲. ابوالفتح بن مخدوم جرجانی، تفسیر شاهی او آیات الاحکام ج ۲، تبریز، ۱۳۸۰ ق، ص ۳۶۱.

۳- ۳. طبرسی، مجمع البیان، ج ۷، ص ۲۴۱.

محارم نهی شده تا دانسته شود که نگاه وقتی به زینت حلال نباشد به جایگاه و محل آن هم نگاه ممنوع است (۱).

بعضی زینت پنهان را به معنی اندام زیبای زن گرفته اند. درحالی که کلمه «زینت» به این معنی کمتر اطلاق می شود. به هر مفاد و معنی که باشد دستور این آیه است که زنان نباید آرایش و زیور خود را آشکار سازند و پوشاندن زینتهایی که خود به خود آشکار است لازم نیست. بعضی دیگر آن را به معنی «محل زینت» گرفته اند، زیرا آشکار کردن خود زینت مانند گوشواره و دستبند و بازوبند به تنهایی مانعی ندارد. اگر ممنوعیتی باشد مربوط به محل این زینتهاست. یعنی گوشها و گردن و دستها و بازوان.

امام صادق فرمودند:

«آنچه روسری آن را می پوشاند، یعنی سر و گردن و بالاتر از دستبند زینت است» (۲).

در المیزان، «زینت» رابه معنای مواضع زینت دانسته، زیرا خود زینت مثل گوشواره و دستبند اظهارش حرام نیست. پس منظور از نمایان ساختن زینت ظاهر کردن مواضع و جایگاه زینت است (۳).

اما برای زینت و زیور و آرایش، عضو مشخص و لباس معینی را تعیین نکرده اند. این عبارت با صراحت دلالت دارد بر این که هر یک از اعضای بدن زن می تواند به شکلی مواضع زینت و وسیله فتنه انگیزی باشد. به هر حال زینت به هر معنی باشد، نمایاندن خود زینت و به طریق اولی مواضع زینت بر زن حرام است. از سوی دیگر پوشاندن آن قسمت از بدن و زیورآلات که خود به خود آشکار است، استثنا نمی شد به دور از واقعیت و مخالف با نیازها و ضرورت هایی بود که عموم زنان با آن دست به گریبانند.

علاوه بر آن آیه نمی خواهد بگوید، زنها مجازند که زینتهای باطنی خود را برای محارم آشکار کنند. بلکه می گوید، محارم مجاز به نگاه کردن به آنها می باشند و نگاه غیر محارم هم به چهره و دستهای زنان مانعی ندارد.

در روایتی زراره نقل می کند: از امام صادق علیه السلام تفسیر «الْأَمَّا ظَهْرٌ مِنْهَا» را خواستم. فرمود: عبارت است از انگشتر و سرمه (۴).

ص: ۳۲

۱- ۱. زمخشری، کشاف، ج ۳، ص ۲۳۰.

۲- ۲. محمد بن حسن حرعاملی، وسائل الشیعه الی تحصیل الشریعه، ج ۱۴، ص ۱۴۵، ح ۱۴۵.

۳- ۳. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۱.

۴- ۴. محمد بن حسن حرعاملی، وسایل، ج ۳، ص ۲۵.

غالب مفسران «الَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا» را همان زینت آشکار معنی کرده اند. مثل خضاب، سرمه و انگشتر.

استاد مطهری نوشته اند: کسانی که پوشش وجه و کفین را واجب می دانند باید استثناء «الَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا» را منحصر بدانند به لباس رو، و واضح است که حمل استثناء بر این معنی بعید و خلاف بلاغت قرآن است. مخفی کردن لباس رو به علت این که غیر ممکن است احتیاج به استثناء ندارد... (۱).

در المیزان آمده که مقصود صورت و دو کف دست است (۲).

کیفیت پوشش

اشاره

جمله «لِيُضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ».

«خُمُر» (به دو ضمه) جمع خمار است، و «خمار» همان مقنعه است. یعنی اینکه آن را بر روی سینه و گردن انداخته و آنها را بپوشانند.

در دوران جاهلیت زنان روسری را بر پشت گوش خود می انداخته و سینه و بالای آن نمایان می شد (۳).

«شیخ طوسی گفته است: خمار پوشش سر زن است که بر پیشانی آویخته می شود» (۴).

به هر حال خمار، سرانداز است، یعنی آن چیزی که سر را می پوشانند، حال می خواهد روسری باشد یا مقنعه و چادر. به این معنی که آشکار کردن موی سر، گلو و سینه در انظار نامحرمان بر زنان حرام است.

«جیوب» جمع «جیب» مراد از جیوب، سینه هاست معنایش این است به زنان دستور بده تا اطراف مقنعه ها را به سینه های خود انداخته، آن را بپوشانند» (۵).

«برخی گویند: با این آیه دستور می دهد که روسری ها را بر سینه ها بیندازند که گوشواره ها و گردن ها و سینه ها را بپوشند.

ابن عباس می گوید، با این وسیله مو و سینه و گلو و گردن پوشیده می شود» (۶).

ص: ۳۳

۱-۱. مرتضی مطهری، مسأله حجاب انجمن اسلامی پزشکان، تهران اول اسفند ۱۳۴۷، ص ۱۸۹۱۸۸.

۲-۲. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۱.

۳-۳. فاضل مقداد، کنز الفرقان فی فقه القرآن، ص ۵۵۲.

۴-۴. ابن جعفر محمد بن حسن بن علی طوسی بغدادی، تفسیر التبیان، ج ۷، مکتبه الامین النجف، ۱۳۸۱ هـ ۱۹۶۲ م، ص ۴۳.

- ٥-٥ . طباطبایی، المیزان، ج ١٥، ص ١٢١.
- ٦-٦ . طبرسی، مجمع البیان، ج ٧، ص ٢٤٢ و ٢٤١.

در مسالک الافهام نوشته شده: «مقنعه ها را بر گریبان هایشان افکنند تا سینه و گردن ها مستور بمانند»^(۱).

خداوند دستور می دهد، بر هر زنی واجب است موی سر و سینه و گردن خود را بپوشاند، و از نگاههای ناپاک خود را محافظت کند. و اگر زنی سرانداز نداشته باشد علاوه بر باز نمودن زمینه های فساد و نگاههای مملو از شهوت که به او خیره می شود از فرمان الهی مبنی بر پوشش خود سرباز زده است.

در آیه شریفه بعد از بیان دو حکم قبل برای زنان، یعنی حکم اول: زنها نباید زینتهای خود را آشکار کنند و به تبرج و خودنمایی پردازند و حکم دوم اینکه باید سر و سینه خود را با روسری بپوشاند و خود را در معرض نگاه ناپاک مردان قرار ندهند و سپس این سومین حکمی است که در این آیه شریفه بیان شده که استثناءات دو حکم قبل را بیان می دارد که آشکار کردن زینتهای زن برای افرادی اشکال ندارد که دوازده گروه هستند.

۱ - از کلمه «بُعُولَه» به معنای شوهران، تا جمله بنی اخواتهن، که گروههای هشتگانه، اعم از محارم نسبی و سببی را نام برده اند.

«زن جایز است برای شوهر خود زینتهای ظاهری و باطنی خود را آشکار کند و لازم نیست روسری و پوشش داشته باشد. یعنی زمینه را برای تحریکات شهوی آنها فراهم سازد.

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود:

«خدا لعنت کند زنی که خضاب و سرمه نکند. و زنی که شوهر را اجابت نکند و در انجام خواسته او تأخیر و کوتاهی کند و عذرهای پوچ بتراشد، چنین زنی ملعون است»^(۲).

و گروههای هفتگانه بعدی پدر و پدر شوهر و پسر و پسر شوهر و برادر و پسر برادر و پسر خواهر در برابر آنها زن لازم نیست زینتهای خود را پنهان کنند؛ زیرا آنها مَحْرَمَنْد و نمی توانند با زن ازدواج کنند. (جد شوهر و نوه شوهر نیز محرمند) برای همه این گروهها در صورتی که نگاهشان فسادی نداشته و خوف فتنه در بین نباشد، جایز است، بدون قصد لذت بردن به زن نگاه کنند.

علاوه بر این گروهها، چهار گروه بعدجزء کسانی هستند که زن در برابر آنها نیازی

ص: ۳۴

۱-۱. زین الدین بن علی عاملی جبعی (شهید ثانی)، مسالک الافهام، ج ۱، چاپ افست، ص ۴۳۵.

۲-۲. طبرسی، مجمع البیان، ج ۷، ص ۲۴۲.

نیست حجاب خود را رعایت کند این گروهها احتیاج به توضیحاتی دارد که لازم است ذکر شود:

الف_ زنان

«او نسائهنَّ». زنان. نهمین گروهی که از حکم عام استثناء شده اند، «زنان» هستند. در مصداق زنان در این آیه اختلاف است و باید بررسی شود:

(۱) «زنان، در برابر زنان مومن لازم نیست خود را بپوشانند، اما در برابر زنان غیر مسلمان باید خود را بپوشاند»^(۱).

مراد، زنان مومن است. یعنی جایز نیست خود را در برابر زنان غیر مومن برهنه کنند از روایات رسیده از ائمه معصوم علیه السلام هم همین معنا استفاده می شود. و فقها قائل به وجوب پوشش زن نسبت به زنان غیر مسلمان نیستند و تنها به کراهت بی پوششی فتوا می دهند؛ زیرا به آنها اعتمادی نیست. همانطور که در حدیثی از امام صادق علیه السلام رسیده در تأیید این گفته که فرمودند: «سزاوار نیست که زن (مسلمان) نزد زن یهودی و نصرانی کشف حجاب نماید؛ زیرا آنها زن مسلمان را نزد شوهرانشان توصیف می کنند»^(۲).

(۲) منظور مطلق زنان اعم از مسلمان و غیر مسلمان است.

امام فخر رازی در تفسیر خود آورده که «نسائهنَّ» دو معنا برایش ذکر شده.

الف) زنان مسلمان مقصود است و این قول اکثر علما می باشد.

ب) زنان مسلمان و غیر مسلمان، هر دو را در بر می گیرد. گفته علمای گذشته را باید حمل بر استحباب کرد.

بنابراین فخر رازی قول دوم را برگزیده است^(۳).

(۳) گفته شده مراد زنانی است که با آنها معاشرت داشته و همدیگر را می شناسند مانند زنان خدمتکار. حال مسلمان یا غیر مسلمان باشند^(۴).

ب - بردگان و مملوکان

ص: ۳۵

۱-۱. فاضل مقداد، کنز الفرقان فی فقه القرآن، ص ۵۵۲.

۲-۲. عبد علی بن جمعه العروسی الحویزی، تفسیر نور الثقلین، ج ۳، حکمت، قم، ص ۵۹۳؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۱۴، ص ۱۶۳، ب ۱۲۳، ح ۲۵۴۷۳.

۳-۳. فخر رازی، تفسیر کبیر، ج ۲۳، ص ۱۸۱.

۴-۴. محسن قرائتی، تفسیر نور، ج ۵، موسسه در راه حق، قم، ۱۳۷۴، ص ۱۶۶.

«أَوْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» شامل غلامان و هم کنیزان می شود. (۱). در تفسیر کبیر آمده: «غلام نمی تواند به موی صاحبش (خانمش) نگاه کند» (۲).

به طور کلی بردگان اعم از جنس زن یا مرد از نظر اسلام در بسیاری از احکام استثنائاتی دارند. مثلاً از نظر حفظ پوشش و حرمت نگاه، برکنیزان واجب نیست که سرهای خود را بپوشانند و حال آنکه بر زنان آزاد لازم است سر خود را بپوشانند، به دلیل خدمتکاری آن هاست. بعید نیست، غلامان هم نیز چنین استثنایی داشته باشند.

ج- کسانی که نیاز به زن ندارند.

«أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ». کلمه «اربه» از ماده «ارب» بر وزن عرب به معنی نیازمندی و شدت احتیاج است (۳).

منظور از این نیاز، حاجت شهوانی است که مردان را محتاج به ازدواج می کند. مراد از «غیر اُولَى الْأَرْبَةِ» کسانی که نیازی در آنها وجود ندارد که بر رفع آن اقدام کنند. «کلمه (مَنْ الرِّجَالِ) در بیان تابعین است، و مراد افراد سفیه و ابلهی است که تحت قیومیت دیگران هستند و شهوت مردانگی ندارند» (۴).

در اعراب «غیر» دو احتمال داده اند:

۱) منصوب: طفلان استثناء شده اند مگر در صورتی که صاحب شهوت باشند.

۲) مکسور: در صورتی که دارای صفت تابعین باشند. یعنی طفلانی که نیاز به زن ندارند (۵).

در مجمع البیان نقل قولهای ذکر شده از جمله: «برخی گفته اند مراد «مرد ابلهی» است که جیره خوار زن است و به زن توجهی نداشته.

از امام صادق علیه السلام هم همین گونه روایت شده است. برخی گویند: مقصود آدمهای عقیمی هستند که تمایل جنسی در وجودشان نیست. عده ای گویند: منظور پیرمرد است. برخی گویند: مراد غلام صغیر است» (۶). به هر حال مقصود هر که باشد

ص: ۳۶

۱- ۱. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۱.

۲- ۲. فخر رازی، تفسیر کبیر، ج ۲۳، ص ۲۷۰.

۳- ۳. راغب، مفردات، ص ۷۲.

۴- ۴. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۱.

۵- ۵. فخر رازی، کبیر، ج ۲۳، ص ۱۸۲.

۶- ۶. طبرسی، مجمع البیان، ج ۷، ص ۲۴۲.

آیه مردی را مدنظر دارد که تمایل به زنان ندارد و جاذبه زنان را درک نمی کند.

د- کودکانی که از امور جنسی بی خبرند

«أَوِ الْطُّفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ»

«الف ولام» در الطفل، الف ولام استغراق است و کلیت را می رساند. کودکانی که بر عورت‌های زنان اطلاع نیافته اند، یعنی آن چه از امور زنان که مردان بالغ از تصریح به آن شرم دارند آن اطفال اطلاعی ندارند و زشتی اش را درک نمی کنند و گفته اند: کنایه از حد بلوغ است» (۱).

یعنی مقصود کودک غیر ممیز است که قدرت تشخیص ندارند.

برخی گفته اند: مقصود کودکانی است که قدرت مجامعت ندارند و بر امور جنسی قادر نیستند.

«وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ». از دیدگاه اسلام طرز راه رفتن، نشست و برخاست و دیگر حرکات زن نباید هوس انگیز و محرک باشد و نظر مرد بیگانه را به خود جلب کند، اگر زنی با حجاب اسلامی اما با حرکات سبک و کرشمه و ناز در معابر رفت و آمد کند حجاب او ارزشی ندارد.

بنابراین چهارمین حکم، آیه شریفه راجع به طرز راه رفتن زن است که باید همراه با متانت و وقار باشد. «در گذشته زنها پاهای خود را چنان بر زمین می زدند که صدای خلخال آنها شنیده شود. قرآن کریم آنها را از این عمل نهی فرمود. برخی گویند: «مقصود این است که موقع راه رفتن به گونه ای راه نروند که خلخال آنها آشکار شده و یا صدای آنها شنیده شود» (۲). پس حتی تبرج و خودآرایی در مورد شنیدن صدای پا هم وجود دارد.

نهی قرآن در این رابطه نشانه ریزینی و کمال دین اسلام است. می توان فهمید که به طور کلی هر کاری که موجب تحریک و تهییج و جلب توجه مردان نامحرم شود برای زنان حرام است.

«این تأثیرات گاهی آن چنان گسترده است که حتی شنیدن صدای نازک و ظریف زن که خود از مکانیسم های جذب و انجذاب مرد از طرف زن می باشد، موجب

ص: ۳۷

۱- ۱. طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۱۲۲۱۲۱.

۲- ۲. طبرسی، مجمع البیان، ج ۷، ص ۲۴۳.

تحریک جنسی و ترشحات غدد جنسی در مردان می شود» (۱). در مراحل حتی صدای پای زن نیز می تواند بر مراتب آسیب پذیری مرد در برابر جنس مخالف بیفزاید. از جمله کفش های پاشنه بلند صدادار نیز به سهم خود توانسته از جمله عوامل محرک تمایلات جنسی گردد و وسیله ای برای حواس پرتی و جلب توجه مردان نسبت به زنان شود. و قابلیت تحریک و حساسیت روحی هر جوان را توانسته افزایش دهد و عاملی دیگر بر عوامل محرک و میل جنسی در مرد بیفزاید.

ص: ۳۸

۱-۱. مجتبی هاشمی رکاوندی، مقدمه ای بر روانشناسی زن، شفق، قم، اول بهار ۱۳۷۰، ص ۱۹۰.

بخش دوم تحلیل علمی بر مسأله نگاه

تفاوت حس بینایی در مردان و زنان

ص: ۳۹

«تجربه ما از جهان اطراف، بطور مستقیم، مثل نگاه کردن به تصاویر، خواندن، یا گوش دادن به توصیف درباره آنچه ما خود تجربه نکرده ایم، به دست می آید، دریافت کنندگان به جهت اهمیتی که از لحاظ شناخت دنیای اطراف موجود زنده دارند. به حق به عنوان «دروازه های دانش» شناخته شده اند. و مهمترین دروازه ها، دریافت کنندگان بینایی و شنوایی هستند» (۱).

بینایی یکی از آن حوزه هایی است که از لحاظ روانشناختی مطالعات بسیار فراوان درباره آن انجام گرفته است. با مطالعاتی که به طور معمول در مورد حس بینایی نوزادان انجام شده است. این نتیجه به دست آمده که حرکات چشم نوزادان در پاسخ به نمایشات بصری گوناگون می باشد. پژوهشهای مبتنی بر EEG (۲) نشانگر این است که نوزادان تازه تولد یافته هر دو جنس فاقد تفاوت های جنسیتی بینایی هستند. اما در سالهای بعد که کودک رشد می کند نتایج خیلی متغیر هستند (۳).

«پسران در تکالیف فضایی بصری نیز بر دختران برتری دارند. این آزمونها توانایی تجسم و تغییر و تبدیل اشیاء را در فضا می سنجد. مردان این آزمون را بهتر از زنان انجام می دهند.» (۴) پژوهش نشان داده است که از همان دوران کودکی، پسر بچه ها به الگوها و محرکهای بینایی و دختر بچه ها به الگوها و محرکهای شنوایی علاقه نشان می دهند.

«حس بینایی مردان از زنان بهتر است. نسبت نابینایان مادرزادی در جنس نر

ص: ۴۱

۱-۱. نرمان ل، مان، اصول روانشناسی، محمودصناعی، ج ۲، اندیشه، تهران، ص ۳۳۶.

۲-۲. Electro Encepha Logram

۳-۳. سیامک خدارحیمی، مسعود ناظم شیرازی و... روانشناسی زنان، خاتم، دوم، بهار ۱۳۷۹، ص ۱۳۵.

۴-۴. همان، ۱۰۴.

بیش تر است و نزدیک بینی شدید در مردان شایع تر و فراوان تر است. .. زنان در برابر تاری و خیرگی چشم حساس ترند. زیرا زمان واکنش آن‌ها طولانی تر است» (۱).

نگاه زنان تنوع طلب و لذت جوست. با این تفاوت که میدان تنوع طلبی نگاه زن بیشتر طبیعت است و حوزه لذت جویی مرد در امور غریزی به این دلیل نگاه مرد کوچکترین تفاوت ظاهری زنان را متوجه می‌شود.

همین مسأله سبب می‌شود که میزان توجه مرد را در فعالیتهای روزانه کاهش داده و فکر او رابه سوی مقایسه امتیازات زنان، دچار آشفتگی نماید. و زنان هم کم و بیش این مسأله را می‌دانند.

«مردان عموماً به محرکهای بینایی حساسیت زیادی دارند و این حساسیت در اعمال و رفتار روزانه آنها نیز به چشم می‌خورد. مثلاً می‌بینیم که بعضی از آنها به تهیه عکسهای سکسی مبادرت می‌ورزند و در چشم چرانی هم ید طولایی دارند. چون بینایی آنان نسبت به شنوایی آنها برد زیادتری دارد. از طرف دیگر ترشح هورمون آندروژن در مردها به طور یکنواخت صورت می‌گیرد و هیچ عامل دیگری آن را قطع نمی‌کند. بنابراین می‌توان گفت که مردان به طور مداوم تحت تأثیر محرکهای بینایی شهوانی قرار می‌گیرند و بیشتر از زنان چشم چرانی می‌کنند، اما زنها از آنجا که از نظر حس بینایی ضعیف تر از مردها هستند به الگوهای بینایی شهوانی حساسیت کمتری دارند و در عوض از نظر حس لامسه حساسیت بیشتری دارند و به محرکهای لمسی بهتر پاسخ می‌دهند. چون لامسه میدان برد زیادی ندارد و فعالیتش فقط محدود به نزدیک است. تأثیر محرکهای شنوایی بر زنها صورت بسیار محدودی دارد و فعالیت زنها از این نظر بسیار کم است» (۲).

این از خصوصیات مرد است که از مشاهده اندام زن دچار التهاب و تحریک جنسی می‌شود، خصلت مرد چشم چرانی و دیدزدن و خصلت زن خودآرایی و خودنمایی است، هرچه مرد در چشم چرانی اصرار داشته باشد تمایل زن به خودنمایی بیشتر می‌شود.

لذا در جامعه ای که چشم چرانی امری عادی تلقی می‌شود، زنان آن جامعه در کوچه و خیابان بیش از جوامع دیگر به خودنمایی و تبرج می‌پردازند.

ص: ۴۲

۱-۱ معین الاسلام، ناهید طیبی، روان شناسی زن در نهج البلاغه، عطر مریم سعادت، قم، ۱۳۸۰، ص ۷۰-۷۱.

۲-۲. حمزه گنجی، روان شناسی تفاوتهای فردی، بعثت، تهران، ۱۳۶۴، ص ۲۰۴.

چشم یکی از وسایل تحصیل علم و یکی از نعمتهایی است که خدا به انسان داده تا به وسیله آن حق را از باطل تمیز داده و خود را به واقع برساند، از چشم بازخواست می شود که آیا در آنچه به کار بستی علمی بدست آوردی یا نه؟ و اگر به دست آوردی پیروی کردی یا خیر؟ از چشم می پرسند آنچه تماشا می کردی واضح و یقینی بود یا خیر؟ چشم ناگیر است که حق را اعتراف کند.

به کمک چشم می توان در راه خودسازی گام برداشت و به عظمت و قدرت خداوند پی می برد، و نسبت به خالق خویش معرفت بیشتری پیدا کرد. نباید این عضو را در جهت گناه که خود کفران نعمت است به کار ببریم، که این امر سد راه پیشرفت و تکامل انسان است. حفظ نکردن چشم از نگاه به نامحرم مقدمه بسیاری از گناهان است. نگاه حرام، تجاوز به حقوق دیگران است که هم از نظر اجتماعی و هم از نظر روانی و جسمانی برای فرد مضر است.

مردی که چشم به نوامیس مردم دارد، «مردی که در برابر، زن همه «چشم» است، زن یک شئی است که مرد او را دائماً در کفه ترازوی چشمان خود می سنجد و ارزیابی می کند»^(۱). امام صادق علیه السلام فرمودند: «چشم چرانی زنای چشم است»^(۲). شاید ابتدا این سوال به نظر برسد که چشم چران چه کسی است؟ چشم چران کسی است که از نگاه به بدن لخت دیگران و یا قسمت‌های مختلف بدن مانند چهره و اندام ظاهر و پوشیده زنان یا نوجوانان لذت و استفاده جنسی می برد. این انحراف و معضل اجتماعی منحصر به جنس مرد نبوده و در بین مردان و زنان در حالتها و اشکال مختلف دیده می شود، ولی این انحراف در مردها و خصوصاً نوجوانان با توجه به وضع جامعه و موقعیت مردها بیشتر دیده می شود.

حضرت علی علیه السلام چشم چرانی را یک نوع خودآزاری معرفی کرده و می فرماید:

«هر کس چشم چرانی کند خاطر خود را آزرده و کسی که پیوسته عادتش این باشد همیشه

ص: ۴۳

۱-۱. غلامعلی حداد عادل، فرهنگ برهنگی و برهنگی فرهنگی، صدا و سیمای جمهوری اسلامی ایران، اول، ۱۳۶۳، ص ۳۲.
۲-۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۲۴۹، باب ۱۴، ح ۲۵۷۳۵؛ ابوجعفر محمد بن یعقوب کلینی، فروع الکافی، ج ۵، ص ۵۵۶، باب ۱۹۰، ح ۱۱.

چشم چرانه‌های حرفه‌ای فاقد فضایل اخلاقی و شعور اجتماعی بوده با ضعف ایمان و فقدان تربیت صحیح خود، دایم مزاحم افرادند و به حیثیت و شرافت هموعان خود تعدی و تجاوز می‌کنند.

چنین فردی از لحاظ روان پزشکی مریض است و از لحاظ روانکاوی دچار انحراف «خودپرستی» شده، چنین موجودی با وجود این دگرذیسی و استحاله حیوانی. دیگر حق ندارد نام انسان را روی خود بگذارد.

نگاه از نظر علوم روز

بر طبق یک اصل مسلم علمی در میان تمام موجودات هستی اعم از انسان و حیوان و سایر پدیده‌های هستی رابطه‌ای مغناطیسی (۲) و الکتریکی برقرار بوده که بر اساس این رابطه به سوی یکدیگر جذب می‌گردند. «چرا که دانشمندان آلمانی با آزمایشهایی ثابت کرده‌اند که امواج نامریی الکتریکی مثبت از مردان و الکتریسیته منفی از زنان ساطع می‌شود. بر طبق آن یکدیگر را جذب می‌کنند و این نیرو چیزی است که هیچ کس نمی‌تواند از آن جلوگیری به عمل آورد. زیرا آن نیرو وسیله دوام و بقای نسل امروز می‌باشد. اما باید توجه داشت که الکتریسیته و قوه مغناطیس در شرایط خاصی بوجود می‌آید و هر چه شرایط مهیاتر باشد نتیجه یا بازده آن بیشتر خواهد بود» (۳).

یکی از مهم‌ترین عواملی که نیروی جاذبه رادرانسان وادار به فعالیت می‌کند نگاه و چشم افکنی است.

همین لطف نگاه است که سالهای متمادی طبع روان و زیرین «شعرا» را به خود معطوف ساخته. همین «طرفه العین» نگاه است که هزاران مجنون، سرگردان در وادی عشق به دنبال داشته است، همین آتش نگاه است که بر هر دلی افتد ویرانش

ص: ۴۴

۱- ۱. «مَنْ اَطْلَقَ نَاطِرَهُ اتَعَبَ حَاضِرُهُ وَمَنْ تَتَابَعْتَهُ لَحْظَاتُهُ وَ دَامَتْ حَسْرَاتُهُ». مجلسی، بحارالانوار، ج ۱۰۴، ص ۳۸، ح ۳۳.

۲- ۲. مغناطیس: مجموعه‌ای آثاری است که به وسیله کهربا یا آهن ربا و به عبارت دیگر مجموع توانایی‌ای و آثاری که اراده ما می‌تواند انجام دهد مغناطیس است. مغناطیس فقط در آهن ربا و کهربا نیست. این قدرت و نیرو در عالم وجود پراکنده است.

۳- ۳. محمد باقر راستگو، برای چشمانت، برهان، تهران، ۱۳۶۴، ص ۳۱-۳۲.

کند و دود آتشش به هر چشم که رفت جز سوزش و ریزش آب چیز دیگری در بر نخواهد داشت.

چشم در بدن به مثابه دکمه فشار برق است. تا دکمه را فشار نداده اید برق خفته و راحت است. به مجرد فشار دادن دکمه برق به جریان می افتد. چشم هم تا مصون از نگاه اجنبی و محفوظ از مناظر مهیج است، آسوده خیال و فارغ البال است و به مجرد اصابت به نگاه جان سوزی، برقی نامرئی از میان چشمان این دو جسته و چون آتش به جان یکدیگر می افتند و بالاخره در میان این گیر و دار و کشمکش در نتیجه یکی غالب و یکی مغلوب یکی جاذب و یکی معشوق می گردد و یک سطح الکتریکی واحد تشکیل می دهند. این همان آتش نگاه است و کسانی که غافل از قوه جاذبه مغناطیس طبیعت هستند، هر روز خود را طعمه آتش غفلت و سهل انگاری می کنند.

«در حین آزمایشهایی به ثبت رسیده که «حس باصره» و چشم ما بدون هیچ گونه شکی پرتوی از خود ساطع می کند»(۱).

«چشم انسان حساس تر از شامه است؛ زیرا قادر است یک میلیون و نیم رنگ و تنوعات را تشخیص دهد. هنگامی که شخصی به شیء نگاه می کند، چشم می تواند جرقه ای را که فقط $0.0003/0$ ثانیه به طول می انجامد، تشخیص دهد. انرژی الکتریکی که در اثر انرژی که در اثر حس باصره ایجاد می شود بسیار ناچیز است. اما چشمها منعکس کننده بسیار قوی می باشند. مغناطیسی که از چشم خارج می شود دارای آثاری بسیار قوی و حتی قوی تر از آثار پاس(۲) می باشد»(۳). «زیبایی، جاذبه، چشمان افسونگر، جاذبه شخصی همه دارای منشاء واحدی هستند که مغناطیس انسانی نامیده می شود، هر مرد ضعیف یا قوی دارای نیروی افسونگر و خدادادی است که به جهانی می ارزد، این نیرو مغناطیس شخصی است»(۴).

بدین وسیله به آسانی می توان اهمیت نگاه و آثار آن را استنباط کرد: مغناطیس در بین تمام موجودات زنده و غیر زنده این جهان وجود دارد و حتی اغلب

ص: ۴۵

۱-۱. ک. پلاتونف، روان شناسی درباره مغناطیس حیوانی، رزم آزما، تهران، کتابخانه گوتمبرگ، ۱۳۴۵، ص ۳۴.

۲-۲. پاس: حرکات سریع و منظم دستها و اعضای بدن را گویند.

۳-۳. ک. پلاتونف، روان شناسی درباره مغناطیس حیوانی، ص ۹۱.

۴-۴. مسعود جنتی عطایی، مغناطیس انسانی (علم مانیتسیم)، ارمغان، اول، زمستان، ۱۳۷۱، ص ۳۸.

حیوانات از این موهبت الهی بطور کامل برخوردارند:

«در جنگ میان دو خروس، خروسها قبل از هر عملی با چشم به هم خیره می شوند و با نگاههای تند و تیز ضربه اولی را به طرف وارد می کنند. مار بوآ با نگاههای خود می تواند انسان را به حالت خمودی و کرخی و یا بی حسی درآورد» (۱).

بنابراین وقتی که دو جنس مخالف با بودن چنین نیرویی چشم در چشم یکدیگر بیفتند، کشش و جاذبه ای آنها را به سوی یکدیگر سوق داده و رابطه ای برقرار می گردد و دیگر نه پند و اندرز، نه ترس از آبرو، نه بیم از مرگ هیچ یک نمی تواند جلو این رابطه طبیعی را بگیرد و مانع از خواهش این دو جنس مخالف «نر و ماده» گردد. آری همین نگاه است که بلادرنگ طبع را به غلیان و قلب را به ضربان در می آورد.

نگاه، از نظر روانشناسی

«روانشناسان چشم چرانی را یک نوع انحراف روانی (۲) قلمداد می کنند، این انحراف هرگاه در کسی به وجود آید قابل توقف نخواهد بود و هر لحظه به میزان آن افزوده خواهد شد و این تجربه علمی است. یک فرد چشم چران هرگز با چند ساعت چشم چرانی نمودن در روز قانع نمی شود و این حالت کم کم در او یک حالت وحشیانه و حیوانی خاصی به وجود می آورد و رفته رفته او را به یک بیماری و انحراف روانی (۳) دیگری مبتلا می سازد. در این حال بیمار از تماشای بدن لخت و دیدن آلت تناسلی دیگران لذت می برد و این مرحله نیز مقدمه ایجاد انواع سادیسم است» (۲).

همچنین چهره واندام کم پوشش زنان، روان شخص را هنگامی که زمینه تخلیه فشار غرایز فراهم نباشد تحریک کرده و کم کم ظرفیت عصبی او به پایان می رسد و به سرعت هورمون های آزار دهنده سمی در خون ترشح می شود. در زمان کمتر از ۱/۱۰ ثانیه مغز که با شبکه های ارتباطی به سراسر بدن وصل است به کمک غده هیپوفیز و فرمان های مرکز هیپوتالاموس این سم را به همه اعضا روانه می کند. بدن

ص: ۴۶

۱-۱. همان، ص ۶۳ و ۶۴. vayuerism یا ۲-vojeurisme-۳-inspectiohism.

۲-۴. محمد باقر راستگو، برای چشمانت، ص ۳۴.

برای بیرون راندن این سم به تکاپو می افتد و جنگ داخلی اعصاب آغاز می شود. شخص در خود احساس اضطراب و خستگی مینماید. تصور می کند چیزی ناشناخته بر روان وی فشار می آورد. علایم این حالت، سردرد خفیف، تنفس شدید و... و فرد نسبت به وقوع خطر ناشناخته، دلهره و هراس دارد(۱).

«در مراحل حساسیت برخی از مردان نسبت به وسایل و لوازم زنانه آن قدر زیاد و تحریک پذیری میل جنسی در اثر نگاه و تماشای آن ها چنان بیشتر است که برای عده ای ایجاد مشکلات روانی نموده و چه بسیاری از بیماران روانی جنسی که نسبت به البسه زنانه حساس و تا مرحله ارتکاب عمل «استمنا» با مالش دادن این قبیل وسایل زنانه پیش رفته اند(۲).

اصطلاح «چشم چرانی» که بیشتر برای مردان به کار می رود زاینده حساسیت مردان نسبت به محرکهای بینایی شهوانی است. چون برد حس بینایی در آنان زیاد است، یعنی چشم می تواند از فاصله نسبتاً دور تحت تأثیر محرکها قرار می گیرد و از این گذشته وسعت زیادی از محیط در آن واحد دیده می شود. اصولاً اکثر بیماری های روحی جوانان از این رهگذر آغاز می شود، زیرا چشم می بیند و دل می خواهد و قلب برای به دست آوردن خواسته خود فعالیت می کند و روح تسخیر می شود چنانکه بابا طاهر گفته است:

ز دست دیده و دل هر دو فریاد که هر چه دیده بیند دل کند یاد

بسازم خنجری نیشش ز فولاد زخم بر دیده تا دل گردد آزاد

«و بدین جهت در احکام فقهی تصریح شده: «حرام است نگریستن به عکس زن نامحرمی که او را می شناسد» ضمناً این فایده را در بردارد که تصویر ذهنی که به علت آشنایی با او، از گذشته در خاطر مانده و به فراموشی سپرده شده است، با پرهیز از مشاهده عکس او، که در این مقام مانند مشاهده خود او عمل می کند. مجدداً مرد از زن نامحرمی متأثر نشده و گرفتار دامهای شیطانی نمی گردد»(۳).

«در هر حال، نگاه زمانی منشا لذت است که با تمرکز همراه باشد و ذهن را به خدمت بگیرد. فلسفه چشم چرانی جز این نیست که فرد با تمرکز در هنگام نگاه،

ص: ۴۷

۱-۱. یوسف غلامی، جلوه نمایی زنان و نگاه مردان، ص ۱۲۳.

۲-۲. احمد صبور اردوبادی، بهای یک نگاه، رسالت قلم، اول، ۱۳۷۷، ص ۱۸۵.

۳-۳. احمد صبور اردوبادی، نگاه پاک زن و نگاههای آلوده به او، ص ۱۰۵.

تخیلاتش را به خدمت می گیرد و در دنیای خیالات به هوسرانی می پردازد. بنابراین آنچه نگاه را لذت آفرین می کند تخیلاتی است که فرد با نگاه در درون خود می پروراند»^(۱).

زیانهای جسمی نگاه

در روایتی از امام صادق رسیده است که فرمودند:

«ای بسا نگاهی که حسرت طولانی به بار آورده است»^(۲).

حضرت علی علیه السلام هم فرمودند:

«کسی که چشم خود را پایین اندازد، تأسف کمتر خورد و از نابودی در امان ماند».

این روایات گرانبها که در چهارده قرن پیش از ائمه معصوم ما برای توجه و بیان آثار شوم نگاه به ما رسیده، چیزی است که علم روان شناسی امروزه به آن رسیده و با پیشرفت هر روزه علم، کمال و جامعیت دین اسلام و دقت نظر ائمه علیهم السلام بر ما روشن می شود.

دانشمندان امروزه گفته اند که: «هر نگاهی دو صورت می تواند داشته باشد یا غدد داخلی را به ترشح مواد زاید وامی دارد و در حول مواد سمی جمع می کند و اعصاب را ملتهب می سازد و گاهی آدمی را برای ارتکاب جرم و گناهی بزرگ آماده می کند و خلاصه در ارگانیزم بدن اثر شوم می گذارد یا برعکس ایجاد انبساط و فرح نموده و شخص را برای انجام کار نیک یا کشف اسرار طبیعت یا اختراع مهمی مهیا می سازد»^(۳).

بدترین نگاهها که در ارگانیزم بدن اثر شوم طولانی می گذارد. نگاه مردی است که چشمش در چشم زنی خیره شده و اسیر امیال سرکش خود شده، و از سایر اعمال و رفتارش معلوم است که رایحه حدافل مراتب ادب و اخلاق و ترکیه ای به مشامش نرسیده دچار عدم تعادل روحی می شود، و این نگاههای پرهوس و شهوت توأم با خودباختگی ناشی از ضعف نفس است چیزی است که امام صادق علیه السلام فرمودند: *النظرةُ سُهْمٌ مِنْ سَهَامِ ابْلِيسَ مَسْمُومٌ وَكَمْ مِنْ نَظْرَةٍ اَوْرَثَتْ حَسْرَةً طَوِيلَةً*^(۴)؛

ص: ۴۸

۱-۱. یوسف غلامی، جلوه نمایی زنان و نگاه مردان، ص ۱۱۲.

۲-۲. كَمْ مِنْ نَظْرَةٍ جَلَبَتْ حَسْرَةً. عبدالواحد آمدی تمیمی، غررالحکم و دررالکلم، دارالکتاب الاسلامی قم، دوم ۱۴۱۰ هـ -

۱۹۹۰ م، ص ۵۱۳ ح ۲۱

۳-۳. محمدباقر راستگو، برای چشمانت، ص ۳۵.

۴-۴. محمدبن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۳۸، ح ۲۵۳۹۵.

نگاه تیری از تیرهای مسموم شیطان است و چه بسا نگاهی که حسرت و پشیمانی طولانی از خود بجای می گذارد.

زهر نگاه آلوده همان اوهام و فشارهای روانی است که در کوتاه ترین زمان، سراسر جسم و روح آدمی را دستخوش تلاطم می کند. خاطره صحنه مشاهده شده در مغز تداعی و در اعضا ظاهر می شود. فرد که میدانندستیابی به آنچه دیده و نیل به ارضای شهوت برایش به آسانی میسر نیست در اندیشه فرو می رود و اندوه خود را به درون می فرستد و این همان زهر تیری است که از همان نگاه به قلب واز آنجا به همه اعضا سرایت می کند. فریود این پدیده را آرزوهای سرکوب شده می نامند که از ضمیر خود آگاه شخص به ضمیر ناخود آگاه (unconscious) منتقل می شود و شخص را دچار ناهنجاری های روانی می کند.

و حضرت علی علیه السلام فرمودند:

«مَنْ أَطْلَقَ نَازِرَهُ اتَّعَبُ خَاطِرُهُ. مَنْ تَتَابَعَتْ لَحَظَاتُهُ دَامَتْ حَسْرَاتُهُ»^(۱).

کسی که چشمش را در دیدن حرام آزاد بگذارد خود را به زحمت و مشقت می اندازد و کسی که پی در پی به این و آن نگاه کند، غم و اندوهش تداوم می یابد.

کمپلکس روانی که امروزه زیاد از آن یاد می شود، محصول همان حسرتی است که در این جملات معنوی بدان اشاره شده است.

این اندوه و حسرت های اشاره شده در روایات نتیجه نگاه به صحنه های مهیج و فیلمها و عکسهای سکسی که در معرض دید انسان قرار دارد به وجود می آید. «نظام روانی انسان از طریق ارتباط عصبی و نقش مویرگی به گونه ای خاص تصویر درون آدمی و چگونگی حالات وی را در چهره نمودار خواهند نمود، و نظامهای محافظتی و کنترلی چشم در حداقل توان خود نقش آفرین هستند و تاکید بر اینکه به علت ناتوانی انسان بر کنترل چشم ها، به راحتی ضمیر خود را مشخص خواهد نمود. چنانچه وقتی نگاهی به نگاه نامحرمی گره بخورد و زمینه های انحراف فراهم می شود»^(۲). اگر مرتباً تکرار و ارضا شود به صورت انقلاب جنسی در می آید و اگر

ص: ۴۹

۱- ۱. محمدی ری شهری، میزان الحکمه، ج ۴، دارالحدیث، قم، ۱۴۱۶، ص ۳۲۸۹-۳۲۸۸، ج ۲۰۲۵۱.

۲- ۲. محمد قمی فر، چرا دیده ها دام ها و تورهای شیطان است؟ مجله تربیت، سال چهارم، ش ۷، فروردین ۷۸، ص ۶۰.

ارضا نشود از لحاظ وارد شدن شوکهای مکرر به مغز و قلب بیماریهای غیر قابل علاج را به وجود می آورد.

آثار نامطلوبی که در اثر نگاههای پر ولع و هوس آلود بر جسم فرد وارد می آید بیشتر ناراحتیهای عصبی و (روان تنی) است که از این قبیل هستند: «دشواری در تنفس، درد در اطراف قلب، بالا رفتن تپش قلب، ضعف و خستگی فکری و جسمی، سردرد، هراس و دلهره، بی قراری و ناآرامی، بی خوابی، کم اشتها».

زیانهای اجتماعی نگاه

امروزه با گسترش برهنگی و کم پوششی زنان و حضور انکار ناپذیر آنان در خیلی از صحنه ها و فعالیت های اجتماعی راه برای بسیاری از سودجویی های مردان از زنان باز شده از آن جمله به روز افزون پدیده شوم چشم چرانی می باشد که نه تنها صدمات و آثار مخربی بر جسم و روح خود فرد می گذارد، بلکه عوارض و زیانهای اجتماعی نامطلوبی در سطح جامعه در پی خواهد داشت و سرآغاز بسیاری از مفاسد و فحشا و ناامنی ها... خواهد بود. چشم چران نه تنها به نوامیس مردم چشم می دوزد و سبب مزاحمت دیگران می شود و اگر کسی هم به ناموس او نگاه کند، ناخشنود نمی گردد. این امر سبب لطمه به شعور و حیثیت خود و اجتماع و سبب سست شدن پایه های استوار اخلاق می گردد، و اگر جلو آن گرفته نشود با جامعه ای مملو از فساد و هرج و مرج روبه رو خواهیم شد.

چنین فردی برای ارضای روح سرکش و شهوت آلود خود با ایجاد روابط نامشروع با دیگران اقدام کرده و به تدریج با ارتباطات حجب و حیا کنار گذاشته، فساد اخلاقی را عادی می سازد. چنانکه حضرت علی علیه السلام فرمودند: چشمان شما کلید عفاف شماست. این کلید را اگر به نامحرم واگذارید گنج عفت خویش را از دست داده اید.

چه بسا تداوم عمل زنا سبب شیوع امراض مراقبتی چون سفلیس، سوزاک، هریس سیمپلکس، شانگر، ایدز و... شود که هر کدام در نوع خود از خطرناک ترین بیماریها به شمار می روند.

از دیگر آثار نگاههای آمیخته به شهوت می توان افزایش طلاق، خودکشی،

کورتاژ و کاهش ازدواج در سطح جامعه را نام برد. پس باید کوشید تا نگاه خود را در مهار دل قرار دهد، نه دل را اسیر نگاه.

مسئولیت در برابر نگاهها

«إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا» (۱).

براستی که گوش و چشم و قلب، همه مورد پرسش واقع خواهد شد.

«گوش در برابر آنچه که شنیده و چشم هر چه دیده و دل هر آنچه خواسته مسئول است. مراد این است که صاحبان گوش و چشم و دل، مسئولیت دارند. برخی می گویند: همه این اعضا مسئولیت دارند. یعنی از فکر و عقل سؤال می شود. خداوند از گوش می پرسد که چه شنیدی و از چشم می پرسد که به چه چیز نگاه کردی و از قلب و دل می پرسد که به چه چیزهای معتقد شده است» (۲).

«و اینکه چرا از میان حواس انسان به چشم و گوش تصریح شده واضح است، زیرا معلومات حسی انسان غالباً از راه این دو حس حاصل می شود و بقیه اعضا را تحت الشعاع خود قرار می دهند». باید دانست که رابطه چشم و دل رابطه ای ناگسستنی است. وقتی که چشم به یک «دریاچه هوس» تبدیل شود، در آن جز «قایق نگاه» حرکت نمی کند و بر صفحه دل گاهی همان نقش می افتد که از روزنه «دیده» می بیند. بر طبق فرموده مولای متقیان حضرت علی علیه السلام: «الْقَلْبُ مُصْحَفُ الْبَصَرِ»؛ (۳) دل، کتاب و صحیفه ی چشم است. «دیده پنجره ی «دل» است. «این دو طفل معصوم «دل و دیده» اگر رها شوند، گم می شوند. احساس غریبی می کنند، به دامن غریبه ها پناه می برند، عصیان می کنند، اگر از بام ما پرواز کردند، دیگر به خانه بر نمی گردند» (۴).

«اگر بزرگان سلوک و عرفان «دربان دل»، بوده اند، تا بیگانه در حریم و حرم دل وارد نشود، «دیده بان دیده» هم بوده اند تا چشمشان به هر چیز نیفتد» (۵) «بله، هر آن کس به چیزی عشق ورزد، آن عشق چشم او را کور و دلش را بیمار می کند، چنین

ص: ۵۱

۱-۱. سوره اسری، آیه ۳۶.

۲-۲. طباطبایی، المیزان، ج ۱۳، ص ۹۵.

۳-۳. نهج البلاغه، حکمت ۳۳۲.

۴-۴. جواد محدثی، چشم دل، مرکز انتشارات، دفتر تبلیغات اسلامی، قم، اول تابستان ۱۳۷۶، ص ۵۰.

۵-۵. همان، ص ۴۹.

فردی با چشم ناسالم می نگردد و با گوش ناشنوا می شنود، زیرا که بی گمان، شهوت ها پرده خردش را دریده اند و دنیا قلبش را می میراند و او را با تمام وجود شیفته خود ساخته است»(۱).

در کنار هر نگاه دو فرمان است: دل و شیطان. که می گویند: «چشم بدوز». و دین که می گوید: «دیده فرو بند». با کنترل نگاهها می شود آمار تلفات ترکشهای «چشم ناپاک» را کاهش داده. امام علی علیه السلام فرمودند: کسی که چشم خود را پایین اندازد، دلش را آسوده کرده»(۲).

آدمی نمی تواند از تاثیر شنیده ها و دیده هاش بر دل و مغزش جلوگیری کند. این تاثیرپذیری به کمک شبکه اعصاب و فعالیت مغز است و شخص نمی تواند با تلقین چندان از تاثیر آن بکاهد. وقتی انسان چیزی را می بیند از طریق اعصاب سمپاتیکی **sympathetic Nerves** و پاراسمپاتیکی **sympathetic Nervespara** مشاهداتش را به مغز می رساند. در مغز است که تلاطم پدیدمی آید و هورمون محرک غرايز به سراسر بدن گسیل می شود. (۳) از خصوصیات مرد است که از مشاهده اندام زن دچار التهاب و تحریک جنسی می شود. تحریک پذیری مرد در برابر محرکهای بصری بسیار بیش از سایر محرکات است. باید توجه داشت «نگاه آلوده محصول قلب آلوده است، و هر کس که نمی تواند نگاه خود را کنترل کند، به طریق اولی نمی تواند قلب خود را از انحراف و آلودگی حفظ نماید»(۴)، «زیرا نگاه انسان پیشاهنگ راه انسان است»(۵).

حجاب یا عایق جریان الکتریسته طبیعی

«چشم حاوی جریان قوه الکتریکی است. بنابراین تنها عایق و مانعی که می تواند از برقرار شدن جریان قوه طبیعی جلوگیری نماید حجاب است. طبق این قاعده ی طبیعی به طور یقین می توان گفت اگر مطابق دستوره های قرآن کریم، بانوان محجوب باشند و در حراست خودشان مراقبت به عمل آورند، دیگر بی عفتی اتفاق نخواهد افتاد»(۶). قرآن کریم درباره حجاب فرمودند:

ص: ۵۲

۱- ۱. نهج البلاغه، خطبه ۸.

۲- ۲. عبدالواحد آمدی تمیمی، غرر الحکم، ص ۶۶۳، ح ۱۴۶۷.

۳- ۳. یوسف غلامی، جلوه نمایی زنان و نگاه مردان، ص ۱۱۷.

۴- ۴. احمد صبور اردوباری نگاه پاک زن و نگاههای آلوده به او؟!، ص ۱۰۳.

۵- ۵. لحظ الانسان رائد القلبیه. عبدالواحد آمدی تمیمی، غرر الحکم، ص ۵۷۲، ح ۱۷.

۶- ۶. کمال مرتضویان، تأثیر نگاه، چاپ سربی، تهران، ۱۳۸۰، ص ۲۴.

«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ» (۱).

ای پیامبر، به زنان و دخترانت و به زنان با ایمان بگو: پوششها و جلباب خود را بر خود فروتر گیرند. این برای آن که شناخته شوند و مورد آزار قرار نگیرند بهتر است.

«تنها داشتن ظاهری پوشیده و حجاب، نمی تواند مانع نفوذ جاذبه های زنانه باشد، بلکه باید از هرگونه رفتاری که خلل در دل مردان بوجود می آورد پرهیز کرد تا جایی که اگر زنی در مکانی نشسته در کنار او ننشیند، مبدا تحت تاثیر تشعشعات اندام وی قرار گیرند. مسأله به قدری ظریف است که حتی اگر زنی از جایش برخاست بهتر است بلافاصله بر جای او نشست» (۲).

رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمودند: «هرگاه زنی در جایی نشسته بود برخاست، مرد بیگانه بر جای او جلوس نکند تا محل نشستن او سرد شود» (۳).

«درانسان این تشعشعات با حداقل بروز آنها تناسب خاصی با افکار و روحیات و آمادگی ساختمان جسمی دارد. به ویژه در زنان امواج فوق، شدت بیشتری دارد، چنان که «از اندام زن و حتی از موی سر او امواج مرموزی متصاعد می شود و بر بدن برخی از مردان مستعد نشسته و موجب تحریک و فعالیت غدد جنسی آنها می شود» (۴).

حجاب نه تنها باید در پوشش ظاهری زنان باشد. بلکه در نگاه و گفتار و رفتار هم باید جنبه های حجاب را رعایت کنند. که رعایت حجاب، برای بقا و سلامت حیات خانواده و بهداشت روانی جامعه لازم است. همچنین برای حفظ جان زن و پیشرفت علمی و ترقیات فکری جامعه و ایجاد روح کار و تولید و تلاش اقتصادی هم موثر است. همچنین از جمله فلسفه های حجاب استواری اجتماع و ارزش و احترام زن است.

ص: ۵۳

۱-۱. قرآن کریم، سوره مبارکه احزاب، آیه ۵۹.

۲-۲. سید مجتبی هاشمی رکاوندی، مقدمه ای بر روانشناسی زن، ص ۱۹۶.

۳-۳. اذا اجلست المرأة مجلساً فقامت عنه فلا يجلس احد في مجلسها حتى يبرد... وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۸۵، ح ۱.

۴-۴. سید مجتبی هاشمی رکاوندی، مقدمه ای بر روانشناسی زن، صص ۱۹۶-۱۹۷.

نقش پوشش در جلوگیری از بیماریهای پوستی (۱)

هرگاه آدمی براساس فطرت خویش حرکت نماید و اعمال و آداب خود را بر آن اساس بنا نهاده باشد، بی شک از سلامت روحی بیشتر و آرامش افزون تری برخوردار گشته و در طریق تکامل انسانی موفق تر خواهد بود.

حجاب امر فطری است که از نهاد و سرشت انسان بر می خیزد، به این معنی که هر موجود زنده ای مایل است آنچه دارد در حریم خود حفظ کند و در مقابل مهاجمین و متجاوزین به آن در مقام دفاع برمی آید و به مقابله برخیزد.

حجاب علاوه بر ایجاد امنیت و برتری و ارزش زن و منع کامیابی آزاد مردان از او در جلوگیری از ابتلا به بیماریهای پوستی هم تأثیر دارد.

«روبرتو براکاکلیا» جراح معروف زیبایی صورت در ایتالیا مدعی شده که: زنان راهبه، به مراتب جوان تر از زنان غیر راهبه هم سن و سال خود می باشند.

این جراح میان دو گروه از زنان راهبه و غیر راهبه از نزدیک مقایسه ای به عمل آورده، و در حین مقایسه متوجه لطافت و جوانی صورت راهبه ها شده است.

وی می گوید: چهره یک راهبه شصت ساله در مقایسه با پوست چهره یک زن شصت ساله عادی دارای چین و چروک کمتری بوده و جوانتر به نظر می رسد.

این جراح ایتالیایی طرز لباس پوشیدن راهبه ها را به عنوان عامل اصلی این تفاوت معرفی کرده است.

ص: ۵۴

۱-۱. روزنامه رسالت، شماره ۲۴۵۹، صفحه ۳، ۲۲ تیر ۷۳. توضیح اینکه، بنا به گفته دکتر محمد صادق علمی، از نوع پوشش زنان راهبه ی مسیحی می توان حدس زد که در شریعت مسیح پیامبر، نیز حجاب مانند آنچه در اسلام است وجود داشته است.

بخش سوم نگاه در آیینہ فقہ

فصل اول نگاه و طہارت

جلوگیری از نگاه دیگران در وقت قضای حاجت

ص: ۵۶

جلوگیری از نگاه دیگران در وقت قضای حاجت

لازم است انسان در وقت قضای حاجت و مواقع دیگر عورت خود را از دیگران پوشیده دارد و خود را در معرض نگاه دیگران قرار ندهد. علامه حلی در «تبصره» فرموده: «بر متخلی واجب است که عورت خود را از هر «ناظر محترم»^(۱) یا بیننده ای که نگاهش بر عورت متخلی جایز نیست پوشاند»^(۲). این دستور بیانگر دقت نظر و توجه دین اسلام به امر حیا و عفت می باشد. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله به هنگام قضای حاجت از کسانی که همراه ایشان بودند فاصله می گرفتند؛ به قدری که هیکل حضرت را، احدی در حال تخلی ندیده و این ناشی از شدت حجب و حیای حضرت بود.

فقها هم پوشاندن عورت را از ناظر محترم واجب دانسته، چه ناظر از محارم باشد و چه نباشد. مرد یا زن باشد حتی دیوانه و طفلی که تشخیص می دهد. کما اینکه نگاه کردن به عورت دیگری هر چند که دیوانه یا طفل ممیز باشد حرام است، عورت در مرد قبل و دبر و بیضتان می باشد^(۳).

ص: ۵۸

۱-۱. ناظر محترم. بیننده ای عاقل و بالغ و مختار و یا طفل ممیز است.

۲-۲. حسن بن یوسف بن علی بن مطهر، علامه حلی، تبصره المتعلمین فی احکام دین، الاداب، نجف، ۱۳۸۰، ه ق، ص ۱۹؛ محمد بن جمال الدین مکی عاملی، شهید اول، الروضه البهیه فی شرح اللمعه الدمشقیه، ج ۱، مؤسسه اسماعیلیان، ۱۳۸۰. ش، ص ۳۲.

۳-۳. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، دار الکتب الاسلامیه، تهران، دوم، محرم الحرام ۱۳۹۲، ض ۵۵؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، مؤسسه تنظیم و نشر آثار امام خمینی، اول بهار ۱۳۷۹، ص ۱۹.

صاحب جواهر بیان کرده: «پوشاندن بدن بر متخلی مستحب است، یعنی شخص خود را هنگام اراده تخلی بپوشاند و یا در مکانی دور یا در حفره ای کوچک و یا داخل ساختمانی برود.

در روایت حماد بن عیسی از امام صادق علیه السلام آورده که: لقمان به پسرش گفت: ای فرزند: هرگاه خواستی قضای حاجت کنی به دورترین مکان برو. از امام علیه السلام روایت شده که آنچه به لقمان حکمت بخشید، نه مال و نه جمال او بود، بلکه او مردی فرمانبردار در امر خداوند بود. پرهیزگار و باتقوا بود، احدی او را هنگام بول و غائط و غسل کردن ندید به سبب عفت و پوشش و محافظت او بر این کار» (۱).

آیت الله خویی، آنچه را که بین ناف و زانو می باشد، بنا بر احتیاط در حکم عورت به شمار می آورند (۲).

با توجه به ادله از کتاب و سنت و عقل و اجماع ستر عورت در همه احوال واجب است، بلکه وجوب ستر از امور ضروری دین است. در صورت عدم وجوب ساتر، صاحب جواهر برای پوشش، گذاشتن دست و غیر آن را جایز می داند. بنا به اصل حرمت نگاه و اجماع محصل و منقول که بر این امر دلالت دارد (۳).

«ستر از طفل غیر ممیز واجب نیست، چرا که دلیلی بر ستر و پوشش در برابر غیر ممیز نداریم. بلکه حال آنها، حال موجودی است که ستر از آن واجب نمی باشد، با توجه به اصل برائت و ادعای بعضی از فقها دلیلی برای پوشش نداریم. ولی بر ناظر، حرام است که به عورت دیگری حتی طفل ممیز و مجنون نگاه کند، به سبب دلالت ادله و روایت رسول خدا صلی الله علیه و آله که فرمودند:

«مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَوْرَةِ أَخِيهِ» (۴).

روایات و ادله بسیاری رسیده که دلالت بر وجود ستر عورت و فرو بستن چشم از عورات مسلمانان و همچنین نهی مسلمانان از نمایاندن عورت به دیگری دارد از جمله: آیه کریمه: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ؛ به مومنان بگو

ص: ۵۹

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام فی شرح شرایع الاسلام، ج ۱، موسسه المرتضی العالمیه بیروت و دار المورخ العربی، بیروت، اول ۱۴۱۲، ۱۹۹۲، ص ۲۵۷.

۲- ۲. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین العبادات و المعاملات ج ۲، مکتبه لطفی، تهران، دوم ۱۳۵۲، ۱۳۹۳م، ص ۱۴.

۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱، ص ۲۵۷.

۴- ۴. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب الطهاره، ج ۴، دارالقرآن الحکیم، قم ص ۷۵.

دیده فرو نهند و پاکدامنی ورزند.»

از صدوق، روایت مرسلی رسیده که از امام صادق درباره این آیه کریمه سوال شد. امام علیه السلام فرمودند: «هر جا در قرآن حفظ عورت آورده شده منظور محافظت از زنا می باشد مگر در این آیه که به معنی حفظ و مراقبت از نگاه کردن به آن است» (۱).

علی بن حسین مرتضی از حضرت علی علیه السلام نقل کردند که فرمودند: «معنای آیه کریمه: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ؛ این است که هیچ یک از شما به عورت برادر مومنش نگاه نکند یا امکان نگاه به عورت دیگری را ایجاد نکند» (۲).

روایات بسیاری بر نهی از دخول در حمام بدون لنگ وارد شده از جمله:

پیامبر صلی الله علیه و آله فرمودند:

«يَا عَلِيُّ أَيَاكَ وَدُخُولَ الْحَمَامِ بَغَيْرِ مِثْرٍ، فَإِنْ مَنْ دَخَلَ الْحَمَامِ بَغَيْرِ مِثْرٍ مَلْعُونٌ النَّاطِرُ وَالْمَنْظُورُ إِلَيْهِ» (۳).

ای علی، بدون شلوار داخل حمام نشو، چرا که نگاه کننده و کسی که به او نگاه می شود هر دو مورد لعن هستند.

امام صادق علیه السلام فرمودند:

«عَوْرَةُ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَرَامٌ» (۴)؛

عورت مومن بر مومن حرام است.

دلایل وجوب در پوشش و ستر عورت فراوان است، عقل هم حکم می کند که: عدم پوشش باعث ایجاد مفسده از جمله شیوع زنا و لواط و امراض مترتب بر آن می شود. پس ستر و محافظت بر عورت بر هر کس واجب است.

«در جواهر الکلام آمده «از اطلاق نص و فتوی روشن می شود که ستر عورت از هر ناظر محترمی واجب است مگر زن و شوهر که در این حکم نسبت به یکدیگر استثناء شده است، فرق نمی کند که ناظر مکلف باشد یا غیر مکلف مجنون باشد یا صبی و یا ممیز، روایات آن را مطلق ذکر کرده اند این حکم تقیید نشده مگر در کودک

ص: ۶۰

۱-۱. شیخ محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه الی تحصیل مسائل الشریعه، ج ۱، ص ۲۱۲، ح ۷۸۷.

۲-۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱، ص ۲۱۲، ح ۴۸۹.

۳-۳. همان ج ۱، ص ۳۶۴، ح ۱۳۹۹. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب الطهاره، ج ۴، ص ۷۳؛ ابو محمد حسن بن

علی بن شعبه حرانی، تحف العقول، المکتبه و المطبقه الحیدریه فی النجف، پنجم، ۱۳۸۰هـ. ۱۹۶۱ م، ص ۱۱.
۴-۴. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۱، ص ۳۶۶، ح ۱۴۰۹.

غیر ممیز همچون سایر موجودات عدم ستر در برابر او عیبی ندارد»^(۱).

شاید بتوان بیان کرد علت آنکه انسان باید در وقت قضای حاجت مواظبت و محافظت بسیار بر ستر عورت کرده و اینکه سنت است به دورترین محل رود و در جایی نشیند که هیچ کس او را نبیند، علاوه بر اینکه بیانگر تاکید بسیار دین اسلام بر شرم و حیا و عفت است.

این عمل باعث می شود که شخص با آرامش خود را به طور کامل تخلیه کرده و عمل تطهیر را به خوبی انجام دهد، که این کار، از نظر پزشکی هم برای سلامت او مفید است، چرا که سبب سلامتی و نشاط خود فرد می شود و گرنه او دچار بیماریهای کلیوی و... خواهد شد.

ستر عورت نه تنها در حال تخلی بر فرد واجب است. بلکه در تمام احوال پوشش و ستر عورت واجب می باشد، مکروه است انسان بدون ضرورت لباس را از تن بیرون آورده و عریان شود، خواه شب باشد یا روز، مرد باشد یا زن و در صورتی که ناظر محترمی وجود داشته باشد، حرام است عریان شود. پوشیدن شلوار یا آنچه که عورتین و رانهای انسان را پوشاند مستحب است. این احکام به جهت جلوگیری از فحشا و فساد وضع شده است. از طرفی عدم محافظت بر ستر عورت کم کم پرده حجاب و حیا را از بین برده و نمایان کردن عورت برای فرد امری عادی و طبیعی می شود. و به تدریج به مرحله انحراف «عورت نمایی. خودنمایی»^(۲) می رسد.

این انحراف «عبارت است از اقدام مکرر به نشان دادن اعضای تناسلی به فرد بیگانه ای که انتظار چنین عملی را ندارد، به منظور رسیدن به هیجان و تحریک جنسی، بدون اینکه سعی زیادی برای فعالیت جنسی با آن فرد ناشناس به عمل آید، این عمل یکی از شایعترین انحرافهای جنسی در بالغین است»^(۳).

«از نظر روانکاوی به نظر می رسد که فرد «عورت نما» در پی کسب اطمینان مجدد و آرامش خاطر برای رهایی از اضطراب نهفته خود می باشد. این انحراف که یک نوع انحراف جنسی است، تقریباً همیشه در مردان دیده می شود. زنان معمولاً از نشان دادن اعضای تناسلی خود به ارضای جنسی نایل نمی شوند. اما آنها از نشان

ص: ۶۱

۱-۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱، ص ۲۵۸.

۲-۲. Scopophilia passive _ Exhibitionism.

۳-۳. فرامرز گودرزی، پزشکی قانونی، ج ۲، انیشتن، اول ۱۳۷۷، ص ۱۲۳۲ ۱۲۳۱.

دادن سایر قسمتهای بدن خود لذت بیشتری می برند»^(۱). که در اسلام به نام تبرج و خودنمایی در زنان یاد آوری شده است.

نگاه به عورت دیگری

همانطور که پوشاندن عورت بر مرد واجب است، نگاه کردن به عورت دیگری هم حرام می باشد و بر شخص واجب است که چشم خود را از نگاه کردن به عورت کلیه مردان و زنان فرو بندد.

مثلاً « ایستادن در جایی که علم دارد، به اینکه نگاهش به عورت دیگری می افتد، توقف او در آنجا جایز نیست، بلکه واجب است از آن جا برود یا چشم خود را فرو بندد، و اگر هم علم نداشته باشد، بلکه شک و یا ظن داشته باشد رفتن او جایز خواهد بود»^(۲). «چرا که مشمول لعن ناظر و منظور الیه و ادله ای که امر به «غض بصر» نموده می شود»^(۳). و «حتی نگاه کردن به عورت دیگری از پشت شیشه و حتی در آئینه و آب زلال و صاف جایز نیست»^(۴).

در روایت صحیح حریر از امام صادق علیه السلام نقل شده که فرمودند:

«نباید به عورت مومن نگاه کند و اخبار دیگری که بر نهی از نگاه کردن دلالت دارد بنابر اقوی فرقی بین حرمت نگاه بین عورت مسلمان و کافر نمی باشد»^(۵).

حکم نگاه به مومن و مسلمان مقید نشده به طور کلی این مسأله در روایات منع شده است.

«به سبب اطلاق ادله، برای مسلمان جایز نیست به عورت کافر نگاه کند و بر مسلمان نمایان کردن عورتش در برابر کافر سزاوار نمی باشد. و بلکه حرمت این کار در برابر کافر شدیدتر و بیشتر است»^(۶).

از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمودند:

ص: ۶۲

۱-۱. فرامرز گودرزی، پزشکی قانونی، ج ۲، ص ۱۲۳۲.

۲-۲. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

۳-۳. سیدمحمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب الطهاره ج ۴، ص ۸۱.

۴-۴. همان ص ۵۵، سید روح الله خمینی، تحریرالوسیله ج ۱، ص ۱۸؛ سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۹؛

ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجاه، مرتضویه، نجف، پنجم، ص ۹.

۵-۵. محمدحسن نجف، ۱۷۴۰؛، جواهر الکلام، ج ۱، ص ۲۵۷.

۶-۶. سیدمحمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب الطهاره، ج ۴، ص ۸۱.

«آنچه در نزد من ناخوشایند و مکروه است، نگاه کردن به عورت مسلمان است، و نگاه کردن به عورت کسی که مسلمان نیست حکمش همانند نگاه کردن به عورت حمار است»^(۱).

امام صادق در روایت دیگری فرمودند:

«داخل حمام نشوید مگر با شلوار و نگاه مسلمان به عورت برادر مسلمان را نهی کرده، و فرموده اند: هر کس به عورت برادر مسلمان خود با دقت نگاه کند یا بر عورت غیر اهلش عمدتاً بنگرد، خداوند او را با منافقان و کسانی که از عورت مردم تجسس می کنند داخل می کند و از دنیا نمی رود، مگر آنکه او را رسوا کند»^(۲).

صاحب جواهر می گوید: «اطلاق نص و فتوی دال بر این است که منظور ستر عورت از ناظر محترم می باشد.. و آنچه از محافظت از نگاه به ذهن می آید. مقصود، نگاه با دقت نگاه کننده و ناظر است، نه مجرد دیدن. فرقی بین اینکه ناظر مسلمان باشد یا کافر و مونث باشد و مذکر نیست»^(۳). دلیل نهی از نگاه به عورت دیگری آیات و روایات و احادیث بسیاری است که رسیده، و اگر کسی به عورت مومن دیگر نگاه کند نه تنها مرتکب گناه شده، بلکه اگر این نگاه را تکرار کند، به صورت عادت ادامه دهد پرده شرم و حیا کنار می رود، روح شهوت پرستی افزایش می یابد و سبب ایجاد ناامنی و مشکل برای دیگران در سطح جامعه خواهد شد. اسلام برای جلوگیری از گناه و شیوع فحشا در جامعه و ایجاد محیطی امن برای همه، قوانین و حدودی را بیان کرده، که اگر در جامعه اجرا شود، سلامت جامعه و مسلمانان به خطر نمی افتد و ما کمتر با فسادهای اخلاقی و انحراف افراد جامعه رو به رو خواهیم شد.

جواز نگاه به عورت

بر هر فرد واجب است که، عورت خود را از هر ناظر دارای قدرت تشخیص بپوشاند و نگاه کردن به عورت دیگری در هیچ صورت جایز نمی باشد، مگر در یک مورد:

هرگاه کسی ناچار شود در مقام معالجه به عورت شخص دیگر نگاه کند، اگر

ص: ۶۳

۱-۱. ابن بابویه قمی، شیخ صدوق، من لایحضره الفقیه، ج ۱، دارالاضواء، بیروت، دوم، ۱۴۱۳ ۱۹۹۲. ص ۱۵۹، ح ۲۳۶/۱۲.

۲-۲. محمدبن حسن حرعاملی، وسایل الشیعه، ج ۱، ص ۲۱۱.

۳-۳. محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۲، ص ۴.

راهی به جز نگاه کردن نباشد نگاه مانعی ندارد. در صورتی که حفظ جان انسان محترم مبتنی بر نگاه کردن باشد، اشکال نداشته و بر طیب نگاه واجب خواهد بود. «به دلیل آیه کریمه «وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ». و حدیث رسول خدا صلی الله علیه و آله که فرمودند: «لا ضرر و لا ضرار»، پس هر ضرری که انسان را فرا بگیرد فرار از آن واجب است. که در اینجا، نگاه برای معالجه و نجات انسان می باشد»^(۱). که در اسلام حفظ جان انسان همیشه و همه جا مقدم و راجح بر امور می باشد.

صاحب عروه فرموده: «اگر با نگاه کردن در آئینه ای که مقابل عورت قرار می گیرد، معالجه امکان پذیر شد، به این طریق که در آن نگاه کند احتیاط واجب آن است که اینگونه عمل کند»^(۲). «اگر چاره ای جز نگاه کردن نداشت نگاه مانعی ندارد»^(۳).

آیت الله سیستانی، هم بنا بر احتیاط نگاه مستقیم برای معالجه به عورت را جایز نمی دانند، بلکه باید در آئینه و مانند آن نگاه کند، مگر آنکه معالجه جز با نگاه مستقیم امکان پذیر نباشد^(۴).

«دلیل بیان حرمت نگاه بدون آئینه، و نگاه با آئینه، احتمالاً بیان اهمیت این موضوع است که نظر عقل در ذهن (نگاه با آئینه) مقدم می شود. و فرقی نمی کند که طیب مرد باشد و مریض زن و یا بالعکس و یا هر دو مرد و یا هر دو زن باشند»^(۵).

البته «در صورت رفع اضطرار پزشک هم جنس، مقدم بر غیر هم جنس خواهد بود اگر مریض مرد باشد پزشک مرد و زن هم باشد، پزشک مرد مقدم است، به سبب اینکه ادله در حرمت نگاه در هم جنس از یک جهت است و در غیر هم جنس از دو جهت است»^(۶).

ص: ۶۴

۱-۱. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه (کتاب الطهاره)، ج ۴، ص ۹۷.

۲-۲. محمد کاظم طباطبایی یزدی، عروه الوثقی، ص ۵۵؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۲۰.

۳-۳. ابی جعفر محمد بن حسن بن علی طوسی، المبسوط فی فقه الامامیه، ج ۴، عنیت بنشره، المكتبه المرتضویه، الاحیاء الآثار الجعفریه، ص ۱۶۰.

۴-۴. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۳، کتابخانه آیت الله العظمی السید علی الحسینی سیستانی، قم. پنجم، ۱۴۲۷، ص ۱۴.

۵-۵. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۲، الاداب، نجف، سوم، ۱۳۹۲، ص ۱۹۴.

۶-۶. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه (کتاب الطهاره)، ج ۴، ص ۹۸.

آیا ستر عورت همیشه واجب است؟

روایات متعدد اهل بیت علیه السلام، امر به ستر عورت و غض بصر از نگاه به عورات دیگران دارد و مومن را از کشف عورت نهی کرده، مگر در جایی که کسی او را نبیند.

«ستر عورت در تاریکی که مانع نگاه است واجب نیست، یا زمانی که کسی حضور نداشته باشد، یا آن که فرد کور باشد و بداند که نمی تواند نگاه کند و همچنین جایی که کسی نمی تواند نگاه کند، ستر عورت واجب نمی باشد» (۱).

امام خمینی در «تحریر الوسیله» بیان کرده اند: «پوشاندن عورت از فرد غیرمتمیز واجب نیست، همانطور که نگاه به عورت طفل غیر متمیز جایز است» (۲). البته بدون قصد شهوانی منظور است.

نگاه به مدفوع

مسئله ای که اینجا مطرح می شود این است که آیا نگاه به مدفوع مستحب است یا نه؟ در کتب فقهی، فقها چندان به این مسئله پرداخته اند. اما از مضمون سخن فقها، می توان استحباب نگاه را استدلال کرد.

در کتاب «اولین دانشگاه و آخرین پیامبر» آمده: «نگاه به مدفوع مستحب است. این دستور بسیار جالبی است... امروز ارزش پرستار کمتر از طبیب نیست، حتی آن باجی که ظرف مدفوع را می برد، اگر زن خوبی باشد، به مدفوع می نگرد. خونی، چرکی، انگلی یا... در آن بود به پزشک اطلاع می دهد و چه بسا همین اطلاع به قیمت جان مریض تمام شده مخصوصاً در بیماران جراحی شده که ارزش فوق العاده ای دارد اسلام خواسته شخص خود پرستاری کند به مدفوعش بنگرد چرکی، خونی، انگلی است مراجعه و معالجه کند و بیماری را کهنه و مزمن نسازد و به همین دلیل باید مستراح روشن باشد که مدفوع خوب دیده شود» (۳).

در «عروه الوثقی» آمده که: از جمله مستحبات و آداب تخی این است که متخلی هنگام نگاه به غائط بگوید: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْحَلَالَ وَجَنِّبْنِي عَنِ الْحَرَامِ» (۴).

ص: ۶۵

۱-۱. محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

۲-۲. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۱۹.

۳-۳. سیدرضا پاک نژاد، اولین دانشگاه و آخرین پیامبر، ج ۱۲، اسلامیه. تهران، ۱۳۵۰، ص ۸۸-۸۷.

۴-۴. سیدمحمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۹.

خداوندا به من روزی حلال ارزانی دار و از حرام دورم کن.

نگاه به آب

يُنزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ كُمْ بِهِ. (۱)

برخی فقها می گویند: «مستحب است، متخلی در وقت قضای حاجت هنگام نگاه کردن به آب دعا بخواند» (۲).

البته نگاه به آب در روایات بسیار سفارش شده، اما باید توجه داشت که یکی از میکروبها و نجاساتی که در اسلام از آن یاد شده ادرار و مدفوع انسان است. «جالب این که به همان ترتیبی که در فقه اسلامی می بینیم از نظر فساد پذیری و پرورش میکربهای زیانبخش، در درجه اول ادرار و در درجه دوم مدفوع انسان و حیوانات گوشتخوار و پس از آن منی و مردار و خون قرار دارد» (۳). با این توصیفات بدن انسان که در حال تخلی با یکی از نجاسات برخورد دارد، و برای طهارت و نظافت انسان هیچ پاک کننده ای بهتر از آب نمی باشد، که نبود آن چه بسا فاجعه ها به بار آورد.

صاحب عروه می گوید: هنگام دیدن آب بگوید: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْمَاءَ طَهُورًا وَ لَمْ يَجْعَلْهُ نَجَسًا» (۴).

سپاس خدایی را که آب را پاک کننده قرار داد و آن را نجس قرار نداد.

نگاه به مصلوب

یکی از غسلهای مستحبی، غسل به سبب تماشای شخص دار آویخته است. در صورتی که عمداً برای نگاه کردن او تلاش کرده باشد. (۵)

«رفتن برای نگاه کردن به مصلوب (به دار آویخته) شرط است به اینکه سه روز از دار زدنش گذشته باشد، غسل کردن مستحب است به شرط آن که «مصلوب» را ببیند» (۶).

ص: ۶۶

۱- ۱. قرآن کریم، سوره مبارکه انفال، آیه ۱۱.

۲- ۲. محقق حلی، مختصر النافع، ص ۵؛ میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل، ج ۱، ص ۳۵.

۳- ۳. بهاء الدین بی آزار شیرازی، رساله نوین فقهی، پزشکی، ج ۱، دفتر نشر فرهنگ اسلام، دوم، ۱۳۷۴، ص ۱۱۸.

۴- ۴. سیدمحمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۹.

۵- ۵. سید روح الله موسوی خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۹۷.

۶- ۶. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (غنیه النزوع)، ج ۲، موسسه فقه الشیعه، الدار الاسلامیه، بیروت، اول، ۱۴۱۰

۱۹۹۰. ص ۳۷۹.

برخی از فقها گفته اند که: استحباب غسل بر کسی که «به مصلوب» نگاه کرده دو شرط دارد:

اول؛ آنکه عمداً و به قصد نگاه کردن به او رفته باشد و اگر اتفاقی و بدون قصد چشمش به او بیفتد، یا در رفتن به آن مکان مجبور شده، غسل مستحب نیست.

دوم؛ آنکه به حق او را به دار کشیده باشند. و سه روز بر دار باشد، پس نگاه کردن به او موجب استحباب غسل کردن نمی شود، به خلاف صورتی که (مصلوب ظلم کرده) و او را به سبب ظلمی که انجام داده دار زده اند که غسل در آن مستحب است و لو در دو روز اول باشد. دلیل بر وجه دوم واضح نیست. بلکه شرط اول، در ظاهر روایتی است که دلالت دارد به اینکه، هرگاه شخصی برود و به مصلوب (دار آویخته) نگاه کند از باب عقوبت باید غسل کند. ظاهر آن، این است که اگر کسی به سوی مصلوب رود برای غرضی صحیح مثل ادای شهادت و یا تحمل شهادت، غسل کردن در حق او ثابت نمی شود^(۱). امام صادق علیه السلام نیز فرمودند:

« زیرا او نجس و مسخ است اگر او را بکشند، باید غسل کنی»^(۲).

شیخ صدوق و ابی صلاح حلبی از فقهای هستند که قائل به وجوب این غسل شده اند^(۳).

مشاهده جنازه میت

در «کافی» روایت شده که امام باقر علیه السلام هرگاه جنازه ای را می دیدند می فرمودند:

«الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَجْعَلْنِي مِنَ السَّوَادِ الْمُخْتَرَمِ»^(۴).

ستایش خدایی راست که که مرا از مردگان قرار نداده است.

بین خواندن این دعا و بین حب لقای خداوند در بین حال احتضار منافاتی نیست. زیرا از رسول الله صلی الله علیه و آله روایتی رسیده که: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ، وَ مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ، كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ»^(۵)؛ نگاه به جنازه میت سبب این می شود که انسان به یاد مرگ خود

ص: ۶۷

۱- ۱. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۱۵۳.

۲- ۲. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل ج ۱، المكتبه الاسلامیه تهران، المكتبه العلمیه نجف، ذیحجه الحرام ۱۳۸۲، ص ۱۵۴.

۳- ۳. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب الطهاره، ج ۹، ص ۸۸.

۴- ۴. کلینی، فروع کافی، ج ۳، ص ۱۷۲، باب ۳۸، ح ۱. ابوالقاسم نجم الدین جعفر بن حسن، محقق حلّی، شرایع الاسلام فی احکام حلال و حرام، ص ۲۴؛ علی بن حسین کرکی، جامع المقاصد فی شرح القواعد، ج ۶، ص ۷۶.

٥-٥ . علي بن حسين كركي، جامع المقاصد ج ١، ص ٤١٧؛ سعيد زين الدين بن علي عاملي جبعي (شهيد ثاني)، مسالك
الافهام في شرح شرايع الاسلام. ج ١، چاپ افست، ص ١٤.

نگاه به قبر میت

خواندن دعاهایی که از معصومین علیهم السلام رسیده در هنگام نگاه کردن به قبر مستحب است.

امام صادق علیه السلام فرمودند:

«هرگاه به قبر میت نگاه کردی بگو: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ رَوْضَهٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَ لَا تَجْعَلْهَا حُفْرَهً مِنْ حُفْرِ النَّيرانِ» (۱).

پروردگارا! عالم برزخ را برای او باغی از باغهای بهشت قرار ده و آن را حفره ای از حفره های دوزخ قرارش مده.

نگاه به قبر فایده دیگری برای انسان دارد که او را به یاد مرگ اندازد و مایه عبرت گرفتن او می شود و اینکه او هم به زودی باید همین راه را برود.

سر تا جور دیدش اندر مفاک به چشم جهان بینش آکنده خاک

و جودش گرفتار زندان گور تنش طعمه کرم و تاراج مور

سر و دست و سر پنجه زورمند کرده ایام بندش ز بند. (۲)

غسل در مکان سرپوشیده

«بهتر است هنگام غسل، میت را زیر سایه و زیر سقف یا چادر و مانند اینها قرار دهند، مستحب است پوشاندن عورت میت، هر چند به آن نگاه نشود و یا غسل دهنده کسی باشد که نگاه کردنش به عورت میت جایز است» (۳).

علی بن جعفر از برادرش موسی بن جعفر علیهما السلام سؤال کرد: «آیا در مکان باز و بدون سقف جایز است میت غسل داده شود؟ حضرت فرمودند: اشکالی ندارد، اگر

ص: ۶۸

۱-۱. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقہه (الهدایه بالخیر)، ج ۱، ص ۵۹؛ محمد بن نعمان ابن معلم (شیخ مفید) المقنعه، ص ۸۰.

۲-۲. سعدی شیرازی، بوستان (سعدی نامه)، غلام حسین یوسفی، سهامی انتشارات خوارزمی، چهارم، ۱۳۷۲، ص ۱۸۷.

۳-۳. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۷۲؛ سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

با پرده یا حایلی میان او و آسمان قرار دهند نزد من خوشایندتر است»^(۱). یعنی غسل دادن در مکان سرپوشیده بهتر است. در تذکره آمده: «شاید حکمت کراهت مکان بدون سقف این است که عورت میت در برابر آسمان آشکار است»^(۲).

شیخ طوسی در «الخلاف» بیان کرده: «پوشاندن عورت میت در حال غسل مستحب است. باید با پارچه ای و یا با پاره کردن تکه ای از لباس میت، آن را بر عورت او بیندازد.»

ابوحنیفه هم همین رای را پذیرفته شافعی گفته: میت را در لباسش غسل دهند»^(۳).

«امر شده میت را کفن نمایند تا پروردگارش را با پیکری پاک دیدار کند (به لقای آنچه حق تعالی برای او فراهم آورده با بدنی پاکیزه برسد) و مواضع نامناسب و پنهانی او برای آنان که جنازه اش را حمل می نمایند و به خاک می سپارند ظاهر نگردد، و مردم به خصوصیات ناخوش آیند پیکر و قبایح منظرش ننگرند، و دلها در سایه نگرستن به بدن میت قساوت پیدا نکند، و برای نفوس آنان که در قید حیاتند خوش آیند و بهتر باشد، و خویشان با دیدن او به کلی او را به فراموشی نسپارند...»^(۴).

نگاه به میت در حال غسل

اشاره

بهتر است که میت غسل دهنده از نظر زن و مردی هم جنس باشند. پس نباید مرد زن را و زن، مرد را هرچند با پوشش و بدون لمس در نگاه کردن غسل دهد^(۵). صاحب مستمسک العروه، ادعای اجماع بر غسل توسط هم جنس را نموده و نص هم دال بر این مطلب می باشد^(۶). نگاه به عورت میت بی هیچ شبهه ای حرام است. آن ادله و نصوصی که دلالت بر نهی از نگاه به زن و عورت دارد و امر به پوشش با لباس دارد، این نهی از نگاه و امر به پوشش در زمان مرگ هم استصحاب می شود^(۷).

در کتاب «الفقه» با توجه به روایات و اخبار وارد شده بر وجوب ستر عورت میت

ص: ۶۹

-
- ۱- ۱. محمد بن حسن حرعاملی، وسائل ج ۲، ص ۷۲۰. ح ۲۸۴۸. ب ۳۰.
 - ۲- ۲. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۱، ص ۳۴۶.
 - ۳- ۳. شیخ طوسی، الخلاف، ج ۱، ص ۶۹۲.
 - ۴- ۴. ابی جعفر محمد بن علی بن بابویه قمی، علل الشرایع، (دو جلد در یک مجلد) ج ۱، مکتبه الطباطبایی بالمدرسه الفیضیه، قم. ۱۳۷۸ ه. ق. ص ۲۵۴. ب ۱۸۲، ح ۹.
 - ۵- ۵. سید روح الله خمینی، تحریرالوسیله، ج ۱، ص ۶۷.
 - ۶- ۶. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه الوثقی، ج ۴، ص ۷۶.
 - ۷- ۷. همان، ج ۴، ص ۷۷.

حتی با پارچه یا تکه ای که از لباس او پاره شده، بر وجوب ستر ادعای اجماع شده است.^(۱)

مذاهب چهارگانه اهل سنت معتقدند که: ستر عورت میت واجب بوده و بر غسل دهنده نگاه به عورت میت حلال نیست. جمهور اهل سنت اتفاق دارند بر این که فرق است بین مردان و زنان در غسل دادن، یعنی زنان، مردان را غسل می دهند، اما مردان زنان را غسل نمی دهند. سبب منع این است که برای هر یک از زن و مرد نگاه کردن به برخی مواضع دیگری در غسل مانند عورت جایز نمی باشد. دلیل اباحه در مواقع ضروری می باشد که مردان می توانند دیگری را غسل دهند، و نگاه مردان به زنان حرمتش شدیدتر از نگاه زنان به مردان است.

زنان در برابر نگاه مردان به خود حجب و حیا دارند، اما مردان، از نگاه زنان حیا ندارند. علما در جواز غسل دادن هر یک از زوجین توسط دیگری اختلاف دارند. ابوحنیفه غسل دادن زن توسط همسرش را جایز نمی داند^(۲). در هر حال پوشاندن عورت میت در هنگام غسل مستحب است، هر چند بر غسل دهنده و حاضرین نگاه به آن حرام نباشد.

«شهید ثانی» معتقد است که: بهتر است که میت از زیر لباس غسل داده شود، «ولو غسل دهنده فرد مورد اعتماد و اطمینانی بوده و یا نابینا باشد که نگاه به عورت میت نمی اندازد. مستحب است عورت میت را بپوشانند»^(۳).

«همانطور که خداوند موجبات رسوایی و عورات او را پرده پوشی کرده او نیز نسبت به عیوب برادران دینی پرده پوش باشد»^(۴). که نگاه نامحرم به میت گناهِش بسیار سنگین تر از نگاه به انسان زنده می باشد.

در چند مورد غسل میت توسط غیر هم جنس جایز می باشد:

الف: غسل بچه

ص: ۷۰

-
- ۱-۱. سید محمد حسینی شیرازی الفقه (کتاب الطهاره)، ج ۷، ص ۳۱۳.
 - ۲-۲. محمد بن احمد بن رشد قرطبی، بدایه المجتهد و نهایه المقتصد، (دو جلد در یک جلد)، الاستقامه. قاهره، جزء اول، ۱۳۷۱ ه. ۱۹۵۲ م. ص ۲۲۰.
 - ۳-۳. زین الدین بن علی عاملی جبعی، مسالک الافهام فی شرح شرایع الاسلام، ج ۱، (چاپ افست) ص ۱۳.
 - ۴-۴. سید روح الله خمینی، پرواز در ملکوت، ج ۱، ص ۲۱۴.

بچه ای که بیشتر از سه سال از عمرش نگذشته باشد زن و مرد می توانند او را غسل دهند، اگرچه برهنه باشد (۱). در مسالک گفته شده: «ستر در این بچه ها مستحب می باشد» (۲). در «مستمک العروه» آمده: «مرد، دختر بچه را غسل می دهد، چنانکه در «التذکره» و «نهایه الاحکام» و ادعای اجماع بر آن شده، اما در «المعتبر» آمده: به نظر من در این حکم باید توقف کرد... احتیاط غسل ندادن، توسط زن می باشد و اصل حرمت نگاه است. بر این رأی اشکال است چرا که دلیلی بر اصل نداریم بلکه اصل مباح بودن غسل دادن است، و جواز نگاه قبل از وفات استصحاب می شود، به علاوه اصل براءت هم دال بر آن است» (۳).

بر جواز غسل دادن پسر بچه توسط زن، ادعای اجماع شده. صاحب جواهر گفته: اجماع بر آن اجماع محصل است. «روایت ابی عمیر دال بر همین مطلب است که گفته است: به امام صادق علیه السلام گفتم: تا چه سنی زنان می توانند پسر بچه را غسل دهند؟» فرمودند: «تا سه سالگی» (۴).

شیخ صدوق هم در «المقنع» گفته: «اگر زنی در سفر فوت کرد و با او زنی نبود، غسل داده نمی شود و او را با لباس دفن می کنند، حتی اگر دختر بچه پنج ساله ای باشد، و اگر کمتر از پنج سال داشت، او را غسل داده و دفن می کنند» (۵).

ب: غسل هر یک از زوجین توسط دیگری

شهید ثانی گفته: مشهور بین فقها این است: «زوجین می توانند یکدیگر را از زیر حجاب و پوشش غسل دهند. گرچه نگاه هر کدام به بدن دیگری جایز است، یعنی نگاه هر یک از زن و مرد به عورت دیگری پس از مرگ نیز جایز است» (۶). امام در «تحریر الوسيله» آورده اند که: «زن و شوهر می توانند یکدیگر را برهنه حتی با وجود هم جنس غسل دهند و برای هر یک جایز می باشد به عورت دیگری نگاه

ص: ۷۱

-
- ۱- ۱. سید روح الله خمینی تحریرالوسيله، ج ۱، ص ۶۸ ۶۷؛ میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسائل ج ۱، ص ۱۰۱.
 - ۲- ۲. شهید ثانی مسالک الافهام، ج ۱، ص ۱۳؛ سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ص ۷۸.
 - ۳- ۳. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۴، ص ۷۷.
 - ۴- ۴. همان.
 - ۵- ۵. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیه (المقنع) ج ۱، ص ۴۰.
 - ۶- ۶. محمد بن جمال الدین مکی العاملی، شهید ثانی، الروضه البهیه ج ۱، ص ۵۳.

کند، هر چند مکروه است» (۱).

در این حکم فرقی بین زن آزاد و کنیز، و ازدواج دائم و موقت و زنی که طلاق رجعی داده شده حتی قبل از پایان عده طلاق نیست، اگر چه در دو مورد آخر (موقت و مطلقه) اشکال است (۲). و «احوط ترک غسل با وجود مماثل در این دومی می باشد. خصوصاً بعد از انقضای عده، و اگر زن با فرد دیگری ازدواج کرده باشد و یا مطلقه بائن باشد، حکم، عدم جواز غسل توسط زن است» (۳).

اما مذاهب چهارگانه اهل سنت معتقدند که: «بر مرد غسل دادن زنان جایز نیست، مگر آن که زن همسرش باشد، و برای هر یک از زوجین جایز است دیگری را غسل دهد. اما اگر زن مطلقه بوده و حتی اگر طلاق رجعی هم داده شده باشد، بر هیچ یک غسل دادن دیگری جایز نیست. مالکیه و شافعیه بر این عقیده هستند.

علمای شیعه معتقدند که: نگاه مرد به همسرش و زن به شوهرش پس از مرگ اشکال ندارد و هر کدام می تواند دیگری را غسل دهد» (۴).

به دلیل روایت عبدالله بن سنان که از امام صادق علیه السلام سوال کرد: آیا بر مرد جایز می باشد وقتی که همسرش از دنیا رفت به او نگاه کند؟ و اگر زنی آنجا نباشد که او را غسل دهد مرد خود می تواند همسرش را غسل دهد؟ و یا زنی که شوهرش از دنیا برود می تواند به بدن شوهر خود نگاه کند. آن حضرت فرمودند: این کار اشکالی ندارد، ولی کسان زن ممانعت ایجاد کرده به سبب این که خویشان او دوست ندارند نگاه شوهرش در بدن زن به چیزی افتد که آنان خوش ندارند» (۵).

امام باقر علیه السلام فرمودند: «مرد می تواند همسرش را غسل دهد، اما عملاً به عورت او نگاه نکند» (۶). هر چند در روایات و اقوال علما جواز غسل دادن زوجین توسط دیگری به طور واضح بیان شده، اما صاحب مستدرک الوسائل مستحب می داند از روی لباس یکدیگر را غسل دهند (۷). چرا که زوجین محرم تمام اعضای بدن یکدیگر

ص: ۷۲

۱-۱. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص ۶۸؛ سید ابوالحسن الموسوی الاصفهانی وسیله النجات، مرتضویه، پنجم، ص ۳۵.

۲-۲. سید روح الله خمینی تحریر الوسیله ج ۱، ص ۶۸؛ سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی ص ۱۲۱.

۳-۳. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۱۲۱.

۴-۴. علی اصغر مروارید، سلسله المناهیج الفقهیه، (المقنع) ج ۱، ص ۴۰.

۵-۵. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۲، ص ۷۰۸.

۶-۶. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسائل ج ۱، ص ۱۰۱.

۷-۷. همان.

بوده و به جمیع بدن دیگری می توانند نگاه کنند و این جواز نگاه بعد از مرگ هم باقی خواهد بود.

ج: غسل میت توسط محارم

صاحب عروه می گوید: «میت اگر مرد یا زن باشد محارمش (به رضاع یا نسب) چه مرد و چه زن جایز است که او را غسل دهند. احتیاط و بلکه اقوی این است که هم جنس میت او را غسل دهد؛ و گر نه باید از روی لباس غسل داده شود»^(۱).

اجماع فقها، به صراحت بر این قول دلالت دارد. در مستمسک آمده که: غسل دادن میت توسط هم جنس مقدم و اولی است بر اینکه مردی و یا همسر او را غسل دهد؛ چرا که همسر حالت و خصوصیتی دارد که محارم زن او را از غسل دادن همسرش منع می کنند^(۲).

ص: ۷۳

۱-۱. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۱۲۲.

۲-۲. سید محسن طباطبای حکیم، مستمسک العروه، ج ۴، ص ۸۷.

در شناخت قبله لازم است به جهت کعبه توجه شود. اگر دلیل و نشانه ای دال بر جهت قبله وجود نداشته باشد، برای تعیین جهت آن باید کسب علم کرد و یا از شخص عادل و مورد اعتمادی چه مرد و چه زن کسب اطلاع نمود.

قبله برای کسی که خانه کعبه را مشاهده می کند در مسجد الحرام به اجماع همه فقهای امت همان کعبه است. به دلیل آیه شریفه «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ».

کسی که خارج از کعبه است و «در حکم مشاهده کننده می باشد مثل نابینا، و یا بین او و کعبه حایلی باشد به حیثی که جهت کعبه از او مخفی نباشد، برای او دیوارهای خانه کعبه که مقابل اوست، قبله می باشد و به سوی کعبه نماز می خواند»^(۱).

برخی فقها همین مطلب را بیان کرده اند. صحیح هم همین است به چند دلیل^(۲).

دلیل اول: اجماع علما بر این است که قبله شخص مشاهده کننده، خود کعبه است نه بعضی قسمتهای آن.

دلیل دوم: روایت اسامه بن زید که گفته است: رسول اکرم صلی الله علیه و آله به جانب کعبه نماز

ص: ۷۴

۱-۱. علامه حلی، تذکره الفقهاء، ج ۳، ص ۱۰، و ابی جعفر محمد بن الحسن بن علی الطوسی، المبسوط فی فقه الامامیه ج ۲، عینت بنشره. المکتبه المرتضویه، لاجیاء الآثار الجعفریه، ص ۷۷؛ علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه، (النهایه)، ج ۳، ص ۲۹۵.

۲-۲. فاضل مقداد، کنز العرفان فی فقه القرآن، ج ۱، المکتبه المرتضویه لاجیاء الآثار الجعفریه، تهران ۱۳۸۴-۱۳۴۳، ص ۸۵.

خواند و با اشاره به خود کعبه فرمود: «قبله همین است.»

دلیل سوم: روایت علمای شیعه از امام صادق علیه السلام یا امام باقر علیه السلام است که: فرزندان عبدالاشهل در حالی وارد مسجد شدند که مردم مشغول نماز بودند و دو رکعت نماز را به سوی بیت المقدس خوانده بودند. بعد گفته شده که پیامبر شما به سوی کعبه نماز خوانده . بلافاصله زنان و مردان جابجا شدند. زنها جای مردها و مردان جای زنها قرار گرفتند و دو رکعت باقی مانده را به سوی کعبه خواندند، و یک نماز را به سوی دو قبله خواندند و لذا مسجدشان را مسجد القبلتین نامیدند.»

برای کسی که خارج از حرم است، توجه به سمت حرم برای نماز ضروری می باشد.

اگر قرار بود عین کعبه، قبله باشد شاید بهتر بود که خداوند در آیه کریمه به جای «فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ»^(۱) می فرمود «... الى الكعبه». اما شکی نیست کسانی که از مکه دور هستند قبله جهت و سمت کعبه است، نه خود کعبه؛ چرا که قبله بودن خود کعبه سبب ایجاد حرج برای مسلمانان می شد. امروزه به سبب فراهم بودن ابزارها و وسایل پیشرفته تعیین جهت قبله بسیار آسان شده.

خداوند قبله را مرکز قرار داد که همه به سمت آن نماز بخوانند و نسخ آنچه را که قبلاً قبله بوده (مسجد الاقصی) اعلام نمود.

بر نماز گزار است که دنیا و هر آنچه را در آن است فراموش کرده و قلب خود را از هر گونه سرگرمی که وی را از خدا باز می دارد، فارغ سازد.

نگاه موءذن

در فقه برای موءذن خصوصیات بسیاری بر شمرده شده از جمله بصیر، دارای صدای بلند، دارای عقل. که نشان از دقت نظر دین اسلام در امور مختلف است.

«موءذن در بانگ نماز (اذان) کراحت دارد به اطراف خود نگاه کند»^(۲). این امر احتمالاً برای بیان تمرکز و دقت نظر موءذن در الفاظی که به زبان می آورد می باشد. از جمله فقها، علامه حلی گفته است: «اگر موءذن در حال اذان گفتن به چپ و راست خود توجه کند مکروه می باشد»^(۳) و گفته اند: «مستحب است که موءذن بینا باشد».

ص: ۷۵

۱- ۱. بقره/۱۴۹. (به هنگام نماز روی خود را به سوی مسجدالحرام بگردان).

۲- ۲. نجم الدین جعفر بن حسن حلی محقق حلی، المختصر النافع، دارالکتاب العربی، مصر، ص ۲۷.

۳- ۳. حسن بن یوسف بن مطهر، تذکره الفقها ج ۳، ص ۶۹.

فقها بر این امر اجماع دارند؛ چرا که نابینا وقت را نمی داند»(۱).

بعضی علما گفته اند: «کراهت دارد که موذن نابینا باشد»(۲).

ستر و پوشش در نماز

کشف عورت در برابر ناظر محترم حرام است و وجوب ستر در نماز و غیر نماز با وجود ناظر اتفاق همه علماست، کتاب و سنت هم بر این امر تاکید دارد و ستر را شرط صحت نماز دانسته اند. محقق ثانی معتقد است که: «اگر شرط بودن ستر را مقید به حال قدرت کنند، خوب و پسندیده است؛ چرا که در هر حال اخلال در شرط اقتضای بطلان مشروط را دارد. ستر در حال عجز و عدم امکان پوشش شرط صحت نیست. اگر ستر در هر حال شرط صحت باشد، فساد نماز لازم می آید»(۳)، یعنی با اخلال در پوشش، نماز در هر حالی باطل خواهد بود.

در مواقعی که نماز گزار لباس ندارد (گم کرده و یا از او دزدیده اند) اگر در معرض نگاه دیگران نیست، ایستاده نماز بخواند، و گرنه نشسته نماز خواندن او بهتر است. در نماز میت ستر و پوشش شرط صحت نیست، چرا که نام نماز به طور مجاز بر آن واقع می شود(۴).

طبق روایت علی بن جعفر از برادرش موسی علیهما السلام، که از ایشان سوال کرد راجع به مردی که دزد به او زده و یا لباس و کالایش غرق شده و عریان است چگونه نماز بخواند، فرمود: «اگر برگ و گیاه دید با آن عورتش را بپوشاند و نماز را با رکوع و سجده کامل بخواند؛ و اگر چیزی ندید که عورتش را بپوشاند، ایستاده نماز بخواند و با اشاره رکوع و سجده به جا آورد»(۵).

در روایتی دیگر امام صادق علیه السلام فرمودند: «فرد عریانی که لباس ندارد اگر چاله و حفره ای دید، داخل آن شده و در آن سجده و رکوع انجام دهد»(۶). برای اینکه در معرض نگاه دیگران نباشد.

ص: ۷۶

۱-۱. همان، ج ۳، ص ۶۷.

۲-۲. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیه (السرائر) ج ۴، ص ۴۵۸.

۳-۳. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۲، ص ۹۲.

۴-۴. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۱۸۵.

۵-۵. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه ج ۳، ص ۳۲۶، ح ۵۶۸۴.

۶-۶. همان، ص ۳۳۶، ح ۵۶۸۴.

شیخ گفته: «اگر نماز گزار عریان است باید عورت خود را با گیاه و علف خشک و مانند آن که عورت با آنها پوشیده می شود، بپوشاند و نماز را ایستاده بخواند»^(۱).

«پوشاندن عورت از پایین واجب نیست، اما اگر لب پشت بام یا روی چیزی بشکه مانند بایستد جایی که اگر ناظری از آنجا بگذارد، از پایین عورت او را ببیند»^(۲). یعنی وضعیت پایین به گونه ای است که احتمال عقلایی رفت و آمد در آنجا باشد، پوشاندن عورت واجب است، و اگر ببیند ای آنجا نباشد لازم نیست.

به هر حال ستر عورت در هر حال چه نماز و چه غیر نماز واجب است. علامه می گوید: «ستر در حال تنهایی واجب نیست، مگر در نماز که ستر و پوشش شرط است و اگر با قدرت بر پوشش آن را ترک کند، نماز باطل است چه تنها باشد چه تنها نباشد»^(۳). به دست آوردن ساتر و پوشش به هر طریقی واجب است. اگر چه با اجاره و خرید هر چند بیشتر از قیمت واقعی آن باشد. به دلیل اینکه ستر و پوشش در نماز شرط است. گفته شده که خریدن پارچه بیشتر از قیمت واقعی آن ضرر است که با قاعده «لاضرر» نفی شده و ساقط می شود. اما وجوب ستر در نماز از احکام ضرری نمی باشد. مگر قاعده ضرر حاکم بر دلیل ستر و پوشش باشد به اقتضای تخصیص ستر بر غیر صورت لزوم ضرر مالی، چنانکه در سایر موارد آورده می شود، حکم ضرری دلیلش مطلقاً اخص از ادله قاعده است. ستر واجب است در هر مرتبه ای که ضرر لازم آید، اما اگر ضرر به گونه ای باشد که اجحاف و سختی به حال او زیاد باشد به دلیل قاعده لاجرح نفی می شود و وجوب ستر آنجایی اختصاص دارد که حرجی نباشد و اگر حرجی بود وجوب ساقط می شود^(۴).

«ستر عورت در نماز اشاره به آن است که نماز گزار از موجبات رسوایی و قبیح معنوی بپرهیزد و با پناه بردن به ستاریت باری تعالی در مقام رفع آن برآید و حالت حیا و شرم زدگی در پیشگاه الهی از ملکات و اعمال ناپسند داشته باشد و در مقام آن باشد که با خدایی که ستاریت اش پرده بر روی اعمال و نیات او کشیده، پرده دری ننماید»^(۵).

ص: ۷۷

- ۱-۱. شیخ طوسی، المبسوط، ج ۱، ص ۱۳۰.
- ۲-۲. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص ۱۳۷.
- ۳-۳. حسن بن یوسف بن مطهر علامه حلی. قواعد الاحکام (جزء اول. چاپ سنگی) رضی، قم، ص ۲۷.
- ۴-۴. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۵، ص ۳۹۳، ۳۹۲.
- ۵-۵. امام خمینی، پرواز در ملکوت، سید احمد فهری، نهضت زنان مسلمان، پنجم، پائیز ۱۳۷۰، ص ۲۱۴.

بهترین پوشش در نماز، پوششی است که انسان را از یاد خدا غافل نکند. نداشتن حجاب کامل در نماز سبب غفلت و توجه به امور دیگر شده و انسان حالت توجه و تمرکز خود را از دست می دهد.

پوشش مرد در نماز

بر مرد واجب است که عورت خود را از نگاه کسانی که نگاهشان بر او حرام است بپوشاند.

در حد پوشش مرد اختلاف می باشد، اما بیشتر علما بر پوشاندن بین ناف تا زانو اتفاق نظر دارند. برخی علمای شیعه (۱) ستر عورت را در حال نماز و غیر حال نماز بر مرد واجب دانسته اند.

علمای شیعه می گویند: عورت مرد قبل و دبر است و مرحوم طباطبایی حکیم، بر ستر این اعضا ادعای اجماع کرده (۲) واجب، ستر آنچه بین ناف تا زانو است می باشد. «کمترین حد پوششی که بر مردان پوشاندن آن جایز است (با شلوار و مانند آن می باشد). پوشاندن قبل و دبر واجب بوده و پوشاندن بقیه اعضا مستحب می باشد» (۳).

امام صادق علیه السلام فرمودند: «الْفَخْذُ لَيْسَ مِنَ الْعَوْرَةِ» (۴) یعنی ران عورت نمی باشد. پوشش بین ناف و زانو برای محافظت از خود و بنا به احتیاط تاکید شده، اما افضل و بهتر پوشاندن تمام بدن می باشد. در خصال از علی علیه السلام روایت شده که برای مرد پسندیده نمی باشد که لباسش راز روی رانش بردارد و با عورت نمایان بین مردم بنشیند (۵). اما پسندیده ترین روش، خواندن نماز با پوشش کامل بر مردان می باشد.

پوشش زن در نماز

ص: ۷۸

-
- ۱-۱. شیخ طوسی، خلاف، ج ۱، ص ۳۹۳؛ محقق حلی، المختصر النافع، ص ۲۵؛ علامه حلی، تبصره المتعلمین. ص ۳۵. سید محمد کاظم طباطبایی، عروه الوثقی، ص ۱۸۳
 - ۲-۲. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۵، ص ۲۵۳.
 - ۳-۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (المهذب) ج ۳، ص ۴۱۲.
 - ۴-۴. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۲، ص ۹۴، سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۵، ص ۲۵۳.
 - ۵-۵. علامه حلی، قواعد الاحکام (چاپ سنگی) ص ۲۷.

عورت زن که در نماز باید پوشانده شود. تمام بدن زن حتی سر و موی او است. مگر صورت به همان مقداری که در وضو شستن آن واجب است. دستها تا مچ و پاها تا ساق آنها، که پوشاندن آنها واجب نیست «ولی بر زن لازم است، مختصری از اطراف این مواضع را از باب مقدمه واجب بپوشاند» (۱).

شیخ طوسی گفته: «بر زن جایز نیست سر برهنه نماز بخواند و کمترین پوششی که زن در نماز باید داشته باشد دو لباس است. یکی مقنعه که سر را بپوشاند و لباسی دیگر که بقیه اعضای بدنش را بپوشاند» (۲).

صاحب جواهر معتقد است بیشتر علما بر اینکه عورت زن تمام بدن او می باشد مگر صورتش، اتفاق نظر دارند و ادعای اجماع بر این مطلب شده (۳).

ایشان همچنین از کتاب «الذکری» نقل کرده که: تمام علما بر عدم وجوب پوشش صورت در نماز اجماع دارند، بجز «ابابکر بن هشام» و با توجه به اجماع این استثناء تنها در نماز نمی باشد بلکه در جمیع احوال بوده و از این اجماع می توان به عدم وجوب ستر دو دست در نماز پی برد. زیرا که عورتی است که ستر آن در نماز واجب نمی باشد (۴).

شیخ گفته: «به جز صورت و دو کف دست او اگر جایی از عورت نماز گزار در نماز آشکار باشد چه کم باشد و چه زیاد. خواه از روی عمد بوده یا سهو نماز باطل است» (۵).

امام در کتاب «سراصلوه» خود استدلالی نسبت به پوشش تمام بدن زن به جز وجه و کفین آورده اند. ایشان می فرمایند.

«چون جهت نفسانیت در زن بیشتر و نیروی عقل در او کمتر است، پس جهت مادی در زن غالب تر و ظلمت در او شدیدتر است. از این رو همه بدنش عورت است. زیرا نفس به ظهور خود در سراسر وجود او جاری و ساری است. به خلاف مرد که جهت نفس در او به واسطه نیرومندی عقلش ضعیف است و لذا ظهور نفس فقط در قسمتی از جسم او است. پس تمام بدن زن عورت است و سبب وجوب

ص: ۷۹

۱-۱. امام خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۱۳۷.

۲-۲. شیخ طوسی، الخلاف، ج ۱، ص ۳۹۲.

۳-۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۳، ص ۳۴۰.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۳، ص ۳۴۰.

۵-۵. شیخ طوسی، الخلاف، ج ۱، ص ۳۹۲.

ستر همه بدن مگر وجه و پشت دو قدم پا و کفین می شود. (۱)

اما «وجه» به جهت آن که توجه زن به سوی خداوند با صورت است و توجه خداوند به زن قلب او می باشد، که وجه، وجهه آن است و قلب به واسطه آن که محل نظر خداوند است تاثیر نفس در قلب ضعیف تر است و «کفین» به علت، برگرداندن هر دو به سوی خداوند با تضرع و خضوع و خشوع و دراز کردن هر دو دست برای درخواست و سؤال از درگاه ذوالجلال. اما «قدمین» به سبب رفتن با دو پا به سوی خدا و محل قرب و رضای او. حضرت علی علیه السلام در دعای کمیل فرمودند: *أُتْسَلِّطُ النَّارَ عَلَى وُجْهِ خَرَّتْ لِعَظْمَتِكَ سَاجِدَةً... وَعَلَى جَوَارِحِ سَيَّعَتْ إِلَى أوطانِ تَعْبُدُكَ طَائِعَةً وَاشارَتُ بِاسْتِغْفَارِكَ مُدْعِيَةً*؛ آیا آتش دوزخ را بر من مسلط می کنی؛ بر رخسارهایی که برای عظمت توبه سجده کنان به خاک افتاده... و نیز بر اعضایی که به سوی مساجد و مرکز پرستش تو شناخته اند و آن جوارح با اقرار به گناهان خود به آمرزش خواهی از تو اشاره کرده اند؟

ابن جنید می گوید: پوشاندن سر واجب نیست. به دلیل روایت ابن بکیر از امام صادق علیه السلام که فرمود: برای زن مسلمان اشکال ندارد در حالی که سرش برهنه است نماز بخواند. «روایت دیگری مطلق ذکر شده و مقید به زن آزاد نشده ممکن است که حمل بر زن کنیز شود. و ادله وارد شده بر وجوب پوشاندن سر با خمار کافی است.

همچنین نحوه پوشاندن کردن به دلیل روایت صحیح زراره و امر به پوشاندن با ملحفه، در عرف هم آنچه دلالت بر لزوم ستر با خمار دارد، پوشاندن کردن مانند سر می باشد (۲).

به اجماع فقها می توان بر عورت بودن تمام بدن زن استدلال کرد، نصوص خاص و عام هم بر آن دلالت دارد. در لغت و عرف بدن زن را عورت می دانند. در عرف از زن تعبیر به عورت می شود. اطلاق این لفظ بر زن به خاطر عدم صحت سلب، شیوع می باشد. در اخبار و روایات هم ثابت شده که شرعاً زن عورت محسوب می شود.

ابن ادریس هم پوشاندن سر و بدن زن از سر تا پا را بر او واجب دانسته و می گوید: پوشاندن وجه و کفین و پاها واجب نیست (۳).

ص: ۸۰

۱-۱. روح الله خمینی، پرواز در ملکوت، ص ۲۱۵.

۲-۲. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۵، ص ۲۵۶.

۳-۳. ابن ادریس، السرائر، ج ۱، موسسه النشر الاسلامی، دوم، ۱۴۱۰، ص ۲۶۰.

«اگر زن در معرض دید نامحرم قرار دارد لازم است تمام بدنش را به جز دو مورد را بپوشاند: یکی دستها تا مچ و دیگر صورت به اندازه ای که در وضو، شستن آن واجب است. در حال نماز نیز اگر در معرض دید نامحرم قرار گرفت همین حکم را دارد. اگر جایی نماز می خواند که در معرض دید نامحرم نیست، بایستی تمام بدن خود را بپوشاند به جز سه مورد که اگر نپوشاند، نمازش صحیح است: صورت به اندازه ای که در وضو، شستن آن واجب است، دستها تا مچ، کف و روی پاها تا قوزک پا.

مذاهب چهارگانه اهل سنت معتقدند که: «ستر عورت در طول نماز، شرط صحت نماز است. و نماز گزار باید عورت خود را در نماز با پارچه ای هر چند کثیف بپوشاند»^(۱). در هر حال طبق آیه کریمه «وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا»، مفسران «ما ظَهَرَ مِنْهَا» را به صورت و کفین تعبیر کرده و مشهور استثنای دو قدم پا هم می باشد. به علت آنکه غالباً آشکار هستند. در تفسیر این آیه در فصل گذشته بحث کردیم.

گفته شد برای زن بهتر است که زیر چانه خود را بنابر احتیاط واجب بپوشاند و اندازه ای که از زیر چانه بعد از بستن روسری دیده می شود، را هم بپوشد بهتر است.

سوالی که در اینجا پیش می آید این است که علت اختلاف پوشش زن و مرد در نماز چیست؟ مگر خداوند به زنها نامحرم است که زن اگر چه در اتاق هفتم و بسته و تاریک نماز بخواند بایستی خود را بپوشاند؟

اولاً: فلسفه همه احکام الهی بر ما روشن نیست.

ثانیاً: شاید حکمت دستور الهی این باشد که این بهترین حالت نزد خداوند است با بهترین وضع نزد او حاضر شود و به عبادت پردازد و یا اینکه خود، بهترین تمرین برای حجاب به شمار می رود^(۲).

موضع نگاه در نماز

اشاره

هنگامی که انسان به نماز می ایستد، برای اینکه عارف به حق خداوند بوده باید در نمازش با حضور قلب به خداوند توجه کند. مومن با تمام قلب خود خاضعانه به سوی الله می رود و پس از آن تمام اعضا و جوارحش نیز خاشع شده، در این حال

ص: ۸۱

۱-۱. عبدالرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۱، ص ۱۹۰.

۲-۲. نرجس السادات نعمتی، حجاب از دیدگاه فقهای متاخر، ص ۳-۳، www.weetBalagh.

تمام کثافات گناه از وی زدوده می شود. خداوند با تمام الطافش با او روی می آورد و بعد از آن قلوب همه مومنین از روی رأفت و مهربانی به سوی او رو می آورند.

الف: نگاه در حال قیام

همه فقها اتفاق دارند که «نماز گزار» در حال قیام به محل سجده اش نگاه کند. در این مورد هیچ شبهه و خلافی نیست. در کتب فقهی از جمله العروه الوثقی (۱)، المختصر النافع (۲)، مستند الشیعه (۳)، سلسله الینابیع الفقهیه (۴) به این مورد اشاره شده است که: نگاه کردن نماز گزار در حال قیام به سجده گاه خود مستحب است.

شهید ثانی فرموده: مستحب است نماز گزار، در حال قیام به محل سجده اش نگاه کند و چشمانش نیمه باز بوده و با خشوع و خضوع نگاه کند و از حدقه در آوردن چشم و دوختن چشم به محل سجده پرهیزد (۵).

امام صادق از پدرش و او از حضرت علی علیه السلام روایت کردند که: چشمانت در نماز از محل سجده ات تجاوز نکند (۶).

روایت زراره از امام باقر علیه السلام که فرمودند: «هرگاه برای نماز بلند شدی رو به قبله بایست. چشمانت خضوع داشته و نگاهت را به آسمان بالا نبر و صورتت را به طرف محل سجده ات نگاه دار» (۷).

ظاهر روایات، نگاه به طور کامل را بیان می دارد و نه یک لحظه نگاه کردن. بخصوص در روایت دیگر زراره از امام باقر علیه السلام که فرمودند: «با چشمانت یک جا را بین و به آسمان نگاه نکن» (۸). ظاهر روایت یعنی نگاه چشم در یک محل و دیدن یک جا در همه احوال نماز است.

ص: ۸۲

۱-۱. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۲۱۸. علی بن یوسف بن مطهر، علامه حلی، تبصره المتعلمین فی احکام الدین، ص ۴۳.

۲-۲. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۳۳؛ شیخ طوسی، المبسوط، ج ۱، ص ۱۰۱؛ محمد بن ادریس حلی، السرائر، ج ۱، ص ۲۱۷؛ علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۳، ص ۲۵۴.

۳-۳. احمد بن محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه ج ۵، ص ۶۴، و ص ۲۲۱-۲۲۰.

۴-۴. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه، (اصباح الشیعه) ج ۴، ص ۶۱۸.

۵-۵. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۱۱۵.

۶-۶. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۴، ص ۷۰۹، ح ۷۱۹۴؛ طوسی، تهذیب ج ۲، ص ۳۲۶، باب ۱۵، ح ۱۳۳۴.

۷-۷. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۴، ص ۷۰۹، ح ۷۱۹۳.

۸-۸. همان، ح ۷۱۹۵.

برای فرد نابینا این استحباب برداشته شده، زیرا که استحباب در حال امکان نگاه می باشد نه برای نابینا. برای فرد یک چشم این استحباب ساقط نمی شود. در ادامه صاحب جواهر می گویند: مقصود از محل سجده، جایی است که در آن نماز می خواند نه مکانی که فعلاً بر آن سجده می کند. گردانیدن چشم به طرف آن جایز نیست. برای رکوع و سجود در حال اختیار اشاره به سجده گاه ساقط نمی شود» (۱). رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمودند: «در حال قیام چشم خود را به زیر انداز، و با دیدگانت با حال خشوع نگاه کن؛ زیرا کسی که خضوع دارد این حالت در اعضا و جوارح او مشهود است» (۲). مصداق کامل «الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» (۳).

فقههای مذاهب اهل سنت هم این امر را قبول دارند حنا بله یکی از مستحبات نماز را نگاه نماز گزار در حال قیام به سجده گاهش دانسته اند» (۴). حنفیها هم بر این عقیده هستند (۵). شافعیه گفته اند، نماز گزار به محل سجده اش نگاه می کند (۶).

قَالَ إِمَامٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

«إِذَا تَوَجَّهَ الْمُوءِمِّنُ إِلَى مَضَلَّاهُ لِيُصَلِّيَ قَالَ اللَّهُ. عَزَّوَجَلَّ لِمَلَائِكَتِهِ يَا مَلَائِكَتِي الْآ تَرُونِ إِلَى عَبْدِي؟ هَذَا قَدْ انْقَطَعَ عَن جَمِيعِ الْخَلَائِقِ إِلَيَّ. وَأَمَلِ رَحْمَتِي وَ جُودِي وَرَأْفَتِي؛ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أَخْصُهُ بِرَحْمَتِي وَ كَرَامَاتِي» (۷).

وقتی مومن به خاطر نماز متوجه مصلای خود می شود، خدای عزوجل به ملائکه خود می گوید: ای ملائکه من آیا به سوی بنده من نگاه نمی کنید؟ که از جمیع خلائق بریده و به سوی من توجه نموده و آرزوی رحمت و جود و رأفت مرا دارد. شما (ملائکه) را شاهد می گیرم که رحمت و کرامتم را مخصوص او قرار دادم.

ب: نگاه در حال قنوت

صاحب جواهر (۸) گفته است: نماز گزار در حال قنوت به کف دو دستش نگاه کند.

ص: ۸۳

۱- ۱. محمدحسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۴، ص ۲۱۵.

۲- ۲. ابن بابویه قمی، من لا یحضره الفقیه، ج ۱، ص ۲۹۹، ح ۹۱۷۱۲.

۳- ۳. قرآن کریم، سوره مبارکه مؤمنون، آیه ۱۲.

۴- ۴. عبدالرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۱، ص ۲۴۸.

۵- ۵. همان ج ۱، ص ۲۶۹.

۶- ۶. علامه حلی، تذکره الفقهاء، ج ۳، ص ۲۵۵.

۷- ۷. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۸۲، ص ۲۲۱.

۸- ۸. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۴، ص ۲۱۵.

چنانکه جمعی از فقهای ما این مطلب را ذکر کرده اند، در جامع المقاصد^(۱) این رأی به قول مشهور علمانسبت داده شده، اما نصی در این خصوص وجود ندارد. احتمال دارد از مجموع آن چه که گفته شده، از بالا- بردن دست رو به روی صورت و کراهت بستن چشم در نماز (با توجه به روایات رسیده) و امر به یک جا نگاه کردن، و عدم نگاه به آسمان و با توجه به روایت زراره که در بحث گذشته ذکر شد، می توان استدلال کرد که: در حال قنوت، نگاه چشم به کف دو دست باشد.

فقها هم نگاه چشم در حال قنوت به دستها را پذیرفته اند از جمله، ابن ادریس^(۲) در مستند الشیعه هم آمده: «نماز گزار در حال قنوت به کف دو دستش نگاه می کند به خاطر جمع بین دو خبر مناهی، یکی نهی از نگاه به آسمان. دوم، نهی از فرو بستن چشم در حال قنوت»^(۳).

ج: نگاه در حال رکوع

شیخ در نهاییه گفته: «در حال رکوع چشمانت را ببند و اگر نبستی، چشمت در نماز کاری جز نگاه کردن بین دو قدم پایت نکند.» از امام صادق علیه السلام روایت شده که: «پیامبر از بستن چشمها در نماز نهی کرده»^(۴).

صاحب جواهر می گوید: «به دلیل روایت صحیح زراره نماز گزار باید بین دو قدمش را نگاه کند. این روایت با روایت صحیح حماد، تعارض ندارد. او در روایت خود نماز گزار را بین بستن چشم و نگاه بین دو پایش در حال رکوع مخیر کرده است»^(۵).

در برخی کتب فقهی از جمله منهاج الصالحین^(۶) آمده است: نماز گزار در حال رکوع بین دو قدمش را نگاه می کند. حنفیها هم بر این عقیده اند^(۷).

ص: ۸۴

-
- ۱- ۱. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۲، ص ۳۳۷.
 - ۲- ۲. محمد بن ادریس حلی، السرائر ج ۱، ص ۲۲۹. علامه حلی، مختصر النافع ص ۲۳، تذکره الفقها ج ۳، ص ۲۵۴ سید کاظم طباطبایی یزدی، عروه الوثقی، ص ۲۱۸.
 - ۳- ۳. احمد بن محمد مهدی النراقی، مستند الشیعه، ج ۵، ص ۳۹۱.
 - ۴- ۴. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه (النهاییه) ج ۳، ص ۳۰۰.
 - ۵- ۵. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۴، ص ۲۱۵.
 - ۶- ۶. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین جزء اول (دو جلد در یک مجلد)، لطفی، تهران، دوم ۱۳۹۳ق، ۱۳۵۲ ش، ص ۱۶۷.
 - ۷- ۷. عبد الرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۱، ص ۲۶۹؛ شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۱، ص ۲۲۶؛ علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه، ج ۴، ص ۶۴؛ احمد بن محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه ج ۵، ص ۲۲۱؛ علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۳، ص ۲۵۴. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۲۳.

ابن ادریس گفته است: «نماز گزار چشم خود را در هنگام رکوع ببندد» (۱).

در مستدرک الوسائل آمده: «بستن چشمها در نماز کراهت دارد مگر در رکوع» (۲).

اما زراره از امام باقر علیه السلام روایت کرد که فرمودند: «اذا قمت فی الصلاه... مدّ عنقک و لیکن انظر الی ما بین قدمیک» (۳) یعنی در حال رکوع.

د: نگاه در حال سجده

مشهور فقها معتقدند که: «نماز گزار در حال سجده به طرف بینی اش نگاه کند» (۴).

علامه حلی گفته است: نماز گزار در حال سجود به سر بینی خود نگاه کند (۵).

«حنفها هم بر این نظر اتفاق دارند» (۶).

در مفتاح الکرامه آمده که: «نماز گزار در سجده یا به طرف بینی اش نگاه کند و یا چشمان خود را ببندد» (۷).

صاحب جواهر می گوید: «من نصی در این رابطه نشنیدم» (۸).

اینکه فقها گفته اند: نگاه نماز گزار در حال سجده به طرف بینی اش باشد، به سبب اینکه فکر و قلبش از عبادت خداوند به چیز دیگری مشغول نشود.

ه: نگاه در حال تشهد

محقق می گوید: نماز گزار در تشهد باید به دامن خود نگاه کند. «علامه و دیگران هم با او هم عقیده اند» (۹).

ص: ۸۵

۱-۱. ابن ادریس، السرائر، ج ۱، ص ۲۲۴.

۲-۲. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسائل، ج ۱، المكتبة الاسلامیه. تهران و المكتبة العلمیه بالنجف ذیحجه الحرام، ۱۳۸۲، ص ۴۰۳.

۳-۳. کلینی، فروع کافی، ج ۳، ص ۳۳۷-۳۳۶، ح ۱. ب ۲۹.

۴-۴. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۱۷۱؛ محقق حلی. المختصر النافع، ص ۳۳؛ احمد بن محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه ج ۵، ص ۳۹۱.

۵-۵. سید محمد کاظم یزدی طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۲۸۱؛ شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۱۱۵؛ مسالک الافهام، ج ۱، ص ۲۲۶؛ ابن ادریس، السرائر، ج ۱، ص ۲۲۵؛ محقق ثانی، الجامع المقاصد، ج ۲، ص ۳۰۹؛ علی اصغر مروارید سلسله

- الینایع الفقہیہ (اشارہ السبق)، ج ۴، ص ۷۷۶.
- ۶-۶. علامہ حلّی قواعد الاحکام، ص ۳۴، (چاپ سنگی).
- ۷-۷. محمد جواد حسینی عاملی، مفتاح الکرامہ، ج ۲، ص ۴۴۹.
- ۸-۸. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۴، ص ۲۱۵.
- ۹-۹. محقق حلّی، المختصر النافع، ص ۳۳؛ علامہ حلّی، تبصرہ المتعلمین، ص ۴۳؛ سید محمد کاظم طباطبائی یزدی، العروہ الوثقی ص ۲۳۸؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۲، ص ۳۰۹؛ علی اصغر مروارید، سلسلہ الینایع الفقہیہ، (اشارہ السبق) ج ۴، ص ۷۷۶.

صاحب جواهر گفته: «من نصی در این رابطه ندیده ام، بجز در کتاب فقه الرضا علیه السلام آمده که: چشمانت در وقت سجده به طرف بینی ات و بین دو سجده و همچنین در هنگام تشهد به دامت باشد» (۱).

شهید ثانی هم اشاره کرده اند که: تمام مستحبات برای موضع نگاه در روایات وارد شده، به استثنای این مورد که تنها اصحاب و علما آن را بیان کرده و ما بر دلیل آن واقف نیستیم، به لحاظ اینکه دل از اضطراب بیرون آوریم (۲).

حنفیها «هم نگاه به دامن را در حال تشهد مستحب دانسته اند» (۳).

نگاههای مکروه در نماز

کراهت دارد نماز گزار در نماز به اطراف و راست و چپ خود نگاه کند (۴). مذاهب چهارگانه هم معتقدند که: توجه و نگاه کردن به چپ و راست بدون ضرورت کراهت دارد، و همچنین بستن چشم و نگاه به آسمان هم مکروه می باشد (۵).

صاحب عروه، یکی از مکروهات در نماز را فرو بستن چشم دانسته اند (۶).

از جمله نگاههای مکروه، نگاه به نقش انگشتر و قرآن و کتاب و در حال نماز می باشد (۷).

شهید ثانی نیز قائل به کراهت نگاه کردن به صفحات قرآن شده اند. اما اگر مانعی از رویت وجود داشته باشد، نماز مکروه نیست (۸).

امام صادق علیه السلام فرمودند: «هر کس در حال نماز به قرآن یا کتاب یا نقش انگشتر نگاه کند، نمازش را تباه کرده» (۹). مقصود از کراهت، چرخاندن نگاه به اطراف بوده

ص: ۸۶

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۴، ص ۲۱۵.

۲- ۲. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۱۱۵.

۳- ۳. عبد الرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۱، ص ۲۶۹.

۴- ۴. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۳۴.

۵- ۵. عبد الرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۱، ص ۲۷۷.

۶- ۶. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۲۵۱.

۷- ۷. همان ص ۲۵۱.

۸- ۸. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۹۰.

۹- ۹. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسائل، ج ۱، ص ۴۰۶.

و یا اشتغال چشم به قرآن و به چپ و راست فرد نماز گزار است. این امور باعث بر هم زدن تمرکز و توجه و التفات قلبی به اذکار نماز شده و حالت خشوع و خضوع و در درگاه باری تعالی را از او می گیرد.

در روایتی از حسن بن صیقل آمده که از امام صادق علیه السلام: «در باره مردی سؤال کردم که نماز می خواند. در قرآن نگاه می کرد و از روی آن می خواند، در حالی که چراغی نزدیک او روشن بود؟ فرمودند: «اشکال ندارد» (۱).

کراهت این نگاهها به سبب این است که باعث از بین رفتن توجه قلبی و تمرکز به نماز و اذکار آن و فراموشی انسان نسبت به اینکه در برابر خالقش ایستاده می شود.

نگاه امام بعد از نماز استسقاء

مستحب است امام بعد از نماز استسقاء بر منبر رود و رو به قبله کند و صد مرتبه با صدای بلند «الله اکبر» بگوید. سپس به طرف راستش نگاه کند و صد مرتبه «سبحان الله» بگوید. پس از آن به مردم سمت چپ خود نگاه کند و صد مرتبه «لا اله الا الله» بگوید و رو به مردم کند و صد مرتبه خدا را حمد نماید (۲). مثلاً «الحمد لله» بگوید.

مشاهده امام توسط مأموم

مأموم باید امام را در جمیع احوال نماز مشاهده کند. اگر در صفوف بعدی قرار دارد که نمی تواند امام را ببیند، باید کسی را (مأموم) که امام را می بیند، اگر چه به چند واسطه باشد ببیند. مثلاً زید، عمر را، عمر بکر را و بکر، خالد را در تمام حالات مشاهده کند.

هرگاه بین امام و مأموم جسمی باشد که مانع از مشاهده امام شود، در صورتی که حایل و مانع از مشاهده امام در جمیع احوال باشد، نماز جماعت باطل است.

ص: ۸۷

۱-۱. ابی جعفر محمد بن حسن طوسی، تهذیب الاحکام فی شرح المقنعه للشیخ المفید، ج ۲، دارالفکر، تهران، دوم ۱۳۹۰ ه. ق، ص ۲۹۴، ح ۱۱۸۴، باب ۱۵.

۲-۲. ابن ادریس سرائر، ج ۱، ص ۳۲۶؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۲۴۶؛ کلینی همین مطلب در کتاب «فروع کافی»، ج ۳، ص ۴۶۰، ب ۸۹. آورده شده تحت عنوان این که «يلتفت الى الناس عن يمينه فتسبيح الله مانه تسبيحه رافعاً بها صوته».

«وجود حایل مثل دیوار یا پرده بین امام و مأوم که مانع از مشاهده امام شود صحیح نیست، مگر آن که مأوم زن باشد»(۱).

اگر حایل کوتاه باشد مانع از مشاهده محسوب نمی شود، که در حال نشستن مانع محسوب می شود نه در حال قیام به دلیل کوتاهی حایل. اگر وقت شروع به نماز حایلی موجود باشد که در حال قیام مانع از مشاهده امام نباشد و در حال رکوع و سجود مانع باشد، اما می داند که در وقت رکوع یا نشستن از بین می رود و یا بالعکس، احتیاط آن است که از اول داخل جماعت نشود، زیرا وجود حایل بین امام و مأوم صادق است(۲).

اگر حائل غیر مستقر و غیر ثابت بوده، قبل از شك در شمول اطلاق حائل بر آن استصحاب بقای امامت می شود. برای از بین رفتن شك مثلاً، از جهت دور بودن مانع و عدم ثبوت مانع، استصحاب در این موارد از بین برنده شك می باشد(۳).

در کتاب «الفقه» آمده: وجود حائلی کوتاه که مانع از مشاهده در همه احوال نماز نباشد، مثلاً مانع در حال سجده نباشد، اشکال ندارد(۴).

علی الظاهر در نماز حائل نبودن بین امام و مأوم شرط است. جمله فقها بر آن تصریح کرده اند. مراد از مشاهده، مشاهده عادی است نه دیدن وسیله و ابزار مثل دوربین و مانند آن. فقها در بعضی موارد حائل شیشه ای، پنجره و مانند آن را از این موارد خارج کرده اند. اگر امام را مشاهده کند جایز است، زیرا حکم، دائرمدار مشاهده است(۵).

«در عرف، تاریکی، ستر و حجاب نمی باشد و شخص نایینا هم حاجب نیست. فقها بر این امر اتفاق دارند، و گرنه در نص به آن اشاره می شد»(۶).

در کتاب «الفقه»، حایل ندانستن آن را از امور بدیهی دانسته که احتیاج به استدلال ندارد. غبار و باران و برف هم اینگونه هستند(۷).

ص: ۸۸

۱- ۱. ابوالقاسم نجم الدین جعفر بن حسن، شرایع الاسلام فی مسائل الحلال و الحرام، (دو جلد در یک مجلد)، دار الهدی للطباعه و النشر، قم، سوم ۱۹۸۳ ۱۴۰۳، ص ۹۲-۹۳.

۲- ۲. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۲۷۳.

۳- ۳. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۷، ص ۲۴۴-۲۴۵.

۴- ۴. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه، ج ۵، ص ۳۶۸.

۵- ۵. همان، ج ۵، ص ۲۸۸.

۶- ۶. محمد حسن نجفی جواهر الکلام، ج ۳، ص ۴۲۷.

۷- ۷. سید محمد حسینی شیرازی، الفقه، کتاب صلوه، ج ۵، ص ۳۸۸.

در «عروه الوثقی» آمده که: «ظلمت و تاریکی و مانند آن اگر مانع دیدن شود حایل نیست. هم چنین فاصله شدن نهر باریک و جاده در صورتی که مقداری فاصله بین آنها شود که در جماعت اخلاص ایجاد کند. هر گاه بین آنها با شبکه یا تور فاصله باشد، حایل محسوب نمی شود، هر چند بنا بر احتیاط، اجتناب از آن بهتر است. خصوصاً در صورتی که سوراخهای آن تنگ باشد که منع آن در این صورت قوی تر است. زیرا که حایل محسوب می شود» (۱).

روایت صحیح زراره از امام صادق در «الکافی» و «الفقیه» آمده که فرمودند: «اگر عده ای نماز بخوانند، نباید بین امام و آنها فاصله باشد. اگر فاصله بود، امام بر آنها نیست. در هر صفی که نماز گزاران با امام نماز می خوانند نباید بین آنها و امام فاصله باشد. آنجایی که فاصله است نماز نیست. اگر بین نماز گزاران ستر و دیوار باشد، نماز آنها صحیح نبوده مگر آنکه حایل در باشد» (۲).

اگر کسی خارج از مسجد نماز بخواند، در حالی که بین امام و مأموم حایلی نباشد و یا بین امام و صفهای متصل به امام که امام را می بینند، حایل نباشد. و اگر صفها به بازار و درها و ستونها برسد که بعضی از مأمومین، برخی دیگر را مشاهده کنند، نماز صحیح می باشد» (۳).

شیخ در خلاف گفته: «اگر بین مأمومین و صفهای نماز حایل باشد که مانع از گذشتن از میان صفها و مشاهده امام شود، نماز صحیح نیست، چه حایل دیوار مسجد یا دیوار خانه باشد و یا دیوار مشترک بین مسجد و خانه باشد. شافعی هم این نظر را دارد. ابوحنیفه گفته: همه این موارد حایل نمی باشد. اگر در خانه اش همراه با نماز جماعت و امام در مسجد نماز بخواند، نماز او صحیح است» (۴).

«نبودن حایل که مانع دیدن امام است، در صورتی است که مأموم مرد باشد. ولی اگر زن به مرد اقتدا کند وجود حایل بین او و امام یا بین او و مأمومین مرد مانعی ندارد، ولی وجود حایل بین زن و زنهای مأموم دیگر که واسطه اتصال به امام هستند و بین زن و امام اگر زن باشد بر فرض مشروع بودن امام جماعت شدن زن محل

ص: ۸۹

۱-۱. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۲۷۳.

۲-۲. مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۸، ص ۵۵.

۳-۳. ابی جعفر محمد بن حسن بن علی طوسی، المبسوط فی فقه الامامیه، ج ۱، ص ۱۵۶.

۴-۴. شیخ طوسی، الخلاف ج ۱، ص ۵۵۷.

فصل سوم نگاه روزه دار

نگاه روزه دار

چشم روزه دار

حقیقت روزه داری، تمرین و مراقبت نفس، برای راهجویی به مراتبی از تقوی و یافتن توان خویشتن داری و گامی به سوی کمال یابی است. روزه داری تنها تحمل گرسنگی و تشنگی نیست. اگر روزه دار زبان و گوش و چشم و اعضای خویش را از گناه و گرایش به باطل حفظ نکند، در حقیقت روزه پذیرفتنی نگرفته است.

امام صادق علیه السلام فرمودند: «هرگاه روزه گرفتی پس باید گوش و چشمت و عورت و زبانت روزه باشد، پس چشمانت را از آنچه که حلال نیست فروبند، و به آن نگاه نکن و آنچه را که حلال نیست گوش نده...»(۲).

نگاه روزه دار به همسرش

نگاه مرد به همسر خود جایز است. و اگر روزه دار به همسرش نگاه کند و منی از او خارج شود، برخی فقها بر این عقیده اند که «اگر محتلم شود چیزی بر او نیست»(۳). زیرا نگاه مرد به همسرش حلال و جایز می باشد. عده ای می گویند: «بدون آن که او را ببوسد، چیزی بر او نمی باشد»(۴).

ص: ۹۰

۱- ۱. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص ۲۵۳.

۲- ۲. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه، ج ۶، ص ۳۱.

۳- ۳. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۶، ص ۴۵.

۴- ۴. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۳، ص ۲۷۹. شیخ طوسی، الخلاف ج ۲، ص ۱۹۳.

صاحب جواهر نگاه روزه دار به همسرش را موجب وجوب قضای روزه نمی داند، بلکه این رای اولی و بهتر است. اما اگر عادت به احتلام شدن داشته و از نگاه قصد خروج منی را دارد، کفاره بر او واجب می شود و بهتر است قضای روزه را به جا آورد» (۱).

نگاه روزه دار به زن بیگانه

هدف عالی روزه این است که سبب تعدیل غرایز روزه دار، و رشد معنویت و صفات پسندیده در نهاد بشر شود. به طوری که اگر برخی صفات نادرست در وجود انسان در طی ماه ها رسوخ کرده، در این ماه توسط روزه داری از بین می رود. اگر روزه دار بخواهد در این ماه با نگاه به نامحرم از او لذت ببرد، این عمل ناروا سبب عدم مقبولیت روزه اش در درگاه حق تعالی می شود. نگاه مرد به زن نامحرم در هر حال حرام است. بر روزه دار هم جایز نیست در حال روزه به زن بیگانه نگاه کند. امام صادق علیه السلام فرمودند: «هرگاه روزه بودی پس با گوش و چشمت و موی و پوست روزه باش» (۲).

اگر روزه دار به زنی که بر او حلال یا حرام باشد نگاه کند آیا روزه اش باطل می شود یا نه؟

بین فقها اختلاف است. برخی چون شیخ در خلاف گفته: «هرکس به آنچه که بر او حلال نیست با شهوت نگاه کند و منی از او خارج شود، باید قضای روزه را بگیرد و کفاره ای بر او نیست» (۳). صاحب جواهر به شیخ مفید و سلار این قول را نسبت داده (۴). ابن ادریس هم این نظر را صحیح دانسته، (۵) زیرا دلیلی بر دادن کفاره نداریم. «اصل براءت ذمه از کفاره است. اجماع علمای شیعه هم بر آن دلالت دارد» (۶).

عده ای از علما مانند: علامه در «مختلف» به نقل از سید مرتضی می نویسند: هرگاه کسی در انزال منی تعمد داشته باشد، بر او قضا و کفاره روزه واجب می شود

ص: ۹۱

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام ج ۶، ص ۱۶۳.

۲- ۲. محمد بن حسن حرعاملی، وسایل الشیعه. ج ۷، ص ۱۱۶، ح ۱۳۱۲۳.

۳- ۳. شیخ طوسی، خلاف ج ۲، ص ۱۹۸ و المبسوط، ج ۱، ص ۲۷۲.

۴- ۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۲، ص ۱۶۲.

۵- ۵. ابن ادریس، السرائر ج ۱، ص ۳۸۹.

۶- ۶. شیخ طوسی، خلاف ج ۲، ص ۱۹۸.

اگر چه بدون نزدیکی باشد. ابن براج، هم همین نظر را دارد. علامه گفته: با تکرار نگاه قضای روزه بر او واجب می شود(۱).

شهیدین گفته اند: «اگر روزه دار با نگاه حرامش قصد احتلام داشته و به قصد گناه نگاه کند، اقرب این است که کفاره هم بدهد، بخصوص اگر به این کار عادت کرده باشد»(۲). دلیل بر فساد و بطلان روزه و وجوب قضای روزه، نگاه حرام است. اگر ناظر واجد این دو صفت (قصد خروج منی و عادت به نگاه) نباشد. حداقل فعل مزبور (نگاه کردن) نهی شده است و کمترین مرتبه نهی چنانکه در علم اصول مقرر شده، فساد عمل است(۳).

شافعی و ابوحنیفه و ثوری گفته اند: روزه با خروج منی از فرد به سبب نگاه، باطل نمی شود. احتلام بدون نزدیکی، مانند احتلام با فکر و خیال است. احمد حنبل و مالک و حسن بصری معتقدند: با نگاه روزه مطلقاً فاسد می شود، زیرا انزال منی با نگاهی بود که از آن لذت برده است و امکان اجتناب از آن نگاه برای او بوده، و مانند احتلام به لمس موجب بطلان روزه می شود(۴). اگر بگوییم که نگاه باعث بطلان روزه، شده چنانکه مالک گفته فرقی بین تکرار و عدم تکرار نگاه نمی باشد.

انس بن مالک از رسول اکرم روایت کرد که فرمودند: «هر کس پشت سر زنی با نگاهش دقت نماید تا اینکه حجم بدنش را از بالای لباس نگاه نماید، در حالی که روزه دار هم هست، او روزه اش را افطار کرده است»(۵).

روایت هلال ماه

اول ماه با رویت هلال شناخته می شود. دیدن هلال ماه به چند امر ثابت می شود:

اولین راه ثبوت هلال، دیدن هلال شب اول ماه است. اینکه فرد خود هلال ماه را با چشم بیندوبر کسی که ماه را دیده، روزه بر او واجب است و در حق دیگری که ماه را ندیده این حکم، اثبات نمی شود. در وجوب روزه بر کسی که گر چه به تنهایی

ص: ۹۲

۱- ۱. علامه حلی مختلف الشیعه، ج ۳، ص ۲۷۹.

۲- ۲. شهید اول. اللمعه الدمشقیه، ص ۲۶؛ شهید ثانی، الروضه البهیة ج ۱، ص ۲۰۱.

۳- ۳. شهید ثانی، الروضه البهیة ج ۱، ص ۲۰۱.

۴- ۴. علامه حلی تذکره الفقها ج ۶، ص ۲۴.

۵- ۵. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۹۲، موسسه الوفاء، بیروت، لبنان، سوم، ۱۹۸۳-۱۴۰۳، ص ۲۹۰، ح ۷.

ماه را دیده، هیچ اختلاف و شبهه ای بین علما نیست. اگر این فرد شهادت بدهد که ماه را دیده، شهادتش در حق دیگران قبول نمی شود، و بر خود او روزه واجب است. «به همین گونه به هنگام مشاهده هلال ماه شوال باید افطار کند، به دلیل صدق رویت هلال ماه رمضان که مأمور به روزه گرفتن است و افطار کند با دیدن هلال ماه شوال، و به دلیل روایات مستفیض و متواتر و اجماع بر رویت این قول به سبب شهرت مورد اتفاق مشهور فقهاست» (۱).

صاحب شرایع می گوید: «کسی که ماه را ندیده، روزه گرفتن بر او واجب نیست، مگر آن که سی روز از ماه شعبان گذشته باشد و یا گروهی از مردم بر دیدن ماه اتفاق داشته باشند» (۲). به دلیل اصل و ظاهر بسیاری از نصوص (۳).

«با دیدن هلال ماه در یک شهر و یا اشتراک افق آن شهر با مکان دیگر، در اثبات رویت هلال کافی است، به گونه ای که اگر هلال را در این شهر ببیند در شهر دیگر هم دیده می شود، با دیدن هلال در یک شهر، اماره ای قطعی بر اتمام ماه و آغاز ماه جدید قمری برای اهل زمین است، نه خصوص سرزمینی که هلال را در آن می بیند، و برای شهری که با آن شهر در افق متحد باشد» (۴).

در اثبات رویت هلال ماه دو دیدگاه وجود دارد:

اشاره

(۱) دیدگاه مشهور: دیدن هلال و ثابت شدن ماه در افق، تنها برای همان افق و افقهای نزدیک به آن، اعتبار دارد و سرزمینهایی دور و افقهای گوناگون را در بر نمی گیرد.

(۲) دیدگاه غیر مشهور: دیدن هلال و ثابت شدن ماه در سرزمینی، برای دیگر سرزمینها کافی است و می توان با دیدن هلال و ثابت شدن ماه در هر سرزمینی از کره زمین، روزه گرفت، یا روزه گشاد (۵).

علما بر هر یک از این دو دیدگاه نقدهایی نوشته اند و دیدگاه جدیدی به عنوان «نظریه اختصاص» ارائه داده اند. برای بیان دیدگاه اختصاص چند دلیل آورده اند (۶).

ص: ۹۳

۱- ۱. محمدحسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۶، ص ۱۹۶.

۲- ۲. ابوالقاسم نجم الدین جعفر بن حسن، شرایع الاسلام، ص ۱۴۸.

۳- ۳. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۲۷۳.

۴- ۴. همان، ص ۲۷۵.

۵- ۵. حسین ثابت قدم وحید، نگاهی نو به ثابت شدن ماه و گوناگونی افقها، ص ۱ www.Hawzah.net

۶- ۶. همان، ص ۳.

دلیل نخست :

آیه شریفه: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ»^(۱). هر کس این ماه را درک کند، باید روزه بدارد.

محقق اردبیلی در استدلال به این آیه شریفه می نویسد: «ظاهر این است که مراد از: «مَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ» دیدن ماه در سرزمینی است که در آن حضور دارند و آنچه به ذهن تبادر می کند همین امر است»^(۲).

دلیل دوم: اطلاق روایتهای دیدن:

روایات مطلق متواتری وجود دارد که بر آغاز و انجام ماه و با دیدن، دلالت دارند. در این روایتها، اموری مانند: هم افقی و نزدیکی دیده نمی شود»^(۳) رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمودند: «صَوْمُوا لِلرَّوْعِيَةِ وَأَفْطَرُوا لِلرَّوْعِيَةِ»^(۴).

امام رضا علیه السلام در حدیثی فرمودند: «الصَّوْمُ لِلرَّوْعِيَةِ وَالْفِطْرُ لِلرَّوْعِيَةِ»^(۵).

«مفاد این روایات، روزه گرفتن و روزه گشادن و به دیگر سخن، ثابت شدن ماه، به دیدن هلال است. و چون بنا بر انگار در شهرهای نزدیک به شهری که در افق آن هلال دیده شده، دیدن هلال رخ نداده، ماه نیز ثابت نخواهد بود»^(۶).

دلیل سوم: روایاتی که از شک و گمان بازمی دارند

امام صادق علیه السلام می فرماید:

«فِي كِتَابِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ . صُمْ لِرَّوْعِيَّتِهِ وَ أَفْطِرْ لِرَّوْعِيَّتِهِ وَ إِيَاكَ وَ الشَّكَّ وَ الظَّنَّ»^(۷).

در کتاب علی علیه السلام است که با دیدن هلال روزه بگیر و با دیدن آن، روزه بگشای و در امر هلال از شک و گمان پرهیز.

رویت هلال، به ظن و گمان صحیح نیست. باید با قطع و یقین به رویت هلال روزه گرفت و یا افطار کرد. فضل بن عبدالملک از امام صادق علیه السلام روایت کردند که: «الصَّوْمُ لِلرَّوْعِيَةِ وَ لَيْسَ الرَّوْعِيَةُ ان يَرَاهُ وَ اِحْدُ وَ اثْنَانِ وَ لَاحْمَسُونَ»^(۸)؛ روزه بر مبنای رویت

ص: ۹۴

۱-۱. قرآن کریم، سوره مبارکه بقره / ۱۸۵.

۲-۲. مقدسی اردبیلی، مجمع الفائده و البرهان، ج ۵، ص ۲۹۴.

۳-۳. حسین ثابت قدم، نگاهی نو به ثابت شدن ماه و گوناگونی افقها، ص ۱۱ www.hawzah.net.

۴-۴. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل، ج ۱، ص ۵۷۱.

- ۵-۵. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل ج ۷، ص ۱۸۳، ح ۱۳۳۴۶.
- ۶-۶. حسین ثابت قدم، نگاهی نوبه ثابت شدن ماه و.... ص ۱۱.
- ۷-۷. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل ح ۷، ص ۱۹۲؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۴، ص ۱۵۸.
- ۸-۸. ابن بابویه قمی. من لایحضره الفقیه، ج ۲، ص ۹۵، ح ۳۳۷.

است و رویت این نیست که یک یا دو نفر یا پنجاه نفر آن را ببینند.»

یعنی با یقین و اطمینان به رویت هلال، روزه بگیرد، با پیشگویی منجمان و با عدم اطمینان هلال ثابت نمی شود.

دومین راه ثبوت هلال: شهادت دو مرد عادل به اینکه هلال ماه را دیده اند.

صاحب جواهر می گوید: اگر مردم اتفاق بردیدن ماه نداشته باشند دو شاهد عادل شهادت می دهند، اما اگر بگویند آنها را نمی شناسیم. بعضی گفته اند: شهادتشان قبول نمی شود. صدوق و شیخ ابن زهره، ابن حمزه، براج، ابوالصلاح معتقدند که با علت وجود ابر و دود و غبار در آسمان پذیرفته می شود. در صورت نبودن علت خاص، شهادت پنجاه نفر معتبر می باشد^(۱).

علامه در المختلف به نقل از «المقنع» آورده: «در شهادت به رویت هلال، کمتر از قسامه پنجاه شاهد جایز نیست. و شهادت دو مرد عادل اگر خارج از شهر باشد و یا در خود شهر باشد جایز است»^(۲).

اقتضای قبول شهادت آنها، خروج از شهر است. شیخ در «النهایه» آورده که: اگر در آسمان پدیده ای مثل غبار، ابر و... باشد که هلال دیده نمی شود، باید پنجاه شاهد، از اهل شهر شهادت دهند که ماه را دیده اند. و یا دو شاهد عادل از خارج شهر شهادت به رویت دهد^(۳). روشن است که شیخ شهادت پنجاه نفر را برای حصول شیاع معتبر دانسته و اگر کمتر از آن باشد معتبر نمی داند.

امام خمینی قبول شهادت دو عادل مبتنی بر دیدن ماه را اگر مستند به علم و قطع باشد، کافی می دانند، و فرموده اند: لازم نیست که دو عادل در یک زمان ماه را دیده باشند و اینکه هر دو در یک شب دیده و در اوصاف اتفاق دارند کافی است مگر بعضی اوصاف خارجی که احتمال اختلاف در تشخیص آنها می رود، مثلاً اینکه بگویند ماه بلند بود. یا در طرف شمال یا جنوب بود، اگر اختلافشان شدید نباشد قبول شهادتشان بعید نیست. اگر یکی از صفات را بر خلاف واقع بگویند شهادتشان قبول نیست»^(۴).

ص: ۹۵

۱-۱. محمدحسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۶، ص ۱۹۶.

۲-۲. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۳، ص ۳۴۵.

۳-۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (النهایه)، ج ۶، ص ۱۳۴.

۴-۴. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۲۹۶.

اگر دو شاهد نزد حاکم، بینه آورند که ماه را دیده اند، شهادتشان پذیرفته می شود. اگر بینه ای نداشته باشند، شهادت آنها مقبول نیست.

شهید در «شرح اللمعه» فرموده: «اگر مردم بر دیدن ماه اتفاق نداشته باشند، دو شاهد به رویت هلال شهادت می دهند. بعضی گفته اند: شهادتشان قبول نمی شود، و برخی گفته اند، مطلقاً قبول می شود اظهر همین قولی است»^(۱).

برخی گفته اند: «هلال به شهادت دو فرد عادل ثابت نمی شود. اگر شهادت به رویت هلال ندهند، بلکه شهادت علمی و قطعی دهند به اینکه ما علم به رویت هلال داریم از روی حساب و یا از روی جادو و یا از قرائن مانند علم به عدم رویت هلال در سه روز آخر ماه، این علم نفعی برای دیگری ندارد و برای خودشان منفعت دارد»^(۲).

امام صادق علیه السلام فرمودند: «در رویت هلال به جز شهادت پنجاه مرد اگر در شهر باشند قبول نمی شود (عدد قسامه). اگر خارج از شهر باشند، شهادت دو مرد عادل قبول می شود»^(۳).

بنابر نظریه اختصاص، در فرض صاف بودن آسمان، ثابت شدن ماه به دیدن هلال در یک منطقه یا شهر، ویژه همان شهر یا ناحیه است و به شهرهای نزدیک یا دور و به طور کلی هر ناحیه ای که هلال در آن با چشم در خور دیدن نباشد، گسترش داده نمی شود. بر این اساس، در شب بیست و نهم هر ماه، هر منطقه خودش عهده دار دیدن هلال شده و ثابت شدن ماه در گرو چنین دیدنی خواهد بود و بر دیدن دیگر ناحیه ها اثری بار نخواهد شد.

با فرض ابری بودن آسمان، تنها دیدن هلال در سرزمینهای هم افق ثابت قمری و در سرزمینهایی که اگر آسمان آنها صاف باشد، همواره هلال را یکسان و به گونه مشترک خواهند دید. برای یکدیگر معتبر خواهد بود. به عبارت دیگر، در این فرض تنها دیدن آن دسته از سرزمینهایی که کاشف از وجود هلال در خور هلال دیدن در منطقه ابری است، معتبر خواهد بود و سبب ثابت شدن ماه در منطقه ای ابری خواهد شد»^(۴).

ص: ۹۶

۱-۱. شهید ثانی، الروضه البهیه ج ۱، ص ۲۰۶.

۲-۲. محمد حسینی شیرازی، الفقه (کتاب الصوم) ج ۲، ص ۱۵۶.

۳-۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه (الهدایه بالخیر) ج ۶، ص ۹۶.

۴-۴. حسین ثابت قدم، نگاهی نو به ثابت شدن ماه، ص ۳۸.

امام صادق علیه السلام فرمودند: هر گاه هلال ماه رمضان را دیدی با انگشت به آن اشاره نکن، و دستانت را به طرف آسمان بلند کن خطاب به هلال بگو: «رَبِّي وَ رَبِّكَ اللهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ اللهُمَّ أَهْلَهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ وَالسَّلَامِ وَالسَّلَامَةِ وَالْمُسَارِعَةِ إِلَى مَا تُحِبُّ وَ تَرْضَى. اللهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَهْرِنَا هَذَا وَ ارْزُقْنَا عُونَهُ وَ خَيْرَهُ وَ اصْرِفْ عَنَّا ضُرَّهُ وَ شَرَّهُ وَ بَلَاءَهُ وَ فِتْنَتَهُ» (۱).

پروردگار من و تو خداوند جهانیان است. خداوندا، بر ما امنیت و ایمان، سلامتی و اسلام و کمک به آنچه که دوست داری و به آن راضی هستی ارزانی دار. پروردگارا، به ما در این ماه، توفیق کمک و خیر ارزانی دار و شر و بدی و بلا و فتنه را از ما دور کن.

شیخ مفید در «المقنعه» می گوید: «در هنگام رویت هلال، سنت ثابتی از رسول الله صلی الله علیه و آله رسیده که دعا در هنگام رویت هلال خوانده شود. دعایی که از امام صادق و امام باقر علیهم السلام رسیده بخواند:

«اللَّهُمَّ أَهْلَهُ عَلَيْنَا وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِنَا وَ أَشْيَاعِنَا وَ أَخْوَانِنَا بِأَمْنٍ، وَ إِيْمَانٍ، وَ سِلَامٍ، وَ سِلَامَةٍ، وَ تَقْوَى، وَ عَافِيَةٍ مُجَلَّلَةٍ، وَ رِزْقٍ وَاسِعٍ حَسَنٍ، وَ فَرَاغٍ مِنَ الشُّغْلِ، وَ اكْتِفَاءٍ فِيهِ بِالْقَلِيلِ مِنَ التَّوْمِ، وَ مُسَارِعَةٍ فِيْمَا تُحِبُّ وَ تَرْضَى، وَ نَبْتِنَا عَلَيْهِ. اللهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي هَذَا الشَّهْرِ، وَ ارْزُقْنَا بَرَكَتَهُ، وَ خَيْرَهُ، وَ عُونَهُ، وَ غَنَمَهُ، وَ فَوْزَهُ، وَ اصْرِفْ عَنَّا شَرَّهُ، وَ صَرَّهُ، وَ بَلَاءَهُ، وَ فِتْنَتَهُ. اللهُمَّ مَا قَسَمْتَ فِيهِ مِنْ رِزْقٍ، أَوْ خَيْرٍ، أَوْ عَافِيَةٍ، أَوْ فَضْلٍ، أَوْ مَغْفِرَةٍ، أَوْ رَحْمَةٍ، فَاجْعَلْ تَصْبِيئَنَا فِيهِ الْأَكْثَرَ، وَ حَظَّنَا مِنْهُ الْأَوْفَرَ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (۲).

نگاه معتكف

نگاه معتكف به زن بیگانه و یا همسر خود موجب بطلان اعتكاف می شود یا نه؟ صاحب عروه معتقد است: نگاه با شهوت معتكف به کسانی که نگاه به آنها جایز نمی باشد حرام است، هرچند، احتیاط، اجتناب از این نگاه است. اگر نگاه حتی به طریق حلال باشد، مثل نگاه به همسر که سبب احتلام شود، حرام است (۳).

ص: ۹۷

۱-۱. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (هدایه بالخیر) ج ۶، ص ۳۰.

۲-۲. شیخ مفید، المقنعه، جزء دوم، ص ۳۱۵.

۳-۳. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۳۸۴.

علامه در مختلف به رأی ابن جنید که گفته: نگاه بعد از نگاه (تکرار نگاه) با شهوت توسط معتکف باعث فساد اعتکاف می شود، اشکال گرفته و فرموده: «در فاسد شدن و بطلان اعتکاف با نگاه شهوت آلود و بوسیدن اشکال است، چرا که دلیلی بر حرمت نگاه و بوسیدن با شهوت که باعث فساد اعتکاف شود، نمی باشد»^(۱).

آیه الله حکیم طباطبایی هم گفته: «دلیل مخالفت ابن جنید مشخص نیست»^(۲).

ص: ۹۸

۱-۱. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۳، ص ۳۵۳۳۵۲.

۲-۲. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۸، ص ۵۸۷.

اشاره

حج، واجبی است که جوهره ایمان را در فرد و جامعه زیاد می کند، زیرا انسان به سوی خدا حرکت و دعوت الهی را اجابت کرده، فرشتگان مقرب الهی او را احاطه می کنند و دلش به وسیله ایمان پر از هیجان می شود، تقوا را متجلی می سازد.

حج در رأس قله شعائر ایمانی قرار دارد و خداوند آن را وسیله ای جهت رهایی انسان از قید و بندها و سختیها و عذاب الهی قرار داده است. حج کوره ذوب گناهان، میعاد دلباختگان و شب زنده داران است، اردوی دلدادگی و شیفتگی است، لبیک گفتن در میقات و فاست، لبیک شروع احرام است.

قطع تلبیه

تلبیه در حکم تکبیره الاحرام نماز در حج است، آغاز یک قیام توحیدی است. التماس در دوستی با خداست، شروع احرام است. ائمه ما هنگامی که در میقات برای لبیک گفتن می ایستادند، برای به دست آوردن آمادگی لازم و انتقال به مرحله پرواز، حالشان دگرگون می گشت و گاه دقایقی آنان را یارای لبیک گفتن نبود. بعد از حرکت از میقات، لبیک را ادامه می دهند تا محدوده معینی که لبیک باید قطع شود و جایگاه آن در هر نوع حجی متفاوت است.

الف) حج تمتع

مشهور فقها بر این عقیده اند که: کسی که حج تمتع به جا می آورد وقتی که خانه های مکه را مشاهده کرد باید تلبیه را قطع کند.

معتمر در حج عمره تمتع، تلبیه راهنگام مشاهده خانه های مکه از زمانهای قدیم قطع می کرد وحدآن برای کسانی که از راه مدینه می آمدند عقبه المدینین (عقبه اهل مدینه) که مکانی معروف است می باشد(۱).

شیخ گفته: مُحرم در حج عمره از میقات محرم می شود، تلبیه را هنگام دخول در حرم قطع می کند، و اگر حج تمتع به جای آورد، هنگام مشاهده خانه های مکه تلبیه را قطع می کند. مالک هم این رأی را پذیرفته، اما گفته اگر قبل از میقات محرم شود با دیدن خانه های مکه تلبیه را قطع می کند، شیخ به اجماع علما بر این نظر خود استناد کرده است(۲).

علامه هم در مستند بر آن ادعای اجماع محقق و محکم کرده به دلیل آنچه که از روایات استفاده می شود(۳).

از جمله روایات رسیده در این باب، روایت حلبی از امام صادق علیه السلام است که فرمودند: «تمتع هنگامی که خانه های مکه را مشاهده کرد تلبیه را باید قطع کند»(۴).

در حد خانه های مکه بین فقها اختلاف است. علامه در مختلف گفته: «ابی عقیل حد خانه های مکه را عقبه المدینین و ابطح می داند، و ابن بابویه و پسرش حد خانه های مکه را عقبه المدینین دانسته اند»(۵).

در روایت موثق معاویه ابن عمار از امام صادق آمده که فرمودند: «هرگاه در حج تمتع داخل مکه شدی، با دیدن خانه های مکه، تلبیه را قطع کن. حد خانه های مکه قبل از امروز عقبه اهل مدینین بود و مردم در مکه بناهایی پدید آوردند که پیشتر نبود. پس لبیک را قطع کن و تا می توانی تکبیر و تهلیل (لااله الا الله) بگو و حمد و ثنای خداوند عزوجل را به جا آور»(۶).

ص: ۱۰۰

۱-۱. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۲۵۷؛ روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص؛ محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۶، ص ۴۷۶؛ علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۴، ص ۶۰ ۶۰، تذکره الفقها ج ۷، ص ۲۵۳؛ علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه، (النهایه)، ج ۷، ص ۱۷۷.

۲-۲. شیخ طوسی، خلاف ج ۲، ص ۳۳۱.

۳-۳. علامه حلی، مستند الشیعه، ج ۱۱، ص ۳۲۲.

۴-۴. همان ج ۱۱، ص ۳۲۲؛ شیخ طوسی، التهذیب ج ۵، ص ۹۴، ح ۳۰۷، باب اول؛ سید محمد بن علی موسوی عاملی، مدارک الاحکام، ج ۷، موسسه آل بیت لاحیاءالنراث، بیروت، اول، ص ۲۹۵.

۵-۵. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۴، ص ۶۰.

۶-۶. محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۱، ص ۳۲۲؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۴، ح ۳۰۹، باب ۷.

در روایت محمد ابی نصر از امام رضا علیه السلام آمده که فرمودند: «متمتع، هنگام نگاه به اعراش مکه در ذی طوی تلبیه را قطع کند. اعراش مکه یعنی خانه های مکه» (۱).

برخی اشکال گرفته که دو روایت عمار و ابی نصر حد قطع تلبیه را دو مکان گرفته اند، که در اولی، عقبه المدینین و در دومی، عقبه ذی طوی می باشد.

برای جمع این دو روایت باید گفت: روایت اول در حق کسی که از مدینه وارد مکه می شود رسیده. روایت دوم، تکلیف کسی را که از عراق وارد می شود، مشخص می کند. باید گفت که دو حد ذی طوی و عقبه المدینین برای یک مقصود (قطع تلبیه) گفته شده، اگرچه در اسم متفاوتند آن هم به سبب اختلاف جهت و مکان است. (۲)

احرام، با این تلبیه بسته می شود، بعد از احرام مستحب است محرم این لبیک ها را ادامه دهد تا محدوده هایی که تعیین شده، زمزمه کردن این لبیک در هر فراز و نشیبی و در هر اوج و حسیضی، برای آن است که در هر لحظه و آنی انسان، آن عهد را تجدید کند.

ب: عمره مفرده

در اینکه محرم در عمره مفرده در کجا باید تلبیه را قطع کند، روایات بسیاری وارد شده که حد قطع تلبیه را بیان کرده و بیان این حد در روایات متفاوت است.

علامه در «تذکره» آورده: «معتبر در عمره مفرده مستحب است که تلبیه را تکرار کند تا اینکه داخل حرم شود، اگر محرم از کسانی است که خارج از حرم، محرم شده، هرگاه خانه کعبه را مشاهده کرد تلبیه را قطع کند» (۳).

در «مختلف» هم بیان کرده اند: «به نظر من بر طبق روایت صحیح محمد عذافر از امام صادق علیه السلام باید عمل کرد که فرمودند: هر کس داخل مکه شد و حج عمره مفرده به جای آورد، باید تلبیه را هنگامی که شتر او پایش را در حرم نهاد، قطع کند» (۴).

معتبر در عمره مفرده، اگر از کسانی است که از خارج حرم وارد آن می شود، با

ص: ۱۰۱

۱- ۱. شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۴، ح ۳۰۹، باب ۷.

۲- ۲. شیخ طوسی، تهذیب، ج ۵، ص ۹۶.

۳- ۳. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۷، ص ۲۵۵.

۴- ۴. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۴، ص ۵۷؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۵، ح ۳۱۳، باب ۷.

مشاهده کعبه تلبیه را قطع می کند و اگر حج قران به جا می آورد و خارج از مکه محرم شود و هر نوع حجی را هم که به جا می آورد تکبیر را تا هنگام زوال روز عرفه باید ادامه دهد.

عمر بن یزید از امام صادق علیه السلام روایت کرد که: هر کس قصد خروج از مکه را برای عمره داشته باشد از جعرانه و حدیبیه و یا جایی مانند آن محرم می شود، و کسی که از مکه برای عمره خارج شود سپس برای عمره داخل شود تلبیه را تا وقتی که نگاهش به کعبه نیفتاده قطع نکند(۱).

این روایت مختص کسانی است که از مکه برای احرام عمره مفرده خارج شده اند نه غیر آنها.

محقق هم چون شیخ بیان داشته: اگر فرد بیرون حرم محرم شد، تا هنگامی که کعبه را مشاهده کند لیک می گوید(۲).

یونس بن یعقوب می گوید: «از امام صادق علیه السلام سؤال کردم: درباره مردی که حج مفرده به جا می آورد کجا تلبیه را قطع می کند. فرمودند: هرگاه خانه های ذی طوی را دید تلبیه را قطع کند(۳).

روایت دیگری از فضیل بن یسار رسیده که گفته است: از امام صادق علیه السلام سؤال کردم: «کسی که برای عمره به مکه داخل می شود کجا تلبیه را قطع می کند.» فرمودند: «حیال العقبه _ عقبه المدینین _» گفتم: «عقبه المدینین کجاست؟» فرمودند: «حیال القصادین»(۴).

در هر حال در عمره مفرده، مُحرم با دخول در حرم، تلبیه را قطع می کند. طبق روایات، یا هنگام ورود به ذی طوی یا هنگام نگاه به خانه مکه و یا در عقبه المدینین. با توجه به نظر فقها و روایات رسیده، روایتی که حد قطع تلبیه را عقبه المدینین بیان کرد، مختص کسانی است که از راه مدینه به مکه می آیند، و روایتی که بیان کرده محرم در ذی طوی تلبیه را قطع کند برای کسانی است که از راه عراق به

ص: ۱۰۲

۱- ۱. محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۱، ص ۳۲۵؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۵، ح ۳۱۵، باب ۷.

۲- ۲. محقق حلی، مختصر النافع، ص ۸۳، علامه حلی، ج ۷، ص ۲۵۵.

۳- ۳. شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۵، ح ۳۱۴؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۹، ص ۶۱، ب ۴۵، ح ۱۶۶۰۳.

۴- ۴. شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۹۶، ح ۳۱۶؛ سید محمد بن علی موسوی عاملی، مدارک الاحکام ج ۷، ص ۲۹۷ _ ۲۹۶.

مکه می آیند و روایتی که متضمن نگاه به کعبه است برای کسانی است که از مکه برای عمره خارج شده اند. در نتیجه بین روایات منافاتی نمی باشد، به حسب گمان بعضی افراد که آن را بر تخییر حمل کرده اند.

چرا که صدوق، گفته است: «محرم مخیر است که تلبیه را قطع کند یا نکند»^(۱).

زمانی که محرم به کعبه رسید، مهیا و آماده است. تمام هستی و وجودش در حال بیدار باش، وقتی از دور شهر مکه، شهر خدا را می بیند، حمد و ثنا می گوید: الله اکبر، و لا اله الا الله، یعنی بزرگترین شعار و معارف دین، بالاترین ذکر و کلمه اخلاص.

صعود به صفا و نگاه به کعبه

«أَنَالَصَّفَا وَ الْمَرَّوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ؛ صفا و مروه از شعائر و نشانه های الهی هستند (نه از شعائر بت پرستی).»

علما در وجوب و عدم وجوب صعود به صفا برای دیدن کعبه اختلاف دارند. برخی گفته اند: محرم باید به گونه ای به کوه صفا صعود کند که خانه کعبه را از باب صفا ببیند. چرا که ادله و نصوص رسیده و اجماع علما بر صعود به صفا دلالت دارد.

بعضی دیگر از فقها بر عدم وجوب صعود به کوه نظر داده اند. در «التذکره» و «المنتهی» اجماع اهل علم بر عدم وجوب آن می باشد. مگر خبرشاذ و نادری که نمی توان به آن اعتماد کرد.^(۲) روایت صحیح معاویه از امام صادق علیه السلام که فرمودند: «فَاصْعَدْ عَلَى الصَّفَا حَتَّى تَنْظُرَ إِلَى الْبَيْتِ؛^(۳) به کوه صفا صعود کن، تا آنجایی که خانه کعبه را نگاه کنی.»

می توان از این روایت استحباب صعود به کوه و نگاه به کعبه را دریافت. ظاهراً منظور از «فاصعد» تا آخر، امر به صعود و نگاه به کعبه و رو کردن به رکنی که در آن حجره الاسود است می باشد، اما دیدن کعبه متوقف بر صعود نیست به دلیل روایت صحیح عبدالرحمان بن حجاج از ابا الحسن علیه السلام درباره زنانی که سوار بر شتر و چهارپا شده و طواف می کنند، پرسید: «آیا بر آنها جایز است که پایین کوه صفا و

ص: ۱۰۳

۱-۱. ابی جعفر صدوق محمدابن بابویه قمی. من لایحضره الفقیه ج ۲، ص ۳۴۷.

۲-۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۲۲۳.

۳-۳. حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۹، ص ۵۱۷، ح ۱۸۲۴۷، ب ۴.

مروه بایستند؟» فرمودند: «بله، به گونه ای که کعبه را ببینند».(۱)

شیخ در نهایت گفته است: «به کوه صفا صعود کن و به طرف رکنی که در آن حجرالاسود است نگاه کن و حمد و سپاس خدا را بگو»(۲).

استحباب صعود به کوه برای دیدن کعبه ذکر شده که با رفتن به پله چهارم قابل رویت خواهد بود.

نگاه به کعبه

«إِنَّ أَوَّلَ وَضِعٍ لِلنَّاسِ لِلَّذِي بَيْنَكَ مَبَارَكًا وَ هُدًى لِّلْعَالَمِينَ»؛(۳) بی گمان نخستین خانه ای که برای مردن نباشد، آن است که در بکه است مبارک است و راهنمای جهانیان».

خداوند در قرآن احترام خاصی برای مکه قرار داده و آن را عامل قیام همگان دانسته است. خانه کعبه، خانه دلهاست، ساحت قدسی و جایگاه عبادت خداست. کهن ترین جایگاه نیایش مردمی، خانه ای عتیق و آزاد از مالکیت بشری.

امام صادق علیه السلام فرمودند: «هر کس با معرفت به کعبه بنگرد و عارف به حق ما بوده و حرمت و منزلت ما را در برابر حق کعبه و حرمت کعبه را بشناسد، خدا همه گناهان او را می آمرزد و خوبی ها و برترین درجات دنیا و آخرت نصیب او می گردد»(۴).

روایات بسیاری رسیده مبتنی بر اینکه هر کس به کعبه نگاه کند و دعا بخواند، در برابر هر نگاه او برایش حسنه نوشته شده و گناهان او را پاک می کند، تا آن که از کعبه چشم بردارد، که بیانگر استحباب نگاه به کعبه می باشد. پیامبر صلی الله علیه و آله فرمودند: «النَّظْرُ إِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةٌ»؛(۵) نگاه کردن به کعبه هم عبادت است».

محرم هر گاه داخل مسجد الحرام شد به کعبه نگاه کند و بگوید: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَظَّمَكَ وَ شَرَّفَكَ وَ كَرَّمَكَ وَ جَعَلَكَ مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَ أَمْنًا مَبَارَكًا وَ هُدًى لِّلْعَالَمِينَ»(۶).

ص: ۱۰۴

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۲۲۳.

۲- ۲. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقہیہ (النہایہ)، ج ۷، ص ۱۹۳.

۳- ۳. قرآن کریم، سوره مبارکه ال عمران / ۵۷-۵۶.

۴- ۴. سید محمد شیرازی، الفقه (کتاب الحج) ج ۲، ص ۱۵۹؛ و ابی جعفر محمد بن یعقوب کلینی، فروع کافی، ج ۳، ص ۲۳۸، باب ۲۳؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۹، ص ۲۸۳.

۵- ۵. وسائل، ج ۵، ص ۳۶۵، ح ۱۷۷۰۹.

۶- ۶. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقہیہ (المقنع فی الفقه)، ج ۷، ص ۳۰؛ ابی جعفر الصدوق محمد بن علی ابن بابویه

قمی، من لایحضره الفقیه ج ۲، ص ۴۰۰؛ میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل، ج ۲، ص ۱۴۸.

«چون به حج رفتید به خانه کعبه بسیار بنگرید، چرا که خداوند تعالی یکصد و بیست رحمت در خانه خود قرار داده که شصت عدد آن برای طواف کنندگان و چهل عدد آن برای نمازگزاران و بیست رحمت برای نگاه کنندگان به خانه خداست»^(۱).

نگاه با چشم، زمینه تحصیل «نگاه با دل» را فراهم می کند. اگر دیدن که کار دل است حاصل شود، بسیاری از معارف حضور پیدا می کند و چون کعبه، زمینه این معارف بلند را در بر دارد، لذا نگاه به آن عبادت است.

«پس استحباب، در کثرت نگاه به کعبه است»^(۲).

نگاه به حجرالاسود

حجرالاسود یکی از مشاعر معظم و اماکن مقدس کعبه است. نشانه و سَری است بین خالق و بنده و استلام آن سوگندنامه ای است که انسانها با خدای خویش می بندند، استلام و دست کشیدن به آن، تجدید بیعت و یادآوری عهد و میثاق با پروردگار است.

استاد الهی قمشه ای می فرماید: «حجرالاسود خال لب لعل است و این خال را هنگام وصال و حضور در پیشگاه محبوب حقیقی ببوس».

در روایات آمده که: «نگاه به حجرالاسود مستحب است و محرم هر گاه به آن نگاه کرد دعا بخواند»^(۳).

صدوق گفته: «محرم پس از دخول در مسجد به حجرالاسود نگاه کند و دستش را بالا برد و حمد و ثنای خدا را گفته و سلام و درود بر پیامبر صلی الله علیه و آله بفرستد و از خداوند بخواهد حجش را قبول کند، و سپس حجر را لمس کند و ببوسد»^(۴).

نگاه محرم به عطر

ص: ۱۰۵

۱-۱. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه ج ۹، ص ۳۶۵، ح ۱۷۷۰۸.

۲-۲. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل، ج ۲، ص ۱۴۴.

۳-۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه، (المقنع) ج ۷، ص ۳۰.

۴-۴. همان (الهدایه بالخیر) ج ۷، ص ۵۰؛ میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل ج ۲، ص ۱۴۸.

یکی از محرّمات عطر اجتناب از بوی خوش و عطر است و نبوئیدن آن از جمله واجبات است.

بی شک خرید و فروش عطر و نگاه به آن برای محرم جایز است. مرحوم نراقی^(۱): بر آن ادعای اجماع کرده و اصل هم بر جواز این امر دلالت دارد. چرا که منع بر استعمال بوی خوش وارد شده و نگاه کردن به عطر، استعمال به شمار نمی آید.

روایت صحیح محمد بن اسماعیل هم بر آن دلالت داشته، که گفت: «ابالحسن علیه السلام را دیدم، در حالی که محرم بود، بین دو دستش عطری بود که به آن نگاه می کرد، و از بوئیدن آن و کشیدنش بر لباسشان اجتناب می کردند»^(۲).

نگاه در آینه

حُجاج برای آراسته شدن به زینت ایمان و تقوا و استشمام عطرالهی خود را از آرایشها و زینتهای دنیوی می زدایند، فقها متفق القولند که نگاه کردن در آینه برای محرم جایز نیست، اما در حرمت و کراهت این نگاه اختلاف دارند؛ برخی فقها قائل به حرمت این نگاه هستند از جمله: محقق حلی در شرایع و مختصر، ابن ادریس، شیخ در نهاییه و مبسوط این قول را بیان داشته اند.^(۳)

برخی دیگر قائل به کراهت این نگاه شده اند، شیخ در «خلاف»^(۴) این رای را برگزیده و ابن حمزه^(۵) و ابن براج^(۶) هم آن را قبول کرده اند. به دلیل اجماع فقها و روش احتیاط در این مسأله.

علامه حلی در «مختلف» قایل به حرمت شده و آن عمل را یک نوع زینت محسوب کرده، به نقل از ابوجعفر ابن بابویه در «المقنع» می گوید: «محرم نباید به آینه نگاه کند، زیرا این عمل زینت است و مشعر به حرمت می باشد»^(۷).

ص: ۱۰۶

-
- ۱- ۱. مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۱، ص ۳۷۹؛ سید محمد بن علی موسوی عاملی، مدارک الاحکام ج ۷، ص ۳۲۷.
 - ۲- ۲. سید محمد بن علی موسوی عاملی، مدارک الاحکام، ج ۷، ص ۳۲۷، وسائل الشیعه، ج ۱۲، ص ۴۲۲، باب ۸. کلینی، فروع کافی، ج ۴، ص ۳۴۹، ج ۶، باب ۹۲.
 - ۳- ۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیهه (قواعد الاحکام)، ج ۸، ص ۷۴۸؛ محقق حلی، شرایع الاسلام ص ۱۸۵؛ المختصر النافع ص ۸۵؛ ابن ادریس، السرائر ج ۱، ص ۵۴۶؛ علی اصغر مروارید، الینایع اللفقیهه (النهاییه) ج ۷، ص ۱۷۹؛ شیخ طوسی، المبسوط ج ۱، ص ۳۲۱.
 - ۴- ۴. شیخ طوسی، خلاف ج ۲، ص ۳۱۹.
 - ۵- ۵. علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیهه. (الغنیه لحمزه بن علی) ج ۸، ص ۳۹۹.
 - ۶- ۶. همان (المهذب للقاضی عبدالعزیز بن براج) ج ۷، ص ۲۸۰.
 - ۷- ۷. علامه حلی. مختلف الشیعه ج ۴، ص ۷۷.

از طرفی زینت کردن سبب می شود آدمی آنچنانکه هست خود را نبیند، زیرا با آرایش قبایح وزشتیها را به زیبایی مبدل می کند، محرم میهمان خداست و حج راهی برای آراسته شدن حجاج به زیور تقوی و نیکوکاری است پس باید زشتی های درون خود را به زیبایی مبدل نماید.

بر طبق روایت صحیح حماد از امام صادق علیه السلام نقل کرده که فرمودند: «محرم به آئینه نگاه نمی کند چرا که، نگاه در آئینه جزء زینت حساب می شود»^(۱).

شهید در «لمعه» گفته: «نگاه کردن در آئینه بر محرم جایز نیست»^(۲) و شهید ثانی در «شرح اللمعه» فرموده اند: «نگاه محرم در آئینه حرام است اما کفاره ای بر آن مترتب نمی باشد»^(۳).

صاحب جواهر در ادامه فرموده اند: «محرم بعد از نگاه کردن مستحب است که تلبیه بگوید، احتیاط آن است که از نگاه کردن در آئینه اجتناب کند، اگرچه به منظور آراستن خود نباشد. ایشان، نگاه به اجسام صیقلی و آب زلال که اشیاء در آن دیده می شود و نگاه در آئینه به گونه غیر متعارف را مجاز شمرده اند، هر چند که زینت محسوب می شود»^(۴).

نوری طبرسی بیان داشته که نگاه به آئینه برای محرم حرام است و در صورت نگاه کردن، بعد از آن تلبیه بگوید^(۵).

علامه در «تذکره» گفته است: احتجاج قائلان به حرمت، روایات اهل سنت از پیامبر صلی الله علیه و آله می باشد. آنان می گویند رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمودند: «الْمُحْرِمُ الْأَشْعَثُ الْأَغْبَرُ»، یعنی محرم موی پریشان و غبار آلود دارد و روایت دیگر، «إِنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِأَهْلِ عَرَفَةَ مَلَائِكَتَهُ فَيَقُولُ يَا مَلَائِكَتِي انظُرُوا إِلَى عِبَادِي قَدْ أَتَوْنِي شِعْثًا غُبْرًا صَاحِحِينَ».

ترجمه: «همانا خداوند بر اهل عرفه به ملائکه اش مباحثات می کند و می فرماید ای ملائکه من، به بندگانم در صحرای عرفات نگاه کنید که با موهای پریشان و

ص: ۱۰۷

۱-۱. ابن بابویه قمی، علل الشرایع، (دو جلد در یک مجلد) جزء دوم، ص ۱۴۳، باب ۲۱۸؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه ج ۹، ص ۱۱۴، ح ۱۶۸۱۵ و سید محمد بن علی موسوی عاملی، مدارک الاحکام فی شرح شرایع الاسلام، ج ۷، ص ۳۳۷.

۲-۲. شهید اول، اللمعه الدمشقیه، ص ۳۵.

۳-۳. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۲۵۹.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۶، ص ۶۱۹.

۵-۵. میرزا حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسایل ج ۲، ص ۱۲۲.

غبارآلود نمایان شده اند (بیرون آمده اند)»(۱).

احمد حنبل گفته: «محرم برای مرتب کردن ژولیدگی موهایش یا مرتب کردن مو و چهره اش و زینت نمودن خود در آینه نگاه نمی کند»(۲).

بنا بر این برای محرم، نگاه کردن در آینه به قصد آرایش و زینت کردن نباشد و احتیاطاً هم بدون قصد به آینه نگاه نکند، در نگاه به آینه فرقی بین اینکه تصویر خود را ببیند یا نبیند نیست. آینه نمایش دهنده بیشتر خود آرایهها و زینتهاست، محرم آمده است تا شاید نا پاکیها را به پاکی مبدل سازد و هنگامی که به زشتیهای درون خویش معترف شد به آینه نیازی ندارد زیرا آینه وسیله خودبینی است.

صورت زیبای ظاهر هیچ نیست ای برادر سیرت زیبا بیار

نگاه محرم به زنان

یکی از مراحل تقوی در حج حفاظت حریم معنوی از شهوت و نگاه متلذذ می باشد. در حج باید از تمتعات جنسی و انجام گناه برکنار بود، زیرا محیط، محیط عبادت، خلوص و ترک لذتهای مادی است.

از جمله محرمات حج، لمس کردن زنان و نگاه شهوت آلود به آنان و یا کسب هر لذت و تمتعی از زن است، زیرا نگاه با شهوت و لذت به همسر و یا غیر همسر خود در حال احرام حرام است: در این ماه محرم زاد و توشه برگیرد که بهترین زاد و توشه تقوی است.

نگاه محرم به همسرش

«اگر محرم به همسرش نگاه کند، چیزی براو نیست، واگر با شهوت او را لمس کند باید یک گوسفند کفاره دهد»(۳).

اما محقق حلی در «المختصر» و برخی دیگر از علما بیان داشته اند(۴): حتی اگر محرم به همسرش نگاه کرد چیزی بر او نیست یعنی لازم نیست کفاره بدهد.

ص: ۱۰۸

۱- ۱. علامه حلی، تذکره الفقهاء، ج ۷، ص ۳۲۷.

۲- ۲. همان.

۳- ۳. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۲۲۶؛ سیدروح الله خمینی تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۴۱۹.

۴- ۴. محقق حلی، مختصر النافع، ص ۱۰۷؛ علامه حلی، تبصره، ص ۹۱؛ ابن ادریس، السرائر ج ۱، ص ۵۵۲.

عمار از امام صادق علیه السلام سؤال کرد: «درباره حکم نگاه محرم به همسرش و خروج منی یا مزی از او. امام فرمودند: چیزی بر او نیست، اما باید غسل کند و طلب استغفار از پروردگارش را نماید» (۱).

علامه هم با نظر محقق، موافق است، که اگر محرم به همسرش بدون شهوت نگاه کند، چیزی بر او نیست علاوه بر آن اضافه کرده اند: «چه منی از او خارج شود چه نشود، زیرا نگاه او به همسرش جایز است، به خلاف نگاه به زن نامحرم و بیگانه» (۲).

حلی از امام صادق سؤال کرد: «آیا محرم به همسرش در حالی که آن زن هم محرم است، می تواند نگاه کند؟» فرمودند: «اشکال ندارد» (۳).

برخی علما نگاه شهوت آلود مرد را به همسرش را مستلزم دادن کفاره دانسته اند و گفته اند: (۴) هرگاه محرم همسرش را از روی شهوت نگاه کرد و پس از آن محتلم شد واجب است یک شتر کفاره بدهد. اگر از روی شهوت نگاه نکرد چیزی بر او نیست. مشروط به آنکه قصدش از نگاه، احتلام نبوده و نیز عادتش براین نباشد که بواسطه نگاه از او منی بیرون آید. صاحب جواهر ادعا کرده: اقوال زیادی آن را به اجماع علما نسبت داده اند (۵).

این خبر حجت است. به دلیل اصل و روایت صحیح معاویه بن عمار که از امام صادق علیه السلام درباره حکم نگاه محرم به همسرش و و خارج شدن منی از او سؤال کرد. فرمودند: باید یک شتر کفاره دهد.

این خبر حجت است و در «المدارک» و کتب دیگر آمده که فقها به آن قطع دارند (۶).

با وجود ادله و اقوال بر وجوب کفاره در صورت نگاه با شهوت مرد به همسرش بیان شده، روایتی دیگر وارد شده که دادن کفاره را حتی با نگاه همراه با شهوت لازم

ص: ۱۰۹

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۴۴۶؛ علامه حلی، تذکره الفقها ج ۸، ص ۴؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه ج ۱، ص ۲۷۴، ح ۱۷۴۱۷.

۲- ۲. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۸، ص ۵۴.

۳- ۳. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه ج ۹، ص ۸۸، ح ۱۶۷۰۸.

۴- ۴. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۱۰۷؛ علامه حلی تذکره الفقها، ج ۷، ص ۳۹۱؛ ابن ادریس، السرائر، ج ۱، ص ۵۵۲؛ شهید الثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۳۰۲.

۵- ۵. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۴۴۶.

۶- ۶. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۹، ص ۲۷۴، ح ۱۷۴۱۷، ب ۱۷.

نمی دانند.

در روایت اسحاق بن عمار از امام صادق علیه السلام آمده: «از امام درباره مردی که به همسرش با شهوت نگاه کرد و منی از او خارج شد سؤال کرد و امام فرمودند: بر او چیزی نیست»^(۱).

شیخ، این روایت را بر نگاه از روی سهو و اشتباه حمل کرده اند نه نگاه از روی قصد و عمد.^(۲)

نگاه محرم به زن بیگانه

نگاه مرد به زن بیگانه همیشه و در هر حالی حرام است.

به اتفاق همه علما نگاه با شهوت و یا بدون شهوت به زن نامحرم بر محرم حرام می باشد.

صاحب جواهر به نقل از شیخ مفید رحمه الله می گوید: «کسی که به غیر محارم خود نگاه کند و از او منی خارج شود واجب است بر او اگر ثروتمند باشد یک شتر کفاره دهد و اگر متوسط الحال است، یک گاو دهد و اگر فقیر است، یک گوسفند دهد»^(۳) و اضافه کرده اند: «که اگر به سبب فقرش چیزی نداشت که بپردازد، سه روز روزه بگیرد، خداوند او را خواهد بخشید»^(۴).

برخی فقها گفته اند که: این حکم در جایی است که محرم نه قصد احتلام داشته و نه عادتش بر این باشد که در اثر نگاه محتمل شود^(۵).

ابوبصیر، در خبر موثقی می گوید: «از امام صادق علیه السلام سؤال کردم، درباره مرد محرمی که به ساق زنی نگاه کرد و منی از او خارج شد. فرمودند: «اگر ثروتمند است باید یک شتر کفاره دهد و اگر متوسط الحال است یک گاو و اگر فقیر است یک

ص: ۱۱۰

۱- ۱. شیخ طوسی، التهذیب الاحکام، ج ۱، ص ۳۲۷، ح ۱۱۲۲، باب ۲۵؛ حسن حر عاملی، وسایل، ج ۱، ص ۲۷۶، ح ۱۷۴۲۳.

۲- ۲. شیخ طوسی، تهذیب، ج ۱، ص ۳۲۷.

۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۴۴۵؛ علامه حلی در تذکر الفقها، ج ۷، ص ۳۹۱، به همین مضمون بیان کرده اند، علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیه (الغنیه) ج ۸، ص ۳۹۶.

۴- ۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۴۴۵؛ ابن ادریس در السرائر ج ۱، ص ۵۵۲. (همین سخن را بیان کرده، اما از روزه حرفی به میان نیاورده).

۵- ۵. شهید ثانی الروضه البهیة، ج ۱، ص ۳۰۲؛ محقق حلی در تبصره، ص ۱۰۷ و شرایع ۲۲۶؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص ۳۹۶؛ شیخ المبسوط ج ۱، ص ۳۳۷.

گوسفند کفاره دهد.» سپس فرمودند: قرار دادن کفاره به سبب خروج منی از او نیست، بلکه به علت نگاهی که بر او حلال نبوده می باشد، و در صورتی که از او منی خارج نشده از خدا بترسد و دیگر نگاه را تکرار نکند»^(۱)، روایت دیگری بعد از «ساق المراه»، «اوالی فرجها» آمده است^(۲).

در روایت حسن، معاویه بن عمار از امام صادق علیه السلام، درباره محرمی پرسید که به غیر همسر خود نگاه کند و منی از او بیرون آمده. فرمودند: «کاری ناشایست است، زیرا به آنچه که بر او حلال نبوده نگاه کرده. اگر منی از او خارج نشد از خدا بترسد و دیگر نگاه خود را تکرار نکند چیزی بر او نباشد»^(۳).

ص: ۱۱۱

-
- ۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام ج ۶، ص ۵۹۷؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۵، ص ۳۲۵، ح ۱۱۱۵، باب ۲۵؛ اکلینی، فروع کافی، ج ۲، ص ۳۷۱؛ ابن بابویه، علل الشرایع جزء دوم، ص ۱۴۱، محمد مهدی نراقی، ج ۱۱، ص ۳۶۰.
 - ۲- ۲. محمد بن حسن حر عاملی و سائل، ج ۹، ص ۲۷۳، ح ۱۷۴۱۴، ب ۳۷۱، ب ۱۶.
 - ۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۷، ص ۵۹۷؛ محمد بن حسن حر عاملی، و سائل ج ۹، ص ۲۷۳، ح ۱۷۴۱۶، ب ۱۶.

نگاه به خانه و عورت دیگران

اسلام دفاع از جان و مال و حریم و ناموس را بر حسب توان جایز دانسته. در دفاع باید بر سهل ترین و آسان ترین راه تکیه کرد. یعنی اگر مهاجم با یک فریاد می ترسد و فرار می کند، زدن او جایز نیست. اگر با یک سیلی فرار می کند، زخمی کردن او جایز نیست. اگر ضربه و جنایتی بر مهاجم وارد شود، دیه ندارد اگر مهاجم به حریم فرد وارد شده و بی اجازه به ناموس و یا عورت فرد می نگرد، صاحبخانه حق دفاع دارد، و او را طرد کند، اگر دفاع کننده کشته شود، شهید خواهد بود.

اگر کسی که به عورت جماعتی برای نگاه کردن سر بکشد که مردم از دیدن و نمایان کردن آن عار دارند و لذا آن را مخفی می نمایند، آنچه را از ایشان بر او حرام است نگاه کنند، مثلاً از بالای خانه به داخل آن نگاه کند، آنها حق دارند که او را منع کرده و جلو او را بگیرند. حتی اگر او نرفت و به نگاه کردن اصرار ورزید، دفع او با زدن و مانند آن جایز است. اگر باز هم نگاه کرد، با سنگ کوچک و غیر آن حتی چیزهای که کشنده است به سمت او پرتاب کند و اگر زخم و جنایتی بر او واقع شد هدر می باشد، و لو اینکه به قتل منتهی گردد. اگر قبل از نهی کردن و آگاه نمودن، مبادرت به پرت کردن سنگ و مانند آن نماید احتیاطاً ضامن می باشد (۱).

ص: ۱۱۲

۱ - ۱. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۳، ص ۳۳۹؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۱، ص ۴۹۱؛ شهید اول، اللمعه الدمشقیه، ج ۴۴.

ابن فضیل از امام صادق علیه السلام روایت کرده که فرمودند: هرگاه مردی بر قومی اشراف داشته باشد یا از خلال در و یا جای دیگر به آنها نگاه کند، او را دور کنید. یا چیزی به سوی او پرت کنید و یا او را بکشید و یا چشمش را کور کنید بر آنها ضمانت و جریمه ای نیست. و فرمودند: هرگاه مردی از خلال حجره رسول الله صلی الله علیه و آله به آنها نظاره می کرد، رسول الله صلی الله علیه و آله بر می خاستند تا چشمش را در آورند (۱).

همچنین امام علیه السلام نقل کردند که: پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در حدیثی مناهی، از اینکه مردی به خانه همسایه اش بی اذن وارد شود و از حال آنها مطلع گردد نهی کردند، و فرمودند: «هر کس به عورات برادر مسلمان یا عورت غیر اهل خود عمداً نگاه کند، جزء منافقانی است که از عورات مردم جستجو می کنند. از دنیا نمی رود تا آنکه خدا او را رسوا کند، مگر آنکه توبه نماید» (۲).

اگر فاصله ناظر زیاد بوده که امکان نگاه به عورات دیگران برایش ممکن نباشد، اما با وسایل جدید مثل دوربین آنها را ببیند حکمش مانند آن کسی است که از نزدیک به خانه دیگری نگریسته. پس دفع او جایز است و اگر زخمی بر او وارد شود دیه ای بر او نیست. یا آئینه ای بگذارد و با آن عورات را ببیند، مانند کسی است که بدون وسیله و مستقیم به دیگری نگاه می کند، اما احتیاط آن است که به سوی او چیزی پرتاب نکرده و به نحو دیگر او را منع کند.

خانه پناهگاه و مکان امن برای همه است؛ چه مرد و چه زن. هیچ کس حق تجاوز به آن را ندارد. اگر کسی به خانه دیگری بنگرد به حریم او سرکشی کرده و صاحب خانه حق برخورد با او را دارد.

ضمانت در برابر جنایت بر ناظر

ضمانت در برابر جنایت بر ناظر (۳)

در برخی موارد کسی به خانه های مردم سرکشی می کند و بی اطلاع به آنها می نگرد. با وجودی که آنها از کسانی هستند که نگاه به خانه آنان بر او جایز می باشد، اگر صاحب خانه او را براند و ضربه ای بر او وارد کند ضامن می باشد.

مثلاً اگر کسی که سرکشی می کند، از خویشاوندان و نزدیکان زنهای صاحب خانه

ص: ۱۱۳

۱- ۱. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۹، ص ۴۹.

۲- ۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۹، ص ۴۸، ح ۳۵۱۴۳، ب ۲۵.

۳- ۳. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۳، ص ۳۳۹؛ سید روح الله، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۴۹۲؛ شیخ، المبسوط، ج ۸، ص ۷۷.

باشد، و به مواردی نگاه کند که نگاه کردن او بدون شهوت و تمایلات جنسی جایز است، پرتاب چیزی و تیراندازی به سوی او جایز نبوده. و یا آنکه سرکشی می کند، نابینا باشد، روا نیست به طرف او چیزی پرتاب کند. در صورت پرتاب شیء به او، اگر جنایتی بر او وارد شود، ضامن می شود. یا آنکه ناظر کسی باشد که دور را نمی بیند و فاصله او و زنها به اندازه ای باشد که زنها را نمی بیند، و یا به خوبی تشخیص نمی دهد در صورت وارد کردن جنایت ضامن خواهد بود.

جواز جنایت بر ناظر (۱)

اگر ناظر چه بیگانه و چه خویشاوند به چیزی نگاه کند که نگاه آنها به آن جایز نباشد، مانند عورت و یا نگاهشان با لذت و شهوت بوده (مانند ناظر بیگانه) بعد از نهی کردن آنها، پرتاب چیزی به سوی او جایز است. اگر منجر به زخم و جنایتی به او شود، هدر خواهد بود. یا اگر ناظر با عمد و قصد نگاه به عورات مردم سر بکشد، باید او را نهی کند. و اگر ادعا کند که قصد نگاه نداشته است و یا آن را ندیده است، ادعای او مسموع نیست. در ظاهر هم چیزی بر نهی کننده نیست. اگر به طرف او شیء را پرتاب کرد و نابینا شد، ضامن نمی باشد. چرا که شخصی از سوراخهای حجره های رسول خدا صلی الله علیه و آله به درون آن می نگریست. پیامبر صلی الله علیه و آله با تیری که در دست داشت به سوی او آمد. تا چشمانش را کور کند. مرد فرار کرد. پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود: «ای خبیث! سوگند به خدا اگر ایستاده بودی چشمانت را کور می کردم.»

اگر ناظر خویشاوند زن بوده و به او در حالی که برهنه است نگاه کند، در این صورت ناظر محترم حکم نامحرم را در حرمت نگاه به عورت دیگری دارد، واجب است که از آسان ترین راه او را دور کرد. اگر به نگاه کردن اصرار داشت، به سوی او چیزی پرتاب کرد و به سبب آن کشته شود، دیه ای ندارد.

ص: ۱۱۴

۱- ۱. سید روح خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۴۶۷؛ شیخ طوسی، الخلاف، ج ۵، ص ۲۱۰؛ المبسوط ج ۸، ص ۷۸؛ شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۳، ص ۳۳۹.

قضاوت، یکی از مهم ترین ابعاد مکتب الهی است که از هر قسمت آن نور عدالت جلوه گر است. قضاوت یکی از خطیرترین مسؤولیت های شناخته شده در اسلام و زیر بنای حیات اجتماعی است.

قاضی در فقه عالی اسلام باید طرفین دعوا را در سلام کردن و سخن گفتن و مکان نشستن و نگاه کردن و انواع اکرام و احترام در یک سطح قرار دهد.

شیخ در «المبسوط» و جمعی از علما، تساوی بین دو طرف دعوی در داخل شدن، نگاه کردن قاضی به آنها و رعایت عدل و شنیدن سخن آنها بر حاکم جایز دانسته اند (۱).

جمعی از علما، فتوی به وجوب مراعات تساوی بین دو طرف خصم داده اند و گفته اند روایات دلالت بر وجوب دارد (۲).

در روایت «سکونی» از امام صادق آمده که فرمودند: «مَنْ اِئْتَلَى بِالْقَضَاءِ فَلْيُوَاسِ بَيْنَهُمْ فِي الْاِشَارَةِ وَالنَّظْرُ فِي الْمَجْلِسِ» (۳) هر کس که به کار قضاوت می پردازد، در اشاره و نگاه در مجلس قضاوت باید موااسات را رعایت کند.»

ص: ۱۱۵

۱- ۱. محقق حلی، مختصرالنافع، ص ۲۸۰، شرایع الاسلام ص ۸۷۰؛ محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۴، ص ۸۳؛ سید روح الله خمینی، تحریرالوسیله، ج ۲، ص ۴۰۹؛ شیخ طوسی، المبسوط ج ۸، ص ۱۴۹.

۲- ۲. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۴۲۸؛ سید روح الله خمینی، تحریرالوسیله، ج ۲، ص ۴۰۹؛ شهید ثانی، مختصرالنافع، ص ۲۸۰؛ سید محمد جواد حسینی عاملی، مفتاح الکرامه ج ۱۰، ص ۳۰.

۳- ۳. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۸، ص ۱۵۷، ح ۳۳۶۰۰؛ ابن بابویه قمی، من لا یحضره الفقیه ج ۳، ص ۸ ح ۹؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۶، ص ۲۲۶، ح ۵۴۳، ب ۸۷.

در روایت دیگری مانند همین روایت به جای کلمه «فلیواس»، «فلیساو» به کار رفته است (۱).

در کتاب «سلسله الینابیع الفقهیه» به نقل از «فقه الرضا» آمده که: «بر تو تساوی بین دو خصم در نگاه کردن به آن دو واجب است. پس نگاهت به یکی از آنها بیشتر از نگاهت به دیگری نباشد» (۲).

شایسته است که قاضی از التفات کردن به یکی از طرفین دعوا و التفات نکردن به دیگری، خودداری ورزد و نگاههایش را میان آن دو عادلانه تقسیم کند و به هیچ یک از طرفین دعوا اجازه ندهد به دیگری زورگویی و درازدستی کند.

برخی از فقها، قائل به استحباب مراعات تسویه در انواع اکرام و آداب شده اند، مگر در تسویه عدالت، در اجرای حکم که به اتفاق رعایت آن را واجب ندانسته اند، مانند علامه حلی و صاحب جواهر.

مشاهده جرح شاهد

جرح شاهد جز با مشاهده فعلی که در عدالت اخلال ایجاد کند ممکن نیست.

«شاهد شهادت به جرح ندهد، مگر با مشاهده کردن فعلی که قادح در عدالت فرد است، یا آنکه شیاع در بین مردم باعث علم به عدم عدالت او باشد، و اعتماد بر شنیدن آن از یک یا ده نفر نکند چون به خبر ایشان یقین ندارد» (۳).

باید توجه داشت که جرح شاهد جز با شنیدن یا مشاهده کردن عمل قادح در عدالت قبول نمی شود و شهود قاضی در صورتی می تواند به جرح و عدالت طرفین دعوی شهادت دهند که هر یک از شهود صفت شاهد را بشناسد، و اگر شهود، خصوصیت طرفین دعوی را بدانند، شهادت آنان، به آنچه که علم دارد جریان پیدا می کند.

در جرح، شهود باید به آنچه موجب فسق شاهد شده و مشاهده کرده از غضب و زنا و لواط و قتل و مانند آن شهادت دهد.

با توجه به روایات و خبر متواتر یا خبر واحد در شهادت به جرح، باید قطع

ص: ۱۱۶

۱-۱. محمد بن حسن حر عاملی، الوسایل، ج ۱۸، ص ۱۵۷، ح ۳۳۶۰۱، ب ۳.

۲-۲. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (الفقه الرضا)، ج ۱۱، ص ۳.

۳-۳. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۷۶۸، علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۴۳۱.

حاصل شود به خلاف عدالت که ظن به آن کفایت می کند و چنانکه در بعضی از نصوص اشاره شده، عدالت جز برای معصوم ممکن نیست (۱).

و شهادت به جرح به مجرد مشاهده ارتکاب گناه کبیره جایز نیست، چرا که ما وجه معصیت و گناه او را نمی دانیم، اگر احتمال بدهد که عذری بر ارتکاب آن گناه داشته و برای او باقرائن و شواهد حاصل شود که او از ارتکاب آن عمل عذری داشته، شهادت به جرح او جایز نیست (۲).

ص: ۱۱۷

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۴، ص ۷۴.

۲- ۲. احمد مطهری، مستند تحریر الوسيله (کتاب قضا)، ص ۱۰۲ ۱۰۱.

شاهد چگونه عنوان شاهد پیدا می کند؟

ضابطه در شاهد شدن، علم قطعی و یقین قلبی به واقعه است. آیا واجب است این علم قطعی با یکی از حواس ظاهری به دست آمده باشد؟ یعنی اگر امر از امور دینی است آن را با چشم خود دیده باشد، و اگر شنیدنی است، خودش شنیده باشد و همچنین محسوس به هر حاسه دیگر را با آن حسش، درک کرده باشد، نه با حس دیگر. «یعنی حتی اگر یک واقعه دیدنی را بسیار شنیده باشد، به حدی که یقین به آن پیدا کرده باشد، نتواند شهادت بدهد، و یا از هر طریقی دیگر که یقین به واقعه پیدا کرده مانند علمی که از تواتر و شهرت، پیدا می شود؟» (۱)

از سخن علما اینگونه بر می آید، که شرط علم، مشاهده ظاهری و نگاه با چشم است. در این صورت اگر علم به یکی از امور شهادت با تواتر یا با خبر واحد که مقرون به قرائن قطعی است و یا به طریق دیگر (مثل خبر واحد) باشد. شهادت نسبت به آن جایز نیست. روشن است که ضابطه و قاعده علمی با توجه به عمومیت قبول ادله، منحصر به قراین مشاهده نیست.

به این لحاظ است که در این قول یعنی پذیرش شهادت به وسیله شیاع و استفاضه مرحوم مقدس اردبیلی و مرحوم آخوند خراسانی توقف کرده اند و شاید امکان استناد شهادت به اخبار متواتر مانند مشاهده، مفید علم باشد. و جایز است

ص: ۱۱۸

که مقصود از جواز کسب علم به این امور، با شنیدن از عده زیادی و یاهمراه قرائن قطعی و یقینی و ادله دیگر باشد؛ به گونه ای که قطع و یقین حاصل شود و شبهه ای باقی نماند. مانند خبرهایی متواتر و یا خبر واحد محفوظ به قرائن قطعی و یقین که در این حال مانعی برای شهادت دادن هنگام رسیدن به علم، باقی نمی ماند(۱).

مستند شهادت، آنچه باعث شاهد شدن می شود، به سه طریق است: شنیدن، دیدن و یا هر دو واجب است شاهد علم به شهادت خود داشته و شهادتش را به آن مستند کند، پس بگوید: «دیدم یا شنیدم» اگر فردی جنایتی را مشاهده کند عنوان شاهد پیدا می کند.

«در مواردی مانند شرب خمر، غضب، دزدی، قتل، رضاع و تولد و زنا و لواط برای ضبط مورد شهادت، دیدن و نگاه کردن معتبر است»(۲) و جز با نگاه کردن فرد شاهد نمی شود، چرا که گوش آنها را درک نمی کند. حتی شهادت فرد در این امور قبول می شود و دیدن او کافی خواهد بود.

در روایت جمیل، در مورد شهادت فرد کر آمده که: «در شهادت کر به کلام اولش توجه می شود، و شهادت دوش قبول نخواهد شد»(۳). با اینکه سند این روایت ضعیف و نادر است، شیخ در نهاییه و شاگردش قاضی ابن براج و ابن حمزه به آن تمسک کرده اند. امام در «تحریر الوسيله» این روایت را مطرود دانسته اند(۴).

مستند در دیدنیها، خوب دیدن است. در روایت علی بن غیاث آمده که: «شاهد، شهادت نمی دهد مگر آن را کاملاً بشناسد. چنانکه کف دستش را می شناسد»(۵) گفته شده: پی در پی شنیدن و شهرت یک واقعه از افرادی که برای انسان یقین می آورد، مجوز آن است که به آن واقعه شهادت دهند نه به دلیل کثرت و مستفیض بودن خبر بلکه به سبب یقینی که از خبر حاصل شده، در این صورت اعتبار حاصل شده منحصر به امر خاصی نیست مانند وقف و زوجیت و ولادت و... بلکه شهادت در دیدنیها و شنیدنیها در صورتی که علم قطعی پیدا شود، جایز است و اگر مفید علم

ص: ۱۱۹

-
- ۱-۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۴، ص ۳۷۵؛ احمد مطهری، مستند تحریر الوسيله، کتاب (قضا)، ص ۲۷۴.
 - ۲-۲. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۲۸۹؛ محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۴، ص ۳۷۴؛ شیخ طوسی، المبسوط، ج ۸، ص ۱۸۰.
 - ۳-۳. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۱۸، ص ۲۹۶، ح ۳۴۰۳۴.
 - ۴-۴. سید روح الله خمینی، تحریر الوسيله، ج ۲، ص ۴۴۶.
 - ۵-۵. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۱۸، ص ۲۵۰، ح ۳۳۸۵۹، ب ۱۹.

نباشد و فقط مفید ظن ولو نزدیک به واقع باشد، شهادت به مسبب یعنی واقعه جایز نیست، البته شهادت به سبب جایز است، مثل اینکه بگوید، معروف این است که چنین و چنان شده، یا بگوید، من اخبار بسیاری که شنیده ام گمان پیدا کردم بر اینکه چنین و چنان شده است.

شهادت به شنیدن در آنچه که با استفاضه ثابت می شود: مانند نسب و موت و ملک مطلق و وقف و نکاح و اجاره عتق و ولایت قاضی معتبر است (۱) اما پوشیده نباشد که شنیدن هم محتاج به دیدن و نگاه به مسموع است... زیرا این افعال نیاز به شنیدن کلام عقد از آنها است و شناختن عین و نسب متعاقدين لازم است.

«آنچه به شنیدن و به مشاهده کردن برای شهادت احتیاج دارد، مانند شهادت دادن بر عقدها مثل بیع صرف و سلم و صلح و اجاره و نکاح و مانند آن، در این امور باید دو طرف عقد را مشاهده کرد و سخن آنها را در عقد شنید، تحمل شهادت جز به این طریق ممکن نمی باشد، زیرا این افعال هم نیاز به شنیدن عقد دارد و هم شناختن عین و اسم و نسب متعاقدين» (۲).

شاهد باید آنچه را شنیده و آنچه را که از واقعه مشاهده کرده بیان کند.

شهادت زنان

شهادت زنان در امور مربوط به آنها که مرد نباید ببیند و یا غالباً بر آنها اطلاع نمی یابد، از قبیل شیر دادن به فرزند، تولد فرزند، بکارت و... پذیرفته می شود، البته با فراهم بودن شرایط دیگر.

در «المختصر» ذکر شده که: «در قبول شهادت زنان به دیدن رضاع، تردید است مشهور آن است که قبول کنند» (۳).

ملا احمد نراقی معتقد است که در شهادت به حمل، شهادت چهار قابله نسبت به حمل و هر آنچه که مردان نمی توانند و مجاز به نگاه کردن آن نیستند قبول می شود (۴).

ص: ۱۲۰

۱- ۱. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۹۱۶.

۲- ۲. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۵۰۰؛ علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقهیه (فقه القرآن)، ج ۱۱، ص ۱۵۷.

۳- ۳. محقق حلی، مختصر النافع، ص ۲۸۸.

۴- ۴. محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۸، ص ۲۹۶.

روایتی نیز بر قبول گواهی زنان دلالت می کند از جمله:

سکونی از امام صادق علیه السلام و ایشان از امام باقر علیه السلام روایت کردند که: «شهادت زنان در طلاق و نکاح و حدود جایز نیست، مگر در حقوقی که مردان نمی توانند به آن نگاه کنند»^(۱).

عبدالله بن سنان می گوید از امام صادق علیه السلام شنیدم: «شهادت زنان در روایت هلال ماه جایز نیست. شهادت زنان به تنهایی بدون مردان در آن مواردی که مردان نگاهشان به آن جایز نبوده قبول است»^(۲).

شهادت زن به تنهایی در استهلال یا زنده به دنیا آمدن بچه کافی است. شیخ مفید^(۳) گفته است: شهادت دو زن در آن لازم است، و اگر دو زن نشد شهادت یک زن کافی است و در عیوب زنان و رضاع و ولادت نیز قائل به همین امر شده است.

شیخ طوسی، گواهی زنان به تنهایی و نیز قبول گواهی یک مرد و دو زن را در مورد زنده متولد شدن کودک به گروهی از فقها نسبت داده و می گوید: هرگاه گواهی زنان را در این امور ثابت گردد، از نظر فقهای شیعه با کمتر از چهار نفر پذیرفته نمی شود.

محمد بن فضیل گفت: از ابا الحسن علیه السلام سؤال کردم: آیا شهادت زنان در نکاح و طلاق و سنگسار جایز نمی باشد؟^(۴)

امام فرمودند: شهادت زنان در آنجا که مردان نمی توانند به زنان نگاه کنند جایز است، شهادت زنان در نکاح اگر همراه با شهادت مردی باشد جایز است»^(۵).

در «مستدرک الوسائل»، به نقل از «دعائم الاسلام» آمده که «أشهادت زنان در آنچه که به جزء زنان از آن اطلاع ندارند و به جزء زنان نگاه به آنان جایز نبوده چون، شیردادن، تولد و گریه بچه، نفاس و حیض و مانند آن و شهادت قابله هم در این امور جایز است»^(۶).

ص: ۱۲۱

۱- ۱. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۸، ص ۴۸۱؛ محمد بن حسن حر عاملی، وسائل، ج ۱۸، ص ۲۶۷، ح ۳۳۹۲۷، ب ۲۳.

۲- ۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۸، ص ۲۶۰، ح ۳۳۸۹۵.

۳- ۳. شیخ مفید، المقنعه، ص ۷۲۷.

۴- ۴. شیخ طوسی، المبسوط، ج ۸، ص ۱۷۲.

۵- ۵. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۸، ص ۲۵۹، ح ۳۳۸۹۲، ب ۲۴.

۶- ۶. میرزا حسین نوری، مستدرک الوسائل، ج ۳، ص ۲۱۱.

با شهادت شخص نابینا اگر مطلب ثابت شود، اشکالی در صحت شهادت نمی باشد، شهادت فرد نابینا، در آنچه که احتیاج به رویت و نگاه دارد قبول نمی شود. اگر در زمان تحمل شهادت سالم بوده (نابینا نبود) و سپس نابینا شد، قبول شهادت او در آنچه به نگاه احتیاج دارد جایز است، هر فعلی مانند قتل و غضب و جرح در عدالت، شهادت فرد نابینا در آن صحیح نمی باشد (۱).

محقق حلی، شهادت کور را در عقد مورد قبول می داند، چرا که آلت مهم یعنی شنیدن در آن تحقق یافته است (۲).

صاحب جواهر می گوید: اگر از شهادت نابینا به علم و قطع برسیم، در قبول آن مخالفتی در بین علما نمی باشد. هدف ما از این سخن، استثناء کردن آنچه که با شنیدن ثابت می شود است و امور هفتگانه ای که جز با دیدن و مشاهده، شهادت به آن اعتبار ندارد و حصول علم قطعی جز به تواتر امکان ندارد. اگر شخص نابینا بر عین شخص شهادت داده و صدای او را به قطع و یقین بشناسد شهادتش جایز است و اگر به قبض کننده شهادت دهد، شهادتش قبول است (۳).

شهادت کور در آنچه که علم و قطع به آن ممکن است، قبول می شود. از امام باقر و امام صادق علیهما السلام روایت شده که: «شنیدن در شهادت نابینا در آنچه که به آن شهادت می دهند اگر موجب علم شود، قبول شهادت او جایز است» (۴).

شکی نیست در اینکه فرد نابینا صدای پدر و همسر و فرزندش را می شناسد، در درک و تشخیص اصوات توسط نابینا تردیدی نیست.

محمد بن قیس گفت: از امام باقر علیه السلام سوال کردم: «آیا شهادت کور جایز است؟» فرمودند: «اگر مطلب ثابت شود جایز است» (۵).

شهادت با ضرورت دیدن

ص: ۱۲۲

۱- ۱. شیخ مفید، المقنعه، ص ۷۲۶؛ شیخ طوسی، محقق حلی، النهایه و نکتهها، ج ۲؛ موسسه النشر الاسلامی، اول، رجب ۱۴۱۲، ص ۵۴۵۵.

۲- ۲. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۹۲۰.

۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۴، ص ۳۸۷-۳۸۸.

۴- ۴. میرزا حسین نوری طبرسی، ج ۳، ص ۲۱۴.

۵- ۵. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل، ج ۱۸، ص ۲۹۶، ح ۳۲، ۳۴، ب ۴۲.

واژه شهادت از «شهود» به معنای حضور آمده و از واژه مشاهده و دیدن متبادر به ذهن است. هر عالم و دانا شاهد محسوب نمی شود، کما اینکه در بعضی آیات قرآن، واژه شهادت به معنای حضور به کار رفته است. از جمله عالم الغیب و الشهاده، یعنی دانای پنهان و آشکار و حاضر و غایب که منظور خداوند است.

اخباری که بر اساس ادراک حسی و حضور و مشاهده قابل دیدن نباشد، به لحاظ فقدان دلیل حجت نخواهد بود. بدیهی است که مشاهده و حضور به حسب اشیای گوناگون با هم اختلاف پیدا می کنند. مثلاً به نسبت اینکه مشهود به، از دیدنیها باشد، شهادت نسبت به آن بر اساس آنچه دیده و مشاهده کرده می باشد.

در ماده ۷۷ قانون مجازات اسلامی آمده که: «شهادت شهود باید روشن و بدون ابهام و مستند به مشاهده باشد و شهادت حدسی معتبر نیست»^(۱).

در بعضی امور فقط با نگاه کردن به واقعه می توان شهادت داد. مانند غصب، سرقت، رضاع، ولادت، لواط، زنا، شرب خمر و شهادت در این امور با مشاهده و علم کافی معتبر است.

محقق حلی، در شهادت شاهد به مالکیت و ملک مطلق با توجه به آنچه که او در تصرف مالک مشاهده کرده، شهادتش را صحیح می داند. به نظر ایشان شهادت شاهد به ملکی که آن را ندیده اما تعریف آن را از بایع شنیده هم صحیح است^(۲).

شهادت شاهد به آنچه که به یاد نمی آورد جایز نمی باشد، اگر چه خط و امضای خود را ببیند. یعنی شاهد باید در شهادت خود علم داشته باشد و به حدس و تخمین اکتفا نکند. حتی اگر امضای خود را در پای معامله ای دید و به خاطر نیاورد که در حضور او چنین معامله ای انجام گرفته، صرف مشاهده خط و امضای خودش در شهادت معامله کفایت نمی کند^(۳).

چنانکه کلینی در کافی نقل کرده که «عمر بن یزید از امام صادق علیه السلام سؤال نمود که شخصی مرا شاهد می گیرد بر آنچه در نوشته ای که به خط خود نوشته ام و مهر کرده ام. من خط و مهر خود را می شناسم، اما چیزی از باقی واقعه مشهود را به یاد نمی آورم، نه کمی از آن و نه زیادش را. (آیا می توانم با استناد به آن دستخط خود،

ص: ۱۲۳

۱-۱. محمود عباسی، قانون مجازات اسلامی، حقوقی، تهران، دوم، ۱۳۸۱، ص ۵۴.

۲-۲. محقق حلی، مختصر النافع، ص ۲۸۹.

۳-۳. علامه حلی، تبصره ۲۴۹؛ احمد بن محمد بن مهدی نراقی، مستندالشیعه، ج ۱۸، ص ۳۴۷.

شهادت بدهم؟ حضرت فرمود: اگر صاحب تو (یعنی مدعی که تو را شاهد گرفته) مورد اعتماد بود همراه تو شخص موثق دیگری بود می توانی شهادت بدهی» (۱).

علامه بر این عقیده است، در صورتی که شاهد نسب خود را نداند، باید با مشاهده او بر او شهادت دهد. اگر او فوت کرده باشد، میت باید او را در مجلس حکم حاضر کند تا شاهد با مشاهده او شهادت دهد و اگر میت را دفن کرده باشند، نبش قبر را جایز نمی دانند. (۲)

نگاه به زن برای شهادت

در بعضی مواقع مرد بیگانه برای شهادت دادن له یا علیه زنی، مجبور می شود برای شناختن او به صورت زن نگاه کند.

فقها این نگاه را که از باب ضرورت، استثناء شده جایز دانسته اند و در غیر آن صورت نگاه به زن را جایز نمی دانند.

محمد بن حسن صفار در نامه ای به امام حسن عسکری علیه السلام نوشت: مردی می خواهد درباره زنی که به او محرم نیست شهادت دهد. در حالی که روی زن پوشیده است، ولی دو تن شاهد عادل هم شهادت می دهند که او دختر فلان کس است که اقرار می کند و این صدای اوست. آیا شهادت بر اقرارش جایز است؟ یا باید روی خود را بگشاید تا با چشم او را شناسایی کند؟ امام در جواب فرمودند: «نقاب افکند و بی نقاب نزد شهود خود حاضر شود» (۳).

بعضی علماء این روایت را بر تقیه حمل کرده اند؛ به گونه ای که نزد اهل تسنن شهادت بر اقرار زن بدون پوشش جایز است. پس شهود به زن نگاه می کنند، اگر او را نشناخته اند، شهادت می دهند، چنانکه در روایت صحیح آمده.

شهید ثانی می گوید: برای گواهی دادن شاهد علیه زن، جایز است زن صورت خود را باز کند تا شاهد او را بشناسد (۴).

ص: ۱۲۴

۱- ۱. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۸، ص ۲۳۴، ب ۸، ح ۳۳۸۱۶.

۲- ۲. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۵۰۱.

۳- ۳. محمد بن حسن طوسی، الاستبصار فیما اختلف من الاخبار، ج ۳، دارالاضواء، بیروت، دوم، ۱۴۱۳ هـ ۱۹۹۲ م، ص ۳۳، ح

۵۸، ب ۱۳؛ ابن بابویه قمی، من لایحضره الفقیه، ج ۳، ص ۵۳، ح ۱۳۲، ب ۲۹.

۴- ۴. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۱، ص ۳۷۳.

ملا- احمد نراقی معتقد است که: ظاهر روایت تنافی ندارد، زیرا ظاهراً مراد از شهود در روایت کسانی هستند که زن را می شناسند، و قصد شهادت دادن علیه زن را دارند(۱).

ص: ۱۲۵

۱-۱. احمد بن محمد بن مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۸، ص ۳۷۲.

یکی از مهم ترین ابواب فقه اسلام، باب نکاح است که محور بحث آن روابط زن و مرد، خانواده و کشش و جاذبه ای است که این دو جنس مخالف نسبت به هم دارند. این امر یکی از شاهکارهای خلقت به شمار می رود. نگاه هم یکی از عوامل اصلی پیوند زن و مرد در جامعه است که منتهی به سامان دهی نظام خانواده می شود. اسلام نه تنها حد و مرز نگاه زن و مرد را بیان فرموده، بلکه حتی حدود نگاه آنها بعد از ازدواج را تعیین کرده است که همه این احکام برخاسته از نظام اجتماعی دین و فطرت الهی انسان می باشد.

در خارج از نظام خانواده نیز احکام نگاه مرد و زن اعم از محارم و غیر محارم نیز معین شده، تا زمانی که نگاه آنان در چارچوب تعیین شده باشد، روابط سالم و مفید می باشد. در غیر این صورت شکی نیست که نگاه آلوده آغاز لغزش و انحراف انسان است. نگاه نامشروع در جامعه پیامدهای مخربی به بار می آورد که جامعه را ناامن می کند. اسلام برای جلوگیری از این آثار حفظ نگاه و مراعات حریم دیگران را توصیه نموده و زنان باید از عواملی چون، بوی خوش، صدای خوش آهنگ، دل فریبی، خودنمایی و جلب توجه که سرآغاز پیوند ناسالم است دوری کنند.

با مطالعه احکام نگاه زن و مرد می توان به دقت نظر و باریک بینی احکام دین مبین اسلام پی برد. در این قسمت تا حد امکان احکام این مسأله را بازگو خواهیم کرد.

همه علما اتفاق دارند که نگاه مرد به زن نامحرم چه با قصد لذت و چه بدون آن حرام است (۱).

البته نگاه به وجه کفین بدون لذت را بعضی فقها جایز می دانند. (در آینده بحث خواهیم کرد).

شهید ثانی، یک بار نگاه کردن به زن را جایز دانسته اند. البته بدون آنکه دوباره نگاهش را تکرار کند، جز در صورت ضرورت و نیاز مانند شهادت دادن علیه زن، معالجه و درمان و غیره که مرد می تواند نگاه به زن را اعاده کند (۲).

شیخ در مبسوط، (۳) نگاه بدون ضرورت و حاجت به زن بیگانه را جایز نمی داند؛ چرا که تمام بدن زن، عورت است و برای مرد نگاه به عورت، ممنوع است. صاحب جواهر بر این نظر ادعای اجماع کرده (۴) و معتقد است که بر مرد جایز است که یک مرتبه به زن نگاه کند، اما این نگاه کراهت دارد. تکرار نگاه در یک مجلس و حتی نگاه طولانی جایز نمی باشد.

رسول اکرم صلی الله علیه و آله می فرمایند:

«لَا تُشِعُّ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ، فَإِنَّ الْأُولَى لَكَ وَالثَّانِيَةُ عَلَيْكَ» (۵).

نگاه اول را، با نگاه دومت دنبال نکن، چرا که نگاه اولی برای توست و نگاه دوم علیه تو.

با توجه به روایت تعارضی بین قول به جواز نگاه و عدم جواز نگاه مرد به زن نیست زیرا روایت، نگاه اول را جایز دانسته است و نگاه دوم جایز نمی باشد.

کاهلی در روایتی از امام صادق علیه السلام آورده است «نگاه بعد از نگاه تخم شهوت را در قلب می کارد و برای در فتنه افتادن صاحبش کافی است». (۶) این روایت در تأیید این مطلب است که طولانی کردن نگاه سبب فتنه می شود بر خلاف نگاه اول که بدون شهوت و اتفاقی از مرد صورت می گیرد. آیت الله خوئی نیز با توجه به آیه کریمه «وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ» که برخی فقها زینت را به معنای مواضع زینت تفسیر کرده

ص: ۱۲۷

۱-۱. علامه حلی، شرایع الاسلام ص ۴۹۵؛ سید کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی ص ۶۲۶؛ شیخ مفید، المقنعه، ص ۵۲۱؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، لجنه تحقیق تراث الشیخ الأعظم، اول، ۱۴۱۵، ص ۴۴.

۲-۲. الروضه البهیة ج ۲، ص ۲۹۲.

۳-۳. شیخ طوسی، المبسوط ج ۴، ص ۱۶۰؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۲.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام ج ۱، ص ۳۸۶.

۵-۵. محمد حسن حر عاملی وسائل الشیعه ج ۱۴، ص ۴۳، ب ۱۰۴، ح ۲۵۴۰۲؛ ابن بابویه، من لا یحضره الفقیه، ج ۳، ص ۳۴۷، ح ۱۴۶۰.

۶-۶. همان، ۲۵۴۰۰.

و می گویند « آیه کریمه دلالت بر وجوب ستر مواضع زینت و حرمت نمایان کردن آنها دارد. که حرمت نگاه مرد، به آن موضع ثابت می شود». (۱)

صاحب مستمسک العروه برای عدم جواز نگاه به زن بیگانه به آیات کریمه ذیل استناد کرده:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يُعْضُوا مِنْ أَيْدِيهِمْ وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ... وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَ لَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ... و فرموده اند: «غض بصر» غیر از ترک نگاه است و: «احتمال است که مراد فرو بستن چشم از عورت باشد نه از کل بدن، با اینکه اراده عموم، اقتضای حمل بر فرو بستن نگاه از هر چیزی باشد، فرو بستن نگاه بر نگاه نکردن به زنان مومن حمل می شود». (۲)

محقق قمی قائل به منع و حرمت نگاه به زن نامحرم شده اند. (۳)

نگاه کردن به زنان، گرچه رفتاری است که نفس انسان، بدان سوی گرایش دارد و آن را به مصلحت خود می داند، ولی پاکدامنی و پاک چشمی برای انسان مصلحت بیشتری خواهد داشت.

حکم ستر وجه و کفین زن

با توجه به اصل برائت، اصل اولیه، عدم وجوب ستر صورت و دستها و حرام نبودن نگاه به آنها می باشد. برای وجوب ستر و حرمت نگاه، مانند هر تکلیف دیگری باید دلیل بر اثبات آن احکام اقامه شود. اگر نتوانستیم دلیلی اقامه کنیم، احتیاجی به اقامه دلیل بر جواز نگاه نمی باشد، چرا که جواز، مقتضای اصل برائت است.

با توجه به عموم ادله کتاب و سنت و ارتکاز شریعت، زن با محاسن و زیباییهایش در حکم عورت می باشد. اشکالی که در اینجا پیش می آید این است که آیا صورت و دستهای زن هم حکم عورت را دارد یا نه؟ که محل بحث و نزاع در حکم وجوب سترا عدم وجوب ستر صورت و دستها می باشد. با اثبات وجوب ستر وجه و کفین از ادله و عمومات لفظی، نوبت به اصل برائت نخواهد رسید.

ص: ۱۲۸

۱-۱. سید ابوالقاسم خویی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، موسسه احیاء آثار الامام الخوی، ص ۳۶.

۲-۲. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۵.

۳-۳. شیخ ابوالقاسم قمی، جامع الشتات، ج ۴، سازمان انتشارات کیهان، تهران، اول، ۱۳۷۵ ص ۴۸۵.

قائلان به وجوب ستر وجه و کفین زن به ادله ای استدلال کرده اند:

دلیل اول: آیه کریمه: «وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ» اطلاق آیه کریمه، دلالت بر وجوب ستر جمیع مواضع بدن زن حتی وجه و کفین دارد. و عدم جواز نمایان کردن آنها بنا بر اینکه جزء مواضع زینت محسوب می شوند. اما استدلال بر حرمت نگاه بعداً خواهد آمد. لکن مقصود آیه کریمه حرمت آشکار کردن مواضع غیر ظاهر است. با توجه به دلالت آیه شریفه: «وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ» و آیه درصدد بیان جواز نمایان کردن آنها حتی برای غیر شوهر می باشد.

دلیل دوم: «بیان اینکه (الْمَرْأَةُ كُلُّهَا عَوْرَةٌ) (۱) زن یا تمام بدن زن عورت است و زن تشبیه به عورت شده است و از روشن ترین خواص زن، پوشیده بودن و لزوم پوشاندن آن است. لذا زن باید تمام بدن خود را و از آن جمله صورت و دست خود را بپوشاند.

اما باید گفت مفهوم این روایات که می فرماید زن عورت است، این است که زن نباید زیاد ظاهر شود و بهتر است بیشتر در خانه بماند. حتی اگر کاملاً هم پوشیده باشد، باز عورت است، نه این که اگر برهنه بود، عورت است و پوشیده شود.

چنانکه حضرت علی علیه السلام از پیامبر روایت کرد که فرمودند: «زنان در سخن گفتن ناتوان هستند و نیز عورت می باشند. پس ناتوانی در سخنشان را با سکوت مداوا کنید و عورتشان را با خانه ها بپوشانید» (۲).

دلیل سوم اینکه: روایاتی که بر جواز نگاه به صورت و دست زن، وقتی که قصد ازدواج دارد، دلالت دارند. مفهوم آن این است که اگر قصد ازدواج ندارند نگاه کردن، حرام است.

همچنین روایاتی که دلالت بر جواز نگاه به زنان اهل ذمه دارد، زیرا آنها احترامی ندارند. پس نباید به زنان مسلمان که احترام دارند، نگاه کرد و وقتی که نگاه حرام شد، بر زن واجب است که صورت و دست خود را بپوشاند. (بحث درباره این مطالب و روایات مربوط به آن را درمباحث بعد ذکر خواهیم کرد).

ص: ۱۲۹

۱-۱. با استناد به روایتی از امام باقر علیه السلام که فرمودند: انما النساء عی و عوره فاستروا العورات بالبیوت، و استروا العی بالسکوت. (همانا زنان ناتوان در سخن گفتن و عورت هستند، پس عورتها را با درخانه کردن آنها بپوشاند و ناتوانی در سخن را با سکوت پنهان کنید) وسائل، ج ۱۴، ص ۴۳، ب ۲۴، ح ۲۵۰۵۱.

۲-۲. همان، وسائل، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ب ۱۰۴، ح ۲۵۰۵۳.

جواب: اولاً- جواز نگاه برای خواستگار، فقط به صورت و دستها نیست، بلکه در روایات، مقدار بیشتری را اجازه داده اند. همچنین در نگاه به اهل ذمه، اجازه داده اند که حتی به موهای آنها نگاه شود. این، غیر از خصوص صورت و دستهاست(۱).

ثانیاً اگر نگاه هم حرام باشد این، دلیل بر وجوب پوشش نمی شود؛ زیرا ملازمه ای بین حرمت نگاه و وجوب پوشش نیست. چرا که برای زن حرام است به مردان نگاه کند ولی برای مردان سترو پوشش واجب نیست و یا مرد نباید به صورت و دست زن نگاه کند، اما برزن لازم نیست صورت و کفین خود را بپوشاند.

دلیل چهارم: روایت محمد بن حسن صفار است. در جواب نامه او، امام علیه السلام نوشتند که زن باید نقاب بزند و در مقابل شهود، حاضر شود. این روایت دلالت می کند بر این که زن باید صورت خود را بپوشاند.

اولاً، حکم مخصوص مقام شهادت است و سرایت آن به همه موارد، نیاز به قرینه دارد.

ثانیاً، روایت در مقام بیان جواز و عدم جواز نگاه است نه در مقام بیان حکم پوشش.

دلیل پنجم: سیره مسلمین اما، چنین سیره مستمره ای وجود ندارد؛ زیرا ما دلیلی بر وجود آن نداریم.

شهید ثانی در پاسخ این دلیل در مسالک می فرماید: «ادعای اتفاق مسلمین بر جلوگیری از باز گذاشتن چهره و دو دست مردود است. اولاً به دلیل اینکه خلاف چنین اتفاقی نیز نقل شده که سیره مسلمین همواره چنین بوده که زنان چهره و دو دست را باز می گذاشتند»(۲).

نگاه به وجه و کفین

در حکم نگاه کردن به صورت و دستهای زن بین فقها اختلاف است. با بررسی نظریات فقها در مورد نگاه کردن به صورت و دستها چند فرض تصور می شود:

۱. نگاه به صورت و دستهای نامحرم اگر با قصد لذت و شهوت باشد بدون شبهه حرام خواهد بود(۳). به دلیل اجماع فقها.

ص: ۱۳۰

۱-۱. احمد فقیهی، تخلص از، حجاب در قرآن، ص WWW.hawzah.net

۲-۲. شهید ثانی، مسالک الافهام ج ۱، ص ۴۳۶.

۳-۳. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین ج ۳، ص ۱۲.

۲. اگر نگاه به صورت و دستهای زن نامحرم بدون لذت و شهوت باشد، در اینکه نگاه به آن مواضع جایز بوده یا نه؟ فقها در اینجا چند نظر دارند.

الف: برخی فقها نگاه به صورت و دستها را مطلقاً جایز دانسته اند. همچون، شیخ مفید^(۱)، سید محسن طباطبایی حکیم^(۲)، مرحوم نراقی^(۳).

فقها استناد کرده اند به روایت صحیح فضیل. که گفت: «از امام صادق علیه السلام سوال کردم از دو ساق دست زن که آیا زینت هستند که خداوند فرمودند: «وَلَا يَبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ». فرمودند: بله آنچه زیر خمار (مقنعه) و زیر دستبند است زینت می باشد»^(۴).

از این روایت مشخص می شود که آنچه با خمار (مقنعه) پوشیده می شود، سر و گردن است و صورت زن خارج از مقنعه می باشد. دستها هم بالاتر از انگو هستند نه پایین تر پس از مواضع زینت خارج خواهد بود.

در روایت موثق، زراره از امام صادق علیه السلام درباره آیه کریمه: «الْأَمَا ظَهَرَ مِنْهَا» پرسیدند. فرمودند: مقصود زینت ظاهری است، یعنی سرمه و انگشتر^(۵) که از جواز نگاه به سرمه و انگشتر، جواز نگاه به صورت و دستها هم مشخص می شود.

دلیل دوم: اطلاق آیه شریفه «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ» هر چند در این آیه، متعلق غض بصر بیان نشده که از چه چیز باید چشم را فرو بست، اما با توجه به شأن نزول آیه کریمه و روایات بسیاری که در تفسیر آن رسیده می توان دریافت که موضوع آیه، نگاه کردن به عورت است و روایات دیگری که می گویند موضوع آن، نگاه به زن نامحرم است: این دو دسته روایت با هم تنافی ندارند. چون امکان دارد آیه شریفه به هر دو نوع نظر داشته باشد، اما بر حرمت نگاه به طور مطلق دلالت ندارد. و نمی توان با این آیه بر حرمت نگاه بدون لذت و ریه به دست و صورت زن نامحرم استدلال کرد.

دلیل سوم: سیره متدینان بر حرام دانستن نگاه به صورت و دست زن نامحرم

ص: ۱۳۱

۱-۱. المقنعه، ص ۵۲۱؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۴۴.

۲-۲. مستمک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۲۶.

۳-۳. احمد بن محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۱.

۴-۴. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۵، ح ۱، ب ۱۰۹.

۵-۵. همان، ص ۱۴۶، ح ۵۴۲۷.

است، اما نمی توان به صرف اجتناب متدینان و متشرعان از کاری آن را حرام دانست.

دلیل چهارم: روایاتی که بر جواز نگاه شاهد به زن در مقام تحمل شهادت یا ادای شهادت دلالت دارد که می تواند شاهد به زن نگاه کند تا او را بشناسد. این ادله جواز نگاه بدون لذت و ریه را بیان می کنند. همچون روایت علی بن جعفر که می گوید: «از امام کاظم علیه السلام سؤال کردم: نگاه به کدام عضو زن نامحرم جایز است؟ فرمود: دست و صورت و محل دستبند»(۱).

ب: برخی فقها، مطلقاً قائل به حرمت نگاه هستند(۲). با نگاه دقیق، به نظر این فقها می توان دریافت که هیچ یک فتوای صریح بر حرمت نگاه کردن نداده اند.

صاحب جواهر می فرماید: «شکی نیست که احتیاط ترک نگاه است و این قول قوی است»(۳).

امام می فرمایند: «احتیاط در این است که نگاه کردن جایز نباشد»(۴).

بنابراین فقهایی که قائل به حرمت نگاه شده اند، تنها نگاه نکردن را موافق احتیاط دانسته اند؛ چرا که از یک طرف ادله جواز را محکم یافته اند و از طرف دیگر، خطراتی که از ناحیه نگاه بر چهره متوجه بیننده می شود و ادله دیگری را که اشاره به نهی دارد، نیز ناچیز شمرده اند. لذا نه فتوای صریحی به حرمت داده اند و نه تصریح بر جواز کرده اند و راه احتیاط را پیش گرفته اند.

دلیل صاحب جواهر بر ادعای به حرمت نگاه، اطلاق آیه «غض بصر» و اینکه کل بدن زن عورت است می باشد(۵). در کنز العرفان(۶) هم آمده که بدن زن عورت است، مگر بر شوهر و محارمش. «آنچه اشعار به آیه حجاب دارد، کل زنان را دربر می گیرد به جز زنان سالخورده (قواعد النساء) که از عموم آیه استثناء شده اند. و

ص: ۱۳۲

۱-۱. عبدالله بن جعفر حمیری، قرب الاسناد، موسسه آل البیت لاحیاء التراث، ۱۴۱۳، ه ق، ص ۲۲۷.

۲-۲. از شیخ طوسی محقق حلی، النهایه و نکتهها، ج ۲، ص ۳۵۵؛ میرزای قمی، جامع الشتات ج ۴، ص ۴۸۵؛ سید ابوالقاسم خویی، مبانی العروه الوثقی، ج ۲۲، ص ۳۶؛ محقق ثانی، جامع المقاصد ج ۱۲ ص ۴۰؛ علی اصغر مروارید، سلسله الینایع الفقیه (الوسیله) ج ۱۸، ص ۳۰۹.

۳-۳. محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۶.

۴-۴. سید روح الله خمینی، تحریرالوسیله، ج ۲، ص ۱۳۱؛ سیدمحمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶.

۵-۵. محمدحسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۶.

۶-۶. فاضل مقداد کنزالعرفان، ج ۲، ص ۲۲۲، (دو جلد در یک مجلد).

همچنین سیره و روش دینداران که دال بر وجوب پوشش دارد. روایاتی چون روایت امام صادق علیه السلام که فرمود: هر عضوی بهره ای از زنا دارد و زنا چشم نگاه کردن است...»^(۱) دلالت بر حرمت نگاه به زن می باشد.

دلیل دیگری که قائلین به حرمت نگاه به وجه و کفین بر آن استناد کرده اند آیه کریمه: «وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ» است. که آیه کریمه بی هیچ استثنایی بیان کرده: جز برای شوهر بدن را آشکار نکند و هیچ موضعی از بدن استثناء نشده است.

استدلال دیگر بر حرمت نگاه، صحیحه هشام بن سالم است که از امام صادق علیه السلام نقل کرده: «امام صادق علیه السلام درباره نگاه به زنی که مرد قصد ازدواج با او را دارد، فرمودند: اگر قصد دارد، با او ازدواج نماید، اشکالی ندارد که به مچ دست ها و صورت او نگاه کند.»^(۲)

که با مفهوم شرط می فهماند، در صورتی که قصد ازدواج ندارد، نگاه به صورت و مچ دست ها را حرام است.

شیخ انصاری در استدلال به این روایت ایرادهایی می گیرند و می فرمایند: «این روایات دال بر جواز نگاه کردن به زنی که قصد ازدواج با او را دارد می باشند. در استدلال به آنها ایرادهایی به نظر می رسد:

اولاً: واضح است سیاق جمله شرطیه در روایت سیاق تعلیق نیست که مفهوم داشته باشد و این مطلب با کمی تأمل روشن می شود.

ثانیاً: بر فرض که آن صحیحه مفهوم داشته باشد، با جواز نگاه کردن در مورد آن، مشروط به شرطی که در این مسأله (نگاه به زن بدون قصد ازدواج) آمده نیست و آن شرط این است که غرض از نگاه ارزیابی زیبایی و زشتی زن و شناسایی رنگ صورت او و نقاط حسن و قبح او نباشد. شکی نیست نگاه با این قصد مخصوص صورتی است، که مرد به قصد ازدواج به صورت زن نگاه کند.»^(۳)

ج _ عده ای نگاه اول را جایز و تکرار آن را حرام شمرده اند. شهید اول^(۴) و علامه در قواعد^(۵) و محقق در شرایع گفته اند: نگاه اول به صورت و دستهای زن نامحرم جایز است، ولی نگاه دوم در صورت عدم ضرورت جایز نمی باشد.

ص: ۱۳۳

۱- ۱. محمد بن حسن حرعاملی، وسائل، ج ۱۴، ص ۱۳۸، ب ۱۰۴، ح ۲۵۳۹۶.

۲- ۲. همان، ص ۵۹، ب ۳۶، ح ۲۵۱۰۱.

۳- ۳. کتاب النکاح، ص ۴۹.

۴- ۴. اللمعه الدمشقیه، ص ۱۰۹.

۵- ۵. قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶.

مقصود از نگاه اول، نگاه اتفاقی و غیر عمدی است که عقاب و نکوهشی بر آن نیست. محقق حلی می گوید: «نگاه اول جایز، اما مکروه است»^(۱) که شاید مراد، فعل اختیاری باشد.

روایات بسیاری رسیده که از تکرار نگاه منع کرده اند. مانند روایت ابی عمیر از امام صادق علیه السلام که فرمودند: «نگاه پی در پی، در قلب شهوت می کارد و برای دچار کردن صاحبش به آشوب و فتنه کافی است»^(۲).

اما این روایت بر حرمت نگاههای بعدی دلالت ندارد؛ چون در صدد بیان آثار وضعی نگاه می باشد.

روایت دیگر از امام صادق نقل شده است که: «أَوَّلُ النَّظَرِ لَكَ وَالثَّانِيَةُ عَلَيْكَ لَأَنَّكَ وَالثَّلَاثَةُ فِيهَا الْهَلَاكُ»^(۳) نگاه اول به نفع توست (یا بر تو بخشیده شد)، نگاه دوم علیه توست و نگاه سوم موجب هلاکت است.

این روایت هم از نظر دلالت با روایت قبل فرقی ندارد. مقصود از نگاه دوم، نگاهی است که سبب ایجاد لذت و ریبه در فرد شود.

نگاه طولانی هم مصداق تکرار نگاه را دارد. با توجه به روایات و ادله این گروه می توان دریافت که این روایات در صدد بیان این نکته هستند که نگاه غیر عمدی و اتفاقی اول هیچ حکم شرعی بر آن بار نشده. اما چه بسا همین نگاه اول از روی عمد بوده و یا حسرت و اندوه به دنبال داشته باشد که این نوع نگاه عمدی به چهره نامحرم حرام خواهد بود و فرقی بین نگاه اول و دیگر نگاهها نیست.

صاحب جواهر می فرماید: «ادعای اینکه صورت و دستها در نگاه عمدی اول عورت نیستند و در نگاههای بعد عورت می باشند قولی ضعیف است»^(۴).

نگاه به مو و محاسن زن نامحرم

نگاه به مو و محاسن^(۵) زن نامحرم

مشهور فقها اجماع دارند که نگاه کردن به زن نامحرم به هر صورت حرام است،

ص: ۱۳۴

۱-۱. شرایع الاسلام، ص ۴۹۵.

۲-۲. محمدبن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ح ۲۵۴۰۰.

۳-۳. همان. ج ۱۴، ص ۱۹۳، ح ۲۵۴۰۲.

۴-۴. محمدحسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۷.

۵-۵. محاسن یعنی، جاهایی از بدن زن که وسایل زینت در آن ها قرار می گیرد مانند گردن و بازو. حسین مروجی،

اصطلاحات فقهی، ص ۴۶۹.

چه با لذت و چه بدون لذت و چه احتمال وقوع در گناه باشد و چه نباشد.

آیت الله سید علی سیستانی می گوید: «نگاه به ماعدای صورت و دستهای زن نامحرم، از بدن زن و موهای او جایز نیست، چه با لذت و ریبه باشد و چه بدون لذت و ریبه»^(۱). کل بدن زن عورت است مگر برای همسر و محارمش به طریق و روش متشرعان در ستر و پوشش و با توجه به دلالت آیه کریمه.

نامحرم نباید به بدن و محاسن زن نامحرم نگاه کند، مگر در صورت ضرورت.

روایت صحیح ابو حمزه ثمالی از امام باقر علیه السلام که گفت: «سؤال کردم، درباره زن مسلمانی که جراحت و زخمی در بدنش ایجاد شده، و یا جایی از بدن او شکسته که بر مرد نامحرم جایز نیست آن عضو را نگاه کند. آیا مرد می تواند برای معالجه به بدن زن نگاه کند؟ امام فرمودند: اگر مضطر به معالجه شود در حال ضرورت می تواند نگاه کند»^(۲).

این روایت دلالت دارد بر اینکه مرد نامحرم نمی تواند به بدن زن نگاه کند. و با استدلال به آیه شریفه: «وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ». مواضعی که معمولاً از بدن ظاهرو آشکار است استثناء شده، و دلالت دارد بر اینکه ظاهرو آشکار کردن مواضع زینت زن برای نامحرم جایز نیست، و ستر اعضایی که محل بستن زینتهای ظاهری واجب می باشد.

ریبه

ریبه اسم مصدر از باب راب، ریباً به معنای شک، تهمت و اضطراب نفس آمده است^(۳).

منظور از ریبه ممکن است یکی از سه چیز باشد.

در مستمسک العروه آمده: فقها ریبه را به چند معنا تفسیر کرده اند.

(۱) خوف وقوع در حرام.

(۲) میل پیدا کردن به عمل حرام که در هنگام نگاه کردن به ذهن خطور کند مثل میل به بوسیدن طرف مقابل^(۴).

ص: ۱۳۵

۱-۱. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۳، ص ۱۲.

۲-۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۷۲، ح ۲۵۵۱۲، باب ۱۳۰.

۳-۳. ابن منظور، لسان العرب، ج ۵، ص ۳۸۵.

۴-۴. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۹.

به هر حال منظور از ریه ممکن است یکی از سه چیز باشد:

(الف) نگاه با ریه، نگاهی است که مقدمه عمل حرام باشد. (خوف وقوع در حرام).

(ب) نگاه با ریه نگاهی است که موجب خطور افکاری در ذهن باشد.

(ج) نگاه با ریه، نگاهی است که موجب اضطراب و التهاب نفس شود.

می توان با بررسی متوجه شد که اکثر فقها مرادشان از ریه همان معنای خوف وقوع در حرام باشد. اگر به معنای دوم و سوم باشد، دلیل بر حرمت آن نداریم.

اکثر فقها در شرط حلیت نگاه به «عدم التلذذ والریبه» اکتفا کرده اند و دیگر خوف وقوع در فتنه را اضافه نکرده اند^(۱).

در کشف اللثام آمده: «ریبه، حالتی است که از نگاه به ذهن و دل انسان خطور می کند و به معنای لذت بردن با آن، یا خوف در فتنه افتادن نیست... و بین فتنه و ریه فرق است... ممکن است فتنه را به ریه تعمیم دهند»^(۲).

«شهید ثانی» در شرح لمعه و بسیاری از فقها گفته اند: «مقصود از ریه، ترس از گرفتار شدن به گناه و فتنه است»^(۳).

«صاحب عروه» می فرماید: «مع عدم التلذذ والریبه ای خوف الوقوع فی الحرام»^(۴)، که ریه رابه معنای ترس از وقوع در حرام تفسیر می کند.

باید توجه داشت که لفظ «ریبه» تا آنجا که نگارنده بررسی کرده، در روایات نیامده و در روایات هر جا که از نگاه بحث شده نگاه بدون قصد لذت و فتنه مدنظر می باشد.

ادله حرمت ریه

فقها بر حرمت نگاه با ریه اجماع دارند و همه فقها حرام بودن آن را بدیهی و

ص: ۱۳۶

۱-۱. روح الله حسینیان، حریم عفاف، سازمان تبلیغات اسلامی، دوم، زمستان ۷۳، ص ۱۳۷.

۲-۲. بهاء الدین محمد بن حسن اصفهانی (فاضل الهندی) کشف اللثام عن قواعد الاحکام، ج ۷، موسسه النشر الاسلامی، اول، شعبان ۱۴۲۰، ص ۲۳.

۳-۳. الروضه البهیة، ج ۲، ص ۲۹۲؛ محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۰؛ سید روح الله خمینی امام، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۲، شهید اول، اللعه، ص ۱۰۹، محقق حلّی، شرایع ص ۴۹۵، علامه، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶؛ سید ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجات، ص ۳۱؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۵۵.

۴-۴. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵.

مسلم دانسته اند. ملائک نگاه حرام را ریه می دانند، نگاهی که صاحب خود را به آشوب و فتنه می اندازد. در روایات آمده: «واحدرو الفتنه؛ فتنه و آشوب بپرهیزید.»

روایت شده که شخصی به نام خثعمیه در حجه الوداع برای استفتای مسایل حج نزد رسول خدا صلی الله علیه و آله آمد. در حالی که فضل بن عباس کنار رسول خدا ایستاده بود، فضل شروع به نگاه کردن زنی کرد او هم به فضل نگاه کرد. پیامبر صلی الله علیه و آله صورت فضل را برگرداند و فرمود: مرد جوان است و زن هم جوان. ترسیدم که شیطان بین آن دو آید(۱).

در این روایت رسول الله صلی الله علیه و آله به احتمال ترس در فتنه، فضل را از نگاه کردن منع نموده اند، و خوف دخول شیطان را که ناشی از التذاذ حاصل از نگاه بین زن جوان و ناظر که مرد جوانی بود که قهراً منجر به فتنه و فساد می شود، علت نهی از نگاه دانسته اند.

در کتاب مسأله حجاب، هم ضمن حرام دانستن نگاه با ریه بیان شده که: «ریه، یعنی نظر به خاطر تلذذ و چشم چرانی نیست، ولی خصوصیت ناظر و منظور الیه مجموعاً طوری است که خطرناک است و خوف هست که لغزشی به دنبال نگاه کردن، به وجود آید»(۲).

شیخ انصاری دلیل حرمت ریه را واضح می داند، زیرا ارتکاب کاری که انسان را به حرام اندازد، یا ترس وقوع در حرام را در پی داشته باشد، حرام است و هنگامی که نگاه به زن نامحرم در نفس انسان، خوف وقوع در حرام پدید آورد، حرمت موء کد دارد(۳).

لذت

لذایذ چند قسمند(۴): یکی لذاتی که لذیذ بودن و زیبایی آن طبیعی شیء لذیذ است. مانند لذت نکاح که مستند به خلقت و منسوب به خداوند است. دوم: لذایذ فکری که هم زندگی دنیوی انسان را اصلاح می کند و هم نسبت به آخرت او ضرری ندارد. قسم سوم: لذات فکری موافق با هوی و مایه بدبختی در دنیا و آخرت،

ص: ۱۳۷

۱-۱. شیخ طوسی، المبسوط، ج ۴، ص ۱۶۰.

۲-۲. مرتضی مطهری، مسأله حجاب، ص ۱۶۵.

۳-۳. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۵۵.

۴-۴. میرزا ابوالحسن شعرانی طاب نراه. خلاصه ای از نثر طوبی یا دائره المعارف لغات قرآن مجید، اسلامیه، تهران، ص

عبادات را تباه و زندگی طیب را فاسد می سازد، لذاتی است که فطرت ساده و سالم مخالف آن است.

در هر حال یکی از امیال عالی فطرت انسان میل به زیبایی است. با دیدن هر چیز زیبا به انسان احساس لذت و شمع دست خواهد داد. روانشناسان این میل را از اصیل ترین امیال انسانی می دانند. انسان موجودی لذت جوست. با دیدن صورتی زیبا احساس لذت کرده چه صاحب آن چهره پیر باشد چه جوان.

منظور از لذت حرام در این بحث، لذتی شهوانی است که انسان با نگاه کردن به نامحرم احساس لذت شهوی کند. ولو که انسان به هم جنس خود نگاه کند. حتی از نگاه به صورت و دستهای او لذت ببرد، این نگاه او حرام بوده و نباید نگاه کند.

صاحب «مستمسک العروه» می فرماید: «نگاه کردن به صورتهای زیبا از مرد یا زن همیشه همراه لذت است، زیرا مقتضای فطرت و طبیعت انسان بر زیبایی دوستی است. لذت مورد بحث ما، لذت جنسی است، اما آن چیزی که مقتضای فطرت انسان می باشد، لذت غیر جنسی است، همانگونه که انسان از دیدن مناظر زیبا و ساختمانهای مجلل و... لذت می برد» (۱).

صاحب جواهر در رد این مطلب می فرماید: توجیهی که بعضی از مردم در مورد لذت بردن از صورتهای زیبا می کنند این است که می گویند این لذت هم مانند لذت بردن از ساختمانهای زیبا و مثل آن است، اما این توجیه از مکر و فریبهای شیطان است (۲).

از علی بن سويد روايت شده که از امام رضا عليه السلام سؤال کردم: «من با زنان زیباروی زیادی سروکار دارم که وقتی به آنها نگاه می کنم، از زیبایی آنها لذت می برم.» امام علیه السلام فرمودند: «اگر خداوند صدق و درستی نیت تو را ببیند، نگاه تو مانعی ندارد. از زنا پرهیز که زنا برکت و ایمان را نابود می کند» (۳).

امام در اینجا نگاه را منوط به نیت (با قصد لذت شهوانی یا بدون قصد لذت) کرده اند. یعنی خود قصد لذت ملاک حرمت است.

کلام اکثر فقها اشعار دارد به اینکه، نفس قصد لذت داشتن حرام است، زیرا که فرموده اند: «لايجوز النظر لتلذذ» که از «لام»، «لتلذذ» استفاده می شود که اگر بیننده قصد لذت کند، نگاه او حرام است.

ص: ۱۳۸

۱- ۱. سيد محسن حكيم طباطبائي، مستمسك العروه الوثقى، ج ۱۴، ص ۳۰.

۲- ۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۱.

۳- ۳. محمد بن حسن حر عاملی، وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۲۳۱، ح ۳.

نگاه به پای نامحرم (۱)

محل بحث فقها نگاه به پای زن نامحرم بدون لذت و ریبه است. برخی فقها هم قائل به جواز نگاه به پاها شده اند. حتی پوشاندن پاها را در نماز واجب نمی دانند. که به ملازمه می توان از عدم وجوب پوشیدن پاها در نماز به جواز نگاه کردن مرد به آن پی برد.

در روایت مرسل مروک بن عبید آمده که:

از امام صادق علیه السلام پرسیدم: «چه عضوی از زنان برای مردان دیدنش جایز است؟» حضرت فرمودند: «چهره، دو دست، دو پا از میچ» (۲).

آیات شریفه ای که در این زمینه نازل شده، همگی به قسمتهای دیگر اندام انصراف دارند؛ چنانکه گویی پاها به طور کلی از حیثه توجه خارج شده و مورد غفلت قرار گرفته اند و به جهت همین غفلت است که نمی توان در مورد حرمت نگاه به پاها ادعای اجماع کرد و حداقل این است که تحقق اجماع در این مورد مشکوک است.

پس نه روایات، متعرض حکم پاها شده اند، نه آیات به آن نظر دارند و نه اجماعی در این مورد محقق شده و ادله ای هم که از نگاه کردن به نامحرم نهی کرده اند، چنان اطلاقی ندارد که شامل پاها هم شوند.

محقق قمی، قائل به حرمت نگاه به زن می باشد و می گوید: «امر در صورت و دست و پا آسان تر است، چون در مسأله خلاف عظیم است» (۳). این سخن ایشان بیانگر این امر است که نگاه به دست و پا و صورت را جایز می دانند.

امام و آیات عظام اراکی و گلپایگانی نگاه کردن به کف پا و روی پا و پاشنه پا را جایز نمی دانند و نگاه مرد به غیر از وجه و کفین به جایی از بدن زن نامحرم را جایز ندانسته اند (۴).

به هر حال در حرمت نگاه مرد بیگانه به پشت و کف پای زن و انگشتان پای او

ص: ۱۳۹

۱- ۱. پا، (قدمین در عربی)، معادل فارسی این لغت، واژه ای یافت نمی شود، قدم، قسمتی از پا که در کفش جا می گیرد و از قوزک پا به پایین را گویند.

۲- ۲. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۶، ح ۲۵۴۲۶.

۳- ۳. میرزا ابوالقاسم قمی، جامع الشتات، ج ۴ ص ۴۸۵.

۴- ۴. سید مسعود معصومی، احکام علاقات المراه مع الرجل، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، اول زمستان ۱۴۱۵، ص

شکی نیست، به دلیل عموم اولیه وجوب فرو بستن چشم از زن بیگانه و مطلق بودن حرمت نمایان کردن بدن زن. از حرمت نگاه بیگانه به تمام مواضع بدن زن ظاهر است که وجه و کفین استثناء شده و سایر مواضع بدن زن تحت عموم حرمت نمایان کردن و وجوب فرو بستن چشم (غض بصر) قرار دارد(۱).

وصل مو

یکی از مسائلی که از گذشته مورد بحث فقها بوده و امروز بیشتر در جامعه به چشم می خورد وصل کردن مو به سر می باشد. استفاده از کلاه گیس یکی از مصادیق اتصال مو می باشد که امروز اهمیت بسیار داشته و در بحث بازیگری و سینما مطرح می شود.

در فقه، اتصال مو زن به زن و اتصال موی حیوان به موی زن بحث شده است.

نظریات علما در حکم اتصال مو به سه دسته تقسیم می شود:

دسته اول: روایاتی که اتصال مورامنع کرده اند. ابن عمیر از امام صادق علیه السلام روایت کرده است که فرمود: «زن آرایشگری نزد حضرت رسول آمد. حضرت فرمودند: «هنوز آرایشگری می کنی یا آن را ترک کرده ای؟» عرض کرد: «یا رسول الله، من آن را ترک نمی کنم. مگر آنکه شما نهی ام کنی تا دست بردارم.» فرمودند: «لازم نیست دست برداری، اما وقتی کسی را آرایش می کنی، صورتش را با پارچه جلانده. این کار، طراوت و نشاط صورت را می برد. مو به مو وصل نکن»(۲).

این روایت به طور مطلق وصل مو را نهی کرده که شامل موی انسان و غیر انسان هر دو می شود.

روایت دیگری از عبدالله بن حسن آمده است که: درباره قرامل سوال کردم. فرمودند: «قرامل چیست؟» گفتم: «پشمی است که زنان روی سرشان می گذارند.» فرمود: «اگر پشم باشد، اشکالی ندارد، ولی اگر مو باشد، نه برای آن که وصل می کند، خیری دارد، نه برای آنکه برایش وصل می کنند»(۳).

این روایت فقط وصل کردن موی انسان را نهی کرده؛ زیرا وصل پشم و موی حیوان را اجازه داده است.

شاید علت نهی از وصل کردن مو، تدلیس باشد؛ زیرا مو و پشم حیوان به

ص: ۱۴۰

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۲۱۴.

۲-۲. وسایل الشیعه، ج ۱۲، ص ۹۴، ح ۲۲۱۷۲.

۳-۳. همان، ج ۱۴، ص ۹۴، ح ۲۲۱۷۵.

سهولت قابل تشخیص است و ناظر را به اشتباه نمی اندازد. بنابراین نمی توان با این روایت، حرمت وصل مو به طور مطلق را حتی اگر برای تدلیس نباشد اثبات کرد.

امام در کتاب «دلیل تحریرالوسيله»^(۱) این روایات را ضعیف دانسته است و بیان کرده که هیچ دلیلی برای منع اتصال موی یک زن به زن دیگر نمی باشد، مگر اینکه از جهت وجوب پوشش آن و حرمت نگاه به موی زنی که موی دیگری را وصل کرده باشد.

دسته دوم: روایاتی که بر کراهت دلالت دارد.

ثابت بن سعید روایت کرد که کسی به امام صادق علیه السلام گفت: «زنان، قرامل روی سر خود می گذارند. فرمود: اگر پشم باشد یا از موی خود زن ساخته شود، خوب است، ولی اگر از موی دیگری باشد، مکروه است. اگر موی خودش یا پشم را به مویش وصل کند، برای او ضرری ندارد»^(۲).

دسته سوم: روایاتی که بر جواز وصل دلالت دارند.

سعد اسکاف از امام صادق علیه السلام درباره قرامل که زنان روی سر می گذارند و به موی سر خود وصل می کنند، سؤال می کند و امام می فرماید: «هر کاری که زن برای زینت خود برای شوهرش انجام دهد اشکال ندارد.» می گوید: «عرض کردم که ما شنیده ایم رسول خدا صلی الله علیه و آله وصل کننده و وصل شونده (واصله و موصوله) را لعنت کرده است.» فرمود: «منظورش این نبوده. منظور حضرت از وصل کننده و وصل شونده، زنی است که در جوانی زنا می دهد و چون پیر می شود، زنان را برای مردان می برد، این است واصله و موصوله»^(۳).

عمار ساباطی نقل کرد که امام صادق علیه السلام عرض کردم: «از پیامبر روایت می شود که آن حضرت، واصله و موصوله را لعنت کرده است.» فرمود: «آری، این چنین است.» گفتم: «یعنی زنی که آرایشگری می کند و قرامل درست می کند؟» فرمود: این کار اشکالی ندارد» گفتم: «پس منظور از واصله و موصوله چیست؟» فرمود: «زناکار و قواد»^(۴).

ص: ۱۴۱

۱- ۱. علی اکبر، سیفی مازندرانی، دلیل تحریرالوسيله احکام الستر والنظر، موسسه تنظیم و نشر آثار الامام الخمينی، اول، ۱۴۱۷، ص ۱۹۱.

۲- ۲. محمدبن حسن حرعاملی، وسایل الشيعه، ج ۱۴، ص ۱۳۵، ح ۲۵۳۸۶.

۳- ۳. همان، ج ۱۴، ص ۱۳۵، ح ۲۵۳۸۷.

۴- ۴. همان، ص ۱۳۶، ح ۲۵۳۸۹.

در نتیجه این روایات بر عدم جواز وصل موی دیگری به موی زن دلالت ندارند. ابوبصیر روایت کرد: درباره موهای جلو پیشانی از او پرسیدم که زن به قصد زینت برای شوهر درست می کند و درباره کندن موهای صورت و قرامل و پشم روی سر و امثال آن سوال کردم.

فرمود: «هیچ یک از اینها اشکال ندارد»^(۱).

می توان گفت که اگر وصل مو به منظور فریبکاری باشد حرام است، وگرنه جایز است. واصل هم بر اباحه و جواز دلالت دارد. بنابراین وصل مو جایز است.

برخی فقها هم وصل کردن موی دیگری به موی زن را جایز دانسته اند.

آیت الله خویی هم بر این عقیده است و می فرماید «به دلیل اصل، وصل مو جایز و مباح است»^(۲).

حکم نگاه به موهای متصل شده

علمایی که قائل به جواز وصل موی دیگری به موی زن شده اند. نگاه به آن مو را برای شوهر زن جایز دانسته اند.

صاحب عروه گفته است^(۳): شوهر می تواند به آن مو نگاه کند. اگر چه مکروه است، اما احتیاط در ترک نگاه است.

آیت الله خویی و صاحب مستمسک فرموده اند: «نگاه برای شوهر جایز است: زیرا دلیلی بر حرمت نگاه نداریم»^(۴).

برخی علما بر استحباب حرمت نگاه به موهای متصل استدلال کرده اند. همانطور که نگاه به موی نامحرم قبل از اتصال موی او حرام بود بعد از اتصال هم حرام می باشد.

اما در جاری کردن اصل استحباب اشکال پیش می آید، زیرا در استحباب وحدت موضوع شرط است، اما در محل بحث ما موضوع تغییر کرده، موی متصل شده به بدن همچون عضو جدا شده از بدن زن می باشد. چون عرف آن را جدا از

ص: ۱۴۲

۱-۱. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۳۶، ح. ۲۵۳۹.

۲-۲. مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۶۲۷.

۳-۳. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷.

۴-۴. سید ابوالقاسم خویی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۹۱؛ سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص

موی اصلی می داند. «اگر استصحاب را بپذیریم نتیجه این می شود که نگاه کردن به موی وصل شده، بر محارم زن صاحب مو جایز باشد و بر محارم زنی که فعلاً از مو استفاده می کند، نگاه حرام باشد و باید بپذیریم که در زمانی که مو از صاحبش جدا شده ولی به سر دیگری وصل نشده، پوشیدنش واجب و نگاه کردنش حرام است. علاوه بر آن باید بین موی زن و موی مرد فرق قایل شویم. چون احکام آن قبل از انفصال متفاوت است، این احکامی است که بر فرض قبول استصحاب باید به آن ملتزم شویم. در حالی که هیچ فقیهی به آنها ملتزم نمی شود» (۱). اما نگاه شوهر به آن مو جایز است. حتی اگر مو متصل شده را جزء زینت به شمار آوریم باز هم شوهر می تواند به زینت همسر خود نگاه کند.

نگاه نامحرم

صاحب عروه معتقدند که ستر موهای متصل به موی اصلی واجب است چه از موی مرد باشد یا موی زن باشد و نگاه به آنها حرام می باشد.

همچنین «قرامل از غیر موی پشم و موی بز زینت محسوب شده و ستر آنها هم واجب است و مرد نامحرم هم حرام است به آنها نگاه کند» (۲).

پس بر زن واجب است هر نوع موی متصل را همانند موی طبیعی خود در برابر نامحرم ببوشاند.

در کتاب «دلیل تحریر الوسیله» به نقل از کاشف الغطا آمده که ایشان، ستر زینتهای متعلق به بدن را مثل حنا، سرمه، النگو و مویی که موی زن وصل شده، چه از موی مردان باشد و یا از جنس پشم باشد و ستر و پوشش آن از ناظر در حال غیر نماز بنا بر اقوی واجب می داند (۳).

در آیه کریمه «وَلَا يَبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا» مراد از زینت، اعم از زینت ذاتی و عرضی و مواضع زینت و خود زینتهاست. و به زینت پنهان هم با توجه به ادله معتبر اطلاق می شود. واضح است که مو هم از جمله زینتها به شمار می آید. اگرچه موی دیگری (متصل به موی اصلی) باشد و فرقی بین موی اصلی و موی متصل از جهت

ص: ۱۴۳

۱-۱. محمد رضا جباران، سینما در آینه فقه، گفتار درس خارج فقه آبت الله مروجی، سازمان تبلیغات اسلامی، تهران، اول، ۱۳۷۸، ص ۹۴-۹۳.

۲-۲. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷.

۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۸۸.

اینکه عرفاً از زینتهای باطنی به شمار می آیند نیست. نهایت آنچه که با این آیه ثابت می شود حرمت کشف و نمایاندن موی متصل مقابل مردان نامحرم است و حرمت نگاه مردان به موی متصل زنان می باشد. (۱)

نگاه محارم به موی زن

آیه شریفه «إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ» بر جواز کشف و نمایاندن مو به عنوان آشکار کردن زینت باطنی برای همسر و همچنین نگاه شوهر به مو فهمیده می شود، اما حرمت نگاه شوهر به زن ثابت نمی شود مگر آن که ادله ای مبنی بر حرمت کشف موی زن نامحرم که متصل به موی زن شده وارد شود که بر شوهر نگاه به آنها حرام باشد. اما ادله ای که بر نهی از وصل موی زن آمده، بر حرمت نمایان کردن مو در برابر مردان بیگانه دلالت دارد، که به عنوان آشکار کردن زینت باطنی، هر چند که از زن مومن بعید است که سر خود را مقابل مردان بیگانه برهنه کند.

طبق نظر صاحب مستمسک العروه، مهمترین اصل بعد از قصور ادله بر حرمت نگاه به موی متصل زن، اباحه نگاه به موی زن می باشد. مجالی برای جریان اصل استصحاب برای تبدیل موضوع نمی باشد. اما نگاه به موی متصل زن از باب نگاه به بقیه اعضای بدن (و اینکه کل بدن زن عورت است) حرام می باشد، نه اینکه اباحه یا حرمت نگاه به موی متصل را جدا از بدن و مستقلاً استدلال کنیم. (۲)

نگاه به زنان محجبه

زنان نامحرم، یا مسلمان هستند یا غیر مسلمان. در صورتی که مسلمان باشند یا کاملاً حجاب خود را رعایت می کنند یا رعایت نمی کنند.

زن مسلمانی که کاملاً حجاب خود را رعایت کرده، نگاه به وجه و کفین او برای مرد جایز است، به شرط آنکه، وجه و کفین او زینت نشده باشد و به قصد لذت و ریبه نگاه نکند.

محمد بن سنان روایت کرد که امام رضا علیه السلام در پاسخ یکی از سوالهایش به وی نوشتند: «نگاه به موی زنان با حجاب، آنان که خود را به خاطر شوهرانشان

ص: ۱۴۴

۱-۱. همان، ص ۱۸۹.

۲-۲. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۵۴.

پوشانده اند و زنان دیگر به این علت حرام شده که باعث تحریک مردان شده و این تحریک به فساد و ارتکاب اعمال حرام می انجامد» (۱).

نگاه مرد به مرد

برای مرد نگاه به تمام بدن مرد دیگر غیر از عورت جایز است. فرقی بین اینکه پیر و جوان یا زیباروی و زشت رو باشد نمی کند، مشروط به آنکه نگاه به منظور لذت و ریه نبوده یعنی خوف وقوع در حرام در بین نباشد (۲).

عورت در مرد، قبل و دبر و دو بیضه اوست. در نتیجه ماهیچه های عضلانی پشت (باسن)، عورت محسوب نمی شوند و نگاه کردن به آن اشکال ندارد، اما احتیاط ترک نگاه به آنها می باشد. سیره و عمل مسلمانان در طی زمانها و مکانها بر این امر استمرار داشته که نگاه به تمام بدن مرد مگر عورت را جایز دانسته اند (۳).

این جواز نگاه تا زمانی است که قصد لذتی در بین نباشد که با بودن احساس لذت حتی نگاه کردن به صورت و دو دست مرد، حرام خواهد بود.

روایات بسیاری رسیده که بیان می کنند در حمام بر مرد حرام است به عورت هم جنس خود نگاه کند.

روایت حریر از امام صادق علیه السلام که فرمودند: «لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ أُخِيهِ» (۴) مرد به عورت برادر خود نگاه نمی کند».

و روایت مرسل محمد بن جعفر « پدر نباید به عورت پسر خود نگاه کند و پسر هم نباید به عورت پدر خود نگاه کند» (۵).

اگر مرد بترسد از اینکه چنانچه به بدن مرد دیگر نگاه کند به گناه آلوده می شود، بهتر است به بدن او نگاه نکند.

ص: ۱۴۵

۱- ۱. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۳۴، ح ۱۲.

۲- ۲. احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۶۵۶۴؛ محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۵؛ سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵؛ سید روح الله خمینی تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۴۲؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۳؛ ص ۱۱، علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۳.

۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۰؛ سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۲.

۴- ۴. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱، ص ۳۶۳، ب ۳، ح ۱۳۹۵.

۵- ۵. محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۰.

نگاه مرد به سینه مرد دیگر جایز است. همچنین می تواند به آنچه بالای ناف مرد دیگر و پایین تر از زانوی مرد می باشد نگاه کند، مگر آنکه نگاه او همراه شهوت باشد. نگاه هر فرد به بدن شخص دیگر با شهوت حرام است، مگر زن و شوهر باشد. اگر کسی که مرد به آن نگاه می کند، جوان زیبا صورتی باشد، نگاه به او و به صورت مرد و سایر اعضای بدنش چه با شهوت و چه بدون شهوت حرام است، مگر اینکه به سبب ضرورت مثل خرید و فروش و معالجه و آموختن و مانند آن باشد(۱).

نگاه به پشت زنان بیگانه از روی لباس

با توجه به آنچه در روایات معتبر آمده می توان مذمت نگاه به پشت زنان نامحرم از روی لباس را دریافت واضح و روشن است که شیطان به این طریق ناظر را وسوسه کرده و او را به خواری و فتنه می اندازد.

باتوجه به تفاسیر وارده شده در آیه کریمه «یا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ»(۲).

ای پدر، خوب است او را اجیر کنی که بهترین اجیر کسی است که نیرومند و امین باشد.

از اینکه دختر شعیب، موسی علیه السلام را قوی و امین معرفی کرد، فهمیده می شود که آن دختر از نحوه عمل موسی علیه السلام در آب دادن گوسفندان دید که او مردی نیرومند است. همچنین از عفتی که موسی علیه السلام در گفتگو با آن دختر از خود نشان داد، و اینکه غیرتش تحریک شده و گوسفندان آنان را آب داده و طریق راه رفتن او تا خانه پدرش شعیب که موسی علیه السلام به آنها گفت: «شما پشت سرم راه بیایید، زیرا من از خاندانی هستم که به پشت زنان نگاه نمی کنم.» دریافت که او شخصی عقیف و امانتدار است.

عمادبن عثمان از امام صادق علیه السلام روایت کرد که فرمودند: «ما يَأْمَنُ الدِّينَ يَنْظُرُونَ فِي أَدْبَارِ النِّسَاءِ أَنْ يَنْظُرَ بِذَلِكَ فِي نِسَائِهِمْ»(۳) کسانی که به پشت زنان نامحرم نگاه می کنند، از نگاه دیگران که به زنان آنها نگاه می کنند در امان نیستند.

ص: ۱۴۶

۱-۱. علی بن عطیه هیتی حموی، احکام النظر، ص ۸۷.

۲-۲. قرآن کریم، سوره مبارکه قصص / ۲۶.

۳-۳. وسائل ج ۱۴، ص ۱۴۵، ح ۲۵۴۲۱، ب ۱۰۸.

صفوان از امام کاظم علیه السلام روایت کرد که فرمودند: درباره آیه «یا أَبَتِ اسْتِ تَأْجِرُهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتِ تَأْجَزَتْ الْقَوَى الْأَمِينُ» ای پدر او را اجیر کن؛ زیرا بهترین اجیر کسی است که نیرومند و امین باشد. شعیب به دخترش فرمود:

دخترم نیرومند بودن او را از برداشتن تخته سنگ فهمیدی، اما از کجا دانستی که امین است؟ دختر شعیب گفت: پدر جان، من پیشاپیش او راه می رفتم، اما او گفت: دنبال من بیا و هر جا که راه را اشتباه رفتم مرا راهنمایی کن، زیرا ما قومی هستیم که به پشت سر زنان نگاه نمی کنیم» (۱).

در روایت دیگر ابو بصیر از امام صادق علیه السلام پرسید: آیا مرد می تواند وقتی زنی راه می رود به پشت سر او نگاه کند؟ امام فرمودند: آیا شما خوشحال می شوید کسی به همسر، خواهر، مادر و... شما اینگونه نگاه کند، و بعد فرمودند هر چه را برای خود دوست نداری برای دیگران نیز دوست مدار» (۲).

نگاه به حجم بدن زن و مرد نامحرم

نگاه به حجم اعضای بدن زن از روی لباس چسب و نازک و یا چادر نازک که حجم اعضای بدن را نشان می دهد حرام است در حرمت نگاه با قصد شهوت و همچنین هنگام ترس از وقوع در گناه با نگاه پر هوس هیچ شکی نیست.

بنابر قول قوی نگاه بدون لذت هم حرام است به سبب دلالت آیه غض بصر و به دلیل اطلاق آیه بر بیان حرمت نگاه به هر عضوی از محاسن و زینتهای بدن زن و آنچه که موجب تهییج برای ناظر شده و اثرات شهوت انگیز برای فرد ایجاد می کند بخصوص زینت دادن حجم اعضای بدن زن با لباسهای زیبا و رنگارنگ حرام است (۳).

نگاه زن به حجم بدن مرد نامحرم به جز عورت او بنابر اقوی جایز است؛ چرا که سیره قطعیه ای که از سوی متشرعان رسیده این نگاه را نهی نمی کند.

نگاه کردن به بدن نامحرم حتی به وجه و کفین او به قصد لذت و ریه و با خوف به مفسده افتادن حرام است. گرچه بر مردان پوشاندن بدن واجب نیست، اما بر زنان هم واجب است از نگاه کردن خودداری کنند.

ص: ۱۴۷

۱-۱. وسایل، ح ۲۵۴۲۲، ب ۱۰۸.

۲-۲. همان، ح ۲۵۴۲۳، ب ۱۰۸.

۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۲۱۳.

همانطور که بر مردان نگاه کردن به زن نامحرم حرام است بر زن نیز نگاه کردن بر مرد حرام است. علاوه بر آن بر زن واجب است که خود را از نامحرم بپوشاند، و بر مردان پوشانیدن خود واجب نیست، به جز عورت و اگر مرد بداند که زنان عمداً به او نگاه می کنند، از باب حرمت و افتادن در گناه باید خود را بپوشاند.

نگاه زن به بدن مرد بیگانه با لذت و شهوت حرام است، بلکه احتیاط این است که به غیر آنچه که معمولاً و در عرف نگاه صورت می گیرد، نگاه نکند. اگر به مواضعی از بدن مرد بدون لذت و ریه نگاه کند ظاهراً نگاه او جایز است، اما بهتر است که نگاه نکند.

اگر مردی به قصد به گناه انداختن زنها بدون لباس بیرون آید، قصد معاونت در گناه را دارد؛ زیرا قصد به حرام انداختن زنان را نموده و اگر این قصد را ندارد و فقط احتمال بدهد از عدم پوشش او عده ای به گناه بیفتد باید خود را بپوشاند.

صاحب وسیله می گوید: «بر زن حرام است به مرد بیگانه نگاه کند، در صورتی که مرد بداند زن عمداً به او نگاه می کند، بر او واجب می شود از باب حرمت و معاونت و همکاری به گناه خود را بپوشاند» (۱).

صاحب شرایع جواز نگاه به مرد را مشروط به مقام ضرورت دانسته اند مثل شهادت بر مرد، البته به حدی باید نگاه کند که نسبت به مرد اطلاع و آگاهی پیدا کند (۲).

بعضی از علما گفته اند: زن می تواند به تمام بدن مرد به جز بین زانو و ناف را نگاه کند و حکم نگاه کردن زن به مرد مثل حکم نگاه کردن مرد به زن نیست، زیرا تمام بدن زن در حکم عورت است. به همین دلیل پوشاندن آنها در نماز واجب است و اگر زن و مرد در نگاه به یکدیگر مساوی بودند، مردان نیز مانند زنان به پوشش بدن مأمور می شدند، (۳) علما در این مسأله چهار قول دارند:

۱) نگاه کردن زن به مرد حرام است، مگر به صورت و دستهای وی (۴).

ص: ۱۴۸

۱-۱. سید ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجات، ص ۲۲۳ (جز دوم).

۲-۲. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۶.

۳-۳. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۲، چاپ سنگی، بدون صفحه شمار.

۴-۴. محقق حلی، شرایع الاسلام ص ۴۵۵؛ علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶، سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج

۲، ص ۲۳۲.

۲) نگاه کردن زن به مرد مطلقاً حرام است، ولو مرد نابینا باشد (۱).

۳) نگاه به صورت و دستها و سر و گردن و قدمین مرد جایز است.

رسول اکرم زنان را از نگاه به مردان نهی کردند.

آیت الله خوئی می فرماید: «نگاه کردن زن به مرد بنا بر احتیاط واجب حرام است، مگر به صورت و دستها و سر و گردن و قدمها که نگاه زن به این مواضع از بدن مردها به شرطی که به قصد لذت و خوف فتنه نباشد جایز است. هر چند ترک آن بهتر است» (۲).

۴) نگاه زن به مرد بیگانه جایز است، به جز بین ناف و زانو (۳).

قائلان به حرمت نگاه زن به مرد به چند دلیل برای قول خود استناد کرده اند.

صاحب ریاض ادعای اجماع کرده بر یکی بودن حکم زن با مرد و بیان داشته اند که «هر جا نگاه مرد به زن حرام است، نگاه زن به مرد هم حرام می باشد» (۴).

اما این استدلال درست نیست. به علت عدم وجوب ستر بدن مردان که موجب حرمت نگاه زن به مرد نمی شود و با توجه به دلالت آیه کریمه: «وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ؛ به زنان با ایمان بگو چشمهای خویش را فرو بندند.»

در این آیه وجه و کفین استثناء شده مبتنی بر ملازمه بین عدم وجوب ستر وجه و کفین برای مرد است. جواز نگاه زن به آنها و آیه دلالتی بر حرمت نگاه زن به مرد ندارد؛ زیرا این آیه به طور مطلق بیان کرده چشمان را فرو ببندید، و در ادامه آیه بیان شده که به عورت‌های یکدیگر نگاه نکنید (۵).

از کلمات علما تساوی زن و مرد در استثنائات نگاه ظاهر می شود. حکم در استثنای اعضا برای نگاه به مرد را استناد داده اند به آیه کریمه «الَا مَا ظَهَرَ مِنْهَا» که نامناسب ترین استدلال، استثنای کردن وجه و کفین مردان به دلیل استثناء آنها در زنان است (۶).

ص: ۱۴۹

۱-۱. شهید اول، اللمعه الدمشقیه، ص ۱۰۹؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲ ص ۴۲؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۱.

۲-۲. سید ابوالقاسم خوئی، منهاج الصالحین، ص ۲۶۸ ۲۶۷.

۳-۳. علامه حلی، تذکره الفقها، ج ۲ چاپ سنگی، بدون صفحه شماره.

۴-۴. سید علی طباطبایی، ریاض المسائل، ج ۶، ص ۳۷۰.

۵-۵. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۶.

۶-۶. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریرالوسیله، ص ۷۱ ۷۲، سید محسن حکیم طباطبائی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۵ ۲۶.

سیره و روش متشرعان اختصاص به نگاه زنان مومن به صورت و سر و دستهای مردان حتی در زمان پیامبر صلی الله علیه و آله داده بدون آنکه دلیلی بر رد آن وارد شود، که این استمرار رسیده در طول زمانها مانع از انعقاد اطلاق آیه خواهد بود.

از جمله ادله دیگر بر حرمت نگاه زن به مرد، روایات می باشد.

احمد ابن ابی عبدالله روایت کرده است که ابن مکتوم از حضرت رسول صلی الله علیه و آله اذن دخول خواست. عایشه و حفصه نزد حضرت نشستند. حضرت به ایشان فرمود: «بر خیزید و داخل اتاق شوید». آن دو گفتند: «یا رسول الله، او کور است».

حضرت فرمودند: هر چند او شما را نمی بیند، ولی شما که او را می بینید» (۱).

ام سلمه هم نقل می کند که من و میمونه در آن زمانی که حجاب واجب شده بود نزد پیامبر صلی الله علیه و آله بودیم که ام مکتوم وارد شد. حضرت فرمودند: پشت پرده بروید (خود را بپوشانید). گفتیم: «یا رسول الله، آیا او نابینا نیست؟» فرمودند: «آیا شما هم نابینا هستید و او را نمی بینید؟» (۲).

در روایتی دیگر پیامبر صلی الله علیه و آله فرمودند: «خداوند نسبت به زن شوهرداری که چشمش را از مرد نامحرم پر می کند، به شدت غضب خواهد کرد. اگر زنی چنین نگاه کند، خداوند همه اعمال او را باطل خواهد کرد...» (۳).

از حضرت فاطمه علیها السلام روایت شد که فرمودند: «برای زنان بهتر است که مردان را نبینند و مردان ایشان را نبینند» (۴).

احتمال دارد این روایات در اجرای دستور حجاب باشد نه نگاه. در هیچ کدام از این روایات از نگاه نهی نکرده اند. در دو روایت اول اگر پیامبر به دلیل حرمت نگاه زن به مرد به زنان خود متعرض می شدند، می بایست می فرمودند: «نگاه نکنید.» نه اینکه پشت پرده بروید. ثانیاً، این دو روایت اطلاق دارند، و اگر دلالت بر حرمت نگاه زن به مرد داشته باشند، هیچ استثنایی مثل وجه و کفین ندارند، و ظاهر این اطلاق دلالت بر حرمت نگاه به همه اعضای مرد دارد. در حالی که این فتوا خلاف سنت پیامبر و سیره ائمه علیهم السلام و سیره متشرعه مسلمین می باشد» (۵).

ص: ۱۵۰

۱-۱. وسایل ج ۱۴، ص ۱۷۱، ح ۲۵۵۰۸، ب ۱۰۹.

۲-۲. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۷۲، ح ۲۵۵۱۱.

۳-۳. همان، ص ۱۷۲، ح ۲۵۵۰۹.

۴-۴. همان ص ۱۷۲، ح ۲۵۵۱۰.

۵-۵. روح الله حسینیان، حریم عفاف، ص ۱۶۷.

از طرفی نگاه به موضعی که در عرف اسلامی، پوشیدن آنها رسم است، مثل ران، سینه و شکم. در مورد این مواضع نیز دلیلی بر حرمت نداریم، ولی چون حکم به حرمت کرده اند که نشان می دهد این حکم نزد همگان مسلم است، خودداری از نگاه را احتیاط واجب می دانیم. و نگاه به اعضا و موضعی که پوشیدن آنها رسم نیست مثل سر و گردن، دست و پا جایز است.

سیره دینداران و متشرعان، عدم اجتناب از آن است. از طرفی اسلام به مرد دستور حجاب نداده و نگاه زن به مرد موجب بی حرمتی به او نمی شود. از سوی دیگر شاید دلیل اینکه، پیامبر همسرانش را منع کرد، استفاده ایشان از عطر و بوی خوش بوده که پیامبر به ایشان دستور داده اند، که داخل اتاق شوند که بوی عطر به مشام مرد بیگانه نرسد.

ستر و پوشش مرد

مردان باید بالاتر از مچ، سینه، پاهای و موضعی را که معمولاً مردان می پوشانند، از نامحرم که ناظر بر آنهاست بپوشانند. پوشاندن مواضع دیگر مثل سر، صورت و دست لازم نیست. پوشاندن هر جای بدن به قصد به حرام انداختن نامحرم حرام است. لذا اگر مردی بازو و سینه و یا بدن خود را به قصد آنکه نامحرمی به او نگاه بکند، باز بگذارد و یا پیراهن نازک بدن نما بپوشد به قصد آنکه نامحرم به او نگاه کند، حرام است و باید از آن اجتناب نماید.

لذا اگر لباس آستین کوتاه بپوشد نه به قصد حرام انداختن دیگری اگرچه علم داشته باشد دیگری به حرام می افتد بنا بر احتیاط مستحب، نباید چنین لباسی بپوشد.

بنا بر احتیاط مستحب، مردان باید موضعی را که به طور معمول می پوشانند، از نامحرم بپوشانند؛ خصوصاً اگر بدانند نامحرمی به قصد لذت و ریبه به آنها نگاه می کند که پوشاندن آنها واجب می باشد (۱).

نگاه زن به زن

نگاه زن به هم جنس خود جایز است، مگر نگاه به عورت او، چه پیر باشد یا

ص: ۱۵۱

جوان، نیکوروی یا زشت رو، تا زمانی که نگاه به قصد لذت و ریه نباشد. این قول مشهور فقهای شیعه است (۱).

«هیچ تردیدی در این امر نمی باشد، بلکه شاید نگاه به هم جنس از ضروریات شناخته شده در دین باشد که به عمل مسلمانان در تمام زمانها و مکانها استمرار یافته (۲). با توجه به آیه کریمه «قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ ... نِسَائِهِنَّ...» (۳).

روایاتی هم بر منع نمایان کردن زینت و محاسن زنان در برابر هم جنس خود دلالت دارد.

حفص بن بختری از امام صادق علیه السلام روایت کرد که حضرت فرمود: «لَمَا يُبْغَى لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَتَكَشَّفَ بَيْنَ يَدَيِ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ فَإِنَّهُنَّ يَصِفْنَ ذَلِكَ لِأَزْوَاجِهِنَّ» (۴) سزاوار نیست که زن (مسلمان) در حضور زن یهودی و زن مسیحی حجاب خود را بردارد؛ زیرا آنان اندام زن مسلمان را برای همسران خود توصیف می کنند.

چنانکه بیان کردیم مفسران مراد از «نِسَائِهِنَّ» را چند احتمال داده اند:

اول: مطلق زنان باشد که همه زنان باهم محرم هستند.

دوم: منظور از (نِسَائِهِنَّ) زنان همنشین با زنان مومن است.

سوم: مراد از (نِسَائِهِنَّ) کنیزکان و خدمتکاران باشد.

چهارم: مقصود (از نِسَائِهِنَّ) زنان ارحام مانند عمه و خاله و خواهر باشد.

پنجم: زنان هم کیش و مسلمان می باشد.

صاحب جواهر می گوید: «زنان ذمی جزء آن زنان نیستند» (۵) یعنی زن مسلمان نباید با زن ذمی داخل حمام شود.

در مسالک آمده که «مراد از نِسَائِهِنَّ زنانی اند که خدمتکار آنها هستند از آزاد و کنیز و شامل زن کافر هم می شود و فرقی بین کسانی که در خدمت زنان مسلمان

ص: ۱۵۲

۱- ۱. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۵، شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۲، ص ۲۹۲؛ سیدمحمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵؛ سید علی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۱.

۲- ۲. محمدحسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۰؛ سیدمحسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۲.

۳- ۳. قرآن کریم سوره مبارکه نور / آیه ۳۲.

۴- ۴. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۳۳، ب ۹۸، ح ۲۵۳۷۹.

هستند از زن مسلمان و غیر مسلمان نمی کند» (۱).

آیت الله خوئی می گوید: «مراد از زنان، زنان مسلمان است، و کلمه «لا-ینبغی» در روایت (حفص از امام)، علتی است که بر حرام بودن دلالت ندارد و حمل بر کراهت می شود، زیرا زن کافر اگر از احوال زن مسلمان آگاه شود قطعاً امر حرامی نیست، بلکه حمل بر ارشاد به امر اخلاق می شود... ممکن است مراد زنان خویشاوند باشد؛ زیرا قبل از آن جواز آشکار بودن زینت را برای شوهر و برادر و سایر خویشاوندان زن ذکر کرده و احتمالاً مراد از نسائهن، عمه و خاله می باشد» (۲).

اهل سنت هم معتقد به جواز نگاه دو زن به یکدیگر می باشند، اما به شرط اشتراک آن دو در دین و عفت. اما حنبلی ها مخالف این عقیده اند. آنها می گویند: «فرقی بین مسلمان و زن مسلمان و اهل ذمه نمی باشد، چنانکه فرقی بین نگاه دو مرد مسلمان و نگاه یک مسلمان و ذمی نمی باشد» (۳).

به علاوه اصل برائت هم به عدم حجاب در برابر زن غیر مسلمان خواهد بود.

به هر حال نگاه زن به زن دیگر حتی به وجه و کفین او با لذت جایز نیست. در حمامها و استخرها، سالنهای ورزشی و بدن سازی و... اگر زنان با نگاه کردن به دیگری خوف به مفسده افتادن دارند، نباید نگاه کنند. چه بیننده آن زن را بشناسد یا نشناسد.

ملازمه نگاه و پوشش (۴)

بین وجوب پوشش و نگاه، چهار صورت ملازمه متصور می باشد که بین دو مورد، ملازمه از نظر عقل و شرع و عرف ثابت است و بین دو مورد، ملازمه ای نیست.

۱) وجوب ستر و ملازمه آن با حرمت نگاه. در هر مورد و موضعی که امر به پوشش شده باشد نگاه کردن به آن حرام می باشد. مثلاً زن باید بدن خود را در برابر نامحرم بپوشاند. وجوب پوشش، برای حفظ از نگاه است و معلوم می شود که وجوب پوشش، حرمت نگاه را به دنبال دارد.

ص: ۱۵۳

۱- ۱. شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۱، ص ۴۳۶.

۲- ۲. سید ابوالقاسم خوئی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۳۰.

۳- ۳. علی بن عطیه هیتی حموی، احکام النظر، ص ۸۳.

۴- ۴. سید احمد فقیهی، تلخیص مقاله- حجاب در قرآن، WWW.hawzah.net.

۲) بین عدم وجوب پوشش و جواز نگاه، ملازمه ای نیست؛ زیرا ممکن است برای رفع حرج یا موارد دیگر، به عده ای اجازه داده شود که موضعی از بدن را نپوشانند، ولی به دیگران نیز اجازه نگاه داده نشده است. مثل مقداری از بدن مرد که وجوب پوشش ندارد، ولی نگاه کردن زن هم جایز نیست.

۳) بین جواز نگاه و عدم وجوب پوشش، ملازمه هست؛ زیرا نگاه کردن جایز است، پس پوشش واجب نیست، مثلاً زن در برابر شوهر خود را نمی پوشاند و نگاه مرد به زن هم جایز است.

۴) بین عدم جواز نگاه و وجوب پوشش ملازمه ای نیست، برای زن، نگاه به بدن مرد جایز نیست ولی برای مرد هم پوشاندن واجب نیست.

نگاه کردن به میت

حکم نگاه کردن به میت همان حکم انسان زنده است.

گاهی برای پزشک پیش می آید که به بدن میت نگاه کند و یا بدن او را لمس نماید، و یا در تشریح بدن بیمار دانشجویان پزشکی ناچارند به بدن میت که ممکن است جنس مخالف آنها باشد نگاه کنند و یا لمس نمایند. یا گاهی به عضوی از بدن میت که جدا شده آنها به آن دست می زنند. این موارد که برای آموزش دانشجویان بوده و یا حتی برای تشخیص علت مرگ بیمار می باشد نگاه جایز است، اما نگاه و لمس عورت میت به طور کلی حرام است، حتی توسط هم جنس میت. این تجویز نگاه و لمس فقط برای این است که کار و امور مسلمانان دچار اختلال نشود و به بن بست کشیده نشود.

استثنائات حرمت نگاه

اشاره

شکی در حرمت نگاه زن و مرد نامحرم به یکدیگر نمی باشد. با توجه به ادله آنها باید از نگاه مداوم و خیره به یکدیگر پرهیز کرد. اما در فقه، برخی موارد اجازه داده شده که آنها به یکدیگر نگاه کنند در اموری ضروری و لازم که بدون نگاه کردن انجام این امور غیر ممکن است. این موارد را استثنائات نگاه می دانند.

۱_ نگاه خواستگار

برای کسی که می خواهد با زنی ازدواج کند، جایز است به او نگاه کند. صاحب

جواهر(۱) در جواز این نگاه ادعای اجماع نموده اند و ادعا کرده اند اختلافی بین مسلمانان نیست. ادله و روایات گواه این مطلبند.

روایت صحیح محمد بن مسلم که گفت: «از امام باقر علیه السلام سوال کردم درباره مردی که قصد ازدواج با زنی را دارد آیا جایز است به او نگاه کند؟ فرمودند: بله، چرا که مرد خواهانی است که زن را با بهای گران خریداری می کند»(۲).

«نگاه مرد به زن در خواستگاری، جایز است. برای زن هم جایز است به مرد نگاه کند، زیرا هر دو یک هدف مشترک از ازدواج دارند».

شرط جواز نگاه، در صورتی است که منظورش لذت بردن از نگاه نباشد و نگاه برای کسب اطلاع بیشتر از وضعیت زن باشد. در روایت مرسل از ابن فضل از امام صادق علیه السلام آمده که سوال کردم: «آیا مرد می تواند به زنی که می خواهد ازدواج کند نگاه کند و به موها و محاسن او هم بنگرد؟» فرمودند: «اشکال ندارد اگر قصد لذت نداشته باشد»(۳).

اگر می داند که قهراً با نگاه به زن احساس لذت به او دست خواهد داد، احتیاط آن است به کمترین حد نگاه اکتفا کند و به این شرط نگاه کردن جایز می شود که احتمال این را بدهد اگر او را ببیند، بصیرتش نسبت به او بیشتر می شود.

نصوص و روایات اختصاص به جواز نگاه کردن برای کسب اطلاع دارند. پس با احتمال به اینکه نگاه بر بصیرتش نمی افزاید، موردی برای کسب اطلاع نیست و مشمول عموم حرمت نگاه به نامحرم قرار خواهد گرفت، می تواند نگاه مرد به زن از روی لباس نازک زن باشد.

شرط سوم: در حال حاضر ازدواج با او جایز و ممکن باشد. پس نگاه کردن به زن شوهردار به قصد ازدواج با او بعد از طلاق شوهرش و قبل از انقضای عده اش جایز نیست، نص، ظهور در این معنا دارد؛ چرا که در صورت علم به ممتنع بودن این امر، و اینکه عملاً در خارج قصد و اراده او تحقق پیدا نمی کند، جوازی برای نگاه باقی نمی ماند(۴).

شرط چهارم: احتمال بدهد که زن با درخواست وی موافقت می کند. اگر با زنی

ص: ۱۵۵

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۷۶.

۲- ۲. محمد بن حسن حر عاملی، وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۵۹، ح ۲۵۱۰۰.

۳- ۳. شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۱، ص ۴۳۵.

۴- ۴. احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۸۹.

که دوست دارد ازدواج کند، ولی می داند که او هرگز قبول نمی کند نمی تواند نگاه کند. احتیاط آن است که به دیدن صورت و کفین است و موی سر او و سایر زیباییهایش اکتفا کند. این مورد شامل ادله خاص نگاه نخواهد شد و تحت عمومات حرمت نگاه داخل خواهد ماند.

محقق ثانی(۱) در صورت فراهم شدن شروط ازدواج نگاه را جایز دانسته اند، نه اینکه هنگام اذن در عقد ازدواج و زمان حرام بودن ازدواج با یکدیگر باشد. بهتر است که نگاه قبل از ازدواج باشد. اگر بعد از ازدواج باشد، موجب اختلاف و تنفر زوجین نسبت به هم می شود.

یونس بن یعقوب می گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «آیا مردی که می خواهد با زنی ازدواج کند می تواند به او نگاه کند.» حضرت فرمودند: «بله، حتی آن زن می تواند برای او لباس نازک و بدن نما بپوشد تا او، زن را به خوبی نگاه کند؛ زیرا مرد خواهان او به گران ترین قیمت است»(۲).

روایت دلالت بر جواز نگاه مرد به بدن و محاسن زن از روی لباس نازک دارد. ظاهراً اختصاص منع نگاه به بدن زن اگر عریان بوده دارد و جایز است که نگاه از روی لباس نازک باشد. البته این جواز در صورت داشتن قصد ازدواج است.

در قول امام علیه السلام که فرمودند: «و تَرَقَّقُ لَهَ الثِّيَابُ» در روایت یونس بن یعقوب، به معنی نازکی و ترفیق لباس احتمالاً منظور پوشیدن لباس کم می باشد که تعبیر به صیغه جمع شده (تَرَقَّقَ). اما احتیاط اقتضا می کند که لباس نازک نباشد؛ به گونه ای که همه اندام زن از پشت آن قابل رویت باشد. چون که دلیلی بر جواز کشف و نمایاندن بدن زن مقابل مرد بیگانه ای که قصد ازدواج دارد نداریم. و اقتضای عموم ادله منع و برخی نصوص در این مقام حرمت بر جواز نگاه را بیان می دارند، و تقلیل لباس به معنای آشکار کردن و نمایان نمودن بدن نیست، بلکه مناسب برای جواز نگاه به مو و صورت و محاسن است تا فرد ضرر نکند. این (نمایاندن بدن) به خلاف پوشیدن لباس نازکی که باعث آشکار شدن بقیه مواضع بدن شود می باشد»(۳).

ص: ۱۵۶

۱-۱. جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۲۷.

۲-۲. یونس بن یعقوب قال: قلت لابی عبدالله علیه السلام: الرجل یرید ان یتزوج المرأه یجوز له ان ینظر الیها؟ قال: نعم و ترقق له الثیاب لانه یرید ان یشتريها بأغلی الثمن. وسائل، ج ۱۴، ص ۶۱، ح ۲۵۱۱، ب ۳۶.

۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، احکام السترو النظر، ص ۹۶.

حنبللی ها هم قبل از عقد ازدواج نگاه به چهره زن را برای مردان جایز دانسته اند مشروط به آن که ازدواج صورت گیرد. اما اگر مردی بداند که تقاضایش نسبت به زن مورد ازدواج قبول نمی شود به هیچ وجه نگاه کردن او جایز نیست. نگاه کردن به چهره و اندام زن مورد خواستگاری هنگامی که رغبت و میل زناشویی از طرفین محقق باشد، اگر مقصود چشم چرانی و شهوت رانی باشد نگاه حرام است (۱).

مالکیه گفته اند: یکی از مستحبات نگاه، نگاه کردن به صورت و دست زنی است که از او خواستگاری کرده تا اینکه ببیند زیبایی او مطابق میلش هست یا نه. این استحباب نگاه کردن شرطهایی دارد:

اول، قصد لذت نباشد. دوم، زن اگر بالغ است به رضای او نگاه کند و در صورتی که بالغ نباشد به رضای ولی او انجام گیرد. در غیر این صورت نگاه کردن به زن حرام است (۲).

حنبللی ها گفته اند: نگاه به صورت و گردن و دست زنی که مورد خواستگاری است مباح است. به شرط آن که خواستگار یقین داشته باشد که تقاضایش مورد قبول واقع می شود و خواستگار را رد نخواهد کرد. نگاه در خلوت نباشد. از زن و یا ولی اش برای نگاه اجازه بخواهد، می تواند در حالی که زن غافل است به او نگاه کند، و نگاه را تکرار کند.

شافعیه گفتند: مستحب است برای کسی که قصد ازدواج با زنی را دارد به صورت و دستهای او نگاه کند و غیر آن نگاه جایز نیست. نگاه او از روی شهوت جایز است که باعث رغبت به ازدواج خواهد شد (۳).

ابن رشد می گوید: «از میان فقهای اهل تسنن فقط مالک، نگاه به صورت و دستها را هنگام ازدواج جایز دانسته و غیر از او همه قائل به جواز نگاه به تمام بدن زن به جز عورت هستند. گروهی هم مطلقاً نگاه را منع کرده اند. ابوحنیفه، نگاه به پا و صورت و دست را جایز دانسته است. منشأ اختلاف این آرای فقها، اختلاف در روایات است که بعضی نگاه را مطلقاً جایز دانسته اند و برخی مطلقاً نگاه را منع کرده اند، و دسته ای جواز نگاه را مقید به صورت و دو دست کرده اند، چنانکه گروهی از علما استثناء، «لایبِدینَ زینتَهُنَّ...» را به صورت و دو دست تفسیر کرده اند

ص: ۱۵۷

۱-۱. عبدالرحمن جزیری، الفقه علی المذاهب الاربعه، ج ۴، ص ۸.

۲-۲. همان، ج ۴، ص ۹.

۳-۳. عبدالرحمن جزیری، الفقه المذاهب الاربعه، ج ۴، ص ۱۰.

و آشکار کردن صورت و دست را به جواز نمایان بودن چهره و دو دست در حج تشبیه کرده اند. کسانی که نگاه را منع کرده اند، به اصل حرمت نگاه به زنان که خود دلیلی جداگانه است متمسک شده اند» (۱).

بی گمان نگاه قبل از ازدواج فلسفه ای دارد، زیرا شناخت در تمام مراحل زندگی لازم و ضروری می باشد. چگونگی قیافه ظاهر زن اهمیت دارد و هرگز نمی توان از این مرحله غفلت کرد که نباید زیبایی ظاهر بقیه مسائل را تحت شعاع قرار دهد، اهمیت این مسأله به حدی است که اسلام برای جلوگیری از اختلاف و بهانه جویی نگرستن طرفین را قبل از زندگی مشترک توصیه کرده است. حتی پیامبر اکرم آن را برای دوام و ثبات زندگی لازم و ضروری دانسته اند.

دانستیم، مردی که قصد ازدواج با زنی را دارد می تواند برای کسب اطلاع از وضعیت ظاهری زن با در نظر داشتن شرایطی به او نگاه کند، اما اینکه مرد می تواند فقط به وجه و کفین زن بنگرد و یا حق نگاه کردن به محاسن و اعضای دیگر زن را دارد یا خیر؟ احتیاج به بحث جداگانه ای دارد تا حدود و مواضعی که مرد مجاز به دیدن آن اعضای می باشد را از نظر فقها بررسی کنیم.

الف _ نگاه به وجه و کفین زن

بی شک مردی که قصد ازدواج با زنی را دارد می تواند به صورت و دستهای او نگاه کند.

صاحب جواهر (۲) برای جواز نگاه مرد به وجه و کفین زن ادعای اجماع کرده، زیرا روایات مستفیض و متواتر بسیار بر جواز نگاه دلالت دارد. روایتی مرسل از سید رضی نقل شده که: رسول الله صلی الله علیه و آله به مغیره که قصد ازدواج با زنی را داشت فرمود: برو بین که برای دوام و ثبات زندگی شما سزاوارتر است» (۳) آیت الله سیستانی قائل به جواز نگاه به صورت و دست و محاسن زنی که مرد قصد ازدواج با او را دارد شده اند و اذن زن را برای نگاه کردن شرط نمی دانند (۴).

روایت صحیح حماد از امام صادق که فرمودند: «نگاه به صورت و دستبند و النگوی زن برای مردی که اراده ازدواج با او را دارد اشکال ندارد» (۵)، دلالت بر جواز

ص: ۱۵۸

۱-۱. ابن رشد، بدایه المجتهد، جزء دوم، ص ۳.

۲-۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱، ص ۳۷۶.

۳-۳. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۶۱، ح ۲۵۱۱۲.

۴-۴. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۵؛ شیخ طوسی، المبسوط، ج ۴، ص ۱۶۱.

۵-۵. سید ابوالقاسم خویی، مبانی شرح العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۱۲.

نگاه به صورت زن و به ملازمه آن نگاه به دستهای او دارد. واضح است که نگاه به انگو و دستبند عمدتاً مستلزم نگاه به دستها خواهد شد.

در روایتی دیگر، امام صادق علیه السلام به مردی از اصحابش که قصد ازدواج با زنی را داشت فرمودند: «به صورت و دستهای زن نگاه کن، چرا که آن نگاه موجب مودت و الفت بین شما می شود»^(۱). زیرا اگر مرد می خواهد با زنی ازدواج کند و او را ندیده باشد، و بعد از عقد ازدواج او را ببیند ممکن است اظهار کند که فریب خورده و یا زن تدلیس کرده و سبب اختلاف بین آنها گردد.

در روایتی دیگر از حضرت رسول آمده که «هر کس اراده ازدواج با زنی را داشت به آن زن نگاه کند و ببیند که درخواست ازدواج با چه کسی را دارد»^(۲).

باید توجه داشت که نگاه به صورت و دستهای زن با قصد لذت جایز نمی باشد. حکم جواز نگاه، مشروط به قصد ازدواج با زن می باشد، و هدف از نگاه به زن ازدواج با اوست نه قصد لذت بردن از نگاه به زن^(۳).

شکی نیست، روایات ذکر شده در بیان جواز نگاه برای کسب اطلاع خواستگار از وضعیت زن می باشد، که اگر نگاه برای هدفی غیر از کسب اطلاع باشد، به عموم منع از نگاه برمی گردد^(۴).

ب _ نگاه به مو و محاسن زن

همچنین برای مردی که قصد ازدواج با زنی را دارد، منعی ندارد به صورت و محاسن و بدن زن از روی لباس نگاه کند. روایت متواتر بسیاری آن را تأیید کرده. مشهور فقها این نگاه را جایز و حتی مستحب دانسته اند.

برخی فقها^(۵) قائل به جواز نگاه کسی که اراده ازدواج با زنی را دارد شده اند.

ص: ۱۵۹

۱-۱. قال لرجل من اصحابه و قد خطب امراه انظر الی وجهها و کفیها، فانه امری ان یو دم بینکما الموده والألفه، میرزا حسین نوری طبرسی، المستدرک الوسایل، ص، ح ۴، باب ۳۰.

۲-۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۷۶.

۳-۳. شیخ طوسی، الخلاف، ج ۴، ص ۲۴۷.

۴-۴. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۱۶.

۵-۵. سد محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵. قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶.

صاحب عروه اضافه کرده است که بر او جایز است به صورت و دستها و مو و محاسن آن زن نگاه کند و حتی جواز نگاه به بدن زن به جز عورت را امری بعید ندانسته اند، اما نگاه نباید به قصد لذت باشد و برای کسی که می داند با نگاه برای او لذت ایجاد می شود، تکرار نگاه را برای اطلاع از وضعیت زن مجاز شمرده شده.

یونس روایت کرده که به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «مردی می خواهد ازدواج کند آیا می تواند به او نگاه کند؟» فرمودند: «بله، البته از روی لباس نازک، زیرا که او خواهان زن به قیمت گرانی است»^(۱).

این روایت دلالت ندارد بر امر به وجوب نگاه از روی لباس نازک، زیرا امر به نازکی لباس متوجه زنی است که قصد ازدواج با او را دارد.

شهید ثانی^(۲) نگاه به قصد لذت به محاسن زن را جایز نمی دانند و می گویند منظور از محاسن، مواضع زینت است نه خود زینت.

محقق ثانی^(۳) قائل به جواز نگاه به محاسن زن از روی لباس شده اند.

عبدالله بن فضل در روایتی از امام صادق علیه السلام می گوید: گفتم: «مردی که می خواهد با زنی ازدواج کند آیا می تواند به موها و محاسن زن نگاه کند؟» فرمودند: «اشکالی ندارد، اگر به قصد لذت بردن نباشد»^(۴).

صاحب جواهر^(۵) هم با توجه به اطلاق ادله، حکم مشروعیت جواز نگاه با قصد لذت را منتفی دانسته اند.

علمای اهل تسنن هم نگاه مرد به زنی که اراده ازدواج با او را دارد جایز دانسته اند، از جمله حنبلیها که گفته اند «نگاه مرد به کسی که قصد ازدواج با او را دارد چه با اذن و چه بدون اذن او مباح است. خلوت کردن با زن جایز نمی باشد، به زن با شهوت و لذت نگاه نکند و اگر شک کند که با نگاه به زن به او حالت لذت و شهوت دست می دهد، به محاسن او و دستها و صورت زن نگاه کند؛ چرا که محاسن جزء عورت نیستند و نگاه به آنچه که معمولاً دیده نمی شود مباح نمی باشد»^(۶).

ص: ۱۶۰

۱-۱. وسائل، ج ۱۴، ص ۶۱، ح ۲۵۱۱۰.

۲-۲. الروضه البهیة، ج ۲، ص ۲۹۲.

۳-۳. محقق ثانی، جامع المقاصد ج ۱۲، ص ۲۸.

۴-۴. سیدابوالقاسم خوئی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۱۴؛ محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۷.

۵-۵. محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۷۷.

۶-۶. ابن قدامه، معجم الفقه الحنبلی، ج ۲، ص ۹۸۰.

ج _ نگاه به زن در حال راه رفتن و ایستادن

مرد مانند مشتری است به کالایی که قصد خرید آن را دارد نگاه می کند و به تفحص در تمام مواضع کالای مطلوب خود برای خرید می پردازد. او می تواند به زنی که قصد ازدواج با او را دارد در حالی که ایستاده و یا راه می رود نگاه کند. علما تکرار نگاه به زن در این احوال را جایز دانسته اند^(۱).

حسن بن سری می گوید: به امام صادق علیه السلام عرض کردم: «مردی می خواهد با زنی ازدواج کند. می تواند به او بنگرد و به پشت او و چهره اش نگاه کند؟» امام علیه السلام فرمودند: «بله، اشکالی ندارد. مرد به زنی که قصد ازدواج با او را دارد نگاه کند و به پشت سر زن و به چهره اش بنگرد»^(۲).

این روایت از حیث دلالت و اطلاق شامل نگاه به جمیع بدن می شود و دلالت دارد بر اینکه نگاه مرد به زنی که قصد ازدواج با او را ندارد جایز نمی باشد. و ظهور در جواز نگاه به پشت زن در حال عریان بودن او ندارد، بلکه ظهور روایت برای شناخت حجم بدن زن از روی لباس می باشد^(۳).

شیخ انصاری^(۴) نگاه به پشت (خلفها) و قامت زن را که لباس پوشیده از پشت سر زن جایز دانسته. شیخ مفید^(۵) هم نگاه به زن را برای مرد خواستگار از روی لباس در حال راه رفتن برای او جایز دانسته اند.

۲. نگاه زن به مرد خواستگار

آیا زن می تواند به مردی که قصد ازدواج با او را دارد نگاه کند؟ شیخ انصاری و شهید ثانی نگاه زن به مردی که درخواست ازدواج با او را دارد جایز دانسته اند. اما روایات و نصوص وارد شده در این مقام درصدد بیان جواز نگاه زن به مرد هنگام

ص: ۱۶۱

۱-۱. شهید اول، اللمعنه الدمشقیه، ص ۳۵؛ علامه حلی، تبصره ص ۱۷۴؛ شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۲، ص ۱۹۲؛ شیخ طوسی، محقق حلی، النهایه و نکتهها ج ۲، ص ۳۵۵؛ محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۵.

۲-۲. وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۵۹، ح ۲۵۱۰۲، باب ۳۶.

۳-۳. سیدابوالقاسم خوئی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۱۶؛ احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۱.

۴-۴. مرتضی انصاری، کتاب النکاح ص ۳۹۰.

۵-۵. المقنعه، ص ۵۲۰.

ازدواج نیستند. مگر اینکه این جواز به فحوی فهمیده شود. علت دیگری که در این مساله وجود دارد این است که همان گونه که بر مرد جایز است به زنی که می خواهد مالش را در اختیار او قرار دهد نگاه کند، پس بر زن هم که می خواهد بضع و آبروی خود را در اختیار مرد قرار دهد به طریق اولی جایز است به مرد نگاه کند، به خصوص اینکه برای مرد راه فرار از زن اگر آن گونه که می خواهد نباشد با طلاق دادن وجود دارد، اما برای زن چنین راهی نمی باشد. از طرفی زن و مرد، هر دو یک هدف مشترک دارند، آن هم ازدواج. پس بر هر دو نگاه به یکدیگر جایز می باشد. (۱)

نگاه به صورت و دستهای مرد اگر به قصد ازدواج باشد جایز است. آیه «غض بصر» به طور اطلاق بر حرمت نگاه هر یک از مرد و زن به دیگری دلالت دارد و سیره قطعی آن را اگر قصد ازدواج داشته باشد تخصیص خواهد داد.

از اخباری که دلالت دارد بر اینکه مردخواهان و طالب زن به قیمت گران است، می توان جواز نگاه مرد به زن را استفاده کرد. زیرا او قصد خرید بضع و آبرو و نفس زن را به قیمت گران دارد. از طرفی حکم پوشش مرد و عدم نگاه به مرد آسان تر از حکم پوشش زن است. پس اشکال بر ثبوت جواز نگاه زن به مردی که درخواست ازدواج او را دارد به فحوی فهمیده می شود. (۲)

۳. نگاه برای شهادت دادن

الف _ شهادت علیه زن

اقتضای نصوص و ادله این امر است که روایت صحیح صفار، دلالت بر وجوب پوشش زن برای حضور در محضر شهود دارد. صفار در نامه ای به امام موسی کاظم علیه السلام نوشت: «مردی قصد شهادت بر زنی را دارد که با آن زن محرم نیست. آیا می تواند علیه زن از پشت پوشش شهادت دهد و صدای او را بشنود، و اگر دو مرد عادل شهادت دهند که آن زن دختر فلانی است و این صدای اوست؟ و یا برای مرد شهادت بر زن که او را به عینه ببیند جایز نیست؟»

حضرت در تویق خود نوشتند: زن خود را بپوشاند و برای شهادت حاضر شود» (۳) اما روایت صحیح ابن یقین دلالت بر جواز نگاه به صورت زن در مقام

ص: ۱۶۲

-
- ۱- ۱. شیخ انصاری، کتاب النکاح، ص ۴۲؛ شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۱، ص ۴۳۵.
 - ۲- ۲. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریرالوسیله، ص ۹۴؛ مرتضی انصاری کتاب النکاح ص ۴۳ ۴۲؛ شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۲.
 - ۳- ۳. شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۶، ص ۲۵۵، ح ۷.

شهادت به طور مطلق دارد.

از ابی الحسن الکاظم روایت شده فرمودند: «شهادت به اقرار زنی که صورتش پوشیده نیست اگر به عینه آن زن را بشناسد یا کسی را حاضر کند که زن را بشناسد اشکالی ندارد. پس اگر زن را نمی شناسد و حاضر نمی کند کسی را که او را بشناسد شهادت علیه زن و شهادت بر اقرار زن در حالی که زن نقاب از چهره برداشته و صورت را نمایان کرده، و مرد چهره زن را می بیند جایز می باشد» (۱).

می توان از روایت دلالت بر اعتبار کشف و نمایاندن صورت و نگاه شاهد در شهادت بر زن و بر اقرار زن را استنباط کرد.

در جواز نگاه مرد به زن برای اینکه مرد علیه زن شهادت دهد، ظاهراً فرقی در تحمل شهادت و ادای شهادت نیست؛ زیرا که این جواز نگاه مرد به زن در مقام ضرورت و حاجت می باشد (۲).

مشهور فقها، نگاه به زن را برای شهادت دادن علیه زن و یا بر اقرار زن را جایز دانسته اند برای اینکه او را بشناسند (۳).

روایات قبل هم دلالت بر جواز نگاه به زن هنگام ادای شهادت دارد، و به اطلاق دلالت بر نگاه به تمام صورت دارد. مگر اطلاق را مقید کنیم به آنچه که ظاهر می شود بعد از پوشیدن نقاب، به دلیل آنچه در نامه صفار وارد شده (۴).

محقق ثانی (۵) در صورت ضرورت هنگام تحمل شهادت برای شناخت زن نگاه کردن به او را جایز دانسته و در غیر حال ضرورت نگاه را جایز نمی داند.

جمهور اهل سنت بر این عقیده اند که مرد برای شهادت دادن علیه زن می تواند به صورت او نگاه کند.

اما حنفیه بین حال ادای شهادت و تحمل شهادت فرق گذاشته است، گفته اند: نگاه مرد با ترس از احساس شهوت و لذت در حال ادای شهادت جایز است، به خلاف نگاه در حال تحمل شهادت، که نگاه در صورت در امان بودن از شهوت جایز

ص: ۱۶۳

۱-۱. همان.

۲-۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۱؛ سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۵۷.

۳-۳. شیخ طوسی، المبسوط، ج ۴، ص ۱۶۱؛ محقق حلی، شرایع، ص ۴۹۵.

۴-۴. سید ابوالقاسم خویی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۶۴.

۵-۵. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۵.

می باشد؛ چرا که نگاه در تحمل شهادت ضروری نیست.

به خلاف نگاه در حال ادای شهادت^(۱).

علامه بر این عقیده است که مرد علیه زن شهادت نمی دهد، مگر هنگامی که صدای زن را به طور قطع و یقین بشناسد، یا زن حجاب از صورتش بردارد، نگاه به زن را هنگام تحمل شهادت جایز می داند^(۲).

ب _ شهادت به زنا

از جمله موارد استثناء شده نگاه به زن و مرد زناکار است که به دلیل ادای شهادت نگاه به آنها و تحمل شهادت مباح است.

علما متفق القولند که نگاه به عورت مرد و زن زناکار برای تحمل شهادت جایز است^(۳).

شهید ثانی در مسالک، علت جواز نگاه را بیان داشته و گفته است: «جواز نگاه، وسیله اقامه حدود الهی است، که منع از نگاه سبب عمومیت و فراگیری فساد و برانگیختن مردم بر انجام این عمل حرام و انسداد باب رکنی از ارکان مهم شرع خواهد شد. شهادت به زنا متوقف بر تحمل شهادت عمل حرام و تداوم نگاه به حیثی که آن را همچون میل در سرمه دان مشاهده کرده باشد است...^(۴)».

برخی از علما نگاه به عورت در زنا را منع کرده اند، من جمله صاحب جواهر که ایشان نگاه به فرج دیگری را در هر حال حرام می دانند و نگاه به فرج دیگری برای شهادت به زنا را بهانه و عذری بر جواز نگاه دانسته، در عین حال شهادت بر زنا چه با دیدن و رویت اتفاقی باشد و چه بدون قصد یا با قصد نگاه کردن باشد، باید توبه کند؛ چون نگاه او از جمله گناهان کبیره است^(۵).

شیخ انصاری هم جواز نگاه به عورت دیگری را برای شهادت خالی از اشکال نمی دانند، زیرا وجوب شهادت مشروط به مشاهده است و ما دلیلی بر جواز

ص: ۱۶۴

۱-۱. علی بن عطیه هیتی حموی، احکام النظر، ص ۸۷.

۲-۲. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۵۰۱.

۳-۳. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۳۵؛ علامه حلی، قواعد احکام، ج ۳، ص ۶؛ محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۱؛ محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۲.

۴-۴. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسيله احکام الستر و النظر، ص ۸۵؛ محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۲.

۵-۵. جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۲.

مشاهده در صورت اختیار نداریم. اگر از روی اضطرار، مشاهده حاصل شود شهادت واجب است (۱).

پس نگاه برای شهادت دادن، اگر ضرورت باشد جایز است، و اقوی عدم جواز نگاه به زناکاران می باشد، مگر آنکه نگاه نکردن فساد را انتشار دهد، و حدود خداوند را به تعطیلی کشاند.

ج _ شهادت به تولد بچه

در اینکه آیا برای شهادت دادن به تولد بچه نگاه به عورت جایز است یا نه، دو وجه است:

۱. منع از نگاه: نگاه به عورت زن حرام است، چون شهادت به تولد، بهانه و جواز برای نگاه کردن به عورت نمی باشد.

۲. جواز نگاه: که ضرورت دلیل بر نگاه می باشد که از مهمات دین، و مورد نیاز و ضروری است (۲).

علما نگاه به عورت را برای شهادت بر تولد بچه جایز دانسته اند (۳).

«شیخ انصاری در «کتاب النکاح»، نگاه مردان در حال ضرورت برای شهادت به تولد بچه را جایز دانسته است (۴).

د _ شهادت به رضاع

رضاع و شیر دادن بچه، با شهادت زنان ثابت می شود. در صورت عدم امکان ثبوت رضاع به شهادت زنان، رضاع در حال ضرورت با شهادت مردان اثبات می شود (۵).

شهادت به رضاع در صورتی مقبول است که به تفصیل بیان شود. شاهد بداند زن در حال شیر دادن است و کافی است که کودک را ببیند که پستان زن را در دهان

ص: ۱۶۵

۱-۱. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۵۷.

۲-۲. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۵؛ سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۳۶.

۳-۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱، ص ۳۹۱؛ علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶؛ محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶.

۴-۴. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۵۷.

۵-۵. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶؛ سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۳۶.

فرو برده و مشاهده کند که کودک به طور عادت آن را می مکد و لبانش را حرکت می دهد و جرعه جرعه می نوشد و گلویش حرکت می کند، به گونه ای که یقین به مکیدن شیر برای او حاصل شود. (۱)

اهل تسنن هم نگاه به پستان زن برای شهادت به شیر دادن را مباح دانسته اند و در صورتی شاهد به صورت و پستان زن نگاه خواهد کرد که ترس از فتنه و گناه نداشته باشد. (۲)

۴. نگاه برای آموختن و تعلیم دادن

در آموختن و تعلیم دادن به زن، نگاه به صورت او مباح است، به شرط اینکه در فتنه و گناه نیفتد، و آموختن آن علم برای زن واجب باشد، مانند آموزش سوره حمد و تشهد و نماز، آموزش شروط نماز، احکام وضو و غسل و یا آموزش صنعتی که احتیاج به نگاه کردن دارد. (۳)

۵. نگاه هنگام معامله

نگاه به زن بیگانه برای شناختن او به هنگام معامله و خرید و فروش جایز است. (۴)

شیخ می گوید: اگر بین مرد و زن معامله و مبیعه صورت گیرد، برای شناختن چهره زن و اینکه بداند چه کسی ثمن را به او می دهد در صورتی که زن خریدار باشد، و اما اگر زن فروشنده است، برای دانستن این امر که چه کسی کالا را به او می دهد می تواند به صورت او نگاه کند. (۵)

۶. مقام ضرورت

هنگام تزاحم بین دو امر مهم که مکلف قادر به انجام هر دو نیست و ناچار باید یکی را انجام دهد. در این حال بر مکلف واجب است تمام قدرتش را به انجام امر

ص: ۱۶۶

۱- ۱. محقق حلی، شرایع، ص ۵۱۳؛ شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۲، ص ۳۱۸؛ علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۲۸.

۲- ۲. علی بن عطیه بن هیتی حموی، احکام النظر، ص ۹۱.

۳- ۳. همان، ص ۸۶-۸۷.

۴- ۴. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۴؛ شهید اول، اللمعه الدمشقیه، ص ۱۰۹.

۵- ۵. شیخ طوسی، المبسوط، ج ۴، ص ۱۶۱.

مهم تر صرف کند. اما برای انجام امر مهم تر لمس و نگاه به نامحرم صورت می گیرد؛ به گونه ای که ترک آن عدم رضایت شارع را در بر دارد. از طرفی امثال آن عمل به قیمت ارتکاب نگاه و لمس به زن بیگانه تمام می شود، مانند نجات نفس انسان محترمی از غرق شدن و موارد دیگری چون آن در مقام تراحم دو حکم مهم، حرمت نگاه به زن بیگانه و لمس آن ساقط می شود؛ چرا که نجات زن نامحرم در حال غرق شدن و سوختن بدون لمس و نگاه کردن امکان ندارد(۱).

بر طبق روایت امام علیه السلام: «خداوند هر چیزی را برای کسی که مضطر و ناچار به انجام آن شده حلال کرده»(۲). که نهایت دلالت آن ثبوت جواز و حلیت انجام آن برای شخص مضطر است که حرمت نگاه شامل کسی که او را مداوا یا معالجه می کند و نجات از مرگ می دهد نمی شود.

آیت الله سیستانی هم معتقدند که از حرمت نگاه و لمس و وجوب پوشش مواردی استثناء وجود دارد. چنانکه اگر نجات زن بیگانه از غرق شدن و سوختن و... احتیاج به لمس و نگاه به نامحرم دارد، لمس و نگاه جایز است، هرگاه مورد اضطرار و اقتضای نگاه بدون لمس را داشته باشد و یا بر عکس بهتر است به همان اندک اکتفا شود نه به مقدار بیش از آن(۳).

زیرا ضرورت به اندازه ضرورت اندازه گیری می شود، در غیر موارد اضطرار و یا در زائد از مقدار اضطرار به اقتضا و اطلاق کلام نگاه و لمس حرام است(۴).

۷. نگاه برای معالجه

امروزه بسیار اتفاق می افتد که یک بیمار زن به دست پزشک مرد معالجه شود و یا بر عکس یک بیمار مرد به دست پزشک زن معالجه شود. نگاه پزشک ناچار است برای معالجه به عورت بیمار نگاه کند و یا بر آن دست بگذارد. این مشکل در عملهای جراحی شدیدتر پیش می آید که علاوه بر پزشک مرد جراح، چندین مرد دیگر هم در اتاق عمل حضور دارند و به بدن زن بیمار نگاه می کنند و یا وقتی بیمار

ص: ۱۶۷

۱- ۱. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶؛ سید ابوالحسن موسوی، وسیله النجات، جز ۲، ص ۲۳۲.

۲- ۲. وسایل الشیعه، ج ۴، ص ۶۹. ب ۱. ح ۷۱۲۲.

۳- ۳. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۳، ص ۱۳.

۴- ۴. احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۷۷.

مرد باشد و پزشک جراح، زن است و احتمالاً پرستاران زن دیگری هم شاهد عمل هستند، و پزشکان مجبورند برای معالجه بر بدن بیمار دست بگذارند و بدن او را نگاه کنند، و چاره ای هم جز آن نمی باشد.

علاوه بر اینها گاهی دانشجویان پزشکی و پرستاری برای آموزش در اتاق عمل حضور دارند و شاهد عمل بر بدن بیمار بوده و یا ناچارند در تشریح، به بدن زن و یا مرد مرده نگاه کنند و یا دست بگذارند.

با در نظر گرفتن این نکته که پزشکان زن و مرد ما مسلمان هستند و مقید به احکام فقهی و دینی و چنانکه بیان شد، نگاه مرد و زن به بدن جنس مخالف حرام است و به تبع آن حرمت لمس بدن شدیدتر خواهد بود. و با توجه به آیه کریمه «غض بصر» و ادله دیگری که علما و فقها بیان داشته اند، نگاه به بدن زن و مرد نامحرم جایز نیست. مگر در موارد ضروری. در احادیث مختلف این امر آمده و به پزشکان مرد اجازه می دهد، بیماران زن را معاینه، معالجه و حتی جراحی کنند.

از امام محمد باقر علیه السلام سوال شد: «در بدن زنی بیماری به وجود آمده. آیا مرد می تواند او را معالجه کند؟» فرمودند: «اگر بدین امر مضطر باشد، جایز است او را معالجه کند»^(۱).

حرمت نگاه و لمس کردن بدن زن بیگانه برای مرد و بالعکس، در مورد معالجه استثناء شده. البته در صورتی که معالجه از سوی پزشک هم جنس ممکن نباشد، می توان مثلاً نبض مریض نامحرم را بگیرد. البته به شرطی که با ابزار از قبیل حرارت سنج ممکن نباشد و نیز می توان حجامت و رگ زدن و شکسته بندی انجام دهد.

دکتر محرم نیست، لذا در غیر حالت اضطرار نمی تواند به بدن نامحرم نگاه کند. به همین سبب صاحب شرایع گفته است: «طیب هرگاه لازم شود می تواند برای معالجه به فرد نامحرم نگاه کند در صورت ضرورت نگاه به عورت هم جایز است»^(۲).

علامه^(۳) هم بر این عقیده است.

پزشک در هنگام معالجه بهتر است به همان موضع معالجه بنگرد. بیشتر از آن

ص: ۱۶۸

۱- ۱. میرزا حسین نوری فاضل، مستدرک الوسایل، ج ۱، ص ۵۵۸، ب ۱۰۰.

۲- ۲. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۵؛ شیخ طوسی المبسوط، ج ۴، ص ۱۶۰؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۲.

۳- ۳. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۶.

عضو بیمار را نمی تواند ببیند.

محقق ثانی، در جواز نگاه، ترس از بین رفتن عضو و شدت بیماری را شرط نمی داند، بلکه در مشقت افتادن با ترک معالجه را برای جواز نگاه کافی دانسته و اضافه کرده اند بهتر است معالجه نامحرم ممنوع باشد^(۱). در صورت امکان اکتفا به یکی از دو مورد، لمس یا نگاه، همان یکی کافی خواهد بود، فعل دیگر جایز نیست^(۲).

ابی حمزه ثمالی می گوید: از امام باقر علیه السلام سوال کردم: «برای زن مسلمانی عارضه ای مانند شکستگی و یا زخم در جایی از بدنش ایجاد می شود که مرد نامحرم نباید نگاه کند. اگر پزشک مرد صلاحیت بیشتری برای معالجه زن داشته باشد آیا مرد می تواند زن را معالجه کند؟» فرمودند: «در وقت اضطرار اگر زن بخواهد، می تواند معالجه کند»^(۳).

حدیث امام علیه السلام که فرمودند: «أَرْفَقُ بِعِلاجِهِ مِنَ النِّسَاءِ» یعنی اعتماد و اطمینان بیشتری در طبابت مردان برای معالجه زنان است. چنانکه در «المصباح» گفته شده: «رفقت العمل» یعنی حکیم تر و داناتر، یا به معنای اینکه معالجه از سوی مرد آسان تر و سهل تر از معالجه زنان می باشد به لحاظ سختی فراهم شدن مقدمات رجوع به پزشک زن. مقصود از اضطرار در حدیث امام باقر علیه السلام: «إِذَا اضْطَرَّتْ إِلَيْهِ» یعنی اضطرار عرفی، که در قابل تحمل نبوده به دلیل رنج و سختی که به دنبال دارد و مقید کردن حدیث به «إِنْ شَاءَتْ» یعنی برای زن جایز است که اگر به راحتی امکان رجوع به پزشک زن فراهم نباشد به دلیل رنج و سختی درد و تحمل مشقت می تواند برای معالجه به پزشک مرد رجوع کند و اگر می تواند مشقت و درد را تحمل کند باید زن او را معالجه کند»^(۴).

شکی نیست این روایت بر جواز نگاه پزشک برای معالجه به بدن زن دلالت دارد.

ص: ۱۶۹

۱-۱. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۴.

۲-۲. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۳، ص ۱۳.

۳-۳. ابی حمزه ثمالی عن ابی جعفر علیه السلام قال: «سَأَلْتُهُ عَنِ الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ يُصِيبُهَا الْبَلَاءُ فِي جَسَدِهَا، أَمَا كَسْرٌ وَ أَمَا حَرْجٌ فِي مَكَانٍ لَا يُضِيحُ لَمَحَ النَّظَرِ إِلَيْهِ يَكُونُ الرَّجُلُ أَرْفَقَ بِعِلاجِهِ مِنَ النِّسَاءِ أَيْضًا لِمَحَ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهَا؟ قَالَ: إِذَا اضْطَرَّتْ إِلَيْهِ فَلْيُعَالَجْهَا إِنْ شَاءَتْ». وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۷۲، ب ۱۳، ح ۲۵۵۱۱.

۴-۴. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۷۸.

یکی دیگر از مشکلات جراحی، مسأله زایمان زنان می باشد. که مستلزم نگاه و لمس بدن زن است. در صورت نبود پزشک متخصص زن، پزشک مرد جایز است این عمل را انجام دهد. امام صادق علیه السلام از حضرت علی علیه السلام روایت کرد: «هرگاه زنی فوت کرد و در شکمش بیچه ای بود می توان شکم او را شکافت و بیچه را خارج کرد. امام صادق علیه السلام در روایتی دیگر: درباره زنی که بیچه در شکمش می میرد و نسبت به حال زن ترس و نگرانی وجود دارد، فرمودند: «بر مرد اشکال ندارد که دستش را داخل برد و بیچه را تکه تکه کرده و از بدن زن خارج کند» (۱).

شیخ انصاری هم قائل به جواز نگاه طیب به عورت زن بیگانه و سایر اعضای بدن او برای معالجه شده اند، زیرا عموم ادله بر اباحه و عدم منع نگاه دلالت دارند و به دلیل ضرورت معالجه و تمسک به قاعده نفی ضرر و حرج و اضطرار و با توجه به روایت «مَا حَرَّمَ اللَّهُ شَيْئاً أَلَّا وَ أَحَلَّهُ عِنْدَ الْأَضْطْرَارِ إِلَيْهِ» (۲).

برخی علمای اهل سنت می گویند: نگاه مرد برای معالجه به زن جایز است مانند گرفتن نبض، یا حجامت یا چشم پزشکی و بستن و ترمیم استخوان شکسته، به شرط آنکه به مقدار ضرورت نگاه کند. مثلاً پارچه ای را به روی صورتش گذاشته و روی چشم را باز گذارد، برای مداوای چشم، پوشاندن تمام صورت لازم نیست، اما پزشک باید عادل باشد. معالجه نزد پزشک فاسق و کافر و یهودی و نصرانی با وجود پزشک مسلمان برای معالجه زن جایز نمی باشد (۳).

نتیجه این که در احادیث و فقه اسلامی، نگاه و لمس بدن نامحرم در مواقع ضرورت از جمله معالجه تجویز شده با ذکر شرایطی من جمله: عدم دسترسی به پزشک هم جنس و یا کافی نبودن سطح علمی و تخصص او، اما بهتر است معالجه از روی لباس انجام گیرد. اکتفا به نگاه و یا لمس به تنها در صورت امکان. اگر بدون نگاه و لمس معالجه امکان نداشت به حداقل اکتفا کند.

۸) قواعد من النساء

از جمله زنانی که از حرمت نگاه به زن نامحرم استثناء شده اند، نگاه به «قواعد

ص: ۱۷۰

۱- ۱. الوسایل، ج ۱۲، ص ۶۷۳، ح ۳، ب ۴۶.

۲- ۲. مرتضی انصاری؛ کتاب النکاح، ص ۵۶؛ احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۷۶.

۳- ۳. علی بن عطیه بن هیتی حموی، احکام النظر، ص ۸۹.

النساء» زنانی که امید به ازدواج ندارند می باشد. به دلیل آیه کریمه:

«وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرُ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ» (۱) و بر زنان از کارافتاده ای که دیگر امید زناشویی ندارند گناهی نیست که پوشش خود را کنار نهند، به شرطی که زینتی را آشکار نکنند.»

کلمه «قواعد» جمع قاعده است. به معنای زنی است که از نکاح بازنشسته شده، یعنی دیگر کسی به سبب پیری اش به او تمایلی ندارد (۲).

مرحوم طباطبایی یزدی هم نگاه به زنانی را که از پیری به حدی رسیده اند که مأیوس از شوهر کردن باشند و مقداری از ساق دست و موی آنها نمایان است جایز می دانند (۳).

اما صاحب جواهر، حتی نسبت به «قواعد النساء» هم حکم عورت را «المراه عوره» باقی می داند، مخصوصاً آن قسمتی از بدن زنان که معمولاً پوشیده است مثل شکم و... اما آشکار کردن صورت و بخشی از موها و قسمتی از ساق دست زنان مسن که معمولاً نمی پوشانند، اشکال نمی دانند. ایشان مقصود آیه از «قواعد النساء» را در آیه کریمه زنانی می دانند که امید به ازدواج ندارند، یعنی از حیض و بچه دار شدن ناامید شده اند، به خاطر بالا بودن سنشان. اگر از خانه خارج شوند و با لباسی خود را بپوشانند، چه لباس زینتی و غیر آن مثل ملحفه و مقنعه و روسری و...، گناهی بر آنان نیست؛ به شرط آنکه خروج آنها برای خودنمایی به زینت نباشد، بلکه خروج آنها برای رفع حوایج و نیازمندیهای خود باشد، بهتر است که عفت داشته و خود را بپوشانند (۴).

محمد بن مسلم از امام صادق علیه السلام روایت کرد: درباره آیه کریمه «الْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ» زنانی که امید به ازدواج ندارند، بهتر است چه لباس و پوششی را بر سر خود قرار دهند؟ فرمودند: «جلباب (مقنعه)» (۵).

ابی صباح گفت: از امام صادق علیه السلام سوال کردم: «از «الْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ» بهتر است که آنها چه لباسی را بپوشند؟». فرمودند: «مقنعه (مگر آنکه کنیز باشند)، بر آنها گناهی نیست اگر روسری بر سر گذارند» (۶).

ص: ۱۷۱

۱-۱. قرآن کریم سوره مبارکه نور/۶۰.

۲-۲. علامه محمد حسین طباطبایی، تفسیر المیزان، ج ۱۵، ص ۱۷۷.

۳-۳. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۹.

۵-۵. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۴۷، ح ۲۵۴۳۰.

۶-۶. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۷، ح ۲۵۴۳۵.

صاحب مستمسک العروه معتقد است که حجاب و پوشش برای قواعد النساء واجب است. و اگر مقدار کمی از مو و ساق آنها نمایان باشد، اشکال ندارد^(۱).

با توجه به روایات می توان گفت که زنان سالمند نباید به تبرج و خودنمایی پرداخته و زینت و زیور خود را در معرض دید قرار دهند. بر آنها جایز است حجاب و پوشش کامل مانند جوانان نداشته باشند، اما زینتهای (زیبائیهای طبیعی بدن و زیورآلات). خود را به نمایش نگذارند و آن مقدار از بدن که از مقنعه بیرون است مثل ساق دست و موها بر آنها مانعی ندارد. روایات هم همین محدوده را جایز دانسته چنانکه:

حلبی از امام صادق علیه السلام نقل می کند که: امام این آیه از قرآن را که می گوید «أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ؛ زنان سالخورده جامه های خود را برگیرند» قرائت کردند و فرمودند: «منظور بیرون آوردن روسری و مقنعه می باشد.» سوال کردم (قواعد النساء) زنان مسن نزد چه کسی حق کشف حجاب دارند؟ فرمود: «هر کس باشد، اما خودنمایی به زینت نکنند. گرچه بهتر است حتی پیرزنان نیز حجاب را مراعات کنند»^(۲).

بهتر است که «قواعد النساء» روسری و مقنعه خود را در نیاورده و مو و ساق خود را بپوشانند. اگر نپوشانند، نگاه به مو و ساق دست آنها مانعی ندارد. اما با ترس از وقوع حرام بر آنها جایز نیست. زیرا زن به هر سنی که برسد باز آماده برای عمل جنسی است، و تسامح در مورد زنان سالمند علتش این است که مانند زنان جوان در معرض شهوت و لذت نیستند.

۹. نگاه به زنان اهل ذمه

۹. نگاه به زنان اهل ذمه^(۳)

مقتضای قاعده، عدم جواز نگاه به زنان اهل ذمه است، و وجوب فروخواباندن چشم می باشد، مگر آن که با دلیل، جواز نگاه به زنان اهل ذمه ثابت شود، و اگر از ادله جواز نگاه استفاده نکنیم، ناچار باید به عموم آیه رجوع کرده حکم به وجوب

ص: ۱۷۲

۱- ۱. سید محسن طباطبایی، مستمسک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۳۸.

۲- ۲. وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۷، ح ۲۵۴۳۱.

۳- ۳. منظور از اهل ذمه، اقلیتهای مذهبی مثل مسیحی ها، یهودی ها و زرتشتی هاست، اقلیتهای مذهبی، پوشش را بر زن واجب نمی دانند و زنان ایشان مانند زنان مسلمان دارای حرمت و احترام نیستند، حکم نگاه به زنان مورد اختلاف است.

«غَضُّ بَصْرٍ» و فرو بستن چشم دهیم و نوبت به اجرای اصلی عملی که مقتضای آن برائت است نخواهد رسید (۱).

فقها نگاه با قصد لذت و ریبه به زنان اهل ذمه را جایز نمی دانند. محل بحث ما نگاه به غیر دست و صورت است؛ چرا که جواز نگاه به دست و صورت مسلمانان را دریافتیم. مشهور فقها نگاه به زنان اهل ذمه و حتی به موی آنها را جایز دانسته اند.

اما برخی فقها قائل به حرمت نگاه به زنان اهل ذمه و موهای آنان شده اند. از جمله فاضل در کشف اللثام (۲)، علامه (۳) و ابن ادریس (۴) که آن را تحریم کرده اند. ابن ادریس گفته است: عموم آیه «غَضُّ بَصْرٍ» به طور مطلق زنان را از نگاه کردن منع کرده. این اطلاق شامل زنان غیر مسلمان هم می شود. که نگاه به آنها جایز نیست و با خبر واحد هم مقید نشده.

فقهای قائل به جواز نگاه به اهل ذمه هستند به چند دلیل استدلال کرده اند:

۱. زنان اهل ذمه به منزله کنیز هستند. برخی فقها از جمله شیخ، نگاه به زنان اهل کتاب و موهای آنان را جایز می دانند زیرا آنها به منزله کنیز هستند (۵).

محقق در شرایع می گوید: «وَيَجُوزُ النَّظَرُ إِلَى نِسَاءِ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَشُعُورِهِنَّ لِأَنَّهُنَّ بِمَنْزِلَةِ الْإِمَاءِ» (۶). یکی از احکام نسبت به کنیز این است که نگاه به آنها جایز می باشد، زنان اهل ذمه به منزله کنیز هستند، و نگاه به کنیزان جایز است. گفته شده اهل کتاب ممالیک امام هستند. شهید در مسالک آورده که اهل ذمه در اصل فیء مسلمانان هستند (۷).

زراره می گوید: «اهل کتاب ممالیک امام هستند. مگر نمی بینید که آنها جزیه می پردازند، چنان که بندگان به مولای خود جزیه می پردازند» (۸).

ابو بصیر از امام باقر روایت کرده که: «اهل کتاب ممالیک امام هستند» (۹).

این روایات دلالت دارد بر اینکه، اهل ذمه چون مانند کنیزکان می باشند، نگاه به آنها حرام نیست.

ص: ۱۷۳

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۹۸.

۲-۲. کشف اللثام، ج ۷، ص ۲۳.

۳-۳. مختلف، ج ۷، ص ۱۱۱.

۴-۴. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه (السرائر)، ج ۱۹، ص ۴۲۶.

۵-۵. شیخ طوسی و محقق حلّی، النهایه و نکتها ج ۲، ص ۳۵۶، ۳۵۵؛ سید محسن حکیم، مستمسک العروه ج ۱۴، ص ۱۸.

۶-۶. نگاه به زنان اهل ذمه و موهایشان جایز است. زیرا آنها چون کنیز هستند. شرایع اسلام، ص ۴۹۵.

۷-۷. شهید ثانی، مسالک الافهام، ج ۱، ص ۴۳۶.

۸-۸. وسائل، ج ۱۵، ص ۴۷۷، ب ۴۵، ح ۱.

۹-۹. همان، ج ۱۴، ص ۴۲۰، ج ۱، ب ۸.

اما مقتضای تحقیق، اراده دو معنا از یک شیء صحیح نیست. یا زنان اهل کتاب به منزله کنیز مسلمانان هستند. به این معنا که نگاه به آنها در حکم نگاه به کنیزی باشد قطعاً این معنا مقصود نمی باشد. به این دلیل ملک مشترک همه مسلمانان هستند و معلوم نیست نگاه کردن به کنیزی که ملک طلق انسان نیست، جایز باشد یا صدق عنوان فیء به آنها هیچ کاری در این عنوان نمی باشد بدلیل آیه کریمه «وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ» (۱).

چنانکه ممکن نمی باشد که مقصود از زنان اهل کتاب به منزله کنیز غیر باشد به اعتبار اینکه کنیز حقیقی مسلمانان هستند. بر فرض این گونه باشد، نگاه کردن به کنیزی که ملک مشترک مسلمانان است جایز نیست. حکم جواز نگاه برای کنیز در صورتی ثابت است که کنیز ملک شخصی مسلمان باشد، نه مشترک همه مسلمانان باشد. بر فرض اینکه زن اهل کتاب مانند کنیز باشد مطلوب ما ثابت نمی شود، مگر بنابر جواز نگاه به کنیز دیگری که در آن اختلاف است (۲).

۲. اخبار و روایاتی که فقها جواز نگاه به زنان اهل کتاب را بدان مستند کرده اند.

سکونی عن ابی عبدالله علیه السلام قال: قال رسول الله صلی الله علیه و آله: لا حُرْمَةَ لِنِسَاءِ أَهْلِ الذَّمِّ أَنْ يُنْظَرَ إِلَيْ شُعُورِهِنَّ وَ أَيْدِيَهُنَّ» (۳).

امام صادق می فرماید: پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمودند: نگاه کردن به سر و دستهای اهل ذمه حرام نیست. (۴)

این روایت در جواز نگاه به دست و موی زنان ذمی صراحت دارد، و دلیل جواز یعنی نفی حرمت نگاه.

ابوالبختری از حضرت علی علیه السلام روایت کرد که فرمودند: نگاه کردن به سر زنان اهل ذمه مانعی ندارد (۵).

مشهور فقها به این روایات عمل کرده اند که این شهرت جبران ضعف احتمالی روایات را می کند.

۳. دلیل دیگر جواز نگاه سیره مسلمانان است.

در صدر اسلام اهل کتاب با مسلمانان زندگی می کردند و مطابق احکام و سنن و

ص: ۱۷۴

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۰۰.

۲-۲. همان، ص ۱۰۱.

۳-۳. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۴۹، ح ۱، ب ۱۱۲.

۴-۴. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۹.

۵-۵. همان، ص ۱۴۹، ح ۲.

آداب و فرهنگ خودشان رفتار می کردند، که من جمله آن عدم رعایت حجاب بود که مراعات آن را در شرایط ذمه لازم نکرده اند. همین عدم منع، دلالت بر عدم حرمت دارد، زیرا در صورت حرام بودن نگاه به آنان برای مسلمین،... مراعات حجاب را برای آنها نیز لازم می کردند و جز شرایط ذمه قرار می دادند... و عدم شرط در صدر اسلام نشانه اباحه نگاه به آنان می باشد(۱).

محدوده نگاه به زنان اهل کتاب را می توان با توجه به ادله بیان کرد که: اهل کتاب از جهت نگاه کردن حرمتی ندارند. نگاه به دست و صورت و موی سر با توجه به روایات جایز است. نگاه به سایر اعضای بدن اگر آنها عادت به پوشاندن نداشته باشند، مانعی ندارد. اما بهتر است نگاه نکنند. نگاه به عورت آنان بنابر ادله و روایاتی که از کشف عورت نگاه به عورت را حرام دانسته اند جایز نیست، اما روایاتی دال بر جواز نگاه به عورت کسانی که مسلمان نیستند وارد شده.

امام صادق در روایتی فرمودند: «أَنْتُمْ أَكْثَرُ النَّظَرِ إِلَى عَوْرَةِ الْمُسْلِمِ فَأَمَّا النَّظَرُ إِلَى عَوْرَةِ مَنْ لَيْسَ بِمُسْلِمٍ مِثْلُ النَّظَرِ إِلَى عَوْرَةِ الْحِمَارِ (۲)؛ من خوش ندارم به عورت مسلمان نگاه کنم، اما نگاه به عورت کسی که مسلمان نیست مثل نگاه به عورت حمار است.»

صاحب عروه معتقدند که فرقی بین عورت مسلمان و غیر مسلمان نیست و نگاه به هر دو را حرام دانسته اند(۳).

۱۰. زنان کافر

وجه عمده دلالت نصوص و کلام فقها بر جواز نگاه به زنان اهل ذمه می باشد، زیرا اهل کتاب بعد از قبول شرایط ذمه مورد حمایت حکومت اسلام و احترام مسلمانان قرار خواهند گرفت، و جان و مالشان در نزد مسلمانان محترم می باشد. پس نصوص به جواز نگاه به زنان اهل ذمه که آبرو و جان آنها مورد احترام ماست دلالت دارد و به فحوی دلالت بر جواز نگاه به زنان کافر خواهد داشت(۴).

صاحب عروه و امام خمینی نگاه به مطلق کفار، با عدم قصد لذت و ریه را جایز

ص: ۱۷۵

۱-۱. روح الله حسینیان، حریم عفاف، ص ۱۵۰.

۲-۲. وسائل، ج ۱، ص ۳۶۶، ح ۲، ب ۶.

۳-۳. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

۴-۴. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۰۶؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۴.

دانسته اند. یعنی ترس از افتادن در گناه و حرام (۱). صاحب جواهر بر رعایت این شرط ادعای اجماع کرده (۲). یعنی اگر می داند با نگاه به حرام گرفتار می شود، نگاه حرام می باشد. مرحوم طباطبایی حکیم فرموده اند: «فقها بر جواز نگاه به زنان کافر ادعای اجماع دارند.» ایشان معتقدند که روایات وارد شده مطلق است و تقیید بر جواز نگاه به زن کافر نخورده (۳).

پس خودداری از نگاه با لذت بنا به احتیاط واجب است.

با توجه به روایت عباد بن صهیب از امام صادق علیه السلام فرمودند: «نگاه به سر زنان اهل تهامه و اعراب و دهاتیها و علوج مانعی ندارد، زیرا هرگاه نهی شوند اعتنا نمی کنند» (۴). این روایت عام بوده و سایر زنان کافر غیر از زنان اهل ذمه را هم در بر می گیرد (۵).

۱۱. زنان روستایی و صحرائشین و زنان بی قید

حفظ حجاب و پوشش بر زنان مسلمان واجب و بر مردان هم حرام است. اگر احیاناً مو و اعضای دیگر زنان نمایان است به آن نگاه کنند. حکم وجوب حجاب و حرمت نگاه بین تمام زنان مشترک است. زنانی که بدحجاب هستند و زنان صحرائشین و روستایی که از روی بی اطلاعی پوشش خود را کامل رعایت نمی کنند همه یک حکم دارند.

«صاحب عروه» جواز نگاه به زنان صحرائشین و اعراب و... که پوشش خود را رعایت نمی کنند مشکل می دانند و بهتر دانسته اند با علم به افتادن نگاه به آنها، در خیابان و بازار رفت و آمد نکنند. اگر ترس از فتنه و گناه نداشته باشد، فرو بستن چشم بر آنها واجب نیست (۶).

عَبْدُ بَنِ صَهَيْبٍ عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَا بَأْسَ بِالنَّظَرِ إِلَى رُؤُوسِ أَهْلِ تِهَامِهِ وَ الْأَعْرَابِ وَ أَهْلِ السَّوَادِ وَ الْعُلُوجِ، لِأَنَّهُمْ إِذْ أَنْهَوْا لِأَيُّتَهُنَّ» (۷).

ص: ۱۷۶

۱-۱. محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵؛ سید روح الله الخمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۳.

۲-۲. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۰.

۳-۳. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۲۰.

۴-۴. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۵۰ ۱۴۹، ح ۱، ب ۱۱۳.

۵-۵. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۰۶.

۶-۶. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵.

۷-۷. الوسائل، ج ۱۴، ص ۱۵۰ ۱۴۹، ح ۱، ب ۱۱۳.

امام صادق علیه السلام فرمودند: نگاه کردن به سر زنان اهل تهامه و اعراب و صحرائشین و علوج مانعی ندارد؛ زیرا هرگاه نهی شوند، اعتنا نمی کنند.

این جمله «لأنهم اذأنهوا لمايئتھون» را می توان یک قاعده کلی بیان کرد، که هرگاه زنی پوشش کامل ندارد و از عناد و سرپیچی از حجاب دست برندارد نگاه به او بی اشکال است.

صاحب جواهر هم، علت جواز نگاه به آنها را عدم توجه آنها به نهی از بدحجابی دانسته و می گویند: شاید مراد از این جواز عدم، وجوب فرو بستن چشم باشد. بدین علت تردد در بازار و خیابان حرام نیست، چرا که حرام بودن سبب عسر و حرج بر مردان بر فرض عدم توجه زنان به نهی از بدحجابی می شود^(۱).

آیت الله خویی^(۲) هم نگاه به این زنان را که وقتی نهی می شوند اعتنا نمی کنند را جایز دانسته اند.

امام می فرمایند: «نگاه کردن به این زنان مانعی ندارد، اما مشکل است چنین فتوایی داد، و تردد در روستا و بازارهایی که محل رفت و آمد چنین زنانی می باشد، هر چند قطع داشته باشیم که نگاهمان به آنان می افتد، جایز است»^(۳).

صاحب مستمسک العروه درباره روایت عباد بن صهیب فرموده اند که خبر عباد ضعیف است. اما در کافی هم روایت شده «عن عده من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عیسی، عن ابن محبوب، عن عباد بن صهیب». احمد بن محمد بن عیسی از قم ولی از راویان ضعیف می باشد. ابن محبوب یعنی حسن بن محبوب از اصحاب اجماع بوده و کسی است که روایت نمی کند از کسی مگر آنکه ثقة باشد. که برای جبران ضعف سند روایت کافی خواهد بود»^(۴).

بدیهی است که این روایت نمی تواند علت جواز نگاه به این زنان باشد، زیرا عدم جواز نگاه به سبب عدم توجه این زنان به نهی از بدحجابی منتفی می شود. علی رقم رشد عقل عموم مردم و تعالی فهم و شناخت مسائل دینی، لکن این مسائل از سوی آنها نادیده گرفته می شود. همچنین علت جواز نگاه، به بعضی زنان که از فرهنگ

ص: ۱۷۷

۱-۱. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۷۹.

۲-۲. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۲۶۷.

۳-۳. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۳.

۴-۴. سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه ج ۱۴، ص ۲۱.

فاسد غرب و شرق متأثر شده اند، این است که نهی ناهیان از منکر در آنان تأثیری نداشته و حتی ناهیان از منکر، مورد تمسخر این زنان قرار می گیرند(۱).

دلیل جواز نگاه به سر زنان صحرانشین و روستایی عدم حرمت آن زنان نمی باشد؛ چرا که آنها از زنان مسلمان و عفیف هستند. دلیل عدم حجاب و ستر کامل سر و موی این زنان این است که آنها به طور عادت و عرف سر خود را نمی پوشانند.

با این همه اصل نگاه کردن به زنان مسلمان حرام است، و در نگاه باید به مورد استثناء اکتفا شود و آن تنها موی زنان تاجایی است که عادتاً نمی پوشانند و زائد بر آن حرام است.

۱۲. نگاه به زنان بدحجاب و خودنما

شکی نیست زنان وظیفه دارند تمامی اعضای بدنشان، بجز وجه و کفین را بپوشانند و بر مردان حرام است که به آنها نگاه کنند. اما اگر زن مسلمان از روی بی بند و باری و بی مبالاتی بدحجاب بوده و پوشش خود را رعایت نکند و بدن و موی خود را در معرض دید نامحرم قرار دهد و اگر هم نهی شوند، بی اعتنایی نمایند. آیا بی اعتنایی آنها به نهی و عدم توجه به نهی، می تواند علت تامه برای جواز نگاه باشد و می توان حکم به جواز نگاه به زنان بدحجاب نمود؟ آیت الله خوئی نگاه کردن به زنان بی حجابی که به نهی بی اعتنا را هستند جایز می دانند(۲).

آنچه در بیان جواز نگاه به زنان اهل ذمه با توجه به روایات گفته شد می توان فهمید که نگاه به آن زنان حرام نیست، زیرا آنها ایمان ندارند. ایمان موجب احترام به زنان مومن و حفظ و صیانت آنان از تعرض نگاه نامحرم به مواضع بدن زن و به زیباییها و زینت او می باشد. با بی اعتنایی آنان به نهی از بی حجابی و عدم توجه به احکام شرع و حجاب، حرمت نگاه به آنها را از بین نخواهد رفت(۳).

با توجه به فتوای آیت الله خوئی باید گفت جواز نگاه به این زنان تا زمانی است که نگاه به قصد لذت و ریبه نباشد. اگر با لذت و ریبه و یا خوف افتادن در گناه باشد،

ص: ۱۷۸

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۰۷.

۲-۲. سید ابوالقاسم خوئی، منهاج الصالحین، جزء دوم، ص ۲۶۷.

۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۲۱۵ ۲۱۴.

نگاه جایز نیست و نگاه به زینت آلات زنها مثل انگشتری و النگو و یا ناخن های بلند زن نامحرم حرام است.

۱۳. نمایان کردن محاسن و بدن زن در برابر پیرمرد سالخورده

احتمال جواز نمایان کردن بدن و محاسن زن در برابر پیرمرد سالخورده و فرتوت وجود دارد. با توجه به دلیل قیاس دلالت کتاب و سنت بر جواز نمایان کردن سر و موی قواعد النساء (زنان سالخورده) در برابر نامحرم^(۱).

اما در نظر ما قیاس در غیر محلش و استنباط احکام شرعی با قیاس صحیح نیست. چنانکه در روایات رسیده از اهل بیت شدیداً از قیاس کردن منع کرده اند. همانا آیه کریمه که رخصت و جواز به زنان سالخورده داده عموم حرمت نمایان کردن زینت برای زنان مومن را تخصیص زده، و اقتضای قاعده اکتفا به موضع نص که آیه رخصت بر آن دلالت دارد که همان جواز نمایان کردن برای زنان پیر می باشد اما برای پیرمرد سالخورده و فرتوت دلیلی بر جواز نمایان کردن محاسن زن در برابر او نداریم.

نگاه کردن و لمس کردن

همه مذاهب پنج گانه اتفاق دارند که: «هر عضوی که دست کشیدن و لمس آن جایز باشد نگاه کردن به آن هم جایز است. و هر عضوی که نگاه به آن حرام است، لمس آن هم حرام می باشد، زیرا که دست کشیدن در لذت و بهره بردن قوی تر از نگاه کردن است»^(۲).

بر طبق قاعده «کل عضو یحرم النظر الیه یحرم مسه و لاعکس»^(۳).

هر عضوی که نگاه کردن به آن حرام است، لمس آن (نیز) حرام می باشد و عکس آن صحیح نیست، یعنی چنین نیست که هرگاه نگاه کردن به آن جایز باشد، لمس کردن آن هم جایز باشد. زیرا یک بار نگاه کردن به صورت زن نامحرم جایز است. اما دست زدن به آن حرام می باشد.

شیخ انصاری می گوید: «هرگاه نگاه حرام باشد، لمس هم قطعاً حرام است. در

ص: ۱۷۹

۱- همان، ص ۲۱۲-۲۱۳؛ محقق الثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۳۶.

۲- محمد جواد مغنیه، فقه علی المذاهب الخمسه، ص ۸۹.

۳- شهید اول، القواعد والفرائد، چاپ سنگی، ۱۲۷. بدون صفحه شمار

حرمت لمس، جایی که نگاه جایز است شکی نیست، به دلیل اخبار زیادی که بر این امر دلالت دارد» (۱).

با توجه به سخن شیخ انصاری می توان گفت: مثلاً نگاه به دست و صورت زن برای نامحرم جایز است، اما لمس این اعضا بر او جایز نیست. هیچ یک از فقها ادعا ملازمه بین جواز نگاه و لمس نامحرم را نکرده اند.

لمس بدن نامحرم در هیچ صورت بر مرد جایز نیست، مگر در مقام ضرورت و اضطرار برای نجات جان غریق و یا مداوای بیمار فرد مجبور شود و چاره ای جز لمس بدن نباشد می تواند بدن را لمس کند. همچنین لمس هر موضعی از بدن محارم که نگاه به آن بر مرد اشکال ندارد جایز است.

آقای سیستانی گفته است: لمس مو و بدن محرم و هم جنس بدون شهوت و ریبه جایز می داند.

اما لمس مو و بدن مرد و زن نامحرم حتی به موضعی که نگاه به آن جایز است مطلقاً جایز نمی باشد (۲).

علامه، ادعای اجماع بر کراهت نگاه کردن و جواز لمس بر عورت همسر را نموده است. همچنین ادعا دارند که اهل سنت لمس بدن محارم را حرام می داند، مگر لمس سر و... که عورت به حساب نمی آید. پس بنابر نظر آنها لمس کردن شکم و پا و بوسیدن مادر حرام است. (۳)

به هر حال هیچ امری مجوز برای لمس بدن نامحرم نمی باشد. با توجه به روایات، لمس نامحرم از گناهان کبیره است. مثلاً پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله در حدیثی فرمودند:

«وَمَنْ صَافَحَ امْرَأَةً تَحْرُمُ عَلَيْهِ فُقِدَ بَاءَ بَيْتِهِ حَطٌّ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَ مَنْ التَّمَّ امْرَأَةً حَرَامًا قَرْنَ فِي سَلْسَلَةٍ مِنْ نَارٍ مَعَ شَيْطَانٍ فَيَقْدِفَانِ فِي النَّارِ» (۴) کسی که با نامحرمی دست بدهد غضب الهی را برانگیخته است و کسی که با نامحرمی معانقه کند و وی را به سینه بچسباند با شیطان در زنجیری از آتش بسته شده و در آتش جهنم پرت خواهد شد.»

ص: ۱۸۰

۱-۱. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۸.

۲-۲. سیدعلی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ص ۱۲.

۳-۳. شهید اول، القواعد و الفوائد، چاپ سنگی، بدون صفحه شمار.

۴-۴. وسائل الشیعه، ج ۱۴، ص ۱۴۲، ح ۲۵۴۱۲، ب ۱۰۵.

با توجه به روایت می توان دریافت که دست دادن به نامحرم هم جایز نمی باشد.

صاحب جواهر مصافحه و دست دادن زن نامحرم با مرد و مرد نامحرم با زن را از روی لباس را بی اشکال می دانند(۱).

این نظر بسیاری از فقهاست(۲). البته احتیاط این است که دست زن را فشار ندهند.

آیت الله خوئی، نگاه و لمس کردن بدن پسر بچه نابالغ را برای زن و همچنین برای مرد نگاه و لمس دختر بچه را جایز دانسته اند. البته بدون قصد لذت و شهوت، و با قصد لذت و شهوت حرام خواهد بود(۳).

۱۴. نگاه به محارم

اشاره

«وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا»(۴).

و او کسی است که از آب، انسان آفرید، و او را دارای پیوند نسبی و سببی گردانید.

نسب جمع آن انساب است به معنای قرابت و خویشاوندی از ناحیه پدر است.

راغب در مفردات می گوید(۵): «صِهْرٌ» به طوری که از خلیل نقل شده به معنای داماد و خویشاوندان از ناحیه زن که به سبب ازدواج به وجود می آید.

خداوند بر نهی از آشکار کردن زینت زنان تاکید دارد و کسانی را که واجب نیست زینت پنهان خود را از دید آنها بپوشانند معرفی می کند.

روا بودن نگرستن به زنان محرم، به دلیل سیره قطعی که از زمان رسول اکرم صلی الله علیه و آله، تا زمان ما وجود دارد، به گونه ای که هیچ رسم نبوده زنان از فرزندان، پدران و دیگر محرمان خود، روبگیرند. همچنین ادله دیگر بسیاری بر جواز نگاه محارم به زن وارد شده، از جمله آیه شریفه ۳۱ سوره نور که در آینده بحث می کنیم.

مراد از نسب، محرمیت از ناحیه مرد است و مراد از صِهْر، محرمیت از ناحیه زن است، موید این معنا، مقابله ای است که میان نسب و سبب برقرار شده است(۶).

اما محارم، خویشان زن به نسب یا رضاع یا مصاهره و یا عقد می باشد.

- ۱-۱ . محمدحسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۸.
- ۲-۲ . سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۲.
- ۳-۳ . سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۲۶۸.
- ۴-۴ . قرآن کریم، سوره مبارکه فرقان / ۵۴.
- ۵-۵ . راغب، مفردات، ص ۴۹۴.
- ۶-۶ . سید محمد حسین طباطبایی، المیزان، ج ۱۵، ص ۲۴۹.

آیه کریمه ذیل درصدد بیان محارم مرد است:

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَضْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَّحِيماً» (۱).

نکاح ایشان بر شما حرام شده است، مادرانتان و دخترانتان و خواهرانتان و عمه هایتان و خاله هایتان و دختران برادر و دختران خواهر، و مادر هایتان که به شما شیر داده اند، و خواهر رضاعی شما و مادران زنانان و دختران همسرانتان که در دامن شما پرورش یافته اند و با آن همسر، همبستر شده اید، پس اگر با آنها همبستر نشده اید بر شما گناهی نیست که با دخترانشان ازدواج کنید، و زنان پسرانتان که از پشت خودتان هستند، و جمع دو خواهر با همدیگر مگر آنچه که در گذشته رخ داده که خداوند آمرزنده و مهربان است.

محارم مرد کسانی هستند که ازدواج مرد با آنها برای همیشه حرام است. محرم شدن مردان به زنان به چهار طریق امکان پذیر است: اول: نسب دوم: رضاع (شیرخوارگی)، سوم: به سبب ازدواج، چهارم: جمع میان دو خواهر.

۱. محرمات نسبی

هفت گروه به نکاح حرام می شوند (۲)

۱ - مادران: مادر اصطلاحاً هر زنی که انسان را زاییده یا نسب وی به او منتهی می شود از جانب صعودی و ولادت، خواه ابی باشد خواه امی.

۲ - دختران (بنات): دختر هر زنی که نسب او به تو منتهی گردد. از راه ولادت ولو به واسطه، پس شامل دختر دختر هم می شود.

۳ - خواهران (اخوات)؛ یعنی هر زنی که ابوین یا پدر و مادر تو موجب ولادت

ص: ۱۸۲

۱-۱. قرآن کریم سوره مبارکه نساء / ۲۳.

۲-۲. محمدجعفر جعفری لنگرودی، مبسوط در ترمینولوژی حقوق ج ۴، گنج دانش، اول، ۱۳۷۸، ص ۳۲۵۷.

او شده باشد، بی واسطه.

۴ - دختران خواهر (بنات اخت): یعنی هر زنی که ابوین یا پدر و مادر تو موجب ولادت او شده باشد، با واسطه.

۵ - دختران برادر (بنات اخ): یعنی هر زنی که ابوین یا پدر و مادر یا مادر تو موجب ولادت او شده باشند با واسطه.

۶ - عمه ها: عمه زنی که خواهر مردی است که به واسطه یا بی واسطه موجب ولادت تو شده باشد، از سوی ابوین یا پدر و مادر عمه عمه، خارج است.

۷ - خاله ها: خاله زنی که خواهر زنی است که به واسطه یا بی واسطه موجب ولادت تو باشد، خاله خاله، خارج است.

۲. محرمات رضاع

هر چه به نسب حرام باشد به رضاع هم حرام می شود.

۳. محرمات مصاهره

اقارب زوجین در چهار مورد ذیل حرام اند: (۱)

۱- حلائل آباء (زن پدر) با رعایت درجات صعودی.

۲- حلائل ابناء (زن پسر) با رعایت درجات نزولی.

۳- دختر زنی که مدخوله شود (ربیبه) با رعایت درجات نزولی مانند دختر دخترزن.

۴- مادر زن، با رعایت درجات صعودی مانند مادر مادرزن.

۴. محرمات جمع

مانند جمع بین دو خواهر.

مشهور فقها معتقدند که مرد می تواند به بدن زنهایی که محرم او هستند بجز عورت‌های آنان نگاه کند، به شرط آنکه این نگاه همراه با لذت و شهوت نباشد (۲).

بنابراین بر مردان جایز نمی باشد که عورتین خواهر، مادر، دختر و یا دیگر محارم خود را ببینند؛ حتی اگر چه بدون قصد لذت و ریبه هم باشد. از طرفی هم معمول و متداول است که زن در برابر برادر و شوهر و برادر خود حجاب کامل

- ۱-۱ . محمدجعفر جعفری لنگرودی، مبسوط در ترمینولوژی حقوق، ج ۴، ص ۳۲۵۷.
- ۲-۲ . شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۲، ص ۲۹۲؛ سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ۶۲۶؛ فاضل هندی، کشف اللثام ج ۷، ص ۲۵، سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله ج ۲، ص ۲۳۲؛ محقق حلی، شرایع الاسلام، ۴۱۵؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح ص ۴۴؛ سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ۲۶۷.

ندارد، و مردان هم در نگاه به آنها بر خود محدودیتی ایجاد نمی کنند.

ادله ای که قبلاً در بیان جواز غسل زن توسط محارمش ذکر شد هم می تواند دلیل بر جواز نگاه مرد به زنان محرم خود باشد. سیره قطعی بین متشرعان هم بر عدم حجاب زن مقابل محارمش دلالت دارد.

در قرآن کریم دو آیه کریمه دلالت دارد بر اینکه در برابر چه کسانی بر زنان پوشش و حجاب لازم نمی باشد:

۱ - آیه ۵۵، سوره مبارکه احزاب.

«الْأَجْنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آيَاتِهِنَّ وَ لَمَّا أَبْنَائِهِنَّ وَ لَمَّا إِخْوَانِهِنَّ وَ لَمَّا أَبْنَاءُ إِخْوَانِهِنَّ وَ لَمَّا نِسَائِهِنَّ...» (۱) بر زنان در مورد پدران و پسران برادران و پسران برادران و پسران خواهران و زنان همکیش... گناهی نیست که دیده شوند.

این آیه بعد از آیه اول حجاب که در مورد حجاب زنان پیامبر بود، نازل شده و به زنان اجازه داده شده که با پدران و پسران و... آزادانه صحبت کنند و حفظ حجاب در برابر آنها برای زنان واجب نمی باشد.

۲ - آیه کریمه ۳۱ سوره نور.

«وَلَا يَجِدْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ إِبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَمْلُوكَاتٍ إِيْمَانِهِنَّ...».

این آیه به دلالت مطابقی دلالت بر جواز آشکار کردن مواضع زینت که ظاهر نیستند برای محارم دارد. که به دلالت التزام بر جواز نگاه مرد به آن زنان دلالت دارد (۲).

بخشی از آیه درباره پوشش بانوان در برابر محارمان است که خویشان از قاعده و حکم کلی حرمت نگاه جدا شده اند، و هرگونه نگاه لذت جویانه ای را برای همسران جایز دانسته و برخی از خویشان هم جایز است به بدن زن نگاه کنند.

برخی از فقها گفته اند: جواز نگاه در موارد یاد شده اختصاص به محاسن و مواضع زینت دارد، به دلیل جمع بین آیه شریفه: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ أَوْ آيَةٌ مَبَارَكَةٌ «قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ...».

آیه نخست نگاه کردن مردان به زنان را منع و تحریم کرده.

ص: ۱۸۴

۱- ۱. قرآن کریم سوره مبارکه احزاب / ۵۵.

۲- ۲. سید ابوالقاسم خوئی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۵۱؛ علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله ص ۱۱۱.

آیه دوم به زنان اجازه می دهد که مواضع زینت و محاسن خود را به شوهران خود نشان بدهند. طبعاً دیدن این قسمتها بدون اشکال خواهد بود. پس جمیع میان این دو آیه اقتضا دارد که تنها نگاه کردن به محاسن زن برای مردان جایز باشد.

اما اینکه زن چه مقدار از زینت و محاسن خود را در برابر این افراد آشکار کند و آنها تا چه حد می توانند نگاه کنند، آیات کریمه بر آن دلالت ندارند.

صاحب جواهر می گوید: از امام باقر روایت شد که پیرامون آیه کریمه «لَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا». فرمودند که: «مقصود لباس و سرمه و انگشتر می باشد، زینت سه نوع است: زینت برای مردم، زینت برای محرم، زینت برای همسر. زینت برای مردم همان است که بیان کردیم، اما زینت برای محرم جای گردنبند و هر چه بالای آن است می باشد، و دستبند و پایین تر از آن میچ دست تا انگشتان و خلخال و هر چه پائین آن است (قدم پا) زینت برای شوهر تمام بدن می باشد» (۱).

با توجه به آیه کریمه سوره نور می توان گفت: حد پوشش زنان در برابر محارم، پوشاندن تمام بدن از سینه و شکم و پاها، و گردن و موی سر می باشد. از روایات می توان دریافت که بر زنان جایز است که دستهای خود تا آرنج را نزد خویشاوندان خود نمایان کنند.

صاحب مستمسک العروه و مرحوم نراقی بر جواز نگاه محارم به تمام بدن زن به جز عورت زن را ادعای اجماع کرده اند (۲).

نتیجه این می شود که محرم و همسر در این حکم که تمام بدن زن برای آنها عورت نیست مشترک هستند.

سکونی از امام صادق علیه السلام روایت کرده که: «مرد می تواند به موی مادر و دختر و خواهر خود نگاه کند» (۳).

این روایت فقط دلالت بر خصوص جواز نگاه به مو را بیان کرده، اما سخنی بر عدم جواز نگاه به سایر اعضای بدن به میان نیاورده و از طرفی دلالت بر عدم لزوم پوشش سر در برابر مرد محرم است هر جا نگاه مرد جایز باشد پوشش واجب نیست.

ص: ۱۸۵

۱- ۱. محمد حسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۴ ج ۳۸۳؛ فاضل هندی، کشف اللثام، ج ۷، ص ۲۵.

۲- ۲. سید محسن حکیم طباطبایی، مستمسک العروه، ج ۱۴، ص ۳۲؛ احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۴۵.

۳- ۳. وسایل، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ب ۱۰۴. ح ۲۵۴۰۱.

رضاع مانند ولادت سبب ایجاد نسبتی بین دو یا چند نفر می شود. اسلام رابطه رضاعی را مثل رابطه نسبی می داند، «قرابت رضاعی در سنتهای قدیم عرب وجود داشته و اسلام نیز آن را به رسمیت شناخته است. در قرابت رضاعی، طفلی که شیر دیگری را خورده، «مرتضع» و زن شیر دهنده «مرضعه» و شوهر نیز «فحل» و یا «صاحب اللبن» نامیده می شود»^(۱).

در کتاب القواعد آمده: «یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب»^(۲).

این یک قاعده کلی است که همیشه اجرا می شود.

خداوند در سوره مبارکه نساء آیه ۲۳ می فرماید:

«...أَوْ أُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ مِّنَ الرِّضَاعِ...»^(۳).

این آیه بیانگر این است که ملاک حرمت رضاع است، نه اینکه فقط به سبب رضاع مادر و خواهر که در آیه ذکر شده اند حرام می شود، بلکه بر طبق حدیث پیامبر و قاعده «یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب» تمام کسانی که از طریق ارتباط نسبی حرامند از نظر رضاع هم حرام خواهند بود.

صاحب جواهر نگاه مرد را به همه جای بدن زنان محرمش، چه محرم نسبی و سببی و چه به رضاع و (شیرخوارگی) و چه از طریق مصاهره و چه آنهایی که از طریق مالکیت با آنها محرم شده است به جز عورت آنها را جایز دانسته مشروط به آنکه نگاهشان با لذت و ریه نباشد^(۴).

آنچه در جواز و عدم جواز نگاه به محارم نسبی گفته شده فرقی بین کودک شیرخوار زن شیردهنده و مرد صاحب شیر و اصول و فروع آنها (از جهت پدر و مادر و پسر و دختر) نمی باشد، و بلکه پدر کودک شیرخوار هم داخل آنها خواهد شد.

مرحوم طباطبایی حکیم فرموده اند: «به دلیل آن که پدر طفل شیرخوار و فرزندان صاحب شیر بر یکدیگر حرام شده اند، نمی توانند با هم ازدواج کنند، این مقتضی خروج از عموم حرمت نگاه و عموم وجوب پوشش نمی باشد»^(۵).

ص: ۱۸۶

۱- ۱. سیدمصطفی محقق داماد، قواعد فقهه، سمت، تهران، بهار، ۱۳۷۴، ص ۱۷۵.

۲- ۲. سید محمد کاظم مصطفوی، القواعد مائه قاعده فقهیه، اول، موسسه النشر الاسلامی، دهم، ۱۴۱۲، ۳۲۶.

۳- ۳. نکاح ایشان بر شما حرام است مادرهایتان که به شما شیر داده اند و خواهران رضاعی شما.

۴- ۴. محمدحسن نجفی، جواهرالکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۲ ۳۸۱.

۵- ۵. سیدمحسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۳۳.

زن نیز می تواند به محارم (چه محارم نسبی و چه رضاعی) به جز عورتشان بدون قصد لذت نگاه کند(۱).

ج: محارم سببی

مصاهره

ماخوذ از «صهر» (به کسر صاد) و صهر به معنای قرابت و نیز داماد یعنی شوهر دختر و شوهر خواهر است.

مصاهره یا پیوند سببی، پیوندی است میان یکی از دو طرف با خویشاوندان دیگری که به واسطه ازدواج یا ملک یمین خواه تملیک عین باشد یا تملک منفعت همچون تحلیلی که به واسطه وطی شبهه یا زنا یا نگاه کردن و لمس کردن پدید می آید(۲).

و یا رابطه و علاقه ای است که به سبب عقد بین زوجین و جمعی دیگر حادث گردیده و موجب حرمت می شود.

در نگاه به زنان محرم و اندازه پوشش آنان در برابر محرمان، بین خویشاوندان نسبی و سببی فرق است: چراکه در عرف معمول حجاب و پوشش مادر برابر فرزند خود مانند پوشش او نزد داماد نمی باشد. این سخن که می گویند محرمان، چه سببی و چه نسبی می توانند به همه جای بدن یکدیگر نگاه کنند به جز عورت، سختی بی دلیل است. زیرا بر طبق آیات حجاب و آنچه که بیان کردیم، زن در برابر محارم نسبی خود بدون حجاب می تواند ظاهر شود. اما با رعایت حدود و موازین شرعی و طبق حجب و حیای زن.

بر طبق آنچه که ذکر کردیم، فقط شوهر می تواند به ظاهر و باطن بدن زن نگاه کند و زن در برابر محارم دیگرش، چون پدر و برادر معمولاً مو و دستها و قدمه‌هایش نمایان است. آیت الله مکارم شیرازی می فرماید: «مرد و زنی که با هم محرمند (مانند خواهر و برادر) می توانند به بدن یکدیگر آن مقداری که در میان محارم معمول است نگاه کنند و غیر آن احتیاط آن است که نگاه نکنند»(۳).

ص: ۱۸۷

۱-۱. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۴۴.

۲-۲. محسن جابری عربلو، فرهنگ اصطلاحات فقه اسلامی، ص ۱۶۰.

۳-۳. ناصر مکارم شیرازی، رساله توضیح المسائل، چهاردهم، ۱۳۷۵، ص ۴۰۸.

از جمله زنانی که در جواز و عدم جواز نگاه مرد به او بحث می باشد، نگاه مرد به دختر همسرش قبل از دخول با مادرش می باشد.

مشهور عدم جواز نگاه به ربیبه می باشد (۲). «ملاک در جواز نگاه به دختر اصل ازدواج با مادر او خواهد بود، اما بنابر قول مشهور ازدواج دختر، با مردی که مادرش در عقد است جایز نیست و برای مرد نگاه به ربیبه تا زمانی که اراده ازدواج با مادر دختر را دارد جایز نمی باشد» (۳).

با توجه به آیه کریمه «وَرَبَائِبِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» (۴).

و دختران همسرانتان که آن دختران در دامان شما پرورش یافته اند و با آن همسران همبستر شده اید، پس اگر با آنها همبستر نشده اید بر شما گناهی نیست که با دخترانشان ازدواج کنید.

علاوه بر این آیه کریمه، روایاتی که بر جواز ازدواج با دختر همسر غیر مدخوله دلالت دارد که مقتضای آن فسخ ازدواج مادر به مجرد ازدواج دختر با مرد می باشد؛ زیرا در آن صورت زن مادر همسرش می شود.

روایت صحیح غیاث بن ابراهیم از جعفر از پدرش از امام علی علیه السلام که فرمودند: هرگاه مردی با زنی ازدواج کرد، دختر زن در صورت نزدیکی با مادرش بر او حرام می شود. اگر با مادر همبستر نشد ازدواج مرد با دخترش اشکالی ندارد، و اگر با دختر، پسر مرد ازدواج کرد و چه پسر با او همبستر شود و چه نشود مادر بر مرد حرام می شود (۵).

پس زن در برابر گروه های سه گانه سببی، نسبی، و رضاعی لازم نیست سر و صورت خود را بپوشاند، ولی تنها مرد حق دارد به سر و صورت سه گروه، خواهر،

-
- ۱-۱. ربیبه: دختران زن از شوهر سابق، جمع آن ربائب است.
 - ۲-۲. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۲۶۷ (جزء دوم).
 - ۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۲۴.
 - ۴-۴. قرآن کریم سوره مبارکه نساء / ۲۳.
 - ۵-۵. وسایل، ج ۱۴، ص ۳۲۵، ح ۲۶۰۸۹.

مادر و دختر نگاه کند.

ولی درباره خویشاوندان سببی گرچه پوشیدن سر و صورت برایشان واجب نیست، ولی دلیلی نداریم که بر مرد روا باشد به سر و صورت آنان نگاه کند.

نگاه به صبی (پسر بچه) و صبیبه (دختر بچه)

احکام نگاه و لمس (بدون شهوت) زنان و مردان به یکدیگر شامل پسر بچه و دختر بچه نمی شود.

علما بر این اعتقادند که نگاه به پسر و دختر بچه غیر ممیز جایز است، مادامی که بالغ نشده باشند و در صورتی که به حدی نرسیده اند که نگاه به آنها موجب شهوت شود (۱).

بر مرد لمس و نگاه به دختر نابالغ جایز است و بر زن نگاه به پسر بچه با عدم قصد لذت جایز می باشد. اما اگر قصد لذت داشته باشد، نگاه مطلقاً حرام خواهد بود (۲).

احتیاط است که مرد تنها به مواضعی از بدن او نگاه کند که عادت به پوشاندن آن به صورت متعارف، نمی باشد مانند سر و صورت و دستها و ساعد و موی سر و قدمها، و بهتر است که او را وقتی به سن شش سالگی رسیده نبوسد و بر دامن نشانده و در آغوش نگیرد (۳).

صاحب جواهر می گوید: حتی اگر به سن پنج سالگی رسید. بر دامن خود نشانند و او را نبوسند (۴).

شیخ انصاری حد این سن را برای دختر، شش سالگی دانسته و معتقدند پسر اگر به سن هفت سالگی رسید او را نبوسند (۵).

زیرا قدر متیقن برای عدم نگاه، غیر ممیز بودن است، با توجه به آنچه در اقتضای سیره و روایات متفرقه وارد شده، مثل آنچه در جواز غسل پسر بچه توسط زن و غسل دختر بچه توسط مرد دلالت دارد.

ص: ۱۸۹

۱-۱. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۲؛ سید ابوالقاسم خویی، مبانی العروه الوثقی، ج ۳۲، ص ۶۹؛ فاضل هندی، کشف اللثام ج ۷، ص ۲۰.

۲-۲. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین ص ۲۶۸.

۳-۳. سید روح الله، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۳؛ احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۴.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۸.

۵-۵. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۰.

ملا احمد نراقی نگاه به دختر بچه و پسر بچه بجز عوراتشان را به دلیل اصل جایز می داند. حتی اگر ممیز باشند یا نباشند و به سنی رسیده اند که قدرت تشخیص و تمیز پیدا می کنند، به دلیل روش و سیره معمول مردم در طول زمانها و مکانها که از کشف عورت و نگاه دیگران به عورت صبی منع نشده اند (۱).

با توجه به آیه کریمه: «وَلَا يَدِينُ زِينَتَهُنَّ» که دلالت بر آشکار نکردن زینت برای مردان بالغ دارد و تکلیف شامل غیر بالغ نمی شود، و دلالت بر وجوب پوشش بر دختر بچه ندارد، و بر دختر بچه پوشش واجب نیست و به ملازمه آن در عرف نگاه به دختر بچه هم جایز است.

همچنین از عموم آیه کریمه: «أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ» کودک غیر ممیز در نهی از نمایان کردن زینت در برابر آنها در آیه داخل نمی باشد و این دلیل اقوی می باشد.

حکم عورت در دختر بچه محدود به سن بلوغ است که برای مرد و زن مومن تحقق می یابد و قبل از بلوغ برای همه زنان و مردان مطلقاً عورت به شمار نمی آید، اما نگاه به دختر بچه و پسر بچه با قصد لذت حرام است.

شکی در عدم جواز نگاه به عورت صبی و صبیبه نمی باشد، و حفظ و ستر عورت از آنها هم واجب است به دلیل مطلق بودن ادله منع که به «بالغ» تخصیص نخورده اند، و مقتضای روایات از جمله روایت امام صادق علیه السلام «عورة المؤمن علی المؤمن حرام» که به طور مطلق بیان کرده نگاه به عورت مومن حرام است بدون آنکه به بالغ اگر ممیز باشد و غیر بالغ اگر قدرت درک و تمیز داشته باشد، مقید کرده و شامل ادله منع خواهد شد.

روایت صحیح عبدالرحمن بن حجاج که گفت: از ابا ابراهیم علیه السلام سوال کردم درباره دختر بچه ای که درک نمی کند که کی باید سرش را از کسانی که محرم او نیستند بپوشاند؟ و کی بر زن واجب است که سرش را در نماز بپوشاند؟ فرمودند: می تواند سرش را بپوشاند تا اینکه نماز بر او حرام شود (۲).

یعنی زمانی که به سن حیض برسند.

از این روایت ظاهراً می توان فهمید که برهنه کردن سر دختر بچه نابالغ در مقابل مرد

ص: ۱۹۰

۱- ۱. احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۴.

۲- ۲. وسایل، ج ۱۴، ص ۱۶۹، ۱۲۶، ح ۲۵۴۹۶.

بالغ جایز است، اما به ملازمه عرفی هم دلالت بر جواز نگاه مرد به دختر بچه دارد.

یا به اطلاق آیه کریمه: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ... وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ...» بر عدم جواز نگاه به صبی و صبیحه استدلال می شود. زیرا متعلق خاصی برای آن ذکر نشده که اطلاق آیه دلالت بر وجوب «غض بصر» از همه مردان و زنان مومن چه بالغ باشند یا نباشد دارد. آنچه از این آیه استفاده می شود، وجوب غض بصر از همه مکلفین زن و مرد بالغ مومن است، و بر وجوب غض بصر افراد غیر بالغ دلالت ندارد، زیرا تکلیف، متوجه آنها نیست.

آیت الله خوئی قائل به جواز نگاه به صبی و صبیحه است (۱). چرا که ادله منع، شامل عدم جواز نگاه به آنها نمی شود و آنها را در حکم حیوان (غیر مکلف) می دانند و معتقد است که سیره قطعیه دلالت بر جواز نگاه دارد.

اما بهتر است که بعد از سن تمیز به بدن صبی و صبیحه نگاه نکنند، و با توجه به روایات، پدرها باید مراقب باشند که در حمام و جایی دیگر به عورتین فرزند خود نگاه نکنند. و اگر دختر بچه محرم باشد نگاه به بدن به جز عورتین او قبل از سن تمیز بی اشکال است (۲).

اگر دختر نامحرم است، مرد می تواند به مواضعی که بطور عادت دختران نمی پوشانند نگاه کند مانند دست، پا، مو، گردن، صورت دختر نابالغ.

پوشش و ستر زن از صبی

ستر و پوشش زن از صبی که به سن بلوغ نرسیده واجب نیست، و اگر به سن تمیز رسیده پوشیدن عورتین از او لازم است (۳). به دلیل آیه کریمه: «أَوِ الْطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ» که دلالت بر عدم وجوب پوشش زن در برابر صبی دارد. زیرا آنها به مانند سایر جانداران هستند، اگر کودک ممیز باشد در او هیجان و شهوت و میل به زنان باشد، در نگاه، مانند مرد بالغ است، و بر زن نامحرم، وجوب ستر و حفظ خود از نگاه کودک، واجب است (۴).

از امام رضا علیه السلام روایت شده که: «اگر پسر به سن نماز رسید که برای پسر هفت

ص: ۱۹۱

۱-۱. سید ابوالقاسم خوئی، مبانی العروه الوثقی، ح ۳۲، ص ۶۷.

۲-۲. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۲.

۳-۳. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه، ص ۶۲۲.

۴-۴. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۷.

سالگی است زن موی، خود را از او نمی پوشاند تا اینکه به سن احتلام برسد»(۱).

با این روایت، می توان عموم آیه شریفه را تخصیص زد، و می توان جواز کشف سر زن مقابل صبی را به دست آورد و اینکه پوشش زن از مرد تا به سن احتلام برسد واجب نمی باشد.

نگاه صبی و صبیبه به دیگران

نگاه صبی و صبیبه(۲) به دیگران

نگاه صبی و صبیبه به دیگران حتی عورت آنها جایز است، و حفظ و پوشش عورت و بدن توسط دیگران در برابر آنها اگر ممیز نباشند واجب نیست، به دلیل اجماع و آیه کریمه: «أَوِ الطُّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ». اما اجتناب از نگاه و سترپوشش عورت بهتراست همچنین آیه کریمه:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسِيَ تَاذِنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صِيَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَ مِنْ بَعْدِ صِيَاةِ الْعِشَاءِ. ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَ لَمَّا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ»(۳).

ای کسانی که ایمان آورده اید، قطعاً باید غلام و کنیزان شما و کسانی که از شما به سن بلوغ نرسیده اند سه بار در شبانه روز از شما کسب اجازه کنند: پیش از نماز بامداد، و نیمروز که جامه های خود را بیرون می آورید، و پس از نماز شامگاهان، این سه هنگام برهنگی شماست، نه بر شما و نه بر آنان گناهی نیست که غیر از این سه هنگام گرد یکدیگر بچرخید و با هم معاشرت نمایید.

نگاه شوهر به همسرش

شوهر می تواند به بدن همسر خود چه ظاهر و چه باطن بدن او بنگرد. «به دلیل نص و فتوی هیچ شبهه ای در آن راه ندارد روایات دال بر جواز نگاه، بسیار و متواترند»(۴).

اسحاق بن عمار در روایت موثق از امام صادق علیه السلام نقل کرد: «آیا مرد می تواند به

ص: ۱۹۲

۱-۱. وسایل، ج ۱۴، ص ۱۶۹، ح ۲۵۴۹۸، ب ۱۲۶.

۲-۲. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۰.

۳-۳. قرآن کریم، سوره مبارکه نور / ۵۸.

٤-٤ . احمد مطهرى، مستند تحرير الوسيلاه، مؤسسه النشر الاسلامى، قم، ١٤٠٥ هـ ق ١٣٦٣ هـ ش ص ٦٢.

عورت همسرش نگاه کند در حالی که همسرش برهنه است؟» امام فرمودند: «اشکالی ندارد و مگر لذت جز آن است.» (۱).

روایت دیگر از امام صادق علیه السلام: ... برای مرد اشکال ندارد به همسرش وقتی که عریان است نگاه کند (۲).

روایات دیگری از این قبیل که بسیارند. پیامبر اکرم فرمود: «برای مرد هیچ فایده و سودی بعد از نعمت اسلام برتر نیست، مگر همسری مسلمان که هرگاه به او نگاه کند (۳) او را شاد نماید، و هر زمان امری کند اطاعت نماید، و وقتی که شوهرش غایب است از خود و مال او محافظت نماید» (۴).

فاضل هندی (۵)، جواز نگاه مرد و زن به عورت یکدیگر را حمل بر کراهت کرده با توجه به آنچه از آیات کریمه ذیل دریافت می شود.

آیه کریمه: «فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِ آتِهِمَا» (۶).

و آیه شریفه: «فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا» (۷).

و آیه شریفه دیگر: «يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا» (۸).

آیت الله سیستانی گفته: «زن و شوهر می توانند به بدن یکدیگر چه ظاهر و چه باطن نگاه کنند و هم چنین هر کدام می توانند تمام بدن دیگری را لمس کنند» (۹).

بعد از مرگ مرد، مانند نا محرم است «نگاه بدون شهوت به او جایز است» (۱۰).

زوجه می تواند به بدن همسر و عورت او با لذت نگاه کند (۱۱).

بنابراین برای هریک از زوج و زوجه جایز است به بدن دیگری حتی با لذت و یا بدون لذت نگاه کند. (۱۲)

ص: ۱۹۳

۱-۱. وسایل الشیعه، ج ۱۴، ص ۸۵ ح ۲۵۱۹۱؛ شیخ طوسی، تهذیب الاحکام، ج ۷، ص ۴۱۳، ح ۱۶۵۱؛ محمد مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۳۲.

۲-۲. وسائل، ج ۱۴، ص ۸۵، ح ۲۵۱۹۴؛ احمد مطهری مستند تحریر الوسیله، (کتاب نکاح) ص ۶۳.

۳-۳. ظاهراً نگاه در این روایت نگاه جنسی نیست بلکه نگاه عاطفی مورد نظر است.

۴-۴. وسائل، ص ۲۳، ب ۹، ح ۲۴۹۷۹.

۵-۵. فاضل هندی، کشف اللثام، ص ۲۴.

۶-۶. قرآن کریم، سوره مبارکه اعراف / ۲۰.

۷-۷. همان / ۱۲۱.

۸-۸ . همان / ۲۷.

۹-۹ . سیدعلی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۱.

۱۰-۱۰ . علی بن عطیه بن حسن هیتی حموی شافعی، احکام نظر، ص ۷۷ ۷۸.

۱۱-۱۱ . مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۴۴.

۱۲-۱۲ . محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۵؛ سید ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجاه، ص ۲۳۲.

نگاه پسر بالغ به زن بیگانه

به عقیده برخی علما پسر ممیزی که دارای تهیج و شهوت است، در حکم فرد بالغ می باشد. بر ولی او واجب است او را از نگاه کردن منع کند. و زن باید خود را از او بپوشاند(۱). اقوال بسیار بر وجوب ستر و پوشش در برابر این گروه رسیده است(۲).

اگر نگاه پسر، موجب فوران شهوت شود بر زن واجب است خود را بپوشاند، و فقها بر عدم جواز نگاه پسری که به سن بلوغ رسیده ظن و گمان تحریک شهوت در او نسبت به زن بیگانه می رود ادعای اجماع دارند(۳).

روایت کاهلی از امام صادق علیه السلام که فرمودند: «النَّظْرَةُ بَعْدَ النَّظْرَةِ تَزْرَعُ فِي الْقَلْبِ الشَّهْوَةَ وَ كَفَى بِهَا لِصَاحِبِهَا فِتْنَةً»(۴).

علاوه بر ارتکاز دین بر حرمت نگاه پسر بالغ به زن نامحرم، نصوص و روایات دیگری از این قبیل هم دلالت بر حرمت نگاه بیان شده. همچنین بر زن جایز نمی باشد به پسری که دارای هیجان و شهوت است نگاه کند.

نگاه به پسر ممیز

اگر نگاه به پسر ممیز، سبب فوران و تحریک شهوت زن می شود، بر زن واجب است که به پسر نگاه نکند، شکی در حرمت نگاه به پسر ممیز نمی باشد.

شیخ انصاری(۵) و برخی علما، نگاه به صبی ممیز را در صورت نداشتن قصد لذت و ربه جایز دانسته اند.

چنانکه سیره قطعی و مستمر بین مردم بر اینگونه است و زنان خود را در مقابل صبی ممیز نمی پوشانند. با توجه به روایت صحیح که از امام رضا علیه السلام نقل شد که ایشان فرمودند: «لَا تُغْطِي الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا عَنِ الْغُلَامِ حَتَّى يَبْلُغَ الْحُلُمَ»(۶) زن سرش را در برابر

ص: ۱۹۴

۱- ۱. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۲، ص ۳۵۱؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۰؛ احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۸۰.

۲- ۲. احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۸۰؛ محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۶.

۳- ۳. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۳؛ محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۸۷؛ سید حسین موسوی اصفهانی، وسیله النجات، ص ۲۳۳.

۴- ۴. وسایل ج ۱۴، ص ۱۳۹، ح ۲۵۴۰۰، ب ۱۰۴.

۵- ۵. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۳.

پسر بچه نمی پوشاند تا اینکه او به سن احتلام برسد.»

ملا احمد نراقی نگاه به عورت پسر ممیز را گرچه بچه باشد، جایز نمی داند(۱).

نگاه در حال شک

گاهی اوقات انسان به آنچه که نگاه می کند شک می کند که انسان است یا حیوان یا گیاه و... و یا به علت فاصله زیاد قابل تشخیص نمی باشد، آیا برای از بین رفتن شک جایز است به دقت به آن شی نگاه کند؟ در عروه الوثقی(۲)، اجتناب نگاه به کسی که شک دارد که آیا او از کسانی می باشد که نگاه به او جایز است و یا از کسانی است که جایز نیست به او نگاه کند، را واجب می داند.

صاحب مستمسک العروه، احتیاط در نگاه را به دلیل علم اجمالی واجب می داند(۳).

همچنین واجب است در برابر او خود را بپوشاند و اگر شک کند که او هم جنس اوست یا نه؟ و یا شک کند در اینکه از محارم نسبی اوست یا نه؟ تا نگاه به او جایز باشد باید ظاهراً از نگاه کردن اجتناب کند. به دلیل ظاهر آیه که دلالت بر وجوب غض بصر دارد همانا جواز نگاه، مشروط به امر وجودی چون هم جنس بودن یا محرم بودن می باشد.

پس در حال شک به مقتضای عموم آیه عمل می شود، نه از باب تمسک به عموم در شبهه مصداقیه، بلکه به سبب استفاده شرط جواز نگاه به هم جنس یا محرم و... می باشد. تخصیص در این مقام از قبیل تنويع نیست تا از موارد اصل برائت باشد بلکه از باب مقتضی و مانع است(۴).

تخصیص یک بار از قبیل تنويع است . به این معنی که با کشف تخصیص از مدلول، عام بر دو نوع می شود، و یک نوع از تحت عام خارج شده و محکوم به حکم خاص می گردد و نوع دیگر تحت عام محکوم به حکم عام باقی می ماند. در این هنگام با شک در تحقق عنوان خاص و مردد بودن فرد مشتبه بین اینکه از مصادیق خاص یا عام است یا در ثبوت حکم خاص شک می شود و حکم خاص در

ص: ۱۹۵

۱-۱ . احمد بن مهدی نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۴، ص ۳۵.

۲-۲ . سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷.

۳-۳ . سید محسن طباطبایی حکیم، مستمسک العروه، ج ۱۴، ۵۵.

۴-۴ . سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷.

اصل تکلیف به شک برمی گردد. به مقتضای قاعده، اصل برائت جاری می شود. دیگر اینکه، تخصیص از قبیل مقتضی و مانع باشد. به این معنی که از سیاق خطاب جمله استفاده می شود که حکم خاص، مشروط به عنوان وجودی است که اگر (حکم وجودی) تحقق یابد مانع از فعلیت حکم که اقتضای عموم است می گردد و حکم خاص منجز می شود. گفته شده این مقام مقتضی و مانع است، به اینکه اقتضای عموم، وجوب فرو بستن چشم و حرمت نگاه به هر چه مخالف عام است می باشد. و دلیل خاص، مانع از فعلیت که مقتضای عموم است می گردد»(۱).

اگر کسی به علت تاریکی و یا فاصله زیاد شک کند در اینکه آن زن همسرش است یا نه، مانند حکم قبل در هنگام شک عمل می کند. یعنی اصل بر این است که او همسرش نیست. چنانکه شک کند که آن زن از محارم نسبی اوست یا رضاعی و یا غیر آن، پس اجتناب از نگاه بر او واجب است(۲).

پس مانع، استصحاب می شود. یعنی استصحاب عدم زوجیت، در نتیجه فرو بستن چشم بر او واجب است.

اگر شک شود به اینکه منظور الیه یا ناظر انسان است یا حیوان، ظاهراً احتیاط واجب نیست. به دلیل اینکه عموم وجوب غض بصر فقط منصرف به انسان است نه موجودی دیگری. اگر شک شود در اینکه فرد مشتبه، بالغ است یا بچه، و یا طفل ممیز است و یا غیر ممیز، در وجوب غض بصر و رعایت احتیاط دو وجه است: تمسک به عموم بر وجهی که ذکر کردیم، و یا در صورت امکان از حکم عموم (غض بصر) منصرف شدن، اما قول قوی، تمسک به عموم غض بصر است.

اما این امر خلاف اقتضای امر موضوعی یعنی، استصحاب بچه بودن و عدم قدرت تمیز و تشخیص می باشد. پس اگر رجوع به عام در شبهه موضوعیه صحیح باشد در این حال اصل موضوعی اثبات کننده عنوان خاص نیست، و لذا اگر در بقای زوجیت شک شود به استصحاب بقای زوجیت برمی گردد و احکام زوجیت بر آن مترتب شده و از جمله احکام زوجیت، جواز نگاه به همسرش می باشد(۳).

ص: ۱۹۶

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۴۸ ۱۴۷.

۲-۲. سید محمد کاظم طباطبایی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷.

۳-۳. سید محسن طباطبای حکیم، مستمسک العروه الوثقی، ج ۱۴، ص ۵۹.

برای فرد نابینا جایز نیست که صدای زن بیگانه ای را گوش دهد، چرا که صدای زن نسبت به او عورت محسوب می شود(۱).
در حرمت نگاه زن به مرد چه بینا و چه نابینا فرقی نیست.

شنیدن صدای زن نامحرم مادامی که به قصد لذت و ریه نباشد حرام نیست، چه شنونده بینا باشد چه نابینا، هرچند در مقام ضرورت ترک آن به احتیاط نزدیک تر است(۲).

صاحب جواهر، برای نابینا شنیدن صدای زن نامحرم را با قصد لذت یا ریه و خوف فتنه جایز نمی داند(۳).

نگاه به عضو جداشده

در حکم جواز و عدم جواز نگاه به عضو جدا شده از بدن مرد و زن نامحرم، مانند بینی و دست و پا بین فقها اختلاف نظر است. برخی نگاه به عضو جداشده را جایز ندانسته اند، زیرا حرمت نگاه به عضو منفصل هم به حال خود باقی است، و اگر نگاه به عضو در حال اتصال جایز باشد در حال انفصال هم جایز خواهد بود، به دلیل استصحاب جواز نگاه، به عضو متصل به بدن.

برخی فقها نگاه به مو و ناخن جدا شده از بدن را جایز نمی دانند. آیت الله سیستانی قائل به ترک نگاه است(۴).

اما صاحب جواهر و امام خمینی نگاه به مو و ناخن را جایز ندانسته اند(۵).

اگر نگاه به عضو در حال اتصال، حرام باشد بعید است حرمت آن در صورت انفصال از بین برود. همانا قول به عدم فرق بین حرمت غسل و شستشوی اعضای بدن زن میت نامحرم در حال اتصال و انفصال به بدن زن نامحرم به نحو مطلق ثابت

ص: ۱۹۷

-
- ۱-۱. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۴۹۶.
 - ۲-۲. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۳۶.
 - ۳-۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۷.
 - ۴-۴. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۶۲۷؛ سید ابوالحسن موسوی وسیله النجات، ص ۳۲؛ سید علی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۳؛ علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۷.
 - ۵-۵. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۰، ص ۳۹۸؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۳۲.

نمی باشد. زیرا حرمت غسل در صورتی ثابت است که عضو جدا شده از اعضای بزرگ بدن باشد به گونه ای که عنوان انسان بر آن صدق کند. (۱)

علاوه بر آن در غسل، عضو در حال شستشو لمس می شود؛ زیرا غسل بدون مس کردن امکان ندارد. و گرنه اگر شستشو از روی لباس باشد نگاه به عضو شسته شده تحقق نمی یابد. اما حرمت مس همیشه مستلزم حرمت نگاه نیست و اما حرمت نگاه مستلزم حرمت لمس است؛ زیرا در صورت اول، لمس صورت و دست زن نامحرم حرام است. اما نگاه به زن جایز است. در حالت دوم نگاه به شکم و عورت و ران حرام است لمس آن هم حتماً حرام می باشد.

شیخ انصاری با تمسک به اصل استصحاب می گوید: حرمت نگاه به عضو قبل از جدا شدن در حال حیات استصحاب می شود، اگر نگاه و لمس به عضو جدا شده جایز بود، جواز غسل زنی که بدنش قطعه قطعه شده (سه قطعه و یا بیشتر) توسط مرد لازم می آمد، ظاهراً به اجماع فقها غسل دادن زن توسط مرد بیگانه حرام است. (۲)

اما ایشان در ادامه این حکم را محل جریان استصحاب نمی دانند و قائلند به اینکه: موضوع حرمت نگاه و لمس بدن زنان، بعد از جدایی از بدن زن به کلی از بین می رود و نگاه به زن در این حال صدق نمی کند با از بین رفتن موضوع، دیگر مجرای استصحاب نمی باشد، و محل جریان اصالت برائت خواهد بود. (۳)

مرحوم طباطبایی حکیم بر شیخ انصاری اشکال کرده و فرموده: زمانی حکم، محل جریان اصل برائت است که موضوع باقی باشد و دلیل موضوع از بین رفته باشد، زیرا موضوع حکم مثلاً در دلیل شیخ، زن است، به طور عرف و معمول مرجع جریان برائت بقای موضوع می باشد، حالت اتصال و انفصال اجزا دو حالت در عرف محسوب می شوند و موضوع باقی خواهد بود.

مثلاً استصحاب نجاست برای عضو جدا شده از بدن سگ جایز است، و تأمل در حرمت نگاه به اجزای متصل بعد از جدایی آنها شایسته نیست. (۴)

در استدلال صاحب مستمسک هم اشکال است؛ زیرا موضوع عدم جواز نگاه، نگاه به زن بیگانه است. اشکالی در عدم صدق زن بر عضو جدا شده نیست. علاوه

ص: ۱۹۸

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۴۴.

۲-۲. احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۷۴؛ مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۸.

۳-۳. مرتضی انصاری، کتاب النکاح، ص ۶۸.

۴-۴. سید محسن طباطبایی، مستمسک العروه، ص ۵۲-۵۳.

بر آن، اشکال وارد شده به استصحاب در شبهات حکمیه است، و استناد به استصحاب نجاست اعضای جدا شده سگ صحیح نمی باشد، زیرا موضوع حکم اینجا سگ نیست. بلکه موضوع حکم هر عضو از کل اجزا و اعضای بدن است»(۱).

در مقام شبهه، حکم به جواز نگاه به عضو جدا شده بعید است. اگر در غسل، اعضای بدن میت جدا جدا باشد، فقها به عدم حرمت غسل بیگانه به اعتبار جدایی و انفصال عضو از بدن میت ملتزم نمی شوند. هر گاه نگاه به عضو از اعضای بدن بیگانه در حال اتصال به بدن حرام باشد، بعید است حرمت آن به خاطر جدایی از بدن از بین رود(۲).

مقتضای عموم آیه کریمه: «قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يُغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ... وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَ يَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ... دلالت بر حرمت نگاه دارد(۳).

مقتضای روایات که دلالت بر حرمت نگاه دارد، از جمله روایت مسعده بن زیاد که گفت: شنیدم از جعفر صادق علیه السلام سوال شد درباره مردی که به چه جای بدن زن می تواند نگاه کند؟ فرمودند: «صورت و دستها»(۴).

ظاهر روایت دلالت بر حرمت نگاه به سایر اعضا دارد و مقتضای اطلاق، عدم فرق بین حال اتصال عضو به سایر اعضا و بین حال جدایی و انفصال می باشد.

مشاهده مهریه

«وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَهُ فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا»(۵).

مهریه زنان را به رغبت بدهید، پس اگر چیزی از آن را با میل و رضایت خاطر به شما وا گذاشتند، شیرین و گوارا بخورید.

مهریه در واقع نحله ای(۶) است که از طرف مرد به زن و به صورت بلاعوض پرداخت می شود. عطیه ای که نشانه محبت و مودت و طریقی برای استحکام پیوند میان زوجین می باشد. در صحت مهریه شرط است که آن را با مشاهده تعیین کنند و

ص: ۱۹۹

۱-۱. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسیله، ص ۱۴۳.

۲-۲. همان، ص ۱۴۳.

۳-۳. احمد مطهری، مستند تحریر الوسیله، ص ۷۴، فاضل هندی، تلخیص از کشف اللثام، ج ۷، ص ۳۰.

۴-۴. وسایل، ج ۱۴، ص ۱۴۶، ح ۲۵۴۲۹، ب ۱۰۹.

۵-۵. قرآن کریم سوره مبارکه نساء/۴.

۶-۶. نَحْلُهُ وَ نَحْلَةُ: بخششی است مثل تبرع، وهبه، اماهبه عام و فراگیرتر از نحله است، هر هبه ای نحله است هر نحله ای هبه

نیست. راغب اصفهانی، مفردات، ص ۷۹۵.

اگر جهل به کیل یا وزن داشته باشد، مانند قطعه ای طلا با بیان اوصاف و وزن کردن از آن رفع جهالت شود.

یعنی اینکه «مهریه باید به مشاهده یا توصیف معین شود، مهر مجهول صحیح نیست»^(۱).

صاحب شرایع می گوید: «مشاهده و نگاه به مهریه اگر حاضر باشد کافی است، هر چند وزن و کیل آن معلوم نباشد»^(۲).

مثل تلی از گندم و تکه ای طلا و لباس و زمینی که اندازه گیری نشده و مانند آن، همین مشاهده توسط زن کفایت می کند. علما در این امر قطع و یقین دارند. به دلیل مطلق بودن ادله و روایات و اخبار معتبری که رسیده^(۳).

محقق ثانی می گوید: «علم به مهریه به کیل یا وزن در اجناس کیلی یا وزنی، شرط است، مشاهده هم در مورد این اجناس و غیر این موارد صحیح است. به دلیل اینکه مشاهده غرر را رفع می کند»^(۴).

شهید ثانی می گوید: «به دلیل آنکه عمده ضرر و غرر؛ نگاه و مشاهده برطرف می شود و مقدار اندکی از غرر که باقی می ماند در باب نکاح بخشوده می شود، زیرا نکاح معامله و معاوضه محض نیست، که تاب و تحمل حتی مقدار کمی از غرر را نداشته باشد. و لذا اگر مال مورد مشاهده اندکی کمتر و یا بیش از مقدار تخمینی باشد اشکال ندارد»^(۵).

مشاهده برای مشخص شدن مهر و از بین رفتن ابهام و جهالت نسبت به مهریه کافی خواهد بود، و اگر جهالتی هم باشد به جهتی که بیان کردیم، نادیده گرفته می شود.

اگر مهریه مشاهده نشده باشد، باید آن را با مقدار و وصف، معین و مشخص نمود. در صورتی که با بیان اندازه و ذکر اوصاف معین می گردد، و گرنه نیازی به بیان مقدار آن نمی باشد.

نگاه به زن برادر

ص: ۲۰۰

۱- ۱. علامه حلی، تبصره المتعلمین، ص ۱۸۶.

۲- ۲. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۵۹۶.

۳- ۳. محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۱، ص ۱۵.

۴- ۴. محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۲، ص ۲۰.

۵- ۵. شهید ثانی، الروضه البهیة، ج ۲، ص ۳۵۹.

اگر دو برادر که در یک خانه زندگی می کنند، همسر هر یک از آن دو نسبت به برادر دیگر، بیگانه است. اگر قصد داشته باشند که زن این به آن برادر و همسر این نسبت به دیگری محرم شود، تا نگاه کردن هر دو مرد به هر دو زن جایز باشد یک حيله شرعی دارد، که هر دو برادر، دو دختر شیرخواره به عقد خود در آورند، و هر زن برادری، زن شیرخوار برادر دیگر را شیر کامل دهد قهراً مادر زن شوهر آن شیرخواره می شود و محرم او می گردد و برای او جایز است که به زن برادر خود نگاه کند و از سوی دیگر عقد شیرخواره هم باطل می شود، زیرا شیرخواره هر یک دختر برادر او می شود(۱).

مهریه در ازدواج موقت

مهر در ازدواج موقت برخلاف ازدواج دائم یکی از ارکان و شرایط صحت نکاح است. ذکر مهر در ازدواج موقت لازم است. و گرنه عقد باطل است، و چون مهریه هدیه ای است که مرد به زن می دهد، لذا در اسلام میزان خاصی برای مهر معین نشده است. فقط میزان آن باید مورد رضایت و توافق طرفین باشد.

البته باید میزان مهر را کاملاً مشخص ساخت. با وزن در اجناس موزون و با کیل در مکیل و با شمردن در معدودات، و اگر با هیچ یک از اینها نشد با مشاهده و یا توصیف به نحوی تفهیم شود که جلوی ضرر گرفته شود(۲)، (یعنی زن بفهمد مهریه او چیست؟).

محقق حلی، ذکر مهریه را شرط صحت عقد در ازدواج موقت داشته و مشاهده مهریه را در این عقد کافی می داند(۳).

علامه معتقد است: شرط ملکیت مهریه در عقد موقت، علم به مقدار مهریه از نظر کیل یا وزن است و یا مشاهده مهریه و بیان اوصاف آن است(۴).

ص: ۲۰۱

۱- ۱. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۵۹؛ سید ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجات (جز دوم)، ص ۲۴۸-۲۴۹؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۵۲؛ مطلبی را با همین مضمون بیان کرده اند.

۲- ۲. سید ابوالحسن موسوی اصفهانی، وسیله النجات، ص ۲۵۸-۲۵۹؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۲۷۵؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۷۶؛ محقق حلی، النهایه و نکتها، ج ۲، ص ۳۷۸؛ محقق ثانی، جامع المقاصد، ج ۱۳، ص ۲۰.

۳- ۳. محقق حلی، المختصر النافع، ص ۱۸۲.

۴- ۴. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۵۲.

اما آیت الله خوئی مشاهده را کافی نمی دانند و بیان کرده اند که: «باید عین مهریه، معین و مشخص باشد و به وصف و یا مشاهده معلوم نشده باشد» (۱).

تغییر جنسیت

تغییر جنسیت (۲)

منعی بر اصل تغییر جنسیت نداریم. این عمل مستلزم لمس و نگاه بدن نامحرم می باشد که این دو حرامند. برای انجام آن در شرع هیچ راه مشروع و صحیحی وجود ندارد، مگر در کودک پیش از آنکه به سن بلوغ و تشخیص برسد و یا آنکه پزشک جراح، شوهر و یا همسر فرد باشد که عمل جراحی روی آن انجام می گیرد.

با توجه به دلیل های موجود لمس و نگاه بدن زن و مرد نامحرم برای غیر زن و شوهر حرام است. از دیدگاه شرع جز در مواردی اضطراری جایز نیست. تغییر جنسیت در صورتی حرام نخواهد بود که روی کودک غیر ممیز انجام شود و آن هم در حالی که به سود کودک و با اجازه ولی کودک باشد.

حرام بودن نگاه و جایز بودن نگاه در غیر پدر و مادر، امر روشنی است؛ زیرا با تغییر جنسیت، عنوان و نسبت شخص تغییر نمی کند. مثلاً برادر و خواهری از بین نمی رود، اما در مورد پدر و مادر، هرگاه مادر تغییر جنسیت داده و به مرد تبدیل شود، ازدواج او با پسران قابل تصور نیست و...

حکم نگاه مادر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان

حکم نگاه مادر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان (۳)

اگر مادر تغییر جنسیت داد و مرد شد، اشکالی در نگاه او به پسرانش نمی باشد، زیرا نگاه از باب نگاه به هم جنس می باشد. و اما در نگاه او نسبت به دخترانش اشکال می باشد. مبنی بر اینکه، صدق عنوان مادر بودن به دلیل تولد دختر از او را اگر بعد از تغییر جنسیت را برگزینیم و استصحاب کنیم، مادر بودنش را، نگاه او بعد از تغییر جنسیت به دختر بی اشکال است و نمی توان او را به عموم آیه کریمه «وَلَا يَدِينُ زَيْنَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ» تعمیم داد. واضح است که او بعد از مرد شدن پدر فرزندان نمی شود.

ص: ۲۰۲

۱-۱. سید ابوالقاسم خوئی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۲۸۵.

۲-۲. محمد مومن، کلمات سدیده فی مسائل جدیده، موسسه النشر الاسلامی، اول، ۱۴۱۵، ص ۱۰۹.

۳-۳. محمد مومن، کلمات سدیده فی مسائل جدیده، ص ۱۱۹.

از طرفی جواز نگاهش به دخترانش و بر عکس، از باب دخول هر دوی آنها در عموم «نساءهن» می باشد و اما با تغییر جنسیت از عنوان زن بودن خارج شده. بنابراین دلیلی برای اثبات جواز نگاه نداریم، مگر با ادعای ملازمه نسبی بین حرمت نکاح و جواز نگاه در محارم نسبی، و یا اینکه استصحاب جواز نگاه هر یک از آنها را قبل از تغییر جنسیت برای هر دو ثابت کنیم.

نگاه پدر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان

نگاه پدر بعد از تغییر جنسیت به فرزندان(۱)

پدر بر عکس مادر، نگاه و ازدواجش با پسرانش حرام است. نگاه او به دختران و نگاه آنان به او، بر عکس مادر جایز است. دلیل جواز نگاه، آیه کریمه در سوره نور است که در مورد جایز بودن نگاه کردن و واجب نبودن پوشش است، که شامل او هم شده و نشان می دهد که نگاه او به پسرانش جایز است: چرا که یکی از موارد استثناء در این آیه «أَوْ أَبْنَاءَهُنَّ» است.

اما، آیه ای که بر حرام بودن ازدواج محرمهای نسبی دلالت دارد، پدری را که به زن تغییر جنسیت داده در بر نمی گیرد، زیرا مخاطبان این آیه مردان هستند که ازدواج مادران بر آنان حرام شده است، اما حکم پدران در آیه ذکر نشده و ازدواج مرد با پدر خود، بنابر عرف قابل تصور نیست، زیرا پدر او نیز، هم چون او، مرد است، آیه حکم فرد نادر و شاذ کسی که با پدرش ازدواج کند را بیان نکرده است.

تغییر جنسیت زن پسر

تغییر جنسیت زن پسر(۲)

اگر زن (حلیله) پسر تغییر جنسیت داد و مرد شد، حکم به حرمت ازدواج مرد با مادر همسر سابقش داده می شود، اما جایز بودن نگاه مادر به حلیله پسرش را پس از آن که به مرد تغییر جنسیت داده است، نمی توان از طریق آیه ای که بر واجب بودن چشم پوشی از نامحرم دلالت دارد اثبات کرد؛ زیرا در قبل اشاره کردیم که مادر پیش از تغییر جنسیت، تحت عموم «انس آیهن» داخل بوده و پس از تغییر جنسیت دادن به مرد از تحت عموم خارج شده و عنوان دیگری که او را دربرگیرد نیز وجود ندارد.

ص: ۲۰۳

۱-۱. همان، ص ۱۲۰.

۲-۲. محمد مومن، کلمات سدیده فی مسائل جدیده، ص ۱۲۱.

بنابراین از هیچ راهی نمی توان جایز بودن نگاه او را به حلیله پسرش ثابت کرد. مگر از باب ملازمه و یا استصحاب جواز نگاه کردن، در صورتی که حالت سابقه برای او باشد. مانند این که تغییر جنسیت پس از ازدواج پسرش به وقوع پیوسته باشد.

این که جایز بودن نگاه هر یک از آنها به دیگری به سبب اینکه تحت عموم «نسائهن» هستند، سخن درستی نیست، زیرا این عنوان با تغییر جنسیت (زن پسر) منتفی شده است.

نگاه به عکس های عربیان در کتب پزشکی

گاهی در امر آموزش، لازم است که دانشجویان پزشکی به تصاویر عربیان زنان و مردان نامحرم مسلمان و غیر مسلمان به صورت عکس در کتابها و یا اسلاید، نوار ویدیویی که جز امر آموزش پزشکی هستند، نگاه کنند.

برخی فقها بر این عقیده اند که اگر نگاه بدون قصد ربه و لذت و خوف فساد و به حرام افتادن نباشد مانعی ندارد. اگر خوف وقوع در حرام باشد، جایز نمی باشد چه برای آموزش باشد و چه نباشد، نگاه حرام است. این نظر، آیات عظام اراکی (۱)، گلپایگانی (۲)، خامنه ای (۳)، بهجت (۴) و صافی (۵) نیز می باشد.

آیت الله فاضل لنکرانی می فرماید: نگاه بدون قصد ربه مانعی ندارد و با قصد ربه و التذاذ جنسی و یا مفسده، جایز نیست (۶).

گاهی زنان از «نوروپلانت» استفاده می کنند که پزشک آن را روی سطح خارجی بازوی آنها قرار می دهد. انجام این عمل از سوی پزشک زن بی اشکال است. رجوع زن به پزشک غیر هم جنس که نگاه و لمس را در پی دارد آیا جایز است یا نه؟ آیت الله صانعی (۷) رجوع به پزشک غیر هم جنس که نگاه و لمس نامحرم را در پی داشته باشد مجاز نمی داند. اگر پزشک مماثل وجود نداشته باشد و یا این که پزشک غیر

ص: ۲۰۴

۱-۱. مصطفی نجفی، مسعود صالحی، مسعود فردوسی، فقه الطیب، معاونت امور فرهنگی، حقوقی و مجلس وزارت بهداشت و درمان و آموزش پزشکی، اول، ص ۱۴۰.

۲-۲. همان، ص ۱۴۷.

۳-۳. خلیل علی محمد زاده، پزشکی در آینه اجتهاد، ص ۶۱.

۴-۴. علی رضا گرم آبدشتی، احکام و استفتائات بهداشتی و پزشکی، مشهور، اول، ۱۳۸۰، ص ۳۱.

۵-۵. محمد روحانی، فاطمه نوغانی، احکام پزشکی، نشر طیب، اول، بهار ۱۳۷۸، ص ۳۱.

۶-۶. محمد فاضل لنکرانی، جامع المسائل، استفتات، ۱۳۸۰، ص ۶۰.

۷-۷. استفتات پزشکی مطابق با فتاوی آیت الله شیخ یوسف صانعی، ص ۳۲.

مماثل دارای ارجحیت خاصه باشد را بلامانع می دانند.

ص: ۲۰۵

نگاه با واسطه به نامحرم

در حرمت نگاه مستقیم به نامحرم هیچ تردیدی نمی باشد، اما باید دید آیا نگاه با واسطه به نامحرم مثل نگاه از پشت شیشه یا در آینه و آب صاف و تصاویر فتوگرافی و تلویزیون جایز است یا نه؟ این بحث در چند موضع فقهی مورد بررسی قرار می گیرد.

اول: حکم ستر عورت در حال تخلی، که آیا نگاه به عورت دیگری در حال تخلی از پشت شیشه یا در آینه و آب زلال و صاف جایز است یا نه؟ امام خمینی و صاحب عروه فرموده اند: «نگاه به عورت دیگری از پشت شیشه و حتی در آینه و آب صاف که عکس آن منعکس می شود جایز نیست»^(۱).

دوم: احکام ستر و ساتر در نماز، امام خمینی فرموده اند: نگاه به آنچه که مستقیماً نگاه به آن حرام است، در آینه و آب صاف با عدم قصد لذت هم حرام است و در نگاه با لذت، شکی در حرمت آن نگاه نمی باشد^(۲).

ادله بیان شده بر حرمت نگاه به نامحرم، حرمت نگاه به بدن زن و مرد نامحرم را اگر نگاه مستقیم باشد، بیان می کند، شامل نگاه به بدن زن و مرد نامحرم در آینه و آب صاف که به طور غیرمستقیم صورت می گیرد هم می شود.

ص: ۲۰۶

-
- ۱-۱. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۲۰؛ سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۱۹.
- ۲-۲. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۲۰.

نگاه از پشت شیشه همان نگاه مستقیم و بدون واسطه بوده و نیاز به بحث ندارد و در حرمت آن شکی نیست؛ زیرا که نگاه به بدن زن نامحرم حقیقتاً و بدون مسامحه صورت می گیرد. اما نگاه به تصویر زن نامحرم در آئینه و آب صاف که عکس بدن زن در آن منعکس می شود مورد بحث فقهاست.

ملاحمد نراقی قائل به جواز نگاه شده (۱)، و نگاه به آنچه را که به طور مستقیم نمی توان دید، در آب و آئینه و امثال آن را جایز دانسته اند؛ زیرا ادله ای که نگاه کردن را تحریم کرده، به شخص صاحب صورت انصراف دارد و این ادله شامل صورت داخل آئینه و آب زلال نمی شود، چون موضوع ادله حرمت، نگاه کردن به نامحرم است و نقشی که در آئینه و آب منعکس می شود، مصداق نامحرم نیست.

اما صاحب عروه قائل به عدم جواز نگاه در آب و آئینه به نامحرم شده است (۲).

در جواب مرحوم نراقی باید گفت: «شکی نیست که حرمت نگاه، حکمی از احکام شرعی است که در خطاب شارع به موضوع خارجی که آن نگاه به بدن زن نامحرم است تعلق می گیرد و مانند هر حکم شرعی دیگر با تحقق موضوع در خارج، فعلیت می یابد و شکی در اینکه ملاک در صدق موضوع حکم شرعی، نگاه عرفی است نمی باشد. پس هرگاه که نگاه به زن بیگانه عرفاً صدق پیدا کند و موضوع حرمت نگاه، تحقق می یابد» (۳).

ادله حرمت نگاه شامل نقش در آب و آئینه می شود و انصراف از آن ندارد. عکس داخل آب و آئینه اگرچه از نظر عقلی با نفس واقعی زن متفاوت است، اما در عرف هیچ تفاوتی ندارد. «پس عرف، همچنانکه حاکم و ملاک در تشخیص مفاهیم موضوعات احکام شرعی است و همچنین مرجع در تشخیص مصادیق آن نیز می باشد» (۴).

سوم: نگاه به نامحرم در تلویزیون و دیدن عکس او در عرف. می گویند: فلان مرد به بدن فلان زن نگاه کرد. یا ناظر، در مقام خبر می گوید: «به زن فلانی نگاه کردم یا آن را در آئینه یا تلویزیون دیدم» یا دیگری می گوید: «به عکس فلانی که در مجله و روزنامه چاپ شده بود، نگاه کردم» پس چه بسا با نگاه به بدن زن بیگانه در نظر اهل

ص: ۲۰۷

۱-۱. احمد نراقی، مستند الشیعه، ج ۱۶، ص ۶۰.

۲-۲. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

۳-۳. علی اکبر سیفی مازندرانی، دلیل تحریر الوسيله، ص ۱۹۵.

۴-۴. همان، ص ۱۹۶.

عرف، حرمت نگاه تحقق می یابد، کما اینکه می گویند: عکس زن فلانی را در مجله دیدم، موضوع حرمت نگاه تحقق می یابد.

توضیح اینکه فرقی وجود ندارد بین نگاه به زن بیگانه در آئینه و آب زلال یا هر چیز صیقلی دیگر که از آن نور بعد از شکست، از صاحب صورت، به چشم رسیده و قابل رویت شده و منعکس می شود. یعنی شعاع نور مستقیم به اجسام شفاف صیقلی واقع می شود و بعد از خروج از چشم سپس می شکند و به صورت فرد منعکس می شود بنابراین نگاه در حقیقت به عین بدن که موجود است و بین نگاه به زن بیگانه مثلاً در تلویزیون که رویت زن به طریق انعکاس نور چشم از شیء شفاف صیقلی به صاحب صورت و بلکه شکل اشیاء به صفحه تلویزیون و از طریق امواج منتقل می شود. (۱)

در عرف می گویند: فلانی دیشب در تلویزیون صحبت کرد. نمی گویند: عکس (صورت) فلانی در تلویزیون صحبت کرد، زیرا به نظر اهل عرف غلط است.

حکم نگاه در سینما

سینما یکی از پدیده های نو جهان امروز است، و خواسته و ناخواسته امروز همه افراد به نوعی با آن در ارتباطند و یکی از مسائل مهم در زندگی تک تک افراد قرار گرفته است. با این اوصاف فقه اسلامی که به عنوان یک فقه پویا و زنده شناخته شده نمی تواند در برابر این پدیده مهم عالم هنر جامعه امروز بی توجه و بی تفاوت باشد.

از آنجا که در کتب فقهی علمای متأخر ما اسمی از این پدیده نیامده، ما هیچ دلیلی بر حرمت سینما و فیلم نداریم. پس بر علمای امروز و فقه جدید ماست که به بررسی این مسأله مهم در کنار سایر موضوعات فقه پردازند و احکام آن و محدوده های حلال و حرام آن را بیان نمایند.

دستور قاطعانه حجاب در اسلام و ضرورت پوشیدن زیبایی ها و جذابیت های جسمانی زنان از مردان نامحرم و حرمت نگاه به این زیباییها از طرف نامحرم، یک اصل همیشگی برای تمام زنان و مردان است. اما امروز شاهد هستیم که عده ای در

ص: ۲۰۸

صدد تجدید نظر در مسأله حجاب بخصوص در عالم هنر و سینما هستند.

نخستین مطلبی که در مورد رفع تعارض میان دستورهای اسلامی حجاب و ضرورت ارائه سیمایی بازتر از زنان در سینما بیان شده، موضوع وجود تفاوت میان دو عرصه واقعیت عینی و واقعیت خیالی و در نتیجه عدم تسری احکام واقعیت عینی به واقعیت خیالی است. بر مبنای این نظر و با اذعان به ضرورت حجاب و حرمت نظر به نامحرم در عالم واقع، این حکم را نمی توان به عالم سینما که عالمی خیالی است، سرایت داد و همان ضرورت و حرمت را در قلمرو فیلم و سینما اعمال نمود. جوهر این دیدگاه به لحاظ فقهی احاله موضوع فیلم به موضوع عکس و بار کردن احکام نظر به عکس زنان مکشوفه نامحرم به فیلم چنین زنانی است (۱).

این افراد در صدد کشف حجاب با هر بهانه و نظری هستند، اما دیدگاه آنها قابل خدشه است، زیرا سینما سراسر خیال نیست. بلکه اعم از خیال و واقعیت است. حکم حجاب و حرمت نگاه هیچ تفاوتی با گذشت زمان و مکان نخواهد کرد.

با وجود این، افکاری که جامعه را احاطه کرده بر علمای فقه و دین است که حدود و چهارچوب مسائل حجاب و پوشش و نگاه مردان و زنان بازیگر را در سینما و فیلم مورد بررسی قرار دهند.

بر این اساس ما به بررسی دو نکته از این پدیده عصر جدید یعنی هنر هفتم خواهیم پرداخت.

۱. نگاه بازیگران نامحرم به یکدیگر.

۲. نگاه به فیلم زنان بی حجاب.

۱. نگاه بازیگران نامحرم به یکدیگر

حکم نگاه دو بازیگر نامحرم که در یک فیلم نقش بازی می کنند به یکدیگر چگونه است؟ با توجه به قانون همه گیر و کلی حجاب و حرمت نگاه مرد به زن نامحرم، حکم مردان به بدن زنان نامحرم و زیباییها و موهای آنان همان احکامی است که در گذشته بیان شد، و به صرف بازی کردن نقش یک زن و شوهر فرضی در فیلم و بازی کردن نقش خواهر و برادر فرضی از سوی دو زن و مردی که در واقع

ص: ۲۰۹

۱- ۱. سید محمد مقامی، راهبرد موضوعی دستور حجاب در سینما، مجموعه مقالات همایش «زن و سینما»، سید فاطمه محبی، فاطمه علی عسکری، سفیر صبح، تهران، اول، ۱۳۷۹، ص ۳۴۷.

نامحرمند، سبب حلال بودن آنها به یکدیگر نمی شود.

چنانکه گفتیم میان فقهای اسلام اختلاف مبنی بر وجوب پوشش زن در برابر مرد نامحرم وجود ندارد، به جز وجه و کفین و در برابر نگاه نامحرم، بازیگری زن در فیلم و تئاتر استثناء نشده بود. بنابر این نظر اینکه که همه بدن زن عورت حساب می شود، زن نباید زینتهای خود را برای مردان آشکار کند به جز آن مقداری که نمایان است.

درباره «زینت نمایان» فقها چندین عقیده دارند که ذکر کردیم. بر طبق آیه کریمه «إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا» صورت و دو دست تا مچ است، که چند دلیل ذکر کردیم. از جمله روایات و استدلال بر ادله نفی حرج در دین. حتی برخی فقها قائل به حرمت نگاه به صورت و دست بودند چون صاحب جواهر، مگر در حالت اضطرار.

بنابراین، با توجه به حرمت نگاه مرد به زن نامحرم، پس زن بازیگر در سینما و تئاتر باید کاملاً پوشیده باشد و مواضع زینت بدن خود را نمایان نکند، تا نگاه مردان به او سبب گناه و فتنه نشود، و بر مردان بازیگر هم لازم است که از نگاه مستقیم و خیره به چهره زنی که برابر او نقش بازی می کند پرهیزد. و نگاهش به آن زن و یا زنان بدون قصد لذت باشد و اگر احیاناً آن زن از زنان بی حجاب است، حرمت نگاه بدون لذت به زنان نامحرم بی حجاب، زنان اهل ذمه و بادیه نشین استثناء شده است.

نمایش فیلم زن نامحرم

تمام احکام الهی قصد دارد که زن و مرد را از انجام گناه و فحشاء باز دارد و لذا از عواملی که منجر به تحریک جنسی و هیجان غریزه دو جنس مخالف می شود منع کرده، یکی از این احکام، عدم اختلاط زن با مردان نامحرم است حتی اگر مستلزم فعل حرامی نباشد، و با توجه دقیق به روایات می توان عدم جواز این کار را دریافت، چنانکه حضرت فاطمه زهرا علیها السلام بهترین زنان را کسی دانستند که نه او به مردان نگاه کند و نه مردان او را ببینند (۱).

۱ - نمایش صحنه هایی از بازیگری زنان با مردان به صورت مختلط که سبب تحریک زنان و مردان می شود جایز نیست.

ص: ۲۱۰

۲_ پخش بازیهای زنان روباز که ملتزم به حجاب شرعی نیستند و به نهی گوش نمی دهند، مسلمان باشند یا کافر در صورتی که تحریک کننده نباشد، جایز است (۱).

با این اوصاف نمایش فیلم هایی که از کشورهای مسلمان و غیر مسلمان وارد کشور می شود، اگر مهیج و تحریک کننده نبوده و باحیاء و... باشد بی اشکال خواهد بود.

۲. تماشای فیلم و دیدن زنان بازیگر بی حجاب

امروزه شاهد هستیم که گاهی اوقات در فیلم های سینمایی و مجموعه های تلویزیونی زنان بازیگر بی حجاب هستند. آیا مردان می توانند به این فیلم ها نگاه کنند و به تماشای فیلمهای نیمه عریان زنان غربی پردازند؟ با توجه به آن که حکم نگاه به زن بیگانه همیشه ثابت است، چه بی واسطه و چه باواسطه، یک حکم دارد و در هر جا که نگاه به نامحرم را بدون واسطه حرام بدانیم، با واسطه هم حرام می دانیم. از طرفی عموم منع آیه «وجوب غض بصر» و حرمت نمایان کردن زینت و نیز آیات و روایات دیگر دلالت دارند بر حرمت نگاه به عین بدن زن بیگانه که در خارج موجود است.

بهرتر است که تصویر برداران سینما و تلویزیون، از فاصله نه زیاد دور و نه زیاد نزدیک از زنان فیلم برداری کنند.

تصویر برداری از زن، «آنگونه که فقط چشمانش در کادر تصویر بگنجد یا لبهایش و یا گونه هایش... این گونه تصویر، به مثابه این است که (فیلمبردار) از فاصله ای مماس، (چشمش) را، به چشم و لب و گونه او بدوزد.

آیا در واقعیت یک چنین چیزی ممکن است؟ آیا زنان و مردان ما که در خیابانها در رفت و آمدند، اجازه می دهند که از یک چنین فاصله ای یک نفر، نه، دو سه میلیون نفر تماشاچی، به صورتشان زل بزنند؟ سینماگران ما معتقدند: کلوزآپ یا نمای درشت چهره زن جزو الفبای زبان سینماست.

حذف این مهم، یعنی حذف یک حرف از زبان سینما، پاسخ این که اولاً این الفبا وحی منزل نیست. در ثانی، یک هنرمند می تواند دهها رمان بنویسد، و بدون اینکه

ص: ۲۱۱

از حرف پ و ژ و گ استفاده کند، نمای درشت جمال یک زن متعلق به خود او و محارم اوست. ما مجاز به پانهادن در این حریم نیستیم، یعنی خود فیلمسازان ما و همسرانشان اجازه نمی دهند چند میلیون نفر به خاطر آن الفبای عاریتی، از فاصله ای تنگ به تنگ به ذرات و اجزای صورتشان نگاه کنند.^(۱)

در مواردی نگاه با واسطه به نامحرم در صورتی جایز است که مشروط به عدم لذت و ریه باشد.

اگر فیلمی به طور مستقیم پخش شود، احکام نگاه به آن فیلم همان احکام نگاه به انسان زنده را دارد. لذا مردان نمی توانند به غیر از وجه و کفین زنان نامحرم (با شرایطی که ذکر شد) نگاه کنند. همچنین خانمها نمی توانند به بدن مردان که در فیلمهای ورزشی یا غیر آن به طور مستقیم پخش می شود نگاه کنند.

همچنین اگر فیلم به طور غیر مستقیم پخش می شود، یعنی اول به صورت نوار یا فیلم ضبط شده است و سپس به نمایش گذاشته می شود، نگاه کردن به مردان و زنان آن فیلم حکم نگاه کردن به عکس را دارد. به طور مثال مردان نمی توانند به فیلم خانم مسلمانی که حجاب خود را رعایت نکرده است، در صورتی که او را بشناسند، نگاه کنند. اما اگر او را نمی شناسند و خوف مفسده هم ندارد، می توانند به آن نگاه کنند. همچنین مردان نمی توانند به فیلمهایی که از مجالس عقد و عروسی تهیه شده است نگاه کنند. در صورتی که زنان غیر محجبه آن فیلم را بشناسند.^(۲)

بر همین اساس فقها در حکم تماشای فیلم زنان بی حجاب احکامی را بیان کرده اند:

آیت الله بهجت می فرماید: «دیدن نامحرم از طریق تلویزیون و شنیدن صدای آنها که مقرون به فساد و ریه است، اشکال دارد و بعضی اقسام آن حرام یقینی است»^(۳).

امام (۴)، آیت الله اراکی (۵) می فرماید: «فیلم اعم از مستقیم و غیر مستقیم حکم عکس را دارد.»

آیت الله مکارم شیرازی (۶) می فرماید: نگاه کردن به فیلم های نیمه عریان زنان

ص: ۲۱۲

۱- ۱. محمد نوری زاد، چشم یوسف، مجموعه مقالات همایش «زن و سینما» ۳۶۱ و ۳۶۰.

۲- ۲. محمد حسین شاه حسینی، احکام نگاه، WWW.hawzah.net.

۳- ۳. سید محمد حسن بنی هاشمی خمینی، توضیح المسائل مراجع، ج ۲، ص ۷۷۹.

۴- ۴. دفتر انتشارات اسلامی، استفتات از محضر امام خمینی، ج ۳، ص ۶۰۲.

۵- ۵. توضیح المسائل، ص ۳۸۹.

۶- ۶. سید محسن محمودی، مسائل جدید ازدیدگاه علما و مراجع، ج ۱، ص ۱۱۸.

غربی مشاهده مستقیم نیست. نگاه کردن به آنها مصداق نگاه به نامحرم نمی باشد، مگر این که منشاء فساد گردد که در این حال نگاه کردن به آنها در هر دو صورت حرام است.

امام تماشای تلویزیون یا پرده سینما و نیز نگاه کردن به زنان و مردانی را که در این فیلمها بازی می کنند، را اگر مفسده نداشته باشد بی اشکال می داند. در صورت مفسده دار بودن باید از آن اجتناب کرد^(۱).

اما اگر بازیگر، زن بی حجاب از زنان غیر مسلمان باشد و یا فیلم از مجموعه فیلمهای وارداتی باشد، طبق ادله ای که قبلاً بر جواز نگاه به دست و موی زنان اهل ذمه و زنان کفار ذکر کردیم، نگاه کردن به این فیلمها جایز است. زیرا این زنان به رغم نهی از بی حجابی، توجهی نمی کنند و خود را نمی پوشانند، نگاه به فیلم هایی که چنین زنانی در آن بازی می کنند، تا زمانی که ترس وقوع در حرام نباشد، جایز است.

آقای مکارم، در اینکه آیا می توان به عکس برهنه زنان اهل کتاب و مشرکین، بدون لذت و شهوت و بدون آن که مقدمه گناه باشد نگاه کرد؟ می فرمایند: «اگر منظور از برهنه این است که موهای سر خود را پوشیده باشند، اگر فسادی بر آن مترتب نباشد اشکال ندارد و اما اگر برهنه مادرزاد و یا نیمه عریان است، جایز نیست»^(۲).

همانطور که مردان نباید به بدن زنان و موهای آنان نگاه کنند، نگاه زنان هم به بدن مردان حرام می باشد.

نگاه کردن خانمها به فیلمهای ورزشی که در تلویزیون پخش می شود و به ویژه از ورزش کشتی و شنا که بیشتر بدن مرد نمایان است چگونه است^(۳)؟

آیت الله خامنه ای می فرمایند: نظر به فیلم و عکس اگر بدون ریبه و فساد باشد مانع ندارد.

آیت الله بهجت می فرمایند: اگر مفسده دارد یا مستلزم ریبه است باید اجتناب شود.

آیت الله صافی گلپایگانی آن را جایز نمی دانند.

آیت الله فاضل لنکرانی می فرمایند: بهتر آن است که در صورت نداشتن قصد

ص: ۲۱۳

۱-۱. دفتر انتشارات اسلامی، استفتاآت از محضر امام خمینی، ج ۳، اول پاییز ۱۳۸۱.

۲-۲. ابوالقاسم علیان نژادی، استفتائات جدید، ج ۲، ص ۳۵۷.

۳-۳. سید محسن محمودی، مسائل جدید، ص ۱۳۱-۱۳۲.

ریبه و شهوت نیز اجتناب شود.

آیت الله مکارم می فرمایند: اگر موجب فساد و انحراف باشد جایز نیست.

بنابراین، نگاه عادی نه نگاه خیره به صورت و دست زن جایز است، و نگاه برای لذت جویی به مرد و زن بازیگر حرام است. نگاه به صورت زن برای فیلم برداری و مراحل جانبی آن، بدون قصد لذت جایز است، اگرچه لذتی بدون اختیار به وجود آید؛ تا هنگامی که منجر به ریبه و شهوت نشود، و نگاه به زنانی بی قید به حجاب جایز است، مگر آنکه قصد لذت یا خوف وقوع در حرام را در پی داشته باشد.

نگاه به تصویر و عکس

مقوله فقهی که مورد بررسی قرار می گیرد این است که آیا احکام نگاه به عکس با احکام نگاه به خود شخص یکسان است یا نه؟

آنچه که در بحث یکسانی و نایکسانی احکام نگاه به تصویر، با نگاه به شخص اهمیت دارد، اختلاف موضوع است؛ چرا که در نگاه به تصویر موضوع حکم تصویر و در نگاه به شخص، موضوع، وجود خارجی است گرچه نگاه به تصویر و نگاه به انسان، هر دو از مقوله تصور حسی اند و متعلق حکم در آنها «نگاه» است، لیکن موضوع آن دو، جداست (۱).

در ادله و روایاتی که درباره نگاه وارد شده، موضوع همه آنها وجود خارجی و انسان است و از تصویر هیچ بحثی به میان نیامده و در کلام فقهای متأخر هم نمی توان حکمی راجع به نگاه به تصویر پیدا کرد. تنها بحثی که در برخی کتب فقهی دیده می شود حکم به عکس فردی در آب و آئینه و شیشه و... می باشد، که صاحب عروه، قائل به حرمت آن شده است (۲).

افزون بر توسعه موضوعی، برای یکسانی حکم نگاه به تصویر، با حکم نگاه به شخص، همچنین می توان به حکمت تشریح احکام نگاه، یا به دیگر سخن، توسعه حکمی (۳) نیز استدلال کرد (۴).

ص: ۲۱۴

۱-۱. سید حمید مشکات، فقه نگاه به تصویر، مجله فقه، سال نهم، ش ۳۱-۳۲، ص ۱۶.

۲-۲. سید محمد کاظم طباطبایی یزدی، العروه الوثقی، ص ۵۵.

۳-۳. توسعه حکمی به این معناست که موضوع جدید (مثل تصویر) موضوع بحث در دلیلهاست. توسعه حکمی با استناد به علت حکم که گاه باعث توسعه موضوع حکم می شود، صورت می گیرد.

۴-۴. سید حمید مشکات، فقه نگاه به تصویر، مجله فقه، ص ۲۷.

نگاه به تصویر، دارای احکام یکسان با نگاه به شخص است. دریک تقسیم کلی می توان آنچه را که نگاه به آن تعلق می گیرد [اعضای بدن] از نظر حکم نگاه به دو نوع تقسیم می شود:

۱- هر جا که نگاه به بدن زن یا مرد حرام است نگاه به تصویر آن هم حرام است، مثل نگاه به عورت زن و مرد.

۲- جاهایی که نگاه به آن، یا تصویر آن، به طور مشروط حرام است، به دو بخش تقسیم می شود:

الف: نگاه به جاهایی از بدن زن که پوشاندن آن بر زن مسلمان واجب است، به شرطی که زن خود حرمت نگاه دارد و نسبت به حجاب و پوشش دقت و توجه داشته باشد.

در تمام اعضای بدن زن (به جزء عورت) چه مرد باشد، چه زن، و در صورت زن بودن، چه زن برای خود حرمت نگه دارد و چه حرمت نگه ندارد، جایز بودن نگاه کردن، بستگی به لذت بردن و ریه نداشتن است و در صورت قصد لذت و ریه جایز نیست.

آنچه که در بحث نگاه به تصویر نیاز به بحث اضافه ای دارد دو بحث است:

۱- حرمت نگه داشتن زن، برای خود ۲- نگاه از روی لذت و ریه (۱).

بنابراین مرد می تواند به عکس زن نامحرم به شرط آنکه حجاب خود را رعایت کرده نگاه کند.

امام و آیت الله اراکی و گلپایگانی هم این نظر را دارند (۲).

اگر زن نامحرم در عکس حجاب خود را کاملاً رعایت نکرده باشد مرد نمی تواند به او نگاه کند و اگر آن زن را نمی شناسد نگاه به او جایز است، البته نگاه بدون لذت باشد.

سید محمد حسینی شیرازی می فرماید: نگاه کردن به عکس زنان شناخته شده و معروف جایز نیست و در مورد نگاه به عکس زن ناشناخته باید احتیاط کرد (۳).

ص: ۲۱۵

۱-۱. سید حمید مشکات، فقه نگاه به تصویر، ص ۴۱.

۲-۲. سید روح الله خمینی، استفتات، ج ۳، ص ۲۶۱؛ محمد علی اراکی، توضیح المسائل، ص ۳۸۹؛ سید محمد رضا گلپایگانی، توضیح المسائل، ص ۴۱۳.

۳-۳. سید محمد حسینی شیرازی، رساله توضیح المسائل، اول، تابان، با همکاری نشر شهریور، ج ۸، ص ۵۴۸.

آیت الله مکارم شیرازی، (۱) نگاه به زنان اهل کتاب و مشرک را که سر خود را نپوشانند، در فرضی که فساد بر آن مترتب نباشد را جایز می داند و اگر این زنان برهنه و یا نیمه عریان باشند نگاه به آنها جایز نیست.

ص: ۲۱۶

۱-۱. استفتات جدید، ج ۲، ص ۳۵۷.

اشاره

سبب لعان، قذف زوجه و نسبت زنا به او است با ادعای مشاهده زنا وعدم بینه بر زناکار بودن همسر(۱). اگر مرد به همسر خود نسبت زنا دهد و ادعایی مشاهده کند، اگر شاهدهی داشته باشد نه حد و نه لعان دارد علاوه بر آن اگر زن مشهور به زناکار بودن باشد، اما به صرف ادعای مشاهده و نبودن بینه، ادعای زنای همسر محصنه خود را نماید، لعان مرد به خاطر تعذر مشاهده ثابت نمی شود و حد در حق او ثابت می شود. اگر مرد ادعای مشاهده زنا همسر خود را کند یا حمل را از خود نفی کند قذف، ثابت است.

شرایط زن در لعان عبارت است از(۲):

(۱) عقیف و محصنه باشد.

(۲) عدم بینه.

(۳) مدخول بها باشد.

(۴) انکار ولد.

(۵) مرد ادعای مشاهده کند.

(۶) از کبری و لال بودن سالم باشد.

مشاهده طلاق فرد لال

شرط است که دو شاهد طلاق فرد لال را ببینند، چون نوشتن طلاق او به منزله

ص: ۲۱۷

۱- ۱. سید ابوالقاسم خویی، منهاج الصالحین، ص ۳۱۹؛ شیخ طوسی، محقق حلی، النهایه و نکتها، ج ۲، ص ۴۵۴.
۲- ۲. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۱۸۱ تا ۱۸۲؛ محقق حلی، تبصره المتعلمین، ص ۲۰۲.

گفتن صیغه طلاق است ، و لذا تنها در صورتی طلاق او صحیح است که در حضور دو شاهد صورت بگیرد. (۱)

در مورد شخص عاجز که لال است و نمی تواند صیغه طلاق را تلفظ کند باید با اشاره طلاق دهد. پس باید دو شاهد اشاره او را به طلاق، مشاهده کنند. (۲)

تحقق رجوع بانگاه

در نحوه رجوع مرد به همسرش بعد از طلاق اقوال بسیاری نقل شده که رجوع، لفظی و یا عملی تحقق می یابد. رجوع با عملی که خالی از قصد و اراده رجوع به زن باشد مثل نگاه با شهوت، علی الأظهر تحقق می یابد یا نه؟ و اینکه آیا با نگاه رجوع به همسر محقق می شود یا نه؟ علما کمتر به این مسأله پرداخته اند.

صاحب جواهر، قصد و اراده را در رجوع شرط نمی داند و معتقد است با انجام عمل (نگاه با شهوت) رجوع تحقق می یابد. (۳)

آیت الله خوئی و آیت الله سیستانی می فرمایند: که «رجوع با عملی که خالی از قصد و اراده رجوع به زن باشد، مثل نگاه با شهوت تحقق نمی یابد» (۴).

علامه حلی، رجوع با نگاه شهوانی را صحیح می داند. (۵)

چنانکه قبلاً ذکر شد ، در روایات نگاه به همسر مطلقه سفارش شده که شاید این نگاه زمینه رجوع زن و شوهر باشد.

مشاهده فدیة

فدیة در طلاق خلع اگر حاضر نباشد باید جنس و اندازه و وصف آن را به گونه ای که رفع جهالت شود ذکر کنند. اگر حاضر باشد، مشاهده در شناخت اندازه آن کافی می باشد.

در طلاق خلع، بخشیدن فدیة از جانب زن به سبب درخواست طلاق از شوهر است، فداء می توان هر چیزی که مالیت دارد از عین یا دین یا منفعت خواه کم یا زیاد هر چند بیش از اصل مهر زن باشد، اگر عوض خلع مالی حاضر باشد، مشاهده

ص: ۲۱۸

۱-۱. شهید ثانی، الروضة البهیة، ج ۲، ص ۴۰۹.

۲-۲. محمد حسن نجفی جواهر الکلام، ج ۱۱، ص ۳۲۴.

۳-۳. همان، ص ۳۷۱.

۴-۴. سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۱۶۲.

۵-۵. علی اصغر مروارید، الینایع الفقهیه (تلخیص الحرام)، ج ۳۹، ص ۵۰۳.

آن کافی است و اگر کلی در ذمه باشد، باید جنس و وصف آن معلوم باشد (۱).

اگر فدیة حاضر نباشد، باید وصف آن را ذکر کرد و اگر حاضر باشد مشاهده آن کافی خواهد بود. (۲)

ص: ۲۱۹

۱-۱. سید ابو الحسن موسوی حسینی، وسیله النجات، جزء دوم، ص ۲۹۷.

۲-۲. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۶۱۴.

نگاه در حال غذا خوردن

اشاره

نگاه کردن به صورت کسانی که سر سفره با فرد غذا می خورند، مکروه است (۱).

امام باقر روایت کرد که رسول خدا صلی الله علیه و آله به حضرت علی علیه السلام فرمود: «یا علی، دوازده خصلت برای مردان مسلمان شایسته است، هنگام غذا خوردن بر سر سفره رعایت کنند... به صورت دیگران سر سفره نگاه نکنند» (۲).

درالینابیع الفقهیه به نقل از «اصباح الشیعه» آمده است که مستحب است برای کسی که سر سفره طعام حاضر می شود به صورت مردم کم نگاه کند (۳).

نگاه به غذا

نگاه به غذا (۴)

انسان مستحب است به غذا و خوراکی نگاه کند و آنها را مورد مطالعه قرار دهد تا دریابد کدام غذا برای او مفید و سودمند است و کدام یک زیانبخش می باشد، که خداوند در قرآن کریم فرموده است: «فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ (۵)؛ پس انسان باید در غذای خود بنگرد.»

ص: ۲۲۰

-
- ۱-۱. سید محمد حسینی موسوی اصفهانی، وسیله النجات، ص ۱۹۱؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ص ۳۱۱.
 - ۲-۲. وسائل، ج ۱۶، ص ۵۴۰، ب ۱۱۲، ح ۲.
 - ۳-۳. علی اصغر مروارید، سلسله الینابیع الفقهیه، (اصباح الشیعه)، ج ۲۱، ص ۱۷۳.
 - ۴-۴. تا آنجا که نگارنده بررسی کرده، در کتب فقهی، فقها در این رابطه نظری ندارند، اما با توجه به آیه کریمه قرآن و چند روایت، این بحث مطرح می شود.
 - ۵-۵. قرآن کریم، سوره مبارکه عبس، آیه ۲۴.

نگاه کردن به غذا یک حسن دیگری هم دارد، این است که سبب می شود، انسان با نگاهش ببیند اگر در غذا احیاناً شی اضافی و مو... باشد و یا چیزی که سبب شود غذا قابل خوردن نباشد را ببیند و بعد که از، سلامت غذا برایش اطمینان حاصل شد آن را بخورد.

حتی در برخی روایات آمده که پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله از نگاه به برخی میوه ها خوششان می آمد . از جمله امام رضا علیه السلام که فرمودند: « هرگاه رسول خدا به ترنج سبز و سیب قرمز نگاه می کردند شاد می شدند.»^(۱)

نگاه به شراب

نگاه به شراب^(۲)

در کتاب «احکام النظر» آمده است که اهل سنت نگاه به شراب را حرام می دانند^(۳).

در کتب فقهی، شیعیان علما، از نوشیدن شراب نهی کرده اند . به دلیل آیات کریمه قرآن و اینکه بیان شده شراب مسکر و حرام است. همچنین در روایتی از فضل بن شاذان رسیده که امام رضا علیه السلام فرمودند: «... هر کس که از شیعیان ماست، از نوشیدن فقاق (آب جو) و بازی شطرنج دوری کند، و هر کس که به فقاق و شطرنج نگاه کرد، امام حسین علیه السلام را به یاد آورد و یزید و آل زیاد را لعنت کند. خداوند گناهان او را اگر به عدد ستارگان آسمان هم باشند پاک کند»^(۴).

ذبح حیوان در برابر حیوان دیگر

مشهور علما بر این نظرند که: نباید حیوان را در برابر حیوان دیگر که به او نگاه می کند ذبح کرد. در حرمت و کراهت ذبح بین فقها اختلاف است.

شیخ در نهایت^(۵) قائل به حرمت این عمل شده اند. صاحب جواهر^(۶) این رأی را ضعیف دانسته اند، اما به نقل از کشف اللثام آورده اند که: ذبح حیوان موجب اذیت حیوان ناظر خواهد بود و تحریم، امری بعید نخواهد بود . با توجه به روایت

ص: ۲۲۱

۱-۱ . وسائل، ج ۱۷، ص ۱۳۶، ح ۳۱۵۴۷.

۲-۲ . علمای شیعه در این مبحث، نظری ندارند (با توجه به بررسی نگارنده).

۳-۳ . عطیه بن حسن هیتی حمدی شافعی، احکام النظر، ص ۹۶.

۴-۴ . وسائل، ج ۱۷، ص ۲۹۰، ح ۳۲۱۱۷، ب ۲۷.

۵-۵ . شیخ طوسی و محقق حلی، النهایه و نکتها، ج ۳، ص ۹۳.

۶-۶ . محمد حسن نجفی، جواهر الکلام، ج ۱۲، ص ۶۰۸.

امیرالمؤمنین علیه السلام در خبر غیاث بن ابراهیم که از نهی آن، کراهت را اثبات کرده اند. در روایت آمده: «گوسفند را مقابل گوسفند دیگر و هیچ شتری را نزد شتر دیگر که به او نگاه می کند ذبح نکنید» (۱).

امام خمینی فرموده اند: درباره غیرهمجنس آن حیوان تأمل است، گرچه خالی از وجه نمی باشد (۲).

ابن ادريس بر قائلین به حرمت اشکال وارد کرده و قائل به کراهت ذبح شده، و فرموده: «چون دلیلی بر منع و تحریم آن عمل از کتاب و سنت و اجماع نداریم، اصل برائت است» (۳).

علامه (۴) هم معتقد است که اشکالی بر قول ابن ادريس وارد نیست، به سبب قصور دلالت خبر بر تحریم و با ضعف ادله ای که داریم. برخی فقها هم کراهت ذبح حیوان در برابر نگاه حیوان دیگر ذکر کرده اند (۵). جمعی از علمای متأخر، هم قائل به کراهت ذبح حیوان در برابر نگاه حیوان دیگر شده اند (۶). در روایات هم دلالتی بر غیر هم جنس بودن نمی باشد و حکم کراهت برای تسامح در عمل می باشد.

ص: ۲۲۲

-
- ۱-۱. وسائل، ج ۱۶، ص ۲۵۸، باب ۷.
 - ۲-۲. سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۲، ص ۱۴۳.
 - ۳-۳. علی اصغر مروارید، الینابیع الفقهیه، (السرائر)، ج ۲۱، ص ۱۹۷.
 - ۴-۴. علامه حلی، مختلف الشیعه، ج ۸، ص ۳۲۴.
 - ۵-۵. علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۳۲۲؛ علامه حلی، قواعد الاحکام، ج ۳، ص ۳۲۲؛ مختلف الشیعه، ج ۸، ص ۳۲۳.
 - ۶-۶. محقق حلی، شرایع الاسلام، ص ۷۴۰-۷۴۱؛ سید علی حسینی سیستانی، منهاج الصالحین، ج ۲، ص ۲۸۴؛ سید روح الله خمینی، تحریر الوسیله، ج ۱، ص ۱۴۳.

بخش چهارم نگاه از نگاه روایت

نگاه از نگاه روایت

ص: ۲۲۳

گرچه برخی از روایات باب نظر و نگاه را درمباحث قبلی آوردیم و از آنها درجهت مقصودمان استفاده کردیم، اما با توجه به اینکه فقه ما عمدتاً مستند به روایات معصومان علیه السلام است و از جهت دیگر با عنایت به اینکه فقه اهل بیت علیه السلام آمیزه انفکاک ناپذیری با اخلاق و تربیت و معارف دینی دارد، بر آن شدیم که روایات باب را به نحو خاصی دسته بندی نمائیم و برای تیمن و تبرک به عنوان تتمه در پایان مقال خویش بیاوریم. تا سخن بی فروغ ما با گوهر تابناک کلام آن پاکان روشنی یابد و نوشتار بی روحمان با سخن ایشان، حیات گیرد.

با دقت در این سخنان گوهر بار، می توان به علم وافر ائمه معصوم علیهم السلام پی برد.

آنان در کلام خود، نگاه حرام را از نگاه غیرحرام و مستحب جدا کرده، بعضی نگاهها را مایه عبرت و پند گرفتن می دانند. برخی را عبادت دانسته و... این انسان است که باید با زیر فرمان بردن چشم و نگاه خود، از حرام و ناروا چشم پوشی کند؛ چرا که نگاه آلوده مقدمه گناه است و دل و جان و روح انسان را تحت تاثیر قرار داده، و ایمان و معنویت او را خدشه دار خواهد نمود. چه بهتر که با پیروی از دستورهای الهی و روایات ائمه علیه السلام نگاهمان را در چارچوب تعیین شده محدود نمائیم.

الف- نگاه پسندیده

۱- نگاه عبادت، نگاه به عالم

اشاره

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «الَّتَظَرُ إِلَى الْعَالَمِ عِبَادَةٌ (۱)؛ نگاه به دانشمند عبادت است».

ص: ۲۲۵

این حدیث می تواند بیانگر اهمیت علم باشد. زیرا عالم به سبب علمش دارای ارزش و ارج والایی است، و آدمی در سایه علم به منازل و مقامات برجسته و والا می رسد و موثرترین عامل برای عبادت خداوند می باشد، که رسول خدا صلی الله علیه و آله نگاه کردن به عالم را عبادت شمرده اند. از این سخن حضرت اینگونه برداشت می شود مقصود عالم علم الهی است که علمش را در گسترش و اعتلای اسلام و مسلمین به کار می برد.

نگاه به امام

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ عَلِيٍّ عِبَادَةٌ (۱)؛ نگاه کردن به چهره علی علیه السلام عبادت است».

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «النَّظَرُ إِلَى الْإِمَامِ الْمُقْسِطِ عِبَادَةٌ (۲)؛ نگرستن به پیشوای دادگر عبادت است».

امام صادق علیه السلام فرمود: «النَّظَرُ إِلَى الْإِمَامِ عِبَادَةٌ (۳)؛ نگاه به امام عبادت است».

آشنایی با مقام ائمه علیهم السلام از راه کسب محبت و تحکیم پیوند معنوی با ایشان است. انسان با معرفت و شناخت اهل بیت و ایجاد ارتباط روحی با آنها به کمال سعادت می رسد، دوستی و مودت با آن خاندان پاک حتی نگاه پر مهر به آنها، برای هر فرد عبادت محسوب می شود. چرا که امامان، مترجمان حقیقی وحی و مصداق واقعی راسخان در علم و دین هستند. از سوی دیگر، امامان علیه السلام مصادیق اتم و اکمل عالم هستند که نگاه به آنان عبادت است.

نگاه به قرآن

امام باقر علیه السلام فرمود: «وَالنَّظَرُ إِلَى الْمُصْحَفِ مِنْ غَيْرِ قِرَائِهِ عِبَادَةٌ (۴)؛ نگاه کردن به قرآن بدون قرائت آن عبادت است».

امام صادق علیه السلام فرمود: «أَنَّ النَّظَرَ فِي الْمُصْحَفِ عِبَادَةٌ (۵)؛ نگاه کردن به قرآن عبادت است».

قرآن کریم، چشم کور را بینا کرده و جان تشنه را سیراب می کند، و سلامتی و

ص: ۲۲۶

۱-۱. عباس قمی، سفینه البحار، ج ۴، ص ۵۲۲.

۲-۲. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۷۴، ص ۷۳.

۳-۳. وسایل، ج ۹، ص ۳۶۴، ب ۲۹، ح ۱۷۷۰۴، کلینی، فروع کافی، ج ۴، ص ۲۳۸، ح ۵.

۴-۴. وسائل، ج ۹، ص ۳۶۴، ب ۲۹، ح ۱۷۷۰۷.

۵-۵. ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی، اصول کافی، ج ۲، ص ۵۸۷، ب ۷، ح ۵.

بی نیازی به انسان می بخشد.

تمام اعضا و جوارح انسان باید از قرآن بهره گیرد. گوش آیات را می شنود و زبان ساکت است و یا آن آیات پر معنا را تلفظ می کند و سهم چشم هم نگاه به آیات پر نور کتاب الهی است، این بهره شامل کلیه حواس انسانها خواهد شد.

نگاه به دریا

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «النَّظْرُ فِي ثَلَاثَةِ اشْيَاءَ عِبَادَةَ النَّظْرِ فِي وَجْهِ الْوَالِدَيْنِ، وَ فِي الْمُصْحَفِ وَ فِي الْبَحْرِ (۱)؛ نگاه کردن به سه چیز عبادت است: نگاه کردن به چهره پدر و مادر، نگاه به قرآن و نگاه به دریا».

دریا منعکس کننده عظمت الهی است. امواج پر خروش و سرمست آن دل کوهها و صخره ها را شکسته و پر هول و خروش، یکی پس از دیگری بر ساحل فرود می آیند.

دریا از منابع عظیم ثروت و نعمت است که گستردگی، ثروت و دارندگیهای آن را حد و مرزی نیست. این دریا با آن عظمت و وسعت در قلمرو قدرت الهی قرار دارد.

نگاه به مومن

امام سجاد علیه السلام فرمود: «نَظْرُ الْمَوْءِمِنِ فِي وَجْهِ اخِيهِ الْمَوْءِمِنِ لِلْمَوَدَّةِ وَ الْمَحَبَّةِ لَهُ عِبَادَةٌ (۲)؛ نگاه محبت آمیز مومن به چهره برادر مومنش و مهرورزی نسبت به او عبادت است».

زیرا مومن انسان را به یاد خدا می اندازد و آدمی با نگاه به چهره مومن واقعی که نور الهی در چهره و اعمال او متجلی شده یکبار به خود می آید و یاد خدا در ذهنش تداعی می شود. پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «النَّظْرُ إِلَى الْاَخِ تُؤَدُّهُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عِبَادَةٌ (۳)؛

نگاه کردن به برادری که به خاطر خدا دوستش داری عبادت است».

نگاه به پدر و مادر

امام صادق علیه السلام فرمود: «النَّظْرُ إِلَى الْوَالِدَيْنِ عِبَادَةٌ (۴)؛ نگاه کردن به پدر و مادر عبادت

ص: ۲۲۷

۱- ۱. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار ج ۱۰، ص ۳۶۸، ح ۱۰.

۲- ۲. ابو محمد بن حسن علی شعبه حرانی، تحف العقول عن آل رسول، المكتبة، والمطبعة الحیدریه فی النجف، ۱۳۸۰هـ- ۱۹۶۱م. ص ۲۰۴.

- ٣-٣ . محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ٧٤، ص ٧٣، ح ٥٩.
- ٤-٤ . وسائل الشیعه، ج ٩، ص ٣٦٤، ب ٢٩، ح ١٧٧٠٤، کلینی، فروع کافی، ج ٤، ٢٣٨، ح ٥.

است».

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «نَظَرُ الْوَالِدِ إِلَى الْوَالِدِيهِ حُبًّا لَّهُمَا عِبَادَةٌ (۱)؛ نگاه فرزند، از روی محبت به پدر و مادر عبادت است».

احسان و نیکی در رفتار و اعمال انسان نسبت به پدر و مادر همیشه واجب است و خداوند، در قرآن کریم هم به این امر سفارش کرده اند. کمترین حد احسان، نگاه از روی محبت و مهر به پدر و مادر می باشد که عبادت به شمار می آید.

نگاه به کعبه

امام صادق علیه السلام فرمود: «النَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةٌ (۲)؛ نگاه کردن به کعبه عبادت است».

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: النَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ جِبَالَهَا يَهْدِمُ الْخَطَايَا هَدْمًا (۳)؛

«نگاه کردن به کعبه گناهان و خطاها را از بین می برد».

کعبه محور آزادی و مطاف عابدان و عارفان است. کعبه مرکز نشر توحید و کانون عبادت است. لحظه لحظه حج، عبادت و بندگی و از مهمترین واجبات دینی است. هر عمل حج انسان دارای اجرو ثواب بی نهایت می باشد، حتی کمترین و آسانترین عمل، یعنی نگاه به کعبه نیز حکم عبادت دارد. عمیق ترین نگاه به کعبه، در طواف حریم آن متجلی می شود.

نگاه به فرزند

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «إِذَا نَظَرَ الْوَالِدُ إِلَى وَلَدِهِ فَسَرَّهُ كَانَ لِلْوَالِدِ عِتْقُ نَسِيمِهِ (۴)؛ پدر که با چشم مهر و محبت به فرزند خود می نگردد و با نگاه گرم و پر عطوفت خویش او را شاد و مسرور می نماید خدای بزرگ به آن پدر، درمقابل این عمل (نگاه همراه با عطوفت)، اجر آزاد کردن یک بنده را خواهد داد».

عدم محبت و توجه پدر و مادر به فرزندان، سبب احساس حقارت و کمبود محبت و منزوی شدن کودکان می گردد.

ص: ۲۲۸

۱-۱. ابو محمد بن علی شعبه جرانی، تحف العقول، ص ۳۲.

۲-۲. وسائل، ج ۹، ص ۳۶۴، ب ۲۹، ح ۱۷۷۰۴، کلینی، فروع کافی، ج ۴، ص ۲۳۸، ح ۵.

۳-۳. همان، ج ۹، ص ۳۶۴، ب ۲۹، ح ۱۷۷۰۹.

۴-۴. حسین نوری طبرسی، مستدرک الوسائل، ج ۲، ص ۶۲۶.

افراط و تفریط در محبت به کودکان هر دو پیامدهای خطرناکی دارد.

ما از زبان گویا و نافذ و افسون کننده «نگاه» در تربیت و در شکل دادن شخصیت کودکان و حتی بزرگسالان غافلیم. اگر می دانستیم که از طریق یک نگاه اما نه همه نگاهها بلکه یک «نگاه» معنی دار و شوک آور، یک نگاه گویا و جاندار یک نگاه نمایاب و نماساز می توان در یک لحظه راهی طولانی را طی کرد و با اشاره صدها بشارت و صدها انداز را انتقال نمود، آنگاه همه وجود خود را از کلام و گفتار عاری و از پند و اندرز مجازی، خالی کرده، و به این سلاح موجز و گویا اما خاموش تکیه می کردیم. (۱) از این رویک «نگاه معنی دار» «یک نگاه وجودی و درونی» در جریان تربیت و شکل ذهنی شخصیت و رفتار [کودک] اثری جاودانه و تعیین کننده دارد. (۲)

نگاه عبرت آموز

امام صادق علیه السلام فرمود: «جَمَعَ الْخَيْرُ كُلَّهُ فِي ثَلَاثِ خِصَالٍ: النَّظْرُ وَالسَّكُوتُ وَ الْكَلَامُ. فَكُلُّ نَظْرٍ لَيْسَ فِيهِ اعْتِبَارٌ فَهُوَ سَهْوٌ... فَطُوبَى لِمَنْ كَانَ نَظْرُهُ عِبْرًا...!» (۳)

همه خوبیها در سه خصلت گرد آمده است: نگاه کردن، خاموشی و گفتار: هر نگاهی که مایه عبرت نباشد سهو است و خوشا آن که نگاهش عبرت باشد.

امام علی علیه السلام فرمود: «أَبْلَغُ الْعِظَاتِ النَّظْرُ إِلَى مَصَارِعِ الْأَمْوَاتِ، وَالْإِعْتِبَارُ بِمَصَائِرِ الْأَبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ (۴)؛ رساترین موعظه ها، نگاه به آرامگاه مردگان، و عبرت گرفتن از جایگاههای بازگشت پدران و مادران است.»

انسان هر چه در این امر بیندیشد، به این نتیجه می رسد که او نیز به زودی همین راه را خواهد رفت.

کسی که از این عبرتها، پند بگیرد و بیندیشد، حکمت و بینش هوشمندانه، به دست آورد، آسان ترین راه عبرت، دیدن آثار گردنکشان و جباران خودکامه، گورهای آنان و مردگان است.

۲- آرامش روح و جان

نگاه و انبساط خاطر

ص: ۲۲۹

۱-۱. عبدالعظیم کریمی، اکسیر نگاه در تربیت، مجله تربیت، سال دوازدهم، ش ۵، ص ۱۶.

۲-۲. همان، ص ۱۷.

۳-۳. ابو محمد حسن بن علی شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۱۵۰.

۴-۴. عبدالواحد آمدی تمیمی، غررالحکم، ص ۲۱۷، ح ۵۳۶.

امام علی علیه السلام فرمود: الطَّيِّبُ نُشْرَهُ، وَالْعَسَلُ نُشْرَهُ، وَالرُّكُوبُ نُشْرَهُ، وَالنَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ نُشْرَهُ (۱)؛ بوی خوش، عسل، سواری و نگاه به سبزه زارها موجب انبساط خاطر است.

رنگ سبز به انسان نشاط و روح تازه می بخشد، فضای آزاد و درختان و سبزه زارها سبب فرح بخشی، سرور و روح افزایی در انسان می شود، در علم روانشناسی، رنگ سبز را سنبل پشتکار، استقامت شخصیت و اراده قوی می دانند. (۲)

خداوند در قرآن کریم، رنگ لباس بهشتیان را سبز ذکر فرموده اند:

«وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضْرَاءً مِنْ سُندُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ» (۳)

افزایش بینایی

امام کاظم علیه السلام فرمود: ثَلَاثَةٌ يَجْلُونَ الْبَصَرَ: النَّظْرُ إِلَى الْخَضْرَاءِ وَ النَّظْرُ إِلَى الْمَاءِ الْجَارِي وَ النَّظْرُ إِلَى الْوَجْهِ الْحَسَنِ (۴)؛ سه چیز نور چشم را زیاد می کند: نگاه کردن به سبزه، نگاه کردن به آب روان و نگاه به صورت زیبا.

ج نگاه به همسر

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «مَا اسْتَفَادَ امْرُءٌ مُسْلِمًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ أَفْضَلَ مِنْ زَوْجِهِ مُسْلِمَةً تَسْرَهُ إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا، تُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَهَا، وَ تَحْفَظُهُ إِذَا غَابَ عَنْهَا فِي نَفْسِهَا وَ مَالِهَا (۵)؛ برای مسلمان بعد از اسلام هیچ چیزی مفیدتر و با ارزشتر از همسری مسلمان نیست، که هر گاه به او نگاه کند مسرور گردد و هر زمان امر کند اطاعت کند، و از مال او و از خودش هنگامی که غایب است محافظت نماید».

ب- نگاه نکوهیده

۱- نگاه منافق

ص: ۲۳۰

۱- ۱. نهج البلاغه، حکمت ۴۰۱.

۲- ۲. ماکس، لوشر، روانشناسی رنگها، لایلا مهر ادبی، حسام، اول ۱۳۷۰، ص ۸۰.

۳- ۳. «و جامه هایی سبز از پرنیان نازک و حریر سبزه می پوشند»، قرآن کریم، سوره مبارکه کهف، آیه ۳۱.

۴- ۴. محمد باقر مجلسی، بحارالانوار، ج ۱۰۴، ص ۴۵، ح ۱۰.

۵- ۵. وسایل، ج ۱۴، ص ۲۳، ب ۹، ح ۲۴۹۷۶.

امام علی علیه السلام فرمود: «وَالْمَنَافِقُ إِذَا نَظَرَ لَهَا وَ إِذَا سَيَّكَتَ سَيِّهَا، وَ إِذَا تَكَلَّمَ لَهَا؛ (۱) منافق هر گاه بنگرد، نگاهش بیهوده است، و هرگاه خاموش باشد درسهو و غفلت است و هرگاه سخن گوید. لغو و باطل به زبان آورد.»

چرا که اعمال منافق معقول و پسندیده نیست، نگاه و سکوت و کلامش بیهوده و عبث خواهد بود. هدف او پوچ و غیر الهی است.

۲- نگاه بدون ضرورت و فتنه انگیز

حضرت یحیی علیه السلام فرمود: «الْمَوْتُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَظَرِهِ لِعَيْرٍ وَاجِبٍ (۲)؛ مردن نزد من خوشتر از نگاهی است که ضرورت نداشته باشد.

امام علی علیه السلام فرمود: ذَهَابُ النَّظَرِ خَيْرٌ مِنَ النَّظَرِ إِلَى مَا يُوَجِبُ الْفِتْنَةَ (۳).

«کوری چشم بهتر از نگاهی است که باعث فتنه شود».

چرا که نگاه آلوده سبب گرفتاری و عذاب اخروی خواهد شد.

۳- نگاه های دزدانه

امام علی علیه السلام فرمود: «قَسَمَ أَرْزَاقَهُمْ، وَ أَحْصَى آثَارَهُمْ وَ أَعْمَالَهُمْ، وَ عَدَدَ أَنْفُسِهِمْ، وَ خَائِنَةَ أَعْيُنِهِمْ، وَ مَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الضَّمِيرِ (۴)؛ خداوند روزیهای مردم را تقسیم فرموده و اثرها و کرده ها و شمار نفس ها و نگاههای دزدانه چشم ها و آن چه را که سینه ها نمان می دارند، می داند».

امام صادق علیه السلام فرمود: «لَمَّا سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ» أَلَمْ تَرَ إِلَى الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى الشَّيْءِ. وَ كَأَنَّهُ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ؟! فَذَلِكَ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ (۵)؛ امام صادق علیه السلام در پاسخ به سوال از آیه «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ» فرمودند: آیا ندیده ای، شخصی را که به چیزی می نگرد، اما چنان است که انگار نمی نگرد؟ این است معنای نگاه های دزدانه».

نگاه دزدانه، در قرآن کریم نکوهش شده. در آیه ۱۹، سوره مبارکه مومن، خداوند

ص: ۲۳۱

۱-۱. ابو محمد حسن بن علی شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۱۴۷؛ محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۷۸، ص ۵۰، ح ۷۹.

۲-۲. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۴۲، ح ۵۲.

۳-۳. عبدالواحد الاحدی تمیمی، غرر الحکم، ص ۳۷۰.

۴-۴. نهج البلاغه، خطبه ۷۶.

۵-۵. ابی جعفر محمد بن علی بن بابویه قمی، معانی الاخبار، مکتبه الصدوق، موسسه دارالعلم، قم، ۱۳۷۹ق-۱۳۳۸ش، ص

فرموده است: «يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورَ».

«خداوند نگاههای دزدانه و آنچه را که سینه ها پنهان می کنند می داند.»

خداوند از خیانت این چشمها آگاه است و در روز قیامت به داد رسی و قضاوت درباره آنها می پردازد.

۴- نگاه برای ترساندن

امام علی علیه السلام فرمود: «مَنْ نَظَرَ إِلَى مُؤْمِنٍ نَظْرَهُ لِيُخَيِّفَهُ بِهَا أَخَافَهُ اللَّهُ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ وَ حَشْرَهُ فِي صُورِهِ الدِّرْلِحْمِهِ وَجَسَدِهِ وَ جَمِيعِ أَعْضَائِهِ(۱)؛ هرکس به مومن نگاه کند برای آن که او را با نگاهش بترساند، خداوند، روزی که هیچ سایه و پشتیبانی جز او نیست او را چون موری که گوشت بدن و تمام اعضایش ضعیف و لاغر است محشور می کند».

۵- نگاه بغض آمیز

امام صادق علیه السلام فرمود: «مَنْ نَظَرَ إِلَى أَبِيهِ نَظْرَ مَاقَةٍ وَ هُمَا ظَالِمَانِ لَهُ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَوةً(۲)؛ هرکس با چشم پر از بغض و کینه به پدر و مادر خود که به وی ستم کرده اند، نگاه کند خداوند هیچ نمازی را از او نمی پذیرد».

حضرت صادق علیه السلام فرمود: «لَوْ عَلِمَ اللَّهُ شَيْئًا أَدْنَى مِنْ أَفٍّ لِنَهْيِهِ عَنْهُ وَ هُوَ مِنْ أَدْنَى الْعُقُوقِ وَ مِنَ الْعُقُوقِ أَنْ يَنْظُرَ الرَّجُلُ إِلَى وَالِدَيْهِ فَيَحِدُّ النَّظْرَ إِلَيْهِمَا(۳)؛ بدان که اگر چیزی کمتر از «اف» گفتن به پدر و مادر بود، خداوند از آن هم نهی می فرمود. و همین اف گفتن از عوامل عاق شدن است. و دیگر از عوامل عاق شدن فرزند نسبت به والدین این است که فرزند به آنها نگاه تندی کند».

اگر زمانی پدر و مادر به فرزند ستم و احجافی روا دارند، فرزند، بهتر است ستم آنها را نادیده گیرد و حتی به اندازه یک نگاه تند و غضب آلود هم درصدد جبران بر نیاید. چرا که احترام پدر و مادر در هر شرایطی واجب بوده و کمترین بی حرمتی به آنها حتی در حد یک نگاه تند هم جایز نیست.

۶- نگاه ملالت آور

ص: ۲۳۲

۱-۱. وسائل، ج ۱۲، ص ۱۵۴، ب ۴۹، ح ۲۲۳۵۲، محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۷۷، ص ۱۹۴.

۲-۲. کلینی، اصول کافی، ج ۲، ص ۳۵۰، ب ۱۴۲، ح ۵.

۳-۳. همان، ح ۷.

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى أَهْلِ الْبَلَاءِ وَالْمَجْدُومِينَ فَإِنَّهُ يَحْزُنُهُمْ (۱)؛ به مردم بلا زده و جذامی، چشم خود را ندوزید و نگاه طولانی نکنید که باعث ملال و آزرده‌گی آنان می‌شود».

امام صادق علیه السلام فرمود: «لَا تَنْظُرُوا إِلَى أَهْلِ الْبَلَاءِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَحْزُنُهُمْ (۲)؛ مردم گرفتار بلا را هدف نگاه خود قرار ندهید زیرا نگاه شما آنها را غصه دار و محزون می‌کند».

این اوامر نشانگر دقت نظر ائمه ما در کلیه مسائل است که اهانت، استهزا و شماتت را نسبت به دیگران ممنوع کرد و حتی نگاه‌های از روی ترحم و دلسوزی و یا نگاه تند را هم نسبت به این بیماران رد کرده که سبب احساس حقارت و ناراحتی روانی این افراد می‌شود.

۷- نگاه بدون عبرت

امام علی علیه السلام فرمود: «كُلُّ نَظَرٍ لَيْسَ فِيهِ اعْتِبَارٌ فَلَهُوَ (۳)؛ هرنگاهی که در آن عبرت نباشد خطا و بیهوده است».

تمام اعمال و رفتار انسان باید همواره، با تفکر و پند باشد، و نگاهی که بینشی جدید به انسان بخشد و با عبرت همراه باشد پسندیده است.

۸- نگاه به بخیل

امام علی علیه السلام فرمود: «النَّظَرُ إِلَى الْبَخِيلِ يَقْسِي الْقَلْبَ (۴)؛ نگاه کردن به شخص بخیل، دل را سخت می‌گرداند».

۹- نگاه آلوده

اشاره

حضرت مسیح علیه السلام فرمود: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ اسْتَعَطَّرَتْ وَخَرَجَتْ لِيُوجَدَ رِيحُهَا فِيهِ زَانِيَةٌ، وَكُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ (۵)؛ هر زنی که خود را خوشبو کند و بیرون رود تا بویش به مشام دیگران برسد، زنا کاراست و هر چشمی که او را نگاه کند زنا کار است».

ص: ۲۳۳

۱-۱. محمد باقر مجلسی، بحارالانوار، ج ۷۵، ص ۱۵، ح ۶.

۲-۲. همان، ج ۷۵، ص ۱۶، ح ۱۱.

۳-۳. همان، ج ۹۲، ص ۷۸، ح ۱۰۱.

۴-۴. ابو محمد حسن بن علی بن حسین شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۱۴۹.

۵-۵. مسعود بن عیسی ورام، تنبیه الخواطر و نزهه النواظر، دو جلد در یک مجلد، جزء ۱، مکتبه الفقیه قم، دارصعب، بیروت، دارالتعارف، بیروت، ص ۲۸.

مشاهده حالت چهره مردان و جوانانی که با درماندگی و شیفتگی، به اندام نیمه برهنه زن چشم دوخته اند برای زن رضایت بخش است. اگر مردان به نظاره او نیازمندند وی نیز از نگاه آنها بی نیاز نیست، شاید بتوان هیچ زنی را یافت که ادعا کند زیاسازی و ناپوشیدگی اش در حضور دیگران، برای خویشتن یا افراد هم جنس است. این رفتارها برای جلب توجه مردان است و نه زنان. شاید به همین سبب باشد که عطرهایی که زنان در بیرون خانه استفاده می کنند بیشتر عطرهایی است که مردان از آن لذت می برند، نه زنان. (۱)

حضرت مسیح علیه السلام فرمود: «لَا تَكُونَنَّ حَدِيدُ النَّظَرِ إِلَى مَا لَيْسَ لَكَ فَإِنَّهُ لَنْ يَزِنِي فَرَجُكَ مَا حَفِظْتَ عَيْنَكَ، فَإِنْ قَدَرْتَ أَنْ لَا تَنْظُرَ إِلَى ثَوْبِ الْمَرْأَةِ الَّتِي لَا تَحِلُّ لَكَ فَافْعَلْ (۲)؛ نباید به زنی که به تو تعلق ندارد خیره شوی؛ زیرا تا زمانی که چشم خود را نگه داری هرگز مرتکب زنا نمی شوی. اگر بتوانی حتی به جامه زن نامحرم نگاه نکنی چنین کن.»

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «عَلَى كُلِّ عَضْوَمٍ بَنَى آدَمَ حَظٌّ مِنَ الزَّانَا، فَالْعَيْنُ زِنَاهُ النَّظَرُ... (۳)؛ هر عضوی از اعضای انسان بهره ای از زنا دارد و زنا چشم نگاه کردن است...»

چشمی که اشتغال به دیدن، دیدنی های شهوت انگیز پیدا کند، دل به آنچه که چشم دیده مشغول می شود. دیگر انسان نخواهد توانست از اثر دیده ها و شنیده ها در مغزش جلوگیری کند. پس از آن تمام افکار و ذهنش، آنچه را دیده می پروراند، آنها را تقویت می کند و استمرار می بخشد، و دیگر به یک لحظه نگاه کردن بسنده نخواهد کرد، و تمام وجودش چشم می شود برای دیدن آنچه که دل می خواهد.

الف - عواقب نگاه آلوده، حسرت و اندوه

اشاره

امام علی علیه السلام فرمود: «مَنْ أَطْلَقَ نَاطِرَهُ أَنْعَبَ حَاضِرَهُ، مَنْ تَتَابَعَتْ لِحَظَاتِهِ دَامَتْ حَسْرَاتِهِ (۴)؛ کسی که عنان چشم خود را رها کند، زندگی اش را به زحمت انداخته، و کسی که نگاهش پیایی باشد. حسرت هایش طولانی خواهد بود.»

امام علی علیه السلام فرمود: «مَنْ أَطْلَقَ طَرْفَهُ كَثُرَ أَسْفُهُ (۵)؛ هر کس عنان چشم خود را رها کند

ص: ۲۳۴

۱-۱. یوسف غلامی، راز یک فریب، لاهیجی، اول، ۱۳۸۱، ص ۱۱۷-۱۱۸.

۲-۲. مسعود بن عیسی ورام، تنبیه الخواطر، ص ۶۲.

۳-۳. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۳۸، ح ۳۵.

۴-۴. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۳۸، ح ۲۳.

۵-۵. ابو محمد حسن بن علی شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۶۴.

اندوهش بسیار شود».

امام علی علیه السلام فرمود: «كَمْ مِنْ نَظْرَةٍ جَلَبَتْ حَسْرَةً! (۱) بسا نگاهی که حسرتی به بار آورده».

امام علی علیه السلام فرمود: «كَمْ مِنْ نَظْرَةٍ أَوْرَثَتْ حَسْرَةً طَوِيلَةً (۲)؛ بسا نگاهی (کوتاه) که حسرتی بلند را در پی آورد».

نگاه و خشم خداوند

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «إِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ عَلَى إِمْرَأَةٍ ذَاتِ بَغْلٍ مَلَأَتْ عَيْنَهَا مِنْ غَيْرِ زَوْجِهَا أَوْ غَيْرِ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا فَإِنَّهَا إِنْ فَعَلَتْ ذَلِكَ أَحْبَطَ اللَّهُ كُلَّ عَمَلٍ عَمَلْتَهُ (۳)؛ خداوند بزرگ بر زن، شوهرداری که چشمش را از غیر همسرش و یا کسانی که با او محرم نیستند از روی شهوت پر کند خشم می گیرد و زنی که چنین کند خداوند تمام اعمالی را که انجام داده تباہ می کند».

زیرا زن با نگاه به مردان، ذهن و حواسش به آنها جلب شده و نسبت به همسر و خانواده خود بی رغبت شده، زیرا دیگر مصاحبت با همسرش را عادی می پندارد و محیط خانواده را تلخ و پر تنش می گرداند.

نگاه و انگیزش فتنه

امام صادق علیه السلام فرمود: «النَّظْرَةُ بَعِيدَ النَّظْرَةِ تَزْرَعُ فِي الْقَلْبِ الشَّهْوَةَ وَ كَفَى بِهَا لِصَاحِبِهَا فِتْنَةً (۴)؛ نگاههای پی در پی تخم شهوت را در دل می کارد و برای ایجاد فتنه (برای صاحب نگاه) همین کافی است».

لعنت رسول خدا صلی الله علیه و آله

امام باقر علیه السلام فرمود: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله رَجُلًا يَنْظُرُ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ لَا تَحِلُّ لَهُ (۵)؛ رسول خدا لعنت کرده کسی را که به عورت زنی که برایش حلال نیست نگاه کند».

ص: ۲۳۵

۱-۱. عبدالواحد آمدی تمیمی، غررالحکم، ص ۵۱۳.

۲-۲. کلینی، فروع کافی، ج ۵، ص ۵۵۶، ح ۱۲.

۳-۳. محمد باقر مجلسی، بحارالانوار، ج ۷۶، ص ۳۶۶.

۴-۴. وسائل، ج ۱۴، ص ۱۳۹، ح ۲۵۴، ب ۱۰۴.

۵-۵. همان، ج ۱۴، ص ۱۳۸، ب ۱۰۴، ح ۲۵۳۹۷.

سفارش پیامبر صلی الله علیه و آله :

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «یا علی، لا تُتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّمَا لَكَ الْأُولَى، وَ لَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ(۱)؛ ای علی نگاه اول را با نگاه ادامه نده؛ زیرا نگاه اول در حق توست و دومی در حق تو نیست».

عذاب چشم

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «مَنْ مَلَأَ عَيْنَهُ مِنْ حَرَامٍ مَلَأَ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّارِ إِلَّا أَنْ يُتُوبَ وَ يَرْجَعَ(۲)؛ کسی که چشمش را از حرام پر کند خداوند چشمش را در روز قیامت از آتش پر می کند مگر اینکه توبه کند و از کردار خود باز گردد».

نگاه نابود کننده

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «انظُرْهُ الْأُولَى خَطَاءً وَ الثَّانِيَةَ عَمْدًا، وَ الثَّالِيَةَ تَدْمُرُ(۳)؛ نگاه اول خطاست، نگاه دوم عمدی است و نگاه سوم باعث هلاکت و نابودی است».

مردان با نگاه به زنان خود دچار انواع انحرافات و بیماریهای روانی می شوند نگاه باعث شعله ور شدن خواهشهای نفسانی نهفته در وجود آدمی می شود. چه بسیار نگاهها که باعث لکه دار شدن حیثیت یک مرد و موجب سلب اعتماد از دیگران می شود.

کور دلی

امام علی علیه السلام فرمود: «إِذَا أَبْصَرْتَ الْعَيْنُ الشَّهْوَةَ عَمِيَ الْقَلْبُ عَنِ الْعَاقِبَةِ(۴)؛ هرگاه چشم، مورد شهوت و هوس خود را ببیند، دل عاقبت بین او کور می شود».

آدمی با تامل در عاقبت نگاه پر هوس و مفساد مترتب بر آن و همچنین تدبیر در عذاب و عقاب گناه، نگاه آلوده، باید، تا آنجا که می تواند قدرت نگه داشتن چشم را از خواهشهای نفسانی داشته باشد. زیرا دل تمنای آنچه را که چشم دیده، دارد، و اینجاست که مهار دل، کار بسیار دشواری است.

اندیشمند با چشم دل است که پایان کار خویش را می بیند و فراز و نشیبش را باز می شناسد(۵).

ص: ۲۳۶

٢-٢ . همان، ص ١٤٢، ح ٢٥٤١٢.

٣-٣ . علاءالدين حسام هندي، كنزالعمال، ج ٥، ح ١٣٠٧٣.

٤-٤ . عبدالواحد آمدی تمیمی، غررالحكم، ص ٢٨٥.

٥-٥ . نهج البلاغه، خطبه ٦٩.

مشاهده شگفتیها و عظمت الهی

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «عَصُوا ابْصَارَكُمْ تَرَوْنَ الْعَجَائِبَ!» (۱) دیدگانتان را از حرام ببندید، تا عجایب را ببینید».

امام علی علیه السلام فرمود: «مَا اعْتَصَمَ احَدٌ بِمِثْلِ مَا اعْتَصَمَ بَعْضُ الْبَصِيرِ لَا يَغُضُّ عَنِّ مَحَارِمِ اللَّهِ اَلَا وَقَدْ سَبَقَ اِلَى قَلْبِهِ مُشَاهِدَةٌ الْعَظَمَةِ وَ الْجَلَالِ؛ (۲) هیچ چیزی به اندازه خودداری از نگاه حرام، انسان را به مقام مصونیت از گناه نمی رساند، چشم انسان از محرمات الهی فرو بسته نمی شود، مگر اینکه قبلاً عظمت و جلال خداوند را در دل مشاهده کرده باشد».

اگر چشم سر خود را از دیدن آنچه نباید ببینیم، ببندیم، چشم دلمان برای دیدن آنچه باید دید باز خواهد شد. اگر با چشم دل نظر افکنی، بی گمان از تمامی آن چه نوبه نو بر این پهنه ی خاک می روید، از خواهشها و لذاتش... روی بر می تابی و سرمست از آن اوصاف، سفر به اعماق را آهنگ می کنی، و اگر به آن چه از این چشم اندازها بر تو یورش می آورد، قلبت را مشغول داری، بی تردید جانت از شدت اشتیاق کالبد تهی می کند. (۳)

حلاوت ایمان

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ امْرَأَةً اَوَّلَ رَمَقِهِ ثُمَّ يَغُضُّ اِلَّا اخْدَثَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حَلَاوَتَهَا فِي قَلْبِهِ» (۴)؛ هیچ مرد مسلمانی نیست که نگاهش به زنی بیفتد و چشم خود را پایین اندازد مگر اینکه خدای متعال به او توفیق عبادتی دهد که شیرینی آن را در دل خویش بیابد».

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «النَّظَرُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامِ اِبْلِيسَ، فَمَنْ تَرَكَهَا خَوْفًا مِنْ اللَّهِ عَطَاهُ اللَّهُ اِيْمَانًا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ» (۵) نگاه تیری از تیرهای زهر آلود شیطان است. هر کس از

ص: ۲۳۷

۱- ۱. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۴۱، ح ۵۲.

۲- ۲. عباس قمی، سفینه البحار، ج ۴، ص ۵۵۲. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۴۱، ح ۵۲.

۳- ۳. عبدالمجید معادیخواه، فرهنگ آفتاب، ج ۴، ص ۲۰۱۸. در توضیح باید گفت: چشم دل بازکن که جان بینی آنچه

نادیدنی است آن بینی

۴- ۴. علاء الدین حسام هندی، کنز العمال، ج ۵، ص ۳۲۷، ح ۱۳۰۵۹.

۵- ۵. همان، ص ۳۲۹، ح ۱۳۰۷، ص ۵، محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰۴، ص ۳۸، ح ۳۴.

ترس خدا چشم خود را از نامحرم فرو بندد خداوند به او ایمانی عطا فرماید که حلاوت آن را در دلش بیابد.

امام صادق علیه السلام فرمود: «مَنْ نَظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ فَرَفَعَ بَصِيرَهُ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ غَمَّضَ بَصِيرَهُ لَمْ يَرْتَدَّ إِلَيْهِ بَصِيرُهُ، حَتَّى يَزُوجَهُ اللَّهُ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ (۱)؛ هر که نگاهش به زنی بیفتد و چشم خود را به طرف آسمان کند یا آن را برهم نهد، هنوز چشم بر هم نزده خداوند حورالعین را به ازدواج او در آورد».

نشانه بزرگواری

امام صادق علیه السلام فرمود: «ثَلَاثَةٌ تَدُلُّ عَلَى كَرَمِ الْمَرْءِ: حَسَنُ الْخُلُقِ، وَ كَظْمُ الْعَيْظِ، وَ غَضُّ الطَّرْفِ! (۲) سه چیز نشانگر بزرگی آدمی است، خوشخویی، فرو خوردن خشم و فرو بستن چشم».

چشمها را فرو بندید که این کار ایستادگی در مقابل سختیها را افزون می کند و قلب را استواری و آرامش می بخشد... می توان نتیجه گرفت که پراکندگی چشم دل در رابطه تنگاتنگ است. (۳)

رسیدن به حکمت

حضرت لقمان علیه السلام فرمود: «أَلَسْتَ عَبْدَ آلِ فُلَانٍ؟ قَالَ: بَلَى. قِيلَ: فَمَا بَلَغَ بَكَ مَا نَرَى؟ قَالَ: صِدْقُ الْحَدِيثِ، وَ اِدَاءُ الْأَمَانَةِ، وَ تَرْكُ مَا لَا يَعْنِينِي، وَ غَضُّ بَصِيرِي؛ به لقمان گفته شد: مگر تو از خاندان نیستی؟ گفت: بله، گفته شد: پس چه چیز تو را به این مقام که می بینی رساند؟ گفت: راستگویی، امانتداری، فرو گذاشتن آنچه به من مربوط نمی شود، فرو هشتن چشمانم از حرام».

چشم در روز جزا

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «يَا عَلِيُّ كُلُّ عَيْنٍ بَاكِيَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْاِثْلَاثَ أَعْيُنُ! عَيْنُ سَهْرَتٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَ عَيْنُ غُضَّتْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ، وَ عَيْنُ فَاضَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ (۴)؛ ای علی تمام

ص: ۲۳۸

۱-۱. ابی علی فضل بن حسن طبرسی، مکارم الأخلاق، چاپ سربلی، مصر، ۱۳۰۶، ه. ق. ص ۸۴.

۲-۲. ابو محمد حسن بن شعبه جرائی، تحف العقول، ص ۲۳۵.

۳-۳. نهج البلاغه، خطبه ۲۹.

۴-۴. ابو محمد بن حسن بن علی شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۸.

چشمها در روز قیامت گریان است، مگر سه چشم: آن که در را خدا، اطاعت او، شب زنده داری و نماز و تلاوت قرآن... بیداری کشیده، دیگر چشمی که از ممنوعات الهی چشم پوشیده، و بلاخره چشمی که از ترس خدا اشک ریزد».

ج- راه درمان چشم چرانی و نگاه آلوده

پیشگیری از گناه

پیامبر اکرم صلی الله علیه و آله فرمود: «یا ایها الناس انما النظرة من الشیطان فمن وجد من ذلك شیئاً فلیأت اهلَهُ» (۱)؛ ای مردم! برآستی نگاه آلوده امری است شیطانی، کسی که چنین احساسی در خود یافت برای جلوگیری از گناه با همسر خود نزدیکی کند».

زیرا نگاه باعث هیجان افکار غریزی شده و فرد تمایل به بهره جویی جنسی پیدا می کند. هرچند با نگاهش این انگیزه را نداشته، اما با تداوم و تکرار نگاه به اندام زنی چه بسا بی اختیار این حالت به مرد دست بدهد.

نگاه و نماز

امام علی علیه السلام فرمود: «اذا رأى احدكم امرأة تعجبه فلیات اهلَهُ؛ فان عند اهلِهِ مثل ما رأى، و لا یجعلن للشیطان الی قلبیه سیلاً، و لیصرف بصره عنها، فان لم تکن له زوجة لیصل رکعتین و یحمد الله کثیراً، و یصلى علی النبی آله ثم لیسأل الله من فضله فانه و میبیح له برأفته ما یغنیه» (۲)؛ هرگاه فردی از شما زنی را دید و از او خوشش آمد برود با همسر خود همبستر شود، زیرا نظیر آن چه دیده است در همسر خود او نیز هست. شیطان را به دل خود راه ندهد و چشم خود را از آن زن برگرداند. اگر زن ندارد، دو رکعت نماز بخواند و بسیار حمد گوید بر پیامبر و آل او صلوات بفرستد و آن گاه از خدا مسألت کند که از فضل خویش عطایش فرماید. خداوند از روی مهر و رأفت خود نیاز او را برطرف خواهد ساخت».

فرو بستن چشم

امام علی علیه السلام فرمود: «من غص طرفه أراح قلبه» (۳)؛ کسی که چشم خود را فرو بندد، دلش را آسوده ساخته است».

ص: ۲۳۹

۱-۱. شیخ صدوق (ابن بابویه قمی) من لا یحضره الفقیه، ج ۴، ص ۶، ب ۸/۷.

۲-۲. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۱۰، ص ۱۱۵.

۳-۳. عبدالواحد آمدی تمیمی، غرر الحکم، ص ۶۶۳، ح ۱۴۶۷.

امام علی علیه السلام فرمود: «مَنْ غَضَّ طَرْفَهُ قَلَّ أَسْفُهُ وَ أَمِنْ تَلَفَهُ (۱)؛ هر که چشم خود را پایین اندازد، کمتر تأسف خورد و از نابودی در امان ماند».

امام علی علیه السلام فرمود: «نِعَمَ صَارَفُ الشَّهَوَاتِ غَضُّ الْأَبْصَارِ (۲)؛ فرو بستن چشم ها، نیکو بازدارنده ای از خواهشهای نفسانی است».

در این روایات و روایات بسیاری از این قبیل، ائمه علیهم السلام ما را به فرو بستن و بر هم نهادن چشم سفارش کرده اند که این امر سبب آرامش دل و جان انسان شده و او را از تأسف و اندوه نجات خواهد داد. با کنترل چشم، مهار دل نیز به دست انسان خواهد بود، و اگر افسار نگاه رها شود، دل نیز در اسارت نگاه به سر می برد.

متفرقات

نگاه به دنیا

امام علی علیه السلام فرمود: «أُنْظِرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِ الْمُفَارِقِ، وَ لَا تَنْظُرُوا إِلَيْهَا نَظَرَ الْعَاشِقِ الْوَامِقِ (۳)؛ به دنیا همچون کسی بنگر که به آن پشت کرده و از آن جدا می شود، به دنیا مانند دلباخته شیدا منگر».

امام علی علیه السلام فرمود: «أُنْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا الصَّادِقِينَ عَنْهَا، فَإِنَّهَا وَ اللَّهُ عَمَّا قَلِيلٍ تُزِيلُ التَّوَاوِي السَّاكِنِ، وَ تَفْجَعُ الْمُتَرَفِّفَ الْأَمِينَ (۴)؛ به دنیا همچون زاهدان روی بر تافته از آن بنگرید؛ زیرا به خدا سوگند دنیا به زودی مأوی گزیده ساکن خود را بیرون می کند و توانگر آسوده خاطر را دردمند می سازد».

نهایت مرتبه دنیا همین است، پس باید به آن به چشم بی رغبتی نگریست.

دنیا، نگاه کوردلان را بن بست است که فراسوی هیچ نمی بیند، ولی بینش مند، فراسوی دنیا را در قلمرو نگاه خویش می آورد چنین است که بینش مند را نگاه از دنیا و کوردل را نگاه به دنیا است، بینش مند از دنیا و کوردل برای دنیا توشه می گیرد. (۵)

نگاه و شرم (حیا)

امام علی علیه السلام فرمود: «الْحَيَاءُ غَضُّ الطَّرْفِ! (۶) شرم و حیا پایین انداختن چشم است».

ص: ۲۴۰

- ٢-٢ . همان، ص ٧١٧، ح ٤٤.
- ٣-٣ . ابو محمد حسن بن على شعبه حرانى، تحف العقول، ص ١٢٩.
- ٤-٤ . همان ص ١٥٧، نهج البلاغه خطبه ٩٩.
- ٥-٥ . نهج البلاغه، خطبه ٩٨.
- ٦-٦ . عبدالواحد الاسدى التميمى، غررالحكم و دراللكم، ص ٣٤، ح ٥١٧.

یعنی چشم پوشی از محرمات، و نگاه کردن به چهره نامحرم، یعنی (چشم در چشم نشدن) نشانه حیا و شرم می باشد.

حق چشم

امام زین العابدین علیه السلام فرمود: «حَقُّ بَصِيرِكَ فَغَضُّهُ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَكَ وَتَوَكُّكُ وَابْتِدَالِهِ إِلَّا عَيْزَهُ لِمَوْضِعٍ تَسْتَقْبِلُ بِهَا بَصِيرًا أَوْ تَسْتَفِيدُ بِهَا عِلْمًا، فَإِنَّ الْبَصَرَ بَابُ الْإِعْتِبَارِ؛ (۱) حق چشم تو این است که آن را از هر ناروا و طرحی فرو بندی، و آن را جز در موارد عبرت انگیزی که در پرتو آن بینش داشتی می یابی بکار مگیری و فرسوده اش مسازی، زیرا چشم، در ورودی عبرت است.»

بیناترین دیده ها

امام حسین علیه السلام فرمود: «أَنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ مَذْهَبَهُ، وَأَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَى التَّذْكَيرَ وَانْتَفَعَ بِهِ (۲)؛ بینا ترین دیدگان، دیده ای است که نگاه خود را به خیر و خوبی بدوزد و شنواترین گوشها، گوشی است که پند و اندرز را بشنود و از آن بهره گیرد.»

امام علی علیه السلام فرمود: «أَلَا إِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ طَرْفُهُ! أَلَا إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَى التَّذْكَيرَ وَاقْبَلَهُ! (۳)؛ بدانید که بینا ترین دیده گان، دیده ای است که نگاهش به خیر و صلاح باشد، بدانید که شنواترین گوشها، گوشی است که پند و اندرز را بشنود و پذیرا شود.»

نگاه مومن

امام علی علیه السلام فرمود: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا نَظَرَ اعْتَبَرَ، وَإِذَا سَكَتَ تَفَكَّرَ، وَإِذَا تَكَلَّمَ ذَكَرَ... (۴)؛

مومن، هر گاه بنگرد. عبرت گیرد و هر گاه خاموش باشد، می اندیشد و هر گاه سخن گوید، یاد خدا می کند.»

یعنی هر زمان که مومن به چیزی نگاه می کند، از آن پند می گیرد، آن امر را مورد استدلال و استنباط قرار داده، و مو شکافانه بررسی می کند، تجربه کسب می کند،

ص: ۲۴۱

۱-۱. ابو محمد حسن بن علی شعبه حرانی، تحف العقول، ص ۱۸۴.

۲-۲. محمد باقر مجلسی، بحار الانوار، ج ۷۸، ص ۱۰۹، ج ۱۷.

۳-۳. نهج البلاغه، خطبه، ۴۲.

٤-٤. ابو محمد بن على شعبه حرانى، تحف العقول، ص ١٤٧- محمد باقر مجلسى، بحارالانوار، ج ٧٨، ص ٥٠، ح

مومن باید به دنیا به چشم عبرت و پند گرفتن بنگرد.

ص: ۲۴۲

۱. قرآن کریم با ترجمه محمد مهدی فولادوند، دارالقرآن الکریم دفتر مطالعات تاریخ و معارف اسلامی، دوم، ۱۳۷۴.
۲. قرآن کریم با ترجمه، بهاء الدین خرمشاهی، نیلوفر، اول، ۱۳۷۵.
۳. نهج البلاغه، صبحی صالح، محمد علی شرقی، دارالکتب الاسلامیه، اول، ۱۳۷۵.
۴. ابن ادیس، حلّی، محمد بن احمد، السرائر، موسسه النشر الاسلامی، ۱۴۱۰ ق ۵. ابن شعبه حرانی، ابو محمد حسن بن علی، تحف العقول عن آل الرسول، المكتبة الحیدریه، نجف، ۱۳۸۰ ده ج ۱۹۶۰ م.
۶. ابن فارس. احمد بن حسن، معجم مقاییس اللغه، مرکز النشر، مکتب الاعلام الاسلامی، دارالکتب العلمیه ۱۴۰۴.
۷. ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان العرب، داراحیاء التراث العربی، موسسه التاریخ العربی، بیروت، اول، ۱۴۱۶۰ ق ج ۱۹۹۵ م.
۸. اراکی، محمد علی، رساله توضیح المسائل، دفتر تبلیغات اسلامی، حوزه علمیه قم، ۱۳۶۹.
۹. اسرار، مصطفی، ازمفاهیم قرآن، محیا، تهران.
۱۰. آصف، محسنی، محمد، الفقه والمسائل الطیبیه، اول، یاران، قم.
۱۱. الهی قمشه ای، محی الدین مهدی، کلیات دیوان حکیم الهی قمشه ای، علمیه اسلامیة [بی تا]، تهران.
۱۲. آمدی تمیمی، عبدالواحد بن محمد، غرر الحکم و درالکلم، دارالکتاب السلامی، قم، دوم، ۱۴۱۰ ق ج ۱۹۹۰ م.
۱۳. انصاری، مرتضی، کتاب النکاح، لجنه تحقیق تراث الشیخ الاعظم، قم، اول، ۱۴۱۵.

۱۴. انصاری، مرتضی، مکاسب، اطلاعات، تبریز، دوم، ربیع الاخر، ۱۳۷۵ ق.
۱۵. بنی هاشم خمینی، سید محمد حسن، توضیح المسائل مراجع (مطابق با فتوای دوازده نفر از مراجع) سوم، دفترانتشارات اسلامی، سوم، ۱۳۷۸.
۱۶. بی آزار شیرازی، عبدالکریم، رساله نوین فقهی پزشکی، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، دوم، ۱۳۷۴.
۱۷. پاک نژاد، سید رضا، اولین دانشگاه و آخرین پیامبر، بنیاد فرهنگی شهید پاک نژاد، اول، ۱۳۶۳.
۱۸. جباران، محمد رضا، سینما در آینه فقه (درس خارج فقه آیت الله مروجی)، سازمان تبلیغات اسلامی حوزه هنری، اول، ۱۳۸۰.
۱۹. جرجانی، ابو الفتح بن مخدوم، تفسیر شاهی و آیات الاحکام، تبریز، سوق، ۱۳۸۰.
۲۰. جزیری، عبدالرحمن، الفقه علی المذاهب الاربعه، دارالفکر، بیروت.
۲۱. جعفری لنگرودی، محمد جعفر، المبسوط در ترمینولوژی حقوق، کتابخانه گنج دانش، تهران ج ۱۳۷۸.
۲۲. جنتی عطایی، مسعود، مغناطیس انسانی (علم مانیتسیم)، ارمغان، ی اول، ۱۳۷۱ ۲۳. حداد عادل، غلامعلی، فرهنگ برهنگی و برهنگی فرهنگی، سروش. تهران، دوم، ۱۳۶۳.
۲۴. حرعاملی، محمد بن حسن، وسائل الشیعه الی تحصیل مسائل الشریعه، دارا حیاء التراث العربی، بیروت، موسسه الفواد بعینوللتجلید، پنجم، ۱۴۰۳-۱۹۸۳.
۲۵. حسینی دشتی، سید مصطفی، معارف و معاریف، صدر، قم دوم، ۱۳۶۳.
۲۶. حسینی سیستانی، سید علی منهاج الصالحین، مکتب آیه الله العظمی السید سیستانی، قم، پنجم، ۱۴۱۷.
۲۷. حسینی شیرازی، سید محمد، رساله توضیح المسائل، تابان با همکاری نشر، اول.
۲۸. الفقه، دارالقران الحکیم، قم.
۲۹. حسینی عاملی غروی، سید محمد جواد، مفتاح الکرامه فی شرح قواعد علامه، موسسه آل البيت الاحیاء التراث.
۳۰. حسینیان، روح الله، حریم عفاف، سازمان تبلیغات اسلامی، دوم، زمستان ۱۳۷۳.
۳۱. خاکی، غلامرضا، روش تحقیق بارویکردی به پایان نامه نویسی، مرکز تحقیقات علمی کشور با همکاری کانون فرهنگی انتشارات درایت، اول، ۱۳۷۸.

۳۲. خامنه ای، سید علی، اجوبه الاستفتات، مكتب الوكيل الشرعى العام امام الخامنه ای،

ص: ۲۴۴

دارالوسيله، بيروت، ۱۴۱۵.

۳۳. خامنه ای، سید علی، پزشکی در آئینه اجتهاد، استفتات پزشکی، انصاریان، قم، ۱۳۷۵.

۳۴. خدا رحیمی، سیامک، ناظم شیرازی، مسعود،...، روانشناسی زنان، خاتم، دوم، ۱۳۷۹.

۳۵. خویی، سیدابولقاسم، مبانی العروه الوثقی، موسسه احیاء آثار الامام الخوئی (قدس سره) قم. ۱۴۱۸-۱۹۹۸ م.

۳۶. خویی، سیدابولقاسم، منهاج الصالحین، (العبادات و المعاملات)، مکتبه لطفی، تهران، دوم ۱۳۹۳-۱۳۹۷.

۳۷. خمینی، سید روح الله، تحریر الوسيله، موسسه تنظیم و نشر آثار الامام خمینی، اول، ۱۳۷۹-۱۴۲۱.

۳۸. دفتر انتشارات اسلامی، استفتات از محضر امام خمینی، اول، پائیز، ۱۳۸۱.

۳۹. دهخدا، علی اکبر، لغت نامه دهخدا، موسسه انتشارات و چاپ دانشگاه تهران، دوم، ۱۳۷۷.

۴۰. رازی، فخرالدین، تفسیر کبیر، دارالکتب العلمیه، بیروت، اول، ۱۴۱۱ ه ق- ۱۹۹۰ م.

۴۱. راستگو، محمد باقر، برای چشمانت، برهان پانزدهم ۴۲. راغب، اصفهانی، حسین بن احمد، مفردات الفاظ القرآن، دارالعلم، دمشق، دارالشامیه، بیروت، اول، ۱۹۹۲ ج ۱۴۱۲.

۴۳. روحانی، محمد، نوغانی، فاطمه، احکام پزشکی، نشر طیب، اول، ۱۳۷۸.

۴۴. زمخشری، جاء الله محمود بن عمر، الکشاف عن حقائق غوامض التریل و عیون الاقاویل فی وجوه التأویل، ادب الحوزه، بی جا، بی تا.

۴۵. سعدی، مصلح بن عبدالله، بوستان سعدی، «سعدی نامه»، غلامحسین یوسفی، خوارزمی، تهران، ۱۳۶۳ ۴۶. سیفی مازندارانی، علی اکبر، دلیل تحریر الوسيله أحكام الستروالنظر، موسسه تنظیم و نشر آثار الامام خمینی، اول، ۱۴۱۷ ق- ۱۳۷۵ ش.

۴۷. شاه حسینی، محمد حسین، نگاه تو، مشهور، قم، اول، ۱۳۸۰.

۴۸. شعرانی طاب نژاد، میرزا ابوالحسن، نشر طوبی یا دائره المعارف قرآن مجید، اسلامیه، دوم، ۱۳۹۸ ه ق.

۴۹. شهید اول، محمد بن مکی، القواعد والفوائد، چاپ سنگی، تهران، بی نا، ۱۲۷۰ ق.

۵۰. شهید اول، محمد بن مکی، اللمعه الدمشقیه فی فقه الامامیه، مرکز بحوث الحج و العمره، اول، ۱۴۶۰.

٥١. شهيد ثانی، زین الدین بن علی، الروضه البهیه فی شرح اللعہ

ص: ٢٤٥

الدمشقيه، موسسه اسماعيليان، اول، ۱۳۸۰. ۵۲. شهيد ثانی، زين الدين بن علی، المسالك الافهام، چاپ افست [بی جا: بی نا، بی تا].

۵۳. صبور اردوبادی، احمد، بهای یک نگاه؟!، رسالت قلم، اول، ۱۳۷۷.

۵۴. صبور اردوبادی، احمد، نگاه پاک زن و نگاههای آلوده به او؟!، امیرکبیر، تهران، اول، ۱۳۷۶.

۵۵. طباطبایی کربلائی، سید علی بن محمد، ریاض المسائل فی بیان الاحکام با لدلائل دارالهادی، بیروت، ۱۹۹۰-۱۴۱۰.

۵۶. طباطبایی، سید محمد حسین، المیزان فی تفسیر القرآن، دارلکتب الاسلامیه، تهران، دوم ۱۳۵۰. ق.

۵۷. طباطبایی حکیم، سید محسن، مستمسک العروه الوثقی، الآداب، نجف، دوم ۱۳۷۹. ق.

۵۸. طباطبایی یزدی، سید محمد کاظم، العروه الوثقی، دارالکتب الاسلامیه، دوم، ۱۳۹۲.

۵۹. طبرسی، ابی علی فضل بن حسن، مجمع البیان فی تفسیر القرآن، موسسه الاعلمی للمطبوعات، بیروت اول، ۱۴۱۵-۱۹۹۵

۶۰. طبرسی، ابی علی فضل بن حسن، مکارم الاخلاق، چاپ سربی، مصر، ۱۳۰۶ ه.

۶۱. طیبی، سیدحسن، المعجم لالفاظ وسائل الشیعه، جماعه المدرسين فی الحوزه ق العلمیه فی قم المقدسه، اول، ۱۳۶۲، ۱۴۰۳.

۶۲. طریحی، فخرالدین بن محمد، مجمع البحرين، مرکز الطباعه والنشر فی موسسه البعثه، قم، اول، ۱۴۱۶ ۶۳. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، البیان فی تفسیر القرآن مکتبه الامین، نجف، ۱۳۸۱ - ۱۹۶۲.

۶۴. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، الاستبصار فیما اختلف من الاخبار، دارالاضواء، بیروت، دوم، ۱۴۱۳ ه. ۱۹۹۲ م.

۶۵. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، تهذیب الاحکام فی شرح المقنعه للشیخ المفید، دارالکتب الاسلامیه، تهران، دوم، ۱۳۹۰.

۶۶. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، الخلاف، موسسه النشر الاسلامی، اول ۱۴۱۶ ه. ق.

۶۷. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، المبسوط فی فقه الامامیه، المکتبه المرتضویه لأحیاء لآثار الجعفریه، دوم، ۱۳۸۸.

۶۸. طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن، محقق حلی نجم الدین جعفر بن حسن النهایه و نکتها، موسسه النشر الاسلامی، اول، رمضان، ۱۴۱۲. ق. ۶۹. عاملی محمد بن علی، مدارک

الاحكام فى شرح شرايع الاسلام، مؤسسه آل البيت الاحياء التراث، ١٤١٠ هـ. ق ٧٠. عباسى، محمود، قانون مجازات اسلامى حقوق، دوم، بهار، ٨١.

٧١. عبدالله الباقي، محمد فواد، المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم، چاپ افست، دارلكتب المصريه.

٧٢. عبداللهى، على اكبر، قانون مدنى، اول، فروغ علم، ١٣٧٥.

٧٣. علامه حلى، حسن بن يوسف بن على بن مطهر، تبصره المتعلمين فى احكام الدين، الاداب، نجف، ١٣٨٠ هـ. ق.

٧٤. علامه حلى، حسن بن يوسف بن على بن مطهر، تذكره الفقهاء، چاپ سنگى، [بى جا: بى نا: بى تا] ٧٥. علامه حلى، حسن بن يوسف بن على بن مطهر، مؤسسه آل بيت لاحياء التراث، اول، ١٤١٤ق-١٣٧٢ش.

٧٦. علامه حلى، حسن بن يوسف بن على بن مطهر، قواعد الاحكام، چاپ افست، منشورات الرضى، قم ١٤٠٤ ٧٧. علامه حلى، حسن بن يوسف بن على بن مطهر، مختلف الشيعه فى احكام الشريعه، دفتر تبليغات اسلامى حوزه علميه قم، اول، ١٤١٥.

٧٨. غروى سيد محمد، مازح، ياسر، الفقه على المذاهب الاربعه و مذهب اهل البيت عليهم السلام . دارالثقلين، بيروت، اول، ١٤١٩-١٩٩٨.

٧٩. فاضل لنكرانى، محمد، جامع المسائل استفتات، دارالعلم، دهم، ١٣٨٠.

٨٠. فاضل مقداد، عبدالله سيورى حلى، التصنيع الرائع لمختصر الشرايع، مكتبه آيت الله المرعى قم، اول، ١٤٠٤ ٨١. كنزالعرفان فى القرآن، المكتبه المرتضويه لاحياء الاثار الجعفرية، ١٣٤٣ش-١٣٨٤ق ٨٢. قرائتى، محسن، تفسير نور، مؤسسه درراه حق، قم، ١٣٧٤.

٨٣. قرطبى، محمد بن احمد بن رشد، بدايه المجتهدو نهايه المقتصد، الاستقامه، قاهره ١٩٥٢-١٣٧١ ٨٤. قرشى، سيدعلى اكبر، قاموس القرآن، دارلكتب الاسلاميه، دوازدهم، ١٣٧٦.

٨٥. قمى ابن بابويه، حسن بن على ابو جعفر محمد (الشيخ صدوق)، علل الشرايع، چاپ سربى، مكتبه طباطبايى، قم، ١٣٧٨ ق.

٨٦. من لا يحضره الفقيه، للطباعه والنشر، بيروت، دوم، ١٤١٣هـ-١٩٩٢ م.

٨٧. قمى، عباسى، سفينه البحار و مدينه الحكم و الاثار، بنياد پژوهشهاى اسلامى آستان قدس رضوى، اول، ١٤٢٠ هـ. ق.

٨٨. قمى، ميرزا ابوالقاسم، جامع الشتات، سازمان انتشارات كيهان، اول - ١٣٧٥.

٨٩. ك. پلاتونف، روان شناسى درباره مغناطيس حيوانى، رزم آزما، كتابخانه گوتمبرگ.

۹۰. کرکی، علی بن حسین، (محقق ثانی)، جامع المقاصد فی شرح القواعد، موسسه آل بیت علیهم السلام لاحیاء التراث بیروت، اول ۱۴۱۱-۱۹۹۹.
۹۱. کلینی، ابی جعفر محمد بن یعقوب، اصول کافی، دارالاضواء، اول، ۱۴۱۳ هـ - ۱۹۹۲. گنجی، حمزه، روان شناسی تفاوت‌های فردی، بعثت، تهران، ۱۳۶۴.
۹۳. گلپایگانی، سید محمد رضا، توضیح المسائل، دارالقرآن الکریم، قم، ۱۳۶۸.
۹۴. گرم آبدشتی، علی رضا، رساله احکام و استفتات بهداشتی و پزشکی: مطابق با فتوای حضرت آیت الله العظمی بهجت، مشهور، قم، ۱۳۸۰.
۹۵. گودرزی، فرامرزی، پزشکی قانون، انیشتن، اول، ۱۳۷۷.
۹۶. لوشر، ماکس، روانشناسی رنگ‌ها، لیلامهرادبی، حسام، اول، ۱۳۷۰.
۹۷. متقی، علی بن حسام الدین، کنز العمال فی سنن الاقوال و الافعال، اول، ۱۳۹۰ هـ - ۱۹۷۸ م.
۹۸. مرتضویان (فارسانی) کمال، تاثیر نگاه، چاپ سربی، تهران، ۱۳۸۰.
۹۹. مروارید، علی اصغر، سلسله الینایع الفقهیه، موسسه فقه الشیعه. الدار الاسلامیه، بیروت، اول، ۱۴۱۰ ق - ۱۹۹۰ م.
۱۰۰. مروج، حسین، اصطلاحات فقهی، بخشایش، قم، اول، ۱۳۷۹.
۱۰۱. مجد، محمد، روان شناسی زن و مرد، انسان دردو جلوه، مکیال، تهران، اول، ۱۳۷۸.
۱۰۲. مجلسی، محمد باقر، بحار الانوار الجامعه لدرر اخبار الائمه الاطهار، موسسه الوفاء، لبنان، بیروت، سوم، ۱۹۸۳ م - ۱۴۰۳ ق.
۱۰۳. محبی سیده فاطمه، علی عسکری فاطمه، مجموعه مقالات همایش زن و سینما، سفیر صبح، اول، ۱۳۷۹.
۱۰۴. محدثی، جواد، چشم دل، دفتر انتشارات حوزه علمیه قم، اول، تابستان ۱۳۷۶.
۱۰۵. محدثی، جواد، نگاه تا نگاه، نشر نهال، اول ۱۳۷۶.
۱۰۶. محقق داماد، سید مصطفی، قواعد فقه (بخش مدنی ۲)، سمت، اول، بهار، ۱۳۷۴ ۱۰۷. محقق حلی، نجم الدین جعفر بن حسن، شرایع الاسلام فی مسائل الحلال و الحرام، دارالهدی للطباعه و النشر، قم، سوم، ۱۴۰۳ ق. ۱۹۸۳ م.

١٠٨. محقق حلّى، نجم الدين جعفر بن حسن، المختصر النافع فى فقه الاماميه، دارالكتب العربى، مصر.

١٠٩. محمدى رى شهرى، محمد، ميزان الحكمه، دارالحديث، قم، اول، ١٤١٦.

ص: ٢٤٨

۱۱۰. محمودی، سید محسن، مسائل جدید از دیدگاه علما و مراجع تقلید، علمی فرهنگی صاحب الزمان (عج)، دوم، ۱۳۸۰.
۱۱۱. مصطفوی، سید محمد کاظم، القواعد مائة قاعدة فقهیه معنا ومدركا و موردا، موسسه النشر الاسلامی، دهم، ۱۴۱۲.
۱۱۲. مطهری، احمد، مستند تحریر الوسیله كتاب القضاء، موسسه النشر الاسلامی التابعه لجماعه المدرسين فی الحوزه العلمیه، قم، ۱۴۰۵-۱۳۶۳.
۱۱۳. مطهری، احمد، مستند تحریر الوسیله كتاب النكاح، خیام، قم، ۱۴۰۰. ه. ق.
۱۱۴. مطهری، مرتضی، مساله حجاب انجمن اسلامی پزشكان، تهران، ۱۳۵۳ ۱۱۵. معادینخواه، عبدالمجید، فرهنگ آفتاب، فرهنگ تفضیلی مفاهیم نهج البلاغه، تهران، اول، ۱۳۷۲ ۱۱۶. معصومی، سید مسعود، احكام علاقات المراه مع الرجل و مسائلهما الاجتماعیه، مركز انتشارات دفتر تبلیغات اسلامی حوزة علمیه قم، اول، ۱۴۱۵.
۱۱۷. معین الاسلام، مریم، طیبی، ناهید، روان شناسی زن در نهج البلاغه، تربیت، تهران، سازمان، تبلیغات اسلامی، قم، اول، پائیز، ۱۳۸۰.
۱۱۸. مغنیه، محمدجواد، الفقه علی المذاهب الخمسه، دارالتعارف، المطبوعات، هفتم، ۱۴۰۲-۱۹۸۲.
۱۱۹. مقدسی اردبیلی، احمد بن حسن بن علی، زبده البیان فی احكام القرآن المكتبه المرتضویه، تهران.
۱۲۰. موسایی، میثم، چهل حدیث نگاه، مركز چاپ و نشر سازمان تبلیغات اسلامی، اول، ۱۳۷۳.
۱۲۱. موسسه تحقیقات و برنامه ریزی علمی و آموزشی، مركز خدمات کتابداری، فهرست مستند اسامی مشاهیر و مولفان، ۱۳۵۶.
۱۲۲. موسسه تحقیقاتی و اطلاع رسانی خانه کتاب ایران، واحد معجم، المعجم المفهرس لالفاظ احادیث و مسائل الشیعہ، جلوه پاک، تهران، ۱۳۷۴.
۱۲۳. موسسه دائره معارف الفقه الاسلامی طبق مذاهب اهل البيت عليهم السلام و مركز الغدير للدراسات الاسلامیه، معجم فقه الجواهر، الغدير، اول، ۱۴۱۹-۱۹۹۸م.
۱۲۴. موسوی اردبیلی، سید عبدالکریم، فقه الحدود والتعزیرات، مکتبه امیرالمومنین، دارالعلم مفیده، قم، اول، ۱۴۱۳.
۱۲۵. موسوی اصفهانی، سید ابو الحسن، وسیله النجات، مرتضویه، پنجم، نجف.

۱۲۶. موسوی عاملی، سید محمد بن علی، مدارک الاحکام، فی شرح شرایع الاسلام، موسسه آل البیت، لایه التراث، بیروت، اول، ۱۴۱۱-۱۹۹۰.

۱۲۷. مومن، محمد، کلمات سدیده فی مسائل جدیده، موسسه النشر الاسلامی، اول، قم، ۱۴۱۵هـ.

۱۲۸. نراقی، احمد بن مهدی، مستند الشیعه فی احکام الشریعه، موسسه آل البیت علیهم السلام لایه التراث - مشهد، اول، ۱۴۱۷.

۱۲۹. نرمان ل. مان. اصول روانشناسی، محمود صناعتی، اندیشه، تهران.

۱۳۰. نجفی، محمد حسن، جواهر الکلام فی شرح شرائع الاسلام، موسسه المرتضی العالمیه، دارالمورخ العربی، بیروت، اول، ۱۴۱۲هـ. ۱۹۹۲.

۱۳۱. نجفی، مصطفوی، صالحی، مسعود، فردوسی، مسعود، فقه الطیب، معاونت امور فرهنگی حقوق و مجلس وزارت بهداشت و درمان و آموزش پزشکی، اول

۱۳۲. نوری طبرسی، میرزا حسین، مستدرک الوسایل، چاپ افست، المکتبه الاسلامیه، تهران، دارالمکتبه العلمیه، نجف، ۱۳۸۳.

۱۳۳. ورام، مسعود بن عیسی، تنبیه الخواطر ونزهه النواظر، مکتبه الفقیه، قم، دارصعب، بیروت.

۱۳۴. هاشمی، رکاوندی، سید مجتبی، مقدمه ای بر روانشناسی زن، اول، بهار، ۱۳۷۰.

۱۳۵. هیتی حموی، علی بن عطیه، عرائس الغرور غرائس الفکر فی احکام النظر، دارالقلم، دمشق، دار الشامیه، بیروت، اول، ۱۹۹۰-۱۴۱۰.

فهرست مجلات و روزنامه ها

۱۳۶. آصفی، محمد مهدی، حکم بازیگری زن در فیلم و تئاتر، مجله فقه اهل بیت،

سال ششم، شماره ۲۲.

۱۳۷. علوی قزوینی، سید علی، تلقیح مصنوعی ازدیدگاه شریعت و قانون، مجله نامه مفید، دارالعلم مفید، اول، قم، شماره ۳، ۱۳۷۴.

۱۳۸. قائم مقامی، سید محمد، راهبرد موضوعی دستور حجاب در سینما، مجموعه مقالات همایش «زن و سینما»، سفیر صبح، تهران، اول، ۱۳۷۹.

۱۳۹. کریمی، عبدالعظیم، اکسیر نگاه در تربیت، مجله تربیت، سال دوازدهم، شماره پنجم، ۱۳۵۸.

۱۴۰. محمدی نوری زاد، چشم یوسف، مجموعه مقالات همایش «زن و سینما»، سفیر

ص: ۲۵۰

صبح، تهران، اول، ۱۳۷۹.

۱۴۱. مشکات، سید محمد، فقه نگاه به تصویر، مجله فقه.

فهرست مقالات اینترنتی

۱۴۲. ثابت قدم وحید، حسین، نگاهی نو به ثابت شدن ماه د رافقهای گوناگون، [www.Hawzah.net](http://Hawzah.net).

۱۴۳. فقیهی، سید احمد، حجاب د قرآن، [www.Hawzah.net](http://Hawzah.net).

۱۴۴. عابدینی، احمد، پوشش بانوان در برابر مردان نامحرم، www.Balagh.net.

۱۴۵. نعمتی، نرجس السادات نعمتی، حجاب از دیدگاه فقهای متأخر، www.Balagh.net.

ص: ۲۵۱

بسمه تعالی

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند؟

سوره زمر / ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ. ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفاً علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب «مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱. بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)
۲. تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی
۳. جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه، تبلت ها، رایانه ها و ...
۴. سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو
۵. گسترش فرهنگ عمومی مطالعه
۶. زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱. عمل بر مبنای مجوز های قانونی
۲. ارتباط با مراکز هم سو
۳. پرهیز از موازی کاری

۴. صرفا ارائه محتوای علمی

۵. ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱. چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲. برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳. تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴. تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵. ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶. تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷. راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸. طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹. برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰. برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

JAVA.۱

ANDROID.۲

EPUB.۳

CHM.۴

PDF.۵

HTML.۶

CHM.۷

GHB.۸

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

ANDROID.۱

IOS.۲

WINDOWS PHONE.۳

WINDOWS.۴

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

در پایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می
نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان - خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آواده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی - پلاک ۱۲۹/۳۴ - طبقه
اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۰۲۱ - ۸۸۳۱۸۷۲۲

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹



مرکز تحقیقات رایانگی

اصفهان

گامی

WWW



برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.

۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹

