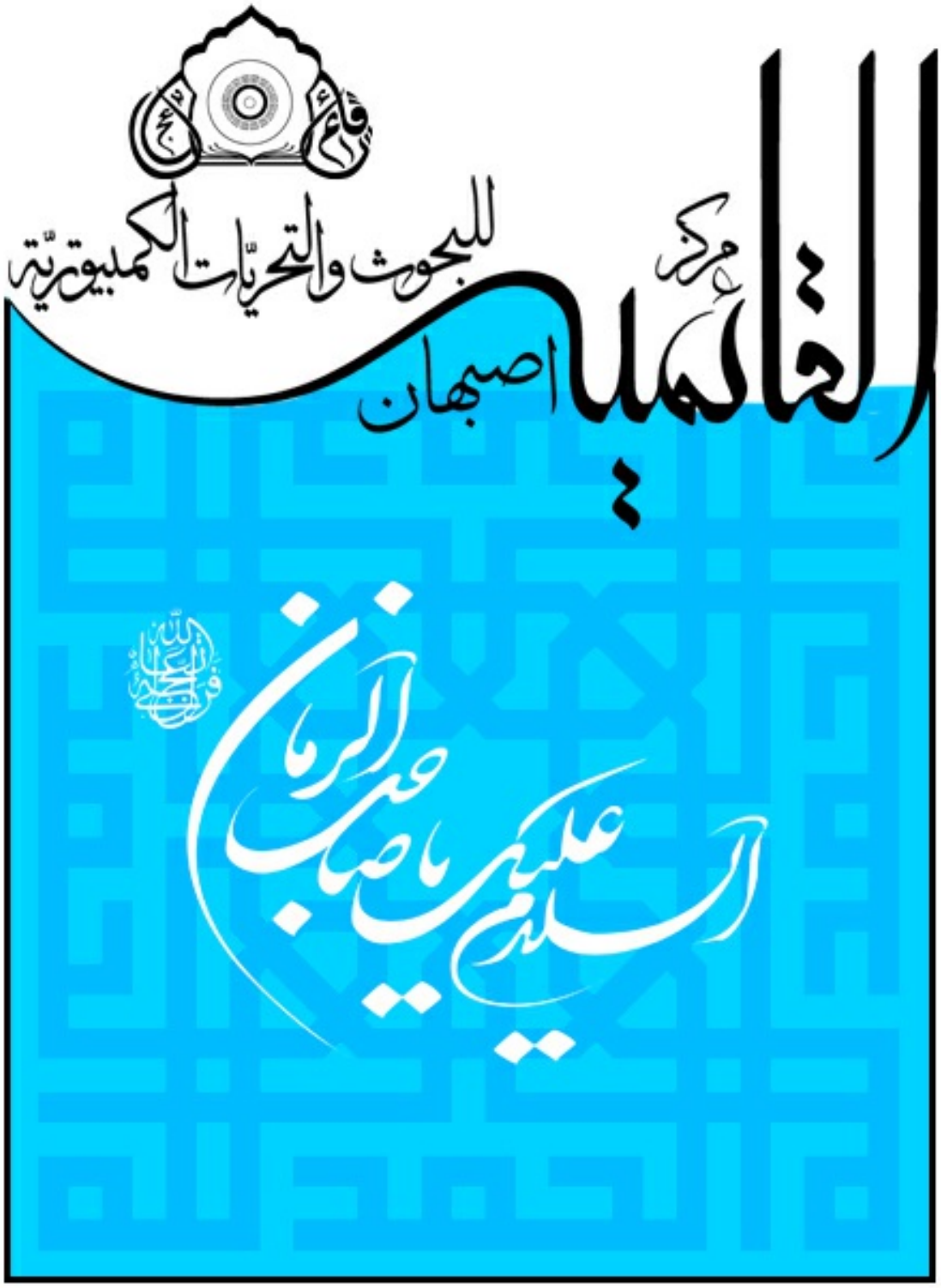

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

مجمع البحرين

للعلامة الفقيه الشيخ فخر الدين الطريحي

المتوفى سنة ١٠٨٥

تحقيق

السيد أحمد الحسيني

المجلد ٣

بسم الله الرحمن الرحیم

مجمع البحرين

كاتب:

فخرالدين طريحى

نشرت فى الطباعة:

مرتضوى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

مجمع البحرين المجلد ۳ ----- ۳۲

اشاره ----- ۳۲

اشاره ----- ۳۳

کتاب الدال ----- ۳۵

اشاره ----- ۳۵

باب ما أوله الألف ----- ۳۷

(أبد) ----- ۳۷

(أجد) ----- ۳۷

(أحد) ----- ۳۷

(أدد) ----- ۳۸

(أزد) ----- ۳۹

(أسد) ----- ۳۹

(أفد) ----- ۴۰

(أکد) ----- ۴۰

(أمد) ----- ۴۰

(أود) ----- ۴۰

(أید) ----- ۴۱

باب ما أوله الباء ----- ۴۱

(بجد) ----- ۴۱

(بدد) ----- ۴۳

(برد) ----- ۴۳

(برجد) ----- ۴۶

(بعد) ----- ۴۶

(بغدد) ---- ٤٨
(بلد) ---- ٤٨
(بيد) ---- ٥٠
باب ما أوله التاء ---- ٥٠
(تأد) ---- ٥٠
(تلد) ---- ٥٠
باب ما أوله الثاء ---- ٥١
(ثرد) ---- ٥١
(ثمد) ---- ٥١
(ثند) ---- ٥٢
باب ما أوله الجيم ---- ٥٢
(جحد) ---- ٥٢
(جدد) ---- ٥٢
(جرد) ---- ٥٥
(جسد) ---- ٥٦
(جعد) ---- ٥٧
(جلد) ---- ٥٧
(جلمد) ---- ٥٨
(جمد) ---- ٥٨
(جند) ---- ٥٩
(جود) ---- ٦٠
(جهد) ---- ٦٢
(جيد) ---- ٦٥
باب ما أوله الحاء ---- ٦٥
(حتد) ---- ٦٥
(حدد) ---- ٦٥

(حرد) ---- ٦٨
(حسد) ---- ٦٨
(حشد) ---- ٦٩
(حصد) ---- ٦٩
(حفد) ---- ٧٠
(حقد) ---- ٧٠
(حمد) ---- ٧٠
(حيد) ---- ٧٣
باب ما أوله الخاء ---- ٧٥
(خدد) ---- ٧٥
(خرد) ---- ٧٦
(خضد) ---- ٧٦
(خلد) ---- ٧٦
(خمد) ---- ٧٨
باب ما أوله الدال ---- ٧٨
(درد) ---- ٧٨
(دود) ---- ٧٨
باب ما أوله الذال ---- ٧٩
(ذود) ---- ٧٩
باب ما أوله الراء ---- ٧٩
(رأد) ---- ٧٩
(ربد) ---- ٧٩
(رثد) ---- ٨٠
(ردد) ---- ٨٠
(رشد) ---- ٨٣
(رصد) ---- ٨٤

(رعد) ---------- ٨٥
(رغد) ---------- ٨٦
(رفد) ---------- ٨٦
(رقد) ---------- ٨٧
(ركد) ---------- ٨٧
(رمد) ---------- ٨٨
(رند) ---------- ٨٨
(رود) ---------- ٨٨
باب ما أوله الزأى ---------- ٩٠
(زبد) ---------- ٩٠
(زرد) ---------- ٩١
(زند) ---------- ٩١
(زود) ---------- ٩١
(زهد) ---------- ٩٢
(زيد) ---------- ٩٢
باب ما أوله السين ---------- ٩٥
(سبد) ---------- ٩٥
(سجد) ---------- ٩٥
(سدد) ---------- ٩٨
(سرد) ---------- ١٠١
(سرمد) ---------- ١٠٢
(سعد) ---------- ١٠٢
(سفد) ---------- ١٠٣
(سمد) ---------- ١٠٣
(سند) ---------- ١٠٤
(سيد) ---------- ١٠٤

(سهد) ---- ١٠٨
باب ما أوله الشين ---- ١٠٨
(شدد) ---- ١٠٨
(شرد) ---- ١١٠
(شهد) ---- ١١٠
(شيد) ---- ١١٥
باب ما أوله الصاد ---- ١١٦
(صخد) ---- ١١٦
(صدد) ---- ١١٦
(صرد) ---- ١١٨
(صعد) ---- ١١٨
(صفد) ---- ١٢٠
(صلد) ---- ١٢١
(صمد) ---- ١٢١
(صند) ---- ١٢٢
(صيد) ---- ١٢٢
باب ما أوله الضاد ---- ١٢٤
(ضدد) ---- ١٢٤
(ضمد) ---- ١٢٥
(ضود) ---- ١٢٥
(ضهد) ---- ١٢٥
باب ما أوله الطاء ---- ١٢٥
(طرد) ---- ١٢٥
(طود) ---- ١٢٦
باب ما أوله العين ---- ١٢٦
(عبد) ---- ١٢٦

(عتد) ---------- ١٣٢
(عدد) ---------- ١٣٢
(تنبيه) ---------- ١٣٥
(عرد) ---------- ١٣٥
(عسجد) ---------- ١٣٦
(عصد) ---------- ١٣٦
(عضد) ---------- ١٣٦
(عقد) ---------- ١٣٧
(عمد) ---------- ١٤٠
(عمرد) ---------- ١٤٣
(عند) ---------- ١٤٣
(عود) ---------- ١٤٤
(عهد) ---------- ١٤٦
باب ما أوله الغين ---------- ١٥١
(غدد) ---------- ١٥١
(غرد) ---------- ١٥١
(غرقد) ---------- ١٥١
(غمد) ---------- ١٥١
باب ما أوله الفاء ---------- ١٥٢
(فأد) ---------- ١٥٢
(فدد) ---------- ١٥٣
(فدفد) ---------- ١٥٣
(فرد) ---------- ١٥٣
(فرند) ---------- ١٥٤
(فرصد) ---------- ١٥٤
(فرقد) ---------- ١٥٤

(فرهد) ---- ۱۵۴
(فسد) ---- ۱۵۴
(فصد) ---- ۱۵۵
(فقد) ---- ۱۵۵
(فند) ---- ۱۵۶
(فود) ---- ۱۵۶
(فهد) ---- ۱۵۶
(فید) ---- ۱۵۷
باب ما أوله القاف ---- ۱۵۸
(قتد) ---- ۱۵۸
(قدد) ---- ۱۵۸
(قرد) ---- ۱۶۰
(قصد) ---- ۱۶۱
(قعد) ---- ۱۶۲
(قفد) ---- ۱۶۵
(قلد) ---- ۱۶۵
(قند) ---- ۱۶۶
(قود) ---- ۱۶۶
(قهد) ---- ۱۶۸
(قید) ---- ۱۶۸
باب ما أوله الکاف ---- ۱۶۹
(کأد) ---- ۱۶۹
(کبد) ---- ۱۶۹
(کدد) ---- ۱۷۰
(کرد) ---- ۱۷۰
(کرکد) ---- ۱۷۲

(كسد) ---------- ١٧٢
(كمد) ---------- ١٧٢
(كند) ---------- ١٧٣
(كنعد) ---------- ١٧٣
(كود) ---------- ١٧٣
(كيد) ---------- ١٧٤
باب ما أوله اللام ---------- ١٧٤
(لبد) ---------- ١٧٤
(لحد) ---------- ١٧٥
(لدد) ---------- ١٧٦
(لغد) ---------- ١٧٧
(لكد) ---------- ١٧٧
(لهد) ---------- ١٧٧
باب ما أوله الميم ---------- ١٧٧
(مأد) ---------- ١٧٧
(مجد) ---------- ١٧٧
(مدد) ---------- ١٧٨
(مرد) ---------- ١٨٠
(معد) ---------- ١٨١
(مهد) ---------- ١٨٢
(ميد) ---------- ١٨٢
باب ما أوله النون ---------- ١٨٣
(نجد) ---------- ١٨٣
(ندد) ---------- ١٨٤
(نرد) ---------- ١٨٥
(نشد) ---------- ١٨٦

(نضد) ---------- ١٨٦
(نفد) ---------- ١٨٦
(نقد) ---------- ١٨٦
(نكد) ---------- ١٨٧
(نمرد) ---------- ١٨٧
(نهد) ---------- ١٨٧
باب ما أوله الواو ---------- ١٨٨
(وأد) ---------- ١٨٨
(وتد) ---------- ١٨٨
(وجد) ---------- ١٨٩
(وحد) ---------- ١٩١
(وخد) ---------- ١٩٣
(ودد) ---------- ١٩٤
(ورد) ---------- ١٩٤
(وسد) ---------- ١٩٥
(وصد) ---------- ١٩٦
(وطد) ---------- ١٩٦
(وعد) ---------- ١٩٦
(وغد) ---------- ١٩٧
(وفد) ---------- ١٩٧
(وقد) ---------- ١٩٨
(وكد) ---------- ١٩٩
(ولد) ---------- ١٩٩
(وهد) ---------- ٢٠١
باب ما أوله الهاء ---------- ٢٠٢
(هجد) ---------- ٢٠٢

(هدد) ---- ٢٠٢
(همد) ---- ٢٠٣
(هند) ---- ٢٠٣
(هود) ---- ٢٠٣
(هيد) ---- ٢٠٥
كتاب الذال ---- ٢٠٦
اشاره ---- ٢٠٦
باب ما أوله الألف ---- ٢٠٨
(أخذ) ---- ٢٠٨
(أوذ) ---- ٢١٢
باب ما أوله ألباء ---- ٢١٢
(بذذ) ---- ٢١٢
(برذ) ---- ٢١٣
(بهقذ) ---- ٢١٣
باب ما أوله الجيم ---- ٢١٣
(جبذ) ---- ٢١٣
(جذذ) ---- ٢١٣
(جرذ) ---- ٢١٤
(جنبذ) ---- ٢١٤
باب ما أوله الحاء ---- ٢١٤
(حذذ) ---- ٢١٤
(حوذ) ---- ٢١٥
(حنذ) ---- ٢١٥
باب ما أوله الراء ---- ٢١٥
(ربذ) ---- ٢١٥
(رذذ) ---- ٢١٦

(ريذ) ---------- ٢١٦
باب ما أوله الزأى ---------- ٢١٦
(زمرذ) ---------- ٢١٦
(زوذ) ---------- ٢١٦
باب ما أوله السين ---------- ٢١٦
(سبذ) ---------- ٢١٦
(سمذ) ---------- ٢١٧
(سنبذ) ---------- ٢١٧
باب ما أوله الشين ---------- ٢١٧
(شحذ) ---------- ٢١٧
(شذذ) ---------- ٢١٧
(شعبذ) ---------- ٢١٨
باب ما أوله الطاء ---------- ٢١٨
(طبرذ) ---------- ٢١٨
باب ما أوله العين ---------- ٢١٨
(عوذ) ---------- ٢١٨
باب ما أوله الفاء ---------- ٢٢٠
(فخذ) ---------- ٢٢٠
(فذذ) ---------- ٢٢٠
(فلذ) ---------- ٢٢١
باب ما أوله القاف ---------- ٢٢١
(قذذ) ---------- ٢٢١
(قنفذ) ---------- ٢٢١
باب ما أوله اللام ---------- ٢٢٢
(لذذ) ---------- ٢٢٢
(لوذ) ---------- ٢٢٢

باب ما أوله الميم ---- ٢٢٣
(منذ) ---- ٢٢٣
(موذ) ---- ٢٢٣
باب ما أوله النون ---- ٢٢٣
(نبذ) ---- ٢٢٣
(نجذ) ---- ٢٢٥
(نفذ) ---- ٢٢٦
(نقذ) ---- ٢٢٧
باب ما أوله الواو ---- ٢٢٧
(وقذ) ---- ٢٢٧
باب ما أوله الهاء ---- ٢٢٧
(هذذ) ---- ٢٢٧
(هوذ) ---- ٢٢٨
كتاب الراء ---- ٢٣٠
اشاره ---- ٢٣٠
باب ما أوله الألف ---- ٢٣٢
(أبر) ---- ٢٣٢
(أثر) ---- ٢٣٢
(أجر) ---- ٢٣٤
(أخر) ---- ٢٣٦
(أدر) ---- ٢٣٨
(أرر) ---- ٢٣٩
(أزر) ---- ٢٣٩
(أسر) ---- ٢٤١
(أشر) ---- ٢٤٢
(أصر) ---- ٢٤٢

(أطر) ---- ٢٤٣
(أكر) ---- ٢٤٣
(أمر) ---- ٢٤٣
(أور) ---- ٢٤٦
(أير) ---- ٢٤٦
باب ما أوله الباء ---- ٢٤٧
(بأر) ---- ٢٤٧
(ببر) ---- ٢٤٧
(بتر) ---- ٢٤٧
(بثر) ---- ٢٤٨
(بجر) ---- ٢٤٨
(بحتر) ---- ٢٤٩
(بحر) ---- ٢٤٩
(بختر) ---- ٢٥٠
(بخر) ---- ٢٥٠
(بدر) ---- ٢٥٠
(بذر) ---- ٢٥٢
(برر) ---- ٢٥٣
(بسر) ---- ٢٥٥
(بشر) ---- ٢٥٦
(بصر) ---- ٢٥٧
(بطر) ---- ٢٦١
(بظر) ---- ٢٦٢
(بعر) ---- ٢٦٢
(بعثر) ---- ٢٦٢
(بقر) ---- ٢٦٢

(بقطر) ---- ٢٦٣
(بكر) ---- ٢٦٣
(بلر) ---- ٢٦٥
(بندر) ---- ٢٦٥
(بور) ---- ٢٦٦
(بهر) ---- ٢٦٦
باب ما أوله التاء ---- ٢٦٧
(تبر) ---- ٢٦٧
(تجر) ---- ٢٦٨
(ترر) ---- ٢٦٨
(تمر) ---- ٢٦٨
(تنر) ---- ٢٦٩
(تور) ---- ٢٦٩
(تير) ---- ٢٦٩
باب ما أوله الثاء ---- ٢٦٩
(ثأر) ---- ٢٦٩
(ثبر) ---- ٢٧٠
(ثرثر) ---- ٢٧٠
(ثغر) ---- ٢٧١
(ثفر) ---- ٢٧١
(ثمر) ---- ٢٧٢
(ثور) ---- ٢٧٣
باب ما أوله الجيم ---- ٢٧٤
(جأر) ---- ٢٧٤
(جبر) ---- ٢٧٤
(جحر) ---- ٢٧٨

(جدر) ---- ٢٧٩
(جرر) ---- ٢٧٩
(جزر) ---- ٢٨٠
(جسر) ---- ٢٨٢
(جعر) ---- ٢٨٢
(جعفر) ---- ٢٨٢
(جفر) ---- ٢٨٣
(جلنر) ---- ٢٨٤
(جمر) ---- ٢٨٤
(جمهر) ---- ٢٨٥
(جور) ---- ٢٨٥
(جهر) ---- ٢٨٨
(جير) ---- ٢٩٠
باب ما أوله الحاء ---- ٢٩١
(حبر) ---- ٢٩١
(حبتر) ---- ٢٩٢
(حبكر) ---- ٢٩٢
(حجر) ---- ٢٩٢
(حدر) ---- ٢٩٥
(حدبر) ---- ٢٩٦
(حذر) ---- ٢٩٨
(حذفر) ---- ٢٩٨
(حرر) ---- ٢٩٩
(حزر) ---- ٣٠١
(حسر) ---- ٣٠٢
(حشر) ---- ٣٠٤

(حصر) ---- ٣٠٦
(حضجر) ---- ٣٠٨
(حضر) ---- ٣٠٨
(حظر) ---- ٣٠٩
(حفر) ---- ٣١٠
(حقر) ---- ٣١١
(حكر) ---- ٣١١
(حمر) ---- ٣١٢
(حور) ---- ٣١٤
(حير) ---- ٣١٦
باب ما أوله الخاء ---- ٣١٧
(خبر) ---- ٣١٧
(ختر) ---- ٣١٩
(خثر) ---- ٣١٩
(خدر) ---- ٣١٩
(خرر) ---- ٣١٩
(خزر) ---- ٣٢١
(خسر) ---- ٣٢٢
(خصر) ---- ٣٢٢
(خضر) ---- ٣٢٣
(خطر) ---- ٣٢٦
(خفر) ---- ٣٢٨
(خمر) ---- ٣٢٨
(خنجر) ---- ٣٣٠
(خور) ---- ٣٣٠
(خير) ---- ٣٣١

باب ما أوله الدال ---- ٣٣٤
(دبر) ---- ٣٣٤
(دثر) ---- ٣٣٦
(دجر) ---- ٣٣٧
(دحر) ---- ٣٣٧
(دخر) ---- ٣٣٧
(درر) ---- ٣٣٨
(دستر) ---- ٣٣٩
(دسر) ---- ٣٣٩
(دسكر) ---- ٣٣٩
(دعر) ---- ٣٣٩
(دغر) ---- ٣٤١
(دفر) ---- ٣٤١
(دفتر) ---- ٣٤١
(دمر) ---- ٣٤١
(دنر) ---- ٣٤١
(دور) ---- ٣٤٢
(دهر) ---- ٣٤٣
باب ما أوله الذال ---- ٣٤٤
(ذخر) ---- ٣٤٤
(ذرر) ---- ٣٤٤
(ذعر) ---- ٣٤٦
(ذفر) ---- ٣٤٦
(ذكر) ---- ٣٤٧
(ذمر) ---- ٣٥١
باب ما أوله الزاى ---- ٣٥١

(زأر) ---- ٣٥١
(زبر) ---- ٣٥٢
(زبعر) ---- ٣٥٣
(زجر) ---- ٣٥٣
(زحر) ---- ٣٥٤
(زخر) ---- ٣٥٤
(زرر) ---- ٣٥٤
(زعر) ---- ٣٥٥
(زعفر) ---- ٣٥٥
(زفر) ---- ٣٥٥
(زكر) ---- ٣٥٦
(زمر) ---- ٣٥٦
(زمهر) ---- ٣٥٧
(زنر) ---- ٣٥٧
(زور) ---- ٣٥٧
(زهر) ---- ٣٥٩
باب ما أوله السين ---- ٣٦٠
(سأر) ---- ٣٦٠
(سبر) ---- ٣٦٠
(سبطر) ---- ٣٦٠
(ستر) ---- ٣٦١
(سجر) ---- ٣٦١
(سحر) ---- ٣٦٢
(سخر) ---- ٣٦٤
(سدر) ---- ٣٦٥
(سرر) ---- ٣٦٦

(سطر) ---------- ٣٦٨
(سعر) ---------- ٣٦٩
(سعتر) ---------- ٣٧٠
(سفر) ---------- ٣٧٠
(سقر) ---------- ٣٧٢
(سنقر) ---------- ٣٧٢
(سكر) ---------- ٣٧٢
(سلر) ---------- ٣٧٣
(سمر) ---------- ٣٧٤
(سنر) ---------- ٣٧٥
(سنمر) ---------- ٣٧٥
(سور) ---------- ٣٧٦
(سهر) ---------- ٣٧٧
(سير) ---------- ٣٧٧
باب ما أوله الشين ---------- ٣٧٩
(شبر) ---------- ٣٧٩
(شتر) ---------- ٣٧٩
(شجر) ---------- ٣٨٠
(شخر) ---------- ٣٨٣
(شذر) ---------- ٣٨٣
(شرر) ---------- ٣٨٣
(شزر) ---------- ٣٨٤
(شصر) ---------- ٣٨٤
(شطر) ---------- ٣٨٤
(شعر) ---------- ٣٨٦
(شغر) ---------- ٣٩٢

(شفر) ---- ٣٩٣
(شقر) ---- ٣٩٣
(شكر) ---- ٣٩٤
(شمر) ---- ٣٩٥
(شنر) ---- ٣٩٥
(شور) ---- ٣٩٥
(شهير) ---- ٣٩٧
(شهر) ---- ٣٩٧
باب ما أوله الصاد ---- ٣٩٨
(صبر) ---- ٣٩٨
(صحر) ---- ٤٠٢
(صخر) ---- ٤٠٣
(صدر) ---- ٤٠٣
(صرر) ---- ٤٠٤
(صعر) ---- ٤٠٦
(صغر) ---- ٤٠٦
(صفر) ---- ٤٠٧
(صقر) ---- ٤٠٩
(صور) ---- ٤٠٩
(صهر) ---- ٤١٠
(صير) ---- ٤١١
باب ما أوله الضاد ---- ٤١٢
(ضجر) ---- ٤١٢
(ضرر) ---- ٤١٢
(ضفر) ---- ٤١٥
(ضمر) ---- ٤١٥

(ضور) ---- ٤١٦
باب ما أوله الطاء ---- ٤١٧
(طبر) ---- ٤١٧
(طرر) ---- ٤١٧
(طفر) ---- ٤١٨
(طمر) ---- ٤١٨
(طور) ---- ٤١٨
(طهر) ---- ٤١٩
(طير) ---- ٤٢٣
باب ما أوله الظاء ---- ٤٢٧
(ظأر) ---- ٤٢٧
(ظفر) ---- ٤٢٧
(ظهر) ---- ٤٢٨
باب ما أوله العين ---- ٤٣٤
(عبر) ---- ٤٣٤
(عبقر) ---- ٤٣٥
(عتر) ---- ٤٣٦
(عثر) ---- ٤٣٧
(عثمر) ---- ٤٣٨
(عجر) ---- ٤٣٨
(عذر) ---- ٤٣٨
(عرر) ---- ٤٤١
(عزر) ---- ٤٤٢
(عسر) ---- ٤٤٣
(عسكر) ---- ٤٤٥
(عشر) ---- ٤٤٥

(عصر) ---- ۴۴۸
(عصفر) ---- ۴۵۰
(عطر) ---- ۴۵۰
(عفر) ---- ۴۵۰
(عقر) ---- ۴۵۱
(عکر) ---- ۴۵۳
(عمر) ---- ۴۵۳
(عنبر) ---- ۴۵۷
(عور) ---- ۴۵۸
(عهر) ---- ۴۵۹
(عیر) ---- ۴۶۰
باب ما أوله الغین ---- ۴۶۱
(غبر) ---- ۴۶۱
(غدر) ---- ۴۶۲
(غرر) ---- ۴۶۳
(غزر) ---- ۴۶۶
(غضر) ---- ۴۶۶
(غضنفر) ---- ۴۶۷
(غفر) ---- ۴۶۷
(غمر) ---- ۴۷۰
(غور) ---- ۴۷۱
(غیر) ---- ۴۷۳
باب ما أوله الفاء ---- ۴۷۵
(فأر) ---- ۴۷۵
(فتر) ---- ۴۷۵
(فجر) ---- ۴۷۶

(فخر) ---- ۴۷۷
(فرر) ---- ۴۷۸
(فزر) ---- ۴۷۹
(فسر) ---- ۴۷۹
(فطر) ---- ۴۸۰
(فغر) ---- ۴۸۳
(فقر) ---- ۴۸۳
(فکر) ---- ۴۸۶
(فور) ---- ۴۸۷
(فهر) ---- ۴۸۷
باب ما أوله القاف ---- ۴۸۸
(قبر) ---- ۴۸۸
(قتر) ---- ۴۸۹
(قدر) ---- ۴۸۹
(قذر) ---- ۴۹۵
(قرر) ---- ۴۹۶
(قسر) ---- ۴۹۹
(قشر) ---- ۵۰۰
(قشعر) ---- ۵۰۰
(قشمر) ---- ۵۰۰
(قصر) ---- ۵۰۰
(قطر) ---- ۵۰۲
(قطمر) ---- ۵۰۴
(قمطر) ---- ۵۰۴
(قعر) ---- ۵۰۴
(قفر) ---- ۵۰۵

(قفندر) ---------- ٥٠٥
(قمر) ---------- ٥٠٥
(قور) ---------- ٥٠٦
(قهر) ---------- ٥٠٦
(قير) ---------- ٥٠٧
باب ما أوله الكاف ---------- ٥٠٧
(كبر) ---------- ٥٠٧
(كثر) ---------- ٥١١
(كدر) ---------- ٥١٣
(كرر) ---------- ٥١٣
(كزبره) ---------- ٥١٥
(كسر) ---------- ٥١٥
(كشر) ---------- ٥١٦
(كفر) ---------- ٥١٦
(كمر) ---------- ٥١٩
(كمثر) ---------- ٥١٩
(كور) ---------- ٥١٩
(كهر) ---------- ٥٢٠
(كنهر) ---------- ٥٢٠
(كير) ---------- ٥٢٠
باب ما أوله الميم ---------- ٥٢١
(مأر) ---------- ٥٢١
(مجر) ---------- ٥٢١
(مخر) ---------- ٥٢١
(مدر) ---------- ٥٢١
(مذر) ---------- ٥٢٢

(مرر) ---------- ٥٢٢
(مزر) ---------- ٥٢٤
(مصر) ---------- ٥٢٤
(مضر) ---------- ٥٢٤
(مطر) ---------- ٥٢٥
(معر) ---------- ٥٢٥
(مغر) ---------- ٥٢٥
(مكر) ---------- ٥٢٦
(مور) ---------- ٥٢٧
(مهر) ---------- ٥٢٧
(مير) ---------- ٥٢٨
باب ما أوله النون ---------- ٥٢٩
(نبر) ---------- ٥٢٩
(نتر) ---------- ٥٢٩
(نثر) ---------- ٥٢٩
(نجر) ---------- ٥٣٠
(نحر) ---------- ٥٣٠
(نخر) ---------- ٥٣١
(ندر) ---------- ٥٣٢
(نذر) ---------- ٥٣٢
(نزر) ---------- ٥٣٤
(نسر) ---------- ٥٣٤
(نشر) ---------- ٥٣٥
(نصر) ---------- ٥٣٦
(نضر) ---------- ٥٣٨
(نطر) ---------- ٥٣٩

(نظر) ---------- ٥٣٩
(نعر) ---------- ٥٤١
(نغر) ---------- ٥٤١
(نفر) ---------- ٥٤١
(نقر) ---------- ٥٤٢
(نكر) ---------- ٥٤٣
(نمر) ---------- ٥٤٥
(نور) ---------- ٥٤٥
(نهر) ---------- ٥٤٩
(نير) ---------- ٥٤٩
باب ما أوله الواو ---------- ٥٤٩
(وبر) ---------- ٥٤٩
(وتر) ---------- ٥٤٩
(وثر) ---------- ٥٥١
(وجر) ---------- ٥٥١
(وحر) ---------- ٥٥٣
(وذر) ---------- ٥٥٣
(وزر) ---------- ٥٥٣
(وشر) ---------- ٥٥٤
(وصر) ---------- ٥٥٤
(وضر) ---------- ٥٥٤
(وطر) ---------- ٥٥٤
(وعر) ---------- ٥٥٤
(وغر) ---------- ٥٥٥
(وفر) ---------- ٥٥٥
(وقر) ---------- ٥٥٥

(وكر) ---------- ٥٥٦
باب ما أوله الهاء ---------- ٥٥٧
(هبر) ---------- ٥٥٧
(هتر) ---------- ٥٥٧
(هجر) ---------- ٥٥٧
(هدر) ---------- ٥٦٠
(هذر) ---------- ٥٦١
(هرر) ---------- ٥٦١
(هزر) ---------- ٥٦١
(هزبر) ---------- ٥٦٢
(همر) ---------- ٥٦٢
(هور) ---------- ٥٦٢
(هير) ---------- ٥٦٢
باب ما أوله الياء ---------- ٥٦٣
(يسر) ---------- ٥٦٣
الفهرس ---------- ٥٦٦
كتاب الدال ---------- ٥٦٦
كتاب الذال ---------- ٥٦٧
كتاب الراء ---------- ٥٦٨
تعريف مركز ---------- ٥٧٠

مجمع البحرین المجلد ۳

اشاره

سرشناسه : طریحی، فخرالدین بن محمد، ۹۷۹-۱۰۸۵ق.

عنوان و نام پدیدآور : مجمع البحرین/ فخرالدین الطریحی؛ تحقیق احمد الحسینی.

مشخصات نشر : تهران : مرتضوی، ۱۳۶۲ش

مشخصات ظاهری : ۶ ج

عنوان دیگر : مجمع البحرین و مطلع النیرین

موضوع : قرآن -- واژه نامه ها

موضوع : زبان عربی -- واژه نامه ها

موضوع : احادیث-- واژه نامه ها

شناسه افزوده : حسینی، احمد

رده بندی کنگره : BP۶۷/ط۴م ۳ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۹۰۶

توضیح : مجمع البحرین و مطلع النیرین، مجموعه ای است از لغات مهم و الفاظ ناآشنایی که در قرآن و روایات اهل بیت علیهم السّلام به کار رفته است که به وسیله شیخ فخرالدین طریحی به رشته تحریر درآمده است.وی در این کتاب به لغات غریب و نا آشنا اکتفا نکرده و به لغات دیگر نیز پرداخته است.

از امتیازات مهم این کتاب جمع میان لغات مهم در کنار الفاظ غریب و ناآشنای واژه هاست، واژه هایی که در قرآن و سنت طاهره و روایات اهل بیت علیهم السّلام وارد شده است و این نکته در درک صحیح معانی آیات قرآن و معانی تفسیری آن بسیار سودمند و مفید است.

از این جهت، این کتاب در مباحث تفسیری بسیار مورد توجه و استفاده مفسرین و محققین قرآنی قرار گرفته است.

به عبارت دیگر، این کتاب علاوه بر آن که یک کتاب لغت است، کتاب « غریب قرآن » و کتاب « غریب حدیث » نیز به شمار

می آید.

همچنین، این کتاب در درک صحیح معانی روایات ائمه معصومین علیهم السّلام که در زمینه مباحث اعتقادی و فقهی و اخلاقی و دیگر مباحث وارد شده است، بسیار مؤثر و قابل توجه است.

نکته دیگر این که، در این کتاب به اسامی بسیاری از پیامبران الهی و راویان احادیث و علما و دانشمندان اسلامی و پادشاهان و شخصیت های بزرگ تاریخی و شرح بسیاری از مباحث عقیدتی نیز اشاره شده است.

در حقیقت این کتاب، یک دائره المعارف از موضوعات گوناگون و مباحث متنوعی می باشد که محققان را برای دستیابی به بسیاری از موضوعات راهنمایی می کند.

ص: ۱

اشاره

کتاب الدال

اشاره

ص: ۳

باب ما أوله الألف

(أبد)

فِی حَدِیثِ الْحَجِ : قَالَ لَهُ سُرَاقَهُ بْنُ مَالِکٍ : أَرَأَیْتَ مُتْعَتَنَا هَذِهِ لِعَامِنَا هَذَا أَمْ لِلْأَبَدِ؟ قَالَ : لَا بَلْ لِأَبَدِ الْآبِدِ (۱).

أی هذه لآخر الدهر ، والأَبَدُ : الدهر ، والجمع آبَادٌ مثل سبب وأسباب. والأَبَدُ : الدهر الطویل الذی لیس بمحدود. وإذا قلت « لَا أُکَلِّمُهُ أَبَداً » فَالْأَبَدُ هو من لدن تکلمت إلی آخر عمرک. والتَّأْبِیدُ : التخلید ، ومِنْهُ « اعْمَلْ لِدُنْیَاکَ کَأَنَّکَ تَعِیشُ أَبَداً ».

أی مخلدا إلی آخر الدهر. والأَبَدُ : الدوام ، ومنه یُجْزِی التَّحَرِّی أَبَداً : أی دائما. وأَبَدَ یَأْبِدُ بالکسر أُبُوداً : أقام به.

(أجد)

فِی الدُّعَاءِ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَجَدَنِی بَعْدَ ضَعْفٍ ».

أی قَوَّانی بعده. وقولهم « نَاقَهٌ أُجُدٌ » أی قویه.

(أحد)

قوله تعالی : (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) [۱۱۲ / ۱] أی واحد ، فأبدل الواو همزه وحذفت الثانیه. وقیل أصل أحد وحد فأبدلت الهمزه من الواو المفتوحه کما أبدلت من المضمومه فی قولهم وجوه وأجوه ومن المکسوره کوشاح وإشاح ، ولم یبدلوا من المفتوحه إلا فی حرفین أحد وامرأه أناه من الونی وهو الفتور. وقیل أَحَد بمعنی أول کما یقال یوم الأحد.

قِیلَ سَبَبُ نُزُولِ (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) هُوَ أَنَّ الْیَهُودَ جَاءُوا إِلَی الرَّسُولِ صلی الله علیه وآله فَقَالُوا لَهُ : مَا نِسْبَهُ رَبِّکَ؟ فَأَنْزَلَ اللهُ (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) إِلَی

۱- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۴۶.

آخِرِهَا (۱).

فَأَحَدٌ فی (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) بدل من الله لأن النکره تبدل من المعرفه ، کما فی قوله تعالی (لَنَسْفَعاً بِالنَّاصِیَهِ ناصِیَهٍ کاذِبَهٍ) ومعنی أَحَدٍ أَحَدِیُّ النَّعْتِ کما

قَالَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله « نُورٌ لَا ظَلَامَ فِیهِ وَعِلْمٌ لَا جَهْلَ فِیهِ » (۲).

وَفِی رِوَایَهِ ابْنِ عَبَّاسٍ (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) یَعْنِی غَیْرَ مُبَعَّضٍ وَلَا مُجَزَّإٍ وَلَا یَقَعُ عَلَیْهِ اسْمُ الْعَدَدِ وَلَا الزِّیَادَهُ وَلَا النُّقْصَانُ.

و « الْأَحَدُ » من أسمائه تعالی ، وهو الفرد الذی لم یزل وحده ولم یکن معه آخر ، وهو اسم بنی لنفی ما یذکر معه من العدد ، تقول « مَا جَاءَنِی أَحَدٌ ». والأَحَدُ بمعنی الواحد ، وهو أول العدد ، تقول أَحَدٌ واثنان وأَحَدَ عشر وإِحْدَی عشره. قال الجوهری : وأما قولهم ما فی الدار أَحَدٌ فهو اسم لمن یصلح أن یخاطب ، یستوی فیه الواحد والجمع والمؤنث ، قال تعالی (لَسْتُنَ کَأَحَدٍ مِنَ النِّساءِ) وقال (فَما مِنْکُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِینَ). وأَحَدَهُ ووَحَّدَهُ کما یقال ثناه وثلثه. والأَحَدُ : أحد أیام الأسبوع ، وجمعه الآحَادُ. ومنه الْحَدِیثُ « اتَّقُوا أَخْذَ الْأَحَدِ ».

أی شَرُّهُ. و « أُحُدٌ » بضمتین : جبل معروف علی ظهر مدینه الرسول صلی الله علیه وآله ، وبقربه کانت الوقعه التی قتل فیها حمزه عم النبی صلی الله علیه وآله وقبره هناک.

(أدد)

قوله تعالی : (لَقَدْ جِئْتُمْ شَیْئاً إِدًّا) [۱۹ / ۸۹] أی منکرا عظیما ، من الإِدِّ وهو الشیء المنکر العظیم.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « رَأَیْتُ رَسُولَ اللهِ صلی الله علیه وآله فِی الْمَنَامِ فَقُلْتُ : مَا أَصَبْتُ مِنَ الْإِدَدِ وَالْأَوَدِ ».

الإِدَدُ بکسر همزه جمع إِدَّهٍ بکسرها وتشدیدها : الدواهی العظام ، والأود العوج. و « أُدٌّ » أبو قبیله ، وهو أُدُّ بن طائحه ابن إلیاس بن مضر. و « أُدَدُ » أبو قبیله من الیمن ، وهو

۱- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۵۶۴.

۲- البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۵۲۶.

أَدَدُ بن زيد بن كهلان بن سبإ بن حمير - قاله الجوهرى.

وَفِى حَدِيثِ الْبَاقِرِ عليه السلام « لَمْ يَزَلْ بَنُو إِسْمَاعِيلَ وُلَاهَ الْبَيْتِ يُقِيمُونَ لِلنَّاسِ حَجَّهُمْ وَأَمْرَ دِينِهِمْ يَتَوَارَثُونَهُ كَابِراً عَنْ كَابِرٍ حَتَّى كَانَ زَمَنُ عَدْنَانَ بْنِ وَأَفْسَدُوا وَأَحْدَثُوا فِى دِينِهِمْ وَأَخْرَجَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً ، فَمِنْهُمْ مَنْ خَرَجَ فِى طَلَبِ الْمَعِيشَهِ وَمِنْهُمْ مَنْ خَرَجَ كَرَاهِيَهَ الْقِتَالِ ، وَفِى أَيْدِيهِمْ أَشْيَاءُ كَثِيرَهٌ مِنَ الْحَنِيفِيَّهِ - يَعْنِى سُنَّهَ إِبْرَاهِيمَ - مِنْ تَحْرِيمِ الْأُمَّهَاتِ وَالْبَنَاتِ وَمَا حَرَّمَ اللهُ فِى النِّكَاحِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَحِلُّونَ امْرَأَهَ الْأَبِ وَابْنَهَ الْأُخْتِ ، وَالْجَمْعَ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ، وَكَانَ فِيمَا بَيْنَ إِسْمَاعِيلَ وَعَدْنَانَ بْنِ أُدَدَ مُوسَى (عليه السلام).

(أزد)

فِى حَدِيثِ السِّوَاكِ « لَمَّا دَخَلَ النَّاسُ فِى الدِّينِ أَفْوَاجاً أَتَتْهُمُ الْأَزْدُ أَرَقُّهَا قُلُوباً وَأَعْذَبُهَا أَفْوَاهاً ».

والأَزْدُ هم ولد الأَزْدِ بن الغوث أبو حى من اليمن. والأَزْدُ أزد شنوه وعمان.

(أسد)

الأَسَدُ معروف ، وسمى أَسَداً لقوته. من اسْتَأْسَدَ النبت : إذا قوى. وأَسَدٌ جد أمير المؤمنين عليه السلام لأمه فاطمه. وجمع أسد أُسُودٌ وأُسْدٌ وأُسْدٌ وآسَادٌ مثل أجبل وأجبال ، والأنثى أَسَدَهٌ. وللأسد أسماء كثيره ذكرها فى حياه الحيوان. وعن ابن خالويه للأسد خمسمائه اسم وصفه ، وزاد عليه على بن القاسم اللغوى مائه وثلاثين اسما. قال أصحاب الكلام فى طبائع الحيوان : إن الأنثى لا تضع إلا جروا واحدا تضعه لحما ليس فيه حس ولا حركه ، فتحرسه كذلك ثلاثه أيام ثم يأتى بعد ذلك أبوه فينفخ فيه المره بعد المره حتى يتحرك ويتنفس وتنفرج أعضاؤه وتتشكل صورته ، ثم تأتى أمه فترضعه ولا تفتح عيناه إلا بعد سبعه أيام ، فإذا مضت عليه سته أشهر كلف الاكتساب لنفسه بالتعليم. قالوا : وللأسد من الصبر على الجوع وقله الحاجه إلى الماء ما ليس لغيره من السباع ، ولا

يأكل من فريسه غيره ، وإذا شبع من فريسه تركها ولم يعد إليها ، ولا يشرب من ماء ولغ فيه كلب - كذا فى حياه الحيوان.

(أفد)

أَفِدَ كفرح : أسرع وأبطأ ضد - قاله فى القاموس. وأَفِدَ أيضا : أزف ودنا كَاسْتَأْفَدَ ، فهو أَفِدٌ على فَعِل. والأَفَدُ محركه : الأجل والأمد.

(أكد)

التَّأْكِيد لغه فى التوكيد ، ومعناه التقويه ، وهو عند النحاه نوعان : لفظى وهو إعاده الأول بلفظه نحو « جاء زيد زيد » ، ومنه قول المؤذن « الله أكبر. الله أكبر. الله أكبر » ، ومعنوى نحو « جاء زيد نفسه » وفائدته رفع توهم المجاز لاحتمال مجىء غلامه.

(أمد)

قوله تعالى : (فَطالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ) [٥٧ / ١٦] الأَمَدُ هو نهايه البلوغ ، وجمعه آمَادٌ ، يقال بلغ أَمَدَهُ : أى بلغ غايته. وعن الراغب الأَمَدُ والأبد متقاربان ، لكن الأَبَد عباره عن مده الزمان التى ليس لها حد محدود ولا يتقيد فلا يقال أبدا كذا ، والأَمَدُ مده مجهوله إذا أطلق وينحصر نحو أن يقال أَمَدُ كذا ، والفرق بين الزمان والأمد أن الأَمَدَ يقال باعتبار الغايه والزَّمَان عام فى المبدإ والغايه ، ولذلك قال بعضهم المدى والغايه متقاربان. قوله : (أَمَداً بَعِيداً) [٣ / ٣٠] أى مسافه واسعه

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِهِ تَعَالَى « لَا أَمَدَ لِكَوْنِهِ وَلَا غَايَةَ لِبَقَائِهِ ».

قيل أى لا أَوَّل.

وَفِى الدُّعَاءِ « جَعَلْتَ لَهُ أَمَداً مَحْدُوداً ».

أى منتهى ينتهى إليه. وأَمِدَ أَمَداً من باب لعب : غضب. وآمِدُ بلد فى الثغور - قاله الجوهرى.

(أود)

قوله تعالى : (وَلا يَؤُدُهُ حِفْظُهُما) [٢ / ٢٥٥] أى لا يثقله ويشق عليه ، من قولهم آدَنِى الشىء أو الحمل يَئُودُنِى أَوْدًا : أى أثقلنى.

ومن كلامهم « وما آدَكَ فهو لی آئِدٌ » أی ما أثقلك فهو لی مثقل. والأوَدُ بالفتح : القوه. والأوَدُ أیضا : العوج. وأَوِدَ الشیء بالکسر یَأْوَدُ أَوَداً : أی اعوج. وتَأَوَّدَ : تعوج. وأقام أَوَدَهُ : أی عوجه ، ومنه « یقیم أَوَدَکُمْ » أی اعوجاجکم. ومثله « أقم بهم أَوَدِی » أی اعوجاجی. والمعنی أصلح بهم شأنی واکشف بهم غمی ونظائره.

(أید)

قوله تعالی : (وَأَیَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) [۲ / ۸۷] أی قویناه به ، والأَیْدُ والآدُ : القوه. قوله : (ذَا الْأَیْدِ) [۳۸ / ۱۷] بغیر یاء فیمن قرأ بذلك ، أی ذی القوه علی العباده ، وقیل ذی القوه علی الأعداء لأنه رمی بحجر من مقلاعه صدر رجل فأنفذه من ظهره فأصاب آخر فقتله. ومثله قوله تعالی : (ذَا الْأَیْدِ) فی قراءه من قرأ بغیر یاء ، أی أولی القوه. وأَیَّدْتُهُ تَأْییداً : قویته ، والفاعل مُؤَیِّدٌ. وتَأَیَّدَ الشیء : تقوی. وتقول أَیَّدْتُهُ تَأْییداً : قویته ، ومنه « أَیَّدَکَ الله تَأْییداً ». ورجل أَیِّدٌ بالتشدید : أی قوی.

باب ما أوله الباء

(بجد)

« ذُو الْبِجَادَیْنِ » مِنْ أَصْحَابِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله ، سُمِّیَ بِذَلِکَ لِأَنَّهُ حِینَ هَاجَرَ قَطَعَتْ أُمُّهُ بِجَاداً لَهَا قِطْعَتَیْنِ فَارْتَدَی بِإِحْدَاهُمَا وَائْتَزَرَ بِالْأُخْرَی (۱).

والبِجَادُ : الکساء من أکسیه العرب

۱- اسم ذی البجادین هو عبد الله بن عبد نهم - راجع الکنی والألقاب ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۲۰.

مخطط. ومنه قوله :

كَبِيرُ أُنَاسٍ فى بِجَادٍ مُزَمَّلِ

وبَجْدَهُ الأمر : باطنه وسرُّه ، يقال هُوَ عَالِمٌ بِبَجْدَهِ أَمْرِكَ وبِبُجْدَهِ أمرك بضم الباء والجيم ، أى بدخله أمرك وباطنه. ويقال للدليل الحاذق « هُوَ ابْنُ بَجْدَتِهَا » أى عالم بالأرض كأنه نشأ بها. وأبجد إلى قرشت وكلمن رئيسهم ملوك مدين ، وضعوا الكتابه العربيه على عدد حروف أسمائهم ، هلكوا يوم الظله فقالت ابنه كلمن شعرا :

كلمن هَدَّم ركنى

هُلْكُه وَسْط المحله

قاله فى القاموس.

وَفِى حَدِيثِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ « تَعَلَّمُوا تَفْسِيرَ أَبْجَدْ فَإِنَّ فِيهِ الْأَعَاجِيبَ كُلَّهَا ، وَيْلٌ لِعَالِمِ جَهِلَ تَفْسِيرَهُ » فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله مَا تَفْسِيرُ أَبْجَدْ؟ فَقَالَ : « أَمَّا الْأَلِفُ فَآلَاءُ اللهِ ، وَأَمَّا الْبَاءُ فَبَهَاءُ اللهِ ، وَأَمَّا الْجِيمُ فَجَنَّةُ اللهِ وَجَلَالُ اللهِ وَجَمَالُ اللهِ ، وَأَمَّا الدَّالُ فَدِينُ اللهِ ، وَأَمَّا هَوَّزْ فَالْهَاءُ الْهَاوِيَةُ فَوَيْلٌ لِمَنْ هَوَى فِى النَّارِ ، وَأَمَّا الْوَاوُ فَوَيْلٌ لِأَهْلِ النَّارِ ، وَأَمَّا الزَّاءُ فَزَاوِيَةٌ فِى النَّارِ فَنَعُوذُ بِاللهِ مِمَّا فِى الزَّاوِيَهِ يَعْنِى زَوَايَا جَهَنَّمَ ، وَأَمَّا حُطِّى فَالْحَاءُ حُطُوطُ الْخَطَايَا عَنِ الْمُسْتَغْفِرِينَ فِى لَيْلَهِ الْقَدْرِ وَمَا نَزَلَ بِهِ جَبْرَئِيلُ مَعَ الْمَلَائِكَهِ إِلَى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ، وَأَمَّا الطَّاءُ فَطُوبَى بِهِمْ (وَحُسْنُ مَآبٍ) وَهِىَ شَجَرَةٌ غَرَسَهَا اللهُ تَعَالَى وَإِنَّ أَغْصَانَهَا لَتُرَى مِنْ وَرَاءِ سُورِ الْجَنَّهِ تُنْبِتُ الْحُلِىَّ وَالْحُلَلَ مُتَدَلِّيَهً عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ، وَأَمَّا الْيَاءُ فَيَدُ اللهِ فَوْقَ خَلْقِهِ ، وَأَمَّا كَلَمَنْ فَالْكَافُ كَلَامُ اللهِ (لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللهِ) و (لَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً) ، وَأَمَّا اللَّامُ فَإِلْمَامُ أَهْلِ الْجَنَّهِ بَيْنَهُمْ فِى الزِّيَارَهِ وَالتَّحِيَّهَ وَالسَّلَامِ وَتَلَاوُمُ أَهْلِ النَّارِ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، وَأَمَّا الْمِيمُ فَمُلْكُ اللهِ الَّذِى لَا يَزُولُ وَدَوَامُ اللهِ الَّذِى لَا يَفْنَى ، وَأَمَّا النُّونُ فَنُون (وَالْقَلَمِ وَما يَسْطُرُونَ) وَالْقَلَمُ قَلَمٌ مِنْ نُورٍ وَكِتَابٌ مِنْ نُورٍ وَلَوْحٌ مِنْ نُورِ اللهِ مَحْفُوظٌ (يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ) و (كَفى بِاللهِ شَهِيداً) » ذَكَرَ ذَلِكَ كُلَّهُ فِى مَعَانِى الْأَخْبَارِ إِلَى قَوْلِهِ قَرَشَتْ فَقَالَ فِيهِ « قَرَشَهُمْ فَحَشَرَهُمْ وَنَشَرَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ فَقَضَى

(بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ) : » (۱).

ولعله اكتفى فى تفسير باقى الحروف على ما فسر فى حروف الهجاء. والله أعلم.

(بدد)

فِى الْحَدِيثَ « لَمْ نَجِدْ لَكَ بُدّاً مِنْ كَذَا ».

أى لم نجد لك مخلصا منه بدون فعله ، يقال لا بُدَّ لك من كذا : أى لا فراق لك منه ولا محيد عنه. ولا يعرف استعمال لها إلا مقرونا بالنفى. وبَدَدْتُ الشىءَ بَدّاً - من باب قتل - فرقته ، واستعمل مبالغه وتكثيرا. وبَدَّدَ الله عظامه يوم القيامه : فرقها.

وَفِى الدُّعَاءِ عَلَى الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ « وَاقْتُلْ أَعْدَاءَهُمْ بِدَداً ».

بكسر الباء جمع بُدَّةٍ وهى الحصه والنصيب ، أى اقتلهم حصصا مقسمه لكل واحد منهم حصته ونصيبه ، ويروى بالفتح أى متفرقين بالقتل واحدا بعد واحد. وشَمْلٌ مُبَدَّدٌ : أى متفرق ، من تَبَدَّدَ الشىء : تفرق. وما لك به بَدَدٌ وبَدَّةٌ : أى ما لك به طاقه. واسْتَبَدَّ بالأمر : انفرد به من غير مشارك ، ومنه يُقَالُ « مَنِ اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ ضَلَّ أَوْ هَلَكَ ».

(برد)

قوله تعالى : (مِنْ جِبالٍ فِيها مِنْ بَرَدٍ) [۲۴ / ۴۳] قيل من هنا زائده ، والتقدير وتنزل من السماء من جبال فيها بَرَدٌ. والبَرَدُ : شىء ينزل من السحاب يشبه الحصى ، ويسمى حب الغمام وحب المزن ، قيل وإنما سمى بَرَداً لأنه يبرد وجه الأرض.

قَوْلُهُ : (لا يَذُوقُونَ فِيها بَرْداً وَلا شَراباً) [۷۸ / ۲۴] يُرِيدُ النَّوْمَ وَالْمَاءَ - قَالَهُ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ نَقْلًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

وقِيلَ (لا يَذُوقُونَ) فِى جَهَنَّمَ بَرْداً يَنْفَعُهُمْ مِنْ حَرِّهَا (وَلا شَراباً) يَنْفَعُهُمْ مِنْ عَطَشِهَا (۲).

والبَرْدُ : خلاف الحَرِّ. كما أن البُرُودَة

۱- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ۴۵ - ۴۷.

۲- هذا الكلام كله منقول من مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۲۴۶.

خلاف الحراره. وبَرَدَ الماء كنَصَرَ وكَرُمَ بُرُودَةً : سكنت حرارته. وعيش بَارِدٌ : أى هنىء.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَبْرِدُوا بِالصَّلَاهِ فَإِنَّ شِدَّهَ الْحَرِّ مِنْ فَوْحِ جَهَنَّمَ » (۱).

قيل هو من الإِبْرَادِ الذى هو انكسار الوَهَجِ والحر ، أعنى الدخول فى البرد ، والمعنى صَلُّوهَا فى أول وقتها من بَرْدِ النهار أوله ، وهو الأقرب لأن الصلاه مما أمر الإنسان بتعجيلها والمحافظه عليها. ومثله الْحَدِيثُ « إِنَّ الْمُؤَذِّنَ يَأْتِى النَّبِىَّ صلى الله عليه وآله فِى الْحَرِّ فِى صَلَاهِ الظُّهْرِ فَيَقُولُ لَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله أَبْرِدْ أَبْرِدْ » (۲).

يعنى عَجِّلْ عَجِّلْ. قال الصدوق (ره) : وأخذ ذلك من التَّبْرِيدِ يعنى الدخول فى البرد ، لأن من عجل بصلاته فى أول وقتها فقد سلم من الوهج والحر ، قيل وهذا أولى من حمل أَبْرِدْ أبرد على التأخير لمنافاته المحافظه على الصلاه وتعجيلها أول الوقت. وفِيهِ « أَفْضَلُ الصَّدَقَهِ إِبْرَادُ كَبِدٍ حَرَّى » (۳).

أى تبريد وهجها وحرارتها. وفِيهِ « الصَّوْمُ فِى الشِّتَاءِ الْغَنِيمَهُ الْبَارِدَهُ ».

أى التى لا تعب فيها ولا نصب والعرب تصف سائر ما يستلذ بِالْبُرُودَهِ ، ويشهد لذلك قَوْلُهُ عليه السلام « مَنْ وَجَدَ بَرْدَ حُبِّنَا عَلَى قَلْبِهِ فَلْيَحْمَدِ اللهَ ».

أراد لذاذه حبنا ، والمعنى أن الصائم فى الشتاء يحوز الأجر من غير أن يمسه العطش أو تصيبه لذعه الجوع. وفِيهِ « إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَهً فَلْيَأْتِ زَوْجَتَهُ فَإِنَّ فِى ذَلِكَ بَرْدَ مَا فِى نَفْسِهِ ».

روى بالموحده من البرد ، أى إنه يبرد له ما تحركت به نفسه من حد شهوه الجماع ، أى يسكنه ويجعله باردا. وفِيهِ « لَا تُبَرِّدْ لِلْوَارِثِ عَلَى ظَهْرِكَ ».

قيل معناه لا تشقى ويسعد غيرك ، يفسره

قَوْلُهُ عليه السلام « إِنَّمَا أَنْتَ جَامِعٌ لِأَحَدِ رَجُلَيْنِ : إِمَّا رَجُلٍ عَمِلَ بِطَاعَهِ اللهِ فَيَسْعَدُ

۱- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۶۸.

۲- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۴۴.

۳- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۶.

بِمَا شَقِيتَ ، وَإِمَّا رَجُلٍ يَعْمَلُ فِيهِ بِمَعْصِيَهِ اللهِ فَشَقِيَ بِمَا جَمَعْتَ لَهُ ، وَلَيْسَ مِنْ هَذَيْنِ أَحَدٌ [بِأَهْلٍ] بِأَنْ تُؤْثِرَهُ عَلَى نَفْسِكَ وَلَا تُبَرِّدْ لَهُ عَلَى ظَهْرِكَ.

وَفِي الدُّعَاءِ « اللهُمَّ اجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله فِي بَرْدِ الْعَيْشِ ».

أى فى طيب العيش. وبَرَّدْتُ الشيءَ تَبْرِيداً ، ولا يقال أَبْرَدْتُهُ إلَّا فى لغه رديه قاله الجوهرى. و « البُرْدُ » بالضم فالسكون : ثوب مخطط ، وقد يقال لغير المخطط أيضا ، وجمعه بُرُودٌ وأَبْرَادٌ ، ومنه الْحَدِيثُ « الْكَفَنُ يَكُونُ بُرْداً ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بُرْداً فَاجْعَلْهُ كُلَّهُ قُطْناً » (۱).

والبُرْدَهُ : كساء أسود مربع فيه صغر يكتسيه الأعراب. و « أبو بُرْدَهَ » من كنى الرجال ، ومنه أبو بُرْدَهَ بن قيس الأشعرى أخو موسى الأشعرى اسمه عامر بن قيس بن سليم. و « بُرْدَهُ » اسم أحد الأوصياء الذى انتقلت منه الوصيه إلى محمد صلى الله عليه وآله. وبُرَيْدٌ مصغرا : اسم رجل. و « البَرِيدُ » بالفتح على فعيل أربعه فراسخ اثنا عشر ميلا ، وروى فرسخين سته أميال ، والمشهور الذى عليه العمل خلافه.

وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام « الْبَرِيدُ مَا بَيْنَ ظِلِّ عَيْرٍ إِلَى فَيْءِ وُعَيْرٍ ذَرَعَتْهُ بَنُو أُمَيَّهَ ثُمَّ جَزَّءُوهُ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا فَكَانَ كُلُّ مِيلٍ أَلْفاً وَخَمْسَمِائَهِ ذِرَاعٍ وَهُوَ أَرْبَعَهُ فَرَاسِخَ ».

وَفِي الْحَدِيثِ « حَرَمُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله مِنَ الْمَدِينَهِ بَرِيدٌ فِي بَرِيدٍ » (۲).

ومثله « الْحَرَمُ بَرِيدٌ فِي بَرِيدٍ ».

وحينئذ فيكون طول الحرم أربعه فراسخ وعرضه كذلك ، وهو من جانب مكه الشرقى أكثر من الغربى ، لأن إشراق نور الحجر كان أكثر إلى جانب المشرق. والبَرِيدُ : الرسول ، ومِنْهُ « الْحُمَّى بَرِيدُ الْمَوْتِ ».

وفى الفائق وغيره : البَرِيدُ فى الأصل

۱- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۴۹.

۲- من لا يحضر ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۳۶.

البغل ، وهى كلمه فارسيه وأصلها « بُرِيدَه دُمْ » أى محذوف الذنب ، لأن بغال البَرِيدِ كانت محذوفه الأذناب ، فأعربت الكلمه وخففت ثم سمى الرسول الذى يركبه بَرِيداً ، ثم سميت المسافه به ، والجمع بُرُدٌ بضمتين.

وَفِى الْحَدِيثِ : « آخِرُ الْعَقِيقِ بَرِيدُ أَوْطَاسٍ ».

لعله اسم موضع. و « البَرْدِىُ » بالفتح فالسكون نبات معروف فى العراق ، وبالضم ضرب من أجود التمر. و « البَرَّادَهُ » بالتشديد : السقايه ، وسمى المُبَرِّدُ النحوى بذلك لأنه كان يدرس بها ، وكنيه المُبَرِّدِ أبو العباس وكان فى زمن المتوكل (۱)و البَرْدَانِ : العصران ، وهما الغداه والعشى ، يعنى طرفى النهار ، ويقال ظِلَّاهما و « البَرَدَان » بالتحريك : موضع (۲)وَ فِى الْخَبَرِ « الْبِطِّيخُ يَقْطَعُ الْإِبْرِدَهَ ».

بكسر الهمزه : عله معروفه من غلبه البرد والرطوبه تفتر عن الجماع – قاله فى النهايه. وفِيهِ « كَانَ يَكْتَحِلُ بِالْبَرُودِ ».

وهو بالفتح : كحل فيه أشياء بارده.

(برجد)

البُرْجُدُ : كساء غليظ – قاله الجوهرى

وَالبَرَاجِدُ : الْحَوَائِطُ السَّبْعَهُ الَّتِى وَصَّتْ بِهَا فَاطِمَهُ عليها السلام.

(بعد)

قوله تعالى : (باعِدْ بَيْنَ أَسْفارِنا) [۳۴ / ۱۹] هو المُبَاعَدَهُ نقيض المقاربه.

رُوِىَ هُوَ أَنَّ هَؤُلَاءِ كَانَ لَهُمْ قُرًى مُتَّصِلَهٌ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَنْهَارٌ جَارِيَهٌ وَأَمْوَالٌ ظَاهِرَهٌ ، فَكَفَرُوهَا وَغَيَّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ، فَأَرْسَلَ اللهُ (عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) فَفَرَّقَ قُرَاهُمْ وَأَخْرَبَ دِيَارَهُمْ وَأَذْهَبَ أَمْوَالَهُمْ.

قوله : (بَعِدَتْ ثَمُودُ) [۱۱ / ۹۵]

۱- توفى المبرد فى سنه ۲۸۵ ه ببغداد ودفن فى مقبره باب الكوفه فى دار اشتريت له – انظر الكنى والألقاب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۱۳.

۲- ذكر ياقوت فى معجم البلدان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۷۵ مواضع كثيره تعرف بالبردان.

أی هلکت ، یقال بَعِدَ بالکسر یَبْعَدُ إذا هلک ، وبَعُدَ یَبْعُدُ بالضم من البعد. قوله : (رَجْعٌ بَعِیدٌ) [۵۰ / ۳] قیل هذا البعید یعنون البعث. قوله : (یُنادَوْنَ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ) [۴۱ / ۴۴] قیل أی بعید من قلوبهم وبَعْید : خلاف قَبْل. قال تعالی : (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ) [۳۰ / ۴] أی قبل الفتح وبعده ، وقد یکون بمعنی مع مثل قوله تعالی : (عُتُلٍ بَعْدَ ذلِکَ زَنِیم) [۶۸ / ۱۳] أی مع ذلک. قوله : (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذلِکَ دَحاها) أی مع ذلک ، وقیل بَعْد علی أصلها لما رُوِیَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : خَلَقَ اللهُ الْأَرْضَ قَبْلَ السَّمَاءِ فَ (قَدَّرَ فِیها أَقْواتَها) وَلَمْ یَدْحُهَا ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاءَ ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهَا.

قوله : (لَفِی شِقاقٍ بَعِیدٍ) [۴۱ / ۵۲] قیل أی یتباعد بعضهم فی میثاقه بعض.

وَفِی الْحَدِیثِ « أَیُّ قَاضٍ قَضَی بَیْنَ اثْنَیْنِ فَأَخْطَأَ سَقَطَ أَبْعَدَ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » (۱).

قیل یعنی سقط عن درجه أهل الثواب سقوطا أبعد مما بین السماء والأرض ، فأبعد صفه مصدر ، أی سقوطا بعید المبتدإ والمنتهی. ومثله « یَهْوِی بِهِ أَبْعَدَ مَا بَیْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ».

وَفِی الْحَدِیثِ « مَنْ فَعَلَ کَذَا تَبَاعَدَتْ عَنْهُ النَّارُ مَسِیرَةَ سَنَةٍ ».

قیل هو إشاره إلی یوم القیامه یوم العبور علی الصراط والورود علی النار.

وَفِی الدُّعَاءِ « بَاعِدْ بَیْنِی وَبَیْنَ خَطَایَایَ ».

أی إذا قدرت لی ذنبا وخطیئه فَبَعِّدْ بینی وبینه واغفر لی خطایای السالفه منی.

وَفِی حَدِیثِ الْخَلَاءِ « إِذَا أَرَادَ أَحَدُکُمْ قَضَاءَ الْحَاجَهِ أَبْعَدَ ».

یعنی تباعد عن النظاره إلیه. قال ابن قتیبه نقلا عنه : أَبْعَدَ یکون لازما ویکون متعدیا ، فاللازم أَبْعَدَ زید عن المنزل بمعنی تباعد ، والمتعدی أَبْعَدْتُهُ والأَبْعَدُ خلاف الأَقْرَبِ ، والبُعْدُ نقیض القُرْبِ. والبُعْدُ : المسافه. والتَّباعُدُ : نقیض التَّقَارُبِ.

۱- الکافی ج ۷ صلی الله علیه وآله ۴۰۸.

وبَعَّدَهُ بالتشديد بمعنى أَبْعَدَهُ ، واسْتَبْعَدَهُ نقيض اسْتَقْرَبَهُ. وأمر بَعِيدٌ : لا يقع مثله لعظمه. وتنح غير بَعِيدٍ : أى كن قريبا. و « بَعْدُ » ظرف مبهم من ظروف الزمان لا يفهم معناه إلا بالإضافه لغيره ، وهو زمان متراخ عن السابق ، فإذا قرب منه قيل بُعَيْدَه بالتصغير ، كما يقال قبل العصر فإذا قرب قيل قبيل العصر. وقد تكرر فى كلام الفصحاء « أَمَّا بَعْدُ » وهى كلمه تسمى فصل الخطاب ، يستعملها المتكلم إذا أراد الانتقال من كلام إلى آخر. قيل : أول من تكلم بها داود ، وإليه الإشاره بقوله تعالى : (وَآتَيْناهُ الْحِكْمَهَ وَفَصْلَ الْخِطابِ) يعنى أَمَّا بَعْد ، وقِيلَ أَرَادَ بِفَصْلِ الْخَطَّابِ الْبَيِّنَهَ عَلَى الْمُدَّعِى وَالْيَمِينَ عَلَى الْمُنْكِرِ.

وقيل أول من قالها على عليه السلام لأنها أول ما عرفت من كلامه وخطبه ، وقيل قس بن ساعده الإيادى حكيم العرب ، لقوله :

لقد علم الحى اليمانون أننى

إذا قيل أما بَعْدُ أنى خطيبها

أى خطيب أما بعد ، ومعناها مهما يكن من شىء بعد كذا فكذا.

(بغدد)

« بَغْدَادُ » اسم البلده المشهوره ، تذكر وتؤنث ، والدال الأولى مهمله وفى الثانيه لغات ثلاث : دال مهمله وهو الأكثر ، ونون ، وذال معجمه (١) قال فى المصباح وهى إسلاميه وبانيها المنصور أبو جعفر عبد الله بن محمد بن على ابن عبد الله بن العباس ثانى الخلفاء العباسيين ، بناها لما تولى الخلافه بعد أخيه السفاح وكانت ولايه المنصور المذكور فى ذى الحجه سنه ست وثلاثين ومائه وتوفى فى ذى الحجه سنه ثمان وخمسين ومائه.

(بلد)

قوله تعالى : (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ) [٧ / ٥٨] الآيه.

١- ذكر فى معجم البلدان ج ١ صلى الله عليه وآله ۴۵٩ لبغداد سبع لغات : بغداد ، بغدان ، بغداذ ، مغداد ، مغداذ ، مغدان.

قال المفسر : معناه والأرض الطيب ترابه (يَخْرُجُ نَباتُهُ) أى زرعه خروجا حسنا ناميا زاكيا من غير كد ولا عناء (بِإِذْنِ رَبِّهِ) بأمر الله تعالى (وَالَّذِى خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِداً) أى الأرض السبخه التى خبث ترابها لا يخرج ريعها إلا شيئا قليلا (۱) قوله : (وَهذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) [۹۵ / ۳]

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِي : يَعْنِى مَكَّهَ الْبَلَدَ الْحَرَامَ يَأْمَنُ فِيهِ الْخَائِفُ فِى الْجَاهِلِيَّهِ وَالْإِسْلَامِ ، فَالْأَمِينُ يَعْنِى الْمُؤَمَّنُ يُؤْمَنُ مَنْ يَدْخُلُهُ - كَذَا رَوَاهُ عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام (۲)

و « البَلَدُ » يذكر ويؤنث ، والجمع بُلْدَانٌ. والبَلْدَهُ : البلد ، والجمع بِلَادٌ مثل كلبه وكلاب. ويطلق البَلْدَهُ والبِلَادُ على كل موضع من الأرض عامرا كان أو خلاء ، ومنه قوله تعالى : (إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ) [۳۵ / ۹] أى إلى أرض ليس فيها نبات ولا مرعى فيخرج ذلك بالمطر فترعاه أنعامهم ، فأطلق الموت على عدم النبات والمراعى ، وأطلق الحياه على وجودهما.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ سَاكِنِى الْبَلَدِ ».

يريد بِالْبَلَدِ الأرض التى هى المأوى للحيوان والجن وإن لم يكن فيها بناء ، وأراد بالساكنين الجن لأنهم سكان الأرض وبَلُدَ الرَّجُلُ بالضم بَلَادَهً فهو بَلِيدٌ : إذا كان غير ذكى ولا فطن. والبَلَادَهُ : نقيض النفاذ والمضى فى الأمر. والتَّبَلُّدُ : ضد التجلد. ومنه الْحَدِيثُ « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ التَّجَلُّدَ قَبْلَ التَّبَلُّدِ ».

ولعل معناه أن الإنسان إذا تجلد وتصبر على الأمر وصل إلى الراحه التى هى عدم التبلد. والله أعلم. و « إبراهيم بن أبى البِلَادِ » باللام المخففه والباء الموحده من رواه الحديث (۳)

۱- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۴۳۲.

۲- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۵۱۱.

۳- اسم أبى البلاد يحيى بن سليم وقيل ابن سليمان مولى بنى عبد الله بن غطفان ، ويكنى إبراهيم أبا يحيى ، كان ثقه قارئا أديبا - انظر رجال النجاشى صلى الله عليه وآله ۱۸.

(بيد)

قوله تعالى : تَبِيدَ [١٨ / ٣٥] أى تهلك ، يقال بَادَ الشىء يَبِيدُ بَيْداً وبُيُوداً : هلك. ومنه « أَبَادَهُمُ الله » أى أهلكهم. والبَيْدَاءُ : المفازه لا شىء بها. و « البِيدُ » بالكسر جمع البيداء. و « البَيْدَاءُ » أرض مخصوصه بين مكه والمدينه على ميل من ذى الحليفه نحو مكه ، كأنها من الإِبَادَهِ وهى الإهلاك.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنِ الصَّلَاهِ فِى الْبَيْدَاءِ » (١).

وعلل بأنها من الأماكن المغضوب عليها. وفِيهِ : « إِنَّ قَوْماً يَغْزُونَ الْبَيْتَ فَإِذَا نَزَلُوا فِى الْبَيْدَاءِ بَعَثَ اللهُ إِلَيْهِمْ جَبْرَئِيلَ فَيَقُولُ بَيْدَاءُ أَبِيدِيهِمْ ».

أى أهلكيهم فتخسف بهم. وفِيهِ « الْبَيْدَاءُ هِىَ ذَاتُ الْجَيْشِ ».

. وفِى آخَرَ « قُلْتُ : وَأَيْنَ حَدُّ الْبَيْدَاءِ؟ قَالَ : كَانَ جَعْفَرٌ إِذَا بَلَغَ ذَاتَ الْجَيْشِ جَدَّ فِى السَّيْرِ ثُمَّ لَا يُصَلِّى حَتَّى يَأْتِىَ مُعَرَّسَ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله. قُلْتُ : وَأَيْنَ حَدُّ ذَاتِ الْجَيْشِ؟ فَقَالَ : دُونَ الْحَفِيرَهِ بِثَلَاثَهِ أَمْيَالٍ ».

وبَيْدَ بمعنى غير - قاله الجوهرى وغيره ، ومنه قَوْلُهُ صلى الله عليه وآله « أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ بَيْدَ أَنِّى مِنْ قُرَيْشٍ » (٢).

ومن كلامهم « هو كثير المال بَيْدَ أَنَّهُ بخيل ».

باب ما أوله التاء

(تأد)

التُّؤَدَهُ : التأنى والرزانه ضد التسرع ومِنْهُ « صَلِّ عَلَى تُؤَدَهٍ ».

أى من غير استعجال.

(تلد)

التَّالِدُ : المال القديم الأصلى الذى ولد عندك ، وكذلك التِّلَادُ والإِتْلَادُ ،

١- الكافى ج ٣ صلى الله عليه وآله ٣٨٩.

٢- سفينه البحار ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣٦١.

يقال يَتْلِدُ المالُ من باب ضرب تُلُوداً قدم فهو تَالِدٌ. ومنه حَدِيثُ الْأَئِمَّهِ أَئِمَّهٌ مِنَ اللهِ يَنْمُو بِبَرَكَتِهِمُ التِّلَادُ ».

والتَّلِيدَهُ : من ولدت ببلاد العجم ثم حملت صغيره فشبت ببلاد الإسلام. ومنه حَدِيثُ شُرَيْحٍ فِي رَجُلٍ اشْتَرَى جَارِيَهً وَشَرَطُوا أَنَّهَا مُوَلَّدَهٌ فَوَجَدُوهَا تَلِيدَهً فَرَدَّهَا.

وَفِي الْحَدِيثِ « عَلَيْكَ بِالتِّلَادِ وَإِيَّاكَ وَكُلَّ مُحْدَثٍ لَا عَهْدَ لَهُ وَلَا أَمَانَهَ وَلَا ذِمَّهَ وَلَا مِيثَاقَ ».

قيل يريد بِالتِّلَادِ الصاحب القديم المجرب وبالمحدث المتجدد ولم يتصف بصفات الكمال.

باب ما أوله الثاء

(ثرد)

فِي حَدِيثِ الْأَطْعِمَهِ « مَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الثَّرِيدِ » (۱).

و « بَارَكَ اللهُ لِأُمَّتِي فِي الثَّرْدِ وَالثَّرِيدِ ».

فعيل بمعنى مفعول ، يقال ثَرَدْتُ الخبز ثَرْداً : أى فتته وكسرته ، فهو ثَرِيدٌ ، والاسم الثُّرْدَهُ بالضم. قيل ويريد بِالثَّرْدِ هنا ما صغر وبِالثَّرِيدِ ما كبر (۲).

(ثمد)

قوله تعالى : (وَإِلى ثَمُودَ أَخاهُمْ صالِحاً) [۷ / ۷۳] ثَمُودُ قبيله من العرب الاولى ، وهم قوم صالح عليه السلام ، وصالح من ولد ثمود سموا باسم أبيهم الأكبر ثَمُودُ بن عاثر بن آدم بن سام ابن نوح ، يصرف ولا يصرف ، فمن جعله اسم حى أو واد صرفه لأنه مذكر ، ومن جعله اسم قبيله أو أرض لم يصرفه.

۱- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۱۷.

۲- هذا المعنى مذكور فى حديث عن الإمام الصادق عليه السلام - انظر الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۱۷.

و « أرض ثَمُودَ » قريبه من تبوك.

وَفِي الْحَدِيثِ « مَنْ لَمْ يَأْخُذِ الْعِلْمَ عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله يَمُصُّونَ الثِّمَادَ وَيَدَعُونَ النَّهَرَ الْعَظِيمَ ».

الثِّمَادُ ، هو الماء القليل الذى لا ماده له ، والكلام استعاره. و « الإِثْمِدُ » بكسر الهمزه والميم : حجر يكتحل به ، ويقال إنه معرب ومعادنه بالمشرق. ومنه الْحَدِيثُ « اكْتَحِلُوا بِالْإِثْمِدِ » (۱).

وعن بعض الفقهاء الإِثْمِدُ هو الأصفهانى ، ولم يتحقق.

(ثند)

فِي وَصْفِهِ « عَارِى الثَّنْدُوَتَيْنِ ».

الثَّنْدُوَتَانِ للرجل كالثديين للمرأه ، فمن ضم الثاء همز ومن فتح لم يهمز ، أراد أنه لم يكن على ذلك الموضع منه كثير لحم.

باب ما أوله الجيم

(جحد)

قوله تعالى : (وَجَحَدُوا بِها وَاسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ) [۲۷ / ۱۴] أى جحدوا بالآيات بألسنتهم واستيقنوها فى قلوبهم. والاستيقان أبلغ من الإيقان. والجُحُودُ هو الإنكار مع العلم ، يقال جَحَدَ حقه جَحْداً وجُحُوداً : أى أنكره مع علمه بثبوته. قوله : (يَجْحَدُونَ) [۶ / ۳۳] أى ينكرون ما تستيقنه قلوبهم.

(جدد)

قوله تعالى : (جُدَدٌ بِيضٌ) [۳۵ / ۲۷] جدد الجبال - بضم الجيم - طرائقها ، واحدتها جُدَّةٌ بالضم أيضا. قوله تعالى : (جَدُّ رَبِّنا) [۷۲ / ۳] أى عظمه ربنا ، من قولهم « جَدَّ الرجل فى صدور الناس وفى عيونهم » عظم. وعن أبى عبيده (جَدُّ رَبِّنا) أى سلطانه يقال زال جَدُّ القوم : أى زال ملكهم.

۱- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۴۹.

وَفِی الْحَدِیثِ « تَبَارَکَ اسْمُکَ وَتَعَالَی جَدُّکَ ».

أی جلالک وعظمتک ، والمعنی تعالیت بجلالک وعظمتک أن توصف بما لا یلیق لک. وفِیهِ « لَا یَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْکَ الْجَدُّ ».

أی لا ینفع ذا الغنی عندک غناه ، وإنما ینفعه العمل بطاعتک ، و « منک » معناه عندک ، وقیل المراد بِالجَدِّ الحظ ، وهو الذی یسمیه العامه البخت. ومِنْهُ « أَتْعَسَ اللهُ جُدُودَکُمْ ».

أی أهلک حظوظکم. ومِثْلُهُ « عَیْبُکَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَکَ جَدُّکَ » (۱).

أی بختک. والجَدُّ : أب الأب وأب الأم وإن علا. والجَدُّ بالسیر : الإسراع فیه والاهتمام بشأنه ، یقال جَدَّ بسیره إذا اجتهد فیه. و « الجِدُّ » بالکسر هو الاجتهاد خلاف التقصیر ، یقال جَدَّ یَجِدُّ من بابی ضرب وقتل ، والاسم الجِدُّ بالکسر. ومنه الْحَدِیثُ « إِذَا مَاتَ الْمَیِّتُ فَجِدَّ فِی جَهَازِهِ وَعَجِّلْ فِی تَجْهِیزِهِ وَلَا تُقَصِّرْ وَلَا تُؤَخِّرْهُ ».

وجَدَّ فی الکلام یَجِدُّ جَدّاً - من بابی ضرب وقتل - : هزل ، والاسم منه « الجِدُّ » بالکسر أیضا. وفلان محسن جِدّاً : أی نهایه ومبالغه.

وَفِی دُعَاءِ الِاسْتِسْقَاءِ « اسْقِنَا مَطَراً جِدّاً طَبَقاً ».

وفسر الجِدُّ بالمطر العام. والجُدُّ - بالضم والتشدید - : شاطیء النهر ، وکذا الجُدَّهُ. قیل وبه سمیت الجُدَّهُ جُدَّهَ أعنی المدینه التی عند مکه لأنها ساحل البحر. ومنه الْخَبَرُ « کَانَ یَخْتَارُ الصَّلَاهَ عَلَی الْجُدِّ إِنْ قَدَرَ عَلَیْهِ ».

والجُدَّهُ بالضم : الطریق ، والجمع جُدَدٌ مثل غرفه وغرف. والجَادَّهُ : وسط الطریق ومعظمه الذی یجمع الطرق ، ولا بد من المرور علیه ، والجمع جَوَادٌّ مثل دابه ودواب. وطریق جَدَدٌ : أی سهل. والجَدَدُ : الأرض الصلبه التی یسهل المشی فیها.

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۶۳.

والجَدَدُ بالتحريك : المستوى من الأرض. ومِنْهُ « أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِى يُمْشَى بِهِ عَلَى جَدَدِ الْأَرْضِ ».

ومن أمثالهم « مَنْ سَلَكَ الجَدَدَ أَمِنَ مِنَ العِثَارِ » أى المستوى منها. والجَدَادُ - بالفتح والكسر - صرام النخل ، وهو قطع ثمرتها ، يقال جَدَّ الثَّمَرَةَ يَجُدُّهَا جَدّاً من باب قتل : قطعها. وجَدَّ الشىءَ : قطعه ، فهو جَدِيدٌ فعيل بمعنى مفعول. و « هذا زَمَنُ الجَدَادِ » بالفتح والكسر. وتَجَدَّدَ الضرعُ : يبس لبنه. ومنه الْخَبَرُ « لَا يُضَحَّى بِجَدَّاءَ ».

وَهِىَ الَّتِى لَا لَبَنَ لَهَا مِنْ كُلِّ حَلُوبَهٍ لِآفَهٍ أَيْبَسَتْ ضَرْعَهَا.

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام « مَنْ جَدَّدَ قَبْراً أَوْ مَثَّلَ مِثَالاً فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ ».

قال الصدوق : واختلف مشايخنا فى معناه فقال محمد بن الحسن الصفار هو جَدَّدَ بالجيم لا غير ، وكان شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد يحكى عنه أنه قال : لا يجوز تجديد القبر ولا تطيين جميعه بعد مرور الأيام وبعد ما طُيِّنَ فى الأول ، وذكر عن سعد بن عبد الله أنه كان يقول : إنما هو « مَنْ حَدَّدَ قَبْراً ».

بالحاء المهمله يعنى به من سَنَّمَ قبرا ، وذكر عن أحمد بن أبى عبد الله البرقى أنه قال : إنما هو « مَنْ جَدَّثَ قَبْراً ».

وتفسير الجدث القبر فلا ندرى ما عنى به ، والذى أذهب إليه أنه جَدَّدَ بالجيم ومعناه نبش قبرا لأن من نبش قبرا فقد جَدَّدَهُ وأحوج إلى تجديده ، وقد جعله جدثا محضورا. ثم قال : أقول إن التَّجْدِيدَ على المعنى الذى ذهب إليه محمد بن الحسن الصفار والتحديد بالحاء غير المعجمه الذى ذهب إليه سعد بن عبد الله والذى قاله البرقى من أنه جدث كله داخل فى معنى الحديث ، وأن من خالف الإمام فى التجديد والتسنيم والنبش واستحل شيئا من ذلك فقد خرج من الإسلام. والذى أقول فى قَوْلِهِ عليه السلام « مَنْ مَثَّلَ مِثَالاً ».

يعنى به من أبدع بدعه ودعا إليها أو وضع دينا فقد خرج من الإسلام - انتهى. وجَدِيدُ الأرض : وجهه ، ومنه قولهم

« جَلَاهُ عَنْ جَدِيدِ الْأَرْضِ » أى نفاه عنها. والجَدِيدُ : نقيض البالى. وجَدَّ الشىءُ يَجِدُّ بالكسر فهو جَدِيدٌ ، وهو خلاف القديم. وجَدَّدَ فلان الأمر واسْتَجَدَّهُ : إذا أحدثه ، فهو جَدِيدٌ وهو خلاف القديم. والجَدِيدَانِ : الليل والنهار. ومنه قول ابن دريد :

إن الجَدِيدَيْنِ إذا ما استوليا

على جَدِيدٍ أسلماه للبلى

(جرد)

قوله تعالى : (يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ كَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ) [٥۴ / ٧] الجراد بالفتح مشهور ، الواحده جَرَادَةٌ بالفتح أيضا ، تقع على الذكر والأنثى كالجماعه ، سمى بذلك لأنه يجرد الأرض ، أى يأكل ما عليها ، يقال إنه يتولد من الحيتان كالديدان فيرميه البحر إلى الساحل ، يشهد له

حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ « الْجَرَادُ نَثْرَةُ حُوتٍ ».

أى عطسته. قيل وجه التشبيه فى الآيه أنهم يخرجون حَيَارَى فَزِعِين لا يهتدون ولا جهه لأحد منهم يقصدونها ، كالجراد لا جهه له ، فيكون أبدا بعضه على بعض. قوله : (فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الطُّوفانَ وَالْجَرادَ) [٧ / ١٣٣] فأكل عامه زروعهم وثمارهم وأوراق الشجر حتى أكل الأبواب وسقوف البيوت والخشب والثياب والأمتعه ومسامير الأبواب من الحديد حتى وقعت دورهم وابتلوا بالجوع ، فكانوا لا يشبعون ولم يصب بنى إسرائيل شىء من ذلك. وجَرَدْتُ الشىءَ جَرْداً من باب قتل : أزلت ما عليه. وجَرَّدْتُهُ من ثيابه بالتثقيل : نزعتها عنه ، وتَجَرَّدَ هو منها.

وَفِى حَدِيثِ حَمْزَةَ عَمِّ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « وَقَدْ كُفِّنَ بَعْدَ قَتْلِهِ لِأَنَّهُ جُرِّدَ مِنْ ثِيَابِهِ ».

أى سُلِبَهَا. والمُجَرَّدُ : المسلوب الثياب.

وَفِى وَصْفِهِ عليه السلام « أَنَّهُ أَجْرَدُ ذُو مَسْرُبَةٍ ».

الأَجْرَدُ الذى لا شعر له على بدنه ولم يكن كذلك ، وإنما أراد به أن الشعر كان فى أماكن من جسده كالمسربه والساعدين والساقين ، والأشعر ضد

الأجْرَدِ. والتَّجَرُّدُ : التعرى ، ومنه « تَجَرَّدَ لإحرامه » أى تعرى عن المخيط.

وَفِى وَصْفِهِ عليه السلام « كَانَ أَبْيَضَ الْمُتَجَرِّدِ ».

معناه نَيِّرَ الجسد الذى تجرد منه الثياب.

وَفِى حَدِيثِ أَهْلِ الْجَنَّهِ « جُرْدٌ مُرْدٌ ».

أى لا شعر فى أجسادهم. والشاب الأَجْرَدُ : الذى لا شعر له. والجَرِيدُ : هو سعف النخل بلغه أهل الحجاز ، الواحده جَرِيدَهٌ فعيله بمعنى مفعوله ، سميت بذلك لتجريد خوصها عنها. ومنه الْخَبَرُ « كُتِبَ الْقُرْآنُ فِى جَرَائِدَ ».

وفيه ذكر « الجَارُودِيَّهِ » وهم فرقه من الشيعه ينسبون إلى الزيديه وليسوا منهم ، نسبوا إلى رئيس لهم من أهل خراسان يقال له أبو الجَارُودِ زياد بن أبى زياد. وعن بعض الأفاضل هم فرقتان : فرقه زيديه وهم شيعه ، وفرقه بتريه وهم لا يجعلون الإمامه لعلى بالنص بل عندهم هى شورى ، ويجوزون تقديم المفضول على الفاضل فلا يدخلون فى الشيعه. و « الجَارُودُ العبدى » رجل من عبد القيس واسمه بشر بن عمرو ، ولقب بذلك لأنه أصاب إبله داء فخرج بها إلى أخواله ففشا ذلك الداء فى إبلهم فأهلكها ، فضربت به العرب فى الشؤم. وانْجَرَدَ الثوب : انسحق ولان ، ومنه « كَانَ صَدَاقُ فَاطِمَهَ عليه السلام جَرْدَ بُرْدٍ حِبَرَهٍ وَدِرْعَ حُطَمِيَّهٍ » (۱).

وجَرْدٌ قطيفه انجرد خملها وخلقت.

وَفِى الْحَدِيثِ « السَّوِيقُ يَجْرُدُ الْمِرَّهَ وَالْبَلْغَمَ مِنَ الْمَعِدَهِ جَرْداً » (۲).

أى يذهبها ولا يدع منهما شيئا. وسلامه بنت يَزْدَجِرْدَ بن شهريار بن كسرى أبرويز أم على بن الحسين عليه السلام

(جسد)

قوله تعالى : (وَأَلْقَيْنا عَلى كُرْسِيِّهِ جَسَداً) [۳۸ / ۳۴] الآيه. اختلف فى الجَسَدِ الذى ألقى على كرسيه على أقوال أجودها أَنَّهُ وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَاسْتَرْضَعَهُ الْمُزْنَ

۱- الكافى ج ۵ صلى الله عليه وآله ۳۷۸.

۲- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۰۶.

إِشْفَاقاً عَلَيْهِ مِنْ كَيْدِ الشَّيَاطِينِ فَلَمْ يَشْعُرْ إِلَّا وَقَدْ وُضِعَ عَلَى كُرْسِيِّهِ مَيْتاً تَنْبِيهاً عَلَى أَنَّ الْحَذَرَ لَا يَدْفَعُ الْقَدَرَ.

قوله تعالى : (عِجْلًا جَسَداً) [٧ / ١۴٨] أى ذا جَسَدٍ ، أى صوره لا روح فيها إنما هو جسد فقط ، أو جسدا بدنا ذا لحم ودم. قوله : (وَما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ) [٢١ / ٨] أى وما جعلنا الأنبياء ذى جسد غير طاعمين ، وهذا رد لقولهم : (ما لِهذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعامَ وَيَمْشِى فِى الْأَسْواقِ). والجَسَدُ من الإنسان : بدنه وجثته ، والجمع أَجْسَادٌ. وفى كتاب الخليل لا يقال لغير الإنسان من خلق الأرض جَسَدٌ ، وكل خلق لا يأكل ولا يشرب نحو الملائكه والجن فهو جَسَدٌ. وعن صاحب البارع لا يقال الجَسَدُ إلا للحيوان العاقل وهو الإنسان والملائكه والجن ، ولا يقال لغيره جَسَدٌ.

(جعد)

شعر جَعْدٌ : بين الجعوده. والجُعُودَةُ فى الشعر : ضد السبوطه ، يقال جَعُدَ الشعرُ - بضم العين وكسرها - جُعُودَةً : إذا كان فيه التواء وتقبض ، فهو جَعْدٌ ، وذلك خلاف المسترسل. وجَعْدَةُ بنت الأشعث بن قيس الكندى هى التى سمت الحسن عليه السلام ، وأخوها محمد بن الأشعث شرك فى دم الحسين عليه السلام ، والأشعث أبوهما شرك فى دم أمير المؤمنين عليه السلام

(جلد)

قوله تعالى : (وَما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلا أَبْصارُكُمْ وَلا جُلُودُكُمْ) [۴١ / ٢٢] روى أن المراد بِالْجُلُودِ الفروج ، ومثله فى القاموس. والجِلْدُ - بالكسر فالإسكان - واحد الجُلُودِ من الغنم والبقر والإنسان ونحوها.

قَوْلُهُ : « يَمْسَحُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَمَسَ جِلْدَهُ ».

أى جسده. وتَجالَدَ القومُ بالسيوف واجْتَلَدُوا : أى ضرب بعضهم بعضا. وجَلَدْتُ الجانىَ جَلْداً - من باب ضرب - ضربته بِالْمِجْلَدِ بكسر الميم ، وهو السوط.

ويَجْتَلِدُونَ على الأذان : يتضاربون عليه ويتقاتلون. والجِلَادُ هو الضرب بالسيف والسوط ونحوه إذا ضربته ، ومنه قَوْلُهُ « دَعَوْنِى أَنْ أَصْبِرَ لِلْجِلَادِ فَلِأُمِّهِمُ الْهَبَلُ ».

والمُجَالَدَةُ : المضاربه. والجَلْدُ : القوى الشديد والجَلَدُ بالتحريك : الصلابه. والجَلَدُ : الصلب من الأرض المستوى. والتَّجَلُّدُ : تكلف الجلاده ، ومِنْهُ « عَفَا عَنْكَ تَجَلُّدِى ».

والجَلِيدُ : الماء الجامد من البرد ، ومنه الْحَدِيثُ « حُسْنُ الْخُلُقِ يَمِيثُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَمِيثُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ » (۱).

ومكان جَلِيدٌ : صلب غير رخو. و « جَلُودُ » قريه بالأندلس. و « الجَلُودِىُ » من الرواه منسوب إليها. وفى القاموس جَلُودُ كقبول قريه بالأندلس ، والجُلُودِىُ روايه مسلم بالضم لا غير ، ووهم الجوهرى فى قوله « ولا تقل الجُلُودِى » (۲).

(جلمد)

الجَلْمَدُ والجُلْمُودُ - كجعفر وعصفور - الصخر ، ميمه زائده.

(جمد)

« الجَمْدُ » بالفتح فالسكون : ما جمد من الماء وغيره ، يقال جَمَدَ الماءُ وغيره جَمْداً من باب قتل وجُمُوداً خلاف ذاب. و « الجَمَدُ » بالتحريك جمع جَامِد مثل خدم وخادم. والجَمَادُ بالفتح : الأرض التى لم يصبها مطر. وسنه جَمَادٌ : لا مطر فيها. و « جُمَادَى » أحد فصول السنه سمى بذلك لمصادفته أيام الشتاء حين جمد الماء وكذا الثانى ،

۱- الكافى ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۰۰.

۲- فى معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۵۶ : هى بلده بإفريقيه ، وقال على بن حمزه البصرى : سألت أهل إفريقيه عن جلود فلم يعرفها أحد من الشيوخ. قال : والصحيح أن جلود قريه بالشام.

ويقال مضت جُمَادَى بما فيها ، ثم قال : فإن جاء تذكير جُمَادَى فى الشعر فهو ذهاب إلى معنى الشهر كما قالوا هذه ألف درهم على معنى هذه الدراهم ، وعن الزجاج جُمَادَى غير مصروفه للتأنيث والعلميه ، وجمع جمادى جُمَادَيَات على لفظها والأولى والآخره صفه لها. والآخره بمعنى المتأخره. وجَمَدَتْ عينه : قل ماؤها ، كنايه عن قسوه القلب. و « عين جَمُودٌ » بالفتح : لا دمع لها. وجَمَدَ كفه : كنايه عن البخل.

وَفِى الْخَبَرِ « إِذَا وَقَعَتِ الجَوَامِدُ فَلَا شُفْعَهَ ».

يريدون الحدود ما بين الملكين.

(جند)

قوله تعالى : (وَما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ) [٧۴ / ٣١] أى خلق ربك الذى خلقهم. نقل عن الفخر الرازى فى كتاب جواهر القرآن أنه قال : اعلم أن الملائكه فى الكثره أضعاف خلق الله من أصناف العالم ، فَقَدْ رُوِىَ : أَنَّ بَنِى آدَمَ عُشْرُ الْجِنِّ ، وَالْجِنَّ وَبَنِى آدَمَ عُشْرُ حَيَوَانَاتِ الْبَرِّ ، وَكُلَّهُمْ عُشْرُ مَلَائِكَهِ الْأَرْضِ الْمُوَكَّلِينَ فِيهَا ، وَكُلَّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَهِ سَمَاءِ الدُّنْيَا ، وَكُلَّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَهِ السَّمَاءِ الثَّانِيَه ، وَعَلَى هَذَا التَّرْتِيب. ثُمَّ الْكُلُّ فِى مُقَابَلَهِ مَلَائِكَهِ الْكُرْسِىِّ قَلِيلٌ ، ثُمَّ كُلُّ هَؤُلَاءِ عُشْرُ مَلَائِكَهِ سُرَادِقٍ مِنْ سُرَادِقِ الْعَرْشِ الَّتِى عَدَدُهَا سِتُّمِائَهِ أَلْفِ سُرَادِقٍ وَعَرْضُهُ وَسَمْكُهُ إِذَا قُوبِلَ بِالسَّمَاوَاتِ وَالْأَرَضِينَ وَمَا فِيهِمَا وَمَا بَيْنَهُمَا فَإِنَّهُ يَكُونُ شَيْئاً يَسِيراً وَقَدْراً صَغِيراً ، وَمَا مَوْضِعُ قَدَمٍ إِلَّا وَفِيهِ مَلَكٌ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ أَوْ قَائِمٌ ، لَهُمْ زَجَلٌ بِالتَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ ، ثُمَّ هَؤُلَاءِ فِى مُقَابَلَهِ الْمَلَائِكَهِ الَّذِينَ يَحُومُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ كَالْقَطْرَهِ فِى الْبَحْرِ لَا يَعْرِفُ عَدَدَهُمْ إِلَّا اللهُ ، ثُمَّ هَؤُلَاءِ مَعَ مَلَائِكَهِ اللَّوْحِ الَّذِينَ هُمْ أَشْيَاعُ إِسْرَافِيلَ وَالْمَلَائِكَهِ الَّذِينَ هُمْ جُنُودُ جَبْرَئِيلَ عليه السلام قَلِيلٌ : سُبْحَانَهُ مَا أَعْظَمَ شَأْنَهُ فَ (ما يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ).

ثُمَّ قَالَ الرَّازِىِّ أَيْضاً : رَأَيْتُ فِى بَعْضِ كُتُبِ التَّذْكِيرِ أَنَّهُ حِينَ عُرِجَ بِالنَّبِىِّ صلى الله عليه وآله إِلَى السَّمَاءِ رَأَى الْمَلَائِكَهَ فِى مَوْضِعٍ بِمَنْزِلَهِ سُوقٍ يَمْشِى بَعْضُهُمْ تُجَاهَ بَعْضٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله :

إِلَى أَيْنَ تَذْهَبُونَ؟ قَالَ جَبْرَئِيلُ : لَا أَدْرِى إِلَّا أَنِّى أَرَاهُمْ مُنْذُ خُلِقْتُ وَلَا أَرَى وَاحِداً مِنْهُمْ قَدْ رَأَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ قَالَ جَبْرَئِيلُ لِوَاحِدٍ مِنْهُمْ : مُنْذُ كَمْ خُلِقْتَ؟ قَالَ : لَا أَدْرِى غَيْرَ أَنَّ اللهَ يَخْلُقُ كَوْكَباً فِى كُلِّ أَرْبَعِمِائَةِ أَلْفِ سَنَةٍ. فَخَلَقَ مِثْلَ ذَلِكَ الْكَوْكَبِ مُنْذُ خُلِقْتُ أَرْبَعَمِائَةِ أَلْفِ كَوْكَبٍ ، فَسُبْحَانَهُ مِنْ إِلَهٍ مَا أَعْظَمَ قُدْرَتَهُ وَأَجَلَّ سُلْطَانَهُ.

قوله : (وَجُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا) [٩ / ٢٦] الجُنْدُ الأنصار والأعوان ، والجمع الجُنُودُ. قوله : (وَجُنُودُ إِبْلِيسَ) [٢٦ / ٩٥] أى ذريته من الشياطين.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَاكَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » (١).

قوله « مُجَنَّدَةٌ » أى مجموعه كما يقال ألوف مؤلفه وقناطر مقنطره ، ومعناه الإخبار عن مبدإ كون الأرواح وتقدمها الأجساد ، أى أنها خلقت أول خلقها من ائتلاف واختلاف كالجنود ، والمجموعه إذا تقابلت وتواجهت ، ومعنى تقابل الأرواح ما جعلها الله عليه من السعاده والشقاوه والاختلاف فى مبدإ الخلق ، يقال إن الأجساد التى فيها الأرواح تلتقى فى الدنيا فتأتلف وتختلف على حسب ما خلقت عليه ، ولهذا ترى الخير يحب الأخيار ويميل إليهم والشرير يحب الأشرار ويميل إليهم. وعن الشيخ المفيد المعنى فيه أن الأرواح التى هى البسائط تتناظر بالجنس وتتجادل بالعوارض ، فما تعارف منها باتفاق الرأى والهوى ائتلف ، وما تناكر منها بمباينه فى الرأى والهوى اختلف ، وهذا موجود حسا ومشاهده ، وليس يعنى بذلك ما تعارف منها فى الذر ائتلف كما يذهب إليه الحشويه ، لما بيناه من أنه لا علم للإنسان بحال كان يعلمها قبل ظهوره فى هذا العالم - انتهى كلامه ، وفيه نظر.

(جود)

قوله تعالى (وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِ) [١١ / ٤٤] بتشديد الياء ، وقرئ بإرسالها

١- سفينه البحار ج ١ صلى الله عليه وآله ٥٣٦.

تخفيفا ، اسم للجبل الذى وضعت عليه سفينه نوح ، قيل هو بناحيه الشام أو آمد ، وقيل بالموصل ، وقيل بالجزيره ما بين الدجله والفرات.

وَفِى الْحَدِيثِ « هُوَ فُرَاتُ الْكُوفَهِ » (۱).

وهو الأصح. قوله و: (الصَّافِناتُ الْجِيادُ) [۳۸ / ۳۱] كأنها جمع جَيِّد على فيعل ، وهو خلاف الردىء ، وسيأتى معنى الصافنات.

وَفِى حَدِيثِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حِينَ حَفَرَ زَمْزَمَ « فَرَأَى رَجُلًا يَقُولُ احْفِرْ تَغْنَمْ وَجِدَّ تَسْلَمْ وَلَا تَدَّخِرْهَا لِلْمَقْسَمِ ».

يعنى الميراث ، كان المعنى جِدَّ فى حفر البئر تسلم من الآفات ولا يصيبك فى حفرها ضرر. والجَوَادُ : الجيد للعدو ، يقال جَادَ الفرس جُودَهً - بالضم والفتح - فهو جَوَادٌ ، والجمع جِيَادٌ ، وسمى بذلك لأنه يجود بجريه ، والأنثى جَوَادٌ أيضا. و « الجَوَادُ » من أسمائه تعالى

وَفِى الْحَدِيثِ سَأَلَ رَجُلٌ [أَبَا] الْحَسَنِ عليه السلام وَهُوَ فِى الطَّوَافِ فَقَالَ لَهُ : أَخْبِرْنِى عَنِ الْجَوَادِ؟ فَقَالَ عليه السلام : إِنَّ لِكَلَامِكَ وَجْهَيْنِ ، فَإِنْ كُنْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْمَخْلُوقِ فَإِنَ الْجَوَادَ الَّذِى يُؤَدِّى مَا افْتُرِضَ عَلَيْهِ ، وَالْبَخِيلُ الَّذِى يَبْخَلُ بِمَا افْتُرِضَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كُنْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْخَالِقِ فَهُوَ الْجَوَادُ إِنْ أَعْطَى وَهُوَ الْجَوَادُ إِنْ مَنَعَ ، لِأَنَّهُ إِنْ أَعْطَى أَعْطَى عَبْداً أَعْطَاهُ مَا لَيْسَ لَهُ ، وَإِنْ مَنَعَ مَنَعَ مَا لَيْسَ لَهُ.

والجَوَادُ : الذى لا يبخل بعطائه ، ومنه الدُّعَاءُ « أَنْتَ الْجَوَادُ الَّذِى لَا يَبْخَلُ ».

وَ « الْجَوَادُ » مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عليه السلام أَحَدُ الْأَئِمَّهِ الِاثْنَىْ عَشَرَ ، وُلِدَ فِى شَهْرِ رَمَضَانَ مِنْ سَنَهِ خَمْسٍ وَتِسْعِينَ وَمِائَهٍ ، وَقُبِضَ سَنَهَ عِشْرِينَ وَمِائَتَيْنِ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ سَنَهً وَشَهْرَيْنِ وَثَمَانِيَهَ عَشَرَ يَوْماً وَدُفِنَ عِنْدَ جَدِّهِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام ، وَمِنْ خَوَاصِّهِ عليه السلام أَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهِ قَوْمٌ مِنَ الشِّيعَهِ فَسَأَلُوهُ عَنْ ثَلَاثِينَ أَلْفَ مَسْأَلَهٍ فَأَجَابَ عَنْهَا وَهُوَ ابْنُ عَشْرِ سِنِينَ ، عَاشَ بَعْدَ أَبِيهِ تِسْعَهَ عَشَرَ سَنَهً إِلَّا خَمْسَهً وَعِشْرِينَ يَوْماً.

وجَادَ الرجلُ يَجُودُ جُوداً بالضم من باب قال : تَكَرَّمَ ، فهو جَوَادٌ ، والجمع

۱- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۱۸.

أَجْوَادٌ. وجَادَ بماله : بذله. وجَادَ بنفسه : سمح بها عند الموت ، فكأنه يدفعها كما يدفع الإنسان ماله. وجَادَ وأَجَادَ : أتى بالجيد من فعل أو قول. وجَادَتِ السماء علينا : أى أمطرت. و « الجَوْدُ » بالفتح فالسكون : المطر الغزير أو ما لا مطر فوقه. ومنه الدُّعَاءُ « وَأَخْلَفَتْنَا مَخَايِلُ الْجَوْدِ ».

والمَخَايِلُ من أَخَالَت السحابُ وأَخْيَلَتْ وخَايَلَتْ : إذا كانت تُرجَّى المطر - قاله الجوهرى.

(جهد)

قوله تعالى : (وَجاهِدُوا فِى اللهِ حَقَ جِهادِهِ) [٢٢ / ٧٨] أى فى عباده الله. قيل الجِهَادُ بمعنى رتبه الإحسان. وهو أنك تعبد ربك كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ، ولذلك قال (حَقَ جِهادِهِ) أى جهادا حقا كما ينبغى بجذب النفس وخلوصها عن شوائب الرياء والسمعه مع الخشوع والخضوع ، والجهاد مع النفس الأماره واللوامه فى نصره النفس العاقله المطمئنه ، وهو الجِهَادُ الأكبر ، ولذلك وَرَدَ عَنِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ بَعْضِ غَزَوَاتِهِ فَقَالَ : « رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ ».

قوله : (وَالَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ) [٩ / ٧٩] قرئ بفتح الجيم وضمها : أى وسعهم وطاقتهم ، وقيل المضموم الطاقه والمفتوح المشقه. قوله : (جَهْدَ أَيْمانِهِمْ) [٥ / ٣٥] أى بالغوا فى اليمين واجتهدوا. قوله : (وَالَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا) [٢٩ / ٦٩] قال الشيخ أبو على : أى جاهدوا الكفار ابتغاء مرضاتنا وطاعه لنا وجاهدوا أنفسهم فى هواها خوفا منا ، وقيل معناه اجتهدوا فى عبادتنا رغبه فى ثوابنا ورهبه من عقابنا (لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا) أى لَنَهْدِيَنَّهُمْ السبل الموصله إلى ثوابنا ، وقيل لنوفقنهم لازدياد الطاعات ليزداد ثوابهم ، وقيل معناه والذين جَاهَدُوا فى إقامه السنه لنهدينهم سبل الجنه ، وقيل

معناه والـذين يعلمون بما يعملون لنهـدينهم إلى ما لا يعلمون (۱) قوله : (وَجاهِـدُوا فِی سَبِیلِهِ) [۵ / ۳۵] أی فی طریـق دینه مع أعـدائه ، قیـل أمر الله بالجهـاد فی دین الله لأنه وصـله إلى ثوابه. قوله : (فَضَّلَ اللهُ الْمُجاهِـدِینَ بِأَمْوالِهِمْ وَأَنْفُسِـهِمْ عَلَى الْقاعِـدِینَ دَرَجَةً) [۴ / ۹۵] معناه – على ما ذكر فی التفاسیر – هو أن الله فضل المجاهـدین على القاعدین عن الجهاد من أولی الضـرر – أعنی المرض والعاهه من عمی وعرج أو زمانه أو نحوها – درجه وكل فریق من المجاهـدین والقاعدین (وَعَدَ اللهُ الْحُسْـنى) أی المثوبه وهی الجنه ، (وَفَضَّلَ اللهُ الْمُجاهِـدِینَ عَلَى الْقاعِـدِینَ) من غیر أولی الضـرر (أَجْراً عَظِیماً دَرَجاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً) ، فدرجه انتصب لوقوعها موقع المره ، كأنه قال فضـلهم تفضـیله ، نحو « ضـربه سوطا » بمعنى ضربه ، وانتصب (أَجْراً) بفعل أیضا لأنه فی معنى أجرى لهم أجراً و (دَرَجـاتٍ) و (مَغْفِرَةً) و (رَحْمَةً) بـدل من (أَجْراً). و « الجِهَـادُ » بكسـر الجیم مصـدر جَاهَـدَ یُجَاهِدُ جِهَاداً ومُجَاهِدَةً ، وبفتح الجیم : الأرض الصلبه ، وشرعا بذل المال والنفس لإعلاء كلمه الإسلام وإقامه شعائر الإیمان.

وَفِی الدُّعَاءِ « وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ ».

هو بفتـح الجیم مصـدر قولك « اجْهَدْ جَهْدَكَ فی هذا الأمر » أی أبلغ غایتك. و « جَهْدُ البلاء » الحاله التی یختار علیها الموت ، وقیل هی قله المال وكثره العیال.

وَفِی الْخَبَرِ عَنْهُ صـلى الله علیه وآله « جَهْـدُ الْبَلَاءِ هُوَ أَنْ یُقَـدَّمَ الرَّجُلُ فَیُضْـرَبَ عُنُقَهُ صَبْراً ، وَالْأَسِـیرُ مَا دَامَ فِی وَثَاقِ الْعَدُوِّ وَالرَّجُلُ یَجِدُ عَلَى بَطْنِ امْرَأَتِهِ رَجُلًا ».

وفِیهِ « رَبِّ لَا تُجْهِدْ بَلَائِی ».

أی لا توصله إلى ذلك المقدار. وجَهَدَهُ الأمر : أی بلغ منه المشقه. وقولهم « لا أَجْهَدُكَ » أی لا أبلغك غایه ، أو لا أشق علیك ولا أشدد.

قَوْلُهُ « وَالْوَصِیَّهُ بِالرُّبُعِ جَهْدٌ ». أی غایه ونهایه.

۱- مجمع البیان ج ۴ صلى الله علیه وآله ۲۹۳.

وَ « اجْهَدْ أَنْ تَبولَ ».

أى لك الجهد فى ذلك. وقَوْلُهُ « مِنْ غَيْرِ أَنْ تُجْهِدَ نَفْسَكَ ».

أى من غير مبالغه ومشقه فيما تفعل.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَفْضَلُ الصَّدَقَهِ جُهْدُ الْمُقِلِّ ».

أى ما بلغه وسعه ، وربما عورض بِقَوْلِهِ عليه السلام « خَيْرُ الصَّدَقَهِ مَا كَانَتْ عَنْ ظَهْرِ غِنًى ».

يعنى ما فضل عن العيال ، وقد يقال المراد بالغنى سخاوه النفس وقوه العزيمه ثقه بالله ، كما رُوِىَ « أَنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ ».

يدل على ذلك قَوْلُهُ « يَأْتِى أَحَدُكُمْ بِمَا يَمْلِكُهُ وَيُقَالُ هَذِهِ صَدَقَهٌ ثُمَّ يَقْعُدُ يَتَكَفَّفُ النَّاسَ ».

أى يأخذ ببطن يده ، وهو كنايه عن التصدى للسؤال فكره له ذلك. وفِيهِ « أَفْضَلُ الْجِهَادِ جِهَادُ النَّفْسِ ».

وهو قهرها وبعثها على ملازمه الطاعات ومجانبه المنهيات. ومراقبتها على مرور الأوقات ، ومحاسبتها على ما ربحته وخسرته فى دار المعامله من السعادات ، وكسر قوتها البهيميه والسبعيه بالرياضات ، كما قال تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها. وَقَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها). قال بعض الأفاضل فى قَوْلِهِ عليه السلام « أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ الَّتِى بَيْنَ جَنْبَيْهِ ».

قد يظن أن فيه دلاله على عدم تجرد النفس ، والحق أنه لا دلاله فيه على ذلك بل هو كنايه عن كمال القرب ، فإن تجرد النفس مما لا ينبغى أن يرتاب فيه .. إلى أن قال : ويمكن أن يراد بالنفس هنا القوى الحيوانيه من الشهوه والغضب وأمثالهما ، وإطلاق النفس على هذه القوى شائع. ثم حكى كلام الغزالى تطلق النفس على الجامع للصفات المذمومه أى القوى الحيوانيه المضاده للقوى العقليه وهو المفهوم عند إطلاق الصوفيه وإليه الإشاره بِقَوْلِهِ عليه السلام « أَعْدَى عَدُوِّكَ نَفْسُكَ الَّتِى بَيْنَ جَنْبَيْكَ ».

ويتم البحث فى نفس إن شاء الله. واجْتَهِدَ يمينه : أى بذل وسعه فى اليمين وبالغ فيها. والِاجْتِهَادُ : المبالغه فى الجهد ، ونقل فى الاصطلاح إلى استفراغ الوسع فيما فيه مشقه لتحصل ظن شرعى.

و « المُجْتَهِدُ » اسم فاعل منه ، وهو العالم بالأحكام الشرعيه الفرعيه عن أدلتها التفصيليه بالقوه القريبه من الفعل. ومَجْهُودُ الرجل : ما بلغه وسعه ، ومنه الدُّعَاءُ « قَدْ وَعِزَّتِكَ بَلَغَ [بِی] مَجْهُودِی ».

والمَجْهُودُ : الذی وقع فی تعب ومشقه.

وَفِی الْحَدِیثِ « الْمِسْكِینُ أَجْهَدُ مِنَ الْفَقِیرِ ». أی أسوأ حالا منه.

(جید)

قوله تعالی : (فِی جِیدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ) [۱۱۱ / ۵] الجِیدُ بالكسر فالسكون العنق ، والجمع أَجْیَادٌ مثل حمل وأحمال. وقوله : (فِی جِیدِها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ) أی فی عنقها حبل من لیف ، وإنما وصفها بهذا الوصف تخسیسا لها وتحقیرا ، وقیل هو حبل یكون له خشونه اللیف وحراره النار وثقل الحدید یجعل فی عنقها زیاده فی عذابها.

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِی عُنُقِهَا سِلْسِلَهٌ مِنْ حَدِیدٍ طُولُهَا (سَبْعُونَ ذِراعاً) تَدْخُلُ مِنْ فِیهَا وَتَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهَا وَتُدَارُ عَلَی عُنُقِهَا فِی النَّارِ (۱).

و « الجَیَدُ » بالتحریك : طول العنق وحسنه.

باب ما أوله الحاء

(حتد)

حَتَدَ بالمكان یَحْتِدُ : أقام به. والمَحْتِدُ بالفتح وكسر العین : الأصل والطبع ، ومنه فِی وَصْفِهِ صلی الله علیه وآله « فِی دَوْمَهِ الْكَرَمِ مَحْتِدُهُ ».

أی أصله وطبعه ومثله « أزكاهم مَحْتِداً » أی أطهرهم أصلا وطبعا. ویقال « ما أجد منه مَحْتِداً » أی بدا.

(حدد)

قوله تعالی : (یُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) [۵۸ / ۵] أی یحاربون الله ورسوله ویعادونهما أن یتجاوزوهما ، وقیل یجانبون الله ورسوله ، أی یكونون فی حد والله ورسوله فی حد قوله (حَادَّ اللَّهَ)

۱- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۵۵۹.

[۵۸ / ۲۲] أی شاق الله ، أی عادی الله وخالفه. وقوله : (تِلْکَ حُدُودُ اللهِ فَلا تَعْتَدُوها) [۲ / ۲۲۹] حُدُودُ الله محارمه ومناهیه لأنه ممنوع منها. ومثله (تِلْکَ حُدُودُ اللهِ فَلا تَقْرَبُوها) [۲ / ۱۸۷] قال الشیخ أبو علی فی قوله (تِلْکَ حُدُودُ اللهِ) إشاره إلی الأحکام المذکوره فی الیتامی والمواریث ، وسماها حُدُوداً لأن الشرائع کالحدود المضروبه للمکلفین لا یجوز لهم أن یتجاوزوها. قوله : (فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ) [۵۰ / ۲۲] أی حاد ، وصیغ للمبالغه.

وَفِی الْحَدِیثِ « إِنَّ اللهَ جَعَلَ لِکُلِّ شَیْءٍ حَدّاً وَجَعَلَ عَلَی مَنْ تَعَدَّی الْحَدَّ حَدّاً ».

أی عذابا ، وذلک کحد القاذف والزانی ، وسمی حَدّاً لمنعه من المعاوده ، وأصله مصدر. وفِیهِ « إِقَامَهُ الْحَدِّ أَنْفَعُ فِی الْأَرْضِ مِنَ الْمَطَرِ أَرْبَعِینَ صَبَاحاً ».

والحُدُودُ الشرعیه عباره عن الأحکام الشرعیه مثل حد الغائط کذا وحد الوضوء کذا وحد الصلاه کذا ، ومنه قَوْلُهُ علیه السلام « لِلصَّلَاهِ أَرْبَعَهُ آلَافِ حَدٍّ ».

وقد حصرها الشهید الأول (ره) فی رسالته الفرضیه والنفلیه بما یبلغ العدد المذکور ، فمن أراد ذلک وقف علیه. ومِنْهُ « أَقَمْتُمْ حُدُودَهُ ».

أی أحکامه وشرائعه.

وَ « یَضْرِبُ الْحُدُودَ بَیْنَ یَدَیِ الْإِمَامِ ».

أی یقیمها. والحَدُّ : الذنب ، ومنه « أَصَبْتُ حَدّاً ».

أی ذنبا یوجب الحد. ویُحَدِّدُ لی حَدّاً : أی یعین لی شیئا ویبینه لی. وحَدَّ السیفَ وغیره من باب ضرب والمُحَادَّهُ المعاداه ، ومِنْهُ « إِنَّ قَوْمَنَا حَادُّونَا لِمَا صَدَّقْنَا [اللهَ وَرَسُولَهُ] ».

أی عادونا وخالفونا.

وَ « الْحَادُّ » اسْمُ مُحَمَّدٍ صلی الله علیه وآله فِی تَوْرَاهِ مُوسَی علیه السلام.

لأنه یحاد من حاد دینه قریبا کان أو بعیدا وَفِی الْحَدِیثِ « لَا یَزَالُ الْإِنْسَانُ فِی حَدِّ الطَّائِفِ مَا فَعَلَ کَذَا ».

یعنی ثوابه ثواب الطائف فیما فعل.

وَفِی حَدِیثِ وَصْفِهِ تَعَالَی « مَنْفِیٌّ عَنْهُ

الْأَقْطَارُ مُبَعَّدٌ عَنْهُ الْحُدُودُ ».

أى لا يوصف بحد يتميز به عن غيره.

وَفِى كَلَامِهِمْ عليه السلام « هُوَ الْخَالِقُ لِلْأَشْيَاءِ لَا لِحَاجَةٍ ، فَإِذَا كَانَ لَا لِحَاجَةٍ اسْتَحَالَ الْحَدُّ ، لِأَنَّهُ إِذَا نُسِبَ إِلَيْهِ الْحَدُّ فَقَدْ ثَبَتَ احْتِيَاجُهُ إِلَيْهِ تَعَالَى اللهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوّاً كَبِيراً ».

والحَدُّ : الحاجز بين الشيئين. ومنه « حَدُّ عرفات » وهو من المأزمين إلى أقصى الموقف.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام « حَدُّ عَرَفَهَ مِنْ بَطْنِ عُرَنَهَ وَثَوِيَّهَ وَنَمِرَهَ إِلَى ذِى الْمَجَازِ وَخَلْفَ الْجَبَلِ مَوْقِفٌ إِلَى وَرَاءِ الْجَبَلِ » (١).

وجمع الحَدِّ حُدُودٌ. ومِنْهُ « حُدُودُ الْإِيمَانِ وَيَجْمَعُهَا الشَّهَادَتَانِ وَالْإِقْرَارُ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله مِنْ عِنْدِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَصَلَاهُ الْخَمْسِ وَالزَّكَاهُ وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ وَحِجُّ الْبَيْتِ وَالْوَلَايَهُ ».

والحِدَادُ : ترك الزينه. ومنه الْحَدِيثُ « الْحِدَادُ لِلْمَرْأَهِ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا ».

ومنه حَدَّتِ المرأه على زوجها تَحِدُّ حِدَاداً بالكسر ، فهى حَادٌّ بغير هاء : إذا حزنت عليه ولبست ثياب الحزن وتركت الزينه ، وكذا أَحَدَّتْ إِحْدَاداً فهى مُحِدٌّ ومُحِدَّهٌ ، وأنكر الأصمعى الثلاثى واقتصر على الرباعى.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يُحِدَّ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثَهِ أَيَّامٍ إِلَّا الْمَرْأَهِ عَلَى زَوْجِهَا حَتَّى تَقْضِىَ عِدَّتَهَا ».

والحِدَّهُ : ما يعترى الإنسان من النزق والغضب ، يقال حَدَّ يَحِدُّ حَدّاً : إذا غضب.

وَفِى حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام قَالَ وَقَدْ ذُكِرَ عِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَفِيهِ حِدَّهٌ ، فَقَالَ : « إِنَّ اللهَ تَعَالَى فِى وَقْتِ مَا ذَرَأَهُمْ أَمَرَ أَصْحَابَ الْيَمِينِ وَائْتَمَرَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا النَّارَ فَدَخَلُوهَا فَأَصَابَهُمْ وَهَجُهَا فَالْحِدَّهُ مِنْ ذَلِكَ الْوَهَجِ ، وَأَمَرَ أَصْحَابَ الشِّمَالِ وَهُمْ مُخَالِفُونَا أَنْ يَدْخُلُوا النَّارَ فَلَمْ يَفْعَلُوا فَمِنْ ذَلِكَ لَهُمْ سَمْتٌ وَقَارٍ ».

وَعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ

١- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۶۲ ، وليس فيه « إلى وراء الجبل ».

مَا بَالُ الْمُؤْمِنِ أَحَدُّ شَيْءٍ؟ فَقَالَ : لِأَنَّ عِزَّ الْقُرْآنِ فِی قَلْبِهِ وَمَحْضَ الْإِیمَانِ فِی صَدْرِهِ ، وَهُوَ عَبْدٌ مُطِیعٌ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ مُصَدِّقٌ ».

- انتهی. وربما کانت حِدَّتُهُ علی ما خالف المشروع ولم یمتثل أمر الشارع لا مطلقا. و « الحَدِیدُ » معروف ، ومنه « خاتم حَدِیدٍ ». واسم الصناعه الحِدَادَهُ بالکسر. و « ابن أبی الحَدِیدِ » فی الأصل معتزلی یستند إلی المعتزله مدعیا أنهم یستندون إلی شیخهم أمیر المؤمنین علیه السلام فی العدل والتوحید. ومن کلامه فی أول شرح النهج « الحمد لله الذی قدم المفضول علی الأفضل لمصلحه اقتضاها التکلیف ». قال بعض الأفاضل : کان ذلک قبل رجوعه إلی الحق لأنا نشهد من کلامه الإقرار له علیه السلام والتبری من غیره ممن تقدم علیه ، وذلک قرینه واضحه علی ما قلناه - انتهی ، وهو جید.

(حرد)

قوله تعالی : (وَغَدَوْا عَلی حَرْدٍ قادِرِینَ) [۶۸ / ۲۵] ، أی علی قصد ، وقیل علی منع ، وقیل علی غضب وحقد. وحَرِدَ حَرَداً مثل غضب غضبا وزنا ومعنی ، وقد یسکن المصدر. وعن ابن الأعرابی السکون أکثر. « حَرِدَ علی قومه » أی تنحی عنهم وتحول ونزل منفردا ولم یخالطهم.

وَمِنْ کَلَامِ الْحَقِّ فِیمَنْ یُظِلُّهُمُ اللهُ فِی ظِلِّ عَرْشِهِ « وَالَّذِینَ یَغْضَبُونَ لِمَحَارِمِی إِذَا اسْتُحِلَّتْ کَالنَّمِرِ إِذَا حَرِدَتْ ».

نقل أنها لا تملک نفسها عند الغضب حتی یبلغ من شده غضبها أن تقتل نفسها.

(حسد)

قوله تعالی : (مِنْ شَرِّ حاسِدٍ إِذا حَسَدَ) [۱۱۳ / ۵] قال الشیخ أبو علی : الحَاسِدُ الذی یتمنی زوال النعمه عن صاحبها وإن لم یردها لنفسه ، فَالْحَسَدُ مذموم والغبطه محموده ، وهی أن یرید من

النعمه لنفسه مثل ما لصاحبه ولم يرد زوالها عنه - انتهى (۱)ومن هنا قيل الحَسَدُ على الشجاعه ونحو ذلك هو الغبطه ، وفيه معنى التعجب وليس فيه تمنى زوال ذلك عن المحسود ، فإن تمناه دخل فى القسم الأول المحرم. قوله : (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ) [۴ / ۵۴] المراد بالناس الأئمه ، لما

رُوِىَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا « نَحْنُ الْمَحْسُودُونَ الَّذِينَ قَالَ اللهُ تَعَالَى (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ »)(۲).

ويقال حَسَدَهُ يَحْسُدُهُ ويَحْسِدُهُ بالكسر حُسُوداً وحَسَداً بالتحريك أكثر من سكونها. وتَحاسَدَ القوم وهم قوم حَسَدَةٌ كحامل وحمله

(حشد)

فِى الْحَدِيثِ « فَلَمَّا حَشَدَ النَّاسُ قَامَ خَطِيباً ».

أى جمع ، من قولهم « حَشَدْتُ القوم » من باب قتل ، وفى لغه من باب ضرب : إذا جمعتهم. ومنه « احْتَشَدَ القوم لفلان » إذا اجتمعوا وتأهبوا. وجاء فلان حَاشِداً : أى مستعدا متأهبا. و « رجل مَحْشُودٌ » لمن كان الناس يسرعون لخدمته لأنه مطاع.

(حصد)

قوله تعالى : (جَعَلْناهُمْ حَصِيداً خامِدِينَ) [۲۱ / ۱۵] قيل - والله أعلم - إنهم حُصِدُوا بالسيف أو الموت كما يُحْصَدُ الزرع فلم يبق منهم بقيه. قوله : (مِنْها قائِمٌ وَحَصِيدٌ) [۱۱ / ۱۰۰] يعنى القرى التى هلكت (مِنْها قائِمٌ) أى بقيت حيطانها ومنها حَصِيدٌ أى قد انمحى أثره كالزرع القائم على ساقه. قوله : (وَحَبَ الْحَصِيدِ) أراد الحب الحصيد ، وهما مما أضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين ، وقيل حب الزرع الحصيد.

وَفِى الْحَدِيثِ « وَهَلْ يَكُبُّ النَّاسَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ ».

وقد مر شرحه فى « كبب ».

۱- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۵۶۸.

۲- البرهان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۷۶.

وحَصَدْتُ الزرع وغيره حَصْداً من بابى ضرب وقتل فهو مَحْصُودٌ وحَصِيدٌ ، ومِنْهُ « يَأْكُلُونَ حَصِيدَهَا ».

أى محصودها. والمِحْصَدُ : المنجل. واسْتَحْصَدَ الزرعُ : حان له أن يحصد. وحَصَدَهُمْ بالسيف : استأصلهم. والحَصَادُ بالفتح والكسر قطع الزرع.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنْ حَصَادِ اللَّيْلِ ».

وإنما نهى عنه لمكان المساكين أن يحضروه ، وقيل كى لا يصيب الناس الهوام.

(حفد)

قوله تعالى : (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً) [١٦ / ٧٢] الحَفَدَةُ بالتحريك جمع حَافِد ، مثل كافر وكفره ، قيل هم الأعوان والخدم ، وقيل أختان ، وقيل أصهار ، وقيل بنو المرأه من الزوج الأول وقيل ولد الولد لأنهم كالخدام فى الصغر ، ولعله الأصح كما يشهد له

قَوْلُهُ صلى الله عليه وآله « تُقْتَلُ حَفَدَتِى بِأَرْضِ خُرَاسَانَ ».

يعنى على بن موسى الرضا عليه السلام. والحَفِيدُ : صاحب المال. والمَحْفُودُ : المخدوم.

وَفِى الدُّعَاءِ « إِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ ».

أى نسرع إلى الطاعه. والحَفْدُ : السرعه. وأَحْفَدْتُهُ : حملته على الحفد والإسراع وحَفَدَ حَفْداً من باب ضرب : أسرع.

(حقد)

الحِقْدُ : الانطواء على العداوه والبغضاء وحَقَدَ عليه – من باب ضرب وفى لغه من باب تعب – : إذا ضغن ، والجمع أَحْقَادٌ.

(حمد)

قوله تعالى : (فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ) [٤٠ / ٦٥] قال الفراء نقلا عنه : هو خبر وفيه إضمار ، وكأنه قال ادعوه واحمدوا على هذه النعم وقولوا (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ) – انتهى. والعبد إذا حَمِدَ الله فقد ظفر بأربعه أشياء : قضى حق الله فأدى شكر النعمه الماضيه ، وتقرب من استحقاق ثواب الله ، واستحق المزيد من نعمائه.

و « الحَمْدُ » هو الثناء بالجميل على قصد التعظيم والتبجيل للممدوح سواء النعمه وغيرها ، والشكر فعل ينبئ عن تعظيم المنعم لكونه منعما سواء كان باللسان أو بالجنان أو بالأركان ، وعليه قول القائل :

أفادتكم النعماء منى ثلاثه

يدى ولسانى والضمير المحجبا

فَالْحَمْدُ أعم من جهه المتعلق وأخص من جهه المورد ، والشكر بالعكس.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْحَمْدُ رَأْسُ الشُّكْرِ ».

وإنما جعله رأس الشكر لأن ذكر النعمه باللسان والثناء على موليها أشيع لها وأدل على مكانها من الاعتقاد لخفاء عمل القلب وما فى عمل الجوارح من الاحتمال ، بخلاف عمل اللسان الذى هو النطق المفصح عن كل خفى - كذا فى الكشاف. وفِيهِ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالنِّعَمِ وَالنِّعَمَ بِالشُّكْرِ » (۱).

قال بعض الشارحين : يعنى أنه تعالى أنعم على سبيل التفضل أولا ثم أمر المكلفين أن يحمدوه على نعمه ، كما هو مركوز فى بدايه العقول ، ثم زادهم على حمدهم نعما أخرى كما قال (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ). ويمكن أن يقال إنه تعالى تفضل بالنعم أولا ثم أوصل ذلك بنعمه الحمد بأن ألهم عباده الحمد عليها ثم أوصل النعم بالشكر ، حيث قال : (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ)

وَفِى كِتَابٍ لَهُ صلى الله عليه وآله « أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّى أَحْمَدُ اللَّهَ إِلَيْكَ ».

أى أحمد معك ، فأقام إلى مقام مع ، وقيل أَحْمَدُ اللَّهَ إليك نعمه الله بتحديثك إياها. وحَمَّدَهُ : بالغ فى تحميده مثل فرجه. و (الْحَمِيدُ) من أسمائه تعالى ، فعيل بمعنى مفعول ، أى المحمود على كل حال.

وَ « ابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودِ ».

الضمير للنبى صلى الله عليه وآله ، أى الذى يحمده فيه جميع الخلائق كتعجيل الحساب والإراحه من طول الوقوف ، وقيل هو الشفاعه.

وَفِى الْحَدِيثِ « حُمَادَيَاتُ النِّسَاءِ غَضُّ الْأَطْرَافِ ».

أى غاياتهن ومنتهى ما يحمد منهن غض الأطراف عما حرم الله تعالى.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۲۲.

والحَمِيدُ من الأباريق : الكبير فى الغايه. ومنه حَدِيثُ الْمَيِّتِ « يَبْدَأُ بِيَدَيْهِ فَيَغْسِلُهُمَا بِثَلَاثِ حُمَيْدِيَّاتٍ بِمَاءِ السِّدْرِ ».

الحديث (۱)و « حُمَيْدَهُ البربر » أم موسى الكاظم عليه السلام ، وتسمى المصفاه. و « أَحْمَدُ » اسم نبينا صلى الله عليه وآله فى الإنجيل لحسن ثناء الله عليه فى الكتاب بما حمد من أفعاله ، وذكر ابن الأعرابى أن لله تعالى ألف اسم وللنبى صلى الله عليه وآله ألف اسم ، ومن أحسنها مُحَمَّدٌ ومَحْمُودٌ وأَحْمَدُ. والمُحَمَّدُ : كثير الخصال المحموده ، قيل لم يسم به أحد قبل نبينا صلى الله عليه وآله ، ألهم الله أهله أن يسموه به. و « مُحَمَّدٌ » اسمه صلى الله عليه وآله فى القرآن سمى به لأن الله وملائكته وجميع أنبيائه ورسله وجميع أممهم يحمدونه ويصلون عليه.

وَمُحَمَّدٌ الْبَاقِرُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام وُلِدَ سَنَهَ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَقُبِضَ سَنَهَ أَرْبَعَ عَشْرَهَ وَمِائَهٍ وَلَهُ سَبْعٌ وَخَمْسُونَ سَنَهً ، وَأُمُّهُ كَانَتْ بِنْتَ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام.

وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِى بَكْرٍ قُتِلَ بَعْدَ وَقْعَهِ صِفِّينَ قَتَلَهُ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَحَشَى جُثَّتَهُ فِى جَوْفِ حِمَارٍ مَيِّتٍ وَأَحْرَقَهُ ، وَكَانَ مُحَمَّدٌ هَذَا حَبِيباً لِعَلِيٍّ رَبَّاهُ فِى حَجْرِهِ صَغِيراً حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّهُ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ ، فَكَانَ عليه السلام يَقُولُ هُوَ ابْنِى مِنْ ظَهْرِ أَبِى بَكْرٍ ، وَكَانَ قَتْلُهُ بِمِصْرَ لَمَّا وَلَّاهُ عَلِيٌّ عليه السلام عَلَيْهَا فَمُلِكَتْ عَلَيْهِ.

وَعَنِ ابْنِ الطَّيَّارِ قَالَ : ذَكَرْنَا مُحَمَّدَ بْنَ أَبِى بَكْرٍ عِنْدَ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ عليه السلام : رَحِمَهُ اللهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ قَالَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَوْماً مِنَ الْأَيَّامِ « ابْسُطْ يَدَكَ لِأُبَايِعَكَ » فَقَالَ : أَوَمَا فَعَلْتَ؟ قَالَ : بَلَى ، فَبَسَطَ يَدَهُ فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ إِمَامٌ مُفْتَرَضُ الطَّاعَهِ وَأَنَّ أَبِى فِى النَّارِ. فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللهِ عليه السلام : كَانَ النَّجَابَهُ مِنْ قِبَلِ أُمِّهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ لَا مِنْ قِبَلِ أَبِيهِ (۲).

۱- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۹۰.

۲- رجال الكشى صلى الله عليه وآله ۶۰.

وَعَنْ أَبِی جَعْفَرٍ علیه السلام أَنَ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِی بَکْرٍ بَایَعَ عَلِیّاً علیه السلام عَلَی الْبَرَاءَهِ مِنْ أَبِیهِ (۱).

ونُقِلَ عَنْ بَعْضِ الْأَفَاضِلِ أَنَّهُ أَنْشَدَ أَبَاهُ عِنْدَ مَا لَحَاهُ عَنْ وَلَاءِ أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ علیه السلام هَذِهِ الْأَبْیَاتَ :

یَا أَبَانَا قَدْ وَجَدْنَا مَا صَلَحَ

خَابَ مَنْ أَنْتَ أَبُوهُ وَافْتَضَحَ

إِنَّمَا أَنْقَذَنِی مِنْکَ الَّذِی

یُنْقِذُ الدُّرَّ مِنَ الْمَاءِ الْمِلْحِ

یَا بَنِی الزَّهْرَاءِ أَنْتُمْ عُدَّتِی

وَبِکُمْ فِی الْحَشْرِ مِیزَانِی رَجَحَ

أَنَا قَدْ صَحَّ وَلَائِی فِیکُمْ

لَا أُبَالِی أَیَّ کَلْبٍ قَدْ نَبَحَ.

و مُحَمَّدُ بن عبد الله بن الحسن بن علی علیه السلام المسمی بالنفس الزکیه کان یدعی الإمامه وقد تبعه کثیر من الزیدیه والمعتزله علی الضلاله.

وَفِی حَدِیثِ الصَّادِقِ علیه السلام وَقَدْ سُئِلَ أَنَّ الزَّیْدِیَّهَ وَالْمُعْتَزِلَهَ قَدْ أَطَافُوا بِمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ فَهَلْ لَهُ سُلْطَانٌ؟ فَقَالَ : وَاللهِ إِنَّ عِنْدِی کِتَابَیْنِ فِیهَا تَسْمِیَهُ کُلِّ نَبِیٍّ وَکُلِّ مَلِکٍ یَمْلِکُ الْأَرْضَ ، لَا وَاللهِ مَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ فِی وَاحِدٍ مِنْهُمَا.

وَفِی الْحَدِیثِ أَنَّهُ خَرَجَ عَلَی أَبِی عَبْدِ اللهِ وَقَالَ لَهُ : بَایِعْ تَأْمَنْ عَلَی نَفْسِکَ وَمَالِکَ وَوُلْدِکَ وَلَا تَکَلَّفْ حَرْباً ، فَاعْتَذَرَ عِنْدَهُ فَقَالَ : لَا وَاللهِ لَا بُدَّ أَنْ تُبَایِعَ ، فَأَمَرَ بِهِ إِلَی الْحَبْسِ وَشَدَّدَ عَلَیْهِ.

و « حَمَّادٌ » بتشدید المیم ابن عیسی الجهنی نسبه إلی جهینه بضم الجیم قبیله ، وهو من ثقاه رواه الحدیث ، لقی الصادق والکاظم والرضا ، دعا له الکاظم علیه السلام ، ولما أراد أن یحج الحجه الحادیه والخمسین غرق فی الجحفه حین أراد غسل الإحرام ، وکان عمره نیفا وسبعین سنه ، وحدیثه فی الصلاه مشهور

(حید)

قوله تعالی : (ذلِکَ ما کُنْتَ مِنْهُ تَحِیدُ) [۵۰ / ۱۹] أی تنفر وتهرب ، یقال حَادَ عن الشیء یَحِیدُ : مال عنه وعدل.

١- رجال الكشی صلی الله علیه وآله ۶۱.

ويَحِيدُ عنه : ينهزم عنه. وحمار حَيَدَى : أى يحيد عن ظله لنشاطه.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام فِى ذَمِّ قَوْمِهِ « فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ حِيدِى حَيَادِ » (۱).

أى إذا كان قتال تكرهون وتقولون أيها الحرب حِيدِى حَيَادِ ، أى جانبى منا ، من حَايَدَهُ مُحَايَدَةً جانبه. قال بعض شراح الحديث : « حِيدِى حَيَادِ » مثل فِيحِى فَيَاحِ ، وحَيَاد وفَيَاح كلاهما اسم للغاره ، وفِيحِى أى اتَّسِعِى ، وهذا من كلام الجاهليه كانوا يتكلمون به ، أى أعرضى عنَّا أيتها الحرب - انتهى.

وَفِى حَدِيثِهِ أَيْضاً مَعَ قَوْمِهِ « فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ كنتم [قُلْتُمْ] حِيدِى ».

أى مِيلِى. وحَادَتِ الدابهُ : نفرت وتركت الجاده والحَائِدِينَ عن دين الله : العادلين

باب ما أوله الخاء

(خدد)

قوله تعالى : (قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ) [۸۵ / ۴] الأُخْدُودُ : شقق فى الأرض مستطيل ، جمعه أَخَادِيدُ ، وأصحاب الأُخْدُودِ هو أخدود بنجران خده الملك ذو نواس الحميرى وأحرق فيه نصارى نجران وكان على دين اليهود ، فمن لم يرجع عن دين النصارى إلى دين اليهود أحرقه. وخَدَّ الأرض - من باب مد - : شقها ومنه حَدِيثُ الْمَيِّتِ « أَتَاهُ مَلَكَا الْقَبْرِ يَخُدَّانِ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمَا ».

أى يشقانها شقا. ومنه الْخَبَرُ « أَنْهَارُ الْجَنَّهِ تَجْرِى فِى غَيْرِ أُخْدُودٍ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ - يَعْنِى إِبْلِيسَ - مُضْغَهُ لَحْمٍ إِلَّا تَخَدَّدَتْ ».

أى تشققت. ويقال أيضا تَخَدَّدَ لحمه : هزل ونقص.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۷۰.

والخَدَّانِ : ما جاوز مؤخر العين إلى منتهى الشدق يكتنفان الأنف عن يمين وشمال. و « المِخَدَّةُ » بالكسر : الوساده لأنها توضع تحت الخد ، والجمع مَخَادُّ كدواب.

(خرد)

الخَرِيدَةُ من النساء : هى الحييه ، والجمع خَرَائِدُ وخُرُدٌ وخُرَّدٌ

(خضد)

قوله تعالى : (فِى سِدْرٍ مَخْضُودٍ) [۵۶ / ۲۸] أى لا شوك فيه كأنه خُضِدَ شوكه ، أى قطع. ومنه الْحَدِيثُ « تَقْطَعُ بِهِ دَابِرَهُمْ وَتَخْضِدُ بِهِ شَوْكَتَهُمْ ».

(خلد)

قوله تعالى : (خالِدِينَ فِيها إِلَّا ما شاءَ اللهُ) [۶ / ۱۲۸] قيل الاستثناء إنما هو من يوم القيامه ، لأن قوله (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً) هو يوم القيامه ، فقال (خالِدِينَ فِيها) من يوم يبعثون (إِلَّا ما شاءَ اللهُ) من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار عذابهم فى محاسبتهم ، وجائز أن يكون (إِلَّا ما شاءَ اللهُ) أن يعذبهم من أصناف العذاب وأن الاستثناء راجع إلى غير الكفار من عصاه المسلمين الذين هم فى مشيه الله إن شاء عذبهم بذنوبهم وإن شاء عفا عنهم فضلا. قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِى النَّارِ لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ. خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ) الآيه (وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِى الْجَنَّهِ خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ) [۱۱ / ۱۰۶ - ۱۰۸] قال الشيخ أبو على : ما دامت سماوات الآخره وأرضها وهى مخلوقه للأبد ، وكل ما علاك وأظلك فهو سماء ، ولا بد لأهل الآخره مما يظلهم ويقلهم ، وقيل إن ذلك عباره عن التأبيد كقول العرب « ما لاح كوكب وأقام ثبير ورضوى » وغير ذلك من كلمات التأبيد (إِلَّا ما شاءَ رَبُّكَ) هو استثناء من الخلود فى عذاب النار ومن الخلود فى نعيم الجنه ، وذلك لأن أهل النار لا يعذبون بالنار وحدها بل يعذبون بأنواع من العذاب وبما هو

أغلظ من الجميع وهو سخط الله عليهم وإهانتهم ، وكذلك أهل الجنه لهم سوى الجنه مما هو أكبر منها وهو رضوان الله وإكرامه وتبجيله ، فهو المراد بالاستثناء. وقيل المراد بالاستثناء من الذين شقوا وخلودهم من شاء الله أن يخرجه من النار بتوحيده وإيمانه لإيصال الثواب الذى استحقوه بطاعتهم إليهم ، فيكون « ما » بمعنى من ، والمراد بالاستثناء من الذين سعدوا وخلودهم فى الجنه أيضا هؤلاء الذين ينقلون إلى الجنه من النار ، والمعنى خالدين فيها إلا ما شاء ربك من الوقت الذى أدخلهم فيه النار قبل أن ينقلهم إلى الجنه ، فما هاهنا على بابه والاستثناء الثانى من الزمان والأول فى الأعيان انتهى (۱)وأنت خبير بأن الآيات الداله على عقاب العصاه وخلودهم فى النار المراد به المكث الطويل ، واستعماله بهذا المعنى. قوله : (أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ) [۷ / ۱۷۶] أى مال وركن إلى الدنيا وشهواتها (وَاتَّبَعَ هَواهُ) فى إيثار الدنيا. قوله : (وَهُمْ فِيها خالِدُونَ) [۲ / ۲۵] أى باقون. قوله : (وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ) [۵۶ / ۱۷] أى مبقون ولدانا لا يهرمون ولا يتغيرون قوله : (يَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ) [۱۰۴ / ۳] من الخُلُودِ ، وهو دوام البقاء يقال خَلَدَ الرجل يَخْلُدُ خُلُوداً ، وأَخْلَدَهُ اللهُ وخَلَّدَهُ تَخْلِيداً. وأَخْلَدَ بالمكان : أقام به ، وخَلَدَ أيضا وبابه قعد. ومنه (جَنَّهُ الْخُلْدِ) أى دار الإقامه. والخَلَدُ بالتحريك : البال ، يقال وقع ذلك فى خَلَدِى أى فى روعى وقلبى. والمُخَلَّدُ إلى الشىء : المستند إليه. وأَخْلَدَ إلى الدنيا : ركن إليها ولزمها. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام فِى ذَمِّ الدُّنْيا « مَنْ دَانَ لَهَا وَآثَرَهَا وَأَخْلَدَ إِلَيْهَا فَكَذَا » (۲).

و « مَخْلَدٌ » وزان جعفر من أسماء

۱- مجمع البيان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۶۴ - ۱۶۵.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۱۸.

الرجال.

(خمد)

قوله تعالى : (فَإِذا هُمْ خامِدُونَ) [٣٦ / ٢٩] أى ميتون. وخُمُودُ الإنسان : موته. وخَمَدَتِ النارُ تَخْمُدُ خُمُوداً من باب قعد : سكن لهبها ولم يطفأ جمرها ، وهَمَدَتْ : إذا طفئ جمرها. وخَمَدَ المريضُ : أغمى عليه أو مات. وخَمَدَتِ الحمى : سكنت.

باب ما أوله الدال

(درد)

فِي الْحَدِيثِ « مَا زَالَ جَبْرَئِيلُ يُوصِينِي بِالسِّوَاكِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ أَحْفَى أَوْ أَدْرَدَ » (١).

هو من الدَّرَدِ وهو سقوط الأسنان ، يقال دَرِدَ دَرَداً - من باب تعب - : سقطت أسنانه وبقيت أصولها ، فهو أَدْرَدُ ، والأنثى دَرْدَاءُ مثل أحمر وحمراء. وبه كنى أبو الدَّرْدَاءِ وقوله « أو أدرد » التشكيك من الراوى. وفِيهِ « رَجُلٌ اشْتَرَى زِقَّ زَيْتٍ وَوَجَدَ فِيهِ دُرْدِيّاً ».

الدُّرْدِيُ من الزيت وغيره ما يبقى فى أسفله. و « دُرَيْدٌ » تصغير أَدْرَدَ.

(دود)

قوله تعالى : (وَظَنَ داوُدُ) [٣٨ / ٢٤] وقد تقدم ذكر الآيه فى « عصا » (٢)و دَاوُدُ اسم أعجمى لا يهمز ، ومعناه أنه داوى جرحه فَوَدَّ ، وقيل داوى وُدَّهُ بالطاعه - كذا فى معانى الأخبار (٣)

وَفِي الْحَدِيثِ « إِذَا ظَهَرَ أَمْرُ الْأَئِمَّهِ حَكَمُوا بِحُكْمِ دَاوُدَ ».

أى لا يسألون البينه. وفيه ذكر الدِّيدَانِ ، وهى جمع الدُّودِ ، والدُّودُ جمع دُودَه ، والتصغير دُوَيْدٌ ، والقياس

١- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٥١.

٢- أنظر هذا الكتاب ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٩۴.

٣- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ٥٠.

دُوَيْدَه. ودَادَ الطعامُ وأَدَادَ ودَوَّدَ كله بمعنى : إذا وقع فيه السوس. وأنواع الدُّودِ كثير يدخل فيه الحلم والأرضه ودود الفواكه ودود القز ودود الأخضر ، ومنه ما يتولد من حيوان الإنسان.

باب ما أوله الذال

(ذود)

قوله تعالى : (وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودانِ) [٢٨ / ٢٣] أى تطردان ويكفان عنهما ، وأكثر ما يستعمل الذَّوْدُ فى الغنم والإبل ، وربما استعمل فى غيرهما. ولا تَذُودُوهُ عَنَّا : لا تطردوه. ورجل ذَائِدٌ : أى حام لحقيقته دَفَّاع. ومنه « الذَّادَهُ الحماه » والذَّوْدُ من الإبل : ما بين الثلاث إلى العشر ، وقيل ما بين الخمس إلى التسع. ومِنْهُ « لَيْسَ فِى أَقَلَّ مِنْ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَهٌ ».

واللفظه مؤنثه ولا واحد لها من لفظها كالنَّعَم ، والجمع أَذْوَادٌ مثل سبب وأسباب. و « المِذْوَدُ » كمنبر : معلف الدابه. والمِذْوَدُ : اللسان

باب ما أوله الراء

(رأد)

الرَّأْدُ والرُّؤْدُ من النساء : الشابه الحسنه

(ربد)

فِى الْحَدِيثِ « فَغَضِبَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله حَتَّى تَرَبَّدَ وَجْهُهُ ». أى تغير

من الغضب. ورَبَدَ بالمكان رُبُوداً : أقام به. و « الأرْبَدُ » ضرب من الحيات تعض فيتربد منه الوجه

(رثد)

« الرَّثَدُ » بالتحريك : متاع البيت المنضود بعضه على بعض. و « مَرْثَدُ بن أبى مَرْثَدٍ الغنوى » هو بالفتح على صيغه اسم المكان : رجل من رواه الحديث. والغَنَوِىُ بفتح الغين وفتح النون منسوب إلى غَنِىّ حى من غطفان

(ردد)

قوله تعالى : (فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ) [۴ / ۵۹]

فَالرَّدُّ إِلَى اللهِ الرَّدُّ إِلَى مُحْكَمِ كِتَابِهِ وَالرَّدُّ إِلَى الرَّسُولِ صلى الله عليه وآله الْأَخْذُ بِسُنَّتِهِ الْجَامِعَهِ - كَذَا عَنْ عَلِىٍّ عليه السلام.

قوله تعالى : (يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ) [۱۴ / ۴۳] أى لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحه ممدوده من غير تحريك الأجفان. ومثله قوله : (قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) [۲۷ / ۴۰] وقيل قبل أن يأتيك الشىء من مد بصرك. قوله : (فَارْتَدَّا عَلى آثارِهِما قَصَصاً) [۱۸ / ۶۴] أى رجعا يقصان الأثر الذى جاء فيه. ومثله قوله : (فَارْتَدَّ بَصِيراً) [۱۲ / ۹۶] أى رجع بصيرا كالأول قوله : (فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِى أَفْواهِهِمْ) [۱۴ / ۹] أى عضوا أناملهم حنقا وغيظا مما آتاهم به الرسل ، كقوله تعالى (وَإِذا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنامِلَ مِنَ الْغَيْظِ) وقيل أوموا إلى الرسل أن اسكتوا. قوله تعالى : (وَلَوْ تَرى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ) وَلا نُكَذِّبُ بِآياتِ رَبِّنا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ [۶ / ۲۷] قال الشيخ أبو على : (فَقالُوا يا لَيْتَنا نُرَدُّ) تم هاهنا تمنيهم ثم ابتدوا « وَلا نُكَذِّبُ أى ونحن لا نكذب (بِآياتِ رَبِّنا) ونؤمن ، ويجوز أن يكون معطوفا على (نُرَدُّ) أو حالا على معنى يا ليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين ، فيدخل تحت حكم التمنى. وقرئ (لا نُكَذِّبَ) و (نَكُونَ) بالنصب بإضمار أن على جواز التمنى ، ومعناه إن

ترددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين. قوله : (إِنَّ هذا لَشَيْءٌ يُرادُ) [۳۸ / ۶] أى هذا الأمر من نوائب الدهر يراد بنا فلا مرد له ، أو أن ما قصده محمد من الرئاسه والترفع على العرب والعجم شيء يريده كل أحد. قوله : (فَلا مَرَدَّ لَهُ) [۳۰ / ۴۳] أى لا مصرف له ، من قولهم رَدَّ الشيءَ عن وجهه يَرُدُّهُ رَدّاً ومَرَدّاً : صرفه والرِّدِّيدَى : الرد ، ومنه الْخَبَرُ « لَا رِدِّيدَى فِى الصَّدَقَهِ ». أى لا رد فيها.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَرُدُّ الْقَضَاءَ إِلَّا الدُّعَاءُ ».

أى لا يصرفه ويدفعه ويهونه إلا الدعاء. وفِيهِ « لَا تَرُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظِلْفٍ » (۱).

أى لا تردوه رد حرمان بلا شيء ولو أنه ظلف. ورَدَّ عليه الشيءَ : إذا لم يقبله. وأمر رَدٌّ : أى مردود. وتَرُدُّ بها أُلْفَتَهُ : أى تجمع ما ألفه من الأهل والوطن والأليف الصاحب و « رُدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ مَرَّتَيْنِ » قِيلَ رُدَّتْ لَهُ صَبِيحَهَ الْإِسْرَاءِ وَفِى الْخَنْدَقِ ، وَرُدَّتْ عَلَى عَلِيٍّ مَرَّتَيْنِ أَيْضاً.

وهو مشهور متواتر. والتَّرَدُّدُ فى الأمر معلوم.

وَفِى الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ « مَا تَرَدَّدْتُ فِى شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدُّدِى فِى قَبْضِ رُوحِ عَبْدِىَ الْمُؤْمِنِ ، إِنَّنِى لَأُحِبُّ لِقَاءَهُ وَيَكْرَهُ الْمَوْتَ فَأَصْرِفُهُ عَنْهُ ».

وحيث أن التَّرَدُّدَ فى الأمر من الله محال لأنه من صفات المخلوقين احتيج فى الحديث إلى التأويل ، وأحسن ما قيل فيه هو أن التَّرَدُّدَ وسائر صفات المخلوقين كالغضب والحياء والمكر إذا أسندت إليه تعالى يراد منها الغايات لا المبادئ ، فيكون المراد من معنى التَّرَدُّدِ فى هذا الحديث إزاله كراهه الموت عنه ، وهذه الحاله يتقدمها أحوال كثيره من مرض وهرم وزمانه وفاقه وشده بلاء تهون على العبد مفارقه الدنيا ويقطع عنها علاقته ، حتى إذا أيس منها تحقق رجاؤه بما عند الله فاشتاق إلى دار الكرامه فأخذ المؤمن عما تشبث به من حب الدنيا شيئا فشيئا بالأسباب التى أشرنا إليها فضاهى

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۵.

فعل التَّرَدُّدِ من حيث الصفه فعبر به عنه.

وَفِی حَدِیثِ الْفِطْرَهِ « یُعْطِی بَعْضَ عِیَالِهِ ثُمَّ یُعْطِی الْآخَرُ عَنْ نَفْسِهِ یُرَدِّدُونَهَا بَیْنَهُمْ » (۱).

أی یکررونها علی هذه الصفه. و « یُرَدِّدُ علیه (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ») أی یکررها. ولم یَرُدَّ علیه شیئا : أی لم یَرُدَّ علیه جوابا. واسْتَرَدَّهُ الشیءَ : سأله أن یرده علیه. و « المُرْتَدُّ » من ارْتَدَّ عن الإسلام إلی الکفر ، وهو نوعان فطری وملی.

وَفِی الْحَدِیثِ « کُلُّ مُسْلِمٍ بَیْنَ مُسْلِمِینَ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ وَجَحَدَ مُحَمَّداً صلی الله علیه وآله نُبُوَّتَهُ وَکَذَّبَهُ فَإِنَّ دَمَهُ مُبَاحٌ لِکُلِّ مَنْ سَمِعَ ذَلِکَ مِنْهُ ، وَامْرَأَتُهُ بَائِنَهٌ مِنْهُ ، فَلَا تَقْرَبْهُ ، وَیُقْسَمُ مَالُهُ عَلَی وَرَثَتِهِ ، وَتَعْتَدُّ امْرَأَتُهُ عِدَّهَ الْمُتَوَفَّی عَنْهَا زَوْجُهَا ، وَعَلَی الْإِمَامِ أَنْ یَقْتُلَهُ إِنْ أُتِیَ بِهِ إِلَیْهِ وَلَا یَسْتَتِیبَهُ ».

وفیه عَنِ الْبَاقِرِ علیه السلام « إِنَّ الْمُرْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ تُعْزَلُ عَنْهُ امْرَأَتُهُ وَلَا تُؤْکَلُ ذَبِیحَتُهُ وَیُسْتَتَابُ ثَلَاثاً فَإِنْ رَجَعَ وَإِلَّا قُتِلَ ».

قال الصدوق رحمه الله : یعنی ذلک المُرْتَدَّ الذی لیس بابن مسلمین.

وَعَنِ الصَّادِقِ علیه السلام فِی الْمُرْتَدِّهِ عَنِ الْإِسْلَامِ؟ قَالَ : « لَا تُقْتَلُ وَتُسْتَخْدَمُ خِدْمَهً شَدِیدَهً وَتُمْنَعُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا مَا تُمْسِکُ بِهِ نَفْسَهَا وَتُلْبَسُ أَخْشَنَ الثِّیَابِ وَتُضْرَبُ عَلَی الصَّلَوَاتِ ».

وفِی حَدِیثٍ آخَرَ « لَمْ تُقْتَلْ وَلَکِنْ تُحْبَسُ أَبَداً ».

و « الرِّدَّهُ » بالکسر والتشدید : اسم من الِارْتِدَادِ. وأصحاب الرِّدَّهِ علی ما نقل کانوا صنفین صنف ارتدوا عن الدین وکانوا طائفتین : إحداهما أصحاب مسیلمه ، والأخری ارتدوا عن الإسلام وعادوا إلی ما کانوا علیه فی الجاهلیه واتفقت الصحابه علی قتالهم وسبیهم واستولد علی منهم الحنفیه ، والصنف الثانی لم یرتدوا عن الإیمان ولکن أنکروا فرض الزکاه وزعموا أن (خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ) خطاب خاص بزمانه صلی الله علیه وآله

۱- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۱۷۲.

(رشد)

قوله تعالى : (فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوالَهُمْ) [۴ / ۶] الرُّشْدُ هو خلاف العمى والضلال ، وفسر بإصابه الحق.

وَفِى حَدِيثِ الصَّادِقِ عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَهِ فَقَالَ « إِيناسُ الرُّشْدِ هُوَ حِفْظُ الْمَالِ » (۱).

وعن بعض أهل التحقيق يعلم رُشْدُ الصبى باختباره بما يلائمه من التصرفات ، ويثبت بشهاده رجلين فى الرجال وشهاده الرجال والنساء. قوله : (لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ) [۲ / ۱۸۶] أى لعلهم يصيبون الحق ويهتدون إليه. والرُّشْدُ : الصلاح ، وهو إصابه الحق وأمر بَيِّنٌ رُشْدُهُ : أى صوابه.

وَ « اسْتَخِيرُوا اللهَ يَعْزِمْ لَكُمْ عَلَى رُشْدِكُمْ ».

أى على ما هو الصالح لكم. وقد رَشَدَ يَرْشُدُ - بالضم من باب قتل رُشْداً ، ورَشِدَ بالكسر يَرْشَدُ بالفتح رَشَداً بالتحريك فهو رَاشِدٌ ، والاسم الرَّشَادُ. وأَرْشَدَهُ اللهُ : هداه الله. وإِرْشَادُ الضال : هدايته الطريق وتعريفه له. والطريق الأَرْشَدُ نحو الأقصد. وأَرْشَدُهُمَا : أى أصوبهما وأقربهما إلى الحق. والأئمه الرَّاشِدُونَ : أى الهادون إلى طريق الحق والصواب. و « الرَّشِيدُ » من أسمائه تعالى ، وهو الذى أَرْشَدَ الخلق إلى مصالحهم ، أى هداهم ودلهم عليها ، فعيل بمعنى مفعل. وقيل الذى تنساق تدبيراته إلى غايتها على سنن السداد من غير إشاره مشير ولا تسديد مسدد. و « الرَّشِيدُ » هارون بن محمد المهدى أحد خلفاء بنى العباس ، وكانت خلافته بعد خلافه أخيه موسى الهادى ، وكانت مده خلافته ثلاثا وعشرين سنه وشهرا ، وقيل ثلاثه وعشرين فقط. و « رُشَيْدٌ الهَجَرِيُّ » كان يعلم علم المنايا والبلايا قال : حَدَّثَنِى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ

۱- البرهان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۴۳.

علیه السلام فَقَالَ : یَا رُشَیْدُ کَیْفَ صَبْرُکَ إِذَا أَرْسَلَ إِلَیْکَ دَعِیُّ بَنِی أُمَیَّهَ فَقَطَعَ یَدَیْکَ وَرِجْلَیْکَ وَلِسَانَکَ؟ قُلْتُ : یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ آخِرُ ذَلِکَ الْجَنَّهُ؟ قَالَ عَلِیٌّ علیه السلام : یَا رُشَیْدُ أَنْتَ مَعِی فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَهِ. قَالَ : وَاللهِ مَا ذَهَبَتِ الْأَیَّامُ وَاللَّیَالِی حَتَّی أَرْسَلَ إِلَیْهِ الدَّعِیُّ عُبَیْدُ اللهِ بْنُ زِیَادٍ فَدَعَاهُ إِلَی الْبَرَاءَهِ مِنْ أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ ، فَأَبَی فَفَعَلَ بِهِ ذَلِکَ ، وَکَانَ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ علیه السلام قَدْ أَلْقَی إِلَیْهِ عِلْمَ الْبَلَایَا وَالْمَنَایَا ، فَکَانَ فِی حَیَاتِهِ إِذَا لَقِیَ الرَّجُلَ قَالَ لَهُ : یَا فُلَانُ تَمُوتُ بِمِیتَهِ کَذَا وَکَذَا وَتُقْتَلُ أَنْتَ یَا فُلَانُ بِقِتْلَهِ کَذَا وَکَذَا ، فَیَکُونُ کَمَا یَقُولُ رُشَیْدٌ. وَکَانَ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ یَقُولُ لَهُ : أَنْتَ رُشَیْدُ الْبَلَایَا (۱).

وهو لِرِشْدَهٍ - بکسر الراء والفتح لغه - أی صحیح النسب ، ولغیر رِشْدَهٍ بخلافه ، وعن الأزهری والفتح فی لِرَشْدَهٍ ولِزَنْیَهٍ أفصح من الکسر.

(رصد)

قوله تعالی : (إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ) [۸۹ / ۱۴] قال الشیخ أبو علی : أی علی طریق العباد ، فلا یفوته شیء من أعمالهم لأنه یسمع ویری جمیع أحوالهم وأفعالهم.

وَعَنِ الصَّادِقِ علیه السلام « هِیَ قَنْطَرَهٌ عَلَی الصِّرَاطِ لَا یَجُوزُهَا عَبْدٌ بِمَظْلِمَهٍ » (۲).

ثم قال : وقیل لأعرابی أین ربک : قال : بِالْمِرْصَادِ ، ولیس یرید به المکان.

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْآیَهِ قَالَ : إِنَّ عَلَی جِسْرِ جَهَنَّمَ سَبْعَ مَحَابِسَ یَسْأَلُ اللهُ الْعَبْدَ عَنْهَا : أَوَّلُهَا عَنْ شَهَادَهِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ فَإِذَا جَاءَ بِهَا تَامَّهً جَازَ إِلَی الثَّانِی ، فَیَسْأَلُ عَنِ الصَّلَاهِ فَإِذَا جَاءَ بِهَا تَامَّهً جَازَ إِلَی الثَّالِثِ ، فَیَسْأَلُ عَنِ الزَّکَاهِ فَإِذَا جَاءَ بِهَا تَامَّهً جَازَ إِلَی الرَّابِعِ ، فَیَسْأَلُ عَنِ الصَّوْمِ فَإِذَا جَاءَ بِهِ تَامّاً جَازَ إِلَی الْخَامِسِ ، فَیَسْأَلُ عَنِ الْحَجِّ فَإِنْ جَاءَ بِهِ تَامّاً جَازَ إِلَی السَّادِسِ فَیَسْأَلُ عَنِ الْعُمْرَهِ فَإِنْ جَاءَ بِهَا تَامَّهً جَازَ إِلَی السَّابِعِ ، فَیَسْأَلُ عَنِ الْمَظَالِمِ فَإِنْ خَرَجَ مِنْهَا وَإِلَّا یُقَالُ انْظُرُوا فَإِنْ کَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ أَکْمَلَ بِهِ أَعْمَالَهُ ، فَإِذَا فَرَغَ انْطَلِقْ بِهِ إِلَی الْجَنَّهِ (۳).

۱- رجال الکشی صلی الله علیه وآله ۷۱ - ۷۲.

۲- البرهان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۴۵۸.

۳- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۴۸۷.

قوله : (إِنَّ جَهَنَّمَ كانَتْ مِرْصاداً) [٧٨ / ٢١] أى معده لهم يَرْصُدُ بها خزنتها الكفار ، وقيل مِرْصاداً محبسا يحبس فيه الناس ، وقيل طريقا منصوبا للعاصين فهو مرورهم ومنهلهم. قوله : (مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً) [٧٢ / ٢٧] أى حفظه من الملائكه يحفظونه من الشياطين يطردونهم ويعصمونه من وساوسهم. و « الرَّصَدُ » مثل الحرس اسم جمع لِلْمَرَاصِدِ. قال تعالى : (يَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً) [٧٢ / ٩] يعنى نجما أرصد به للرجم ، يقال رَصَدْتُهُ رَصْداً من باب قتل : إذا قعدت له على طريقه تترقبه. والرَّصَدُ : الطريق ، والجمع أَرْصَادٌ مثل سبب وأسباب. قوله : (وَإِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللهَ) [٩ / ١٠٧] أى ترقبا ، يقال أَرْصَدْتُ له الشىء : إذا جعلت له عده. والإِرْصَادُ فى الشر. وعن ابن الأعرابى رَصَدْتُ وأَرْصَدْتُ فى الخير والشر جميعا. قوله : (وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَ مَرْصَدٍ) [٩ / ٥] هو كجعفر موضع الرصد والترقب ، وجمعه مَرَاصِدُ ، أى كونوا لهم رَصَداً.

وَ « أَخَذَ عَلَيْنَا بِالرَّصَدِ ».

أى الترقب وهو جمع رَاصِد.

وَفِى الْحَدِيثِ الْقُدْسِى « مَنْ حَارَبَ لِى وَلِيّاً فَقَدْ أَرْصَدَ لِمُحَارَبَتِى ».

أى استند لمحاربتى. وفِيهِ « يَرْصُدُ بِشَاهِدَىْ عَدْلٍ ».

وفيه أيضا وقد ضربه على أذنه قال « يَتَرَصَّدُ » أى يترقب. والتَّرَصُّدُ : الترقب. وفِيهِ : « لَا تَكُنْ ظَالِماً فَإِنَّ الظَّالِمَ رَصِيدٌ حَتَّى أُدِيلَ مِنْهُ الْمَظْلُومَ ».

أى مرصود. والرَّاصِدُ : الحافظ ، ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « ثَلَاثَمِائَهِ دِرْهَمٍ أَرْصَدَهَا لِشِرَاءِ خَادِمٍ ». أى حفظها

(رعد)

قوله تعالى : (فِيهِ ظُلُماتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ) [٢ / ١٩] الرَّعْدُ صوت الملك ، والبرق سوطه.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْبَرْقُ مَخَارِيقُ الْمَلَائِكَهِ مِنْ حَدِيدٍ تَضْرِبُ السَّحَابَ فَتَسُوقُهُ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِى قَدَّرَ اللهُ فِيهِ الْمَطَرَ ».

وَفِی حَدِیثِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله « إِنَّ اللهَ یُنْشِئُ السَّحَابَ فَیَنْطِقُ أَحْسَنَ النُّطْقِ وَیَضْحَکُ أَحْسَنَ الضَّحِکِ ، فَمَنْطِقُهُ الرَّعْدُ ، وَضَحِکُهُ الْبَرْقُ ».

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ « الرَّعْدُ مَلَکٌ اسْمُهُ الرَّعْدُ ، وَهُوَ الَّذِی یُسْمَعُ صَوْتُهُ ، وَالْبَرْقُ سَوْطٌ مِنْ نُورٍ یُزْجَرُ بِهِ السَّحَابُ » (۱).

وفی کلام أهل اللغه الرَّعْدُ : صوت السحاب ، والبَرْقُ نور وضیاء یصحبان السحاب. والرَّعْدُ العاصف : الشدید الصوت. وتَرْعَدُ فَرَائِصُهَا : أی ترجف وتضطرب من الخوف. ورَعَدَتِ السماء رعدا من باب قتل ورُعُوداً : لاح فیها الرعد. وأَرْعَدَ القومُ إِرْعَاداً وأبرقوا : أصابهم رعد وبرق. وأَرْعَدَ الرَّجُلُ وأَبْرَقَ : إذا تهدد. ورَعَدَ الرجلُ رَعْداً : اضطرب. وارْتَعَدَتْ : اضطربت. وأَرْعَدَهُ فَارْتَعَدَ ، والاسم الرِّعْدَهُ بالکسر. و « قام بین یدیه فَأُرْعِدَ » بضم همزه وکسر عین : أی أخذته الرعده

(رغد)

قوله تعالی : (رَغَداً) [۲ / ۳۵] أی کثیرا واسعا بلا عناء ، نصب علی المصدر یقال رَغُدَ العیشُ : بالضم رَغَادَهً : اتسع ، فهو رَغِدٌ ورَغِیدٌ. ورَغِدَ فلان رَغَداً من باب تعب لغه ، فهو رَاغِدٌ. ومنه « عیش رَغِیدٌ » أی واسع طیب. ومنه « عیشهٌ رَغَدٌ ». وهو فی رَغَدٍ من العیش : أی رزق واسع. وأَرْغَدَ القومُ : أخصبوا وصاروا فی رغد من العیش.

(رفد)

قوله تعالی : (بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ) [۱۱ / ۹۹] أی بئس العطاء المعطی ، وقیل بئس العون المعان. و « الرِّفْدُ » بالکسر : العطاء والعون ، وبالفتح المصدر ، یقال رَفَدَهُ رَفْداً من

۱- مجمع البیان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۵۷.

باب ضرب : أعانه وأعطاه. و « الرِّفْدُ » اسم منه. و « أَرْفَدَهُ » مثله. و « رجاء رِفْدِكَ » أى رجاء عونك وعطاؤك. و « المانع رِفْدَهُ » أى عطاءه وصلته وعونه. والإرفاد : الإعطاء والإعانه. والِاسْتِرْفَادُ : الاستعانه.

(رقد)

قوله تعالى : (مَنْ بَعَثَنا مِنْ مَرْقَدِنا هذا) [۳۶ / ۵۲] أى من منامنا الذى كنا فيه نياما ، لأن إحياءهم كالإنباه من الرقاد. والمَرْقَدُ : المضجع. و « الرُّقَادُ » بالضم : النوم ، يقال رَقَدَ يَرْقُدُ رَقْداً ورُقُوداً ورُقَاداً : نام ليلا كان أو نهارا ، وبعضهم يخصه بنوم الليل ، ويشهد للأول قوله : (وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقاظاً وَهُمْ رُقُودٌ) [۱۸ / ۱۸] قال المفسرون : أعينهم مفتحه وهم نيام. وأَرْقَدَهُ : أنامه والرَّقْدَهُ : النومه.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ رَقَدَ عَنْ صَلَاهِ الْمَكْتُوبَهِ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ فَلَا رَقَدَتْ عَيْنَاهُ ».

أى من نام عنها ولم يصلها فلا أنام الله عينه. ويقال « رَقَدَ عن الأمر » أى قعد وتأخر. والمُرْقِدُ : دواء يُرْقِدُ من شربه. والرَّاقُودُ : إناء خزف مستطيل مقير

(ركد)

قوله تعالى : (رَواكِدَ عَلى ظَهْرِهِ) [۴۲ / ۳۳] أى سواكن ، يقال رَكَدَ الماءُ رُكُوداً من باب قعد : سكن ، وكذلك الريح والسفينه والشمس إذا قام قائم الظهيره ، وكل ثابت فى مكان فهو رَاكِدٌ.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَهَى أَنْ يُبَالَ فِى الْمَاءِ الرَّاكِدِ » (۱).

أى الساكن الذى لا جريان له. ورَكَدَ القومُ : هَدَءُوا.

۱- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۴۹۰.

(رمد)

فی الحدیث « رَمَاداً رِمْدِداً » داء الرَّمَادِ بالفتح معروف ، والرِّمْدُ : داء بالکسر والمد مثله ، ویقال رَمَادٌ رِمْدِدٌ : أی هالک. و « الرِّمْدِدُ » بالکسر : المتناهی فی الاحتراق والرقه ، کما یقال لیل ألیل ویوم أیوم : إذا أرادوا المبالغه و « رَمِدَتِ الغنمُ » من باب ضرب أی هلکت من برد أو غیره. و « رَمِدَتِ العین » من باب تعب ومن باب ضرب لغه ، أی هاجت ، فهو رَمَدٌ وأَرْمَدُ ، والأنثی رَمْدَاءُ مثل أحمر وحمراء. و « الأَرْمَدُ » الذی علی لون الرماد ، وهو غبره فیها کدره. ومنه حَدِیثُ الْمِعْرَاجِ « عَلَیْهِمْ ثِیَابٌ رَمَدٌ ».

(رند)

« الرِّنْدُ » شجر طیب رائحته من شجر الباذیه ، وربما یکون العود رَنْداً - قاله الجوهری (۱).

(رود)

قوله تعالی : (وَراوَدَتْهُ الَّتِی هُوَ فِی بَیْتِها) [۱۲ / ۳۳] قیل هو کنایه عما تریده النساء من الرجال ، من قولهم ورَاوَدْتُهُ علی الأمر مُرَاوَدَهً ورِوَاداً من باب قاتل : طلبت منه فعله ، وکأن فی المُرَاوَدَهِ معنی المخادعه لأن الطالب یتلطف فی طلبه بلطف المخادع ویحرص حرصه. قوله : (أَمْهِلْهُمْ رُوَیْداً) [۸۶ / ۱۷] رُوَیْداً تصغیر رود ، وأصل الحرف من رَادَتِ الریح تَرُودُ رَوَدَاناً : تحرکت حرکه خفیفه ، والمعنی لا تعجل فی طلب إهلاکهم بل تصبر علیهم قلیلا فإن الله یجزیهم لا محاله إما بالقتل أو الذل فی الدنیا والعذاب فی الآخره. قال الشیخ أبو علی : وفی الشواذ قراءه ابن عباس مَهِّلْهُمْ رُوَیْداً بغیر ألف (۲) قوله : (إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ) [۳۶ / ۸۲]

۱- ذکر هذا الکلام فی الصحاح (رند) ولیس فیه « وربما ... » إلخ.

۲- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۴۷۰.

هو صريح فی أن إِرَادَتَهُ نفس إيجاده للشیء ، ويشهد من الأحاديث عنهم عليه السلام ما صَحَّ عَنْ صَفْوَانَ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِی الْحَسَنِ : أَخْبِرْنِی عَنِ الْإِرَادَهِ مِنَ اللهِ أَوْ مِنَ الْخَلْقِ؟ فَقَالَ : الْإِرَادَهُ مِنَ الْخَلْقِ الضَّمِيرُ وَمَا يَبْدُو لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْفِعْلِ ، وَأَمَّا مِنَ اللهِ فَإِرَادَتُهُ إِحْدَاثُهُ لَا غَيْر ، لِأَنَّهُ لَا يُرَوِّی وَلَا يَهُمُّ وَلَا يَتَفَكَّرُ ، وَهَذِهِ الصِّفَاتُ مَنْفِيَّهٌ عَنْهُ وَهِیَ صِفَاتُ الْخَلْقِ ، فَإِرَادَهُ اللهِ الْفِعْلُ لَا غَيْرُ ذَلِكَ ، يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ بِلَا لَفْظٍ وَلَا نُطْقٍ بِلِسَانٍ وَلَا هِمَّهٍ وَلَا تَفَكُّرٍ وَلَا كَيْفَ لِذَلِكَ ، كَمَا أَنَّهُ لَا كَيْفَ لَهُ (۱).

قوله : (يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ) [۱۸ / ۷۷] أی هو مُتَهَيِءٌ للسقوط. والإِرَادَهُ : المشيئه. قال الجوهری وأصلها الواو [لقولك راوده] إلا أن الواو سكنت فنقلت حركتها إلى ما قبلها فانقلبت فی الماضی ألفا وفی المستقبل یاء وسقطت فی المصدر لمجاورتها الألف الساكنه وعوض منها الهاء فی آخره - انتهی (۲)و « المُرِيدُ » من صفاته تعالى صفات الفعل لا الذات ، لما رُوِیَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ حُمَيْدٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِی عَبْدِ اللهِ عليه السلام لَمْ يَزَلِ اللهُ مُرِيداً؟ قَالَ : إِنَ الْمُرِيدَ لَا يَكُونُ إِلَّا لِمُرَادٍ مَعَهُ لَمْ يَزَلِ اللهُ عَالِماً قَادِراً ثُمَ أَرَادَ ».

وَفِی الْحَدِيثِ « مِنْ فِقْهِ الرَّجُلِ أَنْ يَرْتَادَ مَوْضِعاً لِبَوْلِهِ » (۳).

أی يطلب الموضع السهل اللين ، وذلك لئلا يرجع عليه رشاش البول.

وَفِی حَدِيثِ عَلِیٍّ عليه السلام فِی الصَّحَابَهِ « أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ رُوَّاداً وَيَخْرُجُونَ أَدِلَّهً ».

أی يدخلون عليه طالبين للعلم ويخرجون أدله هداه للناس. و « الرُّوَّادُ » جمع رَائِدٍ ، مثل زائر وزوار ، وأصل الرَّائِدِ الذی يتقدم القوم يبصر لهم الكلأ ومساقط الغيث ، يقال رَادَ يَرُودُ رَوْداً ورِيَاداً. ومِنْهُ « الْحُمَّى رَائِدُ الْمَوْتِ » (۴).

۱- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۴.

۲- الصحاح (ردد) والزياده منه.

۳- الكافی ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۵.

۴- الكافی ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۱۱.

لشدتها على التشبيه ، أى رسوله الذى يتقدم. و « المِرْوَدُ » بالكسر : آله معروفه يكتحل فيها ، والجمع المَرَاوِدُ والميم زائده. وفى « رُوَيْدَكَ عَمْراً » قال الجوهرى الكاف للخطاب لا موضع لها من الإعراب لأنها ليست باسم ، ورُوَيْدَ غير مضاف إليها ، وهو متعد إلى عمرو لأنه اسم سمى به الفعل يعمل عمل الأفعال. وتفسير رُوَيْدَ مهلا وتفسير رُوَيْدَكَ أمهل لأن الكاف إنما تدخله إذا كان بمعنى افعل دون غيره ، وإنما حركت الدال لالتقاء الساكنين ونصبت نصب المصادر ، وهو مصغر مأمور به ، لأن تصغير الترخيم من إرواد وهو مصدر أَرْوَدَ يُرْوِدُ ، وله أربعه أوجه : اسم للفعل ، وصفه ، وحال ، ومصدر. فالاسم نحو قولك « رُوَيْدَ عمرا » أى ارْوِدْ عمرا بمعنى أمهله ، والصفه نحو قولك « ساروا سيرا رُوَيْداً » ، والحال نحو قولك « سار القوم رُوَيْداً » لما اتصل بالمعرفه صار حالا لها ، والمصدر نحو قولك « رُوَيْدَ عمرٍو » كقوله عزوجل (فَضَرْبَ الرِّقابِ).

باب ما أوله الزأى

(زبد)

قوله تعالى : (فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً) [١٣ / ١٧] أى رفعه. و « الزَّبَدُ » بالتحريك من البحر وغيره كالرغوه. و « الزَّبْدُ » بسكون الباء : الرفد والعطاء ، ومِنْهُ « نَهَى عَنْ زَبْدِ الْمُشْرِكِينَ ».

أى عن قبول ما يعطونه. ومثله « إِنَّا لَا نَقْبَلُ زَبْدَ الْمُشْرِكِينَ ».

ومثله « أَبَى اللهُ لِي زَبْدَ الْمُشْرِكِينَ وَطَعَامَهُمْ ».

ويقال زَبَدَتِ الرجلُ زَبْداً من باب ضرب : أعطيته ومنحته. و « الزُّبْدُ » بالضم : ما يستخرج بالمخض من اللبن. قال فى المصباح وأما لبن الإبل فلا يسمى ما يستخرج منه

زُبْداً (۱)و « الزَّبَادَهُ » دابه كالسنور يحلب منها الطيب. والزَّبَادُ : الطيب ، وهو وسخ يجتمع تحت ذنبها على المخرج تمسك الدابه وتمنع الاضطراب ويسلت ذلك الوسخ المجتمع هناك بليطه أو بخرقه. و « زُبَيْدَهُ » امرأه الرشيد بنت جعفر بن المنصور (۲).

(زرد)

اِلازْدِرَادُ : الابتلاع. ويَزْرَدُ ريقه - من باب تعب - : يبتلعه. والزَّرْدُ مثل السرد ، وهو تداخل حلق الدرع بعضها فى بعض. و « الزَّرَادُ » هو السراد بقلب السين زايا.

(زند)

« الزَّنْدُ » بالفتح فالسكون : موصل الذراع من الكف وهما زَنْدَانِ الكوع والكرسوع ، والجمع زُنُودٌ مثل فلس وفلوس. وطويل الزَّنْدَيْنِ : طويل عظام الزندين. والزَّنْدُ : العمود الذى يقدح به النار وهو الأعلى ، والزَّنْدَهُ السفلى فيها ثقب وهى الأنثى ، فإن اجتمعا قيل زَنْدَانِ ، والجمع زِنَادٌ مثل سهم وسهام

(زود)

قوله تعالى : (تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى) [۲ / ۱۹۷] التَّزَوُّدُ : أخذ الزاد ، أعنى الطعام ، يعنى تَزَوَّدُوا واتقوا (فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوى). و « الزَّادُ » فى حديث الحج الطعام يتخذ للسفر والجمع أَزْوَادٌ ، ومنه « تَزَوَّدَ لسفره ». وزَوَّدْتُهُ : أعطيته زادا و « المِزْوَدُ » بكسر الميم : ما يجعل فيه الزاد ، وهو

۱- وفيه أيضا : بل يقال له « جباب ».

۲- لقبها جدها أبو جعفر المنصور زبيده لبضاضتها ونضارتها ... توفيت سنه ۲۱۶ الكنى والألقاب ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۵۸.

وعاء من أدم ، ومنه قولهم « كان فى مِزْوَدَتِى تمر ». وفى قَوْلِهِ عليه السلام « فَإِنَّهُ زَادُ إِخْوَانِكَمْ الْجِنِّ ».

دلاله على أنهم يأكلون.

(زهد)

فِى الْحَدِيثِ « أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ الزُّهْدِ » (۱).

الزُّهْدُ فى الشىء خلاف الرغبه فيه ، تقول زَهِدَ فى الشىء بالكسر زُهْداً وزَهَادَهً بمعنى تركه وأعرض عنه ، فهو زَاهِدٌ. وزَهَدَ يَزْهَدُ - بفتحتين - لغه. ومنه « الزُّهْدُ فى الدنيا » ، والجمع زُهَّادٌ. وفى معانى الأخبار : الزَّاهِدُ من يحب ما يحب خالقه ويبغض ما يبغضه خالقه ويتحرج من حلال الدنيا ولا يلتفت إلى حرامها.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَعْلَى دَرَجَاتِ الزُّهْدِ أَدْنَى دَرَجَاتِ الْوَرَعِ ، وَأعلا دَرَجَاتِ الْوَرَعِ أَدْنَى دَرَجَاتِ الْيَقِينِ ، وَأَعْلَى دَرَجَاتِ الْيَقِينِ أَدْنَى دَرَجَاتِ الرِّضَا ، أَلَا وَإِنَ الزُّهْدَ فِى الدُّنْيَا فِى آيَهٍ مِنْ كِتَابِ اللهِ تَعَالَى ، وَهِىَ (لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَلا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ)(۲).

وعن بعض الأعلام : الزُّهْدُ يحصل بترك ثلاثه أشياء : ترك الزينه ، وترك الهوى ، وترك الدنيا. فالزأى علامه الأول ، والهاء علامه الثانى ، والدال علامه الثالث. وفلان يَتَزَهَّدُ : أى يتعبد. والزَّهِيدُ : القليل ، ومنه « شىء زَهِيدٌ ».

(زيد)

فِى الْخَبَرِ « مَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدْ أَرْبَى ».

قوله زَادَ يعنى أعطى الزياده وأَزَادَ أخذها. الزِّيَادَهُ والزِّوَادَهُ : النمو ، تقول زَادَ الشىءُ يَزِيدُ زِيَادَهً أى ازداد ونما. والمَزِيدُ : الزياده ، ومنه قوله تعالى : (هَلْ مِنْ مَزِيدٍ) [۵۰ / ۳۰]. واسْتَزَادَهُ : طلب منه الزياده والمَزَادَهُ : الراويه ، سميت بذلك لأنه يزاد فيها جلد آخر من غيرها ، ولهذا أنها أكبر من القربه و « زِيَادُ بن أبيه » هو زِيَادُ بن سميه المنتسب إلى أبى سفيان ، وأول من دعاه

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۵۶.

۲- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۲۹۴.

بابن أبيه عائشه حين سئلت لمن يدعى.

رُوِیَ أَنَّهُ تَکَلَّمَ یَوْماً بِحَضْرَهِ عُمَرَ فَأَعْجَبَ الْحَاضِرِینَ کَلَامَهُ ، فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ لِلَّهِ أَبُوهُ لَوْ کَانَ قُرَشِیّاً لَسَاقَ الْعَرَبُ بِعَصَاهُ. فَقَالَ أَبُو سُفْیَانَ : وَاللهِ إِنَّهُ لَقُرَشِیٌّ ، وَلَوْ عَرَفْتُهُ لَعَرَفْتَ أَنَّهُ خَیْرٌ مِنْ أَهْلِکَ. فَقَالَ : وَمَنْ أَبُوهُ؟ فَقَالَ : أَنَا وَاللهِ وَضَعْتُهُ فِی رَحِمِ أُمِّهِ. فَقَالَ : هَلَّا تَسْتَلْحِقُهُ؟ فَقَالَ : أَخَافُ هَذَا الْجَالِسَ أَنْ یَخْرِقَ عَلَیَّ إِهَابِی - یَعْنِی عُمَرَ -.

ورُوِیَ أَنَّهُ دَعَاهُ مُعَاوِیَهُ بْنُ أَبِی سُفْیَانَ وَجَعَلَهُ أَخَاهُ وَأَلْحَقَهُ بِأَبِیهِ وَصَارَ مِنْ أَصْحَابِهِ بَعْدَ أَنْ کَانَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِیٍّ علیه السلام.

ومِنْ قِصَّتِهِ أَنَّ عَلِیّاً علیه السلام کَانَ وَلَّی زِیَاداً فَارِسَ ، فَلَمَّا قُتِلَ عَلِیٌّ علیه السلام وَبُوِیعَ الْحَسَنُ علیه السلام بَعَثَ مُعَاوِیَهُ إِلَی زِیَادٍ یُهَدِّدُهُ ، فَخَطَبَ زِیَادٌ : ابْنَ آکِلَهِ الْأَکْبَادِ یُهَدِّدُنِی وَبَیْنِی وَبَیْنَهُ ابْنُ رَسُولِ اللهِ ، فَلَمَّا بَایَعَ الْحَسَنُ مُعَاوِیَهَ أَهَمَّهُ أَمْرُ زِیَادٍ لِتَحَصُّنِهِ بِقِلَاعِ فَارِسَ ، فَأَرْسَلَ الْمُغِیرَهَ إِلَیْهِ فَتَلَطَّفَ مَعَهُ حَتَّی أَقْدَمَهُ عَلَی مُعَاوِیَهَ ، فَعَرَضَ عَلَیْهِ الْخِلَافَهَ ثَانِیَهً فَأَبَی فَأَرْسَلَ إِلَیْهِ جُوَیْرِیَهَ بِنْتَ أَبِی سُفْیَانَ فَنَشَرَتْ شَعْرَهَا بَیْنَ یَدَیْهِ وَقَالَتْ : أَنْتَ أَخِی أَخْبَرَ بِهِ أَبِی فَعَزَمَ عَلَی قَبُولِ الدَّعْوَهِ ، فَأَخْرَجَهُ مُعَاوِیَهُ إِلَی الْجَامِعِ وَأَحْضَرَ زِیَادٌ أَرْبَعَهَ شُهُودٍ بِزِنَا أَبِی سُفْیَانَ بِأُمِّهِ سُمَیَّهَ ، فَقَالَ رَجُلٌ : یَا مُعَاوِیَهُ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ ، فَشَتَمَهُ مُعَاوِیَهُ وَأَنْفَذَ الشَّهَادَهَ وَحَکَمَ بِنَسَبِهِ وَوَلَّاهُ الْبَصْرَهَ.

و « آل زِیَادٍ » فرقه من الخوارج الذین خرجوا علی الحسین بن علی علیه السلام فقاتلوه وقتلوه. و « الزِّیْدِیَّهُ » من قال بإمامه زید بن علی بن الحسین علیه السلام ، وهؤلاء یقولون بإمامه کل فاطمی عالم صالح ذی رأی یخرج بالسیف.

وَزَیْدُ بْنِ عَلِیٍّ هَذَا قُتِلَ وَصُلِبَ بِالْکُنَاسَهِ مَوْضِعٌ قَرِیبٌ مِنَ الْکُوفَهِ ، وَقَدْ نَهَاهُ الْبَاقِرُ علیه السلام عَنِ الْخُرُوجِ وَالْجِهَادِ فَلَمْ یَنْتَهِ فَصَارَ إِلَی ذَلِکَ.

واختلفت الروایات فی أمره : فبعضها یدل علی ذمه بل کفره لدعواه الإمامه بغیر حق ، وبعضها یدل علی علو قدره وجلاله شأنه ، فجمع بین الذم والمدح

بحمل النهی عن الخروج علی التقیه أو أنه لیس نهی تحریم بل شفقه وخوف علیه ، وأما غیره ممن خرج بالسیف من أهل البیت کیحیی بن زید ومحمد وإبراهیم فظاهر حالهم مخالفه الأئمه ، وما صدر منهم علیه السلام من الحزن والبکاء لیس فیه دلاله علی خیریتهم لاحتمال أن یکون شفقه علیهم لضلالتهم أو لهتک حرمه أهل البیت. و « زَیْدُ بن صوحان » تقدم ذکره فی صوح. و « زَیْدُ بن أرقم » من الجماعه السابقین الذین رجعوا إلی أمیر المؤمنین علیه السلام - قاله الفضل بن شاذان - کذا فی الخلاصه للعلامه (۱). وروی زَیْدُ عن النبی صلی الله علیه وآله وأمیر المؤمنین والحسن والحسین علیه السلام - کذا ذکره الشیخ بهائی فی حواشی الخلاصه.

وَ « زَیْدُ بْنُ حَارِثَه » وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِی کَلْبٍ سُبِیَ فِی الْجَاهِلِیَّهِ فَاشْتَرَاهُ حَکِیمُ بْنُ حِزَامٍ لِعَمَّتِهِ خَدِیجَهَ ، فَلَمَّا تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله وَهَبَتْهُ لَهُ. وَقِیلَ بَلِ اشْتَرَاهُ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله بِسُوقِ عُکَاظٍ وَأَسْلَمَ ، فَقَدِمَ أَبُوهُ حَارِثَهُ مَکَّهَ وَاسْتَشْفَعَ بِأَبِی طَالِبٍ إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله فِی أَنْ یَبِیعَهُ مِنْهُ ، فَقَالَ هُوَ حُرٌّ فَلْیَذْهَبْ زَیْدٌ حَیْثُ شَاءَ ، فَأَبَی زَیْدٌ أَنْ یُفَارِقَ رَسُولَ اللهِ صلی الله علیه وآله ، فَقَالَ أَبُوهُ : یَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ اشْهَدُوا أَنَّهُ لَیْسَ بِابْنِی. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله : اشْهَدُوا أَنَ زَیْداً ابْنِی ، فَکَانَ یُدْعَی زَیْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ ، فَلَمَّا تَزَوَّجَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله زَیْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ وَکَانَتْ تَحْتَ زَیْدٍ قَالَتِ الْیَهُودُ وَالْمُنَافِقُونَ : تَزَوَّجَ رَسُولُ اللهِ امْرَأَهَ ابْنِهِ وَهُوَ یَنْهَی النَّاسَ عَنْ ذَلِکَ ، فَأَنْزَلَ اللهُ فِیهِ آیَهً.

۱- رجال العلامه صلی الله علیه وآله ۷۴.

باب ما أوله السين

(سبد)

فِی حَدِیثِ الْخَوَارِجِ « التَّسْبِیدُ فِیهِمْ فَاشٍ ».

وفِیهِ « وَعَلَامَتُهُمُ التَّسْبِیدُ ».

كأنه يريد به ترك التدهن وغسل الرأس. ومنه حَدِیثُ ابْنِ عَبَّاسٍ « قَدِمَ مَكَّهَ مُسَبِّداً ».

والتَّسْبِیدُ : الحلق واستيصال الشعر. ومن أمثال العرب مَا لَهُ سَبَدٌ وَلَا لَبَدٌ (۱)أی لا قلیل ولا كثير. وعن الأصمعی السَّبَدُ من الشعر ، واللَّبَدُ من الصوف.

(سجد)

قوله تعالی : (وَأَنَ الْمَساجِدَ لِلَّهِ) قیل هی المَسَاجِدُ المعروفه التی یصلی فیها (فَلا تَدْعُوا مَعَ اللهِ أَحَداً) [۸۲ / ۱۸] لا تعبدوا فیها صنما ، وقیل معناه الصلوات والسُّجُودُ لله ، وقیل المراد بقاع الأرض لِقَوْلِهِ علیه السلام « جُعِلَتْ لِیَ الْأَرْضُ مَسْجِداً ».

وقیل هی مواضع السُّجُودِ من الإنسان الجبهه والأنف والركبتان واليدان والرجلان واحدها مَسْجِدٌ ، وهذا هو المشهور والمروی عن أئمه الهدی (۲) (فَلا تَدْعُوا مَعَ اللهِ أَحَداً) لا تشركوا مع الله سبحانه غيره. قوله : (وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرامِ) [۲۲ / ۲۵] قیل المَسْجِدُ الحَرَامُ هو المسجد نفسه ، وقیل بل مكه كلها لقوله تعالی : (سُبْحانَ الَّذِی أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ) [۱۷ / ۱] وكان فی مكه ، لأنه كان فی بيت خديجه ، وقیل فی الشعب ، وقیل فی بيت أم هانی. قال بعض الأفاضل : ويتفرع على هذا عدم جواز بيع بيوت مكه وجواز سكنی

۱- مجمع الأمثال ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۷۰.

۲- هذا مروی عن الإمام محمد الجواد علیه السلام - كما فی مجمع البيان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۳۷۴.

الحاج فيها وإن لم يرض أهلها ، فعلى الأول يجوز وعلى الثانى لا يجوز ، لقوله تعالى : (سَواءً الْعاكِفُ فِيهِ وَالْبادِ) وضعف الثانى بأنه على تقدير صحه النقل التسميه مجاز والأصل الحقيقه.

قَوْلُهُ : (لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوى) [٩ / ١٠٨] قِيلَ هُوَ مَسْجِدُ قُبا ، وَقِيلَ مَسْجِدُ الْمَدِينَهِ الْمُشَرَّفَهِ.

وعن الزجاج كل موضع يتعبد فيه. قوله : (وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِ مَسْجِدٍ) [٧ / ٢٩] يريد القبله.

وَفِى الْحَدِيثِ « هَذِهِ مَسَاجِدُ مُحْدَثَهٌ فَأُمِرُوا أَنْ يُقِيمُوا وُجُوهَهُمْ (شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ) » (١).

قوله : (فَإِذا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ) [١٥ / ٢٩] قال بعض المفسرين : اتفق الناس كلهم على أن سُجُودَهُمْ لآدم لم يكن سجود عباده لأنها لغير الله كفر ، لكن قال بعضهم : إن آدم كان كالقبله والسُّجُودُ لله تعالى ، وتكون اللام كما فى قول الشاعر فى حق على عليه السلام :

أليس أول من صلى لقبلتكم

أى إلى قبلتكم ، وقيل كان السُّجُودُ تعظيما لآدم فكان ذلك سنه الأمم السالفه فى تعظيم أكابرها. قوله تعالى : (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِى السَّماواتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً وَظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصالِ) [١٣ / ١٥] قال الشيخ أبو على : أى ينقادون لإحداث ما أراده فيهم من أفعاله شاءوا أو أبوا ، وينقاد له ظلالهم أيضا حيث يقصرون عن مشيته فى الامتداد والتقلص والفىء والزوال. قوله : (وَادْخُلُوا الْبابَ سُجَّداً) [٢ / ٥٨] أى متطأمنين مخبتين وساجدين لله شاكرين. وقد تكرر فى الحديث ذكر « السُّجُودِ » ، وهو فى اللغه الميل والخضوع والتطأمن والإذلال. وكل شىء ذل فقد سَجَدَ ، ومنه « سَجَدَ البعير » إذا خفض رأسه عند ركوبه. وسَجَدَ الرجل : وضع جبهته على الأرض.

١- البرهان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٨.

ومنه الْخَبَرُ « كَانَ كِسْرَى يَسْجُدُ لِلطَّالِعِ ».

أى يتطأمن وينحنى ، والطَّالِعُ سهم يتجاوز الهدف من أعلاه ، يعنى كان يسلم لراميه ويستسلم له. وقال الأزهرى : معناه أنه كان يخفض رأسه إذا شخص سهمه وارتفع عن الرميه ليتقوم السهم فيصيب وفى الشرع عباره عن هيئه مخصوصه ومنه سُجُودُ الصلاه ، والسَّاجِدُ هو الفاعل للسجود ، وقد يعبر به عن الصلاه كما

رُوِىَ أَنَّ رَجُلاً أَتَى رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله فَقَالَ : ادْعُ اللهَ أَنْ يُدْخِلَنِى الْجَنَّهَ. فَقَالَ لَهُ : أَعِنِّى بِكَثْرَهِ السُّجُودِ.

وَ « السَّجَّادُ » لَقَبُ عَلِىِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام ، سُمِّىَ بِهِ لِكَثْرَهِ سُجُودِهِ ، لِمَا رُوِىَ مِنْ أَنَّهُ كَانَ عليه السلام يُصَلِّى فِى الْيَوْمِ وَاللَّيْلَهِ أَلْفَ رَكْعَهٍ.

و « السَّجَّادَهُ » بالفتح والتشديد : الخمره التى يسجد عليها.

وَقَوْلُهُ فِى حَدِيثِ الشَّمْسُ « تَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ.

يريد تشبيهها بالساجد عند الغروب وإلا فلا جهه له تسجد إليها. وفِى حَدِيثٍ آخَرَ « فَإِذَا غَابَتِ انْتَهَتْ إِلَى حَدِّ بُطْنَانِ الْعَرْشِ فَلَمْ تَزَلْ سَاجِدَهً إِلَى الْغَدِ » (١).

قال فى النهايه : بُطْنَانُ العرش وسطه. قال بعض الأعلام : كان المراد وصولها إلى دائره نصف النهار ، فإنها حينئذ تحاذى النقطه التى هى وسط العرش ، وقد استفيد من كلام الصادق عليه السلام أَنَ السَّجْدَهَ قسمان طبيعيه وإراديه ، ومن قبيل الأول سَجْدَهُ الشمس.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَعْنَى سُجُودِهَا مَا قَالَ سُبْحَانَهُ (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّماواتِ وَمَنْ فِى الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُ)(٢).

ويقال سَجَدَ سَجْدَهً بالفتح لأنها عدد. و « سِجْدَه طويله » بالكسر لأنها للنوع. و « سوره السَّجْدَه » تقرأ بالفتح. وسَجْدَهُ التلاوه فى القرآن فى خمسه عشر موضعا فى الأعراف والرعد والنمل وبنى إسرائيل ومريم والحج فى موضعين

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۸۰.

۲- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۸۰.

والفرقان والنحل وص وانشقت والم تنزيل وفصلت والنجم واقرأ ، والأربعه الأخيره واجبه ، وهى التى يقال لها العزائم.

وَفِى الْحَدِيثِ « الصَّلَاهُ فِى مَسْجِدِى خَيْرٌ مِنْ كَذَا إِلَّا الصَّلَاهَ فِى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَإِنَّ الصَّلَاهَ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الصَّلَاهِ فِى مَسْجِدِى » (۱).

أراد به المَسْجِدَ المخصوص به الذى به كان فى زمنه صلى الله عليه وآله دون ما زيد فيه بعده. وقَوْلُهُ : « جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً » (۲).

كأنه للرد على من قبلنا لأنه إنما أبيح لهم الصلاه فى مواضع مخصوصه كالبيع والكنائس ، وقيل كانوا لا يصلون إلا فيما يتيقنون طهارته من الأرض ، وكذا لم يجز لهم التيمم إلا فيما يتيقنون طهارته ، ونحن نصلى فى جميعها إلا فيما نتيقن نجاسته. والمَسْجِدَانِ : مسجد مكه والمدينه. و « المَسْجِدُ » فتحا وكسرا : بيت الصلاه. قال الفراء : كل ما كان على فَعَلَ يَفْعُلُ مفتوح العين فى الماضى مضمومها فى المضارع مثل دَخَلَ يَدْخُلُ فالمفعل بالفتح اسما كان أو مصدرا ، ولا يقع فيه الفرق إلا أحرفا من الأسماء ألزموها كسر العين ومن ذلك المَسْجِدِ والمَطْلِعِ والمَغْرِبِ والمَشْرِقِ والمَجْزِرِ والمَسْكِنِ والمَسْقِطِ والمَفْرِقِ والمَرْفِقِ والمَنْبِتِ والمَنْسِكِ ، فجعلوا الكسر علامه للاسم وربما فتحه بعض العرب فى الاسم ... إلى أن قال : والفتح فى كله جائز وإن لم نسمعه ، وما كان من باب فَعَلَ يَفْعِلُ - يعنى مفتوحا فى الماضى مكسورا فى المضارع - مثل جَلَسَ يَجْلِسُ فالموضع بالكسر والمصدر بالفتح للفرق بينهما ، تقول نزل مَنْزَلاً ، تريد نزل نزولا ، وهذا مَنْزِلُهُ فتكسر لأنك تعنى الدار.

(سدد)

قوله تعالى : (وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً) [۳۳ / ۷۰] السَّدِيدُ من القول : السليم من خلل الفساد ، وأصله من سد الخلل.

۱- ذكر فى الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۵۶ أحاديث بهذا المضمون.

۲- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۹.

وقوله (لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً) أى صوابا عدلا موافقا للشرع والحق ، وقيل فليخاطبوا اليتامى بخطاب حسن وقول جميل. و « السَّدَادُ » بالفتح : الصواب من القول والفعل. وأَسَدَّ الرجلُ : جاء بالسداد. وسَدَّ يَسُدُّ من باب ضرب يضرب سُدُوداً : أصاب فى قوله وفعله ، فهو سَدِيدٌ قوله : (وَجَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) [٣٦ / ٩] السَّدُّ بالفتح والضم : الجبل والردم ، ومنه « سَدُّ الرَّوْحَاءِ » و « سَدُّ الصَّهْبَاءِ » وهما موضعان بين مكه والمدينه ، و « سَدُّ ذى القرنين » قيل أى جعلهم كالحائط بين سدين لا يبصرون ما بين أيديهم وما خلفهم ، يريد لا تأمل لهم ولا استبصار لجعلهم مغلولين مقموحين فى أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطون أعناقهم ، وعن بعض العارفين كنى بِالسَّدِّ عن الغفله من الذنوب وقله الندم عليها والاستغفار منها ونحوه. قوله : (حَتَّى إِذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) [١٨ / ٩٣] أى الجبلين اللذين سد ذو القرنين ما بينهما ، قرئ بالضم والفتح ، وقيل ما كان من عمل العباد فهو مفتوح وما كان من خلق الله فهو مضموم كالجبل لأنه فعل بمعنى مفعول.

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام « سَدِّدْ وَقَارِبْ ».

ومعناه اقتصد فى الأمور كلها ، من قولهم سَدَّدَ الرجلُ : إذا لزم الطريقه المستقيمه ، وقارب من المُقَارَبَه أيضا ، وهى القصد فى الأمر الذى لا غلو فيه ولا تقصير ، والمراد طلب الإصابه فيما يتوجه إلى الله تعالى والأخذ بما لا إفراط فيه ولا تفريط. ومثله وَقَدْ سُئِلَ عَنْ الْإِزَارِ؟ فَقَالَ : « سَدِّدْ وَقَارِبْ ».

ومعناه اعمل به شيئا لا يعاب عليك فعله فلا تفرط فى إرساله ولا تشمره. ومثله حَدِيثُ « قَارِبُوا وَسَدِّدُوا ».

أى اطلبوا بأعمالكم الاستقامه والسداد. قال فى المجمل « السَّدَادُ » بالفتح : الاستقامه ، ومِنْهُ « مَنْ يَعْصِ اللَّه يُخْطِئُ السَّدَادَ » - انتهى. وقيل معناه لا تبلغوا النهايه فى

استيعاب الأوقات كلها بل اغتنموا أوقات نشاطكم أول النهار وآخره بعض الليل ، وارحموا أنفسكم فيما بينهما كيلا ينقطع بكم « تبلغوا المنزل » أى مقصدكم. وقَوْلُهُ : « حَتَّى يُصِيبُ سِدَاداً مِنْ عَيْشٍ ».

أى ما يكفى حاجته.

وَ « سَدَّدَ فِي رِمْيَتِهِ ».

أى بالغ فى تصويبها وإصابتها. وقَوْلُهُ : « لَا بَأْسَ بِذَبْحِ الْأَعْمَى إِذَا سَدَّدَ ».

أى صوب فى ذبحه. وسَدَدْتُ الثلمه ونحوها سَدّاً - من باب قتل - : أصلحتها وأوثقتها.

وَفِي حَدِيثِ مَنْ تَرَكَ الْجِهَادَ رَغْبَةً عَنْهُ « ضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْأَسْدَادِ » (١).

وهى جمع سَدّ ، يقال ضَرَبَتْ عَلَيْهِ الأَرْضُ بِالْأَسْدَادِ : سُدَّتْ عليه الطريقُ وعَمِيَتْ عليه مذاهبُهُ. وسَدَدْتُ عليه بابَ الكلام : إذا منعته منه. و « السِّدَادُ » بالكسر : كلما سَدَدْتَ به خللا ، وبه سمى سِدَادُ الثغر ونحوه. و « السُّدَّةُ » بالضم والتشديد كالصُّفَّه أو كالسقيفه فوق باب الدار ليقيها من المطر ، وقيل هى الباب نفسه ، وقيل هى الساحه بين يديه. ومنه « سُدَّةُ أَشْجَع » اسم موضع. وأَشْجَعُ بنُ ريث بن غطفان.

وَفِي حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَهَ أَنَّهَا قَالَتْ لِعَائِشَهَ لَمَّا أَرَادَتِ الْخُرُوجَ إِلَى الْبَصْرَهِ « إِنَّكِ سُدَّهٌ بَيْنَ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَبَيْنَ أُمَّتِهِ فَمَتَى أُصِيبَ ذَلِكَ الْبَابُ بِشَيْءٍ فَقَدْ دُخِلَ عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله فِي حَرِيمِهِ » - الحديث.

وَفِي الْخَبَرِ « لَا يُصَلِّى فِي سُدَّهِ الْمَسْجِدِ ».

أى الظلال التى حوله. والسُّدَّهُ : داء يأخذ بالأنف يمنع تَنَسُّمَ الريح ، وكذلك السُّدَادُ كعطاس. و « السُّدِّىُ » هو نسبه لإسماعيل السُّدِّي المشهور (٢). قال الجوهرى : لأنه كان يبيع المقانع والخمر فى سده فى مسجد

١- الكافى ج ٥ صلى الله عليه وآله ۴.

٢- هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبى كريمه السدى الكوفى المفسر المتوفى سنه ١٢٧.

الكوفه ، وهى ما يبقى من الطاق المسدود. وجمع السُّدَّهِ سُدَد مثل غرفه وغرف. وفى ميزان الاعتدال (۱)المعتبر عندهم : إسماعيل السُّدِّىُ شيعى صدوق لا بأس به ، وكان يشتم أبا بكر وعمر وهو السُّدِّىُ الكبير ، والصغير ابن مروان (۲)و التَّسْدِيدُ : التوفيق للسَّدَادِ ، وهو الصواب من القول والعمل ، ومنه « اللهم سَدِّدْنَا ». ورجل مُسَدِّدٌ بالكسر : إذا كان يعمل بالسداد والقصد. والمُسَدِّدُ أيضا : المقوم ، وبالفتح المقوم على صيغه اسم المفعول.

(سرد)

قوله تعالى : (وَقَدِّرْ فِى السَّرْدِ) [۳۴ / ۱۱] السَّرْدُ : نسج حلق الدرع. ومنه قيل لصانع الدرع سَرَّادٌ وزَرَّادٌ أيضا على البدليه ، ومعناه لا تجعل مسمار الدرع رقيقا فيغلق ولا غليظا فيفصم حلق الدرع. والسَّرْدُ أيضا : تتابع بعض حلق الدرع إلى بعض ، يقال سَرَدَ فلان الصوم إذا والاه. ومِنْهُ « إِذَا كَانَ لَا يَقْدِرُ عَلَى سَرْدِهِ فَرَّقَهُ ».

وقيل سَرْدُ الدرع نسجها وتداخل بعضها فى بعض ، ويقال السَّرْدُ الثقب. والمَسْرُودَهُ : الدروع المثقوبه. والسَّرْدُ اسم جامع للدرع وسائر الحلق. والسَّرْدُ : جوده سياق الحديث ، يقال سَرَدْتُ الحديث من باب قتل أتيت به على الولاء. ومِنْهُ « فُلَانٌ يَسْرِدُ الْحَدِيثَ سَرْداً ».

إذا كان جيد السياق له. وقيل لأعرابى تعرف الأشهر الحرم؟ فقال : نعم ثلاثه سَرْدٌ وواحد فرد ، فَالسَّرْدُ ذو القعده وذو الحجه والمحرم ، والفرد رجب

۱- انظر ميزان الاعتدال ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۶.

۲- وهو حفيد السدى الكبير ، وهو محمد بن مروان بن عبد الله بن إسماعيل ابن عبد الرحمن الكوفى.

(سرمد)

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللهُ عَلَيْكُمُ النَّهارَ سَرْمَداً إِلى يَوْمِ الْقِيامَهِ) [٢٨ / ٧٢] الآيه. السَّرْمَدُ كفرقد الدائم المستمر الذى لا ينقطع. وليل سَرْمَدٌ : أى طويل

(سعد)

قوله تعالى : (وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا) [١١ / ١٠٨] الآيه بالبناء للمفعول قرئ فى السبعه ، من سَعَدَهُ اللهُ يَسْعَدُهُ بفتحتين فهو مَسْعُودٌ ، والأكثر أن يتعدى بالهمزه فيقال أَسْعَدَهُ اللهُ. والسَّعَادَهُ : خلاف الشقاوه. ومنه « سَعِدَ الرجلُ » بالكسر فى دين أو دنيا خلاف شقى ، فهو سَعِيدٌ ، والجمع سُعَدَاءُ.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ خَالِصاً ».

أى بإخلاص.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ».

والمعنى سَاعَدْتَ طاعتك مُسَاعَدَهً بعد مُسَاعَدَهٍ وإِسْعَاداً بعد إِسْعَادٍ ، وهذا مثنى وهو من المصادر المنصوبه بفعل لا يظهر فى الاستعمال ، قيل ولم يسمع سَعْدَيْكَ مفردا عن لبيك. والإِسْعَادُ : الإعانه. والمُسَاعَدَهُ : المعاونه. و « السُّعْدُ » بضم السين : طيب معروف بين الناس. ومنه الْحَدِيثُ « اتَّخِذُوا السُّعْدَ لِأَسْنَانِكُمْ فَإِنَّهُ يُطَيِّبُ الْفَمَ ».

وفِيهِ مَنِ « اسْتَنْجَى بِالسُّعْدِ بَعْدَ الْغَائِطِ وَغَسَلَ بِهِ فَمَهُ بَعْدَ الطَّعَامِ لَمْ تُصِبْهُ عِلَّهٌ فِى فَمِهِ وَلَمْ يَخَفْ شَيْئاً مِنْ أَرْيَاحِ الْبَوَاسِيرِ ».

و « الأَسْعَدُ » اسم مغفر كان لرسول الله صلى الله عليه وآله. والسَّاعِدُ من الإنسان : ذراعه. ومنه حَدِيثُ الْوُضُوءِ « فَأَمَرَّ كَفَّهُ عَلَى سَاعِدِهِ » (١).

وسَاعِدَا الرجل : ذراعاه. وسَاعِدَا الطائر : جناحاه.

وَفِى الْحَدِيثِ « بُنِىَ مَسْجِدُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله بِالسَّعِيدَهِ وَالسَّمِيطِ ».

ثم فسرهما فيه. و « سَعْدٌ » اسم رجل.

١- الكافى ج ٣ صلى الله عليه وآله ٢۴.

والسَّعْدَانُ : نبت ذو شوك عظيم مثل الحسك من كل الجوانب ، وهو من جيد مراعى الإبل تسمن عليه. ومنه المثل « مَرْعًى وَلَا كَالسَّعْدَانِ » (۱)

(سفد)

فِى الْحَدِيثِ « إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ إِذَا نَزَلَ لِقَبْضِ رُوحِ الْفَاجِرِ أَنْزَلَ مَعَهُ سَفُّوداً مِنْ نَارٍ ».

والسَّفُّودُ بالفتح كتنور : الحديده التى يشوى بها اللحم ، والمعروف صيخ وميخ. وفِيهِ « تَعَلَّمُوا مِنَ الْغُرَابِ ثَلَاثَ خِصَالٍ » وَعَدَّ مِنْهَا اسْتِتَارَهُ بِالسِّفَادِ.

هو بالكسر : نزو الذكر على الأنثى ، يقال سَفَدَ الذَّكَرُ على الأنثى كضَرَبَ وعَلِمَ سِفَاداً بالكسر : نزا. والعرب تزعم أن الغراب لا يسفد ، ومن أمثالهم « أَخْفَى مِنْ سِفَادِ الغُرَابِ » ويزعمون أن اللقاح من مطاعمه الذكر والأنثى وإيصال جزء من الماء الذى فى قانصته إليها ، بأن يضع كل منقاره فى منقار الآخر ويبزقا.

(سمد)

قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ سامِدُونَ) [۵۳ / ۶۱] يعنى لاهون ، وقيل سامِدُونَ مستكبرون والسَّامِدُ : كل رافع رأسه ، يقال سَمَدَ سُمُوداً : رفع رأسه تكبرا. وجاء السَّامِدُ لمعان : اللاهى ، والمغنى والهائم ، والساكت ، والحزن الخاشع. والسَّمَادُ كسلام : ما يصلح به الزرع من تراب وسرجين. وتَسْمِيدُ الأرض : هو أن يجعل فيها السماد. وتَسْمِيدُ الرأس : استيصال شعره لغه فى التَّسْبِيدِ - قاله الجوهرى. والسَّمَنْدُ : الفرس ، فارسيه - قاله فى القاموس

۱- قال فى مجمع الأمثال ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۷۶ : يضرب مثلا للشىء يفضل على أقرانه وأشكاله. وقال : ومرعى خبر مبتدإ محذوف وتقديره : هذا مرعى جيد وليس فى الجوده مثل السعدان.

(سند)

قوله تعالى : (كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ) [۶۳ / ۴] هو وصف للمنافقين ، شدد للكثره شبههم تعالى فى عدم الانتفاع بحضورهم فى المسجد بالخشب المسنده إلى الحائط ، وقد تقدم الكلام فى خشب.

وَفِى حَدِيثِ الصَّادِقِ عليه السلام « إِذَا حَدَّثْتُمْ بِحَدِيثٍ فَأَسْنِدُوهُ إِلَى الَّذِى حَدَّثَكُمْ ، فَإِنْ كَانَ حَقّاً فَلَكُمْ وَإِنْ كَانَ كَذِباً فَعَلَيْهِ ».

والإِسْنَادُ فى الحديث : رفعه إلى قائله. وسَنَدْتُ إلى الشىءِ سُنُوداً من باب قعد ، واسْتَنَدْتُ بمعنى ، وسَنِدْتُ من باب تعب لغه. و « السَّنَدُ » بالتحريك : ما ارتفع من الأرض ، وقيل ما قابلك من الجبل وعلا عن السفح و « السِّنَادُ » بالكسر : الناقه القويه. وفى الحديث دَجَاجٌ سِنْدِىٌ ونَعْلٌ سِنْدِيَّهٌ ، كأنهما نسبه إلى السِّنْدِ بلاد أو السِّنْدِ نهر بالهند غير بلاد السند ، أو إلى السِّنْدِيَّهِ قريه معروفه من قرى بغداد ، تقول سِنْدِىٌ للواحد وسِنْدٌ للجماعه مثل زنجى وزنج. و « السِّنْدِىُ بْنُ شَاهِكٍ » بالشين المعجمه والهاء بعد الألف والكاف ، اسم رجل سَجَّانٍ فى زمن العباسيه مات الكاظم عليه السلام فى حبسه.

وَفِى حَدِيثِ عَائِشَهَ « عَلَيْهَا أَرْبَعَهُ أَثْوَابِ سَنَدٍ ».

قيل هو نوع من البرود اليمانيه ، وفيه لغتان سَنَدٌ وسِنْدٌ ، وجمعه أَسْنَادٌ. و « السَّنْدَانُ » بالفتح : زبره الحداد.

(سيد)

قوله تعالى : (سَيِّداً وَحَصُوراً) [۳ / ۳۹] السَّيِّدُ : الرئيس الكبير فى قومه المطاع فى عشيرته وإن لم يكن هاشميا ولا علويا. والسَّيِّدُ : الذى يفوق فى الخير. والسَّيِّدُ : المالك ، ويطلق على الرب والفاضل والكريم والحليم والمتحمل أذى قومه والزوج والمقدم. قوله : (وَأَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ) [۱۲ / ۲۵] يعنى زوجها.

وَفِى حَدِيثِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « أَنَا سَيِّدُ وُلْدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ ». قيل قاله

إخبارا عما أكرمه الله تعالى به من الفضل والسؤدد ، وتحدثا بنعمه الله تعالى عنده ، وإعلاما لأمته ليكون إيمانهم به على حسبه وموجبه ، ولهذا أتبعه بقوله « ولا فخر » أى إن هذه الفضيله نلتها كرامه من الله ولم أنلها من قبل نفسى ولا بلغتها بقوتى ، فليس لى أن أفتخر بها.

وَفِى حَدِيثِ الْحَسَنَيْنِ « أَنْتُمَا سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّهِ ».

أى أفضل من مات شابا فى سبيل الله من أصحاب الجنه ، ولم يرد به سن الشباب لأنهما عليه السلام ماتا وقد كهلا ، أو أنهما سَيِّدَا شباب أهل الجنه فإن أهلها كلهم شباب. والسَّوَادُ لون معروف يضاد البياض.

وَفِى الدُّعَاءِ « اللهُمَّ لَا تُسَوِّدْ وَجْهِى يَوْمَ تَبْيَضُّ فِيهِ الْوُجُوهُ ».

المراد بِسَوَادِ الوجه هنا الحقيقه أو الكنايه عن الخجل والكآبه والوجل - كما قاله المفسرون فى قوله تعالى (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) وسَوَادُ الكوفه : نخيلها وأشجارها ، ومثله « سَوَادُ العراق » سمى بذلك لخضره أشجاره وزرعه وحَدُّهُ طُولاً من حديثه الموصل إلى عبادان ، وعرضاً من العذيب إلى حلوان ، وهو الذى فتح على عهد عمر ، وهو أطول من العراق بخمسه وثلاثين فرسخا - كذا نقلا عن المغرب.

وَفِى الْحَدِيثِ سُئِلَ عَنِ السَّوَادِ مَا مَنْزِلَتُهُ؟ فَقَالَ : هُوَ لِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ.

و « سَوَادُ خيبر وبياضها » أرضها ونخلها كما جاءت به الروايه عنهم عليه السلام. والسَّوَادُ المخترم فى قَوْلِ الْقَائِلِ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَمْ يَجْعَلْنِى مِنَ السَّوَادِ الْمُخْتَرَمِ » (۱).

عند رؤيه الجنازه يحتمل أن يراد به الشخص وأن يراد به عامه الناس. والمُخْتَرَم بالخاء المعجمه والراء المهمله الهالك ، والمعنى الحمد لله الذى لم يجعلنى من الهالكين.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام لِأَصْحَابِهِ فِى صِفِّينَ « الْزَمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ » (۲).

۱- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۶۷.

۲- نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۱.

أی الفرقه المحقه والعدد الکثیر الذین فیهم حجه فإجماعهم حجه ، تَمَامُ الْحَدِیثِ « وَإِیَّاکُمْ وَالْفُرْقَهَ فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّیْطَانِ کَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذِّئْبِ ».

وفِی نَقْلٍ آخَرَ « عَلَیْکُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ » (۱).

أی بقتالهم ، یعنی بجماعه أهل الشام لأنه کان حول معاویه یومئذ علی ما نقل مائه ألف ، کانوا تعاهدوا علی أن لا ینفرجوا عنه حتی یقتلوا. و « قَوْمٌ آمَنُوا بِسَوَادٍ عَلَی بَیَاضٍ ».

یعنی بما فی الکتب مسطور. وسَوَادُ الإِنْسَانِ : شخصه ، ومنه قولهم « لَا یُفَارِقُ سَوَادِی سَوَادَهُ ». وسَوَادُ القلب : حبته ، وکذلک سُوَیْدَاؤُهُ. ومنه قَوْلُهُ علیه السلام « شَرِبُوا بِالْکَأْسِ الرَّوِیَّهِ مِنْ مَحَبَّتِهِ وَتَمَکَّنَتْ مِنْ سُوَیْدَاءِ قُلُوبِهِمْ وَشِیجَهُ خِیفَتِهِ » (۲).

وَفِی الْحَدِیثِ « الْعُلَمَاءُ سَادَهٌ ».

یقال سَادَ یَسُودُ سِیَادَهً ، والاسم السُّؤْدَدُ ، وهو المجد والشرف فهو سَیِّدٌ والأنثی سَیِّدَهٌ ، ثم أطلق علی الموالی لشرفهم وإن لم یکن فی قومهم شرف ، والجمع سَادَهٌ وسَادَاتٌ.

وَفِی الْخَبَرِ « تَفَقَّهُوا قَبْلَ أَنْ تُسَوَّدُوا ».

أی تعلموا العلم ما دمتم صغارا قبل أن تصیروا ساده منظورا إلیکم فتبقون جهالا ـ وقیل قبل أن تزوجوا فتصیروا أرباب بیوت فتشغلوا بالزواج عن العلم ، من اسْتَادَ الرجلُ : تزوج فی ساده.

وَفِی حَدِیثِ شَاهِ الْهَدْیِ « یُسْتَحَبُّ أَنْ تَکُونَ سَمِینَهً تَنْظُرُ فِی سَوَادٍ وَتَمْشِی فِی سَوَادٍ وَتَبْرُکُ فِی مِثْلِهِ ».

أی أسود القوائم والمرابض والمحاجر.

وَفِی الْحَدِیثِ « اقْتُلُوا الْأَسْوَدَیْنِ فِی الصَّلَاهِ ».

یرید الحیه والعقرب ، والجمع الأَسَاوِدُ.

وَفِی حَدِیثِ سَلْمَانَ وَقَدْ بَکَی فِی مَرَضِهِ قَائِلًا « لَا أَبْکِی جَزَعاً مِنَ الْمَوْتِ أَوْ حُزْناً عَلَی الدُّنْیَا وَلَکِنْ لِحَدِیثٍ » وَلْیَکُنْ زَادُ أَحَدِکُمْ مِثْلَ زَادِ الرَّاکِبِ « وَهَذِهِ الْأَسَاوِدُ حَوْلِی » یُرِیدُ شُخُوصاً مِنْ مَتَاعٍ عِنْدَهُ وَلَمْ یَکُنْ عِنْدَهُ سِوَی مِطْهَرَهٍ وَإِجَّانَهٍ وَجَفْنَهٍ.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۱۱.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۷۰.

وَفِی حَدِیثِ الْحَجَرِ « سَوَّدَتْهُ خَطَایَا بَنِی آدَمَ ».

وفیه تخویف عظیم ، لأنه إذا أثرت فی الحجر فما ظنک فی تأثیرها فی القلوب. ویتم الکلام فی « حجر ».

وَفِی الْحَدِیثِ « أَرْسَلَ اللهُ مُحَمَّداً إِلَی الْأَبْیَضِ وَالْأَسْوَدِ ».

کأنه یرید إلی العرب والعجم. والأَسْوَدُ : الحیه العظیمه. ومِنْهُ « الْمُحْرِمُ یَقْتُلُ الْأَسْوَدَ الْغَدِرَ ».

والأَسْوَدَانِ : التمر والماء

وَفِی حَدِیثِ مَلَکَیِ الْقَبْرِ « فَأَتَاهُ مَلَکَانِ أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ ».

یحتمل أن یکون السَّوَادُ علی الحقیقه لما فی لون السواد من الهول والنکر ، ویحتمل الکنایه عن قبح المنظر وفضاعه الصوره. و « سُودَهُ بنت زمعه » زوجه النبی صلی الله علیه وآله (۱)، وهی صاحبه الشاه التی

قَالَ النَّبِیُّ صلی الله علیه وآله فِیهَا « مَا کَانَ عَلَی أَهْلِهَا إِذَا لَمْ یَنْتَفِعُوا بِلَحْمِهَا أَنْ یَنْتَفِعُوا بِإِهَابِهَا ».

و « المُسَوِّدَهُ » بکسر الواو أی لابسی السواد ، ومنه الْحَدِیثُ « فَدَخَلَتْ عَلَیْنَا الْمُسَوِّدَهُ ».

یعنی أصحاب الدعوه العباسیه ، لأنهم کانوا یلبسون ثیابا سودا وعیسی بن موسی أول من لبس لباس العباسیین من العلویین ، استحوذ علیهم الشیاطین وأغمرهم لباس الجاهلیه. ومن أمثال العرب « مَا کُلُّ سَوْدَاءَ تَمْرَهٌ وَلَا بَیْضَاءُ شَحْمَهٌ » قیل أول من قال ذلک عامر بن ذهل ، وله قصه مذکوره فی محلها. ویقال « کَلَّمْتُ فُلَاناً فَمَا رَدَّ عَلَیَ سَوْدَاءَ وَلَا بَیْضَاءَ » أی کلمه قبیحه ولا حسنه.

وَ « سُوَیْدُ بْنُ غَفَلَهَ » بِالْغَیْنِ الْمُعْجَمَهِ مِنْ رُوَاهِ الْحَدِیثِ شَهِدَ مَعَ عَلِیٍّ علیه السلام فِی صِفِّینَ وَتَزَوَّجَ جَارِیَهً بِکْراً وَهُوَ ابْنُ مِائَهِ سَنَهٍ وَسِتَّهَ عَشَرَ سَنَهً وَافْتَضَّهَا ، وَکَانَ یَخْتَلِفُ إِلَیْهَا وَقَدْ أَتَتْ عَلَیْهِ سَبْعٌ وَعِشْرُونَ وَمِائَهُ سَنَهٍ ، سَکَنَ الْکُوفَهَ وَمَاتَ بِهَا فِی

۱- فی أعلام النّساء ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۶۹ : توفّیت سوده بالمدینه فی شوّال سنه ۵۴ ه فی خلافه معاویه ، وفی روایه أنّها توفّیت فی خلافه عمر بن الخطّاب ، وفی روایه أنّها توفّیت سنه ۵۵ ه.

زَمَنِ الْحَجَّاجِ (۱).

(سهد)

« السَّهَادُ » بالفتح : الأرق ، يقال سَهِدَ الرجلُ بالكسر يَسْهَدُ سَهَداً. والسُّهْدُ بضم السين : لقليل النوم. والمُسَهَّدُ مثله. ومِنْهُ « وَأَمَّا لَيْلِى فَمُسَهَّدٌ » (۲).

يعنى لا نوم فيه.

باب ما أوله الشين

(شدد)

قوله تعالى : (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) [۱۷ / ۳۴] أى قوته ومنتهى شبابه ، واحدها شَدٌّ مثل فلس وأفلس. وقيل حَتَّى يَبْلُغَ أُشُدَّهُ ويضم أوله أى قوته ،

وَهُوَ مَا بَيْنَ ثَمَانِىَ عَشَرَ سَنَةً إِلَى ثَلَاثِينَ ، وَهُوَ مَرْوِيٌّ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام (۳)

وَفِى الْحَدِيثِ « انْقِطَاعُ يُتْمِ الْيَتِيمِ بِالاحْتِلَامِ وَهُوَ أَشُدَّهُ » (۴).

قوله : (وَاشْدُدْ عَلى قُلُوبِهِمْ) [۱۰ / ۸۸] أى امنعها من التصرف والفهم عقوبه لهم ، من الشَّدِّ ، وهو عباره عن الخذلان والطبع. قوله : (وَشَدَدْنا مُلْكَهُ) [۳۸ / ۲۰] أى قويناه وعقدناه عقدا لا يقدر أحد على حله ، قيل وكان يحرس محرابه فى كل ليله سته وثلاثون ألف رجل ، وقيل أربعون ألف مستلئم ، وقيل ألقى الله هيبته فى قلوب الناس. قوله : (سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ)

۱- فى الاستيعاب ج ۲ صلى الله عليه وآله ۶۸۰ : سويد بن غفله بن عوسجه الجعفى يكنى أبا أميه ... سكن الكوفه ومات بها فى زمن الحجاج سنه إحدى وثمانين وهو ابن مائه وخمس وعشرين سنه ، وقيل سبع وعشرين ومائه سنه.

۲- نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۰۸.

۳- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۱۹.

۴- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۱۹.

[۲۸ / ۳۵] أی سنقویک به ونؤیدک بأن نقرنه إلیک فی النبوه ، لأن العضد قوام الید. قوله : (وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَیْرِ لَشَدِیدٌ) [۱۰۰ / ۸] أی لأجل حبه المال. قوله : (إِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ لَشَدِیدٌ) [۸۵ / ۱۲] قال الشیخ أبو علی : یعنی (إِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ) یا محمد (لَشَدِیدٌ) یعنی أن أخذه بالعذاب إذا أخذ الظلمه والجبابره ألیم شدید ، وإذا وصف البطش - وهو الأخذ عنفا - بالشده فقد تضاعف مکروهه وتزاید إیلامه (۱). والشَّدِیدُ فی قَوْلِهِ علیه السلام « هَوَّنَ عَلَی نَفْسِهِ الشَّدِیدَ ».

هو تسهیل شدائد الدنیا علی خاطره واستحقاره فی جنب ما یتصوره من الفرحه بلقاء الله ووعده ووعیده ، أو تسهیله لشدائد الآخره وتهوینه بالأعمال الصالحه. وشَدَّ الشیءَ یَشُدُّهُ بالضم : أوثقه ، ویَشِدُّهُ بالکسر أیضا. وشَدَّ اللهُ مُلْکَهُ وشَدَّدَهُ : قواه. والتَّشْدِیدُ ، خلاف التخفیف. واشْتَدَّ الشیءُ : من الشده. واشْتَدَّ النهارُ : علا وارتفع شمسه. و « شَدَدْتُهُ » من باب قتل : أوثقته. ومنه الْحَدِیثُ « رَجُلٌ رَاوِیَهٌ لِحَدِیثِکُمْ یَبُثُّ ذَلِکَ فِی النَّاسِ وَیُشَدِّدُهُ فِی قُلُوبِ شِیعَتِکُمْ ».

أی یقویه ویثبته. وفی بعض النسخ بالسین المهمله وکأنه أخذا من السداد وهو الصواب ، أی یصوبه فی قلوبهم وشَدَّ فی الحرب یَشِدُّ بالکسر : حمل علی العدو. وشیء شَدِیدٌ : بین الشده.

وَفِی الْخَبَرِ « لَا تَبِیعُوا الْحَبَّ حَتَّی یَشْتَدَّ ».

أراد بالحب الحنطه والشعیر واشْتِدَادُهُ قوته وصلابته. و « کَانَ یُشَدِّدُ فِی الْبَوْلِ ».

أی فی الاحتراز عنه.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا لِکَذَا ».

هو کنایه عن السفر ، أی لا یقصد موضع بنیه التقرب إلی الله إلا لکذا تعظیما لشأن المقصود ، وما سواه

۱- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۴۶۸.

فمتساو فى الفضل. ومِنْهُ « لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ ».

والمستثنى منه خصوص المسجد فلا يمتنع لزياره صالح حى أو ميت أو قريب أو طلب علم أو تجاره. و « شَدَّادُ بْنُ عَادٍ » ممن أمهل له فى عمره ، وكذا ثمود بن عمود وبلعم بن باعورا واشتد طغيانهم فى هذا الإمهال

(شرد)

قوله تعالى : (فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ) [٨ / ٥٧] أى فرق وبدد جمعهم. والتَّشْرِيدُ : الطرد والتفريق ، ويقال سمع بهم من خلفهم.

وَمِنْ كَلَامِهِ (صلى الله عليه وآله) « لَوْ لَا أَنَّ جَبْرَئِيلَ أَخْبَرَنِى عَنِ اللهِ أَنَّكَ سَخِىٌّ لَشَرَدْتُ بِكَ وَجَعَلْتُكَ حَدِيثاً عَلَى خَلْفِكَ ».

والتَّشْرِيدُ : الطرد. وفِيهِ « طُرِدُوا وَشُرِّدُوا ».

وهو من تأكيد المعنى. وشَرَدَ البعير يَشْرُدُ شُرُوداً وشِرَاداً نفر ، فهو شَارِدٌ وشَرُودٌ ، والجمع شَرَدٌ مثل خادم وخدم.

(شهد)

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً) [٣٣ / ٤٥] أى على أمتك فيما يفعلونه مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل. قوله (شاهِدٍ وَمَشْهُودٍ) [٨٥ / ٣] قيل الشَّاهِدُ يوم الجمعه ، والمَشْهُودُ يوم عرفه لأن الناس يشهدونه ، أى يحضرونه ويجتمعون فيه ، وقيل الشَّاهِدُ محمد لقوله تعالى : (وَجِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً) [٤ / ٤١] والمَشْهُودُ يوم القيامه لقوله تعالى : (وَذلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ) [١١ / ١٠٣]. قوله : (لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ) [٢ / ١٤٣]

رُوِىَ أَنَّ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَهِ يَجْحَدُونَ تَبْلِيغَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَيَطْلُبُ اللهُ الْأَنْبِيَاءَ بِالْبَيِّنَهِ عَلَى أَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوا فَيُؤْتَى بِأُمَّهِ مُحَمَّدٍ فَيَشْهَدُونَ لَهُمْ (عليه السلام) وَهُوَ يُزَكِّيهِمْ.

وَرُوِىَ عَنْ عَلِىٍّ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : إِيَّانَا عَنَى ، فَرَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله شَاهِدٌ عَلَيْنَا وَنَحْنُ شُهَدَاءُ اللهِ عَلَى خَلْقِهِ وَحُجَّتُهُ فِى أَرْضِهِ.

وقيل (لِتَكُونُوا شُهَداءَ عَلَى النَّاسِ) فى الدنيا ، أى حجه عليهم فتبينوا لهم

الحق والدين ويكون الرسول مؤديا للشرع وأحكام الدين إليكم. قوله : (وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَداءَ) [٣ / ١۴٠] أى يكرم أناسا منكم بالشهاده قوله : (تَبْغُونَها عِوَجاً وَأَنْتُمْ شُهَداءُ) [٣ / ٩٩] أى تشهدون وتعلمون أن نبوه محمد صلى الله عليه وآله حق قوله : (وَيَقُولُ الْأَشْهادُ) [١١ / ١٨] يعنى من الملائكه والنبيين عليه السلام ، أو جوارحهم وجمع شَاهِد. قوله : (فَاكْتُبْنا مَعَ الشَّاهِدِينَ) [٣ / ۵٣] أى مع الأنبياء الذين يشهدون لأممهم ، وقيل مع أمه محمد صلى الله عليه وآله لأنهم شهداء على الناس. قوله : (قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهادَةً) [۶ / ١٩] أى قل يا محمد لهؤلاء الكفار أى شيء أعظم شَهَادَةً وأصدق حتى انبيائكم به على أنى صادق ، أو أى شيء أكبر شهاده حتى يشهد لى بالبلاغ وعليكم بالتكذيب ، فإن قالوا الله وإلا ف (قُلْ) لهم (اللهُ شَهِيدٌ بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ) يشهد لى بالرساله والنبوه ، وقيل يشهد لى بتبليغ الرساله إليكم وبتكذيبكم إياى. قوله : (أَفَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ) أى برهان من الله وبيان حجه على أن دين الإسلام حق وهو دليل العقل (وَيَتْلُوهُ) أى يتبع ذلك البرهان شاهِدٌ [١١ / ١٧] يشهد بصحته وهو القرآن ، وقيل البينه القرآن والشَّاهِدُ جبرئيل عليه السلام يتلو القرآن ، وقِيلَ (أَفَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ) وَهُوَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله وَالشَّاهِدُ عَلِيُّ بْنُ أَبِى طَالِبٍ عليه السلام يَشْهَدُ لَهُ وَهُوَ مِنْهُ ، وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ (١)

قَوْلُهُ : (وَشَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى مِثْلِهِ) [۴۶ / ١٠] هُوَ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَلَامٍ (٢) لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله

١- البرهان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢١٢.

٢- فى الاستيعاب ج ٣ صلى الله عليه وآله ٩٢١ : عبد الله بن سلّام بن الحارث الاسرائيلى ثمّ الأنصارىّ ، يكنّى أبا يوسف ... كان حليفا للأنصار ... وكان اسمه فى الجاهليّه الحصين فلمّا أسلم سمّاه رسول الله عبد الله ، وتوفّى بالمدينه فى خلافه معاويه سنه ثلاث وأربعين وهو أحد الأحبار أسلم إذ قدم النّبىّ المدينه.

الْمَدِينَةَ نَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ وَتَأَمَّلَهُ فَتَحَقَّقَ أَنَّهُ هُوَ النَّبِيُّ الْمُنْتَظَرُ ، وَقَالَ لَهُ : إِنِّي سَائِلُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ : مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ ، وَمَا بَالُ الْوَلَدِ يُنْزَعُ إِلَى أَبِيهِ أَوْ إِلَى أُمِّهِ؟ فَقَالَ عليه السلام : أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُهُمْ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَزِيَادَةُ كَبِدِ حُوتٍ ، وَأَمَّا الْوَلَدُ فَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ نَزَعَهُ وَإِنْ سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْهُ. فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللهِ حَقّاً. ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُهْتٌ وَإِنْ عَلِمُوا بِإِسْلَامِي قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَهُمْ عَنِّي بَهَتُونِي عِنْدَكَ ، فَجَاءَتْ الْيَهُودُ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله : أَيُّ رَجُلٍ عَبْدُ اللهِ فِيكُمْ؟ فَقَالُوا : خَيْرُنَا وَابْنُ خَيْرِنَا وَسَيِّدُنَا وَأَعْلَمُنَا وَابْنُ أَعْلَمِنَا. قَالَ : أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللهِ؟ قَالُوا : أَعَاذَهُ اللهُ مِنْ ذَلِكَ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ عَبْدُ اللهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً رَسُولُ اللهِ ». فَقَالُوا : شَرُّنَا وَابْنُ شَرِّنَا وَانْتَقَصُوهُ. قَالَ : هَذَا مَا كُنْتُ أَخَافُ يَا رَسُولَ اللهِ وَأَحْذَرُ.

قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ : مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللهِ بْنِ سَلَامٍ ، وَفِيهِ نَزَلَ (وَشَهِدَ شاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرائِيلَ عَلى مِثْلِهِ) كَذَا ذَكَرَهُ فِي الْكَشَّافِ (۱)

قوله : (وَشَهِدَ شاهِدٌ مِنْ أَهْلِها) [۱۲ / ۲۶] قيل كان ابن عم لها وكان جالسا مع زوجها عند الباب ، وقيل كان ابن خال لها. قوله : (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ) [۲ / ۲۸۲] قال المفسر : السين للطلب ، أى اطلبوا شهيدين ، والفرق بين الشَّاهِدِ والشَّهِيدِ أن الأول بمعنى الحدوث والثانى بمعنى الثبوت ، فإنه إذا تحمل الشهاده فهو شَاهِدٌ باعتبار حدوث تحمله ، فإذا ثبت تحمله لها زمانين أو

۱- الكشاف ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۱۹.

أكثر فهو شَهِيدٌ ، ثم يطلق الشَّاهِدُ عليه مجازا بعد تحمله تسميه للشيء بما كان عليه ، كما يطلق الشَّهِيدُ قبل تحمله لها مجازا كما فى الآيه ، فإن الطلب إنما يكون قبل حصول المطلوب. قوله : (شاهِدِينَ عَلى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ) [٩ / ١٧] لأنهم كانوا يقولون فى تلبيتهم « لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ». قوله : (وَما شَهِدْنا إِلَّا بِما عَلِمْنا) [١٢ / ٨١] أى إلا بما عايناه من إخراج الصواع من رحله ، وإنما قالوا ذلك لأنهم شهدوا عند أبيهم (إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ) فاتهمهم على ذلك. قوله : (شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ) [٣ / ١٨] قيل معناه بين وأعلم ، كما يقال شَهِدَ فلان عند القاضى أى بين وأعلم لمن الحق وعلى من هو. قوله : (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ) [٢ / ١٨٥] أى من كان حاضرا فى الشهر مقيما غير مسافر فليصم ما حضر وأقام فيه ، وانتصاب الشهر على الظرف. والشَّاهِدُ : الحاضر. قوله (أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ) [٥٠ / ٣٧] أى استمع كتاب الله وهو شاهد القلب ليس بغافل ، وسيأتى معنى (وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ) فى أخذ. قوله : (وَأَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِنْكُمْ) [٦٥ / ٢] قيل هو أمر إرشاد لخوف تسويل النفس وانبعاث الرغبه فيها فتدعوه إلى الخيانه بعد الأمانه ، وربما يموت فيدعيها ورثته. وأَشْهَدْتُهُ واسْتَشْهَدْتُهُ بمعنى. قوله : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادَةُ بَيْنِكُمْ) [٥ / ١٠٦] الآيه ، تقدم شرحه فى « وصا ». قوله : (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً) [١٧ / ٧٨] قيل أى يشهده المسلمون يسمعون القرآن فيكثر الثواب.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام « يَعْنِى صَلَاةَ الْفَجْرِ يَشْهَدُهَا مَلَائِكَهُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَهُ النَّهَارِ » (١).

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِ عَلِيٍّ عليه السلام

١- البرهان ج ٢ صلى الله عليه وآله ۴۳۶.

« مَضَيْتَ لِلَّذِى كُنْتَ عَلَيْهِ شَهِيداً وَمُسْتَشْهَداً وَمَشْهُوداً ».

والمراد من الشَّهِيدِ المعنى المعروف ، ومن المُسْتَشْهَدِ المطلوب منه الشهاده ، كأن الله أمره بها وطلبها منه ، ومن المَشْهُودِ الذى يشهد قتله الخلائق والملائكه كما فى قوله تعالى : (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً).

وَفِى حَدِيثِ ذِكْرِ الشَّهِيدِ « وَهُوَ مَنْ مَاتَ بَيْنَ يَدَيِ نَبِيٍّ أَوْ إِمَامٍ مَعْصُومٍ أَوْ قُتِلَ فِى جِهَادٍ سَائِغٍ ».

قيل سمى بذلك لأن ملائكه الرحمه تشهده ، فهو شَهِيدٌ بمعنى مشهود. وقيل لأن الله وملائكته شهود له فى الجنه ، وقيل لأنه ممن استشهد يوم القيامه مع النبى صلى الله عليه وآله على الأمم الخاليه ، وقيل لأنه لم يمت كأنه شَاهِدٌ أى حاضر ، أو لقيامه بشهاده الحق فى الله حتى قتل ، أو لأنه يشهد ما أعد الله له من الكرامه وغيره لا يشهدها إلى يوم القيامه ، فهو فعيل بمعنى فاعل. و « الشَّهِيدُ » من أسمائه تعالى ، وهو الذى لا يغيب عنه شىء. والشَّاهِدُ : الحاضر ، وفعيل من أبنيه المبالغه فى فاعل ، فإذا اعتبر العلم مطلقا فهو العليم ، وإذا أضيف إلى الأمور الباطنه فهو الخبير ، وإذا أضيف إلى الأمور الظاهره فهو الشَّهِيدُ وقد يعتبر مع هذا أن يشهد على الخلق. ومنه قَوْلُهُ « وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ ».

أى شاهدك على أمته يوم القيامه.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَا تُدْرِكُهُ الشَّوَاهِدُ ».

أراد بالشواهد الحواس لكونها تشهد ما تدركه ،

« وَلَا تَحْوِيهِ الْمَشَاهِدُ ».

المحاضر والمجالس.

وَفِى الْخَبَرِ « سَيِّدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَهِ وَهُوَ شَاهِدٌ ».

قيل أى يشهد لمن حضر صلاته.

وَ « الصَّلَاهُ مَشْهُودَهٌ مَكْتُوبَهٌ ».

أى يشهدها الملائكه ويكتب أجرها للمصلى. وشَهِدْتُ على الشىء : اطلعت عليه وعاينته فأنا شَاهِدٌ ، والجمع أَشْهَادٌ وشُهُودٌ. وشَهِدْتُ العيدَ : أدركته ، وشَاهَدْتُهُ مثل عاينته. وشَهِدْتُ المجلسَ : حضرته. وقولهم و « الشَّاهِدُ يرى ما لا يرى الغائب » أى الحاضر يعلم ما لا يعلمه الغائب.

قوله « وهو شَاهِدٌ فی بلده » أی حاضر. وشَهِدَ بکذا یتعدی بالباء لأنه بمعنی أخبر. و « أَشْهَدُ أن لا إله إلا الله » یتعدی بنفسه لأنه بمعنی أعلم. وقد یستعمل « أَشْهَدُ » فی القسم نحو « أَشْهَدُ بالله لقد کان کذا » أی أقسم. والشَّهَادَةُ خبر قاطع ، والمعنی واضح. و « ذو الشَّهَادَتَیْنِ » خزیمه بن ثابت (۱)حیث جعل رسول الله صلی الله علیه وآله شهادته بشهادتین وسماه بذلک. والمَشْهَدُ : محضر الناس ، ومنه المَشْهَدَانِ. والتَشَهُّدُ معروف ، ومنه قَوْلُهُ علیه السلام « کَانَ یُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ کَمَا یُعَلِّمُنَا السُّورَةَ ».

والشَّهْدُ : العسل فی شمعها ، والجمع شِهَادٌ کسهم وسهام. و « شَهْدَانِجُ » ویقال « شَاهْ دَانِجُ » هو حب القنب ، قیل ینفع من حمی الربع والبهق والبرص ، ویقتل حب القرع أکلا ووضعا علی البطن من خارج

(شید)

قوله تعالی : (قَصْرٍ مَشِیدٍ) [۲۲ / ۴۵] بفتح میم وخفه یاء وسکونها هو المعمول بِالشِّیدِ بالکسر ، وهو کل شیء طلیت به الحائط من جص أو غیره ، یقال « شِدْتُ البیتَ » من باب باع : إذا بنیته بالشید. وشَادَهُ یَشِیدُهُ شَیْداً بالفتح : جصصه. و « المُشَیَّدُ » بضم المیم وتشدید الیاء وفتحها : المطول ، ومنه قوله تعالی : (فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ) [۴ / ۷۸] أی قصور مطوله مرتفعه مُشَیَّدَه مجصصه وقیل مزینه ، وقیل المروج بالبروج قصور فی السماء بأعتابها.

وَفِی الْحَدِیثِ « إِنَّ الْإِمَامَهَ خَصَّ اللهُ بِهَا إِبْرَاهِیمَ علیه السلام وَأَشَادَ بِهَا ذِکْرَهُ ».

یعنی رفع بها قدره ومحله ومنزلته حتی کادت لا تخفی علی أحد.

۱- هو خزیمه بن ثابت بن الفاکه بن ثعلبه الخطمی الأنصاری ، کان مع علی علیه السلام بصفین ، فلما قتل عمار جرد سیفه فقاتل حتی قتل - انظر الاستیعاب ج ۲ صلی الله علیه وآله ۴۴۸.

باب ما أوله الصاد

(صخد)

الصَّيْخُودُ واحد الصَّيَاخِيد ، وهو الصخره الشديده الصلبه

(صدد)

قوله تعالى : (وَصَدَّها ما كانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللهِ) [۳۷ / ۴۳] أى منعها من الإيمان عباده الشمس ، من قولهم صَدَّهُ صَدّاً وصُدُوداً من باب قتل : صرفه ومنعه. قوله : (إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ) [۴۳ / ۵۷]

رُوِىَ عَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِىِّ قَالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله جَالِسٌ فِى أَصْحَابِهِ إِذْ قَالَ : إِنَّهُ يَدْخُلُ عَلَيْكُمُ السَّاعَةَ شَبِيهُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فَخَرَجَ بَعْضُ مَنْ كَانَ جَالِساً مَعَ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله لِيَكُونَ هُوَ الدَّاخِلُ ، فَدَخَلَ عَلِىُّ بْنِ أَبِى طَالِبٍ عليه السلام فَقَالَ الرَّجُلُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ : مَا رَضِىَ رَسُولُ اللهِ أَنْ فَضَّلَ عَلَيْنَا عَلِيّاً عليه السلام حَتَّى يُشْبِهَهُ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَاللهِ لَآلِهَتَنَا الَّتِى كُنَّا نَعْبُدُهَا فِى الْجَاهِلِيَّهِ أَفْضَلُ مِنْهُ ، فَأَنْزَلَ اللهُ فِى ذَلِكَ الْمَجْلِسِ (وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلاً إِذا قَوْمُكَ مِنْهُ) يَضِجُّونَ فَحَرَّفُوهَا (يَصِدُّونَ وَقالُوا أَآلِهَتُنا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلاً بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ إِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنا عَلَيْهِ وَجَعَلْناهُ مَثَلاً لِبَنِى إِسْرائِيلَ) (۱).

وقرئ (« يَصِدُّونَ ») بكسر الصاد وضمها ، فمن كسر أراد يضجون وترتفع لهم جلبه فرحا وجذلانا وضحكا ، ومن قرأ بالضم فهو من الصُّدُودِ والإعراض عن الحق. قوله : (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ) [۴۷ / ۱] نزلت فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله الذين ارتدوا بعده وغصبوا أهل بيته حقهم وصدوا عن أمير المؤمنين بعد وفاه

۱- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۵۱.

رسول الله صلى الله عليه وآله (أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ) أى بطل ما كان منهم مع رسول الله صلى الله عليه وآله من الجهاد والنصره (۱).

وَرُوِىَ عَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام قَالَ : قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بَعْدَ وَفَاهِ رَسُولِ اللهِ فِى الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مُجْتَمِعُونَ بِصَوْتٍ عَالٍ (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ أَضَلَّ أَعْمالَهُمْ) فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَا أَبَا الْحَسَنِ لِمَ قُلْتَ مَا قُلْتَ؟ قَالَ : قَرَأْتُ شَيْئاً مِنَ الْقُرْآنِ. قَالَ : قَدْ قُلْتَهُ لِأَمْرٍ. قَالَ : نَعَمْ إِنَّ اللهَ يَقُولُ فِى كِتَابِهِ (ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَما نَهاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا) فَتَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ اسْتَخْلَفَ أَبَا بَكْرٍ؟ قَالَ : مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ أَوْصَى إِلَّا إِلَيْكَ. قَالَ : فَهَلَّا بَايَعْتَنِى؟ قَالَ : أَجْمَعَ النَّاسُ عَلَى أَبِى بَكْرٍ فَكُنْتُ مِنْهُمْ. فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام : كَمَا اجْتَمَعَ أَهْلُ الْعِجْلِ عَلَى الْعِجْلِ ، هَاهُنَا فُتِنْتُمْ ، وَمَثَلُكُمْ (كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ ناراً فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اللهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِى ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ. صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ)(۲).

قوله : (يُسْقى مِنْ ماءٍ صَدِيدٍ) [۱۴ / ۱۶] الصَّدِيدُ : قيح ودم ، وقيل هو القيح كأنه الماء فى رقته والدم فى شكله ، وقيل هو ما يسيل من جلود أهل النار. قوله : (فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى) [۸۰ / ۶] أى تَتَصَدَّى ، من قولهم تَصَدَّيْتُ للأمر : تفرغت له ، وأصله تَصَدَّدْتُ فأبدل للتخفيف.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمَصْدُودُ تَحِلُّ لَهُ النِّسَاءُ ، وَالْمَحْصُورُ لَا تَحِلُّ لَهُ النِّسَاءُ » (۳).

والمراد بِالْمَصْدُودِ من صدّه المشركون ومنعوه من الحج ليس من مرض كما رواه رسول الله صلى الله عليه وآله. والصَّدُّ : الهجران والإعراض ، يقال

۱- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ۶۲۴.

۲- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۸۰.

۳- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۶۹.

صَدَدْتُ عنه أى هجرته وأعرضت عنه

(صرد)

فِى الْحَدِيثِ « كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام رَجُلًا صَرِداً لَا تُدْفِئُهُ فِرَاءُ الْحِجَازِ ».

الصَّرِدُ بفتح الصاد وكسر الراء المهمله : من يجد البرد سريعا. ومنه « رجل مِصْرَادٌ » لمن يشتد عليه البرد ولا يطيقه ، ويقال أيضا للقوى على البرد ، فهو من الأضداد. وفِيهِ « نَهَى الْمُحْرِمَ عَنْ قَتْلِ الصُّرَدِ ».

وهو كرطب : طائر أبيض البطن أخضر الظهر ضخم المنقار يصطاد العصافير إذا نقر واحدا قده من ساعته وأكله ، ويسمى الأخطب والأخيل لاختلاف لونه (۱)، لا يكاد يرى إلا فى سعفه أو شجره ، لا يقدر عليه أحد ، شرير النفس ، غذاؤه من اللحم ، له صفير مختلف يصفر لكل طائر يريد صيده بلغته فيدعوه ليتقرب إليه ، فإذا اجتمعوا إليه شد على بعضهم فأخذه ، تتشاءم به العرب وتتطير بصوته - كذا فى حياه الحيوان وغيره (۲)وفِى الْمِصْبَاحِ قِيلَ إِنَ الصُّرَدَ كَانَ دَلِيلَ آدَمَ مِنْ بِلَادِ سَرَنْدِيبَ إِلَى بِلَادِ جُدَّهَ مَسِيرَ شَهْرٍ.

وعَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ الصُّرَدُ يَقُولُ « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى مِلْءَ سَمَائِهِ وَأَرْضِهِ ».

وجمع الصُّرَدِ الصِّرْدَانُ.

(صعد)

قوله تعالى : (فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً) [۴ / ۴۳] أى ترابا نظيفا. والصَّعِيدُ : التراب الخالص الذى لا يخالطه سبخ ولا رمل - نقل عن الجمهره. والصَّعِيدُ أيضا : وجه الأرض ترابا كان أو غيره ، وهو قول الزجاج حتى قال لا أعلم اختلافا بين أهل اللغه فى ذلك ، فيشمل الحجر والمدر ونحوهما والصَّعِيدُ أيضا : الطريق لا نبات فيها قال الأزهرى : ومذهب أكثر العلماء

۱- فى المصباح المنير (صرد) : ويسمى المجوف لبياض بطنه ، والأخطب لخضره ظهره ، والأخيل لاختلاف لونه.

۲- حياه الحيوان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۶۰ - ۶۳.

أن الصَّعِيدَ فى قوله : (فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً) أنه التراب الطاهر الذى على وجه الأرض أو خرج من باطنها. قوله : (صَعِيداً زَلَقاً) [١٨ / ۴٠] أى أرضا بيضاء يزلق عليها لملاستها. قوله : (عَذاباً صَعَداً) [٧٢ / ١٧] أى شديدا شاقا. والصَّعَدُ مصدر صَعَدَ ، وصف به العذاب لأنه يتصعد المعذب أى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه. قوله (سَأُرْهِقُهُ صَعُوداً) [٧۴ / ١٧] الصَّعُودُ بفتح الصاد : العقبه الشاقه ، وقيل إنها نزلت فى الوليد بن المغيره لأنه يكلف فى القيامه أن يصعد جبلا من النار من الصخره ملساء ، فإذا بلغ أعلاها لم يترك أن يتنفس وجذب إلى أسفلها ثم يكلف مثل ذلك (١) قوله : (إِذْ تُصْعِدُونَ وَلا تَلْوُونَ) [٣ / ١٥٣] الإِصْعَادُ : الابتداء فى السفر والانحدار : الرجوع. وقيل الإِصْعَادُ الذهاب فى الأرض والإبعاد سواء ذلك فى صعود أو حدور. قوله : (كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ) [۶ / ١٢۵] شبهه مبالغه فى ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه ، فإن صُعُودَ السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعه وتضيق عنه المقدره ، ونبه به على أن الإيمان ممتنع منه كما يمتنع عليه الصعود إلى السماء. وقرئ « يَصَّاعَدُ » أى يتصاعد. وفى تفسير الشيخ على بن إبراهيم (كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ). قال : يكون مثل شجره حولها أشجار كثيره فلا تقدر أن تلقى أغصانها يمنه ويسره ، فتمر فى السماء فتسمى حرجه فضرب بها مثل (٢) قوله : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) [٣۵ / ١٠] أى يقبله ، لأن كلما يتقبل الله من الطاعات يوصف بالرفع والصعود ، ولأن الملائكه يكتبون أعمال بنى آدم ويرفعونها إلى حيث يشاء الله ، لقوله تعالى : (إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِي عِلِّيِّينَ)

وَفِي الْحَدِيثِ « يَجْمَعُ اللهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ». قيل هى

١- انظر البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴٠١.

٢- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ٢٠۴.

أرض واسعه مستويه. وفِيهِ « فَتَنَفَّسَ الصُّعَدَاءَ ».

هو بضم الصاد وفتح المهملتين والمد : نوع من التنفس يصعده المتلهف الحزين ، وانتصابه كما قيل على المفعول المطلق النوعى نحو « جلست القرفصاء ». والصَّعَدُ بفتحتين الصعود ضد الهبوط. ومنه الْحَدِيثُ « إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الصُّعُدَاتِ ».

يعنى الطرق ، أخذا من الصَّعِيدِ الذى هو التراب ، فإنه يجمع على « الصُّعُدِ » بضمتين ، ثم « الصُّعُدَات » جمع الجمع كما تقول طريق وطرق وطرقات. وقيل المراد من الصُّعُدَاتِ فناء باب الدار وممر الناس بين يديه.

وَفِي وَصْفِهِ عليه السلام « كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ فِي صُعُدٍ ».

أى موضعا عاليا يصعد فيه وينحط. والمشهور « فى صبب » وقد مر (١) قال فى الدر هو بضمتين جمع صَعُود وهو خلاف الهبوط ، وبفتحتين خلاف الصبب. والصَّاعِدُ : المرتفع ، ومنه « شَرِّى إِلَيْكَ صَاعِدٌ ». ومنه حَدِيثُ الْأَمْوَاتِ « وَصَاعِدْ إِلَيْكَ أَرْوَاحَهُمْ ».

أى ارفعها إليك إلى الجنه. وصَعِدَ فى السلم - من باب تعب - صُعُوداً والصَّعُودُ كرسول : خلاف الهَبُوطِ والجمع صَعَائِد وصُعُد مثل عَجُوز وعَجَائِز وعُجُز. و « اشْتَرَيْتُهُ بدرهم فَصَاعِداً » هو حال ، أى فزاد الثمر صاعدا

(صفد)

قوله تعالى : (مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ) [١٤ / ٤٩] أى القيود والأغلال التى توثق بها الأرجل ، واحدها صَفَد بالتحريك ويقال صَفَدَهُ يَصْفِدُهُ صَفْداً أى شده وأوثقه ، وكذلك التَّصْفِيدُ. والصَّفَدُ : الوثاق. والصِّفَادُ بالكسر : ما يوثق به الأسير من قِدٍّ وقَيْدٍ وغُلٍّ. والصَّفَدُ بالتحريك : العطاء. ومنه « طِبِّى طِبَّ لَمْ آخُذْ عَلَيْهِ صَفَداً » يعنى لم آخذ عليه أجره. وأَصْفَدْتُهُ إِصْفَاداً : أى أعطيته مالا

١- انظر هذا الكتاب ج ٢ صلى الله عليه وآله ٩٦.

أو وهبته عبدا.

وَفِی حَدِیثِ لَیْلَهِ الْقَدْرِ « وَشَهْرُ رَمَضَانَ تُصَفَّدُ فِیهِ الشَّیَاطِینُ » (۱).

أی تشد وتوثق بالأغلال ، هو إما حقیقه لیمتنعوا عن الإغواء والتشویش ، أو مجاز عن قله الإغواء ، والمراد أن الشیاطین لا یخلصون فی شهر رمضان لإفساد الناس کما یخلصون فی غیره من الشهور لاشتغالهم بصیام یقمع الشهوات وسائر العبادات.

(صلد)

قوله تعالی : (فَتَرَکَهُ صَلْداً) [۲ / ۲۶۴] بتسکین اللام ، أی صلبا أملس نقیا من التراب ، یقال حجر صَلْدٌ : أی صلب أملس. وقوله : (لا یَقْدِرُونَ عَلی شَیْءٍ) أی لا ینتفع من ینفق رئاء الناس بما فعل ، أو لا یجد ثوابه.

وَفِی حَدِیثِ صِفَاتِ الْمُؤْمِنِ « أَصْلَبُ مِنَ الصَّلْدِ ».

أی لا یدخل قلبه ریب ولا جزع صبور عند المصائب والهزاهز واثق بدینه

(صمد)

قوله تعالی : (اللهُ الصَّمَدُ) [۲ / ۱۱۲] قیل الصَّمَدُ الذی انتهی إلیه السؤدد ، وقیل هو الدائم الباقی ، وقیل هو الذی یُصْمَدُ فی الحوائج أی یقصد. قال بعض الأعلام : اختلف أقاویل أهل التفسیر فی بیان الصَّمَدِ ، وأولی تلک بالتقدیم ما وافق أصول أهل اللغه واشتهر بین أهل اللسان أَنَ الصَّمَدَ السید المتفوق فی السؤدد الذی یصمد إلیه الناس فی حوائجهم وأمورهم.

وَفِی الْحَدِیثِ إِلَیْهِ فِی الْقَلِیلِ وَالْکَثِیرِ » (۲)، وعلیه قول أبی طالب علیه السلام فی بعض ما کان یمدح النبی صلی الله علیه وآله :

وبالجمره القصوی وقد صَمَدُوا لها

یؤمون قذفا رأسها بالجنادل

یعنی قصدوا نحوها یرمونها بالجنادل یعنی الحصا الصغار التی تسمی بالجمار. وقول بعض شعراء الجاهلیه :

۱- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۱۵۷.

۲- البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۵۲۴.

وبالجمره القصوى وقد صَمَدُوا لها

يؤمون قذفا رأسها بالجنادل

وقول الزبرقان فى مدح رهيبه اسم رجل :

ولا رهيبه إلا سيد صَمَدٌ

ومثله قول شداد بن معاويه فى حذيفه بن بدر :

علوته بحسام ثم قلت له

خذها حذيف فأنت السيد

الصَّمَدُ ومثل هذا كثير ، والله هو السيد الصَّمَدُ الذى جمع الخلق من الجن والإنس يصمدون فى الحوائج ويلجئون إليه فى الشدائد ، ومنه يرجون الرخاء ودوام النعمه والرفع عن الشدائد. والصَّمْدُ : القصد ، يقال صَمَدَهُ يَصْمُدُهُ صَمْداً : قصده. ومنه الدُّعَاءُ « اللهُمَّ إِلَيْكَ صَمَدْتُ مِنْ بَلَدِى ».

وَفِى حَدِيثٍ « فَصَمَدَ إِلَى جَدْى ». أى قصده.

وَمِنْ كَلَامِ عَلِيٍّ عليه السلام فِى تَعْلِيمِ قَوْمِهِ الْحَرْبَ « فَصَمْداً صَمْداً حَتَّى يَتَجَلَّى لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ » (١).

أى فاقصدوا قصدا بعد قصد. والصَّمَدُ : المكان المرتفع الغليظ. وفِيهِ « إِذَا انْتَهَيْتَ إِلَى بِئْرِ مَيْمُونٍ أَوْ بِئْرِ عَبْدِ الصَّمَدِ فَاغْتَسِلْ ».

هى بئر قريبه إلى مكه فى طريقها.

(صند)

فِى الدُّعَاءِ « نَعُوذُ بِاللهِ مِنْ صَنَادِيدِ الْقَدْرِ ».

أى دواهيه ونوائبه العظام. والصَّنَادِيدُ : الدواهى. وصَنَادِيدُ قريش : أشرافهم وعظماؤهم ورؤساؤهم ، جمع صِنْدِيد بكسر الصاد ، وهو السيد الشجاع

(صيد)

قوله تعالى : (لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) [٥ / ٩٥] وقوله : (أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعامُهُ) [٥ / ٩٦] الصَّيْدُ : هو الحيوان الممتنع ولم يكن له مالك وكان حلالا أكله ، فإذا اجتمعت فيه هذه الخصال فهو صَيْدٌ ، وقيل سواء محللا

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۱۰.

أو محرما إلا ما استثنى. وقد تكرر الصَّيْدُ فى الحديث اسما وفعلا ومصدرا ، يقال صَادَ يَصِيدُ صَيْداً فهو صَائِدٌ ومَصِيدٌ.

وَفِى حَدِيثِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « ادْنُ فَاغْتَسِلْ مِنْ صَادٍ ».

قيل هو ماء يسيل من ساق العرش الأيمن.

وَفِى حَدِيثِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ قَالَ لِعَلِىٍّ عليه السلام « أَنْتَ الذَّائِدُ عَنْ حَوْضِى يَوْمَ الْقِيَامَهِ تَذُودُ عَنْهُ الرِّجَالَ كَمَا يُذَادُ الْبَعِيرُ الصَّادُ ».

بمعنى الذى به الصَّيَدُ ، وهو داء يصيب الإبل فى رءوسها ولا تقدر أن تسوى أعناقها. وصَادَ الرجل الطائر : أى اصْطَادَهُ ، فالطير مَصِيدٌ والرجل صَائِدٌ وصَيَّادٌ. والمِصْيَدَهُ بكسر الميم وسكون الصاد ، والمِصْيَدُ بحذف الهاء أيضا : آله الصيد ، والجمع مَصَايِدُ بغير همز. وكلب صَيُودٌ بالفتح ، وكلابٌ صُيُودٌ وصِيدٌ. ويسمى ما يصاد صَيْداً إما فعيل بمعنى مفعول ، وإما تسميته بالمصدر. و « صَيْدَاءُ » بالمد اسم بلد (١)

باب ما أوله الضاد

(ضدد)

قوله تعالى : (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) [١٩ / ٨٢] الضِّدُّ واحد الأَضْدَاد والضَّدِيدُ مثله ، وقد يكون الضِّدُّ جمعا ومنه الآيه الشريفه. وضَادَّهُ مُضَادَّهً : إذا باينه مخالفه ، ومنه

١- قال فى معجم البلدان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٤٣٧ : بالمد وأهله يقصرونه .... وهى مدينه على ساحل بحر الشام من أعمال دمشق شرقى صور بينهما سته فراسخ ... وبحوراء موضع يقال له أيضا صيداء ... وصيداء أيضا الماء المعروف بصداء الذى يضرب به المثل فى الطيب ، فيقال « ماء ولا كصداء ».

« لا مُضَادَّ له فى ملكه ». والمُتَضَادَّانِ : اللذان لا يجتمعان كالليل والنهار. وقولهم « لا ضِدَّ له ولا ضَدِيدَ » أى لا نظير له ولا كفء له

(ضمد)

يقال « ضَمَّدَ فلان رأسه » بالتشديد : أى شده بِالضِّمَادِ ، وهى خرقه بعصابه أو ثوب ما خلا العمامه. وضَمَّدْتُهُ فَتَضَمَّدَ. والضِّمَادُ : خرقه يشد بها الغصن – قاله فى الدر

(ضود)

الضَّادُ حرف مستطيل مخرجه من طرف اللسان إلى ما علا الأضراس ، ومخرجه من جانب الأيسر أكثر من الأيمن ، والعامه تخرجه من طرف اللسان وبين الثنايا ، وهى لغه حكاها الفراء. قال : ومن العرب من يبدل الضاد ظاء ومنهم من يعكس ، وهذا وإن نقل فى اللغه وجاز استعماله فى الكلام فلا يجوز العمل به فى كتاب الله تعالى ، لأن القراءه سنه متبعه وهو غير منقول فيها – كذا فى المصباح

(ضهد)

فِى الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بك أَنْ أُضْطَهَدَ وَالْأَمْرُ لَكَ ».

أى أُقْهَرَ ، يقال ضَهَدْتُهُ فهو مَضْهُودٌ ومُضْطَهَدٌ : أى مقهور. والطاء بدل من تاء الافتعال

باب ما أوله الطاء

(طرد)

قوله تعالى : (وَلا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَالْعَشِي) [٦ / ٥٢] الآيه.

قِيلَ مَرَّ مَلَأٌ مِنْ قُرَيْشٍ عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَعِنْدَهُ جَمَاعَهٌ مِنْ ضُعَفَاءِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ أَرَضِيتَ بِهَؤُلَاءِ مِنْ قَوْمِكَ ، أَفَنَحْنُ نَكُونُ تَبعاً لَهُمْ ، فَلَعَلَّكَ إِنْ طَرَدْتَهُمْ اتَّبَعْنَاكَ ، فَأَنْزَلَ اللهُ

الْآيَهَ (۱).

وعَنْ سَلْمَانَ وَحُبَابٍ فِينَا نَزَلَتِ الْآيَهُ (۲).

وَفِى الْخَبَرِ « التَّهَجُّدُ مَطْرَدَهُ الدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ ».

أى إنها حاله من شأنها إبعاد الـداء ، وهى مفعله من الطرد ، يقال طَرَدَهُ : إذا أخرجه عن بلـده. وطَرَدْتُ الرجل طَرْداً : إذا أبعدته ، فهو مَطْرُودٌ وطَرِيدٌ. ومُطَارَدَهُ الأقران فى الحرب : حمل بعضـهم على بعض. واطَّرَدَ الخافقان وهما المشـرق والمغرب ، واطِّرَادُهُمَا بقاؤهما. والأنهار تَطَّرِدُ بالكسر والتشديد : أى تجرى. ونهران يَطَّرِدَانِ : أى يجريان

(طود)

قوله تعالى : (فَكانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ) [۲۶ / ۶۳] الطَّوْدُ : الجبل العظيم. وطَوْدٌ منيف : جبل عال

باب ما أوله العين

(عبد)

قوله تعالى : (وَلا يُشْـرِكْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَـداً) [۱۸ / ۱۱۰] قال الشـيخ أبو على : العِبَادَهُ هى غايه الخضوع والتـذلل ، ولـذلك لا تحسن إلاـ لله تعـالى الـذى هو مولى أعظم النعم ، فهو حقيق بغايه الشـكر. قوله : (قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ لا أَعْبُـدُ ما تَعْبُـدُونَ) إلى آخر السوره. قال الشيخ أبو على : (قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ) الألف واللام فيها للعهد ، لأنه يريد قوما معينين ، (لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ) أى لا أعبد آلهتكم التى

۱- نقل هذا القول فى مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۰۵ عن عبد الله بن مسعود.

۲- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۰۵.

تعبدونها اليوم وفى هذه الحال (وَلا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ) أى إلهى الذى أعبده اليوم وفى هذه الحال (وَلا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ) فيما بعد اليوم (وَلا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ) بعد اليوم من الأوقات المستقبله. قال الزجاج نفى رسول الله صلى الله عليه وآله بهذه السوره عباده آلهتهم عن نفسه فى الحال وفيما يستقبل (۱)

وَفِى الْحَدِيثِ سُئِلَ أَبُو جَعْفَرٍ الْأَحْوَلُ عَنْ مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَكْرَارِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَ أَبِى جَعْفَرٍ الْأَحْوَلِ فِى ذَلِكَ شَىْءٌ حَتَّى دَخَلَ الْمَدِينَهَ فَسَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللهِ عليه السلام عَنْ ذَلِكَ؟ فَقَالَ : كَانَ سَبَبُ نُزُولِهَا وَتَكْرَارِهَا أَنَّ قُرَيْشاً أَتَوْا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله وَقَالُوا : تَعْبُدُ آلِهَتَنَا سَنَهً وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَهً وَتَعْبُدُ آلِهَتَنَا سَنَهً وَنَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَهً ، فَأَجَابَهُمُ اللهُ بِمِثْلِ مَا قَالُوا فَقَالَ فِيمَا قَالُوا تَعْبُدُ آلِهَتَنَا سَنَهً (قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ) وَفِيمَا قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَهً (وَلا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ) وَفِيمَا قَالُوا تَعْبُدُ آلِهَتَنَا (وَلا أَنا عابِدٌ ما عَبَدْتُّمْ) وَفِيمَا قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ سَنَهً (وَلا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ) فَرَجَعَ الْأَحْوَلُ إِلَى أَبِى شَاكِرٍ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ. فَقَالَ أَبُو شَاكِرٍ : هَذَا حَمَلَتْهُ الْإِبِلُ مِنَ الْحِجَازِ (۲).

وَفِى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ سَالِمٍ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام قَالَ : إِذَا قُلْتَ (لا أَعْبُدُ ما تَعْبُدُونَ) فَقُلْ : لَكِنِّى أَعْبُدُ اللهَ (مُخْلِصاً لَهُ دِينِى) ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْهَا قُلْ : دِينِىَ الْإِسْلَامُ ثَلَاثاً (۳).

قوله تعالى : (بَلْ كانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَ) [۳۴ / ۴۱] قال المفسرون : يريدون الشياطين حيث أطاعوهم فى عباده غير الله. قوله : (وَما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) [۵۱ / ۵۶] أى ما خلقتهم إلا لأجل العباده ولم أرد من جميعهم إلا إياها ، والغرض فى خلقهم تعريضهم للثواب ، وذلك لا يحصل إلا بأداء العبادات.

۱- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۵۵۲.

۲- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۱۶.

۳- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۵۵۱.

قوله : (إِنْ كانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعابِدِينَ) [۴۳ / ۸۱] يعنى إن كنتم تزعمون للرحمن ولدا فأنا أول الجاحدين لما قلتم والآنفين ، من قولهم « عَبِدَ » إذا جحد وأنف. قوله : (وَنَحْنُ لَهُ عابِدُونَ) [۲ / ۱۳۸] أى خاضعون أذلاء ، من قولهم « طريق مُعَبَّدٌ » أى مذلل قد عثر الناس فيه. قوله : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) [۱ / ۵] أى نخصك بالعباده ، وهى ضرب من الشكر وغايه فيه وكيفيه ، وهى أقصى غايه الخضوع والتذلل. قوله : (أَنْ عَبَّدْتَ بَنِى إِسْرائِيلَ) [۲۶ / ۲۲] أى اتخذتهم عبيدا لك ، قيل ومحل (أَنْ عَبَّدْتَ) رفع بأنه عطف بيان لتلك. ونظيره (وَقَضَيْنا إِلَيْهِ ذلِكَ. الْأَمْرَ أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ) والمعنى تعبيدك بنى إسرائيل نعمه تمنها على ، ويجوز أن يكون فى محل النصب والمعنى إنما صارت نعمه على لأنك عبدت بنى إسرائيل. قوله : (فَادْخُلِى فِى عِبادِى) [۸۹ / ۲۹] أى فى حربى. و « العِبَادُ » فى الحديث والقرآن جمع عَبْدٍ وهو خلاف الحر ، والعَبِيدُ مثله ، وله جموع كثيره والأشهر منها أَعْبُدٌ وعَبِيدٌ وعِبَادٌ. وحكى عن الأخفش عُبُد مثل سقف وسقف. قال الجوهرى : ومنه قرأ بعضهم و « عُبُدَ الطَّاغُوتِ » وأضافه. قال الشيخ أبو على فى قوله : (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) قال الزجاج : هو نسق على لعنه الله ، والتقدير ومن لعنه الله ومن عبد الطاغوت. وقال الفراء : تأويله (وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ) من (عَبَدَ الطَّاغُوتَ) ، فعلى هذا يكون المفعول محذوفا ، وذلك لا يجوز عند البصريين ، والصحيح الأول. ثم قال : ولا تعلق فى هذه الآيه للمجبره لأنه أكثر ما تضمنته الأخبار بأنه خلق من يعبد الطاغوت على قراءه حمزه وغيره ، ولا شبهه فى أنه تعالى خلق الكافر وأنه لا خالق للكافر سواه ، غير أن ذلك لا يوجب أن يكون خلق الكفر وجعله كافرا ، وليس لهم أن يقولوا إنا نستفيد من قوله جعل منهم من عبد

الطاغوت أنه خلق ما به كان عابدا ، كما نستفيد من قوله : (وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنازِيرَ) أنه جعل ما به كانوا كذلك ، وذلك لأن الدليل قد دل على أن ما به يكون القرد قردا والخنزير خنزيرا لا يكون إلا من فعل الله ، وليس كذلك ما يكون ما به يكون الكافر كافرا ، فإنه قد دل الدليل على أنه تعالى متعال عن فعله وخلقه ، فافترق الأمران.

وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِي « إِنَّ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يُصْلِحُهُ إِلَّا الْفَقْرُ ».

إلخ. قال بعض الأفاضل : الصناعه النحويه تقتضى أن يكون الموصول اسم إن والجار والمجرور خبرا ، لكن لا يخفى أنه ليس الغرض الإخبار عن الذى لا يصلحه إلا الفقر بعض العباد ، إذ لا فائده فيه بل الغرض بالعكس ، فالأولى أن يجعل الظرف اسم إن والموصول خبر. قال : وهذا وإن كان خلاف ما هو المتعارف من القوم ولكن جوز بعضهم مثله فى قوله (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ). و « العِبَادَهُ » بحسب الاصطلاح هى المواظبه على فعل المأمور به ، والفاعل عَابِدٌ ، والجمع عِبَادٌ وعَبَدَهٌ مثل كافر وكفار وكفره ، ثم استعمل العَابِد فيمن اتخذ إلها غير الله ، فقيل عَابِدُ الوثن وعَابِدُ الشمس. و « زَيْنُ العَابِدِينَ » هو على بن الحسين عليه السلام. والتَّعَبُّدُ : التنسك ، ومِنْهُ « سَجَدْتُ لَكَ يَا رَبِ تَعَبُّداً وَرِقّاً » (۱).

والعَبْدُ المُتَعَبِّدُ : الدائم على العباده أى الخضوع والتذلل لله. قال المحقق الطوسى فى الأخلاق الناصريه : قال الحكماء عِبَادَهُ الله ثلاثه أنواع : الأول ما يجب على الأبدان كالصلاه والصيام والسعى فى المواقف الشريفه لمناجاته جل ذكره. الثانى ما يجب على النفوس كالاعتقادات الصحيحه من العلم بتوحيد الله وما يستحقه من الثناء والتمجيد والفكر فيما أفاضه الله سبحانه على العالم من وجوده وحكمته ثم الاتساع فى هذه

۱- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۳۲۳.

المعارف. الثالث ما يجب عند مشاركات الناس فى المدن وهى فى المعاملات والمزارعات والمناكح وتأديه الأمانات ونصح البعض للبعض بضروب المعاونات وجهاد الأعداء والذب عن الحريم وحمايه الحوزه - انتهى. وحقيقه العُبُودِيَّهِ هى كما فى حديث عنوان ثلاثه أشياء : أن لا يرى العبد لنفسه فيما خوله الله ملكا لأن العَبِيدَ لا يكون لهم ملك بل يرون المال مال الله يضعونه حيث أمرهم الله ، ولا يدبر العَبْدُ لنفسه تدبيرا ، وجمله اشتغاله فيما أمره الله تعالى ونهاه عنه ، فإذا لم ير العبد فيما خوله الله ملكا هان عليه الإنفاق ، وإذا فوض العبد تدبير نفسه إلى مدبرها هانت عليه مصائب الدنيا ، وإذا اشتغل العبد فيما أمره الله ونهاه لا يتفرغ منهما إلى المراء أو المباهات مع الناس ، فإذا كرم الله العبد بهذه الثلاث هانت عليه الدنيا والمسيس والخلق ، ولا يطلب الدنيا تفاخرا وتكاثرا ، ولا يطلب عند الناس عزا وعلوا ، ولا يدع أيامه باطله. فهذا أول درجه المتقين. و « العَبَادِىُ » بفتح العين والباء الموحده المخففه منسوب إلى عَبَادٍ اسم قبيله. و « العَبَادِيدُ » الفرق من الناس الذاهبون فى كل وجه ، وكذلك العَبَابِيدُ بالباء الموحده. و « عَبَّادَان » على صيغه التثنيه بلد على بحر فارس بقرب البصره شرقا. وعن الصنعانى عَبَّادَان جزيره أحاط بها شعبتا دجله (۱). و « قيس بن عُبَادٍ » على وزن غراب

۱- قال فى معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۷۴ : والعباد الرجل الكثير العباده ، وأما إلحاق الألف والنون فهو لغه مستعمله فى البصره ونواحيها ، أنهم إذا سموا موضعا أو نسبوه إلى رجل أو صفه يزيدون فى آخره ألفا ونونا ، كقولهم فى قريه عندهم منسوبه إلى زياد بن أبيه زيادان ، وأخرى إلى عبد الله عبد الليان ، وأخرى إلى بلال ابن أبى برده بلالان. وهذا الموضع فيه قوم مقيمون للعباده والانقطاع ، وكانوا قديما فى وجه ثغر يسمى الموضع بذلك ... والعجم يسمونها ميان روذان.

من التابعين قتله الحجاج (۱). و « أبو عُبَيْدَهَ » اسمه معمر بن المثنى البصرى النحوى العلامه (۲)، كان يعرف أنواعا من العلوم ، وكان مع معرفته بالشعر يكسر الشعر إذا أنشده ويلحق إذا قرأ القرآن وكان رأى رأى الخوارج ، وكان لا يقبل أحد من الحكام شهادته لأنه كان يتهم بالميل إلى الغلمان. قال الأصمعى : دخلت أنا وأبو عبيده إلى المسجد وإذا على الأسطوانه التى يجلس عليها أبو عبيده مكتوب :

صلى الإله على لوط وشيعته

أبو عبيده قل بالله آمينا (۳)

وعَبْدُ الله بن عمر قتله الحجاج بمكه (۴) ، وله قصه مع يزيد لعنه الله تدل على سوء حاله. وعَبْدُ مناف كان له أربع بنين هاشم والمطلب وعَبْدُ شمسٍ ونوفل ، فأولاد المطلب مع أولاد هاشم كشىء واحد لم يفارق أحدهما الآخر فى جاهليه ولا إسلام ، وأولاد عبد شمس ونوفل كانوا مخالفين. والعَبْدُ القِنُ : الذى ملك هو وأبوه

۱- هو قيس بن عباد بن قيس بن ثعلبه البكرى اليشكرى شيعى متأله. خرج مع ابن الأشعث فقتله الحجاج - انظر منتهى المقال صلى الله عليه وآله ۲۴۷.

۲- فى مروج الذهب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۴۴۹ : وفى سنه ۲۱۱ مات أبو عبيده معمر بن المثنى بالبصره ، وكان يرى رأى الخوارج ، وبلغ نحوا من مائه سنه ، ولم يحضر جنازته أحد من الناس حتى اكترى لها من يحملها.

۳- هذه القصه مذكوره بتفصيل أكثر فى مروج الذهب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۴۴۹.

۴- مات عبد الله بن عمر بمكه سنه ثلاث وسبعين بعد قتل ابن الزبير بثلاثه أشهر أو نحوها ، وقيل لسته أشهر ، وكان الحجاج قد أمر رجلا- فسم زج رمح وزحمه فى الطريق ووضع الزج فى ظهر قدمه ، وذلك أن الحجاج خطب يوما وأخر الصلاه فقال ابن عمر إن الشمس لا تنتظرك فقال الحجاج : لقد هممت أن أضرب الذى فيه عيناك. قال : إن تفعل فإنك سفيه مسلط. - انظر الاستيعاب ج ۲ صلى الله عليه وآله ۹۵۲.

وعَبْدُ المَمْلَكَهِ الذى هو دون أبويه ، يقال عَبْدٌ قِنٌ وعَبْدَانِ قن وعَبِيدُ قن وقد يجمع على أَقْنَانٍ وأَقِنَّهٌ و « العَبْدِىُ » منسوب إلى عَبْدِ قيس (۱). و « العَبْدِىُ » أيضا منسوب إلى بطن من بنى عدى بن جناب من قضاعه - قاله الجوهرى.

(عتد)

قوله تعالى : (رَقِيبٌ عَتِيدٌ) [۵۰ / ۱۸] العَتِيدُ الحاضر المهيأ ، يقال عَتُدَ الشىءُ ، بالضم عَتَاداً بالفتح : حضر ، فهو عَتَدٌ بفتحتين ، وعَتِيدٌ أيضا. قوله تعالى : (وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً) [۱۲ / ۳۱] أى أعدت وهيأت لهن متكأ يتكين عليه من نمارق ، من قولهم أَعْتَدَهُ إِعْتَاداً : أى أعده ليوم. والعَتَادُ : العده ، يقال أخذ للأمر عدته وعَتَادَهُ أى أهبته وآلته.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَخْرَجَ إِلَىَّ أَبُوُ الْحَسَنِ مَخْزَنَهً فِيهَا مِسْكٌ مِنْ عَتِيدَهٍ ».

قال فى القاموس العَتِيدَهُ : الحقه يكون فيها طيب الرجل والعروس. و « العَتُودُ » هو الصغير من أولاد المعز إذا قوى ورعى وأتى عليه حول ، وجمعه أَعْتِدَهٌ

(عدد)

قوله تعالى : (أَحْصى كُلَّ شَىْءٍ عَدَداً) [۷۲ / ۲۸] قيل يجوز أن يكون بمعنى مَعْدُوداً ، فيكون حالا. قوله : (عَدَدَ سِنِينَ) [۲۳ / ۱۱۲] أى سنين معدوده ، وهو نعت للسنين ، وعن الزجاج العَدَدُ هنا بمعنى المصدر. قوله : (جَمَعَ مالاً وَعَدَّدَهُ) [۱۰۴ / ۲] قال الشيخ أبو على : أحصاه وقيل عَدَّدَهُ للدهر فيكون من العده ، وعن الزجاج أَعْدَدْتُ الشىءَ وعَدَدْتُهُ إذا أمسكته ، وقيل جمع مالا من غير حله ومنعه من حقه وأعده ذخر النوائب الدهر - انتهى (۲)وهذا على معنى التشديد ، وبالتخفيف

۱- وزاد الجوهرى : وربما قالوا عبقسى.

۲- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۵۳۸.

جمع مالا وقوما ذوى عَدَدٍ. قوله : (فَسْئَلِ الْعادِّينَ) [۲۲ / ۱۱۳] بتشديد الدال ، أى الحساب والمراد بهم الملائكه تعد الأنفاس. ومثله قوله (نَعُدُّ لَهُمْ) [۱۹ / ۸۴] يريد به عد الأنفاس كما جاءت به الروايه عن الصادقين عليه السلام (۱). قوله : (أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) [۳۰ / ۱۱۳] يعنى الجنه ، أى هيئت لهم. قوله : (فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِى وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجارَهُ أُعِدَّتْ لِلْكافِرِينَ) [۲ / ۲۴] قال بعض الأعلام : يجوز أن تكون جمله أعدت صله ثانيه للتى. قوله : (فَطَلِّقُوهُنَ لِعِدَّتِهِنَ) [۶۵ / ۱] أى لزمان عدتهن ، والمراد أن يطلقن فى طهر لم يجامعوهن فيه وهو الطلاق لِلْعِدَّهِ لأنها تعتد بذلك من عدتها ، والمعنى لطهرهن الذى يحصينه من عدتهن ، وهو مذهب أهل البيت عليه السلام ، وقال النحاه : اللام هنا بمعنى فى ، أى طلقوهن فى عدتهن. قوله : (وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّهَ) [۲ / ۱۸۵] قال بعضهم : معناه أى شهر رمضان لا ينقص أبدا ، وقيل معناه ولتكملوا عده الشهر تاما كان أو ناقصا. قوله : (إِنَ عِدَّهَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً) [۹ / ۳۶] أى من غير زياده ولا نقصان. قوله : (لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُوداتٍ) قيل أى موقتات بعدد معلوم على قدر عِبَادَهِ العجل وهى أربعون يوما. و « الأيام المَعْدُودَات » هى أيام التشريق. قوله : (أَيَّاماً مَعْدُوداتٍ) [۲ / ۱۸۴] قال بعض الأفاضل (أَيَّاماً) منصوب على أنه ظرف لفعل مقدر يدل عليه الصيام ، أى صوموا أياما ، لا أنه منصوب بالصيام كما قاله الزمخشرى ، لأن المصدر إعماله مع اللام ضعيف والإضمار من محاسن الكلام. ومَعْدُوداتٍ قلائل فإن الشىء إذا كان قليلا يعد وإذا كان كثيرا يهال هيلا. واختلف فيها فَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَمَاعَهٍ هِىَ هَاهُنَا ثَلَاثَهُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۲.

وَيَوْمُ عَاشُورَاءَ ثُمَّ نُسِخَ بِشَهْرِ رَمَضَانَ ، وَعَنْهُ أَيْضاً أَنَّهَا شَهْرُ رَمَضَانَ.

وبه قال الأكثر. قوله : (دَراهِمَ مَعْدُودَهٍ) [١٢ / ٢٠] أى قليله ، فإنهم كانوا يزنون ما بلغ الأوقيه ويعدون ما دونها ، قيل كانت عشرين درهما ، وقيل اثنين وعشرين درهما.

وَفِى الْخَبَرِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْقِيَامَهِ مَتَى تَكُونُ؟ قَالَ : إِذَا تَكَامَلَتِ الْعِدَّتَانِ.

قال القتيبى معناه قاله عده أهل الجنه وعده أهل النار إذا تكاملت عند الله تعالى لرجوعهم إليه ، فحينئذ قامت القيامه. قال الفارسى : ويحتمل أنه أراد بِالْعِدَّتَيْنِ عده حياه الأحياء من الحيوانات ثم مده موتهم التى هى العده فى علم الله تعالى.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا عِبْرَهَ فِى الْعَدَدِ ».

يعنى فى ثبوت الهلال فى شهر رمضان ، ومعناه عَدَدُ شعبان ناقصا أبدا وشهر رمضان تاما أبدا ، وقيل هو عد خمسه من هلال الماضى وجعل الخامس أو الحاضر وقيل عد شهر تاما وشهر ناقصا. وفِيهِ « مَنْ عَدَّ غَداً مِنْ أَجَلِهِ فَقَدْ أَسَاءَ صُحْبَهَ الْمَوْتِ ».

أى من جعله من عمره. والعُدَّهُ : ما أعددته لحوادث الدهر من المال والسلاح ونحو ذلك ، والجمع عُدَدٌ مثل غرفه وغرف. وأَعْدَدْتُهُ إِعْدَاداً : أى هيأته وأحضرته واسْتَعَدَّ له : تهيأ ، ومنه الِاسْتِعْدَادُ. واسْتَعِدُّوا للموت : أى أعدوا ، من استفعل بمعنى أفعل ، كما يقال استجاب بمعنى أجاب ، وتكون للطلب أى اطلبوا العده للموت. وفى الحديث ذكر طَلَاق العِدَّهِ وهو أن يطلق ثم يراجع فى العده ويطأ ثم يطلق وهكذا ، وطَلَاقُ السُّنَّه وهو أن يطلق ثم يراجع ولا يطأ. وفى التهذيب ذكر تفسيرهما فى أول باب أحكام الطلاق (١)و عَدَدْتُ الشىء - من باب قتل - : أحصيته ، والاسم العَدَدُ والعَدِيدُ. والعَدَدُ : هو الكميه المتألفه من الواحد فيختص بالمتعدد فى ذاته. قال فى المصباح : وعلى هذا فالواحد ليس بعدد لأنه غير متعدد. وقال النحاه الواحد من العدد

١- التهذيب ج ٨ صلى الله عليه وآله ٢٥ - ٢٨.

لأنه الأصل المبنى منه ، ويبعد أن يكون أصل الشيء ليس منه.

(تنبيه)

قال بعض الأفاضل العَدَدُ قد يجعل كنايه عن القله والكثره ، فالأول مثل

« وَنَهَى صلى الله عليه وآله أَنْ تَتَكَلَّمَ الْمَرْأَةُ عِنْدَ غَيْرِ زَوْجِهَا وَغَيْرِ ذِى مَحْرَمٍ مِنْهَا أَكْثَرَ مِنْ خَمْسِ كَلِمَاتٍ ».

فإنه ربما جعل كنايه عن القله كما جعلت السبعون فى قوله تعالى (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً) كنايه عن الكثره وهو القسم الثانى.

وأنفدت عِدَّهَ كتبى : أى جماعه كتبى و « العِدَّهُ » مصدر عَدَدْتُ الشيءَ عَدّاً وعِدَّهً والعِدَّهُ : جماعه قلت أو كثرت.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام مَعَ مَنْ أَخَّرَهُ عَنِ الْخِلَافَهِ « لَوْ كَانَ لِى عِدَّهُ أَصْحَابِ طَالُوتَ أَوْ عِدَّهُ أَهْلِ بَدْرٍ لَضَرَبْتُكُمْ بِالسَّيْفِ ».

وعِدَّهُ أصحاب بدر ثلاثمائه. وعِدَّهُ المرأه بالأقراء والأشهر.

وَفِى حَدِيثِ الْمُسْتَرَابَهِ « تَنْتَظِرُ عِدَّهَ مَا كَانَتْ تَحِيضُ ».

أى عدد أيام الحيض. و « فلان فى عِدَدِ أهل الخير » بالكسر : أى معهم. وفلان يحثو المال ولا يَعُدُّهُ : أى يقسمه من غير عدد. و « مَعَدٌّ » بالفتح والتشديد أبو العرب ، وهو مَعَدُّ بْنُ عدنان ، والميم من نفس الكلمه نقلا عن سيبويه. وقولهم فى المثل المشهور « أن تسمع بِالْمُعَيْدِى خير من أن تراه » هو تصغير مَعَدِّيٍ منسوب إلى مَعَدٍّ ولكن خفف - قاله الجوهرى (١)

(عرد)

فِى الْحَدِيثِ « الرَّجُلُ يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَهَ عَلَى غَيْرِ عَرْدٍ وَاحِدٍ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ ».

المراد بِالْعَرْدِ المره الواحده من المواقعه قال فى القاموس عَرَدَ جاريته : جامعها وشيء عَرِدٌ أى صلب. والعَرَادُ بفتح العين نبت عربد ، قولهم فلان معربد فى سكره مأخوذ من العربده ، وهى حيه تنفخ

١- قال : وإنما خففت الدال استثقالا للجمع بين التشديدين مع ياء التصغير ، يضرب للرجل الذى له صيت وذكر فى الناس إذا رأيته ازدريت مرآته.

ولا تؤذى.

(عسجد)

العَسْجَدُ : الذهب والجوهر كله والدر والياقوت.

(عصد)

العَصِيدَةُ : التى تُعْصَدُ بالمسواط فتمرها به فتنقلب لا يبقى فى الإناء منها شىء إلا انقلب ، وعن ابن فارس سميت بذلك لأنها تُعْصَدُ أى تقلب وتلوى ، يقال عَصَدْتُهَا عَصْداً من باب ضرب إذا لويتها ، وأَعْصَدْتُهَا بالألف لغه. وقولهم « فلان لون بكل عَصِيدَةٍ » يريدون كثره الاختلاط مع كل أحد. وقولهم « وقعوا فى عَصُودٍ » أى فى أمر عظيم.

(عضد)

قوله تعالى : (وَما كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُداً) [١٨ / ٥١] أى أعوانا ، يقال عَضَدْتُهُ أَعْضُدُهُ : أعنته ، واعْتَضَدْتُ بفلان : استعنت به. ومنه « عَضَدَهُ على أمره » أى أعانه عليه. قوله : (سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ) [٢٨ / ٣٥] قد تقدم بيانه. والعَضُدُ : الساعد ، وهو من المرفق إلى الكتف مؤنث عند أهل تهامه ومذكر عند تميم ، وفيه خمس لغات وزن رجل وبضمتين فى لغه الحجاز وبها قرأ الحسن ومثال كبد ومثال فلس ومثال قفل ، والجمع أَعْضَادٌ كأقفال ، وأَعْضُدٌ كأكلب.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَكَّهُ لَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا ».

أى لا يقطع شجرها ، من العَضْدِ - بإسكان الضاد - أى القطع. ومثله « لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ ».

يقال عَضَدْتُ الشجرهَ عَضْداً - من باب ضرب - : قطعتها. و « العَضَدُ » بالتحريك : المَعْضُودُ. و « المِعْضَدُ » بكسر الميم : الدملج. وعِضَادَتَا الباب : خشبتاه من جانبيه. والأخبار قد يَعْضُدُهَا كذا : أى يقويها ، من عَضَدْتُهُ إذا قويته.

وَفِى الدُّعَاءِ « أَنْتَ عَضُدِى ».

أى أنا بك أتقوى وأنتصر. وفلان عَضُدِى : أى معتمدى على الاستعانه.

(عقد)

قوله تعالى : (وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِی) [۲۰ / ۲۷] قیل هی رثاثه کانت فی لسانه ، لما روی من حدیث الجمره قوله : (أَوْ یَعْفُوَا الَّذِی بِیَدِهِ عُقْدَهُ النِّکاحِ) [۲ / ۲۳۷] قیل هو الزوج المالک لحله وعقده ، وقیل هو الولی یلی أمر الصبیه.

وَفِی الْحَدِیثِ « (الَّذِی بِیَدِهِ عُقْدَهُ النِّکاحِ) هُوَ الْأَبُ وَالْأَخُ أَوِ الرَّجُلُ یُوصَی إِلَیْهِ وَالَّذِی یَجُوزُ أَمْرُهُ فِی مَالِ الْمَرْأَهِ یَبْتَاعُ لَهَا وَیَتَّجِرُ فَإِذَا عَفَا فَقَدْ جَازَ » (۱).

وفِی حَدِیثٍ آخَرَ « یَأْخُذُ بَعْضاً وَیَدَعُ بَعْضاً وَلَیْسَ لَهُ أَنْ یَدَعَهُ کُلَّهُ » (۲).

قوله : (یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) [۵ / ۱] هی جمع عَقْدٍ بمعنی المعقود ، وهو أوکد العهود. والفرق بین العهد والعَقْدِ أن العَقْدَ فیه معنی الاستیثاق والشد ولا یکون إلا من متعاقدین ، والعَهْدَ قد یتفرد به الواحد ، فکل عهد عَقْدٌ ولا یکون کل عَقْدٍ عهدا ، وأصله عَقْدُ الشیء بغیره وهو وصله به کما یعقد الحبل. قال الشیخ أبو علی : اختلف فی هذه العهود علی أقوال : أحدها أن المراد بها العهود التی کان أهل الجاهلیه عاهد بعضهم بعضا فیها علی النصره والمؤازره والمظاهره علی من حاول ظلمهم أو بغاهم شرا ، وذلک هو معنی الحلف. وثانیها أراد بالعهود التی أخذ الله علی عباده بالإیمان به وطاعته فیما أحل لهم أو حرم علیهم ، وهو قول ابن عباس. وثالثها أن المراد بها العقود التی یتعاقد الناس بینهم ویعقدها المرء علی نفسه کعقد الأیمان وعقد البیع وعقد العهد وعقد الحلف. ورابعها أن ذلک أمر من الله تعالی بالوفاء بما أخذ به میثاقهم من العمل بما فی التوراه والإنجیل فی تصدیق نبینا محمد صلی الله علیه وآله وما جاء به من عند الله. قالوا : وأقوی هذه قول

۱- البرهان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۲۹.

۲- البرهان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۲۹.

ابن عباس (۱) قوله : (بِمـا عَقَّدْتُـمُ الْأَيْمـانَ) [۵ / ۸۹] أى بتعقيـدكم الأيمـان ، وهـو توثيقهـا بالقصـد والنيه ، وقرئ عَقَـدْتُمْ بالتخفيف وعَاقَدْتُمْ ، والمعنى ولكن يؤاخذكم بنكث ما عقدتم. قوله : (وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ) [۴ / ۳۳] أى الذين عاهدت أيديكم ، نسب العهد إلى اليمين لأن الرجل كان يمسح يده معاهده عند المعاهده ، يقال نزلت تأكيدا لعقد الولاء الثابت فى الجاهليه ، فإنهم كانوا يتحالفون فيها فيكون للحليف السـدس ، ثم نسـخ هـذا بآيه أولى الأرحام. قال الشيخ أبو على : قرأ أهل الكوفه عَقَـدَتْ بغير ألف والباقون عَاقَـدَتْ بالألف (۲)والمعنى والـذين عاقدت حلفهم أيمانكم فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، ومن قال عَقَّدَتْ أَيْمَانُكمْ كان المعنى عقـدت حلفهم أيمانكم ، فحذف الحلف وأقام المضاف إليه مقامه ، والـذين قالوا عَاقَـدَتْ حملوا الكلام على المعنى ، إذ كان لكل واحد من الفريقين يمين ، والذين قالوا عَقَدَتْ حملوا الكلام على لفظ الأيمان ، لأن الفعل لم يستند إلى أصحاب الأيمان فى اللفظ وإنما استند إلى الأيمان. قوله : (وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثاتِ فِى الْعُقَدِ) [۱۱۳ / ۴] هو بضم عين وفتـح قاف جمع عُقْـدَه ، وهـذه العُقْـدَةُ حقيقه من باب عقـد النفاثات السواحر بأن يأخذن خيطا فيعقدن عليه عقده ويتكلمن عليه بالسحر.

وَفِى الْحَدِيثِ « مُشْتَرِى الْعُقْدَهِ مَرْزُوقٌ وَبَايِعُهَا مَحْرُومٌ ».

العُقْـدَهُ بالضم الضـيعه والعقار الذى اعتقده صاحبه ملكا ، والجمع عُقَدٌ كصـرد. ومِنْهُ « كَانَ أَبُو جَعْفَرٍ وَأَبُو عَبْدِ اللهِ عليه السـلام لَا يَشْتَرِيَانِ عُقْدَهً ».

أى لا يبيعانها حتى يدخلا طعام سنه.

وَفِى الدُّعَاءِ « لَكَ مِنْ قُلُوبِنَا عَقْدُ النَّدَمِ ».

يريد عقد العزم على الندامه ،

۱- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۵۱ - ۱۵۲ ، وقد نقل هنا باختصار.

۲- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۲.

وهو تحقيق التوبه.

وَفِی حَدِیثِ الْجَارِیَهِ الْمُعْصِرِ « ثُمَ عَقَدَ بِیَدِهِ الْیُسْرَی تِسْعِینَ » ثُمَّ قَالَ : « تَسْتَدْخِلُ الْقُطْنَهَ ثُمَّ تَدَعُهَا مَلِیّاً ».

التسعون هی من الأعداد ، وهی بحساب الید عباره عن لف السبابه ووضع الإبهام بحیث لا یبقی بینهما إلا خلل یسیر ، وکأنه کنایه عن حفظ السر حفظا محکما کإحکام القابض علی تسعین ، لأن ما قبله من الکلام هکذا

« ثُمَّ نَهَدَ إِلَیَّ فَقَالَ : یَا خَلَفُ سِرُّ اللهِ سِرُّ اللهِ لَا تُذِیعُوهُ » (۱).

وربما کان العَقْدُ علی تسعین بیانا لکیفیه إدخال القطنه ، وقرینه الیسری تدل علیه.

وَفِی حَدِیثِ الصَّادِقِ علیه السلام : « أَسْلَمَ أَبُو طَالِبٍ بِحِسَابِ الْجَمَلِ ».

ثم عقد بیده ثلاثه وستین ، یرید عنی بذلک إله أحد جواد ، وتفسیر ذلک علی ما ذکر فی معانی الأخبار أن الألف واحد واللام ثلاثون والهاء خمسه والألف واحد والحاء ثمانیه والدال أربعه والجیم ثلاثه والواو سته والألف واحد والدال أربعه ، فذلک ثلاثه وستون (۲)و العَقْدُ من مواضعات الحساب یستعمل فی الأصابع ، ومنه « وعَقَدَ عشرا » وسیجیء فی جمل مزید کلام فی هذا المقام. و « العُقْدَهُ » بالضم : ما تمسکه وتوثقه ومنه « عُقْدَهُ البیع » ونحوه من باب ضرب. وعَقَدْتُ الیمین وعَقَّدْتُهَا بالتشدید توکید. و « عُقَدُ عَزِیمَاتِ الیَقِینِ » ما انعقد فی النفس من العزم علی یقین. و « العِقْدُ » بالکسر : القِلاده. ومنه « انقطع عِقْدٌ لی » والجمع عُقُودٌ کحمل وحمول ، ویقال تَعَقَّدَ الخیط وخیوط مُعَقَّدَه للکثره. وتَحَلَّلَ عُقَدُهُ : سکن غضبه. وثلاث عُقَدٍ بضم عین وفتح قاف جمع

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۹۳.

۲- حدیث الصادق علیه السلام فی معانی الأخبار صلی الله علیه وآله ۲۸۵ ، وشرح الحدیث مأخوذ من کلام للحسین بن روح - انظر نفس الکتاب والصفحه.

عُقْدَه ، وهكذا « أهل العُقْدَهِ » يعنى أصحاب الولايات على الأمصار. وكلام مُعَقَّدٌ : أى مغمض. ومَعْقِدُ الشىء - مثل مجلس - : موضع عقده. وقولهم « هو منى مَعْقِدَ الإزار » يراد به قرب منزله. وعَقْدُ النكاح : إحكامه وإبرامه. وعَقَدْتُ النكاحَ والبيعَ ونحوه : أحكمته وأبرمته. والمرأه إذا سبحت عَقَدَتْ على الأنامل ، يعنى رءوس الأصابع جمع أنمله ، يعنى سبحت بهن. واعْتَقَدْتُ كذا : أى عقدت عليه قلبى وضميرى. وله عَقِيدَهٌ حسنه : أى سالمه من الشك. وأهل الحل والعَقْدِ : من يرجع الناس إلى أقوالهم ويعتقدون بهم من الأكابر والعلماء.

قَوْلُهُ : « الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرِ » (۱).

أى ملازم لها كأنه معقود فيها. و « العُنْقُودُ » بالضم واحد عَنَاقِيد : العنب ، وفِيهِ « إِذَا صَارَ الْحِصْرِمُ عُنْقُوداً حَلَّ بَيْعُهُ ».

قيل العُنْقُودُ اسم للحصرم بالنبطيه ، وفى الخبر ما يشهد له (۲)

وَفِى الدُّعَاءِ « أَسْأَلُكَ بِمَعَاقِدِ الْعِزِّ مِنْ عَرْشِكَ ».

أى بخصال استحق بها العرش العز أو بمواضع انعقادها منه ، قيل وحقيقته بعز عرشك.

(عمد)

قوله تعالى : (بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها) [۱۳ / ۲] أى خلقها مرفوعه بلا عمد ، وفيه تنبيه على عظم قدره الله تعالى ، وقيل معناه ألا ترون تلك العَمَدَ وهى قدره الله تعالى ، وقيل النفى فيه واقع على الموصوف والصفه ، أى لا عمد ولا رؤيه كما سبق الكلام فى مثله. وعن ابن عرفه العَمَدُ جمع عِمَاد ، وليس فى كلام العرب فِعَال على فَعَل إلا هذا وقولهم إِهَاب وأَهَب.

۱- الكافى ج ۵ صلى الله عليه وآله ۴۸.

۲- التهذيب ج ۷ صلى الله عليه وآله ۸۴.

قوله : (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ) [٨٩ / ٧] أى البناء الرفيع ، نقل أنهم كانوا يسلخون العمد من الجبال فيجعلون طول العمد مثل طول الجبل الذى يسلخون من أسفله إلى أعلاه ، ثم ينقلون تلك العمد فينصبونها ثم يبنون القصور فوقها ، فسميت ذات العماد. وقيل أهل عَمَدٍ لأنهم كانوا بدويين أهل خيام. قال الشيخ أبو على : اختلفوا فى (إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ) على أقوال : « أحدها » - أنه اسم قبيله ، قال أبو عبيده هما عادان فالأولى هى إرم وهى التى قال الله تعالى فيهم (أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى). وقيل هو جد عاد ، وهو عاد ابن عوص ابن إرم بن سام بن نوح [وقيل هو سام بن نوح] نسب عاد إليه ، وقيل إرم قبيله من قوم عاد كان فيهم الملك [وكانوا بمهره وكان عاد أباهم]. و « ثانيها » - أن إرم اسم بلد ، ثم قيل هو دمشق ، وقيل هى مدينه الإسكندريه وقِيلَ هِيَ مَدِينَةٌ بَنَاهَا عَادُ بْنُ شَدَّادٍ (١) فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَأَرَادَ أَنْ يَدْخُلَهَا أَهْلَكَهُ اللهُ بِصَيْحَةٍ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ.

و « ثالثها » - أنه ليس بقبيله ولا بلد بل هو لقب لعاد ، وكان عاد يعرف به.

وَرُوِيَ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَرَأَ « بِعَادِ إِرَمٍ » عَلَى الْإِضَافَهِ ، وَقِيلَ وَهُوَ اسْمٌ آخَرُ لِعَادٍ وَكَانَ لَهُ اسْمَانِ (٢).

قوله : (فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَهٍ) [١٠٤ / ٩] قرئ بضمتين ، وهى قراءه أهل الكوفه غير حفص ، وقرأ الباقون بفتحتين ، وكلاهما جمع عَمُودٍ فى الكثره ، وأما جمعه فى القله فَأَعْمِدَهٌ ، أى تُوصَدُ عليهم الأبواب ويمدد على الأبواب العَمَدُ استيثاقا فى استيثاق ، وفيه تأكيد لليأس من الخروج وإيذان بحبس الأبد ، نعوذ بالله من غضبه وأليم عقابه.

وَفِي الْحَدِيثِ « الصَّلَاهُ عِمَادُ دِينِكُمْ ».

أى يتقوم بها دينكم. و « عِمَادُ الشَّيْءِ » بالكسر : ما يقوم به الشيء ويثبت ولولاه لسقط وزال.

١- شداد بن عاد - كذا فى المجمع.

٢- مجمع البيان ج ٥ صلى الله عليه وآله ٤٨٥ - ٤٨٦ ، والزيادات منه.

ومنه « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی جَعَلَ السَّمَاءَ لِکَرْسِیِّهِ عِمَاداً ».

ومثله « مَثَلُ الصَّلَاهِ مَثَلُ عَمُودِ الْفُسْطَاطِ » (۱).

العَمُودُ بالفتح عمود البیت ، والجمع فی القله علی أَعْمِدَه وفی الکثره علی عُمُد بضمتین. والمعنی أن الصلاه کالعمود للخیمه ، فکما لا تتقوم الخیمه إلا به لا یتقوم الدین إلا بالصلاه.

قَوْلُهُ علیه السلام « صَلَّی رَکْعَتَیْنِ بَیْنَ الْعَمُودَیْنِ ».

أراد بهما العَمُودَیْنِ اللذین فی الکعبه شرفها الله تعالی.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « أَقِیمُوا هَذَیْنِ الْعَمُودَیْنِ ، وَأَوْقِدُوا هَذَیْنِ الْمِصْبَاحَیْنِ » (۲).

یعنی الشهادتین ، فاستعار لفظ العمودین والمصباحین لتوحید الله تعالی واتباع سنه رسوله صلی الله علیه وآله لقیام الدین بهما. والعَمُودَانِ : الآباء وإن علوا أو الأولاد وإن سفلوا. والعِمَادُ : الأبنیه الرفیعه. وفلان رفیع العِمَادِ : کنایه عن الشرف.

وَفِی وَصْفِهِ تَعَالَی « أَنْتَ عِمَادُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ».

أی لا یقومان ولا یتقومان إلا بک. قال الله تعالی : (إِنَّ اللَّهَ یُمْسِکُ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولا). وعَمَدْتُ إلی الشیء أَعْمِدُ عَمْداً من باب ضرب : قصدته. وعَمَدْتُ إلیه : قصدت إلیه. والعَمْدُ : نقیض الخطإ. وقولهم « فلان فعل ذلک عَمْداً » أی قصدا ، ومنه « قتل العَمْدِ ». وعَمِیدُ القوم وعَمُودُهُمْ : سیدهم ، ومنه قَوْلُهُ علیه السلام « مِنْ عَمِیدِ هَذَا الْجَیْشِ ».

أی کبیرهم الذی إلیه المرجع. واعْتَمَدْتُ علی الشیء : اتکأت علیه

وَفِی حَدِیثِ الْحَائِضِ « تَعَمَّدَ بِرِجْلِهَا الْیُسْرَی عَلَی الْحَائِطِ » (۳).

أی تعتمد علیها برجلها ، بمعنی ترفعها کما جاءت به الروایه.

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۶۶.

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۴.

۳- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۸۰.

(عمرد)

فِی الْحَدِیثِ « لَعَنَ اللهُ الْمُلُوکَ الْأَرْبَعَهَ فُلَاناً وَفُلَاناً وَمُسُوخاً وَأَبْضَعَهَ وَأُخْتَهُمُ الْعَمَرَّدَهَ ».

أی الطویله ، من قولهم فرس عَمَرَّدٌ بتشدید الراء : أی طویل

(عند)

قوله تعالی : (وَخابَ کُلُّ جَبَّارٍ عَنِیدٍ) [۱۴ / ۱۵] العَنِیدُ هو الجائر عن القصد الباغی الذی یرد الحق مع العلم به ، یقال عَنَدَ یَعْنِدُ بالکسر عُنُوداً : أی خالف ورد الحق وهو یعرفه ، فهو عَنِیدٌ وعَانِدٌ ، والجمع عُنَّدٌ مثل راکع ورکع ، وجمع العَنِیدِ عُنُدٌ مثل رغیف ورغف. والعَنِیدُ والعَنُودُ والمُعَانِدُ واحد ، وهو المعارض لک بالخلاف علیک. ومنه الْخَبَرُ « سَتَرَوْنَ مِنْ بَعْدِی مُلْکاً عَضُوضاً وَمَلِکاً عَنُوداً ».

أی عَنِیداً. وعَنَدَ عن الطریق یَعْنُدُ - بالضم - : عدل عنه. والعُنُود بالضم : الجور والمیل. وعَنَدَ العرق من باب ترک عُنُوداً : إذا سال ولم ینقطع. ومنه « العِرْقُ العَانِدُ » فی حدیث الاستحاضه ، شبهه به لکثره ما یخرج منه علی خلاف عادته فکأنه جار ، وقیل العَانِدُ الذی لا یرقأ. وعانَدَهُ مُعَانَدَهً وعِنَاداً من باب قاتل : إذا رکب الخلاف والعصیان. و « عِنْد » ظرف فی المکان والزمان ، تقول عند اللیل وعند الحائط ، إلا أنها ظرف غیر متمکن ، وقد أدخلوا علیه من حروف الجر مِنْ وحدها کما أدخلوها علی لدن ، قال الله تعالی (رَحْمَهً مِنْ عِنْدِنا) وقوله (مِنْ لَدُنَّا). وفی العین من عِنْد ثلاث لغات أفصحها الکسر وبه تکلم الفصحاء والبلغاء ، والأصل فی عِنْد استعماله فیما حضرک من أی قطر کان من أقطارک ، وقد استعمل فی غیره ، فتقول « عِنْدِی مال » لما هو بحضرتک ولما غاب عنک ، قال فی المصباح : ومن هنا استعمل فی المعانی فیقول « عِنْدَهُ خَیْرٌ وما عِنْدَهُ شَرٌّ » لأن المعانی لیس لها جهات. قال ومنه قوله تعالی : (فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِکَ) [۲۸ / ۲۷]

أى من فضلك ، وتقول « هذا عِنْدِى أفضل من هذا » أى فى حكمى

(عود)

قوله تعالى : (وَإِلى عادٍ أَخاهُمْ هُوداً) [٧ / ٦٥]

قِيلَ إِنَ عَاداً كَانَتْ بِلَادُهُمْ فِى الْبَادِيَهِ ، وَكَانَ لَهُمْ زَرْعٌ وَنَخِيلٌ كَثِيرٌ وَلَهُمْ أَعْمَارٌ طَوِيلَهٌ وَأَجْسَامٌ طَوِيلَهٌ ، فَعَبَدُوا الْأَصْنَامَ وَبَعَثَ اللهُ إِلَيْهِمْ هُوداً يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَخَلْعِ الْأَنْدَادِ فَأَبَوْا.

قوله : (وَلَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ) [٦ / ٢٨] هو من قولهم عَادَ إلى كذا وعَادَ له أيضا يَعُودُ عَوْدَهً وعَوْداً : صار إليه. قوله : (يُبْدِئُ وَيُعِيدُ) [٨٥ / ١٣] أى يعيد الخلق بعد الحياه إلى الممات فى الدنيا وبعد الممات إلى الحياه فى الآخره قوله : (رَبَّنا أَنْزِلْ عَلَيْنا مائِدَهً مِنَ السَّماءِ تَكُونُ لَنا عِيداً) [٥ / ١١٤] أى يكون نزولها عيدا ، قيل وذلك يوم الأحد فمن ثم اتخذه النصارى عيدا ، وقيل العِيدُ السرور العائد ، وكذلك تقول يَوْمُ عِيدٍ. قوله : (إِنَّ الَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرادُّكَ إِلى مَعادٍ) [٢٨ / ٨٥] قيل لراجع بك إلى مكه ، وهى مَعَادُ الحج لأنهم يعودون إليها. ومَعَادُ الرجل : بلدته لأنه يطوف البلاد ثم يعود إليها ، وقيل إلى المَعَادِ الذى هو بعث الأجسام البشريه وتعلق أنفسها بها للنفع أو الانتصاف والجزاء. والمَعَادُ المدنى : أى البدن والروح التى هى الأصليه التى لا تقبل الزياده والنقصان ، وعند الحكماء المَعَادُ للنفس لا للبدن ، وهو باطل بإجماع المسلمين.

قَوْلُهُ : « وَإِلَيْهِ الْمَعَادُ ».

أى المصير والمرجع. و « عَادٌ » اسم رجل من العرب الأولى ، وبه سميت القبيله قوم هود النبى (عليه السلام). و (عاداً الْأُولى) [٥٣ / ٤٠] قوم هود ، وعَادٌ الأخرى إرم ، وقيل الأولى القدماء لأنهم أول الأمم هلاكا بعد قوم نوح. وقرئ « عَاداً لُّولَى » بإدغام التنوين فى اللام وطرح همزه أولى ونقل ضمتها إلى لأم التعريف ، وعَادٌ هو ابن

عوص بن سام بن نوح عليه السلام. والمُعَاوَدَةُ : الرجوع إلى الأمر الأول. وعَادَ إليه عَوْداً وعَوْدَةً : رجع. و « العَادَةُ » معروفه ، والجمع عَادٌ وعَادَاتٌ. واعْتَادَهُ وتَعَوَّدَهُ : صار عاده له. والموضع المُعْتَاد لخروج الفضله : هو الذى يخرج منه مره بعد أخرى إلى أن يصير مخرجا عرفا. واعتبر بعضهم فى صيرورته مُعْتَاداً خروج الفضله مرتين متواليتين فيثبت نقض الطهاره فى الثالثه وأَعَادَ الشىءَ : إذا فعله ثانيا ، ومنه « أَعَادَ الصلاه ». وعُدْتُ المريض أَعُودُهُ عِيَادَةً : زرته ومنه حَدِيثُ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ « فَإِنَّهَا امْرَأَةٌ يَكْثُرُ عُوَّادُهَا ».

أى زوارها. وكل من أتاك مره بعد أخرى فهو عَائِدٌ وإن اشتهر فى عياده المريض حتى صار كأنه مختص به.

وَفِى الْحَدِيثِ « عُودُوا بِالْفَضْلِ عَلَى مَنْ حَرَمَكُمْ ».

أى صلوهم بما زاد عليكم ولا تقطعوهم. وشىء عَادِىٌّ : أى قديم كأنه منسوب إلى عَادٍ ومنه شجره عَادِيَّةٌ وبئر عَادِيَّةٌ. والقليب العَادِيَّه : التى لا يعلم من حفرها. وفِيهِ « عَادِىُ الْأَرْضِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ».

والمراد القديمه التى لا يعرف لها مالك. وفِيهِ « لَا مَالَ أَعْوَدُ مِنَ الْعَقْلِ ».

أى أنفع منه ، مثل قولهم « هذا الشىء أَعْوَدُ عليك من كذا » أى أنفع منه ». والعَوَائِدُ جمع عَائِدَه ، وهى التعطف والإحسان ، ومنه الدُّعَاءُ « إِلَهِى عَوَائِدُكَ تُؤْنِسُنِى ».

ومِنْهُ « وَعَوَائِدُ الْمَزِيدِ مُتَوَاتِرَةٌ ».

وهى التى تعود مره بعد أخرى. وعَادَ إليه بِعَائِدَهٍ : أى تكرم عليه بكرامه. و « العُودُ » بالضم : الذى يضرب به ، وهو عُودُ اللهو. والعُودُ : الذى يتبخر به. و « العُودُ الهندى » قيل هو القُسط البحرى. وقيل العُودُ الذى يتبخر به. و « العُودُ » من الخشب واحد العِيدَان

والأعْوَاد. و « العَوْدُ » بالفتح : الجمل المسن ، وهو الذى جاوز فى السن البازل. والعَوْدُ : التى تعود على زوجها بعطف ومنفعه ومعروف - وسمعت منه عَوْداً وبدءا أى أولا وآخرا.

وَفِى حَدِيثِ الْبَاقِرِ عليه السلام : « فَرَجَعْتُ عَوْدِى عَلَى بَدْئِى إلى منزلى ».

أى أولى مثل أخرى ، ومحصله كما غدوت خاليا جئت خاليا. و « العِيدُ » واحد الأَعْيَاد : هو كل يوم مجمع ، وقيل معناه اليوم الذى يعود فيه الفرح والسرور ، وإنما جمع بالياء وأصله الواو للزومها الواحد أو للفرق بينه وبين أَعْوَاد الخشب. وعَيَّدُوا : شهدوا العيد.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّمَا جُعِلَ يَوْمُ الْفِطْرِ الْعِيدَ لِيَكُونَ لِلْمُسْلِمِينَ مُجْتَمَعاً يَجْتَمِعُونَ فِيهِ فَيَحْمَدُونَ اللهَ عَلَى مَا مَنَّ عَلَيْهِمْ وَلِأَنَّهُ أَوَّلُ يَوْمٍ مِنَ السَّنَهِ يَحِلُّ فِيهِ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ لِأَنَّ أَوَّلَ السَّنَهِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَقِّ شَهْرُ رَمَضَانَ.

وَفِى الْخَبَرِ « الْزَمُوا التَّقْوَى وَاسْتَعِيدُوهَا ». أى اعتادوها.

(عهد)

قوله تعالى : (فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ) [٩ / ٤] أى أمانهم. والعَهْدُ : الأمان. والعَهْدُ : الوصيه والأمر ، يقال عَهِدَ إليه يَعْهَدُ من باب تعب : إذا وصاه. ومنه قوله تعالى : (عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ) [٢ / ١٢٥] أى وصيناه وأمرناه. ومثله قوله تعالى : (عَهِدَ إِلَيْنا) [٣ / ١٨٣] أى أمرنا فى التوراه وأوصانا. ومثله قوله : (وَلَقَدْ عَهِدْنا إِلى آدَمَ) [٢٠ / ١١٥] أى وصيناه بأن لا يقرب الشجره ، فنسى العهد ولم يتذكر الوصيه.

وَفِى الْحَدِيثِ « عَهِدْنَا إِلَيْهِ فِى مُحَمَّدٍ وَالْأَوْصِيَاءِ مِنْ بَعْدِهِ فَتَرَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ عَزْمٌ إِنَّهُمْ هَكَذَا » (١).

وعَهِدَ المَلِكُ إلى فلان بكذا : أى

١- البرهان ج ٣ صلى الله عليه وآله ۴۵.

تقدم إليه به. ومنه قوله تعالى : (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ) [۳۶ / ۶۰] أى ألم أقدم ذلك إليكم. قوله : (الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللهِ) [۲ / ۲۷] أى العهد المأخوذ بالعقل والحجه القائمه على عباده والمأخوذ بالرسل على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه. قوله : (وَما وَجَدْنا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ) [۷ / ۱۰۲] أى من وفاء عهد. قوله : (أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللهِ عَهْداً) [۲ / ۸۰] أى خبرا ووعدا بما تزعمون. قوله : (الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ) [۳ / ۷۷] أى بما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالأمانات. قوله : (لا يَنالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ) [۲ / ۱۲۴] قال الزمخشرى : وقرئ « الظَّالِمُونَ » أى من كان ظالما من ذريتك لا يناله استخلافى وعهدى إليه بالإمامه ، وإنما ينال من كان عادلا بريئا من الظلم. وقالوا : فى هذا دليل على أن الفاسق لا يصلح للإمامه ، وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاه.

وَكَانَ أَبُو حَنِيفَهَ يُفْتِى سِرّاً بِوُجُوبِ نُصْرَهِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ وَحَمْلِ الْمَالِ إِلَيْهِ وَالْخُرُوجِ مَعَهُ عَلَى اللِّصِّ الْمُتَغَلِّبِ الْمُتَسَمَّى بِالْإِمَامِ وَالْخَلِيفَهِ كَالدَّوَانِيقِيِّ وَأَشْبَاهِهِ ، [وَقَالَتْ لَهُ امْرَأَهٌ : أَشَرْتَ عَلَى ابْنِى بِالْخُرُوجِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٍ ابْنَىْ عَبْدِ اللهِ بْنِ الْحَسَنِ حَتَّى قُتِلَ. فَقَالَ : لَيْتَنِى مَكَانَ ابْنِكِ] وَكَانَ يَقُولُ فِى الْمَنْصُورِ وَأَشْيَاعِهِ لَوْ أَرَادُوا بِنَاءَ مَسْجِدٍ وَأَرَادُونِى عَلَى عَدِّ آجُرِّهِ لَمَا فَعَلْتُ.

وعَنِ ابْنِ عُيَيْنَهَ لَا يَكُونُ الظَّالِمُ إِمَاماً قَطُّ (۱).

قوله : (إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً) [۱۹ / ۸۷] اتخاذهم العَهْدَ : الاستظهار بالإيمان بوحدانيه الله وتصديق أنبيائه وأوليائه. قوله : (إِنَّ اللهَ عَهِدَ إِلَيْنا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ) [۳ / ۱۸۳] الآيه. قال الشيخ أبو على : (عَهِدَ إِلَيْنا) أى فى أمرنا فى التوراه وأوصانا بأن لا نؤمن لرسول

۱- الكشاف ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۶ والزياده منه.

حتی یأتینا بهذه الآیه الخاصه ، وهی أن یرینا قربانا فتنزل نار من السماء فتأکله. (قُلْ) یا محمد (قَدْ جاءَکُمْ) أی جاء أسلافکم (رُسُلٌ مِنْ قَبْلِی بِالْبَیِّناتِ) بالحجج والدلالات الکثیره وجاءهم أیضا بهذه الآیه التی اقترحتموها (فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ) أراد بذلک زکریا ویحیی وجمیع من قتله الیهود من الأنبیاء (۱). قوله : (ادْعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِنْدَکَ) [۷ / ۱۳] وهو النبوه ، أی ادع متوسلا إلیه بعهده - کذا فی المجمع. قوله : (وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا) [۲ / ۱۷۷] وقیل یدخل فیه النذور وکلما التزمه المکلف من الأعمال مع الله تعالی ومع غیره. قوله : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِی أُوفِ بِعَهْدِکُمْ) [۲ / ۴۰] أی أوفوا بما ضمنتم أوف بما ضمنت لکم من الجنه. ومثله : (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَ الْعَهْدَ کانَ مَسْؤُلاً) [۱۷ / ۳۴]. قوله : (رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللهَ عَلَیْهِ) [۳۳ / ۲۳] أی إذا لقوا حربا مع رسول الله صلی الله علیه وآله ثبتوا وقاتلوا حتی یستشهدوا.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا یُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِکَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِی عَهْدِهِ ».

أی ولا ذو ذمه فی ذمته ولا مشرک أعطی أمانا فدخل دار الإسلام. والعَهْدُ یکون بمعنی الیمین والأمان والذمه والحفاظ ورعایه الحرمه والوصیه ، ولا تخرج أکثر الأحادیث عنها. والعَهْدُ کالنذر وصیغته « عَاهَدْتُ اللهَ أَنَّهُ مَتَی کَانَ کَذَا فَعَلَیَّ کَذَا » وتقول « عَلَیَ عَهْدٌ لَأَفْعَلَنَّ کَذَا ویمین ». و « المُعَاهَدَهُ » من کان بینک وبینه عهد ، وأکثر ما یطلق فی الحدیث علی الذمی ، وهو الذی أخذ العهد والأمان. ومنه الْحَدِیثُ « لَمْ یَبْعَثْنِی رَبِّی بِأَنْ أَظْلِمَ مُعَاهَداً وَلَا غَیْرَهُ ».

وقد یطلق علی غیره من الکفار إذا صولحوا علی ترک الحرب مده ما. والذِّمَّهُ : الیمین.

۱- مجمع البیان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۵۴۹.

وَ « اعْتُقِلَ لِسَانُ رَجُلٍ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللهِ ».

أى فى مدته وزمانه. وقوله :

وليس كَعَهْدِ الدار يا أم مالك

أى ليس الأمر كما عهدت.

وَفِى الدُّعَاءِ « اللهُمَّ إِنِّى أَعْهَدُ إِلَيْكَ فِى دَارِ الدُّنْيَا ».

أى أقر وأعترف. وفِيهِ « اللهُمَّ إِنِّى أَتَّخِذُ عِنْدَكَ عَهْداً لَنْ تُخْلِفْهُ ».

أى أمانا ، والمعنى أسألك أمانا لن تجعله خلاف ما أترقبه وأرتجيه. وعَهِدْتُهُ بمكان كذا : لقيته. وعَهْدِى به قريب : أى لقائى. وتَعَهَّدْتُ الشىءَ : أى ترددت إليه وأصلحته. وتَعَهَّدْتُهُ : حفظته. قال ابن فارس ولا يقال « تعاهدته » لأن التفاعل لا يكون إلا بين اثنين. وفى الأمر عُهْدَةٌ : أى مرجع إلى الإصلاح. والمُعَاهَدَةُ : المعاقده. وعَهِدْتُهُ بمال : عرفته به. والأمر كما عَهِدْتَ : أى كما عرفت. وهو « قريب العَهْدِ بكذا » أى قريب العلم به.

وَفِى الدُّعَاءِ « أَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ».

أى أنا متمسك بما عهدته إلى من الأمر والنهى ، موقن بما وعدتنى من الوعد والثواب والعقاب ما استطعت ، وأنا مقيم على ما عاهدتك عليه من الإيمان بك والإقرار بوحدانيتك ، وأنك منجز وعدك فى المثوبه بالأجر عليه ، وهو اعتراف بالعجز عن القيام بكنه ما وجب عليه وحرم

وَفِى الْحَدِيثِ « حُسْنُ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ ».

قيل يريد الحفاظ ورعايه الحرمه.

وَ « وِلَايَهُ الْعَهْدِ » هِىَ وِلَايَهٌ خَاصَّهٌ تَعَهَّدَ فِيهَا الرِّضَا عليه السلام لِلْمَأْمُونِ حِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ الْوِلَايَهَ ، وَهِىَ بِشَرْطِ أَنْ لَا يَأْمُرَ وَلَا يَنْهَى وَلَا يُفْتِىَ وَلَا يُوَلِّىَ وَلَا يَعْزِلَ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، لِعِلْمِهِ عليه السلام بِأَنَّ الْأَمْرَ بِالْوِلَايَهِ لَا يَتِمُ (۱).

۱- انظر تفصيل ولايه عهد الرضا عليه السلام فى الإرشاد للمفيد صلى الله عليه وآله ۲۹۰ - ۲۹۳.

وحكايته فى صلاه العيد مشهوره (۱)وَ فِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « عَهِدَ إِلَیَّ النَّبِیُّ صلی الله علیه وآله بِکَذَا ».

أی أوصی إلی. و « تَمَسَّکُوا بِعَهْدِ فلان » أی بما یأمرکم به ویوصیکم. و « تَعَاهَدْ جِیرَانَکَ » أی تفقدهم بزیاره واحفظ بذلک حق الجوار. و « فلان یَتَعَاهَدْنَا » أی یراعی حالنا. والتَّعَاهُدُ : بمعنی التَّعَهُّد ، وهو التحفظ بالشیء وتجدید العهد. ومنه قَوْلُهُ صلی الله علیه وآله : « تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ ».

وقَوْلُهُ « إِذَا رَأَیْتُمُ الرَّجُلَ یَتَعَاهَدُ الصَّلَاهَ فَکَذَا ».

وفی الأمر عُهْدَهٌ : أی لم یحکم بعد. وفی عقله عُهْدَهٌ : أی ضعف. وقولهم « لا عُهْدَهَ فی العبد » أی لا رجعه ، ومنه الْحَدِیثَ « لَیْسَ فِی الْإِبَاقِ عُهْدَهٌ ».

وبرئت من عُهْدَهِ هذا العبد : أی مما أدرکته فیه من عیب کان معهودا عندی. وعُهْدَتُهُ علی فلانٍ : أی ما أدرک من درک فإصلاحه علیه.

وَفِی الْحَدِیثِ « یَدْخُلُ فِی الْأَمَانِ ذُو عَهْدٍ وَمُعَاهَدٌ ».

یقرأ بالبناء للفاعل والمفعول ، لأن الفعل من اثنین فکل واحد یفعل بصاحبه مثل ما یفعل صاحبه به ، فکل فی المعنی فاعل ومفعول. و « عَهْدِی إلی أکبر ولدی أن یفعل کذا » یحتمل الوصیه.

وَفِی الْحَدِیثِ « یَوْمُ الْغَدِیرِ » یُسَمَّی فِی السَّمَاءِ یَوْمَ الْعَهْدِ الْمَعْهُودِ ».

أی الیوم الذی عهد وعرف. وقَوْلُهُ « وَجَّهَنِی إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله لِأُجَدِّدَ بِهِ عَهْداً ».

أی حضورا. وتَعَهَّدْتُ فلانا وتَعَهَّدْتُ ضیعتی ، وهو أفصح من تَعَاهَدْتُ ، لأن التَّعَاهُدَ إنما یکون بین اثنین.

وَفِی الدُّعَاءِ « اللهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ زِیَارَتِی ».

أی آخر الحضور.

۱- أورد هذه الحکایه المفید فی الإرشاد صلی الله علیه وآله ۲۹۳.

وَفِی الْحَدِیثِ « إِنَّ لِکَلِّ إِمَامٍ عَهْداً وَثِیقاً فِی رِقَابِ أَوْلِیَائِهِمْ ».

أی ضمانا. ومن تمام العَهْدِ زیاره قبورهم. وفِیهِ « تَعَاهَدُوا نِعَالَکُمْ عِنْدَ أَبْوَابِ مَسَاجِدِکُمْ ».

وَفِی الدُّعَاءِ عِنْدَ الْحَجَرِ « مِیثَاقِی تَعَاهَدْتُهُ ».

أی جددت العهد به

باب ما أوله الغین

(غدد)

« الغُدَّهُ » بضم الغین : لحم أسود مستصحب للشحم یحدث عن داء بین الجلد واللحم ، یتحرک بالتحریک ، وهی للبعیر کالطاعون للإنسان ، والجمع غُدَدٌ مثل غرفه وغرف. وأَغَدَّ البعیرُ : صار ذا غده

(غرد)

« الغَرَدُ » بالتحریک : التطریب فی الصوت والغناء ، یقال غَرِدَ الطائرُ - من باب تعب - : إذا طرد فی صوته وغنائه. والتَّغْرِیدُ مثله

(غرقد)

« الغَرْقَدُ » بالفتح فالسکون : شجر من شجر الغضاء. ومنه « بقیع الغَرْقَد » لمقبره بالمدینه المشرفه ، وهو مشهور (۱)

(غمد)

فِی الدُّعَاءِ « تَغَمَّدَهُ اللهُ بِغُفْرَانِهِ ».

أی ستر الله ذنوبه وحفظه عن المکروه کما یحفظ السیف بالغمد. ومثله « تَغَمَّدَهُ اللهُ بِرَحْمَتِهِ » أی جعله

۱- فی معجم البلدان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۴۷۳ : أصل البقیع فی اللغه الموضع الذی فیه أروم الشجر من ضروب شتی ، وبه سمی بقیع الغرقد ، والغرقد کبار العوسج ... وهو مقبره أهل المدینه ، وهی داخل المدینه ... وقال الزبیر : أعلی أودیه العقیق البقیع ....

مستورا بها. ومثله « تَغَمَّدْ زللى » أى اجعله مشمولا بالعفو والغفران. وتَغَمَّدْتُ فلانا : أى سترت ما كان منه وغطيته. و « الغِمْدُ » بالكسر فالسكون : غلاف السيف ، وجمعه أَغْمَادٌ كحمل وأحمال. وغَمَدْتُ السيفَ أَغْمِدُهُ غَمْداً من بابى ضرب وقتل : جعلته فى غمده ، وجعلت له غمدا ، وأَغْمَدْتُهُ إِغْمَاداً لغه. و « غَامِد » قبيله من اليمن من أزد شنوه ، وحكى عن بعضهم « غَامِدَه » بالهاء ، ومنه الْغَامِدِيَّهُ وَهِىَ الَّتِى رَجَمَهَا رَسُولُ اللهِ (صلى الله عليه وآله) فِى حَدِّ الزِّنَا.

و « أبو غَامِدٍ » سفيان بن عوف الْغَامِدِىُ - قاله فى القاموس (۱).

باب ما أوله الفاء

(فأد)

قوله تعالى : (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً) [۱۷ / ۳۶] الفُؤَادُ : القلب ، والجمع الأَفْئِدَهُ ، ويقال الأَفْئِدَهُ توصف بالرقه والقلوب باللين ، لأن الفُؤَادَ غشاء القلب إذا رق نفذ القول فيه وخلص إلى ما ورائه ، وإذا غلظ تعذر وصوله إلى داخله ، وإذا صادف القلب شيئا علق به إذا كان لينا. قوله : (تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَهِ) [۱۰۴ / ۷] الاطلاع والبلوغ بمعنى ، أى تبلغ أوساط القلوب ، ولا شىء فى بدن الإنسان ألطف من الفؤاد ولا أشد تأذيا منه.

۱- سفيان بن عوف الأزدى الغامدى قائد صحابى من الشجعان الأبطال ، كان مع أبى عبيده الجراح بالشام حين افتتحت ، وولاه معاويه الطائفتين فظفر واشتهر ثم سيره بجيش إلى بلاد الروم فأوغل فيها إلى أن بلغ أبواب القسطنطينيه ، فتوفى فى مكان يسمى الرنداق سنه ۵۲ ه - انظر الأعلام للزركلى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۵۸.

قوله : (وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصارَهُمْ) [۶۰ / ۱۱۰] فهم لا يفقهون ولا يبصرون.

(فدد)

فِی الْحَدِیثِ « الْجَفَاءُ وَالْقَسْوَهُ فِی الْفَدَّادِینَ ».

الفَدَّادُونَ يفسر بوجهين : أحدهما أن يكون جمعا لِلْفَدَّادِ ، وهو شديد الصوت من الفديد ، وذلك من دأب أصحاب الإبل ، وهذا إذا رويته بتشديد الدال من فَدَّ يَفِدُّ : إذا رفع صوته. والوجه الآخر أنه جمع الفَدَّانِ مشددا ، وهى البقر التى يحرث عليها أهلها ، وذلك إذا رويته بالتخفيف. وإنما ذم ذلك وكرهه لأنه يشغل عن أمر الدين ويلهى عن أمر الآخره ويكون معها قساوه القلب ونحوها.

(فدفد)

« الفَدْفَدُ » المكان المرتفع ، والجمع فَدَافِدُ (۱).

(فرد)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى) [۶ / ۹۴] جمع فَرْد وفَرِيد ، فلا يصرفونها تشبيها بثلاث ورباع ، ونصب على الحال ، وقيل جمع فَرْدَان كسكارى فى جمع سكران ، ويقال جاءوا فُرَاداً وفُرَادَى منونا وغير منون ، أى واحدا واحدا. قال المفسر : أى جئتمونا وحدانا لا مال لكم ولا ولد عراه عزلا ، خاطب الله به عباده إما عند الموت أو عند البعث.

وَرُوِیَ أَنَّ عَائِشَهَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله حِينَ سَمِعَتْ ذَلِكَ : وَا سَوْأَتَاهْ أَيَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوْأَهِ بَعْضٍ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ؟ فَقَالَ (صلى الله عليه وآله): (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) وَيُشْغَلُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ (۲).

والفَرْدُ : الوتر ، وهو الواحد ، والجمع أَفْرَاد. وفَرَدَ يَفْرُدُ من باب قتل : صار فردا ، وانْفَرَدَ مثله. وأَفْرَدْتُهُ : جعلته فردا. واسْتَفْرَدْتُهُ : انفردت به.

۱- فى الصحاح (فدد) : والفدفد ، الأرض المستويه.

۲- التفسير والحديث فى مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۳۷.

وأَفْرَدْتُ الحجَّ عن العمره : فعلت كل واحد منهما على حده. ومنه « رجل مُفْرِدٌ للحج ». ومنه « العمره المُفْرَدَه » والفرق بين العمره المُفْرَدَه وعمره التمتع مذكور فى محله ونعل فَرْدٌ : أى طاق على طاق.

(فرند)

فِى حَدِيثِ إِحْرَامِ الْمَرْأَهِ « لَا تَلْبَسُ حُلِيّاً وَلَا فِرِنْداً » (۱).

الفِرِنْدُ بكسر الفاء والراء : ثوب معروف معرب - قاله فى القاموس. والفِرِنْدُ أيضا : السيف.

(فرصد)

الفِرْصَادُ بالكسر : الأحمر من التوت ، ومنه قول بعضهم « كَأَنَّ أَثْوَابَهُ مُجَّتْ بِفِرْصَادٍ » أى رُمِيَتْ بفرصاد فصُبِغت به ، من مَجَ الرجلُ الشرابَ : إذا رمى به.

(فرقد)

فى الحديث ذكر الفَرْقَدَيْنِ ، وهما نجمان مضيئان قريبان من القطب.

(فرهد)

« الفُرْهُودُ » كعُجْمُلُود : ولد السبع ، وقيل الوعل ، وقيل أيضا للغلام الغليظ. والفَرَاهِيدُ بطن من الأزد ، ومنهم الخليل بن أحمد العروضى (۲).

(فسد)

قوله تعالى : (وَقَضَيْنا إِلى بَنِى إِسْرائِيلَ فِى الْكِتابِ لَتُفْسِدُنَ فِى الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيراً) [۱۷ / ۴] أى وأوحينا إلى بنى إسرائيل وحيا مقضيا مقطوعا بأنهم يفسدون فى الأرض لا محاله ،

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۴۴.

۲- الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدى الأزدى اليحمدى ، من أئمه اللغه والأدب وواضع علم العروض ، عاش فقيرا صابرا ، وفكر فى ابتكار طريقه فى الحساب تسهله على العامه ، فدخل مسجدا من مساجد البصره وهو يعمل فكره فصدمته ساريه وهو غافل فكانت سبب موته وذلك فى سنه ۱۷۰ ه - انظر الأعلام للزركلى ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۶۳.

والمراد بالكتاب التوراه ، ولَتُفْسِدُنَ جواب قسم محذوف. وقوله : (مَرَّتَيْنِ) أولهما قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله تعالى ، والأخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى - كذا ذكره بعض أهل التفسير (١) قوله : (ظَهَرَ الْفَسادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) [٣٠ / ٤١] فسر الفَسَاد بالقحط وقله الريع فى الزراعات والبيوع ومحق البركات من كل شىء ، وقيل هو قتل ابن آدم أخاه وأخذ السفينه غصبا.

وَفِي الْحَدِيثِ « دَمُ الِاسْتِحَاضَهِ دَمٌ فَاسِدٌ » (٢).

أى ساقط لا نفع فيه ، بخلاف دم الحيض ، يقال فَسَدَ الشىءُ فُسُوداً من باب قعد فهو فَاسِدٌ ، والاسم الفَسَادُ ، وهو إلى الحيوان أسرع منه إلى النبات وإلى النبات أسرع منه إلى الجماد ، لأن الرطوبه فى الحيوان أكثر من الرطوبه فى النبات ، وجمع فَاسِد فَسْدَى مثل ساقط وسقطى. والمَفْسَدَهُ : خلاف المصلحه ، والجمع مَفَاسِدُ. وشىءٌ يُفْسِدُ سراويلى : أى يجعلها فاسده.

(فصد)

« الفَصْدُ » بالفتح فالسكون : قطع العرق ، يقال فَصَدَ فَصْداً من باب ضرب ، والاسم الفِصَادُ. و « المِفْصَدُ » بكسر الميم : ما يفصد به. و « تَفَصَّدَ عرقا » بالتشديد : أى سال عرقه ، تشبيها فى كثرته بالفصاد.

(فقد)

قوله تعالى : (نَفْقِدُ صُواعَ الْمَلِكِ) [١٢ / ٧٢] هو من قولهم فَقَدْتُ الشىءَ فَقْداً من باب ضرب وفُقْدَاناً : عدمه ، فهو مَفْقُودٌ. ومثله « افْتَقَدْتُهُ ».

وَفِي الْحَدِيثِ « مَنْ يَتَفَقَّدْ يَفْقِدْ ».

أى من يتعرف أحوال الناس ويتعرفها فإنه لا يجد ما يرضيه ، لأن الخير فى الناس قليل. وتَفَقَّدْتُ الشىءَ : طلبته عند غيبته. والفَاقِدُ : المرأه التى تفقد ولدها أو زوجها.

١- مجمع البيان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٣٩٨.

٢- الكافى ج ٣ صلى الله عليه وآله ٩٢.

(فند)

قوله تعالى : (لَوْ لاـ أَنْ تُفَنِّدُونِ) [١٢ / ٩۴] أى تجهلون ، وأصل الفَنَدِ بالتحريك نقصان عقل يصدر من هرم ، ومثله عجوز مُفْنِدَه ، ويقال أصل الفَنَد الخرف ، يقال أَفْنَدَ الرجلُ خَرِفَ وتغير عقله ، ثم قيل فَنِدَ الرجلُ : إذا جهل ، وأصله من ذلك.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا يَنْتَظِرُ أَحَدُكُمْ إِلَّا هَرَماً مُفْنِداً أَوْ مَرَضاً مُفْسِداً ».

يقولون للشيخ إذا هرم « قد أَفْنَدَ » لأنه تكلم بالمحرف من الكلام. ومنه حديث التنوخى رسول هرقل « وكان شيخا كبيرا قد بلغ الفَنَدَ ». والفَنَدُ : الكذب أيضا ، وقد أَفْنَدَ إِفْناداً : كذب. والتَّفْنِيدُ : اللوم وتضعيف الرأى. وأَفْنَدَهُ الكِبَرُ : أوقعه فى الفند.

وَفِى الْخَبَرِ « أَسْرَعُ النَّاسِ لُحُوقاً بِى قَوْمِى وَيَعِيشُ النَّاسُ بَعْدَهُمْ أَفْنَاداً يَقْتُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً ».

أى يصيرون فرقا مختلفين. وفِيهِ « أُرِيدُ أَنْ أُفَنِّدَ فَرَساً ».

أى أرتبطه وأتخذه حصنا وملاذا ألجأ إليه كما يلجأ إلى الفِنْدِ من الجبل. و « الفِنْدُ » بالكسر فالسكون قطعه من الجبل طولا.

(فود)

فَوْدَا الرأسِ : جانباه ، ومنه قولهم « بدا الشيبُ بِفَوْدَيْهِ ».

(فهد)

« الفَهْدُ » بالفتح فالسكون واحد الفُهُود : حيوان معروف يصطاد به ، والأنثى فَهْدَه ، والجمع فُهُود كفلس وفلوس. وفَهِدَ الرجلُ : إذا أشبه الفهد فى كثره نومه.

حَكَى ابْنُ خِلِّكَانَ الْمُؤَرِّخُ أَنَّ الرَّشِيدَ الْعَبَّاسِىَّ خَرَجَ مَرَّةً إِلَى الصَّيْدِ فَانْتَهَى بِهِ الطَّرَدُ إِلَى قَبْرِ عَلِىٍّ عليه السلام الْآنَ ، فَأَرْسَلَ الْفُهُودَ عَلَى صَيْدٍ فَتَبِعَتِ الصَّيْدَ إِلَى مَكَانِ قَبْرِهِ فَوَقَفَتْ وَلَمْ تَقْدِرْ عَلَى الصَّيْدِ ، فَعَجِبَ الرَّشِيدُ مِنْ ذَلِكَ فَجَاءَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْحِيرَهِ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ دَلَلْتُكَ عَلَى قَبْرِ ابْنِ عَمِّكَ عَلِىِّ بْنِ أَبِى طَالِبٍ

مَا لِی عِنْدَکَ؟ قَالَ : أَتَمُّ مَکْرُمَهٍ. قَالَ : هَذَا قَبْرُهُ. فَقَالَ لَهُ الرَّشِیدُ : مِنْ أَیْنَ عَلِمْتَهُ؟ قَالَ : کُنْتُ أَجِیءُ مَعَ أَبِی نَزُورُهُ وَأَخْبَرَنِی أَنَّهُ کَانَ یَجِیءُ مَعَ جَعْفَرٍ الصَّادِقِ علیه السلام فَیَزُورُهُ ، وَإِنَّ جَعْفَراً کَانَ یَجِیءُ مَعَ أَبِیهِ مُحَمَّدٍ الْبَاقِرِ علیه السلام فَیَزُورُهُ ، وَکَانَ الْحُسَیْنُ علیه السلام عَلِمَهُمْ بِمَکَانِ الْقَبْرِ ، فَأَمَرَ الرَّشِیدُ أَنْ یُحَجَّرَ الْمَوْضِعُ.

فکان أول أساس فیه ثم تزایدت الأبنیه فیه فی أیام السامانیه وبنی حمدان وتفاقم فی أیام الدیلم أی أیام بنی بویه - انتهی. ونقل أن عضد الدوله هو الذی أظهر قبر علی علیه السلام وعمَّر المشهد هناک وأوصی أن یدفن به ، اسمه فناخسرو أبو شجاع ابن رکن الدوله بن الحسن ابن بویه الدیلمی ، وکان عظیم الدوله أعظم بنی بویه مملکه.

(فید)

فِی الْحَدِیثِ « مَاتَتْ ابْنَهٌ لَهُ بِفَیْدٍ ».

هو علی وزن بیع : منزل بطریق مکه ، ویقال بلیده بنجد علی طریق الحاج العراقی. وفی القاموس فَیْد بطریق مکه شرفها الله تعالی علی طریق الشام (۱). والفَائِدَه : ما استفدت من علم أو مال. وما فَادَتْ له فَائِدَهٌ : أی ما حصلت. وأَفَدْتُ المالَ : استفدته. و « أحمد الفَائِدِیُ » رجل من رواه الحدیث (۲). و « المُفِیدُ » لقب الشیخ محمد بن محمد بن النعمان ، شیخ الشیخ الطوسی. قال ابن إدریس فی آخر السرائر فی ترجمه المُفِیدِ : وکان من أهل عکبر فی

۱- فی معجم البلدان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۴۸ : وفید بلیده فی نصف طریق مکه من الکوفه یودع الحاج فیها أزوادهم وما یثقل من أمتعتهم عند أهلها ، فإذا رجعوا أخذوا أزوادهم ووهبوا لمن أودعوها شیئا من ذلک ، وهم مغوثه للحاج فی مثل ذلک الموضع المنقطع ، ومعیشه أهلها من ادخار العلوفه طول العام إلی أن یقدم الحاج فیبیعونه علیها.
۲- أحمد بن علی الفائدی أبو عمرو القزوینی شیخ ثقه من أصحابنا وجه ، له کتاب کبیر رجال النجاشی صلی الله علیه وآله ۷۵.

موضع يعرف بسويقه ، وانحدر مع أبيه إلى بغداد وبدأ يقرأ العلم على عبد الله المعروف بالجُعَل (۱).

باب ما أوله القاف

(قتد)

فِي الْحَدِيثِ « إِنَّ لِصَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ غَيْبَةً الْمُتَمَسِّكُ فِيهَا بِدِينِهِ كَالْخَارِطِ لِلْقَتَادِ ».

كسحاب شجر صلب شوكه كالإبر تضرب فيه الأمثال. و « القَتَدُ » بالتحريك : خشب الرحل ، وجمعه أَقْتَادٌ وقُتُودٌ.

وَ « أَبُو قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيُّ » فَارِسُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله ، دَعَا لَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله ، شَهِدَ مَعَ عَلِيٍّ عليه السلام مَشَاهِدَهُ كُلَّهَا فِي خِلَافَتِهِ ، وَلَّاهُ عَلِيٌّ عليه السلام مَكَّةَ ثُمَّ عَزَلَهُ ، مَاتَ فِي خِلَافَهِ عَلِيٍّ عليه السلام بِالْكُوفَهِ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِينَ وَصَلَّى عَلَيْهِ عَلِيٌّ عليه السلام سَبْعاً - كَذَا فِي الإِسْتِيعَابِ (۲)

(قدد)

قوله تعالى : (طَرائِقَ قِدَداً) [۷۲ / ۱۱] أى فرقا مختلفه الأهواء ، وواحد القِدَد قِدَّه ، وأصله فى الأديم ، يقال لكل ما قطع قِدَّه. قوله : (وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ) [۱۲ / ۲۵] أى اجتذبته من ورائه فانقد قميصه. والقَدُّ : الشق طولا ، والقَطُّ الشق عرضا ، تقول قَدَدْتُهُ قَدّاً من باب قتل : شققته طولا ، ويزاد فيه فيقال قَدَدْتُهُ بنصفين فَانْقَدَّ.

۱- ولد المفيد فى اليوم الحادى عشر من ذى القعده سنه ۳۳۶ ، وتوفى ببغداد فى ليله الثالث من شهر رمضان سنه ۴۳۱ الكنى والألقاب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۶۴.

۲- انظر الاستيعاب ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۷۳۲ ، وفيه : واختلف فى وقت وفاته فقيل مات بالمدينه سنه ۵۴ ، وقيل بل مات فى خلافه على بالكوفه.

ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام « كَانَ إِذَا تَطَاوَلَ قَدَّ وَإِذَا تَقَاصَرَ قَطَّ ».

أى قطع طولا وقطع عرضا. و « القَدُّ » كفلس : جلد السخله الماعزه ، والجمع أَقُدٌّ وقِدَادٌ مثل أفلس وسهام. والقَدُّ : القامه ، ومنه الْحَدِيثُ « أُتِيَ بِالْعَبَّاسِ أَسِيراً بِغَيْرِ ثَوْبٍ فَوَجَدُوا قَمِيصَ ابْنِ أُبَيٍ يُقَدُّ عَلَيْهِ فَكَسَاهُ إِيَّاهُ ».

أى كان على قده والقِدُّ كحِمْل : سير يقد من جلد غير مدبوغ ، والقِدَّةُ أخص منه. ومنه الْخَبَرُ « مَوْضِعُ قِدِّهِ فِي الْجَنَّهِ أَوْ قَدّ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ».

و « القِدَّةُ » بالكسر أيضا الطريقه والفرقه من الناس ، والجمع قِدَدٌ مثل سدره وسدر ، وبعضهم يقول الفرقه من الناس إذا كان هوى كل واحد على حده. ومنه « تَقَدَّدَ القومُ » أى تفرقوا. والقَدِيدُ : اللحم المُقَدَّدُ ، أى المشرح طولا ، والثوب الخلق. ومنه الْحَدِيثُ « أَكْلُ الْقَدِيدِ الْغَابِّ يَهْدِمُ الْبَدَنَ » (۱).

وَفِي الْخَبَرِ نَهَى « أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ ».

أى يشق ويقطع لئلا تعقر الحديده يده. و « قُدَيْدٌ » مصغرا : موضع بين مكه والمدينه بينها وبين ذى الحليفه مسافه بعيده (۲). و « المِقْدَادُ » بالكسر اسم رجل من الصحابه عظيم الشأن (۳).

۱- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۱۴.

۲- قال ابن الكلبى : لما رجع تبع من المدينه بعد حربه لأهلها نزل قديدا فهبت ريح قدت خيم أصحابه فسمى قديدا - انظر معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۱۳.

۳- المقداد بن عمرو بن ثعلبه المعروف بالمقداد بن الأسود ، هو قديم الإسلام من السابقين ، وهاجر إلى أرض الحبشه ثم عاد إلى مكه فلم يقدر على الهجره إلى المدينه لما هاجر إليها النبى (صلى الله عليه وآله) ، وهو ممن شهد بدرا وله فيها مقام مشهور ، وشهد أحد وبقيه المشاهد مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وقال النبى « أمرنى ربى بحب أربعه » وعد منهم المقداد ، وتوفى بالمدينه فى خلافه عثمان وكان عمره سبعين سنه أسد الغابه ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۰۹ - ۴۱۱.

و « قَدْ » حرف لا يدخل إلا على الأفعال ، وقَدْ تكون بمعنى ربما للتكثير كقوله :

قَدْ أَتْرُكُ القِرْنَ مُصَفَّراً أَنَامِلُهُ

كَأَنَّ أَثْوَابَهُ مُجَّتْ بِفِرْصَاد

قال بعض الأفاضل فى تفسير قوله تعالى : (قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ) إن المشهور أن (قَدْ نَرى) معناه ربما نرى ومعناه التكثير ، كما فى قوله

« قَدْ أترك القرن »

البيت. ثم قال : والتحقيق أنه على أصل التقليل فى دخوله على المضارع ، وإنما قلل الرؤيه لتقليل الرائى ، لأن الفعل كما يقل فى نفسه كذلك يقل لقله متعلقه ، ولا يلزم من قله الفعل المتعلق قله الفعل المطلق ، لأنه لا يلزم من عدم المقيد عدم المطلق ، وكذا القول فى قوله تعالى (قَدْ يَعْلَمُ اللهُ الْمُعَوِّقِينَ) وكذا فى البيت ، فلا ينافى كثره الترك المقصود للشاعر. وفى القاموس تكون « قَدْ » اسميه وحرفيه ، والاسميه اسم مرادف ليكفى نحو ، « قَدْنِى درهم » ، واسم مرادف لحسب ، وتستعمل مبنيه غالبا نحو « قَدْ زَيْدٍ دِرْهَمٌ » بالسكون ، ومعربه « قَدُ زَيْدٍ » بالرفع ، والحرفيه مختصه بالفعل المتصرف الخبرى المثبت المجرد من جازم وناصب ، وحرف تنفيس ولها سته معان : التوقع « قَدْ يقدم الغائب » ، وتقريب الماضى من الحال « قد قام زيد » ، والتحقيق (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها) ، والنفى « قَدْ كنت فى خير فَتَعْرِفَهُ » بنصب تعرفه ، والتقليل « قَدْ يصدق الكذوب » والتكثير

« قَدْ أترك القرن مصفرا أناملة ».

(قرد)

قوله تعالى : (جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنازِيرَ) [٥ / ٦٠] هم قوم من بنى إسرائيل مسخوا حيث اعتدوا فى السبت. قال بعض المفسرين : يعنى بِالْقِرَدَهِ أصحاب السبت ، والخنازير كفار مائده عيسى عليه السلام. وَرَوَى الْغَزَّالِيُّ عَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْمُمْسَخِينَ مِنْ أَصْحَابِ السَّبْتِ إِنَّ شُبَّانَهُمْ مُسِخُوا قِرَدَةً وَشُيُوخَهُمْ مُسِخُوا خَنَازِيرَ.

وقد تقدمت قصه أصحاب السبت فى « سبت ».

وَفِى الْحَدِيثِ « الْقِرَدَهُ مِنَ الْمُسُوخِ ».

قال الجوهرى : القِرْدُ واحد القُرُودِ وقد يجمع على قِرَدَه مثل فيل وفيله ، والأنثى قِرْدَه ، والجمع قِرَد مثل قربه وقرب. وفى المثل « إِنَّهُ لَأَزْنَى مِنْ قِرْدٍ ». و « القُرَادُ » كغراب : هو ما يتعلق بالبعير ونحوه وهو كالقمل للإنسان ، الواحده قُرَادَه والجمع قِرْدَان بالكسر كغربان. و « غزوه ذى قَرَد » بفتحتين : موضع على ليلتين من المدينه.

(قصد)

قوله تعالى : (وَاقْصِدْ فِى مَشْيِكَ) [٣١ / ١٩] بالكسر أى اعدل ولا تتبختر فيه ولا تدب دبيبا ، من القَصْدِ وهو مشى الاعتدال. قوله : (وَعَلَى اللهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) [١٦ / ٩] أى هدايه الطريق الموصل إلى الحق واجبه عليه ، كقوله تعالى : (إِنَّ عَلَيْنا لَلْهُدى وَمِنْها جائِرٌ) أى ومن السبيل جائر عن القصد ، فأعلم سبحانه بأن السبيل الجائر لا يضاف إليه ، ولو كان الأمر على ما ظنه المجبره لقال وعليه جائر. قوله : (أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ) [٥ / ٦٦] أى عادله. قوله : (سَفَراً قاصِداً) [٩ / ٤٢] أى شاقا. والجواد القَاصِد : الفرس الهينه السير لا تعب فيه ولا بطأ.

وَفِى الْحَدِيثِ « اقْتَصِدْ فِى عِبَادَتِكَ ».

أى ائت منها بشىء لا يلحقك منها تعب ولا مشقه شديده تنفر الطبيعه منها ، كما

رُوِىَ فِى الْحَدِيثِ « يَا عَلِىُّ إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرِفْقٍ وَلَا تُبَغِّضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَهَ رَبِّكَ ، فَاعْمَلْ عَمَلَ مَنْ يَمُوتُ هَرِماً وَاحْذَرْ حَذَرَ مَنْ يَرْجُو أَنْ يَمُوتَ غَداً ».

وفِيهِ « الْقَصْدَ الْقَصْدَ ».

أى الزموا القصد والتمسوه. وتؤول على معنيين : أحدهما الاستقامه ، فإن القَصْدَ يستعمل فيما بين

الإسراف والتقتير. وفِيهِ « الْقَصْدُ مِنَ الْكَافُورِ أَرْبَعَهُ مَثَاقِيلَ ».

قيل أراد الوسط منه ذلك. و « القَصْدُ فى السير » كالقَصْدِ فى غيره ، وهو ما بين الحالتين. والقَصْدُ فى الأمور : ما بين الإفراط والتفريط. ومنه الدُّعَاءُ « أَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِى الْفَقْرِ وَالْغِنَى ».

وفِى وَصْفِهِ صلى الله عليه وآله « كَانَ أَبْيَضَ مُقَصَّداً ».

وفسر بالذى ليس بطويل ولا قصير غير مائل إلى حد الإفراط والتفريط. والاقْتِصَادُ فى المعيشه : هو التوسط بين التبذير والتقتير. ومنه الْحَدِيثُ « مَا عَالَ امْرُؤٌ فِى اقْتِصَادٍ ».

وهو افتعال من القصد. ومثله « مَا عَالَ مُقْتَصِدٌ » (۱).

والقَصْدُ : إتيان الشىء ، يقال قَصَدْتُهُ وقَصَدْتُ له وقَصَدْتُ إليه كله من باب ضرب : طلبته بعينه. وقَصَدْتُ قَصْدَهُ : نحوت نحوه. وإليه قَصْدِى ومَقْصَدِى ، وجمع القَصْدِ موقوف على السماع ، وأما المَقْصَدُ فيجمع على مَقَاصِد. و « عليكم هديا قَاصِداً » أى طريقا مستقيما معتدلا. و « القَصِيدُ » جمع القَصِيدَه من الشعر.

(قعد)

قوله تعالى حكايه عن إبليس لعنه الله : (لَأَقْعُدَنَ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ) [۷ / ۱۶] أى بسبب إغوائك لى أقسم (لَأَقْعُدَنَ لَهُمْ صِراطَكَ) ، أى لأعترض لهم على طريق الإسلام كما يعترض العدو على الطريق فيقطعه على الماره ، وانتصب (« صِراطَكَ ») على الظرف.

وَعَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : « يَا زُرَارَهُ إِنَّمَا يَصْمُدُ لَكَ وَلِأَصْحَابِكَ وَأَمَّا الْآخَرُونَ فَقَدْ فَرَغَ مِنْهُمْ » (۲).

قوله : (وَالْقَواعِدُ مِنَ النِّساءِ اللَّاتِى لا يَرْجُونَ نِكاحاً) [۲۴ / ۶۰] والولد

۱- فى نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۸۵ « ما أعال من اقتصد ».

۲- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۵.

ولا يطمعن فى نكاح لكبر سنهن ، فقد قعدن عن التزويج لعدم الرغبه فيهن ، واحدتهن « قاعد » بغير هاء.

وَفِى الْحَدِيثِ (الْقَواعِدُ مِنَ النِّساءِ) مَنْ قَعَدْنَ عَنِ النِّكَاحِ » (۱).

قوله : (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْراهِيمُ الْقَواعِدَ) [۲ / ۱۲۷] القَوَاعِدُ جمع القَاعِدَه ، وهى الأساس لما فوقه ، ورفع القَوَاعِدِ البناءُ عليها لأنها إذا بنى عليها ارتفعت.

وَرُوِىَ أَنَّ الْأَرْضَ انْشَقَّتْ إِلَى مَتْنِهَا وَقَذَفَتْ فِيهَا حِجَارَهً أَمْثَالَ الْإِبِلِ وَبَنَى عَلَيْهَا إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ عليه السلام.

قوله : (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ) [۵۰ / ۱۷] القَعِيدُ المقاعد كالجليس وفعيل وفعول مما يستوى فيهما الواحد والاثنان والجمع ، والتقدير عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المُتَلَقِّيَيْنِ ، أى الملكين الحافظين اللذين يأخذان ما يتلفظ به ، فترك أحدهما للدلاله عليه.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا وَلَهُ أُذُنَانِ عَلَى إِحْدَاهُمَا مَلَكٌ مُرْشِدٌ وَعَلَى الْأُخْرَى شَيْطَانٌ مُفْتِنٌ ، هَذَا يَأْمُرُهُ وَهَذَا يَزْجُرُهُ ، وَهُوَ قَوْلُ اللهِ (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ) (۲).

وَفِى الْحَدِيثِ « قَعِيدُ الْقَبْرِ مُنْكَرٌ وَنَكِيرٍ » (۳).

وسيأتى وجه تسميتهما بذلك إن شاء الله. وفِيهِ « إِذَا وُضِعَ الْمَيِّتُ فِى الْقَبْرِ يُقْعِدَانِهِ ».

الأصل فيه أن يحمل على الحقيقه ، ويحتمل أن يراد فيه التنبيه لما يسأل عنه والإيقاظ عما هو فيه بإعاده الروح إليه كالنائم الذى يوقظ ، ومن الجائز أن يقال « أجلسته عن نومه » أى أيقظته عن رقدته على المجاز والاتساع ، لأن الغالب من حال النائم إذا استيقظ أن يجلس ، فجعل الإجلاس مكان الإيقاظ. وفِيهِ « مَا مِنْكُمْ إِلَّا وَكَتَبَ اللهُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّهِ ».

قال بعض شراح الحديث : المبهم الذى ورد عليه البيان

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۵۲.

۲- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۲۱۹.

۳- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۳۹.

من هـذا الحـديث عن النبى صـلى الله عليه وآله هو أنه بين أن القـدر فى حق العباد واقع على معنى تدبير الربوبيه ، وهذا لا يبطل تكليفهم العمـل لحق العبوديه ، وكـل من الخلق مسير لمـا دبر له فى الغيب ، فيسوقه العمـل إلى مـا كتب من سـعاده أو شـقاوه ، ومعنى العمل التعرض للثواب والعقاب.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى أَنْ يُقْعَدَ عَلَى الْقَبْرِ ».

قيـل أراد القُعُود لقضـاء الحـاجه من الحـديث وقيـل أراد للإحـداد والحزن ، وهو أن يلاـزمه ولا يرجع عنه ، وقيل أراد به احترام الميت وفى القعود عليه تهاون بالميت والموت.

وَرُوِىَ « أَنَّهُ رَأَى رَجُلاً مُتَّكِئاً عَلَى قَبْرٍ فَقَالَ : لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ ».

والقَعُودُ - بالفتـح - من الإبـل : ما اتخـذه الراعى للركوب وحمل الزاد ، والجمع أَقْعِـدَه وقِعْـدَان وقَعَائِـد ، وقيل القَعُود القَلُوص ، وقيل القَعُود البكر قبل أن يثنى ثم هو جمل.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مُتَّقِياً حَتَّى يَكُونَ أَذَلَّ مِنْ قَعُودٍ كُلُّ مَنْ أَتَى عَلَيْهِ أَرْغَاهُ ».

أى قهره وأذله ، لأن البعير إنما يرغو من ذله واستكانه. وقَعَدَ عن الأمر : إذا لم يهتم له. وقَعَدَ به الضعفُ : أى جعله قاعدا لا يقدر على النهوض. وتستعمل قَعَـدَ نـاقصه بمعنى صـار فى قولهم « أرهف شـفرته حتى قَعَـدَتْ كأنها حربه » أى صارت الشـفره كأنها حربه ، ولعل صار أيضا تستعمل بمعنى قَعَدَ ، ويتخرج على ذلك

قَوْلُهُ عليه السـلام فِى حَدِيثِ آدَمَ « فَغَمَزَهُ - يَعْنِى جَبْرَئِيلَ فَصَـيَّرَ طُولَهُ سَـبْعِينَ ذِرَاعاً بِذِرَاعِهِ ، وَغَمَزَ حَوَّاءَ عليه السـلام فَصَيَّرَ طُولَهَا خَمْسَةً وَثَلَاثِينَ ذِرَاعاً بِذِرَاعِهَا ».

وقَعَـدَ قُعُوداً ومَقْعَـداً جلس ، وأَقْعَدَ غيره. والحائض تَقْعُدُ عن الصـلاه أيام أقرائها : يعنى لا تصـلى فيهن شـيئا. و « القَعْدَه » بالفتح المره الواحده ، وبالكسر النوع ، ومنه « ذو القَعْدَهِ » بالفتح شهر كانت العرب تجلس فيه عن الغزو.

وتَقَعَّدَ فلان عن الأمر : إذا لم يطلبه. والمَقَاعِدُ : موضع قعود الناس فى الأسواق وغيرها ، واحده مَقْعَدَه بفتح الميم.

وَفِى الْخَبَرِ « إِنَّ الشَّيَاطِينَ تَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ بَنِى إِسْرَائِيلَ ».

أى بمواضع خلوتهم ، يعنى تحضر تلك الأمكنه وترصها بالأذى والفساد ، لأنها مواضع يهجر فيها ذكر الله. و « المَقَاعِدُ » جمع مَقْعَد ، وهى أسفل البدن. و « المُقْعَد » بالبناء للمفعول : هو الأعرج. والمُقْعَد أيضا : هو الزَّمِن الذى لا يستطيع الحركه للمشى ، ومنه « عجوز مُقْعَدَه ». ومنه الْحَدِيثُ « يَجُوزُ الْمُقْعَدُ فِى الْعَتَاقِ ».

و « القَاعِدَه » فى مصطلح أهل العلم الضابطه ، وهى الأمر الكلى المنطبق على جميع الجزئيات ، كما يقال « كل إنسان حيوان وكل ناطق إنسان » ونحو ذلك.

(قفد)

« القَفَد » بالفتح : صفع الرأس ببسط الكف من القفا ، ومنه قَفَدَنِى. قال الجوهرى : والأَقْفَدُ من الناس الذى يمشى على صدور قدميه من قبل الأصابع ولا يبلغ عقباه الأرض. و « القَفَدَان » بالتحريك خريطه العطار - نقلا عن ابن دريد.

(قلد)

قوله تعالى : (لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) [٣٦ / ٦٣] أى مفاتيحها ، واحدها مِقْلَد كمنجل ومِقْلَاد ، ويقال هو جمع لا واحد له. والإِقْلِيدُ : المفتاح لغه يمانيه ، وقيل معرب وأصله بالروميه إقليدس ، والجمع أَقَالِيدُ. والقَلَائِدُ : ما يقلد به الهدى من نعل أو غيره ليعلم بها أنها هدى.

وَفِى الْحَدِيثِ « يُقَلِّدُهَا بِنَعْلٍ قَدْ صَلَّى فِيهِ ». والقِلَادَه : التى تعلق فى العنق.

وقَلَّدْتُهُ قِلَادَةً : جعلتها فی عنقه.

وَفِی حَدِیثِ الْخِلَافَهِ « فَقَلَّدَهَا رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله عَلِیّاً علیه السلام ».

أی ألزمه بها ، أی جعلها فی رقبته وولاه أمرها.

وَفِی الْخَبَرِ « قَلِّدُوا الْخَیْرَ وَلَا تُقَلِّدُوهَا الْأَوْتَارَ ».

أی قلدوها طلب أعداء الدین والدفاع عن المسلمین ، أی اجعلوا ذلک لازما فی أعناقها لزوم القلائد للأعناق ، ولا تقلدوها أَوْتَار الجاهلیه ، هی جمع وِتْر بالکسر وهو طلب الدم والثأر. و « التَّقْلِید » فی اصطلاح أهل العلم قبول قول الغیر من غیر دلیل ، سمی بذلک لأن المُقَلِّدَ یجعل ما یعتقده من قول الغیر من حق وباطل قلاده فی عنق من قلده. و « السَّیْفُ مَقَالِیدُ الْجَنَّهِ وَالنَّارِ ». أی یتوصل به إلیهما

(قند)

« القَنْدُ » بالفتح فالسکون : عسل قصب السکر ، ومنه فلان القَنْدِیُ (۱)و « القِنْدُ » بالکسر : الجبل العظیم أو قطعه منه طولا ویفتح. والقِنْدِیدُ : نوع من الخمر ، وقیل لیس بخمر ولکنه عصیر مصنوع

(قود)

فِی الْحَدِیثِ « لَا تَجُوزُ شَهَادَهُ النِّسَاءِ فِی الْقَوَدِ » (۲).

القَوَدُ بالتحریک : القصاص یقال أَقَدْتُ القاتلَ بالقتل : قتلته به ، وبابه قال ، ومِنْهُ « لَا قَوَدَ إِلَّا بِالسَّیْفِ ».

أی لا یقام القصاص إلا به. و « القَوَّادُ » بالفتح والتشدید : هو الذی یجمع بین الذکر والأنثی حراما. والقِیَادَهُ بالکسر : الصناعه.

وَفِی الْحَدِیثِ « الْمُجْتَهِدُونَ - یَعْنِی فِی الْقُرْآنِ - » قُوَّادُ أَهْلِ الْجَنَّهِ ».

یعنی یقودونهم

۱- زیاد بن مروان الأنباری القندی مولی بنی هاشم ، روی عن أبی عبد الله وأبی الحسن علیه السلام ووقف فی الرضا علیه السلام رجال النجاشی صلی الله علیه وآله ۱۲۹.

۲- التهذیب ج ۶ صلی الله علیه وآله ۲۶۶.

إليها ، كأن المعنى يسبقونهم ويجرونهم إليها. و « القَائِدُ » واحد القُوَّاد والقَادَه.

وَفِی حَدِيثِ عَلِیٍّ علیه السلام « قُرَيْشٌ قَادَهٌ ذَادَهٌ ».

أی يقودون الجيوش ، جمع قَائِد. و « اجتمع القُوَّادُ والجند » يريد بهم الأمراء الذين يقودون الجيش ، أو من يقودون الخيل للرؤساء. والجُنْد : العسكر.

وَفِی حَدِيثِ السَّقِيفَهِ « فَانْطَلَقَ عُمَرُ وَأَبُو بَكْرٍ يَتَقَاوَدَانِ ».

أی ذاهبان مسرعين كأن كل واحد منهما يقود الآخر بسرعته. وقَادَ الرجل الفرس - من باب قال قَوْداً وقِيَاداً بالكسر وقِيَادَهً.

وَفِی حَدِيثِ عَلِیٍّ علیه السلام « انْظُرُوا إِلَی عَرَصَاتِ مَنْ أَقَادَهُ اللهُ بِعِلْمِهِ ».

أی جعله الله قائدا. والذی يخطر فی البال أنه تصحيف « أهاده » بالهاء بدل القاف. والله أعلم. والقَوْدُ : أن يكون الرجل أمام الدابه آخذا بقيادها. و « القَوْدُ » بالفتح فالسكون : الخيل. ومنه حَدِيثُ الِاسْتِسْقَاءِ « وَاسْتَظْمَأْنَا لِصَوَارِخِ الْقَوَدِ ».

والانْقِيَادُ للشیء : الخضوع له. وفلان سلس القِيَادِ : أی سهل الانقياد من غير توقف. والقِيَادُ ككتاب : حبل تقاد به الدابه

وَفِی الْحَدِيثِ « احْفَظْ لِسَانَكَ تَعِزَّ وَلَا تُمَكِّنِ النَّاسَ مِنْ قِيَادِكَ فَتُذِلَّ رَقَبَتَكَ » (۱).

يريد أعز نفسك فی الصمت وحفظ اللسان ، ولا تمكن الناس بسبب بذله من قيادك الذی يقاد به ، وهو استعاره من قبيل

« مَنْ سَيَّبَ عِذَارَهُ قَادَهُ إِلَی كُلِّ كَرِيهَهٍ ».

وفرس أعطی قِيَادَهُ : أی أطاع وأمكن من ناصيته. والمِقْوَدُ : الحبل يشد به الزمام أو اللجام تقاد به الدابه ، والجمع مَقَاوِد

۱- الكافی ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۱۳.

(قهد)

« قيس بن قَهْدٍ » بالفتح فالسكون والدال المهمله رجل من رواه الحديث (۱). و « القِهَادُ » بالكسر اسم موضع. والقَهْدُ : هو الأبيض الأكدر – قاله الجوهرى.

(قيد)

فِي الْحَدِيثِ « مَنْ فَارَقَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ قِيدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ ».

القِيدُ بالكسر والقِيسُ القدر ، ومعناه قدر شبر ، يريد المبالغه فى عدم المفارقه. ومنه يقال « بينى وبينه قِيدُ رمحٍ وقَادُ رمح » أى قدره. و « القَيْدُ » بالفتح فالسكون واحد القُيُودِ ، ومنه « قَيَّدْتُ الدابه » إذا شكلتها.

وَفِي الْحَدِيثِ « أَنْتَ رَجُلٌ قَدْ قَيَّدَتْكَ ذُنُوبُكَ ».

أى منعتك من فعل الخير. قال بعض شراح الحديث : هذا يدل على أن ملابسه الذنوب توجب الخذلان المستلزم لمنع الألطاف الإلهيه وفيضها على العبد المستلزم لجذبه إلى الحق والمداومه على خدمته ، وذلك لأن الذنوب نجاسات معنويه توجب تلويث العبد وظلمه نفسه ، فيبعد بسبب ذلك عن قبول النور وفيض الخيرات بسبب الكثافه التى هى ضد اللطافه المناسبه للنوريه والمجردات ، لأن الطاعه معده لها ، وكلما قوى الاستعداد كان المكلف أقبل للفيض ، لأن الفيض مشروط بالاستعداد. و « المُقَيَّدُ » بالضم والتشديد : موضع القيد من رجل الفرس والخلخال من المرأه

۱- قيس بن قهد – بسكون الهاء – الأنصارى من بنى مالك بن النجار ، وهو جد أبى مريم عبد الغفار ابن القاسم الأنصارى الكوفى ، كان من الصحابه الاستيعاب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۲۹۸.

باب ما أوله الكاف

(كأد)

فِی حَدِیثِ أَبِی الدَّرْدَاءِ « إِنَّ بَیْنَ أَیْدِینَا عَقَبَهً کَئُوداً ».

أی شاقه المصعد ، وقد تقدم معنی العقبه.

وَفِی وَصْفِهِ تَعَالَی « لَا یَتَکَأَّدُهُ صُنْعُ شَیْءٍ کَانَ ».

أی لا یشق علیه ، یقال تَکَأَّدَنِی وتَکَاءَدَنِی علی تفعل وتفاعل : شق علی. ومثله فِی الدُّعَاءِ « لَا یَتَکَاءَدُکَ عَفْوٌ عَنْ مُذْنِبٍ ».

أی لا یصعب علیک ویشق.

(کبد)

قوله تعالی : (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ فِی کَبَدٍ) [۹۰ / ۴] أی فی نصب وشده

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَعِیدِ بْنِ جُبَیْرٍ وَالْحَسَنِ قَالَ : یُکَابِدُ مَصَائِبَ الدُّنْیَا وَشَدَائِدَ الْآخِرَهِ.

وَقَالَ : « ابْنُ آدَمَ لَا یَزَالُ یُکَابِدُ مُرّاً حَتَّی یُفَارِقَ الدُّنْیَا ».

وقیل فی شده خلق من حمله وولادته ورضاعه وفطامه ومعاشه وحیاته وموته - کذا ذکره الشیخ أبو علی (۱)و « الکَبَدُ » بالتحریک : الشده والمشقه ، من المُکَابَدَه للشیء ، وهی تحمل المشاق فی شیء.

وَفِی حَدِیثِ بِلَالٍ « أَذَّنْتُ فِی لَیْلَهٍ بَارِدَهٍ فَلَمْ یَأْتِ أَحَدٌ. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله : مَا لَهُمْ؟ فَقُلْتُ : کَبَدَهُمُ الْبَرْدُ ».

أی شق علیهم وضیق ، أو أصاب أکبادهم ، وذلک أشد ما یکون من البرد لأن الکَبِدَ مورد الحراره والدم لا یخلص إلیها إلا أشد البرد - قاله فی النهایه.

وَفِی الْحَدِیثِ « إِنَّ الشَّیْطَانَ یُقَارِنُ الشَّمْسَ إِذَا ذَرَّتْ وَإِذَا کَبَدَتْ وَإِذَا غَرَبَتْ ».

قوله « وإذا کَبَدَتْ » یعنی توسطت فی السماء وقت زوالها ، یدل علیه قَوْلُهُ علیه السلام

۱- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۴۹۳.

« عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ عِنْدَ كَبِدِ السَّمَاءِ ».

ومنه « كَبَدَ النجمُ السماءَ » بالتشديد أى توسطها. وكَبِدُ كل شىء : وسطه. والكَبِدُ بكسر الباء واحد الأَكْبَاد والكُبُود من الأمعاء معروف ، وهى أنثى وعن الفراء يذكر ويؤنث ، ويجوز إسكان الباء كما قالوا فى فخد. وفِي الْخَبَرِ « فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى كَبِدِى ».

أى ظهر جنبى مما يلى الكبد. وفِيهِ « لِكُلِ كَبِدٍ حَرَّى أَجْرٌ ».

وفِيهِ « اللهُ يُحِبُّ إِبْرَادَ الْكَبِدِ الْحَرَّى » (۱).

يعنى بالماء ، لأن الكَبِدَ معدن الحراره.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ وَجَدَ بَرْدَ حُبِّنَا عَلَى كَبِدِهِ فَلْيَحْمَدِ اللهَ ».

أى لذاذه حبنا. وغلظت كَبِدُهُ : قسا قلبه.

وَفِى حَدِيثِهِمْ عليه السلام « كَبِّدُوا عَدُوَّنَا بِالْوَرَعِ يَنْعَشْكُمُ اللهُ ».

أى أدخلوا الشده فى أكبادهم بورعكم ، من قولهم « كَبَدَهُمُ البردُ » إذا أصاب أكبادهم. وكَبِدُ القوس : مقبضها. وكَبِدُ الأرض : باطنها. ووجده على كَبِدِ البحر : أى على أوسط موضع من شاطئه. وَفِى خَبَرِ الْخَنْدَقِ « فَعَرَضَتْ كَبْدَةٌ شَدِيدَةٌ ».

وهى القطعه الصلبه من الأرض. وفلان تضرب إليه أَكْبَادُ الإبل : أى ترحل إليه فى طلب العلم وغيره.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا تَعُبُّوا الْمَاءَ فَإِنَّهُ يُورِثُ الْكُبَادَ » (۲). هو بالضم وجع الكبد

(كدد)

الكد : الشده فى العمل والإلحاح فى الطلب وطلب الكسب ، ومنه الْحَدِيثُ « الْكَادُّ عَلَى عِيَالِهِ فَلَهُ كَذَا » (۳).

أى المكتسب لهم القائم عليهم.

(كرد)

« الكُرْدُ » بالضم فالسكون : جيل معروف من الناس. وكَرَدَ القومَ : أى صرفهم وردهم.

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۸.

۲- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۸۱.

۳- فی الکافی ج ۵ صلی الله علیه وآله ۸۸ الکاد علی عیاله کالمجاهد فی سبیل الله.

ويَكْرُدُ بعضهم بعضا : أى يصرف بعضهم بعضا ويردهم. و « كُرْدَوَيْهِ » لقب مسمع بن مالك (١)، وكذا كِرْدِينٌ - نقلا عن الشيخ يحيى بن سعيد

(كركد)

الكَرْكَدَّن (٢)ويسمى الحمار الهندى وهو عدو الفيل ، وهو دون الجاموس ، ويقال إنه متولد بين الفرس والفيل ، وله قرن واحد عظيم فى رأسه فلا يستطيع لثقله أن يرفع رأسه وهذا القرن مصمت قوى الأصل حاد الرأس يقاتل به الفيل

(كسد)

فِي الْحَدِيثِ « اشْتَرَى مَتَاعاً فَكَسَدَ ».

أى لم ينفق لقله الرغبه فيه ، يقال كَسَدَ الشىءُ يَكْسُدُ من باب قتل كَسَاداً فهو كَاسِدٌ ، ومنه كَسَدَتِ السوقُ فهى كَاسِدٌ بغير هاء - قاله الجوهرى. وقال غيره بالهاء.

(كمد)

فِي الْحَدِيثِ « كَمَدٌ مُقِيمٌ ».

الكَمَدُ بالتحريك : الحزن المكتوم ، يقال كَمِدَ الشىءُ يَكْمَدُ من باب تعب فهو كَمِدٌ وكَمِيدٌ ، ومعناه حزن دائم غير مفارق. و « الكُمْدَهُ » بالضم تغير اللون وذهاب صفائه والحزن الشديد ومرض القلب.

وَفِي الْخَبَرِ « فَكَمَّدَهُ بِخِرْقَهٍ ».

التَّكْمِيدُ وهو أن تسخن خرقه وتوضع على الوجع ويتابع مره بعد مره ليسكن

١- مسمع بن عبد الملك بن مسمع بن مالك بن مسمع من بنى بكر بن وائل ، أبو سيار الملقب كردين شيخ بكر بن وائل بالبصره ووجهها وسيد المسامعه ، وكان أوجه من أخيه عامر بن عبد الملك وابنه ، وله بالبصره عقب ... له نوادر كثيره وروى أيام البسوس رجال النجاشى صلى الله عليه وآله ٣٢٩.

٢- ذكره فى حياه الحيوان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢٧٢ بعنوان « كركند » ، وذكره الجاحظ فى كتابه الحيوان بعنوان كركدن فى عده مواضع ، انظر ج ٧ صلى الله عليه وآله ١٢٠ و١٢٣ و ١٧٠ وغيرها.

(كند)

قوله تعالى : (إِنَّ الْإِنْسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ) [۱۰۰ / ۶] أى كَفَّارٌ للنعم جَحَّادٌ. والكَنُودُ : الكفور ، يقال كَنَدَ النعمةَ إذا كفرها فهو كَنُودٌ ، ومنه امرأه كَنُودٌ.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَصْبَحْنَا فِى زَمَنٍ كَنُودٍ ».

أى لا خير فيه. و « كِنْدَهُ » بكسر الكاف أبو حى من اليمن وهو كِنْدَهُ بن ثور - قاله الجوهرى. و « باب كِنْدَه » هى أحد أبواب مسجد الكوفه عن يمين القبله لمن دخل المسجد مستقبلا ، ولعل طوائف من كنده سكنوا هناك فنسبت إليهم. والكَنْدُ : القطع

(كنعد)

« الكَنْعَدُ » بالدال المهمله : ضرب من سمك البحر ، وفتح النون وسكون العين لغه - نقلا عن المغرب (۱).

(كود)

قوله تعالى : (كادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) [۹ / ۱۱۷] أى قارب وهَمَّ ولم يفعل. وفى الصحاح كَادَ وضعت لمقاربه الشىء فعل أو لم يفعل. وفى المصباح قال اللغويون كِدْتُ أفعل ومعناه فعلت بعد إبطاء. قال الأزهرى وهو كذلك ، وشاهده قوله تعالى : (فَذَبَحُوها وَما كادُوا يَفْعَلُونَ) [۲ / ۷۱] ومعناه ذبحوها بعد إبطاء لتعذر وجدان البقر عليهم. قوله : (أَكادُ أُخْفِيها) [۲۰ / ۱۵] معناه أريد أن أخفيها ، فكما جاز أن يوضع يريد موضع يَكَادُ فى قوله تعالى (جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ) فكذلك أَكَادُ. وقال الجوهرى الهمزه فى (أُخْفِيها) للإزاله نحو « شكا زيد فأشكيته » أى أزلت شكايته ، والمعنى أَكَادُ أزيل خفاءها أى أقارب إظهارها ، وذلك أنه أخبر

۱- وفى حياه الحيوان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۱۳ : الكنعد والكعند كجعفر ضرب من السمك.

بإتيانها جمله ، فالمقاربه من حيث إظهارها إجمالا وعدم وقوع المستفاد من أكاد من حيث التفصيل. قوله : (لَمْ يَكَدْ يَراها) [۲۴ / ۴۰] أى لا رؤيه ثمه ولا مقاربه لها.

(كيد)

قوله تعالى : (إِنَ كَيْدِى مَتِينٌ) [۶۸ / ۴۵] الكَيْدُ السعى فى فساد الحال على وجه الاحتيال ، تقول كَادَهُ يَكِيدُهُ كَيْداً من باب باع : خدعه ومكر به ، فهو كَائِدٌ إذا عمل فى إيقاع الضرر به على وجه الختل ، وهو من المخلوقين احتيال ومن الله مشيه بالذى يقع به الكيد. و « المَكِيدَه » اسم من الكيد. قوله : (فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْداً) [۱۲ / ۵] أى يحتالوا لك احتيالا ، ولهذا سميت الحرب كَيْداً لاحتيال الناس فيه. ومثله قوله تعالى : يَكِيدُونَ [۷۷ / ۳۹] أى احتالوا فى أمرى. قوله : (كِدْنا لِيُوسُفَ) [۱۲ / ۷۶] أى كدنا له إخوته حتى ضممنا أخاه إليه ، أو علمناه الكيد على إخوته.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ ».

أى احتياله وخدعه ومكره.

وَفِى الْخَبَرِ « يَكِيدُ بِنَفْسِهِ ».

أى يجود بها ، يريد النزع من الكيد وهو السوق. وكَادَتِ المرأةُ تَكِيدُ كَيْداً : حاضت ومِنْهُ « نَظَرَ إِلَى جَوَارٍ وَقَدْ كِدْنَ فِى الطَّرِيقِ ». أى حضن.

باب ما أوله اللام

(لبد)

قوله تعالى : (كادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً) [۷۲ / ۱۹] أى جماعات بعضهم على بعض. واحدها لِبْدَهٌ ، أى كادوا يركبون على النبى رغبه فى القراءه وشهوه لاستماعه. قال فى غريبين الهروى : من قرأ لُبَدًا فهو جمع لَابِد مثل راكع وركع.

قوله : (أَهْلَكْتُ مالاً لُبَداً) [۶ / ۹] أی کثیرا جما ، من التلبید کأنه من کثرته بعضه علی بعض. ومنه اشتقاق اللَّبُود التی تفرش. و « اللِّبْدُ » کحمل : ما یتلبد من شعر أو صوف ، واللِّبْدَهُ أخص منه. و « لَبِدَ الشیءُ » من باب تعب : لصق ، وکل شیء ألصقته بشیء إلصاقا نعما فقد لَبَدْتَهُ. و « اللُّبَّادَهُ » وزان تفاحه : ما یلبس للمطر. واللَّبَدُ بالتحریک : الصوف. وتَلْبِیدُ الشعر : أن یجعل فیه شیء من صمغ أو خطمی وغیره عند الإحرام لئلا یشعث ویقمل اتقاء علی الشعر. قال فی النهایه : وإنما یُلَبِّدُ من یطول مکثه فی الإحرام. و « لَبِیدُ بن عامر » الشاعر الصحابی وهو المقول فیه أصدق کلمه قالها لَبِیدٌ (۱):

ألا کل شیء ما خلا الله باطل

وکل نعیم لا محاله زائل

نقل الشیخ البهائی من حواشی السیوطی علی البیضاوی أن لَبِیداً قد عاش مائه وخمسه وأربعین سنه (۲)، وهو القائل :

ولقد سئمت من الحیاه وطولها

وسؤال هذا الناس کیف لَبِید

(لحد)

قوله تعالی : (یُلْحِدُونَ فِی أَسْمائِهِ) [۷ / ۱۸۰] أی یمیلون فی صفاته إلی غیر ما وصف به نفسه ، فیدعون له الشریک والصاحبه والولد ، یقال أَلْحَدَ ولَحَدَ : إذا حاد عن الطریق. قوله : (لِسانُ الَّذِی یُلْحِدُونَ إِلَیْهِ أَعْجَمِیٌّ) [۱۶ / ۱۱۳] أی یمیلون إلیه ، ویشیرون إلیه وقرئ یَلْحَدُونَ إِلَیْهِ

۱- یقال إن الذی قال هذه الکلمه هو النبی صلی الله علیه وآله وسلم.

۲- قال فی الاستیعاب ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۳۳۸ : وقال مالک بن انس بلغنی أن لبید بن ربیعه مات وهو ابن مائه وأربعین سنه ، وقیل إنه مات وهو ابن سبع وخمسین ومائه سنه فی أول خلافه معاویه ، وقال ابن عفیر مات لبید سنه إحدی وأربعین من الهجره یوم دخل معاویه الکوفه ونزل بالنخیله.

بفتح الياء كأنه من لَحَدَ إذا حاد عنه وعدل. قوله : (مُلْتَحَداً) [١٨ / ٢٧] المُلْتَحَدُ : الحرز الذى يميل إليه اللاجئ. قوله : (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ) [٢٢ / ٢٥] أى إلحادا بظلم والباء زائده ، قيل الإِلْحَادُ الميل عن قانون الأدب كالبزاق وعمل الصنائع وغيرها ، والظُّلْم ما يتجاوز فيه قواعد الشرع ، وقيل غير ذلك ، ومفعول (يُرِدْ) محذوف وبِإِلْحادٍ و (بِظُلْمٍ) صفتان له ، أى ومن يرد أمرا بإلحاد وبظلم

وَفِى الْحَدِيثِ « كُلُّ ظُلْمٍ إِلْحَادٌ وَضَرْبُ الْخَادِمِ مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ مِنْ ذَلِكَ الْإِلْحَادِ ».

وأَلْحَدَ فى دين الله : حاد عنه وعدل. و « أَلْحَدَ فى الحرم » : استحل حرمته وانتهكها. ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « هُوَ مُلْحِدٌ فِى الْحَرَمِ ».

قال بعض الشارحين : الإِلْحَادُ ضربان : الشرك بالله ، والشرك بالأسباب. فالأول ينافى الإيمان ويبطله والثانى يوهن عراه ويعطله. وقوله مُلْحِدٌ فى الحرم من هذا القبيل - انتهى. وقولهم المَلْحَدَه والهند ، يريدون بِالمَلْحَدَهِ الإسماعيليه الذين لا يعملون بالشرع مع غيبه الإمام ، وبالهند هم أهل الهند كالبراهمه الذين لا يعملون بالشرع ولا يحسنون بعثه الأنبياء ، وهذان الفريقان يحكمان بالحسن والقبح العقليين. وفى الحديث ذكر اللَّحْد بالفتح والسكون كفلس والضم لغه ، وهو الشق فى جانب القبر ، والجمع لُحُود كفلوس ، وجمع المضموم أَلْحَاد كقفل وأقفال. ولَحَدْتُ اللَّحْدَ لَحْداً من باب نفع وأَلْحَدْتُهُ إِلْحَاداً : حفرته. ولَحَدْتُ الميت وأَلْحَدْتُهُ : جعلته فى اللحد. واللَّاحِدُ : الذى يعمل اللحد

(لدد)

قوله تعالى : (وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصامِ) [٢ / ٢٠٤] أى شديده العداوه والجدال للمسلمين ، من قولهم « رجل أَلَدُّ بين اللدد » يعنى شديد الخصومه لغيره ، يقال لَدَّهُ يَلُدُّهُ لَدّاً من باب تعب : اشتدت خصومه ، وهو أَلَدُّ ، والمرأه لَدَّاءُ ، والجمع لُدٌّ من باب أحمر. ولَدَّ الرجل خصمه لَدّاً من باب قتل :

شـدد خصومته واللَّدُود بالفتـح : هو مـا يصب من الأـدويه فى أحـد شـقى الفم. ومنه « فـأمر فَلُدَّ بـالصبر ». ولَدِيـدَا الفم : جانباه. واللَّدِيدَان : جانبا الوادى

(لغد)

« اللُّغْدُودُ » واحد اللَّغَادِيد ، وهى اللحمات بين الحنك وصفحه العنق ، واللُّغْدُ بإسكان الغين مثله ، والجمع أَلْغَادٌ – قاله الجوهرى.

(لكد)

فِى الْحَدِيثِ « يُجْنِبُ الرَّجُلُ [فَيُصِيبُ] رَأْسَهُ الشَّىْءُ اللَّكِدُ ».

الذى يلزم الشىء ويلصق به ، صفه مشبهه من لَكِدَ كفرح ، يقال لَكِدَ عليه الوسخ أى لزمه ، وتَلَكَّدَ الشىءُ لزم بعضه بعضا

(لهد)

يقال لَهَدَهُ الحِمْلُ : إذا أثقله. ولَهَدَهُ لَهْداً : أى دفعه لذُلِّه ، فهو مَلْهُودٌ.

باب ما أوله الميم

(مأد)

يقال امتأد فلان خيرا : أى كسبه ، ويقال للغصن إذا كان ناعما يهتز هو يَمْأَدُ مَأْداً حسنا.

(مجد)

قوله تعالى : (بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ) [٨٥ / ٢٦] المَجْدُ : الشرف الواسع فى كلام العرب ، والمَجِيدُ فعيل منه للمبالغه قوله : (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ) [٨٥ / ١٥] قال الشيخ أبو على : أكثر القراء فى الْمَجِيدُ بالرفع ، لأن الله سبحانه هو الموصوف بالمجد ، ولأن المَجِيد لم يسمع فى غير صفه الله تعالى وإن سمع المَاجِد ، ومن كسر الْمَجِيدِ جعله من صفه (الْعَرْشِ) ، ويؤيده أن العرش وصف بالكرم فى قوله : (رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ)

فجاز أيضا أن يوصف بالمَجِيد ، لأن معناه العلو والكمال والرفعه ، والعرش أكمل شيء وأعلاه وأجمعه لصفات الحسن. والمَجْدُ : الكرم والعز.

وَفِي الْحَدِيثِ « الْمَجْدُ حَمْلُ الْمَغَارِمِ وَإِيتَاءُ الْمَكَارِمِ ».

ورجل مَاجِدٌ : كريم شريف ، ويقال مفضال كثير الخير شريف. والتَّمْجِيدُ فى الإنسان : أن ينسب الرجل إلى المَجْدِ ، وهو الشرف فى الآباء ورجل شريف مَاجِدٌ : له آباء متقدمون فى الشرف. والمَجْدُ والتَّمْجِيدُ : التشريف. وتعظيم وتَمْجِيدُ الله كأن يقول العبد

« يَا مَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَىَ (مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) يَا فَعَّالاً (لِما يُرِيدُ) يَا مَنْ (يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) يَا مَنْ هُوَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى يَا مَنْ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) ».

ونحو ذلك. قيل والمُمَجِّدُ فى عرف الشرع مخصوص بالقائل « لا حول ولا قوه إلا بالله » ومَجَّدْتُهُ : إذا مدحته مدحا جيدا. ومَجَّدَنِى عبدى : أى شرفنى وعظمنى. وجمع المَجِيد أَمْجَاد ، ومنه قَوْلُهُمْ عليه السلام « أَمَّا نَحْنُ بَنُو هَاشِمٍ فَأَمْجَادٌ ».

أى أشراف كرام وكذا أَمْجَاد جمع مَاجِد ، كأشهاد فى شهيد أو شاهد.

(مدد)

قوله تعالى : (وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ) [٨٤ / ٣] أى بسطت بأن تزال جبالها وكل أكمه فيها حتى تمتد وتنبسط ، كقوله : (قاعاً صَفْصَفاً) وقيل إنها تمتد ويزاد فى سعتها. قوله : (مَدَّ الْأَرْضَ) [١٣ / ٣] أى بسطها طولا وعرضا لتثبت عليها الأقدام. قوله : (مَدَّ الظِّلَ) [٢٥ / ٤٥] أى من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس (وَلَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِناً) أى دائما

لا يتغير ، أى لا شمس معه ، وقيل (مَدَّ الظِّلَ) جعله منبسطا لينتفع به الناس (وَلَوْ شاءَ لَجَعَلَهُ ساكِناً) أى لاصقا بأصل كل ذى ظل من بناء أو شجر فلم ينتفع به أحد ، ومعنى (جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلاً) أى الناس يستدلون بالشمس

وأحوالها فی مسیرها علی أحوال الظل من کونه ثابتا فی مکان وزائلا ومنبسطا ومتسعا ومتقلصا ، ولو لا الشمس ما عرف الظل ، ولو لا النور لما عرفت الظلمه. قوله تعالی : (وَجَعَلْتُ لَهُ مالاً مَمْدُوداً) [۷۴ / ۱۲] أی مبسوطا کثیرا ، قیل کان له مائه ألف دینار وعشره بنین (شُهُوداً) أی حضورا معه بمکه لا یغیبون عنه لغناهم عن رکوب السفر للتجاره ، أسلم منهم ثلاثه نفر خالد بن الولید وهشام وعماره. قوله : (قُلْ لَوْ کانَ الْبَحْرُ مِداداً لِکَلِماتِ رَبِّی لَنَفِدَ الْبَحْرُ) [۱۸ / ۱۰۹] الآیه ، أی مِدَاداً یکتب به کلمات علمه وحکمته عز شأنه (لَنَفِدَ الْبَحْرُ) وانتهی (وَلَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً) أی زیاده ومعونه له. قوله : (یَمُدُّهُمْ فِی طُغْیانِهِمْ) [۲ / ۱۵] أی یزیدهم طغیانا ، من مَدَّ الجیشَ إذا زاده وقواه. قوله : یَمُدُّونَهُمْ [۷ / ۲۰۲] أی یزینون لهم. قوله : (لا تَمُدَّنَ عَیْنَیْکَ) [۱۰ / ۸۸] هو من مد النظر تطویله ، وأن لا یکاد یرده استحسانا للمنظور إلیه وإعجابا به وتمنیا أن یکون ذلک له ، وعن بعض أهل المعرفه یجب غض البصر عن أبنیه الظلمه وملابسهم المحرمه لأنهم اتخذوا ذلک لعیون النظاره ، فالناظر إلیها محصل لغرضهم ، وکأنهم یحملونهم علی اتخاذها. ومَدَّ الله فی عمره : زاد فیه. ومَدَّهُ فی غَیِّه : أی أمهله وطول له. و « المُدُّ » بضم المیم والتشدید مقدر بأن یمد یدیه فیملأ کفیه طعاما. وقد تکرر ذکره فی الحدیث ، وهو ربع الصاع ویجیء تحقیقه فی محله. و « المِدَّه » بالکسر وتشدید المهمله : ما یجتمع فی الجرح من القیح الغلیظ منه ، وأما الرقیق فهو الصدید. وأَمَدَّ الجرحُ : صار فیه مِدَّه. والمُدَّهُ من الزمان بالضم : برهه منه ، یقع علی القلیل والکثیر ، والجمع مُدَدٌ مثل غرفه وغرف.

وَ « سُبْحَانَ اللهِ مِدَادَ کَلِمَاتِهِ ». بکسر المیم أی مثل عددها ، وقیل ما یوازنها

فى الكثره عيـار كيـل أو وزن ، وهـذا تمثيـل يراد به التقريب لأن الكلام لا يـدخل فى الكيل والوزن بل فى العـدد ، وكلمات الله يقال إنها علمه ، والمِـدَادُ كالمَـدِّ ، تقول مَـدَدْتُ الشـىءَ أَمُـدُّهُ مِـدَاداً أو مَدّاً نصب على المصدر. والمِدَادُ : ما يكتب به. ومَدَدْتُ الـدواهَ مَـدّاً من باب قتل : إذا جعلت فيها المـداد. و « المَـدَّهُ » بالفتـح غمس القلم فى الـدواه مره للكتابه. ومنه الْحَـدِيثُ عَنْ أَهْلِ الْخِلَافِ « مَا أُحِبُّ أَنِّى عَقَدْتُ لَهُمْ عُقْدَهً أَوْ وَكَيْتُ لَهُمْ وِكَاءً وَإِنَّ لِى مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا لَا وَلَا مَدَّهَ بِقَلَمٍ ».

ومَدَّ البحرُ مَدّاً : زاد ، والجمع مُدُودٌ مثل فلس وفلوس. وامْتَدَّ الشـىءُ : انبسط. والمَدَدُ بفتحتين : الجيش. وأَمْدَدْتُ الجيشَ : أعنته وقرنته به. والمَـادَّهُ : هى الزيـاده المتصـله ، ومنه مَـادَّهُ الحمـام المتصـله به. وكل ما أعنت به قوما فى حرب أو غيره فهو مَادَّهٌ لهم. وتَمَـدَّدَ الرجل : تمطى. وحروف المَـدِّ هى حروف العله ، وفى مصـطلح القراء إن كان بعـدها همزه تمـد بقدر ألفين إلى خمس ألفات ، وإن كان بعـدها تشديـد تمـد بقـدر أربع ألفات اتفاقا منهم مثل دابه ، وإن كان ما بعـدها ساكن تمـد بقـدر ألفين اتفاقا كصاد ، وإن كان بعـدها غير هذه الحروف لم تمد إلا بقدر خروجها من الفم ، فمد (بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ) لم يكن إلا بقدر خروج الحرف من الفم إلا (الرَّحِيمِ) عند الوقف فيمد بقدر ألفين.

(مرد)

قوله تعـالى : (مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ) [٩ / ١٠١] أى عتوا واسـتمروا عليه ، من قولهم مَرَدَ يَمْرُدُ من باب قتل وسرق وكرم : إذا عتا ، فهو مَـارِدٌ. قوله : (مُمَرَّدٌ مِنْ قَوارِيرَ) [٢٧ / ٤٤] أى مملس ، ومنه الأَمْرَدُ للشاب الـذى لا شـعر له على وجهه. قوله : مَرِيداً [٤ / ١١٧] أى مَارِداً عاتيا ، ومعناه أنه قد عرى عن الخير وظهر شره ، من قولهم شجره

مَرْدَاء : إذا سقط ورقها وظهرت عيدانها. قوله : (شَيْطانٍ مارِدٍ) [۳۷ / ۱۷] أى خارج عن الطاعه متمكن من ذلك. والمَارِدُ : العاتد الشديد. وسلطان المَرَدَهِ : كبيرهم.

وَفِى الْحَدِيثِ « شَهْرُ رَمَضَانَ تُصَفَّدُ فِيهِ مَرَدَهُ الشَّيَاطِينِ ».

هى جمع مَارِد. والمَرِيدُ بالفتح : التمر ينقع فى اللبن حتى يلين. ومنه مَرَدَ الخبزَ يَمْرُدُهُ مَرْداً من باب قتل : أى ماثه حتى يلين. و « مُرَادُ » وزان غراب قبيله سمى باسم أبيهم مُرَاد بن مالك ، قيل اسمه جابر فتمرد على الناس - أى عتا عليهم - فسمى بذلك.

(معد)

« المَعِدَهُ » وزان كلمه وبكسر الميم وسكون العين أيضا ، وهى من الإنسان مقر الطعام والشراب ، قيل انحداره إلى الأمعاء ، وجمعت على مِعَد مثل سدره وسدر. وفى الصحاح المَعِدَهُ للإنسان بمنزله الكرش لكل مجتر. وعن بعض العارفين المَعِدَه حوض البدن ، شبهت به وشبه البدن بالشجر والعروق الوارده إليها بعروق الشجر الضاربه إلى الحوض الجاذبه ماءه إلى الأغصان والأوراق ، ثم إنه جعل الحراره الغريزيه فى البدن مسلطه عليه تحلل الرطوبات تسليط السراج على السليط ، وجعل قوه ساريه فى عروق وارده منه إلى الكبد طالبه منه ما صفا من الأخلاط التى حصلت بسبب عروق وارده منه إلى المعده جاذبه منها ما انهضم من المشروب والمطعوم لينطبخ فى الكبد مره أخرى ، وهذا معنى الصدور بعد الورود ، فإذا كان فى المعده غذاء صالح يحصل للأعضاء غذاء محمود ، وإذا كان فاسدا لكثره أكل أو شرب أو إدخال طعام على طعام ونحوه كان سببا لقوه الأخلاط الرديه الموجبه للأمراض ، (ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ). وعن الغزالى أنه قال : المَعِدَه ينبوع الشهوات إذ منها يتشعب شهوه الفرج ، ثم من غلبته المأكول والمنكوح يتشعب شهوه المال ، إذ لا يتوصل إلى قضاء

الشهوتين إلا به ، ويتشعب من شهوه المال شهوه الجاه ، إذ يعسر المال دونه ، ثم عند حصول الجاه والمال تزدحم الآفات كلها كالكبر والرياء والحسد والعداوه والحقد وغيرها ، ومنبع جميع ذلك البطن. ومَعَدَ فى الأرض : ذهب. ومَعَدْتُ الشىءَ وامْتَعَدْتُهُ : اجتذبته بسرعه. قال الجوهرى : والمَعْدُ الغض من البقل. و « مَعَدُّ بنُ عدنان » أبو العرب خاف أن يندرس الحرم فوضع أنصابه وكان أول من وضعها ، ثم غلبت جُرْهُم بمكه على ولايه البيت ، ثم غلبت عليه خزاعه حتى جاء قصى بن كلاب فغلب عليهم وولى البيت.

(مهد)

قوله تعالى : (فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ) [٣٠ / ٤٤] أى يوطئون لأنفسهم منازلهم كما يوطئ من مهد فراشه وسواه لئلا يصيبه ما ينغص عليه مرقده ومثله قوله : (فَنِعْمَ الْماهِدُونَ) [٥١ / ٤٨] أى نحن. قوله : (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً) [٧٨ / ٦] بكسر الميم أى فراشا ، والمِهَادُ الفراش ، يقال مَهَدْتُ الفراشَ مَهْداً : إذا بسطته ووطأته ، وجمعه أَمْهِدَه ومُهُد بضمتين. قوله : وأرض ذات مِهَاد من ذلك. ومَهَّدْتُ الأمرَ تَمْهِيداً : وطأته وسهلته. والمَهْدُ : الموضع يهيأ للصبى ويوطأ وجمعه مِهَادٌ مثل سهم وسهام ، ويجمع على مُهُد ككتاب وكتب وعلى مُهُود كفلس وفلوس. والمَهْدِىُ عليه السلام مر فى « هدى ».

(ميد)

قوله تعالى : (وَأَلْقى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) [١٦ / ١٥] يعنى لئلا أن تميد بكم ، أى تتحرك وتميل بكم ، يقال مَادَ الشىءُ يَمِيدُ مَيْداً من باب باع ومَيَدَاناً بفتح الياء : إذا تحرك. و « المَيْدَانُ » من ذلك لتحرك جوانبه عند السباق مثل شيطان ، والجمع مَيَادِين كشياطين. ومَادَتِ الأغصانُ : تمايلت.

ومَادَ الرجلُ : تبختر. قوله : (إِذْ قالَ الْحَوارِيُّونَ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ) [۵ / ۱۱۲] الآيه. المَائِدَةُ هى الخوان يكون عليها الطعام ، فإن لم يكن عليه طعام فهو خِوَان. قيل هى من مَادَهُ مَيْداً : أى أعطاه ، وهى فاعله بمعنى مفعوله مثل (عِيشَهٍ راضِيَهٍ) لأن المالك مادها للناس ، أى أعطاهم إياها ، وقيل هى من مَادَ يَمِيدُ : إذا تحرك.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْأَسْوَاقُ مَيْدَانُ إِبْلِيسَ يَغْدُو بِرَايَتِهِ وَيَضَعُ كُرْسِيَّهُ وَيَبُثُّ ذُرِّيَّتَهُ فَبَيْنَ مُطَفِّفٍ فِى قَفِيزٍ أَوْ طَائِشٍ فِى مِيزَانٍ أَوْ سَارِقٍ فِى ذَرْعٍ أَوْ كَاذِبٍ فِى سِلْعَهٍ ».

الحديث. ومَيْدَ لغه فى بيد بمعنى غير.

باب ما أوله النون

(نجد)

« النَّجْدُ » ما ارتفع من الأرض والجمع نِجَادٌ ونُجُودٌ وأَنْجُدٌ ، ومنه حَدِيثُ الْمَوَاقِيتِ « الْعَقِيقُ لِأَهْلِ نَجْدٍ » (۱).

وهو وقت لما أنجدت الأرض وأنت مُتْهِمٌ.

قَوْلُهُ : « لِمَا أَنْجَدَتِ الْأَرْضُ ».

أى لما ارتفع منها « ، قيل وهمزه باب الإفعال هنا للدخول يقال » أَنْجَدَ الرجلُ « أى دخل فى أرض نجد ، أو للصيروره أى صارت ذا نجد وارتفاع ، وقوله » وأنت مُتْهِمٌ « بكسر الهاء على صيغه اسم الفاعل : أى داخل فى تهامه. وفى بعض نسخ الحديث » وأنت فيها « أى فى تلك الأرض المرتفعه ، وفى بعضها » وأنت منهم « أى من أهل نجد. ونَجْدٌ خاص لما دون الحجاز مما يلى العراق. ونَجْدٌ ما بين العذيب إلى ذات عرق

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۱۹.

إلى اليمامه إلى جبلى طى وإلى وَجْرَةٍ وإلى اليمن ذات عرق أول تهامه إلى البحر وجده ، وقيل تِهَامَةُ ما بين ذات عرق إلى مرحلتين من وراء مكه وما وراء ذلك من المغرب فهو غَوْرٌ والمدينه شرفها الله تعالى لا تهاميه ولا نجديه فإنها فوق الغور ودون نجد. قال الجوهرى : نَجْدٌ من بلاد العرب وهو خلاف الغور ، والغور تهامه وكل ما ارتفع من تهامه إلى أرض العراق فهو نَجْدٌ ، وهو مذكر ، و « أَنْجَدْنَا » أخذنا فى بلاد نجد. و « النَّجَدُ » بالتحريك : متاع البيت من فرش ونمارق وستور ، والجمع أَنْجَادٌ ونُجُودٌ. والتَّنْجِيدُ : التزيين ، يقال بيت مُنَجَّدٌ أى مزين.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَجَّدَ فَزَخْرَفَ ».

قيل إما من النَّجْدِ وهو ما ارتفع من الأرض ، أو مما يُنَجَّدُ به البيت أى تزين من بسط وفرش ووسائد ، والزُّخْرُفُ بالضم الذهب وزَخْرَفَهُ زينه. و « النَّجَّادُ » بالتشديد : الذى يعالج الفرش والوسائد ويخيطها. و « النِّجَادُ » بكسر النون مخففه : حمائل السيف يكنى به عن طول القامه ، فيقال هو طويل النِّجَاد أى القامه. و « النَّجْدَةُ » بفتح النون فالسكون : الشجاعه ، يقال نَجُدَ الرجلُ بالضم فهو نَجِدٌ ونَجِيدٌ والجمع أَنْجَادٌ مثل أيقاظ ، وجمع نَجِيد نَجْدَاء.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام « أَمَّا بَنُو هَاشِمٍ فَأَنْجَادٌ ».

أى أشداء شجعان.

(ندد)

قوله تعالى : (وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً) [۴۱ / ۹] أى أمثالا ونظراء واحدهم نِدٌّ ، وهو المثل والنظير ، ومنه الدُّعَاءُ « وَكَفَرْتُ بِكُلِ نِدٍّ يُدْعَى مِنْ دُونِ اللهِ ».

قال الهمدانى فى كتاب الألفاظ : الأَنْدَادُ والأَضْدَاد والأَكْفَاء والنُّظَرَاء والأَشْبَاه والأَقْرَان والأَمْثَال والأَشْكَال نظائر ، وعن الراغب النِّدُّ يقال فيما يشارك فى الجوهريه فقط ، والشَّكْلُ يقال فيما يشارك فى القدر والمساحه ، والشِّبْهُ

يقال فيما يشارك فى الكيفيه فقط ، والمساوى فيهما يشارك فى الكميه فقط ، والمِثْلُ عام فى الألفاظ كلها. و « نَدَّ البعيرُ » من باب ضرب نَدّاً ونِدَاداً بالكسر ونَدِيداً : نفر وذهب على وجهه شاردا ، والجمع نَوَادُّ ومنه قراءه بعضهم يَوْمَ التَّنادِّ بتشديد الدال ، أى الفرار. ومنه حَدِيثُ أَوْلِيَاءِ اللهِ « فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍّ ».

أى مطرود ذاهب لوجهه ، إما لإنكاره المنكر أو لقله صبره على مشاهدته.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنْ أَفْلَتَكَ شَىْءٌ مِنَ الصَّيْدِ أَوْ نَدَّ فَارْمِهِ بِسَهْمِكَ ».

ومِنْهُ « ذَهَبَتِ الشَّاهُ مُتَحَيِّرَهٌ نَادَّهٌ ».

أى نافره شارده على وجهها. ونَدَّ القوم من باب قتل : اجتمعوا ، ومنه النَّادِى ، وهو مجلس القوم ومتحدثهم. والنَّادُّ والنَّادِى : الداهيه. ومنه الْحَدِيثُ « الْإِمَامُ مَفْزَعُ الْعِبَادِ فِى الدَّاهِيَهِ النَّادِّ ».

ونَدِىَ الشىءُ : إذا ابتل فهو نَدٍ ، مثل تعب. وأرض نَدِيَّه : فيها نداوه ورطوبه.

وَفِى حَدِيثِ جَرِيدَتَيِ الْمَيِّتِ « يُخَفَّفُ بِهِمَا عَنْهُ مَا كَانَ فِيهِمَا نَدَاوَهٌ ».

أى بله ورطوبه.

(نرد)

فِى الْحَدِيثِ « لَا تُقْبَلُ شَهَادَهُ صَاحِبِ النَّرْدِ » (۱).

النَّرْدُ هو النردشير الذى هو من موضوعات سابور بن أردشير بن بابك أردشير أول ملوك الساسانيه ، شبه رقعته بوجه الأرض والتقسيم الرباعى بالكعاب الأربعه ، والرقوم المجعوله ثلاثين بثلاثين يوما ، والسواد والبياض بالليل والنهار ، والبيوت الاثنى عشريه بالشهور ، والكعاب بالأقضيه السماويه للعب بها والكسب. و « نَرْدَشِيرُ » معرب وشِير معناه حلو. ومنه الْحَدِيثُ « مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدَشِيرَ فَكَأَنَّمَا غَمَسَ يَدَهُ فِى لَحْمِ الْخِنْزِيرِ وَدَمِهِ ».

أراد تصوير قبحه تنفرا عنه كتشبيه وجه المجدور بسلحه جامده نقرتها الديكه وفِيهِ « النَّرْدُ أَشَدُّ مِنَ الشِّطْرَنْجِ » و « اللَّاعِبُ بِالنَّرْدِ ».

۱- الكافى ج ۷ صلى الله عليه وآله ۳۹۶.

(نشد)

فِی حَدِیثِ الدُّعَاءِ « أَنْشُدُکَ دَمَ الْمَظْلُومِ ».

هو بفتح همزه وضم شین متعدیا إلی مفعولین أو مضمنا ، أی أطلب منک وأسألک بحقک أن تأخذ بدم المظلوم یعنی الحسین بن علی علیه السلام وتنتقم من قاتله ومن الذین أسسوا أساس الجور والظلم علیه وعلی أهل البیت علیهم السلام.

وَفِی الْخَبَرِ « نَشَدْتُکَ اللهَ وَالرَّحِمَ ».

أی سألتک بالله وبالرحم. ونَشَدْتُکَ بالله إلا فعلت : معناه ما أطلب منک إلا فعلک ، ویقال نَشَدْتُکَ اللهَ وبالله ونَاشَدْتُکَ أی سألتک وأقسمت علیک وأَنْشَدَ الشعرَ إِنْشَاداً ، وهو النَّشِیدُ فعیل بمعنی مفعول. ونَشِیدُ الشعر : قراءته.

وَفِی الْخَبَرِ « نَهَی عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ ».

وهو أن ینشد کل واحد صاحبه نشیدا لنفسه أو لغیره افتخارا أو مباهاه أو علی وجه التفکه بما یستطاب منه ، وأما ما کان فی مدح حق فهو خارج عن الذم بل هو مستحب کما صرحت به الأخبار.

(نضد)

قوله تعالی : (لَها طَلْعٌ نَضِیدٌ) [۵۰ / ۱۰] یعنی نضد بعضه علی بعض یقال نَضَدْتُهُ نَضْداً من باب ضرب : جعلت بعضه علی بعض ، وإنما یقال نَضِید ما دام فی کفراه فإذا انفتح فلیس بنضید. ومثله قوله تعالی : (وَطَلْحٍ مَنْضُودٍ) [۵۶ / ۲۹] أی نضد بالحمل من أسفله إلی أعلاه ، فلیست له ساق بارزه - قاله الشیخ أبو علی (۱). والنَّضَدُ بالتحریک : متاع البیت المنضود بعضه فوق بعض ، والجمع أَنْضَادٌ.

(نفد)

قوله تعالی : (لَنَفِدَ الْبَحْرُ) [۱۸ / ۱۰۹] أی فنی ولم یبق منه شیء ، من قولهم : نَفِدَ الشیءُ یَنْفَدُ من باب تعب : فنی وانقطع.

(نقد)

فِی الْحَدِیثِ « مَنْ أَرَادَ أَنْ تُطْوَی لَهُ الْأَرْضُ فَلْیَتَّخِذِ النُّقَدَ مِنَ الْعَصَا ».

النُّقَدُ

۱- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۲۱۸.

عصا لوز مُرٍّ - قاله الصدوق (۱). والنَّقْدُ : نقد الدراهم ، يقال ونَقَدْتُ له الدراهمَ : أعطيته ، فَانْتَقَدَهَا أى قبضها ونَقَدْتُ الدراهمَ وانْتَقَدْتُهَا : إذا خرجت منها الزيف. وبيع النَّقْدِ : هو بيع الحال بالحال. و « النَّقَدُ » بالتحريك : جنس من الغنم قصار الأرجل قباح الوجوه تكون بالبحرين - قاله الجوهرى (۲).

(نكد)

« عيش نَكِدٌ » أى قليل عسر ، يقال نَكِدَ عيشهم بالكسر - من باب تعب يَنْكَدُ نَكَداً : اشتد. ونَكِدَتِ الركيه : قل ماؤها. ورجل نَكِدٌ : أى عسر. وقوم أَنْكَادٌ : إذا تعاسروا. وعطاء نَكِدٌ : أى قليل نزر.

(نمرد)

« نُمْرُود » بالضم من الجبابره معروف.

(نهد)

فِى الْحَدِيثِ « فَنَهَدَ إِلَىَّ ».

أى نهض وتقدم. ومنه نَهَدْتُ إلى العدو نَهْداً - من بابى قتل ونفع - : أى نهضت وبرزت ، والفاعل نَاهِدٌ ، والجمع نُهَّادٌ مثل كافر وكفار. ونَهِدَ الثدىُ نُهُوداً من باب قعد ونفع لغه : كعب وأشرف ، وسمى الثدى « نَهْداً » لارتفاعه. و « نَهْدٌ » بالفتح فالسكون : قبيله من اليمن. و « نَهَاوَنْدُ » مثلثه النون : بلد من بلاد الجبل قرب همدان (۳).

۱- معانى الأخبار ص.

۲- وفى حياه الحيوان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۴۳ : النقد بفتح النون والقاف ومعناه الغنم ، واحدتها نقده وجمعها نقاد.

۳- فى معجم البلدان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۳۱۳ : هى مدينه عظيمه فى قبله همذان بينهما ثلاثه أيام ... يقال إنها من بناء نوح ، أى نوح وضعها ، وإنما سميت نوح أوند فخففت وقيل نهاوند ، وقال حمزه أصلها بنوهاوند ، فاختصروا منها ومعناه الخير المضاعف.

والهيثم بن أبى مسروق النَّهْدِىُ من رواه الحديث (۱).

باب ما أوله الواو

(وأد)

قوله تعالى : (وَإِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ بِأَىِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ) [۸۱ / ۸] المَوْؤُدَه بنت تدفن حيه ، وكانت كنده تدفن البنات.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام وَإِذَا الْمَوَدَّهِ سُئِلَتَ بِفَتْحِ الْمِيمُ وَالْوَاوُ.

قيل والمراد بِالْمَوْؤُدَه الرحم والقرابه وإنه تسأل قاطعها سبب قطعها (۲)

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ قَالَ : هُوَ مَنْ قُتِلَ فِى مَوَدَّتِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ (۳).

وَعَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : يَعْنِى قَرَابَهَ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَمَنْ قُتِلَ فِى جِهَادٍ.

وَفِى الْخَبَرِ « أَنَّهُ نَهَى عَنْ وَأْدِ الْبَنَاتِ ».

أى قتلهن ، لأنهم كانوا فى الجاهليه يدفنونهن وهن حيات فى التراب. و « الْتُّؤَدَه » بضم التاء كهُمَزَه من الوَئِيد ، وهى السكون والرزانه والتأنى والمشى بثقل ، ويقال التُّؤَدَهُ محموده فى غير أمر الآخره ، أما فيه فلا ، يشهد له قوله (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) و (سارِعُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ). ويقال « ايتَأَدَ فى مشيته » أى اقتصد. وايتَئِدْ فى أمرك : أى تثبت ، وأصل الياء واو.

(وتد)

قوله تعالى : (وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتادِ) [۳۸ / ۱۲] جمع وَتِد بالكسر وهو أفصح من الفتح ، قيل كان إذا عذب رجلا بسطه على الأرض أو على خشب ووَتَّدَ يديه ورجليه

۱- اسم أبى مسروق عبد الله النهدى ، والهيثم كوفى قريب الأمر له كتاب نوادر انظر رجال النجاشى صلى الله عليه وآله ۳۴۱.

۲- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۳۱.

۳- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۳۱.

بأربعه أوتاد ثم تركه على حاله. و « الوَتِدَانِ » فى الأذنين اللذان فى باطنهما كأنه وتد - قاله الجوهرى.

(وجد)

قوله تعالى : (لا تَجِدُ قَوْماً) [٥٨ / ٢٢] الآيه. قال الشيخ أبو على : هو من التخييل ، أى من الممتنع المحال أن تجد قوما يوالون من خالف الله ورسوله ، والغرض أنه لا ينبغى أن يكون ذلك ، وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال مبالغه فى النهى عنه. قوله : (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوى) [٩٣ / ٦] قال المفسر : هو من الوجود الذى بمعنى العلم ، والمنصوب مفعول وجد ، والمعنى ألم تكن يتيما وذلك

أَنَّ أَبَاهُ مَاتَ وَهُوَ جَنِينٌ أَوْ بَعْدَ مُدَّهِ قَلِيلَهٍ عَلَى اخْتِلَافِ الرِّوَايَهِ فِيهِ ، وَمَاتَتْ أُمُّهُ وَهُوَ ابْنُ سَنَتَيْنِ ، فَآوَاهُ اللهُ بِجَدِّهِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَبِعَمِّهِ أَبِى طَالِبٍ بَعْدَ وَفَاهِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَحَبَّبَهُ إِلَيْهِ حَتَّى كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ أَوْلَادِهِ وَكَفَلَهُ وَرَبَّاهُ ، وَلَمَّا مَاتَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ كَانَ ابْنَ ثَمَانِ سِنِينَ.

قوله : (فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَيَمَّمُوا) [٤ / ٤٣] الآيه. قال بعض المفسرين : يمكن أن يراد بعدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله وإن كان موجودا ، فيسرى الحكم إلى كل من لا يتمكن من استعماله كفاقد الثمن أو الآله أو الخائف من لص أو سبع ونحوهم. قال : وهذا التفسير وإن كان فيه تجوز إلا أنه هو المستفاد من كلام محققى المفسرين من الخاصه والعامه - انتهى ، وهو جيد. قوله : (لَتَجِدَنَ أَشَدَّ النَّاسِ عَداوَهً) [٥ / ٨٢] الآيه قال المفسر : اللام فى لَتَجِدَنَ لام القسم والنون دخلت لتفصل بين الحال والاستقبال. قال : وهذا مذهب الخليل وسيبويه. و (عَداوَهً) منصوب على التمييز. قوله : (وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ نِكاحاً) [٢٤ / ٣٣] قيل أى أسبابه ، والمراد بالنكاح ما ينكح به ، والمراد بِالوِجْدَانِ التمكن منه ، فعلى الأول نكاحا منصوب على المفعوليه ، وعلى الثانى بنزع الخافض ،

أی من نکاح. قوله : (أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ) [۶۵ / ۶] بالضم أی من سعتکم ومقدرتکم.

وَفِی الْحَدِيثِ « فَرَضَ الْحَجَّ عَلَى أَهْلِ الْجِدَهِ » (۱).

بتخفیف الدال وهو الغنی وکثره المال والاستطاعه ، یقال وَجَدَ یَجِدُ جِدَهً استغنی. والمَوْجِدَهُ : ما یجده الإنسان. و « الوَاجِدُ » من أسمائه تعالی ، وهو إما من الجِدَهِ وهو الغنی ، فیکون معناه الغنی الذی لا یفتقر إلی شیء ، وإما من الوُجُودِ ، وهو الذی لا یحول بینه وبین ما یرید حائل. والواجد : الغنی القادر علی الشیء. ووَجَدَ مطلوبَه یَجِدُهُ وُجُوداً ویَجُدُهُ بالضم لغه : ظفر به. ووَجَدَ علیه فی الغضب مَوْجِدَهً ووَجْداً

وَفِی الدُّعَاءِ « أَسْأَلُكَ فَلَا تَجِدْ عَلَیَّ ».

أی لا تغضب علی من سؤالی. ووَجِدَ فی الحزن وَجْداً بالفتح. وتَوَجَّدْتُ لفلان : حزنت له. ووَجِدَ ضالّتَه وِجْدَاناً : إذا رآها ولقیها. ووَجَدَ بفلانه وَجْداً : أحبها حبا شدیدا. وافتقر بعد وَجْدٍ : أی سعه. ووَجَدَ بعد فقر : استغنی. وأَوْجَدَهُ : أغناه. ومنه الدُّعَاءُ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَوْجَدَنِی بَعْدَ ضَعْفٍ ». أی قوانی.

وَفِی الْحَدِيثِ « قِيلَ لِعَلِیٍّ علیه السلام كَيْفَ تَجِدُكَ؟ قَالَ : كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْنَى بِبَقَائِهِ وَيَسْقَمُ بِصِحَّتِهِ وَيُؤْتَى مِنْ مَأْمَنِهِ » (۲).

قال الفاضل المتبحر میثم : سببیه البقاء للفناء والصحه للسقم تقریبهما إلیهما وکونهما غایتین لهما وألما من الدنیا ، وإنما یؤتی المرء ویدخل علیه ما یکره منها.

وَفِی الْحَدِيثِ الْقُدْسِیِ « لَوْ لَا أَنْ يَجِدَ الْمُؤْمِنُ فِی قَلْبِهِ لَعَصَّبْتُ الْكَافِرَ بِعِصَابَهٍ مِنْ حَدِيدٍ لَا يُصَدَّعُ رَأْسُهُ أَبَداً ».

قوله :

۱- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۶۶.

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۷۷.

« يَجِدُ » أى يخطر بباله شىء. والوِجَادَةُ بالكسر بيت الضبع ، ومنه الْحَدِيثُ « انْجَحَرَ عَنِّى انْجِحَارَ الضَّبُعِ فِى وِجَارِهَا ».

والوُجُودُ : خلاف العدم. واختلف فى أنه عين الماهيات أم لا : فجمهور المتكلمين على أن الوُجُودَ زائد على الماهيات فى الواجب والممكن والحكماء فى الواجب عينه وفى الممكن زائد عليه ، ولعل هذا أقرب. وتحقيق البحث فى محله. و « الوِجْدَانُ » من القوى الباطنه ، وكل ما يدرك بالقوه الباطنه يسمى الوِجْدَانِيَّاتِ.

(وحد)

قوله تعالى : (ذَرْنِى وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً) [٨۴ / ١١] أى لم يشركنى فى خلقه ، أو وَحِيداً لا مال له ولا بنين وفِى تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ : الوَحِيدُ وَلَدُ الزِّنَا ، وَهُوَ زُفَرُ.

وعن الشيخ أبو على يعنى الوليد بن المغيره. قال : يريد ودعنى وإياه وخل بينى وبينه فإنى أجزيك فى الانتقام منه عن كل منتقم. قوله : (قُلْ إِنَّما أَعِظُكُمْ بِواحِدَهٍ) الآيه قال المفسر : أى بخصله واحده ، وفسرها بقوله (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَثْنى) [٣۴ / ۴۶] على أنه عطف بيان لها ، وأراد بقيامهم إما القيام عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وتفرقهم عنه ، وإما الانتصاب فى الأمر والنهوض فيه بالهمه ، والمعنى (إِنَّما أَعِظُكُمْ بِواحِدَهٍ) إن فعلتموها أصبتم الحق ، هى أن تقوموا لوجه الله خالصا اثنين اثنين وواحدا وواحدا (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا) فى أمر محمد وما جاء به بعدل وإنصاف من غير عناد ومكابره ، إن هذا الأمر العظيم الذى تحته ملك الدنيا والآخره لا يتصدى لادعاء مثله إلا أحد رجلين : إما مجنون لا يبالى باقتضاء حد إذا طولب بالبرهان عجز ، وإما عاقل كامل مرشح للنبوه ومؤيد من عند الله بالآيات والحجج ، وقد علمتم أن محمدا ما به من جنون بل علمتموه أرجح الناس عقلا وأصدقهم قولا وأجمعهم للمحامد. قال : وما للنفى ويكون استئناف كلام

تنبيها من الله تعالى على طريق النظر فى أمر رسول الله صلى الله عليه وآله.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِهِ تَعَالَى : « وَاحِدِىُ الذَّاتِ وَاحِدِىُ الْمَعْنَى ».

بمعنى أنه لا ينقسم فى وجود ولا عقل ولا وهم ، وقيل وَاحِدِىُ المعنى أى الصفات ، فَرِضَاهُ ثوابه وسخطه عقابه من غير شىء يتداخله فيهيجه من حال إلى حال. وفِيهِ « الْوَاحِدُ بِلَا تَأْوِيلٍ ».

يعنى من جميع الجهات واحد ، بخلاف سائر الأشياء فإن وحدتها باعتبار العدد. ومثله « كل مسمى بِالْوَحْدَهِ غيره قليل » يريد أنه لا يوصف بالقله وإن كان واحدا ، وذلك أن الوَاحِدَ يقال لِمَعَان والمشهور منها هو كون الشىء مبدأ للكثره يكون عَادّاً ومكيالا ، وهو الذى يلحقه القله والكثره الإضافيان ، فإن كل واحد بهذا المعنى هو قليل بالنسبه إلى الكثره التى تصلح أن يكون مبدأ لها ، والمتصور لأكثر الناس كونه واحدا بهذا المعنى فلذلك نزهه عليه السلام عنه بذكر لازمه وهو القليل لظهور بطلان هذا اللازم فى حقه تعالى واستلزام بطلانه بطلان الملزوم المذكور - كذا قرره بعض شراح الحديث. و « الوَاحِدُ تعالى » الفرد الذى لم يزل وحده ولم يكن معه آخر.

وَفِى الْحَدِيثِ « سُئِلَ الْجَوَادُ عليه السلام مَا مَعْنَى الْوَاحِدِ؟ فَقَالَ : إِجْمَاعُ الْأَلْسُنِ عَلَيْهِ بِالْوَحْدَانِيَّهِ ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ).

والوَاحِدُ الأَحَد : اسمان دالان على معنى الوحدانيه. والوَاحِدُ الحقيقى : ما يكون منزه الذات عن التركيب الخارجى والذهنى. والفرق بين الوَاحِدِ والأَحَدِ على ما ذكره بعض الأعلام من وجوه : « الأول » - أن الوَاحِدَ هو المتفرد بالذات ، والأَحَدُ هو المتفرد بالمعنى. « الثانى » - أن الوَاحِدَ أعم موردا لكونه يطلق على من يعقل وغيره ، ولا يطلق الأَحَدُ إلا على من يعقل. » الثالث « أن الوَاحِدَ يدخل الضرب والعدد ، ويمتنع دخول الأَحَدِ فى ذلك.

و « الوَاحِدُ » هو أول الأعداد ، ويجمع على أَحْدَان ووُحْدَان بضم الهمزه والواو. وفلان لا وَاحِدَ له : أى لا نظير له. وفلان أَوْحَدُ أهل زمانه : إذا لم يكن له فيهم مثل. وجاءوا وُحْدَاناً : أى متفردين جمع وَاحِد كراكب وركبان. ومن كلامهم « إن كنت لا بد فاعلا لها فَوَاحِدَةً » أى لا تفعل وإن فعلت فافعل واحده. و « الوَاحِدَةُ » بفتح الواو الانفراد ، ويقال رأيته وَحْدَهُ - قاله الجوهرى ، وهو منصوب عند أهل الكوفه على الظرف وعند أهل البصره على المصدر ، كأنك تقول أَوْحَدْتُهُ برؤيتى إيحادا لم أر غيره ثم وضعت وحده هذا الموضع.

وَفِى حَدِيثِ جَابِرٍ « فَجَعَلْتُهُ فِى قَبْرٍ عَلَى حِدَهِ ».

أى منفردا وحده ، وأصلها الواو فحذف من أولها وعوض عنها بالهاء فى الآخر كعده وزنه من الوعد والوزن. وأهلٌ بِالتَّوْحِيدِ : أى بنفى الشريك. وكلمه « التَّوْحِيدِ » تسمى كلمه الإخلاص. وقيل إنما سميت بذلك لأن من تمسك بما فيها اعتقادا وإقرارا كان مخلصا ، وقيل من قرأها على سبيل التعظيم.

وَفِى الْحَدِيثِ « سُئِلَ الرِّضَا عليه السلام عَنِ التَّوْحِيدِ؟ فَقَالَ : كُلُّ مَنْ قَرَأَ (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) وَآمَنَ بِهَا فَقَدْ عَرَفَ التَّوْحِيدَ. قَالَ السَّائِلُ : قُلْتُ كَيْفَ يَقْرَأُهَا؟ قَالَ : كَمَا يَقْرَأُهَا النَّاسُ وَزَادَ فِيهِ كَذَلِكَ اللهُ رَبِّى كَذَلِكَ اللهُ رَبِّى » (١).

والاتِّحَادُ : صيروره الشيئين الموجودين شيئا واحدا ، وهو حقيقى ومجازى ، فالحقيقى منه ما كان بلا زياده ولا نقصان وهو ممتنع فى نفسه ، والمجازى صيرورتهما شيئا آخر بكون وفساد وهو من عوارض الأجسام.

(وخد)

الوخد : ضرب من سير الإبل سريع - قاله الجوهرى وغيره. و « وَخْدَه » بفتح الواو وسكون الخاء :

١- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۲۳.

قريه من قرى خيبر.

(ودد)

قوله تعالى : (وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ) [٨٥ / ١٤] الوَدُودُ من أسمائه تعالى ، وهو فعول بمعنى مفعول من الوُدِّ المحبه ، فالله تعالى مَوْدُودٌ أى محبوب فى قلوب أوليائه ، أو هو فعول بمعنى فاعل ، أى الله يحب عباده الصالحين ، بمعنى يرضى عنهم. قوله : (سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا) [١٩ / ٩٦] أى محبه فى قلوب الصالحين. قوله : (أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنابٍ) [٢ / ٢٦٦] الآيه. قال المفسر : هذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنه التى لا يبتغى بها وجه الله فإذا كان يوم القيامه وجدها محبطه لا ثواب عليها ، فيتحسر عند ذلك حسره من كانت له جنه هذه صفتها وله أولاد صغار والجنه معاشهم فهلكت بالصاعقه قوله : (وَلا تَذَرُنَ وَدًّا وَلا سُواعاً وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً) [٧١ / ٢٣] هى أصنام للعرب من أعظم أصنامهم ، فوَدّ لكلب وسواع لهمدان ويغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لحمير ، ولذلك سموا بعبد وَدٍّ وعبد يغوث. قوله : (قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبى) [٤٢ / ٢٣] أى لا أسألكم عليه إلا أن تودوا قرابتى وتصلوا أرحامهم.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمَوَدَّةُ قَرَابَةٌ مُسْتَفَادَةٌ ».

والوِدُّ والوُدُّ كسرا وضما الموده. والوَدُّ بالفتح مثله. والوَدُّ أيضا الوتد فى لغه أهل نجد - قاله الجوهرى. ووَدِدْتُ الرجل - من باب تعب أَوَدُّ : إذا أحببته ، والاسم المَوَدَّةُ. وتَوَدَّدَ إليه : تحبب إليه ، وهو وَدُودٌ أى محب يستوى فيه الذكر والأنثى. ووَدِدْتُ لو أنك تفعل كذا : أى تمنيت.

(ورد)

قوله تعالى : (وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلى جَهَنَّمَ وِرْداً) [١٩ / ٨٦] قيل الوِرْدُ مصدر وَرَدَ يَرِدُ وِرْداً ووُرُوداً. والوِرْدُ بالكسر : الماء الذى يورد

والذی یرد علیه. وفی التفسیر وِرْداً أی عطاشا. وقوله : (بِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ) [۱۱ / ۹۸] أی بئس الورد الذی یردونه النار ، لأن الوارد إنما یقصد لتسکین العطش وتبرید الأکباد والنار ضده. قوله : (وَإِنْ مِنْکُمْ إِلَّا وارِدُها) [۱۹ / ۷۱]

سُئِلَ أَبُو عَبْدِ اللهِ علیه السلام عَنْ ذَلِکَ فَقَالَ : « أَمَا تَسْمَعُ الرَّجُلَ یَقُولُ وَرَدْنَا مَاءَ بَنِی فُلَانٍ فَهُوَ الْوُرُودُ وَلَمْ یَدْخُلْهُ ».

قوله : (فَأَرْسَلُوا وارِدَهُمْ) [۱۲ / ۱۹] أی الذی یتقدمهم إلی الماء ویسقی لهم. قوله : (فَکانَتْ وَرْدَةً کَالدِّهانِ) [۵۵ / ۳۷] أی حمراء ، یعنی تتقلب حمراء بعد أن کانت صفراء أو صارت کلون الورد تتلون کالدهان المختلفه جمع دهن.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا یَرِدُ عَلَیَّ الْحَوْضَ مَنْ شَرِبَ مُسْکِراً لَا وَاللهِ ».

أی لا یشرف علی. و « الوِرْدُ » کقِرْد : هو الجزء من قرأت وِرْدِی والجمع أَوْرَادٌ. والوِرْدُ أیضا : موافاه المکان والإشراف قبل دخوله ، یقال وَرَدْنَ الماء أی أشرفن علیه وربما یکون الوُرُودُ دخولا ، ومنه الْحَدِیثُ « الْحِیَاضُ تَرِدُهَا السِّبَاعُ ».

أراد تدخلها وتشرب منها مع احتمال إراده الإشراف علیها. قال بعض شراح الحدیث : والأول أصح. و « الوَرْدُ » بفتح فسکون : الذی یشم ، الواحده وَرْدَه ، والجمع وُرُود. ومنه « قمیص مُوَرَّدٌ وملحفه مُوَرَّدَةٌ » للذی صبغ علی لون الورد ، وهو دون المضرج. و « بنات وَرْدَان » بفتح الواو دویبه تتولد فی الأماکن الندیه ، وأکثر ما تکون فی الحمامات والسقایات ، ومنها الأسود والأبیض والأحمر والأصفر - قاله فی حیاه الحیوان (۱). وفی غیره « بنات وَرْدَان » دود العذره ووَرَدَ فلانٌ وُرُوداً : حضر.

(وسد)

الوِسَادُ : المتکأ والمخده کَالْوِسَادَهِ.

۱- حیاه الحیوان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۴۰۴.

وتثلث. و « إنَ وِسَادَكَ لعريض » كنايه عن كثره النوم ، لأن من عرض وساده طاب نومه ، أو كنايه عن عرض قفاه وعظم رأسه وذلك دليل الغباوه. وقولهم « رجل لا يَتَوَسَّدُ القرآنَ » يحتمل كونه مدحا أى لا يمتهنه ولا يطرحه بل يجله ويعظمه ، وذما أى لا يكب على تلاوته إكباب النائم على وساده. ومن الأول

قَوْلُهُ « لَا تَوَسَّدُوا الْقُرْآنَ ».

ومن الثانى أَنَّ رَجُلاً قَالَ لِأَبِى الدَّرْدَاءِ : إِنِّى أُرِيدُ طَلَبَ الْعِلْمِ فَأَخْشَى أَنْ أُضَيِّعَهُ؟ فَقَالَ : لَأَنْ تَتَوَسَّدَ الْعِلْمَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَتَوَسَّدَ الْجَهْلَ.

- كذا فى القاموس. وجمع الوِسَادَهِ وَسَائِد. وقد وَسَّدْتُهُ الشىءَ فَتَوَسَّدَ : إذا جعلته تحت رأسه.

(وصد)

قوله تعالى : (وَكَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ بِالْوَصِيدِ) [١٨ / ١٨] اختلف المفسرون فى الوَصِيدِ ، فقيل فناء الكهف ، وقيل التراب ، وقيل الباب ، وقيل عتبه الباب ، وقيل البناء الذى من فوق ومن تحت. قوله : (عَلَيْهِمْ نارٌ مُؤْصَدَهٌ) [٩٠ / ٢٠] أى مطبقه عليهم ولا يفتح لهم باب ولا يخرج منها غم ولا يدخل فيها روح ، من قولهم أَوْصَدْتُ البابَ وأصدته : إذا أطبقته.

(وطد)

المُوَطَّدُ : المجعول ثابتا. وتَوَطَّدَ : ثبت.

(وعد)

قوله تعالى : (وَواعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَهً وَأَتْمَمْناها بِعَشْرٍ) [٧ / ١٤٢]

فِى التَّفْسِيرِ كَانَ مُوسَى عليه السلام وَعَدَ بَنِى إِسْرَائِيلَ بِمِصْرَ إِنْ أَهْلَكَ اللهُ عَدُوَّهُمْ أَتَاهُمْ بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللهِ فِيهِ بَيَانُ مَا يَأْتُونَ وَمَا يَذَرُونَ ، فَلَمَّا هَلَكَ فِرْعَوْنُ سَأَلَ مُوسَى رَبَّهُ الْكِتَابَ فَأَمَرَ بِصَوْمِ ثَلَاثِينَ يَوْماً وَهُوَ شَهْرُ ذِى الْقَعْدَهِ ، ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ التَّوْرَاهَ فِى الْعَشْرِ ذِى الْحِجَّهِ وَكَلَّمَهُ فِيهَا.

قيل كان الموعد أربعين ليله فأجمل فى سوره البقره وفصل هاهنا. قوله : (وَإِذْ واعَدْنا مُوسى أَرْبَعِينَ لَيْلَهً) [٢ / ٥١] أى واعدنا موسى بأن

ننزل عليه التوراه وضربنا له ميقاتا ذا القعده وعشر ذى الحجه ، وقيل ليله لأن الشهور تعد بالليالى. قال الشيخ أبو على : ومن قرأ وَاعَدَنَا مُوسَى فلأن الله تعالى وعده الوحى ووعد هو المجىء للميقات إلى الطور. والمِيعَادُ : المُوَاعَدَه والوقت والموضع ومنه قوله تعالى : (وَلَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِى الْمِيعادِ) [٨ / ۴۲]. قوله (وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ) [٨۵ / ٢] يعنى يوم القيامه فى قول جميع المفسرين ، وهو اليوم الذى يجازى فيه الخلائق ويفصل فيه القضاء. (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللهُ وَعْدَهُ) [٣ / ١۵٢] أى وعد إظهار الدين وكون العاقبه للمتقين.

وَفِى الدُّعَاءِ « يَا مَنْ إِذَا وَعَدَ وَفَى وَإِذَا تَوَعَّدَ عَفَا ».

الوَعِيدُ فى الاشتقاق اللغوى كَالْوَعْدِ إلا أنهم خصوا الوَعْدَ بالخير والوَعِيدَ بالشر للفرق بين المعنيين ، وربما استعمل الوَعْدُ فيهما للازدواج والاتباع. قال الجوهرى : الوَعْدُ يستعمل فى الخير والشر ، فإن أسقطوا الخير والشر قالوا فى الخير الوَعْد والعِدَه وفى الشر الإِيعَاد والوَعِيد. والعِدَه بالكسر : الوَعْد ، والهاء عوض عن الواو التى هى فاء الفعل ، والجمع عِدَات بالكسر ولا جمع للوعد.

(وغد)

فى الحديث ذكر الوَغْد ، وهو أحد القداح العشره من التى لا أنصباء لها. والوَغْدُ : الذى يخدم غيره بطعام بطنه. وفى القاموس هو الأحمق الضعيف الدنىء أو الضعيف جسما.

(وفد)

قوله تعالى : (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمنِ وَفْداً) [١٩ / ٨۵] أى ركبانا على الإبل.

وَفِى تَفْسِيرِ عَلِىِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ « قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله : يَا عَلِىُ الْوَفْدُ لَا يَكُونُ إِلَّا رُكْبَاناً أُولَئِكَ رِجَالٌ اتَّقَوُا اللهَ فَأَحَبُّهُمْ وَاخْتَصَّهُمْ وَرَضِىَ أَعْمَالَهُمْ فَسَمَّاهُمُ الْمُتَّقِينَ ». ثُمَّ قَالَ : « يَا عَلِىُّ أَمَا وَالَّذِى فَلَقَ الْحَبَّهَ وَبَرَأَ

النَّسَمَةَ إِنَّهُمْ لَيَخْرُجُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ وَبَيَاضُ وُجُوهِهِمْ كَبَيَاضِ الثَّلْجِ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ بَيَاضُهَا كَبَيَاضِ اللَّبَنِ ، عَلَيْهِمْ نِعَالُ الذَّهَبِ شِرَاكُهَا مِنْ لُؤْلُؤٍ يَتَلَأْلَأُ ».

وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ « قَالَ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَسْتَقْبِلُهُمْ بِنُوقٍ مِنْ نُوقِ الْجَنَّةِ عَلَى رَحَائِلِ الذَّهَبِ مُكَلَّلَةً بِالدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَجِلَالُهَا الْإِسْتَبْرَقُ وَالسُّنْدُسُ وَخِطَامُهَا جُدُلُ الْأُرْجُوَانِ وَأَزِمَّتُهَا مِنْ زَبَرْجَدٍ ، فَتَطِيرُ بِهِمْ إِلَى الْمَحْشَرِ ، مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَلْفُ مَلَكٍ مِنْ قُدَّامِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ يَزُفُّونَهُمْ حَتَّى يَنْتَهُوا بِهِمْ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ الْأَعْظَمِ ».

- الحديث (١)و الوَفْدُ : هم القوم يجتمعون ويَرِدُون البلاد ، واحدهم وَافِدٌ. والوَافِدُ : السابق من الإبل ، ومِنْهُ « إِمَامُ الْقَوْمِ وَافِدُهُمْ » أَيْ سابقهم إِلَى اللهِ « فَقَدِّمُوا أَفْضَلَكُمْ » (٢).

وَفِي الدُّعَاءِ « أَنَا عَبْدُكَ الْوَافِدُ عَلَيْكَ ».

أى الوارد القادم إليك ، يقال وَفَدَ فلانٌ على الأمير أى ورد رسولا ، فهو وَافِدٌ ، والجمع وَفْدٌ مثل صاحب وصحب ، وجمع الوَفْد أَوْفَاد ووُفُود ، والاسم الوِفَاد والأَوْفَاد. والوَفَادَه أيضا : القدوم للاسترفاد ، ولفظه يستعار للحج لأنه قدوم إلى بيت الله طلبا لفضله وثوابه وللصلاه ، ومنه الْحَدِيثُ « كَتَبَ عَلَيْكُمْ وِفَادَتَهُ ».

أى حجه. وفِيهِ « حَقُّ الصَّلَاهِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّهَا وِفَادَهٌ إِلَى اللهِ تَعَالَى » (٣).

والإِيفَادُ على الشيء : الإشراف عليه. و « الأَوْفَاد » بفتح الهمزه : قوم من العرب.

(وقد)

قوله تعالى : (وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجارَهُ) [٢ / ٢٤] الوَقُودُ بالفتح الحطب ، وبالضم مصدر ، ويقال أَوْقَدْتُ النارَ إِيقَاداً ، ومنه على الاستعاره (كُلَّما أَوْقَدُوا ناراً لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللهُ) [٥ / ٦٤] أى كلما دبروا مكيده أبطلها الله.

١- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ٣١٤.

٢- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٤٧.

٣- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٤٨٤.

قوله : (فَأَوْقِدْ لِي يا هامانُ عَلَى الطِّينِ) [٣٨ / ٣٨] أى فأَجِّج النار على الطين واتخذ الآجُرَّ. قوله : (اسْتَوْقَدَ ناراً) [٢ / ١٧] أى أَوْقَدَ نارا. ووَقَدْتُ النار تَقِدُ من باب وعد وُقُوداً بالضم ، ووَقْداً وقِدَةً ووَقَداً بالتحريك ووَقَدَاناً أى تَوَقَّدْتُ. و « الوَقَدُ » بفتحتين : النار نفسها – قاله الجوهرى وغيره. والمَوْقِدُ : موضع الوُقُود كالمجلس موضع الجلوس.

(وكد)

فِي حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى لَا يَفِرُهُ الْمَنْعُ وَلَا يَكِدُهُ الْعَطَاءُ ».

أى لا يزيده المنع ولا ينقصه الإعطاء. وقد وَكَدَهُ يَكِدُهُ ، ووَكَّدْتُ الشيءَ بالتشديد وأَكَّدْتُهُ إِيكَاداً وتَوْكِيداً : شددته. وتَوَكَّدَ الأمرُ وتَأَكَّدَ بمعنى.

(ولد)

قوله تعالى : (يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدانٌ مُخَلَّدُونَ) [٥٦ / ١٧] أى صبيان ، واحدهم وَلِيدٌ ، وقوله (مُخَلَّدُونَ) أى باقون ولدانا لا يهرمون. قال المفسر اختلف فى هذه الوِلْدَان :

فَقِيلَ إِنَّهُمْ أَوْلَادُ أَهْلِ الدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَسَنَاتٌ فَيُثَابُونَ عَلَيْهَا وَلَا سَيِّئَاتٌ فَيُعَاقَبُونَ عَلَيْهَا فَأُنْزِلُوا هَذِهِ الْمَنْزِلَةَ.

وَقَدْ رُوِىَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ فَقَالَ « هُمْ خَدَمَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ ».

وقِيلَ هُمْ مِنْ خَدَمِ الْجَنَّةِ عَلَى صُورَةِ الْوِلْدَانِ خُلِقُوا لِخِدْمَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ (١).

قوله : (أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينا وَلِيداً) [٢٦ / ١٨] أى طفلا. والوَلِيدُ : الصبى لقرب عهده بالولاده ، والوَلِيدَةُ الصبيه والأمه ، والجمع الوَلَائِد. ومِنْهُ « قَضَى فِى وَلِيدَةٍ بَاعَهَا سَيِّدُهَا ». وَمِثْلُهُ « وَلِيدَةٍ جَامَعَهَا رَبُّهَا ».

قوله : (لِوالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُما) [٤٦ / ١٧] الآيه. قال المفسر : المراد

١- مجمع البيان ج ٥ صلى الله عليه وآله ٢١۶.

بالـذى قال الجنس القائل لـذلك القول ، ولذلك جاء الخبر بلفظ الجمع. قوله : (وَوالِدٍ وَما وَلَدَ) [٩٠ / ٣] يعنى آدم وذريته ، وَقِيلَ آدَمُ وَمَا وَلَدَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ وَأَتْبَاعِهِمْ ، وَهُوَ مَرْوِيٌّ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام (١)

و « الوَلَدُ » بفتح اللام والواو وبضـمهما وسـكون اللام : يطلق على الواحد والجمع ، وقد يكون الثانى جمع وَلَد كأسد وأسد ومنه وُلْـدُ إسـماعيل ، وهم العرب من آل قحطان وآل معد. و « الوِلْدُ » بالكسـر لغه فى الوُلْدِ بالضم - قاله الجوهرى. و[الوَلَدُ] كُلُّ مَا وَلَدَهُ شـىءٌ ، يطلق على الذكر والأنثى والمثنى والمجموع ، فعل بمعنى مفعول ، وجمعه أَوْلَاد ، ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّ لِى وُلْداً رِجَالاً وَنِسَاءً ».

ومِنْهُ « الْأَئِمَّهِ مِنْ وُلْدِهِ ».

وَفِى الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ».

يعنى من شر إبليس وشـياطينه. ووَلَدَتِ المرأهُ تَلِدُ وِلَاداً ووِلَادَهً. والوَالِدَاتُ : الأمهات ، والوَالِدَهُ : الأم وهما وَالِدَانِ. وتَوَلَّدَ الشـىءُ من الشـىء : نشـأ منه. ومِيلَادُ الرجـل : الوقت الـذى ولـد فيه. و « المَوْلِدُ » بكسـر اللام الموضع الـذى ولـد فيه. و « رجل مُوَلَّدٌ » بالتشديد : إذا كان عربيا غير محض - قاله الجوهرى وغيره.

وَفِى حَدِيثِ الْحَسَنِ عليه السـلام « إِذَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَهِ فَالْوَلَدُ يُشْـبِهُ أَبَاهُ وَعُمُومَتَهُ ، وَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَهِ عَلَى مَاءِ الرَّجُلِ فَهُوَ يُشْبِهُ أُمَّهُ وَأَخَوَاتِهِ وَخُئُولَتَهُ ».

وَفِى الْخَبَرِ وَقَدْ سُـئِلَ عَنِ الْوَلَدِ؟ فَقَالَ : « مَاءُ الرَّجُلِ أَبْيَضُ وَمَاءُ الْمَرْأَهِ أَصْفَرُ ، فَإِذَا اجْتَمَعَا فَعَلَا مَنِىُّ الرَّجُلِ مَنِىَّ الْمَرْأَهِ وَلَدَتْ ذَكَراً بِإِذْنِ اللهِ تَعَالَى وَإِذَا عَلَا مَنِىُّ الْمَرْأَهِ مَنِىَّ الرَّجُلِ وَلَدَتْ أُنْثَى بِإِذْنِ اللهِ تَعَالَى ».

وَفِى النَّهْجِ « (لَمْ يَلِدْ) فَيَكُونَ مَوْلُوداً » (٢).

قال ابن أبى الحديد : لقائل أن يقول : كيف يلزم من فرض وقوع أحدهما وقوع الآخر كيف وآدم وَالِدٌ وليس

١- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۶۲.

٢- نهج البلاغه ج ٢ صلى الله عليه وآله ١۴۵.

بِمَوْلُودٍ ، وإنما المراد أنه يلزم من فرض صحه كونه والدا صحه كونه مولودا ، لأنه لو صح أن يكون والدا على التفسير المفهوم من الوالديه ، وهو أن يتصور من بعض أجزائه حى آخر من نوعه على سبيل الاستحاله لذلك الجزء ، كما نقله فى النطفه المنفصله من الإنسان المستحيله إلى صوره الأخرى حتى يكون منها بشر آخر من نوع الأول ليصح عليه أن يكون هو مولودا من والد آخر قبله ، وذلك لأن الأجسام متماثله فى الجسميه ، وقد ثبت ذلك بدليل عقلى واضح فى مواضعه التى هى الملك به ، وكل مثلين فإن أحدهما يصح على الآخر ، فلو صح كونه والدا لصح كونه مولودا.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُلِدَ عَلَى الْفِطْرَهِ ».

ضبط بضم تحتيه وكسر لام بإبدال الواو ياء ، ورُوِىَ « يُولَدُ ».

وَقَدْ تَكَرَّرَ فِيهِ « مَنْ فَعَلَ كَذَا كَانَ لَهُ مِثْلُ مَنْ أَعْتَقَ كَذَا مِنْ وُلْدِ إِسْمَاعِيلَ ».

ومعناه أن الله فضلهم على ولد إسحاق ، وذلك أن النبى صلى الله عليه وآله والأئمه وبنى هاشم من ولد إسماعيل واليهود من ولد إسحاق ، وقد مر فى رقب معنى عتقهم.

وَفِى حَدِيثِ الْغَنِيمَهِ « لَمْ أَجِدْ لِوُلْدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَى وُلْدِ إِسْحَاقَ فَضْلًا فِى كِتَابِ اللهِ ».

معناه أن ولد إسحاق من اليهود إذا كانوا مسلمين سواء فى الغنائم وشبهها بمقتضى كلام الله ، فثبتت المساواه بين غيرهما من باب الأولويه.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِهِ تَعَالَى « (لَمْ يَلِدْ) فَيَكُونَ فِى الْعِزِّ مُشَارَكاً (وَلَمْ يُولَدْ) فَيَكُونَ مَوْرُوثاً هَالِكاً ».

كذا فى القاموس.

وَفِى النَّهْجِ « (لَمْ يُولَدْ) فَيَكُونَ فِى الْعِزِّ مُشَارَكاً و (لَمْ يَلِدْ) فَيَكُونَ مَوْرُوثاً هَالِكاً » (١).

قال بعض الأفاضل : وهو أنسب من حيث المعنى.

(وهد)

فِى الْحَدِيثِ « فَإِنِ اغْتَسَلَ الرَّجُلُ فِى وَهْدَهٍ وَخَشِىَ أَنْ يَرْجِعَ مَا يَنْصَبُّ عَنْهُ إِلَى الْمَاءِ أَخَذَ كَفّاً وَصَبَّهُ أَمَامَهُ وَكَفّاً عَنْ

١- نهج البلاغه ج ٢ صلى الله عليه وآله ١٢٥.

يَمِينِهِ وَكَفّاً عَنْ يَسَارِهِ وَكَفّاً مِنْ خَلْفِهِ وَاغْتَسَلَ مِنْهُ ».

والوَهْدَهُ بالفتح فالسكون : المنخفض من الأرض. وقد مر فى نضح الوجه فى صب الأكف الأربع فى الجهات الأربع. وجمع الوَهْدَه وَهْدٌ ووِهَادٌ ، قيل : ووِهْدَان. ووَهْدَهُ اللبه : هى نقره النحر بين الترقوتين.

باب ما أوله الهاء

(هجد)

قوله تعالى : (وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَةً لَكَ) [١٧ / ٧٩] قيل معناه أى تيقظ بالقرآن. ولما كان الذى يريد التعبد لربه فى جوف الليل يتيقظ ليصلى عبر عن صلاه الليل بالتهجد. وعن المبرد أنه قال : التَّهَجُّدُ عند أهل اللغه السهر ، ويقال التَّهَجُّدُ تكلف السهر للعبادات. وقال الجوهرى هَجَدَ وتَهَجَّدَ : نام ليلا ، وهَجَدَ وتَهَجَّدَ : سهر ، وهو من الأضداد ، ومنه قيل لصلاه الليل « التَّهَجُّدُ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « النَّائِمُ فِى مَكَّهَ كَالْمُتَهَجِّدِ فِى الْبُلْدَانِ ».

أى كالمتعبد فيها.

(هدد)

قوله تعالى : (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقالَ ما لِيَ لا أَرَى الْهُدْهُدَ) [٢٧ / ٢٠] الهُدْهُدُ بضم الهاءين وإسكان الدال المهمله بينهما : طائر معروف ذو خطوط ، وألوان كثيره ، والجمع الهَدَاهِدُ بالفتح. نقل أنه يرى الماء من باطن الأرض كما يراه الإنسان فى باطن الزجاجه ، وزعموا أنه كان دليل سليمان على الماء وبهذا السبب تفقده لما فقده ، وله معه قصه مشهوره.

وَعَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ : الْهُدْهُدُ يَقُولُ « مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ ».

والهَدَّهُ : صوت وَقْعِ الحائط ونحوه.

وَفِى الْخَبَرِ « أَعُوذُ بِكَ مِنَ الهَدِّ وَالهَدَّهِ ».

وفسر الهَدُّ بالهدم ، والهَدَّهُ بالخسف.

وَفِى خَبَرِ الِاسْتِسْقَاءِ « ثُمَ هَدَّتْ وَدَرَّتْ ».

الهَدُّ صوت ما يقع من السماء. وهَدَّ البناءَ يَهُدُّهُ : كسره وضعضعه وهَدَّتْهُ المصيبةُ : أى أوهت ركنه. وهَدْهَدَهُ الحمامِ دَوِىُّ هَدِيرِهِ. والتَّهْدِيدُ : التخويف وكذا التَّهَدُّدُ.

(همد)

قوله تعالى : (وَتَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً) [٢٢ / ٥] أى يابسه ميته. قال بعض الأفاضل وكثيرا ما يطلق على العلم اسم الماء وعلى النفس اسم الأرض ، وعليه بعض المفسرين حمل هذه الآيه (وَتَرَى الْأَرْضَ هامِدَةً فَإِذا أَنْزَلْنا عَلَيْهَا الْماءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ). وهَمَدَ الشجرُ : إذا بلى ، وكذلك الثوب. وهَمِدَتِ النارُ بالكسر : أى طفئت. وأرض هَامِدَه : لا نبات فيها. ونبات هَامِد : أى يابس. والهُمُود : الموت. والهَامِد : البالى المسود المتغير ومنه فى وصف الدنيا « وحطامها الهَامِد » أى الهالك. و « هَمَدَان » بفتح الهاء والميم : بلد من عراق العجم ، قيل سمى باسم بانيه هَمَدَان بن العلوج بن السام. و « هَمْدَان » بسكون الميم قبيله من اليمن ، منها الحارث الهَمْدَانِى المخاطب بالأبيات المشهوره التى أولها :

يا حار هَمْدَان من يمت يرنى

من مؤمن أو منافق قبلا

وَمِنْ كَلَامِ عَلِىٍّ عليه السلام لَهُ : « خَادِعْ نَفْسِكَ ».

أى اجذبها إلى العباده بالخديعه دون المقاهره.

(هند)

هِنْد اسم امرأه ، واسم أم معاويه ، واسم بلاد معروفه ، والنسبه إليها هِنْدِىٌ وهُنُود مثل زنجى وزنوج. والمُهَنَّد : السيف المطبوع من حديد الهند.

(هود)

قوله تعالى : (كُونُوا هُوداً أَوْ نَصارى) [٢ / ١٣٥] أى يَهُوداً ، فحذفت

الياء الزائده ، يقال كانت اليَهُودُ تنسب إلى يَهُودَا بن يعقوب فسميت يَهُوداً. وأعربت بالدال هودا.

وَهُودُ النَّبِيُّ عليه السلام قِيلَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ رَبَاحِ بْنِ خلُودِ بْنِ عَوْصِ بْنِ إِرَمَ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ ، قِيلَ عَاشَ ثَمَانَمِائَةٍ وَسَبْعاً. وَفِى مَجْمَعِ الْبَيَانِ هُودُ بْنُ شَالِخِ بْنِ أَرْفَخْشَدَ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ - انْتَهَى.

قيل ومعنى هُود أنه هدى إلى ما ضل عنه قومه وبعث ليهديهم من ضلالتهم ، قِيلَ وَهود [نُوحٌ] بَشَّرَ بِنُبُوَّةِ نوح [هُودٍ] عليه السلام وَهُوَ بَشَّرَ بِنُبُوَّةِ إِبْرَاهِيمَ ، فَلَمَّا انْتَهَتِ النُّبُوَّةُ إِلَى يُوسُفَ عليه السلام جُعِلَتْ فِى أَسْبَاطِ إِخْوَتِهِ حَتَّى انْتَهَتِ النُّبُوَّةُ إِلَى مُوسَى عليه السلام ، فَلَمَّا نَزَلَتِ التَّوْرَاهُ عَلَى مُوسَى بَشَّرَ بِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ، وَكَذَا عِيسَى عليه السلام بَشَّرَ بِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله.

قوله : (أَخاهُمْ هُوداً) [٧ / ٦٥] أى فى النسب لا فى الدين ، وإنما قال (أَخاهُمْ) لأنه أبلغ فى الحجه عليهم. قوله : (وَقالَتِ الْيَهُودُ) [٢ / ١١٣] الآيه اليَهُودُ قوم موسى ، وهو اسم لا ينصرف للعلميه والتأنيث ، لأنه يجرى فى كلامهم مجرى القبيله. قال الزمخشرى : والأصل فى يَهُود ومجوس أن يستعملا بغير لام التعريف ، لأنهما علمان خاصان لقومين كقبيلتين ، وإنما جوزوا تعريفهما باللام لأنه أجرى يَهُودِىّ ويَهُود مجرى شعيره وشعير. قوله : (إِنَّا هُدْنا إِلَيْكَ) [٧ / ١٥٦] أى تبنا. و « الهَوْدُ » فى العرف التوبه ، يقال هَادَ يَهُودُ هَوْداً : إذا تاب ورجع إلى الحق. ومنه قول بعضهم « يا صاحب الذنب هُدْ هُدْ واسجُدْ كأنك هُدْهُد ». وقيل (« هُدْنا إِلَيْكَ ») أى سكنا إلى أمرك.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام سُمِّىَ قَوْمُ مُوسَى الْيَهُودَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنَّا هُدْنا إِلَيْكَ).

وتَهَوَّدَ الرجلُ : صار يهوديا ».

وَفِى الْحَدِيثِ « فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ ».

أى يعلمانه دين اليهود والنصارى. ويتم البحث فى فطر إن شاء الله تعالى. والتَّهْوِيدُ : المشى الرويد مثل الدبيب ، وأصله من الهَوَادَةِ بفتح الهاء ، وهى السكون والمحاباه والصلح والميل واللين. ومنه ما ذكر

فِى وَصْفِ عَلِيٍّ عليه السلام « وَلَا لِأَحَدٍ عِنْدَكَ هَوَادَةٌ ».

أى لا تسكن عند وجوب حد الله ولا تحابى فيه أحدا. والتَّهْوِيدُ أيضا : النوم.

(هيد)

فِى الْحَدِيثِ « يَا نَارُ هِيدِيهِ وَلَا تُؤْذِيهِ ».

أى حركيه من غير أن تؤذيه ، من قولهم هِدْتُ الشىءَ أَهِيدُهُ هَيْداً : حركته.

کتاب الذال

اشاره

ص: ۱۷۱

باب ما أوله الألف

(أخذ)

قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ) [٧ / ١٧٢] قال بعض المفسرين : (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل (مِنْ بَنِى آدَمَ) ، وهو بدل البعض من الكل ، وتقديره : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ) ذريتهم أى أخرج من أصلابهم نسلهم على ما يتوالدون قرنا بعد قرن (وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ) أى نصب لهم دلائل الربوبيه وركب فى عقولهم ما يدعوهم إلى الإقرار عليها حتى صاروا بمنزله من قبل لهم (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى) كراهه (أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ) - انتهى. وقال الشيخ الجليل المفيد وقد سئل عن معنى الأخبار المرويه فى أن الله أخرج الذريه من ظهر آدم على صور الذر؟ أما الحديث فى إخراج الذر من ظهر آدم على صور الذر فقد جاء الحديث بذلك على اختلاف ألفاظه ومعانيه ، والصحيح

أَنَّهُ أَخْرَجَ الذُّرِّيَّهَ مِنْ ظَهْرِهِ كَالذَّرِّ لِيُعَرِّفَهُ قُدْرَتَهُ وَيُبَشِّرَهُ بِإِفْضَالِ نَسْلِهِ وَكَثْرَتِهِمْ وَمَا عَلَيْهِمْ مِنَ النُّورِ وَالظُّلْمَهِ ، فَمَلَأَ بِهِمُ الْأُفُقَ وَجَعَلَ عَلَى بَعْضِهِمْ نُوراً لَا يَشُوبُهُ ظُلْمَهٌ وَعَلَى بَعْضِهِمْ ظُلْمَهٌ لَا يَشُوبُهُ نُورٌ وَعَلَى بَعْضِهِمْ نُوراً وَظُلْمَهً ، فَلَمَّا رَآهُمْ عَجِبَ مِنْ كَثْرَتِهِمْ وَمَا عَلَيْهِمْ مِنَ النُّورِ وَالظُّلْمَهِ ، فَقَالَ عليه السلام : مَا لِى أَرَى عَلَى بَعْضِهِمْ نُوراً لَا ظُلْمَهَ فِيهِ وَعَلَى بَعْضِهِمْ ظُلْمَهٌ لَا يَشُوبُهَا نُورٌ وَعَلَى بَعْضِهِمْ نُوراً وَظُلْمَهً؟ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَيْهِمُ النُّورُ بِلَا ظُلْمَهٍ فَهُمْ أَصْفِيَائِى مِنْ وُلْدِكَ الَّذِينَ يُطِيعُونِّى وَلَا يَعْصُونِّى ، وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الظُّلْمَهُ بِلَا نُورٍ فَهُمْ أَعْدَائِىَ الَّذِينَ يَعْصُونِّى وَلَا يُطِيعُونِّى ، وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَيْهِمْ نُورٌ وَظُلْمَهٌ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يُطِيعُونِّى

وَيَعْصُونِّى فَيَخْلِطُونَ أَعْمَالَهُمُ السَّيِّئَهَ بِأَعْمَالٍ حَسَنَهٍ ، فَهَؤُلَاءِ أَمْرُهُمْ إِلَىَّ إِنْ شِئْتُ عَذَّبْتُهُمْ فَبِعَدْلِى وَإِنْ شِئْتُ عَفَوْتُ عَنْهُمْ فَبِفَضْلِى.

فأعلمه تعالى بالكائن قبل أن يكونوا ليزداد آدم يقينا بربه ويدعوه ذلك إلى توقيره وطاعته والتمسك بأوامره واجتناب زواجره. ثم قال : والأخبار التى جاءت بأن ذريه آدم استنطقوا فنطقوا فأخذ عليهم العهد فأقروا فهى أخبار ناسخه ، وقد خلطوا فيها ومزجوا الحق بالباطل ، والمعتمد ما ذكرناه ، فإن تعلق متعلق بقوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى شَهِدْنا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ) فظاهر هذا القول يحقق ما رواه أهل التناسخ والحشويه والعامه فى إنطاق الذريه وخطابهم وأنهم كانوا أحياء ناطقين ، فالجواب عنه أن لهذه الآيه من المجاز فى اللغه كتطايرها مما هو مجاز واستعاره ، والمعنى فيها أن الله أخذ من كل مكلف يخرج من ظهر آدم وظهور ذرياته العهد عليهم بربوبيته من حيث أكمل عقله ودله بآثار الصنعه على حدوثه ، وأن له محدثا أحدثه لا يشبهه يستحق العباده منه بنعمته عليه ، فذاك هو أَخْذُ العهد منهم وآثار الصنعه فيهم ، والإشهاد لهم على أنفسهم بأن الله ربهم ، وقوله تعالى : (قالُوا بَلى) يريد به أنهم لم يمتنعوا من لزوم آثار الصنعه فيهم ودلائل حدثهم اللازمه لهم وحجه العقل عليهم فى إثبات صانعهم ، وكأنه سبحانه لما ألزمهم الحجه بعقولهم على حدوثهم ووجود محدثهم قال : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟) فلما لم يقدروا على الامتناع من لزوم دلائل الحدث لهم كأنهم قائلين (بَلى شَهِدْنا). وقوله : (أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ) و (تَقُولُوا إِنَّما أَشْرَكَ آباؤُنا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّهً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنا بِما فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) ألا ترى أنه احتج عليهم بما لا يقدرون يوم القيامه أن يتأولوا فى إنكارهم ولا يستطيعون - انتهى كلامه.

وأقول : أنت خبير بأن حديث أَخْذِ الميثاق على العباد فى عالم الذر واستنطاقهم فيه مشهور بين الفريقين منقول بطرق عديده فلا مجال لإنكاره ، إلا أن بعض علماء القوم جد فى الهرب عن ظاهره لما يرد عليه من الآيه الشريفه ، وذلك لأن قوله تعالى : (أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيامَهِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هذا غافِلِينَ) إن كان هذا الإقرار عن ضروره فلهم أن يقولوا يوم القيامه شهدنا يومئذ ، فلما زال عنا علم الضروره ووكلنا إلى آرائنا فمنا من أصاب ومنا من أخطأ ، وإن كان عن استدلال مؤيد بعصمه عن الخطإ فلهم أن يقولوا يوم القيامه شهادتنا يومئذ كانت مؤيده بالعصمه ، فلما زالت منا فمنا من أصاب ومنا من أخطأ ، فيبطل الاحتجاج عليهم. ويمكن الجواب عن ذلك : أما على اعتقاد أن التكليف بالإقرار مطلوب من العباد فى كل من العالمين فهو أن نقول : إنا نختار أن الإقرار كان عن ضروره لبعد احتمال غيره. قولكم لهم : أن يقولوا يوم القيامه شهدنا يومئذ ، فلما زال عنا علم الضروره ووكلنا إلى آرائنا فمنا من أصاب ومنا من أخطأ. قلنا : غير مسلم أن العباد وكلوا إلى آرائهم فى التكليف ، وإنما هو عن علم ضرورى أيضا لكنه مشروط بمقدمات نظريه مقدوره مأمور بها ، فمن ساعده جده وتوفيقه وصل إلى ذلك العلم الضرورى وارتفع الاحتجاج عليهم ، ومن قصر عن تحصيل تلك المقدمات حرم علم الضروره وقامت الحجه عليهم يوم القيامه. وأما على اعتقاد أن التكليف بالإقرار إنما هو فى العالم الأول وبه تقوم الحجه على العباد دون الثانى وإنما وقع التكليف الثانى مؤكدا وكاشفا عنه ، كما يشهد له بعض الأخبار فالحجه على العباد قائمه بلا تكلف. وبذلك يندفع المحظور الموجب لصرف كل من الآيه والحديث عن الظاهر منهما. والله أعلم. قوله : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصارى أَوْلِياءَ) [٥ / ٥١] قال المفسر : الاتِّخَاذُ الاعتماد على الشىء

فى إعداده لأمر ، وهو افتعال من الأخذ والأصل « ايتخاذ » فغير ، أى لا تعتمدوا على الاستنصار بهم متوددين إليهم. قوله : (إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ) [٢ / ٥٤] هو افتعال من الأخذ إلا أنه أدغم وأبدل ، ثم توهموا أن التاء أصليه فبنوا منه فعل يفعل وقالوا تَخِذَ يَتْخَذُ من باب تعب تَخَذاً بفتح الخاء وسكونها. وقرئ لَتَخِذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً حكاه الجوهرى. قوله : (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى) [٢ / ١٢٥] قرأ نافع وابن عامر وَاتَّخَذُوا على صيغه الماضى عطفا على (جَعَلْنَا) ، وباقى القراء على صيغه الأمر. قوله : (أَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ) [٧ / ١٥٠] أى أخذ رأس أخيه. قوله : (خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ) [٢ / ٦٣] أى تناولوا ، من قولهم أَخَذْتُ الشىءَ أَخْذاً : أى تناولته. ومثله (فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ) [٢ / ٥٥] أى تناولتكم ، وهى موت أو عذاب مهلك. وأَخَذَهُ اللهُ : أهلكه. وأَخَذَهُ اللهُ بذنبه : عاقبه عليه. والعامه تقول « وَاخَذَهُ » ، ومنه قوله : (ثُمَ أَخَذْتُها) [٢٢ / ٤٨]. قوله : (لا يُؤاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِى أَيْمانِكُمْ) [٢ / ٢٢٥] قال فى المصباح وقرأ بعض السبعه يُوَاخِذُكُم بالواو. قوله : (وَيَأْخُذُ الصَّدَقاتِ) [٩ / ١٠٤] أى يقبلها إذا صدرت عن خلوص النيه قوله : (وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِها) [٧ / ١٤٥] يعنى ما فيها حسن وما هو أحسن كالاقتصاص والعفو والانتصار والصبر ، فمرهم أن يأخذوا بما هو أدخل فى الحسن وأكثر للثواب ، كقوله (وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ ما أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ) وقيل يأخذوا بما هو واجب أو ندب لأنه أحسن من المباح.

وَفِى الْحَدِيثِ « خُذُوا عَلَى يَدِ الظَّالِمِ السَّفِيهِ ».

أى امنعوه عما يريد فعله وأمسكوا يده. ومثله « أَخَذْتُ على يده » ، وقيل اتقوا أَخْذَ الآخِذِ يعنى ابتداء الأمور فيه. وأَخَذَهُ بيده أَخْذاً : تناوله.

وأَخَذَ من الشعر : قص. والأَخْذُ من الشارب : قصه وقطع شيء من شعره. وأَخَتَ كذا يبدلون الذال تاء فيدغمونها فى التاء ، وبعضهم - وهو القليل - يظهر الذال. واتَّخَذْتُ صديقا : جعلته. واتَّخَذْتُ مالا : كسبته. وآخَذَهُ بالمد مُؤَاخَذَةً ، ومنه قرئ آيه لَا يُؤَاخِذُكُم بالواو كما سبق. ومن أمثال العرب « أَخَذَتْهُ الأَخْذَهُ » قال الفراء نقلا عنه : الأَخْذَهُ السحر ، ومنه قولهم « فى يده أَخْذَهٌ » أى حيله يسحر بها. والأَخِيذُ : الأسير فعيل بمعنى مفعول ، والمرأه أَخِيذَهٌ.

وَفِى الْخَبَرِ « وَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ ».

روى اسم فاعل بكسر خاء وتنوين ذال وفعل مضارع بضم خاء بلا تنوين

(أوذ)

الأَوَاذِىُ جمع آذِىّ ، وهو ما عظم من موج البحر. ومنه الْحَدِيثُ « تلتطم أَوَاذِىُ أَمْوَاجِهَا » (۱).

باب ما أوله ألباء

(بذذ)

فِى الْحَدِيثِ « إِذَا قَالَ بَذَّ الْقَائِلِينَ ».

أى سبقهم وغلبهم ، من قولهم بَذَّهُ يَبُذُّهُ بَذّاً : أى غلبه وفاقه. ومثله فِى وَصْفِ الْمُؤْمِنِ « إِذَا قَالَ بَذَّ ». أى غلب.

وَفِى الْخَبَرِ « البَذَاذَهُ مِنَ الْإِيمَانِ ».

هى رثاثه الهيئه. وبَاذُّ الهيئه : هو رث اللبسه ، من قولهم بَذِذْتُ كعلمت : إذا ساءت حالك ، والمراد هنا التواضع فى اللباس.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۷۲.

(برذ)

« البِرْذَوْنُ » بكسر الباء الموحده وبالذال المعجمه هو من الخيل الذى أبواه أعجميان ، والأنثى بِرْذَوْنَهٌ ، والجمع بَرَاذِين.

(بهقذ)

« البَهْقِيَاذَات » بالباء الموحده ثم الهاء ثم القاف ثم الألف بعد ياء مثناه تحتانيه ثم ذال معجمه ثم ألف ثم تاء فى الآخر : رستاق من رساتيق المدائن مملكه كسرى ، دفن فيها سلمان الفارسى.

باب ما أوله الجيم

(جبذ)

يقال جَبَذْتُ الشىءَ مثل جذبته مقلوب منه. و « الجُبْذَهُ » بالضم : ما ارتفع منه واستدار كالقبه ، والعامه تقول « جَبْذ » بفتح الباء حكاه الجوهرى وسيأتى الكلام فى جنبذ.

(جذذ)

قوله تعالى : (فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً) [٢١ / ٥٨] بضم الجيم أى فتاتا ، أى مستأصلين مهلكين ، وهو جمع لا واحد له مثل الحصاد ، يقال جَذَّ اللّه دابرَهم أى استأصلهم. قوله : (عَطاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ) [١١ / ١٠٨] أى غير مقطوع ، من قولهم جَذَذْتُ الشىءَ جَذّاً من باب قتل : كسرته وقطعته ، فهو مَجْذُوذٌ. و « الجُذَاذُ » ضما وكسرا والضم أفصح : قطع ما يكسر. والجَذُّ : القطع.

وَفِى حَدِيثِ عَلِىٍّ عليه السلام « فَطَفِقْتُ أَرْتَئِى بَيْنَ أَنْ أُصُولَ بِيَدٍ جَذَّاءَ أَوْ أَصْبِرَ عَلَى طَخْيَهٍ عَمْيَاءَ » (١).

أى جعلت أفكر فى أمرى هل أصول عليهم بيد جَذَّاءَ بالذال

١- من خطبه أمير المؤمنين المشهوره بالشقشقيه.

والدال قال فی النهایه ، والجیم أشبه ، أی مقطوع ، وهی کنایه عن عدم الناصر له ، أو أن أصبر علی طخیه عمیاء أی ظلمه لا یهتدی فیها للحق ، وکنی بها عن التباس الأمور فی أمر الخلافه - کذا ذکره الفاضل المتبحر میثم رحمه الله.

وَفِی حَدِیثِ الْأُضْحِیَّهِ « نَهَی عَنِ الْجَذَّاءِ ».

وهی المقطوعه الأذن کما وردت به الروایه (۱). والجِذَاذُ بالکسر : صرام النخل لغه فی الجُذَاذِ. والجَذِیذَهُ : شربه من سویق ، سمیت بذلک لأنها تجذ أی تدق وتطحن. ومنه حَدِیثُ عَلِیٍّ علیه السلام « کَانَ یَشْرَبُ جَذِیذاً حِینَ یُفْطِرُ ».

(جرذ)

جُرَذ کعمر هو الذکر من الفئران ، ویکون فی الفلوات ، وهو أعظم من الیربوع أکدر فی ذنبه سواد. وعن الجاحظ الفرق بین الجُرَذِ والفأر کالفرق ما بین الجوامیس والبقر والبخاتی والعراب (۲)، والجمع جِرْذَان بالکسر کغلمان.

(جنبذ)

فِی الْحَدِیثِ « الْجَنَّهُ فِیهَا جَنَابِذُ مِنْ لُؤْلُؤٍ ».

الجَنَابِذُ بالفتح جمع جُنْبُذَه وهی القبه ، أی قبب من لؤلؤ لا کقباب الدنیا من طین وخزف.

باب ما أوله الحاء

(حذذ)

فِی الْخَبَرِ « إِنَّ الدُّنْیَا آذَنَتْ بِصَرْمٍ وَوَلَّتْ حَذَّاءَ ».

أی خفیفه سریعه. ومنهم من یروی « جَذَّاءَ » بالجیم ،

۱- فی روایه فی من لا یحضر ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۹۳ « ولا بالجذعاء » وفسر فیها الجذعاء بالمقطوعه الأذن.

۲- حیاه الحیوان ج ۷ صلی الله علیه وآله ۱۷۶.

أی قد انقطع درها وخیرها.

(حوذ)

قوله تعالی : (اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطانُ) [۵۸ / ۱۹] أی غلب علیهم ، من قولهم اسْتَحْوَذَ علی الشیء غلب علیه واستولی. ومثله قوله : (أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ) [۴ / ۱۴۱] قالوا للکفار (أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ) أی ألم نغلبکم ونتمکن من قتلکم فأبقینا علیکم ونمنعکم من المؤمنین بأن ثبطناهم عنکم وخیلنا لهم ما ضعفت به قلوبهم - کذا ذکره الشیخ أبو علی. ولفظ اسْتَحْوَذَ ونَسْتَحْوِذُ مما جاء علی الأصل کما جاء استروح واستصوب من غیر إعلال خارجه عن أخواتها ، أعنی استقال واستقام وأشباههما.

(حنذ)

قوله تعالی : (بِعِجْلٍ حَنِيذٍ) [۱۱ / ۶۹] قیل أی مشوی ، من حَنَذْتُ الشاةَ أَحْنِذُهَا : شویتها وجعلت فوقها حجاره محماه تنضجها. وقیل « حَنِيذ » أی الذی یقطر ودکه ، من حَنَذْتُ الفرسَ : إذا عرقته بالجلال والمعنی سمین

باب ما أوله الراء

(ربذ)

« الرَّبَذَةُ » بالتحریک قریه معروفه قرب المدینه نحوا من ثلاثه أمیال ، کانت عامره فی صدر الإسلام فیها قبر أبی ذر الغفاری وجماعه من الصحابه ، وهی فی هذا الوقت دارسه لا یعرف لها أثر ولا رسم (۱).

۱- فی معجم البلدان ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۴ : والربذه من قری المدینه علی ثلاثه أیام قریبه من ذات عرق علی طریق الحجاز إذا رحلت من فید ترید مکه ... وفی سنه ۳۱۹ خربت الربذه باتصال الحروب بین أهلها وبین ضریه ثم استأمن أهل ضریه إلی القرامطه فاستنجدوهم علیهم فارتحل عن الربذه أهلها فخربت وکانت من أحسن منزل فی طریق مکه.

(ردذ)

الرَّذَاذُ : المطر الضعيف - قاله الجوهرى وهو فوق القطقط. وفى الدر الرَّذَاذُ أقل ما يكون من المطر ، وقيل هو كالغبار.

(ريذ)

« الحسن بن محمد بن رِيذَوَيْهِ » بالياء المثناه التحتانيه بعد الراء المهمله والواو المفتوحه بعد الذال المعجمه بعدها ياء وهاء اسم رجل من رواه الحديث.

باب ما أوله الزأى

(زمرذ)

« الزُّمُرُّذُ » بالضمات وتشديد الراء : الزبرجد ، وهو معرب.

(زوذ)

« سهل بن زَاذَوَيْهِ » بالزاى والذال المعجمتين رجل ثقه من رواه الحديث (١).

باب ما أوله السين

(سبذ)

فِى الْحَدِيثِ « سَأَلْتُهُ بِأَىِّ أَرْضٍ؟ فَقَالَ : بِسُبْذَانِ الْهِنْدِ ».

بسين مهمله بَعْدَهَا بَاء موحده بَعْدَهَا ذال مُعْجَمَه وَنُون فِى الْآخِرِ بَعْدَ أَلِفٍ كَمَا جَاءَتْ بِهِ النُّسَخُ : اسْمُ مَوْضِعٍ هُنَاكَ (٢).

١- سهل بن زاذويه أبو محمد القمى ، ثقه جيد الحديث نقى الروايه معتمد عليه منتهى المقال صلى الله عليه وآله ١٥٩.

٢- وذكر ياقوت فى معجم البلدان ج ٣ صلى الله عليه وآله ١٨٣ موضعا يعرف بسبذان على أربعه فراسخ من البصره.

(سمذ)

فِی حَدِیثِ سِدْرَهِ الْمُنْتَهَی « وَیَخْرُجُ مِنْ بَعْضِهَا شِبْهُ دَقِیقِ السَّمِیذ ».

بسین مهمله وذال معجمه بعد یاء منقطه نقطتین تحتانیتین. قال صاحب الکنز : إنه نان سفید بمعنی الطحین الأبیض البدلیه شبه ، ثم قال کذا وجدناه فی شرح النصاب وشرح المقامات - انتهی. ویؤیده ما فی بعض النسخ « أو الخبز الأبیض دقیق السمراء » والسَّمْرَاء الحنطه والله أعلم.

(سنبذ)

« سَنَابَاذ » هی بالسین المهمله ثم نون بعدها ألف ثم باء موحده وذال معجمه فی الآخر بینهما ألف : اسم بلده بخراسان وهی الموضع الذی دفن فیه الرضا علیه السلام ، وهی من مُوقان علی دَعْوَهٍ أی قدر سماع صوت الشخص.

باب ما أوله الشین

(شحذ)

فِی الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِکَ مِنْ عَدُوٍّ شَحَذَ لِی ظُبَهَ مُدْیَتِهِ ».

أی حد لی ، من قولهم شَحَذْتُ السکینَ أَشْحَذُهُ شَحْذاً من باب منع : أی حددته.

(شذذ)

فِی الْحَدِیثِ « الشَّاذُّ عَنْکَ یَا عَلِیُّ فِی النَّارِ ».

أی المنفرد المعتزل عنک ولم یتبع أمرک وحکمک فی النار ، یقال شَذَّ عنه یَشُذُّ شُذُوذاً : انفرد عنه ، فهو شَاذٌّ. وقیل الشَّاذُّ هو الذی یکون مع الجماعه ثم یفارقهم ، والفَاذُّ هو الذی لم یکن قد اختلط معهم. والشَّاذُّ فی کلام العرب ثلاثه أقسام : ما شذ فی القیاس دون الاستعمال فهذا قوی فی نفسه یصح الاستدلال به ، الثانی ما شذ فی الاستعمال دون القیاس فهذا لا یحتج به فی تمهید الأصول لأنه کالمرفوض ، والثالث ما شذ فیهما فهذا لا یعول علیه - کذا ذکره فی المصباح.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَمَرَنِى أَنْ أَضَعَ كُلَ شَاذٍ عَنِ الطَّرِيقِ ».

أى منفرد واضع ، أى أترك صدقته.

وَفِى حَدِيثِ التَّعَارُضِ « وَاتْرُكِ الشَّاذَّ الَّذِى لَيْسَ بِمَشْهُورٍ ».

يعنى الحديث الذى لا شهره فيه بين الأصحاب. و « الشَّاذَرْوَان » بفتح الذال من جدار البيت الحرام ، وهو الذى ترك من عرض الأساس خارجا ، ويسمى تَأْزِيراً لأنه كالإزار للبيت.

(شعبذ)

الشَّعْبَذَةُ هى الحركه الخفيفه.

باب ما أوله الطاء

(طبرذ)

الطَّبَرْزَذُ : السكر ، معرب.

باب ما أوله العين

(عوذ)

قوله تعالى : (أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْكَ) قيل هو من عُذْتُ به عَوْذاً وعِيَاذاً ومَعَاذاً : لجأت إليه ملجأ. قوله : (مَعاذَ اللهِ) أى أستجير بالله وعِيَاذَ اللهِ مثله. وفى الصحاح مَعَاذَ الله أى أعوذ بالله معاذا تجعله بدلا من اللفظ بالفعل لأنه مصدر ، والمَعَاذُ مصدر زمان ومكان قوله : (وَأَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً) [٧٢ / ٦] قال المفسر : كان إذا سافر الرجل وخاف الجن فى سلوك الطريق قال « أَعُوذُ بسعيد هذا الوادى » ثم يسلك فلا يخاف ، وكانوا يرون ذلك استجاره بالجن وأن الجن يجيرونهم. قال تعالى : (فَزادُوهُمْ رَهَقاً) أى خسرانا

ويتم الكلام فى عشر إنشاء الله تعالى. وعُذْتُ بفلان واسْتَعَذْتُ به : أى لجأت إليه واعتصمت به. وهو عِيَاذِى : أى ملجئى. وعَوَّذْتُ الصغير بالله : أى عصمته به. وأَعَذْتُ غيرى وعَوَّذْتُهُ به بمعنى. والعُوذَةُ والتَّعْوِيذُ بمعنى. ومنه الْحَدِيثُ « سَأَلْتُهُ عَنِ التَّعْوِيذِ يُعَلَّقُ عَلَى الْحَائِضِ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « اقْرَأِ الْمُعَوِّذَتَيْنِ ».

هما بضم ميم وكسر واو دون ضمها يعنى سوره الفلق وسوره الناس ،

سُمِّيَتَا بِذَلِكَ لِأَنَّ جَبْرَئِيلَ عليه السلام كَانَ عَوَّذَ بِهِمَا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله حِينَ وُعِكَ.

وَفِى بَعْضِ الْأَحَادِيثِ « ثُمَّ اقْرَأِ الْمُعَوِّذَاتِ الثَّلَاثَ ».

كأنه أراد بها المعوذتين و (قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ) لأنها يعوذ بها أيضا. وقولهم « أنا عَائِذٌ » و « مُتَعَوِّذٌ بالله من النار » مثل مستجير بالله.

وَفِى الْخَبَرِ مَنِ « اسْتَعَاذَكُمْ بِاللهِ فَأَعِيذُوهُ ».

أى من استعاذ بكم وطلب منكم رفع شركم أو شر غيركم عنه قائلا « بالله عليك أن تدفع عنى شرك أو شر غيرك » فأجيبوه. وقوله : « عَائِذاً بالله من النار » يجوز فيه وجهان : الرفع والتقدير أنا عائذ ومتعوذ كما يقال مستجير بالله ، والنصب على المصدر أى أعوذ بك عياذا ، أقام اسم الفاعل مقام المصدر كقولهم « قائما ».

وَفِى الدُّعَاءِ « هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ ».

أى المُسْتَعِيذ المستعصم بك الملتجئ إليك المستجير بك. وفِيهِ « نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ ».

أى إلى الناس ، ومن الكسل لعدم انبعاث النفس للخير ، ومن العجز لأنه عدم القدره ، ومن الهرم لأنه أرذل العمر وفيه ما فيه من اختلال العقل والحواس وتشويه بعض المنظر والعجز عن كثير من الطاعات ، ومن الجبن لأنه يمنع من الإغلاظ على العصاه ، ومن الكبر بسكون الباء يعنى التعظيم على الغير وبفتحها بمعنى الهرم. والعُوذُ جمع عَائِذ بالذال المعجمه ، وهى كل أنثى قريبه العهد بالولاده ، وهى سبعه أيام إلى عشره أيام وخمسه عشر

وهی مطفل.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام فِی قَوْمِهِ النَّاکِثِینَ « فَأَقْبَلْتُمْ إِلَیَّ إِقْبَالَ الْعُوذِ الْمَطَافِیلِ عَلَی أَوْلَادِهَا » (۱).

و الْمُطْفِلُ : ذات طفل والجمع مَطَافِیلُ. و « عَائِذٌ الأحمسی » اسم رجل من رواه الحدیث. و « عَائِذَهُ » أبو حی من ضبه ، والنسبه إلیه عَائِذِیٌّ. و « مُعَاذُ بن جبل » علی صیغه اسم المفعول صحابی (۲).

باب ما أوله الفاء

(فخذ)

فِی الْحَدِیثِ « جَاءَ فِخْذٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ».

الفِخْذُ بالکسر فالسکون للتخفیف : دون القبیله وفوق البطن ، والجمع أَفْخَاذٌ. ومنه أَفْخَاذُ قریش وأَفْخَاذُ العرب. و « الفَخِذُ » ککتف : ما بین الساق والورک ، مؤنث والجمع أَفْخَاذ أیضا. ومنه الْحَدِیثُ « صَحِیفَهٌ مِثْلُ فَخِذِ الْبَعِیرِ ».

وَفِی حَدِیثِ الْجَارِیَهِ « فَفَخَّذْتُ لَهَا ».

أی أصبت منها ما بین فخذیها

(فذذ)

فی الحدیث ذکر الفَذِّ ، وهو أول القداح العشره التی هی سهام المیسر. والفَذُّ : الفرد أیضا ، یقال ذهبا فَذَّیْنِ أی منفردین متفرقین.

۱- نهج البلاغه ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۸.

۲- هو معاذ بن جبل الأنصاری الخزرجی ، أحد السبعین الذین شهدوا العقبه من الأنصار ، وبعثه النبی قاضیا إلی الجند من الیمن ، ومات بناحیه الأردن فی طاعون عمواس سنه ثمان عشره وهو ابن ثمان وثلاثین سنه ، وقیل ثلاث وثلاثین سنه ، وقیل ثمان وعشرین سنه - انظر الاستیعاب ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۴۰۲ - ۱۴۰۷.

والآيه الفَاذَّةُ - بتشديد الذال - ، المنفرده فى معناها ليس مثلها آيه أخرى فى قله ألفاظ وكثره معان.

وَفِى الْحَدِيثِ « فَضْلُ صَلَاهِ الْجَمَاعَهِ عَلَى صَلَاهِ الْفَذِّ ».

أى الواحد « بسبع وعشرين درجه » وروى « بخمس وعشرين » (۱)ولعل اختلاف الروايه بسبب فوات خشوع وكمال ثم لا يقنع بدرجه عن الدرجات إلا أحد رجلين أما غير مصدق لتلك النعمه العظميه أو سفيه لا يهتدى لتلك التجاره الرابحه

(فلذ)

الفِلْذَه كسدره : القطعه من الكبد واللحم والمال ، والجمع أَفَالِيذُ وفِلَذٌ كسِدَر يقال فَلَذْتُ له من شىء فَلْذاً من باب ضرب : قطعت له منه.

باب ما أوله القاف

(قذذ)

فِى الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « يَكُونُ فِى هَذِهِ الْأُمَّهِ كُلُّ مَا كَانَ فِى بَنِى إِسْرَائِيلَ حَذْوَ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ وَالْقُذَّهِ بِالْقُذَّهِ ».

القُذَّهُ بالضم والتشديد : ريش السهم ، والجمع قُذَذٌ. و « حَذْوَ القُذَّهِ بِالْقُذَّهِ » أى كما يقدر كل واحده منها على قدر صاحبتها وتقطع ، ضرب مثلا للشيئين يستويان ولا يتفاوتان.

وَفِى الْحَدِيثِ « وَتَرْكَبُونَ قُذَّتَهُمْ ».

أى طريقتهم. والقُذَّهُ : الطريقه

(قنفذ)

فِى الْحَدِيثِ « الْقُنْفُذُ مِنَ الْمَسُوخِ ».

هو بضم القاف وفتحها ، واحد القَنَافِذُ « والأنثى قُنْفُذَه ، وهو حيوان معروف مولع بأكل الأفاعى ولا يتألم منها

۱- فى الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۳۷۳ « وفضل صلاه الجماعه على صلاه الرجل فذا خمس وعشرون درجه فى الجنه ».

باب ما أوله اللام

(لذذ)

قوله تعالى : (لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) [٣٧ / ٤٦] أى لذيذه. وعن ابن الأعرابى اللَّذَّةُ الأكل والشرب بنعمه وكفايه ، واللذه واحده اللَّذَّات. وقد لَذِذْتُ الشيءَ بالكسر لَذَاذاً ولَذَاذَةً : وجدته لذيذا. ولَذَّ الشيءُ يَلَذُّ من باب تعب : صار شهيا. والْتَذَذْتُ وتَلَذَّذْتُ به بمعنى. وشراب لَذِيذٌ : يلتذ به. واسْتَلَذَّهُ : عده لذيذا. ومُسْتَلَذٌّ : لَذِيذٌ. قال بعض العارفين : اللَّذَّةُ والألم تابعان للمزاج والمزاج عرض ، فهى عند بعض المتكلمين الحاله الحاصله عند تغيير المزاج إلى الاعتدال ، والألم هى الحاله الحاصله عند تغير المزاج إلى الفساد. وعند الحكماء اللَّذَّةُ هى إدراك الملائم من حيث هو ملائم ، والألم إدراك المنافى من حيث هو مناف. وعند بعض المعتزله هى إدراك متعلق الشهوه ، والألم إدراك متعلق النفره. واللَّذَّةُ تنقسم إلى حسيه وهى ما أدرك بإحدى الحواس العشره ، وعقليه وهى ما تدرك بالعقل - انتهى. و « اللَّذِ » بكسر الذال وتسكينها لغه فى الذى - قاله الجوهرى وغيره.

(لوذ)

قوله تعالى : (يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِواذاً) [٢٤ / ٦٣] لِوَاذاً مصدر قولهم لَاوَذَ القومُ مُلَاوَذَةً ولِوَاذاً : أى لاذ بعضهم ببعض واستتر به ، ولو كان من لَاذَ لقال لِيَاذاً. ولَاذَ به لَوْذاً ولِيَاذاً : أى لجأ إليه وعاذ به. وجاء فى المصباح لَاذَ الرجلُ بالجبل يَلُوذُ لِوَاذاً بكسر اللام وحكى التثليث وهو الالتجاء.

وَفِى الدُّعَاءِ « اللهُمَّ بِكَ أَلُوذُ ». أى ألتجئ

وأنضم وأستغيث. ومثله « بِكَ أَعُوذُ وَبِكَ أَلُوذُ ».

وقوله « وتَلُوذُ بسبابتك » أى تتضرع بسباتك بتحريكها. و « لَوْذَانُ » بالفتح اسم رجل. ولَاوِذُ بن سام بن نوح عليه السلام

باب ما أوله الميم

(منذ)

قال فى القاموس « مُنْذُ » بسيط مبنى على الضم ، و « مُذْ » محذوف منه مبنى على السكون وتكسر ميمهما ويليهما اسم مجرور ، وحينئذ فهما حرفا جر بمعنى من فى الماضى وفى فى الحاضر ، ومن وإلى جميعا فى المعدود ك « ما رأيته مُذْ يوم الخميس » واسم مرفوع ك « مُذْ يومان » وحينئذ مبتدءان ما بعدهما خبر ومعناها بين وبين ك « لقيته مُنْذُ يومان » أى بينى وبين لقائه يومان ، وتليهما الجمله الفعليه نحو « ما زال مُذْ عقدت يداه إزاره » والاسميه :

وما زلت أبغى المال مُذْ أنا يافع

وحينئذ فهما ظرفان مضافان إلى الجمله أو إلى زمان مضاف إليها ، وقيل مبتدءان

(موذ)

المَاذِىُ : العسل الأبيض - قاله الجوهرى

باب ما أوله النون

(نبذ)

قوله تعالى : (نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ) [٢ / ١٠٠] أى نقضه ، وأصل النَّبْذِ الطرح. قوله : فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ [٣ / ١٨٧] مَثَلٌ فى ترك اعتدادهم به كما يقال فى ضده « جَعَلَهُ نُصْبَ عَيْنَيْهِ »

قال الشيخ أبو على : وفيه دلاله على أنه واجب على العلماء أن يبينوا الحق للناس ولا يكتمون شيئا منه لغرض فاسد من جر منفعه أو لبخل فى العلم أو تطيب نفس ظالم أو غير ذلك.

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ عَلِيٍّ عليه السلام « مَا أَخَذَ اللهُ عَلَى الْجُهَّالِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلِّمُوا » (۱).

قوله : (فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلى سَواءٍ) [۸ / ۵۸] معناه إذا هادنت قوما فعلمت منهم النقض للعهد فكذا. وفى التفسير : اطرح العهد عليهم على سواء. قوله : (إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِها) [۱۹ / ۱۶] أى اعتزلهم بمعزل بعيد عن القوم. والمُنَابَذَةُ : المكاشفه. ومنه « نَابِذَهٌ فى الحرب » أى كاشفه. ونَابَذْتُهُمُ الحربَ : كاشفتهم إياها وجاهرتهم بها. ومنه الْخَبَرُ « فَإِنْ أَبَيْتُمْ نَابَذْنَاكُمْ عَلَى سَوَاءٍ ».

أى كاشفناكم وقابلناكم على سواء أى على طريق مستقيم فى العلم بالمنابذه منا ومنكم. ومنه الْحَدِيثُ الْقُدْسِىُ « نَابَذَنِى مَنْ أَذَلَّ عَبْدِىَ الْمُؤْمِنَ ».

والنَّبِيذُ : ما يعمل من الأشربه من التمر والزبيب والعسل والحنطه والشعير وغير ذلك ، يقال نَبَذْتُ التمرَ والعنبَ : إذا تركت عليه الماء ليصير نبيذا ، فصرف من مفعول إلى فعيل.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَصْلُ النَّبِيذِ حَلَالٌ وَأَصْلُ الْخَمْرِ حَرَامٌ ».

كأنه أراد بالأصل الأول العنب وهو حلال وبالأصل الثانى النَّبِيذُ وهو حرام. وانْتَبَذْتُهُ : اتخذته نبيذا سواء كان مسكرا أو غير مسكر ، ويقال للخمر المعتصر من العنب نَبِيذٌ كما يقال لِلنَّبِيذِ خمر - كذا ذكره بعض شراح الحديث. وفِيهِ « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَوَضَّأَ بِالنَّبِيذِ ».

وليس هو مسكر كما توهمه ظاهر العباره وإنما هو ماء مالح قد نُبِذَ به

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۶۶.

تمرات ليطيب طعمه وقد كان ماء صافيا فوقها كما جاءت الروايه بتفسيره. وقيل إذا أصابك خمر أو نَبِيذٌ فاغسله يعنى نبيذا مسكرا. والنَّبْذُ : الشيء اليسير ، يقال ذهب ماله وبقى نَبْذٌ منه. والمَنْبُوذُ : ولد الزنا والصبى تلقيه أمه فى الطريق ، يقال نَبَذْتُهُ نَبْذاً من باب ضرب : ألقته فهو مَنْبُوذٌ.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَهِ فِى الْبَيْعِ ».

وفسرت بأن تقول إذا نَبَذْتَ متاعَك أو نَبَذْتُ متاعى فقد وجب البيع ، أو يقول انْبِذْ إلىَّ الثوبَ أو أَنْبِذُهُ إليك ليجب البيع ، وإذا انْتَبَذْتُ إليك الحصاه فقد وجب البيع.

وَفِى مَعَانِى الْأَخْبَارِ « وَنَهَى عَنِ الْمُنَابَذَهِ وَالْمُلَامَسَهِ وَبَيْعِ الْحَصَى ».

ثم قال : وهذه بيوع كان أهل الجاهليه يتبايعون بها. و « جلس نُبْذَهً » بضم النون وفتحها : أى ناحيه

(نجذ)

فِى حَدِيثِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « فَضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ».

النَّوَاجِذُ من الأسنان بالذال المعجمه الضواحك وهى التى تبدو عند الضحك والأكثر أنها أقصى الأسنان. قيل والمراد الأول لأنه صلى الله عليه وآله ما كان يبلغ به الضحك حتى تبدو آخر أسنانه وإنما كان ضحكه التبسم ، وإن أريد بها الأواخر فالوجه المبالغه فى الضحك من غير أن يريد ظهور نواجذه فى الضحك ، وهو أقيس القولين لاشتهار النَّوَاجِذ بآخر الأسنان - كذا قرره بعض شارحى الحديث. وفى الصحاح للإنسان أربعه نَوَاجِذ فى أقصى الأسنان بعد الأرحاء. وفى غيره الأسنان كلها نَوَاجِذ. وعن صاحب البارع وتكون النَّوَاجِذُ للإنسان وللحافر وهى فى ذوات الخف الأنياب.

وَفِى حَدِيثِ عَلِىٍّ عليه السلام لِقَوْمِهِ فِى الْحَرْبِ « وَعَضُّوا عَلَى النَّوَاجِذِ فَإِنَّهُ

أَنْبَى لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ » (۱).

يحتمل أن يريد بها النَّوَاجِذ المشهوره ، أو التى تلى الأنياب وهى الأضراس كلها جمع فى نَاجِذ ، ومعنى الكلام المبالغه فى التمسك فى هذه الوصيه بجميع ما يمكن من الأسباب المعينه عليه كالذى يتمسك بالشىء ويستعين عليه بأسنانه استظهارا للمحافظه ويحتمل أى تمسكوا بها كما يتمسك العاض بجميع أضراسه. و « الأَنْجِذَان » بضم الجيم : نبات يقاوم السموم جيد لوجع المفاصل جاذب مدر محدث للطمث - قاله فى القاموس

(نفذ)

قوله تعالى : (يا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطارِ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ) [۵۵ / ۳۳] المعنى أيها الثقلان إن استطعتم أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من أرضى وسمائى فافعلوا ، ثم قال لا تقدرون على النفوذ من نواحيها إلا بسلطان أى بقهر وقوه وغلبه وأنى لكم ذلك.

وَفِى الْخَبَرِ « إِنْ نَافَذْتَهُمْ نَافَذُوكَ ».

هو من نَافَذَهُ : حاكمه ، أى إن قلت لهم قالوا لك.

وَفِى خَبَرِ الْوَالِدَيْنِ « وَإِنْفَاذُ عَهْدِهِمَا ».

أى إمضاء وصيتهما وما عهدا به قبل موتهما. ونَفَذَ السهمُ نُفُوذاً من باب قعد ونَفَاذاً : خرق الرميه وخرج منها ، وأَنْفَذْتُهُ بالألف. ونَفَذَ فى الأمر والقول نُفُوذاً ونَفَاذاً : مضى. وأمره نَافِذٌ : أى مطاع. ونَفَذَ العتقُ : مضى. قال فى المصباح كأنه مستعار من نُفُوذِ السهم. وطريق نَافِذٌ : أى سالك. والمَنْفِذُ : موضع نفوذ الشىء. والنَّافِذَهُ فى الشجاج : التى نفذت من رمح أو خنجر

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۱۰.

(نقذ)

النَّقْذُ والاسْتِنْقَاذُ والتَّنْقِيذُ : التخليص. ومنه « حقا عَلَيَّ أن أَسْتَنْقِذَهُ من النار ». ومنه « يا مُنْقِذَ الغرقى » وأمثالها. والاسْتِنْقَاذُ فى تعريف بعض الفقهاء عباره عن رفع يد عاديه بعوض. و « النَّقَذُ » بالتحريك : ما أنقذته ، وهو فعل بمعنى مفعول. و « مُنْقِذٌ » اسم رجل

باب ما أوله الواو

(وقذ)

قوله تعالى : (وَالْمَوْقُوذَهُ) [٥ / ٣] هى المضروبه حتى تشرف على الموت ثم تترك حتى تموت وتؤكل بغير ذكاه ، من وَقَذَهُ يَقِذُهُ وَقْذاً : ضربه حتى استرخى وأشرف على الموت. ومنه « شاه مَوْقُوذَهٌ » للتى وقذت بالخشب.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمَوْقُوذَهُ الَّتِى مَرِضَتْ وَوَقَذَهَا الْمَرَضُ حَتَّى لَمْ يَكُنْ لَهَا حَرَكَهٌ » (١).

ووَقَذَهُ النعاس : إذا غلبه.

باب ما أوله الهاء

(هذذ)

فِى الْحَدِيثِ « لَا تَهُذُّوا الْقُرْآنَ هَذَّ الشِّعْرِ وَلَا تَنْثُرُوهُ نَثْرَ الرَّمْلِ » (٢).

الهَذُّ بالذال المعجمه المشدده : سرعه القطع ، ثم أستعير لسرعه القراءه ، يقال هو يَهُذُّ القرآنَ من باب قتل : أى يسرده

١- البرهان ج ١ صلى الله عليه وآله ۴۳۳.

٢- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ٧٠١.

ویسرع به ، والمعنی لا- تسرعوا بقراءه القرآن کما تسرعون فی قراءه الشعر ، ولا- تفرقوا بعضه عن بعض وتنثروه کنثر الرمل ، ولکن بینوه ورتلوه ترتیلا کما أمر به فی قوله تعالی (وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلاً).

(هوذ)

هَوْذَهُ : اسم رجل لعنه النبی صلی الله علیه وآله.

ص: ۱۹۳

کتاب الراء

اشاره

ص: ۱۹۵

باب ما أوله الألف

(أبر)

فِی الْحَدِیثِ « مَنِ ابْتَاعَ نَخْلاً بَعْدَ أَنْ یُؤَبَّرَ فَثَمَرَتُهَا لِلْبَائِعِ ».

التَّأْبِیرُ : تلقیح النخل وإصلاحه ، علی ما هو معروف بین غراس النخیل ، یقال أَبَرْتُ النخلهَ أَبْراً من بابی ضرب وقتل : لقحته ، والاسم منه الإِبَارُ بالکسر. وأَبَّرْتُهُ تَأْبِیراً ، مبالغه وتکثیر ، ومنه « خَیْرُ الْمَالِ مُهْرَهٌ مَأْمُورَهٌ وَسِکَّهٌ مَأْبُورَهٌ ».

أی ملقحه. ومنه حَدِیثُ عَلِیٍّ علیه السلام فِی الْخَوَارِجِ « لَا بَقِیَ مِنْکُمْ آبِرٌ » (۱).

أی رجل یقوم بتأبیر النخل وإصلاحه ، فهو اسم فاعل. ویروی « آثر » بالثاء المثلثه أی مخبر. و « الإِبْرَهُ » بالکسر معروفه. وإِبْرَهُ العقرب : شوکتها.

وَفِی الْخَبَرِ « الْمُؤْمِنُ کَالشَّاهِ المَأْبُورَهِ ».

أی التی أَکَلَتِ الإبرهَ فی علفها فنشبت فی جوفها ، فهی لا تأکل وإن أکلت شیئا لم یتمحد به.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « لَسْتُ بِمَأْبُورٍ فِی دِینِی ».

أی لست بمتهم فی دینی.

(أثر)

قوله تعالی : (فَقَبَضْتُ قَبْضَهً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ) [۲۰ / ۹۶] المعنی من أثر فرس الرسول ، رُوِیَ أَنَّ مُوسَی علیه السلام لَمَّا حَلَّ مِیعَادُهُ وَذَهَابُهُ إِلَی الطُّورِ أَرْسَلَ اللهُ جَبْرَئِیلَ رَاکِبَ حَیْزُومِ فَرَسِ الْحَیَاهِ لِیَذْهَبَ بِهِ ، فَأَبْصَرَهُ السَّامِرِیُّ فَقَالَ : إِنَّ لِهَذَا شَأْناً ، فَقَبَضَ قَبْضَهً مِنْ مَوْطِئِهِ ، فَلَمَّا سَأَلَهُ مُوسَی عَنْ ذَلِکَ قَالَ ذَلِکَ.

وتوضیح القصه فی محالها. قوله : (« آثَرَکَ اللهُ عَلَیْنا ») أی فضلک الله علینا ، من قولهم « له علیه إِثْرَهٌ » أی فضل.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۰۲.

قوله : (« أَثارَةٍ مِنْ عِلْمٍ ») أى بقيه من علم تؤثر عن الأولين أى تسند إليهم أو علم مَأْثُور. قوله : (وَنَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَآثارَهُمْ) [٣٦ / ١٢] السين فيها وفى نظائرها للتأكيد ، (وَآثارَهُمْ) أى ما قدموا من الأعمال وما سنوه بعدهم حسنه كانت أو قبيحه ، ومثله (عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ) وقيل آثارَهُمْ أى أقدامهم فى الأرض ، أراد مشيهم إلى العباده. وآثَارُ الأعمال : ما بقى منها. ومنه قوله تعالى : (فَانْظُرْ إِلى آثارِ رَحْمَتِ اللهِ) [٣٠ / ٥٠] أى ما بقى منها. قوله : (وَإِنَّا عَلى آثارِهِمْ مُقْتَدُونَ) [٤٣ / ٢٣] أى على سنتهم فى الدين. قوله : (هُمْ أُولاءِ عَلى أَثَرِى) [٢٠ / ٨٤] هو من قولهم « خرجت فى أَثَرِهِ » بفتحتين ، وفى إِثْرِهِ بكسر الهمزه فالسكون أى تبعته عن قريب. قوله : (إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ) [٧٤ / ٢٤] أى ما تقوله سحر يؤثر وينقل عن أهل بابل. قوله : (وَيُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ) [٥٩ / ٩] أى يقدمون على أنفسهم ، من قولهم « آثره على نفسه » قدمه وفضله. قوله : (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَياةَ الدُّنْيا) [٨٧ / ١٦] أى تقدمونها وتفضلونها على الآخره. قال الشيخ أبو على قرأ أبو عمر وغيره بالياء التحتانيه والباقون بالتاء على الخطاب. وقال فى قوله : (فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً) [١٠٠ / ٤] بتشديد الثاء وهو من التأثير فالهمزه فاء الفعل ، فَأَثَرْنَ بالتخفيف من الإثاره. والنَّقْعُ : الغبار.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَهُوَ الْمَأْثُورُ ».

أى المقدم المفضل على غيره من الشهور. والأُثْرُ بالضم : أثر الجراح يبقى بعد البرء. وسنن النبى صلى الله عليه وآله آثَارُهُ. وأَثَرْتُ الحديثَ أَثْراً من باب قتل : نقلته. و « الأَثَرُ » بفتحتين الاسم منه.

وحديث مَأْثُور : ينقله خلفا عن سلف. وأَثَرُ الدار : بقيتها ، والجمع آثَار مثل سبب وأسباب.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِهِمْ عليه السلام « آثَارُكُمْ فِى الْآثَارِ وَقُبُورُكُمْ فِى الْقُبُورِ ».

ونحو ذلك ، ولعل المراد بذلك شده الامتزاج بهم والاختلاط معهم.

وَفِى الْخَبَرِ « فَبَعَثَ فِى آثَارِهِمْ ».

أى فبعث الطالب وراءهم. وفِيهِ « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَبْسُطَ اللهُ فِى رِزْقِهِ وَيَنْسَأَ فِى أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ ».

الأَثَرُ : الأجل ، سمى به لأنه يتبع العمر. ومنه قولهم « قُطِعَ أَثَرُهُ » أى أجله ، لأن من مات لم يبق له أثر. واسْتَأْثَرَ فلان بالشىء : استبد به ، والاسم الأَثَرَةُ بالتحريك.

وَفِى الْخَبَرِ « أَنَّهُ قَالَ صلى الله عليه وآله لِلْأَنْصَارِ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِى أَثَرَةً فَاصْبِرُوا ».

الأَثَرَةُ بفتح الهمزه والثاء الاسم من آثَرَ يُؤْثِرُ إِيثَاراً : إذا أعطى ، أراد أنه يستأثر عليكم فيفضل غيركم فى نصيبه من الفىء. والاسْتِيثَارُ : الانفراد.

وَفِى خَبَرِ مَنْ مَرَّ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّى « قَطَعَ اللهُ أَثَرَهُ ».

دعاء عليه بالزمانه ليقطع مشيته. والتَّأْثِيرُ : إبقاء الأثر فى الشىء. واسْتَأْثَرَ اللهُ بفلان : إذا مات ورجا له الغفران - قاله الجوهرى. والمَأْثُرَةُ بالضم : المكرمه لأنها تؤثر ويتحدث بها.

(أجر)

قوله تعالى : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَ أُجُورَهُنَ) [٤ / ٢٤] جمع أَجْر ، وهو جزاء العمل ، يعنى صداقهن ، فأوجب إيفاء الأجر بنفس العقد فى نكاح المتعه خاصه. قوله : (عَلى أَنْ تَأْجُرَنِى ثَمانِىَ حِجَجٍ) [٢٨ / ٢٧] هو من قولهم آجَرَ فلان فلانا إذا أخدمه بِأُجْرَةٍ ، أى تكون أجيرا لى.

وَفِى الْحَدِيثِ فِى غَسَلَاتِ الْوُضُوءِ « وَمَنْ زَادَ عَلَى اثْنَيْنِ لَمْ يُؤْجَرْ » (١).

أى لم يعط الأجر والثواب ، يقال أَجَرَهُ اللهُ من

١- الكافى ج ٣ صلى الله عليه وآله ٢٧.

بابی ضرب وقتل ، وآجَرَهُ اللّه بالمد لغه ثالثه : أثابه.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام فِی عِلَّهٍ اعْتَلَّهَا بَعْضُ أَصْحَابِهِ « جَعَلَ اللّهُ [مَا کَانَ مِنْ] شَکْوَاکَ حَطّاً لِسَیِّئَاتِکَ ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِیهِ وَلَکِنْ یَحُطُّ السَّیِّئَاتِ وَیَحُتُّهَا حَتَّ الْأَوْرَاقِ ، وَإِنَّمَا الْأَجْرُ فِی الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ وَالْعَمَلِ بِالْأَیْدِی وَالْأَقْدَامِ ، وَإِنَّ اللّهَ تَعَالَی یُدْخِلُ بِصِدْقِ النِّیَّهِ وَالسَّرِیرَهِ الصَّالِحَهِ مَنْ یَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّهَ » (۱).

قال السید رضی : قَوْلُهُ « إِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِیهِ ».

لیس ذلک علی إطلاقه ، وذلک لأن المریض إذا احتمل المشقه التی حملها اللّه علیه احتسابا کان له أَجْرُ الثواب علی ذلک والعوض علی المرض ، فعلی فعل العبد إذا کان مشروعا الثواب وعلی فعل اللّه إذا کان ألما علی سبیل الاختبار العوض (۲)، وهو کلام حسن. وآجَرْتُهُ علی فعله : إذا جعلت له أجرا. والأُجْرَهُ : الکراء ، والجمع أُجَر مثل غرفه وغرف. قال فی المصباح : وربما جمعت علی أُجُرَات بضم الجیم وفتحها وآجَرْتُهُ الدارَ : أکریتها. والإِجَارَه : هی العقد علی تملک منفعه بعوض معلوم.

وَفِی خَبَرِ الْأَضَاحِی « کُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّجِرُوا ».

أی تصدقوا طالبین الأجر بذلک ، ولا یجوز فیه اتجروا بالإدغام لأن الهمزه لا تدغم فی التاء ، وإنما هو من الأجر لا من التجاره. و « اتَّجَرَ علیه بعضُ إخوانه بکفن » أی تصدق.

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلی اللّه علیه وآله ۱۶۲.

۲- لم نجد هذا الکلام فی نهج البلاغه ، بل نص کلامه فیه بعد ذکر کلام علی علیه السلام هو : إن المرض لا أجر فیه ، لأنه من قبیل ما یستحق علیه العوض لأن العوض یستحق علی ما کان فی مقابله فعل اللّه تعالی بالعبد من الآلام والأمراض وما یجری مجری ذلک ، والأجر والثواب یستحقان علی ما کان فی مقابله فعل العبد ، فبینهما فرق قد بینه علیه السلام کما یقتضیه علمه الثاقب ورأیه الصائب.

وَفِی حَدِیثِ أَمِّ سَلَمَهَ « آجِرْنِی فِی مُصِیبَتِی وَأَخْلِفْ لِی خَیْراً مِنْهَا ».

هو من قولهم آجَرَهُ یُؤْجِرُهُ : إذا أصابه وأعطاه الأجر والجزاء. وکذلک آجَرَهُ بِأُجْرَهٍ ، والأمر منهما آجِرْنِی. والمَأْجُورُ : المثاب. ومنه « کَانَ مَأْجُوراً کُلَّمَا نَظَرَ إِلَیْهِ ».

أی مثابا. واسْتَأْجَرْتُ العبدَ : إذا اتخذته أجیرا. والأَجِیرُ : المُسْتَأْجَرُ بفتح الجیم. و « الآجُرُّ » بالمد والتشدید أشهر من التخفیف : اللبن إذا طبخ ، والواحده آجُرَّهٌ ، وهو معرب – قاله الجوهری وغیره وآجَرُ بالمد : أُمُّ إسماعیل.

(أخر)

قوله تعالی : (وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَآخَرَ سَیِّئاً) [۹ / ۱۰۲] الآیه.

قِیلَ : نَزَلَتْ فِی أَبِی لُبَابَهَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ ، وَکَانَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله لَمَّا حَاصَرَ بَنِی قُرَیْضَهَ قَالُوا لَهُ : ابْعَثْ إِلَیْنَا أَبَا لُبَابَهَ نَسْتَشِیرُهُ فِی أَمْرِنَا. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ : یَا أَبَا لُبَابَهَ ائْتِهِمْ ، فَأَتَاهُمْ ، فَقَالُوا لَهُ : یَا أَبَا لُبَابَهَ مَا تَرَی أَنَنْزِلُ عَلَی حُکْمِ مُحَمَّدٍ؟ فَقَالَ : انْزِلُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ حُکْمَهُ هُوَ الذَّبْحُ – وَأَشَارَ إِلَی حَلْقِهِ – ثُمَّ نَدِمَ عَلَی ذَلِکَ فَقَالَ : خُنْتُ اللهَ وَرَسُولَهُ وَنَزَلَ مِنْ حِصْنِهِمْ وَلَمْ یَرْجِعْ إِلَی رَسُولِ اللهِ ، وَمَرَّ إِلَی الْمَسْجِدِ وَشَدَّ فِی عُنُقِهِ حَبْلًا وَشَدَّهُ إِلَی الْأُسْطُوَانَهِ الَّتِی تُسَمَّی أُسْطُوَانَهَ التَّوْبَهِ وَقَالَ : لَا أَحُلُّهُ حَتَّی أَمُوتَ أَوْ یَتُوبَ اللهُ عَلَیَّ ، فَبَلَغَ رَسُولَ اللهِ ذَلِکَ فَقَالَ : أَمَا لَوْ أَتَانَا لَاسْتَغْفَرْنَا لَهُ اللهَ تَعَالَی فَأَمَّا إِذَا قَصَدَ إِلَی رَبِّهِ فَاللهُ أَوْلَی بِهِ ، وَکَانَ أَبُو لُبَابَهَ یَصُومُ النَّهَارَ وَیَأْکُلُ بِاللَّیْلِ مِمَّا یُمْسِکُ بِهِ رَمَقَهُ ، وَکَانَتْ تَأْتِیهِ ابْنَتُهُ بِعَشَائِهِ وَتَحُلُّهُ عِنْدَ قَضَاءِ الْحَاجَهِ ، فَلَمَّا کَانَ بَعْدَ ذَلِکَ وَرَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله فِی بَیْتِ أُمِّ سَلَمَهَ نَزَلَتْ تَوْبَتُهُ ، فَقَالَ : یَا أُمَّ سَلَمَهَ قَدْ تَابَ اللهُ عَلَی أَبِی لُبَابَهَ (۱).

قوله : (وَالرَّسُولُ یَدْعُوکُمْ فِی أُخْراکُمْ) [۳ / ۱۵۳] أی فی خلفکم

۱- تفسیر البرهان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۵۵.

فلم يلتفت منكم أحد ، و (أَخْراكُمْ) ليس بتأنيث آخِر بكسر الخاء وإنما هو تأنيث آخَر بفتح الخاء كفضلى وأفضل. قوله : (فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ) [٧ / ٣۴] هو من التَّأْخِيرِ نقيض التقديم. قوله : (فَإِذا جاءَ وَعْدُ الْآخِرَهِ) [١٧ / ٧] أى قيام الساعه ، والآخِرَهُ خلاف الدنيا. قوله : (ما سَمِعْنا بِهذا فِى الْمِلَّهِ الْآخِرَهِ) [٣٨ / ٧] هى مله عيسى عليه السلام لأنها آخر الملل. قوله : (وَلَدارُ الْآخِرَهِ خَيْرٌ) [۶ / ٣٢] أى ولدار الساعه الآخره ، لأن الشىء لا يضاف إلى نفسه. قوله : (وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْواجٌ) [٣٨ / ۵٨] هو بفتح الخاء غير الأول ، يعنى الحميم والغساق. والآخر أزواج. والآخِر بكسر الخاء خلاف الأول ، ومنه قوله تعالى : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ).

وَسُئِلَ أَبُو عَبْدِ اللهِ عليه السلام عَنْ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ) فَقَالَ : لَيْسَ شَيْءٌ إِلَّا يَبِيدُ وَيَتَغَيَّرُ أَوْ يَدْخُلُهُ التَّغْيِيرُ وَالزَّوَالُ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِحَالَهٍ وَاحِدَهٍ ، هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ ، لَا يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَالْأَسْمَاءُ كَمَا تَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلِ الْإِنْسَانِ يَكُونُ تُرَاباً مَرَّهً وَمَرَّهً لَحْماً وَمَرَّهً دَماً وَمَرَّهً رَمِيماً ، وَكَالْبُسْرِ الَّذِى يَكُونُ مَرَّهً بَلَحاً وَمَرَّهً بُسْراً وَمَرَّهً رُطَباً وَمَرَّهً تَمْراً ، فَتَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ وَاللهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ (١).

وفِى حَدِيثٍ آخَرَ « الْأَوَّلُ لَا عَنْ أَوَّلٍ قَبْلَهُ وَلَا عَنْ بَدْءٍ سَبَقَهُ وَالْآخِرُ لَا عَنْ نِهَايَهٍ كَمَا يُعْقَلُ مِنْ صِفَهِ الْمَخْلُوقِينَ وَلَكِنْ قَدِيمٌ أَوَّلٌ آخِرٌ لَمْ يَزَلْ » (٢).

والْآخِرُ فى أسمائه تعالى وهو الباقى بعد فناء خلقه ، والمُؤَخِّرُ أيضا وهو الذى يؤخر الأشياء فيضعها مواضعها.

١- تفسير البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ٢٨۶.

٢- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ٢٧۶.

ويوم النفر الآخِر : اليوم الثالث من أيام التشريق ، والنفر الأول اليوم الثانى منها. وآخِرُ ليله من الشهر : يحتمل التسع والسلخ. والتَّأْخِيرُ : نقيض التقديم. وجاء أَخِيراً : أى آخرا. وجاء آخِراً مثل أخير.

وَفِى الْخَبَرِ « مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ فَكَذَا » (١).

آخِر يقرأ بالرفع والنصب ، قيل ولا يشترط التلفظ عند الموت ، إذ حكم الإيمان بالاستصحاب والآخِر يجمع على الأَوَاخِر والأُخْرَى على الأُخْرَيَات وأُخَر مثل كبرى وكبريات وكبر. ومنه قولهم : « جاءوا فى أُخْرَيَات الناس » أى فى أواخرهم. وأُخَر جمع أُخْرَى ، وأُخْرَى تأنيث آخَر ، وهو غير منصرف. قال تعالى : (فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ).

وَقَوْلُهُ : « آخِرَ مَا كلَّمهم ».

نصب على الظرف ، أى فى آخر ما كلمهم. وأَخَّرْتُهُ فَتَأَخَّرَ ، واسْتَأْخَرَ مثل تَأَخَّرَ

وَفِى الْحَدِيثِ « الْعَشْرُ الْأَوَاخِرُ ».

الجمع لملاحظه الجنس أو لإبانه الظاهر. وقوله : « يغفر ما بينه وبين الجمعه الأُخْرَى » أى ما بين يوم الجمعه هذا وبين الجمعه الأخرى أى الماضيه والمستقبله. و « شق ثوبه أُخُراً ومن أُخُرٍ » بضمتين فيهما أى من مؤخره. ومُؤْخِرُ العين كمؤمن : الذى يلى الصدغ ، ومقدمها الذى يلى الأنف - قاله الجوهرى وغيره.

(أدر)

فى الحديث ذكر الأُدْرَه ، وزان غرفه وهى انتفاخ الخصيه ، يقال أَدِرَ يَأْدَرُ من باب تعب فهو آدِرٌ بهمزه ممدوده. ومنه الْحَدِيثُ « فَإِنْ أَدِرَتْ خُصْيَتَاهُ فَكَذَا ».

والآدَرُ : من يصيبه فتق فى إحدى خصييه ، والجمع أُدْرٌ كحمر.

١- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ٧٨.

(أرر)

فِی خُطْبَهِ عَلِیٍّ علیه السلام « یُفْضِی کَإِفْضَاءِ الدِّیَکِهِ وَیَؤُرُّ بِمَلَاقِحِهِ ، الْأَرُّ » (۱).

بتشدید الراء : الجماع ، یقال أَرَّ یَؤُرُّ أَرّاً وهو مِئَرٌّ بکسر المیم أی کثیر الجماع. وأَرَّ الفحلُ : نکح.

(أزر)

قوله تعالی : (فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ) [۴۸ / ۲۹] أی أعانه. قوله : (اشْدُدْ بِهِ أَزْرِی) [۲۰ / ۳۱] أی قو به ظهری. قوله : (وَإِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ) [۶ / ۷۴] وقرئ آزَرُ علی النداء ، واختلف فیه فذهب بعض أنه کان جد إبراهیم لأمه ، وقیل بل هو اسم أبی إبراهیم علیه السلام استدلالا بقوله تعالی (قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ آزَرَ) وبما

رُوِیَ « أَنَ آزَرَ أَبَا إِبْرَاهِیمَ کَانَ مُنَجِّماً لِنُمْرُودَ » (۲).

وهو صریح فی أن آزَرَ أبو إبراهیم علیه السلام ، ولیس بشیء لانعقاد الإجماع من الفرقه المحقه علی أن أجداد نبینا صلی الله علیه وآله کانوا مسلمین موحدین إلی آدم علیه السلام ، وقَدْ تَوَاتَرَ عَنْهُمْ « نَحْنُ مِنْ أَصْلَابِ الْمُطَهَّرِینَ وَأَرْحَامِ الْمُطَهَّرَاتِ لَمْ تُدَنِّسُهُمُ الْجَاهِلِیَّهُ بِأَدْنَاسِهَا ».

وقد نقل بعض الأفاضل عن بعض کتب الشافعیه کالقاموس وشرح الهمزیه لابن حجر المکی بأن آزَرَ کان عم إبراهیم علیه السلام وکان أبوه تارخ ، ومثله نقل بعض الأفاضل أنه لا خلاف بین النسابین أن اسم أبی إبراهیم تارخ ، وهذا غیر مستبعد لاشتهار تسمیه العم بالأب فی الزمن السابق. وقد تکرر فی الحدیث ذکر الإِزَار بالکسر وهو معروف یذکر ویؤنث ، ومقعد الإِزَار من الحقوین ، والجمع فی القله والکثره علی آزِرَه وأُزُر مثل حمار وأحمره وحمر ، وفی کلام البعض من أهل اللغه الإِزَارُ بالکسر : ثوب شامل لجمیع البدن.

وَفِی حَدِیثِ الْکَفَنِ قُلْتُ : فَالْإِزَارُ؟ قَالَ : إِنَّهَا لَا تُعَدُّ شَیْئاً. إِنَّمَا تُصْنَعُ لِیُضَمَ

۱- نهج البلاغه ج ۲ صلی الله علیه وآله ۸۸.

۲- تفسیر علیّ بن إبراهیم ۱۹۴.

مَا هُنَاكَ لِئَلَّا يَخْرُجَ مِنْهُ شَيْءٌ » (۱).

قال بعض الشارحين : أراد بقوله : « فَالْإِزَارُ » الاستفسار من الإمام علیه السلام أنه هل یستغنی عنه بهذه الخرقه أم لا؟ ویمکن أن یکون مراده أن الإزَارَ هو الثالث من الأثواب ، وبه یتم الکفن المفروض ، فما هذه الرابعه؟ فأجاب عنها بأنها غیر معدوده من الکفن فلا یستغنی بها عن شیء من أثوابه ولا یزیدها قطع الکفن عن الثلاثه. وفی الصحاح وغیره المِئْزَرُ : الإزَار یلتحف به. وفی کتب الفقه ویذکرون المِئْزَرَ مقابلا لِلْإِزَارِ ویریدون به غیره ، وحینئذ لا بعد فی الاشتراک ویعرف المراد بالقرینه

وَفِی الْخَبَرِ « إِزْرَهُ الْمُؤْمِنِ إِلَی نِصْفِ السَّاقِ وَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ فِیمَا بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْکَعْبَیْنِ ».

الإِزْرَهُ بالکسر : الحاله وهیئه الائتزار کالرکبه والجلسه.

وَفِی الْحَدِیثِ الْقُدْسِیِ « الْعَظَمَهُ إِزَارِی وَالْکِبْرِیَاءُ رِدَائِی ».

وقد مر البحث فی ردی. وفی حدیث العشر الأواخر من شهر رمضان « وشَدَّ المِئْزَرَ » (۲)أی الإزَار کنی به عن اعتزال النساء ، وقیل أراد التشهیر للعباده ، یقال شددت لهذا الأمر مِئْزَرِی : أی تشمرت له ، قیل ویحتمل الحقیقه فلا یستبعد أن یکون قد شد مئزره ظاهرا وتفرغ للعباده زائدا علی المعتاد.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « کَانَ النِّسَاءُ یُصَلِّینَ مَعَ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله فَکُنَّ یُؤْمَرْنَ أَنْ لَا یَرْفَعْنَ رُءُوسَهُنَّ قَبْلَ الرِّجَالِ لِضِیقِ الْأُزُرِ ».

بتقدیم الزأی المعجمه علی الراء المهمله ، جمع إزَار وهو ما یؤتزر به ویشد فی الوسط ، وقد اضطربت النسخ هنا : ففی بعضها ما ذکرناه ، وفی بعضها « لضیق الأزز » بزایین معجمتین ، وفی بعضها « لضیق الأرز » براء مهمله ثم زأی معجمه ، وفی بعضها غیر ذلک. والأظهر الأول ،

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۴۵.

۲- هذا اللفظ مذکور فی النهایه (أزر) ، أما فی الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۱۷۵ ومن لا یحضر ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۲۰ فلفظ الحدیث « وشمر المئزر ».

وذلك أن الرجال كانوا يستعملون الأزر فى غالب أوقاتهم ، وإذا كانوا قدام النساء فربما يبدو حجم عوراتهم عند سجودهم لضيق أزرهم ، فلو رفعن النساء رءوسهن قبل الرجال لرأين ما رأين وإذا تأخرن عن ذلك لم يرين شيئا من ذلك ، فلذلك نهين عن ذلك. ولقد عرضت هذا التوجيه على بعض مشايخ العصر فاستحسنه ، ثم ظفرت بعد ذلك بحديث فى مكارم الأخلاق يشهد له ، هو ما

رَوَاهُ زُرَارَهُ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام فِى قِصَّهِ السِّتْرِ الَّذِى قَطَعَهُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله لِأَهْلِ الصُّفَّهِ ... إِلَى أَنْ قَالَ : ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللهِ أَهْلَ الصُّفَّهِ قَوْماً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَنَازِلُ وَلَا أَمْوَالٌ فَقَسَّمَهُ بَيْنَهُمْ قِطَعاً وَكَانَ طَوِيلًا لَا عَرْضَ لَهُ ، ثُمَّ جَعَلَ يَدْعُو الرَّجُلَ مِنْهُمُ الْعَارِىَ الَّذِى لَا يَسْتَتِرُ بِشَىْءٍ فَجَعَلَ يُؤَزِّرُ الرَّجُلَ ، فَإِذَا الْتَقَى عَلَيْهِ قَطَعَهُ حَتَّى قَسَّمَهُ بَيْنَهُمْ أُزُراً ، ثُمَّ أَمَرَ النِّسَاءَ لَا يَرْفَعْنَ رُءُوسَهُنَّ مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ حَتَّى تَرْفَعَ الرِّجَالُ رُءُوسَهُمْ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ صِغَرِ أُزُرِهِمْ إِذَا رَكَعُوا وَسَجَدُوا بَدَتْ عَوْرَاتُهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ، فَجَرَتْ بِذَلِكَ السُّنَّهُ أَنْ لَا يَرْفَعْنَ النِّسَاءُ رُءُوسَهُنَّ مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ حَتَّى يَرْفَعَ الرِّجَالُ.

إلى آخر الحديث. وهو نص فى المطلوب. واتَّزَرْتُ : لبست الإزار ، وأصله بهمزتين الأولى همزه وصل والثانيه فاء افتعلت ، وفى المجمع وغيره « هِيَ مُؤْتَزِرَهٌ فى حال الحيض » أى مشدوده الإزار ولا يقال متزره لأن الهمزه لا تدغم فى التاء. وأَزَّرْتُ الحائط بالتشديد تَأْزِيراً : جعلت له من أسفله كالإزار.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِذَا كَانَ الْغُلَامُ شَدِيدَ الْأَزْرَهِ كَبِيرَ الذَّكَرِ حَادَّ النَّظَرِ فَهُوَ مِمَّنْ لَا يُرْجَى خَيْرُهُ ».

قيل كَأَنَّ المراد بِالْأَزْرَهِ القوه وبِحِدَّه النظر كثره النظر إلى المحارم ، وليس بمستبعد.

(أسر)

قوله تعالى : (وَشَدَدْنا أَسْرَهُمْ) [٧۶ / ٢٨] أى قوينا خلقهم ، فبعض الخلق مشدود إلى بعض لئلا يسترخيان. قوله : (مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً)

[٧٦ / ٨] الأسِيرُ الأخيذ ، أخذا من الإِسَار بالكسر وهو القِدُّ ، كانوا يشدون الأسير بالقد فسمى كل أخيذ أَسِيراً وإن لم يؤسر به ، يقال أَسَرْتُ الرجلَ أَسْراً وإِسَاراً من باب ضرب فهو أَسِيرٌ ومَأْسُورٌ وامرأه أَسِيرٌ أيضا والجمع أَسْرَى وأُسَارَى كسكرى وسكارى

وَفِي الْحَدِيثِ « الْأَسِيرُ عِيَالُ الرَّجُلِ يَنْبَغِي إِذَا زِيدَ فِي النِّعْمَهِ يَزِيدُ أُسَرَاءَهُ فِي النِّعْمَهِ عَلَيْهِمْ ».

وَفِي حَدِيثِ الْحَسَنِ عليه السلام « كَانَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله يُؤْتَى بِالْأَسِيرِ فَيَدْفَعُهُ إِلَى بَعْضِ الْمُسْلِمِينَ فَيَقُولُ أَحْسِنْ إِلَيْهِ ، فَيَكُونُ عِنْدَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَهَ ، وَكَانَ أَسِيرُهُمْ يَوْمَئِذٍ مُشْرِكٌ.

و « الإِسَارُ » بالكسر مصدر أَسَرْتُهُ أَسْراً وإِسَاراً ، ومنه الدُّعَاءُ « فَأَصْبَحَ طَلِيقَ عَفْوِكَ مِنْ إِسَارِ غَضَبِكَ ».

والإِسَارُ أيضا : الحبل. وأُسْرَهُ الرجل وزان غرفه : رهطه وعشيرته وأهل بيته لأنه يتقوى بهم. والأَسْرُ : الجميع ، ومنه أخذه بِأَسْرِهِ أى جميعه والقبيله بأسرها.

(أشر)

قوله تعالى : (سَيَعْلَمُونَ غَداً مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ) [٥٤ / ٢٦] الأَشِرُ بكسر الشين الفرح البطر ، كأنه يريد كفران النعمه وعدم شكرها. والمِنْشَارُ بالهمزه و « المِنْشَار » بالنون ، وهو ما يشق به الخشب. يقال نَشَرْتُ الخشبه وأَشَرْتُهَا ووَشَرْتُهَا وَشْراً من باب قتل : شققتها بالمنشار. والخشبه مَأْشُورَه ، والجمع مَآشِير ومَوَاشِير. وتَأْشِيرُ الأسنان : تحديد أطرافها. ومنه « لُعِنَتِ الآشِرَهُ والمَأْشُورَهُ ».

(أصر)

قوله تعالى : (وَأَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِى) [٣ / ٨١] الإِصْرُ بالكسر : العهد ، وسمى العهد إِصْراً لأنه مما يُوصَرُ أى يشد ويعقد. والإِصْرُ : الذنب أيضا. وحمل عليه قوله تعالى (وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً) [٢ / ٢٨٦] أى ذنبا يشق علينا ، وقيل عهدا نعجز عن القيام به ،

قيل وأصل الإِصْرِ الضيق والحبس ، يقال أَصَرَهُ يَأْصِرُهُ : إذا ضيق عليه وحبسه ، ويقال للثقل إِصْراً لأنه يأصر صاحبه من الحركه لثقله. قوله تعالى : (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ) [٧ / ١٥٧] هو مثل لثقل تكليفهم ، نحو قتل الأنفس فى التوبه ، وكذلك الأغلال

وَفِى الْخَبَرِ « مَنْ كَسَبَ مَالاً مِنْ حَرَامٍ فَأَعْتَقَ مِنْهُ كَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِ إِصْراً ».

أى عقوبه. ومثله « إِذَا أَسَاءَ السُّلْطَانُ فَعَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَيْكُمُ الصَّبْرُ ».

(أطر)

فِى الْحَدِيثِ « مِنَ السُّنَّهِ أَنْ تَأْخُذَ الشَّارِبَ حَتَّى تَبْلُغَ الْإِطَارَ » (١).

هو ككتاب : حرف الشفه الأعلى الذى يحول بين منابت الشعر والشفه ، وكل شىء أحاط بشىء فهو إِطَارٌ له ، ومنه « إِطَارُ الحافر »

(أكر)

فى الحديث ذكر الأَكَّار بالفتح والتشديد وهو الزراع. و « الأُكْرَهُ » بالضم : الحفره ، وبها سمى الأَكَّار. وأَكَرْتُ النهر من باب ضرب : شققته.

(أمر)

قوله تعالى : (وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ) [٦٥ / ٦] أى ليأمر بعضكم بعضا بالمعروف. قوله : (إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ) [٢٨ / ٢٠] أى يتشاورون فى قتلك ، وقيل يهمون فيه. قوله : (وَأَوْحى فِى كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَها) [٤١ / ١٢] أى ما يصلحها ، وقيل ملائكتها. قوله : (يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللهِ) [١٣ / ١١] أى يحفظونه من المضار بأمر الله ، وقيل غير ذلك. قوله : (وَما أَمْرُ السَّاعَهِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ) [١٦ / ٧٧] قيل معناه أن إقامه الساعه وإحياء جميع الأموات يكون فى أقرب وقت وأسرعه ، وهو مبالغه

١- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٧۴.

فی القرب کقوله تعالی (وَإِنَّ یَوْماً عِنْدَ رَبِّکَ کَأَلْفِ سَنَهٍ مِمَّا تَعُدُّونَ). قوله تعالی : (وَما أَمْرُنا إِلَّا واحِدَهٌ) [۵۴ / ۵] أی وما أَمْرُنَا إلا کلمه واحده سریعه التکوین کلمح البصر والمراد (کُنْ). قوله : (هَیِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً) [۱۸ / ۱۰] أی من أمرنا نحن فیه رشدا حتی نکون بسببه راشدین. قوله : (قالَ الَّذِینَ غَلَبُوا عَلی أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَیْهِمْ مَسْجِداً) [۱۸ / ۲۱] أی (غَلَبُوا عَلی أَمْرِهِمْ) من المسلمین (لَنَتَّخِذَنَّ عَلَیْهِمْ مَسْجِداً) أی علی باب الکهف یصلی فیه المسلمون ویتبرکون بمکانهم. قوله : (أَمَرْنا مُتْرَفِیها فَفَسَقُوا فِیها) [۱۷ / ۱۶] أی أمرناهم بالطاعه فعصوا ففسقوا فیها. قوله : (یَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَیْنَهُنَ) [۶۵ / ۱۲] أی یجری أمر الله وحکمه بینهن ویدبر تدبیرا فیهن.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « إِنَ الْأَمْرَ یَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَی الْأَرْضِ کَقَطْرِ الْمَطَرِ » (۱).

أی مبثوث فی جمیع أقطار الأرض إلی کل نفس بما قدر الله لها من زیاده ونقصان فی العمر والمال والجاه والولد وغیر ذلک. قوله : (لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) [۷ / ۵۴] قال بعض الأفاضل : اشتهر تفسیر الأول بخلق الممکنات ، والثانی بعلم الشرائع. قوله تعالی : (لَقَدْ جِئْتَ شَیْئاً إِمْراً) [۱۸ / ۱۷] أی عجیبا. والإِمْرُ بالکسر : العجیب.

قَوْلُهُ : (وَأْمُرْ أَهْلَکَ بِالصَّلاهِ) [۲۰ / ۱۳۲] أَمَرَهُ اللهُ تَعَالَی أَنْ یَخُصَّ أَهْلَهُ دُونَ النَّاسِ لِأَنَّ لِأَهْلِهِ عِنْدَ اللهِ مَنْزِلَهً لَیْسَتْ لِلنَّاسِ ، فَأَمَرَهُمْ مَعَ النَّاسِ عَامَّهً ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِهَا خَاصَّهً - کَذَا رُوِیَ عَنِ الْبَاقِرِ علیه السلام (۲)

وَفِی الْحَدِیثِ « أَمْرُنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا یَحْتَمِلُهُ إِلَّا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ امْتَحَنَ اللهُ قَلْبَهُ لِلْإِیمَانِ ، وَلَا یَعِی حَدِیثَنَا إِلَّا صُدُورٌ أَمِینَهٌ وَأَحْلَامٌ رَزِینَهٌ » (۳).

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۵۶.

۲- تفسیر البرهان ج ۳ صلی الله علیه وآله ۵۰.

۳- هذا المضمون مذکور فی معانی الأخبار صلی الله علیه وآله ۱۸۸.

قيل المراد بِأَمْرِهِمْ شأنهم وما لهم من الكمال الخارج عن كمال غيرهم ، كالقدره على ما يخرج عن وسع غيرهم والحديث عن الأمور الغائبه كالوقائع المستقبله لزمانهم التى وقعت وفق إخبارهم ، فإن هذا الشأن صعب فى نفسه لا يقدر عليه إلا الأنبياء والأوصياء ، ومستصعب الفهم على الخلق معجوز عن حمل ما يلقى منه من الإشارات. ولا يحتمله إلا نفس عبد امتحن الله قلبه للإيمان ، فعرف كمالهم وكيفيه صدور هذه الغرائب عنهم ولم يستنكر ذلك ويتعجب منه ويتلقاه بالتكذيب كما فعل ذلك جماعه من جهال الصحابه ، بل يتلقى ما يصدر عنهم بالإيمان به أولئك أصحاب الصدور الأمينه والأحلام الرزينه. هذا وقد تقدم فى « صعب » بحث فى هذا غير ما هنا. وفِيهِ « إِنَّ صَاحِبَ هَذَا الْأَمْرِ لَيَحْضُرُ الْمَوْسِمَ كُلَّ سَنَهٍ ».

يعنى به القائم بأمر الله تعالى.

وَفِى الدُّعَاءِ « لَيْسَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ إِلَّا مَا قَضَيْتَ ».

المراد بِالْأَمْرِ النفع. ومثله « فَوَّضْتُ أَمْرِى إلى الله » و « ذَكَرْتُ الَّذِى مِنْ أَمْرِنَا » أى حالنا وما جرى علينا.

وَفِى الْحَدِيثِ « رَجُلٌ عَرَفَ هَذَا الْأَمْرَ ».

يعنى أنكم أوصياء رسول الله حقا أو وجوب التعلم أو التفقه أو علم أصول الدين واكتفى به من غير زائد فأجيب لا يسعه ذلك كيف يتفقه هذا فى الدين وهو يحتاج إلى السعى. والأَمْرُ واحد الأُمُورِ ، ومنه أُمُورُ فلان مستقيمه. وأَمَرَهُ أَمْراً : نقيض نهاه. وأَمْرُ الله : القيامه ، لقوله تعالى : (أَتى أَمْرُ اللهِ). واسْتَأْمَرَهُ : طلب منه الأمر. وآمَرْتُهُ بالمد : كثرته ، ومنه الْخَبَرُ « خَيْرُ الْمَالِ مُهْرَهٌ مَأْمُورَهٌ ».

أى كثيره النسل والنتاج ، وإنما قال مَأْمُورَه للازدواج والأصل مؤمره على مفعله كما يقال للنساء « ارْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ غَيْرَ مَأْجُورَاتٍ ».

وإنما هى موزورات. والأَمِيرُ : المنصوب للأمر.

والإِمْرَهُ بالكسر : الولايه.

وَفِی حَدِیثِ رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله « سَلِّمُوا عَلَی عَلِیٍ بِإِمْرَهِ الْمُؤْمِنِینَ ».

وَمِنْهُ سُمِّیَ أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ علیه السلام وَفِی الْحَدِیثِ « هُوَ اسْمٌ سَمَّاهُ اللهُ تَعَالَی بِهِ لَمْ یُسَمَّ بِهِ أَحَدٌ قَبْلَهُ وَلَمْ یُسَمَّ بَعْدَهُ حَتَّی قَائِمُ أَهْلِ الْبَیْتِ علیه السلام لَمْ یُسَلَّمْ عَلَیْهِ بِذَلِکَ بَلْ یُقَالُ السَّلَامُ عَلَیْکَ یَا بَقِیَّهَ اللهِ » (۱).

وَعَنِ الْبَاقِرِ علیه السلام وَقَدْ سُئِلَ لِمَا سُمِّیَ أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ ع؟ قَالَ : اللهُ سَمَّاهُ وَهَکَذَا أَنْزَلَ إِلَیْنَا.

وَعَنْ أَبِی الْحَسَنِ وَقَدْ سُئِلَ لِمَ سُمِّیَ أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ؟ قَالَ : لِأَنَّهُ یَمِیرُهُمُ الْعِلْمَ.

قال بعض الأفاضل : من المعلوم أن أمیر مهموز الفاء وأن یمیر أجوف فلا تناسب فی الاشتقاق ، ثم قال : ولک أن تقول قصده علیه السلام أن تسمیته بأمیر المؤمنین لیس لأجل أنه مطاعهم بحسب العلم ، أی الأحکام الإلهیه ، فعبر عن هذا المعنی بلفظ مناسب للفظ الأمیر - انتهی. ومولد أَمِیر المؤمنین بعد عام الفیل بثلاثین سنه ، وکان قتله فی شهر رمضان لتسع بقین منه فی سنه أربعین من الهجره وهو ابن ثلاث وستین سنه ، بقی بعد قبض النبی صلی الله علیه وآله ثلاثین سنه ، وهو أول هاشمی ولده هاشم مرتین ، لأن أمه فاطمه بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف. والتَّأْمِیرُ : تولیه الإماره. وتَأَمَّرَ بالتشدید : تَسَلَّطَ. وأْتَمَرَ الأمرَ : امتثله.

وَفِی حَدِیثِ الْمُتْعَهِ « فَآمَرَتْ نَفْسَهَا ».

أی شاورتها واستأمرتها. ومِنْهُ « الْبِکْرُ تُسْتَأْذَنُ وَالْأَیِّمُ تُسْتَأْمَرُ ».

أی تستشار. والأَمَارَهُ : الوقت والعلامه.

(أور)

فِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « طَاعَهِ اللهِ حِرْزٌ مِنْ أُوَارِ نِیرَانٍ مُوقَدَهٍ ».

الأُوَارُ بالضم : حراره النار والشمس والعطش.

(أیر)

فی الحدیث ذکر أَیَّار هو بفتح الهمزه

۱- سفینه البحار ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۹.

والتشديد : شهر بعد حزيران ، وهو أحد فصول السنه بعد نيسان.

باب ما أوله الباء

(بأر)

قوله تعالى : (وَبِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ) [٢٢ / ٤٥] الآيه البِئْر بكسر الباء معروفه ، وهى التى يستقى منها الماء بالدلو والرشاء ، ومعنى البِئْر المعطله – على ما قيل – هى الرس ، وكانت لأمه من بقايا ثمود. والقصر المشيد قصر شداد بن عاد ، وقيل البِئْر المعطله الإمام الصامت والقصر المشيد الإمام الناطق وجمع البِئْر فى القله أَبْؤُر وأَبْآر بهمزه بعد الباء ، ومن العرب من يقلب الهمزه فيقول آبَار ، فإذا كثر فهى البِئَار – قاله الجوهرى.

(ببر)

« البَبْر » ببائين موحدتين الأولى مفتوحه والثانيه ساكنه : حيوان يعادى الأسد من العدو لا من العدوان ، ويقال له البَرِيد قال صاحب حياه الحيوان وهو عندى شبيه ابن آوى ، ويقال إنه متولد من الزبرقان واللبوه ، والجمع بُبُور مثل فلس وفلوس ، ومن طبعه على ما قيل إن الأنثى منه تلقح من الريح ، ولهذا كان عدوه كالريح لا يقدر أحد على صيده ، وإنما تسرق أجراؤه فتجعل فى مثل القوارير من زجاج ويركض بها على الخيول السابقه ، فإذا أدركهم أبوها ألقوا إليه قاروره منها فيشتغل بالنظر إليها والحيله فى إخراج ولده منها فتفوته بقيتها ، فتربى حينئذ وتألف الصبيان وتأنس بالأنس ، وهو يألف شجر الكافور كثيرا.

(بتر)

قوله تعالى : (إِنَّ شانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) [١٠٨ / ٣] ومعناه إن مبغضك هو المنقطع عن الخير. وقيل الأَبْتَر الذى لا عقب له ، وهو جواب لقول قريش

إن محمدا لا عقب له يموت فنستريح منه ويندرس دينه. إذ لا يقوم مقامه من يدعو إليه فيقطع أمره.

وَفِي حَدِيثِ الضَّحَايَا « نَهَى عَنِ المَبْتُورَه ».

أى مقطوعه الـذنب ، والأَبْتَر : المقطوع الذنب ، يقال بَتَرَ الشـىءَ بَتْراً من باب قتل : قطعه قبل الإتمام ، ويقال فى لازمه بَتِرَ بَتَراً من باب تعب فهو أَبْتَر ، والأنثى بَتْرَاء ، والجمع بُتْر مثل أحمر وحمراء وحمر.

وَفِي الْحَدِيثِ « مَنْ سَدَّ طَرِيقاً بَتَرَ اللهُ عُمُرَهُ ».

أى قصـر عليه أجله وقطعه والبَاتِر : السيف القاطع. و « البُتْرِيَّه » بضم الموحده فالسكون : فرق من الزيديه. وقيل نسبوا إلى المغيره بن سعد ولقبه الأَبْتَر. وقيل البُتْرِيَّه هم أصحاب كثير النواء الحسن بن أبى صالح وسالم بن أبى حفصه والحكم بن عيينه وسلمه بن كهيـل وأبو المقـدام ثـابت الحـداد ، وهـم الـذين دعوا إلى ولاـيه على عليه السـلام فخلطوها بولايه أبى بكر وعمر ، ويثبتون لهم الإمامه ويبغضون عثمان وطلحه والزبير وعائشه ، ويرون الخروج مع ولد على عليه السلام.

(بثر)

فِي الْحَدِيثِ « الْمُحْرِمُ يَكُونُ بِهِ الْبَثْرَهُ وَالدَّمَامِيلُ ».

البَثْرَهُ بالفتح وسـكون المثلثه وقد تفتح ، واحده البَثْر كتمره وتمر ، يقال بَثَرَ الجلدُ بَثْراً من باب قتل : خرج به خراج صغير ، وجمع البَثْرَه بُثُور كتمور. و « بَثْرِيَاءُ » بالباء الموحـده والثاء المثلثه ثم الراء المهمله ثم الياء المثناه التحتانيه ومـد فى آخره - على ما يظهر من النسخ - وهو وصى يوسف النبى.

(بجر)

فِي الْحَدِيثِ « وَدِيَهُ الْبُجْرَهِ إِذَا كَانَتْ فَوْقَ الْعَانَهِ عُشْرُ دِيَهِ النَّفْسِ مِائَهُ دِينَارٍ » (۱).

البَجَرُ بالتحريـك : نفـخ فى السـره وارتفـاع وغلـظ فى أصـلها ، والرجل أَبْجَر والمرأه بَجْرَاء ، والجمع بُجْر والبُجْرَهُ بالضم : الوجه والعنق. ومنه « خَضَعَتْ لَهُ بُجْرَهُ المُتَكَبِّر ».

۱- الكافى ج ۷ صلى الله عليه وآله ۳۴۱.

و « ابن بُجْرَة » اسم خمار كان بالطائف.

وَ « شَبِيبُ بْنُ بَجَرَة » شَارَكَ ابْنَ مُلْجَمٍ فِي قَتْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَهُ فِي الْقَامُوسِ

وَفِي حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام لِقَوْمِهِ « لَمْ آتِ بُجْراً » (۱).

أي شرا وأمرا عظيما. وقولهم « أَفْضَيْتُ إِلَيْكَ بِعُجَرِي وبُجَرِي » أي بعيوبي ، يعني بأمري كله.

(بحتر)

البُحْتُرُ بالضم : القصير المجتمع الخلق ، وكذلك الحَبْتَر بالفتح - قاله الجوهري ، وهو مقلوب منه.

(بحر)

قوله تعالى : (ما جَعَلَ اللهُ مِنْ بَحِيرَةٍ) [۵ / ۱۰۳] الآيه. البَحِيرَه فيما بينهم : الناقه إذا نتجت خمس أبطن ، فإن كان الخامس ذكرا بَحَرُوهُ أي شقوا أذنه فأكله الرجال والنساء ، وإن كان الخامس أنثى بَحَرُوا أذنها وكانت حراما على النساء ، فإذا ماتت حلت للنساء ، فأنكر الله عليهم ذلك. قوله : (ظَهَرَ الْفَسادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) [۳۰ / ۴۹] البَحْرُ : الماء الكثير أو الملح فقط ، والجمع أَبْحُر وبُحُور وبِحَار. والفساد قيل هو قتل ابن آدم أخاه وأخذ السفينه غصبا. قوله تعالى : (حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ) يريد به - على ما قيل بَحْر الروم وفارس وَفِي الْحَدِيثِ « إِذَا رَأَيْتِ الدَّمَ الْبَحْرَانِيَ فَدَعِي الصَّلَاةَ » (۲).

البَحْرَانِيُ قيل هو نسبه إلى البَحْرِ الذى هو قعر الرحم ، زادوا فى النسبه ألفا ونونا للمبالغه ، يريد الدم الخالص الغليظ الواسع ، وقيل هو نسبه إلى البَحْرِ لكثرته واتساعه ، وعن القتيبى هو دم الحيض والاستحاضه (۳). ورجل بَحْرَانِيٌ : منسوب إلى البَحْرَيْنِ بلاد معروفه (۴).

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۸۳.

۲- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۸۶.

۳- كذا ، ولكن نقل عنه أنه قال « هو دم الحيض لا دم الاستحاضه ».

۴- فى معجم البلدان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۴۷ : وهو اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصره وعمان ، قيل هى قصبه هجر ، وقيل هجر قصبه البحرين ، وقد عدها قوم من اليمن ، وجعلها آخرون قصبه برأسها ، وفيها عيون ومياه وبلاد واسعه ، وربما عد بعضهم اليمامه من أعمالها ، والصحيح أن اليمامه عمل برأسه وسط الطريق بين مكه والبحرين ....

و « فلان بَحْرٌ فى العلم » أى واسع فيه كالبحر. وتَبَحَّرَ فى العلم : توسع. و « البَحْرُ الأخضر » هو البَحْرُ المحيط.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا تَرْكَبِ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجّاً أَوْ مُعْتَمِراً ، فَإِنَّ تَحْتَ الْبَحْرِ نَاراً ».

يريد أنه لا ينبغى للعاقل أن يلقى نفسه إلى المهالك إلا لأمر دينى يحسن بذل النفس فيه. وقَوْلُهُ : « فَإِنَّ تَحْتَ الْبَحْرِ نَاراً ».

هو تهويل شأن البحر لآفات متراكمه إن أخطأته مره جذبته أخرى.

وَفِى حَدِيثِ مَازِنٍ « وَكَانَ لَهُمْ صَنَمٌ يُقَالُ لَهُ بَاحَر ».

بفتح الحاء ، ويروى بالجيم.

وَفِى حَدِيثِ زَمْزَمَ « ثُمَ بَحَرَهَا ».

أى شَقَّها ووَسَّعَها لئلا تنزف.

(بختر)

التَّبَخْتُرُ فى المشى : هو مشيه المتكبر المعجب بنفسه.

(بخر)

البَخُورُ كرسول : ما يتبخر به ، كالفطور والسحور. وعرف بأنه دخان الطيب المحترق. وبَخَرَتِ القِدْرُ بَخْراً من باب قتل : ارتفع بخارها. وبَخِرَ الفمُ بَخَراً من باب تعب : أنتنت رائحته ، ومنه رجل أَبْخَرُ وامرأه بَخْرَاءُ ، والجمع بُخْرٌ مثل أحمر وحمراء وحمر. و « أحمد بن محمد بن على البُخَارِىُ » منسوب إلى بُخَارِ العود لأنه كان يتبخر به فى الخانات ، محدث من علماء العامه. والبئر المَبْخَرَه : التى يشم منها الرائحه الكريهه كالجيفه ونحوها.

(بدر)

قوله تعالى : (لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) [٣ / ١٢٣] بَدْرٌ اسم موضع

بین مکه والمدینه ، وهو إلیها أقرب ، یذکر ویؤنث ، وفیها کانت وقعه النبی مع المشرکین. وعَنِ الشَّعْبِی أَنَ بَدْراً اسْمُ بِئْرٍ هُنَاکَ قَالَ : وَسُمِّیَتْ بَدْراً لِأَنَّ الْمَاءَ کَانَ لِرَجُلٍ مِنْ جُهَیْنَهَ اسْمُهُ بَدْرٌ (۱).

قوله تعالی : (وَلا تَأْکُلُوها إِسْرافاً وَبِداراً) [۴ / ۶] أی مبادره ومسابقه ، یقال بَدَرَ إلی الشیء بُدُوراً وبَادَرَ إلیه مُبَادَرَهً وبِدَاراً من بابی قعد وقاتل : أسرع. قیل ومنه سُمِّیَ البَدْرَ أعنی القمر ، لأنه ، یَبْدُرُ الشمسَ أی یسبقها بطلوعه. وقیل سمی بَدْراً لتمامه وامتلائه ، وکل شیء تم فهو بَدْرٌ. ولیله البَدْرِ : لیله أربعه عشر.

وَفِی حَدِیثِ الْجَمَاعَهِ « وَلَا یَبْدُرُ لَهُمْ إِمَامٌ ».

أی لا یظهر لهم إمام متمیز عنهم. والبَادِرَهُ : حده الغضب ، ومِنْهُ « الرَّجُلُ لَیَأْتِی بِالبَادِرَهِ فَیَکْفُرُ ».

وَفِی الْحَدِیثِ « الْبَادِرَهُ الْیَمِینُ عِنْدَ الْغَضَبِ ».

و « أخشی علیک بَادِرَتَهُ » أی غضبه وبَدَرَتْ منه بَوَادِرُ غضب : أی خطأ وسقطات عند ما احتد. وأهل البَادِرَهِ : من یخشی بوادره من الظلمه. والبَادِرَهُ : لحم بین المنکب والعنق. ومنه قوله « تَرْجُفُ بَوَادِرُهُ » وهی جمع بَادِرَه. و « تَبْتَدِرُهُ خزنه الجنه » أی یسرعون إلیه. والبَدْرَهُ من المال هی بالفتح فالسکون : عشره آلاف درهم ، سمیت بَدْرَه لتمامها. والمُبَادَرَهُ فی الرمایه : هی أن یشترط الاستحقاق لمن بدر إلی إصابه خمسه من عشرین مثلا. والمُحَاطَّهُ فی الرمایه :

۱- فی معجم البلدان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۳۵۷ : یقال إنه ینسب إلی بدر بن یخلد بن النضر بن کنانه ، وقیل بل هو رجل من بنی ضمره سکن هذا الموضع فنسب إلیه ثم غلب اسمه علیه ، وقال الزبیر بن بکار : قریش بن الحارث ... وابنه بدر بن قریش به سمیت بدر التی کانت بها الوقعه المبارکه لأنه کان احتفرها.

هی أن یشترط الاستحقاق لمن خلص له من الإصابه عدد معلوم بعد مقابله إصابات الأخر بإصابات مثلها - کذا قررهما بعض الأعلام. والبَیْدَرُ : مجمع الطعام حیث یداس.

وَفِی الْحَدِیثِ « قَالَ ابْنُ أَبِی الْعَوْجَاءِ إِلَی کَمْ تَدُوسُونَ هَذَا الْبَیْدَرَ؟ ».

یعنی بذلک الکعبه المشرفه والطائفین بها استهزاء وإنکارا ، فشبههم بالحیوانات التی لا تعقل تدور بیدر الطعام.

(بذر)

قوله تعالی : (إِنَ الْمُبَذِّرِینَ کانُوا إِخْوانَ الشَّیاطِینِ) [۱۷ / ۲۷] هو من التَّبْذِیر فی النفقه والإسراف فیها وتفریقها فی غیر ما أحل الله تعالی ، وقد فرق بین التَّبْذِیر والإسراف فی أن التَّبْذِیرَ الإنفاق فیما لا ینبغی ، والإسراف الصرف زیاده علی ما ینبغی ، والأخوه هنا للمشاکله.

وَفِی حَدِیثِ وَصْفِ الْأَوْلِیَاءِ « لَیْسُوا بِالْمَذَایِیعِ الْبُذُرِ ».

جمع بَذُور. ویقال بَذَرْتُ الکلام بین الناس کما تُبْذَرُ الحبوب : أی أفشیته وفرقته. والبَذِرُ بکسر الذال : الذی یفشی السر ویظهر ما سمعه. ومنه « رجل بَذُورٌ » للذی یذیع الأسرار. وقوم بُذُرٌ مثله. ومن کلام الفقهاء « الثفل فی البَذْرِ عیب » هو بفتح الباء وکسرها مفسر بدهن الکتان ، وأصله محذوف المضاف ، أی دهن البذر. والبَذْرُ بالفتح فالسکون : ما یبذر ویزرع من الحبوب کلها. وبَذَرْتُ البَذْرَ من باب قتل : إذا نثرت الحب فی الأرض للزراعه. وقال بعضهم : البَذْرُ فی الحبوب کالحنطه والبَزْرُ بالزای المعجمه للریاحین والبقول قال فی المصباح : وهذا هو المشهور فی الاستعمال. وعن الخلیل کل حبه بَذْرٌ. والبَذْرُ : النسل والولد. و « البَاذَرُوجُ » بجیم فی آخره نوع من الریاحین الجبلیه. ومِنْهُ « کَانَ یُعْجِبُ رَسُولَ اللهِ صلی الله علیه وآله مِنَ الْبُقُولِ الْبَاذَرُوجُ » (۱).

۱- الکافی ج ۶ صلی الله علیه وآله ۳۶۴.

(برر)

قوله تعالى : (أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) [٢ / ۴۴]

قَالَ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : نَزَلَتْ فِي الْقَصَّاصِ وَالْخَطَّابِ وَهُوَ قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَعَلَى كُلِّ مِنْبَرٍ مِنْهُمْ خَطِيبٌ مِصْقَعٌ يَكْذِبُ عَلَى اللهِ وَعَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى كِتَابِهِ - انْتَهَى (۱).

وقد نظم بعض الشعراء فى هذا المعنى :

وغير تقى يأمر الناس بالتقى

طبيب يداوى الناس وهو عليل (۲)

قوله تعالى : (لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا) [٣ / ٩٢] الآيه. البِرُّ - على ما قيل - : اسم جامع للخير كله ، والمراد به هنا الجنه. والبِرُّ : الصله ، ومنه « بَرَرْتُ والدى » أى أحسنت الطاعه إليه ورفقت به وتَحَرَّيْتُ مَحَابَّهُ وتَوَقَّيْتُ مَكَارِهَهُ. قوله : (لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) [٢ / ١٧٧] الآيه. قال المفسر : قرأ حمزه وحفص عن عاصم (لَيْسَ الْبِرَّ) بالنصب على أنه خبر ليس مقدم على اسمها ، وهو ضعيف بجعل الاسم جمله ، والباقون بالرفع على الأصل ، وقرأ نافع وَلكِنِ الْبِرُّ بالتخفيف والرفع فجعلها عاطفه ، والباقون بالتشديد والنصب بجعلها من أخوات إن ، ورفع (الْمُوفُونَ) عطف على (مَنْ آمَنَ) ، ونصب (الصَّابِرِينَ) على المدح ، والخطاب لأهل الكتاب لأنهم أكثروا الخوض فى أمر القبله حين حولت وادعى كل فريق أن البِرَّ التوجه إلى قبلته ، فرد عليهم بأنه ليس البِرَّ التوجه إلى المشرق قبله النصارى والمغرب قبله اليهود ، ولكن البِرَّ بِرُّ من آمن بالله ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، مثل (« وَسْئَلِ الْقَرْيَهَ »). قوله : (إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ) [٥٢ / ٢٨] أى الصادق ، وقيل الذى من عادته الإحسان ، ومنه بَرَّ فلان بيمينه إذا صدق. ومنه قوله تعالى (وَلا تَجْعَلُوا اللهَ

١- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ٣٨.

٢- البيت مذكور فى تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ٣٩.

عُرْضَةً لِأَيْمانِكَمْ أَنْ تَبَرُّوا) [٢ / ٢٢٤] والبَرُّ بالفتح : البَارُّ ، ومنه قوله تعالى : (وَبَرًّا بِوالِدَيْهِ) [١٩ / ١٤]. قوله : (إِنَ الْأَبْرارَ لَفِى نَعِيمٍ) [٨٢ / ١٣] الأَبْرَارُ : أولياء الله المطيعون فى الدنيا (لَفِى نَعِيمٍ) وهو الجنه. ومنه قوله تعالى : (وَتَوَفَّنا مَعَ الْأَبْرارِ) [٣ / ١٩٣]. قوله : (كِرامٍ بَرَرَةٍ) [٨٠ / ١٦] البَرَرَةُ جمع بَارٍّ ، وهو فاعل البِرِّ ، أى الخير ، وجمع البَرِّ أَبْرَاراً ، وكثيرا ما يخص الأولياء والزهاد والعباد. والكرام البَرَرَه : هم الملائكه المطيعون المطهرون من الذنوب والمآثم. و « البِرُّ » بالكسر : الاتساع فى الإحسان والزياده ، ومنه سميت « البَرِّيَّه » بالفتح والتشديد لاتساعها ، والجمع البَرَارِىُ. ومنه الْحَدِيثُ « فَوْقَ كُلِ بِرٍّ بِرٌّ حَتَّى يُقْتَلَ فِى سَبِيلِ اللهِ ».

ومنه حَدِيثُ الْمُصَلِّى « يَتَنَاثَرُ عَلَيْهِ الْبِرُّ مِنْ مَفْرِقِ رَأْسِهِ إِلَى أَعْنَانِ السَّمَاءِ ».

و « البُرُّ » بالضم : القمح ، ومنه حَدِيثُ الْفِطْرَهِ « فَرَضَ رَسُولُ اللهِ الْفِطْرَهَ صَاعاً مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعاً مِنْ قَمْحٍ ».

وهو نوع من البر. وأَبَرَّ اللهُ حجك لغه فى بَرَّ اللهُ حجك أى قبله. والحج المَبْرُور : الذى لا يخالطه شىء من المآثم ، وقيل المقبول المقابل بِالبِرِّ وهو الثواب. ومنه الدُّعَاءُ « اللهُمَّ اجْعَلْهُ حَجّاً مَبْرُوراً ».

ومِنْهُ « بُرَّ حَجُّكَ يَا آدَمَ ».

على البناء للمجهول ، أى كان حجك مقبولا أو خالصا نقيا مما يشوبه من الشوائب والمآثم. وفلان يَبَرُّ خالقه : أى يطيعه. وتَبَارُّوا : تفاعلوا من البر. والبَرُّ بالفتح : خلاف البحر. والبَرُّ من أسمائه تعالى ، وهو العطوف على عباده الذى عم بره جميع خلقه ، يحسن إلى المحسن بتضعيف الثواب وإلى المسىء بالصفح والعفو وقبول التوبه. وبَرَّ اللهُ قسمه وأَبَرَّهُ : أى صدقه.

ومِنْهُ « لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَأَبَرَّ قَسَمَهُ ».

أى لو حلف على وقوع شىء لَأَبَرَّهُ أى صدقه وصدق يمينه ، ومعناه أنه لو حلف يمينا على أنه يفعل الشىء أو لا يفعله جاء الأمر فيه على ما يوافق يمينه لعظم منزلته وإن أحقر عند الناس ، وقيل لو دعاه لأجابه.

وَفِى حَدِيثِ زَمْزَمَ « احْفِرْ بَرَّةً ».

بفتح الموحده وتشديد المهمله ، سماها بذلك لكثره منافعها وسعه مائها. و « بَرَّةُ » بالباء الموحده التحتانيه والراء المهمله المشدده على ما صح من النسخ أحد أوصياء الأنبياء المتأخرين عن نوح عليه السلام.

وَفِى الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ الَّتِى لَا يُجَاوِزُهُنَ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ ».

قرئت بالوجهين الفتح والكسر. وفيه

« اجْعَلْ قَلْبِى بَارّاً ».

أى مطيعا محسنا ، واجعله خالصا فى البِرِّ لا يخالطه إثم. و « البَرَّانِيَّةُ » الظاهر ، و « الجَوَّانِيَّةُ » الباطن. ومِنْهُ « خَالِطُوهُمْ - يَعْنِى أَعْدَاءَ الدِّينِ بِالْبَرَّانِيَّةِ وَلَا تُخَالِطُوهُمْ بِالْجَوَّانِيَّةِ ».

والبَرْبَرُ : جيل من الناس ، يقال أول من سماهم بهذا الاسم أفريقيس الملك لما ملك بلادهم.

وَقَدْ جَاءَ فِى الْحَدِيثِ « الْبَاهُ فِى أَهْلِ بَرْبَر ».

ونقل أن فى الجزائر كثير منهم. والبَرِيرُ : ثمر الأراك. ومِنْهُ « مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا البَرِيرُ ».

و « البُرَيْرَهُ » بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَهِ وَالْيَاءِ الْمُثَنَّاهِ مِنْ تَحْتٍ الْمُتَوَسِّطَهِ بَيْنَ الرَّائَيْنِ الْمُهْمَلَتَيْنِ وَفِى الْآخِرِ هَاءٌ : مَمْلُوكَةٌ كَانَتْ عِنْدَ زَوْجٍ لَهَا يُسَمَّى مُغِيثاً بِضَمِّ الْمِيمِ وَالغَيْنِ الْمُعْجَمَهِ وَبَعْدَهَا يَاءٌ مُثَنَّاهٌ ثُمَّ ثَاءٌ مُثَلَّثَهٌ فَاشْتَرَتْهَا عَائِشَهُ وَأَعْتَقَتْهَا ، فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله إِنْ شَاءَتْ بَقِيَتْ عِنْدَهُ وَإِنْ شَاءَتْ فَارَقَتْهُ.

(بسر)

قوله تعالى : (ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ) [٧٤ / ٢٢] أى كلح فى وجهه وكره ، يقال بَسَرَ الرجلُ بُسُوراً : كلح قوله : (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ باسِرَهٌ)

[۷۵ / ۲۴] أی متکرهه.

وَفِی الْحَدِیثِ « الِاسْتِنْجَاءُ مَطْهَرَةٌ لِلْحَوَاشِی وَمَذْهَبَةٌ لِلْبَوَاسِیرِ ».

البَاسُورُ بالباء الموحده والسین أو الصاد المهملتین واحد البَوَاسِیر ، وهی کالدمامیل فی المقعده. وفی المصباح : قیل هو ورم تدفعه الطبیعه إلی کل موضع فی البدن یقبل الرطوبه من المقعده والأنثیین والأشفار وغیر ذلک. وفی الحدیث ذکر البُسْرِ بالضم فالسکون وهو ثمر النخل قبل أن یرطب. وأَبْسَرَ النخلُ : صار ما علیه بسرا. و « روضات بَاسِرَاتٌ » أی لینات طریات.

(بشر)

قوله تعالی : (ما هذا إِلَّا بَشَرٌ) [۲۳ / ۲۴] الآیه. البَشَرُ : الإنسان ، والواحد والجمع والمذکر والمؤنث فی ذلک سواء ، وقد یثنی وبه جاء التنزیل (لِبَشَرَیْنِ مِثْلِنا) والجمع البَشَرُ ، وهم الخلق ، وسمی البَشَرُ بشرا لظهورهم. قال تعالی : (لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ) [۷۴ / ۲۹] أخذا من البَشَرَةِ التی هی ظاهر الجلد. قوله : (یا بُشْری هذا غُلامٌ) [۱۲ / ۱۹] البُشْرَی والبِشَارَةُ إخبار بما یسر ، وإنما سمیت بِشَارَه لأنها تتبین فی بَشَرَهِ مَنْ بُشِّرَ بها. وقد تستعمل البِشَارَةُ فی الشر کقوله تعالی : (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِیمٍ) [۱۳ / ۲۱] وقیل بُشْرَی فی قوله تعالی : (یا بُشْری هذا غُلامٌ) [۱۲ / ۱۹] اسم صاحب له ناداه ، ویقال یَا بُشْرَایَ هَذَا غُلَامٌ مثل عصای. قوله : (لَهُمُ الْبُشْری فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَفِی الْآخِرَهِ) [۱۰ / ۶۴] فسرت البُشْرَی فی الحیاه الدنیا بالرؤیا الصالحه فی الدنیا یراها الرجل الصالح فیستبشر بها ، أو یری ما بشر الله به المتقین فی غیر موضع من کتابه وفی الآخره الجنه. أو بِشَارَه یبشر عند الموت. قوله : بَاشِرُوهُنَ [۲ / ۱۸۷] أی جامعوهن. والمُبَاشَرَةُ : الجماع ، سمی بذلک لمس البشره - أعنی ظاهر الجلد - ، قوله : (یَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اللهِ

وَفَضْلٍ) [٣ / ١٧١] أى يفرحون. قوله : (مُبَشِّراً بِرَسُولٍ) [٦١ / ٦] يعنى عيسى عليه السلام يبشر برسول الله.

وَرُوِىَ عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ أَنَّ الْحَوَارِيِّينَ قَالُوا لِعِيسَى : يَا رُوحَ اللهِ هَلْ بَعْدَنَا مِنْ أُمَّةٍ؟ قَالَ : نَعَمْ أُمَّةُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله عُلَمَاءُ أَتْقِيَاءُ كَأَنَّهُمْ فِى الْفِقْهِ أَنْبِيَاءُ يَرْضَوْنَ مِنَ الدُّنْيَا بِالْيَسِيرِ وَيَرْضَى اللهُ مِنْهُمْ بِالْيَسِيرِ مِنَ الْعَمَلِ.

قوله : (يَقُولُونَ إِنَّما يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ) [١٦ / ١٣]

قَالُوا : يُعَلِّمُهُ غُلَامٌ رُومِيٌّ اسْمُهُ غَامِسُ أَسْلَمَ وَحَسُنَ إِسْلَامُهُ. وَكَانَ صَاحِبَ كِتَابٍ ، وَقِيلَ هُوَ سَلْمَانُ الْفَارِسِىُّ. قَالُوا : إِنَّهُ يَتَعَلَّمُ الْقِصَصَ مِنْهُ.

و « الْبُشَارَةُ » بالضم : ما يعطى البشير كالعماله للعامل. والبِشْرُ بالكسر : طلاقه الوجه وبشاشته ، ومنه الْحَدِيثُ « الْقَوُا النَّاسَ بِطَلَاقَهِ الْوَجْهِ وَحُسْنِ الْبِشْرِ ».

ومِنْهُ « حُسْنُ الْبِشْرِ يَذْهَبُ بِالسَّخِيمَهِ ».

ومنه فِى حَدِيثِ صِفَاتِ الْمُؤْمِنِ « بِشْرُهُ فِى وَجْهِهِ وَحُزْنُهُ فِى قَلْبِهِ ».

أى بشره فى وجهه تحببا إلى الناس ، وحزنه فى قلبه اصطبارا على مكاره الدنيا وشدائدها. و « البِشَارَةُ » هى بكسر الباء وحكى ضمها.

وَفِى الْخَبَرِ « أُمِرْنَا أَنْ نَبْشُرَ الشَّوَارِبَ بَشْراً ».

أى نحفيها حتى تبين بشرتها. وبَاشَرَ الرجلُ الأمرَ : إذا خالطه ولامسه ، ومنه « فَلْيُبَاشِرْ بِكَفَّيْهِ الْأَرْضَ ».

و « أَتَانِى أَمْرٌ بُشِّرْتُ بِهِ ».

بالكسر : أى سررت به. والتَّبَاشِيرُ : البُشْرَى وتَبَاشِيرُ الصبح : أوائله ، وكذا أوائل كل شىء ، ولا يكون منه فعل - قاله الجوهرى.

(بصر)

قوله تعالى : (قَدْ جاءَكُمْ بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) [٦ / ١٠٤] أى بينات ودلائل من ربكم تبصرون بها الهدى من الضلاله وتميزون بها بين الحق والباطل. قوله : (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) [١٧ / ١] أى العالم ، وهما من صفات الأزل ، والبَصِيرُ فى أسمائه تعالى هو الذى يشاهد الأشياء كلها ظاهرها وخافيها

من غير جارحه ، فالبَصَرُ فى حقه تعالى عباره عن الصفه التى ينكشف بها كمال نعوت المبصرات.

وَفِى الْحَدِيثِ « سَمَّيْنَاهُ بَصِيراً لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا يُدْرَكُ بِالْأَبْصَارِ مِنْ لَوْنٍ أَوْ شَخْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَلَمْ نَصِفْهُ بِبَصَرِ لَحْظَهِ الْعَيْنِ.

قوله : (لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ) [٦ / ١٣] أى لا تراه العيون لأن الإدراك متى قرن بالبصر لم يفهم منه إلا الرؤيه ، كما أنه إذا قرن بآله السمع فقيل « أدركته بأذنى » لم يفهم منه إلا السماع ، وكذا إذا أضيف إلى كل واحد من الحواس أفاد ما بتلك الحاسه آلته ، مثل « أدركته بفمى » أى وجدت طعمه ، و « أدركته بأنفى » أى وجدت رائحته ، والمعنى لا تدركه ذو الأبصار (وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصارَ) أى المبصرين. ويقال (لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ) أى الأوهام.

وَفِى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ فِى إِثْبَاتِ الصَّانِعِ « الْأَشْيَاءُ لَا تُدْرَكُ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ : الْحَوَاسِّ وَالْقَلْبِ ، وَالْحَوَاسُّ إِدْرَاكُهَا عَلَى ثَلَاثَهِ مَعَانٍ : إِدْرَاكٌ بِالْمُدَاخَلَهِ ، وَإِدْرَاكٌ بِالْمُمَاسَّهِ ، وَإِدْرَاكٌ بِلَا مُدَاخَلَهٍ وَلَا مُمَاسَّهٍ. فَأَمَّا الْإِدْرَاكُ الَّذِى بِالْمُدَاخَلَهِ فَالْأَصْوَاتُ وَالْمَشَامُّ وَالطُّعُومُ ، وَأَمَّا الْإِدْرَاكُ بِالْمُمَاسَّهِ فَمَعْرِفَهُ الْأَشْكَالِ مِنَ التَّرْبِيعِ وَالتَّثْلِيثِ وَمَعْرِفَهُ اللَّيِّنِ وَالْخَشِنِ وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ ، وَأَمَّا الْإِدْرَاكُ بِلَا مُمَاسَّهٍ وَلَا مُدَاخَلَهٍ فَالْبَصَرُ ، فَإِنَّهُ يُدْرِكُ الْأَشْيَاءَ بِلَا مُمَاسَّهٍ وَلَا مُدَاخَلَهٍ فِى حَيِّزِ غَيْرِهِ وَلَا فِى حَيِّزِهِ ، وَإِدْرَاكُ الْبَصَرِ لَهُ سَبِيلٌ وَسَبَبٌ فَسَبِيلُهُ الْهَوَاءُ وَسَبَبُهُ الضِّيَاءُ ، فَإِذَا كَانَ السَّبِيلُ مُتَّصِلاً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَرْئِىِّ وَالسَّبَبُ قَائِماً أَدْرَكَ مَا يُلَاقِى مِنَ الْأَلْوَانِ وَالْأَشْخَاصِ ، فَإِذَا حُمِلَ الْبَصَرُ عَلَى مَا لَا سَبِيلَ لَهُ فِيهِ رَدَّ رَاجِعاً فَحَكَى مَا وَرَاءَهُ كَالنَّاظِرِ فِى الْمِرْآهِ لَا يَنْفُذُ بَصَرُهُ فِى الْمِرْآهِ وَكَذَلِكَ النَّاظِرُ فِى الْمَاءِ الصَّافِى يَرُدُّ رَاجِعاً فَيَحْكِى مَا وَرَاءَهُ إِذْ لَا سَبِيلَ لَهُ فِى إِنْفَاذِ بَصَرِهِ. وَأَمَّا الْقَلْبُ فَإِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الْهَوَاءِ ، فَهُوَ يُدْرِكُ جَمِيعَ مَا فِى الْهَوَاءِ ، فَلَا يَنْبَغِى لِلْعَاقِلِ أَنْ يَحْمِلَ قَلْبَهُ عَلَى مَا لَيْسَ مَوْجُوداً فِى الْهَوَاءِ مِنْ أَمْرِ التَّوْحِيدِ فَإِنَّهُ إِنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ يَتَوَهَّمْ إِلَّا فِى الْهَوَاءِ

مَوْجُودٌ كَمَا قُلْنَاهُ فِى أَمْرِ الْبَصَرِ ، تَعَالَى اللّٰهُ أَنْ يُشْبِهَهُ شَىْءٌ مِنْ خَلْقِهِ ».

قوله تعالى : (أُولِى الْأَيْدِى وَالْأَبْصارِ) [٣٨ / ٤٥] أى أيد من الإحسان وبصائر فى الدين ، ألا ترى إلى قوله تعالى (قَدْ جاءَكُمْ بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) [٦ / ١٠٤] ليس بمعنى بصر العيون (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) يعنى ليس من البصر بعينيه ، (وَمَنْ عَمِىَ فَعَلَيْها) ليس يعنى عمى العيون إنما عنى إحاطه الوهم ، كما يقال « فلان بَصِيرٌ بالشعر » و « فلان بَصِيرٌ بالفقه » و « فلان بَصِيرٌ بالثياب » إنما أوهام القلوب أكبر من أبصار العيون. والبَصِيرُ : خلاف الأعمى ، ومنه قوله تعالى : (وَما يَسْتَوِى الْأَعْمى وَالْبَصِيرُ) [٣٥ / ١٩]. قوله : (وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) [٣٧ / ١٧٩] أى أبصرهم ما يقضى عليهم من القتل والأسر عاجلا والعذاب الأليم آجلا ، فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصره والتأييد اليوم والثواب والنعيم غدا. والبَصَرُ : العين وحاسه الرؤيه. ومنه قوله تعالى : (يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خاسِئاً وَهُوَ حَسِيرٌ) [٦٧ / ٤]. قوله : (فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) [٥٠ / ٢٢] أى علمك بما آتيت به نافذ. قوله : (بَصائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ) [٦ / ١٠٤] أى حجج بينه ، واحدها بَصِيرَه وهى الدلاله التى يستبصر بها الشىء على ما هو به ، وهو نور القلب كما أن البَصَرَ نور العيون سميت بها الدلاله لأنها تجلى الحق ويبصر فيها. قوله : (بَصُرْتُ بِما لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) [٢٠ / ٩٦] أى رأيت ما لم يروه ، أو علمت ما لم يعلموه ، من البصيره. ويقال بَصُرْتُ : علمت ، وأَبْصَرْتُ : نظرت. قوله : (عَلى بَصِيرَةٍ) [١٢ / ١٠٨] أى على يقين. قوله : (بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ) [٧٥ / ١٤] أى الإنسان بَصِيرٌ على نفسه ، والهاء دخلت للمبالغه كما فى علامه ونسابه ، ويقال جوارحه تشهد عليه بعلمه.

قوله : يُبَصَّرُونَهُمْ [٧٠ / ١١] بالتشديد ، أى يبصرون الأحماء والأقرباء فلا يخفون عليهم ، فلا يمنعهم من المسأله أن بعضهم لا يبصر بعضا ولكنهم لم يتمكنوا من تسائلهم لتشاغلهم. والمُبْصِرَةُ : المضيئه ، ومنه قوله تعالى : (فَلَمَّا جاءَتْهُمْ آياتُنا مُبْصِرَةً) [٢٧ / ١٣] أى واضحه مضيئه. ومثله (وَآتَيْنا ثَمُودَ النَّاقَهَ مُبْصِرَةً) [١٧ / ٥٩] أى بينه واضحه. ومثله (وَجَعَلْنا آيَهَ النَّهارِ مُبْصِرَةً) [١٧ / ١٢]. قوله : (وَالنَّهارَ مُبْصِراً) [١٠ / ٦٧] أى يبصر فيه ، كما يقال ليل ينام أى ينام فيه.

وَفِى حَدِيثِ الدُّنْيَا « مَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَّرَتْهُ وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ » (١).

قَوْلُهُ : مَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَّرَتْهُ ».

أى من جعلها سبب هدايته ومحل إبصاره بعين عقله استفاد منها البصر ، و « مَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ ».

أى من مد إليها بصر بصيرته محبه لها أعمته عن إدراك أنوار الله تعالى.

وَفِى حَدِيثِ مَدْحِ الْإِسْلَامِ « وَجَعَلَهُ تَبْصِرَهً لِمَنْ عَزَمَ » (٢).

أى من عزم على أمر كان فى الإسلام تبصره وهدايه إلى كيفيه فعله. وأَبْصَرْتُهُ برؤيه العين إِبْصَاراً ، وبَصُرْتُ بالشىء بالضم والكسر لغه بَصَراً بفتحتين : علمت فأنا بَصِيرٌ يتعدى بالباء وبنفسه ، وهو ذو بَصِيرَهٍ : أى علم وخبره ، ويتعدى بالتضعيف إلى ثان. والاسْتِبْصَارُ من البَصِيرَهِ ، والمُسْتَبْصِرُ : المستبين للشىء. و « يُبْصِرُهُمُ الناظر » أى يحيط بهم نظره لا يخفى عليه منهم شىء.

وَفِى الْخَبَرِ « بَصَرُ كُلِّ سَمَاءٍ مَسِيرَهُ كَذَا ».

أى سمكها. و « البَصْرَهُ » وزان تمره بلده إسلاميه بنيت فى خلافه الثانى فى ثمان عشر من الهجره ، سميت بذلك لأن البَصْرَهَ الحجاره

١- نهج البلاغه ج ١ صلى الله عليه وآله ١٢٧.

٢- فى نهج البلاغه ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٠٣ « وتبصره لمن عزم ».

الرخوه وهی کذلک فسمیت بها (۱).

وَفِی کَلَامِ عَلِیٍّ علیه السلام « الْبَصْرَهُ مَهْبِطُ إِبْلِیسَ وَمَغْرِسُ الْفِتَنِ » (۲).

والبَصْرَتَانِ : البصره والکوفه. و « الحسن البَصْرِیُ » کان فی زمن الصادق علیه السلام (۳)، وکان یقول تاره بالجبر وتاره بالقدر ، وابن أبی العوجاء من تلامذته فانحرف عنه. و « أبو بَصِیرٍ » من رواه الحدیث مشترک بین الثقه والضعیف (۴). و « بِنْصِر » بکسر الباء والصاد : الإصبع التی بین الوسطی والخنصر ، والجمع بَنَاصِرُ.

(بطر)

قوله تعالی : (بَطِرَتْ مَعِیشَتَها) [۲۸ / ۵۸] بکسر الطاء ، أی فی معیشتها. وقد تکرر فی الحدیث ذکر البَطَرِ ، وهو - کما قیل - سوء احتمال الغنی والطغیان عند النعمه ، ویقال هو التجبر وشده النشاط ، وقد بَطِرَ بالکسر یَبْطَرُ بالفتح وأَبْطَرَهُ المالُ. وذهب دَمُهُ بَطِراً بالکسر : أی هدرا.

وَفِی الْخَبَرِ « الْکِبْرُ بَطَرُ الْحَقِّ ».

قیل هو أن یجعل ما جعله الله من توحیده وعبادته باطلا ، وقیل هو أن یتجبر عند الحق فلا یراه حقا ، وقیل هو أن یتکبر

۱- فی معجم البلدان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۴۳۰ : قال ابن الأنباری : البصره فی کلام العرب الأرض الغلیظه ، وقال قطرب : البصره الأرض الغلیظه التی فیها حجاره تقلع وتقطع حوافر الدواب ... وقال غیره : البصره حجاره رخوه فیها بیاض ... وذکر أنه إنما سمیت البصره لأن فیها حجاره سوداء صلبه وهی البصره ....

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۰.

۳- ولد سنه ۸۹!! وتوفی فی رجب سنه ۱۱۰ - انظر الکنی والألقاب ج ۲ صلی الله علیه وآله ۷۵.

۴- یطلق « أبو بصیر » علی ثلاثه أو أربعه - انظر التفاصیل فی منتهی المقال صلی الله علیه وآله ۳۴۰.

من الحق ولا يقبله. وفى الحديث ذكر البَطِيرَهِ ، وهى معالجه الدواب. والبَيْطَارُ بفتح الباء : هو الذى يعالج الدواب ، ومنه حَدِيثُ أَحْمَدَ بْنِ الْحَرْثِ الْقَزْوِينِي « وَكَانَ أَبِى يَتَعَاطَى الْبَيْطَرَهَ ».

والبَطْرُ : الشق ، ومنه سمى البَيْطَار. وغَيْثٌ صَوْتُهُ مُسْتَبْطِرٌ : أى ممتد. ومثله سحاب مُسْتَبْطِرٌ.

(بظر)

البُظَارَهُ بالضم : هنه نابته فى الشفه العليا ومنه قَوْلُ عَلِيٍّ عليه السلام لِشُرَيْحٍ « فَمَا تَقُولُ أَنْتَ أَيُّهَا الْأَبْظَرُ ».

والبَظْرُ : قلفه بين شفرى المرأه لم تقطع فى الختان ، والجمع أَبْظُر وبُظُور مثل أفلس وفلوس.

(بعر)

« البَعِيرُ » بفتح الأول وكسر الثانى وسكون الثالث قال الجوهرى : هو من الإبل بمنزله الإنسان من الناس ، يقال هو للجمل والناقه. ومنه قول بعض العرب « صرعتنى بَعِيرِى » أى ناقتى ، والجمع أَبْعِرَه وأَبَاعِرُ وبُعْرَان. وليله البَعِير : ليله اشترى صلى الله عليه وآله من جابر جمله فى السفر. قيل سمى البَعِيرُ بعيرا لأنه يَبْعَرُ ، يقال بَعَرَ البعيرُ يَبْعَرُ بفتح العين فيهما بَعْراً بإسكان العين. و « البَعْرَهُ » بالفتح فالسكون واحده البَعْر كذلك والأَبْعَار ، وهى من البعير والغنم بمنزله العذره من الإنسان.

(بعثر)

قوله تعالى : (أَفَلا يَعْلَمُ إِذا بُعْثِرَ ما فِى الْقُبُورِ) [١٠٠ / ٩] أى أثير وأخرج. قوله : (وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ) [٨٢ / ٤] أى بحثرت وأثيرت ، يقال بَعْثَرْتُ الشىءَ وبَحْثَرْتُهُ : إذا استخرجته وكشفته ، ويقال بُعْثِرَتْ : أى قلبت فأخرج ما فيها ، من قولهم « تَبَعْثَرَتْ نفسى » أى جاشت وانقلبت ، يريد عند البعث.

(بقر)

قوله تعالى : (سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ) [١٢ / ٤٣] البَقَرَاتُ بالتحريك جمع البَقَر

كذلك اسم جنس يقع على الذكر والأنثى وإنما دخلته الهاء للوحده. قيل واشتق هذا الاسم من بَقَرَ : إذا شق لأنها تشق الأرض بالحراثه. والبَقَرُ أجناس : فمنها الجواميس وهى أكثرها ألبانا وأعظمها أجساما ، ومنها نوع آخر يقال له دَرْبَن بدال مهمله ثم راء ثم باء موحده ثم نون وهى التى ينقل عليها الأحمال وربما كانت لها أسنمه. قال فى حياه الحيوان : والوحشى من البَقَرِ أربعه أصناف الأُيَّل والمَهَا واليَحْمُور والثَّيْتَل ، وكلها تشرب الماء فى الصيف إذا وجدته وإذا عدمته صبرت عنه واقتنعت باستنشاق الريح ، وفى هذا الوصف يشاركها الذئب والثعلب (١). وأهل اليمن يسمون البَقَرَهَ بَاقُورَه ومنه ما كَتَبَ لَهُمُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله « فِى كُلِّ ثَلَاثِينَ بَاقُورٍ بَقَرَهً ».

وَفِى الْحَدِيثِ نَهَى عَنِ التَّبَقُّرِ فِى الْأَهْلِ وَالْمَالِ.

قال الأصمعى : التَّبَقُّرُ التوسع ، ويقال بَقَرْتُ الشىءَ بَقْراً من باب قتل : شققته وفتحته. وتَبَقَّرَ فى العلم : توسع ، ومنه سُمِّىَ أَبُو جَعْفَرٍ الْبَاقِرَ عليه السلام لِأَنَّهُ بَقَرَ الْعِلْمِ بَقْراً وَشَقَّهُ وَفَتَحَهُ.

والبَيْقَرَهُ : إسراع يطأطئ الرجل فيه رأسه.

(بقطر)

« البُقْطَرِيَّهُ » بالضم : الثياب البيض الواسعه.

(بكر)

قوله تعالى : (لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَهً وَعَشِيًّا) [١٩ / ٦٢] أى مقدارهما أو دائما ، وقد تقدم فى عشا غير ذلك والبُكْرَهُ بالضم : الغداه ، والجمع بُكَر مثل غرفه وغرف ، وجمع الجمع أَبْكَار مثل رطب وأرطاب. قوله : (بُكْرَهً وَأَصِيلًا) [٢٥ / ٥] أى غداء ومساء. قوله (بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكارِ) [٣ / ٤١] هو اسم لِلْبُكْرَهِ. قال الجوهرى : جعل الإِبْكَار ، وهو فعل

١- حياه الحيوان ج ١ صلى الله عليه وآله ١٥٣.

یدل علی الوقت ، وهو البکره کما قال تعالی : (بِالْغُدُوِّ وَالْآصالِ) جعل الغدو وهو مصدر یدل علی الغداه. قوله : (فَجَعَلْناهُنَ أَبْکاراً) [۵۶ / ۳۶] هی بفتح الهمزه جمع بِکْر ، وهی العذراء من النساء التی لم تمس ، مثل حمل وأحمال ، وسمیت البِکْرُ بِکْراً اعتبارا بالثیب لتقدمها علیها فیما یزاوله النساء. والبَکَارَه أیضا : عذره المرأه. وضربهٌ بِکْرٌ : أی قاطعه لا تثنی ومنه الْخَبَرُ « کَانَتْ ضَرَبَاتُ عَلِیٍ أَبْکَاراً إِذَا اعْتَلَی قَدَّ وَإِذَا اعْتَرَضَ قَطَّ ».

والبَکْرُ بالفتح : الفتی من الإبل ، والأنثی بَکْرَهٌ ، والجمع بِکَارٌ مثل فرخ وفراخ ، وقد یجمع فی القله علی أَبْکُر.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام فِی أَصْحَابِهِ « کَمْ أُدَارِیکُمْ کَمَا تُدَارَی البِکَارُ الْعَمِدَهُ وَالثِّیَابُ الْمُتَدَاعِیَهُ » (۱).

قال الفاضل میثم والبِکَارُ العَمِدَهُ : التی انشدخ باطن أسنمتها لثقل الحمل ، وتسمی العمده لذلک ، ووجه شبه مداراتهم بمداراتها قوه المداراه وکثرتها ، وخص البِکَار جمع بَکْرَه لأنها أشد تضجرا بالحمل عند ذلک الداء ، وأشار إلی وجه شبهها بمداراه الثیاب المتتابعه فی التمزق بقوله « کلما حیصت من جانب تهتکت من آخر ». وحِیصَتْ : خِیطَتْ وجمعت ، أی کلما أصلح حال بعضهم وجمعهم للحرب فسد بعض آخر علیه وتفرق عنه.

وَفِی الْحَدِیثِ « عَلَیْهِ بَکَارَهٌ ».

بالفتح وهی الناقه إذا ولدت. وبَکْرَهُ البئر : الخشبه التی یستقی علیها. قال الأصمعی : إن کانت البَکْرَهُ علی رکیه مَتُوحٍ فهی بَکْرَهٌ ، وإن کانت علی رکیه جرور فهی مَحَالَهٌ. وبَکَّرَ بالصلاه : صلاها لأول وقتها. ومِنْهُ « لَا تَزَالُ أُمَّتِی عَلَی سُنَّتِی مَا بَکَّرُوا بِصَلَاهِ الْمَغْرِبِ ».

وبَکَرَ إلی الشیء بُکُوراً من باب قعد : أسرع أی وقت کان. وبَکَّرَ بالتشدید مثله

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۱۲.

ومنه حَدِيثُ الْجُمُعَهِ « مَنْ بَكّرَ وَابْتَكَرَ ».

قالوا بَكَّرَ : أسرع ، وابْتَكَرَ : أدرك الخطبه. وبَكَّرَ بالصدقه : تصدق قبل خروجه ، ومِنْهُ « بَاكِرُوا بِالصَّدَقَهِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ لَا يَتَخَطَّاهَا » (۱).

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام فِى وَصْفِ الْمُفْتِى « بَكَرَ فَاسْتَكْثَرَ » (۲).

أى ذهب بكره ، يعنى أخذ فى طلب العلم أول شىء فاستكثر منه. ومن بادر إلى الشىء فقد أَبْكَرَ إليه : أى أسرع. وأتيته بُكْرَةً : أى بَاكِراً. قال الجوهرى فإن أردت به بكره يوم بعينه قلت « أَتَيْتُهُ بُكْرَةَ » غير منصرف كأنه للتأنيث والعلميه ، وهى من الظروف التى لا تتمكن وابْتَكَرَ الشىءَ : إذا أخذ بَاكُورَتَهُ وهو أوله.

وَ « أَبُو بَكْرِ بْنِ أَبِى قُحَافَهَ » وُلِدَ قَبْلَ عَامِ الْفِيلِ بِثَلَاثِ سِنِينَ (۳)، وَكَانَ اسْمُهُ عَبْدَ الْعُزَّى وَكُنْيَتُهُ أَبَا فَصِيلٍ ، فَسَمَّاهُ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله عَبْدَ اللهِ وَكَنَّاهُ بِأَبِى بَكْرٍ.

(بلر)

فى الحديث ذكر البِلَّوْر وهو بكسر الباء مع فتح اللام كسنور وبفتح الباء مع ضم اللام كتنور : حجر من المعادن واحدته بِلَّوْرَه. ومنه الْحَدِيثُ « نِعْمَ الْفَصُّ الْبِلَّوْرُ ».

قيل وأحسنه ما يجلب من جزائر الزنج.

(بندر)

« بُنْدَار » بضم الباء وإسكان النون :

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۶ ، وفيه « بكروا بالصدقه ».

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۴۸.

۳- توفى يوم الجمعه لتسع ليالى بقين من جمادى الآخره سنه ثلاث عشره ، وقيل مات عشى يوم الإثنين ، وقيل ليله الثلاثاء ، وقيل عشى يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخره الاستيعاب ج ۲ صلى الله عليه وآله ۹۷۷.

إمامی من رواه الحدیث (۱).

(بور)

قوله تعالی : (کُنْتُمْ قَوْماً بُوراً) [۲۵ / ۱۸] أی هلکی. من البَوَارِ بفتح الباء أی الهلاک. ومنه بَارَ فلان : هلک. وأَبَارَهُ اللهُ : أهلکه. قوله : (تِجارَةً لَنْ تَبُورَ) [۳۵ / ۲۹] أی لن تکسد. قوله : (وَمَکْرُ أُولئِکَ هُوَ یَبُورُ) [۳۵ / ۱۰] أی یبطل ، من بَارَ عملُه بَطَلَ.

وَفِی الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِکَ مِنْ بَوَارِ الْأَیِّمِ ».

أی من کسادها وعدم الرغبه فیها ، من قولهم بَارَتِ السوقُ : کسدت. ویتم الکلام فی « أیم » والبَوْرُ بالفتح : الأرض التی لم تزرع.

وَفِی الْحَدِیثِ « سَأَلْتُهُ عَنِ السُّجُودِ عَلَی الْبُورِیَاءِ؟ ».

هی بالمد التی تُسَفُّ من القصب. وعن الأصمعی البُورِیَاءُ بالفارسیه وبالعربیه بَارِیّ وبُورِیّ والبَارِیَّه.

(بهر)

فِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « عَرَضَ لِی بُهْرٌ حَالَ بَیْنِی وَبَیْنَ الْکَلَامِ ».

البُهْرُ بالضم : تتابع النفس یعتری الإنسان عند السعی الشدید والعدو والمرض الشدید و « البَهْرُ » بالفتح فالسکون : العجب یقال بَهْراً لفلان أی عجبا له. ومنه حَدِیثُ الْمُغِیرَهِ بْنِ الْعَاصِ « فَأَتَی شَجَرَهً فَاسْتَظَلَّ بِهَا لَوْ أَتَاهَا أَحَدُکُمْ مَا أَبْهَرَهُ ذَلِکَ ».

أراد ما أعجبه الجلوس تحت ظلها لکثره شوکها وعدم تمکن المستظل من فیئها. والبَهْرُ : الغلبه ، یقال بَهَرَ القمرُ الکواکب کمنع : إذا أضاء وغلب ضوؤه ضوأها. ومنه « قمر بَاهِرٌ » أی مضیء. و « الأَبْهَرُ » وزان أحمر : عرق فی الظهر ، وهما أَبْهَرَان ، وقیل أَکْحَلَان فی الذراعین ، وقیل فی القلب إذا انقطع

۱- هو ابن محمد بن عبد الله إمامی متقدم ، له کتب کثیره - انظر منتهی المقال صلی الله علیه وآله ۶۹.

مات ، ويقال هو عرق منشؤه من الرأس يمتد إلى القدم ، وله شرايين تمتد بأكثر الأطراف والبدن ، فالذى فى الرأس منه يسمى النَّأْمَه ويمتد إلى الحلق فيسمى فيه الوَرِيد ، ويمتد إلى الصدر فيسمى الأَبْهَر ويمتد إلى الظهر فيسمى الوَتِين والفؤاد معلق به ، ويمتد إلى الفخذ فيسمى النَّسَا ويمتد إلى الساق فيسمى الصَّافِن - كذا ذكر فى النهايه. و « بَهُرَسِّير » بالباء الموحده والسين غير المعجمه المدائن - قاله فى السرائر (۱)و « بَهْرَاء » قبيله من قضاعه ، والنسبه إليهم بَهْرَانِىٌ مثل بحرائى على غير القياس. والبَهَار بالفتح : العرار الذى يقال له عين البقر ، وهو بهار البر ، وهو نبت جعد له فقاحه صفراء ينبت أيام الربيع - قاله الجوهرى. والبَهَارُ شىء يوزن به ، وهو ثلاثمائه رطل أو ستمائه ألف ، ومتاع البحر والعدل فيه أربعمائه رطل - قاله فى القاموس.

باب ما أوله التاء

(تبر)

قوله تعالى : تَبَّرْنا [۲۵ / ۳۹] أى هلكناهم ، ويقال تَبَّرَهُ تَتْبِيراً أى كسره وأهلكه. قوله : (وَلا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَباراً) [۱۷ / ۲۸] أى لا هلاكا. قوله : (هؤُلاءِ مُتَبَّرٌ ما هُمْ فِيهِ) [۷ / ۱۳۹] أى مهلك.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَيْسَ فِى التِّبْرِ زَكَاةٌ ».

التِّبْرُ بكسر التاء فالسكون هو ما كان

۱- فى معجم البلدان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۵۱۵ : من نواحى سواد بغداد قرب المدائن .. وقال حمزه بهرسير إحدى المدائن السبع التى سميت بها المدائن ، وهى معربه من ده أردشير ، وهى فى غربى دجله ....

من الذهب غير مضروب فإذا ضرب دنانير ، فهو عين ولا يقال تِبْرٌ إلا للذهب وبعضهم يقول للفضه أيضا. وعن الزجاج كل جوهر قبل أن يستعمل كالنحاس والصفر وغيرهما فهو تِبْرٌ

(تجر)

قوله تعالى : (لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ) [٢۴ / ٣٧] الآيه. التِّجَارَه بالكسر هى انتقال شىء مملوك من شخص إلى آخر بعوض مقدر على جهه التراضى ، أخذا من تَجَرَ يَتْجُرُ تَجْراً من باب قتل فهو تَاجِرٌ ، والجمع تَجْرٌ كصاحب وصحب وتُجَّارٌ بالضم والتشديد وبكسرها مع التخفيف. والمَتَاجِرُ جمع مَتْجَر من التجاره. ومنه قول الفقهاء « كتاب المَتَاجِر » قيل هو إما مصدر ميمى بمعنى التجاره كالمقتل بمعنى القتل ، أو اسم موضع ، وهى الأعيان يكتسب بها ، قال بعض الأفاضل : والأول أليق بالمقصود. وفى كلام الفقهاء أيضا فى بحث الشراء « ولا بأس بِالْمَتَاجِر » وفسر بجواز شراء ما فيه الخمس ممن لا يخمس ولا يجب إخراج خمسه ، وكذا من يشترى من الغنائم حال الغيبه وإن كان كله أو بعضه للإمام عليه السلام

(ترر)

فِى الْحَدِيثِ « التُّرُّ تُرُّ حُمْرَانَ مُدَّ المِطْمَرَ ».

التُّرُّ بالضم والتثقيل : خيط البَنَّاء ، والمِطْمَرُ مثله. واستعاره عليه السلام للتمييز بين الحق والباطل.

وَلِذَا قَالَ عليه السلام « لِحُمْرَانَ مُدَّ المِطْمَرَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْعَالِمِ ».

وَقَالَ لِابْنِ سِنَانٍ « لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَنْ خَالَفَكُمْ إِلَّا المِطْمَرُ ، فَمَنْ خَالَفَكُمْ وَجَازَهُ فَابْرَءُوا مِنْهُ ».

ومنه حَدِيثُ زُرَارَهَ « إِنَّمَا نَمُدُّ الْمِطْمَارَ قَالَ : وَمَا الْمِطْمَارُ؟ قُلْتُ : التُّرُّ فَمَنْ وَافَقَنَا مِنْ عَلَوِىٍّ وَغَيْرِهِ تَوَلَّيْنَاهُ وَمَنْ خَالَفَنَا مِنْ عَلَوِىٍّ وَغَيْرِهِ بَرِئْنَا مِنْهُ ».

ومن كلامهم « ولم أَتَتَرْتَرْ » أى لم أتزلزل.

(تمر)

قد تكرر فى الحديث ذكر التَّمْر وهو بالفتح فالسكون : اليابس من ثمر النخل كالزبيب والعنب ، الواحده تَمْرَه والجمع

تَمَرَات بالتحريک ، وجمع التَّمْر تُمُور وتُمْرَان بالضم ، ويراد به الأنواع لأن اسم الجنس الذى هو التمر لا يجمع فى الحقيقه. والتَّامِرُ : الذى عنده التمر ، يقال « رجل تَامِرٌ » أى ذو تمر. والتَّمَّارُ بالتثقيل : الذى يبيع التمر. ومنه « ميثم التَّمَّار » صاحب على عليه السلام.

(تنر)

قوله تعالى : (حَتَّى إِذا جاءَ أَمْرُنا وَفارَ التَّنُّورُ) [١١ / ٤٠] وهو الذى يخبز به حتى يقال إنه بكل لسان كذلک والمراد به هنا وجه الأرض عن على ، وقيل ما زاد على وجه الأرض وأشرف منها ، وهو مروى أيضا.

(تور)

فِى حَدِيثِ الْوُضُوءِ « أُتِىَ بِطَسْتٍ أَوْ بِتَوْرٍ فِيهِ مَاءٌ ».

التشكيک من الراوى ، والتَّوْرُ بالفتح فالسكون : إناء صغير من صفر أو خزف يشرب منه ويتوضأ فيه ويتوكل.

(تير)

التيرانى [التِّيزَانِىُ] رجل من أهل اللغه له كتاب خلق الإنسان ، قال فى القاموس اسمه محمد بن عبد الله لغوى مشهور. والتَّارَه : المره ، يقال فعل ذلک تَارَةً بعد تَارَةٍ أى مره بعد مره والجمع تَارَاتٌ. وتَيِّر والتَّيَّار بالتشديد : موج البحر ومنه « بحر تَيَّار ».

باب ما أوله الثاء

(ثأر)

فِى الْحَدِيثِ « إِذَا خَرَجَ الْقَائِمُ عليه السلام يَطْلُبُ بِدَمِ الْحُسَيْنِ عليه السلام وَهُوَ يَقُولُ : نَحْنُ أَهْلُ الدَّمِ طُلَّابُ الثره [التِّرَه] ».

أى الثَّار. ومثله حَدِيثُ وَصْفِ الْأَئِمَّهِ « بِكُمْ يُدْرِكُ اللهُ ثره [تِرَه] كُلِّ مُؤْمِنٍ ».

والثَّأْرُ والثُّؤْرَه : الذحل ، يقال ثَأَرْتُ

القتيل ثَأْراً وثُؤْرَةً أى قتلت قاتله. وقولهم « يا ثَارَاتِ فلان » أى قتله فلان. والثَّائِرُ : الذى لا يبقى على شىء حتى يدرك ثاره.

وَفِى مُخَاطَبَهِ الْإِمَامِ حِينَ الزِّيَارَهِ « أَشْهَدُ أَنَّكَ ثَارُ اللهِ وَابْنُ ثَارِهِ ».

ولعله مصحف من يا ثار الله وابن ثائره ، والله أعلم.

(ثبر)

قوله تعالى : (دَعَوْا هُنالِكَ ثُبُوراً) [٢٥ / ١٣] أى صاحوا وا هلاكاه ، والثُّبُورُ الهلاك والخسران. قوله : مَثْبُوراً [١٧ / ١٠٢] أى مهلكا ، وقيل ملعونا مطرودا ».

وَفِى حَدِيثِ الْمَوْقِفِ « ثُمَّ اقْضِ حِينَ يُشْرِقُ لَكَ ثَبِيرٌ ».

ثَبِيرٌ كأمير جبل بمكه كأنه من الثَّبَرَه وهى الأرض السهله.

وَفِى الْحَدِيثِ « كَبْشُ إِسْمَاعِيلَ تَنَاوَلَهُ يَعْنِى جَبْرَئِيلَ - مِنْ قُلَّهِ ثَبِيرٍ ».

ومن شعر امرىء القيس :

كأن ثَبِيراً فى عرانين وبله

كبير أناس فى بجاد مزمل (١)

قيل فى معناه ثَبِير على فعيل اسم هذا الجبل بعينه. والعِرْنِينُ : الأنف ، وقال الجمهور معظم الأنف ، والجمع عَرَانِين ثم استعمل العرانين لأوائل المطر لأن الأنف مقدم الوجه. والبِجَادُ : الكساء المخطط الجمع بُجُد والتَّزْمِيل : التلفيف بالثياب ، وقد زَمَّلْتُهُ بالثياب فَتَزَمَّلَ بها : أى لففته فتلفف بها. وقد استشهد فيه على جواز الجر للمجاوره لأنه جر مزمل لمجاورته بجاد وإلا فالقياس الرفع لأنه وصف لكبير أناس. ومثله فى جر المجاوره قولهم « جحر ضب خرب » لمجاوره ضب مع أنه خبر المبتدإ.

(ثرثر)

فِى خَبَرِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « إِنَّ أَبْغَضَكُمْ إِلَىَ الثَّرْثَارُونَ ».

الثَّرْثَارُون جمع الثَّرْثَار. وهو كثير الكلام ، ومنه رجل ثَرْثَارٌ ، والمراد كثره الكلام تكلفا وخروجا عن الحق من غير حاجه إليه بل لنيل

١- من معلقته الشهيره.

الحظوظ الدنيويه. والثَّرْثَار : النهر ، ومنه حَدِيثُ أَهْلِ الثَّرْثَارِ « يُخَوِّفُنَا بِالْجُوعِ مَا دَامَ ثَرْثَارُنَا يَجْرِى » (۱).

أى نهر. و « أهل الثَّرْثَار » قوم كانوا يأخذون مخ الحنطه ويجعلونه خبزا يستنجون به (۲). والثَّرَّهُ من العيون : الغزيره الماء وسحاب ثَرٌّ : أى كثير الماء.

(ثغر)

فى الحديث ذكر الثَّغْر بالفتح فالسكون : موضع المخافه الذى يخاف منه هجوم العدو ، ومنه استحباب المرابطه لحفظ الثَّغْرِ ، والجمع ثُغُور كفلس وفلوس والثَّغْرُ أيضا ما تقدم من الأسنان. وفى المصباح الثَّغْرُ : المَبْسِم ثم أطلق على الثنايا. وإذا كُسِّرَ ثغر الصبى قيل ثُغِرَ ثُغُوراً بالبناء للمجهول وثَغَرْتُهُ أَثْغَرُهُ [من باب نفع : كسرته ، وإذا نبتت بعد السقوط قيل : أَثْغَرَ] إِثْغَاراً مثل أكرم إكراما ، وإذا ألقى أسنانه قيل اثَّغَرَ على افتعل قاله ابن فارس – انتهى. وأصل اثَّغَرَ اثتغر قلبت الثاء تاء ثم أدغمت ، وإن شئت قلت اثَّغَرَ بجعل الحرف الأصلى هو الظاهر. والمُثَّغِر : من سقطت أسنانه الرواضع التى من شأنها السقوط ونبت مكانها

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا شَىْءَ فِى سِنٍّ صَغِيرٍ لَمْ يَثَّغِرْ ».

أى لم يسقط سنه بعد. وفى القاموس أَثْغَرَ الغلامُ : ألقى ثغره ضد ، وعلى هذا يحمل

قَوْلُهُ عليه السلام « يُحْرَمُ بِالصَّبِىِّ إِذَا أَثْغَرَ ».

والثُّغْرَهُ بالضم : نقره النحر التى بين الترقوتين ، والجمع ثُغَر مثل غرفه وغرف.

(ثفر)

فِى حَدِيثِ الْحَائِضِ « فَإِنْ رَأَتْ دَماً ثَبِيباً اغْتَسَلَتْ وَاحْتَشَتْ وَاسْتَثْفَرَتْ فِى كُلِّ وَقْتِ صَلَاهٍ ».

الاسْتِثْفَار بالسين المهمله ثم التاء المثناه ثم الثاء المثلثه وفى الآخر راء مهمله ، مصدر قولك اسْتَثْفَرَ الرجل بثوبه. إذا رد طرفيه بين رجليه إلى حجزته بضم

۱- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۳۰.

۲- انظر تفاصيل قصه أهل الثرثار فى سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۳۰.

الحاء والجيم ، أو من اسْتَثْفَرَ الكلبُ بذنبه : جعله بين فخذيه ، أو مأخوذ من ثَفْرِ الدابه بالثاء المثلثه الذى يجعل تحت ذنبها. ومنه الْحَدِيثُ « الِاسْتِثْفَارُ أَنْ تَجْعَلَ مِثْلَ ثَفْرِ الدَّابَّهِ » (۱).

والمراد تأخذ خرقه طويله عريضه تشد أحد طرفيها من قدام وتخرجها من بين فخذيها وتشد طرفها الآخر من وراء بعد أن تحتشى بشىء من القطن ليمتنع به من سيلان الدم.

وَفِى بَعْضِ نُسَخِ الْحَدِيثِ « تَسْتَدْخِلُ قُطْنَهً وَتَسْتَثْفِرُ وَتَسْتَذْفِرُ ».

وكأنها نسخه جمع لا بدل ، يشهد لها ما قاله فى القاموس الاستذفار هو أن تتطيب وتستجمر بالدخنه وغير ذلك ، والاسْتِثْفَارُ أن تجعل مثل ثفر الدابه ، والثَّفْرُ للدابه معروف والجمع أَثْفَارٌ مثل سبب وأسباب

(ثمر)

قوله تعالى : (لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ) [۳۶ / ۳۵] الآيه. الثَّمَرُ بالتحريك : الرطب ما دام فى رأس النخل ، فإذا قطع فهو الرطب ، ويقع على كل الثِّمَار أكلت أو لم تؤكل كثمر الأراك والعوسج ، واحده ثَمَرَه ، ويغلب على ثَمَرِ النخل.

وَقَوْلُهُ عليه السلام « أُمُّكَ أَعْطَتْكَ مِنْ ثَمَرَهِ قَلْبِهَا ».

هو على الاستعاره ، وجمع الثَّمَرِ ثِمَار مثل جبل وجبال ، وجمع الثَّمَرَه ثَمَرَات مثل قصبه وقصبات ، وجمع الثِّمَار ثُمُر مثل كتاب وكتب ، وجمع الثَّمَر أَثْمَار مثل عنق وأعناق. قوله : (وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ) [۲ / ۱۲۶]

عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام هِىَ ثَمَرَاتُ الْقُلُوبِ.

وعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام أَنَ الثَّمَرَاتِ تُحْمَلُ إِلَيْهِمْ مِنَ الْأَقْطَارِ (۲)، وَقَدِ اسْتَجَابَ اللهُ لَهُ حَتَّى لَا يُوجَدُ فِى بِلَادِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ثَمَرَهُ لَا تُوجَدُ فِيهَا ، حَتَّى إِنَّهُ يُوجَدُ فِيهَا فِى يَوْمٍ وَاحِدٍ فَوَاكِهُ رَبِيعِيَّهٌ وَصَيْفِيَّهٌ وَخَرِيفِيَّهٌ وَشِتَائِيَّهٌ.

و « الثُّمُرُ » بضم الثاء : المال. وأَثْمَرَ المالُ : صار فيه الثمر. وأَثْمَرَ الرجلُ : كثر ماله. وثَمَّرَ اللهُ مالَه : كثره. واسْتِثْمَارُ المال : استنماؤه. ومنه الْحَدِيثُ « اسْتِثْمَارُ الْمَالِ تَمَامُ الْمُرُوَّهِ ». ولعله

۱- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۸۹.

۲- مجمع البيان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۰۶.

يريد الصدقه منه ، فإن المال ينمو بسببها ، أو استنماؤه بإنفاقه بالمعروف.

(ثور)

قوله تعالى : (وَأَثارُوا الْأَرْضَ) [٣٠ / ٩] أى قلبوها للزراعه وعمروها بالفلاحه.

وَفِى الْخَبَرِ « ثَارَتْ قُرَيْشٌ بِالنَّبِىِّ صلى الله عليه وآله فَخَرَجَ هَارِباً ».

أى هيجوه من مكانه ، من قولهم ثَارَ الغبارُ يَثُورُ ثَوَرَاناً : هاج. ومنه ثَارَتِ الفتنهُ : أى هاجت ، ومثله ثَارَتْ به مره. والثَّوَرَانُ : الهيجان. و « ثَوْرٌ » بالفتح فالسكون : جبل بمكه وفيه الغار الذى بات فيه النبى صلى الله عليه وآله لما هاجر (١). و « ثَوْرٌ » أبو قبيله من مضر ، وهو ثَوْرُ بن عبد مناة. والثَّوْرُ الذكر من البقر ، وكنيته أبو عجل ، والأنثى ثَوْرَه ، والجمع ثِيرَان وأَثْيَار وثِيَرَه كعنبه. قال المبرد نقلا عنه : وإنما سمى الثَّوْرُ ثورا لأنه يثير الأرض ، كما سميت البَقَرَه بقره لأنها تبقرها. والثَّوْرُ : برج فى السماء. و « سفيان الثَّوْرِىُ » كان فى شرطه هشام بن عبد الملك ، وهو ممن شهد قتل زيد بن على بن الحسين عليه السلام ، فإما أن يكون ممن قتله أو أعان عليه أو خذله (٢).

وَفِى الْخَبَرِ « مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيُثَوِّرَ الْقُرْآنَ ».

أى لينقر عنه ويفكر فى معانيه وتفسيره وقراءته.

١- فى معجم البلدان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٨٦ : وقال الجوهرى ثور جبل بمكه وفيه الغار المذكور فى القرآن يقال له أطحل ، وقال الزمخشرى ثور أطحل من جبال مكه بالمفجر من خلف مكه على طريق اليمن ....

٢- هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى الكوفى ، قال فيه ابن حجر : ثقه عابد إمام حجه من رءوس الطبقه السابعه وكان ربما دلس ، توفى بالبصره سنه ١٦١ ه الكنى والألقاب ج ٢ صلى الله عليه وآله ١٢٠.

باب ما أوله الجيم

(جأر)

قوله تعالى : (فَإِلَيْهِ تَجْئَرُونَ) [١٦ / ٥٣] أى ترفعون أصواتكم إليه بالدعاء ، يقال جَأَرَ القومُ إلى الله جُؤَاراً : إذا دعوا إليه وعجوا إليه برفع أصواتهم. ومنه الْحَدِيثُ « كَأَنِّى أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى لَهُ جُؤَارٌ إِلَى رَبِّهِ بِالتَّلْبِيَهِ ».

يريد الاستعانه ورفع الصوت.

(جبر)

قوله تعالى : (إِنَّ فِيها قَوْماً جَبَّارِينَ) [٥ / ٢٢] أى أقواما عظاما. الجَبَّار : المسلط ، ومنه قوله تعالى (وَما أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ) [٥٠ / ٤٥] والجَبَّار : المتكبر ، ومنه (جَبَّاراً شَقِيًّا) [١٩ / ٣٢]. والجَبَّار : الذى يقتل على الغضب ، ومنه قوله تعالى (وَإِذا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ) [٢٦ / ١٣٠]. والْجَبَّارُ : من أسمائه تعالى ، وهو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على بعض الأمور التى ليس لهم فيها اختيار ولا على تغييرها قدره ، والذى يجبر حالهم ويصلحه. وفعال من أبنيه المبالغه. وقيل الْجَبَّارُ العظيم الشأن فى الملك والسلطان ، ولا يطلق هذا الوصف على غيره تعالى إلا على وجه الذم.

وَفِى حَدِيثِ الْكُوفَهِ « مَا أَرَادَ بِكِ جَبَّارٌ سُوءاً إِلَّا ابْتَلَاهُ اللهُ بِشَاغِلٍ أَوْ رَمَاهُ بِقَاتِلٍ » (١).

قِيلَ وَمِنَ الْجَبَابِرَهِ الَّذِينَ أَرَادُوا بِهَا السُّوءَ زِيَادُ بْنُ أَبِيهِ ، رُوِىَ أَنَّهُ كَانَ جَمَعَهُمْ فِى الْمَسْجِدِ بِسَبِّ عَلِيٍّ عليه السلام وَالْبَرَاءَهِ مِنْهُ وَيَقْتُلُ مَنْ يَعْصِيهِ فِى ذَلِكَ ، فَبَيْنَا هُمْ مُجْتَمِعُونَ إِذْ خَرَجَ حَاجِبُهُ فَأَمَرَهُمْ بِالانْصِرَافِ وَقَالَ : إِنَّ الْأَمِيرَ مَشْغُولٌ عَنْكُمْ ، وَكَانَ قَدْ رُمِىَ فِى تِلْكَ الْحَالِ بِالْفَالِجِ وَمِنْهُمْ عُبَيْدُ اللهِ وَأَصَابَهُ الْجُذَامُ.

١- نهج البلاغه ج ١ صلى الله عليه وآله ٩٣.

وَمِنْهُمُ الْحَجَّاجُ تَوَلَّدَتْ فِی بَطْنِهِ الْحَیَّاتُ وَاحْتَرَقَ دُبُرُهُ حَتَّی هَلَکَ. وَمِنْهُمْ عُمَرُ بْنُ هُبَیْرَهَ وَابْنُهُ یُوسُفُ وَرُمِیَا بِالْبَرَصِ. وَمِنْهُمْ خَالِدٌ الْقَسْرِیُّ ضُرِبَ وَحُبِسَ حَتَّی مَاتَ جُوعاً.

وممن رمی بقاتل : عبید الله بن زیاد لعنه الله ومصعب بن الزبیر ویزید بن المهلب وأحوالهم مشهوره.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا تَکُونُوا عُلَمَاءَ جَبَّارِینَ ».

أی متکبرین. والمُتَجَبِّرُ : المُتَکَبِّرُ ، ولا فرق بینهما لغه. وقیل المُتَکَبِّرُ المتعظم بما لیس فیه ، والمُتَجَبِّرُ الذی لا یکترث لأمر.

وَفِی حَدِیثِ الشِّیعَهِ « إِیَّاکُمْ وَالتَّجَبُّرَ عَلَی اللهِ ».

کأنه أراد بِالتَّجَبُّرِ علی الله التکبر علی الناس متکلا معتمدا علی قربه عند الله.

وَفِی الْحَدِیثِ « أَنَّ عَبْداً لَمْ یَتَجَبَّرْ عَلَی اللهِ إِلَّا تَجَبَّرَ عَلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله ».

و « الجَبَرُوت » فهو فعلوت من الجبر والقهر. و « جَبْرَئِیلُ » هو اسم ملک من ملائکه الله ، یقال هو جَبْرٌ أضیف إلی إیل اسم من أسماء الله تعالی بغیر العربیه ، وفیه لغات جَبْرَئِیل یهمز ولا یهمز وجِبْرِیل بالکسر وجَبْرَئِل مقصور وجَبْرِین.

نُقِلَ أَنَّهُ علیه السلام نَزَلَ عَلَی إِبْرَاهِیمَ علیه السلام خَمْسِینَ مَرَّهً وَعَلَی مُوسَی أَرْبَعَمِائَهِ مَرَّهٍ وَعَلَی عِیسَی عَشْرَ مَرَّاتٍ وَعَلَی مُحَمَّدٍ صلی الله علیه وآله أَرْبَعَهً وَعِشْرِینَ أَلْفَ مَرَّهٍ.

وَمِنْ کَلَامِهِ علیه السلام فِی وَصْفِ وَالِی الْأُمَّهِ « هُوَ الَّذِی لَمْ یُغْلِقْ بَابَهُ دُونَهُمْ فَیَأْکُلَ قَوِیُّهُمْ ضَعِیفَهُمْ وَلَمْ یُجْبِرْهُمْ فِی بُعُوثِهِمْ فَیَقْطَعَ نَسْلَ أُمَّتِی ».

قیل هو من الجَبْرِ علی الشیء : القهر والغلبه علیه ، وقد اضطربت النسخ فی ذلک والأصح ما ذکرناه ، والمعنی حینئذ لم یقهر کل جماعه من المسلمین علی الجهاد فینجر إلی قطع النسل. و « الجَبْرُ » وزان فلس : خلاف القدر وهو القول بأن الله یجبر عباده علی فعل المعاصی

ومنه الْحَدِيثُ « لَا جَبْرَ وَلَا تَفْوِيضَ وَلَكِنْ أَمْرٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ » سُئِلَ مَا الْأَمْرُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ؟ قَالَ : مَثَلُ ذَلِكَ رَجُلٌ رَأَيْتَهُ عَلَى مَعْصِيَةٍ فَنَهَيْتَهُ فَلَمْ يَنْتَهِ فَتَرَكْتَهُ فَفَعَلَ تِلْكَ الْمَعْصِيَةَ فَلَيْسَ حَيْثُ لَمْ يَقْبَلْ مِنْكَ فَتَرَكْتَهُ كُنْتَ أَنْتَ الَّذِي أَمَرْتَهُ بِالْمَعْصِيَةِ.

و « الجَبْرِيَّةُ » بإسكان الباء خلاف القدريه ، وفى عرف أهل الكلام يسمون المُجْبِرَه والمُرْجِئَه لأنهم يؤخرون أمر الله ويرتكبون الكبائر. والمفهوم من كلامالأئمه عليهم السلام أن المراد من الجَبْرِيَّه الأشاعره ومن القَدَرِيَّه المعتزله ، لأنهم شهروا أنفسهم بإنكار ركن عظيم من الدين وهو كون الحوادث بقدره الله تعالى وقضائه ، وزعموا أن العبد قبل أن يقع منه الفعل مستطيع تام ، يعنى لا يتوقف فعله على تجدد فعل من أفعاله تعالى ، وهذا معنى التَّفْوِيض ، يعنى أن الله تعالى فوض إليهم أفعالهم وقال على بن إبراهيم : المُجْبِرَه الذين قالوا ليس لنا صنع ونحن مجبرون يحدث الله لنا الفعل عند الفعل ، وإنما الأفعال منسوبه إلى الناس على المجاز لا على الحقيقه ، وتأولوا فى ذلك بآيات من كتاب الله لم يعرفوا معناها ، مثل قوله (وَما تَشاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللهُ) وقوله : (فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً). وغير ذلك من الآيات التى تأولوها على خلاف معانيها ، وفيما قالوه إبطال الثواب والعقاب ، وإذا قالوا ذلك ثم أقروا بالثواب والعقاب نسبوا إلى الله الجور وأنه يعذب على غير اكتساب وفعل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا أن يعاقب أحدا على غير فعل وبغير حجه واضحه عليه ، والقرآن كله رد عليهم ، قال الله تعالى : (لا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَها لَها ما كَسَبَتْ وَعَلَيْها مَا اكْتَسَبَتْ) فقوله (لَها) و (عَلَيْها) هو الحقيقه لفعلها ، وقوله : (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ خَيْراً يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) وقوله : (كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ) وقوله : (ذلِكَ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ) وقوله : (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا

الْعَمى عَلَى الْهُدى) وقوله : (إِنَّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمَّا شاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً) وقوله (وَعاداً وَثَمُودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَساكِنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطانُ أَعْمالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) وقوله : (وَقارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهامانَ وَلَقَدْ جاءَهُمْ مُوسى بِالْبَيِّناتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَما كانُوا سابِقِينَ فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ) ولم يقل بفعلنا (فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا وَما كانَ اللهُ. لِيَظْلِمَهُمْ وَلكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) ومثل ذلك كثير - انتهى. والجَبْرُ : إصلاح العظم من الكسر ، يقال جَبَرْتُ العظمَ والكسرَ جَبْراً. وجَبَرَ العظمُ والكسرُ جُبُوراً : أى انجبر يتعدى ولا يتعدى ، ومنه « جَبَرَ اللهُ وَهْنَكُمْ ». وقولهم جَبَرْتُ اليتيمَ : إذا أعطيته. والمُجَبِّرُ : الذى يجبر العظام المكسوره ومنه « الجَبِيرَه » على فعيله واحده الجَبَائِر ، وهى عيدان يجبر بها العظام.

وَفِى حَدِيثِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله « الْبِئْرُ جُبَارٌ وَجُرْحُ الْعَجْمَاءِ جُبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ ».

أراد بِالْجُبَارِ بالضم والتخفيف الهَدَر ، يعنى لا غرم فيه ، والعَجْمَاء البهيمه سميت بذلك لأنها لا تتكلم ، والمعنى أن البهيمه العجماء تنفلت فتتلف شيئا فذلك الشىء هدر ، وكذلك المعدن إذا انهار على أحد فهو هدر. وجَابِرُ بن عبد الله صحابى شهد بدرا (١) وجَابِرٌ الجعفى من علماء الشيعه (٢) ، رُوِىَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : عِنْدِى سَبْعُونَ أَلْفَ حَدِيثٍ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام وَعَنِ

١- جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصارىّ السّلمىّ ، كان من المكثرين الحفاظ للسنن ، وكفّ بصره فى آخر عمره ، توفّى سنه أربع وسبعين وقيل سنه ثمان وسبعين وقيل سنه سبع وسبعين بالمدينه الإصابه ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٢٠.

٢- جابر بن يزيد أبو عبد الله وقيل أبو محمّد الجعفىّ لقى أبا جعفر وأبا عبد الله عليه السلام ومات فى أيّامه سنه ١٢٨ رجال النّجاشىّ صلى الله عليه وآله ١٠٠.

النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله.

وعَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِراً يَقُولُ : عِنْدِي خَمْسُونَ أَلْفَ حَدِيثٍ مَا حَدَّثْتُ مِنْهَا بِحَدِيثٍ ، ثُمَّ حَدَّثَ يَوْماً مِنْهَا بِحَدِيثٍ فَقَالَ : هَذَا مِنَ الْخَمْسِينَ أَلْفاً.

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام جُعِلْتُ فِدَاكَ إِنَّكَ حَمَلْتَنِي وِقْراً عَظِيماً بِمَا حَدَّثْتَنِي مِنْ سِرِّكُمُ الَّذِي لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَداً ، وَرُبَّمَا جَاشَ فِي صَدْرِي حَتَّى أَخَذَنِي مِنْهُ شِبْهُ الْجُنُونِ؟ قَالَ : يَا جَابِرُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَاخْرُجْ إِلَى الْجَبَّانَهِ فَاحْفِرْ حَفِيرَةً وَدَلِّ رَأْسَكَ فِيهَا ثُمَّ قُلْ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بِكَذَا وَكَذَا (۱).

وَفِي الْحَدِيثِ « لَا يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ إِلَّا الْمَجْبُورُ » قُلْتُ : وَمَا الْمَجْبُورُ؟ قَالَ : « أُمٌّ تُرَبِّي أَوْ ظِئْرٌ تُسْتَأْجَرُ أَوْ أَمَهٌ تُشْتَرَى ».

قال فی شرح الشرائع : المَجْبُور وجدتها مضبوطه بخط الصدوق بالجیم والباء فی کتابه المقنع فإنه عندی بخطه - انتهی. ویتم الکلام فی جبر إن شاء الله تعالی.

(جحر)

فِي الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ عِنْدَ أَهْلِ السِّيَرِ وَبَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ أَيْضاً « لَا يُلْسَعُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ مَرَّتَيْنِ ».

الجُحْرُ بالضم فالسکون : ثقب الحیه ونحوها من الحشار ، وهو هنا استعاره. قال الخطاب : والحدیث یروی علی وجهین أحدهما علی الخبر والآخر علی النهی ، ومعنی الأول أن المؤمن الممدوح هو المتیقظ الحازم الذی لا یؤتی من ناحیه الغفله فیخدم مره بعد أخری ولا یفطن هو به ، ویقال إنه الخداع فی أمر الآخره دون الدنیا ، والثانی لا یخدعن المؤمن ولا یؤتین من ناحیه الغفله فیقع فی مکروه مرتین ، ویقال هذا یصلح أن یکون فی أمر الدنیا والآخره ، والأصل فی هذا الحدیث - علی ما حکی - هوأَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله مَنَّ عَلَى بَعْضِ أَهْلِ مَكَّهَ وَشَرَطَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَجْلِبَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا بَلَغَ مَأْمَنَهُ عَادَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ فَأُسِرَ تَارَهً أُخْرَى فَأَمَرَ بِضَرْبِ عُنُقِهِ ، فَكَلَّمَهُ

۱- رجال الکشّیّ صلی الله علیه وآله ۱۷۱.

بَعْضُ النَّاسِ فِي الْمَنِّ فَقَالَ « لَا يُلْسَعُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ مَرَّتَيْنِ ».

(جدر)

قوله تعالى : (جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقامَهُ) [١٨ / ١٧]. الجِدَار بالكسر الحائط ، والجَدْر بالفتح فالسكون مثله ، وجمع الجِدَار جُدُر وجمع الجدر جُدْرَان كبطن وبطنان. و « الجُدَرِيُ » بضم الجيم وفتح الدال والجَدَرِيُ بفتحهما لغتان : قروح تنفط عن الجلد ممتلئه ماء ثم تنفتح ، وصاحبها جَدِيرٌ مُجَدَّر ، ويقال أول من عذب به قوم فرعون ثم بقى بعدهم.

وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ « وَفُلَانٌ جَدِيرٌ بِكَذَا ».

أى خليق به وحقيق.

(جرر)

فى الحديث ذكر الجِرِّي بالجيم والراء المشدده المكسورتين والياء المشدده أخيرا ضرب من السمك عديم الفلس ، ويقال له الجريث بالثاء المثلثه. وفِيهِ « كُلُّ شَيْءٍ يَجْتَرُّ فَسُؤْرُهُ حَلَالٌ وَلُعَابُهُ حَلَالٌ ».

قوله يَجْتَرُّ هو من الاجْتِرَاء وهو أن يجر البعير من الكرش ما أكل إلى الفم فيمضغه مره ثانيه ، والمراد بالحلال الطاهر فى الظاهر. وفِيهِ « لَا صَدَقَةَ فِي الْإِبِلِ الْجَارَّهِ ».

أى التى تجر بأزمتها ، فاعله بمعنى مفعوله ك (عِيشَهٍ راضِيَهٍ). والجَرِيرَه : هى الجنايه والذنب ، سميت بذلك لأنها تجر العقوبه إلى الجانى. ومنه الدُّعَاءُ « يَا مَنْ لَمْ يُؤَاخِذْ بِالْجَرِيرَهِ وَلَمْ يَهْتِكِ السِّتْرَ ».

ومنه « ضمان الجَرِيرَه » وهو أن يضمن سائبه كالمعتق فى الواجب أو حر الأصل بحيث لا يعلم له قريب ، وعقده كأن يقول المضمون « عاقدتك على أن تنصرنى وتدفع عنى وتعقل عنى وأعقل عنك » فيقول « قبلت » ولتحقيق المسأله بتمامها محل آخر. والمَجَرَّهُ : هى البياض المعترض فى السماء والسواد من جانبيها. قال الجوهرى : سميت بذلك لأنه كأثر المجر. و « الجَرُّ » بالفتح والتشديد : الجذب ، ومنه « يَجُرُّ الأَبُ الوِلَاءَ إِذَا أُعْتِقَ ».

وجَرَرْتُ الحبلَ جَرّاً : سحبته. وهلم جَرّاً : معناها استدامه الأمر وانسحابه ، يقال كان ذلك عام كذا وهلم جَرّاً إلى اليوم ، وأصله من الجَرِّ السَّحْب ، وانتصب جرا على المصدر أو الحال. قال فى النهايه والجَرَّةُ بالفتح والتشديد إناء معروف من خزف ، والجمع جِرَار مثل كلبه وكلاب وجَرَّات وجَرّ مثل تمره وتمرات وتمر. و « جَرِيرٌ » شاعر مشهور معروف (۱). و « مسجد جَرِير » أحد المساجد الملعونه فى الكوفه. والجَرْجَرَةُ : صوت يردده البعير فى حنجرته. وقوله فِي الْخَبَرِ « يُجَرْجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ ».

أى يلقى فى بطنه ، يقال جَرْجَرَ فلان من الماء فى حلقه : إذا تجرعه جرعا متتابعا له صوت. والجَرِيرَه : حكايه ذلك الصوت. وهذا مثل قوله تعالى : (إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً) فنارا منصوبه على المفعوليه بقوله يجرجر فاعله الشارب. وقال بعضهم يُجَرْجِرُ فعل لازم ونار رفع على الفاعليه. وعن الزمخشرى يروى برفع النار والأكثر النصب ، وهذا الكلام على المجاز لأن نار جهنم على الحقيقه لا تجرجر فى جوفه. والجِرْجِرُ والجِرْجِيرُ بقله معروفه ، ومنه حَدِيثُ أَهْلِ الْبَيْتِ « الْهِنْدَبَاءُ لَنَا وَالْجِرْجِيرُ لِبَنِي أُمَيَّهَ » (۲).

(جزر)

فى الحديث ذكر الجَزُور بالفتح ، وهى من الإبل خاصه ما كمل خمس سنين ودخل فى السادسه ، يقع على الذكر والأنثى والجمع جُزُر كرسول ورسل ، يقال جَزَرْتُ الجزورَ من باب قتل أى

۱- هو جرير بن عطيه بن حذيفه الخطفى ، كان أشعر أهل زمانه ، ولد باليمامه سنه ۲۸ ومات فيها سنه ۱۱۰ ، وكان من أغزل الناس شعرا الأعلام ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۱۱.

۲- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۶۸.

نحرتها ، والفاعل جَزَّارٌ بالتشديد ، والحرفه الجِزَارَه بالكسر. والمَجْزَر كجعفر : موضع الجزر ، وربما دخلته الهاء فيقال مَجْزَرَه. والجُزَارُ بضم الجيم : ما يُعْطَى الجَزَّار من الجزور. وجَزَرْتُ الناقهَ : نحرتها وجلدتها. ولحم مَجْزُور : قد أخذ منه الجلد الذى كان عليه. وجَزَرَ الماءُ جَزْراً من باب ضرب وقتل : انحسر ، وهو رجوعه إلى خلف ، ومنه الجَزِيرَه سميت بذلك لانقطاعها عن معظم الأرض. والجَزِيرَه : موضع بعينه ، وهو ما بين دجله والفرات (۱). و « جَزِيرَهُ العرب » اختلف فى تحديدها : فعن الخليل بن أحمد أنه قال ولعلها سميت جزيره لانقطاعها عن معظم البر وقد اكتنفتها البحار والأنهار من أكثر الجهات ، كبحر البصره وعمان إلى بركه بنى إسرائيل حيث أهلك الله عدوه فرعون وبحر الشام والنيل ودجله والفرات والقدر الذى يتصل بالبر فقد انقطع بالقفار والرمال عن العمرانات ، وعن أبى عبيده هى ما بين حفر أبى موسى الأشعرى إلى أقصى اليمن فى الطول والعرض ما بين رمل بئرين إلى منقطع السماوه اسم باديه فى طرف الشام ، وعن الأصمعى هى ما بين عدن إلى أطراف الشام طولا وأما العرض فمن جده وما والاها من شاطىء البحر إلى ريف العراق ، وعن البكرى جَزِيرَه العرب مكه والمدينه واليمن واليمامه ، وعن بعضهم جَزِيرَه العرب خمسه أقسام تهامه ونجد وحجاز وعروض ويمن : فأما تِهَامَه فهى الناحيه الجنوبى من الحجاز ، وأما نَجْد فهى الناحيه التى بين الحجاز

۱- فى معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۳۴ : جزيره أقور بالقاف ، وهى التى بين دجله والفرات مجاوره الشام تشتمل على ديار مضر وديار بكر ، سميت الجزيره لأنها بين دجله والفرات ، وهما يقبلان من بلاد الروم وينحطان متسامتين حتى يلتقيا قرب البصره ثم يصبان فى البحر.

والعراق ، وأما الحِجَازُ فهو جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام وفيه المدينه وعمان ، وسمى حِجَازاً لأنه حجز بين نجد وتهامه ، وأما العَرُوض فهو اليمامه إلى البحرين ، وأما اليَمَن فهو أعلى من تهامه. وهذا قريب من قول الأصمعى. وفى المجمع جَزِيرَه العرب اسم صقع من الأرض وهو ما بين حفر أبى موسى إلى أقصى اليمن فى الطول وما بين رمل بئرين إلى منقطع السماوه فى العرض ، لأن بحر فارس وبحر السودان أحاط بجانبيها وأحاط بالشمال دجله والفرات. جَزَرْتُ النخلَ أَجْزِرُهُ بالكسر جَزْراً : صرمته. و « الجَزَر المأكول » بفتح الجيم وكسرها لغه الواحده [بالهاء والجمع] بحذف الهاء - قاله فى المصباح.

(جسر)

فِى الْحَدِيثِ « فَوَقَفَ عَلَى جِسْرِ الْكُوفَهِ ».

الجَسْرُ بفتح الجيم وكسرها ما يعبر عليه كالقنطره ، والجمع جُسُور. ورجل جَسْرٌ : يعنى جَسُور. والجَسُورُ : المقدام. وجَسَرَ على عدوه جُسُوراً من باب قعد وجَسَارَه أيضا ، فهو جَسُورٌ.

(جعر)

فِى حَدِيثِ زَكَاهِ النَّخْلِ « وَتُتْرَكُ أُمُ جُعْرُورٍ ».

جُعْرُور : ضرب من الدقل يحمل رطبا صغارا لا خير فيه.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَنَّهُ نَزَلَ الْجِعْرَانَهِ ».

هى بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء : موضع بين مكه والطائف على سبعه أميال من مكه ، وهى إحدى حدود الحرم وميقات للإحرام ، سميت باسم ريطه بنت سعد وكانت تلقب بِالْجِعْرَانَه وهى التى أشار إليها قوله تعالى (كَالَّتِى نَقَضَتْ غَزْلَها). وعن ابن المدائنى العراقيون يثقلون الجِعْرَانَه والحديبيه ، والحجازيون يخففونهما.

(جعفر)

جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ عليه السلام أَحَدُ الْأَئِمَّهِ الِاثْنَىْ عَشَرَ سَلَامُ اللهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وُلِدَ سَنَهَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ وَمَضَى

فِی شَوَّالٍ مِنْ سَنَهِ ثَمَانٍ وَأَرْبَعِینَ وَمِائَهٍ وَلَهُ خَمْسٌ وَسِتُّونَ سَنَهً.

والجَعْفَرُ : النهر الصغير ، وأبو قبيله

وَجَعْفَرٌ الطَّیَّارُ هُوَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِی طَالِبٍ علیه السلام أَسَنُّ مِنْ عَلِیٍّ علیه السلام بِعَشْرِ سِنِینَ وَکُنْیَتُهُ أَبُو عَبْدِ اللهِ الطَّیَّارُ ذُو الْجَنَاحَیْنِ وَذُو الْهِجْرَتَیْنِ الشُّجَاعُ الْجَوَادُ ، کَانَ مُتَقَدِّمَ الْإِسْلَامِ هَاجَرَ إِلَی الْحَبَشَهِ وَکَانَ هُوَ سَبَبَ إِسْلَامِ النَّجَاشِیِّ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَی الْمَدِینَهِ.

وقد تكرر ذكر أبی جَعْفَرٍ علیه السلام ویراد به عند الإطلاق محمد بن علی الباقر علیه السلام وإذا قید بالثانی فالجواد علیه السلام.

(جفر)

فِی الْحَدِیثِ « أَمْلَی رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله عَلَی أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ الْجَفْرَ وَالْجَامِعَهَ » وَفُسِّرَا فِی الْحَدِیثِ بِإِهَابِ مَاعِزٍ وَإِهَابِ کَبْشٍ فِیهِمَا جَمِیعُ الْعُلُومِ حَتَّی أَرْشُ الْخَدْشِ وَالْجَلْدَهُ وَنِصْفُ الْجَلْدَهِ.

ونقل عن المحقق الشریف فی شرح المواقف أن الجَفْرَ والجامعه کتابان لعلی علیه السلام قد ذکر فیهما علی طریقه علم الحروف الحوادث إلی انقراض العالم ، وکان الأئمه المعروفون من أولاده یعرفونها ویحکمون بها - انتهی. ویشهد له

حَدِیثُ أَبِی عَبْدِ اللهِ علیه السلام أَنَّهُ قَالَ : عِنْدِی الْجَفْرُ الْأَبْیَضُ. فَقَالَ لَهُ زَیْدُ بْنُ أَبِی الْعَلَاءِ : وَأَیُّ شَیْءٍ فِیهِ؟ قَالَ : فَقَالَ لِی زَبُورُ دَاوُدَ وَتَوْرَاهُ مُوسَی وَإِنْجِیلُ عِیسَی وَصُحُفُ إِبْرَاهِیمَ وَالْحَلَالُ وَالْحَرَامُ وَمُصْحَفُ فَاطِمَهَ علیه السلام ، وَفِیهِ مَا یَحْتَاجُ النَّاسُ إِلَیْنَا وَلَا نَحْتَاجُ إِلَی أَحَدٍ. قَالَ علیه السلام : وَعِنْدِی الْجَفْرُ الْأَحْمَرُ وَمَا یُدْرِیهِمْ مَا الْجَفْرُ فِیهِ السِّلَاحُ وَذَلِکَ أَنَّهَا تُفْتَحُ لِلدَّمِ یَفْتَحُهَا صَاحِبُ السَّیْفِ لِلْقَتْلِ. قِیلَ لَهُ : فَیَعْرِفُ بَنُو الْحَسَنِ هَذَا؟ فَقَالَ : إِی وَاللهِ کَمَا یَعْرِفُ اللَّیْلَ أَنَّهُ لَیْلٌ وَالنَّهَارَ أَنَّهُ نَهَارٌ وَلَکِنْ یَحْمِلُهُمُ الْحَسَدُ وَطَلَبُ الدُّنْیَا ، وَلَوْ طَلَبُوا الْحَقَّ بِالْحَقِّ لَکَانَ خَیْراً لَهُمْ. وَقَالَ أَیْضاً : لَقَدْ کُنَّا وَعَدُوُّنَا کَثِیرٌ وَقَدْ أَمْسَیْنَا وَمَا أَعْدَی لَنَا مِنْ ذَوِی قَرَابَتِنَا.

وَفِی حَدِیثٍ آخَرَ قِیلَ لَهُ : وَمَا الْجَفْرُ؟ فَقَالَ : هُوَ مَسْکُ مَاعِزٍ وَمَسْکُ ضَأْنٍ

مُطْبَقٌ أَحَدُهُمَا بِصَاحِبِهِ فِيهِ سِلَاحُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَالْكُتُبُ وَمُصْحَفُ فَاطِمَةَ عليها السلام.

والجَفْرُ : البئر التى لم تُطْوَ ، وهو مذكر والجمع جِفَار كسهم وسهام. والجُفْرَه : سعه فى الأرض مستديره ، والجمع جِفَار بالكسر مثل برمه وبرام والجَفِيرُ : الكنانه أوسع منها. ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « أَتَقَلْقَلُ تَقَلْقُلَ الْقِدْحِ فِى الْجَفِيرِ الْفَارِغِ » (۱).

والجَفِيرُ : الأسد الشديد. وجَفِيرٌ العبدى ثقه من رواه الحديث (۲).

(جلنر)

« الجُلَّنَارُ » بضم الجيم وفتح اللام المشدده : زهره الرمان معرب - قاله فى القاموس.

(جمر)

فِى حَدِيثِ التَّكْفِينِ « لَا يُجَمَّرُ الْكَفَنُ » (۳).

أى لا يدخن بالمجمره. والمِجْمَرَه : ما يدخن بها الثياب ، يقال جَمَّرَ ثوبَهُ تَجْمِيراً : أى بخره. ومِنْهُ « نَهَى أَنْ تُتْبَعَ الْجِنَازَهُ بِمِجْمَرَهٍ ».

هى بكسر الأول المبخره والمدخنه ، وعن بعضهم المِجْمَر بحذف الهاء ما يتبخر به من عود وغيره وهى لغه. وجَمْرَهُ النَّارِ : القطعه الملتهبه ، والجمع جَمْر مثل تمره وتمر ، وجمع الجَمْرَه جَمَرَات وجِمَار بكسر الجيم والتخفيف. والجِمَار أيضا جمع جَمْرَه من الحصا ومنه « جِمَارُ المناسك للحج ». و « الجَمَرَات » مجتمع الحصى بمنى ، فكل كومه من الحصى جَمْرَهٌ ، والجمع جَمَرَات. وجَمَرَاتُ منى ثلاث بين كل جمرتين غلوه سهم : منها جَمْرَهُ العَقَبَه وهى تلى مكه ولا ترمى يوم النحر إلا هى ، ومنها جَمْرَهُ

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۱.

۲- قال النجاشى فى رجاله صلى الله عليه وآله ۱۰۱ جفير بن الحكم العبدى أبو المنذر عربى ثقه روى عن جعفر بن محمد عليه السلام ، له كتاب.

۳- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۴۷.

الدنيا ووصفها لكونها أقرب منازل النازلين عند مسجد الخيف وهناك كان مناخ النبى صلى الله عليه وآله ولأنها أقرب من الحل من غيرها ، قيل وإضافتها إلى الدنيا كإضافه المسجد الجامع.

وَمِنْ كَلَامٍ عَلِيٍّ عليه السلام مَعَ مَنْ أَخَّرَهُ عَنِ الْخِلَافَهِ « أَمَا وَالْبَيْتِ الْمُفْضَى إِلَى الْبَيْتِ وَالْمُزْدَلِفَهِ وَالْخِفَافِ إِلَى التَّجْمِيرِ لَوْ لَا عَهْدٌ عَهِدَهُ إِلَيَّ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله لَأَوْرَدْتُ الْمُخَالِفِينَ خَلِيجَ الْمَنِيَّهِ ».

قيل فيه الواو للقسم ، والمضاف محذوف أى أما ورب البيت المفضى إلى البيت المعمور لتحاذيهما. والخفاف بالخاء المعجمه والفائين فى كثير من النسخ ، وعن بعض الأفاضل لم أقف لها على معنى مناسب ، وهو كما ترى لا مكان أن يراد بالخفاف الإبل الخفاف الماشيه إلى التجمير ، ويتم المعنى والله أعلم. و « الجُمَّار » بالضم والتشديد : شحم النخل الذى فى جوفه. وجَمَّرْتُ النخلَهَ : قطعت جمارها. وفى الحديث ذكر الاسْتِجْمَار ، والمراد به الاستنجاء ، ومعناه التمسح بالجمار وهى الأحجار الصغار ، يقال اسْتَجْمَرَ الإنسانُ فى الاستنجاء : قلع النجاسه بالجمرات والجمار. ومنه الْخَبَرُ « إِذَا اسْتَجْمَرْتَ فَأَوْتِرْ ».

أى قف على الفرد.

(جمهر)

الجُمْهُور من الناس كعصفور : جلهم وأكثرهم. وجَمَاهِير قريش : جماعاتها ، جمع جُمْهُور. وجَمْهَرْتُ الشيء : جمعته.

(جور)

قوله تعالى : (وَإِنِّى جارٌ لَكُمْ) أى مجيركم من كنانه وناصركم (فَلَمَّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَكَصَ عَلى عَقِبَيْهِ) [٨ / ٤٨] قوله : (وَمِنْها جائِرٌ) [١٦ / ٩] أى من السبيل ما هو مائل عن الحق. قوله تعالى : (وَالْجارِ ذِى الْقُرْبى وَالْجارِ الْجُنُبِ) [٤ / ٣٦] الجَارُ : هو الذى يجاورك فى المسكن ويميل ظل بيته إلى بيتك ، من الجَوْرِ : الميل ، تقول

جَاوَرْتُهُ مُجَاوَرَةً من باب قاتل وجِوَاراً والكسر أفصح من الضم : إذا لاصقته فى المسكن. والجَارُ ذى القربى : أى ذى القرابه والجَارُ الجُنُب : الغريب ، وجمع الجَار الجِيرَان بكسر الجيم كقاع وقيعان.

وَفِى الْخَبَرِ « كُلُّ أَرْبَعِينَ دَاراً جِيرَانٌ مِنْ بَيْنِ الْيَدَيْنِ وَالْخَلْفِ وَالْيَمِينِ وَالشِّمَالِ » (١).

وَفِى الْحَدِيثِ « عَلَيْكُمْ بِحُسْنِ الْجِوَارِ وَحُسْنُ الْجِوَارِ يَعْمُرُ الدِّيَارَ ».

وقيل ليس حُسْنُ الجِوَارِ كف الأذى فقط بل تحمل الأذى منه أيضا. ومن جمله حسن الجِوَارِ ابتداؤه بالسلام وعيادته فى المرض ، وتعزيته فى المصيبه وتهنئته فى الفرح ، والصفح عن زلاته ، وعدم التطلع على عوراته ، وترك مضايقته فيما يحتاج إليه من وضع جذوعه على جدارك وتسلط ميزابه إلى دارك وما أشبه ذلك. وفِيهِ « أَحْسِنُوا جِوَارَ النِّعَمِ ».

وتفسيره - كما جاءت به الروايه - الشكر لمن أنعم بها عليك وأداء حقوقها. والجَارُ الذى يجير غيره : أى يؤمنه مما يخاف.

وَفِى الْخَبَرِ « وَيُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ ».

أى إذا جار واحد من المسلمين حرا أو عبدا أو امرأه جماعه أو واحد من الكفار وأمنهم جاز ذلك على جميع المسلمين ولا ينقض عليهم جواره. ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « لَا تُجَارُ حُرْمَهٌ إِلَّا بِإِذْنِ أَهْلِهَا ».

والحُرْمَه المرأه.

وَفِى الدُّعَاءِ « عَزَّ جَارُكَ ».

أى المُسْتَجِيرُ بك. و « يَسْتَجِيرُوا بك » أى يطلبون الإجاره.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَيُّمَا رَجُلٍ نَظَرَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَهُوَ ».

أى فى أمن لا يظلم ولا يؤذى. وجَارَ فى حكمه يَجُورُ جَوْراً : ظلم. والجَوْرُ : هو الميل عن القصد. ومنه « جَارَ عن الطريق » أى مال عنه. ومنه « الحاكم الجَائِرُ » أى المائل

١- الكافى ج ٢ صلى الله عليه وآله ۶۶۶.

عن طريق الهدى.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا أَعْلَمُ أَنَّ فِی هَذَا الزَّمَانِ جِهَاداً إِلَّا الْحَجَّ وَالْعُمْرَهَ وَالْجِوَارَ ».

وفسرت بالاعتكاف كما صرح به ابن الأثير فى النهايه. ومنه « فَلَمَّا قَضَيْتُ جِوَارِی » أى اعتكافى. والجِوَارُ بالكسر : أن تعطى الرجل ذمه فيكون بها جارك. والجَارَهُ : الضره ، قيل لها جاره استكراها للفظ الضره. ومن أمثال العرب « إِيَّاكِ أَعْنِی وَاسْمَعِی يَا جَارَه » قيل أول من قال ذلك سهل بن مالك الفزارى ، وذلك أنه خرج فمر ببعض أحياء طى فسأل عن سيد الحى فقيل هو حارثه بن لام الطائى ، فأم رحله فلم يصبه شاهدا ، فقالت له أخته : انزل فى الرحب والسعه ، فنزل فأكرمته وألطفته ، ثم خرجت من خباء فرآها أجمل أهل زمانها فوقع فى نفسه منها شىء فجعل لا يدرى كيف يرسل إليها ولا ما يوافقها من ذلك ، فجلس بفناء الخباء وهى تسمع كلامه فجعل ينشد :

يا أخت خير البدو والحضاره

كيف ترين فى فتى فزاره

أصبح يهوى حُره معطاره

(إياك أعنى واسمعى يا جاره) :

فلما سمعت قوله علمت أنه إياها يعنى ، فضرب مثلا (۱). ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « نَزَلَ الْقُرْآنُ بِإِيَّاكِ أَعْنِی! وَاسْمَعِی يَا جَارَهُ ».

وقد تقدم الكلام فيه فى عنى.

وَفِی الدُّعَاءِ « يَا مَنْ (يُجِيرُ وَلا يُجارُ عَلَيْهِ) ».

أى ينقذ من هرب إليه ولا ينقذ أحد ممن هرب منه ، وكلاهما من الإجاره وليس الثانى من الجوار. و « أَجَارَهُ الله من العذاب » أنقذه. واسْتَجَارَهُ : طلب منه أن يحفظه فأجاره. و « المُسْتَجَارُ » من البيت الحرام هو الحائط المقابل للباب دون الركن اليمانى ،

۱- النظر الفاخر فى الأمثال صلى الله عليه وآله ۱۵۹.

لأنه كان قبل تجديد البيت هو الباب ، سمى بذلك لأنه يستجار عنده بالله من النار. و « نهر جُوَيْر » أحد رساتيق المدائن (۱). وجُوَيْرِيَه من الرجال مصغر جَارِيَه بالجيم. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام عِنْدَ غَيْبُوبَهِ الشَّمْسِ « أَشَكَكْتَ يَا جُوَيْرِيَهُ ».

وجُوَيْرِيَه كانت امرأه جميله.

قَالَتْ عَائِشَهُ : كَانَتْ جُوَيْرِيَهَ عَلَيْهَا حَلَاوَهٌ وَمَلَاحَهٌ لَا يَكَادُ يَرَاهَا أَحَدٌ إِلَّا وَقَعَتْ بِنَفْسِهِ قَالَتْ : وَأَتَتْ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله تَسْتَعِينُهُ فَوَاللهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُهَا عَلَى بَابِ الْحُجْرَهِ وَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَرَى مِنْهَا مَا رَأَيْتُ ، فَقَالَتْ لَهُ : جِئْتُكَ أَسْتَعِينُكَ. فَقَالَ لَهَا : هَلْ لَكِ فِى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكِ؟ قَالَتْ : وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ : أَتَزَوَّجُكِ. قَالَتْ : نَعَمْ. قَالَ صلى الله عليه وآله قَدْ فَعَلْتُ ، فَكَانَ ذَلِكَ فِى سَنَهِ خَمْسٍ (۲).

(جهر)

قوله تعالى : (وَلا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَلا تُخافِتْ بِها) [۱۷ / ۱۱۰] أى لا تَجْهَرْ بقراءه صلاتك أى لا ترفع بها صوتك ، أخذا من قولهم جَهَرَ بالقول : إذا رفع به صوته ، فهو جَهِيرٌ. (وَلا تُخافِتْ بِها وَابْتَغِ بَيْنَ ذلِكَ) بين الجهر والمخافه (سَبِيلاً) وسطا. وقيل لا تَجْهَرْ بصلاه النهار ولا تخافت بصلاه الليل ، وقيل معناه ولا تَجْهَرْ بكل صلاتك ولا تخافت بكلها بل اجْهَرْ بصلاه الليل والفجر وخافت بالظهرين. وفسر الجَهْرُ بسماع الصحيح القريب إذا استمع والإخفات بسماع النفس. قيل : ويحتمل أنها منسوخه بقوله (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَهً) بناء على أن المراد بالصلاه هنا الدعاء. قوله : (لا يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ) [۴ / ۱۴۸] أى إِلَّا جَهْرَ من ظلم ، فاستثنى من الجهر الذى لا يحب الله تعالى جَهْرَ المظلوم ،

۱- انظر هذا الخبر فى الاستيعاب ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۸۰۴. انظر « جوز ».

۲- انظر هذا الخبر فى الاستيعاب ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۸۰۴.

وهو أن يدعو على الظالم ويذكر ما فيه من السوء ، وقيل هو أن يبدأ بالشتيمه فرد على الشاتم لينتصر منه. وقال الشيخ أبو على : وفى معناه أقوال ، وذكر منها لا يحب الله الشتم فى الانتصار إلا من ظلم فلا بأس له بأن ينتصر ممن ظلمه بما يجوز له الانتصار به فى الدين ، ومنها لا يحب الله الجَهْرَ بالدعاء على أحد إلا أن يظلم إنسان فيدعو على من ظلمه (۱) قوله : (حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً) [۲ / ۵۵] أى عيانا ، وهى مصدر من قولك جَهَرَ بالقراءه كأن الذى يُرى بالعين جَاهِرٌ بالرؤيه ، وانتصابها على المفعول المطلق أو الحال من فاعل نرى أو مفعول له.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَيْسَ فِى الْجَوْهَرِ زَكَاةٌ ».

الجَوْهَرُ واحد جَوَاهِر الأرض. قال فى القاموس : وهو كل حجر يستخرج منه شىء ينتفع به - انتهى. ووزنه فوعل ، والواحده جَوْهَرَه. وجَوْهَرُ كل شىء : جبلته المخلوق عليها ، يقال جَوْهَرُ الثوب جيد وردىء ونحو ذلك ، ومن ذلك سمى بعض المتكلمين الجزء الذى لا يتجزأ جَوْهَراً ، وحده عندهم ما تحيز وصح أن تحله الأعراض عند الوجود ، فَالْجَوْهَرُ عندهم إما جوهر فرد أو خط أو سطح أو جسم وكل واحد مفتقر إلى حيز ، وعند الحكماء تنحصر الجَوَاهِرُ فى خمسه فى الهيولى والصوره والجسم والنفس والعقل ، وإن كان الجوهر محلا لجوهر آخر فهو الهَيُولَى ، أو حالا فى جوهر آخر فهو الصُّورَه ، أو مركبا من الحال والمحل وهو الجِسْمُ ، أو لا يكون حالا ولا محلا ولا مركبا منهما وهو المفارق ، فإن تعلق بالجسم تعلق تدبير فهو النَّفْسُ ، وإن لم يتعلق تعلق التدبير فهو العَقْلُ.

وَفِى الْحَدِيثِ « فِى تَقَلُّبِ الْأَحْوَالِ تُعْرَفُ جَوَاهِرُ الرِّجَالِ » (۲).

أى حقائقها التى جبلت عليها. ومثله « لِكُلِّ شَىْءٍ جَوْهَرٌ ».

أى حقيقه.

۱- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۳۱.

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۰۲ ، وفيه « علم جواهر الرجال ».

وفِيهِ « لَوْ قَاسَ - يَعْنِى إِبْلِيسَ الْجَوْهَرَ الَّذِى خَلَقَ اللّٰهُ مِنْهُ آدَمَ بِالنَّارِ كَانَ ذَلِكَ أَكْثَرَ نُوراً ».

يريد بالجَوْهَر هنا النور كما يفسره الْحَدِيثُ الْآخَرُ « لَوْ قَاسَ نُورِيَّهَ آدَمَ بِنُورِيَّهِ النَّارِ عَرَفَ فَضْلَ مَا بَيْنَ النُّورَيْنِ وَصَفَاءَ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ ».

وجَهَرَ الشىءُ يَجْهَرُ بفتحتين كمنع : ظهر. وأَجْهَرْتُهُ بالألف : أظهرته ، ويعدى بنفسه وبالباء فيقال جَهَرْتُهُ وجَهَرْتُ به. وجَاهَرَ فلان بالعداوه مُجَاهَرَةً وجِهَاراً ، وجَهُرَ الصوتُ بالضم جَهَارَةً فهو جَهِيرٌ. والحروف المَجْهُورَه عند النحويين تسعه عشر ، يجمعها قولك « ظِلُّ قَوٍّ رَبَضٌ إِذْ غَزَا جُنْدٌ مُطِيعٌ » قال الجوهرى : وإنما سمى الحرف مَجْهُوراً لأنه أشبع الاعتماد فى موضعه ، ومنع النفس أن يجرى معه حتى ينقضى الاعتماد بجرى الصوت. و « الجَوْهَرِىُّ » هو صاحب الصحاح المشهور فى اللغه (١). قال ابن برى بعد كلام يصف فيه الجَوْهَرِىَ : وصحاحه هذا فيه تصحيف فى عده مواضع تتبعها عليه المحققون. قيل إن سببه أنه لما صنفه سمع عليه إلى باب الضاد المعجمه وعرض له وسوسه فألقى نفسه من سطح فمات ، فبقى سائر الكتاب مسوده غير منقح ولا مبيض ، فبيضه تلميذه إبراهيم بن صالح الوراق فغلط فيه فى مواضع ، وكانت وفاه الجَوْهَرِي فى حدود أربعمائه.

(جير)

« جَيْرِ » بكسر الراء وتُنَوَّنُ : يمين للعرب وبمعنى نعم أو أجل

١- هو أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابى.

باب ما أوله الحاء

(حبر)

قوله تعالى : (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) [٣٠ / ١٥] أى ينعمون ويكرمون ويسرون ، من الحُبُور وهو السرور ، يقال حَبَرَهُ يَحْبُرُهُ حَبْراً من باب قتل. وفى الحديث تكرر ذكر الأَحْبَار جمع حَبْر بالفتح فالسكون وبكسر الحاء أيضا وهو أفصح ، واحد أَحْبَار اليهود وهو القائم الذى صناعته تحبير المعانى ، وجمع المكسور أَحْبَار بالفتح كحمل وأحمال وجمع المفتوح حُبُور كفلس وفلوس. والحِبْر بالكسر الذى يكتب به وموضعه المِحْبَرَه بالكسر. قال فى المصباح وفيه لغات أجودها فتح الميم والباء ، الثانيه بضم الباء مثل مأدبه ، والثالثه كسر الميم لأنها آله. و « الحِبْرُ » بالكسر وقد يفتح : الجمال والهيئه الحسنه. وتَحْبِيرُ الخط والشعر وغيرهما : تحسينه. ومنه حَدِيثُ وَصْفِهِ تَعَالَى « كَلَّ دُونَ وَصْفِهِ تَحْبِيرُ اللُّغَاتِ ».

أى تحسينها وتزيينها. وفيه نفى لأقاويل المشبهه حيث شبهوه بالسبيكه والبلوره وغير ذلك. وحَبَرْتُهُ من باب قتل : زينته. وفى الحديث ذكر الحِبَرَه هى كعنبه ثوب يصنع باليمن قطن أو كتان مخطط ، يقال بُرْدٌ حِبَرٌ على الوصف وبُرْدُ حِبَرَهٍ على الإضافه ، والجمع حِبَرٌ وحِبَرَاتٌ كعنب وعنبات. وعن الأزهرى ليس حِبَرَه موضعا أو شيئا معلوما ، إنما هو وشى معلوم أضيف الثوب إليه ، كما قيل ثوب قرمز بالإضافه ، والقرمز صبغه فأضيف الثوب إلى الوشى والصبغ. والحَبْرَه بالفتح فالسكون : النعمه وسعه العيش وكذلك الحُبُور.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَنْ عَزَّی حَزِیناً کُسِیَ فِی الْمَوْقِفِ حُلَّهً یُحْبَرُ بِهَا ».

علی البناء للمجهول إما بتخفیف الموحده المفتوحه من الحَبْرِ بالفتح بمعنی السرور أی یسر بها ، أو بالتشدید من التَّحْبِیرِ بمعنی التزیین أی جعل الحله زینه له فیکون مزینا بها - کذا قرره بعض شارحی الحدیث. وفی بعض النسخ « یُحْبَی بها » من الحَبَاء والحَبْوَه بمعنی العطاء والعطیه. وفِیهِ « لَا بَأْسَ بِأَکْلِ الْحُبَارَی ».

بضم الحاء وفتح الراء : اسم طائر معروف علی شکل الإوزه برأسه وبطنه غبره ، ولون بطنه وجناحه کلون السمانی غالبا ، یقع علی الذکر والأنثی والواحد والجمع سواء ، یقال إنها إذا تبعها الصقر سلحت فی وجهه فشغلته.

وَفِی الْخَبَرِ « أَنَّ أَکْلَهُ جَیِّدٌ لِلْبَوَاسِیرِ وَوَجَعِ الظَّهْرِ وَهُوَ مِمَّا یُعِینُ عَلَی کَثْرَهِ الْجِمَاعِ ».

والحُبُّورُ کعصفور فرخ الحبارى. وفی حیاه الحیوان الحُبَارَی طائر معروف ، وهو من أشد الطیر طیرانا وأبعدها شوطا ، کبیر العنق رمادی اللون ، وأکثر الطیر حیله فی تحصیل الرزق ومع ذلک یموت جوعا (۱)

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا یَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ إِلَّا مَا کَانَ مَحْبُوراً. قُلْتُ : وَمَا المَحْبُورُ؟ قَالَ : أُمٌّ تُرَبِّی أَوْ ظِئْرٌ تُسْتَأْجَرُ أَوْ أَمَهٌ تُشْتَرَی » (۲).

وقد اضطربت النسخ فی ذلک : ففی بعضها بالحاء المهمله کما ذکرنا ، وفی بعضها بالجیم کما تقدم ، وفی بعضها بالخاء المعجمه ولعله الصواب ، ویکون المَحْبُورُ بمعنی المعلوم.

(حبتر)

الحَبْتَرُ : القصیر مثل البَحْتَر ، وبه یسمی الرجل حَبْتَر ، وفی التصغیر حُبَیْتِر (۳).

(حبکر)

الحَبَوْکَرُ : الداهیه. وأم حَبَوْکَر : أی عظیم الدواهی - قاله الجوهری

(حجر)

قوله تعالی : (کَذَّبَ أَصْحابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِینَ) [۱۵ / ۸۰]

۱- حیاه الحیوان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۲۶.

۲- من لا یحضر ج ۳ صلی الله علیه وآله ۳۰۷.

۳- ویقال للثعلب حبتر - انظر حیاه الحیوان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۲۵.

الحِجْرُ بالكسر ديار ثمود ومنازلهم بين الحجاز والشام عند وادى القرى (۱). قوله : (وَيَقُولُونَ حِجْراً مَحْجُوراً) [۲۵ / ۲۲] أى حراما محرما عليكم والحِجْرُ الحرام يكسر ويضم ويفتح قال الجوهرى والكسر أفصح ، قرئ بهن فى قوله تعالى (وَحَرْثٌ حِجْرٌ) [۶ / ۱۳۸]. قوله : (هَلْ فِى ذلِكَ قَسَمٌ لِذِى حِجْرٍ) [۸۹ / ۵] أى عقل. والحِجْرُ : العقل. والحُجُور : البيوت ، ومنه قوله : (وَرَبائِبُكُمُ اللَّاتِى فِى حُجُورِكُمْ) [۴ / ۳۳] ولذا قال العلماء : لا يجوز نكاح الرجل لربيبته إذا دخل بأمها ، سواء كانت مرباه فى حجره أو فى حجر غيره. قوله : (فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ) [۲ / ۶۰] هو بالتحريك : الحَجَرُ الذى كان مع موسى يستسقى به لقومه.

رُوِىَ أَنَّهُ حَجَرٌ حَمَلَهُ مَعَهُ مِنَ الطُّورِ وَكَانَ مُرَبَّعاً ، وَكَانَ يَنْبُعُ مِنْ كُلِّ وَجْهِهِ ثَلَاثَهُ أَعْيُنٍ لِكُلِّ سِبْطٍ عَيْنٌ تَسِيلُ فِى جَدْوَلٍ إِلَى سِبْطٍ ، وَكَانَ عَدَدُ قَوْمِهِ سِتَّمِائَهِ أَلْفٍ وَسَعَهُ الْعَسْكَرِ اثْنَىْ عَشَرَ مِيلاً.

والحَجَرُ أيضا واحد الأَحْجَار فى القله ، وفى الكثره حجار. قوله : (مِنْ وَراءِ الْحُجُراتِ) [۴۹ / ۴] هى جمع حُجْرَه كغرفه الدار وقرئ بفتح الجيم أيضا ، ويجمع على حُجَر أيضا كغرفه وغرف. قوله : (بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ) [۳۳ / ۱۰] هى جمع حَنْجَرَه فنعله ، وهى مجرى النفس ، ويقال منتهى الحلقوم

۱- قال فى معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۲۱ : والحجر اسم ديار ثمود بوادى القرى صغيره قليله السكان ، وهى من وادى القرى على يومين بين جبال ... وتسمى تلك الجبال الأثالث ، وهى جبال إذا رآها الرائى من بعد ظنها متصله فإذا توسطها رأى كل قطعه منها منفرده بنفسها ، يطوف بكل قطعه منها الطائف وحواليها الرمل لا تكاد ترتقى ، كل قطعه منها قائمه بنفسها ، لا يصعدها أحد إلا بمشقه شديده.

وهی الغلصمه حیث نراه ناتئا من خارج الحلق. والحنجور فنعول بضم الفاء : الحلق ، والمعنی شخصت من الفزع وصعدت عن مواضعها من الخوف إلیها. ومثله (إِذِ الْقُلُوبُ لَدَی الْحَناجِرِ) [۴۰ / ۱۸]

وَفِی الْحَدِیثِ « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ » (۱).

أی الخیبه والحرمان ، أو هو کنایه عن الرجم.

وَفِی حَدِیثِ الدَّجَّالِ « یَتْبَعُهُ أَهْلُ الْحَجَرِ وَالْمَدَرِ ».

یرید أهل البوادی الذین یسکنون مواضع الأحجار والجبال وأهل المدر الذین یسکنون البلاد.

وَفِی الْحَدِیثِ « نَزَلَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّهِ وَهُوَ أَشَدُّ بَیَاضاً مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَایَا بَنِی آدَمَ » (۲).

وهو تمثیل مبالغه فی تعظیم شأنه وتفظیع أمر الخطایا ، یعنی أنه لشرفه یشارک جواهر الجنه فکأنه نزل منها ، وأن خطایاکم تکاد تؤثر فی الجمادات فکیف بقلوبکم ، أو من حیث إنه مکفر للخطایا کأنه من الجنه ومن کثره تحمل أوزارهم کأنه کان ذا بیاض فسودته - هکذا قیل ، والأظهر إبقاء الحدیث علی ظاهره کما یشهد له بعض الأخبار ، إذ لا مانع من ذلک سمعا ولا عقلا بالنظر إلی القدره الإلهیه.

وَفِی الْخَبَرِ « أَنَّهُ علیه السلام شَدَّ حَجَرَ الْمِجَاعَهِ عَلَی بَطْنِهِ ».

قیل فائده ذلک المساعده علی الاعتدال والانتصاب علی القیام ، أو المنع من کثره الخلل من الغذاء الذی فی البطن ، أو ربما یشد طرف الأمعاء فیکون الضعف قلیلا ، أو لتقلیل حراره الجوع ببروده الحجر ، أو الإشاره إلی کسر النفس وإلهامها الحجر ولا یملأ جوف ابن آدم إلا التراب. وحَجَرَ علیه حَجْراً من باب قتل : منعه التصرف ، وبعضهم قصر المَحْجُور علی الممنوع من التصرف فی ماله فهو مَحْجُور علیه ، والفقهاء یحذفون الصله تخفیفا لکثره الاستعمال ویقولون مَحْجُور وهو شائع ، ومنه « الحَجْر » بالفتح وهو مصدر حَجَرَ القاضی علیه حَجْراً.

وَفِی الْحَدِیثِ « خَلَقَ اللهُ (السَّماواتِ)

۱- سفینه البحار ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۹۴.

۲- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۱۹۱.

مِنْ ثَلَاثِمِائَةٍ وَسِتِّينَ ».

أی اقتطعها من هـذا العدد. وحِجْرُ الثوب بالکسـر : طرفه المقدم ، وهو فی حِجْرِهِ أی فی کنفه وحمایته ، والجمع حُجُور. والحِجْرُ أیضا : الحائط المستدیر إلی جانب الکعبه الغربی ، وحکی فتح الحاء وکله من البیت أو سته أذرع منه أو سبعه أقوال.

نُقِلَ أَنَّ إِسْمَاعِیلَ بْنَ إِبْرَاهِیمَ النَّبِیَّ علیه السلام دَفَنَ أُمَّهُ فِی الْحِجْرِ فَحَجَرَ عَلَیْهَا لِئَلَّا تُوطَأَ.

وَفِی الْحَدِیثِ عَنِ الصَّادِقِ علیه السلام « دُفِنَ فِی الْحِجْرِ مِمَّا یَلِی الرُّکْنَ الثَّالِثَ عَذَارَی بَنَاتِ إِسْمَاعِیلَ علیه السلام ».

وفِیهِ « الْحِجْرُ بَیْتُ إِسْمَاعِیلَ وَفِیهِ قَبْرُ هَاجَرَ وَقَبْرُ إِسْمَاعِیلَ علیه السلام ».

وحَجْرُ الإنسان بالفتـح وقد یکسـر : حضـنه ، وهو ما دون إبطه إلی الکشح. ومنه الْحَدِیثُ « بَیْنَا الْحَسَنُ وَالْحُسَیْنُ علیه السـلام فِی حَجْرِ رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله ».

أی فی حضـنه. ومِحْجَر العین بالکسـر : مـا ظهر من النقاب من الرجل والمرأه من الجفن الأسـفل ، وقـد یکون من الأعلی ، وعن بعض العرب هو ما دار بالعین من جمیع الجوانب وبدا من البرقع ، والجمع المَحَاجِرُ.

(حدر)

فِی الْحَدِیثِ « إِذَا أَقَمْتَ فَاحْدُرْ إِقَامَتَکَ حَدْراً ».

بضم الدال : أی أسرع بها من غیر تأن وترتیل ، یقال حَدَرَ الأذانَ والإقامهَ والقراءهَ حَدْراً من باب قتل أسرع بها ، یشهد له

قَوْلُهُ علیه السلام « الْأَذَانُ تَرْتِیلٌ وَالْإِقَامَهُ حَدْرٌ » (۱).

وروی فاحـذر بحـاء مهملـه وذال معجمـه وهـو بمعنـاه ، وعن الزمخشـری بخـاء معجمه. وحَدَرْتُ الشـیءَ من بـاب قعـد : أنزلته. والحَدُور وزان رسول : الهبوط ، وهو المکان ینحدر منه. والحُدُور بالضم : فعلک ، ومنه أرض مُنْحَدِرَه.

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۳۰۶.

وانْحَدَرَ الماءُ من السحاب والدمع من العين وتَحَدَّرَ : نزل. ومنه الْحَدِيثُ « كَأَنِّى أَنْظُرُ إِلَى أَبِى وَالْمَاءُ يَنْحَدِرُ عَلَى عَاتِقِهِ ».

أى ينزل عليه.

وَقَوْلُهُ عليه السلام « احْدُرْ ذَلِكَ إِلَيْنَا ».

أى أرسله إلينا مع رسلك. و « مَحَادِرُ شعر الذقن » بالدال المهمله أول انحدار الشعر عن الذقن ، وهو طرفه و « حَيْدَرَهُ » اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَسَدِ سُمِّىَ بِهِ عَلِيٌّ عليه السلام.

ومنه كَلَامُهُ عليه السلام حِينَ بَرَزَ إِلَى مَرْحَب فَضَرَبَهُ فَفَلَقَ رَأْسَهُ فَقَتَلَهُ :

أَنَا الَّذِى سَمَّتْنِى أُمِّى حَيْدَرَه

كَلَيْثِ غَابَاتٍ كَرِيهِ الْمَنْظَرَه

أَكِيلُكُمْ بِالسَّيْفِ كَيْلَ

السَّنْدَرَه (١).

قَالَ فِى حَيَاهِ الْحَيَوَانِ : وَاخْتُلِفَ فِى وَجْهِ تَسْمِيَتِهِ بِحَيْدَرَهَ عَلَى أَقْوَالٍ : قِيلَ إِنَّهُ اسْمُهُ فِى الْكُتُبِ الْقَدِيمَهِ ، وَقِيلَ إِنَّ أُمَّهُ فَاطِمَهَ بِنْتَ أَسَدٍ سَمَّتْهُ بِهَذَا الِاسْمِ حِينَ وَلَدَتْهُ وَكَانَ أَبُوهُ غَائِباً فَسَمَّتْهُ بِاسْمِ أَبِيهَا أَسَدٍ فَقَدِمَ أَبُوهُ فَسَمَّاهُ عَلِيّاً ، وَقِيلَ إِنَّهُ كَانَ يُلَقَّبُ بِهِ فِى صِغَرِهِ لِأَنَ حَيْدَرَهَ هُوَ الْمُمْتَلِئُ لَحْماً الْعَظِيمُ الْبَطْنِ وَعَلِيٌّ عليه السلام كَانَ كَذَلِكَ (٢).

(حدبر)

وَفِى حَدِيثِ الِاسْتِسْقَاءِ « اللهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ اعْتَكَرَتْ عَلَيْنَا حَدَابِيرُ السِّنِينَ ».

اعتكرت : أى اختلطت. والحَدَابِيرُ جمع حِدْبَار بالكسر : وهى الناقه الضامره التى بدا عظم ظهرها من الهزال ، فشبه السنين التى فيها الجدب والقحط بها. قال ذو الرمه :

حَدَابِيرُ ما تنفك إلا مناخه

على الخسف أو نرمى بها بلدا قفرا (٣)

والخَسْفُ : الذل. والبلد القَفْر : المفازه الخاليه. واعترض على قوله « إلا مناخه » فقيل إلا لا يجوز إقحامها هنا كما لا

۱- إرشاد المفيد صلى الله عليه وآله ۵۸.

۲- حياه الحيوان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۷۳.

۳- هذا البيت مذكور فى مغنى اللبيب ج ۱ صلى الله عليه وآله ۷۳، وفيه « حراجيج ما تنفك ».

يجوز « مـا زال زيـد إلاـ قائما » ، واعتـذر له بأن تنفك هـذه ليست ناقصه بل هى بمعنى تنفصل ، أى لا تفارق أوطانها إلا مناخه على الخسف والذل.

(حذر)

قوله تعالى : (خُـذُوا حِذْرَكُمْ) [۴ / ۷۱] أى خذوا طريق الاحتياط واسـلكوه واجعلوا الحذر ملكه فى دفع ضـرر الأعداء عنكم. والحَذَرُ والحِذْرُ بمعنى واحد كالأثر والإثر.

وَعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام « الْحِذْرُ السِّلَاحَ ».

قال الطبرسـى : وهو أصـح لأنه أوفق بقياس كلام العرب ، ويكون من باب حـذف المضاف ، أى آلات حـذركم (۱)وأورد عليه أنه فى غير هذه الآيه عطف السلاح على الحذر ، وهو يقتضى المغايره. قوله : (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا) [۵ / ۹۲] قال المفسـر : هذا أمر منه تعالى بالحذر عن المحارم والمناهى وعن بعض المفسـرين فاحذروا سـخطى ، والحَذَرُ هو امتناع القادر من الشىء لما فيه من الضرر. قوله : (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ) [۲۶ / ۵۶] وقرئ حَذِرُونَ بالقصر وكسر الذال وضمها أيضا ، ومعنى حاذِرُونَ متأهبون ، ومعنى حَـذِرُونَ خائفون. ورجل حَاذِرٌ وحَـذِرٌ : أى محترز متيقظ وقـد حَذَرْتُ الشـىءَ أَحْذَرُهُ حَذَراً. والحِذَار بالكسـر : المُحَاذَرَه. وحَـذَارِ حَذَارِ بمعنى احذر احذر. و « أَعُوذُ بِكَ مِمَّا أَخَافُ وَأَحْذَرُ » هو تعوذ من وجع ومكروه هو فيه ومما يتوقع حصـوله فى المسـتقبل من الحزن والخـوف ، فـإن الحَـذَرَ هـو الاـحتراز عن مخـوف. والمَحْـذُورَه : هى الفزع بعينه – قـاله الجوهرى.

(حذفر)

الحَذَافِيرُ : الجوانب والنواحى. وأعطاه الدنيا بِحَذَافِيرِهَا : أى بأسرها الواحد حِذْفَار وقيل حُذْفُور.

۱- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۷۳.

ومنه الْخَبَرُ « الْخَيْرُ بِحَذَافِيرِهِ مِنَ الْجَنَّهِ ».

أى بأسره وأجمعه.

(حرر)

قوله تعالى : (فَتَحْرِيرُ رَقَبَهٍ) [۴ / ۹۲] أى عتق رقبه ، يقال حَرَرْتُ المملوكَ فَحَرَّ : أعتقته فعتق. والرَّقَبه : ترجمه عن الإنسان. قوله : (نَذَرْتُ لَكَ ما فِي بَطْنِي مُحَرَّراً) [۳ / ۳۵] أى مخلصا لك مفردا لعبادتك. ومنه تَحْرِيرُ الولد وهو أن تفرده لطاعه الله وخدمه المسجد

رُوِيَ أَنَّهَا كَانَتْ عَاقِراً عَجُوزاً ، فَبَيْنَمَا هِيَ فِي ظِلِّ شَجَرَهٍ إِذْ رَأَتْ طَائِراً يُطْعِمُ فَرْخَهُ ، فَحَنَّتْ إِلَى الْوَلَدِ وَتَمَنَّتْهُ فَنَذَرَتْ ، وَكَانَ ذَلِكَ النَّذْرُ مَشْرُوعاً عِنْدَهُمْ فِي الْغِلْمَانِ.

وقد مر فى « أنث » قصتها حين وضعت مريم. قوله : (وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ) [۳۵ / ۲۱] وهو بالفتح كرسول : ريح حاره تهب بالليل. و « الحَرَّهُ » بالفتح والتشديد : أرض ذات أحجار سود (۱). ومنه حَرَّهُ المدينه والجمع حِرَار مثل كلبه وكلاب. و « يوم الحَرَّهِ » معروف ، وهو يوم قاتل عسكر يزيد بن معاويه أهل المدينه

۱- الحره أرض ذات حجاره سود نخره كأنها أحرقت بالنار ، والجمع الحرات والأحرون والحرار والحرون. وقال الأصمعى : الحره الأرض التى ألبستها الحجاره السود ، فإن كان فيها نجوه الأحجار فهى الصخره وجمعها صخر ، فإن استقدم منها شىء فهو كراع. وقال النضر بن شميل : الحره الأرض مسيره ليلتين سريعتين أو ثلاث ، فيها حجاره أمثال الإبل البروك كأنها تشطب بالنار ، وما تحتها أرض غليظه من قاع ليس بأسود وإنما سودها كثره حجارتها وتدانيها. وقال أبو عمرو : تكون الحره مستديره ، فإذا كان فيها شىء مستطيل ليس بواسع فذلك الكراع واللابه والحره بمعنى - انظر معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۴۵ ، وقد ذكر فيها مواضع كثيره كلها تسمى بالحره.

ونهبهم ، وكان المتأمر عليهم مسلم بن عقبه وعقيبها هلك يزيد ، قتل فيه خلق كثير من المهاجرين والأنصار ، وكان ذلك فى ذى الحجه من سنه ثلاث وستين من الهجره. و « حَرَّةُ واقم » بقرب المدينه. و « الحَرَّتَانِ » حَرَّةُ واقم وحَرَّةُ ليلى ومنه الْحَدِيثُ « حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ مِنَ الْمَدِينَهِ مِنَ الصَّيْدِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا. قُلْتُ : وَمَا لَابَتَاهَا؟ قَالَ : مَا أَحَاطَتْ بِهِ الْحِرَارُ » (۱).

والحَرُّ بالفتح والتشديد : ضد البرد ، والحَرَارَه ضد البروده. والحِرَّةُ بالكسر والتشديد : العطش. والحَرَّانُ : العطشان والأنثى حَرَّى مثل عطشان وعطشى. ومنه الْحَدِيثُ « أَفْضَلُ الصَّدَقَهِ إِبْرَادُ كَبِدٍ حَرَّى » (۲)وَ « لِكُلِّ كَبِدٍ حَرَّى أَجْرُ ».

والمعنى أن فى سقى كل كبد حرى أجر ، وقيل أراد بالكبد الحَرَّى حياه صاحبها لأنه إنما يكون كبد حرى إذا كان فيه حياه ، والمعنى أن فى سقى كل ذى روح من الحيوان أجر. والحَرُّ : التعب والشده. ومنه حَدِيثُ فَاطِمَهَ عليه السلام « لَوْ أَتَيْتِ النَّبِىَّ صلى الله عليه وآله فَسَأَلْتِ خَادِماً يَقِيكِ حَرَّ مَا أَنْتِ فِيهِ مِنَ التَّعَبِ وَالْمَشَقَّهِ مِنْ خِدْمَهِ الْبَيْتِ ».

لأن الحراره مقرونه بهما كما أن البروده مقرونه بالراحه والسكون. والحُرُّ بالضم : من الطين والرمل ما خلص من الاختلاط بغيره. ومنه الْحَدِيثُ « الطِّينُ الْحُرُّ يُجْعَلُ عَلَى دَمِ الْمَيِّتِ الَّذِى لَا يَنْقَطِعُ ».

والحُرُّ : خلاف العبد ، سمى بذلك لخلاصه من الرقيه. والحُرَّه : خلاف الأمه ، والجمع الحَرَائِرُ على غير القياس ، لأن قياس فعله أن يجمع على فعل كغرفه وغرف ، وإنما جمعت حُرَّه على حَرَائِر لأنها بمعنى كريمه. ومِنْهُ « فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ ».

قيل لأن الأمه مبتذله غير مؤدبه فلم تحسن تأديب أولادها بخلاف الحره.

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۶۴.

۲- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۷.

وحَرَّ يَحَرُّ من باب تعب : إذا صار حرا. وسَاقُ حُرٍّ : ذَكَرُ القَمَارِى. وحُرُّ الوجه : ما بدا من الوجنه. ومنه « لطمه على حُرِّ وجهه ». وقوله : « يستحلون الحِرَ والخمر » الحِرُ بكسر حاء وخفه راء مهملتين الفرج ، وأصله الحرح والجمع أحراح. والحَرِيرَه : واحده الحَرِير من الثياب الإبريسم. والحَرِيرَه : دقيق يطبخ بلبن ، وقيل أن ينصب القدر ويقطع فيها اللحم قطعا صغارا ويصب عليه ماء كثير فإذا نضج ذر عليه الدقيق وعصده ، فإن لم يكن فيها اللحم فهى عصيده.

وَفِى حَدِيثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ رُوَيْسٍ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِى طَالِبٍ عليه السلام يَوْمَ نَحْرٍ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا حَرِيرَهً ، فَقُلْنَا لَهُ : أَصْلَحَكَ اللهُ لِمَ قَرَّبْتَ إِلَيْنَا مِنْ هَذَا الْبَطِّ – يَعْنِى الْإِوَزَّ – فَإِنَّهُ قَدْ كَثُرَ الْخَيْرُ؟ فَقَالَ : يَا ابْنَ رُوَيْسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله يَقُولُ : لَا يَحِلُّ لِخَلِيفَهٍ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ مَالِ اللهِ إِلَّا قَصْعَتَيْنِ قَصْعَهً يَأْكُلُهَا وَقَصْعَهً يَضَعُهَا بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ ».

وحَرُورَى يقصر ويمد اسم قريه بقرب الكوفه نسب إليها الحَرُورِيَّه بفتح الحاء وضمها وهم الخوارج ، كان أول مجتمعهم فيها تعمقوا فى الدين حتى مرقوا منه فهم المارقون. ومنه الْخَبَرُ « أَحَرُورِيَّهٌ أَنْتَ ».

بفتح حاء وضم راء أولى أى خارجيه توجبون قضاء صلاه الحيض وتَحْرِيرُ الكتاب وغيره تقويمه.

(حزر)

فى الحديث ذكر الحَزْوَرَه وزان قسوره موضع كان به سوق مكه بين الصفا والمروه قريب من موضع النخاسين معروف ، يؤيده

قَوْلُ الصَّادِقِ عليه السلام « الْمَنْحَرُ مَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَهِ وَهِىَ الْحَزْوَرَهُ ».

قيل وإنما سمى حَزْوَرَه لمكان تل هناك صغير.

قَالَ بَعْضُ الْأَفَاضِلِ مِنْ شُرَّاحِ الْحَدِيثِ : وَجَدْتُ فِى مَجْمَعِ الْأَمْثَالِ أَنَّ وَكِيعَ بْنَ سَلَمَهَ بْنِ زُهَيْرِ بْنِ إِيَادٍ. كَانَ وَلِىَ أَمْرَ

الْبَيْتِ بَعْدَ جُرْهُمَ فَبَنَى صَرْحاً بِأَسْفَلِ مَكَّهَ وَجَعَلَ فِيهِ سُلَّماً يَرْقَى فِيهِ وَيَزْعُمُ أَنَّهُ يُنَاجِى اللهَ فَوْقَ الصَّرْحِ ، وَكَانَ عُلَمَاءُ الْعَرَبِ يَرَوْنَ أَنَّهُ صِدِّيقٌ مِنَ الصِّدِّيقِينَ ، وَكَانَ قَدْ جَعَلَ فِى صَرْحِهِ ذَلِكَ أَمَهً يُقَالُ لَهَا حَزْوَرَه وَبِهَا سُمِّيَتْ حَزْوَرَهُ مَكَّهَ.

ونقل عن الشافعى أن الناس يشددون الحزوره والحديبيه وهما مخففان. والحَزْرُ : التقدير والخرص ، والحَازِرُ الخارص ، يقال حَزَرْتُ الشىءَ من بابى ضرب وقتل قَدَّرْته. ومنه « حَزَرْتُ النخلَ » إذا خرصته. و « حَزِيرَان » بالروميه اسم شهر قبل تموز.

(حسر)

قوله تعالى : (يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ) [٣۶ / ٣٠] الآيه. قيل هى حسرتهم على أنفسهم فى الآخره واستهزاؤهم بالرسل فى الدنيا ، ونوديت الحَسْرَه تنبيها للمخاطب على معنى يا حسره هذا أو أنك التى حقك أن تحضرى فيه ، أو المعنى أنهم أحقاء أن يتحسر عليهم المتحسرون ، ويجوز أن يكون الحَسْرَه من الله على سبيل الاستعاره فى تعظيم ما جنوه على أنفسهم وفرط إنكاره. قال الشيخ أبو على :

وَرُوِىَ عَنْ أُبَىٍّ بْنِ كَعْبٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَلِىِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام يَا حَسْرَةَ الْعِبَادِ عَلَى الْإِضَافَهِ إِلَيْهِمْ لِاخْتِصَاصِهَا بِهِمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا مُوَجَّهَهٌ إِلَيْهِمْ.

قوله : (يا حَسْرَتَنا عَلى ما فَرَّطْنا فِيها) [۶ / ٣١] قال الشيخ أبو على : قيل عليه ما معنى دعاء الحَسْرَه ، وهى مما لا يعقل؟ أجيب بأن العرب إذا اجتهدت فى المبالغه فى الإخبار عن أمر عظيم جعلته نداء ، مثل (يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبادِ) و (يا حَسْرَتَنا) و (يا وَيْلَنا) ، قال وهذا أبلغ من أنا أحسر على التفريط. وحكى عن سيبويه أنك إذا قلت يا عجبا فكأنك قلت احضر يا عجب فإنه من أزمانك والضمير فى فيها قيل هو راجع إلى الدنيا ، أى على ما تركنا وضيعنا فى الدنيا من تقديم أعمال الآخره ، وقيل إن الهاء تعود إلى الساعه أى على ما فرطنا فى العمل للساعه والتقدم لها ، وقيل تعود إلى الجنه أى فى

طلبها والعمل لها.

وَالْمَرْوِیُ أَنَّ النَّبِیَّ صلی الله علیه وآله فِی هَذِهِ الْآیَهِ یَرَی أَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ مِنَ الْجَنَّهِ فَیَقُولُونَ (یا حَسْرَتَنا).

قوله : یَسْتَحْسِرُونَ [۲۱ / ۱۹] أی لا یتعبون ولا یفترون ولا یجعل لهم إعیاء ، من قولهم حَسِرَ کضرب یَحْسِرُ حُسُوراً : إذا أعیا وکل وانقطع. قوله : (فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً) [۱۷ / ۲۹] أی تلام علی إتلاف مالک ومحسورا منقطعا عن النفقه ، بمنزله الجمل الحَسِیرِ الذی حَسَرَهُ السفر أی ذهب بلحمه وقوته فلا انبعاث به

وَفِی الْحَدِیثِ « الإِحْسَارُ الْفَاقَهُ ».

وقیل المَحْسُورُ ذو الحسره علی ذهاب ماله. قوله : (کَذلِکَ یُرِیهِمُ اللهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ عَلَیْهِمْ) [۲ / ۱۶۷]

قِیلَ هُوَ الرَّجُلُ یَدَعُ مَالَهُ لَا یُنْفِقُهُ فِی طَاعَهِ اللهِ بُخْلاً ثُمَّ یَمُوتُ فَیَدَعُهُ لِمَنْ یَعْمَلُ فِیهِ فِی طَاعَهِ اللهِ تَعَالَی أَوْ مَعْصِیَتِهِ ، فَإِنْ عَمِلَ فِیهِ بِطَاعَهِ اللهِ رَآهُ فِی مِیزَانِ غَیْرِهِ فَرَآهُ حَسْرَهً وَقَدْ کَانَ الْمَالُ لَهُ ، وَإِنْ عَمِلَ بِهِ فِی مَعْصِیَتِهِ فَقَدْ قَوَّاهُ بِذَلِکَ الْمَالِ حَتَّی عَمِلَ فِیهِ بِمَعْصِیَهِ اللهِ.

والحَسْرَهُ : هی أشد الندامه والاغتمام علی ما فات ، ولا یمکن ارتجاعه. ومنه قوله تعالی : (یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللهِ) [۶ / ۳۱]. قوله : (وَأَنْذِرْهُمْ یَوْمَ الْحَسْرَهِ) [۱۹ / ۳۹] الآیه.

قَالَ : یُنَادِی مُنَادٍ مِنْ عِنْدِ اللهِ ، وَذَلِکَ بَعْدَ مَا صَارَ أَهْلُ الْجَنَّهِ فِی الْجَنَّهِ وَأَهْلُ النَّارِ فِی النَّارِ : یَا أَهْلَ الْجَنَّهِ وَیَا أَهْلَ النَّارِ هَلْ تَعْرِفُونَ الْمَوْتَ فِی صُورَهٍ مِنَ الصُّوَرِ؟ فَیَقُولُونَ : لَا. فَیُؤْتَی بِالْمَوْتِ فِی صُورَهِ کَبْشٍ أَمْلَحَ فَیُوقَفُ بَیْنَ الْجَنَّهِ وَالنَّارِ ثُمَّ یُنَادُونَ جَمِیعاً : أَشْرِفُوا وَانْظُرُوا إِلَی الْمَوْتِ ، فَیُشْرِفُونَ وَیَنْظُرُونَ ثُمَّ یَأْمُرُ اللهُ بِهِ فَیُذْبَحُ ، ثُمَّ یُقَالُ : یَا أَهْلَ الْجَنَّهِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ أَبَداً وَیَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ أَبَداً (۱). وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « یَا لَهَا

۱- هذا التّفسیر مرویّ عن أبی عبد الله الصّادق علیه السلام کما فی تفسیر علیّ بن إبراهیم صلی الله علیه وآله ۴۱۱.

حَسْرَةً عَلَى ذِى غَفْلَهٍ » (۱).

قال بعض الشارحين : حَسْرَةً نصب على التميز للمتعجب منه المدعو واللام فى لها للاستغاثه ، كأنه قال يا للحسره على الغافلين ما أكثرك. وقيل لام الجر فتحت لدخولها على الضمير ، فالمنادى محذوف أى يا قوم أدعوكم لها حسره.

وَفِى حَدِيثِ الْوُضُوءِ « فَحَسَرَ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ».

أى كشف عنهما. والانْحِسَارُ : الانكشاف ، ومنه حَسَرَتِ المرأةُ عن ذراعها من باب ضرب كشفته. ومنه حَسَرْتُ العمامه عن رأسى والثوب عن بدنى والإزار عن فخذى.

وَفِى الْحَدِيثِ « ادْعُوا اللهَ وَلَا تَسْتَحْسِرُوا ».

أى لا تملوا ، وهو استفعال من حَسَرَ إذا أعيا وتعب. ومِنْهُ « غَيْرِ مُسْتَكْبِرٍ وَلَا مُسْتَحْسِرٍ ».

فى حديث الركوع ، أى لا أجد فى الركوع تعبا ولا كللا ولا مشقه بل أجد راحه ولذاذه. والتَّحَسُّرُ : التلهف.

وَفِى الْحَدِيثِ « ذَكَرَ وَادِى مُحَسِّرٍ ».

بكسر السين وتشديدها ، وهو واد معترض الطريق بين جمع ومنى ، وهو إلى منى أقرب ، وهو حد من حدودها (۲)سمى بذلك لما

قِيلَ إِنَّ فِيهِ أَبْرَهَهَ أَعْيَى وَكَلَّ فِيهِ فَحَسَّرَ أَصْحَابَهُ بِفِعْلِهِ وَأوقعهم فِى الْحَسَرَاتِ.

(حشر)

قوله تعالى : (وَحَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً) [۱۸ / ۴۷] أى جمعناهم ، والحَشْرُ الجمع بكثره مع سوق. ومنه قوله تعالى : (يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَما يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ) [۲۵ / ۱۸]. قوله (لِأَوَّلِ الْحَشْرِ) [۵۹ / ۲] أى أول من حُشِرَ وأخرج من داره وهو الجلاء ، وعن الأزهرى هو أول من حشر إلى الشام يحشر إليها يوم القيامه. نُقِلَ

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۰۷.

۲- قال فى معجم البلدان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۶۲ وهو موضع ما بين مكّه وعرفه ، وقيل بين منى وعرفه ، وقيل بين منى والمزدلفه وليس من منى ولا المزدلفه بل هو واد برأسه.

أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي إِجْلَاءِ بَنِي النَّضِيرِ مِنَ الْيَهُودِ ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ أُخْرِجَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، فَجَلَوْا إِلَى الشَّامِ إِلَى أَرِيحَا وَأَذْرِعَاتٍ ، وَهَذَا أَوَّلُ حَشْرِهِمْ وَآخِرُ حَشْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لِأَنَ الْمَحْشَرَ يَكُونُ بِالشَّامِ (۱).

قوله : (وَحُشِرَ لِسُلَيْمانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ) [۲۷ / ۱۷] الآيه. أى جمع له ذلك ، فكان إذا خرج إلى مجلسه عكف عليه الطير وقام الجن والإنس حتى يجلس على السرير ، وكان لا يسمع بملك فى ناحيه الأرض إلا أذله وأدخله فى دين الإسلام.

وَكَانَ عَسْكَرُ سُلَيْمَانَ فِيمَا نُقِلَ مِائَةَ فَرْسَخٍ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ مِنَ الْإِنْسِ وَخَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ مِنَ الْجِنِّ وَخَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ مِنَ الطَّيْرِ وَخَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ مِنَ الْوَحْشِ.

وَيُرْوَى أَنَّهُ أُخْرِجَ مَعَ سُلَيْمَانَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتُّمِائَةِ أَلْفِ كُرْسِيٍّ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ وَأَمَرَ الطَّيْرَ أَظَلَّتْهُمْ وَأَمَرَ الرِّيحَ فَحَمَلَتْهُمْ حَتَّى وَرَدَتْ بِهِمْ مَدَائِنَ كِسْرَى ، ثُمَّ رَجَعَ فَبَاتَ فِي فَارِسَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : هَلْ رَأَيْتُمْ مُلْكاً أَعْظَمَ مِنْ هَذَا أَوْ سَمِعْتُمْ. قَالُوا : لَا ، فَنَادَى مَلَكٌ فِي السَّمَاءِ تَسْبِيحَهُ فِي اللهِ أَعْظَمُ مِمَّا رَأَيْتُمْ.

قوله : (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ) [۸۱ / ۵] أى جمعت. قوله : (وَما مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلا طائِرٍ يَطِيرُ بِجَناحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثالُكُمْ) إلى قوله (ثُمَّ إِلى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ) [۶ / ۳۸] اختلف أهل العلم فى حَشْرِ البهائم والوحش والطير ، فقيل حَشْرُ كل شىء الموت غير الجن والإنس فإنهما يوافيان القيامه ، وإليه ذهب أبو الحسن الأشعرى لأنها غير مكلفه ، وما ورد من الأخبار فعلى سبيل المثل والإخبار على شده التفصى فى الحساب ، وأنه لا بد أن يقتص للمظلوم من الظالم قال والجمهور منهم الجميع يحشرون ويبعثون حتى الذباب ويقتص بعضها من بعض ، فيقتص للجماء من القرناء مع احتمال أنها تعقل هذا القدر فى دار الدنيا ، وهذا جار على مقتضى العقل والنقل لأن

۱- انظر مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۲۵۶.

البهيمه تعرف النفع والضر وتنفر من العصا وتقبل إلى العلف وينزجر الكلب إذا انزجر وإذا اشتلى لبى والطير والوحش تنفر من الجوارح استدفاعا لشرها. والقرآن الكريم يدل على الإعاده ، وكذا كثير من الأخبار من الفريقين ، ويشهد لذلك أن كل واحد من الحيوانات يعرف أربعه أشياء : يعرف من خلقه ، ويعرف ما يضره وينفعه ، ويعرف الذكر الأنثى والأنثى الذكر ، ويعرف الموت.

وَقَوْلُهُ عليه السلام « لَوْ تَعْلَمُ الشَّاهُ مَا تَعْلَمُونَهُ مِنَ الْمَوْتِ مَا أَكَلْتُمْ مِنْهَا سَمِيناً ».

يريد المعرفه التامه لا مطلق المعرفه. و « المَحْشِرُ » بفتح الميم وكسر الشين موضع الحشر ، وهو المَحْشَرُ بالفتح ، يقال حَشَرَهُمْ حَشْراً من باب قتل جمعهم ، ومن باب ضرب لغه. وحَشْرُ الأجساد : هو عباره عن جمع أجزاء بدن الميت وتأليفها مثل ما كانت وإعاده روحه المدبره إليه كما كان ، ولا شك فى إمكانه والله تعالى قادر على كل ممكن عالم بالجزئيات ، فيعيد الجزء المعين للشخص المعين ، ولما كان حَشْرُ الأجساد حقا وجب أن لا تعدم أجزاء المكلفين وأرواحهم بل يتبدل التأليف والمزاج ، لما تقرر فيما بينهم أن إعاده المعدوم محال وإلا لزم تخلل العدم فى وجود واحد ، فيكون الواحد اثنين. و « الحَاشِرُ » من أسماء النبى صلى الله عليه وآله ، وهو الذى يحشر الناس خلفه ممن هو على دينه وملته. وفى الحديث ذكر حَشَرَاتِ الأرض وهى صغار دواب الأرض كاليرابيع والقنافذ ونحوها. وقيل هى هوام الأرض مما لا اسم له ، واحدها حَشَرَه بالتحريك. وفى حياه الحيوان الحَشَرَات صغار دواب الأرض وصغار هوامها ، فمنها الحيات والجرذان واليربوع والضب والقنفذ والعقرب والخنفساء والنمل والحلم ونحو ذلك مما لا يحتاج إلى الماء ولا يشم النسيم (۱).

(حصر)

قوله تعالى : (سَيِّداً وَحَصُوراً)

۱- حياه الحيوان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۴.

[۳ / ۳۹] الحَصُورُ قيل هو الذى لا يأتى النساء أى لا يشتهين ، ومنه حَدِيثُ الْقِبْطِي الَّذِى أَمَرَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله عَلِيّاً بِقَتْلِهِ فَإِذَا هُوَ حَصُورٌ.

وقيل هو المبالغ فى حصر النفس عن الشهوات والملاهى. والحَصْرُ : الضيق والانقباض ، قال الله تعالى : (أَوْ جاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) [۴ / ۹۰] أى ضاقت وانقبضت. قال الجوهرى الكوفيون والأخفش أجازوا فى الفعل الماضى أن يكون حالا ولم يجوزه سيبويه إلا مع قد ، وجعل (حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) على جهه الدعاء عليهم. قوله : (فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ) [۲ / ۱۹۶] أى إن منعتم من السير ، من أَحْصَرَهُ المرض : منعه من السفر أو من حاجه يريدها. ومِنْهُ « رَجُلٌ أُحْصِرَ مِنَ الْحَجِّ » (۱).

أى منع بمرض ونحوه. والإِحْصَارُ عند الإمامیه : يختص بالمرض والصَّدُّ بالعدو وما ماثله ، وإن اشترك الجميع بالمنع من بلوغ المراد. قوله : احْصُرُوهُمْ [۹ / ۵] أى امنعوهم من التصرف واحبسوهم ، من الحَصْرِ : الحبس والمنع. والحَصِيرُ : السجن والمحبس ، قال تعالى : (وَجَعَلْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ حَصِيراً) [۱۷ / ۸].

وَفِى الْحَدِيثِ « هَلَكَ المحاصير [الْمَحَاضِيرُ] وَنَجَا الْمُقَرَّبُونَ. قُلْتُ : وَمَا المحاصير [المَحَاضِيرُ]؟ قَالَ : الْمُسْتَعْجِلُونَ ».

والحَصِيرُ : ما اتخذ من سعف النخل قدر طول الرجل وأكثر منه ، والجمع حُصُر وتضم الصاد وتسكن تخفيفا. والحَصْرُ : العى ، يقال حَصِرَ الرجل يَحْصَرُ حَصْراً من باب تعب : عيى. والحَصْرُ : العَدُّ والحفظ ، يقال حَصَرْتُ كلامك أى حفظته. ومنه قوله « إن كان الوقت مَحْصُوراً فكذا » أى محفوظا من زياده ونقصان. والإحصار [الإِحْضَارُ] : العدو ومنه حصر [حَضْرُ] الجواد.

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۶۹.

(حضجر)

الحَضَاجِرُ اسم للذكر والأنثى من الضباع ، سميت بذلك لسعه بطنها.

(حضر)

قوله تعالى : (وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَ) [۴ / ۱۲۸] ومعنى إِحْضَارِهَا إياه كونها مطبوعه عليه ، فلا تكاد تسمح المرأه بالإعراض عنها والتقصير فى حقها ولا الرجل بالإمساك لها والإنفاق عليها مع كراهيته لها ، وتمام البحث يطلب مما تقدم فى شحح. قوله : (كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ) [۵۴ / ۲۸] أى محضور يحضره أهله لا يحضر الآخر معه ، وقيل يَحْضُرُونَ الماءَ فى نوبتهم واللَّبَنَ فى نوبتها. قوله : (فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ) [۳۷ / ۱۵۸] أى إنهم فى ذلك الذى نسبوه إلى الله تعالى كاذبون محضرون النار معذبون بما يقولون. قوله : (وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ) [۲۳ / ۹۸] أى تصيبنى الشياطين بسوء. وفى الحديث ذكر الاحْتِضَار وهو السوق ، سمى به قيل لحضور الموت والملائكه الموكلين به وإخوانه وأهله عنده. وفلان مُحْتَضَرٌ : أى قريب من الموت. ومِنْهُ « إِذَا احْتُضِرَ الْإِنْسَانُ وُجِّهَ ».

يعنى جهه القبله. والاحْتِضَارُ : الموت ، يقال احْتُضِرَ القومُ بالحاء غير المعجمه : إذا ماتوا ، أما بالمعجمه فهو للشبان خاصه ، يقال احْتَضَرَ فلانٌ : إذا مات شابا. والحَضَرُ بفتحتين : خلاف البدو ، والحَاضِرُ خلاف البادى. ومنه الْحَدِيثُ « لَا يَبِيعَنَ حَاضِرٌ لِبَادٍ ».

أى المقيم فى المدن والقرى للمقيم فى الباديه. قيل والمنهى عنه أن يأتى بالبدوى وعنده القوت يبتغى التسارع إلى بيعه رخيصا فيقول له الحضرى اتركه عندى لأغالى فى بيعه ، فهذا الصنع محرم لما فيه من الإضرار بالغير والبيع إذا كانت السلعه مما تعم الحاجه إليها كالأقوات ، وإن كانت لا تعم واستغنى عنه ففى التحريم توقف.

والمَحْضَرُ : المشهد ، يقال كان ذلك بِمَحْضَرِ فلان وبِمَحْضَرِ القاضى أى بمشهده. وفلان حَسَنُ المَحْضَرِ : إذا كان يذكر الغائب بذكر جميل. وفلان حَاضِرٌ بموضع كذا : أى مقيم به. وقوم حُضُورٌ : أى حاضرون وحَضَرْتُ مجلسَ القاضى من باب قعد : شهدته.

وَفِى حَدِيثِ الْوَسِيلَهِ « مَا بَيْنَ الْمِرْقَاهِ حُضْرُ الْفَرَسِ ».

أى عدوها. والحُضْرُ بالضم : العدو ، من قولهم أَحْضَرَ الفرسُ إذا عدا.

وَفِى الْخَبَرِ « كُفِّنَ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله بِثَوْبَيْنِ حَضُورِيَّيْنِ ».

هما نسبه إلى حَضُور قريه باليمن. و « حَضْرَمَوْتُ » واد دون اليمن أرسل الله فيه سيلا على أناس من أهل الفيل أفلتوا من طير أبابيل فهلكوا فسمى حضرموت حين ماتوا فيه ، وفى هذا الوادى بئر يقال لها « بئر برهوت » تردها هام الكفار. قال الجوهرى فى حَضْرَمَوْت : هما اسمان جعلا واحدا ، إن شئت بنيت الاسم الأول على الفتح وأعربت الثانى بإعراب ما لا ينصرف وقلت هذا حضرموتُ ، وإن شئت أضفت الأول إلى الثانى فقلت هذا حضرموتٍ أعربت حضرا وخفضت موتا ، وكذا القول فى سام أبرص.

(حظر)

قوله تعالى : (وَما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً) [١٧ / ٢٠] أى ممنوعا ، من الحَظْرِ : المنع. قوله : (كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ) [٥٤ / ١٣] المُحْتَظِرُ هو الذى يعمل الحَظِيرَه ، وهى التى تعمل للإبل من شجر تقيها البرد والحر ، والجمع حِظَار مثل كريمه وكرام. قال الجوهرى : فمن كسر جعله الفاعل ومن فتح جعله المفعول ، ومنه حَدِيثُ الْمَوْلَى إِذَا امْتَنَعَ مِنَ الطَّلَاقِ « كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَجْعَلُهُ فِى حَظِيرَهٍ مِنْ قَصَبٍ يَحْبِسُهُ فِيهَا ». وَفِى حَدِيثِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله

« الثَّابِتُ عَلَى سُنَّتِى مَعِى فِى حَظِيرَةِ الْقُدْسِ ».

أى فى الجنه. ومثله « لَا يَلِجُ حَظِيرَةَ الْقُدْسِ مُدْمِنُ الْخَمْرِ ».

وحَظِيرَةُ المحاريب : بيت المقدس فى القديم. والمَحْظُورُ : المحرم. والحَظْرُ : الحجر ، وهو خلاف الإباحه.

وَفِى حَدِيثِ الْمَعِيشَهِ « مَنْ آجَرَ نَفْسَهُ فَقَدْ حَظَرَ عَلَى نَفْسِهِ الرِّزْقَ ».

أى منع ، من قوله حَظَرْتُهُ حَظْراً من باب قتل : منعته.

وَفِى الْحَدِيثِ « وَصَّى بِنَاقَتِهِ أَنْ يُحْظَرَ لَهَا حِظَاراً ».

الحِظَار بالكسر مثل الحظيره تعمل للإبل كما تقدم.

(حفر)

قوله تعالى : (إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِى الْحافِرَهِ) [٧٩ / ١٠] أى إلى أمرنا الأول وهو الحياه ، يقال رجع على حَافِرَتِهِ : أى على الطريق الذى جاء منه ، وقيل الحَافِرَه يعنى الأرض المَحْفُورَه كعيشه راضيه ، أى نرد أحياء ثم نموت ثم نقبر فى الأرض. و « الحُفْرَهُ » بالضم فالسكون واحده الحُفَر كغرفه وغرف ، ومنه قولهم « مَنْ حَفَرَ حُفْرَهً وقع فيها ».

وَفِى حَدِيثِ الْمَيِّتِ « نُؤَدِّيكَ إِلَى حُفْرَتِكَ ».

يعنى إلى قبرك. وحَفَرْتُ الأرض من باب ضرب ، والحَافِرُ واحد حَوَافِر الدابه وحَافِر الفرس والحمار ، مشتق من حفر الأرض.

وَفِى الْحَدِيثِ « الرِّهَانُ فِى الْحَافِرِ ».

والحَفَرُ بالتحريك : التراب يستخرج من الحفره. والحَفْرُ : صفره تعلو الأسنان ، ومنه قولهم « فى أسنانه حَفْرٌ » أى صفره وبنو أسد نقلا عنهم يقولون فى « أسنانه حَفَرٌ » بالتحريك. وحَفَرَتْ أسنانُه حَفْراً من باب ضرب وفى لغه حَفَراً بالتحريك من باب تعب : إذا فسدت أصولها. و « الحَفِرُ » بفتح الحاء وكسر الفاء :

نهر بالأردن ، أما بضم حاء وفتح فاء منزل يقرب من ذى الحليفه. و « حَفَرُ أبى موسى » بفتح الحاء والفاء ركايا يعنى آبار احتفرها على جاده البصره إلى مكه.

(حقر)

فِى الْحَدِيثِ « اتَّقُوا الْمُحَقَّرَاتِ مِنَ الذُّنُوبِ » (۱).

وهى أن يذنب الرجل بذنب فيقول طوبى لى لو لم يكن لى غير ذلك وذلك بأن من استصغر ذنبه استحوذ عليه الشيطان ، وأراد بِالْمُحَقَّرَاتِ الصغائر من الذنوب. والحَقِيُر : الصغير الذليل ، يقال حَقَرَ الشيءُ كضرب وكرم : هان قدره ولا يعبأ به. والحقَارَةُ مثلثه والحُقْرَةُ مثل الغرفه. واحْتَقَرَهُ واسْتَحْقَرَهُ : أذله. والتَّحْقِيرُ : التصغير.

(حكر)

فِى الْحَدِيثِ « لَأَنْ يَلْقَى اللهَ الْعَبْدُ سَارِقاً أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَلْقَى اللهَ وَقَدِ احْتَكَرَ الطَّعَامَ » (۲).

وهو أن يشتريه ويحبسه إراده الغلاء. وفِيهِ « الْجَالِبُ مَرْزُوقٌ وَالْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ » (۳).

وقد اختلف الفقهاء فى معنى الاحْتِكَار ، وفسر فى الحديث حبسه فى الخصب أربعين يوما وفى الشده والبلاء ثلاثه أيام. و « الحُكْرَه » بالضم الاسم من الاحتكار ، ومِنْهُ « نَهَى عَنِ الْحُكْرَهِ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « أَنَّهُ عليه السلام مَرَّ بِالْمُحْتَكِرِينَ فَأَمَرَ بِحُكْرَتِهِمْ أَنْ تُخْرَجَ إِلَى بَطْنِ الْأَسْوَاقِ حَيْثُ تَنْظُرُ الْأَبْصَارُ إِلَيْهَا » (۴).

وفِيهِ « لَيْسَ الْحُكْرَهُ إِلَّا فِى الْحِنْطَهِ وَالشَّعِيرِ وَالتَّمْرِ وَالزَّبِيبِ وَالسَّمْنِ وَالزَّيْتِ » (۵).

۱- الكافى ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۸۸.

۲- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۱۹.

۳- من لا يحضر ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۶۹.

۴- الاستبصار ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۱۵.

۵- الكافى ج ۵ صلى الله عليه وآله ۱۶۴.

(حمر)

قوله تعالى : (حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ) [٧۴ / ۵٠] الحُمُر بضمتين جمع حِمَار ، يقال للوحشى وغيره ، ويجمع أيضا على حمير. قال تعالى : (وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوها) [١۶ / ٨] ويجمع على أَحْمِرَه ، وربما قالوا للأتان حِمَارَه ، وتصغير الحِمَار حُمَيِّر.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا أُحِبُّ بِذُلِّ نَفْسِى حُمْرَ النَّعَمِ ».

هى بضم حاء وسكون ميم الإبل الحمر ، وهى أنفس أموال النعم وأقواها وأجلدها ، فجعلت كنايه عن خير الدنيا كله. وفِيهِ « بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ ».

يريد إلى العرب والعجم ، لأن الغالب على العجم الحمره والبياض وعلى العرب السمره والأدمه ، وقيل أراد الجن والإنس ، وقيل أراد بِالْأَحْمَرِ الأبيض مطلقا. وفِيهِ « الْفَقْرُ هُوَ الْمَوْتُ الْأَحْمَرُ ».

يعنى القتل لما فيه من حمره الدم ، أو لشدته يقال موتٌ أَحْمَرُ أى شديد. ومِنْهُ « سَتَلْقَى أُمَّتِى مَوْتاً أَحْمَرَ ».

أى شديدا ، وكثيرا ما يطلقون الشده على الحُمْرَه ، ومنه « سَنَةٌ حَمْرَاءُ » أى شديده. و « أَهْلَكَ الرِّجَالَ الْأَحْمَرَانِ » يريد اللحم والخمر ، كما يقال الأَصْفَرَان للذهب والزعفران ، والأَبْيَضَان للماء واللبن ، والأَسْوَدَان للتمر والماء. والحَمَرُ بالتحريك : داء يعترى الدابه من أكل الشعير. والحُمَّرُ بالضم والتشديد : ضرب من الطير كالعصفور ، الواحده حُمَّرَه. وحَمَارَّةُ القيظ بتشديد الراء لا غير : شده حره ، وربما خففت لضروره الشعر.

وَقَوْلُهُ عليه السلام لِرَجُلٍ « اسْكُتْ يَا ابْنَ حَمْرَاءِ الْعِجَانِ ».

يريد يا ابن الأمه والعِجَانُ ما بين القبل والدبر ، وهى كلمه تقال عند السب. والأَحْمَرُ : لون معروف. و « أَحْمَرُ ثمود » لقب قدار بن سالف عاقر ناقه صالح.

وَفِى حَدِيثِ الْحَسَنِ عليه السلام لِلْحُسَيْنِ عليه السلام « وَاعْلَمْ أَنَّهُ سَيُصِيبُنِى مِنَ الْحُمَيْرَاءِ مَا يَعْلَمُ النَّاسُ مِنْ صَنِيعِهَا

وَعَدَاوَتِهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ».

أراد بِالْحُمَيْرَاءِ عائشه بنت أبی بکر زوجه رسول الله صلی الله علیه وآله سمیت بذلک لبیاضها وصنیعها رکوبها علی بغله ونهیهم عن دفن الحسن علیه السلام کما صنعت فی یوم الجمل ، وقد نبه علی ذلک قول من قال :

تجملت تبغلت

ولو شئت تفیلت

لک التسع من الثمن

وبالکل تحیزت

وَفِی حَدِیثِ یَعْقُوبَ السَّرَّاجِ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَی أَبِی عَبْدِ اللهِ علیه السلام وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَی رَأْسِ أَبِی الْحَسَنِ مُوسَی وَهُوَ فِی الْمَهْدِ ، فَجَعَلَ یُسَارُّهُ - یَعْنِی یُنَاجِیهِ یُقَالُ سَارَّهُ فِی أُذُنِهِ وَتَسَارُّوا تَنَاجَوْا - فَجَلَسْتُ حَتَّی فَرَغَ فَقُمْتُ إِلَیْهِ فَقَالَ لِی : ادْنُ مِنْ مَوْلَاکَ فَسَلِّمْ عَلَیْهِ ، فَرَدَّ عَلَیَّ السَّلَامَ بِلِسَانٍ فَصِیحٍ ثُمَّ قَالَ لِی : اذْهَبْ فَغَیِّرِ اسْمَ ابْنَتِکَ الَّتِی سَمَّیْتَهَا أَمْسِ فَإِنَّهُ اسْمٌ یُبْغِضُهُ اللهُ ، وَکَانَ وُلِدَ لِی ابْنَهٌ سَمَّیْتُهَا بِالْحُمَیْرَاءِ. فَقَالَ لِی أَبُو عَبْدِ اللهِ علیه السلام : انْتِهِ إِلَی أَمْرِهِ تَرْشُدْ ، فَغَیَّرْتُ اسْمَهَا.

و « حِمْیَر » بکسر الحاء وسکون المیم وفتح الیاء المثناه أبو قبیله من الیمن ، کان منهم الملوک فی الزمن القدیم. والسید إسماعیل بن محمد الحِمْیَرِیُ بالمهمله المکسوره والمیم الساکنه والیاء المنقطه تحتها نقطتین بعدها راء مهمله ثقه جلیل القدر عظیم المنزله والشأن من شعراء أهل البیت ، وقد أطنب ابن شهر آشوب فی ذکره ، وهو القائل :

لأم عمرو باللوی مربع

وَفِی حَدِیثِ فُضَیْلٍ الرَّسَّانِ وَقَدْ أَنْشَدَ قَصِیدَهَ لِأُمِّ عَمْرٍو بِحَضْرَهِ الصَّادِقِ علیه السلام ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْإِنْشَادِ قَالَ لَهُ علیه السلام : مَنْ قَالَ هَذَا الشِّعْرَ؟ قُلْتُ : السَّیِّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْحِمْیَرِیُّ. فَقَالَ : رَحِمَهُ اللهُ فَقُلْتُ : إِنِّی رَأَیْتُهُ یَشْرَبُ النَّبِیذَ. فَقَالَ : رَحِمَهُ اللهُ. فَقُلْتُ : إِنِّی رَأَیْتُهُ یَشْرَبُ نَبِیذَ الرُّسْتَاقِ. قَالَ : تَعْنِی الْخَمْرَ؟ قُلْتُ : نَعَمْ قَالَ : رَحِمَهُ اللهُ وَمَا ذَلِکَ عَلَی اللهِ أَنْ یَغْفِرَ لِمُحِبِّ عَلِیٍّ -.

انتهی (۱)ومما ذکرناه یعلم ضعف ما جاء فیه

۱- رجال الکشی صلی الله علیه وآله ۱۴۲.

من القدح مع إمكان تأويله.

وَعَنِ الشَّيْخِ الْمُفِيدِ قَالَ : كَانَ الِانْحِرَافُ شَائِعاً فِي حِمْيَرَ - يَعْنِي قَبِيلَهَ السَّيِّدِ الْحِمْيَرِيِّ - عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَاشِياً ، فَقَدْ رُوِيَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ دَاخِلاً دَخَلَ عَلَى السَّيِّدِ فِي غُرْفَهٍ لَهُ فَقَالَ السَّيِّدُ : لَقَدْ لُعِنَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي هَذِهِ الْغُرْفَهِ كَذَا وَكَذَا سَنَهً ، وَكَانَ وَالِدَايَ يَلْعَنَانِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَهٍ كَذَا وَكَذَا مَرَّهً ... إِلَى أَنْ قَالَ : لَكِنَّ الرَّحْمَهَ غَاصَتْ عَلَيَّ غَوْصاً فَاسْتَنْقَذَتْنِي.

واليَحْمُورُ بالفتح : حمار الوحش ، وربما قيل له الفَرَا والعَيْرُ أيضا ، وهو شديد الغيره على ما نقل فلذلك يحمى عانته الدهر كله. ومن عجيب أمره على ما حكى أن الأنثى إذا ولدت ذكرا كدم الفحل خصييه ، فلذلك الأنثى تعمل الحيله فى الهرب منه حتى تسلم.

(حور)

قوله تعالى : (حُورٌ عِينٌ) [٥۶ / ٢٢] الحُورُ جمع حَوْرَاء - بالفتح والمد - وهى الشديده بياض العين فى شده سوادها ، سميت بذلك لأن الطرف - أى العين - يحار بها. وعن ابن أبى عمرو والحَوَرُ أن تسود العين كلها مثل أعين الظباء والبقر. قال : وليس فى بنى آدم حَوَرٌ ، وإنما قيل للنساء حُورُ العيون لأنهن شبهن بالظباء والبقر.

وَفِي الْحَدِيثِ « الْحُورُ الْعِينُ خُلِقْنَ مِنْ تُرْبَهِ الْجَنَّهِ النُّورَانِيَّهِ وَيُرَى مُخُّ سَاقَيْهَا مِنْ وَرَاءِ سَبْعِينَ حُلَّهً ».

قوله : (قَالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللهِ) [٣ / ۵٢] الحَوَارِيُّون : هم صفوه الأنبياء الذين خلصوا وأخلصوا فى التصديق بهم ونصرتهم ، وقيل سموا حَوَارِيِّينَ لأنهم كانوا قَصَّارين يُحَوِّرُونَ الثياب أى يقصرونها وينقونها من الأوساخ ويبيضونها ، من الحَوَرِ وهو البياض الخالص. وعن بعض الأعلام أنهم لم يكونوا قصارين على الحقيقه ، وإنما أطلق الاسم عليهم رمزا إلى أنهم كانوا ينقون نفوس الخلائق من الأوساخ الذميمه والكدورات ويرقونها إلى عالم النور من عالم الظلمات.

وَعَنِ الرِّضَا عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ لِمَ سُمِّيَ الْحَوَارِيُّونَ الْحَوَارِيِّينَ؟ قَالَ : « أَمَّا

عِنْدَ النَّاسِ فَإِنَّهُمْ سُمُّوا الْحَوَارِيِّينَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُقَصِّرُونَ الثِّيَابَ مِنَ الْوَسَخِ بِالْغَسْلِ ، وَأَمَّا عِنْدَنَا فَإِنَّهُمْ كَانُوا مُخْلِصِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ وَمُخَلِّصِينَ لِغَيْرِهِمْ مِنْ أَوْسَاخِ الذُّنُوبِ » (۱).

قال بعض الأفاضل : أصل هذا الاسم لأصحاب عيسى عليه السلام المختصين به ، وكانوا اثنى عشر منهم ألوقا ومرقالونين ويوحنا ومنا ومنهم رسل عيسى عليه السلام إلى أهل الطائف ، وقوله : (إِذْ أَرْسَلْنا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزْنا بِثالِثٍ) قيل هما شمعون ويحيى ، وشمعون هو رأس الحَوَارِيِّينَ ، والثالث قيل قولس وقيل ويونس وقيل الرسولان صادق وصدوق ثم صار هذا الاسم مستعملا فيما أشبههم من المصدقين. قوله : (إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ) [۸۴ / ۱۴] أى ظن لن يرجع ولن يبعث. ويَحُورُ : يرجع ، من حَارَ يَحُورُ : إذا رجع. قال الشيخ أبو على : إن من عصى وسر بمعصيته فقد ظن أنه لا يرجع إلى البعث فارتكب المآثم وانتهك المحارم ، بل ليحورن وليبعثن وليس الأمر على ما ظنه (إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ بَصِيراً). قوله : (وَاللهُ يَسْمَعُ تَحاوُرَكُما) [۵۸ / ۱] أى مراجعتكما القول. قوله : (وَهُوَ يُحاوِرُهُ) [۱۸ / ۳۴] أى يخاطبه. والتَّحَاوُرُ : التجاوب. والمُحَاوَرَةُ : المجاوبه ، يقال تَحَاوَرَ الرجلان إذا رد كل منهما على صاحبه. ومنه ناظرته وحاورته.

وَفِي الْحَدِيثِ « دَعْ مُحَاوَرَاتِ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ ».

أى دع الخوض معه فى الكلام.

وَفِي حَدِيثِ تَكْبِيرَاتِ الِافْتِتَاحِ « فَلَمْ يُحِرِ الْحُسَيْنُ عليه السلام ».

بالحاء والراء المهملتين أى لم يرد جوابا ، يقال كلمته فما أَحَارَ جوابا.

وَفِي الدُّعَاءِ « نَعُوذُ بِاللهِ مِنَ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكَوْرِ ».

أى من الرجوع إلى النقصان بعد الزياده والتمام ، وقيل من فساد أمورنا بعد صلاحها كانتقاض العمامه بعد

۱- علل الشرائع ج ۱ صلى الله عليه وآله ۷۶.

استقامتها على الرأس ، من قولهم حَارَ عمامته : نقضها. والحُورُ : الهلاك جمع حَائِر ، ومنه قول العجاج :

فی بئر لا حُورٍ سَرَی وما شَعَر

بإفکه حتی رأی الصبحَ جَشَر

أی فی بئر هلاک سری ، ولا زائده یصف فاسقا أو کافرا. وفی الحدیث ذکر الحُوَارِ بالضم وهو ولد الناقه ولا یزال حُوَاراً حتی ینفصل ، فإذا فصل عن أمه فهو فَصِیل أی مفصول. وعن سعد بن عبد الله ابن أبی خلف الثقه الجلیل فی أسنان الإبل : أول ما تطرحه أمه إلی تمام السنه حُوَارٌ ، فإذا دخل فی الثانیه سمی ابن مخاض لأن أمه قد حملت علیه ، فإذا دخل فی الثالثه سمی ابن لبون ، وذلک لأن أمه قد وضعت فصار لها لبن ، فإذا دخل فی الرابعه سمی حِقّاً والأنثی حِقَّه لأنه استحق أن یحمل علیه ، فإذا دخل فی الخامسه سمی جَذَعاً ، وإذا دخل فی السادسه سمی ثَنِیّاً لأنه قد ألقی ثنیته ، فإذا دخل فی السابعه فقد ألقی رباعیته وسمی رَبَاعِیّاً ، فإذا دخل فی الثامنه ألقی السن التی بعد الرباعیه وسمی سَدِیساً ، وإذا دخل فی التاسعه فطر نابه وسمی بَازِلاً ، فإذا دخل فی العاشره فهو مُخْلِفٌ ولیس بعد هذا اسم (۱). والمِحْوَر بکسر المیم : العود الذی تدور علیه البکره.

(حیر)

قوله تعالی : حَیْرانَ [۶ / ۷۱] أی حائر ، من حَارَ یَحَارُ حَیْرَهً وحَیْراً من باب تعب : أی تحیر فی أمره ولم یکن له مخرج فمضی وعاد إلی حاله ، فهو حَیْرَان وقوم حَیَارَی ، وحَیَّرْتُهُ فَتَحَیَّرَ. وفی الحدیث ذکر الحَائِرِ وهو فی الأصل مجمع الماء ، ویراد به حَائِرُ الحسین علیه السلام ، وهو ما حواه سور المشهد الحسینی علی مشرفه السلام.

۱- ذکرت هذه الأسماء کما ذکر هنا فی الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۵۳۳ بلا إسناد إلی أحد الرواه.

ومِنْهُ « وَقِفْ عِنْدَ بَابِ الْحَيْرِ فَقُلْ ».

والحَيْرُ بالفتح مخفف حَائِر ، وهو الحظيره والموضع الذى يتحير فيه الماء. ومِنْهُ « عَمِلَ لِإِبْرَاهِيمَ عليه السلام حَيْراً وَجَمَعَ فِيهِ الْحَطَبَ ».

وفى الحديث ذكر الحِيرَه بكسر الحاء ، وهى البلد القديم بظهر الكوفه يسكنه النعمان بن المنذر والنسبه إليها حَارِىٌّ (۱). وفِيهِ أَيْضاً « حَدَّثَنِى قَبْلَ الْحَيْرَهِ بِعَشْرِ سِنِينَ ».

أى قبل الغيبه يعنى غيبه الإمام عليه السلام أو موت العسكرى عليه السلام.

وَفِى الْخَبَرِ « فَيُجْعَلُ فِى مَحَارَهٍ أَوْ سُكُرُّجَهٍ ».

المَحَارَه هى موضع يجتمع فيه الماء وأصله الصدقه وميمه زائده.

باب ما أوله الخاء

(خبر)

قوله تعالى : (وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) [۶۷ / ۱۴] الْخَبِيرُ : العالم بما كان وما يكون لا يعزب عنه شىء ولا يفوته ، فهو لم يزل خَبِيراً بما يخلق عالما بكنه الأشياء مطلع على حقائقها. ومِنْهُ « بَطَنَ فَخَبَرَ ».

وقد مر فى شهد مزيد بحث فيه. والخَبِيرُ من الناس : هو المُسْتَخْبِرُ عن جهل. قوله : (وَنَبْلُوَا أَخْبارَكُمْ) [۴۷ / ۳۱] أى نختبرها ، واخْتِبَارُ الله العباد امتحانهم وهو عالم بأحوالهم ، فلا يحتاج أن يختبرهم ليعرفهم ، وتحقيق هذا المجاز أن الله

۱- فى معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۲۸ : مدينه كانت على ثلاثه أميال من الكوفه على موضع يقال له النجف ... كانت مسكن ملوك العرب فى الجاهليه من زمن نصر ثم من لخم النعمان وآبائه ، والنسبه إليها حارى على غير قياس ... وحيرى أيضا على القياس كل قد جاء عنهم.

يكلف العباد ليثيب المحسن ويجازى المسىء قوله : (يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبارَها) [۹۹ / ۴] أى تخبر الأرض بما عمل على ظهرها ، وهو مجاز ، وقيل ينطقها الله ولا بعد فيه. و « الخُبْرُ » بضم الخاء فالسكون : العلم ، ومنه قوله تعالى : (وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلى ما لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْراً) [۱۸ / ۶۸] أى علما ، يقال خَبَرْتُ الشىءَ أَخْبُرُهُ من باب قتل خُبْراً : علمته. ومِنْهُ الْحَدِيثُ « أَعْمَى اللهُ عَلَى هَذَا خُبْرَهُ ».

وفِيهِ « أَنَّهُ بَعَثَ عَيْناً مِنْ خُزَاعَهَ يَتَخَبَّرُ لَهُ خَبَرَ قُرَيْشٍ ».

أى يتعرف له ذلك ، من خَبَرْتُهُ عرفته. والخَبَرُ : واحد الأَخْبَار ، وأَخْبَرْتُهُ بكذا وخَبَّرْتُهُ بكذا بمعنى. والاسْتِخْبَارُ : السؤال عن الخبر. ومنه « اسْتَخْبَرَ إذا سأل عن الأخبار ليعرفها ».

وَفِى الْحَدِيثِ وَقَدْ سُئِلَ عليه السلام عَنْ مَسْأَلَهٍ فَقَالَ : « عَلَى الْخَبِيرِ بِهَا سَقَطْتَ ».

أى على العارف والعالم بها وقعت. وفِيهِ « مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله ارْتَضَاهُ اللهُ بِخُبْرَتِهِ ».

الخُبْرُ والخُبْرَه بالخاء المعجمه المضمومه والباء الموحده الساكنه يرادف العلم. وفِيهِ « لَا بَأْسَ بِالْمُخَابَرَهِ بِالثُّلُثِ وَالرُّبُعِ وَالْخُمُسِ ».

وهى المزارعه على نصيب معين كما ذكر. والخُبْرَهُ : النصيب ، ومثله قال فى معانى الأخبار ، وقيل هى من الخَبَارِ : الأرض اللينه ، وقيل أصل المُخَابَرَهِ من خَيْبَر

لِأَنَّ النَّبِىَّ صلى الله عليه وآله أَقَرَّهَا فِى أَيْدِى أَهْلِهَا عَلَى النِّصْفِ مِنْ محصولها فَقِيلَ خَابَرَهُمْ أَىْ عَامَلَهُمْ فِى خَيْبَرَ.

وما رُوِىَ مِنْ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمُخَابَرَهِ.

كان ذلك حين تنازعوا فنهاهم عنها وفى الحديث « ذكر خَيْبَر » وهى بلده معروفه نحو من أربع مراحل عن المدينه المشرفه (۱).

۱- خيبر ناحيه على ثمانيه برد من المدينه لمن يريد الشام ، يطلق هذا الاسم على الولايه وتشتمل هذه الولايه على سبعه حصون ومزارع ونخيل كثيره ، ولفظ خيبر بلسان اليهود بمعنى الحصن - انظر معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۰۹.

(ختر)

قوله تعالى : (خَتَّارٍ كَفُورٍ) [٣١ / ٣٢] الخَتَّارُ : الغدار ، والخَتْرُ أقبح ، يقال خَتَرَهُ فهو خَتَّارٌ وخَتُورٌ والفعل كضرب ونصر. ومنه الْحَدِيثُ « الْعَاقِلُ غَفُورٌ وَالْجَاهِلُ خَتُورٌ ».

(خثر)

يقال خَثَرَ اللبنُ خُثُورَةً من باب قتل بمعنى ثخن واشتد. وخَثِرَ أيضا من باب تعب وقرب لغتان. ورجل خَاثِرُ النفس ومُتَخَثِّرٌ : أى ثقيل كسلان.

(خدر)

الخِدْرُ بالكسر : ستر أعد للجاريه البكر فى ناحيه البيت ، والجمع خُدُور. وجاريه مُخَدَّرَه : إذا لَازَمَتِ الخِدْرَ. وخُدْرَه بالضم : حى من الأنصار منهم أبو سعيد الخُدْرِىُ بضم معجمه الصحابى (١).

وَفِى حَدِيثِ عَلِىِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام « إِنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِىَ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَكَانَ مُسْتَقِيماً » (٢).

وَفِى حَدِيثِ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام « إِنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِىَ قَدْ رَزَقَهُ اللهُ هَذَا الرَّأْىَ » (٣).

(خرر)

قوله تعالى : (وَخَرُّوا لَهُ سُجَّداً) [١٢ / ١٠٠] أى سقطوا له على وجوههم ، من قولهم خَرَّ الشىءُ من باب ضرب : سقط من علو ، وكان ذلك تحيتهم فى ذلك الوقت ، وإنما سجدوا هؤلاء لله عزوجل.

١- هو سعد بن مالك بن سنان الخزرجى ، مات بالمدينه سنه ثلاث أو أربع أو خمس وستين الكنى والألقاب ج ١ صلى الله عليه وآله ٧٩.

٢- رجال الكشى صلى الله عليه وآله ٤١.

٣- رجال الكشى صلى الله عليه وآله ٤١.

ومنه قوله تعالى : (وَخَرَّ مُوسى صَعِقاً) [٧ / ١۴٣] أى سقط على وجهه مغشيا عليه. وقوله : (فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا) [٣۴ / ١۴] الآيه يريد بذلك سليمان بن داود ، وكان عمره إذ ذاك على ما نقل ثلاثا وخمسين سنه ، وملك وهو ابن ثلاث عشره سنه وملكه أربعون سنه.

وَرُوِىَ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ أَمَرَ الْجِنَّ فَبَنَوْا لَهُ بَيْتاً مِنْ قَوَارِيرَ. قَالَ : فَبَيْنَا هُوَ مُتَّكِئٍ عَلَى عَصَاهُ يَنْظُرُ إِلَى الشَّيَاطِينِ كَيْفَ يَعْمَلُونَ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ إِذْ حَانَتْ مِنْهُ الْتِفَاتَةٌ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مَعَهُ فِى الْقُبَّةِ ، فَفَزِعَ مِنْهُ وَقَالَ : مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ : أَنَا الَّذِى لَا أَقْبَلُ الرِّشَا وَلَا أَهَابُ الْمُلُوكَ ، أَنَا مَلَكُ الْمَوْتِ ، فَقَبَضَهُ وَهُوَ مُتَّكِئٍ عَلَى عَصَاهُ ، فَمَكَثُوا سَنَةً يَبْنُونَ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَيَدْأَبُونَ وَيَعْمَلُونَ حَتَّى بَعَثَ اللهُ الْأَرَضَةَ فَأَكَلَتْ مِنْسَأَتَهُ - وَهِىَ الْعَصَا - (فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ما لَبِثُوا فِى الْعَذابِ الْمُهِينِ) (١).

قِيلَ لَمَّا هَلَكَ سُلَيْمَانُ وَضَعَ إِبْلِيسُ السِّحْرَ وَكَتَبَهُ فِى كِتَابٍ ثُمَّ طَوَاهُ وَكَتَبَ عَلَى ظَهْرِهِ هَذَا مَا وَضَعَهُ آصَفُ بْنُ بَرْخِيَا لِلْمَلِكِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ مِنْ ذَخَائِرِ كُنُوزِ الْمُلْكِ وَالْعِلْمِ ، مَنْ أَرَادَ كَذَا وَكَذَا فَلْيَعْمَلْ كَذَا وَكَذَا ، ثُمَّ دَفَنَهُ تَحْتَ السَّرِيرِ ثُمَّ اسْتَشَارَهُ لَهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ : مَا كَانَ يَغْلِبُنَا سُلَيْمَانُ إِلَّا بِهَذَا (٢).

قوله : (لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْها صُمًّا وَعُمْياناً) [٢۵ / ٧٣] أى كانوا مستبصرين ليسوا بشكاك.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَنْتَزِعُ الْآيَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَخِرُّ فِيهَا أَبْعَدَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ».

يريد بتأويلها بالرأى ونحوه ، يَخِرُّ أى يسقط عن درجه الاعتبار والثواب هذا المقدار. والخَرِيرُ : صوت الماء والريح. ومنه الدُّعَاءُ « سَجَدَ لَكَ خَرِيرُ الْمَاءِ ».

ومثله « خَرِيرُ الريح ». والعين الخَرَّارَه : كثيره الخرور

١- البرهان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٣۴۶.

٢- البرهان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٣۴۶.

والسيلان. والخَرْخَرَهُ : صوت النائم والمختنق.

(خزر)

قوله تعالى : (أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ) [۶ / ۱۴۵] هو واحد الخَنَازِير : حيوان معروف. وفى الحديث « أنه ممسوخ ». والخَنَازِيرُ : عله معروفه ، وهو قروح تحدث فى الرقبه ، ومنه الْحَدِيثُ « خَرَجَتْ بِجَارِيَهٍ لَنَا خَنَازِيرُ فِى عُنُقِهَا ».

وفِيهِ « لَا تُنَاكِحُوا الزِّنْجَ وَالْخَزَرَ » (۱).

الخَزرُ بضم معجمه وسكون زاى وفتحها وفى الآخر راء مهمله : جنس من الأمم خُزْرُ العيون من ولد يافث بن نوح عليه السلام ، من خَزِرَتِ العينُ من باب تعب : إذا صغرت وضاقت. ومنه رجل أَخْزَر : بين الخزر. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام لِأَصْحَابِهِ فِى صِفِّينَ « وَالْحَظُوا الْخَزْرَ وَاطْعُنُوا الشَّزْرَ » (۲).

وذلك لأن لحظ الخَزْرِ من أمارات الغضب والحميه. والشَّزْرُ بسكون الزاى : الطعن على غير استقامه بل يمينا وشمالا ، وفائدته توسعه المجال للطاعن. والخَيْزُرَان ، كل غصن لين متثن ، ومنه قول الفرزدق فى على بن الحسين عليه السلام :

فِى كَفِّهِ خَيْزُرَانٌ رِيحُهُ عَبِقٌ

مِنْ كَفِّ أَرْوَعَ فِى عِرْنِينِهِ شَمَمٌ (۳)

و « الخَيْزُرَانُ » جاريه الخليفه أم المهدى بالله العباسى ، وهى التى أخرجت البيت الذى ولد فيه النبى صلى الله عليه وآله فصيرته مسجدا فى أيام حجها. و « الخَيْزُرَان » أم محمد بن على الجواد أم ولد من أهل بيت ماريه القبطيه ، ويقال لها سبيكه النوبيه. وخَيْزُرَان السفينه : إسكافها. ومنه الْخَبَرُ « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَمَّا دَخَلَ سَفِينَهَ نُوحٍ عليه السلام قَالَ : اخْرُجْ يَا عَدُوَّ اللهِ مِنْ جَوْفِهَا ، فَصَعِدَ عَلَى خَيْزُرَانِ السَّفِينَهِ ».

۱- الكافى ج ۵ صلى الله عليه وآله ۳۵۲.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۱۰.

۳- ديوان الفرزدق ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۷۹.

(خسر)

قوله تعالى : (هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً) [١٨ / ١٠٣]

رُوِيَ عَنِ الْكَاظِمِ عليه السلام أَنَّهَا فِي الَّذِينَ يَتَمَادَوْنَ بِحَجِّ الْإِسْلَامِ يُسَوِّفُونَهُ ».

ومعنى الأَخْسَرِينَ أعمالا : الناقصين الأعمال ، من أَخْسَرْتُهُ : نقصته. يقال خَسَرْتُ الشيءَ بالفتح وأَخْسَرْتُهُ : نقصته. ومثله قوله (إِلَّا خَساراً) [١٧ / ٨٢] وقوله يُخْسِرُونَ [٨٣ / ٣] وقوله (لا تُخْسِرُوا الْمِيزانَ) [٥٥ / ٩] وقرئ لَا تَخْسُرُوا بفتح التاء أى ولا تخسروا الثواب الموزون يوم القيامه. قوله : (خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) [٦ / ٢٠] أى عيبوها. قوله : (ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ) [٢٢ / ١١] أى النقصان المبين. قوله : (خَسِرَ الدُّنْيا وَالْآخِرَةَ) [٢٢ / ١١] وقرئ فى الشذوذ بخفض الآخِرَهِ ، ووجهها ابن هشام فى شذور الذهب أن خَسِرَ ليس فعلا مبنيا على الفتح بل هو وصف معرب بمنزله فهم وفطن ، وهو منصوب على الحال قال : ونظيره قراءه الأعرج خَاسِرَ الدُّنْيا وَالْآخِرَهِ إلا أن هذا اسم فاعل لا يلتبس بالفعل وذاك صفه مشبهه على وزن الفعل فيلتبس به. والتَّخْسِيرُ : الإهلاك ، يقال خَسِرَ الرجلُ فى تجارته خَسَارَهً بالفتح وخُسْرَاناً : هلك. قوله : (فَما تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ) [١١ / ٦٣] أى كلما دعوتكم إلى الهدى ازددتم تكذيبا فزادت خسارتكم.

(خصر)

فِي الْحَدِيثِ « تُوضَعُ الْجَرِيدَهُ لِلْمَيِّتِ دُونَ الْخَاصِرَهِ » (١).

الخَاصِرَه بكسر الصاد : ما بين رأس الورك وأسفل الأضلاع. و « الخَصْرُ » بفتح الخاء من الإنسان : وسطه ، وهو المستدق فوق الوركين ، والجمع خُصُور كفلس وفلوس. وخَصْرُ القدم : أخمصها. وكَشْحٌ مُخَصَّرٌ : أى دقيق ، ومنه

١- الكافى ج ٣ صلى الله عليه وآله ١٥٤.

« نَعْلٌ مُخَصَّرَةٌ » التى قطع خصراها حتى صارا مستدقين. ورجل مُخَصَّرُ القدمين : إذا كان قدمه يمس الأرض من مقدمها وعقبها ويخوى أخمصها مع رقه فيه. و « المِخْصَرَةُ » بكسر الميم وسكون المعجمه كالسوط ، أو كل ما أمسكه الإنسان بيده من عصا ونحوها. ومنه « ينكت بِمِخْصَرَتِهِ ». واخْتَصَرَ الطريقَ : سلك أقربه ، ومنه « اخْتَصَرَ شوطا من الطواف ». والاخْتِصَارُ فى الكلام : قصد المعانى وإيجاز القول. والاخْتِصَارُ فى الصلاه : وضع اليد على الخاصره ، وهو من فعل اليهود. و « الخِنْصَرُ » بالكسر وتفتح الصاد : الإصبع الصغرى من الأصابع ، والجمع الخَنَاصِرُ.

(خضر)

قوله تعالى : (فَأَخْرَجْنا مِنْهُ خَضِراً) [۶ / ۹۹] يريد الأَخْضَر - قاله الأخفش نقلا عنه. والخَضِرُ بكسر ضاد : نوع من البقول ليس من جيدها بل من بقول ترعى بعد تهيج البقول ويبسها حيث لا تجد سواها

وَفِى الْحَدِيثِ « إِيَّاكُمْ وَخَضْرَاءَ الدِّمَنِ. قَالُوا : يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا خَضْرَاءُ الدِّمَنِ؟ قَالَ : الْمَرْأَهُ الْحَسْنَاءُ فِى مَنْبِتِ السَّوْءِ » (۱).

قال الصدوق : وإنما جعلها خَضْرَاء الدمن تشبيها بالشجره الناضره فى دمنه البقره ، وأصل الدمن ما تدمنه الإبل والغنم من أبعارها وأبوالها فربما ينبت فيها النبات الحسن (۲)وفِيهِ « لَيْسَ فِى الخَضْرَاوَاتِ صَدَقَهٌ ».

يعنى الفاكهه والبقول كالكراث والكرفس والسداب ونحوها. وفِيهِ « لَيْسَ فِى الْخَضِرِ زَكَاهٌ ».

يريد البقل والخيار والمباطخ وكل شىء لا أصل له. وقياس ما كان على هذا الوزن من الصفات أن لا يجمع على فعلاوات وإنما يجمع به إذا كان اسما لا صفه نحو صحراء ، وإنما جمعه هذا الجمع لأنه

۱- من لا يحضر ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۴۸.

۲- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ۳۱۶.

صار اسما لهذه البقول.

وَفِی حَدِیثِ الْمَیِّتِ « خَضِّرُوا صَاحِبَکُمْ فَمَا أَقَلَ الْمُخَضَّرِینَ یَوْمَ الْقِیَامَهِ » (۱).

أراد بِالتَّخْضِیرِ جریده خضراء توضع للمیت من أصل الیدین إلی أصل الترقوه (۲)وفِیهِ « فَإِنَّهَا تُخَفِّفُ عَنْهُ عَذَابَ الْقَبْرِ مَا دَامَتَا خَضْرَاوَیْنِ » (۳).

وفِیهِ « الدُّنْیَا حُلْوَهٌ خَضِرَهٌ ».

بفتح المعجمه الأولی وکسر الثانیه البقله الخضراء أو ضرب من الکلاء ، والمعنی أنها غضه ناعمه نضره.

وَفِی حَدِیثِ وَفَاهِ فَاطِمَهَ علیه السلام « فَمَا أَقْبَحَ الْخَضْرَاءَ وَالْغَبْرَاءَ یَا رَسُولَ اللهِ ».

ومثله « مَا أَظَلَّتِ الْخَضْرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغَبْرَاءُ عَلَی ذِی لَهْجَهٍ أَصْدَقَ مِنْ أَبِی ذَرٍّ » (۴).

والمراد بِالْخَضْرَاءِ السماء لأنها تعطی الخضره ، وبِالْغَبْرَاءِ الأرض لأنها تعطی الغبره فی لونها. وفی الحدیث ذکر الخضرِ علیه السلام صاحب موسی علیه السلام هو بفتح الخاء وکسرها وسکون الضاد وبفتحها وکسر الضاد ، نقل أنه ابن ماعید بن عیص بن إسحاق ، وفی بعض الشروح أن اسمه إلیاس بن ملکان بن أرفخشد بن سام بن نوح علیه السلام ، وقیل اسمه إیلیا بن عامیل بن شمالخین بن أریا بن علقما بن عیص بن إسحاق بن إبراهیم علیه السلام ، وقیل اسمه أرمیا بن حلشا من سبط هارون ، قیل والأصح ما نقله أهل السیر وثَبَتَ عَنِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله مِنْ أَنَّ اسْمَهُ یَلْیَا.

بیاء مفتوحه ولام ساکنه وياء مثناه من تحت وفی الآخر ألف ابن مَلْکَان بفتح المیم وإسکان اللام وبالنون بعد الألف.

وَمِنْ قِصَّتِهِ - عَلَی مَا نَقَلَهُ السُّهَیْلِیُ - کَانَ أَبُوهُ مِلْکَانَ وَأُمُّهُ اسْمُهَا أَلهَا وَأَنَّهَا وَلَدَتْهُ فِی مَغَارَهٍ ، وَأَنَّهُ وُجِدَ هُنَاکَ وَشَاهٌ تُرْضِعُهُ فِی کُلِّ یَوْمٍ مِنْ غَنَمِ رَجُلٍ مِنَ

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۵۲.

۲- هذا المعنی موجود فی نفس الحدیث المذکور.

۳- من لا یحضر ج ۱ صلی الله علیه وآله ۸۸.

۴- معانی الأخبار صلی الله علیه وآله ۱۷۸.

الْقَرْيَه ، فَلَمَّا وَجَدَهُ الرَّجُلُ أَخَذَهُ وَرَبَّاهُ ، فَلَمَّا شَبَّ طَلَبَ أَبُوهُ كَاتِباً وَجَمَعَ أَهْلَ الْمَعْرِفَهِ وَالنَّبَالَهِ لِيَكْتُبَ الصُّحُفَ الَّتِى أَنْزِلَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عليه السلام وَشَيْثٍ عليه السلام ، وَكَانَ فِيمَنْ أَقْدَمَ عَلَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ ابْنُهُ وَهُوَ لَا يَعْرِفُهُ ، فَلَمَّا اسْتَحْسَنَ خَطَّهُ وَمَعْرِفَتَهُ بَحَثَ عَنْ جَلِيَّهِ أَمْرِهِ فَعَرَفَ أَنَّهُ ابْنُهُ فَضَمَّهُ لِنَفْسِهِ وَوَلَّاهُ أَمْرَ النَّاسِ. ثُمَّ إِنَ الْخَضِرَ فَرَّ مِنَ الْمُلْكِ لِأَسْبَابٍ يَطُولُ ذِكْرُهَا ، وَلَمْ يَزَلْ سَائِحاً إِلَى أَنْ وَجَدَ عَيْنَ الْحَيَاهِ فَشَرِبَ مِنْهَا ، فَهُوَ حَيٌّ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ الدَّجَّالُ ، وَإِنَّهُ الرَّجُلُ الَّذِى يَقْتُلُهُ الدَّجَّالُ وَيُقَطِّعُهُ فَيُحْيِيهِ اللهُ تَعَالَى.

وفِى تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ : نُقِلَ أَنَ الْخَضِرَ كَانَ مِنْ أَفْضَلِ أَصْحَابِ ذِى الْقَرْنَيْنِ ، وَكَانَ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ فَآمَنَ بِاللهِ وَتَخَلَّى فِى بَيْتٍ فِى دَارِ أَبِيهِ يَعْبُدُ اللهَ وَلَمْ يَكُنْ لِأَبِيهِ وَلَدٌ غَيْرُهُ فَأَشَارُوا عَلَى أَبِيهِ أَنْ يُزَوِّجَهُ فَزَوَّجَهُ فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى النِّسَاءِ فَغَضِبَ عَلَيْهِ أَبُوهُ وَأَمَرَ بِرَدْمِ الْبَابِ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الثَّالِثُ حَرَّكَتْهُ رِقَّهُ الْآبَاءِ فَأَمَرَ بِفَتْحِ الْبَابِ فَفُتِحَ فَلَمْ يَجِدُوهُ ، فَأَعْطَاهُ اللهُ مِنَ الْقُوَّهِ أَنْ يَتَصَوَّرَ كَيْفَ شَاءَ وَكَانَ عَلَى مُقَدِّمَهِ جَيْشِ ذِى الْقَرْنَيْنِ وَشَرِبَ مِنْ عَيْنِ الْحَيَاهِ - انْتَهَى.

واخْتَلَفَ فِى وَجْهِ تَسْمِيَتِهِ بِالْخَضِرِ : فَقِيلَ سُمِّىَ بِهِ لِأَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى اخْضَرَّ مَا حَوْلَهُ ، وَقِيلَ لِأَنَّهُ كَانَ فِى أَرْضٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِىَ تَهْتَزُّ خَضْرَاءَ مِنْ خَلْفِهِ ، وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ.

وفِى مَعَانِى الْأَخْبَارِ لِلصَّدُوقِ (ره) : وَمَعْنَى الْخَضِرِ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَجْلِسُ عَلَى خَشَبَهٍ يَابِسَهٍ إِلَّا اخْضَرَّتْ.

وقد اختلف العلماء فيه فقال الأكثرون هو نبى محتجين بقوله تعالى (وَما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِى) وبأنه أعلم من موسى عليه السلام ، وَمِمَّا نُقِلَ مِنْ وَصَايَاهُ لِمُوسَى عليه السلام عِنْدَ الِافْتِرَاقِ يَا مُوسَى اجْعَلْ هَمَّكَ فِى مَعَادِكَ ، وَلَا تَخُضْ فِيمَا لَا يَعْنِيكَ ، وَلَا تَتْرُكِ الْخَوْفَ فِى أَمْنِكَ ، وَلَا تَيْأَسْ مِنَ الْأَمْنِ فِى خَوْفِكَ. فَقَالَ لَهُ مُوسَى : زِدْنِى. فَقَالَ الْخَضِرُ : لَا تَضْحَكْ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ ، وَلَا تُعَيِّرْ أَحَدَ الْخَاطِئِينَ بَعْدَ النَّدَمِ ، وَابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ يَا بْنَ عِمْرَانَ ، يَا مُوسَى

لَا تَطْلُبِ الْعِلْمَ لِتُحَدِّثَ بِهِ وَاطْلُبِ الْعِلْمَ لِتَعْمَلَ بِهِ ، وَإِيَّاكَ وَالْغَضَبَ إِلَّا فِى اللهِ ، وَلَا تَرْضَ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا فِى اللهِ ، وَلَا تُحِبَّ لِلدُّنْيَا وَلَا تُبْغِضْ لِلدُّنْيَا فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْرِجُ مِنَ الْإِيمَانِ وَيُدْخِلُ فِى الْكُفْرِ.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنِ الْمُخَاضَرَهِ ».

وهى أن يباع الثمار قبل أن يبدو صلاحها وهى خضر بعد ، ويدخل فى المُخَاضَرَهِ بيع الأرطاب والبقول وأشباههما - قاله فى معانى الأخبار. والأُخَيْضِرُ : ذباب أخضر على قدر الذباب السود.

(خطر)

فِى الْحَدِيثِ « إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ قَدْراً الَّذِى لَا يَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِهِ خَطَراً ».

هو بالتحريك القدر والمنزله. ومِنْهُ فِى وَصْفِالأئمه عليهم السلام « مَا أَجَلَ خَطَرَكُمْ ».

أى ما أعظم قدركم ومنزلتكم عند الله.

وَمِنْهُ الدُّعَاءُ « مَا أَنَا وَمَا خَطَرِى ».

وَفِى الْحَدِيثِ « لَيْسَ لِلْمَرْأَهِ خَطَرٌ ».

أى شرف « لَا لِصَالِحَتِهِنَّ » أَمَّا لِصَالِحَتِهِنَّ فَلَيْسَ خَطَرُهَا الذَّهَبَ وَالْفِضَّهَ.

وخَطَرَانُ الرجل : اهتزازه فى المشى وتبختره. ويَخْطِرُ فى مشيته : أى يتمايل ويمشى مشيه المتعجب بنفسه ومنه الْحَدِيثُ « أَحَبُّ الْخَطَرِ فِيمَا بَيْنَ الصَّفَّيْنِ وَأَبْغَضُ الْخَطَرِ فِى الطُّرُقَاتِ ».

ومِنْهُ « مَنْ زَارَ أَخَاهُ فِى اللهِ وَلِلَّهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَهِ يَخْطِرُ بَيْنَ قَبَاطِىَّ مِنْ نُورٍ » (١).

أى يهتز بين ثياب بيض رقيقه من نور لا يمر بشىء إلا أضاء له. والخَطَرُ بالتحريك : السبق الذى يتراهن عليه. والخَطَرُ : المقلاع الذى يرمى به. ومِنْهُ « مَرَّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صَبِيَّانٍ يَلْعَبُونَ بِأَخْطَارٍ لَهُمْ فَرَمَى أَحَدُهُمْ بِخَطَرٍ فَرَمَى رَبَاعِيَهَ صَاحِبِهِ ».

وفِى وَصْفِهِ تَعَالَى « الْخَطَرَاتُ لَا تَحُدُّهُ ».

وَفِى الدُّعَاءِ « أَوْ خَطَرَ بِهَا مِنِّى خَطَرَاتٌ ».

يريد بها ما يقع فى الخاطر.

۱- الکافی ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۷۷.

والخَاطِرُ : الهاجس ، والجمع خَوَاطِرُ. وخَطَرَ بباله خُطُوراً من بابى ضرب وقعد : ذكره بعد نسيان. وأَخْطَرَهُ اللّٰه بباله أوقعه الله فى خاطرى. والخَطَرُ بالتحريك : الإشراف على الهلاك وقَوْلُهُ « خَاطَرَ بِنَفْسِهِ مَنِ اسْتَغْنَى بِرَأْيِهِ » (۱).

و « بِئْسَ الْخَطَرُ لِمَنْ خَاطَرَ اللّٰه بِتَرْكِ طَاعَتِهِ ».

كلاهما من المُخَاطَرَهِ ، وهى ارتكاب ما فيه خطر وهلاك.

(خفر)

فِى الْحَدِيثِ « إِذَا خُفِرَتِ الذِّمَّهُ نُصِرَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ».

أى إذا نقض العهد بين المشركين والمسلمين أديل لأهل الشرك من أهل الإيمان ، يقال خَفَرْتُ الرجلَ أَخْفِرُهُ بالكسر من باب ضرب خَفَراً بالتحريك : إذا آجرته وكنت له حاميا وكفيلا وأَخْفَرْتُ الرجلَ وخَفَرْتُ الرجلَ : إذا نقضت عهده وغدرت به ، فالهمزه للسلب والإزاله : أى أزلت خفارته. و « الخفَارَهُ » بالكسر والضم : الذمام والعهد ، ومنه الْخَبَرُ « مَنْ صَلَّى الْغَدَاهَ فَإِنَّهُ فِى ذِمَّهِ اللّٰهِ فَلَا يُخْفِرَنَّ اللّٰه فِى ذِمَّتِهِ ».

أى فلا يَنْقُضَنَّ فى عهده وذمامه. ومِنْهُ « مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فَهُوَ فِى خُفْرَهِ اللّٰهِ ».

أى فى ذمامه. والخَفِيرُ : المجير ، ومِنْهُ « الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْداً يَكُونُ خَفِيراً لِى مِنْ نِقْمَتِهِ ».

أى حافظا ومجيرا لى من انتقامه وعذابه.

وَفِى حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَهَ لِعَائِشَهَ « غَضُّ الْأَطْرَافِ وَخَفَرُ الْإِعْرَاضِ ».

أى الحياءُ من كل ما يكره. والخَفَرُ بالفتح : الحياء. قال فى المجمع ويروى الأعراض بالفتح جمع عرض ، أى إنهن يعنى النساء يستحين ويسترن لأجل أعراضهن وصونهن.

(خمر)

قوله تعالى : (إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ) [۵ / ۹۰] الآيه. الخَمْرُ معروف. وعن ابن الأعرابى إنما سمى الخَمْرُ خمرا لأنها تركت فاختمرت ، واخْتِمَارُهَا

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۰۱.

تغير ريحها ، ويقال سميت بذلك لمُخَامَرَتِهَا العقلَ.

والتَّخْمِيرُ : التغطيه. ومنه « مَرْكُوٌّ مُخَمَّرٌ » أى مغطى.

والخَمْرُ فيما اشتهر بينهم : كل شراب مسكر ، ولا يختص بعصير العنب. قال فى القاموس : والعموم أصح لأنها حرمت وما فى المدينه خمر وما كان شرابهم إلا التمر والبسر - انتهى كلامه.

ويشهد له ما رُوِىَ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله : « الْخَمْرُ مِنْ خَمْسَهٍ : الْعَصِيرُ مِنَ الْكَرْمِ ، وَالنَّقِيعُ مِنَ الزَّبِيبِ ، وَالْبِتْعُ مِنَ الْعَسَلِ ، وَالْمِزْرُ مِنَ الشَّعِيرِ ، وَالنَّبِيذُ مِنَ التَّمْرِ » (۱).

وَرُوِىَ فِى الْكَافِى بِسَنَدٍ صَحِيحٍ ، وَكَذَا فِى التَّهْذِيبِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ أَيْضاً إِلَى أَبِى الْحَسَنِ الْمَاضِى عليه السلام قَالَ : « إِنَّ اللهَ لَمْ يُحَرِّمِ الْخَمْرَ لِاسْمِهَا وَلَكِنْ حَرَّمَهَا لِعَاقِبَتِهَا ، فَمَا كَانَ عَاقِبَتُهُ عَاقِبَهَ الْخَمْرِ فَهُوَ خَمْرٌ » (۲).

قوله : (وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَ) [۲۴ / ۳۱] أى مقانعهن ، جمع خِمَار وهى المقنعه ، سميت بذلك لأن الرأس يخمر بها أى يغطى ، وكل شىء غطيته فقد خَمَّرْتَهُ ، وجمع الخِمَارِ خُمُر ككتاب وكتب واخْتَمَرَتِ المرأهُ : أى لبست خمارها وغطت رأسها.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا تَجِدُ الْمُؤْمِنَ إِلَّا فِى مَسْجِدٍ يَعْمُرُهُ أَوْ بَيْتٍ يُخَمِّرُهُ أَوْ مَعِيشَهٍ يُدَبِّرُهَا ». قوله « يُخَمِّرُهُ » أى يستره ويصلح أمر شأنه.

وقد تكرر فى الحديث ذكر الخُمْرَهِ والسجود عليها ، وهى بالضم سجاده صغيره تعمل من سعف النخل وتزمل بالخيوط. وفى النهايه هى مقدار ما يضع الرجل عليه وجهه فى سجوده ، ولا يكون خُمْرَهً إلا فى هذا المقدار.

ومنه « كَانَ أَبِى يُصَلِّى عَلَى الْخُمْرَهِ يَضَعُهَا عَلَى الطِّنْفِسَهِ » (۳).

ومِنْهُ « السُّجُودُ عَلَى الْأَرْضِ فَرِيضَهٌ

۱- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۹۲.

۲- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۴۱۲.

۳- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۳۳۲.

وَعَلَى الْخُمْرَهِ سُنَّهٌ » (۱).

وخُمْرَهُ العجين : ما يجعل فيه من الخمره. والخَمِيرُ : العجين. و « الخَمَرُ » بالتحريك : ما واراك من خزف أو جبل أو شجر. ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « لَا تُمْسِكْ بِخَمَرِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّى ».

أى لا يستند إليه فى صلاتك. و « دَخَلَ فِى خِمَارِ النَّاسِ ».

أى فيما يواريه ويستره منهم. وخَمَّرَ وجهه - بالتثقيل - : أى غطاه وستره. والخَمْرَهُ : الخمر ، ومنه حَدِيثُ ابْنِ أَبِى الْعَوْجَاءِ لِأَصْحَابِهِ : سَأَلْتُكُمْ تَلْتَمِسُوا لِى خَمْرَهً فَأَلْقَيْتُمُونِى عَلَى جَمْرَهٍ.

و « بَاخَمْرَا » موضع بالباديه بها قبر إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب عليه السلام (۲).

(خنجر)

« الخَنْجَرُ » بالفتح فالسكون : سكين كبير شهير المعرفه.

(خور)

قوله تعالى : (فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَداً لَهُ خُوارٌ) [۲۰ / ۸۸] هو بالضم : صوت شديد كصوت البقر ، يُقَالُ كَانَتِ الرِّيحُ تَدْخُلُ بِهِ فَيُسْمَعُ لَهُ صَوْتٌ كَصَوْتِ الْبَقَرِ.

من قولهم خَارَ الثورُ يَخُورُ خُوَاراً صاح. والخَوْرَانُ : مجرى الروث. وخَارَ الرجلُ يَخُورُ : ضعف. ومنه قَوْلُ عَلِيٍّ عليه السلام فِى ذَمِّ أَصْحَابِهِ « وَإِنْ حُورِبْتُمْ خُرْتُمْ » (۳).

أى ضعفتم وانكسرتم. والأرض الخَوَّارَهُ : السهله اللينه.

۱- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۳۳۱.

۲- فى معجم البلدان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۱۶ : باخمرا بالراء موضع بين الكوفه وواسط وهو إلى الكوفه أقرب ، قالوا بين الكوفه وباخمرا سبعه عشر فرسخا.

۳- نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۲۱.

(خير)

قوله تعالى : (وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) [٢٢ / ٧٧]

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِعْلُ الْخَيْرِ إِشَارَةٌ إِلَى صِلَهِ الرَّحِمِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ، فَيَكُونُ حَثّاً عَلَى سَائِرِ الْمَنْدُوبَاتِ وَالْقُرُبَاتِ.

قوله : (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ) [٢ / ١٤٨] أى الأعمال الصالحه ، وهى جمع خَيْر على معنى ذوات الخير. والخَيْرُ : المال أيضا ، قال تعالى : (وَإِنَّهُ لِحُبِ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ) [١٠٠ / ٨] وقوله : (إِنِّى أَراكُمْ بِخَيْرٍ) [١١ / ٨٤] قوله : (فَكاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً) [٢٤ / ٣٣] قال : إن علمتم لهم مالا (١). وقَالَ : « الْخَيْرُ أَنْ يَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّداً رَسُولُ اللهِ وَيَكُونَ بِيَدِهِ مَا يَكْتَسِبُ بِهِ » (٢).

وقد تقدم البحث فى ذلك فى « كتب » أيضا. قوله : (فِيهِنَ خَيْراتٌ حِسانٌ) [٥٥ / ٧٠] قيل : أى خَيِّرَات بالتشديد فخفف. قوله : (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَيَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ) [٢٨ / ٦٨] لا يخفى ما فيها من الرد على من يثبت الإمامه بالاختيار ، ومثلها قوله : (وَما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَلا مُؤْمِنَهٍ إِذا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ مِنْ أَمْرِهِمْ) [٣٣ / ٣٦]. قوله : (وَاخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقاتِنا) [٧ / ١٥٥] قال المفسر : الاخْتِيارُ إراده ما هو خير ، يقال خُيِّرَ بين أمرين فَاخْتَارَ أحدهما ، وقد مر فى « رأى » تمام الكلام فى الآيه.

وَفِى الْحَدِيثِ « خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ ».

إشاره إلى صله الرحم والحث عليها. والخَيْرُ : خلاف الشر ، وجمعه خُيُور وخِيَار مثل فلوس وسهام ، ومنه « جَزَاهُ اللهُ خَيْراً ». والخَيْرُ على ما فى معانى الأخبار نهر فى الجنه مخرجه من الكوثر والكوثر مخرجه عن ساق العرش ، عليه منازل

١- البرهان ج ٣ صلى الله عليه وآله ١٣٢.

٢- البرهان ج ٣ صلى الله عليه وآله ١٣٣.

الأوصياء وشيعتهم ، على حواشى ذلك النهر جوارى نابتات كلما قلعت واحده نبتت أخرى باسم ذلك النهر ، وذلك قوله تعالى : (فِيهِنَ خَيْراتٌ حِسانٌ) فإذا قال الرجل لصاحبه : جزاك الله خَيْراً فإنما يعنى تلك المنازل التى أعدها الله تعالى.

وَكَتَبَ رَجُلٌ إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام : يَا سَيِّدِى أَخْبِرْنِى بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَهِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ « (بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ). أَمَّا بَعْدُ : فَإِنَّ مَنْ طَلَبَ رِضَا اللهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللهُ أُمُورَ النَّاسِ ، وَمَنْ طَلَبَ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللهِ وَكَلَهُ اللهُ إِلَى النَّاسِ ».

وَفِى الْحَدِيثِ سُئِلَ عَنِ الْخَيْرِ مَا هُوَ؟ فَقَالَ : « لَيْسَ الْخَيْرَ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَوَلَدُكَ وَلَكِنَّ الْخَيْرَ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ ، وَأَنْ يَعْظُمَ حِلْمُكَ ، وَأَنْ تُبَاهِىَ بِعِبَادَهِ رَبِّكَ فَإِنْ أَحْسَنْتَ حَمِدْتَ اللهَ وَإِنْ أَسَأْتَ اسْتَغْفَرْتَ اللهَ » (۱).

والأَخْيَارُ : خلاف الأشرار (۲). والخِيَارُ : القثاء. قال الجوهرى : وليس بعربى. وخِيَارُ المال : كرائمه. وامرأه خَيِّرَهٌ بالتشديد والتخفيف : أى فاضله فى الجمال والخلق. ورجل خَيِّرٌ بالتشديد أى ذو خير. و « الخَيِّرَانِ » بالتشديد : الفاعلان للخير.

وَفِى الدُّعَاءِ « أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ».

قيل هو خلق تقدير لا خلق تكوين ، ويتم الكلام فيه فى خلق إن شاء الله تعالى.

وَفِى الْخَبَرِ « تَخَيَّرُوا لِنُطَفِكُمْ ».

أى اطلبوا ما هو خير المناكح ، أى أزكاها وأبعدها من الخبث والفجور. و « الخِيرَه » بالكسر فالسكون من الاختيار. و « الخِيَرَه » بفتح الياء بمعنى الخيار. والخِيَارُ : هو الاختيار ، ويقال هو اسم من تَخَيَّرْتُ الشىء مثل الطِّيَرَه اسم

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۷۱.

۲- فى الصحاح « والخيار خلاف الأشرار ».

من تطير ، وقيل هما لغتان بمعنى واحد - قاله فى المصباح. والاخْتِيارُ : الاصطفاء. و « مُحَمَّدٌ صلى الله عليه وآله خِيَرَتُكَ مِنْ خَلْقِكَ » بكسر الخاء وبالياء والراء المفتوحتين أى المُخْتَار المنتخب ، وجاء بتسكين الياء.

وَقَوْلُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام « فَأَنَا الْخِيَرَهُ ابْنُ الْخِيَرَتَيْنِ ».

يريد خيره الله من العرب هاشم ومن العجم فارس.

وَفِى الْخَبَرِ « أَنَا بَيْنَ خِيَرَتَيْنِ ».

تثنيه خيره كعنبه ، أى أنا مخير بين الاستغفار وتركه فى قوله تعالى (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ). ومنه « خَيَّرْتُهُ بين الشيئين » أى فوضت إليه الخيار.

وَفِى حَدِيثِ الِادِّهَانِ « إِنَّ الْخِيرِىَّ لَطِيفٌ » و « رَأَيْتُ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام يَدَّهِنُ بِالْخِيرِي » (۱).

قال الجوهرى الخِيرِىُ معرب. قيل هو الخطمى (۲).

وَفِى الْحَدِيثِ « صَبِيَّانِ قَالا لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ : خَايِرْ بَيْنَنَا ».

يعنى أينا خير وأحسن. وخَارَ الله لك : أى أعطاك الله ما هو خير لك. و « الخِيرَهُ » بسكون الياء اسم منه ، والاسْتِخَارَهُ طلب الخيره كعنبه. وأَسْتَخِيرُكَ بعلمك « أى أطلب منك الخيره متلبسا بعلمك بخيرى وشرى ، قيل الباء للاستعانه أو للقسم الاستعطافى.

وَفِى الْحَدِيثِ » مَنِ اسْتَخَارَ اللهَ رَاضِياً بِمَا صَنَعَ اللهُ خَارَ اللهُ لَهُ حَتْماً ».

أى طلب منه الخيره فى الأمر. وفيه « اسْتَخِرْ ثم اسْتَشِرْ » ومعناه

۱- الحديثان فى الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۵۲۲.

۲- قال فى المصباح المنير (خير) الخير بالكسر الكرم والجود ، والنسبه إليه خيرى عن لفظه ، ومنه للمنثور خيرى لكنه غلب على الأصفر منه لأنه الذى يخرج دهنه ويدخل فى الأدويه ، وفلان ذو خير أى ذو كرم ، ويقال للخزامى خيرى البر لأنه أذكى نبات الباديه ريحا.

أنـك تسـتخير الله أولا بأن تقول « اللهُمَّ إِنِّى أَسْـتَخِيرُكَ خِيرَةً فى عافيه » وتكرر ذلك مرارا ثم تشاور بعـد ذلك فيه ، فإنك إذا بـدأت بـالله أجرى الله لك الخيره على لسان من شاء من خلقه. وخِرْ لِى واخْتَرْ لى : أى اجعل من أمرى خيرا وألهمنى فعله واختر لى الأصلح وهذه خِيرَتِى بالسكون ، وهو ما يختار. وخَيْر يأتى للتفضيل ، فيقال هذا خَيْرٌ من هذا أى يفضله ، ويكون اسم فاعل لا يراد به التفضـيل نحـو « الصـلاه خَيْرٌ من النـوم » أى ذات خير وفضـل ، أى جـامعه لـذلك. وهـذا أَخْيَرُ من هـذا : لغه بنى عـامر ، وكذلك أشر منه ، وسائر العرب تسقط الألف منهما - قاله فى المصباح. وفلان ذو خَيْرٍ : أى ذو كرم.

باب ما أوله الدال

(دبر)

قوله تعالى : (يُـدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كانَ مِقْـدارُهُ أَلْفَ سَـنَهٍ مِمَّا تَعُـدُّونَ) [٣٢ / ٥] قال الشيخ أبو على : أى يـدبر الأمور كلها ويقدرها على حسب إرادته فيما بين السـماء والأرض وينزله مع الملك إلى الأرض ثم يعرج إليه الملـك ، أى يصـعد إلى المكـان الـذى أمره الله أن يصـعد إليه (فِى يَوْمٍ كـانَ مِقْـدارُهُ أَلْفَ سَـنَهٍ مِمَّا تَعُـدُّونَ) ، أى يوم يكون مقداره لو سار غير الملك ألف سـنه مما يعده البشـر خمسـمائه عام نزول وخمسـمائه عام صـعود. قوله : (فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْـدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ) [٦ / ٤٥] أى أهلك آخر من بقى منهم. قال المفسـر هو إيذان بوجوب الحمد لله عند هلاك الظلمه ، لأـنه من أجل النعم وأجزل القسم قوله : (وَيَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ) [٨ / ٧] باستيصالهم وقتلهم وأسرهم. والدَّابِرُ : الآخر ، من دَبَرَ إذا أَدْبَرَ. ومثله قوله : (أَنَ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ)

(مُصْبِحِينَ) : [۱۵ / ۶۶] یعنی آخرهم ، أی یستأصلون عن آخرهم. قوله [قرئ] : إِذَا دَبَرَ دَبَرَ وأَدْبَرَ بمعنی واحد ، ومنه قولهم « ساروا کأمس الدَّابِرِ » ، وقیل هو من دَبَرَ اللیلُ النهارَ : إذا خلفه. وقرئ [قوله] (وَاللَّیْلِ إِذْ أَدْبَرَ) [۷۴ / ۳۳] بإسکان الدال وأَدْبَرَ بزیاده الهمزه علی وزن أفعل. قوله : (وَأَدْبارَ السُّجُودِ) [۵۰ / ۴۰] هو بالفتح جمع [۵۲ / ۴۹] بالکسر مصدر.

وَفِی الْحَدِیثِ عَنْ عَلِیٍّ علیه السلام أَدْبَارُ السُّجُودِ : الرَّکْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، وَإِدْبَارُ النُّجُومِ الرَّکْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ (۱).

والقراء السبعه متفقون علی کسر الهمزه التی فی سوره الطور وفتحها شاذ. قوله : (وَاتَّبَعْ أَدْبارَهُمْ) [۱۵ / ۶۵] أی اقتف آثارهم وکن وراءهم عینا علیهم ، فلا یتخلف أحد منهم. قوله : (أَفَلا یَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ) [۴ / ۸۲] من التَّدَبُّر ، وهو النظر فی أدبار الأمور وتأملها.

قَوْلُهُ : (فَالْمُدَبِّراتِ أَمْراً) [۷۹ / ۵] قِیلَ هِیَ الْمَلَائِکَهُ تُدَبِّرُ أَمْرَ الْعِبَادِ مِنَ السَّنَهِ إِلَی السَّنَهِ عَنْ عَلِیٍّ علیه السلام

وقِیلَ إِنَّ الْمُرَادَ بِذَلِکَ جَبْرَئِیلُ وَمِیکَائِیلُ وَإِسْرَافِیلُ وَمَلَکُ الْمَوْتِ یُدَبِّرُونَ أَمْرَ الدُّنْیَا.

وقِیلَ إِنَّ الْأَفْلَاکَ یَقَعُ فِیهَا أَمْرُ اللهِ فَیَجْرِی بِهِ الْقَضَاءُ فِی الدُّنْیَا.

وَفِی الدُّعَاءِ « وَلَا مَقْطُوعاً دَابِرِی ».

الدَّابِرُ. بقیه الرجل من ولده ونسله.

وَفِی الْحَدِیثِ « الْمُؤَازَرَهُ عَلَی الْعَمَلِ تَقْطَعُ دَابِرَ الشَّیْطَانِ ».

أی آخره. وفِیهِ « إِیَّاکُمْ وَالتَّدَابُرَ ».

وهو التقاطع والمصارمه والهجران ، مأخوذ من أن یولی الرجل صاحبه دبره بعداوته ویعرض عنه بوجهه. و « الدُّبْر » بسکون الموحده وبالضمتین خلاف القبل من کل شیء ، ومنه یقال لآخر الأمر دُبْر. ومنه « فلیقل دُبُرَ المکتوبه کذا » بضم دال أشهر من فتحه ، أی آخر

۱- هذا التفسیر منقول عن أبی جعفر الباقر علیه السلام فی حدیثین - انظر البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۲۸ و۲۴۳.

أوقات الصلاه. ومنه « دَبَّرَ الرجلُ العبدَ تَدْبِيراً » إذا أعتقه بعد موته. و « أعتق عبده عن دُبُرٍ » أى بعد دبر. والتَّدْبِيرُ تفعيل منه ، فإن الحياه دبر الوفاه. والتَّدْبِيرُ فى الأمر : أن تنظر إلى ما يئول إليه عاقبته. وتَدَبُّرُ الأمر : التفكر فيه. والدُّبُر : المخرج دون الأليين. والفرق بين التَّدَبُّر والتفكر - على ما قيل - هو أن التَّدَبُّرَ تصرف القلب بالنظر فى العواقب والتَّفَكُّر تصرف القلب فى النظر بالدلائل. والريح الدَّبُور : الريح التى تقابل الصبا تهب من ناحيه المغرب ، قيل سميت بذلك لأنها تأتى من دبر الكعبه ، قال فى النهايه وليس بشىء. و « الدَّبَرُ » بالتحريك كالجراحه تحدث من الرجل ونحوه. ومنه « دَبِرَ ظهر الدابه » بالكسر. ودَبِرَ البعير دَبْراً بالإسكان ودَبَراً بالتحريك من باب فرح. والدَّبَرَان خمسه كواكب فى الثور ، يقال إنه سنامه وهو من منازل القمر.

(دثر)

قوله تعالى : (يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) [٧۴ / ١] أى المُتَدَثِّر بثيابه ، وهو اللابس الدِّثَار الذى هو فوق الشعار ، والشِّعَار الثوب الذى يلى الجسد. ومنه تَدَثَّرَ : أى لبس الدثار وتلفف به. ومنه حَدِيثُ الْأَنْصَارِ « أَنْتُمُ الشِّعَارُ وَالنَّاسُ الدِّثَارُ ».

والمعنى أنتم الخاصه والناس العامه. وفِيهِ « أَنَّ الْقَلْبَ يَدْثُرُ كَمَا يَدْثُرُ السَّيْفُ فَجَلَاؤُهُ ذِكْرُ اللهِ تَعَالَى ».

أى يصدأ أى كما يصدأ السيف ، وأصل الدُّثُور الدروس ، وهو أن تهب الرياح على المنزل فيفشى رسومه الرمل ويغطيه. ومنه دَثَرَ الرسمُ دُثُوراً من باب قعد. ومثله « حَادِثُوا هَذِهِ الْقُلُوبَ بِذِكْرِ اللهِ فَإِنَّهَا سَرِيعَهُ الدُّثُورِ ».

يعنى دروس ذكره وإمحاءه منها ، يقول اجلوها واغسلوا الرين والطبع الذى علاها بذكر الله تعالى. ودُثُورُ النفس : سرعه نسيانها.

والدَّثُورُ كرسول الرجل الخامل النئوم

(دجر)

الدَّيْجُورُ : الظلام. وليله دَيْجُورٌ : أى مظلمه.

(دحر)

قوله : (اخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً) [٨ / ١٧] أى مطرودا مبعدا ، من الدُّحُور وهو الطرد والإبعاد. ومثله قوله : دُحُوراً [٣٧ / ٩] أى إبعادا. وقد دَحَرَهُ : أى أبعده. ومِنْهُ « ادْحَرْ عَنِّى الشَّيْطَانَ ».

أى أبعده عنى. والدُّحُورُ : الدفع بعنف على الإهانه. ومِنْهُ « الشَّهَادَهُ مَدْحَرَهٌ لِلشَّيْطَانِ ».

أى محل لدحره ، وهو طرده وإبعاده ، وذلك لأن غايه الشيطان من الإنسان الشرك بالله والكلمه بإخلاص تنفيه وتبعده عن مراده

(دخر)

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ) [٤٠ / ٦٠] أى صاغرين ذليلين. الدَّاخِرُ : الصاغر الذليل ، يقال دَخَرَ الرجلُ كمنع وفرح أى ذل وصغر ، فهو دَاخِرٌ وهو المفسر فى هذه الآيه دلاله على عظم قدر الدعاء عند الله وعلى فضل الانقطاع إليه.

وَقَدْ رَوَى مُعَاذُ بْنُ عَمَّارٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام جَعَلَنِىَ اللهُ فِدَاكَ مَا تَقُولُ فِى رَجُلَيْنِ دَخَلَا الْمَسْجِدَ جَمِيعاً كَانَ أَحَدُهُمَا أَكْثَرَ صَلَاهٍ وَالْآخَرُ أَكْثَرَ دُعَاءٍ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ؟ قَالَ : كُلٌّ حَسَنٌ. قُلْتُ : قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ؟ قَالَ : أَكْثَرُهُمَا دُعَاءً ، أَمَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللهِ تَعَالَى : (ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ) الْآيَهَ. وَقَالَ هِىَ الْعِبَادَهُ.

وَرَوَى زُرَارَهُ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ فِى هَذِهِ الْآيَهِ. قَالَ : هُوَ الدُّعَاءُ (١).

وَرَوَى حَنَانُ بْنُ سَدِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام أَىُّ الْعِبَادَهِ أَفْضَلُ؟ قَالَ : مَا مِنْ شَىْءٍ أَحَبَّ إِلَى اللهِ مِنْ أَنْ يُسْأَلَ وَيُطْلَبَ مَا عِنْدَهُ ، وَمَا أَحَدٌ أَبْغَضَ إِلَى اللهِ مِمَّنْ يَسْتَكْبِرُ عَنْ عِبَادَتِهِ (٢).

١- الكافى ج ٢ صلى الله عليه وآله ۴۶۶.

٢- الكافى ج ٢ صلى الله عليه وآله ۴۶۶.

(درر)

قوله تعالى : (كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ) [۲۴ / ۳۵] هو بضم الدال الثاقب المضىء الشديد الإناره ، نسب إلى الدر لبياضه وإن كان أكثر ضوءا منه ، وقد تكسر الدال فيقال دِرِّيٌّ مثل سخرى. قال الفراء نقلا عنه : الكوكب الدُّرِّيُ عند العرب هو العظيم المقدار ، وقيل هو أحد الكواكب الخمسه السياره وجمع الدُّرِّه دُرَر كغرفه وغرف. قوله : (يُرْسِلِ السَّماءَ عَلَيْكُمْ مِدْراراً) [۷۱ / ۱۱] أى دارَّه عند الحاجه لأن المطر يدر ليلا ونهارا. والمِدْرَارُ : الكثير الدرور ، مفعال يستوى فيه المذكر والمؤنث.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْوَدْىُ يَخْرُجُ مِنْ دَرِيرَهِ الْبَوْلِ ».

هى بالمهملات الثلاثه كشعيره أى سيلانه ومثله « إِذَا انْقَطَعَتْ دِرَّهُ الْبَوْلِ » بِالْكَسْرِ « فَصُبَّ عَلَيْهِ الْمَاءَ فِى جِرْيَانِهِ » (۱).

والدِّرَّهُ بالكسر : التى يضرب بها ، والجمع دِرَر مثل سدره وسدر. ومنه الْحَدِيثُ « كَانَ مَعَ عَلِيٍّ عليه السلام دِرَّهٌ لَهَا سَبَّابَتَانِ ».

أى طرفان. ومثله « كَانَ عَلِيٌّ عليه السلام كُلَّ بُكْرَهٍ يَطُوفُ فِى أَسْوَاقِ الْكُوفَهِ سُوقاً سُوقاً وَمَعَهُ الدِّرَّهُ عَلَى عَاتِقِهِ ».

وَفِى دُعَاءِ الِاسْتِسْقَاءِ « دِيَماً دِرَراً ».

جمع دِرَّه. يقال للسحاب دِرَّهٌ أى صب واندفاق ، وقيل الدِّرَر الدَّارَّه مثل (دِيناً قِيَماً) أى قائما. والدَّرُّ بالفتح : كثره اللبن وسيلانه ، ومنه « سقيا دائما غزرها واسعا دَرُّهَا » أى سيلانها وصبها واندفاقها.

وَفِى الدُّعَاءِ « اجْعَلْ رِزْقِى دَارّاً ».

أى يتجدد شيئا فشيئا ، من قولهم « دَرَّ اللبنُ » إذا زاد وكثر جريانه فى الضرع. وقوله : « لله دَرُّهُمْ » دعاء لهم بالخير ولكن لله أبوهم فيه تهزؤ ، وقيل تعجب منهم وليس بدعاء.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنْ ذَبْحِ ذَوَاتِ الدَّرِّ ».

أى اللبن.

۱- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۱.

ويقال فى الذم « لا دَرَّ دَرُّهُ » أى لا كثر خيره ، وفى المدح « لله دَرُّهُ » أى عمله. وفِى وَصْفِهِ صلى الله عليه وآله « بَيْنَ حَاجِبَيْهِ عِرْقٌ يُدِرُّهُ الْغَضَبُ » (۱).

أى يمتلئ دما كما يمتلئ الضرع لبنا إذا در. ومثله « أُتِىَ رَسُولُ اللهِ بِرَجُلٍ قَدْ سَقَا بَطْنُهُ وَدَرَّتْ عُرُوقُ بَطْنِهِ ». أى امتلأت عروق بطنه كما يمتلئ الضرع من اللبن

(دستر)

الدُّسْتُورُ بالضم : النسخه المعموله للجماعات التى منها تحريرها ، والجمع دَسَاتِير - قاله فى القاموس.

(دسر)

قوله تعالى : (ذاتِ أَلْواحٍ وَدُسُرٍ) [۵۴ / ۱۳] بضمتين أى مسامير ، واحدها دِسَار ، ويقال هى الشرط تشد بها السفينه.

وَمِنْهُ حَدِيثُ السَّمَاءِ « رَفَعَهَا بِغَيْرِ عَمَدٍ يَدْعَمُهَا وَلَا دِسَارٍ يَنْظِمُهَا » (۲).

والدَّسْرُ الدفع ، ومنه الْخَبَرُ « أَخْوَفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ يُؤْخَذَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ الْبَرِىءُ عِنْدَ اللهِ فَيُدْسَرَ كَمَا تُدْسَرُ الْجَزُورُ ».

أى يدفع ويكب للقتل كما يفعل بالجزور عند النحر. ومثله فِى حَدِيثِ الْعَنْبَرِ « وَإِنَّمَا هُوَ شَىْءٌ دَسَرَهُ الْبَحْرُ ».

أى دفعه وألقاه إلى الشط.

(دسكر)

وَفِى حَدِيثِ هِرَقْلٍ « أَذِنَ لِعُظَمَاءِ الرُّومِ فِى دَسْكَرَهٍ ».

الدَّسْكَرَهُ بناء على هيئه القصر فيه منازل وبيوت الخدم والحشم ، وليست بقريه محصنه ، وليست بعربيه ، والجمع دَسَاكِر. ومِنْهُ « سَأَلْتُهُ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الدَّجَاجِ مِنَ الدَّسَاكِرِ ». الحديث.

(دعر)

الدَّعَرُ بالتحريك : الفساد والشر. ومثله الدَّعَارَه. ورجل دَاعِرٌ : أى خبيث مفسد.

وَمِنْهُ الدُّعَاءُ « اللهُمَّ ارْزُقْنِى الْغِلْظَهَ وَالشِّدَّهَ عَلَى أَعْدَائِكَ وَأَهْلِ الدَّعَارَهِ ».

وسيأتى معنى الزعاره بالزاى المعجمه ،

١- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٩.
٢- نهج البلاغه ج ١ صلى الله عليه وآله ١٢.

وفی الوجهین قرئ « وَمَا بِالنَّاسِ مِنْ دَعَارَهٍ فَمِنْ كَذَا ». وفی خلقه دَعَارَّهٌ مشدده الراء : سوء - قاله فی القاموس

(دغر)

الدَّغْرُ : الدفع ، والفعل كمنع.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا قَطْعَ فِی الدَّغَارَهِ الْمُعْلَنَهِ ».

أی فی الاختلاس الظاهر. ومثله « لَا قَطْعَ فِی الدَّغْرَهِ ».

أی الخلسه الظاهره. والدَّغْرَهُ : أخذ الشیء اختلاسا ، والخَلْسُ : الدفع ، لأن المختلس یدفع نفسه علی الشیء الذی یختلسه.

(دفر)

الدَّفْرُ : الدفع فی الصدر. ودَفِرَ الشیءُ من باب تعب : أنتنت ریحه.

(دفتر)

الدَّفْتَرُ واحد الدَّفَاتِرِ : التی یکتب بها.

(دمر)

قوله تعالی : (دَمَّرَ اللهُ عَلَیْهِمْ) [۴۷ / ۱۰] أی أهلکهم. ومثله قوله (أَنَّا دَمَّرْنـاهُمْ) [۲۷ / ۵۱] فی قوله (فَانْظُرْ كَیْفَ كانَ عاقِبَهُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْناهُمْ) فهو استیناف ، ومن قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبه أو علی خبر مبتدإ محذوف وهی تدمیرهم ، أو نصبه خبر كان ، أی كان عاقبه مكرهم الدمار - كذا ذكره الشیخ أبو علی. والدَّمَارُ : الهلاك ، وَمِنْهُ الدُّعَاءُ عَلَی الْأَعْدَاءِ « اللهُمَّ عَجِّلْ بَوَارَهُمْ وَدَمَارَهُمْ ».

ودَمَرَ یَدْمُرُ دُمُوراً من باب قتل : دخل بغیر إذن. ومنه الْحَدِیثُ « مَنْ دَمَرَ عَلَی مُؤْمِنٍ فِی مَنْزِلِهِ بِغَیْرِ إِذْنِهِ فَدَمُهُ مُبَاحٌ لِلْمُؤْمِنِ ».

وتَدْمُر بفتح التاء : من بلاد الشام (۱).

(دنر)

تكرر فی الحدیث ذكر الدِّینَار

۱- فی معجم البلدان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۷ : تدمر بالفتح ثم السكون وضم المیم مدینه قدیمه مشهوره فی بریه الشام بینها وبین حلب خمسه أیام.

بالكسر وهو واحد الدَّنَانِير الذى هو مثقال من الذهب. وعن ابن الأثير أن المثقال فى العرف يطلق على الدِّينَار خاصه وأصله دنار بالتشديد فأبدل. و « الدِّينَوَرُ » قريه ما بين همذان وبغداد ، وهى إلى همذان أقرب.

(دور)

قوله تعالى : (أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ) [٥ / ٥٢] أى من دَوَائِرِ الزمان ، أعنى صروفه التى تدور وتحيط بالإنسان مره بخير ومره بشر وتكون الدوله للكفار. قوله : (عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ) [٩ / ٩٨] أى عليهم يدور من الدهر ما يسوؤهم. قوله : (تَمَتَّعُوا فِي دارِكُمْ ثَلاثَةَ أَيَّامٍ) [١١ / ٦٥] أى استمتعوا بالعيش فى دَارِكُمْ ، أى فى بلدكم ، وتسمى البلد الدَّار لأنه يدار فيه بالتصرف ، يقال دِيَارُ بِكْرٍ لبلادهم - كذا فى تفسير الطبرسى (١) قوله : (يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ) [٩ / ٩٨] أى الموت أو القتل. قوله : (لا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكافِرِينَ دَيَّاراً) [٧١ / ٢٦] أى أحدا ، يقال ما فى الدار أحد ولا دَيَّارٌ. والدَّارُ : المنزل مؤنثه. وقوله : (وَلَنِعْمَ دارُ الْمُتَّقِينَ) [١٦ / ٣٠] ذكر على معنى الموضع والمثوى كما قال تعالى (نِعْمَ الثَّوابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقاً) فأنث على المعنى وأدنى العدد فى الدار أَدْؤُر ، والهمزه فيه مبدله من واو مضمومه ، ولك أن لا تهمز ، والكثير دِيَار كخيار ودُور مثل أسد. والدَّارَةُ : التى تحيط حول القمر. ودَارَ الشيءُ يَدُورُ دَوْراً ودَوَرَاناً : إذا طاف حول الشيء. واسْتَدَارَ يَسْتَدِيرُ مثله. والمُسْتَدِيرُ حول الشيء : الطائف به. ودَوَرَانُ الرحى معروف.

وَفِى حَدِيثِ أُولِى الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ « وَعَلَيْهِمْ دَارَتِ الرَّحَى ». قد تقدم ذكره.

١- لم نجد النص المنقول هنا فى مجمع البيان ، بل فيه فى ج ٣ صلى الله عليه وآله ١٧٤ : ويقال للبلاد دار لأنها تجمع أهلها كما تجمع الدار أهلها ، ومنه قولهم ديار ربيعه وديار مضر.

والأربعاء التى لا تدور هى آخر الشهر وتَدْوِيرُ الشىء : جعله مُدَوَّراً. والدَّارِىُ : العطار المنسوب إلى دَارِين موضع بالبحرين فيها سوق كان يحمل إليها المسك من ناحيه الهند – قاله الجوهرى.

وَفِى الْخَبَرِ « مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ مَثَلُ الدَّارِىِ إِنْ لَمْ يُحْذِكَ مِنْ عِطْرِهِ عَلِقَكَ مِنْ رِيحِهِ ».

أى إن لم يحذك ، من أَحْذَيْتُهُ إِحْذَاءً والحَذِيَّه العطيه. والدَّيْرُ : خان النصارى أصله الواو وجمعه أَدْيَار. و « الدَّيْرَانِىُ » صاحب الدير.

وَفِى الْخَبَرِ « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَبَرِ دُورِ الْأَنْصَارِ ».

هى جمع دَار ، وهى المنازل المسكونه والمحال ، وأراد بها القبائل ، وكل قبيله اجتمعت فى محله سميت المحله دَاراً وسمى ساكنوها بها مجازا.

وَفِى حَدِيثِ زِيَارَهِ الْقُبُورِ « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ».

بالنصب على الاختصاص أو النداء ، وبالجر بدلا من ضمير عليكم سمى موضع القبور دَاراً تشبيها بدار الأحياء لاجتماع الموتى فيها.

وَدَارُ الْقَضَاءِ هِىَ دَارٌ وَصَّى عُمَرُ أَنْ يُقْضَى دَيْنُهُ بِهَا وَكَانَ ثَمَانِيَهً وَعِشْرِينَ أَلْفاً فَبَاعَهُ ابْنُهُ وَقَضَى دَيْنَهُ.

وقيل هى دار الإماره.

(دهر)

قوله تعالى : (وَما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ) [٤٥ / ٢٤] الدَّهْرُ عباره عن الزمان ومرور السنين والأيام ، والجمع دُهُور. وقولهم « أصبحنا فى دَهْرٍ عنود أهله » من عَنَدَ يَعْنُدُ بالضم عُنُوداً. والعَنُود : الذى يعدل عن طريق الحق.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ لِأَنَ الدَّهْرَ هُوَ اللهُ ».

لأنهم كانوا يضيفون النوازل إليه فقيل لهم لا تسبوا فاعل ذلك فإنه هو الله. وقولهم : « لَا آتِيكَ دَهْرَ الدَّاهِرِينَ » أى أبدا. و « الدَّهْرِىُ » بالفتح : الملحد. والدَّهْرِيَّه قوم يقولون لا رب ولا جنه ولا نار ، ويقولون (ما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ) ، وهو دين وضعوه لأنفسهم بالاستحسان منهم على غير تثبت.

باب ما أوله الذال

(ذخر)

قوله تعالى : (تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ) [٣ / ٤٩] هو تفتعلون من الذخر ، يقال ذَخَرْتُ الشيءَ أَذْخُرُهُ ذَخْراً ، وكذلك ادَّخَرْتُهُ وهو افتعلت. و « الذَّخِيرَه » واحده الذَّخَائِر.

وَفِي الْحَدِيثِ « مِنَ الْأَمْرِ الْمَذْخُورِ الْإِتْمَامُ فِي الْحَرَمَيْنِ ».

أى المختار المدخر ، من قولهم ذَخَرَهُ كمنعه ذُخْراً بالضم : اختاره وادخره.

وَفِي الْخَبَرِ « كُلُوا وَادَّخِرُوا ».

أصله اذتخروا قلبت التاء دالا مهمله وأدغمت وقد يعكس فتصير ذالا معجمه وهو الأقل. وأصل الادِّخَار اذتخار ، وهو افتعال من الذخر. وفى الحديث ذكر الإِذْخِر بكسر الهمزه والخاء : نبات معروف عريض الأوراق طيب الرائحه يسقف به البيوت يحرقه الحداد بدل الحطب والفحم ، الواحده إِذْخِرَه والهمزه زائده.

(ذرر)

قوله تعالى : (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَيْراً يَرَهُ) [٩٩ / ٧] أى ير ثوابه وجزاءه. والذَّرَّهُ بتشديد الراء النمله الصغيره التى لا تكاد ترى ، ويقال إن المائه منها زنه حبه شعير ، وقيل هى جزء من أجزاء الهباء الذى يظهر فى الكوه من أثر الشمس. ومثله قوله : (وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا يَرَهُ) [٩٩ / ٨] أى يره فى كتابه فيسوؤه. نقل أن الآيه مخصوصه بغير خلاف ، فإن التائب معفو عنه بالإجماع ، وآيات العفو داله على جواز العفو عما دون الشرك ، فجاز أن يشترط فى المعصيه التى يؤاخذ بها أن لا تكون مما قد عفى عنه. قوله تعالى : (إِنَّ اللهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَهً) [٤ / ٤٠] أنث مثقال ذره بكونه مضافا إلى مؤنث ، وقرئ حَسَنَهٌ بالرفع على أن كان تامه ،

وفى الآيه دلاله على أنه لو نقص من الأجر أدنى شىء أو زيد على المستحق من العقاب كان ظلما. قوله : (فَما آمَنَ لِمُوسى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ) [١٠ / ٨٣] قال المفسر : إلا ذريه من ذرارى بنى إسرائيل ، كأنه قال الأولاد من أولاد قومه ، وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وقِيلَ هُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَكَانُوا سِتَّمِائَهِ أَلْفٍ وَكَانَ يَعْقُوبُ دَخَلَ مِصْرَ مِنْهُمْ بِاثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ.

وإنما سماهم ذُرِّيَّه على وجه التصغير لقلتهم بالإضافه إلى قوم فرعون ، وقيل الضمير فى (قَوْمِهِ) لفرعون والذُّرِّيَّه مؤمن آل فرعون وآسيه امرأته وحارثه وامرأه حارثه وامرأه أخرى. قوله : (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ داوُدَ) [٦ / ٨٤] الآيه الضمير لنوح عليه السلام أو لإبراهيم عليه السلام. قوله : (وَأَصْلِحْ لِى فِى ذُرِّيَّتِى) [٤٦ / ١٥] أى اجعل ذريتى صالحين ، وقيل إن الدعاء بإصلاحهم لطاعه الله وعبادته. قال المفسر : وهو الأشبه لأن طاعتهم لله تعالى من بره ، لأن اسم الذُّرِّيَّه يقع على من يكون بعده.

وَفِى الْحَدِيثِ « الذَّرَّهُ تَخْرُجُ مِنْ جُحْرِهَا تَطْلُبُ رِزْقَهَا ».

يريد النمله الصغيره. والذَّرُورُ كرسول : ما يذر فى العين من الدواء اليابس ، يقال ذَرَرْتُ عينَه : إذا داويته بها. وذَرَرْتُ الملحَ على الحب من باب قتل : إذا فرقته عليه. و « الذَّرِيرَهُ » بفتح معجمه فتاه قصب الطيب ، وهو قصب يجاء به من الهند - كذا فى مجمع البحار وغيره. وعن بعض الفضلاء : أن قصب الذَّرِيرَه يؤتى به من ناحيه نهاوند ، وأصلها قصب نابت فى أجمه فى بعض الرساتيق محيط بها حيات ، والطريق إليها على عده عقبات ، فإذا طال ذلك القصب ترك حتى يجف ثم يقطع عقدا وكعابا ثم يعبى فى جواليق ، فإذا أخذ على عقبه من تلك العقبات المعروفه صار ذَرِيرَه وإن سلك به على غير تلك العقبات بقى قصبا لا يصلح إلا للوقود.

وَفِی حَدِیثِ التَّکْفِینِ « فَذَرَّ علیه السلام عَلَی کُلِّ ثَوْبٍ شَیْئاً مِنْ ذَرِیرَهٍ وَکَافُورٍ » (۱).

ولعل المراد مطلق الطیب المسحوق کما ذکره بعض الفضلاء. وذَرٌّ ابن أبی ذَرٍّ الغفاری الصحابی ، وَأَبُو ذَرٍّ اسْمُهُ جُنْدَبُ بْنُ السَّکَنِ (۲)تُوُفِّیَ سَنَهَ اثْنَیْنِ وَثَلَاثِینَ وَصَلَّی عَلَیْهِ ابْنُ مَسْعُودٍ وَقَدِمَ ابْنُ مَسْعُودٍ الْمَدِینَهَ فَأَقَامَ عَشَرَهَ أَیَّامٍ فَمَاتَ عَاشِرَهً.

وَفِی الْحَدِیثِ « الشَّیْطَانُ یُقَارِنُ الشَّمْسَ إِذَا ذَرَّتْ وَکَبَدَتْ وَإِذَا غَرَبَتْ ».

قَوْلُهُ إِذَا ذَرَّتْ.

أی طلعت ، یقال ذَرَّتِ الشمسُ تَذُرُّ ذُرُوراً : أی طلعت. ومنه « ذَرَّ البقلُ » إذا طلع. ومحصل الحدیث کراهه الصلاه فی هذه الأوقات. و « الذُّرِّیَّهُ » اسم یجمع نسل الإنسان من ذکر وأنثی ، وأصله الهمز فخفف ، ویجمع علی ذُرِّیَّات وذَرَارِیِ مشدده. وقیل أصلها من الذَّرِّ بمعنی التفرق لأن الله ذَرَّهُمْ فی الأرض أی فرقهم. وذَرَارِیُ المشرکین : أولادهم الذین لم یبلغوا الحلم.

(ذعر)

فِی الْحَدِیثِ « لَا یَزَالُ الشَّیْطَانُ ذَاعِراً مِنَ الْمُؤْمِنِ ».

أی ذا ذُعْرٍ منه وخوف ، أو هو بمعنی مفعول أی مَذْعُوراً ، یقال ذَعَرْتُهُ ذَعْراً من باب نفع : أفزعته ، والاسم الذُّعْرُ بالضم ، وقد ذُعِرَ فهو مَذْعُورٌ. و « ذو الأَذْعَار » ملک من ملوک الیمن لأنهم زعموا أنه حمل النسناس إلی بلاد الیمن فذعر الناس منه.

(ذفر)

فِی حَدِیثِ الْمُسْتَحَاضَهِ « وَتَحْتَشِی وَتَسْتَذْفِرُ ».

بالذال المعجمه من الاسْتِذْفَار بإبدالها من الثاء المثلثه کما هو المشهور من النسخ ، وقد مر الکلام فیه.

وَفِی حَدِیثِ الْمَیِّتِ « ثُمَ أَذْفِرْهُ بِالْخِرْقَهِ وَیَکُونُ تَحْتَهَا الْقُطْنُ تُذْفِرُ بِهِ إِذْفَاراً ».

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۴۳.

۲- المشهور أن اسم أبی ذر جندب بن جناده ، ولکن فیه بین المؤرخین اختلاف کثیر - فراجع الاستیعاب ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۵۲.

كأنه أراد تربطه ربطا. والذَّفَرُ بالتحريك : شده ذكاء الريح. ومنه « مسك أَذْفَرُ » أى جيد بين الذفر.

وَقَدْ جَاءَ فِى الْحَدِيثِ « وَذَفِرَ الشَّىْءُ ».

من باب تعب. وامرأه ذَفِرَةٌ : ظهرت ريحها واشتدت طيبه كانت كالمسك أو كريهه كالصنان.

(ذكر)

قوله تعالى : (فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ) [١۶ / ۴٣]

عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : نَحْنُ وَاللهِ أَهْلُ الذِّكْرِ. فَقُلْتُ : أَنْتُمُ الْمَسْئُولُونَ؟ قَالَ : نَعَمْ. قُلْتُ : وَعَلَيْكُمْ أَنْ تُجِيبُونَا؟ قَالَ : ذَاكَ إِلَيْنَا إِنْ شِئْنَا فَعَلْنَا وَإِنْ شِئْنَا تَرَكْنَا (١).

قوله : (لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ) [۴٣ / ۴۴] أى شرف. ومثله قوله : (وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ) [٣٨ / ١] قيل لما فيه من قصص الأولين والآخرين. قوله : (ذِكْرى لِأُولِى الْأَلْبابِ) [۴٠ / ۵۴] أى عبره لهم. قوله : (أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً) [٢٠ / ١١٣] أى تذكرا. قوله : (وَرَفَعْنا لَكَ ذِكْرَكَ) [٩۴ / ۴] قال : تذكر إذا ذكرت ، وهو قول الناس

« أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّداً رَسُولُ اللهِ ».

قوله : (كَتَبْنا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) [٢١ / ١٠۵] قال المفسر الكتب كلها ذِكْرٌ. قوله : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ) [٢ / ١١۴] قال المفسر : أن يذكر مفعول ثان لمنع ، مثل قوله (وَما مَنَعَنا أَنْ نُرْسِلَ) و (ما مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا) كل ذلك منصوب بنزع الخافض ، أى من أن نذكر ومن أن نرسل ، وشرط النصب بنزع الخافض أن يكون الفعل متعديا إلى مفعول آخر. ثم قال : وقال الزمخشرى إنه مفعول له أى كراهه أن يذكر. وفيه نظر لأن

١- البرهان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣۶٩.

منع تعقله يتوقف على متعلقين ولا يمكن أن يقدر غير الذكر فيها لأنه هو الممنوع منه - انتهى.

قوله : (هذَا الَّذِى يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ) [٢١ / ٣٦] أى يعيبها ، ومثله (فَتًى يَذْكُرُهُمْ) [٢١ / ٦٠] أى يعيبهم.

قوله (وَاذْكُرُوا ما فِيهِ) [٢ / ٦٣] أى ادرسوا.

قوله : (وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِى نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ) [٧ / ٢٠٥] الآيه. قال الشيخ أبو على : وهو عام فى الأذكار وقراءه القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل. و (تَضَرُّعاً وَخِيفَةً) أى متضرعا وخائفا. (وَدُونَ الْجَهْرِ) أى ومتكلما كلاما دون الجهر لأن الإخفاء أدخل فى الإخلاص وأبعد من الرياء وأقرب إلى القبول.

قوله : (يَتَذَكَّرُ الْإِنْسانُ) [٨٩ / ٢٣] أى يتوب وأنى له التوبه.

قوله : (وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّهٍ) [١٢ / ٤٥] أى ذكر بعد نسيان ، وأصله اذتكر فأدغم. قوله : (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ) [٥٤ / ١٧] والأصل مذتكر فأدغم. قوله : (إِنَّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَهٍ ذِكْرَى الدَّارِ) [٣٨ / ٤٦] أى بخصله خالصه وهى ذِكْرَى الدار أى ذكراهم الآخره دائما ونسيانهم ذكر الدنيا ، أو تذكيرهم الآخره وترغيبهم فيها وتزهيدهم فى الدنيا كما هو شأن الأنبياء. وقيل (ذِكْرَى الدَّارِ) الثناء الجميل فى الدنيا ولسان الصدق الذى ليس لغيرهم ، ويتم الكلام فى خلص إن شاء الله.

قوله : (فَأَنَّى لَهُمْ إِذا جاءَتْهُمْ ذِكْراهُمْ) [٤٧ / ١٨] أى فكيف لهم إذا جاءتهم الساعه بذكراهم.

قوله : (ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا) [١٩ / ٢] أى ذكر ربك برحمته عبده.

قوله : (فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً) [٧٧ / ٥] مر ذكره فى لقى ، ومعنى (عُذْراً أَوْ نُذْراً) إعذارا من الله أو إنذارا.

قوله : (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ) يعنى القرآن (لَمَّا جاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتابٌ

عَزِيزٌ) [۴۱ / ۴۱] أی منیع محمی بحمایه الله.

قوله : (أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً) [۲۰ / ۱۱۳] أی تذکیرا.

قوله : (وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ) [۳ / ۱۰۳] أی احفظوها ولا تضیعوا شکرها. قال الشیخ أبو علی : الذِّكْرُ هو حضور المعنی فی النفس ، وقد یستعمل الذِّكْر بمعنی القول لأن من شأنه أن یذکر به المعنی ، والتَّذَكُّرُ هو طلب القول.

قوله : (أَأُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنا) [۳۸ / ۸] الذِّكْرُ من أسماء القرآن ، سمی به لأنه لا یذکر ویذکر به المنزل علیه والمؤمن به والعامل والتالی فیفیده. و (الذِّكْرِ الْحَكِيمِ) [۳ / ۵۸] أی المحکم الذی (أُحْكِمَتْ آياتُهُ) أو المتضمن للحکمه.

قوله : (نَحْنُ جَعَلْناها تَذْكِرَةً) [۵۶ / ۷۳] أی من شاء أن یتذکر بنار جهنم فلیتعظ.

قوله : (لِنَجْعَلَها لَكُمْ تَذْكِرَةً) [۶۹ / ۲] عبره وموعظه.

قوله : (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً) [۳۳ / ۴۱] الذِّكْرُ یشمل الصلاه وقراءه القرآن والحدیث وتدریس الصلاه ومناظره العلماء.

قوله : (فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ) [۲ / ۲۰۰] قال الزمخشری : أی أکثروا ذکر الله وبالغوا فیه کما تفعلون فی ذکر آبائکم ومفاخرهم وأیامهم ، وکانوا إذا قضوا مناسکهم وقفوا بین المسجد بمنی وبین الجبل فیعدون فضائل آبائهم ویذکرون محاسن أیامهم (۱).

قیل إنما جعل ذکر الآباء مشبها به والغالب فی التشبیه أن المشبه به أقوی فی الشبه مع أن ذکره تعالی ینبغی أن یکون أقوی جریا علی الواقع فإن أکثر الناس لا یذکرون الله إلا أحیانا یسیره ولا یغفلون عن ذکر الآباء ، فکان ذکر الآباء أکثر وجودا فحسن جعله مشبها به.

۱- الکشاف ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۶۵ - ۲۶۶.

قوله : (أَقِمِ الصَّلاةَ لِـذِكْرِى) [٢٠ / ١۴] يحتمل وجوها والأحسن منها ما وافق الحديث ، والمعنى أقم الصلاه لذكرها لأنه إذا ذكرها فقد ذكر الله تعالى. وسيأتى فى فكر كلام لطيف يناسب المقام ، ويمكن أن يقدر مضاف هنا أى لذكر صلاتى ، أو يكون قد وقع ضمير الله موقع ضمير الصلاه لشرفها ، وقرئ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذِّكْرَى فتكون اللام الأولى بدل الإضافه ، أى أقم الصلاه وقت ذكرها.

قوله : (أَوْ يَـذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرى) [٨٠ / ۴] قال الشيخ أبو على قرأ عاصم (فَتَنْفَعَهُ) بالنصب والباقون بالرفع ، فمن قرأ بالرفع عطفه على ما تقدم من الرفع ومن قرأ بالنصب فعلى أنه جواب بالفاء.

قوله : (هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً) [٧۶ / ١] قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام : كَانَ مُقَدَّراً غَيْرَ مَذْكُورٍ (١) ، والمعنى قد مضى على الإنسان وقت لم يكن موجودا فى الأرض مَـذْكُوراً بين أهل الأرض ، ولم يكن تقديره أيضا – أى نقشه – موجودا فى اللوح المحفوظ ، فعلم تجدد إرادته تعالى وتجدد تقديره ، وهذا هو معنى البَدَاءِ فى حقه تعالى. ومثله قوله : (أَوَلا يَذْكُرُ الْإِنْسانُ أَنَّا خَلَقْناهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً) فقال : لا مقدرا ولا مكونا ، أى مقدرا فى اللوح المحفوظ ولا موجودا فى الأرض.

قوله : (فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْراها) [٧٩ / ۴٣] قال الشيخ أبو على : أى فى أى شىء أنت من أن تذكر وقتها لهم ، والمراد ما أنت من ذكراها لهم وتبين وقتها فى شىء (إِلى رَبِّكَ مُنْتَهاها) أى منتهى علمها لم يأت علمها أحدا من خلقه فيم إنكار لسؤالهم أى فيم هذا السؤال ، وقيل أنت من ذِكْرَاهَا أى إرسالك وأنت خاتم الأنبياء المبعوث إلى قيام الساعه ذكر من ذكراها وعلامه من علاماتها ، وكفاهم بذلك دليلا على إقرابها ووجوب الاستعداد لها.

١- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴١٠.

وَفِی الْحَدِیثِ « أَوْلِیَاءُ اللهِ تَکَلَّمُوا فَکَانَ کَلَامُهُمْ ذِکْراً ».

أراد الذکر الکلامی وقد اختاروا له کلمه التوحید. و « الذِّکْرُ » بالکسر : نقیض النسیان والذِّکْرَی مثله. والذَّکَرُ بالتحریک : خلاف الأنثی ، والجمع ذُکُور وذُکْرَان. ومنه فِی حَدِیثِ الزَّکَاهِ « ابْنُ لَبُونٍ ذَکَرٌ ».

قیل ذکر الذکر للتأکید ، وقیل إن الابن یطلق فی بعض الحیوانات علی الذکر والأنثی کابن آوی وابن عرس فیرتفع الإشکال. والذَّکَرُ : العضو المعروف ، ویعبر عنه بالقضیب ، وجمعه ذِکَرَه کعنبه ومَذَاکِیر علی غیر القیاس. ومنه الْحَدِیثُ « وَقَطَعَ مَذَاکِیرَهُ ».

أی استأصل ذکره ، وإنما جمع علی ما حوله کقولهم « شابت مفارق رأسه ». ومثله « غسل مَذَاکِیره ».

وَفِی الْحَدِیثِ « کُنْتُ ذَکُوراً فَصِرْتُ نَسِیّاً ».

أراد المبالغه فی الذکر والنسیان وفِیهِ « أَنَّ عَلِیّاً علیه السلام یَذْکُرُ فَاطِمَهَ ».

أی یخطبها ویتعرض لخطبتها.

(ذمر)

فِی الْحَدِیثِ « أَلَا إِنَّ الشَّیْطَانَ ذَمَّرَ حِزْبَهُ وَاسْتَجْلَبَ جَلَبَهُ » (۱).

ذَمَرَ بالتخفیف والتشدید حث. والجَلَبُ : الجماعه من الناس تجلب وتؤلف.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « أَلَا إِنَّ عُثْمَانَ فَضَحَ الذِّمَارَ ».

والذِّمَارُ : ما لزمک حفظه مما وراءک ویتعلق بک. وذِمَارُ : الرجل مما وراءه ویحق علیه أن یحمیه.

باب ما أوله الزای

(زأر)

الزَّئِیرُ : صوت الأسد فی صدره ، یقال زَأَرَ یَزْأَرُ زَأْراً وزَئِیراً : إذا صاح وغضب فهو زَائِرٌ.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۵۵.

(زبر)

قوله تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ) [٥٤ / ٥٢] فى دواوين الحفظه والزُّبُر الصحف جمع زَبُور كرسول. ومثله قوله تعالى : (جاؤُ بِالْبَيِّناتِ وَالزُّبُرِ) [٣ / ١٨٤] قوله : (زُبَرَ الْحَدِيدِ) [١٨ / ٩٦] بفتح الباء وضمها ، أى قطع الحديد ، واحدتها زُبْرَه كغرفه وغرف. ومثله قوله تعالى : (فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُراً) [٢٣ / ٥٣] أى قطعا. والزِّبْرُ بالكسر : الكتاب ، والجمع زُبُور كقدر وقدور. ومنه قرأ بعضهم : وَآتَيْنا داوُدَ زُبُوراً [١٧ / ٥٥] بضم الزاى. والزَّبُورُ بالفتح : كتاب داود عليه السلام ، فعول بمعنى مفعول ، من زَبَرْتُ الكتابَ كتبته أى من زَبَرْتُهُ أحكمته ، قِيلَ وَكَانَ مِنَ الزَّبُورِ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ سُورَةً لَيْسَ فِيهَا حُكْمٌ مِنَ الْأَحْكَامِ وَإِنَّمَا هِيَ حِكَمٌ وَمَوَاعِظُ وَتَحْمِيدٌ وَتَمْجِيدٌ وَثَنَاءٌ.

قوله : (وَلَقَدْ كَتَبْنا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) [٢١ / ١٠٥] الآيه. الزَّبُورُ بفتح الزاى اسم لجنس ما أنزل على الأنبياء من الكتب ، والذِّكْرُ أم الكتاب يعنى اللوح المحفوظ ، وقيل زَبُور داود عليه السلام والذكر التوراه والقرآن. والمَزْبُورُ : المكتوب. ومنه حَدِيثُ أَهْلِ الْبَيْتِ عليه السلام « عِلْمُنَا عَلَى ثَلَاثَةِ وُجُوهٍ مَاضٍ وَغَابِرٍ وَحَادِثٍ ، أَمَّا الْمَاضِي فَمَضَى وَأَمَّا الْغَابِرُ فَمَزْبُورٌ ».

أى مكتوب فى الجفر وغيره

« وَأَمَّا الْحَادِثُ فَقَذْفٌ فِي الْقُلُوبِ ».

والزَّبْرُ : الزجر والنهر ، يقال زَبَرَهُ زَبْراً من باب قتله : زجره ونهره. ومنه الْحَدِيثُ « إِذَا رَدَدْتَ عَلَى السَّائِلِ ثَلَاثاً فَلَا عَلَيْكَ أَنْ تَزْبُرَهُ ».

يعنى تنهره وتغلظ له فى القول. و « الزُّبَيْرُ » فى التصغير ابن العوام ، والزُّبَيْرِيُّ نسبه إليه ، والدته صفيه بنت عبد المطلب. و[الزُّبَيْرُ أيضا] أخو عبد الله أبى النبى صلى الله عليه وآله وأخو أبى طالب أبى على عليه السلام لأبيهما وأمهما (١).

١- خرج الزبير مع أصحاب الجمل لقتال على عليه السلام ، ولما قاتل أصحاب على ذكره على عليه السلام بقول النبى له « ستقاتل عليا وأنت له ظالم » فانصرف عن القتال فقتله شخص يدعى ابن جرموز فى يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الأولى سنه ست وثلاثين الإصابه ج ٢ صلى الله عليه وآله ٥١٥.

وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ صَفِيَّةَ أَعْتَقَتْ غُلَاماً تَطَوُّلاً وَمَاتَتْ صَفِيَّةُ وَمَاتَ مُعْتَقُهَا وَلَمْ يُخَلِّفْ نَسَباً وَتَرَكَ مَالاً ، فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام : مِيرَاثُهُ لِي وَلِأَخِي ، وَقَالَ الزُّبَيْرُ بَلْ إِرْثُهُ لِي وَكَانَ فِي عَهْدِ عُمَرَ فَحَكَمَ لِلزُّبَيْرِ بِذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام هَذَا خِلَافٌ لِمَا وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ فَإِنَّ وَلَاءَ مُعْتَقِ الْمَرْأَةِ يَكُونُ لِعَصَبَتِهَا وَهُمْ عَاقِلَتُهَا وَلَيْسَ لِأَوْلَادِهَا.

و « الزَّبِيرُ » ككريم : اسم الجبل الذى كلم عليه موسى ربه. و « الزُّنْبُور » بضم الزاى : حيوان لساع ، والجمع الزَّنَابِيرُ.

وَفِي حَدِيثِ الْمُسُوخِ « كَانَ لَحَّاماً يَسْرِقُ فِي الْمِيزَانِ ».

والزُّنْبُور أيضا : نوع من المرض.

(زبعر)

« الزِّبَعْرَى » بكسر الزاى وفتح الباء والراء : السيء الخلق ، والذى كثر شعر وجهه وحاجبيه. وعن الفارابى الزِّبَعْرَى : نبت له رائحه فائحه ، وسمى الرجل من ذلك.

(زجر)

قوله تعالى : (فَإِنَّما هِيَ زَجْرَةٌ واحِدَةٌ) [٣٧ / ١٩] يعنى نفخه الصور والزَّجْرَه : الصيحه بشده وانتهار. قوله : فَالزَّاجِراتِ زَجْراً [٣٧ / ٢] يعنى الملائكه تزجر السحاب وتنهره. قوله : (وَلَقَدْ جاءَهُمْ مِنَ الْأَنْباءِ) أى القرآن المودع من أنباء الآخره والقرون الماضيه (ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ) [٥٤ / ٤] أى ازدجار أو موضع ازدجار عن الكفر وتكذيب الرسل ، من زَجَرْتُهُ زَجْراً من باب قتل : منعته.

وازْدَجَرَ : افتعل ، من الزَّجْر وهو الانتهار. وتَزَاجَرُوا عن المنكر زجر بعضهم بعضا. والزَّاجِرُ عن الخنا والفحش : المانع له. وازْجُرِ الشيطانَ عنك : امنعه من التسلط عليك كما تزجر الكلب حين يطلبك لتمنعه عنك. و « يَزْدَجِرْدُ » أحد ملوك الفرس. ومنه سلامه بنت يَزْدَجِرْد أم زين العابدين واسمها شاه زنان.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي رَبِيعِ الْأَبْرَارِ : يَزْدَجِرْدُ كَانَ لَهُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ سُبِينَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَحَصَلَتْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ لِعَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ فَأَوْلَدَهَا سَالِماً ، وَالْأُخْرَى لِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَوْلَدَهَا قَاسِماً ، وَالْأُخْرَى لِلْحُسَيْنِ عليه السلام فَأَوْلَدَهَا عَلِيّاً زَيْنَ الْعَابِدِينَ عليه السلام ، فَكُلُّهُمْ بَنُو خَالَةٍ.

(زحر)

فِي الْحَدِيثِ « إِذَا تَزَحَّرَ قَالَ كَذَا » (١).

الزَّحِيرُ : استطلاق البطن والتنفس بشده ، وكذلك الزُّحَار بالضم ، ومنه زَحَرَتِ المرأةُ عند الولاده تَزْحَرُ.

(زخر)

فِي الْحَدِيثِ « فَزَخَرَ الْبَحْرُ ».

كمنع زَخْراً وزُخُوراً : مد وكثر ماؤه وارتفعت أمواجه. وزَخَرَ النباتُ : طال. وعِرْقٌ فلان زَاخِرٌ : لمن كان كريما. والزَّاخِرُ : الشرف العالى.

(زرر)

الزِّرُّ بالكسر وشده الراء واحد أَزْرَار القميص ، يقال زَرَّ الرجلُ القميص زَرّاً من باب قتل : أدخل الأزرار فى العرى ، وزَرَّرَ بالتضعيف مبالغه. وأَزَرَّهُ بالألف : جعل له أزرارا. والزُّرْزُورُ بالضم : نوع من العصافير سمى بذلك لِزَرْزَرَتِهِ أى لتصويته ، من قولهم زَرْزَرَ : إذا صوت.

وَعَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ « الزُّرْزُورُ يَقُولُ اللهُمَّ إِنِّى أَسْأَلُكَ رِزْقَ يَوْمٍ بِيَوْمٍ يَا رَزَّاقُ ».

١- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ١٦.

و « زُرَارَهُ » أحد رواه الحديث (۱).

وَفِی الْحَدِیثِ عَنِ الصَّادِقِ علیه السلام « رَحِمَ اللهُ زُرَارَهَ بْنَ أَعْیَنَ لَوْ لَا زُرَارَهُ لَانْدَرَسَتْ أَحَادِیثُ أَبِی » (۲).

(زعر)

قد جاء فی الحدیث ذکر الزُّعْرُور بالضم وهو تمر من تمر البادیه شبه النبق فی خلقه وطعمه حموضه. والزُّعْرُورُ : السیء الخلق. ومنه الْحَدِیثُ « أُخَالِطُ الرَّجُلَ وَأَرَی مِنْهُ زَعَارَّهً ».

هی بالزای المعجمه وتشدید الراء المهمله ، أی شراسه خلق وشکاسه ، وقرئ دَعَارَه بالدال المهمله أی فسق وفساد کما سبق التنبیه علیه فی محله. والزَّعَرُ بالتحریک : قله الشعر ، ومنه رجل أَزْعَر.

(زعفر)

« الزَّعْفُرَانُ » بفتح الزای وضم الفاء : نبت معروف یجمع علی زَعَافِر مثل ترجمان وتراجم. ومنه زَعْفَرْتُ الثوب : إذا صبغته به ، وثوب مُزَعْفَرٌ.

(زفر)

قوله تعالی : (لَهُمْ فِیها زَفِیرٌ وَشَهِیقٌ) [۱۱ / ۱۰۶] الزَّفِیرُ صوت الحمار ، والشَّهِیق آخر صوته ، لأن الزَّفِیرَ إدخال النفس والشَّهِیق إخراجه ، والزَّفِیر من الصدر والشَّهِیق من الحلق. وزَفَرَ زَفِیراً : أخرج نفسه بعد مده أیام ، والاسم الزَّفْرَه ، والجمع زَفَرَات بالتحریک لأنه اسم لا نعت. ویتم الکلام فی شهق. وزَافِرَه الرجل : أنصاره وعشیرته.

۱- هو زراره بن أعین بن سنسن ، شیخ أصحابنا فی زمانه ومتقدمهم ، وکان قارئا فقیها متکلما شاعرا أدیبا قد اجتمعت فیه خلال الفضل والدین صادقا فیما یرویه رجال النجاشی صلی الله علیه وآله ۱۳۲ - ۱۳۳.

۲- رجال الکشی صلی الله علیه وآله ۱۲۴.

(زكر)

تكرر فى الكتاب الكريم وغيره ذكر زَكَرِيَّا عليه السلام ، قيل هو من نسل يعقوب بن إسحاق ، وقيل هو أخو يعقوب بن ثامان ، وفيه لغات المد والقصر وحذف الألف ، فإن مددت أو قصرت لم تصرف ، وإن حذفت الألف صرفت - قاله الجوهرى ثم ذكر تفصيل تثنيته وجمعه. ونقل فى السير أنه عاش تسعه وتسعين سنه. وفى حديث الوليمه ذكر الزكَار ، وفسر بالرجل يقدم من مكه (١).

(زمر)

قوله تعالى : (وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً) [٣٩ / ٧١] أى جماعات فى تفرقه ، واحد منها زُمْرَه وهى الجماعه من الناس ، ومنه زُمْرَهُ المتقين.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنْ كَسْبِ الزَّمَّارَه ».

وفسر فيه بالزانيه. وعن الأزهرى أنه قال : يحتمل أن يكون نهى عن كسب المرأه المغنيه. وزَمَرَ الرجلُ يَزْمِرُ من باب ضرب زَمْراً : إذا ضرب المِزْمَار ، وهو بالكسر قصبه يزمر بها وتسمى الشبابه ، والجمع مَزَامِير. ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّ اللهَ بَعَثَنِى لِأَمْحَقَ الْمَعَازِفَ وَالْمَزَامِيرَ ».

وفِى آخَرَ « أُمِرْتُ بِمَحْقِ الْمَزَامِيرِ ».

والمَزْمُور بفتح الميم وضمها والمِزْمَار سواء

وَفِى خَبَرِ أَبِى مُوسَى حِينَ سَمِعَهُ النَّبِىُّ يَقْرَأُ « لَقَدْ أُعْطِيتَ مِزْمَاراً مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عليه السلام ».

أراد بآل داود نفسه ، والمعنى أوتيت لحنا طيبا من ألحان داود عليه السلام لأنه كان حسن الصوت

١- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ٢٧٢ ، وقال الصدوق بعد نقل هذا الحديث : والركاز الغنيمه ، كأنه يريد أن فى اتخاذ الطعام للقدوم من مكه غنيمه لصاحبه من الثواب الجزيل ، وقال أهل العراق الركاز المعادن كلها ، وقال أهل الحجاز الركاز المال المدفون خاصه مما كنزه بنو آدم قبل الإسلام ... وفى الحديث « ركاز » فليتأمل.

فی القراءه.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَا تَأْکُلِ الزِّمِّیرَ ».

وفِی آخَرَ « أَنْهَاکُمْ عَنْ أَکْلِ الزِّمِّیرَ ».

الزِّمِّیر کسکیت نوع من السمک.

وَفِی بَعْضِ مَا رُوِیَ « الزِّمَّارُ مِنَ الْمُسُوخِ ».

(زمهر)

قوله تعالی : (لا یَرَوْنَ فِیها شَمْساً وَلا زَمْهَرِیراً) [۷۶ / ۱۳] فسر الزَّمْهَرِیر بشده البرد ، یعنی أن هواها معتدل لا حر شمس یحمی ولا زمهریر یؤذی. والمُزْمَهِرُّ کمکفهر : الشدید الغضب.

(زنر)

فی الحدیث ذکر الزُّنَّار کتفاح : شیء یکون علی وسط النصاری والیهود ، والجمع زَنَانِیر. ومنه « فَقَطَعَ زُنَّارَهُ ».

(زور)

قوله تعالی : (وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ) [۲۲ / ۳۰] الزُّور : الکذب والباطل والتهمه. وروی أنه یدخل فی الزُّور الغناء وسائر الأقوال الملهیه لأن صدق القول من أعظم الحرمات. قوله : (وَالَّذِینَ لا یَشْهَدُونَ الزُّورَ) [۲۵ / ۷۲] قیل یعنی الشرک ، وقیل أعیاد الیهود والنصاری. قوله : [۱۸ / ۱۷] أی تمایل عنه ، ولذا قیل للکذب زُور لأنه یمیل عن الحق ، ویقال تَزَاوَرَ عنه تَزَاوُراً : عدل عنه وانحرف ، وقرئ تَزَّاوَرُ وهو مدغم تَتَزَاوَرُ. قوله : (حَتَّی زُرْتُمُ الْمَقابِرَ) [۱۰۲ / ۲] یعنی أدرککم الموت.

وَفِی الْحَدِیثِ « تَزَاوَرُوا تَلَاقَوْا وَتَذَاکَرُوا أَمْرَنَا وَأَحْیُوهُ ».

أی زوروا إخوانکم ویزورونکم ولاقوا إخوانکم ویلاقونکم وتذاکروا فیما بینکم أمرنا وما نحن علیه وأحیوه ولا تمیتوه ، یعنی تدرسونه. وزَارَهُ یَزُورُهُ زیاره : قصده ، فهو زَائِرٌ وزَوْرٌ وزُوَّارٌ مثل سافر وسفر وسفار ، یقال نسوه زَوْرٌ أیضا وزَائِرَات. وفِیهِ « مَنْ زَارَ أَخَاهُ فِی جَانِبِ الْمِصْرِ » أَیْ قَصَدَهُ « ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ فَهُوَ زَوْرُهُ

وَحَقٌّ عَلَى اللهِ أَنْ يُكْرِمَ زَوْرَهُ » (۱).

أی قاصدیه. وفِیهِ « مَنْ فَعَلَ کَذَا فَقَدْ زَارَ اللَه فِی عَرْشِهِ ».

قال الصدوق : زِیَارَهُ الله تعالی زِیَارَهُ أنبیائه وحججه صلی الله علیه وآله من زَارَهُمْ فقد زَارَ الله عزوجل ، کما أن من أطاعهم (فَقَدْ أَطاعَ اللَه) ومن عصاهم فقد عصی الله ومن تابعهم فقد تابع الله ، ولیس ذلک علی ما تتأوله المشبهه تعالی عن ذلک علوا کبیرا.

وَفِی الدُّعَاءِ « اللهُمَّ اجْعَلْنِی مِنْ زُوَّارِکَ ».

بالواو المشدده ، أی من القاصدین لک الملتجئین إلیک. و « المَزَارُ » بالفتح یکون مصدر أو موضع الزیاره. والزِّیَارَهُ فی العرف : قصد المزور إکراما له وتعظیما له واستیناسا به. والزَّوْرُ : وسط الصدر أو ما ارتفع إلی الکتفین أو ملتقی عظام الصدر حیث اجتمعت – قاله فی القاموس. و « الزَّوْرَاءُ » بالفتح والمد : بغداد (۲)وموضع بالمدینه یقف المؤذنون علی سطحه للنداء الثالث قبل خروج الإمام لیسعوا إلی ذکر الله ولا تفوتهم الخطبه والنداء الأول بعده عند صعوده للخطبه والنداء الأول بعده عند صعوده للخطبه والثانی الإقامه بعد نزوله من المنبر – قاله فی المجمع. قال : وهذا الأذان أمر به عثمان بن عفان. و « الزَّوْرَاءُ » فی شعر ابن أبی عقبه :

وینحر بِالزَّوْرَاء منهم لدی ضحی

ثمانون ألفا مثل ما تنحر البدن

هُوَ جَبَلٌ بِالرَّیِّ یُقْتَلُ فِیهِ ثَمَانُونَ أَلْفاً مِنْ وُلْدِ فُلَانٍ کُلُّهُمْ یَصْلُحُ لِلْخِلَافَهِ یَقْتُلُهُمْ أَوْلَادُ الْعَجَمِ – کَذَا مَرْوِیٌّ عَنِ الصَّادِقِ علیه السلام

وربما کان ذلک فی دوله القائم. وازْوَرَّ عنه ازْوِیرَاراً : عدل عنه

۱- الکافی ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۷۶.

۲- قال فی معجم البلدان ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۵۶ : قالوا إنما سمیت زوراء لأنه لما عمرها – یعنی المنصور – جعل الأبواب الداخله مزوره عن الأبواب الخارجه ، أی لیست علی سمتها.

وانحرف. والتَّزْوِيرُ : تزيين الكذب. وزَوَّرْتُ الشيءَ : حسنته وقومته.

(زهر)

قوله تعالى : (وَلا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَياةِ الدُّنْيا) [٢٠ / ١٣١] بفتح الزاى وسكون الهاء أى زينتها وبهجتها ، وفى انتصاب زَهْرَه وجوه : منها على الذم والاختصاص وتضمين متعنا وأعطينا وخولنا ، وكونه مفعولا ثانيا له ، وعلى إبداله من محل الجار والمجرور ، وعلى إبداله من أزواج على تقدير ذوى زَهْرَةٍ.

وَ « الزَّهْرَاءُ » فَاطِمَهُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا إِذَا قَامَتْ فِي مِحْرَابِهَا زَهَرَ نُورُهَا إِلَى السَّمَاءِ كَمَا يَزْهَرُ نُورُ الْكَوَاكِبِ لِأَهْلِ الْأَرْضِ.

وَرُوِيَ أَنَّهَا سُمِّيَتِ الزَّهْرَاءَ لِأَنَّ اللهَ خَلَقَهَا مِنْ نُورِ عَظَمَتِهِ.

ومن صفاته « أَزْهَرُ اللون » (١)أى نير اللون ، من الزُّهْرَةِ وهى البياض النير وهو أحسن الألوان. ومنه رجل أَزْهَرُ : أى أبيض مشرق الوجه ، والمرأه زَهْرَاء. وزَهَرَ الشيءُ يَزْهَرُ - بفتحتين - : صفا لونه وأضاء. قال فى المصباح : وقد يستعمل فى اللون الأبيض خاصه. وزَهِرَ الرجلُ - من باب تعب - : ابيض وجهه. وزَهْرُ النبات نوره ، الواحده زَهْرَه مثل تمر وتمره ، وقد تفتح الهاء. وزَهَرَ السراج والقمر والوجه كمنع زُهُوراً : تلألأ. واليوم الأَزْهَر : يوم الجمعه.

وَفِي الْخَبَرِ « سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ الزَّهْرَاوَان ».

أى المنيران ، واحدتها زَهْرَاء. و « زُهْرَه » حى من قريش ، وهى اسم امرأه كلاب بن مره بن كعب بن لؤى بن غالب ، ومنه « الزُّهْرِيُ » المشهور (٢).

١- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٩.

٢- هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن الحارث بن شهاب بن زهره بن كلاب الفقيه المدنى التابعى ، توفى ببغداد سنه ١٨٥ الكنى والألقاب ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢٧٠.

والمِزْهَر بكسر الميم من آلات الملاهى وهى عود الغناء ، والمَزَاهِر جمعه.

باب ما أوله السين

(سأر)

فى الحديث تكرر ذكر الأَسْآر جمع سُؤْر بالضم فالسكون ، وهو بقيه الماء التى يبقيها الشارب فى الإناء أو فى الحوض ثم أستعير لبقيه الطعام – قاله فى المغرب وغيره. وعن الأزهرى اتفق أهل اللغه أن سَائِرَ الشىء باقيه قليلا كان أو كثيرا. وفى النهايه سَائِر مهموز ومعناه الباقى لأنه اسم فاعل من السُّؤْر ، وهو ما يبقى بعد الشراب ، وهذا مما يغلط فيه الناس فيضعونه موضع الجميع ، وقد يقال فى تعريفه السُّؤْرُ ما باشره جسم حيوان وبمعناه روايه ولعله اصطلاح ، وعليه حملت الأَسْآر كسُؤْرِ اليهودى والنصرانى وغيرهما والسُّؤْرَةُ بالهمز : قطعه من القرآن ، على حده من قولهم « سُؤْرَةٌ من كذا » أى أبقيت وأفضلت منه فضله ، ويتم الكلام فى سور إن شاء الله تعالى.

(سبر)

فِى الْحَدِيثِ « إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ فِى السَّبَرَاتِ ».

جمع سَبْرَه بسكون الباء وهى شده البرد. و « السَّابِرِىُ » تكرر ذكره فى الحديث وهو ضرب من الثياب الرقاق تعمل بِسَابُور موضع بفارس. و « سَابُور » ملك معرب شاپور. و « سَبَرْتُ القومَ » من باب قتل وفى لغه من باب ضرب : تأملتهم واحدا بعد واحد. والسَّبْرُ : امتحان غور الجرح وغيره.

(سبطر)

قَوْلُهُ فِى حَدِيثِ الِاسْتِسْقَاءِ « صَوْبُهُ مُسْتَبْطِرٌ ».

أى ممتد.

وَفِى خَبَرِ شُرَيْحٍ « إِنِ اسْبَطَرَّتْ فَهُوَ لَهَا ».

أى امتدت للإرضاع ومالت إليه. ومِنْهُ « سُئِلَ عَمَّنْ أَخَذَ مِنَ الذَّبِيحَهِ شَيْئاً قَبْلَ أَنْ يَسْبَطِرَّ؟ فَقَالَ : مَا أَخَذَ مِنْهَا مَيْتَهٌ ».

أى قبل أن تمتد بعد الذبح. واسْبَطَرَّ الرجل : اضطجع وامتد.

(ستر)

قوله تعالى : (حِجاباً مَسْتُوراً) [۱۷ / ۴۵] أى حجابا على حجاب ، والأول مستور بالثانى ، يريد بذلك كثافه الحجاب لأنه جعل على قلوبهم أكنه. قوله : (وَما كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ) [۴۱ / ۲۲] أى ما كنتم تسترون عن الناس عند كسب الفواحش مخافه الفضاحه وما ظننتم أعضاؤكم تشهد عليكم فما استترتم عنها. وسَتَرْتُ الشىءَ من باب قتل : حجبته عمن ينظر إليه. و « السِّتْرُ » بالكسر واحد السُّتُور والأَسْتَار والخوف والحياء والعمل - قاله فى القاموس. والسُّتْرَه بالضم : ما يستتر به كائنا ما كان ، وكذلك السِّتَارَه بالكسر ، والجمع السَّتَائِرُ ، ويقال لما ينصبه المصلى قدامه وقت صلاته من عصا وكومه تراب وغيره « سُتْرَهٌ » لأنه يستر المار من المرور أى يحجبه. و « تُسْتَرُ » بتائين مثناتين الأول مضمومه والثانيه مفتوحه بينهما سين مهمله ساكنه مدينه مشهوره بخوزستان - كذا عن بعض العارفين ، ولعلها شستر والله أعلم (۱). و « الإِسْتَار » فى العدد بكسر الهمزه : وزن أربعه مثاقيل ونصف ، والجمع أَسَاتِير.

(سجر)

قوله تعالى : (وَإِذَا الْبِحارُ سُجِّرَتْ) [۸۱ / ۶] أى ملئت ونفذ بعضها إلى

۱- قال فى معجم البلدان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۹ : وهو - أى تستر - تعريب شوشتر ، قال الزجاجى سميت بذلك لأن رجلا من بنى عجل يقال له تستر بن نون افتتحها فسميت به ، وليس بشىء ، والصحيح ما ذكره حمزه الأصبهانى قال الشوشتر مدينه بخوزستان تعريب شوش بإعجام الشينين قال ومعناه النزه والحسن والطيب واللطيف ....

بعض فصار بحرا واحدا ، كقوله تعالى : (وَإِذَا الْبِحارُ فُجِّرَتْ) ويقال معنى سُجِّرَتْ أى يقذف بالكواكب فيها ثم تضرم فتصير نارا لتعذيب الفجار. قال الشيخ أبو على : قرأ ابن كثير وأهل البصره سُجِرَتْ بالتخفيف والباقون بالتشديد. قوله : (ثُمَّ فِى النَّارِ يُسْجَرُونَ) [۴۰ / ۷۲] أى يقذفون فيها ويوقد عليهم. قوله : (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) [۵۲ / ۶] أى المملوء.

وَفِى وَصْفِهِ صلى الله عليه وآله « كَانَ أَسْجَرَ الْأَعْيُنِ ».

السُّجْرَه أن يخالط بياضها حمره تستره ، وقيل أن يخالط الحمره الزرقه ، وأصل السُّجْرَه الكدره. وسَجَرْتُ النهرَ : إذا ملأته. وسَجَرْتُ التنورَ سَجْراً : إذا حميته. واللؤلؤ المَسْجُور : أى المنظوم المسترسل.

(سحر)

قوله تعالى : (فَأَنَّى تُسْحَرُونَ) [۲۳ / ۸۹] أى فكيف تخدعون عن توحيده ويموه لكم. قوله : (إِنَّما أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) [۲۶ / ۱۲۵] قيل أى من المخلوقين ، وقيل من الذين سحروا مره بعد أخرى ، وقيل من المخدعين ، وقيل غير ذلك. قوله : (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُوراً) [۱۷ / ۴۷] أى مصروفا عن الحق. وسمى السِّحْرُ سحرا لأنه صرف عن جهته ، وقيل من السِّحْرِ أى سُحِرَتْ فخولط عقلك ، وقد مر فى « نفث » إبطال تأثير السحر فيهصلى الله عليه وآلهقوله : تُسْحَرُونَ [۲۳ / ۸۹] أى تخدعون. قوله : سَاحِرانِ تَظاهَرا [۲۸ / ۴۸] أى تعاونا ، وقرئ سِحْرانِ أى ذوا سحر ، وجعلوهما سِحْرَيْنِ مبالغه فى وصفهما بالسحر ، أو أرادوا نوعين من السحر. قوله : (يا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنا رَبَّكَ) [۴۳ / ۴۹] أرادوا يا أيها العالم الفاضل ، لأنهم يخاطبون بالذم فى حال

حاجتهم ودعائه لهم واستنقاذه إياهم من العقاب والهلكه ، ومن هنا قال ابن الأنبارى السَّاحِرُ يقال للمذموم والممدوح ، فهو من الأضداد. والسَّحَرَةُ فى قوله تعالى : (لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ) [۲۶ / ۴۰] جمع سَاحِر ، قيل كان عددهم اثنى عشر ألفا كلهم أقربهم بالحق عند آيه موسى عليه السلام. قوله : (إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْناهُمْ بِسَحَرٍ) [۵۴ / ۳۴] السَّحَرُ بالتحريك قبيل الصبح وبضمتين لغه ، وإذا أردت به سَحَرَ ليلتك لم تصرفه لأنه معدول عن الألف واللام وهو معرفه ، وإن أردت به سَحَرَ بكره صرفت كما فى الآيه الشريفه - كذا نقلا عن الجوهرى (۱)والجمع أَسْحَار ، ومنه قوله تعالى : (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ) [۳ / ۱۷] وقد تكرر فى الحديث ذكر السَّحُور هو كرسول ما يتسحر به من الطعام والشراب فى ذلك الوقت ، وبالضم المصدر والفعل نفسه. و « السِّحْرُ » بالكسر فالسكون كلام أو رقيه أو عمل يؤثر فى بدن الإنسان أو قلبه أو عقله ، وقيل لا حقيقه له ولكنه تخيل. وقد اختلف العلماء فى القدر الذى يقع به السحر ، فقال بعضهم لا يزيد تأثيره على قدر التفرق بين المرء وزوجه لأن الله تعالى ذكر ذلك تعظيما لما يكون عنده وتهويلا له فى حقنا ، فلو وقع به منه أعظم لذكره لأن المثل لا يضرب عند المبالغه إلا بأعلى الأحوال ، والأشعريه - على ما نقل عنهم - أجازوا ذلك.

وَفِى الْحَدِيثِ « حُلَّ وَلَا تَعْقِدْ ».

وفيه دلاله على أن له حقيقه ، ولعله أصح.

وَفِى الْخَبَرِ « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْراً ».

قيل معناه لما كان فى البيان من إبداع التركيب وغرابه التأليف ما يجذب السامع ويخرجه إلى حد يكاد يشغله عن غيره شبه بالسحر الحقيقى ، وقيل هو السِّحْرُ الحلال. وعن الإمام فخر الدين فى تفسيره ما هذا لفظه : ولفظ السِّحْر فى عرف

۱- هذا تلخيص عما فى صحاح الجوهرى (سحر) لا نصه.

الشرع مختص بكل أمر مخفى سببه ويتخيل على غير حقيقه ويجرى مجرى التمويه والخداع ، قال الله تعالى : (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّها تَسْعى) وإذا أطلق ذم فاعله. وقد يستعمل مقيدا فيما يمدح فاعله ويحمد

كَقَوْلِهِ عليه السلام « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْراً ».

أى بعض البيان سحر لأن صاحبه يوضح الشيء المشكل بحسن بيانه فيستميل القلوب كما تستمال بالسحر. وفى المصباح اختلف فى قَوْلِهِ « إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْراً وَمِنَ الشِّعْرِ لَحِكْمَةً » (۱).

فى أنه مدح أو ذم ، فمعناه على الذم أنه يصرف ببيانه قلوب السامعين إلى قبول قوله ولو باطلا ويتكلف بزياده ما لا يعنى ويخلط بالتلبيس ويذهب بغير الحق ، وعلى المدح أنه يختار الألفاظ ويحسن الكلام ، ويمكن أن يكون ردا على من زعم أن الشعر كله مذموم والبيان كله حسن ، فقيل إن بعض البيان كالسحر فى البطلان وبعض الشعر كالحكمه فى الحقيقه ، قيل والحق أن الكلام ذو وجهين يختلف بحسب المقاصد.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام مَعَ طَلْحَهَ وَالزُّبَيْرِ « وَمَلَأَ سُحْرَاكُمَا ».

بالضم أى أجوافكما. والسَّحْرُ كفلس وبرد الرئه والجمع سُحُور وأَسْحَار. وقد يقال سَحَرَ كنهر لمكان حرف الحلق ، ولعل منه حَدِيثُ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ مَعَ يَزِيدَ فِى تَعْنِيفِهِ عَلَى قَتْلِ الْحُسَيْنِ عليه السلام « يَا عَدُوَّ اللهِ قَدْ قَتَلْتَ رَجُلاً كَانَ رَسُولُ اللهِ يُقَبِّلُ بَيْنَ سَحْرِهِ وَنَحْرِهِ وَيَقُولُ : إِنِّى لَأَشَمُّ رَائِحَهَ جَنَّهِ عَدْنٍ ».

وانتفخ سَحْرُهُ ومَسَاحِرُهُ : عدا طوره وجاوز قدره. وانقطع منه سَحْرِى : يئست منه.

(سخر)

قوله تعالى : (سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ) [۱۴ / ۳۲] أى ذلل لكم السفن. والتَّسْخِيرُ : التذليل ، ومنه « سَخَّرَ اللهُ الإِبِلَ » أى ذللها وسهلها. ومنه (سُبْحانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنا هذا) [۴۳ / ۱۳].

۱- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۷۰۳.

قوله : يَسْتَسْخِرُونَ [۳۷ / ۱۴] أی یهزءون ، یقال سَخِرْتُ منه وبه سَخَراً من باب تعب وبالضم لغه ، وبهما قرئ قوله تعالی : (لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا) [۴۲ / ۳۳] أی یستخدم بعضهم بعضا. قال فی المجمع : قد تکرر ذکر السُّخْرِيَه والتَّسْخِير بمعنی التکلیف والحمل علی الفعل من غیر أجره ، تقول من الأول سَخِرْتُ منه وبه سَخَراً بفتحهما وضمهما والاسم السُّخْرِیُ بالضم والکسر والسُّخْرِيَه ومن الثانی سَخَّرَهُ تَسْخِيراً والاسم السُّخْرَی بالضم. والسُّخْرَه وزان غرفه ، وآیه الآیه.

(سدر)

قوله تعالی : (فِی سِدْرٍ مَخْضُودٍ) [۵۶ / ۲۸] السِّدْرُ شجر النبق ، واحده سِدْرَه ، والجمع سِدْرَات بالسکون حملا علی لفظ الواحد ، وسِدِرَات وسِدَر کقیمه وقیم. قوله : (إِذْ يَغْشَی السِّدْرَهَ ما يَغْشی) [۵۳ / ۱۶] قیل یغشاها الملائکه أمثال الغربان حتی یقفن علی الشجره.

وَعَنِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله قَالَ : « رَأَيْتُ عَلَی كُلِّ وَرَقَهٍ مِنْ وَرَقِهَا مَلَكاً قَائِماً يُسَبِّحُ اللَه عَزَّ وَجَلَّ » (۱).

وقیل یغشاها من النور والبهاء والحسن والصفاء الذی یروق الأبصار وما لیس لوصفه منتهی والسَّادِرُ : المتحیر. والسَّادِر : الذی لا یهتم ولا یبالی ما صنع. والسَّدَرُ : تحیر البصر ، یقال سَدِرَ البعیر بالکسر : تحیر من شده الحر ، فهو سَدِرٌ.

وَفِی الْحَدِيثِ « فَسَدِرَ الرَّجُلُ فَمَالَتْ مِسْحَاتُهُ فِی يَدِهِ فَأَصَابَتْ بَطْنَ الْمَيِّتِ فَشَقَّهُ ».

من هذا الباب. والسَّنْدَرِیُ : ضرب من السهام منسوب إلی السَّنْدَرَه ، وهی شجره. والسَّنْدَرَه : مکیال ضخم واسع ، ومنه قَوْلُ عَلِیٍّ علیه السلام « أَكِيلُكُمْ

۱- البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۵۰.

بِالسَّيْفِ كَيْلَ السَّنْدَرَهِ ».

وقيل السَّنْدَرَه اسم رجل وامرأه كان يكيل كيلا وافيا. والسُّدَّرُ كقُبَّر : لعبه للصبيان ، ومنه الْحَدِيثُ « سَأَلْتُهُ عَنْ أَشْيَاءَ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى السُّدَّرِ ».

(سرر)

قوله تعالى : (فِيها سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ) [٨٨ / ١٣]

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَلْوَاحُهَا مِنْ ذَهَبٍ مُكَلَّلَةٌ بِالزَّبَرْجَدِ وَالدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ مُرْتَفِعَةٌ مَا لَمْ يَجِئْ أَهْلُهَا ، فَإِذَا أَرَادَ صَاحِبُهَا الْجُلُوسَ عَلَيْهَا تَوَاضَعَتْ لَهُ حَتَّى يَجْلِسَ عَلَيْهَا ثُمَّ تَرْفَعُ إِلَى مَوْضِعِهَا.

و « السُّرُرُ » جمع سَرِير ، وهو مجلس السرور ، وقيل إنما رفعت ليرى المؤمنون بجلوسهم عليها جميع ما حولهم من الملك - انتهى. وكل صفه جمع موصوف لا يعقل صح جمعه وإفراده ، كقوله تعالى : (سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ وَأَكْوابٌ مَوْضُوعَةٌ وَنَمارِقُ مَصْفُوفَةٌ وَزَرابِيُّ مَبْثُوثَةٌ). ومن ذلك فِي الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ الَّتِي ».

ولو لا ذلك لوجب أن يقول اللاتى. قوله : (يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ) [٨٦ / ٩] أى تختبر ، والسَّرَائِر : ما أسر فى القلوب والعقائد والنيات وغيرها وما خفى من الأعمال. قال الشيخ أبو على : السَّرَائِر أعمال بنى آدم والفرائض التى أوجبت عليه ، وهى سرائر فى العبد تختبر تلك السرائر يوم القيامه حتى يظهر خيرها وشرها.

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله مَا هَذِهِ السَّرَائِرُ الَّتِي تُبْلَى بِهَا الْعِبَادُ يَوْمَ الْقِيَامَهِ؟ قَالَ : سَرَائِرُكُمْ هِيَ أَعْمَالُكُمْ مِنَ الصَّلَاهِ وَالزَّكَاهِ وَالصِّيَامِ وَالْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ مِنَ الْجَنَابَهِ وَكُلٍّ مَفْرُوضٍ لِأَنَّ الْأَعْمَالَ كُلَّهَا سَرَائِرُ خَفِيَّهٌ ، فَإِنْ شَاءَ قَالَ صَلَّيْتُ وَلَمْ يُصَلِّ وَإِنْ شَاءَ قَالَ تَوَضَّأْتُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : (يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ) (١).

قوله : (يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفى) [٢٠ / ٧] السِّرُّ ما أكمنته فى نفسك ، و

١- مجمع البيان ج ٥ صلى الله عليه وآله ٤٧٢.

أخفى ما خطر ببالك ثم نسيته. قوله : (فَأَسَرَّها يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ) [١٢ / ٧٧] أى سرقتهم. وأَسَرَّ إليه حديثا : أى أفضى. ومنه قوله : (وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلى بَعْضِ أَزْواجِهِ حَدِيثاً) [٦٦ / ٣]. قوله : (بَعْضِ أَزْواجِهِ) يريد حفصه حدثها كلاما وأمرها بإخفائه فلم تكتمه. قوله : (لا تُواعِدُوهُنَ سِرًّا) [٢ / ٢٣٥] أى نكاحا أو جماعا ، عبر بالسِّرِّ عنهما لأن مثلهما يسر. قوله : (وَأَسَرُّوا النَّدامَةَ) [١٠ / ٥٤] أى أظهروها ، ويقال كتموها ، فهى من الأضداد. قوله : (تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ) [٦٠ / ١] قيل المفعول محذوف والتقدير تسرون إليهم أخبار النبى صلى الله عليه وآله بسبب الموده بينكم وبينهم ، ويجوز أن يكون بالموده مفعوله والباء زائده للتأكيد. وفِي حَدِيثِ شُرَيْحٍ « لَا تُسَارَّ أَحَداً فِي مَجْلِسِكَ فَتُتَّهَمَ ».

والسِّرُّ : الذى يكتم. ومِنْهُ « هَذَا مِنْ سِرِّ آلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ».

أى مكتوم آل محمد صلى الله عليه وآله الذى لا يظهر لكل أحد. قال بعض شراح الحديث : اعلم أن سِرَّ آل محمد صلى الله عليه وآله صعب مستصعب. فمنه ما يعلمه الملائكه والنبيون وهو ما وصل إليهم بالوحى ، ومنه ما يعلمه هم ولم يجر على لسان مخلوق غيرهم وهو ما وصل إليهم بغير واسطه ، وهو السِّرُّ الذى ظهرت به آثار الربوبيه عنهم فارتاب لذلك المبطلون وفاز العارفون فكفر به فيهم من أنكر وفرط ومن غلا فيهم وأفرط وفاز من أبصر وتبع النمط الأوسط. وجمع السِّرِّ أَسْرَار ، ومثله السَّرِيرَه والجمع السَّرَائِر. ومنه « تَبَطُّنُكَ سَرَائِرُنَا ». وفى الحديث ذكر « السُّرِّيَّه » هى بضم السين الأمه منسوبه إلى السِّرِّ وهو الجماع والإخفاء ، لأن الإنسان كثيرا ما يسرها ويسترها عن الحره ، وإنما ضمت سينه لأن الأبنيه تغير فى النسب ، والجمع السَّرَارِى.

والسَّارِيَةُ : الأسطوانه ، والجمع سَوَارٍ كجاريه وجوار. ومنه حَدِيثُ الصَّادِقِ عليه السلام فِي الشَّهَادَهِ عَلَى الشَّهَادَهِ « وَلَوْ كَانَ خَلْفَ سَارِيَهٍ ».

ومنه « أُقِيمَتْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله سَوَارِيَ مِنْ جُذُوعِ النَّخْلِ ».

وَفِي الْخَبَرِ « نَهَى أَنْ يُصَلَّى بَيْنَ السَّوَارِي ».

يريد إذا كان فى صلاه الجماعه لانقطاع الصف.

وَفِي وَصْفِهِ عليه السلام « تَبْرُقُ أَسَارِيرُ وَجْهِهِ ».

هى خطوط تجتمع فى الجبهه وتتكسر ، واحدها سِرٌّ ، وجمعها أَسْرَار وأَسِرَّه ، وجمع الجمع أَسَارِير. والمُسْتَسِرُّ بالشىء : المستخفى به. ومِنْهُ الْمُسْتَسِرُّونَ بِدِينِكَ ».

أى المستخفون به. وتَسَارَّ القومُ : أى تناجوا. واسْتَسَرَّ الشىءُ : استتر وخفى.

وَفِي حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام مَعَ قَوْمِهِ « هَيْهَاتَ أَنْ أَطْلَعَ بِكُمْ سَرَارَ الْعَدْلِ أَوْ أُقِيمَ اعْوِجَاجَ الْحَقِّ ».

قال بعض شراح الحديث : التقدير فى سرار فحذف حرف الجر ووصل الفعل ، وقيل فى معنى كلامه هيهات وبعد أن أنور بسببكم سرار العدل وأطلعكم مضيين ليستنير بكم العدل والسُّرُورُ بالضم : خلاف الحزن ، وهو الفرح. وسَرَّهُ : فرحه. والمَسَرَّهُ : وهو ما يسر به الإنسان

فِي حَدِيثِ مَاءِ الْوُضُوءِ « مَا يَسُرُّنِي بِذَلِكَ مَالٌ كَثِيرٌ ».

وقد سبق معناه فى شرى. والسُّرُّ بالضم : ما تقطعه القابله من سره الصبى ، والجمع [أَسِرَّه وجمع السُّرَّه] سُرَر وسُرَّات.

وَفِي الْحَدِيثِ « وَيَقَعُ الْإِمَامُ مَسْرُوراً ».

يعنى يقع من بطن أمه مقطوع السُّرَّه.

(سطر)

قوله تعالى : (لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ) [٨٨ / ٢٢] أى بمسلط. والمُسَيْطِر والمُصَيْطِر : المسلط على الشىء ليشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب علمه ، وأصله من السطر لأن الكتاب مُسَطَّر والذى يفعله مُسَطِّر ومُسَيْطِر ، قيل نزلت الآيه قبل أن يؤمر بالقتال ثم نسخها

الأمر بالقتال. قوله : (فِی الْکِتابِ مَسْطُوراً) [۱۷ / ۵۸] أی مکتوبا. قوله : مُسْتَطَرٌ [۵۴ / ۵۳] أی مکتوب ، أی کلما هو کائن من الآجال والأرزاق وغیرها مکتوب فی لوح المحفوظ. قوله : (أَساطِیرُ الْأَوَّلِینَ) [۶ / ۲۵] أی أباطیلهم وما سطروه من الکتب ، الواحد أُسْطُورَه بالضم وإِسْطَارَه بالکسر. والسَّطْرُ : الخط والکتابه ، وجمع السَّطْر أَسْطُر وسُطُور مثل أفلس وفلوس وسَطَرْتُ الکتاب سَطْراً - من باب قتل - کتبته. وسَطَرَ یَسْطُرُ سَطْراً : کتب ، واسْتَطَرَ مثله. والسَّطْرُ : الصف من الشیء. وفلان سَطَّرَ علی فلان : إذا زخرف له الأقاویل ونمقها.

(سعر)

قوله تعالی : (وَإِذَا الْجَحِیمُ سُعِّرَتْ) [۸۱ / ۱۲] بالتشدید ، وهی قراءه ابن عامر وأهل المدینه وعاصم عن حماد ویحیی ، والباقون بالتخفیف أی أوقدت إیقادا شدیدا ، قیل سَعَّرَهَا غضب الله تعالی وخطایا بنی آدم. قوله : (إِنَّ الْمُجْرِمِینَ فِی ضَلالٍ وَسُعُرٍ) [۵۴ / ۴۷] قیل أی مجنون ، من قولهم « ناقه مَسْعُورَه » للتی فیها جنون ، وقیل سُعُر جمع سَعِیر وسَعِیر اسم من أسماء جهنم ، ویقال السُّعُر بالضم الحر ، والسَّعِیرُ النار ولهبها. قوله : (وَکَفی بِجَهَنَّمَ سَعِیراً) [۴ / ۵۵] هو من قولهم « سَعَرْتُ النارَ سَعْراً » من باب نفع وأَسْعَرْتُهَا : أوقدتها.

وَفِی الْحَدِیثِ « لَوْ سَعَّرْتَ لَنَا سِعْراً ».

أی فرضت وقدرت لنا قدرا. والسِّعْرُ بالکسر : الذی یقوم علیه الثمن ، الجمع أَسْعَار ، وسمی السِّعْرُ سعرا تشبیها بإسعار النار ، لأن سعر السوق یوصف بالارتفاع وفی الدعاء

« جَبَلِ سَاعِیرَ » وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِی أَوْحَی اللهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَی عِیسَی بْنِ مَرْیَمَ وَهُوَ عَلَیْهِ - کَذَا عَنِ الرِّضَا علیه السلام

(سعتر)

فی الحدیث ذکر « السَّعْتَر » وهو نبت معروف بالعراق ، وبعضهم یقول صَعْتَر بالصاد ، وبعضهم زَعْتَر بالزای وهو الأشهر.

(سفر)

قوله تعالی : (بِأَیْدِی سَفَرَهٍ کِرامٍ بَرَرَهٍ) [۸ / ۱۵] السَّفَرَهُ بالتحریک : الملائکه الذین یسفرون بین الله وأنبیائه ، واحدهم سَافِر مثل کاتب وکتبه ، یقال سَفَرْتُ بین القوم : إذا مشیت بینهم بالصلح ، فجعلت الملائکه إذا نزلت بوحی الله وتأدیبه کَالسَّفِیرِ الذی یصلح بین القوم ، وقیل الأصل فی ذلک السَّفَرُ ، وهو کشف الغطاء لأن السَّفَرَه یؤدون الکتاب إلی الأنبیاء والمرسلین ویکشفون به الغطاء عما التبس علیهم من الأمور المکنونه حقائقها. والبَرَرَه : المطهرون من الذنوب. قوله : (وُجُوهٌ یَوْمَئِذٍ مُسْفِرَهٌ) [۸۰ / ۳۸] أی مضیئه ، یقال أَسْفَرَ وجهه إذا أضاء ، وأَسْفَرَ الصبح : إذا انکشف وأضاء. قوله : (کَمَثَلِ الْحِمارِ یَحْمِلُ أَسْفاراً) [۶۲ / ۵] أی کتبا کبارا من کتب العلم ، فهو یمشی بها ولا یدری بما فیها ، وکذا کل من علم علما ولم یعمل بموجبه. و « السِّفْرُ » بکسر السین : الکتاب الذی یسفر عن الحقائق. والسَّفِیرُ : الرسول بین القوم یزیل ما بینهم من الوحشه ، فعیل بمعنی فاعل والسِّفَارَه بالکسر : الرساله ، فالرسول الملائکه والکتب مشترکه فی کونها سافره عن القوم بما اشتبه علیهم.

وَفِی الْحَدِیثِ « حَقُّ إِمَامِکَ عَلَیْکَ فِی صَلَاتِکَ بِأَنْ تَعْلَمَ أَنَّهُ تَقَلَّدَ السِّفَارَهَ » (۱).

أی الرساله بینک وبین ربک.

وَفِی حَدِیثِ الدُّنْیَا « إِنَّمَا أَنْتُمْ فِیهَا سَفْرٌ حُلُولٌ ».

هو من سَفَرَ الرجلُ سَفَراً من باب طلب : خرج للارتحال ، فهو سَافِرٌ ، والجمع سَفْرٌ کراکب ورکب وصاحب وصحب ، والسَّفْرُ والمُسَافِرُونَ بمعنی.

۱- مکارم الأخلاق صلی الله علیه وآله ۴۸۷.

ومنه « سَأَلْتُهُ عَنِ الصِّيَامِ بِمَكَّهَ وَنَحْنُ سَفْرٌ ». أى مسافرون.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا - يَعْنِى الدُّنْيَا كَسَفْرٍ سَلَكُوا سَبِيلاً فَكَأَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ ، وَأَمُّوا عَلَماً فَكَأَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوهُ ، وَكَمْ عَسَى الْمُجْرى إِلَى الْغَايَهِ أَنْ يَجْرِىَ إِلَيْهَا حَتَّى يَبْلُغَهَا ، وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعْدُوهُ ، وَطَالِبُ حَثِيثٌ فِى الدُّنْيَا يَحْدُوهُ » (۱).

قال الشارح المحقق ميثم : السَّفْرُ المسافرون ، وفائده كان فى الموضعين تقريب الأحوال المستقبله من الأحوال الواقعه ، وكم عسى وما عسى استفهام تحقير لما يرجى من البقاء فى الدنيا ، وكنى بالطالب الحثيث عن الموت ، واستعار وصف الحدو لما يتوهم من سوق أسباب الموت إليه. وسَفَرْتُ الشىءَ سَفْراً من باب ضرب : كشفته ، ومنه « أَسْفَرَتِ المرأهُ عن وجهها » فهى سَافِرٌ بغير هاء. ومنه حَدِيثُ الْمَرْأَهِ « وَإِذَا كَشَفَتْ عَنْ مَوْضِعِ السُّجُودِ فَلَا بَأْسَ وَإِنْ أَسْفَرَتْ فَهُوَ أَفْضَلُ ».

والسُّفْرَه بالضم : طعام يصنع للمسافر والجمع سُفَر كغرفه وغرف ، وسمى الجلده التى يوضع فيها الطعام سُفْرَه مجازا. والسَّفَرُ بالتحريك : قطع المسافه ، والجمع الأَسْفَار. والسِّفْرُ : الكتاب ، وجمعه أَسْفَار. ومِنْهُ « قَرَأْتُ عَلَى النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله سِفْراً سِفْراً ».

كأنه قال : قرأت عليه كتابا كتابا ، أى سوره سوره لأن كل سوره ككتاب أو قطعه قطعه. وأَسْفَارُ التوراه جاءت فى الحديث كأنها بمنزله أجزاء القرآن ، وهى - على ما قيل - خمسه أَسْفَار : السِّفْرُ الأول يذكر فيه بدء الخلق والتأريخ من آدم عليه السلام إلى يوسف ، السِّفْرُ الثانى استخدام المصريين لبنى إسرائيل وظهور موسى عليه السلام وهلاك فرعون وإمامه هارون عليه السلام ونزول الكلمات العشر ، السِّفْرُ الثالث يذكر فيه تعليمه القوانين بالإجمال السِّفْرُ الرابع يذكر فيه عدد القوم وتقسيم الأرض عليهم وأحوال الرسل التى بعثها

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۹۲.

موسى عليه السلام إلى الشام وأخبار المن والسلوى والغمام ، السِّفْرُ الخامس يذكر فيه بعض الأحكام ووفاه هارون وخلافه يوشع عليه السلام.

(سقر)

قوله تعالى : (ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ) [۷۴ / ۳۲] سَقَرُ ، بالتحريك :

وَادٍ فِي جَهَنَّمَ شَدِيدُ الْحَرِّ ، سَأَلَ اللهَ أَنْ يَتَنَفَّسَ فَتَنَفَّسَ فَأَحْرَقَ جَهَنَّمَ.

فهو من أسماء النار.

(سنقر)

« السَّقَنْقُورُ » نوعان هندى ومصرى ومنه ما يتولد فى بحر القلزم وهو البحر الذى غرق فيه فرعون. ويتولد أيضا ببلاد الحبشه ، وهو يغتذى بالسمك فى الماء وفى البر بالقطا يسترطه كالحيات ، أنثاه تبيض عشرين بيضه تدفنها بالرمل ، فيكون ذلك حضانها ، وللأنثى فرجان وللذكر ذكران - كذا فى حياه الحيوان (۱).

(سكر)

قوله تعالى : (وَجاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِ) [۵۰ / ۱۹] أى شدته التى تغلبه وتغير فهمه وعقله كالسكر من الشراب. قوله : (لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنْتُمْ سُكارى) [۴ / ۴۳] اختلف المفسرون فى معنى السُّكْر فى الآيه ، فقال بعض المراد سُكْرُ النعاس فإن الناعس لا يعلم ما يقول ، وقيل سمع من العرب سُكْر السِّنَهِ أيضا. قال بعض المفسرين : والظاهر أنه مجاز علاقته التشبيه ، وقال الأكثرون إنه سُكْر الخمر ، وفى بعض ما قرئ وَأَنْتُمْ سَكْرَى جمعا كهلكى ، وقيل النهى متوجه إلى الثمل الذى لم يزل عقله ، وقيل معناه لا تقربوا مواضع الصلاه وهى المساجد ، ويؤيده الحديث المروى عن الصادق عليه السلام ، وقوله (وَلا جُنُباً إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ) إذ العبور حقيقه فى الجواز المكانى ومن هنا قال أهل البديع : إن الله سبحانه استخدم فى هذه الآيه لفظ الصلاه فى معناها الحقيقى وفى موضع الصلاه لأن قرينه (حَتَّى تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ) دلت على الصلاه ، وقرينه (إِلَّا عابِرِي سَبِيلٍ) دلت على المسجد ، كقول البحترى :

۱- حياه الحيوان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۳.

فسقى الغضا والساكنيه وإن هم

شبوه بين جوانحى وضلوعى

فإن قرينه والساكنيه دلت على الوادى الذى هو موضع الغضا ، وقرينه شبوه دلت على النبت لأجل شب جمره. قوله : (وَتَرَى النَّاسَ سُكارى وَما هُمْ بِسُكارى) [٢٢ / ٢] السَّكْرَانُ : خلاف الصاحى ، والجمع سَكْرَى وسُكَارَى بضم السين وفتحها لغه. وقد سَكَرَ يَسْكُرُ سَكَراً بالتحريك مثل بطر يبطر بطرا بالتحريك أيضا. قوله : (تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَرِزْقاً حَسَناً) [١۶ / ۶٧] السَّكَر بالتحريك نبيذ التمر ، وقيل إن الآيه نزلت قبل تحريم الخمر ، فإن تم فلا إشكال. وقيل السَّكَرُ الخل والرزق الحسن الدبس والتمر والزبيب. قوله : (سُكِّرَتْ أَبْصارُنا) [١۵ / ١۵] أى سدت وحبست عن النظر ، من قولك « سَكَرْتُ النهر » من باب قتل : إذا سددته. ومنه السِّكْرُ بالكسر.

وَفِى الْحَدِيثِ « كُلُ مُسْكِرٍ حَرَامٌ » (١).

هو بضم الميم وكسر الكاف : ما أَسْكَرَ وأزال العقل. و « السُّكَّرُ » بضم السين وتشديد الكاف معروف ، وقد جاء فى الحديث ، قيل وأول ما عرف بطبرزد ولهذا يقال سُكَّرٌ طبرزدى.

(سلر)

سَلَّارُ بن عبد العزيز الديلمى أبو يعلى شيخنا المقدم فى الفقه والأدب وغيرهما ثقه وجه ، له المقنع فى المذهب والتقريب فى أصول الفقه والمراسم فى الفقه والرد على أبى الحسن البصرى فى نقض الشافى والتذكره فى حقيقه الجوهر ، قرأ على المفيد والسيد المرتضى - كذا ذكره العلامه (ره) فى الخلاصه. وكان من طبرستان ، وكان ربما يدرس نيابه عن السيد ، وحكى أبو الفتح بن جنى قال : أدركته وقرأت عليه ، وكان من ضعفه لا يقدر على الإكثار من الكلام فكان يكتب الشرح فى اللوح فيقرؤه ،

١- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۴٠٧.

وأبو الصلاح الحلبى قرأ عليه ، وكان إذا استفتى من حلب يقول عندكم التقى ، وأبو فتح الكراجكى قرأ عليه وهو من ديار مصر (۱).

(سمر)

قوله تعالى : (فَما خَطْبُكَ يا سامِرِيُ) [۲۰ / ۹۵] السَّامِرِيُ صاحب العجل ، وقصته مع موسى عليه السلام مشهوره.

وَفِي حَدِيثِ مُوسَى عليه السلام « لَا تَقْتُلِ السَّامِرِيَ فَإِنَّهُ سَخِيٌّ ».

قوله : (سامِراً تَهْجُرُونَ) [۲۳ / ۶۷] يعنى سُمَّاراً ، أى متحدثين ليلا ، من المُسَامَرَهُ وهى التحادث ليلا. ومنه حَدِيثُ الْحَارِثِ الْهَمْدَانِي : « سَامَرْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ».

و « الأَسَامِرَه » وهم الذين يتحدثون بالليل. وسَمَرَ فلانٌ : إذا تحدث ليلا. وفى الحديث ذكر « السَّمُّور » بالفتح كتنور : دابه معروفه يتخذ من جلدها فراء مثمنه تكون ببلاد الترك تشبه النمر ومنه أسود لامع وأشقر ، حكى البعض أن أهل تلك الناحيه يصيدون الصغار فيخصون الذكر ويتركونه يرعى ، فإذا كان أيام الثلج خرجوا للصيد فمن كان مخصيا استلقى على قفاه فأدركوه وقد سمن وحسن شعره - قاله فى المصباح. وجمع السَّمُّور سمامير كتنور وتنانير. و « السَّمُرَه » بضم الميم : شجر الطلح. ومنه الْحَدِيثُ « فَأَتَى سَمُرَهً فَاسْتَظَلَّ بِهَا ».

والجمع سَمُرٌ وسَمُرَات ، ومِنْهُ « فَأَمَرَ بِسَمُرَاتٍ فَقُمَّ شَوْكُهُنَّ ».

والسُّمْرَه بالضم فالسكون : لون الأسمر ، يقال سَمُرَ فهو أَسْمَرُ. وفِي وَصْفِهِ صلى الله عليه وآله « كَانَ أَسْمَرَ اللَّوْنِ » (۲).

وَرُوِيَ « أَبْيَض مُشْرَباً حُمْرَهً ».

قال البعض : والجمع أنه ما يبرز إلى الشمس كان أَسْمَر وما توارته الثياب كان أَبْيَض. والأَسْمَرَان : الماء والتمر.

۱- قال السيوطى فى بغيه الوعاه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۵۹۴ : مات فى صفر سنه ۴۴۸.

۲- وفى مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۹ « أزهر اللون ».

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « لَا یَکُونُ ذَلِکَ مَا سَمَرَ السَّمِیرُ » (۱).

أی ما اختلف اللیل والنهار ، والمعنی لا یکون ذلک أبدا ، وهو من کلام العرب ، یقال : ما أفعله ما سَمَرَ السَّمِیر. قال الجوهری وابنا سَمِیر : اللیل والنهار یسمر فیهما ، تقول لا أفعله ما سَمَرَ ابنا سَمِیر أی أبدا ، ولا أفعله السَّمَرَ والقمر أی ما دام الناس یسمرون ولیله القمر. والمِسْمَار واحد مَسَامِیر الحدید ، ومنه سَمَرْتُ الباب سَمْراً من باب قتل وسَمَّرْتُ الشیءَ تَسْمِیراً. والسِّمْسَارُ بالکسر : المتوسط بین البائع والمشتری والجمع سَمَاسِرَه. ومنه « لَا بَأْسَ بِأَجْرِ السِّمْسَارِ ».

و « یَا مَعْشَرَ السَّمَاسِرَهَ. افعلوا کذا ». والسِّمْسَارُ أیضا : القائم بالأمر الحافظ له.

(سنر)

فِی الْحَدِیثِ « لَا بَأْسَ بِفَضْلِ السِّنَّوْرِ إِنَّمَا هِیَ مِنَ السِّبَاعِ ».

السِّنَّوْرُ بکسر السین وفتح النون المشدده واحد السَّنَانِیر معروف ، ویعبر عنه بالهر ، والأنثی سِنَّوْرَه. قیل إن أهل سفینه نوح علیه السلام تأذوا من الفأر فمسح نوح علیه السلام علی جبهه الأسد فعطس فرمی بِالسِّنَّوْر ، فلذلک هو أشبه بالأسد. قال فی حیاه الحیوان : وأما سِنَّوْر الزباد فهو کالسنور الأهلی إلا أنه أطول منه ذنبا وأکبر منه جثه ووبره إلی السواد أمیل ، یجلب من بلاد الهند والسند ، والزباد فیه یشبه الوسخ الأسود اللزج وهو زفر الرائحه یخالطه طیب کطیب المسک یوجد فی إبطیه وفی باطن أفخاذه وباطن ذنبه وحوالی دبره (۲)، وقد مر فی زبد کیفیه أخذه.

(سنمر)

السِّنِمَّارُ (۳) بکسر السین اسم رجل رومی بنی الخورنق الذی بظهر الکوفه

۱- نهج البلاغه ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۰.

۲- حیاه الحیوان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۳۷.

۳- فی الصحاح « سنمار » مجردا عن الألف واللام.

للنعمان بن امرئ القيس ، فلما فرغ منه ألقاه من أعلاه فخر ميتا كى لا يبنى لغيره مثله فضرب به العرب المثل فقالوا « جَزَاءُ سِنِمَّار » كذا ذكره الجوهرى.

(سور)

قوله تعالى : (يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) [١٨ / ٣١] الأَسَاوِر جمع أَسْوِرَه بواو مكسوره جمع سِوَار كسلاح وأسلحه ، وسُوَار بالضم لغه ، وهو الذى يلبس فى الذراع من ذهب ، فإن كان من فضه فهو قُلْبٌ وجمعه قِلَبه وإن كان من قرون أو عاج فهو مَسَكَه وجمعه مَسَك ، وجمع الجمع أَسَاوِرَه بالهاء. قوله : (فَلَوْ لا أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ) [٤٣ / ٥٣] أى إن كان صادقا فى نبوته ، وكانوا إذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب ، وقرئ فَلَوْ لَا أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسَاوِرَهُ. قوله : (فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ) [٥٧ / ١٣] أى بين المؤمنين والمنافقين بسور حائل بين الجنه والنار ، ويقال هو الذى يسمى بِالْأَعْرَافِ. قال المفسر والباء زائده لأن المعنى جعل بينهم وبينهم سور ، ولذلك السور باب (باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَهُ وَظاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ) أى من قبل ذلك الظاهر (الْعَذابُ) وهو النار. والسُّورُ : الحائط. وتَسَوَّرَ الحائط : أى صعد من أعلاه و (تَسَوَّرُوا الْمِحْرابَ) [٣٨ / ٢١] نزلوا من ارتفاع ، ولا يكون التَّسَوُّرُ إلا من فوق. قوله : (فَأْتُوا بِسُورَهٍ مِنْ مِثْلِهِ) [٢ / ٢٣] السُّورَهُ : طائفه من القرآن المترجمه التى أقلها ثلاث آيات ، وهى إما من سور المدينه لأنها طائفه من القرآن محدوده ، وإما من السوره التى هى الرتبه لأن السُّوَرَ بمنزله المنازل والمراتب ، وإما من السُّؤْرِ الذى هو البقيه من الشىء فقلبت همزتها واوا لأنها قطعه من القرآن كما مر ، والسُّورَه تجمع على سُوَر كغرفه وغرف ، والسُّور للمدينه يجمع على أَسْوَار كنور على أنوار. وكل مرتفع سُورٌ ، ومنه الْخَبَرُ « لَا

يَضُرُّ الْمَرْأَةَ أَنْ لَا تَنْقُضَ شَعْرَهَا إِذَا أَصَابَ الْمَاءُ سُورَ رَأْسِهَا ».

أى أعلاه. والسُّورُ : بلده (۱) ، ومنها الحسن ابن أحمد السُّورِىُ. وسُورَى كطوبى وقد تُمَدُّ بلده بالعراق من أرض بابل من بلاد السريانيين وموضع من أعمال بغداد.

وَفِى الْحَدِيثِ وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْفَجْرِ؟ قَالَ : « إِذَا رَأَيْتَهُ مُعْتَرِضاً كَأَنَّهُ بَيَاضُ نَهَرِ سُورَى » (۲).

يريد الفرات. والمِسْوَرُ كمنبر : متكأ من أدم كَالْمِسْوَرَه ، ومِنْهُ « فَضَرَبَ بِيَدِهِ إِلَى مَسَاوِرَ فِى الْبَيْتِ ».

وسَوْرَةُ الخمر وغيرها : شدتها ، ومن السلطان سطوته واعتداؤه.

وَفِى الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُسَاوَرَهِ الْأَقْرَانِ ».

أى من سطوتهم واعتدائهم.

(سهر)

قوله : (فَإِذا هُمْ بِالسَّاهِرَهِ) [۷۹ / ۱۴] قيل السَّاهِرَه وجه الأرض ، سميت سَاهِرَه لأن فيها سهرهم ونومهم ، وأصلها مَسْهُورَه ومَسْهُور فيها ، فصرف عن مفعوله إلى فاعله كـ (عِيشَهٍ راضِيَهٍ) ، أى مرضيه ، ويقال السَّاهِرَه أرض القيامه. وعن الأزهرى السَّاهِرَه هى المكان المستوى. والسَّهَرُ بالتحريك : عدم النوم فى الليل كله أو بعضه ، وقد سَهِرَ بالكسر يَسْهَرُ فهو سَاهِرٌ. وسَهْرَان : إذا لم ينم الليل كله أو بعضه.

(سير)

قوله تعالى : (وَجاءَتْ سَيَّارَهٌ) [۱۲ / ۱۹] الآيه ، أى قافله ورفقه يسيرون من مدين إلى مصر. قوله : (سَنُعِيدُها سِيرَتَهَا الْأُولى)

۱- فى معجم البلدان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۷۸ : السور محله ببغداد كانت تعرف ببين السورين ، ينسب إليها سورى.
۲- الكافى ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۸۳.

[٢٠ / ٢١] أى سنردها عصا كما كانت أولا ، من السِّيرَهِ بالكسر وهى الطريقه.

وَفِى الْحَدِيثِ « سَيْرُ الْمَنَازِلِ يُنْفِدُ الزَّادَ وَيُسِىءُ الْأَخْلَاقَ وَيُخْلِقُ الثِّيَابَ ».

و « المَسِـيرُ ثمانيه عشـر » أى ثمانيه عشـر منزلا أو يوما. قال بعض شراح الحديث : الواو إما للحال فيكون المعنى أن السَّيْرَ المنفد للزاد والمسىء للأخلاق والمخلق للثياب إنما يكون كذلك إذا كان ثمانيه عشر فما زاد فابتداؤه ثمانيه عشر ، وإما للاستيناف أو العطف فيكون المراد أن السَّيْرَ المحمود الـذى ليس فيه إنفـاد الزاد وإسـاءه الأخلاـق وإخلاق الثياب هو السـير ثمانيه عشـر ، فما نقص فمنتهاه ثمانيه عشر ، فثمانيه عشر على الأول مبتدأ السير المذموم وعلى الثانى منتهى السير المحمود.

وَفِى الْحَدِيثِ « نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ».

أى المسافه التى يسار فيها من الأرض ، أو هو مصدر السير كالمعيشه بمعنى العيش. والسِّيرَه : الطريقه ، ومنه سَارَ بهم سِيرَةً حسنه أو قبيحه ، والجمع سِـيَرٌ مثـل سـدره وسـدر. والسِّيرَةُ أيضا : الهيئه والحاله. وكتاب السِّيَر جمع سِـيرَه بمعنى الطريقه ، لأن الأحكام المـذكوره فيها متلقاه من سـير رسول الله صـلى الله عليه وآله فى غزواته. وسَـيَّرَهُ من بلده : أخرجه وأجلاه. والسَّيْرُ : الذى يقد من الجلد ، والجمع سُيُور كفلس وفلوس. ومنه الْحَدِيثُ « كَانُوا يَتَهَادَوْنَ السُّيُورَ مِنَ الْمَدِينَهِ إِلَى مَكَّهَ ».

و « نهر السِّير » بالسين والراء المهملتين بينهما ياء مثناه من تحت : رستاق من رساتيق مدائن كسرى فى أطراف بغداد.

باب ما أوله الشين

(شبر)

فى الحديث ذكر الشبر والأشبار ، الشِّبْرُ بالكسر واحد الأَشْبَار كحمل وأحمال ، وهو مساحه ما بين طرفى الخنصر والإبهام بالتفريج المعتاد. و « الشَّبْرُ » بالفتح مصدر شَبَرْتُ الثوبَ. وفيه أيضا شَبَّرَ وشَبِير وهما ابنا هارون عليه السلام ، سمى بهما الحسن والحسين ابنا على عليه السلام للمناسبه. والشَّبُّورُ كتنور : البوق معرب - قاله الجوهرى. ودعاء السمات المشهور يسمى دعاء الشَّبُّور وهو عبرانى وفيه مناسبه للقرون المثقوبه ، لما

رُوِىَ أَنَّ يُوشَعَ لَمَّا حَارَبَ الْعَمَالِقَهَ أَمَرَ أَنْ يَأْخُذَ الْخَوَاصُّ مِنْ بَنِى إِسْرَائِيلَ جِرَاراً فُرَّغاً عَلَى أَكْتَافِهِمْ بِعَدَدِ أَسْمَاءِ الْعَمَالِقَهِ ، وَأَنْ يَأْخُذَ كُلُّ مِنْهُمْ قَرْناً مَثْقُوباً مِنْ قَرْنِ الضَّأْنِ وَيَدْعُونَ بِهَذَا الدُّعَاءِ سِرّاً لِئَلَّا يَسْتَرِقَهُ بَعْضُ شَيَاطِينِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فَيُعَلِّمُونَهُ ، فَفَعَلُوا ذَلِكَ لَيْلَتَهُمْ ، فَلَمَّا كَانَ آخِرُ اللَّيْلِ كَسَرُوا الْجِرَارَ فِى مُعَسْكَرِ الْعَمَالِقَهِ فَأَصْبَحُوا مَوْتَى مُنْتَفِخِى الْأَجْوَافِ (كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ خاوِيَهٍ).

قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام : « فَاتَّخِذُوهُ عَلَى عَدُوِّكُمْ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ ، وَهُوَ مِنْ عَمِيقِ مَكْنُونِ الْعِلْمِ وَمَخْزُونِهِ ، فَادْعُوا بِهِ لِلْحَاجَهِ عِنْدَ اللهِ ، وَلَا تُبْدُوهُ لِلسُّفَهَاءِ وَالنِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ وَالظَّالِمِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ».

وفِى رِوَايَهٍ أُخْرَى عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام « لَوْ حَلَفْتُ أَنَّ فِى هَذَا الدُّعَاءِ الِاسْمَ الْأَعْظَمَ لَبَرَرْتُ ».

(شتر)

فى الحديث ذكر شَتَر الشفه كذا ، الشَّتَرُ : القطع ، وفعله كضرب. والشَّتَرُ : انقلاب فى جفن العين الأسفل وهو مصدر من باب تعب ، ومنه « الأَشْتَرُ »

اسم رجل. والأشْتَرَانِ مالك وابنه ، رُوِىَ أَنَّهُ لَمَّا جاءَ هَلَاكُ مَالِكٍ الْأَشْتَرِ إِلَى عَلِيٍّ عليه السلام صَعِدَ الْمِنْبَرَ فَخَطَبَ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ « أَلَا إِنَّ مَالِكَ بْنَ الْحَرْثِ قَدْ (قَضى نَحْبَهُ) وَأَوْفَى بِعَهْدِهِ وَلَقِىَ رَبَّهُ ، فَرَحِمَ اللهُ مَالِكاً لَوْ كَانَ جَبَلاً لَكَانَ فِنْداً وَلَوْ كَانَ حَجَراً لَكَانَ صَلْداً ، لِلَّهِ مَالِكٌ وَمَا مَالِكٌ وَهَلْ قَامَتِ النِّسَاءُ عَنْ مِثْلِ مَالِكٍ وَهَلْ مَوْجُودٌ كَمَالِكٍ ». قَالَ : فَلَمَّا نَزَلَ وَدَخَلَ الْقَصْرَ أَقْبَلَ عَلَيْهِ رِجَالٌ مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا : لَشَدَّ مَا جَزِعْتَ عَلَيْهِ وَقَدْ هَلَكَ. قَالَ : أَمَا وَاللهِ هَلَاكُهُ قَدْ أَعَزَّ أَهْلَ الْمَغْرِبِ وَأَذَلَّ أَهْلَ الْمَشْرِقِ. قَالَ : وَبَكَى عَلَيْهِ أَيَّاماً وَحَزِنَ عَلَيْهِ حُزْناً شَدِيداً وَقَالَ : لَا أَرَى مِثْلَهُ بَعْدَهُ أَبَداً (۱). وَكَانَ سَبَبَ هَلَاكِهِ أَنَّهُ لَمَّا جَاءَ إِلَى عَلِيٍّ عليه السلام مُصَابُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِى بَكْرٍ وَقَدْ قَتَلَهُ مُعَاوِيَهُ بْنُ خَدِيجٍ السَّكُونِىُّ بِمِصْرَ جَزِعَ عَلَيْهِ جَزَعاً شَدِيداً ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى الْأَشْتَرِ وَوَجَّهَهُ إِلَى مِصْرَ فَصَبِحَهُ نَافِعٌ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فِى الطَّرِيقِ فَدَسَّ لَهُ السَّمَّ بِعَسَلٍ وَقَتَلَهُ ، وَحِينَ بَلَغَ مُعَاوِيَهَ خَبَرُهُ قَامَ خَطِيباً فِى النَّاسِ فَقَالَ : إِنَّ عَلِيّاً كَانَتْ لَهُ يَمِينَانِ قُطِعَتْ إِحْدَاهُمَا بِصِفِّينَ - يَعْنِى عَمَّاراً - وَالْأُخْرَى الْيَوْمَ ، ثُمَّ حَكَى لَهُمْ قِصَّةَ قَتْلِهِ. وشَنْتَرَ ثوبَه : مَزَّقَه.

(شجر)

قوله تعالى (وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِى الْقُرْآنِ) [۱۷ / ۶۰] هم بنو أميه (وَنُخَوِّفُهُمْ) بمخاوف الدنيا والآخره (فَما يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً).

وَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام لِعُمَرَ : أَلَا أُخْبِرُكَ يَا أَبَا حَفْصٍ مَا نَزَلَ فِى بَنِى أُمَيَّهَ قَوْلُهُ : (وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَهَ فِى الْقُرْآنِ) فَقَالَ عُمَرُ : كَذَبْتَ يَا عَلِيُّ بَنُو أُمَيَّهَ خَيْرٌ مِنْكَ وَأَوْصَلُ لِلرَّحِمِ (۲).

قوله تعالى : (وَلا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَهَ)

قِيلَ : هِىَ الْحِنْطَهُ. وَقِيلَ الْكَافُورُ ، وَقِيلَ التِّينُ وَالْعِنَبُ.

۱- سفينه البحار ج ۱ صلى الله عليه وآله ۶۸۷ فى أحاديث مختلفه.

۲- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۵۲.

قوله تعالى : (شَجَرَةٍ مُبارَكَةٍ) [٢٤ / ٣٥]

قِيلَ هِيَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله.

قوله : (شَجَرَةِ الْخُلْدِ) [٢٠ / ٢٠]

قِيلَ هِيَ شَجَرَةٌ مَنْ أَكَلَ مِنْهَا لَا يَمُوتُ.

قوله : (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ) [١٤ / ٢٤]

قِيلَ النَّخْلَةُ وَالتِّينُ وَالرُّمَّانُ وَكُلُ شَجَرَةٍ مُثْمِرَةٍ طَيِّبَةٍ.

وَعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام « الشَّجَرَةُ الطَّيِّبَةُ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله وَفَرْعُهَا عَلِيٌّ عليه السلام وَعُنْصُرُ الشَّجَرَةِ فَاطِمَةُ عليه السلام وَثَمَرَتُهَا أَوْلَادُهَا وَأَغْصَانُهَا وَأَوْرَاقُهَا شِيعَتُهَا (١)».

قوله : (كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) [٢٦ / ١٤]

قِيلَ هِيَ كُلُ شَجَرَةٍ لَا يَطِيبُ ثَمَرُهَا كَشَجَرَةِ الْحَنْظَلِ وَالْكَشُوثِ.

وعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام « هُمْ بَنُو أُمَيَّةَ ».

قوله : (ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً)

قِيلَ هِيَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ ، وَقِيلَ كُلُّ كَلِمَةٍ حَسَنَةٍ كَالتَّسْبِيحَةِ وَالتَّحْمِيدَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ.

(كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ) : . قوله : (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ) كلمه الشرك أو كل كلمه قبيحه (كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ). قوله : (لَقَدْ رَضِيَ اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ) [٤٨ / ١٨]

قِيلَ هِيَ السُّمْرَةُ يَعْنِي شَجَرَةَ الطَّلْحِ.

وسميت البيعه بَيْعَه الرضوان بهذه الآيه حيث بايعوا النبى صلى الله عليه وآله بالحديبيه وكان عددهم ألفا وخمسمائه أو ثلاثمائه. قوله : (إِنَّها شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ) [٣٧ / ٦٤] أى تنبت فى قعر جهنم قال المفسر : ولا بعد أن يخلق الله تعالى لكمال قدرته شجره فى النار من جنس النار أو من جوهر لا تأكله النار ولا تحرقه ، كما أنه لا تحرق عقاربها وحياتها. قوله : (فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ) [٤ / ٦٥] يقال شَجَرَ الأمرُ شَجراً وشُجُوراً : اختلط. وشَاجَرَهُ : نازعه وتَشَاجَرَ القومُ : تنازعوا واختلفوا والمُشَاجَرَةُ : المنازعه. و (شَجَرَ بَيْنَهُمْ) : إذا وقع خلاف بينهم ،

١- البرهان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣١٠.

كل ذلك لتداخل كلام بعضهم فى بعض كتداخل الشجر بعضه فى بعض ، ومعنى (فِيما شَجَرَ بَيْنَهُمْ)

فِيمَا تَعَاقَدَ عَلَيْهِ الْخَمْسَهُ فِى جَوْفِ الْكَعْبَهِ ، وَهُمُ الْأَوَّلُ وَالثَّانِى وَأَبُو عُبَيْدَهَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَسَالِمٌ مَوْلَى حُذَيْفَهَ حَيْثُ قَالُوا « إِنْ أَمَاتَ اللهُ مُحَمَّداً لَا نَرُدُّ هَذَا الْأَمْرَ فِى بَنِى هَاشِمٍ ».

والشَّجَرَهُ : ما كانت على ساق من نبات الأرض ، والشَّجَرُ جمع الشَّجَرَه وقيل هو اسم مفرد يراد به الجمع ، وجمع الشَّجَر أَشْجَار.

(شخر)

الشَّخِيرُ : رفع الصوت بالنحر ، يقال شَخَرَ الحمارُ يَشْخِرُ بالكسر شَخِيراً : إذا رفع صوته كذلك.

(شذر)

الشَّذْرُ من الذهب ما يلقط من المعدن من غير إذابه الحجاره ، والقطعه منه شَذْرَه. و « الشَّاذَرْوَان » بفتح الذال مر ذكره فى شذذ.

(شرر)

قوله تعالى : (تَرْمِى بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ) [٧٧ / ٣٢] الشَّرَارَه واحده الشَّرَار ، وهو ما يتطاير من النار ، وكذلك الشَّرَر ، والواحده شَرَره. قوله : (أَنْتُمْ شَرٌّ مَكاناً) [١٢ / ٧٧] أى أَشَرُّ مكانا ، يقال فلان شَرُّ الناس ولا يقال أَشَرُّ الناس إلا فى لغه رديه - قاله الجوهرى. قوله : (وَيَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ) [١٧ / ١١] أى يدعو على نفسه وماله وولده عند الضجر عجله منه ولا يعجل الله به.

وَفِى الْحَدِيثِ « وَلَدُ الزِّنَا شَرُّ الثَّلَاثَهِ ».

قيل هو عام فى كل من ولد من الزنا شر من والديه أصلا ونسبا وولاده ، ولأنه خلق من ماء الزانى والزانيه ، فهو ماء خبيث. وقيل لأن الحد يقام عليهما فيكون تمحيصا لهما ، وهذا يدرى ما يفعل به. والشَّرُّ : نقيض الخير. والشَّرُّ : السوء والفساد والظلم والجمع شُرُور. وشَرِرْتَ يا رجل من باب تعب وفى لغه من باب قرب.

وَفِى الدُّعَاءِ « وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ ».

أى لا ينسب إليك لأنك منزه عنه ، ومر فى إلى وجه آخر.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا يَأْتِى عَلَيْكُمْ زَمَانٌ إِلَّا وَالَّذِى بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ ».

سُئِلَ الْحَسَنُ مَا بَالُ زَمَانِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَعْدَ زَمَانِ الْحَجَّاجِ؟ فَقَالَ : لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ تَنَفُّسٍ وَقْتاً مَا وَأَنْ يُكْشَفَ الْبَلَاءُ عَنْهُمْ حِيناً.

و « شِرَّةُ الشبابِ » هى بكسر شين وتشديد راء : الحرص على الشىء والنشاط له والرغبه فيه. ومنه الْخَبَرُ « لِكُلِّ شَىْءٍ شِرَّةٌ وَلِكُلِّ شَىْءٍ فَتْرَةٌ ».

وأَشْرَرْتُ الشىءَ : أظهرته ، ومِنْهُ « مَا قِيلَ فِى يَوْمِ صِفِّينَ حَتَّى أُشِرَّتْ بِالْأَكُفِّ الْمَصَاحِفُ ».

والمُشَارَّةُ بتشديد الراء المخاصمه ، ومِنْهُ « إِيَّاكَ وَالْمُشَارَّةَ فَإِنَّهَا تُورِثُ الْمَعَرَّةَ ».

والمَعَرَّةُ : الأمر القبيح المكروه. وشَرْشَرَهُ الشىء : تشقيقه وتقطيعه من شَرْشَرَ بَوْلُهُ يُشَرْشِرُ. و « الشُّرْشُورُ » كعصفور طائر مثل العصفور أغبر اللون.

(شزر)

« الشَّزْرُ » بالفتح فالسكون : نظر الغضبان بمؤخر العين ، يقال نظر إليه شَزْراً : أى نظر غضب ، وفى لحظه شَزَرٌ بالتحريك.

(شصر)

الشَّصَرُ : طائر أصغر من العصفور - قاله فى القاموس (١).

(شطر)

قوله تعالى : (فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ) [٢ / ١۴۴] أى جهته ونحوه ، يقال قصدت شَطْرَهُ أى نحوه. قال هذيل :

أقول لأم ذنباع أقيمى

صدور العيس شَطْرَ بنى تميم

أى نحوهم.

١- فى حياه الحيوان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٥١ : الشصر بالتحريك ولد الظبيه ، وكذلك الشاصر - قاله أبو عبيده.

وقد يجيء الشَّطْرُ بمعنى النصف والجزء وهو كثير ، ومنه الحَدِيثُ « السِّوَاكُ شَطْرُ الْوُضُوءِ » (۱).

وكأنه يريد المبالغه فى استعماله. ومنه قَوْلُهُ « اجْعَلْ شَطْرَ مَالِى فِى سَبِيلِ اللهِ ».

أى جزءا منه ويحتمله النصف.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ أَعَانَ عَلَى مُؤْمِنٍ بِشَطْرِ كَلِمَهٍ فَعَلَيْهِ كَذَا ».

وشَطْرُ الكلمه بعضها كالقاف من اقتل ، بأن تقول اق ونحو ذلك. وشَطَرَ بَصَرُهُ شُطُوراً : وهو الذى ينظر إليك وإلى آخر. والشَّاطِرُ : الذى أعيى أهله خبثا. والشَّطَارَهُ اسم منه. ومنه الْحَدِيثُ « وَأَمَّا تِلْكَ فَشَطَارَهٌ ».

أى خبث ، والفعل منه « شَطَرَ » بالفتح وبالضم شَطَارَهً فيهما. والشِّطْرَنْجُ : لعبه معروفه أخذا من الشَّطَارَه أو التَّشَطُّر ، وقد مر ذكره.

(شعر)

قوله تعالى : (وَالْبُدْنَ جَعَلْناها لَكُمْ مِنْ شَعائِرِ اللهِ) [۲۲ / ۳۶] أى جعلناها لكم وجعلناها من شَعَائِرِ الله لكم فيها خير أى مال من ظهرها وبطنها ، وإنما قدر ذلك لأنه فى المعنى تعليل لكون نحرها من شعائر الله ، بمعنى أن نحرها مع كونها كثير النفع والخير وشده محبه الإنسان من مال من أدل الدلائل على قوه الدين وشده تعظيم أمر الله. قوله : (إِنَّ الصَّفا وَالْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللهِ) [۲ / ۱۵۸] أى هما من أعلام مناسكه ومتعبداته. قوله : (لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللهِ) [۵ / ۲] قال الشيخ أبو على : اختلف فى معنى (شَعائِرَ اللهِ) على أقوال : منها لا تحلوا حرمات الله ولا تتعدوا حدوده ، وحملوا الشَّعَائِرَ على المعالم ، أى معالم حدود الله وأمره ونهيه وفرائضه ، ومنها أن شَعَائِرَ الله مناسك الحج ، أى لا تحلوا مناسك الحج فتضيعوها ، ومنها أن شَعَائِرَ الله هى الصفا والمروه والهدى من البدن وغيرها ، ثم حكى قول الفراء : كَانَتْ عَامَّهُ الْعَرَبِ

۱- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۵۳.

لَا تَرَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنَ الشَّعَائِرِ وَلَا يَطُوفُونَ بَيْنَهُمَا فَنَهَاهُمُ اللّٰهُ عَنْ ذَلِكَ ، ثُمَّ قَالَ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام

ومنها لا تحلوا ما حرم الله عليكم فى إحرامكم ومنها أن الشَّعَائِرَ هى العلامات المنصوبه للفرق بين الحل والحرام نهاهم الله تعالى أن يتجاوزوها إلى مكه بغير إحرام إلى غير ذلك. ثم قال بعد استيفاء الأقوال وأقواها الأول (۱) قوله : يُشْعِرُكُمْ [۶ / ۱۰۹] أى يدريكم. قوله : (لا يَشْعُرُونَ) [۲ / ۱۲] أى لا يفطنون ويعلمون. قوله : (أَنَّهُ هُوَ رَبُ الشِّعْرى) [۵۳ / ۴۹] الشِّعْرَى كوكب معروف يطلع فى آخر الليل بعد الجوزاء ، أى هو رب ما تعبدونه فكيف تعبدونه ، وأول من عبد الشِّعْرَى أبو كبشه أحد أجداد النبى صلى الله عليه وآله من قبل أمهاته وكان المشركون يسمونه صلى الله عليه وآله ابن أبى كبشه لمخالفته إياهم فى الدين كما خالف أبو كبشه وغيره فى عباده الشعرى. قوله : (وَالشُّعَراءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغاوُونَ) [۲۶ / ۲۲۴] أى لا يتبعهم على كذبهم وباطلهم وفضول قولهم وما هم عليه من الهجاء وتمزيق الأعراض ومدح من لا يستحق المدح إلا الغاوون من السفهاء ، وقيل شُعَرَاءُ المشركين عبد الله بن الزبعرى وأبو سفيان وأبو غره ونحوهم حيث قالوا نقول مثل ما قال محمد صلى الله عليه وآله ، وكانوا يهجونه ويجتمع عليهم الأعراب من قومهم يسمعون أشعارهم وأهاجيهم.

وَفِى تَفْسِيرِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : نَزَلَتِ الْآيَهُ فِى الَّذِينَ غَيَّرُوا دِينَ اللهِ وَخَالَفُوا أَمْرَ اللهِ ، هَلْ رَأَيْتُمْ شَاعِراً قَطُّ تَبِعَهُ أَحَدٌ ، إِنَّمَا عَنَى بِذَلِكَ الَّذِينَ وَصَفُوا دِيناً بِآرَائِهِمْ فَتَبِعَهُمْ عَلَى ذَلِكَ النَّاسُ ، وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ : (أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِى كُلِّ وادٍ يَهِيمُونَ) يَعْنِى يُنَاظِرُونَ بِالْأَبَاطِيلِ وَيُجَادِلُونَ بِالْحُجَجِ وَفِى كُلِ

۱- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۵۴.

مَذْهَبٍ يَذْهَبُونَ (۱).

قوله : (وَما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ وَما يَنْبَغِي لَهُ) [۳۶ / ۶۹] قال المفسر : يعنى قول الشِّعْر ، أى ما أعطيناه العلم بالشعر وما ينبغى له أن يقول الشعر من عنده حتى إذا تمثل ببيت شعرى جرى على لسانه مكسرا كما

رُوِىَ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله كَانَ يَتَمَثَّلُ بِهَذَا الْبَيْتِ :

كَفَى الْإِسْلَامُ وَالشَّيْبُ لِلْمَرْءِ نَاهِياً

فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله إِنَّمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلْمَرْءِ نَاهِياً.

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله يَتَمَثَّلُ بِبَيْتِ أَخِى بَنِى قَيْسٍ :

سَتُبْدِى لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا

وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدِ

فَيَقُولُ :

« وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ بِالْأَخْبَارِ »

فَيُقَالُ لَهُ لَيْسَ هَكَذَا ، فَيَقُولُ : إِنِّى لَسْتُ بِشَاعِرٍ.

قال المفسر : وقيل إن معنى الآيه (وَما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ) بتعليم القرآن وما ينبغى للقرآن أن يكون شعرا ، فإن نظمه ليس بنظم الشعر ، وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ عليه السلام أَنَّهُ كَانَ يَسْمَعُ الشِّعْرَ وَيَبْحَثُ عَنْهُ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ « إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ لَحِكْمَةً ».

وحكايته مع حسان بن ثابت مشهوره (۲).

وَفِى الْحَدِيثِ وَقَدْ سُئِلَ عليه السلام مِنْ أَشْعَرِ الشُّعَرَاءِ؟ فَقَالَ عليه السلام « إِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَجْرُوا فِى حَلْبَةٍ تُعْرَفُ الْغَايَةُ عِنْدَ قَصَبَتِهَا ، فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ فَالْمَلِكُ الضِّلِّيلُ » (۳).

يعنى امرء القيس سماه ضليلا لأنه ضل عن طريق الهدايه ، وفى القاموس هو « سليمان بن حجر » كما سيجىء. قوله : (فَإِذا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفاتٍ فَاذْكُرُوا اللهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرامِ) [۲ / ۱۹۸] وهو جبل بآخر مزدلفه

۱- تفسیر علی بن إبراهیم صلی الله علیه وآله ۴۷۴ - ۴۷۵.
۲- مجمع البیان ج ۵ صلی الله علیه وآله ۴۳۲ مع اختلاف فی الألفاظ.
۳- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۶۰.

واسمه قُزَح ، ويسمى جُمَعاً والمُزْدَلِفَه والمَشْعَر الحرام ، لأنه معلم العباده ووصف بالحرام لحرمته ، أو لأنه من الحرم وميمه مفتوحه على المشهور وبعضهم يكسرها على التشبيه باسم الآله. وحد المَشْعَر الحرام ما بين المأزمين إلى الحياض إلى وادى محسر. ويسمى كل موضع للمنسك مَشْعَراً لأنه موضع لعبادته تعالى. ومنه الْحَدِيثُ « بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عُرِفَ أَنَّهُ لَا مَشْعَرَ لَهُ » (۱).

ومِثْلُهُ « لَا تَشْمُلُهُ الْمَشَاعِرُ » (۲).

وشَوَاعِرُ الإنسان ومَشَاعِرُهُ : حواسه ومنه قَوْلُهُ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى جَعَلَ لِى شَوَاعِرَ أُدْرِكُ مَا ابْتَغَيْتُ بِهَا ».

وفِى الْحَدِيثِ إِشْعَارُ الْبُدْنِ وَإِشْعَارُ الْهَدْيِ.

وهو أن يقلد بنعل وغير ذلك ويجلل ويطعن فى شق سنامه الأيمن بحديده حتى يدميه ليعرف بذلك أنه هدى ، والإِشْعَارُ والتقليد بمنزله التلبيه للمحرم ، ومَنْ أَشْعَرَ بَدَنَهَ فَقَدْ أَحْرَمَ وإن لم يتكلم بقليل ولا كثير.

وَفِى الدُّعَاءِ « وَاجْعَلِ الْعَافِيَهَ شِعَارِى ».

أى مخالطه لجميع أعضائى غير مفارقه لها من قولهم جعل الشىء شِعَارَهُ ودِثَارَهُ إذا خالطه ومارسه وزاوله كثيرا ، والمراد المداومه عليه ظاهرا وباطنا. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام لِأَهْلِ الْكُوفَهِ « أَنْتُمُ الشِّعَارُ دُونَ الدِّثَارِ ».

والشِّعَارُ بالكسر ما تحت الدِّثَار من اللباس ، وهو ما يلى شعر الجسد ، وقد يفتح والمعنى أنتم الخاصه دون العامه. ومنه حَدِيثُ أَوْلِيَاءِ اللهِ « اتَّخَذُوا الْقُرْآنَ شِعَاراً » (۳).

أى اتخذوه لكثره ملازمته بالقراءه بمنزله الشعار

« وَاتَّخَذُوا الدُّعَاءَ دِثَاراً » (۴).

أى سلاحا يقى البدن كالدثار.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْفَقْرُ شِعَارُ الصَّالِحِينَ ».

أى علامتهم.

۱- نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۴۳.

۲- فى نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۵۳ « لا تستلمه المشاعر ».

۳- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۷۴.

۴- هذا من بقيه الحديث السابق.

وَالتَّلْبِيَهُ شِعَارُ المُحْرِمِ : أى علامته. وشِعَارُ القوم فى الحرب : علامتهم ليعرف بعضهم بعضا فى ظلمه الليل.

وَفِى حَدِيثِ الصَّحَابَهِ « شِعَارُنَا يَوْمَ بَدْرٍ يَا نَصْرَ اللهِ اقْتَرِبْ ، وَشِعَارُنَا يَوْمَ بَنِى قَيْنُقَاعَ يَا رَبَّنَا لَا يَغْلِبَنَّكَ ، وَشِعَارُنَا يَوْمَ بَنِى قُرَيْظَهَ يَا سَلَامُ سَلِّمْ ، وَيَوْمَ بَنِى الْمُصْطَلِقِ أَلَا إِلَى اللهِ الْأَمْرُ ، وَيَوْمَ خَيْبَرَ يَا عَلِيُّ ائْتِهِمْ مِنْ عَلُ ، وَيَوْمَ بَنِى الْمُلَوَّحِ أَمِتْ أَمِتْ ».

وهو أمر بالموت والمراد به التفأل بالنصر.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِهِ « يُنَادِى بِالصَّلَاهِ كَنِدَاءِ الْجَيْشِ بِالشِّعَارِ ».

و « أَشْعِرُوا قُلُوبَكُمْ ذِكْرَ اللهِ » أى أضمروا فيها خوف الله. واسْتَشْعَرَ فلانٌ خوفا : أى أضمره. وأَشْعَرْتُهُ فَشَعَرَ : أى أدريته فدرى. وشَعَرَ به كنصر وكرم : علم به وفطن وعقل.

وَفِى الْحَدِيثِ : « لَيْتَ شِعْرِى مَا فَعَلَ فُلَانٌ ».

أى ليت علمى حاضر أو محيط بما صنع ، فحذف الخبر وهو كثير. وسمى الشَّاعِرُ شاعرا لفطنته. و « الشَّعْرُ » بسكون العين يجمع على شُعُور كفلس وفلوس ، وبفتحها يجمع على أَشْعَار كسبب وأسباب ، وهو من الإنسان وغيره ، وهو مذكر الواحده شَعْرَه. ومنه الْحَدِيثُ « هُوَ مُعَلَّقٌ بِشَعْرَهٍ عَلَى شَفِيرِ جَهَنَّمَ ».

كنايه عن أنه مشرف على الوقوع فيها ، أو أنه كذلك حقيقه. والشَّفِير : حافه الشىء وجانبه.

وَفِى حَدِيثِ الْغَيْبَهِ « لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ فِتْنَهٌ يَسْقُطُ فِيهَا مَنْ يَشُقُّ الشَّعْرَهَ بِشَعِيرَتَيْنِ أَوْ شَعْرَتَيْنِ ».

على اختلاف النسخ يريد الحاذق الذى يشق الشعر شعرتين بحذاقته. والشِّعْرُ العربى بالكسر فالسكون : هو النظم الموزون ، وحده أن يركب تركيبا متعاضدا وكان مقفى موزونا مقصدا به ذلك قال فى المصباح : فما خلا من هذه القيود أو بعضها لا يسمى شِعْراً ولا صاحبه شَاعِراً ، ولهذا ما ورد فى الكتاب موزونا فليس بشعر لعدم القصد والتقفيه ، ولا كذلك ما يجرى على بعض

ألسنه الناس من غير قصد ، لأنه مأخوذ من شَعَرْتُ إذا فطنت وعلمت ، فإذا لم يقصده فكأنه لم يشعر به ، وهو مصدر فى الأصل ، يقال شَعَرْتُ أَشْعُرُ من باب قتل إذا قلته. وجمع الشَّاعِرِ شُعَرَاء كصالح وصلحاء. والشِّعْرَةُ بالكسر كسدره : شعر الركب للنساء خاصه نقلا عن العباب. وعن الأزهرى الشِّعْرَه : الشعر النابت على عانه الرجل وركب المرأه على ما وراهما. و « الشَّعِيرُ » من الحبوب معروف الواحده شَعِيرَه ، وعن الزجاج أهل نجد يؤنثه وغيرهم يذكره فيقال هى الشَّعِير وهو الشَّعِير.

وَفِى الْخَبَرِ « مَا مِنْ نَبِىٍّ إِلَّا وَقَدْ دَعَا لِأَكْلِ خُبْزِ الشَّعِيرِ وَبَارَكَ عَلَيْهِ ، وَمَا دَخَلَ جَوْفاً إِلَّا أَخْرَجَ كُلَّ دَاءٍ فِيهِ ، وَهُوَ قُوتُ الْأَنْبِيَاءِ وَطَعَامُ الْأَبْرَارِ » (۱).

وفِيهِ « ذَكَاهُ الْجَنِينِ ذَكَاهُ أُمِّهِ إِذَا أَشْعَرَ ».

أى نبت شعره. و « الأَشْعَرُ » أبو قبيله من اليمن. والشُّوَيْعِرُ لقب محمد بن حمران الجعفى لقبه به امرؤ القيس - قاله الجوهرى. و « الأَشَاعِرَه » فرقه معروفه مرجعهم فى العلم - على ما نقل - إلى أبى الحسن الأَشْعَرِي ، وهو تلميذ أبى على الجبائى ، وهو يرجع فى العلم إلى أبى هاشم بن محمد بن الحنفيه ، وهو يرجع إلى أبيه على عليه السلام.

(شغر)

فِى الْحَدِيثِ « لَا شِغَارَ فِى الْإِسْلَامِ » (۲).

هو بكسر الشين نكاح كان فى الجاهليه ، وهو أن يقول الرجل لآخر « زوجنى ابنتك أو أختك على أن أزوجك ابنتى أو أختى على أن صداق كل منهما بضع الأخرى » كأنهما رفعا المهر وأخليا البضع منه. قيل والأصل فيه إما من شِغَار الكلب يقال شَغَرَ الكلبُ من باب نفع رفع إحدى رجليه ليبول لرفع الصداق ، أو من شَغَرَ البلدُ شُغُوراً من باب قعد إذا خلا من الناس لخلوه من الصداق.

۱- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۳۰۴.

۲- الكافى ج ۵ صلى الله عليه وآله ۳۶۱.

ومنه الْحَدِيثُ « ضَرَبَهُ حَتَّى شَغَرَ بِبَوْلِهِ ».

أى رفع به. وشَغَرَتِ المرأةُ : رفعت رجلها للنكاح. وأَشْغَرَتِ الحربُ : اتسعت وعظمت وأَشْغَرَتِ الناقةُ : اتسعت فى السير وأسرعت. والشَّغْرُ : البعد والاتساع.

(شفر)

فِى الْحَدِيثِ « دَمُ الْعُذْرَهِ لَا يَجُوزُ الشُّفْرَيْنِ ».

الشُّفْرَانِ بالضم فالسكون : اللحم المحيط بالفرج إحاطه الشفتين بالفم والشُّفْرُ بالضم أيضا : واحد أَشْفَار العين ، وهى حروف الأجفان التى ينبت عليه الشعر وهو الهدب ، وعن ابن قتيبه العامه تجعل أشفار العين الشعر وهو غلط ، وجمع الشُّفْر أَشْفَار كقفل وأقفال. وحرف كل شىء شُفْرُهُ وشَفِيرُهُ. و « الشَّفْرَهُ » بالفتح فالسكون : السكين العريض وما عرض من الحديد وحدد ، والجمع شِفَار ككلبه وكلاب ، وشَفَرَات كسجده وسجدات. ومنه « فحمل عليه بِالشَّفْرَهِ » يريد السيف. ومنه « أسرع من الشَّفْرَه فى السنام ». و « المَشْفَرُ » من البعير بفتح الميم وكسرها والفاء مفتوحه فيهما كالجحفله من الفرس وغيره من ذى الحافر والشفه من الإنسان ، فالمِشْفَر من ذى الخف والجَحْفَلَه من ذى الحافر والشَّفَه من الإنسان. و « الشَّنْفَرَى » على فنعلى اسم شاعر من الأزد مشهور (١).

(شقر)

فِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنِ الصَّلَاهِ فِى وَادِى شُقْرَه » (٢).

هو بضم الشين وسكون القاف وقيل بفتح الشين وسكون القاف موضع

١- هو عمرو بن مالك الأزدى ، شاعر جاهلى يمانى ، وكان من فتاك العرب وعدائيهم ، قتله بنو سلامان سنه ٧٠ قبل الهجره وهو صاحب قصيده لاميه العرب الشهيره الأعلام للزركلى ج ٥ صلى الله عليه وآله ٢٥٨.

٢- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ١٥٦.

معروف فی طریق مکه ، قیل إنه والبیداء وضجنان وذات الصلاصل مواضع خسف وأنها من المواضع المغضوب علیها. والشُّقْرَةُ : لون الأشقر ، وهی فی الإنسان حمره تعلو بیاضا ، وفی الخیل حمره صافیه یحمر معها العرف والذنب ، وفرس أَشْقَر : الذی فیه شقره ، والفرق بینه وبین الکمیت قد تقدم. وشَقِرَ شَقَراً من باب تعب فهو أَشْقَرُ. و « شُقْرَانُ » کعثمان مولی رسول الله صلی الله علیه وآله ، واسمه صالح وشهد بدرا وهو مملوک ثم أعتق ، وفی الظن أنه مات فی خلافه عثمان. و « شَقِرَهُ » قبیله من بنی ضبه ، والنسبه إلیهم شَقَرِیٌّ بفتح القاف. و « الأَشَاقِر » حی من الیمن - قاله الجوهری.

(شکر)

قوله تعالی : (إِنَّهُ کانَ عَبْداً شَکُوراً) [۱۷ / ۳] الشَّکُورُ بفتح الشین : المتوفر علی أداء الشکر الباذل وسعه فیه قد شغل فیه قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وکدحا.

وَعَنِ الْبَاقِرِ علیه السلام وَالصَّادِقِ علیه السلام أَنَّهُ کَانَ إِذَا أَصْبَحَ وَأَمْسَی یَقُولُ « اللهُمَّ مَا أَصْبَحَ وَأَمْسَی بِی مِنْ نِعْمَهٍ مِنْ دِینٍ أَوْ دُنْیَا فَمِنْکَ وَحْدَکَ لَا شَرِیکَ لَکَ لَکَ الْحَمْدُ وَلَکَ الشُّکْرُ بِهَا عَلَیَّ حَتَّی تَرْضَی وَبَعْدَ الرِّضَا » کَانَ یَقُولُهَا إِذَا أَصْبَحَ ثَلَاثاً وَإِذَا أَمْسَی ثَلَاثاً ، فَهَذَا شُکْرُهُ (۱).

قوله : (ما یَفْعَلُ اللهُ بِعَذابِکُمْ إِنْ شَکَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ) [۴ / ۱۴۷] قال المفسر : فإن قلت لما تقدم الشُّکْر علی الإیمان؟ قلت : لأن العاقل ینظر إلی ما علیه من النعمه العظیمه فی خلقه وتعریضه للمنافع فیشکر شکرا مبهما ، فإذا انتهی بالنظر إلی معرفه المنعم آمن به ثم شکر شکرا مفصلا. فکان الشکر متقدما علی الإیمان وکأنه أصل التکلیف ومداره. قوله : (لا نُرِیدُ مِنْکُمْ جَزاءً وَلا شُکُوراً) [۷۶ / ۹] هو بالضم یحتمل أن یکون مصدرا مثل قعد قعودا ، ویحتمل

۱- البرهان ج ۲ صلی الله علیه وآله ۴۰۵.

أن يكون جمعا كبرد وبرود. و « الشَّكَورُ » بالفتح من أسمائه تعالى ، وهو الذى يزكو عنده القليل من أعمال العباد فيضاعف لهم الجزاء ، فَشُكْرُهُ لعباده مغفرته لهم. و « الشَّكُورُ » من أبنيه المبالغه. قوله : (وَكانَ اللهُ شاكِراً عَلِيماً) [۴ / ۱۴۷] يعنى لم يزل الله مجازيا لكم على الشكر ، فسمى الجزاء باسم المجزى عليه ، فَالشُّكْرُ من الله لعباده المجازاه والثناء الجميل. وشَكَرْتُ اللَه : اعترفت بنعمته وفعلت ما يجب من فعل الطاعه وترك المعصيه ، ويتعدى فى الأكثر باللام فيقال شَكَرْتُ لَهُ شُكْراً ، وربما تعدى بنفسه فيقال شَكَرْتُهُ ، وأنكره الأصمعى فى السعه.

وَفِى الْخَبَرِ « لَا يَشْكُرُ اللهَ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ ».

يعنى لا يقبل الله شكر العبد على إحسانه إذا كان لا يشكر إحسان الناس ويكفر معروفهم ، لاتصال أحد الأمرين بالآخر.

(شمر)

فِى الْحَدِيثِ « يَا عِيسَى شَمِّرْ فَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ».

أى جد واجتهد فيما كلفت به ، يقال رجل شِمِّير بالكسر والتشديد للمبالغ فى الأمر وهو الجد فيه والاجتهاد ، ويقال شَمَّرَ فى أمره أى خف وأسرع من التَّشْمِير فى الأمر وهو السرعه فيه والخفه. و « شَمَّرَ عن إزاره » بالتشديد أى رفعه ، وشَمَّرَ ثوبه مثله. وشَمَّرَ إلى ذى المجاز : قَصَدَهُ.

(شنر)

الشَّنَارُ : العيب والعار - قاله الجوهرى.

(شور)

قوله تعالى : (وَأَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ) [۴۲ / ۳۸] يقال صار هذا الشىء شُورَى بين القوم : إذا تشاوروا فيه ، وهو فعلى من المُشَاوَرَه وهو المفاوضه وفى الكلام ليظهر الحق ، أى لا ينفردون بأمر حتى يشاوروا غيرهم فيه. قوله : (وَشاوِرْهُمْ فِى الْأَمْرِ).

[۳ / ۱۵۹] أی فی أمر الحرب تطییبا لقلوبهم ، أی استخرج آراءهم واستعلم ما عندهم. قوله : (فَأَشارَتْ إِلَیْهِ) [۱۹ / ۲۹] الإِشَارَةُ الإیماء بالید أو الرأس ، أی أومأت إلیه ، وهی ترادف النطق فی فهم المعنی کما لو استأذنه فی شیء فأشار بیده أو رأسه أن یفعل أو لا یفعل.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « فَیا لَلَّهِ وَلِلشُّورَی مَتَی اعْتَرَضَ الرَّیْبُ فِیَّ مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّی صِرْتُ أُقْرَنُ إِلَی هَذِهِ النَّظَائِرِ » (۱).

قَوْلُهُ « فَیا لَلَّهِ وَلِلشُّورَی ».

استغاثه واستفهام علی سبیل التعجب. والقصه فی ذلک أَنَّهُ لَمَّا طُعِنَ عُمَرُ دَخَلَ عَلَیْهِ وُجُوهُ الصَّحَابَهِ وَسَأَلُوهُ أَنْ یَسْتَخْلِفَ رَجُلًا یَرْضَاهُ ، فَقَالَ : لَا أُحِبُّ أَنْ أَتَحَمَّلَهَا حَیّاً وَمَیِّتاً ، فَقَالُوا : أَلَا تُشِیرُ عَلَیْنَا. فَقَالَ : إِنْ أَحْبَبْتُمْ فَنَعَمْ. فَقَالُوا : نَعَمْ. فَقَالَ : الصَّالِحُونَ لِهَذَا الْأَمْرِ سَبْعٌ سَعِیدُ بْنُ زَیْدٍ وَأَنَا مُخْرِجُهُ لِأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ بَیْتِی ، وَسَعْدُ بْنُ أَبِی وَقَّاصٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَطَلْحَهُ وَالزُّبَیْرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِیٌّ ، فَأَمَّا سَعْدٌ فَیَمْنَعُنِی مِنْهُ عُنْفُهُ ، وَمِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَإِنَّهُ قَارُونُ هَذِهِ الْأُمَّهِ ، وَمِنْ طَلْحَهَ فَتَکَبُّرُهُ ، وَمِنَ الزُّبَیْرِ فَشُحُّهُ ، وَمِنْ عُثْمَانَ حُبُّهُ لِقَوْمِهِ ، وَمِنْ عَلِیٍّ حِرْصُهُ عَلَی هَذَا الْأَمْرِ وَأَمَرَ صُهَیْباً أَنْ یُصَلِّیَ بِالنَّاسِ ثَلَاثَهَ أَیَّامٍ وَیَخْلُوَ سِتَّهُ نَفَرٍ فِی بَیْتٍ ثَلَاثَهَ أَیَّامٍ ، فَإِنْ اتَّفَقَتْ خَمْسَهٌ عَلَی رَجُلٍ وَأَبَی وَاحِدٌ قُتِلَ وَإِنِ اتَّفَقَتْ ثَلَاثَهٌ فَلْیَکُنِ النَّاسُ مَعَ الثَّلَاثَهِ الَّذِینَ فِیهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَیُرْوَی فَاقْتُلُوا الثَّلَاثَهَ الَّذِینَ لَیْسَ مِنْهُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَلَمَّا خَرَجُوا وَاجْتَمَعُوا لِلْأَمْرِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : إِنَّ لِی وَلِسَعْدٍ فِی هَذَا الْأَمْرِ الثُّلُثَ فَنَحْنُ نُخْرِجُ أَنْفُسَنَا مِنْهُ عَلَی أَنْ نَخْتَارَ خَیْرَکُمْ لِلْأُمَّهِ : فَرَضِیَ الْقَوْمُ غَیْرَ عَلِیٍّ فَإِنَّهُ قَالَ أَرَی وَأَنْظُرُ ، فَلَمَّا أَیِسَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِنْ عَلِیٍّ رَجَعَ إِلَی سَعْدٍ وَقَالَ لَهُ : هَلُمَّ نُعَیِّنُ رَجُلاً فَنُبَایِعَهُ وَالنَّاسُ یُبَایِعُونَ مَنْ نُبَایِعُهُ فَقَالَ سَعْدٌ : إِنْ بَایَعَکَ عُثْمَانُ فَأَنَا لَکُمْ ثَالِثٌ وَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تُوَلِّیَ عُثْمَانَ فَعَلِیٌّ أَحَبُّ إِلَیَّ ، فَلَمَّا أَیِسَ مِنْ رِضَا سَعْدٍ

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۹.

رَجَعَ فَأَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ عليه السلام فَقَالَ : أَنَا أُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ تَعْمَلَ بِكِتَابِ اللهِ وَسُنَّهِ رَسُولِهِ وَسِيرَهِ الشَّيْخَيْنِ أَبِى بَكْرٍ وَعُمَرَ. فَقَالَ : تُبَايِعُنِى عَلَى أَنْ أَعْمَلَ بِكِتَابِ اللهِ وَسُنَّهِ رَسُولِهِ وَأَجْتَهِدَ رَأْيِى ، فَتَرَكَ يَدَهُ وَأَخَذَ بِيَدِ عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَقَالَتِهِ لِعَلِيٍّ فَقَالَ نَعَمْ ، فَكَرَّرَ الْقَوْلَ فَأَجَابَ بِمَا أَجَابَ بِهِ أَوَّلاً. وَبَعْدَهَا قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ : هِيَ لَكَ يَا عُثْمَانُ وَبَايَعَهُ ثُمَّ بَايَعَهُ النَّاسُ (۱).

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا مُظَاهَرَهَ أَوْثَقُ مِنْ مُشَاوَرَهِ » (۲).

المُشَاوَرَه مشتقه من شُرْتُ العسل أى استخرجته من موضعه. وأَشَارَ عليه بكذا : أمره. واسْتَشَارَهُ : طلب منه المشوره. و « المَشْوَرَهُ » بالفتح فالسكون : الاسم من شاورته وكذلك المَشُورَه بالضم وشَاوَرْتُهُ فى الأمر واسْتَشَرْتُهُ بمعنى راجعته لأرى رأيه فيه. وأَشَارَ عَلَىَّ بكذا : أى أرانى ما عنده فيه من المصلحه.

(شهبر)

فِى الْخَبَرِ « لَا تَتَزَوَّجْ شَهْبَرَهً وَلَا لَهْبَرَهً وَلَا نَهْبَرَهً وَلَا هَيْدَرَهً وَلَا لَفُوتاً » ثُمَّ قَالَ عليه السلام « أَمَّا الشَّهْبَرَهُ فَالزَّرْقَاءُ الْبَذِيَّهُ ، وَأَمَّا اللهْبَرَهُ فَالطَّوِيلَهُ الْمَهْزُولَهُ ، وَأَمَّا النَّهْبَرَهُ فَالْقَصِيرَهُ الدَّمِيمَهُ ، وَأَمَّا الْهَيْدَرَهُ فَالْعَجُوزُ الْمُدْبِرَهُ ، وَأَمَّا اللَّفُوتُ فَذَاتُ الْوَلَدِ مِنْ غَيْرِكَ » (۳).

(شهر)

قوله تعالى : (الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ) [۲ / ۱۹۴] أى هذا الشهر بهذا الشهر وهتكه بهتكه يعنى تهتكون حرمته عليهم كما هتكوا حرمته عليكم (وَالْحُرُماتُ قِصاصٌ) أى كل حرمه يجرى فيها القصاص ، فمن هتك حرمه اقتص منه بأن يهتك به حرمه ، فحين هتكوا حرمه شهركم فافعلوا بهم مثل ذلك ولا تبالوا. قوله : (فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ) [۹ / ۵] الأَشْهُرُ الحرم أربعه ، ولكن

۱- انظر تفاصيل مجلس الشورى فى شرح ابن أبى الحديد ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۸۵ - ۱۹۵.

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۷۷.

۳- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ۳۱۸.

اختلف فی کیفیه عـددها ، فقیل هی العشـر من ذی الحجه إلی عشـر من ربیع الآخر لأن البراءه وقعت فی یوم عرفه ، والـذی علیه الجمهور وجـاءت الأخبـار أنهـا ذو القعـده وذو الحجه والمحرم ورجب ثلاثه سـرد وواحـد فرد ، وذهب الکوفیون - علی ما نقل عنهم - إلی الابتـداء بالمحرم ، وتظهر فائـده الخلاف بالنذر. والشَّهْرُ فی الشـرع عباره عما بین هلالین قال الشـیخ أبو علی : وإنما سمی شَـهْراً لاشتهاره بالهلال. وقد یکون الشَّهْرُ ثلاثین وقد یکون تسعه وعشرین إذا کان هلالیا ، فإذا لم یکن هلالیا فهو ثلاثون. والشُّهْرَهُ : ظهور الشیء فی شنعه حتی یشهره الناس. ومنه الْحَدِیثُ « مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شُهْرَهٍ أَلْبَسَهُ اللهُ ثَوْبَ مَذَلَّهٍ ».

أی یشـمله بالذل کما یشمل الثوب البدن. أی یصغره فی العیون ویحقره فی القلوب. والشَّهِیرُ والمَشْهُورُ : المعروف. وشَهَرَ سیفَه : أی سـله والشَّهْرِیُ السـمند اسم فرس. و « الشَّهْرِیرُ » بالرائین المهملتین مع الإعجام فی الثانیه : ضرب من التمر. و « شَهْرِیَارُ » ملک من ملوک الفرس وهو ابن شیرویه ، وشیرویه ابن کسری ، وکسری ابن أبرویز. و « نهرشیر » مر ذکره فی شیر.

باب ما أوله الصاد

(صبر)

قوله تعالی : (وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ) [۱۸ / ۲۸] الآیه. أی احبس نفسک معهم ولا ترغب عنهم إلی غیرهم.

قِیـلَ نَزَلَتْ فِی سَـلْمَانَ الْفَارِسِـیِّ کَـانَ عَلَیْهِ کِسَـاءٌ فِیهِ یَکُونُ طَعَـامُهُ وَهُوَ دِثَـارِهِ وَرِدَاؤُهُ ، وَکَـانَ کِسَاءً مِنْ صُوفٍ فَدَخَلَ عُیَیْنَهُ بْنُ حُصَیْنٍ الْفَزَارِیُّ عَلَی النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله وَسَلْمَانُ عِنْدَهُ ، فَتَأَذَّی عُیَیْنَهُ بِرِیحِ کِسَاءِ سَلْمَانَ وَقَدْ کَانَ عَرِقَ

وَكَانَ يَوْمٌ شَدِيدُ الْحَرِّ فَعَرِقَ فِي الْكِسَاءِ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ إِذَا نَحْنُ دَخَلْنَا عَلَيْكَ فَأَخْرِجْ هَذَا وَاصْرِفْهُ مِنْ عِنْدِكَ ، فَإِذَا نَحْنُ خَرَجْنَا فَأَدْخِلْ مَنْ شِئْتَ ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى الْآيَةَ وَقَالَ فِيهَا (وَلا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا) وَهُوَ عُيَيْنَةُ الْمَذْكُورُ (۱).

قوله : (وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ) [۲ / ۱۵۵] الصَّابِرُون جمع صَابِر من الصَّبْرِ وهو حبس النفس عن إظهار الجزع. وعن بعض الأعلام : الصَّبْرُ حبس النفس على المكروه امتثالا لأمر الله تعالى ، وهو من أفضل الأعمال حتى

قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله : « الْإِيمَانُ شَطْرَانِ شَطْرٌ صَبْرٌ وَشَطْرٌ شُكْرٌ » (۲).

ومثله قوله : (وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ) [۲ / ۱۷۷] أى فى الشده ، ونصب على المدح ، ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال. قوله : (أُولئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِما صَبَرُوا) [۲۸ / ۵۴]

عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام « نَحْنُ صُبَّرٌ وَشِيعَتُنَا أَصْبَرُ مِنَّا ، وَذَلِكَ أَنَّا صَبَرْنَا عَلَى مَا نَعْلَمُ وَصَبَرُوا عَلَى مَا لَا يَعْلَمُونَ » (۳).

قوله : (وَتَواصَوْا بِالْحَقِّ وَتَواصَوْا بِالصَّبْرِ) [۱۰۳ / ۳] قال الشيخ أبو على هو إشاره إلى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والدعاء إلى التوحيد والعدل وأداء الواجبات والاجتناب عن المقبحات. قوله : (اصْبِرُوا وَصابِرُوا) [۳ / ۲۰۰] أى اصبروا أنفسكم مع الله بنفى الجزع وغالبوا عدوكم بالصبر.

وَفِي الْحَدِيثِ « اصْبِرُوا عَلَى الْفَرَائِضِ (وَصابِرُوا) عَلَى الْمَصَائِبِ (وَرابِطُوا) عَلَيالأئمه عليهم السلام » (۴).

قوله : (فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) [۲ / ۱۷۰] يريد التعجب ، والمعنى فما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يصيرهم إلى النار.

۱- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ۳۹۶.

۲- فى تحف العقول صلى الله عليه وآله ۴۸ « الإيمان نصفان نصف فى الصبر ونصف فى الشكر ».

۳- الكافى ج ۲ صلى الله عليه وآله ۹۳.

۴- البرهان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۳۴.

قوله : (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ) [۲ / ۴۵] قیل یراد به الصوم ، وسمی الصوم صَبْراً لما فیه من حبس النفس عن الطعام والشراب والنکاح. قوله : (وَأْمُرْ أَهْلَکَ بِالصَّلاهِ وَاصْطَبِرْ عَلَیْها) [۲۰ / ۱۳۲] أی احمل نفسک علی الصلاه ومشاقها وإن نازعتک الطبیعه التی ترکها طلبا للراحه فاقهرها ، واقصد الصلاه مبالغا فی الصبر لیصیر ذلک ملکه لک ، ولذلک عدل عن الصبر إلی الاصْطِبَار لأن الافتعال فیه زیاده معنی لیس فی الثلاثی وهو القصد والتصرف ، وکذلک قال (لَها ما کَسَبَتْ) بأی نوع کان (وَعَلَیْها مَا اکْتَسَبَتْ) بالقصد والتصرف. قیل وإذا وجب علیه الاصْطِبَار وجب علینا للتأسی. قال بعض الأفاضل : والقائم بذلک تحصل أعلا المراتب إذا لم یکن متحرجا منها ومستعظما لها ، کما قال تعالی : (وَإِنَّها لَکَبِیرَهٌ إِلَّا عَلَی الْخاشِعِینَ).

وَفِی الْحَدِیثِ « الصَّبْرُ صَبْرَانِ صَبْرٌ عَلَی مَا تَکْرَهُ وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ » (۱).

فَالصَّبْرُ الأول مقاومه النفس للمکاره الوارده علیها وثباتها وعدم انفعالها ، وقد یسمی سعه الصدر ، وهو داخل تحت الشجاعه والصَّبْرُ الثانی مقاومه النفس لقوتها الشهویه وهو فضیله داخله تحت العفه. وصَبَرْتُ صَبْراً من باب ضرب. وصَبَّرْتُهُ بالتثقیل : حملته علی الصبر بوعد الأجر وقلت له اصبر. والصَّبْرُ تاره یستعمل بمِنْ کما فی المعاصی وتاره بعَلَی کما فی الطاعات ، یقال صَبَرَ علی الصلاه ، والصَّبْرُ الذی یصبر فی الضراء کما یصبر فی السراء ، وفی الفاقه کما یصبر فی الغناء ، وفی البلاء کما یصبر فی العافیه ، ولا یشکو خالقه عند المخلوق بما یصیبه من البلاء.

وَفِی الْخَبَرِ « یَأْتِی زَمَانٌ الصَّابِرُ عَلَی دِینِهِ کَالصَّابِرِ عَلَی الْجَمْرِ ».

الجمله صفه زمان ، أی کما لا یقدر القادر علی الجمر أن یصبر علیه لإحراق یده ، کذا المتدین یومئذ لا یقدر علی ثباته علی دینه لغلبه

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۱۶۴.

العصاه وانتشار الفتن وضعف الإيمان.

وَفِی حَدِیثِ الدُّنْیَا « حُلْوُهَا صَبِرٌ » (۱).

الصَّبِرُ بکسر الباء فی المشهور : الدواء المر وسکون الباء للتخفیف لغه نادره ، ولعل منه الْحَدِیثُ « یَکْتَحِلُ الْمُحْرِمُ إِنْ شَاءَ بِصَبِرٍ ».

والکأس المُصَبَّرَه : التی یجعل فیها الصبر ، وقولهم « نسقیه کأسا مُصَبَّرَه » علی الاستعاره. وفِیهِ « أَنَّ رَجُلًا اسْتَحْلَفَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْکِتَابِ بِیَمِینِ صَبْرٍ ».

یمین الصَّبْرِ هی التی یمسک الحکم علیها حتی یحلف ، ولو حلف بغیر إحلاف لم یکن صَبْراً ، وإن شئت قلت یمین الصَّبْرِ التی یصبر فیها أی یحبس فیصیر ملزوما بالیمین ، ولا یوجد ذلک إلا بعد التداعی. والأصل فی الصَّبْرِ الحبس ، ومنه الْخَبَرُ « لَمْ یَقْتُلِ الرَّسُولُ صلی الله علیه وآله رَجُلًا صَبْراً قَطُّ ».

ومِنْهُ أَیْضاً فِی رَجُلٍ أَمْسَکَ رَجُلًا فَقَتَلَهُ آخَرُ قَالَ « اقْتُلُوا الْقَاتِلَ وَاصْبِرُوا الصَّابِرَ ».

أی احبسوا الذی حبسه للموت حتی یموت. وفِیهِ أَنَّهُ نَهَی عَنْ قَتْلِ شَیْءٍ مِنَ الدَّوَابِ صَبْراً.

وهو أن یمسک شیء من ذوات الأرواح حیا ثم یرمی بشیء حتی یموت.

وَفِی الْحَدِیثِ ، لَا تُقِیمُوا الشَّهَادَهَ عَلَی الْأَخِ فِی الدَّیْنِ الصبر [الضَّیْرَ]. قُلْتُ : وَمَا الصبر [الضَّیْرُ]؟ قَالَ : إِذَا تَعَدَّی فِیهِ صَاحِبُ الْحَقِّ الَّذِی یَدَّعِیهِ قِبَلَهُ خِلَافَ مَا أَمَرَ اللهُ تَعَالَی کَأَنْ یَکُونَ مُعْسِراً وَلَمْ یُنَاظِرْهُ ».

وَفِی الْخَبَرِ « مَنْ حَلَفَ عَلَی یَمِینٍ مَصْبُورَهٍ کَاذِباً فَکَذَا ».

والیمین المَصْبُورَهُ هی یمین الصبر ، قیل لها مصبوره وإن کان صاحبها فی الحقیقه هو المصبور لأنه إنما صبر من أجلها ، أی حبس فوصفت بالصبر وأضیفت إلیه مجازا. وفِیهِ « یَحْرُمُ مِنَ الذَّبِیحَهِ الْمَصْبُورَهُ ».

وهی المجروحه تحبس حتی تموت. و « صَبَارَّهُ القر » هی بتشدید الراء : شده البرد. و « الصَّبُورُ » بالفتح من أسمائه تعالی ،

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۲۱۷.

ومعناه الذى لا يعاجل بعقوبه العصاه لاستغنائه عن التسرع ، وإنما يعجل من يخاف الفوت ، وهو قريب من معنى الحَلِيم إلا أن الحَلِيم مشعر بسلامه المذنب عن العقوبه ولا كذلك الصَّبُور. والصُّبْرَةُ من الطعام : المجتمع كالكومه. والجمع صُبَر كغرفه وغرف ، ومنه قولهم « اشتريت الشىء صُبْرَه » أى بلا- وزن ولا- كيل. والكأس المُصَبَّرَه : أى المملوءه. ووادى صَبْرَه اسم موضع ، ومنه « جن وادى صَبْرَه ». و « صَبِير » كثوير من أعظم جبال اليمن (١). ومنه الْخَبَرُ « مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا كَانَ لَهُ خَيْرٌ مِنْ صَبِيرٍ ذَهَباً ».

ويروى صِيّر بإسقاط الباء الموحده ، وهو جبل بطى (٢). والصَّبِيرُ : السحاب الأبيض لا- يكاد يمطر. والصَّنَوْبَر وزان سفرجل معروف يتخذ منه الزفت - قاله فى المصباح.

(صحر)

فِى الْحَدِيثِ « كُفِّنَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله فِى ثَوْبَيْنِ أَبْيَضَيْنِ صُحَارِيَّيْنِ ».

صُحَار بالمهملات مع التحريك قريه باليمين ينسب إليها الثياب ، وقيل هما من الصُّحْرَهِ وهى جمره خفيفه كالغبره. والصَّحْرَاءُ بالمد : البريه ، وهى غير مصروفه وإن لم تكن صفه ، وإنما لم تصرف للتأنيث ولزوم حرف التأنيث ، والجمع الصَّحَارَى بفتح الراء على الأصح كعذراء وعذارى ، وربما كسرت فى لغه قليله ، وتجمع على صَحْرَاوَات أيضا ، وكذلك جمع كل فعلاء إذا لم يكن مؤنث أفعل.

١- فى معجم البلدان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٣٩٢ : « صبر » بفتح أوله وكسر ثانيه بلفظ الصبر من العقاقير ، والنسبه إليه صبرى ، اسم الجبل الشامخ العظيم المطل على قطعه تعز فيه عده حصون وقرى فى اليمن.

٢- فى معجم البلدان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٤٣٨ : والصير جبل بأجاء فى ديار طى فيه كهوف شبه البيوت ، والصير جبل على الساحل بين سيراف وعمان ، وصير البقر موقع بالحجاز.

وأَصْحَرَ الرجلُ : أى خرج إلى الصحراء.

وَفِى الدُّعَاءِ « فَأَصْحَرَنِى لِغَضَبِكَ فَرِيداً ».

الضمير للشيطان ، والمعنى جعلنى تائها فى بيداء الضلال متصديا لحلول غضبك بى. و « الصُّحْرُ » جمع أَصْحَر ، وهو الذى يضرب إلى الحمره ، وبهذا اللون يكون الحمار الوحشى - قاله الصدوق رحمه الله فى قول ذى الرمه

صُحْرٌ سماحيج فى أحشائها قبب.

و « صُحَار » بالضم قصبه عمان مما يلى الجبل ، و « تُؤَام » قصبتها مما يلى الساحل - قاله الجوهرى.

(صخر)

الصَّخْرُ : الحجاره العظام ، وهى الصُّخُور والصَّخَرَات ، يقال صَخَرٌ بالتحريك نقلا عن يعقوب ، الواحده صَخْرَه. وصَخْرُ بْنُ عَمْرٍو أخو الخنساء المقول فيه :

وإن صَخْراً لتأتم الهداه به

كأنه علم فى رأسه نار.

(صدر)

قوله : (وَهُوَ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ) [٥٧ / ٦] الصُّدُورُ جمع صَدْر ، والمراد وساوسها. ونحوها مما يقع فيها قوله : (حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعاءُ) [٢٨ / ٢٣] أى يُصْدِرُوا مواشيهم من ورودهم ، والرِّعَاءُ بالكسر جمع الرَّاعِى كالصيام والقيام. قوله : (يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتاتاً) [٩٩ / ٦] أى يصدر الناس من مخارجهم من القبور إلى موقف العرض والحساب أشتاتا بيض الوجوه آمنين وسود الوجوه خائفين ، وقد مر ما يقرب منه فى شتت.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ كَانَ مُتَمَتِّعاً فَلَمْ يَجِدْ هَدْياً فَلْيَصُمْ ثَلَاثَهَ أَيَّامٍ فِى الْحَجِّ وَسَبْعَهً إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ، فَإِذَا فَاتَهُ ذَلِكَ وَكَانَ لَهُ مُقَامٌ بَعْدَ الصَّدَرِ صَامَ ثَلَاثَهَ أَيَّامٍ بِمَكَّهَ.

الصَّدَرُ بالتحريك اليوم الرابع من أيام النحر. والصَّدَرُ : رجوع المسافر من مقصده وطواف الصَّدَرِ : طواف الرجوع من منى.

وَفِى الْخَبَرِ « يَصْدُرُ النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ ».

ينصرفون عما يراه ويستصوبونه ويعملون به ، شبه المنصرفين عنه صلى الله عليه وآله بعد توجههم إليه لسؤال معادهم ومعاشهم بوارده صَدَرُوا عن المنهل بعد الرأى. وصَدْرُ كل شىء : أوله ومقدمه ، وهو مذكر ، ومنه صَدْرُ النهار. وأما قول الأعشى :

كما شرقت صَدْرُ القناه من الدم

فأنثه على المعنى ، لأن صَدْرَ القناه من القناه ، وهذا كقولهم « ذهبت بعض أصابعه ». وصَدْرُ المجلس : مرتفعه. ومنه « صَدْرُ السفينه ». وصَدْرُ الطريق : متسعه. والصَّدْرُ : طائفه من الشىء ، وَمِنْهُ حَدِيثُ الْمُكَاتَبِ « يُعْتَقُ مِنْهُ مَا أَدَّى صَدْراً فَإِذَا أَدَّى صَدْراً فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَرُدُّوهُ فِى الرِّقِّ ».

وصَدَرَ القومُ صُدُوراً من باب قعد انصرفوا. وأَصْدَرْتُهُمْ : إذا صرفتهم. والإِصْدَار : الإجماع. وصَدَرْتُ عن الموضع صَدْراً من باب قتل : رجعت. والصَّدَرُ بالتحريك اسم من قولك « صَدَرْتُ عن الماء وعن البلاد ». وصَدَرَ الناسُ عن حجهم : أى رجعوا ومثله صَدَرَ الناسُ من الموقف. ومنه حَدِيثُ الْحَاجِ « النَّاسُ يَصْدُرُونَ عَلَى ثَلَاثَهِ أَصْنَافٍ وَلَا تَصْدُرُ الْحَوَائِجُ إِلَّا مِنْهُ ».

أى لا تقضى من غيره. ويَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شتى : أى متفرقه على قدر أعمالهم ، ف (فَرِيقٌ فِى الْجَنَّهِ وَفَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ).

وَفِى الْخَبَرِ « كَانَ لَهُ رَكْوَهٌ تُسَمَّى الصَّادِرَ ».

لأنه يصدر عنها بالرى. ورجل مَصْدُورٌ : للذى يشتكى صدره.

(صرر)

قوله تعالى : (رِيحٍ فِيها صِرٌّ) [٣ / ١١٧] وقوله : (فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عاتِيَهٍ) [٦٩ / ٦] أى الريح البارده نحو الصرصر - قاله فى الكشاف.

قال فی الآیه الأولی : شبه ما کان ینفقونه من أموالهم فی المکارم والمفاخر وکسب الثناء وحسن الذکر بین الناس لا یبتغون به وجه الله بالزرع الذی جسه البرد فذهب حطاما. قوله تعالی : (أَصَرُّوا وَاسْتَکْبَرُوا) [۷۱ / ۷] أی أقاموا علی المعصیه ، ومنه (یُصِرُّونَ عَلَی الْحِنْثِ الْعَظِیمِ) [۵۶ / ۴۶] أی یقیمون علی الإثم. قوله : (فَصُرْهُنَّ (۱))

(إِلَیْکَ) : [۲ / ۲۶۰] أی اضممهن إلیک لتتأملهن وتعرف شأنهن لئلا تلتبس علیک بعد الإحیاء وذکر صاحب الکشاف أنه قرأ ابن عباس « فَصُرَّهُنَ » بضم الصاد وکسرها وتشدید الراء المفتوحه ، أمر من صَرَّهُ یَصِرُّهُ : إذا جمعه ،

وَالْأَرْبَعَهُ مِنَ الطَّیْرِ قِیلَ هِیَ طَاوُوسٌ وَغُرَابٌ وَدِیکٌ وَحَمَامَهٌ.

قوله : (فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِی صَرَّهٍ فَصَکَّتْ وَجْهَها) [۵۱ / ۲۹] أی فی ضجه وصیحه فلطمت وجهها أی جبهتها فعل المتعجب ، وقیل فی جماعه لم تتفرق من صَرَرْتُ جمعت ، کما یقال للأسیر مَصْرُور لأنه مجموع الیدین. وأَصَرَّ علی الشیء : لزمه وداومه ، وأکثر ما یستعمل فی الشر والذنوب. ومِنْهُ « مَا أَصَرَّ مَنِ اسْتَغْفَرَ ».

أی من أتبع ذنبه بالاستغفار فلیس بمصر وإن تکرر منه. ومِنْهُ « لَا کَبِیرَهَ مَعَ الِاسْتِغْفَارِ وَلَا صَغِیرَهَ مَعَ الْإِصْرَارِ ».

قیل المراد بِالْإِصْرَارِ علی الصغیره العزم علی فعلها بعد الفراغ منها سواء کان المعزوم علیه من جنس المفعول أم لا. هذا هو الإِصْرَارُ الحکمی وأما المداومه علی واحده من الصغائر بلا توان والإکثار منها فیعرف بِالْإِصْرارِ الفعلی. وصَرَّ یَصِرُّ صَرِیراً : صوت وصاح شدیدا. ومنه الْحَدِیثُ « سَمِعَ نُوحٌ علیه السلام صَرِیرَ السَّفِینَهِ عَلَی الْجُودِیِّ ».

والصُّرَّهُ بالضم والتشدید للدراهم ، وجمعها صُرَر مثل غرفه وغرف. و « الکوفه صُرَّهُ بابل » أی وسطها و « الصَّرَّهُ » بالفتح مصدر صَرَرْتُهُ من باب قتل : إذا شددته.

والمُصَرَّاهُ : الناقه والبقره والشاه قد صُرِّىَ اللبن فى ضرعها ، يعنى حقن فيه وجمع ولم يحلب أياما. وأصل التَّصْرِيَه حبس الماء وجمعه - قاله فى معانى الأخبار. والصِّرُّ عصفور أو طائر فى قده أصفر اللون ، سمى به لصوته من صَرَّ : إذا صاح. ومنه الْحَدِيثُ « اطَّلَعَ عَلَىَّ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عليه السلام وَأَنَا أَنْتِفُ صِرّاً ».

والصَّرُورَه يقال للذى لم يحج بعد ، ومثله امرأه صَرُورَه للتى لم تحج بعد ، وقد تكرر فى الحديث.

(صعر)

قوله تعالى : (وَلا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ) [٣١ / ١٨] أى لا تعرض بوجهك عنهم ، من الصَّعْرِ وهو الميل فى الخد خاصه. وصَاعَرَهُ : أى أماله. والصَّعَّارُ : المتكبر لأنه يميل خده ويعرض عن الناس بوجهه. وأصل الصَّعْر : داء يأخذ البعير فى رأسه فى جانب ، فشبه الرجل الذى يتكبر على الناس به.

وَفِى الْحَدِيثِ « فِى الصَّعَرِ الدِّيَهُ » (١).

وهو أن يثنى عنقه فيصير فى ناحيه.

(صغر)

قوله تعالى : (ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَهً وَلا كَبِيرَهً إِلَّا أَحْصاها) [١٨ / ٤٩] واختلف فى معنى الصَّغِيرَه والكبيره ، فقيل كلما نهى الله عنه فهو كَبِيرَه لأن المعاصى كلها كبائر من حيث أنها قبائح كلها وبعضها أكبر من بعض ، وليس فى الذنوب صَغِيرٌ وإنما يكون صَغِيراً بالإضافه إلى ما هو أكبر منه ويستحق العقاب عليه أكثر ، قيل وإلى هذا ذهب فقهاء الإماميه ، وذهبت المعتزله - على ما نقل عنهم - إلى أن الصَّغِيرَ ه ما نقص عقابه عن ثواب صاحبه ، أى ذنب نقص عقابه عن ثواب صاحبه أى صاحب ذلك الذنب لو تركه وكذا بالنسبه إلى الكبيره. ويتم البحث عن الكبائر فى كبر إن شاء الله تعالى. والصَّاغِرُ : الراضى بالذل ، يقال صَغُرَ

١- من لا يحضر ج ۴ صلى الله عليه وآله ۶۲.

الشىءُ بالضم وصَغِرَ صَغَراً من باب تعب : ذل وهان ، فهو صَاغِرٌ. و « الصَّغَارُ » بالفتح « الذل والضيم. ومنه الدُّعَاءُ » أَعُوذُ بِكَ مِنَ الصَّغَارِ وَالذُّلِّ ».

ويكون عطف تفسير ، أو أشد الذل. والصِّغَر كعنب والصَّغَارَه بالفتح : خلاف العظم أو الأولى فى الجرم والثانيه فى القدر. وصَغُرَ ككرم وفرح صِغَراً كعنب وصُغْرَاناً بالضم - قاله فى القاموس. واسْتَصْغَرَهُ : عده صغيرا. والصُّغْرَى تأنيث الأَصْغَر ، ويجمع على الصُّغْرِ والصُّغْرَيَات مثل الكبرى والكبر والكبريات. وتَصَاغَرَ : تحاقر. وأَصْغَرَا الإنسانِ : قلبه ولسانه إن قاتل قاتل بجنان وإن تكلم تكلم بلسان ، ومنه قولهم « إِنَّمَا المَرْءُ بِأَصْغَرَيْهِ ». وأَكْبَرَاهُ عقله وهمته وأما هَيْئَتَاهُ فماله وجماله - كذا فى معانى الأخبار. والصَّغِيرَهُ من الإثم جمعها صَغِيرَات وصَغَائِر لأنها مثل خطيئه وخطيئات وخطايا. وصَغُرَ الرجلُ فى عيون الناس : إذا ذهبت مهابته ، فهو صَغِيرٌ. ومنه يقال « جَاءَ النَّاسُ صَغِيرُهُمْ وَكَبِيرُهُمْ » أى من لا قدر له ومن له قدر وجلاله. وتَصْغِيرُ الشىء يأتى لمعان : منها التحقير والتقليل كدريهم ، ومنها تقريب ما يتوهم أنه بعيد نحو قبيل المصر ، ومنها تعظيم ما يتوهم أنه صغير نحو :

دويهيه تصفر منها الأنامل

ومنها التحبب والاستعطاف نحو « هذا بنيك » وقد يأتى لغير ذلك. وفائده التَّصْغِير الإيجاز لأنه يستغنى به عن وصف الاسم فتقول « دريهم » ومعناه درهم حقير ونحو ذلك.

(صفر)

قوله تعالى : (صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُها) [٢ / ٦٩] أى سوداء ناصع لونها. ومثله (جِمَالَتٌ صُفْرٌ) [٧٧ / ٣٣] أى سود ، ويجوز أن يكون من الصُّفْرَهِ التى هى لون الأَصْفَر.

قوله : (وَلَئِنْ أَرْسَلْنا رِيحاً فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا) [۳۰ / ۵۱] أی أثره مصفرا أو الزرع أو السحاب ، فإنه إذا کان مصفرا لم یمطر. و « الصِّفْرُ » بالکسر فالسکون : الخالی ومنه « بیت صِفْرٌ » أی خال من المتاع ، ولا یدخلون فیه تاء التأنیث بل یستعملونه علی صیغته هذه فی المذکر والمؤنث والتثنیه والجمع ، قال الشاعر :

الدار صِفْرٌ لیس فیها صَافِر

ورجل صِفْرُ الیدین : أی لیس فیهما شیء. و « الصُّفْرُ » بالضم وکسر الصاد لغه النحاس ، ومنه الْحَدِیثُ « لَا یُسْجَدُ عَلَی صُفْرٍ وَلَا شَبَهٍ ».

وَفِی الْخَبَرِ « لَا عَدْوَی وَلَا هَامَهَ وَلَا صَفَرَ ».

بالتحریک ، قیل کانت العرب تزعم أن فی البطن حیه یقال له الصَّفَر تصیب الإنسان إذا جاع وتؤذیه وأنها تعدی ، فأبطل الإسلام ذلک ، وقیل المراد بقوله « ولا صَفَرَ » الشهر المعروف ، وزعموا أنه تکثر فیه الدواهی والفتن فنفاه الشارع ، وقِیلَ أَرَادَ بِهِ النَّسِیءَ الَّذِی کَانُوا یَفْعَلُونَهُ فِی الْجَاهِلِیَّهِ ، وَهُوَ تَأْخِیرُ الْمُحَرَّمِ إِلَی صَفَرَ وَیَجْعَلُونَ صَفَرَ هُوَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ ، فَأَبْطَلَهُ علیه السلام.

والصَّفَرُ أیضا : دود یقع فی الکبد وشراسیف الأضلاع فیصفر الإنسان جدا ، وربما قتله.

وَفِی الْحَدِیثِ « أَنَّهُ علیه السلام صَالَحَ أَهْلَ خَیْبَرَ عَلَی الصَّفْرَاءِ وَالْبَیْضَاءِ وَالْحَلْقَهِ ».

یعنی الذهب والفضه والدرع. ومِنْهُ « لَمْ أَتْرُکَ صَفْرَاءُ وَلَا بَیْضَاءَ ».

أی ذهبا ولا فضه. وصَفْرَاءُ : اسم بلده بین مکه والمدینه ، کأنها من الصُّفْرَهِ وهی السواد (۱). والصَّفِیرُ للدابه : هو الصوت بالفم والشفتین.

۱- هو واد کثیر النخل والزرع فی طریق الحاج ، وبینه وبین بدر مرحله ، وقیل قریه کثیره النخل والمزارع وماؤها عیون کلها ، وهی فوق ینبع مما یلی المدینه معجم البلدان ج ۳ صلی الله علیه وآله ۴۱۲.

والأصْفَرَانِ : الذهب والفضه. وبنو الأصْفَر : الروم ، كان أباهم الأول أصفر اللون ، وهو روم بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام تزوج بنت ملك الحبشه فجاء ولده بين البياض والسواد ، وقيل إن جيشا غلب على بلادهم فى وقت فوطئ نساءهم فولدن كذلك.

(صقر)

الصَّقْرُ : كل شيء يصطاد به من البزاه والشواهين - قاله ابن سيده ، والجمع أَصْقُر وصُقُور وصُقُورَه. وعن سيبويه إنما جاءوا بالهاء فى مثل هذا الجمع توكيدا ويقال للأنثى صَقْرَه ، وحكى عن ابن أبى زيد الأنصارى أنه يقال لِلصَّقْرِ صَقْرٌ وزَقْرٌ وسَقْرٌ ، وعن ابن الصيد كل كلمه فيها صاد وقاف فيها اللغات الثلاث كبصاق وبزاق وبساق.

(صور)

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) [٦ / ٧٣] قال أهل اللغه : الصُّورُ جمع الصُّورَه ينفخ فيها روحها فتحيى ، وقد مر فى نفخ كلام الإمام عليه السلام فى معنى الصُّور هنا ومن النافخ فيه وكيفيه النفخ ، والصِّوَرُ بكسر الصاد لغه. والصُّورَهُ : عامه فى كل ما يصور مشبها بخلق الله تعالى من ذوات الروح وغيرها - قاله فى المغرب ، والجمع صُوَر مثل غرفه وغرف ، وقيل فى معنى « لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَهُ بَيْتاً فِيهِ صُورَهٌ ».

إن السبب فى ذلك كونها معصيه فاحشه فيها مضاهاه لخلق الله وبعضها فى صوره ما يعبد من دون الله.

وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ عَمَّا يَرْوِي النَّاسُ أَنَّ اللهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ يَعْنِي صُورَهَ اللهِ تَعَالَى؟ فَقَالَ عليه السلام « صُوَرٌ مُحْدَثَهٌ اصْطَفَاهَا اللهُ وَاخْتَارَهَا عَلَى سَائِرِ الصُّوَرِ الْمُخْتَلِفَهِ ، فَأَضَافَهَا إِلَى نَفْسِهِ كَمَا أَضَافَ الْكَعْبَهَ إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ : (بَيْتِيَ) و (نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي).

وقال المفسرون من العامه لهذا الحديث : ذهب أهل العلم إلى أن الضمير فى الصُّورَهِ راجع إلى آدم عليه السلام ،

بمعنى خص به ، وذلك أن الناس خلقوا على أطوار سبعه نطفه ثم علقه إلى تمام ما فصل فى الكتاب ، ثم إنهم كانوا يتدرجون من صغر إلى كبر سوى آدم فإنه خلق أولا على ما كان عليه آخرا ، قالوا وهذا هو الصحيح.

وَفِى عُيُونِ أَخْبَارِ الرِّضَا عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله إِنَّ النَّاسَ يَرْوُونَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله قَالَ : « إِنَّ اللهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ؟ فَقَالَ : وَاللهِ لَقَدْ حَذَفُوا أَوَّلَ الْحَدِيثِ ، إِنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله مَرَّ بِرَجُلَيْنِ يَتَسَابَّانِ فَسَمِعَ أَحَدَهُمَا يَقُولُ لِصَاحِبِهِ قَبَّحَ اللهُ وَجْهَكَ وَوَجْهَ مَنْ يُشْبِهُكَ ، فَقَالَ يَا عَبْدَ اللهِ لَا تَقُلْ هَذَا لِأَخِيكَ فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّ قَوْماً مِنَ الْعِرَاقِ يَصِفُونَ اللهَ بِالصُّورَةِ وَالتَّخْطِيطِ - يَعْنِى الْجِسْمَ - وَهَؤُلَاءِ الْمُجَسِّمَةُ عَلَيْهِمُ اللَّعْنَةُ ».

وصَوَّرَهُ اللهُ صُورَةً حَسَنَةً فَتَصَوَّرَ ، وتَصَوَّرْتُ الشىءَ توهمت صورته فَتَصَوَّرَ لى. والتَّصَاوِيرُ : التماثيل. ومن أسمائه تعالى « وهو الذى صَوَّرَ جميع الموجودات ورتبها فأعطى كل شىء منها صوره خاصه وهيئه مفرده يتميز بها على اختلافها وكثرتها.

وَفِى حَدِيثِ الْمَدِينَهِ « مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا مَا بَيْنَ الصَّوْرَيْنِ إِلَى الثَّنِيَّهِ » (١).

يريد جبلى المدينه أعنى عائرا ووعيرا. والصَّوْرُ : الجماعه من النخل ، ولا واحد له من لفظه ، ويجمع على صِيرَان ، ومنه « خَرَجَ إِلَى صَوْرٍ بِالْمَدِينَهِ ».

وَحَدِيثُ بَدْرٍ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ بَعَثَ إِلَى رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَأَحْرَقَا صَوْراً مِنْ صِيرَانِ الْعُرَيْضِ.

(صهر)

قوله تعالى : (يُصْهَرُ بِهِ ما فِى بُطُونِهِمْ) [٢٢ / ٢٠] أى يذاب وينضج بالحميم حتى يذيب أمعاءهم كما يذيب جلودهم ويخرج من أدبارهم ، من قولهم « صَهَرْتُ الشىءَ فَانْصَهَرَ » أى أذبته فذاب.

١- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۶۴.

ومنه « تَصْهَرُهُ الشمسُ » أى تذيبه. قوله : (فَجَعَلَهُ نَسَباً وَصِهْراً) [٢٥ / ٥٤] الصِّهْرُ : قرابه النكاح ، قسم سبحانه البشر قسمين : ذوى نسب ذكورا ينسب إليهم ، وصِهْراً إناثا يصاهر بهن. وجمع الصِّهْرِ أَصْهَار ، وعن الخليل الأَصْهَارُ أهل بيت المرأه. وعن الأزهرى الصِّهْرُ يشمل قرابات النساء وذوى المحارم كالأبوين والإخوه وأولادهم والأعمام والأخوال والخالات ، فهؤلاء أَصْهَارُ زوج المرأه ، ومن كان من قبل الزوج من أب أو أخت أو عمه فهم أَصْهَارُ المرأه. وعن ابن السكيت كل من كان من قبل الزوج من أب أو أخت أو عمه فهؤلاء أَحْمَاء ، ومن كان من قبل المرأه فهم الأَخْتَان ، ويجمع الصنفين الأَصْهَار. وعن الخليل ومن العرب من يجعل الصِّهْرَ من الأحماء والأختان.

(صير)

قوله تعالى : (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) [٥ / ١٨] أى المرجع والمآل ، من قولهم صَارَ الأمر إلى كذا : أى رجع إليه. وإليه مَصِيرُهُ أى مرجعه ومآله ، وهو شاذ والقياس مصار مثل معاش. قال الجوهرى المصدر من فعل يفعل مفعل بفتح العين وقد شذّ حروف فجاءت على مفعل ، وعدّ منها المَصِير.

وَفِى الْخَبَرِ « مَنْ نَظَرَ مِنْ صِيرِ بَابٍ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَفُقِئَتْ عَيْنُهُ فَهِىَ هَدَرٌ ».

أى من شق باب ، من الصِّيرِ بالكسر وهو الشق. والصِّيرَةُ : حظيره تتخذ من الحجاره للدواب وتتخذ من أغصان الشجر ، وجمعها صِيَر مثل سدره وسدر وسيره وسير ، ومنه الْحَدِيثُ « مَرَّ بِصِيرَةٍ فِيهَا نَحْوٌ مِنْ ثَلَاثِينَ شَاةً ».

وصِيرٌ اسم جبل (١) ، ومنه قَالَ (صلى الله عليه وآله) لِعَلِيٍّ عليه السلام « أَلَا أُعَلِّمُكَ كَلِمَاتٍ

١- قال فى معجم البلدان ج ٣ صلى الله عليه وآله ٤٣٨ : والصير جبل بأجا فى ديار طيّ فيه كهوف شبه البيوت ، والصير جبل على السّاحل بين سيراف وعمان.

لَوْ قُلْتَهُنَّ لَوْ كَانَ عَلَيْكَ مِثْلُ صِيرٍ غُفِرَ لَكَ » وَيُرْوَى صَبِيرٍ بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَهِ.

وقد تقدم. وصَارَ الرجلُ غنيا : أى انتقل إلى حاله الغنى بعد أن لم يكن عليها ، ومثله صَارَ العصير خمرا ، وصَارَ الأمر إلى كذا.

باب ما أوله الضاد

(ضجر)

يقال ضَجِرَ من الشىء ضَجَراً من باب تعب فهو ضَجِرٌ : أى اغتم وقلق منه ، وتَضَجَّرَ منه كذلك ، وهو ضَجُورٌ للمبالغه وأَضْجَرَنِى فلانٌ فهو مُضْجِرٌ.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِيَّاكَ وَالْكَسَلَ وَالضَّجَرَ إِنَّهُ مَنْ كَسِلَ لَمْ يُؤَدِّ حَقّاً وَمَنْ ضَجِرَ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى حَقٍّ ».

(ضرر)

قوله تعالى : (لا تُضَارَّ والِدَةٌ بِوَلَدِها وَلا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ) [٢ / ٢٣٣] أى لا تُضَارَّ بنزع الرجل الولدَ عنها ولا تُضَارَّ الأمُّ الأبَ فلا ترضعه.

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام « لَا تُضَارَّ بِالصَّبِىِّ وَلَا يُضَارَّ بِأُمِّهِ فِى رَضَاعِهِ ، وَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَأْخُذَ فِى رَضَاعِهِ فَوْقَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » (١).

قوله : (وَلا يُضَارَّ كاتِبٌ وَلا شَهِيدٌ) [٢ / ٢٨٢] فيه قراءتان : إحداهما لا يُضَارِرْ بالإظهار والكسر والبناء للفاعل على قراءه أبى عمرو ، فعلى هذا يكون المعنى لا يجوز وقوع المُضَارَّهِ من الكاتب بأن يمتنع من الإجابه أو يحرف بالزياده والنقصان وكذا الشهيد ، وثانيهما قراءه الباقين (وَلا يُضَارَّ) بالإدغام والفتح والبناء للمفعول ، فعلى هذا يكون المعنى لا يفعل بالكاتب والشهيد بأن يكلفا قطع مسافه بمشقه من غير تكلف بمؤنتهما أو غير ذلك. قوله : (وَلا تُمْسِكُوهُنَ ضِراراً) [٢ / ٢٣١] أى مُضَارَّهً ، كان يطلق الرجل

١- البرهان ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٢٤.

حتی إذا کاد أن یحل أجلها راجعها ثم یفعل ذلک ثلاث مرات. قوله : (وَالَّذِینَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً) [۹ / ۱۰۷] أی مضاره للمؤمنین من أصحاب مسجد قبا (وَتَفْرِیقاً) لأنهم کانوا یصلون مجتمعین فی مسجد قبا ، وسبب نزول الآیه - علی ما

رُوِیَ - أَنَّ بَنِی عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لَمَّا بَنَوْا مَسْجِدَ قُبَا بَعَثُوا إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله أَنْ یَأْتِیَهُمْ فَأَتَاهُمْ وَصَلَّی فِیهِمْ ، فَحَسَدَهُمْ إِخْوَتُهُمْ بَنُو غَنْمِ بْنِ عَوْفٍ وَقَالُوا نَبْنِی مَسْجِداً وَنُرْسِلُ إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله یُصَلِّی فِیهِ وَیُصَلِّی فِیهِ أَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ أَیْضاً ، فَبَنَوْا مَسْجِداً بِجَنْبِ مَسْجِدِ قُبَا وَقَالُوا لِرَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله وَهُوَ یَتَجَهَّزُ إِلَی تَبُوکَ إِنَّا قَدْ بَنَیْنَا مَسْجِداً لِذِی الْعِلَّهِ وَالْحَاجَهِ وَاللَّیْلَهِ الْمَطِیرَهِ وَاللَّیْلَهِ الشَّاتِیَهِ وَإِنَّا نُحِبُّ أَنْ تَأْتِیَنَا فَتُصَلِّیَ لَنَا فِیهِ وَتَدْعُوَ لَنَا بِالْبَرَکَهِ فَقَالَ صلی الله علیه وآله : إِنِّی عَلَی جَنَاحِ السَّفَرِ وَلَوْ قَدِمْنَا إِنْ شَاءَ اللهُ أَتَیْنَاکُمْ وَصَلَّیْنَا لَکُمْ فِیهِ ، فَلَمَّا قَدِمَ مِنْ تَبُوکَ أَنْفَذَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله إِلَی هَذَا الْمَسْجِدِ فَأَهْدَمَهُ وَحَرَّقَهُ. وَرُوِیَ أَنَّهُ بَعَثَ عَمَّارَ بْنَ یَاسِرٍ وَوَحْشِیّاً فَحَرَّقَاهُ ، وَأَمَرَ صلی الله علیه وآله أَنْ یُتَّخَذَ مَکَانَهُ کُنَاسَهٌ تُلْقَی فِیهَا الْجِیَفُ ، قِیلَ کَانُوا اثْنَیْ عَشَرَ رَجُلاً مِنَ الْمُنَافِقِینَ وَقِیلَ خَمْسَهَ عَشَرَ (۱).

قوله : (غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ) [۴ / ۹۵] أی من به عله تمنعه من الجهاد کالرماثه والمرض ، فإنهم یساوون المجاهدین. قوله : (لا ضَیْرَ) [۲۶ / ۵۰] أی لا ضَرَرَ. قوله : (وَأَیُّوبَ إِذْ نادی رَبَّهُ أَنِّی مَسَّنِیَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِینَ) [۲۱ / ۸۳] قال الشیخ أبو علی : الضُّرُّ بالضم الضرر فی النفس من مرض وهزال وبالفتح الضرر من کل شیء ألطف فی السؤال حیث ذکر عن نفسه ما یوجب الرحمه وذکر ربه بغایه الرحمه ، وکنی عن المطلوب (فَکَشَفْنا ما بِهِ مِنْ ضُرٍّ) أی من الأمراض والأوجاع ، وَکَانَ أَیُّوبُ کَثِیرَ الْأَوْلَادِ وَالْأَمْوَالِ ، فَابْتَلَاهُ

۱- انظر التّفاصیل فی تفسیر علیّ بن إبراهیم صلی الله علیه وآله ۲۸۰ - ۲۸۱.

اللّٰه بِذَهَابِ أَمْوَالِهِ وَأَوْلَادِهِ وَالْمَرَضِ فِی بَدَنِهِ ثَلَاثَهَ عَشَرَ سَنَهً أَوْ سَبْعَ سِنِینَ وَسَبْعَهَ أَشْهُرٍ ، فَلَمَّا کَشَفَ الضُّرَّ عَنْهُ أَحْیَا وُلْدَهُ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ نَوَافِلَ مِنْهُمْ.

والضُّرُّ بالضم : سوء الحال ، وبالفتح ضد النفع. وقد ضَرَّهُ وضَارَّهُ بمعنی أَضَرَّ به. وضَارَهُ ضَیْراً من باب باع ، والضَّرُورَه بالفتح الحاجه. ومنه « رجل ذو ضَرُورَهٍ » أی ذو حاجه. وقد اضْطُرَّ إلی الشیء : أی لجأ إلیه. قوله : (أَمَّنْ یُجِیبُ الْمُضْطَرَّ إِذا دَعاهُ) [۲۷ / ۶۲] المُضْطَرُّ الذی أحوجه مرض أو فقر أو نازله من نوازل الأیام إلی التضرع إلی اللّٰه تعالی.

وَفِی الْخَبَرِ « نَهَی عَنْ بَیْعِ الْمُضْطَرِّ ».

ومثله « لَا تَبْتَعْ مِنْ مُضْطَرٍّ ».

قیل هذا یکون من وجهین : أحدهما أن یُضْطَرَّ إلی العقد من طریق الإکراه علیه ، وهذا بیع فاسد لا ینعقد. والثانی أن یُضْطَرَّ إلی البیع لدین رکبه أو مئونه ترهقه فیبیع ما فی یده بالوکس للضروره ، وهذا سبیله فی حق الدین والمروءه أن لا یباع فی هذا الوجه ولکن یعان ویقرض إلی میسره أو تشتری سلعه بقیمتها ، ومعنی البیع هنا المبایعه أو قبول البیع والشری. و « المُضْطَرُّ » مفتعل من الضر ، وأصله مضترر ، فأدغمت وقلبت التاء طاء لأجل الضاد.

وَفِی حَدِیثِ الشُّفْعَهِ « قَضَی رَسُولُ اللّٰهِ صلی اللّٰه علیه وآله بِالشُّفْعَهِ بَیْنَ الشُّرَکَاءِ فِی الْأَرَضِینَ وَالْمَسَاکِنِ وَقَالَ : لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ فِی الْإِسْلَامِ ».

یقال ضَرَّهُ ضِرَاراً وأَضَرَّ به إِضْرَاراً الثلاثی متعد والرباعی متعد بالباء ، أی لا یضر الرجل أخاه فینقصه شیئا من حقه ، والضِّرَارُ فعال من الضر أی لا یجازیه علی إضراره بإدخال الضرر علیه. والضَّرَرُ فعل الواحد ، والضِّرَارُ فعل الإثنین والضَّرَرُ : ابتداء الفعل. والضِّرَارُ الجزاء علیه. وقیل الضَّرَرُ ما تضر به صاحبک وتنتفع أنت به ، والضِّرَارُ أن تضره من غیر أن تنتفع أنت به. وقیل هما بمعنی والتکرار للتأکید. وفی بعض النسخ « وَلَا إِضْرَارَ »

ولعله غلط (۱)و المُضَارَّةُ فی الوصیه : أن لا تمضی أو ینقص بعضها أو تمضی لغیر أهلها ونحوها مما یخالف السنه. ومن أسمائه تعالی « الضَّارُّ » وهو الذی یضر من یشاء من خلقه حیث هو خالق الأشیاء کلها خیرها وشرها ونفعها وضرها والضَّرَائِرُ جمع ضَرَّةٍ هن زوجات الرجل لأن کل واحده تضر بالأخری بالغیره والقسم

وَفِی حَدِیثِ الرَّسُولِ صلی الله علیه وآله مَعَ خَدِیجَهَ « فَإِذَا قَدِمْتِ عَلَی ضَرَائِرِکِ فَأَقْرِئِیهِنَّ عَنَّا السَّلَامَ ».

وفیه إشعار بأنهن أزواج النبی صلی الله علیه وآله فی الآخره ، وسماهن ضَرَائِرَ باعتبار المال کما قال : (أَرانِی أَعْصِرُ خَمْراً) والله أعلم وفِیهِ « لَا یَضُرُّهُ أَنْ یَمَسَّ مِنْ طِیبٍ إِنْ کَانَ لَهُ ».

قیل هذه کلمه تستعملها العرب ظاهرها الإباحه ومعناها الحث والترغیب. وفِیهِ « فَجَاءَ ابْنُ أُمِّ مَکْتُومٍ یَشْکُو ضَرَارَتَهُ ».

الضَّرَارَهُ هنا هی العمی ، وکان الرجل ضَرِیراً ، وهی من الضُّرِّ الذی هو سوء الحال. والضَّرُورِیُ یطلق علی ما یرادف البدیهی والقطعی والیقینی.

(ضفر)

فِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « أَنَّ طَلْحَهَ نَازَعَهُ فِی ضَفِیرَهٍ ضَفَرَهَا ».

الضَّفِیرَهُ مثل المسناه المستطیله المعموله بالخشب والحجاره کالحائط فی وجه الماء ، وضَفَرَهَا عملها من الضَّفْرِ النسج. والضَّفِیرَهُ والضَّفْرُ : نسج الشعر وغیره عریضا. والضَّفِیرَهُ أیضا : العقیصه. والضَّفِیرَهُ : الذؤابه ، والجمع ضَفَائِر. وتَضَافَرُوا علی الشیء : تعاونوا علیه.

(ضمر)

قوله تعالی : (وَعَلی کُلِ ضامِرٍ یَأْتِینَ مِنْ کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ) [۲۲ / ۲۷] الضَّامِرُ : المهضم البطن المهزول الجسم ،

۱- کذا ورد مع الألف فی من لا یحضر ج ۳ صلی الله علیه وآله ۴۵.

يقال ناقه ضَامِرٌ وضَامِرَات ، والمعنى ركبانا على كل بعير ضامر مهزول لبعد السفر. ومنه حَدِيثُ السَّاجِدِ « يَتَخَوَّى كَمَا يَتَخَوَّى الْبَعِيرُ الضَّامِرُ ».

يقال ضَمَرَ البعير ضُمُوراً من باب قعد دق وقل لحمه. والمِضْمَارُ بالكسر : الموضع الذى تضمر فيه الخيل ويكون وقتا للأيام التى تضمر فيها. وتَضْمِيرُ الخيل : أن يظاهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا تعلف إلا قوتا لتخف ، وذلك فى مده أربعين يوما ، وهذه المده تسمى المِضْمَار ، والموضع الذى تضمر فيه الخيل أيضا يسمى « مِضْمَاراً » وقيل هى أن تشد عليها سرجها وتجلل بالأجله حتى تعرق تحتها فيذهب هزالها ويشد لحمها.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام « أَلَا وَإِنَ الْمِضْمَارَ الْيَوْمَ وَالسِّبَاقَ غَداً » (۱).

أى العمل اليوم يعنى فى الدنيا للاستباق غدا يعنى فى الآخره ، وهو على سبيل الاستعاره فى الكلام ، فيجوز أن يجعل اليوم ظرفا فيكون خبرا لأن و « المضمار » منصوب على أنه اسم إن ويجوز أن يجعل اليوم اسما صريحا ويرفع المضمار على أنه خبر. ومثله « جَعَلَ اللهُ شَهْرَ رَمَضَانَ مِضْمَاراً لِخَلْقِهِ يَسْتَبِقُونَ فِيهِ إِلَى طَاعَتِهِ فَسَبَقَ فِيهِ قَوْمٌ فَفَازُوا وَتَخَلَّفَ آخَرُونَ فَخَابُوا ».

وأَضْمَرْتُ فى نفسى شيئا : أى نويت وهو ما يضمره الإنسان فى نفسه من دون التكلم والاسم الضَّمِير والجمع الضَّمَائِر. ومنه الْحَدِيثُ « لَوْ أَنَّكَ تَوَضَّأْتَ فَجَعَلْتَ مَسْحَ الرِّجْلِ غَسْلًا ثُمَ أَضْمَرْتَ ذَلِكَ مِنَ الْمَفْرُوضِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ بِوُضُوءٍ ».

(ضور)

فِى الْخَبَرِ « دَخَلَ عَلَى امْرَأَةٍ وَهِىَ تَتَضَوَّرُ مِنْ شِدَّةِ الْحُمَّى ».

أى تتلوى وتصيح وتتقلب ظهر البطن ، من التَّضَوُّر وهو الصياح والتلوى عند الضرر أو الجوع ، وقيل تظهر الضَّوْرُ أى الضر. وضَارَهُ يَضُورُهُ ويَضِيرُهُ ضَيْراً أو ضَوْراً : أى ضره.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۶۷.

باب ما أوله الطاء

(طبر)

فِي الْحَدِيثِ « مَرَّ أَبُو الْحَسَنِ عليه السلام وَأَنَا أُصَلِّي عَلَى الطَّبَرِي » (۱).

لعله كتان منسوب إلى طبرستان. و « طَبَرِيَّه » محركه قريه بواسط وقصبه بالأردن ، والدراهم الطَّبَرِيَّه منسوبه إليها ، وقد يقال فى النسبه إليها الطَّبَرَانِيُ على غير قياس. وفى القاموس : الطَّبَرِيُ ثلث الدرهم والطَّبَرَانِيُ من السمك الشانق. وطَبَرْزَد وزان سفرجل معرب ، ومنه حَدِيثُ « السُّكَّرِ الطَّبَرْزَدِ يَأْكُلُ الدَّاءَ أَكْلاً ».

وقيل الطَّبَرْزَد هو السكر الأبلوج ، وبه سمى نوع من التمر لحلاوته. وعن أبى حاتم الطَّبَرْزَذَه بسرتها صفراء مستديره. و « طَبَرِسْتَان » بفتح الباء وسكون السين : اسم بلده من بلاد العجم ، وكسر الراء لالتقاء الساكنين ، وهى مركبه من كلمتين ، وينسب إلى الأول فيقال طَبَرِيُ.

وَفِي الْحَدِيثِ « فَخَرَجَ عَلَيْهِ الْقَائِمُ عليه السلام وَبِيَدِهِ طَبَرْزِينٌ ».

أى طبر السرج لأن زين بالفارسيه اسم للسرج. و « الطُّنْبُور » فنعول بضم الفاء من آلات الملاهى فارسى معرب.

(طرر)

فِي الْحَدِيثِ « لَيْسَ عَلَى الطَّرَّارِ قَطْعٌ إِذَا طَرَّ مِنَ الْقَمِيصِ ».

الطَّرَّارُ هو الذى يقطع النفقات ويأخذها على غفله من أهلها من الطَّرِّ بالفتح والتشديد القطع ، يقال طَرَرْتُهُ طَرّاً من باب قتل شققته. وطَرَّ شاربَه : قصه ، ومنه « كان يَطُرُّ شاربَه ». و « الطَّرَارُ » بالطاء والرائين المهملتين بينهما ألف الطين ، يقال طَرَّ الرجلُ حوضَه إذا طينه. ومنه الْحَدِيثُ « [الرَّجُلُ] يُجْنِبُ [فَيُصِيبُ] رَأْسَهُ وَجَسَدَهُ

۱- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۷۴.

الشَّيْءُ اللَّكِدُ مِثْلُ عِلْكِ الرُّومِ وَالطَّرَارِ ».

و « هو خير الخلق طُرّاً » أى جميعا ، وهو منصوب على المصدر والحال والطُّرَّةُ : كفه الثوب من جانبه الذى لا هدب له. وطُرَّةُ النهر والوادى : شفيره. وطُرَّةُ كل شىء : حرفه ، والجمع طُرَر كغرفه وغرف.

(طفر)

يقال طَفَرَ طَفْراً من باب ضرب ، قال فى المصباح والطَّفْرَةُ أخص منه ، وهو الوثوب فى ارتفاع.

(طمر)

فِى الْحَدِيثِ « رُبَّ ذِى طِمْرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَأَبَرَّ قَسَمَهُ ».

الطِّمْرُ بالكسر هو الثوب الخلق العتيق والكساء البالى من غير الصوف ، والجمع أَطْمَار كحمل وأحمال. ومنه حَدِيثُ الْمَيِّتِ « وَأَوْصَى أَنْ يَحُلَ أَطْمَارَهُ وَلَا يُؤْبَهُ لَهُ ».

أى لا يبالى به لحقارته قيل وإنما عدى بعلى لأنه ضمن معنى التحكم. وطَمَرْتُ الشىءَ : سترته ، ومنه « المَطْمُورَه » وهى حفره يطم فيها الطعام. و « طَمَرْتُ المَيِّتَ » من باب قتل : دفنته فى الأرض. و « طَمَار » بالفتح كقطام : المكان المرتفع ، قال الشاعر :

فإن كنت لا تدرين بالموت فانظرى

إلى هانئ بالسوق وابن عقيل

إلى بطل قد عقر السيف وجهه

وآخر يهوى من طَمَار قتيل

وعن الكسائى من طَمَارَ بفتح الراء وكسرها ، وكان ابن زياد لعنه الله أمر برمى مسلم بن عقيل من مرتفع. و « المِطْمَرُ » بكسر ميم أولى وفتح الثانيه : خيط يقوم عليه البناء ، ويسمى التُّرَّ أيضا. ومنه حَدِيثُ ابْنِ سِنَانٍ « لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَنْ خَالَفَكُمْ إِلَّا الْمِطْمَرُ ».

- الحديث وقد تقدم فى ترر.

(طور)

قوله تعالى : (ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْواراً) [٧١ / ١٤]

أی ضروبا وأحوالا نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ، ویقال أَطْواراً أی أصنافا فی ألوانکم ولغاتکم.

قوله : (وَرَفَعْنا فَوْقَکُمُ الطُّورَ) [۲ / ۶۳] وهو جبل کلم الله علیه موسی فی الأرض المقدسه.

وقوله : (طُورِ سَیْناءَ) [۲۳ / ۲۰] بالمد والقصر.

و (طُورِ سِینِینَ) [۹۵ / ۲] لا یخلو إما أن یکون مضافا إلی بقعه اسمها سیناء أو سینون ، وإما أن یکون اسما للجبل. مرکبا من مضاف ومضاف إلیه کامرئ القیس.

وفی معانی الأخبار : معنی طور سیناء أنه کان علیه شجره الزیتون ، وکل جبل لا یکون علیه شجره الزیتون أو ما ینتفع به الناس من النبات أو الأشجار من الجبال فإنه یسمی جبلا وطورا ولا یقال طور سیناء ولا طور سینین - انتهی.

و « الطَّوْرُ » بالفتح : التاره.

وفعلت ذلک طَوْراً بعد طَوْرٍ : أی مره بعد مره.

وتعدی طَوْرَهُ : تجاوز حده وحاله التی تلیق به.

والطُّورِیُ : الوحشی من الطیر والناس ومنه الحمام الطُّورِیُ والطُّورَانِیُ. وعن الجاحظ الطُّورَانِیُ نوع من أنواع الحمام (۱).

(طهر)

قوله تعالی : (وَثِیابَکَ فَطَهِّرْ) [۷۴ / ۴] أی عملک فأصلح أو قصر أو لا تلبسها علی فخر وکبر ، وقیل معناه اغسل ثیابک بالماء ، وقیل کنی بالثیاب عن القلب ، وقیل معناه لا تکن غادرا فإن الغادر دنس الثیاب.

قوله : (فِیهِ رِجالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَاللهُ یُحِبُ الْمُطَّهِّرِینَ) [۹ / ۱۰۸] قیل المراد الطَّهَارَه من الذنوب ، والأکثر أنها الطَّهَارَه من النجاسات. قِیلَ نَزَلَتْ فِی أَهْلِ قُبَا ، رُوِیَ ذَلِکَ عَنِ الْبَاقِرِ وَالصَّادِقِ علیه السلام ، وَرُوِیَ أَنَّ النَّبِیَّ صلی الله علیه وآله قَالَ لَهُمْ : مَا تَفْعَلُونَ فِی طُهْرِکُمْ فَإِنَّ اللهَ قَدْ أَحْسَنَ عَلَیْکُمُ الثَّنَاءَ؟ فَقَالُوا :

۱- انظر الحیوان للجاحظ ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۷۷ وج ۷ صلی الله علیه وآله ۶۶.

نَغْسِلُ أَثَرَ الْغَائِطِ بِالْمَاءِ (۱).

قال بعض الأعلام : يمكن أن يستدل بهذه الآيه على استحباب الكون على الطَّهَارَهِ ، لأن الطَّهَارَهَ شرعا حقيقه فى رافع الحدث ، والثناء والمحبه وتأكيد الإراده والإتيان بلفظ المبالغه مشعر بالتكرر ودوام حصول المعنى ، وكل ذلك دليل على ما قلناه. والله أعلم. قوله : (إِنَّهُمْ أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ) [۷ / ۸۲] يعنى عن أدبار النساء والرجال قالوا تهكما. قوله : (حَتَّى يَطْهُرْنَ) [۲ / ۲۲۲] أى ينقطع الدم عنهن ويَطَّهَّرْنَ يغتسلن بالماء ، وأصله « يتطهرن » فأدغمت التاء بالطاء. قوله : (وَلكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ) [۵ / ۶] قيل أى من الذنوب ، فإن العبادات مثل الوضوء كفارات للذنوب ، أو لينظفكم عن الأحداث ويزيل المنع عن الدخول فيما شرط فيه الطهاره عليكم فيطهركم بالماء عند وجوده وعند الإعذار بالتراب ، واللام للعله ، ومفعول يريد محذوف ، وقيل زائده و (لِيَجْعَلَ) و (لِيُطَهِّرَكُمْ) مفعول ، والتقدير لأن يجعل عليكم ولأن يطهركم ، وربما ضعف هذا نظرا إلى أن لا تقدر بعد اللام المزيده ، ورد بأن المحقق الرضى صرح بذلك وقال وكذلك اللام زائده فى « لا أبا لك » عند سيبويه ، وكذا اللام المقدر بعدها أى بعد فعل الأمر والإراده كقوله : (وَما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ). قوله : (رَسُولٌ مِنَ اللهِ يَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَهً) [۹۸ / ۲] قال الشيخ أبو على : يعنى مُطَهَّرَه فى السماء لا يمسها إلا الملائكه المطهرون من الأنجاس (فِيها) أى فى تلك الصحف (كُتُبٌ قَيِّمَهٌ) أى مستقيمه عادله غير ذات عوج تبين الحق عن الباطل ، وقيل مُطَهَّرَه عن الباطل والكذب والزور يريد القرآن ، ويعنى بالصحف ما تضمنته الصحف من المكتوب فيها. قوله : (وَأَزْواجٌ مُطَهَّرَهٌ) [۳ / ۱۵]

۱- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۶۲.

أى نساء مُطَهَّرَةٌ من الحيض والحدث ودنس الطبع وسوء الخلق ، وقرئ مُطَهَّرَاتٌ قيل هما لغتان فصيحتان ، يقال النساء فعلت وفعلن ، والجمع على اللفظ والإفراد. قوله : (وَسَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً) [٧۶ / ٢١] أى برجس كخمر الدنيا ويطهركم من كل شىء سوى الله. قوله : (وَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً) [٢۵ / ۴٨] أى طاهرا نظيفا يطهر من توضأ منه واغتسل من جنابه ، وقيل هو مبالغه وإنه بمعنى طَاهِر ، والأكثر أنه لوصف زائد. فعن تغلب الطَّهُورُ هو الطاهر فى نفسه المطهر لغيره ، وعن الأزهرى الطَّهُورُ فى اللغه هو الطاهر المطهر وفعول فى كلام العرب لِمَعَانٍ : منها فعول لما يفعل به مثل الطَّهُور لما يتطهر به والوَضُوء لما يتوضأ به والفَطُور لما يفطر عليه والغَسُول لما يغسل به. قال الزمخشرى : الطَّهُورُ هو البليغ فى الطهاره. قال بعض العلماء : ويفهم من قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً) أنه طاهر فى نفسه مطهر لغيره ، لأن قوله (ماءً) يفهم منه أنه طاهر لأنه ذكره فى معرض الامتنان على العباد ولا يكون ذلك إلا فيما ينتفع به فيكون طاهرا فى نفسه ، وقوله طَهُوراً يفهم منه صفه زائده على الطَّهَارَهِ وهى الطَّهُورِيَّهُ ، وإنكار أبى حنيفه استعمال الطَّهُور بمعنى الطاهر المطهر غيره وأنه لمعنى الطاهر فقط وأن المبالغه فى فعول إنما هى زياده المعنى المصدرى كالأَكُول لكثير الأكل لا يلتفت إليه بعد مجىء النص من أكثر أهل اللغه ، والاحتجاج بقوله « ريقهن طَهُور » مردود بعدم اطراده وأنه فى البيت للمبالغه فى الوصف أو واقع موقع طاهر لإقامه الوزن ، لأن كل طَهُور طاهر ولا عكس ، ولو كان طَهُور بمعنى طَاهِر مطلقا لقيل ثوب طهور وخشب طهور ونحو ذلك وهو ممتنع - انتهى كلامه. وهو فى غايه الجوده.

وَفِى الْحَدِيثِ « التَّيَمُّمُ أَحَدُ الطَّهُورَيْنِ ». بفتح المهمله أى المطهرين من الماء والتراب.

وفِيهِ « الطَّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ».

أى جزء من أجزائه لا يتم إلا به. قال سيبويه حكايه عنه : الطَّهُورُ قد يكون مصدرا من قولهم « تَطَهَّرَ طَهُوراً » فهو مصدر على فعول ويكون اسما غير مصدر كالفطور فى كونه اسما لما يفطر به ويكون صفه كالرسول ونحو ذلك من الصفات ، وعلى هذا قوله : (سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً)

وَفِى الْخَبَرِ فِى مَاءِ الْبَحْرِ « هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ ».

أى هو الطاهر المُطَهِّر قال ابن الأثير وما لم يكن طَاهِراً فليس بِطَهُور. وفى الحديث ذكر الطَّهَارَه ، وهى مصدر قولك طَهُرَ الشىءُ فتحا وضما بمعنى النزاهه. ومنه « ثياب طَاهِرَه » و (أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ) [٧ / ٨٢] أى يتنزهون. ومنه امرأه طَاهِرَه من النجاسه ومن العيب ومن الحيض ، ويقال ماء طَاهِر خلاف نجس وطَاهِرٌ صالح للتطهير به. و « الطُّهْرُ » بالضم نقيض الحيض. والأَطْهَارُ : أيام طهر المرأه. والطُّهْرُ : الاسم من الطهاره. وطَهَّرَهُ بالماء : إذا غسله. والماء الطَّاهِرُ : الذى لا قذر فيه والقذر النجاسه – قاله فى القاموس والصحاح.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمَاءُ يُطَهِّرُ وَلَا يُطَهَّرُ ».

وفيه إشكال ، ولعل المراد أنه يطهر غيره ولا يطهر غيره. وطَهَرَتِ المرأةُ من الحيض من باب قتل وفى لغه من باب قرب : أى نقيت. والتَّطَهُّرُ : التنزه والكف عن الإثم. وفِيهِ « وَلَدُ الزِّنَا لَا يَطْهُرُ إِلَى سَبْعَهِ آبَاءٍ ».

ولعل المراد فى عدم الطهاره المبالغه وذلك لما نقل أن العرب تستعمل التسبيع موضع التضعيف والزياده كما سيأتى تحقيقه فى محله إن شاء الله ، ومما يؤيد ما قلناه

قَوْلُهُ عليه السلام « الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ بِمِعَاءٍ وَاحِدٍ وَالْمُنَافِقُ يَأْكُلُ بِسَبْعَهِ أَمْعَاءٍ ».

ومن المعلوم أن المؤمن وغيره ليس لهما إلا معاء واحد وإنما أراد المبالغه لا غير ، وما ذكر فى توجيه الحديث من أنه إذا كان الأب السابع ولد زنيه والسته أولاد رشده فى الأخير أيضا ليس بطاهر ، فلا وجه له مع ما فيه من التكلف.

وَفِی حَدِیثِ الْحَمَّامِ « طَابَ مَا طَهُرَ مِنْکَ وَطَهُرَ مَا طَابَ مِنْکَ ».

قیل فیه یعنی طاب عن العلل والعاهات ما طهر منک بالاغتسال وهو جسدک الهیولی ، وطهر عن أقذار المعاصی وعن أدناس الغواشی الهیولانیه ما طاب منک فی جوهر ذاته القدسیه بحسب الفطره الأولی وهو قلبک الملکوتی ، أی نفسک الناطقه المجرده و « طِهْرَانُ » قریه بأصفهان وقریه بالری. و « المِطْهَرَهُ » بکسر المیم وفتحها وهو الأفصح ، واحده المَطَاهِر وهی إناء یتطهر به ویزال به الأقذار.

وَفِی حَدِیثِ الِاسْتِنْجَاءِ « مُرِی نِسَاءَ الْمُؤْمِنِینَ یَسْتَنْجِینَ بِالْمَاءِ وَیُبَالِغْنَ فَإِنَّهُ مَطْهَرَهٌ لِلْحَوَاشِی ».

أی مزیل للنجاسه ، کما فی

قَوْلِهِ « السِّوَاکُ مَطْهَرَهٌ لِلْفَمِ وَمَرْضَاهٌ لِلرَّبِّ ».

أی مزیل لدنس الفم وقذره ، والحواشی جانب الفرج ، فَقَوْلُهُ صلی الله علیه وآله « مَطْهَرَهٌ لِلْفَمِ ».

مصدر میمی ، ومثله « مَرْضَاهٌ لِلرَّبِّ ».

أی مُطَهِّرٌ ومحصل رضاه أو مرضاته ، أی مظنه لرضاه وسبب له ، والأولی علّه للثانیه أو هما مستقلان.

(طیر)

قوله تعالی : (کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ) [۱۷ / ۱۳] قیل طَائِرَهُ ما عمل من خیر أو شر ، فهو لازم عنقه یقال لکل ما لزم الإنسان قد لزم عنقه وهذا لک فی عنقی حتی أخرج لک منه. وإنما قیل للحظ من الخیر والشر طَائِرٌ لقول العرب جری لفلان الطَّائِرُ بکذا من الخیر والشر علی طریقه التفاؤل والطِّیَرَه ، فخاطبهم الله تعالی بما یستعملونه وأعلمهم أن ذلک الأمر الذی یجعلونه بالطائر یلزم أعناقهم.

وَفِی رِوَایَهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ صلی الله علیه وآله عَنْ أَوَّلِ مَلَکٍ یَدْخُلُ فِی الْقَبْرِ عَلَی الْمَیِّتِ قَبْلَ مُنْکَرٍ وَنَکِیرٍ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله : مَلَکٌ یَتَلَأْلَأُ وَجْهُهُ کَالشَّمْسِ اسْمُهُ رُومَانُ یَدْخُلُ عَلَی الْمَیِّتِ ثُمَّ یَقُولُ لَهُ : اکْتُبْ مَا عَمِلْتَ مِنْ حَسَنَهٍ وَسَیِّئَهٍ. فَیَقُولُ : بِأَیِّ شَیْءٍ أَکْتُبُ أَیْنَ قَلَمِی وَدَوَاتِی

وَمِدَادِی؟ فَیَقُولُ : رِیقُکَ مِدَادُکَ وَقَلَمُکَ إِصْبَعُکَ. فَیَقُولُ : عَلَی أَیِّ شَیْءٍ أَکْتُبُ وَلَیْسَ مَعِی صَحِیفَةٌ؟ قَالَ : صَحِیفَتُکَ کَفَنُکَ ، فَیَکْتُبُ مَا عَمِلَهُ مِنَ الدُّنْیَا خَیْراً ، فَإِذَا بَلَغَ سَیِّئَاتِهِ یَسْتَحْیِی مِنْهُ فَیَقُولُ لَهُ الْمَلَکُ : یَا خَاطِئُ أَمَا تَسْتَحْیِی مِنْ خَالِقِکَ حِینَ عَمِلْتَهُ فِی الدُّنْیَا وَتَسْتَحْیِی الْآنَ ، فَیَرْفَعُ الْمَلَکُ الْعَمُودَ لِیَضْرِبَهُ ، فَیَقُولُ الْعَبْدُ : ارْفَعْ عَنِّی حَتَّی أَکْتُبَهَا ، فَیَکْتُبُ فِیهَا جَمِیعَ حَسَنَاتِهِ وَسَیِّئَاتِهِ ثُمَّ یَأْمُرُهُ أَنْ تُطْوَی وَتُخْتَمَ فَیَقُولُ : بِأَیِّ شَیْءٍ أَخْتِمُهُ وَلَیْسَ مَعِی خَاتَمٌ؟ فَیَقُولُ : اخْتِمْهُ بِظُفْرِکَ وَعَلِّقْهُ فِی عُنُقِکَ إِلَی یَوْمِ الْقِیَامَهِ کَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَی : (وَکُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ کِتاباً یَلْقاهُ مَنْشُوراً).

قوله : (اطَّیَّرْنا بِکَ) [۲۷ / ۴۷] أی تَطَیَّرْنَا ، أی تشاءمنا. ومثله قوله : (یَطَّیَّرُوا بِمُوسی وَمَنْ مَعَهُ) [۷ / ۱۳۱] أی تشاءموا بهم ویقولون لو لا مکانهم لما أصابتنا سیئه (أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ عِنْدَ اللهِ) أی ألا إنما الشؤم الذی یلحقهم هو الذی وعدوا به من العقاب عند الله بفعله بهم فی الآخره لا ما ینالهم فی الدنیا. قوله : (کانَ شَرُّهُ مُسْتَطِیراً) [۷۶ / ۷] أی منتشرا فاشیا ، من قولهم اسْتَطَارَ الفجرُ وغیره أی انتشر. قوله : (وَما مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَلا طائِرٍ یَطِیرُ بِجَناحَیْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثالُکُمْ) [۶ / ۳۸] قال الشیخ أبو علی : جمع بین هذین اللفظین جمیع الحیوانات ، ثم قال : ومما یسأل عنه لم قال (یَطِیرُ بِجَناحَیْهِ) وقد علم أن الطائر لا یطیر إلا بجناحیه؟ فالجواب إنما جاء للتوکید ورفع اللبس ، لأن القائل قد یقول طِرْ فی حاجتی أی أسرع بها ، وقیل إنما قال (بِجَناحَیْهِ) لأن السمک یطیر فی الماء ولا أجنحه لها ، وإنما خرج السمک عن الطائر لأنه من دواب البحر ، وقوله (إِلَّا أُمَمٌ أَمْثالُکُمْ) یرید أشباهکم فی إبداع الله إیاها وخلقه لها ودلالتها علی أن لها صانعا ، وقیل إنما مثلت الأمر من غیر الناس بالناس فی الحاجه إلی مدبر یدبرهم فی أغذیتهم

وأكلهم ولباسهم ونومهم ويقظتهم وهدايتهم إلى مراشدهم إلى ما لا يحصى.

وَفِي الْحَدِيثِ « ثَلَاثٌ لَا يَسْلَمُ مِنْهَا أَحَدٌ الطِّيَرَةُ وَالْحَسَدُ وَالظَّنُّ. قِيلَ : فَمَا نَصْنَعُ؟ قَالَ : إِذَا تَطَيَّرْتَ فَامْضِ ، وَإِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ ، وَإِذَا ظَنَنْتَ فَلَا تُحَقِّقْ ».

وفِيهِ « لَا عَدْوَى وَلَا طِيَرَةَ » (۱).

هی بکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن ، مصدر تطیر ، یقال تَطَيَّرَ طِيَرَةً وتحیر حیره ، ولم یجیء من المصادر کذا غیرهما ، وأصله فیما یقال التَّطَيُّرُ بالسوانح والبوارح من الطیر والظباء وغیر ذلک ، وکان ذلک یصدهم عن مقاصدهم فنفاه الشرع. وقد مر فی عدا تمام البحث فی الحدیث. وفِيهِ « رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي تِسْعَةُ أَشْيَاءَ » (۲)وَعَدَّ مِنْهَا الطِّيَرَةَ.

ولعل المراد رفع المؤاخذه فیها. وفِيهِ « ثَلَاثَةٌ لَمْ يَنْجُ مِنْهَا نَبِيٌّ فَمَا دُونَهُ : التَّفَكُّرُ فِي الْوَسْوَسَةِ فِي الْخَلْقِ وَالطِّيَرَةُ وَالْحَسَدُ ، إِلَّا أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَسْتَعْمِلُ حَسَدَهُ » (۳).

قال الصدوق رحمه الله فی الخصال معنی الطِّیَرَه فی هذا الموضع أن یتطیر منهم ولا یتطیرون ، وذلک کما حکی الله تعالی عن قوم صالح (قالُوا اطَّيَّرْنا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قالَ طائِرُكُمْ عِنْدَ اللهِ) وکما قال آخرون لأنبیائهم (إِنَّا تَطَيَّرْنا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ) وأما الحَسَدُ فإنه فی هذا الموضع أن یُحْسَدُوا لا أنهم یَحْسُدُون علیه السلام ، وذلک کما حکی الله تعالی (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ) وأما التَّفَكُّرُ فی الوسوسه فی الخلق فهو بلواهم بأهل الوسوسه لا غیر ذلک ، کما حکی الله تعالی عن الولید بن المغیره (إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ) یعنی أنه قال للقرآن (إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ إِنْ هذا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ) - انتهی.

وَفِي الْخَبَرِ « الطِّيَرَةُ شِرْكٌ وَلَكِنَّ اللهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ ».

قیل إنما جعلت الطِّیَرَةُ من الشرک لأنهم کانوا یعتقدون أن التَّطَيُّرَ

۱- سفینه البحار ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۰۳.

۲- تحف العقول صلی الله علیه وآله ۵۰.

۳- سفینه البحار ج ۲ صلی الله علیه وآله ۱۰۳.

يجلب لهم نفعا ويدفع عنهم ضررا إذا عملوا بموجبه ، فكأنهم أشركوه مع الله ، ولكن الله يذهبه بالتوكل وليست الكفر بالله ، ولو كانت كفرا لما ذهبت بالتوكل ومعناه كما قيل إنه إذا خطر له عارض الطِّيَرَه فتوكل على الله وسلم أمره إليه لم يعمل به ذلك الخاطر. وفِيهِ « الطِّيَرَهُ عَلَى مَا تَجْعَلُهَا إِنْ هَوَّنْتَهَا تَهَوَّنَتْ وَإِنْ شَدَّدْتَهَا تَشَدَّدَتْ وَإِنْ لَمْ تَجْعَلْهَا شَيْئاً لَمْ تَكُنْ شَيْئاً ».

وأصل الطِّيَرَه التشاؤم بالطير ، ثم اتسع فيها فوضعت موضع الشؤم ، فيكون الشؤم بمعنى الكراهه شرعا أو طبعا كعدم القرار على الفرس وضيق الدار. ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « لَا طِيَرَهَ فَإِنْ تَكُ فِي شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْفَرَسِ وَالْمَرْأَهِ ».

والطَّيْرُ جمع طَائِر مثل صاحب وصحب ، وجمع الطَّيْر طُيُور وأَطْيَار مثل فرخ وأفراخ. وفى المصباح قال أبو عبيده وقطرب : ويقع الطَّيْرُ على الواحد والجمع وقال ابن الأنبارى الطَّيْرُ جماعه وتأنيثها أكثر من التذكير ، ولا يقال للواحد طير بل طَائِر ، وقد يقال للأنثى طَائِرَه. و « الطَّيَرَانُ » محركه : حركه ذى الجناح فى الهواء بجناحيه كالطير.

وَفِي وَصْفِهِ صلى الله عليه وآله « إِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَقَ جُلَسَاؤُهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُءُوسِهِمُ الطَّيْرُ » (۱).

معناه أنهم كانوا لإجلالهم نبيهم عليه السلام لا يتحركون فكانت صفتهم صفه من على رأسه طائر يريد أن يصيده وهو يخاف أن تحرك طار وذهب. وقال الجوهرى : أصله أن الغراب يقع على رأس البعير فيلقط الحلمه والحمنانه فلا يحرك البعير رأسه لئلا ينفر عنه الغراب.

وَفِي حَدِيثِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله « رَأَيْتُ جَعْفَراً يَطِيرُ فِي الْجَنَّهِ مَعَ الْمَلَائِكَهِ ».

يريد به جعفر بن أبى طالب أخا على عليه السلام ، وكان جعفر قد أصيب بمؤته من أرض الشام وهو أمير بيده رايه الإسلام بعد زيد بن حارثه ، فقاتل فى الله حتى قطعت يداه أو رجلاه ،

۱- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۱۳.

فأرى نبى الله فيما كوشف له أن له جناحين مضرجين بالدم يطير بهما فى الجنه مع الملائكه. وتَطَايَرَ الشيءُ : تفرق. وتَطَايَرَ : طال ، ومنه الْخَبَرُ « خُذْ مَا تَطَايَرَ مِنْ شَعْرِكَ ».

باب ما أوله الظاء

(ظأر)

فِى حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله « إِنَّ لَهُ ظِئْراً فِى الْجَنَّهِ ».

وَفِى حَدِيثِ الزَّكَاهِ « تُعْطَى الْجِيرَانَ وَالظُّئُورَهَ ».

الظُّئُورَه جمع ظِئْر بهمزه ساكنه ويجوز تخفيفها يقال للذكر والأنثى ، والأصل فى الظِّئْرِ العطف ، ومنه « ناقه مَظْئُورَه » إذا عطفت على غير ولدها ، فسميت المرضعه ظِئْراً لأنها تعطف على الرضيع ، وجمع الظِّئْر أَظْآر كحمل وأحمال. وقال الجوهرى الظِّئْرُ مهموز والجمع ظُؤَار على فعال بالضم وظُئُور وأَظْآر وظُئُورَه.

(ظفر)

قوله تعالى : (وَعَلَى الَّذِينَ هادُوا حَرَّمْنا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ) [٦ / ١۴۶] بضم الظاء والفاء ، وهى أفصح اللغتين وبها قرأ السبعه ، والثانيه الإسكان للتخفيف وبها قرأ الحسن البصرى ، والثالثه بكسر الظاء وزان حمل ، والرابعه بكسرتين للإتباع وقرئ بهما فى الشواذ ، والخامسه أُظْفُور والجمع أَظَافِير كأسبوع وأسابيع ، والمراد كل ما له إصبع كالسباع والطيور ، وقيل كل ذى مخلب وحافر ، وسمى الحافر ظُفُراً مجازا ، أخبر سبحانه أنه حرم عليهم كل ذى ظُفُرٍ بجميع أجزائه ، وأما البقر والغنم فحرم منهما الشحوم واستثنى من الشحوم ثلاثه أنواع : الأول ما على الظهر الثانى ما على الحوايا وهى الأمعاء ، الثالث (مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) وهو شحم الجنب والأليه لأنها مركبه على العصعص ، وقيل (أَوِ الْحَوايا) أنها عطفت على الشحوم ، وأو بمعنى الواو فتكون محرمه.

والظَّفُرُ للإنسان مذكر ، ويجمع على أَظْفَار ، وربما جمع على أَظْفُر مثل ركن وأركن.

وَفِي الْحَدِيثِ « اطْلُبْ لِنَفْسِكَ أَمَاناً قَبْلَ أَنْ تَأْخُذَكَ الْأَظْفَارُ وَيَلْزَمَكَ الْخِنَاقُ ».

كنى بذلك عن الموت. وفِيهِ « كَانَ ثَوْبَا رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله اللَّذَانِ أَحْرَمَ فِيهِمَا يَمَانِيَّيْنِ عِبْرِيٌّ وَأَظْفَارٌ ».

قال الشيخ والصحيح ظَفَارِ بالفتح مبنى على الكسر كقطام بلد باليمن لحمير قرب صنعاء ، إليه ينسب الجزع الظَّفَارِىُ. وفى القاموس الظَّفِرُ بكسر الفاء حصن باليمن ، وَمِنْهُ أَيْضاً كُفِّنَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله فِى بُرْدَتَيْنِ ظَفِرِيَّتَيْنِ مِنْ ثِيَابِ الْيَمَنِ وَثَوْبِ كُرْسُفٍ.

أى قطن. وظَفِرَ بالشىء ظَفَراً من باب تعب : وجده. وظَفِرْتُ بالضاله : وجدتها ، والفاعل ظَافِر. وظَفِرَ بعدوه وأَظْفَرَهُ الله بعدوه وظَفَّرَهُ به تَظْفِيراً. ومنه الدُّعَاءُ « وَتُظْفِرُنَا بِهِ بِكُلِّ خَيْرٍ ».

وأصل الظَّفَرِ الفوز والصلاح. و « مسجد بنى ظَفَر » وهو مسجد السهله قريب من كوفان. والظَّفَرَهُ بالتحريك : جليده تغشى العين نابته من الجانب الذى يلى الأنف على بياض العين إلى سوادها.

(ظهر)

قوله تعالى : (وَذَرُوا ظاهِرَ الْإِثْمِ وَباطِنَهُ) [۶ / ۱۲۰] أى ما أعلنتم به وما أسررتم ، وقيل ما عملتم بجوارحكم وما نويتم منه بقلوبكم ، وقيل الظَّاهِرُ الزنا والباطن اتخاذ الأخدان. قوله : (تَظاهَرُونَ عَلَيْهِمْ) [۲ / ۸۵] أى تعاونون عليهم. و (لَمْ يُظاهِرُوا عَلَيْكُمْ) [۹ / ۴] يعينوا عليكم. قوله : (وَإِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ) [۶۶ / ۴] أى تعاونا عليه ، أى على النبى صلى الله عليه وآله بالإيذاء وبالسوء.

رُوِىَ أَنَ الْمُتَظَاهِرَيْنِ عَائِشَهُ وَسَوْدَهُ ، وَرُوِىَ عَائِشَهُ وَحَفْصَهُ.

و (سِحْرانِ تَظاهَرا) [۲۸ / ۴۸] أى تعاونا. والظَّهِيرُ : العون ، ومنه قوله (وَكانَ

الْكافِرُ عَلى رَبِّهِ ظَهِيراً) [۲۵ / ۵۵] أى عونا على ربه يظاهر الشيطان على ربه بعباده الأوثان. ومثله قوله (وَالْمَلائِكَةُ بَعْدَ ذلِكَ ظَهِيرٌ) [۶۶ / ۴] أى مظاهرين له كأنهم يد واحده على من يعاديه ويخالفه وإنما لم يجمعه لأن فعيلا وفعولا قد يستوى فيهما المذكر والمؤنث والجمع كما قال تعالى (إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعالَمِينَ). قوله : (يُظاهِرُونَ مِنْ نِسائِهِمْ) [۵۸ / ۳] يحرمونهن تحريم ظهر الأمهات. روى أن هذه الآيه نزلت فى رجل ظَاهَرَ امرأته فذكر الله قصته ، ثم تبع هذا كل ما كان محرما على الابن أن يراه كالبطن والفخذين وأشباه ذلك (۱) قوله : (ظاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ) [۴۰ / ۲۹] أى عالين فى أرض مصر على بنى إسرائيل. قوله : (لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ) [۲۴ / ۳۱] أى لم يبلغوا أن يطيقوا إتيانهن. قوله : (إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) [۱۸ / ۲۰] أى يطلعوا ويعثروا. قوله : (وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا) [۱۱ / ۹۲] أى جعلتموه ورائكم كالمنسى المنبوذ وراء الظهر. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام : « (اتَّخَذْتُمُوهُ وَراءَكُمْ ظِهْرِيًّا) حَتَّى شُنَّتْ عَلَيْكُمُ الْغَارَاتُ ».

أى جعلتموه وراء ظهوركم وهو منسوب إلى الظَّهْرِ ، وكسر الظاء من تغييرات النسب. وقوله : (وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِها) [۲ / ۱۸۹]

قِيلَ كَانُوا إِذَا أَحْرَمُوا لَمْ يَدْخُلُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَثَقَبُوا فِي ظَهْرِ بُيُوتِهِمْ ثَقْباً مِنْهُ يَدْخُلُونَ وَيَخْرُجُونَ يَعُدُّونَ ذَلِكَ مِنَ الْبِرِّ ، فَرَدَّ اللهُ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ.

قوله : (لِيَسْتَوُوا عَلى ظُهُورِهِ) [۴۳ / ۱۳] أى ظهور ما تركبونه. و (الظَّاهِرُ) من أسمائه تعالى ، وهو الظَّاهِرُ بآياته الباهره الداله على وحدانيته وربوبيته ، ويحتمل من الظُّهُورِ الذى هو

۱- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۰۲.

بمعنى العلو ، يدل عليه قَوْلُهُ صلى الله عليه وآله « أَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ».

ويحتمل أن يكون معنى الظُّهُورِ والبطون تجليه لبصائر المتفكرين واحتجابه عن أبصار الناظرين ، وقيل هو العالم بما ظهر من الأمور والمطلع على ما بطن من الغيوب. وظاهر القول فى الآيه الشريفه قد يطلق - على ما قيل - على أربعه أشياء : على الصريح وهو ما وضع فى اللغه لما أريد به صريحا من العموم والخصوص والأمر والنهى ونحو ذلك ، والفحوى فيدخل فيه دلاله الاقتضاء كآيه التأفيف المقتضيه لمنع الإيذاء ، والدليل ومنه تعليق الحكم بصفه مشعره بالعليه بحيث ينتفى الحكم بانتفائها.

وَفِى حَدِيثِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى « فَأَظْهَرَ مِنْهَا ثَلَاثَهً ».

كان المراد بالثلاثه الله الرحمن الرحيم. قال « فَالظَّاهِرُ هو الله » أى فالظاهر مما ظهر من الثلاثه الله لكونه علما للذات المقدسه المستجمعه لجميع صفات الكمال ، وما عداه منها اسم لمفهوم كلى منحصر فيه تعالى ، وبينهما من التفاوت. والظُّهُورُ : ما لا يخفى.

وَفِى الْحَدِيثِ « لِكُلِّ آيَهٍ مِنَ الْقُرْآنِ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ ».

وفِى آخَرَ « مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ آيَهٌ إِلَّا وَلَهَا ظَهْرٌ وَبَطْنٌ ».

فَالظَّهْرُ ما ظهر تأويله وعرف معناه ، والبَطْنُ ما بطن تفسيره وأشكل فحواه. وقيل قصصه فى الظَّاهِرِ إخبار وفى الباطن اعتبار وتنبيه وتحذير ، ويحتمل أن يراد من الظَّهْرِ التلاوه ومن البطن الفهم والروايه ، وقيل ظَهْرُهُ ما استوى المكلفون فيه من الإيمان به والعمل بمقتضاه وبَطْنُهُ ما وقع التفاوت فى فهمه بين العباد. و « الظَّهْرُ » بالفتح فالسكون خلاف البطن ، والجمع أَظْهُر وظُهُور مثل أفلس وفلوس ، وجاءت « ظُهْرَان » بالضم ويستعار للدابه والراحله ومِنْهُ « لَا ظَهْراً أَبْقَى وَلَا أَرْضاً قَطَعَ ».

ومنه « الظَّهْرُ يُرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ.

» يريد الإبل القوى ، فَالظَّهْرُ يطلق على الواحد

والجمع. ومنه « أَتَأْذَنُ لَنَا فِی نَحْرِ ظَهْرِنَا » یرید إبلنا. وظَهْرُ الکَفِّ : خلاف بطنها. ومنه السُّنَّه فی الدعاء لدفع البلاء والقحط جعل ظهر الکف إلی السماء حین ترفع وفی الدعاء لطلب شیء « جعل بطن الکف إلیها ». وظَهْرُ الکوفه ما وراء النهر إلی النجف. ومنه الْحَدِیثُ « خَرَجَ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ إِلَی الظَّهْرِ فَوَقَفَ بِوَادِی السَّلَامِ. قِیلَ : وَأَیْنَ وَادِی السَّلَامِ؟ قَالَ : ظَهْرُ الْکُوفَهِ ».

وَفِی حَدِیثٍ آخَرَ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا أَنَا مِتُّ فَادْفِنُونِی فِی قَبْرِ أَخَوَیَّ هُودٍ وَصَالِحٍ ».

وفِی آخَرَ « أَنَّهَا لَبُقْعَهٌ مِنْ جَنَّهِ عَدْنٍ ».

وَفِی الْحَدِیثِ « أَفْضَلُ الصَّدَقَهِ صَدَقَهٌ عَنْ ظَهْرِ غِنًی ».

لا بُعْدَ أن یراد بالغِنَی ما هو الأعم من غنی النفس والمال ، فإن الشخص إذا رغب فی ثواب الآخره أغنی نفسه عن أغراض الدنیا وزهد فیما یعطیه وساوی من کان غنیا بماله ، فیقال إنه تصدق عن ظهر غنی ، فلا منافاه بینه وبین

قَوْلِهِ علیه السلام « أَفْضَلُ الصَّدَقَهِ جُهْدُ الْمُقِلِّ ».

وقد مر فی غنی فائده إقحام الظَّهْرِ هنا ، ویقال ما کان عن ظهر غنی المراد نفس الغنی ولکنه أضیف للإیضاح والبیان کما قیل ظَهْرُ الغیب والمراد نفس الغیب ومنه نفس القلب ونسیم الصبا وهی نفس الصبا. وعن الأخفش والفراء أن العرب تضیف الشیء إلی نفسه لاختلاف اللفظین طلبا للتأکید ، ومن هذا الباب (حَقُّ الْیَقِینِ) و (الدَّارُ الْآخِرَهُ). وقریش الظَّوَاهِرِ : هم الذین نزلوا بظهر جبال مکه ، وقریش البِطَاح الذین نزلوا بطاح مکه. وظَهَرَ الشیءُ ظُهُوراً : برز بعد الخفاء ومنه « ظَهَرَ لی رَأْیٌ إذا علمت ما لم تکن تعلمه ». وظَهَرْتُ علیه : اطلعت علیه. وظَهَرْتُ علی الحائط : علوته. ومنه قیل ظَهَرَ علی عدوه : إذا غلبه.

وَفِی الْحَدِیثِ « وَقَدْ ظَهَرَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله عَلَی خَیْبَرَ فَخَارَجَهُمْ ». وظَهَرَ الحَمْلُ : تبین وجوده. وقرأته عن ظَهْرِ قلبی : أی من

حفظى لا من النظر. والظَّوَاهِرُ : أشراف الأرض ، ومنه الْحَدِيثُ « لَا بَأْسَ فِى الصَّلَاهِ فِى الظَّوَاهِرِ الَّتِى بَيْنَ الْجَوَادِّ ».

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ أَبِى الْحَسَنِ مُوسَى وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الظُّهُورِ الَّتِى فِيهَا ذِكْرُ اللهِ تَعَالَى؟ قَالَ : « اغْسِلْهَا ».

كأنه يريد بِالظُّهُورِ الأوراق المنسيه التى تجعل خلف الظهر وفيها اسم الله تعالى.

وَفِى الدُّعَاءِ « يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَسَتَرَ الْقَبِيحَ ».

وتفسيره فيما رُوِىَ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : « مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ مِثَالٌ فِى الْعَرْشِ ، فَإِذَا اشْتَغَلَ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَنَحْوِهِمَا فَعَلَ مِثَالُهُ مِثْلَ فِعْلِهِ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَرَاهُ الْمَلَائِكَهُ فَيُصَلُّونَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ ، وَإِذَا اشْتَغَلَ الْعَبْدُ بِمَعْصِيَهٍ أَرْخَى اللهُ عَلَى مِثَالِهِ وَسَتَرَ لِئَلَّا تَطَّلِعَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَهُ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « وَأَظْهَرَ بِزَّهَ النَّصْرَانِيَّهِ وَحِلْيَتَهَا ».

أى أبرزهما وبَيَّنَهُمَا ، فإن الوالى يتشدد على النصارى. والبِزَّهُ بالكسر الهيئه. وقد تكرر ذكر الظِّهَار كتابا وسنه وهو فى اللغه الركوب على الظهر ، وفى الشرع تشبيه الزوج المكلف منكوحته ولو مطلقه رجعيه وهى فى العده بظهر محرمه أبديه بنسب أو رضاع أو مصاهره ، كأن يقول لها « أَنْتِ عَلَىَ كَظَهْرِ أُمِّى ». قيل وإنما خص الظَّهْر لأن الظهر من الدابه موضع الركوب والمرأه مركوبه وقت الغشيان ، فركوب الأم مستعار من ركوب الدابه ثم شبه ركوب الزوجه بركوب الأم الذى هو ممتنع ، فكأنه قال ركوبك للنكاح حرام على. وظَاهَرَ من امرأته ظِهَاراً مثل قاتل قتالا وكان الظِّهَارُ طلاقا فى الجاهليه فنهوا عن الطلاق بلفظ الجاهليه وأوجب عليهم الكفاره تغليظا فى النهى. والظَّهِيُر : العَوْنُ ، ومنه فِى وَصْفِهِ تَعَالَى « وَلَا ظَهِيرٌ يُعَاضِدُهُ ».

ومِنْهُ « لَا مُظَاهَرَهَ أَوْثَقُ مِنَ الْمُشَاوَرَهِ ».

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِ الْقُرْآنِ « ظَاهِرُهُ أَنِيقٌ ».

أى حسن معجب بأنواع البيان « وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ ». لا ينتهى إلى جواهر

أسراره إلا أولو الألباب. وأَظْهُرُ الناس : أوساطهم ، ومنه حَدِيثُ الْأَئِمَّهِ « نَتَقَلَّبُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ ».

أى فى أوساطكم ، ومثله « أقاموا بين ظَهْرَانَيْهِمْ » و « بين أَظْهُرِهِمْ ». أى بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد إليهم ، وزيدت فيه ألف ونون مفتوحه تأكيدا ، ومعناه ظهرا منهم قدامهم وظهرا وراءهم ، فهم مكتوفون من جوانبهم أذى ثم كثر حتى استعمل فى الإقامه بين القوم مطلقا. ويقال « هو نازل بين ظَهْرَيْهِمْ وظَهْرَانَيْهِمْ » بفتح النون ، ولا تقل بين ظهرانيهم بكسر النون - قاله الجوهرى. والظُّهْرُ : بعد الزوال ، ومنه « صلاه الظُّهْر » قيل سمى به من ظَهِيرَهِ الشمس وهو شده حرها ، وقيل أضيف إليه لأنه أظهر أوقات الصلاه للإبصار ، وقيل أظهرها حرا ، وقيل لأنها أول صلاه أظهرت وصليت. و « مَا صَلَّى الظُّهْرَ » على حذف مضاف. والظَّهِيرَهُ : الهاجره وشده الحر نصف النهار ، ولا يقال فى الشتاء ظَهِيرَهٌ. و « ظَهْرَان » بفتح المعجمه فالسكون وبالراء والنون بقعه بين مكه والمدينه (١). و « تلك شَكَاه ظَاهِرٌ عنك عَارُهَا » أى مرتفع عنك لا ينالك منه شىء. وظَاهَرَ بين درعين جمع وليس إحداهما فوق الأخرى.

وَفِي الْحَدِيثِ « مَا ظَاهَرَ اللهُ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَهً حَتَّى ظَاهَرَ عَلَيْهِ مَئُونَهَ النَّاسِ ».

و « الظَّاهِرِىُ » نسبه لإبراهيم بن محمد. والاسْتِظْهَارُ : طلب الاحتياط بالشىء ومِنْهُ « تَسْتَظْهِرُ الْحَائِضُ بِثَلَاثَهِ أَيَّامٍ ».

ومنه « أَمَرَ خُرَّاصَ النَّخْلِ أَنْ يَسْتَظْهِرُوا » أى يحتاطوا لأربابها ويدعوا لهم قدر ما ينوبهم وينزل بهم من الأضياف

١- ذكر فى معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۶۲ عده أمكنه وجبال تسمى الظهران بفتح الظاء وكسرها.

وأبناء السبيل. واسْتَظْهَرَ : إذا احتاط فى الأمر وبالغ فى حفظه وإصلاحه. واسْتَظْهَرْتُ فى طلب الشىء : تحريت. ويَسْتَظْهِرُ بحجج الله على خلقه : أى يطلب الغلبه عليهم بما عرفه الله من الحجج.

باب ما أوله العين

(عبر)

قوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيا تَعْبُرُونَ) [١٢ / ٤٣] أى تفسرون الرؤيا ، يقال عَبَرْتُ الرؤيا عَبْراً وعُبُوراً : إذا فسرت ، وعَبَّرْتُ الرؤيا تَعْبِيراً مثله ، وبعضهم أنكر عَبَّرْتُ بالتشديد وأثبت التخفيف ، ويقال أصل الفعل باللام كما يقال « إن كنت للمال جامعا ». وعَبَّرْتُ عن فلان : إذا تكلمت عنه. واللسان يُعَبِّرُ عما فى الضمير. قوله : (عِبْرَةٌ لِأُولِى الْأَلْبابِ) [١٢ / ١١١] أى اعتبارا وموعظه لذوى العقول. و « العِبْرَةُ » بالكسر الاسم من الاعتبار وهو الاتعاظ ، وهو ما يفيده الفكر إلى ما هو الحق من وجوب ترك الدنيا والعمل للآخره ، واشتقاقها من العبور لأن الإنسان ينتقل فيها من أمر إلى أمر ، وهى كما ورد فيه من قصص الأولين والمصائب النازله بهم التى تنتقل ذهن الإنسان باعتبارها إلى تقديرها فى نفسه وحاله فيحصل له بذلك انزجار ورجوع إلى الله تعالى ، كقوله : (فَأَخَذَهُ اللهُ نَكالَ الْآخِرَهِ وَالْأُولى إِنَّ فِى ذلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشى) [٧٩ / ٢٦] وجمع العِبْرَه عِبَر مثل سدره وسدر. والمُعْتَبِر : المستدل بالشىء على الشىء. قوله : (إِلَّا عابِرِى سَبِيلٍ) [٤ / ٤٣] قيل معناه إلا مسافرين ، من قولهم « رجل عَابِرُ سبيل » أى مار الطريق ، وقيل إلا مارين فى المسجد غير مريدى الصلاه.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَنْ أَطْفَأَ نُورَ عِبْرَتِهِ بِشَهَوَاتِ نَفْسِهِ فَكَأَنَّمَا أَعَانَ هَوَاهُ عَلَى هَدْمِ عَقْلِهِ ».

العِبْرَةُ بالكسر اسم من الاعتبار ، أعنى الاتعاظ. ومِنْهُ « الِاعْتِبَارُ يُفِيدُكَ الرَّشَادَ ».

ومِنْهُ « صُحُفُ مُوسَى عليه السلام كَانَتْ عِبَراً ».

وَفِی حَدِیثِ أَبِی ذَرٍّ وَقَدْ قِيلَ لَهُ : فَمَا كَانَ فِی صُحُفِ مُوسَى؟ قَالَ : كَانَتْ عِبَراً كُلُّهَا.

وَفِيهِ « ثُمَ اسْتَعْبَرَ فَبَكَى ».

هو من العَبْرَهِ بالفتح فالسكون ، وهى تَحَلُّبُ الدمع أو تردد البكاء فى الصدر. ومنه الدُّعَاءُ « اللهُمَّ ارْحَمْ عَبْرَتِی وَآمِنْ رَوْعَتِی ».

والجمع عَبَرَات ، ومنه حَدِيثُ الْحُسَيْنِ عليه السلام « أَنَا قَتِيلُ الْعَبْرَهِ ».

ومعناه ما ذكرت عند أحد إلا استعبر وبكى. والعَبْرَان : الباكى. والعين العَبْرَى : الباكيه. وعَبِرَ الرجل بالكسر فهو عَابِرٌ. ومِنْ كَلَامِهِمْ فِی الِاعْتِبَارِ « سَلِ الْأَرْضَ مَنْ شَقَّ أَنْهَارَكَ وَأَخْرَجَ ثِمَارَكَ ، فَإِنْ لَمْ تُجِبْكَ جِهَاراً أَجَابَتْكَ اعْتِباراً ».

ولا اعْتِبَارَ بهذا : لا اعتداد به.

وَفِی الْحَدِیثِ « وَهَذَا لَا يُنَاسِبُ الِاعْتِبَارَ ».

كأن المراد به دليل العقل. والعَبِيرُ : نوع من الطيب ذو لون يجمع من أخلاط. وعن أبى عبيده العَبِيرُ عند العرب الزعفران وحده. والعِبْرِیُ بكسر العين والعِبْرَانِیُ والعِبْرَانِيَّهُ لغه اليهود. وثوب عِبْرِیٌ : منسوب إلى عِبْر بلد أو جانب واد. و « المِعْبَرُ » بكسر الميم ما يعبر عليه من سفينه أو قنطره ، ومنه الْحَدِيثُ « فَمَرَّ بِمِعْبَرٍ ».

(عبقر)

قوله تعالى : (وَعَبْقَرِيٍ حِسانٍ) [٥٥ / ٧٦] العَبْقَرِیُ : طنافس ثخان.

وعَبْقَر وزان جعفر : أرض بالباديه يعمل فيها الوشى ينسب إليها كل شىء جيد دقيق الصنعه.

(عتر)

فِى حَدِيثِ الصَّادِقِ عليه السلام مَعَ آبَائِهِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام قَالَ : « سُئِلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام عَنْ مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله » إِنِّى مُخَلِّفٌ فِيكُمُ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللهِ وَعِتْرَتِى « مَنِ الْعِتْرَةُ؟ فَقَالَ عليه السلام : أَنَا وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عليه السلام وَالْأَئِمَّةُ التِّسْعَةُ مِنْ وُلْدِ الْحُسَيْنِ عليه السلام تَاسِعُهُمْ مَهْدِيُّهُمْ وَقَائِمُهُمْ ، لَا يُفَارِقُونَ كِتَابَ اللهِ وَلَا يُفَارِقُهُمْ حَتَّى يَرِدُوا عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله حَوْضَهُ ».

وَفِى حَدِيثٍ آخَرَ وَقَدْ سُئِلَ : وَمَنْ عِتْرَةُ النَّبِىِّ؟ فَقَالَ : أَصْحَابُ الْعَبَاءِ.

وعن ابن الأعرابى حكاه عنه ثعلب العِتْرَةُ : وُلْدُ الرجل وذريته من صلبه ، ولذلك سميت ذريه محمد من على وفاطمه عتره محمد. قال ثعلب : فقلت لابن الأعرابى فما معنى

قَوْلِ أَبِى بَكْرٍ فِى السَّقِيفَهِ « نَحْنُ عِتْرَةُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله ».

قال : أراد بذلك بلدته وبيضته وعِتْرَةُ محمد لا محاله ولد فاطمه - كذا فى معانى الأخبار. وعن بعض الأعلام : وذكر محمد بن بحر الشيبانى فى كتابه عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه قال : العِتْرَةُ البلده والبيضه ، وهم عليه السلام بلده الإسلام وبيضته وأصوله. والعِتْرَةُ : صخره عظيمه يتخذ الضب عندها جحره يهتدى بها لئلا يضل عنها ، وهم الهداه للخلق. والعِتْرَةُ : أصل الشجره المقطوعه ، وهم أصل الشجره المقطوعه لأنهم وُتِرُوا وقُطِعُوا وظُلِمُوا والعِتْرَةُ : قطع المسك الكبار فى النافجه ، وهم عليه السلام من بين بنى هاشم وبنى أبى طالب كقطع المسك الكبار فى النافجه. والعِتْرَةُ : العين الرائقه العذبه ، وعلومهم لا شىء أعذب منها عند أهل الحكمه. والعِتْرَةُ : الذكور من الأولاد ، وهم

علیهم السلام ذکور غیر إناث. والعِتْرَةُ : الریح ، وهم جند الله وحزبه کما أن الریح جند الله. والعِتْرَةُ : نبت متفرق مثل المرزنجوش وهم علیه السلام أهل المشاهد المتفرقه وبرکاتهم منبثه فی المشرق والمغرب. والعِتْرَةُ : قلاده تعجن بالمسک ، وهم علیه السلام قلائد العلم والحکمه. وعِتْرَةُ الرجل : أولیاؤه ، وهم علیه السلام أولیاء الله المتقون وعباده المخلصون. والعِتْرَةُ : الرهط ، وهم رهط رسول الله صلی الله علیه وآله ، ورهط الرجل قومه وقبیلته (۱).

وَفِی حَدِیثِ الْمُنَافِقِینَ مِنْ کُفَّارِ الْعَرَبِ « لَمْ یَزَالُوا عُبَّادَ أَصْنَامٍ یَنْصِبُونَ لَهَا الْعَتَائِرَ وَیَنْحَرُونَ لَهَا الْقُرْبَانَ ».

العَتَائِرُ جمع عَتِیرَه ککریمه وکرائم ، وهی التی کانت تعترها الجاهلیه ، وهی الذبیحه التی کانت تذبح للأصنام فیصب دمها علی رأسها ، کان الرجل إذا نذر النذر وبلغ شاؤه کذا فعلیه أن یذبح من کل عشره منها فی رجب کذا ویسمونها العَتَائِر ، یقال عَتَرَ الرجلُ یَعْتِرُ عَتْراً بالفتح : إذا ذبح العَتِیرَه

(عثر)

قوله : (وَکَذلِکَ أَعْثَرْنا عَلَیْهِمْ) [۱۸ / ۲۱] أی اطلعنا علیهم ، یقال عَثَرْتُ علی الشیء : أی اطلعت علیه ، وأَعْثَرْتُ غیری : أی أطلعته علیه. ومثله قوله : (فَإِنْ عُثِرَ عَلی أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْماً) [۵ / ۱۰۷] أی اطلع ، من العُثُور وهو الاطلاع.

وَفِی حَدِیثِ الدَّوَابِ « اضْرِبُوهَا عَلَی الْعِثَارِ وَلَا تَضْرِبُوهَا عَلَی النِّفَارِ ».

وروی عکسه ، ولعل الأول أصح ، یقال عَثَرَ الرجلُ فی ثوبه والدابه أیضا من باب ضرب ونصر وعلم وکرم عَثْراً وعِثَاراً بالکسر : إذا کبا. والعَثْرَةُ المره من العِثَار فی المشی. والعَثْرَةُ أیضا : الزله والخطیئه ، ومِنْهُ « یَا مُقِیلَ الْعَثَرَاتِ ».

ویقال للرجل إذا تورط : قد وقع

۱- هذه المعانی مأخوذه مما ذکره الصدوق فی معانی الأخبار صلی الله علیه وآله ۹۰ - ۹۳.

فی عَاثُورِ شر أی شده. والعِثْيَرُ بكسر العين : الغبار.

(عثمر)

« عَثَامِرُ » بالعين المهمله والثاء المثلثه والراء المهمله أخيرا بعد الميم - على ما صح فی النسخ - وصی سام الذی هو وصی نوح علیه السلام.

(عجر)

فِی حَدِيثِ الْحَجَّاجِ « فَدَخَلَ مَكَّةَ مُعْتَجِراً ».

الاعْتِجَارُ لف العمامه على الرأس ويرد طرفها على وجهه ولا يجعل شيئا تحت ذقنه. و « المِعْجَرُ » وزان مقود : ثوب أصغر من الرداء تلبسه المرأه على رأسها ، يقال اعْتَجَرَتِ المرأةُ إذا لبست المعجر. وعن المطرزی المِعْجَرُ ثوب كالمصابه تلفه المرأه على استداره رأسها. وكعب بن عُجْرَةَ صحابی (۱).

(عذر)

قوله تعالى : (عُذْراً أَوْ نُذْراً) [۷۷ / ۶] أی حجه وتخويفا أو إِعْذَاراً وإنذارا أی تخويفا ووعيدا. قوله : (قالُوا مَعْذِرَةً) [۱۶۴ / ۷] أی اعتذرنا معذره ، والاعْتِذَارُ إظهار ما يقتضی العذر. قوله : (وَجاءَ الْمُعَذِّرُونَ) [۹۰ / ۹] أی المقصرون ، أی الذين يزعمون أن لهم عذرا ولا عذر لهم. قال الجوهری : (الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ) يقرأ بالتخفيف والتشديد ، أما المُعَذِّرُ بالتشديد فقد يكون محقا وقد يكون غير محق ، وأما المحق فهو فی المعنى المُعْتَذِر لأن له عذرا ، ولكن التاء قلبت ذالا وأدغمت فيها وجعلت حركتها على العين ، وأما المُعَذِّرُ على جهه المفعل لأنه الممرض والمقصر يعتذر بغير عذر.

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ وَجَاءَ المُعْذِرُونَ مُخَفَّفَةً مِنْ أَعْذَرَ ، وَيَقُولُ : وَاللهِ لَهَكَذَا أُنْزِلَتْ ، وَكَانَ يَقُولُ : « لَعَنَ اللهُ الْمُعَذِّرِينَ ». كأن الأمر عنده أن المُعَذِّرَ

۱- مات بالمدينه سنه ثلاث أو إحدى وخمسين ، وقيل سنه اثنين وخمسين وهو ابن خمس وسبعين سنه الاستيعاب ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۳۲۱.

بالتشديد هو المُظْهِرُ للعذر اعتلالا من غير حقيقه له فى العذر ، وهذا لا عذر له والمُعْذِرُ الذى له عذر ، وقد بينا الوجه الثانى فى المشدد.

وَفِى الْحَدِيثِ « تَجُوزُ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ فِى الْعُذْرَةِ ».

عُذْرَةُ الجاريه بكارتها ، والجمع عُذَر كغرفه وغرف. وامرأه عَذْرَاءُ مثل حمراء : البكر ، لأن عذُرْتَهَا - وهى جلده البكاره - باقيه. ودم العُذْرَةِ : دم البكاره ، وجمعها عَذَارَى بفتح الراء وكسرها والعَذْرَاوَات كما فى الصحارى. ومنه الْحَدِيثُ « دُفِنَ فِى الْحِجْرِ مِمَّا يَلِى الرُّكْنَ الثَّالِثَ عَذَارَى بَنَاتِ إِسْمَاعِيلَ عليه السلام ».

ومنه حَدِيثُ بِنْتِ يَزْدَجِرْدَ حِينَ دَخَلَتِ الْمَدِينَةَ « فَأَشْرَفَ لَهَا عَذَارَى الْمَدِينَةِ وَأَشْرَقَ الْمَسْجِدُ بِضَوْئِهَا ».

و « العَذِرَةُ » وزان كلمه الخرء ولم يسمع التخفيف ، وقد تكرر ذكرها فى الحديث. وسمى فناء الدار « عَذِرَه » لمكان إلقاء العذره هناك.

وَفِى حَدِيثِ تَكْفِينِ الْمَيِّتِ « تُشَدُّ الْخِرْقَةُ عَلَى الْقَمِيصِ بِحِيَالِ الْعَذِرَةِ وَالْفَرْجِ حَتَّى لَا يَظْهَرَ مِنْهُ شَىْءٌ ».

وعِذَارَا اللِّحْيَةِ : جانباها يتصل أعلاها بالصدغ وأسفلها بالعارض ، أستعير من عِذَارِ الدابه ، وهو ما على خديه من اللجام والجمع عُذُر ككتاب وكتب. ومِنْهُ « الْفَقْرُ لِلْمُؤْمِنِ أَزْيَنُ مِنْ عِذَارَيِ الْفَرَسِ ».

أى يمسكه عن الفساد كما يمسك اللجام الفرس عن العثار. ومِنْهُ « مَنْ سَيَّبَ عِذَارَهُ قَادَهُ إِلَى كُلِّ كَرِيهَةٍ ».

ويقال للرجل إذا عظم على الأمر « هو شديد العِذَارِ » كما يقال للمنهمك فى الغى « هو خَلِيعُ العِذَارِ » كالفرس الذى لا لجام عليها.

وَفِى وَصْفِ الشَّيْطَانِ « قَبَّحَهُ اللهُ تَعَالَى فَتَلَ عَنِّى عِذَارَ عُذْرِهِ ».

والكلام استعاره ، والمراد أن الشيطان بعد حصول مراده من إلقائه لى فى المعصيه بالحيله والغدر صرف عنى عنان عذره حيث حصل مراده

وتلقانی بکلمه کفره. والعِذَارُ بالکسر : الختان ، ومنه الْخَبَرُ « لَا وَلِيمَةَ إِلَّا فِی عِذَارٍ ».

وجاء فی « إِعْذَارٍ » والإِعْذَارُ : الختان ، یقال عَذَرْتُهُ وأَعْذَرْتُهُ فهو مَعْذُورٌ ومُعْذَرٌ ، ثم قیل للطعام الذی یطعم فی الختان إِعْذَاراً ، یقال أَعْذَرَ إِعْذَاراً : إذا صنع ذلک الطعام وعَذَّرَ فی الأمر تَعْذِیراً : إذا قصر ولم یجتهد.

وَفِی الْحَدِیثِ « الْعُمُرُ الَّذِی أَعْذَرَ اللهُ فِیهِ إِلَی ابْنِ آدَمَ سِتُّونَ سَنَهً ».

قیل همزته للسلب ، أی أزال عذره ، فإذا لم یتب فی هذا العمر لم یکن له عذر ، فإن الشباب یقول أتوب إذا شخت والشیخ ما ذا یقول. ومثله الْخَبَرُ « أَعْذَرَ اللهُ إِلَی مَنْ بَلَغَ مِنَ الْعُمُرِ سِتِّینَ سَنَهً ».

قال فی النهایه : أی لم یبق فیه موضعا للاعتذار حیث أمهله طول هذه المده ولم یعتذر.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « اخْشَ اللهَ خَشْیَهً لَیْسَتْ بِتَعْذِیرٍ » (۱).

قیل فی معناه : إذا فعل أحد فعلا من باب الخوف فخشیته خشیه تعذیر وخشیه کراهه ، فإن رضی فخشیته خشیه رضی وخشیه محبه. وعَذَرْتُهُ : رفعت عنه اللوم ، والاسم العُذْر ، وتضم الذال للإتباع وتسکن فی الجمع. والاعْتِذَارُ من الذنب ، وتَعَذَّرَ بمعنی اعْتَذَرَ. وعَذَرْتُکَ غیر مُعْتَذِرٍ : أی من غیر أن تعتذر ، لأن المُعْتَذِرَ یکون محقا وغیر محق. وأَعْذَرَ فی الأمر : أی بالغ. وأَعْذَرَ الرجلُ : صار ذا عذر. وفی المثل « أَعْذَرَ مَنْ أَنْذَرَ » (۲)یقال ذلک لمن یحذر أمرا یخاف. واعْتَذَرَ بمعنی أَعْذَرَ أی صار ذا عذر وأَعْذَرْتُهُ فیما صنع والاسم المَعْذِرَهُ والعُذْرَی. وتَعَذَّرَ علیه الأمر : تعسر. وَفِی حَدِیثِ أَبِی الدَّرْدَاءِ « مَنْ یَعْذِرُنِی

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۵۷.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۱۴۰ ، وفیه « أعذر بما أنذر ».

مِنْ مُعَاوِيَةَ أَنَا أَخْبِرُهُ عَنْ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَهُوَ يُخْبِرُ عَنْ رَأْيِهِ ».

أى من يقوم بعذرى أو من ينصرنى.

وَفِى الْخَبَرِ « إِذَا وُضِعَتِ الْمَائِدَهُ فَلْيَأْكُلِ الرَّجُلُ مِمَّا عِنْدَهُ وَلَا يَرْفَعْ يَدَهُ وَإِنْ شَبِعَ وَلْيُعْذِرْ ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُخْجِلُ جَلِيسَهُ ».

الإِعْذَارُ : المبالغه فى الأمر ، أى ليبالغ فى الأكل

كَحَدِيثِ « كَانَ عليه السلام إِذَا أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ كَانَ أَكْثَرُهُمْ أَكْلًا ».

وقيل و « لْيُعَذِّرْ » مِنَ التَّعْذِيرِ : التقصير ، أى ليقصر فى الأكل ليتوفر على الباقين ولير أنه يبالغ ، وقيل فليذكر عذره إذا رفع يده قبل المائده دفعا لخجاله الجليس.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَكَلْنَا مَعَ أَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام فَجَعَلْنَا نُعَذِّرُ ».

وفِى آخَرَ « فَجَعَلُوا يُعَذِّرُونَ ». والمعنى ما تقدم.

وَفِى حَدِيثِ بَنِى إِسْرَائِيلَ « كَانُوا إِذَا عَمِلَ قَوْمٌ بِالْمَعَاصِى نَهُوهُمْ تَعْذِيراً ».

أى نهيا قصروا فيه ولم يبالغوا.

وَفِى حَدِيثِ عَلِىٍّ عليه السلام وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَى ابْنِ مُلْجَمٍ « عَذِيرَكَ مِنْ خَلِيلِكَ مِنْ مُرَادِى

». هو بالنصب ، أى هات من يعذرك فيه.

وَفِى الْخَبَرِ « وُلِدَ صلى الله عليه وآله مَعْذُوراً ».

أى مختونا مقطوع السره.

(عرر)

قوله تعالى : (فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ) [٤٨ / ٢٥] هى بفتح ميم مهمله وأخرى مشدده : الأمر القبيح المكروه والأذى ، مفعله من عَرَّهُ يَعُرُّهُ : إذا دهاه بما يكرهه ويشق عليه بغير علم. والمَعَرَّهُ : الإثم أيضا ، ويقال (فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّهٌ) تلزمكم الديات. قوله : (أَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ) [٢٢ / ٣٦] قيل الْمُعْتَرَّ هو الذى يعتريك أى يلم بك ولا يسأل. وعِرَارٌ : اسم رجل. وعَرَارٌ نبت طيب الرائحه. قال الشاعر

تمتع من شميم عَرَارِ نجد

فما بعد العشيه من عَرَار.

(عزر)

قوله تعالى حكايه عن طائفه من اليهود (عُزَيْرٌ ابْنُ اللهِ) [٢ / ٣٠] المراد به

ص: ۴۰۰

عُزَيْرُ بن شرحيا نبى من أنبياء الله ، ونسبته إلى الله - على ما قيل - لأنه أقام التوراه بعد أن أحرقت. وعُزَيْر اسم أعجمى ومن نَوَّنَهُ جعله عربيا ، وفى الصحاح عُزَيْرٌ اسم ينصرف لخفته وإن كان أعجميا مثل نوح ولوط لأنه تصغير عزر ، يؤيده قراءه السبعه بالصرف. قوله : (وَتُعَزِّرُوهُ) [۴۸ / ۹] أى تعظموه ، وفى غير هذا الموضع تمنعوه من عَزَرْتُهُ : مَنَعْتُهُ ، (وَتُعَزِّرُوهُ) تنصروه مره بعد أخرى. وفى بعض التفاسير تنصروه بالسيف. والتَّعْزِيرُ : ضرب دون الحد ، وهو أشد الضرب.

وَفِى الْحَدِيثِ « وَرُبَ مَعْزُورٍ فِى النَّاسِ مَصْنُوعٌ لَهُ ».

قال بعض شارحى الحديث المَعْزُورُ بالعين المهمله والزاء : الممنوع من الرزق ، ومصنوع له أى صنع له الجنه والرضوان ، أو قد حصل له رزقه بلا تعب وإن منعه الناس من رزقه.

(عسر)

قوله تعالى : (فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً) [۹۴ / ۵ - ۶] العُسْرُ : ضد اليسر.

رُوِىَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ خَرَجَ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله وَهُوَ يَضْحَكُ وَيَقُولُ « لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يُسْرَيْنِ ».

قال الفراء : وذلك أن العرب إذا ذكرت نكره ثم أعادتها نكره مثلها صارتا اثنتين ، كقولك إذا كسبت درهما فأنفق درهما ، فالثانى غير الأول ، وإذا أعدتها معرفه فهى هى تقول كسبت درهما فأنفقت الدرهم فالثانى عين الأول. ونحو هذا ما قاله الزجاج إنه ذكر العسر مع الألف واللام ثم ثنى ذكره فصار المعنى أن مع العُسْرِ يسرين - انتهى. ولبعضهم فى هذا المعنى :

فلا تيأس إذا أَعْسَرْتَ يوما

فقد أيسرت فى دهر طويل

ولا تظنن بربك ظن سوء

فإن الله أولى بالجميل

وإن العُسْرَ يتبعه يسار

وقول الله أصدق كل قيل

قوله : (فِى ساعَهِ الْعُسْرَهِ) [۹ / ۱۱۷] أى فى وقتها ، إشاره إلى

غزوه تبوک ، قِيلَ فِيهَا كَانَ يُعَقِّبُ الْعَشَرَهُ بَعِيراً وَاحِداً وَكَانَ زَادُهُمْ الشَّعِيرَ الْمُسَوَّسَ وَالتَّمْرَ الْمُدَوَّدَ ، وَبَلَغَتِ الشِّدَّهُ بِهِمْ إِلَى أَنِ اقْتَسَمَ التَّمْرَهَ اثْنَانِ ، وَرُبَّمَا مَصَّهَا الْجَمَاعَهُ لِيَشْرَبُوا عَلَيْهَا الْمَاءَ. وَإِنَّمَا ضُرِبَ الْمَثَلُ بِجَيْشِ الْعُسْرَهِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله لَمْ يَغْزُ قَبْلَهُ فِي عَدَدٍ مِثْلَهُ ، لِأَنَّ أَصْحَابَهُ يَوْمَ بَدْرٍ كَانُوا ثَلَاثِمِائَهٍ وَبِضْعَهَ عَشَرَ ، وَيَوْمَ أُحُدٍ سَبْعَمِائَهٍ ، وَيَوْمَ حُنَيْنٍ أَلْفاً وَخَمْسَمِائَهٍ ، وَيَوْمَ الْفَتْحِ عَشَرَهَ آلَافٍ ، وَيَوْمَ خَيْبَرَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفاً ، وَيَوْمَ تَبُوكَ ثَلَاثِينَ أَلْفاً ، وَهِيَ آخِرُ غَزَوَاتِهِ. وَقِيلَ سُمِّيَ جَيْشَ الْعُسْرَهِ لِأَنَّ النَّاسَ عَسُرَ عَلَيْهِمُ الْخُرُوجَ فِي حَرَارَهِ الْقَيْظِ وَإِبَّانِ إِينَاعِ الثَّمَرَهِ.

قوله : (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى) [۹۲ / ۸ - ۱۰] أى بخل بما آتاه الله واستغنى ، (وَكَذَّبَ بِالْحُسْنى) بأن الله يعطى بالواحد عشرا إلى مائه ألف فما زاد

(فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى) : وَمَعْنَاهُ لَا يُرِيدُ شَيْئاً مِنَ الشَّرِّ إِلَّا يُسِّرَ لَهُ - كَذَا رُوِىَ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام. قَالَ الرَّاوِى ثُمَّ قَالَ (وَما يُغْنِى عَنْهُ مالُهُ إِذا تَرَدَّى) فِي نَارِ جَهَنَّمَ (۱).

قوله : (يَوْمٌ عَسِيرٌ) [۷۴ / ۹] أى شديد ، من قولهم عَسُرَ الأمرُ عُسْراً من باب قرب قربا وعَسَارَهً بالفتح فهو عَسِيرٌ أى صعب شديد. وعَسِرَ الأمرُ عُسْراً من باب تعب وتَعَسَّرَ واسْتَعْسَرَ كذلك. وعَسَرْتُ الغريمَ أَعْسُرُهُ من باب قتل وفى لغه من باب ضرب : طلبت منه الدين ، وأَعْسَرْتُهُ بالألف كذلك. وعَسَرَتِ المرأهُ : إذا عَسَرَ ولادها. وأَعْسَرَ الرجلُ : أضاق. والمُعَاسَرَهُ : ضد المياسره. والتَّعَاسُرُ : ضد التياسر. والمَعْسُورُ : ضد الميسور ، وهما مصدران ، وعند سيبويه صفتان ولا يجىء المصدر عنده على وزان مفعول ويتأول

۱- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۵۰۲.

قولهم « دعه إلى ميسوره وإلى مَعْسُورِهِ » ويقول كأنك قلت دعه إلى أمر يوسر فيه وإلى أمر يعسر فيه.

(عسكر)

فِي الْحَدِيثِ « أَلَيْسَ تَشْهَدُ بَغْدَادَ وَعَسَاكِرَهُمْ ».

العَسَاكِرُ جمع عَسْكَر كجعفر الجيوش ، والمعنى أليس تشهد جيوشهم وجنودهم. و « العَسْكَرُ » قريه على الهادى والحسن العسكرى ومولد المهدى عليه السلام ، وسمى الإمامان العَسْكَرِيَّيْنِ لذلك. و « صاحب العَسْكَرِ » على الهادى عليه السلام ، وله قصه مع المتوكل منها يعلم وجه تسميته بذلك ذكرناها فى المراثى. و « المُعَسْكَرُ » بفتح الميم [الكاف] موضع العسكر.

(عشر)

قوله تعالى : (وَعاشِرُوهُنَ بِالْمَعْرُوفِ) [۴ / ۱۹] أى صاحبوهن. قوله : (وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ) [۲۲ / ۱۳] أى بئس الصاحب.

كقوله (فَبِئْسَ الْقَرِينُ). قوله : (وَإِذَا الْعِشارُ عُطِّلَتْ) [۸۱ / ۴] أراد بالعِشَار بكسر المهمله الحوامل من الإبل ، واحدتها عُشَرَاء بالضم وفتح الشين والمد ، وهى التى أتى عليها فى الحمل عشره أشهر ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع ، ثم اتسع فيه فقيل لكل حامل ، وعُطِّلَتْ : تركت مسيبه مهمله لاشتغال أهلها بنفوسهم ، وسيأتى أن ذلك وأشباهه كنايه عن الشدائد. قوله : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) [۲۶ / ۲۱۴] أمر بإنذار الأقرب فالأقرب وفسرت عَشِيرَه الرجل بالرجال الذين هم من قبيلته ممن يطلق عليهم فى العرف أنهم عَشِيرَه. وفى القاموس عَشِيرَهُ الرجل بنو أبيه الأدنون ، والجمع عَشَائِر. قوله : (وَلَيالٍ عَشْرٍ) [۸۹ / ۲] هى عشر الأضحى أو العشر الأواخر من شهر رمضان. قوله : (يَتَخافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْراً) [۲۰ / ۱۰۳] أى عشر ليالى. قوله : (يا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ

مِنَ الْإِنْسِ) [٦ / ١٢٨] أى يَا جَمَاعَةَ الْجِنِ (قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ) مِمَّنْ أضللتموه (مِنَ الْإِنْسِ) ، أَىْ مِنْ إِغْوَاءِ الْإِنْسِ وَإِضْلَالِهِمْ نَقْلًا عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

(وَقالَ أَوْلِياؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ) : أى متبوعهم من الإنس (رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنا بِبَعْضٍ) أى انتفع بعضنا ببعض. قال المفسر : فاستمتاع الجن بالإنس أن اتخذهم الإنس رؤساء وقاده فاتبعوا أهواءهم ، واستمتاع الإنس بالجن هو أن الرجل كان إذا سافر وخاف الجن فى سلوك الطريق قال : « أعوذ بسعيد هذا الوادى » ثم يسلك فلا يخاف ، وكانوا يرون ذلك استجاره بالجن وأن الجن يجيرونهم ، كما قال تعالى : (وَأَنَّهُ كانَ رِجالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزادُوهُمْ رَهَقاً).

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ مَاطَلَ عَلَى ذِى حَقٍّ حَقَّهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَدَاءِ حَقِّهِ فَعَلَيْهِ كُلَّ يَوْمٍ خَطِيئَةُ عَشَّارٍ ».

بالعين المهمله المفتوحه والشين المشدده ، مأخوذ من التَّعْشِير ، وهو أخذ العشر من أموال الناس بأمر الظالم ، يقال عَشَرْتُ القومَ عُشْراً بالضم : أخذت منهم عشر أموالهم ، ومنه العَاشِر.

وَفِى الْخَبَرِ « فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ الْعُشُورَ ».

بضم عين جمع عشر وقيل بفتحها ، والصواب الأول. والعُشْرُ : الجزء من أجزاء العشره ، والجمع أَعْشَار مثل قفل وأقفال ، وهو العَشِيرُ أيضا والمِعْشَار. قال فى المصباح ولا يقال مفعال فى شىء من الكسور إلا فى مرباع ومِعْشَار ، جمع العَشِير أَعْشِرَاء مثل نصيب وأنصباء ، وقيل المِعْشَار عشر العشير ، والعَشِير عشر العشر والعَشِيرَه : القبيله ولا واحد لها من لفظها ، والجمع عَشِيرَات وعَشَائِر. والعَشِيرُ : الزوج. والعَشِيرُ : المرأه أيضا لأنه يعاشر الزوجه وتعاشره. والعَشِيرُ : المعاشر والخليط. والمَعَاشِرُ : جماعات الناس ، والواحد مَعْشَر كمقعد.

وَقَوْلُهُ عليه السلام « إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ ».

وَقَوْلُهُ صلى الله عليه وآله « يَا مَعْشَرَ الشِّيعَهِ ».

و « يَا مَعْشَرَ الصِّبْيَانِ ».

من هذا الباب. ونصب مَعَاشِر على الاختصاص ، وعن ثعلب الرهط والمَعْشَر

والعَشِيّر والقوم والنفر معناهم الجمع ولا واحد لهم من لفظهم ، وهو للرجال دون النساء. والعَشَرَةُ : عدد المذكر ، يقال عشره رجال وعشره أيام. والعَشْرُ بغير هاء : عدد للمؤنث ، يقال عشر نسوه وعشر ليال. وفى الكتاب الكريم (وَلَيالٍ عَشْرٍ) [٨٩ / ٢] قال فى المصباح والعامه تذكر العَشْر على أنه جمع الأيام فتقول : العَشْرُ الأُوَل والعَشْرُ الأُخَر وهو خطأ ، فإنه تغيير المسموع فلا يخالف ما ضبطه الأئمه الثقات ونطق به الكتاب العزيز والسنه الصحيحه. والعَشَرَةُ المبشره عندهم : تيمان وعدويان وزهريان وهاشمى وأسدى وأموى وفهرى ، وجمعت فى هذا البيت :

زبير وطلح وابن عوف وعامر

وسعدان والصهران والختنان

والشهر ثلاث عَشَرَات ، وفالعَشْرُ الأُوَل جمع أُولَى ، والعَشْرُ الوسط جمع وُسْطَى ، والعَشْرُ الأُخَر جمع أُخْرَى. قال فى المصباح : وهذا فى غير التأريخ ، وأما فى التأريخ فقد قال العرب سرنا عَشْراً والمراد عشر ليال بأيامها فغلبوا المؤنث هنا على المذكر. ومنه قوله تعالى : (يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً) [٢ / ٢٣٤] قال : ويقال أحد عَشَرَ وثلاثه عَشَرَ بفتح العين وسكونها لغه. قال والعِشْرُون اسم موضوع لعدد معين ، ويستعمل فى المذكر والمؤنث بلفظ واحد ، ويعرب بالواو والياء ، ويجوز إضافتها فتسقط النون تشبيها بنون الجمع ، وأحال بعضهم إضافه العدد إلى غير التمييز - انتهى. والعِشْرَه بالكسر فالسكون اسم من المُعَاشَرَه والتَّعَاشُر ، وهى المخالطه ، ومنه كتاب العِشْرَه. ويوم عَاشُورَاء بالمد والقصر وهو عاشر المحرم ، وهو اسم إسلامى ، وجاء عَشُورَاء بالمد مع حذف الألف التى بعد العين.

وَفِى حَدِيثِ مُنَاجَاهِ مُوسَى عليه السلام وَقَدْ قَالَ يَا رَبِّ لِمَ فَضَّلْتَ أُمَّهَ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ؟ فَقَالَ اللهُ

تَعَالَى : فَضَّلْتُهُمْ لِعَشْرِ خِصَالٍ. قَالَ مُوسَى : وَمَا تِلْكَ الْخِصَالُ الَّتِى يَعْمَلُونَهَا حَتَّى آمُرَ بَنِى إِسْرَائِيلَ يَعْمَلُونَهَا؟ قَالَ اللهُ تَعَالَى : الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالصَّوْمُ وَالْحَجُّ وَالْجِهَادُ وَالْجُمُعَةُ وَالْجَمَاعَةُ وَالْقُرْآنُ وَالْعِلْمُ وَالْعَاشُورَاءُ قَالَ مُوسَى : يَا رَبِّ وَمَا الْعَاشُورَاءُ؟ قَالَ : الْبُكَاءُ وَالتَّبَاكِى عَلَى سِبْطِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله وَالْمَرْثِيَةُ وَالْعَزَاءُ عَلَى مُصِيبَةِ وُلْدِ الْمُصْطَفَى ، يَا مُوسَى مَا مِنْ عَبْدٍ مِنْ عَبِيدِى فِى ذَلِكَ الزَّمَانِ بَكَى أَوْ تَبَاكَى وَتَعَزَّى عَلَى وُلْدِ الْمُصْطَفَى إِلَّا وَكَانَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ثَابِتاً فِيهَا ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ أَنْفَقَ مِنْ مَالِهِ فِى مَحَبَّةِ ابْنِ بِنْتِ نَبِيِّهِ طَعَاماً وَغَيْرِ ذَلِكَ دِرْهَماً أَوْ دِينَاراً إِلَّا وَبَارَكْتُ لَهُ فِى دَارِ الدُّنْيَا الدِّرْهَمَ بِسَبْعِينَ وَكَانَ مُعَافاً فِى الْجَنَّةِ وَغَفَرْتُ لَهُ ذُنُوبَهُ ، وَعِزَّتِى وَجَلَالِى مَا مِنْ رَجُلٍ أَوِ امْرَأَةٍ سَالَ دَمْعُ عَيْنَيْهِ فِى يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَغَيْرِهِ قَطْرَةً وَاحِدَةً إِلَّا وَكَتَبْتُ لَهُ أَجْرَ مِائَةِ شَهِيدٍ.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ الْأَرْبَعَةَ عَشَرَ ».

ومثله « لَا يَجُوزُ اللَّعِبُ بِالْأَرْبَعَةَ عَشَرَ ».

لعل المراد بالأربعه عَشَرَ الصفان من النقر يوضع فيها شيء يلعب فيه فى كل صف سبع نقر محفوره ، فتلك أَرْبَعَه عَشَرَ. والله أعلم.

(عصر)

قوله تعالى : (إِعْصارٌ فِيهِ نارٌ فَاحْتَرَقَتْ) [٢ / ٢٦٦] قيل هو ريح عاصف ترفع ترابا إلى السماء كأنه عمود من نار تسميه العرب بالزوبعه. قوله : (إِنِّى أَرانِى أَعْصِرُ خَمْراً) [١٢ / ٣٦] أى أعصر عنبا أستخرج منه الخمر ، لأن العنب إذا عصر فإنما يستخرج به الخمر ، ويقال الخمر العنب بعينه ، حكى الأصمعى عن معمر بن سليمان قال : لقيت أعرابيا ومعه عنب فقلت : ما معك؟ فقال : خمر. قوله : (وَأَنْزَلْنا مِنَ الْمُعْصِراتِ ماءً ثَجَّاجاً) [٧٨ / ١٤] أى السحائب التى حان لها أن تمطر.

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هِىَ الرِّيَاحُ. فيكون من بمعنى الباء ، أى أنزلنا بالمعصرات. قوله : (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ) [١٠٣ / ١] قال الشيخ أبو على :

أصل العَصْرِ عصر الثوب ونحوه وهو فتله لإخراج مائه ، ومنه عَصْرُ الدهر فإنه الوقت الذى يمكن فيه فتل الأمور كما يفتل الثوب والعَصْرُ : العشى. والعَصْرَان : الغداه والعشى. والعَصْرَان : الليل والنهار وأراد بالإنسان الجمع دون المفرد بدلاله الاستثناء ، أقسم الله تعالى بالدهر لأن فيه عبره لأولى الأبصار من جهه مرور الليل والنهار على تقدير الأدوار ، وقيل هو وقت العشى ، وقيل أقسم بصلاه العَصْرِ وهى الصلاه الوسطى ، وقيل هو الليل والنهار ، ويقال لهما العَصْرَان ، و (إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِى خُسْرٍ) أى لفى نقصان لأنه ينقص عمره كل يوم وهو رأس ماله ، فإذا ذهب رأس ماله ولم يكتسب به الطاعه يكون على نقصان طول دهره وخسران ، إذ لا خسران أعظم من استحقاق العقاب الدائم ، وقيل (لَفِى خُسْرٍ) أى لفى هلكه عن الأخفش (١) قوله : (فِيهِ يُغاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ) [١٢ / ٤٩] قيل يعصرون العنب والزيتون ، وقيل يحلبون الضروع.

وَفِى الْحَدِيثِ « حَافِظْ عَلَى الْعَصْرَيْنِ ».

يريد صلاه الفجر وصلاه العصر ، سماهما العَصْرَيْنِ لأنهما يقعان فى طرفى العصرين وهما الليل والنهار. قيل والأشبه أنه من باب التغليب. والعَصْرُ : الدهر ، وفيه لغتان أخريان عُصْر وعُصُر مثل عُسْر وعُسُر ، وجمع العَصْر عُصُور. والعَصِيرُ من العنب ، يقال عَصَرْتُ العنبَ عَصْراً من باب ضرب : استخرجت ماءه ، واسم الماء العَصِير فعيل بمعنى مفعول وهو قبل غليانه طاهر حلال وبعد غليانه واشتداده ، وفسر بصيروره أعلاه أسفله نجس حرام ، نقل عليه الإجماع من الإماميه ، أما بعد غليانه وقبل اشتداده فحرام أيضا ، وأما النجاسه فمختلف فيها. والعُصَارَه بالضم : ما سال عن العصير وما بقى من الثفل أيضا بعد العصر. وعُصَارَهُ أهل النار : ما يسيل عنهم من الدم والقيح.

١- مجمع البيان ج ٥ صلى الله عليه وآله ٥٣٥ - ٥٣٦.

و « المِعْصَرُ » بكسر الميم : ما يعصر فيه العنب. والجاريه المُعْصِر زنه مكرم التى أول ما أدركت وحاضت أو أشرفت على الحيض ولم تحض ، يقال قد أَعْصَرَتْ كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغته. ومنه الْحَدِيثُ « أَنَّ رَجُلاً مِنْ مَوَالِيكَ تَزَوَّجَ جَارِيَةً مُعْصِراً ».

الحديث. والعُنْصُرُ : الأصل والنسب ، والجمع العَنَاصِر ، ووزنه فنعل بضم الفاء والعين وقد تفتح للتخفيف. ومنه حَدِيثُ وَصْفِ الْأَئِمَّهِ « أَنْتُمْ عَنَاصِرُ الْأَبْرَارِ ».

ومِنْهُ « لَا يُخَالِطُهُ - يَعْنِى النَّبِىَّ صلى الله عليه وآله - فِى عُنْصُرِهِ سِفَاحٌ ». يعنى زنا.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ خَشُنَ عُنْصُرُهُ غَلُظَ كَبِدُهُ ».

(عصفر)

« العُصْفُرُ » بضم العين ، نبت معروف يصبغ به ، وقد عَصْفَرْتُ الثوبَ فَتَعَصْفَرَ فهو مُعَصْفَرٌ. ومنه « الثياب المُعَصْفَرَات ». والعُصْفُور بالضم طائر دون الحمامه أكل أو لم يؤكل ، والأنثى عُصْفُورَه ، والجمع العَصَافِير.

(عطر)

فِى الْحَدِيثِ « التَّعَطُّرُ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ ».

أى التطيب بالطيب من سننهم. والعِطْرُ : الطيب ، يقال عَطِرَتِ المرأةُ بالكسر تَعْطَرُ عَطَراً فهى عَطِرَةٌ ومُتَعَطِّرَةٌ أى متطيبه.

(عفر)

قوله تعالى : (عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِ) [٢٧ / ٣٩] العِفْرِيتُ : الناقد القوى من خبث ودهاء. والعَفَرُ : وجه الأرض. وعَفَرْتُ الإناءَ فى التراب : أى مرغته ودلكته بالعفر ، وعَفَّرْتُهُ بالتشديد مبالغه. والتَّعْفِيرُ : دلك الإناء بالتراب قبل الغسل بالماء. والتَّعْفِيرُ : أن يمسح المصلى جبينه حال السجود على العَفَرِ وهو التراب. وعَفَّرَهُ يُعَفِّرُهُ تَعْفِيراً : أى مرغه. و « عُفَيْرٌ » اسْمُ حِمَارٍ كَانَ لِرَسُولِ اللهِ

صلى الله عليه وآله مُصَغَّراً تَصْغِيرَ تَرْخِيمٍ لِأَعْفَرَ مِنَ الْعُفْرَهِ وَهِيَ الْغُبْرَهُ وَلَوْنُ التُّرَابِ كَمَا قَالُوا فِي تَصْغِيرِ أَسْوَدَ سُوَيْدٌ ، وَتَصْغِيرِ غَيْرِ الْمُرَخَّمِ أُعَيْفِرٌ كَأُسَيْوِدٍ ، تُوُفِّيَ فِي سَاعَهٍ قُبِضَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله قَطَعَ خِطَامَهُ ثُمَّ مَرَّ يَرْكُضُ حَتَّى أَتَى بِئْرَ حَطْمَهَ بِقُبَا فَرَمَى بِنَفْسِهِ فِيهَا فَكَانَتْ قَبْرَهُ.

وَرُوِيَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَنَّ ذَلِكَ الْحِمَارَ كَلَّمَ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله فَقَالَ : بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي إِنَّ أَبِي حَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَهِ فَقَامَ إِلَيْهِ نُوحٌ فَمَسَحَ عَلَى كَفَلِهِ ثُمَّ قَالَ : يَخْرُجُ مِنْ صُلْبِ هَذَا الْحِمَارِ حِمَارٌ يَرْكَبُهُ سَيِّدُ النَّبِيِّينَ وَخَاتَمُهُمْ (١).

وفى المغرب اليَعْفُورُ تيس الظباء أو لولد البقر الوحشيه ، وبه لقب حمار النبى صلى الله عليه وآله ، واليَعَافِيرُ تيوس الظباء.

وَفِي الْحَدِيثِ « مَا يَقُولُ صَاحِبُ الْبُرْدِ المَعَافِرِي ».

يعنى أمير المؤمنين. المَعَافِرِيُ برد باليمن منسوب إلى مَعَافِر قبيله باليمن ، والميم زائده. والأَعْفَرُ : الرمل الأحمر. وكثيب أَعْفَر : ذو لونين الحمره والبياض. والأَعْفَرُ : الأبيض وليس بالشديد البياض. وشاه عَفْرَاءُ : يعلو بياضها حمره.

وَفِي حَدِيثِ الزَّكَاهِ « تُتْرَكُ مِعَافَأْرَهٍ وَأُمُّ جُعْرُورٍ لِلْمَارِّينَ أَوْ لِلْحَارِسِ وَالطُّيُورِ ».

مِعَافَأْرَهٍ وأم جعرور ضربان ردیان من التمر.

(عقر)

قوله تعالى : (وَامْرَأَتِي عاقِرٌ) [٣ / ٤٠] أى لم تحبل ولم تلد ، من قولهم عَقَرَتِ المرأهُ عَقْراً من باب ضرب ، وفى لغه من باب تعب وقرب : انقطع حملها ، فهى عَاقِرٌ. ومنه « رجل عَاقِرٌ » لم يولد له ، والجمع عُقَّرٌ مثل راكع وركع. نقل أهل التأريخ أنه كانت امرأه

١- نقل هذا الحديث فى سفينه البحار ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢٠۶ عن أبى عبد الله الصادق عليه السلام.

زکریا أخت مریم بنت عمران بن ماتان ویعقوب بن ماتان وبنو ماتان إذ ذاک رؤساء بنی إسرائیل وبنو ملوکهم ، وهم من ولد سلیمان بن داود علیه السلام. وفی الحدیث ذکر « العُقْر » بالضم وهو دیه فرج المرأه إذا غصبت علی نفسها. ثم کثر ذلک حتی استعمل فی المهر ، ومِنْهُ « لَیْسَ عَلَی زَانٍ عُقْرٌ ».

أی مهر. والعُقْرُ : ما تعطاه المرأه علی وطی الشبهه. وعُقْرُ الدار : أصلها ، وتضم العین وتفتح فی الحجاز ، وعن ابن فارس العُقْرُ أصل کل شیء.

وَفِی الْخَبَرِ « مَا غُزِیَ قَوْمٌ فِی عُقْرِ دِیَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا » (۱).

وفی الحدیث ذکر العَقَار کسلام ، وهو کل ملک ثابت له أصل کالدار والأرض والنخل والضیاع ، ومنه قولهم « ما له دار ولا عَقَارٌ » ، وجمع العَقَار عَقَارَات.

وَفِی حَدِیثِ الصَّادِقِ علیه السلام فِی الْهَدِیَّهِ « الْهَدِیَّهُ عَاقِرٌ عَیْناً ».

کذا فی کثیر من النسخ ولم نعثر لأحد التعرض بما یوضحه. قال بعض المعاصرین الظاهر أن الصواب أنه عَاقِرٌ من العَقْرِ وهو الجرح بمعنی أنها تعقر العین وتعمیها أن تبصر شیئا ، وهو کنایه عن التغافل عما لا ینبغی التغافل عنه - انتهی.

وَفِی بَعْضِ نُسَخِ الْحَدِیثِ « غَافِرٌ عَیْباً ».

بالغین المعجمه بدل العین والفاء بدل القاف والباء الموحده بدل النون ، من الغفر وهو الستر ، ومعناه أن الهدیه تستر عیب المهدی عند المهدی إلیه ، ولعله الصواب. و « العُقَارُ » بالضم من أسماء الخمر لأنها تعقل العقل. والکلب العَقُور ، وکل سبع یعقر کالأسد والفهر والنمر والذئب ، ومنه الکلب العَقُور ، والجمع عُقُر کرسول ورسل. وعَقَرَهُ : أی جرحه ، فهو عَقِیرٌ. وفی الدعاء علی الإنسان « عَقْراً وَحَلْقاً » أی عقر الله جسده وأصابه بوجع فی حلقه.

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله علیه وآله ۶۴.

وعَقَرْتُ البعيرَ بالسيف فَانْعَقَرَ : إذا ضربت به قوائمه. و « العَنْقُرُ » بفتح القاف وضمها : أصل القصب ، وأول ما ينبت منه ، وهو غصن.

(عكر)

فِي الْحَدِيثِ « إِنَّا نَطْرَحُ فِيهِ الْعَكَرَ ».

هو بفتحتين دردى الزيت ودردى النبيذ ونحوه مما خثر ورسب ، يقال عَكِرَ الشيءُ عَكْراً من باب تعب إذا لم يرسب خاثره. وعَكَّرْتُهُ تَعْكِيراً : جعلت فيه العَكَرَ ومِنْهُ « النَّبِيذُ الَّذِي يُجْعَلُ فِيهِ الْعَكَرُ فَيَغْلِي حَتَّى يُسْكِرَ حَرَامٌ » (۱).

وَفِي الْحَدِيثِ « رَجُلٌ فَجَرَ بِامْرَأَةٍ عَكَرَ عَلَيْهَا ».

أى غلبها على نفسها. واعْتَكَرَ الظلامُ : اختلط وتكاثر.

وَفِي دُعَاءِ الِاسْتِسْقَاءِ « وَاعْتَكَرَتْ عَلَيْنَا حَدَابِيرُ السِّنِينَ ».

أى تكثرت وقام بعضها على بعض. وعَكَرْتُ عليه : حملت عليه.

(عمر)

قوله تعالى : (أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ) [۳۵ / ۳۷]

قِيلَ إِنَّهُ سِتُّونَ سَنَةً ، وَقِيلَ أَرْبَعُونَ سَنَةً ، وَقِيلَ ثَمَانِيَ عَشَرَ سَنَةً.

وهو مما احتج الله به عليكم قوله : (أَرْذَلِ الْعُمُرِ) [۱۶ / ۷۰] قيل هو الهرم وزمان الخرافه وانتكاس الأحوال ، والعمر الذى لا يعيش الإنسان إليه عاده فى زماننا هذا قال الشهيد الثانى مائه وعشرون سنه فيحكم بتوريث الغائب غيبه منقطعه هذه المده. ثم قال : ولا يبعد الآن الاكتفاء بالمائه لندور التعمير إليها فى هذه البلاد. قوله : (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) [۱۵ / ۷۲] أى وحياتك يا محمد ومده بقائك. والعَمْرُ بفتح العين وضمها : البقاء ، ولا يستعمل فى القسم إلا بالفتح. قال بعض المحققين : قول الشخص « لَعَمْرِى » مبتدأ محذوف الخبر وجوبا ، والتقدير قسمى أو يمينى ، وهو دائر بين فصحاء العرب ، قال تعالى (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) لا يقال : إن الحلف بغير الله تعالى منهى عنه. لأنا

۱- الكافى ج ۶ صلى الله عليه وآله ۴۱۷.

نقول : ليس المراد به القسم الحقيقى بجعل غيره تعالى مثله فى التعظيم ، بل المراد صورته لتزويج المقصود أو الكلام على حذف مضاف أى فبواهب عمرى وعمرك ، وهو اسم لمده الحياه. قوله تعالى : (وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) [۵۲ / ۴]

قِيلَ هُوَ فِي السَّمَاءِ حِيَالَ الْكَعْبَهِ ضَجَّ مِنَ الْغَرَقِ فَرَفَعَهُ اللهُ إِلَى السَّمَاءِ وَبَقِيَ أُسُّهُ يَدْخُلُهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ.

والمَعْمُورُ : المأهول ، وعمرانه كثره غاشيه من الملائكه.

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ وَضَعَهُ اللهُ لِأَهْلِ السَّمَاءِ تَوْبَهً ، وَذَلِكَ حِينَ رَدُّوا عَلَى اللهِ بِقَوْلِهِمْ (أَتَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها وَيَسْفِكُ الدِّماءَ).

الآيه ، لما رُوِيَ أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا ذَلِكَ بَاعَدَهُمُ اللهُ مِنَ الْعَرْشِ مَسِيرَهَ خَمْسِمِائَهِ عَام ، فَلَاذُوا بِالْعَرْشِ وَأَشَارُوا بِالْأَصَابِعِ ، فَنَظَرَ الرَّبُّ إِلَيْهِمْ فَنَزَلَتِ الرَّحْمَهُ فَوَضَعَ لَهُمُ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَقَالَ : طُوفُوا بِهِ وَدَعُوا الْعَرْشَ فَإِنَّهُ لِي رِضًى فَطَافُوا بِهِ ، وَهُوَ الْبَيْتُ الَّذِي يَدْخُلُهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ أَبَداً ، فَوَضَعَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ تَوْبَهً لِأَهْلِ السَّمَاءِ وَوَضَعَ الْكَعْبَهَ تَوْبَهً لِأَهْلِ الْأَرْضِ (۱).

قوله تعالى : (إِنَّ اللهَ اصْطَفى آدَمَ وَنُوحاً وَآلَ إِبْراهِيمَ وَآلَ عِمْرانَ عَلَى الْعالَمِينَ) [۳ / ۳۳] قال الشيخ أبو على : آل عِمْرَان موسى وهارون فهما ابنا عِمْرَان بن يصهر وعيسى بن مريم بنت عِمْرَان بن ماتان ، وبين العِمْرَانَيْنِ ألف وثمانمائه سنه قوله : (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيها) [۱۱ / ۶۱] أى جعلكم عُمَّارَهَا ، أى سكانها ، وقيل جعلها لكم مده عمركم وفوض إليكم عمارتها. قوله : (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلا يَعْقِلُونَ) [۳۶ / ۶۸] قيل هو رد على الزنادقه الذين يبطلون التوحيد ويقولون إن الرجل إذا نكح المرأه وصارت النطفه فى رحمها تلقت الأشكال من الغذاء ودار عليه الفلك ومر عليه الليل والنهار ، فيتولد الإنسان بالطبائع من

۱- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ۳۳ مع اختلاف يسير.

الغذاء ومرور الليل والنهار ، فنقض الله عليهم قولهم فى حرف واحد فقال (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِسْهُ فِى الْخَلْقِ أَفَلا يَعْقِلُونَ) قال : لو كان هذا كما تقولون لكان ينبغى أن يزيد الإنسان أبدا ما دامت الأشكال قائمه والليل والنهار قائمين والفلك يدور ، فكيف صار يرجع إلى نقصان كلما ازداد فى الكبر إلى حد الطفوليه ونقصان السمع والبصر والقوه والعلم والمنطق حتى ينقص وينتكس حينئذ الخلق ، ولكن ذلك من تقدير العزيز العليم. قوله : (إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللهِ مَنْ آمَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) [٩ / ١٨] الآيه. فسرت العِمَارَه بمعنيين : الأول رمها وكنسها والإسراج فيها وفرشها. الثانى شغلها بالعباده وتنحيه أعمال الدنيا واللهو واللغط وعمل الصنائع وإكثار زيارتها قال (وَنَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَآثارَهُمْ) قيل هو السعى إلى المساجد ، وَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله : قَالَ اللهُ تَعَالَى « إِنَّ بُيُوتِى فِى الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ وَإِنَّ زُوَّارِى فِيهَا عُمَّارُهَا ، فَطُوبَى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِى بَيْتِهِ ثُمَّ زَارَنِى فِى بَيْتِى ، فَحَقٌّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنْ قَتْلِ عَوَامِرِ الْبُيُوتِ ».

العَوَامِرُ الحيات التى تكون فى البيوت ، واحدها عَامِر وعَامِرَه ، وقيل سميت بذلك لطول أعمارها. واعْتَمَرَ الرجلُ : زار البيت. والمُعْتَمِرُ : الزائر ، ومن هنا سميت العُمْرَةُ عمره لأنها زياره البيت. يقال اعْتَمَرَ فهو مُعْتَمِرٌ أى زار وقصد ، وفى الشرع زياره البيت الحرام بشروط مخصوصه مذكوره فى محلها ، وجمع العُمْرَه عُمَرٌ وعُمُرَاتٌ مثل غرف وغرفات. وأَعْمَرْتُهُ الدارَ : جعلت له سكناها عمره ، ومنه العُمْرَى وهى من أَعْمَرْتُهُ الشىءَ أى جعلته له مده عمره أو مده عمرى ، فإذا مات من علقت عليه المده رجع ذلك الشىء إلى المالك أو الوارث ، وقد مر حكم الرقبى فى بابه. و « عَمِرَ الرجلُ » بالكسر من باب تعب يَعْمَرُ عَمَراً وعَمْراً على غير قياس : أى عاش زمانا طويلا.

وعن بعض الأعلام أربعه من الأنبياء مُعَمَّرُون وهم فی قید الحیاه الخضر وإلیاس فی الأرض وعیسی وإدریس فی السماء. و « عَمْرٌو » بفتح العین والواو اسم رجل ، وإنما کتب بالواو للفرق بینه وبین عُمَر بضم العین ، وتسقط الواو فی النصب لأن الألف تخلفها. وعَمْرُو بن عبد الله السبیعی (۱) ، رَوَی مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُؤَدِّبُ أَنَّ أَبَا إِسْحَاقَ وَاسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللهِ السَّبِیعِیُّ صَلَّی أَرْبَعِینَ سَنَهً صَلَاهَ الْغَدَاهِ بِوُضُوءِ الْعَتَمَهِ ، وَکَانَ یَخْتِمُ الْقُرْآنَ فِی کُلِّ لَیْلَهٍ وَلَمْ یَکُنْ فِی زَمَانِهِ أَعْبَدُ مِنْهُ وَلَا أَوْثَقُ فِی الْحَدِیثِ عِنْدَ الْخَاصِّ وَالْعَامِّ ، وَکَانَ مِنْ ثِقَاتِ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ علیه السلام ، وَوُلِدَ فِی اللَّیْلَهِ الَّتِی قُبِضَ فِیهَا أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ علیه السلام وَلَهُ تِسْعُونَ سَنَهً ، وَهُوَ مِنْ هَمْدَانَ.

وعُمَرُ بن عبد العزیز مذکور فی الحدیث.

رَوَی عَبْدُ اللهِ بْنُ عَطَاءٍ التَّمِیمِیُّ قَالَ : کُنْتُ مَعَ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ علیه السلام فِی الْمَسْجِدِ فَمَرَّ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِیزِ عَلَیْهِ شِرَاکَانِ مِنْ فِضَّهٍ وَکَانَ مِنْ أَمْجَنِ النَّاسِ - یَعْنِی أَصْلَبَهُمْ وَأَغْلَظَهُمْ - وَهُوَ شَابٌّ ، فَنَظَرَ إِلَیْهِ عَلِیُّ بْنُ الْحُسَیْنِ علیه السلام فَقَالَ : یَا عَبْدَ اللهِ بْنَ عَطَاءٍ أَتَرَی هَذَا الْمُتْرَفَ إِنَّهُ لَنْ یَمُوتَ حَتَّی یَلِیَ النَّاسَ. قُلْتُ : (إِنَّا لِلَّهِ) هَذَا الْفَاسِقُ. قَالَ : نَعَمْ فَلَا یَلْبَثُ فِیهِمْ إِلَّا یَسِیراً حَتَّی یَمُوتَ ، فَإِذَا مَاتَ لَعَنَهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَاسْتَغْفَرَ لَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ (۲).

وَعَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ بِالتَّثْقِیلِ اسْمُ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَهِ ، نُقِلَ أَنَّهُ لَمَّا قُتِلَ یَوْمَ صِفِّینَ احْتَمَلَهُ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ إِلَی خَیْمَتِهِ وَجَعَلَ یَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَیَقُولُ :

وَمَا ظَبْیَهٌ تَسْبِی الظِّبَاءَ بِطَرْفِهَا

إِذَا انْبَعَثَتْ خِلْنَا بِأَجْفَانِهَا سِحْراً

بِأَحْسَنَ مِمَّنْ خَضَّبَ السَّیْفُ وَجْهَهُ

دَماً فِی سَبِیلِ اللهِ حَتَّی قَضَی صَبْراً.

وعُمَارَهُ بالضم اسم رجل.

۱- وذکر فی بعض کتب التراجم أنه عمر بن عبد الله بن علی أبو إسحاق الکوفی التابعی.

۲- توفی عمر بن عبد العزیز بدیر سمعان من أرض حمص سنه ۱۰۱ ه.

وَأَبُو عَامِرٍ الرَّاهِبُ أَبُو حَنْظَلَةَ غَسِيلِ الْمَلَائِكَهِ ، وَمِنْ قِصَّتِهِ أَنَّهُ تَرَهَّبَ فِي الْجَاهِلِيَّهِ وَلَبِسَ الْمُسُوحَ ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله إِلَى الْمَدِينَهِ حَسَدَهُ وَحَزَّبَ عَلَيْهِ الْأَحْزَابَ ثُمَّ هَرَبَ بَعْدَ فَتحِ مَكَّهَ إِلَى الطَّائِفِ ، فَلَمَّا أَسْلَمَ أَهْلُ الطَّائِفِ هَرَبَ إِلَى الشَّامِ وَلَحِقَ بِالرُّومِ وَتَنَصَّرَ ، فَسَمَّاهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله بِالْفَاسِقِ ، ثُمَّ أَنْفَذَ إِلَى الْمُنَافِقِينَ أَنِ اسْتَعِدُّوا وَابْنُوا مَسْجِداً فَإِنِّي أَذْهَبُ إِلَى قَيْصَرَ وَآتِي مِنْ عِنْدِهِ بِجُنُودٍ وَأُخْرِجُ مُحَمَّداً مِنَ الْمَدِينَهِ ، فَكَانَ أُولَئِكَ الْمُنَافِقُونَ يَتَوَقَّعُونَ قُدُومَهُ ، فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ مُلْكَ الرُّومِ بِأَرْضٍ يُقَالُ لَهَا قِنَّسْرِينُ. وَأَمَّا ابْنُهُ حَنْظَلَهُ فَكَانَ مِنْ خَوَاصِّ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله ، قُتِلَ مَعَهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَكَانَ جُنُباً فَغَسَّلَتْهُ الْمَلَائِكَهُ فَسُمِّيَ بِذَلِكَ.

وأَبُو عَمْرٍو العَمْرِيُ (١) بالفتح ثقه جليل مكنى بأبى عمرو السمان من أصحاب الجواد عليه السلام ، وكان من وكلاء العسكرى ، وهو الراوى دعاء السمات المشهور.

وَابْنُ أَبِي عُمَيْرٍ مِنْ رُوَاهِ الْحَدِيثِ (٢) نُقِلَ أَنَّ الرَّشِيدَ ضَرَبَهُ نَحْواً مِنْ مِائَتَيْ خَشَبَهٍ عَلَى التَّشَيُّعِ ، وَأَغْرَمَهُ مِائَهَ أَلْفٍ وَوَاحِداً وَعِشْرِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ.

والعِمَارَهُ بالكسر : نقيض الخراب. وعَمَرْتُ الخرابَ أَعْمُرُهُ عِمَارَهً فهو عَامِرٌ أى مَعْمُور ، مثل (دافِقٍ) أى مدفوق. والعُمْرَانُ بالضم : اسم للبنيان.

(عنبر)

فى الحديث ذكر العَنْبَر ، وهو ضرب من الطيب معروف. وفى حياه الحيوان العَنْبَرُ سمكه بحريه يتخذ من جلدها التراس ، والعَنْبَر المشموم ، قيل إنه يخرج من قعر البحر يأكله بعض دوابه لدسومته فيقذفه رجيعا فيطفوا على

۱- اسمه عثمان بن سعيد الزيات.

۲- هو محمد بن زياد بن عيسى أبو أحمد الأزدى ، توفى سنه ۲۱۷ - انظر الكنى والألقاب ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۹۱ - ۱۹۲.

الماء فتلقيه الريح إلى الساحل. قال : وهو يقوى القلب نافع من الفالج واللقوه والبلغم الغليظ.

(عور)

قوله تعالى : (ثَلاثُ عَوْراتٍ لَكُمْ) [٢۴ / ۵٨] أى ثلاث أوقات لكم من أوقات العَوْرَه ، قرئ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ بالنصب على البدل وبالرفع على معنى هذه ثلاث عَوْرَاتٍ مخصوصه بالاستيذان ، ويسمى كل وقت من هذه الأوقات عَوْرَه لأن الناس يختل تحفظهم وتسترهم فيها ، من قولهم « أَعْوَرَ الفارسُ » إذا بدا فيه موضع خلل للطعن والضرب ، وقرأ بعضهم ثَلاثُ عَوَراتٍ بالتحريك.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ تَتَبَّعَ عَوْرَهَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَكَذَا » (١).

أى من تجسس ما ستره الله من الأفعال والأقوال على أخيه فكذا. والعَوْرَهُ : القبل والدبر ، سميت السوأه عَوْرَه لقبح النظر إليها ، وكل شىء ستره الإنسان أنفه أو حياء فهو عَوْرَهٌ ، والجمع عَوْرَات بالسكون للتخفيف ، والقياس الفتح لأنها اسم وهى لغه هذيل. والعَوْرَهُ : النساء. ومنه الْحَدِيثُ « الْمَرْأَهُ عِىٌّ وَعَوْرَهٌ » (٢).

جعلها نفسها عوره لأنها إذا ظهرت يستحيا منها كما يستحيا من العوره إذا ظهرت. وفِيهِ « اللهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَتِى وَآمِنْ رَوْعَتِى ».

أراد بِالْعَوْرَهِ كل ما يستحيا منه ويسوء صاحبه أن يرى ذلك منه. والرَّوْعَهُ هى القرعه. وفِيهِ « عَوْرَهُ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَرَامٌ ».

وَمَعْنَاهُ - عَلَى مَا ذَكَرَهُ الصَّادِقُ عليه السلام - أَنْ يَزِلَّ زَلَّهً أَوْ يَتَكَلَّمَ بِشَىْءٍ يُعَابُ عَلَيْهِ فَيَحْفَظُهُ لِيُعَيِّرَهُ بِهِ يَوْماً.

وَفِى خَبَرٍ آخَرَ هِىَ إِذَاعَهُ سِرِّهِ.

وطريق مُعْوِرَه : أى ذات عوره يخاف منها الضلال والانقطاع. وعَوِرَتِ العينُ عَوَراً من باب تعب : نقصت أو غارت ، فالرجل أَعْوَر ، والأنثى عَوْرَاء ، وإنما صحت الواو فيها لصحتها فى أصله ، وهى اعْوَرَّتْ بسكون ما قبلها ،

١- الكافى ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣۵۴.

٢- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ٢٣٠.

ثم حذفت الزوائد الألف والتشديد فبقى عَوِرَ. والعَوْرَاءُ : الكلمه القبيحه ، وهى السقطه. واعْتَوَرُوهُ : تداولوه ، ومنه العَارِيَّةُ بالتشديد وقد يخفف فى الشعر ، والأصل فعليه بفتح العين. قال الأزهرى : نسبتها إلى العَارَه ، وهى اسم من الإِعَارَه ، يقال أَعَرْتُهُ الشىءَ إِعَارَةً وعَارَةً مثل أطعته إطاعه وطاعه وأجبته إجابه. قال الليث : سميت عَارِيَّه لأنها عار على صاحبها ، ومثله قاله الجوهرى. وقال بعضهم : مأخوذه من عَارَ الفرسُ إذا ذهب من صاحبه لخروجها من يد صاحبها. قال فى المصباح : وهو غلط لأن العاريه من الواو والعار وعار الفرس من الياء. ثم قال : والصحيح ما ذكره الأزهرى. ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّ اللهَ أَعَارَ أَعْدَاءَهُ أَخْلَاقاً مِنْ أَخْلَاقِ الْأَوْلِيَاءِ لِيَعِيشَ أَوْلِيَاؤُهُ مَعَ أَعْدَائِهِ فِى دَوْلَتِهِمْ ».

ومِنْهُ الدُّعَاءُ « اللهُمَّ لَا تَجْعَلْنِى مِنَ الْمُعَارِينَ ».

وهم الذين أعارهم الله الإيمان إذا شاء سلبه منهم.

وَكَانَ أَبُو الْخَطَّابِ - أَعْنِى أَبَا زَيْنَبَ - مِمَّنْ أُعِيرَ الْإِيمَانَ عَلَى مَا وَرَدَتْ بِهِ الرِّوَايَهُ (١)

واسْتَعَرْتُ منه الشىءَ فَأَعَارَنِيه. والعَوَارُ بالفتح : العيب. ومنه الْحَدِيثُ « لَا يُؤْخَذُ فِى الصَّدَقَهِ هَرِمَهٌ وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ ».

والعُوَّارُ بالضم والتشديد : القذى فى العين.

(عهر)

فِى الْحَدِيثِ « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ » (٢).

العَاهِر الفاجر الزانى ، من العَهْر بالسكون والتحريك أيضا : الزنا والفجور ، ويقال عَهِرَ عَهْراً من باب تعب فجر فهو عَاهِرٌ ، وعَهَرَ عُهُوراً من باب قعد. وقَوْلُهُ : « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ ».

أى إنما يثبت الولد لصاحب

١- انظر الروايه فى رجال الكشى صلى الله عليه وآله ٢٥١.

٢- سفينه البحار ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢٩۴.

الفراش وهو الزوج ، ولِلْعَاهِرِ الخيبه ولا يثبت له نسب ، وهو كما يقال له التراب أى الخيبه ، لأن بعض العرب كان يثبت النسب بالزنا فأبطله الشرع.

(عير)

قوله تعالى : (وَسْئَلِ الْقَرْيَهَ الَّتِى كُنَّا فِيها وَالْعِيرَ الَّتِى أَقْبَلْنا فِيها) [١٢ / ٨٢] الْعِيرُ بالكسر القافله ، وهو فى الأصل الإبل التى عليها الأحمال لأنها تَعِيرُ أى تتردد ، فقيل لأصحابها كقولهم « يا خيل الله اركبى » والجمع عِيرَات ، وقيل قافله الحمير ثم كثر حتى قيل لكل قافله عِيرٌ. ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّهُمْ كَانُوا يَرْصُدُونَ عِيرَات قُرَيْشٍ ».

وفِيهِ « مَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الشَّاهِ العَائِرَهِ بَيْنَ الغَنَمَيْنِ.

العَائِرَهُ أكثر ما تستعمل فى الناقه ، وهى التى تخرج من الإبل إلى إبل أخرى ليضربها الفحل ، والجمل عَائِرٌ يترك الشول إلى أخرى ثم يتسع فى المواشى ، شبه تردده بين الطائفتين من المؤمنين والمشركين تبعا لهواه وميلا إلى ما يتبعه من شهواته بتردد الشاه العائره المتردده بين الثلتين فلا تستقر على حال ، وبذلك وصفهم الله تعالى بقوله : (مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذلِكَ لا إِلى هؤُلاءِ وَلا إِلى هؤُلاءِ). وعَائِرٌ ووُعَيْرٌ جبلان بالمدينه ، وقد ذرعت بنو أميه ما بينهما ثم جزوه على اثنى عشر ميلا : فكان كل ميل ألفا وخمسمائه ذراع ، وهو أربعه فراسخ ، وتصديق ذلك ما وردت به الروايه « الْبَرِيدُ مَا بَيْنَ ظِلِ عَيْرٍ إِلَى فَيْءِ وُعَيْرٍ ».

وذكر الفيء لوقوعه فى الجانب الشرقى كما أن ظل عَيْر واقع فى الجانب الغربى من المدينه. والعَيْرُ : الحمار الوحشى والأهلى ، والأنثى عَيْرَه ، والجمع أَعْيَار مثل ثوب وأثواب. ومنه حَدِيثُ الْمَسْحِ « لَأَنْ أَمْسَحَ عَلَى ظَهْرِ عَيْرٍ فِى الْفَلَاهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمْسَحَ عَلَى خُفِّى » (١).

وعَيَّرْتُ الدنانير تَعْيِيراً : امتحنتها لمعرفه أوزانها. ومنه الْحَدِيثُ « فَرَضَ اللهُ الْمَكَايِيلَ وَالْمَوَازِينَ تَعْيِيراً لِلْبَخْسَهِ ».

أى امتحانا لها. وعَيَّرْتُهُ به : قبحته عليه ونسبته إليه.

١- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ٣٠.

باب ما أوله الغين

(غبر)

قوله تعالى : (إِلَّا عَجُوزاً فِي الْغابِرِينَ) [٢٦ / ١٧١] أى فى الباقين قد غَبَرَتْ ، أى بقيت فى العذاب ولم تسر مع قوم لوط عليه السلام. والغَابِرُ : الباقى ، يقال غَبَرَ غُبُوراً من باب قعد بقى ، وقد يستعمل فيما مضى فيكون من الأضداد. ومنه حَدِيثُ الْمَيِّتِ « وَاخْلُفْ عَلَى أَهْلِهِ فِي الْغَابِرِينَ ».

أى فى الباقين. وفِى نُسْخَهٍ « اللهُمَّ اخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ ».

ففى الغَابِرِينَ بدل من عقبه أى أولاده ، وقيل حال منه ، أى أوقع الخلافه فى عقبه كائنين فى جمله الباقين من الناس. ومنه حَدِيثُ الْهَدْيِ « نَحَرَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله ثَلَاثاً وَسِتِّينَ وَنَحَرَ عَلِيٌّ عليه السلام مَا غَبَرَ ».

أى ما بقى من البدن. ومِنْهُ « أَنَّهُ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الغَوَابِرَ ».

أى البواقى ، جمع غَابِر يعنى الأواخر. قوله : (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْها غَبَرَةٌ) [٨٠ / ٤٠] الغَبَرَةُ بالتحريك الغُبَار بضم الغين وهو العجاج ، والغُبْرَه بالضم فالسكون لون الأَغْبَر الشبيه بالغبار. والمُغْبَرُّ : شىء فيه غبار.

وَفِى حَدِيثِ فَاطِمَهَ عليه السلام : « كَسَحَتِ الْبَيْتَ حَتَّى اغْبَرَّتْ ثِيَابُهَا ».

أى صار فيها غبار. وأَغْبَرَتِ السماءُ : إذا جدَّ وقعها. والغَبْرَاءُ بالمد : الأرض.

وَفِى الْخَبَرِ « إِيَّاكُمْ وَالْغُبَيْرَاءَ فَإِنَّهَا خَمْرُ الْعَالَمِ ».

ومثله فِى خَبَرِ مُعَاذٍ « انْهَهُمْ عَنْ غُبَيْرَاءِ السُّكُرْكَه ».

الغُبَيْرَاءُ نوع من الشراب يتخذه الحبش من الذره يسكر ، وإنما أضيف إلى السكر لئلا يذهب الوهم إلى غُبَيْرَاء التمر - قاله فى المغرب.

والغُبَيْرَاء : تمره تشبه العناب. وفى الدروس الغُبَيْرَاء تدبغ المعده.

(غدر)

قوله تعالى : (وَحَشَرْناهُمْ فَلَمْ نُغادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً) [١٨ / ٤٧] أى لم نبق منهم أحدا ، ومنه سمى الغَدِير لأنه ماء تُغَادِرُهُ السيول أى تخلعه ، فعيل بمعنى مفاعل ، من غَادَرَهُ أو فعيل بمعنى فاعل لأنه يَغْدِرُ بأهله أى ينقطع عند شده الحاجه إليه. ومنه الدُّعَاءُ « اللهُمَّ مِنْ نِعَمِكَ وَهِيَ أَجَلُّ مِنْ أَنْ تُغَادِرَ ».

أى تنقطع. و « غَدِيرُ خم » موضع بالجحفه شديد الوباء.

قَالَ الْأَصْمَعِيُ : لَمْ يُولَدْ بِغَدِيرِ خُمٍّ أَحَدٌ فَعَاشَ إِلَى أَنْ يَحْتَلِمَ إِلَّا أَنْ يَنْجُوَ عنْهَا (١).

ويوم الغَدِير هو يوم الثامن عشر من ذى الحجه ، وهو اليوم الذى نصب به رسول الله صلى الله عليه وآله عليا عليه السلام خليفه بحضره الجمع الكثير من الناس حيث قَالَ : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ ».

. قال الغزالى – وهو من أكابر علماء القوم فى كتابه المسمى بسر العالمين – ما هذا لفظه :

قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله لِعَلِيٍّ يَوْمَ الْغَدِيرِ « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ » فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : بَخْ بَخْ يَا أَبَا الْحَسَنِ لَقَدْ أَصْبَحْتَ مَوْلَاىَ وَمَوْلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَهٍ.

ثم قال : وهذا رضى وتسليم وولايه وتحكيم ، ثم بعد ذلك غلب الهوى وحب الرئاسه وعقود البنود وخفقان الرايات وازدحام الخيول وفتح الأمصار والأمر والنهى فحملتهم على الخلاف (فَنَبَذُوهُ وَراءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَبِئْسَ ما يَشْتَرُونَ ...) إلى أن قال :

ثُمَّ إِنْ أَبَا بَكْرٍ قَالَ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله : أَقِيلُونِى فَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ

١- قال فى معجم البلدان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣٨٩ : خمّ واد بين مكّه والمدينه عند الجحفه به غدير ، عنده خطب رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وهذا الوادى موصوف بكثره الوخامه. وفيه ج ۴ صلى الله عليه وآله ١٨٨ : وغدير خمّ بين مكّه والمدينه بينه وبين الجحفه ميلان.

وَعَلِيٌّ فِيكَمْ.

أفقال ذلك هزءا أو جدا أو امتحانا ، فإن كان هزءا فالخلفاء لا يليق بهم الهزل. ثم قال : والعجب من منازعه معاويه بن أبى سفيان عليا فى الخلافه أين ومن أين ، أليس رسول الله صلى الله عليه وآله قطع طمع من طمع فيها

بِقَوْلِهِ « إِذَا وَلِيَ الْخَلِيفَتَانِ فَاقْتُلُوا الْأَخِيرَ مِنْهُمَا ».

والعجب من حق واحد كيف ينقسم بين اثنين ، والخلافه ليست بجسم ولا عرض فتتجزأ - انتهى كلامه (۱) وفيه دلاله على انحرافه عما كان عليه. والله أعلم وسوف يظهر الأمر (يَوْمَ تُبْلَى السَّرائِرُ). والغَدْرُ : ترك الوفاء ونقض العهد ، وقد غَدَرْتُهُ فهو غَادِرٌ وبابه ضرب. والغَدِيرَهُ : الذؤابه بالضم ، أعنى الضفيره ، واحده الغَدَائِر أعنى الذوائب. و « غُنْدَر » اسم رجل.

(غرر)

قوله تعالى : (ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) [۸۲ / ۶] أى أى شىء غرك بخالقك وخدعك وسول لك الباطل حتى عصيته وخالفته. قال الشيخ أبو على : واختلف فى معنى الكَرِيم ، فقيل هو المنعم الذى كل أفعاله إحسان وإنعام لا يجر به نفعا ولا يدفع به ضرا ، وقيل هو الذى يعطى ما عليه وما ليس عليه ولا يطلب ما له ، وقيل هو الذى يقبل اليسير ويعطى الكثير ومن كرمه سبحانه أنه لم يرض بالعفو عن السيئات حتى يبدلها بالحسنات ... إلى أن قال : وإنما قال الكريم دون سائر أسمائه وصفاته لأنه كان لقنه الإجابه حتى يقول غرنى كرم الكريم. قوله : (وَلا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللهِ الْغَرُورُ) [۳۱ / ۳۳] الغَرُورُ بالفتح الشيطان ، وكل من غَرَّ فهو غَرُورٌ ، وسمى الشيطان غَرُوراً لأنه يحمل الإنسان على محابه ووراء ذلك ما يسوؤه. قال ابن السكيت والغَرُورُ أيضا ما رأيت له ظاهرا تحبه وفيه باطن مكروه ومجهول.

۱- انظر سر العالمين صلى الله عليه وآله ۲۰ - ۲۲ وفيه بعض الاختلافات اليسيره فى الألفاظ.

والغُرُورُ بضم المعجمه : الباطل ، مصدر غُرِرْتُ وما اغْتُرَّ به من متاع الدنيا. قوله : (وَمَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلَّا مَتاعُ الْغُرُورِ) [٣ / ١٨٥] أى الخداع الذى لا حقيقه له ، وهو المتاع الردىء الذى يدلس به على طالبه حتى يشتريه ثم يتبين له رداءته ، والشيطان هو المدلس.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمُؤْمِنُ غِرٌّ كَرِيمٌ ».

أى ليس بذى مكر ، فهو ينخدع لانقياده ولينه وهو ضد الخب ، وفى النهايه إن المؤمن المحمود من طبعه الغراره وقله الفطنه للشر وترك البحث عنه ، وليس ذلك منه جهلا ولكنه كرم وحسن خلق.

وَفِى دُعَاءِ شَهْرِ رَمَضَانَ « اللهُمَّ أَذْهِبْ عَنِّى فِيهِ الْغِرَّهَ ».

بإعجام الغين المكسوره وفتح الراء المشدده يعنى الاغترار بنعمه الله والأمن من مكر الله. والغِرَّهُ بالكسر : الغفله.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَكُونُ السَّفَهُ وَالْغِرَّهُ فِى قَلْبِ الْعَالِمِ ».

والغُرَّهُ بالضم : عبد أو أمه ، ومنه « قَضَى رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله فِى الْجَنِينِ بِغُرَّهٍ ».

قال أبو سعيد الضرير : الغُرَّهُ عند العرب أنفس كل شىء يملك. وقال الفقهاء : الغُرَّهُ من العبد الذى ثمنه عشر الديه. والغُرَّهُ فى الجبهه : بياض فوق الدرهم ومنه فرس أَغَرُّ ومهره غَرَّاء مثل أحمر وحمراء. ورجل أَغَرُّ : صبيح. ورجل أَغَرُّ : شريف. و « ليله الجمعه ليله غَرَّاء » : أى شريفه فاضله على سائر الليالى ، و « يومها يوم أزهر » لظهور فضله على سائر الأيام ، من قولهم أَزْهَرَ النبتُ : ظهرت زهرته. وغُرَرُ الأصحاب : إخوان الثقه.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَخْبِرْ بِهَذَا غُرَرَ أَصْحَابِكَ » ثُمَّ قَالَ « وَهُمُ الْبَارُّونَ فِى الْإِخْوَانِ فِى الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ ».

والأَغَرُّ : الأبيض من كل شىء والكريم الأفعال ، والجمع غُرَر كصرد. وغَرَّهُ غَرّاً وغُرُوراً وغِرَّهً بالكسر فهو مَغْرُورٌ : خدعه وأطمعه بالباطل ،

فَاغْتَرَّ هو. والغَرْغَرَةُ : تردد الروح فى الحلق. ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّ اللَّه يَقْبَلُ تَوْبَهَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغَرْغِرْ ».

أى ما لم تبلغ روحه حلقومه ، فيكون بمنزله الشىء الذى يتغرغر به المريض ، وأصل الغَرْغَرَه هو أن يجعل المشروب فى الفم ليردده إلى أصل الحلق لا يبلع ، يكون ذلك عند أول ما يأخذ فى سياق الموت.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى رَسُولُ اللهِ عَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ ».

وفسر بما يكون له ظاهر يغر المشترى وباطن مجهول مثل بيع السمك بالماء والطير فى الهواء. والغِرَارُ : النقصان ، ومِنْهُ « لَا غِرَارَ فِى صَلَاهٍ وَلَا تَسْلِيمٍ ».

أى لا نقصان أما فى الصلاه ففى ترك إتمام ركوعها وسجودها وأما فى التسليم فأن يقول الرجل السلام عليك أو يرد فيقول وعليك ولا يقول وعليكم السلام - كذا فسر فى معانى الأخبار. والغِرَارُ : النوم القليل. ومنه الْحَدِيثُ « وَأَذْهَبَ التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ ».

وإضافه النوم نحو كرى النوم. والتَّغْرِيرُ : حمل النفس على الغرر ، وهو أن يعرض الرجل نفسه للمهلكه. ومنه الْحَدِيثُ « لَا يُغَرَّرُ الرَّجُلُ بِنَفْسِهِ وَلَا بِدِينِهِ ».

وَفِى الْحَدِيثِ « الدُّنْيَا قَدْ زُيِّنَتْ بِغُرُورِهَا وَغَرَّتْ بِزِينَتِهَا ».

المراد بِغُرُورِهَا الأول منسياتها وملاذها مجازا إطلاقا لاسم السبب على المسبب. وغُرَّتْ : استغفلت. وغَرَّتْهُ الدنيا غُرُوراً من باب قعد : خدعته بزينتها ، فهى غَرُورٌ مثل رسول اسم فاعل مبالغه. وغَرَّ الشخص يَغِرُّ من باب ضرب غَرَارَهً بالفتح فهو غَارٌّ. ورجل غِرٌّ بالكسر وغَرِيرٌ أى غير مجرب. والغَارُّ : الغافل. وغُرَّهُ الشهر : أوله إلى انقضاء ثلاثه أيام بخلاف المفتتح فإنه إلى انقضاء اليوم الأول. واختلفوا فى الهلال فقيل إنه كالغُرَّه فلا يطلق إلا على الثلاثه الأوائل ، وأما

بعد ذلک فیسمی قمرا ، ومنهم من خصه بأول یوم. قال العلامه : وهذا هو الصحیح. وغَرَّ الطائر فرخه : إذا زقه.

وَفِی الْخَبَرِ « کَانَ صلی الله علیه وآله یَغُرُّ عَلِیّاً بِالْعِلْمِ ».

أی یلقمه إیاه ویزقه به کما یزق الطائر فرخه. ومثله حَدِیثُ عَلِیٍّ علیه السلام « مَنْ یُطِعِ اللَهَ یَغُرُّهُ کَمَا یَغُرُّ الْغُرَابُ فَرْخَهُ ».

وَفِی وَصْفِ عَلِیٍّ علیه السلام « قَائِدُ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِینَ ».

جمع أَغَرَّ من الغُرَّه وهی بیاض فی الوجه ، یرید بیاض وجوههم بنور الوضوء. والأیام الغُرُّ البیض اللیالی بالقمر الثالث عشر وتالیاه.

وَفِی الْخَبَرِ « وَیَلُوحُ فِی غُرَّهِ الْإِیمَانِ لُمْعَهٌ ».

أی یظهر فی الإیمان زیاده ضیاء. ویعبر بالغُرَّهِ عن الشیء والإضافه کذات زید. و « الکوفه الغَرَّاء » أی البیضاء ، وصفت بذلک لشرفها. وأبو الأَغَرِّ النَّخَّاس من رواه الحدیث. وکتاب غُرَر الحکم ودُرَر الکلم جمع عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الآمدی التمیمی من کلام أمیر المؤمنین علیه السلام.

(غزر)

فِی الْحَدِیثِ « الْإِمَامُ کَالْعَیْنِ الْغَزِیرَهِ ».

یقال غَزُرَ الماءُ بالضم غَزَاراً وغَزَارَهً کثر فهو غَزِیرٌ أی کثیر ، والمراد شده النفع وعمومه.

(غضر)

الغَضَارَهُ : طیب العیش. و « إنهم لفی غَضَارَهٍ من العیش » أی فی خصب وخیر. والغَضَارُ بالفتح والغَضَارَهُ : الطین الحر اللازب. والغَضْرَاءُ : طینه خضراء علکه. و « غَاضِرَه » قبیله من بنی أسد ، وحی من صعصعه ، وبطن من ثقیف - قاله الجوهری. والحسین بن عبید الله الغَضَائِرِیُ شیخ الطائفه کثیر السماع عارف بالرجال له تصانیف کثیره ، سمع الشیخ الطوسی منه

وأجاز له جميع رواياته (۱). قال الذهبى من المخالفين فى كتاب ميزان الاعتدال : الحسين بن عبيد الله الغَضَائِرِىُ شيخ الرافضه (۲).

(غضنفر)

الغَضَنْفَرُ : الأسد. ورجل غَضَنْفَرٌ : غليظ الجثه - قاله الجوهرى.

(غفر)

قوله تعالى : (غُفْرانَكَ رَبَّنا) [۲ / ۲۸۵] أى مغفرتك يا ربنا. قوله : (رَبِ اغْفِرْ لِى وَلِأَخِى) [۸ / ۱۵۱] يعنى موسى عليه السلام. قال المفسر : هذا على وجه الانقطاع إلى الله سبحانه والتقرب إليه لا أنه كان يقع منه أو من أخيه قبيح كبيرا أو صغيرا يحتاج أن يستغفر منه ، فإن الدليل قد دل على أن الأنبياء لا يجوز أن يقع منهم شىء من القبيح. قوله : (اغْفِرْ لِى وَلِوالِدَىَ) [۱۴ / ۴۱] قال الشيخ أبو على : استدل أصحابنا بهذا على أن أبوى إبراهيم عليه السلام لم يكونوا كافرين ، لأنه إنما سأل المغفره لهم يوم القيامه ، فلو كانا كافرين لما سأل ذلك لأنه قال (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ) فصح أن أباه الذى كان كافرا إنما هو جده لأمه أو عمه على الخلاف فيه.

وَقرئ لِوُلْدِى وَهُمَا إِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ ، وَهِىَ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ عليهم السلام.

قوله تعالى : (إِنْ تُبْدُوا ما فِى أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ) [۲ / ۲۸۴] قرأ فَيَغْفِرُ بالرفع عاصم وابن عامر وبالجزم باقى السبعه ، ونقل عن ابن عباس أنه قرأ بالنصب. قال ابن مالك فى منظومته :

والفعل من بعد الجزا إن يقترن

بالفا أو الواو بتثليث قمن

قوله تعالى : (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللهِ) [۴۵ / ۱۴]

۱- فى الكنى والألقاب ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۵۵ : مات فى صفر سنه ۴۱۱.

۲- ميزان الاعتدال ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱ صلى الله عليه وآله ۵۴۱.

قال الشيخ أبو على : أى (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا) اغفروا يَغْفِرُوا ، فحذف المفعول له لدلاله جوابه عليه (لِلَّذِينَ لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللهِ) أى لا يتوقعون وقائع الله بأعدائه ، وهو من قولهم « أيام العرب » لوقائعهم ، وقيل لا يأملون الأوقات التى وقتها الله لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز. وقوله (قَوْماً) والمراد به الذين آمنوا للثناء عليهم. قوله : (لِيَجْزِيَ قَوْماً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ) أى يكسبونه من الثواب العظيم باحتمال المكاره وكظم الغيظ - كذا فى جامع الجوامع.

وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللهِ عليه السلام قَالَ : « قُلْ لِلَّذِينَ مَنَّا عَلَيْهِمْ بِمَعْرِفَتِنَا أَنْ يُعَرِّفُوا الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ، فَإِذَا عَرَّفُوهُمْ فَقَدْ غَفَرُوا لَهُمْ » (1).

قوله : (وَما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيَّاهُ) [٩ / ١١۴] الآيه. الموعده قوله : (لَأَسْتَغْفِرَنَ لَكَ) قوله : (وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ) [١٢ / ٢٩] أى سليه المغفره. قوله : (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ) [٣ / ١٧]

قِيلَ هُوَ صَلَاةُ اللَّيْلِ ، وَقِيلَ الِاسْتِغْفَارُ آخِرَ الْوَتْرِ.

وخص الاسْتِغْفَارَ بالسحر الذى هو آخر الليل لأن العباده فى أشق والنفس أصفى لعدم اشتغالها بتدبير المأكول ولخلو المعده عنه ، فتوجه النفس بكليتها إلى حضره الحق تعالى. قوله : (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) [٩ / ٨٠] قال المفسر فى معناه لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، والسبعون جار فى كلامهم مجرى التمثيل للتكثير.

وَفِي الْخَبَرِ « كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ : غُفْرَانَكَ ».

الغُفْرَان مصدر منصوب بفعل مضمر ، أى أطلبه ، وفى تخصيصه بذلك هو أنه توبه من تقصيره فى شكر نعم الإطعام وهضمه وتسهيل مخرجه ، فلجأ إلى الاستغفار من التقصير.

وَفِي حَدِيثِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله « وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ سَبْعِينَ اسْتِغْفَارَةً ». قاله

١- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ١۶٨.

صلى الله عليه وآله وهو معصوم ، قيل لأنه عباده أو لتعليم الأمه أو من ترک الأولى أو من تواضع أو عن سهو قبل النبوه أو عن اشتغاله بالنظر فى مصالح الأمه ومحاربه الأعداء ، فإن مثله شاغل عن عظيم مقامه أو عن أحوال ما مضى بالنسبه إلى ما ترقى إليه ، فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين. هذا ولا تكن غافلا عما مر فى ذنب.

وَفِى حَدِيثِ الْعَالِمِ « يَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ».

قيل يحتمل أن يكون اسْتِغْفَار هذه الأصناف بعضه على الحقيقه وبعضه على المجاز ، وهو أن يكتب الله له بعدد كل حيوان من الأنواع المذكوره كالحيتان وغيرها مغفره ووجه الحكمه أن صلاح العالم بالعلم ، وما من شىء من الأوصاف المذكوره إلا وله مصلحه معقوده بالعلم. ومن أسمائه تعالى « الغَفُورُ الشَّكُورُ » وبناء هاتين للمبالغه ، وهو الذى تكثر مغفرته ويشكر اليسير من الطاعه. ومن أسمائه أيضا « الغَفَّارُ » ومعناه الساتر لذنوب عباده وعيوبهم ، المتجاوز عن خطاياهم وذنوبهم. وأصل الغُفْرَان التغطيه ، يقال غَفَرَ اللهُ له ذنبه من باب ضرب غُفْرَاناً : ستر عليه ذنبه وغطاه وصفح عنه ، والمَغْفِرَهُ اسم منه. واغْتَفَرَ ذنبَه مثل وغَفَرَ ذنبَه فهو غَفُورٌ والجمع غُفُرٌ. وقولهم « جاءوا جَمَّاءَ غَفِيراً » قال الجوهرى والجماء الغَفِير أى جاءوا بجماعتهم الشريف والوضيع ولم يتخلف منهم أحد وكانت فيهم كثره. قال : والجماء الغَفِير اسم وليس بفعل إلا أنه ينصب كما تنصب المصادر التى هى فى معناه ، كقولك جاءونى جميعا وقاطبه وكافه ، وأدخلوا فيه الألف واللام كما أدخلوهما فى قولهم « أوردها العراک » أى أوردها عراکا. والغَفِيرَهُ : الزياده فى الرزق أو العمر أو الولد أو غير ذلک. ومنه حَدِيثُ عَلِيٍّ عليه السلام « فَإِنْ أَصَابَ أَحَدَكُمْ غَفِيرَهٌ فِى رِزْقٍ أَوْ عُمُرٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَا يَكُونُ ذَلِكَ لَهُ فِتْنَهً وَيُفْضِى بِهِ إِلَى الْحَسَدِ ».

و « بنو غِفَار » ككتاب من كنانه رهط أبى ذر الغِفَارِى.

والمِغْفَر بالكسر : هو زرد ينسج من الدرع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوه.

(غمر)

قوله تعالى : (فِى غَمْرَةٍ مِنْ هذا) [٢٣ / ٦٣] أى فى منهمك من الباطل ، وقيل فى غطاء وغفله ، والجمع غَمَرَات مثل سجده وسجدات. والغَمْرَةُ : الشده ، والجمع غُمَر مثل نوبه ونوب. قوله : (فَذَرْهُمْ فِى غَمْرَتِهِمْ) [٢٣ / ٥٤] أى فى حيرتهم وجهلهم.

وَفِى الدُّعَاءِ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى مِنْ خَشْيَتِهِ تَمُوجُ الْبِحَارُ وَمَنْ يَسْبَحُ فِى غَمَرَاتِهَا ».

قيل عليه غَمَرَاتُ الموت شدائده. والغَمْرُ : الماء الكثير ، ولا مناسبه لحمله على المعنى الأول ، والمناسبه حمله على المعنى الثانى لكنه لم يجمع على غَمَرَات فربما وقع تصحيف فيه.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِ الْأَئِمَّهِ « بِكُمْ فَرَّجَ اللهُ عَنَّا غَمَرَاتِ الْكُرُوبِ ».

أى شدائده. وغَمَرَهُ البحرُ غَمْراً من باب قتل : إذا علاه وغطاه.

وَفِى الْحَدِيثِ « فَقَذَفَهُمْ فِى غَمَرَاتِ جَهَنَّمَ ».

أى المواضع التى يكثر فيها النار. ودخلت فى غُمَارِ الناس - بضم غين وفتحها - : أى فى زحمتهم. قال بعضهم : وقولهم : دخل فى غَمَارِ الناس هذا مما يغلطون فيه ، والعرب تقول دخل فى خُمَار الناس أى فيما يواريه ويستره منهم حتى لا يتبين. والغَامِر : الخراب من الأرض ، وقيل ما لم يزرع وهو يحتمل الزراعه ، قيل له غَامِر لأن الماء يغمره فهو فاعل بمعنى مفعول ، وما لم يبتله الماء فهو قفر.

وَفِى الْخَبَرِ « مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمَثَلِ نَهْرٍ غَمْرٍ ».

بالفتح فالسكون : أى يغمر من يدخله ويغطيه ، أراد ذا الماء الكثير. والغَمَرُ بالتحريك : الدسم والزهومه من اللحم كالوضر من السمن ، ومنه الْحَدِيثُ « لَا يَبِيتَنَّ أَحَدُكُمْ وَيَدُهُ غَمِرَهٌ ».

ومِنْهُ « غَسْلُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ زِيَادَهٌ فِى الْعُمُرِ وَإِمَاطَهٌ لِلْغَمَرِ ».

فِى الْخَبَرِ « لَا تَجْعَلُونِى كَغُمَرِ

الرَّاكِبِ ».

يعنى فى الصلاه على ، هو بضم معجمه وفتح ميم : إناء صغير ، أراد أن الراكب يحمل رحله وزاده ويترك قعبه إلى آخر رحاله ثم يعلقه على رحله ، فليس عندهم بمهم ، فنهاهم أن يجعلوا الصلاه عليه كالغُمَرِ الذى لا يقدم فى المهام ويجعل تبعا ، وقد ورد كقدح الراكب ، وقد مر فى قدح. و « غَمْرَه » بفتح غين وسكون ميم : بئر بمكه قديمه (۱).

(غور)

قوله تعالى : (إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً) [۶۷ / ۳۰] أى غَائِراً ، وصف بالمصدر كدرهم ضرب وماء سكب ، يقال غَارَ الماءُ غَوْراً : ذهب فى الأرض ، فهو غَائِرٌ. قوله : (إِذْ هُما فِى الْغارِ) [۹ / ۴۰] الغَارُ : نقب فى الجبل شبه المغاره ، فإذا اتسع قيل كهف ، والجمع غِيرَان مثل نار ونيران. والغَارُ الذى أوى إليه النبى صلى الله عليه وآله فى جبل ثور ، وهو مطل على مكه. قوله : مَغاراتٍ [۹ / ۵۷] المَغَارَات والمُغَارَات ما يَغُورُونَ فيه ، أى يغيبون فيه ، واحدها مَغَارَه ومُغَارَه ، وهو الموضع الذى يَغُورُ فيه الإنسان ، أى يغيب ويستتر. قوله : (فَالْمُغِيراتِ صُبْحاً) [۱۰۰ / ۳] هو من الغَارَه لأنهم كانوا يغيرون عند الصبح ، من الغَارَه وهى الخيل المغيره ، ومنه قولهم « أَشْرِقْ ثَبِيرُ حَتَّى نُغِيرَ » أى تذهب سريعا. وقيل نُغِيرُ على لحوم الأضاحى من الإِغَارَهِ النهب ، وقيل ندخل فى الغَوْرِ أى المنخفض فى الأرض.

وَفِى الْحَدِيثِ « بِالْعَقْلِ يُسْتَخْرَجُ غَوْرُ الْحِكْمَهِ وَبِالْحِكْمَهِ يُسْتَخْرَجُ غَوْرُ الْعَقْلِ ».

ومعناه - على ما قيل - بآله العقل يمكن الوصول إلى كنه الحكمه وبظهور الحكمه من العاقل يظهر ما كان مخزونا فى عقله.

۱- فى معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۲۱۲ : وهو منهل من مناهل طريق مكه ومنزل من منازلها ، وهو فصل ما بين تهامه ونجد.

وغَارَ الرجلُ غَوْراً أتى الغَوْرَ وهو المنخفض من الأرض. و « الغَوْرُ » يطلق على تهامه وما يلى اليمن. وقال الأصمعى - نقلا عنه - ما بين ذات عرق إلى البحر غَوْرُ تهامه ، فَتِهَامَه أولها ذات عرق من قبل نجد إلى مرحلتين من وراء مكه ، وما وراء ذلك فهو الغَوْرُ. وغُور بالضم : بلاد معروفه بطرف خراسان من جهه المشرق (۱). وغَارَتِ العين من باب قعد : انخسفت. وغَارَتِ النجوم : أى تسفلت وأخذت بالهبوط والانخفاض بعد ما كانت آخذه بالعلو والارتفاع ، واللام للعهد ، ويجوز أن يكون بمعنى غابت. وأَغَارَتِ الفرسُ إِغَارَةً : إذا أسرعت فى العدو والاسم الغَارَه. وشنوا الإِغَارَه : أى فرقوا الخيل. و « مُغِيرَه » بضم الميم وقد تكسر اسم رجل.

وَالْمُغِيرَهُ بْنُ أَبِى الْعَاصِ : أَهْدَرَ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله دَمَهُ وَلَعَنَ مَنْ يُؤْوِيهِ وَيُطْعِمُهُ وَيَسْقِيهِ وَمَنْ يُجَهِّزُهُ وَيُعْطِيهِ سِقَاءً وَوِعَاءً وَرِشَاءً وَحِذَاءً ، فَفَعَلَ عُثْمَانُ جَمِيعَ ذَلِكَ آوَاهُ وَأَطْعَمَهُ وَحَمَلَهُ وَجَهَّزَهُ وَفَعَلَ جَمِيعَ مَا لَعَنَ بِهِ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله ثُمَّ أَمَرَ بِهِ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله عَلِيّاً فَقَتَلَهُ لَا رَحِمَهُ اللهُ.

وَالْمُغِيرَهُ بْنُ شُعْبَهَ كَانَ وَالِياً فِى عَهْدِ عُمَرَ وَكَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ وَيُصَلِّى فِى النَّاسِ جَمَاعَهً وَكَانَ يَزِيدُ فِى الرَّكَعَاتِ (۲).

وَالْمُغِيرِيَّهُ صِنْفٌ مِنَ السَّبَائِيَّهِ ، نُسِبُوا إِلَى مُغِيرَهَ بْنِ سَعِيدٍ مَوْلَى بَجِيلَهَ ، خَرَجَ عَلَى أَبِى جَعْفَرٍ وَقَالَ : إِنَّهُ كَانَ يَكْذِبُ عَلَيْنَا وَكَانَ يَدْعُو إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ

۱- قال فى معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۲۱۸ : غور جبال وولايه بين هراه وغزنه وهى بلاد بارده واسعه موحشه ، وهى مع ذلك لا تنطوى على مدينه مشهوره.

۲- توفّى المغيره بن شعبه سنه خمسين من الهجره بالكوفه ، وقيل سنه احدى وخمسين - انظر الاستيعاب ج ۴ صلى الله عليه وآله ۱۴۴۶.

الْحَسَنِ (۱).

وَفِی حَدِیثِ الصَّادِقِ علیه السلام فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُغِیرِیَّهِ عَنْ شَیْءٍ مِنَ السُّنَنِ.

(غیر)

قوله تعالی : (فَلَیُغَیِّرُنَ خَلْقَ اللهِ) [۴ / ۱۱۹] قال المفسر : ، تَغْیِیرُهُمْ خلق الله فقء عین الحامی وإعفاؤه عن الرکوب وقیل الخصاء ، وهو فی قول عامه العلماء مباح فی البهائم وأما فی بنی آدم فمحظور قوله : (إِنَّ اللهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتَّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ) [۱۳ / ۱۱] قال بعض الأعلام : یکتب فی اللوح أشیاء مشروطه وأشیاء مطلقه ، فما کان علی الإطلاق فهو حتم لا یغیر ولا یبدل ، وما کان مشروطا نحو أن یکون مثبتا فی اللوح أن فلانا إن وصل رحمه مثلا یعیش ثلاثین سنه وإن قطع رحمه فثلاث سنین ، وإنما یکون ذلک بحسب حصول الشرط وقد قال تعالی : (یَمْحُوا اللهُ ما یَشاءُ وَیُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْکِتابِ). قوله : (غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ) [۱ / ۶] الآیه. قال المفسر : هو بدل من (الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ) هم الذین سلموا من غضب الله والضلال ، أو صفه علی معنی أنهم جمعوا بین النعمه المطلقه وهی نعمه الإیمان وبین السلامه من الغضب والضلال. قال : فإن قلت کیف صح أن یقع غَیْر صفه للمعرفه وهو لا یتعرف؟. أجیب : بأن التعریف فیه کالتعریف الذی فی قوله

« ولقد أمر علی اللئیم یسبنی »

ولأن (الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّینَ) غیر المنعم علیهم ، فلیس فی غَیْر إذن الإبهام الذی یأبی أن یتعرف. قوله : (فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ باغٍ وَلا عادٍ) [۲ / ۱۷۳] أی فمن اضطر جائعا لا باغیا ولا عادیا ، فیکون غَیْر هنا بمعنی لا منصوبه علی الحال. وکذا قوله : (غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ) وکذلک قوله : (غَیْرَ مُحِلِّی الصَّیْدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ). قوله : (لا یَسْتَوِی الْقاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی الضَّرَرِ) [۴ / ۹۵]

۱- انظر الأحادیث الوارده فی المغیره بن سعید هذا رجال الکشی صلی الله علیه وآله ۱۹۴ - ۱۹۸.

الآيه. قرئ غَيْرُ بالحركات الثلاث : أما الرفع فصفه (الْقاعِدُونَ) أو بدل ، وأما النصب فعلى الاستثناء ، وقال الزجاج حال من (الْقاعِدُونَ) أى لا يستوى القاعدون حال خلوهم عن الضرر ، وأما الجر فصفه للمؤمنين أو بدل منه.

وَفِى الْحَدِيثِ « الشُّكْرُ أَمَانٌ مِنَ الْغِيَرِ » (۱).

ومثله « مَنْ يَكْفُرْ بِاللهِ يَلْقَ الْغِيَرَ ».

أى تغير الحال وانتقالها عن الصلاح إلى الفساد. والغِيرَةُ بالكسر : نفره طبيعه تكون عن بخل مشاركه الغير فى أمر محبوب له والغِيرَةُ : الديه ، وجمعها غِير ككسره وكسر ، وجمع الغِير أَغْيَار كضلع وأضلاع. وغَيَّرَهُ : إذا أعطاه الديه ، وأصلها المُغَايَرَه أعنى المبادله لأنها بدل من القتل والتَّغَيُّرُ : التبدل والانتقال ، يقال غَيَّرْتُ الشىءَ فَتَغَيَّرَ. وغَيَّرَهُ : جعله غير ما كان أول. وغَارَ الزوجُ على امرأته والمرأه على زوجها تَغَارُ من باب تعب غَيْراً وغَيْرَةً بالفتح ، ونسوهٌ غُيُرٌ وامرأه غَيْرَى ونسوه غَيَارَى بالفتح ، وجمع غَيُور غُيُر كرسول ورسل ، وجمع غَيْرَان غَيَارَى وغُيَارَى بالفتح والضم.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِذَا لَمْ يَغِرِ الرَّجُلُ فَهُوَ مَنْكُوسُ الْقَلْبِ ».

وتَغَايَرَتِ الأشياءُ : اختلفت. و « غَيْرُ » كلمه يوصف بها ويستثنى ، فيكون وصفا للنكره نحو « جَاءَنِى رَجُلٌ غَيْرُكَ » وأداه استثناء فتعرب على حسب العوامل ، فتقول « مَا قَامَ غَيْرُ زَيْدٍ » و « مَا رَأَيْتُ غَيْرَ زَيْدٍ » قالوا وحكم غَيْر إذا أوقعتها موقع إلا أن تعربها بالإعراب الذى يجب للاسم الواقع بعد إلا ، تقول « أتانى القوم غَيْرَ زيد » بالنصب على الاستثناء ، و « ما جاءنى القوم غَيْرُ زيد » بالرفع والنصب كما تقول « ما جاءنى القوم إلا زيد وإلا زيدا » بالرفع على البدل والنصب على الاستثناء ، وحاصله ما ذكره الحاجبى حيث قال : وإعراب غَيْر كإعراب المستثنى بإلا على التفصيل ،

۱- الكافى ج ۲ صلى الله عليه وآله ۹۴.

وعن بعضهم غَيْر اسم مبهم وإنما أعرب للزومه الإضافه ، وقولهم « خذ هذا لا غَيْرُ » وهو فى الأصل مضاف والأصل لا غيره ، لكن لما قطع عن الإضافه بنى على الضم مثل قبل وبعد. وتكون غَيْر بمعنى سوى نحو (هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللهِ) وتكون بمعنى إلا كقوله تعالى : (غَيْرَ ناظِرِينَ إِناهُ). وقولهم « لا إله غَيْرُ الله » مرفوع لأنه خبر لا ، ويجوز نصبه على لا إله إلا هو.

باب ما أوله الفاء

(فأر)

تكرر فى الحديث ذكر الفَأْر ، وهو جمع فَأْرَه كتمر وتمره يهمز ولا يهمز ، يقع على الذكر والأنثى.

وَفِيهِ « الْفَأْرَةُ مِنَ الْمُسُوخِ ».

وفَأْرَةُ البيت هى الفويسقه التى أمر النبى صلى الله عليه وآله بقتلها فى الحل والحرم ، وأصل الفسق الخروج عن الطاعه والاستقامه ، وبه سمى العاصى فاسقا ، وسميت الفأره فويسقه لخبثها ، وقيل لخروجها عن الحرمه فى الحل والحرم أى لا حرمه لها بحال. وقيل سميت بذلك لأنها عمدت إلى حبال سفينه نوح فقطعتها. والفَأْرُ نوعان جِرْذَان وفِئْرَان ، وكلاهما له حاسه السمع والبصر ، وليس فى الحيوانات أفسد من الفَأْرِ ولا أعظم أذى منه ، لأنه لا يأتى على شىء إلا أهلكه وأتلفه. وفِيهِ « لَا بَأْسَ بِالصَّلَاهِ فِى فَأْرَهِ الْمِسْكِ ».

فَأْرَهُ المسك أى نافجته.

(فتر)

قوله تعالى : (عَلى فَتْرَهٍ مِنَ الرُّسُلِ) [٥ / ١٩] أى على سكون وانقطاع من الرسل ، لأن النبى صلى الله عليه وآله بعث بعد انقطاع الرسل ، لأن الرسل كانت إلى وقت رفع عيسى عليه السلام متواتره. وفَتْرَه ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وآله – على ما نقل – ستمائه

سنه (۱) قوله : (لا يُفَتَّرُ عَنْهُمْ) كأنه أراد لا يسكن ولا ينقطع عنهم العذاب (وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) [۸۳ / ۷۵]. والفَتْرَةُ : فعله من فتر عن عمله يَفْتُرُ فُتُوراً : إذا سكن فيه. والفَتْرَةُ : انقطاع ما بين النبيين عند جميع المفسرين. وفَتَرَ الماءُ : إذا انقطع عما كان عليه من البرد إلى السخونه. وامرأه فَاتِرُ الطرف : أى منقطعه عن حد النظر. والفَتْرَةُ : الانكسار والضعف ، ومنه « فَتَرَ الحر » إذا انكسر وضعف.

وَفِى الْحَدِيثِ « لِكُلِّ شَىْءٌ شِرَّةٌ وَفَتْرَةٌ فَمَنْ كَانَتْ فَتْرَتُهُ إِلَى سُنَّهٍ فَقَدِ اهْتَدَى ».

والفِتْرُ : ما بين السبابه والإبهام إذا فتحتهما بالتفريج المعتاد.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفَتِّرٍ ».

وهو الذى إذا شرب أحمى الجسد وصار فيه فُتُورٌ ، وهو ضعف وانكسار ، ومن هنا قال بعض الأفاضل لا يبعد أن يستدل به على تحريم البنج ونحوه مما يفتر ولا يزيل العقل

(فجر)

قوله تعالى : (وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ) [۸۹ / ۱] قال الشيخ أبو على : الْفَجْرُ شق عمود الصبح ، فَجَرَهُ الله لعباده فَجْراً : إذ أظهره فى أفق المشرق منتشرا يؤذن بإدبار الليل المظلم وإقبال النهار المضىء ، وهما فَجْرَان أحدهما المستطيل وهو الذى يصعد طولا كذنب السرحان ولا حكم له فى الشرع ، والآخر هو المستطير المنتشر فى أفق السماء ، وهو الذى يحرم عنده الأكل والشرب لمن أراد الصوم فى رمضان ، وهو ابتداء اليوم - انتهى (۲). وجواب القسم محذوف تقديره لتعذبن ، يدل عليه قوله (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ)

۱- فى البرهان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۴۵۵ فى حديث عن الإمام الباقر عليه السلام إن نافعا سأله عن الفتره بين الرسل؟ قال : أما فى قولى فخمسمائه سنه وأما قولك فستمائه سنه.

۲- مجمع البيان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۴۸۳.

إلى قوله (سَوْطَ عَـذابٍ). قوله : يُفَجِّرُونَها تَفْجِيراً [٧٦ / ٦] أى يحبرونها حيث شاءوا فى منازلهم تفجيرا سـهلا لا يمتنع عليهم. قوله : (وَإِذَا الْبِحـارُ فُجِّرَتْ) [٨٢ / ٣] أى بعضـها إلى بعض ، أو الملـح فى العذب. قوله : (لِيَفْجُرَ أَمامَهُ) [٧٥ / ٥] أى ليدوم على فجوره فيما يأتى من الزمان ، ويقول : سوف أتوب وسوف أعمل صالحا. وقيل يتمنى الخطيئه ويقول سوف أتوب. وقوله : (وَلا يَلِدُوا إِلَّا فاجِراً كَفَّاراً) [٧١ / ٢٧] أى مائلا عن الحق ، يقـال فَجَرَ العبـدُ فُجُوراً من بـاب قعـد : زنى. وفَجَرَ الحالفُ فُجُوراً كذب ومال عن الصدق. ومنه الدُّعَاءُ « لَا تَجْعَلْ لِفَاجِرٍ عَلَيَّ يَداً وَلَا مِنَّةً ».

قوله : (فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتا عَشْرَةَ عَيْناً) [٢ / ٦٠] أى انشقت ، وبه سمى الفَجْرُ لانشقاق الظلمه عن الضياء ، وأصله المفارقه. ومنه « تَفْجِير الأنهار » وهو مفارقه أحد الجانبين الآخر.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِذَا خَاصَمَ فَجَرَ ».

لَعَلَّهُ يحمل الفجور هنا على البـذاء والفحش فى القول والبهت عند الخصومه ، وقِيلَ : « لَا تَحْمِلُوا الْفُرُوجَ عَلَى السُّرُوجِ فَتُهَيِّجُوهُنَ لِلْفُجُورِ ».

يريد بذلك النساء. وفِيهِ « التَّاجِرُ فَاجِرٌ مَا لَمْ يَتَفَقَّهْ ».

وذلك أن التاجر قلما يسـلم فيما هو بصـدده من الكـذب والحلف ، فيقول اشتريته بكـذا ولا أبيعه بأقل من كـذا وأعطيت به كذا فيحلف ، وربما يحلف على الأمر غير محتاط فيه ويبالغ فى البيع والشـراء بالرفع والحط حتى يفضـى به إلى الكذب. والفَاجِرُ : هو المنبعث بالمعاصى والمحارم.

(فخر)

قوله تعالى : (مِنْ صَلْصالٍ كَالْفَخَّارِ) [٥٥ / ١٤] الفَخَّارُ بالفتح والتشديد : طين قد فَخَرَتْهُ النارُ ، فإذا افْتَخَرَ فهو خزف وصلصال. قوله : (لَفَرِحٌ فَخُورٌ) [١١ / ١٠]

أى بطر بالنعم مغتر بها فَخُور بها على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقها.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا لِابْنِ آدَمَ وَالْفَخْرَ ».

قرئ بوجهين بفتح الراء فيكون الواو بمعنى مع وبالكسر فتكون عاطفه ، يقال فَخَرْتُ به فَخْراً من باب نفع وافْتَخَرْتُ مثله ، والاسم الفَخَارُ بالفتح ، وهو المباهاه بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك. وفَاخَرَنِى مُفَاخَرَةً فَفَخَرْتُهُ : أى غلبته. وتَفَاخَرَ القومُ فيما بينهم : إذا افتخر كل منهم بمفاخره. وشىء فَاخِر : أى جيد. والفَخَّارَه كجبانه : الجره ، والجمع الفَخَّار. ومنه الْحَدِيثُ « خُذْ مِنَ الْمَيْتَهِ الْوَبَرَ وَاجْعَلْهُ فِى فَخَّارَهٍ ».

وكأن ذلك لإزاله ما فيه من دم الميته.

(فرر)

قوله تعالى : (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ) [٨٠ / ٣٤] الآيه. أى يهرب من أقرب الخلق إليه لاشتغاله بما هو مدفوع إليه ، أو للحذر من مطالبتهم بالتبعات ، يقول الأخ : لم تؤاخنى ، والأبوان قصرت فى برنا ، والصاحبه أطعمتنى الحرام وفعلت وضيعت ، والبنون لم ترشدنا ولم تعلمنا. وفَرَّ من عدوه يَفِرُّ من باب ضرب : هرب منه. وفَرَّ من الزكاه : هرب منها. قوله : (فَفِرُّوا إِلَى اللهِ) [٥١ / ٥٠] أى من معصيه الله إلى طاعته. وفِرُّوا إلى الله : أى من ذنوبكم ولوذوا بالله ، أى اهربوا إلى رحمه الله من عقاب الله.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَىْ حُجُّوا إِلَى اللهِ ».

قال بعض المحققين : الفِرَارُ إلى الله الإقبال عليه وتوجيه السير إليه ، وهو على مراتب : أولها الفِرَار من بعض آثاره إلى البعض ، كالفرار من أثر غضبه إلى أثر رحمته. الثانيه أن يَفِرَّ العبد عن مشاهده الأفعال ويترقى درجات القرب والمعرفه إلى مصادر الأفعال ، وهى الصفات

فيفر من بعضها إلى بعض ، كما يستعاذ من سخط الله بعفوه والعفو والسخط صفتان. الثالثه أن يترقى عن مقام الصفات إلى ملاحظه الذات فَيَفِرَّ منها إليها ،

وَقَدْ جَمَعَ الرَّسُولُ صلى الله عليه وآله هَذِهِ الْمَرَاتِبَ حِينَ أُمِرَ بِالْقُرْبِ فِي قَوْلِهِ : (وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ) فَقَالَ فِي سُجُودِهِ « أَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عِقَابِكَ ».

والعفو كما يكون صفه للعافى كذلك يكون الأثر الحاصل عن صفه العفو ، ثم قرب وغنى عن مشاهده الأفعال وترقى إلى مصادرها وهى الصفات

قَالَ : « وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ».

وهما صفتان ، ثم لما ترقى عن مشاهده الصفات واقترب إلى ملاحظه الذات

قَالَ : « وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ».

وهذا فِرَارٌ منه إليه وهو مقام الوصول إلى ساحل العزه. ثم للسباحه فى لجه الوصول درجات أخر لا تتناهى ، ولذلك لما ازداد قربا

قَالَ : « لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ ».

وفِي قَوْلِهِ بَعْدَ ذَلِكَ « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ».

كمال للإخلاص وتجريد له. قوله : (« أَيْنَ الْمَفَرُّ ») أى الفرار. والفَرُّ والفِرَارُ بالكسر : الروغان والهرب ، يقال فَرَّ يَفِرُّ فهو فَرُورٌ وفَرُورَةٌ وفُرَرَه كهمزه وفَرَّار. وفَرٌّ كصحب والفِرَار من الزحف ، وهو الفِرَارُ من معركه النبى صلى الله عليه وآله أو أحد خلفائه. و « الزَّحْفُ » بالزاى والحاء المهمله الساكنه : العسكر. وفَرْفَرْتُ الشيءَ : حركته. والفَرْفَرَةُ : الخفه والطيش.

(فزر)

الفِزْرُ بالكسر : القطيع من الغنم. والفِزْرُ أيضا أبو قبيله من تميم ، وهو سعد بن زيد بن مناه بن تميم ، قال الجوهرى : وإنما سمى بذلك لأنه وافى الموسم بمعزى فأنهبها هناك. و « فَزَارَةُ » أبو حى من غطفان ، وهو فَزَارَةُ بن ذبيان.

(فسر)

قوله تعالى : (وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً) [٢٥ / ٣٣] التَّفْسِيرُ فى اللغه كشف معنى اللفظ وإظهاره ، مأخوذ من الفَسْرِ ، وهو مقلوب السفر ، يقال أَسْفَرَتِ المرأةُ عن

وجهها : إذا كشفته. وأَسْفَرَ الصبحُ : إذا ظهر. وفى الاصطلاح علم يبحث فيه عن كلام الله تعالى المنزل للإعجاز من حيث الدلاله على مراده تعالى ، فقوله المنزل للإعجاز لإخراج البحث عن الحديث القدسى ، فإنه ليس كذلك. والفرق بين التفسير والتأويل هو أن التَّفْسِيرَ كشف المراد عن اللفظ المشكل ، والتأويل رد أحد المحتملات إلى ما يطابق الظاهر. والفَسْرُ : البيان ، يقال فَسَرْتُ الشىءَ - من باب ضرب - بنيته وأوضحته ، والتشديد مبالغه. واسْتَفْسَرَتُهُ كذا : سألته أن يفسره لى

(فطر)

قوله تعالى : (فاطِرِ السَّماواتِ) [۶ / ۱۴] أى خالقها ومبتدعها ومخترعها ، من فَطَرَهُ يَفْطُرُهُ بالضم فَطْراً : أى خلقه.

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ كُنْتُ لَا أَدْرِى مَا (فاطِرُ السَّماواتِ) حَتَّى أَتَانِى أَعْرَابِيَّانِ يَخْتَصِمَانِ فِى بِئْرٍ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا : أَنَا فَطَرْتُهَا أَىْ ابْتَدَأْتُ حَفْرَهَا (۱).

قوله : (السَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ) [۷۳ / ۱۸] أى مثقله بيوم القيامه أثقالا- يؤدى إلى انفطارها. وانْفَطَرَتِ السماءُ : انشقت. والفُطُورُ : الصدوع والشقوق. و (يَتَفَطَّرْنَ) [۱۹ / ۹۰] يتشققن قوله : (فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها) [۶ / ۱۴] يقال فَطَرَ اللهُ الخلق من باب قتل ، أى خلقهم ، والاسم الفِطْرَةُ بالسكر.

وَفِى الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَهِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيُمَجِّسَانِهِ » (۲).

والفِطْرَةُ بالكسر : الخلقه ، وهى من الفَطْرِ كالخلقه من الخلق فى أنها للحاله ثم إنها جعلت للخلقه القابله لدين الحق على الخصوص ، والمعنى كل مولود يولد على معرفه الله تعالى والإقرار به فلا تجد أحدا إلا وهو يقر بأن له صانعا وإن سماه بغير اسمه أو عبد معه غيره ، فلو ترك عليها لاستمر على لزومها وإنما يعدل عنها لآفه

۱- مجمع البيان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۷۹.

۲- سفينه البحار ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۷۳.

من التضليل كالتهويد والتنصر والتمجيس. وقَوْلُهُ « حَتَّى يُهَوِّدَانِهِ ».

أى ينقلانه إلى دينهم. وقال بعض المتبحرين : ويشكل هذا التفسير إن حمل اللفظ على حقيقته فقط ، لأنه يلزم منه أن لا يتوارث المشركون مع أولادهم الصغار قبل أن يهودوهم وينصروهم ويمجسوهم ، واللازم باطل بل الوجه حمله على الحقيقه والمجاز معا ، أما حمله على المجاز فعلى ما قبل البلوغ ، وذلك أن إقامه الأبوين على دينهما سبب جعل الولد تابعا لهما ، فلما كانت الإقامه سببا جعل تهويدا وتنصرا وتمجيسا مجازا ، ثم أسند إلى الأبوين توبيخا لهما وتقبيحا عليهما ، فكأنه قال : وإنما أبواه بإقامتهما على الشرك يجعلانه مشركا كأنفسهم ، ويفهم من هذا أنه لو أقام أحدهما على الشرك وأسلم الآخر لا يكون مشركا بل مسلما. وأما حمله على الحقيقه فعلى ما بعد البلوغ لوجود الكفر من الأولاد.

وَفِى كِتَابِ التَّوْحِيدِ لِلشَّيْخِ الصَّدُوقِ مُحَمَّدِ بْنِ بَابَوَيْهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِى الْخَطَّابِ وَيَعْقُوبَ بْنِ يَزِيدَ جَمِيعاً عَنِ ابْنِ أَبِى عُمَيْرٍ عَنِ ابْنِ أُذَيْنَهَ عَنْ زُرَارَهَ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ : سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللهِ (حُنَفاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ) وَعَنِ الْحَنِيفِيَّهِ؟ فَقَالَ : هِىَ الْفِطْرَهُ الَّتِى فَطَرَ اللهُ (النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ) قَالَ : فَطَرَهُمُ اللهُ عَلَى الْمَعْرِفَهِ (۱).

قَالَ زُرَارَهُ : وَسَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ) الْآيَهَ. قَالَ : أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ ، فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَّفَهُمْ وَأَرَاهُمْ صُنْعَهُ ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ. وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَهِ » يَعْنِى عَلَى الْمَعْرِفَهِ بِأَنَّ اللهَ تَعَالَى خَالِقُهُ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللهُ)(۲).

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّ اللهَ خَلَقَ النَّاسَ

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۹۰.

۲- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۴۷.

كُلَّهُمْ عَلَى الْفِطْرَهِ الَّتِى فَطَرَهُمْ عَلَيْهَا لَا يَعْرِفُونَ إِيمَاناً بِشَرِيعَهٍ وَلَا كُفْراً بِجُحُودٍ ، ثُمَّ بَعَثَ اللهُ الرُّسُلَ تَدْعُو الْعِبَادَ إِلَى الْإِيمَانِ ».

وفِيهِ « أَفْضَلُ مَا يَتَوَسَّلُ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ كَلِمَهُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاهِ فَإِنَّهَا الْمِلَّهُ ».

قيل أشار بالأولى إلى الإقرار بلا إله إلا الله فإنها كانت يوم الميثاق ، وبالثانيه إلى أنها كانت فى دين الأنبياء السابقين عليه السلام وملهم. وفِى الْخَبَرِ « عَشَرَهٌ مِنَ الْفِطْرَهِ ».

وفسر كثير من العلماء الفِطْرَهُ هنا بالسنه ، أى عشره أشياء من سنن الأنبياء التى أمرنا بالاقتداء بهم فيها ، فكأنها أمر جبلى فطروا عليه ، والمعنى أنها من سنه إبراهيم عليه السلام. ولو فسرت الفِطْرَهُ هنا بالدين لكان أوجه لأنها مفسره فى كتاب الله كذلك ، قال الله تعالى : (فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) أو يكون المراد بِالْفِطْرَهِ ما كان إبراهيم عليه السلام يتدين به على ما فطر الله عليه ، ويكون معنى الحديث عشره من توابع الدين ولواحقه والمعدودات من جملته.

وَرَوَى ابْنُ بَابَوَيْهِ فِى مَعَانِى الْأَخْبَارِ أَنَّهُ سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّائِمِ هَلْ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَحْتَجِمَ فِى شَهْرِ رَمَضَانَ؟ قَالَ : نَعَمْ مَا لَمْ يَخْشَ ضَعْفاً عَلَى نَفْسِهِ. قُلْتُ : فَهَلْ تَنْقُضُ الْحِجَامَهُ صَوْمَهُ؟ قَالَ : لَا. قُلْتُ : فَمَا مَعْنَى قَوْلِ النَّبِىِّ صلى الله عليه وآله حِينَ رَأَى مَنْ يَحْتَجِمُ فِى شَهْرِ رَمَضَانَ « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ »؟ فَقَالَ : إِنَّمَا أَفْطَرَا لِأَنَّهُمَا تَسَابَّا وَكَذَبَا فِى سَبِّهِمَا عَلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله لَا لِلْحِجَامَهِ.

ثم قال ابن بابويه : وللحديث معنى آخر ، وهو أنه من احتجم فقد عرض نفسه للاحتياج إلى الإفطار لضعف لا يؤمن أن يعرض له فيحوجه إلى ذلك. ثم قال : سمعت بعض المشايخ بنيسابور يذكر فى معنى

قَوْلِ الصَّادِقِ عليه السلام « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ ».

أى دخلا بذلك فى فطرتى وسنتى ، لأن الحجامه مما أمر به عليه السلام فاستعمله - انتهى (١).

١- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ٣١٩.

وهذا أقرب المعانى إلى حقيقه اللفظ

وَفِى حَدِيثِ أَهْلِ الْبَيْتِ عليه السلام « نَحْنُ نَجُزُّ الشَّوَارِبَ وَنُعْفِى اللِّحَى وَهِىَ الْفِطْرَهُ ».

أى الدين والسنه. ومثله « قَصُّ الْأَظْفَارِ مِنَ الْفِطْرَهِ ».

ومثله « إِنَّ اللهَ أَعْطَى مُحَمَّداً صلى الله عليه وآله الْفِطْرَهَ الْحَنِيفِيَّهَ السَّهْلَهَ لَا رَهْبَانِيَّهً وَلَا سِيَاحَهً ».

وفى الحديث تكرر الذكر فى زكاه الفِطْرَه ، والفِطْرَهُ تطلق على الخلقه وعلى الإسلام ، والمراد منها على الأول زكاه الأبدان وعلى الثانى زكاه الدين. وقولهم « تَجِبُ الفِطْرَه » على حذف مضاف ، والأصل تجب زكاه الفطره ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه واستغنى به فى الاستعمال لظهور المراد. وتَفَطَّرَتْ قدماه : أى تشققت. وانْفَطَرَتْ بمعنى تَفَطَّرَتْ.

(ففر)

فِى الْحَدِيثِ « إِنِّى لَأُبْغِضُ الرَّجُلَ فَاغِراً فَاهُ إِلَى رَبِّهِ يَقُولُ : يَا رَبِّ ارْزُقْنِى ».

الحديث. أى فاتحا فاه ، من قولهم فَغَرَ فاه كمنع ونصر : فتحه. والفَغْرُ : الفتح ، ومنه حَدِيثُ مُوسَى عليه السلام « فَإِذَا هِىَ حَيَّهٌ عَظِيمَهٌ فَاغِرَهٌ فَاهاً ».

(فقر)

قوله تعالى : (تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِها فاقِرَهٌ) [٧٥ / ٢٥] الفَاقِرَهُ : هى الداهيه يقال فَقَرَتْهُ الفَاقِرَهُ ، أى كسرت فقار ظهره.

قوله : (إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَالْمَساكِينِ) [٩ / ٦٠] الآيه. الفُقَرَاءُ جمع فَقِير ، والفَقِيرُ عند العرب المحتاج ، قال الله تعالى (أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللهِ) والمساكين من جهه الذله ، فإن كان من جهه الفقر فهو فَقِيرٌ مسكين وحلت له الصدقه ، وإن كانت لغير الفقر فلا تحل له ، وسائغ فى اللغه ضرب فلان المسكين وهو من أهل الثروه واليسار. وعن ابن السكيت الفَقِير الذى له بلغه من العيش ، والمِسْكِينُ الذى لا شىء له. وقال الأصمعى أحسن حالا من الفقير ، وقال يونس بالعكس من ذلك. قال

قلت لأـعرابى : أَفَقِيرٌ أنت؟ قـال : لاـ واللهِ بـل مسـكين. وقـال ابن الأعرابى : الفَقِيرُ الـذى لا شـىء له والمِسْـكِين مثله. وقال بعض المحققين : الفَقِيرُ والمِسْـكِين متحـدان فى الاـشتراك بوصف عـدمى هو عـدم وفـاء الكسب والمـال بمئونته ومئونه العيال ، إنما الخلاف فى أن أيهما أسوأ حالا. فقال الفراء وتغلب وابن السـكيت هو المسـكين ، وبه قال أبو حنيفه ، ووافقهم من علماء الشـيعه الإمـاميه ابن الجنيـد وسـلار والشـيخ الطوسـى فى النهـايه لقوله تعـالى : (أَوْ مِسْـكِيناً ذا مَـتْرَبَهٍ) وهو المطروح على التراب لشـده الاحتياج ، ولأن الشاعر قد أثبت للفَقِير مالا فى قوله :

أنا الفَقِير الذى كانت حلوبته

وفق العيال فلم يترك له سبد

وقال الأصـمعى : الفَقِيرُ أسوأ حالا ، وبه قال الشافعى ووافقه من الإماميه المحقق ابن إدريس الحلى والشيخ أبو جعفر الطوسى فى المبسوط والخلاف ، لأن الله بـدأ به فى آيه الزكاه ، وهو يدل على الاهتمام بشأنه فى الحاجه واسـتعاذه النبى صـلى الله عليه وآله من الفَقْرِ مع

قَوْلِهِ « اللهُمَّ أَحْيِنِى مِسْكِيناً وَأَمِتْنِى مِسْكِيناً وَاحْشُرْنِى مَعَ الْمَسَاكِينِ » (۱).

لأـن الفَقِيرَ مـأخوذ من كسـر الفقـار من شـده الحاجه وإثبات الشاعر المال للفقير لا يوجب كونه أحسن حالا من المسـكين ، فقد أثبت تعـالى للمسـكين مالاـ فى آيه السـفينه. ثم قـال : والحق أن المِسْـكِين أسوأ حالاـ من الفَقِير ، لاـ لمـا ذكر بـل لمـا رُوِىَ فِى الصَّحِيحِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُسْكَانَ عَنْ أَبِى بَصِيرٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِى عَبْدِ اللهِ قَوْلُ اللهِ تَعَالَى : (إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَالْمَساكِينِ) قَالَ : « الْفَقِيرُ الَّذِى لَا يَسْأَلُ النَّاسَ ، وَالْمِسْكِينُ أَجْهَدُ مِنْهُ ، وَالْبَائِسُ أَجْهَدُهُمْ » (۲). انتهى. وهو جيد. والفُقَرَاءُ فى حديث الزكاه فسرهم العالم عليه السلام بالذين (لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً).

وَفِى بَعْضِ أَحَادِيثِ الْبَابِ « الْفُقَرَاءُ

۱- سفينه البحار ج ۲ صلى الله عليه وآله ۳۷۸.

۲- الحديث فى البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۳۵.

هُمْ أَهْلُ الزَّمَانَهِ وَالْحَاجَهِ ، وَالْمَسَاكِينُ أَهْلُ الْحَاجَهِ مِنْ غَيْرِ زَمَانَهٍ ».

وَفِی الدُّعَاءِ « نَعُوذُ بِکَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّهِ ».

قیل الفَقْرُ المستعاذ منه إنما هو فَقْرُ النفس الذی یفضی بصاحبه إلی کفران نعم الله ونسیان ذکره ویدعوه إلی سد الخله بما یتدنس به عرضه ویثلم به دینه ، والقله تحمل علی قله الصبر أو قله العدد.

وَفِی الْخَبَرِ أَنَّهُ صلی الله علیه وآله تَعَوَّذَ مِنَ الْفَقْرِ.

وأَنَّهُ قَالَ : « الْفَقْرُ فَخْرِی » (۱).

وبه افتخر علی سائر الأنبیاء. وقد جمع بین القولین بأن الفَقْرَ الذی تعوذ منه الفقر إلی الناس والذی دون الکفاف ، والذی افتخر به صلی الله علیه وآله هو الفَقْرُ إلی الله تعالی. وإنما کان هذا فخرا له علی سائر الأنبیاء مع مشارکتهم له فیه لأن توحیده واتصاله بالحضره الإلهیه وانقطاعه إلیه کان فی الدرجه التی لم یکن لأحد مثلها فی العلو ، ففقره إلیه کان أتم وأکمل من فقر سائر الأنبیاء. وفَقَارَه الظهر بالفتح : الخرز الذی یضم النخاع الذی یسمی خرز الظهر ، والجمع فَقَار بحذف الهاء مثله سحابه وسحاب. والفِقْرَهُ لغه فی الفَقَارَه ، وجمعها فِقَر وفِقْرَات کسدره وسدر وسدرات. ومنه قیل لآخر بیت من القصیده والخطبه « فِقْرَه » تشبیها بِفِقْرَه الظهر.

وَ « ذُو الْفَقَارِ » بِفَتْحِ الْفَاءِ وَکَسْرِهَا عِنْدَ الْعَامَّهِ : اسْمُ سَیْفٍ کَانَ لِرَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله وَنَزَلَ بِهِ جَبْرَئِیلُ علیه السلام مِنَ السَّمَاءِ ، وَکَانَتْ حَلْقَتُهُ فِضَّهً - کَذَا فِی حَدِیثِ الرِّضَا علیه السلام. قَالَ « وَهُوَ عِنْدِی » (۲).

قیل سمی بذلک لأنه کانت فیه حفر صغار حسان وحزوز مطمئنه. والمُفَقَّر من السیوف : ما فیه حزوز مطمئنه ، وقِیلَ کَانَ هَذَا السَّیْفُ لِمُنَبِّهِ بْنِ الْحَجَّاجِ السَّهْمِیِّ کَانَ مَعَ ابْنِهِ الْعَاصِ یَوْمَ بَدْرٍ ، فَقَتَلَهُ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ علیه السلام وَجَاءَ بِهِ إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله علیه وآله فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله عَلِیّاً علیه السلام بَعْدَ ذَلِکَ فَقَاتَلَ بِهِ دُونَهُ یَوْمَ

۱- سفینه البحار ج ۲ صلی الله علیه وآله ۳۷۸.

۲- سفینه البحار ج ۲ صلی الله علیه وآله ۳۷۸.

أَحُدٍ.

وَقِيلَ كَانَ مِنْ حَدِيدَهٍ وُجِدَتْ عِنْدَ الْكَعْبَهِ فِى زَمَنِ جُرْهُمَ أَوْ غَيْرِهِمْ.

وَرُوِىَ أَنَّ بِلْقِيسَ أَهْدَتْ لِسُلَيْمَانَ سِتَّهَ أَسْيَافٍ وَكَانَ ذُو الْفَقَارِ مِنْهَا.

وَرُوِىَ عَنْ عَلِىٍّ عليه السلام قَالَ : إِنَّ جَبْرَئِيلَ أَتَى النَّبِىَّ صلى الله عليه وآله وَقَالَ لَهُ : إِنَّ صَنَماً فِى الْيَمَنِ مغفر من [مُقْعَدٌ فِى] حَدِيدٍ ابْعَثْ إِلَيْهِ فَادْفَعْهُ وَخُذِ الْحَدِيدَ. قَالَ : فَدَعَانِى فَبَعَثَنِى إِلَيْهِ ، فَدَفَعْتُ الصَّنَمَ وَأَخَذْتُ الْحَدِيدَ فَجِئْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله ، فَاسْتَضْرَبَ مِنْهُ سَيْفَيْنِ فَسَمَّى أَحَدَهُمَا ذَا الْفَقَارِ وَالْآخَرَ مِخْذَماً ، فَتَقَلَّدَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله ذَا الْفَقَارِ وَأَعْطَانِى مِخْذَماً ثُمَّ أَعْطَانِى بَعْدُ ذَا الْفَقَارِ.

وَفِى الْحَدِيثِ « مِنَ الْقَوَاصِمِ الْفَوَاقِرِ الَّتِى تَقْصِمُ الظَّهْرَ جَارُ السَّوْءِ ».

الفَوَاقِرُ : الدواهى ، واحدتها فَاقِرَه كأنها تحطم فقار الظهر كما يقال قاصمه الظهر.

(فكر)

فِى الْحَدِيثِ « تَفَكُّرُ سَاعَهٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَهِ سِتِّينَ سَنَهً ».

قال فخر الدين الرازى نقلا عنه فى توجيه ذلك : هو أن الفِكْرَ يوصلك إلى الله والعباده توصلك إلى ثواب الله ، والذى يوصلك إلى الله خير مما يوصلك إلى غير الله ، أو أن الفِكْرَ عمل القلب والطاعه عمل الجوارح فالقلب أشرف من الجوارح ، يؤكد ذلك قوله تعالى (أَقِمِ الصَّلاهَ لِذِكْرِى) جعلت الصلاه وسيله إلى ذكر القلب ، والمقصود أن العلم أشرف من غيره - انتهى. والتَّفَكُّر : التأمل ، والفِكْرُ بالكسر اسم منه ، وهو لمعنيين : أحدهما القوه المودعه فى مقدمه الدماغ. وثانيهما أثرها أعنى ترتب أمور فى الذهن يتوصل بها إلى مطلوب يكون علما أو ظنا. وأَفْكَرَ وتَفَكَّرَ وفَكَرَ بمعنى ، يقال فَكَرْتُ فى الأمر - من باب ضرب - وتَفَكَّرْتُ فيه ، وأَفْكَرْتُ بالألف.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ تَفَكَّرَ فِى ذَاتِ اللهِ تَزَنْدَقَ ».

أى من تأمل فى معرفه الذات تزندق ، لأنه طلب ما لم يطلبه ولم يصل إليه نبى ولا وصى ولا ولى ، ومن هنا قال ابن أبى الحديد :

فيك يا أعجوبه الكون غدا الفِكْرُ كليلا

أنت حيرت ذوى اللب وبلبلت العقولا

كلما أقدم فِكْرِى فيك شبرا فر ميلا

ناكصا يخبط فى عمياء لا يهدى السبيلا

وقولهم ليس فى هذا الأمر فِكْرٌ : أى ليس لى فيه حاجه. قال الجوهرى والفتح أصح من الكسر. والفِكْرَه : الاسم من الافْتِكَار مثل العبره من الاعتبار ، والجمع فِكَر كسدره وسدر.

(فور)

قوله تعالى : (مِنْ فَوْرِهِمْ هذا) [٣ / ١٢٥] أى من غضبهم الذى غضبوه ببدر ، وأصل الفَوْر الغليان والاضطراب ، يقال فَارَتِ القدرُ فَوْراً وفَوَرَاناً : إذا غلت ، أستعير للسرعه. قوله : (وَفارَ التَّنُّورُ) [١١ / ٤٠] أى نبع ، يقال فَارَ الماء يَفُورُ فَوْراً : نبع وجرى.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْحُمَّى مِنْ فَوْرِ جَهَنَّمَ ».

أى من غليانها. وفَارَ العرقُ فَوْراً : هاج. ورجعت إليه من فَوْرِى : أى من قبل أن أسكن. وقولهم « الشفعه على الفَوْرِ » أى على الوقت الحاضر الذى لا تأخير فيه ، ثم استعمل فى الحاله التى لا بطء فيها

(فهر)

فِى الْحَدِيثِ « كَأَنَّهُمْ يَهُودُ خَرَجُوا مِنْ فُهْرِهِمْ ».

فُهْرُ اليهود بالضم بيعهم ومدارسهم ، وفى الصحاح وأصلها بهر وهى عبرانيه فعربت ، وفى النهايه هى كلمه نبطيه أو عبرانيه أعربت. والفِهْرُ : الحجر ملء الكف ، وقيل الحجر مطلقا. و « فِهْر » بالكسر أبو قبيله ، وهو فِهْرُ بن مالك بن النضر بن كنانه.

وَفِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنِ الفَهْرِ وَالفَهَرِ ».

مثل نهر ونهر وهو أن يجامع الرجل امرأه ثم يتحول عنها قبل الفراغ إلى أخرى فينزل.

باب ما أوله القاف

(قبر)

قوله تعالى : (ثُمَّ أَماتَهُ فَأَقْبَرَهُ) [٨٠ / ٢١] أى جعله ذا قبر يوارى فيه وسائر الحيوانات تلقى على وجه الأرض ، فالقَبْرُ مما أكرم به الله بنى آدم ، وجمعه قُبُور ومَقْبَرَه مثلثه الباء ، يقال أَقْبَرْتُ الميتَ : أمرت أن يدفن أو جعلت له قبرا ، وقَبَرْتُ الميت من بابى قتل وضرب دفنته. ومنه الْحَدِيثُ « نَهَى عَنِ الصَّلَاهِ فِى الْمَقْبَرَهِ » (١).

هى موضع دفن الموتى. قيل وإنما نهى عنها لاختلاط ترابها بصديد الموتى ونجاستهم. وطين القَبْر إذا أطلق يراد به طين قَبْرِ الحسين عليه السلام. وفِى قَوْلِهِ : خَلُوقُ الْقَبْرِ يَكُونُ فِى ثَوْبِ الْإِحْرَامِ؟ فَقَالَ : « لَا بَأْسَ ».

يريد به قَبْر النبى صلى الله عليه وآله. قال بعض الأفاضل : خلوق القِبْر بكسر القاف وإسكان الباء الموحده وهو المتخذ من قِبْرِ العود ، أى يكون فى الخلط الغالب على سائر أخلاطه قِبْر العود. قال : وبعض لم يفرق ذلك فتح القاف وأراد به قَبْرَ النبى صلى الله عليه وآله وهو توهم. وقَبْرُ النبى بالمدينه. وقَبْرُ حمزه بن عبد المطلب عند جبل أحد فى المدينه أيضا. ومَقَابِرُ قريش فى بغداد معهم الكاظم والجواد عليه السلام. وفى الحديث ذكر العصفور والقُبَّرَه ، بضم القاف وتشديد الباء مفتوحه من غير نون والنون لغه ، واحده القُبَّر هو ضرب من العصافير معروف ، ويقال القُنْبَرَاءُ بالنون مع المد.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْقُبَّرَهُ كَثِيرَهُ التَّسْبِيحِ لِلَّهِ ، وَتَسْبِيحُهَا لِلَّهِ : لَعَنَ اللهُ مُبْغِضِى آلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله » (٢).

١- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ١٥٨.

٢- سفينه البحار ج ٢ صلى الله عليه وآله ۴٩٩.

وفى حياه الحيوان عن كعب الأحبار مثله. والقَنْبَرِىُ رجل من ولد قَنْبَر الكبير.

(قتر)

قوله تعالى : (تَرْهَقُهـا قَتَرَةٌ) [٨٠ / ٤١] القَتَرَةُ بالتحريـك الغبـار. وفى الغريب (تَرْهَقُهـا قَتَرَةٌ) يعلوها سواد كالـدخان. قوله : (وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ) [٢ / ٢٣٦] المُقْتِرُ : الفقير المقل.

وَفِى الْحَدِيثِ « أَنْفِقْ وَلَا تَخَفْ إِقْتَاراً ».

الإِقْتَارُ : القله والتضـييق على الإنسان فى الرزق ، يقال أَقْتَرَ اللهُ رزقَه : أى ضيقه وقلله. وقَتَرَ عليه قَتْراً وقُتُوراً – من بابى ضرب وقعد – : ضيق عليه فى النفقه ، ومِنْهُ « قَتَرَ عَلَى عِيَالِهِ ».

إذا ضـيق عليهم. وأَقْتَرَ إِقْتَاراً وقَتَّرَ تَقْتِيراً مثله. والقُتَارُ بالضم : الدخان من المطبوخ وقيل ريح اللحم المشوى المحترق ، أو العظم ، أو غير ذلك. يقال قَتَرَ اللحمُ من بابى قتل وضرب : ارتفع قُتَارُهُ.

وَفِى الْخَبَرِ « نَعُوذُ بِاللهِ مِنْ قِتْرَةَ وَمَا وَلَدَ ».

هو بكسر القاف وسكون التاء : اسم إبليس لعنه الله. والقَتِيرُ : الشيب.

(قدر)

قوله تعالى : (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَيَقْـدِرُ) [١٣ / ٢٦] أى يقتر ، يقال قُدِرَ على الإنسان رزقُه قَدْراً مثل قتر وضـيق رزقه عليه. قوله : (عَلى أَمْرٍ قَـدْ قُدِرَ) [٥٤ / ١٢] أى على حال قدرها الله كيف يشاء ، وقيل على حال جاءت مُقَدَّرَه مسـتويه ، وهو أن قَدْرَ ما أنزل من السـماء كَقَدْرِ ما أخرج من الأرض سواء بسواء. قوله : (فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ) [٢١ / ٨٧] أى لن نضيق عليه رزقه ، والمراد أنـا نرزقه من غير تضـييق سواء كـان مقيما بين أقوامه ومهاجرا عنهم والقَـدْرُ : الضـيق. قوله : (أَمَّا إِذا مَا ابْتَلاهُ فَقَـدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّى أَهانَنِ) [٨٩ / ١٦]

قال الشيخ أبو على : قرأ أبو جعفر وابن عامر فَقَدَّرَ بالتشديد ، والمعنى قسم الله سبحانه أحوال البشر فقال : (فَأَمَّا) الإنسان (إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ) أى اختبره وامتحنه بالنعمه وأكرمه بالمال ونعمه بما وسع عليه من أنواع الإفضال (فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ) أى فيفرح بذلك ويقول ربى أعطانى وهذا لكرامتى عنده ومنزلتى لديه ، يحسب أنه كريم عند الله حيث وسع عليه الدنيا (وَأَمَّا إِذا مَا ابْتَلاهُ) بالفقر والفاقه (فَقَدَرَ عَلَيْهِ) أى ضيق وقتر عليه رزقه وجعله على قدر البلغه (فَيَقُولُ رَبِّى أَهانَنِ) فيظن أن ذلك هوان من الله ويقول ربى أذلنى بالفقر ، قال تعالى (كَلَّا) أى ليس الأمر كما ظن ، فإنى لا أغنى المرء لكرامته ولا أفقره لمهانته عندى ، ولكن أوسع على من أشاء وأضيق على من أشاء بحسب ما توجبه الحكمه ويقتضيه الصلاح ابتلاء بالشكر ، وإنما الإكرام على الحقيقه يكون بالطاعه والإهانه تكون بالمعصيه. ثم بين سبحانه ما يستحق به الهوان بقوله (بَلْ لا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ) إلى آخر الآيات. قوله : (إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِى لَيْلَهِ الْقَدْرِ) [٩٧ / ١] قال الشيخ أبو على : الهاء كنايه عن القرآن وإن لم يجر له ذكر لأنه لا يشتبه الحال فيه.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَنْزَلَ اللهُ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً فِى اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا لَيْلَهَ الْقَدْرِ ، ثُمَّ كَانَ يُنَزِّلُهُ جَبْرَئِيلُ نُجُوماً ، وَكَانَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى الْآخِرِ ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ سَنَهً.

واختلف العلماء فى معنى هذا الاسم وحده ، فقيل سميت ليله القَدْر لأنها الليله التى يحكم الله فيها ويقضى بما يكون فى السنه بأجمعها من كل أمر ، وهى الليله المباركه فى قوله (إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِى لَيْلَهٍ مُبارَكَهٍ) لأن الله تعالى ينزل فيها الخير والبركه والمغفره.

وَفِى الْخَبَرِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : يَقْضِى الْقَضَايَا فِى لَيْلَهِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ثُمَّ يُسَلِّمُهَا إِلَى أَرْبَابِهَا (فِى لَيْلَهِ الْقَدْرِ) أَىْ لَيْلَهِ الشَّرَفِ وَالْخَطَرِ وَعِظَمِ الشَّأْنِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ رَجُلٌ لَهُ قَدْرٌ عِنْدَ النَّاسِ : أَىْ مَنْزِلَهٌ وَشَرَفٌ ، وَمِنْهُ (ما قَدَرُوا اللهَ حَقَ قَدْرِهِ) أَىْ مَا عَظَّمُوهُ

حَقَّ عَظَمَتِهِ. وقِيلَ لِأَنَّ لِلطَّاعَاتِ فِيهَا قَدْراً عَظِيماً وَثَوَاباً جَزِيلًا. وقِيلَ سُمِّيَتْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لِأَنَّهُ أَنْزِلَ فِيهَا كِتَابٌ ذُو قَدْرٍ إِلَى رَسُولٍ ذِي قَدْرٍ لِأَجْلِ أُمَّةٍ ذَاتَ قَدْرٍ عَلَى يَدَيْ مَلَكٍ ذِي قَدْرٍ. وقِيلَ لِأَنَّ اللهَ قَدَّرَ فِيهَا إِنْزَالَ الْقُرْآنِ. وقِيلَ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّ الْأَرْضَ تَضِيقُ فِيهَا بِالْمَلَائِكَهِ مِنْ قَوْلِهِ (وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ) وَهُوَ مَنْقُولٌ عَنِ الْخَلِيلِ بْنِ أَحْمَدَ ثم قال : واختلفوا فى تحقيق استمرارها وعدمه ، فذهب قوم إلى أنها إنما كانت على عهد رسول الله ثم رفعت ، وقال آخرون لم ترفع بل هى إلى يوم القيامه ... إلى أن قال : وجمهور العلماء فى أنها فى شهر رمضان فى كل سنه - انتهى. وهذا هو الحق يعلم ذلك من مذهب أهل البيت عليه السلام بالضروره ، ولا خلاف بين أصحابنا فى انحصارها فى ليله تسعه عشر منه ، وإحدى وعشرين ، وثلاث وعشرين إلّا من الشيخ قدس سره فإنّه نقل الإجماع عنه فى (التبيان) على أنّها فى فرادى العشرالأواخر منه. (تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَالرُّوحُ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) على إمام الزمان فيعرضون عليه كلّ ما قدّر فى تلك السنه ، ويسلّمون عليه وعلى أوليائه (حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) والأخبار مستفيضه بذلك. بقى هنا إشكال ، هو أنّه ربّما تختلف باختلاف الأهلّه المختلفه باختلاف الأقاليم فلا تعرف ، وأجيب عنه بأجوبه ، منها : أن يكون المدار على بلد الإمام فى نزول الملائكه والرّوح ، ويكون للآخرين ثواب عباده ليله القدر إذا عبدوا اللّيله الأخرى. ومنها : أن يكون الإمام فى كلّ ليله فى إقليم ، وتنزّل الملائكه فى الليلتين معا. الثالث : أن يكون الإمام فى بلده ، لكن تنزّل عليه الملائكه فى كلّ ليله بأحوال أصحاب البلد التى تلك الليله ليله قدرهم.

وَفِي الْحَدِيثِ سُورَهُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله وَأَهْلِ بَيْتِهِ.

والوجه فى ذلك أنهم هم المخصوصون بتنزل الملائكه عليهم فى ليله القَدْرِ دون غيرهم ، فنسبت السوره إليهم لذلك. وفِيهِ « هَلَكَ امْرُؤٌ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ » (۱).

وذلك لأن من لم يعرف قدره فى مظنه أن يتجاوزه. وفِيهِ « الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ » (۲).

حصر العالم فيمن عرف قدره لأن ذلك يستلزم معرفته لنفسه فلا يتجاوز حده ، وفى ذلك تمام العلم ، ويلزمه من ذلك أن من لا يعرف قدره لا يكون عالما لأن سلب اللازم يستلزم سلب الملزوم ، فيكون إذا جاهلا. وقَدَرْتُ على الشيء - من باب ضرب - : قويت عليه وتمكنت منه. والاسم القُدْرَهُ ، والفاعل قَدِيرٌ وقَادِرٌ والشيء مَقْدُورٌ عليه

وَفِي حَدِيثِ الصَّادِقِ عليه السلام مَعَ عَبْدِ اللهِ الدَّيْصَانِيِ وَقَدْ سَأَلَهُ : اللهُ قَادِرٌ

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۸۹.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۹۷.

أَنْ يُدْخِلَ الدُّنْيَا كُلَّهَا فِی الْبَيْضَهِ لَا تَصْغَرُ الدُّنْيَا وَلَا تَكْبُرُ الْبَيْضَهُ.

فأجابه بما حاصله عدم امتناع ذلك ، وكأنه جواب إقناعی يقنع به السائل ويرتضيه ويكتفی به ، إذ ما ذكره من الأمور المحاليه الممتنعه فی ذاتها الممتنعه الوجود فی الخارج. والتحقيق ما أجاب به علی عليه السلام حين سئل بذلك ، وهوأَنَّ اللَه لَا يُوصَفُ بِعَجْزٍ وَالَّذِی سَأَلْتَنِی عَنْهُ لَا يَكُونُ ، وَمَنْ أَقْدَرُ مِمَّنْ يُلَطِّفُ الْأَرْضَ وَيُعَظِّمُ الْبَيْضَهَ.

و (الْقادِرُ) من أسمائه تعالی ، وهو وإن ظهر معناه لكن يحتمل أن يكون بمعنی المُقَدِّر ، قال الله تعالی (فَقَدَرْنا فَنِعْمَ الْقادِرُونَ). ومن أسمائه « المُقْتَدِرُ » وهو مفتعل من القُدْرَه ، والاقْتِدَار أبلغ وأعم ، والقَادِرُ والمُقْتَدِر إذا وصف الله بهما فالمراد نفی العجز عنه فيما يشاء ويريد ، ومحال أن يوصف بِالْقُدْرَهِ المطلقه غير الله تعالی وإن أطلق عليه لفظا. والقَدَرُ : عباره عما قضاه الله وحكم به من الأمور ، وهو مصدر قَدَرَ يَقْدِرُ قَدَراً وقد تسكن داله ، ومنه (« لَيْلَهِ الْقَدْرِ ») وهی ليله تقدر فيها الأرزاق وتقضی ، فالقَدَرُ بالفتح فالسكون ما يقدره الله من القضاء ، وبالفتح ما صدر مقدورا عن فعل القادر.

وَفِی الفَقِيهِ لِلصَّدُوقِ « لَمَّا سَاقَنِی الْقَضَاءُ إِلَی بِلَادِ الْغُرْبَهِ وَحَصَّلَنِی الْقَدَرُ مِنْهَا » (۱).

إلی آخر عبارته. ربما اعترض علی هذا بأن ظاهرها يعطی الجبر فی الأفعال وهو بعيد من مثله. ويمكن الجواب بأن أفعال العباد لما كانت منهم علی وفق القضاء الثابت فی الأزل والقَدَر الكائن فيما لا يزال كانا كأنهما هما المؤثران فی ذلك الفعل ، فأسنده إليهما علی طريق المجاز لا الحقيقه ، أو يقال ليس المراد بهما القضاء والقَدَر اللازمين بل المراد بهما الحكم والأمر من الله تعالی كما فی قوله (وَقَضی رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) علی ما بينه علی عليه السلام فی مسأله من سأله عن مسيرهم

۱- من لا يحضر ج ۱ صلی الله عليه وآله ۲.

إلى الشام وقد تقدم ذلك فى قضاء ، أو يقال سبق علم الله فى حدوث الكائنات أوجب صدورها من العباد وإلا لانقلب العلم جهلا وذلك لا ينافى القُدْرَهِ الاختياريه للعبد من حيث الإمكان الذاتى ، لإمكان اجتماع الإمكان والوجوب باعتبارين.

وَفِى الْخَبَرِ « كُلُّ شَىْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَسَلُ (۱).

وَفِى حَدِيثِ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله « إِنَّ اللهَ تَعَالَى قَدَّرَ التَّقَادِيرَ وَدَبَّرَ التَّدَابِيرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِأَلْفَىْ عَامٍ ».

وفى الحديث ذكر القَدَرِيَّه ، وهم المنسوبون إلى القَدَرِ ويزعمون أن كل عبد خالق فعله ، ولا يرون المعاصى والكفر بتقدير الله ومشيته ، فنسبوا إلى القَدَرِ لأنه بدعتهم وضلالتهم. وفى شرح المواقف قيل القَدَرِيَّهُ هم المعتزله لإسناد أفعالهم إلى قدرتهم.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّهَ قَدَرِىٌ ».

وهو الذى يقول لا يكون ما شاء الله ويكون ما شاء إبليس. والتَّقْدِير : هو تقدير الشىء من طوله وعرضه كما جاءت به الروايه.

وَفِى الْحَدِيثِ « التَّقْدِيرُ وَاقِعٌ عَلَى الْقَضَاءِ بِالْإِمْضَاءِ ».

أى واقع على القضاء المتلبس بالإمضاء ، فعلى هنا - على ما قيل - نهجيه ليست للاستعلاء ، وفى كلامه إشاره إلى شيئين : الأول أن التَّقْدِيرَ مشتمل على كل التفاصيل الموجوده فى الخارج ، والثانى أنه واسطه بين القضاء والإمضاء. ومعنى القضاء هو النقش الحتمى.

وَفِى الْحَدِيثِ أَنَّهُ قَالَ : وَسُئِلَ عَنِ الْقَدَرِ؟ فَقَالَ « طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلَا تَسْلُكُوهُ وَبَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلِجُوهُ وَسِرُّ اللهِ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ » (۲).

قال بعض الشارحين : معنى القَدَرِ هنا ما لا نهايه له من معلومات الله فإنه لا طريق لنا ولا إلى مقدوراته ، وقيل القَدَرُ هنا ما يكون مكتوبا فى اللوح المحفوظ وما دللنا على تفصيله وليس لنا أن نتكلفه ، ويقال اللوح المحفوظ القَدَر والكتاب القَدَر كأن كل شىء قدر الله كتبته.

۱- هذا الحديث فى ماده عجز كل شىء يقدر حتى العجز والكسل.

۲- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۲۲۲.

وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْقَدَرِ؟ فَقَالَ : هُوَ تَقْدِيرُ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ قَضَاهَا وَفَصَلَّهَا.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : « النَّاسُ فِي الْقَدَرِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَنَازِلَ : مَنْ جَعَلَ لِلْعِبَادِ فِي الْأَمْرِ مَشِيَّةً فِيهِ فَقَدْ ضَادَّ اللهَ ، وَمَنْ أَضَافَ إِلَى اللهِ تَعَالَى شَيْئاً هُوَ مُنَزَّهٌ عَنْهُ فَقَدِ (افْتَرى عَلَى اللهِ كَذِباً) ، وَرَجُلٌ قَالَ إِنْ رُحِمْتَ فَبِفَضْلِ اللهِ عَلَيْكَ وَإِنْ عُذِّبْتَ فَبِعَدْلِ اللهِ فَذَاكَ الَّذِي سَلِمَ لَهُ دِينُهُ وَدُنْيَاهُ ».

وفى الحديث الحث على تَقْدِيرِ المعيشه وهو التعديل بين الإفراط والتفريط ، وهو من علامات المؤمن. ويقال مَا لَهُ عِنْدِى قَدْرٌ وَلَا قَدَرٌ : أى ما له عندى حرمه ووقار. وإذا وافق الشىء الشىء قيل على قَدَر بالفتح لا غير. والقَدَرُ : ما يقدره الله من القضاء ، وقد سبق فى قضى ما يعين على معرفه القَدَر.

وَفِي الدُّعَاءِ « فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ ».

أى اقض لى به وهيئه. ويقال « ما لى عليه مَقْدَرَةٌ » أى قدره. ورجل ذو قُدْرَةٍ ومَقْدُرَةٍ - بضم الدال وفتحها - أى يسار.

وَفِي الْحَدِيثِ « قَدْرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدْرِ هِمَّتِهِ » (١).

قَدْرُهُ منزلته فى اعتبار الناس من تعظيم واحتقار ، وهو من لوازم علو همته أو دناءتها ، فعلو همته أن لا يقتصر على بلوغ أمر من الأمور التى يراد بها شرفا وفضيله حتى يسمو إلى ما وراءها مما هو أعظم ، ويلزم من ذلك تنبيله وتعظيمه ، وصغرها أن يقتصر على محقرات الأمور ، وبحسب ذلك يكون قَدْرُهُ. والإنسان قَادِرٌ مختار : أى إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل. والذى يظهر من كثير من الأحاديث أن العبد ليس قَادِراً تاما على طرفى فعله كما هو مذهب المعتزله ، وإنما قُدْرَتُهُ التامه على الطرف الذى وقع منه فقط ، وأما على الطرف الآخر فَقُدْرَتُهُ ناقصه. والسبب فى ذلك مع تساوى نسبه الأقدار

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۶۳.

والتمكين منه تعالى إلى طرفى الفعل أمر يرجع إلى نفس العبد ، وهو إراده أحد الطرفين دون الآخر لا من الله فيلزم الجبر كما هو مذهب الأشاعره ، فالقُدْرَهُ التامه للعبد على ما زعمه المعتزله باطل ، والقول بعدم القُدْرَهِ على شىء من الطرفين كما زعمه الأشعريه أظهر بطلانا ، والحق ما بينهما وهو القُدْرَهُ التامه فيما يقع من العبد فعله والناقصه فيما لم يقع ، وكذا القول فى الاستطاعه التامه والناقصه على ما سيأتى تفصيله إن شاء الله تعالى ، يؤيده قَوْلُهُ عليه السلام « بَيْنَ الْجَبْرِ وَالْقَدَرِ مَنْزِلَهٌ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ ».

والمراد من القَدَرِ هنا قَدَرُ العباد ، حيث زعمت المعتزله أن العباد ما شاءوا صنعوا. والقِدْرُ بالكسر : آنيه يطبخ بها ، والجمع قُدُور كحمل وحمول ، وهى مؤنثه ، وتصغيرها قُدَيْر على غير القياس.

(قذر)

فِى الْحَدِيثِ « الْمَاءُ طَاهِرٌ إِلَّا مَا عَلِمْتَ أَنَّهُ قَذَرٌ » (۱).

القَذَرُ مصدر قَذِرَ الشىءُ فهو قَذِرٌ من باب تعب إذا لم يكن نظيفا. وقَذِرْتُهُ من باب تعب أيضا : كرهته. وعن الأزهرى القَذَرُ الخارج من بدن الإنسان ، يعنى الغائط. والقَذَرُ : النجاسه ، وبكسر المعجم المتنجس ، ومنه شىء قَذِرٌ : بين النجاسه. ومنه قَوْلُ الصَّادِقِ عليه السلام « كُلُّ مَاءٍ طَاهِرٌ إِلَّا مَا عَلِمْتَ أَنَّهُ قَذِرٌ ».

واختلف فى المراد من العلم ، فعند أبى الصلاح هو الظن المطلق وإن لم يستند إلى سبب شرعى وعند غيره هو القطع لا غير فلا عبره بالظن مطلقا ، وهو مذهب ابن البراج ، وعند آخرين هو ما يعم القطع والظن الخاص أعنى ما أسند إلى سبب شرعى كشهاده العدلين ، وهو قريب.

وَفِى الْحَدِيثِ « بِئْسَ الْعَبْدُ الْقَاذُورَهُ ، وَإِنَّ اللَه يُبْغِضُ الْعَبْدَ الْقَاذُورَهَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِى لَا يُبَالِى بِمَا قَالَ وَمَا صَنَعَ ».

والقَاذُورَهُ : الشىء الخلق ، وكان المراد به هنا الوسخ الذى لم يتنزه عن الأقذار. وقد يطلق القَاذُورَه على الفاحشه ،

۱- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۶.

ولعل منه قَوْلَهُ صلى الله عليه وآله « اجْتَنِبُوا هَذِهِ الْقَاذُورَةَ الَّتِى نَهَى اللّٰه عَنْهَا ».

أعنى الزنا ونحوه. وقَوْلَهُ « مَنْ أَصَابَ مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ شَيْئاً فَلْيَسْتَتِرْ بِسِتْرِ اللهِ ».

يريد بذلك ما فيه حد كالزنا وشرب الخمر.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَغْسِلُ رِجْلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَقْذِرَهَا ».

بكسر الذال ، أى يكرهها وتنفر طبيعته منها. ورجل مَقْذَرٌ : نجسه الناس. و « قَاذِر » اسم ابن إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام ، ويقال له قَيْذَر وقَيْذَار.

(قرر)

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنا هَبْ لَنا مِنْ أَزْواجِنا وَذُرِّيَّاتِنا قُرَّةَ أَعْيُنٍ) [٢٥ / ٧۴] يعنى هب لنا من جهتهم ما تقر به أعيننا من صلاح وعلم ، ونكر القُرَّه بتنكير المضاف إليه ، فكأنه قال : هب لنا فيهم سرورا وفرحا - كذا ذكره الشيخ أبو على. ومثله قوله : (قُرَّتُ عَيْنٍ لِى وَلَكَ) [٢٨ / ٩] أى فرح وسرور لى ولك. قوله : (رَبْوَهٍ ذاتِ قَرارٍ) [٢٣ / ۵٠] مر تفسيره فى ربا. قوله : (فِى قَرارٍ مَكِينٍ) [٢٣ / ١٣] قال : فى الأنثيين ثم فى الرحم. قوله : (يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَمُسْتَوْدَعَها) [١١ / ۶] أى مأواها على وجه الأرض ومدفنها ، أو موضع قرارها ومسكنها ومستودعها حيث كانت مودعه فيه قبل الاستقرار من أصلاب الآباء وأرحام الأمهات. قوله : (أَصْحابُ الْجَنَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا) [٢۵ / ٢۴] قيل المراد بِالمُسْتَقَرِّ المكان الذى يستقر فيه ، والمقيل مكان الاستراحه ، مأخوذ من مكان القيلوله. ويحتمل أن يراد بأحدهما الزمان ، أى مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الأمكنه والأزمان ، ويحتمل المصدريه منهما أو فى أحدهما. قوله : (فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ) [۶ / ٩٨] قيل مُسْتَقَرٌّ فى الرحم إلى أن يولد ، ومستودع فى القبر إلى أن يبعث. وقيل مُسْتَقَرٌّ فى بطون الأمهات ومستودع فى أصلاب

الآباء ، وقيل مُسْتَقَرٌّ على ظهر الأرض فى الدنيا ومستودع عند الله فى الآخره ، وقيل غير ذلك. قوله : (وَلَكُمْ فِى الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) [٢ / ٣٦] أى موضع قرار. قوله : (وَالشَّمْسُ تَجْرِى لِمُسْتَقَرٍّ لَهـا) [٣٦ / ٣٨] أى لحد لها موقت بقدر تنتهى إليه من فلكها آخر السنه ، شبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره ، أو لمنتهى لها من المشارق والمغارب حتى تبلغ أقصاها ، فذلك مستقرها لأنها لا تعدوه ، أو لحد لها من مسيرها كل يوم فى مرائى عيوننا وهو المغرب. قوله : (لِكُلِّ نَبَإٍ مُسْتَقَرٌّ) [٦ / ٦٧] أى منتهى فى الدنيا أو فى الآخره. قوله : (قَوارِيرَا مِنْ فِضَّهٍ) [٧٦ / ١٦] هى جمع قِارُورَه : الزجاج. قال الشيخ أبو على : قرئ قَوَارِيرَ قَوَارِيرَ غير منونين وبالتنوين فى الأولى منهما ، وهذا التنوين من حرف الإطلاق ، لأنه كالفاصله من الشعر ، وفى الثانى لاتباعه الأول ، ومعنى قوله (قَوارِيرَا مِنْ فِضَّهٍ) أنها مخلوقه من فضه قد جمعت بين بياض الفضه وحسنتها وبين صفاء القوارير وشفيفها ، ومعنى كانت أنها تكون قوارير بتكوين الله إياها وتفخيم لتلك الخلقه العجيبه الجامعه بين صفتى الجوهرين المتباينين. قوله : (وَقَرْنَ فِى بُيُوتِكُنَ) [٣٣ / ٣٣] إن قرئ بفتح القاف أراد اقْرَرْنَ ، حذفت الراء الأولى تخفيفا وحول فتحها إلى القاف فسقطت ألف الوصل ، وإن قرئ وَقِرْنَ بكسر القاف فهى من وَقَرَ الرجلُ يَقِرُ إذا ثبت ، أى اثبتن فى بيوتكن.

وَفِى حَدِيثِ الْمَيِّتِ « نَمْ قَرِيرَ الْعَيْنِ ».

قُرَّهُ العين : برودتها وانقطاع بكائها ورؤيتها ما كانت مشتاقه إليه. والقُرُّ بالضم : ضد الحر ، والعرب تزعم أن دمع الباكى من شده السرور بارده ، ودمع الباكى من الحزن حاره ، فَقُرَّهُ العين كنايه عن الفرح والسرور والظفر بالمطلوب يقال قَرَّتْ عينُه تَقِرُّ بالكسر والفتح قَرَّهً بالفتح والضم. ومثله فِى حَدِيثِ الدُّعَاءِ « أَقَرَّ اللهُ

عَيْنَكَ ».

أى برد الله دمعتك ، وقيل معنى أَقَرَّ اللهُ عينَك أنامها ، من قَرَّ إذا سكن ، وقيل معنى أَقَرَّ اللهُ عينَك بلغك أمنيتك حتى ترضى نفسك وتسكن عينك ، وحاصل الكل الدعاء له بما يسره ولا يسوؤه.

وَفِى حَدِيثِ مَنْ بِهِ قُرُوحٌ « أَقِرُّوهُ حَتَّى تَبْرَأَ ».

أى أخروه عن إقامه الحد عليه حتى تبرأ. وأَقَرَّ الرجلُ بالشىء : أى اعترف به وتَقْرِيرُهُ بالشىء : حمله على الإقرار به وأَقْرَرْتُ العاملَ على عمله : أى تركته قَارّاً.

وَفِى حَدِيثِ بَرِيرَهَ « إِنْ شَاءَتْ أَنْ تَقَرَّ ».

يعنى عند زوجها بفتح القاف أى تمكث ، ويجوز الكسر تقول قَرِرْتُ بالمكان بالكسر أَقَرُّ بالفتح وقَرَرْتُ أَقِرُّ بالعكس.

وَفِى الدُّعَاءِ « وَاجْعَلْ عَيْشِى قَارّاً ».

وفسر بثلاث تفسيرات : أحدها أن المراد بالعيش القَارِّ أن يكون مستقرا دائما غير منقطع. الثانى أن يكون واصلا إلى حال قَرَارِى فى بلدى ، فلا أحتاج فى تحصيله إلى السفر والانتقال من بلد إلى بلد. الثالث المراد بالعيش القَارِّ العيش فى السرور والابتهاج ، أى قَارّاً لعينى مأخوذ من قره العين. وفِيهِ « وَاجْعَلْ لِى عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِكَ مُسْتَقَرّاً وَقَرَاراً ».

المُسْتَقَرُّ على صيغه المفعول : المكان والمنزل ، والقَرَارُ : المكث فيه. ونقل عن الشهيد أن المُسْتَقَرَّ فى الدنيا كما قال تعالى (وَلَكُمْ فِى الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتاعٌ إِلى حِينٍ) وقَرَارٌ فى الآخره كما قال تعالى (إِنَّ الْآخِرَهَ هِىَ دارُ الْقَرارِ). وأورد عليه أنه لا يلائم

قَوْلَهُ « عِنْدَ قَبْرِ رَسُولِكَ ».

وأجيب بأن المراد بالآخره ليس ما بعد يوم القيامه بل ما قبله ، يعنى أيام الموت ، والمراد أن يكون مسكنه فى الحياه ومدفنه بعد الممات فى المدينه.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِلَّا أَنْ يَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ الْقُرَّ ».

أى البرد. ويوم قَرٌّ وليله قَرَّهٌ : أى باردة. والقِرَّهُ بالكسر : البرد أيضا.

ويوم القَرِّ بالفتح : اليوم الذى بعد يوم النحر ، لأن الناس يقرون فى منازلهم وقَرَّ الحديثَ فى أذنه يَقِرُّهُ : كأنه صبه فيها. وأَقَرَّ الشيءُ : أى سكن وانقاد واسْتَقَرَّ الشيءُ فسكن وقر.

وَفِى الْحَدِيثِ « قِرِّى كَعْبَهُ ».

أى اسكنى واثبتى على حالك. والحياه المُسْتَقِرَّهُ فى الصيد : هى الثابته فيه ، وفسرت بما يمكن أن يعيش ولو نصف يوم. وقَرْقَرَ بطنُه : أى صوت ، والجمع قَرَاقِر. ومنه الْحَدِيثُ « تَعْتَرِينِى قَرَاقِرُ فِى بَطْنِى ».

والقَرْقَرَهُ : الهرير. والقَرْقَرُ : القاع الأملس ، ومنه حَدِيثِ مَانِعُ الزَّكَاهِ « حَبَسَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَهِ بِقَاعٍ قَرْقَرٍ ».

ويروى بقاع قَفْر ، ويروى بقاع قَرْق ، وهو مثل القَرْقَر فى المعنى - قاله فى معانى الأخبار (١).

(قسر)

قوله تعالى : (فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَهٍ) [٧۴ / ۵١] أى هربت من أسد. والقَسْوَرَه : الأسد (٢)و قَسَرَهُ على الأمر قَسْراً من باب ضرب : أكرهه عليه وقهره. وأَقْسَرَهُ واقْتَسَرَهُ مثله. ومنه « أَخَذْتُ شَيْئاً قَسْراً ».

أى قهرا وإكراها. و « قَسْر » بطن من بجيله ، وهم رهط خالد بن عبد الله القَسْرِي - قاله الجوهرى. والاقْتِسَارُ : الذى لا اختيار فيه ، ومِنْهُ « مَرْبُوبُونَ اقْتِسَاراً » (٣).

أى رباهم الله من عند كونهم أجنه إلى كبرهم من غير اختيار منهم.

١- انظر معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ٣٣۵.

٢- فى حياه الحيوان ج ٢ صلى الله عليه وآله ٢۵١ : القسوره فعوله من القسر وهو القهر ، سمى الأسد بذلك لأنه يقهر السباع.

٣- نهج البلاغه ج ١ صلى الله عليه وآله ١٣٢.

و « قِنَّسْرُون » بلد بالشام ، بكسر القاف والنون مشدده وتفتح (۱) ، والنسبه إليه قِنَّسْرِىٌ.

(قشر)

القَاشِرَه : أول الشجاج لأنها تقشر الجلد. والقِشْر بالكسر كالجلد من الإنسان ، والجمع قُشُور كحمل وحمول. وقَشَرْتُ العودَ - من بابى ضرب وقتل - : نزعت عنه قشره ، ويقال قَشَّرْتُهُ تَقْشِيراً. و « قُشَيْرٌ » أبو قبيله ، وهو ابن كعب ابن ربيعه.

(قشعر)

قوله تعالى : (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ) [۳۹ / ۲۳] أى تنقبض منه ، يقال اقْشَعَرَّ جلد فلان اقْشِعْرَاراً فهو مُقْشَعِرٌّ : إذا أَخَذَتْهُ قَشْعَرِيرَهٌ ، والجمع القَشَاعِر ، فتحذف الميم لزيادتها.

(قشمر)

« قِشْمِير » بالشين المعجمه بعد القاف فى نسخ متعدده مدينه من مدائن الهند (۲).

(قصر)

قوله تعالى : (فِيهِنَ قاصِراتُ الطَّرْفِ) [۵۵ / ۵۶] هى جمع قَاصِرَه ، وهى التى لا تمد نظرها إلى غير زوجها ، أى قصرن أبصارهن على أزواجهن ولم يطمحن النظر إلى غيرهم. قوله : (حُورٌ مَقْصُوراتٌ فِى الْخِيامِ) [۵۵ / ۷۲] أى مخدرات قصرن فى خدورهن فى الخيام ، أى الحجال.

وَفِى الْخَبَرِ « الْخَيْمَهُ دُرَّهٌ وَاحِدَهٌ طُولُهَا

۱- فى معجم البلدان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۴۰۳ : قال أبو بكر بن الأنبارىّ : وفى إعرابها وجهان يجوز أن تجريها مجرى قولك الزيدون فتجعلها فى الرّفع بالواو فتقول هذه قنسرون ، وفى النّصب والخفض بالياء فتقول مررت بقنسرين ورأيت قنسرين ، والوجه الآخر أن تجعلها بالياء على كلّ حال وتجعل الإعراب بالنون ولا تصرّفها. قال أبو القاسم : هذا الّذى ذكره من طريق اللّغه ولم يسمّ البلد بذلك لما ذكره.

۲- ويقال لها الآن كشمير.

فِی السَّمَاءِ سِتُّونَ مِیلًا ، فِی کُلِّ زَاوِیَهٍ مِنْهَا أَهْلٌ لِلْمُؤْمِنِ لَا یَرَاهُ الْآخَرُونَ ».

قوله : (تَرْمِی بِشَرَرٍ کَالْقَصْرِ) [۷۷ / ۳۲] هو واحد القصور ، ومن قرأ کَالْقَصَرِ بالتحریک أراد أعناق النخل. قوله : (وَقَصْرٍ مَشِیدٍ) [۲۲ / ۴۵] نقل أنه قَصْرٌ بناه شداد بن عاد بن إرم لم یبن فی الأرض مثله فیما ذکر ، وحاله کحال هذه البئر فی أنه خرب بعد العمران وأقفر ، فلا یستطیع أحد الإیصال إلیه لما یسمع منه من کلام الجن والأصوات المنکره بعد النعیم والعیش الرغید ، فذکر الله فی هذه الآیه موعظه وتحذیرا لمن اتعظ ، وحذر سبحانه عما یقول الظالمون علوا کبیرا. قوله : (فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاهِ) [۴ / ۱۰۱] هو من قَصَرْتُ الصلاه قَصْراً - من باب قتل - : نقصت ، وهی اللغه العالیه التی جاء بها الکتاب العزیز ، وأما قَصِرَ الشیءُ قِصَراً وزان عنب فهو خلاف طال فهو قَصِیرٌ ، ویتعدی بالتضعیف فیقال قَصَّرْتُهُ ، وعلیه قوله تعالی : (مُحَلِّقِینَ رُؤُسَکُمْ وَمُقَصِّرِینَ) [۴۸ / ۲۷].

وَفِی الْحَدِیثِ « هَذِهِ الْمَقَاصِیرُ إِنَّمَا أَحْدَثَهَا الْجَبَّارُونَ وَلَیْسَ لِمَنْ صَلَّی خَلْفَهَا مُقْتَدِیاً بِالصَّلَاهِ فِیهَا صَلَاهٌ ».

المَقْصُورَه : الدار الواسعه والمحصنه ، أو هی أصغر من الدار کالقُصَارَه بالضم ، فلا یدخلها إلا صاحبها والجمع مَقَاصِیر. ولعل بطلان صلاه من خلفها لعدم مشاهده الإمام. وقَصْرُ الظلام : اختلاطه. وقَصْرُ النجوم : اشتباکها ، ومنه الْحَدِیثُ « کَانَ یُصَلِّی الْعِشَاءَ الْآخِرَهَ عِنْدَ قَصْرِ النُّجُومِ » (۱).

وفی الکافی والتهذیب معنی قَصْرِ النجوم بیانها. وقَصَرْتُ الشیءَ أَقْصُرُهُ قَصْراً : حبسته ومنه « مَقْصُورَهُ الجامع ». وقَصَرْتُ الشیءَ علی کذا : إذا لم أتجاوز به إلی غیره. وقَصَرْتُ عن الشیء قُصُوراً - من

۱- الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۸۱ ، والتهذیب ج ۲ صلی الله علیه وآله ۲۶۱.

باب قعد - : عجزت عنه. والقَصِيرُ : خلاف الطويل ، والجمع قِصَار. وقَصْرُ الأمل - على ما فسر فى الحديث - هو أنك

إِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ ، وَخُذْ مِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ وَمِنْ صِحَّتِكَ لِسَقَمِكَ ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِى مَا اسْمُكَ غَداً.

وقولهم « قُصَارَاكَ أن تفعل كذا » بالضم والفتح ، أى غايتك وآخر أمرك وما اقتصرت عليه. والتَّقْصِيرُ فى الأمل : التوانى فيه. والاقْتِصَار على الشىء : الاكتفاء به.

وَفِى الْخَبَرِ الْمَشْهُورِ « أَقُصِرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللهِ » (۱).

يروى ببناء مجهول ومعلوم ، وهو فتح قاف وضم صاد بمعنى نقص ، وقد مر البحث عن الخبر فى يدى. وقَصَرْتُ الثوبَ قَصْراً : بيضته. والقِصَارَةُ بالكسر : الصناعه ، والفاعل قَصَّار. وقَصْرُ المَلِكِ : معروف ، والجمع قُصُور

مثل فلس وفلوس. و « قَيْصَرُ » كبيدر لقب هرقل ملك الروم ، وبه يلقب كل من ملك الروم ، وكذا يلقب كل من ملك فارس بِكِسْرَى وكل من ملك الحبشه بِالنَّجَاشِي. و « القَوْصَرَّةُ » بتشديد الراء وقد يخفف : ما يكنز فيه التمر.

(قطر)

قوله تعالى : (سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ) [۴۴ / ۵۰] هو بفتح القاف وكسر الطاء : الذى يطلى به الإبل التى فيها الجرب ، يتخذ من حمل شجر العرعر فيطبخ بها ثم يهنأ به ، وسكون الطاء وفتح القاف وكسرها لغه ، وقد أوعد الله المشركين أن يعذبهم به لمعان أربعه : للذعه وحرقته ، واشتعال النار فيه ، وإسراعها فى المطلى به ، وسواد لونه بحيث تشمئز عنه النفوس من نتن رائحته ، فتطلى به جلودهم حتى يعود

۱- من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۳.

طلاؤه لهم كالسرابيل ، لأنهم كانوا يستكبرون عن عبادته فألبسهم بذلك الخزى والهوان. وقرئ مِنْ قِطْرٍ آنٍ أى نحاس قد انتهى حره ، ويقال الحديد المذاب. قوله : (وَأَسَلْنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ) [٣۴ / ١٢] بالكسر فالسكون ، أى أذبنا له معدن النحاس وأظهرناه له ينبع كما ينبع الماء من العين ، فلذلك سمى عين القِطْرِ تسميه بما آل إليه. قوله : (وَالْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ) [٣ / ١۴] جمع قِنْطَار بالكسر قيل فى تفسيره هو ألف ومائتا أوقيه ، وقيل مائه وعشرون رطلا ، وقيل هو ملء مسك الثور ذهبا ، وقيل ليس له وزن عند العرب. وعن تغلب المعمول عليه عند العرب الأكثر أنه أربعه آلاف دينار ، فإذا قالوا قَنَاطِير مُقَنْطَرَه فهى اثنا عشر ألف دينار ، وقيل ثمانون ألفا. والمُقَنْطَرَه : المكمله كما تقول بدره مبدره وألف مؤلف ، أى تام. وعن الفراء المُقَنْطَرَه المضعفه ككون القَنَاطِير ثلاثه والمُقَنْطَرَه تسعه.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْقِنْطَارُ خَمْسَهَ عَشَرَ أَلْفَ مِثْقَالٍ مِنَ الذَّهَبِ ، وَالْمِثْقَالُ أَرْبَعَهٌ وَعِشْرُونَ قِيرَاطاً أَصْغَرُهَا مِثْلُ جَبَلِ أُحُدٍ وَأَكْبَرُهَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ».

وفى معانى الأخبار فسر القِنْطَار من الحسنات بألف ومائتى أوقيه ، والأوقيه أعظم من جبل أحد (١).

وَفِى الْحَدِيثِ « يُجْزِى عَنْ غُسْلِ الْجَنَابَهِ أَنْ تَقُومَ تَحْتَ الْقَطْرِ ».

أى المطر ، الواحد قَطْرَه مثل تمر وتمره. وقد قَطَرَ الماءُ - من باب قتل يَقْطُرُ قَطْراً أو قَطَرَاناً بالتحريك ، وقَطَرَ فى الأرض قُطُوراً : ذهب. والقُطْرُ بالضم : الناحيه والجانب ، والجمع أَقْطَار.

١- هذا التفسير ذكره فى حديث عن الصادق عليه السلام ، وأما التفسير الأول فمروى عن الباقر عليه السلام إلا أن فى الروايه « القنطار خمسه آلاف مثقال ذهب » بدلا من خمسه عشر ألف - انظر معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ١۵٧.

ومنه حَدِيثُ وَصْفِهِ تَعَالَى « مَنْفِيٌّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ ».

يعنى الحدود والجوانب. والقِطَارُ بالكسر : قِطَارُ الإبل ، وهو عدد على نسق واحد ، يقال جاءت الإبل قِطَاراً بالكسر أى مَقْطُورَه ، والجمع قُطُرٌ مثل كتاب وكتب.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَهَى أَنْ يُتَخَطَّى الْقِطَارُ. قِيلَ : يَا رَسُولَ اللهِ وَلِمَ؟ قَالَ : لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ قِطَارٍ إِلَّا وَمَا بَيْنَ الْبَعِيرِ إِلَى الْبَعِيرِ شَيْطَانٌ ».

وفِيهِ « أَنَّهُ عليه السلام كَانَ مُتَوَشِّحاً بِثَوْبٍ قِطْرِيٍ ».

وهو ضرب من البرد وفيه حمره ولها أعلام فيه بعض الخشونه ، وقيل هى حلل جياد تحمل من البحرين ، وقيل قريه يقال لها قَطَر تنسب إليها الثياب القِطْرِيَّه فكسروا القاف للنسبه. والقَنْطَرَه : ما يبنى على الماء للعبور عليه ، والجسر أعم لأنه يكون بناء وغير بناء.

(قطمر)

قوله تعالى : (ما يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) [٣٥ / ١٣] قيل هى الجلده الرقيقه على ظهر النواه ، ويقال هى النكته البيضاء فى باطن ظهر النواه تنبت منها النخله.

(قمطر)

قوله تعالى : (يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً) [٧٦ / ١٠] أى شديدا ، ويقال القَمْطَرِيرُ والعصيب أشد ما يكون من الأيام وأطول فى البلاء. واقْمَطَرَّ يومُنا : اشتد. والقِمَطْرُ على فعلل : ما يصان فيه من الكتب.

(قعر)

قوله : (كَأَنَّهُمْ أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ) [٥٤ / ٢٠] أى أصول نخل منقطع ، يقال قَعَرْتُ الشجرَ قَعْراً : قلعتها من أصلها فَانْقَعَرَتْ ، يعنى أنهم كانوا يتساقطون على الأرض أمواتا ، وهم جثث طوال عظام كأنهم أصول نخل مُنْقَعِرٍ عن أماكنه ومغارسه. وقَعْرُ البئر وغيرها : عمقها. وقَعْرُ الشىء : نهايه أسفله ، والجمع قُعُور كفلس وفلوس. وجلس فى قَعْرِ بيته : كنايه عن

الملازمه.

(قفر)

فِی الْحَدِیثِ « لَا یُسْجَدُ عَلَی الْقُفْرِ ».

کأنه ردی القیر المستعمل مرارا ، وفی عباره بعض الأفاضل القُفْرُ شیء یشبه الزفت ورائحته کرائحه القیر. والقَفْرُ من الأرض : المفازه التی لا ماء فیها ولا نبات ، والجمع قِفَار. ودار قَفْرٌ وقِفَارٌ : أی خالیه من أهلها. وأَقْفَرَتِ الدارُ : خلت. والقَفَارُ بالفتح : الخبز بلا أدم ، یقال أَکَلَ خبزه قَفَاراً. وأَقْفَرَ فلانٌ : إذا لم یبق عنده أدم.

وَفِی الْخَبَرِ « مَا أَقْفَرَ بَیْتٌ فِیهِ الْخَلُّ » (۱).

أی ما خلا من الإدام.

(قفندر)

فِی الْحَدِیثِ « إِذَا لَمْ یَغَرِ الرَّجُلُ بَعَثَ اللهُ إِلَیْهِ طَائِراً یُسَمَّی الْقَفَنْدَرُ » - الحدیث فی بعض نسخ الحدیث القَفَنْدَرُ اسم شیطان ، وفی الصحاح القَفَنْدَرُ القبیح المنظر.

(قمر)

قوله تعالی (وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّی عَادَ) [۳۶ / ۳۹] الآیه. قال الجوهری : القَمَرُ بعد ثلاث لیال إلی آخر الشهر ، سمی قَمَراً لبیاضه ، والأَقْمَر الأبیض ، ولیله قَمْرَاء أی مضیئه.

وَفِی الْحَدِیثِ « کَانَتْ قُرَیْشٌ تُقَامِرُ الرَّجُلَ بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ ».

القِمَارُ بالکسر المُقَامَرَه. وتَقَامَرُوا : لعبوا بالقمار ، واللعب بالآلات المعده له علی اختلاف أنواعها نحو الشطرنج والنرد وغیر ذلک ، وأصل القِمَار الرهن علی اللعب بالشیء من هذه الأشیاء ، وربما أطلق علی اللعب بالخاتم والجوز. وعود قَمَارِیٌّ : منسوب إلی موضع ببلاد الهند. وفی الحدیث ذکر القُمْرِی بالضم ، وهو طائر مشهور حسن الصوت أصغر من الحمام منسوب إلی طَیْرٍ قُمْرٍ ، وقُمْر إما جمع أَقْمَر مثل أحمر وحمر وإما جمع قُمْرِیٍ

۱- مکارم الأخلاق صلی الله علیه وآله ۱۶۳.

مثل روم ورومى ، ويقال هو الحمام الأزرق ويقال للأنثى قُمْرِيَّه ، وللذكر ساق حمر والجمع قَمَارِىُ بفتح القاف. نقل أنه إذا مات ذكور القَمَارِي لم تتزوج إناثها بعدها وتنوح بعدها إلى أن تموت.

(قور)

فِى الْحَدِيثِ « الْعَيْشُ فِى ثَلَاثَهٍ : دَارٍ قَوْرَاءَ ، وَجَارِيَهٍ حَسْنَاءَ ، وَفَرَسٍ قَبَّاءَ ».

والـدار القَوْرَاء : هى الواسعه ، نص على ذلك الجوهرى. وفيه « يوم ذى قَارٍ » وهو يوم مشـهور وهو أول يوم انتصـرت به العرب من العجم وكان أبرويز قد أغزاهم جيشا ، وكان الظفر لبنى شيبان. و « ذو قَارٍ » موضع قريب البصره ، خطب به على عليه السلام.

وَفِى حَـدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَـالَ : دَخَلْتُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السـلام بِـذِى قَارٍ وَهُوَ يَخْصِفُ نَعْلًا ، فَقَالَ لِى : مَا قِيمَهُ هَـذَا النَّعْلِ؟ فَقُلْتُ لَهُ : لَا قِيمَهَ لَهَا. قَالَ : وَاللهِ لَهِىَ أَحَبُّ إِلَىَّ مِنْ إِمْرَتِكُمْ إِلَّا أَنْ أُقِيمَ حَقّاً أَوْ أَدْفَعَ بَاطِلًا.

و « القَارَهُ » قبيله يوصفون بالرمى سموا قَارَهً لاجتماعهم والتفافهم - قاله الجوهرى. وقَوَّرْتُ الشىءَ تَقْوِيراً : قطعت من وسطه خرقا مستديرا. وقُوَارَهُ : القميص بالضم والتخفيف وكذلك كل ما يقور.

(قهر)

قوله تعـالى : (وَهُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ) [٦ / ١٨] (الْقـاهِرُ) : الغالب جميع الخلائق. و (الْقاهِرُ) : شديـد القهر والغلبه يقال قَهَرَهُ يَقْهَرُهُ قَهْراً غلبه فهو قَاهِرٌ ، وقَهَّارٌ مبالغه. وقوله (فَوْقَ عِبادِهِ) تصوير للقهر والعلو بالغلبه والقـدره كقوله تعالى (إِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ) [٧ / ١٢٧] يريد أنهم تحت تسخيره وتذليله.

وَفِى الدُّعَاءِ « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى عَلَا فَقَهَرَ ».

أى ارتفع فقهر عباده بالغلبه والقدره ، فهم تحت قدرته.

وَفِى حَدِيثِ بَنِى أُمَيَّهَ « يُضِلُّونَ النَّاسَ عَنِ الصِّرَاطِ الْقَهْقَرَى ».

هو بفتح القافين وإسكان الهاء : المشى إلى خلف من غير

التفات بالوجه ، أى يرجعون الناس إلى خلف بسبب إضلالهم.

(قير)

فِى الْحَدِيثِ « لَا يُسْجَدُ عَلَى الْقِيرِ ».

وفِى آخَرَ « لَا بَأْسَ بِالصَّلَاهِ عَلَى الْقَارِ وَالْقِيرِ ».

القِيرُ بالكسر هو القَارُ الذى تطلى به السفن ، وفيما صح

مِنَ الْحَدِيثِ أَنَ الْقِيرَ مِنْ نَبَاتِ الْأَرْضِ.

باب ما أوله الكاف

(كبر)

قوله تعالى : (تَوَلَّى كِبْرَهُ) [٢۴ / ١١] بالكسر أى إثمه ، وقرئ فى الشواذ كُبْرَهُ بضم الكاف أى معظمه. قوله : (وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِياءُ فِى الْأَرْضِ) [١٠ / ٧٨] أى الملك ، وسمى الملك كِبْرِيَاءَ لأنه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا. قوله : (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما) [١٧ / ٢٣] الْكِبَرُ بكسر الكاف وفتح الموحده : كبر السن. قوله : (يَكْبُرُ فِى صُدُورِكُمْ) [١٧ / ۵١] أى يعظم. قوله : (كِبْرٌ ما هُمْ بِبالِغِيهِ) [۴٠ / ۵۶] أى تكبر. قوله : أَكابِرَ [۶ / ١٢٣] يعنى عظماء. قوله : أَكْبَرْنَهُ [١٢ / ٣١] أى استعظمنه ، من التَّكْبِيرِ وهو التعظيم.

وَرُوِىَ حِضْنَ لَمَّا رَأَيْنَهُ كُلُّهُنَّ.

من الإِكْبَارِ وهو الحيض ، ومنه « أَكْبَرَتِ المرأهُ » أى حاضت. قال فى الكشاف : وحقيقته دخلت فى الكبر لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر. قوله : (وَمَكَرُوا مَكْراً كُبَّاراً) [٧١ / ٢٢] الكُبَّارُ بالتشديد أكبر من الكِبَار بالتخفيف ، وهو أكبر من الكَبِير واسْتَكْبَرَ الرجلُ : رفع نفسه فوق مقدارها. والاسْتِكْبَارُ : طلب الترفع وترك

الإذعان للحق ، ومنه قوله اسْتَكْبَرُوا اسْتِكْباراً [٧١ / ٧]. قوله : (فَأَراهُ الْآيَةَ الْكَبْرى) [٧٩ / ٢٠] يعنى العصا ، وقيل اليد البيضاء ، فكذب أنها من عند الله وعصى نبى الله. قوله : (وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى الَّذِى يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرى) [٨٧ / ١٢] التى هى أكبر النيران ، وهى نار جهنم ، والنار الصغرى نار الدنيا. قوله : (إِنَّها لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخاشِعِينَ) [٢ / ٤٥] الضمير للصلاه لَكَبِيرَةٌ أى شاقه ثقيله (إِلَّا عَلَى الْخاشِعِينَ) لأنهم هم الذين يتوقعون ما ادخر الله للصابرين على مشاقها فتهون عليهم. قوله : (فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا فَسْئَلُوهُمْ إِنْ كانُوا يَنْطِقُونَ) [٣١ / ٦٣]

قَالَ الصَّادِقُ عليه السلام « وَاللهِ مَا فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ وَمَا كَذَبَ إِبْرَاهِيمُ. فَقِيلَ : كَيْفَ ذَاكَ؟ قَالَ : إِنَّمَا قَالَ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا إِنْ نَطَقُوا وَإِنْ لَمْ يَنْطِقُوا فَلَمْ يَفْعَلْ كَبِيرُهُمْ هَذَا شَيْئاً ».

قوله : (إِنَّها لَإِحْدَى الْكُبَرِ) [٧٤ / ٣٥] جمع الكُبْرَى تأنيث الأَكْبَر أى لإحدى الدواهى الكبرى ، بمعنى أنها الواحده فى العظم من بينهن لا نظير لهن.

قَوْلُهُ : (لِتُكَبِّرُوا اللهَ عَلى ما هَداكُمْ) [٢ / ١٨٥] فَسَّرَهُ الصَّادِقُ عليه السلام بِالتَّكْبِيرِ بَعْدَ خَمْسَهِ صَلَاهِ أَوَّلُهَا صَلَاهُ الظُّهْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ يَقُولُ « اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَاللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ اللهُ أَكْبَرُ عَلَى مَا هَدَانَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا رَزَقَنَا (مِنْ بَهِيمَهِ الْأَنْعامِ) ».

قوله : (يَوْمَ الْحَجِ الْأَكْبَرِ) [٩ / ٣] قد مر فى وجه تسميته بذلك فى حج. قوله : (كَبُرَتْ كَلِمَةً) [١٨ / ٥] فى مقالتهم اتخذ الله ولدا. قوله : (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ) [٤ / ٣١] الآيه. اختلف العلماء فى معنى الكَبائِر ، فقيل هى كل ذنب توعد الله عليه بالعقاب فى الكتاب العزيز ، وقيل هى كل ذنب رتب الشارع عليه حدا أو

صرح فيه بالوعيد ، وقيل هى كل معصيه تؤذن بتهاون فاعلها بالدين ، وقيل كل ذنب علم حرمته بدليل قاطع ، وقيل كلما عليه توعد شديد فى الكتاب والسنه ، وعن ابن مسعود قال اقرءوا من أول سوره النساء إلى قوله : (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ) فكل ما نهى عنه فى هذه السوره إلى هذه الآيه فهو كَبِيرَةٌ ، وقال جماعه الذنوب كلها كَبائِر لاشتراكها فى مخالفه الأمر والنهى ، لكن قد يطلق الصغير والكَبِير على الذنب بالإضافه إلى ما فوقه وما تحته ، فالقبله صغيره بالنسبه إلى الزنا وكبيره بالنسبه إلى النظر بشهوه. قال الشيخ أبو على بعد نقله لهذه الأقوال : وإلى هذا ذهب أصحابنا ، فإنهم قالوا المعاصى كلها كَبائِر لكن بعضها أكبر من بعض ، وليس فى الذنوب صغيره ، وإنما تكون صغيره بالإضافه إلى ما هو أكبر ويستحق العقاب عليه أكثر - انتهى. وأنت خبير أنه لا دليل تطمئن به النفس على شىء من هذه الأقوال ، ولعل فى إخفائها مصلحه لا تهتدى العقول إليها.

وَقَدْ نُقِلَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْكَبَائِرِ أَهِيَ سَبْعٌ؟ فَقَالَ : هِيَ إِلَى السَّبْعِمِائَهِ أَقْرَبُ مِنْهَا إِلَى السَّبْعَهِ.

وَعَنْهُ صلى الله عليه وآله « الْكَبَائِرُ أَحَدَ عَشَرَ ، أَرْبَعٌ فِي الرَّأْسِ : الشِّرْكُ بِاللهِ ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَهِ ، وَالْيَمِينُ الْفَاجِرَهُ ، وَشَهَادَهُ الزُّورِ. وَثَلَاثَهٌ فِي الْبَطْنِ : أَكْلُ مَالِ الرِّبَا ، وَشُرْبُ الْخَمْرِ ، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ. وَوَاحِدَهٌ فِي الرِّجْلِ وَهِيَ الْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ ، وَوَاحِدَهٌ فِي الْفَرْجِ وَهِيَ الزِّنَا ، وَوَاحِدَهٌ فِي الْيَدَيْنِ وَهِيَ قَتْلُ النَّفْسِ ، وَوَاحِدَهٌ فِي جَمِيعِ الْبَدَنِ الْعُقُوقُ لِلْوَالِدَيْنِ ».

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : « مَنِ اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ كَفَّرَ اللهُ عَنْهُ ذُنُوبَهُ.

وذلك قوله تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبائِرَ ما تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيماً) (۱)

وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِي « الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي

۱- البرهان ج ۱ صلى الله عليه وآله ۳۶۴.

وَالْعَظَمَهُ إِزَارِی ».

وقد مر معناه. ومن أسمائه تعالی (« الْمُتَكَبِّرُ ») قیل هو ذو الكبریاء ، والكِبْرِیَاءُ الملك. و « الله أَكْبَرُ » قیل معناه الكبیر ، فوضع أفعل موضع فعیل. وقال النحویون « الله أَكْبَرُ من كل شیء » فحذف من لوضوح معناه.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَعْنَاهُ أَكْبَرُ مِنْ أَنْ یُوصَفَ ».

و « الله أَكْبَرُ كَبِیراً » قیل نصب كبیرا علی القطع من اسم الله تعالی ، وهو معرفه وكبیرا نكره خرجت من معرفه ، وقیل نصب بإضمار فعل كأنه أراد كبر كبیرا. و « الله أَكْبَرُ » كلمه یقولها المتعجب عند إلزام الخصم - قاله فی المجمع. وكُبْرُ الشیءِ بضم الكاف وكسرها : معظمه. وكَبُرَ الشیءُ من باب قرب عظم فهو كَبِیرٌ ، وفی القاموس كَبُرَ ككرم كِبَراً كعنب وكُبْراً بالضم وكَبَارَهً بالفتح : نقیض صغر ، فهو كَبِیرٌ وكُبَّارٌ كرمان ، ویخفف. وكَبِرَ الصبیُّ وغیرُهُ یَكْبَرُ - من باب تعب كِبَراً كعنب.

وَفِی الدُّعَاءِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ سُوءِ الْكِبَرِ ».

بكسر الكاف وفتح الموحده أراد به ما یورثه كبر السن من ذهاب العقل والتخلیط فی الرأی وغیر ذلك مما یسوء به الحال. ورواه بعضهم بتسكین الباء ، قیل وهو غیر صحیح. وفِیهِ « لَا یَدْخُلُ الْجَنَّهَ مَنْ كَانَ فِی قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّهٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنَ الْكِبْرِ » (۱).

هو بسكون الباء : الجحود والشرك كما جاءت به الروایه. و « الكِبْرُ » من الأخلاق المذمومه فی الإنسان ، وعلاجه بما یعرف به الإنسان نفسه من أن أوله نطفه مذره وآخره جیفه قذره وهو فیما بین ذلك یحمل عذره ، وأن آخره الموت ، وأنه یعرض للحساب والعقاب ، فإن كان من أهل النار فالخنزیر خیر منه ، فمن أین

۱- الكافی ج ۲ صلی الله علیه وآله ۳۱۰.

يليق به الكِبْر ، وهو عبد مملوك (لا يَقْدِرُ عَلى شَيْءٍ).

وَفِي الْحَدِيثِ « لَمْ يَزَلْ بَنُو إِسْمَاعِيلَ وُلَاةَ الْبَيْتِ يُقِيمُونَ لِلنَّاسِ حَجَّتَهُمْ وَأَمْرَ دِينِهِمْ يَتَوَارَثُونَهُ كَابِراً عَنْ كَابِرٍ حَتَّى كَانَ زَمَانُ عَدْنَانَ ».

ومثله فِي حَدِيثِ الْأَقْرَعِ وَالْأَبْرَصِ « وَرِثْتُهُ كَابِراً عَنْ كَابِرٍ ».

أى عن آبائى كبيرا عن كبير فى العز والشرف. و « الجَمْرَةُ الكُبْرَى » هى جمره العقبه آخر الجمرات الثلاث بالنسبه إلى المتوجه من منى إلى مكه. والكَبْرُ بفتحتين : الطبل له وجه واحد وجمعه كِبَار مثل جبل وجبال فارسى معرب قال فى المصباح : وقد يجمع على أَكْبَار مثل سبب وأسباب ، ولهذا قال الفقهاء لا يجوز أن يمد التَّكْبِير فى التحريم لئلا يخرج عن موضع تكبير إلى لفظ الإكبار التى هى جمع كبر الطبل. و « الكِبْرِيتُ » معروف ، والأحمر منه عزيز الوجود ، ومنه الْحَدِيثُ « الْمُؤْمِنُ أَعَزُّ مِنَ الْكِبْرِيتِ الْأَحْمَرِ ».

وهو مثل قولهم « أعز من بيض الأنوق ».

(كثر)

قوله تعالى : (وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ) [٧ / ٨۶] أى كثر عددكم.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ نَقْلًا عَنْهُ : وَذَلِكَ أَنَّ مَدْيَنَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ تَزَوَّجَ بِنْتَ لُوطٍ ، فَوَلَدَتْ حَتَّى كَثُرَ أَوْلَادُهَا.

قوله : (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ) [١٠٨ / ١] اختلف الناس فى معنى الكَوْثَر

فَقِيلَ هُوَ نَهَرٌ فِي الْجَنَّهِ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ وَأَشَدُّ اسْتِقَامَهً مِنَ الْقِدْحِ ، حَافَتَاهُ قِبَابُ الدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ ، تَرِدُهُ طُيُورٌ خُضْرٌ لَهَا أَعْنَاقٌ كَأَعْنَاقِ الْبُخْتِ.

وقيل كثره النسل والذريه وقد ظهر ذلك فى نسله من ولد فاطمه عليه السلام ، إذ لا ينحصر عددهم ويتصل بحمد الله إلى آخر الدهر مددهم. وقيل هو حوض النبى صلى الله عليه وآله يكثر الناس عليه يوم القيامه.

وَالْمَرْوِيُّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللهِ عليه السلام « أَنَّهُ نَهَرٌ فِي الْجَنَّهِ أَعْطَاهُ اللهُ نَبِيَّهُ عِوَضاً عَنِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ » (۱).

۱- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۵۱۴.

قوله : (أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ) [۱۰۲ / ۱] يعنى المفاخره بكثره المال والعدد والولد.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا قَطْعَ فِى ثَمَرٍ وَلَا كَثَرٍ ».

الكَثَرُ بفتحتين وبسكون الثاء لغه جمار النخل ، ويقال طلعها. والكُثْرُ بالضم فالسكون والكَثِيرُ واحد ، ويتعدى بالتضعيف والهمزه فيقال كَثَّرْتُهُ وأَكْثَرْتُهُ ، قال تعالى : (قالُوا يا نُوحُ قَدْ جادَلْتَنا فَأَكْثَرْتَ جِدالَنا). والكَثِيرُ : ضد القليل ، وكَثِيراً ما نصب على الظرف لأنه من صفه الأحيان ، وما لتأكيد معنى الكثره ، والعامل ما يليه على ما ذكره صاحب الكشاف فى قوله تعالى : (قَلِيلاً ما تَشْكُرُونَ). والكَثْرَهُ : نقيض القله. واسْتَكْثَرْتُ من الشىء : أَكْثَرْتُ فعلَه. واسْتَكْثَرْتُهُ : عددته كثيرا. وقد كَثُرَ الشىءُ بالضم يَكْثُرُ كَثْرَهً بفتح الكاف وكسرها قليل.

وَفِى الْحَدِيثِ عَنْ أَبِى عَبْدِ اللهِ « فِيمَا يَقَعُ فِى الْبِئْرِ فَيَمُوتُ فَأَكْثَرُهُ الْإِنْسَانُ يُنْزَحُ مِنْهَا سَبْعُونَ دَلْواً وَأَقَلُّهُ الْعُصْفُورُ يُنْزَحُ مِنْهَا دَلْوٌ وَاحِدَهً ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ » (۱).

قال المحقق فى المعتبر : أورد الشيخ فى التهذيب هذه الروايه بالثاء المنقطه ثلاثا وفى مقابلته وأقله ، وأوردها أبو جعفر بن بابويه فى كتابه بالباء المنقطه من تحتها بواحده وقال فى مقابلته وأصغره - انتهى. وكل منهما محتمل وقال بعض شراح الحديث : فمن اعترض بأن ثور أكبر من الآدمى ففيه نوع من الثوريه ومعنى الحديث أن الإنسان نصابه العددى فى النزح أكثر من النصاب العددى فى سائر الحيوانات ، فإن النزح العددى لغير الإنسان من الحيوانات دونه ، ونزح الكر أو جميع الماء للحمار أو البعير ليس عدديا. و « كُثَيِّرٌ » بضم الكاف وفتح الثاء المثلثه وكسر المشدده والراء اسم شاعر كان شيعيا. و « عَزَّهُ » بفتح العين المهمله والزاى المعجمه المشدده محبوبته

۱- التهذيب ج ۱ صلى الله عليه وآله ۲۳۵ ، وانظر من لا يحضر ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۲.

قاله فی القاموس (۱).

وَفِی حَدِیثِ الصَّادِقِ علیه السلام فِی حُجْرِ بْنِ زَائِدَهَ وَعَامِرِ بْنِ جُذَاعَهَ « وَاللهِ لَکُثَیِّرُ عَزَّهَ أَصْدَقُ فِی مَوَدَّتِهِ مِنْهُمَا حَیْثُ یَقُولُ :

أَلَا زَعَمَتْ بِالْغَیْبِ أَلَّا أُحِبَّهَا

إِذَا أَنَا لَمْ یُکْرَمْ عَلَیَّ کَرِیمُهَا.

و الکَوْثَرُ من الرجال : السید الکثیر الخیر.

(کدر)

قوله تعالی : (وَإِذَا النُّجُومُ انْکَدَرَتْ) [۸۱ / ۲] أی انتشرت وأنصبت. والکَدَرُ بالتحریک : خلاف الصحو. وقد کَدِرَ الماء مثلثه الدال کَدَارَهً وکُدُورَهً ، فهو کَدِرٌ نقیض صفا. وکَدِرَ عیشُ فلان وتَکَدَّرَتْ معیشته. والأَکْدَرُ : الذی فی لونه کُدْرَهٌ. و « الکُنْدُرُ » بضم الکاف وإسکان النون هو اللبان الذی یمضغ کالعلک ، وهو نافع لقطع البلغم جدا - قاله فی القاموس.

(کرر)

قوله تعالی : (ثُمَّ رَدَدْنا لَکُمُ الْکَرَّهَ عَلَیْهِمْ) [۱۷ / ۶] أی جعلنا لکم الظفر والغلبه علیهم ، ومنه یقال کَرَّ فی الحرب إذا رجع إلیها.

وَفِی الْحَدِیثِ « خُرُوجُ الْحُسَیْنِ علیه السلام فِی سَبْعِینَ مِنْ أَصْحَابِهِ عَلَیْهِمُ الْبَیْضُ الْمُذَهَّبَهُ لِکُلِّ بَیْضَهٍ وَجْهَانِ یُؤَدُّونَ إِلَی النَّاسِ أَنَّ هَذَا الْحُسَیْنَ قَدْ خَرَجَ حَتَّی لَا یَشُکَّ الْمُؤْمِنُونَ فِیهِ وَأَنَّهُ لَیْسَ بِدَجَّالٍ وَلَا شَیْطَانٍ وَالْحُجَّهُ الْقَائِمُ علیه السلام بَیْنَ أَظْهُرِهِمْ ، فَإِذَا اسْتَقَرَّتِ الْمَعْرِفَهُ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ أَنَّهُ الْحُسَیْنُ علیه السلام جَاءَ الْحُجَّهَ علیه السلام الْمَوْتُ ، فَیَکُونُ هُوَ الَّذِی یُغَسِّلُهُ وَیُکَفِّنُهُ وَیُحَنِّطُهُ وَیَلْحَدُهُ فِی حُفْرَتِهِ ، وَلَا یَلِی الْوَصِیَّ إِلَّا الْوَصِیُّ ».

والکَرَّهُ : الرجعه ، وهی المره والجمع

۱- کثیر بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعی ، شاعر متیم مشهور من أهل المدینه أکثر إقامته بمصر ، توفی بالمدینه سنه ۱۰۵ ه - انظر الأعلام للزرکلی ج ۶ صلی الله علیه وآله ۷۲.

كَرَّاتٌ مثل مره ومرات.

وَفِی حَدِیثِ عَلِیٍّ علیه السلام « إِنِّی لَصَاحِبُ الْکَرَّاتِ وَدَوْلَهِ الدُّوَلِ ».

فالمعنی إما الافتخار فی الشجاعه والرجوع إلی قتل الأعداء مره بعد مره أو إشاره إلی الرجعه زمان خروج صاحب الأمر علیه السلام ، ویناسبه قوله « ودوله الدول » أی وأنا صاحب الدوله. والکَرَّهُ بعد الفره : هی الإقدام بعد الفرار. والکُرُّ بالضم أحد أَکْرَار الطعام ، وهو ستون قفیزا ، والقَفِیزُ ثمانیه مکاکیک والمَکُّوکُ صاع ونصف ، فانتهی ضبطه إلی اثنی عشر وسقا ، والوَسْقُ ستون صاعا. وفی الشرع عباره عن ألف ومائتی رطل بالعراقی ، واختلفت الروایه فی تقدیره بالمساحه ففی بعضها ما صح

عَنِ الصَّادِقِ علیه السلام « ثَلَاثَهُ أَشْبَارٍ فِی ثَلَاثَهِ أَشْبَارٍ ».

وفِی بَعْضِهَا فِیمَا صَحَّ عَنْهُ علیه السلام « ذِرَاعَانِ عُمْقُهُ فِی ذِرَاعٍ وَشِبْرٍ سَعَتُهُ ».

وفِی بَعْضِهَا عَنْهُ علیه السلام « إِذَا کَانَ الْمَاءُ ثَلَاثَهَ أَشْبَارٍ وَنِصْفٍ فِی مِثْلِهِ ثَلَاثَهِ أَشْبَارٍ وَنِصْفٍ فِی عُمْقِهِ مِنَ الْأَرْضِ فَذَلِکَ الْکُرُّ مِنَ الْمَاءِ ».

وقد عمل بهذه جمهور متأخری الأصحاب ، وعمل القمیون بالأولی (۱). وأورد علی روایتهم خلوها عن البعد الثالث ، وأجیب بأن سوق الکلام دال علی المراد وهو فی المحاورات کثیر ، قال الشاعر :

کانت حنیفه أثلاثا فثالثهم

من العبید وثلاث من مواثیها

وَ رُوِیَ عَنِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله أَنَّهُ قَالَ : « أُحِبُّ مِنْ دُنْیَاکُمْ ثَلَاثاً الطِّیبَ وَالنِّسَاءَ ».

ولم یدخل القسم الثالث الذی هو الصلاه فی هذا الباب مع کونه مرادا وأورد علی روایه الجمهور أنها خالیه عن مقدار العمق ، ووجهها بعض الأفاضل بإمکان إعاده الضمیر فی قوله علیه السلام « فی مثله » إلی ما دل علیه قوله « ثلاثه أشبار ونصفا » أی فی مثل ذلک المقدر ، وکذا الضمیر فی قوله علیه السلام « فی

۱- انظر أحادیث الکر فی الکافی ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲ - ۳.

عمقه » أى فى عمق ذلك المقدر. والكَرْكَرَهُ فى الضحك مثل القرقره.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَا يَمْنَعُكَ مِنْ هَذَا الْكَرْكُورِ ». يعنى المثلثه.

(كزبره)

فِى الْحَدِيثِ « وَامْنَعِ الْعَرُوسَ فِى أَيَّامِهَا مِنَ الْكُزْبُرَهِ وَالتُّفَّاحِ الْحَامِضِ ، فَإِنَ الْكُزْبُرَهَ تُثِيرُ الْحَيْضَ فِى بَطْنِهَا وَالتُّفَّاحَ الْحَامِضَ يَقْطَعُ حَيْضَهَا ».

الكُزْبُرَهُ هى بضم الباء وقد تفتح : نبات معروف. قال الجوهرى. وأظنه معربا.

(كسر)

فِى حَدِيثِ الْمُخْتَارِ « فَيَنْقَضُّ عَلَيْهِ الْحُسَيْنُ عليه السلام كَأَنَّهُ عُقَابٌ كَاسِرٌ ».

الْكَاسِرُ : العقاب يكسر جناحين يريد الوقوع ، يقال كَسَرَ الطائر يَكْسِرُ كَسْراً وكُسُوراً إذا ضم جناحيه حين ينقض. وكسرت الشىء فانكسر وتكسر ، وكسرته شدد للكثره. والْكِسْرَهُ بالكسر : القطعه من الشىء المكسور ، والجمع كِسَرٌ كقطعه وقطع ، ومنه الْحَدِيثُ « مَعَهُ كِسْرَهٌ قَدْ غَمَسَهَا فِى اللَّبَنِ ».

وشاه كَسِيرٌ بغير هاء : إذا كسرت إحدى قوائمها. وكسيره بالهاء أيضا مثل النطيحه.

وَفِى الْخَبَرِ « شَاهٌ فِى كَسْرِ خَيْمَهٍ ».

أى فى جانبها ، ولكل بيت كسران عن يمين وشمال. و « كَسْرَى » ملك من ملوك الفرس بفتح الكاف وكسرها وهو معرب خسرو والنسبه إليه كَسْرَوِىٌ وإن شئت كَسْرِىٌ. ومنه « جبه كسروانيه ». ومن ملوك الفرس كَسْرَى وشيرويه ويزدجرد ، وهم آخر ملوك الفرس.

نُقِلَ أَنَّ شِيرَوَيْهِ قَتَلَ أَبَاهُ كَسْرَى أَبَرْوِيزَ بَعْدَ مُلْكِهِ ثَمَانِيَهً وَثَلَاثِينَ سَنَهً وَأَشْهُرٍ ، فَقَامَ شِيرَوَيْهِ مَقَامَهُ وَجَلَسَ مَكَانَهُ وَأَحْسَنَ سِيرَتَهُ ، وَأَطْلَقَ أَهْلَ السُّجُونِ وَزَوَّجَ أَكْثَرَ نِسَاءِ أَبِيهِ ، وَوَضَعَ عَنِ النَّاسِ رُبُعَ الْخَرَاجِ ، وَاسْتَوْزَرَ بَرْمَكَ بْنَ فَيْرُوزٍ جَدَّ الْبَرَامِكَهِ ، وَقَتَلَ إِخْوَتَهُ وَكَانُوا سَبْعَهَ عَشَرَ رَجُلاً ثُمَّ مَاتَ بَعْدَ مُلْكِهِ سِتَّهَ أَشْهُرٍ.

وجمع كسرى أَكَاسِرَةٌ على غير قياس لأن قياسه كسرون بفتح الراء مثل عيسون وموسون بفتح السين. وكَسَرْتُ الرجل عن مراده : صرفته عنه. وكَسَرْتُ القوم : هزمتهم. والْكَسْرُ : نقيض الصحه. والْكَسْرُ فى الحساب : غير تام كالنصف والثلث والربع ونحو ذلك ، والجمع كُسُورٌ كفلس وفلوس. ومنه الْحَدِيثُ « لَيْسَ فِى الْكُسُورِ شَىْءٌ ».

يعنى زكاه وكَسْرُ الشهوه : تمويتها.

(كشر)

فِى الْحَدِيثِ « فَاطِمَهُ عليه السلام لَمْ تُرَ كَاشِرَةً وَلَا ضَاحِكَةً » (۱).

الْكَاشِرُ : المتبسم من غير صوت ، وإن كان معه صوت فهو ضحك.

وَمِنْهُ « إِخْوَانُ الْمُكَاشَرَهِ ».

من كَاشَرَهُ : إذا تبسم فى وجهه وانبسط معه.

(كفر)

قوله تعالى : (وَلا تَكُونُوا أَوَّلَ كافِرٍ بِهِ) [۲ / ۴۱] أى أول من كفر به وجحد ، وجمع الكافر كُفَّارٌ وكَفَرَهٌ وكَافِرُونَ والأنثى كَافِرَهٌ وكَافِرَاتٌ وكَوَافِرُ. قال تعالى : (وَلا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ) [۹۰ / ۱۰]. وقد كَفَرَ بالله : جحد ، فَالْكَافِرُ الجاحد للخالق. والْكَفُورُ : الجحود يجحد الخالق مع هذه الأدله الواضحه. ومنه قوله : (إِنَّا بِكُلٍ كافِرُونَ) [۲۸ / ۴۸] أى جاحدون. (فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُوراً) [۱۷ / ۹۹] أى جحودا ، والكفور جمع الكفر كبرد وبرود عن الأخفش. قوله : (فَإِنْ يَكْفُرْ بِها هؤُلاءِ) [۶ / ۸۹] الآيه. قال المفسر : (فَإِنْ يَكْفُرْ بِها) أى بالكتاب والحكمه والنبوه (هؤُلاءِ) يعنى الكفار (فَقَدْ وَكَّلْنا بِها) أى بمراعاه النبوه (هؤُلاءِ) يعنى الأنبياء الذين جرى ذكرهم. قوله : (أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولئِكُمْ) [۵۴ / ۴۳] قيل المراد بأولئكم الكفار المعددون من قوم نوح عليه السلام وهود

۱- منتقى الجمان ۱ / ۲۴۵.

وصالح ولوط وآل فرعون ، والمعنى أن هؤلاء أهل مكه مثل أولئك بل هم أشر منهم.

وَسُئِلَ الصَّادِقُ عليه السلام عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (فَمِنْكُمْ كافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) [۶۴ / ۲] قَالَ : عَرَفَ اللهُ إِيمَانَهُمْ بِوَلَايَتِنَا وَكُفْرَهُمْ بِهَا يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَيْهِمْ فِي صُلْبِ آدَمَ وَهُمْ ذَرٌّ (۱).

قوله : (جَزاءً لِمَنْ كانَ كُفِرَ) [۵۴ / ۱۴] أى فعلنا ذلك جزاء لمن كان كفر وهو نوح عليه السلام ، جعله مكفورا لأن الرسول نعمه من الله ورحمه ، فكان نوح عليه السلام نعمه مَكْفُورَةً. قوله : (كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَباتُهُ) [۵۷ / ۲۰] الْكُفَّارَ الزراع. وإنما قيل للزارع كَافِرٌ لأنه إذا ألقى البذر كَفَرَهُ أى غطاه. والْكَفْرُ بالفتح : التغطيه. وقد كَفَرْتُ الشيء أَكْفِرُهُ بالكسر كَفْراً : سترته. قوله : (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَواءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لا يُؤْمِنُونَ) [۶ / ۲]

قَالَ الشَّيْخُ عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : هَؤُلَاءِ كَفَرُوا وَجَحَدُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَحَدُوا بِعِلْمٍ فَهُمُ الَّذِينَ قَالَ اللهُ تَعَالَى (وَكانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ) فَهَؤُلَاءِ كَفَرُوا وَجَحَدُوا بِعِلْمٍ - انْتَهَى (۲).

وَفِي حَدِيثِ الصَّادِقِ عليه السلام « الْكُفْرُ فِي كِتَابِ اللهِ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجُهٍ : كُفْرُ الْجُحُودِ وَهُوَ عَلَى وَجْهَيْنِ : جُحُودٌ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَأَنْ لَا جَنَّةَ وَلَا نَارَ كَمَا قَالَ صِنْفٌ مِنَ الزَّنَادِقَةِ وَالدَّهْرِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ (وَما يُهْلِكُنا إِلَّا الدَّهْرُ) ، وَالْوَجْهُ الْآخَرُ مِنَ الْجُحُودِ هُوَ أَنْ يَجْحَدَ الْجَاحِدُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ حَقٌّ وَاسْتَقَرَّ عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى : (وَجَحَدُوا بِها وَاسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ). وَالثَّالِثُ كُفْرُ النِّعْمَةِ قَالَ تَعَالَى : (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِي لَشَدِيدٌ). الرَّابِعُ تَرْكُ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ).

۱- البرهان ج ۴ صلى الله عليه وآله ۳۴۰.

۲- تفسير علىّ بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ۲۹.

الْخَامِسُ كُفْرُ الْبَرَاءَهِ وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِى قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ لِقَوْمِهِ (كَفَرْنا بِكُمْ).

قوله : (كانَ مِزاجُها كافُوراً) [٧۶ / ۵] أى ماؤها كافور ، وهو اسم عين فى الجنه ماؤها فى بياض الكافور ورائحته وبرده. قوله : (قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ) [٨٠ / ١٧] أى عذب ولعن الإنسان ما أَكْفَرَهُ ما أشد كفره وأبين ضلاله ، وهذا تعجب منه ، كأنه قال تعجبوا منه ومن كفره مع كثره الشواهد على التوحيد والإيمان. وقيل إن (ما) للاستفهام ، أى أى شىء أكفره وأوجب كفره ، فكأنه قال ليس هاهنا شىء يوجب الكفر ويدعو إليه ، فما الذى دعاه إليه مع كثره النعم عليه. والْمُكَفَّرُ : مجحود النعمه مع إحسانه. ومنه الْحَدِيثُ « الْمُؤْمِنُ مُكَفَّرٌ ».

والتَّكْفِيرُ : أن يخضع الإنسان لغيره ، ومنه حَدِيثُ النَّصْرَانِىِّ لِأَبِى الْحَسَنِ عليه السلام حَيْثُ قَالَ : إِنْ أَذِنْتَ لِى كَفَّرْتُ لَكَ.

وكَفَّرَ الله عنه الذنوب : محاه ، ومنه « الْكَفَّارَهُ » وهى فعاله من الكفر ، وهى التغطيه لأنها تُكَفِّرُ الذنب عن الإنسان ، أى تمحوه وتستره وتغطيه. وفِيهِ « الْعُمْرَهُ إِلَى الْعُمْرَهِ كَفَّارَهٌ لِمَا بَيْنَهُمَا ».

قيل إن المكفر هى الثانيه لا الأولى ، لأن التَّكْفِيرَ قبل وقوع الذنب لا معنى له ، ويشكل كونها كفاره مع أن اجتناب الكبائر كاف ، ويمكن الجواب بأن تَكْفِيرَ العمره خاص وتَكْفِيرَ الاجتناب عام. وفِيهِ « كَفَّارَهُ الْغِيبَهِ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ ».

وقيل إن بلغته فالطريق أن تستحل منه ، فإن تعذر لموته أو لبعده فالاستغفار ، وهل يشترط بيان ما اغتابه به؟ وجهان. وفِيهِ « تَارِكُ الصَّلَاهِ كَافِرٌ ».

وذلك لأنه مستخف بالشرع ومكذب له ومن كان كذلك فهو كافر. وقد بين الصادق عليه السلام الفرق بين تارك الصلاه وفاعل الزنا بعد تسميته كافرا بحصول الاستخفاف عند ترك الصلاه دون الزنى.

وَفِی حَدِیثِ الصَّلَاهِ « وَلَا تُکَفِّرْ إِنَّمَا یَصْنَعُ ذَلِکَ الْمَجُوسُ ».

التَّکْفِیرُ فی الصلاه هو الانحناء الکثیر حاله القیام قبل الرکوع. قال فی النهایه : والتَّکْفِیرُ أیضا وضع إحدی الیدین علی الأخری.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَا مِنْ یَوْمٍ إِلَّا وَکُلُّ عُضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ الْجَسَدِ یُکَفِّرُ لِلِّسَانِ ».

أی یذل ویخضع له ، یقول : نشدتک الله أن أعذب فیک. والتَّکْفِیرُ : أن یخضع الإنسان لغیره کما یکفر العلج للدهاقین ، یضع یده علی صدره ویتطأمن. وفِیهِ « الْکُفْرُ أَقْدَمُ مِنَ الشِّرْکِ ».

وهو واضح. وفِیهِ « لَا تَمَسُّوا مَوْتَاکُمْ بِالطِّیبِ إِلَّا بِالْکَافُورِ ».

هو نوع من الطیب معروف یغسل به المیت ویحنط به.

(کمر)

فِی الْحَدِیثِ « لَا بَأْسَ فِی الصَّلَاهِ بِمَا لَا تَتِمُّ فِیهِ وَإِنْ کَانَ فِیهِ نَجَاسَهٌ مِثْلُ التِّکَّهِ وَالْکَمَرَهِ ».

وهی الحفاظ. ومثله قَوْلُهُ علیه السلام « کُلَّمَا کَانَ عَلَی الْإِنْسَانِ أَوْ مَعَهُ مِمَّا یَجُوزُ الصَّلَاهُ فِیهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ یُصَلِّیَ فِیهِ ».

وعد الْکَمَرَهَ والنعل. وفی بعض کلام اللغویین : الْکَمَرَهُ کیس یأخذها صاحب السلس. والْکَمَرَهُ بالتحریک : حشفه الذکر وربما أطلقت علی جمله الذکر مجازا ، والجمع کَمَرٌ کقصبه وقصب.

(کمثر)

فیه الْکُمَّثْرَی ، وهی من الفواکه ، الواحده کُمَّثْرَاهٌ.

(کور)

قوله تعالی : (إِذَا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ) [۸۱ / ۱] أی ذهب ضوؤها ونورها ، ویقال کُوِّرَتْ کما تکور العمامه ، أی تلف ضوؤها فیذهب انتشاره. قوله : (یُکَوِّرُ اللَّیْلَ عَلَی النَّهارِ وَیُکَوِّرُ النَّهارَ عَلَی اللَّیْلِ) [۳۹ / ۵] هو من التکویر واللف واللی ، أی یدخل هذا علی هذا وهذا علی هذا ، ویقال زیادته فی هذا من ذلک وبالعکس.

والْكَوْرُ : دور العمامه ، وكل دور كَوْرٌ. وكَارَ العمامه من باب قال : إذا أدارها على رأسه. والْكَورُ بالضم : كور الحداد المبنى من الطين. والْكُورُ أيضا : رحل الناقه بأداته وهو كالسرج للفرس. والْكُورَةُ : المدينه والناحيه ، والجمع كور مثل غرفه وغرف ، وقد جاءت فى الحديث. والْكَارَةُ من الثياب : ما يجمع ويشد ويحمل على الظهر ، والجمع كارات. وطعنه فَكَوَّرَهُ : أى ألقاه مجتمعا.

(كهر)

فى قراءه فأما اليتيم فلا تَكْهَرْ [٩٣ / ٩] أى لا تقهر ، وعن الكسائى كَهَرَهُ وقهره بمعنى.

(كنهر)

الْكَنَهْوَرُ : العظيم من السحاب ، ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « وَلَمْ يَنَمْ وَمِيضُهُ - أَىْ ضِيَاؤُهُ - فِى كَنَهْوَرِ رَبَابِهِ ».

(كير)

فِى حَدِيثِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَهِ « يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ كَمَا يَنْفِى الْكِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ » (١).

الْكِيرُ : كير الحداد ، وهو زق أو جلد غليظ ذو حافات ينفخ فيه ، وأما المبنى من الطين فكور لا كير ، وجمع الكير كيره كعنبه وأكيار وكيرات. قال بعض الشارحين : يروى مضمومه الخاء ساكنه الباء ، وعلى الأول يعنى ما تبرزه النار من الجواهر المعدنيه التى تصلح للطبع فيخلصها على تميزه عنها من ذلك ، وعلى الثانيه يعنى به الشىء الخبيث ، والمعتد به هو الأول لأنه أكثر وأشبه بالصواب ، لمناسبه الكير ولمصادفته المعنى المراد فيه.

١- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ٢٥٥.

باب ما أوله الميم

(مأر)

الْمَئْرَةُ بالهمز : الذحل والعداوه ، وجمعها مِئَرٌ – قاله الجوهرى.

(مجر)

فِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَجْرِ ».

بالميم المفتوحه والجيم الساكنه والراء ، وهو أن يباع البعير أو غيره بما فى بطن الناقه.

(مخر)

قوله تعالى : (وَتَرَى الْفُلْكَ مَواخِرَ فِيهِ) [١٦ / ١٤] مَواخِرَ على فواعل يعنى جوارى تشق الماء شقا ، من مَخَرَتِ السفينه تَمْخُرُ مَخْراً ومُخُوراً : إذا خربت فشقت الماء بصدرها مع صوت.

وَفِى الْخَبَرِ « إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمُ الْبَوْلَ فَلْيَتَمَخَّرِ الرِّيحَ ».

أى يجعل ظهره إليها ، كأنه إذا ولاها شقها بظهره.

(مدر)

فِى حَدِيثِ عَلِىٍّ عليه السلام لِشُرَيْحٍ الْقَاضِى « انْظُرْ إِلَى مَنْ يَدْفَعُ حُقُوقَ النَّاسِ مِنْ أَهْلِ الْمَدَرِ وَالْيَسَارِ ، وَخُذْ لِلنَّاسِ بِحُقُوقِهِمْ مِنْهُمْ ».

المدر جمع مَدَرَةٍ كقصب وقصبه ، وهو التراب الملبد. وعن الأزهرى الْمَدَرُ قطع الطين. قال فى المصباح وبعضهم يقول الطين العلك الذى لا يخالطه رمل. والعرب تسمى القريه مَدَرَةً لأن بنيانها غالبا بالمدر. ومنه « فلان سيد مَدَرَتِهِ » أى قريته. وفى النهايه مَدَرَةُ الرجل بلدته. وفى بعض نسخ الحديث « من أهل المذره » بالهاء والذال المعجمه ، وعليها من القاموس المذره النوره. ومَدَرْتُ الحوض : أصلحته بالمدر ، والمدارى جمع الْمَدَرِى بالدال المهمله ، وهو كالميل يتخذ من قرن أو فضه تخلل به المرأه شعرها.

وَفِى الْحَدِيثِ « الِاسْتِنْجَاءُ تَمَسُّحٌ مِنَ الْغَائِطِ بِالْمَدَرِ ». يعنى الطين اليابس.

(مذر)

فِی الْحَدِیثِ « الْإِنْسَانُ أَوَّلُهُ نُطْفَهٌ مَذِرَهٌ وَآخِرُهُ جِیفَهٌ قَذِرَهٌ ، وَهُوَ مَا بَیْنَ ذَلِکَ یَحْمِلُ عَذَرَهً ».

قوله « مَذِرَهٌ » أی خبیثه ، من التَّمَذُّرِ وهو خبث النفس. ومنه « رأیت مذره ». فَمَذِرَتْ لذلک : أی خبث.

(مرر)

قوله تعالی : (ذُو مِرَّهٍ فَاسْتَوی) [۵۳ / ۶] أی قوه فی عقله ورأیه ومتانه فی دینه وصحه فی جسمه. قوله : (فَمَرَّتْ بِهِ) [۷ / ۱۸۹] أی اسْتَمَرَّتْ به قعدت وقامت. قوله : (سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ) [۵۴ / ۲] أی قوی شدید ، وقیل مستحکم ، من قولهم حبل مُمَرٌّ أی محکم الفتل ، وقیل دائم مطرد. قوله : (فِی یَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ) [۵۴ / ۱۹] أی دائم الشر ، وقیل قوی فی نحوسته ، وقیل مُسْتَمِرٌّ مر ، وقیل إنه یوم الأربعاء لا تدور فی الشهر. قوله : (أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلی قَرْیَهٍ وَهِیَ خاوِیَهٌ عَلی عُرُوشِها قالَ أَنَّی یُحْیِی هذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِها) [۲ / ۲۵۶]

قِیلَ الْمَارُّ عُزَیْرٌ ، وَقِیلَ إِرْمِیَا أَرَادَ أَنْ یُعَایِنَ إِحْیَاءَ الْمَوْتَی لِیَزْدَادَ بَصِیرَهً حِینَ خَرَجَ عَلَی حِمَارِهِ وَمَعَهُ تِینٌ تَزَوُّدَهُ وَشَیْءٌ مِنْ عَصِیرٍ فَنَظَرَ إِلَی سِبَاعِ الْبَرِّ وَسِبَاعِ الْبَحْرِ وَسِبَاعِ الْجَوِّ تَأْکُلُ الْجِیَفَ ، فَفَکَّرَ فِی نَفْسِهِ سَاعَهً ثُمَّ قَالَ : (أَنَّی یُحْیِی هذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِها) وَقَدْ أَکَلَتْهُمُ السِّبَاعُ ، فَأَمَاتَهُ اللهُ مَکَانَهُ ، وَهُوَ قَوْلُ اللهِ (أَوْ کَالَّذِی مَرَّ) الْآیَهَ.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَرَارَهُ الدُّنْیَا حَلَاوَهُ الْآخِرَهِ ، وَحَلَاوَهُ الدُّنْیَا مَرَارَهُ الْآخِرَهِ » (۱).

قال بعض الشارحین : استعار لفظ الْمَرَارَهِ لمشقه الأعمال الصالحه فی الدنیا ولما تستعقبه اللذه الدنیویه من الألم والعذاب فی الآخره. ولفظ الحلاوه لما یستعقبه الأعمال الصالحه من لذه السعاده فی الآخره ، ولما فی اتباع الدنیا من اللذه وهو ظاهر. وفِیهِ « لَا تَحِلُّ الصَّدَقَهُ لِغَنِیٍّ وَلَا لِذِی مِرَّهٍ سَوِیٍّ ». مِرَّهٌ بالکسر : القوه والشده ،

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله علیه وآله ۲۰۸.

وسوى : صحيح الأعضاء مستوفى الخلقه ، وفى الاستقامه مصون عن الاعوجاج. وفى بعض النسخ ولم يقل لذى مره سوى وكأنه إنكار. والْمُرَّةُ : خلط من أخلاط البدن غير الدم ، والجمع مرار بالكسر. وفِيهِ « الْخَلُّ يَكْسِرُ الْمُرَّةَ ».

وفِيهِ « لَمْ يُبْعَثْ نَبِيّاً قَطُّ إِلَّا صَاحِبُ مُرَّةٍ سَوْدَاءَ صَافِيَةٍ ».

والْمَرَارَةُ بفتح الميم : ضد الحلاوه. والْمَرَارَةُ : التى تجمع المره الصفراء معلقه مع الكبد كالكيس فيها ماء أخضر ، وهى لكل حيوان إلا البعير ، فإنه لا مراره له ، والجمع مرار ، وشىء مر ، والجمع أمرار بالألف ، وهذا أمر من كذا. وأَمَرَّ الشىء : صار مرا ، وكذلك مَرَّ الشىء يَمَرُّ بالفتح مَرَارَةً فهو مُرٌّ. والمره بالفتح واحده المر والمرار ، ومِنْهُ الْحَدِيثُ « فَرَضَ اللهُ الْوُضُوءَ مَرَّةً مَرَّةً ».

بالنصب يعنى غسل الأعضاء مره للوجه ومره لليدين ، وهو مفعول مطلقا ، أى مره مره من التوضى أو غسل الأعضاء غسله واحده على الظرفيه ، أى متوضئا فى زمان واحد ، أو حال ساد مسد الخبر ، أى يفعل مره ، وروى بالرفع على الخبريه وفعلت ذلك غير مَرَّةٍ : أى أكثر من مره. ومَرَّ عليه يَمُرُّ مَرّاً : أى اجتاز. ومَرَّ يَمُرُّ مَرّاً ومُرُوراً : ذهب ، واسْتَمَرَّ مثله والْمَمَرُّ : موضع المرور. والْمُرَّانُ : شجر الرماح. ومَرٌّ - وزان فلس - موضع بقرب مكه من جهه الشام نحو مرحله ، وهو منصرف لأنه اسم واد ، ويقال له بطن مَرٍّ ومَرُّ الظهران (١).

وَفِى الْحَدِيثِ « كَانَ أَبُو ذَرٍّ فِى بَطْنِ مَرٍّ يَرْعَى غَنَماً ».

وفِيهِ « لَا لَيْسَ لِأَهْلِ مَرٍّ مُتْعَةٌ ».

والْمَرْمَرُ كجعفر نوع من الرخام إلا أنه أصلب وأشد صفاء.

١- فى معجم البلدان ج ۵ صلى الله عليه وآله ١٠۴ : مر الظهران ويقال مر ظهران موضع على مرحله من مكه.

(مزر)

فِي الْحَدِيثِ « إِنَّ نَفَراً مِنَ الْيَمَنِ سَأَلُوهُ فَقَالَ : إِنَّ بِهَا مَاءً يُقَالُ لَهُ الْمِزْرُ. فَقَالَ : كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ ».

الْمِزْرُ بالكسر والزاى المعجمه ثم الراء المهمله : نبيذ يتخذ من الذره وقيل من الشعير أو الحنطه.

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَذَكَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ : فَسَّرَ الْأَنْبِذَةَ فَقَالَ : الْبِتْعُ نَبِيذُ الْعَسَلِ ، وَالْجَعَّةُ نَبِيذُ الشَّعِيرِ ، وَالْمِزْرُ مِنَ الذُّرَةِ ، وَالسَّكْرُ مِنَ التَّمْرِ ، وَالْخَمْرُ مِنَ الْعِنَبِ ، وَأَمَّا السُّكُرْكَهُ - بِتَسْكِينِ الرَّاءِ - فَخَمْرُ الْحَبَشِ.

وَفِي الْحَدِيثِ « الْمِمْزَارُ لَا يَطِيبُ إِلَى سَبْعَةِ آبَاءٍ. فَقِيلَ لَهُ : وَأَيُّ شَيْءٍ الْمِمْزَارُ؟ فَقَالَ : الرَّجُلُ يَكْسِبُ مَالاً مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ فَيَتَزَوَّجُ بِهِ أَوْ يَتَسَرَّى بِهِ فَيُولَدُ لَهُ ، فَذَلِكَ الْوَلَدُ هُوَ الْمِمْزَارُ ».

(مصر)

فِي الْحَدِيثِ « أَخْرَجَ عِظَامَ يُوسُفَ مِنْ مِصْرَ ».

هى المدينه المعروفه تذكر وتؤنث ، سميت بذلك لتمصرها أو لأنه بناها الْمِصْرُ بن نوح. والْمِصْرُ أيضا : واحد الْأَمْصَارِ. وهو البلد العظيم. والْمِصْرَانُ : الكوفه والبصره. ومَصَرَ الرجل الشاه وتَمَصَّرَهَا وامْتَصَرَهَا : إذا حلبها بأطراف الأصابع الثلاث أو الإبهام أو السبابه فقط.

وَفِي الْخَبَرِ « لَا يَمْصُرَ لَبَنَهَا فَيَضُرَّ وَلَدَهَا ».

يريد لا يكثر من أخذ لبنها. والْمَصِيرُ كرغيف : المعاء ، والجمع مُصْرَانٌ كرغفان.

(مضر)

فِي الْحَدِيثِ « مِثْلُ رَبِيعَةَ وَمُضَرَ ».

بضم الميم وفتح المعجمه قبيله منسوبه إلى مُضَرَ بن نزار بن معد بن عدنان ، ويقال له مُضَرُ الحمراء ولأخيه ربيعه الفرس ، لأنهما لما اقتسما الميراث أعطى مضر الذهب وهى تؤنث وأعطى ربيعه الخيل. والْمَضِيرَةُ : طبيخ يتخذ من اللبن الْمَاضِرِ أى الحامض.

وَفِي الْحَدِيثِ « اطْبُخِ اللَّحْمَ بِاللَّبَنِ فَإِنَّهُمَا يَشُدَّانِ الْجِسْمَ. قَالَ : قُلْتُ هِيَ الْمَضِيرَةُ؟ قَالَ : لَا وَلَكِنِ اللَّحْمُ بِاللَّبَنِ ».

ومنه يتبين أن الْمَضِيرَةَ هو الطبيخ باللبن الحامض لا غير. ومنه الْحَدِيثُ « جَاءَنَا بِمَضِيرَةٍ وَبِطَعَامٍ بَعْدَهَا ».

(مطر)

قوله تعالى : (وَأَمْطَرْنا عَلَيْهِمْ حِجارَةً) [١٥ / ٧٤] يقال لكل شيء من العذاب أُمْطِرَتْ ، وللرحمه مَطَرَتْ. والمطر واحد الأمطار ، يقال مطرت السماء تمطر مطرا من باب طلب ، وأمطرها الله وقد مُطِرْنَا.

وَكَانَ عَلِيٌّ عليه السلام يَقُولُ فِي الْمَطَرِ « إِنَّ تَحْتَ الْعَرْشِ بَحْراً فِيهِ مَاءٌ يُنْبِتُ أَرْزَاقَ الْحَيَوَانَاتِ ، فَإِذَا أَرَادَ اللهُ أَنْ يُنْبِتَ مَا يَشَاءُ لَهُمْ رَحْمَةً مِنْهُ لَهُمْ أَوْحَى اللهُ فَمَطَرَ مَا شَاءَ مِنْ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ حَتَّى يَصِيرَ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا فَيُلْقِيَهُ إِلَى السَّحَابِ ، وَالسَّحَابُ بِمَنْزِلَةِ الْغِرْبَالِ ، ثُمَّ يُوحِي إِلَى الرِّيحِ أَنِ اطْحَنِيهِ وَأَذِيبِيهِ ذَوَبَانَ الْمَاءِ ثُمَّ انْطَلِقِي إِلَى مَوْضِعِ كَذَا وَكَذَا ، وَمَا مِنْ قَطْرَةٍ تَقْطُرُ إِلَّا وَمَعَهَا مَلَكٌ حَتَّى يَضَعَهَا مَوْضِعَهَا ، وَلَنْ يَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ قَطْرَةٌ إِلَّا بِعَدَدٍ مَعْدُودٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ ».

والليله الْمَطِيرَةُ : كثيره المطر ، ومنه استحباب تأخير المغرب وتعجيل العشاء فى الليله المطيره. والْمِمْطَرُ كمنبر : ما يلبس فى المطر يتوقى به ، ومنه الْحَدِيثُ « فَدَعَا بِمِمْطَرٍ أَحَدُ وَجْهَيْهِ أَسْوَدُ وَالْآخَرُ أَبْيَضُ فَلَبِسَهُ ».

والْمَمْطُورَةُ : الكلاب المبتله بالمطر.

وَفِي الْحَدِيثِ « قَدْ عَرَفْتُ هَؤُلَاءِ الْمَمْطُورَةَ فَأَقْنُتُ عَلَيْهِمْ فِي صَلَاتِي؟ قَالَ : نَعَمْ ».

يريد بِالْمَمْطُورَةِ الواقفيه.

وَفِي حَدِيثِ الرِّضَا عليه السلام وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْوَاقِفِيَّةِ؟ قَالَ : يَعِيشُونَ حَيَارَى وَيَمُوتُونَ زَنَادِقَةً.

. ومَطْرَانُ : رجل نصرانى من علماء النصارى ، ومنه الْحَدِيثُ « مَطْرَانَ عُلْيَاءَ الْغُوطَةِ غُوطَةِ دِمَشْقَ أَرْشِدْنِي إِلَيْكَ ».

(معر)

الْمَعَرُ : سقوط الشعر ، وقد معر الرجل بالكسر فهو مِعَرٌ. والْأَمْعَرُ : قليل الشعر.

(مغر)

فِي الْخَبَرِ « أَنَّ أَعْرَابِيّاً قَدِمَ عَلَيْهِ وَهُو

مَعَ أَصْحَابِهِ فَقَالَ : أَيُّكُمْ ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ؟ فَقَالُوا : هُوَ الْأَمْغَرُ الْمُرْتَفِقُ ».

أى هو الأحمر المتكى على مرفقه. قال الليث : الْأَمْغَرُ الذى فى وجهه حمره مع بياض صاف ، وقيل أراد بِالْأَمْغَرِ الأبيض لأنهم يسمون الأبيض أحمر ، والْأَمْغَرُ الأحمر الشعر والجلد على لون المغره ، والْمَغْرَةُ الطين الأحمر الذى يصبغ به ، وقد يحرك. ومنه « ثوبان ممغران ».

(مكر)

قوله تعالى : (وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللهُ) [٣ / ٥٤] الْمَكْرُ من الخلق خب وخداع ومن الله مجازاه ، ويجوز أن يكون استدراجه العبد من حيث لا يعلم. قوله : (بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهارِ) [٣٤ / ٣٣] أى مكرهم فى الليل والنهار. قوله : (إِذا لَهُمْ مَكْرٌ فِى آياتِنا) [١٠ / ٢١] أى يحتالون لما رأوا الآيات فيقولون (سِحْرٌ) و (أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ). قوله : (قُلِ اللهُ أَسْرَعُ مَكْراً) [١٠ / ٢١] أى أقدر على مكركم وعقوبتكم قوله : (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللهِ) [٧ / ٩٩] أى عذاب الله. قوله : (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) [٨ / ٣٠] يريد الخدع والحيله. قوله : (فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَ) [١٢ / ٣١] أى باغتيابهن ، وإنما سمى مكرا لأنهن أخفينه كما يخفى الماكر مكره. والْمَكُر الخديعه ، يقال مَكَرَ يَمْكُرُ مَكْراً من باب قتل : خدع ، فهو مَاكِرٌ.

وَفِى الدُّعَاءِ « اللهُمَ امْكُرْ لِى وَلَا تَمْكُرْ بِى ».

أراد بِمَكْرِ الله إيقاع بلائه بأعدائه دون أوليائه. وفِيهِ « أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَكْرِ الشَّيْطَانِ ».

أى وسوسته ونفسه ونفخه وتثبيطه وحبائله وخيله ورجله وجميع مكائده.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنْ كَانَ الْعَرْضُ عَلَى اللهِ حَقّاً فَالْمَكْرُ لِمَا ذَا ».

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام فِى مَسْجِدِ الْكُوفَهِ « جَانِبُهُ الْأَيْسَرُ مَكْرٌ ».

قيل كانت السوق جانبه الأيسر ، وفيها يقع المكر والخداع.

(مور)

قوله تعالى : (يَوْمَ تَمُورُ السَّماءُ مَوْراً) [۵۲ / ۹] وتدور بما فيها وتموج موجا ، والْمَوْرُ الموج ، ويقال تَمُورُ أى تكفأ ، أى تذهب وتجيء كما تمور النخله العبدانيه. ومَارَ الشيء من باب قال : أى تحرك بسرعه. قوله تعالى : (فَتَمارَوْا بِالنُّذُرِ) [۵۴ / ۳۶] أى فشككوا فى الإنذار.

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام فِى وَصْفِهِ تَعَالَى « كَبَسَ الْأَرْضَ عَلَى مَوْرِ أَمْوَاجٍ مُسْتَفْحِلَهٍ » (۱).

الْمَوْرُ المتحرك ، واستعار لفظ الاستفحال للموج ملاحظه للشبه بالفحل عند صياله.

وَفِى حَدِيثِهِ عليه السلام فِى الْجِهَادِ « الْتَوُوا عَلَى أَطْرَافِ الرِّمَاحِ فَإِنَّهُ أَمْوَرُ لِلْأَسِنَّهِ » (۲).

والْمَارَمَاهِى هو بفتح الراء معرب ، وأصله حيه السمك ، وفى بعض النسخ المارماهى.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْمَارَمَاهِى وَالْجِرِّيُّ وَالزِّمَّارُ مُسُوخٌ مِنْ طَائِفَهِ بَنِى إِسْرَائِيلَ ».

وَمِنْ دُعَاءِ نُوحٍ عليه السلام فِى السَّفِينَهِ « يَا مَارِى أَتْقِنْ ».

كما صح فى النسخ ، ومعناه بالسريانيه يا رب أصلح. وقطاه مَارِيَّهٌ - بتشديد الياء - أى ملساء.

(مهر)

فِى الْخَبَرِ « نَهَى عَنْ مَهْرِ الْبَغِيِّ ».

أى أجره الفاجره. والْمَهْرُ بفتح الميم : صداق المرأه ، والجمع مُهُورٌ مثل فحل وفحول. ومَهْرُ السّنّه هو ما أصدقه النبى صلى الله عليه وآله لأزواجه ، وهو خمسمائه درهم قيمتها خمسون دينارا ، يقال مَهَرْتُ المرأه مهرا - من باب نفع ونصر : - أعطيتها المهر. وأَمْهَرْتُهَا بالألف : زوجتها من رجل على مهر. وبنت مَهِيرَهٍ على فعيله بمعنى مفعوله بنت حره تنكح بمهر وإن كانت متعه

۱- نهج البلاغه ج ۱ صلى الله عليه وآله ۱۷۲.

۲- نهج البلاغه ج ۲ صلى الله عليه وآله ۵.

على الأقوى ، بخلاف الأمه فإنها قد توطأ بالملك.

وَفِی الْحَدِیثِ « کَانَ لِدَاوُدَ علیه السلام ثَلَاثُمِائَهِ بِنْتِ مَهِیرَهٍ وَسَبْعُمِائَهِ سُرِّیَّهٍ ».

والْمُهْرُ بالضم : ولد الفرس ، والجمع أمهار ومهار ومهاره ، والأنثی مهره والجمع مهر ، مثل غرفه وغرف وغرفات ومهرات أیضا. والْمَهَارَهُ : الحذق فی الشیء. والْمَاهِرُ : الحاذق بکل شیء ، یقال مهر فی العلم وغیره وتمهر بفتحتین فهو مَاهِرٌ أی عالم حاذق ، ومنه « الماهر بالقراءه ». والْمِهْرَجَانُ : عید الفرس کلمتان مرکبتان من مهر وزان حمل وجان ومعناه محبه الروح ، وسیأتی تحقیقه فی نذر إن شاء الله تعالی. و « مِهْرَانُ » نهر الهند ، وهو أحد الأنهار الثمانیه التی خرقها جبرئیل بإبهامه.

(میر)

قوله تعالی : (وَنَمِیرُ أَهْلَنا) [۱۲ / ۶۵] یقال فلان یَمِیرُ أهله : إذا حمل إلیهم أقواتهم من غیر بلدهم ، من الْمِیرَهِ بالکسر فالسکون طعام یَمْتَارُهُ الإنسان أی یجلبه من بلد إلی بلد. ومَارَهُمْ میرا من باب باع : أتاهم بالمیره. والْمِیتَارُ : جالب المیره. والبیت یُمْتَارُ منه المعروف : أی یؤخذ منه. ومنه الْحَدِیثُ « إِنَّ الْبَرَکَهَ أَسْرَعُ إِلَی الْبَیْتِ الَّذِی یُمْتَارُ مِنْهُ الْمَعْرُوفُ مِنَ الشَّفْرَهِ فِی سَنَامِ الْبَعِیرِ » (۱).

وَفِی الْحَدِیثِ « سُمِّیَ أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ لِأَنَّهُ یَمِیرُهُمُ الْعِلْمَ ».

والْمَائِرُ : المتحرک.

۱- الکافی ج ۴ صلی الله علیه وآله ۲۹.

باب ما أوله النون

(نبر)

نَبَرْتُ الشيء أَنْبِرُهُ نبرا : رفعته ، ومنه سمى الْمِنْبَرُ لارتفاعه.

وَفِي الْخَبَرِ « مِنْبَرِى عَلَى حَوْضِى ».

الأكثر على أن منبره بعينه يكون هناك ، وقيل ملازمه منبره للأعمال الصالحه تورد صاحبها الحوض. والنِّبْرُ بالكسر : دويبه تشبه بالقراد إذا دبت على البعير يورم مدبها. والْأَنْبَارُ : بلده على الفرات من الجانب الشرقى وهيت من الجانب الغربى الأنبار (١).

(نتر)

فِي الْحَدِيثِ « فَلْيَنْتُرْ ذَكَرَهُ ثَلَاثَ نَتْرَاتٍ بَعْدَ الْبَوْلِ » (٢).

النَّتْرُ : جذب الشيء بجفوه ، ومنه نَتْرُ الذكر فى الاستبراء. واسْتَنْتَرَ من بوله : اجتذبه واستخرج بقيته من الذكر.

(نثر)

فِي حَدِيثِ الْكَفَنِ « وَنَثَرَ عَلَيْهِ الذَّرِيرَةَ ».

أى يفرقها ، يقال نَثَرْتُ الشيء نَثْراً من بابى قتل وضرب : رميت به متفرقا. والنَّثْرَةُ للدواب شبه العطسه ، ومنه الْحَدِيثُ « الْجَرَادِ هُوَ نَثْرَةٌ مِنْ حُوتِ الْبَحْرِ ».

أى عطسته و « النِّثَارُ » بالكسر والضم لغه اسم لفعل ما ينثر كالنثر ، ويكون بمعنى الْمَنْثُورِ كالكتاب بمعنى المكتوب ، وقيل النِّثَارُ ما يتناثر من الشيء كالساقط اسم ما يسقط وبالضم اسم للفعل كالنثر ، ودر

١- ذكر ياقوت فى معجم البلدان ج ١ صلى الله عليه وآله ٢٥٨ ثلاثه أمكنه تسمى بالأنبار : مدينه قرب بلخ وهى قصبه ناحيه جوزجان ، ومدينه على الفرات فى غربى بغداد بينهما عشره فراسخ ، وسكه الأنبار بمرو فى أعلى البلد.

٢- من لا يحضر ج ١ صلى الله عليه وآله ٢١.

منثر شدد للمبالغه. والِانْتِثَارُ والِاسْتِنْثَارُ بمعنى ، وهو نثر ما فى الأنف بالنفس ، وهو أبلغ من الاستنشاق لأنه إنما يكون بعده.

(نجر)

نَجَرَ الخشبه ينجرها نجرا من باب قتل نحتها ، والصانع نَجَّارٌ ، والنجاره مثل الصناعه. ونَجْرَانُ : بلده من بلاد همدان من اليمن ، سميت باسم بانيها نَجْرَانُ بن زيدان. وفى النهايه نَجْرَانُ موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن (۱).

وَفِى الْحَدِيثِ « شَرُّ النَّصَارَى نَصَارَى نَجْرَانَ ».

(نحر)

قوله تعالى : (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) [۱۰۸ / ۲] قال الشيخ أبو على : أمره تعالى بالشكر على هذه النعم العظيمه ، بأن قال (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) أى فصل صلاه العيد وانحر هديك وأضحيتك.

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « كَانَ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله يَنْحَرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّىَ فَأُمِرَ أَنْ يُصَلِّىَ ثُمَّ يَنْحَرَ ».

وقيل معناه صل لربك الصلاه المكتوبه واستقبل القبله بنحرك.

وَرُوِىَ عَنْ الْعِتْرَهِ الطَّاهِرَهِ أَنَّ مَعْنَاهُ ارْفَعْ يَدَيْكَ إِلَى النَّحْرِ فِى الصَّلَاهِ.

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ يَزِيدَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللهِ عليه السلام يَقُولُ فِى قَوْلِهِ : (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ) هُوَ رَفْعُ يَدَيْكَ حِذَاءَ وَجْهِكَ. وَرُوِىَ عَنْهُ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ سِنَانٍ مِثْلَهُ

وَعَنْ جَمِيلٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام (فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ)؟ فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا - يَعْنِى اسْتَقْبَلَ بِيَدَيْهِ خُدُودَ وَجْهِهِ الْقِبْلَهَ فِى افْتِتَاحِ الصَّلَاهِ.

وَرُوِىَ عَنْ أَصْبَغَ بْنِ نُبَاتَهَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَهُ قَالَ النَّبِىُّ صلى الله عليه وآله لِجَبْرَئِيلَ : مَا هَذِهِ النَّحْرَهُ الَّتِى أَمَرَنِى رَبِّى؟ قَالَ : لَيْسَتْ بِنَحْرَهٍ وَلَكِنَّهُ يَأْمُرُكَ إِذَا تَحَرَّمْتَ لِلصَّلَاهِ أَنْ تَرْفَعَ يَدَيْكَ إِذَا كَبَّرْتَ وَإِذَا رَكَعْتَ وَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ

۱- ذكر فى معجم البلدان ج ۵ صلى الله عليه وآله ۲۶۶ - ۲۷۰ عدّه أمكنه كلّها تسمّى بنجران.

الرُّكُوعِ وَإِذَا سَجَدْتَ ، فَإِنَّهُ صَلَاتُنَا وَصَلَاةُ الْمَلَائِكَهِ فِی السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ ، فَإِنَّ لِكَلِّ شَیْءٍ زِینَهً وَزِینَهُ الصَّلَاهِ رَفْعُ الْأَیْدِی عِنْدَ كُلِّ تَكْبِیرَهٍ (۱).

وَعَنِ النَّبِیِّ صلی الله علیه وآله : رَفْعُ الْأَیْدِی فِی الصَّلَاهِ مِنَ الِاسْتِكَانَهِ. قُلْتُ : وَمَا الِاسْتِكَانَهُ؟ قَالَ : أَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الْآیَهَ (فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَما یَتَضَرَّعُونَ).

وَفِی الدُّعَاءِ عَلَی الْأَعْدَاءِ « اللهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِی نُحُورِهِمْ ».

یقال جعلت فلانا فی نَحْرِ العدو أی قبالته وحذاه ، وتخصیص النَّحْرِ بالذكر لأن العدو یستقبل بنحره عند المناهضه للقتال ، والمعنی أسألك أن لا تتولانا فی الجهه التی یریدون أن یأتونا منها ونتوقی بك عن ما یواجهوننا به ، فأنت الذی تدفع فی صدورهم وتكفینا أمرهم وتحول بیننا وبینهم. و « النُّحُورُ » بضم النون جمع نَحْرٍ ، وهو موضع القلاده من الصدر ، وهو المنحر مثل فلس وفلوس ، ونحرت البهیمه من باب نفع. والْمَنْحَرُ : الموضع الذی ینحر فیه الهدی وغیره.

وَفِی الْخَبَرِ « أَتَانَا رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله فِی نَحْرِ الظَّهِیرَهِ ».

وهو حین تبلغ الشمس منتهاها من الارتفاع ، كأنها وصلت إلی النَّحْرِ وهو أعلا الصدر. ویوم النَّحْرِ : هو یوم العاشر من ذی الحجه. ومنازل بنی فلان تَتَنَاحَرُ : أی تتقابل. والنِّحْرِیرُ : الحاذق الماهر العاقل المجرب المتقن الفطن البصیر بكل شیء ، لأنه ینحر العلم نحرا - كذا فی القاموس.

(نخر)

قوله تعالی : (أَإِذا كُنَّا عِظاماً نَخِرَهً) [۷۹ / ۱۱] أی فارغه یسمع منها حس عند هبوب الریح ، یقال نَخِرَ العظم نَخَراً من باب تعب : بلی وتفتت ، فهو نَخِرٌ ونَاخِرٌ. قال الشیخ أبو علی : قرأ أهل الكوفه - ویعنی أكثرهم - « عظاما نَاخِرَهً » بالألف. ثم قال : نَاخِرَهٌ ونَخِرَهٌ لغتان.

۱- انظر هذه الأحادیث فی البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۵۱۴.

قال : وقال الفراء النَّخِرَةُ البالیه ، والنَّاخِرَةُ المجوفه. وقال الزجاج : نَاخِرَةُ أكثر وأجود لأجل مراعاه أواخر الآی مثل الخاسره والحافره. والْمَنْخِرُ كمجلس وكسر الميم للإتباع كمنبر لغه. والْمَنْخِرَانِ : ثقبا الأنف ، وَفِی حَدِيثِ الْعَابِدِ « فَنَخِرَ إِبْلِيسُ نَخْرَةً وَاحِدَةً فَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ جُنُودُهُ » (۱).

من النَّخِيرِ وهو صوت الأنف ، يقال نَخَرَ يَنْخُرُ من باب قتل : إذا مد النفس فی الخياشيم ، والجمع مَنَاخِرُ. و « نَاخُورَا » بالنون والخاء المعجمه والراء المهمله علی ما صح فی النسخ وصی النبی إدريس ، وهو الذی دفع الوصيه إلی نوح عليه السلام.

(ندر)

نَدَرَ الشیء نُدُوراً - من باب قعد - : سقط وشذ ، ومنه النَّادِرُ. وفی القاموس نَوَادِرُ الكلام : ما شذ وخرج من الجمهور. والنَّادِرُ من الحديث فی الاصطلاح : ما ليس له أخ أو يكون لكنه قليل جدا ويسلم من المعارض ولا كلام فی صحته ، بخلاف الشاذ فإنه غير صحيح أو له معارض وكتاب نَوَادِرُ الحكمه تأليف الشيخ الجليل محمد بن أحمد بن يحيی بن عمران الأشعری القمی يشتمل علی كتب عديده. وعن ابن شهرآشوب أن كتاب نَوَادِرِ الحكمه اثنان وعشرون كتابا. والنُّدْرَةُ : القله ، ومنه « لقيته فی النُّدْرَهِ » أی فيما بين الأيام. ونَدَرَ الكلام نَدَارَةً : فصح وجاد.

(نذر)

قوله تعالی : (إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها) [۷۹ / ۴۵] قال الشيخ أبو علی : قرأ أبو جعفر والعباس عن أبی عمرو إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ بالتنوين ، والباقون بغير تنوين ، يعنی إنما أنت مخوف من يخاف مقامها ، أی إنما ينفع إِنْذَارُكَ من يخافها ، وأما من لا يخشی فكأنك لم تُنْذِرْهُمْ. قوله : (وَجاءَكُمُ النَّذِيرُ) [۳۵ / ۳۷]

۱- الوافی ج ۱۴ صلی الله عليه وآله ۹۵.

النَّذِيرُ فعيل بمعنى الْمُنْذِرِ ، أى المخوف ، ويقال (جاءَكُمُ النَّذِيرُ) يعنى الشيب ، قيل وليس بشىء لأن الحجه تلحق كل بالغ وإن لم يشب. والْإِنْذَارُ الإبلاغ ولا يكون إلا فى التخويف ، قال تعالى : (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَهِ) [۴۰ / ۱۸] أى خوفهم عذابه ، والفاعل مُنْذِرٌ ونَذِيرٌ ، والجمع نُذُرٌ بضمتين ، قال تعالى : (فَكَيْفَ كانَ عَذابِى وَنُذُرِ) [۴ / ۱۶] أى كيف رأيتم انتقامى منهم وإنْذَارِى إياهم مره بعد أخرى ، فَالنُّذُرُ جمع نَذِيرٍ وهو الْإِنْذَارُ ، والمصدر يجمع لاختلاف أجناسه. وقوله : (هذا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولى) [۵۳ / ۵۷] يعنى محمدا صلى الله عليه وآله. قوله : (إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ) [۱۳ / ۷]

عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله : أَنَا الْمُنْذِرُ وَعَلِيٌّ الْهَادِى ، أَمَا وَاللهِ مَا ذَهَبَتْ - يَعْنِى الْهِدَايَهَ - مِنَّا وَمَا زَالَتْ فِينَا إِلَى السَّاعَهِ (۱).

قوله : (أَأَنْذَرْتَهُمْ) [۲ / ۶] أى أعلمتهم بما تحذرهم منه ، ولا يكون المعلم مُنْذِراً حتى يحذر بإعلامه ، فكل مُنْذِرٍ معلم ولا عكس ، يقال أَنْذَرَهُ بالأمر أعلمه وحذره وخوفه فى إبلاغه ، والاسم النُّذْرَى بالضم.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا نَذْرَ فِى مَعْصِيَهٍ ».

قال بعض الأعلام : هو شامل لما إذا كان نَذْراً مطلقا نحو لله على أن أتزوج مثلا ، ومعلقا نحو إن شفى مريضى فلله على أن أصوم العيد. قال : وذهب المرتضى إلى بطلان النَّذْرِ المطلق طاعه كان أو معصيه ، وادعى عليه الإجماع ، وقال : إن العرب لا تعرف من النَّذْرِ إلا ما كان معلقا كما قاله تغلب والكتاب والسنه وردا بلسانهم والنقل على خلاف الأصل. قال : وقد خالفه أكثر علمائنا وحكموا بانعقاد النذر المطلق كالمعلق. ثم نقل ما تمسكوا به على ذلك ورده ثم قال : وبالجمله فلا دلاله على ما ينافى مذهب السيد بوجه. إذا تقرر هذا فَالنَّذْرُ لغه الوعد وشرعا التزام

۱- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۸۰.

المكلف بفعل أو ترک متقربا ، کأن يقول إن عافانی الله فلله علی صدقه أو صوم مما يعد طاعه ، والماضی منه مفتوح العين ويجوز فی مضارعه الکسر والضم.

وَالْمُنْذِرُ بْنُ أَبِی الْحَارُودِ الْعَبْدِیُّ کَانَ عَامِلَ عَلِیٍّ علیه السلام عَلَی بَعْضِ النَّوَاحِی فَخَانَهُ. وَمِنْ کَلَامِهِ علیه السلام لَهُ « إِنَّ صَلَاحَ أَبِیکَ غَرَّنِی مِنْکَ وَظَنَنْتُ أَنَّکَ تَتْبَعُ هَدْیَهُ وَتَسْلُکُ سَبِیلَهُ » (۱).

ومُنْذِرٌ وصی يحيی بن زکريا.

(نزر)

النَّزْرُ : القليل ، يقال نَزُرَ الشیء بالضم يَنْزُرُ نَزَارَهً ونُزُوراً : قل. ونَزِيرٌ : قليل. وعطاء مَنْزُورٌ : قليل. ونَزَارٌ ککتاب أبو قبيله ، وهو نَزَارُ بن معد بن عدنان.

(نسر)

قوله تعالی : (وَلا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً) [۷۱ / ۲۳] هو بفتح النون : اسم صنم يعبد کان لذی کلاع بأرض حمير ، وکان يغوث لمذحج ويعوق لهمدان من أصنام قوم نوح. وفی الحديث ذکر النَّاسُورَ بالسين والصاد جميعا ، وهی عله تحدث حوالی المقعده ، وعله فی اللثه أيضا قل ما تندمل – قاله الجوهری ، وهو معرب. وفی القاموس النَّاسُورُ : العرق العسير الذی لا ينقطع فی المآقی ، وعله حوالی المقعده ، وعله فی اللثه. والنَّسْرُ بفتح النون معروف ، وجمع القله أَنْسُرٌ والکثير نُسُورٌ مثل فَلْسٍ وفُلُوسٍ وأَفْلُسٍ ، ويقال النَّسْرُ لا مخلب له وإنما له ظفر کظفر الدجاجه والغراب والرخمه ، ويقال سمی نَسْراً لأنه يَنْسُرُ الشیء ويبتلعه.

وَعَنْ کَعْبِ الْأَحْبَارِ النَّسْرُ يَقُولُ : « يَا بْنَ آدَمَ عِشْ مَا شِئْتَ فَإِنَّ آخِرَهُ الْمَوْتُ ».

وَفِی حَدِيثِ عَلِیٍّ علیه السلام فِی ذَمِّ أَصْحَابِهِ « کُلَّمَا ظَلَّ عَلَيْکُمْ مَنْسِرٌ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ کُلُّ رَجُلٍ مِنْکُمْ بَابَهُ » (۲).

الْمَنْسِرُ بفتح الميم وکسر السين وبالعکس : القطعه من الجيش من المائه

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلی الله عليه وآله ۱۴۵.

۲- نهج البلاغه ج ۱ صلی الله عليه وآله ۱۱۳.

المائتين.

(نشر)

قوله تعالى : (وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ) [٨١ / ١٠] المراد صحف الأعمال ، فإن صحيفه الإنسان تطوى عند موته ثم تُنْشَرُ إذا حوسب. قال الشيخ أبو على : قرأ أهل المدينه وابن عامر وعاصم ويعقوب وسهل (نُشِرَتْ) بالتخفيف والباقون بالتشديد. قوله : (صُحُفاً مُنَشَّرَةً) [٧۴ / ۵٢] شدد للكثره. قوله : (ثُمَّ إِذا شاءَ أَنْشَرَهُ) [٨٠ / ٢٢] أى أحياه. والْإِنْشَارُ : الإحياء بعد الموت كَالنُّشُورِ ، ومَنْشَرَيْنِ مَحْيَيَيْنِ. قوله : (وَانْظُرْ إِلَى الْعِظامِ كَيْفَ نُنْشِزُها) [٢ / ٢٩٩] قرئ فى السبعه بالراء المهمله والزاى المعجمه. قوله : (وَجَعَلَ النَّهارَ نُشُوراً) [٢۵ / ۴٧] أى ينشر فيه الناس فى أمورهم. قوله : (فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ) [۶٢ / ١٠] تفرقوا فيها ، من قولهم « انْتَشَرَ القوم » أى تفرقوا. قوله : (النَّاشِراتِ نَشْراً) [٧٧ / ٣] قيل هى نَشْرُ الرياح التى تأتى بالمطر ، من قولهم « نَشَرَتِ الريحُ » أى جرت ، وقِيلَ الْمَلَائِكَهُ تَنْشُرُ أَجْنِحَتَهَا فِي الْجَوِّ عِنْدَ انْحِطَاطِهَا بِالْوَحْيِ.

وَفِي الْحَدِيثِ « غَسْلُ الرَّأْسِ بِالْخِطْمِي نُشْرَهٌ » (١).

بضم النون فالسكون أى رقيه وحرز. والنُّشْرَهُ : عوذه يعالج بها المجنون والمريض ، سميت نُشْرَهً لأنه يُنْشَرُ بها عنه ما خامره من الداء الذى يكشف ويزال ومنه « النُّورَهُ نُشْرَهٌ وَطَهُورٌ لِلْبَدَنِ ».

وَفِي الْحَدِيثِ « مِنْ عَلَامَاتِ الْمَيِّتِ نَشْرُ مَنْخِرَيْهِ ».

أى ارتفاعهما وانتفاخهما من الِانْتِشَارِ وهو انتفاخ فى عصب الدابه يكون من التعب. ونَشَرَ المتاع وغيره يَنْشُرُهُ نَشْراً : بسطه ، ومنه « ريح نَشُورٌ » و « رياح نُشُرٌ » ونُشِرَ الميتُ يُنْشَرُ نُشُوراً - من باب قعد - : أى عاش بعد الموت.

١- مكارم الأخلاق صلى الله عليه وآله ۶۶.

وَفِی الدُّعَاءِ « أَسْأَلُکَ بِالْقُدْرَهِ الَّتِی بِهَا تَنْشُرُ مَیْتَ الْعِبَادِ ».

أی تحیی ونَشَرَهُمُ اللهُ یتعدی ولا یتعدی ویتعدی بالهمزه. ونَشَرْتُ الخشبَهَ : قطعتها بِالْمِنْشَارِ ، وهو بالکسر اسم آله النَّشْرِ. والنُّشَارَهُ بالضم : ما سقط منه. ونَشَرْتُ الخبر أَنْشُرُهُ وأَنْشِرُهُ ضما وکسرا : أذعته. وانْتَشَرَ الخبر : ذاع.

(نصر)

قوله تعالی : (إِذا جاءَ نَصْرُ اللهِ وَالْفَتْحُ) [۱۱۰ / ۱] أی إذا جاءک یا محمد (نَصْرُ اللهِ) علی من عاداک وهم قریش ، (وَالْفَتْحُ) یعنی فتح مکه ، وهذه بشاره من الله تعالی لنبیه صلی الله علیه وآله بالنصر والفتح قبل وقوع الأمر ، ومفعول (جاءَ) محذوف وکذا الجواب ، والتقدیر إذا جاءک نصر الله حضر أجلک ،

وَالْآیَهُ نَزَلَتْ - عَلَی مَا قِیلَ - فِی مِنًی فِی حِجَّهِ الْوَدَاعِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ قَالَ رَسُولُ اللهِ صلی الله علیه وآله « نُعِیَتْ إِلَیَّ نَفْسِی » (۱).

وقیل جوابه (فَسَبِّحْ). قوله : (مَنْ کانَ یَظُنُّ أَنْ لَنْ یَنْصُرَهُ اللهُ) [۲۲ / ۱۵] ویعینه فی الدنیا والآخره ویغیظه أن لا یظفر بمطلوبه (فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَی السَّماءِ ثُمَّ لْیَقْطَعْ فَلْیَنْظُرْ هَلْ یُذْهِبَنَّ کَیْدُهُ ما یَغِیظُ) أی فلیستفرغ وسعه فی إزاله ما یغیظه ، بأن یمد حبلا إلی سماء بیته فیختنق ، فلینظر إن فعل ذلک هل یذهب عدم نصر الله الذی یغیظه. وسمی الاختناق قطعا لأن المختنق یقطع نفسه بحبس مجاریه ، وسمی الفعل کیدا لأنه وضعه موضع الکید حیث لا یقدر علی غیره. وفی تفسیر علی بن إبراهیم : الظن فی کتاب الله علی وجهین : ظن علم ، وظن شک. وهذا ظن شک ، أی من شک أن الله لن یثیبه فی الدنیا وفی الآخره (فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَی السَّماءِ) أی یجعل بینه وبین الله دلیلا ، والدلیل علی أن السبب هو الدلیل قول الله فی سوره الکهف (وَآتَیْناهُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ سَبَباً. فَأَتْبَعَ سَبَباً) أی

۱- البرهان ج ۴ صلی الله علیه وآله ۵۱۷.

دليلا ، (ثُمَّ لْيَقْطَعْ) أى يميز ، والدليل على أن القطع هو التميز قوله تعالى : (وَقَطَّعْناهُمُ اثْنَتَىْ عَشْرَةَ أَسْباطاً أَمَماً) أى ميزناهم ، فقوله (ثُمَّ لْيَقْطَعْ) أى يميز (فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ ما يَغِيظُ) أى حيلته ، والدليل على أن الكيد هو الحيله قوله (كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ) أى احتلنا له حتى حبس أخاه ، وقوله يحكى قول فرعون (فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ) أى حيلتكم (۱). قوله : (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنا) [۴۰ / ۵۱] أى لغلب رسلنا ، والنَّصْرُ الإعانه ، يقال نَصَرَهُ على عدوه : أى أعانه ، والفاعل نَاصِرٌ ونَصِيرٌ. والِانْتِصَارُ : الانتقام ، يقال انْتَصَرَ منه أى انتقم. قوله : (فَلا تَنْتَصِرانِ) [۵۵ / ۳۵] أى لا تمتنعان من ذلك. قوله : (فَمَنْ يَنْصُرُنِى مِنَ اللهِ) [۱۱ / ۶۳] أى من يمنعنى منه. قوله : (وَقالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَىْءٍ) [۲ / ۱۱۳] النَّصارى جمع نَصْرَانٍ يقال رجل نَصْرَانٌ وامرأه نَصْرَانَهٌ لم تحنف والياء فى نَصْرَانِي مثلها لغه كالتى فى أحمرى. والنَّصَارَى هم قوم عيسى ، قيل نسبوا إلى قريه بالشام تسمى نَصُورِيَّهً ، ويقال تسمى نَاصِرَهً ، يؤيده

حَدِيثُ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام « سَمَّوْا النَّصَارَى نَصَارَى لِأَنَّهُمْ مِنْ قَرْيَهٍ مِنْ بِلَادِ الشَّامِ نَزَلَتْهَا مَرْيَمُ عليه السلام بَعْدَ رُجُوعِهَا مِنْ مِصْرَ » (۲).

وقيل لأنهم نَصَرُوا المسيح.

وَعَنِ الصَّادِقِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ : « سُمِّيَ النَّصَارَى نَصَارَى لِقَوْلِ عِيسَى عليه السلام (مَنْ أَنْصارِى إِلَى اللهِ).

ورجل نَصْرَانِيٌّ بفتح النون وامرأه نَصْرَانِيَّهٌ والنَّصْرَانِيُ يطلق على كل من تعبد بهذا الدين. وفى الحديث ذكر الْأَنْصَارُ ، وهم الذين آوَوْا رسول الله صلى الله عليه وآله ونَصَرُوهُ. وفِيهِ « شِعَارُنَا يَوْمَ الْأَحْزَابِ (حم) ... [حم] (لا يُنْصَرُونَ) ».

قيل معناه اللهم لا يُنْصَرُونَ

۱- تفسير على بن إبراهيم صلى الله عليه وآله ۴۳۶.

۲- علل الشرائع ج ۱ صلى الله عليه وآله ۷۶.

ويريد به الخبر لا الدعاء ، لأنه لو كان دعاء لقال لِيُنْصَرُوا مجزوما ، فكأنه قال والله لا يُنْصَرُونَ. وقيل إن السور التى أولها (حم) سور لها شأن ، فنبه أن ذكرها لشرف منزلتها مما يستظهر به على استنزال النصر من الله تعالى. قوله (« وَهُمْ لا يُنْصَرُونَ ») كلام مستأنف ، كأنه قال قولوا (حم) قيل ما ذا يكون لو قلناها فقال (لا يُنْصَرُونَ).

وَفِى الْخَبَرِ « نُصِرْتُ بِالصَّبَا » وَذَلِكَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ حِينَ حَاصَرُوا الْمَدِينَهَ فَأُرْسِلَتْ رِيحُ الصَّبَا بَارِدَهً فِى لَيْلَهٍ شَاتِيَهٍ ، فَسَفَّتِ التُّرَابَ فِى وُجُوهِهِمْ وَأَطْفَأَتْ نِيرَانَهُمْ وَقَلَعَتْ خِبَاءَهُمْ فَانْهَزَمُوا مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ وَلَا إِهْلَاكِ أَحَدٍ مِنْهُمْ لِحِكْمَهٍ.

وأبو جعفر الْمَنْصُورُ من الخلفاء كان فى زمن الصادق عليه السلام (١). وخَواجَا نَصِير اسمه محمد بن محمد بن الحسن الطوسى رحمه الله (٢).

(نضر)

قوله تعالى : (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ) [٧٥ / ٢٣] أى مشرقه من بريق النعيم. قوله : (لَقَّاهُمْ نَضْرَهً وَسُرُوراً) [٧٦ / ١١] النَّضْرَهُ فى الوجه والسرور فى القلب. قوله : (تَعْرِفُ فِى وُجُوهِهِمْ نَضْرَهَ النَّعِيمِ) [٨٣ / ٢٤].

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِى : قَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام وَيَعْقُوبُ تُعْرَفُ بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَنَضْرَهُ بِالرَّفْعِ ، وَالْبَاقُونَ (تَعْرِفُ) بِفَتْحِ التَّاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ و (نَضْرَهَ) بِالنَّصْبِ.

والمعنى إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعمه مما ترى فى وجوههم من النور والحسن والبياض والبهجه.

قَالَ عطا : وَذَلِكَ أَنَّ اللهَ قَدْ زَادَ فِى جَمَالِهِمْ وَأَلْوَانِهِمْ مَا لَا يَصِفُهُ وَاصِفٌ.

١- أبو جعفر منصور الدوانيقى توفى بمكه سنه ١٥٨ ه الكنى والألقاب ج ٢ صلى الله عليه وآله ٣٠٧.

٢- ولد سنه ٥٩٧ بطوس ، وتوفى فى يوم الغدير سنه ٦٧٢ ببغداد الكنى والألقاب ج ٣ صلى الله عليه وآله ٢٠٨.

والنَّضْرَةُ : الحسن والرونق وقد نَضَرَ وجهه من باب قتل : أى حسن. ونَضَّرَ الله وجهه : يتعدى ولا يتعدى ويقال نَضَّرَ الله وجهه بالتشديد ، وأَنْضَرَ الله وجهه بمعناه.

وَفِى الْخَبَرِ « نَضَّرَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ مَقَالَتِى فَوَعَاهَا وَبَلَّغَهَا مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ، فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ غَيْرُ فَقِيهٍ ، وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ».

أى حسنه بالسرور والبهجه لما رزق بعلمه ومعرفته من القدر والمنزله بين الناس ونعمه فى الأخرى حتى يرى عليه رونق الرخاء ورفيف النعمه.

وَبَنُو النَّضِيرِ كَأَمِيرٍ حَيٌّ مِنْ يَهُودِ الْمَدِينَهِ مِنْ يَهُودِ خَيْبَرَ مِنْ وُلْدِ هَارُونَ أَخِى مُوسَى عليه السلام ، صَالَحُوا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله بَعْدَ قُدُومِهِ عَلَى الْمَدِينَهِ أَنْ يَكُونُوا لَهُ لَا عَلَيْهِ ، فَلَمَّا وَقَعَتْ وَقْعَهُ أُحُدٍ طَارَتْ فِى رُءُوسِهِمْ نَفْرَهُ الْخِلَافِ وَمَنَّاهُمُ الْمُنَافِقُونَ نَكَثُوا الْعَهْدَ ، وَسَارَ زَعِيمُهُمْ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَرِجَالٌ إِلَى أَهْلِ مَكَّهَ فَخَانُوا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله.

و « النَّضْرُ » أبو قريش ، وهو النَّضْرُ بن كنانه بن خزيمه بن إلياس بن مضر - قاله الجوهرى.

(نطر)

النَّاطِرُ والنَّاطُورُ : حافظ الكرم والنخل ، أعجمى - قاله فى القاموس.

(نظر)

قوله تعالى : (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ناضِرَهٌ إِلى رَبِّها ناظِرَهٌ) [٧٥ / ٢٤] الأولى بالضاد والثانيه بالظاء المشاله ، والمعنى وجوه يومئذ حسنه مشرقه تنظر إلى رحمه ربها لا غير ذلك ، ويحتمل أن يكون إلى اسماً لواحد الآلاء وهى النعمه لا حرف جر ، فكأنه قال ناظره نعمه ربها. قوله : (وَما كانُوا إِذاً مُنْظَرِينَ) [١٥ / ٨] أى مؤخرين ، والمعنى لا نمهلهم ساعه من النظره بكسر الظاء للتاخير ، يقال أَنْظَرْتُهُ أى أخرته ، واسْتَنْظَرْتُهُ أى استمهلته. قوله : (وَلا تُنْظِرُونِ) [١٠ / ١٧] أى لا تمهلون.

قوله : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ) [٢ / ٢١٠] الآيه ، أى وما يَنْظُرُ هؤلاء إلا هذا. قوله : (أَنْظِرْنِى إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) [٧ / ١۴] أى أمهلنى وأخرنى فى الأجل إلى يوم يبعثون. قوله : (فَانْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ) [٧ / ٧١] أى (فَانْتَظِرُوا) عذاب الله فإنه نازل بكم (إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ) لنزوله بكم.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَوْ عَطَّلَ النَّاسُ الْبَيْتَ سَنَةً لَمْ يُنَاظَرُوا » (۱).

أى لم يؤخر عنهم العذاب. ومثله « إِنْ تَرَكْتُمْ بَيْتَ رَبِّكُمْ لَمْ تُنَاظَرُوا ».

والنَّظَرُ : الِانْتِظَارُ. والنَّظَرُ إلى الشىء : مشاهدته. والنَّظَرُ : تأمل الشىء بالعين. والنَّظَرُ : الفكر يطلب به علم أو ظن ، فهو تأمل معقول لكسب مجهول. وداری تَنْظُرُ إلى دار فلان : أى تقابلها. والنَّظِرَةُ : عين الجن. والنَّظِرَةُ : التأخير ، ومنه « رجل يشترى المتاع بِنَظِرَةٍ » أى بتأخير. ومنه « إِنْظَارُ المعسر » أى تأخيره وإمهاله. والنَّاظِرُ فى المقله : السواد الأصغر الذى فيه إنسان العين ، ويقال للعين النَّاظِرَةِ والْمَنْظَرَةُ المَرْقَبَةُ.

وَفِى الدُّعَاءِ « يَا مَنْ هُوَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى ».

أى فى المرقب الأعلى يَرْقُبُ عباده ، والجمع نُظَرَاءُ.

فِى الْحَدِيثِ « اصْحَبْ نُظَرَاءَكَ ».

يعنى فى السفر. ونَاظِرْهُ مُنَاظَرَةً : جادله.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَنْظُرُ اللهُ إِلَى صُوَرِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ ».

ومعنى النَّظَرِ هاهنا الاختبار والرحمه ، ولما كان ميل الناس إلى الصور المعجبه والأموال الفائقه والله متقدس عن شبه المخلوقين كان نَظَرُهُ إلى ما هو السر واللب ، وهو القلب والعمل.

۱- الكافى ج ۴ صلى الله عليه وآله ۲۷۱.

والنَّظَرُ يقع على الأجسام والمعانى ، فما كان بالأبصار فهو للأجسام ، وما كان بالبصائر فهو للمعانى.

(نعر)

النُّعَرَةُ كهمزه : ذباب ضخم أزرق العين أخضر له إبره فى طرف ذنبه يلصع بها ذوات الحوافر خاصه. ونَعَرَتِ الدابه من باب قتل : صوتت والاسم النَّعَارُ بالضم. والنَّاعُورُ واحد النَّوَاعِيرِ التى يستقى بها يديرها الماء ، سميت بذلك لِنَعِيرِهَا وهو صوتها ، ثم استعيرت للنخوه والأنفه والكبر ، ومنه حَدِيثُ أَبِى الدَّرْدَاءِ « إِذَا رَأَيْتَ نَعْرَةَ النَّاسِ وَلَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تُغَيِّرَهَا فَدَعْهَا حَتَّى يَكُونَ اللهُ يُغَيِّرُهَا ». يريد كبرهم وجهلهم.

(نغر)

نَغِرَ الرجل بالكسر : اغتاظ. وفى القاموس نَغِرَ عليه كفرح ومنع : علا جوفه وغضب ، فهو نَغِيرٌ. والنُّغَرَةُ كهمزه واحده النُّغَرِ كرطب ، قيل هو فرخ العصفور وقيل ضرب من العصافير حمر المناقير ، وقيل أهل المدينه تسمى البلبل النَّغِرَةَ ، وجاء تصغيره فى كلامهم.

(نفر)

قوله تعالى : (أَكْثَرَ نَفِيراً) [١٧ / ٦] أى أكثر عددا ، وهو جمع نَفَرٍ. والنَّفِيرُ : من يَنْفُرُ مع الرجل من قومه. قوله : (حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ) [٧٤ / ٥] أى نَافُورَةٌ. ومُسْتَنْفِرَةٌ - بفتح الفاء - أى مذعوره. قوله : (فَانْفِرُوا ثُباتٍ) [٤ / ٧١] النَّفَرُ : الخروج إلى الغزو ، وأصله الفزع ، يقال نَفَرَ يَنْفُرُ نُفُوراً فزع ، ونَفِرَ إليه فزع من أمر إليه ، والنَّفَرُ جماعه تَنْفُرُ إلى مثلها ، والثبات جماعات فى تفرقه واحدها ثبه ، والْإِنْفَارُ عن الشىء والِاسْتِنْفَارُ كله بمعنى. قوله : (فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ) [٩ / ١٢٢] الآيه.

وَرَوَى يَعْقُوبُ بْنُ شُعَيْبٍ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِى عَبْدِ اللهِ عليه السلام : إِذَا حَدَثَ بِالْإِمَامِ حَدَثٌ كَيْفَ يَصْنَعُ النَّاسُ؟

قَالَ : أَيْنَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) قَالَ : هُمْ فِي عُذْرٍ مَا دَامُوا فِي الطَّلَبِ ، وَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَنْتَظِرُونَهُمْ فِي عُذْرٍ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ أَصْحَابُهُمْ » (۱).

وفى الحديث تكرر ذكر النَّفَرِ بالتحريك ، وهم عده رجال قيل من ثلاثه إلى عشره ، وقيل إلى سبعه ، ولا يقال نَفَرَ فيما زاد على العشره. والنَّفِيرُ مثله.

وَفِي الْحَدِيثِ « إِذَا سَافَرَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ فَهُوَ غَاوٍ وَالِاثْنَانِ غَاوِيَانِ وَالثَّلَاثَةُ نَفَرٌ ».

أى جماعه ، وروى سفر أى ركب. ونَفَرَ القوم نَفَراً تفرقوا الحاج من منى دفعوا للحج. ونَفَرْتُ إلى مكه : دفعت نفسى إليها. ونَفَرُوا إلى الشىء : أسرعوا إليه. وليله النَّفْرِ يوم النَّفْرِ : لليوم الذى يَنْفُرُ الناس من منى ، فَالنَّفْرُ الأول من منى هو اليوم الثانى من أيام العشر ، والنَّفْرُ الثانى هو اليوم الثالث منها ، ويقال أيضا يَوْمُ النَّفَرِ بالتحريك ويوم النُّفُورِ ويَوْمُ النَّفِيرِ. والْمُنَافَرَةُ : المحاكمه فى الحسب ، يقال نَافَرَهُ فَنَفَرَهُ يَنْفُرُهُ بالضم لا غير ، أى غلبه.

وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ عليه السلام « فَنَفَرَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ بِانْتِهَارٍ ».

أى قضى عليه الحكم بالغلبه ، يقال نَفَرَ عليه يَنْفُرُ : أى قضى عليه الحكم بالغلبه. ونَفَرَتِ الدابه تَنْفُرُ نُفُوراً ونِفَاراً : جزعت وتباعدت ، والاسم النِّفَارُ بالكسر

وَفِي الْحَدِيثِ « لَا تَضْرِبْهَا عَلَى النِّفَارِ فَإِنَّهَا تَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ».

والنَّيْلُوفَرُ ويقال اللِيْنُوفَرُ ضرب للرياحين ينبت فى المياه الراكده ، قيل هو نافع لأوجاع كثيره.

(نقر)

قوله تعالى : (فَإِذا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ) [۷۴ / ۸] أى نفخ فى الصور ، والنَّاقُورُ الصور.

۱- البرهان ج ۲ صلى الله عليه وآله ۱۷۱.

وفيه ذكر النَّقِيرِ وهى النُّقْرَةُ التى فى ظهر النواه.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ ».

يريد تخفيف السجود وأنه لا يمكث فيه إلا قدر وضع الغراب مِنْقَارَهُ فيما يريد أكله. ونَقَرَ الطائر الحبه نَقْراً من باب قتل : التقطها. والْمِنْقَارُ بالكسر كالفم للإنسان ، والجمع الْمَنَاقِيرُ. والنُّقْرَةُ بالضم : حفره صغيره فى الأرض

وَفِى الْحَدِيثِ « الْحِجَامَةُ فِى النُّقْرَةِ تُورِثُ النِّسْيَانَ ».

يريد نُقْرَةَ الرأس التى تقرب من أصل الرقبه. والنُّقْرَةُ : القطعه المذابه من الذهب والفضه يعنى السبيكه.

وَفِى حَدِيثِ الزَّكَاةِ « لَيْسَ فِى النَّقْرِ زَكَاةٌ ».

يريد به ما ليس بمضروب من الذهب والفضه. والنَّقْرُ : صوت يسمع من قرع الإبهام على الوسطى. والتَّنْقِيرُ عن الأمر : البحث عنه. والْمِنْقَرُ بكسر الميم المعول.

(نكر)

قوله تعالى : (ما لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ) [٤٢ / ٤٧] أى إِنْكَارٍ لذنوبكم. قوله : (نَكِّرُوا لَها عَرْشَها) [٢٧ / ٤١] أى غيروه عن شكله. قال المفسر أراد بذلك اعتبار عقلها (نَنْظُرْ أَتَهْتَدِى) لمعرفته ، أو للجواب على الصواب إذا سئلت عنه ، أو للدين والإيمان بنبوه سليمان إذا رأت تلك المعجزه (أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لا يَهْتَدُونَ). قوله : نَكِرَهُمْ [١١ / ١٧] أى أَنْكَرَهُمْ ، واسْتَنْكَرَهُمْ مثله. قوله : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْراً) [١٨ / ٧٤] أى مُنْكَراً. ومثله قوله : (يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلى شَيْءٍ نُكُرٍ) [٦٥ / ٨] أى مُنْكَرٌ فضيع تُنْكِرُهُ النفوس ، وهو هول يوم القيامه. والْمُنْكَرُ : الشىء القبيح ، أعنى الحرام قال تعالى : (إِنَّ الصَّلاةَ تَنْهى عَنِ الْفَحْشاءِ وَالْمُنْكَرِ) [٢٩ / ٤٥]. قوله : (إِنَ أَنْكَرَ الْأَصْواتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ)

[٣١ / ١٩] أى أقبح الأصوات. قوله : (وَتَأْتُونَ فِى نادِيكُمُ الْمُنْكَرَ) [٢٩ / ٢٩] وهو الحذف بالحصا فأيهم أصابه ينكحونه ، والصفق وضرب المعازف والقمار والسباب والفحش فى المزاح. والْمُنْكَرُ فى الحديث ضد المعروف. وكلما قبحه الشارع وحرمه فهو مُنْكَرٌ ، يقال أَنْكَرَ الشىء يُنْكِرُهُ فهو مُنْكِرٌ واسْتَنْكَرَهُ فهو مُسْتَنْكِرٌ. والمعروف الذى يذكر فى مقابله الحسن المشتمل على رجحان ، فيختص بالواجب والمندوب ، ويخرج المباح والمكروه وإن كانا داخلين فى الحسن. والنَّكِيرُ : الْإِنْكَارُ. والْإِنْكَارُ : الجحود. ومُنْكَرٌ ونَكِيرٌ أسماء الملكين المشهورين وقد أَنْكَرَ بعض أهل الإسلام تسميتهما بذلك ، وقالوا الْمُنْكَرُ هو ما يصدر من الكافر ومن المتلجلج عند سؤالهما ، والنَّكِيرُ ما يصدر عنهما من التقريع له ، فليس للمؤمن مُنْكَرٌ ونَكِيرٌ عند هؤلاء والأحاديث الصحيحه المتظافره صريحه فى خلافهم ، وربما كانت التسميه لأدنى ملابسه ، وذلك لصدور النَّكِيرِ والْمُنْكَرِ منهما على غير المؤمن عند المسأله. وأَنْكَرْتُهُ إِنْكَاراً : خلاف عرفته ، ونَكَّرْتُهُ كذلك. وأَنْكَرْتُ عليه فعله : إذا عبته عليه ونهيته. وأَنْكَرْتُهُ حقه : جحدته. والنَّكَرَهُ بالتحريك : الاسم من الْإِنْكَارِ كالنفقه من الإنفاق. ومنه الْحَدِيثُ « أَوْحَى اللهُ إِلَى دَاوُدَ عليه السلام أَنِّى قَدْ غَفَرْتُ ذَنْبَكَ وَجَعَلْتُ عَارَ ذَنْبِكَ عَلَى بَنِى إِسْرَائِيلَ » فَقَالَ : كَيْفَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ لَا تَظْلِمُ؟ قَالَ « إِنَّهُمْ تُعَالِجُوكَ بِالنَّكَرِهِ ».

والنَّكْرَاءُ : الْمُنْكَرُ ، ومنه حَدِيثُ الْإِمَامِ عليه السلام مَعَ مُعَاوِيَهَ « تِلْكَ النَّكْرَاءُ تِلْكَ الشَّيْطَنَهُ وَهِىَ شَبِيهَهٌ بِالْعَقْلِ ».

والنَّكِرَهُ : ضد المعرفه. والتَّنَاكُرُ : التجاهل. وما أَنْكَرَهُ : ما أدهاه ، من النُّكْرِ بالضم وهو الدهاء ، ويقال للرجل إذا

كان فطنا « ما أشد نُكْرَهُ » بالضم والفتح والْمُنَاكَرَهُ : المحاربه لأن كل واحد من المتحاربين يُنَاكِرُ الآخر ، أى يداهيه ويخادعه.

(نمر)

« نَمِرَةً » بفتح النون وكسر الميم وفتح الراء : هى الجبل الذى عليه أنصاب الحرم عن يمينك إذا خرجت المأزمين تريد الموقف ، وهى أحد حدود عرفه دون عرفه.

وَفِى الْحَدِيثِ « نَمِرَهُ بَطْنُ عُرَنَهَ بِحِيَالِ الْأَرَاكِ ».

والنَّمِرَهُ كساء مخطط تلبسه الأعراب. و « النَّمِرَهُ » بفتح النون وكسر الميم ويجوز مع فتح النون وكسرها : ضرب من السباع فيه شبه من الأسد إلا أنه أصغر منه ، وهو منقط الجلد نقطا سوداء وبيضاء وهو أخبث من الأسد لا يملك نفسه عند الغضب ، حتى يبلغ من شده غضبه أن يقتل نفسه ، والجمع أَنْمَارٌ وأَنْمُرٌ ونُمُورٌ ، والأنثى نَمِرَهٌ. و « نَمِرٌ » أبو قبيله ، وهو نَمِرُ بن قاسط ، والنسبه إليه نَمَرِىٌّ بفتح الميم استيحاشا لتوالى الكسرات - قاله الجوهرى. و « نَمِيرٌ » أبو قبيله من قيس. والنعم النَّمِرُ : التى فيها سواد وبياض جمع أَنْمُرٌ. والنَّمِرَهُ بالضم : النكته من أى لون كان. وحمامه مُنَمِّرَهٌ فيها نقط سود وبيض. و « أَنْمَارٌ » أبو بطن من العرب ، والنسبه إليه أَنْمَارِىٌّ. وغزوه أَنْمَارٌ كانت بعد غزوه بنى النضير ، ولم يكن فيها قتال ونقل عن المطرزى أن غزوه أَنْمَارٌ هى غزوه ذات الرقاع.

(نور)

قوله تعالى : (اللهُ نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) [٢٤ / ٣٥] أى مدبر أمرهما بحكمه بالغه ، أو مُنَوِّرُهُمَا يعنى كل شىء استضاء بهما. وَعَنْهُ عليه السلام « مَعْنَاهُ هَادٍ لِأَهْلِ

السَّمَاءِ وَهَادٍ لِأَهْلِ الْأَرْضِ » (۱).

والنُّورُ : كيفيه ظاهره بنفسها مظهره لغيرها ، والضياء أقوى منه وأتم ، ولذلك أضيف للشمس ، وقد يفرق بينهما بأن الضياء ضوء ذاتى والنُّورُ ضوء عارضى. قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ لَهُ نُوراً فَما لَهُ مِنْ نُورٍ) [۲۴ / ۴۰] قال المفسر : أى من لم يجعل الله له نُوراً بتوفيقه ولطفه فهو فى ظلمه الباطل لا نُورَ له.

قَوْلُهُ : (وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ) [۵۸ / ۲۸] يَعْنِى إِمَاماً تَأْتَمُّونَ بِهِ - عَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام

وَعَنْهُ فِى قَوْلِهِ : (فَآمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِى أَنْزَلْنا) [۶۴ / ۸] قَالَ : النُّورُ وَاللهِ الْأَئِمَّهُ ، وَهُمُ الَّذِينَ يُنَوِّرُونَ فِى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَيَحْجُبُ اللهُ نُورَهُمْ عَمَّنْ يَشَاءُ فَتُظْلَمُ قُلُوبُهُمْ.

قوله : (مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكاةٍ) [۲۴ / ۳۵] الآيه. ذهب أكثر المفسرين إلى أنه نبينا محمد صلى الله عليه وآله ، فكأنه قال مثل محمد صلى الله عليه وآله وهو المشكاه ، والمصباح قلبه ، والزجاجه صدره شبهه بالكوكب الدرى ثم رجع إلى قلبه المشبه بالمصباح ، فقال (يُوقَدُ) هذا المصباح (مِنْ شَجَرَهٍ مُبارَكَهٍ) يعنى إبراهيم عليه السلام ، لأن أكثر الأنبياء من صلبه أو شجره الوحى (لا شَرْقِيَّهٍ وَلا غَرْبِيَّهٍ) ، أى لا نصرانيه ولا يهوديه لأن النصارى يصلون إلى المشرق واليهود إلى المغرب ، يكاد أعلام النبوه تشهد له قبل أن يدعو إليها.

وَعَنِ الْبَاقِرِ عليه السلام قَوْلُهُ (كَمِشْكاهٍ فِيها مِصْباحٌ) هُوَ نُورُ الْعِلْمِ فِى صَدْرِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله ، وَالزُّجَاجَهُ صَدْرُ عَلِيٍّ عليه السلام عَلَّمَهُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله فَصَارَ صَدْرُهُ كَزُجَاجَهٍ (يَكادُ زَيْتُها يُضِيءُ ، وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ) يَكَادُ الْعِلْمُ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله يَتَكَلَّمُ الْعِلْمَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ ، (نُورٌ عَلى نُورٍ) أَىْ إِمَامٌ مُؤَيَّدٌ بِالْعِلْمِ وَالْحِكْمَهِ فِى أَثَرِ إِمَامٍ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله ، وَذَلِكَ مِنْ

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۳۳ عن الرّضا عليه السلام.

لَدُنْ آدَمَ إِلَى وَقْتِ قِيَامِ السَّاعَهِ هُمْ خُلَفَاءُ اللهِ فِی أَرْضِهِ وَحُجَّهُ اللهِ عَلَى خَلْقِهِ ، لَا تَخْلُو الْأَرْضُ فِی كُلِّ عَصْرٍ مِنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ (۱).

وَفِی الدُّعَاءِ « أَنْتَ (نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) ».

أی مُنَوِّرُهُمَا ، أی كل شیء اسْتَنَارَ منهما واستضاء فبقدرتك وبجودك وأضاف النُّورَ إلى السماوات والأرض للدلاله على سعه إشراقه وفشو إضاءته ، وعليه فسر (اللهُ نُورُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) والنُّورُ : الضیاء ، وهو خلاف الظلمه وسمى النبى صلى الله عليه وآله نُوراً للدلالات الواضحه التى لاحت منه للبصائر ، وسمى القرآن نُوراً للمعانى التى تخرج الناس من ظلمات الكفر ، ويمكن أن يقال سمى نفسه تعالى نُوراً لما اختص به من إشراق الجلال وسبحات العظم التى تضمحل الْأَنْوَارُ دونها ، وعلى هذا لا حاجه إلى التأويل ، وجمع النُّورِ أَنْوَارٌ. والتَّنْوِيرُ : الْإِنَارَهُ. و « أحيها إلى النُّورِ » أی إلى الصباح. والتَّنْوِيرُ : الإسفار. وتَنْوِيرُ الشجره : إزهارها. ونَوَّرَتِ الشجره وأَنَارَتْ : أی أخرجت نَوْرَهَا. ونَوَّرَتِ المصباح تَنْوِيراً : أزهرته. ونَوَّرْتُ بصلاه الفجر : صليتها فى النُّورِ. والنَّارُ مؤنثه بدليل نُوَيْرَهٍ ، والجمع نِيرَانٌ. ومنه حَدِيثُ الصَّلَاهِ « قُومُوا إِلَى نِيرَانِكُمُ الَّتِی أَوْقَدْتُمُوهَا عَلَى ظُهُورِكُمْ فَأَطْفِئُوهَا بِالصَّلَاهِ » (۲).

المراد بِالنِّيرَانِ على قول أهل النظر هى الأعمال القبيحه التى هى سبب لحصول العقاب بِالنَّارِ ، فأطلق اسم النَّارِ عليها مجازا من باب تسميه السبب باسم المسبب ، وإطفاؤها عباره عن تكفيرها بالطاعه. وأما على قول أهل الباطن فَالنِّيرَانُ هى حقيقتها من حيث إن العمل الحاصل بصورته الظاهره صورته الحقيقيه المعنويه نارا أو جنه ، لا أنهما لا يدركان إلا بعد المفارقه. ومثله قوله : (إِنَّما يَأْكُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً) [۴ / ۱۰].

۱- البرهان ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۳۴ باختلاف فى بعض الألفاظ.

۲- التهذيب ج ۲ صلى الله عليه وآله ۲۳۸.

وفى الحديث كما قيل دلاله على أن الأعمال الصالحه مكفره للأعمال السيئه ، وهو موافق لمذهب المعتزله القائلين بالإحباط والتكفير ، وأما على مذهب أهل الموافاه فيشترط التكفير بها ، وجاز توقفه على شرط فتسميه الإطفاء إطفاء باعتبار ما يئول إليه عند حصول شرطه ، تسميه للعله عند صلاحيتها للتأثير لانضمام ما يكون متمما لها. والنَّائِرَةُ : العداوه ، ومنه « بينهم نَائِرَةٌ » أى شحناء وعداوه. ومنه الْحَدِيثُ « أَطْفِئُوا نَائِرَةَ الضَّغَائِنِ بِاللَّحْمِ وَالثَّرِيدِ ».

وإطفاء النَّائِرَةِ : عباره عن تسكين الفتنه ، وهى فاعله من النَّارِ. وفى الحديث تكرر ذكر النُّورَةِ بضم النون ، وهى حجر الكلس ، ثم غلبت على اختلاط يضاف إلى الكلس من زرنيخ وغيره تستعمل لإزاله الشعر.

وَقَوْلُهُ عليه السلام « أَعْطَاكَ مِنْ جِرَابِ النُّورَةِ لَا مِنَ الْعَيْنِ الصَّافِيَةِ ».

على الاستعاره ، والأصل فيه أنه سأل سائل محتاج من حاكم قسى القلب شيئا فعلق على رأسه جراب نُورَةٍ عند فمه وأنفه كلما تنفس دخل فى أنفه منها شىء ، فصار مثلا يضرب لكل مكروه غير مرضى. وتَنَوَّرَ الرجل : تطلى بِالنُّورَةِ. والْمَنَارُ بفتح الميم : علم الطريق. والْمَنَارُ : الموضع المرتفع الذى يوقد فى أعلاه النَّارُ.

وَفِى حَدِيثِ وَصْفِ الْأَئِمَّةِ « جَعَلْتَهُمْ أَعْلَاماً لِعِبَادِكَ وَمَنَاراً فِى بِلَادِكَ ».

أى هُدَاةً يَهْتَدَى بهم. ومثله فِى وَصْفِ إِمَامٍ « يُرْفَعُ لَهُ فِى كُلِّ بَلْدَةٍ مَنَارٌ يَنْظُرُ مِنْهُ إِلَى أَعْمَالِ الْعِبَادِ ».

وَفِى حَدِيثِ يُونُسَ عليه السلام قَدْ كَثُرَ ذِكْرُ الْعَمُودِ فَقَالَ لِى : يَا يُونُسُ مَا تَرَاهُ أَتَرَاهُ عَمُوداً مِنْ حَدِيدٍ؟ قُلْتُ : لَا أَدْرِى. قَالَ : لَكِنَّهُ مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بِكُلِّ بَلْدَةٍ يَرْفَعُ اللهُ بِهِ أَعْمَالَ تِلْكَ الْبَلْدَةِ.

« وذو الْمَنَارِ » ملك من ملوك اليمن ، واسمه أبرهه بن الحرث الرائش ، وإنما قيل له ذو الْمَنَارُ لأنه أول من ضرب الْمَنَارَ

على طريقه فى مغازيه ليهتدى بها إذا رجع والْمَنَارَةُ : التى يؤذن عليها.

(نهر)

قوله تعالى : (أَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ) [٩٣ / ١٥] أى لا تزجره ولا تزبره ، من قولهم نَهَرَهُ وانْتَهَرَهُ أى زبره وزجره وقِيلَ هُوَ طَالِبُ الْعِلْمِ إِذَا جَاءَكَ فَلَا تَنْهَرْهُ.

والنَّهَرُ واحد الْأَنْهَارِ ، قال تعالى : (فِى جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ) [٥٤ / ٥٤] أى أَنْهَارٍ وقد يعبر بالواحد عن الجمع كما فى قوله : (وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ) ويجمع أيضا على نُهُرٍ بضمتين وأَنْهُرٌ. والنَّهَارُ : اسم لضوء واسع ممتد من طلوع الفجر إلى غروب الشمس ، وهو مرادف اليوم. وربما توسعت العرب فأطلقت النَّهَارَ من وقت الإسفار إلى الغروب ، وهو فى عرف الناس من طلوع الشمس إلى غروبها « ونَهْرَوَانُ » بفتح النون والراء : بلد معروف عن بغداد أربعه فراسخ.

(نير)

« نِيرُ الْفَدَّانِ » الخشبه المعترضه فى عنق الثورين ، والجمع النِّيرَانُ ، وقد يستعار للإذلال ، ومنه قَوْلُهُ عليه السلام « يَا مَنْ وَضَعَتْ لَهُ الْمُلُوكُ نِيرَ الْمَذَلَّهِ عَلَى أَعْنَاقِهَا ».

باب ما أوله الواو

(وبر)

فِى الْحَدِيثِ « الْوَبَرُ مِنَ الْمُسُوخِ ».

الْوَبْرَةُ بالتسكين دويبه أصغر من السنور طحلاء اللون لا ذنب لها ، ولكن مثل إليه الخروف ، ترجن فى البيوت ، وجمعها وَبْرٌ ووِبَار كسهم وسهام ، وقيل هى من جنس بنات عرس والْوَبَرُ بالتحريك : وَبَرُ البعير ونحوه كالأرانب والثعالب ونحوها ، وهو بمنزله الصوف للغنم. وأَوْبَرَ البعير إذا كثر وَبَرُهُ ، والجمع أَوْبَارٌ كسبب وأسباب. وبنات الْأَوْبَرِ : كَمْأَه صغار على لون التراب.

(وتر)

قوله تعالى : (وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ)

[۸۹ / ۳] قیل (الشَّفْعِ) یومُ الأضحی (وَالْوَتْرِ) یومُ عَرَفَهَ ، وقیل الْوَتْرُ الله (وَالشَّفْعِ) الخلقُ خُلِقُوا أَزْوَاجاً ، وقیل الْوَتْرِ آدمُ شُفِعُ بِزَوْجَتِهِ حَوَّاءَ ، وقیل (الشَّفْعِ وَالْوَتْرِ) الصلاه منها شفع ومنها وتر. قال الشیخ أبو علی قرأ أهل الکوفه غیر عاصم بکسر الواو ، والباقون بالفتح. قوله : تَتْرا [۲۳ / ۴۴] وهی فعلی وفعلی من الْمُوَاتَرَهِ ، وهی المتابعه ، قیل ولا تکون الْمُوَاتَرَهُ بین الأشیاء إلا إذا وقعت بینها فتره وإلا فهی مداركه ومواصله ، وأصل تَتْرَی وَتْرَی فأبدلت الواو کما أبدلت فی تراث ، وفیها لغتان بتنوین وغیر تنوین ، فمن لم یصرفها جعل ألفها للتأنیث ، ومن صرفها جعلها ملحقه بفعلل ونونها. قوله : (وَلَنْ یَتِرَکُمْ أَعْمالَکُمْ) [۴۷ / ۳۵] أی لن ینقصکم من ثوابکم ، من وَتَرَهُ حقه أی نقصه من باب وعد.

وَفِی الْحَدِیثِ « الِاکْتِحَالُ وَتْراً ».

أی ثلاثا أو خمسا أو سبعا ، ولیکن أربعا فی الیمنی وثلاثا فی الیسری عند النوم. وفِیهِ « إِذَا اسْتَنْجَی أَحَدُکُمْ فَلْیُوتِرْ ».

أی یجعل مسحه وترا. والْوِتْرُ بالکسر : الفرد ، وبالفتح الذحل أعنی الثار. قال الجوهری : وهذه لغه أهل العالیه ، فأما لغه أهل الحجاز فبالضم منهم ، وأما تمیم فبالکسر فیهما.

وَفِی الْحَدِیثِ « مَنْ کَانَ یُؤْمِنُ بِالْیَوْمِ الْآخِرِ فَلَا یَبِیتَنَّ إِلَّا بِوَتْرٍ ».

یرید الرکعتین من جلوس بعد العشاء الآخره ، لأنهما یعدان برکعه وهی وَتْرٌ ، فإن حدث بالمصلی حدث قبل إدراک آخر اللیل وقد صلاهما یکون قد بات علی وَتْرٍ ، وإن أدرک آخر اللیل صلی الْوَتْرِ بعد صلاه اللیل. والْوَتْرُ فی الأخبار اسم للثلاث موصوله کانت أو مفصوله دون الواحد.

وَفِی الْخَبَرِ « مَنْ جَلَسَ مَجْلِساً لَمْ یَذْکُرِ الله فِیهِ کَانَ عَلَیْهِ تِرَهً ».

أی نقص ولائمه. والتِّرَهُ : النقص ، وقیل التبعه ، والهاء فیه عوض عن الواو کعده ، ویجوز رفعها ونصبها علی اسم کان وخبرها. ومنه الْحَدِیثُ « مَنِ اضْطَجَعَ مَضْجَعَهُ وَلَمَّا یَذْکُرِ

اللَه تَعَالَى كَانَ عَلَيْهِ تِرَةً ».

وفِيهِ « إِنَّ اللَه وَتْرٌ يُحِبُ الْوَتْرَ ».

قيل قَوْلُهُ « اللَه وَتْرٌ ».

لأنه البائن من خلقه الموصوف بالوحدانيه من كل وجه ولا نظير له فى ذاته ولا سمى له فى صفاته ولا شريك له فى ملكه ، فتعالى الله الملك الحق. وقَوْلُهُ « يُحِبُ الْوَتْرَ ».

أى يرضى به عن العبد. و « الْوَتَرُ » بالتحريك واحد أَوْتَارِ القوس مثل سبب وأسباب ، وأَوْتَارٌ جمع وِتْرٍ بالكسر وهى الجنايه. ومنه « طلبوا الْأَوْتَارَ ».

وَفِى حَدِيثِ عَلِيٍّ عليه السلام « وَأَدْرَكْتَ أَوْتَارَ مَا طَلَبُوا ».

والْوَتِيرَةُ : طلب الثار ، وما زال على وَتِيرَةٍ واحده أى طريقه واحده مطرده يدوم عليها. والْمَوْتُورُ : الذى قتل له قتيل فلم يدرك بدمه ، ومنه الْحَدِيثُ « أَنَا الْمَوْتُورُ ».

أى صاحب الْوَتْرُ الطالب بالثار ». ويقال وَتَرَهُ يَتِرُهُ وَتْراً وتِرَةً ، ومنه حَدِيثُالأئمه عليهم السلام « بِكُمْ يُدْرِكُ اللَه تِرَةَ كُلِّ مُؤْمِنٍ يُطْلَبُ بِهَا ».

وَفِى الْحَدِيثِ « أَنَّ رَسُولَ اللَهِ صلى الله عليه وآله وَتَرَ الْأَقْرَبِينَ وَالْأَبْعَدِينَ فِى اللَهِ ».

أى قطعهم وأبعدهم عنه فى الله. والْمَوْتُورُ : الذى لا أهل له ولا مال فى الجنه.

(وثر)

فِيهِ « أَنَّهُ نَهَى عَنْ مِيثَرَهِ الْأُرْجُوَانِ ».

الْمِيثَرَهُ بالكسر غير مهموزه شىء يحشى بقطن أو صوف ويجعله الراكب تحته ، وأصله الواو والميم زائده ، والجمع مَيَاثِرُ ومَوَاثِرُ. والأرجوان صبغ أحمر ، ولعل النهى عنها لما فيها من الرعونه - أعنى الحمق. وعن أبى عبيده « وأما الْمَيَاثِرُ الحمراء التى جاء فيها النهى فإنها كانت من مراكب العجم من ديباج أو حرير » وإطلاق اللفظ يأباه.

(وجر)

الْوَجُورُ : دواء يُوجَرُ فى وسط الفم.

وَقَدْ جَاءَ فِى الْحَدِيثِ « وَجُورُ الصَّبِىِّ اللَّبَنُ بِمَنْزِلَهِ الرَّضَاعِ ».

وربما كان من

ص: ٥٠٩

باب القلب أى وَجُورُ اللبن فى فم الصبى. ووِجَارُ الضَّبُع : جحرها الذى تأوى إليه ، وأَوْجَرَهُ السباع جمع وِجَارٍ. و « وَجْرَهُ » بين مكه والبصره ، وهى أربعون ميلا ليس فيها منزل ، فهو مرب للوحش - قاله الأصمعى نقلا عنه.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِذَا وَاجَرَ نَفْسَهُ عَلَى شَىْءٍ مَعْرُوفٍ أَخَذَ حَقَّهُ ».

يقال وَاجَرْتُهُ مُوَاجَرَةً مثل عاملته معامله وعاقدته معاقده.

(وحر)

فِى الْحَدِيثَ « صَوْمُ ثَلَاثَهِ أَيَّامٍ فِى الشَّهْرِ تَعْدِلُ صَوْمَ الدَّهْرِ وَتَذْهَبُ بِوَحَرِ الصَّدْرِ ».

الْوَحَرُ : الوسوسه ، وقيل وَحَرُ الصدر بالتحريك غشه وقيل الحقد والغيظ ، وقيل العداوه ، وقيل أشد الغضب. وقد وَحَرَ صدرُهُ عَلَىَّ : أى وغر. وفى صدره علىَ وَحَرٌ بالتسكين مثل وغر ، وهو اسم والمصدر بالتحريك.

(وذر)

قوله تعالى : (فَذَرْنِى وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهذَا الْحَدِيثِ) [٦٨ / ٤٤] يعنى دعنى وإياه ، أى كِلْهُ إلىَّ فإنى سأكفيكه فلا تشغل قلبك بشأنه. وذَرْهُ : أى دعه. وهو يَذُرُهُ : أى يدعه وأصله الواو. والْوَذَرُ جمع وَذَرَهٍ ، وهى القطعه من اللحم مثل تمر وتمره.

(وزر)

قوله تعالى : (وَلا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى) [٦ / ١٦٤] أى ولا تحمل حامله حمل أخرى وثقلها ، أى لا تؤخذ بذنب أخرى. قوله : (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها) [٤٧ / ٤] أى حتى يضع أهل الحرب السلاح ، أى حتى لا يبقى إلا مسلم أو مسالم ، وأصل الْوِزْرِ ما حمله الإنسان ، فسمى السلاح وِزْراً لأنه يحمل. والْأَوْزَارُ : الأثقال. قوله : (حُمِّلْنا أَوْزاراً مِنْ زِينَهِ الْقَوْمِ) [٢٠ / ٨٧] أى أثقالا من حليهم قوله : (وَزِيراً مِنْ أَهْلِى) [٢٠ / ٢٩] وَزِيرُ الملك الذى يحمل ثقله ويعينه برأيه. قوله : (كَلَّا لا وَزَرَ) [٧٥ / ١١]

بالتحريك ، أى لاـ ملجأ. والْوِزْرُ بالكسر فالسكون : الحمل والثقل ، وكثيرا ما يطلق فى الحديث على الذنب والإثم ، والجمع أَوْزَارٌ. ومنه الْحَدِيثُ « لَكَ الْمَهْنَأُ وَعَلَيْهِ الْوِزْرُ ».

أى الإثم عليه. والْمُوَازَرَةُ على العمل : المعاونه عليه ، يقال وَازَرْتُهُ مُوَازَرَةً أى أعنته وقويته ، ومنه سمى الْوَزِيرُ وَزِيراً.

فِى الْحَدِيثِ « ارْجِعْنَ مَأْجُورَاتٍ غَيْرَ مَأْزُورَاتٍ ».

أى غير آثمات ، وقياسه مَوْزُورَاتٍ وإنما قال مَأْزُورَاتٍ للازدواج.

(وشر)

وَشَرَتِ المرأه أنيابها وَشْراً من باب وعد : إذا حددتها ورققتها فهى وَاشِرَةٌ. واسْتَوْشَرَتْ : سألت أن يفعل بها ذلك.

(وصر)

الْوِصْرُ لغه فى الإصر ، وهو العهد كما قالوا إرث وورث.

(وضر)

الْوَضَرُ بالتحريك : الدرن والدسم يقال وَضِرْتُ القصعه : أى دسمت. والْوَضَرُ : ما يشمه الإنسان من ريح يجده من طعام فاسد. ووَضَرَ وَضَراً فهو وَضِرٌ مثل وسخ وسخا وزنا ومعنى.

(وطر)

قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضى زَيْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناكَها) [٣٣ / ٣٧] أى أربا وحاجه ، والْوَطَرُ الحاجه ، ولا يبنى منه فعل ، والجمع أَوْطَارٌ.

(وعر)

فِى الْحَدِيثِ « عَائِرٍ وَوُعَيْرٍ ».

عَائِرٌ ووُعَيْرٌ بضم الواو وفتح العين : جبلان بالمدينه ، الأول من جانب مسجد الشجره ، والثانى جبل أحد. ويقال وَعَرَ وُعَيْرٌ وجبل وَعْرٌ بالتسكين ومطلب وَعْرٌ ، قال الأصمعى ولا تقل وَعِر بكسر العين ، وقد وَعُرَ الشىء بالضم وُعُورَةً ، وذلك تَوَعَّرَ : أى صار وَعْراً لا سهلا.

وَفِى حَدِيثِ أَوْلِيَاءِ اللهِ تَعَالَى « وَاسْتَلَانُوا

مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُتْرَفُونَ » (۱).

هو من الْوَعْرِ من الأرض ضد السهل ، والمترف المتنعم من الترف بالضم وهى النعمه ، أى استسهل ما استصعبه المتنعمون من رفض الشهوات البدنيه وقطع التعلقات الدنيويه وملازمه الصمت والسهر والجوع والمراقبه والاحتراز من صرف ساعه من العمر فيما لا يوجب زياده القرب منه تعالى شأنه.

(وغر)

« الْوَغْرَهُ » بالفتح فالسكون : شده وَقْد الحر ، ومنه وَغَرَتِ الهاجره كوعد. والْوَغَرُ محركه : الحقد والضغن والعداوه والتوقد من الغيظ ، وقد وَغَرَ صدرُ الرَّجل وَغَراً بالتحريك.

(وفر)

قوله تعالى : (فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزاؤُكُمْ جَزاءً مَوْفُوراً) [۱۷ / ۶۳] أى مُوَفَّراً كاملا. والْمَوْفُورُ : الكامل التام

وَفِى الدُّعَاءِ « اجْعَلْنِى مِنْ أَوْفَرِ عِبَادِكَ نَصِيباً عِنْدَكَ ».

أى من أكثرهم. والْوَفْرُ : المال الكثير. ووَفُرَ ككرم ووعد ، والْوَفْرَهُ الشعره إلى شحم الأذن ثم الجمه ثم اللمه وهى التى أَلَمَّتْ بالمنكبين. ومنه الْحَدِيثُ « كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللهِ صلى الله عليه وآله وَفْرَهً لَمْ يَبْلُغِ الْفَرْقَ ».

(وقر)

قوله تعالى : (فَالْحامِلاتِ وِقْراً) [۵۱ / ۲] هى السحاب تحمل الماء. قوله : (ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقاراً) [۷۱ / ۱۳] أى ما لكم لا تخافون لله عظمه ، من وَقُرَ بالضم عظم. قوله : (فِى آذانِهِمْ وَقْرٌ) [۴۱ / ۴۴] هو بالفتح : الثقل فى الأذن أو ذهاب السمع كله. وقد وَقَرَتْ أذنه كوعد ووجل : أى ثقل سمعها أو صمت ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين.

وَفِى الْحَدِيثِ « الْإِيمَانُ مَا وَقَرَ فِى الْقُلُوبِ ».

أى ثبت ، يقال وَقَرَ فى صدره : أى سكن فيه وثبت. والْوَقَارُ كسحاب : الحلم والرزانه

۱- نهج البلاغه ج ۳ صلى الله عليه وآله ۱۸۸.

والسكينه والسكون ، وهو مصدر وَقُرَ بالضم. والتَّوْقِيرُ : التعظيم والترزين. وفِيهِ « السَّكِينَهُ وَالْوَقَارُ فِى أَهْلِ الْغَنَمِ ».

أراد بالسكينه السكون وبِالْوَقَارِ التواضع وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ بِدْعَهٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ ».

أى عظمه. والتَّوْقِيرُ : التعظيم ، ومِنْهُ « وَقِّرُوا كِبَارَكُمْ ».

أى عظموهم وارفعوا شأنهم ومنزلتهم ، والمراد بالكبار ما يشمل السن والشأن كالمعلمين. ومُوَقَّرٌ كمعظَّم : المجرب العاقل. والْوِقْرُ بالكسر : الحمل ، يقال جاء يحمل وِقْرَهُ ، وأكثر ما يستعمل الْوِقْرُ فى حمل البغل والحمار والوسق فى حمل البعير - قاله الجوهرى.

وَفِى الْحَدِيثِ « اشْتَرَيْتُ أَرْضاً إِلَى جَنْبِ ضَيْعَتِى ، فَلَمَّا وَقَرْتُ الْمَالَ » أَىْ حَمَلْتُهُ « إِلَى مَنِ اشْتَرَيْتُهَا مِنْهُ خُبِّرْتُ أَنَّ الْأَرْضَ وَقْفٌ ».

وفى بعض النسخ « وفيت » وفى بعضها « وزنت ».

(وكر)

فِى الْحَدِيثِ « نَهَى عَنْ طُرُوقِ الطَّيْرِ فِى وَكْرِهَا ».

وَكْرُ الطير : عُشُّهُ الذى يأوى إليه ، والجمع وُكُورٌ وأَوْكَارٌ. وفِيهِ « لَا وَلِيمَهَ إِلَّا فِى وِكَارٍ ».

الْوِكَارُ : شراء الدار. قال الصدوق رحمه الله : سمعت بعض أهل اللغه يقول فى معنى الْوِكَارِ : يقال الطعام الذى يدعى إليه الناس عند بناء الدار أو شرائها الْوَكِيرَهُ ، والْوِكَارُ منه ، والطعام الذى يتخذ للقدوم من السفر يقال له النقيعه ويقال له الْوِكَارُ أيضا ، والرِّكَازُ الغنيمه (١). والتَّوْكِيرُ : اتخاذ الْوَكِيرَهِ ، والْوَكِيرُ والْوَكِيرَهُ : طعام يعمل لفراغ البنيان.

١- معانى الأخبار صلى الله عليه وآله ٢٧٢.

باب ما أوله الهاء

(هبر)

« قصر هُبَيْرَة » هو من الكوفه كما جاءت به الروايه. والْهَبْرَةُ بالفتح فالسكون : القطعه من اللحم لا عظم فيها.

(هتر)

الْهَتْرُ : مزق العرض. وأَهْتَرَ الرجل فهو مُهْتِرٌ أى صار خَرِفا من الكبر ، وفلان مُسْتَهْتِرٌ بالشراب أى مولع به لا يبالى.

وَفِى الدُّعَاءِ « الْمُسْتَهْتِرُونَ بِذِكْرِ اللهِ ».

أى المولعون به.

(هجر)

قوله تعالى : (وَاهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً) [٧٣ / ١٠] الْهُجْرُ الجميل : أن يخالفهم بقلبه وهواه ويؤالفهم فى الظاهر بلسانه ودعوته إلى الحق بالمداراه وترك المكافاه. قوله تعالى : (سامِراً تَهْجُرُونَ) [٢٣ / ٦٧] هو من الْهُجْرِ ، وهو الهذيان و (تَهْجُرُونَ) من الْهُجْرِ أيضا ، وهو الإفحاش فى المنطق. قوله تعالى : (إِنَّ قَوْمِى اتَّخَذُوا هذَا الْقُرْآنَ مَهْجُوراً) [٢٥ / ٣٠] أى متروكا لا يسمع ، ويقال مَهْجُوراً جعلوه بمنزله الْهُجْرِ أى الهذيان ، ويقال مَهْجُوراً أى قالوا فيه غير الحق ، ألم تر إلى المريض إذا هُجِرَ قال غير الحق قوله تعالى : (وَاهْجُرُوهُنَ فِى الْمَضاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَ) [٤ / ٣٤]

فَالْهُجْرُ هُوَ أَنْ يُحَوِّلَ إِلَيْهَا ظَهْرَهُ وَالضَّرْبُ بِالسَّوْطِ وَغَيْرِهِ ضَرْباً رَقِيقاً - كَذَا مَرْوِيٌّ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ هاجَرُوا) [٢ / ٢٨١] أى تركوا بلادهم ، ومنه « الْمُهَاجِرُونَ » لأنهم هَاجَرُوا بلادهم وتركوها وصاروا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكل من هَجَرَ بلده لغرض

دينى من طلب علم أو حج أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعه أو زهدا فى الدنيا فهى هِجْرَةٌ إلى الله ورسوله. قوله تعالى : (إِنِّى مُهاجِرٌ إِلى رَبِّى) [٢٩ / ٢٦] أى من كوثى ، وهو من سواد الكوفه إلى حوران من أرض الشام ثم منها إلى فلسطين ، وكان معه فى هِجْرَتِهِ لوط وامرأته ساره. قوله تعالى : (يُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَيهِمْ) [٥٩ / ٩] أى من غير بلدهم. قوله تعالى : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ) إلى قوله (وَإِنْ فاتَكُمْ شَىْءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقَبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْواجُهُمْ مِثْلَ ما أَنْفَقُوا) [٦٠ / ١٠] قوله تعالى (فَامْتَحِنُوهُنَ) أى فاختبروهن بالحلف والنظر فى الأمارات ليغلب على ظنكم صدق إيمانهن ، وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وآله يَقُولُ لِلْمُمْتَحَنَهِ تَاللهِ مَا خَرَجْتِ مِنْ بُغْضِ زَوْجٍ ، وَباللهِ مَا خَرَجَتِ رَغْبَةً عَنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ ، وَباللهِ مَا خَرَجْتِ الْتِمَاسَ دَيْنٍ ، وَباللهِ مَا خَرَجْتِ إِلَّا حُبّاً لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ.

(فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ) : أراد الظن المتاخم للعلم لا العلم حقيقه فإنه غير ممكن ، وعبر عن الظن بالعلم إيذانا بأنه كهو فى وجوب العمل (فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَ) قوله تعالى (وَآتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا) أى أعطوا أزواجهن ما أنفقوا ، أى ما دفعوا إليهن من المهر ، يعنى إذا قدمت مسلمه ولها زوج فجاء فى طلبها فمعناه وجب على الإمام أو نائبه أن يدفع إليه ما سلمه إليها من بيت المال ، لأنه من المصالح من مهر خاصه دون ما أنفقه عليها من مآكل وغيره ، ولو كان المهر محرما كخمر أو خنزير أو لم يكن دفع إليها شيئا لم تدفع إليه ولا قيمه المحرم. وهذا كله فى زمن الهدنه أما لو قدمت لا مع الهدنه فلا يدفع إليه شىء لأنه حربى يقهر على ماله (وَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَ) أى مهورهن ، لأن المهر أجر البضع. قوله تعالى (وَلا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ) العصم ما يعتصم به من عقد وسبب ، أى

لا ـ يكن بينكم وبين الكافرات عصمه سواء كن حربيات أو ذميات (وَسْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ) من مهور أزواجكم اللاحقات بالكفار (وَلْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا) من مهور نسائكم الآيه. قوله تعالى : (وَإِنْ فاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْواجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ) قال المفسر : لما أمر بأداء المهر إلى الزوج الكافر فقبل ذلك المسلمون وأمر الكفار بأداء مهر اللاحقه بهم مريده فلم يقبلوا نزلت هذه الآيه ، والمعنى فإن سبقكم وانفلت منكم شيء ، أى أحد من أزواجكم إلى الكفار وقيل معناه فغزوتم فأصبتم من الكفار عقبى ، وهى الغنيمه فأعطوا الزوج الذى فاتته امرأته إلى الكفار من رأس الغنيمه ما أنفقه من مهرها وقيل غير ذلك. وقرئ فَأَعْقَبْتُمْ وعَقَّبْتُمْ بتشديد القاف وعَقَبْتُمْ بتخفيفها وفتحها وكسرها ، ومعنى الجميع واحد.

وَفِى الْخَبَرِ « لَوْ تعلمون [يَعْلَمُ النَّاسُ] مَا فِى التَّهْجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ ».

هو بمعنى التبكير إلى الصلاه ، وهو المضى إليها فى أوائل أوقاتها وليس من الْمُهَاجَرَهِ. وفِيهِ « تَصَدَّقَ عَلَى مَنْ هَاجَرَ إِلَى الرَّسُولِ ».

والْمُهَاجِرُ : من هَاجَرَ ما حرم الله عليه. والْمُهَاجِرُ : من ترك الباطل إلى الحق.

وَفِى الْحَدِيثِ « مَنْ دَخَلَ إِلَى الْإِسْلَامِ طَوْعاً فَهُوَ مُهَاجِرٌ ».

والْهَاجِرَهُ : نصف النهار عند اشتداد الحر أو من عند الزوال إلى العصر ، لأن الناس يسكنون فى بيوتهم ، كأنهم قد تَهَاجَرُوا من شده الحر ، والجمع هَوَاجِرُ ، ومنه الدُّعَاءُ « أَتُرَاكَ مُعَذِّبِى وَقَدْ أَظْمَأْتُ لَكَ هَوَاجِرِى ».

أى فى هَوَاجِرِى.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّ مَلَكاً مُوَكَّلاً بِالرُّكْنِ الْيَمَانِىِّ لَيْسَ لَهُ هِجِّيرٌ إِلَّا التَّأْمِينُ عَلَى دُعَائِكُمْ. قُلْتُ : مَا الْهِجِّيرُ؟ فَقَالَ : كَلَامُ الْعَرَبِ ».

أى ليس له عمل ، وفى النهايه أى دأب وعاده ، وفى الصحاح الْهِجِّيرُ مثال فسيق أى دأب وعاده.

وَفِى الْخَبَرِ « إِذَا طُفْتُمْ بِالْبَيْتِ فَلَا تَلْغُوا وَلَا تَهْجُرُوا ».

أى لا تفحشوا وتخلطوا فى

كلامكم ، من قولهم هَجَرَ يَهْجُرُ هَجْراً : إذا هذى وخلط فى كلامه.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا يَنْبَغِى لِلنَّائِحَهِ أَنْ تَقُولَ هُجْراً ».

أى فحشا ولغوا. وفِى حَدِيثِ خَدِيجَهَ وَهَجَرَتْهُ هَجْراً.

بالفتح وهِجْراً بالكسر من باب قتل : تركته ورفضته.

وَفِى الْحَدِيثِ « لَا هِجْرَهَ فَوْقَ ثَلَاثٍ ».

الْهَجْرُ ضد الوصل ، يعنى فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجده أو تقصير تقع فى حقوق العشره والصحبه دون ما كان فى جانب الدين ، فإن هِجْرَهَ الأهواء والبدع دائمه على ممر الأوقات ما لم تظهر التوبه « وهَجَرُ » محركه بلده باليمن واسم لجميع أرض البحرين ، وقريه كانت قرب المدينه تنسب إليها القلال.

وَفِى الْحَدِيثِ « عَجِبْتُ لِتَاجِرِ هَجَرَ وَرَاكِبِ الْبَحْرِ ».

وإنما خصها بالذكر لكثره وباها ، وإن تاجرها وراكب البحر سواء فى الخطر. وليست بِالْهَجَرِ المنسوب إليها « القِلَالُ الْهَجَرِيَّهُ » التى هى قرب المدينه.

وَفِى حَدِيثٍ « لَوْ ضَرَبُونَا حَتَّى يَبْلُغُوا بِنَا السَّعَفَاتِ مِنْ هَجَرَ لَعَلِمْنَا أَنَّنَا عَلَى الْحَقِّ ».

ويجىء تفسيره فى سعف إنشاء الله تعالى وقولهم « كمبضع التمر إلى هَجَرَ » نقل أن أهل اللغه يروونه منونا ، والنسبه إليه هَاجَرِىٌ على غير قياس ، وأكثر الرواه يروونه غير منصرف. قال بعض الأعلام : وليس بصحيح. وهَاجَرَ النبى صلى الله عليه وآله من مكه إلى المدينه ومكث عشر سنين. و « هَاجَرَ » على فاعَل بفتح العين. و « هَاجَرُ » بفتحتين أُمُّ إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام وكانَتْ أَمَهً ، وساره أُمَّ إسحاق وكانت حُرَّهً.

(هدر)

فِى الْخَبَرِ « لَا تَتَزَوَّجُنَ هَيْدَرَهً ».

أى عجوزا أدبرت شهوتها وحرارتها ، وقيل هو بالذال المعجمه من الهذر وهو الكلام الكثير والياء زائده. والْهَدَرُ : ما يبطل من دم وغيره. ومِنْهُ « ذَهَبَ دَمُهُ هَدَراً ».

أى باطلا ليس فيه قود ولا عقل.

وهَدَرَ الدم من بابی ضرب وقتل : بطل. وهَدَرَ الحمارُ هَدِيراً : صوت ، ومنه « هَدِيرُ الحمام » وهو تواتر صوته. وهَدَرَ البعير هَدِيراً : أی ردد صوته فی حنجرته.

(هذر)

هَذَرَ فی منطقه هَذْراً من بابی ضرب وقتل : خلط وتكلم بما لا ينبغی له ، والْهَذَرُ بفتحتين اسم منه ، وهو الهذيان. وأَهْذَرَ فی كلامه : أكثر.

(هرر)

فِی حَدِيثِ عَلِیٍّ عليه السلام « إِنَ الْهِرَّ سَبُعٌ فَلَا بَأْسَ بِسُؤْرِهِ ».

الْهِرُّ بالكسر والتشديد السنور ، والجمع هِرَرَةٌ وزان قِرْدٍ وقِرَدَهٍ ، وعن ابن الأنبارى الْهِرُّ يقع على الذكر والأنثى وقد يدخلون الهاء فی المؤنث. و « أبو هُرَيْرَه » صحابی ، ومن قصته

أَنَّهُ قَالَ : « حَمَلْتُ هِرَّةً يَوْماً فِی كُمِّی إِلَی رَسُولِ اللهِ صلی الله عليه وآله فَقَالَ : مَا هَذِهِ؟ قُلْتُ : هِرَّةٌ. فَقَالَ : يَا أَبَا هُرَيْرَهَ ».

فغلبت عليه كنيته ، واسمه عبد الله. والْهِرَّةُ أنثى الهر ، والجمع هِرَرٌ مثل قربه وقرب. وهَرِيرُ الكلب : صوته دون نباحه من قله صبره علی البرد. و « ليله الْهَرِيرِ » هی وقعه كانت بين علی عليه السلام ومعاويه بظهر الكوفه.

(هزر)

فِی الْحَدِيثِ « أَنَّهُ قَضَی فِی سَيْلِ وَادِی مَهْزُورٍ أَنْ يُحْبَسَ حَتَّی بَلَغَ الْمَاءُ الْكَعْبَيْنِ ».

مَهْزُورٌ بتقديم الزای المعجمه علی الراء المهمله : وادی بنی قريضه بالحجاز ، فأما بتقديم الراء المهمله علی الزای المعجمه فموضع سوق بالمدينه تصدق به رسول الله صلی الله عليه وآله علی المساكين. وقال ابن بابويه : سمعت من أثق به من أهل المدينه أنه وادی مَهْزُورٍ (۱)ومسموعی من شيخنا محمد بن الحسن رضی الله عنه أنه قال : وادی مَهْزُوزٍ بتقديم الراء غير المعجمه ، وذكر أنها كلمه فارسيه وهو من هَرَزَ الماء ، والماء الْهَرْزُ بالفارسيه

۱- انظر معجم البلدان ۵ / ۲۳۴.

الزائده على المقدار الذى يحتاج إليه. وفى المختلف : المشهور أن الزاى أولا والراء ثانيا. و « إبراهيم بن مَهْزِيَارَ » من رواه الحديث.

(هزبر)

« الْهِزَبْرُ » بكسر الهاء وفتح الزاى وإسكان الباء الموحده والراء المهمله فى الآخر : الأسد ، وقيل إنه حيوان على شكل السنور الوحشى فى قده إلا أن لونه يخالف لونه ، وهو من ذوات الأنياب يوجد فى بلاد الحبشه كثيرا.

(همر)

قوله تعالى (بِماءٍ مُنْهَمِرٍ) [٥۴ / ١١] أى كثير سريع الانصباب ، ومنه هَمَرَ الرجل : إذا أكثر الكلام وأسرع والدمع يَهْمِرُ هَمْراً - من باب رمى - : إذا سال ، وانْهَمَرَ الماء إذا سال أيضا.

(هور)

قوله تعالى : (عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ) [٩ / ١٠٩] هو من هَارَ الجرف من باب قال : انصدع وجُرُفٍ. هَارٍ مقلوب من هَايِرٍ : أى منهدم ، ومثله شاك السلاح وشائك. وانْهَارَ الجرف : انهدم.

وَفِى الْحَدِيثِ « إِنَّ النَّازِلَ بِهَذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِشَفَا جُرُفٍ هَارٍ ، يَنْقُلُ الرَّدِىءَ عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ ».

قال بعض الشارحين : يريد البانى أموره على جهاله فى معرض أن لا يتم عمله لكونه على غير أصل ، والردىء الهلاك. والتَّهَوُّرُ : الوقوع فى الشىء بقله مبالاه.

(هير)

فى الحديث ذكر الْهَيْرُونَ ، وهو ضرب من التمر.

باب ما أوله الياء

(يسر)

قوله تعالى : (يُرِيدُ اللهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) [١ / ١٨٥] فَالْيُسْرُ الإفطار فى السفر ، والعسر الصوم فيه. قوله تعالى : (يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ) [٥٤ / ١٧] أى سهلناه للتلاوه ، ولو لا ذلك ما أطلق العباد أن يلفظوا به ولا أن يسمعوه. قوله تعالى : (ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ) [٨٠ / ٢٠] أى يَسَّرَ إخراجه من الرحم. قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ أَعْطى وَاتَّقى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى) [٩٢ / ٥ - ٧]

قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللهُ : (فَأَمَّا مَنْ أَعْطى) مِمَّا آتَاهُ اللهُ (وَاتَّقى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنى) أَىْ بِأَنَّ اللهَ يُعْطِى بِالْوَاحِدِ عَشْراً إِلَى أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ، وَفِى رِوَايَةٍ أُخْرَى إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ فَمَا زَادَ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى قَالَ : لَا يُرِيدُ شَيْئاً مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا يَسَّرَهُ اللهُ لَهُ.

ويقال الْيُسْرَى من الْيُسْرِ وهو سهوله عمل الخير ، والمعنى نوفقه للشريعه الْيُسْرَى ، وهى الحنيفيه. قوله تعالى : (إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ) [٥ / ٩٠] الآيه. الْمَيْسِرُ : القمار ، وقيل كل شىء يكون منه قمار فهو الْمَيْسِرُ حتى لعب الصبيان بالجوز الذى يتقامرون به لأنه يجزأ أجزاء ، فكأنه موضع التجزئه وكل شىء جزيته فقد يَسَرْتَهُ ، ويقال سمى مَيْسِراً لِتَيَسُّرِ أخذ مال الغير فيه من غير تعب ومشقه.

وَفِى حَدِيثِ جَابِرٍ عَنْ أَبِى جَعْفَرٍ عليه السلام « لَمَّا أَنْزَلَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى (إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصابُ وَالْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ) قِيلَ : يَا رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وآله مَا الْمَيْسِرُ؟ قَالَ : كُلُّ مَا تُقُومِرَ بِهِ حَتَّى الْكِعَابُ وَالْجَوْزُ. قَالَ : فَمَا الْأَنْصَابُ؟ قَالَ : كُلُّ مَا ذَبَحُوهُ لِآلِهَتِهِمْ. قَالَ : فَمَا الْأَزْلَامُ؟

قَالَ : قِدَاحُهُمُ الَّتِی یَسْتَقْسِمُونَ بِهَا » (۱).

. قوله تعالی : (فَنَظِرَةٌ إِلی مَیْسَرَهٍ) [۲ / ۲۸۰] أی إلی سعه. والْمَیْسَرَهُ السعه ، وقرأ بعضهم فَنَظِرَهُ مَیْسَرَهٍ بالإضافه ، ومنه الأخفش لأنه لیس فی الکلام مفعل بغیر هاء ، وأما مَکرم ومعون فهما جمع مکرمه ومعونه. قوله تعالی : (فَأَمَّا مَنْ أُوتِیَ کِتابَهُ بِیَمِینِهِ فَسَوْفَ یُحاسَبُ حِساباً یَسِیراً) [۸۴ / ۸] أی ومن أعطی کتابه الذی فیه تثبت أعماله من طاعه أو معصیه بیده الیمنی (فَسَوْفَ یُحاسَبُ حِساباً یَسِیراً) ، یرید أنه لا یناقش فی الحساب ویواقف علی ما عمل من الحسنات وما له علیها من الثواب وما حط من الأوزار أما بالتوبه أو بالعفو.

وَفِی الْحَدِیثِ « ثَلَاثٌ مَنْ کُنَّ فِیهِ حَاسَبَهُ اللهُ (حِساباً یَسِیراً) وَأَدْخَلَهُ اللهُ الْجَنَّهَ بِرَحْمَتِهِ. قَالُوا : وَمَا هِیَ یَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ : تُعْطِی مَنْ حَرَمَکَ ، وَتَصِلُ مَنْ قَطَعَکَ ، وَتَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَکَ ».

وَفِی الْخَبَرِ « إِنَّ هَذَا الدِّینَ یَسِیرٌ ».

أی سهل قلیل التشدید. وفِیهِ « کُلٌّ مُیَسَّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ ».

أی مهیأ ، أی إن الله قدر لکل أحد سعادته أو شقاوته ، فسهل علی السعید أعمال السعداء وهیأه لذلک ، ومثله فی الشقی.

وَفِی الدُّعَاءِ « اللهُمَّ تَفَضَّلْ عَلَیَ بِالْمُیَاسَرَهِ إِذَا حَاسَبْتَنِی ».

الْمُیَاسَرَهُ مفاعله من الْیُسْرِ والمراد المسامحه فی الحساب. وتَیَسَّرَ لفلان الخروج واسْتَیْسَرَ له بمعنی ، أی تهیأ. والْمَیْسُورُ : ضد المعسور ، ومنه « لَا یَسْقُطُ الْمَیْسُورُ بِالْمَعْسُورِ ».

قال سیبویه : هما صفتان ، إذ لا یجیء المصدر علی مفعول ، وقولهم « دعه إلی مَیْسُورِهِ ومَعْسُورُهُ » مُؤَوَّلٌ. والْأَیْسَرُ : نقیض الأیمن. والْمَیْسَرَهُ : خلاف المیمنه. والْیَسَارُ بالفتح : خلاف الیمین ، ولا تقل یِسَاراً بالکسر. وفی القاموس الْیَسَارُ ویکسر : خلاف الیمین.

۱- البرهان ج ۱ صلی الله علیه وآله ۴۹۷.

والْيَسَارُ : الغنى. والْيَسِيرُ : القليل. و « الإسلام يَسِيرُ المضمار » أى قليل الوقت لأن الدنيا مضماره وهى قليله. وشىء يَسِيرٌ : أى هين ، ومنه الْحَدِيثُ « إِنَّ الْكِيسَ لِذِى الْحَقِ يَسِيرٌ ».

أى هين لين. وفِيهِ « قِلَّهُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارَيْنِ ». وهو ظاهر.

ص: ٥٢٢

الفهرس

كتاب الدال

باب ما أوله الألف ٥

باب ما أوله الصاد ٨٣

باب ما أوله الباء ٩

باب ما أوله الضاد ٩٠

باب ما أوله التاء ١٨

باب ما أوله الطاء ٩١

باب ما أوله الثاء ١٩

باب ما أوله العين ٩٢

باب ما أوله الجيم ٢٠

باب ما أوله الغين ١١٧

باب ما أوله الحاء ٣٣

باب ما أوله الفاء ١١٨

باب ما أوله الخاء ٤٢

باب ما أوله القاف ١٢٤

باب ما أوله الدال ٤٥

باب ما أوله الكاف ١٣٥

باب ما أوله الذال ٤٦

باب ما أوله اللام ١٣٩

باب ما أوله الراء ۴۶

باب ما أوله الميم ۱۴۲

باب ما أوله الزأى ۵۷

باب ما أوله النون ۱۴۸

باب ما أوله السين ۶۲

باب ما أوله الواو ۱۵۳

باب ما أوله الشين ۷۵

باب ما أوله الهاء ۱۶۷

كتاب الذال

باب ما أوله الألف ۱۷۳

باب ما أوله الزأى ۱۸۱

باب ما أوله ألباء ۱۷۷

باب ما أوله السين ۱۸۱

باب ما أوله الجيم ۱۷۸

باب ما أوله الشين ۱۸۲

باب ما أوله الحاء ۱۷۹

باب ما أوله الطاء ۱۸۳

باب ما أوله الراء ۱۸۰

باب ما أوله العين ۱۸۳

باب ما أوله الفاء ١٨٥

باب ما أوله النون ١٨٨

باب ما أوله القاف ١٨٦

باب ما أوله الواو ١٩٢

باب ما أوله اللام ١٨٧

باب ما أوله الهاء ١٩٢

باب ما أوله الميم ١٨٨

كتاب الراء

باب ما أوله الألف ١٩٧

باب ما أوله الضاد ٣٧١

باب ما أوله الباء ٢١٢

باب ما أوله الطاء ٣٧٦

باب ما أوله التاء ٢٣٢

باب ما أوله الظاء ٣٨٦

باب ما أوله الثاء ٢٣٤

باب ما أوله العين ٣٩٣

باب ما أوله الجيم ٢٣٩

باب ما أوله الغين ٤١٩

باب ما أوله الحاء ٢٥٦

باب ما أوله الفاء ٤٣٣

باب ما أوله الخاء ٢٨١

باب ما أوله القاف ۴۴۶

باب ما أوله الدال ٢٩٧

باب ما أوله الكاف ۴۶۵

باب ما أوله الذال ٣٠۶

باب ما أوله الميم ۴٧٩

باب ما أوله الزاى ٣١٣

باب ما أوله النون ۴٨٧

باب ما أوله السين ٣٢٢

باب ما أوله الواو ۵٠٧

باب ما أوله الشين ٣۴١

باب ما أوله الهاء ۵١۴

باب ما أوله الصاد ٣۵٧

باب ما أوله الياء ۵٢٠

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹