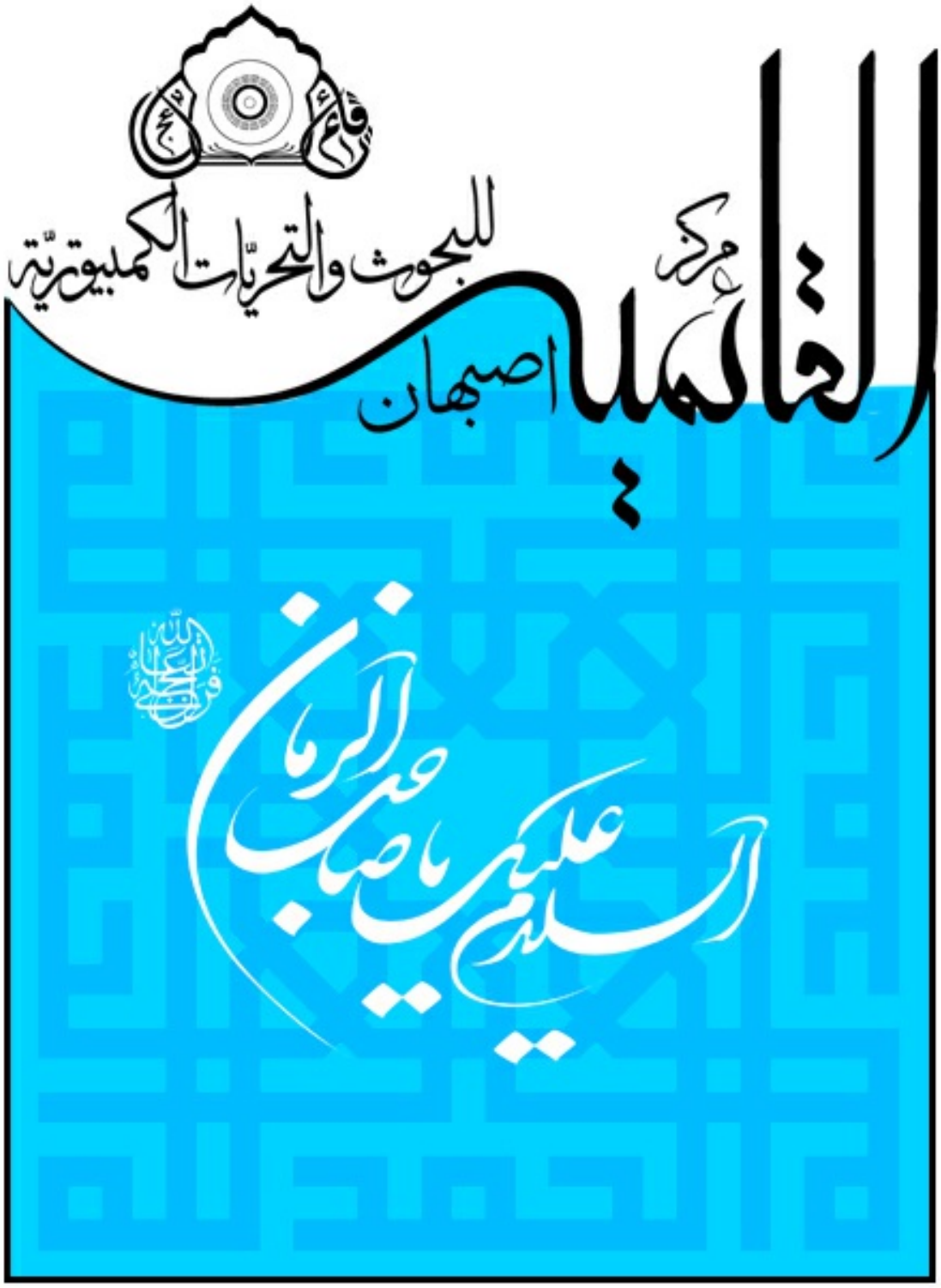
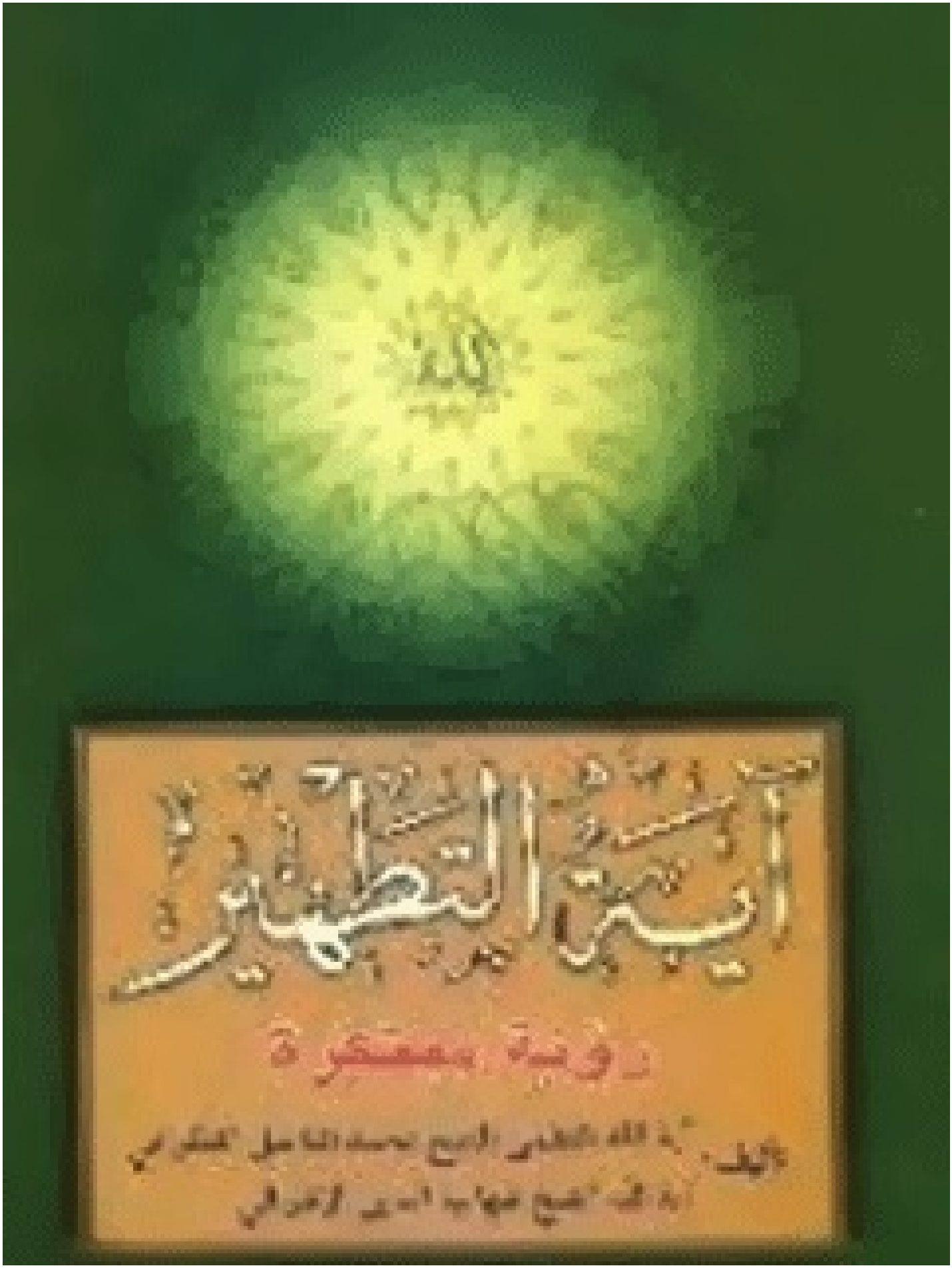


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir


آية التطهير
دراسة بمصادرها

بسم الله الرحمن الرحیم

آیه التطهیر رویه مبتکره

کاتب:

محمد فاضل لنکرانی

نشرت فی الطباعة:

مرکز فقهی ائمه اطهار (علیهم السلام)

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
آیه التطهیر رویه مبتکره ----- ۹
اشاره ----- ۹
اشاره ----- ۱۰
پیش درآمد ----- ۱۴
النکته الأولی:علاقه الآیه بزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله ----- ۲۶
اشاره ----- ۲۶
الآیه الخاصّه،آیه التطهیر: ----- ۳۰
رأی امّ سلمه: ----- ۳۴
رأی زید بن صوحان: ----- ۳۷
موقف ابن عبّاس: ----- ۴۰
المهمّه و الدور الآخر: ----- ۴۱
اشاره ----- ۴۱
۱-فی سقیفه بنی ساعده: ----- ۴۱
اشاره ----- ۴۱
التفاته أدبیه: ----- ۴۳
۲-فی الشوری: ----- ۴۵
۳-فی خلافه الإمام الحسن علیه السلام: ----- ۴۶
النکته الثانیه:البحث فی شأن نزول الآیه و ترتیبها ----- ۴۸
اشاره ----- ۴۸
۱-استقلالیه جمله ----- ۴۸
اشاره ----- ۴۸
القسم الأوّل:روایات العامّه ----- ۴۹
اشاره ----- ۴۹

نظره فی الروایات العامّه: ---- ۵۲
لا معارض لهذه الأحادیث: ---- ۵۳
ملکیون أکثر من الملک ! ---- ۵۵
اشاره ---- ۵۵
الطائفه الأولی: ---- ۵۵
اشاره ---- ۵۵
عکرمه(مولی ابن عبّاس): ---- ۵۶
مقاتل : ---- ۵۹
عروه: ---- ۶۱
الطائفه الثانیه: ---- ۶۲
القسم الثانی:روایات أهل البیت علیهم السلام ---- ۶۳
اشاره ---- ۶۳
تناسق الأخبار و انسجامها(ثمره البحث): ---- ۶۶
۲-موقع الآیه فی التدوین: ---- ۷۰
اشاره ---- ۷۰
ترتیب الآیات: ---- ۷۱
مسأله هامّه: ---- ۷۲
اشاره ---- ۷۲
الدلیل الأوّل ---- ۷۳
الدلیل الثانی: ---- ۷۷
کلام علی علیه السلام حول القرآن: ---- ۷۹
خلاصه هذه الاستدلالات: ---- ۸۲
شبهه و تساؤل: ---- ۸۲
ردّ الشبهه: ---- ۸۳
مؤیّد آخر لموضع الآیه ---- ۸۵
اُسره النبیّ صلی الله علیه و آله و عائلته فریقان: ---- ۸۷

البرنامج القرآنی للفریق الأوّل ---- ۸۸
امتیاز الفریق الثانی ---- ۹۰
العلّه فی ترتیب و تدوین الآیه فی هذا الموضع ---- ۹۲
حقائق کشفها البحث ---- ۹۳
إشکال علی الاستطراد: ---- ۹۴
ردّ الإشکال: ---- ۹۵
حول الاستطراد: ---- ۹۷
النکته الثالثه:المقصود من الإراده ---- ۱۰۰
اشاره ---- ۱۰۰
الإراده التکوینیه ---- ۱۰۰
الإراده التشریعیه ---- ۱۰۲
الإراده التکوینیه و الإراده التشریعیه فی القرآن الکریم ---- ۱۰۳
أمّا الآیات التی تشیر إلی الإراده التشریعیه،فمنها: ---- ۱۰۴
الإراده فی آیه التطهیر ---- ۱۰۶
ما ذا یقول سیّد قطب فی ظلاله؟ ---- ۱۰۶
هل الإراده فی آیه التطهیر تشریعیّه؟ ---- ۱۰۸
تساؤل ---- ۱۱۰
ردّ و توضیح ---- ۱۱۰
حدیث مع الآلوسی ---- ۱۱۴
حدیث آخر مع الآلوسی ---- ۱۱۵
جواب موجز: ---- ۱۱۷
الإراده التکوینیه و الجبر ---- ۱۲۰
خروج من موضع الشبهه ---- ۱۲۱
النکته الرابعه:الرجس فی النظره القرآنیه ---- ۱۲۶
اشاره ---- ۱۲۶
نتیجه البحث: ---- ۱۲۹

تقریر حقیقه ----- ۱۳۲
النکته الخامسه:المقصود من«أهل البیت»فی آیه التطهیر ----- ۱۳۴
اشاره ----- ۱۳۴
المدّعی ----- ۱۳۵
أدلّه و إثباتات المدّعی ----- ۱۳۶
احتمال وجیه فی خروج امّ سلمه عن مورد الآیه ----- ۱۴۰
تسمیه جدیده ----- ۱۴۱
ثمره التحقیق: ----- ۱۴۴
مزید من التوضیح ----- ۱۴۶
تساؤل: ----- ۱۴۸
وجه احتجاج بقیّه الأئمّه علیهم السلام بالآیه ----- ۱۵۰
الجواب: ----- ۱۵۰
جوله فی النصوص ----- ۱۵۴
نظره فی عطاء آیه التطهیر ----- ۱۵۶
اشاره ----- ۱۵۶
إثبات ولایه أهل البیت علیهم السلام بالآیه ----- ۱۵۹
ملاحظه ----- ۱۶۲
اشاره ----- ۱۶۲
ما ذا عن الزهراء علیها السلام،و دورها و موقعها؟ ----- ۱۶۳
الجواب: ----- ۱۶۴
مصادر التحقیق ----- ۱۷۳
تعریف مرکز ----- ۱۷۹

آیه التطهیر رویه مبتکره

اشاره

سرشناسه : فاضل موحدی لنکرانی ، محمد، - ۱۳۱۰

عنوان و نام پدیدآور : آیه التطهیر رویه مبتکره / تالیف محمد الفاضل اللنکرانی ، شهاب الدین الاشراقی ؛ تحقیق مرکز فقه الائمه الاطهار(ع)؛ [ترجمه عباس نخعی]

مشخصات نشر : [قم]: مرکز فقه الائمه الاطهار علیهم السلام ، ۱۴۲۱ق . = ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ص ۱۷۶

شابک : ۹۶۴-۹۲۳۰۹-۵-۵۵۰۰۰ریال

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

یادداشت : چاپ قبلی : للنشر و الدراسات الاسلامیه امام ، ۱۳۷۳

یادداشت : عنوان اصلی : اهل البیت ، یا، چهره های درخشان در آیه تطهیر.

یادداشت : چاپ سوم : ۱۴۲۴ق = ۵۰۰۰ :۱۳۸۲ ریال

یادداشت : کتابنامه به صورت زیرنویس

موضوع : تفاسیر (سوره احزاب . آیه تطهیر)

موضوع : خاندان نبوت

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : اشراقی ، شهاب الدین

شناسه افزوده : نخعی ، عباس ، مترجم

شناسه افزوده : مرکز فقهی ائمه اطهار(ع)

رده بندی کنگره : BP۱۰۲/۶۵۴/ف ۲الف ۹۰۴۳ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۸

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۲۵۷۹۳

ص :۱

اشاره

آیه التطهیر رویه مبتکره

تالیف محمد الفاضل اللنکرانی ، شهاب الدین الاشراقی

تحقیق مرکز فقه الائمه الاطهار(علیهم السلام)

ص :۳

پیش درآمد

بسم اللّه الرحمن الرحیم و الصلاه و السلام علی محمّد و آله الطیّبین الطاهرین و اللعن الدائم علی أعدائهم من الأوّلین و الآخرین فضلاً عن القیمه العلمیه و المحتوی الراقی لهذا الکتاب فإنّه یتزیّن بفضیله أخری،هی أنّه بقلم سماحه آیه اللّه العظمی الشیخ الفاضل اللنکرانی حفظه اللّه و أدام ظلّه علی رءوس المسلمین...فکون الکاتب أحد مراجع التقلید العظام،فهذا یعنی أننا أمام نظره تخصّصیه،و استظهارات من القرآن و السنّه و التاریخ خضعت لممارسات علمیه لا یعتریها شکّ و لا ینتابها ترددید،إنّها معالجه خبیر متخصّص ثنیت له الوساده فی الفقه و الاُصول و مختلف القواعد،التی تمکّنه من استظهار أعمق من الأدلّه و انتزاع أصوب و أقرب إلی الواقع، و استیعاب أکبر للنصوص و المدارک،و بالتالی وقوف أدق علی الأفکار و المفاهیم و المعارف الإسلامیه. ...فَسْئَلْ بِهِ خَبِیراً.. ۱ ،و فی هذا قیمه أخری تجعل القارئ یتناول هذه المادّه باطمئنان أکثر لنقائها و سلامتها سواء للتلقّی أو المحاججه،و الأمر-فی هذا الإطار-ممّا شح

ص:۵

و قلّ وجوده فی عصرنا الحاضر الذی تشعّبت فیه الفروع الفقهیّه، و توسّعت أبواب ما یبتلی به الناس من مستحدثات المسائل،فلم تترک للعلماء متّسعاً فی الوقت یتعرّضون فیه لمباحث من قبیل ما انبری له الشیخ الفاضل حفظه اللّه و صاحبه الشیخ الإشراقی تغمّده اللّه بواسع رحمته.و قد أخذا هذا المنهج-تعرُّض الفقهاء المراجع لمباحث خارج إطار الدراسات الحوزویه الطولیه،أی الفقه و الأصول و متعلّقاتهما کالبحث و الکتابه فی التفسیر(غیر آیات الأحکام)و الحدیث و الکلام و الفلسفه و الأخلاق،بل معالجه عموم المتطلّبات المستجدّه فی المجتمع الإسلامی التی تمسّ عقائد المسلمین و حرکتهم-أخذاه عن استاذهما الإمام الخمینی قدّس اللّه نفسه الزکیه(و ممّا یجدر ذکره أنّ الشیخ شهاب الدین الإشراقی هو صهر الإمام)الذی لا تزال مؤلّفاته فی تلک الأبواب تثری المکتبه الشیعیه و تسدّ ثلمه کبیره فیها،فقد فرّغ الإمام قدس سره نفسه فی إحدی المرّات لفتره امتدّت أشهراً،معتزلاً البحث و التدریس الحوزوی،للردّ علی بعض الکتب التی مسّت أهل البیت علیهم السلام و نالت من العقیده الإسلامیه الصحیحه (۱).و نحن فی هذا العصر أشدّ ما نکون بحاجه إلی کتابات ینهض بها متخصِّصون من علماء الحوزه ممّن نشأ فی أکناف علوم أهل البیت

۱- ۱) ألّف الإمام الخمینی قدس سره کتابه«کشف الأسرار»ردّاً(فی نهایه القوّه و غایه الإتقان)علی کتاب«أسرار هزار ساله»الذی قذف مؤلِّفه الشیعه بالخرافه و الشرک و البدعه،و نال من عقیدتهم فی الشعائر الحسینیه و التوسّل بالأئمّه الأطهار و بناء مراقدهم و زیارتها،و طعن فی کثیر من علماء الدین و سَخِرَ منهم...

و ترعرع على مائده آثارهم و تراثهم،ينهل من النبع الصافى و يتزوّد من معين لا ـ ينضب،لتقطع الطريق على الالتقاطيين الذين نُسبوا إلى الوعى و التنوير،و أخذوا يخوضون فى علوم يفتقرون إلى الإحاطه بمبادئها و أوّلياتها فضلاً عن التسلّط على أصولها و ناهيك عن الإبداع و الاجتهاد فيها،فيشرّقون و يغرّبون،و يخلطون الغثّ بالسمين و تُعرض سمومهم-عن قصد و غير قصد-فى لفافات من الصيت و الصخب الإعلامى،بطباعه فاخره و أسماء رنّانه صنعتها الصحف و المجلّات لا مقاعد التحصيل و كراسى التدريس!...فينخدع بها البسطاء،و يأخذها المستضعفون من أيتام آل محمّد الذين حُجبوا عن لقاء إمامهم عليه السلام و حُرموا التزوّد منه و الأخذ عنه،بينما الساحه تتطلّع لنتاج خالص هو الأقرب فالأقرب لما يريده ذاك المغيَّب صلوات اللّه عليه من فكر و عقيده و موقف،و تتحرّق شوقاً لبصيص نور يشير إلى تلك الناحيه المقدّسه،و لعمرى ما أراه سينبعث إلّا من نوّابه و أمنائه على رعيته «أولئك الذين نفروا حتّى بلغوا حقيقه التفقّه و أصبحوا منذرين صادقين لقومهم و شعبهم» (۱)،بعيداً عن كدر الماديه الجوفاء و التغريب الأخرق،و التلفيق الذى لا يُبقى للإسلام فيما يطرحه من الفكره و المفهوم إلّا الاسم! فنسأل اللّه أن يكون هذا العمل طالع خير و يُمن،و يكون بمثابه قطر يتلوه غيث منهمر...و قد جاء أسلوب الكتاب مُبسَّطاً،متجنّباً المصطلحات و العبارات المعقّده،مستأنساً بآراء علماء آخرين،مُقتصراً البحث على موضوعه-

---

۱- ۱) من بيان الإمام الخمينى قدس سره للحوزات العلميه،المعروف ب«بيان رجب ۱۴۰۹ه».

آیه التطهیر-دون إطاله و إسهاب مُمل أو تشعّب یُشتّت الترکیز...

لیکون سهل التناول علی مختلف المستویات،و من الواضح أنّ الکاتب تحاشا استعراض مقدرته العلمیه،و عَزَفَ عن التفنّن فی استعمال إمکانیاته و مَلَکاته فی سطحها العالی حیث وضع نصب عینیه مستوی المُخاطَب،و اکتفی من المعالجه العلمیه بالقدر الأدنی الذی یخدم إثبات الفکره و تحقیق الهدف من البحث لیس إلّا،موفِّراً للقارئ جهداً کان سیهدره فیما لا یعنیه،و للفکره نجاه من الضیاع فی مطاوٍ قد یتیه فیها.و بعد،فإنّی أنصح القارئ الکریم بالتأنّی فی مطالعه الکتاب و عدم استباق فصوله(حتّی لا یقع فیما وقعت فیه من العجله فی جولتی الأُولی معه قبل أن أعزم علی ترجمته،إذ کانت التساؤلات تتری فی ذهنی، و أسجلها مؤاخذات علی الکتاب عند ما لا أجد المعالجه المطلوبه لها،ثمّ لا ألبث قلیلاً حتّی الاقی فی الفقرات أو الصفحات التالیه بغیتی و أعثر علی ضالّتی!)،إذ سیجد لکلّ تساؤل مکانه من الإجابه و الردّ،و سیری أنّ البحث قد أحاط بکلّ الحیثیات و الزوایا المتعلّقه بالموضوع...کما سیلمس العارفون نفحه معنویه و مسحه روحیه خاصه صبغت الکتاب،استمدّها المؤلِّف-کما حدّثنی بذلک شخصیاً-من توسّله بمولاتنا فاطمه المعصومه علیها السلام (۱)من أجل أن یری هذا الکتاب النور،لذا فإنّ الکتاب ینفرد بموقع خاص فی نفس الکاتب یمیّزه عن بقیّه مصنّفاته و مؤلّفاته و إن فاقته محتوی و جهداً علمیاً.

۱- ۱) بنت الإمام موسی بن جعفر الکاظم علیه السلام،التی تتشرّف الحوزه العلمیه فی قم المقدّسه بمجاوره مرقدها الشریف.

أمّا موضوع الكتاب،أی البحث فی آیه التطهیر: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً ۱ فإلی جانب ما تناوله من دلاله هذه الآیه و ما تنطوی علیه من معانٍ و تحویه من أسرار تشکّل فی مجموعها رساله تامّه للباحثین عن الحقّ،و الساعین لمعرفه طریق رضا اللّه و منهج الوصول إلی سنّه رسوله،رساله فی الولایه التی ما نودی بشیء کما نُودی بها،فهی «ذروه الأمر و سنامه و مفتاحه و باب الأنبیاء و رضا الرحمن» (۱)...فإنّه یعنی شیئاً آخر لعلّه خفی علی کثیرین،هو التعارض الموهوم الذی افترضوه بین المناداه بالوحده الإسلامیه و الدعوه لها،و التمسّک بولاء أهل البیت و الرسوخ التامّ فی العقیده الإمامیه الحقّه...فتعرّض الکاتب-و هو أحد أبرز تلامیذ الإمام الخمینی،رائد الوحده الإسلامیه و أکبر المنادین بها فی عصرنا الحاضر- لهذا الموضوع و الدخول فیه علی هذا النحو،یعنی فیما یعنی عدم التعارض بین المقولتین،و أنّ الوحده التی أرادها الإمام الراحل، و المنهج الصحیح فیها هو الوحده السیاسیه،و التقاء جمیع الفرق و المذاهب الإسلامیه علی جهاد أعداء الدین الإسلامی المبین من الشرق و الغرب و الأنظمه الظالمه العمیله لهما،و هکذا عدم إثاره الاختلاف و تکلّف النزاع المنجرّ إلی فَتَفْشَلُوا وَ تَذْهَبَ رِیحُکُمْ ۳ ...لا التفریط فی المعتقدات الحقّه المنتهی إلی تمییع الأفکار و العقائد،و لبس الحق

۱- ۲) تفسیر العیاشی ۱:۲۰۵ ح۲۰۲،بحار الأنوار ۲۳:۲۹۴ ح۳۳.

بالباطل من خلال تدليس قد يطمس معالم الهدى و يساهم-و العياذ باللّه-فى إضلال الأمّه،و لعلّ فيها طالب حقّ يسعى لما يسكّن روعه، و يلتقى بالفطره التى زيّنها اللّه فى قلبه من حبّ آل محمّد و ولايتهم وَ لكِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ وَ زَيَّنَهُ فِى قُلُوبِكُمْ ١ ،أو مؤمناً موالياً بحاجه لما يربط على قلبه و يثبت عقيدته و يرسخ ولاءه...الأمر الذى يدخل فى صميم الدور الرسالى لعلماء الدين.من هنا نجد الإمام الخمينى قدّس اللّه سرّه ينهض بهذا الدور و يباشر هذه المسئوليه على امتداد مسيرته،حتّى ختم حياته و زيّن مطلع وصيّته للاُمّه الإسلاميه بحديث الثقلين إذ يقول: «إنّ حديث الثقلين متواتر بين جميع المسلمين و قد نقل فى كتب السنّه-من الصحاح الستّه إلى الكتب الأخرى-بألفاظ مختلفه و موارد متكرّره،متواتراً عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم.و هذا الحديث حجّه قاطعه على جميع البشر خصوصاً مسلمى المذاهب المختلفه، و يجب على كلّ المسلمين الذين تمّت الحجّه عليهم أن يقدموا الإجابه عن ذلك،و إذا كان ثمّه عذر للجاهلين غير المطّلعين فلا عذر لعلماء المذاهب». و يقول رضوان اللّه عليه فى مقطع آخر من الوصيه: «نحن فخورون بأنّ مذهبنا جعفرى و أنّ فقهنا،هذا البحر الزاخر،هو أحد آثاره،و نحن فخورون بكلّ الأئمّه المعصومين عليهم صلوات اللّه، و نحن ملتزمون باتّباعهم» .و لمّا كان الكتاب قد ألّف قبل فتره بعيده،فقد طلبت من سماحه

الشیخ مدّ ظلّه ملاحظه صیاغه بعض العبارات و إدخال شیء من التعدیلات،کما اقترحت علیه تغییر اسم الکتاب،فقد نُشر فی طبعته السابقه باسم «أهل البیت أو الشخصیات اللامعه فی آیه التطهیر» فتفضّل و استجاب مشکوراً...و إلی جانب الترجمه،قمت بتخریج بعض الروایات و النصوص المنقوله و إرجاعها إلی مصادرها،و تعدیل مصادر أخری-مذکوره فی الأصل-إلی طبعاتها الجدیده المتداوله،و لما کانت أغلب التخریجات مُجمله مکتفیه باسم الکتاب أو الجزء دون ذکر رقم الصفحه فقد قمت بتفصیلها،بالإضافه إلی توضیح بعض ما احتملت غموضه علی القارئ،و حیث إنّی قمت بإدراج تعلیقات المؤلّف فی المتن نفسه و نقلتها من الحاشیه و ضمّنتها الأصل؛لذا فإن کلّ ما فی الهامش یرجع إلی الترجمه لا التألیف،و اکتفیت بذکر الأمر هنا علی التوقیع فی ذیل کلّ تعلیق...نسأل اللّه لسماحه الشیخ الصحّه و العافیه و دوام التوفیق؛لیرفد الأمّه بالمزید من النتاجات العقائدیه و الفکریه إلی جانب ما یضطلع به من أعباء و مسئولیات الإفتاء و المرجعیه،إنّه سمیع مجیب. کتبها/عبّاس نخعی

بسم اللّه الرحمن الرحيم

إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الأحزاب)(۳۳)تُعدّ هذه الآيه الشريفه-وفقاً لروايات العامّه و الخاصّه-من أشهر ما نزل فی واقعه معيّنه تخصّ ثلّه خاصّه من أقرباء النبیّ صلی الله عليه و آله،و لا ريب فی دلاله هذه الآيه علی أفضليه أهل البيت عليهم السلام و طهارتهم و منزلتهم.إنّ خلاصه مدلول هذه الآيه درر مرصعه بالفضيله و الطهاره و الكفاءه،و استحقاق مرتبه الخلافه العظمی،إنّ آيه التطهير تخصّ بالذكر اناساً يَسمون فوق افق الإنسانيه حتّی الكامله منها،و يسبحون فی فضاء لا يرقی إليه أحد،لا ملكٌ مقرّب و لا نبیٌّ مرسل و لا صدِّيق و لا شهيد...و إن قلنا:إنّ هذه الصفوه من عباد اللّه تمسّكوا بهذه الآيه،و أثبتوا علی أساسها فی عشرات الموارد تفوّقهم و أفضليتهم علی غيرهم،لما كان قولنا جزافاً...

لقد سمّرت هذه الآيه الشريفه أعين ذوى البصائر صوب قمم العصمه و الطهاره،و كبَحَت المتعصّبين بلجام عصبيتهم،و أعيتهم عن التنكّر لأفضليه أهل البيت عليهم السلام و أحقّيتهم و كمالهم،و من هناك حيث يطلع طلّاب الحقّ الذين تخلّصوا من جمود التعصّب،تتجلّى أحقّيتهم صلوات اللّه عليهم.و الوقوف على دلاله هذه الآيه الكريمه و الإحاطه بمفادها العميق يتطلّب المزيد من الدراسه و التحرّى و التحقيق،و للوهله الأولى-إذا ما صرفنا النظر عن الروايات-نرى أنّ البحث ينبغى أن ينصبّ على نكات خمس رئيسيه جديره بالاهتمام: النكته الأولى: كون الآيه الكريمه قد ذكرت خلال آيات خاطبت زوجات النبىّ صلى الله عليه و آله،و عند التدقيق يتّضح أن لا علاقه لها بهاتيك النسوه. النكته الثانيه: المفارقه التى تسجّل حول الآيه بلحاظ شأن نزولها من جهه،و قد نزلت بصوره مستقلّه فى مورد خاصّ،و كان محلّ نزولها بيتاً من بيوت نساء النبىّ صلى الله عليه و آله،و من جهه أُخرى ترتيبها فى طريق التدوين،الذى تخلّل آيات تتحدّث عن نساء النبىّ صلى الله عليه و آله بحيث جاءت مقحمه فى سياق: وَ قَرْنَ فِى بُيُوتِكُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِيَّهِ الْأُولى وَ أَقِمْنَ الصَّلاهَ وَ آتِينَ الزَّكاهَ وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ١ . النكته الثالثه: البحث فى المقصود من«الإراده»فى قوله تعالى:

إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ... . النکته الرابعه: ما هو«الرجس»فی النظره القرآنیه؟لیکون مبیّناً لنفی الرجس بصوره مطلقه فی الآیه الشریفه. النکته الخامسه: البحث فی عباره«أهل البیت»هل هی اصطلاح خاصّ أم أنّ لها مفهوماً عامّاً یشمل جمیع أقرباء رسول اللّه صلی الله علیه و آله،أم أنّها من العناوین المشیره (۱)التی لا یلحظ فیها المفهوم؟و بعباره أُخری:هل عباره«أهل البیت»ملحوظه بالمعنی الوصفی فی الآیه الشریفه أم أنّها مشیره إلی جماعه معیّنه؟

---

۱ - ۱) العنوان المشیر:عنوان لا موضوعیه له،یشیر إلی موضوع ما.مثاله إذا قیل:احترم الشخص الذی یرتدی العباءه فی المجلس،فإنّ واجب احترامه یبقی قائماً و إن نزع العباءه...و هنا یکون لبس العباءه عنواناً مشیراً.و یکاد هذا الأمر أن یکون أبرز ما تناوله هذا الکتاب بالبحث،و صلب الابتکار الذی لجأ إلیه المؤلّفان فی معالجه الآیه و تفسیرها...و ستجد تفصیله فی الصفحه ۱۲۵-۱۳۱ من هذا الکتاب.

النکته الاُولی:علاقه الآیه بزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله

اشاره

لا ریب فی أنّ هذه الآیات نزلت فی المدینه؛لأنّ جمیع آیات سوره الأحزاب مدنیه،خصوصاً الآیات التی کانت نساء النبیّ صلی الله علیه و آله هنّ المخاطب فیها؛لأنّهنّ إنّما دخلن فی عصمه النبیّ صلی الله علیه و آله و أصبحن أزواجه فی المدینه.إذن ثمّه ظنّ قویّ هنا بأنّ الآیه نزلت فی أواخر حیاه النبیّ صلی الله علیه و آله حین کان صلی الله علیه و آله ذا أزواج عدیده،الأمر الذی اتّفق للنبیّ صلی الله علیه و آله فی أواخر أیّامه،و علی القاعده فإنّ جمیعهنّ أو أکثرهنّ بقین فی عصمته،ثمّ حظیت و تشرّفت کلّ واحده منهنّ بعد وفاته بلقب«أمّ المؤمنین».من الواضح أنّ هذه الآیات التی تخاطب الزوجات لقضیه هامّه و توجّه إلیهنّ نصائح قیّمه،و تذکّرهنّ بأُمور مفیده،ترید رسم منهج تربوی خاصّ لهذه النسوه یحصّنهنّ من الإضرار بالإسلام و المسلمین، لما یمکن أن یؤدّینه من دور فی مستقبل الإسلام بعد رحیل النبیّ صلی الله علیه و آله، و لما یحتمل أن یؤثّر فیهنّ من عناصر التخریب فی ظلّ الاعتداد و التمتّع بلقب«أمّ المؤمنین»،فیُضللن الاُمّه التی لم تواکب وقائع عهد النبیّ صلی الله علیه و آله عن قرب،و ظلّت تعانی الجهل بحقائق تلک الفتره.إذ إنّ التوجّه إلی هذه الآیات و العمل بالنصائح و الإرشادات التی تحویها سیحدِّد

تکلیفهنّ الصحیح،و یحُول دون ارتکابهنّ ما یعرقل المسیره و یعیق دور الزعماء الواقعیین للإسلام،فلا یکن سبباً لانفصام عری الدین و اسسه.تبدأ الآیه الاُولی بمخاطبه نساء النبیّ صلی الله علیه و آله بتذکرهنّ أنّ حبّ الدنیا،و الافتتان بالحیاه المادّیه و زینتها لا یتناسب و مقام الزوجیه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله،و تدعوهنّ لعدم التشبّث بالافتخار بهذا المقام،و اتخاذ موقف عملی و واقعی بالانفصال عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله بالحسنی. یا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِأَزْواجِکَ إِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیاهَ الدُّنْیا وَ زِینَتَها فَتَعالَیْنَ أُمَتِّعْکُنَّ وَ أُسَرِّحْکُنَّ سَراحاً جَمِیلًا ۱ .و تذکّرهنّ الآیه الثانیه إن کنّ علی استعداد لمجاراه رسول اللّه صلی الله علیه و آله فی حیاته المنقطعه إلی اللّه و التی أوقفها للآخره،و أردن مواصله الحیاه الزوجیه معه صلی الله علیه و آله علی هذا الأساس،فإنّ هذا مدعاه فخر و اعتزاز لهنّ و باعث لبلوغ أعظم الأجر. وَ إِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدّارَ الْآخِرَهَ فَإِنَّ اللّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِناتِ مِنْکُنَّ أَجْراً عَظِیماً ۲ .ثمّ تستعرض الآیه الثالثه حساسیه و خطوره أفعالهنّ،و الموقع المتمیّز الذی اختصّت به أعمالهنّ،فلیس شأنهنّ و حسابهنّ مثل غیرهنّ من النساء إن أتین بالمعصیه أو الفاحشه المبیّنه،بل إنّ موقعهنّ من رسول اللّه صلی الله علیه و آله یجعل الحساسیه مضاعفه،و بالتالی فالعقاب مضاعف أیضاً. یا نِساءَ النَّبِیِّ مَنْ یَأْتِ مِنْکُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ یُضاعَفْ لَهَا

اَلْعَذابُ ضِعْفَيْنِ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللّهِ يَسِيراً ۱ .و تبيّن الآيه الرابعه الجانب المقابل لما جاءت به الآيه الثالثه، فالتزام التقوى و خلوص العبوديه للّه سبحانه و الامتثال المطلق لرسول اللّه صلى الله عليه و آله و عمل الصالحات يوجب الأجر و الثواب المضاعف أيضاً،كما أوجب اجتراح الفواحش و الانصراف إلى الدنيا و زينتها العقاب المضاعف. وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تَعْمَلْ صالِحاً نُؤْتِها أَجْرَها مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنا لَها رِزْقاً كَرِيماً ۲ .أمّا الآيه الخامسه فإنّها تصرّح بالتحذير و التذكره،فلا ينبغى لهنّ أن يقسن أنفسهنّ بغيرهنّ من النساء فى أمر الحياه المعيشيه،فإن اتّقين اللّه و تجنّبن معصيته و لم يلجأن إلى الحيل و الأساليب الملتويه فإنّ اللّه هو المثيب و المجازى.و لا ينبغى لهنّ بحال أن يقارن أنفسهنّ بغيرهنّ،و يجب أن يسلكن الغايه فى الاحتياط حتّى فى أُسلوب و طريقه الكلام التى يجب أن تتنزّه عن الخضوع فى القول،و ما قد يبعث على طمع مَنْ فى قلبه مرض،فالحرمه مضاعفه و الحظر و التقييد ينبغى أن يكون مضاعفاً يا نِساءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِى فِى قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ قُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً ۳ .

و فی الخاتمه یحدِّد مطلع الآیه السادسه دورهنّ الاجتماعی و واجبهنّ تجاه المجتمع الإسلامی،فلیس من دورهنّ الظهور فی المحافل العامّه،و لا التدخّل فی القضایا السیاسیه للمسلمین،بل علیهنّ التزام بیوتهنّ و إطاعه اللّه و رسوله و إقامه الصلاه و إیتاء الزکاه. وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَ لا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجاهِلِیَّهِ الْأُولی وَ أَقِمْنَ الصَّلاهَ وَ آتِینَ الزَّکاهَ وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ ۱ .إذن فالآیات الموجّهه إلی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله لا تثبت لهنّ أیّه فضیله بل تحرّضهنّ علی کسب الفضائل،و تقوم بتعریفهنّ بما یجب علی امرأه مسلمه تریدأن تکون زوجه للنبیّ صلی الله علیه و آله و تتمتّع إلی یوم القیامه بهذا الشرف،و قد جاءت هذه الإرشادات لتقطع الطریق علی تمادیهنّ و تدخّلهنّ فی القضایا الإسلامیه العامّه و الحسّاسه ممّا أوکله اللّه و رسوله صلی الله علیه و آله إلی رجال الإسلام فی مستقبله،فلا تذهب بهنّ الظنون و تسوِّل لهنّ أنفسهنّ أنّهنّ ورثن الملک و حقّ سیاسه الدوله الإسلامیه لکونهنّ أزواج النبیّ صلی الله علیه و آله.و هذه الآیات لا تعنی بأیّ حال تعلّق الإراده التکوینیه (۱)للباری عزّ و جلّ بطهاره نساء النبیّ صلی الله علیه و آله أو عصمتهنّ أو نزاهتهنّ و استقامتهنّ، حیث دفعت کلمه«تُردن»فی الآیه أی احتمال للإراده الإلهیه التکوینیه بهذا الصدد،و ألقت عبء اکتساب الکمالات التی وعدت بها الآیات علی عواتقهنّ و سعیهنّ،إذ عرضت علیهنّ:إن کنّ یردن عَرَض الدنیا المهلک فعلیهنّ الانفصال عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله،فإنّهنّ لا یلقن بشرف الاقتران به،و إن کنّ یردن اللّه و رسوله فإنّ لهنّ أجراً عظیماً،فالذات

۱- ۲) سیأتی البحث مفصّلاً فی معنی الإراده التکوینیه فی ص۹۱.

الإلهیه المقدّسه إذن لیست لها إراده استثنائیه بالنسبه إلی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و الأمر راجع إلیهنّ و إرادتهنّ الخاصّه فی الوضع و الحال الذی یکن علیه من السعاده أو الشقاء،بل أرشدهنّ إلی اتّباع سبیل الخیر و الصلاح لیحظین بالأجر المضاعف،و حذّرهنّ إن سلکن طریق الاعوجاج فإنّ لهنّ عقاباً مضاعفاً،فالأمر إذن إلیهنّ فی تحدید المنهج الذی یبنین حیاتهنّ علی أساسه. و علی ما سبق نستخلص من هذه الآیات الشریفه نتیجتین مهمّتین: ۱-فصل و عزل نساء النبیّ صلی الله علیه و آله عن أیّ دور فی القضایا الاجتماعیه الحسّاسه و شئون المسلمین العامّه،و أمرهنّ بانتهاج خطّ سلمی یمضی بالتی هی أحسن،و اتّخاذهنّ دور ربّه البیت المنصرفه إلی شئون بیتها و تهذیب نفسها بالفضائل بعیداً عن الأهواء الدنیویه الشیطانیه.۲-انتفاء الدلاله علی تعلّق الإراده الإلهیه بنزاهه نساء النبیّ صلی الله علیه و آله و کونهنّ حاله متمیّزه و متفوّقه،ففی هذا المضمار لهنّ الخیار،إلّا أنهنّ إن أرَدْنَ الاحتفاظ بشرف اللقب فعلیهنّ اتّخاذ طریق الصلاح.

الآیه الخاصّه،آیه التطهیر:

فی معرض هذه الآیات نلتقی بجمله معترضه تحکی تعلّق المشیئه و الإراده الربّانیّه بأمر عظیم،فیتغیّر أسلوب الحدیث و شکل الخطاب الإلهی فی هذه الجمله،فالحدیث یدور حول مشیئه الباری تعالی و إرادته التکوینیه،و مفاد هذه الجمله هو:حَتَم القضاء و حَکَم بوجود بیت و أسره تسمو فوق قمم الفضیله و الطهاره و أعلی مراقی الإنسانیه

و القدره و الكفاءه...ففی جمله قصیره-تغیّر فیها ضمیر جمع المؤنث إلی جمع المذکر «کُم»-یقول سبحانه و تعالی: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .فقد قضت إراده اللّه أن یکون أهل البیت علیهم السلام-الصفوه من بیت النبوّه-هم الوحیدین المنزّهین عن کلّ نقص و عیب و سوء و رجس، و أن تشع فی نفوسهم و أرواحهم أنوار الطهاره و الصفاء التی لا تزول، نزاهه و طهاره تمکن الدین القیم من العطاء النقی الخالص إلی الأبد.إذن نحن هنا أمام الکلام فی الإراده التکوینیه و القضاء المحتوم، إراده انبعاث بیت و أسره،فی أعلی مستویات الإنسانیه البعیده عن الزلل و الخطأ و الانحراف و التحریف و الأمراض النفسیه و الخصال القبیحه،و کلّ عیب أو نقص...المتحلّیه بجمیع الکمالات من الصفاء و الطهاره و التقی و الزهد،و کلّ فضیله و کمال نفسی و روحی...و من البدیهی أنّ قضاء اللّه و إرادته الأزلیه لم تتعلّق بهذا الأمر عبثاً و لغواً،بل هی مقدّمه لإعداد هذه الوجودات القدسیه لدور إسلامی خطیر ما هو إلّا قیاده المسلمین و هدایتهم (۱).

ص:۲۲

---

۱ - ۱) لا یخفی بأنّ المقصود هو النهوض بدور رسالی فی هدایه الاُمّه،و هو أعمّ من الإمامه و القیاده السیاسیه،و هذا الدور یتطلّب العصمه و الطهاره،فالزهراء علیها السلام لم تکن إماماً و لکن الآیه شملتها للدور الذی أوکل بها علی صعید الدفاع عن الإمام بعد النبیّ صلی الله علیه و آله و النهوض بمخاصمه القوم و محاججتهم،أو بلحاظ کونها الوعاء الطبیعی لاستمراریه خط الهدی عبر الأئمّه علیهم السلام من ولدها...و سیشیر المؤلِّف-حفظه اللّه-إلی شیء من خصوصیات الزهراء علیها السلام و موقعها فی الآیه الشریفه فی آخر الکتاب.

و على هـذا،فإنّ هـذا الخطاب لا يمكن أن يشـمل نساء النبيّ صـلى الله عليه و آله بـدليلين-فضـلاً عن الأدلّه الأخرى التى سـيأتى بيانها لاحقاً-هما:١-لا دلاله فى الآيات المتعلّقه بنساء النبيّ صـلى الله عليه و آله على إراده اللّه سبحانه تنزيههنّ،بل إنّها صرّحت من خلال كلمه«تُردن»بأنّ أمر بلوغ مرتبه الأجر المضاعف أو نيل العقوبه المضاعفه منوط بهنّ و بإرادتهنّ الخاصّه،فإنّ إرادتهنّ لهـا المـدخليه التامّه فى مصـيرهنّ،و مع ثبوت هـذا الأمر لا يعود لفرض دور فى تـدخّل الإراده الربّانيه بشـكل تكوينى خصوصـاً لصالـح نزاهتهنّ و طهـارتهنّ أىّ معنى.و بعباره أوضـح:كيف يمكن أن تتعلّق الإراده الإلهيه المحتومه بنزاهه نساء النبى صـلى الله عليه و آله و طهارتهنّ من كلّ الخبائث و الأرجاس،مع أنّ الآيات صـرّحت باحتمال انصـرافهنّ إلى الـدنيا و سـقوطهنّ فى حبائل زينتها ممّا لا يجتمع و شأنيه الاقتران برسول اللّه صـلى الله عليه و آله؟بحيث طالبتهنّ تلك الآيات الشريفه بالتخلّى عن رداء الفخر و الاـعتزاز،الـذى نلنه بمقـام الزوجيه إذا مـا اخترن طريق الـدنيا؛ليصـبح شـأنهنّ كسـائر نساء المسـلمين دون امتياز و فخر يضـفيه لقب«امّ المؤمنين»،هـل يتوافق هـذان الأـمران و يقبلاـن الاجتمـاع و الالتقاء فى موضوع واحـد؟كلّا...و من هنا يُعلم أنّ نساء النبيّ صلى الله عليه و آله خارج دائره إراده البارى التكوينيه،التى قضت بطهاره أهل البيت عليهم السلام،و أنّ مصيرهنّ يتعلّق بإرادتهنّ الخاصّه و سـلوكهنّ الشخصى لا غير.٢-إنّ رسـاله هـذه الآيـات الشـريفه من قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ حتّى قوله: وَ آتِينَ الزَّكاهَ وَ أَطِعْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ ١ هى بيان واجب و تكليف نساء النبيّ صلى الله عليه و آله و انحصاره بدور ربه البيت المتديّنه العفيفه،لاـ التـدخّل فى أمور المجتمع و الخوض فى القضايـا السياسـيه،أمّـا آيه إِنَّما يُرِيـدُ اللّهُ.. فهى حاكيه عن إراده البارى عزّ و جـلّ فى خلق و إيجـاد بيت و أسـره طـاهره مطهّره ليُوكّـل إليهـا دور و تُنـاط بهـا وظيفه اجتماعيه سياسـيه غايه فى الأهمّيه،كيف يمكن إذن أن يكون هـذا القسم من الآـيه شاملاًـ لزوجـات النبيّ صـلى الله عليه و آله؟مع أنّنـا نلاحـظ تغيّراً واضـحاً فى أسـلوب الخطاب الذى تحوّل فجأهً إلى ضـمير«عنكم»بعد تتالى عشرين ضميراً لجمع المؤنّث!كانت هذه إشاره موجزه إلى أن آيه التطهير لا تدلّ على طهاره زوجات النبيّ صـلى الله عليه و آله و نزاهتهن.و هذه النتيجه تنسجم مع رؤيه العارفين بالقرآن الكريم و أسلوبه و منهجه،فقد خلصوا إلى أنّ دور زوجات النبيّ صلى الله عليه و آله لا يتجاوز مدلول هذه الآيات التى بحثناها من التزام بيوتهنّ و القيـام بشـئونها و التحلّى بلباس التقوى.و سـنتناول هنا بعض النماذج من آراء هـذه الطبقه الممتازه،و من الأنسب أن تكون الرؤيه الأولى لواحده من هذه النسوه أنفسهنّ اللاتى

ص:

توجّه إليهنّ الخطاب فی تلک الآیات،و نری أن نقدّم شیئاً فی ترجمه شخصیه هذه المرأه العظیمه.

رأی امّ سلمه:

لا بدّ لنا قبل عرض رأی هذه المرأه الصالحه فی هذه القضیه الحسّاسه من نقل بعض صفاتها و خصائصها دفعاً لأیّ وهم قد یخدش بموضوعیتها فی تبنّی رأیها من الآیات و من هذه القضیه، و لا یحمل الرغبه التی أبدتها فی قصّه حدیث الکساء محمل الهوی و رغبات النساء.بعد امّ المؤمنین خدیجه الکبری علیها السلام تأتی أمّ سلمه رضوان اللّه علیها علی رأس قائمه النساء اللاتی کنّ یلقن زوجات للنبی صلی الله علیه و آله، لقد کانت أکثرهنّ أمانه حتّی إنّها استُودعت أمانات و ودائع الإمامه، و قد روی عن الإمام الصادق علیه السلام أنّه قال: «أفضلهنَّ-نساء النبیّ صلی الله علیه و آله-خدیجه بنت خویلد،ثمّ امّ سلمه بنت الحارث» (۱)،لقد کانت الوحیده من بین نساء النبیّ صلی الله علیه و آله التی ما توانت عن نصره أمیر المؤمنین علیه السلام و الدفاع عنه،و لم تدّخر وسعاً فی کشف الحقائق و إعلانها.و کان أهل البیت علیهم السلام یرونها أهلاً لاطّلاعها و ائتمانها علی أسرارهم،و هی نفسها التی نقلت عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله أحادیث زاخره بفضائل أمیر المؤمنین علیه السلام،و لم یکن تعصّب هذا و ذاک لیمنعها عن الصدع بالحقّ.و لعلّ نزول هذه الآیه«آیه التطهیر»فی بیتها-باتّفاق الفریقین-

---

۱- ۱) الخصال ۲:۴۱۹ ح۱۳،بحار الأنوار:۱۹۴/۲۲ ح۷.

خیر شاهد علی فضلها و منزلتها،و کما سیأتی فی البحث حول المراد من البیت فی«أهل البیت»هو بیت أمّ سلمه رضوان اللّه تعالی علیها،و هو أحد بیوت نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و قد ذکر فی الآیات محلّ البحث فی موردین بصیغه الجمع،و کیف کان فقد عدّ هذا البیت المبارک منبعاً و أساساً لإطلاق هذا العنوان«أهل البیت»،الذی تحوّل بعد ذلک إلی مصطلح خاصّ (۱)،بحیث اضیفت الثلّه الخاصّه من أسره النبیّ صلی الله علیه و آله المشموله بآیه التطهیر إلی ذلک البیت،و هذا بحدّ ذاته أفضل شاهد علی مکانه و منزله أمّ سلمه.و یکفی لإثبات تمتّعها بروح مطمئنّه و نفس مذعنه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله أنّها کانت تصرّح بقول النبیّ صلی الله علیه و آله لها أنّ هذه الآیه لا تشملها،و أنّها لیست من أهل البیت الذین أرادتهم الآیه الشریفه.و یسعنا القول:إنّها کانت من الوثاقه و العداله و المنزله بحیث کانت أحادیثها مستنداً لکثیر من أعلام الشیعه و رجالاتها فیما اتخذوه من مواقف تجاه أمیر المؤمنین علیه السلام،و علی سبیل المثال نذکر زید بن صوحان،الذی استشهد فی حرب الجمل،و قد حضر أمیر المؤمنین مصرعه فلقّاه مضرّجاً بدمه و هو فی حال النزع یجود بنفسه،فقال له:

رحمک اللّه یا زید قد کنت خفیف المئونه عظیم المعونه،فرفع زید رأسه و أخذ یقول بصوت خافت: «و أنت فجزاک اللّه خیراً یا أمیر المؤمنین، فو الله ما علمتک إلّا باللّه علیماً و فی امّ الکتاب علیّاً حکیماً،و أنّ اللّه فی

۱- ۱) بحیث انصرف المدلول المکانی للکلمه«البیت»إلی معنی علمی و مقصود معنوی و نوری خاص...و سیأتی البحث فی ذلک لاحقاً.

صدرک لعظیم،و اللّه ما قاتلت معک علی جهاله،و لکنّی سمعت أمّ سلمه زوج النبیّ صلی الله علیه و آله تقول:سمعت رسول اللّه صلی الله علیه و آله یقول:«مَنْ کنت مولاه فعلیّ مولاه،اللهمّ والِ من والاه و عادِ من عاداه و انصر من نصره و اخذل من خذله» فکرهت و اللّه أن أخذلک فیخذلنی اللّه» (۱).و تُعدّ الرساله التی کتبتها إلی عائشه فی واقعه الجمل أفضل شاهد علی علمها و فضلها و معرفتها بالقرآن،إلی جانب بلاغتها و فصاحتها، و أنّها امرأه عالمه عارفه بالقرآن،مطیعه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله،آمره بالمعروف،ناهیه عن المنکر،معلنه للحق و ساعیه له،لا مغرضه و لا طامعه،تکنّ لأمیر المؤمنین علیه السلام خالص الولاء و الوفاء،متحرّقه لنصره الإسلام و إنقاذ الأمّه من الفتنه،کتبت لعائشه تقول: «إنّک جُنّه بین رسول اللّه صلی الله علیه و آله و بین امّته،و إنّ الحجاب دونک لمضروب علی حرمته،و قد جَمَعَ القرآن ذیلک فلا تَنْدَحیه،و سکّن عُقَیراک فلا تُصحریها،لو أذکرتک قولهً من رسول اللّه صلی الله علیه و آله تعرفینها لنُهشت بها نَهْشَ الرقشاء المطرقه،ما کنت قائلهً لرسول اللّه صلی الله علیه و آله لو لقیک ناصّه قَلُوص قعودک من منهل إلی منهل قد ترکت عُهَیْداه و هتکت ستره،إنّ عمود الدین لا یقوم بالنساء،و صَدْعه لا یُرأبُ بهنّ،حُمادَیات النساء خفض الأصوات و خَفرُ الأعراض،اجعلی قاعده البیت قبرک حتّی تلقینه و أنت علی ذلک» (۲).

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال،المعروف برجال الکشی:۶۶-۶۷ الرقم ۱۱۹.قاموس الرجال ۴:۵۵۷-۵۵۸،بحار الأنوار ۳۲:۱۸۷ ح۱۳۸.

۲- ۲) شرح نهج البلاغه،لابن أبی الحدید ۶:۲۱۹-۲۲۰.

رأی زید بن صوحان:

عند ما وصلت عائشه مع صحبها إلی البصره لإثاره الفتنه و إشعال الحرب،کتبت إلی زید بن صوحان تؤلّبه علی أمیر المؤمنین علیه السلام،(و قد أثبت ابن الأثیر هذه الرساله و جوابها فی الکامل فی التاریخ)و قد أدرجها صاحب قاموس الرجال أیضاً فی ترجمه زید (۱)،و هکذا سائر کتب التراجم مع اختلاف یسیر،و نحن هنا ننقل نص«الکامل»: «من عائشه امّ المؤمنین حبیبه رسول اللّه(!)إلی ابنها الخالص زید بن صوحان:أمّا بعد،فإذا أتاک کتابی هذا فأقدم فانصرنا،فإن لم تفعل فخذّل الناس عن علیّ» .أمّا زید،و هو أخو صعصعه و من کبار التابعین،و هو کأُویس القرنی،الذی لم یحظ بصحبه رسول اللّه صلی الله علیه و آله و لکن الرسول الکریم صلی الله علیه و آله بشّره بالجنّه (۲)،و قد أبلی بلاءً حسناً فی الدفاع عن أمیر المؤمنین علیه السلام فی جهاده الناکثین فی حرب الجمل،فقد کتب فی جوابها: «أمّا بعد،فأنا ابنک الخالص،لئن اعتزلت و رجعت إلی بیتک و إلّا فأنا أوّل من نابذک» (۳). و هذا الجواب یکشف بوضوح إحاطه عموم المسلمین بوظیفه

۱- ۱) قاموس الرجال ۴:۵۵۸.

۲- ۲) قال فیه رسول اللّه صلی الله علیه و آله:یسبقه عضو منه إلی الجنّه،فقطعت یده یوم مؤته،و قتل مع علیّ علیه السلام یوم الجمل(ج۱ من الأحادیث الغیبیه/مؤسسه المعارف الإسلامیه،و قد ذَکر له عشرین مصدراً).

۳- ۳) الکامل فی التاریخ ۳:۲۱۶.

و بواجب کلّ فئه منهم،ففی رؤیه زیـد کان یمکن لعائشه أن تکون امّاً للمؤمنین و تتمتّع بممیّزات هذا اللقب،إذا ما قرّت فی بیتها و انشـغلت بـدور ربه البیت،و إن لم تفعـل فلیست للمؤمنین بـأُمّ و لاـ یمکن لزیـد أن یکون ابناً لها.لقـد أشار زیـد إلی ما رسـمه القرآن الکریم فی آیات النساء و خطّه کمنهـج و برنامـج عملی لنساء النبیّ صـلی الله علیه و آله و ذکّر عائشه به،فطالبها بالرجوع إلی بیتهـا،و أن تترک أمر الرجـال للرجـال،و دون ذلک فلا حرمه لها و لا حقّ لها بالافتخار بلقب«امّ المؤمنین»،بل إنّ زیـداً أشار إلی وظیفه اخری تترتّب علی عموم المسـلمین فی مثل هذه الحالات،و هی الأخذ علی ید الناکث،وسل السیف فی وجه عائشه و منابـذتها حتّی یردّها إلی بیتها و یجتثّ الفتنه.و یـذکر الطبری أنّ زیداً کان یقول عقب هذه الرساله: «رحم اللّه امّ المؤمنین،امرت أن تلزم بیتهـا و امرنـا أن نقاتل، فترکت ما امرت به و أمرتنا به،و صـنعت ما امرنا به و نهتنا عنه» (۱). و نری هنا أنّ زیـداً یعلم بأنّ الآیه الکریمه وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ تأبی لعائشه ما تکلّفته من دور،و تحظر علیها ما تصـدّت له من مهمّه ادّعت أنّ الوظیفه و الواجب الشـرعی یملیه علیها،فرکبت جملها و خرجت تدّعی الطلب بدم عثمان! و هو یعلم کذلک أنّ آیه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ.. أوکلت أمر زعامه الاُمّه و إمامتها لأمیر المؤمنین الذی هو من «أهل البیت علیهم السلام» ،و أنّ علیه نصره هذا الإمام و الدفاع

۱- ۱) تاریخ الاُمم و الملوک للطبری ۴:۴۷۷.

عنه حینما تشتدّ المحنه و یحتدم الصراع فی میادین الحروب.إنّ حدیث و فعل زید،کلامه و موقفه العملی،یکشف عن علمه بأنّ قضایا الإسلام المصیریه لم توکل إلی النساء،و بأنّ آیه التطهیر إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ.. لم تطهّر عائشه و لم تنزّهها؛لأنّها ما نزلت فی شأنها،لذا فهو عَجِبٌ و مذهول،عَجَب استنکار و ذهول رفض من تصرّفات عائشه.فما کان لزید أن یتردّد و یرتاب فی موقف عائشه لو أنّه کان یری أنّ آیه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ... قد نزلت فی امّهات المؤمنین و شملتهنّ،و أنّ الإراده التکوینیّه للّه سبحانه و تعالی عصمتهنّ عن الرجس و العیب و الخطأ،و ما کان لیصف عملها هتکاً لحدود اللّه و مخالفه لأحکامه،و کأنّی به یقول:إنّ عمل عائشه هو حجّه علی الآخرین إذ نزّهها اللّه،و أراد إراده تکوینیه أزلیه أن لا ترتکب خطیئهً و لا خطأً،فلا یصحّ أن نشکّ فی أعمالها و نتردّد فی مواقفها،و لکنّنا نجد فی المقابل أنّ جمله واحده مختصره من امّ سلمه أقنعته بتولّی أمیر المؤمنین علیه السلام و طاعته ما قاله حال استشهاده.لما ذا یعتمد زید بن صوحان رضوان اللّه علیه حدیث امّ سلمه فی حقّ علیّ علیه السلام و یبادر فی اتخاذه حجّه،و فی المقابل یصف سلوک عائشه هتکاً لحرمات الإسلام و مخالفه للشریعه الغرّاء؟هل الأمر إلّا رؤیته و فهمه بأنّ آیه التطهیر لا تشمل عائشه و زوجات النبی صلی الله علیه و آله،و أنّ الرعایه الربّانیّه فی العصمه و التنزیه تشمل علیّاً علیه السلام و بقیه أهل البیت علیهم السلام فقط،و أنّ امّ سلمه رضی اللّه عنها صارت أهلاً للثقه و الاعتبار؛لتمسّکها بالوظائف و عملها بالواجبات التی شرعها القرآن الکریم لخصوص نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،فبلغت

ذلک المستوی من الوثاقه بحیث ضحّی الرجل بنفسه و بلغ الشهاده فی سبیل الدفاع عن أمیر المؤمنین علیه السلام اعتماداً علی حدیث نقلته رضوان اللّه علیها عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله فی حقّ علیّ علیه السلام و فضله؟

موقف ابن عبّاس:

لمّا هزم أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام أصحاب الجمل بعث عبد اللّه بن عبّاس إلی عائشه یأمرها بتعجیل الرحیل و قلّه العرجه.قال ابن عبّاس: «فأتیتها و هی فی قصر بنی خلف فی جانب البصره،فطلبت الإذن علیها فلم تأذن،فدخلت علیها من غیر إذنها، فإذا بیت قفار لم یعدّ لی فیه مجلس! فإذا هی من وراء سترین فضربت ببصری فإذا فی جانب البیت رحل علیه طنفسه،فمددت الطنفسه فجلست علیها،فقالت من وراء الستر:یا ابن عبّاس أخطأت السنّه! دخلت بیتنا بغیر إذننا و جلست علی متاعنا بغیر إذننا،فقال ابن عبّاس رحمه الله:نحن أولی بالسنّه منک،و نحن علّمناک السنّه و إنّما بیتک الذی خلّفک فیه رسول اللّه صلی الله علیه و آله فخرجت منه ظالمه لنفسک غاشیه لدینک عاتبه علی ربّک عاصیه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله فإذا رجعت إلی بیتک لم ندخله إلّا بإذنک،و لم نجلس علی متاعک إلّا بأمرک...» (۱).إنّ قول ابن عبّاس هذا-و هو حبر الأمّه و مفسِّر القرآن-یبیّن أنّ الآیات الوارده فی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله حظرت علیهنّ التدخّل فی القضایا

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال،المعروف برجال الکشی:۵۷-۵۸ الرقم ۱۰۸،قاموس الرجال ۶:۴۱۹-۴۲۰،بحار الأنوار ۳۲:۲۶۹ ح ۲۱۰.

السیاسیه،و أنهنّ یفقدن اعتبارهنّ بل و یفقدن حتّی ما للمرأه المسلمه العادیه من احترام إذا ما تخلّفن عن الالتزام بهذه الآیات و الأحکام.کانت هذه نماذج من فهم و انتزاع و عمل بعض رموز الطبقه الاُولی من شخصیات الإسلام حول آیات نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،ذکرناها علی سبیل المثال لا الحصر توخّیاً للاختصار و حذراً من الإطاله.

المهمّه و الدور الآخر:

اشاره

سبق أنْ بیّنا أنّ ممّا أرادته آیه التطهیر هو إناطه دور و مهمّه خاصّه بأهل البیت علیهم السلام،مهمّه تتطلّب الطهاره و النزاهه فی أعلی سطوحها و أرفع مستویاتها،و سنری أنّ هذه المهمّه لیست إلّا إمامه المسلمین و قیادتهم بعد رسول اللّه صلی الله علیه و آله،هذا ما صرّح به أهل البیت علیهم السلام مراراً و تکراراً،و هنا سنذکر بعض النماذج التی ذکر فیها أئمّه الحقّ و الهدی آیه التطهیر فی معرض استدلالهم علی حقّهم فیما تناولوه و تصدّوا له من مناظرات و محاججات حول الخلافه:

۱-فی سقیفه بنی ساعده:

اشاره

بعد وفاه النبیّ صلی الله علیه و آله تنازع المهاجرون و الأنصار،و کان أوّل من تجمّع فی السقیفه عدّه من الأنصار من الذین نهضوا بنصره رسول اللّه صلی الله علیه و آله عند هجرته إلی المدینه،و کان سعد بن عباده أکثرهم سعیاً لتولّی الخلافه و الاستحواذ علیها،و لکن أبا بکر و عمر لم یدّخرا

وسعاً فی إیصال أنفسهما سریعاً إلی السقیفه (۱)حتّی لا تذهب جهود سنین متمادیه قضیاها فی التخطیط و العمل لهذا الیوم،تذهب أدراج الریاح باستباق الأنصار! و فی ذلک الجمع الغاصّ و المحفل الملتهب و الأجواء المضطربه بدأ أبو بکر الکلام فخطب،و کان آخر ما اقترحه أن تکون الإمره للمهاجرین و الوزاره للأنصار،و لکن اقتراحه هذا سقط بمعارضه حبّاب بن منذر الذی کان من زعماء الأنصار،و کاد الأمر أن یتمّ علی هوی سعد بن عباده و وفقاً لمراده،لو لا تدخّل ابن عمّه بشیر بن سعد الخزرجی فی موقف مفاجئ رجّح فیه أن تکون الزعامه للمهاجرین،و أن یوکل الأمر إلی أحد رءوس قریش،و لم یکن بشیر هذا علی ما یرام مع ابن عمّه سعد،و ما کان موقفه یخلو من دواعی المنافسه و الحسد له،و بعد جدل و مناظره و خبط و لغو امتدّ طویلاً و وسط غوغاء و فوضی و معارضه هذا و ذاک خُلعت الخلافه علی أبی بکر...طرب عمر لهذا الحدث و انتشی،و رأی أنّ أحلامه السعیده فی طریقها للتحقّق من خلاله،و أنّه سیکون فارس المیدان و له فرس السبق فی الساحه الإسلامیه،و لکن فی الوقت نفسه کان هاجس علیّ علیه السلام یقضّ مضجعه،تری هل یشمّر ابن أبی طالب علیه السلام عن ساعده و یطالب بحقّه؟

۱- ۱) انظر شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۶:۷.

و حسماً لهذا القلق عمد إلى دار علیّ علیه السلام و اقتاده إلى أبی بکر (۱)،فامتنع علیّ علیه السلام عن البیعه و أصرّ علی امتناعه،و لم یکن عمر لیخلّی سبیل أمیر المؤمنین علیه السلام،فما کان من شبل ابن أبی طالب علیه السلام إلّا أن فجّرها فی وجهه: «احلب یا عمر حلباً لک شطره! اشدد له الیوم أمره لیردّ علیک غداً،ألا و اللّه لا أقبل قولک و لا ابایعه» (۲).و هنا نعق المرتزق الأجیر أبو عبیده،و لم یکن یملک من دلیل لدفع الخلافه عن أمیر المؤمنین علیه السلام إلّا حداثه سنّه! و فی ردّ هذه الأباطیل و الترّهات نهض أمیر المؤمنین علیه السلام باحتجاجه القاصم،و کان ممّا استدلّ به آیه التطهیر،و هذا نصّ حدیثه صلوات اللّه علیه: «یا معشر المهاجرین،اللّه اللّه،لا تُخرجوا سلطان محمد عن داره و بیته إلی بیوتکم و دورکم،و لا تدفعوا أهله عن مقامه فی الناس و حقّه،فو الله یا معشر المهاجرین لنحنُ أهلَ البیت أحقُّ بهذا الأمر منکم.أما کان منّا القارئ لکتاب اللّه،الفقیه فی دین اللّه،العالم بالسنّه،المضطلع بأمر الرعیه،و اللّه إنّه لفینا،فلا تتّبعوا الهوی فتزدادوا من الحقّ بُعداً» فقال بشیر بن سعد:لو کان هذا الکلام سمعَتْه منک الأنصار یا علیّ قبل بیعتهم لأبی بکر،ما اختلف علیک اثنان،و لکنّهم قد بایعوا (۳).

التفاته أدبیه:

یرتکز الاستدلال هنا علی نقطه أدبیه لطیفه جاءت فی کلام أمیر المؤمنین علیه السلام،إذ یقول سلام اللّه علیه: «نحنُ أحقُّ بهذا الأمر» و هی جمله

۱- ۱) هذا قول ابن أبی الحدید،و الکلام لیس فی معرض البحث حول بتر التاریخ و تحریفه،و إلّا فالمقام ملی بما ینبغی بیانه حول هذه الواقعه الألیمه...

۲- ۲) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۶:۱۱.

۳- ۳) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۶:۱۲.

اسمیه ذات مبتدأ و خبر تخلّلتهما عباره «أهل البیت» و قد وردت فی حدیث أمیر المؤمنین علیه السلام بفتح«أهلَ»علی ما ورد فی نقل ابن أبی الحدید،خلافاً للقاعده النحویه التی توجب رفع«أهل»علی البدلیه، و هذا ممّا یدلّ علی الاختصاص و إشارتها للآیه الکریمه لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ.. کما جاءت فی الآیه منصوبه للاختصاص،من قبیل قوله «نحن معاشرَ الأنبیاء...» (۱)حیث جاءت«معاشرَ»منصوبه للاختصاص و إفاده الحصر.من هنا یصبح معنی قول أمیر المؤمنین علیه السلام هو:إنّنا أهل البیت-و لا غیر-أحقّ منکم أیّها المهاجرون بالزعامه و الخلافه،و أنّه ثوب لا یلیق إلّا بنا علی نحو الحصر و وجه التعیّن،کما ذهبت الآیه فیما قرّرته من أنّ الطهاره و بالتالی الزعامه محصوره و مختصّه بأهل البیت، و هکذا نجد أنّ أمیر المؤمنین علیه السلام و هو فی معرض الاستدلال و المحاججه علی أحقّیته بالخلافه فی ذلک المحفل المُصطنع و أمام ترّهات أبی عبیده، یکتفی بالاحتجاج بآیه التطهیر لإثبات حقّه،مع المندوحه و السعه و ما هو مبذول لدیه و مبثوث فی أیدی المسلمین من فضائل و کمالات و مرجّحات تشکِّل شهادات و براهین قاطعه علی أعلمیته و أعدلیّته و أقربیّته من رسول اللّه صلی الله علیه و آله،و بالتالی وجوب و ضروره تقدّمه و تأخّر غیره...مع کلّ ذلک نجده سلام اللّه علیه یکتفی بسوق هذه الآیه و الاحتجاج بها،و قد کانت دلاله هذه الآیه من الوضوح و التسالم بحیث عقّب بشیر بن سعد قائلاً:لو کان هذا الکلام سمعَتْه منک الأنصار یا علیّ

۱- ۱) بحار الأنوار ۶۷:۲۳۱ ح۴۷.

قبل بیعتهم لأبی بکر ما اختلف علیک اثنان،و لکنّهم قد بایعوا.

۲–فی الشوری:

یروی السیّد هاشم البحرانی قدّس اللّه نفسه الزکیه–و هو من أجلّه علماء و محدِّثی القرن الحادی عشر و أوائل القرن الثانی عشر الهجری،و له مؤلّفات کثیره،منها تفسیره المعروف«البرهان»–فی کتابه«غایه المرام»فی الصفحه ۲۶۵ عن ابن بابویه القمی حدیثاً معتبراً عن عامر بن واثله،و هو من کبار أصحاب أمیر المؤمنین علیه السلام،و ضمن تلک الروایه نلمح هذه العباره،ثمّ ذکر ما احتج به أمیر المؤمنین علیه السلام علی أهل الشوری،فقال فی ذلک:نشدتکم هل فیکم أحدٌ أنزل اللّه فیه آیه التطهیر علی رسوله: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً...؟ قالوا:اللهمّ لا» (۱).و یلاحظ هنا أنّ أُسلوب المولی سلام اللّه علیه فی المحاججه لا یکتفی بالتقریر بل یأخذ شکل الاستفهام،و أنّه یدین القوم بألسنتهم و بما لا یمکنهم إنکاره،فیقول:هل نزل فی أحد منکم آیه التطهیر؟إذن فإمامنا العزیز سلام اللّه علیه أشار فی موضعین حسّاسین إلی الآیه الکریمه،و أنّها تثبت استحقاقه و تعیّن الأمر فیه بمفهوم:أنّ آیه التطهیر حسمت مسأله القیاده،و أن من قصدتهم الآیه هم الوحیدون

۱– ۱) فی کتاب الاحتجاج للطبرسی هناک روایه أخری عن الإمام الباقر علیه السلام فی احتجاجات أمیر المؤمنین علیه السلام علی الستّه أصحاب الشوری،یذکر فیها أمیر المؤمنین علیه السلام آیه التطهیر فی جمله ما احتجّ به علی القوم،ج۱ ص۱۹۲.

القادرون على إمامه المسلمين و النهوض بزعامتهم: الأوّل: عند وفاه رسول اللّه صلى الله عليه و آله،و فى خضم تعيين الخليفه،و لم يكن قد مضى الكثير فى ذلك الحين من زمن نزول الآيه. الثانى: فى شورى عمر السداسيه التى أوكل إليها تعيين الخليفه من بعده،و تمكّن بالاحتيال بها من إقصاء علىّ عليه السلام عن حقّه مرّه ثالثه هناك فى تلك الشورى،التى تشكّلت بعد ثلاث عشره سنه تقريباً من وفاه النبىّ صلى الله عليه و آله،و ثلاث عشره سنه و بضعه شهور على نزول آيه التطهير، نجد أنّ علياً عليه السلام يذكّرهم بها،و يطرح من جديد أولويته بخلافه رسول اللّه صلى الله عليه و آله و انفراده دونهم بهذا الحقّ من خلال التذكير و الاستدلال بآيه التطهير الشريفه.

٣-فى خلافه الإمام الحسن عليه السلام:

عند ما آلت الخلافه إلى السبط الأكبر الإمام الحسن بن على عليهما السلام قام خطيباً فقال: «أيّها...الناس من عرفنى فقد عرفنى،و من لم يعرفنى فأنا الحسن بن محمّد النبىّ صلى الله عليه و آله،...أنا ابن البشير،أنا ابن النذير،و أنا ابن الداعى إلى اللّه،و أنا ابن السراج المنير،...و أنا من أهل البيت الذين أذهب اللّه عنهم الرجس و طهّرهم تطهيراً» (١).نرى هنا كيف أنّ ثانى أئمّه المسلمين فى معرض استدلاله على كفاءته و لياقته لمسند الإماره و الخلافه يشير-فضلاً عن تميّزه النَّسَبى-

---

١- ١) الأمالى للشيخ الطوسى: ٢٧٠ ح ٥٠١،بحار الأنوار ٤٣:٣٦١ ح ٣.

إلی آیه التطهیر و یستشهد بها.و لو لم تکن هذه الآیه فی معرض تعریف و تحدید خصائص القائد و ممیّزاته و ما یجب أن یتحلّی به من العداله و العصمه و البراءه من کلّ عیب و نقص لما استدلّ و استشهد بها ثانی أئمّه الهدی صلوات اللّه علیه لإثبات حقّه و مشروعیّه تصدّیه لهذا المقام.إنّ هذه الشواهد الحیّه تفیض دلاله علی مکانه أهل البیت علیهم السلام و اختصاصهم بالولایه و الإمامه،و خروج الزوجات من هذا العنوان...

ص:۳۸

النکته الثانیه:البحث فی شأن نزول الآیه و ترتیبها

اشاره

سنتعرّض فی هـذا المبحث لأمرین مهمّین:۱-هـل جمله إِنَّما یُرِیـدُ اللّهُ.. نزلت بصوره منفصـله عن آیات النساء،أم أنّها جاءت فی سیاق تلک الآیات و أعقبتهنّ؟۲-و إن کان نزولها منفصلاً،فلما ذا جاء ترتیبها بعد آیه وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ و لم تنفرد بآیه مستقلّه؟

۱-استقلالیه جمله

اشاره

إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. حتّی نقف علی موقع الآیه من حیث الاسـتقلال و الانفصال،لا بدّ أن نرکِّز التحقیق علی شأن النزول،إذ سیتّضح لنا أنّ جمله إِنَّمـا یُرِیـدُ اللّهُ.. نزلت فی شـأن خـاصّ و لقضـیّه هـامّه،و واقعه و ظرف زمـانی و مکـانی منفصل تماماً عن ظرف آیات النسـاء،و من الطبیعی أن لاـ سبیل للبحث فی شأن النزول إلّا بتتبّع الأخبار الوارده عن طرق العامّه و الخاصّه.و غایه ما نسـتفیده من البحث القرآنی و التـدبّر فی تلک الآیات أنّ جمله إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. لمّا جاءت فی إثر آیات النساء،و عقب آیه وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ.. فلا مناص من القول بأنّها نزلت جمیعاً فی واقعه واحده،إذ أنّنا نعتقد بأنّ منهج تدوین القرآن الکریم-الذی تمّ

بـأمر من رسول اللّه صـلى الله عليه و آله-و ترتيب الآيـات فيه خـاضع لقاعـده خـاصّه يحكمها ترابط الآيات،و طبقاً لهـذا الأصـل المتّفق عليه فنحن نرى أن آيه إِنَّما يُرِيـدُ اللّهُ.. نزلت فى حال توجّه الخطاب الإلهى لزوجات النبىّ صـلى الله عليه و آله بجمله من الوظائف و الواجبات المفروضه عليهنّ.من هنا يتّضح أنّه لا سبيل للتحقّق من نزول هذا المقطع إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ.. بشكل منفصل عن بقيّه الآيـات إلّا بتتبع الروايات التى تتحـدّث عن شأن نزول هـذه الآيه.و مع كثره هـذه الروايات-حتّى إنّ المحـدّث الكبير السـيّد هـاشم البحرانى نقل فى«غايه المرام»إحـدى و أربعين منها من طرق العامّه، و أربعاً و ثلاثين روايه من طرق الإماميّه (۱)-لا بدّ فى البدايه من سرد بعض هذه الروايات،و نرى أن نبدأ بما روى من طرق العامّه.

القسم الأوّل:روايات العامّه

اشاره

هـذه مجموعه من الروايات المعتبره،المرويّه بأسانيـد معتمده وفق قواعد أبناء العامّه فى الجرح و التعديل و تصـحيح الأسانيد،ممّا ذكر فى كتاب«تفسير ابن كثير»الذى يُعدّ من أشـهر تفاسيرهم،نسردها بحذف الإسناد توخّياً للاختصار.۱-تقول أمّ سلمه-رضى اللّه عنهـا-: إنّ النبىّ صـلى الله عليه و آله كـان فى بيتهـا، فـأتته فاطمه -رضـى اللّه عنها- ببرمه فيها خزيره،فـدَخَلتْ عليه بها،فقال لها:اُدعى زوجك و ابنيك،قالت:فجاء علىٌّ و حسنٌ و حسينٌ -رضى اللّه

۱- ۱) غايه المرام:۲۸۷-۳۰۰.

عنهم- فدخلوا عليه فجلسوا يأكلون من تلك الخَزيره و هو على منام له،و كان تحته صلى الله عليه و آله كساء خيبرىّ.قالت:و أنا فى الحجره اصلّى، فأنزل اللّه عزّ و جلّ هذه الآيه:إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ...قالت-رضى اللّه عنها-:فأخذ فضل الكساء فغطّاهم به، ثمّ أخرج يده فألوى بها إلى السماء،ثمّ قال:اللّهمّ هؤلاء أهل بيتى و خاصّتى فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيراً،قالت:فأدخلت رأسى البيت فقلت:و أنا معكم يا رسول اللّه؟فقال:إنّك إلى خير،إنّك إلى خير (۱).۲-عن حكيم بن سعيد قال:ذكرنا علىّ بن أبى طالب-رضى اللّه عنه-عند أمّ سلمه-رضى اللّه عنها-فقالت: فى بيتى نزلت إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ...،قالت أمّ سلمه:جاء رسول اللّه صلى الله عليه و آله إلى بيتى فقال:لا تأذنى لأحد،فجاءت فاطمه-رضى اللّه عنها-فلم أستطع أن أحجبها عن أبيها،ثمّ جاء الحسن-رضى اللّه عنه-فلم أستطع أن أمنعه أن يدخل على جدّه و امّه،و جاء الحسين-رضى اللّه عنه-فلم أستطع أن أحجبه عن جدّه و امّه،ثمّ جاء علىّ-رضى اللّه عنه-فلم أستطع أن أحجبه،فاجتمعوا فجلّلهم رسول اللّه صلى الله عليه و آله بكساء كان عليه،ثمّ قال:

هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيراً،فنزلت هذه الآيه حين اجتمعوا على البساط.قالت:فقلت:يا رسول اللّه و أنا؟

۱- ۱) المسند لأحمد بن حنبل ۱۰:۱۷۷ ح ۲۶۵۷۰،تفسير القرآن العظيم لابن كثير الدمشقى ۳:۴۹۲.

قالت:فو الله ما أنعم،و قال:إنّک إلی خیر (۱).۳-عن أبی سعید الخدری،عن امّ سلمه-رضی اللّه عنها-قالت:

إنّ هذه الآیه نزلت فی بیتی: إِنَّمَا یُرِیدُ اللّهُ...قالت:و أنا جالسه علی باب البیت،فقلت:یا رسول اللّه أ لستُ من أهل البیت؟فقال صلی الله علیه و آله:إنّک إلی خیر،أنت من أزواج النبی.قالت:و فی البیت رسول اللّه و علی و فاطمه و الحسن و الحسین رضی اللّه عنهم (۲).

۴-عن أبی سعید-رضی اللّه عنه-قال: قال رسول اللّه:نزلت هذه الآیه فی خمسه:فی و فی علیّ و حسن و حسین و فاطمه: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ... ۳ .۵-عن صفیه بنت شیبه قالت:قالت عائشه: خرج النبیّ صلی الله علیه و آله ذات غداه و علیه مرط مرجل من شعر أسود،فجاء الحسن فأدخله معه ثمّ جاء الحسین فأدخله معه،ثمّ جاءت فاطمه فأدخلها معه،ثمّ جاء علی فأدخله معه،ثمّ قال: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ... ۴ .۶-عن العوام یعنی ابن حوشب قال: دخلت مع أبی علی عائشه فسألتها عن علی-رضی اللّه عنه-فقالت:تسألنی عن رجل کان من

۱- ۱) تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ۳:۴۹۳.

۲- ۲) تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ۳:۴۹۳.

أحبّ الناس إلی رسول اللّه صلی الله علیه و آله،و کانت تحته ابنته و أحبّ الناس إلیه؟لقد رأیت رسول اللّه صلی الله علیه و آله دعا علیّاً و فاطمه و حسناً و حسیناً رضی اللّه عنهم فألقی علیهم ثوباً فقال:اللهمّ هؤلاء أهل بیتی فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیراً.قالت:فدنوت منهم فقلت:یا رسول اللّه و أنا من أهل بیتک؟فقال صلی الله علیه و آله:تنحّی فإنّک إلی خیرٍ (۱).

نظره فی الروایات العامّه:

تتّفق الروایات التی تنتهی إلی امّ سلمه و عائشه و تلتقی علی أمر مهمّ؛هو أنّ آیه التطهیر إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. نزلت فی دار و مخدع امّ سلمه،و أنّه کان یخلو حین نزول هذه الآیه الشریفه إلّا منها و من النبیّ صلی الله علیه و آله و علی و فاطمه و الحسنین علیهم السلام،و لم یکن هناک أحد من الأعراب،و هی تقرّ قائله:مع أنّنی کنت فی الدار و کنت إلی جواره،و مع شدید شوقی و تطلّعی أن اشرَک فی هذه الفضیله و أن تشملنی الآیه،إلّا أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله أبی ذلک و ردّنی بلباقه و دماثه خلق.و مع ما یلحظ من تفاوت فی ألفاظ النصّین الأوّلین و مضمونیهما، إلّا أنّ ذلک لا یخدش بحال بالنتیجه التی خلصنا إلیها،و هی أنّ الآیه نزلت فی دار امّ سلمه،و أنّه لم یکن هناک فی ذلک الحین أحد سواها و النفر الذین نزلت الآیه فی حقّهم:فاطمه و أبوها و بعلها و بنوها علیهم السلام.یُحتمل بقوّه أنّ الحدیث الرابع الذی یرویه أبو سعید،عن النبیّ صلی الله علیه و آله هو نفسه الحدیث الثالث الذی یرویه عن امّ سلمه،و الظاهر أنّ اسمها سقط من السند،و کلا الاحتمالین یثبتان حقیقه نزول هذه الآیه فی الخمسه أصحاب الکساء صلوات اللّه علیهم.و فی الروایه الخامسه تعترف عائشه أنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله تلا تلک

۱- ۱) المصدر السابق ۳:۴۹۳-۴۹۴.

الآـیه فی حقّهم:علی و فـاطمه و الحسـنین علیهم السـلام،و لکن بصوره یلفّهـا شـیء من الإبهـام و الغموض! فلا إشاره إلی مکان النزول و فی بیت مَنْ مِن أزواج النبیّ صلی الله علیه و آله نزلت،و لعمری ما نظنّها-و هی الشابّه قویّه الذاکره-کانت ستنسی،أو ما کانت سـتذکر و تمرّ مرور الکرام علی مکان نزول الآیه لو کان فی بیتها! و هذا بحدّ ذاته قرینه أُخری علی أنّ الآیه نزلت فی دار أمّ سلمه،و لکنّها غَیْرَه النساء و«الحسد داء الضرائر»!و نقل الحدیث السادس لما یحویه من اعتراف الزوجه الشابّه الصریح بأنّ أهل البیت الذین أرادتهم آیه التطهیر هم فاطمه و أبوها و بعلها و بنوها علیهم السـلام،و هی تقرّ و تعترف أنّ زوجها رسول اللّه صـلی الله علیه و آله قـد صـرّح لها بأنّها «لیست من أهل البیت علیهم السـلام» مع أنّ عائشه کانت جزءاً من عائله النبیّ،هـذا یکشف عن تقصّد النبیّ و تعمّده إخراجها من شمول الآیه الشریفه،و أنّها شخصیاً وقفت علی هذا المعنی بحیث لم یمکن لها إلّا الاعتراف به.

لا معارض لهذه الأحادیث:

و باستقصاء ما ورد فی الباب من روایات العامّه یتبیّن عدم وجود روایه مُعارضه لهذه الروایات الستّه أو ما یعارض مضمونها.و إن لم تتعرّض بعض الروایات لکیفیه النزول،و لم یکن فی بعضـها الآخر ذکر لمحلّ نزول الآیه و البیت المخصوص من بیوت النساء الـذی نزلـت فیه،أو أنّ الرواه اکتفـوا بـذکر أنّ النـبی صـلی الله علیه و آله قـال:إنّ آیه التطهیر إِنَّمـا یُرِیـدُ اللّهُ.. نزلت فی الخمسـه أصحاب الکساء،أو أنّه صلی الله علیه و آله تلاها فی حقّهم،

أو أنّ الرواه استشهدوا بها فی مقام ذکر فضائل أمیر المؤمنین علیه السلام،فإنّ هذا لا یتنافی مع ما نحن بصدد إثباته،إذ لا یفترض-علی القاعده-فی الرواه أن یسردوا و یتناولوا جمیع الجزئیات التی و اکبت الحدث بشکل تفصیلی،فقد ینقل بعضهم جانباً و البعض الآخر جانباً غیر الأوّل، و لکن ما التقی عنده جمیع الرواه و لم یعارضه أحد منهم هو أنّ نزول الآیه کان فی شأن الخمسه أصحاب الکساء:محمّد و علی و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السلام،و بهذا یتحقّق المطلوب.هکذا یتّضح أنّه لا یوجد أی مُعارض لهذه الروایات الستّ و مضامینها،و حریّ برجال التحقیق للمزید من التثبّت،مراجعه امّهات المصادر کالصحاح الستّه،تفسیر ابن کثیر،تفسیر الدر المنثور،تفسیر الطبری،أو کتاب غایه المرام لسیّدنا المحدِّث الجلیل السیّد هاشم البحرانی-أعلی اللّه مقامه-الذی جمع جمله من هذه الأحادیث.نعم،وردت هناک روایه تتعارض مع هذه الستّه،و هی روایه زینب بنت جحش إحدی زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله،التی نقلت أنّ آیه التطهیر إنّما نزلت فی بیتها،و قد کان علیّ و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السلام إلی جنب رسول اللّه صلی الله علیه و آله حین نزول الآیه الشریفه،و واضح هنا أنّ التعارض لم یمس إلّا مکان النزول دون من نزلت فی حقّهم.و لکن الروایات التی تحدّد مکان النزول علی أنّه بیت امّ سلمه رضوان اللّه علیها مستفیضه،و لا یمکن لروایه أو روایتین معارضتین أن تواجه هذا السیل المتدفّق،و هنا یسقط المعارض تلقائیاً عن الاعتبار.هذا،مع أنّ روایه زینب لا تخدش ما توخّیناه و أثبتناه کونها تناولت حیثیّات و تفاصیل القضیه من زاویه أخری هی مکان نزول

الآیه الشریفه،و هذا لا یمس-کما أسلفنا-شأن النزول و بأنّ الآیه نزلت فی حقّ أهل البیت صلوات اللّه و سلامه علیهم،بل أنّها أقرّت بذلک و أمضته.

ملکیون أکثر من الملک !

اشاره

و مع أنّ زوجَتی النبیّ صلی الله علیه و آله؛امّ سلمه و عائشه اعترفتا و أذعنتا بأنّ آیه التطهیر لم تُردهما و لم تُرد أیّاً من نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و أنّها تختصّ بالخمسه أصحاب الکساء،إلّا أنّ هناک من أبی إلّا أن یُدخل نساء النبیّ صلی الله علیه و آله فی خصوص الآیه و یلحقهنّ بأهل البیت علیهم السلام،بل یختصّهنّ بها دون أهل البیت!هنا نسلّط الضوء علی هؤلاء«المتطفّلین»،و ینقسمون إلی طائفتین:الأُولی،بعض رواه صدر الإسلام أمثال عکرمه،مقاتل بن سلیمان،و عروه بن الزبیر.و الطائفه الثانیه،جمع من مفسِّری العامّه.

الطائفه الأولی:

اشاره

ینبغی التنویه إلی أنّ هذه الطائفه طرحت بشکل عام موقفها من الآیه من منطلق رؤیتها الشخصیه و تحلیلها الخاص،لا أنّها تنسبه بروایه إلی رسول اللّه صلی الله علیه و آله أو أزواجه أو صحابته،و من المسلّمات أنّ آراء هؤلاء لا تضفی علی الموضوع أیّه مشروعیه و لا تشکِّل أیّه حجّه، إذ تبقی آراؤهم الخاصّه،هذا لو لم یکونوا مطعونین و مشکوکین فکیف و قد کانوا کذلک؟!هذا عکرمه یقول:«إنّ آیه التطهیر لا تشمل إلّا نساء النبیّ صلی الله علیه و آله»!

و یمعن و یغرق فی الأمر إلی حدّ الدعوه إلی مباهله من ینکر ذلک،و کان یرفع صوته المنکر فی الأسواق منادیاً بأنّ آیه التطهیر نزلت فی نساء النبیّ! و لعمری ما قیمه کلام عکرمه و ما هی خصوصیّه هذا الرجل و ما هو محلّه من الإعراب حتّی یرجّح رأیه علی رأی الآخرین؟!و ینضمّ عروه بن الزبیر إلی عکرمه و صفّ مصفّه فی الادّعاء و فی الردّ،أمّا ما ینسبه عکرمه أو غیره إلی ابن عبّاس و یرویه عنه من نزول آیه التطهیر فی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،فممّا ینبغی البحث عنه فی الدواعی و البواعث التی حدت بهم إلی هذا الافتراء،الذی خالفوا به ما اتّفق علیه المعتبر من روایات العامّه،و ما صرّحت به عائشه و أمّ سلمه، و لنبحث فی أفکارهم و شخصیّاتهم و نستخلص البواعث علی مواقفهم تلک.

عکرمه(مولی ابن عبّاس):

یُعدّ عکرمه من ألد أعداء أمیر المؤمنین علیه السلام،و لا یبعد أن یکون موقفه هذا تفریغاً لحقد أمَضّه،و لحساب شخصی أو غِلّ فی تصفیته!یذکر السیّد الجلیل العلّامه شرف الدین فی کتابه«الکلمه الغراء فی تفضیل الزهراء علیها السلام»: و کان عکرمه ینادی فی الأسواق (۱)تحاملاً علی أصحاب الکساء،و لا عجب،فإنّ عکرمه من الدعاه إلی عداوه علیّ علیه السلام

۱- ۱) فیما نقله عنه جماعه کثیرون منهم الواحدی فی کتاب أسباب النزول:۲۴۰،و ابن حجر فی الصواعق المحرقه:۱۴۱،الفصل الأوّل فی الآیات الوارده فیهم علیهم السلام.

و السعاه فی تضلیل الناس عنه بکلّ طریق.فعن یحیی بن بکیر قال:

قدم عکرمه مصر و هو یرید المغرب، قال: فالخوارج الذین هم فی المغرب عنه أخذوا (۱).و عن خالد بن عمران قال:کنّا فی المغرب و عندنا عکرمه فی وقت الموسم فقال:وددت أنّ بیدی حربه، فاعترض بها من شهد الموسم یمیناً و شمالاً-لبنائه علی کفر عدا الخوارج من أهل القبله-.و عن یعقوب الحضرمی،عن جدّه قال:وقف عکرمه علی باب المسجد فقال:ما فیه إلّا کافر،قال:و کان یری رأی الأباضیه-و هم من غلاه الخوارج-.و عن ابن المدینی:کان عکرمه یری رأی نجده الحروری-و کان نجده من أشدّ الخوارج عداوه لأمیر المؤمنین-.و عن مصعب الزبیری:کان عکرمه یری رأی الخوارج.و عن عطاء:کان عکرمه أباضیاً.و عن أحمد بن حنبل:أنّ عکرمه کان یری رأی الصفریه-و هم من غلاه الخوارج أیضاً-.و حدّث أیّوب عن عکرمه أنّه قال:إنّما أنزل اللّه متشابه القرآن لیُضلّ به!-فانظر إلی آرائه ما أخبثها-.و عن عبد اللّه بن الحارث قال:دخلت علی علیّ بن عبد اللّه بن

۱- ۱) نقل یاقوت الحموی فی معجم الأُدباء ۱۲:۱۸۴ عن القاضی الجعابی بأنّه حیث أتی علی ذکر عکرمه فی کتاب الموالی:أنّ عکرمه دخل فی رأی الحروریه الخوارج،و نقل عن أبی علیّ الأهوازی أنّه یمیل إلی استماع الغناء،قال:و قیل عنه:إنّه کان یکذب علی مولاه.

العبّاس فإذا عكرمه فی وثاق،فقلت:أ لا تتّقی اللّه؟فقال:إنّ هذا الخبیث یکذب علی أبی (۱). و عن ابن المسیب أنّه قال لمولی له اسمه برد:لا تکذب عَلَیّ کما کذب عکرمه علی ابن عبّاس (۲).تتبلور لنا صوره و شخصیه عکرمه من هذه العبارات التی نقلها العلّامه شرف الدین،و ذکرها من مصادر العامّه و کتبهم الرجالیه المعتبره،فعکرمه مفتر کذّاب،عدیم الضمیر و الإیمان،لیس بثقه،من ألدّ أعداء أمیر المؤمنین علیه السلام،و من هنا یتّضح هدفه من تبنّی رأیه الشاذّ فی آیه التطهیر،و السرّ فی هذا الشذوذ،و ما هو إلّا بغض علیّ علیه السلام و عداؤه له،و اللهث فی سبیل إزاحه منقبه من مناقب علیّ علیه السلام،و نزع حلّه زیّنه بها القرآن و خلعها علی غیره،و إن کان سعیه عن طریق نسبه الحدیث إلی ابن عبّاس،فهذه هی طریقته فی الافتراء علی مولاه،و إلّا فإنّ النقل عن ابن عبّاس تعدّدت طرقه فی أنّ آیه التطهیر لم تنزل فی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و أنّها لم تشملهنّ،و من هذه ما یرویه أحمد بن حنبل بسنده عن عمرو بن میمون قوله: «...و أخذ رسول اللّه صلی الله علیه و آله ثوبه فوضعه علی علیّ و فاطمه و حسن و حسین فقال: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ

۱- ۱) هذا لفظ الذهبی فی میزان الاعتدال ۳:۹۴ نقلاً عن عبد اللّه بن الحارث.و الذی نقله یاقوت الحموی فی ترجمه عکرمه من معجمه عن عبد اللّه بن الحارث قال:دخلت علی علیّ بن عبد اللّه بن عبّاس-و عکرمه موثق علی باب الکنیف-فقلت:أ تفعلون هذا بمولاکم؟فقال:إنّ هذا یکذب علی أبی،معجم الأُدباء ۱۲:۱۸۴.

۲- ۲) الکلمه الغرّاء فی تفضیل الزهراء علیها السلام للعلّامه السیّد عبد الحسین شرف الدین،ص ۲۰-۲۲.

عَنْكَمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» ۱ .و خلاصه القول:أنّ رأی عکرمه الجاهل بالقرآن،المعادی لأهل البیت ساقط عن الاعتبار،و لا حجّیه له بتاتاً.

مقاتل :

(۱)

أمّا مقاتل،فیذکر العلّامه شرف الدین أعلی اللّه مقامه عنه« أنّه أیضاً کان عدوّاً لأمیر المؤمنین علیه السلام،و کان دأبه صرف الفضائل عنه حتّی افتضح بذلک.قال إبراهیم الحربی-کما فی ترجمه مقاتل من وفیات الأعیان لابن خلکان-:قعد مقاتل بن سلیمان فقال-إطفاءً لنور أمیر المؤمنین علیه السلام-:سلونی عمّا دون العرش،فقال له رجل:

آدم صلّی اللّه علیه و سلّم حین حجّ مَنْ حَلَقَ رأسه (۲)؟فقال له:لیس هذا من علمکم.و قال الجوزجانی-کما فی ترجمه مقاتل فی میزان الذهبی-کان مقاتل دجّالاً جسوراً،سمعت أبا الیمان یقول:قدم هاهنا فأسند ظهره إلی القبله و قال:سلونی عمّا دون العرش قال:و حدّثت أنّه قال بمثلها بمکّه،فقام إلیه رجل فقال:أخبرنی عن النمله أین

---

۱ - ۲) مقاتل بن سلیمان البلخی أو البجلی المتوفّی فی البصره ۱۵۰ه،ذکر الزرکلی فی أعلامه أنه کان متروک الحدیث(ج۷:۲۸۱)و ذکره المامقانی فی رجاله حیث نقل أنه قیل لأبی حنیفه:قدم مقاتل،قال:إذن یجئک بکذب کثیر،(تنقیح المقال ۳:۲۴۴ طبعه النجف).

۲- ۳) وفیات الأعیان ۵:۲۵۵،الرقم ۷۳۳.

أمعاؤها؟فسكت (۱). و كان مقاتل مع ذلك كلّه من كبار المرجئه و غلاه المشبهه بنص جماعه،منهم:ابن حزم فی كتابه«الفصل» (۲)و عدّه الشهرستانی فی الملل و النحل من رجال المرجئه (۳)،و قال أبو حنيفه-كما فی ترجمه مقاتل من ميزان الاعتدال- :أفرط جهم فی نفی التشبيه حتّی قال:إنّه تعالی ليس بشیء،و أفرط مقاتل-يعنی فی الإثبات-حتّی جعله مثل خلقه،و قال أبو حاتم بن حبان البستی-كما فی ترجمه مقاتل من تهذيب الكمال للمزّی-:كان مقاتل يأخذ عن اليهود و النصاری علم القرآن الذی يوافق كتبهم،و كان مشبّهاً يشبّه الرب عزّ و جلّ بالمخلوقين،و كان يكذب مع ذلك فی الحديث» (۴)، (۵).و بهذه الترجمه لمقاتل التی أثبتها العلّامه الفقيد شرف الدين من كتب القوم و مصادرهم يسهّل الحكم علی رأيه فی آيه التطهير،و ما زعمه من نزولها فی نساء النبیّ صلی الله عليه و آله ! فالتهافت نال و قدح فی شخصه و شخصيّته،و ليس مجرّد دعواه و مقالته.و حقّ أن نتمثّل:

۱- ۱) أحوال الرجال للجوزجانی:۲۰۲،الترجمه ۳۷۳،ميزان الاعتدال ۴:۱۷۴ الرقم ۸۷۴۱.

۲- ۲) الفصل فی الملل و الأهواء و النحل ۴:۲۰۵.

۳- ۳) الملل و النحل ۱:۱۲۸.

۴- ۴) كتاب المجروحين لابن حبّان ۳:۱۴،تهذيب الكمال ۲۸:۴۵۰.

۵- ۵) الكلمه الغرّاء فی تفضيل الزهراء للعلّامه السيد عبد الحسين شرف الدين:ص۱۹-۲۰.

تصدّر للتدريس كلّ مهوّس

عروه:

ثالث من كان يُؤوِّل آيه التطهير بنساء النبيّ صلى الله عليه و آله هو عروه بن الزبير.يذكر صاحب قاموس الرجال فى ترجمه عروه: «روى المسعودى فى مروجه عن حمّاد بن سلمه قال:كان عروه بن الزبير يعذّر أخاه إذا جرى ذكر بنى هاشم،و حصره إيّاهم فى الشعب و جمعه الحطب لتحريقهم،و يقول:إنّما أراد بذلك إرهابهم ليدخلوا فى طاعته كما ارهب بنو هاشم و جُمع لهم الحطب لإحراقهم فيما سلف (۱)(يعنى يوم السقيفه).و قد تظاهرت الروايه عن عروه أنّه كان يأخذه الزمع عند ذكر علىّ عليه السلام فيسبّه و يضرب بإحدى يديه على الأخرى و يقول:و ما يمنعنى أنّه لم يخالف إلى ما نُهى عنه،و قد أراق من دماء

۱- ۲) مروج الذهب ۳:۷۷.

المسلمين ما أراق؟» (۱).و يكفى هذا المقدار لبيان مستوى هذا الرجل و مدى عدائه و معاندته لأمير المؤمنين عليه السلام،و هكذا جهله و حقده،و يصدق فى حقّه أنّه ممّن لو ولج بحر القرآن المتلاطم لما حظى حتّى بقطره منه،و لو انقدحت من نفسه الخبيثه شراره ما كانت لتوقد إلّا من لهيب الحقد،و إن نسب قولاً فما يفرغ إلّا عن الافتراء و البهتان!

الطائفه الثانيه:

ذكرنا آنفاً أن الطائفه الثانيه ممّن يرى أنّ آيه التطهير شملت نساء النبىّ صلى الله عليه و آله أو نزلت فيهنّ على وجه الحصر،تضمّ فئه من علماء العامّه و أرباب التفاسير عندهم.و قد انصبّت حجّه هؤلاء على أدلّه ثلاثه، نقول فى ردّها:۱-إذا كان الدليل على الانحصار أو الشمول هو وقوع الآيه الشريفه(التطهير)ضمن آيات كانت تخاطب نساء النبىّ صلى الله عليه و آله،فإن ردّ ذلك قد تبيّن فى كون الآيات المتعلّقه بالنساء لا تحكى عن الإراده التكوينيه للبارى عزّ و جلّ فى عصمتهنّ،و هى خلوّ ممّا يثبت فضلهنّ و حتميه طهارتهنّ،أمّا آيه التطهير فهى فى مقام تقرير المشيئه الربانيه

۱- ۱) قاموس الرجال ۷:۱۹۳-۱۹۴.

الحتميه فی طهاره ثلّه معیّنه هی«أهل البیت علیهم السلام»،یثبت بذلک فضلها و أفضلیّتها،فکیف یمکن أن تشمل آیه تحوی هکذا دلاله اناساً احتملت الآیات السابقه سقوطهنّ فی الرجس و اتّباعهنّ زینه الدنیا (نساء النبیّ صلی الله علیه و آله)،و سیأتی لاحقاً المزید من التفصیل فی هذا الباب.۲-إذا کان دلیلهم أنّ تتابع الآیات و وحده السیاق یقتضی ما ذهبوا إلیه من الانحصار أو الشمول،فإنّ هذا لا یربو إلّا أن یکون قرینه لا دلیلاً قائماً بذاته،و قد رأینا کیف تهافتت هذه القرینه و سقطت أمام الأحادیث المتّفقه علی التصریح بأنّ الآیه عنت الخمسه أصحاب الکساء لا غیرهم،و کیف أقرّت النسوه:عائشه و أمّ سلمه أنفسهنّ بهذه الحقیقه و أذعنتا لها.۳-و إن کانت حجّتهم فی وجود روایات معارضه دلّت علی شمول الآیه لزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله،فقد بیّنا أنّ رواه هذه الأحادیث من أضراب عکرمه و مقاتل و عروه إنّما نقلوا آراءهم الخاصّه أو افتروا علی ابن عبّاس،و اتّضح فیما سبق أنّ علماء العامّه أنفسهم فیما بحثوه من أحوال هؤلاء فی کتب الجرح و التعدیل أسقطوهم عن الاعتبار و الوثاقه، و نسبوهم إلی الکذب و فساد العقیده.و علی هذا لا یبقی لذی ضمیر حیّ و إنصاف،بعید عن الجدل الأجوف من سبیل إلّا الإذعان بأنّ آیه التطهیر إنّما نزلت فی الخمسه أصحاب الکساء علیهم السلام،و لا مناص من الإقرار بأنّ نساء النبیّ صلی الله علیه و آله لا نصیب لهنّ من هذه المنقبه العظیمه و الفضل الإلهی الجزیل.

القسم الثانی:روایات أهل البیت علیهم السلام

اشاره

تناول البحث فیما مضی الروایات الوارده عن طرق العامّه،و فی هذا الباب نستعرض بعض الأحادیث الشریفه التی نقلت عن أهل

البیت علیهم السلام.تزخر کتب الشیعه و مجامیعهم الروائیه بأحادیث کثیره حول آیه التطهیر ذکرت فی مواضع و بمناسبات مختلفه،و قد أشرنا فی صدر البحث إلی الأربعه و ثلاثین حدیثاً التی نقلها السیّد هاشم البحرانی فی کتابه«غایه المرام»و سنذکر هنا بعض الأحادیث التی أوردها المحدِّث الجلیل الشیخ عبد علی بن جمعه العروسی الحویزی المتوفّی(۱۱۱۲ ه) فی تفسیره القیم«نور الثقلین»:۱-فی تفسیر علی بن إبراهیم:و فی روایه أبی الجارود،عن أبی جعفر علیه السلام فی قول اللّه عزّ و جلّ: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ.. قال: نزلت هذه الآیه فی رسول اللّه و علیّ بن أبی طالب و فاطمه و الحسن و الحسین صلوات اللّه علیهم،و ذلک فی بیت امّ سلمه زوج النبیّ صلی الله علیه و آله،فدعا رسول اللّه صلی الله علیه و آله علیّ بن أبی طالب و فاطمه و الحسن و الحسین صلوات اللّه علیهم،ثمّ ألبسهم کساءً خیبریّاً و دخل معهم فیه،ثمّ قال:اللّهمّ هؤلاء أهل بیتی الذین وعدتنی فیهم ما وعدتنی،اللهمّ أذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیراً،فقالت أمّ سلمه:و أنا معهم یا رسول اللّه؟قال:أبشری یا أمّ سلمه فإنّک إلی خیر (۱).۲-فی کتاب الخصال،فی احتجاج أمیر المؤمنین علیه السلام علی الناس یوم الشوری،قال: أنشدکم اللّه هل فیکم أحدٌ أنزل اللّه فیه آیه التطهیر علی رسول اللّه صلی الله علیه و آله: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ... فأخذ رسول اللّه صلی الله علیه و آله کساءً

۱- ۱) تفسیر القمّی ۲:۱۹۳،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۰.

خیبریّاً فضـمّنی فیـه و فـاطمه و الحسـن و الحسـین،ثـمّ قـال:یـا ربّ هؤلاـء أهـل بیـتی فـأذهب عنهـم الرجس و طهّرهـم تطهیراً غیری؟قالوا:

اللهمّ لا (۱).۳-فی کتاب کمال الدین و تمام النعمه بإسناده إلی سلیم بن قیس الهلالی عن أمیر المؤمنین علیه السلام،أنّه قال فی أثنـاء کلاـم له فی جمع من المهـاجرین و الأنصار فی المسـجد أیّام خلافه عثمان: أیّها الناس أ تعلمون أنّ اللّه عزّ و جلّ أنزل فی کتابه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ.. .فجمعنی و فاطمه و ابنیَّ حسناً و حسیناً و ألقی علینا کساءً،و قال:اللهمّ إنّ هؤلاء أهل بیتی و لحمتی یؤلمنی مـا یؤلمهم و یحرجنی ما یحرجهم، فأذهب عنهم الرجس و طهِّرهم تطهیراً،فقالت امّ سـلمه:و أنا یا رسول اللّه؟فقال:أنت-أو إنّـک-علی خیر،إنّمـا انزلـت فی و فی أخی و ابنـتی و فی تسـعه مـن ولـد ابنی الحسـین خـاصّه لیس معنـا فیهـا أحد غیرنا،فقالوا:کلّهم:نشـهد أنّ امّ سـلمه حدّثتنا بذلک،فسألنا رسول اللّه صـلی الله علیه و آله فحدّثنا کما حدّثتنا أمّ سـلمه رضی اللّه عنها (۲).۴-فی روایه صـحیحه یرویها أبو بصـیر،عن الإمام الصادق علیه السـلام ننقل منها موضع الشاهـد لما نحن بصـدده: «...و لکـن اللّـه عزّ و جـلّ أنزله فی کتـابه لنـبیّه صـلی الله علیه و آله إِنَّمـا یُرِیـدُ اللّهُ... فکـان علی و الحسن و الحسـین و فـاطمه علیهم السـلام،فـأدخلهم رسول اللّه صـلی الله علیه و آله تحت الکسـاء فی بیت أمّ سـلمه،ثمّ قـال:اللّهمّ إنّ لکلّ نبیّ أهلاً و ثقلاً و هؤلاء أهل بیتی

۱- ۱) الخصال ۲:۵۶۰،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۲.

۲- ۲) کمال الدین و تمام النعمه ۱:۲۷۸،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۲.

و ثقلی.فقالت أمّ سلمه:أ لست من أهلک؟قال:إنّک إلی خیر و لکن هؤلاء أهلی و ثقلی» (۱).

تناسق الأخبار و انسجامها(ثمره البحث):

بلغ مجموع ما ذکرناه فی القسمین عشر روایات شملت مختارات من الأحادیث المعتبره المنقوله بالطریقین،ستّه أحادیث من طرق العامّه و أربعه من طرق الخاصّه:أی شیعه أهل بیت العصمه و الطهاره علیهم السلام، و یقف المتتبّع علی تناسق قلّ نظیره بین هاتین الطائفتین من الأخبار علی اختلاف طرق النقل و تباین المدارس المذهبیه و العقائدیه! و استناداً إلی هذه الأخبار العشره یمکننا الخروج بنتائج واضحه نعرضها ملخّصه مختصره کبنود أساسیه تمثّل حصیله البحث و ثمرته:۱-إنّ آیه التطهیر إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. نزلت مستقلّه و منفصله، و تدوینها ضمن الآیه الثالثه و الثلاثین من سوره الأحزاب،بعد الآیات التی خاطب فیها الشارع المقدّس أزواج النبیّ صلی الله علیه و آله و حدّد فیها بعض تکالیفهنّ،لا یحمل أیّ مدلول علی تتابع الخطاب و استمرار الموضوع.

و هذه الثمره هی الهدف الأساسی من هذا البحث.۲-الآیه الکریمه نزلت فی بیت أمّ سلمه رضوان اللّه تعالی علیها.۳-إنّ امّ سلمه و عائشه کلتیهما اعترفتا بأنّ الآیه لا تشملهنّ،بل أقرّتا بأنّ النبیّ صلی الله علیه و آله أکّد لهنّ بأنّ علیهنّ أن لا یتوقعن أن یکنَّ فی نطاق آیه تضع اسس بُنیه المجتمع الإسلامی،و ترسم الاستراتیجیه الإسلامیه

۱- ۱) الکافی ۱:۲۸۷،تفسیر العیاشی ۱:۲۵۰،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۴.

فی نوع و شکل و مصداق القیاده و امتداد خط الهدی من بعده،و هی العنصر الأساسی لضمان مستقبل الحرکه،و علیهنّ أن یکتفین فخراً بصفه الزوجیه،و أنّ السعاده فی انتظارهنّ إذا ما عملن و تقیّدن بالأوامر و النواهی الإلهیه التی رسمت حدودهنّ،و حظرت علیهنّ التدخّل فی القضایا العامّه،و الخوض فی الشئون السیاسیه و إثاره الفتن و المعوّقات فی طریق الولایه و الإمامه الحقّه للمسلمین،و کنموذج لحسن العاقبه و تحدید لصفتها طرحت الروایات امّ المؤمنین امّ سلمه رضوان اللّه علیها،و هذه المرأه الجلیله العفیفه التی بشّرها النبیّ صلی الله علیه و آله بأنّها«إلی خیر» أو«علی خیر»،و حدّثنا التاریخ کیف أنّ«الخیر»کان فی بقائها فی بیتها بعیداً عن میادین الحروب و معترکات السیاسیه!۴-المتواجدون فی بیت امّ المؤمنین،و خیر زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله من الأحیاء حین نزول الآیه:أی بیت امّ سلمه،عدا النبیّ صلی الله علیه و آله هم أسره تفیض فضلاً و فضیله،رجل و زوجته و ابناهما:علیّ و فاطمه و الحسنان صلوات اللّه و سلامه علیهم،أی ابن عمّ النبیّ و صهره و ابنته و سبطاه علیهم السلام.۵-نزول الآیه الشریفه کان حین اجتماع الخمسه صلوات اللّه علیهم لا قبل ذلک،هذا ما یُستفاد من الأحادیث المنتهیه إلی أمّ سلمه و أبی سعید الخدری،و هکذا الأحادیث الأربعه المرویه عن الأئمّه المعصومین علیهم السلام بما تقرّره من اختصاص الآیه بالخمسه أصحاب الکساء و کونها غیر ناظره لغیرهم.۶-دعاء النبیّ صلی الله علیه و آله لأهل بیته «اللهمّ أذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیراً» کان فی المقام و المکان نفسه الذی نزلت فیه الآیه،إذ

عمد بعد نزول الآیه مباشره إلی ذویه و جمعهم تحت الکساء و دعا بدعاء «اللهمّ هؤلاء أهل بیتی...» ،و کأنّه صلوات اللّه علیه و آله أراد تأکید مضمون الآیه و تحدید مصداقها علی وجه الحصر،و دفع أیّ وهم قد یعتری أحداً من أنّها تشمل غیرهم.و بعباره اخری:یظهر أنّ للنبیّ صلی الله علیه و آله هدفاً عظیماً و غایهً ساميهً من وراء عملیه جمع أهله و ذویه تحت الکساء،و هی حصر و اختصاص المقام الإلهی الشامخ الذی ناله المخاطبون فی آیه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ... بهؤلاء المجموعین تحت الکساء،حتّی لا یدّعی فی الحاضر أو المستقبل أحد أنّه من المشمولین بالآیه و ینتحل لنفسه ذلک المقام الخطیر؛مقام العصمه و الطهاره،الذی ما أراده الباری عزّ و جلّ إلّا لقاده دینه و أئمّه خلقه و ورثه رسوله،فجاء فعل النبیّ صلی الله علیه و آله،بل قوله أیضاً-إذ ما اکتفی بجمعهم تحت الکساء بل صرّح و هو یشیر إلیهم:

«هؤلاء أهل بیتی...» -المباشر لنزول الآیه؛لیحسم الأمر و یقطع أیّ نزاع حاضر أو مستقبل حول دلالتها و المخاطبین فیها.ثمّ هلمّ لنری التحامل و الجهل کیف یصوّران واقعه الکساء و التجمّع الخاصّ المعین أمراً طبیعیاً لم یکن یعنی أکثر من استلقاء للراحه أعقب تناول وجبه دسمه من الطعام! و کیف أنّ تقادم الأیّام حوّل هذه الحادثه الطبیعیه إلی فضیله و منقبه تُساق دلیلاً و مستنداً للاستحواذ علی زعامه المسلمین و التصدّی لمقام القیاده.و لعمری ما ذا عسانا أن نقابل هذا الزعم الأجوف و القول الأعمی؟تری هل انحصر وقوع هذا الحدث«الطبیعی»مرّهً واحدهً فقط علی مدی تلک السنین المتمادیه؟تری هل اجتماع النبیّ صلی الله علیه و آله مع بقیّه

أصحاب الكساء عليهم السلام لتناول الطعام لم يتحقّق إلّا فی مرّه واحده،و أنّ الحاجه إلی الاستلقاء و الاستراحه بعد تناول الطعام لم يكن إلّا فی ذلک اليوم؟أیّ تقاليد و أعراف«طبيعيه»تسمح بالتقاء خمسه أشخاص من الأقرباء علی ذلک النحو و بتلک الكيفيه؟!ثمّ كيف يمكن للزمن و تقادم الأيّام أن يؤثّر فی تحوير أمر طبيعیّ و تحويله إلی منقبه و فضيله خاصّه؟! كيف يمكن لأمير المؤمنين عليه السلام أن يستند إلی«قضيّه طبيعيّه»و يحتجّ بها فی مراحل متعدّده من المعترک العسير،الذی كانت التيّارات السياسيه المتنافسه تتناهب فيه الزعامه و تتجاذبها،فيتّخذها عروه وثقی و يتمسّک بها دون غيرها،و هو علیّ عليه السلام الذی يقول «ينحدر عنّی السيل،و لا يرقی إلیّ الطير...» (۱)؟! لعمری كم الحقيقه مُرّه،و الإذعان لها عسير بحيث يعمد الإنسان إلی طمسها و إسدال ستار الوهم عليها،و يعمل علی إضلال جمع ممّن خفيت عليهم!هل كلّ ما شطح به الخيال و رسمه قلم الكاتب علی الأوراق هی حقائق؟فما هو الفيصل بين الحقّ و الباطل إذن؟و ما هو السبيل لتمييز الصلاح عن الفساد؟لما ذا نقلب الحقيقه و نجحدها و نحن نصوّر فضيله عظيمه طرحت منذ البدايه كعنوان مُعرّف لثلّه و جماعه خاصّه،و ترسّخت عبر أقوال و ممارسات متكرّره،نطرحها كحدث طبيعی و أمر عادی يذهب بالمدلول و يمحوه؟ترى هل لهذا الفعل المشين من تسميه غير ظلم أهل

۱- ۱) نهج البلاغه:۲۶،الخطبه ۳(الخطبه الشقشقيه).

البیت و إنکار حقّهم؟!نعم،لا ریب فی أنّ هدف النبیّ صلی الله علیه و آله من جمع تلک الثلّه تحت الکساء و تعقیب ذلک بعباره «هؤلاء أهل بیتی» کان سلب أیّه صفه و عنوان یفید التعمیم من الآیه،و أنّ زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله و عموم أقربائه و عشیرته لا نصیب لهم فی هذه الآیه و لا اختصاص لهم بها،و من هنا جاء قول الصادق علیه السلام: «لو سکت رسول اللّه صلی الله علیه و آله و لم یبیّن مَنْ أهلُ بیته لادّعاها آل فلان و آل فلان...» (۱)و هذا ممّا یؤکّد اهتمام النبیّ صلی الله علیه و آله و حرصه علی حسم هذا الأمر،فما اکتفی بالقول بل عمد إلی أسلوب مبتکر فی تحدید المراد من أهل البیت علیهم السلام،بحیث أخرج امّ سلمه- صاحبه البیت-قولاً و عملاً من ذلک النطاق المقدّس،و حصره بالخمسه علیهم السلام.۷-إنّ آیه التطهیر تشمل النبیّ صلی الله علیه و آله أیضاً،و روایه أبی الجارود، عن الإمام الباقر علیه السلام و أبی سعید الخدری،عن النبیّ صلی الله علیه و آله تصرّح بهذا المعنی،و هذه النقطه ممّا یهمّنا الترکیز علیها لدورها فی بیان معنی أهل البیت الذی سنتناوله لاحقاً.

۲-موقع الآیه فی التدوین:

اشاره

هنا سؤال یطرح نفسه،بعد إثبات انفصال آیه التطهیر و استقلالیتها فی النزول و شأنه و الدلاله و ما إلی ذلک ممّا مرّ فیه الحدیث، و هو:لما ذا جاء تدوینها فی هذا الموضع بالذات،فی ذیل الآیه الثالثه

۱- ۱) الکافی ۱:۲۸۷،البرهان فی تفسیر القرآن ۱:۳۸۲.

و الثلاـثين من سوره الأـحزاب؟قبـل الـدخول فى جواب هـذا السؤال و البحث فى هـذه النكته الهـامّه، لا بـدّ من ملاحظه المنهج القرآنى و القواعد التى تمّ وفقها تدوين القرآن الكريم و ترتيب آياته.

ترتيب الآيات:

ممّـا لاـ شكّ فيه أنّ الصوره الفعليه لنظم القرآن الكريم و تأليفه تمثّل القمّه و الكمال المطلوب فى هـذا المقام،و هى مطابقه لما أمر به رسول اللّه صـلى الله عليه و آله،و أنّه دُوّن و جُمع بهذا الشـكل الموجود عليه اليوم فى عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله و حياته.و هناك شواهد كثيره على هذا المدّعى،و هو ممّا يقول به كبار العلماء من الشـيعه و السنّه،من قبيل شيخ الطائفه الطوسى و رئيس المحدّثين الشـيخ الأقدم الصدوق القمّى و السـيّد الجليل علم الهدى و صاحب مجمع البيان،بل يصدق أنّ جميع القائلين بعدم تحريف القرآن، الذين يشـكّلون الأكثريه المطلقه من العلماء المحقّقين يذعنون لهذا المعنى، أى أنّ القرآن الكريم جُمع و الّفت آياته و سوره على عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله، كما يظهر من بعض استدلالاتهم،و للوقوف على تفاصيل الموضوع نحيل القارئ إلى كتاب «البيان فى تفسـير القرآن» و إلى كتابنا «مـدخل التفسـير فى علوم القرآن» .و لإثبات المطلوب نكتفى هنا بذكر مسأله و دليلين:

مسأله هامّه:

اشاره

هناك حقيقه مشهوده و أمر ملموس فى القرآن الكريم يكتشفه المتدبّر فى آياته،و هى أنّ لهذا الكتاب السماوى بدايهً و جذراً أصيلًا و منبعاً واحداً،و أنّ الآيات الكريمه تترى الواحده تلو الُاخرى باتجاه هدف معيّن،و تعود لتصبّ فى مصبّ واحد،بحيث يبتنى منهج الاستدلال و كيفيّته-إلى حدّ ما-فى كلّ آيه على الآيه التى سبقتها.يبدأ كتاب اللّه العظيم،القرآن الكريم بسوره الحمد،التى تعرف ب «فاتحه الكتاب»،و هذا العنوان يكشف عن أنّ للقرآن بدايه و نهايه، و إذا لم يكن تدوين القرآن و جمعه قد تمّ على عهد النبىّ صلى الله عليه و آله فلا محلّ و لا معنى لإطلاق هذه الصفه على سوره الحمد-التى احتلّت فى عمليه التدوين بدايه هذا الكتاب السماوى-و أن يذكرها النبىّ صلى الله عليه و آله بهذا العنوان «الفاتحه».و لعلّ السرّ فى البدء بهذه السوره و افتتاح القرآن بها أنّها تمثّل فهرساً و قائمهً مركزهً و مختصرهً لمطالب و رساله القرآن الكريم.فالقرآن الكريم بصدد رسالتين أساسيّتين فى طريق هدايه البشريه و سعادتها: «الإيمان باللّه و الإقرار بالمعاد و يوم الجزاء» و تأتى قصص الأنبياء فى القرآن مثلاً لتحكى و تبيّن ردود فعل الُامم السابقه،و كيف أنّ الرقى الإنسانى و السعاده و النعم الربانيه كانت قرينه الاستجابه لدعوات الأنبياء و الإيمان بهم،و أنّ التعاسه و الشقاء و الانحطاط كان حليف الكفر و إنكار الرسالات و النبوّات،و إنّ سوره الحمد تضمّ خلاصه مواضيع أساسيه من هذا القبيل،و تشكّل عصاره الأهداف المقدّسه للقرآن الكريم.

و لمّا كانت هذه السوره فهرساً لمواضيع الكتاب،و تمثّل أبرع مستهلّ،حقّ أن تكون لها الصداره و أن يبدأ بها الكتاب،و لا يمكن فرض احتمال أن يكون ذلك من قبيل الصدفه،و دون إرشاد ممّن ارسل بالكتاب الكريم صلوات اللّه عليه و آله،إذ هو الوحيد الذى يمكنه الوقوف على جميع أسرار هذا السفر المقدّس و رموزه الغيبيه،و نترك متابعه البحث فى هذا الموضوع لمقام آخر.

الدليل الأوّل

الدليل الأوّل على أنّ القرآن الكريم جُمع و الّف على عهد النبىّ صلى الله عليه و آله عموم الأحاديث النبويّه الشريفه،التى أرجعت المسلمين إلى القرآن، مثل حديث الثقلين،و الأحاديث التى أرشدت المسلمين و طالبتهم بعرض ما يُنسب لرسول اللّه صلى الله عليه و آله على القرآن،و دلالتها على وجود كتاب محدّد يحوى بين دفتيه ما أنزل من القرآن الكريم،هناك روايات يرتكز ظهورها فى خصوص تأليف القرآن و جمعه و وجوده على عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله. منها: ما نقله صاحب تفسير«البيان» (۱):روى الطبرانى و ابن عساكر عن الشعبى قال: جمع القرآن على عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله ستّه من الأنصار:اُبىّ بن كعب و زيد بن ثابت

۱- ۱) المرحوم آيه اللّه العظمى السيّد أبو القاسم الخوئى.

و معاذ بن جبل و أبو الدرداء و سعد بن عباده و أبو زید (۱).و روی قتاده قال: سألت أنس بن مالک:مَنْ جمع القرآن علی عهد النبیّ صلی الله علیه و آله؟قال:

أربعه کلّهم من الأنصار:اُبیّ بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت و أبو زید (۲).و أخرج النسائی بسند صحیح عن عبد اللّه بن عمر قال: جمعت القرآن فقرأت به کلّ لیله،فبلغ النبیّ صلی الله علیه و آله فقال:اِقرأه فی شهر (۳).و یذهب مؤلّف البیان،استناداً لهذه النصوص إلی أنّ القرآن جُمع فی عصر النبیّ صلی الله علیه و آله،و للمزید من التفاصیل یُراجع هذا الکتاب (۴).و یظهر من مفاد بعض الروایات أنّ الرسول صلی الله علیه و آله کان یحدّد لکتّاب الوحی موضع و مکان کلّ آیه بعد نزولها،و یعیّن ترتیبها فی السور و بین الآیات،فقد ورد فی تفسیر الدرّ المنثور:أخرج أحمد،عن عثمان بن أبی العاص قال: کنت عند رسول اللّه صلی الله علیه و آله جالساً إذ شَخَصَ بصرُه ثمّ صوّبه حتّی کاد أن یلزقه بالأرض.قال:ثمّ شخص ببصره فقال:أتانی جبریل علیه السلام فأمرنی أن أضع هذه الآیه بهذا الموضع من السوره إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسانِ إلی قوله تَذَکَّرُونَ ۵ ،و روی جماعه،

۱- ۱) المعجم الکبیر للطبرانی ۲:۲۶۱ ح۲۰۹۲،کنز العمّال ۲:۵۸۹ ح۴۷۹۷.

۲- ۲) صحیح البخاری ۶:۱۲۵،باب القرّاء من أصحاب النبیّ ح۵۰۰۳.

۳- ۳) الإتقان(للسیوطی)النوع ۲۰ ج۱:۷۲،لم نجده فی سنن النسائی،بل وجدناه فی حلیه الأولیاء ۱:۲۸۵.

۴- ۴) البیان فی تفسیر القرآن:۲۶۹.

منهم:أحمد و الترمذی و النسائی و ابن حبّان و الحاکم و البیهقی عن ابن عبّاس أنّ عثمان قال: إنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله کان ممّا یأتی علیه الزمان تنزل علیه السور ذوات العدد،و کان إذا نزل علیه شیء یدعو بعض من یکتب عنده،فیقول:ضعوا هذا فی السوره التی یُذکر فیها کذا و کذا (۱).یتّضح من هذین الحدیثین أنّ القرآن فی عهد النبیّ صلی الله علیه و آله کان علی شکل سور،و السوره عباره عن مجموعه متتالیه من الآیات تبدأ ب«بسم اللّه»و تمضی علی ترتیب معیّن،و یتّضح أیضاً أنّ الآیات المختلفه النازله فی مختلف السور إنّما أخذت مواقعها الخاصّه،بناءً علی أوامر من رسول اللّه صلی الله علیه و آله عیّن فیها هذه المواقع و حدّدها.و علی هذا فإنّ تحدید السور و مواضع الآیات و ترتیبها کان ممّا تمّ و انجز علی عهد رسول اللّه صلی الله علیه و آله،و هذان الأمران یشیران إلی أنّ تدوین الکتاب تمّ بإشراف النبیّ صلی الله علیه و آله و علمه.أضف إلی ذلک أنّ التاریخ و الروایات تؤکّد أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله کان یتلو فی صلواته سوراً معیّنهً،ممّا یعنی أنّ هذه السور کانت قد أخذت شکلها و إطارها الذی تحدّدت فیه بدایتها و نهایتها و تتالی الآیات فیها،و یؤیّد ذلک الأحادیث المرویّه عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله فی فضیله قراءه السور (۲)،بل إنّ القرآن الکریم ذاته یذکر أحیاناً هذا العنوان«سوره»کقوله تعالی:

سُورَهٌ أَنْزَلْناها ۳ و المقصود بها سوره النور،و فی معرض التحدّی

۱- ۱) کنز العمّال ۲:۵۷۹ ح ۴۷۷۰،البیان فی تفسیر القرآن:۲۶۸.

۲- ۲) راجع بحار الأنوار ج۹۲.

و الإعجاز يقول عزّ من قائل: فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ ۱ أو فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ ۲ فإن لم تكن«السوره»معيّنه و آياتها و بدايتها و نهايتها محدّده و مشخّصه،و كانت آيات مبعثره على جريد النخل و الصحائف و اللحف و العسب و صدور الرجال،كيف صحّ أن يقول القرآن:فأتوا بسوره من مثله،أو عشر سور مثله؟و هناك شواهد كثيره على هذه الحقيقه،و إذا ما امعن النظر فى الروايات و أقوال كبار المحقّقين لتبدّدت جميع الشكوك،و قُطع بأنّ هذا القرآن الموجود بين أيدينا اليوم هو ذاته المصحف الذى جمعه رسول اللّه صلى الله عليه و آله و ألّف بين آياته و سوره،و كمثال على هذه الشواهد ننقل كلام أحد أعاظم الشيعه،السيد المرتضى علم الهدى أعلى اللّه مقامه.ينقل الشيخ الطبرسى-و هو من أجلّه علماء الإماميه فى القرن السادس الهجرى-فى مقدّمه تفسيره«مجمع البيان»و هو من التفاسير الشيعيّه القيّمه،عن السيّد الأجلّ علم الهدى مقاله فى جمع القرآن و تدوينه،و ذكر أنّ المقاله جاءت فى جوابه المعروف عن«المسائل الطرابلسيات»،و نحن نذكر منه هنا مقدار الحاجه ممّا يتعلّق بموضوعنا فقال: «إنّ القرآن-الموجود بين ظهرانينا اليوم هو نفسه القرآن الذى-كان على عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله مجموعاً مؤلّفاً على ما هو عليه الآن،و دليل ذلك أنّه كان يدرس و يُحفظ جميعه فى ذلك الزمان، حتّى عيّن على جماعه من الصحابه فى حفظهم له،و أنّه كان يعرض

علی النبیّ صلی الله علیه و آله و یتلی علیه،و أنّ جماعه من الصحابه مثل عبد اللّه بن مسعود و أبیّ بن کعب و غیرهما ختموا القرآن علی النبیّ صلی الله علیه و آله عدّه ختمات.و کلّ ذلک یدلّ بأدنی تأمّل علی أنّه کان مجموعاً مرتّباً غیر مبتور و لا مبثوث،و من خالف فی ذلک من الإمامیه و الحشَویه لا یُعتد بخلافهم،فإنّ الخلاف فی ذلک مضاف إلی قوم من أصحاب الحدیث،نقلوا أخباراً ضعیفه ظنّوا صحّتها لا یرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع علی صحّته» (۱).کان هذا قول عالم محقّق جلیل یعود لألف سنه خلت،و بملاحظه مبنی هذا العَلَم(السیّد المرتضی)فی عدم حجّیه أخبار الآحاد، و تصریحه بأنّ دلیله فی القول علی جمع القرآن و تألیفه فی حیاه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وجود روایات مقطوع بصحّتها،فمن المؤکّد أنّ هذه الروایات لا ینالها أیّ شکّ و تردید،من هنا فنحن نتعامل مع رأی هذا السیّد الجلیل کمستند معتبر،و نکتفی بهذا المقدار من البحث فی الدلیل الأوّل.

الدلیل الثانی:

الدلیل الثانی علی جمع القرآن و تألیفه علی عهد رسول اللّه صلی الله علیه و آله، دلیل اعتباری یمکن تعقّله و قبوله:لا یمکن احتمال و تصوّر أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله الذی کان یبذل غایه جهده، و یولّی کلّ اهتمامه للآیات القرآنیه الشریفه سواء فی نزولها أو حفظها،

۱- ۱) مجمع البیان فی تفسیر القرآن،المقدّمه:۱۵-۱۶.

کـان سـلبیاً تجـاه تنظیم هـذه الآیـات القرآنیه و جمعهـا،و أنّه-و العیـاذ باللّه- کان مهملاً لـذلک! و هو المعجزه الخالـده لبعثته و الکتـاب السـماوی الخاتم و آخر رسالات اللّه للبشـریه.إنّ النبیّ صـلی الله علیه و آله الـذی قال: «إنّی تارک فیکم الثقلین» (۱)ثمّ اعتبر«الکتاب»الثقل الأکبر و الأوّل،لا یمکن القول:بأنّه صـلی الله علیه و آله کان یقصـد من الثقل الأکبر تلک الآیات المبثوثه فی الصـحائف أو المحمـوله فی الصـدور، و أنّه أوکـل جمعهـا و فـوّض تنظیمهـا فی مصـحف مرتّـب یعنی تمـام «الکتـاب»إلی غیره،فیخضع الأمر للأمزجه و الرغبات و الاجتهادات الخاصّه،إن لم نقل للمیول و الأهواء و الأغراض و المصالح الخاصّه! إنّ هذا التوکیـل و التفویض یسـتلزم المسـاس بـالقرآن و الإخلاـل به،ممّـا یعنی التفریـط بـأمر حیوی و أساسـی یوقع الأـمّه فی فوضـی و ضیـاع،و منع ذلـک و الحئول دون وقوعه هو دور و مهمّه المرسل بالکتاب،و حاشا أن یخلّ النبیّ صـلی الله علیه و آله بواجباته و وظائفه.و علی هـذا فإنّ العقل یأبی بشـدّه فرضـیه عدم جمع و تدوین القرآن علی عهد النبیّ،و أنّه صـلی الله علیه و آله لم ینهض بهذا الدور بل أوکله إلی غیره.و إن قلنا:بأنّ الرسول صـلی الله علیه و آله أناط هذه المهمّه بأمیر المؤمنین علیه السـلام و هو ربیب بیت الرساله و رضیع درّ الوحی،و العلیم بمواقف التنزیل و مواضع الآیات و مواقع السور،و أنّ علیّاً علیه السلام نفسه کان یعلن أنّه یحتفظ لدیه

---

۱ - ۱) الکـافی ۱:۲۳۳،الخصال ۱:۶۵ ح۹۷،المسـند لأحمـد بن حنبل ۴:۳۰ ح۱۱۱۰۴،المعجم الکـبیر للطبرانی ۳:۶۵ ح۲۶۷۹،و رواها المجلسی بطرق عدیده فی بحار الأنوار ۱۰۶:۲۳-۱۵۲.

بـالقرآن النـازل على رسـول اللّه صـلى الله عليه و آله و أنّه مـودع عنـده.فإنّ مقصـود علىّ عليه السـلام هـو القرآن المحتوى على التفسـير و التأويل،المشـتمل على تحديد أسـباب النزول و كشف الغوامض و الأسـرار،و بيان حقائق ما أرادتها مجملات الآيات و تخصـيص عموماتهـا،ممّـا خصّ النبىّ صـلى الله عليه و آله به ابن عمّه و خليفته من بعـده من علوم.و بعباره أخرى: أنّ قرآن علىّ عليه السـلام ما هو إلّا شـرح للقرآن المؤلف المجموع على عهـد النبىّ صـلى الله عليه و آله ،و مثل هـذا الكتاب لا يوجـد إلّا عند علىّ و أئمّه الهـدى عليهم السـلام من بعده،و هو من شأن «الذين عندهم ما نزلت به رسل اللّه و هبطت به ملائكته و إلى أخيه أو جدّهم بُعث الروح الأمين» (۱)الـذين لا يمكن لغيرهم حمله،يتوارثونه كابراً عن كابر مع بقيه ودائع النبوّه و مواريث الإمامه،و هو اليوم محفوظ عنـد إمـام العصـر المهـدى من آل محمّـد الحجّه ابن الحسن عجّل اللّه تبارك و تعالى فرجه،الـذى سـيملأ الأرض بعدل الكتاب و هو يطبقه آيه بآيه و يحكمه حرفاً بحرف.

كلام على عليه السلام حول القرآن:

و لبيـان صـحّه مـا ذهبنا إليه آنفاً،نحيل القارئ الكريم إلى كتاب «الاحتجاج»للطبرسـى،و فيه حـديث مفصّل لحوار بين علىّ عليه السلام و طلحه حول هذه الوديعه السماويه،ننقل مختصراً منه ممّا نحن بصدده.

يقول عليه السلام: «يا طلحه،إنّ كلّ آيه أنزلها اللّه جلّ و علا على محمّد صلى الله عليه و آله عندى

۱- ۱) راجع عيون أخبار الرضا عليه السلام ۲:۲۷۶،بحار الأنوار ۱۰۲:۱۳۲ ح۴.

بإملاء رسول اللّه صلى الله عليه و آله و خطّ يدى،و تأويل كلّ آيه أنزلها اللّه على محمّد صلى الله عليه و آله و كلّ حرام و حلال،أو حدّ أو حكم أو شيء تحتاج إليه الاُمّه إلى يوم القيامه،مكتوب بإملاء رسول اللّه صلى الله عليه و آله و خطّ يدى حتّى أرش الخدش.قال طلحه:كلّ شيء من صغير و كبير أو خاصّ أو عام كان أو يكون إلى يوم القيامه فهو عندك مكتوب؟قال:نعم،و سوى ذلك،إنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله أسرّ إلىّ فى مرضه مفتاح ألف باب من العلم يفتح من كلّ باب ألف باب،و لو أنّ الاُمّه منذ قبض رسول اللّه صلى الله عليه و آله اتبعونى و أطاعونى لأكلوا من فوقهم و من تحت أرجلهم...ثمّ قال طلحه:فأخبرنى عمّا فى يدك من القرآن و تأويله و علم الحلال و الحرام إلى من تدفعه و من صاحبه من بعدك؟قال:إنّ الذى أمرنى رسول اللّه صلى الله عليه و آله أن أدفعه إليه وصيّى و أولى الناس بعدى بالناس ابنى الحسن،ثمّ يدفعه ابنى الحسن إلى ابنى الحسين،ثمّ يصير إلى واحد بعد واحد من ولد الحسين حتّى يرد آخرهم حوضه» (1).إذن فالكتاب الذى لدى علىّ عليه السلام يحمل مواصفات،هى:١-مدوّن فيه كلّ ما نزل على النبىّ صلى الله عليه و آله بخط علىّ عليه السلام.٢-فيه تأويل كلّ آيه.٣-فيه جميع الأحكام من الحلال و الحرام:الواجبات و المستحبّات،و الحدود،و كلّ ما يحتاجه الناس إلى يوم القيامه،و هو من الدقّه و التفصيل بحيث فيه حتّى أرش الخدش.۴-لا ينبغى لهذا الكتاب أن يقع فى أيدى عامّه الناس،و لا أن

١- ١) الاحتجاج للطبرسى ١:٢٢٣-٢٢٥.

يطّلعوا عليه،بل إنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله أوصى عليّاً عليه السلام و أمره بالاحتفاظ به عنده و تسليمه إلى ابنه الحسن عليه السلام من بعده،و من ثمّ إلى الحسين عليه السلام و هكذا حتّى آخر الأئمّه و الأوصياء،أى الإمام المهدى المنتظر صلوات اللّه و سلامه عليهم أجمعين.بعد بيان هذه الأوصاف،هل يمكن لأحد الزعم بأنّ هذا الكتاب هو ذاته القرآن الواقعى المنزّل على رسول اللّه صلى الله عليه و آله؟من الواضح أنّ جواب هذا السؤال منفىّ-بناءً على قول أمير المؤمنين عليه السلام-لأنّ فى هذه المجموعه تفصيل كلّ حكم،أعمّ من الخاصّ و العام،الكلّى و الجزئى، فأنت لا تشاهد فى هذا الكتاب الآيات المنزله على رسول اللّه صلى الله عليه و آله فحسب،بل تجد تأويلها أيضاً،إنّه وديعه يجب أن تبقى بأيدى أوصياء النبىّ؛ليكونوا محيطين مطّلعين على جميع أسرار الدين و مآل الأمور و نتائجها.فالقرآن هو مجموع الآيات التى نزلت على قلب النبىّ صلى الله عليه و آله،بينما كتاب علىّ عليه السلام يحوى إضافه إلى ذلك تأويل الآيات،و هو شىء آخر غير الآيات نفسها بطبيعه الحال،و القرآن ينبغى أن يكون فى متناول عامّه الناس،حيث كان رسول اللّه صلى الله عليه و آله يتلوه و يعلّمه الناس،كما أخبر القرآن نفسه بذلك فى قوله تعالى: يُعَلِّمُهُمُ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ... ١ ،بينما يجب أن تبقى آيات الكتاب المستودع عند علىّ عليه السلام و أحكامه محفوظه لديه و لدى الأوصياء من ولده عليهم السلام،بعيده عن تناول الناس.

و على هذا لا يمكن القول:إنّهما كتاب واحد،و لا مناص من القول:إنّ

مقصود أمير المؤمنين عليه السلام من«القرآن»شیء آخر غير كتاب اللّه المعهود و المجموع بين الدفتين.

خلاصه هذه الاستدلالات:

قلنا:إنّ كتّاب الوحى قاموا بجمع و بتدوين الآيات و تأليف المصحف على عهد رسول اللّه و بأمره و إشرافه،و تعرّضنا فى ضمن (مسأله و دليلين)إلى إثبات صحّه رأى من ذهب من العلماء و المحقّقين إلى أنّ القرآن الّف و جمع كاملاً مرتّباً فى السور و الآيات فى حياه رسول اللّه صلى الله عليه و آله،و هو القرآن المتداول بين المسلمين اليوم.و على هذا،فإنّ ما نراه اليوم من مواقع السور و ترتيب الآيات فى المصحف الشريف المتداول بأيدى المسلمين هو نفسه الذى كان فى زمن النبىّ صلى الله عليه و آله كلّ آيه فى مكانها و كلّ سوره فى موضعها،الذى عيّنه النبىّ صلى الله عليه و آله و دوّنه كتّاب الوحى بأمره و إشرافه.إذن فإنّ آيه التطهير يجب أن تكون فى ذيل الآيه الثالثه و الثلاثين من سوره الأحزاب،و محلّها هذا كان بأمر من رسول اللّه صلى الله عليه و آله مع ما أثبتناه من كونها آيه مستقلّه منفصله فى دلالتها و شأن نزولها و المخاطبين و المعنيين فيها،لكنّها يجب أن تكون فى هذا الموضع و يجب أن تتخلّل آيات النساء!

شبهه و تساؤل:

إنّ الأدلّه و البراهين التى ساقها البحث حتّى الآن إنّما أثبتت أنّ القرآن جُمع و دوّن على عهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله و بإشرافه و رقابته،و لكن يبقى هنا سؤال عن القرآن الموجود بين ظهرانينا اليوم،هل هو ذاك

الـذی جمعه النـبیّ صـلی الله علیه و آله؟أ لاـ یحتمـل أنّ الأیـدی عبثت و تصـرّفت فی ترتیب الآیـات و مواقع السور خلاـل هـذه الفاصله الزمنیه الممتدّه،خصوصاً و أنّ المشهور الیوم هو أنّ عثمان هو الذی جمع کتاب اللّه،حتی أصبح یُشار و یُقال:«المصحف العثمـانی»؟فـإذا فرضـنا أنّ عثمـان بن عفّـان قام أیضاً بجمع القرآن،فمن أین نعلم أنّ القرآن الموجود بین أیـدینا الیوم هو الـذی نهض رسول اللّه صلی الله علیه و آله بجمعه لا الذی جمعه عثمان؟و علیه فإنّ الاستدلال علی عدم التصرّف فی ترتیب الآیات من منطلق تصدّی النبیّ صلی الله علیه و آله لهذه المهمّه و انجازها فی حیاته یبقی ناقصاً!

ردّ الشبهه:

یتسـالم المحقّقون و یتّفقون علی أنّ دور عثمـان کان منحصـراً فی معالجه قراءات القرآن المختَلَف فیها،لعلل و أهـداف لا داعی لـذکرها، فهو جمع القرآن لا بمعنی جمع الآیات و السور فی مصـحف واحد،بل جمع الناس علی قراءه واحده،و قد اختار عثمان القراءه المشـهوره المتـواتره بیـن المسـلمین،القراءه الـتی أخـذوها عـن رسـول اللّه صـلی الله علیه و آله فکتب القرآن علی تلک الصوره.إذن،مـا فعله عثمـان هو أنّه أشـاع و نشـر نفس الکتاب الـذی ألّف رسول اللّه بین آیاته،وفق القراءه المعروفه المتـداوله،و ثبّتهـا مـن بین بقیّه القراءات الاُخـری المختلفه-و یرجع سـبب اختلاـف القراءات إلی حـدّ کـبیر إلی تفـاوت اللهجـات و بیئـات القبائل-و قد کان أمیر المؤمنین علیه السـلام یحوط العملیه بالرقابه اللازمه کما جاء فی روایه سُوید بن غفله:أنّ علیّاً علیه السـلام قال: «و اللّه ما فعل -عثمان- الذی فعل فی المصاحف إلّا عن

ملإٍ منّا» (۱)،إذن فعثمان لم يجمع المصحف على هواه و وفق رغبته،و قد أقرّه الجميع على ذلك،و لم يعترض عليه أو ينتقد فعلته أحد من المسلمين (۲).و لعمرى ما كان عثمان و لا غيره قادراً على مس القرآن،و تبديل مواضع السور و الآيات فيه،إذ كان المسلمون يحوطون القرآن الذى جمعه و نظّمه رسول اللّه صلى الله عليه و آله باهتمام و عنايه ما كانت تسمح بإسقاط «واو»أو تغيير مكانها فى الآيه! ففى«الدرّ المنثور»:أخرج ابن الضريس،عن علباء بن أحمر أنّ عثمان بن عفّان لمّا أراد أن يكتب المصاحف أرادوا أن يلقوا الواو التى فى براءه و الذين يكنزون الذهب و الفضه قال لهم ابى(بن كعب): لتلحقنّها أو لأضعنّ سيفى على عاتقى،فألحقوها (۳).نعم،إنّ وجود حماه أشدّاء يقفون كالليوث مترصده مراقبه،على رأسهم أمير المؤمنين عليه السلام،يحوطون القرآن بالرعايه و المتابعه لم يكن ليسمح بالعبث و التحريف،أو بتغيير الترتيب و النظم.و يبقى الحكم التاريخى،كما ذهب بعض المحقّقين،على فعله عثمان هذه يتأرجح بين إثبات حسنه له و اخرى سيّئه:فهو من جهه أنهى النزاع و الاختلاف فى القراءات،و جمع المسلمين على قراءه واحده متواتره.و لكنّه من جهه اخرى أقدم على إحراق بقيّه المصاحف،و أمر

۱- ۱) كنز العمّال ۲:۵۸۳ ح۴۷۷۷،الميزان فى تفسير القرآن ۱۲:۱۲۳.

۲- ۲) البيان فى تفسير القرآن:۲۷۷.

۳- ۳) الدرّ المنثور ۳:۲۳۲،الميزان فى تفسير القرآن ۱۲:۱۲۳.

أهالی الأمصار بإحراق ما عندهم من المصاحف،و قد اعترف علی عثمان فی ذلک جمع من المسلمین حتّی سمّوه «حرّاق المصاحف»! (۱).و علی أیّ حال فهو لم یُدخل میوله و یُعمل أهواءه فی عملیه الجمع هذه،و علی تقدیر إقدامه علی شیء من هذا فإنّ عمله کان سیُرفض تماماً،و کان سیُواجه خصوصاً من قبل أهل الخبره و المعرفه بالقرآن الکریم،و کانوا کثیرین،و علی الأخصّ مولانا أمیر المؤمنین علیه السلام،الذی کان محیطاً بجمیع خصائص و جزئیات القرآن،منها ترتیب آیاته و مواقعها.إذن فإنّ عمل عثمان لم یتعدّ إحیاء ذلک المصحف الخالد نفسه الذی خلّفه النبیّ صلی الله علیه و آله.من هنا یتقرّر: أنّ الکتاب الموجود بین ظهرانینا هو نفسه الذی وضعه النبیّ صلی الله علیه و آله و خلّفه بید المسلمین قبل ما یربو علی ألف و أربعمائه عام و نیف، و هکذا یتقرّر أنّ آیه التطهیر جاءت فی سیاق آیات سوره الأحزاب المشار إلیها،و أنّ محلّها هو نفسه الذی نعهده فی المصاحف الشریفه.

مؤیّد آخر لموضع الآیه

یدعم کون آیه التطهیر جاءت تلو آیات النساء،و أنّ موقعها هذا کان بأمر خاصّ من النبیّ صلی الله علیه و آله.فبعد ما فرغنا من إثباته من استقلالیه الآیه و انفصالها من حیث شأن النزول و...،یتّضح أنّ تدوین هذه الآیه فی هذا الموقع ینطوی علی سرّ لا یحیط به إلّا من خوطب بالقرآن

۱- ۱) البیان فی تفسیر القرآن:۲۷۷.

و من انزل علیه و اوحی إلیه،أی الرسول صلی الله علیه و آله نفسه،إذ لو کان أمر الجمع و التدوین قد أوکل إلی الناس لما أخذت الآیه هذا المکان(فی ذیل الآیه ۳۳ من سوره الأحزاب)و لما توانی القائمون علی التدوین-و هم یرون أنّ الخطاب فی أوّل الآیه یتوجّه لنساء النبیّ صلی الله علیه و آله-من فصلها فی آیه مستقلّه و وضعها فی موضع یتناسب و سبب النزول و المخاطب فیها، لا أن تدمجان بحیث تحسبان فی المجموع من أوّل وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ - إلی آخر- تَطْهِیراً آیه واحده! و هذا ممّا یدلّ علی حکمه و سرّ خاصّ أراده النبیّ صلی الله علیه و آله من هذا الأمر،سنعرض له قریباً. نستعید هنا خلاصه ما ذکرناه فی المسأله الثانیه: ۱-آیه إنّما یرید اللّه نزلت فی دار امّ سلمه و بصوره مستقلّه.۲-کان فی دار امّ سلمه خمسه أشخاص دخلوا تحت الکساء عند نزول الآیه،و لم تکن امّ سلمه من هؤلاء الخمسه،و أنّ هذا المعنی متسالم و متّفق علیه لدی العامّه و الخاصّه،حتّی أنّ زوجتی النبیّ الأکرم صلی الله علیه و آله امّ سلمه الفاضله و عائشه الفتاه الشابّه اعترفتا بخروجهنّ عن هذا المجمع المقدّس و ملتقی الفیض الرحمانی.۳-المتطفّلون،«القیصریون أکثر من قیصر»،الحاسدون،الذین بذلوا کلّ ما فی وسعهم لطمس الحقائق و تحریفها بجعل الآیه شامله أو مقتصره علی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله ذهبت جهودهم أدراج الریاح.۴-إنّ آیه التطهیر جاءت لتعطی« أهل البیت علیهم السلام »حلّه من الفخر و الشرف و الفضل الذی یمیّزهم عن غیرهم و یمهّدهم للدور الذی سیُناط بهم فی المستقبل،دور زعامه الأمّه و هدایتها،و الهیئه الخاصّه التی اقترنت بنزول الآیه(التدثّر بالکساء الیمانی)کان بمثابه الإشعار

و العلامه المميّزه التی تقرن النزول بالشأن،و تزیل اللبس عن أیّه مداخلات تحاول طمس حقیقه مدلول و رساله الآیه،إنّها تحدید عملی و تطبیق خارجی لمفهوم الآیه و المراد بها، و إنّ حرکه دخول الخمسه تحت الکساء و نزول الآیه و دعاء النبیّ صلی الله علیه و آله و هم علی هذه الهیئه الخاصّه،هی حرکه شبیهه بما فعله رسول اللّه صلی الله علیه و آله فی یوم غدیر خم عند ما رفع ید أمیر المؤمنین-حتّی بان بیاض إبطیهما-و قال:«من کنت مولاه فهذا علیّ مولاه» (۱). ۵-القرآن کتاب منظم یبدأ بسوره الحمد،و قد انجز تدوینه و تمّ تألیف آیاته و سوره علی عهد رسول اللّه صلی الله علیه و آله،و أنّه لم یتعرّض لأیّ تلاعب،و مواضع الآیات فی المصحف الحالی هی ذات المواضع و نفس المواقع التی رتّبها النبیّ صلی الله علیه و آله فی عهده دون تغییر أو تبدیل.۶-علی ذلک،إنّ موضع آیه التطهیر هو سوره الأحزاب فی سیاق الآیات التی خاطبت نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و علی التحدید فی ذیل الآیه الثالثه و الثلاثین التی تبدأ ب وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ و التی کانت بصدد رسم منهج و تحدید دور و تکلیف زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله.و أنّ هذا موافق و منطبق مع التألیف و الجمع الأوّل للقرآن.

اُسره النبیّ صلی الله علیه و آله و عائلته فریقان:

بملاحظه النظم فی هذه الآیات یتجلّی لنا البرنامج الحکیم،و الخطه

۱- ۱) الکافی ۱:۲۹۴،سنن ابن ماجه ۱:۸۸ ح۱۱۶،المستدرک علی الصحیحین ۳:۱۱۸،کنز العمّال ۱۳:۱۰۵ ح۳۴۳۴۳.

الإلهيه التى وضعها القرآن الكريم لأُسره النبىّ صلى الله عليه و آله و عائلته،ذلك البرنامج الذى سيعمّ الإسلام البلاد عند تطبيقه،و هذه الخطّه التى سيحتلّ الإسلام على إثر العمل بها مكانته بين الأُمم كمشعل هدايه للبشريه جمعاء.هذه الخطّه التى سبق أن أشرنا إليها،نقف بعد المزيد من التدقيق و التحقيق على تفاصيلها.تُصوّر لنا هذه الآيات شكل أسره النبىّ صلى الله عليه و آله،و هى فى نطاقها العائلى الكبير تُدخل جميع دُور رسول اللّه و من فيها من نسائه فى عضويتها،و هكذا ذريّته و أقرباؤه من ابنته و سبطيه إضافه إلى صهره العظيم عليهم السلام.و لكن هذه الأُسره الكبيره تنقسم فى الآيات إلى قسمين و تنشقّ إلى فريقين:فريق باسم نساء النبىّ صلى الله عليه و آله،و لكن لم تذكر بيوتهنّ باسم بيت النبىّ صلى الله عليه و آله،بل بنفس البيت الذى يسكنّ فيه فأُطلق بُيُوتِكُنَّ .و الفريق الثانى اطلق عليه و سمّى ب أَهْلَ الْبَيْتِ و قلنا:إنّ أعضاء هذا الفريق خمسه مع صاحب البيت،رئيسهم النبىّ صلى الله عليه و آله.و بينما نرى أنّ الآيات قد وضعت خطّه و برنامج عمل من أجل السعاده و النجاه للفريق الأوّل،نجدها ميّزت الفريق الثانى و خصّته بخصوصيه انفرد بها.

البرنامج القرآنى للفريق الأوّل

١-عدم التعلّق بالدنيا و زينتها،و عند التخلّف عليهنّ الانفصال عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله بتطليقهنّ.٢-الانقطاع إلى اللّه و الإخلاص لذاته المقدّسه،و الطاعه

و الخضوع المطلق لرسول اللّه صلى الله عليه و آله،و الأجر الجزيل المضاعف الذى ينتظرهنّ عند تنفيذ هذا البند.۳-اجتناب الفواحش و قبائح الأعمال و المنكرات الفاضحه.۴-عدم الاختلاط بالرجال و اجتناب الغرباء و الحيطه،حتّى فى أسلوب الكلام و لحن الحديث بما يحصنهنّ عن أغراض الذين فى قلوبهم مرض.۵-القول المتّزن،و اجتناب القول المشين و الحديث الجارح.۶-عدم التبرّج و إظهار الزينه و الجلوس فى أماكن مشرّفه،أو تطلّ على الطريق بحيث يكنّ على مرأى من الأجانب.۷-الاستقرار فى البيوت،و عدم الخروج و التجوال فى الطرق و التفسّح المريب،ثمّ اجتناب الدخول فى القضايا السياسيه و الشئون العامّه للمسلمين.كانت هذه نماذج من الاستنتاجات الحاصله على ضوء الآيات المبيّنه لبرنامج نساء النبىّ صلى الله عليه و آله و ما عليهنّ التقيّد به وفق تلك الآيات، و نرى مدى الحرص و التأكيد القرآنى على تنفيذ هذا البرنامج و إعمال هذه الخطّه يظهر متجلّياً واضحاً بتأمّل الآيه الأخيره: وَ اذْكُرْنَ ما يُتْلى فِى بُيُوتِكُنَّ مِنْ آياتِ اللّهِ وَ الْحِكْمَهِ إِنَّ اللّهَ كانَ لَطِيفاً خَبِيراً ۱ و هى تذكرهنّ بالتعاليم و الإرشادات التى أمرهنّ الرسول صلى الله عليه و آله بها و ما تلاه عليهنّ من آيات اللّه.

امتیاز الفریق الثانی

الفریق الثانی المنشعب من الأسره الکبیره هو «أهل البیت علیهم السلام» و قد مرّ أن أیّاً من الآیات لم یشر إلی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله- أی الفریق الأوّل -علی أنّهنّ من أهل البیت إذ نسب بیوتهنّ إلی أنفسهنّ،و رکز القرآن الکریم هذا المعنی فی آیتین من قوله تعالی: وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ ۱ وَ اذْکُرْنَ ما یُتْلی فِی بُیُوتِکُنَّ ۲ .و لعلّ الأمر کان علی هذه الکیفیه حتّی یفقدن فی المستقبل أیّ انتساب أو إضافه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله أو ارتباط به،سوی کونهنّ أزواجه.و بملاحظه البرنامج الذی الزمن بتنفیذه و العمل به،علیهنّ حفظ بیوتهنّ وفق البنود و الشروط التی نصّ علیها البرنامج (اللائحه التنظیمیه لهذه البیوت) بالبقاء فیها،و تجنّب الخوض فی القضایا الإسلامیه العامّه،إذ لا صفه و لا دور أو سمه رسمیه تسمح لهنّ بالدخول فی هکذا قضایا،و فی حال التخلّف عن هذا البرنامج و عدم مراعاه شروطه،فإنّ الانتساب و الإضافه لرسول اللّه صلی الله علیه و آله ستسقط عنهنّ أیضاً.من هنا کان جواب زید بن صوحان لعائشه فی الرساله التی ذکرناها (۱)و اعتباره لها امّاً للمؤمنین ما دامت فی بیتها ملتزمهً بالعمل ب وَ قَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ ،و کان کتاب امّ سلمه لعائشه المتضمّن للمعنی نفسه من توقّف تحلّیها بلقب امّ المؤمنین علی التزامها البیت،و عدم الخوض فی القضایا السیاسیه العامّه و إثاره الفتن و الحروب،و خلع

۱- ۳) فی ص ۲۸-۲۹.

اللقب عنها عند تمرّدها و نكوصها عن (اللائحه التنظيميه الداخليه لبيوت نساء النبيّ صلى الله عليه و آله) (۱).أمّا الفريق الثانى «أهل البيت»عليهم السلام فهو موكّل بمهمّه و دور ناهض بمسئوليه و وظيفه حفظ الإسلام و قياده المسلمين و زعامتهم،من هنا خلّيت النسوه(الفريق الأوّل)و مشيئتهنّ فى عدم اجتراح الآثام و ارتكاب الفواحش،و الالتزام بالبرنامج القرآنى المرسوم لهنّ،و بالتالى طهارتهنّ و نزاهتهنّ،أمّا أهل البيت صلوات اللّه عليهم فقد نزّههم اللّه و طهّرهم تطهيراً،و أراد بأمره أن لا يعترى نفوسهم الساميه كدر الذنب بل حتّى التفكير بالذنب،أو ينال أرواحهم العاليه لوث المعاصى، فيبقون معادن خالصه مصفّاه يحقّ لها و يليق بها أن تتولّى دور الهدايه و تخلف رسولَ اللّه صلى الله عليه و آله فيه (۲).أمّا الآيات التى تحدّثت عن نساء النبيّ صلى الله عليه و آله فلا يستشم منها ريح التميّز و الاصطفاء،و لكنّك تجد تلك النفحه الإلهيه فى قمّه تجلّيها فى إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ.. و تجد كيف تسطع شمس الكمال و تتلألأ درر الفضيله فى صفوه محدّده و ثلّه مذكوره على وجه الحصر و التخصيص ب«إنّما»، و بتقديم «عنكم» على أهل البيت عليهم السلام،و بفتح «أهل» فاللّه أراد لهؤلاء، لا للنساء و لا لغيرهنّ،بل لهؤلاء الخمسه البعد عن الأهواء و الأمراض الروحيه،أراد لهذه الطبقه المتميّزه و هذا النبع و الجذر الطهاره و النزاهه و العصمه.

۱- ۱) راجع ص۲۷.

۲- ۲) يبقى بحث هنا حول فضل الأئمّه فيما أراده اللّه لهم تكويناً و ما يُثار من شبهه الجبر،و سيأتى الكلام فى ذلك.

و یلاحظ من وقوع هذه الآیه بین تلک الآیات أنّ السلبیه التی تعاملت بها العنایه الربّانیه مع زوجات النبی اقتُطعت و استُثنی منها الفریق الثانی «أهل البیت»علیهم السلام ،فإمکان صدور الذنب و ارتکاب الفواحش و معصیه الرسول،و الخروج من البیت و التدخّل المنهیّ عنه و الخاطئ فی قضایا المسلمین العامّه ممّا کانت تطفح به الآیات التی خاطبت زوجات النبی صلی الله علیه و آله،قد اختفت و استُعیض عنها بإفاضه روحیه ملکوتیه تنزّه و تبرئ الفریق الثانی« أهل البیت علیهم السلام »من کلّ ذنب و نقص.فنساء النبیّ صلی الله علیه و آله لهنّ الخیار فی اتّخاذ طریق السعاده أو الشقاء،أمّا أنشوده الرحمه الإلهیه و العنایه الربانیه الخاصه و فیوضاتها القدسیه فقد رتّلت ألحانها الغیبیه فی مسامع أهل البیت خاصه،و ناجتهم أن لا یظنّن أحد أنّکم کنساء النبیّ صلی الله علیه و آله،ارخی لهنّ عنان الشطح و القی حبل الأهواء علی غاربه،اللّهم إلّا لمن أرادت الفوز و النجاه فاعتصمت بسبیله.إنّه ظنّ باطل و خیال زاهق. إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ.. .و علی هذا،فإنّ مفاد آیه التطهیر یختلف کلّیاً عن مفاد بقیّه الآیات،فلا یمکن أن یتوجّه الخطاب فیها إلی زوجات النبیّ الأعظم صلوات اللّه علیه و علی آله أجمعین.

العلّه فی ترتیب و تدوین الآیه فی هذا الموضع

مع أنّ آیات البرنامج القرآنی لزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله کانت تشیر إلی عدم تمتّعهنّ بالخصوص بأیّ مقتض و أولویه،و لم تکن تحکی أیّ نوع من الاستحقاق و الکفاءه لهنّ،و لم تمنحهنّ أیّ فضیله أو مزیّه،مع أنّ

كلّ هذا نزل بخصوصهنّ،كان من الممكن أن يتوهّم البعض أنّ هذا يشمل جميع أقرباء النبيّ صلى الله عليه و آله،و أنّهم جميعاً على هذه الشاكله و النحو من الكفاءه و الاستعداد و المنزله و المقام.و لم يكن من سبيل لرفع هذا التوهّم و دفع هذا الاحتمال إلّا بأن تُقحم جمله معترضه فی وسط هذه الآيات على نحو الاستطراد،لتبدو كأنّها عباره مقتطعه وضعت بين قوسين لئلّا يبقى أیّ هامش للاحتمال،و هذا من شواهد البلاغه القرآنيه التی تظهر فی قدرته على نقل خطابه و تغيير مخاطبه بشكل مفاجئ و سريع،ففی حين توجّه بالخطاب إلى فئه معيّنه(نساء النبيّ صلى الله عليه و آله)بالوعد و الوعيد و التحذير من السقوط فی المعصيه و الهوى،ينتقل بتمام التأكيد و غايه الإتقان ليخاطب فئه اخرى« أهل البيت»عليهم السلام ،و كأنّه يقول:كلّا،ليس الحال كذلك معكم أنتم،ليست كلّ الأسره من أصل واحد،و ليست نفوسهم من نسيج واحد،لا ليس كذلك،إنّما« أهل البيت»عليهم السلام مستثنون،فقد طهّرهم اللّه من الدنس و عصمهم من الزلل.

حقائق كشفها البحث

۱-انتظام الآيات،أی وجود ترابط بين آيه التطهير و آيات نساء النبيّ صلى الله عليه و آله.۲-السرّ فی وقوع آيه إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ... فی آخر الآيات و أنّ آيه وَ اذْكُرْنَ ما يُتْلى فِی بُيُوتِكُنَّ هی بمثابه ملحق بالبنود التی سجلتها الآيات السابقه لها.۳-دلاله آيه إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ.. على انصباب العنايه الإلهيه الخاصه،و تعلّق الرعايه الربانيه على تنزيه و طهاره و علوّ شأن ثلّه

خاصّه من أقرباء النبیّ صلی الله علیه و آله اطلق علیهم« أهل البیت»علیهم السلام .۴-وقوع الآیه فی نهایه تلک الآیات کان لدفع وهم قد یطرحه بعض من فی قلوبهم مرض.

إشکال علی الاستطراد:

إذا افترضنا أنّ آیه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. مثلها مثل بقیّه الآیات تخاطب جمیع عائله النبیّ صلی الله علیه و آله و أسرته من نساء و ذریّه و صهر،فلن یعکر سیاق الکلام و وحده الموضوع شیء و ستجده منسباً علی رؤیه واحده،و لکن إذا قلنا:بأنّ المعنیین فی آیه التطهیر هم فئه خاصّه من أسره النبیّ صلی الله علیه و آله استُثنیت من عموم عائلته،فهذا ممّا یلزمه الاستطراد (و یعنی تخلّل عباره خارجه عن کلام یحکی موضوعاً واحداً) (۱)و حمل

۱- ۱) الاستطراد:هو أن یأخذ المتکلِّم فی معنی،و قبل أن یتمّه یأخذ فی معنی آخر.و یسمّیه ابن المعتزّ«حُسن الخروج»،و ذلک کقول حسّان بن ثابت(۱):إن کنت کاذبه الذی حدثتنی فنجوت منجا الحارث بن هشام ترک الأحبّه أن یقاتل دونهم و نجا برأس طمرّه و لجام فقبل أن یأتی بجواب الشرط استطرد،فأخذ یحکی ما فعله الحارث بن هشام،و بعباره أخری:خرج من الغزل إلی هجاء الحارث بن هشام.و الاستطراد أیضاً نوع من تجمیل الکلام یتلخّص فی إدخال مادّه لا تتصل بالموضوع إلّا اتّصالاً غیر مباشر،و قد تکون وظیفتها الاستعطاف أو إثاره الغضب أو تفنید حجج المعارضه.و الاستطراد قد ینطوی علی الاتهام أو النقد أو السخریه أو المدح أو إثاره الکبریاء أو أی موضوع آخر یستطیع أن یزید اهتمام المستمعین أو یخفّف من قلقهم(۲).(۱)دیوان حسّان بن ثابت:۲۱۵.(۲)معجم المصطلحات فی اللغه و الأدب/مجدی وهبه-کامل المهندس ص۱۸.

عباره ما على الاستطراد هو خلاف الظاهر،إذ الظاهر أن يبدأ المتكلّم بالحديث حتّى ينهاه بانتهاء موضوعه دون أن يتخلّله كلام خارج الموضوع الذى شرع فيه،و إلّا لخدش ذلك بفصاحته و بلاغته.من هنا (يزعم أرباب الإشكال)فإنّ عدم اعتبار آيه التطهير مخاطبه لعامّه أسره النبىّ صلى الله عليه و آله يجعلها عباره و جمله غريبه تخلّ بوحده الموضوع و تناسق النصّ و انسجامه،و لما كان القرآن الكريم فى غايه البلاغه و قمّه الفصاحه فإنّه لا يمكن الجزم بأنّ آيه التطهير لا تشمل جميع أفراد اسره النبىّ صلى الله عليه و آله لما يشكله فرض الاستطراد من مسّ و خدش بالكمال الأدبى و التمام البلاغى للنص،و هو مبنى إشكال غالبيه محقّقى العامّه و علمائهم فى دلاله الآيه و زعمهم شمولها النساء.

ردّ الإشكال:

فضلاً عمّا ذكرناه سابقاً و أثبته التحقيق من أنّ الخطاب فى هذه الآيه خاصّ،و لا يصحّ و لا يعقل إلّا أن يكون موجّهاً لنفر معدود معيّن،و ما اعتبرناه من كونها استطراداً جاء فى محلّه و مناسبته لرفع الاحتمال و دفع الوهم،نقول:إنّ دخول الجمله الاعتراضيه فى الكلام لا يخدش ببلاغته،و إذا ما تسالمنا و أذعنا أنّ القرآن الكريم غايه فى البلاغه و الفصاحه،فها هى بعض الشواهد التى تقرّ هذا الاستعمال الأدبى و تحسّنه و لا تراه مخلّاً و خادشاً بتمام البلاغه و الفصاحه:

۱- فَلَمّا رَأی قَمِیصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قالَ إِنَّهُ مِنْ کَیْدِکُنَّ إِنَّ کَیْدَکُنَّ عَظِیمٌ* یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا وَ اسْتَغْفِری لِذَنْبِکِ إِنَّکِ کُنْتِ مِنَ الْخاطِئِینَ ۱ فی هذا النصّ القرآنی نجد أنّ الحدیث یبدأ حول مکر النساء و ینتهی بذکر ذنب زلیخا و خطیئتها،و قد تخلّلته جمله اعتراضیه هی یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا .۲- قالَتْ إِنَّ الْمُلُوکَ إِذا دَخَلُوا قَرْیَهً أَفْسَدُوها وَ جَعَلُوا أَعِزَّهَ أَهْلِها أَذِلَّهً وَ کَذلِکَ یَفْعَلُونَ* وَ إِنِّی مُرْسِلَهٌ إِلَیْهِمْ بِهَدِیَّهٍ فَناظِرَهٌ بِمَ یَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ۲ و نلاحظ هنا أنّ بدایه الکلام و نهایته لبلقیس،و بین تسلسل حدیثها جاء کلام اللّه علی نحو الجمله المعترضه کَذلِکَ یَفْعَلُونَ .۳- ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُکُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ فَهِیَ کَالْحِجارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً وَ إِنَّ مِنَ الْحِجارَهِ لَما یَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَشَّقَّقُ فَیَخْرُجُ مِنْهُ الْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَهِ اللّهِ وَ مَا اللّهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ* أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ یُؤْمِنُوا لَکُمْ وَ قَدْ کانَ فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَسْمَعُونَ کَلامَ اللّهِ ثُمَّ یُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ ما عَقَلُوهُ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ* وَ إِذا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلی بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللّهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ ۳ بدأ الکلام فی هذه الآیات الشریفه ببیان نفسیّه الیهود و روحیتهم و عنادهم و قسوتهم،

و ختم ببیان زیفهم و حاله الملامه و التوبیخ المتبادله بین أفرادهم،و لکن بین مثل هذه البدایه و الخاتمه نری عباره(کأنّها بین قوسین)جاءت کتذکره للمسلمین:أن لا تأملوا أبداً فی إیمان هؤلاء و اقطعوا الرجاء فی ذلک.إذن فالقرآن الذی ینصب جزء من إعجازه علی البُعد البلاغی فیه عمد إلی الاستطراد فی کثیر من المواضع بأن بدأ حدیثاً و ختمه فی موضوع واحد فی حین تخلّلته عبارات و جمل خارج الموضع و غریبه عنه،و یکفینا ذکر هذه الشواهد الثلاثه،و لننتقل للبحث فی علل الاستطراد و أسبابه.

حول الاستطراد:

یُعدّ الاستطراد من الأسالیب البلاغیه المتداوله فی الکتابه،المعمول بها فی الخطابه و التحدّث،و هو إدراج عباره أو إقحام جمله فی موضوع غریب عنها أو لا یندمج فیها کلّ الاندماج،و یهدف إلی التأکید علی تلک الجمله و إلفات النظر إلیها،بحیث ما کان لها هذا البریق و الوقع علی القارئ أو المستمع لو لم تکن نافره عن سیاق غریب عنها،و هکذا قد یُراد بالاستطراد تأکید المعنی فیؤتی بالجمله المقتطعه فی وسط الحدیث الغریب عنها ترسیخاً له و إمعاناً فی بیانه.و ممّا لا شکّ فیه أنّ آیه التطهیر الشریفه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. هی من هذا القبیل،الذی یلجأ إلیه المتحدِّث بهدف إلفات النظر إلیه و ترکیزه فی الأذهان و بقائه فی الذاکره لأهمّیته و خصوصیّته.ففی سیاق یلفّه الوعد و الوعید لزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله،و یحفّه إثاره إمکان انحرافهنّ و سقوطهنّ فی المعصیه و التمرّد علی الرسول صلی الله علیه و آله،کانت ذهنیه المستمع ستخلط-علی الأکثر-و تحتمل

الفرض نفسه فی« أهل البیت»علیهم السلام أیضاً،هنا کان لا بدّ من خطاب یأخذ وقع الهاتف و النداء الخالد الذی یمسح جمیع الاحتمالات الباطله و یقلب المعانی المحتمله،و ما کان لهذا الخطاب إلّا أن یکون علی نحو الاستطراد الذی یتخلّل موقع الشبهه نفسه و یقحمه فی عقر داره! فیعلم الجمیع أنّ هذه الثلّه مطهّره منزّهه لا- ینتابها شکّ و لا یعتریها باطل، و أنّهم مقوله اخری من سنخیه و نسیج آخر لا- علاقه له بالنساء و لا- ارتباط لهنّ به،فلا- ینبغی القیاس و لا تصحّ المقارنه و الربط،لیعلم الجمیع أن «لا یُقاس بآل محمّد صلی الله علیه و آله من هذه الاُمّه أحد» (۱)و هکذا الأمر فی آیات سوره البقره التی تناولت وضع الیهود و نفسیّاتهم،إذ کان القرآن فی معرض بیان سُبل فلاح المسلمین و سعادتهم،و کیف أنّ الیهود هم أکبر مانع فی طریق تحقّق ذلک،و أنّ الرجاء فی هدایتهم إلی الدین رجاء عقیم و الأمل فی إذعانهم للحقّ أمل خائب،من هنا جاءت عباره فی وسط العبارات التی تشرح أحوال الیهود،وُجّه فیها الخطاب للمسلمین مباشره تحثّهم علی هذا المعنی،و هو أفضل أسلوب و أتمّ صیغه لإلفات النظر إلی ذلک المعنی و ترسیخه فی نفوسهم.و بالجمله إنّ إشکال کون«الاستطراد»مخلّاً بالبلاغه خادشاً بالفصاحه- لتکون النتیجه بطلانه و دخول عموم عائله النبیّ صلی الله علیه و آله أی زوجاته أیضاً فی مدلول الآیه بدلیل وحده السیاق و عدم الإخلال به لقطع و غیره-مردود،بل إنّه من الأسالیب البلاغیه المطلوبه

۱- ۱) نهج البلاغه:۲۵،الخطبه الثانیه.

و المستحسنه لما ثبت من استعمالاته القرآنیه فی عدّه موارد اخری (۱).هکذا یثبت أنّ الآیات محلّ البحث قسمت عائله الرسول صلی الله علیه و آله إلی قسمین:زوجاته و ذریّته،و ثبت أنّ المقصود من «أهل البیت»علیهم السلام هم الخمسه أصحاب الکساء صلوات اللّه علیهم أجمعین.

۱- ۱) عدّ صاحب جواهر البلاغه الاستطراد من المحسنات المعنویه،و قال:الاستطراد هو أن یخرج المتکلّم من الغرض الذی هو فیه إلی غرض آخر لمناسبه بینهما،ثمّ یرجع فینتقل إلی إتمام الکلام الأوّل،کقول السمئول: و إنّا لقوم لا نری القتل سبه إذا ما رأته عامر و سلول یقرّب حبّ الموت آجالنا لنا و تکرهه آجالهم فتطول فسیاق القصیده للفخر بقومه،و انتقل منه إلی هجو قبیلتی عامر و سلول،ثمّ عاد إلی مقامه الأوّل و هو الفخر بقومه.جواهر البلاغه للسیّد أحمد الهاشمی:۳۵۸.

النکته الثالثه:المقصود من الإراده

اشاره

فی قوله تعالی: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ...

فی هذا الفصل سنتناول دراسه معنی«الإراده»و المقصود منها فی الآیه الشریفه،و سنعرض فی البدایه لتوضیح معنی الإراده التکوینیه و الإراده التشریعیه،ثمّ نبحث هل جاء فی القرآن الکریم نوعا الإراده هذان أم لا؟

الإراده التکوینیه

الإراده التکوینیه-کما هو ظاهر من اسمها-عباره عن حقیقه الإراده و الحمل الشائع لها (۱)،بمعنی أنّ ذات الباری سبحانه و تعالی أو الفاعل المرید من البشر له إراده واقعیه علی إنجاز عمل ما.فالشخص له إراده لتناول الطعام،و منشأ هذه الإراده هو تصوّر الشیء المراد و التصدیق بالفائده و النتیجه،و وجود المیل و الرغبه ثمّ النیّه

۱- ۱) الشائع الصناعی:أی المتعارف فی المحاورات و العلوم و الصناعات،مثل«الإنسان کاتب»و یکون عند اتحاد الموضوع و المحمول فی المصداق و تغایرهما من جهه المفهوم،و یقابله الحمل الذاتی الأوّلی:فالاتحاد بین الموضوع و المحمول فی المفهوم،لکن المغایره اعتباریه کالإجمال و التفصیل و نحوه،مثل«الإنسان حیوان ناطق»...

و العزم،و بعد ذلک الاندفاع و إراده الشیء.فهو عند ما تخطر فی ذهنه فکره تناول الطعام یستحضر فائده هذا العمل،من شبع أو لذّه أو غرض صحیّ و طبّی،ثمّ یصدّق علی صحّه ذلک أی یتحقّق من سلامه الفکره،و تأتی النیّه و العزم علی إثر هذه الرغبه النفسیه،و حینما تبلغ الرغبه قمّتها و یصل الشوق (۱)مداه فهو«یرید»الأکل.ف«الإراده»أمر یظهر بعد المقدّمات الخمسه المذکوره التی بعضها جزء من المبادئ التصوّریه،و البعض الآخر هو جزء الغایات.و حقیقه هذه الإراده التکوینیه أمر ممکن علی الباری تعالی (۲)،و من صفات تلک الذات المقدّسه.و نقول:إنّ اللّه مرید،و لکن لا علی تلک المقدّمات التی ابتنت علیها إراده البشر،إذ یلزم ترتّب الإراده الإلهیه علی تلک المقدّمات انفعال ذاته المقدّسه و تأثّرها،و هو ممّا مردّه إلی النقص تعالی اللّه عن ذلک علوّاً کبیراً،و لکن حقیقه الإراده التی هی عین العلم و عین الذات-علی حدّ تعبیر المحقّقین-فهی من صفات ذاته المقدّسه.

۱- ۱) و قد یتعلّق الشوق بنتیجه الفعل لا به،کما فی تناول الدواء المرّ جدّاً أو فی تحمّل عملیه جراحیه خطره.

۲- ۲) ذکر العلّامه الطباطبائی فی نهایه الحکمه ص۳۶۱:«و قد تحقّق أنّ کلّ کمال وجودی فی الوجود فإنّه موجود للواجب تعالی فی حدّ ذاته،فهو(تعالی)عین القدره الواجبیه،لکن لا سبیل لتطرّق الشوق علیه،لکونه کیفیه نفسانیه تلازم الفقد،و الفقد یلازم النقص،و هو تعالی منزّه عن کلّ نقص و عدم.(ثمّ یقول):و کذلک الإراده التی هی کیفیه نفسانیه غیر العلم و الشوق،فإنّها ماهیه ممکنه و الواجب تعالی منزّه عن الماهیه و الإمکان».

و فی الإراده التکوینیه تتعلّق الإراده بفعل المرید و الطالب نفسه لا الغیر،فاللّه یرید خلق العالم،أو إحداث زلزال،أو إفاضه الوجود علی إنسان.و الشخص یرید أن یأکل،أو یمشی،أو یتعلّم أو...و لکن هناک تفاوت بین إراده اللّه و إراده الإنسان،ففی الإراده الأزلیّه للبارئ تعالی لا یتخلّف المُراد عن الإراده،و لا بدّ من تحقّق کلّ ما أراده المرید،أمّا فی الإنسان فالإراده و المراد قابله للتفکیک،و قد یتخلّف المراد عن الإراده و لا یتحقّق لعلّه ما.

الإراده التشریعیه

الإراده التشریعیّه هی إراده شخص إنجاز عمل ما وفقاً لرضاه و اختیاره،کأن یرید الأب من ابنه أن یدرس،و حتّی یبلغ هذا الأمر مرحله التطبیق و التنفیذ،فإنّه یطوی مقدّمات،فالأب تحکمه رغبه و شوق مؤکّد لأن ینشغل ابنه بالدرس،أو یعیش هاجس المحافظه علی ابنه من التسکع و اللهو و بالتالی الفساد،و صنع مستقلّ جیّد له،هذه الرغبه تدفعه لإصدار أمر الانشغال بالدراسه و النهی عن التسکع و اللهو المنجرّ إلی الفساد.هذه الرغبه الملحّه و هذا الشوق المؤکَّد الذی یستتبعه الأمر و النهی هو الإراده التشریعیه،و فی ضوء الدراسه التی تمّت حول الإراده التکوینیه للبارئ تعالی نقول:إنّ الإراده التشریعیه للّه سبحانه هی الأوامر و النواهی الشرعیه.

الإراده التکوینیه و الإراده التشریعیه فی القرآن الکریم

نلمح فی القرآن الکریم العدید من الآیات التی تضـمّنت الإرادتین، نسـتعرض بعضـها باختصار،و نذکر أوّلاً بعض التی تشیر إلی الإراده التکوینیه:۱- إِنَّ اللّهَ یُـدْخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحـاتِ جَنّـاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَـا الْأَنْهـارُ إِنَّ اللّهَ یَفْعَـلُ ما یُرِیـدُ ۱ .و الإراده فی لفظه«یریـد»فی الآیه الکریمه من قبیل الإراده التکوینیه،و المعنی أنّ إراده الباری غیر قابله للتخلّف،و أنّ کلّ ما یریـده اللّه سـبحانه و تعـالی متحقّق لا محاله.۲- إِنَّمـا أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَـیْئاً أَنْ یَقُـولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ ۲ .و هـذه الآـیه فی غایه الوضوح علی الإراده التکوینیه،و کیف أنّ الشـیء یرتدی حلّه الوجود،و المراد یکتسب نور التحقّق بمجرّد توجّه العنایه و الرغبه الربّانیه إلیه.۳- ...إِنَّ رَبَّکَ فَعّالٌ لِما یُرِیدُ ۳ ، ذُو الْعَرْشِ الْمَجِیدُ* فَعّالٌ لِما یُرِیدُ ۴ .و جمله«فعّال لما یرید»من مصادیق الإشاره إلی الإراده الربانیه التکوینیه،إذ بمجرّد انبعاثها یتحقّق المراد،و ما یریده الباری فهو ما سیقع و یتحقّق.کانت هذه نماذج من آیات مستفیضه تشیر إلی وجود إراده للّه سبحانه،و أنّ هذه الإراده مُنجّزه و مُتحقّقه قطعاً.

و من الآیات التی تتضمّن وجود إراده تکوینیه للإنسان و إمکان تخلّف المراد عن الإراده فی هذه الحاله،نذکر جمله منها:

۱- یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ ۱ .

۲- یُرِیدُونَ أَنْ یَخْرُجُوا مِنَ النّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِینَ مِنْها وَ لَهُمْ عَذابٌ مُقِیمٌ ۲ .

و فی هذه الآیات یتّضح معنی أنّ الإراده التکوینیه للبشر و رغبتهم لا تتحقّق دائماً،و بطبیعه الحال فهی لیست نافذه بالضروره،و یستفاد کذلک من هذه الآیات أنّ هذه الإراده البشریه محکومه و مقهوره بالإراده الأزلیه للباری تعالی،و عند ما تصطدم و تتعارض الإرادتان، فإنّ ما یریده اللّه هو ما سیجری و یتحقّق لا ما یریده الناس.

أمّا الآیات التی تشیر إلی الإراده التشریعیه،فمنها:

۱- یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاهِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی الْمَرافِقِ وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضی أَوْ عَلی سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّساءَ فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ مِنْهُ ما یُرِیدُ اللّهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ

وَ لكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١ .من المسلّم أنّ الإراده فی هذه الآیه الشریفه يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ إراده تشریعیه،أی أنّ الهدف الإلهی من جعل هذه الأحکام هو تطهیر الناس،إذن فالإراده التشریعیه هنا هی وضع أحکام الطهاره من غسل و وضوء و تیمّم،و الهدف هو طهاره الناس من الحدث و الخبث،و بدیهی أنّ البعض سیمتثل لهذه الأحکام و یعمل بها،بینما سیعرض عنها آخرون و لا ینفذونها،أمّا لو کانت إراده إلهیه علی نحو التکوین لما أمکن لأحد أن یتخلّف عن تطهیر نفسه.و قد ذکرنا فی معنی الإراده التشریعیه أنّها تتعلّق بفعل الغیر-علی ضوء إرادته و اختیاره-و فی هذه الآیه اضیفت إراده اللّه سبحانه و تعالی إلی أفعال الناس،و غایتها أن یقوم المؤمنون وفق اختیارهم بالوضوء و الغسل و التیمّم،و کون الإراده هنا تعلّقت بفعل الإنسان،إذن لا تردید أنّ الإراده فی هذه الآیه يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ إراده تشریعیه لا تکوینیه.

٢- ...فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كانَ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ...
٢ .و ممّا سبق بیانه فی الآیه السابقه یتّضح أنّ«الإراده»فی هذه الآیه من قبیل سابقتها تشریعیه أیضاً،و أنّها بصدد وضع قانون

الصيام و ضوابطه المختلفه المتعلّقه بالسفر و الحضر أو الصحّه و المرض، بما يخفّف على المضطرّين،و لا يوقعهم فى العُسر و المشقّه،و يجعل الصيام مفروضاً على الجميع دون مراعاه للحالات الخاصّه،إذن الإراده فى الآيه تتعلّق بتشريع الأحكام و الفروض،و ليست هذه إلّا الإراده التشريعيّه بعينها.

الإراده فى آيه التطهير

بعد بيان نوعىّ الإراده،لننظر فى آيه إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً من أىّ القسمين هى؟ذهب بعض مفسِّرى العامّه و كبار علمائهم إلى أنّ الإراده فى آيه التطهير هى من قبيل الإراده التشريعيه،و يرجع هذا الرأى إلى ما افترضوه فى أنّ مخاطب الآيه هو زوجات النبىّ صلى الله عليه و آله،أو ما هو أعمّ من الزوجات و أهل البيت،و ذلك لوقوعها فى سياق الآيات التى كانت تحثّ الزوجات و ترغبهنّ بأعمال معيّنه و تحدّد لهنّ تكاليفهنّ تجاه الرسول صلى الله عليه و آله،فافترضوا أنّ التطهير المشار إليه فى الآيه هو محصله امتثالهنّ و قيامهنّ بما امرن به،و على هذا يكون الغرض من هذا التشريع (فى الآيه)تطهير زوجات النبىّ صلى الله عليه و آله و أهل بيته عليهم السلام و تنزيههنّ عن الذنب و عصيان الرسول صلى الله عليه و آله،و أنّه تطهير تشريعى يعقّب العمل الذى يقوم به المكلّف وفق اختياره و رغبته،لا تكوينى سيتحقّق بإراده البارى عزّ و جلّ و بصرف النظر عن فعل و رغبه المكلّف.

ما ذا يقول سيّد قطب فى ظلاله؟

يقول فى ذيل آيه التطهير: «فى العباره تلطّف ببيان علّه التكليف و غايته،تلطّف يشير بأنّ اللّه سبحانه-يشعرهم بأنّه بذاته العليّه-

یتولّی تطهیرهم و إذهاب الرجس عنهم؛و هی رعایه علویه مباشره بأهل هذا البیت،و حین نتصوّر من هو القائل-سبحانه و تعالی- ربّ هذا الکون،الذی قال للکون:کن فکان.اللّه ذو الجلال و الإکرام، المهیمن العزیز الجبّار المتکبّر.و أخیراً فإنّه یجعل تلک الأوامر و التوجیهات وسیله لإذهاب الرجس و تطهیر البیت،فالتطهیر من التطهّر،و إذهاب الرجس یتمّ بوسائل یأخذ الناس بها أنفسهم و یحقّقونها فی واقع الحیاه العملی» (۱). علی هذا المبنی الذی یفرضه سیّد قطب فی آیه التطهیر فلا سبیل أمامه إلّا اعتبار الإراده هنا تشریعیه،إذ هو یفرض العلّه فی التکلیف إزاله الرجس و التحلّی بالطهاره،و علیه فإنّ الأوامر و النواهی التی جاءت بها الآیات السابقه للنساء کانت لتحقّق هذه الحاله،الحاله التی لن توجد و تتحقّق إلّا من خلال العمل بتلک التکالیف،و من ثمّ لیست إراده الباری سوی تشریع الأحکام لهنّ،و هذا التشریع جاء لمجرّد إزاله الرجس و إیجاد الطهاره.و مع أنّ سیّد قطب یصرّح فی بعض عباراته بأنّ اللّه سبحانه و تعالی باشر بذاته المقدّسه تطهیر أهل البیت و تولّی إذهاب الرجس عنهم،(اللّه الذی یخلع الوجود علی مخاطبیه بمجرّد «کن»فیکونون،و هذه العبارات لا تلیق و لا تناسب إلّا شأن الإراده التکوینیه،فالخطاب ب«کن»من أبرز مصادیق الحاله التکوینیه)لکن الرجل فی بدایه حدیثه و نهایته جعل آیه التطهیر علّه و غایه لفرض واجبات و إلقاء تکالیف إلهیه علی نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و أنّ الامتثال لهذه

۱- ۱) فی ظلال القرآن/سیّد قطب ۵:۲۸۶۲.

التکالیف هو السبیل الوحید للخلاص من الأرجاس و التحلّی بالطهاره، و هذا الترکیب لا ینطبق إلّا مع الإراده التشریعیه التی تبیّن لنا أنّها متعلّقه بفعل المکلّف.علی هذا یمکننا القول:إنّ سیّد قطب یذهب إلی أنّ الإراده الإلهیه فی آیه التطهیر تشریعیه لکنّه لم یصرّح بهذا المعنی،کما أنّه جاء ببعض خصائص و ممیّزات الإراده التکوینیه و طبّقها علی الآیه.

هل الإراده فی آیه التطهیر تشریعیّه؟

بعد ما اتّضح أنّ کلتا الإرادتین-التکوینیه و التشریعیه- مذکورتان فی القرآن الکریم،نقول:إنّ الإراده فی آیه التطهیر تکوینیه بعدّه أدلّه:۱-ینبغی فی تحدید معنی«الإراده»و غیرها من الکلمات ملاحظه الظهور النوعی لها،و المعنی الذی یشکّل الغلبه و یحقّق لنفسه حاله الأصل،بحیث یفتقر صرفه لمعنی آخر إلی القرینه،و عند خلوّ الذکر و الإطلاق عن القرائن تُحمل الکلمه علی معناها الظاهر.و ممّا لا شکّ فیه أنّ ظهور«الإراده»و شیوع استعمال هذا اللفظ فی القرآن الکریم هو فی المعنی التکوینی،بحیث یمکننا القول:إنّ المعنی المقابل،أی التشریعی(أی نفس التکالیف الشرعیه من أوامر و نواه)لم یکن فی القرآن إلّا نزراً یسیراً،و وفق ما تحرّیناه فإنّه من ۱۳۸ مورداً ذکرت فیه«الإراده»فقد استعملت فی ۱۳۵ مورداً فی المعنی التکوینی(و نقصد -بطبیعه الحال- الإلهی منه و الإنسانی)،و استعملت فی ۳ موارد فقط

فی المعنی التشریعی (۱).من هنا نخلص إلی أنّه عند الشکّ فی إحدی معنیی اللفظ،فإنّه یُحمل علی ظاهره ما لم تکن هناک قرینه صارفه،و هکذا عند الشکّ فی مدلول«الإراده»فی آیه التطهیر،و هل المراد منها التکوینیه أم التشریعیه،فإنّها تُحمل علی التکوینیه لأنّه مقتضی الأصل،لما ثبت من غلبه استعماله فی هذا المعنی و بالتالی ظهوره فیه،اللهمّ إلّا أن یُؤتی بقرینه تصرفه عن هذا الظاهر و الأصل،و لا قرینه.۲-و هناک دلیل آخر أکثر وضوحاً یحدّد معنی«الإراده»فی الآیه الشریفه،و هو مبتن علی الأساس الذی ذکرناه فی التفریق بین نوعی الإراده،و الفصل المیّز لقسمی الإراده-التکوینیه و التشریعیه-أی تعلّق الفعل فی الإراده التکوینیه بالمرید نفسه لا بغیره،علی عکس التشریعیه التی تتعلّق فیها الإراده بفعل الغیر.و فی آیه التطهیر فإنّ المرید هو اللّه جلّ و علا،و المُراد هو إذهاب الرجس و التطهیر، و الإذهاب و التطهیر فی الآیه متعلّقان باللّه،و هما من فعله و عمله،إذ یرجع الضمیر فی«لیُذهب»و فی«یطهّرکم»إلی اللّه سبحانه،و هو فاعل هذین الفعلین،و بناءً علی هذا الأساس لا بدّ أن یقال:عند تعلّق الإراده علی فعل المرید فهی تکوینیه،و المرید هنا هو اللّه جلّ جلاله،فالإراده

۱- ۱) أی بنسبه ۲ ٪ فقط،و قد قمت بإحصاء الموارد التی ذکرت فیها«الإراده»و مشتقّاتها فی المعجم المفهرس لألفاظ القرآن فوجدتها ۱۳۸ کما ذکر المؤلف.

إراده إلهيّه تكوينيه و ليست تشريعيه،إذ تتعلّق التشريعيه بفعل الغير لا بفعل المريد.

تساؤل

يُثـار هنا تساؤل حول ما قلناه فى آيه الوضوء و الغسل و التيمّم وَ لكِنْ يُرِيـدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ١ من أنّ«الإراده»فيها إراده تشريعيه،مع أنّها على نفس شـاكله«الإـراده»التى جـاءت فى آيه التطهير،و قلنا:بأنّها إراده تكوينيه،فكما«الإذهاب و التطهير»هنا-فى آيه التطهير-من فعل اللّه(المريد)فهى هناك كذلك من فعل اللّه سبحانه،و فاعل «ليطهركم»ضمير يعود للبارى تعالى (١).

ردّ و توضيح

المسلّم فى آيه الوضوء و الغسل و التيمّم أنّ اللّه سبحانه و تعالى فى مقام تشريع و وضع قوانين الطهارات الثلاث و اشتراطها فى الصلاه.

و يقتضـى التناسب فى الوضع و التقنين أنّ المقصود من التطهير هو رفع و إزاله القـذارات العالقه أو الخارجه من جسم الإنسان،و ما يتبعها من بلوغ الطهاره الواقعيه و المعنويه،و بـديهىّ أنّ إزاله هذه القذارات و رفع تلك النجاسات هو فعل الإنسان المكلّف لا فعـل اللّه تعالى!و من قرينه صـدر الآيه يتّضـح أنّ غرض البارى تعالى هو سنّ و وضع«قانون الطهاره»،حتّى يتمكّن الناس و يعرفوا كيفيّه تطهير أجسامهم و إزاله القذارات عن أبدانهم،و بهذا نعلم أنّ«إرادته»تعالى

١- ٢) ممّن أثار هذه الشـبهه الآلوسـى صاحب تفسـير روح المعانى،و زاد و أمعن حين قال:بل لعلّ هذا أفيد(للعصـمه)لما فيه من قوله وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ فـإنّ وقوع هـذا الإتمـام لاـ يتصوّر بـدون الحفـظ عن المعاصـى!(روح المعانى فى تفسـير القرآن العظيم ٢٢:١٨).

لیست سوی تشریع هذا القانون،إذن الإراده هنا تشریعیه.۳-وردت کلمه«الإراده»و استُعملت فی الآیات التی خاطبت زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله فی موضعین آخرین أیضاً: إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَياةَ الدُّنْيا ۱ ، وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ ۲ ،و المسلّم أنّ الإراده فی هذین الموضعین تکوینیّه(بشریه)،و هذه قرینه اخری خاصّه تؤکّد مسأله ظهور المعنی فی التکوینیه،و کونه الأصل فی آیه التطهیر التی تلی هذه الآیات،فالإراده هی من النوع نفسه فی جمیع هذه الآیات (تکوینیه)و تدور حول هذا المحور،بفارق أنّ المرید فی الآیتین السابقتین هو نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و فی آیه التطهیر هو اللّه سبحانه و تعالی.۴-من المسلّم لدی الجمیع(عند من قال:بأنّ الإراده فی آیه التطهیر تشریعیّه و من قال:بأنّها تکوینیّه)أنّ هذه الآیه الشریفه تشکِّل امتیازاً و خصوصیّه و تُعتبر تشریفاً و نوعاً من التفوّق و الفضل لأهل البیت علیهم السلام.فإذا قلنا:إنّ«الإراده»فی آیه التطهیر تشریعیه فعلینا أن نحدّد موقع التشریع فیها،و بعباره اخری:ما هی القوانین التی وضعها الشارع المقدّس فی هذه الآیه؟هل تراها شیئاً آخر غیر الحثّ علی طاعه الرسول صلی الله علیه و آله و التوجّه للآخره و الاهتمام بها،و الإعراض عن الدنیا و عدم ارتکاب الفواحش و المعاصی؟و هل هذه التکالیف تشکّل برنامجاً لأهل البیت علیهم السلام و نساء النبیّ صلی الله علیه و آله خاصّه أم أنّها أحکام و تشریعات تشمل جمیع المسلمین و المسلمات،فأین التکریم و التشریف

إذن؟و أين التفوّق و الفضـل؟! فمن يقول:بـأنّ الإـراده هنـا فى هـذه الآيه تشـريعيه لا بـدّ له من مخالفه إجماع المفسِّرين و اتّفاق العلمـاء على أنّ فى الآـيه خصوصـيّه و فضـيله مـا لأهل البيت عليهم السـلام ! إذ إنّ حمل الإراده على التشـريعيه يلغى أيّه مزيّه و خصوصـيّه لأهـل البيت عليهم السـلام،إذ يعود شـأنهم كشأن غيرهم من التكليف بالأحكام السابقه التى ثبت وجوبها على الجميع (۱).من هنا لا محيص-لمجاراه المفاد المتّفق عليه من وجود

۱- ۱) قد تكون فى بعض التشـريعات خصوصيّه و امتياز و ما ينتزع منه الفضيله و التفوّق للمكلّفين بها،من قبيل وجوب قيام الليل على النـبىّ صـلى الله عليه و آله و إبـاحه زواج أكـثر من أربعه نسـاء له،و زيـاده التكـبيرات فى صـلاه الميّت على بعض الشـهداء كحمزه بن عبد المطّلب عليه السـلام،و حرمه الصدقه على ذريّه رسول اللّه صـلى الله عليه و آله.و لكن الملاحظ فى الآيات محلّ البحث أنّ التشـريعات التى جاءت بها لا تشـكّل أيّه مزيّه و فضيله للمخاطبين بها،و مجرّد الخطاب لا يعنى أكثر من شأن النزول،و هى سيره القرآن فى بيان أكثر الأحكام و التشـريعات السماويه،فإذا ما شُرع على سبيل المثال وجوب التوجّه إلى القبله فى جميع الصـلوات و حيثما كان الإنسان إثر حادثه معيّنه(روى جابر قال:بعث رسول اللّه صلى الله عليه و آله سريه كنت فيها،فأصابتنا ظلمه فلم نعرف القبله،فقالت طائفه منّا:قـد عرفنا القبله هى هاهنا قبل الشـمال و خطوا خطوطاً،فلمّا أصـبحوا و طلعت الشـمس أصـبحت تلك الخطوط لغير القبله،فلمّا قفلنا من سـفرنا سألنا النبىّ صلى الله عليه و آله عن ذلك فسكت فأنزل اللّه تعالى: «وَ لِلّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ» (۱،۲)فهل يعنى أن لهؤلاء النفر فضيله أو مزيّه اكتسبوها بكونهم سبباً لبيان الحكم و شأناً لنزول الآـيه؟كلّا بطبيعه الحال.نعم،قـد يقال:إنّ مضاعفه الأجر عنـد الإحسان و مضاعفه العقاب عنـد الإساءه ممّا ورد فى الآيات يمكن عـدّه نوعـاً من التميّز لنسـاء النبىّ،و لكن لاـ يخفى أنّ هـذا التميّز خارج عن نطاق التشـريع و لا يمس الوضع القانونى،و أنّه يتعلّق ببعد آخر هو نتيجه العمل،لا العمل(التكليف المتعلّق بالتشـريع)نفسه ممّا لا يُعالج الثغره و الإشكال على القائلين بالإراده التشريعيه هنا.۱-سوره البقره ۲:۱۱۵.۲-مجمع البيان ۱:۳۲۰،بحار الأنوار ۸۴:۳۱.

خصوصیّه و فضیله فی الآیه-من الإذعان بأنّ الإراده فی آیه التطهیر لیست تشریعیه بل تکوینیه.۵-ذکرنا آنفاً أنّ الآیات قسّمت عائله النبیّ صلی الله علیه و آله إلی فریقین: الأوّل: مجموعه زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله،و قد فرض علیهنّ برنامج تربوی معیّن،و بیّنت الآیات أنّ العمل بهذا البرنامج هو السبیل لبقاء انتسابهنّ لرسول اللّه صلی الله علیه و آله و ارتباطهنّ به،و إلّا فمصیرهنّ الطرد و الانفصال عنه. الثانی: هو أهل البیت علیهم السلام الذین تُعدّ العدّه لهم لیتبوّءوا زعامه المسلمین و قیاده خط الهدی و الدین،و أنّ اللّه سبحانه هو الذی یتولّی هذا الإعداد و ینهض باصطفائهم و هو یطهّرهم عن الرجس و ینزّههم عن المعصیه،و علی هذا فإنّ آیه إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ.. جمله اعتراضیه -کما أسلفنا-جاءت فی وسط آیات النساء،انصبّت رسالتها و دار محورها علی تسجیل ظاهره معنویّه و حقیقیّه هی إراده إذهاب الرجس عن هذا الفریق و تنزیهه.إذن فالإراده هنا لا علاقه لها بأیّ نحو بالأحکام التی سبق تشریعها فی سائر الآیات،و لا یمکن للآیات التی خاطبت زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله أن تکون قرینه علی الإراده التشریعیّه فی آیه التطهیر،بل هی باقیه علی معناها التکوینی،و تُحمل علی أصلها و ظاهرها الذی کانت علیه.

نعم،قد يسأل سائل:كيف صنّفتم هذا التصنيف و على أىّ أساس جعلتم«أهل البيت»فريقاً خاصّاً منحصراً بالساده الخمسه صلوات اللّه عليهم؟...و فضلاً عمّا سبق بيانه،فإنّ جواب هذا السؤال سيأتيك مفصّلاً.

حديث مع الآلوسى

مع أنّ شهاب الدين محمود الآلوسى-مفتى بغداد المتوفّى سنه ۱۲۷۰-ذهب إلى أنّ«الإراده»فى آيه التطهير إراده تكوينيه،لكنّه فى الوقت نفسه طرح إشكالاً على ذلك و تعاجز عن ردّه مكتفياً بالإثاره! إذ يقول: «...و قد يُستدلّ على كون الإراده هاهنا بالمعنى المذكور (التشريعيه)لا المشهور(التكوينيه)،الذى يتحقّق عنده الفعل بأنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال حين أدخل عليّاً و فاطمه و الحسنين رضى اللّه تعالى عنهم تحت الكساء:«اللّهم هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهيراً»فإنّه أىّ حاجه للدعاء لو كان ذلك مراداً بالإراده بالمعنى المشهور(التكوينيه)،و هل هو إلّا دعاء بحصول واجب الحصول؟» (۱).و حتّى لا نكون مثل الآلوسى الذى ترك سؤاله معلّقاً دون إجابه! نقول:سبق أن أثبتنا أنّ سياق الحديث و تركيب الكلام يُظهر أنّ عباره

۱- ۱) روح المعانى فى تفسير القرآن ۲۲:۱۸.

«اللّهم هؤلاء...»فی دعاء الرسول صلی الله علیه و آله جاءت لتحدید و بیان من هم المقصودون من «أهل البیت»علیهم السلام ،فهو صلی الله علیه و آله یخاطب ربّه و یحدّد فی خطابه أنّ«هؤلاء هم أهل بیتی»حتّی یعرف الناس من هم أهل البیت، و من هم الذین أراد اللّه تطهیرهم و إذهاب الرجس عنهم (۱)؟و إلّا فإنّ الإشکال(سؤال الآلوسی)نفسه،بل ما هو أکبر منه سیرد علی الدعاء إذا ما افترضنا أنّ الإراده الإلهیه فی الآیه تشریعیّه و لیست تکوینیّه! فما معنی أن یقول النبیّ صلی الله علیه و آله و یدعو(و یکون معنی دعائه علی فرض الإراده التشریعیّه): «اللّهم اجعل أهل بیتی مشمولین بأمرک و نهیک، و أبعدهم عن الآثار السلبیه للنواهی بتشریع النهی و فرضه علیهم!؟» أ و لیست الآیات متوجّهه بالأصل بالخطاب و التکلیف إلیهم؟حتّی یأتی النبیّ صلی الله علیه و آله و یتوجّه بالدعاء للّه سبحانه أن:إلهی أشمل أهل البیت بهذه التکالیف! أ لیس هذا هو الفرض(علی القول بالإراده التشریعیّه)؟

حدیث آخر مع الآلوسی

مع ما یُلاحظ علی صاحب تفسیر«روح المعانی»من مستوی

۱- ۱) هذا هو غرض النبیّ صلی الله علیه و آله من هذا الدعاء،و إلّا فنتیجته و ثمرته من حیث التحقّق تحصیل حاصل(و قد اوفیَ المطلب حقّه فی مواضع اخری من البحث،فراجع الصفحات السابقه)،و قد یکون هناک وجه آخر لمثل هذه الأدعیه(المضمونه النتیجه)هو الإقرار بالفقر و الحاجه لاستمرار الفیض و مواصلته و دوام العطاء الإلهی،فالداعی یعلم أنّ اللّه خلع علیه الوجود و أفاض علیه الجوارح و وهبه النعم تکویناً،و لکنّه یسأل اللّه و یدعوه استمرارها و مواصله الإنعام بها و عدم زوالها،و قد یُنزّل الدعاء فی مثل هذه المواضع منزله الشکر و الحمد علی النعمه.

علمی لا- بأس به و ما يُسجل له-عند مقارنته بعلماء العامه-من حظّ و نصيب فی العلم و التحقيق،لكن يظهر أنّ التعصّب يعمی الإنسان و يشطط به فی متاهات غريبه! فالرجل يذهب إلی أنّ«الإراده»فی الآيه تكوينيه،و أنّ عباره «أهل البيت»عليهم السلام تعنی و تشمل الخمسه أصحاب الكساء صلوات اللّه عليهم،و عند ما يقف علی مدلول الآيه و مفادها، و أنّ الثمره و النتيجه العلميه التی تخلّص منها هی عصمه علیّ و بنيه عليهم السلام و طهارتهم و فضلهم،فإنّ هذه الحقيقه الناصعه و الآيه الناطقه تهزّ الآلوسی و أضرابه بشدّه و تربكهم و توقعهم فی اضطراب! و من هنا نجد كيف يورد التعصّب صاحبه المهالك،و كيف يقع الآلوسی هنا فيما يفقده توازنه و رصانته و يخرجه عن طوره! فيسعی سعی العاجز و يتعسف فی توجيه الآيه ليصرف هذه الفضيله عن أهل البيت عليهم السلام و يخرجهم عن غطائها!خلاصه محاولته،و موجز كلامه: «...لأنّ المعنی حسب ما ينساق إليه الذهن و يقتضيه وقوع الجمله موقع التعليل للنهی و الأمر نهاكم اللّه تعالی و أمركم؛لأنّه عزّ و جلّ يريد بنهيكم و أمركم إذهاب الرجس عنكم و تطهيركم و فی ذلك غايه المصلحه لكم،و لا- يريد بذلك امتحانكم و تكليفكم بلا- منفعه تعود إليكم،و هو علی معنی الشرط،أی يريد بنهيكم و أمركم ليذهب عنكم الرجس و يطهّركم أن انتهيتم و ائتمرتم،ضروره أنّ اسلوب الآيه نحو اسلوب قول القائل لجماعه علم أنّهم إذا شربوا الماء أذهب عنهم عطشهم لا محاله،يريد اللّه سبحانه بالماء ليذهب عنكم العطش،فإنّه علی معنی يريد سبحانه بالماء إذهاب العطش عنكم إن شربتموه،فيكون المراد

إذهاب العطش بشرط شرب المخاطبين الماء لا الإذهاب مطلقاً.

فمفاد التركيب فی المثال تحقّق إذهاب العطش بعد شرب الماء، و فيما نحن فيه إذهاب الرجس و التطهير بعد الانتهاء و الائتمار؛لأنّ المراد الإذهاب المذكور بشرطهما،فهو متحقّق الوقوع بعد تحقّق الشرط و تحقّقه غير معلوم،إذ هو أمر اختيارى و ليس متعلّق الإراده» (۱).

جواب موجز:

۱-إنّ الاعتراف بكون«الإراده»من القسم التكوينى،ثمّ تعليق ذلك على شرط الطاعه فی الأوامر و النواهی هو تراجع و عدول عن هذا الإقرار و الاعتراف،و بعباره اخرى:فإنّ فرض تلازم بين الإراده التكوينيه و الطاعه هو بمثابه تحايل على القول بالإراده التكوينيه،و يُعدّ تقريراً و إمضاءً ضمنياً بأنّ الإراده فی الآيه هی إراده تشريعيه،إذ إنّ المعنی-بلحاظ ذلك الشرط-يغدو:إنّ اللّه كلّفكم بأوامر و نواه و تعلّقت إرادته فی تطهيركم على عملكم بتلك التكاليف تماماً،كما تتعلّق إراده اللّه فی سمو الإنسان و تكامله الروحی على أداء الصلاه،ف«الصلاه معراج المؤمن» (۲).إذن فالبارى تعالى أراد «لأهل البيت»عليهم السلام الامتثال لأوامره و نواهيه حتّى يطهّرهم،كما أراد للإنسان أن يصلّی حتّى يعرج إليه،و لعمرى هل تعنی الإراده التشريعيّه غير هذا؟! بناءً على ذلك فإنّ

۱- ۱) روح المعانی فی تفسير القرآن ۲۲:۱۹.

۲- ۲) بحار الأنوار ۸۲:۲۴۸ ح۱ و ص ۳۰۳ ح۲.

لازم تلک الملازمه عدول الآلوسی عن القول بأنّ«الإراده»فی آیه التطهیر تکوینیّه.۲-تکرّر القول بأنّ آیه التطهیر جاءت بین الآیات علی نحو الجمله الاعتراضیه،و معنی ذلک أنّها أجنبیه و غریبه عمّا سبقها و لحقها من الآیات،و أثبتنا أنّ هذا من الصور البلاغیه التی لها عدّه أمثله فی القرآن الکریم،علی هذا فإنّ الجمله الخارجیه لا یمکنها أن تکون تعلیلاً و شرطاً للآیات التی تکفّلت الأوامر و النواهی.و قد أجبنا بالتفصیل آنفاً علی ما قد یثیره الآلوسی و أضرابه هنا من شُبهه مناسبه التدوین و إقحام آیه التطهیر فی هذا الموضع،و لا داعی لتکرار القول بأنّ الآیات قسّمت عائله النبیّ صلی الله علیه و آله إلی فریقین و لم یکن أنسب من هذا الموضع لبیان الفرق و استثناء «أهل البیت»علیهم السلام من مظانّ الانحراف و العصیان،و ما اثیر من احتمالاتٍ بحقّ زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله لقطع الطریق علی المغرضین من خلال دفع هذا الوهم،فأهل البیت علیهم السلام لیسوا کزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله، و لا تنبغی و لا تصحّ المقارنه بینهما،و لم یکن أفضل من هذا الموضع لهذه الآیه حتّی تؤدّی ذلک الدور.۳-إذا افترضنا الملازمه و قلنا:إنّما تتحقّق إراده الباری فی تطهیر «أهل البیت»علیهم السلام عند امتثالهم لأوامر اللّه و نواهیه،فإنّ ذلک ینفی و یلغی أیّ امتیاز و فضیله تقرّرها الآیه لهم(و من المتّفق علیه بین الجمیع أنّ الآیه تشکّل فضیله و منقبه خاصّه «لأهل البیت»علیهم السلام ؛لأنّ القاعده ساریه علی جمیع المسلمین،فإذا ما أطاعوا اللّه فإنّ النتیجه ستشملهم).

و هل من الممکن أن یلازم التقوی مسلم و یطیع رسول اللّه صلی الله علیه و آله و یتجنّب القبائح ثمّ لا یکون محلّاً لعنایه اللّه تعالی،و لا یتطهّر و یبقی ملوّثاً

بالأرجاس؟! هل يصحّ حصر نتيجه تلك المقدّمه فی «أهل البيت»عليهم السلام فقط بحيث لو كانوا كذلك لأصبحوا هكذا؟! أ لا يشكّل هذا حاله من التفرقه و عدم المساواه؟أ لا يخلّ بالموضوعيه و العداله التی تفترض انطلاق الجميع فی طريق السلوك و الرقی الروحی من نقطه بدء واحده، و تتاح لهم الفرصه علی السواء بما يمكنهم نيل الأجر و الرحمه و اللطف الإلهی علی قدر السعی و الإخلاص؟أ لا يعنی هذا أنّ الإسلام لا يفسح مجال التكامل و أسباب نيل السعاده و كسب الرضوان الإلهی أمام الجميع علی السواء؟! و إذا قال الآلوسی: إنّ الوجه الذی تميّز به «أهل البيت»عليهم السلام هو أنّ اللّه سبحانه اختصّهم بالمزيد من العنايه و الاهتمام فی قبول أعمالهم،و أنّ آيه التطهير تزيدهم أملًا و تفاؤلاً فی قبول صالح أعمالهم،ممّا لا يخدش بالمساواه و لا يثير الإشكال السابق.فنقول فی الردّ عليه:ما هو الدليل علی هذا المدّعی و من أیّ مواضع الآيه الشريفه انتُزع هذا المعنی؟و لعمری هل علينا أن نختلق و نتعسّف إلی هذا الحدّ لنبرّر أوهام و مدّعيات ما أنزل اللّه بها من سلطان؟فأين الأمل و المزيد من التفاؤل فی قبول الأعمال من التطهير و إذهاب الرجس؟! هل الآلوسی بصدد تفسير الآيه و استخراج مدلولها أم أنّه يريد تلفيق و تركيب معنی ينطبق علی رأيه و يتوافق مع ما توهمته مخيّلته؟!إنّ البحث العلمی،و خصوصاً فی تفسير الآيه القرآنيه يقتضی الموضوعيه و الحياد،بحيث يدخل المفسِّر البحث و هو خالی الذهن من قرار مسبق و عقيده مُتبنّاه،فينظر فی الآيات إلی ما يؤيّد رأيه و يحمّلها

المعنى الذى يريد،و إذا ما اعترضته آيه لا توافقه راح يحتال بكلّ حيله و يتعسّف فى تأويلها و تفنيد مدلولها حتّى يتحقّق مطلوبه! إنّ لهذه المسأله أهمّيه كبيره فى فهم الأهداف القرآنيه الساميه،و على المفسِّر أن ينصاع و يتوافق مع المقاصد القرآنيه لا أن يتلاعب فى المعانى و يقلبها حتّى يبلغ مراده هو.و على كلّ حال و بالنظر لما سبق،يظهر بما لا يقبل الشكّ أنّ الإراده فى آيه التطهير-بناءً على الظهور النوعى-هى إراده تكوينيه، و هى لطف إلهى خصّ به فريق «أهل البيت»عليهم السلام من عائله النبىّ صلى الله عليه و آله بهدف إعداد هذه الثلّه لدور حفظ الدين و قياده المسلمين،و ما يشكّل امتداد خطّ الهدى بعد وفاه النبىّ صلى الله عليه و آله،و هذا المعنى و الرأى موافق لظاهر الآيه و لا يستلزم أىّ تأويل و تعسّف.

الإراده التكوينيه و الجبر

ظنّ جماعه أنّ القول بالإراده التكوينيه يثير شبهه الجبر و لا يسمح بمعالجه مُقنعه لها،فعند ما تتعلّق إراده البارى الأزليه بطهاره «أهل البيت»عليهم السلام ،فإنّ عصمتهم حتميّه و وقوع الذنب منهم محال عقلاً؛لأنّ المراد لا يمكنه أن يتخلّف عن المريد(اللّه)،إذن صدور المعاصى عن «أهل البيت»عليهم السلام غير ممكن بل ممتنع،و هم مجبورون على الامتناع عن الذنب،مسيّرون على الطاعه فلا فضل و لا فخر لهم! (۱).

۱- ۱) الإشكال لا يختصّ بهذا المورد(آيه التطهير)فقط،و إنّما يشمل جميع القضايا الأزليّه كاختيار الأنبياء و منح الاستعدادات الأوّليه و الكمالات الخلقيه من جمال الهيئه و سلامه الحواس و الفطنه و الذكاء،بل وصفاء الروح و اعتدالها.

خروج من موضع الشبهه

لقد سلك العلماء و طوى المحقّقون طرقاً شتّى لمعالجه شبهه الجبر و التخلّص من هذا الإشكال العويص (۱)،و نحن يمكننا هنا اللجوء إلى اتجاه آخر فى البحث هو إخراج الآيه من مورد الشبهه أصلاً،و هو ما يغنينا عن ولوج مسأله الجبر و تخريجاتها،و بشىء من التدقيق فى مفاد الآيه الشريفه نرى أن لا وجود للشبهه حتّى نبحث عن مخرج لها!

۱- ۱) نشير باختصار إلى بعض الردود و الحلول التى يطرحها علماؤنا لهذه الشبهه:منها:أنّ اللّه اطّلع فى علمه فرأى عبادتهم و خلوصهم و كمالهم،و وقف بعلمه على ما سيبلغونه من مراتب القرب فخلع عليهم العصمه،فهى إذن عن جداره و استحقاق،و لمقابل قاموا بأدائه(فى علم اللّه).و منها:أنّ الأمر منوط الظرف و الوعاء،من حيث إنّ مبدأ الحقّ فيّاض و الخير متدفّق منه غير منقطع،و إنّما يغترف كلٌّ على قدر إنائه و وعائه،و ما يحصّلون عليه من عصمه و علم و كرامه و...إنّما اغترفوه من بحر جود البارى عزّ و جلّ،و استحوذوا عليه لسموّهم و علوّ هممهم و لم يكن الخالق ليبخل على أحد،فقد وهب اللّه العصمه للجميع و لكن من تلقاها هم الأئمّه و الأنبياء عليهم السلام فقط،إذن هو نتيجه سعى و وفق أساس لا يخدش العداله الإلهيه و لا يناله الجبر.و من الآراء فى هذا الباب،أنّهم صلوات اللّه عليهم كانوا قبل قانون العمل و المجازاه،حيث كانوا و لم يكن شىء،و قد تواترت الروايات فى هذا المعنى(من قبيل ما جاء فى الزياره الرجبيه و الزياره الجامعه الكبيره)،و ما قام عليه الدليل الفلسفى من أنّهم العقل و الفيض الأوّل حيث الفضل للمقام لا العمل،فكمالات العصمه و العلم و الولايه من مستلزمات ذلك المقام و مقتضياته،فهم التجلّى التام للّه و لا بدّ للمرآه التى يتجلّى اللّه فيها أن تكون صفاءً تامّاً و طهراً كاملاً خاليه من أىّ كدر للمعصيه،و إلّا لفقدت صلاحيتها كمجال للتجلّى الإلهى،و هناك وجوه و معالجات اخرى.

بما ذا تتعلّق إراده الحقّ تعالى فى الآيه الكريمه؟إذا كان متعلّق الإراده هو«إبعاد»الرجس و الذنب عن «أهل البيت»عليهم السلام لا منعهم عن ارتكابه و الوقوع فيه هل يبقى لشبهه الجبر محلّ؟إذا كان مفاد الآيه هو أنّ البارى أراد إضفاء الحصانه من الذنوب على «أهل البيت»عليهم السلام و أنّه تعالى متولّى هذا الأمر و القائم على تحقيقه لكان للشبهه محلّ،و لكن بشىء من التأمّل فى الآيه نرى أنّ القرآن الكريم يقول: يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ .إنّ إعراب كلمه«ليُذهب»هو مفعول به،و هى ذاتها التى جاءت فى آيات اخرى تارةً محلّاه ب«اللام»و تارةً ب«أنْ»،على سبيل المثال، فقد جاءت فى سوره التوبه: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِى الْحَياهِ الدُّنْيا ۱ ،و فى السوره نفسها: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِى الدُّنْيا ۲ ،و بملاحظه الآيتين يتبيّن أنّ«اللام»فى الآيه الأُولى ليست للغايه بل هى بمعنى«أنْ»،التى جاءت فى الآيه الثانيه،و لا ترديد فى أنّ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ فى الآيه الثانيه هى مفعول به للفعل«يريد»(على التأويل بالمصدر،أى:يريد عذابهم).و هكذا فى مواضع اخرى من القرآن الكريم: يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ ۳ ،و من هذا القبيل الآيه: يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ ۴ ،و نستنبط من هذا التفاوت فى التعبير اتحاد المعنى بين

«اللام»و«أن»فی مثل هـذه الموارد،و بالنتیجه هو مفعول به للفعل «یریـد اللّه».و بهـذا البیان اتّضـح أنّ متعلّق الإراده فی آیه التطهیر هـو الإذهـاب المراد به الإبعـاد،أی أنّ اللّه أراد إبعـاد الرجس عن «أهـل الـبیت»علیهم السـلام ، بمعنی إیجـاد فاصـل بینهم و بین المعاصی و الأرجاس،إذن التدخّل الإلهی کان من هذه الزاویه فقط،تدخّل یوجد مسافه تفصل بین المعاصی و «أهل البیت»علیهم السلام ،فلا تدنو منهم المعاصی و لا تقربهم الأرجاس.

علی هذا فإنّ إراده البارئ لم تنعقد علی عدم فعلهم الذنوب بل علی إیجاد المسافه الفاصله التی تنزّههم و تبعِّدهم عن الذنوب.و الوضع المقابل لهذه الحاله هو وجود قرب بین بعض الأشـخاص و بین المعاصـی و الذنوب،هناک اناس یقفون دائماً علی أعتاب المعاصـی و الأرجاس،و هـذا الموقف و هذه الحاله هی مدخل التعاسه و مبعث الشـقاء،من هنا فإنّ القرآن ینهی عن الاقتراب من الذنوب حیث لا یعود ثمّه فاصل بین الاقتراب من الذنب و اقترافه! و ذلک فی قوله تعالی:

وَ لاـ تَقْرَبُوا الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ ۱ .إذن فمفاد آیه التطهیر هو إبعاد الرجس عن «أهل البیت»علیهم السـلام (و سـیأتی معنی الرجس)،و لا یخلو-بطبیعه الحال-هذا«الإبعاد»من عنایه و لطف إلهی اختصّ به هؤلاء صلوات اللّه علیهم،و لکنّه لا یعنی

بأیّ حال من الأحوال سلبهم الإراده و الاختیار و عدم صدور المعصیه عنهم جبراً،إنّ الفصل بین الإنسان و الذنب لیس جبراً بل هو توفیق، و لم یشمل البارى تعالى الجمیع بخاصّه عنایته و مخصوص لطفه،إنّه توفیق و فضل إلهی لا یؤتیه اللّه إلّا من یشاء و لا یلقّاه إلّا ذو حظّ عظیم.لقد مضت البُنیه و الحرکه الاجتماعیه لبعض الأفراد على نحو جعل حیاتهم أقرب ما تکون لأجواء المعصیه و فی معرض الفساد و متناوله، فیعیشون إلى جوار الخمارات و فی أوساط تعجّ بدور اللهو و الرذیله، حقّاً إنّه لسوء توفیق و تعاسه تلازم عالم و مجتمعات الیوم حیث یعیش الناس فی بیئه فاسده و محیط یغطّ بالفسق و الفجور،و لکنّنا نجد أنّ فی وسط هذا العالم المضطرب العاصف بالفساد مَنْ منَّ اللّه علیه و لطف به ففصل بینه و بین هذا الخضم المتلاطم و نجّاه من الوقوع فی المعاصی، لا شکّ فی أنّ هؤلاء مشمولون بلطف و عنایه إلهیه خاصّه،و هکذا «أهل البیت»علیهم السلام الذین شملتهم بلطف الرحمن-جلّ و علا-أعظم عنایه بظهور فاصل أبدی بینهم و بین مطلق الرجس،فانصرفوا عن توافه الأمور و أصبح بینهم و بین المعاصی بون شاسع لا تطویه ملایین الفراسخ،فلا یتلوّثون بالذنوب و لا تنالهم المعاصی،و لکن هذه الطهاره عن الذنب لیست أمراً قهریاً اجبر علیه «أهل البیت»علیهم السلام ،بل لما کانت أرواحهم الساميه تسبح فی بحر الفضیله و الطاعه بعیداً عن المعاصی و الذنوب،فإنّ المعاصی و الذنوب-المُبعده و المنفیه-لا تجد سبیلاً و لا تعثر على منفذ و ملمز یمکنها من اختراق الحُجب الفاصله بینها و بین تلک الأرواح الطاهره،فلا یعترى ضمائرهم شیء من شوائب الأرجاس و کدر المعاصی!على هذا فإنّ دور الإراده الإلهیه کان مجرّد إیجاد الفاصل بین

«أهل البیت»علیهم السلام و الرجس (۱)لا تحصینهم من الذنوب علی نحو یسلبهم الاختیار و یُدخل الأمر فی الجبر،و الفصل- بطبیعه الحال-هو من قبیل اللطف الخاصّ و العنایه،و هو ما یُعبّر عنه ب«التوفیق»،و لا یصحّ بحال أن یوسم هذا التوفیق بالجبر.و للمزید من الدراسه لهذا المبحث الدقیق سنعرض فی الفصل القادم للبحث فی معنی الرجس.

۱- ۱) و هذه الحاله لیست ضرباً من الإبهام و الوضع الغریب،بل هی حاله معهوده و معروفه عند سائر المؤمنین،و تشکِّل أملاً و أمنیه دائمه یرجونها،فیکرّرون فی أدعیتهم و یسألون اللّه سبحانه إبعاد الأرجاس و الذنوب عنهم،و یدأبون علی الاستعاذه من«إبلیس»مصدر الأرجاس و الذنوب«نعوذ باللّه من الشیطان الرجیم»،و الرجیم أی:المطرود و المنفی المُبعد.

النکته الرابعه:الرجس فی النظره القرآنیه

اشاره

ذکرت کلمه«الرجس»فی عشره مواضع من القرآن الکریم ضمن آیات مختلفه،و بشیء من التدقیق فی هذه الآیات العشر یتّضح معنی الرجس.و للرجس بطبیعه الحال معنی عام جامع هو الشیء المستقذر، و لکن إطلاق الرجس فی القرآن الکریم شمل منابع القذاره المتعدّده و استعمل بلحاظ المنشأ الذی ینبعث منه التلوّث الروحی أیضاً.علی سبیل المثال فی الآیه: ...إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَیْسِرُ وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ ۱ أطلق الرجس علی الخمر و القمار و الأصنام و أعواد الخشب التی کان أهل الجاهلیه یتّخذونها علی هیئه السهام و یقتسمون بها(الأزلام)،و قد حُمل هذا المفهوم علی تلک الذوات الأربع بلحاظ أنّ تلک الموضوعات عوامل یستتبعها الرجس و ینشأ عنها،و یشهد علی ذلک الآیه التالیه:

إِنَّما یُرِیدُ الشَّیْطانُ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهَ وَ الْبَغْضاءَ فِی الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ وَ یَصُدَّکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ وَ عَنِ الصَّلاهِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ۲ .

و من هاتین الآیتین یتّضح معنی الرجس:فالخمره تُذهب العقل، و المقامره تورث العداوه و تزرع الخسّه و الدناءه،و ذهاب العقل یجعل النفس مرتعاً للرذائل،و بالنتیجه تصاب الروح بالغفله و تصبح وکراً لعبث الشیطان،فیحرم الإنسان عن التکامل الروحی و السموّ الأخلاقی،و قد اطلق علی هذه الظواهر(زوال العقل و نموّ الرذیله)فی لغه القرآن«رجس»بلحاظ عامل بروزها و منشأ ظهورها و هو الخمر و المیسر و...،باعتبار آثارها التی تتحقّق عند ممارستها و ارتکابها، و لذا جاء فی ذیل الآیه مِنْ عَمَلِ الشَّیْطانِ أی أنّها تأتی بتحریض منه،و أنّ غرضه من ذلک هو ما ذکرته الآیه ۹۱ أَنْ یُوقِعَ بَیْنَکُمُ الْعَداوَهَ.. ،بناءً علی ذلک فإنّ الرجس الحقیقی هو تلک النتائج المترتّبه علی ارتکاب هاتیک الأفعال و ما ینتظره الشیطان منها!أمّا الآیه الأُخری من سوره الأنعام فقد عبّرت عن ضیق الصدر و انقباض النفس ب«الرجس»إذ یقول تعالی: فَمَنْ یُرِدِ اللّهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلام وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً کَأَنَّما یَصَّعَّدُ فِی السَّماءِ کَذلِکَ یَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَی الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ ۱ و یلاحظ أنّ الآیه عبّرت عن ضیق الصدر ب«الرجس»،و أنزلته منزله.إذن فالروح الکدره بالمعاصی المضطربه بالآثام،المنقبضه التی تعیق القذارات تنفّسها الصحیح،کالمصابین بالربو و ضیق

التنفّس!...تُسمّی رجساً.فالروح التی استحوذت علیها الأرجاس روح نسجتها القبائح،هی روح تعیش حیاه مأساویه،و تجدها عاصیه متمرّده علی تطلّعات النور و منقبضه عن إشراقات الحقّ فی الحیاه الإنسانیه یعسر علیها هضم الحقائق و فهم البیّنات.و تراها-فی الجهه المقابله-علی النقیض من ذلک روحاً مفعمه بالحیاه،تتحلّی بأرضیه خصبه،تسبح فی صدر رحب یتلقّی الحقائق بیسر و سهوله و یهتدی لنورها فی رفق و دون تکلّف.و نری-بتناسب ما-أنّ آیه اخری تعبّر عن الأمراض الروحیه و الآفات القلبیه،کالبخل و الحسد و الحقد و الجهل ب«الرجس»أیضاً،یقول اللّه تعالی: وَ إِذا ما أُنْزِلَتْ سُورَهٌ فَمِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ أَیُّکُمْ زادَتْهُ هذِهِ إِیماناً فَأَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا فَزادَتْهُمْ إِیماناً وَ هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ* وَ أَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَتْهُمْ رِجْساً إِلَی رِجْسِهِمْ وَ ماتُوا وَ هُمْ کافِرُونَ ۱ ،فالآیه تقرّر أنّ ذوی الأرواح المریضه و الأنفس السقیمه یزدادون علّه و سقماً کلّما نزلت سوره من القرآن،و أنّ الداء القلبی یستفحل فی نفوسهم بتراکم الأمراض و الأرجاس حتّی یصابوا بالکفر و الإلحاد،و من التعبیر«فزادتهم رجساً إلی رجسهم»المسبوق بقوله تعالی: فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ یثبت أنّ المرض النفسی و الآفه الأخلاقیه هی أیضاً«رجس».و ممّا ذهب إلیه ابن عبّاس،و هو المفسِّر الکبیر و أحد تلامیذ مولانا أمیر المؤمنین علیه السلام، فی معنی«الرجس»المذکور فی آیه التطهیر،حیث فسّره بالمرض القلبی و السقم الروحی،ففی محاوره له مع عمر بن الخطّاب یرد علیه مقالته التی ذکر فیها بنی هاشم بالسوء،إذ قال عمر: «علی رِسلک یا ابن عبّاس! أبت قلوبکم یا بنی هاشم إلّا غشّاً فی أمر قریش لا یزول

و حقداً عليها لا- يحول» فقال له ابن عبّاس:«مهلاً...لا تنسب هاشماً إلى الغشّ،فإنّ قلوبهم من قلب رسول اللّه الذى طهّره اللّه و زكّاه، و هم أهل البيت الذين قال اللّه تعالى لهم: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » (۱).

نتيجه البحث:

اتّضح من هذه الآيات أنّ الرجس داء يصيب الروح و ينال من سلامتها،فالخمر و الميسر كانا رجساً لأنّهما يسلبان العقل و يملآن فراغه فى الصدر بغضاً و عداوه،فهما يضيّقان الخناق على البُعد الملكوتى فى النفس الإنسانيه و يصدّانها عن السموّ و التكامل.فالصدور الكدره الممتلئه بالرذائل مبتلاه بالرجس،و مثل هذه الصدور تفتقد الأرضيّه لتلقّى الفضائل و استقبال المحاسن،و تتقاعس عن السعى فى طريق الكمال و الأخذ بأسباب النجاه،و تجدها تقضى حياتها أسيره فى حبائل الشهوات متردّيه فى مستنقعات الحقد و الحسد،و هذا التلوّث بالرجس هو الذى يقود البشريه إلى الدمار و يسوقها نحو مصير مؤسف و مستقبل مظلم!و على أىّ حال،فإنّ جميع الأمراض الروحيه و الآفات الأخلاقيه التى تخفت أوار الحقّ و بريق إشعاعه فى ضمير الإنسان و تكدر صفاء الروح و تنال من عظمه النفس،و تقضى على الخير المودع فيها و الذى يتجلّى فى صور التسليم للحقّ و الإذعان للحقيقه بعد السعى لها و للقيم

۱- ۱) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۲:۵۳-۵۴.

المعنویه العالیه هی رجس.و الآن،بعد أن اتّضح معنی الرجس بالاصطلاح القرآنی نری أنّ جمیع عوامل الشقاء قد اطلق علیها الرجس،فهو العلّه الأُولی لجمیع الأمراض الروحیه التی تحول بین المرء و إدراکه الحقائق،و تدفعه للتمرّد و الطغیان و المکابره علی الرضوخ للحقّ،و عدم الإذعان للقیم المعنویه حتّی ینتهی الأمر به إلی الکفر و الإلحاد،إنّ«الرجس»یعرّی الإنسان عن جمیع الفضائل و یخلفه روحاً مُشبعه بالآفات و الأسقام،و قد جعل القرآن«ضیق الصدر»عنواناً جامعاً لهذه العلل.علی هذا فإنّ مؤدّی آیه التطهیر هو أنّ اللّه سبحانه شرح صدور «أهل البیت»علیهم السلام ،و لم یبتلهم بضیق الصدر،و صوّر قلوبهم سلیمه معافاه من الأمراض الروحیه التی جعل بینها و بینهم فاصلاً و بوناً لا یسمح بسریان الداء و تسرّبه إلیهم.إنّ «أهل البیت»علیهم السلام الذین انفصلوا عن الآفات و الأمراض التی تحول بین المرء و الإذعان للحقّ و تدفعه للتمرّد علیه،تجدهم بتلک القلوب النقیّه و الصدور الرحبه فی حاله من الانقیاد المحض لإراده الباری تعالی،و الاستعداد التام لتلقّی القیم المعنویه و فهم دقائق أسرارها،و قد سلکت بهم تلک الفاصله و هذه الرحابه إلی قمّه الإنسانیه الشامخه،و جعلتهم صفوه اللّه التی تسبح فی بحر الفضائل و الکمالات.

و ما هذا الفاصل و تلک الرحابه إلّا من فضل اللّه فَمَنْ یُرِدِ اللّهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ... ۱ .

لـذا فإنّ عدم تلوّثهم بالذنوب معلول لسـعه صدورهم و رحابتها و امتلاء أرواحهم بالفضائل و الكمالات و تعلّقها،هكذا يتبيّن أنّ آيه التطهير شاهـد صـدق على عظمه أرواح هذه الصـفوه،و برهان حقّ على سـمو أفكارهم و تحرّرهم من قيود الآفات الروحيه و خلاصـهم مـن تبعـات الأـمراض الأخلاـقيه،و مـا هـذه العظمـه إلّا مـوهبه إلهيـه،و هى الـتى نزّهتهـم عـن الـذنوب و طهّرتهم عن المعاصـى،و هى التى فتحت أبواب الفضائـل و الخيرات أمـامهم لينهلوا منهـا الغـايه و الحـدّ الأقصـى،فالإنسـان العظيم لاـ يجـاور الرذائل،و الفكر السـليم لا يسـتمدّ من الخرافات و الأباطيل،و النفوس القويّه و الهمم العاليه لا تتمكّن منها الاضطرابات الروحيه و لاـ يمكنهـا أن تصـبوا إلى المعاصـى،و آيه التطهير عنوان و علاـمه على تمتّع «أهل البيت»عليهم السـلام بهـذه الكمالات الروحيه الـدافعه إلى الخير و المانعه للشـرّ،فلعمرى إن كانت هـذه المواهب الجمّه و الفيوضات الزاخره التى نزلت على «أهل البيت»عليهم السـلام جبراً فأىّ فيضٍ لا يكون كـذلك و متى و فيمن تتحقّق حاله الإراده و الاختيار؟!فعند ما نرى عليّاً عليه السـلام يمثّل القمّه فى التقوى،فلأنّه ينطلق من تلك الركائز،و إذا كان يقول: «و اللّه لو اعطيتُ الأقاليم السـبعه بما تحت أفلاكها على أن أعصـى اللّه فى نمله أسلبها جلب شعيره ما فعلته» (۱)،و إذا كانت الدنيا عنده أزهد من عفطه عنز (۲)و أهون من ورقه فى فم

۱- ۱) نهج البلاغه:۴۷۳،الخطبه ۲۲۴،بحار الأنوار ۷۵:۳۶۰ ح۷۶.

۲- ۲) نهج البلاغه:۳۰،الخطبه ۳.

جراده تقضمها (۱)،و کعراق خنزیر فی ید مجذوم (۲)،و کانت قیمه الرئاسه و الإمره عنده دون شسع نعل بالیه (۳)! فکلّ ذلک لما أشارت إلیه آیه التطهیر من المنح و المواهب الإلهیه التی منّ اللّه بها علی أمیر المؤمنین علیه السلام،فنوّره بالعلم و المعرفه،و أذهب عنه الرجس و طهّره تطهیراً،فتسامی علی هذا العالم و تعالی عن هذه الدنیا و حلّق فی سماء المجد و العظمه فی الآفاق التی أرادها اللّه له و للعتره الطاهره صلوات اللّه علیهم أجمعین.و هکذا إذا وجدنا ابنه الحسین علیه السلام یقدّم رضیعه ذا الأشهر الستّه و فتاه ذا الثمانیه عشر ربیعاً قرابین علی طریق محبّه اللّه و فی سبیل إنقاذ عباده من جور یزید و تحریرهم من استبداده،و یتلو ذلک بسوق نسائه و عقائل بیته الشریف اساری لبنی امیه و ابن آکله الأکباد، فذلک لتلک المواهب و النعم التی سبقت له من الباری عزّ و جلّ و جعلته- کنتیجه للابتعاد عن الرجس-عاشقاً للّه،مسلّماً لأمره و إرادته،هائماً فی حبّه و مؤثره علی التعلّق بالدنیا و حبّ فلذات کبده!

تقریر حقیقه

و ما کان هذا اللطف الخاصّ لیأتی عبثاً و خبطاً مزاجیاً لا یخضع لقاعده و أساس و معیار،و لا یظنّن أحد أنّ العنایه الإلهیه تنصب دون

۱- ۱) نهج البلاغه:۴۷۳،الخطبه ۲۲۴.

۲- ۲) نهج البلاغه:۷۰۲،الحکمه ۲۳۶.بحار الأنوار ۳۳۷:۴۰ ح ۲۱ و ۷۳:۱۳۰ ح ۱۳۵.

۳- ۳) انظر نهج البلاغه:۷۰،الخطبه ۳۳.

حكمه و بشكل عشوائى لا يراعى استعداد الإنسان و قابليته لتلقّى هذا العطاء الكبير،و أنّ الأمر شمل «أهل البيت»عليهم السلام لمجرّد كونهم أهل بيت النبىّ صلى الله عليه و آله و قرابته! كلّا إنّ هذا التصوّر و هم باطل.إذ إنّ أرضيه العطاء و الاستعداد لتلقّى العنايه و اللطف الخاصّ أمر بيد الإنسان و رهن رغبته و إرادته،فهو الذى يصنع نفسه و يهيّئ حاله لتكون على ذلك المستوى، و هذا بحث يطول نتركه لمقام آخر و نكتفى بالإشاره إلى آيه قرآنيه أومأت إلى السرّ فى العطاء الإلهى الخاصّ و العنايه المتميّزه،تفتح آفاق التحقيق و البحث أمام القارئ الكريم: وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً* ذلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّهِ وَ كَفى بِاللّهِ عَلِيماً ١ ،فالآيتان تقرّران أنّ سرّ الإنعام الإلهى و مفتاح تلقى الفضل الخاصّ هو طاعه الإنسان و عمله فى سبيل حياه خالده،و ذلك بامتثاله أوامر اللّه و رسوله صلى الله عليه و آله.إذن مردّ السعاده و التكرّم بالفيض الإلهى يعود للإنسان نفسه و مدى سعيه لتحقيق أرضيه أكثر استعداداً لتلقّى المزيد من الفيض و العطاء الإلهى غير المجذوذ و لا المحظور.

النکته الخامسه:المقصود من«أهل البیت»فی آیه التطهیر

اشاره

تُری هل هو البیت العتیق(الکعبه)و جمیع المسلمین(أهل القبله) هم أهله،أم هو بیت رسول اللّه صلی الله علیه و آله و أهله هم عشیرته و عائلته،أم هم کلّ من یمت إلی رسول اللّه صلی الله علیه و آله بصله قرابه أو نسب ممّن لا یُستقبح اجتماعهم تحت غطاء واحد،و یصحّ تواجدهم و عیشهم فی نفس البیت، فیشمل هذا العنوان نساء النبیّ صلی الله علیه و آله و أبناءه بالإضافه إلی أمیر المؤمنین الإمام علیّ علیه السلام؟أم أنّ«أهل البیت»ینصرف إلی المعنی العرفی المتداول الذی یطلق علی عیال المرء و أزواجه،فلا یعدو بذلک نساء النبیّ صلی الله علیه و آله، أم أنّ هناک معنی آخر صرفت إلیه هذه العباره؟هذه أقوال ممّا طرحه و ذهب إلیه کبار المفسِّرین،و لکنّنا نری أنّها لا تنطبق مع المعنی الواقعی لکلمه«أهل البیت»فی الآیه الکریمه.إنّ کلمه«أهل البیت»هی عنوان مشیر و تحکی عن حادثه وقعت.و بعباره اخری:إنّ کلمه«البیت»تشیر إلی بیت من بیوت نساء النبیّ صلی الله علیه و آله،و الألف و اللام عهدیه،و أهل البیت هم الذین کانوا مجتمعین فی الزمان و المکان المعیّنَیْن(حین نزول الآیه و فی بیت امّ سلمه وفقاً لتعیین الروایات)،فنزلت الآیه فی شأن ذلک الجمع تقریراً لفضلهم

و منزلتهم وفقاً لمفادها-كما سبق إثباته-،فصار ذلك الجمع يُعرف ب«أهل البيت»،و على هذا الفرض فإنّ«أهل البيت»إشاره إلى الخمسه المجتمعين فى بيت امّ سلمه.و فى بدايه الأمر حين نزول الآيه لم تكن هذه العباره تحمل إلّا معنى الإشاره،و لكن بمرور الزمن صار لها معنى علمى حتّى غدت عنواناً خاصّاً للخمسه المجتمعين فى ذلك البيت،و يمكن القول:إنّ هذا الفرض هو الأرجح و الأكثر تطابقاً مع الواقع من بين جميع الاحتمالات التى افترضها المفسِّرون،و ها نحن نعرض مزيداً من التوضيح.

المدّعى

تحديداً لنطاق البحث نقول:إنّ المدّعى هو:أنّ«أهل البيت»هم الخمسه أصحاب الكساء الذين كانوا مجتمعين فى بيت امّ سلمه.

و الحدث و إطلاق المصطلح هو نظير«يوم الدار»الذى يشير إلى اليوم الذى جمع فيه رسول اللّه صلى الله عليه و آله عشيرته فى دار أبى طالب عليه السلام (۱)ليعلن نبوّته و دعوته،و أصبحت كلمه«يوم الدار»عنواناً خاصّاً لتلك الواقعه و ذلك اليوم،و كلمه الدار تشير إلى دار أبى طالب عليه السلام.هكذا أصبحت عباره«أهل البيت»تحمل و تتضمّن معنى علمياً للخمسه الذين دخلوا تحت الكساء فى دار امّ سلمه.

۱- ۱) عند ما نزلت «وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» (الشعراء:۲۱۴).

أدلّه و إثباتات المدّعی

۱-إنّ الآیات التی ذکر فیها لفظ«البیت»التی سبقت آیه التطهیر أو لحقتها جاءت علی صیغه الجمع المحلّی بنون النسوه«بیوتکنّ»،و هذا ممّا یعنی أنّ«البیت»إشاره إلی بیت معیّن من تلک البیوت(بیوت الزوجات)أو حجره من تلک الحجرات،و حیث إنّ المراد من «بیوتکنّ»هو بیوت زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله فلا بدّ من أن یکون«البیت»من ذلک النسیج أیضاً،و بدخول«ال»التعریف علی أحد تلک البیوت تعیّن أنّ المراد هو بیت امّ سلمه،و ممّا تظافرت و اتّفقت علیه و شهدت به الروایات من الفریقین أنّ الآیه نزلت فی ذلک المکان التاریخی.

و بملاحظه ما سلف بیانه و إثباته فی قضیه ترتیب الآیات و انتظام النصوص القرآنیه،و أنّ ذلک من الوحی و ممّا أمر به النبیّ الأکرم صلی الله علیه و آله و أمضاه،فإنّ هذا الدلیل سیحتلّ موقعه و ستتجلّی حجّته.۲-إنّ مبادره و اندفاع امّ سلمه رضوان اللّه علیها و حرصها الشدید علی الاستفهام من النبیّ صلی الله علیه و آله و سؤاله عن مدلول الآیه فور نزولها و هل هی مشموله بها أم لا؟و الجواب السلبی التی تلقّته عن سؤالها یدلّ علی أنّها کانت تعیش وهماً،و أنّ شبهه اعترتها و جعلتها تستفهم،و ما لذلک الوهم و تلک الشبهه من مدخل و علّه إلّا کونها انتزعت من عباره «أهل البیت»التی جاءت فی الآیه مفهوم«الساکنین فی بیتها»،فحیث کان المراد من«أهل البیت»المجتمعین فی بیتها فقد ظنّت أنّ الخطاب شملها أیضاً.و إن قیل:إنّ منشأ سؤال امّ سلمه هو انتزاعها معنی زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله من عباره«أهل البیت»و إنّ استفهامها کان من هذا المنطلق،فإنّه مدفوع بکون احتمال شمول الآیه لعموم الزوجات کان

منتفیاً لدی امّ سلمه إذ استفهمت عن حالها فقط،و لم تفرض بأیّ وجه أن تکون بقیّه الزوجات مشمولات أیضاً.۳-إنّ آیه التطهیر-وفقاً للروایات المعتبره و المشهوره،و ممّا تسالم علیه الجمیع-تشمل شخص النبیّ الأکرم صلی الله علیه و آله أیضاً،و حیث إنّ معنی عباره«أهل البیت»وفقاً لجمیع الوجوه الاُخری غیر قابل للانطباق علی رسول اللّه صلی الله علیه و آله،فلا مناص من الإذعان بالمعنی القائل:

إنّها تقصد المجتمعین فی ذلک البیت المعیّن«بیت امّ سلمه».۴-لقد ذکرت عباره«أهل البیت»فی موضع آخر من القرآن الکریم،و قد استُعملت فی ذلک الموضع أیضاً بمعنی المجتمعین فی أحد بیوت النبیّ إبراهیم علیه السلام،إذ کان إبراهیم علیه السلام مختلیاً بزوجته ساره فی الحجره،فهبطت الملائکه المرسله إلی لوط النبیّ فی مهمّه ما و جعلت طریقها علی دار إبراهیم،هبطت علی إبراهیم الذی کان واقفاً فی داره بینما کانت زوجته ساره جالسه لتبشّرهما بحمل ساره و بمولود عزیز هو إسحاق و بحفید عزیز یأتیهم من إسحاق! فتذهل ساره من هذه البشاره و کیفیّه تحقّقها فی زوجین بلغا سن الیأس! فتجیب الملائکه عن سؤال ساره و عجبها قالُوا أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَکاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ ۱ . (۱)

---

۱ - ۲) إشاره إلی الآیات الکریمه «فَلَمّا رَأی أَیْدِیَهُمْ لا تَصِلُ إِلَیْهِ... إِنَّ هذا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ» (هود:۷۰-۷۲)التی ذکرت القصّه،و تفصیلها فی التفاسیر،و تعمیماً للفائده نلخّص ما جاء فی إحداها،ذکر صاحب المیزان أعلی اللّه مقامه أنّ الرسل هم الملائکه،و ظاهر السیاق أنّ البشری التی جاءت بها الرسل إبراهیم أنّها البشاره بإسحاق،فتسالموا هم و إبراهیم،ثمّ قدّم إلیهم عجلاً مشویّاً فلم یأکلوا منه،و ذلک أماره الشرّ،فقالوا: «لا تَخَفْ إِنّا أُرْسِلْنا إِلی قَوْمِ لُوطٍ» فعلم أنّهم من الملائکه الکرام المنزّهین عن الأکل و الشرب،و بینما کان یکلّمهم و یکلّمونه فی أمر الطعام و امرأته قائمه هناک تنظر إلی ما یجری بین إبراهیم و ضیفیه و ما کان یخطر ببالها شیء دون ذلک،ففاجأها الحیض فبشّرتها الملائکه أنّها ستلد إسحاق،و إسحاق سیولد له یعقوب ولد بعد ولد،فعجبت و استنکرت ذلک فقالوا لها: «أَ تَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ» ...(المیزان فی تفسیر القرآن ۳۳۲:۱۰-۳۳۷).

فهل يصحّ أن نصرف المقصود من«أهل البيت»فی هذه الآیه إلی أهل القبله أو زوجات إبراهیم علیه السلام أو أقربائه؟من المقطوع به أنّ الجواب منفیّ.إنّ فصول القصه و توالی أحداثها لممّا یقتضی هذا التعبیر و یفرض استعمال مثل هذا الإطلاق،فدخول الرسولین علی شکل ضیفین و امتناعهما عن الأکل،و الخوف الذی انبعث فی قلوب أهل البیت و أصحاب الدار من هذا الموقف ثمّ انکشاف العلّه فی ذلک و کونهما من الملائکه جعل من هذا التعبیر أفضل اسلوب و ألطف و أبلغ عباره لنقل بشاره البارئ تعالی لإبراهیم و ساره من خلال نسبته للدار و البیت الذی یأویان إلیه لاستراحتهما.۵-هناک شواهد من الأحادیث الشریفه تثبت المدّعی:أ)فی روایه أحمد بن حنبل أنّ امّ سلمه قالت:کان النبیّ صلی الله علیه و آله فی بیتی و کنت اصلّی فی مخدعی إذ نزلت آیه التطهیر ،فأدخلتُ رأسی فی البیت فقلتُ:و أنا معکم یا رسول اللّه؟ (۱)و یتّضح من هذا المقطع من الروایه أنّ البیت کان فیه مخدع،و أنّ امّ سلمه کانت منشغله فیه بالعباده

۱- ۱) المسند لأحمد بن حنبل ۱۰:۱۷۷ ح ۲۶۵۷۰،تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ۳:۴۹۲.

حین نزول الآـیه،فأطلّت برأسـها من المخـدع و سـألت انضـمامها و شـمولها بالعنایه الإلهیه.و هـذا یعنی أنّ أمّ سـلمه انتزعت من عبـاره«أهـل البیت» فی الآـیه أنّ المجتمعین تحت ذلک السـقف حظوا بالمکرمه،فأرادت غیضاً من فیض،فأطلّت برأسـها و سألت النبیّ صـلی الله علیه و آله:و أنـا معکم؟فـإن لم تکن آیه التطهیر تشـمل کـلّ من کـان فی ذلـک البیت،و تحت ذلک السـقف ما کـانت أمّ سـلمه لتطمـع و تطمـح فی أن تشـملها الآـیه هی أیضـاً.إذن کلمه «البیت»فی الروایه تُعـدّ قرینه علی أنّ المراد من«أهل البیت»فی الآـیه هو عنوان أهـل البیت المجتمعین فی دار امّ سـلمه و المتواجـدین تحت ذلک السـقف (۱).ب)جـاء فی روایه ابن جریر أنّ امّ سـلمه قـالت: «و أنـا جـالسه علی باب البیت فقلت أنا:یا رسول اللّه أ لست من أهل البیت؟» (۲)تری لِمَ کان سؤال امّ سلمه هذا؟هل کانت فی شکّ من کونها إحدی زوجات النبیّ صـلی الله علیه و آله؟! کلّا بطبیعه الحال،و لکن وجه الاستفهام فی سؤال امّ سـلمه یفهم من کلامهـا-رضـی اللّه عنهـا-حیث قـالت:و أنـا جـالسه علی باب البیت فقلت:یا رسول اللّه أَ لست من أهل البیت؟»تعنی الساکنین و المجتمعین فی تلک الدار و تحت سـقف واحد.و علی هذا الأساس فهمت امّ سلمه-رضی اللّه عنها-من کلمه«أهل البیت»هذه المجموعه المتواجده تحت غطاء واحد.و بما أنّها کانت قریبه

۱- ۱) راجع المراد من مصطلح«العنوان المشیر»الذی جاء توضیحه فی الصفحه ۱۵ هامش ۱،و سیأتی لاحقاً تفصیله.

۲- ۲) جامع البیان فی تفسیر القرآن لابن جریر الطبری ۲۲:۷،تفسیر ابن کثیر ۳:۴۹۳.

منهم و مجاوره لهم؛لذلک استفسرت بأنّ الآیه التی نزلت فی هذه المجموعه تشملها أم لا.

احتمال وجیه فی خروج امّ سلمه عن مورد الآیه

یستفاد من الروایتین المذکورتین أنّ خروج امّ سلمه-رضی اللّه عنها-عن مورد الآیه لم یکن خروجاً تعبّدیاً،بل التقدیر الإلهی و المشیئه الربّانیه اقتضت أن تکون هذه المرأه خارج الدار فی وقت نزول الآیه المبارکه«آیه التطهیر»،و بالفعل کانت المرأه فی ذلک الوقت خارج الدار أو مجاوره لها،الأمر الذی دعاها أن تبذل جمیع الجهود و تتوسّل بکلّ شیء لعلّها تحظی بهذا الشرف العظیم و تدخل ضمن عِداد المجتمعین تحت الکساء!و لکن لا رادّ لقضاء اللّه،حیث لم تکن امّ سلمه رغم عظمتها مؤهله لحمل هذا الوسام الفاخر؛و لذا کان الأجدر بها أن تنسحب من هذا المیدان و تتوجّه إلی الدعاء و التوسّل،و الشاهد الحی لهذا الاحتمال حدیث جابر بن عبد اللّه الأنصاری،هذا الرجل العظیم الذی کان یحمل بعض أسرار القرآن و العتره،الذی یقول:«نزلت هذه الآیه علی النبیّ صلی الله علیه و آله و لیس فی البیت إلّا فاطمه و الحسن و الحسین و علیّ علیهم السلام:

إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً فقال النبیّ صلی الله علیه و آله:اللّهم هؤلاء أهلی» (۱).علی هذا،فإنّ زوجه النبیّ الفاضله لیست من «أهل البیت»علیهم السلام

۱- ۱) شواهد التنزیل ۲:۲۹ ح۶۴۸،مجمع البیان ۸:۱۳۸،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۷.

«و العاقل تكفيه الإشاره»،إذ لم تكن فی الـدار التی نزلت فيها الآيه،كما ظهرت فی هـذه الروايه أيضاً لفظه«البيت»كقرينه على أنّ المراد من أهل البيت هو بيت امّ سلمه.

تسميه جديده

لقد كان مفاد عباره«أهل البيت»عند نزول الآيه هو:«النازلون دار امّ سلمه،المجتمعون فی بيتها»،و لكن بمرور الزمان و تقادم الأيّام أخذت هذه العباره لنفسـها عنواناً تاريخياً.فالحادثه فی يومها الأوّل وقعت-باتفاق جميع العلماء المحقّقين من السنّه و الشيعه-عند ما اجتمع أربعه أشـخاص بدعوه من النبیّ الأكرم صـلى الله عليه و آله فی دار زوجته الفاضـله،و لم تكن لائحه المدعوّين تتجاوز الأسـماء المباركه،ل«علیّ و فاطمه و الحسن و الحسـين عليهم السـلام»،و لم يكن من سبيل لتحديـدهم و تعريفهم إلّا إطلاق هذه الأسـماء النورانيه عليهم، و لكن مع نزول الآـيه الشـريفه بـأمر البـارئ عزّ و جـلّ و إرادته فقـد خلع على هـذه الثلّه المباركه أعظم فضـيله و منقبه،و صارت الألسن تتناقل تسـميتهم الجديده «أهل البيت»عليهم السـلام شيئاً فشيئاً حتّى تعيّن كعنوان أساسی لهم.إنّ عبـاره«أهل البيت»التی انبثقت كمعنی تاريخی من حادثه معيّنه،تحوّلت بمرور الزمان إلى عنوان و لافته مفعمه بالفخر و الفضـيله، و أصـبحت متعيّنه فی النبیّ و صـهره و أبنـائه،و من مختصّـات ألقـابهم صـلوات اللّه عليهم أجمعين.و مـا هـذا و ذاك إلّا لأهمّيه الموقف و العظمه التی سجّلتها آيه التطهير!

إنّ العباره بحدّ ذاتها و بصرف النظر عن مدلولها المقترن بالمناسبه، لا تحمل أيّه فضيله و لا تعنى أىّ تفوّق و كمال ممّا تحمله كلمات من قبيل «عالم،عادل،شجاع»،و لكن مفاد آيه التطهير المتدفّقه نوراً و فضيله هو الذى خلع الفخر و العظمه على مصطلح«أهل البيت»و بلغ به قمّه تحكى معنى أكثر رقياً و سموّاً حتّى من تلك القمّه! و هذا هو السرّ فى تحوّل الكلمه إلى عَلَمٍ لهذه الثلّه المباركه.إذن،مع مرور الزمن،بدأت تحفّ بهذه العباره حيثيه أخرى، و صارت لها موضوعيه مستمدّه من موضوعٍ إثبات الفضيله التى نطقت بها آيه التطهير،و صار«أهل البيت»اللقب الخاص لصفوه اللّه و خاصّته.و لم تجر كلمه أهل البيت على لسان النبىّ صلى الله عليه و آله كعنوان لأسرته قبل نزول آيه التطهير فى نطاق ما تحرّيناه،و لكن بعد نزولها فقد تكرّر إطلاقه صلى الله عليه و آله هذا اللقب«أهل البيت»عند إرادته ذكر علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السلام،و كأنّه صلى الله عليه و آله كان من البهجه و السرور بنزول آيه التطهير بحيث كان يتحيّن الفرص ليستعيد ذكراها و يجدّد العهد بها، فيكرّر ذكر عباره«أهل البيت»! أو كأنّه يريد إخراج هذا المسمّى و ما يعنيه من فضيله و فخر لأعزائه الأربعه من خلال تكرار النداء و التصريح بهذا اللقب السامى و الوسام الربّانى،اللقب الذى يعادل الدنيا و ما فيها،و من خلال ترديد الآيه التى تضع عترته صلى الله عليه و آله فى قمّه الهرم الإنسانى،حيث نشاهده صلى الله عليه و آله و سلم و من حين نزول الآيه و لمدّه ستّه أشهر أو أكثر،و حينما كان يخرج لأداء صلاه الصبح يجعل طريقه على دار

فاطمه علیها السلام و ینادی بذلک النداء العظیم:«الصلاه یا أهل البیت» ۱.نعم،إنّ الادّعاء بأنَّ تقادم الزمن و حرکه التاریخ لم یضیفا علی أحد-و من خلال آیه التطهیر-أیَّ فضیله و لم یلبسا حُلّه الفخر و العزّ لأحدٍ مهما کان،و لم یظهرا له أیّ امتیاز.نعم إنّ مثل هذا الادّعاء الواهی و التفکیر المتشتّت و المبعثر بعید عن روح الفضیله و طلب الحقیقه، إضافه إلی أنّه بعید عن منهج العلماء و منطق المحقّقین،بل الواقع أنّ مرور الزمن و تعاقب الأیّام أزالا الستار عن الفضیله التی ارید لها أن تُحجب، و أبرزاها علی أحسن صورها و أجمل حالاتها.کما أظهر کلمه«أهل البیت»کعنوان ذهبی یزیّن صفحه التاریخ البشری.لقد کان الرسول صلی الله علیه و آله و من خلال ترددیده للآیه المبارکه یهدف إلی تحقیق عدّه أغراض: الأوّل: لکی لا یطمس هذا العنوان الذهبی و الوسام الإلهی. الثانی: صیانه لهذا العنوان من سطو الطامعین و لصوص السیاسه الذین یحاولون أن یتبرقعوا و یتزیّنوا بهذا الوسام العظیم و الشرف الرفیع و الذی لم یکونوا أهلاً له.

الثالث: و ليعلم الجاهلون بالحقائق القرآنيه مَنْ هم أصحاب هذا العنوان الرفيع. الرابع: و ليعلم العالم بأسره مَنْ هم أولئك القوم الذين نزلت فى حقّهم آيه التطهير و رفعتهم فوق ذرى المجد و الفضيله،و نزّهتهم و إلى الأبد عن كلّ دنس و جهل و شكّ؟و ليعلم الجميع مَنْ هم قاده الإسلام الحقيقيّون،و أىّ منزله من منازل الفضيله يرتقون؟و ليعلم أمثال عكرمه أنّ النظريات التى تفرزها نار العصبيه و الحقد و الحسد لا تستطيع أن تحرف مسير الإنسانيه الواعيه و القلوب المؤمنه عن جادّه الحقّ و الحقيقه.و ليعلم بعض المفسّرين الذين ابتلوا بداء العصبيه،أنّ القرآن الكريم لا يخضع و بأىّ شكل من الأشكال لمثل تلك الأفكار و النظريات المنحرفه،و أنّ هذا الكتاب المقدّس حصر طريق الوصول إلى الفضيله به لا بسواه،و أنّ تعاليمه الإلهيه و قوانينه العاليه لا تنسجم مع الأفكار المنبعثه عن الهوى،و الناجمه عن القناعات الشخصيه و الآراء الفرديه.و أخيراً لكى يتسلّح طالبو الحقيقه بالبرهان الساطع و الدليل النيّر المستند إلى كلام سيّد المرسلين صلى الله عليه و آله.

ثمره التحقيق:

إنّ هذا الأسلوب المبتكر فى تحقيق كلمه«أهل البيت»جديرٌ أن يصون البحث و يخرجه من حاله القال و القيل،و إنّ أخذ هذا الأسلوب بنظر الاعتبار و اعتماد نتائجه يؤدّى إلى أن يصبح البحث و الجدل فى مفهوم«أهل البيت»لغواً لا فائده فيه،و أن لا موضوع حينئذٍ للبحث عن سعه و ضيق هذا المفهوم،من قبيل:ما ذا تعنى كلمه الأهل؟و مَنْ هم

أهـل البيت؟و هـل الآـيه تشـمل نسـاء النبيّ أم لا؟و كـذلك التعصّب الفكرى لحصـر هـذا المفهوم بنساء النبيّ صـلى الله عليه و آله.كلّ ذلك لا يتعدّى-بعد هذا التحقيق-عن كونه ادّعاءً فارغاً و أمراً عارياً عن الحقّ و الحقيقه.

و إذا كـان هناك بحث فى كلمه«أهل البيت»فيمكن أن يـدّعى أنّ مصـطلح«أهل البيت»قرينه ل«أهل بيت النبوّه»ممّا يجعل دخول النسـاء فى نطاقه أمراً له وجه ما؛لأنّ التـداول العرفى للعباره يشـمل النساء أيضاً،و لكن التحقيق الـدقيق حـدّد كون«أهل البيت»فى آيه التطهير عنواناً مشيراً يقصد الخمسه المتميّزه المجتمعه فى أحد بيوت النبيّ صلى الله عليه و آله فى دار امّ سلمه،تماماً كما هى عباره«أصحاب الكساء»فى كونها عنواناً مشيراً إلى العظماء الخمسه عليهم السلام.إذن فكما أنّ أحداً من العلماء و المحقّقين،و أيّاً من أهل الحلّ و العقد لم يبحث فى مفهوم كلمه«الكساء»،و تسالموا على أنّ«أصـحاب الكساء»عنوان يشـير إلى المجتمعين تحت ذلـك الغطـاء،كـذلك لاـ ينبغى البحث فى مفهوم كلمه«أهـل البيت»،إذ لا أهمّيه للكلمه بنفسـها،و لم تكن معنيّه فى ذاتها،إذ لم يكن مفهوم«أهل البيت»هو موضوع آيه التطهير،و لم يكن هـذا المفهوم هو الذى نزلت الآيه بعصـمته و طهارته، حتّى نبحث-بعد ذلك-فى شـمولها لزوجات النبيّ من عـدمه؟فهـذه العباره لم تكن إلّا إشاره إلى الأشـخاص الخمسه،و حتّى امّ سـلمه التى كانت شاهداً نزيهاً على الحدث بقيت مسـتثناه و خارجه عن كساء القدس الذى شـمل تلك النخبه و الصـفوه.و لعلّ الأمر يقتضى مزيداً من التوضيح.

ص:۱۳۶

مزید من التوضیح

إنّ الأحکام و التبعات التی تُحمل علی موضوع ما،تُحمَل تارةً بصوره قضیّه حقیقیّه و اخری علی نحو القضیّه الخارجیّه،کما یصطلح فی لغه أهل الفنّ و الاختصاص.ففی القضایا الخارجیه قد یحدّد موضوع القضیه الأشخاص المعینین فی الخارج صراحه،و قد یشیر إلیهم إشاره خاصّه تحت عنوان ما یرمز إلیهم و یدلّ علیهم و لا یمکن أن یضمّ غیرهم.علی سبیل المثال قد یأخذ شکل القضیه الصوره التالیه:«یجب احترام العالم»هذه قضیه حقیقیه،هنا یجب البحث فی مفهوم العالم، و علی قدر ما یسع هذا المفهوم من مصادیق فیجب احترامهم،أی کلّ من یکون عالماً فیجب احترامه.و قد یأخذ شکل القضیه صوره اخری و تکون علی هذا النحو:

«احترم زیداً و عمراً»هذه قضیه خارجیه،و من یجب احترامه فی هذه القضیه هما زید و عمرو،اللذان هما اسما عَلَم لشخصین معیّنین،و قد یقال فی نفس هذه القضیه الخارجیه:«احترم الشخصین ذوی الجبّه الخضراء»،و القضیه هنا جعلت«الجبّه الخضراء»عنواناً یشیر إلی زید و عمرو،و من ینبغی احترامه فی هذه القضیه هما زید و عمرو فقط،و لا یصحّ بحال أن تکون«الجبّه الخضراء»محور البحث فی هذه القضیه! بحیث یُبحث فی مفهوم«الجبّه»و«الخضراء»و فی إضافه الجبّه إلی الخضراء،ثمّ یتمّ-فی ضوء ذلک-استنتاج أیّ الناس یجب احترامهم؟!إذن البحث فی القضایا الحقیقیه یتناول المفهوم و یتعرّض لطبیعه موضوع الحکم،و لکن فی القضایا الخارجیه-سواء فی حاله التصریح

بتعیین الموضوع أو حاله الإشاره له-لا- ینبغی البحث فی مفهوم ما وقع موضوعاً للقضیه،فیُبحث-وفق المثال-عمّن یجب احترامه،إذ من المسلّم أنّ الاحترام یجب أن لا یکون إلّا لزید و عمرو،و لا یتجاوز الحکم عن موضوعه بأیّ نحو من الأنحاء.إنّ آیه التطهیر التی جعلت «أهل البیت»علیهم السلام مورد اهتمامها و طهّرتهم من الرجس و الذنب طهاره أزلیه-من قبیل المثال الثالث لقد انصب اهتمام الآیه علی عنوان «أهل البیت»علیهم السلام و لکن باعتباره عنواناً مشیراً إلی المجتمعین فی دار امّ سلمه-رضی اللّه عنها-و کنایه عن النبیّ صلی الله علیه و آله و علی و فاطمه و الحسنین علیهم السلام.کما أنّ الجبّه الخضراء فی المثال عنوان مشیر لزید و عمرو.و إذا کان الاحترام فی المثال الثالث منحصراً بزید و عمرو،و غیرهم خارج عن هذا الحکم،کذلک فی آیه التطهیر،فإنّ العنایه الإلهیه لا تشمل غیر هؤلاء الخمسه،و غیرهم خارج عن حکم الآیه.و علی هذا فلا شکّ و لا تردید و لا یبحث فی أنّ أهل البیت مَن هم؟و ما هی سعه و ضیق هذا المفهوم؟و أنّ التطهیر یشمل أیّ الأفراد؟نعم،کما أشرنا سابقاً أنّ الکلمه فی حین نزول الآیه کانت عنواناً مشیراً،و لکن بمرور الأیّام اصطبغت بصبغه التعیّن و أصبحت لقباً و اسماً مشخّصاً لهؤلاء الخمسه علیهم السلام،بحیث کلّما ذکرت هذه الکلمه یتبادر إلی الذهن أصفیاء اللّه تعالی و هم الرسول الأکرم و علی و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السلام.کما أنّ مصطلح«خاصِف النعل»و الذی استعمله الرسول صلی الله علیه و آله فی بادئ الأمر کعنوان مشیر إلی أمیر المؤمنین علیه السلام،و بعد ذلک تحوّل إلی لقب خاصّ لأمیر المؤمنین علیه السلام.

بعد هذا التحليل و التحقيق المبتكر من نوعه نستطيع القول:إنّا سحبنا البساط من تحت أقدام المتعصّبين و الجهّال و اللاأُباليين بحيث أصبحت أيديهم جذّاء و حجّتهم باطله و دعواهم عاريه عن الدليل.و بعد ذلك لا حاجه إلى الادّعاء العارى عن الدليل و القول بأنّ أهل البيت اصطلاح قرآنى خاصّ بالخمسه من «أهل البيت»عليهم السلام (۱).لأنّنا أثبتنا سابقاً أنّه لم يستعمل فى هذه الكلمه أىّ اصطلاح.و ما ورد فيها لا يخرج عن كونه عنواناً مشيراً إلى هذه الثلّه المختاره المجتمعه فى بيت أمّ سلمه.و الشاهد على أنّ كلمه«أهل البيت»لم تستعمل فى القرآن كاصطلاح خاصّ بالخمسه من «أهل البيت»عليهم السلام هو ورود هذه الكلمه فى قصّه إبراهيم عليه السلام و زوجته (۲)،و لو كانت هذه الكلمه خاصّه بأهل البيت و أنّها استعملت بحقّهم كمصطلح،فلا معنى لاستعمالها فى القرآن الكريم فى حقّ أفراد آخرين غيرهم.

تساؤل:

إذا كانت كلمه«أهل البيت»خاصّه بهؤلاء الخمسه فقط فحينئذٍ يطرح السؤال التالى:أ لم يكن سائر الأئمّه الأطهار عليهم السلام من أهل البيت، و أنّ آيه التطهير تشملهم بالعنايه و الفضيله؟إنّ الإجابه عن هذا التساؤل تظهر بين مطاوى كلمات أئمّه أهل البيت عليهم السلام:فما نُقِلَ عن النبىّ صلى الله عليه و آله عن طريق أبى سعيد الخدرى حيث قال صلى الله عليه و آله:

۱- ۱) كما ذهب إلى ذلك السيّد الطباطبائى فى تفسير الميزان ۱۶:۳۱۲.

۲- ۲) فى ص۱۲۸.

«نزلت هذه الآیه فی و فی علیّ و حسن و حسین و فاطمه» (۱).أو ما ورد عنه صلی الله علیه و آله بعد نزول الآیه: «اللّهم هؤلاء أهل بیتی و حامتی،فاذهب عنهم الرجس و طهّرهم تطهیراً» (۲).و هذان النوعان من التعبیر-المنقولان عن النبیّ صلی الله علیه و آله-یوحیان أن عنوان«أهل البیت»فی الآیه الشریفه یشیر إلی الخمسه أصحاب الکساء علی نحو الحصر،و قد ذهب الإمام الصادق علیه السلام إلی هذا الرأی (اختصاص الآیه بهؤلاء الخمسه)معقّباً أنّ ربط بقیّه الأئمّه الأطهار علیهم السلام بآیه التطهیر و شمولهم بمدلولها و ما تخلعه علی مخاطبیها من العصمه و الطهر یتمّ من خلال دخولهم علیهم السلام فی قوله تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ فِی کِتابِ اللّهِ ۳ .إنّ نطاق آیه التطهیر-بناءً علی قول الصادق علیه السلام-لا یتجاوز الخمسه الذین نزلت فی شأنهم،و إذا کانت عباره«أهل البیت» مطلقه-باصطلاح أهل الفنّ-بحیث تشمل جمیع الأئمّه علیهم السلام فما کان الإمام الصادق علیه السلام لیستدلّ بآیه أُولو الأرحام.. و یلجأ إلی الربط بین الآیتین لیخلص إلی نتیجه عصمه جمیع الأئمّه و طهارتهم،و القول:

«نحن تأویل آیه التطهیر» (۳)إذن ف«أهل البیت»هم أولئک النفر

۱- ۱) جامع البیان فی تفسیر القرآن ۲۲:۵،مجمع البیان ۸:۱۳۸،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۷،الدرّ المنثور ۵:۱۹۸.

۲ - ۲) جامع البیان فی تفسیر القرآن ۲۲:۶،مجمع البیان ۸:۱۳۸،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۶ کما وردت بهذا المضمون روایات أخری،راجع نفس المصدر.

۳- ۴) إذ یقول(فی روایه عبد الرحمن بن کثیر):«نزلت هذه الآیه فی النبیّ و أمیر المؤمنین و الحسن و الحسین و فاطمه علیهم السلام،فلمّا قبض اللّه عزّ و جلّ نبیّه صلی الله علیه و آله کان أمیر المؤمنین ثمّ الحسن ثمّ الحسین علیهم السلام،ثمّ وقع تأویل هذه الآیه «وَ أُولُوا الْأَرْحامِ بَعْضُهُمْ أَوْلی بِبَعْضٍ فِی کِتابِ اللّهِ» و کان علی بن الحسین علیهما السلام،ثمّ جرت فی الأئمّه من ولده الأوصیاء علیهم السلام،فطاعتهم طاعه اللّه و معصیتهم معصیه اللّه عزّ و جلّ»(علل الشرائع:۲۰۵ ب۱۵۶ ح۲،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۳).

المجتمع تحت الكساء لا غير،و إنّما يدخل بقيّه الأئمّه عليهم السلام فی مؤدی الآیه عن طریق تأویلها.و بعباره أوضح:إنّ آیه التطهیر تشمل جمیع الأئمّه الأطهار علیهم السلام، و لکن لیس بواسطه لفظه«أهل البیت»الوارده فی الآیه،بل للشرح الذی قدّمته الآیه الثانیه لآیه التطهیر،هکذا قضی اللّه أن یکون للتأویل شأن و اعتبار التنزیل،و یکون لمن اوّلت الآیه بهم شأن و منزله من نزلت فیهم.

وجه احتجاج بقیّه الأئمّه علیهم السلام بالآیه

إذا صحّ أنّ آیه التطهیر لم تنزل فی جمیع الأئمّه علیهم السلام،فلما ذا کانوا یستدلّون بها فی مواقع المخاصمه و الاحتجاج علی إمامتهم و عصمتهم و أولویه تقدیمهم علی غیرهم؟

الجواب:

المواقع المشار إلیها جاءت فی صنفین من الروایات: الأوّل: ما استدلّ به أمیر المؤمنین أو الإمام الحسن أو الحسین علیهم السلام إثباتاً لأحقّیتهم و تقدّمهم علی غیرهم وفق مدلول آیه التطهیر،و هذه

الطائفه من الروايات لا تتعارض مع ما قرّرناه آنفاً،إذ إنّهم عليهم السلام ممّن شملتهم الآيه تنزيلاً لا تأويلاً. الثانی: ما قاله بقيّه الأئمّه عليهم السلام فی مقام الاستدلال و الاحتجاج بالآيه الشريفه،و فی هذه الطائفه نلحظ هاتين الروايتين:١-عن على بن الحسين عليهما السلام،حديث طويل يقول فيه لبعض الشاميين: فهل تجد لنا فی سوره الأحزاب حقّاً خاصّاً دون المسلمين؟ فقال:لا،قال على بن الحسين عليه السلام:أما قرأت هذه الآيه إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ١ .

٢-روايه الحلبی عن الإمام الصادق عليه السلام،حيث قال فی تفسير الآيه: «يعنی الأئمّه عليهم السلام و ولايتهم،من دخل فيها دخل فی بيت النبیّ صلى الله عليه و آله» (١). إنّ آيه التطهير قد أُولت الأئمّه عليهم السلام عنايه خاصّه و جعلتهم ولاه للناس كافّه،و كلّ من دخل تحت لوائهم يكون من خواصّ بيت النبوّه.و المتلخّص من كلام الإمام الصادق عليه السلام هو أنّ التبعيه و الاقتداء بهدى «أهل البيت»عليهم السلام يورثا الوحده و الاتحاد و الانصهار كما جاء فی القرآن الكريم فی قوله سبحانه:مَنْ تَبِعَنِی فَإِنَّهُ مِنِّی... ٣ و ما ورد عن الرسول الأكرم صلى الله عليه و آله فی حقّ سلمان رضى الله عنه: «سلمان منّا أهل البيت» (٢)

١- ٢) الكافی ١:۴٢٣ ح۵۴،تفسير نور الثقلين ۴:٢٧٣.

٢ - ۴) اختيار معرفه الرجال،المعروف برجال الكشی:١۵ الرقم ٣٣،المستدرك على الصحيحين ٣:۶٩١ ح۶۵٣٩ و ۶۵۴١،الاحتجاج ١:٣٨٧،بحار الأنوار ١٠:١٢٣ ح٢.

علماً أنّ سلمان لم يكن من أهل البيت حقيقه.فعلى هذا يكون الاقتداء و قبول ولايه «أهل البيت»عليهم السلام بمثابه المصنع الذى يصهر الجميع فى بوتقه واحده.و لكنّ الروايتين المذكورتين ليسا فى مقام بيان أنّ عنوان «أهل البيت»شامل لجميع الأئمّه عليهم السلام،و إنّما هما فى مقام بيان أنّ(آيه التطهير)تثبت الولايه و التقدّم لباقى الأئمّه عليهم السلام أيضاً.و يمكن إثبات ذلك و البرهنه عليه-كما جاء فى روايه ابن كثير عن الإمام الصادق عليه السلام-من خلال الاستناد إلى آيه أُولُوا الأَرْحَامِ ،بل يمكن الجمع من خلال هذا الطريق أيضاً بين هذه الروايات الموسّعه و بين ما ورد عن الرسول الأكرم صلى الله عليه و آله من الروايات الحاصره لعنوان «أهل البيت»فى الأفراد الخمسه عليهم السلام فقط.و يكون هذا الجمع عقلائياً و قابلاً للتصديق.و إذا أردنا أن نعتمد الأسلوب الصناعى(الفنى)نقول:إنّ الروايه التى رواها ابن كثير عن الإمام الصادق عليه السلام تعتبر شاهد جمع بين طائفتين من الروايات التى يظهر لأوّل وهله أنّها متعارضه،الطائفه الأُولى الروايات الدالّه على الانحصار بالخمسه،و الروايات الموسّعه، و يمكن القول-كما هو مفاد حديث ابن كثير-بأنّه من خلال نسبه التأويل إلى التنزيل و من خلال هذه النسبه و الإضافه يدخل سائر الأئمّه تحت عنوان«أهل البيت»الوارد فى الآيه.و على هذا الأساس:فإنّه و من خلال النظر إلى ما ورد عن الرسول صلى الله عليه و آله من حصر عنوان«أهل البيت»بالخمسه عليهم السلام،و من ملاحظه ما ورد عن الأئمّه عليهم السلام من أنّ الآيه نزلت بحقّ المجتمعين فى بيت امّ سلمه-رضى اللّه عنها-،هذا من جهه،و من جهه اخرى الروايات التى

وردت عنهم علیهم السلام و التی اعتمدوا فیها علی«آیه التطهیر»لإثبات الولایه لهم علیهم السلام و تأویلهم لآیه أَولُوا الأرْحَامِ من جهه اخری،من خلال ذلک کلّه لا بدّ من الإذعان بأنّ عنوان«أهل البیت»مثل عنوان«آل العباء»و«أصحاب الکساء»عنوان منحصر،و لکنّ الآیه لم تهمل سائر الأئمّه علیهم السلام،و إنّما شملتهم بالعنایه و القداسه و الطهاره.و لو قلنا:إنّ کلمه«أهل البیت»هذا العنوان الذی ظلّ طول التاریخ مشیراً إلی المجتمعین فی دار امّ سلمه-رضی اللّه عنها-أنّه یشمل سائر الأئمّه علیهم السلام اعتماداً علی ما روی عنهم،و تأویل الآیه لم یکن ادّعاؤنا جُزافاً و بدون دلیل،بل هناک روایات تدعم ما ندّعیه،حیث نری أنّ الرواه من أصحاب الأئمّه علیهم السلام کانوا یخاطبونهم علیهم السلام بهذا العنوان«أهل البیت».بل یمکن القول:إنّه ینبغی النظر إلی عنوان«أهل البیت»من بُعدین: الأوّل: مناسبه و شأن نزول الآیه،و من هذا البعد فإنّ أهل البیت هم أصحاب الکساء علیهم السلام فقط. الثانی: النظر إلی الآیه بلحاظ الحکم الذی تثبته،أی الطهاره و القداسه و إذهاب الرجس،و لما کان سائر أئمّه الهدی علیهم السلام متساوین مع الخمسه أصحاب الکساء فی مفاد آیه التطهیر،فإنّ العنوان منطبق علیهم و یجب القول إنّهم من أهل البیت أیضاً.و بعباره اخری:إنّ عنوان«أهل البیت»لا یحمل فی حدّ ذاته أیّ اعتبار خاصّ أو قیمه متمیّزه لآل الرسول علیهم السلام،بل القیمه و الاعتبار هی للکمالات و الصفات التی خلعتها آیه التطهیر علی من نزلت فی

شأنهم،و من شملتهم-كما ثبت فی محلّه-من أئمّه الهدی علیهم السلام،و لمّا کانت کلمه«أهل البیت»عنواناً للتفوّق و الکمال،و اسماً حاکیاً عن الطهر و القداسه و الفضیله،فإنّ کلّ من یتحلّی و یتّصل بهذا العالم فإنّه ینسب إلی أهل البیت،و لعلّ هذا هو الوجه فی قول النبیّ صلی الله علیه و آله-المتقدّم-:

«سلمان منّا أهل البیت» (۱)،مع أنّ البون بین سلمان و المقام الأرفع للإمام الصادق علیه السلام شاسع جدّاً.

جوله فی النصوص

قلنا:إنّ عباره«أهل البیت»إنّما عُرفت بعد نزول آیه التطهیر، و أنّه لم یجر تداولها و استعمالها فی أحادیث النبیّ صلی الله علیه و آله و أمیر المؤمنین علیه السلام قبل ذلک-علی قدر ما توصّلنا إلیه من البحث و الاستقصاء-.نعم،کانت عباره«أهل بیتی»کثیراً ما تتکرّر علی لسان النبیّ صلی الله علیه و آله،و لکن تعبیر«أهل البیت»لم یجر علی لسان النبیّ صلی الله علیه و آله إلّا فی أواخر عمره الشریف-و وفقاً لاستنباطنا السابق فإنّ نزول الآیه کان فی أواخر حیاه النبیّ صلی الله علیه و آله-و هذا ممّا یدلّ علی أنّ هذا التعبیر العظیم شاع بعد نزول الآیه،حیث سری شیئاً فشیئاً حتّی صار فی إطلاقات و استعمالات بقیّه أئمّه الهدی علیهم السلام.استعمل أمیر المؤمنین علیه السلام عباره«أهل البیت»وفقاً لما جاء فی «نهج البلاغه»فی أربعه مواضع:۱-فی الخطبه الثالثه و التسعین،فی معرض بیانه لفتنه تولّی بنی

۱- ۱) تقدّم فی ص۱۴۲.

امیّه زعامتهم المشئومه،قال من جمله ما قال: «نحن أهل البیت منها بمنجاهٍ،و لسنا فیها بدُعاه». ۲-فی الخطبه المائه و العشرین: «و عندنا أهل البیت أبواب الحکم و ضیاء الأمر». ۳-فی الخطبه الرابعه و العشرین بعد المائتین: «أ صِلَه أم زکاه أم صدقه،فذلک محرّم علینا أهل البیت». ۴-و فی الحکمه الثانیه عشره بعد المائه یقول علیه السلام: «من أحبّنا أهل البیت فلیستعد للفقر جلباباً». و خطب الحسن السبط علیه السلام عند ما ولی الخلافه،و کان من جمله کلامه: «و أنّا من أهل البیت الذین أذهب اللّه عنهم الرجس...» (۱)،و فی خطبه للحسین علیه السلام فی مکّه،قال: «رضا اللّه رضانا أهلَ البیت» (۲).

۱- ۱) تأویل الآیات الظاهره:۴۵۰.

۲- ۲) اللهوف علی قتلی الطفوف للسیّد ابن طاوس:۱۲۶.

نظره فی عطاء آیه التطهیر

اشاره

إلی هنا جری البحث مُسهباً وفق متطلّبات التحقیق فی آیه التطهیر کلمه بکلمه،و ما تناولناه من نکات تاریخیه دقیقه،و هکذا المسیره التی طواها عنوان«أهل البیت»علی مدی تاریخ الإسلام، و کانت الخلاصه الموجزه:إنّ الآیه تختصّ بأهل البیت علیهم السلام،و أهل البیت هم أصحاب الکساء،بمعنی أنّ شأن نزول الآیه هم النبیّ الأکرم و أمیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السلام،و أنّ بقیّه الأئمّه الأطهار مشمولون بخصائص هذه الآیه عن طریق آخر.و إنّ الإراده التکوینیه للبارئ عزّ و جلّ قضت أن یکون هناک فاصل أبدی بین الأرجاس و أهل بیت النبوّه علیهم السلام.و إنّ هذا اللطف و التوفیق الإلهی الکبیر جاء استجابه لطاعتهم و إخلاصهم و استحقاقهم.و یبلغ البحث هنا موقع دراسه مفاد مجموع الآیه لنحدّد عطاءها لأهل البیت و سائر أئمّه الهدی علیهم السلام،الذین هم بالنتیجه من أهل البیت علیهم السلام،ما ذا ترید الآیه أن تهبهم و تخلع علیهم؟إنّ الإراده الأزلیه للبارئ تعالی التی قضت الفصل بین الأئمّه الأطهار و جمیع الذنوب و الأرجاس،و حکمت لهم بالمزید من الطهاره

و النزاهه،جعلت ذلک للنبیّ الأعظم و ابنته العزیزه و الأئمّه الاثنی عشر-صلوات اللّه علیهم أجمعین-دون سائر الخلق،و لمّا کان المراد لا یتخلّف عن الإراده الإلهیه فهو متحقّق لا محاله،فمن المؤکّد أنّک ستجد هذه الصفوه الطاهره تتمتّع بروح عالیه و نفس منیعه و صدر رحب یتّسع للهموم و المشکلات،و قلب متّقد وضّاء مفعم بالعلم،خال من موانع و حواجز إدراک الحقائق و فهم القرآن.إنّهم بعیدو المدی،مطّلعون علی خفایا الحوادث،واقفون علی أسرار الدین و رموز القرآن و إشاراته،لا یقربون الفواحش و لا یدنون الأرجاس من حقد و بخل و حسد و جهل و شکّ و خرافه،لا یعتریهم شک و لا یأخذهم ضعف و لا وهن،إذ یتمتّعون بروح عالیه و عظمه تنأی بهم عن القبائح و الذنوب،بل تأبی مجرّد توهّم ذلک و قصده! إنّها قلوب طاهره مطمئنّه لا تخفق إلّا بحبّ اللّه و لا یخترق سماءها ذرّه من الهوی و حبّ الشهوات،إنّ الأئمّه علیهم السلام یمثّلون القمّه فی التسلیم للّه و الغایه فی الإخلاص له،و فی رحاب النبیّ و الأئمّه علیهم السلام لا تجد للحقد و البخل و الحسد محلّاً،بل ما هی إلّا الرحمه و الرأفه بالناس،و کرم و عطاء لا یقف عند حدود،یهب البشریه الخیر و هو یرسم لها طریق السعاده، و یحدّد لها ما یُنجیها،و یحقّق لها الخلاص بما عرفوه و وقفوا علیه من علوم القرآن و أسراره،و ما استلهموه من مدرسه الوحی و التنزیل،فهم المعدّون لهدایه الناس و إرشادهم و توجیههم و قیادتهم لسعاده الدارین.إنّ الرسول الأکرم و آله الأطهار علیهم السلام یمتلکون روحیات تحلّق فوق القداسه و الطهر،و هکذا عیّنات و نماذج طاهره مطهّره هی التی یمکنها أن تأخذ بید المجتمع و تقوده نحو الطهاره و السعاده.إنّهم من الطهاره

بمكـان لا يـدنوه ذنب و لا يقربه رجس،فلا تعلق بأذيالهم ذرّه غبار من معصـيه،و لا تؤثر على أرواحهم النزيهه،و لا شكّ فى أنّ أمثـال هؤلاء الرجـال يسـيرون بالأُمّه إلى الطهاره الفكريه و العمليه.إنّها مشـيئه الربّ و إرادته جلّ و علا،التى قضت أن لا يعتلى عرش الفضيله إلّا «أهل البيت»عليهم السلام ،و لا يتربّع على قمّه المجد و الطهاره غيرهم،فيتمتّعون بالقلوب السليمه،التى تولّى اللّه رياضـتها و الأنفس العـاليه التى تنعكس فيهـا الحقـائق الربـانيه،و لا يعتريهـا شـكّ و لا يؤثر فيهـا حـدث مهما كبر و عظم.إنّهم العالمون بجميع شـرائع و أحكام الدين،الواقفون على رموز التكوين،و المكنون من أسـرار القرآن العظيم،لا لبس فى حياتهم و لا إبهـام و لا جهل،و لم يفسـحوا الطريق لأدنى شكّ أو ريبه لتحول بينهم و بين دوام إخلاصـهم و توجّههم لباريهم الحىّ القيّوم.و هؤلاء هم «أهل البيت»عليهم السـلام فقط،الذين شاء اللّه أن يفصل بينهم و بين الذنوب و المعاصـى و الرذائل و وساوس الشيطان بمساحه شاسـعه لا تقطعها ملايين الفراسخ،و هذا الفاصل هو الذى أمّن حصانتهم و حصّل لهم العصـمه من الخطأ و الزلل،فهم لا يزلّون كيلا يزلّ المجتمع،و لا يتزلزلون أمـام الـدنيا و زخرفهـا كيلا تتزلزل أمّه بكاملها.هـذا هو مفاد آيه التطهير الكريمه،الـذى جـاءت به إراده الحصـر، و إطلاق كلمه«الرجس»،و معنى تعلّق إراده الحقّ تعـالى بإذهـاب الرجس عنهم،و تأكيـد الطهـاره،على صوره جمله وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً .من هنا يتّضـح السرّ و تظهر الحكمه الإلهيه جليّه فى هذه الإفاضات الخاصّه،التى جعلت هذه الثلّه المباركه تسبح فوق قمم الفضيله

و الطهاره،و ما هی إلّا خطّه وضعت لتحقیق نتائج غایه فی الأهمّیه جعلت أهل البیت یبدون علی هذا القدر من الجمال و الکمال،إنّها مسأله زعامه المسلمین و قضیه قیاده الأُمّه الإسلامیه.فما خلعه البارئ عزّ و جلّ علی «أهل البیت»علیهم السلام من الطهاره و العصمه،و ما سلّحهم به من سعه الصدر و سلامه النفس و عظمه الروح،و زوّدهم به من علم بالواقع و بصیره ثاقبه سیعود بالنفع علی الأُمّه أوّلاً و آخراً،و هو من أتمّ مظاهر لطف اللّه بهذه الأمّه المرحومه،إذ منَّ اللّه بهم علینا فجعلهم فِی بُیُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ ۱ ،فیغترف المسلمون من معین علومهم الزلال،و ینهلون من فیض عدالتهم و کرمهم و طهارتهم، فیسری شعاعهم و یعمّ الأمّه فترقی فی طریق الطهاره و التقی،و تسلک درب السعاده الأبدیه و تحقّق لنفسها النجاه فی الدارین.فتربیه «أهل البیت»علیهم السلام تربیه للأمّه و عطاء اللّه سبحانه و تعالی الذی اختصّهم به هو عطاء سیشمل الأمّه و یعمّها خیره إن هی أحسنت و امتثلت أمر باریها باتباع سبیلهم،و بقیت مسئولیه الأمّه فی الاتباع و استثمار هذا اللطف و العنایه الإلهیه التی وضعت هذه الخطّه لقیاده الأمّه و تحقیق خلاصها.

إثبات ولایه أهل البیت علیهم السلام بالآیه

انّ آیه التطهیر تثبت ولایه «أهل البیت»علیهم السلام و تقرّر زعامتهم،بل

هی بصدد طرح قضیه الإمامه و الزعامه و لفت الأنظار إلیها،و إلّا لما کان لإراده البارئ عزّ و جلّ أن تصبّ کلّ هذا الاهتمام و تولّی کلّ هذه العنایه،و لتوضیح هذا المطلب الجوهری نشیر إلی أمرین: الأوّل: رأینا کیف أنّ أمیر المؤمنین علیه السلام استند إلی آیه التطهیر فی إثبات إمامته و حقّه و صلاحیته فی خلافه رسول اللّه صلی الله علیه و آله فی قصّه السقیفه و الشوری.و أنّ الإمام الحسن علیه السلام طرح الآیه و لفت الأنظار إلیها فی أوّل مؤتمر عام عقد لإعلان خلافته،أمّا الإمام الصادق علیه السلام فقد قال بشأن آیه التطهیر: «نزلت هذه الآیه فی النبیّ و أمیر المؤمنین و الحسن و الحسین و فاطمه علیهم السلام،فلمّا قبضَ اللّه عزّ و جلّ نبیّه صلی الله علیه و آله کان أمیر المؤمنین ثمّ الحسن ثمّ الحسین علیهم السلام...فطاعتهم طاعه اللّه عزّ و جلّ و معصیتهم معصیه اللّه» (۱).و قد قرأنا فی روایه الحلبی عن الإمام الصادق علیه السلام (۲)أنّه تکلّم فی تفسیر الآیه فتطرّق إلی الإمامه و الولایه.و یستفاد من مجموع کلام الإمام أمیر المؤمنین و الإمام الحسن و الإمام الصادق علیهم السلام أنّ آیه التطهیر إنّما کانت فی معرض بیان حکم الإمامه و الولایه،و أنّها تثبته لأهل هذا البیت. الثانی: لقد أوضحنا فیما مضی من البحث أنّ مجموع الآیات التی تحدّثت عن نساء النبیّ صلی الله علیه و آله رسمت المنهج الذی یجب علیهنّ أن یعملن

۱- ۱) علل الشرائع:۲۰۵ ب ۱۵۶ ح۲،تفسیر نور الثقلین ۴:۲۷۳ روایه عبد الرحمن بن کثیر.

۲- ۲) تقدّمت فی ص۱۴۲.

به،و أنّ آیه التطهیر التی تخلّلت تلک الآیات فی مقام التدوین وضّحت موقع «أهل البیت»علیهم السلام ،و هذه الصیغه الصریحه فی البلاغ تعکس أهمّیه الموقف و خطورته،فمستقبل الإسلام یفرض أن تعلم زوجات النبیّ صلی الله علیه و آله بتکالیفهنّ و یعملن و یتقیّدن بها،و فی المقابل أن یعلم عموم المسلمین موقع «أهل البیت»علیهم السلام و خصوصیّتهم و الدور المناط بهم.إذن هذه الآیات کانت تلحظ و تضع الخطه لمستقبل الإسلام، و هی تحسم أمر عائله الرسول صلی الله علیه و آله ککلّ فی موقع واحد،فقسم علیه أن یبقی فی الخدر وراء الحجاب،بعیداً عن شئون السیاسه و الدوله،و ثلّه خاصّه انیط بها حفظ الإسلام و قیادته و هدایه المسلمین و إمامتهم،و قد أولاهم البارئ المدبِّر عزّ و جلّ المنزله الرفیعه و بلغ بهم حدّاً محیّراً و عجیباً من الطهاره و العصمه فی سبیل أن یبقی الدین منزّهاً عن الزلل و الخطأ،بعیداً عن التلوّث و الانحراف،الذی قد یلحقه به أدعیاء الإمامه و مغتصبو الخلافه من عبده الشهوات.و قد زوّدهم سبحانه و تعالی بصدور رحبه و همم عالیه و قلوب منیعه،لیتمکّنوا من الاستقامه و الصمود أمام ما ینتظرهم من حوادث مرعبه،و مقاومه الأحداث القاهره التی ستأتی علی الإسلام و المسلمین، فلا ینثنوا عن مسئولیّتهم و لا یستسلموا.لقد حباهم اللّه علماً جمّاً و بصیره نافذه لیمکِّنهم من الدفاع عن حیاض دینه و النهوض باحتجاجات و مخاصمات الأعداء و یردّوهم علی أعقابهم خائبین مفحَمین،و بما یمکِّنهم من وضع منهج دینی متوافق مع مبادئ القرآن الکریم،و بوقوفهم علی أسرار الوحی یمکنهم أن یحیلوا کلّ عسیر من مشاکل الاُمّه سهلًا یسیراً،و یخرجوا الناس من متاهات الحیره

و الأوهام إلی نور الحقّ و الصواب،و یقدّرهم اللّه سبحانه بما أطلعهم علیه من غیبه من معالجه الحوادث و القضایا برؤیه عمیقه و بصیره نافذه تحیط بالحیثیّات الظاهره و الخفیّه؛لیأمن الناس و یسکنوا إلی قیاده واعیه تحقّق لهم الأمن و الاستقلال عن السقوط فی مهاوی الغرباء و الأجانب،و السلامه و الحفظ من ویلات الجهل و عواقب الانحراف، و ینهلوا من العطاء المتجدّد الذی یتجلّی فی کلّ عصر وفق مقتضیات الزمان بما لا یمسّ أصاله الدین و نقاء الإسلام المبین.لقد نزّههم اللّه و طهّرهم من جمیع الآفات النفسیه و الأغراض و الأهواء،و حصّنهم من جمیع الأمراض الروحیه و الأخلاقیه حتّی لا یسری شیء من هذه الأخطار إلی الأمّه و یجرّها إلی الفساد فیضمحلّ الإسلام و تزول الشریعه،و حتّی لا یتحوّل قاده المسلمین و زعماء الدین إلی طغاه متعطشین للحکم و التسلّط علی الرقاب،تحدوهم الشهوات و تدفعهم الملذّات لنیل السلطه بالبطش و ملئ الزنزانات بالمظلومین.نعم،لم یردها اللّه دکتاتوریه منمّقه بأسماء رنّانه و استبداداً یستمدّ ظلمه و طغیانه من عناوین مزخرفه،فتنصب المشانق و تفتح السجون و یُسلب الناس الحریه الفکریه التی هی من أوّلیات الحیاه الکریمه.فمنح القاده الحقیقیّین العصمه و طهّر قلوبهم من الغلّ و الحسد و الحرص و من جمیع بواعث الظلم و دوافع الاستبداد.

ملاحظه

اشاره

یجب أن نُعید إلی الأذهان أن ما تناولناه بالبحث حول دور النساء إنّما یتعلّق بزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله علی الخصوص،و ذلک فی الآیات المعیّنه

التی صدّرنا بها البحث،فقلنا:إنّها ناظره إلی دور نساء النبیّ صلی الله علیه و آله و المنهج الذی علیهنّ اتّباعه من لزوم الخدر و الحجاب،و البقاء فی البیت بعیداً عن القضایا السیاسیه و الاجتماعیه،و هکذا عرضنا لخصوصیّتهن بلحاظ الأجر المضاعف الذی ینتظر المحسنه منهنّ،و العذاب و العقوبه المضاعفه التی اعدّت للمسیئه منهنّ ممّا صرّحت به الآیه: لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ ۱ .من هنا فإنّ البحث تعلّق بزوجات النبیّ صلی الله علیه و آله دون غیرهنّ من النساء،أمّا بخصوص دور المرأه المسلمه فی الحیاه الاجتماعیه الإسلامیه فهذا ما لم نتعرّض له،و هو بحث مستقلّ خارج عن نطاق الکتاب و لا تتحمّله هذه العجاله.

ما ذا عن الزهراء علیها السلام،و دورها و موقعها؟

و هنا نختم البحث بسؤال یطرح نفسه:إنّ آیه التطهیر تحدّثت عن خمسه أشخاص من أولیاء اللّه،اتّخذهم اللّه و أعدّهم و هیّأهم بالعلم و العصمه و التطهیر و رشّحهم لمقام قیاده المسلمین و إمامتهم،و إنّ موضوع بحث الآیه هم «أهل البیت»علیهم السلام ،و هم خمسه أشخاص، و السیّده الزهراء صلوات اللّه علیها وحیده أبیها و عزیزته هی من هؤلاء الخمسه،فهل کان لها أن تشارک فی أعمال الدوله الإسلامیه و شئون إمامه المسلمین و أن تتولّی زعامتهم؟

الجواب:

يبدو أنّ السؤال ما كان ليُثار لو أنّ التدقيق التامّ كان قد اعمل فى البحوث السابقه،إنّ الدراسه لم تطرح و لم تدّع وجود دلاله مطابقيه (۱)بين آيه التطهير و لزوم القياده و الزعامه لهذه الثلّه المباركه عليهم السلام،بل إنّنا فهمنا من معانى تعابير:الإراده،الرجس،التطهير،التى وردت فى الآيه،أنّ هناك مشيئه ربّانيه فى انبعاث و ظهور نماذج بشريه خاصّه تتمتّع بمواصفات و خصائص متميّزه،كالعصمه و الطهاره وسعه الصدر و العلم،فصل اللّه بينهم و بين الأرجاس و الرذائل،ثمّ حلّلنا القضيّه على أنّ إراده البارئ لا تتعلّق بمثل هذا الأمر جزافاً،فلا بدّ من حكمه و مصلحه عُليا،و رأينا أنّ ذلك لحفظ الإسلام من التحريف و التزييف و صَون تعاليمه و أحكامه عن التشويه و اللبس،و أنّ ذلك لا يكون إلّا عن طريق اناس يتمتّعون بصفات و مواهب خاصّه،يجب أن يكون لهم مقام الصداره و تُسلّم إليهم مقاليد الزعامه لتأديه هذا الدور.و لم نقل على أىّ نحو:إنّ آيه التطهير من أدلّه إمامه «أهل البيت»عليهم السلام بالمفهوم المطابقى حتّى يكون كلّ فرد ممّن ذكر فى الآيه مُرشحاً للإمامه و مندوباً للزعامه فى مستقبل الإسلام،بل كانت الدعوى أنّ مفاد الآيه الكريمه يتناسب و منصب الزعامه و الإمامه،من

۱- ۱) الدلاله المطابقيه أو التطابقيه:أن يدلّ اللفظ أو العنوان على تمام معناه الموضوع له و يطابقه،كدلاله لفظ الكتاب على تمام معناه،فيدخل فيه جميع أوراقه و ما فيه من نقوش و غلاف.و ليس الفرض فى البحث أنّ آيه التطهير لها دلاله على نحو المطابقه مع موضوع الإمامه....

باب أنّ تحلّی تلک الثلّه بکلّ هـذه الکمالات لا یصحّ أن یخلو من حکمه و علّه ترتبط بالإسـلام و مسـیرته و مسـتقبله،و دون أن تنعکس هـذه الهبـات و العطایـا الإلـهیه الجزیله ل «أهـل الـبیت»علیهم السـلام علی عمـوم المسـلمین و علی المجتمـع الإسـلامی ککلّ،فکان ممّا اسـتفدناه أنّ مسأله الإمامه و القیاده أحد معطیات هذه الآیه الکریمه.و لکن هل یفترض فی عائله کامله طهّرت و مُلئت علماً و فضـیلهً فی سبیل خدمه الدین و حفظ الإسلام،أن یکون جمیع أفراد هذه الاُسره زعماء وقاده،أم أنّ الفرض الصحیح فی هکـذا حاله أن تکون الاُسـره ککلّ مشترکه فی حفظ الـدین و مصـیر الإسـلام،مع انفراد کلّ عضو بواجب مسـتقلّ یتناسب و یُلائم وضـعه و حاله؟إذن علینا أن نتبیّن الدور و المسـئولیه الملقاه علی عاتق کلّ من هؤلاء الخمسه علیهم السلام.إذا کان البارئ تعالی یریـد لکلّ فرد من هـذه الاُسـره العظیمه المکوّنه من زوجین و ابنین-أمّا النبیّ صـلی الله علیه و آله فقـد کان یقضـی الأیّام الأـخیره لعهـده و زعـامته،إذ نزلـت آیـه التطهیر فی أواخر حیـاته الشـریفه صـلی الله علیه و آله- دوراً معیّنـاً و ألقی علی عـاتقهم مسـئولیه خاصّه لحفظ الدین،و وهبهم تلک الصفات و الخصائص فی سبیل تنفیذها و تمکینهم من حسن أدائها، فإنّ دور الأب و الابنین تحدّد و اتّضح:القیاده و الإمامه،کلّ فی عصـره و زمانه،و قد ذکروا هذا الأمر و أشاروا إلیه بأنفسهم فی أحادیثهم استدلالاً بالآیه الشـریفه،و بقیت مهمّه هذه المرأه العظیمه و الدور الملقی علی عاتقها.إنّ دور الزهراء علیها السلام قد أفرزته و صنّفته الآیه الکریمه أیضاً،فتوزیع

الأدوار و تقسيم المسئوليات الذى يجعل من الزوج و الأبناء أئمّه وقاده للدين يفرض على الزوجه و الاُمّ دوراً متناسباً مع هذا الوضع،فالأسره التى يجب أن يكون ربّها زعيماً و الأولاد كذلك كلّ فى عهده،يجب أن تتحدّد مسئوليه سيّده تلك الاُسره و ربّه ذلك البيت-التى تتمتّع بنفس الفضائل و الكمالات-بإعداد أبنائها للدور المنتظر،و الوقوف خلف الزوج و التعاون معه و توفير الأجواء الروحيه و النفسيه التى يتطلّبها النهوض بذلك الدور.فاطمه هى امّ أئمّه الهدى الذين هم الآيات الربانيه العظمى التى تتحلّى بأعلى الكمالات البشريه و تتمتّع بقمّه المعنويات الإلهيه، و المفترض أن يحافظوا على هذه المراتب إلى الأبد،فلا بدّ من درع واقيه تحافظ عليهم و تشكّل الحمايه الطبيعيه لهم،فكانت امّهم الزهراء صلوات اللّه عليها.فاطمه عليها السلام هى زوج علىّ عليه السلام،زعيم الإسلام و إمام المسلمين الأوّل،و لا بدّ من سنخيّه و تقارب فى الرتبه المعنويه و الروحيه بين الزوجين؛لتكون الاسره ناجحه و تتمكّن من العيش السليم و أداء الدور الربّانى و المسئوليه الرساليه على أكمل وجه،من هنا كانت الطهاره و العصمه و ما خلع اللّه على الزهراء عليها السلام من كمال،ضروره طبيعيه لنصره الدين و تحقيق أهداف الخلافه الإلهيه الممتدّه فى ذراريها (1).

1- 1) من الواضح أن الكاتب ليس فى معرض بيان مقامات أهل البيت عليهم السلام و البحث فى مراتبهم،و أنّه يتناول الأمر على طريقه الاُصوليين فى القول بحجّيه أقوال المعصومين عليهم السلام،و قد دخله مدخل الكلاميين فى ضروره العصمه للحجّه،و عموماً،فهو يسعى لطرح يوفر معالجه عقليه للقضيه،أمّا ما يتعلّق بمقامات هذه الأنوار و حقيقه مراتبهم فتجدها فى روايات«أهل البيت»عليهم السلام التى تخلو من إشاره للتعليل المذكور هنا،أو تعليق حصول الزهراء عليها السلام،و هكذا بقيّه الأئمّه عليهم السلام على المقامات المعنويه لرساله سينهضون بها،أو دور سيُناط بهم،بل هى من متعلّقات ذواتهم و ضرورات وجودهم.و للتبرّك بكلامهم و للمزيد من النورانيه فى معرفتهم نذكر بعض الأحاديث الشريفه،من ذلك ما روى مرفوعاً إلى سلمان الفارسى،قال:كنت جالساً عند النبىّ صلى الله عليه و آله فى المسجد،إذ دخل العبّاس بن عبد المطّلب فسلّم فردّ النبىّ صلى الله عليه و آله السلام و رحّب به،فقال:يا رسول اللّه بِمَ فضّل اللّه علينا علىّ بن أبى طالب عليه السلام و المعادن واحده؟فقال النبىّ صلى الله عليه و آله:إذن اخبرك يا عمّ:إنّ اللّه خلقنى و خلق عليّاً و لا سماء و لا أرض،و لا جنّه و لا نار،و لا لوح و لا قلم،فلمّا أراد اللّه عزّ و جلّ بدو خلقنا تكلّم بكلمه فكانت نوراً،ثمّ تكلّم بكلمه ثانيه فكانت روحاً،فمزج فيما بينهما و اعتدلا فخلقنى و عليّاً منهما،ثمّ فتق من نورى نورَ العرش،فأنا أجلّ من العرش،ثمّ فتق من نور على عليه السلام نورَ السماوات،فعلىّ أجلّ من السماوات،ثمّ فتق من نور الحسن عليه السلام نورَ الشمس و من نور الحسين عليه السلام نورَ القمر،فهما أجلّ من الشمس و القمر،و كانت الملائكه تسبّح اللّه تعالى و تقدّسه و تقول فى تسبيحها:سبّوحٌ قدّوس من أنوار ما أكرمها على اللّه تعالى.فلمّا أراد اللّه أن يبلو الملائكه أرسل عليهم سحاباً من ظلمه،و كانت الملائكه لا تنظر أوّلها من آخرها و لا آخرها من أوّلها،فقالت الملائكه:إلهنا و سيّدنا منذ خلقتنا ما رأينا مثل ما نحن فيه،فنسألك بحقّ هذه الأنوار إلّا ما كشفت عنّا.فقال اللّه عزّ و جلّ:و عزّتى و جلالى لأفعلنّ،فخلق نور فاطمه عليها السلام يومئذ كالقنديل،و علّقه فى قرط العرش،فزهرت السماوات السبع و الأرضون السبع،من أجل ذلك سُمّيت فاطمه الزهراء.و كانت الملائكه تسبّح اللّه و تقدّسه،فقال اللّه عزّ و جلّ:و عزّتى و جلالى لأجعلنّ ثواب تسبيحكم و تقديسكم إلى يوم القيامه لمحبّى هذه المرأه و أبيها و بعلها و بنيها.قال سلمان:فخرج العبّاس فلقيه علىّ عليه السلام،فضمّه إلى صدره و قبّل ما بين عينيه،و قال:بأبى عتره المصطفى من أهل بيت ما أكرمكم على اللّه تعالى.(إرشاد القلوب

للديلمى ۲:۴۰۳،البحار للمجلسى ۴۳:۱۷ ح۱۶).و عن النبىّ صلى الله عليه و آله أنّه قال:لمّا خلق اللّه تعالى آدم أبو البشر و نفخ فيه من روحه التفت آدم إلى يمنه العرش،فإذا فى النور خمسه أشباح سجّداً و ركّعاً،قال آدم:يا ربّ هل خلقت أحداً من طين قبلى؟قال:لا- يا آدم،قال:فمَنْ هؤلاء الخمسه الأشباح الذين أراهم فى هيئتى و صورتى؟قال:هؤلاء خمسه من ولدك لولاهم ما خلقتك،هؤلاء خمسه شققت لهم خمسه أسماء من أسمائى،لولاهم ما خلقت الجنّه و لا النار و لا العرش و لا الكرسى و لا السماء و لا الأرض،و لا الملائكه و لا الإنس و لا الجنّ،فأنا المحمود و هذا محمّد،و أنا العالى و هذا علىّ،و أنا الفاطر و هذه فاطمه،و أنا الإحسان و هذا الحسن،و أنا المحسن و هذا الحسين،آليت بعزّتى أنّه لا يأتينى أحد بمثقال ذرّه من خردل من بغض أحدهم إلّا أدخلته نارى و لا ابالى.يا آدم،هؤلاء صفوتى من خلقى،بهم انجيهم و بهم أهلكهم،فإذا كان لك إلىّ حاجه فبهؤلاء توسّل.فقال النبىّ صلى الله عليه و آله:نحن سفينه النجاه،من تعلّق بها نجا و من حادَ عنها هلك،فمن كان له إلى اللّه حاجه فليسأل بنا أهل البيت.(فرائد السمطين ۱:۳۶،فاطمه الزهراء بهجه قلب المصطفى؛الرحمانى الهمدانى:۳۹).و هذا قول للإمام الخمينى قدّس اللّه نفسه الزكيه،أورده بمناسبه ميلاد الزهراء عليها السلام يذكر فيه:«لم تكن الزهراء امرأه عاديه،بل كانت امرأه روحانيه،امرأه ملكوتيه،إنساناً بكلّ ما للإنسان من معنى،إنّها موجود ملكوتى ظهر فى عالمنا على صوره إنسان،بل موجود إلهى جبروتى ظهر بصوره امرأه،لقد تجسّدت كلّ الهويات الكماليه التى يمكن تصوّرها فى الإنسان فى هذه المرأه.غداً تحلّ ذكرى ميلاد امرأه تحوى جميع خصائص الأنبياء و خصوصيّاتهم،امرأه لو كانت رجلاً لكانت نبيّاً،و لكانت فى مقام رسول اللّه صلى الله عليه و آله ! إنّها تحمل و تجمع جميع المعنويات و التجلّيات الملكوتيه و الإلهيه و الجبروتيه و الملكيه و الناسوتيه،إنّ هذه النشأه و الخلقه الصوريه الطبيعيه هى أدنى مراتب الإنسان،الرجل و المرأه،و لكن الحركه نحو الكمال تبدأ من هذه المرتبه النازله،فالإنسان موجود متحرّك من مرتبه الطبيعه إلى مرتبه الغيب،و منها إلى الفناء فى الألوهيه،هذه المعانى كانت متحقّقه فى الصدِّيقه الطاهره،انطلقت من مرتبه الطبيعه و بلغت مرتبه قصر و عجز عنها الجميع»(صحيفه النور ۶:۱۸۵).و من ذلك ما ذكره العلّامه المقرّم فى عصمه الزهراء عليها السلام:«و لو أعرضنا عن البرهنه العلميه فإنّا لا ننسى مهما ننسى شيئاً،أنّها صلوات اللّه عليها مشتقّه من نور النبىّ صلى الله عليه و آله،المنتجب من الشعاع الإلهى،فهى شظيّه من الحقيقه المحمّديّه،المصوغه من عنصر القداسه،فمن المستحيل-و الحاله هذه-أن يتطرّق الإثم إلى أفعالها،أو أن توصم بشىء من شيه العار،فلا يهولنّك ما يقرع سمعك من الطنين أخذاً من الميول و الأهواء المرديه،بأنّ العصمه الثابته لمن شاركها فى الكساء لأجل تحمّلهم الحجّيه من رساله أو إمامه،و قد تخلّت الحوراء عنهما،فلا تجب عصمتها،فإنّا لم نقل بتحقّق العصمه فيهم عليهم السلام لأجل تبليغ الأحكام،و إنّما تمسّكنا لعصمتهم بعد نصّ الكتاب العزيز باقتضاء الطبيعه المتكوّنه من النور الإلهى المستحيل فيمن اشتق منه مقارفه إثم،أو تلوّث بما لا يلائم ذلك النور الأرفع حتّى فى مثل ترك الأولى»(وفاه الصدّيقه الزهراء عليها السلام:۵۴).

إنّ الإراده الربّانیه فی طهاره الأئمّه علیهم السلام لا بدّ لها من أسباب، و إحدی أهمّ أسباب تفوّق الإنسان هو طیب مولده و طهاره الحجر الذی ینشأ فیه.أراد اللّه لهم علیهم السلام الطهاره،و لکنّه أراد أیضاً أن یکون منطلقهم فی هذا الطریق هو حجر الاُمّ الطاهره،فطهّرها و عصمها.من هذا البیان ندرک مکانه الاُمّ،و نری کیف أنّ وجود الاُمّ مؤثّر حتّی فی أولئک الذین یرید اللّه لهم الطهاره و العصمه،فکان حتماً أن ینشئوا فی الأرحام الطاهره و الحجور المطهّره،و أن یحظوا برعایه و امومه قمّه فی الشرف و العفّه و العلم و المعرفه،و أن یطووا مراحل الرقی

و یتمکّنوا من الانتصار فی السیر علی الصراط المستقیم ببرکه تلک الاُمّ الفاضله.و هکذا نستنتج أنّ العنایه الربانیه التی شملت الزهراء علیها السلام فی آیه التطهیر کانت أکثر من تلک التی هبطت علی بقیه المجتمعین تحت الکساء! و لعلّ فی الروایات ما یرمز إلی هذا المعنی،إذ إنّ أکثر الأخبار تشیر إلی أنّ فاطمه علیها السلام کانت أوّل الحضور تحت الکساء،و أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله طلب منها استدعاء زوجها و ابنیها علیهم السلام.نعم،إنّ آیه التطهیر سجّلت الإفاضه الربانیه علی أهل الکساء، و هذا ممّا ترتّب علیه واجبات و مسئولیات تجاه اللّه و الدین و الناس، و نعلم أنّ هذه الواجبات الملقاه علی عاتق «أهل البیت»علیهم السلام تختلف و تتفاوت من فرد إلی آخر،ممّا یعنی تنوّع الأدوار و إن اتّحدت المسئولیه و التقی الهدف،إذن دور فاطمه علیها السلام الذی تؤدّی من خلاله رسالتها فی حفظ الدین و الدفاع عن حیاضه هو أن تکون زوجه صالحه لزوجها العظیم،و أن تؤمِّن له الأجواء المعنویه و تقف خلفه لیتمکّن من أداء دوره علی أحسن وجه.و أن تکون امّاً حنوناً،تفیض عطفاً علی أولادها،و لیکونوا و هم فی حجرها،فی المکان المناسب و الصحیح لیتلقوا الفیض الإلهی من التربیه الصالحه التی تمکِّنهم من بلوغ الغایه فی الفضیله و القمّه فی الأخلاق و یحقّقوا ما یریده اللّه لهم. «و السلام علی امّ الأئمّه النقباء النجباء فاطمه الزهراء و علی أبیها و بعلها و بنیها».

مصادر التحقيق

١-القرآن الكريم٢-الإتقان، لجلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر بن محمّد السيوطى (م٩١١)،المكتبه الثقافيه،بيروت. ٣- الاحتجاج، لأبى منصور أحمد بن على بن أبى طالب الطبرسى(م٥۴٨)، دار النعمان،النجف،١٣٨۶ه. ۴-أحوال الرجال، لأبى إسحاق إبراهيم بن يعقوب الجوزجانى(م٢٥٩)، مؤسّسه الرساله،بيروت،الطبعه الأولى،١۴٠٥ ه. ٥-اختيار معرفه الرجال(رجال الكشّى)، لشيخ الطائفه أبى جعفر محمّد بن الحسن بن على الطوسى(٣٨٥-۴۶٠)جامعه مشهد،الطبعه الأُولى، ١٣۴٨ش. ۶-إرشاد القلوب، لحسن بن أبى الحسن الديلمى(من أعلام القرن الثامن)، مؤسسه الأعلمى،بيروت،الطبعه الرابعه،١٣٩٨ ه. ٧-أسباب النزول، لأبى الحسن على بن أحمد بن محمّد بن على الواحدى النيسابورى(م۴۶٨)،مطبعه أمير،قم،١٣۶٢ه. ٨-الأمالى، لشيخ الطائفه أبى جعفر محمّد بن الحسن بن على الطوسى(٣٨٥- ۴۶٠)،مؤسّسه البعثه،قم،الطبعه الأُولى،١۴١۴ه.

۹-بحار الأنوار، للعلّامه محمّد باقر بن محمّد تقی المجلسی(۱۰۳۷-۱۱۱۱)، دار الکتب الإسلامیه،طهران،۱۳۸۵ه. ۱۰-البرهان فی تفسیر القرآن، للسیّد هاشم بن سلیمان الحسینی البحرانی (م۱۱۰۷ أو ۱۱۰۹)،دار الکتب العلمیه،قم. ۱۱-البیان فی تفسیر القرآن، للسیّد أبو القاسم الخوئی(۱۳۱۷-۱۴۱۳)، المطبعه العلمیه،قم،۱۳۹۴ه. ۱۲-تأویل الآیات الظاهره فی فضائل العتره الطاهره، للسیّد شرف الدین علی الحسینی الاسترآبادی الغروی(من أعلام القرن العاشر)،مؤسسه النشر الإسلامی،قم،الطبعه الأولی،۱۴۰۹ه. ۱۳-تفسیر العیّاشی، لأبی النضر محمّد بن مسعود بن محمّد بن عیّاش السمرقندی(من أعلام القرن الرابع)،المکتبه العلمیه الإسلامیه،طهران. ۱۴-تفسیر القرآن العظیم، لأبی الفداء إسماعیل بن کثیر القرشی الدمشقی (م۷۷۴)،دار المعرفه،بیروت،۱۴۰۶ه. ۱۵-تفسیر القمّی، لأبی الحسن علی بن إبراهیم القمّی(من أعلام قرنی ۳-۴)، منشورات العلّامه،قم. ۱۶-تفسیر نور الثقلین، لعبد علی بن جمعه العروسی الحویزی(م۱۱۱۲)، دار الکتب العلمیه،قم. ۱۷-تهذیب الکمال فی أسماء الرجال، لجمال الدین أبی الحجّاج یوسف المزی (۶۵۴-۷۴۲)،مؤسّسه الرساله،بیروت،الطبعه الأولی،۱۴۱۳ه. ۱۸-جامع البیان فی تفسیر القرآن، لأبی جعفر محمّد بن جریر الطبری (م۳۱۰)،دار المعرفه،بیروت،الطبعه الرابعه،۱۴۰۰ه. ۱۹-جواهر البلاغه فی المعانی و البیان و البدیع، لأحمد بن إبراهیم الهاشمی

(۱۳۶۲-۱۲۹۵)،نشر حبیب،قم،الطبعه الأولی،۱۴۰۲ ه. ۲۰-حلیه الأولیاء و طبقات الأصفیاء، لأبی نعیم أحمد بن عبد اللّه الأصفهانی (م۴۳۰)،دار الکتب العلمیه،بیروت. ۲۱-الخصال، لأبی جعفر محمّد بن علی بن الحسین بن بابویه القمّی،المعروف بالشیخ الصدوق(م۳۸۱)،مؤسّسه النشر الإسلامی،قم،۱۴۰۳ه. ۲۲-الدرّ المنثور فی التفسیر بالمأثور، لجلال الدین عبد الرحمن بن أبی بکر بن محمّد السیوطی(م۹۱۱)،مکتبه آیه اللّه المرعشی النجفی،قم، ۱۴۰۴ه. ۲۳-دیوان حسّان بن ثابت الأنصاری (۵۰ ه)،دار صادر،بیروت. ۲۴-روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و السبع المثانی، لشهاب الدین السیّد محمود الآلوسی البغدادی(م۱۲۷۰)،دار إحیاء التراث العربی،بیروت. ۲۵-سنن ابن ماجه، لأبی عبد اللّه محمّد بن یزید القزوینی(م۲۷۵)،دار الکتب العلمیه،بیروت الطبعه الأولی،۱۴۱۹ه. ۲۶-شرح نهج البلاغه، لعزّ الدین أبی حامد بن هبه اللّه بن محمّد بن محمّد بن الحسین بن أبی الحدید المدائنی(۵۸۶-۶۵۶)،مکتبه آیه اللّه المرعشی النجفی،قم،۱۴۰۴ه. ۲۷-شواهد التنزیل لقواعد التفضیل، لعبید اللّه بن عبد اللّه بن أحمد،المعروف بالحاکم الحسکانی(من أعلام القرن الخامس)،مؤسسه الطبع و النشر التابعه لوزاره الثقافه و الإرشاد الإسلامی،طهران،الطبعه الأولی، ۱۴۱۱ه. ۲۸-صحیح البخاری، لأبی عبد اللّه محمّد بن إسماعیل بن إبراهیم بن المغیره بن

بردزبه البخاری(۱۹۴-۲۵۶)،دار الفکر،بیروت،۱۴۱۹ ه. ۲۹-صحیفه نور،مجموعه رهنمودهای امام خمینی، وزارت ارشاد اسلامی،تهران،۱۳۶۱ ش. ۳۰-الصواعق المحرقه، لأحمد بن محمّد بن محمّد بن علی بن محمّد بن علی بن حجر الهیتمی المکّی(۹۰۹-۹۷۴)،مکتبه القاهره. ۳۱-علل الشرائع، لأبی جعفر محمّد بن علی بن الحسین بن بابویه القمّی، المعروف بالشیخ الصدوق(م۳۸۱)،المکتبه الحیدریّه،النجف. ۳۲-عیون أخبار الرضا علیه السلام ،لأبی جعفر محمّد بن علی بن الحسین بن بابویه القمّی،المعروف بالشیخ الصدوق(م۳۸۱)،دار الکتب الإسلامیه، طهران. ۳۳-غایه المرام، للسیّد هاشم بن سلیمان بن إسماعیل البحرانی التوبلی الکتانی (م۱۱۰۷)مؤسّسه الأعلمی،بیروت. ۳۴-فرائد السمطین، لإبراهیم بن محمد بن المؤیّد بن عبد اللّه بن علی بن محمد الجوینی الخراسانی(۶۴۴-۷۲۲)،مؤسسه المحمودی،بیروت،الطبعه الأولی،۱۳۹۸ه. ۳۵-الفصل فی الملل و الأهواء و النحل، لأبی محمّد علیّ بن أحمد بن حزم الظاهری(۳۸۴-۴۵۶)،المطبعه الأدبیه،مصر،الطبعه الأولی، ۱۳۲۰ه. ۳۶-فی ظلال القرآن، لسیّد بن قطب بن إبراهیم(۱۳۲۴-۱۳۸۷)،دار الشروق،بیروت،الطبعه العاشره،۱۴۰۲ه. ۳۷-قاموس الرجال، لمحمّد تقی التستری(۱۳۲۰-۱۴۱۵)،مؤسّسه النشر الإسلامی،قم،الطبعه الأولی.

۳۸-الکافی، لثقه الإسلام أبی جعفر محمّد بن یعقوب الکلینی(م ۳۲۹)،دار الکتب الإسلامیه،طهران،الطبعه الثالثه،۱۳۸۸ه. ۳۹-الکامل فی التاریخ، لعلی بن محمّد بن محمّد بن عبد الکریم بن عبد الواحد الشیبانی،المعروف بابن الأثیر(۵۵۵-۶۳۰)،دار صادر، بیروت، ۱۳۸۵ه. ۴۰-کتاب المجروحین من المحدّثین و الضعفاء و المتروکین، لمحمّد بن حبّان بن أحمد أبی حاتم التمیمی البُستی(م۳۵۴)،دار الوعی،حلب، الطبعه الأولی،۱۳۹۶ه. ۴۱-الکلمه الغرّاء فی تفضیل الزهراء علیها السلام ،للسیّد عبد الحسین شرف الدین (م۱۳۷۷)،مکتبه الإمام للنشر و الدراسات الإسلامیه،بیروت، ۱۴۱۶ه. ۴۲-کمال الدین و تمام النعمه، لأبی جعفر محمّد بن علی بن الحسین بن بابویه القمّی،المعروف بالشیخ الصدوق(م۳۸۱)،مؤسسه النشر الإسلامی، قم،الطبعه الثالثه، ۱۴۱۶ ه. ۴۳-کنز العمّال فی سنن الأقوال و الأفعال ،لعلاء الدین علی المتّقی بن حسام الدین الهندی(۸۸۸-۹۷۵)،مؤسسه الرساله،بیروت،۱۴۰۹ه. ۴۴-اللهوف علی قتلی الطفوف، للسیّد علی بن موسی بن طاوس(م۶۶۴)، دار الأُسوه،قم،الطبعه الأولی، ۱۴۱۴ ه. ۴۵-مجمع البیان فی تفسیر القرآن ،لأمین الإسلام أبی علی الفضل بن الحسن الطبرسی(م ۵۴۸)،دار الفکر،بیروت، ۱۴۱۴ه. ۴۶-مروج الذهب و معادن الجوهر، لأبی الحسن علی بن الحسین بن علی المسعودی(م ۳۴۶)،دار الهجره،قم،الطبعه الثانیه،۱۴۰۴ه.

۴۷-المستدرک علی الصحیحین، لأبی عبد اللّه محمّد بن عبد اللّه الحاکم النیسابوری(م۴۰۵)،دار الکتب العلمیه،بیروت،الطبعه الأولی، ۱۴۱۱ه. ۴۸-المسند، لأبی عبد اللّه أحمد بن محمّد بن حنبل الشیبانی(۱۶۴-۲۴۱)، دار الفکر،بیروت،الطبعه الثانیه، ۱۴۱۴ه. ۴۹-معجم الأُدباء، لأبی عبد اللّه یاقوت بن عبد اللّه الرومی الحموی البغدادی (۵۷۴-۶۲۴)،دار الفکر،بیروت،الطبعه الثالثه،۱۴۰۰ه. ۵۰-المعجم الکبیر، لأبی القاسم سلیمان بن أحمد الطبرانی(۲۶۰-۳۶۰)،دار إحیاء التراث العربی،بیروت،الطبعه الثانیه. ۵۱-المیزان فی تفسیر القرآن، للسیّد محمّد حسین الطباطبائی(۱۳۲۱- ۱۴۰۲)،مؤسّسه إسماعیلیان،قم،الطبعه الثالثه،۱۳۹۳ه. ۵۲-نهایه الحکمه، للسیّد محمّد حسین الطباطبائی(۱۳۲۱-۱۴۰۲)، مؤسّسه النشر الإسلامی،قم،الطبعه الخامسه عشره،۱۴۲۰ه. ۵۳-نهج البلاغه، للسیّد الشریف أبی الحسن محمّد الرضی بن الحسن الموسوی(م۴۰۶)،تحقیق صبحی الصالح،دار الأُسوه،طهران،الطبعه الثانیه،۱۴۱۸ ه. ۵۴-وفاه الصدّیقه الزهراء علیها السلام ،للسیّد عبد الرزّاق الموسوی المقرّم،المطبعه الحیدریه،النجف،۱۳۷۰ه. ۵۵-وفیات الأعیان و أنباء أبناء الزمان، لأبی العبّاس شمس الدین أحمد بن محمّد بن أبی بکر بن خلکان(۶۰۸-۶۸۱)،دار صادر،بیروت، ۱۳۹۷ه.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹