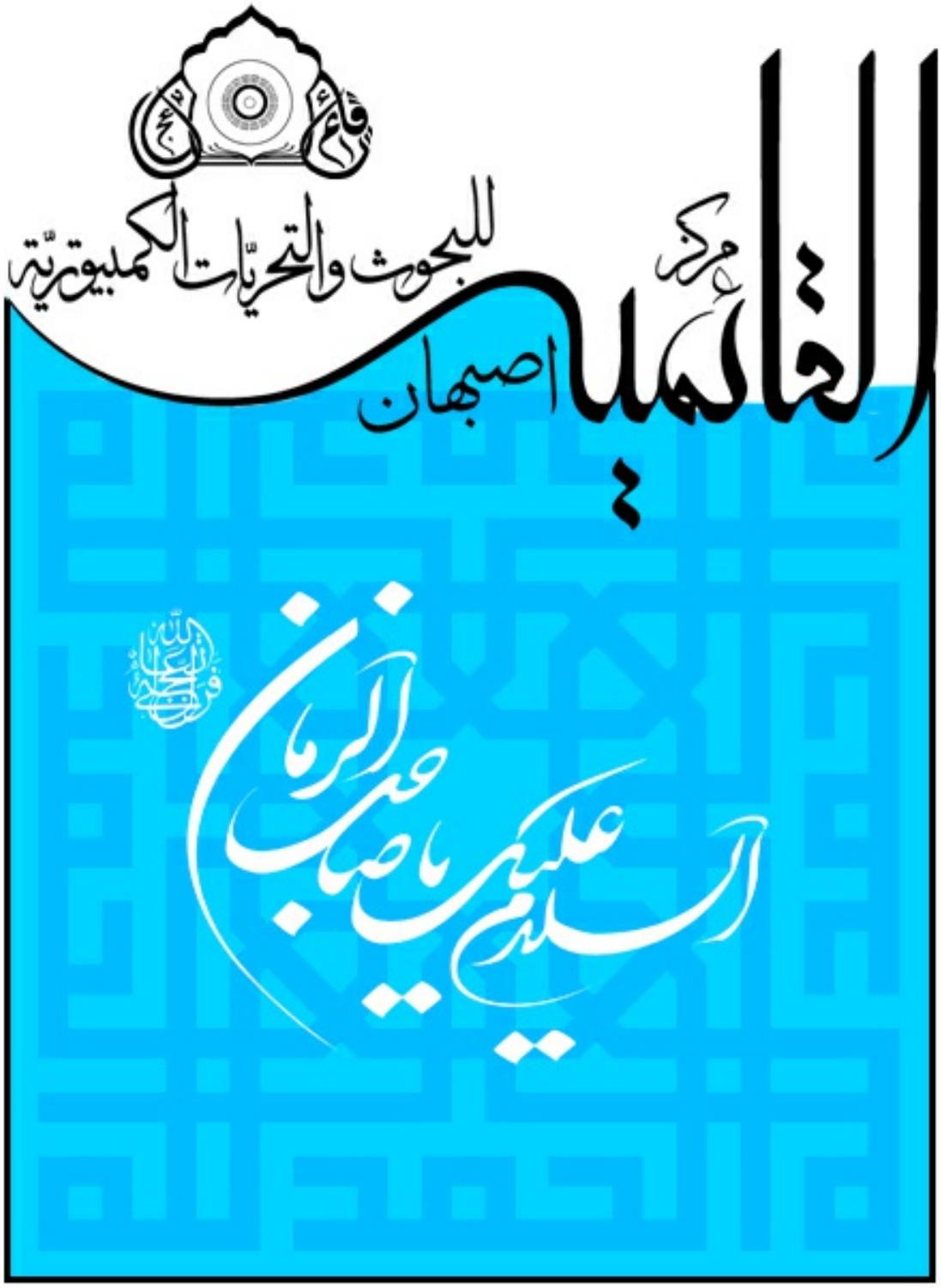

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

الجديد

فى تفسير

القرآن المجيد

المجلد ٦

بسم الله الرحمن الرحیم

الجديد فى تفسير القرآن المجيد

كاتب:

محمد بن حبيب الله سبزوارى نجفى

نشرت فى الطباعة:

دارالتعارف للمطبوعات

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵

الجدید فی تفسیر القرآن المجید المجلد ۶ ----- ۱۴

اشارة ----- ۱۴

[الجزء السادس] ----- ۱۴

سورة یس ----- ۱۴

اشاره ----- ۱۴

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۱ الی ۷] ----- ۱۴

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۸ الی ۱۲] ----- ۱۵

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۱۳ الی ۱۹] ----- ۱۶

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۲۰ الی ۲۷] ----- ۱۷

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۲۸ الی ۳۲] ----- ۱۸

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۳۳ الی ۳۶] ----- ۱۹

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۳۷ الی ۴۰] ----- ۲۰

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۴۱ الی ۴۷] ----- ۲۲

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۴۸ الی ۵۰] ----- ۲۳

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۵۱ الی ۵۸] ----- ۲۳

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۵۹ الی ۶۸] ----- ۲۵

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۶۹ الی ۷۰] ----- ۲۶

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۷۱ الی ۷۶] ----- ۲۷

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۷۷ الی ۸۳] ----- ۲۸

سورة الصّافّات ----- ۳۰

اشاره ----- ۳۰

[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱ الی ۵] ----- ۳۰

[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۳۱

[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۱ الی ۱۹] ---- ۳۲
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۲۰ الی ۲۶] ---- ۳۳
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۲۷ الی ۳۳] ---- ۳۴
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۳۴ الی ۳۹] ---- ۳۵
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۴۰ الی ۴۹] ---- ۳۵
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۵۰ الی ۶۱] ---- ۳۶
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۶۲ الی ۷۴] ---- ۳۸
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۷۵ الی ۸۲] ---- ۳۹
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۸۳ الی ۸۷] ---- ۴۰
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۸۸ الی ۹۳] ---- ۴۱
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۹۴ الی ۹۸] ---- ۴۱
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۹۹ الی ۱۱۱] ---- ۴۲
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۱۲ الی ۱۱۳] ---- ۴۴
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۱۴ الی ۱۲۲] ---- ۴۴
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۲۳ الی ۱۳۲] ---- ۴۵
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۳۳ الی ۱۳۸] ---- ۴۶
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۳۹ الی ۱۴۸] ---- ۴۶
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۴۹ الی ۱۵۷] ---- ۴۸
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۵۸ الی ۱۶۰] ---- ۴۸
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۶۱ الی ۱۶۳] ---- ۴۹
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۶۴ الی ۱۷۰] ---- ۴۹
[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۷۱ الی ۱۸۲] ---- ۵۰
سورة ص ---- ۵۱
اشاره ---- ۵۱
[سورة ص [۳۸]: الآیات ۱ الی ۵] ---- ۵۱
[سورة ص [۳۸]: الآیات ۶ الی ۱۱] ---- ۵۲

[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۵۳
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۱۶ الی ۲۶] ----- ۵۴
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۲۷ الی ۲۹] ----- ۵۸
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۳۰ الی ۳۳] ----- ۵۸
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۳۴ الی ۴۰] ----- ۶۰
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۶۱
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۴۵ الی ۵۴] ----- ۶۲
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۵۵ الی ۶۱] ----- ۶۴
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۶۲ الی ۶۴] ----- ۶۴
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۶۵ الی ۷۰] ----- ۶۵
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۷۱ الی ۷۴] ----- ۶۶
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۷۵ الی ۸۵] ----- ۶۷
[سورهٔ ص [۳۸]: الآیات ۸۶ الی ۸۸] ----- ۶۸
سورهٔ الزمر ----- ۶۹
اشاره ----- ۶۹
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۱ الی ۲] ----- ۶۹
[سورهٔ الزمر [۳۹]: آیهٔ ۳] ----- ۶۹
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۴ الی ۷] ----- ۷۰
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۸ الی ۹] ----- ۷۲
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۱۰ الی ۱۶] ----- ۷۳
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۱۷ الی ۲۱] ----- ۷۵
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۲۲ الی ۲۶] ----- ۷۶
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۲۷ الی ۳۱] ----- ۷۸
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۳۲ الی ۳۷] ----- ۷۹
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۳۸ الی ۴۰] ----- ۸۰
[سورهٔ الزمر [۳۹]: الآیات ۴۱ الی ۴۴] ----- ۸۱

[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۴۵ الی ۴۸] ---- ۸۳
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۴۹ الی ۵۲] ---- ۸۴
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۵۳ الی ۵۹] ---- ۸۵
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۶۰ الی ۶۱] ---- ۸۶
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۶۲ الی ۶۶] ---- ۸۷
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۶۷ الی ۷۰] ---- ۸۸
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۷۱ الی ۷۲] ---- ۹۰
[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۷۳ الی ۷۵] ---- ۹۱
سورة المؤمن ---- ۹۲
اشاره ---- ۹۲
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۱ الی ۶] ---- ۹۲
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۷ الی ۹] ---- ۹۳
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۱۰ الی ۱۲] ---- ۹۵
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۱۳ الی ۱۷] ---- ۹۵
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۱۸ الی ۲۰] ---- ۹۶
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۲۱ الی ۲۲] ---- ۹۷
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۲۳ الی ۲۷] ---- ۹۷
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۲۸ الی ۳۵] ---- ۹۸
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۳۶ الی ۳۷] ---- ۱۰۱
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۳۸ الی ۴۶] ---- ۱۰۲
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۴۷ الی ۵۲] ---- ۱۰۳
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۵۳ الی ۵۶] ---- ۱۰۴
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۵۷ الی ۵۹] ---- ۱۰۵
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۶۰ الی ۶۳] ---- ۱۰۶
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۶۴ الی ۶۸] ---- ۱۰۷
[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۶۹ الی ۷۶] ---- ۱۰۹

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۷۷ الى ۷۸] ---- ۱۱۱
[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۷۹ الى ۸۱] ---- ۱۱۲
[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۸۲ الى ۸۵] ---- ۱۱۲
سورة فصّلت أو السجدة ---- ۱۱۳
اشاره ---- ۱۱۴
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۱ الى ۷] ---- ۱۱۴
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۸ الى ۱۲] ---- ۱۱۵
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۱۳ الى ۱۸] ---- ۱۱۸
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۱۹ الى ۲۳] ---- ۱۲۱
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۲۴ الى ۲۵] ---- ۱۲۳
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۲۶ الى ۲۹] ---- ۱۲۴
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۳۰ الى ۳۶] ---- ۱۲۴
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۳۷ الى ۴۰] ---- ۱۲۶
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۴۱ الى ۴۴] ---- ۱۲۸
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۴۵ الى ۴۸] ---- ۱۲۹
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۴۹ الى ۵۲] ---- ۱۳۱
[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۵۳ الى ۵۴] ---- ۱۳۲
سورة الشورى ---- ۱۳۳
اشاره ---- ۱۳۳
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱ الى ۶] ---- ۱۳۳
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۷ الى ۸] ---- ۱۳۴
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۹ الى ۱۲] ---- ۱۳۵
[سورة الشورى [۴۲]: آية ۱۳] ---- ۱۳۶
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱۴ الى ۱۶] ---- ۱۳۷
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱۷ الى ۲۰] ---- ۱۳۹
[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۲۱ الى ۲۳] ---- ۱۴۰

[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۲۴ الی ۲۶] ۱۴۲
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۲۷ الی ۲۸] ۱۴۳
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۲۹ الی ۳۱] ۱۴۴
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۳۲ الی ۳۵] ۱۴۴
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۳۶ الی ۳۹] ۱۴۵
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۴۰ الی ۴۳] ۱۴۶
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۴۴ الی ۴۶] ۱۴۷
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۴۷ الی ۴۸] ۱۴۸
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۴۹ الی ۵۰] ۱۴۸
[سورة الشورى [۴۲]: الآیات ۵۱ الی ۵۳] ۱۴۹
سورة الزخرف ۱۵۰
اشاره ۱۵۰
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۱ الی ۸] ۱۵۰
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۹ الی ۱۴] ۱۵۱
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۱۵ الی ۲۰] ۱۵۳
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۲۱ الی ۲۵] ۱۵۴
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۲۶ الی ۳۰] ۱۵۵
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۳۱ الی ۳۵] ۱۵۶
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۳۶ الی ۳۹] ۱۵۷
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۴۰ الی ۴۵] ۱۵۸
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۴۶ الی ۵۰] ۱۶۰
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۵۱ الی ۵۶] ۱۶۰
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۵۷ الی ۶۲] ۱۶۲
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۶۳ الی ۶۷] ۱۶۳
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۶۸ الی ۷۳] ۱۶۴
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۷۴ الی ۸۰] ۱۶۵

[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۸۱ الی ۸۳] ----- ۱۶۶
[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۸۴ الی ۸۹] ----- ۱۶۷
سورة الدّخان ----- ۱۶۸
اشاره ----- ۱۶۸
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۱ الی ۸] ----- ۱۶۸
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۹ الی ۱۶] ----- ۱۶۹
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۱۷ الی ۲۱] ----- ۱۷۰
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۲۲ الی ۲۴] ----- ۱۷۱
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۲۵ الی ۲۹] ----- ۱۷۱
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۳۰ الی ۳۳] ----- ۱۷۲
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۳۴ الی ۳۷] ----- ۱۷۳
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۳۸ الی ۴۲] ----- ۱۷۳
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۴۳ الی ۵۰] ----- ۱۷۴
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۵۱ الی ۵۷] ----- ۱۷۵
[سورة الدخان [۴۴]: الآیات ۵۸ الی ۵۹] ----- ۱۷۵
سورة الجاثیة ----- ۱۷۶
اشاره ----- ۱۷۶
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۱ الی ۶] ----- ۱۷۶
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۷ الی ۱۱] ----- ۱۷۸
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۱۲ الی ۱۵] ----- ۱۷۸
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۱۶ الی ۲۰] ----- ۱۷۹
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۲۱ الی ۲۳] ----- ۱۸۲
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۲۴ الی ۲۶] ----- ۱۸۳
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۲۷ الی ۲۹] ----- ۱۸۴
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۳۰ الی ۳۵] ----- ۱۸۵
[سورة الجاثیة [۴۵]: الآیات ۳۶ الی ۳۷] ----- ۱۸۶

سورة الأحقاف ----- ۱۸۶
اشاره ----- ۱۸۶
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱ الی ۵] ----- ۱۸۶
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۶ الی ۱۰] ----- ۱۸۷
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۱ الی ۱۲] ----- ۱۸۹
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۳ الی ۱۴] ----- ۱۸۹
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۵ الی ۱۶] ----- ۱۸۹
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۷ الی ۲۰] ----- ۱۹۱
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۲۱ الی ۲۳] ----- ۱۹۳
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۲۴ الی ۲۸] ----- ۱۹۳
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۲۹ الی ۳۲] ----- ۱۹۵
[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۳۳ الی ۳۵] ----- ۱۹۶
سورة محمّد صلّی اللّه علیه و آله ----- ۱۹۷
اشاره ----- ۱۹۷
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۱ الی ۳] ----- ۱۹۷
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۴ الی ۶] ----- ۱۹۸
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۷ الی ۱۰] ----- ۱۹۹
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۱۱ الی ۱۲] ----- ۱۹۹
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۱۳ الی ۱۵] ----- ۲۰۰
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۱۶ الی ۱۹] ----- ۲۰۱
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۲۰ الی ۲۳] ----- ۲۰۳
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۲۴ الی ۲۸] ----- ۲۰۳
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۲۹ الی ۳۲] ----- ۲۰۴
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۳۳ الی ۳۵] ----- ۲۰۵
[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۳۶ الی ۳۸] ----- ۲۰۶
سورة الفتح ----- ۲۰۷

اشاره ----- ۲۰۷
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۰۷
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۴ الی ۷] ----- ۲۰۸
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۸ الی ۹] ----- ۲۱۰
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۱۰ الی ۱۲] ----- ۲۱۱
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۱۳ الی ۱۴] ----- ۲۱۲
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۱۵ الی ۱۷] ----- ۲۱۲
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۱۸ الی ۲۳] ----- ۲۱۳
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۲۴ الی ۲۶] ----- ۲۱۴
[سورهٔ الفتح [۴۸]: الآیات ۲۷ الی ۲۸] ----- ۲۱۶
[سورهٔ الفتح [۴۸]: آیهٔ ۲۹] ----- ۲۱۷
سورهٔ الحجرات ----- ۲۱۸
اشاره ----- ۲۱۸
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۱ الی ۳] ----- ۲۱۸
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۴ الی ۵] ----- ۲۱۹
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۶ الی ۸] ----- ۲۲۰
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۹ الی ۱۰] ----- ۲۲۱
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۱۱ الی ۱۳] ----- ۲۲۲
[سورهٔ الحجرات [۴۹]: الآیات ۱۴ الی ۱۸] ----- ۲۲۶
تعریف المرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ ----- ۲۲۷

الجدید فی تفسیر القرآن المجید المجلد ۶

اشارة

سرشناسه : سبزواری، محمد Sabzawari, Muhammad عنوان و نام پدیدآور : الجدید فی تفسیر القرآن المجید/ تالیف محمد بن حبیب الله سبزواری نجفی مشخصات نشر : دار التعارف للمطبوعات - بیروت. مشخصات ظاهری : ج ۷ وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی یادداشت : عربی شماره کتابشناسی ملی : ۱۹۰۵۱۳

[الجزء السادس]

سورة یس

اشاره

مکیة و آیاتها ۸۳

[سورة یس [۳۶]: الآیات ۱ الی ۷]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِیمِ -قرآن-۱-۳۷ یس [۱] وَ القُرآنِ الحَکِیمِ [۲] إِنَّکَ لَمِنَ المُرسَلِینَ [۳] عَلی صِراطٍ مُستَقِیمٍ [۴] -قرآن-۱-۹۹ تَنزِیلَ العَزِیزِ الرَّحِیمِ [۵] لِتُنذِرَ قَوماً ما أُنذِرَ آباؤُهُم فَهُم غافِلُونَ [۶] لَقَد حَقَّ القَولُ عَلی أَکثَرِهِم فَهُم لا یُؤمِنُونَ [۷] -قرآن-۱-۱۶۱ ۱- یس ... -قرآن-۵-۱۲ فی المعانی عن الصّادق علیه السّلام: و أمّا یس فاسم من أسماء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله - روایت-۴۵-۱۰۹ ، و معناه: یا أیّها السّامع للوحی. و عن الباقر علیه السّلام قال: إن لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله له عشرة أسماء، خمسة فی القرآن، و خمسة لیست فی القرآن. فأمّا الّتی فی القرآن: محمّد، و أحمد، و عبد اللّه، و یس، و ن. -روایت-۳۵-۲۱۷ و الرّوایات و الأقوال بذلک المضمون کثیرة. و قیل معناه یا إنسان، و یحتمل علی هذا التفسیر، أن یکون [صفحه ۶] المخاطب هو الإنسان الکامل و هو محمّد صلّی اللّه علیه و آله، فلا ینافی الرّوایات و الأقوال الأخر، قال الصّادق علیه السّلام: یس اسم رسول اللّه و الدّلیل قوله: إِنَّکَ لَمِنَ المُرسَلِینَ. -روایت-۳۲-۱۰۷ ۲- وَ القُرآنِ الحَکِیمِ ... الواو للقسم. أقسم سبحانه بالقرآن المحکم من تطرّق البطلان إلیه أو سمّاه حکیما لما فیه من الحکمة، فکأنه المظهر للحکمة الناطق بها فی عین کونه صامتا لکثرة ظهور الحکمة منه و الحلف به إشارة و رمز إلی عظمته فإن المقسم به لا بدّ من کونه ذا شأن و عظمة و لا سیّما إذا کان الحالف ذا شأن و سمّو. -قرآن-۵-۲۸ ۳ و ۴- إِنَّکَ لَمِنَ المُرسَلِینَ عَلی صِراطٍ مُستَقِیمٍ ... الصراط المستقیم هو التوحید و الاستقامة فی الأمور. -قرآن-۹-۶۴ قال الصّادق علیه السّلام: علی الطریق الواضح. -روایت-۳۲-۵۶ ۵- تَنزِیلَ العَزِیزِ الرَّحِیمِ ... أی منزّل ذلک من عند العَزِیزِ أی الغالب. و حرّک بالکسر صفة للقرآن، و حفص قرأ بالنصب بتقدیر أعنی، و بالرفع خبرا لمحذوف. -قرآن-۵-۳۶-قرآن-۷۰-۷۹ ۶- لِتُنذِرَ قَوماً ما أُنذِرَ آباؤُهُم ... ما نافیة أی : لم ینذر آباؤهم القریبون لبعد زمان الفترة و طولها، فلم ینذرهم فی الفترة رسول بشریعة و إن کان فیها أوصیاء لامتناع خلوّ الزمان من حجة فَهُم غافِلُونَ عمّا تضمّنه القرآن و عمّا أنذر اللّه به من نزول العذاب. و الغفلة حالة مثل السّهو و هو ذهاب المعنی عن النفس الناطقة. و الحاصل أن الضمیر فی قوله فَهُم غافِلُونَ راجع إلی الآباء. -قرآن-۵-۴۲-قرآن-۴۷-۴۹-قرآن-۲۱۶-۲۳۳-قرآن-۴۰۱-۴۱۸ و أمّا بناء علی کون ما مصدریّة

فالضمير المزبور راجع إلى القوم. -قرآن-۲۳-۲۵ و المعنى على المصدريۀ هكذا: لتنذر قوما مثل إنذار آبائهم الّذين كانوا فى زمن أنبيائهم كعيسى و موسى و نحوهما. [صفحه ۷] ۷- لَقَد حَقَّ القَولُ عَلى أَكثَرِهِم ... أى وجب الوعيد و استحقاق العقاب على معانديهم و منكرى التوحيد فَهُم لا يُؤمِنُونَ أى يموتون على جحودهم و كفرهم، و لمّا لم يقرّوا بالتوحيد و لا بالنبوّة، و لا بالولايۀ لأمير المؤمنين و أولاده المعصومين عليهم السّلام على ما فى الروايات الكثيرۀ كانت عقوبتهم ما بيّنه اللّه تعالى: -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۲۱-۱۴۲

[سورۀ يس [۳۶]: الآيات ۸ الى ۱۲]

إِنّا جَعَلنا فِى أَعناقِهِم أَغلالًا فَهِىَ إِلَى الأَذقانِ فَهُم مُقمَحُونَ [۸] وَ جَعَلنا مِن بَينِ أَيدِيهِم سَدًّا وَ مِن خَلفِهِم سَدًّا فَأَغشَيناهُم فَهُم لا يُبصِرُونَ [۹] وَ سَواءٌ عَلَيهِم أَ أَنذَرتَهُم أَم لَم تُنذِرهُم لا يُؤمِنُونَ [۱۰] إِنَّما تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكرَ وَ خَشِىَ الرَّحمنَ بِالغَيبِ فَبَشِّرهُ بِمَغفِرَةٍ وَ أَجرٍ كَرِيمٍ [۱۱] إِنّا نَحنُ نُحىِ المَوتى وَ نَكتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُم وَ كُلَّ شَىءٍ أَحصَينَاهُ فِى إِمامٍ مُبِينٍ [۱۲] -قرآن-۱-۵۱۶ ۸- إِنّا جَعَلنا فِى أَعناقِهِم أَغلالًا فَهِىَ إِلَى الأَذقانِ ... يعنى أيديهم، كنّى عنها و إن لم يذكرها لأن الأعناق و الأغلال تدلّان عليها، و ذلك لأنّ الغلّ إنّما يجمع اليد إلى الذّقن فيما إذا كان يراد أن تشدا إلى العنق، لأن الغل فى الأكثر لا يكون فى العنق دون اليد، و لا فى اليد دون العنق فَهُم مُقمَحُونَ أى مرفوعۀ رؤوسهم لا يستطيعون خفضها و لا تحريكها، -قرآن-۵-۷۰-قرآن-۳۴۵-۳۶۳ [صفحه ۸] لأنّ أيديهم لما غلّت إلى أعناقهم و رفعت الأغلال إلى أذقانهم صارت رؤوسهم مرفوعۀ قهرا برفع الأغلال لها فلا يستطيعون تحريكها لضيق الغلّ و تحكمه عند أذقانهم. ۹- وَ جَعَلنا مِن بَينِ أَيدِيهِم سَدًّا ... فَأَغشَيناهُم ... أى غطّيناهم. -قرآن-۵-۴۵-قرآن-۵۰-۶۴ و روى القمّى أن الباقر عليه السلام يقول: فأعميناهم -روايت-۵۰-۶۲ فَهُم لا يُبصِرُونَ الهدى. و -قرآن-۱-۲۱ فى الكافى عن الصّادق عليه السلام قال: هذا فى الدّنيا، و فى الآخرۀ فى نار جهنم مقمحون. -روايت-۵۰-۱۰۹ ۱۰ و ۱۱- وَ سَواءٌ عَلَيهِم أَ أَنذَرتَهُم أَم لَم تُنذِرهُم لا يُؤمِنُونَ ... -قرآن-۱۱-۸۲ فهؤلاء المذكورون فى الآيات السابقۀ لا تفيد معهم الذكرى و لا ينفعهم الإنذار لأنهم لا يؤمنون بقولك لفرط عنادهم و كفرهم. و أنت إِنَّما تُنذِرُ تخوّف مَنِ اتَّبَعَ الذِّكرَ تابع هذا القرآن و استمع لمقالته و اتّعظ بمواعظه، و فى الكافى أن القول يعنى أمير المؤمنين عليه السّلام وَ خَشِىَ الرَّحمنَ بِالغَيبِ أى صدّق بما غاب عنه من الأمور الأخروية. فهذا ألذى يكون بهذه الصفۀ المذكورۀ فَبَشِّرهُ بِمَغفِرَةٍ وَ أَجرٍ كَرِيمٍ أى جزاء عظيم و عفو عن ذنوبه. -قرآن-۱۴۳-۱۵۸-قرآن-۱۶۶-۱۹۰-قرآن-۳۱۱-۳۴۳-قرآن-۴۳۵-۴۷۶ ۱۲- إِنّا نَحنُ نُحىِ المَوتى ... هذه ردّ على منكرى البعث و لذا أكّده بقوله إِنّا و بالضمير نَحنُ وَ نَكتُبُ ما قَدَّمُوا أى نحصى ما قدّموا و أسلفوا من الأعمال الصّالحۀ و الأفعال الطالحۀ، و كذلك نكتب ما أخّروا. و هذه الجملۀ ما ذكرها و اكتفى بذكر الأولى مثل قوله سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الحَرَّ و المراد [البرد] أيضا لأن ذكر الأولى يدل على الثانيۀ وَ آثارَهُم اى ما يقتدى بهم فيه من بعدهم من حسنۀ و سيّئۀ. و قيل و نكتب خطاهم إلى المسجد. وجهۀ ذلك ما -قرآن-۶-۳۴-قرآن-۸۹-۹۴-قرآن-۱۰۵-۱۱۱-قرآن-۱۱۲-۱۳۶-قرآن-۲۹۸-۳۲۷-قرآن-۳۸۶-۳۹۸ رواه أبو سعيد الخدرى من أن بنى سلمۀ كانوا فى ناحيۀ من المدينۀ فشكوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه -روايت-۲۵-ادامه دارد [صفحه ۹] و آله بعد منازلهم عن المسجد و الصلاۀ معه فنزلت الآيۀ فظلّوا فى دورهم ثابتين، فقال صلّى اللّه عليه و آله إن اللّه يكتب خطواتكم و يثيبكم عليها فالزموا بيوتكم -روايت-از قبل-۱۸۴ و كانوا قبل ذلك ناوين على الانتقال من منازلهم فرجعوا عما نووا و التزموا بيوتهم وَ كُلَّ شَىءٍ أَحصَينَاهُ فِى إِمامٍ مُبِينٍ أى عدّدناه فى اللّوح المحفوظ، أو هو علىّ بن أبى طالب عليهما السلام فإن علم جميع الحوادث من الخير و الشر عنده. و -قرآن-۹۰-۱۴۰ فى الاحتجاج عن النّبىّ فى حديث قال: معاشر النّاس ما من علم إلّا علّمنيه ربّى و أنا علّمته عليّا. -روايت-۴۷-۱۱۸ و بهذا المضمون روايات كثيرۀ. و قيل

أراد به صحائف الأعمال، و سمّى [مبينا] لأنه لا يدرس أثره. و فى المعانى عن الباقر عن أبيه عن جدّه عليهم السّلام قال: لمّا نزلت هذه الآية على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله وَ كُلَّ شَيءٍ الآية قام أبو بكر و عمر من مجلسهما و قالا يا رسول اللّه هو التوراة! قال: لا. -روايت-۷۲-۲۵۹ قالا- فهو الإنجيل! قال: لا. قالا: فهو القرآن! قال فأقبل أمير المؤمنين عليه السلام فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: هو هذا، إنه الإمام ألذى أحصى اللّه فيه علم كلّ شيء -روايت-۱-۲۱۱ ثم إنه تعالى أمر رسوله على أن يمثّل لأهله أى أهل مكة بأهل أنطاكية فى رسوخ الكفر و العناد و عدم الطاعة و الانقياد مع وجود المعجزات الظاهرات و الآيات الواضحات فقال عزّ من قائل:

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۱۳ الى ۱۹]

وَ اضرِب لَهُم مَثَلًا أَصحابَ القَريَةِ إِذ جاءَهَا المُرسَلُونَ [۱۳] إِذ أَرسَلنا إِلَيهِمُ اثنَينِ فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزنا بِثالِثٍ فَقالُوا إِنّا إِلَيكُم مُرسَلُونَ [۱۴] قالُوا ما أَنتُم إِلّا بَشَرٌ مِثلُنا وَ ما أَنزَلَ الرَّحمنُ مِن شَيءٍ إِن أَنتُم إِلّا تَكذِبُونَ [۱۵] قالُوا رَبُّنا يَعلَمُ إِنّا إِلَيكُم لَمُرسَلُونَ [۱۶] وَ ما عَلَينا إِلَّا البَلاغُ المُبِينُ [۱۷] -قرآن-۱-۴۰۴ قالُوا إِنّا تَطَيَّرنا بِكُم لَئِن لَم تَنتَهُوا لَنَرجُمَنَّكُم وَ لَيَمَسَّنَّكُم مِنّا عَذابٌ أَلِيمٌ [۱۸] قالُوا طائِرُكُم مَعَكُم أَ إِن ذُكِّرتُم بَل أَنتُم قَومٌ مُسرِفُونَ [۱۹] -قرآن-۱-۲۰۰ [صفحه ۱۰] ۱۳ و ۱۴- وَ اضرِب لَهُم مَثَلًا أَصحابَ القَريَةِ ... أى مثّل لهم مثالا، من قولهم: هؤلاء أضراب، أى : أمثال. و قيل معناه و اذكر لهم مثلا. و المراد من القرية قرية أنطاكية فأهلها كانوا عبدة أوثان مثل أهل مكة إِذ جاءَهَا المُرسَلُونَ أى حينما جاءهم رسل عيسى عليه السّلام بأمر اللّه سبحانه فاذكر لهم إِذ أَرسَلنا إِلَيهِمُ اثنَينِ كانا مسمّيين بصادق و مصدّق أو صدوق و قيل يوحنّا و يونس و قيل غيرهما من ياروص و ماروص و قد أرسلا لدعوة النّاس إلى اللّه تعالى و توحيده فسمع النّاس منهما مقالة لا يعرفونها فأخذوهما و سجنوهما فى بيت الأصنام فبعث اللّه الثالث فدخل المدينة فقال: أرشدونى إلى باب الملك فأرشدوه إليه. فلما وقف على الباب قال أنا رجل كنت أتعبّد فى فلاة من الإرض و قد أحببت أن أعبد إله الملك. فأبلغوا كلامه للملك فقال: أدخلوه إلى بيت الآلهة. فأدخلوه فمكث سنة مع صاحبيه، إلى آخر الحديث. فإشارته إلى قضية هؤلاء الرّسل الثلاثة. و قوله فَكَذَّبُوهُما فَعَزَّزنا بِثالِثٍ أى قوّيناهما بالرجل الثالث من الحوارّيين فَقالُوا أى الرسل قالوا للكفرة: إِنّا إِلَيكُم مُرسَلُونَ أى يا أهل القرية إن اللّه أرسلنا إليكم لنرشدكم إلى الحق. -قرآن-۱۱-۵۴-قرآن-۲۳۵-۲۶۰-قرآن-۳۴۰-۳۷۲-قرآن-۹۶۸-۱۰۰۳-قرآن-۱۰۵۴-۱۰۶۲-قرآن-۱۰۹۱-۱۱۱۸ [صفحه ۱۱] ۱۵- قالُوا ما أَنتُم إِلّا بَشَرٌ مِثلُنا ... أى لا مزيّة لكم علينا تقتضى اختصاصكم بالرّسالة إلينا وَ ما أَنزَلَ الرَّحمنُ مِن شَيءٍ من وحى و رسالة إِن أَنتُم إِلّا تَكذِبُونَ أى ما أنتم إلّا كاذبون فى دعواكم، فقد اعتقدوا أن من كان مثلهم فى لباس البشرية لا يصلح أن يكون رسولا و لم يعلموا أن اللّه عزّ اسمه يختار من يشاء لرسالته سواء كان آدميّا أو غيره. -قرآن-۷-۴۵-قرآن-۱۱۲-۱۴۹-قرآن-۱۶۸-۱۹۸ ۱۶- قالُوا رَبُّنا يَعلَمُ إِنّا إِلَيكُم لَمُرسَلُونَ ... انما قال الرّسل ذلك بعد ما قامت الحجة بظهور المعجزة كإبراء الأكمه و الأبرص و شفاء الأعمى و إحياء الموتى كابن الملك و غيره كما قرّر فى محلّه و لم يقبلوها، و وجه الاحتجاج بهذا القول أنّهم ألزموهم بذلك النظر فى معجزاتهم ليعلموا أنهم صادقون على اللّه. ففى ذلك القول تحذير شديد لأن قولهم أنّ اللّه يَعلَمُ هذا استشهاد بعلمه تعالى و هو يجرى مجرى القسم و إشارة إلى أنّهم بمجرد التكذيب لم يسأموا و لم يتركوا ادّعاءهم بل عادوا و كرّروا القول عليهم و أكّدوه بلام التأكيد و استشهدوا بعلم اللّه فى رسالتهم كما قلنا آنفا. -قرآن-۶-۵۹-قرآن-۴۰۲-۴۱۰ ۱۷- وَ ما عَلَينا إِلَّا البَلاغُ المُبِينُ ... أى ليس يلزمنا إلّا أداء الرّسالة و التّبليغ الظاهر و لا نقدر أن نحملكم على الإيمان و نرغمكم عليه. -قرآن-۶-۴۷ ۱۸- قالُوا إِنّا تَطَيَّرنا بِكُم ... أى هؤلاء الكفرة قالوا فى جواب الرّسل حين عجزوا عن إيراد جواب يقنعهم، و لا أقلّ من إيقاع الرّسل فى الشّبهة و عدلوا عن النظر فى المعجزة فقالوا: نحن تشأّمنا بكم فإنكم من يوم جئتمونا، انقطع

المطر و جفّت مياهنا و يبست مزارعنا و أشجارنا لَئِن لَم تَنتَهُوا عن مقالتكم من دعوى الرّسالة لَنَرجُمَنَّكُم أى لنهلكنكم بالحجارة وَ لَيَمَسَّنَّكُم مِنّا عَذابٌ أَلِيمٌ يحتمل أن تكون هذه الجملة بيانا لقولهم لنرجمنّكم، و لذلك أجابهم الرّسل بقولهم: -قرآن-۶-۳۶- قرآن-۳۰۶-۳۲۷-قرآن-۳۶۲-۳۷۸-قرآن-۴۰۵-۴۴۷ [صفحه ۱۲] ۱۹- قالُوا طائِرُكُم مَعَكُم ... أى سوء عقيدتكم الفاسدة و تشؤمكم و أعمالكم الباطلة صارت أسبابا لما تقولون و تنسبونه إلينا لا دعوتنا إياكم إلى اللّه تعالى و توحيده فإنها غاية خير و يمن و بركة أَ إِن ذُكِّرتُم أى لو وعظتم بموعظة و نصح فيه خير الدنيا و الآخرة، فجواب الناصح الواعظ و جزاؤه هو التطيّر به و وعيده بالرّجم و التعذيب. فجواب إِن الشرطيّة محذوف بقرينة المقام بَل أَنتُم قَومٌ مُسرِفُونَ أى عادتكم الإسراف، و ليس فينا ما يوجب التشائم بنا و لكنّكم متجاوزون عن حدّ الشرع و الشريعة و العقل و العقلاء فى تكذيبكم للرّسل الّذين جاؤوكم بما فيه صلاحكم الدنيوىّ و الأخروى و معهم لما يدّعونه من الرسالة البيّنات و الحجج الظاهرة فلا عذر لكم عند ربّكم فأنتم مستحقّون للعذاب الأليم [و معنى الإسراف الإفساد و مجاوزة الحدّ و الشرّ و الفساد]. -قرآن-۷-۳۳-قرآن-۲۱۸-۲۳۶-قرآن-۳۸۳-۳۸۷-قرآن-۴۱۹-۴۵۰

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۲۰ الى ۲۷]

وَ جاءَ مِن أَقصَا المَدِينَةِ رَجُلٌ يَسعى قالَ يا قَومِ اتَّبِعُوا المُرسَلِينَ [۲۰] اتَّبِعُوا مَن لا يَسئَلُكُم أَجراً وَ هُم مُهتَدُونَ [۲۱] وَ ما لِيَ لا أَعبُدُ الَّذِى فَطَرَنِى وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ [۲۲] أَ أَتَّخِذُ مِن دُونِهِ آلِهَةً إِن يُرِدنِ الرَّحمنُ بِضُرٍّ لا تُغنِ عَنِّى شَفاعَتُهُم شَيئاً وَ لا يُنقِذُونِ [۲۳] إِنِّى إِذاً لَفِى ضَلالٍ مُبِينٍ [۲۴] -قرآن-۱-۳۹۹ إِنِّى آمَنتُ بِرَبِّكُم فَاسمَعُونِ [۲۵] قِيلَ ادخُلِ الجَنَّةَ قالَ يا لَيتَ قَومِى يَعلَمُونَ [۲۶] بِما غَفَرَ لِى رَبِّى وَ جَعَلَنِى مِنَ المُكرَمِينَ [۲۷] -قرآن-۱-۱۷۵ [صفحه ۱۳] ۲۰- وَ جاءَ مِن أَقصَا المَدِينَةِ رَجُلٌ يَسعى ... و هو حبيب النجار المعروف بمؤمن آل يس فى الرّوايات الّتى وردت بشأنه رضوان اللّه تعالى عليه. و المراد من أَقصَا أى أبعد ناحية من نواحى البلد جاء و هو يعدو و يركض و قالَ يا قَومِ اتَّبِعُوا المُرسَلِينَ أى نادى أهل بلده و أمرهم بالمعروف من اتّباع الرّسل و أقرّ هو برسالتهم قبل ذلك. قال المفسّرون: -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۱۸۲-۱۸۸-قرآن-۲۵۱-۲۹۱ إنما علم بنبوّتهم لأنهم لما دعوه قال: أ تأخذون على ذلك أجرا! قالوا: لا ففهم صدق دعواهم. و قيل كان به زمانة أو جذام فأبرأوه فآمن بهم. و نقل هذا عن إبن عباس. و قال القمّى: نزلت فى حبيب النجار إلى قوله: وَ جَعَلَنِى مِنَ المُكرَمِينَ. و قيل إنه آمن بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله و بينهما ستّمائة سنة و لعلّه لهذه الجهة صار معروفا بمؤمن آل يس. و قيل كان فى غار يعبد اللّه فلمّا بلغه خبر الرّسل أظهر دينه ألذى كان عليه طبق شرع زمانه و جاء رسوله به فى ذلك العصر. و -قرآن-۱-۳۳ فى المجالس عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: الصّدّيقون ثلاثة: حبيب النّجار مؤمن آل يس ألذى يقول اتّبعوا المرسلين، و حزقيل مؤمن آل فرعون، و على بن أبى طالب عليه السلام و هو أفضلهم. -روايت-۶۱-۲۲۲ و فى الجوامع عنه صلّى اللّه عليه و آله قال: سبّاق الأمم ثلاثة لم يكفروا باللّه طرفة عين: على بن أبى طالب عليه السلام، و صاحب يس، و مؤمن آل فرعون، فهم الصديقون و علىّ أفضلهم. -روايت-۵۳-۲۰۷ و فى رواية الخصال عنه عليه السلام: ثلاثة لم يكفروا بالوحى طرفة عين: -روايت-۴۱-۷۹ مؤمن آل يس، و على بن أبى طالب عليه السّلام، و آسية امرأة فرعون. -روايت-۱-۷۶ ۲۱- اتَّبِعُوا مَن لا يَسئَلُكُم أَجراً ... أى على النصح و تبليغ الرّسالة. و لعلّ عدم سؤال الأجر من الدّعاة على الدّعوة كان فى ذلك العصر رمزا على صدق دعواهم كما أشرنا إليه آنفا فى إيمان الحبيب، و إلّا - قرآن-۶-۴۳ [صفحه ۱۴] فما معنى قوله فى أمره إياهم بالمتابعة للرّسل بتعليله بحسب الواقع بعدم سؤال الرّسل أجرا على إبلاغ الرّسالة و تبليغهم الأحكام. اللّهم إلا أن نقول بأن النّاس كانوا فى تلك الأعصار فى ضنك المعاش، و لو كان إيمانهم بالرّسل متوقفا على إعطاء الرّسل أجرا لم يصدّقوهم و لم يؤمنوا بهم. و لذا تشويقا لهم و تنبيها على ذلك المعنى قال: لا يسألكم أجرا

فاللّه اعلم بما قال وَ هُم مُهتَدُونَ إلى الحق و هم يهدونكم إلى خير الدارين إن كنتم تتفكّرون فيما يقول الرّسل و تعقلونه بعين المعرفة. -قرآن-۴۲۴-۴۴۳ ۲۲- وَ ما لِيَ لا أَعبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ... أى لم لا أعتقد بوحدانيّة الخالق و لا أعبد ألذى خلقنى و جاء بى من العدم إلى الوجود. و لا يخفى أن إضافة الخلق إلى نفسه دالة على إظهار الشكر و التلطّف فى الإرشاد و محض النصح، لأنه ما طلب لنفسه أراده لهم، و كان قصده فى هذا البيان تقريعهم على ترك عبادة الخالق و الاشتغال بعبادة معبود مصنوع لهم، و هو لا يضرّ و لا ينفع وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ هذا مضافا إلى تنبيههم على خالقهم و أنه هو ألذى يستحقّ العبادة وحده، و قد عرّفهم و نبّههم على الحشر و النشر. ثم إنه لمحض النّصح و إتمام الحجة مرة أخرى أورد الكلام السابق بطريق آخر و عبارة أخرى، فقال: -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۴۳۳-۴۵۶ ۲۳- أَ أَتَّخِذُ مِن دُونِهِ آلِهَةً ... أى هل ينبغى لى أن أترك من هو خالقى و رازقى و أتّخذ الأوثان آلهة لى مع أنّهم إِن يُرِدنِ الرَّحمنُ بِضُرٍّ لا تُغنِ عَنِّى شَفاعَتُهُم شَيئاً أى لو أراد من ألذى بيده الرحمة العامة أن يضرّنى بكيفيّة خاصّة لا تنفعنى شفاعة الأصنام أبدا و لا مثقال ذرّة. فإن الإتيان بلفظ عامّ منكّر بعد النفى يدل على غاية المبالغة فى المنفى أى : فليس هذا من الإنصاف و العدل. و لا يخفى أن عدم الإغناء من باب عدم قابليّة الأصنام للشفاعة حيث إنها جماد و هى غير قادرة عليها فالانتفاء لانتفاء الموضوع وَ لا يُنقِذُونِ أى الأصنام لا يقدرون على أن يخلصونى من الضرر بنصر -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۴۲-۲۱۲-قرآن-۶۰۶-۶۲۳ [صفحه ۱۵] و لا مظاهرة، فأنّى لا أعبد ألذى لا يقدر على دفع ضرر و لا إيصال نفع و أترك عبادة القادر المطلق و خالق الموجودات طرّا من العدم. ۲۴ و ۲۵- إِنِّى إِذاً لَفِى ضَلالٍ مُبِينٍ ... أى بيّن غير خاف على عاقل و متدبّر. فلما سمع القوم مقالته هذه قصدوه و أرادوا قتله فتوجّه إلى الرّسل و قال إِنِّى آمَنتُ بِرَبِّكُم فَاسمَعُونِ و قيل إنه توجّه إلى قومه بهذه الخطابة نصحا و عظة لهم، لكنّهم كانوا يرجمونه بالحجارة و هو لا زال يقول اللّهم اهد قومى حتى قتل رضوان اللّه تعالى عليه، و قيل إنه صلب و أخذته الملائكة. -قرآن-۱۱-۵۲-قرآن-۱۸۲-۲۲۲ ۲۶ و ۲۷- قِيلَ ادخُلِ الجَنَّةَ ... أى قال له الملائكة بأمر من اللّه تعالى لما قتلوه: ادخل الجنّة، أو بشّره الرّسل بها قبل موته قالَ يا لَيتَ قَومِى يَعلَمُونَ بِما غَفَرَ لِى رَبِّى هنا حذف القول للعلم به كأنّه قيل ما قال فى الجنّة! فأجيب بأنه قال: يا ليت [الآية] و قوله بما غفر لى ربّى أى بغفرانه أو بالذى غفره بسبب إيمانى وَ جَعَلَنِى مِنَ المُكرَمِينَ لمّا كان دخول الجنة له أمرا مقطوعا به ذكرت القصة فى جميع الجمل بصيغة الماضى كقوله تعالى أتى أمر اللّه و برزوا للّه جميعا و نحوهما و أمثال ذلك كثيرة فى الكتاب الكريم. أى ما اكتفى ربّى بالعفو عنّى و التجاوز عن ذنوبى، بل أدخلنى فى زمرة أهل الكرامة و الجود و لهم مقام منيع رفيع فى الجنة. و -قرآن-۱۱-۳۹-قرآن-۱۵۵-۲۱۵-قرآن-۳۹۹-۴۳۲ فى الجوامع ورد فى حديث مرفوعا أنّه نصح قومه حيّا و ميّتا: تمنّى رضوان اللّه تعالى عنهم علمه بحالهم و تلطّفا بهم ليرغبوا فى مثله. -روايت-۳۶-۱۵۱ نعم هذا شأن أولياء اللّه و لا زال ديدنهم هكذا بالنسبة الى البشر حيث ان النّاس يرجمونهم و مع هذا يدعون لهم بالهداية و الرّشاد حتى عند الوفاة فهم يتمنّون خيرهم و صلاحهم فيشابهون خالقهم فى صفة الرّحمانيّة و الإكرام إعطاء المنزلة الرفيعة على وجه التعظيم. [صفحه ۱۶]

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۲۸ الى ۳۲]

وَ ما أَنزَلنا عَلى قَومِهِ مِن بَعدِهِ مِن جُندٍ مِنَ السَّماءِ وَ ما كُنّا مُنزِلِينَ [۲۸] إِن كانَت إِلّا صَيحَةً واحِدَةً فَإِذا هُم خامِدُونَ [۲۹] يا حَسرَةً عَلَى العِبادِ ما يَأتِيهِم مِن رَسُولٍ إِلّا كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ [۳۰] أَ لَم يَرَوا كَم أَهلَكنا قَبلَهُم مِنَ القُرُونِ أَنَّهُم إِلَيهِم لا يَرجِعُونَ [۳۱] وَ إِن كُلٌّ لَمّا جَمِيعٌ لَدَينا مُحضَرُونَ [۳۲] -قرآن-۱-۴۰۶ ۲۸- وَ ما أَنزَلنا عَلى قَومِهِ مِن بَعدِهِ ... أى على قوم حبيب النجار بعد قتله أو رفعه مِن جُندٍ مِنَ السَّماءِ لإهلاك قومه ما نزلنا جنديّا من الجنود السّماويّة وَ ما كُنّا مُنزِلِينَ اى ما صحّ فى شرعنا و حكمتنا أن ننزّل الجند لإهلاك الكفرة و أهل الجحود و العناد، فإن إفناءهم أدنى و أقل عندنا من إنزال الملك فإنّا غير

محتاجين لذلك، و إنّما أنزلنا ملائكة النّصر يوم بدر و حنين تعظيما و تكريما لشأن خاتم الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله، لا للحاجة، و إلّا فأسباب الإفناء عندنا لا تحصى و فى عدّة موارد أهلكنا الكفرة بها. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۰۸-۱۳۴-قرآن-۱۸۹-۲۱۲ ۲۹- إِن كانَت إِلّا صَيحَةً واحِدَةً ... أى ما كانت العقوبة المفنية إلّا صياحا واحدا، صاح بهم جبرائيل فَإِذا هُم خامِدُونَ مهلكون ميّتون، من خمدت النار: أى سكن لهبها، فكأنّ الكفرة نار ما داموا أحياء فهى تلهب و تشتعل فإذا ماتوا يسكن لهبها و النّاس يستريحون من لهب أذاهم و كفرهم و نفاقهم و مكرهم و حيلهم، بخلاف المؤمن فإنّه نور يستضاء به و يستفيد البشر من ضوئه فإذا مات المؤمن ذهب نوره و النّاس -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۱۵-۱۳۷ [صفحه ۱۷] يخسرون بموته و ربما يقعون فى ظلمة عمياء كما إذا لم يكن غيره بينهم حتى يستفيدوا منه و يستضيئوا بنور علمه و معارفه. ۳۰- يا حَسرَةً عَلَى العِبادِ ... أى يا حزناه و يا أسفاه عليهم حيث ظلموا أنفسهم و أتلفوا أعمارهم فى الكفر جحودا و عنادا للّه و رسوله فخسروا خسرانا مبينا و خلّدوا أنفسهم فى نار جهنّم و بئس المصير. و نصبه بفعل محذوف، أى : يا أيّها المتحسّر تحسّر حسرة. و هذه الكلمة صارت من الأمثلة الجارية على ألسن النّاس فى مقام التحزّن و التلطف على شخص. ثم إنه سبحانه تخويفا لمشركى قريش يقول: -قرآن-۶-۳۶ ۳۱- أَ لَم يَرَوا كَم أَهلَكنا قَبلَهُم ... أى ألم يعلموا كم أهلكنا قبلهم مِنَ القُرُونِ ممّن قد مضى سابقا عليهم كقوم عاد و ثمود و أصحاب الرسّ و أنطاكية أ فلا يشاهدون آثار بيوتهم فى أسفارهم و هى شاهدة عليهم! أ فلا يتدبّرون أم على قلوبهم أقفالها أَنَّهُم إِلَيهِم لا يَرجِعُونَ أى إنّ الهالكين لا يرجعون إلى أهل مكة و لا إلى الدنيا يعودون، فلما ذا لا يعتبرون من الماضين! و لماذا لا يقيسون حال المهلكين بحالهم أو حالهم بحالهم و لا يحذرون ممّا هو واقع بهم فى نتيجة كفرهم و جحودهم و عنادهم! -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۸۶-۱۰۲-قرآن-۲۸۶-۳۲۰ ۳۲- وَ إِن كُلٌّ لَمّا جَمِيعٌ لَدَينا مُحضَرُونَ ... يحتمل كون إِن مخفّفة من الثقيلة و لَمّا مخفّفة و [ما] مزيدة للتأكيد، و كذا اللّام المزيدة عليها و هى الفارقة بينها و بين النافية فلها فائدتان. كما أنّ كلمة جَمِيعٌ و كُلٌّ للتأكيد ردّا على منكرى الحشر و النّشر و هم الدهريّون الّذين قالوا وَ ما يُهلِكُنا إِلَّا الدَّهرُ و يحتمل كونها نافية فحينئذ لَمّا مشدّدة بمعنى [إلّا] و حاصل المعنى أنّ الأمم يوم القيامة، من الماضين و الباقين، مبعوثون للحساب و جزاء الأعمال، أنكروا البعث أو قبلوه. ثم قال تعالى: -قرآن-۶-۵۹-قرآن-۷۲-۷۶-قرآن-۹۹-۱۰۴-قرآن-۲۳۱-۲۳۹-قرآن-۲۴۲-۲۴۸-قرآن-۳۲۳-۳۵۴-قرآن-۳۸۳-۳۸۸ [صفحه ۱۸]

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۳۳ الى ۳۶]

وَ آيَةٌ لَهُمُ الأَرضُ المَيتَةُ أَحيَيناها وَ أَخرَجنا مِنها حَبًّا فَمِنهُ يَأكُلُونَ [۳۳] وَ جَعَلنا فِيها جَنّاتٍ مِن نَخِيلٍ وَ أَعنابٍ وَ فَجَّرنا فِيها مِنَ العُيُونِ [۳۴] لِيَأكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَ ما عَمِلَتهُ أَيدِيهِم أَ فَلا يَشكُرُونَ [۳۵] سُبحانَ الَّذِى خَلَقَ الأَزواجَ كُلَّها مِمّا تُنبِتُ الأَرضُ وَ مِن أَنفُسِهِم وَ مِمّا لا يَعلَمُونَ [۳۶] -قرآن-۱-۳۸۷ ۳۳- وَ آيَةٌ لَهُمُ الأَرضُ المَيتَةُ ... أى هذه حجة قاطعة لهم على قدرتنا على بعثهم، و هى الإرض المجدبة اليابسة الممنوعة من المطر أَحيَيناها بإنبات نباتها وَ أَخرَجنا مِنها حَبًّا يحتمل كونها بيانا للإحياء حيث إن إخراج الحب فرع إنبات النبات فَمِنهُ يَأكُلُونَ قدّم الصّلة، أى الجارّ إيذانا بأن الحبّ معظم القوت و ما يعاش به. بل ذكر الحب بالخصوص من بين ما يخرج من الإرض من النّعم الكثيرة العظيمة يؤذن و يشعر به. -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۵۳-۱۶۳-قرآن-۱۷۹-۲۰۳-قرآن-۲۷۴-۲۹۴ فتقديم الصلة تأكيد للإشعار المستفاد ممّا قبله لا أنّه تأسيس للإيذان. ۳۴- وَ جَعَلنا فِيها جَنّاتٍ مِن نَخِيلٍ وَ أَعنابٍ ... أى من أنواعهما، و خصّا بالذّكر لكثرة منافعهما و أنواعهما و أهميّة خواصّهما المذكورة فى الآثار الواردة عن النّبى و الآل صلوات اللّه عليهم أجمعين. -قرآن-۶-۶۱ ۳۵- لِيَأكُلُوا مِن ثَمَرِهِ ... بيّن سبحانه أنّه إنما فعل ذلك للأكل من ثمر النخيل. و عود الضّمير إلى أحد المذكورين لحصول العلم بأن الأعناب فى حكم النخيل كما فى قوله عزّ و جلّ وَ الَّذِينَ يَكنِزُونَ

الـذَّهَبَ وَ الفِضَّةَ وَ لاـ يُنفِقُونَهـا فِي سَبِيلِ اللّه، الآيـة و ترک الـذّهب مع أنّه أهمّ، و لعلّه قـدّم -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۲۰۸-۲۹۸ [صفحه ۱۹] فی الـذکر لـذلک. و یمکن أن یکون الضـمیر فیما نحن فیه عائـدا إلی المـذکور من جنّات، أو کلّ واحد منهما وَ ما عَمِلَتهُ أَیـدِیهِم منه کالـدّبس و العصـیر و الخـلّ و نحوهـا أو لم تعمله أیـدیهم و إنما یوجـد فی الجنّات بخلق اللّه تعالی إیّاه أَ فَلا یَشکُرُونَ! الاستفهام إنکار لترک الشکر أی : -قرآن-۱۱۶-۱۴۳-قرآن-۲۶۴-۲۸۴ فلیشکروا نعم المنعم تعالی. ثم إنه تعالی نزّه نفسه المقدّسة علی بعض آخر من مظاهر قدرته فقال: ۳۶- سُبحانَ الَّذِی خَلَقَ الأَزواجَ ... أی الأصناف و الأنواع و الأشکال کُلَّها مِمّا تُنبِتُ الأَرضُ من أزواج النبات و الأشجار وَ مِن أَنفُسِهِم من الذکور و الإناث. و هذا مما یعلمون غالبا وَ مِمّا لا یَعلَمُونَ أی و أزواجا ممّـا لم یروها و لم یسمعوا بها و لا یطلعهم اللّه علیه مما فی بطون الإرض و قعور البحار و فوق کرهٔ الإرض. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۸۵-۱۱۶-قرآن-۱۴۷-۱۶۶-قرآن-۲۱۶-۲۳۹

[سورهٔ یس [۳۶]: الآیات ۳۷ الی ۴۰]

وَ آیَهٌ لَهُمُ اللَّیلُ نَسلَخُ مِنهُ النَّهارَ فَإِذا هُم مُظلِمُونَ [۳۷] وَ الشَّمسُ تَجرِی لِمُستَقَرٍّ لَها ذلِکَ تَقدِیرُ العَزِیزِ العَلِیمِ [۳۸] وَ القَمَرَ قَدَّرناهُ مَنازِلَ حَتّی عادَ کَالعُرجُونِ القَـدِیمِ [۳۹] لاـ الشَّمسُ یَنبَغِی لَهـا أَن تُـدرِکَ القَمَرَ وَ لا اللَّیلُ سابِقُ النَّهارِ وَ کُلٌّ فِی فَلَکٍ یَسبَحُونَ [۴۰] -قرآن-۱-۳۶۷ ۳۷- وَ آیَهٌ لَهُمُ اللَّیلُ نَسلَخُ مِنهُ النَّهارَ ... أی آیهٔ أخری علی کمال قدرتنا مضافا إلی خلق اللّیل و النهار، هی أنّا نسلخ من اللّیل النّهار أی -قرآن-۶-۶۲ [صفحه ۲۰] نستلّه منه، و معنی الاستلال هو انتزاع الشیء عن الشیء و إخراجه عنه برفق، مستعار من سلخ الشاهٔ، و إنّما اختار سبحانه السلخ دون النزع و الإزالهٔ و ما یفید هذا المعنی لأنه تعالی جعل اللیل بمنزلهٔ الجسم لظلمته و النهار کالجلد العارض للأجسام. فالنهار کالکسوهٔ العارضـهٔ، و اللیل کالجسم الأصـیل، فإذا انتزع منه الضوء فَإِذا هُم مُظلِمُونَ أی أن النّاس داخلون فی ظلام اللیل. ففی هـذه الاستعارهٔ رمزان و سرّان: الأوّل الإیـذان إلی کون الأشیاء فی بـدء الخلقـهٔ فی الظلمـهٔ، و الضّـیاء حصل و وجـد بعدها فهو متأخّر عنها فی الوجود کما هو شأن کل عارض بالإضافهٔ إلی معروضه. و الثـانی هو أنّ انتزاع نور النهـار لیس آنیّـا بل أمر تـدریجیّ الحصول کما فی انتزاع جلـد الشاهٔ و غیرها فلا یناسب المقام غیر هـذا التعبیر. -قرآن-۳۴۵-۳۶۸ و فی الکافی عن الباقر علیه السلام: یعنی قبض محمّد صلّی اللّه علیه و آله و ظهرت الظّلمهٔ فلم یبصروا فضل أهل بیته علیهم السلام. -روایت-۴۴-۱۵۳ ۳۸- وَ الشَّمسُ تَجرِی لِمُستَقَرٍّ لَها ... أی آیهٔ أخری لهم هی الشمس الّتی تجری لحدّ لهـا مـوقّت بقـدر تنتهی إلیه من فلکهـا آخر السنهٔ. و شبّه بمستقرّ المسافر إذا قطع مسیره، أو لمنتهی لهـا من المشـارق و المغارب حتی تبلغ أقصاها فی السنهٔ فـذلک مستقرّها لأنها لا تعـدوه. و عدّت تلک المشارق و المغارب بثلاثمئهٔ و ستّین یوما و هی تطلع کـلّ یـوم من مشـرق، و تغرب فی مغرب. و قیـل مستقرها هو حین انقطاع الـدّنیا. و -قرآن-۶-۴۸ فی المجمع عنهما علیهما السلام: لا مستقرّ لها ب [لا] النافیهٔ و نصب الرّاء -روایت-۳۶-۸۴ ، أی لا سکون لها فإنّها متحرکهٔ دائما إلی انقضاء الدنیا ذلِکَ تَقدِیرُ العَزِیزِ العَلِیمِ أی جری الشمس لمستقرّها مقرّر و ثابت من عند اللّه ألذی هو غالب بقدرته علی کلّ شیء، و المحیط بعلمه الکامـل بجمیع المقـدورات و المعلومات. -قرآن-۶۴-۱۰۰ ۳۹- وَ القَمَرَ قَدَّرناهُ مَنـازِلَ ... و القمر: قرئ بـالرّفع عطفـا علی الشـمس، أی و آیـهٔ لهم القمر. و قرئ بالنّصب بمقـدّر یفسّـره ما بعـده و هو -قرآن-۶-۴۳ [صـفحه ۲۱] قوله قَدَّرناهُ منازل، أی مسیره منازل و هی ثمانیـهٔ و عشرون منزلا ینزل کلّ لیلـهٔ فی واحـد منها لا یتخطاه و لا یتقاصـر عنه. و التقـدیر: و جعلنا القمر ذا منـازل، فحـذف المضـاف و أقیم المضـاف إلیه مقـامه. و هـذه المنازل من البروج الاثنی عشـر، و تزایـد نور القمر و تناقصه علی حسب بعده من الشمس و قربه، فکلّما بعد فی منازله من الشمس یزید نوره، و کلّما قرب بها لینقص تدریجا و یمیل إلی التقوّس إلی أن یعود فی آخر الشهر و آخر منازله دقیقا بحیث یری کالعرجون و هو أصل العـذق أی أصل العنقود، القَـدِیمِ ألذی یعوجّ

لثقل العذق تدريجا فيميل إلى المركز أى الإرض و يبقى على النخل يابسا بعد التقاط التمر و الرّطب عنه، ثم يخفى القمر يومين آخر الشهر و هما يسمّيان بليالى المحاق، و قيل هى ثلاث ليال، و المشهور ليلتان، و فيهما يقرب القمر باجتماعه مع الشمس و يحصل له تمام القرب فى آخر منزله بحيث يضمحل نور القمر و ينمحى تحت شعاعها كما فى الشمعة الّتى توضع تحت السّماء فى رابعة النهار حَتّى عادَ كَالعُرجُونِ القَدِيمِ و المراد بالقديم: قيل هو مضىّ ستّة أشهر لأن العذق أصله يصير كذلك فى هذه المدّة و قيل معناه المعوجّ العتيق. قال رجل حين موته: كلّ مملوك لى قديم فهو حرّ لوجه اللّه. و -قرآن-۸-۱۹-قرآن-۵۴۷-۵۵۷-قرآن-۹۹۱-۱۰۲۷ سئل الرّضا [ع] عن ذلك فقال: كلّ مملوك دخل فى ملكه و بقى ستة أشهر فيه فهو حرّ. فسئل من أين تقول هذا! قال إن اللّه يقول: وَ القَمَرَ قَدَّرناهُ مَنازِلَ حَتّى عادَ كَالعُرجُونِ القَدِيمِ -روايت-۱-۲۲۱ و عذق النخل يصير كذلك فى مدة ستة أشهر. ثم إنه تعالى أخذ فى بيان تعاقب الشمس و القمر و تتالى الليل و النهار ألذى يفيد الحيوانات و ألذى تكوّن النباتات منوط به و معلق عليه فقال: ۴۰- لَا الشَّمسُ يَنبَغِى لَها ... أى لا يصحّ و لا يتأتّى أَن تُدرِكَ القَمَرَ فى سرعة سيره لإخلال ذلك بالنظام الأحسن، فإن القمر أسرع سيرا من الشمس لأنه يقطع البروج الاثنى عشر فى شهر، و الشمس فى -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۷۲-۹۴ [صفحه ۲۲] سنة. فلو كانت الشمس فى سرعته تختلّ فصول السنة عن وضعها الطبيعىّ فيقع الخلل بتكوّن النباتات و أثمار الأشجار من حيث الوجود و النضج و يؤثر ذلك على الحيوانات. و إن قيل إن المراد من الإدراك هو الإدراك فى مقامه و مرتبته، فالأمر أفسد و أشكل لأن القمر فى الفلك الأوّل باصطلاح قدماء الهيويّين، و الشمس فى الرابع من الأفلاك السّبعة فتختلّ الأمور السماويّة و الأرضيّة عن أوضاعها المطبوعة عليها المخلوقة على طبق المصالح العامّة الإلهيّة الّتى لا يعلمها إلّا هو سبحانه و تعالى وَ لَا اللَّيلُ سابِقُ النَّهارِ أى و لا يسبق الليل النهار و لا يجتمعان فيكون ليلتان ليس بينهما يوم بل يتعاقبان و لا يخفى أن الشمس لما كانت لا تقطع فلكها إلّا فى طول السنة بخلاف القمر فإنه يقطع فلكه فى كل شهر فلذا اتّصفت الشمس لتباطئها بالإدراك و القمر لسرعته بالسّبق. -قرآن-۵۳۵-۵۶۹ قال العياشى فى تفسيره ما حاصله أنه سأل الفضل بن سهل فى مجلس المأمون فى خراسان الإمام الرضا عليه السلام أنه: هل النهار خلق أوّلا أو الليل! فقال [ع]: من القرآن أجيب أم من الحساب! قال: منهما. فقال عليه السلام: أمّا من الحساب فاعلم أن طالع الدنيا كان السرطان حينما كانت الكواكب فى شرف الارتفاع فكان زحل فى الميزان و المشترى فى السرطان و الشمس فى الحمل و القمر فى الثور، و هذا يدلّ على كينونة الشمس فى الحمل فى وسط السماء، فاليوم كان قبل اللّيل مخلوقا. و أمّا من القرآن فقرأ الكريمة: لَا الشَّمسُ يَنبَغِى لَها أَن تُدرِكَ القَمَرَ - روايت-۲۸-۶۳۵ إلخ .. وَ كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسبَحُونَ السباحة هى السير و الحركة الانبساطيّة الطبيعية، كسير الأسماك و حركتها فى المياه. أى أن الشمس و القمر و النجوم فى مدارها و فى أفلاكها تسير بانبساط و سهولة، و كلّ من انبسط فى شىء فقد سبح فيه، و منه السّباحة فى الماء. قال إبن عباس كلّ من الشمس و القمر و الكواكب يجرى فى فلكه كما يجرى المغزل فى فلكته، أى يدور فى مداره، و فلك الشىء مداره. و لما كان سير النّيرين و سائر الكواكب فى مدارها، فى الانتظام و الإتقان، على نسق - قرآن-۸-۴۲ [صفحه ۲۳] كفعل ذوى العقول فلذا استعمل فيها صيغة جمع ذوى العقول، أو أنها لها أنفس تعقل و نفس الآية الكريمة تؤيّد هذا القول، و قوله تعالى كُلٌّ فِى فَلَكٍ من صيغ القلب، فإنها إذا تقلب هذه الحروف تكون عين المقلوب منه. و للكراجكى كلام لا بأس بالاشارة إليه فى المقام، فإنه ذهب إلى أن الأفلاك غير السماوات كما هو ظاهر بعض الأحاديث الواردة عنهم عليهم السلام و بالجملة قال فى فصل عقده فى ذكر هيئة العالم: اعلم أن الإرض على هيئة الكرة، و الهواء يحيط بها من كل جهة، و الأفلاك تحيط بالجميع إحاطة استدارة، و هى طبقات يحيط بعضها ببعض. ثم عدّ أفلاك السيّارات ثم قال: و يحيط بهذه الأفلاك السّبعة فلك الكواكب الثابتة و هى جميع ما يرى فى السّماء غير ما ذكرناه، ثم الفلك المحيط الأعظم المحرّك جميع هذه الأفلاك، ثم السّماوات السّبع تحيط بالأفلاك، و هى مساكن الأفلاك و من رفعه اللّه تعالى إلى سمائه من

أنبيائه و حججهم عليهم السّلام. و للجميع نهايۀ. انتهى موضع الحاجۀ من كلامه و قد ذكرناه ليكون الطالب على بصيرۀ فى الجملۀ فى الأمور السّماويّۀ. ثم أنه تعالى لمّا بيّن فنون نعمه الدالۀ على وجوب العبوديّۀ له و كمال قدرته أخذ يذكر بعضا آخر من أنواع نعمه فقال: -قرآن-۱۵۰-۱۶۹

[سورۀ يس [۳۶]: الآيات ۴۱ الى ۴۷]

وَ آيَۀٌ لَهُم أَنّا حَمَلنا ذُرِّيَّتَهُم فِى الفُلكِ المَشحُونِ [۴۱] وَ خَلَقنا لَهُم مِن مِثلِهِ ما يَركَبُونَ [۴۲] وَ إِن نَشَأ نُغرِقهُم فَلا صَرِيخَ لَهُم وَ لا هُم يُنقَذُونَ [۴۳] إِلاّ رَحمَۀً مِنّا وَ مَتاعاً إِلى حِينٍ [۴۴] وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا ما بَينَ أَيدِيكُم وَ ما خَلفَكُم لَعَلَّكُم تُرحَمُونَ [۴۵] - قرآن-۱-۳۴۸ وَ ما تَأتِيهِم مِن آيَۀٍ مِن آياتِ رَبِّهِم إِلاّ كانُوا عَنها مُعرِضِينَ [۴۶] وَ إِذا قِيلَ لَهُم أَنفِقُوا مِمّا رَزَقَكُمُ اللّهُ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطعِمُ مَن لَو يَشاءُ اللّهُ أَطعَمَهُ إِن أَنتُم إِلاّ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ [۴۷] -قرآن-۱-۲۸۲ [صفحه ۲۴] ۴۱- وَ آيَۀٌ لَهُم أَنّا حَمَلنا ذُرِّيَّتَهُم ... أى حجّۀ و علامۀ لهم على كمال اقتدارنا أنّا حملنا و رفعنا آباءهم و أجدادهم بواسطۀ سفينۀ نوح و نجّيناهم من الغرق فِى الفُلكِ المَشحُونِ أى بأن أدخلناهم فى تلك السفينۀ المملوءۀ بالناس و من كل شىء يحتاج إليه نوح عليه السلام و من كان معه فى الفلك فأبقيناهم بعد الطوفان. و تسمية الأجداد و الآباء ذرّيۀ يمكن أن يكون باعتبار أنّهم أصول خلقتهم، و اشتقاق الذرّيۀ من ذرأ باشتقاق الكبير كما لا يخفى على أهل الأدب، فالذرّيۀ من ذرأ اللّه الخلق أى خلقهم، فإن الأبناء و الأولاد خلقوا منهم فالآباء ذرّيۀ الأبناء بهذا الاعتبار. أو أن المراد بحمل الذرّيۀ هو حمل آبائهم الأقدمين لهم و هم فى أصلابهم ذرّيّاتهم. -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۱۸۲-۲۰۷ و تخصيص الذرّيۀ لأنه أبلغ فى الامتنان و أدخل فى التعجّب مع الإيجاز. ۴۲- وَ خَلَقنا لَهُم مِن مِثلِهِ ... أى خلقنا للناس من أهل مكّۀ و غيرهم مثل سفينۀ نوح، أى السفن الّتى على هيئۀ فلك نوح و صورتها أو من جنسها، ممّا يَركَبُونَ كالزّورق و غيره. و قيل إن المراد من مِن مِثلِهِ هى الإبل فإنّها سفائن البرّ، أو مطلق ما يركب من الانعام و الدوابّ، و تشمل الآيۀ عموم ما يركبون من مراكب فى جميع الأزمان كعصرنا الحاضر و ما يجىء بعده من السّيارات و الطيارات و نحوها مما هو موجود بالفعل أو سيوجد بعد عصرنا. -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۱۷۷-۱۸۸-قرآن-۲۳۳-۲۴۶ [صفحه ۲۵] ۴۳ و ۴۴- وَ إِن نَشَأ نُغرِقهُم فَلا صَرِيخَ لَهُم ... أى لا مغيث لهم ينصرهم و لا حارس يحرسهم من الغرق وَ لا هُم يُنقَذُونَ أى ينجون من الموت لو أردنا أن نهلكهم إِلّا رَحمَۀً مِنّا وَ مَتاعاً أى لا يغاثون و لا ينقذون إلا أن تشملهم العناية الرّحمانيۀ منّا حسب ما نرى من المصالح و الحكم فى من علمنا منه خيرا و أنّه مؤمن أو سوف يؤمن أو سيولد منه مؤمن و نحو ذلك من المقتضيات للنّجاۀ و الحراسۀ، فنمتّعه متاعا قليلا فى الدنيا إلى حِينٍ أى إلى زمان قدّرناه لهم لتقضى آجالهم، فالمغيث و المنقذ هو هذا فقط لا غيره. -قرآن-۱۲-۶۱-قرآن-۱۲۷-۱۴۹-قرآن-۲۰۰-۲۳۰-قرآن-۵۱۲-۵۱۸ ۴۵- وَ إِذا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا ما بَينَ أَيدِيكُم ... أى وقائع الأمم الماضيۀ وَ ما خَلفَكُم أى أمر الساعۀ أو ما تقدّم من ذنوبكم و ما تأخّر، أو عذاب الدنيا و عذاب الآخرۀ، أو عكسه. و -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۹۲-۱۰۷ فى المجمع عن الصّادق عليه السلام: معناه اتّقوا ما بين أيديكم من الذّنوب و ما خلفكم من العقوبۀ. - روايت-۴۴-۱۱۸ و جواب إِذا محذوف دلّ عليه ما بعده، أى : لا يتّقون و يعرضون. -قرآن-۸-۱۲ و يدلّ على هذا المحذوف قوله تعالى: ۴۶- وَ ما تَأتِيهِم مِن آيَۀٍ ... أى من حجۀ و برهان على صدق ما يدّعيه الرّسول مِن آياتِ رَبِّهِم، إِلّا كانُوا عَنها مُعرِضِينَ عن التفكّر فى الحجج و المعجزات مِن الأولى هى الّتى تزاد بعد النفى للتّأكيد و الاستغراق، و الثانيۀ للتّبعيض، أى : ليس آيۀ تأتيهم إلا أعرضوا عنها، و ذلك سبيل من ضلّ الهدى و خسر الآخرۀ. -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۹۵-۱۴۸-قرآن-۱۸۶-۱۹۰ ۴۷- وَ إِذا قِيلَ لَهُم أَنفِقُوا مِمّا رَزَقَكُمُ اللّهُ ... أى من ماله على خلقه المحاويج الّذين هم عيال اللّه قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَ نُطعِمُ مَن لَو يَشاءُ اللّهُ أَطعَمَهُ هذا القول إيهام بأنّ اللّه لما كان قادرا على أن يطعمهم فلم يطعمهم، فنحن أحقّ بأن لا نطعمهم

أيضا. و هذا الكلام من فرط -قرآن-۶-۶۷-قرآن-۱۳۵-۲۲۷ [صفحه ۲۶] جهالتهم لأنّ اللّه تعالى يطعم البشر بأسباب، منها الإيجاب على الأغنياء بإطعام الفقراء و توفيقهم له، و ما جرت عادة اللّه تعالى أن يشقّ سقف بيوت الفقراء و ينزل عليهم منه أرزاقهم و إن كان قادرا على ذلك، لكن المصلحة اقتضت خلاف ذلك و أن تجعل أرزاقهم على أيادى الأغنياء حتى يمتحنهم و يأجرهم و يثيبهم على ذلك بعد أن يمحّصهم و يختبرهم بأنّهم يؤدّون ما فرض عليهم إلى مصارفه المقرّرة إِن أَنتُم إِلّا فِى ضَلالٍ مُبِينٍ هذا من تتمّة قول الكفرة لمن أمرهم بالإطعام. و قيل إنه قول اللّه حين ردّوا هذا الجواب. -قرآن-۴۴۸-۴۸۸

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۴۸ الى ۵۰]

وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الوَعدُ إِن كُنتُم صادِقِينَ [۴۸] ما يَنظُرُونَ إِلّا صَيحَةً واحِدَةً تَأخُذُهُم وَ هُم يَخِصِّمُونَ [۴۹] فَلا يَستَطِيعُونَ تَوصِيَةً وَ لا- إِلى أَهلِهِم يَرجِعُونَ [۵۰] -قرآن-۱-۲۰۸ ۴۸ إلى ۵۰- وَ يَقُولُونَ مَتى هذَا الوَعدُ ... أى الوعد بالبعث متى يتحقّق إذا كنتم صادقين فى قولكم! و لكنهم للأسف ما يَنظُرُونَ إِلّا صَيحَةً واحِدَةً أجابهم تعالى: ما ينتظرون، و ما يمهلون إلّا أن تأخذهم الصيحة الواحدة وَ هُم يَخِصِّمُونَ يتنازعون و يختصمون فى أمورهم و معاملاتهم فى غفلة عنها، و يمكن أن تكون الواو حاليّة فَلا يَستَطِيعُونَ تَوصِيَةً بشىء وَ لا إِلى أَهلِهِم يَرجِعُونَ يعودون من -قرآن-۱۵-۵۲-قرآن-۱۳۶-۱۷۳-قرآن-۲۵۲-۲۷۳-قرآن-۳۶۹-۳۹۸-قرآن-۴۰۵-۴۳۸ [صفحه ۲۷] أسواقهم أو بساتينهم أو بيوت أقاربهم أو أمثالها و هى النفخة الأولى. و فى المجمع: فى الحديث: تقوم الساعة و الرّجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعان فما يطويانه حتى تقوم السّاعة، و الرجل يرفع أكلته إلى فيه فما تصل إلى فيه حتى تقوم، و الرجل يليط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقيها حتى تقوم. -روايت-۲۸-۲۴۲ و القمىّ قال: ذلك فى آخر الزمان يصاح فيهم صيحة و هم فى أسواقهم يتخاصمون فيموتون كلّهم فى مكانهم لا يرجع أحد إلى منزله و لا يوصى بوصيّة.

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۵۱ الى ۵۸]

وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ فَإِذا هُم مِنَ الأَجداثِ إِلى رَبِّهِم يَنسِلُونَ [۵۱] قالُوا يا وَيلَنا مَن بَعَثَنا مِن مَرقَدِنا هذا ما وَعَدَ الرَّحمنُ وَ صَدَقَ المُرسَلُونَ [۵۲] إِن كانَت إِلّا صَيحَةً واحِدَةً فَإِذا هُم جَمِيعٌ لَدَينا مُحضَرُونَ [۵۳] فَاليَومَ لا تُظلَمُ نَفسٌ شَيئاً وَ لا تُجزَونَ إِلّا ما كُنتُم تَعمَلُونَ [۵۴] إِنَّ أَصحابَ الجَنَّةِ اليَومَ فِى شُغُلٍ فاكِهُونَ [۵۵] -قرآن-۱-۴۲۰ هُم وَ أَزواجُهُم فِى ظِلالٍ عَلَى الأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ [۵۶] لَهُم فِيها فاكِهَةٌ وَ لَهُم ما يَدَّعُونَ [۵۷] سَلامٌ قَولاً مِن رَبٍّ رَحِيمٍ [۵۸] -قرآن-۱-۱۶۲ [صفحه ۲۸] ۵۱- وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ ... أى مرّة ثانية للبعث فَإِذا هُم مِنَ الأَجداثِ إِلى رَبِّهِم يَنسِلُونَ أى من قبورهم يسرعون إلى خالقهم يعنى إلى الموضع ألذى يحكم اللّه فيه و لا- حكم لغيره تعالى هناك. -قرآن-۶-۳۴-قرآن-۶۰-۱۱۶ ۵۲- قالُوا يا وَيلَنا مَن بَعَثَنا مِن مَرقَدِنا ... الكفرة منهم قالوا يا ويلنا أى هلاكنا و -قرآن-۶-۵۶ فى الجوامع عن علىّ عليه السلام أنّه قرأ من بعثنا على مَن الجارّة -روايت-۴۱-۸۲ و المصدر و المرقد مكان الرقود أى المنام هذا ما وَعَدَ الرَّحمنُ وَ صَدَقَ المُرسَلُونَ يحتمل كون هذا صفة لمرقدنا و ما وعد الرّحمان خبر لمبتدأ محذوف، أو مبتدأ محذوف الخبر، و يمكن كون ما مصدرية و على هذا، فالمصدر خبر لهذا، أى : هذا وعد الرّحمان، و المصدر بمعنى المفعول. و قيل: هذا قول الملائكة، أو المؤمنين يقولون للكفّار على وجه التقريع، أى هذا هو الوعد ألذى أخبر به الرّسل و أنتم تكذبونهم و كنتم تقولون إنكارا لهم و استهزاء: متى هذا الوعد. ثم إنّه تعالى أخبر عن سرعة البعث و كمال قدرته فى بعثهم و نشرهم بقوله: -قرآن-۴۶-۹۵-قرآن-۲۰۳-۲۰۵ ۵۳- إِن كانَت إِلّا صَيحَةً واحِدَةً ... أى ما كان بعثهم إلّا بصيحة واحدة، و هى النفخة الأخيرة الّتى تتمّ بصرف النفخ فى البوق و هى إعلان على رؤوس الأشهاد لحضور الأشخاص فَإِذا

هُم جَمِيعٌ لَدَينا مُحضَرُونَ هذا التفريع يدل على غايهٔ السّرعهٔ فی حضور الخلق الأولين منهم و الآخرين فی عرصات القيامهٔ و موقف الحساب بلا فاصل بين النفخ و الحضور، و أيضا يدلّ على تهوين أمر البعث و أنّه أهون و أسهل شیء عنده سبحانه و تعالى، و من ثم فهو ردّ على منكرى البعث الّذين يعدّونه أمرا محالا و يحسبونه من الأساطير و الموهومات الّتى لا واقع لها، و لذا اهتمّ سبحانه فی ردّ زعمهم الفاسد و جاء بهذه الجملهٔ الوجيزهٔ المتضمّنهٔ المعنى الراقى الرائع المبطل لعقيدهٔ الخصم ألذى هو ضدّ لما هو عقيدتهم بكمال الضدّيهٔ. فإذا حضروا المحشر فاللّه تعالى يبسط بساط عدله و يخاطبهم بقوله ألذى ظاهره الغيبهٔ - قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۹۷-۲۳۷ [صفحه ۲۹] و باطنه الخطاب: ۵۴- فَاليَومَ لا تُظلَمُ نَفسٌ شَيئاً ... أى لا ينقص من ثواب المثاب شیء، و لا يزاد على عقاب المعاقب من مقدار استحقاقه شیء، لأنه تعالى يجرى جميع الأمور على مقتضى العدل التامّ وَ لا تُجزَونَ إِلّا ما كُنتُم تَعمَلُونَ يقول سبحانه على طريق الالتفات من الغيبهٔ إلى الخطاب ما حاصله: يا أهل الموقف إنّما الجزاء على طبق الأعمال إن خيرا فخير و إن شرّا فشر و كلّ حسب مرتبته علوّا و اقترابا، أو دنوا و ابتعادا. و قوله لا تُظلَمُ نَفسٌ ليأمن المؤمن، و قوله وَ لا تُجزَونَ إِلّا ... الآيهٔ ليأس الكافر. ثم ذكر سبحانه حال أوليائه فقال عزّ من قائل: -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۲۱۱-۲۵۵-قرآن-۴۸۱-۴۹۹-قرآن-۵۲۵-۵۴۶ ۵۵- إِنَّ أَصحابَ الجَنَّهِ ... أى الّذين فازوا و سعدوا فی الدّنيا بالعمل الصالح، هم فی يوم القيامهٔ فِی شُغُلٍ فی سرور و ملاذّ فاكِهُونَ ناعمون لأنهم ذوو نعمهٔ، أو متمازحون، فإنه جمع فاكه من الفكاههٔ بمعنى الممازحهٔ أى المداعبهٔ. و القمىّ قال: فی افتضاض العذارى فاكهون. و قال يفاكهون النساء و يلاعبونهنّ و -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۱۱۸-۱۳۰-قرآن-۱۴۹-۱۵۹ فی المجمع عن الصّادق عليه السلام شغلوا بافتضاض العذارى، قال: و حواجبهنّ كالأهلّهٔ و أشفار أعينهنّ كقوارم النّسور. -روايت-۴۳-۱۳۱ ۵۶- هُم وَ أَزواجُهُم فِی ظِلالٍ ... أى لا يصيبهم حرّ الشمس، جمع: ظلّ أو ظلّهٔ، و هى المظلّهٔ و ما يستر به من حرّ الشمس أو المطر و ما يستظل به منهما. أو المراد بها ظلال أشجار الجنّهٔ، أو المراد هى المواضع الّتى تستتر بها حليلهٔ المؤمن مع زوجها عن أعين النّاس. و هم على سبيل التنعّم عَلَى الأَرائِكِ مُتَّكِؤُنَ أى على السّرر المزيّنهٔ فی الحجال، و قيل هى الوسائد يتّكئون عليها. -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۳۳۳-۳۶۴ ۵۷- لَهُم فِيها فاكِهَهٌ ... المراد هو جنس الفاكههٔ من الأنواع المختلفهٔ -قرآن-۶-۳۱ [صفحه ۳۰] وَ لَهُم ما يَدَّعُونَ افتعال من الدّعاء أى ما يتمنّونه، من قوله: -قرآن-۱-۲۵ ادّع علىّ ما شئت، أى تمنّ منّى. و يؤيّد القول الأخير ما نقل عن إبن عباس من أن أهل الجنّهٔ كلّ ما يخطر ببالهم يكون عندهم بلا مقال، أى علمه بحالهم كفى عن مقالهم. ۵۸- سَلامٌ قَولًا مِن رَبٍّ رَحِيمٍ ... السلام على أهل الجنّهٔ هو البشارهٔ بإبقائهم هناك مخلّدين متنعّمين متلذّذين بجميع أنواع النّعم و المشتهيات و المتلذّذات، و هو على أهل الدنيا هو التحيّهٔ بطول العمر و السلامهٔ من الحوادث و الآفات. و أهل الجنّهٔ مستغنون عن ذلك فتحيّتهم و السلام عليهم غير تحيّهٔ أهل الدنيا. و السّلام هو التحيّهٔ المتعارفهٔ بين النّاس، و معناه دعاء من المسلّم على المسلّم عليه بطيب العيش و رفاهيّهٔ الحال و متضمّن لاحترامه له. و لذا فكلّ شخص يحبّ الآخر يحبّ أن يسلّم عليه و يلتذّ به طبعا. و إذا كان المسلّم شخصيّهٔ عظيمهٔ جليلهٔ فإنّ سلامه يكون ألذّ و أوقع فی النفس، و هذا أمر وجدانى لا حاجهٔ إلى البرهان على صدقه. فإذا كان الأمر هكذا فسلام اللّه تعالى ألذّ من كلّ لذيذ، و ألذّ اللذائذ عند أهل الجنّهٔ هو سلامه تعالى و تحيّته عليهم. و -قرآن-۶-۴۵ نقل عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّه قال: إذا جاء النّداء من ساحهٔ القدس الرّبوبى ب [السلام عليكم يا أهل الجنهٔ] فهذه غايهٔ أمانيهم و نهايهٔ مدّعاهم. -روايت-۹۶-۲۱۸ و قد نقلنا الروايهٔ بالمعنى و قيل سلامه تعالى عليهم يكون بواسطهٔ الملائكهٔ. و سلام يحتمل أن يكون، مبتدأ و خبره محذوف، أى [عليهم سلام] أو خبره: مِن رَبٍّ رَحِيمٍ و قَولًا حال بمعنى مقول، أو نصبه على الاختصاص بتقدير [أعنى] و فی قوله مِن رَبٍّ رَحِيمٍ رمز إلى اختصاص رحمته الرحيميّهٔ فی ذلك اليوم بالمؤمنين لا تشمل غيرهم. فإذا افتهموا تلك الخصيصهٔ يزيد فرحهم، كما أنّ الكفرهٔ ييأسون من الرحمهٔ فيزيد ذلك فی حزنهم و همهم، فيكون هذا -قرآن-۱۷۰-۱۹۰-قرآن-۱۹۳-۱۹۹-قرآن-۲۷۵-۲۹۵ [

صفحه ۳۱] عذابا فوق عذابهم بكفرهم و عصيانهم.

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۵۹ الى ۶۸]

وَ امتازُوا اليَومَ أَيُّهَا المُجرِمُونَ [۵۹] أَ لَم أَعهَد إِلَيكُم يا بَنِي آدَمَ أَن لا تَعبُدُوا الشَّيطانَ إِنَّهُ لَكُم عَدُوٌّ مُبِينٌ [۶۰] وَ أَنِ اعبُدُونِي هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ [۶۱] وَ لَقَد أَضَلَّ مِنكُم جِبِلًّا كَثِيراً أَ فَلَم تَكُونُوا تَعقِلُونَ [۶۲] هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُم تُوعَدُونَ [۶۳] -قرآن-۱-۳۴۰ اصلَوهَا اليَومَ بِما كُنتُم تَكفُرُونَ [۶۴] اليَومَ نَختِمُ عَلى أَفواهِهِم وَ تُكَلِّمُنا أَيدِيهِم وَ تَشهَدُ أَرجُلُهُم بِما كانُوا يَكسِبُونَ [۶۵] وَ لَو نَشاءُ لَطَمَسنا عَلى أَعيُنِهِم فَاستَبَقُوا الصِّراطَ فَأَنّى يُبصِرُونَ [۶۶] وَ لَو نَشاءُ لَمَسَخناهُم عَلى مَكانَتِهِم فَمَا استَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرجِعُونَ [۶۷] وَ مَن نُعَمِّرهُ نُنَكِّسهُ فِي الخَلقِ أَ فَلا يَعقِلُونَ [۶۸] -قرآن-۱-۴۱۹ ۵۹- وَ امتازُوا اليَومَ أَيُّهَا المُجرِمُونَ ... أى انفردوا و انفصلوا أيّها العصاة عن المؤمنين و ذلك عند اختلاطهم بهم فى المحشر حينما يسيرون مع المؤمنين إلى الجنّة فيجىء النّداء من قبله سبحانه بالامتياز و التفريق بينهم و بين المؤمنين. و قيل إن لكلّ كافر بيتا فى النار يدخل فيه فيردم و يسدّ بابه لا يرى و لا هو يرى أحدا، أعاذنا اللّه من جهنم فإنها ساءت مستقرّا -قرآن-۶-۵۳ [صفحه ۳۲] و مصيرا. ثم خصّهم بالتّوبيخ فقال: ۶۰ و ۶۱- أَ لَم أَعهَد إِلَيكُم يا بَنِي آدَمَ ... أى ألم أنهكم على ألسنة الأنبياء و الرّسل فى الكتب المنزلة أن لا تطيعوا الشيطان فيما يأمركم به و ينهاكم عنه! و قد جعل تعالى إطاعة الشيطان عبادة له لأنّه الآمر بها المزيّن لها. و قد ثبت أن كلّ من أطاع المخلوق فى معصية الخالق فقد عبده. -قرآن-۱۱-۵۶ فعن الباقر عليه السّلام: من أصغى إلى ناطق فقد عبده، فإن كان الناطق يروى عن اللّه فقد عبد اللّه عزّ و جلّ، و إن كان الناطق يروى عن الشيطان فقد عبد الشيطان -روايت-۲۹-۱۹۰ إِنَّهُ لَكُم عَدُوٌّ مُبِينٌ هذا تحذير للنّاس منه لعنه اللّه و أخزاه و أعاذنا منه. فأمرتكم بترك عبادة الشيطان وَ أَنِ اعبُدُونِي قوموا بعبادتى. و هذا إشارة إلى عبادة اللّه الّتى هى صِراطٌ مُستَقِيمٌ لا عبادة غيرى فإنها عبادة للشيطان لأنه الآمر بها. -قرآن-۱-۳۲-قرآن-۱۲۷-۱۴۷-قرآن-۱۶۶-۱۶۹-قرآن-۲۰۸-۲۲۶ ۶۲- وَ لَقَد أَضَلَّ مِنكُم جِبِلًّا ... أى جرّ إلى الكفر و الضلال خلقا كثيرا. و جِبِلًّا فيه لغات: بضمّتين بالتّشديد و التخفيف. و بالضّم و السّكون، و بكسر الجيم و فتح الياء و التخفيف، جمع جيلة كخلقة و خلق، و جيل واحد الأجيال. و قرئ بجميع هذه الصّيغ. و هذه الكريمة تنبيه للبشر حتّى يكونوا على حذر منه و لا يغفلوا آنا ما، و إلّا اختلسهم الخبيث و اجتذبهم بسرعة بحيث لا يمهلهم أبدا. أَ فَلَم تَكُونُوا تَعقِلُونَ! أى ألم تتعقّلوا أنه يغويكم و يصدّكم عن الحق و يضلكم عن الصّراط السوىّ! أ فلا تتنبّهون! و هذه صورة استفهام و معناه الإنكار عليهم و التبكيت لهم. و فى الآية بطلان مذهب أهل الجبر حيث إنه سبحانه لم يرد إضلالهم لأنه أنكر عليهم إضلال الشيطان إياهم، و وبّخهم على متابعتهم إيّاه و أمرهم بعبادة ذاته المقدّسة و طاعته. ثم بيّن سبحانه ما يقال للكفرة يوم الحشر حين تظهر جهنّم و يرونها رأى العين و يصيرون على شفيرها: -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۹۲-۱۰۰-قرآن-۴۲۸-۴۶۰ [صفحه ۳۳] ۶۳ و ۶۴- هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُم تُوعَدُونَ ... أى توعدون بها على ألسنة الرّسل. فها هى أمامكم اصلَوهَا اليَومَ احترقوا بها، أو التزموا عذابها بِما كُنتُم تَكفُرُونَ أى بسبب كفركم و تكذيبكم رسلنا و كتبنا ما دمتم فى الدنيا. و هذا أمر إهانة و تنكيل كقوله تعالى: ذُق إِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الكَرِيمُ. و قيل معنى الكريمة: ادخلوها و قاسوا فنون عذابها و ذوقوا شديد حرّها. -قرآن-۱۲-۶۲-قرآن-۱۲۰-۱۳۷-قرآن-۱۷۱-۱۹۵-قرآن-۳۰۷-۳۴۹ ۶۵- اليَومَ نَختِمُ عَلى أَفواهِهِم ... يحتمل قويّا أن لا يكون المراد من الختم هو المعنى المعروف المشهور بين النّاس، بل المراد به هو نتيجة الختم بأن يقيم هو تعالى البراهين و الحجج عليهم. بحيث لا يقدرون على ردّها و يعجزون عن الجواب و يلجمون بالبراهين و الشواهد. و من أقوى الشواهد و أتمّ الدلائل و الآيات على تقصيرهم و استحقاقهم أشدّ العذاب، شهادة الأعضاء و اعتراف الجوارح بالمعاصى الّتى صدرت عنها، فحينئذ كأنه ختم على اللسان لأنه لا يقدر أن ينكر و يردّ واحدا من تلك الحجج أو الشواهد و يمكن أن يحدث فى اللسان فتور

من عنده سبحانه فلا يقدر الإنسان على تحريكه و التكلم به فكأنه ختم عليه و لذلك فسّر الختم بعضهم بمنع الألسن عن الكلام و إن كان منعها أعم من أن يحدث فيها فتور. -قرآن-۶-۴۵ و يحتمل أن يكون قوله سبحانه وَ تُكَلِّمُنا أَيدِيهِم وَ تَشهَدُ أَرجُلُهُم، الآية عطفا على نَختِمُ عطف بيان له. أى اليوم [يوم القيامة] تتكلم الأعضاء و الجوارح معنا، و بالأمس كان اللسان يتكلّم فى الدنيا. و تكلّم الجوارح من خصائص يوم القيامة. و اختلف فى كيفيّة تكلم الجوارح على وجوه، منها أنه تعالى يمكّنها حتى تقدر على التكلّم و أداء الشهادة كما مكّن اللّسان على النطق. و منها أنه سبحانه يوجد فيها الكلام بنحو إيجاد الأصوات فى الأجسام الجماديّة كإيجاد الكلام فى الشجر و النّسبة إليها لأنه لا يظهر إلّا من جهتها. و منها أنه تعالى يجعل فيها آثارا و دلائل دالّة على أنّ -قرآن-۳۶-۸۴-قرآن-۱۰۵-۱۱۳ [صفحه ۳۴] صاحبها فعل فعلا قبيحا كذائيّا فسمّى ذلك شهادة. و منها كما يقال عيناه تشهدان بكذا و كذا. و أنه كان نائما مثلا أو مريضا. و ألذى يقوى فى النظر هو الأوّل و إن كان الجميع من المعقول إلّا أن يجىء أمر فى ذلك من ينابيع العلم و الحكمة فهو الحق. و قال القمّى: إذا جمع اللّه عزّ و جلّ الخلق يوم القيامة دفع إلى كلّ إنسان كتابه [أى قائمة عمله] فينظرون فيه فينكرون أنهم عملوا من ذلك شيئا فتشهد عليهم الملائكة فيقولون يا ربّ إن ملائكتك يشهدون لك، ثم يحلفون أنّهم لم يعملوا من ذلك شيئا. و هو قول اللّه عزّ و جلّ يَومَ يَبعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً فَيَحلِفُونَ لَهُ كَما يَحلِفُونَ لَكُم فإذا فعلوا ذلك ختم اللّه على ألسنتهم و تنطق جوارحهم بما كانوا يكسبون. -قرآن-۵۹۸-۶۷۸ و فى الكافى عن الباقر عليه السلام: و ليست تشهد الجوارح على مؤمن، إنّما تشهد على من حقّت عليه كلمة العذاب. فأمّا المؤمن فيعطى كتابه بيمينه قال اللّه عزّ و جلّ فَمَن أُوتِىَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولئِكَ يَقرَؤُنَ كِتابَهُم وَ لا يُظلَمُونَ فَتِيلًا. -روايت-۴۴-۲۹۰ ۶۶- وَ لَو نَشاءُ لَطَمَسنا عَلى أَعيُنِهِم ... أى لاستأصلنا أثرها كأن لم يكن لهم أعين فى صفحة وجوههم أبدا فيصيرون ممسوحى الأعين فَاستَبَقُوا الصِّراطَ أى فاستطرقوا الطريق الّتى كانت تبدو معتادة لهم سلوكها فَأَنّى يُبصِرُونَ فكيف يبصرون بعد ذلك طريق الهدى و كيف يقدرون المشى إليها و السير نحوها، أى أنهم لا يبصرونها أبدا فهم لا يزالون فى ضلالة و غواية. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۵۰-۱۷۲-قرآن-۲۳۷-۲۵۷ ۶۷- وَ لَو نَشاءُ لَمَسَخناهُم ... أى كأنّ قائلا يقول: إنّ الأعمى قد يهتدى بالأمارات العقليّة أو النقليّة أو الحسيّة غير حسّ البصر، كاللّمس باليد على الجدران و نحوه، فقال سبحانه: و لو أردنا لمسخناهم قردة و خنازير أو حجارة بتغيير صورهم و إبطال قواهم عَلى مَكانَتِهِم أى فى مكانهم ألذى هم جالسون فيه بحيث يجمدون. و فى القمّى: يعنى فى -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۲۸۷-۳۰۵ [صفحه ۳۵] الدنيا فَمَا استَطاعُوا مُضِيًّا وَ لا يَرجِعُونَ أى لا يقدرون على ذهاب و لا مجىء، و قيل يعنى تصيبهم العاهة الّتى تعطّل القوى بحيث لا يقدر الإنسان على الحركة و الكريمتان تهديد من اللّه سبحانه للكفرة، و المكان و المكانة واحد. ثم بعد بيان قدرته على الطمس و المسخ ذكر تنبيها لضرب آخر من القدرة الكاملة فقال عزّ و جلّ: -قرآن-۸-۵۱ ۶۸- وَ مَن نُعَمِّرهُ نُنَكِّسهُ ... أى من نجعله ذا عمر طويل نُنَكِّسهُ نردّه إلى ما خرج منه من انتقاص بنيته و ضعف قوّته الظاهريّة و الباطنيّة كما كان عليه بدء أمره و زمن طفولتيته إلى أوان شبابه و رشده و كمال قواه و تزايدها التام الى أن بلغ حدّ الهرم فيردّ إلى حالة الصّباوة أَ فَلا يَعقِلُونَ أن من قدر على ذلك فهو قادر على الطّمس و المسخ فانه مشتمل عليهما و زيادة، أو قادر على البعث و الحشر. و قيل إن القرآن لمّا نزل و قرئ على أهل مكة و رأوا أنه على أسلوب غريب و تركيب بديع و نظم عجيب قالوا: إنّ محمدا شاعر، فردّ هو تعالى عليهم و نزّهه ممّا قالوا فيه بقوله: -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۷۴-۸۵-قرآن-۳۲۷-۳۴۶

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۶۹ الى ۷۰]

وَ ما عَلَّمناهُ الشِّعرَ وَ ما يَنبَغِى لَهُ إِن هُوَ إِلّا ذِكرٌ وَ قُرآنٌ مُبِينٌ [۶۹] لِيُنذِرَ مَن كانَ حَيًّا وَ يَحِقَّ القَولُ عَلَى الكافِرِينَ [۷۰] -قرآن-۱-۱۶۹ ۶۹ و ۷۰- وَ ما عَلَّمناهُ الشِّعرَ ... يعنى أنّه أمّى، فلو كان شاعرا لا بدّ له من معلم يعلّمه أوزان الشعر و بحوره و عروضه الّتى

هى معروفة و متعارفة بين الشعراء. و لو كان له معلم فهو ليس غيرنا، و نحن ما علّمناه -قرآن-۱۱-۴۱ [صفحه ۳۶] الشعر بتعليم القرآن، و ليس ما أنزلناه عليه من صناعة الشعر فى شىء ممّا يتوخّاه الشعراء من التخيّلات المرغّبة و المنفّرة و نحوهما ممّا لا حقيقة له و لا- أصل بل هو تمويه محض وَ ما يَنبَغِى لَهُ أى لا تنبغى للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله الصّناعة الشعريّة أو للقرآن أن يكون شعرا، فإن نظمه ليس على نظم الشعر. على أن القرآن يدلّ أسلوبه و تركيب كلماته أنه ليس بشعر لأن الشّعر كلام منسوج على منوال الوزن و القافية، مبنىّ نوعا على أمور واهية خيالية، و مثل هذا لا يصلح للنبىّ المرسل لهداية البشر كافّة كما جعلناه أمّيا لا يهتدى للخط و لا لقراءة الكتب ليكون للحجّة أثبت و الشبهة أدحض. نعم قد صحّ أنه صلّى اللّه عليه و آله كان يسمع الشعر و يحبّه و يحثّ عليه إذا كان شعر حكمة. و قد قال صلّى اللّه عليه و آله لحسّان بن ثابت: لا تزال يا حسّان مؤيّدا بروح القدس ما نصرتنا بلسانك إِن هُوَ إِلّا ذِكرٌ أى نصح و عظة من عند ربّ العالمين و ليس بشعر و لا رجز و لا خطبة. و المراد بالذّكر أنّه يتضمّن ذكر الحلال و الحرام و الدلائل على التوحيد و أخبار الأمم الماضية و قصصهم للاعتبار، فجمع سبحانه هذه الأمور فيه لاختلاف فوائدها وَ قُرآنٌ مُبِينٌ أى مبيّن للأحكام و البراهين الدالّة على وجود الصّانع و توحيده لِيُنذِرَ مَن كانَ حَيًّا أى لينذر القرآن أو النبىّ من كان مؤمنا حىّ القلب فإنّه المتعقّل المتفكّر لأن الكافر الغافل كالميّت لا ينتفع لا بالقرآن و لا بالنبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله بل الكافر أقلّ من الميت لأن الميت لا ينتفع و لا يتضرّر و الكافر هو أيضا لا ينتفع بدينه و يتضرّر به وَ يَحِقَّ القَولُ عَلَى الكافِرِينَ أى يجب و يلزم القول، و لعلّ المراد بالقول هو قوله تعالى لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الجِنَّةِ وَ النّاسِ أَجمَعِينَ بقرينة قوله سبحانه قالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيهِمُ القَولُ فسّر القول هنا بقوله لَأَملَأَنَّ الآية و الكافِرِينَ أى المصرّين على كفرهم من الّذين لم يكونوا فى دنياهم مخلّدين و لذا خلّدوا فى النار طبق عقيدتهم و نيّاتهم و هذا هو معنى: نيّة الكافر شرّ من عمله، لأنّه لو كان عقابه على طبق عمله -قرآن-۱۹۹-۲۲۰-قرآن-۹۰۶-۹۲۷-قرآن-۱۱۷۶-۱۱۹۵-قرآن-۱۲۶۹-۱۲۹۶-قرآن-۱۶۱۱-۱۶۵۱-قرآن-۱۷۲۳-۱۷۸۷-قرآن-۱۸۱۰-۱۸۵۳-قرآن-۱۸۷۷-۱۸۹۰-قرآن-۱۹۰۱-۱۹۱۳ [صفحه ۳۷] كان لعقابه غاية حيث كان للعمل نهاية، لأن الأعمار كان لها فى الدنيا غاية و قصيرة مغيّاة بغايات محدودة فالأعمال على ميزان الأعمار بخلاف النيّات، فإنّ المرء قد ينوى ما لا- يدركه مثل الكافر فإنه ينوى أن يعصى اللّه تعالى عنادا و جحودا لو بقى فى الدنيا مخلّدا، فإنه و إن لم يدرك الخلود لكن اللّه سبحانه يؤاخذه طبق ما نواه و يعذّبه على ما أراد. فهذه شرّ له من عمله، و هذا ما أجاب عليه السّلام عنه فى السّؤال عن أن نيّة المؤمن خير من عمله و نيّة الكافر شرّ من عمله. -روايت-۲۲-۱۱۰ و لمّا لم يتنبّه الكفرة بالأدلّة المذكورة إلى ما هو المقصود من ذكرها من وجود الصّانع تعالى و توحيده و لا سلكوا طريق الحق، عطف هو سبحانه زمام الكلام إلى أدلّة التوحيد فقال:

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۷۱ الى ۷۶]

أَ وَ لَم يَرَوا أَنّا خَلَقنا لَهُم مِمّا عَمِلَت أَيدِينا أَنعاماً فَهُم لَها مالِكُونَ [۷۱] وَ ذَلَّلناها لَهُم فَمِنها رَكُوبُهُم وَ مِنها يَأكُلُونَ [۷۲] وَ لَهُم فِيها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ أَ فَلا يَشكُرُونَ [۷۳] وَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُم يُنصَرُونَ [۷۴] لا- يَستَطِيعُونَ نَصرَهُم وَ هُم لَهُم جُندٌ مُحضَرُونَ [۷۵] -قرآن-۱-۳۶۷ فَلا- يَحزُنكَ قَولُهُم إِنّا نَعلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعلِنُونَ [۷۶] -قرآن-۱-۷۷ ۷۱- أَ وَ لَم يَرَوا أَنّا خَلَقنا لَهُم ... أى ألم يعلموا علما يقينيّا متاخما للمعاينة أنّا لأجلهم خلقنا مِمّا عَمِلَت أَيدِينا أَنعاماً أى باشرنا إحداثها بالذات من غير ولىّ و لا معين. و ذكر الأيدى من باب الاستعارة لإفادة -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۱۶-۱۴۸ [صفحه ۳۸] التفرّد و الاختصاص فى العمل. و إسناد العمل إليها للمبالغة فى تفرّده و توحّده سبحانه بالإحداث. و قال القمّى: أى بقوّتنا خلقنا الأنعام، و اختصّها بالذكر لما فيها من بدائع الفطرة و عجائب الخلقة و كثرة المنفعة فَهُم لَها مالِكُونَ يتصرّفون فيها و هم متملّكون لها قاهرون لها بتسخيرنا إيّاها

لهم مع كمال ضعف الإنسان و غاية قوتها ... أقول: فإذا يعلم و يعرف كلّ من يتدبّر و يتعقّل أنه لا بدّ من قوة قاهرة فوق قوى الطبيعيّة تسخّر الأنعام و غيرها من ذوات القوى الغالبة على قوة الإنسان، للإنسان الضعيف خلقة كما أشار إلى ما ذكرنا بقوله عزّ و جلّ: -قرآن-۲۳۴-۲۵۶ ۷۲- وَ ذَلَّلناها لَهُم ... أى صيّرناها منقادة و مسخّرة لهم غير نافرة، فانظروا إلى الإبل و هى فى تمام القوة و عظيم الجثّة. يسوقها صبىّ و كذلك الثور ألذى يقاوم الأسد و ربّما يغلبه فترى أن الإنسان الضعيف يخلّى على رقبته الضخمة الخشبة و يفلح عليه و يزرع الإرض و هو فى كمال الانقياد و الذّل، فأىّ قوة تقدر أن تذلّله أو يسخّر غير من هو خالقه و فاطر السّماوات و الإرض و ما فيهما فَمِنها رَكُوبُهُم أى هى الركوب، و هذه منفعة مهمّة يمنّ بها اللّه تعالى على عباده على ما أشار فى قوله سبحانه وَ تَحمِلُ أَثقالَكُم إِلى بَلَدٍ لَم تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلّا بِشِقِّ الأَنفُسِ أى إلى بلدان بعيدة لم تكونوا واصلين إليها إلّا بجهد و مشقّة هما فوق طاقتكم وَ مِنها يَأكُلُونَ أى هى معدّة للأكل كالأغنام فإن من منافعها المهمّة أكل لحمها و إن كانت لها منافع أخر على ما أشار إليه تعالى بقوله: -قرآن-۶-۳۰-قرآن-۴۳۷-۴۵۶-قرآن-۵۷۱-۶۵۹-قرآن-۷۴۷-۷۶۷ ۷۳- وَ لَهُم فِيها مَنافِعُ وَ مَشارِبُ ... فمن منافعها لبس أوبارها و أصوافها و أشعارها و الاكتساب بها و بجلودها و منها شرب ألبانها و أكل لحومها و الكسب بها أَ فَلا يَشكُرُونَ ألا يشكرون المنعم على هذه النّعم الجزيلة! ثم بيّن سبحانه جهلهم و كمال حماقتهم، يقول سبحانه: -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۶۸-۱۸۷ ۷۴- وَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ آلِهَةً ... أى وضعوا الشّرك مكان الشّكر، -قرآن-۶-۵۱ [صفحه ۳۹] و المعصية بدل الإطاعة لَعَلَّهُم يُنصَرُونَ اى التجأوا و استعانوا بالتراب عن ربّ الأرباب لعلّ الجمادات أى الأصنام و الأوثان يعينونهم و ينصرونهم. فأىّ حماقة تبلغ مرتبة حماقتهم نعوذ باللّه منها. -قرآن-۲۴-۴۷ ۷۵- لا يَستَطِيعُونَ نَصرَهُم ... أى هذه الآلهة الّتى عبدوها من أصنامهم و أوثانهم لا يقدرون على نصرهم و الدفع عنهم وَ هُم لَهُم جُندٌ مُحضَرُونَ بل الكفّار جند للأصنام يغضبون لهم و يحضرون لخدمتهم و لحفظهم و الذبّ عنهم فى الدنيا مع أن الأصنام لا تسوق إليهم خيرا و لا تدفع عنهم شرّا، لأن الجماد لا يشعر بشىء. و قيل إن الآلهة مع العبدة فى النار محضرون لأن كل حزب مع ما عبده من دون اللّه كالأوثان و الأصنام فإنها تكون فى النار، و لا الجند يدفعون عنها الإحراق و لا هى تدفع عنهم العذاب كما قال تعالى: إِنَّكُم وَ ما تَعبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ. -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۱۳۹-۱۷۱-قرآن-۵۹۴-۶۶۰ ۷۶- فَلا يَحزُنكَ قَولُهُم ... لا تغضب لمصارحتك بالشّرك و الإلحاد، و لا لمقابلتك بالتكذيب و الجنون و السّحر. و هذه تسلية للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الالتفات من الغيبة إلى الخطاب تأكيد لعدم اعتنائه بهم و عدم اعتباره لأقوالهم و أفعالهم. و أكّد هذا بقوله: إِنّا نَعلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعلِنُونَ أى علمنا محيط بأسرارهم من الحقد و البغض للمؤمنين و إعلانهم الأقوال الموجبة لكفرهم و عصيانهم فسوف نجازيهم عليهما أشدّ الجزاء و نعذّبهم بأليم العذاب و كفى بذلك تسلية لك. -قرآن-۶-۳۴-قرآن-۲۹۵-۳۴۲

[سورة يس [۳۶]: الآيات ۷۷ الى ۸۳]

أَ وَ لَم يَرَ الإِنسانُ أَنّا خَلَقناهُ مِن نُطفَةٍ فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ [۷۷] وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلًا وَ نَسِيَ خَلقَهُ قالَ مَن يُحيِ العِظامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ [۷۸] قُل يُحيِيهَا الَّذِي أَنشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ هُوَ بِكُلِّ خَلقٍ عَلِيمٌ [۷۹] الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِنَ الشَّجَرِ الأَخضَرِ ناراً فَإِذا أَنتُم مِنهُ تُوقِدُونَ [۸۰] أَ وَ لَيسَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ بِقادِرٍ عَلى أَن يَخلُقَ مِثلَهُم بَلى وَ هُوَ الخَلّاقُ العَلِيمُ [۸۱] -قرآن-۱-۵۰۵ إِنَّما أَمرُهُ إِذا أَرادَ شَيئاً أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ [۸۲] فَسُبحانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيءٍ وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ [۸۳] -قرآن-۱-۱۶۰ [صفحه ۴۰] ۷۷- أَ وَ لَم يَرَ الإِنسانُ أَنّا خَلَقناهُ ... أى ألم يعلم أنّا خلقناه مِن نُطفَةٍ اى من ماء عفن متعفّن يستقذره كلّ من يراه فَإِذا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ فى القمى أى ناطق عالم بليغ يجادل فى البعث و النشر و ينكره مع أنه إذا تدبّر و تفكّر يعلم بأنّ من يقتدر على خلق الإنسان من ماء مهين يقدر على البعث لأن الإعادة أسهل من الإنشاء أو خصيم مبين معناه شديد الخصومة. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-

۸۵-۹۷-قرآن-۱۴۹-۱۷۸ ۷۸- وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلًا وَ نَسِیَ خَلقَهُ ... أی بیّن لنا فی إنکار البعث أمرا عجیبا بعقیدته و تشبّث بالعظم البالی و فتّته بیده و تعجّب ممّن یقول إنّ اللّه یحییه بعد فنائه. ففعل الإنسان ذلک و اعتبره دلیلا علی عدم إمکان البعث. و - قرآن-۶-۵۳ فی العیّاشی عن الصّادق علیه السّلام قال: جاء أبیّ بن خلف فأخذ عظما بالیا من حائط و فتّته ثم قال: یا محمّد إذا کنّا عظاما و رفاتا أ إنّا لمبعوثون خلقا جدیدا! فنزلت فیه: وَ ضَرَبَ لَنا مَثَلًا وَ نَسِیَ خَلقَهُ -روایت-۵۲-۲۴۷ أی بدأ خلقه فلذا تعجّب قالَ مَن یُحیِ العِظامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ فقد نسی -قرآن-۲۹-۷۴ [صفحه ۴۱] أنّنا خلقناه من قبل و لم یک شیئا و هذا بنظرهم أصعب من إعادتهم. ۷۹- قُل یُحیِیهَا الَّذِی أَنشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ ... نبّه بأن ألذی أنشأها و أوجدها من العدم إلی عالم الوجود فإنّ قدرته باقیة کما کانت فی بدایة الأمر وَ هُوَ بِکُلِّ خَلقٍ عَلِیمٌ أی عالم و قادر علی خلق الأشیاء بتفاصیلها و کیفیّة إیجادها أوّلا و آخرا. و -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۷۴-۲۰۶ عن الصّادق علیه السلام أن الرّوح مقیمة فی مکانها روح المؤمن فی ضیاء و فسحة، و روح المسیء فی ضیق و ظلمة، و البدن یصیر ترابا کما منه خلق. -روایت-۳۰-۱۶۴ و ما تقذف به السّباع و الهوام من أجوافها مما أکلته و مزّقته کل ذلک فی التراب محفوظ عند من لا یعزب عنه مثقال ذرّة فی ظلمات الإرض و یعلم عدد الأشیاء، و إنّ تراب الرّوحانیین بمنزلة الذّهب فی التّراب فإذا کان حین البعث مطرت الإرض مطر النشور فتربو الإرض ثم تمخض مخض السقاء فیصیر تراب البشر کمصیر الذهب من التراب إذا غسّل بالماء و الزبد و اللّبن إذا مخض، ثم یتجمّع تراب کلّ قالب إلی قالبه فینتقل بإذن اللّه القادر إلی حیث الرّوح فتعود الصّور بإذن المصوّر کهیئتها، و الحاصل أنه تعالی علمه فوق کل ذی علم یعلم تفاصیل خلق کل مخلوق و أجزاءه المتفرقة فی البقاع و فی أجواف السباع و غیرها فتجتمع الأجزاء الأصلیة للآکل و المأکول قبل أن یرتدّ إلیک طرفک بل فی أسرع من ذلک. و تلج الرّوح فیها، فإذا قد استوی لا ینکر من نفسه شیئا. ثم إنه سبحانه لمّا کان فی بیان قدرته الکاملة للجهلة فمزیدا لذلک یخبر عن صنعة عجیبة غریبة تتحیّر عقول ذوی الألباب منها و هی أمر حسّی مشاهد غیر محتاج إلی نظر و تدبّر و لا یمکن لذوی الشعور إنکاره فیقول سبحانه: ۸۰- الَّذِی جَعَلَ لَکُم مِنَ الشَّجَرِ الأَخضَرِ ناراً ... أی ألذی یقدر علی إعادة الأجسام علی صورها و هیآتها هو القادر علی أمر أعجب منها إذ یخرج من الشجر الأخضر ألذی إذا قطع منه غصن یقطر منه الماء جعل منه -قرآن-۶-۶۵ [صفحه ۴۲] نارا بقدرة غریبة. و قیل عنی بذلک الشجر: المرخ، و العفار و هما شجران معروفان یکونان فی ناحیة المغرب من بلاد العرب فإذا أرادوا أن یستوقدوا أخذوا من ذلک الشجر عودا و من الآخر عودا ثم یسحق العفار علی المرخ فتنقدح منهما النار و یقطر منهما الماء، العفار. فمن قدر أن یخرج من الشجر ألذی هو فی غایة الرطوبة نارا مع مضادّة النار للرّطوبة، و بعبارة أخری یخرج الضدّ من الضدّ أی النار من الماء، فهو قادر علی اعادتکم و الحاصل إنه إذا کمنت النار الحارة فی الشجر الأخضر المملوء من الماء فهو علی الإعادة من بلی أقدر، و هی أهون علیه مع ما تتصوّرون من أنها أصعب من کل شیء قال بعض أهل الفحص و التحقیق إن کل شجر ینقدح منه النار إلّا العنّاب فإنه فاقد لتلک المادة و العرب اختاروا المرخ و العفار لکثرة هذه المادة فیهما. ثم إنه تعالی لتقریعهم یقول: ۸۱- أَ وَ لَیسَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ ... هذا الاستفهام معناه التقریر، یعنی من قدر علی إیجاد هذه الأجرام العلویّة و السّفلیّة و إبداعهما مع عظمهما و کبر جرمهما و کثرة أجزائهما، یقدر علی إعادة خلق البشر مع کونه فی غایة الحقارة. ثم أجاب عن هذا الاستفهام بقوله بَلی أی نعم یقدر علی ذلک وَ هُوَ الخَلّاقُ العَلِیمُ أی کثیر الخلق و کثیر العلم بحیث لا یعزب عن علمه مثقال ذرة أو شیء و بحیث لا تحصی و لا تعدّ مخلوقاته. ثم إنه تعالی أخذ فی بیان إظهار قدرته و کنه عظمته بقوله: -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۳۰۰-۳۰۵-قرآن-۳۳۵-۳۶۴ ۸۲- إِنَّما أَمرُهُ إِذا أَرادَ شَیئاً ... أی إنما شأنه حینما یقصد إحداث شیء و إبداعه أَن یَقُولَ لَهُ کُن فَیَکُونُ بمجرّد هذه الإرادة، فإذا بهذا الشیء متکوّن و موجود بلا حاجة إلی قول کن أی أن هناک ملازمة بین الإرادة و وجود المراد و حدوثه دون حاجة إلی أیّ شیء، و قوله أَن یَقُولَ لَهُ کُن بیان أو بدل عن قوله شَیئاً فالجملة محلّا منصوبة و التقدیر: -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۹۷-۱۳۲-

قرآن-۳۱۰-۳۳۴-قرآن-۳۶۳-۳۶۹ إذا أراد أن يقول لشيء كن فيكون و يحتمل أن تكون مرفوعة المحل خبرا [صفحه ۴۳] لقوله أَمرُهُ و الوجه الأوّل أوجه لأنه أبلغ و آكد فى المدّعى كما لا يخفى على من تدبّر. و بالجملة نستفيد من الآية المباركة أن قوله سبحانه أَن يَقُولَ لَهُ، كُن، فَيَكُونُ أن هذا القول تقريب لأفهامنا، و الواقع انه لو أراد شيئا كان الشيء بلا حاجة إلى لفظ كن. فإيجاده عين وجود الشيء خارجا و خطور الشيء بساحته المقدسة عين وجوده و حضوره لا فصل بينهما و لا تقدّم و تأخّر إلّا بالمرتبة. و تفسير هذا المعنى بلفظ كن لكونه أبلغ فيما أراد إيجاده و لو كان لفظ آخر أبلغ لاختاره عزّ و جلّ. فاذا كانت قدرته فى الإيجاد و التكوين بهذه المرتبة فسبحان ألذى إلخ ... -قرآن-۸-۱۶-قرآن-۱۶۶-۲۰۳ ۸۳- فَسُبحانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَىءٍ ... أى منزّه عن نفى قدرته على إعادة المخلوقات و إلباسهم ثوب الوجود للرّجوع إلى المعبود ألذى بِيَدِهِ أى قدرته مَلَكُوتُ كُلِّ شَىءٍ أى حقيقته الّتى قوامه بها أو ملكه و سلطانه وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ وعد للمقرّين أى الموحّدين و وعيد للمنكرين. - قرآن-۶-۶۴-قرآن-۱۷۲-۱۸۱-قرآن-۱۹۶-۲۲۰-قرآن-۲۷۶-۲۹۹ [صفحه ۴۵]

سورة الصّافّات

اشاره

مكية و آياتها ۱۸۳ نزلت بعد الأنعام.

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱ الى ۵]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ وَ الصَّافّات صَفًّا [۱] فَالزّاجِراتِ زَجراً [۲] فَالتّالِياتِ ذِكراً [۳] إِنَّ إِلهَكُم لَواحِدٌ [۴] -قرآن-۱-۱۰۸ رَبُّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَينَهُما وَ رَبُّ المَشارِقِ [۵] -قرآن-۱-۷۳ ۱ إلى ۵- وَ الصَّافّاتِ صَفًّا ... الصّافّات صفّا، أى الملائكة تصطفّ فى العبادة فى السماوات كصفوف المؤمنين للصّلاة فى الإرض، أو المراد مطلق نفوس الصّافين فى الصلاة أو الدّعاء إلى اللّه أو فى الجهاد. و هو قسم و جوابه إِنَّ إِلهَكُم لَواحِدٌ و مثله فَالزّاجِراتِ زَجراً أى الملائكة تزجر الخلق عن المعاصى أو الملائكة الموكّلة بالسّحاب تزجره و تسوقه بأمره تعالى أو الملائكة يزجرون المردة من الشياطين عن التعرّض لبنى آدم بالشرّ و الإيذاء و إلقاء الهداية فى قلوب البشر فى مقابل إغواء الشياطين و إضلالهم للبشر. فقوله: فَالزّاجِراتِ إشارة الى تأثير الجواهر الملكيّة فى تنوير -قرآن-۱۳-۳۹-قرآن-۲۵۸-۲۸۳-قرآن-۲۹۲-۳۱۳-قرآن-۵۹۳-۶۰۷ [صفحه ۴۶] الأرواح القدسيّة البشرية كما قال سبحانه: فَالمُلقِياتِ ذِكراً و ذلك إشارة إلى كيفيّة تأثيراتها فى إزالة ما لا ينبغى عن الأرواح البشرية أو الملائكة الّتى تزجر و تمنع الشياطين من الصّعود إلى السّماء لاخذ كلام الملائكة الّذين يطّلعون على أسرار اللّوح المحفوظ. فَالتّالِياتِ ذِكراً أى الملائكة تقرأ كتب اللّه تعالى، و الذكر ألذى ينزل على الموحى إليه، أو جماعة قرّاء القرآن من المؤمنين يتلونه فى الصّلاة. و إنّما لم يقل [تلوا] كما قال صَفًّا و زَجراً لأن التالى جاء بمعنى التابع كقوله وَ القَمَرِ إِذا تَلاها فلإزالة الإبهام بيّنه بما يزيله. و بالجملة هذه الأمور الثلاثة المقسم بها يحتمل أن تكون صفات للملائكة أو للأعمّ، أقسم بها سبحانه و تعالى لعظمتها و ليقول: إِنَّ إِلهَكُم لَواحِدٌ فهذه الجملة جواب للقسم، و ليعلم أنّ له تعالى أن يحلف بمخلوقاته الدالّة على ذاته و صفاته الذاتيّة المنبئة على عظمته، لكن ليس للمخلوقين أن يحلفوا إلّا بذاته تعالى و تقدّس، و إن قيل ذكر القسم إمّا أنه للمؤمن فهو مقرّ بالتوحيد بلا حلف، و إمّا أنه للكافر فهو منكر و محتاج إلى إقامة البرهان و لكنّ الحلف لا يكون برهانا فيصبح الحلف بلا فائدة! و الجواب: إن القرآن نزل بلغة العرب و عندهم إثبات الأمر و الدّعوى بالحلف طريقة متعارفة مألوفة و ان لم يكن بدليل، مضافا إلى أنه

تعالى ما اقتصر على الحلف فى إثبات مدّعاه بل أتى بالدّليل اليقينىّ و البرهان الواضح فى كون الإله واحدا حيث عقّب يمينه بقوله: -قرآن-۴۸-۶۹-قرآن-۲۹۵-۳۱۶-قرآن-۵۰۰-۵۰۶-قرآن-۵۰۹-۵۱۵-قرآن-۵۵۵-۵۷۸-قرآن-۷۵۳-۷۷۸ رَبُّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ أى أن النظر فى انتظام العالم و فطرته برهان ساطع على وجود الصّانع القادر الحكيم و وحدانيّته. فالقسم مؤكّد لذلك لا- أنه دليل على هذه الدعوى، فهو ربّهما وَ ما بَينَهُما من المخلوقات العجيبة و الموجودات البديعة الغريبة وَ رَبُّ المَشارِقِ أى مشارق الشمس فإن لها فى كل يوم مشرقا، أو لكلّ النيّرات. و لم يذكر المغارب لدلالتها عليها مع أن الشروق أدل على القدرة أو لأن الشروق قبل الغروب فلذا قدّم. -قرآن-۱-۳۱-قرآن-۲۱۱-۲۲۶-قرآن-۲۸۰-۳۰۱ [صفحه ۴۷]

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۶ الى ۱۰]

إِنّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنيا بِزِينَةٍ الكَواكِبِ [۶] وَ حِفظاً مِن كُلِّ شَيطانٍ مارِدٍ [۷] لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى المَلَإِ الأَعلى وَ يُقذَفُونَ مِن كُلِّ جانِبٍ [۸] دُحُوراً وَ لَهُم عَذابٌ واصِبٌ [۹] إِلّا مَن خَطِفَ الخَطفَةَ فَأَتبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ [۱۰] -قرآن-۱-۲۸۶ ۶- إِنّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنيا ... أى الكرة الّتى هى أقرب الكرات منكم. و إنما خصّت بالذكر لاختصاصها بالمشاهدة بِزِينَةٍ الكَواكِبِ قرأ عاصم بالتنوين فى بِزِينَةٍ و نصب الكَواكِبِ يريد [زينا الكواكب] و الزجّاج قال: يجوز أن يكون نصب الكواكب بدلا من قوله بِزِينَةٍ لأن بِزِينَةٍ فى موضع النصب. و الباقون بِزِينَةٍ الكَواكِبِ بالجر على الإضافة من غير تنوين، و الإضافة بيانية. و قيل المراد من الزينة الناشئة من الكواكب هى ضوؤها. -قرآن-۵-۴۳-قرآن-۱۳۱-۱۵۲-قرآن-۱۷۸-۱۸۷-قرآن-۱۹۵-۲۰۶-قرآن-۲۹۴-۳۰۳-قرآن-۳۰۹-۳۱۸-قرآن-۳۴۹-۳۷۰ ۷ إلى ۱۰- وَ حِفظاً مِن كُلِّ شَيطانٍ ... عطف على زَيَّنّا و نصبه بفعل مقدر من مادّته، أى : إنّا حفظنا السّماء الدّنيا حِفظاً من كل شيطان مارد، فهو مفعول مطلق. و الحاصل من الكريمتين أنّه سبحانه جعل الكواكب فى السماء الدنيا لأمرين مهمّين: أحدهما التزيين ألذى نتيجته تنوير الإرض، و الضوء أحسن أنواع الزينة، و الثانى هو الحفظ من الشياطين المردة الخبثاء حيث يرمون بالشّهب. و كلّ من الأمرين ذو أهمّية بالغة. فالأول لأن الإنسان إذا نظر إلى الفلك فى الليلة الظّلماء يرى هذه الجواهر الزاهرة المشرقة تلمع و تتلألأ على ذلك السطح الأزرق، فيرى منظرا معجبا و أمرا عجيبا و قبة مزدهرة بالأضواء تكشف عن قدرة وحيدة ليس فوقها قدرة، و لا يعقل أن توازيها قدرة. و الثانى هو حفظ السماء -قرآن-۱۴-۴۸-قرآن-۶۰-۶۹-قرآن-۱۳۸-۱۴۴ [صفحه ۴۸] الدنيا من مردة الشياطين الّذين يسترقون السمع من الملائكة الموكّلين بحراستها و بأيديهم الشّهب الملتهبة المتوقّدة الّتى يرمون المردة بها كما يرمى النّاس بالسهام القاتلة، ليمنعوهم من الاستماع إلى أى شىء من أمر السماء، و إلى أى قول يتفوّه به الملائكة المطّلعون على شىء من أسرار اللوح المحفوظ. فاللّه سبحانه و تعالى جعل فى السماء الدنيا [حرسا شديدا و شهبا]. و قال أحد المفسّرين عن تلك الشّهب إنها كأنها الكواكب تنقضّ متأجّجة بالنار، و هذه النار لها خاصيّة إحراق الشياطين لأنها أقوى من ناريّتهم الّتى خلقوا منها، فشبهة عدم تأثير الشىء فى مثله شبهة باطلة موهونة فى مورد إحراق الشياطين بالشّهب الملتهبة كما لا- يخفى. و قد روى إبن أبى عمير، عن بعض أصحابنا، عن أبى عبد اللّه عليه السلام إنه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: هذه النجوم الّتى فى السماء مدائن مثل المدائن الّتى فى الإرض، مربوطة كلّ مدينة بعمود من نور طول ذلك العمود فى السماء مسيرة مائتين و خمسين سنة. -روايت-۱۳۳-۳۰۲ و لا يخفى أن هذا الخبر من أكبر البراهين على حقّانية الإسلام الّتى تثبت فى عصر العلوم المتجدّدة الّتى اتسع نطاقها فيما بين الذّرة فى صغرها، و ذرى السماء فى اتّساعها و عدم تناهيها، و كلّها لم تدل على وجود عمران فى السيّارات من الكواكب و إن كانت قد دلّت الاكتشافات على قانون التجاذب فيما بين الكواكب و الأفلاك. و قد قال العلّامة الشهرستانى فى [الهيئة و الإسلام] قوله: مربوطة بعمود من نور، قد يكون مربوطا بالإشارة إلى تأثير جاذبية الشمس فى حفظ نظام السيارات، و اتّصال حامل الجاذبية بالنجوم على نحو الخط العمودى كما اتّفق

علیه الحکماء المتأخّرون ... و فی روایة أخری: بعمودین من نور -روایت-۱۸-۳۷، و هذا یمکن أن یکون إشارة إلی ما تقرّر أخیرا من أن نظام السیّارات تحفظه قوّتان من الشمس بحسب التحرّک الدّوری، فلو انفردت الأولی فی التأثیر و لم تکافئها الثانیة لهوت جملة السیّارات فی کورة الشمس، و لو انفردت الثانیة و لم تکافئها الأولی لرمیت النجوم إلی خارج نظام الشمس [صفحه ۴۹] من الفضاء الوسیع. و أنّما استقرّت السیّارات فی أفلاکها المعیّنة و انضبط نظامها بواسطة ارتباطها مع الشمس و انقیادها لها بعمودین بین جاذب و دافع، فتبارک اللّه أحسن الخالقین. و الحاصل أن الشیاطین معزولون عن استماع ما یجری فی السماء الدّنیا، و هم مبعدون عنها بواسطة حرسها یطردون وَ یُقذَفُونَ أی یرمون بالشّهب مِن کُلِّ جانِبٍ من جوانب السماء دُحُوراً أی طردا شدیدا وَ لَهُم عَذابٌ واصِبٌ ای للشّیاطین عذاب دائم فی الآخرة. و عن الباقر علیه السلام: دائم موجع قد وصل إلی قلوبهم. -قرآن-۱۱۹-۱۳۳-قرآن-۱۵۷-۱۷۶-قرآن-۱۹۶-۲۰۴-قرآن-۲۲۳-۲۴۸ فذلک معدّ لکل مستمع إِلّا مَن خَطِفَ الخَطفَةَ استثناء من الاستماع. و التقدیر لا یستمعون إلی الملأ الأعلی، أی الملائکة، إلا من اختلس کلام الملائکة مسارقة و استلب استلابا بسرعة فَأَتبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ أی فعقبه ما یرمی به الملائکة الحرسة الشیاطین، و هو ألذی کأنّه کوکب ینقضّ مضیئا کأنّه یثقب الجوّ بضوئه. و فسّر الشّهاب بالنار المضیئة المحرقة و هو خلاف معناه لغة، و مع صحّته لا تدلّ الکریمة علی احتراق الشیطان ألذی یرمی بها، و لا یبعد أن یتأذی بها و یتخوّف بحیث لا یصعد بعد ذلک أبدا. و قد نقل أن رکانة بن زید و أبا الأسدین کانا من المنکرین للبعث و لا یزالان یظهران الشجاعة و یفتخران بذلک فی قریش فاللّه سبحانه و تعالی أنزل الآیة الشریفة ردّا علیهم فقال: -قرآن-۲۳-۵۱-قرآن-۲۰۱-۲۲۹

[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۱ الی ۱۹]

فَاستَفتِهِم أَ هُم أَشَدُّ خَلقاً أَم مَن خَلَقنا إِنّا خَلَقناهُم مِن طِینٍ لازِبٍ [۱۱] بَل عَجِبتَ وَ یَسخَرُونَ [۱۲] وَ إِذا ذُکِّرُوا لا یَذکُرُونَ [۱۳] وَ إِذا رَأَوا آیَةً یَستَسخِرُونَ [۱۴] وَ قالُوا إِن هذا إِلّا سِحرٌ مُبِینٌ [۱۵] -قرآن-۱-۲۵۵ أَ إِذا مِتنا وَ کُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَبعُوثُونَ [۱۶] أَ وَ آباؤُنَا الأَوَّلُونَ [۱۷] قُل نَعَم وَ أَنتُم داخِرُونَ [۱۸] فَإِنَّما هِیَ زَجرَةٌ واحِدَةٌ فَإِذا هُم یَنظُرُونَ [۱۹] -قرآن-۱-۲۰۵ [صفحه ۵۰] ۱۱- فَاستَفتِهِم أَ هُم أَشَدُّ خَلقاً ... أی استخبرهم و اسألهم هل هم أقوی خلقا أَم مَن خَلَقنا! أی قبلهم [بقرینة الفعل الماضی] من الأمم الماضیة و القرون السّالفة، یعنی أنهم لیسوا بأحکم و أتقن من حیث الخلقة و القوی ممّن سبقهم و قد أهلکناهم بعذاب واقع و کذلک لیسوا أشدّ خلقا من السّماوات و الإرض و ما بینهما و ما فیهما من الکواکب و الشّهب الثاقبة إِنّا خَلَقناهُم مِن طِینٍ لازِبٍ فی القمّی: یعنی یلزق بالید. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۹۴-۱۱۲-قرآن-۴۰۰-۴۳۷ و الحاصل أنه تعالی بیّن بدء الخلقة و منشأها و أن الخلق عندنا سواء، فإذا کنّا قادرین علی إیجادهم فی ابتداء الخلقة من التراب فکذلک نقدر علی الإیجاد منها ثانیا بأن نجمعهم منها و لو صاروا ترابا و عظامهم رفاتا و نحشرهم لیوم الجمع للجزاء و مکافأة الأعمال فإذا عرفوا بدء خلقهم لم یستبعدوا بعثهم فلم ینکروه. ۱۲- بَل عَجِبتَ وَ یَسخَرُونَ ... أی تتعجّب من إنکارهم البعث مع کمال قدرتنا و هم یشاهدونها فی بدء خلقهم و خلق غیرهم و الحال أنهم یسخرون و یستهزئون بقولک فی البعث و غیره من الآیات و دلائل التوحید و القدرة، و لا یتفکرون فی شیء مما جئتهم به. فکیف تتعجّب منهم و الحال أنهم هکذا! یعنی لا تتعجّب من هؤلاء الّذین هم کالبهائم بل هم أضلّ طریقا، و الدّلیل علی ذلک أنّهم: -قرآن-۶-۳۸ [صفحه ۵۱] ۱۳- وَ إِذا ذُکِّرُوا لا یَذکُرُونَ ... أی و إذا وعظوا بالقرآن أو خوّفوا باللّه لا یتذکرون و لا یتّعظون و لا یتدبّرون فیما یدلّ علی صحّة الحشر و النّشر حتی ینتفعوا به، و ذلک لبلادتهم و حماقتهم و قلة فکرهم، و کذا: -قرآن-۷-۴۳ ۱۴ إلی ۱۹- وَ إِذا رَأَوا آیَةً یَستَسخِرُونَ ... أی إذا شاهدوا معجزة تدلّ علی صدق القائل بالبعث و الحشر یَستَسخِرُونَ یهزأون و یبالغون فی السخریة و الاستهزاء بها بأن یحملوها علی السّحر کما أخبر به سبحانه

بقوله وَ قالُوا إِن هـذا إِلّا سِـحرٌ مُبِينٌ إشارة إلى ما يرونه من الآية الّتى ينبغى أن يتّعظوا بها بل قالوا ساخرين أَ إِذا مِتنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أى كيف نبعث بعد ما صرنا ترابا و عظامنا رفات متكسرة مسحوقة أَ إِنّا لَمَبعُوثُونَ! بالغوا فى إنكار البعث أشدّ مبالغة لشدة عنادهم فى الكفر أوّلا- بتبديل الفعليّة أى أنبعث بالاسميّة و هى أَ إِنّا لَمَبعُوثُونَ! و ثانيا بتقديم إِذا و ثالثا بتكرير الهمزة كما لا يخفى على أهل الأدب أَ وَ آباؤُنَا الأَوَّلُونَ عطف على محلّ اسم إِن أو ضمير مبعوثون و معناه هل إنّ آبائنا لمبعوثون بعد طول مدّة موتهم و فنائهم! و الاستفهام للإنكار و هم يعنون إنّنا و آباءنا لا نبعث أبدا. ثم قال سبحانه لنبيّه قُل يا محمّد نَعَم ستبعثون وَ أَنتُم داخِرُونَ أى ذليلون أشدّ الذّلة صاغرون مرغمون. و حين يريد سبحانه و تعالى بعثكم و إحياءكم فَإِنَّما هِيَ زَجرَةٌ واحِدَةٌ أى البعثة ليست إلّا بعد صيحة واحدة و هى النفخة الثانية، و هى من زجر الراعى غنمه إذا صاح عليها فَإِذا هُم يَنظُرُونَ أى بصرف الصّيحة إذا هم قيام من مراقدهم حاضرون فى المحشر ينتظرون ما يفعل بهم، أو يبصرون صعيد المحشر و هم حيارى منتظرون للأمر الإلهى يرون البعث ألذى كانوا منكريه، فإذا تفكّروا فى أعمالهم القبيحة و أفعالهم السّيئة نادوا بالويل و الثّبور. -قرآن- ۱۵-۵۴-قرآن-۱۲۲-۱۳۶-قرآن-۲۴۲-۲۸۱-قرآن-۳۶۸-۴۰۹-قرآن-۴۷۸-۵۰۲-قرآن-۶۱۸-۶۴۱-قرآن-۶۵۹-۶۶۳-قرآن- ۷۲۱-۷۴۹-قرآن-۷۷۲-۷۷۶-قرآن-۹۵۹-۹۶۳-قرآن-۹۷۹-۹۸۵-قرآن-۹۹۵-۱۰۱۶-قرآن-۱۱۰۹-۱۱۴۱-قرآن-۱۲۵۴-۱۲۷۷

[صفحه ۵۲]

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۲۰ الى ۲۶]

وَ قالُوا يا وَيلَنا هـذا يَومُ الدِّينِ [۲۰] هـذا يَومُ الفَصلِ الَّذِى كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ [۲۱] احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ أَزواجَهُم وَ ما كانُوا يَعبُدُونَ [۲۲] مِن دُونِ اللّهِ فَاهدُوهُم إِلى صِراطِ الجَحِيمِ [۲۳] وَ قِفُوهُم إِنَّهُم مَسؤُلُونَ [۲۴] -قرآن-۱-۲۸۳ ما لَكُم لا تَناصَرُونَ [۲۵] بَل هُمُ اليَومَ مُستَسلِمُونَ [۲۶] -قرآن-۱-۷۰ ۲۰- قالُوا يا وَيلَنا هـذا يَومُ الدِّينِ ... أى يوم الحساب و يوم المجازاة ألذى كنّا نكذّب به، فيعترفون بعصيانهم و استحقاقهم بما كان الرسل يوعدون به، و لذا يقولون يا وَيلَنا من العذاب، و هذه كلمة يقولها القائل عند الوقوع فى الهلكة بيده و تقصيره. و بعد صدور هذا الكلام و الاعتراف بالتقصير ينادون: -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۸۸- ۱۹۸ ۲۱- هـذا يَومُ الفَصلِ الَّذِى كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ ... أى يوم الحكم و القضاء بين المحسن و المسىء أو التميّز بينهما الَّذِى كُنتُم بِهِ تُكَذِّبُونَ أى منكرون له بأشد الإنكار و لا تقبلون قول الرسول به و كنتم به تستهزئون و المنادى بذلك لعلّهم الملائكة من قبل الربّ تعالى. ثم إنه تعالى يقول للملائكة: -قرآن-۶-۶۶-قرآن-۱۳۸-۱۷۴ ۲۲ و ۲۳- احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا ... أى اجمعوا الّذين ظلموا أنفسهم بالشّرك و تكذيب الرّسل و إنكار ما جاؤا به، أو ظلموا النّاس بالاعتداء عليهم بأيّة كيفيّة، أو المراد هو الأعمّ وَ أَزواجَهُم أى أشياعهم، أو المراد أزواجهم المشركات. فكأنّه قال سبحانه: أحشروا المشركين و المشركات، أو المراد كلّ طائفة مع أشباهها، فإنّ الزّوج جاء -قرآن-۱۱-۴۳-قرآن-۲۰۷-۲۲۱ [صفحه ۵۳] بمعنى الشبه و الشكل، قال تعالى: وَ كُنتُم أَزواجاً ثَلاثَةً أى أشباها. -قرآن-۴۰-۶۸ فالمعنى اجمعوا عابد الوثن مع عابدته، و عابد النجم مع عابدته، أو قرناءهم من الشياطين. و القمىّ قال: الّذين ظلموا آل محمّد صلوات اللّه عليهم حقّهم وَ ما كانُوا يَعبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ أى احشروا العابد و المعبود ألذى هو من دون اللّه من الأوثان و نحوها فَاهدُوهُم إِلى صِراطِ الجَحِيمِ دلّوهم على طريق جهنّم. و فى القمى عن الباقر عليه السّلام قال: ادعوهم إلى طريق الجحيم. -قرآن-۱۷۳-۲۱۷-قرآن-۳۰۰-۳۳۵ ۲۴- وَ قِفُوهُم إِنَّهُم مَسؤُلُونَ ... أى احبسوهم فى الموقف يعنى قبل دخولها فإنهم لا بدّ و أن يسألوا عن عقائدهم و أعمالهم. و فى القمّى: عن ولاية أمير المؤمنين. و -قرآن-۶-۴۴ فى العلل عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: لا يجاوز قدما عبد حتى يسأل عن أربع: عن شبابه فيما أبلاه، و عن عمره فيما أفناه و عن ماله من أين جمعه و فيما أنفقه، و عن حبّنا أهل البيت -روايت-۵۹-۲۲۵ ثم إنّه توبيخا و تقريعا يقول الملائكة قولوا لهم

بعد توقيفهم للمحاسبة: ۲۵- ما لَكُم لا تَناصَرُونَ ... أى لم لا ينصر بعضكم بعضا بالتّخليص من العذاب. و هذا استفهام استهزاء و تقريع. -قرآن-۶-۳۵ ۲۶- بَل هُمُ اليَومَ مُستَسلِمُونَ ... أى منقادون متذلّلون لعجزهم و ذلّهم. و بعد ما عجزوا عن الجواب فى الموقف و رأوا أنفسهم أذلّاء عجزة فخاصم بعضهم بعضا فوصفهم سبحانه بقوله: -قرآن-۶-۴۴

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۲۷ الى ۳۳]

وَ أَقبَلَ بَعضُهُم عَلى بَعضٍ يَتَساءَلُونَ [۲۷] قالُوا إِنَّكُم كُنتُم تَأتُونَنا عَنِ اليَمِينِ [۲۸] قالُوا بَل لَم تَكُونُوا مُؤمِنِينَ [۲۹] وَ ما كانَ لَنا عَلَيكُم مِن سُلطانٍ بَل كُنتُم قَوماً طاغِينَ [۳۰] فَحَقَّ عَلَينا قَولُ رَبِّنا إِنّا لَذائِقُونَ [۳۱] -قرآن-۱-۲۸۷ فَأَغوَيناكُم إِنّا كُنّا غاوِينَ [۳۲] فَإِنَّهُم يَومَئِذٍ فِى العَذابِ مُشتَرِكُونَ [۳۳] -قرآن-۱-۹۶ [صفحه ۵۴] ۲۷ و ۲۸- وَ أَقبَلَ بَعضُهُم عَلى بَعضٍ يَتَساءَلُونَ ... أى واجهه و قابله للسّؤال يسأل بعضهم بعضا توبيخا فيقول المغوى للغاوى: لم أغويتنى و أضللتنى: فيجيبه المغوى: قالُوا إِنَّكُم كُنتُم تَأتُونَنا أى ما أغويناكم جبرا و كرها فإنكم كنتم تأتوننا عَنِ اليَمِينِ قيل هى مستعارة لجهة الخير و جانبه و معناه كنتم تأتوننا عن اليمين أى من قبل الدّين بزعمكم أنّ الدين و الحقّ عندنا و أنّ ما كنّا عليه هو الحق، و كنتم تتركون الرّسل باختياركم مع أن الآيات و المعجزات تظهر منهم. و قيل إنها مستعارة للقوّة و القهر لأنّ اليمين موصوفة بالقوّة و بها يقع البطش، فقوله لَأَخَذنا مِنهُ بِاليَمِينِ أى بالقوة و القدرة و هذا المعنى لا يناسب ما اخترناه أوّلا من أن جملة قالوا جواب الغاوين عن المغوين، بل يتمّ هذا المعنى بناء على كون الجملة من تتمّة قول المغوين كما لا يخفى. هذا و لكنّنا نظنّ و إن كان الظنّ لا يغنى من الحق شيئا غالبا: إن المراد من اليمين هو معناها المعروف و هو العضو المخصوص فى مقابل الشمال و اليسار و اكتفى بذكرها عنها لدلالتها عليها بقرينة المقابلة، و اختصّها بالذكر لشرافتها على اليسار على ما هو المستفاد من الآيات و الرّوايات، فكأنّه سبحانه و تعالى أراد بكلامه أن يحكى قول الغاوين للمغوين تأتوننا عن اليمين و الشمال كناية عن كثرة التردّد لئلّا نخلّيكم فيختلسكم الرّسول و أتباعه. فالتقصير منكم لا منّا. هذا محصّل -قرآن-۱۱-۶۴-قرآن-۱۸۹-۲۲۴-قرآن-۲۷۹-۲۹۵-قرآن-۶۳۴-۶۶۳ [صفحه ۵۵] ما حكى اللّه تعالى عنهم، بناء على أن تكون الجملة من كلام الغاوين. و يحتمل أن تكون من كلام المغوين فالكلام هو الكلام إلّا أن كثرة التردد تكون من ناحية الغاوين حتى يضلّوهم و يمنعوهم من اتّباع الرّسول. و على هذا يمكن أن يكون اليمين مستعارة للقوة و القهر بمعنى أنهم أجبروهم و قهروهم جبرا و قهرا و أدخلوهم فى الضلالة و لذا قالوا لهم خطابا إِنَّكُم كُنتُم تَأتُونَنا عَنِ اليَمِينِ كناية عن القوة و الجبر. -قرآن-۳۱۳-۳۵۸ ۲۹- قالُوا بَل لَم تَكُونُوا مُؤمِنِينَ ... يمكن أن يكون القائلون هم الغاوون، و يحتمل أن يكونوا خصومهم، و الظاهر أن الجملة من المتبوعين و الرؤساء فإنهم أجابوا التابعين بقولهم: ليس الأمر كما تزعمون بل لم تكونوا مؤمنين من أوّل الأمر و لم تكونوا على صراط الهداية و الرّشاد حتى نكون نحن ممّن يضلكم فإن الأنبياء و الرّسل كلما كانوا يدعونكم إلى الهدى كنتم مصرّين و مختارين للضلالة على الهداية و الكفر على الإيمان. -قرآن-۶-۴۸ ۳۰ و ۳۱- وَ ما كانَ لَنا عَلَيكُم مِن سُلطانٍ ... أى لم تكن لنا قوّة و قدرة حتى نجبركم و نكرهكم على ما كنتم عليه من الضّلال بل كنتم مستمرّين عليه بالاختيار بَل كُنتُم قَوماً طاغِينَ مختارين للطّغيان و العصيان و متجاوزين عن الحدود المقرّرة من اللّه و رسوله فلا لوم و لا عتاب علينا فقط بل عليكم و علينا الإثم بما فعلنا فَحَقَّ عَلَينا قَولُ رَبِّنا أى وجب و لزم علينا قول اللّه تعالى لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَ مِمَّن تَبِعَكَ أو مطلق وعيده فى كتابه الكريم كقوله خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ثُمَّ الجَحِيمَ صَلُّوهُ فقد وجب علينا العذاب و إِنّا لَذائِقُونَ هم أكّدوا قولهم بأمور ثلاثة، تبديل الفعلية بالاسميّة، و اللّام الدّاخلة عليها، و [إن] المشدّدة. أى إنّا لذائقون العذاب قطعا. ثم إنهم بعد المجادلات و المخاصمات يعترفون بالإغواء فيقولون: -قرآن-۱۱-۵۵-قرآن-۱۸۷-۲۱۵-قرآن-۳۷۲-۴۰۳-قرآن-۴۴۹-۵۰۱-قرآن-۵۴۷-۵۹۵-قرآن-۶۲۱-۶۳۹ ۳۲- فَأَغوَيناكُم إِنّا كُنّا غاوِينَ ... أى لمّا كنّا فى الضلالة أحببنا أن -قرآن-۶-۴۵ [صفحه

۵۶] تكونوا مثلنا فأغوياكم أى دعوناكم إلى الغىّ فأجبتمونا بلا إكراه و لا إجبار. ۳۳- فَإِنَّهُم يَومَئِذٍ فِى العَذابِ مُشتَرِكُونَ ... يعنى أن الأتباع و المتبوعين فى العذاب مُشتَرِكُونَ كما كانوا فى الغوايهٔ كذلك. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۰۷-۱۲۰

[سورهٔ الصافات [۳۷]: الآيات ۳۴ الى ۳۹]

إِنّا كَذلِكَ نَفعَلُ بِالمُجرِمِينَ [۳۴] إِنَّهُم كانُوا إِذا قِيلَ لَهُم لا إِلهَ إِلاَّ اللّهُ يَستَكبِرُونَ [۳۵] وَ يَقُولُونَ أَ إِنّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا لِشاعِرٍ مَجنُونٍ [۳۶] بَل جاءَ بِالحَقِّ وَ صَدَّقَ المُرسَلِينَ [۳۷] إِنَّكُم لَذائِقُوا العَذابِ الأَلِيمِ [۳۸] -قرآن-۱-۲۹۳ وَ ما تُجزَونَ إِلاّ ما كُنتُم تَعمَلُونَ [۳۹] -قرآن-۱-۴۹ ۳۴- إِنّا كَذلِكَ نَفعَلُ بِالمُجرِمِينَ ... أى المشركين الّذين فعلوا المعاصى. ثم بيّن سبحانه أنّه إنّما فعل ذلك بهم من أجل: -قرآن-۶-۴۹ ۳۵ و ۳۶- إِنَّهُم كانُوا إِذا قِيلَ لَهُم لا إِلهَ إِلَّا اللّهُ ... أى إذا أمرهم النبىّ بكلمهٔ التوحيد يَستَكبِرُونَ فلا يجيبون الرسول الأكرم استكبارا و عنادا بل كانوا يرفضون قوله وَ يَقُولُونَ أَ إِنّا لَتارِكُوا آلِهَتِنا أى كيف نترك آلهتنا و أصنامنا لِشاعِرٍ مَجنُونٍ يعنون به النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم. -قرآن-۱۱-۷۵-قرآن-۱۱۸-۱۳۲-قرآن-۲۰۵-۲۴۹-قرآن-۲۸۵-۳۰۳ فاللّه تعالى ردّهم بقوله: ۳۷- بَل جاءَ بِالحَقِّ وَ صَدَّقَ المُرسَلِينَ ... يعنى ليس محمّد بشاعر كما تزعمون بل هو القارئ لكتاب سماوىّ جامع لخير الدّنيا و الآخرة، و لكنّكم جماعهٔ جهلهٔ لا تميّزون بين الشعر و الكلام البديع، و ليس بمجنون - قرآن-۶-۵۶ [صفحه ۵۷] بل هو أعقل العقلاء من الأوّلين و الآخرين. و كيف يكون مجنونا مع أنه أتى بما تقبله العقول من الدين الحق الثابت بالبرهان، و هو أحسن الأديان لأنّه أكملها من حيث إنه واجد لخير الدنيا و الآخرة. أو المراد بالحق هو الكتاب الحق. فالمجنون من لا يفرّق بين الحق و الباطل و لا يتعقّل أنه أشرف ممّا يعبده و يخضع له من الأصنام و الأوثان و يترك عبادهٔ خالق السّماوات و الإرض بل خالق عوالم الإمكانيهٔ طرا. و الحاصل كبرت كلمهٔ تخرج من أفواههم إن يقولون إلّا كذبا، فقد قال نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله الحقّ و جاء بالصّدق وَ صَدَّقَ المُرسَلِينَ حقّق ما أتى به المرسلون من بشارتهم بمقدمه الشريف أو صدّقهم بأن أتى بمثل ما أتوا به من الدعوهٔ إلى التّوحيد. ثم خاطب تعالى الكفار فقال سبحانه: -قرآن-۵۹۳-۶۱۸ ۳۸- إِنَّكُم لَذائِقُوا العَذابِ الأَلِيمِ ... التفات إلى الخطاب لاهتمامه بمقالته سبحانه لهم، يعنى أنتم أيها المشركون لذائقو العذاب الشديد للشّرك و تكذيب الرّسول و نسبهٔ الشاعريهٔ و التجنّن إليه [ص]. -قرآن-۶-۵۱ ۳۹- وَ ما تُجزَونَ إِلّا ما كُنتُم تَعمَلُونَ ... أى جزاؤكم على قدر أعمالكم كمّا و كيفا. ثم استثنى فقال تعالى: -قرآن-۶-۵۴

[سورهٔ الصافات [۳۷]: الآيات ۴۰ الى ۴۹]

إِلاّ عِبادَ اللّهِ المُخلَصِينَ [۴۰] أُولئِكَ لَهُم رِزقٌ مَعلُومٌ [۴۱] فَواكِهُ وَ هُم مُكرَمُونَ [۴۲] فِى جَنّاتِ النَّعِيمِ [۴۳] عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ [۴۴] -قرآن-۱-۱۷۷ يُطافُ عَلَيهِم بِكَأسٍ مِن مَعِينٍ [۴۵] بَيضاءَ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ [۴۶] لا فِيها غَولٌ وَ لا هُم عَنها يُنزَفُونَ [۴۷] وَ عِندَهُم قاصِراتُ الطَّرفِ عِينٌ [۴۸] كَأَنَّهُنَّ بَيضٌ مَكنُونٌ [۴۹] -قرآن-۱-۲۱۲ [صفحه ۵۸] ۴۰- إِلّا عِبادَ اللّهِ المُخلَصِينَ ... استثناء منقطع، أى لكن عباد اللّه الّذين أخلصوا عباداتهم له تعالى و أطاعوه فى كلّ ما أمرهم به و نهاهم عنه فإنهم لا يذوقون العذاب، و إنما ينالون الثواب. ثم بيّن سبحانه ما أعدّه لعباده المخلصين من أنواع النّعم فقال: -قرآن-۶-۴۴ ۴۱- أُولئِكَ لَهُم رِزقٌ مَعلُومٌ ... أى للمخلصين فى الجنّهٔ أعدّ رزق معلوم من حيث الوقت كقوله تعالى لَهُم رِزقُهُم فِيها بُكرَةً وَ عَشِيًّا أو من جههٔ كونه موصوفا بخصائص من الدّوام و الطعم و طيب الرائحهٔ و حسن المنظر و اللّذهٔ و نحوها من الخصوصيّات، أو من حيث الآثار الّتى لا تكون فى رزق غير المخلصين ثم فسّر سبحانه ذلك الرزق من حيث النوع إجمالا فقال: -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۲۲-۱۶۴ ۴۲- فَواكِهُ وَ

هُم مُكرَمُونَ ... أى أرزاق أهل الجنة منحصرة فى الفواكه بأقسامها و أنواعها يتفكّهون بها و يتنعّمون بالتصرّف فيها كيف يشاءون. و التعبير بالفاكهة لأن الفاكهة عبارة عما يؤكل لأجل التلذّذ لا لأجل الحاجة فإنهم مستغنون عن حفظ الصّحة بالأقوات و المقوّيات لأنهم أجسام أبديّة فهى قهرا مخلوقة بإحكام بلا حاجة فى استحكامها و حفظ صحتها إلى الأغذية و الأقوات المخصوصة كالأبدان الدنيويّة. فكل ما يأكلونه فى الجنة فهو على سبيل التلذّذ. و لمّا كانت الفاكهة بأنواعها ألذّ من غيرها فاللّه تعالى زادهم من تلك النّعم و جعل أرزاقهم أكثرها منها. و -قرآن-۶-۳۹ فى الكافى عن الباقر عليه السلام عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى حديث يصف فيه أهل الجنة قال: و أمّا قوله فَواكِهُ وَ هُم مُكرَمُونَ قال: فإنهم -روايت-۱۲۱-ادامه دارد [صفحه ۵۹] لا يشتهون شيئا فى الجنة إلّا أكرموا به. -روايت-از قبل-۴۷ و لمّا ذكر مأكولهم وصف مساكنهم فقال: ۴۳ و ۴۴- فِى جَنّاتِ النَّعِيمِ ... أى منازلهم و مستقرّهم فى البساتين الّتى إذا دخل الإنسان إليها كان رغيد العيش فارغ البال مرّفه الحال من جميع الجهات. فهم فيها الجنان متنعّمون بأنواع النّعم، و هم عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ و لا يخفى أن الإنسان ألذى من خصائصه اللاذّة الأنس إذا كان فى قصر عال، أو فى بستان جامع لأنواع الفواكه و كان متمتّعا بأنواع النّعم، و لكنّه مع هذه كلها إذا كان وحده بلا أنيس يركن قلبه إليه فعيشه ناقص غير مرفّه، و لذا بيّن سبحانه أن أهل الجنّة متمتّعون بجميع النّعم حتى نعمة المؤانسة و المؤالفة لتسكن قلوبهم بنسائهم سواء كنّ من الأزواج أو الحور العين، أو الخدم أو السدنة أو الأصدقاء أو الرفاق الدنيويّين الّذين كان كلّ واحد منهم يأنس بالآخر، فيقعدون فى الجنّات على سررها متواجهين، و هذا الجلوس أحسن أقسام الجلوس للتّرفيه و المؤانسة. و هذه حالة ثانية من حالاتهم: -قرآن-۱۱-۴۰-قرآن-۲۳۷-۲۶۴ ۴۵- يُطافُ عَلَيهِم بِكَأسٍ مِن مَعِينٍ ... هى حالة أخرى، فالحور العين، و غلمان الجنّة يدورون عليهم بكؤوس من معين أى فيها خمر يجرى أنهارا فى أرض الجنّة أو يتدفّق من العيون. و المعين هو الماء العذب وصفت به لأنّها جارية كالماء الصّافى. و الكأس هو الإناء من جنس القارورة أى الزجاج يستعمل غالبا فى شرب الخمر. و ليس خمر الآخرة كخمر الدنيا فى اللّون و لا الطّعم و لا الخاصيّة، فإن خمور الدنيا من خواصّها أنها تعرّض شاربها للخبال و التهوّع و الصداع و إزالة العقل بخلاف الخمور الأخرويّة الّتى لونها كما وصفه اللّه تعالى: -قرآن-۶-۵۰ ۴۶ و ۴۷- بَيضاءَ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ ... أى لذيذة لهم، و هى هكذا من حيث اللّون و الطّعم، ثم إنها لا فِيها غَولٌ هى خالية من المفاسد -قرآن-۱۱-۴۵-قرآن-۱۱۷-۱۳۲ [صفحه ۶۰] الّتى تترتب على خمر الدّنيا من الآثار الّتى ذكرناها آنفا وَ لا هُم عَنها يُنزَفُونَ أى يسكرون، من نزف إذا ذهب عقله- و قد أفرده بالذّكر مع أنّها داخل تحت الغول. بل قيل الغول: هو اغتيال العقل، لأن فساد العقل أعظم المفاسد. فلذا اختصّ بالذكر من بينها و لما ذكر سبحانه مشروبهم بيّن منكوحهم فقال: -قرآن-۶۷-۹۵ ۴۸- وَ عِندَهُم قاصِراتُ الطَّرفِ عِينٌ ... الطّرف النظر و معنى القصر هنا الحبس. أى تلك الزّوجات يحبسن نظرهنّ على أزواجهنّ و لا ينظرن إلى غيرهم. و عِينٌ جمع عيناء أى واسعات العيون لحسنها، أو المراد هو الأعين الّتى بياضها شديد كسوادها. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۷۳-۱۷۹ ۴۹- كَأَنَّهُنَّ بَيضٌ مَكنُونٌ ... مكنون يعنى مصون عن الغبار و الكدورة و عن كلّ آفة. و تشبّه الجارية بالبيض: بياضا و ملامسة و صفاء لون، لأنّه أحسن الألوان للبدن. و قد جرت عادة العرب بتشبيه النّساء بالبيض بقولهم بيضات الخدود. و المراد من البيض على ما يقولون هو بيض النعام لأن بيضه أصفى البيض و أحسنه لونا لأنه مشوب بقليل من الصّفرة، و هذا أحسن الألوان لأبدان النساء عند العرب. -قرآن-۶-۴۰

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۵۰ الى ۶۱]

فَأَقبَلَ بَعضُهُم عَلى بَعضٍ يَتَساءَلُونَ [۵۰] قالَ قائِلٌ مِنهُم إِنِّى كانَ لِى قَرِينٌ [۵۱] يَقُولُ أَ إِنَّكَ لَمِنَ المُصَدِّقِينَ [۵۲] أَ إِذا مِتنا وَ كُنّا تُراباً وَ عِظاماً أَ إِنّا لَمَدِينُونَ [۵۳] قالَ هَل أَنتُم مُطَّلِعُونَ [۵۴] -قرآن-۱-۲۶۶ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِى سَواءِ الجَحِيمِ [۵۵] قالَ تَاللّهِ إِن كِدتَ

لَتُرْدِينِ [۵۶] وَ لَو لا نِعمَةُ رَبِّی لَکُنتُ مِنَ المُحضَرِینَ [۵۷] أَ فَما نَحنُ بِمَیِّتِینَ [۵۸] إِلاّ مَوتَتَنَا الأولی وَ ما نَحنُ بِمُعَذَّبِینَ [۵۹] - قرآن-۱-۲۴۷ إِنَّ هذا لَهُوَ الفَوزُ العَظِیمُ [۶۰] لِمِثلِ هذا فَلیَعمَلِ العامِلُونَ [۶۱] -قرآن-۱-۸۴ [صفحه ۶۱] ۵۰- فَأَقبَلَ بَعضُهُم عَلی بَعضٍ یَتَساءَلُونَ ... فمن حالات أهل الجنهٔ الّتی یتلذّذون بها هو المحادثات و الکلام عن المعارف و ما جری بینهم فی الدنیا و فی عالم البرزخ إلی یوم ورودهم إلی الجنّهٔ، و لا سیّما فی هذه الحالات من کونهم علی السّرر بجانب الحور، و الغلمان تخدمهم و تدور علیهم بالکؤوس المملوءهٔ بالخمر فیشربون و یتحادثون، و هذه ألذّ حالات الإنسان و قد قیل: -قرآن-۶-۵۸ و ما بقیت من اللّذات إلّا || أحادیث الکرام علی المدام ۵۱- قالَ قائِلٌ مِنهُم إِنِّی کانَ لِی قَرِینٌ ... أی حینما یتکالمون یقصّ واحد منهم علی الجلساء حکایهٔ فیقول: کان لی فی الدنیا قرین منکر للبعث و کان یقول لی توبیخا: -قرآن-۷-۶۰ ۵۲- یَقُولُ أَ إِنَّکَ لَمِنَ المُصَدِّقِینَ! ... أی أ أنت تصدّق الحشر و تقبل النشر کما یقول بذلک جماعهٔ من أتباع محمّد [ص] فلا یزال یوبّخنی هذا الجلیس علی التصدیق بالبعث و یقول لی: -قرآن-۶-۵۵ ۵۳- أَ إِذا مِتنا وَ کُنّا تُراباً وَ عِظاماً ... أی بعد ما نصیر ترابا کما نشاهد أعضاء الماضین من أهالینا و غیرهم، و تصیر عظامنا رفاتا أَ إِنّا لَمَدِینُونَ أی نحیا و نحشر و نحاسب و نجازی علی أعمالنا! و قد کان یقول ذلک علی -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۵۰-۱۷۲ [صفحه ۶۲] وجه الاستنکار و أنّ هذا لا یکون أبدا. و الإتیان بالجملهٔ الاسمیّهٔ أبلغ فی النفی. و المدین من الدّین بمعنی الجزاء و منه یوم الدّین أی الجزاء. ۵۴- قالَ هَل أَنتُم مُطَّلِعُونَ! ... أی أنّ ألذی یقصّ علی جلسائه یسألهم قائلا: هل تطّلعون إلی أهل النار! و هل فی الجنّهٔ موضع یری منه أهل النار لأریکم ذلک القرین! یفتح لهم کوّهٔ من الجنّهٔ نحو النار لیری هذا المؤمن قرینه فیقال له: انظر إلی قرینک و جلیسک المنکر للبعث و الجزاء. -قرآن-۶-۴۳ ۵۵- فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِی سَواءِ الجَحِیمِ ... أی أشرف من تلک الکوّهٔ علی أهل الجحیم فرأی جلیسه فی وسط النار. و فی القمی عن الباقر علیه السلام: فی وسط الجحیم، و قیل إنّ فی الجنّهٔ کوی ینظر منها أهلها إلی أهل النار. -قرآن-۶-۵۳ ۵۶- قالَ تَاللّهِ إِن کِدتَ لَتُردِینِ ... أی لتهلکنی، یعنی قال القائل بعد ما اطّلع علی حال قرینه مخاطبا له تاللّه قد کان قریبا أن تهلکنی بالإغواء و تجعل حالی کحالک. و إِن مخفّفهٔ من المثّقلهٔ بدلالهٔ مصاحبته [لام الابتداء] لها أی أنّک کدت تهلکنی بما دعوتنی إلیه فی الدنیا بقولک لا نبعث و لا نعذّب، و من مات فات. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۲۰۵-۲۰۹ ۵۷- وَ لَو لا نِعمَةُ رَبِّی لَکُنتُ مِنَ المُحضَرِینَ ... أی لو لم یشملنی لطفه تعالی بالهدایهٔ و العصمهٔ لی لکنت أنا معک فی النار. و لا یستعمل [أحضر] إلّا فی الشرّ، و هکذا قیل کما بیّنا ذلک سابقا و ضربنا الأمثلهٔ العدیدهٔ. -قرآن-۶-۶۴ ۵۸ و ۵۹- أَ فَما نَحنُ بِمَیِّتِینَ، إِلّا مَوتَتَنَا الأُولی ... ثم إن المؤمن یخاطب قرینه و یقول له توبیخا و تقریعا أما قلت فی الدّنیا لا نموت إِلّا مَوتَتَنَا الأُولی الّتی کانت فی الدّنیا وَ ما نَحنُ بِمُعَذَّبِینَ حیث کنت تنکر -قرآن-۱۱-۷۰-قرآن-۱۶۵-۱۹۰-قرآن-۲۱۸-۲۴۶ [صفحه ۶۳] البعث و العذاب. أ رأیت أنّ الأمر ظهر علی خلاف ما تعتقده و تزعمه، فإنه تعالی بعد ما أماتنا فی الأولی، أحیانا فی العقبی کما تری أ فما صرنا میّتین معکم فی الدّنیا، و الآن نحن و أنتم أحیاء، و نحن عند ربّنا مرزوقون فی جنّات النعیم و أنتم أیّها المنکرون للبعث و النشور فی درک الجحیم. و فی أکثر التفاسیر أنّ هذا الکلام من مقالات أهل الجنهٔ و مکالماتهم فیما بینهم تعجّبا و سرورا بدوام نعیم الجنّهٔ. فقولهم أَ فَما نَحنُ بِمَیِّتِینَ یعنی أ نحن مخلّدون و لم یعد من شأننا الموت إِلّا مَوتَتَنَا الأُولی الّتی فی الدنیا وَ ما نَحنُ بِمُعَذَّبِینَ علی الکفر السّابق قبل الإیمان! و یؤیّد القول الأخیر تعقیب الآیات السابقهٔ بقوله تعالی: -قرآن-۴۵۷-۴۸۵-قرآن-۵۳۷-۵۶۲-قرآن-۵۸۳-۶۱۱ ۶۰- إِنَّ هذا لَهُوَ الفَوزُ العَظِیمُ ... أی النعمهٔ و الخلود فی الأمن من العذاب، و الظفر من المهالک و النجاهٔ من المکاره، و عظیم کمال العظمهٔ بناء علی کونه من قول اللّه تعالی تصدیقا لقول المؤمن لا أنّه أیضا من قول المؤمن. -قرآن-۶-۴۶ ۶۱- لِمِثلِ هذا فَلیَعمَلِ العامِلُونَ ... و هذا الکلام یحتمل أن یکون من قوله تعالی، أی لمثل هذه النعم الّتی ذکرناها ینبغی أن یعمل العاملون فی دار الدّنیا، و یحتمل کونه من قول أهل الجنّهٔ. -قرآن-۶-۴۷

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۶۲ الى ۷۴]

أَ ذلِكَ خَيرٌ نُزُلًا أَم شَجَرَةُ الزَّقُّومِ [۶۲] إِنّا جَعَلناها فِتنَةً لِلظّالِمِينَ [۶۳] إِنَّها شَجَرَةٌ تَخرُجُ فِی أَصلِ الجَحِیمِ [۶۴] طَلعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّیاطِینِ [۶۵] فَإِنَّهُم لَآكِلُونَ مِنها فَمالِؤُنَ مِنهَا البُطُونَ [۶۶] -قرآن-۱-۲۶۴ ثُمَّ إِنَّ لَهُم عَلَیها لَشَوباً مِن حَمِیمٍ [۶۷] ثُمَّ إِنَّ مَرجِعَهُم لَإِلَی الجَحِیمِ [۶۸] إِنَّهُم أَلفَوا آباءَهُم ضالِّینَ [۶۹] فَهُم عَلی آثارِهِم یُهرَعُونَ [۷۰] وَ لَقَد ضَلَّ قَبلَهُم أَكثَرُ الأَوَّلِینَ [۷۱] -قرآن-۱-۲۴۳ وَ لَقَد أَرسَلنا فِیهِم مُنذِرِینَ [۷۲] فَانظُر كَیفَ كانَ عاقِبَةُ المُنذَرِینَ [۷۳] إِلّا عِبادَ اللّهِ المُخلَصِینَ [۷۴] -قرآن-۱-۱۳۱ [صفحه ۶۴] ۶۲- أَ ذلِكَ خَیرٌ نُزُلًا أَم شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ... أی هل ما ذكر من الرّزق المعلوم و سائر النّعم خیر نزلا! و النّزل ما یعدّ و یهیّأ للضّیف بل لكلّ نازل من المكان و الغذاء و سائر التشریفات ممّا یتقوّت به و غیره. فهل نزل أهل الجنّة خیر أم نزل أهل النّار و هو الزقّوم مع أنّه لا خیر فیه! و إنّما قال خَیرٌ علی وجه المقابلة. و من هذا القبیل من التّعابیر كثیر كقوله أَصحابُ الجَنَّةِ یَومَئِذٍ خَیرٌ مُستَقَرًّا وَ أَحسَنُ مَقِیلًا قال أبو السّعود فی تفسیره: الزقّوم شجرة صغیرة الورق زفرة كریهة الرائحة مرّة غایة المرارة و لا شبهة فی كون ما فی الجحیم أنتن و أمرّ بمراتب من كلّ ما یتصوّر. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۳۴۹-۳۵۴-قرآن-۴۲۴-۴۹۱ و لأهل جهنّم وراء هذا أنواع من العذاب و أصناف من العقاب لا تخطر بخواطر أحد. و شجر الزقوم موجود بتهامة. و لما سمع كفّار مكة أن شجر الزقوم ینبت فی البرزخ تعجّبوا و قالوا إنّ نار جهنّم تذیب الحدید علی زعم محمّد و تابعیه من شدّة حرّها فكیف ینبت فیها شجرة الزقّوم و لا تحرقها! فمن هذا الخیال الفاسد استنتجوا بأن قول محمّد هذا كذب و كذا سائر أقواله فقال تعالی ردّا علیهم: [صفحه ۶۵] ۶۳- إِنّا جَعَلناها فِتنَةً لِلظّالِمِینَ ... أی اختبارا لهم فی الدّنیا حیث إنهم كذّبوا نبیّنا لمّا سمعوا بأن فی الجحیم شجرة الزقّوم جهلا بقدرتنا و أنّنا أعددناها محنة و عذابا لهم فی الآخرة. فاللّه سبحانه یشرح حال تلك الشجرة لنبیّه صلّی اللّه علیه و آله: -قرآن-۷-۴۹ ۶۴- إِنَّها شَجَرَةٌ تَخرُجُ فِی أَصلِ الجَحِیمِ ... أی منبتها فی قعر جهنّم و أغصانها ترتفع إلی دركاتها و لا بعد أن یخلق اللّه تعالی بكمال قدرته شجرة فی النار من جنس النار أو من جوهر ضد النار فلا تأكله النار و لا تؤثّر فیه كما أنها لا تحرق السّلاسل و الأغلال و الحیّات و عقاربها، و كما أنّه سبحانه بقدرته خلق السّمندر فی النار ینشأ و ینمو فیها و یبیض فیها و یطلع منه الفرخ و یربّیه فیها. ثم أكمل سبحانه وصفها بقوله: -قرآن-۶-۵۸ ۶۵- طَلعُها كَأَنَّهُ رُؤُسُ الشَّیاطِینِ ... أی ثمر الشجرة شبیه برؤوس الشیاطین فی الكبر أو فی التشویه و تناهی القبح و الكراهة فی الصورة. -قرآن-۶-۵۰ و بعبارة أخری وجه التشبیه اللّه أعلم به و لعله هو الأخیر حیث یتخیّل الإنسان أن رأس الشیاطین و بنی الجانّ لیس كرویّا صورة، بل یجیء فی النظر التوهّمی أنّه مخروطیّ من طرف ذقنهم إلی منتهی رأسهم بطول من غیر عرض. فهو باصطلاح أهل المساحة مخروطی یبتدئ بسطح مستدیر و یرتفع مستدقّا حتی ینتهی إلی نقطة ضیّقة. فحمل هذه الشجرة و ثمرها شكلا هكذا. و یؤیّد هذا المعنی استعارة لفظ الطّلع ألذی هو من النّخل شیء یخرج كأنّه نعلان مطبقان و الحمل بینهما منضود. و الحاصل أن طلعها مستعار من طلع التمر المستطیل مخروطیّ الصّورة تقریبا، و هو من أقبح الصّور فی الحیوان المستقیم القامة كالإنسان و بنی الجان و أمثالهما من الشیاطین إذا كانوا علی الاستقامة. و علی كل تقدیر: ۶۶- فَإِنَّهُم لَآكِلُونَ مِنها فَمالِؤُنَ مِنهَا البُطُونَ ... أی أن طعام أهل النار من ثمرة تلك الشجرة یملأون منها بطونهم من شدّة الجوع فیغلی فی -قرآن-۶-۶۹ [صفحه ۶۶] بطونهم كغلی الحمیم، فاذا شبعوا من أكل الزقوم یشتدّ عطشهم فیحتاجون إلی الشراب فعند هذا وصف اللّه تعالی شرابهم فقال: ۶۷- ثُمَّ إِنَّ لَهُم عَلَیها لَشَوباً مِن حَمِیمٍ ... أی أنّ لأهل النار بعد أكل ثمرة الزقّوم أن یغلب علیهم عطش شدید و یطول استسقاؤهم إذ إنّ فیهم لَشَوباً مِن حَمِیمٍ أی من ماء حارّ فی غایة الحرارة مخلوط بغسّاق أو صدید یقطّع أمعاءهم. -قرآن-۶-۶۱-قرآن-۱۷۳-۱۹۵ ۶۸- ثُمَّ إِنَّ مَرجِعَهُم لَإِلَی الجَحِیمِ ... أی بعد الأكل و الشرب یردّونهم إلی الجحیم. و ظاهر الآیة یدل علی أنّ الحمیم خارج عن الجحیم و أنهم یوردونهم إلیه أوّلا

ثم يردّون إليها. و يؤيّد هذا الظهور قوله سبحانه هذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجرِمُونَ يَطُوفُونَ بَينَها وَ بَينَ حَمِيمٍ آنٍ فهم يوردون إليه كما تورد الإبل إلى الماء، ثم يردّون إلى الجحيم. -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۲۵۴-۳۵۵ ۶۹- إِنَّهُم أَلفَوا آباءَهُم ضالِّينَ ... أى وجدوهم على الضّلالة فاقتفوا آثارهم و تسرّعوا إلى اتّباعهم كما قال سبحانه: -قرآن-۶-۴۷ ۷۰- فَهُم عَلى آثارِهِم يُهرَعُونَ ... الإهراع هو الإسراع الشّديد، كأنّهم يزعجون و يحملون على الإسراع على أثر آبائهم. و فيه إشعار بالمبادرة إلى ذلك من غير توقّف على فكر أو بحث و نظر. فالشريفة تعليل لاستحقاقهم تلك الشّدائد. ثم إنه تعالى تنبيها لقريش و سائر كفار مكة أخبر رسوله عن الأمم الماضية و القرون السّالفة فقال عزّ من قائل: -قرآن-۶-۴۴ ۷۱- وَ لَقَد ضَلَّ قَبلَهُم أَكثَرُ الأَوَّلِينَ ... [اللّام] هى الّتى تدخل على جواب القسم المحذوف و «قد» للتّأكيد. أى قبل هؤلاء الّذين هم فى عصرك من المشركين الّذين كذّبوك، ضلّ أكثر الأمم السّالفة. -قرآن-۶-۵۷ ۷۲- وَ لَقَد أَرسَلنا فِيهِم مُنذِرِينَ ... أى الأنبياء و الرّسل لإنذارهم، فأنذروهم و خوّفوهم و وعظوهم فما خافوا و ما اتّعظوا. -قرآن-۶-۴۷ [صفحه ۶۷] ۷۳- فَانظُر كَيفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ... أى انظر كيف أهلكناهم، و ماذا حلّ بهم من العذاب. ثم استثنى فئة من المنذرين فقال: -قرآن-۷-۵۴ ۷۴- إِلّا عِبادَ اللّهِ الْمُخلَصِينَ ... أى الّذين تنبّهوا بإنذارهم و اتّعظوا بمواعظهم فأخلصوا دينهم للّه فأخلصهم اللّه لدينه. ثم انه سبحانه بعد بيان ذكر الأمم الماضية إجمالا أخذ فى تفصيل قصصهم فقال: -قرآن-۶-۴۴

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۷۵ الى ۸۲]

وَ لَقَد نادانا نُوحٌ فَلَنِعمَ الْمُجِيبُونَ [۷۵] وَ نَجَّيناهُ وَ أَهلَهُ مِنَ الكَربِ العَظِيمِ [۷۶] وَ جَعَلنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الباقِينَ [۷۷] وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ [۷۸] سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِى العالَمِينَ [۷۹] -قرآن-۱-۲۴۳ إِنّا كَذلِكَ نَجزِى الْمُحسِنِينَ [۸۰] إِنَّهُ مِن عِبادِنَا الْمُؤمِنِينَ [۸۱] ثُمَّ أَغرَقنَا الآخَرِينَ [۸۲] -قرآن-۱-۱۱۸ ۷۵- وَ لَقَد نادانا نُوحٌ فَلَنِعمَ الْمُجِيبُونَ ... أى حين آيس نوح عليه السلام من إيمان قومه به نادى ربّى انصرنى و نحوه فَلَنِعمَ الْمُجِيبُونَ أى فأجبناه أحسن الإجابة. و [اللّام] فى قوله فَلَنِعمَ لام جواب القسم، أى فواللّه لنعم المجيبون نحن. -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۴۷-۱۷۱-قرآن-۲۲۷-۲۳۷ ۷۶- وَ نَجَّيناهُ وَ أَهلَهُ مِنَ الكَربِ العَظِيمِ ... أهل الرجل هو زوجته، و يطلق على عشيرته و قومه. و أهل مذهبه هو من يدين به. و المراد هاهنا هو معناه الأخير سواء كان من عشيرته و قومه أو من غيرهم، أى -قرآن-۶-۶۲ [صفحه ۶۸] الجماعة الّذين كانوا معه فى السّفينة، أى رفعنا العذاب عنه و عمّن آمن به و خلّصناه مِنَ الكَربِ العَظِيمِ و الكرب كلّ غمّ يصل حرّه إلى الصّدر بحيث يعرض عليه ضيق ربما يكاد أن يختنق منه الإنسان. و المراد به هنا هو الغرق، بقرينة صفته، أو أذى قومه فأنّه فى هذه المدّة الطويلة ينبغى أن يتّصف بالعظيم. -قرآن-۹۹-۱۲۴ ۷۷- وَ جَعَلنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الباقِينَ ... أى بعد الغرق. فالناس كلّهم من بنيه الثلاثة و هم: سام بن نوح، و حام بن نوح، و يافث بن نوح. -قرآن-۶-۵۱ و جاء فى خبر انّ أهل الفرس و الرّوم و العرب من أولاد سام، و الترك و الصقالبة و هم قوم كانت تتاخم بلادهم بلاد الخزر ثم انتشروا منها إلى بلاد سواها من أوربا. -روايت-۱۵-۱۸۰ و قرئ بالسين [سقالبة جمع سقلبى] و الخزر طائفة من النّاس خزر العيون و الخزر هو ضيق العين و منه بحر الخزر المعروف فى إيران و سمّى البحر باسم الجيل الّذين كانوا يسكنون فى سواحله و كلا الطائفتين انتشروا من هناك إلى أقطار متعددة منها أوربا و غيرها. و الخزر و يأجوج من نسل يافث، و الهنود و السود جميعا من أولاد حام. و عن الكلبى أن نوحا لمّا خرج مع من كان معه من السفينة مات كلّ من كان معه إلّا أولاده و زوجاتهم. و فى القمّى عن الباقر عليه السلام فى هذه الآية أنه كان يقول: الحقّ و النبوّة و الكتاب و الإيمان فى عقبه، و ليس كلّ من فى الإرض من بنى آدم من ولد نوح. قال اللّه عزّ و جلّ فى كتابه: احمِل فِيها مِن كُلٍّ زَوجَينِ اثنَينِ وَ أَهلَكَ إِلّا مَن سَبَقَ عَلَيهِ القَولُ وَ مَن آمَنَ وَ ما آمَنَ مَعَهُ إِلّا قَلِيلٌ و قال أيضا ذُرِّيَّةَ مَن حَمَلنا مَعَ نُوحٍ. -روايت-۴۱-۴۲۲ ۷۸- وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ ...

أى أبقينا لنوح ذكرا جميلا و ثناء عاليا فى الأمم المتأخّرة عنه كأمّة محمّد صلّى اللّه عليه و آله إلى يوم القيامة، و كأنّه يبيّن مراده من الثناء و الذكر الجميل بقوله تعالى: -قرآن-۶-۴۶ [صفحه ۶۹] ۷۹- سَلامٌ عَلى نُوحٍ فِي العالَمِينَ ... يحتمل كون هذه الجملة بيانا لما ترك عليه من الذكر الجميل، فكأنه قال: تركنا على نوح التسليم و الصّلوات إلى يوم القيامة فى الأمم اللّاحقة. نعم، و أىّ تذكار و ثناء جميل أحسن و أعلى منهما! -قرآن-۷-۴۹ ۸۰- إِنّا كَذلِكَ نَجزِي المُحسِنِينَ ... أى مثل ما جزينا نوحا نفعل و نجزى كلّ من أحسن و فعل ما فعله نوح، و أتى بأفعال الطّاعات و تجنّب المعاصى. -قرآن-۶-۴۶ ۸۱- إِنَّهُ مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ ... أى أنّ نوحا منهم. و هذه الشريفة تتضمّن مدح المؤمنين حيث خرج من بينهم مثل نوح عليه السلام. -قرآن-۶-۴۷ ۸۲- ثُمَّ أَغرَقنَا الآخَرِينَ ... أى كفرة قومه. ثم إنه تعالى بعد قصة نوح و قومه شرع فى بيان قصة إبراهيم الخليل عليه السلام و عرض كيفيّة مجادلته مع قومه قال سبحانه و تعالى: -قرآن-۶-۳۸

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۸۳ الى ۸۷]

وَ إِنَّ مِن شِيعَتِهِ لَإِبراهِيمَ [۸۳] إِذ جاءَ رَبَّهُ بِقَلبٍ سَلِيمٍ [۸۴] إِذ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَومِهِ ما ذا تَعبُدُونَ [۸۵] أَ إِفكاً آلِهَةً دُونَ اللّهِ تُرِيدُونَ [۸۶] فَما ظَنُّكُم بِرَبِّ العالَمِينَ [۸۷] -قرآن-۱-۲۳۳ ۸۳- وَ إِنَّ مِن شِيعَتِهِ لَإِبراهِيمَ ... أى من أتباع نوح عليه السلام فى أصول شرعه و كثير من سننه و طريق الحق و إيذائه من قومه إبراهيم عليه -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۷۰] السلام. و الفاصل بينهما ألفان و ستمائة و أربعون سنة و كان فى هذه المدة رسولان أحدهما هود، و الآخر صالح. و فى تفسير اللّباب و بعض آخر من التفاسير أن الضمير فى قوله مِن شِيعَتِهِ راجع إلى خاتم الأنبياء محمّد [ص] كناية غير مذكورة فى الكلام المكنّى عنه لا سابقا و لا لاحقا فإن إبراهيم و إن كان سابقا على خاتم الأنبياء صورة أما معنى. و فى عالم الواقع فكان تابعا له فى أصول عقائده و فروعها، و ذلك أنّ اللّه سبحانه لما أرى إبراهيم ملكوت سماواته توجّه عليه السلام إلى العرش فرأى نورا عظيما و فى يمينه و يساره أنوارا أخرى، فقال: اللّهم من هؤلاء الأنوار! فجاءه النداء من ساحة قدسه تعالى: النور الأنور من الكلّ هو حبيبى و صفيّى محمّد خاتم أنبيائى، و من على يمينه هو وصيّه و زوج ابنته فاطمة و أخوه على بن أبى طالب، و من على يساره هى ابنته فاطمة الزهراء زوجة خير الأوصياء، سمّيتها فاطمة لأنّها تفطم أحبّاءها من النار، أى تمنعهم منها كما تفطم الأمّ رضيعها من لبنها. و أمّا النوران الآخران فهما الحسن و الحسين ولداها. فقال: يا ربّ أرى أنوارا تسعة أحاطوا بالخمسة! فجاء النداء: هم الأئمّة من ولد الحسين. فقال يا ربّ أرى أنوارا كثيرة تدور حول الأنوار المذكورة المعروفة. فجاءه النداء: إنّهم المحبّون لعلى بن أبى طالب و أشياعه. فقال يا ربّ اجعلنى من شيعتهم و محبّيهم. فاللّه تعالى استجاب دعاءه، و أخبر نبيّه بذلك فقال سبحانه وَ إِنَّ مِن شِيعَتِهِ لَإِبراهِيمَ أى من شيعة علىّ عليه السلام إبراهيم، و من كان من شيعة علىّ فهو من شيعة محمّد و آله صلوات اللّه و سلامه عليه و عليهم. و لعلّ بهذه المناسبة قال المفسّرون إن الضّمير راجع إلى النبىّ محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم. و اللّه تعالى أمر نبيّه أن يتذكّر قصّته و يذكرها لقومه. -قرآن-۱۸۹-۲۰۴-قرآن-۱۴۱۲-۱۴۵۱ ۸۴- إِذ جاءَ رَبَّهُ بِقَلبٍ سَلِيمٍ ... أى حين صدّق اللّه و آمن به بقلب خالص من الشّرك برىء من المعاصى، و على ذلك عاش و على ذلك -قرآن-۶-۴۵ [صفحه ۷۱] مات. و قيل بقلب سليم من كلّ ما سوى اللّه، لم يتعلق بشىء غيره كما عن أبى عبد اللّه عليه السلام و الصّلاة -روايت-۱-۷۲ ، و قيل من حبّ الدنيا. ۸۵- إِذ قالَ لِأَبِيهِ وَ قَومِهِ ما ذا تَعبُدُونَ! ... ظرف لجاء أو سليم. -قرآن-۶-۶۱ أى كان قلبه حين قيامه لترويج دين اللّه و شرعه بمبارزته مع المشركين و عبدة الكواكب و الأصنام على اختلاف آرائهم فارغا و سالما عن جميع ما سوى اللّه. و لعلّ المراد بالأب هو عمّه آزر لأنه كان قائما بأموره فى صغره كما ذكرنا سابقا، و الولد إذا مات أبوه و له عمّ يقوم مقام أبيه فى تربيته و تجهيز أموره فيعرف بأنه أبوه. و الطفل لا يعرف أبا غيره إلى أن يكبر. ففى حين الكبر احتراما و تشريفا جبرا لإحسانه أيضا يطلق عليه [الأب]

تنزيلا، كما أن المعروف و المتعارف عند النّاس أنهم يطلقون [الأب] على كلّ شائب احتراما ما ذا تَعبُدُونَ أى أىّ شىء تعبدونه من دون خالقكم و خالق ما تعبدونه! قال لهم ذلك إنكارا و تقريعا. -قرآن-۵۹۱-۶۰۸ ۸۶- أَ إِفكاً آلِهَةً دُونَ اللّه تُرِيدُونَ ... الإفك هو أشنع الكذب، و أصله قلب الشىء عن جهته الّتى هو عليها أى هل تعبدون عبادة كذبا، و تريدون عبادة آلهة غير اللّه للكذب و البهتان! و تقديم المفعول له أى «الإفك» للاهتمام به و العناية و كذا المفعول به. يعنى لا تصلون إلى ما تقصدون و تريدون من إطفاء نور اللّه تعالى بعبادة غيره سبحانه أبدا. -قرآن-۶-۵۴ ۸۷- فَما ظَنُّكُم بِرَبِّ العالَمِينَ! ... أى ما زعمكم و عقيدتكم بمن هو حقيق بالعبادة، و أنتم أشركتم به غيره كأنكم أمنتم من عذابه. ثم إنّ قومه كان لهم عيد و مهرجان فى يوم مخصوص من أيام السّنة فعزموا أن يأخذوه معهم فاعتذر. -قرآن-۶-۴۷ [صفحه ۷۲]

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۸۸ الى ۹۳]

فَنَظَرَ نَظرَةً فِى النُّجُومِ [۸۸] فَقالَ إِنِّى سَقِيمٌ [۸۹] فَتَوَلَّوا عَنهُ مُدبِرِينَ [۹۰] فَراغَ إِلى آلِهَتِهِم فَقالَ أَ لا تَأكُلُونَ [۹۱] ما لَكُم لا تَنطِقُونَ [۹۲] -قرآن-۱-۱۹۱ فَراغَ عَلَيهِم ضَرباً بِاليَمِينِ [۹۳] -قرآن-۱-۴۲ ۸۸ إلى ۹۰- فَنَظَرَ نَظرَةً فِى النُّجُومِ ... أى بعد أن نظر فى النجوم فَقالَ إِنِّى سَقِيمٌ مريض. و كان المنجمون من قومه يخافون العدوى، فخافوا أن يكون به مرض يؤثّر فيهم و ينتقل إليهم و كانت أغلب أسقامهم يومئذ بالطّاعون، و لذلك حكى تعالى عنهم بقوله فَتَوَلَّوا عَنهُ مُدبِرِينَ أى تركوه هاربين خوفا من كون مرضه الطاعون و هو مرض سار، فلمّا ذهبوا بأجمعهم إلى عيدهم دخل المعبد: -قرآن-۱۵-۵۲-قرآن-۸۸-۱۱۲-قرآن-۲۹۸-۳۲۸ ۹۱ و ۹۲- فَراغَ إِلى آلِهَتِهِم فَقالَ أَ لا تَأكُلُونَ! ... أى ذهب إليهم خفية و مال عليهم سرّا و كان عندهم طعام زعموا أنهم يأكلونه أو يتبارك فيهم فَقالَ إبراهيم [ع] للآلهة استهزاء: أَ لا تَأكُلُونَ من هذا الطعام اللذيذ! و لمّا كانت الأصنام أحجارا صمّاء، قال: ما لَكُم لا تَنطِقُونَ! أى لم لا تجيبوننى! و فى هذا تنبيه على أنّها جماد لا تأكل و لا تنطق، بل هى أخسّ الأشياء و أدناها. -قرآن-۱۱-۶۷-قرآن-۱۷۳-۱۸۰-قرآن-۲۱۱-۲۲۸-قرآن-۲۹۹-۳۲۴ ۹۳- فَراغَ عَلَيهِم ضَرباً بِاليَمِينِ ... أى فمال عليهم مستخفيا. -قرآن-۶-۴۷ و التعدية بعلى للاستعلاء ضَرباً بِاليَمِينِ أى أخذ يضربهم ضربا باليمين لأنها أقوى. أو ضربهم بقوة كاملة. و اليمين كناية عن ذلك. أو المراد بذلك هو الحلف ألذى سبق منه و هو قوله تَاللّه لَأَكِيدَنَّ أَصنامَكُم يعنى بسبب اليمين، أى الحلف السابق. و الحاصل أنه دخل بيت الأصنام و كان فيه اثنان و سبعون صنما و كسّرها كلّها إلّا الكبير منها و كان مصنوعا من -قرآن-۲۶-۴۵-قرآن-۲۰۶-۲۴۱ [صفحه ۷۳] ذهب أحمر و كانت عيناه من الياقوت، فعلّق المعول فى رقبة الكبير منها. فلمّا رجعوا من عيدهم و راحوا إلى زيارة الأصنام و رأوا أنها مكسورة تغيّرت أحوالهم.

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۹۴ الى ۹۸]

فَأَقبَلُوا إِلَيهِ يَزِفُّونَ [۹۴] قالَ أَ تَعبُدُونَ ما تَنحِتُونَ [۹۵] وَ اللّهُ خَلَقَكُم وَ ما تَعمَلُونَ [۹۶] قالُوا ابنُوا لَهُ بُنياناً فَأَلقُوهُ فِى الجَحِيمِ [۹۷] فَأَرادُوا بِهِ كَيداً فَجَعَلناهُمُ الأَسفَلِينَ [۹۸] -قرآن-۱-۲۴۳ ۹۴- فَأَقبَلُوا إِلَيهِ يَزِفُّونَ ... أى أسرعوا إلى إبراهيم بتمام السّرعة. -قرآن-۶-۴۲ و الزفيف حالة بين المشى و العدو، فإنّهم لمّا اطّلعوا على ما صنع بأصنامهم قصدوه مسرعين و حملوه إلى بيت أصنامهم و جرت بينهم و بينه المحاورات الّتى نطق به قوله تعالى فى غير هذه السّورة: أَ أَنتَ فَعَلتَ هذا بِآلِهَتِنا يا إِبراهِيمُ فأجابهم على طريق الحجاج: -قرآن-۲۱۹-۲۶۸ ۹۵- قالَ أَ تَعبُدُونَ ما تَنحِتُونَ! ... يعنى كيف يصحّ عند عاقل أن يخضع و يعبد مصنوعه و معموله! و هل يعقل الجماد أو هو ذو شعور و هو لا يضرّ و لا ينفع! و الاستفهام إنكارىّ قد جاء فى مقام التّوبيخ. ثم قال إتماما للحجّة على

وجه الإرشاد و التّنبيه: -قرآن-۶-۴۶ ۹۶- وَ اللّهُ خَلَقَكُم وَ ما تَعمَلُونَ ... أى ألذى ينبغى أن يعبد و يخضع له هو ألذى أوجدكم من العدم إلى الوجود، و كذلك خلق أصول ما -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۷۴] تعملونه، و جواهره كلّها مخلوقة و موجودة بقدرته و إيجاده تعالى فى عالم الوجود، فهو أحقّ بالعبادة و الإطاعة. فالشريفة تنبيه كامل على أن الأوثان جمادات و هى أخسّ الموجودات و أدونها فكيف تعبدونها من دون تعقّل و لا رويّة! ۹۷- قالُوا ابنُوا لَهُ بُنياناً فَأَلقُوهُ فِى الجَحِيمِ ... قال إبن عباس: بنوا حائطا من حجارة طوله فى السّماء ثلاثون ذراعا، و عرضه عشرون ذراعا، و ملأوه نارا و طرحوه فيه. و ذلك قوله فَأَلقُوهُ فِى الجَحِيمِ و قال الزّجّاج كلّ نار بعضها فوق بعض فهى جحيم. و قيل إنّ الجحيم هى النار العظيمة. -قرآن-۶-۶۶-قرآن-۲۰۹-۲۳۶ ۹۸- فَأَرادُوا بِهِ كَيداً فَجَعَلناهُمُ الأَسفَلِينَ ... أى أرادوا حيلة فى هلاكه بأن أوقعوه فى النار بواسطة المنجنيق و رموه فى تلك النار العظيمة الّتى يعبّر عنها بالجحيم فَجَعَلناهُمُ الأَسفَلِينَ أى أبطلنا تدبيرهم بأن صاروا مقهورين و جعلنا النار بردا و سلاما على إبراهيم و كان هذا برهانا منيرا على علوّ شأنه و عظمته و صدق دعواه، و إلزاما للخصم. و مع ذلك لم يؤمنوا به، فعلم أن القوم مصرون على شركهم جاحدون بآياته و معجزاته، فأراد المهاجرة و قال، ما حكى اللّه تعالى عنه بقوله: -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۱۹۵-۲۲۳

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۹۹ الى ۱۱۱]

وَ قالَ إِنِّى ذاهِبٌ إِلى رَبِّى سَيَهدِينِ [۹۹] رَبِّ هَب لِى مِنَ الصّالِحِينَ [۱۰۰] فَبَشَّرناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ [۱۰۱] فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعىَ قالَ يا بُنَىَّ إِنِّى أَرى فِى المَنامِ أَنِّى أَذبَحُكَ فَانظُر ما ذا تَرى قالَ يا أَبَتِ افعَل ما تُؤمَرُ سَتَجِدُنِى إِن شاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِينَ [۱۰۲] فَلَمّا أَسلَما وَ تَلَّهُ لِلجَبِينِ [۱۰۳] -قرآن-۱-۳۹۵ وَ نادَيناهُ أَن يا إِبراهِيمُ [۱۰۴] قَد صَدَّقتَ الرُّؤيا إِنّا كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ [۱۰۵] إِنَّ هذا لَهُوَ البَلاءُ المُبِينُ [۱۰۶] وَ فَدَيناهُ بِذِبحٍ عَظِيمٍ [۱۰۷] وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ [۱۰۸] -قرآن-۱-۲۳۰ سَلامٌ عَلى إِبراهِيمَ [۱۰۹] كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ [۱۱۰] إِنَّهُ مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ [۱۱۱] -قرآن-۱-۱۱۲ [صفحه ۷۵] ۹۹- وَ قالَ إِنِّى ذاهِبٌ إِلى رَبِّى سَيَهدِينِ ... إلى ما أمرنى ربّى من الأمكنة المقدّسة. و -قرآن-۶-۶۰ فى الكافى عن الصّادق عليه السّلام: يعنى بيت المقدس. -روايت-۴۴-۶۵ أمّا سَيَهدِينِ فقال هذا ترغيبا لمن هاجر معه و تابعه فى الهجرة و هو أوّل من هاجر من أذى قومه و معه لوط و سارة، و لعل هاجر خادمة سارة قد هاجرت معهم أيضا و كانوا ممّن آمنوا به و اتّبعوه فى الهجرة من بلد الكفر بعد يأسه من إيمانهم به عليه السّلام. و قيل إن هاجر فى طريقه إلى الشام صارت فى تصرّف سارة و هى وهبتها لزوجها لعلّ اللّه يرزق إبراهيم منها ولدا، فإن سارة كانت عقيما لا تلد و قد يئست من نفسها. و لمّا ملكها إبراهيم استوهب من ربّه الولد بقوله: -قرآن-۵-۱۶ ۱۰۰- رَبِّ هَب لِى مِنَ الصّالِحِينَ ... أى أعطنى بعض الصّالحين، يريد الولد. لأنّه يقال إن لفظ الهبة فى القرآن أو مطلقا غلب فى الولد كما فى قوله وَ وَهَبنا لَهُ إِسحاقَ وَ يَعقُوبَ، وَ وَهَبنا لَهُ يَحيى و يستفاد أن الصّلاح أشرف مقامات العباد. و هذا الدّعاء و السؤال منه عليه السّلام -قرآن-۷-۴۷-قرآن-۱۷۷-۲۱۵-قرآن-۲۱۷-۲۴۰ [صفحه ۷۶] كان حين وروده الإرض المقدسة فاستجاب اللّه سبحانه دعاءه و بشّره بالاستجابة بقوله: ۱۰۱- فَبَشَّرناهُ بِغُلامٍ حَلِيمٍ ... و هذه الشريفة تؤيّد ما قيل من أن مراده عليه السلام باستيهابه كان هو الولد. و قيل ما وصف اللّه نبيّا بالحلم لعزّة وجوده غير إسماعيل. و الحليم هو الوقور، و الحليم هو ألذى لا يعجل فى الأمر قبل وقته مع القدرة عليه. و المعنى أخبر سبحانه أنه تعالى استجاب لإبراهيم بقوله فَبَشَّرناهُ بابن وقور غير مستعجل فى الأمور قبل أوانها و كان حلمه بمرتبة أنه فى غضاضة سنّه و طلوع شبابه قال له أبوه يا ولدى أمرت أن أذبحك فأجاب ف افعَل ما أنت مأمور به بلا تردّد و لا سؤال عن الآمر، أو لماذا أمرت بذبحى أبدا أبدا، و كان سلما محضا لأبيه فى أوامره و نواهيه، و هذا من لوازم حلمه لأنه لم يعجل فى أمر أبدا بسؤال و لا بجواب. -قرآن-۷-۴۳-قرآن-۳۶۵-۳۷۸-

قرآن-۵۴۴-۵۵۰ ۱۰۲- فَلَمّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعیَ ... أی أدرک و بلغ السنّ ألذی یقدر علی السعی فی أمور والده معه، یعنی حدّ الشباب قالَ یا بُنَیَّ إِنِّی أَری فِی المَنامِ أَنِّی أَذبَحُکَ فَانظُر ما ذا تَری أی فکّر فی الأمر حتی تری و تعرف رأیک و وظیفتک. و قد شاوره فی أمر محتوم لیوطّن نفسه علیه فیهون علیه فقال بکلّ تروّ و تأمّل و کمال اطمئنان قلب و وقار و متانهٔ یا أَبَتِ افعَل ما تُؤمَرُ ای ما تؤمر به، و إنما أتی بلفظ المضارع لتکرّر الرّؤیا سَتَجِدُنِی إِن شاءَ اللّهُ مِنَ الصّابِرِینَ أی علی أمره تعالی و بلائه الممتثلین لما یرید. -قرآن-۷-۴۴-قرآن-۱۳۸-۲۲۳-قرآن-۴۱۲-۴۴۰-قرآن-۵۰۱-۵۵۱ ۱۰۳- فَلَمّا أَسلَما وَ تَلَّهُ لِلجَبِینِ ... أی حین استسلما لأمر اللّه، أو أسلم إبراهیم و تهیّأ لذبح ابنه، و أسلم الابن نفسه للبلاء المکتوب علی الأولیاء، و -قرآن-۷-۵۰ فی المجمع عن أمیر المؤمنین و الصّادق علیهما السّلام ، أنّهما قرءا: فلمّا سلّما، من التسلیم -روایت-۶۰-۱۰۲ وَ تَلَّهُ لِلجَبِینِ أی صرعهٔ علی شقّه و هو أحد جانبی الجبههٔ، فوقع جبینه علی الإرض، أو أکبّه علی وجهه حسب -قرآن-۱-۲۳ [صفحه ۷۷] طلبه کیلا یراه فیرقّ له بتحریک عرق الأبوّهٔ فتلحق به رقّهٔ الآباء. و بالجملهٔ فإنه بعد أن رأی لیلهٔ التّرویهٔ ذلک المنام و أصبح تروّی فی ذلک المنام من الصّباح الی الرّواح: أمن اللّه هذه الرّؤیا أم من الشیطان، فمن ثمّ سمّی یوم التّرویهٔ. فلما أمسی رأی مثل ذلک فعرف أنّه من اللّه، و لعلّه بإلهام منه تعالی أوحی إلیه فسمّی ذلک الیوم یوم عرفهٔ. ثم رأی مثله فی اللّیلهٔ الثالثهٔ فاطمأنّ فهمّ بنحره فسمّی یوم النّحر. و عند ما اهتمّ بنحره و تلّه للجبین جاءه النداء من قبل الرّب: یا إبراهیم. ۱۰۴ و ۱۰۵- وَ نادَیناهُ أَن یا إِبراهِیمُ ... قَد صَدَّقتَ الرُّؤیا ... أی بالعزم علی الإتیان بما کان تحت قدرتک و استطاعتک من مقدّمات العمل. -قرآن-۱۳-۷۷ و جواب «لما» فی فَلَمّا أَسلَما محذوف و تقدیره: فَلَمّا أَسلَما وَ تَلَّهُ، إلی قوله قَد صَدَّقتَ الرُّؤیا ففازا و ظفرا و نجوا من محن الابتلاء و الامتحان. -قرآن-۲۱-۳۶-قرآن-۵۵-۸۲-قرآن-۹۷-۱۱۹ قال الرّازی: احتجّوا بهذه الآیهٔ علی أنّ اللّه قد یأمر بما لا یرید وقوعه، و الدلیل علیه أنه سبحانه أمر بالذبح و ما أراد وقوعه. أمّا أنّه أمر بالذبح فلما تقدّم فی تفسیر الآیهٔ. و حیث إنه لم یقع یکشف أنه ما أراد وقوعه فإن اللّه تعالی نهی عن ذلک الذبح، و النهی عن الشّیء یدل علی أن الناهی لا یرید وقوعه فثبت أنه تعالی أمر بالذبح و أنه ما أراده. و یدلّ ذلک أیضا علی أن الأمر قد یوجد من دون الإرادهٔ، فیستفاد أن غرض الآمر لیس أن یأتی المأمور بما أمر به، لأن ذلک الفعل قد یکون وقوعه مبغوضا عند الآمر بل الغرض من الأمر به أن یوطّن المأمور نفسه علی الانقیاد و الطّاعهٔ، فإذا انقاد و فعل مقدمات التکلیف رفع عنه عند ذلک التکلیف، لأن الغرض قد حصل و یعبّرون عن هذا الأمر بالأمر الاختباری أو الانقیادی، و یثاب علیه فیما إذا لم یأت بالمأمور به، أی ألذی لم یرده الآمر. و إذا أراده و جاء به المکلّف فالثواب علی المکلّف به فقط لا علیه و علی مقدّمته علی ما یستفاد من الأخبار و کثیر من الأقوال. و التحقیق فی المقام أن یقال کما قیل فی الأوامر [صفحه ۷۸] الاختباریّهٔ کمسألهٔ الذبح و نحوها، فالتکلیف تعلّق بنفس المقدّمهٔ بحسب الواقع و الحقیقهٔ، و المکلّف به هو المقدّمهٔ لها ما هو فی الظاهر متعلّق الأمر، لأنه لیس بمراد للمولی. فإن ما هو المراد و المقصود ما هو بحسب الظاهر مقدّمهٔ فهو المکلّف به واقعا، فإن المدار فی باب التکالیف علی ما هو المراد لا ما تعلّق به الأمر الظاهریّ و لو لم یکن بمراد. و بعبارهٔ أخری فالأمر بالذبح فی المقام مقدّمهٔ للإتیان بمقدّماته لأنها مراد للمولی. فما هو المقدّمهٔ فی مرحلهٔ الظاهر بحسب الفهم العرفی هو ذو المقدّمهٔ فی نفس الأمر، و لذا یثاب علیه و یعاقب به. و ما هو ذو المقدّمهٔ ظاهرا فهو مقدّمهٔ واقعا لأنه لیس بمراد للمولی. و یدل علی ما ذکر ظاهر الشریفهٔ قَد صَدَّقتَ الرُّؤیا مع أن الرّؤیا کانت علی ذبح الولد، و الذبح ما وقع، فکیف صدّقها و ما وقع و لا صدر منه إلّا المقدّمات الّتی تدل الآیهٔ السابقهٔ علیها! فهو علیه السّلام لم یأت إلّا بها، فالتّصدیق راجع لما أتی به. -قرآن-۷۱۰-۷۳۲ فنستکشف من المجموع أنّ المأمور به هو ما أتی به، فی الواقع، لا ما هو متعلّق الأمر الظاهری أی الذبح، و ما یطلق علی إسماعیل من أنه ذبیح اللّه فهو اما باعتبار أن ما کان تحت قدرته قد أتی به علی ما دلت علیه الآیات السابقهٔ، و ما قصّر فی شیء مما کان علیه السلام اللّه علیه. و أما عدم وقوعه فلأن إرادهٔ اللّه تعالی کانت علی عدم الذبح فصارت مانعهٔ، و هذا لم یکن تحت

قدرته و إرادته. فحضوره و تسليمه للذّبح بمنزلة الذّبح فالإطلاق تنزيلى، أو باعتبار بدله و هو الكبش لأنه فى حكم المبدل و اللّه أعلم بأسرار كتابه إِنّا كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ أى كما جزينا إبراهيم و ابنه إسماعيل على حسن عملهما بأن بدّلنا حزنهما بالفرح و محنتهما بالسّرور، هكذا نعمل مع كلّ من أحسن عمله و أتى بعمل مرضىّ عندنا. -قرآن-۶۰۷-۶۴۳ ۱۰۶- إِنَّ هذا لَهُوَ البَلاءُ المُبِينُ ... أى ابتلاء إبراهيم و اختباره هو -قرآن-۷-۴۸ [صفحه ۷۹] امتحان و ابتلاء ظاهر يميّز به المخلص من غيره، و المحبّ الثابت فى محبّته عن المبغض. ۱۰۷- وَ فَدَيناهُ بِذِبحٍ عَظِيمٍ ... أى بكبش أملح سمين كان يرتع قبل ذلك فى رياض الجنّة، و المراد بالعظيم يمكن أن يكون عظيما جثّة أو قدرا. لمّا جىء بالكبش و ذبحه الخليل اعتنق ابنه و قال يا بنى اليوم وهبت لى. و يكفى فى أهميّته و قدره أنّ مرتعه الجنّة، و مرسلة اللّه، و الواسطة فى الإرسال جبرائيل، و المرسل إليه هو الخليل بدلا عن النبىّ إسماعيل جدّ خاتم الأنبياء صلوات اللّه عليهم أجمعين، يكفى ذلك كلّه ليكون ذبحا عظيما ... -قرآن-۷-۴۲ ۱۰۸ إلى ۱۱۱- وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ ... قد سبق بيان هذه الآية و ما بعدها فى قصّة نوح. -قرآن-۱۷-۵۷

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۱۲ الى ۱۱۳]

وَ بَشَّرناهُ بِإِسحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّالِحِينَ [۱۱۲] وَ بارَكنا عَلَيهِ وَ عَلى إِسحاقَ وَ مِن ذُرِّيَّتِهِما مُحسِنٌ وَ ظالِمٌ لِنَفسِهِ مُبِينٌ [۱۱۳] -قرآن-۱-۱۶۷ ۱۱۲- وَ بَشَّرناهُ بِإِسحاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّالِحِينَ ... أى ولدا نبيّا من جملة الأنبياء المرسلين الصّالحين، و هذا ترغيب فى تحصيل الصلاح بأن مدح و نعت مثله مع جلالته بالصّلاح. -قرآن-۷-۶۵ ۱۱۳- وَ بارَكنا عَلَيهِ وَ عَلى إِسحاقَ ... أى أفضنا عليهما بركات الدّنيا -قرآن-۷-۴۸ [صفحه ۸۰] و الآخرة. و جميع ما أكرمناهما به و أفضناه عليهما ثبّتناه و أدمناه عليهما. أو المراد أن أولادهما و ذراريهما صيّرناهم كثيرين و أبقيناهم إلى يوم الدّين حتى أخرجنا من صلبهم كثيرا من الأنبياء وَ مما أعطيناهما مِن ذُرِّيَّتِهِما مُحسِنٌ أى بعض منهم محسن بالإيمان و الطّاعة و حسن السلوك و منهم ظالِمٌ لِنَفسِهِ بالكفر و العصيان. و يستفاد من الشريفة أنّ النسب لا أثر له فى الهدى و الضلال، و أنّ الظّلم فى أعقابهما لا يسرى إلى الآباء و الأجداد و لا يصير سببا للنّقص و العيب فيهم، كما أنّ هداية الآباء و الأجداد لا تستلزم هداية الأعقاب و الأنجال، فالعقاب و الثواب ليسا بمتفرّعين على الأصول و الفروع، بل كلّ يعمل على شاكلته، و يعمل به على طبق ما عمله فَإِذا نُفِخَ فِى الصُّورِ فَلا أَنسابَ بَينَهُم يَومَئِذٍ وَ لا يَتَساءَلُونَ فإن السؤال فى ذلك اليوم عن الأعمال لا الأنساب. و مُبِينٌ أى بيّن الظّلم. ثم إنه تعالى بعد ذكر قصّة إبراهيم و أولاده و بيان ما أنعم عليهم يظهر ما أنعم على موسى و أخيه هارون عليهما السّلام فيقول: -قرآن-۲۱۲-۲۱۴-قرآن-۲۲۹-۲۵۷-قرآن-۳۲۵-۳۴۳-قرآن-۷۳۶-۸۱۹-قرآن-۸۸۲-۸۹۰

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۱۴ الى ۱۲۲]

وَ لَقَد مَنَنّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ [۱۱۴] وَ نَجَّيناهُما وَ قَومَهُما مِنَ الكَربِ العَظِيمِ [۱۱۵] وَ نَصَرناهُم فَكانُوا هُمُ الغالِبِينَ [۱۱۶] وَ آتَيناهُمَا الكِتابَ المُستَبِينَ [۱۱۷] وَ هَدَيناهُمَا الصِّراطَ المُستَقِيمَ [۱۱۸] -قرآن-۱-۲۴۸ وَ تَرَكنا عَلَيهِما فِى الآخِرِينَ [۱۱۹] سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ [۱۲۰] إِنّا كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ [۱۲۱] إِنَّهُما مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ [۱۲۲] -قرآن-۱-۱۷۰ [صفحه ۸۱] ۱۱۴- وَ لَقَد مَنَنّا عَلى مُوسى وَ هارُونَ ... أى أنعمنا عليهما بأعظم النّعم، و هى النبوّة و غيرها من المنافع الدّنيويّة و الأخرويّة. اما الأولى منها فالوجود و العقل و الصّحة و الكمال و دفع المضار، و أما الثانية فالعلم و الطاعة و العصمة عمّا لا يرضى اللّه بفعله و أعظمها ما قلناه من الرسالة. -قرآن-۷-۵۲ ۱۱۵- وَ نَجَّيناهُما وَ قَومَهُما مِنَ الكَربِ العَظِيمِ ... أى من تسلّط فرعون و تغلّبه عليهما.

و هذه الشريفة إشارة إلى دفع المضارّ عنهما و كذلك ما يتلوها من قوله جلّ و علا: -قرآن-۷-۶۵ ۱۱۶- وَ نَصَرناهُم فَكانُوا هُمُ الغالِبِينَ ... أى على فرعون و قومه، فقد غلبوهم بنصرنا و تقوّوا عليهم. -قرآن-۷-۵۳ ۱۱۷- وَ آتَيناهُمَا الكِتابَ المُستَبِينَ ... أى التوراة الّتى هى فى غاية الظهور و نهاية الاتضاح بالإضافة إلى ما تشتمل عليه من الأحكام البيّنة و القصص الواضحة، و لهذا سمّى بالتوراة. و هذه اللفظة عند البعض لفظ عربىّ مشتقّ من أورى الزّند أى أخرج النار من الزّناد أو استخرج ناره. -قرآن-۷-۴۹ فكأنّ العلوم الّتى يحتاج إليها النّاس تترشح منها كما أن النار تنقدح و تنطلق من الزناد. ۱۱۸ إلى ۱۲۲- وَ هَدَيناهُمَا الصِّراطَ المُستَقِيمَ ... أى دللناهما و أرشدناهما إلى الطّريق الموصل إلى الحقّ و الحقيقة وَ تَرَكنا عَلَيهِما فِى الآخِرِينَ أى أبقينا لهما الثناء الجميل بأن قلنا سَلامٌ عَلى مُوسى وَ هارُونَ ذاك أننا كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ ف إِنَّهُما مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ و قد سبق تفسير مثل تلك الآيات فلا نكرّر تفسيرها. و لما كان الياس على ما هو المعروف و المشهور سبط هارون و السبط هو ولد الولد -قرآن-۱۷-۶۰-قرآن-۱۳۵-۱۷۲-قرآن-۲۱۷-۲۴۹-قرآن-۲۶۰-۲۹۰-قرآن-۲۹۳-۳۳۱ [صفحه ۸۲] و يغلب على ولد البنت مقابل الحفيد ألذى هو ولد الابن، فمن هذه الجهة عقّب حكايته لذكر موسى و هارون و قال عزّ من قائل:

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۲۳ الى ۱۳۲]

وَ إِنَّ إِلياسَ لَمِنَ المُرسَلِينَ [۱۲۳] إِذ قالَ لِقَومِهِ أَ لا تَتَّقُونَ [۱۲۴] أَ تَدعُونَ بَعلًا وَ تَذَرُونَ أَحسَنَ الخالِقِينَ [۱۲۵] اللّهَ رَبَّكُم وَ رَبَّ آبائِكُمُ الأَوَّلِينَ [۱۲۶] فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُم لَمُحضَرُونَ [۱۲۷] -قرآن-۱-۲۵۸ إِلاّ عِبادَ اللّهِ المُخلَصِينَ [۱۲۸] وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ [۱۲۹] سَلامٌ عَلى إِلياسِينَ [۱۳۰] إِنّا كَذلِكَ نَجزِى المُحسِنِينَ [۱۳۱] إِنَّهُ مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ [۱۳۲] -قرآن-۱-۲۰۳ ۱۲۳- وَ إِنَّ إِلياسَ لَمِنَ المُرسَلِينَ ... هو إلياس بن ياسين بن ميشا بن فنخاص بن الغيران بن هارون أخى موسى، بعث بعده. و قيل هو إدريس. و قيل إن إلياس صاحب البرارى و الخضر صاحب البحار أو الجزائر و يجتمعان فى كل يوم عرفة بعرفات. و بالجملة فإنه سلام اللّه عليه من المرسلين لهداية النّاس ثم قال سبحانه: اذكر يا محمّد قصّة الياس: -قرآن-۷-۵۱ ۱۲۴ إلى ۱۲۶- إِذ قالَ لِقَومِهِ أَ لا تَتَّقُونَ! ... أى ألا تخافون اللّه أن تعبدوا غيره! و كان لقومه صنم يعبدونه و كان الصنم من الذهب طوله عشرون ذراعا و له أربعة أوجه، و كان اسمه بَعلًا و كان أجوف قد يدخل الشيطان جوفه و يدعوهم إلى عبادته من دون اللّه. و كان له أربعمائة -قرآن-۱۷-۶۰-قرآن-۲۱۵-۲۲۱ [صفحه ۸۳] خادم، و هم يزعمون أنهم أنبياؤه و رسله. و كان البعل فى مدينة بعلبك و لذا سمّيت [بعلبك] باسم ذلك الصنم. و الحاصل أن إلياس عليه السلام قال لقومه: أ تعبدونه وَ تَذَرُونَ أَحسَنَ الخالِقِينَ أى و تتركون عبادة أحسن المصوّرين أو أحسن الصّانعين أو المراد ما هو الظاهر من الشريفة: أى أحسن الموجدين. و لمّا لم يكن تعدّد فى الخالق و الموجد فلا بدّ من أن نحمل الخلق على التقدير، أى أحسن المقدرين. فإن كلّ ما يخرج من العدم إلى الوجود مفتقر إلى تقديره أوّلا و إيجاده على وفق التقدير ثانيا، و إلى التصوير بعد الإيجاد ثالثا، فاللّه تعالى خالق من حيث هو مقدّر، أى مرتّب خلقه على تقديره. فيصحّ أن يقال إنه خالق أى مقدّر، أو أننا لا نؤوّله و نبقيه على ظاهره بلا أىّ تأويل و تصرّف و نقول: المراد أنّه تعالى أحسن الخالقين فرضا و بزعمكم أن له تعالى شركاء فى الخلق و سائر جهات الألوهيّة، لكنه أحسن الآلهة فى الخلق و التدبير و غيرهما، فكيف تقدّمون المرجوح على الراجح و الحسن على الأحسن لو كنتم تعقلون! فإن تقديم الحسن على الأحسن هو تقديم بلا مرجّح إن لم نقل إنه من القسم الأوّل. و الحاصل إن إلياس لما عابهم على عبادة غير اللّه و عيّرهم على ذلك صرّح بنفى الشركاء فقال: اللّهَ رَبَّكُم وَ رَبَّ آبائِكُمُ قرئ بنصب الثلاثة بدلا من قوله أَحسَنَ الخالِقِينَ و قرئ بالرفع خبرا عن المحذوف من الضمير الراجع إلى أحسن الخالقين بتقدير: ألذى هو اللّه ربّكم و ربّ آبائكم ... -قرآن-۱۱-۴۶-قرآن-۱۰۸۹-۱۱۲۷-قرآن-۱۱۶۴-۱۱۸۵ ثم إنهم بعد هذه الدعوة غضبوا عليه و كذّبوه كما فى الآتى: ۱۲۷ إلى ۱۳۲-

فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُم لَمُحضَرُونَ ... أى سنحضرهم فى محضر الحساب لنذيقهم العذاب ألذى لا نجير منه إِلّا عِبادَ اللّه المُخلَصِينَ و الاستثناء إمّا منقطع، أو هو استثناء من فاعل فَكَذَّبُوهُ أى أن عباد اللّه المخلصين لم يكذّبوه بل صدّقوا دعوته وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى - قرآن-۱۷-۶۰-قرآن-۱۳۵-۱۶۹-قرآن-۲۲۴-۲۳۷-قرآن-۳۰۴-۳۳۰ [صفحه ۸۴] الآخِرِينَ فأبقينا له الذّكر الحسن و الثناء الجميل سَلامٌ عَلى إِلياسِينَ سلام فى هذه الآيات كلّها مبتدأ، و الجارّ و مجروره ألذى بعده خبره، و الجملة فى موضع المفعول له لقوله وَ تَرَكنا و بيان للذكر الحسن. يعنى أننا أبقينا لإلياس فى من بعده من الباقين سلاما على إلياسين. أى هذه الكلمة الطيبة. أمّا إلياسين فلغة فى إلياس، أو جمع له يراد هو و من تبعه. و -قرآن-۱-۱۳-قرآن-۵۸-۸۴-قرآن-۲۰۳-۲۱۳ قرئ آل ياسين، أى آل محمّد و هو مروىّ عندنا بطرق كثيرة. -روايت-۱-۳۷ و لا يخفى ان هذه العبارة أى وَ تَرَكنا عَلَيهِ فِى الآخِرِينَ: سَلامٌ مذكورة بعد كل نبىّ يذكر و هى هنا أيضا راجعة إلى إلياس. و القراءة: الياس أو إلياسين، و آل ياسين خلاف الظاهر مضافا إلى أن آل ياسين خلاف سياق الآيات القبلية و البعدية كقوله إِنَّهُ مِن عِبادِنَا المُؤمِنِينَ فإن إفراد الضمير فى قوله إِنَّهُ يأبى أن يكون المرجع هو الآل لأن الآل إما جمع لا مفرد له من لفظه أو من أصله، أو اسم جمع و على كلا الأمرين فيه معنى الجمعيّة و لا يناسبه الضمير المفرد. و لا بأس بذكر حديث شريف فى المقام ليكون دليلا على المدّعى أى كون الآل فيه معنى الجمع، -قرآن-۳۹-۸۴-قرآن-۲۸۲-۳۱۹-قرآن-۳۵۰-۳۵۸ ففى معانى الأخبار سئل الصادق من آل محمّد! فقال ذرّيته. فقيل: و من أهل بيته! - روايت-۲۰-۹۴ قال عليه السلام: الأئمّة عليهم السلام. قيل: و من عترته! قال: -روايت-۱-۷۹ أصحاب العباء. قيل: فمن أمته! قال المؤمنون. -روايت-۱-۵۲ ثم إنه تعالى عطف قصة لوط على قصص الأنبياء السابقين تنبيها للعباد و إنذارا لأهل العناد فقال:

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۳۳ الى ۱۳۸]

وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ المُرسَلِينَ [۱۳۳] إِذ نَجَّيناهُ وَ أَهلَهُ أَجمَعِينَ [۱۳۴] إِلّا عَجُوزاً فِى الغابِرِينَ [۱۳۵] ثُمَّ دَمَّرنَا الآخَرِينَ [۱۳۶] وَ إِنَّكُم لَتَمُرُّونَ عَلَيهِم مُصبِحِينَ [۱۳۷] -قرآن-۱-۲۱۹ وَ بِاللَّيلِ أَ فَلا تَعقِلُونَ [۱۳۸] -قرآن-۱-۴۰ [صفحه ۸۵] ۱۳۳ إلى ۱۳۵- وَ إِنَّ لُوطاً لَمِنَ المُرسَلِينَ ... لوط بن هارون إبن أخى إبراهيم [ع] كان ممن أرسل إلى سدوم. فنحن نروى لك قصته إِذ نَجَّيناهُ وَ أَهلَهُ فاذكر يا محمّد إذ خلّصناه و من آمن معه من قومه من عذاب الاستئصال إِلّا عَجُوزاً فِى الغابِرِينَ أى فى الباقين الّذين اهلكوا، و هى امرأته الّتى كانت معاندة كافرة. -قرآن-۱۷-۵۹-قرآن-۱۵۳-۱۸۰-قرآن-۲۶۴-۲۹۶ ۱۳۶- ثُمَّ دَمَّرنَا الآخَرِينَ ... قد مضى تفسيرها. -قرآن-۷-۳۹ ۱۳۷- وَ إِنَّكُم لَتَمُرُّونَ عَلَيهِم ... الخطاب لأهل مكة يعنى يا قريش أنتم فى أسفاركم لا زلتم تمرّون عليهم و على منازلهم الخربة مُصبِحِينَ و كانت كيفية أسفارهم أنهم يسيرون ليلا بحيث عند الصباح يدخلون قرية سدوم المدمّرة و يستريحون فيها و لا يعتبرون أنها كان منازل أقوام أقوياء أصحاب أغنام و إبل و بساتين و قصور عاليات، و كانوا مرفّهين فى منازلهم فأصبحوا مخسوفا بهم فى مساكنهم هالكين فى دورهم. و هذه الشريفة فى مقام تهويلهم و تخويفهم. -قرآن-۷-۴۷- قرآن-۱۵۶-۱۶۷ ۱۳۸- وَ بِاللَّيلِ أَ فَلا تَعقِلُونَ ... عطف على مُصبِحِينَ أى : -قرآن-۷-۴۵-قرآن-۵۷-۶۸ أ فليس فيكم عقل تعتبرون به! و فى الكافى عن الصّادق عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية فقال: تمرّون عليهم فى القرآن، إذا قرأتم القرآن تقرأون ما قصّ اللّه عليكم من خبرهم. -روايت-۴۳-۱۷۷ ثم إنه تعالى بعد ذكر قصة لوط يبيّن قصّة يونس: [صفحه ۸۶]

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۳۹ الى ۱۴۸]

وَ إِنَّ يُونُسَ لَمِنَ المُرسَلِينَ [۱۳۹] إِذ أَبَقَ إِلَى الفُلكِ المَشحُونِ [۱۴۰] فَساهَمَ فَكانَ مِنَ المُدحَضِينَ [۱۴۱] فَالتَقَمَهُ الحُوتُ وَ هُوَ

مُلِيمٌ [۱۴۲] فَلَو لا أَنَّهُ كانَ مِنَ المُسَبِّحِينَ [۱۴۳] -قرآن-۱-۲۳۴ لَلَبِثَ فِی بَطنِهِ إِلی یَومِ یُبعَثُونَ [۱۴۴] فَنَبَذناهُ بِالعَراءِ وَ هُوَ سَقِیمٌ [۱۴۵] وَ أَنبَتنا عَلَیهِ شَجَرَةً مِن یَقطِینٍ [۱۴۶] وَ أَرسَلناهُ إِلی مِائَةِ أَلفٍ أَو یَزِیدُونَ [۱۴۷] فَآمَنُوا فَمَتَّعناهُم إِلی حِینٍ [۱۴۸] -قرآن-۱-۲۵۴ ۱۳۹ إلی ۱۴۱- وَ إِنَّ یُونُسَ لَمِنَ المُرسَلِینَ ... أی اذکر یا محمّد یونس بن متّی ألذی بعث إلی أهل نینوی من بلاد الموصل فی العراق إِذ أَبَقَ إِلَی الفُلکِ المَشحُونِ حیث هرب إلی السّفینهٔ المملوءهٔ بالناس و بأمتعتهم. و أبق حسب وضعه اللغوی هو من [أبق العبد من سیده] أی هرب منه. و لمّا خرج یونس من بین أقوامه بلا رخصهٔ من مولاه الحقیقی، فینبغی أن یطلق علی فراره من القوم الإباق. و بالجملهٔ نفهم من قوله تعالی إِذ أَبَقَ أن خروجه من بین القوم کان بلا إذن منه تعالی و بلا رضاه فلذا أطلق الإباق علیه.عن که فَساهَمَ فَکانَ مِنَ المُدحَضِینَ: أی قارع فکان أنّ القرعهٔ خرجت باسمه و قد خسرت صفقته فوقع فی القرعهٔ فقال: أنا الآبق، و رمی بنفسه فی البحر. و -قرآن-۱۷-۶۱-قرآن-۱۶۷-۲۰۶-قرآن-۴۹۸-۵۰۹-قرآن-۶۰۸-۶۵۳ عن الصادق علیه السلام: ما تقارع قوم ففوّضوا أمرهم إلی اللّه عزّ و جلّ إلّا خرج سهم المحقّ -روایت-۳۰-۱۰۹ : و قال علیه السلام: أیّ قضیّهٔ أعدل من القرعهٔ إذا فوّضوا الأمر إلی اللّه ألیس اللّه عزّ و جلّ یقول عن عن که فَساهَمَ فَکانَ مِنَ المُدحَضِینَ! -روایت-۲۳-۱۶۶ . [صفحه ۸۷] ۱۴۲- فَالتَقَمَهُ الحُوتُ وَ هُوَ مُلِیمٌ ... أی ابتلعه. و قیل إن اللّه أوحی إلی الحوت: إنّی لم اجعل عبدی رزقا لک، و لکنّی جعلت بطنک مسجدا له فلا تکسرنّ له عظما، و لا تخدش له جلدا. و هذا القول علی فرض صحّته لا بدّ من التأویل بأن الوحی إلی أعضاء الحوت المجهّزهٔ کل واحد منها للأعمال الخاصهٔ کجهاز الهضم [و هی المعدهٔ و جهاز التفرقهٔ و التبدیل و التصفیهٔ من الأمعاء و غیرها] و الوحی إلیها عبارهٔ عن توقیفها عن أعمالها الخاصهٔ. و إلّا فلا معنی للوحی إلی الحوت بما ذکر، و النهی عمّا ذکر، فإن أعمال القوی المجهزهٔ فی بدن الحیوان للوظائف الخاصهٔ المقررهٔ لیس تحت قدرهٔ الحیوان و اختیاره حتی یؤمر بعدم هضم شیء و بابقائه فی البطن سالما صحیحا، فإن الأعضاء کلّ منها یعمل علی طبق وظیفته الّتی خلق لها قهرا و بلا اختیار لصاحبها کما هو المشاهد بالوجدان فی بدن الإنسان، فکذلک غیره وَ هُوَ مُلِیمٌ أعنی مستحقّا للّوم، [لوم العتاب] لأنه ترک الأولی و النّدب، أی الإجازهٔ من سیّده الحقیقی [لا لوم العقاب] أو معناه أنه علیه السلام لام نفسه بأنّه لم ترک الاستجازهٔ من مولاه! و من جوّز الصّغیرهٔ علی الأنبیاء قال قد وقع منه صغیرهٔ مکفّرهٔ. و الحوت بالمقدار الممکن ألذی کان تحت قدرته کان یحفظه و یحرسه و یرعاه بإلهام ربّه فیخرج رأسه من الماء مدّهٔ حتی یتنفس یونس و یستنشق الهواء الموافق لمزاجه و لا یأکل إلّا الطیّبات ممّا فی البحر و نحو ذلک مما هو موافق للمزاج البشری. -قرآن-۷-۵۰-قرآن-۸۷۹-۸۹۵ و اختلف فی مدهٔ لبثه فی بطن الحوت، بین ثلاثهٔ أیام و سبعهٔ و عشرین و أربعین یوما و هو تعالی أعلم. ۱۴۳ و ۱۴۴- فَلَو لا أَنَّهُ کانَ مِنَ المُسَبِّحِینَ ... أی الذاکرین للّه تعالی بالتسبیح أو غیره. و لعلّ المراد أنّه کان یقول فی بطن الحوت [لا إِلهَ إِلّا أَنتَ سُبحانَکَ إِنِّی کُنتُ مِنَ الظّالِمِینَ] فلو لا ذلک لَلَبِثَ فِی بَطنِهِ إِلی یَومِ یُبعَثُونَ أی لیوم الحشر الأکبر، و لبث: بقی. -قرآن-۱۳-۶۲-قرآن-۱۶۶-۲۳۵-قرآن-۲۵۲-۳۰۰ [صفحه ۸۸] ۱۴۵- فَنَبَذناهُ بِالعَراءِ وَ هُوَ سَقِیمٌ ... أی أمرنا الحوت بالخروج إلی ساحل البحر فرماه من بطنه إلی أرض عاریهٔ من الأشجار و النباتات خالیهٔ من الجبال و التّلال مسطّحهٔ وَ هُوَ سَقِیمٌ أی کفرخ الطائر ألذی لا ریش علیه أو المولود خرج من بطن أمّه من ساعته، متعبا ممّا ناله فی بطن الحوت من الضّعف و الهزال. -قرآن-۸-۵۲-قرآن-۱۹۷-۲۱۳ ۱۴۶- وَ أَنبَتنا عَلَیهِ شَجَرَةً مِن یَقطِینٍ ... أی أنشأنا شجرهٔ الدّباء و غطّیناه بورقها العریض بعد إنباتها حتی لا یتأذّی من حرارهٔ الشمس و الذباب، فإنه قیل: من خواصّ القرع أن الذباب لا یدور مداره، و لا یقربه حیث یتأذی من رائحته. فکان یونس علیه السلام محفوظا به و یستفید من أکله ثمره. فلمّا مضت مدهٔ بحیث نبت لحمه و اشتدّ عظمه ثم إن الأرضهٔ أکلت الشجرهٔ فیبست من أصلها فحزن یونس علیها حزنا شدیدا فقال: یا ربّ کنت استظلّ تحت هذه الشجرهٔ من الشمس و الریح، و کنت آکل من ثمرها، و قد سقطت. فقیل له: یا یونس تحزن علی شجرهٔ أنبتت فی ساعهٔ و أسقطت بعدها، و لا تحزن علی مائهٔ ألف أو یزیدون ترکتهم و

فررت منهم! فانطلق إليهم، و ذلك قوله: -قرآن-۷-۵۵ ۱۴۷ و ۱۴۸- وَ أَرسَلناهُ إِلى مِائَةِ أَلفٍ أَو يَزِيدُونَ ... قيل لمّا وصل خبر مجيء يونس إلى أهل نينوى و عودته إليهم خرج الملك و جميع أهل البلد إليه و استقبلوه بحفاوة فدعاهم إلى ما دعاهم اليه أول الأمر من التوحيد و رفض الشّرك. أما أَو فقيل هى بمعنى بل، و قيل بمعنى الواو، و قيل للتخيير، أى كانوا عددا لو نظر إليهم الناظر لقال هم مائة ألف أو يزيدون. و قد دعاهم عند عودته من جديد فَآمَنُوا فَمَتَّعناهُم إِلى حِينٍ أى قبلوا منه و أجابوه فمتّعناهم إلى انقضاء آجالهم المقضيّة. و لمّا أمر سبحانه و تعالى نبيّه فى أول السّورة باستفتاء قريش عن جهة إنكارهم البعث، ساق كلامه إلى قصص الأنبياء و بيان عقوبات أممهم الّذين كانوا -قرآن-۱۳-۶۸-قرآن-۲۶۶-۲۶۹-قرآن-۴۴۳-۴۸۰ [صفحه ۸۹] مشركين و مساوين لقريش فى عقائدهم الباطلة تنبيها لكفار قريش و غيرهم، و إنذارا لهم، ثم جرّ الكلام ثانيا إلى كفرة أهل مكة و أمر نبيّه باستفتائهم على وجه القسمة غير المرضيّة و هو تخصيص الإناث باللّه سبحانه و الذّكور بأنفسهم فقال سبحانه: يا محمّد:

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۴۹ الى ۱۵۷]

فَاستَفتِهِم أَ لِرَبِّكَ البَناتُ وَ لَهُمُ البَنُونَ [۱۴۹] أَم خَلَقنَا المَلائِكَةَ إِناثاً وَ هُم شاهِدُونَ [۱۵۰] أَلا إِنَّهُم مِن إِفكِهِم لَيَقُولُونَ [۱۵۱] وَلَدَ اللّهُ وَ إِنَّهُم لَكاذِبُونَ [۱۵۲] أَصطَفَى البَناتِ عَلَى البَنِينَ [۱۵۳] -قرآن-۱-۲۶۶ ما لَكُم كَيفَ تَحكُمُونَ [۱۵۴] أَ فَلا تَذَكَّرُونَ [۱۵۵] أَم لَكُم سُلطانٌ مُبِينٌ [۱۵۶] فَأتُوا بِكِتابِكُم إِن كُنتُم صادِقِينَ [۱۵۷] -قرآن-۱-۱۴۹ ۱۴۹ و ۱۵۰- فَاستَفتِهِم أَ لِرَبِّكَ البَناتُ وَ لَهُمُ البَنُونَ! ... أى أطلب منهم الحكومة فى تقسيمهم و اسأل بنى خزاعة و بنى مليح و جهينة الّذين يقولون بأن الملائكة بنات اللّه: ما وجه الاختصاص! و لماذا كانوا هم يكرهون البنات و يتشاءمون بهنّ و كانوا يدفنونهنّ فى الحياة بعد ولادتهنّ! -قرآن-۱۳-۷۷ و قد قال القمى: قالت قريش إن الملائكة هم بنات اللّه فردّ اللّه عليهم بقوله تعالى: أَم خَلَقنَا المَلائِكَةَ إِناثاً وَ هُم شاهِدُونَ: أى حين خلق الملائكة هل رأوا خلقه لهم! و هذا استفهام تقريع. أى كيف يقولون ذلك و يضيفون الأنوثية إلى الملائكة مع عدم حضورهم و مشاهدتهم لخلقهم و لا يمكن معرفة -قرآن-۱۰۱-۱۵۴ [صفحه ۹۰] مثل ذلك إلّا بالمشاهدة! ۱۵۱ و ۱۵۲- أَلا إِنَّهُم مِن إِفكِهِم لَيَقُولُونَ وَلَدَ اللّهُ ... أى من افترائهم زعموا أن الملائكة بنات اللّه و قالوا كذبا وَلَدَ اللّهُ فردّ اللّه عليهم بقوله: إِنَّهُم لَكاذِبُونَ فيما ينسبونه إليه تعالى. -قرآن-۱۳-۷۵-قرآن-۱۴۴-۱۵۸-قرآن-۱۸۷-۲۰۹ ۱۵۳- أَصطَفَى البَناتِ عَلَى البَنِينَ! ... استفهام إنكار، أى ليس الأمر كما يزعمون، فكيف يختار اللّه تعالى من هو الأدنى على الأعلى مع كونه حكيما عليما قادرا! ثم وبّخهم بقوله: -قرآن-۷-۴۹ ۱۵۴- ما لَكُم كَيفَ تَحكُمُونَ! ... عدل سبحانه عن الغيبة إلى الخطاب استعظاما لقولهم و تأكيدا لردّهم. أى بأىّ برهان و دليل تقولون بهذه المقالة المشؤومة و تحكمون بهذه الحكومة الباطلة! -قرآن-۷-۴۰ ۱۵۵- أَ فَلا تَذَكَّرُونَ! ... أى أ فلا تتنبّهون و تفتهمون أنه سبحانه منزّه عن ذلك! -قرآن-۷-۳۳ ۱۵۶ و ۱۵۷- أَم لَكُم سُلطانٌ مُبِينٌ ... أى هل عندكم برهان واضح نزل عليكم من السّماء بأن الملائكة بناته و العياذ باللّه من ذلك فَأتُوا بِكِتابِكُم ألذى أنزل إليكم إِن كُنتُم صادِقِينَ فى دعواكم. -قرآن-۱۳-۴۶-قرآن-۱۵۲-۱۷۲-قرآن-۱۹۳-۲۱۶ و المراد أنه لا دليل لكم على ما تقولونه من جهة عقل و لا من ناحية شرع.

[سورة الصافات [۳۷]: الآيات ۱۵۸ الى ۱۶۰]

وَ جَعَلُوا بَينَهُ وَ بَينَ الجِنَّةِ نَسَباً وَ لَقَد عَلِمَتِ الجِنَّةُ إِنَّهُم لَمُحضَرُونَ [۱۵۸] سُبحانَ اللّهِ عَمّا يَصِفُونَ [۱۵۹] إِلّا عِبادَ اللّهِ المُخلَصِينَ [۱۶۰] -قرآن-۱-۱۸۸ [صفحه ۹۱] ۱۵۸- وَ جَعَلُوا بَينَهُ وَ بَينَ الجِنَّةِ نَسَباً ... أى قال الكفرة إن بين اللّه سبحانه و بين الجنّ نسبة

المصاهرة تعالى اللّه عما يقول الظّالمون علوّا كبيرا وَ لَقَد عَلِمَت الجِنَّةُ إِنَّهُم أى : إنّ المشركين لَمُحضَرُونَ فى يوم الحساب و أنّهم فى النار. و قيل و لقد علمت الملائكة أن هؤلاء الّذين قالوا هذا القول محضرون فى العذاب يوم القيامة. و سمّيت الملائكة جنّة لاستتارهم عن العيون كما أن الجن كذلك، و كل ما كان مستورا عن العيون يسمّيه العرب جنّا لأن الجنّ مستورة عن العيون. -قرآن-٧-٥٩-قرآن-١٨٣-٢٢١-قرآن-٢٤٥-٢٥٨ ١٥٩ و ١٦٠- سُبحانَ اللّه عَمّا يَصِفُونَ ... نزّه هو تعالى نفسه المقدّسة عمّا لا يليق به من الولد و النسب و ممّا وصفه به الكافرون، ثم قال: إِلّا عِبادَ اللّه المُخلَصِينَ فاستثنى عباده الّذين استخلصهم لنفسه من القائلين بهذه الأقوال السّخيفة الّتى أوجبت الدخول فى النار. يمكن أن يكون هذا الاستثناء منقطعا من يَصِفُونَ أو من لَمُحضَرُونَ أو هو متّصل منه إن عمّ ضمير: هم، و ما بينهما اعتراض. ثم إنه تعالى بعد ذلك عاد يخاطب المشركين عموما فيقول: -قرآن-١٣-٥٠-قرآن-١٦٧-٢٠١-قرآن-٣٦٤-٣٧٤-قرآن-٣٨٥-٣٩٨

[سورة الصافات [٣٧]: الآيات ١٦١ الى ١٦٣]

فَإِنَّكُم وَ ما تَعبُدُونَ [١٦١] ما أَنتُم عَلَيهِ بِفاتِنِينَ [١٦٢] إِلّا مَن هُوَ صالِ الجَحِيمِ [١٦٣] -قرآن-١-١١٣ ١٦١ إلى ١٦٣- فَإِنَّكُم وَ ما تَعبُدُونَ ... أى أيّها الكفرة خاصّة أو مع الجنّة و الأصنام الّتى تعبدونها لأن مصيركم و مصيرها واحد ما أَنتُم عَلَيهِ بِفاتِنِينَ ما أنتم عن اللّه و عن دينه بمضلّين أحدا إِلّا مَن هُوَ صالِ الجَحِيمِ -قرآن-١٧-٥٠-قرآن-١٤٩-١٨١-قرآن-٢٣١-٢٦٣ [صفحه ٩٢] إى الا من سبق فى علمه تعالى أنه من أهل النار فهو لا محالة يصلى جحيم النار. و قيل إن ضمير عَلَيهِ يرجع إلى الموصول أى ما تعبدون و التقدير: إنكم و ما تعبدونه ما أنتم بفاتنين عن عبادة اللّه أحدا إلّا من كتب عليه أنه يصلى الجحيم و قدّر له ذلك، فهو بمشيئته تعالى و تقديره له صال الجحيم لا بقدرتكم. و الحاصل أنكم أيّها المشركون و أصنامكم الّتى تزعمون أنها آلهتكم لا تقدرون على إغواء أحد من عباد اللّه و لا على إضلالهم عن دينهم إلّا أن يشاء اللّه أن يرتدّ عن دينه و يموت على ارتداده و يصلى سعيرا. ثم إنه سبحانه ردّا على من زعم أن الملائكة آلهة و صاروا يعبدونهم، أمر أمين وحيه جبرائيل عليه السلام أن يخبر حبيبه محمدا صلّى اللّه عليه و آله بأنه و أتباعه كلّهم يعبدون خالقهم و بارئهم فقال قل لنبيّنا محمّد: -قرآن-١١٢-١٢٠-قرآن-١٤٩-١٥١

[سورة الصافات [٣٧]: الآيات ١٦٤ الى ١٧٠]

وَ ما مِنّا إِلّا لَهُ مَقامٌ مَعلُومٌ [١٦٤] وَ إِنّا لَنَحنُ الصَّافُّونَ [١٦٥] وَ إِنّا لَنَحنُ المُسَبِّحُونَ [١٦٦] وَ إِن كانُوا لَيَقُولُونَ [١٦٧] لَو أَنَّ عِندَنا ذِكراً مِنَ الأَوَّلِينَ [١٦٨] -قرآن-١-٢١٢ لَكُنّا عِبادَ اللّه المُخلَصِينَ [١٦٩] فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوفَ يَعلَمُونَ [١٧٠] -قرآن-١-٨٦ ١٦٤ إلى ١٦٦- وَ ما مِنّا إِلّا لَهُ مَقامٌ مَعلُومٌ ... يعنى ليس لأحد منّا إلا و له بعبادته مكان مقرّر متعيّن لا يتجاوزه، و ذلك على قدر مراتبنا و درجاتنا علما و معرفة و عملا- و هذا من الكلام الّذى يجرى على ألسنة الملائكة أو غيرهم ممّن عبده المشركون- فقد قالوا ذلك و قالوا: ليس لنا قابليّة المعبوديّة و مقامها -قرآن-١٧-٦٢ [صفحه ٩٣] فإن تلك القابليّة و العلّو و الرفعة منحصرة بذاته المقدّسة جلّت عظمته، فهو الّذى خلق الأشياء كلّها بقدرته و ما لأحد من المخلوقين مشاركته فى الرّبوبيّة إذ أين الثّرى من الثّريا. فهذه الشريفة حكاية اعتراف الملائكة بالعبوديّة، للرّد على عبدتهم و قد قالوا أيضا وَ إِنّا لَنَحنُ الصَّافُّونَ أى المصطفّون للصلاة و هى أعظم مصاديق الطاعة و الخضوع له تعالى و منازل الخدمة. -قرآن-٢٨٣-٣١٤ وَ إِنّا لَنَحنُ المُسَبِّحُونَ أى المنزّهون اللّه تعالى عمّا لا يليق به. و يحتمل أن يكون الأول إشارة إلى مقام طاعتهم حين اصطفاهم للصلاة، و الثانى دلالة على درجاتهم فى المعرفة

الّتی أوصلتهم إلی تنزیهه جلّ و علا- و فی نهج البلاغة فی وصف الملائکة: صافّون لا یتزایلون، و مسبّحون لا یسأمون. و - قرآن-۱-۳۳ فی القمی أن جبرائیل [ع] قال: یا محمّد إنّا لنحن الصافّون، و إنّا لنحن المسبّحون. -روایت-۱۲-۱۰۱ و عن الصادق علیه السلام: کنّا أنوارا صفوفا حول العرش نسبّح فیسبّح أهل السماء بتسبیحنا إلی أن هبطنا إلی الإرض فسبّحنا فسبّح أهل الإرض بتسبیحنا، و إنّا لنحن الصافّون، و إنّا لنحن المسبّحون. -روایت-۳۰-۲۱۵ و فی الرّوایة أن المسلمین کانوا قبل نزول هذه الآیة الشریفة لا یراعون تنظیم الصفوف فی صلاة الجماعة، فلمّا نزلت الآیة اهتمّوا بالصف المرتّب -روایت-۱۴-۱۶۰ ، و اللّه تعالی أعلم. ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹- وَ إِن کانُوا لَیَقُولُونَ ... المقصودون هم کفّار مکة. -قرآن-۱۹-۵۱ و إِن هی المخفّفة من [أنّ] و [اللّام] هی الفارقة. و المعنی أنهم بالتأکید کانوا یقولون: لَو أَنَّ عِندَنا ذِکراً أی یا لیت کنا نملک کتابا أو شیئا آخر یذکّرنا باللّه و بالحق. و نقل أن کفار مکة کانوا قبل البعثة یقولون: -قرآن-۲-۶-قرآن-۹۹-۱۲۴ لو کان لنا کتاب لکنّا نتّبعه و نترک الشّرک و لا نکذّبه مثل الیهود و النصاری الّذین نزل علیهم التوراة و الإنجیل فکذّبوهما و لم یطیعوا أوامرهما و نواهیهما. فلمّا نزل القرآن ألذی کان أشرف و أعظم الکتب السّماویة لم یقبلوه و لا [صفحه ۹۴] أطاعوه بل کذّبوه و نسبوه الی غیره تعالی و غیر رسوله فأخبر سبحانه و تعالی رسوله بذلک قائلا له: وَ إِن کانُوا لَیَقُولُونَ یعنی أن المشرکین قبل نزول القرآن کانوا یتمنّون أن ینزل علیهم الکتاب فلما جئتهم بکتاب من عندنا رجعوا عمّا کانوا علیه. و مِنَ الأَوَّلِینَ أی من جنس کتب الأقدمین. فلو کان لنا ذلک لَکُنّا عِبادَ اللّهِ المُخلَصِینَ الّذین أخلصوا العبادة له تعالی، أو إن اللّه تعالی أخلص عبادتهم له و اختصّها بذاته فما کانت فیها شائبة الشّرک و الریاء و السّمعة، فعلی ذلک تقرأ الصّفة بصیغة المفعول. -قرآن-۱۱۴-۱۴۲-قرآن-۲۸۲-۳۰۱-قرآن-۳۵۵-۳۹۱ ۱۷۰- فَکَفَرُوا بِهِ فَسَوفَ یَعلَمُونَ ... أی حین جاءهم محمّد صلّی اللّه علیه و آله بکتابه الکریم أعرضوا عمّا قالوا و أصرّوا علی جحدهم و عنادهم فَسَوفَ یَعلَمُونَ عاقبة کفرهم. و هذه الجملة تهدید و وعید لکفار مکة و کذا الآیات اللّاحقة وعید لقریش و وعد بالنصر و الغلبة للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله. -قرآن-۷-۴۸-قرآن-۱۶۹-۱۸۹

[سورة الصافات [۳۷]: الآیات ۱۷۱ الی ۱۸۲]

وَ لَقَد سَبَقَت کَلِمَتُنا لِعِبادِنَا المُرسَلِینَ [۱۷۱] إِنَّهُم لَهُمُ المَنصُورُونَ [۱۷۲] وَ إِنَّ جُندَنا لَهُمُ الغالِبُونَ [۱۷۳] فَتَوَلَّ عَنهُم حَتّی حِینٍ [۱۷۴] وَ أَبصِرهُم فَسَوفَ یُبصِرُونَ [۱۷۵] -قرآن-۱-۲۲۴ أَ فَبِعَذابِنا یَستَعجِلُونَ [۱۷۶] فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِم فَساءَ صَباحُ المُنذَرِینَ [۱۷۷] وَ تَوَلَّ عَنهُم حَتّی حِینٍ [۱۷۸] وَ أَبصِر فَسَوفَ یُبصِرُونَ [۱۷۹] سُبحانَ رَبِّکَ رَبِّ العِزَّةِ عَمّا یَصِفُونَ [۱۸۰] -قرآن-۱-۲۳۴ وَ سَلامٌ عَلَی المُرسَلِینَ [۱۸۱] وَ الحَمدُ لِلّهِ رَبِّ العالَمِینَ [۱۸۲] -قرآن-۱-۸۲ [صفحه ۹۵] ۱۷۱ إلی ۱۷۳- وَ لَقَد سَبَقَت کَلِمَتُنا ... إنّ اللّه تعالی حلف بأنه قد تقدّم فی علمنا و قضائنا و کَلِمَتُنا لِعِبادِنَا المُرسَلِینَ الّتی فسّرها سبحانه و تعالی بقوله: إِنَّهُم لَهُمُ المَنصُورُونَ فهذه الشریفة بیان ل کَلِمَتُنا و اللام فی قوله لقد سبقت لام جواب القسم وَ إِنَّ جُندَنا لَهُمُ الغالِبُونَ فهو تعالی أضاف المؤمنین إلی نفسه و وصفهم بأنهم جنده تشریفا لهم و تنویها بذکرهم حیث قاموا بنصرة دینه. و قیل معناه أن رسلنا هم المنصورون لأنهم جندنا، و أن جندنا هم الغالبون الّذین یقهرون الکفار بالحجة تارة و بالفعل أخری. و المراد بسبق الکلمة إثباته فی اللوح المحفوظ کما قال تعالی کَتَبَ اللّهُ لَأَغلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی ثم إنه سبحانه بعد بیان الأدلة الواضحة علی بطلان مذهب أهل الشرک و النفاق، أمر نبیّه صلّی اللّه علیه و آله- فی حال کونهم ثابتین علی شرکهم و جحودهم بعد هذه البراهین السّاطعة و الحجج القائمة علیهم- بالإعراض عنهم، فقال: -قرآن-۱۷-۴۵-قرآن-۱۱۵-۱۵۱-قرآن-۱۹۳-۲۲۵-قرآن-۲۴۸-۲۵۸-قرآن-۳۰۸-۳۴۶-قرآن-۶۷۰-۷۱۷ ۱۷۴ و ۱۷۵- فَتَوَلَّ عَنهُم حَتّی حِینٍ ... أی فاعرض عنهم إلی موعد الأمر بقتالهم و انقضاء إمهالهم و حصول وقت نصرک. و قیل هو یوم بدر، و قیل یوم الفتح. فانتظر أمرنا لک بذلک وَ أَبصِرهم فَسَوفَ یُبصِرُونَ أی اجعلهم

على بصيرة بضلالتهم و عاقبة إشراكهم و عمّا قريب يرون ما وعدناك به من النصر فى الدنيا و الثواب الجزيل فى الآخرة. و كأنهم قالوا: متى هذا العذاب الموعود فنزلت الشريفة: -قرآن-۱۳-۴۵-قرآن-۱۹۹-۲۳۲ ۱۷۶ و ۱۷۷- أَ فَبِعَذابِنا يَستَعجِلُونَ ... أى هل يطلبون التعجيل فى العذاب! قل لا تستعجلوا فَإِذا نَزَلَ بِساحَتِهِم أى إذا حلّ بفنائهم بغتة كما يستعجلون فَساءَ صَباحُ المُنذَرِينَ فلبئس الصّباح صباح الّذين يحذّرون و لم يحذروا. و السّاحة معنّاها الدار و فناؤها. و كانت العرب -قرآن-۱۳-۴۳-قرآن-۱۰۸-۱۳۵-قرآن-۱۸۴-۲۱۲ [صفحه ۹۶] تفاجئ أعداءها بالغارات صباحا فخرج الكلام على عادتهم. هذا، و لأن اللّه تعالى أجرى العادة بتعذيب الأمم وقت الصّباح كما قال إِنَّ مَوعِدَهُمُ الصُّبحُ أَ لَيسَ الصُّبحُ بِقَرِيبٍ لأن وقت الصباح وقت الاستراحة و فراغ البال و غير مترقّب فيه هجوم الأعداء و نزول البلاء، فالعذاب فى هذا الوقت أصعب و أشدّ على الإنسان كما هو المشاهد بالوجدان و لا يحتاج إلى البرهان. -قرآن-۱۴۴-۲۰۴ ۱۷۸ و ۱۷۹- وَ تَوَلَّ عَنهُم حَتّى حِينٍ وَ أَبصِر فَسَوفَ يُبصِرُونَ ... -قرآن-۱۳-۸۱ كرّر الآيتين تأكيدا لتسلية النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و لتهديد قومه. أو أن الأولى لعذاب الدنيا مثل بدر و الفتح و أشباههما كما فسّرت، و الثانية للآخرة، و بناء على ذلك هذا الكلام تأسيس لا أنّه مفيد للتأكيد. ثم نزّه سبحانه ذاته المقدّسة عن وصفهم و بهتانهم بقوله: ۱۸۰ إلى ۱۸۲- سُبحانَ رَبِّكَ رَبِّ العِزَّةِ ... أى منزّه ربّك ألذى هو ذو قوّة و غلبة، عَمّا يَصِفُونَ عمّا يقوله المشركون من اتّخاذ الأولاد و الشريك وَ سَلامٌ عَلَى المُرسَلِينَ المبلّغين عن اللّه دينه ليهدوا النّاس وَ الحَمدُ لِلّهِ رَبِّ العالَمِينَ على ما أفاض عليهم و على من اتّبعهم من النّعم و حسن العاقبة. و فيه تعليم المؤمنين للحمد و التّسليم. و -قرآن-۱۷-۵۵-قرآن-۱۰۴-۱۲۰-قرآن-۱۷۳-۲۰۴-قرآن-۲۵۰-۲۸۸ فى الكافى عن أمير المؤمنين عليه السّلام: من أراد أن يكتال بالمكيال الأوفى فليقل إذا أراد أن يقوم من مجلسه: سبحان ربّك ربّ العزّة عمّا يصفون، و سلام على المرسلين و الحمد للّه ربّ العالمين. -روايت-۵۰-۲۲۵ [صفحه ۹۷]

سورة ص

اشاره

مكية و آياتها ۸۸ نزلت بعد القمر.

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۱ الى ۵]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ ص وَ القُرآنِ ذِى الذِّكرِ [۱] بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقاقٍ [۲] كَم أَهلَكنا مِن قَبلِهِم مِن قَرنٍ فَنادَوا وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ [۳] وَ عَجِبُوا أَن جاءَهُم مُنذِرٌ مِنهُم وَ قالَ الكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذّابٌ [۴] -قرآن-۱-۲۵۳ أَ جَعَلَ الآلِهَةَ إِلهاً واحِداً إِنَّ هذا لَشَىءٌ عُجابٌ [۵] -قرآن-۱-۶۷ ۱- ص وَ القُرآنِ ذِى الذِّكرِ ... -قرآن-۵-۳۸ فى المعانى عن الصّادق عليه السّلام: و أمّا ص فعين تنبع من تحت العرش، و هى الّتى توضّأ منها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا عرج به، الحديث -روايت-۴۵-۱۷۱ ، و عن الكاظم عليه السلام بعد ما سئل عنه، قال عين تنفجر من ركن من أركان العرش يقال لها ماء الحياة. -روايت-۲۹-۱۱۹ و روى انه اسم من أسماء اللّه تعالى. -روايت-۵-۴۳ و فى بعض الأدعية أنه من أسماء النبىّ [ص] -روايت-۱۸-۴۹ وَ القُرآنِ ذِى الذِّكرِ هذا قسم و جوابه قوله: -قرآن-۱-۲۶ [صفحه ۹۸] ۲- بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقاقٍ ... إضراب عمّا سبق، أى ليس فى القرآن نقص و لا قصور، و لا ريب فى إعجازه، بل التقصير و العيب فى الكفرة الّذين هم فى استكبار عن الحق و خلاف للّه و رسوله و لذلك كفروا به و أخذتهم العزّة فى الكفر و العناد. -قرآن-۶-۵۹ ۳- كَم أَهلَكنا مِن قَبلِهِم مِن قَرنٍ

... هذه الشريفة تهديد لهم على كفرهم و نفاقهم فقد دمّرنا الكثيرين قبلهم ممّن كفروا فَنادَوا وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ أى نادوا باستغاثة و تضرّعوا حين نزول العذاب عليهم و لكن ليس الحين و الوقت وقت مفرّ و لا يفيد فى ذلك الوقت الندامة و الرجوع لأنه وقت معاينة العذاب. و هو كقوله فَلَمّا رَأَوا بَأْسَنا قالُوا آمَنّا و قوله فَلَم يَكُ يَنفَعُهُم إِيمانُهُم لَمّا رَأَوا و أما لفظ لاتَ فقال سيبويه: إنّ لات هى [لا] المشبّهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على [رب] و [ثم] للتأكيد و بسبب هذه الزيادة اختصّت بأحكام: منها أنها لا تدخل إلا على الأحيان، و منها أنها لا يبرز الّا أحد جزأيها: إمّا الاسم و إمّا الخبر، و يمتنع بروزهما جميعا. و قال الأخفش أنها [لا] النّافية للجنس زيدت عليها التاء، و خصّت بنفى الأحيان و حِينَ مَناصٍ منصوب بها كأنك قلت: و لات حين مناص لهم، و قد يرتفع بالابتداء، أى : و لات حين مناص كائن لهم. و المناص المنجى و الغوث، و ناصه ينوصه إذا أغاثه. -قرآن-۵-۴۹-قرآن-۱۳۹-۱۷۱-قرآن-۳۵۸-۳۹۴-قرآن-۴۰۴-۴۵۳-قرآن-۴۶۴-۴۶۹-قرآن-۸۴۸-۸۶۲ ۴- وَ عَجِبُوا أَن جاءَهُم مُنذِرٌ مِنهُم ... قال الكفرة إن محمدا منّا و هو مساو لنا فى الخلقة و الشكل و النّسب، يأكل و يشرب و يمشى فى الأسواق فكيف يختصّ من بيننا بهذا الأمر العظيم و هو من رهطنا و عشيرتنا! -قرآن-۵-۵۰ فاستنكفوا عن الدخول تحت طاعته و الانقياد لأوامره و نواهيه. و ما كان سبب هذا التعجّب منهم، إلّا الحسد و الكبر وَ قالَ الكافِرُونَ هذا ساحِرٌ كَذّابٌ وضع الظاهر فيه موضع الضمير غضبا عليهم و ذمّا لهم و إشعارا -قرآن-۱۲۴-۱۶۵ [صفحه ۹۹] بأن كفرهم جسّرهم على هذا القول الشنيع حيث يطلقون على المعجزة سحرا و على قول الحق كذبا، فالويل لهم ثم الويل لهم. ۵- أَ جَعَلَ الآلِهَةَ إِلهاً واحِداً إِنَّ هذا لَشَيءٌ عُجابٌ ... أى بالغ فى العجب مبلغا لا يتحمّل حين دعا إلى ربّ واحد ... فكيف نترك ثلاثمئة و ستّين صنما، و نأخذ بإله واحد و نعبده فقط! فإنه خلاف ما أطبق عليه آباؤنا. -قرآن-۵-۷۲

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۶ الى ۱۱]

وَ انطَلَقَ المَلَأُ مِنهُم أَنِ امشُوا وَ اصبِرُوا عَلى آلِهَتِكُم إِنَّ هذا لَشَيءٌ يُرادُ [۶] ما سَمِعنا بِهذا فِى المِلَّةِ الآخِرَةِ إِن هذا إِلَّا اختِلاقٌ [۷] أَ أُنزِلَ عَلَيهِ الذِّكرُ مِن بَينِنا بَل هُم فِى شَكٍّ مِن ذِكرى بَل لَمّا يَذُوقُوا عَذابِ [۸] أَم عِندَهُم خَزائِنُ رَحمَةِ رَبِّكَ العَزِيزِ الوَهّابِ [۹] أَم لَهُم مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَينَهُما فَلِيَرتَقُوا فِى الأَسبابِ [۱۰] -قرآن-۱-۴۴۷ جُندٌ ما هُنالِكَ مَهزُومٌ مِنَ الأَحزابِ [۱۱] -قرآن-۱-۵۰ ۶- وَ انطَلَقَ المَلَأُ مِنهُم أَنِ امشُوا وَ اصبِرُوا عَلى آلِهَتِكُم ... أى الأشراف منهم خرجوا من مجلسهم ألذى كانوا فيه عند أبى طالب [ع] و هم يقولون اثبتوا على آلهتكم و اصبروا على دينكم و تحمّلوا المشاق فى سبيل آلهتكم و عبادتها و إطاعتها كما حكى قولهم سبحانه إِنَّ هذا لَشَيءٌ يُرادُ أى هذا -قرآن-۵-۸۱-قرآن-۳۰۲-۳۲۸ [صفحه ۱۰۰] ألذى يقوله محمّد من أمر اللّه و توحيده شيء يريده و لا يمكن أن يصرفه عمّا أراده صارف، و لا يستنزله عن عزمه مستنزل، فاقطعوا أطماعكم عن استنزاله و صرف نظيره عنه، و ما نزل علينا من نوائب الدّهر على يده فلا خلاص لنا منه و لا انفكاك و لا مردّ له. ۷- ما سَمِعنا بِهذا فِى المِلَّةِ الآخِرَةِ ... أى ملة عيسى و أتباعه من النصارى. أى هذا التوحيد ألذى أتى به محمّد ما سمعناه فى دين النّصارى و هو آخر الملل. قال إبن عباس: إن النصارى لا يوحّدون اللّه، و إنهم يقولون: ثالث ثلاثة إِن هذا إِلَّا اختِلاقٌ أى كذب اختلقه و اخترعه من عند نفسه و لا برهان له على دعواه. و -قرآن-۵-۵۰-قرآن-۲۷۴-۲۹۹ قد قال القمّى: نزلت بمكة لما أظهر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الدعوة بمكة اجتمعت قريش على أبى طالب عليه السلام و قالوا يا أبا طالب إن إبن أخيك قد سفّه أحلامنا و سبّ آلهتنا و أفسد شبّاننا و فرّق جماعتنا، فإن كان ألذى يحمله على ذلك العدم جمعنا له مالا حتى يكون أغنى رجل فى قريش، و نملّكه علينا. فأخبر أبو طالب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فقال: و اللّه يا عمّ لو وضعوا الشمس فى يمينى و القمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر ما تركته أو أموت دونه. -روايت-۲۰-۵۵۹ و لكن يعطونى كلمة يملكون بها العرب و يدين لهم بها

العجم و يكونون ملوكا فى الجنّة فقال لهم أبو طالب ذلك، فقالوا: نعم و عشر كلمات. فقال لهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: تشهدون أن لا إله إلّا اللّه و أنى رسول اللّه. فقالوا: ندع ثلاثمئة و ستين إلها و نعبد إلها واحدا! فأنزل اللّه تعالى بَل عَجِبُوا أَن جاءَهُم مُنذِرٌ مِنهُم -روايت-١-٣٨٣ إلى قوله إِلَّا اختِلاقٌ. -قرآن-١٤-٣٠ ٨- أَ أُنزِلَ عَلَيهِ الذِّكرُ مِن بَينِنا ... إنكار لاختصاصه بالوحى و هو منهم أو أدنى منهم فى الرئاسة و كثرة الثروة بحسب عقيدتهم الفاسدة. -قرآن-٥-٥١ فمبدأ تكذيبهم ليس إلّا الحسد و قصر النظر و التهالك على حطام الدّنيا،؟ [صفحه ١٠١] فيقول اللّه تعالى ردّا عليهم: بَل أى ليس الأمر كما يزعمون من كون القرآن مختلقا و مخترعا من عنده و هُم فِى شَكٍّ مِن ذِكرِى و شاكّون فى إن القرآن كتابى أنا أنزلته عليه. و منشأ الشكّ هو ترك النظر و التدبّر فيه حسدا و عنادا بَل لَمّا يَذُوقُوا عَذابِ أى لا يذهب الشك بالدّلائل و الحجج عنهم إلّا حين يذوقون عذابى لهم فى النار، فحينئذ يصدّقون أن ما جاء به نبيّنا كان حقّا و كان من عندنا لا من عنده. -قرآن-٣٧-٤١-قرآن-١٢١-١٥٠-قرآن-٢٦٥-٢٩٣ ٩ و ١٠- أَم عِندَهُم خَزائِنُ رَحمَةِ رَبِّكَ العَزِيزِ الوَهّابِ! ... هذه تتمّة الجواب عن شبهتهم بقولهم أَ أُنزِلَ عَلَيهِ الذِّكرُ مِن بَينِنا فقال سبحانه: أ بأيديهم مفاتيح النبوّة و الرّسالة الّتى هى من جملة محتويات الخزائن عندهم، فيضعونها حيث شاؤوا من صناديدهم! يعنى ليست خزائن الرّحمة باختيارهم، و هى الّتى منها النبوّة و الرّسالة، حتى يكون لهم تعيين النبىّ و الرّسول فى من أرادوه. و لكنّها بيد العَزِيزِ الغالب الوَهّابِ ألذى يعطى ما يشاء لمن يشاء فيخصّ بالنبوّة من شاء من خلقه و حسب اقتضاء المصلحة. و لما ذكر فى الآية الأولى قوله أَم عِندَهُم خَزائِنُ رَحمَةِ رَبِّكَ و ذكر الخزائن على عمومها و هى غير متناهية، أردف ذلك بذكر ملك السماوات و الإرض. و معناه أن ملك السّماوات و الإرض أحد أنواع خزائن اللّه. و من المعلوم أنهم غير قادرين على تملّك السّماوات و الإرض و السّلطة عليهما، فكيف يتصرّفون فى أمور ربّانيّة و تدابير إلهيّة تختصّ بذاته المقدّسة كإعطاء منصب النبوّة و الرسالة من له الأهليّة و القابليّة على حسب ما اقتضته المصلحة. أمّا إذا زعموا أن لهم مدخلا فى ذلك و هو جزء يسير من خزائنه فَلِيَرتَقُوا فِى الأَسبابِ إن كانوا صادقين فيما زعموا فليصعدوا فى المعارج الّتى يتوصّل بها إلى العرش حتى يستووا عليه و يأخذوا بتدبير أمر العالم فينزلوا الوحى على من يستصوبون، و هذا الكلام فى غاية التهكّم عليهم. و يحتمل أن يكون المراد بالأسباب: السماوات، لأنها -قرآن-١٠-٧٧-قرآن-١١٩-١٦١-قرآن-٤٥٧-٤٦٦-قرآن-٤٧٥-٤٨٥-قرآن-٦١٧-٦٥٨-قرآن-١١٤٨-١١٧٦ [صفحه ١٠٢] أسباب الحوادث السّفليّة، و كيف يكونون قادرين على الارتقاء و تدبير عوالم الملك و الملكوت و الحال أنهم عجزة ما هم الا جند مّا: ١١- جُندٌ ما هُنالِكَ مَهزُومٌ مِنَ الأَحزابِ ... لفظة ما فى هذه الموارد زائدة تجىء للتقليل غالبا و المعنى: هم جند حقير و هُنالِكَ إشارة إلى بدر أو الخندق أو الفتح و مَهزُومٌ أى مكسور عمّا قريب مِنَ الأَحزابِ أى أنّهم من جملة الكفرة المتحزّبين على الرّسل فى كلّ عصر، و أنت يا محمّد غالبهم، فلا تبال بهم. و هذا الكلام إعجاز، لأنه إخبار عن الوقائع الّتى تحدث بعد زمان الإخبار، و قد ظهرت كما أخبر. و لما ملّ خاطره الشريف [ص] عن تكذيب القوم له، سلّاه اللّه سبحانه بقوله يا محمّد: -قرآن-٦-٥٥-قرآن-٦١-٦٣-قرآن-١٣٧-١٤٦-قرآن-١٩٠-١٩٩-قرآن-٢٢٤-٢٤٠

[سورة ص [٣٨]: الآيات ١٢ الى ١٥]

كَذَّبَت قَبلَهُم قَومُ نُوحٍ وَ عادٌ وَ فِرعَونُ ذُو الأَوتادِ [١٢] وَ ثَمُودُ وَ قَومُ لُوطٍ وَ أَصحابُ الأَيكَةِ أُولئِكَ الأَحزابُ [١٣] إِن كُلٌّ إِلّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقابِ [١٤] وَ ما يَنظُرُ هؤُلاءِ إِلّا صَيحَةً واحِدَةً ما لَها مِن فَواقٍ [١٥] -قرآن-١-٢٧٩ ١٢- كَذَّبَت قَبلَهُم قَومُ نُوحٍ ... أى أن تكذيبك من قومك ليس بأمر جديد بديع، بل كذّب قبل قومك قوم نوح نوحا، و قوم كلّ نبىّ نبيّهم، إلى أن انتهى الأمر إلى قومك فكذّبوك فيما جئتهم به. فلا تعتن -قرآن-٦-٤٣ [صفحه ١٠٣] بتكذيبهم إيّاك. و قد ذكر سبحانه ستة

أصناف من المكذّبين أوّلهم قوم نوح فأهلكهم اللّه بالغرق و الطوفان، و الثانى عاد قوم هود عليه السلام لمّا كذّبوه أهلكهم اللّه بالرّيح العقيم، سمّيت به لأنها ما خرجت و لا تخرج بعد ذلك أبدا و كانت ريح عذاب شديد. و الثالث فرعون لمّا كذّب موسى عليه السلام أهلكه اللّه بالغرق مع قومه. و الرابع ثمود قوم صالح لمّا كذّبوه أهلكوا بالصّيحة. و الخامس قوم لوط حيث كذّبوه فأهلكوا بالخسف. و السادس أصحاب الأيكة و هم قوم شعيب فأهلكوا بعد تكذيبه بعذاب يوم الظّلة وَ فِرعَونُ ذُو الأَوتادِ -قرآن- ۸۲-۱۰۸ فى العلل عن الصّادق عليه السلام أنه سئل عن قوله تعالى و فرعون ذو الأوتاد، لأىّ شىء سمّى ذا الأوتاد! -روايت- ۴۲-۱۲۴ فقال: لأنه كان إذا عذّب رجلا بسطه على الإرض على وجهه و مدّ يديه و رجليه فأوتدها بأربعة أوتاد فى الإرض، و ربما بسطه على خشب منبسط فوتّد رجليه و يديه بأربعة أوتاد ثم تركه على حاله حتى يموت. فسمّاه اللّه عزّ و جلّ فرعون ذا الأوتاد. -روايت-۱-۲۷۱ و عن إبن عباس أنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب بها. ۱۳- وَ ثَمُودُ وَ قَومُ لُوطٍ ... قد فسّرت فى ضمن ما قبلها من الآية [۱۲] أُولئِكَ الأَحزابُ أى المتحزّبين على الرّسل الّذين جعل سبحانه صفتهم أنهم الجند المهزوم، أى و قومك منهم. و الحاصل أن هؤلاء الأحزاب مع غاية قوّتهم و كثرتهم صارت عاقبة أمرهم الهلاك و البوار، فكيف بهؤلاء الضّعفاء من قومك فلا تبتئس بما كانوا يعملون فعمّا قريب يهلكون. -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۸۷-۱۰۷ ۱۴- إِن كُلٌّ إِلّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقابِ ... مبالغة فى وصفهم بتكذيب الرّسل و مخالفتهم إيّاهم كأنهم لا شغل لهم إلا هذا العمل الشنيع، فلذا سجّل عليهم العذاب. و التفريع بالفاء إشارة إلى عدم التراخى لأنها موضوعة له فَحَقَّ عِقابِ أى فوجب لذلك عقابى لهم. -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۲۶۱-۲۷۷ [صفحه ۱۰۴] ۱۵- وَ ما يَنظُرُ هؤُلاءِ ... أى ما ينتظر قومك أو الأحزاب جميعا إِلّا صَيحَةً واحِدَةً فسّر أكثر المفسّرين بل كلّهم الصيحة بالنفخة الأولى الّتى يموت الخلائق كلّهم بها. و قال الطبرسى رحمه اللّه: من الآيات الدّالة على عدم تعذيب هذه الأمة بعذاب الاستئصال هذه الآية، يعنى أن عذابهم بالاستئصال مؤخّر إلى يوم النفخ كما قال سبحانه بَلِ السّاعَةُ مَوعِدُهُم، الآية. بخلاف عقوبة سائر الأمم فانها معجّلة فى الدنيا. و تلك الصيحة الّتى وعدهم بها ما لَها مِن فَواقٍ أى ما لهم من موت بعدها أو من رجعة إلى الدّنيا مقدار رجوع اللّبن إلى الضّرع، فإن البهيمة إذا ارتضعت أمّها ثم تركتها حتى تنزل اللّبن فتلك الإفاقة هى الفواق، ثم قيل لكلّ انتظار و استراحة فواق. ثم إن الآية الشريفة نزلت وعيدا و تهديدا للكفرة فاستهزؤوا بإخباره سبحانه و قالوا: -قرآن-۷-۳۲-قرآن-۷۶-۹۸-قرآن-۳۷۸-۴۰۵-قرآن-۵۰۰-۵۲۰

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۱۶ الى ۲۶]

وَ قالُوا رَبَّنا عَجِّل لَنا قِطَّنا قَبلَ يَومِ الحِسابِ [۱۶] اصبِر عَلى ما يَقُولُونَ وَ اذكُر عَبدَنا داوُدَ ذَا الأَيدِ إِنَّهُ أَوّابٌ [۱۷] إِنّا سَخَّرنَا الجِبالَ مَعَهُ يُسَبِّحنَ بِالعَشِيِّ وَ الإِشراقِ [۱۸] وَ الطَّيرَ مَحشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوّابٌ [۱۹] وَ شَدَدنا مُلكَهُ وَ آتَيناهُ الحِكمَةَ وَ فَصلَ الخِطابِ [۲۰] -قرآن-۱-۳۴۹ وَ هَل أَتاكَ نَبَأُ الخَصمِ إِذ تَسَوَّرُوا المِحرابَ [۲۱] إِذ دَخَلُوا عَلى داوُدَ فَفَزِعَ مِنهُم قالُوا لا تَخَف خَصمانِ بَغى بَعضُنا عَلى بَعضٍ فَاحكُم بَينَنا بِالحَقِّ وَ لا تُشطِط وَ اهدِنا إِلى سَواءِ الصِّراطِ [۲۲] إِنَّ هذا أَخِى لَهُ تِسعٌ وَ تِسعُونَ نَعجَةً وَ لِىَ نَعجَةٌ واحِدَةٌ فَقالَ أَكفِلنِيها وَ عَزَّنِى فِى الخِطابِ [۲۳] قالَ لَقَد ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعجَتِكَ إِلى نِعاجِهِ وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الخُلَطاءِ لَيَبغِى بَعضُهُم عَلى بَعضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِيلٌ ما هُم وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنّاهُ فَاستَغفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راكِعاً وَ أَنابَ [۲۴] فَغَفَرنا لَهُ ذلِكَ وَ إِنَّ لَهُ عِندَنا لَزُلفى وَ حُسنَ مَآبٍ [۲۵] -قرآن-۱-۷۳۷ يا داوُدُ إِنّا جَعَلناكَ خَلِيفَةً فِى الأَرضِ فَاحكُم بَينَ النّاسِ بِالحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الهَوى فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَن سَبِيلِ اللّهِ لَهُم عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَومَ الحِسابِ [۲۶] -قرآن-۱-۲۵۵ [صفحه ۱۰۵] ۱۶- وَ قالُوا رَبَّنا عَجِّل لَنا قِطَّنا ... أى قدّم لنا نصيبنا من العذاب فى الدّنيا قَبلَ يَومِ الحِسابِ استعجلوا ذلك استخفافا بخبر النبىّ [ص] و خبر اللّه تعالى، فحزن النبىّ صلوات اللّه عليه من قولهم كثيرا فأنزل اللّه عزّ و جلّ عليه تسلية بقوله: -قرآن-۶-

۴۸-قرآن-۹۹-۱۲۲ ۱۷- اصبِر عَلی ما یَقُولُونَ ... أی أصبر علی التکذیب و الاستخفاف بما جئتهم به إلی أن نأمرک بقتالهم و ننزل علیک النّصر وَ اذکُر عَبدَنا داوُدَ فلما ذکر سبحانه أحوال السلف من الأنبیاء و تکذیب أقوامهم لهم و ذکر عواقب أمر الأقوام من الهلاک و البوار و ذکر السّیئة الأصناف منهم، أخذ فی بیان أحوال بعض آخر من عظماء الأنبیاء علیهم السلام، فقال لنبیّه صلّی اللّه علیه و آله: یا محمّد بیّن لقومک قصّة عبدنا داود ذَا -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۱۴۳-۱۶۶-قرآن-۴۶۹-۴۷۲ [صفحه ۱۰۶] الأَیدِ أی صاحب القوّة و الاقتدار و النّعم الکثیرة، و ذلک أنّه کان یبیت حول محرابه کلّ لیلة آلاف من الرجال یطعمون من إطعامه و یشتغلون بعبادة ربّهم إلی الصباح. و لعلّ هذا الوجه أحسن الوجوه و أوجهها بالنسبة إلی ذکر الید کما لا یخفی، و مع ذلک ما أنسی ربّه، بل إِنَّهُ أَوّابٌ أی رجّاع إلی مرضاة اللّه أو دعّاء له تعالی لقوّته فی الدین و فی تحمل أعباء الخلافة و الرسالة، أو کان صاحب قوة فی العبادة فإنه کان یصوم یوما و یفطر یوما، و هذا أشدّ من صوم الدّهر حیث إن صیام الدهر موجب للاعتیاد، و الریاضة الاعتیادیة لیس فیها مزید مشقّة علی النفس بخلاف ما فیه الفصل. -قرآن-۱-۸-قرآن-۳۰۷-۳۲۴ ۱۸- إِنّا سَخَّرنَا الجِبالَ مَعَهُ ... أی صیّرناها مأمورة بأمره فتسایره حیث سار و تقف حیث وقف یُسَبِّحنَ بِالعَشِیِّ وَ الإِشراقِ أی حین تغیب الشمس و حین تطلع و یصفو شعاعها. و قد مرّ تفسیر تسبیح الجبال فی سورة الأنبیاء أو سبأ، و الظاهر أننا قد اخترنا ما هو ظاهر الشریفة من أنه تعالی خلق فی جسم الجبال حیاة و قدرة و شعورا و منطقا و حینئذ یصیر الجبل مسبّحا للّه تعالی بأمره و قدرته الکاملة کما صارت الحصی کذلک أی مسبّحة بلسان فصیح سمعه أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و فهموا تسبیحها. و فی بعض الأوقات رأینا جمادات أخر أو حیوانات غیر ناطقة کانت تتکلّم بلسان فصیح بالشهادة للرسالة أو بالولایة و الخلافة أو بما تؤمر به من عنده سبحانه أو بأمر النبیّ أو الولیّ. و الحاصل أن تسبیح الجبال باللسان أو بما یشبه اللسان تسبیحا حقیقیا أمر غیر محال بالإضافة إلی الخالق القادر المتعالی. و یحتمل أن یکون تسبیحها بإیجاد الصّوت و خلقه فیها کما احتمل فی الشجرة. و أمّا ما قیل من أن تسبیح الجبال کان عبارة عن رجع الصّدی، أی ما یردّه علیک المکان الخالی و القباب الرفیعة الواسعة الفارغة إذا نطقت بصوت عال فیها، و بعبارة أخری إنّ تسبیحها هو الترجیع من -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۰۹-۱۴۷ [صفحه ۱۰۷] الکلام أی المردود إلی صاحبه بعد انعکاسه فی الجبال و غیرها، فهو کلام شعریّ صدر من غیر رویّة، لأن اللّه تعالی هنا فی مقام بیان کرامات داود و معجزاته الّتی منها تسبیح الجبال معه کما لو کان یذکر تسبیح الحصی فی کفّ خاتم الأنبیاء، لا أنه سبحانه فی بیان خواصّ الأمکنة الفارغة و الجبال الرفیعة و نحوها ممّا هو من توضیح الواضحات حیث إن هذا الترجیع من الکلام لا یختصّ بداود علیه السلام بل بکل إنسان و بکل ذی صوت، إذا صوّت فی تلک الأماکن المذکورة یردّ صونه إلیه بلا کلام و التجربة أقوی برهان علی المنکر. أمّا اختصاص تسبیحها بالوقتین فیحتمل أن یکون من جهة أن داود علیه السلام کان یقرأ الزّبور فیهما أو أن أکثر قراءته کانت فیهما، و ورد أن ذکر اللّه تعالی فی هاتین الساعتین أفضل، و التسبیح کان تابعا لذکره. ۱۹- وَ الطَّیرَ مَحشُورَةً کُلٌّ لَهُ أَوّابٌ ... عطف علی الجبال فهی مسخّرة له علیه السلام تدور حیثما دار و کانت تجتمع إلیه من کلّ جانب حین قراءته و کانت مأمورة بأمره و لا یمتنع أن اللّه تعالی قد خلق فی الطیور من المعارف ما تفتهم به أمر داود و نهیه فتطیعه فیما یرید منها و إن لم تکن کاملة العقل کُلٌّ لَهُ أَوّابٌ أی یرجعون إلیه فی أوقات تسبیحه أو فی أوامره أو کانت رجّاعة إلی طاعته و التسبیح معه. -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۳۵۰-۳۷۱ ۲۰- وَ شَدَدنا مُلکَهُ ... أی قوّینا و أحکمنا سلطانه بالجنود و الهیبة و الأموال. و عن إبن عباس أنه کان یحرسه کلّ لیلة ستة و ثلاثون ألف رجل، و قیل أربعون ألف رجل، و کان أشدّ ملوک الإرض سلطانا من حیث أن اللّه تعالی هیّا له الأسباب و أعطاه الهیبة العظیمة و النّصر. و من أسباب عظمته أن اللّه تعالی أنزل من السّماء سلسلة علی رأس محکمته و کل واحد من الخصمین کان علی الحق تصل یده إلی السّلسلة و ألذی کان علی الباطل لا یقدر علی أخذها طویلا کان أو قصیرا. -قرآن-۶-۲۹ [صفحه ۱۰۸] وَ آتَیناهُ الحِکمَةَ أی النبوّة و العلم بشرائع اللّه و الزبور و الإصابة فی الأمور و

المعرفة به تعالى وَ فَصلَ الخِطابِ أى الكلام البيّن الدّال على المقصود بلا التباس، أو القضاء بالبيّنة و اليمين أو التمييز بين الحق و الباطل فى مقام قطع الخصومة بين المتداعيين. -قرآن-۱-۲۳-قرآن-۱۱۷-۱۳۶ ۲۱- وَ هَلْ أَتاكَ نَبَأُ الخَصمِ ... الاستفهام إنكارىّ. أى لم يأتك، و قد أتاك الآن فتنبّه له، و فيه ترغيب فى الاستماع و إشارة إلى الاهتمام بشأن القصّة. و الخصم فى أصل اللغة مصدر و لهذا كان إطلاقه على الواحد و الجمع جائزا بلفظ واحد، بل على التثنية أيضا على ما هو شأن المصدر نحو لفظ [ضيف] فى قوله هَلْ أَتاكَ حَدِيثُ ضَيفِ إبراهِيمَ المُكرَمِينَ و ذكر الجمع فيما نحن فيه فى الجمل الآتية مع أن المراد به هو الاثنان لأن مع كل واحد منهما جماعة من الملائكة كما فى التبيان، فإن جبرائيل و ميكائيل أتيا داود على صورة خصمين و مع كلّ واحد كان جمع من الملائكة و كان داود قد قسّم الأيام بالنسبة الى أعماله فقرّر يوما للحكم بين النّاس و يوما للعبادة و الأنس مع ربّه و يوما للوعظ و النصح للناس و بيان الحلال و الحرام لهم، و يوما للأشغال الخاصة لنفسه. و جعل يوم عبادته أن يصعد إلى غرفة فوقانية خاصة للعبادة، ثم منع دخول أىّ أحد عليه حتى خواصّ حواريّيه و من يلوذ به. و كان الحرس حوالى الغرفة يمنعون ورود الواردين و الوفود عليه، فاذكر يا محمّد هؤلاء إذ تَسَوَّرُوا المِحرابَ أى صعدوا سور الغرفة لا من بابها المتعارف حيث إن الحرس كانوا واقفين عليها و مانعين للورود أشدّ منع. -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۳۵۰-۴۰۴-قرآن-۱۰۹۷-۱۱۲۳ ۲۲- إذ دَخَلُوا عَلى داوُدَ ... أى اذكر إذ نزلوا عليه من فوق الغرفة فى يوم احتجابه بلا إذن منه و الحرس على الباب و كانوا بصور عجيبة فَفَزِعَ مِنهُم أى خاف منهم خوفا شديدا لأنه زعم أنهم أرادوا قتله حيث كان له أعداء كثيرون، فلمّا شاهدوا منه الخوف قالُوا لا تَخَف -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۱۵۵-۱۷۲-قرآن-۲۸۹-۳۰۷ [صفحه ۱۰۹] خَصمانِ أى نحن فريقان متخاصمان جئنا لتقضى بيننا بَغى بَعضُنا عَلى بَعضٍ فَاحكُم بَينَنا بِالحَقِّ وَ لا تُشطِط أى لا تجر فى الحكومة و لا تجاوز الحق. و قولهم بَغى بَعضُنا، الآية على طريق الفرض و قصد التعريض و إلّا يلزم كذب الملائكة، و هذا مناف لعصمتهم وَ اهدِنا إلى سَواءِ الصِّراطِ أى وسطه، و المراد طريق العدل. -قرآن-۱-۱۰-قرآن-۵۹-۱۲۶-قرآن-۱۸۵-۱۹۸-قرآن-۲۹۳-۳۲۵ ۲۳- إنَّ هذا أَخِى لَهُ تِسعٌ وَ تِسعُونَ نَعجَةً ... النعجة هى الأنثى من الضّأن، و قد يكنّى بها عن المرأة، و لعلّ هذا المثل تعريض بالزّوجات، و ترك التّصريح لكونه أبلغ فى التوبيخ، مضافا إلى أن مراعاة حسن الآداب و الحفاظ على احترام المكنّى عنها و استقباح ذكرها مقتض لتلك التكنية، و الحاصل أنّ المدعى بيّن ادّعاءه هذا و أشار إلى خصمه و أطلق عليه لفظ أَخِى بلحاظ الدّين أو الصداقة، و بين له أنه شاركه فى الخلطة و له تسع و تسعون نعجة وَ لِىَ نَعجَةٌ واحِدَةٌ أى لا أملك إلا هذه النّعجة المفردة فَقالَ أَكفِلنِيها أى اجعلها فى كفالتى و تحت يدى و تصرّفى و الحاصل أنه عَزَّنِى فِى الخِطابِ أى غلبنى و أعجزنى فى القول و المخاطبة و أنا عاجز من مقاولته و الجدال معه و الحجاج. -قرآن-۶-۶۱-قرآن-۴۰۶-۴۱۲-قرآن-۵۰۵-۵۳۰-قرآن-۵۷۷-۵۹۶-قرآن-۶۶۲-۶۸۶ ۲۴- قالَ لَقَد ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعجَتِكَ إلى نِعاجِهِ ... أى : إن كان الأمر على ما تدّعيه، فقد ظلمك بضمّ نعجتك إلى نعاجه. يعنى أنّ الحق معك و ليس له الحق عليك، و بعد بيان حكم الدّعوى أخذ فى الموعظة الحسنة بترغيب الخصمين فى إيثار الشريك كما هى عادة الصّلحاء و تزهيدهما بما هو من عادة الخلطاء الطّلحاء فقال عليه السلام: وَ إنَّ كَثِيراً مِنَ الخُلَطاءِ أى الشركاء الّذين يخلطون أموالهم لَيَبغِى بَعضُهُم عَلى بَعضٍ أى يظلمون و يطلبون زائدا على حقّهم إلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِيلٌ ما هُم أى أن المؤمنين المنصفين هم الأقلّية فى جميع الأعصار و قلّتهم دليل على حقانيّتهم كما لا يخفى. و ما مزيدة لتأكيد -قرآن-۶-۶۸-قرآن-۳۸۳-۴۱۸-قرآن-۴۶۰-۴۹۲-قرآن-۵۳۷-۶۰۷-قرآن-۷۲۶-۷۲۸ [صفحه ۱۱۰] قلّتهم فى الشركاء. و لما خرج الملائكة بعد استماعهم كلام داود و حكمه، انتقل داود فى تفكيره من هذا الأمر الى التفكير بنفسه و حاله مع [أوريا] أحد قوّاده. و قصّته معه قد ذكرها المفسّرون بعناوين مختلفة بحيث لا يليق إسناد بعضها إلى عوام المسلمين بل إلى جهلة الفسّاق فكيف بالأنبياء العظام! و من أرادها فليطلبها من التفاسير المفصّلة و نحن أشرنا إليها للتّحذير منها و التنبيه على بطلانها و على أنها بتلك الكيفيّة

من وضع الزّنادقة و اليهود و نحن نعرض عن حديثها فى مرحلة الحكاية حتى لا نكون من المشابهين للقصّاصين. قال مولانا أمير المؤمنين عليه الصّلاة و السلام: من حدّثكم بحديث داود عليه السلام على ما يرويه القصّاص جلدته مائة و ستّين جلدة، و هو حدّ الفرية على الأنبياء عليهم السّلام. -روايت-۵۵-۲۰۱ .. و فى المقام ورد حديث نذكره ردّا لما يرويه الزنادقة و هو ما فى العيون للرضا سلام اللّه عليه فى حديث عصمة الأنبياء قال: لمّا رويت هذه الرواية الكاذبة للرّضا عليه السّلام ضرب الرّضا يده على جبهته و قال: إنّا للّه و إنا إليه راجعون. لقد نسبتم نبيّا من أنبياء اللّه إلى التهاون بصلاته حتى خرج فى إثر الطّير، ثم بالفاحشة ثم بالقتل. فقيل له: يا مولاى، فما كانت خطيئة داود فقال ويحك إن داود عليه السلام ظنّ أنّه ما خلق اللّه عزّ و جل خلقا أعلى منه. فأرسل اللّه إليه الملكين فتسوّرا المحراب و قالا له: -روايت-۷۱-۵۱۵ خصمان بغى بعضنا على بعض إلى نهاية القول، فقال داود عليه السلام: -روايت-۱-۷۹ لَقَد ظَلَمَكَ بِسُؤالِ نَعجَتِكَ إِلى نِعاجِهِ -روايت-۱-۵۴ و كأنه حكم للمدّعى قبل سماع كلام المدّعى عليه، و لم يقبل على المدعى عليه فيسمع منه هذه كانت خطيئته، و ليس كما ذهبتم إليه. ألا تسمع قول اللّه تعالى يقول يا داوُدُ إِنّا جَعَلناكَ خَلِيفَةً فِى الأَرضِ فَاحكُم بَينَ النّاسِ بِالحَقِّ! فقيل له: -قرآن-۱۸۸-۲۷۴ يا إبن رسول اللّه ما قصّته مع أوريا! قال الرّضا عليه السلام: كانت المرأة فى أيّام داود إذا مات بعلها أو قتل لا تتزوّج بعده أبدا. فأوّل من أباح اللّه له أن يتزوج بامرأة قتل بعلها هو داود، فقد تزوّج بامرأة أوريا لما -روايت-۱-ادامه دارد [صفحه ۱۱۱] انقضت عدّتها فذلك هو ألذى شقّ على النّاس. -روايت-از قبل-۵۳ و يؤيّد هذا الحديث الشريف الصّحيح ما رويناه قبله عن علىّ عليه السلام وَ ظَنَّ داوُدُ أَنَّما فَتَنّاهُ أى اختبرناه بهذه الحكومة و الحكم بين المتخاصمين قبل أن يسأل المدّعى البيّنة و قبل أن يسمع الكلام من خصمه أو أن يطلب من المدعى اليمين فى حال عدم وجود البيّنة مع أنه بعث على ذلك و شرّع فى شريعته فى مقام فصل القضاء أن يحكم بهذه الكيفيّة على ما قيل، فالاستعجال فى الحكم كأنّه زلّة صدرت عنه عليه السّلام لتجعله ينتبه إلى هذا المعنى، و حتى لا يتخيّل بعد ذلك بأنه أعلم من فى الإرض و المراد بالظنّ هنا العلم. و السّبب ألذى أوجب حمل لفظ الظّن على العلم ها هنا هو أنّ داود لمّا قضى بينهما، نظر أحدهما إلى صاحبه فتبسّم ثم صعدا إلى السماء، فعلم داود أنّ اللّه ابتلاه بذلك تنبها لما خطر على قلبه الشريف. و إنما جاز لفظ الظنّ على العلم لأن العلم الاستدلالىّ يشبهه الظنّ مشابهة عظيمة و هى علة لجواز المجاز. و هذا الكلام يتمّ إذا كان الخصمان ملكين و إلّا فلا يلزمنا حمل الظن على العلم بل نبقيه على معناه المتعارف. و الحاصل أنه لمّا علم الاختبار و الابتلاء انتبه فَاستَغفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ راكِعاً وَ أَنابَ أى وقع ساجدا و رجع إلى اللّه بالتوبة. و لا يلزم من الاستغفار كونه مرتكبا لذنب بل يمكن أن يحمل على أن حسنات الأبرار سيئات المقرّبين. و روى أنه عليه السّلام بقى ساجدا أربعين يوما و ليلة لا يرفع رأسه إلا لصلواته المكتوبة أو لما لا بدّ منه. -قرآن-۸۴-۱۱۹-قرآن-۱۱۳۵-۱۱۸۳ ۲۵- فَغَفَرنا لَهُ ذلِكَ ... إشارة إلى ترك المندوب و الأولى، فقد كان ينبغى له أن يفعل الأولى، فعدّ ترك الأولى ذنبا وَ إِنَّ لَهُ عِندَنا لَزُلفى وَ حُسنَ مَآبٍ أى إنّ لداود عندنا لمرتبة القرب و الكرامة و حسن المرجع فى الجنّة. و حقيقة استغفاره كان لانقطاعه عما سوى اللّه و توجّهه إليه كما قال إبراهيم عليه السلام: وَ الَّذِى أَطمَعُ أَن يَغفِرَ لِى خَطِيئَتِى يَومَ الدِّينِ -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۱۳۵-۱۸۴-قرآن-۳۶۵-۴۳۲ [صفحه ۱۱۲] و قوله: فَغَفَرنا لَهُ ذلِكَ أى أثبناه عليه و قبلنا منه ما تركه من ترك المندوب. و تسميته بالمغفرة كان على طريق المزاوجة نحو يُخادِعُونَ اللّهَ وَ هُوَ خادِعُهُم أو وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ أو -قرآن-۱۱-۳۳-قرآن-۱۵۰-۱۸۹-قرآن-۱۹۵-۲۲۴ كما تدين تدان -روايت-۱-۱۹ و غير ذلك من الموارد. و روى أن خطيئته الّتى صارت باعثة لاستغفاره هى المسارعة فى الحكم بقوله لَقَد ظَلَمَكَ إلخ قبل أن يسأل البيّنة من المدّعى و قبل أن يقول للمدّعى عليه: ما تقول فى ما يدّعى عليك! ثم بعد نعمة الغفران و البشارة بالقرب و حسن المرجع ذكر إتمام نعمه على داود بقوله: -قرآن-۱۱۲-۱۲۷ ۲۶- يا داوُدُ إِنّا جَعَلناكَ خَلِيفَةً ... أى لإقامة أمر الدّين و تدبير أمر النّاس، أو جعلناك خلف من مضى من الأنبياء فى الدّعاء إلى توحيد اللّه و بيان شريعته فَاحكُم بَينَ النّاسِ بِالحَقِّ أى ضع الأشياء

فی مواضعها الّتی أمرناک بها وَ لا تَتَّبِعِ الهَوی لا تحکم خلاف حکم اللّه طبقا لهواک. و هذا تهییج له أو من باب إیّاک أعنی فَیُضِلَّکَ عَن سَبِیلِ اللّه أی عن الطریق الّذی هو الجادة للشریعة الإسلامیة، أو یضلّک عن الدّلائل و الحجج الواضحة لإثبات الحق و الحقیقة إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ أی ینحرفون عن طریق الحق تکون نتیجة ضلالهم الخسران فی الآخرة و لَهُم عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَومَ الحِسابِ أی بسبب نسیانهم إیّاه. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۸۵-۲۲۰-قرآن-۲۷۳-۲۹۷-قرآن-۳۸۸-۴۲۲-قرآن-۵۴۹-۵۷۸-قرآن-۶۵۵-۷۰۶ فیکون الظرف متعلقا بقوله نَسُوا و یحتمل أن یتعلّق بما یتعلق به الجار فی قوله لَهُم عَذابٌ شَدِیدٌ. -قرآن-۲۸-۳۴-قرآن-۹۳-۱۱۵

[سورة ص [۳۸]: الآیات ۲۷ الی ۲۹]

وَ ما خَلَقنَا السَّماءَ وَ الأَرضَ وَ ما بَینَهُما باطِلًا ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّارِ [۲۷] أَم نَجعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ کَالمُفسِدِینَ فِی الأَرضِ أَم نَجعَلُ المُتَّقِینَ کَالفُجّارِ [۲۸] کِتابٌ أَنزَلناهُ إِلَیکَ مُبارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الأَلبابِ [۲۹] -قرآن-۱-۳۸۰ [صفحه ۱۱۳] ۲۷- وَ ما خَلَقنَا السَّماءَ وَ الأَرضَ ... لعل المراد بهما الجنس، فأرید بهما صورة الخلق العامة الّتی تشمل غیرهما ممّا فی السّماوات و الأرضین. فما خلقناهما وَ ما بَینَهُما باطِلًا أی لا لغرض أصلا، أو بدون غرض صحیح لفاعله فیقال له العبث. بل خلقناهما لحکمة و مصالح کثیرة و منافع جلیلة لا تخفی علی أولی البصیرة ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا أی خلقهما العبثی مظنون الکفرة فَوَیلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا أقیم الظاهر مقام المضمر لأنه أصرح فی کونهم کافرین و إشارة إلی العلّة فویل لهم مِنَ النّارِ بیان للویل الّذی هددهم سبحانه به. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۶۹-۱۹۲-قرآن-۳۴۷-۳۸۰-قرآن-۴۱۷-۴۴۶-قرآن-۵۳۸-۵۵۱ ۲۸- أَم نَجعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا ... معناه بل أ نجعل الّذین صدّقوا اللّه و رسوله کمن لا یعتقد بهما بل عمله تکذیبهما خلافا لعمل الأوّلین المعقّب لإیمانهم! فهؤلاء لا نجعلهم یوم القیامة کالکافرین بنا. أَم نَجعَلُ المُتَّقِینَ کَالفُجّارِ إنکار للتّسویة. و -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۲۲۳-۲۶۲ فی الخصال عن أمیر المؤمنین علیه السلام: إن لأهل التقوی علامات یعرفون بها: صدق الحدیث، و أداء الأمانة، و الوفاء بالعهد، و قلّة الفخر و التجمّل، و صلة الأرحام، و رحمة الضّعفاء، و قلة المواتاة للنّساء، و بذل المعروف، و حسن الخلق، و سعة الحلم، و اتّباع العلم فیما یقرّب إلی اللّه تعالی. -روایت-۵۰-۳۱۷ و فی روایة أخری عنه علیه السلام قال: الفاجر إن ائتمنته خانک، و إن صاحبته شانک، و إن وثقت به لم ینصحک. -روایت-۴۵-۱۲۷ و قد کرّر الإنکار باعتبار و صفین آخرین یمتنع من الحکیم التسویة بینهما لأنه خلاف العدل و الحکمة. ثم خاطب سبحانه نبیّه [ص] [صفحه ۱۱۴] لحثّ المؤمنین بل مطلق البشر علی متابعة القرآن فقال عزّ من قائل: ۲۹- کِتابٌ أَنزَلناهُ إِلَیکَ مُبارَکٌ ... أی هذا کتاب نفّاع ذو خیر کثیر لِیَدَّبَّرُوا آیاتِهِ یتأمّلوها و یتفکّر النّاس فیها فیتّعظوا بمواعظه و ینتصحوا بنصائحه. قالت المعتزلة: دلّت الشریفة علی أنه إنّما أنزل هذا القرآن لأجل الخیر و الرحمة و الهدایة، فیلزم أن تکون أفعال اللّه معلّلة برعایة المصالح، و أنّه تعالی أراد الإیمان و الخیر و الطاعة من الکلّ، خلافا لمن قال إنه أراد الکفر من الکافر و الشکر من الشاکر و الشّرک من المشرک وَ لِیَتَذَکَّرَ أُولُوا الأَلبابِ أی ذوو العقول الصافیة و الأفهام الثاقبة. و -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۸۷-۱۱۰-قرآن-۴۸۸-۵۲۳ فی القمّی عن الصّادق علیه السّلام: لیتدبّروا آیاته: هم أمیر المؤمنین و الأئمة علیهم السّلام فهم أولو الألباب. قال: و کان أمیر المؤمنین علیه السلام یفتخر بها و یقول ما أعطی أحد قبلی و لا بعدی مثل ما أعطیت. -روایت-۴۴-۲۴۳

[سورة ص [۳۸]: الآیات ۳۰ الی ۳۳]

وَ وَهَبنا لِداوُدَ سُلَیمانَ نِعمَ العَبدُ إِنَّهُ أَوّابٌ [۳۰] إِذ عُرِضَ عَلَیهِ بِالعَشِیِّ الصّافِناتُ الجِیادُ [۳۱] فَقالَ إِنِّی أَحبَبتُ حُبَّ الخَیرِ عَن ذِکرِ رَبِّی حَتّی تَوارَت بِالحِجابِ [۳۲] رُدُّوها عَلَیَّ فَطَفِقَ مَسحاً بِالسُّوقِ وَ الأَعناقِ [۳۳] -قرآن-۱-۲۸۸ ۳۰- وَ وَهَبنا لِداوُدَ سُلَیمانَ ... أی أعطیناه إیّاه. و التعبیر بالهبهٔ هو إعطاء المال بلا عوض. و قد رمز إلی أنه تعالی إذا أعطی أنبیاءه و رسله أولادا ذکورا و جعلهم خلفاءهم فی أرضه و سفراءه بینهم، فلهم معه تعالی خصوصیّهٔ و ربط تام، و مع هذا لا یرید منهم جزاء و لا شکورا فمن غیرهم -قرآن-۶-۴۰ [صفحه ۱۱۵] أولی لأنه یفیض علی جمیع الموجودات ما تحتاج إلیه بلا نظر إلی أدنی شیء منها، و إن طلب ذلک من العباد و أمرهم بشیء فهو لطف منه تعالی بهم حیث إنه یکون لصلاحهم فنفعه عائد إلیهم و إلّا فهو سبحانه غنیّ عن العالمین، و هم بأجمعهم محتاجون إلیه سبحانه نِعمَ العَبدُ أی سلیمان إِنَّهُ أَوّابٌ أی رجّاع إلیه سبحانه فی ما یرضیه من التوبهٔ و الذکر. فیا محمّد أذکره فی قصّته. و یحتمل أن یکون نِعمَ العَبدُ و ما بعده صفهٔ لداود علیه السلام و اللّه أعلم. -قرآن-۲۸۸-۳۰۲-قرآن-۳۱۸-۳۳۵-قرآن-۴۵۴-۴۶۸ ۳۱ و ۳۲- إِذ عُرِضَ عَلَیهِ بِالعَشِیِّ ... أی وقت العصر إلی آخر النهار، أو المراد به بعد الظهر، أو أوّل الظّلام أو آخر النهار، و قیل من المغرب إلی العتمهٔ، و لعل هذا هو الأظهر. ثم إن سلیمان علیه السلام کان یحبّ الخیل حبّا شدیدا بحیث یحبّ النظر إلیها و لذا یقعد و یأمر بعرضها علیه. و کان یوما من الأیام قد أمر بإخراجها و عرضها علیه و اشتغل بالنظر إلیها حتی غابت الشمس، فلمّا أفلت التفت إلی أنه فاتته وظیفهٔ من وظائفه الیومیهٔ، فتغیر حاله و قال فی نفسه لا ینبغی أن یقتنی الإنسان ما یشغله عن ذکر ربّه و لا بدّ من أن تنحصر علاقهٔ العبد بمولاه، فأمر بضرب أعناقها کما حکی اللّه تعالی قصّته لنبیّه محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قوله إِذ عُرِضَ عَلَیهِ، إلی قوله: فَطَفِقَ مَسحاً ... إلخ و قوله إِذ عُرِضَ متعلّق بالأمر المقدّر، أی اذکر یا محمّد قصهٔ سلیمان. و قوله الصّافِناتُ جمع الصافنهٔ و هی صفهٔ للفرس، أی ألذی یقوم علی ثلاثهٔ قوائم و یرفع احدی الأربع و یقف علی طرف حافرها کما یشاهد فی الأفراس. و الجیاد جمع جواد و هو السریع فی الجری، و قیل جمع جیّد. و قال الکلبیّ: إن هذه الأفراس، کانت ألفا حصلت لسلیمان أثناء غزواته مع الدّمشقیین و النّصیبیین، و لکن یقول مقاتل: إن داود [ع] قاتل العمالقهٔ و تغلّب علیهم و أخذ منهم ألف فرس، فهذه تراث داود -قرآن-۱۱-۴۸-قرآن-۷۵۴-۷۷۴-قرآن-۷۹۰-۸۰۶-قرآن-۸۲۵-۸۳۶-قرآن-۹۱۰-۹۲۲ [صفحه ۱۱۶] علیه السلام. و قال البعض، کالحسن البصری و غیره: إن هذه کانت خیولا مائیهٔ أهداها إلی سلیمان جماعهٔ من الجنّ. و قوله إِنِّی أَحبَبتُ حُبَّ الخَیرِ أی الخیل. و إطلاق الخیر علی الخیل لأنّ العرب یطلقون الخیر علیه، و لأن -قرآن-۱۳۸-۱۷۰ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال: الخیل معقود بنواصیها الخیر إلی یوم القیامهٔ -روایت-۴۸-۹۵ و أَحبَبتُ هنا بمعنی استحببت مثل ما فی قوله تعالی الَّذِینَ یَستَحِبُّونَ الحَیاهَ الدُّنیا عَلَی الآخِرَهِ أی یؤثرونها. -قرآن-۲-۱۱-قرآن-۶۱-۱۲۱ و عَن فی قوله عَن ذِکرِ رَبِّی بمعنی [علی] أی اخترت حبّ الخیر علی ذکر ربّی حَتّی تَوارَت بِالحِجابِ ذکر الضمیر بلا مرجع یذکر قبله لدلالهٔ لفظ بِالعَشِیِّ علیه. و المراد بالمرجع هو الشّمس، و توارت معناه اختفت و استترت وراء الأفق. أو المراد بالحجاب هو ستار اللّیل و ظلامه و إیراد التّواری بالحجاب للشمس تشبیه لها بمخدّرهٔ اختفت وراء السّتار. -قرآن-۲-۶-قرآن-۱۹-۳۷-قرآن-۹۴-۱۲۱-قرآن-۱۶۵-۱۷۷ ۳۳- رُدُّوها عَلَیَّ ... أمر الملائکهٔ الموکّلین بردّ الشمس، فردّت فصلّی. کما ردت لیوشع و علیّ علیهما السّلام. و إرجاع الضمیر إلی الخیل خلاف ما یظهر من قوله حَتّی تَوارَت بِالحِجابِ مضافا إلی أن الخیل کانت بمنظر منه و بمرآه علی ما یظهر من قوله إِذ عُرِضَ عَلَیهِ بِالعَشِیِّ الصّافِناتُ الجِیادُ فردّ الخیل تحصیل للحاصل کما لا یخفی مضافا إلی ما -قرآن-۶-۲۷-قرآن-۱۷۹-۲۰۶-قرآن-۲۸۵-۳۴۰ عن إبن عباس عن أمیر المؤمنین من أن الضمیر راجع إلی الشمس و المراد من الذّکر هو صلاهٔ العصر. -روایت-۳۷-۱۱۲ فَطَفِقَ مَسحاً بِالسُّوقِ وَ الأَعناقِ أی جعل یمسح سوقها و أعناقها بالسّیف و تصدّق بلحمها کفارهٔ لتأخیر وظیفهٔ الیوم. -قرآن-۱-۴۲ أو المراد فجعل یمسح بیده سوقها و أعناقها علی ما هی العادهٔ المشاهدهٔ عند المعجبین بالخیل و المفتنین بها. و القائل بهذا القول طعن علی قول الأوّل و حمل علیه بأنه أیّ

ذنب أتته هذه البهائم حتى تستحقّ عليه ذلك القتل و التمثيل، فضلا عما فى ذلك من تلف الأموال بلا مصلحة و لا [صفحه ۱۱۷] حكمة، و من نسبة الأنبياء إلى فعل السفهاء و عمل الجهّال. فلينظر هذا القول و ليتدبّره من كان له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد. و يمكن أن يجاب هذا الطاعن بأنه عليه السلام إنّما فعل ذلك لأنّها كانت أعزّ أمواله فتقرّب إلى اللّه تعالى بأن ذبحها ليتصدّق بلحومها، فإنّ أكل لحومها فى ذلك العصر كان أمرا شائعا متعارفا كأكل الأغنام و البقر و الجمال و غيرها، و يشهد بصحة هذا القول قوله تعالى لَن تَنالُوا البِرَّ إلخ. -قرآن-۴۴۶-۴۶۷

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۳۴ الى ۴۰]

وَ لَقَد فَتَنّا سُلَيمانَ وَ أَلقَينا عَلى كُرسِيِّه جَسَداً ثُمَّ أَنابَ [۳۴] قالَ رَبِّ اغفِر لِى وَ هَب لِى مُلكاً لا يَنبَغِى لِأَحَدٍ مِن بَعدِى إِنَّكَ أَنتَ الوَهّابُ [۳۵] فَسَخَّرنا لَهُ الرِّيحَ تَجرِى بِأَمرِه رُخاءً حَيثُ أَصابَ [۳۶] وَ الشَّياطِينَ كُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ [۳۷] وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِى الأَصفادِ [۳۸] -قرآن-۱-۳۶۵ هذا عَطاؤُنا فَامنُن أَو أَمسِك بِغَيرِ حِسابٍ [۳۹] وَ إِنَّ لَهُ عِندَنا لَزُلفى وَ حُسنَ مَآبٍ [۴۰] -قرآن-۱-۱۰۹ ۳۴- وَ لَقَد فَتَنّا سُلَيمانَ ... أى اختبرناه و امتحنّاه بأن شدّدنا المحنة عليه وَ أَلقَينا عَلى كُرسِيِّه جَسَداً يحتمل أن يكون إلقاء هذا الجسد بيانا لشدّة محنته و ابتلائه و ما اختبره به، فإنه عليه السلام كان يحب أن يكون له أولاد كثيرون يجاهدون فى سبيل اللّه، و كان عنده من النّساء ما شاء، و كان يطوف عليهن طلبا للأولاد و لكنهنّ لم يلدن له، إلّا امرأة واحدة جاءت -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۹۳-۱۳۰ [صفحه ۱۱۸] بولد ميّت و ألقته على كرسيّه ليشاهده عليه السّلام. فلما رآه انكسر قلبه بمقتضى الطبع البشرىّ، و فزع و تأذّى بذلك. فلما استيأس من الولد رجع منقطعا إلى ربّه و انحصرت علاقته به تعالى كما أخبر اللّه سبحانه نبيّه بذلك بقوله ثُمَّ أَنابَ أى رجع إلى ربّه بعد يأسه من الولد أو بعد شهوده الجسد رجع على وجه الانقطاع إليه تعالى و ذكر فى سبب ابتلائه أمور أخر كذهاب ملكه أربعين يوما من يده و غير ذلك و من أراد فليراجع المفصّلات من الكتب. -قرآن-۲۵۶-۲۷۰ ۳۵- قالَ رَبِّ اغفِر لِى ... طلبه الغفران يحتمل فيه أمور: الأوّل لحبّه الشديد للولد و تعلّقه الشديد به و إن كان حبّه له للّه حيث إنه يحبّ الأولاد ليجاهدوا فى سبيله تعالى، فإن الأنبياء حبهم و علاقتهم لا بد و أن يكونا حصرا للّه تعالى و إن كان هذا الحب محبوبا له تعالى و مأمورا به من عنده سبحانه، إلا أنه حسنات الأبرار سيّات المقرّبين. و ثانيا أنه من باب الخضوع و الخشوع. و ثالثا أنه من باب الخوف و الخشية كما هو شأن المقرّبين و العارفين به سبحانه على ما هو ديدن سيّد المقرّبين و العرفاء مولانا أمير المؤمنين أرواح العالمين له الفداء، و كذلك هو ديدن أولاده الطّاهرين صلوات اللّه و سلامه عليهم فليراجع فى أحوالهم كيف كانوا يبكون و يستغفرون اللّه فى جميع أحوالهم، و غير ذلك من المحتملات الّتى تناسب شأنه عليه السلام. و وجه تقديم الاستغفار على طلب الملك أن من آداب طلب العبد من المولى العظيم أن يتوب و يستغفر أوّلا لكى يصفو فتحصل له الأهلية و القابلية لإفاضة الفيض من المبدأ الأعلى فيستفيض منه سواء كان مطلوبه من مولاه أمرا دنيويّا أو أخرويّا و أما حصر مطلوبه بنفسه عليه السّلام فلا يكون من باب الشّح و المنافسة، حاشاه ثم حاشاه، بل من باب أن لكلّ نبىّ معجزة تختصّ به، فأحبّ أن يكون الملك بهذه الكيفيّة معجزة خاصّة له، مضافا إلى أنه مظهر كامل من مظاهر قدرته الباهرة -قرآن-۶-۳۳ [صفحه ۱۱۹] العظيمة و برهان قاطع على وجود خالق العالم، و حجة على الصّانع القدير، فلذا استجاب اللّه دعاءه بأكمل ما أراد و أتمّ ما شاء. و لمّا كان إعطاء الملك بهذه الكيفية من العظمة منحصرا به تعالى، أكّده بقوله إِنَّكَ أَنتَ الوَهّابُ أى المعطى بكرم و بلا عوض. -قرآن-۲۲۶-۲۵۲ ۳۶- فَسَخَّرنا لَهُ الرِّيحَ ... من كمال قدرتنا أنّا سخّرنا لنبيّنا الريح، أى ذلّلناها لطاعته إجابة لدعوته تَجرِى بِأَمرِه رُخاءً بيان لتسخيره له الرّيح و تذليلها لطاعته، أى ليّنة فى وقت، و عاصفة فى آخر، بلا تزعزع و تخوّف، بل طيبة سريعة و فى عين تلك الحالة مطيعة مريحة حَيثُ أَصابَ أى فى كلّ مكان و زمان أراد. -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۱۲۲-۱۴۷-قرآن-

۳۰۹-۳۲۳ ۳۷- وَ الشَّياطِينَ كُلَّ بَنّاءٍ وَ غَوّاصٍ ... عطف على الريح، أى سخّرنا له الشياطين الّذين لهم صناعة البناء و الغوص، فهم الّذين يستفاد منهم فيبنون له فى البرّ ما أراده عليه السّلام من الأبنية الرفيعة بأىّ كيفية أراد كغمدان و بيت المقدس و غيرهما من الأبنية و يغوصون فى البحر و يستخرجون منه ما شاء من اللآلى و الجواهر. -قرآن-۶-۵۳ ۳۸- وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفادِ ... أى مكبّلين و مشدودين فى الأغلال ليكفّوا عن الشّر و قال القمّى: هم الّذين عصوا سليمان حين سلبه اللّه ملكه على ما ذكر فى بعض كتب التفاسير من قصّته تلك. -قرآن-۶-۵۱ ۳۹- هذا عَطاؤُنا ... أى هذا ألذى أعطيناك من الملك و السلطان و البسطة الّتى ما أعطيناها أحدا قبلك و لا تعطى لأحد من بعدك هى منّة منّا عليك فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ أى أعط منه من شئت و امنع عمّن شئت، فاختياره بيدك و أنت مفوّض فيما شئت من الصرف بِغَيْرِ حِسابٍ غير محاسب عليه. هذا بالنسبة إلى الدّنيا، و أمّا العقبى فهو ما أخبر عنه اللّه تعالى بقوله: -قرآن-۶-۲۲-قرآن-۱۶۶-۱۸۶-قرآن-۲۸۶-۳۰۱ [صفحه ۱۲۰] ۴۰- وَ إِنَّ لَهُ عِنْدَنا لَزُلْفى ... أى قرب المقام و الرّتبة، و لا ينقص ملكه العظيم فى الدنيا من رفعة مقامه و قربه عندنا شيئا وَ حُسْنَ مَآبٍ أى له عندنا مرجع حسن و درجات فى جنّات النّعيم الّتى هى أعظم النّعم مع ما له من الملك العظيم فى الدنيا. ثم إنه سبحانه لما أطلع رسوله على قصّة سليمان و ذكر له أحواله و ما آل إليه أمره فى دنياه و عقباه، بيّن حكاية أيّوب و ابتلائه و اختباره و صبره على قضاء اللّه و قدره فيه حتى يقتدى به النبىّ فى تحمّل المصائب و الصّبر على المشاق و أذى قومه و مقاساة محنهم فقال: -قرآن-۷-۴۳-قرآن-۱۵۰-۱۶۶

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۴۱ الى ۴۴]

وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ إِذْ نادى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ [۴۱] ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ [۴۲] وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنّا وَ ذِكْرى لِأُولِي الْأَلْبابِ [۴۳] وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ إِنّا وَجَدْناهُ صابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ [۴۴] -قرآن-۱-۳۷۱ ۴۱- وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ ... شرّفه اللّه سبحانه بأن أضافه إليه تعالى، و كان أيوب ممّن خصّهم اللّه سبحانه بأنواع البلاء و المحن فذكر قصّته تسلية للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و تذكيرا له بأنه لا بدّ من الصّبر و التحمّل حيث إن هذه سنّتى مع أنبيائى و رسلى المقرّبين فاذكره إذ نادى -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۳۲۲-۳۳۳ [صفحه ۱۲۱] رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ قوله تعالى أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ الآية حكاية نداء أيّوب، و [النّصب و النّصب]. بضم النون و فتحها مع سكون الصّاد و فتحها و ضمّها هو التّعب و المشقة، و العذاب: هو الألم و الوجع. و لذا ذكر سبحانه لفظين و قد حصل له نوعان من المكروه: -قرآن-۱-۶۱-قرآن-۷۷-۱۰۷ أحدهما روحىّ و هو الغمّ الشديد و كان قد أتعب روحه الشريفة بسبب زوال الخيرات و عدم التمكن من الإتيان بعبادات ربّه على ما هى عليه من الكميّات و الكيفيّات، و الثانىّ جسمىّ كالآلام و الأوجاع الحاصلة من الأمراض الحادثة و الحوادث الواقعة المسطورة فى محلّها. ۴۲- ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هذا مُغْتَسَلٌ بارِدٌ وَ شَرابٌ ... حكاية لما أجيب به، أى اضرب برجلك الإرض، فضربها فانبعثت عين فقيل هذا مُغْتَسَلٌ أى ما تغتسل به بارِدٌ وَ شَرابٌ أى ما تشرب منه و هو بارد. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۴۱-۱۵۵-قرآن-۱۷۹-۱۹۶ فاغتسل عليه السّلام و شرب فبرئ ظاهره و باطنه فصار جسمه الشريف كالفضّة الخالصة المصفّاة. ۴۳- وَ وَهَبْنا لَهُ أَهْلَهُ ... أى أعطيناه أهله الّذين هلكوا و ماتوا بأجمعهم وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ بأن أحييناهم بعد موتهم و ولد له مثلهم، أو بأن ولد له ضعف ما هلك. و -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۹۰-۱۱۱ فى الكافى عن الصّادق عليه السّلام أنّه سئل كيف أوتى مثلهم معهم! قال: أحيى له من ولده الّذين كانوا ماتوا قبل ذلك الابتلاء بآجالهم، مثل الّذين هلكوا يومئذ بعد البليّة و حينها -روايت-۴۳-۲۰۸ رَحْمَةً مِنّا وَ ذِكْرى أى فعلنا ذلك به لرحمتنا إيّاه و ليتذكّر و يعتبر به من له الأهلية لِأُولِي الْأَلْبابِ لأرباب العقول الكاملة حتّى يصبروا كما صبر عليه السّلام فإن صبره عليه السلام عظة لهم و تذكار بأن

عاقبة الصبر هو الفرج و الظفر بالمقصود و الوصول إلى الفوز العظيم. -قرآن-۱-۲۳-قرآن-۱۰۴-۱۲۴ ۴۴- وَ خُذ بِيَدِكَ ضِغثاً ... أى قبضة حشيش يختلط فيها الرّطب باليابس و المراد هنا ملء الكف من الشماريخ و ما أشبه ذلك بعدد ما حلف -قرآن-۶-۳۳ [صفحه ۱۲۲] من أنه سيجلد امرأته مائة جلدة. فَاضرِب بِهِ زوجتك ضربة واحدة. -قرآن-۳۷-۵۱ و كان [ع] قد حلف أن يضربها مائة جلدة لإبطائها عليه مع غاية حاجته إليها أو لأمر أنكره عليه السلام منها على ما فى كتب المفسّرين، ثم ندم على حلفه فحلّ اللّه يمينه بذلك وَ لا تَحنَث -قرآن-۲۰۲-۲۱۵ بترك ضربها، و هى رخصة باقية فى الحدود فى بعض مواردها كما ورد عنهم عليهم السلام . -روايت-۱-۶۲-روايت-۹۶-۹۸ و لقد شرع اللّه هذه الرخصة رحمة به و بها لحسن خدمتها له و رضاه عنها بعد كشف عدم شىء من تقصيرها نحوه و كونها منزّهة و مبرّأة من كل شىء. و قد روى العيّاشى بإسناده أن عباد المكّى قال: قال لى سفيان الثّورى: إنّى أرى لك من أبى عبد اللّه منزلة فاسأله عن رجل زنى و هو مريض، فإن أقيم عليه الحد خافوا أن يموت، ما تقول فيه! قال فسألته فقال عليه السّلام لى: هذه المسألة من تلقاء نفسك أو أمرك بها إنسان! -روايت-۵۶-۳۱۸ فقلت: إن سفيان أمرنى أن أسألك عنها. فقال: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أتى برجل قد استسقى بطنه و بدت عروق فخذيه و قد زنى بامرأة مريضة فأمر رسول اللّه، فأتى بعرجون فيه مائة شمراخ فضربه به ضربة و ضربها به ضربة و خلّى سبيلهما - روايت-۱-۲۷۷ ، و ذلك قوله وَ خُذ بِيَدِكَ ضِغثاً فَاضرِب بِهِ وَ لا تَحنَث، إِنّا وَجَدناهُ صابِراً على ما أصابه فى النفس و الأهل و المال من البلاء ألذى ابتليناه به و قد كان عظيما نِعمَ العَبدُ أيّوب إِنَّهُ أَوّابٌ أى رجّاع منقطع إلى اللّه بكلّ وجوده، شكور لنعمه تعالى بتمام شكرها و كماله. -قرآن-۱۷-۶۹-قرآن-۷۱-۹۵-قرآن-۱۹۶-۲۱۰-قرآن-۲۱۸-۲۳۵ ثم إنه سبحانه و تعالى عطف على ما تقدّم من حديث الأنبياء صلواته و سلامه عليهم فقال: [صفحه ۱۲۳]

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۴۵ الى ۵۴]

وَ اذكُر عِبادَنا إِبراهِيمَ وَ إِسحاقَ وَ يَعقُوبَ أُولِى الأَيدِى وَ الأَبصارِ [۴۵] إِنّا أَخلَصناهُم بِخالِصَةٍ ذِكرَى الدّارِ [۴۶] وَ إِنَّهُم عِندَنا لَمِنَ المُصطَفَينَ الأَخيارِ [۴۷] وَ اذكُر إِسماعِيلَ وَ اليَسَعَ وَ ذَا الكِفلِ وَ كُلٌّ مِنَ الأَخيارِ [۴۸] هذا ذِكرٌ وَ إِنَّ لِلمُتَّقِينَ لَحُسنَ مَآبٍ [۴۹] -قرآن-۱-۳۳۶ جَنّاتِ عَدنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الأَبوابُ [۵۰] مُتَّكِئِينَ فِيها يَدعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ [۵۱] وَ عِندَهُم قاصِراتُ الطَّرفِ أَترابٌ [۵۲] هذا ما تُوعَدُونَ لِيَومِ الحِسابِ [۵۳] إِنَّ هذا لَرِزقُنا ما لَهُ مِن نَفادٍ [۵۴] -قرآن-۱-۲۶۱ ۴۵- وَ اذكُر عِبادَنا إِبراهِيمَ وَ إِسحاقَ وَ يَعقُوبَ ... أى اذكر يا محمّد لأمّتك و قومك عبادنا الصالحين هؤلاء. و قد ذكر سبحانه ثلاثة من أعاظم الأنبياء و شرّفهم بالإضافة إليه تعالى، و خصّهم بالذكر لتقتدى الأمّة بحميد فعالهم و كريم خلالهم، فتستحقّ بذلك حسن الثناء فى الدنيا و جزيل الثواب فى العقبى كما استحقّوا هم ذلك بما وصفهم به ربّهم فى كتابه الكريم إذ قال: أُولِى الأَيدِى وَ الأَبصارِ أى ذوى القوّة فى الطاعة و البصيرة فى الدّين. أو أولى العلم و العمل حيث إنّ أكثر الأعمال تكون باليد، و أقوى مبادئ المعرفة يكون بالبصر و التبصّر. و لا يخفى أن للنفس الإنسانية قوّتين: قوة عاملة، و قوّة عالمة. فالأولى أشرف ما يصدر عنها طاعة اللّه، و قد صدرت منهم. و الثانية أشرف ما يصدر عنها معرفة اللّه و اليقين به، و قد توفّر لهم ذلك. فقوله أُولِى الأَيدِى وَ الأَبصارِ يشير إلى هاتين الحالتين، أو أن المراد من الأَيدِى النّعم على عباد اللّه -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۴۲۳-۴۵۳-قرآن-۸۴۴-۸۷۴-قرآن-۹۲۶-۹۳۵ [صفحه ۱۲۴] بالإحسان إليهم و إعانتهم، فإن أكثر النّعم الظاهرية تجرى على الأيادى و لذلك عبّر عنها بهذا التعبير. و يمكن أن يراد بها النّعم المعنويّة الّتى هى أعمّ من ذلك كالدّعوة إلى الدين و إلى التوحيد و سائر المعارف المفيدة و الأبصار: جمع البصر و هو العقل و البصيرة. ۴۶- إِنّا أَخلَصناهُم بِخالِصَةٍ ... أى جعلناهم خالصين لنا و منزّهين من كل دنس و عيب بخصلة خالصة لا شوب فيها و هى ذِكرَى الدّارِ أى تذكّرهم للآخرة دائما و هى مبنى الخلوص فى الطّاعة حيث إن مطمح نظر الأنبياء و

المخلصين ليس إلّا جوار اللّه و الفوز فى دار العقبى و إطلاق الدار يشعر بأن الآخرة هى الدار الحقيقيّة و الدنيا معبر لها. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۳۷-۱۵۲ ۴۷- وَ إِنَّهُم عِندَنا لَمِنَ المُصطَفَينَ ... أى المختارين بنعمة النبوّة و تحمّل أعباء الخلافة و الرسالة و قرب مقام القدس الرّبوبى الشامخ ألذى لا يتيسّر لأحد غيرهم عليهم السّلام الأَخيارِ جمع خيّر أو خير مخفّفة كأموات جمع ميّت أو ميت و هو ألذى يفعل الأفعال الكثيرة الحسنة و احتج العلماء بهذه الآية لإثبات العصمة للأنبياء، بيان ذلك أنه تعالى حكم عليهم بكونهم أخيارا على الإطلاق، و هو يعمّ حصول الخيرية فى جميع الأفعال و الصّفات، و لا نعنى و لا ندرى معنى للعصمة إلّا هذا كما بيّن فى محلّه. -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۲۰۴-۲۱۳ ۴۸- وَ اذكُر إِسماعِيلَ وَ اليَسَعَ وَ ذَا الكِفلِ ... أى اذكر لأمّتك هؤلاء الكرام من المذكورين أيضا ليقتدوا بهم و يسلكوا سبيلهم، و هم قوم آخرون من الأنبياء العظام تحمّلوا المشاق و الشدائد فى طريق الدعوة إلى التوحيد و الهداية إلى دين اللّه. و فصل ذكر إسماعيل عن ذكر أبيه و أخيه للإشعار بعراقته فى الصّبر. و لعلّ وجه عدم اقترانه بأخيه رمز إلى تقدّمه و علوّ رتبته من حيث إنّ أخاه إبن حرّة و إسماعيل إبن أمة و اللّه أعلم. و اليسع قيل هو إبن أخطوب استخلفه إلياس على بنى إسرائيل ثم تخلّع بخلعة النبوّة و تشرف بالتلبّس بلباس الرّسالة و أمّا ذو الكفل فهو إبن عم اليسع و كان قد -قرآن-۶-۵۹ [صفحه ۱۲۵] تكفّل مائة نبىّ فرّوا من القتل و آواهم. و قيل هو إبن أيّوب النبىّ و كان اسمه البشر، و بعد والده بعث إلى أهل الشام. و قيل هو يوشع بن نون وَ كُلٌّ مِنَ الأَخيارِ أى من الّذين اختارهم اللّه للرّسالة و الخلافة لكونهم كثيرى الخير و البركة، فكانت لهم الأهليّة لها. -قرآن-۱۷۰-۱۹۵ ۴۹- هذا ذِكرٌ وَ إِنَّ لِلمُتَّقِينَ لَحُسنَ مَآبٍ ... أى هذا ذكر لهؤلاء الشرفاء الّذين يستحقّون المدح و الثناء الجميل يذكرون به فى الدنيا دائما. أو هو إشارة إلى القرآن، أى أن القرآن نوع من الذكر لما يذكر فيه من أحوال السابقين من الأنبياء و أوصيائهم، و يذكر فيه من قصصهم فهو مذكّر به وَ إِنَّ لِلمُتَّقِينَ لَحُسنَ مَآبٍ لمّا ذكر سبحانه عنوانهم فى العاجل أخذ فى بيان قسم آخر من شأنهم ألذى هو أعظم، فقرّره بقوله تعالى وَ إِنَّ لِلمُتَّقِينَ. إلخ فإن الفرد الكامل من المتّقين يمثّله الأنبياء فلهم عليهم السلام حسن المرجع يرجعون إليه فى الآخرة، و هو ثواب اللّه. و فسّر حسن المآب بقوله عزّ و علا: -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۳۴۱-۳۸۱-قرآن-۴۹۹-۵۲۳ ۵۰- جَنّاتِ عَدنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الأَبوابُ ... أى جنّات إقامة و خلود، و مُفَتَّحَةً لَهُمُ الأَبوابُ لا يقفون حتى تفتح، فإنهم حين يردونها يجدون الأبواب مفتوحة. -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۸۷-۱۱۷ ۵۱- مُتَّكِئِينَ فِيها يَدعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ ... أى مستندين فيها إلى المسانِد، جالسين جلسة الملوك يَدعُونَ فِيها بِفاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرابٍ فكلّما أرادوا فاكهة يأمرون سدنتهم بها، أو يتحكّمون فى شرابها و ثمارها فإذا قالوا لشىء منها أقبل حصل عندهم، بل يحصل لهم بمجرّد الإرادة حاضرا على ما شاؤوا. و ذكر الفاكهة دون غيرها من المأكولات يمكن أن يكون للإشارة إلى أن مطاعمهم فيها هى لمحض التلذذ، و أمّا التغذّى و إن كان فيهم تلذذ أيضا إلّا أن المهمّ فيه هو التحلل و لا تحلّل -قرآن-۶-۷۷-قرآن-۱۳۷-۱۸۴ [صفحه ۱۲۶] ثمّة، و لذا كانت المواد الغذائية قليلة بالإضافة إلى مواد التفكهة على ما يستفاد من نفس الشريفة حيث وصف الفاكهة بالكثرة. ۵۲- وَ عِندَهُم قاصِراتُ الطَّرفِ أَترابٌ ... جمع قاصرة، من قصر الشىء على كذا أى لم يتجاوز به الى غيره فالمراد به هو وصفهنّ بعدم تجاوز نظرهن إلى غير أزواجهنّ الخاصّة بهنّ، و هذه الصّفة من أحسن محسّنات النّساء. و الطرف بالسكون هو العين أَترابٌ جمع ترب بكسر التاء و سكون الرّاء و هو من ولد مع غيره، و أكثر ما يستعمل فى المؤنث، فيقال هذه ترب فلانة إذا كانت على سنّها و ولدت معها، و معناه: أقران و على سنّ واحد ليس فيهنّ عجوز و لا طفلة، أو متساويات فى الحسن و مقدار الشباب لا فضل لواحدة على أخرى. و قيل أتراب: أى على مقدار سنّ الأزواج كل واحدة منهنّ ترب زوجها و لا تكون أكبر منه، فهنّ قرينات لهم فى السّن. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۲۸۲-۲۹۰ ۵۳- هذا ما تُوعَدُونَ لِيَومِ الحِسابِ ... أى أن المذكور من المنكوحات المتّصفات بما وصف، هو ألذى كنتم توعدون به بواسطة الأنبياء و الرّسل المبعوثين إليكم لِيَومِ الحِسابِ يوم جزاء الأعمال أن خيرا فخير و ان شرّا فشرّ ... ثم أخبر سبحانه أهل الجنّة بدوام

ما وعدهم بهم إلى أبد الآبدين فقال: -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۸۲-۲۰۰ ۵۴- إِنَّ هذا لَرِزقُنا ما لَهُ مِن نَفادٍ ... أى هذه النعم الجزيلة الّتى أنعم بها علينا بلطفه المحض و محض لطفه و تفضّله هى رزقنا ألذى لا يزال ثابتا غير منقطع. و يحتمل أن يكون هذا من كلامه تعالى لا أنه حكايةً عمّا يقوله أهل الجنّة فهو ليخبر سبحانه بأنّ ما أعطيناه لعبادنا فى الجنّة هو رزقنا ألذى ليس له انقطاع، بل هو باق ببقاء اللّه و دائم بدوامه تعالى ... ثم لمّا بيّن سبحانه أحوال أهل الجنة و ما أعدّ لهم من النّعم الثابتة، عقّبه ببيان - قرآن-۶-۵۱ [صفحه ۱۲۷] أحوال أهل النّار و ما لهم من أليم العذاب، فقال تبارك و تعالى:

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۵۵ الى ۶۱]

هذا وَ إِنَّ لِلطّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ [۵۵] جَهَنَّمَ يَصلَونَها فَبِئسَ المِهادُ [۵۶] هذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّاقٌ [۵۷] وَ آخَرُ مِن شَكلِهِ أَزواجٌ [۵۸] هذا فَوجٌ مُقتَحِمٌ مَعَكُم لا- مَرحَباً بِهِم إِنَّهُم صالُوا النّارِ [۵۹] -قرآن-۱-۲۵۳ قالُوا بَل أَنتُم لا مَرحَباً بِكُم أَنتُم قَدَّمتُمُوهُ لَنا فَبِئسَ القَرارُ [۶۰] قالُوا رَبَّنا مَن قَدَّمَ لَنا هذا فَزِدهُ عَذاباً ضِعفاً فِى النّارِ [۶۱] -قرآن-۱-۱۶۹ ۵۵- هذا، وَ إِنَّ لِلطّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ... أى ما ذكرناه من أمر المساكن و المآكل و المشارب و المناكح فى الجنّة جزاء أعمال المتّقين. أمّا جزاء الطّاغين المتجاوزين حدود العبوديّة بالطغيان على اللّه تعالى و تكذيب الرّسل فإن لهم لَشَرَّ مَآبٍ و قد فسّر ذلك الشرّ بقوله سبحانه: -قرآن-۶-۵۲- قرآن-۲۶۳-۲۷۷ ۵۶- جَهَنَّمَ يَصلَونَها فَبِئسَ المِهادُ ... أى يدخلونها حال كونهم ملازمين النّار فَبِئسَ المِهادُ أى بئس المسكن المفروش ألذى هىّء للرّاحة فإن الكون فى النار يعنى أن مهاده ذو عذاب شديد، لأن المراد بالمهاد هو الفراش الممهّد للراحة و النوم الهنىء. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۹۴-۱۱۱ ۵۷- هذا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَ غَسّاقٌ ... هذا يمكن أن يكون إشارة إلى جزاء الطّاغين المذكور آنفا يعنى هذا العذاب لا بدّ أن يذوقوه، و هو حميم، و الحميم هو الماء الحارّ الشّديد الحرارة. و الغسّاق هو القيح ألذى يخرج من القروح و الدماميل، و يعبّر عنه بالصّديد. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۵۰-۵۳ [صفحه ۱۲۸] ۵۸- وَ آخَرُ مِن شَكلِهِ أَزواجٌ ... أى : و لهم مع ذلك العذاب عذاب آخر هو فى الشّدة مثل الأوّل، و هو أصناف كثيرة. -قرآن-۷-۴۲ ۵۹ و ۶۰- هذا فَوجٌ مُقتَحِمٌ مَعَكُم ... ها هنا حذف، أى يقال لهم: هذا فوج، و هم قادة الضّلالة إذا دخلوا النّار، ثم يدخل الاتباع فيقول الخزنة للقادة: هذا فوج، أى طائفة من النّاس، و هم الأتباع، مقتحم معكم فى النار، داخلون فيها كما دخلتم. و الاقتحام هو الدّخول فى الشىء بشدّة و عنف. و -قرآن-۱۱-۴۵ فى القمّى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنّ النّار تضيق عليهم كضيق الزجّ بالرّمح -روايت-۵۳- ۱۰۲ لا مَرحَباً بِهِم دعاء من المتبوعين على أتباعهم. و هذه كلمة دعاء للشخص على ما هو الموضوع له، و لمّا دخلها [لا] صارت دعاء عليه، و هو مشتق من الرحب بمعنى الفرح و السّعة. -قرآن-۱-۱۸ فالمعنى فى المقام: لا سعة عليهم و لا فرح بهم إِنَّهُم صالُوا النّارِ أى داخلوها مثلنا. قالُوا بَل أَنتُم لا- مَرحَباً بِكُم أى الأتباع قالوا للقادة و الرّؤساء: بل أنتم أحقّ بما قلتم لضلالكم و إضلالكم إيّانا أَنتُم قَدَّمتُمُوهُ لَنا أى هذا العذاب صيّرتموه لنا بحملكم إيّانا على العمل ألذى هذا جزاؤه فَبِئسَ القَرارُ أى أن جهنّم بئس المقرّ لنا و لكم. -قرآن-۵۷-۸۱-قرآن-۱۰۴-۱۴۲-قرآن-۲۳۹-۲۶۶-قرآن-۳۵۰-۳۶۷ ۶۱- قالُوا رَبَّنا مَن قَدَّمَ لَنا هذا ... أى أن الأتباع اشتكوا من المتبوعين أيضا و دعوا عليهم بقولهم رَبَّنا مَن قَدَّمَ لَنا هذا الموجب للعذاب فَزِدهُ عَذاباً ضِعفاً هذا نظير قوله تعالى رَبَّنا هؤُلاءِ أَضَلُّونا فَآتِهِم عَذاباً ضِعفاً أى مكرّرا و مضاعفا و هو عذاب الضلال و الإضلال. -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۲۰-۱۵۰-قرآن-۱۶۷-۱۹۰-قرآن-۲۱۷-۲۶۸ هذا شرح عذاب الكفار و بيان أحوالهم مع الّذين كانوا أحبابا لهم فى الدنيا، و أما شرح أحوالهم مع الّذين كانوا أعداء معهم فيها فهو قوله تعالى: [صفحه ۱۲۹]

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۶۲ الى ۶۴]

وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالاً كُنّا نَعُدُّهُم مِنَ الأشرارِ [۶۲] أَتَّخَذناهُم سِخرِيًّا أَم زاغَت عَنهُمُ الأبصارُ [۶۳] إِنّ ذلِكَ لَحَقّ تَخاصُمُ أَهلِ النّارِ [۶۴] -قرآن-۱-۱۸۷ ۶۲- وَ قالُوا ما لَنا لا نَرى رِجالًا ... فى هذه الشريفة يحكى سبحانه أحوال أهل النار و مقالاتهم حين ينظرون فى النار فلا يرون من كان يخالفهم فى الدنيا دينا و مسلكا فيقولون ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنّا نَعُدُّهُم مِنَ الأشرارِ، فى الدّنيا، و هم شيعة علىّ عليه السّلام. و -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۹۸-۲۵۶ روى العياشى عن جابر عن الباقر عليه السّلام أنّه قال لأصحابه: إن الكفرة أرادوا [برجال] فى هذه الآية [إياكم] و أقسم باللّه لا يرون أحدا منكم فى النار -روايت-۷۴-۱۸۰ ، و عن الصّادق عليه السلام: يعنونكم معشر الشيعة لا يرون و اللّه واحدا منكم فى النار. -روايت-۳۱-۹۷ ثم إنهم أرادوا بقولهم مِنَ الأشرارِ أى الأراذل الّذين لا خير و لا جدوى فيهم، أو لأنهم بزعمهم على خلاف الدّين و من أهل البدع. -قرآن-۲۶-۴۱ هذا و يحتمل أنهم يرون أمير المؤمنين صلوات اللّه عليه من الأشرار لكثرة قتلاه فى الحروب و الغزوات فيعدّون شيعته و متابعيه منهم، و اللّه أعلم بما قال. ۶۳- أَتَّخَذناهُم سِخرِيًّا أَم زاغَت عَنهُمُ الأبصارُ ... أى كنّا نتعامل معهم معاملة من يكلّفه الإنسان بعمل بلا أجرة أو نسخر بهم و هذا لا يكون نوعا إلّا بالنسبة إلى أدنياء النّاس أو من به خبل. و السّخرىّ من السخرية أى من سخر به: هزئ به، أو من سخّره جعله يعمل بلا أجرة و حاصل معنى الآية و اللّه أعلم أن الكفّار بعد الفحص الكثير فى النار عن شيعة على [ع] و عدم رؤيتهم فيها و زعمهم بأنّهم فى الجنّة قالوا تعييرا -قرآن-۶-۶۵ [صفحه ۱۳۰] و توبيخا لأنفسهم هذا الكلام. أى : هل حسبتموهم من أدنياء النّاس و من أهل الخبل و المجانين مع كونهم من أشراف النّاس و أعاظمهم الّذين كانوا من أهل الجنّة و نحن من أصحاب النار فالاستفهام إنكارى أَم زاغَت عَنهُمُ الأبصارُ أى مالت و كلّت أعيننا عن رؤيتهم. و يمكن أن تكون أَم عدل قولهم أَتَّخَذناهُم سِخرِيًّا و متّصلة. فيصير المعنى: هل كنّا نسخر منهم و نهزأ بهم، أم نصرف نظرنا عنهم تحقيرا و ازدراء! و هذا القول منهم فى مقام التوبيخ لأنفسهم بأنه لماذا كنّا نحقّرهم و لا ننظر إليهم. و يمكن أن تكون أَم منقطعة، فمعناه: أ نستهزئ بهم و قد كان إعراضنا عنهم لاسترذالهم و استحقارهم فتنحرف أعيننا عنهم! -قرآن-۲۲۹-۲۵۹-قرآن-۳۲۱-۳۲۵-قرآن-۳۳۸-۳۶۲-قرآن-۵۷۵-۵۷۹ و قيل أَم معادلة لقولهم لا نَرى فمعناه: أليس هؤلاء المخالفون لنا فى الدّنيا فى النار! أو يكونون معنا فى النّار لكن عدلت أبصارنا عنهم فلا نبصرهم! ثم إنه سبحانه و تعالى لتحقّق وقوع هذه الحكاية أكّدها بقوله: -قرآن-۸-۱۲-قرآن-۲۸-۳۶ ۶۴- إِنّ ذلِكَ لَحَقٌّ تَخاصُمُ أَهلِ النّارِ ... أى المقالات المحكيّة عن الكفرة فى النار من التابعين و المتبوعين صدق و محقّق وقوعها بلا ريب. ثم بيّن أن هذه المقالات تَخاصُمُ أَهلِ النّارِ أى جدالهم و نزاعهم. و هذا الكلام بدل لقوله لَحَقٌّ أو خبر لمبتدأ محذوف على ما أشرنا إليه. -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۹۸-۲۲۲-قرآن-۲۷۷-۲۸۵ و سمّى تخاصما لأن قول الرؤساء لا مَرحَباً بِهِم و قول الأتباع بَل أَنتُم لا مَرحَباً بِكُم من باب الخصومة و مجادلة بعضهم بعضا. و هذا من باب تسمية الكلّ باسم جزئه. و -قرآن-۳۳-۵۱-قرآن-۶۸-۹۹ فى القمى عن الصّادق عليه السلام: إنكم لفى الجنّة تحبرون و فى النار تطلبون و زاد فى البصائر: فلا توجدون. -روايت-۴۳-۹۱-روايت-۱۱۲-۱۲۸ و الحبور هو السّرور أى تسرّون و تكرمون. [صفحه ۱۳۱]

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۶۵ الى ۷۰]

قُل إِنَّما أَنَا مُنذِرٌ وَ ما مِن إِلهٍ إِلاَّ اللّهُ الواحِدُ القَهّارُ [۶۵] رَبُّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَينَهُمَا العَزِيزُ الغَفّارُ [۶۶] قُل هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ [۶۷] أَنتُم عَنهُ مُعرِضُونَ [۶۸] ما كانَ لِى مِن عِلمٍ بِالمَلَإِ الأَعلى إِذ يَختَصِمُونَ [۶۹] -قرآن-۱-۲۸۹ إِن يُوحى إِلَىَّ إِلاّ أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ [۷۰] -قرآن-۱-۶۲ ۶۵ و ۶۶- قُل إِنَّما أَنَا مُنذِرٌ ... أى يا محمّد قل للمشركين إنّى أنذركم عذاب اللّه و أهوال يوم القيامة وَ ما مِن إِلهٍ إِلَّا اللّهُ الواحِدُ ألذى لا شريك له و لا يتبعّض القَهّارُ لكلّ شىء المتعالى بسعة مقدوراته فلا يقدر أحد على الخلاص من عقوباته و عذابه ألذى أعدّه للعصاة المخالفين لرسله، و هو رَبُّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ أى مالكهما و مصلحهما وَ ما بَينَهُمَا من

الجن و الإنس و كلّ خلق و موجود فيهما العَزِيزُ ألذى لا يغلبه شىء الغَفّارُ لذنوب عباده مع قدرته على عقابهم و عدم العفو عنهم. و حاصل المعنى أنه: أبلغ يا محمّد عقاب من أنكر التوحيد و النبوّة و المعاد، و ثواب من أقرّ بذلك كلّه. -قرآن-١١-٤١- قرآن-١٢٦-١٦٧-قرآن-٢٠٦-٢١٥-قرآن-٣٥١-٣٨٢-قرآن-٤٠٨-٤٢٤-قرآن-٤٧١-٤٨٠-قرآن-٥٠٥-٥١٤ ٦٧ و ٦٨- قُل هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنتُم عَنهُ مُعرِضُونَ ... أى ما أنبأتكم به من أحوال يوم القيامة و أهوالها و أحوال العاصين و المطيعين، أو من أمر التوحيد و النبوّة و البعث، أو القرآن ألذى هو جامع لأخبار الأنبياء و المرسلين و التوحيد و البعث و الحشر، و هو المعجزة الباقية لخاتم النبيّين صلوات اللّه عليه و آله على اختلاف الأقوال فى مرجع الضمير، فذلك نبأ عظيم أَنتُم عَنهُ مُعرِضُونَ لا تنظرون فى حججه و براهينه لجهلكم و غفلتكم عنه، و لذا تعرضون و تتولّون عنه و تجعلونه وراء ظهوركم. و -قرآن-١١-٦٧-قرآن-٤١٣-٤٣٩ فى البصائر عن الباقر [صفحه ١٣٢] عليه صلوات اللّه: هو و اللّه أمير المؤمنين عليه السّلام. -روايت-٢٢-٦٩ و عن الصّادق عليه السّلام: النبأ الإمامة. -روايت-٣١-٤٧ ٦٩- ما كانَ لِى مِن عِلمٍ بِالمَلَإِ الأَعلى ... أى الملائكة إِذ يَختَصِمُونَ أى يتخاصمون و يتجادلون فأنبأنى بأن جدالهم لا يكون إلّا عن وحى و عبّر بالتّخاصم لأنه سؤال و جواب فهو شبيه به. و قيل إن المراد بالملإ الأعلى هو الملائكة و آدم و إبليس الّذين كانوا سكّان السّماوات فى ابتداء الأمر، و المراد بتخاصمهم هو مقاولاتهم من قول الملائكة أَ تَجعَلُ فِيها مَن يُفسِدُ و قول آدم لبيان أفضليّته أَنبِئُونِى بِأَسماءِ هؤُلاءِ و قول إبليس حين امتنع عن السّجدة أَنَا خَيرٌ مِنهُ و حاصل الشريفة أنّه صلوات اللّه عليه و آله فى مقام إثبات نبوّته و رسالته لأمّته يريد أن يقول لهم إنّ أقوى دليل و أظهر شاهد على نبوّتى هو إخبارى عن قصّة الملأ الأعلى و تقاولهم على ما هو مذكور فى كتب السّلف من الأنبياء و المرسلين، مع أنّى أمّىّ لم أطالع كتبهم و لا تعلّمت عن أحدهم و لا رأيتهم و لم أدرس عند أحد كما شاهدتمونى من أوّل استرشادى لأمرى فانّى كنت بين أظهركم من بدء حداثتى. و لو كنت متعلّما و دارسا عند أحد لرأيتمونى و شاهدتمونى فإنبائى عن الملأ الأعلى، و إخبارى عن مقاولاتهم تكشف عن وحى و إلهام سماوىّ و عن عالم القدس بنزول الملك علىّ ففكّروا و تدبّروا ... -قرآن-٦-٥٥- قرآن-٧٢-٨٩-قرآن-٣٩٣-٤٢٣-قرآن-٤٥٣-٤٨٣-قرآن-٥٢٣-٥٤١ ٧٠- إِن يُوحى إِلَىَّ إِلّا أَنَّما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ... أى لأنّما أنا نذير على قراءة فتح الألف فى أنّما، و معناه: لا يوحى إلىّ إلّا لأنّى نبىّ منذر للنّاس إنذارا غير خفىّ لأنّ الإخفاء علامة الخوف فلا يؤثّر، و نتيجة هذا الإنذار هى النّجاة من ظلمة الضّلالة إلى أنوار الهداية و من تيه الجهالة و الغفلة إلى حدود المعرفة: و ليعلم أنّ تقاول الملأ الأعلى قد ذكر فى سورة البقرة و المقصد الأصلى فى هذا المقام هو إنذار المشركين على استكبارهم و ترفعهم ألذى كان بمثابة ترفّع إبليس و أنفته عن السّجود لآدم. فلذا هو سبحانه -قرآن-٦-٦٧ [صفحه ١٣٣] بعد ذكره الاختصام إجمالا اقتصر على مخاصمة إبليس تفصيلا و استكباره عن السّجود فقال جلّ و علا:

[سورة ص [٣٨]: الآيات ٧١ الى ٧٤]

إِذ قالَ رَبُّكَ لِلمَلائِكَةِ إِنِّى خالِقٌ بَشَراً مِن طِينٍ [٧١] فَإِذا سَوَّيتُهُ وَ نَفَختُ فِيهِ مِن رُوحِى فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ [٧٢] فَسَجَدَ المَلائِكَةُ كُلُّهُم أَجمَعُونَ [٧٣] إِلّا إِبلِيسَ استَكبَرَ وَ كانَ مِنَ الكافِرِينَ [٧٤] -قرآن-١-٢٦٣ ٧١ و ٧٢- إِذ قالَ رَبُّكَ لِلمَلائِكَةِ ... أى اذكر يا محمّد قول ربّك حين أراد أن يسجد لآدم: إِنِّى خالِقٌ بَشَراً مِن طِينٍ و المقصود هو آدم أبو البشر سلام اللّه عليه فَإِذا سَوَّيتُهُ أى أكملت و تمّمت خلقته وَ نَفَختُ فِيهِ مِن رُوحِى أى أفضت عليه الحياة. -قرآن-١١-٤٧-قرآن-١١٣-١٤٨-قرآن-٢٠١-٢١٩- قرآن-٢٥٠-٢٨١ و أسند التّسوية و إفاضة الرّوح إلى نفسه تشريفا و تبجيلا له عليه السّلام، و تنبيها على أنه هو الفاعل بمباشرته بنفسه تعالى و تقدّس بلا استعانة من أحد و بلا دخالة أحد من المخلوقات و فى هذا أيضا اشارة إلى تعظيمه عليه السلام و خصيصة تخصّه من بين الأنبياء و المرسلين كما أشرنا إليه سابقا. و أما كيفية نفخ الروح و حقيقتها فهى أمر لا يعلم إلّا من قبله، و

ليست إلّا من العالم بالأمر و ليس لنا طريق إلى معرفتها. نعم معلوم لنا فى الجملة أنّ مسألة الأرواح عبارة عن أجسام نورانيّة علويّة العنصر قدسيّة الجوهر تسرى فى الأبدان سريان الضّوء فى الهواء و النار فى الفحم و الحرارة و البرودة فى الأجسام القابلة لهما. هذا و لكنّ الحق و الإنصاف أن الأرواح بحقيقتها و كيفيّة سريانها فى الأجسام و كيفيّة نفخها بتمامها مجهولة لنا و غير معروفة، [صفحه ۱۳۴] و جميع ذلك عند عالم الأمر فلا يعلمها إلّا اللّه كما أشار إليه سبحانه فى الشريفة قُلِ الرُّوحُ مِن أَمرِ رَبِّى أى بجميع جهاتها. و يستفاد من هذه الآية أنّ مسألة الرّوح بجميع شؤونها و علمها مختصّة بذاته المقدّسة و ليس للبشر حق مداخلة و تصرف فى أىّ جهة من الجهات الرّاجعة إليها لأن كلّ معنى من المعانى نتصوّره و نميّزه لها فهو مصداق من مصاديق قول مولانا رئيس العارفين فى باب معرفة اللّه تعالى: كلّ ما ميّزتموه بأوهامكم فهو مخلوق لكم مردود إليكم. فنحن كل ما نتصوره من المعانى للروح و شؤونها فهو مخترع لنا مردود إلينا فَقَعُوا لَهُ ساجِدِينَ أى خرّوا ساجدين سجدة تكرمة و تعظيم له عليه السّلام، لا سجدة عبوديّة له فإنها خصيصة له تعالى و تقدّس و لا تجوز لغيره. و قد مرّ الكلام فيه فى سورة البقرة بأبسط مما قلنا هنا ثم إنّ الملائكة كانوا منتظرين لهذه الدّعوة إلى أن تمّت الخلقة من حيث الأعضاء و الجوارح و تعلّق الروح فتوجّه أمر اللّه بالسّجود له عليهم. و أمّا إنّ المأمور بذلك السّجود هو ملائكة السّماوات جميعا أو دخل فيه ملائكة الإرض ففيه بحث عميق لا يسعه هذا المختصر. -قرآن-۹۴-۱۲۸-قرآن-۵۹۳-۶۱۸ ۷۳ و ۷۴- فَسَجَدَ المَلائِكَةُ كُلُّهُم أَجمَعُونَ ... تأكيدان يدلّان أنّ الملائكة لم يبق منهم أحد إلّا و قد سجد كما أمروا، تكرمة لآدم و طاعة للّه تعالى إِلّا إِبلِيسَ استَكبَرَ أى ترفّع و تعاظم وَ كانَ مِنَ الكافِرِينَ أى فى علمه تعالى لأنه كان ذا تكبّر و تفخّم طبعا، و كان مخاصما له تعالى فى كبريائه و عظمته، فكان فى علمه جلّ و علا مردودا فلما أمره سبحانه بالسّجود لآدم أظهر كفره و نخوته باستكباره و امتناعه عن السّجود مع أن مثل جبرائيل و إسرافيل و سائر المقرّبين من الملائكة بتمامهم سجدوا فى مرآه و مشهده و كانوا أعلى منه مقاما و درجة فكان هذا الأمر إجلالا للبعض من الملأ الأعلى و امتحانا و اختبارا للآخرين. -قرآن-۱۱-۵۸-قرآن-۱۷۲-۱۹۷-قرآن-۲۲۱-۲۴۸ [صفحه ۱۳۵]

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۷۵ الى ۸۵]

قالَ يا إِبلِيسُ ما مَنَعَكَ أَن تَسجُدَ لِما خَلَقتُ بِيَدَىَّ أَستَكبَرتَ أَم كُنتَ مِنَ العالِينَ [۷۵] قالَ أَنَا خَيرٌ مِنهُ خَلَقتَنِى مِن نارٍ وَ خَلَقتَهُ مِن طِينٍ [۷۶] قالَ فَاخرُج مِنها فَإِنَّكَ رَجِيمٌ [۷۷] وَ إِنَّ عَلَيكَ لَعنَتِى إِلى يَومِ الدِّينِ [۷۸] قالَ رَبِّ فَأَنظِرنِى إِلى يَومِ يُبعَثُونَ [۷۹] - قرآن-۱-۳۵۳ قالَ فَإِنَّكَ مِنَ المُنظَرِينَ [۸۰] إِلى يَومِ الوَقتِ المَعلُومِ [۸۱] قالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغوِيَنَّهُم أَجمَعِينَ [۸۲] إِلّا عِبادَكَ مِنهُمُ المُخلَصِينَ [۸۳] قالَ فَالحَقُّ وَ الحَقَّ أَقُولُ [۸۴] -قرآن-۱-۲۲۲ لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَ مِمَّن تَبِعَكَ مِنهُم أَجمَعِينَ [۸۵] -قرآن-۱- ۷۷ ۷۵- قالَ يا إِبلِيسُ ما مَنَعَكَ أَن تَسجُدَ! ... أى مع علمه تعالى بحقيقة أمره و كفره، سأله حتى يظهر أمره و باطنه على ملائكته الّذين يعظّمونه و يبجّلونه فقال يا إِبلِيسُ ما مَنَعَكَ من السّجود! و لماذا عصيت أمرى بالخضوع لمخلوق خلقته بنفسى و أنا كنت مباشرا لخلقه! و لم يكن هذا شخصا عاديّا كسائر المخلوقات و موجودا كسائر الموجودات أَستَكبَرتَ أَم كُنتَ مِنَ العالِينَ! هذا سؤال توبيخ. يعنى أنّك هل كنت من الّذين يتكبرون و يترفّعون من غير استحقاق، و يحسبون أنفسهم فوق ما كانوا من القدر و الرفعة! أم من الّذين يستحقون الترفع و التفوّق! -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۱۸۹-۲۱۴-قرآن-۳۷۹-۴۲۱ ۷۶- قالَ أَنَا خَيرٌ مِنهُ ... هذا القول أوّلا- تجاسر و تطاول على ربّه لأنه ليس للمخلوق أن يظهر الأنانيّة فى مقابل خالقه، و يقول بجرأة أَنَا و ثانيا كاشف عن الغاية فى عدم معرفة خالقه، فإن توصيف الشخص -قرآن-۶-۳۴-قرآن-۱۵۵-۱۶۰ [صفحه ۱۳۶] و تعريفه نفسه قبيح، و عند خالقه ألذى يعرفه كمال المعرفة أقبح، حيث إنّه خلقه و هو عالم بكامل وجوده و جميع خصوصياته، ففى مقابل من هو أعرف بنفس الإنسان أو غير الإنسان من الموجودات يكون التعريف للنفس أقبح، و ما أدرك إبليس هذا المطلب مع ظهوره و

وضوحه. فهو عليه لعائن اللّه عليه أجهل من كلّ جاهل. و ثالثا بيّن وجه الأفضليّة و أنه خير من آدم بأنه مخلوق مِن نارٍ و آدم مِن طِينٍ و النار أفضل و أشرف من الطين فهو أشرف من آدم. و قد أشبعنا المقام من الكلام فيه فى سورة البقرة أو آل عمران أو الأعراف فليراجع. و بيان جهله أن التراب خير من النار و أفضل منها بمراتب كثيرة، و أنّ التراب كفؤ للماء الذى أناط الخالق المتعالى حياة كلّ ذى حياة به، فأين النار من التراب! و يكفى فى شرافة التراب و أفضليته منها أنّه تعالى قدّمه فى مقام خلقه لخليفته فى الأرض و حجّته خلقا باشره هو بنفسه و اهتمّ غاية الاهتمام بإيجاده و قدّم ذكره على جميع العناصر، فمن هذا نستكشف كشفا واقعيّا بطلان قول إبليس و علته الّتى علّل الأفضلية بها، و أنّه بهذا المدّعى أظهر جهله للملائكة و لجميع الإنس و الجن. -قرآن-۴۱۸-۴۲۷-قرآن-۴۳۵-۴۴۶ ۷۷- قالَ فَاخرُج مِنها فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ... أى اخرج من الملأ الأعلى أو الجنّة فَإِنَّكَ رَجِيمٌ مطرود. و إنك لست بقابل لأن تكون فى الملأ الأعلى عند أصحاب الكرامة و الشرافة. و لما سمع الربّ سبحانه جوابه السخيف و رأى أنّه غير قابل للتوجّه و الاعتناء بجوابه أمر بخروجه و طرده كما يرجم و يطرد الكلب العقور فعليه لعنة اللّه إلى يوم ينفخ فى الصور. -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۹۵-۱۱۴ و إنّه لمّا رأى غضب الربّ جلّ و علا عليه أيس من رحمته و عفوه و لا سيّما بعد قوله تعالى: ۷۸- وَ إِنَّ عَلَيكَ لَعنَتِى إِلى يَومِ الدِّينِ ... أثبت تعالى و أنجز الخزى الدائم و الإبعاد الممتدّ إلى الأبد و العذاب الأليم ألذى يخلّد فيه. و يراد به -قرآن-۶-۶۱ [صفحه ۱۳۷] التأبيد عرفا، أو أنّه يعذّب بعده مع هذه اللعنة الّتى تلازمه إلى يوم البعث. ۷۹- قالَ رَبِّ فَأَنظِرنِى إِلى يَومِ يُبعَثُونَ ... أى أخّرنى إلى يوم القيامة حين يبعث العباد. و قد استنظره إلى وقت لا موت فيه و لا فيما بعده، لئلّا يموت و لا يذوق عذاب نزع الرّوح، و لم يجبه سبحانه بل قال له: -قرآن-۶-۶۰ ۸۰ و ۸۱- قالَ فَإِنَّكَ مِنَ المُنظَرِينَ ... فأجابه إلى ما هو مطلوبه بأصل الإنظار لا بالكيفيّة الّتى طلبها و رغب فيها، إذ أنظره إلى يَومِ الوَقتِ المَعلُومِ أى إلى يوم هو معلوم عندى، يمكن أن يكون المراد إلى النفخة الأولى أو إلى وقت أجلك المسمّى، و يحتمل أن يكون المراد وقت كون البشر فى عالم الوجود حيث إن إنظار إبليس لامتحان البشر، فوجوده يدور مدار كون البشر فإذا لم يكونوا فما فائدة وجوده! -قرآن-۱۱-۵۱-قرآن-۱۵۱-۱۸۴ ۸۲ و ۸۳- قالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغوِيَنَّهُم أَجمَعِينَ ... أى أقسم بسلطانك و قهرك الّذى تقهر به جميع المخلوقين سأدعو بنى آدم إلى الغىّ و الشّقاق و الضّلالة و أزيّن لهم القبائح حتى يعملوها و لا يجيبوك فى أوامرك و نواهيك ... و لن ينجو منّى إِلّا عِبادَكَ مِنهُمُ المُخلَصِينَ الّذين أخلصتهم لطاعتك إذا قرئ بفتح اللام، و إذا قرئ بالكسر معناه الّذين أخلصوا دينهم و عباداتهم لك فهؤلاء ليس لى عليهم سلطان و لا سبيل. و المراد بالأوّلين هم المعصومون الّذين عصمهم اللّه من الزلل و الضّلال و أذهب عنهم الرجس و طهرهم. -قرآن-۱۱-۶۴-قرآن-۲۷۷-۳۱۵ ۸۴ و ۸۵- قالَ فَالحَقُّ وَ الحَقَّ أَقُولُ ... أى فأنا الحقّ و أقوله. أو فالحقّ قسمى و الحقّ أقوله: لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ من جنسك و هم الشّياطين وَ مِمَّن تَبِعَكَ مِنهُم من النّاس أَجمَعِينَ تأكيد للجنسين. -قرآن-۱۱-۵۲-قرآن-۱۱۸-۱۴۹-قرآن-۱۷۹-۲۰۷-قرآن-۲۲۱-۲۳۲ [صفحه ۱۳۸]

[سورة ص [۳۸]: الآيات ۸۶ الى ۸۸]

قُل ما أَسئَلُكُم عَلَيهِ مِن أَجرٍ وَ ما أَنَا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ [۸۶] إِن هُوَ إِلّا ذِكرٌ لِلعالَمِينَ [۸۷] وَ لَتَعلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعدَ حِينٍ [۸۸] -قرآن-۱-۱۶۶ ۸۶- قُل ما أَسئَلُكُم عَلَيهِ مِن أَجرٍ ... أى على تبليغ الوحى و القرآن بما فيه من الدعوة إلى اللّه و إلى التوحيد و غيرهما وَ ما أَنَا مِنَ المُتَكَلِّفِينَ أى من المتصنّعين الّذين أظهروا شيئا ليس فيهم، فأنا لست فى نسبة النبوّة و إنزال القرآن منتحلا ذلك إلى نفسى و لا متقوّلا، فإنّكم تدرون بأنى ما كنت متصنّعا فى أقوالى، فاعلموا صدق مقالتى حين أقول لكم. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۴۹-۱۸۴ ۸۷- إِن هُوَ إِلّا ذِكرٌ لِلعالَمِينَ ... أى عظة و تذكير لمن يكون قابلا للتّذكر و أهلا للموعظة. -قرآن-۶-۴۵ ۸۸- وَ لَتَعلَمُنَّ نَبَأَهُ

بَعدَ حِينٍ ... أى ستعرفون بالتأكيد صدق خبره من الوعد و الوعيد بعد الموت أو يوم القيامة. و فى الكافى عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: عند خروج القائم عجل اللّه تعالى فرجه. -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۱۳۹]

سورة الزمر

اشاره

مكية إلّا الآيات ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و آياتها ۷۵ نزلت بعد سبأ.

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۱ الى ۲]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ العَزِيزِ الحَكِيمِ [۱] إِنّا أَنزَلنا إِلَيكَ الكِتابَ بِالحَقِّ فَاعبُدِ اللّهَ مُخلِصاً لَهُ الدِّينَ [۲] -قرآن-۱-۱۴۹ ۱- تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ العَزِيزِ الحَكِيمِ ... أى على محمّد. -قرآن-۵-۶۳ و المضاف و المضاف إليه مبتدأ خبره هو الظّرف أى هذا القرآن تنزيل على نبيّنا محمّد صلّى اللّه عليه و آله، من اللّه العَزِيزِ فى سلطانه الحَكِيمِ فى تدبيره و جميع أفعاله، و يفعل ما يفعل لداعية الحكمة لا لداعية الشهوة و إلّا لم يكن حكيما. و ذكر هذين الوصفين لتحذير العباد من مخالفة القرآن و إعلامهم بأنه سبحانه هو الحافظ له من التغيير و التحريف، و لذلك جلّ و علا عظّم أمر القرآن و حثّ المكلّفين على القيام بما فيه و اتّباع أوامره و نواهيه. -قرآن-۱۴۰-۱۴۹-قرآن-۱۶۳-۱۷۳ ۲- إِنّا أَنزَلنا إِلَيكَ الكِتابَ ... أكّد سبحانه إنزاله للقرآن على نبيّه -قرآن-۵-۴۲ [صفحه ۱۴۰] صلواته عليه، و صرّح بأنه تعالى هو المنزل حيث أضافه إليه جلّ و علا، لأنّ قريشا يقولون و ينشرون فى النّاس فى الموسم و غيره بأن هذا القرآن ليس كتابا سماويّا بل هو من عند غيره سبحانه، و كان غرضهم إبطال تحدّيه بأنى رسول اللّه إليكم و معجزتى كتابى ألذى أنزله علىّ ربّى عزّ و جلّ، فيريد اللّه سبحانه أن يردّهم و يبطل دعواهم، فإذا كان من عنده تعالى فيكون حقّا كما صرّح بذلك هو سبحانه بقوله: بِالحَقِّ أى متلبّسا به فَاعبُدِ اللّهَ مُخلِصاً لَهُ الدِّينَ حال كونك مخلصا له عبادتك من الشّرك و الأغراض الدنيويّة. و ظاهر الخطاب متوجّه إليه صلوات اللّه عليه و آله، لكنه معلوم أن المراد أمّته الّذين كانوا عكّفا على الأصنام عبّادا لها لا يرون إلها غيرها تبعا لآبائهم حيث وجدوهم كذلك. - قرآن-۴۶۲-۴۷۲-قرآن-۴۹۳-۵۳۴

[سورة الزمر [۳۹]: آية ۳]

أَلا لِلّهِ الدِّينُ الخالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ ما نَعبُدُهُم إِلّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللّهِ زُلفى إِنَّ اللّهَ يَحكُمُ بَينَهُم فِى ما هُم فِيهِ يَختَلِفُونَ إِنَّ اللّهَ لا يَهدِى مَن هُوَ كاذِبٌ كَفّارٌ [۳] -قرآن-۱-۲۶۳ ۳- أَلا لِلّهِ الدِّينُ الخالِصُ ... أى اعلموا أنّ الدّين الخالص من شوائب الأوهام هو منحصر بدين الإسلام، و هو دين اللّه لأنّه المتفرّد بصفات الألوهيّة متوحّد فى مقام الربوبيّة و الاطّلاع على الأسرار و الضّمائر فينبغى أن تكون عبادته خالصة من شوب الرياء و لوث الشّرك. و قيل المراد من الدّين الخالص هو كلمة التوحيد، و قيل هو الاعتقاد بالأمور الواجبة -قرآن-۵-۴۱ [صفحه ۱۴۱] من التوحيد و العدل و النبوّة و الإمامة و المعاد. ثم أخذ سبحانه فى تهديد أهل الشّرك و النّفاق فقال وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ كعيسى و الأرواح السماوية و الأحجار و الأشجار و الأصنام و النجوم قائلين ما نَعبُدُهُم إِلّا لِيُقَرِّبُونا إِلَى اللّهِ زُلفى أى قربى إِنَّ اللّهَ يَحكُمُ بَينَهُم فِى ما هُم فِيهِ يَختَلِفُونَ أى من أمر الدّين فيثيب المحقّ و يعاقب المبطل. و الضّمير للكفرة و أضدادهم من أهل الدّين. و جملة إِنَّ اللّهَ، الآية خبر لقوله وَ الَّذِينَ

اتَّخَذُوا إِنَّ اللّهَ لا يَهدِي مَن هُوَ كاذِبٌ كَفّارٌ أى لا يوفّق للاهتداء إلى الحق من يكذب على اللّه بنسبة الشّريك و الولد إليه تعالى، و يكفر بما أنعم اللّه عليه بأعظم نعمائه من إرسال الرّسل و إعطاء العقل ألذى هو الرسول الباطن، و بسائر نعمه الظاهريّة و الباطنية الّتى لا تعدّ و لا تحصى. قال سبحانه: وَ إِن تَعُدُّوا نِعمَةَ اللّهِ لا تُحصُوها فالكاذب و الكفّار فاقدو البصيرة بعبادتهم غير اللّه و نسبة الولد إليه سبحانه، و هو تعالى يردّ قول الكاذبين و الكفرة و دعواهم كدعوى بنى مليح و النصارى و اليهود بقوله سبحانه: -قرآن-۱۱۲-۱۶۰-قرآن-۲۳۷-۲۹۴-قرآن-۳۰۸-۳۷۵-قرآن-۴۸۷-۵۰۱-قرآن-۵۲۲-۵۴۶-قرآن-۵۴۷-۵۹۸-قرآن-۸۹۵-۹۴۰

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۴ الى ۷]

لَو أَرادَ اللّهُ أَن يَتَّخِذَ وَلَداً لاصطَفى مِمّا يَخلُقُ ما يَشاءُ سُبحانَهُ هُوَ اللّهُ الواحِدُ القَهّارُ [۴] خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ بِالحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيلَ عَلَى النَّهارِ وَ يُكَوِّرُ النَّهارَ عَلَى اللَّيلِ وَ سَخَّرَ الشَّمسَ وَ القَمَرَ كُلٌّ يَجرى لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلا هُوَ العَزِيزُ الغَفّارُ [۵] خَلَقَكُم مِن نَفسٍ واحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنها زَوجَها وَ أَنزَلَ لَكُم مِنَ الأَنعامِ ثَمانِيَةَ أَزواجٍ يَخلُقُكُم فِي بُطُونِ أُمَّهاتِكُم خَلقاً مِن بَعدِ خَلقٍ فِي ظُلُماتٍ ثَلاثٍ ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُم لَهُ المُلكُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ فَأَنّى تُصرَفُونَ [۶] إِن تَكفُرُوا فَإِنَّ اللّهَ غَنِيٌّ عَنكُم وَ لا يَرضى لِعِبادِهِ الكُفرَ وَ إِن تَشكُرُوا يَرضَهُ لَكُم وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزرَ أُخرى ثُمَّ إِلى رَبِّكُم مَرجِعُكُم فَيُنَبِّئُكُم بِما كُنتُم تَعمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ [۷] -قرآن-۱-۹۰۶ [صفحه ۱۴۲] ۴- لَو أَرادَ اللّهُ أَن يَتَّخِذَ وَلَداً ... أى كما زعموا و نسبوا إليه شركاء من الملائكة كبنى مليح الّذين قالوا إن الملائكة بنات اللّه، و كالنّصارى الّذين قالوا إن المسيح إبن اللّه، و كاليهود فإنّهم قالوا عزيز إبن اللّه، أى فقد كذبوا فيما زعموه لأنه لو شاء لَاصطَفى مِمّا يَخلُقُ ما يَشاءُ أى لاختار من خلقه هو سبحانه وفق رأيه و مشيئته لا أنه يخلّى أمر الاصطفاء بيد غيره حتى يختاروا له هم حسب مشيئتهم فيما يختارون سُبحانَهُ أى منزّه عمّا يقول الظّالمون من اتّخاذه الولد و الشّريك و الصّاحبة هُوَ اللّهُ الواحِدُ القَهّارُ فإن الألوهيّة الّتى تخصّه مستلزمة للوحدة الذاتيّة و هى تنافى المماثلة و المشابهة بما سواه لأنّ كلّ واحد من المثلين مركّب من حقيقة مشتركة بينهما، و التركيب ينافى الوحدة الذاتيّة كما برهن فى محلّة عند أهله. -قرآن-۵-۵۰-قرآن-۳۰۱-۳۳۵-قرآن-۴۸۸-۴۹۸-قرآن-۵۷۷-۶۰۸ و إذا كانت الوحدة تنافى المماثلة و المشابهة فهى تنافى التوالد و التّناسل بلا شبهة و لا ريب و الحاصل ليس له فى الأشياء مثل و لا شبيه و هو تعالى القَهّارُ غالب على الأشياء بجميع مراتبها و مستغن عن كلّ شىء، -قرآن-۱۶۷-۱۷۶ [صفحه ۱۴۳] و الأشياء بجميع شؤونها مقهورة له و محتاجة إليه. ۵- خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ ... و هو يعلم بأن فى خلقهما مقدار من آثار القدرة و أطوار الحكمة المندرجة الّتى تجعل المتفكّرين يتدبّرون فيها و يعرفون منها الصّانع و يعترفون بوحدانيته و كمال قدرته بِالحَقِّ أى خلقهما للغرض الحكمى لا أنّ خلقهما كان لا لغرض و بلا حكمة حتى يكون باطلا و لغوا يُكَوِّرُ اللَّيلَ عَلَى النَّهارِ أى يدخله عليه و يغشّيه به كأنّما الليل ستار يطرح على النهار و كذلك العكس وَ سَخَّرَ الشَّمسَ وَ القَمَرَ بأن أجراهما على وتيرة واحدة لا يتخلّفان عنها كُلٌّ يَجرِى لِأَجَلٍ مُسَمًّى هو منتهى دوره أو يوم القيامة أَلا هُوَ العَزِيزُ الغَفّارُ أى الغالب على كل شىء و لم يعاجل بالعقوبة، و فى هذه الكريمة نبّه جلّ و علا عباده على تمام قدرته و كمال صنعه و على وجود صانع عليم حكيم مدبّر قدير خبير وحيد فى ذاته فوق الطّبع و الطّبيعة. بيان ذلك أنّه سبحانه ذكر فى هذه الآية ثلاثة أمور من آياته التكوينيّة: خلق السّماوات و الإرض، و تكوير اللّيل و النّهار، و تسخير الشمس و القمر. و جميع تلك الآيات من آياته الكبرى. أمّا الأولى فقد أشرنا آنفا إلى أنه سبحانه كم من غرائب الأمور و عجائب الخلقة قد أودعها فيهما، و قد اقتضت الحكمة فى نشر بعضها و انطواء بعض آخر و هما العمادان فى نظام عالم التكوين بل و التشريع من حيث استدلّ بخلقهما على كمال قدرته و غاية تدبيره و حكمته و حسن تقديره و أمّا الثّانى فإن النور و الظلمة آيتان عجيبتان و أمرهما أعجب حيث إنّهما فى كلّ يوم يغلب هذا تارة و ذاك أخرى و بقيا هكذا منذ كانا و لا يزالان منذ يوم حدوثهما كذلك إلى

يوم الانقضاء و ظلّا على وتيرة واحدة بلا اختلاف عن خلقهما الأوّل، ففى تعاقبهما و اختلافهما المتتابع دلالة على أن كلّ واحد منهما مغلوب و مقهور بغالب و قاهر يكونان تحت حكمه و تدبيره الأحسن فتبارك اللّه أحسن الخالقين و المدبّرين. و أمّا الثالث من الآيات العجيبة -قرآن-۵-۴۱-قرآن-۲۲۳-۲۳۳-قرآن-۳۳۴-۳۷۰-قرآن-۴۶۰-۴۹۲-قرآن-۵۴۴-۵۷۸-قرآن-۶۱۴-۶۴۳ [صفحه ۱۴۴] الكبرى، فإن الشمس كوكب نهارىّ حاكم على كلّ كوكب نهارى و على جميع النّجوم و الكواكب الّتى فى فلكها و مدارها، و كلّها تحت شعاعها و مندكّة فيها. و القمر سلطان اللّيل و الحاكم فيه على الكواكب الليليّة. و أكثر مصالح هذا العالم مربوطة بهما و لهما آثار و خواصّ فى موجوداته كنمّو الأجسام من الحيوانيّة و النباتيّة بل الجماديّة على ما ينقل عن علماء علم معرفة الأشياء أو المتخصصين فى علم الإرض من أنّ للجبال تنمية و تغذية، أو بالنسبة إلى حركتها الجوهريّة و نضج الأثمار و إيجاد الخواص و الآثار فيها و حلوها و حموضتها و مرّها و غير ذلك من الكيفيات المربوطة و المتعلقة بموجودات عالم التكوين. و قد قدّر سبحانه حركتهما و سيرهما من مطلع كل واحد منهما إلى مغربه بطور مخصوص إلى أجل مسمّى أى إلى منتهى دورهما أو يوم القيامة الكبرى كما شرحنا الأجل المسمّى قبيل ذلك، فهما مسخّران بحيث لا يتخطّيان ما قدّر لهما من الزّمان فى مدارهما و كيفيّة حركتهما من السرعة و البطء. فهذا التنظيم و التسخير يدلّان على أنّهما مغلوبان و مقهوران بغالب و منظّم و مسخّران كائنان تحت حكمه و تنظيمه و تدبيره، و هو من وراء العالم الطبيعىّ و الكونىّ سبحانه و تعالى عن وصف الواصفين و مدح المادحين. ۶- خَلَقَكُم مِن نَفسٍ واحِدَةٍ ... ثم إنّه سبحانه بعد أن استدلّ على إثبات وجوده و كمال قدرته بخلق الآفاق و آياته التكوينيّة، استدلّ فى هذه المباركة بخلق الأنفس و بآياته الأنفسيّة، أى خلقة آدم و ذرّيته، و ذلك لإظهار كمال قدرته بحسن خلقته حيث بيّن فى هذه الآية أنّ جميع البشر من شخص واحد و هو آدم لأنّ حوّاء منه كما صرّح به سبحانه بقوله ثُمَّ جَعَلَ مِنها زَوجَها أى من فضل طينته أو من ضلع من أضلاعه، و هو آية ثانية. و كلمة ثُمَّ تقتضى التّراخى بين الآيتين فى الموجود لتفاوت ما بينهما من الفضل من جهات عديدة. الأوّل أن لآدم فضل الذّكورة، -قرآن-۵-۴۰-قرآن-۴۰۵-۴۳۳-قرآن-۵۱۲-۵۱۸ [صفحه ۱۴۵] و الثانى فضل النبوّة، و الثالث فضل الأصالة لأنّ حواء خلق منه، فهى من فروعه، و الرابع أن اللّه تعالى أضاف خلقة آدم إلى نفسه المقدّسة مباشرة و خصّه بتلك الفضيلة من بين جميع الموجودات من الذّرة إلى الدّرة. و قيل إن الإتيان بكلمة ثُمَّ الّتى تفيد الإمهال و التأخّر للإشارة إلى التأخّر فى الإيجاد لا فى الوجود فقط فإنه تعالى بعد خلق آدم خلق ذرّيته فى ظهره، و بعد ذلك خلق حواء منه عليهما السّلام. و لا يخفى أن الفرق بين القولين اعتبارىّ كما أنّ الفرق بين الإيجاد و الوجود اعتبارىّ محض، و إلّا فكلّ واحد ملازم للآخر و لا فرق بينهما إلّا بالاضافة. نعم هناك فرق هو أن الأوّل يقول بتأخّرها عنه بمرتبة واحدة، و الثانى يقول بأنّ الإمهال بمرتبتين، و لعلّ مرادهما هو هذا، فالفرق ليس محض اعتبار و لمّا كان إبداع الأبدان و إفاضة الرّوح فيها من أعظم النّعم، قدّمه على غيره، و بعده أخذ فى ذكر النعم الأخر فقال جلّ و علا: وَ أَنزَلَ لَكُم مِنَ الأَنعامِ ثَمانِيَةَ أَزواجٍ أى من الإبل و البقر و الضّأن و المعز، من كلّ واحد من الأصناف الأربعة ذكرا و أنثى فتمّت الثمانية. و إيثار الإنزال على الإبداع و الخلق تنبيه على أنّ نشوء الأنعام بالنّبات و تنمية النّبات و أثمارها بالمطر ألذى هو سبب له، فالتسمية من باب تسمية المسبّب باسم سببه. و نظيره قوله سبحانه قَد أَنزَلنا عَلَيكُم لِباساً فإن إنزال المطر سبب لحصول القطن ألذى هو مأخوذ للباس نوع البشر و لا سيما فى عصر نزول القرآن. و اللباس المأخوذ من غير القطن من الصّوف و غيره مأخوذه أيضا يؤول إلى ما يحتاج إلى ماء المطر كالحيوان ألذى أشرنا آنفا باحتياجه إليه. و بعضهم يقول إن وجه الإيثار هو إن اللّه سبحانه أرسل الأصناف الثمانية من الجنّة إلى الإرض، فالإنزال كان بمعناه الحقيقى. ثم أخذ تعالى فى تفصيل خلق الإنسان و سائر الحيوان كالأنعام و أشباهه فقال: يَخلُقُكُم فِى بُطُونِ أُمَّهاتِكُم أى بدء تكوّنكم فيها خَلقاً مِن بَعدِ خَلقٍ أى نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ثم -قرآن-۲۸-۳۴-قرآن-۷۰۵-۷۶۰-قرآن-۱۰۸۵-۱۱۱۵-قرآن-۱۶۰۹-۱۶۴۸-قرآن-۱۶۷۶-۱۷۰۰ [صفحه ۱۴۶] كسوتها لحما ثم حيوانا

سويّا فِي ظُلُماتٍ ثَلاثٍ -روايت-۱-۲۴ ظلمة البطن، و الرّحم، و المشيمة.على هكذا فسّر الإمام الباقر عليه السلام الظلمات الثلاث. و عن الصادق عليه السلام مثله و زاد: حيث لا حيلة له فى طلب غذاء و لا دفع أذى و لا استجلاب منفعة و لا دفع مضرّة، فإنّه يجرى إليه من دم الحيض ما يغذوه كما يغذو الماء النبات، فلا يزال ذلك غذاؤه حتّى إذا أكمل خلقه و استحكم بدنه و قوى أديمه على مباشرة الهواء، و بصره على ملاقاة الضّياء هاج الطّلق [أى وجع الولادة] بأمّه فأزعجه أشدّ إزعاج فأعنفه حتّى يولد ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُم أى الفاعل لهذه الأمور العجيبة و الأطوار البديعة الغريبة هو اللّه ألذى هو مالككم و سيّدكم و مصلح أموركم لَهُ المُلكُ يعنى أنه هو المالك للأشياء طرّا على الحقيقة لا إِلهَ إِلّا هُوَ فَأَنّى تُصرَفُونَ أى فكيف تعدلون و تنصرفون عن توحيده إلى الإشراك به. -قرآن-۱-۲۶-قرآن-۱۴۷-۱۶۱-قرآن-۲۱۴-۲۵۵ و يتراءى فى أول النظر من قوله جلّ و عزّ فَأَنّى تُصرَفُونَ أنه تعالى يشتاق و يحتاج إلى عبادة الأنام اشتياق الفقير إلى ما عند الغنىّ، فيدفع هذا التوهّم بقوله: -قرآن-۴۹-۶۹ ۷- إِن تَكفُرُوا فَإِنَّ اللّهَ غَنِيٌّ عَنكُم ... الخطاب إلى أهل مكة، و قد أظهر سبحانه كمال اقتداره و غناه عن عبادتهم و توحيدهم أو شكرهم لنعمه، فإن آمنوا فلا ينفعه سبحانه إيمانهم، و إن كفروا فلا يضرّه كفرهم، بل نفع الإيمان و ضرّ الكفر يرجعان إليهم لأنه تعالى غنىّ عن العالمين. نعم هو سبحانه لا يَرضى لِعِبادِهِ الكُفرَ رحمة بهم و شفقة عليهم، لأنه عالم بضرره لهم، فهو كالوالد الشفيق على الولد الجاهل العاصى لأوامر والده ألذى لا ينتهى لنواهيه، و مع ذلك فإنه لو حدث له حادث يسوؤه، نرى أن الوالد يتأذّى بأذاه و يتألّم بألمه رحمة به. فاللّه سبحانه كذلك بالنسبة إلى عباده الجهلة الغفلة لا يرضى بضررهم وَ إِن تَشكُرُوا يَرضَهُ لَكُم لكنّه إذا شكروه على نعمة الإيمان و سائر نعمه فهو -قرآن-۵-۵۷-قرآن-۳۴۵-۳۷۴-قرآن-۷۰۲-۷۳۵ [صفحه ۱۴۷] يرضى شكرهم لهم لا له، لأنه سبب لمزيد نعمهم الدنيويّة و موجب لزيادة الدرجة الأخرويّة، فمآل شكرهم يرجع إليهم لا إليه سبحانه لأنه غنىّ على الإطلاق. و طلبه الطاعة منهم و كراهته العصيان منهم لصلاحهم بالطاعة و ضررهم بالعصيان فلا تنفعه طاعة المطيعين و لا تضرّه معصية العاصين. ثم إنّه تعالى يذكر عدله يوم الجزاء بقوله: وَ لا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزرَ أُخرى أى لا تحمل حاملة ثقل أخرى. و حاصله: لا يؤاخذ بالذنب إلّا من ارتكبه و فعله. فهذا الكلام تنبيه و تخويف للعباد حتى تدرى كلّ نفس تكليفها و ما عملت، و تتوجّه إلى ما ترتكبه، و كذا جملة ما بعده: ثُمَّ إِلى رَبِّكُم مَرجِعُكُم فَيُنَبِّئُكُم بِما كُنتُم تَعمَلُونَ بالمحاسبة و المجازاة إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ لا- يخفى عليه سرّ و لا- علانية و لا- الكثير و لا مثقال الذرّة. -قرآن-۴۹-۸۳-قرآن-۳۰۶-۳۸۱-قرآن-۴۰۳-۴۳۹

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۸ الى ۹]

وَ إِذا مَسَّ الإِنسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعمَةً مِنهُ نَسِيَ ما كانَ يَدعُوا إِلَيهِ مِن قَبلُ وَ جَعَلَ لِلّهِ أَنداداً لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِ قُل تَمَتَّع بِكُفرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِن أَصحابِ النّارِ [۸] أَمَّن هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيلِ ساجِداً وَ قائِماً يَحذَرُ الآخِرَةَ وَ يَرجُوا رَحمَةَ رَبِّهِ قُل هَل يَستَوِى الَّذِينَ يَعلَمُونَ وَ الَّذِينَ لا يَعلَمُونَ إِنَّما يَتَذَكَّرُ أُولُوا الأَلبابِ [۹] -قرآن-۱-۴۸۹ [صفحه ۱۴۸] ۸- وَ إِذا مَسَّ الإِنسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ ... أى ما يعتريه من مرض و شدّة و قحط و غيرها من أنواع الضرّ، يدعو اللّه تعالى لكشفه مُنِيباً إِلَيهِ أى راجعا إليه سبحانه وحده لا يرجو سواه، فيكون الإنسان فى حال الشّدة موحّدا. ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعمَةً أى أعطاه مطلوبه و كشف ضرّه نَسِيَ ما كانَ يَدعُوا إِلَيهِ مِن قَبلُ أى ينسى ضرّه و ابتلاءه ألذى كاد أن ينتحر فيه و يختنق به قبيل نيل هذه النعمة الّتى وجدها بالفعل فنسيه و نسى ربه ألذى كان منيبا إليه صباحا و مساء لدفع الضّر و رفعه، و رجع إلى معاصيه و عبادته الأصنام عاكفا على شركه ناسيا لتوحيده وَ جَعَلَ لِلّهِ أَنداداً أى شركاء لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِهِ، قُل تَمَتَّع بِكُفرِكَ قَلِيلًا هذا أمر فى معنى الخبر، معناه أن مدة تمتّعك قليلة و عمّا قريب زائلة إِنَّكَ مِن أَصحابِ النّارِ و هذه الجملة تهديد و توعيد بالنار بعد قليل فى الآخرة. -قرآن-۵-۵۴-قرآن-۱۵۱-

۱۶۸-قرآن-۲۶۰-۲۹۰-قرآن-۳۲۶-۳۷۱-قرآن-۶۴۱-۶۶۸-قرآن-۶۸۲-۷۴۴-قرآن-۸۲۲-۸۵۲ ۹- أَمَّن هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّيلِ ... أی هذا الّذی ذکرناه خیر أم من هو دائم علی الطاعة. ففی الکلام حذف و تقدیر. حذف لدلالة المقام علیه أی لیس من هو قانت کغیره من المتکبّرین عن العبادة و القنوت معلوم، و قیل إنه یدل علی قراءة القرآن و قیام اللّیل آناءَ اللَّیلِ أی ساعاته ساجِداً وَ قائِماً یسجد تارة و یقوم أخری یَحذَرُ الآخِرَةَ وَ یَرجُوا رَحمَةَ رَبِّه أی جعل الآخرة فی جمیع حالاته نصب عینیه خوفا و لا یتوقع فی أفعاله إلّا رحمة ربّه الرحیم فهو متقلّب بین الخوف و الرّجاء قُل هَل یَستَوِی الَّذِینَ یَعلَمُونَ أن الصّانع العالم موجود و أن محمدا رسوله صلّی اللّه علیه و آله وَ الَّذِینَ لا یَعلَمُونَ بذلک إِنَّما یَتَذَکَّرُ أُولُوا الأَلبابِ أی بالمواعظ و التفکر فی الآیات التکوینیّة و الأنفسیّة. فلیعلم أنّ ما ذکر فی تفسیر الکریمة هَل یَستَوِی الَّذِینَ الآیة هذا بعض تأویلها: -قرآن-۵-۴۵-قرآن-۳۰۳-۳۱۸-قرآن-۳۳۴-۳۵۲-قرآن-۳۷۷-۴۲۲-قرآن-۵۶۴-۶۰۶-قرآن-۶۸۲-۷۱۰-قرآن-۷۱۷-۷۵۵-قرآن-۸۵۸-۸۸۳ فعن الباقر علیه السلام فی قوله تعالی: آناءَ اللَّیلِ ساجِداً وَ قائِماً قال: یعنی صلاة -روایت-۲۸-ادامه دارد [صفحه ۱۴۹] اللّیل -روایت-از قبل-۸، و عنه [ع]: نحن الّذین یعلمون، و عدوّنا الّذین لا یعلمون، و شیعتنا أولو الألباب. -روایت-۱۱-۹۱ و عن الصّادق قریب من هذا ألذی ذکرناه.

[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۱۰ الی ۱۶]

قُل یا عِبادِ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّکُم لِلَّذِینَ أَحسَنُوا فِی هذِهِ الدُّنیا حَسَنَةٌ وَ أَرضُ اللّهِ واسِعَةٌ إِنَّما یُوَفَّی الصّابِرُونَ أَجرَهُم بِغَیرِ حِسابٍ [۱۰] قُل إِنِّی أُمِرتُ أَن أَعبُدَ اللّهَ مُخلِصاً لَهُ الدِّینَ [۱۱] وَ أُمِرتُ لِأَن أَکُونَ أَوَّلَ المُسلِمِینَ [۱۲] قُل إِنِّی أَخافُ إِن عَصَیتُ رَبِّی عَذابَ یَومٍ عَظِیمٍ [۱۳] قُلِ اللّهَ أَعبُدُ مُخلِصاً لَهُ دِینِی [۱۴] -قرآن-۱-۴۴۵ فَاعبُدُوا ما شِئتُم مِن دُونِهِ قُل إِنَّ الخاسِرِینَ الَّذِینَ خَسِرُوا أَنفُسَهُم وَ أَهلِیهِم یَومَ القِیامَةِ أَلا ذلِکَ هُوَ الخُسرانُ المُبِینُ [۱۵] لَهُم مِن فَوقِهِم ظُلَلٌ مِنَ النّارِ وَ مِن تَحتِهِم ظُلَلٌ ذلِکَ یُخَوِّفُ اللّهُ بِهِ عِبادَهُ یا عِبادِ فَاتَّقُونِ [۱۶] -قرآن-۱-۳۰۸ ۱۰- قُل یا عِبادِ الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّکُم ... بطاعته، أو بعبارة أخری بتحصیل مراضیه و اجتناب معاصیه. و أوّل مرتبة التقوی هو الإتیان بالواجبات و اجتناب المحرّمات. و أمّا الإتیان بالمستحبات و ترک المکروهات فموجبان لمزید الدرجات لِلَّذِینَ أَحسَنُوا فِی هذِهِ الدُّنیا حَسَنَةٌ قوله فِی هذِهِ الدُّنیا یمکن أن یقال إنه متعلق أَحسَنُوا کما هو الظاهر أو -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۲۶۴-۳۱۵-قرآن-۳۲۳-۳۴۳-قرآن-۳۷۳-۳۸۲ [صفحه ۱۵۰] حَسَنَةٌ فعلی الأول الحسنة أعمّ من حسنة الدنیا و الآخرة. و علی الثانی اختصاصها ظاهرا بالدنیویّة. و الحسنة الدنیویّة کالصحة و العافیة و الذکر الجمیل، و الأخرویّة کالخلود فی الجنة و النعم الّتی لا زوال لها و لا نقصان. -قرآن-۱-۹ و تنکیر الحسنة للتکثیر أو للتّعظیم وَ أَرضُ اللّهِ واسِعَةٌ أی فمن تعسّر علیه العمل بوظائفه المقرّرة فی دینه من تحصیل التقوی أو الإحسان الدنیوی و الأخروی و غیرهما من التکالیف فلیهاجر من وطنه سواء کان مکة أو غیرها إلی البلاد الّتی یکون فیها سعة للعمل بالوظیفة و الفرار ممّا لا یطاق من سنن الأنبیاء إِنَّما یُوَفَّی الصّابِرُونَ أَجرَهُم بِغَیرِ حِسابٍ أی الّذین یفارقون أوطانهم و أرحامهم و عشیرتهم و أصدقاءهم و یصبرون علی مشاق الأمور الّتی یواجهونها فی بلاد الغربة و کل ذلک للمحافظة علی دینهم، فإن اللّه تعالی یعطیهم أجرا کثیرا فی الآخرة. لا یحصیه أحد و لا یعدّه العادّون، أی أجرا لا یهتدی إلیه حساب الحاسبین. و -قرآن-۳۸-۶۴-قرآن-۳۵۰-۴۰۷ فی العیّاشی عن الصّادق علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إذا نشرت الدّواوین و نصبت الموازین لم ینصب لأهل البلاء میزان، و لم ینشر لهم دیوان، ثم تلا هذه الآیة. -روایت-۱۰۰-۲۲۴ و فی الکافی عنه علیه السلام: إذا کان یوم القیامة یقوم عنق من النّاس فیأتون باب الجنّة فیضربونه، فیقال لهم: من أنتم فیقولون نحن أهل الصّبر، فیقال لهم علی ما صبرتم! فیقولون کنّا نصبر علی طاعة اللّه، و نصبر عن معاصی اللّه فیقول اللّه عزّ و جلّ: صدقوا أدخلوهم الجنّة، و هو قول اللّه عزّ و جلّ: إِنَّما یُوَفَّی

الصّابِرُونَ، الآية -روايت-۳۵-۳۸۴ و فی الأثر: إنه یوم القیامة یؤمر الغزاة بدخول الجنّة، فإذا وصلوا إلی باب الجنّة یرون جماعة جالسین فی أعلی غرف الجنّة فینادون: ربّنا نحن أیتمنا أولادنا، و أرملنا نساءنا و فدینا أنفسنا فی سبیل دینک و طاعة نبیّک و أوصیائه علیهم السّلام، لم أدخلت هؤلاء قبلنا جنّتک و أعطیتهم أعلی درجاتها. فیجیبهم بأن هؤلاء قراء أمّة محمّد صلّی اللّه علیه و آله و مبتلوها الّذین صبروا فی البأساء و الضّراء و البلایا و الحوادث الّتی توجّهت إلیهم فی -روایت-۱۲-ادامه دارد [صفحه ۱۵۱] سبیل دینهم و حفظ إیمانهم. أنتم فی مدّة حیاتکم شربتم شربة الشهادة مرة واحدة، لکنّهم کانوا یقتلون بسهام البلایا و سیوف الحوادث و المحن فی سبیل ربّهم کلّ یوم مرات عدیدة و یصبرون و لا یشتکون. فأنتم لستم فی درجاتهم و رتبهم العالیة. -روایت-از قبل-۲۵۷ .. فهنیئا لهم ثم هنیئا. و نقل أن کفّار مکة قالوا للنبیّ: لم جئت بدین غیر دیننا، فاقتد بأشراف قومک و آبائنا الأوّلین و کن علی طریقتهم و خلّ البدعة و دینک الجدید حتّی تستریح من تلک الغصص و الشّدائد و الآلام فنزلت الآیة الکریمة التالیة: ۱۱ و ۱۲- قُل إِنِّی أُمِرتُ أَن أَعبُدَ اللّهَ ... قل یا محمّد لهؤلاء الجهلة و المشرکین من أهل مکة: إنّ ألذی جئت به من الدّین لیس من عند نفسی بل هو دین اللّه و أنا مأمور منه بتبلیغه إلی النّاس جمیعا و أنا أوّل العابدین و المطیعین له تعالی مُخلِصاً لَهُ الدِّینَ أی أعبده و لا أعبد معه سواه، عبادة خالصة لا یشوبها شیء موحّدا له الدّین الحق. وَ أُمِرتُ لِأَن أَکُونَ أَوَّلَ المُسلِمِینَ أی أقدمهم فی الدنیا و الآخرة. أو المراد من الشریفة أن اللّه تعالی أمرنی لأن أسلم أوّلا فیما أدعو النّاس إلیه حتی أکون فی جمیع الأفعال و الأقوال مقتدی بی. و یؤید هذا المعنی قوله وَ أُمِرتُ لِأَن أَکُونَ أَوَّلَ المُسلِمِینَ ثم قال صلّی اللّه علیه و آله خوطبت من عنده تعالی بقوله عزّ من قائل: -قرآن-۱۱-۵۷-قرآن-۲۸۹-۳۱۳-قرآن-۴۰۸-۴۵۸-قرآن-۶۷۳-۷۲۳ ۱۳- قُل إِنِّی أَخافُ إِن عَصَیتُ رَبِّی عَذابَ یَومٍ عَظِیمٍ ... أی بترک الأوامر و الإخلاص فی العبادة و أخشی عذاب یوم عظیم. ثم أمره تعالی بأن یخبر المشرکین بانقیاده لأوامره ربّه و اشتغاله بالإخلاص الکامل فی عبادة اللّه تعالی، کی یقطع رجاء المشرکین و طمع المعاندین عن رغبة النبیّ [ص] فی دینهم و یتیقّنوا إعراضه عن مذاهبهم الباطلة فقال سبحانه: -قرآن-۶-۷۶ ۱۴ و ۱۵- قُلِ اللّهَ أَعبُدُ مُخلِصاً لَهُ دِینِی ... أی أخضع لربّی فی حال أننی أنزّه دینی و أطهّره عن شوب الشّرک و لوث الرّیاء، و لا أعبد سواه. ثم -قرآن-۱۱-۵۹ [صفحه ۱۵۲] بعد ذلک هدّد المشرکین و خوّفهم من ترکهم الإخلاص و بقائهم علی شرکهم و نبّههم علی حرمانهم و خزیهم بقوله عزّ و جلّ فَاعبُدُوا ما شِئتُم مِن دُونِهِ هذا القول صریح فی التخویف و الخذلان و الغنی عنهم و السّلطة علیهم. ثم أکّد هذا المعنی بقوله سبحانه: قُل إِنَّ الخاسِرِینَ أی العائدین بالخسران فی الحقیقة هم الَّذِینَ خَسِرُوا أَنفُسَهُم بإدخالها النار و العذاب وَ الخاسرین أَهلِیهِم لعدم انتفاعهم بهم سواء کانوا معهم أو فی الجنّة ... و قیل إنّ أهلهم هم الحور العین الّتی کانت معدّة لهم فی الجنة لو آمنوا و دخلوها یَومَ القِیامَةِ أی یوم الجزاء و المکافاة أَلا ذلِکَ هُوَ الخُسرانُ المُبِینُ بیان لتفظیع لحالهم و تقطیع لرجائهم. -قرآن-۱۳۴-۱۶۹-قرآن-۲۸۸-۳۱۲-قرآن-۳۵۸-۳۸۹-قرآن-۴۱۵-۴۱۷-قرآن-۴۲۸-۴۳۸-قرآن-۵۹۳-۶۱۰-قرآن-۶۴۰-۶۷۸ ۱۶- لَهُم مِن فَوقِهِم ظُلَلٌ مِنَ النّارِ ... جمع ظلّة، و هی هاهنا الغطاء و السّتار، و لعله کنایة عن النّیران الّتی أحاطت بهم کالسرادقات و الخیام و التشبیه بلحاظ الإحاطة من تمام الجهات و الظلمة الحاصلة، حیث إنّ نار الجحیم لیست کنار الدنیا لأنها فی ذاتها مظلمة نعوذ باللّه منها وَ مِن تَحتِهِم ظُلَلٌ أی أطباق. قیل و هی ظلل لآخرین ممن تحتهم. و قیل إن المراد ظُلَلٌ الثانیة هو الفرش و المهد منها ذلِکَ یُخَوِّفُ اللّهُ بِهِ عِبادَهُ أی ذلک العذاب لتخویف اللّه سبحانه العباد لیجتنبوا ما یوجبه یا عِبادِ فَاتَّقُونِ أی لا تتعرّضوا لما یوجب سخطی فقد أنذرتکم و ألزمتکم الحجة. و نقل أنه فی عصر الجاهلیة لما أسلم زید بن عمر بن النفیل و سلمان الفارسی و أبو ذر الغفاری و قالوا لا إله إلّا اللّه و اشتهر إیمانهم باللّه و بوحدانیّته نزل فیهم قوله الآتی: -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۳۱۰-۳۳۵-قرآن-۴۱۰-۴۱۷-قرآن-۴۵۱-۴۹۲-قرآن-۵۶۴-۵۸۶

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۱۷ الى ۲۱]

وَ الَّذِينَ اجتَنَبُوا الطّاغُوتَ أَن يَعبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَى اللّه لَهُمُ البُشرى فَبَشِّر عِبادِ [۱۷] الَّذِينَ يَستَمِعُونَ القَولَ فَيَتَّبِعُونَ أَحسَنَهُ أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللّهُ وَ أُولئِكَ هُم أُولُوا الأَلبابِ [۱۸] أَ فَمَن حَقَّ عَلَيهِ كَلِمَةُ العَذابِ أَ فَأَنتَ تُنقِذُ مَن فِي النّارِ [۱۹] لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوا رَبَّهُم لَهُم غُرَفٌ مِن فَوقِها غُرَفٌ مَبنِيَّةٌ تَجرِي مِن تَحتِهَا الأَنهارُ وَعدَ اللّه لا يُخلِفُ اللّهُ المِيعادَ [۲۰] أَ لَم تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِي الأَرضِ ثُمَّ يُخرِجُ بِهِ زَرعاً مُختَلِفاً أَلوانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصفَرًّا ثُمَّ يَجعَلُهُ حُطاماً إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكرى لِأُولِي الأَلبابِ [۲۱] -قرآن-۱-۷۷۴ [صفحه ۱۵۳] ۱۷ و ۱۸- وَ الَّذِينَ اجتَنَبُوا الطّاغُوتَ ... أى الأوثان و الشياطين أَن يَعبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَى اللّه أى رجعوا إليه سبحانه و أقبلوا بكامل وجودهم إليه و أعرضوا عمّا سواه لَهُمُ البُشرى أى السّرور و البشارة بالثواب إمّا حين الحياة بواسطة السّفراء المقرّبين و الرّسل المكرّمين و إمّا وقت الوفاة بقول الملائكة، أو بعد الممات بالخطاب الإلهى بدخول الجنان و مغفرة الآثام. -قرآن-۱۱-۵۱-قرآن-۸۰-۱۲۲-قرآن-۲۰۰-۲۱۶ و عن الصّادق عليه السلام، قال: أنتم هم، و من أطاع جبّارا فقد عبده -روايت-۴۰-۸۳ فَبَشِّر عِبادِ الَّذِينَ يَستَمِعُونَ القَولَ الظاهر أنّ المراد بالموصول هم الّذين اجتنبوا و أنابوا و أمثالهم، أى هم الّذين ضمّوا هذه الخصلة إلى تلك لا أن يراد بهم الأعم، فان وضع الظاهر مقام الضمير يقتضى الخصوصيّة، و لا سيّما إذا أضيف الظاهر إلى ضمير يدلّ على الاختصاص كما فيما نحن فيه، حيث إن إضافة العباد إلى ياء المتكلم يدلنا على أن المراد بهم عباد مخصوصون، و ليسوا فى المقام إلّا الّذين اجتنبوا الطاغوت و أنابوا إلى ربّهم. -قرآن-۱-۴۹ [صفحه ۱۵۴] و حذف الياء لدلالة الكسرة عليها فى هذه الآية و ما قبلها. و نتيجة الكلام إن قوله تعالى الَّذِينَ يَستَمِعُونَ القَولَ فَيَتَّبِعُونَ أَحسَنَهُ أريد به الخاص لا العام بقرائن متعدّدة منها ما ذكر و منها الآيات التالية كما لا تخفى دلالتها و المراد [بالقول] هو ألذى يكون أقرب إلى الحق و الصّواب، لا المطلق، بقرينة قوله فَيَتَّبِعُونَ أَحسَنَهُ فلا بد أن يكون المراد هو القول الحق ألذى يتصوّر فيه الحسن و الأحسن. و أما فى غيره ممّا لا يكون فيه حسن فكيف يتصوّر فيه الأحسن! اللهمّ إلّا أن نقول بانسلاخ الأحسن عن معناه المصطلح و نقول إن معناه الحسن، و حينئذ يمكن حمل القول على الأعم و هو خلاف الظاهر و الذهاب إليه بلا قرينة خلاف، و لا سيّما إذا كانت القرينة على ما هو الظاهر. و الحاصل أن المعنى هو اتّباع الأحسن كما أن القصاص حسن لأنه حق و لكنّ العفو أفضل كما قال سبحانه وَ أَن تَعفُوا أَقرَبُ لِلتَّقوى و [إن الصدقة فيها فضل لكن المخفى منها أفضل من علانيتها] قال تعالى: وَ إِن تُخفُوها وَ تُؤتُوهَا الفُقَراءَ فَهُوَ خَيرٌ لَكُم و بذوى الأرحام أحسن، و الإحسان حسن، و بالوالدين أحسن. و هكذا فالخالص من العباد هم الّذين أحسن الأقوال، و أشار سبحانه إليهم بقوله: أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللّهُ إلى طريق الصواب الّتى توجب وصولهم الى حسن المآب وَ أُولئِكَ هُم أُولُوا الأَلبابِ أصحاب العقول السّليمة من شوائب الأوهام الفاسدة و التخيّلات الباطلة. ثم أنه تعالى على سبيل التّهديد يقول: -قرآن-۱۰۲-۱۶۲-قرآن-۳۶۵-۳۹۱-قرآن-۹۰۵-۹۴۰-قرآن-۱۰۲۲-۱۰۸۲-قرآن-۱۲۳۲-۱۲۷۰-قرآن-۱۳۳۱-۱۳۶۷ ۱۹- أَ فَمَن حَقَّ عَلَيهِ كَلِمَةُ العَذابِ ... أى هل ألذى وجب عليه كلمة العذاب و هو قوله: لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ الآية أَ فَأَنتَ تُنقِذُ مَن فِي النّارِ هذا إنكار و استبعاد لانقاذه و هذا جواب الشرط و كررت الهمزة لتكرير الإنكار لانقاذ من حقّ عليه العذاب، و حقّ من ثبت و لزم عليه العذاب بالسّعى فى دعائه إلى الإيمان. و فيها دلالة على أنّ من حكم عليه بالعذاب -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۱۱۳-۱۳۷-قرآن-۱۴۶-۱۸۳ [صفحه ۱۵۵] فهذا كالواقع فيه لامتناع الخلف فيه. ۲۰- لكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوا رَبَّهُم ... أى عملوا بالواجبات و تجنّبوا المحرّمات و تركوها قربة إلى ربّهم و لأجله تعالى لَهُم غُرَفٌ مِن فَوقِها غُرَفٌ أى أرفع من الأولى، و التّنكير للتعظيم مَبنِيَّةٌ أى بكيفيّة تَجرِي مِن تَحتِهَا الأَنهارُ لأن النظر من الغرف و القصور إلى الخضرة و الجنان و المياه موجب لالتذاذ النفس و أشهى للقلب، و قد بنيت هكذا. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۳۶-۱۷۱-قرآن-۲۱۹-۲۲۹-قرآن-۲۴۵-۲۷۶ وَعدَ اللّه أى

وعدوا وعد اللّه، يعنى من قبله لا يُخلِفُ اللّهُ المِيعادَ بل يفى بوعده و بما وعده مما ذكر من الغرف المزبورة فى كتابه بكيفيّتها المذكورة. ثم أنه تعالى لمّا قدم الدعوة إلى التوحيد فى الآيات السّابقة عقّبها بذكر الدّلائل على الخالق و قدرته فقال تعالى: - قرآن-۱-۱۳-قرآن-۵۶-۸۵ ۲۱- أَ لَم تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً ... الخطاب للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله لكن المراد هو جميع المكلّفين. و الاستفهام للتقرير، يعنى ترون بلا شكّ و لا ريب أنه هو تعالى ألذى أنزل المطر من السّحاب فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِى الأَرضِ أى فأدخله عيونا و قنوات و مسالك و مجارى كالعروق فى الأجساد ثُمَّ يُخرِجُ بِهِ زَرعاً مُختَلِفاً أَلوانُهُ و المراد هل هو ألوان نفس الزرع من خضرة و حمرة و صفرة و بياض، أو ألوان ثمره بما ذكر! و الظاهر الأول هو المراد. و يحتمل أن المراد بالألوان هو الأصناف لأن اللون يطلق على الصّنف، و الأصناف مختلفات فى اللّون كما نشاهدها فى الحبوب و الثمرات من الفواكه و غيرها، و ربّما فى نوع واحد فى أرض واحدة يُسقى بِماءٍ واحِدٍ و الشمس واحدة و القمر كذلك و جميع المؤثّرات و الأسباب فى ذلك النوع الواحد سواء، و مع هذا يشاهد أفراد هذا النوع على اختلاف فى اللّون، فكيف بأصنافه و أجناسه. سبحان القادر الخبير الحكيم يخلق الأشياء بقدرته طبق حكمته. و يكشف إنزاله الماء من السّحاب ألذى يرى كالدّخان أو الهواء المبلّل من كمال قدرته إذا فكّر -قرآن-۶-۶۷-قرآن-۲۵۳-۲۸۹-قرآن-۳۶۰-۴۱۰-قرآن-۷۵۰-۷۷۰ [صفحه ۱۵۶] الإنسان فى تكون هذا الماء فى السّحاب و فى حمل السّحاب الماء مع أنه جسم ثقيل و الهواء جسم خفيف، و كيف ينزل الماء من السّحاب مرّة بشدّة و أخرى بلين و خفّة بحيث لا يدرك إلّا بالنظر الحادّ، و من أين جاء هذا السّحاب و ما هى حقيقته، و كيف وجد الماء فى السّحاب، و من الموجد للماء فيه فهل يتصور هذا إلّا بقدرة قادر حكيم كان وراء عالم الطبع و الطّبيعة! ... فسبحان من هو الإله الواحد الأحد ألذى لم يكن له كفوا أحد ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصفَرًّا ثُمَّ يَجعَلُهُ حُطاماً أى ييبس لأنه بعد خضرته و نضارته و إثماره و انتهاء كمال رشده بنضج ثمره جاز أن ينفصل عن منابته، و إن لم تتفرّق اجزاؤه فحينئذ يصير مصفرّا و أجزاؤه و إن لم تتفرق كأنّها تتهيّأ لأن تتفرّق، ثم يصير حطاما أى مكسّرا فتاتا إِنَّ فِى ذلِكَ لَذِكرى أى لتذكير بآياته لأنّ من شاهد هذه الأحوال فى النباتات علم أنّ أحوال الإنسان و سائر الحيوانات كذلك، و أنّه و إن طال عمره فلا بدّ له من الانتهاء إلى أن يصير منحطم الأجزاء، و مشاهدة تلك الأحوال لا بد أن تجرّ تأثرا و تحسّرا شديدا فتوجب النّفرة من الدنيا الفانية و الرغبة بالدار الآخرة الباقية، فهذا بلا شكّ من نعم اللّه سبحانه على عباده و أكثرهم غافلون كأنّهم لا يرون و لا يتذكّرون لأنه لا يتذكر لِأُولِى الأَلبابِ و لا تكون تلك الآيات ذكرى إلّا لأرباب العقول الصّحيحة السّليمة. -قرآن-۴۷۶-۵۳۷-قرآن-۷۹۳-۸۲۰-قرآن-۱۲۷۹-۱۲۹۹

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۲۲ الى ۲۶]

أَ فَمَن شَرَحَ اللّهُ صَدرَهُ لِلإِسلامِ فَهُوَ عَلى نُورٍ مِن رَبِّهِ فَوَيلٌ لِلقاسِيَةِ قُلُوبُهُم مِن ذِكرِ اللّهِ أُولئِكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ [۲۲] اللّهُ نَزَّلَ أَحسَنَ الحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً مَثانِىَ تَقشَعِرُّ مِنهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخشَونَ رَبَّهُم ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُم وَ قُلُوبُهُم إِلى ذِكرِ اللّهِ ذلِكَ هُدَى اللّهِ يَهدِى بِهِ مَن يَشاءُ وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن هادٍ [۲۳] أَ فَمَن يَتَّقِى بِوَجهِهِ سُوءَ العَذابِ يَومَ القِيامَةِ وَ قِيلَ لِلظّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنتُم تَكسِبُونَ [۲۴] كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم فَأَتاهُمُ العَذابُ مِن حَيثُ لا يَشعُرُونَ [۲۵] فَأَذاقَهُمُ اللّهُ الخِزىَ فِى الحَياةِ الدُّنيا وَ لَعَذابُ الآخِرَةِ أَكبَرُ لَو كانُوا يَعلَمُونَ [۲۶] -قرآن-۱-۷۸۲ [صفحه ۱۵۷] ۲۲- أَ فَمَن شَرَحَ اللّهُ صَدرَهُ لِلإِسلامِ ... أى ألذى له الأهليّة و الاستعداد لإفاضة الألطاف إليه و استفاضته من المفيض المطلق على وجه ينشرح صدره لقبول الإسلام و الإيمان، هل هذا كمن ليس له القابليّة لأن يفاض عليه من المواهب الّتى تنوّر القلوب و تنشرح الصّدور لقبول الإيمان، و فى النتيجة يقع فى مضيق الكفر و فى وادى الجحد و يكون مصيره إلى جهنّم و بئس المصير. أمّا انشراح الصّدر فيتصوّر أن يكون بأمور ثلاثة: الأول: - قرآن-۶-۵۶ بقوة الأدلّة الّتى نصبها اللّه تعالى، و هذا يختصّ به العلماء. و الثانى: بالالطاف الّتى تتجدّد له حالا بعد حال كما قال

سبحانه وَ الَّذِينَ اهتَدَوا زادَهُم هُدىً و الثالث بتوكيد الأدلّة و حلّ الشّبهة و إلقاء الخواطر. و قد قال القمى: نزلت فى أمير المؤمنين عليه السّلام. و قال العامة نزلت فى علىّ و الحمزة فَهُوَ عَلى نُورٍ مِن رَبِّه أى على يقين و هداية و الخبر محذوف أى كمن طبع على قلبه، و ما بعدها فى أبى لهب و ولده فَوَيلٌ لِلقاسِيَةِ قُلُوبُهُم مِن ذِكرِ اللّه أى من ترك ذكره سبحانه أو من أجل ذكره تعالى، و هى كلمة التوحيد. أى كلّما ذكرت عندهم هذه الكلمة ضاقت قلوبهم -قرآن-۶۶-۱۰۴-قرآن-۲۶۷-۲۹۹-قرآن-۴۰۶-۴۵۷ [صفحه ۱۵۸] و زادت القساوة فيها كقوله تعالى فَزادَتهُم رِجساً إِلَى رِجسِهِم فلم يتّعظوا بالترغيبات و لم ينزجروا بالترهيبات أُولئِكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ على وجه لا يستر و لا يخفى ضلالهم و عدولهم عن الحق على أحد. و -قرآن-۳۹-۷۴-قرآن-۱۲۷-۱۵۸ عن أبى سعيد الخدرى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنه قال: اطلبوا حوائجكم ممّن رقّ و لان قلبه من أمّتى لأن اللّه تعالى وضع الرحمة فى قلوبهم، و لا تطلبوها من ذوى القلوب القاسية لأنه جلّ و علا جعل الغضب و الخشونة فى قلوبهم. -روايت-۸۱-۲۷۴ ۲۳- اللّهُ نَزَّلَ أَحسَنَ الحَدِيثِ ... أى القرآن فى ابتدائه تعالى باسمه العظيم، و إسناد الجملة الفعلية إليه تأكيد فى استناد القرآن إليه سبحانه، و تعظيم و تفخيم لشأن القرآن، و استشهاد على أنّ أسلوب القرآن أحسن الأساليب، و أنه من حيث البلاغة أحسن البلغاء و فيها تنبيه على أنّ القرآن نزل من عنده لا كما توهّمه البعض. و فيها أيضا إشعار على أنّه وحى إلهىّ و معجزة باقية لخاتم الأنبياء و اشتماله على جميع ما يحتاج إليه البشر فى أدوار حياتهم، و على إثبات صانع العالم و أدلّة التوحيد و حججه، كما أنه جامع لجميع الأحكام الشرعية و غيرها من المواعظ و الأخلاقيات و الترغيبات و الترهيبات ... و هذه المذكورات الّتى هى رشحة من رشحاته الّتى لا يحصيها العدّ موجبة لأن يعبّر عنه [بأحسن الحديث] و كم و كم من أسرار موجبة لأحسنيته و كانت مخفيّة علينا و مستورة عنّا كِتاباً مُتَشابِهاً أى يشبه بعضه بعضا فى الإعجاز و فى جميع ما ذكرناه آنفا فى وجه الأحسنيّة أو فى بعضها. فالمراد بالتّشابه هو التشابه فى هذه الأمور مَثانِىَ هذه صفة أخرى للكتاب أى يثنّى فيه القول و يتكرّر و الفائدة فى التكرار و التثنية لأنّ النفوس تنفر عن النّصح و الوعظ ما لم يكرّر عليها عودا بعد بدء و لم يرسّخ فيها و لم تتعوّد، ألا ترى قوله تعالى وَ لَقَد ضَرَبنا لِلنّاسِ فِى هذَا القُرآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُم يَتَذَكَّرُونَ فتكثير الأمثلة و تكرير القصص و توجيه -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۸۶۴-۸۸۳-قرآن-۱۰۳۹-۱۰۴۸-قرآن-۱۲۷۸-۱۳۷۲ [صفحه ۱۵۹] النّاس إلى التوحيد تكرر لأن فى ذلك فوائد كثيرة و منافع عديدة للعباد منها تنبيه الخلق و تعويدهم إلى ما فيه الخير تَقشَعِرُّ مِنهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخشَونَ رَبَّهُم أى ترتعد خوفا من وعيده، و هو مثل فى شدّة الخوف. و -قرآن-۱۳۱-۱۸۷ فى المجمع عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: إذا اقشعرّ جلد العبد من خشية اللّه تتحات عنه ذنوبه كما يتحاتّ عن الشّجر اليابسة ورقها -روايت-۶۰-۱۶۰ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُم وَ قُلُوبُهُم إِلى ذِكرِ اللّه أى بعد الارتعاش و ارتعاد القلوب حين قراءة آيات الوعيد عليهم أو قراءتهم بأنفسهم تلك الآيات، تطمئنّ قلوبهم إلى ذكر اللّه إذا استمعوا آيات الرحمة و المغفرة فتلين بعد الخوف الشديد ألذى سبب اضطرابها بتلك الأذكار و الآيات و كذلك الأبدان، فإذا اطمأنّ القلب يطمئنّ البدن بعد التزلزل و القشعريرة. و أمّا وجه الاستناد إلى الجلود دون الأبدان مع أن الظاهر أن المراد هو الأبدان، فلعلّها لما كانت الجلود هى المرئية فى بدء النظر فمن هذا الوجه آثرها عليها. ذلِكَ هُدَى اللّهِ يَهدِى بِهِ مَن يَشاءُ أى الكتاب المنزل هاد إلى اللّه تعالى بما فيه من نصب أدلّة التوحيد و البراهين الواضحة و الحجج السّاطعة لإثبات الصّانع للعالم و هدايته. و الرّسل و سائر الهداة منوط أمرهم و منحصر بمشيئة اللّه و إرادته تعالى أى بمن يشاء من عباده. و يحتمل أن يكون المقصود من كون الكتاب هدى اللّه أى بواسطة دعاته و هداته كما يقال فلان من دعاة فلان. و لو كانت النتيجة واحدة إلّا أن ظاهر اللفظ يساعد على هذا المعنى الأخير و لا سيّما بقرينة قوله تعالى يَهدِى بِهِ مَن يَشاءُ أى أن الكتاب من وسائل هداية اللّه لعباده كما أن الأنبياء و الرّسل كذلك وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن هادٍ أى ألذى يخلّى بينه و بين نفسه و يترك أمره إليه و باختياره و يخذله فَما لَهُ مِن هادٍ يخرجه من ضلالته. -قرآن-۱-۶۲-قرآن-۵۷۳-۶۲۰-قرآن-۱۱۲۵-۱۱۵۰-قرآن-۱۲۴۰-۱۲۸۵-

قرآن-۱۳۶۸-۱۳۸۸ ۲۴- أَ فَمَن يَتَّقِي بِوَجهِهِ سُوءَ العَذابِ ... أى بأن تغلّ يداه إلى عنقه فلا يتّقى عن نفسه إلّا بوجهه سُوءَ العَذابِ شدّته يَومَ القِيامَةِ -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۱۲۹-۱۴۴-قرآن-۱۵۲-۱۶۹ [صفحه ۱۶۰] يوم الحشر الأكبر، ليس كمن أمن من العذاب وَ قِيلَ لِلظّالِمِينَ ذُوقُوا ما كُنتُم تَكسِبُونَ من أعمالكم السّيئة و أقوالكم الموجبة للكفر فذوقوا وبالها أو نفسها بناء على تجسّم الأعمال. -قرآن-۴۷-۱۰۲ ۲۵ و ۲۶- كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم ... أى قبل كفرة مكة و مشركى قريش فَأَتاهُمُ العَذابُ مِن حَيثُ لا يَشعُرُونَ يعنى من جهة لا تخطر ببالهم فَأَذاقَهُمُ اللّهُ الخِزيَ أى الذّل كالمسخ و القتل و الخسف و الإجلاء عن أوطانهم فِي الحَياةِ الدُّنيا كان هذا جزاؤهم فيها وَ لَعَذابُ الآخِرَةِ أَكبَرُ أى أعظم و أدوم لَو كانُوا يَعلَمُونَ لو كانوا من أهل النظر و المعرفة و الاعتبار حتى يجتنبوا عنه بإسلامهم. -قرآن-۱۱-۴۹-قرآن-۸۶-۱۳۴-قرآن-۱۶۸-۱۹۸-قرآن-۲۶۳-۲۸۵-قرآن-۳۱۳-۳۴۳-قرآن-۳۶۵-۳۸۷

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۲۷ الى ۳۱]

وَ لَقَد ضَرَبنا لِلنّاسِ فِي هذَا القُرآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُم يَتَذَكَّرُونَ [۲۷] قُرآناً عَرَبِيًّا غَيرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُم يَتَّقُونَ [۲۸] ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ هَل يَستَوِيانِ مَثَلًا الحَمدُ لِلّهِ بَل أَكثَرُهُم لا يَعلَمُونَ [۲۹] إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُم مَيِّتُونَ [۳۰] ثُمَّ إِنَّكُم يَومَ القِيامَةِ عِندَ رَبِّكُم تَختَصِمُونَ [۳۱] -قرآن-۱-۴۵۵ ۲۷- وَ لَقَد ضَرَبنا لِلنّاسِ فِي هذَا القُرآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ ... أى ما يحتاج إليه الناظر فى أمر دينه، بل ذكر فيه ما يحتاج إليه الناظر فى أمر دنياه لَعَلَّهُم يَتَذَكَّرُونَ لكى يتذكّروا و يتدبّروا فيعتبروا. -قرآن-۶-۷۶-قرآن-۱۷۸-۲۰۵ [صفحه ۱۶۱] ۲۸- قُرآناً عَرَبِيًّا غَيرَ ذِي عِوَجٍ ... قرآنا حال مؤكّدة لهذا من قبيل: جاءنى زيد رجلا صالحا أو إنسانا عاقلا و غَيرَ ذِي عِوَجٍ ليس فيه اختلاف و انحراف عن الحقّ، بل هو طريق موصل إلى الحق و الحقيقة لَعَلَّهُم يَتَّقُونَ لكون هذا القرآن على صفة الاستقامة و الموصليّة إلى الحق بلا اعوجاج فيه و لا ميل عن الحق إلى الباطل لأن يجتنبوا الكفر و الطغيان و يأتوا بما فيه إرضاء اللّه تعالى و طاعته. ثم يأتى سبحانه بمثل لعبدة الأصنام و أهل التوحيد فيقول عزّ من قائل: -قرآن-۷-۴۸-قرآن-۱۲۶-۱۴۴-قرآن-۲۳۰-۲۵۳ ۲۹- ضَرَبَ اللّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكاءُ ... هذا مثل جاء به سبحانه للمشركين الّذين يعبدون الآلهة المتعدّدة، فحالهم كحال رجل قد اشترك فيه شُرَكاءُ مُتَشاكِسُونَ أى موال كثيرون و هم شركاء فى ملكيته و بينهم تنازع و اختلاف كثير يتجاذبونه و يتداولونه فى مهامّهم المختلفة، فهذا المولى يأمره و الآخر ينهاه و الرجل متحيّر فى أمره، و إذا احتاج العبد لأمر من أموره فكلّ واحد يردّه إلى الآخر فهو لا يعرف أيّهم أولى بأن يطلب رضاه، و أيّهم أولى بأن يقوم بحوائجه حتى يأتى إليه و يطلبها منه، فهو لهذا السّبب فى عذاب دائم ما دامت حياته، و فى تعب شديد. و الشكس سوء الخلق و التّباغض. و كذلك المشرك متحيّر فى الآلهة فأيّهم أولى بأن يعتكف بخدمته و يقيم بعبادته و طاعته و أيّهم أولى بأن يعتمد بربوبيته و يعتقد بآلهيته و من أيّهم يطلب إنجاح طلبته و قضاء حاجته و لأىّ منهم يتوجه، فلا يرى أثرا من نجح طلبه فيتصوّر أنه قصّر فى الخدمة و لذا لا يعتنى به فلا زال متحيّرا فى أمر رزقه و معاده و معاشه، بخلاف الموحّد وَ رَجُلًا سَلَماً لِرَجُلٍ أى خالصا له و يخدمه على سبيل الإخلاص، و ذلك المخدوم يعينه على مهمّاته الدنيويّة و الأخروية بلا أىّ مسامحة فى أموره، فالعبد يخدم مولاه و دائما يكون فى طاعته و هذا مثل للموحّد. أمّا هذا المثل فضربه اللّه فى قبح الشّرك و حسن التوحيد. ثم قال سبحانه: هَل يَستَوِيانِ مَثَلًا أى لا -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۶۸-۱۹۱-قرآن-۱۰۴۰-۱۰۶۸-قرآن-۱۳۶۲-۱۳۸۷ [صفحه ۱۶۲] يستويان. و الاستفهام للإنكار، إذ رضا الواحد ممكن و رضا الجماعة المختلفة ممتنع عادة الحَمدُ لِلّهِ المستحق للحمد و الثناء، و هو اللّه حيث إنه ضرب المثل ألذى ألزم العباد الحجّة و ليس له شريك فى ذاته، و هو المنعم الحقيقى. و قيل: الخبر بمعنى الأمر، أى احمدوا اللّه على نعمه الّتى لا تحصى. و منها تلك الأمثال فى كتابه فإنه بها يهتدى المهتدون و تتم الحجّة

على المشركين و الجاحدين بَل أَكثَرُهُم لا يَعلَمُونَ حقيقة نعمة التوحيد، و لفرط الجهالة يشركون به و يجعلون له شركاء من الملائكة و البشر و الجماد. و نقل بأن كفار مكة كانوا يقولون نتربّص ريب المنون أى نترقب و ننتظر موت محمّد حتى نستريح منه و من همّه فنزلت الكريمة: إِنَّكَ مَيِّتٌ. -قرآن-۸۸-۱۰۳-قرآن-۴۳۱-۴۶۲-قرآن-۷۰۴-۷۲۱ ۳۰ و ۳۱- إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُم مَيِّتُونَ ... أى كلكم فى صراط الموت و الفناء و ترقّب الفانى لموت فان مثله، و شماتته به لا معنى لها، حيث إنّ الراجى لموت غيره يحتمل أن يموت قبله بزمان طويل و مدّة مديدة ثُمَّ إِنَّكُم يَومَ القِيامَةِ عِندَ رَبِّكُم تَختَصِمُونَ أى تحتجّ عليهم بأنك قد بلّغت رسالات ربّك و أنّهم كذّبوا، و يعتذرون بما لا يجدى نحو قولهم إِنّا أَطَعنا سادَتَنا وَ كُبراءَنا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا و قولهم إِنّا وَجَدنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ و هل هذه الخصومة تكون بين المسلمين و الكفّار أو أعم من كل محق و مبطل و ظالم و مظلوم! قال أبو العالية هذه الخصومة بين أهل القبلة، و قال أبو سعيد الخدرى فى هذه الآية كنا نقول ربّنا واحد و نبيّنا واحد و ديننا واحد فما هذه الخصومة! فلما كان يوم صفّين و شدّ بعضنا على بعض بالسّيوف قلنا نعم هو هذا. و قال إبن عباس: الاختصام بين المهتدين و الضّالين و الصّادقين و الكاذبين. و قال القمّى يعنى أمير المؤمنين عليه السلام و من غصبه حقّه. -قرآن-۱۱-۵۷-قرآن-۲۴۳-۳۰۷-قرآن-۴۱۸-۴۸۰-قرآن-۴۹۰-۵۲۵ [صفحه ۱۶۳]

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۳۲ الى ۳۷]

فَمَن أَظلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى اللّه وَ كَذَّبَ بِالصِّدقِ إِذ جاءَهُ أَ لَيسَ فِى جَهَنَّمَ مَثوىً لِلكافِرِينَ [۳۲] وَ الَّذِى جاءَ بِالصِّدقِ وَ صَدَّقَ بِهِ أُولئِكَ هُمُ المُتَّقُونَ [۳۳] لَهُم ما يَشاؤُنَ عِندَ رَبِّهِم ذلِكَ جَزاءُ المُحسِنِينَ [۳۴] لِيُكَفِّرَ اللّهُ عَنهُم أَسوَأَ الَّذِى عَمِلُوا وَ يَجزِيَهُم أَجرَهُم بِأَحسَنِ الَّذِى كانُوا يَعمَلُونَ [۳۵] أَ لَيسَ اللّهُ بِكافٍ عَبدَهُ وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِن دُونِهِ وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن هادٍ [۳۶] -قرآن-۱-۵۴۱ وَ مَن يَهدِ اللّهُ فَما لَهُ مِن مُضِلٍّ أَ لَيسَ اللّهُ بِعَزِيزٍ ذِى انتِقامٍ [۳۷] -قرآن-۱-۹۴ ۳۲- فَمَن أَظلَمُ مِمَّن كَذَبَ ... هذه الكريمة يحتمل أن تكون مؤيّدة للقول بأن الاختصام فى الآية الّتى قبلها بين الصّادقين و الكاذبين فإن الآيات الشريفة يفسّر بعضها بعضا. و على كلّ حال إنّه تعالى يبيّن فى هذه الكريمة نوعا آخر من قبائح أفعال المشركين و هو أنهم أثبتوا له تعالى ولدا و شركاء. -قرآن-۶-۴۱ و الاستفهام إنكارىّ، أى لا أحد أظلم ممّن كذّب عَلَى اللّهِ بنسبة الولد و الشريك إليه وَ كَذَّبَ بِالصِّدقِ أى القرآن إِذ جاءَهُ حين أتاه فأنكره بلا تروّ فيه، يعنى بما جاء به رسول اللّه من الحق و ولاية أمير المؤمنين عليه السّلام فاللّه تعالى أردف تكذيبهم بالوعيد و التهديد بقوله: -قرآن-۵۷-۷۱-قرآن-۱۰۰-۱۲۳-قرآن-۱۳۹-۱۵۰ أَ لَيسَ فِى جَهَنَّمَ مَثوىً لِلكافِرِينَ أى مقاما و مستقرّا لهم فى جهنّم و بئس المصير و المأوى. -قرآن-۱-۴۷ [صفحه ۱۶۴] ۳۳- وَ الَّذِى جاءَ بِالصِّدقِ ... أى أتى بالقرآن فإن القرآن كلام إلهىّ نزل على محمّد، صلّى اللّه عليه و آله و تمامه صدق و حقّ جاء النبىّ به وَ صَدَّقَ بِهِ أى خاتم الأنبياء و من تبعه. و عن إبن عباس و مجاهد و أبى نعيم: إن المراد [بصدق به] على بن أبى طالب. و -قرآن-۷-۳۹-قرآن-۱۷۲-۱۸۹ فى حديث ذكره المخالف و المؤالف أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: الصّديقون ثلاثة: -روايت-۸۴-۱۰۳ حزبيل مؤمن آل فرعون، و حبيب النّجار صدّيق آل يس، و على بن أبى طالب صدّيق آل محمّد صلوات اللّه عليهم - روايت-۱-۱۲۱ أُولئِكَ هُمُ المُتَّقُونَ أى المصدّقون هم المتقون العاملون بما أمروا به و التاركون لما نهوا عنه. ثم إنه تعالى منّ عليهم بما أعدّ لهم من النّعم فقال: -قرآن-۱-۲۹ ۳۴ و ۳۵- لَهُم ما يَشاؤُنَ عِندَ رَبِّهِم ... من النّعم فى الجنّة عِندَ رَبِّهِم أى ما ينالون من جهة لطفه ذلِكَ جَزاءُ المُحسِنِينَ ما ذكر من حصول ما يشاءونه بإزاء إحسانهم الّذى فعلوه فى الدّنيا و أعمالهم الصالحة أعطاهم اللّه ذلك كله من فضله لِيُكَفِّرَ اللّهُ عَنهُم أَسوَأَ الَّذِى عَمِلُوا اللّام من صلة قوله سبحانه لَهُم ما يَشاؤُنَ عِندَ رَبِّهِم و قيل هو لام القسم، و التقدير: و اللّه ليكفّرنّ، فحذفت النّون و كسرت اللّام، أى أسقط اللّه عنهم عقاب الشّرك و المعاصى الّتى

فعلوها قبل ذلك بإيمانهم و إحسانهم و رجوعهم إلى اللّه سبحانه و الإتيان بفعل التفضيل ليدلّ على أنّه إذا كفّر السّيّء فغيره أولى به فهو يكفّر الأسوأ بمنّه و كرمه و رحمته وَ يَجزِيَهُم أَجرَهُم بِأَحسَنِ الَّذِى كانُوا يَعمَلُونَ أى يعادل حسناتهم بأحسنها فيضاعف أجرها. ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما ذكر معايب آلهتهم الباطلة كانوا يخوّفونه بأنّ آلهتنا قد يضرّونك بضرر لا يجبره شيء و لا يكفيك أحد إذ قالوا نخاف أن تخبّلك آلهتنا لسبّك إيّاها، فنزلت الآية الكريمة التالية: -قرآن-١١-٥٠-قرآن-٧۶-٩١-قرآن-١٢۶-١۵٣-قرآن-٢٨۴-٣٣٧-قرآن-٣٧٠-۴٠۵-قرآن-٧۴٧-٨١٠ ٣۶ و ٣٧- أَ لَيسَ اللّهُ بِكافٍ عَبدَهُ ... أى : نعم فإنه سبحانه -قرآن-١١-۴٩ [صفحه ١۶۵] كاف لعباده و لا يحتاج العباد إلى غيره تعالى. فالاستفهام إنكارىّ و النتيجة هو الإثبات لأن نفى إثبات و إن شئت قلت إنّ الاستفهام تقريرىّ. و يمكن أن يراد من العبد خصوص الرّسول صلّى اللّه عليه و آله، و يمكن أن يراد الجنس كما هو الظاهر وَ يُخَوِّفُونَكَ أى عبدة الأصنام يهدّدونك بِالَّذِينَ مِن دُونِهِ بآلهتهم، و التعبير بِالَّذِينَ مع أنّه لذوى العقول يحتمل أن يكون باعتبار الغلبة لأن بعض معبوديهم من ذوق العقول كعيسى و عزيز و الملائكة، فبلحاظ هؤلاء لشرافتهم عبّر بالذى هو مستعمل فى ذوى العقول و إمّا لأن «الّذين» استعماله غالبا فى ذوى العقول لا أنّه منحصر فيها، و الحاصل أن تخويف أهل مكة للرّسول بالأصنام كاشف عن غاية غوايتهم و نهاية جهالتهم و ضلالتهم وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن هادٍ أى من يخلّيه اللّه و ضلاله فلا يقدر أحد أن يهديه إلى سبيل الرّشاد، بيان ذلك أن اللّه تعالى لما خلق الخلق بمقتضى حكمته و كلّفهم بتكاليف فيها صلاح لهم على ما اقتضت الحكمة و المصلحة للنفس الأمريّة أى الواقعية فأرسل رسلا مبشّرين و منذرين لهدايتهم و إراءتهم طريق الغىّ و الرشد لطفا منه على عباده حيث إن العباد ليست لهم الأهلية لأن يتفاهموا و يتشافهوا معه تعالى بلا واسطة، و لبيان هذا الأمر مقام آخر فى الكتب الكلامية و لسنا فى مقام تفصيله فى كتابنا هذا. و الحاصل أن الرّسل و سفراء اللّه صلوات اللّه عليهم ما قصّروا فى إبلاغ رسالاتهم و ما أمرهم اللّه بإبلاغه إلى النّاس، و اللّه تعالى ما اضطرّهم و لا أجبرهم على قبول أوامره و نواهيه بل جعلهم مختارين فى القبول و الردّ أيضا للحكمة، ثم أتمّ الحجّة عليهم بواسطة الرّسل، فإذا اختاروا سبيل الغىّ و الضلال بسوء اختيارهم حسدا و جحودا بحيث قال بعضهم: [اللهمّ إن كان هذا فأرسل علينا حجارة من السّماء أو أمتنا بعذاب أليم] من عندك فهو سبحانه استجاب دعاءه و جعله عبرة للآخرين، و مع ذلك ما رجعوا عمّا كانوا عليه من الكفر و الجحود و الشرك فلم يظلمهم سبحانه إذ يعذّبهم. و معنى إسناد -قرآن-١١۵-١٣٣-قرآن-١۶۵-١٩١-قرآن-٢١٢-٢٢۴-قرآن-۵٩٩-۶۴۴ [صفحه ١۶۶] الضّلالة إليه تعالى بهذا الاعتبار يعنى أنه يخلّيهم و ضلالتهم و هدايتهم فمن شاء فليكفر و من شاء فليشكر بقبول قوله تعالى على لسان سفرائه، فإنّهم لا ينطقون عن الهوى إن هو إلّا وحى يوحى. وَ مَن يَهدِ اللّهُ فَما لَهُ مِن مُضِلٍّ أى يهديه و يلطف به لكونه أهلا للّطف و الرحمة، لأنّه بعد إرسال الرّسل و إتمام الحجة عليه يؤمن باللّه و الرسل و يترك سبيل الجحد و العناد و الغىّ و النفاق، فلا يقدر أحد أن يضلّه عمّا هو عليه إذ لا رادّ لتوفيق اللّه و فعله أَ لَيسَ اللّهُ بِعَزِيزٍ غالب قادر لا يقدر أحد على مغالبته ذِى انتِقامٍ صاحب قوّة قاهرة قادر بها على الانتقام من أعداء دينه و المنكرين له و لرسوله. و هذا الاستفهام تقريرىّ و فى هذه الآية وعيد لكفار مكة و من يحذو حذوهم من المشركين، بأنه سبحانه عمّا قريب ينتقم منهم. كما أن فيها وعد للمؤمنين بالنّصر ثم أنه تعالى لإيضاح البرهان على تفرّده فى الألوهية و وحدته فى الخالقية يقول: -قرآن-٢١٨-٢۶۴-قرآن-۵٢٣-۵۵٠-قرآن-۵٩١-۶٠۵

[سورة الزمر [٣٩]: الآيات ٣٨ الى ۴٠]

وَ لَئِن سَأَلتَهُم مَن خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ لَيَقُولُنَّ اللّهُ قُل أَ فَرَأَيتُم ما تَدعُونَ مِن دُونِ اللّهِ إِن أَرادَنِىَ اللّهُ بِضُرٍّ هَل هُنَّ كاشِفاتُ ضُرِّهِ أَو أَرادَنِى بِرَحمَةٍ هَل هُنَّ مُمسِكاتُ رَحمَتِهِ قُل حَسبِىَ اللّهُ عَلَيهِ يَتَوَكَّلُ المُتَوَكِّلُونَ [٣٨] قُل يا قَومِ اعمَلُوا عَلى مَكانَتِكُم إِنِّى

عامِلٌ فَسَوفَ تَعلَمُونَ [۳۹] مَن يَأتِيهِ عَذابٌ يُخزِيهِ وَ يَحِلّ عَلَيهِ عَذابٌ مُقِيمٌ [۴۰] -قرآن-۱-۴۸۵ ۳۸- وَ لَئِن سَأَلتَهُم مَن خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ ... أى الخالق -قرآن-۶-۶۹ [صفحه ۱۶۷] للسّماوات و الإرض هل يعقل أن يكون غيره تعالى لَيَقُولُنَّ اللّهُ أى لأجابوا بلا تردّد: اللّه تعالى هو الخالق و لا يقدرون أن ينكروا مع كمال جحدهم و عنادهم لوضوح البرهان على تفرّده فى الخالقيّة و ليس له تعالى شريك فى هذا الأمر بحيث لا ينكر أحد. و إذا أخذت الاعتراف من أهل الشّرك و النّفاق بتفردى بالخالقيّة اسألهم شيئا آخر قُل أَ فَرَأَيتُم ما تَدعُونَ مِن دُونِ اللّهِ من الأصنام و غيرها من الآلهة إِن أَرادَنِيَ اللّهُ بِضُرٍّ هَل هُنَّ كاشِفاتُ ضُرِّهِ يعنى اسألهم هل يدرون بأن آلهتهم يقدرون بأن يدفعوا عنّى ضررا توجّه إلىّ من قبل اللّه إن أرادنى بضرّ، أو هل لهم القدرة و الاستطاعة أن يمنعوا عنّى رحمة اللّه إذا أرادنى بها كالصّحة و الغنى و الأولاد و غيرها فلا بدّ أن يكون الإقرار منهم بعدم قدرتهم على ذلك و عجزهم. فتركهم عبادة القادر المطلق و خالق العالم و عبادة الجماد ألذى هو عاجز مطلق، كاشف عن غاية السّفاهة و كمال الجهالة. و لا يخفى أن [الكاشفات] و [الممسكات] اللتين هما من صيغ التأنيث بعد قوله تعالى قبلهما وَ يُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِن دُونِهِ تنبيه على نهاية ضعف الآلهة الباطلة و كمال عجزها عن كشف الضرّ و إمساك الرّحمة. بيان ذلك أن الأنوثة من باب اللين و الرّخاوة كما أن الذكورة من باب الشدّة و الصّلابة، و بالمقابل فإن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله لما سألهم عن ذلك عجزوا عن الجواب و لم يستطيعوا جوابا، فلمّا أفحمهم قال اللّه سبحانه قُل حَسبِيَ اللّهُ كاشفا للضّر و مصيبا بالرّحمة عَلَيهِ يَتَوَكَّلُ المُتَوَكِّلُونَ أى به يثق الواثقون لعلمهم بأن الكل منه. و لمّا أورد اللّه عليهم الحجّة الواضحة قال على سبيل التهديد الشّديد: -قرآن-۵۸-۷۹-قرآن-۳۸۷-۴۳۹-قرآن-۴۷۴-۵۳۷-قرآن-۱۰۷۴-۱۱۱۹-قرآن-۱۴۶۲-۱۴۸۳-قرآن-۱۵۱۳-۱۵۵۲ ۳۹ و ۴۰- قُل يا قَومِ اعمَلُوا عَلى مَكانَتِكُم ... أى على قدر تمكّنكم و جهدكم و طاقتكم فى إهلاكى و تضعيف أمرى إِنِّى عامِلٌ مقدار وسعى و استطاعتى فى تقدّم مرامى و مقصدى فَسَوفَ تَعلَمُونَ مَن -قرآن-۱۱-۵۷-قرآن-۱۳۱-۱۴۶-قرآن-۱۹۹-۲۲۶ [صفحه ۱۶۸] يَأتِيهِ عَذابٌ يُخزِيهِ فعمّا قريب تدرون من المغلوب فى الدارين. و قد أخزاهم اللّه يوم بدر، فإنّ خزى أعدائه دليل غلبته وَ يَحِلُّ عَلَيهِ عَذابٌ مُقِيمٌ أى دائم و هو عذاب النار و هى أشدّ العذاب. و لمّا عظم على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إصرار الكفرة على جحدهم و إنكارهم للّه و لرسوله و الكتاب ألذى أنزل عليه صلّى اللّه عليه و آله سلّى قلبه فقال تعالى: -قرآن-۱-۲۹-قرآن-۱۴۱-۱۷۸

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۴۱ الى ۴۴]

إِنّا أَنزَلنا عَلَيكَ الكِتابَ لِلنّاسِ بِالحَقِّ فَمَنِ اهتَدى فَلِنَفسِهِ وَ مَن ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيها وَ ما أَنتَ عَلَيهِم بِوَكِيلٍ [۴۱] اللّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوتِها وَ الَّتِى لَم تَمُت فِى مَنامِها فَيُمسِكُ الَّتِى قَضى عَلَيهَا المَوتَ وَ يُرسِلُ الأُخرى إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَومٍ يَتَفَكَّرُونَ [۴۲] أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ شُفَعاءَ قُل أَ وَ لَو كانُوا لا يَملِكُونَ شَيئاً وَ لا يَعقِلُونَ [۴۳] قُل لِلّهِ الشَّفاعَةُ جَمِيعاً لَهُ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ثُمَّ إِلَيهِ تُرجَعُونَ [۴۴] -قرآن-۱-۶۱۳ ۴۱- إِنّا أَنزَلنا عَلَيكَ الكِتابَ لِلنّاسِ بِالحَقِّ ... أى لمصالحهم و معاشهم و معادهم لأنه متضمّن لها جميعا، متلبسا بالحق و مقرونا به لأنّه مناط لمصالح المعاش و المعاد فَمَنِ اهتَدى بالقرآن بأن وفّق للعمل بأوامره و نواهيه بعد أن وفّق للتفكّر فى براهينه و حججه و دلائله الواضحة -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۱۹۲-۲۰۷ [صفحه ۱۶۹] فَلِنَفسِهِ أى يعود نفعه إليها وَ مَن ضَلَّ فَإِنَّما يَضِلُّ عَلَيها لأنّ ضرره لا يتعداها و وباله عليها ما أَنتَ عَلَيهِم بِوَكِيلٍ من قبل اللّه حتى تجبرهم على الهدى و إنما عليك البلاغ المبين، على أنّ مبنى التكليف على الاختيار لا على الإجبار. ثم إنّه تعالى تنبيها للمشركين على قدرته الكاملة على البعث و النشور ألذى كانوا يستنكرونه تمام الاستنكار و كان من عقيدتهم السّخيفة أنّهم قالوا: نحن نحيا و نموت و ما كنّا بمبعوثين قال سبحانه و تعالى: -قرآن-۱-۱۳-قرآن-۳۸-۷۹-قرآن-۱۲۰-۱۵۰ ۴۲- اللّهُ

يَتَوَفَّى الأنفُسَ حِينَ مَوتِها ... أى أن ألذى يقبض الأرواح حين انقضاء آجالها هو اللّه سبحانه و هو العالم بأوقات الانقضاء حيث إنه الجاعل و المقدر و علمه مختصّ بذاته المقدّسة لا تعلم نفس متى تموت و بأىّ أرض تموت و تدفن إلّا من ألهمه اللّه حين موته و عرّفه أرضه الّتى يموت فيها وَ الَّتِى لَم تَمُت فِى مَنامِها أى النفس الّتى تنام و لا يخفى أن للنّفس إطلاقين تارة تطلق و يراد بها مجموع الرّوح و البدن، و أخرى تطلق و يراد بها الروح فقط. و المراد بها فى الشريفة اللّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ إلخ هو الأولى بقرينة جمعها على الأنفس. و أمّا الثانية فتجمع على النفوس و قد تطلق و يراد بها ما يقابل الرّوح و البدن أى ما يعقل بها. و يميّز بينها و بين الرّوح نسبة العموم و الخصوص المطلق بمعنى أن زوال الرّوح عن البدن مستلزم لزوال النفس الناطقة منه و لا عكس، فإن النائم روحه موجود فيه و لكنّ نفسهم زالت و لذا لا يعقل و لا يميّز شيئا و هذه تسمّى بالنفس الناطقة. -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۳۴۴-۳۸۱-قرآن-۵۵۵-۵۸۵ هذا و يقالى إنّ النفوس قسمان قسم يقبضها عن الأبدان بأن يقطع تعلّقها عنها و تصرّفها فيها ظاهرا لا باطنا، فيرسلها [أى النائمة] إلى بدنها عند اليقظة. و هى الّتى لم تمت فى منامها إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى أى الوقت المضروب لموته. و القسم الآخر هى النفس الّتى يقبضها و يقطع تعلّقها عن الأبدان و تصرّفها فيها ظاهرا و باطنا، و هى الّتى يقول سبحانه عنها - قرآن-۲۰۶-۲۲۹ [صفحه ۱۷۰] فَيُمسِكُ الَّتِى قَضى عَلَيهَا المَوتَ أى لا يردّها إلى البدن و لا يرسلها إليه فقدّر موتها فى نومها. و الحاصل أنّ المقصود من الآية المباركة إتيان الحجة و إتمامها على المشركين ببيان قدرته حتى يعرّفهم بأنه المستحق للعبادة دون آلهتهم العجزة الّتى لا تسمن و لا تغنى شيئا و لا تنفع و لا تضرّ. و فيها إشعار فى تشبيه الهداية و الإيمان بالحياة و اليقظة، و الكفر و الضّلال بالموت و النوم. فقال سبحانه إنّه تعالى بقدرته الكاملة يتوفّى الأنفس حين موتها و عند نومها. قال إبن عباس فى بنى آدم نفس و روح بينهما مثل شعاع الشمس، فالنفس بها التعقّل و التميّز، و الروح بها التنفس و الحركة. فإذا نام الإنسان قبض اللّه نفسه و لم يقبض روحه، و إذا مات الإنسان قبض اللّه روحه أيضا. و يؤيّده ما -قرآن-۱-۴۴ رواه العيّاشى عن الباقر عليه السلام قال: ما من أحد ينام إلّا عرجت نفسه إلى السّماء و بقيت روحه فى بدنه و صار بينهما سبب. -روايت-۵۱-۱۴۶ و لعل مراده [ع]: علاقة كشعاع الشمس فإن أذن اللّه فى قبض الروح و قضى عليه بالموت أجابت الروح النفس، و إن لم يأذن أجابت النفس الرّوح، و هو قوله تعالى اللّهُ يَتَوَفَّى الأَنفُسَ حِينَ مَوتِها الآية فما رأت فى ملكوت السّماوات فهو ممّا له تأويل، و ما رأت فيما بين السّماء و الإرض فهو مما يخيّله الشيطان و لا تأويل له. و نسبة التوفّى إلى الملك فى بعض الآيات باعتبار المباشرة و إلّا فالمتوفّى هو اللّه عزّ و جلّ. و النفس الإنسانية عبارة عن جوهر مشرق روحانىّ، أى من سنخ عالم الرّوحانيّات لا العناصر. إذا تعلّق بالبدن حصل ضوؤه فى جميع الأعضاء و هو الحياة. ففى وقت الموت ينقطع ضوؤه عن ظاهر البدن و عن باطنه. -قرآن-۱۸۱-۲۲۶ و أمّا فى وقت النّوم فإنه ينقطع ضوؤه عن الحواس و ظاهر البدن من بعض الجهات، و لا ينقطع عن الباطن. فالموت و النوم متشابهان و لذا يقال: النوم أخو الموت. إلّا من بعض الجهات كما أشرنا فإنّ الموت هو انقطاع تام و النوم هو الانقطاع الناقص فيشتركان فى كون كلّ واحد منهما توفّيا للنّفس. و هذا التّدبير العجيب ألذى تحيّرت العقول دونه لا يمكن صدوره [صفحه ۱۷۱] إلّا عن قادر مطلق و حكيم كامل فى حكمته و هذا هو المراد من قوله سبحانه إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَومٍ يَتَفَكَّرُونَ أى الإحياء، و الإماتة، و النوم، و اليقظة، آيات على أن البعث و النشور أمر هيّن فى غاية السّهولة لأهل التفكّر و التدبّر. -قرآن-۸۸-۱۴۰ ۴۳- أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ شُفَعاءَ ... أى بل اتّخذوا من دون اللّه شفعاء تشفع لهم عند اللّه. و لمّا اعتذر المشركون بأنّا لا نعبد هؤلاء الأصنام باعتقاد أنها آلهة و إنما نعبدها لأجل أنّها تماثيل لأشخاص كانوا عند اللّه من المقرّبين لأجل الشفاعة. فأجابهم اللّه بقولهم أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ شُفَعاءَ أى هل تتوقّعون الشفاعة من الأصنام و الأوثان و الجمادات قُل يا محمّد لهم: هل يشفعون أَ وَ لَو كانُوا لا يَملِكُونَ شَيئاً وَ لا يَعقِلُونَ أى كما ترونهم جمادات لا تقدر و لا تعقل و لا تعرف عبدتها و لا تميّز شيئا، فلا يعقل أن يشفع بشىء من هذه صفته كما تشاهدونهم. -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۳۰۸-۳۵۳-قرآن-۴۲۰-۴۲۴-قرآن-۴۵۹-

۵۱۵ ۴۴- قُل لِلّه الشَّفاعَةُ جَمِيعاً ... أى لا يشفع أحد إلّا بإذنه، و لا يملك أحد الشفاعة إلّا بتمليكه لَهُ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأرضِ و الّذى على هذه الصفة لا يقدر أحد أن يتكلم فى أمره دون إذنه و رضاه، فإن أزمّة الأمور كلّها بيده ثُمَّ إِلَيهِ تُرجَعُونَ فى القيامة فلا ملك حينئذ إلّا له. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۱۸-۱۵۵-قرآن-۲۷۰-۲۹۷

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۴۵ الى ۴۸]

وَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَحدَهُ اشمَأَزَّت قُلُوبُ الَّذِينَ لا يُؤمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَ إِذا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِه إِذا هُم يَستَبشِرُونَ [۴۵] قُلِ اللّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الأَرضِ عالِمَ الغَيبِ وَ الشَّهادَةِ أَنتَ تَحكُمُ بَينَ عِبادِكَ فِى ما كانُوا فِيه يَختَلِفُونَ [۴۶] وَ لَو أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ما فِى الأَرضِ جَمِيعاً وَ مِثلَهُ مَعَهُ لافتَدَوا بِه مِن سُوءِ العَذابِ يَومَ القِيامَةِ وَ بَدا لَهُم مِنَ اللّه ما لَم يَكُونُوا يَحتَسِبُونَ [۴۷] وَ بَدا لَهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِه يَستَهزِؤُنَ [۴۸] -قرآن-۱-۶۰۶ [صفحه ۱۷۲] ۴۵- وَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَحدَهُ اشمَأَزَّت قُلُوبُ ... قال إبن عباس: كان المشركون إذا سمعوا قول [لا إله إلا الله وحده لا شريك له] نفروا من هذا القول حيث إنهم كانوا يقولون بالشريك فيشمئزون أى تقشعرّ قلوبهم و تنقبض وجوههم من استماع القول بالتّوحيد لاعتصار قلوبهم بخلاف ذكر آلهتهم كما أخبر سبحانه عنهم وَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَحدَهُ اشمَأَزَّت قُلُوبُ الَّذِينَ لا يُؤمِنُونَ بِالآخِرَةِ وَ إِذا ذُكِرَ الَّذِينَ مِن دُونِه إِذا هُم يَستَبشِرُونَ لذكر آلهتهم أى لفرط افتتانهم و حبّهم بها. و -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۳۵۹-۵۱۴ فى الكافى عن الصّادق عليه السلام أنّه سئل عنها فقال: إذا ذكر اللّه وحده بطاعة من أمر اللّه بطاعته من آل محمّد صلوات اللّه عليهم اشمأزت قلوب الّذين لا يؤمنون بالآخرة، و إذا ذكر الّذين لم يأمر اللّه بطاعتهم إذا هم يستبشرون. -روايت-۴۳-۲۷۴ فالآية الشريفة و كلام الإمام عليه السّلام مشعران بغاية عناد المشركين و نهاية جحودهم لقبول التوحيد. و لا شبهة فى أن أعداء اللّه كما يشمئزون بذكره تعالى و توحيده، هكذا يشمئزون بذكر أوليائه كالنبىّ و آله الأطهار. و لمّا كان الكفرة لم يتأثروا من ذكر أدلّة التوحيد و المواعظ بل أضافوا على عنادهم عنادا، تحيّر النبىّ صلوات اللّه عليه و آله فى أمرهم و شأنهم فأمره اللّه تعالى بأن يتوجّه اليه و يدعوه بما علّمه: ۴۶- قُلِ اللّهُمَّ فاطِرَ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... فلما كان أحسن -قرآن-۶-۵۸ [صفحه ۱۷۳] الأدعية و أقربها إلى الاستجابة الدّعاء ألذى كان مفتتحا بذكر اللّه تعالى و بأوصافه الحسنة و ثنائه الجميل و حمده الكثير فلذا علّمه اللّه تعالى بذلك الأمر و بهذه الكيفيّة فقال قُلِ اللّهُمَّ أى يا محمّد قل وادع ربك قائلا اللّهُمَّ أى يا اللّه يا خالق السّماوات و الإرض و منشأهما و يا عالِمَ الغَيبِ وَ الشَّهادَةِ أَنتَ تَحكُمُ بَينَ عِبادِكَ أى عالم بما غاب علمه عن الخلائق جميعا و بما شهدوه و علموه، أحكم بين العباد فى القيامة فِى ما كانُوا فِيه يَختَلِفُونَ أى فى أمر الدّين و الدّنيا حيث يقضى بينهم بالحق فى الحقوق و المظالم فاحكم بينى و بين قومى بالحق. و فى هذا كان بشارة للمؤمنين بالظفر و النصر لأنه سبحانه انّما أمره به للإجابة لا محالة. و عن سعيد بن المسيّب أنّه قال: لأعرف موضع آية من كتاب اللّه لم يقرأها أحد قطّ فسأل اللّه شيئا إلّا أعطاه، قوله قُلِ اللّهُمَّ الآية و الفاطر هو الموجد لشىء كان مسبوقا بالعدم الأزلى بخلاف الجاعل و الخالق. و لعلّ وجه إيثار هذه اللفظة عليهما هو هذا و اللّه العالم. ثم إنه تعالى لازدياد المبالغة فى تهديد المشركين يقول: -قرآن-۱۹۵-۲۱۱-قرآن-۲۵۵-۲۶۵-قرآن-۳۴۰-۴۰۴-قرآن-۵۱۲-۵۴۷-قرآن-۸۹۹-۹۱۵ ۴۷- وَ لَو أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ما فِى الأَرضِ جَمِيعاً وَ مِثلَهُ ... أى زيادة عليه، يعنى ما فى الدّنيا و ضعف ما فيها، لو كان لهم و ملكوه لجاؤوا به و لَافتَدَوا بِه ليخلّصوا أنفسهم مِن سُوءِ العَذابِ أى شدّته. -قرآن-۶-۸۲-قرآن-۱۸۶-۲۰۲-قرآن-۲۲۰-۲۴۰ و جملة لَافتَدَوا جزاء الشرط يَومَ القِيامَةِ أى يوم بعثهم و حشرهم ألذى ينكرونه أشدّ الإنكار فهذا متضمّن لوعيد شديد و إقناط كلّى لهم من الخلاص وَ بَدا لَهُم مِنَ اللّه ما لَم يَكُونُوا يَحتَسِبُونَ أى ظهر لهم يوم القيامة من صنوف العذاب ما لم يكونوا ينتظرونه حيث إن مثل هذا العذاب ما كان يخلج ببالهم. قال السّدى ظنّوا أعمالهم حسنات فبدت لهم سيئات و شرورا و بدت قبائح، و كما -قرآن-۷-۱۷-

قرآن-۲۹-۴۶-قرآن-۱۶۰-۲۲۰ أنه صلّى اللّه عليه و آله قال فى صفة المكافأة: -روايت-۳۹-۵۹ فيها ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر -روايت-۱-۷۱ ، فكذلك [صفحه ۱۷۴] حصل لهم مثله فى العذاب. ۴۸- وَ بَدا لَهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا ... أى يوم القيامة و ظهور السيّئات بناء على تجسّم الأعمال ظاهرا و بناء على عدمه أيضا يبدو لهم فى صحائفهم أو يبدو جزاء أعمالهم الّتى فعلوها فى الدنيا وَ حاقَ بِهِم أى أحاط بهم من كل جانب ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ أى العذاب ألذى ما كانوا يقبلونه لأنّهم ينكرون البعث و النّشر و كلّ ما جاء به النبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم. و الفرق بين حاقَ و أحاط أن حاق هو الإحاطة من جميع الجوانب السّت بخلاف أحاط. ثم أخبر سبحانه عن شدّة تقلّب الإنسان من حال إلى حال و عن عقائده الفاسدة فقال عزّ و جلّ: -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۲۱۷-۲۳۲-قرآن-۲۶۶-۲۹۵-قرآن-۴۵۶-۴۶۱

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۴۹ الى ۵۲]

فَإِذا مَسَّ الإِنسانَ ضُرٌّ دَعانا ثُمَّ إِذا خَوَّلناهُ نِعمَةً مِنّا قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلمٍ بَل هِيَ فِتنَةٌ وَ لكِنَّ أَكثَرَهُم لا يَعلَمُونَ [۴۹] قَد قالَهَا الَّذِينَ مِن قَبلِهِم فَما أَغنى عَنهُم ما كانُوا يَكسِبُونَ [۵۰] فَأَصابَهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِن هؤُلاءِ سَيُصِيبُهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا وَ ما هُم بِمُعجِزِينَ [۵۱] أَ وَ لَم يَعلَمُوا أَنَّ اللّهَ يَبسُطُ الرِّزقَ لِمَن يَشاءُ وَ يَقدِرُ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَومٍ يُؤمِنُونَ [۵۲] - قرآن-۱-۵۳۳ ۴۹- فَإِذا مَسَّ الإِنسانَ ضُرٌّ ... هذه المناقضة و المعاكسة الّتى أضافها -قرآن-۶-۴۰ [صفحه ۱۷۵] اللّه تعالى إلى الإنسان فى هذه الكريمة يلفت النظر إلى أن المراد هو الإنسان النّوعى ألذى يشمل أهل مكة و غيرهم، و لكن يظهر من بعض المفسّرين إن المراد به هو خصوص أهل مكّة. بيان ذلك أن هذه الشريفة عطف على سابقتها و هى قوله تعالى: وَ إِذا ذُكِرَ اللّهُ وَحدَهُ اشمَأَزَّت و إيثار [الفاء] على الواو العاطفة لمسبّبيه هذه الآية المعطوفة عن المعطوف عليها معنى، و ما بينهما جملات معترضات لتأكيد إنكارهم، و لغيره من الجهات. -قرآن-۲۸۰-۳۲۳ و حاصل المعنى أن كفار مكة لما اشمأزّوا من كلمة التوحيد و كانوا يفرحون إذا ذكرت آلهتهم، و مع ذلك كلّه لمّا أصابتهم مصيبة لجأوا إليه سبحانه على ما أخبر اللّه تعالى من تعاكس أحوالهم و تقلّبهم. و المراد [بالضّر] هو الفقر و الفاقة و القحط و الغلاء و المرض و نحوها من الشدائد الّتى لا يقدر على دفعها و رفعها إلّا اللّه سبحانه. فإذا مسّهم الضرّ، أو مسّ الإنسان النوعىّ دَعانا أى فزعوا إلينا لكشف ضرّهم ثُمَّ إِذا خَوَّلناهُ نِعمَةً مِنّا أى أعطيناهم سعة فى المال أو العافية فى البدن تفضّلا منّا لا- على وجه الاستحقاق قالَ إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلمٍ أى أخذته من اللّه باستحقاقى له، أو بعلم منّى بكيفيّة جلبه و كسبه و بسبب جدّى و جهدى، فإن كان مالا قال إنّما حصل بكسبى، و إن كان صحّة قال إنما حصل بسبب العلاج ألذى علمته. و هذا تناقض واضح فإنه كان فى حال العجز و الحاجة يطلب من اللّه كشفه و أسنده إليه، و بعد كشف الضرّ و رفع الشدائد من جانبه تعالى أضافه إليه بَل هِيَ فِتنَةٌ يقول تعالى ردّا عليه: ليس الأمر كما يقول و يزعم، بل هو اختبار و امتحان ابتلاه اللّه بهما ليعلم أ يشكر أم يكفر وَ لكِنَّ أَكثَرَهُم لا يَعلَمُونَ أن النعمة امتحان للعباد بالشكر و عدمه كما إن البلاء كذلك. -قرآن-۴۱۳-۴۱۹-قرآن-۴۵۲-۴۸۹-قرآن-۵۸۷-۶۲۵-قرآن-۱۰۰۰-۱۰۱۸-قرآن-۱۱۴۷-۱۱۸۴ ۵۰ و ۵۱- قَد قالَهَا الَّذِينَ مِن قَبلِهِم ... أى تلك المقالة إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلمٍ و هو قارون حيث قال إِنَّما أُوتِيتُهُ عَلى عِلمٍ عِندِى فالتفوّه -قرآن-۱۱-۵۲-قرآن-۷۳-۱۰۵-قرآن-۱۳۱-۱۷۱ [صفحه ۱۷۶] بهذه الكلمة ليس أمرا بديعا جديدا بل تفوّهوا بها قديما كما تفوّهوا بها حديثا فَما أَغنى عَنهُم ما كانُوا يَكسِبُونَ أى لم ينفعهم ما كانوا يجمعونه من متاع الدنيا و من الأموال بل صارت وبالا عليهم لأنهم قالوا مثل قول هؤلاء الكفرة فَأَصابَهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا أخبر سبحانه عن حال هؤلاء الكفّار أنه أصابهم جزاء أعمالهم السيئة. و إنّما سمّى جزاء السيئة سيئات لازدواج الكلام كقوله وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثلُها وَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِن هؤُلاءِ أى من كفّار قومك بعتوّهم و جحدهم سَيُصِيبُهُم سَيِّئاتُ ما كَسَبُوا كما أصاب أولئك. و قد أصابهم القحط سبع سنين و القتل و

الأسر فی بدر وَ ما هُم بِمُعجِزِینَ أی بفائتین تعذیبنا إیّاهم و ما کان لهم قدرة تعجزنا عن عذابهم. -قرآن-۸۲-۱۲۳-قرآن-۲۵۷-۲۹۲-قرآن-۴۲۳-۴۶۰-قرآن-۴۶۱-۴۹۶-قرآن-۵۳۹-۵۷۵-قرآن-۶۵۴-۶۷۸ ۵۲- أَ وَ لَم یَعلَمُوا أَنَّ اللّهَ یَبسُطُ الرِّزقَ ... أی یوسّع الرزق علی من یشاء و یضیق علی من یشاء بحسب ما یری من المصلحة و تقتضی حکمته. -قرآن-۶-۶۳ بیان ذلک أنّا نری النّاس مختلفین فی السعة و الضّیق و لا بدّ لذلک من سبب. و لیس عقل الرّجل و لا جهله السبب فی ذلک لأنّا نری العاقل فی أشدّ الضیق و الجاهل فی غایة السعة و کذلک العکس فالعاقل مع ذلک یعیش فی کمال العسر و الرجل الأبله یعیش فی غایة الرّفاهیة و الیسار. و لیس ذلک أیضا لأجل الطّبائع و الأنجم و الأفلاک کما یزعم بعضهم لأنّا نری فی السّاعة الّتی ولد فیها ملک کبیر و سلطان قاهر قد ولد فی تلک الساعة کثیر من النّاس، بل فی تلک البلدة الّتی ولد فیها الملک أو الوزیر أو الفیلسوف، نشاهد وقوع تلک الحوادث فیها و فی نفس السّاعة قران ولادتهم مع موالید کثیرة مع کونهم مختلفین فی السّعادة و الشقاوة و فی الرفعة و الضعة و غیر ذلک من الأوصاف و العوارض. و من هنا أنّ المؤثّر الوحید هو اللّه لا الطّبیعة کما یزعم الطبیعیّون و لا الطّالع و الأنجم و الأفلاک علی ما زعم المنجّمون، لأنّ الطبیعة و الأفلاک و نحوهما إن کانت تقتضی السّعد مثلا للملک فلا بدّ أن [صفحه ۱۷۷] تقتضی لقرینه فی الولادة کالصعلوک اقتضاء واحدا و لیس کذلک وجدانا. فعدم هذا الاقتضاء الواحد دلیل علی عدم کونها مؤثّرة و علة، و لا مؤثّر فی الوجود إلّا هو تعالی. و نعم ما قال الشّاعر: فلا السّعد یقضی به المشتری || و لا النّحس یقضی علینا زحل و لکنه حکم ربّ السّماء و قاضی القضاة تعالی و جلّ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ أی فی بسط الرزق و قبضه دلالات واضحات و براهین ساطعات لِقَومٍ یُؤمِنُونَ یصدّقون بالتوحید و بأنه الباسط و القابض لأنّهم المنتفعون هم وحدهم بهذه الآیات دون غیرهم، و روی أنّ جماعة من مشرکی مکّة الّذین صدر منهم القتل و النهب و الزّنی و السّرقة و أنواع المعاصی و الملاهی جاءوا إلی النبیّ و قالوا: یا رسول اللّه نحن فعلنا کذا و کذا من المعاصی، و اعترفوا بمآثمهم و خطایاهم الکثیرة، و نحن نؤمن بما جئتنا بشرط أن اللّه یغفر ما تقدّم من ذنوبنا، فنزلت الکریمة التالیة: -قرآن-۵۷-۸۴-قرآن-۱۵۰-۱۷۰

[سورة الزمر [۳۹]: الآیات ۵۳ الی ۵۹]

قُل یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسرَفُوا عَلی أَنفُسِهِم لا تَقنَطُوا مِن رَحمَةِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ یَغفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِیمُ [۵۳] وَ أَنِیبُوا إِلی رَبِّکُم وَ أَسلِمُوا لَهُ مِن قَبلِ أَن یَأتِیَکُمُ العَذابُ ثُمَّ لا تُنصَرُونَ [۵۴] وَ اتَّبِعُوا أَحسَنَ ما أُنزِلَ إِلَیکُم مِن رَبِّکُم مِن قَبلِ أَن یَأتِیَکُمُ العَذابُ بَغتَةً وَ أَنتُم لا تَشعُرُونَ [۵۵] أَن تَقُولَ نَفسٌ یا حَسرَتی عَلی ما فَرَّطتُ فِی جَنبِ اللّهِ وَ إِن کُنتُ لَمِنَ السّاخِرِینَ [۵۶] أَو تَقُولَ لَو أَنَّ اللّهَ هَدانِی لَکُنتُ مِنَ المُتَّقِینَ [۵۷] -قرآن-۱-۶۱۸ أَو تَقُولَ حِینَ تَرَی العَذابَ لَو أَنَّ لِی کَرَّةً فَأَکُونَ مِنَ المُحسِنِینَ [۵۸] بَلی قَد جاءَتکَ آیاتِی فَکَذَّبتَ بِها وَ استَکبَرتَ وَ کُنتَ مِنَ الکافِرِینَ [۵۹] -قرآن-۱-۱۸۹ [صفحه ۱۷۸] ۵۳- قُل یا عِبادِیَ الَّذِینَ أَسرَفُوا عَلی أَنفُسِهِم ... أی أفرطوا فی الجنایة علیها بإقرارهم لا تَقنَطُوا مِن رَحمَةِ اللّهِ لا تیأسوا من المغفرة و العفو إِنَّ اللّهَ یَغفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً إِنَّهُ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِیمُ و هذه أرجی آیة فی کتاب اللّه سبحانه من جهات: الأولی أنه فی مقام التخاطب قال یا عِبادِیَ و هذه الکلمة تضمّنت لطف الخطاب و ما قال [یا أیها العصاة] الّتی تشعر بالقهر و الغضب و الثانیة آثر کلمة أَسرَفُوا علی [أخطئوا] حیث إن الأولی تحتوی الرّفق و المداراة دون الثانیة، و الثالثة النهی عن القنوط، و هو صریح فی حرمة الیأس من المغفرة، و حرمتها تستلزم تأکید رجاء مغفرته سبحانه، و الرابع استیعاب المغفرة بقوله جَمِیعاً و ما اختصّ بها ببعض الذنوب دون بعض. نعم استثنی من الکبائر الّتی لا یغفرها الشّرک، و الخامس تأکید المغفرة بقوله إِنَّهُ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِیمُ و تحتوی هذه الجملة علی أربعة تأکیدات، و رابعها هو صیغة فعیل الدّالة بالملازمة علی کثرة المغفرة کما لا یخفی علی أهله، -قرآن-۶-۶۶-قرآن-۱۱۰-۱۴۳-قرآن-۱۷۷-۲۵۶-قرآن-۳۵۳-۳۶۵-قرآن-۴۸۳-۴۹۲-قرآن-۷۱۹-۷۲۷-قرآن-۸۵۳-۸۸۸ [صفحه ۱۷۹] و السّادس

تقديم المغفرة على الرّحمة فإنه كاشف عن كثرة عنايته بها و شدتها أكثر من عطفه على الرّحمة، فهذه و غيرها من الأسرار الّتى تستفاد من الآية تؤكّد ما قلناه. و عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أنه قال: ما أحبّ أنّ لى الدنيا و ما فيها بهذه الآية -روايت-۵۳- ۱۰۷ و الرّوايات الكثيرة وردت بأن الشريفة واردة فى شيعة آل محمّد. و فى الكافى عن الصّادق عليه السلام: لقد ذكركم اللّه فى كتابه إذ يقول يا عِبادِيَ، الآية ... -روايت-۴۴-۱۱۰ ۵۴ و ۵۵- وَ أَنِيبُوا إِلى رَبِّكُم وَ أَسلِمُوا لَهُ ... أى ارجعوا إلى اللّه توبة عمّا سلف و تسليما لما خلف حتّى يغفر لكم جميع ما سلف. و قد حثّ سبحانه بهذه الكريمة على التوبة لكى لا يرتكب الإنسان المعصية و يدع التوبة اتّكالا على الآية المتقدّمة فتكون المتقدمة باعثة لجرأة النّاس على المعاصى مِن قَبلِ أَن يَأتِيَكُمُ العَذابُ ثُمَّ لا تُنصَرُونَ حيث إن التوبة بعد وقوع العذاب لا تفيد و لا تمنع منه. فتوبوا أيها العباد إلى ربّكم وَ اتَّبِعُوا أَحسَنَ ما أُنزِلَ إِلَيكُم و المراد بما أنزل هو القرآن و أحسنه حلاله و حرامه، واجباته و محرّماته أوامره و نواهيه، دون المباحات أو دون المستحبّات و المكروهات. أو المراد بالأحسن هو العزائم دون الرّخص مِن قَبلِ أَن يَأتِيَكُمُ العَذابُ بَغتَةً وَ أَنتُم لا تَشعُرُونَ أى لا تلتفتون حين إتيانه و مجيئه حتى تتداركوه. -قرآن-۱۱-۶۲-قرآن-۳۳۶-۳۹۷-قرآن-۴۹۷-۵۴۱-قرآن-۷۴۱-۸۱۴ ۵۶- أَن تَقُولَ نَفسٌ يا حَسرَتى ... أى [لأن] أو كراهة أن يقول الإنسان يا ندمى أين أنت منّى، و يا حسرتى احضرينى عَلى ما فَرَّطتُ فِى جَنبِ اللّهِ أى قصّرت فى حقّه تعالى أو فى طاعته أو فى تحصيل قربه وَ إِن كُنتُ لَمِنَ السّاخِرِينَ كلمة أَن مخفّفة أى إنّى كنت لمن المستهزئين بالقرآن و الرّسول و المؤمنين. -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۱۴۳-۱۸۱-قرآن-۲۵۵-۲۹۱-قرآن-۲۹۷-۳۰۱ ۵۷- أَو تَقُولَ لَو أَنَّ اللّهَ هَدانِى ... أى أرشدنى إلى دينه لَكُنتُ مِنَ المُتَّقِينَ المتجنّبين لمعاصيه و لم أبتل بالشّرك و عبادة غيره. -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۷۸-۱۰۶ [صفحه ۱۸۰] ۵۸- أَو تَقُولَ حِينَ تَرَى العَذابَ ... أى حين معاينته للعذاب و رؤيته بعينيه لَو أَنَّ لِى كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ المُحسِنِينَ أى رجعة إلى الدّنيا فأومن و أعمل عملا صالحا. ثم أنكر اللّه قوله فقال: -قرآن-۷-۴۷-قرآن-۹۴-۱۴۸ ۵۹- بَلى قَد جاءَتكَ آياتِى ... لتهتدى بها فَكَذَّبتَ بِها وَ استَكبَرتَ وَ كُنتَ مِنَ الكافِرِينَ ردّ اللّه عليه ما تضمّنه قوله لَو أَنَّ اللّهَ هَدانِى من معنى النفى، فقال بَلى قَد جاءَتكَ آياتِى أى ليس كما تقول، بل أرسلت إليكم الرّسول مع الحجج و البراهين الظاهرة فأنفت من اتّباعها و قبولها فكفرت. و قال القمّى: يعنى بالآيات الأئمة عليهم السلام. -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۴۹-۱۰۹-قرآن-۱۴۷-۱۷۴-قرآن-۲۰۱-۲۲۷

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۶۰ الى ۶۱]

وَ يَومَ القِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّهِ وُجُوهُهُم مُسوَدَّةٌ أَ لَيسَ فِى جَهَنَّمَ مَثوىً لِلمُتَكَبِّرِينَ [۶۰] وَ يُنَجِّى اللّهُ الَّذِينَ اتَّقَوا بِمَفازَتِهِم لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُم يَحزَنُونَ [۶۱] -قرآن-۱-۲۵۲ ۶۰- وَ يَومَ القِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللّهِ ... أى زعموا أن له شريكا أو ولدا وُجُوهُهُم مُسوَدَّةٌ -قرآن-۶-۷۲-قرآن-۱۱۲-۱۳۴ فى القمّى عن الصّادق [ع] فى هذه الآية قال: من ادّعى أنّه إمام و ليس بإمام. قيل و إن كان علويّا فاطميّا! -روايت-۵۸-۱۳۳ قال عليه السلام: و إن كان علويّا فاطميّا -روايت-۱-۵۲ أَ لَيسَ فِى جَهَنَّمَ مَثوىً لِلمُتَكَبِّرِينَ أى مقاما و مأوى للآنفين المترفّعين بلا جهة، المترفّعين عن الإيمان و الطّاعة. و -قرآن-۱-۵۲ فى القمى عنه عليه السلام قال: إن فى جهنّم لواديا -روايت-۴۰-ادامه دارد [صفحه ۱۸۱] للمتكبّرين يقال له سقر، شكا إلى اللّه شدّة حرّه و سأله أن يتنفّس، فأذن له فتنفّس فأحرق جهنّم، نعوذ باللّه من حرّه و حرّ جهنم. -روايت-از قبل-۱۴۹ و لعلّ المراد من إحراقه لها هو الاشتداد فى الحرارة لأنّ الشىء الحارّ إذا مسّ شيئا أو وقع فيه فإن لم يكن فى الممسوس حرارة حدثت فيه، و إن كان فقهرا تزاد فيه الحرارة و أمّا حرق جهنّم فليس كحرق قطن أو عود كما هو ظاهر الرّواية، بل ذلك بعيد أن يكون المراد من الرّواية على فرض صحّتها، فلا بدّ من ردّها على أهلها. و لمّا أخبر سبحانه فى الآية السّابقة عن حال الكفّار، عقّبه بذكر حال

الأتقياء الأبرار: ۶۱- وَ يُنَجِّى اللّهُ الَّذِينَ اتَّقَوا ... أى تجنّبوا الشّرك و غيره من المعاصى بِمَفازَتِهِم بالعمل الصّالح ألذى هو سبب الفلاح و الفوز و تسمية العمل الصّالح [بمفازة] من قبيل تسمية السبب باسم المسبب لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ يحتمل أن يكون هذا الكلام بيانا لفوزهم، يعنى فوزهم بأن لا يصل إليهم سوء و لا حزن من فقدان نعمة أو لذّة. و بعد ذكر الوعد و الوعيد يبيّن عموم قدرته بقوله تعالى: -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۹۶-۱۱۰-قرآن-۲۳۲-۲۵۶

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۶۲ الى ۶۶]

اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَىءٍ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىءٍ وَكِيلٌ [۶۲] لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ أُولئِكَ هُمُ الخاسِرُونَ [۶۳] قُل أَ فَغَيرَ اللّهِ تَأمُرُونِّى أَعبُدُ أَيُّهَا الجاهِلُونَ [۶۴] وَ لَقَد أُوحِىَ إِلَيكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِن قَبلِكَ لَئِن أَشرَكتَ لَيَحبَطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الخاسِرِينَ [۶۵] بَلِ اللّهَ فَاعبُد وَ كُن مِنَ الشّاكِرِينَ [۶۶] -قرآن-۱-۴۵۸ [صفحه ۱۸۲] ۶۲ و ۶۳- اللّهُ خالِقُ كُلِّ شَىءٍ ... أى موجده من العدم إلى الوجود وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىءٍ وَكِيلٌ أى قائم على حفظ المخلوقات و متصرف فيهم، أو المفوّض إليه أمر العباد، المدبر أمرهم و مديرهم. و قال بعض أهل اللّغة متى وصف به اللّه تعالى كما فى المقام يكون بمعنى الرّزاق الكافى. -قرآن-۱۱-۴۴-قرآن-۸۴-۱۲۰ و أيضا إظهارا للقدرة التامّة يقول سبحانه لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ جمع مقلاد بمعنى الخزينة أو الخزانة و جاء بمعنى المفتاح و فسّر: له مفاتيح خزائن السّماوات و الإرض. و الحاصل أن هذا الكلام كناية عن قدرته على حفظ السّماوات و الإرض و مزيد اختصاصه بهما لأن الدّخل فى الخزائن لا يتصوّر إلّا لمن تكون المفاتيح بيده و قيل إن المراد بقوله له مقاليد إلخ .. أى ملكهما و ذلك كقولهم فلان تولى مقاليد الملك. و بالجملة يستفاد من الكريمة إنّ اللّه سبحانه هو المالك لجميع الأمور العلويّات و السّفليات و بيده أزمّة الأمور، فله أن يفتح أبواب الأرزاق لمن يشاء و يغلقها على من يريد، و ينزل الرحمة على من يريد و يسدّها على من يشاء، و كذلك الأمور الأخر. -قرآن-۴۳-۸۳ و لا بد لنا هنا من ذكر شىء عمّا تعرّض له سبحانه من الأمور الآفاقية، فقد ذكر سبحانه فى كتابه السّماء بلفظ الجمع بخلاف الإرض، و لعلّه على ما ببالى لم يذكر لفظ الجمع فى الإرض إلّا فى غاية القلّة؟ و القدر المتيقّن أنّه تعالى يأتى بها مفردا نوعا. و لعل وجهه لإفهام نكتة و كشف سرّ من الأسرار المطويّة فى كتابه الكريم. بيان ذلك أن أكابر علماء أهل فنّ معرفة السماء و الإرض كالفلكيين و أهل النجوم اختلفوا فى كيفية طبقات السماوات و الأرضين على ما ذكر فى محله و لسنا فى مقام ذكرها لأنه خارج عمّا نحن فيه، و نحن الآن فى مقام وجه الفرق بينهما بإتيان واحد منهما نوعا بلفظ [صفحه ۱۸۳] الجمع و الآخر بلفظ الفرد، فنقول: لعلّ الوجه بيان أن السّماوات طبقاتها منحازة كلّ واحدة عن الأخرى، و بين كلّ طبقة و طبقة أخرى فاصل كبير بحيث قدّر فى بعض الأخبار بخمسمئة سنة يمشى فيها الماشى السير المتعارف أو مع المركوب المتعارف، بخلاف طبقات الإرض حيث إنّ كلّ طبقة منها موضوعة على الأخرى و ملتصقة بها التصاق كلّ طبقة من العمارة الّتى تكون ذات طبقات فكأنّ الأرضين بواسطة اتّصال الطبقات بالكيفيّة المذكورة أرض واحدة بخلاف السّماوات فإن كلّ طبقة منها منفصلة عن الأخرى بفاصل كبير، و لهذه النكتة أتى سبحانه بلفظ الجمع فى السّماء و بالمفرد فى الإرض و اللّه تعالى أعلم وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ أى بدلائل قدرته و استبداده فى أمور السّماوات و الإرض أو ما يدل على توحيده و تمجيده و تنزيهه عن الشرك و عمّا يقول الكافرون أُولئِكَ هُمُ الخاسِرُونَ لأنهم آثروا الحياة الدّنيا الفانية على الآخرة الباقية و باعوا نعمة الجنان بعقوبات النّيران، فأىّ خسران أزيد و أعظم من هذا، فوا سوأتاه عليهم و على أمثالهم. -قرآن-۶۳۸-۶۷۷-قرآن-۸۲۶-۸۵۴ ۶۴- قُل أَ فَغَيرَ اللّهِ تَأمُرُونِّى أَعبُدُ أَيُّهَا الجاهِلُونَ ... أى هل ينبغى أن يصدر منكم أمر لى بأن أعبد تلك الجمادات العجزة من المخلوقين، مع أنكم تحسبون أنكم من العقلاء! و هل من حكم العقل أن يعبد العاقل من هو أدنى منه و احطّ، و يترك عبادة خالق السماوات و الإرض و واهب العقل و القوى جميعا!

و الاستفهام إنكارى، أى لا يتعقّل عاقل بأن يعبد غير اللّه فضلا عن أن يأمر غيره بذلك، و لذا خاطبهم بقوله سبحانه أَيُّهَا الجاهِلُونَ أى بعواقب أموركم و بعجز آلهتكم عن إيصال نفع أو رفع ضرر حتى عن أنفسهم، فكيف عن غيرهم! فعبادة هذه الأصنام يدلّ على غاية الجهل و الغواية و المصير إلى الهاوية. و فى الجوامع روى أنّهم قالوا: استلم بعض آلهتنا نؤمن بإلهك فنزلت. -قرآن-۶-۷۷-قرآن-۴۸۳-۵۰۴ [صفحه ۱۸۴] ۶۵- وَ لَقَد أُوحِىَ إِلَيكَ ... قال إبن عباس: هذه الشريفة [يعنى من أوّلها إلى آخرها] أدب من اللّه لنبيّه [ص] و تهديد لغيره، لأنّ اللّه عصمه من الشّرك، و هو كلام وارد على طريق الفرض و الشرط، و إفراد الخطاب باعتبار كلّ واحد. و اللام الأولى موطّئة لقسم و الأخريان للجواب. فإن قيل: كيف صحّ هذا الكلام مع علمه سبحانه أنّ رسله لا يشركون و لا تحبط أعمالهم! فالجواب أن الكلام قضيّة شرطية و القضيّة الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزأيها. ألا ترى أنّ قولك لو كانت الخمسة زوجا لكانت منقسمة بمتساويين، قضيّة صادقة مع إن طرفيها غير صادقين! قال اللّه تعالى: لَو كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللّهُ لَفَسَدَتا هذه قضية صادقة و لم يلزم من صدقها صدق القول بأن فيهما آلهة غيره ... و بأنهما قد فسدتا. و يمكن أن يقال إن الخطاب ظاهرا إلى الرّسل لكن بحسب الواقع و الحقيقة هو متوجّه و راجع إلى أفراد الأمّة وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الخاسِرِينَ و هذا من باب عطف المسبّب على السبب، و المراد بحبط العمل صيرورته سدىً، أى باطلا و فاسدا، و فى النتيجة عدم قبوله ثم إنه تعالى لمّا ذكر هذه بيّن ما هو المقصود فقال سبحانه: -قرآن-۷-۳۷-قرآن-۶۳۷-۶۸۸-قرآن-۹۱۰-۹۴۵ ۶۶- بَلِ اللّهَ فَاعبُد وَ كُن مِنَ الشّاكِرِينَ ... ردّ لما اقترحوه عليه صلوات اللّه عليه و آله من استلام ببعض آلهتهم فقال سبحانه: بئس ما أمروك به و لكن كن على طريق الحقّ و كن مِنَ الشّاكِرِينَ نعمه عليك من الهداية و النبوّة و التوحيد و الإخلاص فى العبادة و غيرها. و قال القمى: -قرآن-۶-۵۹-قرآن-۲۱۴-۲۳۳ هذه مخاطبة للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و المعنى لأمته، و هو ما قاله الصّادق عليه السّلام: إن اللّه بعث نبيّه صلى اللّه عليه و آله بإيّاك أعنى و اسمعى يا جارة، و الدّليل على ذلك قوله تعالى بَلِ اللّهَ فَاعبُد وَ كُن مِنَ الشّاكِرِينَ و قد علم أنّ نبيّه [ص] يعبده و يشكره و لكن استعبد نبيّه بالدّعاء إليه تأديبا لأمّته. و -قرآن-۲۳۵-۲۸۴ عن الباقر عليه السلام أنه سئل عن هذه، أى آية لَئِن أَشرَكتَ لَيَحبَطَنَّ عَمَلُكَ -روايت-۲۸-ادامه دارد [صفحه ۱۸۵] فقال عليه السلام تفسيرها: لئن أمرت بولاية أحد مع ولاية علىّ من بعدك ليحبطنّ عملك و لتكوننّ من الخاسرين. -روايت-از قبل-۱۲۴

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۶۷ الى ۷۰]

وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدرِهِ وَ الأَرضُ جَمِيعاً قَبضَتُهُ يَومَ القِيامَةِ وَ السَّماواتُ مَطوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشرِكُونَ [۶۷] وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّماواتِ وَ مَن فِي الأَرضِ إِلّا مَن شاءَ اللّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخرى فَإِذا هُم قِيامٌ يَنظُرُونَ [۶۸] وَ أَشرَقَتِ الأَرضُ بِنُورِ رَبِّها وَ وُضِعَ الكِتابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَداءِ وَ قُضِيَ بَينَهُم بِالحَقِّ وَ هُم لا يُظلَمُونَ [۶۹] وَ وُفِّيَت كُلُّ نَفسٍ ما عَمِلَت وَ هُوَ أَعلَمُ بِما يَفعَلُونَ [۷۰] -قرآن-۱-۵۸۴ ۶۷- وَ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدرِهِ ... أى ما عرفوه حق معرفته، إذ لو عرفوه ما عرفوا غيره و ما أمروا نبيّه صلّى اللّه عليه و آله بعبادة غيره. هذا بالنسبة إلى المشركين. و أمّا المؤمنون أيضا فما عرفوه، و لو عرفوه لما عصوه فيما أمرهم و نهاهم و قيل: معناه ما وصفوا اللّه حق صفته إذ جحدوا البعث، فوصفوه بأنه خلق الخلق عبثا و أنه عاجز عن الإعادة و البعث، و أنه جسم يقعد على السرير و يركب الحمار و أمثال ذلك من الأساطير -قرآن-۶-۴۸ [صفحه ۱۸۶] و الخرافات وَ الأَرضُ جَمِيعاً قَبضَتُهُ يَومَ القِيامَةِ وَ السَّماواتُ مَطوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ لفظ جميعا منصوب على الحال، و القبضة فى اللغة ما قبضت عليه بجميع كفّك. و قد أخبر سبحانه عن كمال قدرته و سطوته فذكر أن الإرض كلّها مع عظمها فى مقدوره كالشىء الصغير ألذى يقبض عليه القابض بكفّه و يطويه بيمينه فيكون فى قبضته كالكرة الصغيرة و هذا تفهيم لنا على عادة

التخاطب فيما بيننا لأننا نقول هذا فى قبضة فلان أو فى يده إذا هان عليه التصرف فيه و إن لم يقبض عليه و كذا قوله وَ السَّماواتُ مَطوِيّاتٌ بِيَمِينِهِ أى يطويها بقدرته كما يطوى الواحد منّا الشىء المقدور له طيّه بيمينه. و ذكر اليمين للمبالغة فى الاقتدار، و اليمين كناية عن القوّة ها هنا، و لأن أكثر الأشياء تصدر عن اليمين و هى اليد الفعّالة من اليدين فلذا يجاء بها للمبالغة فى الاقتدار و يكنّى بها عن القوّة! -قرآن-١٣-١٠٣-قرآن-٥٥١-٥٩١ و عبّر سبحانه فى مقام إظهاره عن كمال قدرته فى ناحية الإرض بأن الإرض جميعا فى قبضته، كما أن السّماوات مطويّات بيمينه، و وجه الاختلاف فى التعبير هو تعالى أعلم به و بما قال و يمكن أن يكون لكشف سرّ من أسرار الخلقة و صنعها و هو كرويّة الإرض و انبساط السّماء بيان ذلك أن الإحاطة فى الأمور المكوّرة أشدّ منها فى صورة المربّعات و غيرها، فالإحاطة بتلك النسبة أعظم و أشد بخلاف ما إذا كان الشىء منبسطا فإن الاحاطة به أصعب. هكذا نرى فى أمورنا الظاهريّة عرفا و عقلا و القرآن نزل على المتفاهمات العرفيّة و العاديّة، فتغيير أسلوب اللفظ ليس فى القرآن بلا جهة و لا نقتصر فى الجهة على التفنّن فى اللفظ فإنه ليس من شأن الربّ تعالى و لا من شؤون كتابه الكريم، بل الجهة لا بدّ من كونها سرّا من أسراره و رمزا مهمّا من رموزه. و الحاصل أن الإتيان بلفظ الجمع كما قلناه، و اتصاف السّماء بالطىّ يدلّنا على ما قلناه من كرويّة الإرض بجميع طبقاتها السّبع و انبساط السّماء بجميع طبقاتها. و المراد بالأرض ها هنا هو الأرضون [صفحه ١٨٧] بقرينة جَمِيعاً فإنّ هذا التأكيد لا يحسن إدخاله إلّا على الجمع فإنّ الأوصاف إذا كانت جمعا تدل على أن الموصوف جمع فيستفاد من الكريمة الشريفة كون الإرض جملة أرضين منفصلة بعضها عن بعض، و ربما كانت كلها مسكونة أو غير مسكونة فعلم ذلك عند اللّه تعالى. و قول علماء الإرض بالنسبة لطبقاتها الملتّفة بعضها فوق بعض يعنى أرضنا وحدها، و لا تصدق على ما خلق سبحانه من أرضين سبع، سُبحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشرِكُونَ نزّه تعالى شأنه نفسه المنزّهة عن شركهم و عمّا يضيفونه إليه من نسبة الشّبه و المثل و الجسم و لوازمه، و يحتمل أن يكون هذا الكلام على سبيل الاستعجاب أى كيف يتفوّهون بالإشراك مع عظم قدره تعالى عنه و علوّ ذاته من إضافة الشبه و المثل إليه ... و بعد إظهار القدرة بالإضافة إلى جميع مقدوراته من البعث و النشر اللّذين أنكروهما أشدّ إنكار، يخبر سبحانه عن إيقاعه القيامة و بيان أحوال النشأة الأخرى فيقول عزّ من قائل: -قرآن-٨-١٦-قرآن-٤٢٥-٤٦٤ ٦٨- وَ نُفِخَ فِى الصُّورِ فَصَعِقَ ... يعنى النفخة الأولى. و الصّور قرن ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام. و لعل وجه الحكمة فى ذلك أنه علامة جعلها اللّه تعالى، ليعلم النّاس آخر أمرهم فى دار التكليف، ثم بعد ظهور هذه العلامة يتجدّد الخلق. فشبّه ذلك بما هو المتعارف فى الجيوش من بوق الرّحيل و النّزول. فكأنّه نفخ فى الصور للخلق أوّلا لأن يموتوا، و ثانيا لأن يبعثوا و يحشروا فَصَعِقَ مَن فِى السَّماواتِ وَ مَن فِى الأَرضِ أى يموت كلّ ذى روح فى السّماوات و فى الإرض من شدّة تلك الصّيحة. -قرآن-٦-٤٤-قرآن-٤٣٠-٤٨٤ و يقال صعق فلان إذا مات بحالة هائلة إِلّا مَن شاءَ اللّهُ أى شاء أن لا يموت بأن تأخّر موته كحملة العرش أو غيرهم كجبرائيل و ميكائيل و إسرافيل و ملك الموت عليهم السلام على ما قال به إبن عبّاس و هو المروى. و الآخر من الأقوال أنهم هم الشهداء، و هناك أقوال أخر فى المستثنى ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخرى أى مرة أخرى فَإِذا هُم قِيامٌ يَنظُرُونَ -قرآن-٤٢-٦٥-قرآن-٣٢٤-٣٥٢-قرآن-٣٧٠-٤٠١ [صفحه ١٨٨] أى يقلّبون أبصارهم فى الجوانب كالذى بهت لا يدرى أين يذهب و لماذا أخرج من مرقده. و فى القمّى عن السّجاد عليه السّلام أنه سئل عن النفختين كم بينهما! قال: ما شاء اللّه. -روايت-٤٢-١٠٤ ٦٩- وَ أَشرَقَتِ الأَرضُ بِنُورِ رَبِّها ... أى بعدله المزيّن لها و المظهر للحقوق فيها كما أن بالنّور تزيّن الأمكنة المظلمة. و -قرآن-٦-٤٨ فى القمى عن الصّادق عليه السّلام فى هذه الآية، قال: ربّ الإرض إمام الإرض. قيل: فإذا خرج يكون ماذا! قال: إذا يستغنى النّاس عن ضوء الشمس و نور القمر، يجتزءون بنور الإمام عليه السلام. -روايت-٦٩-٢٢٦ و فى رواية أخرى فى ذيل حديث بهذا المضمون: و ذهبت الظلمة -روايت-١٧-٦٤ وَ وُضِعَ الكِتابُ للحساب. و المراد جنس الكتاب، أى صحائف الأعمال فى أيادى أهلها. و قيل إن المراد بالكتاب هو اللّوح المحفوظ الذى يوضع يوم الحشر فى أرض المحشر

حتى يحكم على النّاس بما فيه وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ لدعوى إبلاغ الأحكام و كلّ ما أمروا به الأمّة، أو لإلزام الحجة عليهم وَ الشُّهَداءِ أى الملائكة الموكّلين بالمكلّفين ليشهدوا على صحّة دعوى الأنبياء و تكذيب الأمّة لهم عليهم السلام، أو الشهداء فى سبيل الحق لمزيد شرافتهم و رفعة مراتبهم صاروا قرناء النبيّين. و قال القمى: الشهداء الأئمة عليهم السلام، و الدليل على ذلك قوله تعالى فى سورة الحج لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيكُم و تكونوا أى أنتم يا معشر الأئمة، شهداء على النّاس وَ قُضِيَ بَينَهُم بِالحَقِّ أى يفصل بينهم و يوصّل إلى كلّ ذى حق حقه من غير نقيصة وَ هُم لا يُظلَمُونَ لا بنقص ثواب و لا بزيادة عقاب، بل المثوبة تعطى بأضعاف الطّاعة و العقوبة بمقدار المعصية و هذا أعلى مرتبة العدل، و يسمّى بالتفضّل و الجود. -قرآن-۱-۲۰-قرآن-۲۲۴-۲۵۰-قرآن-۳۳۱-۳۴۵-قرآن-۶۴۷-۶۸۸-قرآن-۷۵۲-۷۸۳-قرآن-۸۵۴-۸۷۶ ۷۰- وَ وُفِّيَت كُلُّ نَفسٍ ما عَمِلَت ... أى تستوفى كلّ نسمة جزاء عملها إن خيرا فخير و إن شرّا فشر و لا يبعد أن يكون قوله وَ وُفِّيَت -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۴۷-۱۵۹ [صفحه ۱۸۹] إلخ بيان لقوله وَ هُم لا يُظلَمُونَ، وَ هُوَ أَعلَمُ بِما يَفعَلُونَ من الخير و الشرّ. و قوله تعالى أَعلَمُ أى حتى من أنفسهم، لأن بعض الأوقات يشتبه الأمر على الإنسان فإنه يعمل عملا يحسبه حسنة مع أنه سيّئة، أو صحيحا مع أنّه فاسد بالرّياء و السمعة و نحوهما من مفاسد الأعمال. لكنه عزّ و جلّ لا يفوته شىء بحيث لا يحتاج إلى شاهد. -قرآن-۱۹-۴۱-قرآن-۴۳-۷۶-قرآن-۱۱۴-۱۲۲

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۷۱ الى ۷۲]

وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً حَتّى إِذا جاؤُها فُتِحَت أَبوابُها وَ قالَ لَهُم خَزَنَتُها أَ لَم يَأتِكُم رُسُلٌ مِنكُم يَتلُونَ عَلَيكُم آياتِ رَبِّكُم وَ يُنذِرُونَكُم لِقاءَ يَومِكُم هذا قالُوا بَلى وَ لكِن حَقَّت كَلِمَةُ العَذابِ عَلَى الكافِرِينَ [۷۱] قِيلَ ادخُلُوا أَبوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئسَ مَثوَى المُتَكَبِّرِينَ [۷۲] -قرآن-۱-۳۹۶ ۷۱- وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ زُمَراً ... أى يدفعونهم بعنف و شدّة كما هو المراد من الإتيان بالسّوق إلى النار أفواجا متفرّقة أى لا واحدا بعد واحد بل فوجا بعد فوج. و لعل التقدّم و التأخّر يكونان بحسب مراتب الضّلالة و المفاسد و كثرة العصيان و قلّتها أو كبرها و صغرها أو شدة العذاب و خفّته حَتّى إِذا جاؤُها فُتِحَت أَبوابُها أى تفتح أبواب جهنّم عند وصول هؤلاء الكفرة إليها. فامّا أن تفتح بطبعها لأن دار الآخرة دار حيوان كما يستفاد من الآيات الكريمة كقوله تعالى وَ إِنَّ الدّارَ الآخِرَةَ لَهِيَ -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۳۴۹-۳۸۶-قرآن-۵۴۴-۵۸۱ [صفحه ۱۹۰] الحَيَوانُ ففى كلّ شىء منها حياة أبديّة حتى جماداتها فلها قوّة حسّاسة، فعلى هذا بمجرّد وصول أهلها إلى بابها تشعر الباب و تحسّ بذلك فتفتح بلا احتياج إلى فاتح كما هو الظاهر من الكريمة، و يحتمل أن يفتح لهم الموكّلون بها. و الحاصل أنه إذا وصلوا بابها قالَ لَهُم خَزَنَتُها أَ لَم يَأتِكُم رُسُلٌ مِنكُم أى يقول لهم الخزنة ذلك تقريعا و توبيخا لأن الملائكة يكرهون لقاءهم أشدّ الكراهة حيث إنّهم أعداء اللّه جحدوا و أنكروا البعث و النّشر و كذّبوا الرّسل و الآيات جميعا و لذا يسألون: ألم يأتكم الرّسل الّذين بعثهم اللّه إليكم لطفا منه بالعباد لهدايتكم و كانوا من أهاليكم و عشيرتكم و أهل بلادكم و لسانكم لتتمّ الحجّة عليكم و يَتلُونَ عَلَيكُم آياتِ رَبِّكُم أى حججه و ما يدلّكم على معرفته و توحيده و وجوب عبادته وَ يُنذِرُونَكُم لِقاءَ يَومِكُم هذا، قالُوا بَلى وَ لكِن حَقَّت كَلِمَةُ العَذابِ عَلَى الكافِرِينَ أى نعم قد جاءتنا الآيات و الرّسل و خوّفونا ذلك اليوم و هذه النار لكنّها تحققت و وجبت علينا كلمة العذاب أى قوله جلّ و عزّ لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَ مِمَّن تَبِعَكَ مِنهُم أَجمَعِينَ و كنّا ممّن تبعه- أى إبليس- و تركنا الرّسل و ما جاءوا به. - قرآن-۱-۱۳-قرآن-۲۸۷-۳۴۴-قرآن-۷۰۰-۷۳۶-قرآن-۸۰۴-۸۴۲-قرآن-۸۴۴-۹۱۲-قرآن-۱۰۵۸-۱۱۳۰ ۷۲- قِيلَ ادخُلُوا أَبوابَ جَهَنَّمَ ... أى أنّها مفتوحة لدخولكم. -قرآن-۶-۴۵ و ظاهر الشريفة أنهم مجازون من أىّ باب يريدون يدخلون. و لعل هذا البيان يدل أنها كانت مفتوحة إلى طبقة واحدة، و هؤلاء كانوا مشتركين فى العذاب و كان عذابهم من نوع و سنخ واحد، و إلّا فإن طبقاتها مختلفة من حيث شدة عذابها و خفته بحسب اختلاف معاصى العصاة شدّة و ضعفا و كثرة و قلّة. و يمكن أن

يدخلوهم أوّلا، و بعد الدّخول يعيّن و يميّز مستقرّهم و مثواهم خالِدِينَ فِيها فَبِئسَ مَثوَى المُتَكَبِّرِينَ أى لا يزالون فيها، و هى بئس موضع لأرباب الأنفة و الترفع عن الحق و الحقيقة. و لا يخفى أنّ إسناد البؤسيّة إلى الجحيم مع ثبوت حقّانيتها لتنفّر الطّباع من مشاهدتها، بل من -قرآن-۳۹۰-۴۴۱ [صفحه ۱۹۱] استماع ذكرها و وصفها، و هذا أمر وجدانىّ لا يحتاج إلى إقامة برهان عليه. و لمّا كان المقصد الأصلىّ فى هذا المقام وعيد الكفار و المشركين فلذا أخّر وعد المؤمنين و قدّم وعيدهم، هكذا قيل و لكن أقول فى وجه التأخير و اللّه تعالى أعلم: اظنّ أن يكون الوجه من باب تعريف الأشياء بأضدادها فإن قدر الشىء من جميع جهاته يعرف إذا ابتلى الإنسان بضدّه. فمثلا قدر الصّحة و لذتها بتمام اللذة و كمالها يكون بعد ما ابتلى الإنسان بالمرض، فالصّحة الّتى حصلت بعد مرضه ألذّ بمراتب من الّتى تكون غير مسبوقة بالمرض، و استشمام الرائحة الطيبة و إن كان لذيذا لكنه بعد استشمام الرائحة الكريهة ألذّ، و كذلك باب رؤية الأشياء الحسنة لرؤية حسن جميل بعد رؤية شخص كريه المنظر ألذ منها قبل ابتلاء الإنسان بمشاهدة هذا الكريه، و كذلك استماع أمور يتلذّذ و يسرّ الإنسان بها تكون ألذ إذا استمع أوّلا ضدّها؟ فإذا ذكر أحوال أهل الجحيم و أهوال الجحيم نفسها و كيفيات عذاب المعذّبين ثم بعد ذلك ذكر الجنة و نعيمها و تنعّم أهلها بها كان ذلك أوقع فى النفس و أشوق للإنسان إلى الجنة، و هذا أمر وجدانى لا برهانى، و لذا يحتمل أن يكون وجه تأخير الوعد من الوعيد هذا و اللّه تعالى أعلم.

[سورة الزمر [۳۹]: الآيات ۷۳ الى ۷۵]

وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوا رَبَّهُم إِلَى الجَنَّةِ زُمَراً حَتّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَت أَبوابُها وَ قالَ لَهُم خَزَنَتُها سَلامٌ عَلَيكُم طِبتُم فَادخُلُوها خالِدِينَ [۷۳] وَ قالُوا الحَمدُ لِلّه الَّذِى صَدَقَنا وَعدَهُ وَ أَورَثَنَا الأَرضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الجَنَّةِ حَيثُ نَشاءُ فَنِعمَ أَجرُ العامِلِينَ [۷۴] وَ تَرَى المَلائِكَةَ حَافِّينَ مِن حَولِ العَرشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم وَ قُضِىَ بَينَهُم بِالحَقِّ وَ قِيلَ الحَمدُ لِلّه رَبِّ العالَمِينَ [۷۵] -قرآن-۱-۵۰۷ [صفحه ۱۹۲] ۷۳- وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوا رَبَّهُم إِلَى الجَنَّةِ ... أى حثّوهم على المسير إلى مقرّهم الأبدى ألذى هيّئ لهم. و قيل فى وجه إتيان كلمة سِيقَ هنا كما فى قضيّة الكفّار و رواحهم إلى الجحيم وجوه، حيث إن هذه الكلمة تستعمل فى سوق الشىء بعنف و شدّة، و هذا المعنى فى المتّقين يشكل، و لذا ذكروا وجوها لا وجه لها لأن السّوق ليس فى معناه العنف و الإزعاج و إنّما أشربوا هذا المعنى فيه بقرينة المورد و إلّا فمعناه بحسب اللّغة حثّ الحيوان على السّير، يقال [ساق] الغنم أى حثّه على السّير من خلفه بخلاف [قاده] و هو معنى يصحّ فى المقامين بلا حاجة إلى التكلّفات الّتى لا فائدة فيها إلّا تضييع العمر أعاذنا اللّه منها. نعم فرق بين الحثّ فى الموردين، فإن الحثّ فى الكفار توبيخىّ و توهينىّ، بخلاف الحثّ فى المتّقين فإنه حثّ تشويق و تكريم إلى جنّات النعيم زُمَراً أى جماعة كثيرة تعقبهم جماعة أخرى كذلك بلا فاصل حَتّى إِذا جاؤُها وَ فُتِحَت أَبوابُها الكلام فى فتحها مرّ آنفا فى الآية السّابقة على هذه الشريفة وَ قالَ لَهُم خَزَنَتُها أى بوّابوها من الملائكة الّذين تسرّ الناظر إليهم رؤيتهم بحيث لو لم تكن نعمة غيرها لكفاهم سَلامٌ عَلَيكُم طِبتُم فَادخُلُوها خالِدِينَ بشارة بالسّلامة من المكاره و طبتم نفسا أو طاب لكم المقام أو طهّرتم من الذّنوب و جواب الشرط مقدّر، أى كان ما كان من الكرامات لهم. -قرآن-۶-۶۶-قرآن-۱۶۷-۱۷۳-قرآن-۸۷۶-۸۸۳-قرآن-۹۳۹-۹۷۹-قرآن-۱۰۵۰-۱۰۷۶-قرآن-۱۱۸۳-۱۲۳۱ ۷۴- وَ قالُوا الحَمدُ لِلّه الَّذِى صَدَقَنا وَعدَهُ ... أى وعده بالبعث و الثواب، أو ألذى وعدنا على ألسنة الرّسل فى قوله أَلّا تَخافُوا وَ لا -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۱۴۵-۱۶۷ [صفحه ۱۹۳] تَحزَنُوا وَ أَبشِرُوا بِالجَنَّةِ الَّتِى كُنتُم تُوعَدُونَ، وَ أَورَثَنَا الأَرضَ أى أرض الجنّة، و عبّر عنه بالإرث لأن الجنة كانت فى بدء الأمر لآدم فلمّا عادت إلى أولاده كان ذلك سببا لتسميتها بالإرث، أو لأن الوارث يتصرّف فيما يرثه كيف شاء من غير منازع و لا مدافع، فكذلك هؤلاء يتصرّفون فى الجنة كما يشاءون، و المشابهة علّة لحسن المجاز نَتَبَوَّأُ مِنَ الجَنَّةِ حَيثُ نَشاءُ فَنِعمَ أَجرُ العامِلِينَ أى

ننزل من الجنة كلّ مكان نريده و نسكن فيها. -قرآن-۱-۶۵-قرآن-۶۷-۸۹-قرآن-۳۸۶-۴۵۵ و هذا إشارة إلى كثرة قصورهم و سعة نعمهم، و الأجر هو الجنة. ۷۵- وَ تَرَى المَلائِكَةَ حَافِّينَ ... أى محدقين مِن حَولِ العَرشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم ذاكرين له بوصف جلاله و إكرامه تلذّذا به ... و فيه إشعار بأن منتهى درجات العلّيين و أعلى لذائذهم هو الاستغراق فى صفات الحق وَ قُضِىَ بَينَهُم بِالحَقِّ أى بين الخلق به وَ قِيلَ الحَمدُ لِلّهِ رَبِّ العالَمِينَ و القائل هو الملائكة أو المؤمنون على ما قضى بينهم بالحق، و الظاهر هم المؤمنون. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۵۹-۱۱۱-قرآن-۲۵۷-۲۸۸-قرآن-۳۱۴-۳۵۹ [صفحه ۱۹۵]

سورة المؤمن

اشاره

مكية إلّا الآيتين ۵۶ و ۵۷ و آياتها ۸۵ نزلت بعد الروم.

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۱ الى ۶]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ العَزِيزِ العَلِيمِ [۲] غافِرِ الذَّنبِ وَ قابِلِ التَّوبِ شَدِيدِ العِقابِ ذِى الطَّولِ لا إِلهَ إِلّا هُوَ إِلَيهِ المَصِيرُ [۳] ما يُجادِلُ فِى آياتِ اللّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلا يَغرُرك تَقَلُّبُهُم فِى البِلادِ [۴] -قرآن-۱-۲۸۸ كَذَّبَت قَبلَهُم قَومُ نُوحٍ وَ الأَحزابُ مِن بَعدِهِم وَ هَمَّت كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِم لِيَأخُذُوهُ وَ جادَلُوا بِالباطِلِ لِيُدحِضُوا بِهِ الحَقَّ فَأَخَذتُهُم فَكَيفَ كانَ عِقابِ [۵] وَ كَذلِكَ حَقَّت كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُم أَصحابُ النّارِ [۶] -قرآن-۱-۳۰۴ ۱- حم ... قد سبق تأويله بعنوان الحروف المبتدأة فى أوائل السور فلا نعيدها لأنه تكرار بلا فائدة. -قرآن-۵-۱۲ [صفحه ۱۹۶] ۲ و ۳- تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ العَزِيزِ العَلِيمِ ... أى العزيز فى سلطانه، و العليم بكلّ شىء غافِرِ الذَّنبِ أى للمؤمنين، و هو للدّوام، فالإضافة حقيقيّة فصحّ وصف المعرفة به و كذا قابِلِ التَّوبِ مصدر التّوبة شَدِيدِ العِقابِ ذِى الطَّولِ أى الفضل و الإنعام أو الغنى. و قد وصف سبحانه نفسه بما هو جامع للوعد و الوعيد و الترهيب و الترغيب لا إِلهَ إِلّا هُوَ إِلَيهِ المَصِيرُ أى المرجع للجزاء. و لمّا علم أن تنزيل هذا القرآن من عند اللّه المتّصف بهذه الصّفات فيلزم اتّباعه و الانقياد له و لا ينبغى الجحد و إنكاره، فلذا يقول سبحانه ما قال فى كتابه: -قرآن-۱۰-۶۸-قرآن-۱۱۸-۱۳۴-قرآن-۲۱۷-۲۳۴-قرآن-۲۴۸-۲۸۰-قرآن-۳۹۹-۴۳۸ ۴- ما يُجادِلُ فِى آياتِ اللّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ... أى ما يطعن فى القرآن إلّا الّذين كفروا و أنكروا نعم ربّهم و جحدوها. و المراد بهذه المجادلة هو الجدال بالباطل، أى دفع الحجج و البراهين القرآنيّة و إدحاض الحق و إطفاء نوره كما قال تعالى وَ جادَلُوا بِالباطِلِ لِيُدحِضُوا بِهِ الحَقَّ لا الجدال بمعنى البحث لحلّ مشاكل القرآن و بيان متشابهاته و استنباط حقائقه و قطع شكّ أهل الزيغ و النّفاق به و الجدّ فى فهم غوامضه، فإنّ هذا من أعظم الطاعات، و لما كان أهل الجدل و العناد مع وفور نعمهم و استغراقهم فيها مصرّين على كفرهم و نفاقهم، هدّدهم بقوله فَلا يَغرُرك تَقَلُّبُهُم فِى البِلادِ أى لا يخدعنّك أسفارهم فى بلاد اليمن و الشام للتّجارات المربحة و استفادات المنافع الكثيرة، فإن إمهالى لهم ليس لإهمال عقوبتهم بل لازديادها، فإنّى لبالمرصاد لهم، و إنهم بعد أن صاروا مغمورين و مرفّهين بالنّعم فإنى آخذهم أخذ عزيز مقتدر كما عملنا بمن كان قبلهم من الأمم. -قرآن-۵-۶۸-قرآن-۲۸۷-۳۳۷-قرآن-۶۴۱-۶۸۳ ۵- كَذَّبَت قَبلَهُم قَومُ نُوحٍ ... أى كذّبت قوم نوح نوحا وَ الأَحزابُ مِن بَعدِهِم أى الطوائف الأخر بعد قوم نوح كذّبوا رسلهم كقوم عاد و ثمود و أصحاب الأيكة وَ هَمَّت كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِم أى قصدوا -قرآن-۵-۴۲-قرآن-۷۲-۱۰۰-قرآن-۱۸۶-۲۲۵ [صفحه ۱۹۷] قتله و محاربته لِيَأخُذُوهُ أى يؤذوه و يقتلوه فكأن الرسول عليه السلام يفرّ منهم، و ربما يتعقّبونه و يؤخذ

فيقتل وَ جادَلُوا بِالباطِلِ يعنى بما لا حقيقة له مثل قولهم ما أَنتُم إِلّا بَشَرٌ مِثلُنا، وَ ما أَنزَلَ الرَّحمنُ مِن شَىءٍ و نحو ذلك من الأباطيل لِيُدحِضُوا بِهِ الحَقَّ أى ليزيلوا الحق عن مقرّه و يحقّوا الباطل فى مقرّه فَأَخَذتُهُم فَكَيفَ كانَ عِقابِ أى فانظر يا محمّد [ص] حتى تعرف كيفيّة عقابى إيّاهم. و إن أصرّ قومك على الجدال و الكفر بآيات اللّه فأفعل بقومك ما فعلت بهم بل أزيد عليهم لأنك أشرف المرسلين، و أذى الأشرف عقابه أزيد و أشدّ. ثم قال سبحانه: -قرآن-١٨-٣١-قرآن-١٣٠-١٥٣-قرآن-١٩٤-٢٦٤-قرآن-٢٩٢-٣١٨-قرآن-٣٨١-٤١٧ ۶- وَ كَذلِكَ حَقَّت كَلِمَةُ رَبِّكَ ... أى كما وجبت العقوبة على الأمم السّابقة لتكذيبهم أنبياءهم، و حقّت: يعنى وجبت كلمة ربّك أى حكمه الحتمى بالعقاب و العذاب عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا من قومك بذاك الملاك من كفرهم و تكذيبهم إيّاك أَنَّهُم أَصحابُ النّارِ هذا بدل الكلّ من الكلّ عن كَلِمَةُ رَبِّكَ يعنى كذلك حكم ربّك أَنَّهُم أَصحابُ النّارِ و قريش هم المكذّبون لك. -قرآن-۵-۴۶-قرآن-١٨٩-٢١۵-قرآن-٢٧١-٢٩٧-قرآن-٣٣٣-٣۵٠-قرآن-٣٧۴-۴٠٠

[سورة غافر [۴٠]: الآيات ٧ الى ٩]

الَّذِينَ يَحمِلُونَ العَرشَ وَ مَن حَولَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم وَ يُؤمِنُونَ بِهِ وَ يَستَغفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعتَ كُلَّ شَىءٍ رَحمَةً وَ عِلماً فَاغفِر لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَ قِهِم عَذابَ الجَحِيمِ [٧] رَبَّنا وَ أَدخِلهُم جَنّاتِ عَدنِ الَّتِى وَعَدتَهُم وَ مَن صَلَحَ مِن آبائِهِم وَ أَزواجِهِم وَ ذُرِّيّاتِهِم إِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الحَكِيمُ [٨] وَ قِهِمُ السَّيِّئاتِ وَ مَن تَقِ السَّيِّئاتِ يَومَئِذٍ فَقَد رَحِمتَهُ وَ ذلِكَ هُوَ الفَوزُ العَظِيمُ [٩] -قرآن-١-۵۵۵ [صفحه ١٩٨] ٧- الَّذِينَ يَحمِلُونَ العَرشَ وَ مَن حَولَهُ ... كأنّ هذه الشريفة فى مقام دفع دخل مقدّر، بيانه أن قريش لعلهم كانوا يزعمون أنهم إذا لم يؤمنوا فلا يطاع الرّسول و لا يعبد اللّه. و هذا يصير نقصا فى ناحية اللّه تعالى، و نبذا لدينه. فأراد سبحانه أن يفهمهم انى لا أحتاج إلى عبادة أحد و لا إلى عمل عامل، و كلّ من أطاعنى فيرجع نفعه إليه مضافا إلى أن مطيعىّ و عابدىّ و مسبّحىّ و حامدىّ متجاوزون حدّ الإحصاء و العدّ، منهم الَّذِينَ، الآية و الحاملون لعرش العظمة هم ثمانية من الملائكة المقرّبين وَ مَن حَولَهُ من الكروبيّين يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم أى يذكرون اللّه بمجامع الثناء من صفات الجلال و الإكرام. و كلمة بِحَمدِ رَبِّهِم حال من ضمير يُسَبِّحُونَ أى متلبّسين بحمد ربّهم وَ يُؤمِنُونَ بِهِ يصدّقون و يعترفون بربوبيّته و وحدانيّته وَ يَستَغفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فإذا كان حملة العرش و الكروبيّون يسبّحون اللّه و يقدّسونه و يؤمنون به مع عظمتهم و كثرتهم، فجدال أهل الشّرك و عدم إيمانهم و ترك عبادتهم مع كونهم أخسّ المخلوقات و أرذلها و أدناها لا يبالى به و لا يقام له وزن و لا قيمة رَبَّنا وَسِعتَ كُلَّ شَىءٍ رَحمَةً وَ عِلماً هذه الجملة حال من فاعل يَستَغفِرُونَ أى قائلين [ربنا] إلخ فمحلّها نصب. و قدّمت الرحمة لأنها الغرض الأصلى هنا. و حاصل المعنى: أنّه لمّا كانت رحمتك واسعة بحيث تشمل الأشياء طرّا، و علمك محيطا بكلّ شىء، فلازمهما و التفريع عليهما أن يدعو الملائكة بقولهم فَاغفِر .. و هذا مقتضى سعة الرّحمة لِلَّذِينَ تابُوا أى إذا علمت منهم التوبة لأنها أمر باطنىّ لا يعلمها إلا -قرآن-۵-۵٧-قرآن-۴٨٧-۴٩٧-قرآن-۵۶٩-۵٨۵-قرآن-۶٠٣-۶٣۴-قرآن-٧١٠-٧٢٧-قرآن-٧۴٣-٧۵۶-قرآن-٧٨۶-٨٠۶-قرآن-٨۵١-٨٨٨-قرآن-١١۴۴-١١٩٢-قرآن-١٢٢٢-١٢٣۶-قرآن-١۴٧٣-١۴٨٠-قرآن-١۵١١-١۵٢٩ [صفحه ١٩٩] علّام الغيوب، فطلبهم التوبة متفرّع على إحاطة علمه سبحانه وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ أى مشوا على الجادة المستقيمة و الدين الحق. و لعلّ هذه الجملة إشارة إلى أن التوبة لا بدّ و أن يتعقّبها العمل الصالح، و إلّا فلا يفيد مجرّد التوبة فإن التوبة من لوازم الإيمان،؟ و الإيمان لا يقبل إلا مع العمل الصّالح. و لذا نوعا قيّد قبوله به كما فى الآيات الشريفة وَ قِهِم عَذابَ الجَحِيمِ هذا تأكيد لما سبق، و يفيدنا أن إسقاط العقاب عند التّوبة تفضّل من اللّه إذ لو كان واجبا من باب استحقاق التائب فلا حاجة الى مسألتهم منه تعالى بل كان يفعله اللّه لا محالة. -قرآن-۶۶-٩٠-قرآن-٣٩٩-۴٢٧ ٨- رَبَّنا وَ

أَدخِلهُم جَنّاتِ عَدنٍ ... أی مع توبتهم و قبولها و وقایتهم النّار فحینئذ أدخلهم جَنّاتِ عَدنٍ، إلی قوله: وَ ذُرِّیّاتِهِم و قد سألوه سبحانه دخول هؤلاء مع دخول التائبین لیتمّ سرورهم و لتعظیم التائبین و إعظام شأنهم، و لتشویق النّاس إلی التوبة و الاستغفار إِنَّکَ أَنتَ العَزِیزُ ألذی لا یمتنع علیه مقدور الحَکِیمُ ألذی لا یفعل إلا ما تقتضیه حکمته و من ذلک الوفاء بالوعد. -قرآن-۵-۴۶-قرآن-۱۰۹-۱۲۴-قرآن-۱۴۰-۱۵۷-قرآن-۳۰۹-۳۳۴-قرآن-۳۶۷-۳۷۷ ۹- وَ قِهِمُ السَّیِّئاتِ ... أی عقوباتها، و تسمیتها بالسیّئات علی المزاوجة کما قال وَ جَزاءُ سَیِّئَةٍ سَیِّئَةٌ مِثلُها و یحتمل أن یکون الکلام علی تقدیر المضاف، أی الأعمال السیئة، و هذا الکلام یصیر من باب ذکر العام بعد الخاص لأن قوله تعالی قبل ذلک وَ قِهِم عَذابَ الجَحِیمِ یتناول عذاب جهنم فقط، و عذاب السیئات یشمل ذلک و عذاب الموقف و القبر و مواقف یوم القیامة، أی و جنّب جمیع أهل الإیمان الأعمال السّیئة و جزاءها یوم القیامة وَ مَن تَقِ السَّیِّئاتِ یَومَئِذٍ فَقَد رَحِمتَهُ أی و من تصونه من عقوبات أعماله و جزاء سیّئاته یوم الجزاء فقد رحمته، لأنّ من انصرف عنه شرّ معاصیه فقد أنعم اللّه تعالی علیه بأحسن النّعم و أعلاها وَ ذلِکَ هُوَ الفَوزُ العَظِیمُ -قرآن-۵-۳۳-قرآن-۹۹-۱۳۶-قرآن-۲۹۷-۳۲۵-قرآن-۴۹۹-۵۵۳-قرآن-۷۲۶-۷۵۹ فی الکافی مرفوعا: إن اللّه عزّ و جلّ -روایت-۲۱-ادامه دارد [صفحه ۲۰۰] أعطی التائبین ثلاث خصال لو أعطی خصلة منها جمیع أهل السّماوات و الإرض لنجوا بها، ثم تلا هذه الآیة. -روایت-از قبل-۱۱۶ و ها هنا نکتة نستفیدها من المقام و من غیره و هی أن الأحسن فی الدعاء أن یکون مبتدأ بقول: ربّنا و ربّ. بیان ذلک أنّنا نری المقرّبین من الأنبیاء. و الملائکة هکذا یدعون، قالت الملائکة رَبَّنا وَسِعتَ الآیة و قال آدم علیه السلام رَبَّنا ظَلَمنا أَنفُسَنا و قال نوح علیه السلام رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَن أَسئَلَکَ ما لَیسَ لِی بِهِ عِلمٌ و قال أیضا رَبِّ إِنِّی دَعَوتُ قَومِی لَیلًا وَ نَهاراً و قال أیضا رَبِّ اغفِر لِی وَ لِوالِدَیَّ و قال إبراهیم علیه السلام رَبِّ أَرِنِی کَیفَ تُحیِ المَوتی و قال أیضا رَبِّ اغفِر لِی وَ لِوالِدَیَّ وَ لِمَن دَخَلَ بَیتِیَ مُؤمِناً وَ لِلمُؤمِنِینَ، الآیة و قال أیضا رَبَّنا وَ اجعَلنا مُسلِمَینِ لَکَ و قال موسی علیه السلام رَبِّ إِنِّی ظَلَمتُ نَفسِی فَاغفِر لِی و قال سلیمان علیه السلام رَبِّ هَب لِی حُکماً، الآیة و قال عیسی علیه السلام رَبَّنا أَنزِل عَلَینا مائِدَةً مِنَ السَّماءِ حتی أنه تعالی أمر نبیّه محمدا صلّی اللّه علیه و آله أن یدعوه هکذا قُل رَبِّ أَعُوذُ بِکَ مِن هَمَزاتِ الشَّیاطِینِ و المؤمنون قالوا رَبَّنا ما خَلَقتَ هذا باطِلًا و کرّروا هذه اللفظة فی الآیة خمس مرّات. فیظهر أنه تعالی یحبّ أن یدعوه العباد هکذا لأن الدعاء یکون أقرب إلی الإجابة، و أنسب للداعی، و لو لا ذلک لما أمر نبیّه ان یدعوه حینما یدعوه بهذه اللفظة. و وجه الأنسبیّة یمکن أن یکون أنّه تعالی لطفا بالعباد و منّة علیهم خلقهم من کتم العدم المحض و النفی الصّرف إلی عالم الوجود، و بعد ذلک فالذی هو العمدة و المهم، بل أهم الأشیاء إلی المخلوقین هو تربیته سبحانه لهم، و إلّا فإن مجرد إیجادهم بلا تربیتهم أمر عبث، بیان ذلک أن مجرّد إیجاد النّطفة مثلا لو لم یربّها حتی تصیر علقة و العلقة لم یربّها إلی کونها مضغة أو المضغة لو یخلّیها فی تلک المرحلة و لم یربّها إلی أن تترقّی بحیث یوجد فیها عظام، أو لو لم یکس العظام لحما أو لم ینفخ فیها الرّوح إلی أن تکمل الخلقة و تترقّی مرتبة مرتبة حتی صارت قابلة لأن یثنی جلّ و عزّ -قرآن-۸۸-۱۰۴-قرآن-۱۴۲-۱۶۷-قرآن-۱۹۷-۲۶۹-قرآن-۲۸۳-۳۳۲-قرآن-۳۴۶-۳۷۹-قرآن-۴۱۳-۴۵۱-قرآن-۴۶۵-۵۵۲-قرآن-۵۷۵-۶۱۱-قرآن-۶۴۲-۶۸۶-قرآن-۷۱۹-۷۴۲-قرآن-۷۸۲-۸۳۰-قرآن-۹۱۲-۹۶۶-قرآن-۹۸۵-۱۰۱۶ [صفحه ۲۰۱] علی نفسه بقوله فَتَبارَکَ اللّهُ أَحسَنُ الخالِقِینَ فلو لم تکن التربیة فی کل واحدة من تلک العوامل و کذا فی العوالم الأخر بعد هذه العوالم لرجع الخلق إلی الفناء و العدم الأوّل. هذا فی الإنسان، و هکذا الأمر فی کلّ موجود حتی الجمادات. و النتیجة أنه بعد أمر الخلقة یصیر أحوج الأمور عند الموجود و أشدّها دخلا فیه، مسألة التربّب أو التربیة فعلی هذا حینما یدعو العبد المحتاج إلی ربّه الغنیّ المطلق لرفع احتیاجه، یکون لسان حاله [إن لم یکن مقاله] أنّه یقول: کنت فی کتم العدم فأخرجتنی إلی الوجود، و بعده ربّیتنی فی جمیع مراحل الوجود الّتی کنت فی غایة الحاجة إلیها، فأنا أجعل تربیتک و تربیتک لی شفیعا إلیک فی أن لا تخلّینی طرفة عین عن تربّبک و إحسانک القدیم إلیّ. فهذا وجه

الأنسبيّة فى لفظة [الرب] فى مقام الدّعاء، و هو تعالى أعلم. و لما انجرّ كلامنا إلى مسألة الدعاء، و المشهور أن الكلام يجرّ الكلام، فنقول: إن الداعى كما يحسن له أن ينادى اللّه بلفظة « يا رب» فى مقام الدعوة فكذلك يحسن له الثناء عليه سبحانه بعد ندائه. -قرآن-۲۰-۶۱ و بعد ذلك يذكر حاجته منه تعالى و يطلب قضاءها، لأن ذكره تعالى بالثناء و التعظيم له أثر عجيب فى الإجابة كما أشرنا بذلك فى ندائه بلفظة «رب» و هناك مطلب آخر يدلّ على اهتمامه سبحانه بها و على شرافة تلك اللفظة غاية الشرافة، و هو أنه تعالى أمر نبيّه الخاتم صلوات اللّه عليه و آله أن يذكره فى مقام تسبيحه و تنزيه ذاته المقدّسة فى أهمّ عباداته و هى الصّلاة و فى أشرف مواقعها و هى حالة الرّكوع أو السّجود بتلك اللفظة و ذلك بأن يقول: سبحان ربّى العظيم و بحمده فى حالة الركوع و سبحان ربّى الأعلى و بحمده فى حالة السجود، و لا بدّ أن يتّبعه فى هذا الأمر جميع الأمة الاسلامية. [صفحه ۲۰۲]

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۱۰ الى ۱۲]

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَونَ لَمَقتُ اللّه أَكبَرُ مِن مَقتِكُم أَنفُسَكُم إِذ تُدعَونَ إِلَى الإِيمانِ فَتَكفُرُونَ [۱۰] قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثنَتَينِ وَ أَحيَيتَنَا اثنَتَينِ فَاعتَرَفنا بِذُنُوبِنا فَهَل إِلى خُرُوجٍ مِن سَبِيلٍ [۱۱] ذلِكُم بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللّهُ وَحدَهُ كَفَرتُم وَ إِن يُشرَك بِهِ تُؤمِنُوا فَالحُكمُ لِلّهِ العَلِيِّ الكَبِيرِ [۱۲] -قرآن-۱-۴۰۴ ۱۰- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنادَونَ لَمَقتُ اللّه أَكبَرُ ... أى أن الملائكة ينادونهم يوم القيامة و هم فى النار، و المراد خزنة جهنّم: إنّ عداوة اللّه أكبر مِن مَقتِكُم أَنفُسَكُم و المقت أشدّ العداوة و البعض. و معنى الشريفة أنّ الكفرة لمّا رأوا أعمالهم و نظروا فى كتابهم و أدخلوا النّار مقتوا أنفسهم الأمّارة بالسوء، و أصابهم المقت لسوء صنيعهم فنودوا لمقت اللّه إيّاكم فى الدنيا إِذ تُدعَونَ إِلَى الإِيمانِ فَتَكفُرُونَ أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم و بغضكم لها. و فى القمّى: إنّ الّذين كفروا: يعنى بنى أميّة دعوا إلى الإيمان يعنى إلى ولاية علىّ عليه السّلام و الصّلاة. -قرآن-۶-۷۲-قرآن-۱۸۰-۲۰۶-قرآن-۴۲۴-۴۶۹ ۱۱- قالُوا رَبَّنا أَمَتَّنَا اثنَتَينِ ... الأولى فى الدّنيا بعد الحياة فيها، و الثانية فى القبر بعد الإحياء فيه للسّؤال فهاتان حياتان و موتتان. و قالوا فيهما أقوالا أخر لسنا فى مقام بيانها و من أراد فليراجع الكتب المبسوطة فى المقام وَ أَحيَيتَنَا اثنَتَينِ بيّناهما آنفا فلا نعيدهما فَاعتَرَفنا بِذُنُوبِنا أى بإنكارنا البعث و ما يتبعه. و لمّا شاهدوا الأحياء و الإماتة مرّتين و البعث، و توابعه، اعترفوا بما أنكروا و قالوا: فَهَل إِلى خُرُوجٍ مِن سَبِيلٍ أى -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۲۶۴-۲۸۹-قرآن-۳۱۹-۳۴۲-قرآن-۴۷۱-۵۰۶ [صفحه ۲۰۳] إلى الخروج من النّار، أ يوجد طريق نسلكه حتى نخرج و نتخلّص من هذا العذاب الشديد و الجواب مقدّر أى : لا سبيل لكم. يقولون هذا من فرط التحيّر و العماهة و القنوط، و لذا أجيبوا بما أجيبوا به و دلّ عليه قوله سبحانه: ۱۲- ذلِكُم بِأَنَّهُ إِذا دُعِيَ اللّهُ وَحدَهُ ... أى ذلكم العذاب الّذى حلّ بكم بسبب أنّه كان إذا تفوّه المسلمون بكلمة التوحيد أى لا إله إلّا اللّه كَفَرتُم بِهِ يعنى بتوحيده وَ إِن يُشرَك بِهِ تُؤمِنُوا أى تؤمنوا و تسلّموا بالإشراك به فَالحُكمُ فى تعذيبكم و الفصل بين المحق و المبطل لِلّهِ العَلِيِّ شأنه [الكبير] العظيم فى كبريائه. -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۱۸۱-۱۹۶-قرآن-۲۱۲-۲۴۳-قرآن-۲۸۳-۲۹۳-قرآن-۳۴۰-۳۵۸

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۱۳ الى ۱۷]

هُوَ الَّذِى يُرِيكُم آياتِهِ وَ يُنَزِّلُ لَكُم مِنَ السَّماءِ رِزقاً وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلّا مَن يُنِيبُ [۱۳] فَادعُوا اللّهَ مُخلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَو كَرِهَ الكافِرُونَ [۱۴] رَفِيعُ الدَّرَجاتِ ذُو العَرشِ يُلقِى الرُّوحَ مِن أَمرِهِ عَلى مَن يَشاءُ مِن عِبادِهِ لِيُنذِرَ يَومَ التَّلاقِ [۱۵] يَومَ هُم بارِزُونَ لا يَخفى عَلَى اللّهِ مِنهُم شَىءٌ لِمَنِ المُلكُ اليَومَ لِلّهِ الواحِدِ القَهّارِ [۱۶] اليَومَ تُجزى كُلُّ نَفسٍ بِما كَسَبَت لا ظُلمَ اليَومَ إِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الحِسابِ

[۱۷] -قرآن-۱-۵۵۳ [صفحه ۲۰۴] ۱۳- هُوَ الَّذِی یُرِیکُم آیاتِهِ ... أی الدالة علی التوحید و القدرة بل علی ذاته المقدّسة فی المرتبة المتقدّمة و بقیة ما یجب أن یعلم وَ یُنَزِّلُ لَکُم مِنَ السَّماءِ رِزقاً و لمّا کان أهمّ المهمات رعایة مصالح أدیان العباد فراعی تلک الناحیة بإظهار الدّلائل و البیّنات کما دلّ علیه صدر الشریفة و راعی مصالح أبدانهم أیضا بإنزال الرزق علیهم من السّماء کما یدل علیه ذیل الآیة. فموقع الآیات من الأدیان کموقع الأرزاق من الأبدان، و الآیات لحیاة الأدیان کالارزاق لحیاة الأبدان و قوامها وَ ما یَتَذَکَّرُ إِلّا مَن یُنِیبُ أی ما یتّعظ و لا یتفکر فی الأمور المذکورة إلّا من یرجع عن الشرک إلیه تعالی، و یقبل طاعته و یعمل عملا صالحا. ثم أمر المؤمنین بقوله: -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۱۵۵-۱۹۸-قرآن-۵۴۹-۵۸۶ ۱۴- فَادعُوا اللّهَ مُخلِصِینَ لَهُ الدِّینَ ... أی وجّهوا عبادتکم إلیه وحده و نزّهوها عن الشرک وَ لَو کَرِهَ الکافِرُونَ أی و لو مقتوا إخلاصکم و شقّ علیهم. -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۱۱۲-۱۳۹ ۱۵- رَفِیعُ الدَّرَجاتِ ذُو العَرشِ ... أی رافع درجات الأنبیاء و الأولیاء فی الجنّة أو أنه سبحانه عالی الصّفات ذُو العَرشِ یعنی مالکه و خالقه و ربّه المستولی علیه. و قیل العرش الملک، فهو تعالی ذو الملک یُلقِی الرُّوحَ مِن أَمرِهِ أی القرآن من عالم الأمر و کل کتاب أنزله اللّه علی أنبیائه. و قیل الروح هو الوحی أی یلقی الوحی علی قلب من یشاء من عباده الّذین یخصّهم بالرّسالة و یجدهم أهلا و ذوی قابلیة لها. و قال القمّی: -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۳۱-۱۴۳-قرآن-۲۳۷-۲۶۸ الرّوح هو روح القدس و هو خاصّ برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الأئمة علیهم السّلام لِیُنذِرَ یَومَ التَّلاقِ أی یوم القیامة، لیخوّف منه. -قرآن-۱۰۵-۱۳۲ ۱۶- یَومَ هُم بارِزُونَ ... أی خارجون من قبورهم لا یسترهم شیء، أو بارزة سرائرهم لا یَخفی عَلَی اللّهِ مِنهُم شَیءٌ أی من أعمالهم و أقوالهم و ضمائرهم لِمَنِ المُلکُ الیَومَ، لِلّهِ الواحِدِ القَهّارِ -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۱۰۰-۱۳۹-قرآن-۱۸۳-۲۳۶ [صفحه ۲۰۵] حکایة لما یسأل عنه و لما یجاب به بما دلّ علیه ظاهر الحال فیه من زوال الأسباب و ارتفاع الوسائط. و أمّا حقیقة الحال فناطقة بذلک دائما. ۱۷- الیَومَ تُجزی کُلُّ نَفسٍ بِما کَسَبَت ... إن خیرا فخیر و إن شرّا فشرّ لا ظُلمَ الیَومَ فإن المحاسب فیه هو اللّه و هو عدل العادلین، و لذا جیء بلام نفی الجنس إِنَّ اللّهَ سَرِیعُ الحِسابِ فلا یمکن أن یقع اشتباه حیث إن سرعة الحساب کنایة عن کمال المهارة و الحذاقة فیه و لا سیّما من لا یشغله و لن یشغله شأن عن شأن -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۸۶-۱۰۴-قرآن-۱۸۹-۲۲۲

[سورة غافر [۴۰]: الآیات ۱۸ الی ۲۰]

وَ أَنذِرهُم یَومَ الآزِفَةِ إِذِ القُلُوبُ لَدَی الحَناجِرِ کاظِمِینَ ما لِلظّالِمِینَ مِن حَمِیمٍ وَ لا شَفِیعٍ یُطاعُ [۱۸] یَعلَمُ خائِنَةَ الأَعیُنِ وَ ما تُخفِی الصُّدُورُ [۱۹] وَ اللّهُ یَقضِی بِالحَقِّ وَ الَّذِینَ یَدعُونَ مِن دُونِهِ لا یَقضُونَ بِشَیءٍ إِنَّ اللّهَ هُوَ السَّمِیعُ البَصِیرُ [۲۰] -قرآن-۱-۳۳۱ ۱۸- وَ أَنذِرهُم یَومَ الآزِفَةِ ... کنایة عن یوم القیامة، و سمّیت آزفة لاقترابها و دنوّها، من أزف بمعنی قرب، إذ کلّ آت قریب فخوّفهم من ذلک إِذِ القُلُوبُ لَدَی الحَناجِرِ أی أنّها من فزع ذلک الیوم ترتفع عن أماکنها فتلتصق بحلوقهم، فلا تعود إلی محلّها الأوّل فیتروّحوا، و لا تخرج عن أفواههم فیستریحوا کاظِمِینَ أی ممتلئین غمّا و کآبة. و قال القمّی: -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۶۰-۱۹۳-قرآن-۳۴۸-۳۵۸ مغمومین و مکروبین ما لِلظّالِمِینَ مِن حَمِیمٍ أی قریب مشفق علیهم -قرآن-۲۰-۵۱ [صفحه ۲۰۶] وَ لا شَفِیعٍ یُطاعُ أی شفیع تقبل شفاعته و تجاب. -قرآن-۱-۲۳ ۱۹- یَعلَمُ خائِنَةَ الأَعیُنِ ... أی خیانتها بنظرها إلی ما لا یجوز النظر إلیه و -قرآن-۶-۳۸ فی المعانی عن الصّادق علیه السلام ، أنه سئل عن معناها فقال: ألم تر إلی الرّجل ینظر إلی الشّیء و کأنّه لا ینظر إلیه فذلک خائنة الأعین -روایت-۴۴-۱۶۳ وَ ما تُخفِی الصُّدُورُ أی ما تضمره الصّدور یعلمه تعالی و هو محیط به حیث إنه یعلم السّرائر و الضّمائر. ثم إنه سبحانه بعد بیان أحوال أهل المحشر و أهواله، و بیان عدله فی ذلک الیوم و علمه المحیط بالظواهر و الضّمائر یتهکّم علی أهل الشّرک بقوله عزّ و جلّ: -قرآن-۱-۲۴ ۲۰- وَ اللّهُ یَقضِی بِالحَقِّ ... أی لا یتعدّی علی أحد و لا یحکم

ظلما بنقص ثواب أو مزيد عقاب، حيث إنّه مستغن عن الظلم و العدوان وَ الَّذِينَ يَدعُونَ مِن دُونِهِ أى المشركون الّذين يعبدون غير اللّه من الأصنام و الأوثان لا يَقضُونَ بِشَيءٍ أى لا يحكمون بأمر من الأمور لأنّها جمادات لا يتصوّر و لا يعقل أن يصدر عنها الحكم. و هذا الكلام تهكّم منه تعالى عليهم، و توبيخ للمشركين عبّاد الأصنام. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۵۸-۱۹۵-قرآن-۲۶۸-۲۸۹ إِنَّ اللّهَ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ هذه الجملة تقرير لعلمه بخائنة الأعين و قضائه بالحق، و وعيد لعبّاد الأوثان على أقوالهم و أفعالهم، و تعريض بحال المعبودين غيره تعالى. -قرآن-۱-۴۱

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۲۱ الى ۲۲]

أَ وَ لَم يَسِيرُوا فِى الأَرضِ فَيَنظُرُوا كَيفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ كانُوا مِن قَبلِهِم كانُوا هُم أَشَدَّ مِنهُم قُوَّةً وَ آثاراً فِى الأَرضِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِم وَ ما كانَ لَهُم مِنَ اللّهِ مِن واقٍ [۲۱] ذلِكَ بِأَنَّهُم كانَت تَأتِيهِم رُسُلُهُم بِالبَيِّناتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللّهُ إِنَّهُ قَوِىٌّ شَدِيدُ العِقابِ [۲۲] -قرآن-۱-۳۸۳ [صفحه ۲۰۷] ۲۱- أَ وَ لَم يَسِيرُوا فِى الأَرضِ ... هذه الشريفة فى معنى الأمر يعنى: -قرآن-۶-۴۴ سيروا فى الإرض و انظروا. ثم أنه سبحانه كثيرا ما أمر فى الآيات الشريفة العباد بالسّير فى الآفاق لأخذ العبر ممّن كان قبلهم فإنّ العاقل من اعتبر بغيره من الأمم الّذين خالفوا أوامر ربّهم و نواهيه و قتلوا النبيّين بغير حق فأهلكوا بالدواهى السّماويّة و الأرضيّة كعاد و ثمود كانُوا هُم أَشَدَّ مِنهُم قُوَّةً أى قدرة و تمكّنا فى أنفسهم. و قرئ منكم وَ آثاراً فِى الأَرضِ مثل القلاع العالية و الحصون المرتفعة و البلاد العظيمة الّتى هى فى تلك الحدود و تلك الديار فى مسيرهم و ممرّهم حينما يسافرون إلى الشّامات من الحجاز فَأَخَذَهُمُ اللّهُ بِذُنُوبِهِم أى أهلكهم بإنكارهم الصانع أو بشركهم و سائر معاصيهم وَ ما كانَ لَهُم مِنَ اللّهِ مِن واقٍ أى بمنع العذاب عنهم و لا دافع يدفعه. -قرآن-۳۰۳-۳۳۸-قرآن-۳۸۷-۴۱۰-قرآن-۵۷۸-۶۱۳-قرآن-۶۷۶-۷۱۹ ۲۲- ذلِكَ بِأَنَّهُم كانَت تَأتِيهِم رُسُلُهُم ... أى ذلك الأخذ و العذاب لأنهم كانت تأتيهم رسل ربّهم بالحجج البيّنة و المعجزات الباهرة فجحدوا فَكَفَرُوا باللّه و كذّبوا الرّسل فَأَخَذَهُمُ اللّهُ أهلكهم إِنَّهُ قَوِىٌّ قادر على كلّ شىء شَدِيدُ العِقابِ إذا عاقب. و لمّا لم يعتبروا بتلك المقولة فلمزيّة تنبيههم و تتميم الحجّة عليهم بيّن تعالى قصة موسى و فرعون لعلّهم من هذه يعتبرون فقال: -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۶۳-۱۷۳-قرآن-۱۹۹-۲۲۰-قرآن-۲۲۹-۲۴۶-قرآن-۲۶۸-۲۸۵ [صفحه ۲۰۸]

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۲۳ الى ۲۷]

وَ لَقَد أَرسَلنا مُوسى بِآياتِنا وَ سُلطانٍ مُبِينٍ [۲۳] إِلى فِرعَونَ وَ هامانَ وَ قارُونَ فَقالُوا ساحِرٌ كَذّابٌ [۲۴] فَلَمّا جاءَهُم بِالحَقِّ مِن عِندِنا قالُوا اقتُلُوا أَبناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَ استَحيُوا نِساءَهُم وَ ما كَيدُ الكافِرِينَ إِلّا فِى ضَلالٍ [۲۵] وَ قالَ فِرعَونُ ذَرُونِى أَقتُل مُوسى وَ لِيَدعُ رَبَّهُ إِنِّى أَخافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُم أَو أَن يُظهِرَ فِى الأَرضِ الفَسادَ [۲۶] وَ قالَ مُوسى إِنِّى عُذتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُم مِن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤمِنُ بِيَومِ الحِسابِ [۲۷] -قرآن-۱-۵۵۹ ۲۳ و ۲۴- وَ لَقَد أَرسَلنا مُوسى بِآياتِنا ... أى بالمعجزات الواضحة وَ سُلطانٍ مُبِينٍ أى برهان بيّن. و إنما عطف السلطان على الآيات لاختلاف اللفظين تأكيدا. فقد أرسلناه إِلى فِرعَونَ وَ هامانَ وَ قارُونَ فكان موسى رسولا إلى كافّتهم، إلّا أنّه خصّ فرعون لأنّه كان رئيسهم، و كان هامان وزيره، و قارون صاحب جنوده أو كنوزه، و الباقون من القبطيّين تبع له و سواد عسكره. فَقالُوا ساحِرٌ كَذّابٌ يعنون موسى عليه السّلام و فى الآية تسلية للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله. و لما كانت براهين موسى [ع] صورة مشابهة للسّحر فقد ألقوا هذه الكلمة حتّى يشتبه الأمر على النّاس لئلّا يميلوا إلى الحقّ كلّ الميل و يذروا فرعون وحده، أو مع قليل من توابعه. فهذه الكلمة أوقفت النّاس عن الميل إلى موسى عليه السلام. -قرآن-۱۱-۴۹-قرآن-۷۶-

۹۶-قرآن-۱۹۲-۲۳۰-قرآن-۴۲۰-۴۴۴ [صفحه ۲۰۹] و أما وجه أنّ معجزاته و دلائل صدقه كان من سنخ ما يشبه السحر، فهو إن سنّة اللّه جرت على أن تكون معجزات الأنبياء فى كلّ عصر من سنخ ما يشتهر بين النّاس و كانوا به يفتخرون و يتفاخرون الواحد على الآخر إذا كان هو أشهر من غيره فيما هو المشهور من الصنعة أو العلم بشىء خاص يفتقده الآخر، مثل ما كان مشهورا فى زمان عيسى من علم الطبّ، و فى زمان موسى من صنعة السّحر، و فى عصر خاتم الأنبياء من البلاغة و الفصاحة، و لذا قرّر أن تكون معجزة عيسى شفاء الأبرص و الأعمى ألذى عجز عن إبرائه الأطباء، و إبراء الأكمه أى من زال عقله أو تولّد أعمى، و كان فى بعض الأوقات يحيى الموتى. ثم كانت معجزة موسى عليه السلام اليد البيضاء و تصيير العصا حيّة تسعى و كان الرائج فى زمانه هو السّحر، و لذا كان للسحرة مقام منيع فى جميع البلدان. و فى زمان نبيّنا الخاتم كانت الفصاحة رائجة شائعة و كان للشعراء وجاهة عظيمة عند النّاس، فأنزل اللّه القرآن على النبىّ عليه الصّلاة و السّلام و تحدّى به جميع الفصحاء و البلغاء بأن يأتوا بمثله فلم يقدروا أن يأتوا به. و هكذا فى كل عصر كانت المعجزات من سنخ ما اشتهر حتى يكون عجزهم عن الإتيان بمثل ما أتى به نبىّ ذلك الزمان معجزة لنبيّهم، فإذا لم يؤمنوا مع تماميّة الحجّة يأخذهم اللّه بعذاب فيهلكوا جميعا. ۲۵- فَلَمّا جاءَهُم بِالحَقِّ مِن عِندِنا ... أى أتاهم بالدّين الحق ألذى كان من عندنا، و أمرهم بالتوحيد قالُوا اقتُلُوا أَبناءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ أى أعيدوا على بنى إسرائيل القتل ألذى كان عليهم أوّلا قبل ولادة موسى حين قال المنجّمون لفرعون إنّه سيولد فى بنى إسرائيل ولد يكون زوال ملكك بيده، فحكم بأن يقتلوا كلّ مولود ذكر يولد فى بنى إسرائيل وَ استَحيُوا نِساءَهُم أى خلّوهنّ حتى يخدمن القبطيّين. و وجه هذا القتل لكى يصدّوا. و يمنعوا ظهور موسى [ع] و يقلّ عدد جنوده و سواد -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۲۳-۱۷۳-قرآن-۴۰۷-۴۳۰ [صفحه ۲۱۰] عسكره، أو يشتغلوا بذلك عن معاونة موسى عليه السلام. وَ ما كَيدُ الكافِرِينَ إِلّا فِى ضَلالٍ أى فى ضياع. و معناه أن جميع ما يسعون فيه من مكايدة موسى فهو باطل ضائع لأنه ما يفتح اللّه للناس من رحمة فلا ممسك لها، و ما يمسك فلا مرسل له من بعده. ثم أخبر سبحانه عن نوع آخر من أنواع القبائح الّتى يرتكبها فرعون و هو أنّه قال: -قرآن-۶۳-۱۰۶ ۲۶- وَ قالَ فِرعَونُ ذَرُونِى أَقتُل مُوسى ... يستفاد من الآية أنه فى خواصّ فرعون كان شخص مانعا له من قتله و إلّا لم يتعلّل عدم القتل بعدم الإجازة مع كونه سفّاكا فى أهون شىء. و -قرآن-۶-۵۳ فى العلا عن الصادق عليه السّلام أنّه سئل عن هذه الآية: ما كان يمنعه! قال: منعته له رشدته أى صحة نسبه، و لا يقتل الأنبياء و لا أولاد الأنبياء إلّا أولاد الزّنى -روايت-۴۰-۱۹۷ إِنِّى أَخافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُم أى إن لم أقتله أخاف تغييره لدينكم ألذى أنتم عليه من عبادة الأصنام و عبادتى، فإذا قتلته نستريح جميعا منه وَ لْيَدعُ رَبَّهُ أى فليستجر باللّه و ليشك إلى ربّه حتى يمنعنى عن قتله. و قد قالها تجلّدا و لعدم مبالاته بدعائه ربّه إذ إنه لا يعتقد بربّ موسى عليه السّلام أَو أَن يُظهِرَ فِى الأَرضِ الفَسادَ أى ما يفسد دينكم و عقيدتكم أو ما يفسد دنياكم كالإعلان للحرب و تهييج النّاس مثلا. و لمّا انتشر فى النّاس أنّ فرعون عزم على قتل موسى [ع] فرح القبطيّون و وقع بنو إسرائيل فى حيص و بيص و أصبحوا فى همّ و غمّ. -قرآن-۱-۴۱-قرآن-۱۷۱-۱۹۰-قرآن-۳۵۸-۳۹۷ ۲۷- وَ قالَ مُوسى إِنِّى عُذتُ بِرَبِّى ... أى قال لقومه لما سمع بعزم فرعون على قتله إِنِّى عُذتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُم تسلية لهم، يعنى لنا ملاذ و ملجأ هو ربّنا و خالقنا و حافظنا من شرّ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لا يُؤمِنُ بِيَومِ الحِسابِ يعمّ ذكر هذا الوصف فرعون و غيره و ما صرّح باسمه رعاية لحقّه القديم حيث ربّاه فى بيته حتى بلغ الرّشد و الكمال. و إيثار التكبّر على الاستكبار لأنه أكثر دلالة على فرط الطّغيان و الظّلم، فإنه لا يقصد قتل -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۰۷-۱۴۴-قرآن-۲۱۸-۲۶۷ [صفحه ۲۱۱] النبىّ إلّا من أفرط فى الطّغيان و الاجتراء على اللّه. و الحاصل أنه لمّا اهتمّ فرعون و هيّأ للقتل و شاع الخبر اضطرب المؤمنون، و منهم مؤمن آل فرعون ألذى وقف و قال أمام فرعون و سائر رجال القبط:

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۲۸ الى ۳۵]

وَ قالَ رَجُلٌ مُؤمِنٌ مِن آلِ فِرعَونَ يَكتُمُ إيمانَهُ أَ تَقتُلُونَ رَجُلاً أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللّهُ وَ قَد جاءَكُم بِالبَيِّناتِ مِن رَبِّكُم وَ إن يَكُ كاذِباً فَعَلَيهِ كَذِبُهُ وَ إن يَكُ صادِقاً يُصِبكُم بَعضُ الَّذِي يَعِدُكُم إنَّ اللّهَ لا يَهدِي مَن هُوَ مُسرِفٌ كَذّابٌ [۲۸] يا قَومِ لَكُمُ المُلكُ اليَومَ ظاهِرِينَ فِي الأَرضِ فَمَن يَنصُرُنا مِن بَأسِ اللّهِ إن جاءَنا قالَ فِرعَونُ ما أُرِيكُم إلاّ ما أَرى وَ ما أَهدِيكُم إلاّ سَبِيلَ الرَّشادِ [۲۹] وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَومِ إنِّي أَخافُ عَلَيكُم مِثلَ يَومِ الأَحزابِ [۳۰] مِثلَ دَأبِ قَومِ نُوحٍ وَ عادٍ وَ ثَمُودَ وَ الَّذِينَ مِن بَعدِهِم وَ مَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلماً لِلعِبادِ [۳۱] وَ يا قَومِ إنِّي أَخافُ عَلَيكُم يَومَ التَّنادِ [۳۲] -قرآن-۱-۸۰۰ يَومَ تُوَلُّونَ مُدبِرِينَ ما لَكُم مِنَ اللّهِ مِن عاصِمٍ وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن هادٍ [۳۳] وَ لَقَد جاءَكُم يُوسُفُ مِن قَبلُ بِالبَيِّناتِ فَما زِلتُم فِي شَكٍّ مِمّا جاءَكُم بِهِ حَتّى إذا هَلَكَ قُلتُم لَن يَبعَثَ اللّهُ مِن بَعدِهِ رَسُولاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللّهُ مَن هُوَ مُسرِفٌ مُرتابٌ [۳۴] الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ بِغَيرِ سُلطانٍ أَتاهُم كَبُرَ مَقتاً عِندَ اللّهِ وَ عِندَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذلِكَ يَطبَعُ اللّهُ عَلى كُلِّ قَلبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّارٍ [۳۵] -قرآن-۱-۵۴۷ [صفحه ۲۱۲] ۲۸- وَ قالَ رَجُلٌ مُؤمِنٌ مِن آلِ فِرعَونَ ... كان إبن خال فرعون أو إبن عمّه. و قال القمّى: بقى يكتم إيمانه ستّمائة سنة. و -قرآن-۶-۵۵ فى المجمع عن الصادق عليه السلام: التقيّة دينى و دين آبائى، و لا دين لمن لا تقيّة له. -روايت-۴۳-۱۰۷ و التقية ترس اللّه فى الإرض لأن مؤمن آل فرعون لو أظهر الإسلام لقتل. و فى المجالس عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: الصدّيقون ثلاثة، و عدّ منهم حزقيل مؤمن آل فرعون رضوان اللّه عليه و قد كان يكتم إيمانه تقيّه من فرعون، -روايت-۵۷-۱۸۰ و كان فرعون يعظّمه و يحترمه لأنه كان رجلا محنّكا عاقلا فطنا ذكيّا ذا بصيرة و معرفة، و لذا جاء و خاطبهم و لم يخف أحدا، و سمع كلامه فرعون و رتّب الأثر عليه و انصرف عن القتل و اتعظ بمواعظه المفيدة الكافية الوافية إذ قال: أَ تَقتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ اللّهُ أى لأنه يقول ذلك! -قرآن-۲۴۳-۲۹۶ وَ قَد جاءَكُم بِالبَيِّناتِ أى المعجزات الواضحات مِن رَبِّكُم وَ إن يَكُ كاذِباً فَعَلَيهِ كَذِبُهُ لا يتعدّاه ضرره إلى أحد بل إليه يرجع لو كان فيه ضرر فلا حاجة إلى قتله. هذا الاحتجاج من باب الاحتياط و إلّا فإنه حينما قال وَ قَد جاءَكُم بِالبَيِّناتِ مِن رَبِّكُم و أضاف الربّ إليهم بعد ذكر البيّنات احتجاجا عليهم و استدراجا لهم إلى الاعتراف به، فقد أتمّ الحجة عليهم وَ إن يَكُ صادِقاً يُصِبكُم بَعضُ الَّذِي يَعِدُكُم أى لا أقل من أن يصيبكم بعضه و فيه هلاككم أو عذاب الدّنيا فإنه بعض ما يعدكم. و فيه -قرآن-۱-۳۰-قرآن-۵۸-۱۱۵-قرآن-۲۶۷-۳۱۲-قرآن-۴۳۴-۴۹۲ [صفحه ۲۱۳] مبالغة فى التحذير و إظهار للإنصاف و عدم التعصّب، و لذلك قدّم كونه كاذبا إنَّ اللّهَ لا يَهدِي مَن هُوَ مُسرِفٌ كَذّابٌ هذا يمكن أن يكون احتجاجا ثالثا ذا وجهين: أحدهما لو كان مسرفا كذّابا لما هداه اللّه الى البيّنات و لما أجرى تلك البيّنات على يديه لأن فيه إغراء النّاس بمن ليس بأهل. و الثانى: إن من خذله اللّه و أهلكه فلا حاجة بكم إلى قتله. و لعلّه أراد به المعنى الأوّل، و خيّل إليهم الثانى لتلين شكيمتهم و عرّض به بفرعون أنّه مسرف كذّاب لا يهديه اللّه سبيل الصّواب. -قرآن-۸۱-۱۳۴ ۲۹- يا قَومِ لَكُمُ المُلكُ اليَومَ ... لمّا بيّن على وجه التلطّف أنّه لا يجوز الإقدام على قتل موسى عليه السّلام و لا يجوز التكذيب على اللّه تعالى بادّعاء الإلهية الكاذبة، خوّفهم عذاب اللّه و بأسه فقال: أنتم اليوم قد علوتم النّاس و أنتم أهل سلطان مصر و ما والاه، فلا تفسدوا أمركم و لا تتعرّضوا لبأس اللّه و عذاب اللّه فابقوا ظاهِرِينَ أى غالبين عالين فِي الأَرضِ أى مصر و توابعها فَمَن يَنصُرُنا مِن بَأسِ اللّهِ إن جاءَنا إنما أدرج نفسه فيهم فى الحوادث ليريهم أنه معهم و مساهمهم فيما ينصح لهم. -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۳۸۲-۳۹۲-قرآن-۴۱۵-۴۲۸-قرآن-۴۵۰-۴۹۸ و هذا البيان و هذه المواعظ بهذه الكيفية تكشف عن غاية فطانته و كمال معرفته و قدرته على الخطابة و النّصح المؤثّر بحيث أقنع فرعون و أتباعه الّذين كانوا معه فى العقيدة، فانصرفوا عن قتل موسى و قالَ فِرعَونُ ما أُرِيكُم إلّا ما أَرى أى ما أشير عليكم و ما أدلّكم إلّا على الطريق الّتى أراها صوابا لى و لكم، و أنا الصّلاح فى قتل موسى وَ ما أَهدِيكُم إلّا سَبِيلَ الرَّشادِ. أى ما أدلكم إلا على ما فيه رشدكم و صلاحكم. و لا ريب أن فرعون كان كاذبا فى قومه لأنه كان مستيقنا بنبوة موسى و صحة آياته و لذا كان خائفا منه باطنا خوفا عظيما، إلّا أنّه يظهر فى النّاس خلاف ما فى باطنه و يتجلّد حتى لا يطّلع على باطن

أمره أحد من خواصّه، و الدليل على ذلك انه مع كونه سفاكا قتّالا فى أهون شىء بلا مشاورة أحد إلّا فى أقل -قرآن-۲۱۷-۲۶۰-قرآن-۳۸۰-۴۲۲ [صفحه ۲۱۴] القليل من الأمور، لكنّه شاورهم فى قتل موسى ألذى يعرف انه هو ألذى فى صدد زوال ملكه و هدم سلطانه و انكسار جبروته و إخماد طنطنة ملوكيته الواسعة فى ذلك العصر. و الحاصل أن حزقيل لمّا سمع هذا الكلام من فرعون عرف أنّه ما انصرف عن القتل كاملا بل عقيدته أنّ فى القتل صلاحا و لذا خاطبهم ثانيا: ۳۰ و ۳۱- وَ قالَ الَّذِى آمَنَ يا قَومِ ... أى قال حزقيل إِنِّى أَخافُ عَلَيكُم أى فى تكذيبه و التعرّض له مِثلَ يَومِ الأَحزابِ أى مثل أيام الأمم الماضية المتعرّضة للرّسل بالأذى و القتل بأنواعه مِثلَ دَأبِ قَومِ نُوحٍ أى جزاء عادتهم على إيذاء نوح و تكذيبه فأهلكهم اللّه بالطّوفان و الغرق وَ عادٍ وَ ثَمُودَ أى مثل سنّة اللّه تعالى فيهم حين استأصلهم و أهلكهم جزاء بما كانوا يفعلون من الكفر و قتل الرّسل و إيذائهم وَ الَّذِينَ مِن بَعدِهِم كقوم لوط و أهل المؤتفكة الّذين صارت بلادهم مقلوبة عاليها سافلها و بالعكس وَ مَا اللّهُ يُرِيدُ ظُلماً لِلعِبادِ يعنى تدمير هؤلاء كان على وجه العدالة و صدر منه تعالى و وقع فى محلّه و الظّلم وقوع الشىء فى غير محله فهو تعالى لا يريد ظلما فضلا أن يظلمهم بل يريد أن يتعامل معهم بالعدل لا بالفضل. -قرآن-۱۱-۴۹-قرآن-۷۰-۹۵-قرآن-۱۳۲-۱۵۶-قرآن-۲۳۴-۲۶۱-قرآن-۳۴۵-۳۶۳-قرآن-۴۸۹-۵۱۷-قرآن-۵۹۸-۶۳۷ ۳۲- وَ يا قَومِ إِنِّى أَخافُ عَلَيكُم يَومَ التَّنادِ ... أى يوم القيامة، و سمّى بذلك لنداء بعضهم بعضا بالويل و الثبور، أو لتنادى أهل الجنة و أهل النّار و بالعكس، أو لأنه ينادى كلّ أناس بإمامهم ليستشفعوا به و يستعينوا به، أو لأنه ينادى فى أهل الجنّة: يا أهل الجنّة خلود و لا موت، و يا أهل النّار خلود و لا موت. -قرآن-۶-۶۱ ۳۳- يَومَ تُوَلُّونَ مُدبِرِينَ ... أى منصرفين عن الموقف إلى النّار، أو فارّين عنها و لا يفيدهم الفرار حيث إنّهم يرجعون و لا يمكن الفرار من حكومته عزّ و جلّ ما لَكُم مِنَ اللّهِ مِن عاصِمٍ أى من عذابه ما لكم من مانع و لا دافع و هذا التهديد ألذى نقله المؤمن إليهم ألهمه اللّه تعالى إياه -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۸۸-۲۲۴ [صفحه ۲۱۵] لأنه لا عاصم من غضب اللّه وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ أى يخلّيه و ما اختاره من الضلالة بعد تماميّة الحجة عليه فَما لَهُ مِن هادٍ عن الضّلالة يردّه إلى الهدى. -قرآن-۳۵-۵۹-قرآن-۱۲۹-۱۴۹ ۳۴- وَ لَقَد جاءَكُم يُوسُفُ مِن قَبلُ ... أى جاء آباؤكم على نسبة أحوال الآباء إلى الأولاد، أو على أن فرعون موسى فرعونه، أو المراد بيوسف يوسف بن أفرائيم بن يوسف مِن قَبلُ أى قبل موسى عليه السلام. و يمكن أن تكون هذه الشريفة من بقيّة كلام المؤمن و يجوز أن تكون ابتداء كلام من اللّه سبحانه. لكن الظاهر بقرينة السّياق كونها من كلام المؤمن إلى قوله تعالى وَ قالَ فِرعَونُ يا هامانُ، الآية و هذه الكلمات من مواهب اللّه سبحانه جرت على لسان مؤمن آل فرعون و هى تكشف عن كمال إيمانه، فإن فيها النّصح و العظة و إثبات الصانع و توحيده و البعث و الحشر و العذاب إلى جانب تهديدهم بهلكات الدّنيا و الآخرة، و فرض وجود الخالق تعالى أمرا مفروغا منه، و رتّب عليه آثاره و آثار توحيده كما هو ظاهر كلماته لمن له أدنى دربة و حذاقة بصناعة الكلام. و فرعون أدرك و عرف هذا المعنى من مقالاته و لذا بعد إتمام الخطاب قالَ فِرعَونُ يا هامانُ، الآية و هذا كلام من أيقن بوجود الخالق لكنّه يتجلّد و يتكلّم بما يقول حتى يشتبه الأمر على غيره لخبثه و سوء سريرته و كمال شيطنته و شقاوته. و من ألطاف الرّب تعالى على المؤمن انصراف فرعون عن قتله مع مخاطبة فرعون و رجال ملكه بتلك الخطابات الّتى هى عين الدّعوة إلى إله موسى و تعريفه تعالى و بيان كمال قدرته ضمن الدّعوة ببيان تدميره سبحانه للأحزاب و الأمم السّالفة و بقوله ما لَكُم مِنَ اللّهِ مِن عاصِمٍ و غيرهما ممّا يدل على قدرته تعالى بِالبَيِّناتِ أى المعجزات فَما زِلتُم فِى شَكٍّ مِمّا جاءَكُم بِهِ من دعوى الرّسالة و الدّين و أحكامه حَتّى إِذا هَلَكَ يوسف و مات قُلتُم لَن يَبعَثَ اللّهُ مِن بَعدِهِ رَسُولًا أى لمّا -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۹۶-۲۰۷-قرآن-۴۲۷-۴۵۶-قرآن-۹۳۶-۹۶۲-قرآن-۱۳۹۸-۱۴۳۴-قرآن-۱۴۷۵-۱۴۸۹-قرآن-۱۵۰۷-۱۵۵۲-قرآن-۱۵۹۳-۱۶۱۲-قرآن-۱۶۲۶-۱۶۷۸ [صفحه ۲۱۶] أنكرتم رسالة يوسف و ما سمعتم قوله فيما جاءكم من عند ربّكم و زعمتم أنه لا يجيء بعده نبىّ آخر من عند اللّه سبحانه يدعوكم إلى سبيل الرشاد، فقلتم لن يبعث اللّه من بعد

يوسف رسولا- إلينا خوفا من أن ننكره كما أنكرنا يوسف، فثبّتم على كفركم و جحودكم و ظننتم أن اللّه لا يجدّد لكم إيجاب الحجة و لا- يبعث إليكم رسولا جهلا منكم بأن اللّه ليس بتابع لظنكم و لا يحتاج إلى عبادتكم و لا يعتنى بكفركم و جحودكم، بل خلق العالم و ما فيه و جعل له أنظمة، و منها أن لا تخلو أرضه من حجّة أطاعه النّاس أم لا كَذلِكَ أى مثل ذلك الضّلال الفظيع يُضِلُّ اللّهُ عن طريق الحق و الصّواب مَن هُوَ مُسرِفٌ مُرتابٌ أى من جاوز حدوده المقرّرة له فى شرعه و شكّ فى دينه ألذى تشهد به البراهين الواضحة و أثبتته الرّسل بالمعجزات الباهرة. و هذا الكلام من باب إيّاك أعنى و اسمعى يا جارة بالنظر إلى فرعون فهو المصداق المتيقّن من المسرف و المرتاب. -قرآن-۵۸۰-۵۸۸-قرآن-۶۲۴-۶۴۰-قرآن-۶۶۹-۶۹۶ ۳۵- الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ ... أى الّذين يتخاصمون خصومة شديدة مع الرّسل فى ما أتاهم من عند اللّه من المعجزات لإثبات دعواهم أثناء تحدّيهم للرّسالة بِغَيرِ سُلطانٍ أَتاهُم بلا- حجّة و بيّنة تأتيهم، بل يجادلون تقليدا، أو بكلمات لا طائل تحتها مثل الشبهات الداحضة كَبُرَ مَقتاً عِندَ اللّهِ مقتا تمييز، أى هذا العمل يبغضه اللّه بغضا شديدا و هو كبير عنده من حيث الفظاعة و الشناعة وَ عِندَ الَّذِينَ آمَنُوا أى عندهم أيضا عظيم من حيث إنه عمل شنيع و مبغوض عندهم بغضا شديدا. و قرنهم بنفسه تعظيما لشأنهم كَذلِكَ أى مثل ذلك الطبع ألذى فعله على قلوب تلك الجماعة هكذا ختم على قلب كل متكبّر جبّار يَطبَعُ اللّهُ عَلى كُلِّ قَلبِ مُتَكَبِّرٍ جَبّارٍ عرّض بكلامه بفرعون، و مقصوده الأول منه هو و إن ساقه بحيث يعمّ غيره. و لما أتمّ المؤمن الوعظ و النّصح بأكمل وجه و أحسن بيان و أجمعه خاف فرعون من أن تؤثّر هذه -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۹۲-۲۱۷-قرآن-۳۱۷-۳۴۴-قرآن-۴۴۸-۴۷۵-قرآن-۵۸۶-۵۹۴-قرآن-۶۹۷-۷۵۳ [صفحه ۲۱۷] المقالات فى أهل مجلسه فلذا موّه على الجلساء و أراد أن يشغلهم فقال لوزيره هامان:

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۳۶ الى ۳۷]

وَ قالَ فِرعَونُ يا هامانُ ابنِ لِي صَرحاً لَعَلِّي أَبلُغُ الأَسبابَ [۳۶] أَسبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً وَ كَذلِكَ زُيِّنَ لِفِرعَونَ سُوءُ عَمَلِهِ وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَ ما كَيدُ فِرعَونَ إِلّا فِي تَبابٍ [۳۷] -قرآن-۱-۲۹۱ ۳۶ و ۳۷- وَ قالَ فِرعَونُ يا هامانُ ابنِ لِي صَرحاً ... أى بناية عالية مكشوفة، و قيل مشيدة بالآجرّ و الجصّ لَعَلِّي أَبلُغُ الأَسبابَ ثم فسّر تلك الأسباب فقال: أَسبابَ السَّماواتِ أى طرق الصّعود إليها من سماء إلى سماء، أو أسباب الطّرق إليها. و السّبب كلّ ما يتوصّل به إلى شىء يبعد عنك فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً فى ادّعائه. -قرآن-۱۱-۶۲-قرآن-۱۲۱-۱۵۰-قرآن-۱۸۳-۲۰۴-قرآن-۳۳۳-۳۹۷ قاله إيهاما أو تمويها لقومه، أو لجهله اعتقد أن اللّه لو كان لكان فى السماء و أنه يقدر على بلوغها وَ كَذلِكَ أى مثل ما زيّن لهؤلاء الكفار سوء أعمالهم زُيِّنَ لِفِرعَونَ سُوءُ عَمَلِهِ ظهر له ممكنا وَ صُدَّ عَنِ السَّبِيلِ أى طريق الهداية، يعنى إبليس منعه عنه بناء على قراءة الآية مجهولة. -قرآن-۱۱۸-۱۲۹-قرآن-۱۷۹-۲۱۵-قرآن-۲۳۱-۲۵۷ و قرئت و صدّ معلوما، أى على أنّ فرعون مسخ النّاس عن الهدى بأمثال هذه التمويهات و الشّبهات الواهية وَ ما كَيدُ فِرعَونَ إِلّا فِي تَبابٍ أى -قرآن-۱۱۸-۱۵۸ [صفحه ۲۱۸] مكائده فى إبطال آيات موسى بحملها على السّحر، أو بناء الصّرح، أو تكذيب موسى بأن له إلها غير فرعون، و تلبيس المطالب على النّاس بتلك التمويهات، فجميع هذه المكائد الفرعونيّة لا تفيده و لا تنجيه إلّا أنها موجبة لهلاكه و خسارته الدّنيوية و الأخرويّة. ثم إن حزقيل فى جميع مناسبات فرعون و حفلاته و دخول موسى عليه أو خروجه من عنده أو غير ذلك، كان حاضرا لأنه ظاهريا كان منهم و من رجال التشاور لأنّه من أقرباء فرعون و من القبطيّين و كان عريفا، و لذا كان مسموع القول فيهم. و الحاصل أنه إذا أحسّ بتوجّه أدنى ضرر على موسى أقدم على دفعه بكيفيّة عقلائيّة بحيث لا يلتفت القوم أنّه معه، فلمّا رأى أنّ فرعون فى مقام تمويه الأمر و تسويل المطلب على القوم قام و أخذ فى تنبيههم بالموعظة الحسنة و النصائح الشافية الكافية كما

حكى اللّه تعالى مقالاته فى ما يلى:

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۳۸ الى ۴۶]

وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَومِ اتَّبِعُونِ أَهدِكُم سَبِيلَ الرَّشادِ [۳۸] يا قَومِ إِنَّما هذِهِ الحَياةُ الدُّنيا مَتاعٌ وَ إِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دارُ القَرارِ [۳۹] مَن عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجزى إِلاّ مِثلَها وَ مَن عَمِلَ صالِحاً مِن ذَكَرٍ أَو أُنثى وَ هُوَ مُؤمِنٌ فَأُولئِكَ يَدخُلُونَ الجَنَّةَ يُرزَقُونَ فِيها بِغَيرِ حِسابٍ [۴۰] وَ يا قَومِ ما لِي أَدعُوكُم إِلَى النَّجاةِ وَ تَدعُونَنِي إِلَى النّارِ [۴۱] تَدعُونَنِي لِأَكفُرَ بِاللّهِ وَ أُشرِكَ بِهِ ما لَيسَ لِي بِهِ عِلمٌ وَ أَنَا أَدعُوكُم إِلَى العَزِيزِ الغَفّارِ [۴۲] -قرآن-۱-۵۷۹ لا جَرَمَ أَنَّما تَدعُونَنِي إِلَيهِ لَيسَ لَهُ دَعوَةٌ فِي الدُّنيا وَ لا فِي الآخِرَةِ وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللّهِ وَ أَنَّ المُسرِفِينَ هُم أَصحابُ النّارِ [۴۳] فَسَتَذكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُم وَ أُفَوِّضُ أَمرِي إِلَى اللّهِ إِنَّ اللّهَ بَصِيرٌ بِالعِبادِ [۴۴] فَوَقاهُ اللّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا وَ حاقَ بِآلِ فِرعَونَ سُوءُ العَذابِ [۴۵] النّارُ يُعرَضُونَ عَلَيها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا وَ يَومَ تَقُومُ السّاعَةُ أَدخِلُوا آلَ فِرعَونَ أَشَدَّ العَذابِ [۴۶] -قرآن-۱-۵۰۷ [صفحه ۲۱۹] ۳۸- وَ قالَ الَّذِي آمَنَ يا قَومِ اتَّبِعُونِ ... أى سيروا معى و فى أثرى و لا تخالفونى أَهدِكُم سَبِيلَ الرَّشادِ طريق الرشد من الغىّ و الهداية من الضّلالة. ثم شرع على سبيل الشرح و التّفصيل يبيّن حال حقارة الدّنيا و حال عظم الآخرة: -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۰۶-۱۳۴ ۳۹- يا قَومِ إِنَّما هذِهِ الحَياةُ الدُّنيا مَتاعٌ ... أى تمتّع أيام قلائل لسرعة زوالها و قلة بقائها وَ إِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دارُ القَرارِ أى دار الخلود و الحياة الأبديّة و الباقى خير من الفانى. قال بعض العارفين: لو كانت الدنيا ذهبا فانيا و الآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة الباقية خير من الدنيا الفانية، فكيف و الدنيا خزف فان و الآخرة ذهب باق! فالعاقل لا يؤثر الفانى على الباقى. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۱۴-۱۵۳ [صفحه ۲۲۰] ۴۰- مَن عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجزى إِلّا مِثلَها ... عدلا من اللّه وَ مَن عَمِلَ صالِحاً مِن ذَكَرٍ أَو أُنثى وَ هُوَ مُؤمِنٌ فَأُولئِكَ يَدخُلُونَ الجَنَّةَ يُرزَقُونَ فِيها بِغَيرِ حِسابٍ يعنى جزاء السيّئة مقصور على المثل، لكنّ جزاء الحسنة غير مقصور على المثل بل هو خارج عن حدّ العدّ و الحساب، أى بغير تقدير و موازنة بالعمل بل أضعافا مضاعفة. -قرآن-۷-۵۹-قرآن-۷۷-۲۰۸ ۴۱- وَ يا قَومِ ما لِي أَدعُوكُم ... ثم إن المؤمن كشف عن تقيّته ستارها و كشط عنها غطاءها و أظهر لوازم كلامه الّتى هى أشدّ من التصريح أنّه مؤمن بإله موسى و كافر بربوبيّة فرعون، فنادى فيهم فى مجلس رآه خاليا من فرعون فقال ما لِي أَدعُوكُم أى ما لكم! و هذا كما يقول الرجل [ما لى أراك حزينا] أى مالك تبدو حزينا! و معناه: أخبرونى عنكم، كيف حالكم هذه! أنا أدعوكم إلى الإيمان الّذى يوجب النّجاة من العذاب، و أنتم تدعوننى إلى الشّرك الّذى عاقبته النار! و من دعا إلى سبب الشىء فقد دعا إليه. ثم فسّر الدّعوتين بقوله: -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۲۵۸-۲۷۶ ۴۲- تَدعُونَنِي لِأَكفُرَ بِاللّهِ وَ أُشرِكَ بِهِ ... أى أنتم تدعوننى لربوبيّة من ليس على ربوبيته دليل، و ليس لديه حجّة فهو باطل الربوبيّة و مدّعاكم بلا دليل، و هو لا يسمع حيث لا يحصل للإنسان علم بتلك الدّعوى. و هذا هو المراد بقوله ما لَيسَ لِي بِهِ عِلمٌ فأنتم هكذا وَ أَنَا أَدعُوكُم إِلَى العَزِيزِ الغَفّارِ الغالب على كلّ شىء و الغفّار لمن تاب عن الشّرك. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۲۷۴-۳۰۱-قرآن-۳۱۴-۳۶۰ ۴۳- لا جَرَمَ أَنَّما تَدعُونَنِي إِلَيهِ ... أى حقّا إن آلهتكم لا تدعو إلى أنفسها لأنها جمادات لا تقدر على النّطق و لا تشعر بشىء فكيف بالدّعوة فليس لآلهتكم دعوة وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللّهِ أى مرجعنا إليه سبحانه فيجازى كلّا بعمله وَ أَنَّ المُسرِفِينَ بالشّرك و سفك الدّماء هُم أَصحابُ النّارِ ملازموها يوم القيامة. و هذا تعريض بفرعون بهذا الذّيل حيث إنه كان سفّاكا كافرا و مشركا يأمر النّاس بأن يعبدوه و هو كان يعبد -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۹۰-۲۲۴-قرآن-۲۷۳-۲۹۶-قرآن-۳۲۱-۳۴۲ [صفحه ۲۲۱] الصنم. ۴۴- فَسَتَذكُرُونَ ما أَقُولُ لَكُم ... أى عمّا قريب تفتهمون قولى عند معاينة العذاب و الوقوع فى العقاب ما أَقُولُ لَكُم من النّصح و العظة. -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۲۰-۱۳۸ و قد قال ذلك لهم على وجه التخويف و التهديد لعلّهم من هذه الناحية يتأثّرون و يتوبون مما هم فيه وَ أُفَوِّضُ أَمرِي إِلَى اللّهِ أى أسلّم أمرى إليه و أعتمد على لطفه ليعصمنى من

كلّ سوء إِنَّ اللّهَ بَصِيرٌ بِالعِبادِ يعلم أفعالهم و أقوالهم من الطاعة و المعصية و الخير و الشرّ فيحرس المطيع و يخلّى العاصى و نفسه، و هذه المقالة جواب لتوعّدهم إيّاه ألذى يستفاد من قوله جلّ و علا: -قرآن-۱۱۷-۱۵۳-قرآن-۲۲۳-۲۵۶ ۴۵- فَوَقاهُ اللّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا ... أى صرف اللّه عنه سوء مكرهم فنجا مع موسى حتى عبر البحر معه. و قيل إنهم بعد تلك النصائح و الكنايات الّتى هى أظهر من التصريح همّوا بقتله فهرب إلى جبل فبعث فرعون رجلين فى طلبه فوجداه قائما يصلّى و حوله الوحوش صفوفا فخافا و رجعا خائفين هاربين. و -قرآن-۶-۵۰ فى الاحتجاج عن الصّادق عليه السّلام فى حديث له قال: كان حزقيل يدعوهم إلى توحيد اللّه و نبوّة موسى و تفضيل محمّد صلّى اللّه عليه و آله على جميع رسل اللّه و خلقه و تفضيل على بن أبى طالب و الخيار من الأئمة عليهم السلام على سائر أوصياء النبيّين و إلى البراءة من ربوبيّة فرعون، فوشى به الواشون إلى فرعون و قالوا إن حزقيل يدعو إلى مخالفتك و يعين أعداءك على مضارّتك، فقال لهم فرعون: إبن عمّى و خليفتى على ملكى و ولّى عهدى إن فعل ما قلتم فقد استحقّ العذاب على كفره بنعمتى، و إن كنتم عليه كاذبين فقد استحققتم أشدّ العذاب لإيثاركم الدخول فى مساءته فجاء بحزقيل و جاء بهم فكاشفوه و قالوا أنت تجحد ربوبيّة فرعون الملك و تكفر بنعماه! فقال حزقيل: أيّها الملك هل جرّبت علىّ كذبا قطّ! قال: لا- قال: فاسألهم من ربّهم! قالوا فرعون هذا. -روايت-۶۸-ادامه دارد [صفحه ۲۲۲] قال: و من خالقكم! قالوا فرعون هذا. قال و من رازقكم الكافل لمعايشكم و الدافع عنكم مكارهكم! قالوا فرعون هذا. قال حزقيل: أيّها الملك فأشهدك و كلّ من حضرك أن ربّهم هو ربّى، و خالقهم هو خالقى، و رازقهم هو رازقى، و مصلح معايشهم هو مصلح معايشى، لا- ربّ لى و لا- رازق سوى ربّهم و خالقهم و رازقهم. و أشهدك و من حضرك أنّ كلّ ربّ و رازق و خالق سوى ربّهم و خالقهم و رازقهم فأنا برىء منه و من ربوبيّته و كافر بإلهيّته. يقول حزقيل هذا و هو يعنى أنّ ربّهم هو اللّه ربّى. و لم يقل إنّ ألذى قالوا إنّه ربّهم هو ربّى. و خفى هذا المعنى على فرعون و من حضره و توهّم و توهّموا أنّه يقول فرعون ربّى و خالقى و رازقى. فقال لهم فرعون يا رجال السّوء يا طلّاب الفساد فى ملكى، و مريدى الفتنة بينى و بين إبن عمّى و هو عضدى، أنتم المستحقون لعذابى لإرادتكم فساد أمرى و إهلاك إبن عمّى و الفتّ فى عضدى. ثم أمر بالأوتاد فجعل فى ساق كلّ واحد منهم وتدا و فى صدره وتدا، و أمر أصحاب أمشاط الحديد فشقّوا بها لحومهم من أبدانهم -روايت-از قبل-۱۰۶۳ فذلك ما قال اللّه تعالى فَوَقاهُ اللّهُ سَيِّئاتِ ما مَكَرُوا أى بالمؤمن لمّا وشوا به إلى فرعون ليهلكوه وَ حاقَ بِآلِ فِرعَونَ سُوءُ العَذابِ أى أحاط بقوم فرعون و من معه عذاب السوء، أى الغرق أو النار أو كلاهما فى الدّنيا و فى الآخرة. و الظاهر أنّ المراد بسوء العذاب هو النار بقرينة آية بعد هذه الآية، و الآيات يفسّر بعضها بعضا أو هم الّذين وشوا بحزقيل إليه لمّا أوتد فيهم الأوتاد و مشط عن أبدانهم لحومها بالأمشاط و هذه الوقاية كانت بنتيجة قوله وَ أُفَوِّضُ أَمرِى إِلَى اللّهِ. -قرآن-۳۱-۷۱-قرآن-۱۲۵-۱۶۶-قرآن-۵۲۰-۵۵۶ ۴۶- النّارُ يُعرَضُونَ عَلَيها غُدُوًّا ... القمّى قال: عنى ذلك فى الدّنيا قبل يوم القيامة، و ذلك لأنه فى القيامة لا يكون غدوّ و عشىّ، لأن الغداوة و العشيّة، إنما يكون فى الشمس و القمر و ليس فى جنان الخلد و نيرانها شمس و لا قمر. و -قرآن-۶-۴۶ عن الباقر عليه السلام: إن للّه تعالى نارا فى المشرق -روايت-۲۹-ادامه دارد [صفحه ۲۲۳] خلقها لتسكنها أرواح الكفار فيأكلون من زقّومها و يشربون من حميمها ليلهم، فاذا طلع الفجر هاجت إلى واد باليمن يقال له البرهوت أشدّ حرّا من نار الدّنيا كانوا فيه يتلاقون و يتعارفون. فإذا كان المساء عادوا إلى النّار. -روايت-از قبل-۲۳۹ فهم كذلك إلى يوم القيامة وَ يَومَ تَقُومُ السّاعَةُ يقال لهم أَدخِلُوا آلَ فِرعَونَ أَشَدَّ العَذابِ هذا أمر للملائكة بإدخالهم فى أشد العذاب و هو عذاب جهنّم. -قرآن-۲۹-۵۷-قرآن-۷۰-

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۴۷ الى ۵۲]

وَ إِذ يَتَحاجُّونَ فِي النّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ استَكبَرُوا إِنّا كُنّا لَكُم تَبعاً فَهَل أَنتُم مُغنُونَ عَنّا نَصِيباً مِنَ النّارِ [۴۷] قالَ الَّذِينَ استَكبَرُوا إِنّا كُلٌّ فِيها إِنَّ اللّهَ قَد حَكَمَ بَينَ العِبادِ [۴۸] وَ قالَ الَّذِينَ فِي النّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادعُوا رَبَّكُم يُخَفِّف عَنّا يَوماً مِنَ العَذابِ [۴۹] قالُوا أَ وَ لَم تَكُ تَأتِيكُم رُسُلُكُم بِالبَيِّناتِ قالُوا بَلى قالُوا فَادعُوا وَ ما دُعاءُ الكافِرِينَ إِلاّ فِي ضَلالٍ [۵۰] إِنّا لَنَنصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الحَياةِ الدُّنيا وَ يَومَ يَقُومُ الأَشهادُ [۵۱] -قرآن-۱-۶۲۲ يَومَ لا يَنفَعُ الظّالِمِينَ مَعذِرَتُهُم وَ لَهُمُ اللَّعنَةُ وَ لَهُم سُوءُ الدّارِ [۵۲] -قرآن-۱-۹۷ [صفحه ۲۲۴] ۴۷- وَ إِذ يَتَحاجُّونَ فِي النّارِ ... معناه و اذكر يا محمّد لأمّتك الوقت ألذى يتخاصم فيه أهل النار فيها، فاللّه سبحانه يفسّر مخاصمتهم و جدالهم بقوله فَيَقُولُ الضُّعَفاءُ لِلَّذِينَ استَكبَرُوا إِنّا كُنّا لَكُم تَبَعاً جمع تابع كخدم جمع خادم. فَهَل أَنتُم مُغنُونَ عَنّا نَصِيباً مِنَ النّارِ أى هل تدفعون عنّا أو تخفّفون عنّا قسطا من النّار و العذاب ألذى نحن فيه بتبعيّتنا لكم! و من شأن الرؤساء أن يدفعوا عن المرؤوسين و الأتباع ما يتوجّه إليهم من الحوادث و الرّزايا. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۷۷-۲۵۰-قرآن-۲۸۰-۳۳۳ ۴۸- قالَ الَّذِينَ استَكبَرُوا ... -قرآن-۶-۳۸ قال أمير المؤمنين [ع] فى خطبة له: الاستكبار هو ترك لمن أمروا بطاعته، و الترفّع على من ندبوا إلى متابعته -روايت-۴۲-۱۲۶ إِنّا كُلٌّ فِيها أى لو كنّا قادرين على ذلك لكنّا ندفع عن أنفسنا، و حيث لسنا قادرين على ذلك فكيف ندفع العذاب عنكم! إِنَّ اللّهَ قَد حَكَمَ بَينَ العِبادِ بذلك، و بأن لا يتحمّل أحد عن أحد، و إنّه يعاقب من أشرك به لا محالة و لا معقّب لحكمه فيجازى كلّا بما يستحقّه. ثم عند هذا الجواب حصل اليأس للأتباع من المتبوعين. فرجعوا جميعا إلى خزنة جهنّم كما أخبر سبحانه عن حالهم و مقالهم: -قرآن-۱-۱۸-قرآن-۱۴۰-۱۸۲ ۴۹-عليه كه قالَ الَّذِينَ فِي النّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ... أى أخذوا يستغيثون بخزنتها و يطلبون الدعاء منهم و يتوسّلون بهم بقولهم عليه كه ادعُوا رَبَّكُم يُخَفِّف عَنّا يَوماً مِنَ العَذابِ. -قرآن-۶-۷۱-قرآن-۱۵۱-۲۱۶ ۵۰- قالُوا أَ وَ لَم تَكُ تَأتِيكُم رُسُلُكُم بِالبَيِّناتِ ... قالوا هذا توبيخا و إلزاما بِالبَيِّناتِ بالحجج و البراهين قالُوا بَلى، قالُوا فَادعُوا أى نحن لا نقدر أن ندعوا ربكم و نشفع لكم عنده بعد أن أتمّ عليكم الحجة بإرسال الرّسل و إنزال الكتب و إجراء المعجزات على أياديهم، فأنتم ادعوه. فهذا جواب يأس لهم، و مع ذلك فهم يضجّون و يفزعون و ينادون -قرآن-۶-۷۰-قرآن-۹۹-۱۱۳-قرآن-۱۳۴-۱۶۳ [صفحه ۲۲۵] ربّهم لكنه وَ ما دُعاءُ الكافِرِينَ إِلّا فِي ضَلالٍ أى فى ضياع و عدم التفات. و جواب هذه الجملة إمّا مقول قول خزنة جهنّم، أو كلام الربّ تعالى. ثم إنه سبحانه يخبر عن نصرته لرسله و المؤمنين بقوله: -قرآن-۱۴-۵۸ ۵۱- إِنّا لَنَنصُرُ رُسُلَنا وَ الَّذِينَ آمَنُوا ... أى ننصرهم بوجوه النصر ألذى قد يكون بالحجة و قد يكون أيضا بالغلبة فى الحرب، و ذلك بحسب ما تقتضيه المصلحة و الحكمة الالهيّة، و قد يكون بالألطاف و التأييد و تقوية القلب، و قد يكون بإهلاك العدوّ. و كل هذا قد يكون للأنبياء و المؤمنين من قبل اللّه، و قد يكون النصر بالانتقام من أعدائهم كما نصر يحيى بن زكريّا لمّا قتل، فقد قتل به سبعون ألفا، فهم لا محالة منصورون بأحد هذه الوجوه فِي الحَياةِ الدُّنيا، وَ يَومَ يَقُومُ الأَشهادُ أى فى يوم القيامة، جمع شاهد و هم الملائكة و الأنبياء و المؤمنون يشهدون للرّسل بالتبليغ و على الكفّار بالتكذيب. و -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۵۰۳-۵۵۵ عن الصّادق عليه السّلام: ذلك و اللّه فى الرجعة. أما علمت أنّ أنبياء كثيرين لم ينصروا فى الدّنيا و قتلوا، و الأئمة عليهم السّلام من بعدهم قتلوا و لم ينصروا و ذلك فى الرّجعة. -روايت-۳۱-۲۰۴ ۵۲- يَومَ لا يَنفَعُ الظّالِمِينَ مَعذِرَتُهُم ... أى عذرهم لو اعتذروا لأنه باطل، فهو غير مقنع و العذر غير المقنع لا يقبل وَ لَهُمُ اللَّعنَةُ البعد عن الرّحمة وَ لَهُم سُوءُ الدّارِ جهنّم. ثم إنه تعالى بعد ذكر النّصرة إجمالا بيّن نصرته لموسى عليه السلام و قومه فقال: -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۱۴۶-۱۶۷-قرآن-۱۸۷-۲۱۰

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۵۳ الى ۵۶]

وَ لَقَد آتَينا مُوسَى الهُدى وَ أَورَثنا بَنِي إِسرائِيلَ الكِتابَ [۵۳] هُدىً وَ ذِكرى لِأُولِي الأَلبابِ [۵۴] فَاصبِر إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ وَ استَغفِر

لِذَنبِكَ وَ سَبِّح بِحَمدِ رَبِّكَ بِالعَشِيِّ وَ الإبكارِ [۵۵] إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ بِغَيرِ سُلطانٍ أَتاهُم إِن فِي صُدُورِهِم إِلّا كِبرٌ ما هُم بِبالِغِيهِ فَاستَعِذ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ [۵۶] -قرآن-۱-۴۳۱ [صفحه ۲۲۶] ۵۳ و ۵۴- وَ لَقَد آتَينا مُوسَى الهُدى ... ما يهتدى به فى الدّين من المعجزات و التوراة و الهداية إلى الدّين، و فيها الشّرائع الّتى يحتاجون إليها كلّها و النبوّة الّتى هى أعظم المناصب الإلهية وَ أَورَثنا بَنِي إِسرائِيلَ الكِتابَ أى أورثنا من بعد موسى لبنى إسرائيل الكتاب، أى التّوراة و فيها هداية و دلالة يعرفون بها معالم دينهم، و هى هُدىً وَ ذِكرى لِأُولِي الأَلبابِ لأنهم الّذين يتمكّنون من الانتفاع بها و بغيرها من الدّلائل و البراهين فهى هادية و مذكّرة، أو هى للهدى و التّذكير لذوى العقول الواعية. -قرآن-۱۱-۴۶-قرآن-۲۱۹-۲۵۹-قرآن-۳۸۸-۴۲۵ ۵۵- فَاصبِر إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ ... خاطب سبحانه نبيّه بالصبر و السلوى و بشّره بما وعده من النصر فقال اصبر على أذى قومك فإن وعدنا لك بالنصرة و الظفر على المشركين حقّ ثابت لا ريب فيه، فاعتبر بقصّة موسى و هى كافيتك للعبرة وَ استَغفِر لِذَنبِكَ و إن لم تكن مذنبا، بل انقطاعا إلى اللّه سبحانه، و لتستنّ بك الأمّة وَ سَبِّح بِحَمدِ رَبِّكَ بِالعَشِيِّ وَ الإبكارِ أى سبّح متلبّسا بالثناء الجميل على ربّك دائما، أو كناية عن الصلوات الخمس، فإن العشىّ هو المغرب و العشاء، و الإبكار هو الصّبح و الظهران، أى صلّ تلك الصّلوات المفروضة الخمس. و هذا القول نقل -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۲۶۱-۲۸۳-قرآن-۳۶۳-۴۱۶ [صفحه ۲۲۷] عن إبن عباس. ۵۶- إِنَّ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِ اللّهِ ... فلمّا ذكر سبحانه فى أوّل السّورة حال المجادلين و المكذّبين بآيات اللّه و وصل البعض بالبعض فى النسق، نبّه سبحانه فى هذه الآية الى الداعية الّتى حملتهم على المجادلة فقال: الّذين يخاصمونك فى أمر البعث و النبوّة و القرآن بلا حجة و لا سلطان، إنّما يحملهم على هذا الجدال الباطل الكبر ألذى فى صدورهم. -قرآن-۶-۶۰ و منشأ هذا الكبر هو التخيّلات الفاسدة الّتى تخطر ببالهم من أنّهم لو سلّموا بنبوّتك لزمهم أن يكونوا تحت أوامرك و نواهيك. و كبرهم الباطنى و حسدهم يمنعانهم عن ذلك، و لذا يجحدون بآيات اللّه بِغَيرِ سُلطانٍ أَتاهُم عامّ فى كلّ مجادل مبطل و إن نزلت فى مشركى مكة أو اليهود على ما قيل، و على تفصيل فى المقام بالنسبة إليهم إِن فِي صُدُورِهِم إِلّا كِبرٌ أى عظمة و تكبر عن الحق و الحقيقة ما هُم بِبالِغِيهِ فهم ليسوا بالغى مرادهم و مقصدهم فَاستَعِذ بِاللّهِ من شرورهم و مكائدهم إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ السامع لأقوالهم و الناظر لأحوالهم و أفعالهم و ما يخطر ببالهم. -قرآن-۲۱۷-۲۴۲-قرآن-۳۷۳-۴۰۶-قرآن-۴۴۸-۴۶۸-قرآن-۵۰۵-۵۲۴-قرآن-۵۴۹-۵۸۴

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۵۷ الى ۵۹]

لَخَلقُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ أَكبَرُ مِن خَلقِ النّاسِ وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَعلَمُونَ [۵۷] وَ ما يَستَوِي الأَعمى وَ البَصِيرُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ لا المُسِيءُ قَلِيلًا ما تَتَذَكَّرُونَ [۵۸] إِنَّ السّاعَةَ لَآتِيَةٌ لا رَيبَ فِيها وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يُؤمِنُونَ [۵۹] -قرآن-۱-۳۳۸ [صفحه ۲۲۸] ۵۷- لَخَلقُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ أَكبَرُ مِن خَلقِ النّاسِ ... و لمّا كان جدل المجادلين فى آيات اللّه مشتملا على إنكار البعث، بل كان هذا أصل المجادلة و مدار المخاصمة مع أنهم كانوا مقرّين و معترفين بأن اللّه هو خالق السماوات و الإرض، و لذلك يردّ سبحانه عليهم و يجادلهم بالذى هو أحسن و أقوى و يقول خلفهما للّذين يعترفون بأن اللّه خلقهما، أكبر من خلق النّاس، لأن خلقهما ابتداء كان من غير أصل و مادّة، و إعادة الإنسان تكون من أصل و مادّة فالذى يقدر خلق شىء بلا مادّة هو على خلق ما له مادّة قادر بالأولى. و هذا برهان جلىّ على إفادة المطلوب، لأنّ الاستدلال بالشىء على غيره على أقسام ثلاثة، أحدها: إنه قد يقال لمّا قدر على الأضعف فيقدر على الأقوى و هذا فاسد. و ثانيها: أن يقال لمّا قدر على الشىء قدر على مثله فهذا صحيح لما ثبت فى المعقول من أنّ حكم الشىء حكم مثله. و ثالثها: أن يقال لمّا قدر على الأقوى الأكمل فبأن يقدر على الأضعف الأنقص كان أولى. و هذا الاستدلال أتمّ و أكمل الأقسام الثلاثة. و بهذا استدل سبحانه فيما نحن فيه فى المقام. و

مع هذا البرهان الجلىّ الكامل قال اللّه تعالى: وَ لكِنّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَعلَمُونَ أى مغمورون فى الجهل و الغىّ بحيث لا يتوجّهون إلى الأمور الواضحة كالشمس فى رابعة النهار من ناحية ذاتها و الدّلائل عليها و لفرط غفلتهم و اتّباع أهوائهم أعرضوا عن التفكّر و التدبّر و إلّا فالأمور أهون من ذلك. -قرآن-۶-۷۲-قرآن-۱۱۵۴-۱۱۹۶ ۵۸- وَ ما يَستَوِى الأَعمى وَ البَصِيرُ ... ثم إنه تعالى بعد الجواب على مجادلتهم بالجدال المقرون بالبرهان يبيّن أحوال المؤمنين و المشركين بضرب مثل فيقول: وَ ما يَستَوِى الأَعمى، الآية يعنى الكافر الجاهل الغافل عن دلائل التوحيد لعدم التدبّر فيها، فهو لا يستوى مع المؤمن العاقل -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۷۹-۲۰۳ [صفحه ۲۲۹] العارف بالتوحيد عن أدلتها و الحجج الدالة عليها. فهما ليسا مساويين و الفرق بينهما كالفرق بين الأعمى و البصير لا يحتاج إلى بيان وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ لَا المُسِىءُ أى لا يكون المحسن العامل بالأعمال الصّالحة مساويا للمسىء قَلِيلًا ما تَتَذَكَّرُونَ لفظة قليلا منصوبة بناء على أنها صفة لمفعول مطلق، أى : تتذكّرون تذكّرا قليلا. و ما زائدة للتّأكيد لجهة القلّة. -قرآن-۱۴۳-۲۰۷-قرآن-۲۷۷-۳۰۴-قرآن-۳۹۲-۳۹۴ ۵۹- أَنَّ السّاعَةَ آتِيَةٌ لا رَيبَ فِيها ... و بما أن الدنيا دار تكليف لا جزاء، فلا بدّ من عالم آخر حتّى يجزى المحسن بثواب عمله، و المسىء يعاقب بأعماله السيّئة على مقتضى عدله جلّ و علا، و لذا يقول سبحانه إِنَّ السّاعَةَ لَآتِيَةٌ، الآية أى تأتى بلا شكّ و لا شبهة لدلالة العقل و النقل على وقوعها و إجماع جميع الرّسل على الوعد بها، و مع وضوح مجيئها وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يُؤمِنُونَ أى لا يصدّقون بها لقصور نظرهم على ظاهر ما يحسّون به و حصره فى تقليد آبائهم و تقيّدهم بعدم النظر فى الدلائل و البراهين و هذا هو المانع الأقوى لعدم تصديقهم بأقوال رسلهم و كتبهم السماوية. ثم إنّه تعالى لترغيب العباد فى قبول الإيمان و لحضّهم على اتّباع الرسل قال فيما يلى: -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۲۳۷-۲۶۳-قرآن-۴۰۳-۴۴۵

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۶۰ الى ۶۳]

وَ قالَ رَبُّكُمُ ادعُونِى أَستَجِب لَكُم إِنَّ الَّذِينَ يَستَكبِرُونَ عَن عِبادَتِى سَيَدخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ [۶۰] اللّهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيلَ لِتَسكُنُوا فِيهِ وَ النَّهارَ مُبصِراً إِنَّ اللّهَ لَذُو فَضلٍ عَلَى النّاسِ وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَشكُرُونَ [۶۱] ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُم خالِقُ كُلِّ شَىءٍ لا إِلهَ إِلّا هُوَ فَأَنّى تُؤفَكُونَ [۶۲] كَذلِكَ يُؤفَكُ الَّذِينَ كانُوا بِآياتِ اللّهِ يَجحَدُونَ [۶۳] -قرآن-۱-۴۷۸ [صفحه ۲۳۰] ۶۰- وَ قالَ رَبُّكُمُ ادعُونِى أَستَجِب لَكُم ... أى ادعونى فى جميع مقاصدكم و عند دفع البلايا و المحن و كشف الأضرار حتّى أستجيب لكم لو كان فى الاجابة مصلحة مقتضية لها، و إلّا فلا تستجاب الدعوة. بل ربما تكون فيها المفسدة و الداعى لا يعرفها. و يمكن أن يحمل الدّعاء هنا على العبادة و التوحيد، يعنى اعبدونى و وحّدونى أجزيكم ثواب أعمالكم و يؤيّد هذا الاحتمال ظاهر قوله تعالى فى ذيل الكريمة إِنَّ الَّذِينَ يَستَكبِرُونَ عَن عِبادَتِى أى لا يعبدوننى استكبارا و أنفة سَيَدخُلُونَ جَهَنَّمَ داخِرِينَ يعنى مهانين أذلّاء. و -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۴۴۵-۴۹۳-قرآن-۵۳۲-۵۶۷ فى الكافى عن الباقر عليه السلام فى هذه الآية قال: هو الدّعاء، و أفضل العبادة الدّعاء. -روايت-۶۷-۱۰۷ و عنه عليه السلام ، أنّه سئل: أىّ العبادة أفضل! فقال: ما من شىء أفضل عند اللّه عزّ و جلّ من أن يسأل و يطلب ما عنده، و ما من أحد أبغض إلى اللّه عزّ و جلّ ممّن يستكبر عن عبادته و لا يسأل ما عنده. -روايت-۲۱-۲۳۵ و يستفاد من الرّوايات أنّه يطلق على الدعاء عبادة كما هو صريح ما فى الصّحيفة السّجاديّة بعد ذكر هذه الشريفة [فسمّيت دعاءك عبادة و تركه استكبارا و توعّدت على تركه دخول جهنّم داخرين] و فى الاحتجاج عن الصّادق عليه السلام أنّه سئل: أليس يقول اللّه أدعونى استجب لكم! و قد نرى المضطر يدعوه و لا يجاب له و المظلوم يستنصر على عدوّه فلا ينصره. قال ويحك ما يدعوه أحد إلّا استجاب له. -روايت-۴۵-۲۳۳ أمّا الظالم فدعاؤه مردود إلى أن يتوب. و أمّا المحق فإذا دعاه استجاب له و صرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه، أو ادّخر له ثوابا جزيلا ليوم حاجته -روايت-۱-ادامه دارد [صفحه ۲۳۱] إليه

و إن لم يكن الأمر ألـذى سأل العبد خيرا له إن أعطاه، أمسك عنه. -روايت-از قبل-۸۲ و المؤمن العارف باللّه ربّما عزّ عليه أن يـدعوه فيما لا يدرى أصواب ذلك أم خطأ. -روايت-۱-۹۴ ۶۱- اللّهُ الَّذِى جَعَـلَ لَكُمُ اللَّيلَ لِتَسـكُنُوا فِيهِ ... أى لاستراحتكم فيه بـأن خلقه باردا مظلما لتأديته إلى ضـعف المحركات أو هـدوء الحواسّ وَ النَّهارَ مُبصِـراً يبصـر فيه، و إسـناد الإبصار إليه مجاز فيه مبالغة. و وجه مناسبة هذه الآية مع ما سبق أنه تعالى بعد أمر العباد بالعبادة و الدّعاء شرع فى بيان توحيده و تعداد نعمه لترغيب العباد فى العبادة و رفع الحاجة إليه سبحانه لأنه القادر على كلّ شىء و ذو الجود و الكرم على الخلائق أجمعين. -قرآن-۶-۷۱- قرآن-۱۶۹-۱۹۰ و من جملة نعمه و فضله عليهم خلق اللّيل و النهار و جعل واحد منها محلّ راحة للأعضاء التّعبة من أشغال اليوم حتى بالنسبة إلى القوى الظاهريّة و الباطنيّة، فإنها أيضا تبعا للأعضاء مشتغلة بأشغالها المقرّرة لها، فقهرا تكون تعبانة و كسلانة، فإذا غشيها الليل تصير مرتاحة و ناشطة للاشتغال فى يومها الآتى، و جعل واحدا آخر سببا لإبصار النّاس للاشتغال بأمور معاشهم و معادهم و ذلك تقدير العزيز الحكيم فلتنبه العباد لهاتين النعمتين العظيمتين يقول سبحانه اللّهُ الَّذِى، الآية، إِنَّ اللّهَ لَذُو فَضلٍ عَلَى النّاسِ أى فضل عظيم لا يوازنه فضل وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَشكُرُونَ فيا ليت كانوا لا يشكرون فقط بل يكفرون بآياته الدالة على ذاته المقدّسة و على أحديّته و يجحدون نعمه جحدا يكشف عن غاية شقاوتهم و كمال خباثتهم لأن عقل كل عاقل يحكم بأن جزاء الإحسان هو الإحسان بل ذوو الشعور يدركون هذا المعنى كما يشاهد فى الكلب العقور إذا يعطى لقمة خبز أو قطعة لحم فلا يؤذى الإنسان؟ و هؤلاء المشركون أخبث و أنجس و أشقى من كلّ شقىّ و أدنى من كلّ دنى. فإن قيل إن الموافق لرعاية السياق أن يقال فى صدر الآية [لتبصروا] كما قال لِتَسكُنُوا! -قرآن-۴۷۸-۴۹۴-قرآن-۵۰۵-۵۴۸-قرآن-۵۸۵-۶۲۷-قرآن-۱۱۴۴-۱۱۵۵ [صفحه ۲۳۲] و أيضا: فما الحكمة فى تقديم ذكر الليل مع أن النهار أشرف من الليل! فيقال إن الليل و النوم فى الحقيقة طبيعة عدميّة فى الجملة فهو غير مقصود كما أن الظلمة طبيعة عدميّة و النور طبيعة وجوديّة و العدم فى المحدثات مقدّم على الوجود كما قال سبحانه وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ و أما الجواب عن الإتيان بالاسم دون الفعل فقال بعض الأفاضل: من فنّ علم النحو فى كتاب دلائل الإعجاز أن دلالة صيغة الاسم على الكمال أقوى من دلالة الفعل عليه، فهذا هو السبب فى هذا المقام. و لمّا ذكر سبحانه بأن القيامة حق و صدق و لا ينتفع العباد فيها إلّا بالطاعة للّه تعالى فلذا أمر بالدّعاء لأنه أشرف أنواع الطاعات عقلا و نقلا و كتابا و سنّة، و لا بدّ أن يكون الداعى ذا معرفة بدلائل معرفة الآيات الآفاقيّة و الفلكيّة مثل وجود اللّيل و النهار اللّذين يدلّان على ذاته و وجود الصّانع تعالى و تعاقبهما ألذى يدلّ أيضا على الصّانع العليم القدير و كمال تدبيره و حكمته. و لما بيّن سبحانه الدلائل المذكورة على وجوده و قدرته و سائر أوصافه الكماليّة قال تعالى: -قرآن-۱۹۹-۲۳۴ ۶۲- ذلِكُمُ اللّهُ رَبُّكُم خالِقُ كُلِّ شَىءٍ ... قال صاحب الكشّاف ذلِكُمُ أى المعلوم المميّز بالأفعال الخاصّة الّتى لا يشاركه فيها أحد، هو اللّه ربّكم خالق الأشياء جميعا لا إِلهَ إِلّا هُوَ هذه جمل خبريّة مترادفة دالّة على أنّه الجامع لهذه الأوصاف من الإلهيّة و الرّبوبيّة و الخالقيّة و الوحدانيّة الأحديّة. و هذا تعريف لا يتصوّر فوقه تعريف لذاته المقدّسة و لذا يقول فَأَنّى تُؤفَكُونَ أى فكيف تنصرفون و تعرضون عنه و عن عبادته مع وضوح الدّلائل على ذاته و توحيده و استحقاقه للعبادة دون غيره! -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۸۰-۸۸-قرآن-۲۰۳-۲۲۳-قرآن-۴۲۱-۴۴۱ و الحاصل أن الحجّة تامّة على جميع الخلق و ليس لأحد عذر. ۶۳- كَذلِكَ يُؤفَكُ الَّذِينَ كانُوا ... أى كما أنكم انصرفتم و أعرضتم عن دين الإسلام، هكذا ينصرف و يعرض كلّ من يجحد و ينكر آيات اللّه، أى أن رؤساءهم يصرفونهم عن الآيات و يردّونهم إلى غير دين الحق. ثم -قرآن-۶-۴۵ [صفحه ۲۳۳] إنّه سبحانه بعد ذلك يستدل بأمور خاصّة لذاته القدسيّة على ربوبيّته و ألوهيّته و قدرته الكاملة و يقول:

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۶۴ الى ۶۸]

اللّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الأرضَ قَراراً وَ السَّماءَ بِناءً وَ صَوَّرَکُم فَأَحسَنَ صُوَرَکُم وَ رَزَقَکُم مِنَ الطَّیِّبات ذلِکُمُ اللّهُ رَبُّکُم فَتَبارَکَ اللّهُ رَبُّ العالَمِینَ [۶۴] هُوَ الحَیُّ لا إلهَ إلّا هُوَ فَادعُوهُ مُخلِصِینَ لَهُ الدِّینَ الحَمدُ لِلّه رَبِّ العالَمِینَ [۶۵] قُل إنِّی نُهیتُ أَن أَعبُدَ الَّذِینَ تَدعُونَ مِن دُونِ اللّه لَمّا جاءَنِی البَیِّناتُ مِن رَبِّی وَ أُمِرتُ أَن أُسلِمَ لِرَبِّ العالَمِینَ [۶۶] هُوَ الَّذِی خَلَقَکُم مِن تُراب ثُمَّ مِن نُطفَةٍ ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ ثُمَّ یُخرِجُکُم طِفلاً ثُمَّ لِتَبلُغُوا أَشُدَّکُم ثُمَّ لِتَکُونُوا شُیُوخاً وَ مِنکُم مَن یُتَوَفّی مِن قَبلُ وَ لِتَبلُغُوا أَجَلاً مُسَمًّی وَ لَعَلَّکُم تَعقِلُونَ [۶۷] هُوَ الَّذِی یُحیِی وَ یُمِیتُ فَإذا قَضی أَمراً فَإنَّما یَقُولُ لَهُ کُن فَیَکُونُ [۶۸] -قرآن-۱-۸۶۵ ۶۴- اللّهُ الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الأرضَ قَراراً ... أی مسکنا و مستقرّا -قرآن-۶-۵۹ [صفحه ۲۳۴] تسکنون فیها و هی منزلکم أحیاء و أمواتا إلی یوم لقاء اللّه وَ السَّماءَ بِناءً أی کالقبّة المضروبة علی الإرض قائمة ثابتة. و من منه علی العباد أنه جعل السماء مرتفعة و لو جعلها رتقا مع الإرض لما کان یمکن الانتفاع فی ما بینهما، بل لما کان للخلق أن یعیشوا علی وجه الإرض وَ صَوَّرَکُم فَأَحسَنَ صُوَرَکُم لأنّ صورة بنی آدم طبق صورة أبیهم و هی أحسن صورة الحیوانات: قال إبن عباس خلق إبن آدم قائما معتدلا یأکل بیده و یتناول بها، و غیره یأکل بفیه بادی البشرة و لذلک سمّی بشرا منتصب القامة متناسب الأعضاء متهیّئا لاکتساب الصّنایع و الکمالات. و لکون هذه الصّورة من بدائع عالم الکون و أعاجیبه قال تعالی فَتَبارَکَ اللّهُ أَحسَنُ الخالِقِینَ و ما قال و لن یقول فی شیء من بدائع الخلقة مثل هذا التبریک لذاته المقدّسة. و من هذا نستکشف کشفا تامّا أن تلک الصّنعة أعظم و أعجب صنائعه و أکمل مخلوقاته السماویّة و الأرضیّة، و قد شبعنا الکلام فی هذا الإبداع سابقا و لا نعیده رَزَقَکُم مِنَ الطَّیِّبات یعنی تعیّن و تمیّز أرزاقکم ممّا جعل للحیوانات الأخر، فرزقکم أنواع الفواکه اللذیذة و من النباتات الطیّبة من حیث الطعم و الریح، و من الحبوب ذوات الخواصّ و الآثار المفیدة ذلِکُمُ أی الخالق لهذه الأشیاء و المنعوت بهذه النعوت الخاصّة اللّهُ رَبُّکُم أی الجامع لصفات الجلال و الجمال و المتّصف بصفة الرّبوبیّة بالإضافة إلیکم خاصّة، و لا ربّ لکم سواه و بالنسبة إلی جمیع العوالم فَتَبارَکَ اللّهُ رَبُّ العالَمِینَ إنّه تعالی یقدّس نفسه بربوبیّته لجمیع العوالم کما أنه بارک و قدّس ذاته بخلیقته البدیعة بأجمعها. -قرآن-۶۸-۸۷-قرآن-۳۲۰-۳۵۶-قرآن-۶۹۳-۷۳۴-قرآن-۹۹۸-۱۰۲۸-قرآن-۱۲۱۸-۱۲۲۶-قرآن-۱۲۸۹-۱۳۰۶-قرآن-۱۴۵۱-۱۴۹۰ ۶۵- هُوَ الحَیُّ لا إلهَ إلّا هُوَ ... أی المتفرّد بحیاته الذاتیّة لا إله إلّا هو بمعنی لا أحد یساویه فی ذاته و فی ألوهیّته فَادعُوهُ یعنی تفرّع علی صفاته الخاصّة به المذکورة الّتی لا تلیق بغیره أن العبادة منحصرة به فلذا أمر عباده أن یدعوه مُخلِصِینَ لَهُ الدِّینَ أی بشرط کونها خالصة من -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۵۰-۱۶۰-قرآن-۲۸۷-۳۱۴ [صفحه ۲۳۵] الشّرک و الرّیاء و هذا شرط قبولها و إذا وفّقوا لذلک فحینئذ یقولون: الحَمدُ لِلّه رَبِّ العالَمِینَ و لما کانت قریش بل الکفّار مطلقا بکلمة واحدة کثیرا ما یرغبّون الرسول الأکرم فی أن یدخل فی دیدنهم و دینهم قال اللّه سبحانه و تعالی: -قرآن-۱-۳۵ ۶۶- قُل إنِّی نُهیتُ أَن أَعبُدَ ... أی یا محمّد قل لهؤلاء المشرکین: أنا منهیّ عن عبادة آلهتکم الّتی تعبدونها حال کونهم غیر اللّه ألذی هو خالق کلّ شیء. فأدّب المشرکین بألین بیان لیصرفهم عن عبادة الأوثان و بیّن أنّ وجه النّهی ما جاءه من البیّنات کما قاله سبحانه أَن أَعبُدَ الَّذِینَ تَدعُونَ مِن دُونِ اللّه لَمّا جاءَنِی البَیِّناتُ مِن رَبِّی أی بعد مجیء البراهین الواضحة و الدلائل السّاطعة علی حقّانیّة معبودی و دینی من صفات القدرة و الخلق و الرزق، و العقل یحکم بأن العبادة لا تلیق إلّا لمن کان موصوفا بهذه الصّفات، و یستنکر کمال الاستنکار و یستقبح غایة القبح أن یعبد أشرف المخلوقات أدنی المخلوقات و هی الجمادات و یجعله شریکا لمن هو الواجد للصّفات المذکورة، فأین التراب و ربّ الأرباب! وَ أُمِرتُ أَن أُسلِمَ لِرَبِّ العالَمِینَ أی أخلص له و انقاد لأمره ألذی یملک تدبیر الخلائق و العوالم بحذافیرها. ثم إنه تعالی ما اکتفی بذکر ما سبق من الأدلة الدالة علی التوحید و إبطال الشّرک، بل أعاد ذکر الأدلة الأخر مبالغة و تأکیدا لما سبق و إتماما للحجّة علی الکفرة المتمرّدین علی الحق و الجحدة لنعمه فقال سبحانه: -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۳۲۰-۴۱۴-قرآن-۸۰۸-۸۵۵ ۶۷- هُوَ الَّذِی خَلَقَکُم مِن تُرابٍ ... أی خلق أباکم آدم من تراب و أنتم سلالته و إلیه تنتمون. هذا و ما

بعده من المراتب و الدرجات حجج ملازمة لذات البشر بحسب العادة النوعيّة، و كل عاقل و متدبّر إذا تدبّر فى خلقته بهذه الكيفيّة يعترف و يقرّ إذا لم يكن من أهل الجحد و العناد بأن له خالقا قادرا يستحق العبادة، و غيره ليس بشىء ثُمَّ مِن نُطفَةٍ أى أنشأ -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۳۷۹-۳۹۸ [صفحه ۲۳۶] من الأصل ألذى كان مخلوقا من التراب النطفة، و هى الماء القليل من الرجل و المرأة يختلط فى رحمها ثُمَّ مِن عَلَقَةٍ أى قطعة من الدم شبيهة بالعلقة يتشكّل المنىّ بعد مضىّ أربعين يوما بها ثُمَّ يُخرِجُكُم طِفلًا ترك ذكر المراتب الأخر إلى أن ينفصل من بطن أمّه لأنه تعالى ذكرها فى الآيات الأخر، أى أطفالا. و الطفل يطلق على الواحد و الجماعة، قال تعالى: -قرآن-۱۱۳-۱۳۳-قرآن-۲۱۶-۲۴۱ أَوِ الطِّفلِ الَّذِينَ لَم يَظهَرُوا عَلى عَوراتِ النِّساءِ، ثُمَّ لِتَبلُغُوا أَشُدَّكُم أى كمال قوتكم. و الجارّ متعلّق بمقدّر، أى يبقيكم لتبلغوا. -قرآن-۱-۶۵-قرآن-۶۷-۹۷ و بلوغ الأشدّ هو منتهى سنّ الشّباب من الثلاثين إلى الأربعين، و على هذا القياس قوله تعالى ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً يعنى من سنّ الشّباب يبقيكم إلى أن تصيروا شيوخا و الشيخ أحد معانيه ألذى هو محلّ حاجتنا فى المقام من استبان فيه الشيب و هو بياض الشّعر وَ مِنكُم مَن يُتَوَفّى مِن قَبلُ أى قبل وصول الإنسان للمراتب الثلاث المذكورة بعد ولوج الرّوح على سبيل مانعة الخلّو وَ لِتَبلُغُوا أَجَلًا مُسَمًّى متعلّق بفعل مقدّر أى يفعل ذلك، أو يبقيكم لبلوغكم آجالكم المعلومات عند بارئكم جلّ و علا وَ لَعَلَّكُم تَعقِلُونَ أى تتعقلون تلك العوالم الماضية و هذه الانتقالات من عالم إلى آخر، و بتلك الحجج و العبر تستبصرون و تستبين لكم معرفة إلهكم و خالقكم. -قرآن-۱۱۰-۱۳۷-قرآن-۳۰۰-۳۳۸-قرآن-۴۳۷-۴۶۹-قرآن-۵۷۴-۶۰۰ ۶۸- هُوَ الَّذِى يُحيِى وَ يُمِيتُ ... أى ألذى أحياكم و خلقكم من تراب بالكيفيّة المزبورة هو ألذى يميتكم و يرجعكم إلى أصلكم، فأوّلكم من تراب و آخركم إلى التراب، كما قال تعالى مِنها خَلَقناكُم وَ فِيها نُعِيدُكُم وَ مِنها نُخرِجُكُم تارَةً أُخرى، فَإِذا قَضى أَمراً أى فإذا أراده و حكم عليه فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ أى يفعل ذلك بلا تجشم كلفة و بلا صوت و بلا احتياج إلى كلام و نطق حتى بحرف، و من غير عدّة فهو بمنزلة أن يقال له كن فيكون فبابه من باب التنزيل لا أنه بحسب الواقع لفظ يكون أو -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۲۱۳-۲۸۶-قرآن-۲۸۸-۳۰۷-قرآن-۳۴۱-۳۸۱ [صفحه ۲۳۷] كلام فى البين لأنّه سبحانه يخاطب المعدوم فى عالم الأمر بالتكوّن و المخاطبة فى ذاك العالم لا تكون بلفظ بل خطابه قصده و مقارنا لتلك الإرادة. و المراد أن الموجود يكون بلا فصل زمانى، بل الإرادة و المراد مقترنان فى الوجود تمام المقارنة. و التعبير بالفاء الّتى تدلّ على التقدّم و التأخّر الزمانىّ من باب التفهيم و التفاهم لعامّة النّاس و تقريب المقصود إلى أفهامهم و المطالب الدّقيقة إلى أذهانهم، و إلّا فلم يكن بين إرادة اللّه و مراده فى الإيجاد تقدّم و لا تأخر زمانى. نعم التقدم و التأخّر الرّتبى لا بدّ و أن نقول به حيث إنه ما لم يكن قصد لم يكن مقصود، و بالجملة فاستدل سبحانه بهذه الصفات على كمال القدرة، و عبّر عن الإيجاد و الإعدام، و إن شئت قلت عن الإحياء و الإماتة بقوله: كن فيكون، أى الانتقال من كونه ترابا إلى النطفة و إلى كونه علقة، و إلى العظام. و فى هذه الانتقالات على مقتضى الحكمة حصول تدريجى. و أمّا تعلّق جوهر الرّوح به فذلك يحدث دفعة واحدة. و لا يخفى أن تلك المراتب من عالم الخلق و لكن قضية تعلق الزمان من عالم الأمر فلعلّه لذلك عبر بقوله كن فيكون.

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۶۹ الى ۷۶]

أَ لَم تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِى آياتِ اللّهِ أَنّى يُصرَفُونَ [۶۹] الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالكِتابِ وَ بِما أَرسَلنا بِهِ رُسُلَنا فَسَوفَ يَعلَمُونَ [۷۰] إِذِ الأَغلالُ فِى أَعناقِهِم وَ السَّلاسِلُ يُسحَبُونَ [۷۱] فِى الحَمِيمِ ثُمَّ فِى النّارِ يُسجَرُونَ [۷۲] ثُمَّ قِيلَ لَهُم أَينَ ما كُنتُم تُشرِكُونَ [۷۳] - قرآن-۱-۳۵۳ مِن دُونِ اللّهِ قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَل لَم نَكُن نَدعُوا مِن قَبلُ شَيئاً كَذلِكَ يُضِلُّ اللّهُ الكافِرِينَ [۷۴] ذلِكُم بِما كُنتُم تَفرَحُونَ فِى الأَرضِ بِغَيرِ الحَقِّ وَ بِما كُنتُم تَمرَحُونَ [۷۵] ادخُلُوا أَبوابَ جَهَنَّمَ خالِدِينَ فِيها فَبِئسَ مَثوَى المُتَكَبِّرِينَ [۷۶] -قرآن-

۱-۳۱۱ [صفحه ۲۳۸] ۶۹- أَ لَم تَرَ إِلَی الَّذِینَ یُجادِلُونَ ... ثم أن الکفّار مع کثرة الدلائل و البراهین الواضحة لمّا کانوا فی مقام المنازعة و المخاصمة و لم یتوقفوا عنها لذلک قام فی صدد تهدیدهم یقول علی سبیل التعجّب مخاطبا لرسوله صلّی اللّه علیه و آله: ألا تری إلی هؤلاء المشرکین المعاندین المخاصمین فی آیاتنا بلا حجة و لا سلطان أَنّی یُصرَفُونَ أی کیف یصرفون عن التّصدیق بها مع کثرتها و وضوحها. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۳۵۹-۳۷۷ ۷۰ إلی ۷۲- الَّذِینَ کَذَّبُوا بِالکِتابِ ... أی بالقرآن أو المراد جنس الکتاب فیشمل جمیع کتبه السّماویة وَ بِما أَرسَلنا بِهِ رُسُلَنا إذا کان الکتاب هو القرآن فالمراد بالموصول هو الکتب السّماویة الأخر، و إن کان المراد هو الجنس فهو الوحی و الشریعة، یعنی أن الکفّار ما صدّقوا بالکتب و الشرائع فَسَوفَ یَعلَمُونَ عاقبة عدم تصدیقهم و سوء خاتمة أمرهم و وبال تکذیبهم قریبا فیعرفون حینئذ أن ما دعوتهم إلیه حق و ما ذهبوا إلیه و ارتکبوه کان ضلالا و فسادا، فسیرون سوء مصیرهم إِذِ الأَغلالُ فِی أَعناقِهِم کلمة إِذِ ظرف زمان یستفاد منها التسویف و بیان زمان کشف معلومهم و المعلوم هو کون الأغلال فی أعناقهم و سحبهم بالسّلاسل و هذا غایة الذّل و الهوان و إیراد الکلام بصورة الجملة الاسمیّة الدالة علی -قرآن-۱۵-۵۱-قرآن-۱۲۲-۱۵۳-قرآن-۳۳۷-۳۵۷-قرآن-۵۳۲-۵۶۴-قرآن-۵۷۰-۵۷۴ [صفحه ۲۳۹] ثبوت کون الأغلال فی الأعناق فی الأزمنة الثلاثة لتیقّنه، لأن الأمور المستقبلة المتیقّنة فی قوّة الماضی و الحال کقوله سبحانه وَ السَّلاسِلُ یُسحَبُونَ فِی الحَمِیمِ أی یجرّون فی الماء الحار ألذی قد انتهت حرارته فی الشدّة ثُمَّ فِی النّارِ یُسجَرُونَ من سجر التّنور إذا ملأه من الوقود. و یستفاد من هذا الکلام أنّ بطونهم تملأ نارا فی تلک الحالة إذ یحرقون فی النار و یحتمل أن یکون المعنی أن بطونهم تملأ من الوقود ثم یحترق الوقود بحیث تحترق جمیع أعضائهم فی الجحیم من شدة الحرارة المکانیّة و الجوفیّة. -قرآن-۱۴۰-۱۸۳-قرآن-۲۵۵-۲۸۶ ۷۳ و ۷۴- ثُمَّ قِیلَ لَهُم أَینَ ما کُنتُم تُشرِکُونَ ... أی یسأل خزنة جهنّم أو غیرهم من الملائکة أهل الشّرک و العناد: أین الّذین کنتم تعبدونهم من دونه تعالی! و هذا سؤال توبیخ و توهین فیجیبون بما حکی اللّه تعالی قالُوا ضَلُّوا عَنّا أی غابوا عنّا بحیث لم نجدهم و کنا نزعم أنهم ینفعوننا و یدفعون عنّا الضّرر، و الیوم ضاعوا عنّا و هلکوا ثم یستدرکون بقولهم: بَل لَم نَکُن نَدعُوا مِن قَبلُ شَیئاً و یفهم أن هذا الاستدراک للاسترحام و الاستعطاف. و الحاصل من الکریمة بعد سؤال المشرکین عن آلهتهم و الجواب عنهم أن الآلهة ضلّوا عنّا فلم نجد ما کنّا نتوقع منهم، و قالوا ثانیا: بل لم نکن نعبد فی الدنیا شیئا نستفید و ننتفع الیوم بعبادته کما کنّا فی الدنیا غیر مستفیدین و لا منتفعین بهم و بعبادتهم. بل لیس ببعید أن یکون استدراکهم اعترافا بأنّا فی الدنیا کنا عالمین بأن عبادتنا للأصنام کانت لا تنفعنا لأنّها جمادات و لیست بشیء یعتنی به، لکن العصبیّة الجاهلیة دعتنا إلی هذا فأعرضنا عن عبادة ربّنا و خالقنا إلی عبادة ما لیس بشیء قطّ. و -قرآن-۱۱-۶۵-قرآن-۲۵۵-۲۷۵-قرآن-۴۱۴-۴۵۷ فی القمّی عن الباقر علیه السلام فی قوله تعالی أَینَ ما کُنتُم تُشرِکُونَ مِن دُونِ اللّهِ أی أین إمامکم ألذی اتّخذتموه دون الإمام ألذی جعله اللّه للناس إماما! -روایت-۴۱-۱۹۷ و فی البصائر عنه علیه السلام، قال: کنت خلف أبی و هو علی بغلته، فنفرت بغلته، فإذا هو بشیخ فی عنقه سلسلة و رجل -روایت-۴۲-ادامه دارد [صفحه ۲۴۰] یتبعه، فقال: یا علیّ بن الحسین اسقنی. فقال الرّجل لا تسقه لا سقاه اللّه. و کان الشیخ معاویة أسکنه اللّه الهاویة -روایت-از قبل-۱۳۹ کَذلِکَ یُضِلُّ اللّهُ الکافِرِینَ أی کما أنه سبحانه أبطل ما کان مطمع نظر کفرة مکة من انتفاعهم بعبادتهم لأصنامهم کذلک یفعل بجمیع أصناف الکفار الّذین یترقّبون النفع بأعمالهم من العبادة للأصنام و غیرها ممّا هو دونه تعالی. -قرآن-۱-۳۸ ۷۵- ذلِکُم بِما کُنتُم تَفرَحُونَ ... أی هذا العذاب فی هذا الیوم جازاکم اللّه تعالی به بسبب أنکم کنتم تفرحون فِی الأَرضِ بِغَیرِ الحَقِّ یعنی بفرحکم فی الدّنیا بأمر لم یکن حقّا، من عبادتکم للأوثان، الی تکذیبکم بالرّسل و بما جاءکم من الحجج و البیّنات و الکتب السماویّة المحتویة للأحکام الإلهیة و غیرها مما کنتم تحتاجون إلیه. و هذا الخطاب من الملائکة للکفرة علی سبیل التوبیخ و التّوهین لهم وَ بِما کُنتُم تَمرَحُونَ عطف علی جملة بِما کُنتُم تَفرَحُونَ أی هذا العقاب لنشاطکم حینما تقع المکاره و الآلام علی الأنبیاء و الرّسل

عليهم السلام فكنتم تبطرون من غير حق. و الفرق بين الفرح و المرح ان الفرح قد يكون بحقّ فيمدح عليه، لكن المرح لا يكون إلّا باطلا- أى فى الأمور الباطلة و فى اللّهو. -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۱۳۶-۱۶۶-قرآن-۴۵۷-۴۸۴-قرآن-۵۰۱-۵۲۵ ۷۶- ادخُلُوا أَبوابَ جَهَنَّمَ ... و هى سبعة أبواب، فادخلوها لتستقرّوا خالِدِينَ فِيها فهى مقدّرة للخلود و التأبيد فيها فَبِئسَ مَثوَى المُتَكَبِّرِينَ عن الحق، و بئس مقامهم جهنّم. و إنما جعل لها أبواب كما جعل لها دركات تشبيها لها بالدنيا و طبقات بنائها، فإن فى خلق الطبقات أهوالا تكون أعظم فى الزّجر كما فى اختلاف درجات السّجون كذلك. -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۷۸-۹۴-قرآن-۱۳۱-۱۶۵ و انّما أطلق عليه اسم الفعل «بئس» مع أنه بالنسبة إلى أهله كان حسنا لأنّ الطبع يتنفّر عنه كما يتنفّر العقل عن القبيح، فمن هذه الحيثيّة يحسن إطلاق اسم بئس عليه. [صفحه ۲۴۱]

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۷۷ الى ۷۸]

فَاصبِر إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ فَإِمّا نُرِيَنَّكَ بَعضَ الَّذِى نَعِدُهُم أَو نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَينا يُرجَعُونَ [۷۷] وَ لَقَد أَرسَلنا رُسُلًا مِن قَبلِكَ مِنهُم مَن قَصَصنا عَلَيكَ وَ مِنهُم مَن لَم نَقصُص عَلَيكَ وَ ما كانَ لِرَسُول أَن يَأتِىَ بِآيَةٍ إِلّا بِإِذنِ اللّهِ فَإِذا جاءَ أَمرُ اللّهِ قُضِىَ بِالحَقِّ وَ خَسِرَ هُنالِكَ المُبطِلُونَ [۷۸] -قرآن-۱-۳۹۲ ۷۷- فَاصبِر إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ ... أمر نبيّه صلّى اللّه عليه و آله بالصّبر على أذى قومه و الثبات على الحق و بشّره بقوله إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ أى وعده بإهلاك الكفار و تعذيبهم و أنه ثابت لا محالة فَإِمّا نُرِيَنَّكَ بَعضَ الَّذِى نَعِدُهُم لفظ [ما] زائدة لتأكيد معنى الشرط. يعنى: فإننا نريك بعض عذابهم الموعود فى حياتك من القتل و الأسر. و جواب الشرط محذوف أى : فذاك جزاؤهم العاجل. و إنما قال بَعضَ الَّذِى نَعِدُهُم لأن المعجّل من عذابهم هو بعض ما يستحقّون كما أن القتل و الأسر وقع فى بدر الكبرى فى حياته صلّى اللّه عليه و آله أَو نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل ذلك فَإِلَينا يُرجَعُونَ فنجازيهم على أعمالهم بما يستحقونه ثمّة. -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۴۷-۱۷۴-قرآن-۲۳۹-۲۸۶-قرآن-۴۶۱-۴۸۷-قرآن-۶۲۶-۶۴۷-قرآن-۶۵۹-۶۸۰ ۷۸- وَ لَقَد أَرسَلنا رُسُلًا مِن قَبلِكَ ... نقل أن كفّار قريش كانوا، جدالا و عنادا، يقترحون على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله آيات كثيرة كإجراء العيون، و إيجاد البساتين مع أنواع الفواكه فيها، و الصعود إلى السماء فى حضورهم، و كلها بمشهدهم كما سبق ذكرها فى سورة بنى إسرائيل، فأنزل اللّه وَ لَقَد أَرسَلنا، الآية و هذه الشريفة نزلت لتسلية النبىّ [ص] و اجمالها أن الرّسل الّذين أرسلناهم قبلك منهم من تلونا عليك ذكره و منهم -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۳۲۹-۳۴۶ [صفحه ۲۴۲] من لم نتل عليك ذكره كما قال سبحانه مِنهُم مَن قَصَصنا عَلَيكَ وَ مِنهُم مَن لَم نَقصُص عَلَيكَ و اختلفت الأخبار فى عدد الأنبياء، ففى الخصال عنهم عليهم السّلام أنّ عددهم مائة ألف و أربعة و عشرون ألفا و فى بعض الروايات أن عددهم ثمانية آلاف نبىّ، أربعة آلاف من بنى إسرائيل و أربعة آلاف من غيرهم، و المذكورة قصصهم أفراد قليلون، و المشهور من عددهم عليهم السّلام هو ما فى الخصال وَ ما كانَ لِرَسُول أَن يَأتِىَ بِآيَةٍ إِلّا بِإِذنِ اللّهِ فإن المعجزات مواهب و عطايا قسّمها اللّه بينهم على ما اقتضت الحكمة و المصلحة بحسب الأزمان و الأعصار، و على مقتضى شؤون الرّسل و مراتبهم كما قلنا سابقا من أن كلّ عصر يقتضى نبيّا و معجزة مناسبة لذلك الزّمان و لذاك النبىّ، و لا اختيار للرّسل فى اختيار معجزة دون أخرى و لا حق لهم فى إيثار بعض على الآخر، أو الإتيان بالمقترح بها. فلا جرم ليس للناس دخل فى إيثار شخص للنبوّة دون شخص و لا فى اختيار معجزة و اقتراحها على النبىّ ثم قال فَإِذا جاءَ أَمرُ اللّهِ بالعذاب عاجلا أو آجلا قُضِىَ بِالحَقِّ أى حكم بالعدل بين المحق و المبطل بإنجاء الأوّل و تعذيب الثانى. و هذا وعيد و ردّ عقيب اقتراحهم الآيات بعد ظهور ما يغنيهم عنها، و لذا يقول سبحانه وَ خَسِرَ هُنالِكَ المُبطِلُونَ أى المعاندون باقتراح الآيات. ثم إنّه تعالى لإلزام قريش و إتمام السلطان عليهم شرع فى تعداد نعمه العظيمة عليهم، فإن المنعم بنعمة يعدّ محسنا، و جزاء إحسان المنعم هو شكر نعمه من حيث وصف منعميّته، و من حيث وصف محسنيّته هو الإحسان إليه، و لا بدّ من أن يكون

الإحسان إلى كلّ محسن له بحسب ما يليق بشأنه فالإحسان إلى الملك لا بدّ أن يكون مناسبا لمقام الملوكيّة كجوهرة عديمة النظير، و فى غاية النّدرة مثلا، و إلى الوزير كتقديم قرية أو قصر جميل فى غاية النضارة و الحسن، إلى أن ينتهى الأمر إلى التاجر و الكاسب و هذا من مخلوق محتاج إلى مثله محتاج آخر، و أمّا منه إلى الخالق الغنىّ المطلق الّذى لا يتعقّل فى ساحته و صقع ذاته احتياج أبدا فالإحسان -قرآن-۴۸-۱۱۵-قرآن-۴۳۹-۵۰۶-قرآن-۱۰۰۳-۱۰۲۸-قرآن-۱۰۵۴-۱۰۷۲-قرآن-۱۲۴۱-۱۲۷۴ [صفحه ۲۴۳] إليه هو الخضوع له و الامتثال لأوامره و نواهيه، و التعبّد بتوحيده جلّ و علا. و بهذا البيان ذكر النعم موجب لإتمام الحجة و إلزام الخصم الجاحد المعاند الكافر لنعمه تعالى و من نعمه سبحانه ما ذكر فى الشريفة التالية:

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۷۹ الى ۸۱]

اللّهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَنعامَ لِتَركَبُوا مِنها وَ مِنها تَأكُلُونَ [۷۹] وَ لَكُم فِيها مَنافِعُ وَ لِتَبلُغُوا عَلَيها حاجَةً فِى صُدُورِكُم وَ عَلَيها وَ عَلَى الفُلكِ تُحمَلُونَ [۸۰] وَ يُرِيكُم آياتِهِ فَأَىَّ آياتِ اللّهِ تُنكِرُونَ [۸۱] -قرآن-۱-۲۷۰ ۷۹- اللّهُ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَنعامَ ... جمع النّعم أى الإبل، و يطلق على البقر و الغنم و الخيل و البغال لأن المراد بها هنا مطلق ذوات القوائم الأربع بقرينة المقام حيث إنه سبحانه فى مقام بيان نعمه من هذا الجنس من دون فرق بين فرد و فرد، لأن الأفراد جميعها من نعمه سبحانه، فقد خلق لكم هذه الحيوانات المباركة لِتَركَبُوا مِنها وَ مِنها تَأكُلُونَ فإن منها ما يؤكل كالغنم، و إنّ منها ما يركب كالخيل و البغال و الحمير، و إنّ منها ما يركب و يؤكل كالإبل و البقر. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۳۶۵-۴۰۳ ۸۰- وَ لَكُم فِيها مَنافِعُ ... أى منافع أخرى غير الأكل و الركوب كالألبان و الجلود و الأوبار و الشعور وَ لِتَبلُغُوا عَلَيها حاجَةً فِى صُدُورِكُم كالتجارة فى البلاد المتقاربة و المتباعدة و الزيارة و حج بيت اللّه و غير ذلك من -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۱۱۷-۱۶۳ [صفحه ۲۴۴] الأمور الدنيويّة و الدينية وَ عَلَيها أى على ذوات القوائم كالإبل الّتى يعبّر عنها بالسّفن البريّة وَ عَلَى الفُلكِ تُحمَلُونَ أى السّفن البحريّة تركبون مع ما كان معكم من الأحمال و الأثقال. فالأنعام من أعظم النعم الإلهيّة و من أحوج الأشياء كانت، و لا سيما فى الأزمنة القديمة، حيث إن النّاس كانوا يحملون أثقالهم على ظهورها إلى البلاد البعيدة الّتى لم يكونوا بالغيها إلّا بشقّ الأنفس. -قرآن-۲۸-۳۸-قرآن-۱۱۱-۱۴۱ ۸۱- وَ يُرِيكُم آياتِهِ فَأَىَّ آياتِ اللّهِ تُنكِرُونَ ... أى هو سبحانه يعرّفكم آياته و دلائل قدرته و توحيده و رحمته، فأىّ آيات اللّه تنكرون بعد وضوحها بحيث لا ينكرها ذو ادراك و لا ذو شعور، و لمّا كان المذكّر و المؤنّث فرقهما فى أسماء الأجناس فى الاستعمال قليل، فما أتى بلفظة [أية] مكان « أى ». ثم إنّه تعالى يهدّد أهل العناد و الإلحاد و الشرك و النفاق بقوله: -قرآن-۶-۶۷

[سورة غافر [۴۰]: الآيات ۸۲ الى ۸۵]

أَ فَلَم يَسِيرُوا فِى الأَرضِ فَيَنظُرُوا كَيفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم كانُوا أَكثَرَ مِنهُم وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثاراً فِى الأَرضِ فَما أَغنى عَنهُم ما كانُوا يَكسِبُونَ [۸۲] فَلَمّا جاءَتهُم رُسُلُهُم بِالبَيِّناتِ فَرِحُوا بِما عِندَهُم مِنَ العِلمِ وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ [۸۳] فَلَمّا رَأَوا بَأسَنا قالُوا آمَنّا بِاللّهِ وَحدَهُ وَ كَفَرنا بِما كُنّا بِهِ مُشرِكِينَ [۸۴] فَلَم يَكُ يَنفَعُهُم إِيمانُهُم لَمّا رَأَوا بَأسَنا سُنَّتَ اللّهِ الَّتِى قَد خَلَت فِى عِبادِهِ وَ خَسِرَ هُنالِكَ الكافِرُونَ [۸۵] -قرآن-۱-۵۸۹ [صفحه ۲۴۵] ۸۲- أَ فَلَم يَسِيرُوا فِى الأَرضِ ... أى أ فلم يسيروا فى الإرض حتى ينظروا إلى بلاد عاد و ثمود حين تجارتهم إلى اليمن و الشام فيعتبروا منهم كيف فعلنا بهم و بمساكنهم فَيَنظُرُوا كَيفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم من الأمم الماضية الّتى أهلكناها، و هم قد كانُوا أَكثَرَ مِنهُم عددا و عدّة وَ أَشَدَّ قُوَّةً وَ آثاراً فِى الأَرضِ من

قصور مشيّدة و مصانع عالية و حصون مرتفعة. و قيل إن المراد بأشدّيّة آثارهم علائم أقدامهم فى الإرض حيث تدلنا على كبر أجرام أجسامهم و مع ذلك كلّه لمّا كذّبوا الرّسل و قتلوهم بغير حق و أنكروا الآيات استأصلهم اللّه تعالى بالعذاب المهلك و أفناهم دون آثار مساكنهم و منازلهم، فقد بقيت للاعتبار و ما أفنيت فَما أَغنى عَنهُم ما كانُوا يَكسِبُونَ من جمع الأموال و الجنود و الأبنية فإنها جميعا صارت معرضا للهلاك و الفناء. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۹۲-۲۵۱-قرآن-۳۰۲-۳۲۴-قرآن-۳۳۷-۳۷۹-قرآن-۷۲۱-۷۶۲ ۸۳- فَلَمّا جاءَتهُم رُسُلُهُم بِالبَيِّناتِ ... بيّن سبحانه أن أولئك الكفّار لما جاءتهم رسلهم الّذين أرسلهم اللّه تعالى إليهم، و نسبة الرّسل و إضافتهم إليهم يعنى أنهم منهم كما فى قوله سبحانه هُوَ الَّذِى بَعَثَ فِى الأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنهُم أى من جنسهم عربيّا أمّيا لأن العرب نوعا كانوا لا يقرءون و لا يكتبون. و الأمّيون هم الأعراب. فالرّسل المبعوثون إليهم كانوا مثلهم فى الأمّيّة و من أهل بلادهم أو من عشيرتهم أو أقاربهم، فبهذا الاعتبار أضيفوا إليهم. و الحاصل أنهم حين مجيء الرّسل فَرِحُوا بِما عِندَهُم مِنَ العِلمِ أى بما زعموه علما من شبههم الباطلة فى نفى البعث و إنكار الصّانع و تكذيب الرّسل و الكتب السماويّة، و فرحوا بالشّرك ألذى كانوا عليه تقليدا لآبائهم الّذين كانوا من قبلهم فى ضلال مبين بإشراكهم، و أعجبوا بما عندهم و ظنّوا أنه علم و كان جهلا محضا مركّبا. و المراد بالفرح -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۲۲۶-۲۸۴-قرآن-۵۶۸-۶۰۶ [صفحه ۲۴۶] شدّة الإعجاب بما كان فى أنفسهم فكانوا يدفعون بجهلهم المركّب علوم الأنبياء و يزاحمونهم فى تبليغاتهم من قبل اللّه سبحانه. و يحتمل أن المراد بعلومهم علوم الفلاسفة فى تلك الأعصار، فإن تلك العلوم كانت رائجة و كان الفلاسفة إذا سمعوا بوحى من اللّه عن أحد أنبيائه صغّروه. و عن سقراط المعروف أنه لمّا سمع بمجيء بعض الأنبياء قيل له، و لعل القائل بعض تلامذته، لو هاجرت إليه، فقال نحن قوم مهديّون مستغنون عنه و هم مبعوثون إلى ضعفاء العقول و الأديان. و فى رواية أنّ النبىّ المبعوث إلى أهل زمان سقراط كان موسى عليه السلام. و بالجملة كانوا يستحقرون علم الأنبياء و يستهزئون به وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ أى نزل عليهم و أحاط بهم العذاب جزاء لاستهزائهم و سخريتهم بالرّسل و علومهم. -قرآن-۶۶۲-۷۰۷ ۸۴- فَلَمّا رَأَوا بَأسَنا قالُوا آمَنّا ... أى لمّا شاهدوا شدّة عذابنا قالوا صدّقنا بِاللّهِ وَحدَهُ و آمنّا بأنه لا إله إلّا هو وَ كَفَرنا بِما كُنّا بِهِ مُشرِكِينَ أى مشركين باللّه بعبادتنا للأصنام. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۹۱-۱۰۹-قرآن-۱۴۴-۱۸۳ ۸۵- فَلَم يَكُ يَنفَعُهُم إِيمانُهُم ... لأن الإيمان الاضطرارىّ و الإلجائىّ لا يقبل و ايمانهم حدث و أعلنوه حين صاروا ملجئين إليه كما قال تعالى: إنهم آمنوا فَلَمّا رَأَوا بَأسَنا أى ما دام لم يروا العذاب ما آمنوا، و لا كانوا يؤمنون إذا لم يشاهدوا العذاب الشديد سُنَّتَ اللّهِ الَّتِى قَد خَلَت فِى عِبادِهِ أى سنّ اللّه ذلك سنّة جارية ماضية فى الأمم، فلن يبدّل عادته المطّردة فى كلّ الأمم بأن الإيمان عند البأس لا يقبل وَ خَسِرَ هُنالِكَ الكافِرُونَ كلمة هُنالِكَ اسم مكان و قد أستعير للزمان أى وقت رؤيتهم العذاب. و -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۸۱-۲۰۳-قرآن-۳۰۴-۳۵۵-قرآن-۴۹۲-۵۲۴-قرآن-۵۳۰-۵۳۹ فى العيون عن الرّضا عليه السلام أنّه سئل: -روايت-۴۱-۵۴ لأىّ علّة أغرق اللّه تعالى فرعون و قد آمن به و أقرّ بتوحيده! قال لأنّه آمن عند رؤية البأس، و الإيمان عند رؤية البأس غير مقبول، ذلك حكم اللّه -روايت-۱-ادامه دارد [صفحه ۲۴۷] تعالى ذكره فى السّلف و الخلف. -روايت-از قبل-۳۷ قال اللّه عزّ و جلّ لَمّا رَأَوا بَأسَنا إلخ ... و -قرآن-۲۴-۴۴ فى الكافى قدم إلى المتوكّل رجل نصرانىّ فجر بامرأة مسلمة فأراد أن يقيم عليه الحدّ فأسلم. فقيل: قد هدم إيمانه شركه و فعله. - روايت-۱۳-۱۴۴ و قيل: يضرب ثلاثة حدود، و قيل غير ذلك. فأرسل المتوكّل إلى الهادى عليه السلام و سأله عن ذلك، فكتب عليه السلام: يضرب حتى يموت. -روايت-۱-۱۵۸ فأنكروا ذلك و قالوا هذا شىء لم ينطق به كتاب و لم تجىء به سنّة، فسألوه ثانيا البيان، فكتب هاتين الآيتين بعد البسملة، فأمر به المتوكل فضرب حتى مات. [صفحه ۲۴۹]

سورة فصّلت أو السجدة

اشاره

مكيۀ و آياتها ۵۴ نزلت بعد غافر.

[سورۀ فصلت [۴۱]: الآيات ۱ الى ۷]

بِسمِ اللّه الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] تَنزِيلٌ مِنَ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ [۲] كِتابٌ فُصِّلَت آياتُهُ قُرآناً عَرَبِيًّا لِقَومٍ يَعلَمُونَ [۳] بَشِيراً وَ نَذِيراً فَأَعرَضَ أَكثَرُهُم فَهُم لا يَسمَعُونَ [۴] -قرآن-۱-۱۹۱ وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ مِمّا تَدعُونا إِلَيهِ وَ فِي آذانِنا وَقرٌ وَ مِن بَينِنا وَ بَينِكَ حِجابٌ فَاعمَل إِنَّنا عامِلُونَ [۵] قُل إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثلُكُم يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُم إِلهٌ واحِدٌ فَاستَقِيمُوا إِلَيهِ وَ استَغفِرُوهُ وَ وَيلٌ لِلمُشرِكِينَ [۶] الَّذِينَ لا يُؤتُونَ الزَّكاةَ وَ هُم بِالآخِرَةِ هُم كافِرُونَ [۷] -قرآن-۱-۳۷۵ ۱- حم ... قد قلنا ما هو المختار في معنى هذا و أمثاله فلا نعيده. -قرآن-۵-۱۲ و إن كان مبتدأ فخبره: تنزيل من الرّحمان الرّحيم، و إن كان عدد حروف كما [صفحه ۲۵۰] قيل في تفسيره، فتنزيل مبتدأ خبره كتاب. و على الأول هو بدل منه أو خبر بعد خبر. ۲- تَنزِيلٌ مِنَ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ ... خبر مبتدأ محذوف أي : هذا تنزيل، الآية. و لعلّ هذا الاحتمال مقدّم على ما ذكر آنفا. و كتاب أبدل منه. -قرآن-۵-۳۴۷ و ۴- كِتابٌ فُصِّلَت آياتُهُ ... أي ميّزت و بينت أحكاما و قصصا و مواعظ. و قال القمي: أي بيّن حلالها و حرامها و أحكامها و سننها قُرآناً عَرَبِيًّا أي حال كونه قرآنا، فنصبه على كونه حالا من الكتاب أو منصوب على المدح، أي على تقدير: أمدح قرآنا، و عربيّا صفة للقرآن. -قرآن-۹-۳۹-قرآن-۱۴۸-۱۶۶ و سمّي قرآنا لأنه قد جمع فيه علوم الأوّلين و الآخرين، و قرن فيه ما يدل على ذاته تعالى و توحيده و سائر صفاته، و فيه أحوال البشر من آدم و من دونه إلى انقراضه و أحوال سائر الحيوانات و أحوال النباتات و الجمادات، و بالجملة فيه أحوال جميع المكوّنات من الذّرة إلى الذّرة و أسرارها، و قد نزل بأحسن اللغات من جهات و لو وفّقنا اللّه لذكرنا بعضها بحوله تعالى في محلّه لِقَومٍ يَعلَمُونَ أي من العرب أو المراد منهم هم العلماء و قد أنزلناه بَشِيراً وَ نَذِيراً أي مبشّرا للمطيعين بالثواب و منذرا للعاصين بالعقاب و اطلاق اسم الفاعل على القرآن مع أنه فيه البشارة و الإنذار لا أنه المبشر و المنذر بل المبشر و المنذر هو المنزّل عليه صلّى اللّه عليه و آله، هو ظرف للوصفين، كما أن فيه غيرهما من القصص و الأخبار و المواعظ و نحوها، لكن لا يطلق عليه أنه واعظ أو مخبر أو قاص، إلّا بالعناية و المجاز لفائدة كما فيما نحن فيه حيث إنّه أطلق عليه الاسم للتّنبيه على أنه كامل في صفة البشارة و الإنذار كما يقال شعر شاعر و كلام قائل فَأَعرَضَ أَكثَرُهُم عن التدبّر فيه و التفكّر في كشف أسراره و رموزه و إمعان النظر في معانيه فَهُم لا يَسمَعُونَ أي لا يستمعون إليه حينما قرأ القرآن عليهم بل كانوا يضعون أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوا كلامه صلوات اللّه عليه و آله -قرآن-۴۲۲-۴۴۲-قرآن-۵۰۹-۵۲۹-قرآن-۱۰۶۹-۱۰۹۱-قرآن-۱۱۷۶-۱۱۹۷ [صفحه ۲۵۱] و إذا سمعوه بغتة ما كانوا يتأمّلون و لا يفكرون فيه. ۵- وَ قالُوا قُلُوبُنا فِي أَكِنَّةٍ ... أي في أغشية و أستار كأنّ القلوب ملفوفة بها فلا يؤثر فيها القرآن و لا كلمات النبيّ صلوات اللّه عليه و آله و قلوبنا مغشاة لا تعي شيئا مِمّا تَدعُونا إِلَيهِ هذا اعتراف منهم بأنهم لا يتأثّرون بالقرآن و لا يستفيدون منه و لا من غيره من الآيات و دلائل التوحيد وَ فِي آذانِنا وَقرٌ أي صمم، و أصله الثقل وَ مِن بَينِنا وَ بَينِكَ حِجابٌ أي ستار و مانع يمنعنا عن التواصل و التقارن. و قال القمّي: أي تدعونا الى ما لا نفهمه و لا نعقله. قيل هذه العناوين كنايات و إشارات عن امتناع مواصلتنا و موافقتنا معك فَاعمَل على دينك إِنَّنا عامِلُونَ على ديننا و لا نتّبعك أبدا فلا تتّبعنا كذلك. -قرآن-۵-۴۳-قرآن-۲۰۱-۲۲۴-قرآن-۳۴۷-۳۶۸-قرآن-۳۹۷-۴۳۲-قرآن-۶۳۲-۶۴۰-قرآن-۶۵۳-۶۷۱ ۶ و ۷- قُل إِنَّما أَنَا بَشَرٌ مِثلُكُم ... أي من ولد آدم، و إنّما خصّني اللّه تعالى بنبوّته و ميّزني عنكم بأن يُوحى إِلَيَّ أَنَّما إِلهُكُم إِلهٌ واحِدٌ و لو لا الوحي ما دعوتكم إلى شيء و لا أقدر على أن أحملكم على الإيمان قهرا،

فإن شرّفكم اللّه تعالى بالتوفيق و الهداية لقبول التّوحيد و الرسالة تنالكم السّعادة فى الدارين و إن رددتموه و ما قبلتم التوحيد و نبوّتى يلحقكم الخسران و الخذلان فَاسْتَقِيمُوا إِلَيهِ وَ اسْتَغْفِرُوهُ أى كونوا على الجادّة المستقيمة المعتدلة متوجّهين إليه بالتوحيد و الإخلاص فى عبادتكم إيّاه غير معرضين عن الحقّ و الحقيقة بالإشراك أو الإنكار مطلقا عتوّا و استكبارا، بل استغفروه من الشّرك و الجحود و العناد و مما أنتم عليه الآن و كنتم عليه فى سوابقكم وَ وَيلٌ لِلمُشرِكِينَ تهديد لهم بالويل و بنار جهنّم. و قد خسر الَّذِينَ لا يُؤْتُونَ الزَّكاةَ أى لا يعطون المفروضة. و فيه دلالة على أن الكفّار مكلّفون بالفروع و مخاطبون بالشّرائع، و هذا هو الظاهر من الروايات و حكم العقل. أما الرّوايات فلا بدّ من الرجوع إليها، و أما حكم العقل فقد فصّل فى محلّه أى فى علم الكلام و من أراد التفصيل فليراجعه و لو وفّقنا -قرآن-۹-۴۸-قرآن-۱۳۱-۱۷۸-قرآن-۴۵۳-۴۹۲-قرآن-۷۷۸-۸۰۲-قرآن-۸۴۹-۸۸۲ [صفحه ۲۵۲] فى مورد آخر نتعرض إجمالا لذلك التفصيل إن شاء اللّه تعالى. و لمّا كان الإتيان بالوظائف الشرعيّة المقرّرة الراجعة إلى الماديّات تكليفا شاقّا على نفوس نوع البشر و لا سيّما على غير المؤمنين منهم، فلذا اختصّ سبحانه عدم إتيانهم الزكاة بالذكر، و إلّا كانت الصّلاة من حيث الوظائف المقرّرة الشرعيّة أهمّها و أعظمها عنده سبحانه، و الدليل على ما قلناه فى وجه التخصيص أنّنا نرى من المؤمنين من يصلّى و يصوم و يحجّ، لكنّه فى المقرّرات الشرعيّة الرّاجعة إلى الأمور الماديّة غير عامل بشىء منها أو يعمل ببعض دون بعض، فكيف بمن لا يؤمن باللّه و لا برسوله و لا بالشريعة! و يمكن أن يكون وجه الاختصاص بالزكاة دون الصلاة و الصّوم و سائر العبادات لأن منعهم للزكاة يكشف عن صفة الشّح و الحرص، و اللّه تعالى يريد أن يعرّفهم بأنّهم من المتّصفين بتلك الصفة الدنيئة الخسيسة الرذيلة، فلذا وصفهم بهذه الصفة أى منعهم للزكاة ألذى يكشف عن بخلهم و عدم إشفاقهم على بنى نوعهم مضافا إلى أنّ ذمّهم بذلك موجب لرغبة المؤمنين فى ألّا يشاركوا المشركين كيلا يشتركوا معهم فى الذم و يحسبوا من المانعين للزكاة و فى الرواية: البخيل بعيد من اللّه و بعيد عن النّاس و بعيد عن الجنّة، و الجواد قريب من اللّه و قريب الى النّاس و قريب إلى الجنة. -روايت-۱۴-۱۵۱ و قد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: الزكاة قنطرة الإسلام، من عبرها نجا. -روايت-۴۷-۸۷ و فى بعض الرّوايات: إنّ ليوم القيامة مواقف أشدّها بعد موقف الصلاة هو موقف الزكاة، و لذا جعلت الزكاة قرينة الصلاة فى كتابه العزيز عزّ و علا. -روايت-۲۴-۱۵۸ وَ هُم بِالآخِرَةِ هُم كافِرُونَ تكرار الضّمير لتأكيد كفر المشركين بالخصوص بعالم البعث و الحساب. و ظاهر الشريفة يدل على أنّ الكفّار مكلّفون فروعا و أصولا خلافا للبعض من الأعاظم و تبعا لظاهر بعض الرّوايات. ثم إنه سبحانه و تعالى بعد وعيد الكفّار ذكر وعد المؤمنين فى الآيات التالية: -قرآن-۱-۳۵ [صفحه ۲۵۳]

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۸ الى ۱۲]

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُم أَجرٌ غَيرُ مَمنُونٍ [۸] قُل أَ إِنَّكُم لَتَكفُرُونَ بِالَّذِى خَلَقَ الأَرضَ فِى يَومَينِ وَ تَجعَلُونَ لَهُ أَنداداً ذلِكَ رَبُّ العالَمِينَ [۹] وَ جَعَلَ فِيها رَواسِىَ مِن فَوقِها وَ بارَكَ فِيها وَ قَدَّرَ فِيها أَقواتَها فِى أَربَعَةِ أَيّامٍ سَواءً لِلسّائِلِينَ [۱۰] ثُمَّ استَوى إِلَى السَّماءِ وَ هِىَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلأَرضِ ائتِيا طَوعاً أَو كَرهاً قالَتا أَتَينا طائِعِينَ [۱۱] فَقَضاهُنَّ سَبعَ سَماواتٍ فِى يَومَينِ وَ أَوحى فِى كُلِّ سَماءٍ أَمرَها وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنيا بِمَصابِيحَ وَ حِفظاً ذلِكَ تَقدِيرُ العَزِيزِ العَلِيمِ [۱۲] -قرآن-۱-۶۶۴ ۸- إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ... أى الّذين صدّقوا باللّه و برسوله و بالبعث و النشور و الثواب و العقاب، و فعلوا الأعمال المرضية للّه و لرسوله من الطّاعات و العبادات المفروضة و المقرّرة من الأمور الراجعة إلى الماليّات و غيرها لَهُم أَجرٌ غَيرُ مَمنُونٍ أى غير مقطوع، بل متّصل دائما، من مننت الجبل أى قطعته. أو معناه لا أذى فيه بأن يمنّ فيه عليهم من المنّ ألذى يكدّر الصّنيعة. ثم إنه تعالى فى مقام توبيخهم يقول على وجه الإنكار لهم و التعجّب منهم. -قرآن-۵-۵۹-قرآن-۲۷۴-۳۰۲ ۹- قُل أَ إِنَّكُم لَتَكفُرُونَ

بِالَّذِی خَلَقَ الأرضَ ... أی کیف تجحدون و تکفرون بنعمهٔ من خَلَقَ الأرضَ فِی یَومَینِ فهو ألذی بهذه القدرهٔ الکاملهٔ و هل یعقل أن تکون الأحجار المنحوتهٔ أو الأخشاب المصوّرهٔ الّتی لا شعور لها و لا إدراک آلههٔ! و کیف تدّعون البشریّهٔ وَ تَجعَلُونَ لَهُ أَنداداً -قرآن-۵-۶۸-قرآن-۱۱۰-۱۴۱-قرآن-۳۰۳-۳۳۲ [صفحه ۲۵۴] أی شرکاء و أشباها من تلک الأحجار و الأخشاب الّتی تنحتونها و تصنعونها صورا و تماثیل فتعبدونها فی قبال خالقکم و خالق السماوات و الأرضین! فإن هذا العمل خارج عن رتبهٔ الإنسانیهٔ و مقام البشریهٔ و شؤونها حیث کرّمکم اللّه تعالی و شرّفکم بقوله وَ لَقَد کَرَّمنا بَنِی آدَمَ فإن الإنسان المکرّم لا یعرض عن عبادهٔ ربّه إلی عبادهٔ الجماد ألذی هو أخسّ المخلوقات و أدناها، و هذا عمل لا یعمل به ذو شعور فکیف بذی عقل و إدراک یمیّز بین الحسن و القبح و الحق و الباطل! اللهم إلّا أن تشمله ضلالهٔ اللّه و من یضلل اللّه فلا هادی له حتّی یخرجه عن تیه الضلالهٔ إلی ساحهٔ الهدایهٔ. و المراد بالیومین اللّذین فی قوله تعالی: خَلَقَ الأَرضَ فِی یَومَینِ هو حدّهما الزّمانی من أیّام الدنیا و هذا التحدید للتّنبیه علی کمال قدرته حیث إن إیجاد هذا الخلق العظیم و هذه الإرض الوسیعهٔ فی تلک المدّهٔ القلیلهٔ من أعجب العجاب، و یدلّنا علی قدرهٔ لا نتصورها لکمال عظمتها فهی خارجهٔ عن صقع فکرنا و إدراکنا. فمن هذه قدرته و عظمته هو ألذی یستحق العبادهٔ و ینبغی أن یعبد لا أدنی المخلوقات و أخسّها و أین التراب من ربّ الأرباب! فیا أیّها الإنسان لم لا تنتبه من نومتک و لا تتفکّر فی أمرک فعمّا قریب ترد علی ربّک شئت أم ما شئت ذلِکَ أی ألذی بهذه القدرهٔ و القوّهٔ رَبُّ العالَمِینَ هو خالق الکائنات و مالک التصرّف فیها فینبغی أن یعبد وحده حیث لا شریک له فی الإلهیّهٔ و لا ندّ له فی الرّبوبیّهٔ. و إن قیل من استدلّ علی شیء لإثبات شیء فلا بدّ أن یکون المستدل به مسلما ثبوته عند الخصم حتی یصحّ الاستدلال به، و فیما نحن فیه کونه تعالی خالقا للأرض فی یومین و هو المستدل به أمر غیر ثابت لأن إثباته بالعقل المحض لا یمکن لأنه أمر لیس للعقل طریق إلیه و إنّما طریقه السّمع و وحی الأنبیاء و هم کانوا منازعین لهم فی الوحی و النبوّهٔ، فکیف یستدل بکونه خالقا للأرض فی یومین علی إثبات وجوده تعالی فضلا عن کونه رب العالمین!! و الجواب أنّ کفّار مکّهٔ کانوا معتقدین بأهل الکتاب فی کونهم أصحاب العلوم -قرآن-۲۶۸-۲۹۹-قرآن-۶۹۲-۷۲۳-قرآن-۱۲۵۹-۱۲۶۵-قرآن-۱۳۰۲-۱۳۲۱ [صفحه ۲۵۵] و الحقائق، و کانوا قد سمعوا منهم هذه المعانی و لذا اعتقدوا أن ما أخبر النبیّ به حقّ ثابت و هم لا یشکّون فیه. فهذا الاستدلال حسن و الإشکال غیر وارد. و لعلّه لهذا استدل اللّه به تعالی علی لسان نبیّه صلّی اللّه علیه و آله لأنهم مستقرّ فی أذهانهم و هم لا یناقشون فیه. ۱۰- وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ مِن فَوقِها ... أی خلق فی الإرض جبالا ثابتات راسخات، من الرّسوّ و هو الرّسوخ. و منه رسخ الوتد فی الإرض و الحبر فی القرطاس. فالتّعبیر عن الجبال بالرّواسی للتّنبیه علی تلک النکتهٔ الدّقیقهٔ، أی کما أن الأوتاد لها رسوخ و تمکّن فی الإرض فکذلک الجبال لها عروق تحت الإرض و هی أصولها و فروعها فوق الإرض. و لذا یقال إن الجبال أوتاد الإرض خلقها اللّه علیها لسکونها، و لو لا الجبال لما استقرّت الإرض و لما کان النّاس مرتاحین فیها و علیها. و جعلها فوق الإرض لتکون بادیهٔ للناس لیعتبروا بها و یتوصّلوا إلی منافعها و لو لم تکن فوق الإرض أی ظاهرهٔ فیها لما ترتّب علیها ما ذکر و غیره من المصالح و الحکم المترتبهٔ علی الظهور و بارَکَ فِیها أی أکثر خیرها بالمیاه و المعادن و الزرع و الضّرع وَ قَدَّرَ فِیها أَقواتَها أی النّاشئهٔ منها للناس و البهائم. هل الضّمیر ألذی فی بارَکَ فِیها و فی قَدَّرَ فِیها و فی أَقواتَها هذه الضّمائر الثلاثهٔ راجعهٔ إلی الرّواسی أو إلی الإرض! و الظاهر هو الأخیر و یحتمل التّبعیض بمناسبهٔ کلّ واحد منهما، و تقدیر الأقوات هو إیجادها بإنزال المطر و إخراج الحبوب و الثمار و الخضار من الإرض، أو تقسیمها و تعیینها بحسب البلاد أو الأنواع أو الأفراد، فإن کل فرد إذا خلص قوته و رزقه المعیّن له یموت، و کلّ من الأمور المذکورهٔ یحتمل بطور مانعهٔ الخلوّ [فی أربعهٔ أیّام] أی غیر الأوّلین أو معهما، و یظهر من بعض الرّوایات أن الأربعهٔ غیر الأوّلین. و نذکر الروایهٔ تبرکا بها و نجعلک أیّها القارئ حاکما. قال القمّی: معنی یومین أی وقتین: ابتداء الخلق و انقضائه قال و بارک فیها و قدّر فیها أقواتها أی لا -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۷۵۷-۷۷۰-قرآن-

۸۲۸-۸۵۴-قرآن-۹۱۹-۹۳۲-قرآن-۹۴۰-۹۵۳-قرآن-۹۶۱-۹۷۰ [صفحه ۲۵۶] تزول، و تبقی فی أربعهٔ أیّام سواء، یعنی فی أربعهٔ أوقات، و هی الّتی یخرج اللّه عزّ و جلّ فیها أقوات العالم من النّاس و البهائم و الطیر و حشرات الإرض و ما فی البرّ و البحر من الخلق، من الثمار و النّبات و الشجر و ما یکون فیها معاش الحیوان کلّه و هو الرّبیع، و الصّیف، و الخریف، و الشتاء، ففی الشتاء یرسل اللّه الریاح و الأمطار و الأنداء و الطّلول من السّماء فیلقّح الإرض و الشجر و هو وقت بارد. ثم یجیء بعد الربیع و هو وقت معتدل حارّ و بارد، فیخرج الثمر من الشجر و تعطی الإرض نباتها فیکون أخضر ضعیفا ثم یجیء وقت الصّیف و هو حار فتنضج الثّمار و تصلب الحبوب الّتی هی أقوات العالم و جمیع الحیوان. ثم یجیء بعد وقت الخریف فیطیّبه و یبرّده و لو کان الوقت کلّه شیئا واحدا لم یخرج النبات من الإرض لأنّه لو کان الوقت کلّه ربیعا لم تنضج الثّمار و لم تبلغ، و لو کان کلّه صیفا لاحترق کلّ شیء فی الإرض و لم یکن للحیوان معاش و لا قوت و لو کان الوقت کلّه خریفا و لم یتقدمه شیء من هذه الأوقات لم یکن شیء یتقوّته العالم فجعل اللّه هذه الأقوات فی أربعهٔ أوقات فی الشتاء و الخریف و الربیع و الصیف، و قام به العالم و استوی و بقی. و سمّی اللّه هذه الأوقات أیّاما للسّائلین یعنی المحتاجین، لأنّ کلّ محتاج سائل. و فی العالم من خلق اللّه من لا یسأل و لا یقدر علیه من الحیوان کثیر فهم سائلون یعنی بلسان الحال و ان لم یسألوا بلسان مقالتهم سَواءً أی الأربعهٔ متساویهٔ لیس لواحد علی الآخر زیادهٔ و لا منه نقیصهٔ. و نصبه علی الحال من أربعهٔ أیام، و لِلسّائِلینَ هذا الحصر جواب لجماعهٔ یسألونک عن ان خلق الإرض و تقدیر ما فیه فی أیّ مقدار من الزمان! و یحتمل أن یتعلّق الجارّ و مجروره وَ قَدَّرَ أی تقدیره الأقوات للذین یسألون أرزاقهم. -قرآن-۱۴۴۴-۱۴۵۰-قرآن-۱۵۶۴-۱۵۷۸-قرآن-۱۷۲۳-۱۷۳۳ و روی عکرمهٔ عن إبن عباس عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: إنّ اللّه سبحانه خلق الإرض یوم الأحد و الاثنین، و خلق الجبال یوم الثلاثاء، و خلق الأشجار و المیاه یوم الأربعاء، فتلک الأیام الأربعهٔ. و خلق -روایت-۸۳-ادامه دارد [صفحه ۲۵۷] السّماوات فی یوم الخمیس، و الشمس و القمر و النّجوم و الملائکهٔ و آدم فی یوم الجمعهٔ. -روایت-از قبل-۹۲ و اختلف فی وجه إیجاد الأشیاء تدریجا مع قدرته تعالی أن یوجدها آنا ما قیل وجه ذلک أنّه لتعلیم البشر ألّا یستعجلوا فی الأمور، و یؤیده قولهم [التأنّی من الرّحمان، و العجلهٔ من الشیطان] أو لیعلم أن صدور هذه الأمور کان عن فاعل مختار عالم بالمصالح و الحکم حیث إن الصّدور لو کان عن فاعل موجب لکان دفعیّا لا- تدریجیّا. هذا و یمکن أن یقال إن الخلق التدریجی أقرب إلی سمع القبول لنوع النشر لأنّ معارف الخلق قاصرهٔ و عقولهم ناقصهٔ و القرآن نزل علی مقتضی [کلم النّاس علی قدر عقولهم] فاللّه سبحانه لتلک الحکمهٔ اختار الخلق التدریجیّ علی الدفعیّ لأن الدفعیّ یثقل علی عقولهم قبوله فلا- یتحملون أن یقال لهم أنه تعالی خلق الإرض و ما علیها و ما فیها فی أقل من طرفهٔ عین، فإن هذا یقرع أسماعهم لقصور معرفتهم فلا یقبلونه لکمال قدرته بخلاف الأمور التدریجیّهٔ. و هذا أمر وجدانی لعامّهٔ البشر بلا تخصیص فی عصر دون عصر و أمّهٔ دون أمّهٔ. ۱۱- ثُمَّ استَوی إِلَی السَّماءِ ... أی قصد و توجّه إلی أن یخلق السّماء قصدا جازما لا رجعهٔ عنه، و هذا بعد خلق الإرض لا بعد دحوها. و ثُمَّ لتفاوت ما بین الخلقتین رتبهٔ لا للتراخی فی المدّهٔ إذ لا مدّهٔ قبل خلق السّماء، فقد استوی لها وَ هِیَ دُخانٌ أی أجزاء دخانیّهٔ أو بخارات متصاعدهٔ من المیاه تری من البعید کأنّها دخان کما عن إبن عباس من أنّ اللّه تعالی خلق السّماء من أبخرهٔ الإرض یعنی أبخرهٔ میاه الإرض. و لمّا فرغ من خلقهما لإظهار قوّته و کمال قدرته أمرهما سبحانه: فَقالَ لَها وَ لِلأَرضِ ائتِیا طَوعاً أَو کَرهاً أی بما خلقت فیکما من النّیرات و الکائنات سواء کنتما طائعتین أو مکرهتین، أی لا بدّ من إتیانکما طائعتین قالَتا أَتَینا طائِعِینَ و هذا السّؤال و الجواب لیسا علی الحقیقهٔ بل هذا القسم یعدّ من المجاز -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۱۶۱-۱۶۷-قرآن-۲۷۴-۲۹۰-قرآن-۵۵۲-۶۰۲-قرآن-۷۲۹-۷۵۴ [صفحه ۲۵۸] التمثیلیّ. فالمراد بإتیانهما امتثالهما التکوینیّ الذاتیّ، کما أن المراد بإطاعتهما هی التکوینیّهٔ الذاتیّهٔ. و عند البعض أنّه تعالی أقدرهما و أمکنهما من التکلّم و بعد ذلک خاطبهما. فعلی هذا إن السؤال و الجواب حقیقیّان. و فی القمّی: سئل الرّضا علیه السلام عمّن

تكلم اللّه معه لا من الجنّ و لا من الإنس! فقال: السّماوات و الإرض فى قوله ائتِيا طَوعاً أَو كَرهاً، قالَتا أَتَينا طائِعِينَ. -روايت-۱۴-۱۹۸ ۱۲- فَقَضاهُنَّ سَبعَ سَماواتٍ ... أى صنعهنّ بإحكام و إتقان حال كونهنّ سبع سماوات. ف سَبعَ منصوب على الحال من مفعول [قضى] أى خلقهنّ خلقا إبداعيّا فِي يَومَينِ قال القمّى: يعنى وقتين بدءا و انقضاء و قيل هما الخميس و الجمعة و هما مع تلك الأربعة ستّة كما فى آيات أخر. ثم إنّه سبحانه آثر [قضى] على خَلَقَ و جَعَلَ و نحوهما مما يناسب المقام، لنكتة و هى أن [قضى] من معانيه الّتى تناسب المقام هو صنع كما فسّرناه به، لكن مع إحكام و إتقان لا مطلق الصّنع و إلّا لآثره. و أصل الصّنع هو إيجاد الشىء و إبداعه مباشرة أى بيده، فالصّانع من يعمل بيديه على ما فى اللّغة. فإيثار القضاء فى المقام لكشف سرّين من اسرار خلقه للعوالم العلويّة أحدهما الإحكام و الإتقان بكيفيّة تخصّها، فإنّها لم تزل و لن تزال ثابتات غير متغيرات و لا متبدّلات من يوم الخلقة إلى وقت البعثة، و الثانى اختصاص خلقتها بذاته المقدّسة و بمباشرته الخاصّة حيث لم يكن حينئذ زمان و لا زمانى و هذا هو الفارق بين خلق العلويّات و السّفليّات حيث عبّر فى الأولى بقوله [قضى] و فى الثانية بقوله خَلَقَ و هذا الاختلاف فى التعبير فى كتاب اللّه لم يكن بلا وجه و حكمة مسلّما. و الحمل على التفنن فى التعبير لا ينبغى اللّه و لا لكتابه فإنه تعالى أعظم شأنا من التفنن و كتابه أجلّ مقاما و رتبة. نعم فالوجه الثانى من الوجهين يحتمل أن يتأتّى فى العالم السّفلى، لكن نحتمل احتمالا قويّا -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۰۱-۱۰۷-قرآن-۱۷۶-۱۹۰-قرآن-۳۴۹-۳۵۶-قرآن-۳۵۹-۳۶۶-قرآن-۱۱۰۳-۱۱۱۰ [صفحه ۲۵۹] إن كيفيّة المباشرة فى العلويّات لها خصوصيّة ليس فى السّفليّات فمع تلك الخصيصة يتمّ الحصر المستفاد من الآية وَ أَوحى فِي كُلِّ سَماءٍ أَمرَها أى ما بها يتعلّق أو لا يتعلّق بأهلها من الطاعات و العبادات. و هذا الوحى وحى تقدير و تدبير. و يحتمل أن يكون الوحى وحى تكليف بناء على كون البيان من الأمر هو الأمر لأهلها من حيث العبادة و الطاعة فإنه يفهم من الرّوايات أن أهل السماوات مكلّفون بتكاليف خاصّة، بعضهم بالقيام و بعض بالرّكوع، و بعض بالسجود فقط. قال السدّى و للّه فى كل سماء بيت يحج و يطوف به الملائكة محاذ للكعبة، بحيث لو وقعت منه حصاة ما وقعت إلّا على الكعبة عينها وَ زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنيا بِمَصابِيحَ أى النّيرات الّتى تضىء كالمصابيح أى السّرج وَ حِفظاً أى حفظناهن حفظا عن المسترقة أى عن صعود الشياطين ألذى يدّعون استماع كلمات الملائكة و استراقها ذلِكَ تَقدِيرُ العَزِيزِ العَلِيمِ أى أن كلّ ما ذكر من بدائع الصّنايع هو خلقه صانع العالم و موجده من العدم الغالب على كلّ شىء، و الواجد لكمال العلم و تمامه. و -قرآن-۱۲۳-۱۵۹-قرآن-۶۶۱-۷۰۵-قرآن-۷۶۳-۷۷۲-قرآن-۸۸۵-۹۲۱ فى الإكمال عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: النّجوم أمان لأهل السماء، فإذا ذهبت النّجوم ذهب أهل السماء. -روايت-۶۴-۱۳۲ و أهل بيتى أمان لأهل الإرض، فإذا ذهب أهل بيتى ذهب أهل الإرض. -روايت-۱-۷۵ و يؤيّد ذيل هذا الحديث قوله صلّى اللّه عليه و آله: لو لا الحجة لخسفت الإرض بأهلها أو لساخت الإرض -روايت-۳۵-۹۴ ثم إنه تعالى بعد تعداده للآيات العظيمة الدالّة على ربوبيّته سبحانه و ألوهيّته المطلقة الوحيدة توعّد أهل الشّرك و النّفاق و الجحود و العناد بقوله خطابا لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله:

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۱۳ الى ۱۸]

فَإِن أَعرَضُوا فَقُل أَنذَرتُكُم صاعِقَةً مِثلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ [۱۳] إِذ جاءَتهُمُ الرُّسُلُ مِن بَينِ أَيدِيهِم وَ مِن خَلفِهِم أَلّا تَعبُدُوا إِلَّا اللّهَ قالُوا لَو شاءَ رَبُّنا لَأَنزَلَ مَلائِكَةً فَإِنّا بِما أُرسِلتُم بِهِ كافِرُونَ [۱۴] فَأَمّا عادٌ فَاستَكبَرُوا فِي الأَرضِ بِغَيرِ الحَقِّ وَ قالُوا مَن أَشَدُّ مِنّا قُوَّةً أَ وَ لَم يَرَوا أَنَّ اللّهَ الَّذِي خَلَقَهُم هُوَ أَشَدُّ مِنهُم قُوَّةً وَ كانُوا بِآياتِنا يَجحَدُونَ [۱۵] فَأَرسَلنا عَلَيهِم رِيحاً صَرصَراً فِي أَيّامٍ نَحِساتٍ لِنُذِيقَهُم عَذابَ الخِزيِ فِي الحَياةِ الدُّنيا وَ لَعَذابُ الآخِرَةِ أَخزى وَ هُم لا يُنصَرُونَ [۱۶] وَ أَمّا ثَمُودُ فَهَدَيناهُم فَاستَحَبُّوا العَمى عَلَى الهُدى فَأَخَذَتهُم صاعِقَةُ العَذابِ الهُونِ بِما كانُوا يَكسِبُونَ [۱۷] -قرآن-۱-۷۹۸ وَ نَجَّينَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ [۱۸] -قرآن-

۱-۵۸ [صفحه ۲۶۰] ۱۳- فَإِن أَعرَضُوا فَقُل أَنذَرتُكُم ... أی إذا أعرضوا عن الإیمان بعد إتمامنا الحجة علیهم علی الوحدة و القدرة و العلم و الحکمة و غیر ذلک من الأمور الراجعة إلی إلهیّتنا و ربوبیّتنا الوحیدة فَقُل أَنذَرتُكُم صاعِقَةً مِثلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ أی یا محمّد قل للمشرکین إن ربّی هکذا یقول: کما أهلکنا عادا بریح صرصر عاتیة و ثمود بصیحة جبرائیل المدهشة المهلکة کذلک هؤلاء الکفرة نهلکهم بأشدّ عذابنا و أیسر ما یکون عذابهم و إهلاکهم علینا. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۲۱۸-۲۷۸ [صفحه ۲۶۱] ۱۴- إِذ جاءَتهُمُ الرُّسُلُ مِن بَینِ أَیدِیهِم وَ مِن خَلفِهِم ... أی من جمیع جوانبهم و کلّ جهاتهم جاءوهم بالإنذار و الحجج أو حذّروهم بما مضی من هلاک الکفرة و ما یأتی من عذاب الآخرة. و الحاصل أن الرّسل کانوا مأمورین بإبلاغ التوحید و الرسالة إلی النّاس طرّا و لذا کانوا یقولون لهم أَلّا تَعبُدُوا إِلَّا اللّهَ فأجابوهم و قالُوا لَو شاءَ رَبُّنا لَأَنزَلَ مَلائِكَةً أی لو أراد اللّه أن یرسل إلینا رسولا فلا بدّ أن یبعث إلینا من غیر نوعنا بل من نوع الرّوحانیّین فإنّهم یناسبون للرسالة من عنده سبحانه لا أنتم فإنکم بشر مثلنا و لا فضل و لا ترجیح لکم علینا فَإِنّا بِما أُرسِلتُم بِهِ أی علی زعمکم کافِرُونَ حیث نظنّکم کاذبین فیما ادّعیتم به. - قرآن-۷-۷۷-قرآن-۳۳۰-۳۶۰-قرآن-۳۷۳-۴۱۸-قرآن-۶۴۷-۶۷۶-قرآن-۶۹۷-۷۰۷ ۱۵- فَأَمّا عادٌ فَاستَكبَرُوا فِی الأَرضِ ... هذا تفصیل قوله تعالی فَإِن أَعرَضُوا فَقُل أَنذَرتُكُم أی قوم عاد استکبروا أی رأوا أنفسهم ذوات کبریاء و تجبّر بالإضافة إلی أهل بلادهم بغیر استحقاق وجهة کانت موجبة لاستکبارهم و عتوّهم علی غیرهم فکان تعظّمهم علی ما لا ینبغی و المراد بالأرض هو أرض الأحقاف اسم قصبة من الیمن و عاد کانوا ساکنین فی تلک البلاد وَ قالُوا مَن أَشَدُّ مِنّا قُوَّةً فاغترّوا بقوتهم الظاهریّة و سطوتهم. و قیل کانت قوّتهم بمثابة أن الرّجل منهم یقلع الصّخرة العظیمة بیده بلا آلة من الجبال، و ربّما یرمیها إلی مکان بعید أَ وَ لَم یَرَوا أَنَّ اللّهَ الَّذِی خَلَقَهُم هُوَ أَشَدُّ مِنهُم قُوَّةً أی ألذی کان أعطاهم تلک القوّة و القدرة هو یقدر أن یسلبها منهم و یهلکهم فی أقل من لحظة وَ کانُوا بِآیاتِنا یَجحَدُونَ أی یعرفونها أنها حقّ و ینکرونها. -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۷۹-۱۱۵-قرآن-۴۰۸-۴۴۴- قرآن-۶۱۳-۶۹۴-قرآن-۸۰۲-۸۳۳ ۱۶- فَأَرسَلنا عَلَیهِم رِیحاً صَرصَراً ... أی عاصفا شدید الصّوت من الصّرّة و هی الصّیحة و قیل ریحا باردة من الصّر ألذی هو البرد قال الفرّاء: -قرآن-۶-۴۶ هی الباردة تحرق کما تحرق النّار. قال الباقر علیه السلام: الصّرصر: البارد -روایت-۳۰-۴۷ فِی أَیّامٍ نَحِساتٍ أی مشؤومة علیهم و هی الأیّام الّتی تجری الریاح -قرآن-۱-۲۳ [صفحه ۲۶۲] المتصعصعات علیهم بحیث صاروا من الرّیح مستأصلین لأن الریح کانت تحرکهم من مکانهم و مواقفهم یمینا و شمالا و ترمیهم علی الجدران و الأشجار و الصّخور و الجبال فتهلکهم، و کان جریان الأریاح إلی سبع لیال و ثمانیة أیام. و نقل أنّه قبل هبوب الأریاح المدهشة المهلکة انقطع عنهم الأمطار سبع سنوات و حدث فیهم قحط شدید بحیث ما بقی فیهم حیوان إلّا و قد أکلوه بل صاروا یعیشون بأکل أوراق الأشجار و حشرات البراری و سباع الجبال یصطادونها و یأکلونها و کثیر منهم ماتوا بذلک القحط و الغلاء الشّدید و بعد ذلک جاءتهم الرّیح الصّرصر العاصف و ذهبت بهم إلی درکات الهاویة. و یحتمل أن یکون المراد بالأیام النحسات هی أیام القحط الّتی کانت مصاحبة للأریاح لکنها غیر صرصریّة أو کانت منحوسة و أیام عذاب باعتبار شدّة برودتها لأن العرب یسمّون البرد نحسا. و روی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّه قال: الرّیاح ثمان، أربع منها عذاب: العاصف، و الصّرصر، و العقیم، و السّموم. و أربع منها رحمة: النّاشرات، و المبشّرات، و المرسلات، و الذاریات. -روایت-۶۴-۲۱۳ لِنُذِیقَهُم عَذابَ الخِزیِ فِی الحَیاةِ الدُّنیا أی عذاب الهوان و الذّل، و هو ألذی یجزون به فی مقابل استکبارهم فی الدّنیا وَ لَعَذابُ الآخِرَةِ أَخزی أی أفضح و أذل من ذلک بمراتب کثیرة وَ هُم لا یُنصَرُونَ أی لیس لهم ناصر و لا معین حتی یدفع عنهم العذاب فهم معذّبون أبدا. قال إبن عباس: ما أرسل اللّه من الرّیح علیهم إلّا قدر خاتمی. و قیل إرسال العذاب علیهم فی الأیام النّحسات کان آخر شوّال من الأربعاء إلی الأربعاء. و ما عذّب قوم إلّا فی یوم الأربعاء ثم إنه حصل اختلاف بین المنجّمین و المتکلّمین، فالأوّلون قالوا بأنّ الأیام بعضها نحس ذاتا و یستدلون بهذه الآیة و یقولون بأن الآیة صریحة فی ذلک، و أجاب المتکلّمون بأن

النّحاسات هى الأيام الّتى تكون ذوات غبار و تراب و نحوستها بهذا الاعتبار لا باعتبار ذاتها، بل عرضيّة لا ذاتية و أيضا كون هذه الأيام نحسات لأن اللّه أهلكهم فيها فلذا تشاءمّوا -قرآن-۱-۵۳-قرآن-۱۴۷-۱۷۶-قرآن-۲۲۲-۲۴۴ [صفحه ۲۶۳] بها و سمّوها نحسات. و أجاب المنجمون بأن النحس فى وضع اللّغة هو المشؤوم لأنّ النحس يقابله السعد و الكدر يقابله الصّافى فالقول بأن النحوسة باعتبار كونها ذات غبار و تراب لا يساعده التعبير بالنحسات بل المناسب هو التعبير بالكدرات هذا و ثانيا أن اللّه تعالى أخبر عن إيقاع ذلك العذاب فى تلك الأيام النحسات فلا بدّ و أن يكون قبل العذاب نحوسة مغايرة لذلك العذاب كما لا يخفى على أولى الألباب. ۱۷- وَ أَمّا ثَمُودُ فَهَدَيناهُم ... أى فدلّلناهم على الحق بنصب الحجج و إرسال الرّسل و إظهار البراهين و المعجزات على ألسنتهم و أيديهم فَاستَحَبُّوا العَمى عَلَى الهُدى أى آثروا على الهداية الضلالة أى ضلالة الكفر و الطّغيان فَأَخَذَتهُم أى شملتهم و تناولتهم صاعِقَةُ العَذابِ الهُونِ أى عذاب الذلّ و الحقارة. و إضافة الصّاعقة إلى العذاب بيانيّة بِما كانُوا يَكسِبُونَ أى بسبب شركهم و تكذيبهم نبيّهم صالحا و عقرهم الناقة ثم إن الرّازى بعد ما عثر على استدلال المعتزلة بالآية فى الردّ على الجبريّة فقد نهض فى الرّد عليهم و استدل على صحّة مذهب الجبريّة بدليل أضعف من بيت العنكبوت و هو أنّه قال إنّ أحدا لا يحبّ العمى و الجهل مع العلم بكونه جهلا و مقصوده من هذا البيان أنّ جهله بإجبار اللّه إيّاه يجعل الآية من أدلّة مذهبه. و العجب من الرّازى أنّه كيف صار جبريّا و أدلّته على مدّعاه من هذا السنخ و كلماته ما أقربها إلى الشعوذة لأنه بهذه التقريرات قد أراد أن يثبت أن الكفر و الإيمان يحصلان من اللّه جبرا لا من العبد، و مراده أنّ أحدا لا يختار العمى و الضّلالة مع العلم بأنها ضلالة فحينئذ يلزم أنّ جميع المعاصى الصّادرة من العباد غير مأخوذ بها لأنهم لا يعتقدون أنها جهل و عماية و كلّ حزب بما لديهم فرحون. فإن قيل كيف أنذر قومه بمثل صاعقة عاد و ثمود مع العلم بعدم تعذيب أمته به و قد صرّح اللّه بذلك إذ قال تعالى وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُم وَ أَنتَ فِيهِم و فى -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۵۶-۱۹۲-قرآن-۲۵۹-۲۷۲-قرآن-۳۰۰-۳۲۷-قرآن-۳۹۸-۴۲۱-قرآن-۱۴۱۷-۱۴۷۰ [صفحه ۲۶۴] الأحاديث الصّحيحة أن اللّه رفع عن هذه الأمّة هذه الأنواع من العذاب! و قد أجيب أن قومه لمّا شاركوا و ساووا قوم عاد و ثمود بسبب إنكارهم التوحيد و النبوّة فاستحقّوا مثل تلك الصّاعقة و تخويفهم بالعذاب مثل أولئك، و جاز حدوث ما يكون من جنس ذلك. و فى هذا الجواب ما لا يخفى حيث أن إشكال الخصم أنّه بمقتضى الآية و الروايات أنّ مثل عذاب الأمم السّابقة مرفوع عن هذه الأمّة المرحومة بأىّ ذنب ارتكبوا ما دام النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيهم تعظيما لشأنه و تكريما لعلوّ مقامه [ص] بين الأنبياء و المرسلين بمقتضى وعده تعالى، و هذا كيف يناسب قوله تعالى فَإِن أَعرَضُوا فَقُل أَنذَرتُكُم صاعِقَةً مِثلَ صاعِقَةِ عادٍ وَ ثَمُودَ مع العلم بعدمه! و المجيب يقبل تعذيبهم و يجيب عن سبب تعذيبهم و أنه إنكارهم التوحيد و النبوّة و أنّهم لذلك استحقّوا سنخ عذاب عاد و ثمود فأين هذا عن جواب الخصم المدعى لرفع العذاب الدنيوى عن الأمة المرحومة سواء استحقوا أم لم يستحقّوا! -قرآن-۵۵۰-۶۲۷ فالجواب المقنع للخصم الحاسم الرافع لإشكاله يمكن أن يكون من وجوه: الأوّل أن يقال بأن اللّه تعالى أمر نبيّه صلّى اللّه عليه و آله بإنذارهم و تخويفهم بما فعل بالعتاة و العصاة من الأمم الماضية مع كونهم أقوى و أشدّ من هؤلاء العصاة و المردة من أهل مكة فكما أهلكهم كذلك بتلك السطوة و ذلك القهر، يمكنه أن يهلك هؤلاء المشركين و هذه مرحلة الإنذار و التهديد. و الإنذار لا يلازم نزول العذاب كما أنّ الوالد الرّؤوف ينذر ابنه بقوله يا بنىّ لا تفعل كذا و كذا و إلّا أضربك أو يخوّفه بالحبس أو يهدّده بالقتل إذا كان المنهىّ عنه أمرا ذا أهميّته، مع أنه يعلم أنّه إذا فعل الابن الأمر المنهىّ عنه لا يضربه فضلا عن الحبس و القتل. و الحاصل أن تلك التهديدات و التخويفات فى مقام التأديب و الإرشاد و الهداية أمر عقلانىّ متعارف بين النّاس من الموالى إلى العبيد و من الآباء إلى الأولاد، و كذلك من الرّسل إلى [صفحه ۲۶۵] الأمة، و ليس بين الإنذار و نزول ما يخاف منه أى ملازمة، بل الإنذار و البشارة فى ذاتهما مرحلة من مراحل الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، فمقام الإنذار غير مقام نزول العذاب. هذا، و ثانيا أن الآية أى ما

كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُم وَ أَنتَ فِيهِم و الرّوايات الّتى تدلّ على هذا المعنى ظاهرة فى أن النبىّ [ص] ما دام فيهم لا يعاقبون مثل ما عوقبت الأمم السّالفة لا أنهم لا يعاقبون مطلقا، فبعد وفاته يمكن أن يعاقبوا بمثل عقاب الأمم الماضية و لا منافاة بين الآيتين حيث إن آية فَإِن أَعرَضُوا لا تدل على عقابهم فى زمن حياة النبىّ [ص] بل من هذه الجهة كانت مطلقة، فهى قابلة للتقييد بما بعد وفاته بمقتضى الآية الشريفة ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُم و لو أغمضنا عن هذا الجواب أيضا فنجيب ثالثا بأنّه تعالى بشّر نبيّه برفع العذاب عن أمّته و تابعيه فى الدنيا إذا عصوا و عملوا عملا بتسويل الشّيطان و النفس الأمّارة يستحقّون به عقاب الأمم الماضية تبجيلا له صلّى اللّه عليه و آله و تكريما لمقامه العالى. -قرآن-۲۳۵-۲۸۵-قرآن-۵۵۶-۵۷۲-قرآن-۷۲۱-۷۵۳ و أمّا هؤلاء الكفرة و الجاحدون فليسوا من أمته صلوات اللّه عليه و آله فأيضا لا تنافى بين الشريفتين فإن الأمّة هى الجماعة و الجيل فإذا أضيفت إلى نبىّ أو رسول فأريد منهم الّذين يقصدونه و يميلون إليه و يتابعونه. فالذين يعرضون عنه لا يكونون من الأمّة و لا يحسبون منها حيث إن المراد بالأمة ليس مطلق البشر الّذين يحسبون من معاصرى النبىّ صلوات اللّه عليه و آله و سلّم. ۱۸- وَ نَجَّينَا الَّذِينَ آمَنُوا وَ كانُوا يَتَّقُونَ ... أى نجّينا المؤمنين بصالح و بما جاء قومه من الصاعقة وَ كانُوا يَتَّقُونَ من الشّرك و من مخالفة نبيّهم صالح عليه السلام. ثم أخبر سبحانه عن حال الكفرة يوم القيامة بعد بيان حالهم فى الدنيا: -قرآن-۶-۵۹-قرآن-۱۲۶-۱۴۷ [صفحه ۲۶۶]

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۱۹ الى ۲۳]

وَ يَومَ يُحشَرُ أَعداءُ اللّهِ إِلَى النّارِ فَهُم يُوزَعُونَ [۱۹] حَتّى إِذا ما جاؤُها شَهِدَ عَلَيهِم سَمعُهُم وَ أَبصارُهُم وَ جُلُودُهُم بِما كانُوا يَعمَلُونَ [۲۰] وَ قالُوا لِجُلُودِهِم لِمَ شَهِدتُم عَلَينا قالُوا أَنطَقَنَا اللّهُ الَّذِى أَنطَقَ كُلَّ شَىءٍ وَ هُوَ خَلَقَكُم أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ [۲۱] وَ ما كُنتُم تَستَتِرُونَ أَن يَشهَدَ عَلَيكُم سَمعُكُم وَ لا أَبصارُكُم وَ لا جُلُودُكُم وَ لكِن ظَنَنتُم أَنَّ اللّهَ لا يَعلَمُ كَثِيراً مِمّا تَعمَلُونَ [۲۲] وَ ذلِكُم ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُم أَردىكُم فَأَصبَحتُم مِنَ الخاسِرِينَ [۲۳] -قرآن-۱-۶۲۶ ۱۹ و ۲۰- وَ يَومَ يُحشَرُ أَعداءُ اللّهِ إِلَى النّارِ ... أى يحبس أوّلهم على آخرهم ليتلاحقوا و لا يتفرّقوا حَتّى إِذا ما جاؤُها أى إذا اجتمعوا و وقفوا قبالتها. و قد زيدت ما تأكيدا لمفاجأة الشهادة لحضورهم شَهِدَ عَلَيهِم سَمعُهُم وَ أَبصارُهُم وَ جُلُودُهُم بِما كانُوا يَعمَلُونَ أى إذا جاءوا النار الّتى وعدوها و حشروا إليها، سئلوا عن أعمالهم فأوّل ما يجيب و يشهد عليهم بإنطاق اللّه له هو السّمع، و بعد ذلك الأبصار، و بعدها الجلود كلّ بإنطاق اللّه له بما صدر عنهم من الأعمال القبيحة و الأقوال السيّئة. و وجه تقديم بعض الجوارح على بعض فى الآية هو أشرفيّته، و يحتمل أن يكون سرّ التقدّم الاهتمام بشأنه لأنّ أكثر المعاصى تصدر منه إمّا مباشرة أو تسبيبا، فإن السمع اجتمع فيه العنوانان. أمّا -قرآن-۱۱-۵۹-قرآن-۱۲۴-۱۴۵-قرآن-۱۹۷-۱۹۹-قرآن-۲۳۲-۳۱۲ [صفحه ۲۶۷] هذه الأعضاء فإنها قد تتصدّى إمّا بالمباشرة كالغيبة استماعا و كالأغانى و الأباطيل من الكلمات و اللّهويّات و الكذب و البهتان و الافتراء و نحوها ممّا لا يجوز استماعه، و إمّا بمنشئيّة صدور الحرام عن بعض الجوارح كاستماعها إن المرأة الفلانيّة صاحبة جمال مثلا فإذا استمع تميل نفسه إليها بحيث يمشى إليها فيقع فيما لا يرضى اللّه تعالى بصدوره عن عباده. فنوع الجوارح يقع فى معصية اللّه و المنشأ هو السّمع، و كذلك البصر فقد ينظر إلى ما لا يرضى اللّه النظر إليه، فالأبصار تعصى و تصير باعثة لأن تميل النفس الأمّارة بالسوء، فتجرّ الجوارح قهرا إلى صدور بعض القبائح عنها و فى الرواية أنّ النظرة سهم من سهام الشيطان -روايت-۱۳-۵۱ ، و معناها هذا. ففى مثل هذه النظرة يضاعف العقاب لمضاعفة الإثم. و أمّا الجلود فكناية عن سائر الأعضاء الّتى لها القابلية لأن تصدر منها المعاصى. و قال إبن عباس: المراد بالجلود هو الفروج على طريق الكناية كما قال سبحانه و تعالى: لا تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا و أراد النكاح. و قال أَو جاءَ أَحَدٌ مِنكُم مِنَ الغائِطِ و أراد قضاء الحاجة. -قرآن-۲۵۷-۲۸۲-قرآن-۳۰۷-۳۴۵ ۲۱- وَ قالُوا لِجُلُودِهِم لِمَ شَهِدتُم عَلَينا ... أى يقول الكفرة لجوارحهم على سبيل التّوبيخ أو التعجّب لأنهم ما كانوا مترقّبين من أعضائهم الشهادة عليهم، فيقولون: لم

شهدتم علينا مع أنّ لنا الحق عليكم حيث كنتم فى دار الدّنيا فى حفظنا و حراستنا، و اليوم نحن فى صدر نجاتكم من النّار قالُوا أَنطَقَنَا اللّهُ الَّذِى أَنطَقَ كُلَّ شَىءٍ أى اللّه تعالى أعطانا قوّة النطق و علّمنا البيان و ألهمنا الشهادة و الاعتراف بما عملناه و فعلناه. و قال القمّى: -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۳۳۰-۳۸۷ نزلت فى يوم تعرض عليهم أعمالهم فينكرونها فيقولون ما عملنا شيئا فيشهد عليهم الملائكة الّذين كتبوا عليهم أعمالهم. و قال الصّادق عليه السلام: فيقولون للّه: يا ربّ هؤلاء ملائكتك يشهدون لك، ثم يحلفون باللّه ما فعلوا من ذلك شيئا و هو قول اللّه عزّ و جلّ يَومَ يَبعَثُهُمُ اللّهُ جَمِيعاً -روايت-۳۲-ادامه دارد [صفحه ۲۶۸] فَيَحلِفُونَ لَهُ كَما يَحلِفُونَ لَكُم -روايت-از قبل-۴۶ و هم الّذين غصبوا أمير المؤمنين عليه السلام، فعند ذلك يختم اللّه على ألسنتهم و ينطق جوارحهم فيشهد السمع بما سمع ممّا حرّم اللّه و يشهد البصر بما نظر به إلى ما حرّم اللّه عزّ و جلّ، و يشهد الفرج بما ارتكب مما حرّم اللّه، و تشهد اليدان بما أخذتا و تشهد الرجلان بما سعتا فيما حرّم اللّه عزّ و جلّ، ثم أنطق اللّه عزّ و جلّ ألسنتهم فيقولون هم لجلودهم لم شهدتم علينا، الآية وَ هُوَ خَلَقَكُم أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ يعنى أنّ القادر على خلقكم و إنطاقكم فى المرة الأولى حال كونكم فى الدّنيا هو أنطقكم و بعثكم فى المرّة الثانية فهو ألذى أنطقنا اليوم للشهادة عليكم. و هذا التفسير بناء على أنّ هذا الذيل من تتمّة كلام الجلود أو استئناف يقرّر ما قبله. -قرآن-۴۳۲-۴۹۱ ۲۲- وَ ما كُنتُم تَستَتِرُونَ ... أى عند ارتكابكم القبائح كنتم تستخفون بها لكنّه لم يتهيّأ لكم و لم تتمكنوا من أن تستتروا بأعمالكم عن أعضائكم الّتى أنتم بها تفعلون ما كنتم تعملون، فجعلها اللّه شاهدة عليكم فى القيامة. و لا يخفى أن مفاد تلك الآيات و نظائرها من الرّوايات الدالة على شهادة الأمكنة الّتى يصلّى عليها الإنسان أو فى باب الأذان و استحباب رفع الصّوت، معلّلة بأن كل شىء يسمع يستغفر لصاحبه. و هذه فى الأعصار السالفة بالنسبة إلى أن أكثر البشر كانوا يسبّحون اللّه عند سماعه و عند ما تقرع الأسماع هذه النغمات المقدسة، لأنها عند المؤمنين صرف تعبد، و أمّا غيرهم فينكرونها و يستهزئون بها. -قرآن-۶-۳۳ لكن اليوم فى العصر الحاضر مع هذه الصنائع البديعة و المخترعات الحديثة كالتلفزيونات الّتى ترتسم فيها صور الأشخاص و تحفظ فيها الأصوات و المسجّلات الّتى تضبط فيها الأصوات على ما هى عليها فالأمر صار سهلا بحيث تتصوّر شهادة الجلود و نحوها من أعضاء الإنسان و يكون ملازما لتصديقها. فلو قيل إن جلد بدن الإنسان بمنزلة شريط المسجّلات الّتى [صفحه ۲۶۹] تضبط فيه الأصوات أى الأقوال الّتى تصدر من الإنسان، و أن هيكل الإنسان بمنزلة آلة المصوّرين فى أخذ الصّور و انتقاشها و ارتسامها فيها فكلّ عمل يصدر من الإنسان ينتقش فى بدن الإنسان على جلده، و فى يوم القيامة تجىء بتلك الصور المنقوشة فينفخ فيها فيتجسّم الصوت و لا غرو فيه، بل قد تظهر الصورة بقدرة اللّه، و إن كانت قد أثبتت فى صحيفة الأعمال، و لعلّ هذا هو معنى تجسّم الأعمال. فلو قيل به فليس ببعيد أن يقرع السّمع به فينكره كما كان ينكر قبل عصرنا هذا. بل لو ادّعى مدّع بأن العالم بحذافيره بمنزلة محفظة و تلفزيون كبير لارتسام صور البشر جميعا و انتقاشها فيه حال كونهم مشتغلين بأعمالهم إن خيرا و إن شرا، و لضبط أصواتهم و أقوالهم، فالفضاء تحفظ فيه الأصوات و غيرها من أجسامه العنصرية الكثيفة و ترتسم فيها الصّور أو ترتسم فى العلويّات صور الأشخاص، حال اشتغالهم بالأعمال دلالة على هذا فليس بمنكر من القول أَن يَشهَدَ عَلَيكُم سَمعُكُم لأنكم لم تستتروا مخافة شهادة السمع عليكم وَ لا أَبصارُكُم وَ لا جُلُودُكُم يعنى لم يكن استتاركم عند ارتكابكم للأعمال القبيحة خوفا من شهادة الأعضاء عليكم و إن يعلمه اللّه، بل لأجل أنكم ظَنَنتُم أَنَّ اللّهَ لا يَعلَمُ كَثِيراً مِمّا تَعمَلُونَ خفاء، و لهذه الجهة كنتم تخفون قبائح أعمالكم. و أمّا مسألة شهادة الجوارح فما كنتم تعقلونها و لا تقبلونها فى دار الدّنيا لانكاركم البعث فكيف بلوازمها! -قرآن-۹۲۹-۹۶۱-قرآن-۱۰۰۸-۱۰۴۳-قرآن-۱۱۷۰-۱۲۳۳ ۲۳- وَ ذلِكُم ظَنُّكُمُ الَّذِى ظَنَنتُم بِرَبِّكُم ... أى ذلك الظن بربّكم أَرداكُم أى أهلككم فَأَصبَحتُم مِنَ الخاسِرِينَ باستبدالكم بالجنة النار، و بإيثاركم النار على الجنة ... و الظن جاء بمعنى العلم و الاستيقان و منه ظَنُّوا أَن لا مَلجَأَ مِنَ اللّهِ إِلّا إِلَيهِ أى [أيقنوا] و تأتى أيضا للدّلالة على الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض نحو [ظننت زيدا صاحبك] و هذا هو معناه

الرّائج ألذى تحمل عليه بلا احتياج إلى القرينة -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۹۰-۹۹-قرآن-۱۱۵-۱۴۶-قرآن-۲۵۴-۳۰۶ [صفحه ۲۷۰] بخلاف المعانى الآخر و تستعمل فى الشك و الوهم و الاتّهام. و قيل إن الظنّ هنا بمعنى اليقين. و الظاهر أنه بمناسبة الحكم و الموضوع بمعنى الوهم و التخيّل لأن الخطاب مع المشركين، و هم ما كانوا من أهل اليقين باللّه تعالى بل لم يكونوا من أهل الظنّ به سبحانه بمعناه المتعارف الرائج. نعم يحتملون و يتخيّلون أن يكون للعالم صانع غير ما هم عليه، و لو تلفّظوا باسم اللّه أو الرّب أو غيرهما من أسمائه سبحانه إمّا أن يكون حكاية لقول المسلمين أو على زعمهم يتفاهمون و يتكلّمون بتلك الأسماء الشريفة الّتى ينطق بها المسلمون لأنهم يعتقدون بالمسمّى بها، فكيف فى مقام التسمية يمكن أن يقال إنهم يريدون معانيها الواقعية و مفاهيمها الثابتة الحقيقيّة، و تكرار الظن للتأكيد فى أن الموجب لهلاككم هو ظنّكم السّوء بربكم. و فى الآية تنبيه على أنّ العبد المؤمن فى أوقات خلواته ينبغى أن لا يكون خوفه من ربّه أقلّ فى ارتكابه المعاصى فى جلواته، بل كماله فى أن يكون خوفه السّرى أكثر من علنيّه حتى لا يدخل فى سلك هؤلاء المشركين بل العبد المؤمن لا يكون له سرّ و علن بالنسبة إلى ربّه فإنه يرى نفسه فى جميع أحواله بين يدى ربّه و الربّ مشرف عليه فى كلّ أوقاته و حالاته و آناته. فأىّ وقت يكون هو غائب عن ربّه حتى يتحقّق له سرّ و خفاء بالنسبة إلى ربّه!! و عن الصّادق عليه السلام أن العبد المؤمن ينبغى أن يخاف اللّه خوفا كأنّه يشرف على النار و يرجوه رجاء كأنه من أهل الجنة، إنّ اللّه يقول ذلِكُم ظَنُّكُمُ الَّذِى، الآية ثم قال عليه السلام: إن اللّه عند ظنّ عبده إن خيرا فخير و إن شرّا فشرّ. -روايت-۳۰-۲۸۵ ثم أخبر سبحانه عن حالهم فى النّار فقال عزّ و جلّ:

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۲۴ الى ۲۵]

فَإِن يَصبِرُوا فَالنّارُ مَثوىً لَهُم وَ إِن يَستَعتِبُوا فَما هُم مِنَ المُعتَبِينَ [۲۴] وَ قَيَّضنا لَهُم قُرَناءَ فَزَيَّنُوا لَهُم ما بَينَ أَيدِيهِم وَ ما خَلفَهُم وَ حَقَّ عَلَيهِمُ القَولُ فِى أُمَمٍ قَد خَلَت مِن قَبلِهِم مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ إِنَّهُم كانُوا خاسِرِينَ [۲۵] -قرآن-۱-۳۱۰ [صفحه ۲۷۱] ۲۴- فَإِن يَصبِرُوا فَالنّارُ مَثوىً لَهُم ... أى فإن يصبروا على النار و آلامها و أمسكوا عن شكواهم أم لم يصبروا فالنّار مثوى لهم و مستقرّهم و لا ينفعهم صبرهم على عقوبات النيران فإنهم سيبقون مخلدين فى جهنّم و النيران ملازمة لهم، كما أنّ الجملة الاسميّة فيها دلالة صريحة على ذلك وَ إِن يَستَعتِبُوا فَما هُم مِنَ المُعتَبِينَ أى لو طلبوا العتبى أى الرضى و قبول العذر فليسوا ممّن يرضى عنهم و يقبل عذرهم بعد ذلك، فقد جفّ القلم بما هو كائن و ثابت عليهم، يعنى أن جزعهم و استغاثتهم و شكواهم لا تفيدهم أبدا كما قال تعالى فَاصبِرُوا أَو لا تَصبِرُوا سَواءٌ عَلَيكُم و المعتب من يقبل عذره و يجاب إلى ما سأل. هذا بناء على كونه اسم مفعول و أمّا بصيغة الفاعل فهو المنصرف عمّن يغضب عليه لأجل ما كان عليه أو التّارك له أو المزيل عتبه لأجل ما كان عليه. -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۳۲۵-۳۷۵-قرآن-۶۱۲-۶۵۶ ۲۵- وَ قَيَّضنا لَهُم قُرَناءَ ... أى قدّرنا لهم أخدانا من الشياطين، و هو مجاز عن منعهم اللطف لكفرهم حتى استولت عليهم الشياطين. و قال القمّى: يعنى الشياطين من الجنّ و الإنس فَزَيَّنُوا لَهُم ما بَينَ أَيدِيهِم من أمور الدّنيا و متاع الحياة و حظوظها و لذائذها و شهواتها لأنهم يقولون إن الدنيا قديمة و إنه لا فاعل لها و لا صانع إلّا الطّبائع و الأفلاك وَ ما خَلفَهُم اى أمر الآخرة بأن القرناء يقولون لهم لا بعث و لا نار و لا جنّة و لا سؤال فينكرونها من أصلها وَ حَقَّ عَلَيهِمُ القَولُ أى الوعيد بالعذاب فِى أُمَمٍ قَد خَلَت مِن قَبلِهِم أى فى جملة الأمم الماضية. -قرآن-۶-۳۳-قرآن-۲۰۷-۲۴۶-قرآن-۴۰۴-۴۱۹-قرآن-۵۲۹-۵۵۸-قرآن-۵۸۲-۶۲۰ [صفحه ۲۷۲] و الجملة حال من ضمير عليهم. و حاصل المعنى وجب عليهم الوعيد حال كونهم كائنين فى جملة أمم من المتقدّمين المكذّبين لرسلهم بما جاءهم من الأديان الإلهية فكانوا من الّذين استحقوا العذاب مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ لأنهم عملوا مثل أعمالهم إِنَّهُم كانُوا خاسِرِينَ أى كما كان أولئك من الخاسرين قبلهم، فالناس مجزيون بأعمالهم إن خيرا فخير و إن شرّا فشرّ، سنّة اللّه الّتى جرت فى عباده لا تختصّ بعصر دون عصر و لا زمان دون زمان. -

قرآن-۲۱۳-۲۳۹-قرآن-۲۶۷-۲۹۴

[سورهٔ فصلت [۴۱]: الآیات ۲۶ الی ۲۹]

وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لا تَسمَعُوا لِهذَا القُرآنِ وَ الغَوا فِیهِ لَعَلَّکُم تَغلِبُونَ [۲۶] فَلَنُذِیقَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا عَذاباً شَدِیداً وَ لَنَجزِیَنَّهُم أَسوَأَ الَّذِی کانُوا یَعمَلُونَ [۲۷] ذلِکَ جَزاءُ أَعداءِ اللّهِ النّارُ لَهُم فِیها دارُ الخُلدِ جَزاءً بِما کانُوا بِآیاتِنا یَجحَدُونَ [۲۸] وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا الَّذَینِ أَضَلّانا مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ نَجعَلهُما تَحتَ أَقدامِنا لِیَکُونا مِنَ الأَسفَلِینَ [۲۹] -قرآن-۱-۴۸۴ ۲۶- وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لا تَسمَعُوا لِهذَا القُرآنِ ... أی قال رؤساء الضّلالة و کبراء الکفر و الخباثة لأتباعهم لا تسمعوا لهذا القرآن وَ الغَوا فِیهِ فلا تصغوا إلی کتاب محمّد الذی یقرأه علیکم و انسبوه إلی التکلم باللّغو و خطئوه فی قوله، أو الغوا فیه یعنی ارفعوا أصواتکم حینما یقرأ بالشّعر و الأباطیل من الکلام لتخلطوا علیه قراءته و تغلّطوا فی کلامه. و قال -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۱۵۶-۱۷۲ [صفحه ۲۷۳] القمی: و صیّروه سخریّة و لغوا لَعَلَّکُم تَغلِبُونَ بأن عجّزتموه عن مقاومتکم فلا یعارضکم بعد ذلک بقراءة قرآنه. و قیل معنی و الغوا فیه أی قولوا بین ما هو یقرأ کلاما لغوا و لهوا فتخلّطوا أباطیلکم فی قراءته. -قرآن-۳۳-۵۶ و حاصل جمیع هذه التفاسیر یرجع إلی أنه افعلوا عملا یمنع النبیّ [ص] عن القراءة و یترکها. ۲۷- فَلَنُذِیقَنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا عَذاباً ... إن اللّه تعالی یهدّد أعداءه تهدیدا شدیدا فی هذه الشریفة بأن القائلین بهذا القول لا بدّ و أن نعذّبهم بأشد العذاب کمّا و کیفا وَ لَنَجزِیَنَّهُم أَسوَأَ الَّذِی کانُوا یَعمَلُونَ أی نجزیهم بأقبح جزاء علی قبح عصیانهم و هو الشّرک و الکفر. قال إبن عباس: إن المراد بالعذاب الشدید هو یوم بدر حیث إن المشرکین ابتلوا بالأسر و القتل، و أسوأ العذاب هو یوم القیامة. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۹۷-۲۵۲ ۲۸- ذلِکَ جَزاءُ أَعداءِ اللّهِ ... اسم الإشارة إلی أسوأ الجزاء المتوعّد به و هو مبتدأ خبره جَزاءُ أَعداءِ، الآیة و قوله النّارُ عطف بیان للجزاء أو خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ محذوف أی : و هو النار لَهُم فِیها دارُ الخُلدِ أی مسکن إقامتهم الدائمیّ هو الجحیم لا غیره جَزاءً بِما کانُوا بِآیاتِنا یَجحَدُونَ وضع موضع یلغون إقامة السبب مقام المسبب. -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۱۰۴-۱۱۸-قرآن-۱۳۷-۱۴۴-قرآن-۲۲۶-۲۵۱-قرآن-۳۰۸-۳۴۸ ۲۹- وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا رَبَّنا أَرِنَا ... أی أن رؤوس الکفر و الضّلال یسألون حین یصیرون فی النار من اللّه تعالی أن یریهم من أضلّهم فی الدنیا و یقولون رَبَّنا أَرِنَا الَّذَینِ أَضَلّانا مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ أی شیطانی الجنسین الداعیین لنا إلی الضّلالة و العناد نَجعَلهُما تَحتَ أَقدامِنا أی نسحقهما و ندوسهما انتقاما منهما و تبریدا لقلوبنا لِیَکُونا مِنَ الأَسفَلِینَ أی فی الدرک الأسفل من النار فنطؤهما بأقدامنا إذلالا لهما فیکون عذابهما أشدّ من عذابنا. و لمّا ذکر سبحانه وعید الکفرة عقّبه بذکر الوعد للمؤمنین - قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۸۹-۲۵۲-قرآن-۳۱۵-۳۴۲-قرآن-۳۹۹-۴۲۸ [صفحه ۲۷۴] الأبرار فقال فی الآیات الکریمة التالیة:

[سورهٔ فصلت [۴۱]: الآیات ۳۰ الی ۳۶]

إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ استَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَیهِمُ المَلائِکَةُ أَلّا تَخافُوا وَ لا تَحزَنُوا وَ أَبشِرُوا بِالجَنَّةِ الَّتِی کُنتُم تُوعَدُونَ [۳۰] نَحنُ أَولِیاؤُکُم فِی الحَیاةِ الدُّنیا وَ فِی الآخِرَةِ وَ لَکُم فِیها ما تَشتَهِی أَنفُسُکُم وَ لَکُم فِیها ما تَدَّعُونَ [۳۱] نُزُلاً مِن غَفُورٍ رَحِیمٍ [۳۲] وَ مَن أَحسَنُ قَولاً مِمَّن دَعا إِلَی اللّهِ وَ عَمِلَ صالِحاً وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ المُسلِمِینَ [۳۳] وَ لا تَستَوِی الحَسَنَةُ وَ لا السَّیِّئَةُ ادفَع بِالَّتِی هِیَ أَحسَنُ فَإِذَا الَّذِی بَینَکَ وَ بَینَهُ عَداوَةٌ کَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیمٌ [۳۴] -قرآن-۱-۶۳۷ وَ ما یُلَقّاها إِلَّا الَّذِینَ صَبَرُوا وَ ما یُلَقّاها إِلّا ذُو حَظٍّ عَظِیمٍ [۳۵] وَ إِمّا یَنزَغَنَّکَ مِنَ الشَّیطانِ نَزغٌ فَاستَعِذ بِاللّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ العَلِیمُ [۳۶] -قرآن-۱-۱۹۸ ۳۰- إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ استَقامُوا ... أی وحّدوه و صدّقوا رسله بما أدّعوا من الرّسالة و النبوّة و الدّیانة، ثم استمرّوا علی هذا الأمر و لم یشکّوا فیه أبدا. و -قرآن-۶-

۶۵ عن الرّضا علیه السلام: هی و اللّه ما أنتم علیه. قال -روایت-۲۹-ادامه دارد [صفحه ۲۷۵] سفیان بن عبد اللّه الثقفی: سألت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قلت: -روایت-از قبل-۸۳ أخبرنی بخصلة حتّی أتمسّک بها. قال صلّی اللّه علیه و آله: قل ربّی اللّه فاستقم. ثم قلت أخوف ما لا بدّ من الاحتراز منه أیّ شیء یکون! -روایت-۱-۱۶۱ فأخذ بلسانه الشریف و قال: حفظ اللّسان - روایت-۱-۴۴ تَتَنَزَّلُ عَلَیهِمُ المَلائِکَةُ -قرآن-۱-۳۶ فی المجمع عن الصّادق علیه السّلام و القمیّ قال: عند الموت أو عنده و فی القبر و القیامة -روایت-۶۰-۱۰۶ ، أی عند الشّدائد أَلّا تَخافُوا أی یبشّرونهم بأن لا تخافوا ممّا أمامکم من العقبات و المواقف وَ لا تَحزَنُوا علی ما أخلفتم من ولد و أهل و أموال جمعتموها بکدّ یمین و عرق جبین وَ أَبشِرُوا بِالجَنَّةِ الَّتِی کُنتُم تُوعَدُونَ هذه بشائر متعاقبة من الربّ الرحیم لعباده. -قرآن-۲۲-۳۶-قرآن-۱۱۰-۱۲۵-قرآن-۲۰۲-۲۵۵ ۳۱- نَحنُ أَولِیاؤُکُم فِی الحَیاةِ الدُّنیا ... أی نتولّی أموورکم من حفظکم و إلهامکم الخیر و غیر ذلک مما تحتاجون إلیه بإذن من اللّه فی الحیاة الدّنیا وَ فِی الآخِرَةِ بأن نشفع لکم و لا نفارقکم حتی ندخلکم الجنّة بأنواع الإکرام وَ لَکُم فِیها ما تَشتَهِی أَنفُسُکُم من أنواع النّعم و اللّذائذ ممّا لا عین رأت و لا أذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر فی الدّنیا وَ لَکُم فِیها ما تَدَّعُونَ أی ما تتمنّون و تطلبون. و هی من الدّعاء بمعنی الطلب. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۷۷-۱۹۴-قرآن-۲۶۵-۳۰۵-قرآن-۴۱۴-۴۴۴ ۳۲- نُزُلًا مِن غَفُورٍ رَحِیمٍ ... أی جمیع ذلک نزل أی عطاء و فضل ذو برکة من ربّ کثیر المغفرة و الرّحمة. و المناسب للنّزل أن یتعاقبه بقوله [من جواد کریم] و لکنّه لما کان غفران ذنوب العاصین من أعظم أنواع الجود و کذلک الرحمة الرحیمیّة من أحوج الأمور للعباد یوم المعاد فلذا أتی سبحانه و تعالی بهذین الوصفین إشارة إلی هذا المعنی الدقیق اللّطیف. -قرآن-۶-۳۵ ۳۳- وَ مَن أَحسَنُ قَولًا مِمَّن دَعا إِلَی اللّهِ ... صورته استفهام لکن المراد به النفی، و تقدیره: و لیس أحد أحسن قولا ممّن دعا إلی توحید اللّه و طاعته و أضاف إلی ذلک وَ عَمِلَ صالِحاً لیقتدی به فیه. و یستفاد من الشریفة أن الإنسان فی مقام العبودیة لا بدّ له من أمور ثلاثة حتی یکمل -قرآن-۶-۵۷- قرآن-۱۹۴-۲۱۲ [صفحه ۲۷۶] إیمانه و عبودیّته: الأوّل الدّعوة إلی اللّه تعالی بقوله. و الثانی العمل فإن القول بلا عمل لیس له کثیر فائدة لأن النّاس یرون أعمال القائلین و الدعاة و فی الرّوایة کونوا دعاة الی اللّه بغیر ألسنتکم -روایت-۱۶-۵۵ ، إشارة إلی هذا المعنی، یعنی بأعمالکم. و الثالث أن العمل ینبغی أن یکون خالصا من کلّ ما یفسده فیکون صالحا قابلا للقبول. فإذا تمت الثلاثة کمل إیمان العبد و صحّ أن یطلق علیه العبد الصالح أی الکامل الإیمان وَ قالَ إِنَّنِی مِنَ المُسلِمِینَ أی و أضاف إلی الدّعوة القولیّة و العملیّة الخالصة إظهار إسلامه، فإنّه من إشاعة الحسنی، و حکمته أنه یصیر موجبا و سببا لرغبة النّاس إلی الإسلام فیدخلون فیه، و انکسارا للکفر و شوکته فیخرجون منه و لا سیما إذا کان هذا الشخص المظهر من العظماء و الشخصیّات المعروفة و الأکابر و الأجلّاء الواجدین للأوصاف الثلاثة المذکورة. فلإظهاره الإسلام دخالة مهمّة لتأییده و تقویته، لأن فی هذا الإظهار قسما من الدّعوة القولیّة. نعم قد یوجد مورد یکون فیه الإخفاء مصلحة مهمّة تقتضی إخفاءه کاخفاء أبی طالب علیه السلام إسلامه لحفظ النبیّ الأکرم صلّی اللّه علیه و آله و فی العیّاشی أن الآیة فی علیّ علیه السلام، و عن مقاتل و کثیر من المفسّرین أن المراد منها الأئمة الداعون الخلق إلی المناهج الإسلامیّة الحقة و الطریقة المستقیمة النبویّة. -قرآن-۲۴۱-۲۷۹ ۳۴- وَ لا تَستَوِی الحَسَنَةُ وَ لَا السَّیِّئَةُ ... هذه الشریفة لترغیب العباد بقبول الإیمان، و زیادة لا الثانیة و إن لم یکن هذا مرادا فبلاغة الکلام تقتضی إلقاء لفظة لا الثانیة علی ما هو الظاهر. و المعنی الظاهری أن المراد بالحسنة أفرادها، و کذلک السیّئة ذات أفراد. و لیست أفراد الحسنة متساویة کما أن أفراد السیّئة کذلک. و أفراد الحسنة بعضها أرجح من بعض فی الحسن کما أن أفراد السیّئة بعضها أقبح من بعض و أسوأ. و علی هذا لا نحتاج إلی القول بزیادة لفظة لا الثانیة و الحمل علی المبالغة فی -قرآن-۶- ۵۲-قرآن-۱۱۱-۱۱۳-قرآن-۱۸۴-۱۸۶-قرآن-۵۱۰-۵۱۲ [صفحه ۲۷۷] النفی حتی لا یلزم اللّغویة فی کلام اللّه سبحانه، فنقول: إنّ لا علی معناها الحقیقی من النفی بلا أدنی احتیاج إلی هذه التکلّفات. و هذا الصّدر من الآیة توطئة لما فی الذّیل من قوله ادفَع

بِالَّتِي، الآيـة و قيل معناها لا تسـتوى الملّـة الحسـنة أى الإسـلام، و الملة السـيّئة و هى الكفر. -قرآن-۷۴-۷۶-قرآن-۲۱۸-۲۳۵ و فسّـرت الحسـنة بالأعمال الحسـنة، و السـيّئة بالأعمال القبيحـة. و أيضا فسّـرت بالخصـلة الحسـنة و السيئة، أى لا يسـتوى الصبر و الغضب، و الحلم و الجهل، و المداراة و الغلظة، و العفو و الاساءة، و قيل لا يستويان فى الجزاء و المكافاة، فإن الأول موجب لرفع الـدرجات، و الثـانى سـبب للهبوط إلى الـدّركات ادفَع بِالَّتِي هِيَ أَحسَنُ ثم إن النبىّ الأكرم لما كان مبعوثا من عنـده تعالى فعليه سبحـانه أن يعلّمه أحسن الطّرق و أقربهـا إلى نفـوس البشـر لكى يميلـوا إلى الإسـلام، و أقرب الطّرق و أحسـنها هـو هـذا المنهج الراقى و الصـراط السّامى ألـذى يبيّنه تعالى له صـلّى اللّه عليه و آله، أى ما يلزمك فى مقام دعوتك النّاس إلى دين الإسـلام هو أن تقابلهم و تدفع عنك سـيئاتهم حيث اعترضـتك بالّتى أحسن من أفراد الحسـنة، كما أنه إذا أساء إليك مسىء أو آذاك مؤذ فـإذا عفوت عنه فـالعفو أمر حسن، لكن الأحسن أن تحسن إليه بما يناسـبه من الأموال أو الهـدايا، و إذا كان مليّا و لا يحتاج إلى الأموال فوضع الأحسن فى موضع الحسن لكونه أقرب الطرق لإمالة النفوس إلى الإيمان و أبلغها فى دفع السـيّئة بالحسنة، فإن من اعتـاد أن تـدفع السـيئة بـأحسن منها فما دونه أهون عليه. و على أىّ تقـدير إنه تعالى يقول لنبيّه [ص]: إذا فعلت و مشيت على ما عملتك فى طريق الدّعوة فَإِذَا الَّذِي بَينَكَ وَ بَينَهُ عَداوَةٌ أى عداوة دينيّة كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ أى يصير العدوّ بسبب إحسانك إليه فى مقابل إساءته كالصّديق المحبّ القريب. و لمّا كانت مقابلة الإساءة بالإحسان مستلزمة لتحمّل المشاقّ و المواجهة مع المكاره عن الأعـداء و أمرا صـعبا على النفوس الأبيّة، فلذا يقول تعالى: -قرآن-۳۱۴-۳۴۶-قرآن-۱۲۸۷-۱۳۳۳-قرآن-۱۳۵۴-۱۳۸۲ [صفحه ۲۷۸] ۳۵- وَ مـا يُلَقّاها إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ... أى لا- يعطى هـذه الخصـلة الحميـدة، و هى مقابلـة الإساءة بالإحسان، إلّا أهل الصّبر، حيث إن فيها منع النفس عن الانتقام مع القدرة عليه، و كظم الغيظ، و هما أمران تحمّلهما شاقّ و كلفة على النفس وَ ما يُلَقّاها إِلّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ أى الّذين لهم حظّ و نصيب وافر من العقل و كمال الإيمان أو خير الدنيا و الآخرة، و هما أعظم الحظوظ مجتمعة. -قرآن-۷-۴۹-قرآن-۲۷۱-۳۱۱ ۳۶- وَ إِمّـا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيطانِ ... إمّا مركّب من [إن] الشـرطية و [ما] الزائـدة أدغمت فى [ما] الزائـدة للتّأكيد. أى و إن أغراك الشـيطان و وسوس لك وسوسة صارفة عمّا أمرت به من الدفع بالّتى هى أحسن بل ألجأك أن تقابل السـيّئة بأسوأ منها فَاستَعِذ بِاللّهِ أى فالجأ إلى اللّه تعالى و اطلب منه تعالى إنجاءك من مكره و كيـده، فلربّ شـرارة أذكت نـارا ضـاع فيهـا كثير من النفوس مع أنها كلمـة بسيطة كان علاجها بعضا من الحلم و قليلا من الكظم، و ليس ذلك إلّا من عمل الشـيطان الغوىّ المضـل. و لا- يخفى على صـاحب القريحـة الموهوبـة من اللّه و على من أعطـاه اللّه سـبحانه حظّا وافيا من علوم القرآن أنّه سبحانه كيف علّم نبيّه إقامة الدّعوة و آداب المناظرة، و جمع فى الآية طريق السـلوك مع النفوس القاصـرة فى إثبات الدّعوة و الجدل لإثبات الحجج الحقة، و كيف أدّب نبيّه بمكارم الأخلاق بحيث عجزت نفوس البشر و قصّرت عن أن تدرك و تعرف هذه الكيفيات و هذا القسم من الجدال العملى ألذى هو أحسن من القولى و لا سيما لأرباب النفوس القاصرة و الهمج من النّاس. و هو سـبحانه أيضا نبّه رسوله فى مقام المخاصـمة مع عـدوّه القوىّ على أن يسـتعين به عزّ و جلّ فإنه خير معين و أحسـن ناصـر و الاسـتعانة بغيره سـبحانه لا- تغنى من الشـيطان شـيئا. و هـذه الآيـات تنبيه و تعليم للعباد مطلقا و بالأخص لأهل العلم، فإن كتـاب اللّه العزيز وارد فى مـورد و جـار فى نظيره مع قطع النظر عن أن -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۵۱-۵۶-قرآن-۲۷۹-۲۹۸ [صفحه ۲۷۹] تعليمـات القرآن و آدابه و مواعظه تكون نوعـا من بـاب إيـاك أعنى و اسـمعى يـا جارة إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لاستعاذتك العَلِيمُ بنيّتـك. و قال القمّى: المخاطبـة لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، و المعنى للناس. ثم إنه سـبحانه أخـذ فى بيان أدلـة توحيـده و البراهين التكوينيّة و الآثار الدالة على قدرته فقال عزّ من قائل: -قرآن-۹۱-۱۱۶-قرآن-۱۲۸-۱۳۸

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۳۷ الى ۴۰]

وَ مِن آياتِهِ اللَّيلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمسُ وَ القَمَرُ لا تَسجُدُوا لِلشَّمسِ وَ لا لِلقَمَرِ وَ اسجُدُوا لِلّهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُم إِيّاهُ تَعبُدُونَ [۳۷] فَإِنِ استَكبَرُوا فَالَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيلِ وَ النَّهارِ وَ هُم لا يَسأَمُونَ [۳۸] وَ مِن آياتِهِ أَنَّكَ تَرَى الأَرضَ خاشِعَةً فَإِذا أَنزَلنا عَلَيهَا الماءَ اهتَزَّت وَ رَبَت إِنَّ الَّذِی أَحياها لَمُحیِ المَوتی إِنَّهُ عَلی كُلِّ شَیءٍ قَدِيرٌ [۳۹] إِنَّ الَّذِينَ يُلحِدُونَ فِی آياتِنا لا يَخفَونَ عَلَينا أَ فَمَن يُلقی فِی النّارِ خَيرٌ أَم مَن يَأتِی آمِناً يَومَ القِيامَةِ اعمَلُوا ما شِئتُم إِنَّهُ بِما تَعمَلُونَ بَصِيرٌ [۴۰] -قرآن-۱-۶۹۵ ۳۷- وَ مِن آياتِهِ اللَّيلُ وَ النَّهارُ ... أی من آثار توحيده و علائم قدرته -قرآن-۶-۴۵ [صفحه ۲۸۰] الّتی أظهرها علی جميع خلقه هی الليل ألذی يحصل بذهاب الشمس عن بسيط الإرض و النهار ألذی يوجد بطلوعها علی وجهها و الأول للاستراحة و الثانی لكسب المعيشة. و هذان أظهر آثارهما و إلا فلهما آثار و خصائص لا يعدّهما العادّون و لا يحصيهما العارفون، و قدّرهما تقديرا مستقرّا و دبّرهما علی نظام مستمر. و من آثار قدرته أن خلقهما وَ خلق الشَّمسُ وَ القَمَرُ بما لهما ممّا اختصّا به من النور و غيره من الآثار الّتی لا نهاية لها، و ما ظهر فيهما من التدبير فی التيسير و التقرير فی العمل و تقديرهما فيه بحيث لا يزيدان و لا ينقصان فی مرور الدهور و مضیّ العصور، و مع هذه العظمة فی هاتين الآيتين لا تَسجُدُوا لِلشَّمسِ وَ لا لِلقَمَرِ لأنهما مخلوقان مأموران مثلكم ليس لهما مزيّة رتبة المعبوديّة عليكم بل لكم المزيّة عليهما بمراتب كثيرة وَ اسجُدُوا لِلّهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ إنّما قال خلقهنّ و أورد الضمير جمعا مؤنّثا لوجهين: أحدهما أنّ حكم جماعة غير ما يعقل حكم جماعة الأنثی، بل قيل حكم ما لا يعقل مطلقا حكم الأنثی. و الثانی أن الضّمير يرجع إلی الآيات و الآيات باعتبار لفظها مؤنث، و كذا باعتبار معناها: أی الشمس و اللّيل و القمر و النهار بالنظر إلی التغليب. و هذا الجواب جواب عن كون الضمير جمعا مؤنّثا لا عن كونه جمعا لما يعقل و الآيات ممّا لا يعقل فلا يناسبها ضمير جمع المؤنث العاقل. فالجواب عن هذه الناحية هو الجواب الأوّل. و أما موضع السّجدة عند المشهور فعند قوله تَعبُدُونَ و قيل عند قوله و هم لا يَسأَمُونَ و حاصل معنی الشريفة أنه لو أردتم السجود لشیء فاسجدوا للّه ألذی خلق الأشياء بقدرته و أخرجها من كتم العدم إلی صفحة الوجود، فهو أهل لذلك لا غيره إِن كُنتُم إِيّاهُ تَعبُدُونَ ای لو أردتم بعبادتكم أن تعبدوا اللّه، فاللّه هو خالق الشمس و القمر و ليسا أهلا للعبادة، فإيّاه فاعبدوا، لا المخلوق المحتاج ألذی هو مثلكم. -قرآن-۳۵۹-۳۶۱- قرآن-۳۶۷-۳۸۸-قرآن-۶۶۱-۷۰۰-قرآن-۸۱۱-۸۵۲-قرآن-۱۴۲۲-۱۴۳۳-قرآن-۱۴۶۰-۱۴۷۴-قرآن-۱۶۴۱-۱۶۷۴ ۳۸- فَإِنِ استَكبَرُوا فَالَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ ... فإن استكبروا عن السّجود -قرآن-۶-۵۳ [صفحه ۲۸۱] و عبادته تعالی و عن امتثال سائر أوامره و نواهيه فَالَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ من الملائكة يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيلِ وَ النَّهارِ أی لا يزالون مشغولين بالامتثال لأوامره وَ هُم لا يَسأَمُونَ لا يملّون من العبادة بأیّ كيفيّة كانت، فلا يحتاج الربّ المتعالی إلی عبادة بنی آدم و تقديسهم، بل هو غير محتاج إلی عبادة أحد، حيث إنه غنیّ علی الإطلاق، و عبادات المخلوقين يرجع نفعها إليهم لأنها سبب لرفع درجاتهم و تقرّبهم إليه جلّ و علا. و قيل إن الملائكة أكثر من الجنّ بكثير و هؤلاء أكثر من الإنس بكثير. -قرآن-۵۷-۸۴-قرآن-۹۹-۱۴۳-قرآن-۱۹۳-۲۱۵ ۳۹- وَ مِن آياتِهِ أَنَّكَ تَرَی الأَرضَ خاشِعَةً ... أی متذلّلة متهيّئة لما يرد و ينزل عليها منه تعالی من اليبس و الجفاف لعدم نزول المطر عليها فَإِذا أَنزَلنا عَلَيهَا الماءَ اهتَزَّت وَ رَبَت أی تحركت بما نبت عليها و انتفخت بالنّبات كما أن العجين ينتفخ و يتورّم حينما تخبط به المادّة المرسومة المعروفة عند الخبّازين باسم الخميرة، فإنه علامة للوقت ألذی يخبز فيه، فكذلك الإرض اليابسة إذا نزل عليها الماء تنشّطت و تحرّكت بنباتها و اخضرارها، و فی الحقيقة تحرّكت بحركة حياتها الطبيعيّة بعد موتها بعدم الخضرة و النّبات فيها إِنَّ الَّذِی أَحياها أی ألذی هو قادر علی إحياء الإرض بالنبات بعد إماتتها لَمُحیِ المَوتی أی هو قادر علی إحياء البشر بعد الموت إِنَّهُ عَلی كُلِّ شَیءٍ قَدِيرٌ هذه الجملة فی موضع العلّة لإحيائه تعالی الأشياء بعد الإماتة، أی لأنّه سبحانه قادر علی جميع الأشياء و منها الإحياء بعد الإماتة لأنّ قدرته تعالی متساوية بالنسبة إلی المقدورات كلّها لاشتراك فی الممكنات كلّها و هی الإمكانيّة. ثم إنّه سبحانه بعد ذكر الآيات يهدّد الملاحدة و المشركين بقوله عزّ و جلّ: -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۱۶۸-۲۱۹-قرآن-۵۹۰-۶۱۳-قرآن-

۶۸۱-۶۹۸-قرآن-۷۴۷-۷۸۳ ۴۰- إِنَّ الَّذِينَ يُلحِدُونَ ... أى يميلون عن الدّين و يطعنون فِي آياتِنا و يحرّفونها و يؤوّلونها بالأباطيل و بآرائهم السخيفة لا- يَخفَونَ عَلَينا أى ميلهم عن الحق و تمايلهم إلى الباطل و ما يفعلون بآياتنا. و هذا كلام فيه - قرآن-۶-۳۵-قرآن-۷۸-۹۰-قرآن-۱۴۵-۱۶۵ [صفحه ۲۸۲] تهديد شديد و كفى به وعيدا على مجازاتهم على إلحادهم أَ فَمَن يُلقى فِي النّارِ خَيرٌ أَم مَن يَأتِي آمِناً يَومَ القِيامَةِ استفهام تقرير و توبيخ و تهجين، معناه أن الملحد ألذى يلقى فى النار كأبى جهل و أبى لهب و نظرائهما خير أم من يأتى يوم القيامة مأمونا كسلمان و أبى ذرّ و عمار و أمثالهم من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله! فكلّ عاقل يدرى و يعرف أنهما ليسا بمتساويين حينئذ. و -قرآن-۶۱-۱۳۹ قد قال أمير المؤمنين عليه آلاف الصلاة و السّلام: فليختر كلّ واحد منكم لنفسه ما شاء من الأمرين، فإن العاقل لا يختار الإلقاء فى النار، فإذا لم يختر ذلك فلا بدّ أن يؤمن بالآيات. -روايت-۵۸-۲۰۸ ثم خوّفهم بقوله اعمَلُوا مختارين من الطريقتين ما شِئتُم أى ما أردتم فلكم الخيار. و اللفظ أمر لكن معناه التهديد الشديد و الوعيد المخوّف إِنَّهُ بِما تَعمَلُونَ بَصِيرٌ أى كل شىء يصدر منكم فإن اللّه يعلمه و لا يخفى عليه شىء من أعمالكم خفية أو علانية فيجازيكم بها. -قرآن-۲۰-۲۸-قرآن-۵۴-۶۴-قرآن-۱۵۴-۱۸۷

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۴۱ الى ۴۴]

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكرِ لَمّا جاءَهُم وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ [۴۱] لا- يَأتِيهِ الباطِلُ مِن بَينِ يَدَيهِ وَ لا مِن خَلفِهِ تَنزِيلٌ مِن حَكِيمٍ حَمِيدٍ [۴۲] ما يُقالُ لَكَ إِلّا ما قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغفِرَةٍ وَ ذُو عِقابٍ أَلِيمٍ [۴۳] وَ لَو جَعَلناهُ قُرآناً أَعجَمِيًّا لَقالُوا لَو لا فُصِّلَت آياتُهُ ءَ أَعجَمِيٌّ وَ عَرَبِيٌّ قُل هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدىً وَ شِفاءٌ وَ الَّذِينَ لا- يُؤمِنُونَ فِي آذانِهِم وَقرٌ وَ هُوَ عَلَيهِم عَمًى أُولئِكَ يُنادَونَ مِن مَكانٍ بَعِيدٍ [۴۴] -قرآن-۱-۵۸۳ [صفحه ۲۸۳] ۴۱- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكرِ لَمّا جاءَهُم ... أى بالقرآن، و خبر إنّ محذوف أى ننتقم منهم و نجازيهم و قيل خبره أُولئِكَ يُنادَونَ ألذى يجىء بعد ثلاث آيات بعد هذه الآية وَ إِنَّهُ لَكِتابٌ عَزِيزٌ أى غالب بقوّة حججه أو معناه، عديم النظير. و هذا أيضا معنى من معانى العزيز، أى كفران الكفرة و تكذيبهم ذكرنا و كتابنا لا ينقص من رفيع مقامه شىء و لا يطفأ نوره بأفواههم و تكذيبهم، فإنه من قوّة براهينه و حججه يتمّ نوره و يتضوّأ و يستنير بنوره العالم، أو لأنه لا مثيل له فى عدم قدرة قادر على غلبته و إطفاء نوره و لو كان بعضهم لبعض ظهيرا. -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۱۴۳-۱۶۳-قرآن-۲۱۵-۲۴۴ ثم إنه سبحانه يعرّف كتابه بعد تعريفه بأنّه كتاب عزيز بالبيان ألذى مرّ ذكره قبيل هذا بان كتابى هذا: ۴۲- لا يَأتِيهِ الباطِلُ مِن بَينِ يَدَيهِ ... أى من ناحية التوراة و لا من قبل الإنجيل و الزّبور وَ لا مِن خَلفِهِ أى لا يأتيه من بعده كتاب يبطله أو يتقدّم عليه بحيث ينسخه. و المراد أنه لا- يجيئه من أىّ ناحية من النواحى و لا- من جهة من الجهات باطل تَنزِيلٌ مِن حَكِيمٍ حَمِيدٍ لأنه نزل من عند ربّ حكيم، أى عالم بجميع وجوه المصالح و الحكم للعباد. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۱۶-۱۳۵-قرآن-۳۰۵-۳۳۶ و حميد: أى هو مستحق للحمد من كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه و آلائه، و من أعظم نعمه هو هذا القرآن ألذى فيه علوم الأولين و الآخرين و فيه ما يحتاج اليه البشر إلى يوم الجزاء. فمثل هذا الكتاب لا بد أن يكون كما وصفه منزله تبارك و تعالى عن وصف غيره من الواصفين و الحامدين و له الشكر و الحمد للّه رب العالمين ثم إنه جلّ جلاله بعد وصف كتابه فى الجملة بما يليق به أخذ فى تسلية نبيّه فيما يرد عليه من قومه فى سبيل دعوته بقوله: [صفحه ۲۸۴] ۴۳- ما يُقالُ لَكَ إِلّا ما قَد قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبلِكَ ... أى أن ألذى يقوله هؤلاء الكفرة من قومك لك، ليس أمرا بعزيز ما له من نظير، بل هذا هو ألذى قد قيل للرّسل و الأنبياء قبلك من تكذيب أقوامهم و الجحد لنبوّتهم و إنكار فضائلهم و كتبهم من عندى ثم يزيد سبحانه فى تسليته صلّى اللّه عليه و آله بقوله: إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغفِرَةٍ أى لأنبيائه وَ ذُو عِقابٍ أَلِيمٍ لأعدائهم. و قيل إن الآية عامة و إخبار عن جهة الوعد لمن آمن و الوعيد لمن كفر، فمن اللّازم أن يرجوه أهل طاعته و يخافه أهل معصيته. -قرآن-۷-۶۹-قرآن-۳۶۵-

۳۹۶-قرآن-۴۱۴-۴۳۷ ۴۴- وَ لَو جَعَلناهُ قُرآناً أَعجَمِيًّا ... أی لو أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لکان لهم أن یقولوا کیف أرسل بالکلام العجمی إلی من لا یعرفه من القوم العرب، فحینئذ یکونون لهم فی مقام الفرار من دین الإسلام و المعذرة عن القبول، و لهم فرضا أن یقولوا قُلُوبُنا فِی أَکِنَّةٍ مِمّا تَدعُونا إِلَیهِ وَ فِی آذانِنا وَقرٌ لأننا لا نفهمه لأنّه لیس بلغتنا. و قیل إن قریش قالوا لرسول اللّه: هلّا نزل القرآن بغیر العربیة. إذا کان دینک و کتابک عامّا و أرسلت إلی العرب و العجم، و لماذا لم یکن بلغة العجم! فنزلت الآیة جوابا لهم لَقالُوا لَو لا- فُصِّلَت آیاتُهُ أی بیّنت بلغتنا حتی نفهمها و نعمل بها ءَ أَعجَمِیٌّ وَ عَرَبِیٌّ أی لقالوا هل کتاب و کلام أعجمیّ و المخاطب عربیّ و النبیّ عربیّ! هذا ما یصیر. فأمر سبحانه نبیّه [ص]: قُل هُوَ لِلَّذِینَ آمَنُوا هُدیً من الضّلالة وَ شِفاءٌ للقلوب المریضة بأمراض الشّک و الرّیب تشفی به تلک الأمراض و تدفع به هذه الشبهات، بل هو شفاء لکلّ الأمراض و الأسقام کثیرا ما أذهب الآلام و أزال الأسقام، و قد ورد أن الصّحابة کانوا یرقون بأم الکتاب اللّدیغ فیبرأ لوقته و یقوم لساعته، فأنعم به من هدی و أکرم به من شفاء ... وَ الَّذِینَ لا یُؤمِنُونَ فِی آذانِهِم وَقرٌ أی لمّا لم ینتفعوا به فکأنّهم فی آذانهم ثقل و صمم إذ لیس لهم قابلیّة الهدایة، و إلّا فالقرآن کتاب لیس فیه أقل قصور و أدنی نقص فی الهدایة و فی -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۲۹۵-۳۶۵-قرآن-۵۹۹-۶۳۳-قرآن-۶۸۰-۷۰۸-قرآن-۸۲۷-۸۶۳-قرآن-۸۷۸-۸۸۷-قرآن-۱۲۰۴-۱۲۵۳ [صفحه ۲۸۵] نوعیّة إرشاده لأنّه جامع لجمیع الحجج و البراهین الظاهرة لمن أراد أن یهتدی به، فالتقصیر من ناحیة النّاس لا من ساحة القرآن فإنه منزّه عن ذلک وَ هُوَ عَلَیهِم عَمًی أی لتعامیهم و عدم استفادتهم من القرآن فکأنّهم عمی لا یبصرون آیاته و دلائله الواضحة المرشدة إلی طریق الحقّ و الحقیقة أُولئِکَ یُنادَونَ مِن مَکانٍ بَعِیدٍ أی مثلهم مثل من کان فی مسافة بعیدة بحیث کلّما یصاح به فلا یسمع النّداء، و هؤلاء مع قربهم من النبیّ [ص] و قرآنه فإنهم لا ینتفعون بهما و لا یستفیدون منهما فکأنهم بعیدون عنهما بحیث لا یسمعون إذا قرئ علیهم القرآن، فإذا لا یهتدون. ثم إنه تعالی تسلیة لنبیّه [ص] أخذ فی بیان قضیّة موسی و اختلاف قومه فی کتابه فقال عزّ من قائل: -قرآن-۱۶۷-۱۹۱-قرآن-۳۲۹-۳۷۰

[سورة فصلت [۴۱]: الآیات ۴۵ الی ۴۸]

وَ لَقَد آتَینا مُوسَی الکِتابَ فَاختُلِفَ فِیهِ وَ لَو لا کَلِمَةٌ سَبَقَت مِن رَبِّکَ لَقُضِیَ بَینَهُم وَ إِنَّهُم لَفِی شَکٍّ مِنهُ مُرِیبٍ [۴۵] مَن عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفسِهِ وَ مَن أَساءَ فَعَلَیها وَ ما رَبُّکَ بِظَلّامٍ لِلعَبِیدِ [۴۶] إِلَیهِ یُرَدُّ عِلمُ السّاعَةِ وَ ما تَخرُجُ مِن ثَمَراتٍ مِن أَکمامِها وَ ما تَحمِلُ مِن أُنثی وَ لا تَضَعُ إِلّا بِعِلمِهِ وَ یَومَ یُنادِیهِم أَینَ شُرَکائِی قالُوا آذَنّاکَ ما مِنّا مِن شَهِیدٍ [۴۷] وَ ضَلَّ عَنهُم ما کانُوا یَدعُونَ مِن قَبلُ وَ ظَنُّوا ما لَهُم مِن مَحِیصٍ [۴۸] -قرآن-۱-۵۷۴ [صفحه ۲۸۶] ۴۵- وَ لَقَد آتَینا مُوسَی الکِتابَ ... أی کتاب التوراة فَاختُلِفَ فِیهِ لأنه آمن به قوم و صدّقوه فی رسالته و کتابه، و کذّبه آخرون کما اختلف فی القرآن. فلا تحزن لهذا الاختلاف فإنه فی شأن الکتب السّماویّة عادة قدیمة و سنّة جاریة فی الأمم الماضیة لا یختصّ بقومک دون غیرهم. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۶۵-۸۳ و فی الکافی عن الباقر علیه السّلام أنه قال ناظرا إلی هذه الآیة: -روایت-۵۵-۸۳ اختلفوا کما اختلفت هذه الأمّة فی الکتاب، و سیختلفون فی الکتاب ألذی مع القائم علیه السلام ألذی یأتیهم به، حتی ینکره ناس کثیر فیقدّمهم فیضرب أعناقهم -روایت-۱-۱۸۱ وَ لَو لا کَلِمَةٌ سَبَقَت مِن رَبِّکَ أی الوعد بالإمهال لأمّة محمّد صلوات اللّه علیه و آله لَقُضِیَ بَینَهُم أی لحکم بین الجاحدین و المشرکین و المکذّبین باستئصالهم و إهلاکهم کالأمم السّابقة، لکن سبقت الکلمة و تأخّر القضاء و العذاب عنهم إلی یوم لقاء اللّه کما فی قوله تعالی بَلِ السّاعَةُ مَوعِدُهُم و قوله وَ لَکِن یُؤَخِّرُهُم إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی و قوله سبحانه وَ ما کانَ اللّهُ لِیُعَذِّبَهُم وَ أَنتَ فِیهِم و هذا القول الأخیر خاصّ بزمانه صلّی اللّه علیه و آله وَ إِنَّهُم لَفِی شَکٍّ مِنهُ مُرِیبٍ أی إن قومک شاکّون بالقرآن أنّه کتاب من عندنا نزل علیک، شکّا أوقعهم فی الرّیب. -قرآن-۱-۴۱-قرآن-۱۰۷-۱۲۶-قرآن-۳۱۹-۳۴۶-قرآن-۳۵۶-۴۰۲-قرآن-

۴۲۰-۴۷۳-قرآن-۵۳۷-۵۷۹ و الرّيب هو أفظع من الشكّ فإن الرّيب هو مرتبة من الشك فيها القلق و اضطراب النفس، و البعض يعبّر عن الريب بالظن الغالب، فمن المفسّرين من قال: إنّ ظنّ الغالب منهم أن القرآن كذب و غير منزل من السّماء و هذا هو معنى مُرِيبٍ قال هذا المقول، و جرّ مُرِيبٍ لأنه صفة للشّك. -قرآن-۲۵۹-۲۶۷-قرآن-۲۹۵-۳۰۳ ۴۶- مَن عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفسِهِ ... أى ثواب عمله راجع إليه لا إلى غيره وَ مَن أَساءَ فَعَلَيها أى من الفسوق و العصيان فضرره و عقابه و وباله على نفسه لا على غيرها وَ ما رَبُّكَ بِظَلّامٍ لِلعَبِيدِ أى ليس يفعل بهم ما ليس له أن يفعل، فمثلا ينقص من أجر المطيع، أو يزيد فى عقاب العاصى، أو يعطى أجر المطيع للعاصى و يعاقب المطيع بدل -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۹۲-۱۱۶-قرآن-۲۰۲-۲۳۸ [صفحه ۲۸۷] العاصى. و لا يخفى أنّ ظلّام فى هذا المقام مبالغة فى النفى لا المنفى حتى يستلزم بقاء أصل الظلم. قال الطبرسى رضوان اللّه عليه إيثار [ظلّام] على [ظالم] للإشعار بأن صدور الظلم و إن قلّ من شخص، فهو غنىّ مطلق و عالم بقبح الظلم، و هو عظيم فى غاية العظمة. فكيف بصدور الظلم العظيم منه و كذلك فهو تنبيه على أنّ مؤاخذة شخص بعصيان غيره و إثابة الغير بطاعة الآخر من الظلم العظيم. و الحاصل أنه تعالى منزّه عن أن يفعل شيئا من ذلك و إلّا لكان ظلّاما لعظمة صدور هذه الأمور منه جلّ و علا فلو صدر على فرض المحال واحد من الأمور المذكورة منه سبحانه فكأنّما صدر منه وقوع قبيح عظيم لأنه لا يجوز عليه الظّلم، فيصير ظلّاما مع أن الأمر الصّادر جزئى فى نفسه. ۴۷ و ۴۸- إِلَيهِ يُرَدُّ عِلمُ السّاعَةِ ... نقل أنّ عبدة الأصنام و مشركى قريش قالوا للنبىّ [ص]: لو أنك نبىّ و صادق فى وعيدك لنا بالعذاب فى الآخرة، فقل لنا متى تجىء القيامة! فأجاب صلّى اللّه عليه و آله بما أمره اللّه تعالى به، و هو: إلى اللّه يردّ علمها. أى هذا ممّا خصّ سبحانه ذاته المقدسة به فلا يعلمه غيره و كان أهل الحجاز، و بالأخص عبدة الأصنام من أهل مكة، متعبّدين بأقوال الرّهبان و الأحبار و بالأخصّ الكهنة منهم إذ إنّهم كانوا من أهل العلم فى ذلك العصر و كانوا عارفين بالكتب السّماويّة و غيرها من أخبار ترد عليهم من بنى الجان. و كان العرب فى ذلك الزمان أمّيين لا يعرفون من المعارف شيئا و كانوا جهلة بالعلم فلذا كانوا يرجعون إلى هؤلاء فيما يرد عليهم من عجائب الأمور و غرائبها و يسألونهم عن المغيبات و يتعلّمون منهم ما كان محل حاجتهم فلا يزالون يسألونهم عمّا يخبرهم به النبىّ صلوات اللّه عليه و آله، و منها إخبارهم عن السّاعة و يوم البعث، فرجعوا إلى الرهبان و الأحبار فى ذلك و قالوا إن محمدا يخبرنا بأن للّه يوما يجزى فيه النّاس بأعمالهم الّتى عملوها -قرآن-۱۱-۴۴ [صفحه ۲۸۸] فى الدنيا إن خيرا فخير و إن شرّا فشرّ، فهل هو صادق فى هذا أم لا! فقال الأحبار اسألوه عن الساعة متى تأتى! فإن عيّن وقتها بزمان خاص و ساعة معيّنة فهو كاذب فى دعواه، و إلا فهو صادق. فلمّا أتوه و سألوه عن وقتها ألذى تجىء فيه، أجابهم بأنه ليس لى به علم و إنّما علمه عند ربّى لا غير، فعلموا أنّه صادق. و لعل شأن نزول الشريفة كان فى هذا المورد وَ ما تَخرُجُ مِن ثَمَراتٍ مِن أَكمامِها جمع كمّ أى أوعيتها قبل أن تنشقّ عن الثمرة وَ ما تَحمِلُ مِن أُنثى وَ لا تَضَعُ إِلّا بِعِلمِهِ أى كلّ ذلك مقرون بعلمه سبحانه واقعا حسب تعلّقه به، فكما أن علم قيام السّاعة خاصّ بذاته المقدّسة و لا يعلمه إلّا هو سبحانه، فكذلك علم الثمار و النتائج مخصوص به سبحانه. أمّا الثمار فمن حيث كيفيّة الأنواع و كبرها و صغرها و طعومها و روائحها و ألوانها و نضجها، و أمّا النتائج من حيث شأنيّة النّطف فبالنظر إلى مبدأ نشؤ النوع لكونها مبدأ نشوء الآدمىّ و كيفيّة انتقال النطفة فى الأرحام من حالة و مرتبة إلى حالة أخرى و مرتبة غير الأولى و تربيتها فيها و تغذيتها و انتقال الأجنة فى الأرحام و كونها ذكورا و إناثا و تامة من حيث الخلقة أو ناقصة و حسنة أو قبيحة، أو من حيث عدد أيّام الحمل و ساعاتها و غيرها ممّا لا يعلمه إلّا اللّه. ثم إن قريشا بعد ما علموا أن السّاعة آتية لا ريب فيها و أن اللّه يجزيهم بما عملوا، و مع ذلك ما تركوا عبادتهم لأصنامهم عنادا و جحودا و أنكروا نبوّة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و كتابه، فاللّه سبحانه أخذ يهدّدهم و يخبرهم عاقبة أمرهم و مآل فعلهم القبيح، أى عبادتهم لجماد لا يضرّ و لا ينفع و لا يبصر و لا يسمع بقوله سبحانه وَ يَومَ يُنادِيهِم أَينَ شُرَكائِى بزعمهم و السؤال للتّوبيخ و متضمّن للتخويف قالُوا آذَنّاكَ أى أعلمناك و أسمعناك؟ و لعلّ إعلامهم اللّه كان

بلسان حالهم أو بقولهم ما مِنّا مِن شَهِيدٍ فهذا بيان لقولهم آذنّاك، و هذا أظهر من احتمال الأول أى ما منّا أحد اليوم يشهد بأن لك شريكا بعد أن عاينّا ما عاينّا. -قرآن-۳۲۳-۳۶۷-قرآن-۴۲۲-۴۷۹-قرآن-۱۵۵۷-۱۵۹۶-قرآن-۱۶۴۴-۱۶۶۰-قرآن-۱۷۴۶-۱۷۶۷ [صفحه ۲۸۹] وَ ضَلَّ عَنهُم ما كانُوا يَدعُونَ مِن قَبلُ أى غاب عنهم معبودهم ألذى كانوا يعبدونه فى الدّنيا من الأصنام و الأوثان وَ ظَنُّوا ما لَهُم مِن مَحِيصٍ أى أيقن المشركون أنه ليس لهم مهرب من عذاب ربّهم، و لا بدّ من أن يذوقوا عذاب الحريق فى ذلك اليوم و لا يمكن الفرار من حكومته سبحانه. -قرآن-۱-۵۰-قرآن-۱۳۸-۱۷۲

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۴۹ الى ۵۲]

لا يَسأَمُ الإِنسانُ مِن دُعاءِ الخَيرِ وَ إِن مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَؤُسٌ قَنُوطٌ [۴۹] وَ لَئِن أَذَقناهُ رَحمَةً مِنّا مِن بَعدِ ضَرّاءَ مَسَّتهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِى وَ ما أَظُنُّ السّاعَةَ قائِمَةً وَ لَئِن رُجِعتُ إِلى رَبِّى إِنَّ لِى عِندَهُ لَلحُسنى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا وَ لَنُذِيقَنَّهُم مِن عَذابٍ غَلِيظٍ [۵۰] وَ إِذا أَنعَمنا عَلَى الإِنسانِ أَعرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ [۵۱] قُل أَ رَأَيتُم إِن كانَ مِن عِندِ اللّهِ ثُمَّ كَفَرتُم بِهِ مَن أَضَلُّ مِمَّن هُوَ فِى شِقاقٍ بَعِيدٍ [۵۲] -قرآن-۱-۶۱۶ ۴۹- لا يَسأَمُ الإِنسانُ مِن دُعاءِ الخَيرِ ... قال القمّى أى لا يملّ و لا يعيا من أن يدعو لنفسه بالخير فى الدّنيا من النّعم و الصّحة و السّرور و فراغ البال و رفاهيّة الحال وَ إِن مَسَّهُ الشَّرُّ بزعمه كالفقر و المرض و الهموم و الأحزان من العوارض الدنيويّة و حوادثها فَيَؤُسٌ أى آيس كثيرا من رحمة ربّه أو من إجابة الدّعاء، و لا مانع من القول بكلا الأمرين فإنّ اللّفظ عامّ قَنُوطٌ أى يظنّ به تعالى ظنّ سوء و هذا من شيم الكفرة و ديدنهم -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۲۰۳-۲۲۸-قرآن-۳۰۷-۳۱۶-قرآن-۴۳۴-۴۴۱ [صفحه ۲۹۰] و لذا عبّر عن الإنسان فى هذه الكريمة بالكافر، و لا بعد لأن الإنسان مع قطع النظر عن كفره الأصلىّ إن ييأس من رحمة اللّه فهو كفر و يصير كافرا. و لعلّ التفسير بهذه الجهة يحمل على الكافر، قال تعالى لا يَيأَسُ مِن رَوحِ اللّهِ إِلَّا القَومُ الكافِرُونَ و إن كان الظاهر من هذه الشريفة أنّ اليأس كاشف عن كفره الأصلى لا أنّه موجب لكفره، لكن المشهور أن اليأس و القنوط موجبان للكفر. -قرآن-۶۲-۱۲۲ ۵۰- وَ لَئِن أَذَقناهُ رَحمَةً مِنّا ... أى لئن رزقناه خيرا و عافية و غنى مِن بَعدِ ضَرّاءَ مَسَّتهُ لَيَقُولَنَّ هذا لِى أى هذه الرحمة حقّى و أنا أستحقّها بعملى. و قوله لَيَقُولَنَّ جواب قسم مقدّر، و قوله لَئِن أَذَقناهُ فعله و لام لَئِن توطئة للقسم و التقدير: و اللّه، أو بذاتى، أو بحقّى على عبادى و غيرها ممّا يناسب المقام لو رزقت الكافر نعمة من نعمائى بعد تفريج الضّراء عنه ليقولنّ، وَ ما أَظُنُّ السّاعَةَ قائِمَةً أى لست على يقين من قيام السّاعة و البعث، و معناه الإنكار وَ لَئِن رُجِعتُ إِلى رَبِّى أى على فرض صحة ما يزعمه المسلمون و كان بعث و حشر و أنا بعثت و حشرت و لقيت ربّى على قول المسلمين بأن لنا ربا إِنَّ لِى عِندَهُ لَلحُسنى أى لى عند اللّه الحالة الحسنة من الكرامة و النّعمة كما أكرمنى و أنعم علىّ فى الدّنيا، فإنّ حسن حالى فى الدنيا مقياس حالى فى الأخرى، و ذلك لاعتقاد الكافر أن ما أصابه من نعم الدنيا فهو لاستحقاق لا ينفك عنه. و -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۸۵-۱۳۶-قرآن-۱۹۵-۲۰۸-قرآن-۲۳۶-۲۵۳-قرآن-۲۶۷-۲۷۳-قرآن-۴۴۶-۴۷۹-قرآن-۵۵۰-۵۸۲-قرآن-۷۱۳-۷۴۳ نقل الثعلبى عن إمامنا الحسن المجتبى سلام اللّه عليه أن للكافر تمنّيين عجيبين: واحد منهما فى الدّنيا يقول إن نعم الجنّة فى الآخرة لى لاستحقاقى إيّاها، و الآخر فى العقبى حيث يقول يا ليتنى كنت ترابا، و لا يحصل له واحد منهما. -روايت-۶۲-۲۶۳ و الحاصل أن اللّه سبحانه يقول فى جواب هذا القائل ألذى يظنّ بنفسه ظنا حسنا بلا أى سبب: فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِما عَمِلُوا فلنخبرنهم بما عملوا من قبائح الأعمال و مساوئ الأقوال الّتى -قرآن-۱۰۷-۱۵۸ [صفحه ۲۹۱] كانت موجبة لعقابهم و نكالهم خلاف ما ظنّوا لأنفسهم لفساد ظنّهم و عقيدتهم وَ لَنُذِيقَنَّهُم مِن عَذابٍ غَلِيظٍ أى عذاب فى غاية الكثرة بحيث كأنّما صار متراكما و متراكبا بعض العذاب فوق بعض بكيفيّة لا يمكن التخلّص منها و لا التقصّى عنها، و هذا تهديد مهيب. ثم إنّه سبحانه يخبر عن نوع آخر من طغيان الكفار و كفرهم بقوله: -قرآن-۸۱-۱۲۱ ۵۱- وَ إِذا أَنعَمنا

عَلَى الإِنسانِ ... أى لمّا فتحنا أبواب نعمتنا من الصّحة و الثروة على الكافر بتلك النّعمة أَعرَضَ أدبر عن شكر النّعمة و انصرف بوجهه و لم يعتن بالشكر تكبّرا و تبخترا و نسى المنعم الحقيقىّ وَ نَأى بِجانِبِهِ أى انحرف بجنبه كناية عن الإعراض بنفسه تأكيدا و مبالغة فى الإضراب عن نعم اللّه تعالى و تجبّرا و أنفة وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ أى الفقر و الفاقة و المرض و العاهة فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ لم لم يقل سبحانه دعاء طويل مع أنّ المناسب هو هذا! ذلك لأن العريض أبلغ حيث إن العرض يدل على الطول و لا عكس، إذ قد يصحّ طويل و لا عرض له و لكن لا يصحّ العريض بلا طول له، فإن العرض هو الانبساط فى خلاف جهة الطول و الطول هو الامتداد فى أيّة جهة كان. و فى الآية دلالة على بطلان مذهب الجبر و القائلين بأن اللّه سبحانه لا ينعم على الكافر فإنه تعالى أخبر فى هذه الكريمة بأنه منعم على الكافر كما أنه ينعم على غيره من الخلق، و أنه يعرض عن الشكر و يبعد عن المنعم. و تدل الشريفة على أن الكافر يسأل ربه بالتضرّع و الدّعاء ليكشف ما به من الضّر و البلاء و يعرض عن الدّعاء فى الرّخاء، فاللّه تعالى يوبّخه على ذلك. و الحاصل أن معنى الشريفة فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ أى دعاء كثير مستمرّ و قيل فى وجه إيثار العريض على الطّويل لأن العريض امتداده فى جهتين و الطّويل فى جهة واحدة فيدلّ على الأبلغيّة فى كثرة الدّعاء و استمراره. -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۲۵-۱۳۳-قرآن-۲۳۳-۲۵۳-قرآن-۳۷۳-۳۹۸-قرآن-۴۳۹-۴۶۰-قرآن-۱۲۲۴-۱۲۴۵ ۵۲- قُل أَ رَأَيتُم إِن كانَ مِن عِندِ اللّهِ ... أى قل يا محمّد لهؤلاء -قرآن-۶-۵۳ [صفحه ۲۹۲] المشركين أخبرونى و قولوا لى إن كان هذا القرآن فى نفس الأمر من عند اللّه كما أقول ثُمَّ كَفَرتُم بِهِ عنادا و بلا تأمّل و تفكّر فى آياته و دلائله المتقنة، و بلا نظر و اتباع دليل و برهان مجوّز لكم على أن تكفروا به مَن أَضَلُّ مِمَّن هُوَ فِى شِقاقٍ بَعِيدٍ أى فى خلاف عن الحقّ و الصواب، و بعيد عن الصلاح! -قرآن-۱۰۱-۱۲۳-قرآن-۲۵۰-۲۹۷ يعنى أنتم أضلّ النّاس لأنكم تعاندون الحق و تكذّبون بالقرآن و تنكرون نبوّة النبىّ استكبارا و جهالة.

[سورة فصلت [۴۱]: الآيات ۵۳ الى ۵۴]

سَنُرِيهِم آياتِنا فِى الآفاقِ وَ فِى أَنفُسِهِم حَتّى يَتَبَيَّنَ لَهُم أَنَّهُ الحَقُّ أَ وَ لَم يَكفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَىءٍ شَهِيدٌ [۵۳] أَلا إِنَّهُم فِى مِريَةٍ مِن لِقاءِ رَبِّهِم أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَىءٍ مُحِيطٌ [۵۴] -قرآن-۱-۲۶۲ ۵۳- سَنُرِيهِم آياتِنا فِى الآفاقِ ... أى عمّا قريب نريهم العلائم و الآثار الآفاقيّة ممّا يظهر من نواحى الفلك و يمسّ الإرض. هذا بيان للآيات الّتى تأتى من الآفاق، و أمّا العلائم الآفاقية كالنّيرات و آيات الليل و النهار و الأضواء و الظّلال و الظّلمة و العناصر الأربعة و انشقاق القمر و الصواعق و الأمطار و الرعد و البرق و السّحاب و النجوم المذنّبة إلى غير ذلك ممّا لا نهاية لعدّه من الآيات الآفاقيّة العلويّة، فإنها أعمّ من آفاق السماء و الإرض، و كذلك الآيات الأرضية كالزلازل و الخسف فى الإرض و الجبال و البحار و نحوها ممّا لا يحدّه حصر. و قال إبن عباس: فِى الآفاقِ أى منازل الأمم الخالية و آثارهم وَ فِى أَنفُسِهِم يوم بدر، أو من الآيات الأنفسيّة -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۶۲۵-۶۳۸-قرآن-۶۷۸-۶۹۷ [صفحه ۲۹۳] و الخلق كتحويل النّطفة فى مراحلها الخمس. و مثل هذه الآيات قد أطلعهم عليها فى أنفسهم و فى الأمم الخالية ممّا نزل بها من الإهلاك بالآيات، و لكنّهم لم يتفكّروا و لم يتدبّروا و لا تنبّهوا و لا نفعتهم الذّكرى، و لذلك فانّنا سنريهم آيات آفاقيّة ننتقم منهم بها عمّا قريب حَتّى يَتَبَيَّنَ لَهُم أَنَّهُ الحَقُّ و لو قيل إن قوله سَنُرِيهِم قد يكشف عن أنه سبحانه ما أطلعهم على شىء من مثل ذلك الآيات! فالجواب أنهم قد اطّلعوا على كثير ممّا حلّ منها بالأمم الماضية، و لكنه تعالى سيريهم ذلك فى أنفسهم فى المستقبل، و ستحلّ الآيات فى ساحتهم و يصيبهم وبالها، و حينئذ سيظهر لهم الحقّ جليّا بأن نبوّة محمّد صلّى اللّه عليه و آله حقّ، فليكونوا على علم بذلك لأننا قد قضينا بذلك و حتمناه أَ وَ لَم يَكفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَىءٍ شَهِيدٌ و لعل المراد بالشريفة بعد حمل الاستفهام على أنه تقريرى هو أنّ الكفار و إن أنكروا نبوّتك لكنّه سبحانه كاف لك فى كونه شاهدا لنبوّتك، و بأنه يظهر دلائل واضحة و براهين ساطعة على صدق دعواك و إثبات نبوّتك و هو قادر على كلّ شىء، فلا

تحزن على تكذيبك و عدم قبولهم نبوّتك و كتابك و فى الآخرة هم مغلوبون و أنت الغالب لهم قبلوا أم جحدوك عنادا فلا يضرّونك أبدا. و جملة أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَيءٍ شَهِيدٌ بدل من قوله بِرَبِّكَ و الباء الزائدة لتأكيد كفايته سبحانه له صلّى اللّه عليه و آله. -قرآن-۳۰۵-۳۴۹-قرآن-۳۷۵-۳۸۶-قرآن-۷۸۷-۸۵۲-قرآن-۱۲۷۲-۱۳۰۸-قرآن-۱۳۲۶-۱۳۳۶ ۵۴- أَلا إِنَّهُم فِى مِريَةٍ مِن لِقاءِ رَبِّهِم ... كلمة أَلا للتّنبيه و التّأكيد بأن الكفار بعد فى شكّ من وجود الصّانع تعالى و من يوم البعث و مجازاتهم و جميع ما نريهم من الآيات الآفاقية و الأنفسية فلا تنفعهم و لا تفيدهم و هم يشكّون فى كونها انتقاما منّا لرسلنا، فدعهم و أرح نفسك فإننا على علم بما يقولون و ما يفعلون أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيءٍ مُحِيطٌ تأكيد بعد تأكيد بأن ربّك عالم و محيط بكل شىء، و لتنبيه العباد و تذكيرهم بوجود الصانع و أوصافه الّتى تدل على التوحيد كالقدرة التامّة و الإحاطة الكاملة -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۶۵-۶۹-قرآن-۳۶۹-۴۰۶ [صفحه ۲۹۴] المنحصرة بذاته المقدّسة و الّتى لا تحصل لغيره تعالى فلا يفوته شىء فى ثواب الأعمال. و فى المجمع عن الصّادق عليه السّلام: من قرأ حم السّجدة كانت له نورا يوم القيامة مدّ بصره، و سرورا، و عاش فى الدّنيا محمودا مغبوطا. -روايت-۴۴-۱۴۹ [صفحه ۲۹۵]

سورة الشورى

اشاره

مكية إلّا الآيات ۲۳ إلى ۲۷ و آياتها ۵۳ نزلت بعد فصّلت.

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱ الى ۶]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] عسق [۲] كَذلِكَ يُوحِى إِلَيكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِن قَبلِكَ اللّهُ العَزِيزُ الحَكِيمُ [۳] لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ وَ هُوَ العَلِىُّ العَظِيمُ [۴] -قرآن-۱-۱۹۱ تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرنَ مِن فَوقِهِنَّ وَ المَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم وَ يَستَغفِرُونَ لِمَن فِى الأَرضِ أَلا إِنَّ اللّهَ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ [۵] وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ اللّهُ حَفِيظٌ عَلَيهِم وَ ما أَنتَ عَلَيهِم بِوَكِيلٍ [۶] -قرآن-۱-۳۰۱ ۱ و ۲- حم عسق ... -قرآن-۹-۱۷ عن الباقر عليه السلام: عسق عدد سنى القائم عليه السلام، و ق جبل محيط بالدّنيا من زمرّدة خضراء فخضرة السماء من ذلك الجبل، و علم كلّ شىء فى عسق. -روايت-۲۹-۱۷۱ و هذه الرواية و نظائرها [صفحه ۲۹۶] من متشابهات الرّوايات الّتى يردّ علمها إليهم عليهم السلام و لعل فهم تلك الأخبار ممّا اختصّ بعصر القائم و زمان ظهوره عجّل اللّه تعالى فرجه الشريف ان شاء اللّه تعالى، تشريفا لنفسه الزكيّة و ترفيعا لمقامه السّامى و قد قلنا إن الحروف المقطّعة فى أوائل السور أسماء للنبىّ محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و كلّ واحد منها بمناسبة و يرمز إلى سرّ من الأسرار لا يعلمه إلا اللّه و من خوطب به و الرّاسخون فى العلم و ها هنا جاء حديث فى المعانى عن الصّادق عليه السّلام أنه قال معناه: الحكيم، المثيب، العالم، السّميع، القادر، القوىّ. -روايت-۶۶-۱۲۹ و لا منافاة بين الحديث الشريف و ما قلناه فان للقرآن بطونا و معانى تحت السّتار و لا يقدر أن يكشفها إلّا أهل بيت الوحى الّذين أذهب اللّه عنهم الرّجس و طهّرهم تطهيرا. و قيل هذه الحروف رموز الى الفتن الحادثة بعد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و إشارة إلى الحوادث الواقعة فى قرب عصر الظهور و زمان نزول عيسى عليه السّلام من السماء كالخسف و المسخ و القذف و خروج الدّجال على ما ورد فى الآثار عن الأئمة الأطهار عليهم صلوات اللّه و سلامه، و أخبر بها النبىّ حين نزول هذه الشريفة على ما روى. ۳- كَذلِكَ يُوحِى إِلَيكَ ... أى مثل ألذى فى هذه السّورة من المعانى يوحى اللّه تعالى إليك وَ إِلَى الَّذِينَ مِن قَبلِكَ من الأنبياء و الرّسل اللّهُ العَزِيزُ الحَكِيمُ الربّ ألذى هو

غالب على الأشياء طرّا بحيث لا يقدر أحد أن يصرفه عن إنزال الوحى، و هو عالم بمن له الأهليّة للإنزال عليه فيؤثره على أبناء نوعه. و ذكر الإيحاء بلفظ المضارع مع أنه حكاية عن حال الماضى للدّلالة على الاستمرار أى إدامة الوحى، و للإشعار بأنّ مثل هذا الوحى ممّا تتضمّنه هذه السّورة من التوحيد و التصديق بالبعث و الحشر ممّا جرت به عادة اللّه أن يلهمه لجميع الأنبياء و الرّسل. و نقل عطاء عن إبن عبّاس أنه قال: ما من نبىّ الّا اندرج فى كتابه مضامين هذه السورة بلسان -قرآن-۵-۳۰-قرآن-۱۱۴-۱۴۸-قرآن-۱۷۳-۲۰۱ [صفحه ۲۹۷] قومه. ۴- لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرضِ ... أى هو مالكهما من العلويّات و السفليّات فإنه خالقهما و المنشئ لهما و لما فيهما من كتم العدم إلى ساحة الوجود، و هو مدبّرهما بكمال التدبير و الحكمة، فلذا اختصّتا به سبحانه نوع اختصاص كما اختص كلّ مالك بما له من ملك. و تقديم الجارّ و مجروره لإفادة حصر المالكية، أى ليس لأحد أن يتصرّف فيهما و لا بما فيهما إلّا بإذن من اللّه و رسوله وَ هُوَ الْعَلِىُّ الْعَظِيمُ ألذى كان علوّ شأنه و ارتفاع مقامه بحيث لا يصل عقل ذوى الألباب إلى كنه معرفته جلّت عظمته، و هو صاحب الكبرياء و الجبروت بحيث يقصر فهم ذوى الأفهام عن إدراك حقيقة ذاته. -قرآن-۵-۵۵-قرآن-۴۴۳-۴۷۲ ۵- تَكادُ السَّماواتُ يَتَفَطَّرنَ مِن فَوقِهِنَّ ... أى قرب أن تتشقّق السّماوات من عظم أن دعوا للرّحمان ولدا أو لنسبة الشريك له أو القول بالتثليث أو غيرها من الأشياء الّتى يرتكبونها و هى غير مرضية له تعالى، و مِن فَوقِهِنَّ يعنى أن التفطّر يبتدئ من جهة الفوق، و تخصيصه بكونه من أعلاهنّ للدّلالة على انفطار أسفلهن بالأولويّة و لزيادة التهويل. -قرآن-۵-۵۵-قرآن-۲۵۴-۲۷۰ و وجه الأولويّة أن هذه النسبة الشنعاء الصّادرة من أهل الإرض إن أثرت فى جهة الفوق فلأن تؤثّر فى الجهة السفلى أولى. ثم إنّ اللّه سبحانه يقول وَ الْمَلائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمدِ رَبِّهِم أى ينزّهون اللّه عمّا لا يليق به حال كونهم يشتغلون بذكر ثنائه الجميل بما يليق به تعالى. و يستشعر من هذه الجملة أنه تعالى يريد أن يوبّخ و ينبّه بنى آدم و يؤدّبهم و يفهمهم بأن كلّ ما أنعمت عليهم بعد نعمة الإيجاد بنعم جزيلة كثيرة بحيث لا تحصى و لا تعد، فهم لا يشكرون بل يكفرون بها عنادا أو ينسبون إلىّ ما لا يجوز نسبته إلىّ. أمّا الملائكة فهم المخلوقون مثلهم لكنّهم عباد يشكرون النّعم و ينزّهون المنعم عمّا لا يليق به و يشتغلون بحمده و يستغفرون لبنى آدم بأمر -قرآن-۱۶۶-۲۱۳ [صفحه ۲۹۸] اللّه تعالى، لأنّ ما يصدر عنهم كان لجهلهم بخالقهم و المنعم عليهم، يفعلون ذلك بإغواء الشيطان. و فى القمّى قال: للمؤمنين من الشيعة التّوابين، و لفظ الموصول فى الآية عامّ لكنّ المعنى خاصّ. و فى الجوامع عن الصّادق عليه السلام: و يستغفرون لمن فى الإرض من المؤمنين. -روايت-۴۵-۹۲ و الحاصل إن اللّه سبحانه يقول أَلا إِنَّ اللّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ الدالّ على وفور نعمه و رحمته على المذنبين و العاصين، و كثير الغفران للتّوابين، و هو أمره عزّ و جلّ للملائكة بالاستغفار لبنى آدم الّذين لا يستحقّون منه سبحانه إلّا العذاب الأليم. و الإتيان بالضمير الفاصل بين الموصوف و صفته هو المبالغة فى غفرانه و كثرة رحمته على خلقه. -قرآن-۳۶-۸۲ ۶- وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ ... أى اتّخذوا آلهة عبدوها من الأصنام و غيرها ممّا لم يكن بآلهة ف اللّهُ حَفِيظٌ عَلَيهِم أى محص و مراقب لأحوالهم و جميع شؤونهم فلا يفوته شىء منها و هو مجازيهم بها. و هذا منه سبحانه إنذار و تهديد شديد وَ ما أَنتَ عَلَيهِم بِوَكِيلٍ أى بمفوّض إليك أمرهم حتى تطالب بايمانهم و تدخلهم فى الايمان قهرا، إن عليك الا البلاغ و الدعوة إلى اللّه مبيّنا سبيل الرّشد. فلا يضيقنّ صدرك بتكذيبك و عدم إيمانهم بك، و فيه تسلية للنبىّ [ص]. -قرآن-۵-۵۳-قرآن-۱۳۰-۱۵۵-قرآن-۲۸۸-۳۲۱

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۷ الى ۸]

وَ كَذلِكَ أَوحَينا إِلَيكَ قُرآناً عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ القُرى وَ مَن حَولَها وَ تُنذِرَ يَومَ الجَمعِ لا رَيبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِى الجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ [۷] وَ لَو شاءَ اللّهُ لَجَعَلَهُم أُمَّةً واحِدَةً وَ لكِن يُدخِلُ مَن يَشاءُ فِى رَحمَتِهِ وَ الظّالِمُونَ ما لَهُم مِن وَلِىٍّ وَ لا نَصِيرٍ [۸] -قرآن-۱-۳۴۴

[صفحه ۲۹۹] ۷- وَ كَذلِكَ أَوحَينا إِلَيكَ ... أى مثل ما أوحينا إلى من تقدّمك من الأنبياء بالكتب الّتى أنزلناها عليهم بلغة قومهم، أوحينا إليك قرآنا بلغة العرب لتفقّههم فيما فيه وَ لِتُنذِرَ أُمَّ القُرى أى أهل مكّة. و تسمية مكّة بأمّ القرى لانبساط الإرض طرّا من تحتها يوم دحو الإرض، فهى أمّ البلدان و أصل جميع نواحى العالم و أقاصيها وَ مَن حَولَها أى أطرافها. و الحاصل أنك مبعوث من عندنا إلى جميع العالم لتنذرهم و تدعوهم إلى دين الإسلام وَ تُنذِرَ يَومَ الجَمعِ أى تنذرهم يوم يجمع فيه الخلائق، أى يوم القيامة لا رَيبَ فِيهِ أى لا شكّ فى يوم الجمع. -قرآن-۵-۳۴-قرآن-۱۹۳-۲۲۰-قرآن-۳۷۱-۳۸۶-قرآن-۴۹۵-۵۲۱-قرآن-۵۸۲-۵۹۸ و هذه الجملة معترضة لا محل لها من الاعراب، أقحمها سبحانه لأن يوم الجمع مقطوع بوقوعه فَرِيقٌ فِى الجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِى السَّعِيرِ أى فى ذلك اليوم يكون النّاس على قسمين ليس لهم ثالث: قسم فى الجنة، و آخر فى النار. و -قرآن-۹۷-۱۴۸ فى الكافى عن الصّادق عليه السلام قال: خطب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله النّاس، ثم رفع يده اليمنى قابضا على كفّه ثم قال [ص]: -روايت-۵۰-۱۶۵ أ تدرون أيّها النّاس ما فى كفّى! قالوا: اللّه و رسوله أعلم. فقال: فيها أسماء أهل الجنّة، و أسماء آبائهم و قبائلهم إلى يوم القيامة. ثم رفع يده اليسرى فقال: أيّها النّاس أ تدرون ما فى كفّى! قالوا: اللّه و رسوله أعلم. فقال: أسماء أهل النار و أسماء آبائهم إلى يوم القيامة، ثم قال: -روايت-۱-۳۲۴ حكم اللّه و عدل، حكم اللّه و عدل، فريق فى الجنّة، و فريق فى السّعير. -روايت-۱-۸۲ فإن قيل: إن ظاهر صدر الآية يقتضى أن اللّه إنّما أوحى إليه لينذر أهل مكة و أهل القرى المحيطة بمكة، و هذا يقتضى أن يكون مبعوثا إليهم فقط، فلا يكون رسولا إلى ما سواهما من أهل العالم مع أنّه بنصّ الآيات و الرّوايات رسول إلى كافّة الجنّ و الإنس! فالجواب: إنّ التخصيص بالذّكر [صفحه ۳۰۰] لا يدل على نفى الحكم عمّا سوى المذكور. نعم سلّمنا أن الآية تدلّ بظاهرها على كونه رسولا إلى هذه الطوائف خاصّة، لكن قوله تعالى وَ ما أَرسَلناكَ إِلّا كَافَّةً لِلنّاسِ يدلّ بالصّراحة على كونه مبعوثا و رسولا إلى جميع الخلق، و الظاهر لا يقاوم الصّراحة كما بيّن فى محلّه. هذا مضافا إلى أنه لمّا ثبت كونه رسولا و لو إلى واحد [فكيف بثبوت كونه رسولا إلى طوائف] يثبت كونه صادقا لأنه لا بدّ من ملازمة بين الرّسالة و الصدق. و لمّا ثبت بالتواتر أنه كان يدّعى الرسالة إلى العالمين فوجب تصديقه للملازمة المتقدّمة و هذه تثبت المدّعى قهرا. -قرآن-۱۵۳-۱۹۵ ۸- وَ لَو شاءَ اللّهُ لَجَعَلَهُم أُمَّةً واحِدَةً ... أى لو أراد اللّه لحملهم و قسرهم على دين واحد و هو الإسلام، لكنّه لم يفعل لأنه مناف لأمر التكليف و يؤدّى إلى إبطاله، لأن التّكليف إنّما يتحقق مع الاختيار. و قال القمّى: لو شاء أن يجعلهم كلّهم معصومين مثل الملائكة بلا طباع، لقدر عليه وَ لكِن يُدخِلُ مَن يَشاءُ فِى رَحمَتِهِ أى بالهداية لقبولهم الإيمان و الطاعة. أو المراد بالرّحمة هى الجنّة. و الحاصل أنّ مشيئته و حكمته تقتضيان أن يكون النّاس طرّا مكلّفين مختارين حتى يعلم المطيع و المنقاد و يمتاز عن العاصى المعاند، فالمطيع يستحق الثواب و العقاب على التكليف مع الاختيار وَ الظّالِمُونَ ما لَهُم مِن وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ أى أهل الكفر و الضّلالة لا ولىّ لهم حتى يعفيهم و يحفظهم من العذاب، و لا ناصر لهم فيعينهم و يدفع عنهم الشّدائد من العقاب. -قرآن-۵-۵۴-قرآن-۳۳۶-۳۸۱-قرآن-۶۶۸-۷۲۲

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۹ الى ۱۲]

أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ فَاللّهُ هُوَ الوَلِىُّ وَ هُوَ يُحيِ المَوتى وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىءٍ قَدِيرٌ [۹] وَ مَا اختَلَفتُم فِيهِ مِن شَىءٍ فَحُكمُهُ إِلَى اللّهِ ذلِكُمُ اللّهُ رَبِّى عَلَيهِ تَوَكَّلتُ وَ إِلَيهِ أُنِيبُ [۱۰] فاطِرُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ جَعَلَ لَكُم مِن أَنفُسِكُم أَزواجاً وَ مِنَ الأَنعامِ أَزواجاً يَذرَؤُكُم فِيهِ لَيسَ كَمِثلِهِ شَىءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ [۱۱] لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ يَبسُطُ الرِّزقَ لِمَن يَشاءُ وَ يَقدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَىءٍ عَلِيمٌ [۱۲] -قرآن-۱-۵۷۰ [صفحه ۳۰۱] ۹- أَمِ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَولِياءَ ... كلمة أم للإضراب. و المعنى أنّ الكفرة لا أنّهم لا يؤمنون فقط، بل مضافا إلى ذلك اتّخذوا غير اللّه أولياء من الأصنام و الأوثان مع أنه لا يتأتّى من قبلها لهم نفع و لا ضرّ، فإن

أرادوا من أخذهم الولىّ أن ينتفعوا و يستفيدوا منه فَاللّهُ هُوَ الوَلِىّ ألذى له الأهليّة لأن يستفاد منه و ينتفع به كلّ النّفع، فلا بدّ من أخذه وليّا لأنّ قدرته فوق قدرة كلّ قادر و قوّته فوق القوى كما بيّن ذلك بقوله وَ هُوَ يُحيِ المَوتى فالذى بتلك المرتبة من القدرة بأن يعطى الأموات الحياة، فهو- وحده سبحانه و تعالى- يليق بأن يؤخذ وليّا. أمّا الجماد ألذى يكسر و يحرق و يرمى برماده إلى أىّ مكان و لا يشعر بذلك، و لا قدرة له أن يدفع عن نفسه الضرّ فهو أخسّ من أن يؤخذ وليّا، فاللّه هو الولىّ وَ هُوَ عَلى كُلِّ شَىءٍ قَدِيرٌ أى لا ينبغى أن يترك هذا ألذى بهذه الصّفة و يؤخذ ذاك ألذى هو أعجز من كلّ عاجز و أضعف من كلّ ضعيف، فالذى هو قدير على الأشياء طرّا و أزمّة أمورها بيده هو أحقّ بالولاية على الأشياء كلّها على ما يحكم به عقل كلّ عاقل و فهم كلّ فهيم لا- غيره، كالأحجار المنقورة و الأخشاب المصنوعة. -قرآن-۵-۴۵-قرآن-۳۱۶-۳۴۱-قرآن-۵۱۵-۵۳۸-قرآن-۸۳۹-۸۷۴ [صفحه ۳۰۲] ۱۰- وَ مَا اختَلَفتُم فِيهِ مِن شَىءٍ ... أى من أمور دينكم أو دنياكم فَحُكمُهُ إِلَى اللّهِ أى مفوّض إليه يفصل بينكم بإثابة المحق و معاقبة المبطل ذلِكُمُ اللّهُ رَبِّى فالذى يتّصف بصفة الحكومة الحقّة و لا يجور فى حكمه أبدا هو اللّه و هو ربّى عَلَيهِ تَوَكَّلتُ أى اعتمدت عليه و وثقت به فى أمورى جميعا دنيويّة كانت أم أخرويّة وَ إِلَيهِ أُنِيبُ أى أرجع إليه حيث إنّه مرجع العباد طرّا لا- الغير. -قرآن-۷-۴۴-قرآن-۸۶-۱۱۱-قرآن-۱۷۶-۲۰۰-قرآن-۲۸۸-۳۰۸-قرآن-۳۸۸-۴۰۸ ۱۱- فاطِرُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... يمكن أن يكون رفعه باعتبار كونه خبر ذلِكُمُ بعد الخبر و يحتمل كونه مبتدأ و خبره جملة جَعَلَ لَكُم أى ألذى خلق السّماوات و الإرض جَعَلَ لَكُم مِن أَنفُسِكُم أَزواجاً من جنسكم نساء، أو المراد بالأزواج هو الذكور و الإناث و التعبير [بجعل] لعلّه للتّنبيه على أن حكمة خلقهنّ لجعلهنّ أنيسات للرّجال و لتحصيل الرجال منهنّ الأولاد و الأتباع و اللّه أعلم، وَ مِنَ الأَنعامِ أَزواجاً أى ذكرا و أنثى لازديادها و كثرة الانتفاع بها يَذرَؤُكُم فِيهِ أى ينشركم و يكثّركم فى الجعل المدلول عليه بقوله تعالى جَعَلَ لَكُم أو الضّمير راجع إلى النّسل ألذى يحصل من الذكور و الإناث كما فسّره القمّى، و هذا أقرب بالنظر إلى يَذرَؤُكُم و أنسب كما لا يخفى على أهل النظر. -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۸۴-۹۲-قرآن-۱۳۹-۱۵۳-قرآن-۱۹۴-۲۳۴-قرآن-۴۴۲-۴۷۰-قرآن-۵۲۲-۵۴۰-قرآن-۶۱۰-۶۲۴-قرآن-۷۴۲-۷۵۳ و يَذرَؤُكُم من الذّرء بمعنى الخلق و التكثير فى الشىء، و ضمير الخطاب عامّ يشمل العباد و الأنعام على سبيل تغليب ذوى العقول على غيرهم، و المناسب هو التعبير بباء السببيّة، لكنّه لمّا كان هذا التّدبير، أى خلق الأزواج ألذى هو منشأ التزاوج و التناسل بمنزلة المنبع و المعدن اللّذين يخرج منهما المياه و الفلزات و تخرج الأشياء بعناوينها المختلفة فلذا عبّر بقوله فِيهِ نظير قوله سبحانه وَ لَكُم فِى القِصاصِ حَياةٌ فيحمل الظرف على معناه الحقيقى. و لمّا لم يكن إيجاد السّماوات و الأرضين و تكثير الخلائق بالتّزاوج مقدورا لأحد سواه تعالى فلهذا يقول لَيسَ كَمِثلِهِ شَىءٌ قيل -قرآن-۲-۱۳-قرآن-۴۰۲-۴۰۸-قرآن-۴۲۹-۴۶۰-قرآن-۶۰۹-۶۳۳ [صفحه ۳۰۳] بزيادة حرف الجر و الإتيان به لتأكيد النفى. و قيل إن المراد بلفظ المثل هو المثل الفرضىّ، يعنى لو كان له مثل فرضا لم يكن كمثله شىء و قيل أريد بمثله ذاته كقولهم مثلك لا- يبخل أى أنت لا- تبخل. و الحاصل من قوله ليس كمثله شىء أنه متفرّد فى صفاته و فى ذاته القدسيّة وَ هُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ يسمع المقولات و يبصر المبصرات فكل من يريد أن يقول منكرا من القول أو يفعل قبيحا من العمل فليقل و ليفعل، فإن الربّ لبالمرصاد، و هذا تهديد منه سبحانه للعباد. -قرآن-۳۱۸-۳۴۷ ۱۲- لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى مفاتيح خزائنهما، و قيل مفاتيح الأرزاق و أسبابها فتمطر السّماء بأمره و تنبت الإرض بإذنه يَبسُطُ الرِّزقَ لِمَن يَشاءُ أى يوسّعه وَ يَقدِرُ أى يقتّر و يضيّق، كلّ ذلك على طبق مشيئته إِنَّهُ بِكُلِّ شَىءٍ عَلِيمٌ أى منه مصالح البسط و التقتير فيفعله على ما ينبغى. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۵۵-۱۸۶-قرآن-۲۰۲-۲۱۲-قرآن-۲۶۶-۲۹۹

[سورة الشورى [۴۲]: آية ۱۳]

شَرَعَ لَكُم مِنَ الدِّينِ ما وَصّى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِي أَوحَينا إِلَيكَ وَ ما وَصَّينا بِهِ إِبراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى أَن أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى المُشرِكِينَ ما تَدعُوهُم إِلَيهِ اللّهُ يَجتَبِي إِلَيهِ مَن يَشاءُ وَ يَهدِي إِلَيهِ مَن يُنِيبُ [۱۳] -قرآن-۱-۳۱۷ ۱۳- شَرَعَ لَكُم مِنَ الدِّينِ ما وَصّى بِهِ نُوحاً ... أى سنّ لكم -قرآن-۶-۵۹ [صفحه ۳۰۴] شريعة و نهج منهاجا و أوضحه لكم و أظهره، و هو ما وصّى به نوحا، فهو بيان عن دين نوح و شريعته. و الخطاب إلى أمّة محمّد صلّى اللّه عليه و آله أى يا أصحاب محمّد إنّ اللّه سبحانه اختار لكم من ناحية الدّين دين نوح و دين محمّد و إبراهيم و موسى و عيسى. و إنّما خصّ هؤلاء الخمسة بالذّكر لأنهم أكابر الأنبياء و أصحاب الشّرائع العظيمة و الأتباع الكثيرين. و المراد من الدّين ها هنا هو أصول الدّين المشتركة بين هؤلاء الخمسة، بل المتّفق عليها بين الكلّ من التوحيد و المعاد و الإلهيّات، غير التكاليف و الأحكام لأنّها مختلفة متفاوته كما قال سبحانه لِكُلٍّ جَعَلنا مِنكُم شِرعَةً وَ مِنهاجاً فلا بد أن يكون المراد من الدّين الأمور الّتى لا تختلف باختلاف الشرائع و الأزمان وَ الَّذِي أَوحَينا إِلَيكَ وَ ما وَصَّينا بِهِ إِبراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسى، أَن أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ الجملة فى محل النصب بناء على أنها بدل عن مفعول شرع، أى شرع لكم أن أقيموا الدّين أى أصوله. أى تمسكوا به جميعا و خذوا به و لا تختلفوا فيه فتشتّتوا و تتفرّقوا فيسلّط اللّه عليكم من لا يرحمكم كَبُرَ عَلَى المُشرِكِينَ ما تَدعُوهُم إِلَيهِ أى عظم عليهم و صعب ما تدعوهم إليه من التوحيد و النبوّة و المعاد و ترك الأصنام و رفض دين آبائهم الأوّلين اللّهُ يَجتَبِي إِلَيهِ أى يختار إلى دينه مَن يَشاءُ وَ يَهدِي إِلَيهِ مَن يُنِيبُ يوفّق إلى دينه من يقبل إليه و يقبله و يستقبله بقلبه، و لا يوفّق إليه المعاند و الجاحد. و قال القمّى: المراد بمن يَجتَبِي و مَن يَشاءُ و مَن يُنِيبُ هم الأئمة الّذين اختارهم و اجتباهم. -قرآن-۶۱۷-۶۶۱-قرآن-۷۵۹-۸۹۴-قرآن-۱۱۲۸-۱۱۷۸-قرآن-۱۳۰۲-۱۳۲۸-قرآن-۱۳۵۴-۱۳۹۹-قرآن-۱۵۳۱-۱۵۴۰-قرآن-۱۵۴۳-۱۵۵۴-قرآن-۱۵۵۷-۱۵۷۰ و عن الصّادق عليه السلام أَن أَقِيمُوا الدِّينَ قال: الإمام عليه السلام: -روايت-۳۲-۹۰ و لا تتفرقوا فيه: كناية عن أمير المؤمنين، ما تدعوهم إليه: من ولاية علىّ عليه السلام، من يشاء: كناية عنه. -روايت-۱-۱۲۶ [صفحه ۳۰۵]

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱۴ الى ۱۶]

وَ ما تَفَرَّقُوا إِلّا مِن بَعدِ ما جاءَهُمُ العِلمُ بَغياً بَينَهُم وَ لَو لا كَلِمَةٌ سَبَقَت مِن رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَينَهُم وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الكِتابَ مِن بَعدِهِم لَفِي شَكٍّ مِنهُ مُرِيب [۱۴] فَلِذلِكَ فَادعُ وَ استَقِم كَما أُمِرتَ وَ لا تَتَّبِع أَهواءَهُم وَ قُل آمَنتُ بِما أَنزَلَ اللّهُ مِن كِتابٍ وَ أُمِرتُ لِأَعدِلَ بَينَكُمُ اللّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُم لَنا أَعمالُنا وَ لَكُم أَعمالُكُم لا حُجَّةَ بَينَنا وَ بَينَكُمُ اللّهُ يَجمَعُ بَينَنا وَ إِلَيهِ المَصِيرُ [۱۵] وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللّهِ مِن بَعدِ ما استُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُم داحِضَةٌ عِندَ رَبِّهِم وَ عَلَيهِم غَضَبٌ وَ لَهُم عَذابٌ شَدِيدٌ [۱۶] -قرآن-۱-۷۱۹ ۱۴- وَ ما تَفَرَّقُوا إِلّا مِن بَعدِ ما جاءَهُمُ العِلمُ ... لقائل أن يقول: -قرآن-۶-۶۲ إن اللّه تعالى أمر أَن أَقِيمُوا الدِّينَ وَ لا تَتَفَرَّقُوا فما السبب فى أن نجد الأمم متفرّقين! فيجيب سبحانه عن السؤال المقدّر بقوله: وَ ما تَفَرَّقُوا، الآية أى تفرّق أهل الكتاب أو أهل الأوثان و الأديان بعد العلم و العرفان بصدق الأنبياء و حقانيّة ما جاؤوا به بَغياً بَينَهُم أى عداوة و حسدا بين الرّسل و بينهم، أو بين بعضهم مع البعض الآخر طلبا للرئاسة، فحملتهم الحميّة النفسانيّة و العصبيّة الشهوانيّة على أن لا يسمعوا دعوة داعى اللّه و على أن يخالفوا أوامره و نواهيه، فذهبت كلّ طائفة إلى مذهب، و مشى كلّ قوم إلى سنّة سيّئة جعليّة، فحصل الاختلاف. فجملة بَغياً - قرآن-۲۴-۶۸-قرآن-۱۵۶-۱۷۳-قرآن-۳۰۴-۳۲۰-قرآن-۶۴۲-۶۵۰ [صفحه ۳۰۶] بَينَهُم علّة للاختلاف، و نصب بَغياً بلام التعليل المقدّر، أى اختلفوا بعلة الحسد و العدوان بعد علمهم بصدق الأنبياء و حقّانيّة كتبهم، أو اختلفوا للبغى و لأجله. ثم أخبر سبحانه أنّهم استحقّوا العذاب بسبب هذا العمل الشنيع و الفعل القبيح الصادر عنهم، إلّا أنّه جلّ و علا أخّر عذابهم و أمهلهم لمصلحة اقتضت، و لأنّ لكلّ عذاب أجلا مسمّى و زمانا خاصّا، و لذا قال سبحانه وَ لَو لا كَلِمَةٌ سَبَقَت مِن رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى

لَقُضِيَ بَينَهُم و المراد بالكلمة هو الوعد بالإمهال و تأخير عذاب الأمّة المرحومة أو مطلق الأمم لأن الآية عامّة. و الأجل المسمّى قد يكون فى الدنيا و قد يكون فى القيامة و هو الأجل المعهود و المراد بالقضاء عليه بينهم هو إهلاك المبطلين و الحاسدين المعاندين الجاحدين الملقين للخلاف بين الأمّة. و فى القمّى: لو لا أنّ اللّه قد قدّر ذلك أن يكون فى التقدير الأوّل، لقضى بينهم إذا اختلفوا و لأهلكهم و لم ينظرهم، و لكن أخّرهم إلى الأجل المسمّى المقدّر وَ إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الكِتابَ مِن بَعدِهِم أى اليهود و النّصارى الّذين أورثوا الكتاب أى التوراة و الإنجيل، من بعد قوم نوح و إبراهيم و موسى و عيسى، و من بعد أحبارهم لَفِى شَكٍّ مِنهُ مُرِيبٍ أى من القرآن أو من محمّد [ص] و مريب صفة ظاهرة للشّك، و معناه لفى شكّ مؤدّ إلى الرّيبة أى الظنّ فإنها مرتبة من مراتبه يعنى ظنهم غالبا أنّ القرآن أو الإسلام أو محمّدا صلّى اللّه عليه و آله على غير الحق. و القمّى قال: كناية عن الّذين نقضوا أمر رسول اللّه و عهده. -قرآن-۱-۱۱-قرآن-۳۵-۴۱-قرآن-۴۰۷-۴۹۲-قرآن-۹۹۴-۱۰۴۹-قرآن-۱۱۹۸-۱۲۲۷ ۱۵- فَلِذلِكَ فَادعُ وَ استَقِم كَما أُمِرتَ ... أى لأجل الاختلاف ألذى صار سببا للتفرّق موجبا لتشكيل المذاهب المختلفة الّتى عمّ شؤمها للإسلام و الّتى -قرآن-۶-۵۰ أخبر بها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إذ قال [ص]: ستفترق بعدى أمّتى سبعين فرقة، واحدة ناجية و الباقى فى النار -روايت-۵۹-۱۲۷ ، أو مع تفاوت يسير فى اللفظ فَادعُ وَ استَقِم كَما أُمِرتَ قال بعض أعلام علم النحو كالفرّاء و الزجّاج -قرآن-۳۵-۶۸ [صفحه ۳۰۷] جاء: دعوت لفلان و إلى فلان أى استعمل اللّام بمعنى إلى، فلذا قيل إنّ حرف الجرّ فى قوله فَلِذلِكَ فَادعُ بمعنى إلى، و معناه فإلى الدّين ألذى شرعه اللّه تعالى و وصّى به أنبياءه فادع الخلق يا محمّد. و قيل أن اللام للتعليل كما فسّرناه و الإشارة إلى الشك ألذى حصل لهم أى فلأجل الشك ألذى هم عليه فادعهم إلى الحق حتى تزيل شكّهم. و -قرآن-۱۰۹-۱۲۷ عن الصّادق عليه السّلام: يعنى إلى ولاية أمير المؤمنين عليه السلام -روايت-۳۱-۸۱ وَ استَقِم كَما أُمِرتَ أى امض كما أمرت و صمّم على أمرك و لا تصغ إلى كلام أحد فيما أمرت به من دعوتك النّاس إلى التوحيد و تبليغ الرّسالة و النبوّة، و لا تخف من أحد فإن اللّه ناصرك و معينك. و الحاصل ان قوله تعالى فاستقم أى كن ثابت القدم فى أمر مولاك. وَ لا تَتَّبِع أَهواءَهُم أى لا توافقهم فيما يميلون إليه و لا تسر على أثرهم أبدا قال فى التبيان: إن الوليد بن المغيرة قال لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ارجع عن دينك و دعوتك حتى أهبك نصف مالى، و كان مليّا. و قال شيبة بن عتبة: إن رجعت عن دعوتك أزوّجك ابنتى، فنزلت الآية وَ قُل آمَنتُ بِما أَنزَلَ اللّهُ مِن كِتابٍ المراد لعلّه الجنس، أى قل لهم: إنى آمنت بجميع الكتب السماوية الّتى نزلت علىّ و على سائر الأنبياء الّذين كانوا قبلى و صدّقتها و إنها حقة محقّة، فكيف أتّبعكم فيما دعوتمونى إليه من أديانكم الباطلة و أهوائكم السخيفة، فدين اللّه أحقّ أن يتّبع وَ أُمِرتُ لِأَعدِلَ بَينَكُمُ أى بأن أعدل بينكم بأن أدعوكم إلى التوحيد و الوحدة و تقولوا جميعا لا إله إلّا اللّه وحده لا شريك له، من الأشراف و الوضعاء و الأعالى و الأدانى، فهذا أمر سوىّ و طريق مستو بينكم فى تبليغ الحكم. و قل للكفرة إنكم معترفون بأن اللّهُ رَبُّنا وَ رَبُّكُم لَنا أَعمالُنا وَ لَكُم أَعمالُكُم أى لكلّ عمل جزاؤه لا حُجَّةَ أى لا محاجّة و لا خصومة بَينَنا وَ بَينَكُمُ لظهور الحقّ فلا وجه لها بعده اللّهُ يَجمَعُ بَينَنا و بينكم يوم فصل القضاء وَ إِلَيهِ المَصِيرُ أى المرجع. -قرآن-۱-۲۵-قرآن-۳۰۷-۳۳۴-قرآن-۶۴۱-۶۹۱-قرآن-۹۶۶-۹۹۹-قرآن-۱۲۵۶-۱۳۲۱-قرآن-۱۳۴۷-۱۳۵۷-قرآن-۱۳۹۰-۱۴۱۱-قرآن-۱۴۴۶-۱۴۷۰-قرآن-۱۴۹۶-۱۵۱۷ [صفحه ۳۰۸] ۱۶- وَ الَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِى اللّهِ ... أى يخاصمون فى دين اللّه و هم اليهود و النّصارى قالوا كتابنا قبل كتابكم و نبيّنا قبل نبيّكم و نحن خير منكم و أولى بالحقّ. و إنما قصدوا بما قالوا دفع ما أتى به محمّد صلّى اللّه عليه و آله مِن بَعدِ ما استُجِيبَ لَهُ أى لرسوله من بعد ما دخل النّاس فى الإسلام و أجابوه إلى ما دعاهم إليه أو بعد إجابة اليهود و النصارى لدين اللّه و قبولهم له يوم الميثاق أو فى الدّنيا قبل أن يبعث محمدا صلّى اللّه عليه و آله لأنهم استمعوا نعوته فى التوراة و آمنوا به و لمّا بعث [ص] أنكروه بغيا و عدوانا و طلبا للرئاسة، حُجَّتُهُم داحِضَةٌ عِندَ رَبِّهِم أى باطلة، فإنّهم زعموا إن دينهم أفضل من الإسلام و ذلك أن اليهود قالوا للمسلمين ألستم تقولون

إن الأخذ بالمتفق عليه أولى مما ليس كذلك، فنبوّة موسى و حقيّة التوراة معلومة بالاتفاق بيننا و بينكم، و نبوّة محمّد و كتابه مختلف فيهما فيجب أن يؤخذ بدين موسى و باليهوديّة. فبيّن سبحانه أنّ هذه الحجّة فاسدة سفسطائيّة لأنها بعد ظهور الحق بالحجج و البراهين الواضحة بحيث قال تعالى وَ ما تَفَرَّقُوا إِلّا مِن بَعدِ ما جاءَهُمُ العِلمُ تمّت الحجة عليهم و لا تسمع منهم هذه السفسطات و الأساطير أبدا وَ عَلَيهِم غَضَبٌ من ربّهم وَ لَهُم عَذابٌ شَدِيدٌ بمعاندتهم و مجادلتهم فى إدحاض الحق و إحياء الباطل و تغيير السّنة الحقّة و تبديلها بالباطلة. -قرآن-۷-۴۶-قرآن-۲۷۱-۳۰۱-قرآن-۶۳۹-۶۷۵-قرآن-۱۰۹۸-۱۱۵۴-قرآن-۱۲۲۶-۱۲۴۶-قرآن-۱۲۵۹-۱۲۸۴

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۱۷ الى ۲۰]

اللّهُ الَّذِى أَنزَلَ الكِتابَ بِالحَقِّ وَ المِيزانَ وَ ما يُدرِيكَ لَعَلَّ السّاعَةَ قَرِيبٌ [۱۷] يَستَعجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا- يُؤمِنُونَ بِها وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشفِقُونَ مِنها وَ يَعلَمُونَ أَنَّهَا الحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِى السّاعَةِ لَفِى ضَلالٍ بَعِيدٍ [۱۸] اللّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ يَرزُقُ مَن يَشاءُ وَ هُوَ القَوِىُّ العَزِيزُ [۱۹] مَن كانَ يُرِيدُ حَرثَ الآخِرَةِ نَزِد لَهُ فِى حَرثِهِ وَ مَن كانَ يُرِيدُ حَرثَ الدُّنيا نُؤتِهِ مِنها وَ ما لَهُ فِى الآخِرَةِ مِن نَصِيبٍ [۲۰] -قرآن-۱-۵۵۳ [صفحه ۳۰۹] ۱۷- اللّهُ الَّذِى أَنزَلَ الكِتابَ بِالحَقِّ ... أى جنس الكتاب أو القرآن، بالحق أى متلبسا بالغرض الصّحيح وَ المِيزانَ كناية عن منهج الشرع المعتدل المستوى، أو المراد به ما هو المتعارف بين النّاس ألذى توزن به الأشياء، و عطفه على الكتاب لجامع بينهما و هو اشتراكهما فى تسوية الأشياء، و التميّز بين الحق و الباطل. و المراد بإنزاله هو تعليمه سبحانه للخلق كيفيّة وزن الأشياء به حتى لا- يقع حيف على البائع و المشترى، و كيفيّة التعليم إما بالوحى و الإلهام أو بواسطة أنبيائه الّذين هم وسائط بين الخالق و المخلوقات فيما يحتاجون اليه. و القمّى قال: الميزان أمير المؤمنين عليه السلام، و لمّا ذكر سبحانه إنزاله الكتب السماويّة الّتى هى موازين الحقّ و الباطل فى أعمال الخلق و أقوالهم و جميع أمورهم فى الدنيا حيث إنها دار عمل و ليس فيها حساب، و أمّا الآخرة فهى دار حساب و لا عمل فيها، نبّههم و ذكّرهم بأن القيامة يمكن أن تكون قريبة حتى لا- يتسامحوا فى تحصيل ما يفيدهم فى الآخرة بقوله: وَ ما يُدرِيكَ لَعَلَّ السّاعَةَ قَرِيبٌ أى قادمة و لكنها غير موقتة بوقت تعرفونها لأن علم الساعة خاصّ بذاته المقدّسة و ما عرفها أحد من خلقه، فلا بد للخلق أن يعلموا بحيث يحسبون كأنّهم يموتون غدا أو بعد غد أو قبل غد. -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۱۲۹-۱۴۲-قرآن-۱۰۲۳-۱۰۶۶ [صفحه ۳۱۰] ۱۸- يَستَعجِلُ بِهَا الَّذِينَ لا- يُؤمِنُونَ ... لمّا كان الرّسول يهدّدهم بمجيء يوم القيامة و أكثر القول فى ذلك، و أنّهم ما رأوا منه أثرا لذلك، لذا قالوا سخرية: متى تقوم القيامة! فقال تعالى يَستَعجِلُ بِهَا، الآية أى استهزاء وَ الَّذِينَ آمَنُوا مُشفِقُونَ مِنها أى خائفون و وجلون منها لعلمهم بأنه يوم جزاء الأعمال و باب التوبة مسدود فى ذلك اليوم و لا ناصر و لا مغيث فيه إلّا العمل الصّالح و القلب السّليم وَ يَعلَمُونَ أَنَّهَا الحَقُّ أى الواقع الثابت بلا ريب أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمارُونَ فِى السّاعَةِ لَفِى ضَلالٍ بَعِيدٍ أى اعلموا أن المشركين الّذين ينازعون و يجادلون فى القيامة إنكارا لها لفى الضلالة البعيدة عن الصواب كمال البعد. -قرآن-۷-۵۰-قرآن-۲۱۷-۲۳۴-قرآن-۲۵۹-۲۹۸-قرآن-۴۶۸-۵۰۰-قرآن-۵۳۳-۶۰۴ ۱۹- اللّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ ... أى يعمّهم ببرّه بحيث إنهم لا- يدركونه، و لم يعاجل مسيئهم بالعقوبة لعلّه يتوب و يستغفره فيغفر له، و هذا غاية اللطف منه عزّ و جلّ بعباده العاصين و غيرهم يَرزُقُ مَن يَشاءُ على مقتضى حكمته الغامضة و مصلحته الخفية، فيختصّ كلّ صنف و فرد بنوع من النّعم، و يعطى الواحد الولد و الآخر المال و هكذا طبق ما يرى الخالق فيه و حسب ما تقتضى المصلحة الذاتية الّتى خلق عليها و لا يعلمها إلّا الخالق و المدبّر ألذى جعل نظام عوالم الكون على المصالح حتى لا- يلزم اللّغويّة فى خلقها و تدبيرها على هذا النسق الخاص و الترتيب المنظّم، فتبارك اللّه أحسن الخالقين و الرازقين ليس أحد من المخلوقين إلّا و هو متنعّم على سفرة نعمه و مرزوق من خوان إحسانه وَ هُوَ القَوِىُّ أى صاحب

القوّة الغالبة على الأقوياء فى اللطف و الرّحمة العَزِيزُ الغالب فى الإرادة على وجه الحكمة و المصلحة بحيث لا يغلب أبدا. - قرآن-۶-۳۴-قرآن-۲۱۸-۲۳۸-قرآن-۷۶۵-۷۸۳-قرآن-۸۴۹-۸۵۸ ۲۰- مَن كانَ يُرِيدُ حَرثَ الآخِرَةِ نَزِد لَهُ ... أى ألذى كان فى الدنيا طالبا لثواب الآخرة نَزِد لَهُ فِى حَرثِهِ أى نضاعف له الواحد بعشرة. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۱۰-۱۳۵ و وجه الشّبه بالزّرع لأنّ الفائدة تحصل بعمل الدّنيا، و يؤيّده قوله: الدّنيا -روايت-۸-ادامه دارد [صفحه ۳۱۱] مزرعة الآخرة -روايت-از قبل-۱۳ وَ مَن كانَ يُرِيدُ حَرثَ الدُّنيا نُؤتِهِ مِنها أى ما قسمنا له و قدّرناه فى دنياه وَ ما لَهُ فِى الآخِرَةِ مِن نَصِيبٍ إذ الأعمال بالنيّات. -قرآن-۱-۵۲-قرآن-۹۸-۱۳۸ و فى القمّى عن الصّادق عليه السّلام: المال و البنون حرث الدنيا، و العمل الصالح حرث الآخرة، و قد يجمعهما اللّه لأقوام. -روايت-۴۶-۱۳۸ و فى الكافى عنه عليه السلام: من أراد الحرث لمنفعة الدّنيا لم يكن له فى الآخرة من نصيب، و من أراد به خير الآخرة أعطاه اللّه خير الدّنيا و الآخرة. -روايت-۳۵-۱۷۱ و كلمة مَن فى الآية للتبعيض تدلّ على من أراد نفع الدنيا بكسبه أو بعلمه لا- يعطى إلّا الشىء القليل. و التعبير عن منافع الدنيا و ثواب الآخرة ب «الحرث» تنبيه لنا بأن تحصيل كلّ واحد منهما لا- يتأتّى إلّا بتحمّل المشاقّ لأن الحرث يحتاج إلى البذر و شق الإرض و إثارتها و تقليبها، ثم إلى السقى بعد إصلاح الإرض برفع موانع البذر و دفع الحوادث مهما أمكن ثم التنمية بتهيئة أسبابها و مقدّماتها الّتى تحت قدرة الحارث و الزارع، ثم الحصد، ثم التنقية. فلمّا سمّى اللّه كلا القسمين حرثا علمنا أنّ كلّ واحد منهما لا يحصل إلا بالمتاعب و المشاقّ. -قرآن-۷-۱۱

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۲۱ الى ۲۳]

أَم لَهُم شُرَكاءُ شَرَعُوا لَهُم مِنَ الدِّينِ ما لَم يَأذَن بِهِ اللّهُ وَ لَو لا كَلِمَةُ الفَصلِ لَقُضِىَ بَينَهُم وَ إِنَّ الظّالِمِينَ لَهُم عَذابٌ أَلِيمٌ [۲۱] تَرَى الظّالِمِينَ مُشفِقِينَ مِمّا كَسَبُوا وَ هُوَ واقِعٌ بِهِم وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فِى رَوضاتِ الجَنّاتِ لَهُم ما يَشاؤُنَ عِندَ رَبِّهِم ذلِكَ هُوَ الفَضلُ الكَبِيرُ [۲۲] ذلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللّهُ عِبادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ قُل لا أَسئَلُكُم عَلَيهِ أَجراً إِلَّا المَوَدَّةَ فِى القُربى وَ مَن يَقتَرِف حَسَنَةً نَزِد لَهُ فِيها حُسناً إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ [۲۳] -قرآن-۱-۶۴۳ [صفحه ۳۱۲] ۲۱- أَم لَهُم شُرَكاءُ شَرَعُوا لَهُم مِنَ الدِّينِ ... لمّا بيّن سبحانه القانون الأعظم و القسطاس الأقوم فى أعمال الدّنيا و الآخرة أردفه فى هذه الآية بما هو الأصل فى باب الشقاوة و الضّلالة فقال أَم لَهُم شُرَكاءُ فالاستفهام للتقريع و التقرير أى : بل لهم شركاء من الشياطين شرعوا لهم بالتسويل دينا لَم يَأذَن بِهِ اللّهُ لم يسمح و لم يرض به كالشّرك و إنكار الصّانع من بعض و إنكار البعث، و الشركاء هم شياطينهم الّذين زيّنوا لهم الشّرك و العمل للدّنيا وَ لَو لا كَلِمَةُ الفَصلِ لَقُضِىَ بَينَهُم أى لو لا الوعد بتأخير الجزاء و الفصل بين المؤمنين و الكفرة يوم القيامة لفرقنا و فصلنا بينهم فى الدنيا، لكن اقتضت المصلحة التأخير. و هذا نظير قوله تعالى سابقا وَ لَو لا كَلِمَةٌ سَبَقَت، الآية و -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۲۲۷-۲۴۷-قرآن-۳۴۵-۳۷۱-قرآن-۵۲۴-۵۷۱-قرآن-۷۵۳-۷۸۰ فى الكافى عن الباقر عليه السلام فى هذه الآية قال: لو لا ما تقدّم فيهم من اللّه عزّ ذكره ما أبقى القائم منهم أحدا. -روايت-۴۱-۱۴۷ أقول يعنى القائم فى كلّ عصر فإن لكل عصر قائما و لو لاه لخسفت الإرض بأهلها وَ إِنَّ الظّالِمِينَ لَهُم عَذابٌ أَلِيمٌ أى أعدّ لهم العذاب الشديد يوم الفصل و يوم الفرق. - قرآن-۸۸-۱۳۵ ۲۲- تَرَى الظّالِمِينَ مُشفِقِينَ مِمّا كَسَبُوا ... أى خائفين يوم القيامة حين كشف الغطاء و معاينة العذاب الأليم ممّا ارتكبوا و عملوا من القبائح و المنكرات وَ هُوَ واقِعٌ بِهِم أى و الحال أنّ ما يخافون منه واقع و قد حلّ -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۷۴-۱۹۶ [صفحه ۳۱۳] بهم العقاب ألذى يستحقّونه، و الخوف فى ذلك اليوم لا ينفعهم. ثم إنه سبحانه بعد أن ذكر أحوال أهل العقاب من العاصين، بيّن أحوال المطيعين و أهل الثواب فقال الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ أى أن الشرط فى قبول إيمان المؤمن أمران: التّصديق باللسان، و العمل بالأركان فاذا اجتمعا فهم فِى رَوضاتِ الجَنّاتِ أى فى حدائق الجنان متنعّمون بأكمل

النّعم و أتّمها لَهُم ما يَشاؤُنَ عِندَ رَبِّهِم أى حال كونهم عند ربهم فإن لهم ما يرون من النعيم. و يحتمل أن يكون الظرف مرفوع المحلّ بناء على الخبريۀ للمبتدأ المحذوف، أى هم عند ربّهم. و المراد هو القرب الرّتبى لا- المسافتى أى المكانى ذلِكَ هُوَ الفَضلُ الكَبِيرُ أى ما ذكر من كرم اللّه و تفضّلاته على عباده الصالحين هو إحسان جليل عظيم لا يعادله إحسان غيره. -قرآن- ۱۸۷- ۲۳۰-قرآن-۳۳۹-۳۶۳-قرآن-۴۲۵-۴۶۰-قرآن-۶۹۰-۷۲۰ ۲۳- ذلِكَ الَّذِى يُبَشِّرُ اللّهُ عِبادَهُ ... الإشارۀ إلى الفضل الكبير و هو مبتدأ خبره جملۀ الموصول مع صلته الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ بيان للعباد المبشّرين بالنّعم المذكورۀ آنفا أى بشرهم اللّه به و قد حذف الجارّ و العائد قُل لا أَسئَلُكُم عَلَيهِ أَجراً قال الثعلبى عن قتادۀ: إن جماعۀ من المشركين كانوا مجتمعين فى مجلس فقال بعضهم: هل تدرون أن محمدا يسأل على ما يتعاطاه أجرا! فنزلت الآيۀ أى قل لهم يا محمّد: لا أطلب منكم على ما أنا عليه من التّبليغ نفعا و أجرۀ إِلَّا المَوَدَّةَ فِى القُربى أى أهل بيتى. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۲۶-۱۶۹-قرآن-۲۷۱-۳۰۶-قرآن- ۵۶۷-۵۹۹ فعن الصادق عليه السلام: لمّا نزلت هذه الآيۀ على رسول اللّه قام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: إن اللّه تعالى قد فرض لى عليكم فرضا فهل أنتم مؤدّوه! قال فلم يجبه أحد منهم، فانصرف. فلمّا كان من الغد قام فقال مثل ذلك فلم يجبه أحد، و كذلك فى الثالث فلم يتكلم أحد، فقال: أيّها النّاس ليس من ذهب و لا من فضّۀ و لا مطعم و لا مشرب، قالوا فألقه إذا. قال: إن اللّه تبارك و تعالى أنزل علىّ قُل لا أَسئَلُكُم عَلَيهِ أَجراً إِلَّا المَوَدَّةَ فِى القُربى فقالوا أمّا هذه فنعم. -روايت-۳۰-۵۷۵ قال [صفحه ۳۱۴] الصّادق عليه السلام: فو اللّه ما وفى بها أحد إلا سبعۀ نفر: سلمان، و أبو ذر، و المقداد بن الأسود الكندى، و عمّار، و جابر بن عبد اللّه الأنصارى، و مولى لرسول اللّه، و زيد بن أرقم. -روايت-۲۶-۲۰۷ فإن قيل إنّ طلب الأجرۀ على تبليغ الرسالۀ لا- يجوز لأنه كان واجبا عليه و طلب الأجرۀ على الأمر الواجب غير جائز كما قال نوح وَ ما أَسئَلُكُم عَلَيهِ مِن أَجرٍ إِن أَجرِىَ إِلّا عَلى رَبِّ العالَمِينَ على أنّ طلب الأجرۀ يوجب التّهمۀ، و ذلك لأن طلب الأجرۀ يدلّ على أنّه طالب للدّنيا و لا يقصد بعمله الخلوص و هذا المقام مناف للنبوّۀ و الرّسالۀ الإلهيّۀ، فأجيب: أوّلا بأن الاستثناء منقطع فحينئذ كلمۀ إِلَّا بمعنى بل. و الثانى أنّه على فرض اتّصاله لكنّه لمّا كانت المودّۀ فى القربى أمرا واجبا فى الإسلام فلا تكون أجرا لتبليغه الرسالۀ و هو من باب قول النّابغۀ: - قرآن-۱۴۶-۲۲۹-قرآن-۴۵۱-۴۵۷ و لا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم || بها من قراع الدّار عين فلول فيصير المعنى فى الشريفۀ: أنا لا- أطلب منكم على تبليغى للفرائض و السّنن إلّا فريضۀ أخرى أوجب اللّه علىّ تبليغها إليكم و هى فرض عليكم، هى المودّۀ الكائنۀ فى القربى. و الثالث من الأجوبۀ أنّ الأحكام الشرعيّۀ أمور تعبديّۀ سنّها اللّه تعالى على عباده و بيده سبحانه خيار جعلها و عدمه و رفعها و محوها و إثباتها، فله أن يجعل لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله أجرۀ على واجب من واجباته الّتى أتى بها و يجعل هذا من خصائصه صلّى اللّه عليه و آله، و هذا ليس أمرا مستنكرا بحيث يكون مخالفا للعقل أو للشرع حتى يستوحش الفقيه من القول به. و لذلك نظير فى الشريعۀ كما فى باب الجهاد فإنه واجب على النبىّ فإذا ظفروا و كان فى الغنيمۀ خصائص للملك أو للأمير أو للزعيم كانت تلك الأشياء مختصّۀ بالقائد الأعظم من نبىّ أو وصى نبىّ أو إمام لقائديّته مع أنه واجب عليه بعد إفراز تلك الخصائص له أن يقسّم الغنيمۀ على الأفراد على ما فرضه اللّه. هذا مضافا إلى أننا [صفحه ۳۱۵] نقول: هناك فرق بين الأجر و الأجرۀ لغۀ، فإن الأجر هو الثواب على الأعمال العباديّۀ تفضّلا كما هو الحق فى قبال القول بالاستحقاق، و هذه وظيفۀ جعلها اللّه على ذاته المقدّسۀ كرامۀ و فضلا على عباده و لا ربط لها بالمخلوق. و يؤيّد هذا قول نوح عليه السلام وَ ما أَسئَلُكُم عَلَيهِ مِن أَجرٍ إِن أَجرِىَ إِلّا عَلى رَبِّ العالَمِينَ فقد حصر عليه السلام أجره بربّه و نفاه عن المخلوقين لأنه منفىّ عن ساحتهم، حيث إن أمر الثواب و العقاب منحصر بذاته المقدّسۀ. و امّا الأجرۀ فهو الكراء و العوض، و مثله الاجارۀ و ما يأخذه الخادم بعوض عمله و شغله و خدمته المقرّرۀ، و هو واجب على المؤجّر أن يقدمه كواجبه الآخر. و هذا هو السرّ فى تعابيرهم و إيثارهم الأجر على الأجرۀ عليهم صلوات اللّه. -قرآن-۲۸۹-۳۷۲ و الحاصل أن آيۀ المودّۀ قال فى بيانها صاحب الكشّاف: روى عن النبىّ أنه قيل له: يا

رسول اللّه من قرابتک هؤلاء الّذين وجبت علينا مودّتهم! فقال صلّى اللّه عليه و آله: علىّ و فاطمة و ابناهما، فثبت بهذا أنّ هؤلاء الأربعة أقارب النبىّ و هم مخصوصون بمزيد التعظيم. و قال صلّى اللّه عليه و آله: فاطمة بضعة منّى يؤذينى ما يؤذيها. و ثبت بالنّقل المتواتر عن النبىّ أنه كان يحبّ عليّا و فاطمة و الحسن و الحسين، فوجب على الأمّة كلّها مثله لقوله وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُم تَهتَدُونَ و نعم ما قال الشّاعر: -قرآن-۵۰۶-۵۴۵ لو أن عبدا أتى بالصّالحات غدا || و ودّ كلّ نبىّ مرسل و ولىّ و صام ما صام صوّام بلا ملل || و قام ما قام قوّام بلا كسل ما كان فى الحشر يوم البعث منتفعا || إلّا بحبّ أمير المؤمنين علىّ و فى تفسير منهج الصّادقين، عن أبى حمزة الثمالى عن عثمان بن عمير عن سعيد بن جبير عن إبن عباس أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حينما قدم المدينة جاءه أكابر الصحابة و قالوا: يا رسول اللّه أنت ملاذنا و مقتدانا -روايت-۱۱۳-ادامه دارد [صفحه ۳۱۶] و هادينا، و نحن نرى أن مصارفک كثيرة لأنّ الوفود ترد عليک و ليس عندک ما يكفيهم حيث إنّ دخلک قليل فأذن لنا أن نقدّم إليک أموالنا و نخلّيها تحت اختيارک فتصرّف فيها كما تشاء، فنزلت آية المودّة -روايت-از قبل-۲۱۷ و أنه ليس لى طمع فى أموالكم غير أنى أحبّ أن تحبّوا اقاربى فى حياتى و بعد مماتى وَ مَن يَقتَرِف حَسَنَةً أى يكتسب مودّة آل الرّسول كما -قرآن-۱۰۰-۱۲۶ ورد عن الحسن المجتبى أنه قال عليه السلام فى خطبة: أنا من أهل البيت الّذين افترض اللّه مودّتهم على كلّ مسلم فقال قُل لا أَسئَلُكُم ... إلى قوله حُسناً قال: -روايت-۶۴-۱۹۳ فاقتراف الحسنة مودتنا أهل البيت. -روايت-۱-۳۷ و عن الباقر عليه السلام: الاقتراف التسليم لنا و الصّدق علينا و أن لا يكذب علينا. -روايت-۲۹-۹۴ و قيل إن اقتراف الحسنة هو اكتساب مطلق الطّاعة نَزِد لَهُ فِيها حُسناً أى بتضعيف الثواب فى الحسنة إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ للسيّئات شَكُورٌ للحسنات. و اطلاق الشكور على ذاته القدسيّة نوع مجاز لأن الشاكر الحقيقى هو ألذى يصل إليه نفع من المشكور له، و اللّه تعالى فى غنى عن ذلک. فالمعنى أنه يتعامل مع عباده معاملة الشاكر فى توفية الحق كأنه ممّن وصل إليه النفع فشكره شكرا كثيرا. -قرآن-۵۵-۷۹-قرآن-۱۱۵-۱۳۷-قرآن-۱۴۸-۱۵۵

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۲۴ الى ۲۶]

أَم يَقُولُونَ افتَرى عَلَى اللّه كَذِباً فَإِن يَشَإِ اللّهُ يَختِم عَلى قَلبِكَ وَ يَمحُ اللّهُ الباطِلَ وَ يُحِقُّ الحَقَّ بِكَلِماتِه إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ [۲۴] وَ هُوَ الَّذِى يَقبَلُ التَّوبَةَ عَن عِبادِه وَ يَعفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ وَ يَعلَمُ ما تَفعَلُونَ [۲۵] وَ يَستَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ يَزِيدُهُم مِن فَضلِه وَ الكافِرُونَ لَهُم عَذابٌ شَدِيدٌ [۲۶] -قرآن-۱-۴۴۴ [صفحه ۳۱۷] ۲۴- أَم يَقُولُونَ افتَرى عَلَى اللّه ... أى بل يقولون افترى و كذب محمّد على اللّه كذبا بأن يقول إن القرآن من عند اللّه أو بادّعائه الرّسالة من عنده سبحانه، و الافتراء هو التهمة بالباطل فَإِن يَشَإِ اللّهُ يَختِم عَلى قَلبِكَ أى لو حدّثت نفسک بأن تفترى على اللّه كذبا لطبع اللّه على قلبک و لأنساک القرآن، فكيف تقدر بأن تفترى على اللّه، و هذا كقوله لَئِن أَشرَكتَ لَيَحبَطَنَّ عَمَلُکَ أى هذا على سبيل الفرض و التشبيه من هذه الجهة. أو المعنى: أو يربط على قلبک بالصّبر على أذاهم وَ يَمحُ اللّهُ الباطِلَ أى يزيله و يرفعه بإقامة الدّلائل على بطلانه وَ يُحِقُّ الحَقَّ بِكَلِماتِه أى يثبته بالكلمات النّازلة فى قرآنه من الحجج و الدلائل و البراهين، و قيل بوحيه إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ أى بضمائر القلوب و ما يخطر فيها من الخير و الشر، فيثاب صاحب الخير و يعاقب صاحب الشر. -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۲۲۵-۲۶۹-قرآن-۴۲۱-۴۶۱-قرآن-۵۸۰-۶۰۷-قرآن-۶۶۲-۶۹۶-قرآن-۷۹۳-۸۲۹ قال عبد اللّه بن العباس: لمّا نزلت هذه الآية ندم أهل الافتراء و جاؤوا إلى النبىّ نادمين من قولهم و قالوا نشهد إنک رسول اللّه و صادق فيما جئتنا و ما قلت لنا و نحن تبنا مما نظنّ بک و نجدّد إيماننا فنزلت الشريفة هُوَ الَّذِى يَقبَلُ التَّوبَةَ. -روايت-۳۳-۲۷۸ ۲۵- وَ هُوَ الَّذِى يَقبَلُ التَّوبَةَ عَن عِبادِه ... هذه الآية الكريمة أرجى آية فى كتاب اللّه حيث إنها مطلقة من ناحية قبول التوبة عن العصيان و إن جلّت و عظمت المعصية، و إن بلغت ما بلغت فى العظمة فإنه سبحانه و تعالى يقبل التوبة عنها و الإقلاع عن العودة إلى مثلها لأنه يقبل التوبة النّصوح وَ يَعفُوا عَنِ

السَّيِّئاتِ بالغا ما بلغت السيئات فإنه تبارك و تعالى يتجاوز عنها. ثم إن قبول التوبة يستلزم العفو عن السيّئة كما هو واضح، فذكر العفو بعد القبول للتصريح بالعفو بالدلالة المطابقية، و لو لم -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۳۳۶-۳۶۶ [صفحه ۳۱۸] يكن مستلزما كما هو مذهب البعض، فذكره بعده لترجّى العباد و تأميلهم لفضله و إحسانه عليهم، و ذكر العلم بأفعال عباده للتّنبيه على عدم اغترارهم و أمنهم. و بالجملة لا بدّ من أن يكون العبد بين الخوف و الرجاء فى كلّ الأحوال. و أمّا ما قلناه من أن هذه الشريفة هى أرجى آية فى القرآن الكريم، فقد استفدناه من شأن نزولها، فإنها قد نزلت فى أهل الافتراء و نسبة الكذب إلى النبىّ الأعظم صلوات اللّه عليه و آله كما ذكرنا قبل قليل. و هذه النّسبة من أعظم الذنوب و أكبر السيئات، و مع ذلك فإن المفترين بعد ندامتهم و توبتهم و اعترافهم للنبىّ [ص] بذنبهم نزلت فى مقام توبتهم و العفو عنهم مطلقا و خصوصا بعد مثولهم فى حضرته المقدّسة و إعلان اعترافهم بذنبهم مع البكاء و النّحيب و الندم على ما فى رواية العيون عن الحسين الشهيد عليه صلوات اللّه و سلامه ... هذا و قد أتى بالجملة الاسميّة الّتى تدلّ دلالة واضحة على الإدامة و الاستمرار بالنسبة إلى كلّ تائب و عن أيّة سيّئة من السيّئات و فى كل وقت وَ يَعلَمُ ما تَفعَلُونَ أى من خير و شرّ فيجازيكم على ذلك. -قرآن-۱۰۲۲-۱۰۴۸ ۲۶- وَ يَستَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا ... أى يجيبهم إلى ما يسألونه وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ قلنا إن الإيمان بلا عمل لا يقبل لأنه يكشف عن أنّ الإيمان لسانى لأنّ الإيمان الحقيقىّ لا ينفكّ عن العمل الخارجىّ و كذلك العكس وَ يَزِيدُهُم مِن فَضلِهِ أى على ما فعلوا و استحقّوا بالطّاعة أو بالاستجابة. و قد سئل إبراهيم الأدهم: ما لنا ندعوه فلا نجاب! قال: -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۷۸-۱۰۲-قرآن-۲۵۴-۲۸۲ لأنّه دعاكم فلم تجيبوه، فقرأ هذه الآية وَ يَستَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا، إلخ و قيل إن الاستجابة بمعنى قبول الطاعة و الإنابة، و الزّيادة باعتبار الثواب وَ الكافِرُونَ لَهُم عَذابٌ شَدِيدٌ استحقّوه بكفرهم و معاداتهم لمحمد و أهل بيته صلّى اللّه عليه و آله. -قرآن-۴۷-۸۰-قرآن-۱۶۸-۲۰۶ [صفحه ۳۱۹]

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۲۷ الى ۲۸]

وَ لَو بَسَطَ اللّهُ الرِّزقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوا فِي الأَرضِ وَ لكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ [۲۷] وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الغَيثَ مِن بَعدِ ما قَنَطُوا وَ يَنشُرُ رَحمَتَهُ وَ هُوَ الوَلِيُّ الحَمِيدُ [۲۸] -قرآن-۱-۲۶۳ ۲۷- وَ لَو بَسَطَ اللّهُ الرِّزقَ لِعِبادِهِ ... أى وسّعه عليهم لَبَغَوا فِى الأَرضِ أى لبطروا و أفسدوا فى الإرض ظلما و عدوانا و تغلّب بعضهم على بعض و لعلا بعضهم على بعض و خرجوا عن الطاعة. قال إبن عباس: -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۷۶-۹۸ بغيهم فى الإرض طلبهم منزلة بعد منزلة، أو دابّة بعد دابّة، و ملبسا بعد ملبس. و فى القمّى عن الصادق عليه السلام: لو فعل لفعلوا، و لكن جعلهم محتاجين بعضهم إلى بعض، و استعبدهم بذلك. و لو جعلهم كلّهم أغنياء لبغوا -روايت-۴۳-۱۵۷ وَ لكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ ما يَشاءُ أى بمقدار أنه يصلحهم فى دينهم و دنياهم إِنَّهُ بِعِبادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ أى يعلم و يرى ما يناسبهم فى أوضاعهم و أحوالهم على حسب مصالحهم نظرا منه تعالى إليهم بالرأفة و الرحمة، و يؤيّده - قرآن-۱-۳۸-قرآن-۸۹-۱۲۵ الحديث القدسىّ عن النبىّ عن جبرائيل عن اللّه تعالى: -روايت-۳۰-۶۶ إنّ من عبادى من لا يصلحه إلّا السّقم و لو صحّحته لأفسده، و إنّ من عبادى من لا يصلحه إلّا الصّحة و لو أسقمته لأفسده، و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الغنى و لو أفقرته لأفسده، و إنّ من عبادى من لا يصلحه إلّا الفقر و لو أغنيته لأفسده، و ذلك أنّى أدبّر عبادى لعلمى بقلوبهم -روايت-۱-۳۳۱ ، الحديث بطوله ... ۲۸- وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الغَيثَ ... الغيث هو المطر الّذى يكون نافعا فى وقته، لأنّ المطر يكون نافعا تارة و ضارّا أخرى، فالذّى يكون نافعا يعبّر عنه بالغيث كالمطر ألذى يغيثهم من الجدب مِن بَعدِ ما قَنَطُوا أى بعد يأسهم. و الوجه فى إنزاله بعد القنوط أنّه أدعى إلى الشكر و أوقع لتعظيم الآتى به، و لمعرفة الآلاء و النّعم من منزلها لأنه لا يقدر على إنزال الغيث -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۲۱۶-۲۳۸ [صفحه ۳۲۰] و إعطاء سائر النعم غيره سبحانه، فهو ألذى ينبغى أن يطاع و يعبد و يشكر وَ هو ألذى يَنشُرُ رَحمَتَهُ أى فى كلّ ما يحتاج إليها وَ هُوَ الوَلِيُّ الحَمِيدُ ألذى يتولّى أمر عباده بإحسانه و نشر

رحمته و يستحقّ الحمد و الثناء. -قرآن-۷۹-۸۱-قرآن-۹۴-۱۱۲-قرآن-۱۴۷-۱۷۵

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۲۹ الى ۳۱]

وَ مِن آياتِهِ خَلقُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَثَّ فِيهِما مِن دابَّةٍ وَ هُوَ عَلى جَمعِهِم إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ [۲۹] وَ ما أَصابَكُم مِن مُصِيبَةٍ فَبِما كَسَبَت أَيدِيكُم وَ يَعفُوا عَن كَثِيرٍ [۳۰] وَ ما أَنتُم بِمُعجِزِينَ فِي الأَرضِ وَ ما لَكُم مِن دُونِ اللّهِ مِن وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ [۳۱] -قرآن-۱-۳۲۷ ۲۹- وَ مِن آياتِهِ خَلقُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى من الدّلائل الدّالة على التوحيد و القدرة الّتى ليس فوقها قدرة و لا يتعقل أن تكون، لأنه لا يقدر على خلقهما غيره قادر، لما فيهما من عجائب الصّنع و غرائب الخلقة، و المواد الّتى لا يقدر عليها قادر، و الأجناس الّتى لا يعرفها صانع من البشر و لا غيرهم وَ ما بَثَّ فِيهِما مِن دابَّةٍ أى فرّق فيهما و نشر، من بث الشىء إذا فرّقه وَ هُوَ عَلى جَمعِهِم إِذا يَشاءُ قَدِيرٌ أى أنه تعالى على حشرهم و بعثهم إلى الموقف بعد إماتتهم قادر متمكّن بأيسر و أسهل ما يكون فى أىّ وقت شاء، و لا يتعذر عليه ذلك أبدا. -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۳۵۳-۳۸۶-قرآن-۴۴۲-۴۸۵ ۳۰- وَ ما أَصابَكُم مِن مُصِيبَةٍ ... ثم إنه تعالى بعد تعداد نعمه العظيمة و إنعامه بها على عباده يبيّن بأن ما يصيبهم من بليّة أو آفة ماليّة أو -قرآن-۶-۳۷ [صفحه ۳۲۱] بدنيّة فَبِما كَسَبَت أَيدِيكُم أى بشؤم معاصيكم الّتى صدرت منكم وَ يَعفُوا عَن كَثِيرٍ من تلك العاصى بإزاء هذه الآفات و البلايا الواردة على العاصى بأن يجعلها كفّارة لكثير من ذنوبه رحمة و لطفا منه تعالى على العباد و يؤخّر بعض الذنوب ليوم الحساب لأنها ذنوب لا يطهّر العبد منها إلّا بالنار بمصالح لا يعلمها إلّا اللّه عزّ و جلّ، و لذا قيّد العفو [بكثير] و لم يطلقه. نعم لا يعاقب على ما عفا عنه ثانيا. و -قرآن-۸-۳۴-قرآن-۷۷-۱۰۰ فى المجمع عن علىّ عليه السلام أنه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يا على، خير آية فى كتاب اللّه هذه الآية، ما من خدش عود و لا نكبة قدم إلّا بذنب، و ما عفا اللّه عنه فى الدّنيا فهو أكرم من أن يعود فيه، و ما عاقب عليه فى الدّنيا فهو أعدل من أن يثنّى على عبده. -روايت-۱۰۱-۳۴۲ و قال بعض أهل التحقيق: الآية مخصوصة بالمجرمين و إن خرجت مخرج العموم لأن الأطفال و المجانين و من لا ذنب له من المؤمنين قد يصابون بمصائب شديدة مع أنه لا ذنب لهم، و إن الأنبياء و الأئمة يمتحنون بالمصائب و ليس ذلك لأجل الذنوب بل لأسباب أخر منها التعريض للثواب العظيم و الدّرجات العالية. أقول: هذا السبب، أى التعريض، بالنسبة إلى المكلّفين لا بأس به و أمّا بالنسبة إلى غيرهم كالأطفال و المجانين المصابين بأنواع المصائب فلا يقوم به هذا الجواب. نعم يمكن أن يقال إن مصائبهم لرفع درجات والديهم و أوليائهم من أجدادهم و من يحذو حذوهم فى غير الأحرار. ۳۱- وَ ما أَنتُم بِمُعجِزِينَ فِي الأَرضِ ... أى يا مشركى العرب لستم بقادرين أن تعجزونى و لو كان بعضكم لبعض ظهيرا و لا أن تسبقونى هربا فى الإرض و فى هذا ترهيب لهم و توعيد بإنجاز ما قضى به عليهم إن لم يؤمنوا بالتوحيد و الرّسالة وَ ما لَكُم مِن دُونِ اللّهِ مِن وَلِيٍّ أى لا يكون من يقدر أن يتولّى أمر حراستكم و حفظكم غير اللّه سبحانه وَ لا نَصِيرٍ أى و لا معين يغيثكم فى دفع الشدائد عنكم. -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۲۸۰-۳۲۶-قرآن-۴۱۲-۴۲۵ [صفحه ۳۲۲]

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۳۲ الى ۳۵]

وَ مِن آياتِهِ الجَوارِ فِي البَحرِ كَالأَعلامِ [۳۲] إِن يَشَأ يُسكِنِ الرِّيحَ فَيَظلَلنَ رَواكِدَ عَلى ظَهرِهِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبّارٍ شَكُورٍ [۳۳] أَو يُوبِقهُنَّ بِما كَسَبُوا وَ يَعفُ عَن كَثِيرٍ [۳۴] وَ يَعلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ فِي آياتِنا ما لَهُم مِن مَحِيصٍ [۳۵] -قرآن-۱-۳۱۷ ۳۲ و ۳۳- وَ مِن آياتِهِ الجَوارِ فِي البَحرِ ... أى من حججه الدالة على اختصاصه سبحانه و تعالى بصفات لا يشركه فيها أحد هى السّفن

الجارية فى البحر كَالأعلامِ أى كالجبال لأن المراد من الأعلام الجبال. -قرآن-۱۱-۴۹-قرآن-۱۷۴-۱۸۶ قالت الخنساء ترثى أخاها: و ان صخرا لتأتم الهداة به || كأنّه علم فى رأسه نار و الحاصل أنّ هذه السّفن الّتى كالجبال تجرى على وجه الماء عند هبوب الأرياح الموافقة جريا سريعا بأسرع ما يكون هى الّتى تدل على التوحيد الصّفاتى بل و الّذاتىّ، و مرادنا من التوحيد الصّفاتى هو ألذى قلناه سابقا من انحصار بعض الصّفات و اختصاصها به سبحانه بحيث لا يشاركه فيها أحد إِن يَشَأ يُسكِنِ الرِّيحَ فَيَظلَلنَ رَواكِدَ عَلى ظَهرِهِ أى لو أراد اللّه و تعلّقت مشيئته بأن يسكن الرّيح فيوقفها عن جريانها و هبوبها فتصير السّفن رواكد أى ثوابت متوقّفة على سطح الماء. فمحرّك الرياح و مسكنها هو اللّه، إذ انه لا يقدر أحد على التحريك و التسكين غيره سبحانه، و ذلك يدل على وجود الصانع القادر الحكيم إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِكُلِّ صَبّارٍ شَكُورٍ أى فيما ذكر من آياته تسخير الرّياح و إجراء السّفن و تسكينها دلالات واضحات على وجود الصّانع و توحيده للصّابرين الّذين حبسوا أنفاسهم على النظر فى آيات اللّه تعالى، و الشاكرين كثيرا على -قرآن-۳۲۳-۳۸۸-قرآن-۶۸۸-۷۴۰ [صفحه ۳۲۳] آلائه و نعمائه. و هذان الوصفان من أوصاف المؤمن الكامل فى إيمانه على ما ورد فى الحديث من أن الإيمان نصفان: نصف صبر و نصف شكر. ۳۴- أَو يُوبِقهُنَّ بِما كَسَبُوا ... عطف على جملة يُسكِنِ الرِّيحَ أو [إن يشأ يوبقهن] اى يهلكهنّ بأهلهنّ بهبوب الأرياح الشديدة بحيث تغرق السفن بما فيها عقوبة لهم بما كسبوا من المعاصى وَ يَعفُ عَن كَثِيرٍ من أهلها بإنجائهم تفضّلا منه سبحانه و تعالى عليهم. -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۵۷-۷۵-قرآن-۲۱۶-۲۳۸ ۳۵- وَ يَعلَمَ الَّذِينَ يُجادِلُونَ ... عطف على العلّة المقدّرة. و تقدير الكلام أنه تعالى يوبق أهل السفن و يغرقهم لينتقم منهم و ليعلم الّذين يجادلون أى يخاصمون نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله فِى آياتِنا فى دلائل قدرتنا و توحيدنا ما لَهُم مِن مَحِيصٍ أى لا يمكن الفرار من حكومتنا عند نزول عذابنا و وقوع العقاب. و هذا تهديد و تخويف شديد بالهلاك و العذاب، و العطف على العلة ليس بعزيز فى القرآن الكريم. -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۲۲۳-۲۳۵-قرآن-۲۶۵-۲۸۸

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۳۶ الى ۳۹]

فَما أُوتِيتُم مِن شَىءٍ فَمَتاعُ الحَياةِ الدُّنيا وَ ما عِندَ اللّه خَيرٌ وَ أَبقى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِم يَتَوَكَّلُونَ [۳۶] وَ الَّذِينَ يَجتَنِبُونَ كَبائِرَ الإِثمِ وَ الفَواحِشَ وَ إِذا ما غَضِبُوا هُم يَغفِرُونَ [۳۷] وَ الَّذِينَ استَجابُوا لِرَبِّهِم وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَمرُهُم شُورى بَينَهُم وَ مِمّا رَزَقناهُم يُنفِقُونَ [۳۸] وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ البَغىُ هُم يَنتَصِرُونَ [۳۹] -قرآن-۱-۴۴۵ ۳۶- فَما أُوتِيتُم مِن شَىءٍ فَمَتاعُ الحَياةِ الدُّنيا ... أى ما أعطيكم ممّا -قرآن-۶-۶۱ [صفحه ۳۲۴] يتعلق بدنياكم من الأموال و الأولاد و كلّ شىء ترغبون و تتنافسون فيه فهو ممّا ينتفع به من عروض الدّنيا و أنتم تمتّعون به زمن حياتكم و لكنه غير باق، بل ينقضى عن قريب وَ ما عِندَ اللّه من ثواب الآخرة و نعيم الجنّة خَيرٌ وَ أَبقى إذ لا ينقص و لا ينقطع، و هذا وجه كونه أبقى. و أما وجه كونه خيرا فلأنّه متاع دار البقاء و احتياج الإنسان فيها أزيد من دار الفناء، فمتاع تلك الدار خير من متاع هذه الدار الفانية بمراتب كثيرة لأنه باق و هذا فان، و الباقى لو كان خزفا أحسن من الفانى و إن كان ذهبا و لذا اختصّ سبحانه ما عنده بالمؤمنين كما يقول سبحانه لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِم يَتَوَكَّلُونَ و التوكّل على اللّه هو تفويض الأمور إليه باعتقاد أنها جارية من قبله على أحسن التدبير، مع الفزع إليه بالدّعاء من كل ما ينوب. -قرآن-۱۹۶-۲۱۵-قرآن-۲۴۹-۲۶۴-قرآن-۶۳۲-۶۸۶ ۳۷- وَ الَّذِينَ يَجتَنِبُونَ كَبائِرَ الإِثمِ ... عطف على الموصول وصلته، فالمعطوف محلّه النّصب و التقدير: إن ما عند اللّه للّذين يجتنبون الكبائر: و الكبائر فيها أقوال، و المشهور أنّها ما ذكر فى القرآن و أوعد عليه النّار. و عن إبن عباس: كبير الإثم هو الشّرك، و قيل المراد بالكبائر ما يتعلّق بالبدع و استخراج الشّبهات، وَ الفَواحِشَ ما يتعلّق بالقوة الشّهويّة و فواحش جمع فاحشة، و هى أقبح القبائح كالشّرك أو إنكار الصانع تعالى أو الزنى، و لها مراتب على تفاوت مراتب القبائح. و قوله وَ إِذا ما غَضِبُوا هُم يَغفِرُونَ هو ما يتعلّق بالقوّة الغضبيّة، -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۳۶۲-

۳۷۶-قرآن-۵۵۰-۵۸۶ ففی القمّی عن الباقر علیه السّلام قال: من کظم غیظا و هو یقدر علی إمضائه حشا اللّه قلبه أمنا و إیمانا یوم القیامة. قال: و من ملک نفسه إذا رغب و إذا رهب و إذا غضب حرّم اللّه جسده علی النّار. -روایت-۴۸-۲۲۹ ۳۸- وَ الَّذِینَ استَجابُوا لِرَبِّهِم ... أیضا عطف علی ما قبله، و معناه: -قرآن-۶-۴۲ الّذین أجابوه إلی ما دعاهم إلیه من الإیمان به و بنبیّه [ص] و بما جاء به. و القمّی قال فی إقامة الإمام وَ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ أَمرُهُم شُورى بَینَهُم أی -قرآن-۳۵-۸۶ [صفحه ۳۲۵] ذو تشاور و لا یقدمون علیه حتی یتشاوروا فیه و یجتمعوا علیه و ذلک من فرط تیقّظهم فی الأمور و یختاروا بعد جمع الآراء أقربها للصواب و أقومها و أوفقها للمقصود حتی لا یصبحوا نادمین فی عملهم. و وصف المؤمنین بأنّهم فی أمورهم یتشاورون لیدل علی أنّ الاستبداد فی الحکم لیس من نظام الدّین و لا من شأن المؤمنین. و المشاورة فی الأمور هذه من دساتیر اللّه سبحانه لعباده فی أمورهم و لعلّ عقل البشر کان قاصرا عن إدراک فوائد المشورة لو لا تنبیه اللّه تعالی علیها و أمره بها. و فی المجمع عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: ما من رجل یشاور أحدا إلّا هدی إلی الرّشد -روایت-۵۴-۱۰۳ و یستفاد من الحدیث أن اللّه سبحانه یلقی فی قلب المستشار ما هو الصّواب و الواقع حتی یقوله له فیهدی المشاور إلی ما فیه خیره. و عن النبیّ [ص]: ما شقی عبد قطّ بمشورة و لا سعد باستبداد. -روایت-۱۹-۶۷ وَ مِمّا رَزَقناهُم یُنفِقُونَ أی یبذلونه فی طاعة اللّه و فیما هو مرض للخالق تعالی، و -قرآن-۱-۳۲ روی: ما خاب من استخار و ما ندم من استشار. -روایت-۶-۵۲ ۳۹- وَ الَّذِینَ إِذا أَصابَهُمُ البَغیُ هُم یَنتَصِرُونَ ... أی إذا أصابهم من الکفار ظلم و تعدّ فیتکاتفون علیهم حتی یأخذوا منهم بحقّهم، و یَنتَصِرُونَ أی ینتقمون من المشرکین لأنهم إذا لم ینتقموا منهم، یروا إن الصّبر و العفو ذلّ و هوان علیهم فلا یخضعون لهم، مع أن الخضوع و العفو من شیمة المؤمن و عادته و من أوصافه، لکن فی موارد خاصّة لا فی مورد یصیر سببا لجرأة الکفرة و مزید بغیهم علیهم، و یحمل علی الخوف من المشرکین مع أنه تعالی وصفهم بالشجاعة بعد وصفهم بسائر أمّهات الفضائل. و هو لا ینافی وصفهم بالغفران لأن الغفران ینبئ عن عجز المغفور له، و الانتصار ینبئ عن مقاومة الخصم، و الحلم عن العاجز ممدوح و عن المتغلّب مذموم لأنه إجراء و إغراء علی البغی و العدوان کما أشرنا آنفا. -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۱۶۳-۱۷۶ ألا تری أن العفو عن المصرّ یکون کالإغراء له فیصیر العفو فی غیر محلّه و لا [صفحه ۳۲۶] یکون ممدوحا بل هذا العفو مذموم.

[سورة الشوری [۴۲]: الآیات ۴۰ الی ۴۳]

وَ جَزاءُ سَیِّئَةٍ سَیِّئَةٌ مِثلُها فَمَن عَفا وَ أَصلَحَ فَأَجرُهُ عَلَی اللّه إِنَّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ [۴۰] وَ لَمَنِ انتَصَرَ بَعدَ ظُلمِه فَأُولئِکَ ما عَلَیهِم مِن سَبِیلٍ [۴۱] إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَظلِمُونَ النّاسَ وَ یَبغُونَ فِی الأَرضِ بِغَیرِ الحَقِّ أُولئِکَ لَهُم عَذابٌ أَلِیمٌ [۴۲] وَ لَمَن صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ ذلِکَ لَمِن عَزمِ الأُمُورِ [۴۳] -قرآن-۱-۴۱۹ ۴۰- وَ جَزاءُ سَیِّئَةٍ سَیِّئَةٌ مِثلُها ... هذه الکریمة تبیّن واجب المنتصر بأنه لا یجوز التعدّی فی مقام الانتصار عما جعله اللّه له، أی فَاعتَدُوا عَلَیهِ بِمِثلِ مَا اعتَدی عَلَیکُم أیضا نظیر ما نحن فیه قوله وَ إِن عاقَبتُم فَعاقِبُوا بِمِثلِ ما عُوقِبتُم بِهِ فَمَن عَفا وَ أَصلَحَ فَأَجرُهُ عَلَی اللّه أی عفا و تجاوز عن حقّه، و أصلح بینه و بین خصمه إذا کان من أهل الایمان و بشرط القربة للّه، فیقع أجره علی اللّه و هو خیر له من الانتصار. و -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۵۸-۲۰۸-قرآن-۲۴۱-۲۹۸-قرآن-۲۹۹-۳۴۸ فی التبیان عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنه قال: إذا کان یوم القیامة نادی مناد من کان أجره علی اللّه فلیدخل فیقوم عنق من النّاس فیسأل الملائکة عنهم بأنّه أیّ أجر لکم علی اللّه! فیقولون: نحن الّذین عفونا عمّن ظلمنا من المؤمنین، فیقال لهم ادخلوا الجنّة بغیر محاسبة عن أعمالکم. -روایت-۶۷-۳۳۶ إِنَّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ فی هذه الجملة إشعار بأن الانتقام من المنتصر لیس بمأمون من -قرآن-۱-۳۴ [صفحه ۳۲۷] التجاوز و الاعتداء فیقع المنتصر فی مهلکة الظلم و العدوان، خصوصا فی حال الغضب و التهاب العصبیّة و الحمیّة، لأن المجازی ربّما یصیر مسلوب الشعور بکثرة الغضب و فوران الدّم، و نعوذ باللّه من

تلك الحالة. و لذا فضّل اللّه العفو على الانتقام بقوله: وَ أَن تَعفُوا أَقرَبُ لِلتَّقوى خوفا من صدور التجاوز عن المثليّة المشروعة، فيحسب المنتقم فى من لا يحبّهم اللّه من الظالمين. -قرآن-۲۶۸-۳۰۳ ۴۱- وَ لَمَنِ انتَصَرَ بَعدَ ظُلمِهِ ... أى بعد ما ظلم و تعدّى عليه فانتصر لنفسه و انتصف من ظالمة فى أخذ حقه فَأُولئِكَ أى فالمنتصرون ما عَلَيهِم مِن سَبِيلٍ أى من إثم و عقوبة و ذمّ. و - قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۳۱-۱۴۲-قرآن-۱۶۲-۱۸۸ فى الخصال عن السّجّاد عليه السّلام: و حقّ من أساءك أن تعفو عنه، و إن علمت أنّ العفو يضرّ انتصرت؟ -روايت-۴۴-۱۱۸ قال اللّه تعالى وَ لَمَنِ انتَصَرَ بَعدَ ظُلمِهِ، الآية. و -قرآن-۲۱-۵۵ عن الصّادق عليه السّلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ثلاثة إن لم تظلمهم ظلموك: السفلة، و الزوجة، و المملوك. -روايت-۱۱۴-۱۷۷ و فى الحديث: إيّاك و مخالطة السّفلة فإن مخالطتهم لا تؤول إلى خير. -روايت-۱۴-۷۶ ۴۲- إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظلِمُونَ النّاسَ ... أى سبيل المؤاخذة و المعاتبة و المعاقبة على الّذين يظلمون النّاس و يبتدءونهم بالإضرار و يطلبون منهم ما لا يستحقّون تجبّرا عليهم وَ يَبغُونَ فِى الأَرضِ أى يتكبّرون و يفسدون فيها و يظلمون الآخرين بغيا و جورا و بلا حجة و برهان و بلا مجوّز دينىّ و لا عقلى، بل نخوة و فسادا. و لذا أوعدهم اللّه بقوله أُولئِكَ لَهُم عَذابٌ أَلِيمٌ على ظلمهم و بغيهم كونهم مفسدين فى أرض اللّه. -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۲۱۸-۲۴۴-قرآن-۴۰۸-۴۴۱ ۴۳- وَ لَمَن صَبَرَ وَ غَفَرَ ... أى صبر على الأذى و تحمّل المشاقّ و غفر أى صفح و لم ينتصر و لم ينهض للانتقام مع قدرته على ذلك إِنَّ ذلِكَ لَمِن عَزمِ الأُمُورِ أى الصّبر و الصّفح من الأمور الثابتة الّتى يحبّها اللّه و أمر بها -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۱۵۷-۱۹۴ [صفحه ۳۲۸] و لم ينسخها، و يقال: معزومات الأمور. مهمّاتها و واجباتها الّتى أهتمّ بها.

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۴۴ الى ۴۶]

وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن وَلِيٍّ مِن بَعدِهِ وَ تَرَى الظّالِمِينَ لَمّا رَأَوُا العَذابَ يَقُولُونَ هَل إِلى مَرَدٍّ مِن سَبِيلٍ [۴۴] وَ تَراهُم يُعرَضُونَ عَلَيها خاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنظُرُونَ مِن طَرفٍ خَفِيٍّ وَ قالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الخاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُم وَ أَهلِيهِم يَومَ القِيامَةِ أَلا إِنَّ الظّالِمِينَ فِى عَذابٍ مُقِيمٍ [۴۵] وَ ما كانَ لَهُم مِن أَولِياءَ يَنصُرُونَهُم مِن دُونِ اللّهِ وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن سَبِيلٍ [۴۶] -قرآن-۱-۵۴۲ ۴۴- وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن وَلِيٍّ ... أى يخلّيه و ضلاله، فليس له ناصر يتولّى أمره من بعد خذلان اللّه له سواء خذله فى الدنيا أو فى الآخرة وَ تَرَى الظّالِمِينَ لَمّا رَأَوُا العَذابَ أى حين يرونه معاينة يَقُولُونَ هَل إِلى مَرَدٍّ مِن سَبِيلٍ أى إلى رجعة إلى الدّنيا، و لعلّ هذا القول لسان حالهم و إن كان لا يبعد أن يكون بلسان مقالهم. -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۱۸۵-۲۳۲-قرآن-۲۵۹-۳۰۳ ۴۵- وَ تَراهُم يُعرَضُونَ عَلَيها ... أى يا محمّد ترى الظالمين يوم حشرهم يعرضون على النّار، أى يظهرونهم فى معرض إيقاعهم فيها، أى فى النّار المعلومة العذاب حيث إنهم قبل دخولهم إليها يعذّبون بأليم العذاب -قرآن-۶-۳۷ [صفحه ۳۲۹] الدالّ على أنهم من أهل النار خاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ أى متواضعين تواضع ذلّة و حقارة يَنظُرُونَ مِن طَرفٍ خَفِيٍّ أى يتطلّعون نحو النّار من طرف أعينهم لا بتمامها بحيث لا يحسّ نظرهم إلّا من تحريك أجفانهم كالمصبور- أى المقتول صبرا و المحكوم عليه بالإعدام- ينظر إلى سيف الجلّاد خوفا من النار و هوانا فى نفوسهم وَ قالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الخاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُم وَ أَهلِيهِم يَومَ القِيامَةِ أى بالتعريض للعذاب المخلّد. فأمّا أنفسهم فبعبادة الأوثان، و أمّا أهاليهم فلإضلالهم إيّاهم و منعهم عن الإيمان باللّه و الرّسول أَلا إِنَّ الظّالِمِينَ فِى عَذابٍ مُقِيمٍ أى فليعلم أن المشركين فى عذاب دائم لا ينقطع أبدا، اما من كلامهم، أو تصديق من اللّه تعالى لهم فهو قول اللّه عز و جل. قال الرازى: إن لفظ الظالم المطلق فى القرآن مخصوص بالكافر، قال تعالى وَ الكافِرُونَ هُمُ الظّالِمُونَ و لكن لا يخفى إنّ هذا الاستدلال لا يثبت مدّعاه و هو دلالته على حصر الظالم بالكافر إذا أطلق، بل يدل على أن الكافر ظالم، و أمّا كلّ ظالم إذا أطلق فالمراد به الكافر فلا، بل هو أعمّ منه و من الفاسق كما هو مقتضى وضعه الأول و

كما يستدلّ بهذه الآية الكريمة أَلا إِنَّ الظّالِمِينَ فِي عَذابٍ مُقِيمٍ الّتى يستفاد منها العموم. و قال القاضى عبد الجبّار بأنها تدل على أن الكافر و الفاسق يدوم عذابهما. -قرآن-۳۷-۶۳-قرآن-۱۰۱-۱۳۳-قرآن-۳۶۸-۴۷۹-قرآن-۶۲۳-۶۷۰-قرآن-۹۰۱-۹۳۶-قرآن-۱۲۴۶-۱۲۹۳ ۴۶- وَ ما كانَ لَهُم مِن أَولِياءَ ... أى ليس للظّالمين غير اللّه تعالى أنصار يدفعون عنهم عقاب اللّه و نكاله و يعملون لنجاتهم من النار. -قرآن-۶-۳۹ و يَنصُرُونَهُم مِن دُونِ اللّهِ، وَ مَن يُضلِلِ اللّهُ فَما لَهُ مِن سَبِيلٍ أى كلّ من يخلّيه اللّه مع ضلالته لجحوده و عناده فليس له طريق إلى الهداية و الرشاد و النجاة. -قرآن-۲-۸۷ [صفحه ۳۳۰]

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۴۷ الى ۴۸]

استَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِن قَبلِ أَن يَأتِيَ يَومٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ ما لَكُم مِن مَلجَإٍ يَومَئِذٍ وَ ما لَكُم مِن نَكِيرٍ [۴۷] فَإِن أَعرَضُوا فَما أَرسَلناكَ عَلَيهِم حَفِيظاً إِن عَلَيكَ إِلَّا البَلاغُ وَ إِنّا إِذا أَذَقنَا الإِنسانَ مِنّا رَحمَةً فَرِحَ بِها وَ إِن تُصِبهُم سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَت أَيدِيهِم فَإِنَّ الإِنسانَ كَفُورٌ [۴۸] -قرآن-۱-۳۸۳ ۴۷- استَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِن قَبلِ ... أى أجيبوا داعى ربّكم و أطيعوه، يعنى نبىّ اللّه محمدا [ص] فيما دعاكم إليه من المصير إلى طاعته و الانقياد لأمره مِن قَبلِ أَن يَأتِيَ يَومٌ لا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّهِ أى لا رجوع للدّنيا بعده و لا يردّه اللّه بعد إتيانه ما لَكُم مِن مَلجَإٍ يَومَئِذٍ أى من معقل و ملاذ و مفرّ وَ ما لَكُم مِن نَكِيرٍ أى إنكار لتغيير العذاب لما اقترفتموه، فهو مثبت فى صحائف أعمالكم و تشهد عليه جوارحكم فمن يقدر على إنكاره و على فرض إنكاره، أو يغيّر العذاب المثبت! فإن الإنكار الكاذب لا يسمع و لا يترتّب عليه الأثر. -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۱۷۵-۲۳۸-قرآن-۳۰۶-۳۳۸-قرآن-۳۷۱-۳۹۶ ۴۸- فَإِن أَعرَضُوا فَما أَرسَلناكَ عَلَيهِم حَفِيظاً ... أى فإن تولّوا و أدبروا و لم يسمعوا حين أمرتهم بأن يجيبوا داعى ربّهم، و لم يقبلوا هذا الأمر فَما أَرسَلناكَ عَلَيهِم حَفِيظاً أى حافظا و حارسا لهم من كفرهم إجبارا و إكراها و سوقهم إلى دائرة الإيمان، فلا تحزن على إعراضهم عن الإجابة إِن عَلَيكَ إِلَّا البَلاغُ أى تبليغ الأحكام و إيصالها إلى أفهامهم و بيان ما فيه رشدهم و هدايتهم و قد بلّغت و فعلت ما كان عليك وَ إِنّا إِذا أَذَقنَا الإِنسانَ مِنّا رَحمَةً فَرِحَ بِها أى بطر و سرّ برحمة ربّه. و المراد بالإنسان هو الجنس بقرينة قوله وَ إِن تُصِبهُم سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَت أَيدِيهِم فَإِنَّ الإِنسانَ -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۱۷۰-۲۰۵-قرآن-۳۳۲-۳۶۲-قرآن-۴۸۵-۵۴۵-قرآن-۶۲۱-۶۹۶ [صفحه ۳۳۱] كَفُورٌ أى كثير الكفران ينسى النعمة رأسا و يذكر البليّة و يستعظمها و لا يتأمّل فى سببها حتى يتعقّل أن السيئة هو بنفسه مسبّب لها، و الرّحمة هى من عند اللّه و بفضله و كرمه. و قد وضع الظاهر مقام الضمير للدّلالة على إن هذا الجنس موسوم بكفران النّعمة و معروف بذلك إلا إذا أدبه اللّه و وفّقه لشكران نعمه سبحانه. -قرآن-۱-۹

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۴۹ الى ۵۰]

لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ يَخلُقُ ما يَشاءُ يَهَبُ لِمَن يَشاءُ إِناثاً وَ يَهَبُ لِمَن يَشاءُ الذُّكُورَ [۴۹] أَو يُزَوِّجُهُم ذُكراناً وَ إِناثاً وَ يَجعَلُ مَن يَشاءُ عَقِيماً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ [۵۰] -قرآن-۱-۲۳۱ ۴۹ و ۵۰- لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى له أن يقسم النّعمة و البليّة كيف يشاء فليس للإنسان أن يغترّ بملكه من المال و الجاه لأنه إذا علم أن الكلّ ملك له تعالى و ما عنده هو تعالى أعطاه و أنعم به عليه، يصير ذلك حاملا له على مزيد الطاعة و الإقبال على العبادة، بخلاف ما إذا اعتقد أن ما هو واجد له من النعم إنما هو بسبب عقله و جدّه فيصير مغترّا بنفسه معرضا عن طاعة ربّه، و بالنتيجة يقع فى حفر الضّلالة و تيه الغواية فلا يتنوّر بنور الهداية. ثم انه سبحانه ذكر بعض أقسام تصرّفه فى ملكه بقوله يَخلُقُ ما يَشاءُ. يَهَبُ لِمَن يَشاءُ إِناثاً هذه الجملة بدل من يخلق، بدل بعض من الكلّ وَ يَهَبُ لِمَن يَشاءُ الذُّكُورَ أى فقط أَو يُزَوِّجُهُم ذُكراناً وَ إِناثاً تفسير هذه الجمل هو ما -قرآن-۱۱-۵۰-

قرآن-۵۹۴-۶۴۳-قرآن-۶۹۶-۷۳۱-قرآن-۷۴۳-۷۸۰ روى القمّى عن الباقر [صفحه ۳۳۲] عليه السلام: يهب لمن يشاء إناثا يعنى ليس معهنّ ذكر، و يهب لمن يشاء الذكور يعنى ليس معهم أنثى، أو يزوّجهم ذكرانا و إناثا أى يهب لمن يشاء ذكرانا و إناثا جميعا يجمع له البنين و البنات، أى يهبهم جميعا لواحد. -روايت-۱۷-۲۳۹ أما تقديم الإناث على الذكور مع تقدّم الذكور على الإناث ذاتا، فقد ذكروا فيه وجوها أكثرها غير مقنع. و الوجه الوجيه أن يقال إن أعراب الجاهلية كانوا لا يرون للإناث اعتبارا، و كانوا يعاملون الإناث معاملة البهائم غير المحترمة النّفس، و لذا كانت المرأة إذا ولدت أنثى فكأنّما ولدت بهيمة ليست بذات حرمة أو أنها ليست من جنس الإنسان، من أجل ذلك كان أبوها يتغيّر حاله و يسودّ وجهه كما قال سبحانه و تعالى: وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالأُنثى ظَلَّ وَجهُهُ مُسوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ يَتَوارى مِنَ القَومِ مِن سُوءِ ما بُشِّرَ بِهِ و كان ذلك المولود عارا عليه و تقبيحا لحظّه. فاللّه سبحانه إرغاما لأنوف جاهليّتهم الرّعناء، و تأديبا لهم، قدّم ذكر الإناث أولا، ثم أخّره ثانيا، و عرّف الذكور و نكّر الإناث للدلالة على أن الواقع هو ما تتعلّق به مشيئة اللّه لا مشيئة النّاس، و لكى يفهمهم أن البنات فى نظام الخلقة أكفاء للبنين، و ليعلّمهم آداب الدّين الإسلامى و أنّ فى شرع سيّد المرسلين شأنا خاصّا للبنات و حرمة كحرمة البنين. و لمّا أخرّ الذكور تداركه تأخيرهم بالتعريف، لأن التعريف تنويه و تكرمة، ثم نكّر الإناث لأن التنكير تحقير نوعا، ثم أعطى كلّا من الجنسين حقّه من التقديم و التأخير ليعلم أن تقديمهنّ لم يكن لتقدّمهنّ، و لكن لغرض آخر و لحكمة اقتضت ذلك، و اللّه أعلم بما قال وَ يَجعَلُ مَن يَشاءُ عَقِيماً أى من الرجال و النساء و هو ألذى لا يلد و لا يولد له إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ أى عارف بمصالح الأمور و بما فى الأرحام، و قادر على ما يهب و يعطى تمام القدرة. -قرآن-۴۵۷-۵۹۰-قرآن-۱۳۲۴-۱۳۵۶-قرآن-۱۴۲۶-۱۴۵۱ [صفحه ۳۳۳]

[سورة الشورى [۴۲]: الآيات ۵۱ الى ۵۳]

وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلاّ وَحياً أَو مِن وَراءِ حِجابٍ أَو يُرسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بِإِذنِهِ ما يَشاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ [۵۱] وَ كَذلِكَ أَوحَينا إِلَيكَ رُوحاً مِن أَمرِنا ما كُنتَ تَدرِى مَا الكِتابُ وَ لا الإِيمانُ وَ لكِن جَعَلناهُ نُوراً نَهدِى بِهِ مَن نَشاءُ مِن عِبادِنا وَ إِنَّكَ لَتَهدِى إِلى صِراطٍ مُستَقِيمٍ [۵۲] صِراطِ اللّهِ الَّذِى لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ أَلا إِلَى اللّهِ تَصِيرُ الأُمُورُ [۵۳] -قرآن-۱-۵۰۳ ۵۱- وَ ما كانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ اللّهُ إِلّا وَحياً ... أى ليس لأحد من البشر أن يكلّمه اللّه سبحانه على وجه أن يراه البشر كما يرون غيره حينما يكلّمهم، و هذا محال عقلا و نقلا لأنه يلازمه التجسّم و هو محال حيث إن التجسّم و التركيب مباينان لمعنى الألوهيّة على ما برهن فى محلّه، فلا يمكن أن يحمل التكلّم على معناه الظاهرى و لا بدّ من أن يكون المراد إمّا أن يوحى إليه وحى إلهام كما فى قضية داود عليه السلام ألذى ألهم فى صدره فزبر الزّبور، فليس لأحد أن يكلّمه اللّه جلّت قدرته إلّا وَحياً و وحيا منصوب بناء على أنه مفعول للفعل المقدّر و هو «يوحى» و الوحى هو الكلام الخفىّ ألذى يدرك بسرعة، و مصاديقه إمّا بأن يلهم الإنسان ما هو المقصود، أو بطريق المنام كما أوحى اللّه إلى أمّ موسى أى ألهمها بإلقاء ولدها فى البحر، و إبراهيم حينما رأى فى المنام ذبح ولده، و إمّا من وراء حجاب كما قال تعالى أَو مِن وَراءِ حِجابٍ كتكليم موسى عليه السلام ألذى كان سماعا بدون رؤية و المقصود بالحجاب حجب السّامع لا المتكلّم، فاللّه تعالى عن أن يحجب منه حجاب أو يستر ساتر، و إمّا - قرآن-۶-۶۵-قرآن-۵۷۷-۵۸۹-قرآن-۹۴۷-۹۷۰ [صفحه ۳۳۴] بإرسال الرّسل قال تعالى: أَو يُرسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذنِهِ و الرسول هو جبرائيل عليه السلام لأنه رسول اللّه إلى أنبيائه و هم رسل اللّه إلى سائر خلقه بِإِذنِهِ أى بامره تعالى ما يَشاءُ اللّه إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ أى أعلى شأنا من أن يكون على صفات المخلوقين من وقوع الرؤية عليه أو أن يتكلّم مع خلقه مشافهة كما يتكالمون هم كلّ واحد مع الآخر، كذلك أو يأكل و يشرب و يمشى فى الشوارع و الأسواق كما قال بعض المتصوّفة الجهلة بهذه الأباطيل و الخرافات حَكِيمٌ يفعل ما تقتضيه حكمته البالغة و المصلحة العامّة أو الخاصّة فى موارد خاصّة. -قرآن-۳۲-۷۵-قرآن-۱۸۷-

۱۹۷-قرآن-۲۲۰-۲۲۹-قرآن-۲۳۷-۲۶۳-قرآن-۵۴۶-۵۵۴ ۵۲ و ۵۳- وَ كَذلِكَ أَوحَينا إِلَيكَ ... أى كما أوحينا إلى الأنبياء من قبلك هكذا نوحى إليك و نرسل رُوحاً مِن أَمرِنا -قرآن-۱۱-۴۰-قرآن-۱۱۶-۱۳۵ فى الكافى عن الصّادق عليه السلام فى هذه الشريفة و لعلّه سئل عن الروح كما يستفاد من قوله [ع] فقال: خلق من خلق اللّه عزّ و جلّ أعظم من جبرائيل و ميكائيل كان مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يخبره و يسدّده، و هو مع الأئمة عليهم السلام من بعده. -روايت-۴۳-۳۰۹ و فى رواية منذ أنزل اللّه ذلك الروح على محمّد صلّى اللّه عليه و آله ما صعد إلى السماء و إنه لفينا -روايت-۱۱-۱۱۷ ما كُنتَ تَدرِى مَا الكِتابُ وَ لَا الإِيمانُ أى ما كنت تعرف القرآن و لا الشرائع و معالم الدّين قبل الوحى أو قبل نزول القرآن وَ لكِن جَعَلناهُ نُوراً أى القرآن أو الرّوح. و قيل المراد من الرّوح هو القرآن، و تسميته روحا لأنه حياة قلوب المؤمنين كما أنه بالأرواح تحيا الأبدان، فعلى هذا لا فرق فى رجوع الضمير إلى القرآن أو إلى الرّوح نَهدِى بِهِ مَن نَشاءُ مِن عِبادِنا أى بالقرآن نرشد العباد من حيرة الضّلالة و الغواية إلى سبيل الهداية و طريق النجاة، لأن القرآن إذا كان نورا فإنه كما يهتدى الإنسان بالنور ألذى هو ظاهر بنفسه و مظهر لغيره، يهتدى الإنسان بالقرآن بتوفيقه سبحانه و يهتدى سائر العباد. فإطلاق النور على القرآن حقيقة لا أنّه مجاز. و -قرآن-۱-۴۹-قرآن-۱۴۹-۱۷۵-قرآن-۳۹۹-۴۳۸ فى الكافى عن الصّادق عليه السلام أنه -روايت-۴۳-ادامه دارد [صفحه ۳۳۵] سئل عن العلم أهو شىء يتعلّمه العالم من أفواه الرّجال أم فى الكتاب عندكم تقرأونه فتعلمونه! قال عليه السلام: الأمر أعظم من ذلك و أعجب، أمّا سمعت قول اللّه عزّ و جلّ وَ كَذلِكَ أَوحَينا إِلَيكَ رُوحاً، الآية! قال عليه السلام: أىّ شىء يقول أصحابكم فى هذه الآية أ يقرءون أنه كان فى حال لا يدرى ما الكتاب و لا الإيمان! فقلت: لا أدرى جعلت فداك ما يقولون. فقال: بلى قد كان فى حال لا يدرى ما الكتاب و لا الإيمان حتى بعث اللّه عزّ و جلّ الرّوح الّتى ذكر فى الكتاب، فلمّا أوحاها إليه علم به العلم و الفهم، و هى الرّوح الّتى يعطيها اللّه عزّ و جلّ من شاء، فإذا أعطاها عبدا علّمه الفهم -روايت-از قبل-۶۹۷ وَ إِنَّكَ لَتَهدِى إِلى صِراطٍ مُستَقِيمٍ أى إنك بعد وحينا إليك و تعلّمك الكتاب و الإيمان لتدعو النّاس إلى صراط عدل لا اعوجاج فيه، و هو الإسلام و الإيمان. و -قرآن-۱-۴۶ فى بعض الروايات: و علىّ هو الصراط المستقيم -روايت-۲۱-۵۲ صِراطِ اللّهِ الَّذِى لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ هذه الشريفة بدل من قوله إِلى صِراطٍ مُستَقِيمٍ و معناها أن الصّراط المستقيم هو الطريق إلى الحق و إلى الدّين و الشرع المقدس، لا أمر شرقىّ و لا غربىّ، فلله ما فى السماوات و ما فى الإرض خلقا و ملكا يختصّ به أَلا إِلَى اللّهِ تَصِيرُ الأُمُورُ أى اعلموا أن أمور الخلائق مصيرها يوم الحشر إليه تعالى و لا يشاركه فيها أحد. و فى الشريفة وعيد للكفرة و وعد للمؤمنين. -قرآن-۱-۷۰-قرآن-۱۰۲-۱۲۶-قرآن-۳۱۷-۳۵۴ [صفحه ۳۳۷]

سورة الزخرف

اشاره

مكيّة إلّا الآية ۵۸ فمدنيّة و آياتها ۸۹ نزلت بعد الشورى.

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۱ الى ۸]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] وَ الكِتابِ المُبِينِ [۲] إِنّا جَعَلناهُ قُرآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُم تَعقِلُونَ [۳] وَ إِنَّهُ فِى أُمِّ الكِتابِ لَدَينا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ [۴] -قرآن-۱-۱۶۵ أَ فَنَضرِبُ عَنكُمُ الذِّكرَ صَفحاً أَن كُنتُم قَوماً مُسرِفِينَ [۵] وَ كَم أَرسَلنا مِن نَبِىٍّ فِى الأَوَّلِينَ [۶] وَ ما يَأتِيهِم مِن نَبِىٍّ إِلّا كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ [۷] فَأَهلَكنا أَشَدَّ مِنهُم بَطشاً وَ مَضى مَثَلُ الأَوَّلِينَ [۸] -قرآن-۱-۲۶۵ ۱ إلى ۳- حم،

وَ الكِتـابِ المُبِينِ ... أى أقسم بـالقرآن المظهر للحلال و الحرام و المبيّن لما يحتاج إليه الأنام من شـرائع الإسـلام إِنّا جَعَلناهُ قُرآناً عَرَبِيًّا أى أنزلناه قرآنا بلسان العرب حتى يكون سـهل التّناول و التفاهم، فلا يبقى لهم عـذر إن لم يعملوا به معتذرين بانا لا نفهمه لَعَلَّكُم تَعقِلُونَ -قرآن-١٣-٤١-قرآن-١٥٢-١٨٧-قرآن-٣٣٤-٣٥٧ [صـفحه ٣٣٨] أى تتـدبّرون لكى تفهمـوا معـانيه و تعملوا به من حيث إن الحجة تمّت عليكم. ٤- وَ إِنَّهُ فِي أُمِّ الكِتابِ ... أى أن القرآن مثبت فى اللّوح المحفوظ ألـذى عندنا لَعَلِيٌّ أى لرفيع شـأنه. و إنّمـا يقال للّوح أم الكتاب لأن الأم هى بمعنى أصل الشـىء، و حيث إن جميع الكتب السـماوية تسـتنسخ منه فهو أصـل الكتب، و إنمـا يتّصف اللّوح بالحفـظ لأنـه محفوظ من التغيير و التّبـديل. و قيـل إنّ قوله لَعَلِيٌّ لأنـ القرآن يعلو على سائر الكتب السّماوية المنزلة على المرسلين، و لما اختصّ به من كونه ناسخا للكتب السماويّة و يجب العمل به و بما تضمّنه من الفوائد لكونه معجزة باقية لمحمد صلّى اللّه عليه و آله و غيره حَكِيمٌ أى محكم عن تطرّق النقص و طروء النّسخ أو الزيادة، أو معناه: ذو حكمة بالغة و هو مظهر للحق و الصّواب. ثم إنه تعالى على سبيل الإنكار يخاطب أهل الجحود و الشّرك بقوله: -قرآن-٥-٣٨-قرآن-١٠٣-١١٣-قرآن-٣٥٦-٣٦٦-قرآن-٦٠٠-٦٠٨ ٥- أَ فَنَضرِبُ عَنكُمُ الـذِّكرَ صَفحاً ... قـال صـاحب الكشـاف: الفـاء فى قـوله أَ فَنَضرِبُ للعطف على محـذوف تقديره: [أ نهملكم فنضرب عنكم الذكر] أى فنصرف عنكم القرآن صـرفا و نمسك عن إنزال الوحى فلاـ نعرّفكم مـا يجب عليكم لتتمّ الحجـة عليكم من أجل سـرفكم فى كفركم و عنادكم! و بعبارة أخرى أ فنمسك عنكم نزول القرآن إمساكا لأنكم قوم مسرفون فى الكفر و ارتكاب المعاصـى! و الاسـتفهام إنكاريّ، أى لا يصير كذلك. و التعبير فى الآيـة بالضـرب لأنّ الدابّة إذا أرادوا أن يصـرفوا وجهها عن طريق إلى طريق يضـرب وجهها بسوط أو خيزران أو بأمثالهما، فبهذه المناسـبة وضع الضـرب موضع الصـرف و العدول. و ضمنا تستفاد نكتة و هى أنه تعالى أنزل المشركين منزلة البهائم فاستعملها و ساق الكلام مساق ما يستعمل مع الدوابّ، و يدل على ما ذكرنا من التنزيل قوله سبحانه -قرآن-٥-٤٣-قرآن-٨٧-١٠٠ [صفحه ٣٣٩] أُولئِكَ كَالأَنعامِ بَل هُم أَضَلُّ، أَن كُنتُم قَوماً مُسرِفِينَ أى لكونكم أهل الإسـراف فى التّجاوز عن حدود الشـرع و الغور فى وادى الضّلالة و الغواية. ثم إنه تعالى تسلية لنبيّه عن أذى قومه باستهزائهم و سخريتهم به يقول: -قرآن-١-٤٢-قرآن-٤٤-٧٥ ٦- وَ كَم أَرسَـلنا مِن نَبِيٍّ فِي الأَوَّلِينَ ... أى كثيرا من الأنبياء بعثناهم فى الأزمنة الماضـية لأممهم الّذين كانوا متّسمين بسمة الإسراف و الإشـراك و بفرط الغواية و متّصفين بالكفر و الإلحاد، و مع هذا ما خلّيناهم بل أرسلنا إليهم رسلنا متعاقبين و أنزلنا كتبنا متوالية لإلزام الحجـة و إتمامها عليهم. -قرآن-٥-٥٤ ٧ و ٨- وَ مـا يَأتِيهِم مِن نَبِيٍّ إِلّا كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ ... أى كما اسـتهزأ قومك بك، فلم نضـرب عنهم صـفحا لأجل اسـتهزائهم بالرّسل بل كرّرنا الحجـج و أعدنا الرّسل و كذا نفعل بقومك فنكرّر عليهم الحجج و البراهين حتى تتمّ الحجـة و نفحمهم فى الخصومة فَأَهلَكنا أَشَدَّ مِنهُم بَطشاً أى أن من القوم المسـرفين السابقين الّذين كانوا أقوى من قومك المسـرفين من لم تمنعنا قوّتهم و شوكتهم من تعذيبهم، فكيف بالمسـرفين من قومك، فتعذيبهم أيسـر و أسـهل شىء علينا وَ مَضـى مَثَلُ الأَوَّلِينَ أى سـلفت فى مواضع عديـدة فى القرآن قصّـتهم و أخبارهم العجيبة و أنّهم كيف عملوا مع أنبيائهم و أىّ طريق سـلكوا معهم، و نحن كيف فعلنا بهم من التعذيب و الإهلاك و الإفناء. و فيه وعد للرسول الأكرم صـلّى اللّه عليه و آله بالنّصـر، و وعيـد للمشـركين بمثل ما جرى على الأوّلين المسـرفين فليحذروا و ليتهيّأوا للعذاب الشديد و النكال ألذى يكون عبرة لغيرهم. ثم إنّه سبحانه على سبيل إلزام الحجّة على أهل مكة يقول: -قرآن-٩-٧٢-قرآن-٢٨٤-٣١٧-قرآن-٥١٧-٥٤٧

[سورة الزخرف [٤٣]: الآيات ٩ الى ١٤]

وَ لَئِن سَـأَلتَهُم مَن خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ العَزِيزُ العَلِيمُ [٩] الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرضَ مَهداً وَ جَعَلَ لَكُم فِيها سُـبُلاً لَعَلَّكُم تَهتَدُونَ [١٠] وَ الَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرنا بِهِ بَلـدَةً مَيتاً كَذلِكَ تُخرَجُونَ [١١] وَ الَّذِى خَلَقَ الأَزواجَ كُلَّها وَ

جَعَلَ لَكُم مِنَ الفُلكِ وَ الأنعامِ ما تَركَبونَ [۱۲] لِتَستَوُوا عَلى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذكُرُوا نِعمَةَ رَبِّكُم إِذَا استَوَيتُم عَلَيهِ وَ تَقُولُوا سُبحانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما كُنّا لَهُ مُقرِنِينَ [۱۳] -قرآن-۱-۶۰۲ وَ إِنّا إِلى رَبِّنا لَمُنقَلِبُونَ [۱۴] -قرآن-۱-۴۳ [صفحه ۳۴۰] ۹- وَ لَئِن سَأَلتَهُم مَن خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ ... أى يا محمّد لو سألت قومك من المبدع لخلق السماوات و الخالق للأرض لأقرّوا و اعترفوا بأنه هو اللّه لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ العَزِيزُ العَلِيمُ أى الغالب على جميع الأشياء و العالم بمصالح الخلق و المكوّنات جميعا، و هذه الشريفة تدل على غاية جهالتهم و حماقتهم حيث إنهم مع إقرارهم الكاشف عن علمهم بأن خالق الأشياء طرّا هو اللّه، مع ذلك تركوا عبادة من هو المستحقّ للعبادة و يعبدون الجماد ألذى هو العاجز المطلق و أدنى الأشياء كالأصنام و الأوثان. ثم إنه عزّ و جلّ لمزيد إثبات الحجة عليهم يقول فى وصف ذاته المقدّسة ما فى آية الذليل: -قرآن-۵-۶۴-قرآن-۱۹۰-۲۳۷ ۱۰- الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الأَرضَ مَهداً ... أى موضعا و مستقرّا مبسوطا لكونكم مرتاحين فيه، و متهيّئا لتعيّشكم و إصلاحكم لأموركم. و هذه نعمة - قرآن-۶-۴۶ [صفحه ۳۴۱] و نعمة أخرى هى: وَ جَعَلَ لَكُم فِيها سُبُلًا أى طرقا و فجاجا لَعَلَّكُم تَهتَدُونَ أى لكى تهتدوا إلى مقاصدكم فى أسفاركم، أو المراد من الاهتداء هو الهداية إلى حكمة الصّانع و إلى قدرته الكاملة بالنظر فى هذه الأمور. - قرآن-۲۰-۵۱-قرآن-۷۲-۹۵ ۱۱- وَ الَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّماءِ ماءً بِقَدَرٍ ... أى بمقدار نافع لا يضرّ، يعنى بمقدار حوائج الموجودات بلا زيادة و لا نقيصة، فإن الزيادة تفسد و النقصان يضرّ، و فى ذلك دلالة على أن هذا التنزيل من حكيم قادر مختار قد قدّره على مقتضى حكمة اقتضته لعلمه الكامل بذلك فَأَنشَرنا بِهِ أى فأحيينا بذلك الماء المنزل بَلدَةً مَيتاً أى يابسة جافة، و إحياؤها باخضرارها بالنبات و الأشجار و الثّمار على اختلاف أنواعها و أصنافها كَذلِكَ تُخرَجُونَ أى كما كنّا قادرين على إحياء الإرض الميتة بأن نخرج نباتها و أشجارها بأسبابها العاديّة حيث إن الدنيا دار أسباب و علل، كذلك نحن قادرون على إخراجكم من مراقدكم يوم البعث و النشر أحياء، لأن قدرتنا على السّواء بالنسبة إلى جميع شؤون المكوّنات و ذواتها. و هذه، أى تنزيل الماء من السماء و إحياء البلاد و إحضار النّاس يوم البعث من النعم الجسيمة. -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۳۰۸-۳۲۴-قرآن-۳۶۰-۳۷۴- قرآن-۴۷۵-۴۹۵ ۱۲- وَ الَّذِى خَلَقَ الأَزواجَ كُلَّها ... أى أصناف المخلوقات كلّها، أو المراد أزواج الحيوان من ذكر و أنثى، لكن الظاهر بقرينة السّياق هو الأول. و يحتمل أن التعبير بالأزواج يكون للإشارة إلى أن أصناف الكائنات كلّها أزواج من ذكر و أنثى، غاية الأمر أن زوجيّة كلّ شىء بحسبه و ما يناسبه، فزوجية الحيوان بكيفيّة مركّبة من ذكر و أنثى حقيقيّة، و الأشجار بكيفيّات أخرى كما فى النخل كيفيّة تلقيحه المعروفة و لو لا التلقيح لما أثمر الشجر، ففى أيام الربيع تجرى الرّياح الملقّحة عليه و منه على الآخر من الأشجار. و هذه القضية يعرفها الفلاحون و أصحاب البساتين و جميع من -قرآن-۶-۴۴ [صفحه ۳۴۲] عنده معرفة بعلم النبات. و بالجملة فإن كون الأشياء بحذافيرها مزوّجة مطلب مبرهن عليه فى كتب علم الأشياء، و أيضا يستفاد من بعض الآيات الشريفة أن الموجودات كذلك بتمامها و كمالها و اللّه سبحانه أعلم بما خلق. ثم إنه تعالى يذكر نعمة أخرى من نعمه العظيمة بقوله وَ جَعَلَ لَكُم مِنَ الفُلكِ وَ الأَنعامِ ما تَركَبونَ فهو تعالى يشير إلى حكمة و هى أنه خلق الأنعام للركوب، و جعل لنا الفلك من أجل الاستواء على ظهورها كما يقول سبحانه: -قرآن-۶۰-۱۲۱ ۱۳ و ۱۴- لِتَستَوُوا عَلى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذكُرُوا نِعمَةَ رَبِّكُم ... أى لتستقرّوا عليها فى البحر و البرّ فى الحضر و السفر و لتستقيموا على ظهورها، و الضّمير يعود إلى الموصول و هو لفظ ما و ذكر الاستواء بعد قوله ما تَركَبونَ من ذكر الخاصّ بعد العامّ فإن الاستواء على ظهره هو الاستقرار و الاعتدال على ظهر الدابّة، و الركوب أعمّ من تلك الحالة ثُمَّ تَذكُرُوا نِعمَةَ رَبِّكُم إِذَا استَوَيتُم عَلَيهِ أى إذا اعتدلتم و استقررتم عليها بأن استرحتم فلا بدّ من ذكر هذه النعمة الّتى منّ اللّه تعالى بها عليكم حيث نجّاكم و خلّصكم بها من وعثاء السفر و كآبة حمل أثقالكم من بلد إلى بلد لَم تَكُونُوا بالِغِيهِ إِلّا بِشِقِّ الأَنفُسِ فالإنسان إذا تذكّر حالته قبل خلق هذه النّعم، يشكر اللّه على حالته بعد وجدانها و استفادته منها لأنها تسهّل تنقّلاته و ينبغى شكرها بل العبد المنصف المطيع له تعالى يلتذّ و يشتهى شكر نعمة ربّه و بالأخصّ هذه

النّعم الجسيمة. و لعل المراد [بذكر النعمة] هو التذكر بالقلوب و الاعتراف بها حامدين عليها بالألسن و ذلك ان يذكروها بقلوبهم معترفين بها حامدين عليها و بألسنتهم على ما علّمهم اللّه تعالى فى كتابه وَ تَقُولُوا سُبحانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنا هذا أى جعله مطيعا و منقادا لنا وَ ما كُنّا لَهُ مُقرِنِينَ أى مقاومين له و قرناء معه فى القوّة، فلا طاقة لنا به لو لا أن اللّه سخّره لنا وَ إِنّا إِلى رَبِّنا لَمُنقَلِبُونَ و لمّا كان الركوب على -قرآن-۱۱-۷۸-قرآن-۲۰۷-۲۰۹-قرآن-۲۳۸-۲۵۲-قرآن-۳۸۹-۴۵۰-قرآن-۶۶۰-۷۱۱-قرآن-۱۱۶۵-۱۲۱۲-قرآن-۱۲۴۵-۱۲۷۴-قرآن-۱۳۷۵-۱۴۱۳ [صفحه ۳۴۳] المراكب لا يخلو من نخوة و تفاخر و لا سيّما الركوب على بعض الأفراس و بعض أفراد البواخر المعدّة للرّكوب و السّفن البحريّة العصريّة و الطيارات الجويّة السريعة غاية السرعة و السّيارات الّتى يجد الراكب عليها فى نفسه من التبختر و التكبّر ما لا يجد الراكب على غيرها و الماشى على رجليه كما هو المشاهد بالوجدان، ينبّه عباده لطفا منه سبحانه عليهم فى جميع حالاتهم بأنّ آخر مراكبكم من مراكب الدنيا هى الجنازة الّتى تنقلكم من عالم الفناء إلى عالم البقاء و هى النقلة العظمى لا النقلات اللواتى تحصل بالمراكب الدنيويّة من بلد إلى بلد و من مكان إلى مكان، فلا ينبغى للإنسان العاقل أن يفتخر و يتكبر بركوب شىء عمّا قريب يفنى و يزول و تعقبه الجنازة، و لهذا اتّصل بكلامه السابق و عقّبه بقوله: إِنّا إِلى رَبِّنا لَمُنقَلِبُونَ أى إنّا إليه راجعون. و بعض أرباب التفاسير ذكروا وجوها لاتصال هذه الجملة بما قبلها و من أراد فليراجعها، و لعلّ ما ذكرناه كان أحسن الوجوه و أوجهها و اللّه أعلم. و لنختم الآية الشريفة برواية مباركة وردت فى مقام ذكر خواصّها و هى ما -قرآن-۷۷۷-۸۱۲ فى الكافى عن الرّضا عن أبيه صلوات اللّه و سلامه عليهما: إن خرجت برّا فقل ألذى قال اللّه عزّ و جلّ سُبحانَ الَّذِى سَخَّرَ لَنا، الآية فإنّه ليس من عبد يقولها عند ركوبه فيقع من بعير أو دابّة فيصيبه شىء بإذن اللّه. -روايت-۶۷-۲۵۵

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۱۵ الى ۲۰]

وَ جَعَلُوا لَهُ مِن عِبادِهِ جُزءاً إِنَّ الإِنسانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ [۱۵] أَمِ اتَّخَذَ مِمّا يَخلُقُ بَناتٍ وَ أَصفاكُم بِالبَنِينَ [۱۶] وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِما ضَرَبَ لِلرَّحمنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجهُهُ مُسوَدًّا وَ هُوَ كَظِيمٌ [۱۷] أَ وَ مَن يُنَشَّؤُا فِى الحِليَةِ وَ هُوَ فِى الخِصامِ غَيرُ مُبِينٍ [۱۸] وَ جَعَلُوا المَلائِكَةَ الَّذِينَ هُم عِبادُ الرَّحمنِ إِناثاً أَ شَهِدُوا خَلقَهُم سَتُكتَبُ شَهادَتُهُم وَ يُسئَلُونَ [۱۹] -قرآن-۱-۴۷۱ وَ قالُوا لَو شاءَ الرَّحمنُ ما عَبَدناهُم ما لَهُم بِذلِكَ مِن عِلمٍ إِن هُم إِلّا يَخرُصُونَ [۲۰] -قرآن-۱-۱۰۸ [صفحه ۳۴۴] ۱۵- وَ جَعَلُوا لَهُ مِن عِبادِهِ جُزءاً ... أى بقولهم مع اعترافهم بأنه خالق الأشياء كلّها: الملائكة بنات اللّه، أو عيسى بن اللّه، لأن الولد جزء من أبيه. -قرآن-۶-۴۵ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: فاطمة بضعة منّى يؤذينى من يؤذيها و من يؤذينى فقد آذى اللّه -روايت-۴۸-۱۱۷ إِنَّ الإِنسانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ أى جاحد لنعم اللّه مظهر لكفره بنسبة الولد إليه. قال إبن عباس: إن قريشا زعموا أن الملائكة بنات اللّه. -قرآن-۱-۳۶ ۱۶ و ۱۷- أَمِ اتَّخَذَ مِمّا يَخلُقُ بَناتٍ ... أنكر سبحانه ذلك عليهم، لأن الاستفهام للإنكار. فيكون بمعنى [بل] و ترجمة الآية أنه قال تعالى على سبيل التوبيخ و التعجب: بل اتّخذ مما يخلق البنات اللواتى هنّ بزعمهم فى غاية الدّناءة و هنّ أخسّ و أنقص الأولاد وَ أَصفاكُم بِالبَنِينَ أى و آثر البنين لكم و هم أشرف الأولاد. فأىّ عاقل يقبل و يعتقد بأن يكون أولاد المخلوق أشرف من أولاد الخالق عزّ و جلّ لكنها أنقص و أخس بل كانت أبغض الأولاد بل أبغض الأشياء عندهم كما أخبر سبحانه و تعالى وَ إِذا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِما ضَرَبَ لِلرَّحمنِ مَثَلًا كناية عن البنات، يعنى إذا بشّر بأنه وضع لك بنت ظَلَّ وَجهُهُ مُسوَدًّا بما يلحقه من الهمّ و الحزن و لما يعتريه من الكآبة وَ هُوَ كَظِيمٌ أى مملوء من الغيظ و الكرب. و المراد بقوله بِما ضَرَبَ أى بالجنس ألذى جعله شبها لأن الولد من جنس الوالد و شبهه و مماثله. -قرآن-۱۱-۴۸-قرآن-۲۹۲-۳۱۷-قرآن-۵۵۲-۶۱۱-قرآن-۶۶۹-۶۹۴-قرآن-۷۵۷-۷۷۳-قرآن-۸۲۴-۸۳۶ [صفحه ۳۴۵] ۱۸- أَ وَ مَن يُنَشَّؤُا فِى الحِليَةِ ... يوبخهم سبحانه بنسبة البنات إليه بقوله هذا. أى أ ينسبون إلىّ من نشأ و نما

فى الزينة و يتربّى فى النعمة، يعنى البنات اللّواتى همّهنّ زينة الحياة الدنيا وَ هُوَ فِي الخِصامِ غَيرُ مُبِينٍ أى و الحال أنه فى مقام إثبات الحجة على خصمه عاجز و لا يقدر على الإتيان ببرهان ليتمّ الحجّة على الخصم و هذا ليس إلّا لنقصان عقلها و ضعف فكرها و رأيها. و نقل عن قتادة أنّه قال قلّما تكلّمت المرأة فأرادت أن تتكلّم بحجّتها إلّا تكلمت بالحجة عليها لا لها. فهل ألذى كان بهذه الحالة قابل لأن يتّخذه اللّه عزّ و جلّ ولدا! و إذا أراد نعوذ باللّه اتّخاذ الولد فيتّخذ أحسنه فكرا و أصوبه رأيا أى البنين. و الاستفهام إنكارىّ كما لا يخفى، أى لا يكون ذلك أبدا. و العجب كلّ العجب من الحكومات العصرية الّتى تعتقد أنها ترقّت فى آرائها و أفكارها أكمل الرقىّ، اتخذت فى إداراتها و مختلف شؤونها النساء و هى تؤثرهنّ على الرجال فى تفويض الأمور إليهن. -قرآن-۷-۴۳-قرآن-۲۲۲-۲۵۹ و الحاصل أن الكفرة نسبوا إلى اللّه سبحانه الولد و نسبوا إليه اخسّ النوعين و هو البنات، تعالى اللّه عن ذلك علوّا كبيرا. و تذكير الضمير باعتبار لفظ مَن. -قرآن-۱۶۶-۱۷۰ ۱۹- وَ جَعَلُوا المَلائِكَةَ الَّذِينَ هُم عِبادُ الرَّحمنِ ... هذه الجملة تشنيع و توبيخ آخر منه تعالى لهؤلاء الجهلة الجحدة حيث قالوا إن الملائكة الّذين هم أكمل العباد و أكرمهم على ربّهم إناثاً فجعلوهم أنقصهم رأيا و أخصّهم صنفا. و لذا ردّا لقولهم السّخيف و إنكارا له و توبيخا للقائلين يقول سبحانه: أَ شَهِدُوا خَلقَهُم أى هل كانوا حاضرين مشاهدين حين خلقهم! لأن العلم بالأنوثة لا يتصوّر بلا مشاهدتها. و هذه الجملة تجهيل و تهكّم و سخرية بهم. ثم إنّه سبحانه هدّدهم و توعّدهم بقوله عزّ و جلّ: -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۲۱۲-۲۱۹-قرآن-۳۳۴-۳۵۵ سَتُكتَبُ شَهادَتُهُم الكاذبة بأنهم إناث وَ يُسئَلُونَ عنها يوم يقوم الأشهاد. ثم يذكر تعالى نوعا آخر من كفرهم و شبهاتهم و هو أنهم نسبوا -قرآن-۱-۲۳-قرآن-۴۵-۵۹ [صفحه ۳۴۶] عبادتهم للملائكة إلى إرادة اللّه على ما حكى اللّه عنهم: ۲۰- وَ قالُوا لَو شاءَ الرَّحمنُ ما عَبَدناهُم ... و من الآية يستفاد أنهم كانوا قائلين بمذهب الجبر و هو سبحانه يردّ قولهم فيما قال ما لَهُم بِذلِكَ مِن عِلمٍ أى لا يعلمون صحّة ما يقولونه لأنه دعوى بلا دليل فتكون هذه المقالة فى الاصطلاح مجادلة، و إذا كانت مع الدليل فحجة و من ذلك يظهر فساد قول المجبرة أنّ كفر الكافر يقع بإرادة اللّه فأبطل سبحانه قولهم و زيّف هذا الاعتقاد بقوله: ما لَهُم إلى قوله إِن هُم إِلّا يَخرُصُونَ أى ما هم إلّا يكذبون. و تدلّ الآية على أن الجبر و الشّرك بمثابة توأمين فالمجبرة تحسب مشركة. و لما كان إثبات الدّعوى إمّا بدليل عقلىّ أو نقلىّ، و كان مدّعى بنى مليح خاليا عن كليهما و عاريا عن الاثنين فلهذا نراه سبحانه، بعد ذكر عدم الدّليل العقلىّ على مدّعاهم، يذكر عدم البرهان النقلى أيضا عليه. و يقول سبحانه ما يلى: -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۴۸-۱۷۸-قرآن-۴۳۹-۴۴۸-قرآن-۴۶۲-۴۸۹

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۲۱ الى ۲۵]

أَم آتَيناهُم كِتاباً مِن قَبلِهِ فَهُم بِهِ مُستَمسِكُونَ [۲۱] بَل قالُوا إِنّا وَجَدنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنّا عَلى آثارِهِم مُهتَدُونَ [۲۲] وَ كَذلِكَ ما أَرسَلنا مِن قَبلِكَ فِي قَريَةٍ مِن نَذِيرٍ إِلّا قالَ مُترَفُوها إِنّا وَجَدنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنّا عَلى آثارِهِم مُقتَدُونَ [۲۳] قالَ أَ وَ لَو جِئتُكُم بِأَهدى مِمّا وَجَدتُم عَلَيهِ آباءَكُم قالُوا إِنّا بِما أُرسِلتُم بِهِ كافِرُونَ [۲۴] فَانتَقَمنا مِنهُم فَانظُر كَيفَ كانَ عاقِبَةُ المُكَذِّبِينَ [۲۵] -قرآن-۱-۵۱۷ [صفحه ۳۴۷] ۲۱ و ۲۲- أَم آتَيناهُم كِتاباً مِن قَبلِهِ ... هذا استفهام بمعنى التقرير لهم على خطئهم، و التقدير أ هذا ألذى ذكروه شىء تخرّصوه و افتعلوه، أم آتيناهم كتابا من قبل القرآن ينطق بصحة ما قالوه فَهُم بِهِ مُستَمسِكُونَ أى محتجّون به لإثبات دعواهم! و قد تقرّر أن كتابا مشتملا على هذه الدعوى ما نزل على أحد من الماضين فلا حجة نقلية أيضا لهم، نعم تمام دليلهم على مدّعاهم هو قولهم: بَل قالُوا إِنّا وَجَدنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ أى على طريقة و دين و ملّة كانت مقبولة عندهم وَ إِنّا عَلى آثارِهِم مُهتَدُونَ أى نحن نعتقد و نعتمد أنهم كانوا على الحق فنتّبع إثرهم فى هذه الدعوى و نقتدى بهم و نحذو حذوهم، و نعلم بأنّا على الهدى لا الضلالة. و نستفيد من المباركة أنّ بنى مليح كانوا جامعين لصفات الشّرك و الجبر و التقليد. -قرآن-۱۱-۴۸-

قرآن-۲۲۰-۲۴۷-قرآن-۴۴۵-۴۹۲-قرآن-۵۴۶-۵۸۲ ثم إنه سبحانه تسلية للنبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله يقول: ۲۳- وَ كَذلِكَ ما أَرسَلنا مِن قَبلِكَ ... أى كما أنّ هؤلاء من شرفاء قومك لا مستند لهم فى الكفر إلا التقليد فإننا ما أرسلنا فى الأمم السابقة فى القرى و البلدان نذيرا إلّا قالَ مُترَفُوها أى أرباب الأموال و أهل الشرف منهم إِنّا وَجَدنا آباءَنا عَلى أُمَّةٍ وَ إِنّا عَلى آثارِهِم مُقتَدُونَ فما كان للسابقين من الأمم جواب إلّا التقليد لآبائهم. و فى تخصيص المترفين إشعار بأنّ حبّ المال و نخوة الرّئاسة و حبّها أوردهم وادى الضلالة و التقليد، و صرفهم عن استماع دعوة الرّسل و أعرضوا عن قبولها و كانت عاقبة أمرهم نارا، و نعوذ باللّه من سوء الخاتمة و لمّا استمع النبىّ [ص] هذا الكلام منهم، أمره سبحانه أن يقول: -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۹۷-۲۱۹-قرآن-۲۶۳-۳۳۵ [صفحه ۳۴۸] ۲۴- قالَ أَ وَ لَو جِئتُكُم بِأَهدى ... أى أ تتّبعون آباءكم و لو جئتكم بدين أهدى من دين آبائكم. و إيراد لفظ بِأَهدى من باب حسن التلطّف فى الدعوة و مع ذلك قالُوا إِنّا بِما أُرسِلتُم بِهِ كافِرُونَ قالوا هذا فى مقام الجواب إقناطا للسّائل كيلا ينظر أو يتفكر فى أمرهم بعد ذلك. -قرآن-۷-۴۱-قرآن-۱۲۹-۱۳۷-قرآن-۱۸۷-۲۳۲ فلمّا جحدوا و أجابوا جواب يأس و إقناط هدّدهم اللّه تعالى تهديدا شديدا بقوله: ۲۵- فَانتَقَمنا مِنهُم ... أى بإهلاكهم و التعجيل فى عقوبتهم فَانظُر كَيفَ كانَ عاقِبَةُ المُكَذِّبِينَ للأنبياء و الرّسل و ما جاؤا به من عند ربّهم، فلا تكترث و لا تحزن لتكذيبهم. و لمّا ذمّ سبحانه التقليد فى أمر الدّين، أى فى أصوله، و أمر باتّباع الحجة و الدّليل، فلذا عقّبه بقصّة إبراهيم عليه السلام ألذى كان تابعا للدّليل و الحجة فى دعواه، و قال: -قرآن-۶-۲۵-قرآن-۷۲-۱۱۷

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۲۶ الى ۳۰]

وَ إِذ قالَ إِبراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَومِهِ إِنَّنِى بَراءٌ مِمّا تَعبُدُونَ [۲۶] إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهدِينِ [۲۷] وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِى عَقِبِهِ لَعَلَّهُم يَرجِعُونَ [۲۸] بَل مَتَّعتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُم حَتّى جاءَهُمُ الحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ [۲۹] وَ لَمّا جاءَهُمُ الحَقُّ قالُوا هذا سِحرٌ وَ إِنّا بِهِ كافِرُونَ [۳۰] -قرآن-۱-۳۸۰ ۲۶ و ۲۷- وَ إِذ قالَ إِبراهِيمُ لِأَبِيهِ وَ قَومِهِ ... أى و اذكر يا محمّد الوقت ألذى قال فيه إبراهيم لأبيه و قومه إِنَّنِى بَراءٌ مِمّا تَعبُدُونَ براء مصدر وصف به عليه السلام. و قيل إن المراد بأبيه هو عمّه آزر و كان -قرآن-۱۱-۵۸-قرآن-۱۴۲-۱۷۶ [صفحه ۳۴۹] قومه يعبدون الأوثان و الكواكب، فلمّا خرج إليهم و رآهم يعبدون غير اللّه أفضى إليهم أننى رسول اللّه إليكم و أنا برىء من هذه الأشياء الّتى تعبدونها و أنها الآلهة بزعمكم و لا إله إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهدِينِ أى لا إله إلّا ألذى خلقنى، فإنه هو ألذى يهدينى إلى الدّين الحق و طريقته المستقيمة و هو أهل لأن يعبد لا الأخشاب المنحوتة و الأحجار المنقورة أو الكواكب المخلوقة العاجزة المسخّرة. -قرآن-۲۰۵-۲۵۴ ۲۸- وَ جَعَلَها كَلِمَةً باقِيَةً فِى عَقِبِهِ ... جعل اللّه، أو إبراهيم، الكلمة الّتى قالها [أى القول بأنه لا إله إلّا الّذى فطرنى] و هى كلمة التّوحيد و أرادها أن تبقى كَلِمَةً باقِيَةً فِى عَقِبِهِ أى فى ذريّته ليكون فيهم دائما من يوحّد اللّه تعالى و يدعو إلى توحيده، و يكون إماما و حجة على الخلائق لَعَلَّهُم يَرجِعُونَ أى يتوبون و يرجعون عمّا هم عليه من الشّرك إلى أبيهم إبراهيم بالاقتداء به فى توحيد اللّه كما اقتدى الكفار بآبائهم فى الشّرك، أو يرجعون إلى عبادة اللّه تعالى. ثم إنه سبحانه بعد ذكر قصّة إبراهيم يذكر نعمه على قريش و يقول لم أعجّل، بسبب كفرهم و إشراكهم، فى عقوبتهم و إهلاكهم كما كنت أفعل بالأمم السالفة الجحدة للرّسل بل أمهلتهم لإتمام الحجة عليهم: -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۹۵-۲۲۷-قرآن-۳۵۱-۳۷۴ ۲۹- بَل مَتَّعتُ هؤُلاءِ وَ آباءَهُم ... أى أمهلتهم متنعّمين فى عصر النبىّ الأكرم و آباءهم بالمدّ فى أعمارهم و الإكثار فى نعمهم، فاغترّوا بذلك و انهمكوا فى الشّهوات حَتّى جاءَهُمُ الحَقُّ وَ رَسُولٌ مُبِينٌ أى القرآن المشتمل على الآيات الدالّة على الصّدق أو الدالّة على كلمة التوحيد أو على كليهما كما هو الظاهر. و المراد بالرّسول المبين هو نبيّنا محمّد صلّى اللّه عليه و آله ألذى هو ظاهر و مبان بمعجزاته، أو مبيّن للآيات الدالّة على التوحيد و النبوّة. -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۱۹۱-

۲۳۷ ۳۰- وَ لَمّا جاءَهُمُ الحَقّ قالُوا هذا سِحرٌ ... أى القرآن المميّز بين -قرآن-۶-۵۰ [صفحه ۳۵۰] الحق و الباطل أو الرسول ألذى لا يقول إلّا الحق، أو الكلمة الحقة: و هى كلمة لا إله إلّا اللّه. و الحاصل أنه لما جاءهم الحقّ لتنبيههم من غفلتهم و جهالتهم ما أذعنوا له و ما عملوا بوظائف شكر المنعم بل جحدوا و زادوا فى جحودهم و إنكارهم بحيث قالُوا هذا سِحرٌ أى القرآن ألذى جاء به محمّد سحر وَ إِنّا بِهِ كافِرُونَ أى منكرون، و زادوا على ذلك قولهم: -قرآن-۲۸۰-۲۹۶-قرآن-۳۴۰-۳۶۵

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۳۱ الى ۳۵]

وَ قالُوا لَو لا نُزِّلَ هذَا القُرآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ القَرْيَتَينِ عَظِيمٍ [۳۱] أَ هُم يَقسِمُونَ رَحمَتَ رَبِّكَ نَحنُ قَسَمنا بَينَهُم مَعِيشَتَهُم فِى الحَياةِ الدُّنيا وَ رَفَعنا بَعضَهُم فَوقَ بَعضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعضُهُم بَعضاً سُخرِيًّا وَ رَحمَتُ رَبِّكَ خَيرٌ مِمّا يَجمَعُونَ [۳۲] وَ لَو لا أَن يَكُونَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً لَجَعَلنا لِمَن يَكفُرُ بِالرَّحمنِ لِبُيُوتِهِم سُقُفاً مِن فِضَّةٍ وَ مَعارِجَ عَلَيها يَظهَرُونَ [۳۳] وَ لِبُيُوتِهِم أَبواباً وَ سُرُراً عَلَيها يَتَّكِؤُنَ [۳۴] وَ زُخرُفاً وَ إِن كُلُّ ذلِكَ لَمّا مَتاعُ الحَياةِ الدُّنيا وَ الآخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلمُتَّقِينَ [۳۵] -قرآن-۱-۶۶۰ ۳۱- وَ قالُوا لَو لا نُزِّلَ هذَا القُرآنُ ... أى إذا كان هذا القرآن من عند اللّه العظيم فلا مناص من أن ينزل على الأشراف و الأعاظم، أى عَلى رَجُلٍ مِنَ القَرْيَتَينِ عَظِيمٍ و المراد بالقريتين مكة و الطّائف. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۷۰-۲۱۲ [صفحه ۳۵۱] و مرادهم بالرجل العظيم ألذى له مال كثير و جاه عريض و شهرة عند النّاس. لكنهم أخطئوا وفاتهم أن العظيم هو ألذى يكون عند اللّه عظيما، و هم يعتبرون مقياس العظمة الجاه و المال و هذا رأى الجهلة الغفلة فى كل زمان و مكان. و أمّا مقياس العظمة الحقيقية فهو عند اللّه تعالى و عند العقلاء هو عظمة النفس و سموّ الروح، و من أعظم نفسا و أسمى روحا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتى يتركه اللّه تعالى و يأخذ غيره لرسالته و أمره! لا و اللّه، إنه لا يوجد فى جميع عوالم الكون بعد مرتبة الرّبوبيّة مرتبة أو مقام أعلى و أسمى من مقام الرسول الخاتم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فهنيئا لأمّته و تابعيه. و بسبب خطأ أولئك المعاندين فى تشخيص من له الأهليّة للرّسالة و منصب النبوّة، أنكر سبحانه قولهم وردّ مقالتهم فى تشخيصهم و قال: ۳۲- أَ هُم يَقسِمُونَ رَحمَتَ رَبِّكَ ... أى هل القرشيون المعاندون أخذوا بأزمّة أمور العالم بيدهم و صاروا مقسّمين لرحمة ربّك فى النبوّة فيضعونها حيث شاؤوا، و يعطونها لمن أرادوا، فصارت مفاتيح الرسالة فى قبضة اختيارهم و اقتدارهم! و هذا الاستفهام إنكارىّ، فيه تجهيل و تعجيب من تحكّمهم نَحنُ قَسَمنا بَينَهُم مَعِيشَتَهُم فِى الحَياةِ الدُّنيا أى نحن نقسم الأرزاق فى المعيشة على حسب ما علمناه من مصالح عبادنا، و هم عاجزون عن تدبيرها لعدم علمهم بالمصالح و عدم قدرتهم على إيجادها. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۳۲۰-۳۸۱ فإذا كانوا عاجزين عن تدبير قسمة أرزاقهم الّتى ترجع الى مصالح دنياهم فكيف يتدخلون فى امر الرسالة الّتى هى من أعلى و أسمى شؤون الإنسانيّة و الرّوحانيّة، و تعيينها من وظائف عالم الرّبوبيّة، و ليس لأحد أن يتحكّم فى شىء من ذلك و يتدخّل فيه. و نحن كما فضّلنا بعضهم على بعض فى الرزق فكذلك اصطفينا للرّسالة من نشاء، و لذلك أكّد سبحانه و تعالى القول المذكور بقوله: وَ رَفَعنا بَعضَهُم فَوقَ بَعضٍ -قرآن-۴۱۷-۴۵۳ [صفحه ۳۵۲] دَرَجاتٍ أى فى الرزق، فواحد مبسوط له الرزق يعيش مرفّه الحال، و آخر مقبوض عليه رزقه و هو فى ضنك من العيش، و ثالث بحريّته مشغوف و رابع فى قيد العبوديّة راسف، و هذا فى كمال القوة، و ذاك فى غاية الضعف، و النّاس بين القبض و البسط و الرفع و الخفض، و ليس ذلك إلّا لمصلحة مهمّة يترتب عليها نظام العالم كما أشار إليه سبحانه بقوله لِيَتَّخِذَ بَعضُهُم بَعضاً سُخرِيًّا أى مسخّرا من التّسخير لا من السّخرية، فيستخدمه فى حوائجه فينتفع كلّ بالآخر فينتظم بذلك أمر عالم الملك. و هذه الدرجات المختلفة و ما يترتب عليها ممّا ذكرنا من أعظم المصالح و أهمّها وَ رَحمَتُ رَبِّكَ خَيرٌ مِمّا يَجمَعُونَ لأن ما يجمع من أموال الدنيا و زخارفها يفنى و إن بلغ ما بلغ بخلاف نعمة النبوّة فإنها من حيث آثارها و توابعها كلها باقية إلى الأبد و الباقيات الصالحات خير من الفانيات المهلكات. ثم إنه تعالى يخبر عن هوان

الدنيا و قلّة قدرها عنده سبحانه بقوله: -قرآن-۱-۱۱-قرآن-۳۸۳-۴۲۱-قرآن-۶۳۰-۶۷۴ ۳۳ إلى ۳۵- وَ لَو لا أَن يَكونَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً ... أى لو لا كراهة اجتماع النّاس على الكفر لحبّهم الدنيا طبعا فيكونون كلهم كفارا على دين واحد و يحرصون عليها حرصا شديدا لَجَعَلنا لِمَن يَكفُرُ بِالرَّحمنِ لِبُيُوتِهِم سُقُفاً مِن فِضَّةٍ أى كنّا نجعلهم قادرين و نوسّع عليهم بحيث يبنون سقف بيوتهم وَ مَعارِجَ عَلَيها أى مصاعدها و أدراجها من الفضّة كما يقول سبحانه وَ مَعارِجَ عَلَيها يَظهَرُونَ أى يصعدون وَ كذلك نجعل لِبُيُوتِهِم أَبواباً وَ سُرُراً أى جعلناهم أثرياء قادرين بحيث يجعلون أبواب البيوت التّخوت الّتى عليها يجلسون و السّرر الّتى يَتَّكِؤُنَ عليها كلّها من فضّة و بالملازمة العاديّة. فيكون المراد أنّنا نمكّنهم أن يبنوا البيوت و لوازمها من الفضّة، مشيرا سبحانه إلى تفاهة الزائل، و مريدا أن يبيّن لنا حقارة الدنيا عنده عزّ و جلّ، إذ لو كان للدنيا عنده قدر بمقدار جناح -قرآن-۱۵-۶۴-قرآن-۲۰۵-۲۷۷-قرآن-۳۴۹-۳۶۹-قرآن-۴۲۷-۴۵۹-قرآن-۴۷۵-۴۷۷-قرآن-۴۹۰-۵۲۳-قرآن-۶۳۲-۶۴۴ [صفحه ۳۵۳] بعوضة لما شرب الكافر منها قطرة ماء أبدا على ما يستفاد المعنى من الأحاديث المشهورة. و الوجه فى كراهته سبحانه كون البشر على دين واحد، أى ملّة واحدة هى ملة الكفر، أنّ ذلك يكون خلاف المصالح الكثيرة و الحكم العديدة. هذا إجماله و التفصيل موكول إلى محلّه و أهله وَ زُخرُفاً عطف على محل مِن فِضَّةٍ أى و جعلنا بيوتهم مزخرفة مزّينة موشاة بالذهب من قولهم: زخرف البيت أى زيّنة بالزخرف. و هو الذهب أو المراد به مطلق الزّينة. و حاصل المعنى أننا كنّا نمكّنهم من الذهب كما مكّناهم من الفضّة ليعيشوا فى غاية الرّفاهية و فى رغد العيش، لكن المصلحة غير مقتضية لذلك و لم نخلق الدنيا دار دوام و لا دار مقام، و ليست بذات قيمة عندنا إلّا بمقدار ما يتمّ فيها امتحان الصالح و الطالح. -قرآن-۲۹۸-۳۰۹-قرآن-۳۲۶-۳۳۸ و نحن فى المقام نذكر بعض الرّوايات الّتى أشير فيها إلى بعض تلك المصالح الّتى أشرنا إليها إجمالا. ففى القمّى عن الصّادق عليه السلام: لو فعل اللّه ذلك بهم لما آمن أحد، و لكنّه جعل فى المؤمنين أغنياء و فى الكافرين فقراء، و جعل فى المؤمنين فقراء و فى الكافرين أغنياء ثم امتحنهم بالأمر و النهى، و الصّبر و الرّضاء. -روايت-۴۴-۲۵۲ و فى الكافى عن الصّادق عليه السلام قال: ما كان من ولد آدم عليه السلام مؤمن إلّا فقيرا و لا كافر إلّا غنيّا حتّى جاء إبراهيم عليه السّلام فقال ربّنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا فصيّر اللّه فى هؤلاء أموالا و حاجة و فى هؤلاء أموالا و حاجة -روايت-۵۰-۲۷۴ وَ إِن كُلُّ ذلِكَ لَمّا مَتاعُ الحَياةِ الدُّنيا إن نافية و كلمة لَمّا بمعنى [إلا] إذا قرئت مشدّدة، أى ليس كلّ ما ذكر غير متاع يتمتّع فى الدّنيا به ما دام الإنسان حيّا، و بعد موته يفنى المتاع جميعا و على قراءة التخفيف لَمّا قال الواحدى [ما] زائدة و التقدير: لمتاع الحياة الدنيا وَ الآخِرَةُ عِندَ رَبِّكَ لِلمُتَّقِينَ أى الجنّة الباقية عنده تعالى خاصّة بهم و معدّة لهم. -قرآن-۱-۵۳-قرآن-۵۴-۵۸-قرآن-۷۲-۷۷-قرآن-۲۵۷-۲۶۲-قرآن-۳۲۲-۳۶۴ [صفحه ۳۵۴]

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۳۶ الى ۳۹]

وَ مَن يَعشُ عَن ذِكرِ الرَّحمنِ نُقَيِّض لَهُ شَيطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ [۳۶] وَ إِنَّهُم لَيَصُدُّونَهُم عَنِ السَّبِيلِ وَ يَحسَبُونَ أَنَّهُم مُهتَدُونَ [۳۷] حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيتَ بَينِى وَ بَينَكَ بُعدَ المَشرِقَينِ فَبِئسَ القَرِينُ [۳۸] وَ لَن يَنفَعَكُمُ اليَومَ إِذ ظَلَمتُم أَنَّكُم فِى العَذابِ مُشتَرِكُونَ [۳۹] -قرآن-۱-۳۶۶ ۳۶- وَ مَن يَعشُ عَن ذِكرِ الرَّحمنِ ... العشو أصله النظر ببصر ضعيف، يقال عشا يعشو عشوا إذا ضعف بصره و أظلمت عينه كأنّ عليها غشاوة. أى من يعرض و يتعامى عن القرآن أو الآيات و الحجج بناء على إنّ المراد بالذّكر هو هذه شبّههم بالأعشى، حيث لم يبصروا الحقّ و القرآن. فمن يكن كذلك نُقَيِّض لَهُ شَيطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ أى نسلّط عليه شيطانا فهو يصاحبه و يغويه و يدعوه إلى الضّلالة فيصير هو قرينه بدلا عن ذكر اللّه و الدّعوة إلى الهداية. و -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۳۲۲-۳۶۸ روى أن الكافر إذا بعث يوم القيامة من قبره أخذ شيطانه بيده فلم يفارقه حتى يصيّرهما اللّه إلى النّار. -روايت-۵-۱۱۹ و الظاهر إن هذا هو شيطانه ألذى كان فى الدنيا قرينه و يغويه و يدعوه الى الضلال. و فى الخصال عن أمير المؤمنين عليه السّلام: من

تصدّى بالإثم أعشى عن ذكر اللّه تعالى، و من ترك الأخذ عمّن أمره اللّه بطاعته قيّض له شيطان فهو له قرين. -روايت-۵۲- ۱۸۳ ۳۷- وَ إِنَّهُم لَيَصُدُّونَهُم عَنِ السَّبِيلِ ... أى أن الشياطين ليصرفون أهل العشوّ عن طريق الحقّ و الحقيقة و عن دين اللّه القويم و يمنعونهم عن صراطه المستقيم وَ يَحسَبُونَ أَنَّهُم مُهتَدُونَ أى العاشون يحسبون أنّهم على الحق. و لمّا كان العاشى و الشيطان فى المقام اسم جنس فلذا يجوز فى -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۹۰-۲۲۶ [صفحه ۳۵۵] الضمير الرّاجع إليهما أن يؤتى به بصورة الإفراد أو الجمع، كما أنّه سبحانه تارة أتى به مفردا فى المقام، و أخرى جمعا. و يحتمل أن يرجع الضمير فى انهم و مهتدون إلى الشياطين. و المعنى أن العاشين يحسبون أن الشياطين من أهل الهداية، و لهذا الظن الفاسد لا يزالون يتبعون قرناء السّوء. ۳۸- حَتّى إِذا جاءَنا قالَ يا لَيتَ بَينِى وَ بَينَكَ ... أى إذا جاءنا العاشى و قرئ جاءانا أى العاشى و قرينه بموقف الجزاء و ساحة الحساب يقول العاشى لقرينه يا ليت بَينِى وَ بَينَكَ بُعدَ المَشرِقَينِ أى بعد ما بين المشرق و المغرب، و قد غلّب المشرق فثنى، و قيل أراد مشرق الشتاء و مشرق الصّيف. و قال الرّازى فى وجه المشرقين: إن الحسّ يدل على أن الحركة اليوميّة الّتى تشكّل اليوم، إنّما تحصل بطلوع الشمس من المشرق إلى المغرب. و أمّا القمر فإنه يظهر فى أوّل الشهر فى جانب المغرب من الشمس، ثم لا يزال يتقدّم إلى جنب المشرق من الشمس. و بالأخير يغرب فيه، و بعد ليلتى المحاق يطلع من مغرب الشمس. و ذلك يدلّنا على إن مشرق حركة القمر هو مغرب حركة الشمس، و مغربه هو مشرقها، و بهذا التقدير يصحّ تسمية المغرب و المشرق مشرقين. و هذا مبالغة كاملة فى بعد المسافّة فَبِئسَ القَرِينُ أى كنت لى فى الدّنيا. حيث أضللتنى رفيقا سيّئا، و فى هذا اليوم أوردتنى النار. فإنهما يكونان يوم الحشر مشدودين فى سلسلة واحدة زيادة عقوبة و غمّ كما عن إبن عباس ثم يقول اللّه سبحانه فى ذلك اليوم للكفّار: -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۹۹-۱۰۵-قرآن-۱۹۳-۲۳۲-قرآن-۸۸۹-۹۰۸ ۳۹- وَ لَن يَنفَعَكُمُ اليَومَ إِذ ظَلَمتُم ... أى ما كنتم تتمنّونه اليوم لن يفيدكم، و لن يجيركم من النار و لا من غضب الجبّار أحد، و لا يريحكم من العذاب اشتراككم فيه و لا شماتة كلّ واحد منكم بصاحبه. و نقل عن واحد من الزّهاد أنه قال: كان لى صديق مؤمن من بنى الجانّ و كنّا جالسين فى مسجد فسألنى الجنىّ و قال: كيف ترى هؤلاء الجماعة من -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۳۵۶] النّاس القاعدين فى هذا المسجد! قلت أرى بعضهم نائمين و بعضا غير نائمين. قال ما ترى على رؤوسهم! قلت: لا أرى شيئا. فمسّ بيده على عينىّ فرأيت على رأس كلّ واحد منهم شيئا. فلمّا تعمّقت فى النظر رأيت على رأس كل واحد غرابا. فعلى بعض منهم وضع جناحه على عينيه بحيث لا يرى شيئا، و على بعض آخر كان الغراب يضع جناحه و يرفعه يفعل بهم هكذا دائما. فسألت ما هذه! قال: هذه الغربان شياطين سلّطها اللّه عليهم فإنه بمجرّد غفلتهم عن ذكر اللّه يستولون عليهم و يضلّونهم و يغوونهم ثم قرأ الآية وَ مَن يَعشُ عَن ذِكرِ الرَّحمنِ فهؤلاء هم قرناء السوء. فلا ينفعكم إِذ ظَلَمتُم أى ظلمتم أنفسكم بكفركم فى الدنيا. و قيل هى بدل من اليوم أَنَّكُم مع قرنائكم فِى العَذابِ مُشتَرِكُونَ -قرآن-۵۶۵-۶۰۱-قرآن-۶۴۱-۶۵۴-قرآن-۷۲۸-۷۳۷-قرآن-۷۵۲-۷۸۰ روى القمّى عن الباقر عليه السلام: نزلت هاتان الآيتان هكذا: حتى إذا جاءانا، يعنى فلان و فلان، يقول أحدهما لصاحبه حين يراه: يا لَيتَ بَينِى وَ بَينَكَ بُعدَ المَشرِقَينِ فَبِئسَ القَرِينُ فقال اللّه لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله قل لفلان و فلان و أتباعهما: لَن يَنفَعَكُمُ اليَومَ إِذ ظَلَمتُم آل محمّد صلوات اللّه عليهم حقّهم أَنَّكُم فِى العَذابِ مُشتَرِكُونَ. -روايت-۴۲-۴۱۷

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۴۰ الى ۴۵]

أَ فَأَنتَ تُسمِعُ الصُّمَّ أَو تَهدِى العُمىَ وَ مَن كانَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ [۴۰] فَإِمّا نَذهَبَنَّ بِكَ فَإِنّا مِنهُم مُنتَقِمُونَ [۴۱] أَو نُرِيَنَّكَ الَّذِى وَعَدناهُم فَإِنّا عَلَيهِم مُقتَدِرُونَ [۴۲] فَاستَمسِك بِالَّذِى أُوحِىَ إِلَيكَ إِنَّكَ عَلى صِراطٍ مُستَقِيمٍ [۴۳] وَ إِنَّهُ لَذِكرٌ لَكَ وَ لِقَومِكَ وَ سَوفَ تُسئَلُونَ [۴۴] -قرآن-۱-۳۷۵ وَ سئَل مَن أَرسَلنا مِن قَبلِكَ مِن رُسُلِنا أَ جَعَلنا مِن دُونِ الرَّحمنِ آلِهَةً يُعبَدُونَ [۴۵] -قرآن-

۱-۱۰۹ [صفحه ۳۵۷] ۴۰- أَ فَأَنتَ تُسمِعُ الصُّمّ أَو تَهدِی العُمیَ ... شبّهوا بهم لعدم انتفاعهم بالسمع و البصر بعد تمرّنهم علی الکفر و توغّلهم فی الضلالهٔ وَ مَن کانَ فِی ضَلالٍ مُبِینٍ أی بیّن فإنک لا تقدر علی جبرهم علی الإیمان فلا تحزن علی کفرهم و ضلالتهم. و هذه الآیات تسلیهٔ للنبیّ الأکرم صلوات اللّه علیه و آله. و قوله وَ مَن کانَ عطف علی العُمیَ باعتبار تغایر الوصفین. - قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۵۷-۱۹۲-قرآن-۳۶۳-۳۷۶-قرآن-۳۸۸-۳۹۶ ۴۱ و ۴۲- فَإِمّا نَذهَبَنَّ بِکَ ... أی نتوفینّک قبل تعذیبهم فَإِنّا مِنهُم مُنتَقِمُونَ بعدک إمّا فی الدنیا أو فی الآخرهٔ أَو نُرِیَنَّکَ الَّذِی وَعَدناهُم أی وعدناهم به من العذاب فی الدّنیا، فلا تحزن و لا تغتمّ لعدم إیمان قومک فانّ ولعهم بالضلالهٔ مانع لهم عن الهدایهٔ فَإِنّا عَلَیهِم مُقتَدِرُونَ أی لا یعجزوننا بضلالتهم و عدم إیمانهم عن الانتقام منهم. -قرآن-۱۱-۳۶-قرآن-۷۲-۱۰۱-قرآن-۱۴۲-۱۷۹-قرآن-۳۲۰-۳۵۱ و الحاصل أننا ننتقم منهم إمّا فی حیاتک أو بعد مماتک، و لسنا عن الانتقام منهم بعاجزین إمّا بک أو بعدک بعلیّ بن أبی طالب. فاستشعر صلوات اللّه علیه و آله من هذه الآیهٔ الشریفهٔ بأنها بعده ستقع فتن عظیمهٔ و ملاحم شدیدهٔ و تتراکم علی أهل بیته و لا سیما علی علیّ علیه السلام مصائب کثیرهٔ فظهرت آثار الحزن و الملال علی جبهته الشریفهٔ، و بعد ذلک ما شوهد منه ما دام حیّا طلاقهٔ وجه و لا أثر ضحک. و بعد نزول هذه الآیات المذکورهٔ الّتی کانت وعیدا و تهدیدا للمعاندین و المشرکین زاد جحودهم و نفاقهم و لم یتنبّهوا أبدا فالتفت النبیّ [ص] إلی ما قضاه اللّه من أمر المعاندین فتأثّر کثیرا صلوات اللّه علیه و آله فنزلت: [صفحه ۳۵۸] ۴۳- فَاستَمسِک بِالَّذِی أُوحِیَ إِلَیکَ ... هذه تسلیهٔ له صلّی اللّه علیه و آله أو أمره بالتوسل و التمسّک بالقرآن و بأن یتلوه حقّ تلاوته و یتتبّع أوامره و ینتهی عمّا نهی فیه عنه قائلا له: إِنَّکَ عَلی صِراطٍ مُستَقِیمٍ أی علی دین حقّ و صواب و هو دین الإسلام، أی الدّین القّیم. و - قرآن-۷-۴۷-قرآن-۲۲۳-۲۵۶ فی القمّی عن الباقر علیه السلام: إنک علی ولایهٔ علیّ علیه السلام، و علیّ هو الصّراط المستقیم. -روایت-۴۲-۱۱۵ ۴۴- وَ إِنَّهُ لَذِکرٌ لَکَ وَ لِقَومِکَ ... أی إنّ القرآن لشرف أو لصیت لک و لقومک المؤمنین أو لمطلق القرشیین وَ سَوفَ تُسئَلُونَ عن أداء شکر هذه النّعمهٔ الّتی جعلها اللّه لکم شرفا، أو عن القرآن و عمّا یلزمکم من القیام بحقّه. و - قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۳۲-۱۵۳ فی الکافی عن الباقر علیه السلام: نحن قومه، و نحن المسؤولون. -روایت-۴۲-۷۴ و عن الصّادق علیه السلام: إیّانا عنی، و نحن أهل الذّکر و نحن المسؤولون. -روایت-۳۱-۸۳ و الرّوایات کثیرهٔ بهذا المعنی. ۴۵- وَ سئَل مَن أَرسَلنا مِن قَبلِکَ مِن رُسُلِنا ... قوله مِن رُسُلِنا بیان لقوله سبحانه مِن قَبلِکَ أو بدل الکلّ من الکلّ. و قیل المراد من قوله مِن قَبلِکَ هو الأمم، و هذا خلاف الظاهر بقرینهٔ مِن رُسُلِنا فإنهم لیسوا بمرسلین بل إنهم مرسل إلیهم. و الحاصل أن الأنبیاء قد جمعوا له لیلهٔ الإسراء و الأمر بالسؤال قبل تلک اللیلهٔ، أو فی نفس تلک اللیلهٔ علی قول البعض. و یؤیّده -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۶۸-۸۱- قرآن-۱۰۳-۱۱۶-قرآن-۱۷۴-۱۸۷-قرآن-۲۲۹-۲۴۲ ما فی الکافی و القمّی عن الباقر علیه السلام أنه سئل عن هذه الآیهٔ. من ذا ألذی سأله محمّد صلّی اللّه علیه و آله و کان بینه و بین عیسی خمسمائهٔ سنهٔ! ... فتلا هذه الآیهٔ: سُبحانَ الَّذِی أَسری بِعَبدِهِ ... إلی قوله: لِنُرِیَهُ مِن آیاتِنا -روایت-۵۵-۲۸۵ قال: فکان من الآیات الّتی أراها اللّه محمدا صلّی اللّه علیه و آله حین أسری به إلی بیت المقدس أن حشر اللّه له الأوّلین و الآخرین من النبیّین و المرسلین، ثم أمر جبرائیل فأذّن شفعا، و أقام شفعا ثم قال فی إقامته حیّ علی خیر العمل، ثم تقدّم محمّد [صفحه ۳۵۹] [ص] فصلّی بالقوم فأنزل علیه: وَ سئَل مَن أَرسَلنا، الآیهٔ -قرآن-۳۶-۵۸ فقال لهم رسول اللّه [ص] علی ما تشهدون، و ما کنتم تعبدون! فقالوا: نشهد أن لا إله إلّا اللّه وحده لا شریک له، و أنّک لرسول اللّه أخذت علی ذلک مواثیقنا و عهودنا. -روایت-۳۲-۱۹۵ و المسؤول عنه هذا أَ جَعَلنا مِن دُونِ الرَّحمنِ آلِهَهً یُعبَدُونَ أی هل حکمنا بعبادهٔ غیر اللّه فی مللهم! و الغرض أنّ بیان التوحید دین أطبق علیه الرّسل و لم یبتدعه رسولنا الکریم، فکیف یکذّب و یعادی لأجله. و الظاهر أن إعادهٔ ذکر قصّهٔ موسی [ع] ها هنا تکرارا کان بمناسبهٔ ذکر حکایهٔ حال نبیّنا محمّد صلّی اللّه علیه و آله مع قومه و تکذیبهم له، فتسلیهٔ له و تطییبا لقلبه الشریف بیّن سبحانه قصهٔ موسی علیه السلام و تکذیب قومه له و استهزاءهم

به و ضحکهم فقال تعالی: -قرآن-۲۲-۷۵

[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۴۶ الی ۵۰]

وَ لَقَد أَرسَلنا مُوسی بِآیاتِنا إِلی فِرعَونَ وَ مَلائِهِ فَقالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ العالَمِینَ [۴۶] فَلَمّا جاءَهُم بِآیاتِنا إِذا هُم مِنها یَضحَکُونَ [۴۷] وَ ما نُرِیهِم مِن آیَةٍ إِلّا هِیَ أَکبَرُ مِن أُختِها وَ أَخَذناهُم بِالعَذابِ لَعَلَّهُم یَرجِعُونَ [۴۸] وَ قالُوا یا أَیُّهَا السّاحِرُ ادعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِندَکَ إِنَّنا لَمُهتَدُونَ [۴۹] فَلَمّا کَشَفنا عَنهُمُ العَذابَ إِذا هُم یَنکُثُونَ [۵۰] -قرآن-۱-۴۵۱ ۴۶- وَ لَقَد أَرسَلنا مُوسی بِآیاتِنا ... أی الحجج الظاهرة علی صحة دعواه النبوّة بحیث لا یشک فیها عاقل إِلی فِرعَونَ وَ مَلَائِهِ أی إلیه و إلی -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۲۱-۱۵۰ [صفحه ۳۶۰] أشراف قومه، و تخصیص الأشراف بالذّکر لتبعیّة ما عداهم لهم فَقالَ إِنِّی رَسُولُ رَبِّ العالَمِینَ أی مبعوث منه سبحانه إلیکم. -قرآن-۶۶-۱۱۰ ۴۷- فَلَمّا جاءَهُم بِآیاتِنا إِذا هُم مِنها یَضحَکُونَ ... أی لمّا أظهر المعجزات الّتی هی الید و العصا، أو المراد آیات العذاب کالطّوفان و الجراد و القمّل و الضّفادع و غیرها، أو الأعم إِذا هُم مِنها یَضحَکُونَ استهزاء بها. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۲۰۸-۲۳۵ ۴۸- وَ ما نُرِیهِم مِن آیَةٍ إِلّا هِیَ أَکبَرُ مِن أُختِها ... أی من الآیة الّتی قبلها أو مثلها، فکل آیة کانت بعد أخری کانت أکبر ممّا قبلها فی الآیتیّة، و کانت الآیات مترادفة متتابعة وَ أَخَذناهُم بِالعَذابِ أی بتلک الآیات المنذرة لهم بالعذاب لَعَلَّهُم یَرجِعُونَ بأمل أن یعودوا عن عنادهم و کفرهم. -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۲۱۲-۲۳۸-قرآن-۲۸۳-۳۰۶ ۴۹- وَ قالُوا یا أَیُّهَا السّاحِرُ ... فلما اشتدت علیهم أنواع العذاب المتعاقبة و خافوا منها علی أنفسهم نادوه بذلک، و یعنون بهذا النداء [یا أیّها العالم] حیث إن الساحر کان عندهم عظیما، فلذا تعظیما له راحوا یسمّونه عالما. و لم یکن السّاحر صفة ذمّ فی ذلک العصر. و قیل قالوا له ذلک و نادوه بهذا النداء استهزاء به علیه السلام. و عن القمی: أی یا أیّها العالم ادعُ لَنا رَبَّکَ بِما عَهِدَ عِندَکَ أی اطلب من ربّک بما لک عنده من الکرامة لیکشف العذاب عمّن آمن و إِنَّنا لَمُهتَدُونَ لو کشف عنّا العذاب فإنّنا حینئذ نؤمن بربّک یا موسی. -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۴۱۴-۴۵۴-قرآن-۵۳۶-۵۵۷ ۵۰- فَلَمّا کَشَفنا عَنهُمُ العَذابَ إِذا هُم یَنکُثُونَ ... أی أذهبناه بدعاء موسی، و قد رفع اللّه العذاب عنهم و لکنّهم لمّا ارتفع عنهم العذاب نقضوا عهدهم و قولهم بالاهتداء و رجعوا إلی ما کانوا علیه. -قرآن-۶-۶۲ [صفحه ۳۶۱]

[سورة الزخرف [۴۳]: الآیات ۵۱ الی ۵۶]

وَ نادی فِرعَونُ فِی قَومِهِ قالَ یا قَومِ أَ لَیسَ لِی مُلکُ مِصرَ وَ هذِهِ الأَنهارُ تَجرِی مِن تَحتِی أَ فَلا تُبصِرُونَ [۵۱] أَم أَنَا خَیرٌ مِن هذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ وَ لا یَکادُ یُبِینُ [۵۲] فَلَو لا أُلقِیَ عَلَیهِ أَسوِرَةٌ مِن ذَهَبٍ أَو جاءَ مَعَهُ المَلائِکَةُ مُقتَرِنِینَ [۵۳] فَاستَخَفَّ قَومَهُ فَأَطاعُوهُ إِنَّهُم کانُوا قَوماً فاسِقِینَ [۵۴] فَلَمّا آسَفُونا انتَقَمنا مِنهُم فَأَغرَقناهُم أَجمَعِینَ [۵۵] -قرآن-۱-۴۶۰ فَجَعَلناهُم سَلَفاً وَ مَثَلًا لِلآخِرِینَ [۵۶] -قرآن-۱-۵۰ ۵۱- وَ نادی فِرعَونُ فِی قَومِهِ ... أی أذاع فی ناديهم، و فیما بینهم بعد کشف العذاب و الأمن عنه، مخافة أن یؤمن بعضهم بإله موسی قالَ یا قَومِ أَ لَیسَ لِی مُلکُ مِصرَ وَ هذِهِ الأَنهارُ خداعا لهم بافتخاره بأمرین أحدهما کونه ملک مصر و سلطانها، و ثانیا جری الأنهار الأربعة من تحت قصوره بکیفیّة خاصّة بها وَ هذِهِ الأَنهارُ تَجرِی مِن تَحتِی و کانت الأنهار الّتی تجری من تحت القصور أربعة کما قلنا آنفا. و لمّا کانت القصور مبنیّة علیها فقهرا تقع الأنهار تحتها و بهذه الجهة عبّر بجریها تحتها، و کانت منشعبة و منشقّة من النّیل، و کانت الأنهار المنشقة منه کثیرة قیل إنها کانت تبلغ ثلاثمئة و ستین شعبة. و هذه الأنهار الأربعة کانت معظمها و کانت تسمّی بالطّولون و نهری الملک و نهر دمیاط و نهر تنیس. و لما احتجّ بقوّة جاهه و سطوته

قال أَ فَلا تُبصِرُونَ أی أ فلا تعترفون بما قلت! و کان نظره أن یأخذ منهم الإقرار و التصدیق حتی یترتّب علیه النتیجهٔ بأنه أحق أن یکون -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۱۵۴-۲۱۷-قرآن-۳۴۵-۳۸۵-قرآن-۸۱۱-۸۳۰ [صفحه ۳۶۲] رسولا علی زعم موسی بأنّ للخلائق إلها غیر فرعون کما یصرح بذلک کما حکی اللّه تعالی قوله: ۵۲- أَم أَنَا خَیرٌ مِّن هـذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ ... تقدیر الکلام أم تبصرون بأنی خیر! فعلی هذا [أم] متّصلهٔ بما قبله، أی أ فلا تبصرون! -قرآن-۶-۵۵ و یحتمل أن [أم] منقطعهٔ کما قال به أبو عبیدهٔ و معناه علی هذا: بل أنا خیر من هذا إلخ. و الکلام السابق تمّ عند قوله أَ فَلا تُبصِرُونَ و قوله أَم أَنَا کلام مستأنف، و بناء علی الاتصال أقیم المسبب و هو أَنَا خَیرٌ مقام سببه و هو [أم تبصرون] و بناء علی الانقطاع [فالهمزهٔ] لتقریر فضله ألذی ذکر أسبابه مِن هـذَا الَّذِی هُوَ مَهِینٌ أی لیس عنده مال ضعیف حقیر وَ لا یَکادُ یُبِینُ أی یظهر کلامه و هذا لأثر بقی فی لسانه من العقدهٔ الّتی أصابته فی الطفولهٔ کما ذکرنا سابقا، و لکن تلک الرتّهٔ زالت عن لسانه حین أرسله اللّه کما أخبر اللّه تعالی فی دعائه حین بعثه إلی فرعون وَ احلُل عُقدَهً مِن لِسانِی ثم أجابه سبحانه. قَد أُوتِیتَ سُؤلَکَ یا مُوسی و یمکن أنه عیّره اللعین بما کان فی لسانه قبل ذلک. -قرآن-۱۴۱-۱۶۰-قرآن-۱۷۰-۱۸۰-قرآن-۲۳۹-۲۵۰-قرآن-۳۴۹-۳۸۱-قرآن-۴۱۶-۴۳۷-قرآن-۶۶۵-۶۹۶-قرآن-۷۱۸-۷۵۰ ۵۳- فَلَو لا أُلقِیَ عَلَیهِ أَسوِرَهٌ ... أی هلّا طرح علیه أسورهٔ الذهب إن کان صادقا فی نبوّته، و ألقی إلیه مقالید الملک! و هذا لأنهم کانوا إذا سوّروا رجلا سوّروه بسوار من ذهب و طوّقوه بطوق منه، و یعطونه المال و الملک قدر شأنه. - قرآن-۶-۴۲ قال أمیر المؤمنین سلام اللّه علیه فی نهج البلاغهٔ: و لقد دخل موسی بن عمران و معه أخوه هارون علی فرعون و علیهما مدارع الصّوف، و بأیدیهما العصا فشرطا له إن أسلم بقاء ملکه. فقال: ألا تعجبون من هذین یشترطان لی دوام الملک و هما بما ترون، فهلّا ألقی علیهما أسورهٔ و طوّقا بطوق من ذهب! -روایت-۶۰-۳۲۵ أَو جاءَ مَعَهُ المَلائِکَهُ مُقتَرِنِینَ أی متتابعین یعینونه علی أمره و یعضدونه فیه و یصدّقونه بصحهٔ دعواه فی نبوته. ثم قال سبحانه: -قرآن-۱-۴۳ [صفحه ۳۶۳] ۵۴- فَاستَخَفَّ قَومَهُ فَأَطاعُوهُ ... أی فوجدهم خفیفی العقل و الرأی حیث أحسّ منهم القبول لما قال من المقدّمات الواهیهٔ لأنه احتج علیهم بما لیس بدلیل کقوله أَ لَیسَ لِی مُلکُ مِصرَ إلخ و لو کانوا عقلاء لردّوا علیه قوله و لرفضوا هذه التسویلات الفاسدهٔ و التخیّلات الرّکیکهٔ فدعاهم إلی أطاعته فی جمیع أوامره و نواهیه فَأَطاعُوهُ أی قبلوه و أجابوه بانقیادهم له إِنَّهُم کانُوا قَوماً فاسِقِینَ أی أن القبطیین کانوا جماعهٔ خارجین عن دائرهٔ عبودیّهٔ ربّ العالمین حیث آثروا فرعون علی موسی و فضّلوا الدّنیا الفانیهٔ علی الآخرهٔ الباقیهٔ و عتوا علی نبیّ اللّه و لم یقبلوا دعوته و خرجوا عن طاعته إلی حربه و معارکته. -قرآن-۷-۴۱-قرآن-۱۹۰-۲۱۷-قرآن-۳۷۰-۳۸۲-قرآن-۴۲۳-۴۵۷ ۵۵- فَلَمّا آسَفُونا انتَقَمنا مِنهُم ... أی آسفوا رسلنا، علی حذف المضاف لأن الأسف بمعنی الحزن و هو لا یجوز علیه سبحانه. و قوله انتَقَمنا أی اقتصصنا منهم ثأرا لأولیائنا، لأنّ الانتقام من العدوّ لتشفّی القلب. و هذا المعنی لا یتطرق و لا یتعقّل فیه عزّ و جلّ فلا بدّ أن نحمله علی ما فسّرناه فی الموردین بقرینهٔ المقام. و المشهور من المفسرین فسّروا الإیساف بالإغضاب أی أغضبونا فَأَغرَقناهُم أَجمَعِینَ فی الیمّ. -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۵۲-۱۶۱-قرآن-۴۴۱-۴۶۷ و فی الکافی و التوحید عن الصادق علیه السلام أنه قال فی هذه الآیهٔ: إنّ اللّه تبارک و تعالی لا یأسف کأسفنا، و لکنه خلق أولیاء لنفسه یأسفون و یرضون و هم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضی نفسه و سخطهم سخط نفسه، و ذلک لأنه جعلهم الدعاهٔ إلیه و الأدلّاء علیه، فلذلک صاروا کذلک. -روایت-۶۶-۳۲۱ و للروایهٔ تتمّهٔ و نحن نقتصر منها علی مقدار ما یؤیّد ما فسّرنا الشریفهٔ به. ۵۶- فَجَعَلناهُم سَلَفاً وَ مَثَلًا لِلآخِرِینَ ... أی قدوهٔ لمن یوجد بعدهم من الکفرهٔ و الجحدهٔ حتی لا یقتدوا بهم فی الاستحقاق لمثل عقابهم وَ مَثَلًا لِلآخِرِینَ أی عبرهٔ و عظهٔ لهم لیعرفوا أن حالهم حال هؤلاء إذا أقاموا -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۵۹-۱۸۲ [صفحه ۳۶۴] علی العصیان. و قیل فجعلناهم سَلَفاً معناه متقدّمین إلی النار، و مَثَلًا للآخرین مثلا سائرا و جاریا علی الألسن حتی یعتبر النّاس من التذکّر لقصّتهم العجیبهٔ من شقّ الیمّ و عبور النبیّ موسی [ع] و إغراق فرعون و من معه من القبطیّین بأجمعهم، و قذف

البحر لجسد فرعون وجده بعد إهلاكه للاعتبار و إظهارا لقدرته عزّ و جلّ حتى يعرفوا بذلك خالقهم و يصدّقوا نبوّة موسى سلام اللّه عليه عن يقين. -قرآن-۳۵-۴۲-قرآن-۷۵-۸۲

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۵۷ الى ۶۲]

وَ لَمّا ضُرِبَ ابنُ مَريَمَ مَثَلًا إِذا قَومُكَ مِنهُ يَصِدُّونَ [۵۷] وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيرٌ أَم هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلّا جَدَلًا بَل هُم قَومٌ خَصِمُونَ [۵۸] إِن هُوَ إِلّا عَبدٌ أَنعَمنا عَلَيهِ وَ جَعَلناهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسرائِيلَ [۵۹] وَ لَو نَشاءُ لَجَعَلنا مِنكُم مَلائِكَةً فِي الأَرضِ يَخلُفُونَ [۶۰] وَ إِنَّهُ لَعِلمٌ لِلسّاعَةِ فَلا تَمتَرُنَّ بِها وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ [۶۱] -قرآن-۱-۴۴۳ وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيطانُ إِنَّهُ لَكُم عَدُوٌّ مُبِينٌ [۶۲] - قرآن-۱-۷۱ ۵۷- وَ لَمّا ضُرِبَ ابنُ مَريَمَ مَثَلًا ... اختلف فى المراد به على وجوه، و كذلك فى وجه مناسبة ذكره هاهنا بأية مناسبة ذكر. أمّا مناسبة ذكره فيمكن أن تكون لذكر آيات قبيل هذه راجعة إلى موسى عليه السلام، -قرآن-۶-۴۵ [صفحه ۳۶۵] منها قوله سبحانه: فَلَمّا جاءَهُم بِآياتِنا إِذا هُم مِنها يَضحَكُونَ و منها قوله: فَجَعَلناهُم سَلَفاً وَ مَثَلًا لِلآخِرِينَ و هذه الآية لَمّا ضُرِبَ مع ما بعدها أى مع ذيلها إِذا قَومُكَ مِنهُ يَصِدُّونَ كانت مشتملة على ما اشتملتا عليه من المثل السّارى، و ضحك الأمّة على نبيّها عليه السّلام استهزاء و استخفافا به. و بهذه المناسبة كانت هذه الآيات تتعقّب آيات قصّة موسى [ع]. و أمّا المراد منها فإن معناها يتّضح -قرآن-۲۲-۷۶-قرآن-۹۲-۱۳۷-قرآن-۱۵۴-۱۶۷-قرآن-۲۰۱-۲۳۳ بنقل رواية فى الكافى عن أبى بصير قال: بينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جالس ذات يوم إذ أقبل أمير المؤمنين عليه السلام فقال له رسول اللّه [ص]: إنّ فيك شبها من عيسى بن مريم، و لو لا أن تقول فيك طوائف من أمّتى ما قالت النّصارى فى عيسى بن مريم لقلت فيك قولا لا تمرّ بملإ من النّاس إلّا أخذوا التّراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة. قال فغضب الأعرابيّان و المغيرة بن شعبة و عدّة من قريش معهم فقالوا ما رضى أن يضرب لابن عمّه مثلا إلّا عيسى بن مريم! فأنزل اللّه على نبيّه وَ لَمّا ضُرِبَ ابنُ مَريَمَ مَثَلًا -روايت-۴۶-۶۱۵ أى لمّا جعل النبىّ الأكرم عليّا [ع] شبيها بعيسى فى جهات لم يقلها خوفا من الأمّة فقهرا يصير عيسى شبيها و مثلا لعلىّ عليه السلام إِذا قَومُكَ أى قريش و أمثال قريش مِنهُ يَصِدُّونَ أى يضحكون على ما -قرآن-۱۴۹-۱۶۲-قرآن-۱۹۱-۲۰۹ فى المعانى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من أنه قال فى هذه الآية: الصدود فى العربيّة الضّحك و كان ضحكهم ضحك تمسخر و استهزاء على الظاهر. -روايت-۷۱-۱۷۱ و قيل يصدّون أى يعرضون عن الحق، و قيل يضجّون و يصيحون، و لعل صياحهم من باب التّمسخر أو سرورا و نوحا لظنّهم أنّ الرسول صار ملزما و مفحما به. بيان ذلك أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بعد مقالته فى علىّ [ع] كما فى الرّواية استشاط القوم حسدا و نفاقا و تغامزوا و ضحكوا فى المجلس و قالوا: ما رضى أن يضرب .. إلى آخر ما فى الرّواية، و زعموا أن الرّسول ملزم بذلك ثم قالوا: حيث إن عليّا [ع] إذا كان شبيها بعيسى، فآلهتنا خير من عيسى. و إذا كان عيسى [صفحه ۳۶۶] معبودا فآلهتنا أولى بذلك، فحكى قولهم سبحانه إِذا قَومُكَ مِنهُ أى من هذا المثل يَصِدُّونَ و نزلت أيضا: -قرآن-۵۰-۷۰- قرآن-۹۶-۱۰۷ ۵۸- وَ قالُوا أَ آلِهَتُنا خَيرٌ أَم هُوَ ... أى أم عيسى. فالضّمير راجع إلى عيسى عليه السلام و كان نظر القوم فى هذه المجادلة و المخاصمة بقصد تحقير علىّ عليه السلام لأن معنى قولهم أَ آلِهَتُنا خَيرٌ أم عيسى هو أن عيسى ألذى كان علىّ شبيها به و مماثلا له، فآلهتنا من الأصنام خير منه. و ما قالوا هذا الكلام إلّا جدلا و عنادا لعلىّ [ع] و للرسول [ص] أيضا. و بعد كلامهم هذا أَ آلِهَتُنا خَيرٌ ... سكت النبىّ و ما أجابهم انتظارا للوحى فظنّوا أن النبىّ صار ملزما و لذا ضحكوا سرورا زعما منهم بأن النبىّ أمضى كونهم على حقّ فى عبادة الأصنام لأنها خير من عيسى، فإذا كان هو معبودا للنصارى فالأصنام أولى بالعبادة. و فى المقام روايات كثيرة و نحن نذكر رواية أخرى منها تأييدا للمراد من الآية. -قرآن-۶-۴۴-قرآن-۲۱۱-۲۲۹-قرآن-۴۳۳-۴۵۵ ففى القمّى عن سلمان الفارسى رضوان اللّه تعالى عليه قال: بينما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جالس فى أصحابه إذ قال: إنه يدخل

عليكم الساعة شبيه عيسى بن مريم [ع] فخرج بعض من كان جالسا مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليكون هو الدّاخل، فدخل علىّ بن أبى طالب عليه السلام فقال الرّجل لبعض أصحابه: أما رضى محمّد أن فضّل عليّا علينا حتّى يشبهه بعيسى بن مريم! و اللّه لآلهتنا الّتى كنّا نعبدها فى الجاهلية أفضل منه أى من على، فأنزل اللّه فى ذلك المجلس وَ لَمّا ضُرِبَ ابنُ مَريَمَ مَثَلًا إِذا قَومُكَ مِنهُ -روايت-۷۰-۶۱۶ يضجون فحرّفوها يَصِدُّونَ و قالوا أَ آلِهَتُنا خَيرٌ أَم هُوَ ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلّا جَدَلًا بَل هُم قَومٌ خَصِمُونَ أى شديد و الخصومة حريصون على اللّجاج و ما ضَرَبُوهُ لَكَ إِلّا جَدَلًا أى ما بيّنوا هذا العنوان و المثل إلّا ليخاصموك حيث يحبّون الخصام و الجدال لا لتميز الحق عن الباطل و لا بحثا عن الحق. و على هذا التفسير فالضمائر الآتية راجعة -قرآن-۱۶-۲۷-قرآن-۳۶-۱۲۶-قرآن-۱۷۴-۲۰۷ [صفحه ۳۶۷] إلى علىّ عليه السّلام لكننا جعلناها لعيسى على ما هو الظاهر. ۵۹- إِن هُوَ إِلّا عَبدٌ أَنعَمنا عَلَيهِ ... أى ما عيسى إلّا عبد متّعناه بنعمة النبوّة وَ جَعَلناهُ مَثَلًا لِبَنِى إِسرائِيلَ كما فى الغرابة من خلقه و مولده من غير أب. و قد أشار سبحانه فى هذه الشريفة إلى أن عيسى مخلوق مثلكم لا أنّه معبود، و نحن خلقناه خلقة غريبة من غير أب بحيث صار مثلا لأولاد يعقوب حتى شرّفناه بمنصب الرسالة و جعلناه آية للنّاس يعرفون بها قدرة اللّه و يشبّهون به ما يرون من أعاجيب صنع اللّه. و هذا معنى قوله تعالى وَ جَعَلناهُ مَثَلًا لِبَنِى إِسرائِيلَ و قيل فى تفسيرها وجه آخر و هو أن المشركين ضربوا بابن مريم مثلا. بيان ذلك أنّه لمّا نزل إِنَّكُم وَ ما تَعبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ فقال المشركون أو إبن الزبعرى: إن النّصارى يعبدون عيسى و قد رضينا أن تكون آلهتنا معه. و إذا جاز أن يعبد عيسى فالملائكة أولى بذلك لأنه بشر و الملائكة أشرف و هم أولى بذلك من البشر. ثم إنه سبحانه تنبيها على قدرته الكاملة و ترهيبا للبشر قال: -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۰۱-۱۴۳-قرآن-۵۱۴-۵۵۶-قرآن-۶۶۱-۷۲۷ ۶۰- وَ لَو نَشاءُ لَجَعَلنا مِنكُم مَلائِكَةً فِى الأَرضِ يَخلُفُونَ ... أى لو اقتضت الحكمة و المصلحة لأهلكناكم لنجعل بدلا منكم فى الإرض ملائكة يخلفونكم، يعنى يقومون مقامكم. و الحاصل أنّ خلق عيسى [ع] و لو كان عجيبا عندكم لكنّنا نقدر على أعجب من هذا من إهلاك جميع البشر و إفنائهم عن وجه الإرض و إبدال الملائكة منكم، إمّا بإنزالهم من السّماء أو بإيلادهم منكم، أو بابدالكم بهم، أو بإيجادهم فى الإرض خلق السّاعة، و كلّها عند قدرتنا على السّواء، و الأمر سهل علينا لأننا إذا أردنا أن نقول لشىء كن فيكون قبل أن يرتدّ إليكم طرفكم، أى بمجرّد إرادة الإيجاد. -قرآن-۶-۷۴ و بعبارة أخرى بمحض الإرادة يكون المراد موجودا فى عالم الخارج، و التقدّم بين الإرادة و المراد رتبىّ لا زمانىّ، فلا فصل بينهما أبدا، و هذه قدرة لا [صفحه ۳۶۸] يتعقّل فوقها قدرة مطلقا. ۶۱- وَ إِنَّهُ لَعِلمٌ لِلسّاعَةِ ... أى نزول عيسى عليه السلام من السّماء من أشراط السّاعة و قرب يوم القيامة و بنزوله يعلم قربها فَلا تَمتَرُنَّ بِها أى لا تشكّنّ فيها وَ اتَّبِعُونِ هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ أى اتّبعوا ما آمركم به فإنّ هذا دين قيم و طريق للاهتداء، و قال القمى: يعنى أمير المؤمنين هذا هو الصراط المستقيم، و إنه لعلم للسّاعة فلا تمترنّ بها. -قرآن-۶-۳۷-قرآن-۱۵۰-۱۷۱-قرآن-۱۹۹-۲۳۷ ۶۲- وَ لا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيطانُ ... القمّى قال: لا يمنعنّكم عن أمير المؤمنين مانع من النّاس إِنَّهُ لَكُم عَدُوٌّ مُبِينٌ أى عدوّ متظاهر فى عداوته لكم. و معنى يصدّنّكم: يجعلكم معرضين عن الحق إلى الباطل. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۱۴-۱۴۶

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۶۳ الى ۶۷]

وَ لَمّا جاءَ عِيسى بِالبَيِّناتِ قالَ قَد جِئتُكُم بِالحِكمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُم بَعضَ الَّذِى تَختَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِيعُونِ [۶۳] إِنَّ اللّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُم فَاعبُدُوهُ هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ [۶۴] فَاختَلَفَ الأَحزابُ مِن بَينِهِم فَوَيلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِن عَذابِ يَومٍ أَلِيمٍ [۶۵] هَل يَنظُرُونَ إِلَّا السّاعَةَ أَن تَأتِيَهُم بَغتَةً وَ هُم لا يَشعُرُونَ [۶۶] الأَخِلّاءُ يَومَئِذٍ بَعضُهُم لِبَعضٍ عَدُوٌّ إِلَّا المُتَّقِينَ [۶۷] -قرآن-۱-۵۱۲ [صفحه ۳۶۹] ۶۳ و ۶۴- وَ لَمّا جاءَ عِيسى بِالبَيِّناتِ ... أى الآيات البيّنة نحو شفاء الأبرص و الأكمه و إحياء الموتى و غيرها من الآيات الكثيرة

الواضحة قالَ قَد جِئتُكُم بِالحِكمَةِ أى بالرّسالة أو بالعلم و بالتوحيد و العدل و الشرائع، أو بكتاب فيه الحكم و ما تحتاجون إليه و هو الإنجيل وَ لِأُبَيِّنَ لَكُم بَعضَ الَّذِى تَختَلِفُونَ فِيهِ أى من أمر الدّين و الدنيا، و قد جئت لأبينّ لكم الحقّ و لأرفع ما تختلفون فيه و أزيله عنكم. و بعبارة اخرى جئت لإصلاح ذات بينكم حتى تكونوا أمة واحدة فلا تتحزّبوا بعدى فَاتَّقُوا اللّهَ وَ أَطِيعُونِ، إِنَّ اللّهَ هُوَ رَبِّى وَ رَبُّكُم فَاعبُدُوهُ فاتّقوا اللّه أى اجتنبوا معصيته فى أوامره و نواهيه و أطيعونى فيما أدعوكم إليه و اعلموا أنه لا ربّ لكم إلّا اللّه ألذى تحقّ له العبادة فاعبدوه عبادة خالصة له، و لا تشركوا به هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ أى أن تقوى اللّه و إطاعتى هو الدّين القيّم و الطريق الموصل إلى الحقّ و الحقيقة، و خلافه هو الضّلالة لأنه يفضى بكم إلى النّار. -قرآن-۱۱-۴۶-قرآن-۱۵۴-۱۸۵-قرآن-۳۱۰-۳۶۹-قرآن-۵۶۴-۶۵۲-قرآن-۸۵۸-۸۸۰ ۶۵- فَاختَلَفَ الأَحزابُ مِن بَينِهِم ... أى بعد تلك المقالات الّتى ألقاها عيسى عليه السلام من قوله قد جئتكم بالحكمة و لأبيّن لكم بعض ألذى تختلفون فيه من بعدى، و بيّنه بقوله فَاتَّقُوا اللّهَ إلى قوله هذا صِراطٌ مُستَقِيمٌ يفضى بكم إلى الجنّة و غيره يوصلكم إلى النار، و مع ذلك كلّه تحزّبوا إلى فرق مختلفة: اليهوديّة و النصرانيّة، و النصارى صاروا فرقا فرقة قالوا بأن عيسى هو اللّه، و أخرى قالوا بأنّه إبن اللّه، و طائفة قالوا بأقانيم ثلاثة، و هو ثالث ثلاثة، و هذا الاختلاف نشأ من اختلاف الأحبار و الرهبان و هم الرؤساء الآمرون فَوَيلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا أى المتحزّبين مِن عَذابِ يَومٍ أَلِيمٍ أى القيامة. و الأليم وصف ليوم باعتبار متعلّقه. و فى قوله فَوَيلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا وضع مظهر فى موضع مضمر للتّصريح بمنشإ العذاب و علّته و مبالغة فى وعيد الأحزاب. ثم إنه سبحانه لوعيدهم زيادة على السابق و للمبالغة فى التهديد يقول: -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۲۱۵-۲۳۳-قرآن-۲۴۷-۲۶۹-قرآن-۶۱۳-۶۴۲-قرآن-۶۶۲-۶۹۰-قرآن-۷۶۰-۷۸۹ [صفحه ۳۷۰] ۶۶- هَل يَنظُرُونَ إِلَّا السّاعَةَ ... أى ما ينتظر كفّار مكة غير الساعة أَن تَأتِيَهُم بَغتَةً أى فجأة وَ هُم لا يَشعُرُونَ يعنى لا يلتفتون إليها لغفلتهم عنها. ثم إنّه جلّ و علا يصف بعض أحوال أهل المحشر بقوله: -قرآن-۷-۴۰-قرآن-۸۵-۱۰۹-قرآن-۱۲۲-۱۴۴ ۶۷- الأَخِلّاءُ يَومَئِذٍ بَعضُهُم لِبَعضٍ عَدُوٌّ ... أى المتحابّون فى الدنيا أصبحوا أعداء فى الآخرة. و -قرآن-۶-۵۴ فى القمى: قال الصّادق عليه السلام: ألا كلّ خلّة كانت فى الدنيا فى غير اللّه عزّ و جلّ فإنها تصير عداوة يوم القيامة -روايت-۴۵-۱۳۶ إِلَّا المُتَّقِينَ فإن خلّتهم لمّا كانت فى اللّه فتبقى نافعة أبد الآباد. -قرآن-۱-۲۰ و فى مصباح الشريعة عن الصّادق عليه السلام: و اطلب مؤاخاة الأتقياء و لو فى ظلمات الإرض و إن أفنيت عمرك فى طلبهم، فإن اللّه عزّ و جلّ لم يخلق أفضل منهم على وجه الإرض من بعد النبيّين، و ما أنعم اللّه تعالى على عبد بمثل ما أنعم به من التوفيق لصحبتهم. قال اللّه تعالى: الأخلّاء. -روايت-۵۳-۳۴۱

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۶۸ الى ۷۳]

. يا عِبادِ لا خَوفٌ عَلَيكُمُ اليَومَ وَ لا أَنتُم تَحزَنُونَ [۶۸] الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسلِمِينَ [۶۹] ادخُلُوا الجَنَّةَ أَنتُم وَ أَزواجُكُم تُحبَرُونَ [۷۰] يُطافُ عَلَيهِم بِصِحافٍ مِن ذَهَبٍ وَ أَكوابٍ وَ فِيها ما تَشتَهِيهِ الأَنفُسُ وَ تَلَذُّ الأَعيُنُ وَ أَنتُم فِيها خالِدُونَ [۷۱] وَ تِلكَ الجَنَّةُ الَّتِى أُورِثتُمُوها بِما كُنتُم تَعمَلُونَ [۷۲] -قرآن-۱-۴۰۱ لَكُم فِيها فاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنها تَأكُلُونَ [۷۳] -قرآن-۱-۵۴ ۶۸ إلى ۷۰- يا عِبادِ لا خَوفٌ عَلَيكُمُ اليَومَ ... أى ينادى به -قرآن-۱۵-۵۴ [صفحه ۳۷۱] المتّقون. و اللّه تعالى يحكى لنبيّه [ص] تلك المناداة الّتى فيها غاية التلذّذ و السّرور لأهلها وَ لا أَنتُم تَحزَنُونَ أيّها المتحابّون فى اللّه فى الدّنيا من الَّذِينَ آمَنُوا بِآياتِنا وَ كانُوا مُسلِمِينَ الموصول فى محلّ النّصب على البدل من عِبادِ لأنه منادى مضاف. أو هو صفة له. ثم بيّن ما يقال لهم بقوله سبحانه ادخُلُوا الجَنَّةَ أَنتُم وَ أَزواجُكُم أى نساؤكم المؤمنات تُحبَرُونَ أى تسرّون سرورا يبدو فى وجوهكم حبوره و أثره. و فى القمّى: تحبرون أى تكرمون. -قرآن-۱۰۷-۱۳۲-قرآن-۱۸۱-۲۳۱-قرآن-۲۷۸-۲۸۴-قرآن-۳۶۷-۴۰۸-قرآن-۴۳۴-۴۴۵ ۷۱- يُطافُ عَلَيهِم بِصِحافٍ مِن ذَهَبٍ ... جمع صحفة، أى القصعة وَ أَكوابٍ جمع كوب. كوز لا عروة له. أى أن الحور العين و الغلمان لا

يزالون يدورون على الأصدقاء فى اللّه و بأيديهم صواع الذّهب و الأكواب المملوءة من ماء الكوثر يسقون بها المتحابين و الأصدقاء فى اللّه و أيضا يحملون معهم قصاعا من الذهب فيها ألوان من الأطعمة و اكتفى سبحانه بذكر القصاع و الكيزان عن ذكر الطعام و الشراب. وَ فِيها ما تَشتَهِيهِ الأَنفُسُ وَ تَلَذُّ الأَعيُنُ أى ما تميل النفوس إليها من أنواع النّعم من المأكول و المشروب و الملبوس و المشموم و ما تلتذّ الأعين بالنظر إليه و التذاذ الأعين هو التذاذ الإنسان حيث إن التذاذها سبب لالتذاذه. و لا يخفى أنّه سبحانه تظهر فصاحة التعبير عن نعم الجنّة فى كتابه الكريم غاية الفصاحة فى مقام وصف الجنة من حيث جامعيّتها لأنواع النعم بحيث لو اجتمعت الجن و الإنس على أن يأتوا بمثل ما انتظمه هاتان الصّفتان لم يقدروا على الإتيان بمثله وَ أَنتُم فِيها خالِدُونَ و هذه صفة أخرى من أوصافها المهمّة، و لذا فإنّه تعالى بشّر أهل الجنة بها، ثم لمّا كان كلّ نعيم زائلا و موجبا لكلفة الحفظ و خوف الزّوال و مستعقبا للتحسّر فى ثانى الحال، فلا قيمة لمثل هذه النعمة الدّنيويّة، بخلاف النّعم الدائمة الأخرويّة فإنها مبرّأة من ذلك كلّه و نذكر رواية تيمنا فى المقام عن الحجة سلام اللّه تعالى عليه و على آبائه -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۷۶-۸۷-قرآن-۴۴۴-۵۰۰-قرآن-۹۷۸-۱۰۰۵ [صفحه ۳۷۲] الطاهرين. ففى الاحتجاج عن القائم عجّل اللّه تعالى فرجه أنّه سئل عن أهل الجنّة هل يتوالدون إذا دخلوها! فأجاب عليه السّلام: إن الجنة لا حمل فيها للنّساء و لا ولادة و لا طمث و لا نفاس و لا شقاء بالطّفوليّة، و فيها ما تشتهى الأنفس و تلذّ الأعين كما قال اللّه تعالى. فإذا اشتهى المؤمن ولدا خلقه اللّه بغير حمل و لا ولادة على الصّورة الّتى يريدها كما خلق آدم عبرة. -روايت-۵۵-۴۱۸ و روى القمّى أن الصّادق عليه السلام قال: إن الرّجل فى الجنة يبقى على مائدته أيام الدّنيا و يأكل فى أكلة واحدة بمقدار أكله فى الدّنيا. -روايت-۵۲-۱۶۲ ۷۲ و ۷۳- وَ تِلكَ الجَنَّةُ الَّتِى أُورِثتُمُوها بِما كُنتُم تَعمَلُونَ ... يحتمل أن يكون اسم الاشارة مبتدأ و الجنّة خبره، و الموصول وصلته صفة للجنّة. -قرآن-۱۱-۷۸ و يحتمل كون الجنّة صفة لاسم الإشارة و الموصول وصلته خبر للمبتدأ، و يحتمل كون الموصول صفة للجنّة مع عدم كونها صفة للمبتدأ و الخبر قوله بِما كُنتُم تَعمَلُونَ و بناء على هذا الاحتمال الأخير فالجارّ متعلق بحاصل المقدّر أو بحصل. و المعنى على الاحتمال الأول: إن تلك الجنة الموعودة هذه الّتى أورثتموها اليوم. و بناء على الاحتمال الثانى: إن هذه الجنة الّتى أورثتم من قبل، أى من إخوانكم الّذين كانوا فى الدنيا و ما أجابوا دعوة الدّعاة إلى اللّه و اختاروا الضلالة على الهداية و نوضح معنى الاحتمال الأخير أيضا حتى يكون من لا خبرة له بالعربية على بصيرة من تفسيرنا إن شاء اللّه، و حاصله أنّ هذه الجنة الّتى أعطيتم على طريق التوارث حصلت و وصلت إليكم بسبب أعمالكم الّتى صدرت عنكم فى الدنيا من أنواع الطاعات و الخيرات و المبرّات، و قد ورثتم المنازل الّتى كانت للكفّار لو أنهم آمنوا و عملوا صالحا. و عن إبن عباس قال: الكافر يرث نار المؤمن، و المؤمن يرث جنّة الكافر لقوله أولئك هم الوارثون. و المعنى على الثالث واضح. و معنى الشريفة ضمنا صار معلوما على جميع الاحتمالات. و إيثار الإيراث على الإعطاء لتشبيه -قرآن-۱۴۷-۱۷۱ [صفحه ۳۷۳] الجنّة فى البقاء على أهلها بميراث يتوارثه المستحقون و يبقى لهم أبدا لَكُم فِيها فاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنها تَأكُلُونَ جمع سبحانه بين الطعام و الشراب و الفواكه و بين دوام ذلك فهذه غاية الأمنية. ثم أخبر عن أحوال أهل النار فقال سبحانه و تعالى: -قرآن-۷۹-۱۲۸

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۷۴ الى ۸۰]

إِنَّ المُجرِمِينَ فِى عَذابِ جَهَنَّمَ خالِدُونَ [۷۴] لا يُفَتَّرُ عَنهُم وَ هُم فِيهِ مُبلِسُونَ [۷۵] وَ ما ظَلَمناهُم وَ لكِن كانُوا هُمُ الظّالِمِينَ [۷۶] وَ نادَوا يا مالِكُ لِيَقضِ عَلَينا رَبُّكَ قالَ إِنَّكُم ماكِثُونَ [۷۷] لَقَد جِئناكُم بِالحَقِّ وَ لكِنَّ أَكثَرَكُم لِلحَقِّ كارِهُونَ [۷۸] -قرآن-۱-۳۲۷ أَم أَبرَمُوا أَمراً فَإِنّا مُبرِمُونَ [۷۹] أَم يَحسَبُونَ أَنّا لا نَسمَعُ سِرَّهُم وَ نَجواهُم بَلى وَ رُسُلُنا لَدَيهِم يَكتُبُونَ [۸۰] -قرآن-۱-۱۴۹ ۷۴ و ۷۵- إِنَّ المُجرِمِينَ فِى عَذابِ جَهَنَّمَ ... قال القمّى: هم أعداء آل محمّد صلوات اللّه عليهم أجمعين و هذا تأويله. و أمّا تنزيله فإن

أرباب الخطايا و الذنوب و كلّ من كان معذبا فى جهنم، و خالِدُونَ خبر إِنّ و الجارّ مع ما يتعلّق به متعلّق به، و قدّم عليه مبالغة بعذابهم كما أن الآية الآتية بعد هذه مؤكّدة لعذابهم تخويفا لهم و لرجاء رجوعهم عن كفرهم إلى الإيمان. فالمجرمون خالدون فى العذاب و هو لا يُفَتَّرُ عَنهُم وَ هُم فِيهِ مُبلِسُونَ أى لا يخفّف عنهم، و هم فى العذاب محزونون آيسون من الرّحمة ساكتون فى حيرة. -قرآن-١١-٥٥-قرآن-٢٢٦-٢٣٦-قرآن-٢٤١-٢٤٧-قرآن-٤٧٤-٥٢١ ٧٦- وَ ما ظَلَمناهُم وَ لكِن كانُوا هُمُ الظّالِمِينَ ... أى نحن عذّبناهم بما -قرآن-٦-٥٩ [صفحه ٣٧٤] كسبت أيديهم و بجرائمهم الموجبة له فكانوا هم الظّالمين لأنفسهم و الجالبين لها العذاب. ٧٧- وَ نادَوا يا مالِكُ لِيَقضِ عَلَينا رَبُّكَ ... أى يدعون خازن جهنّم، فيقولون: يا مالك ليحكم علينا ربّك، أى ليمتنا. و هو من «قضى عليه» أى [أماته] قال مالك بعد مائة عام أو ألف: إِنَّكُم ماكِثُونَ أى أنتم باقون مخلدون فى العذاب بلا موت و لا تخفيف. -قرآن-٦-٥٢-قرآن-٢٢٤-٢٤٤ ٧٨- لَقَد جِئناكُم بِالحَقِّ ... المراد من الحقّ هو القرآن، أو دين الحق و هو الإسلام. يعنى لقد جاءكم رسلنا بالحق من عندنا. و أضافه إلى نفسه لأنه كان بأمره. و يحتمل أن يكون القائل هو مالك خازن النار، و إنما قال جئناكم لأنه من الملائكة و هم من جنس الرّسل. و قال القمّى: هو قول اللّه عزّ و جلّ ثم قال يعنى جئناكم بولاية أمير المؤمنين وَ لكِنَّ أَكثَرَكُم لِلحَقِّ كارِهُونَ قال يعنى لولاية أمير المؤمنين كنتم كارهين لأن الحق خلاف مشتهياتكم و الباطل موافق لما تميل إليه طباعكم و لذا تميلون إليه و تعرضون عن الحق فإن فيه كلفة التكاليف، و فى الباطل راحة الحريّة. -قرآن-٦-٣٢-قرآن-٣٩٨-٤٤١ فأنتم بالطّبع تؤثرون هذه على تلك. ٧٩ و ٨٠- أَم أَبرَمُوا أَمراً فَإِنّا مُبرِمُونَ ... أَم منقطعة بمعنى [بل] و الكلام مبتدأ ناع على المشركين لأنهم لم يقتصروا على كراهة الحق فقط بل أتقنوا النفاق و اتّفقوا على أمر و هو تكذيب الحقّ و إبطاله و تصديق الباطل و إثباته، أو على كيد محمّد و المكر به صلّى اللّه عليه و آله. و على كلّ حال هدّدهم اللّه و أخبر نبيّه بذلك، و التفت عن الخطاب إلى الغيبة لمزيد التهديد فقال فَإِنّا مُبرِمُونَ أى محكمون و متقنون أمرا فى مجازاتهم و أخذهم أخذ عزيز مقتدر أَم يَحسَبُونَ أَنّا لا نَسمَعُ سِرَّهُم أى حديث أنفسهم وَ نَجواهُم أى مسارّتهم. و كانوا فى دار النّدوة يتشاورون سرّا فى كيفية إهلاك النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و المكر به كما -قرآن-١١-٥٢-قرآن-٥٧-٦١-قرآن-٤٣١-٤٥٠-قرآن-٥٢٠-٥٦٤-قرآن-٥٨٦-٥٩٨ [صفحه ٣٧٥] أخبره عزّ و جلّ بذلك فى قوله: وَ إِذ يَمكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثم قال تعالى: أَم يَحسَبُونَ، الآية أى هل يظنّون أنّا لا نسمع سرّهم و نجواهم! بَلى نحن نسمع ذلك و ندركه مضافا بأن رُسُلُنا لَدَيهِم يَكتُبُونَ أى الحفظة عندهم لا يزالون يكتبون ما يقولون و يفعلون. و قال القمّى: يعنى ما تعاهدوا عليه فى الكعبة أن لا يردّوا الأمر فى أهل بيت رسول اللّه [ص] و لا يتنافى ما فسّرنا النجوى به مع ما قال به القمّى رضوان اللّه عليه، لأنّهم فى دار النّدوة ربّما كانوا يتشاورون فى كلا الأمرين بل و فى أمور أخر كما أنّ ديدنهم كان على أن يقعدوا فيها و يتكلموا فى مهامّ أمورهم. و -قرآن-٣٨-٧٨-قرآن-٩٩-١١٥-قرآن-١٧٨-١٨٣-قرآن-٢٢١-٢٥١ عن الصّادق عليه السلام أن هذه الآية نزلت فيهم. -روايت-٣٠-٦٣

[سورة الزخرف [٤٣]: الآيات ٨١ الى ٨٣]

قُل إِن كانَ لِلرَّحمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ العابِدِينَ [٨١] سُبحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ رَبِّ العَرشِ عَمّا يَصِفُونَ [٨٢] فَذَرهُم يَخُوضُوا وَ يَلعَبُوا حَتّى يُلاقُوا يَومَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ [٨٣] -قرآن-١-٢٣٤ ٨١- قُل إِن كانَ لِلرَّحمنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ العابِدِينَ ... أى فرضا إذا كان له ولد فأنا أولى بعبادة الولد لأنّ تعظيمه تعظيم الوالد و النبىّ مقدّم فى كلّ حكم على أمّته. -قرآن-٦-٧٠ ٨٢- سُبحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... ثم إنه سبحانه نزّه نفسه المقدّسة عن صفات البشريّة الّتى يصفونه بها. و كونه ذا ولد يستلزم أن تكون ذاته قابلة للتجزّؤ و التبعيض، و إذا كان ذلك محالا فى حقّ إله العالم -قرآن-٦-٤٦ [صفحه ٣٧٦] ذاتا بالأدلة العقلية و النقلية، فامتنع إثبات الولد له. فقوله عزّ و جلّ سُبحانَ رَبِّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ رَبِّ العَرشِ عَمّا يَصِفُونَ إشارة إجمالية إلى ما ذكرناه

إجمالا. و بتوضيح آخر فإن هذه المبدعات منزهة عن توليد المثل فما ظنّك بمبدعها و خالقها! تعالى اللّه عن ذلك علوّا كبيرا. و لمّا بيّن سبحانه هذا البرهان التنزيهيّ هدّد المشركين و القائلين بالولد له و قال: -قرآن-۷۸-۱۵۱ ۸۳- فَذَرهُم يَخُوضُوا وَ يَلعَبُوا ... أى دعهم منغمسين فى باطلهم و متلهّين فى دنياهم الّتى تمرّ عليهم بأيّام قلائل حَتّى يُلاقُوا يَومَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ و يوم القيامة حيث نجازيهم على خوضهم فى الباطل و اللّعب فى أمور دنياهم. -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۱۳۸-۱۸۵

[سورة الزخرف [۴۳]: الآيات ۸۴ الى ۸۹]

وَ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ إِلهٌ وَ فِى الأَرضِ إِلهٌ وَ هُوَ الحَكِيمُ العَلِيمُ [۸۴] وَ تَبارَكَ الَّذِى لَهُ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَينَهُما وَ عِندَهُ عِلمُ السّاعَةِ وَ إِلَيهِ تُرجَعُونَ [۸۵] وَ لا يَملِكُ الَّذِينَ يَدعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفاعَةَ إِلّا مَن شَهِدَ بِالحَقِّ وَ هُم يَعلَمُونَ [۸۶] وَ لَئِن سَأَلتَهُم مَن خَلَقَهُم لَيَقُولُنَّ اللّهُ فَأَنّى يُؤفَكُونَ [۸۷] وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَومٌ لا يُؤمِنُونَ [۸۸] -قرآن-۱-۴۹۷ فَاصفَح عَنهُم وَ قُل سَلامٌ فَسَوفَ يَعلَمُونَ [۸۹] -قرآن-۱-۵۸ ۸۴- وَ هُوَ الَّذِى فِى السَّماءِ إِلهٌ ... أى هو المعبود فى السّماء للملائكة -قرآن-۶-۴۴ [صفحه ۳۷۷] كلّهم و العبادة منحصرة به تعالى لا- معبود فيها سواه وَ فِى الأَرضِ إِلهٌ اى المستحق للعبادة فى الإرض للإنس و الجن هو سبحانه لا غيره، حيث إن الألوهيّة و الربوبية فى العوالم العلويّة و السّفليّة لا تنبغى إلّا له عزّ و جلّ باعتراف جميع البشر الإلهيّين فى قبال الطبيعيّين كما يجىء اعترافهم بذلك فى ما بعد قريبا وَ هُوَ الحَكِيمُ فى صنعه و تدبيره لأمور عباده العَلِيمُ بمصالح خلقه بل بكلّ شىء تعاظم. -قرآن-۶۲-۸۵-قرآن-۳۶۳-۳۸۱-قرآن-۴۱۶-۴۲۶ ۸۵- وَ تَبارَكَ الَّذِى لَهُ مُلكُ السَّماواتِ ... أى تعاظم و تكبّر من له السّلطة على السّماوات و له التصرّف كيف يشاء فيها وَ فى الأَرضِ وَ ما بَينَهُما وَ عِندَهُ عِلمُ السّاعَةِ أى الرّجعة أو علم يوم القيامة وَ إِلَيهِ يُرجَعُونَ أى عاقبة أمرنا هى الرجوع إليه فيجازى كلّا بعمله. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۴۸-۱۵۰-قرآن-۱۵۶-۲۰۹-قرآن-۲۴۷-۲۷۰ و قرئ بالتّاء و بناء على قراءة التّاء يكون الانتقال إلى الخطاب للتّهديد. ۸۶- وَ لا- يَملِكُ الَّذِينَ يَدعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفاعَةَ ... أى الّذين يعبدهم المشركون بدلا عن اللّه سبحانه لا ترجى الشفاعة منهم و ليس لهم أن يشفعوا لعبدتهم لأن أمر الشفاعة بيده تعالى و لا يأذن للشفاعة إِلّا مَن شَهِدَ بِالحَقِّ وَ هُم يَعلَمُونَ و المراد مَن شَهِدَ بِالحَقِّ هم عيسى و عزير و الملائكة استثناهم سبحانه ممّن عبد من دون اللّه فإن لهم منزلة الشفاعة و لكنّهم لا يشفعون إلّا لأهل التوحيد. و المراد بِالحَقِّ هو التوحيد و هُم يَعلَمُونَ أى ما شهدوا به. و الحاصل إن هؤلاء الثلاثة لمّا كانوا من أهل التوحيد فلا يشفعون إلّا لأهل التّوحيد. -قرآن-۶-۶۷-قرآن-۲۴۲-۲۹۰-قرآن-۳۰۰-۳۲۲-قرآن-۴۷۶-۴۸۶-قرآن-۵۰۲-۵۱۸ ۸۷- وَ لَئِن سَأَلتَهُم مَن خَلَقَهُم ... أى إذ سألت المشركين من خالقهم لَيَقُولُنَّ اللّهُ أى يعترفون بأن اللّه هو خالقهم لوضوحه بحيث لا- يقدرون على الإنكار، و هم مقرّون بأن آلهتهم لا- تقدر على الخلق و الإيجاد لتعذّر المكابرة فيه من فرط الظهور، فإذا كان الأمر هكذا فقل لهم: فَأَنّى يُؤفَكُونَ أى فكيف يصرفون و يعرضون عن عبادته إلى -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۸۷-۱۰۸-قرآن-۳۲۶-۳۴۶ [صفحه ۳۷۸] عبادة غيره! ۸۸- وَ قِيلِهِ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَومٌ لا يُؤمِنُونَ ... مصدر من [قال] يقول قولا و قيلا و الضمير راجع إلى النبىّ، أى : قول النبىّ يا رَبِّ إِنَّ هؤُلاءِ قَومٌ لا يُؤمِنُونَ و هو عطف على السّاعة، أى [عنده علم قول النّبىّ يا رب إلخ] فإنه صلوات اللّه عليه و آله لمّا ضجر من قومه و عرف إصرارهم على الكفر دعا ربّه عليهم و هذا القول قريب من قول نوح عليه السلام حيث قال: رَبِّ إِنَّهُم عَصَونِى وَ اتَّبَعُوا مَن لَم يَزِدهُ مالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلّا خَساراً ثم إنه تعالى قال لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله: -قرآن-۶-۶۴-قرآن-۱۵۶-۲۰۲-قرآن-۴۴۴-۵۳۸ ۸۹- فَاصفَح عَنهُم وَ قُل سَلامٌ فَسَوفَ يَعلَمُونَ ... أى فأعرض عن دعوتهم و قل سلام. و قيل هذا سلام هجر و متاركة لا سلام تحيّة و كرامة. -قرآن-۶-۵۹ و يحتمل أن المراد به يعنى إذا خاطبوك بما يؤذيك فقل سلام، على ما فى قوله تعالى فى وصف المؤمنين وَ إِذا خاطَبَهُمُ الجاهِلُونَ قالُوا سَلاماً و كقوله سَلامٌ عَلَيكُم لا نَبتَغِى الجاهِلِينَ و قيل معناه قل يا

محمّد: -قرآن-۱۲۱-۱۶۸-قرآن-۱۷۸-۲۲۱ سلام، تسلم من شرّهم. و هذا ممّا علّمه اللّه من مكارم الأخلاق فَسَوفَ يَعلَمُونَ هدّدهم بيوم القيامة، و ممّا يعاينون من العذاب ألذى يحلّ بهم. -قرآن-۷۴-۹۴ [صفحه ۳۷۹]

سورة الدّخان

اشاره

مكيّة و آياتها ۵۹ نزلت بعد الزخرف.

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۱ الى ۸]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] وَ الكِتابِ المُبِينِ [۲] إِنّا أَنزَلناهُ فِى لَيلَةٍ مُبارَكَةٍ إِنّا كُنّا مُنذِرِينَ [۳] فِيها يُفرَقُ كُلُّ أَمرٍ حَكِيمٍ [۴] -قرآن-۱-۱۴۶ أَمراً مِن عِندِنا إِنّا كُنّا مُرسِلِينَ [۵] رَحمَةً مِن رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ العَلِيمُ [۶] رَبِّ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ ما بَينَهُما إِن كُنتُم مُوقِنِينَ [۷] لا إِلهَ إِلاّ هُوَ يُحيِى وَ يُمِيتُ رَبُّكُم وَ رَبُّ آبائِكُمُ الأَوَّلِينَ [۸] -قرآن-۱-۲۷۷ ۱- حم ... قد قلنا سابقا إن هذه الحروف المقطّعة فى أوائل السور أسماء للنبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله و كلّ واحد منها فى كلّ سورة مبدوءة به يكون قد جاء لمناسبة من المناسبات و لجهة من الجهات الّتى لا يعلمها إلّا هو سبحانه و من خوطب بها صلّى اللّه عليه و آله. فهذه أسرار و أسماء رمزيّة فعلى هذا تكون هذه الأسماء مناديات، و التقدير: يا حم. -قرآن-۵-۸ [صفحه ۳۸۰] ۲- وَ الكِتابِ المُبِينِ ... الواو للقسم أى أقسم بالكتاب المبين المظهر لأحكام الحلال و الحرام و المبين للحق من الباطل. -قرآن-۶-۲۹ ۳- إِنّا أَنزَلناهُ فِى لَيلَةٍ مُبارَكَةٍ ... هذه الجملة جواب للقسم. لكن الطبرسى رحمه اللّه أنكر كونها جوابا و قال: إن جواب القسم قوله سبحانه إِنّا كُنّا مُنذِرِينَ و قال لا يصحّ كون الجواب إِنّا أَنزَلناهُ لأنك لا تقسم بالشىء على نفسه، فإن المنزل هو الكتاب. و المراد باللّيلة المباركة هى ليلة القدر، و من بركاتها نزول الكتاب الكريم ألذى هو واسطة للمنافع الدنيوية و الدينيّة، فى هذه اللّيلة من اللّوح المحفوظ إلى السّماء الدّنيا و منها إلى النبىّ نجوما وقت وقوع الحاجة و المناسبة الّتى تقتضى ذلك. فبوركت لهذا و لنزول الرحمة و لتقسيم النّعم و إجابة الدعاء فيها و غيرها. إِنّا كُنّا مُنذِرِينَ أى مخوّفين بما أنزلناه من تعذيب العصاة و الإنذار: الاعلام بمواضع الخوف ليتّقى، و بموضع الأمن ليجتبى، فاللّه عزّ اسمه قد أنذر عباده بأتمّ الإنذار من طريق السمع و العقل. و نسبة الإنذار إلى ذاته المقدّسة باعتبار أنّ إنذار الرّسل بأمره، إنذاره. -قرآن-۵-۴۶-قرآن-۱۶۴-۱۸۷-قرآن-۲۲۰-۲۳۷-قرآن-۶۵۰-۶۷۳ ۴- فِيها يُفرَقُ كُلُّ أَمرٍ حَكِيمٍ ... أى فى ليلة القدر يفصل و يفرز، و منه فصل الخصومات. و كُلُّ أَمرٍ حَكِيمٍ أى كلّ أمر من الحق و الباطل أو يقدّر اللّه فى تلك الليلة من أمور السّنة ما يحدث فى تلك السّنة و له تعالى فيها البداء و المشيئة، يقدّم ما يشاء و يؤخّر من الآجال و الأرزاق و البلايا و الأعراض و الأمراض، و يزيد فيه ما يشاء و ينقص، و يلقيه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و إلى أمير المؤمنين عليه السّلام، و هو إلى الأئمة، حتى ينتهى إلى صاحب الزمان عليهم السلام و يشترط له فيه البداء و المشيئة و التقديم و التأخير. و المراد بالحكم المحكم ليس بشيئين إنما هو شىء واحد. أو المراد به أمر ذو حكمة. و -قرآن-۵-۴۱-قرآن-۱۰۹-۱۳۰ قد قال الإمام الكاظم عليه السلام: حم: محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و الكتاب المبين: أمير المؤمنين -روايت-۴۴-ادامه دارد [صفحه ۳۸۱] عليه السلام. و الليلة المباركة: فاطمة عليها السلام فيها يفرق كلّ أمر حكيم: يخرج منها خير كثير و رجل حكيم و رجل حكيم، إلخ ... الحديث. -روايت-از قبل-۱۶۴ ۵- أَمراً مِن عِندِنا ... منصوب حالا من أَمراً أو من الضّمير فى حَكِيمٍ يرجع إليه إِنّا كُنّا مُرسِلِينَ أى من شأننا إرسال الرّسل و إنزال الكتب بمقتضى

حكمتنا و اقتضاء مصالح العباد ذلك. -قرآن-۵-۲۴-قرآن-۴۶-۵۲-قرآن-۷۶-۸۴-قرآن-۹۷-۱۲۰ ۶- رَحمَةً مِن رَبِّكَ ... هذا بيان لسبب إرسال الرّسل و الكتب، أى رأفة منّا بخلقنا و نعمة عليهم بما بعثنا إليهم من الرّسل. و وضع الظاهر مقام الضمير إشعار بأن الربوبيّة اقتضت ذلك فإنه أعظم أنواع التربية إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ للأقوال كلّها العَلِيمُ العالم بأحوال العباد و مصالحهم. -قرآن-۵-۲۶-قرآن-۲۳۴-۲۵۹-قرآن-۲۷۵-۲۸۵ ۷- رَبِّ السَّماواتِ وَ الأرضِ ... أى مالكهما و مصلحهما و مديرهما و مدبّرهما وَ مدبّر ما بَيْنَهُما قرئ بالجرّ عطفا على ما قبله. ثم إنّه سبحانه كرّر هذه الجملة فى مواضع عديدة من كتابه تنبيها للعباد بأن من له هذه القدرة و هو بهذه السّلطة على جميع العوالم العلويّة و السّفليّة و ما بينهما من عجائب مخلوقاته مع أن خلقه تلك العوالم أعجب من خلقه ما فيهما و ما بينهما، فهذا أحقّ بالعبادة أم مخلوق هذا الخالق القادر القاهر الحكيم العليم! -قرآن-۵-۳۶-قرآن-۸۷-۸۹-قرآن-۹۶-۱۰۸ و لا سيما مخلوقه الجمادىّ كالأصنام ... عجبا لحلم اللّه مع مداراته لهؤلاء الجهلة الجحدة الكفرة كيف أعرضوا عن عبادة خالقهم إلى عبادة أدنى المخلوقات إِن كُنتُم مُوقِنِينَ أى عالمين أن الأمر كما وصفناه. -قرآن-۱۶۴-۱۸۸ ۸- لا إِلهَ إِلّا هُوَ ... رَبُّكُم ... هذه شهادة منه سبحانه على توحيده، و هى أقوى و أدلّ دليل على التوحيد لأنه عزّ و جلّ أعرف بمخلوقاته و أعلم بهم من أنفسهم، فإذا قال ليس فى جميع العوالم إله غيرى مع أنه أصدق القائلين فلا بد أن يقبل قوله و يطاع أمره مع أنه كم من براهين عقليّة و نقليّة أقيمت -قرآن-۵-۲۵-قرآن-۳۰-۳۹ [صفحه ۳۸۲] عليه، فلا ينبغى أن يخطر على قلب عاقل إله غير اللّه سبحانه فضلا عن أن يعبد غيره عزّ و جلّ يُحيِى وَ يُمِيتُ صفتان مختصّتان بذاته تعالى أى يحيى النّاس بعد موتهم، و يميتهم بعد إحيائهم. أو المراد من الإحياء هو الإيجاد بعد العدم، و الإماتة بعد هذه الحياة كما تشاهدون رَبُّكُم وَ رَبُّ آبائِكُمُ الأَوَّلِينَ لمّا كان الكفّار معترفين بربوبيّته لكنّهم، بعلمه بجميع الأشياء و بإرساله جميع الرّسل و إنزاله جميع الكتب، لم يقرّوا، و ذلك كان مستلزما لعدم تيقّنهم لربوبيّته فلهذه الجهة نفى يقينهم و قال سبحانه فيما يلى: -قرآن-۱۱۲-۱۳۱-قرآن-۳۲۲-۳۶۶

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۹ الى ۱۶]

بَل هُم فِى شَكٍّ يَلعَبُونَ [۹] فَارتَقِب يَومَ تَأتِى السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ [۱۰] يَغشَى النّاسَ هذا عَذابٌ أَلِيمٌ [۱۱] رَبَّنَا اكشِف عَنَّا العَذابَ إِنّا مُؤمِنُونَ [۱۲] أَنّى لَهُمُ الذِّكرى وَ قَد جاءَهُم رَسُولٌ مُبِينٌ [۱۳] -قرآن-۱-۲۶۰ ثُمَّ تَوَلَّوا عَنهُ وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجنُونٌ [۱۴] إِنّا كاشِفُوا العَذابِ قَلِيلًا إِنَّكُم عائِدُونَ [۱۵] يَومَ نَبطِشُ البَطشَةَ الكُبرى إِنّا مُنتَقِمُونَ [۱۶] -قرآن-۱-۱۷۹ ۹- بَل هُم فِى شَكٍّ يَلعَبُونَ ... قوله فِى شَكٍّ ردّ لكونهم موقنين بما أخبر اللّه تعالى نبيّه و قوله يَلعَبُونَ يحتمل أن يكون المراد أنهم يلعبون فى قولهم و إقرارهم بأن اللّه هو ربّنا و ربّ آبائنا و إن علوا. و من ناحية أخرى هم منكرون علمه بجميع الأشياء و إرساله لجميع الرّسل - قرآن-۵-۳۸-قرآن-۵۰-۶۱-قرآن-۱۲۴-۱۳۵ [صفحه ۳۸۳] و الكتب. و هذا الإنكار يستلزم الشكّ فى ربوبيّتنا. أو المراد بقوله يلعبون يعنى أنّهم يستهزئون بما أخبرناك به، فإقرارهم ليس إقرارا حقيقيّا و عن علم و يقين بل مخلوط بهزل و هزء. أو يَلعَبُونَ يعنى يشتغلون بالدّنيا بحيث لا يتوجّهون إلى المواعظ و الدّلائل و الحجج حتّى يهتدوا بأنه سبحانه ربّهم و ربّ كل شىء و يعتقدون بذلك عن علم و يقين. و الاشتغال بالدنيا بهذه الكيفيّة لعب و لهو ثم إنه تعالى خاطب نبيّه تهديدا لهم فقال سبحانه: - قرآن-۲۰۷-۲۱۸ ۱۰ و ۱۱- فَارتَقِب يَومَ تَأتِى السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ ... أى فانتظر لهم اليوم ألذى تأتى السماء بدخان ظاهر بحيث لا يشكّ أحد فى أنّه دخان. -قرآن-۱۱-۶۵ و اختلف فى هذا الدّخان و منشئه أنّه من أين يكون! فعن علىّ عليه السلام و به أخذ جماعة: إنّه دخان يأتى من السّماء قبل يوم القيامة يدخل فى أسماع الكفرة حتى يكون الواحد منهم كالرأس الحنيذ [و الحنيذ المشوىّ] و يعترى المؤمن منه كهيئة حال المزكوم و تأخذه الزّكمة [بفتح الزّاء و سكون الكاف] و تصير الإرض كلّها

كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص [و الخصاص الفرجة] -روايت-۲۷-۳۴۴ و عن رسول اللّه: أوّل الآيات الدخان، و نزول عيسى، و نار تخرج من قعر عدن تسوق النّاس إلى المحشر. قال حذيفة: يا رسول اللّه و ما الدّخان! فتلا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الآية، و قال: يملأ ما بين المشرق و المغرب، يمكث أربعين يوما و ليلة، أمّا المؤمن فيصيبه كهيئة الزكمة و أمّا الكافر فهو كالسّكران يخرج من منخريه و أذنيه و دبره -روايت-۲۲-۳۹۰ يَغشَى النّاسَ هذا عَذابٌ أَلِيمٌ أى يغطّيهم، أو يحيط بهم. فإذا شاهدوه بتلك الشدّة يقولون هذا عَذابٌ أَلِيمٌ أى كثير الألم و يخافون منه شديدا و هذا من أشراط السّاعة على ما فى الرواية من أنّ اوّل الآيات الدخان إلى أن يقول: و نار تخرج من قعر عدن تسوق النّاس إلى المحشر. و القمّى قال: -قرآن-۱-۳۷-قرآن-۱۰۵-۱۲۵ ذلك إذا خرجوا فى الرّجعة من القبر و كان الرجل يحدّث رجلا فلا المحدّث [صفحه ۳۸۴] يرى المخاطب و لا هو يرى المتكلّم من شدّة غلظته و تراكمه. ۱۲- رَبَّنَا اكشِف عَنَّا العَذابَ إِنّا مُؤمِنُونَ ... أى مؤمنون بالقرآن و مصدّقون بنبوّة النبىّ محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و هذا وعد بالإيمان لو كشف العذاب عنهم. لكنه سبحانه أخبر عن حالهم ألذى دل على كذب مقالتهم فقال عزّ و جلّ: -قرآن-۶-۵۶ ۱۳- أَنّى لَهُمُ الذِّكرى ... أى من أين لهم التذكّر بذلك وَ قَد جاءَهُم رَسُولٌ مُبِينٌ أى أبان لهم ما هو أعظم منها فى إيجاب الاذّكار من الآيات و من المعجزات و مع ذلك ما تذكروا. -قرآن-۶-۳۰-قرآن-۷۲-۱۰۵ ۱۴- ثُمَّ تَوَلَّوا عَنهُ وَ قالُوا مُعَلَّمٌ مَجنُونٌ ... أى أعرضوا عن رسولنا و ما اكتفوا بذلك و قالوا يعلّمه بشر، اى غلام أعجمىّ لبعض ثقيف، فهذا الكتاب ليس من عند اللّه كما يزعم محمّد. و ما اكتفوا بهذا بل قالوا إنّه مَجنُونٌ و قال القمّى: قالوا ذلك لأنّه لمّا كان ينزل عليه الوحى كانت تأخذه الغشية، و إن بعضهم لمّا رأوه فى تلك الحالة نسبوا إليه الجنون. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۲۵۱-۲۶۰ ۱۵- إِنّا كاشِفُوا العَذابِ قَلِيلًا ... عدل سبحانه عن الغيبة إلى الخطاب فى مقام جوابهم عن وعدهم و ردّهم بأنكم لا تفون بوعدكم و لو أنّنا كشفنا العذاب عنكم، لأن الخطاب أبلغ فى الرّد و التوبيخ و الحاصل يقول سبحانه نحن نكشف عنكم العذاب عمّا قريب أى بعد أربعين يوما اختبارا لكم لكننا نعلم إِنَّكُم عائِدُونَ أى ترجعون إلى كفركم بعد الكشف عاجلا. و قال القمّى: يعنى إلى القيامة باقون على الكفر و لو كان قوله تعالى يَومَ تَأتِى السَّماءُ بِدُخانٍ مُبِينٍ فى القيامة كما هو ظاهر بعض الرّوايات، لم يقل إِنَّكُم عائِدُونَ لأنّه ليس بعد الآخرة و القيامة حالة -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۳۳۵-۳۵۵-قرآن-۴۸۸-۵۳۱-قرآن-۵۸۸-۶۰۸ [صفحه ۳۸۵] يعودون إليها. ۱۶- يَومَ نَبطِشُ البَطشَةَ الكُبرى إِنّا مُنتَقِمُونَ ... أى نأخذهم أخذة كبيرة عظيمة شديدة بعذاب النار. و المراد يوم القيامة إِنّا مُنتَقِمُونَ أى ننتقم منهم بما يستحقون من العذاب. و لمّا أصرّ كفّار مكّة على كفرهم و جحودهم و وجدوا أن ذلك يحزن قلب النبىّ و يؤذيه، أخذوا يزيدون فى عنادهم و عداوتهم معه صلّى اللّه عليه و آله فكرّر اللّه سبحانه و تعالى تسليته بتكرار قضايا موسى [ع] و أذاه من قومه و من فرعون عصره و متابعيه و يذكّره بها لتسهيل الخطوب الواردة عليه من أمّته و عصاة قومه صلوات اللّه عليه و آله فلذا يقول جلّ و علا كما فى الآيات التالية: -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۳۸-۱۵۷

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۱۷ الى ۲۱]

وَ لَقَد فَتَنّا قَبلَهُم قَومَ فِرعَونَ وَ جاءَهُم رَسُولٌ كَرِيمٌ [۱۷] أَن أَدُّوا إِلَىَّ عِبادَ اللّهِ إِنِّى لَكُم رَسُولٌ أَمِينٌ [۱۸] وَ أَن لا تَعلُوا عَلَى اللّهِ إِنِّى آتِيكُم بِسُلطانٍ مُبِينٍ [۱۹] وَ إِنِّى عُذتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُم أَن تَرجُمُونِ [۲۰] وَ إِن لَم تُؤمِنُوا لِى فَاعتَزِلُونِ [۲۱] -قرآن-۱-۳۴۰ ۱۷- وَ لَقَد فَتَنّا قَبلَهُم قَومَ فِرعَونَ ... أى اختبرناهم و امتحنّاهم قبل قريش وَ جاءَهُم رَسُولٌ كَرِيمٌ أى موسى عليه السّلام فإنه كان له شأن -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۹۶-۱۲۵ [صفحه ۳۸۶] عظيم عند اللّه تعالى فلذا جعله كليما له و هذا من خصائصه عليه السلام فقد كان عزيزا و مرضيّا عند قومه بنى إسرائيل، و كان أجودهم عطاء و أحسنهم خلقا و خلقا و لذا وصفه سبحانه بوصف جامع لما ذكرناه. و كان من الأنبياء الّذين آذتهم أمّتهم كثيرا، و لذا فإنه تعالى يسلّى نبيّه صلّى اللّه عليه و آله به عليه السّلام و كانت

أمّته لجوجة عنودة جهولة شبيهة بقريش، فمن هذه النّاحية أيضا كان بين نبيّنا و بين موسى تناسب. و الحاصل جاءهم موسى و قال لفرعون و حشمه لا بدّ أن تؤدّوا إليّ بنى إسرائيل. ١٨- أَن أَدُّوا إِلَيَّ عِبادَ اللّهِ ... أى أطلقوا بنى إسرائيل من العذاب و التّسخير فإنهم أحرار فلا تعاملوهم معاملة العبيد. و كان بنو إسرائيل حين طلوع موسى على فرعون محبوسين و كان حبس فرعون مهولا مخوفا بالعذابات الشديدة الّتى أوقعوها على المحبوسين فيها و لذا أوّل ما طلبه موسى من فرعون كان إطلاق بنى إسرائيل الّذين كانوا ممّن يعبد اللّه، فى قبال القبطيين فإنهم كانوا عبدة فرعون. و لذا عبّر عنهم كليم اللّه بعباد اللّه إِنِّى لَكُم رَسُولٌ أَمِينٌ أى غير متّهم بكذب فى القول على ما أدّعيه من الرّسالة و لا بخيانة فى أموالكم الّتى أودعتموها عندى. و يستشعر من الشريفة أن موسى عليه السلام كان عند النّاس معروفا بالأمانة حتى عند القبطيّين. و قوله: إِنِّى لَكُم رَسُولٌ أَمِينٌ من باب التذكير و إلّا كانت هذه دعوى بلا بيّنة و برهان فلا تقبل. و بالجملة كان من هذه الجهة مماثلا لنبيّنا صلّى اللّه عليه و آله فانّ نبيّنا من بدء أمره كان معروفا بمحمد الأمين حتى أعاديه كانوا لا ينكرون أمانته و أذعنوا لها. -قرآن-٦-٤٢-قرآن-٤٨٦-٥١٨-قرآن-٧٥٧-٧٨٩ ١٩- وَ أَن لا تَعلُوا عَلَى اللّهِ ... أى لا تتكبروا و لا تتجبّروا عليه بترك طاعته و كفران نعمه و افتراء الكذب عليه إِنِّى آتِيكُم بِسُلطانٍ مُبِينٍ أى بحجّة واضحة يظهر الحق معها، أو بمعجز ظاهر تبين به صحّة نبوّتى و صدق مقالتى فلما قال ذلك توعّدوه بالقتل و الرّجم فقال: -قرآن-٦-٣٩-قرآن-١٣٩-١٧٥ [صفحه ٣٨٧] ٢٠-آن كه وَ إِنِّى عُذتُ بِرَبِّى وَ رَبِّكُم ... أى التجأت إليه سبحانه آن كه أَن تَرجُمُونِ من أن تؤذونى بقذفى بالحجارة، أو بغيره من الأذى. -قرآن-٧-٥٥-قرآن-٨٩-١١٣ ٢١- وَ إِن لَم تُؤمِنُوا لِى فَاعتَزِلُونِ ... أى فاتركونى و تنحّوا عنّى فلكم دينكم و لى دينى. ثم تألّم منهم كثيرا و حزن قلبه الشريف من هؤلاء القوم فدعا عليهم كما ترى: -قرآن-٦-٤٨

[سورة الدخان [٤٤]: الآيات ٢٢ الى ٢٤]

فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هؤُلاءِ قَومٌ مُجرِمُونَ [٢٢] فَأَسرِ بِعِبادِى لَيلًا إِنَّكُم مُتَّبَعُونَ [٢٣] وَ اترُكِ البَحرَ رَهواً إِنَّهُم جُندٌ مُغرَقُونَ [٢٤] -قرآن-١-١٦٨ ٢٢- فَدَعا رَبَّهُ أَنَّ هؤُلاءِ قَومٌ مُجرِمُونَ ... أى لمّا يئس من إيمانهم دعا اللّه سبحانه عليهم أَنَّ هؤُلاءِ قَومٌ مُجرِمُونَ أى مذنبون يرتكبون المعاصى لأنهم مشركون و لا يؤمنون أبدا فأوحى إلى موسى: -قرآن-٦-٥٥-قرآن-١١٨-١٥١ ٢٣- فَأَسرِ بِعِبادِى لَيلًا ... أى أخرج مع من آمن بك من بنى إسرائيل عن هذه البلدة فى الليل، و السّرى هو السير ليلا إِنَّكُم مُتَّبَعُونَ أى يتبعكم فرعون و قومه إذا علموا بخروجكم. -قرآن-٦-٣١-قرآن-١٤٤-١٦٧ ٢٤- وَ اترُكِ البَحرَ رَهواً ... أى خلّ البحر على حاله منفرجا. -قرآن-٦-٣١ و الرّهو هو الفرجة الواسعة فافرجه بعصاك و اخرج أنت من طرفه الآخر بعد ما تدخله. و تجوزه حتى يدخله فرعون و جنوده و الأمر بترك البحر على هيئته الّتى دخله موسى بها لأنه أراد أن يضربه ثانيا لينطبق خوفا أن يدركهم القبط فأمر بتركه كما هو [صفحه ٣٨٨] ليدخلوه فلا تخافوا منهم إِنَّهُم جُندٌ مُغرَقُونَ فدخلوا البحر فأغرقوا جميعا، ثم نبذ البحر جسد فرعون ليكون عبرة للناس. -قرآن-٢٩-٥٦

[سورة الدخان [٤٤]: الآيات ٢٥ الى ٢٩]

كَم تَرَكُوا مِن جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ [٢٥] وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ كَرِيمٍ [٢٦] وَ نَعمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ [٢٧] كَذلِكَ وَ أَورَثناها قَوماً آخَرِينَ [٢٨] فَما بَكَت عَلَيهِمُ السَّماءُ وَ الأَرضُ وَ ما كانُوا مُنظَرِينَ [٢٩] -قرآن-١-٢٤١ ٢٥ إلى ٢٧- كَم تَرَكُوا مِن جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ ... إن اللّه تعالى يخبر حبيبه عن تركتهم من البساتين و العيون الكثيرة الجارية و ما سواها من النّعم الّتى كانت تغمرهم. وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ

كَرِيمٍ و المراد بالمقام الكريم، المحافل المزيّنة و المنازل الحسنة و القصور المشيّدة. فقد خلّفوها وراءهم حين لحقوا ببنى إسرائيل وَ نَعمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ النّعمة بفتح النون رغد العيش و نضارته، و بكسرها ما أنعم به على الإنسان من الرزق و المال الكثير و الولد الصّالح و أمثالها و الحالة الّتى يستلذّ بها الإنسان و جاء بمعنى المسرّة، و بالضمّ المسرّة و الرفاهة، و نعمة العين قرّتها و فاكِهِينَ أى متنعّمين متمتّعين بطيب العيش و قال القمّى: النّعمة فى الأبدان، و فاكهين أى مفاكهين للنّساء و متمتّعين بهنّ. -قرآن-١٥-٥۴-قرآن-١٩٣-٢٢۴-قرآن-٣۵٣-٣٨٧-قرآن-۶٣۶-۶۴۶ ٢٨- كَذلِكَ وَ أَورَثناها قَوماً آخَرِينَ ... أى هكذا نفعل بالمجرمين، نهلكهم و نورث هذه المعدودات لمن بعدهم، أى لبنى إسرائيل لأنهم رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون و متابعيه. و إيراث النّعمة تصييرها إلى الثانى -قرآن-۶-۴۵ [صفحه ٣٨٩] بعد الأوّل بلا مشقّة كما يصير الميراث إلى أهله هكذا. فلمّا كانت نعمة فرعون و قومه وصلت إلى بنى إسرائيل بعد إهلاكهم كان ذلك إيراثا من اللّه لهم. ٢٩- فَما بَكَت عَلَيهِمُ السَّماءُ وَ الأَرضُ ... هذه الجملة يمكن أن تكون فى مقام بيان تصغير قدرهم، فإن العرب جرت عادتهم بأن يخبروا عن عظم المصيبة بالهالك بأنه بكته السّماء و الإرض، أو تقول: أظلم لفقده الشمس و القمر، و قال جرير يرثى عمر بن عبد العزيز: -قرآن-۶-۵٠ الشمس طالعة ليست بكاسفة || تبكى عليك نجوم اللّيل و القمر و قالت الخارجيّة: أيا شجر الخابور ما لك مورقا || كأنك لم تجزع على إبن طريف و ذلك على سبيل الاستعارة التخييليّة مبالغة فى وجوه الجزع و البكاء. و سئل إبن عباس عن هذه الآية و قيل هل يبكيان على أحد! قال: نعم، مصلّى المؤمن فى الإرض، و مصعد عمله فى السّماء. و روى زرارة بن أعين عن الصّادق عليه السلام أنه قال: بكت السّماء على يحيى بن زكريّا و على الحسين بن علىّ بن أبى طالب عليهم السّلام أربعين صباحا، و لم تبك إلّا عليهما. قلت و ما بكاؤها! قال: كانت الشمس تطلع حمراء و تغيب حمراء. -روايت-۶۵-٢۶٨ و فى رواية أخرى عنه عليه السلام: بكت السّماء على الحسين بن علىّ عليهما السّلام أربعين يوما بالدّم. -روايت-٣٩-١١۶ و بالجملة فالمراد من قوله فَما بَكَت عَلَيهِمُ السَّماءُ التهكّم و استصغار القدر. و الوجه الثانى فى الشريفة أن يقال إن المراد: لم يبك عليهم أهل السماء و الإرض لكونهم مسخوطا عليهم بحذف المضاف كقوله تعالى حَتّى تَضَعَ الحَربُ أَوزارَها و قيل وجوه أخر نحن بصدد بيانها وَ ما كانُوا مُنظَرِينَ أى ممهلين إلى وقت آخر. -قرآن-٣٠-۶٢-قرآن-٢٣۵-٢۶٨-قرآن-٣٠۴-٣٢٨ [صفحه ٣٩٠]

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ٣٠ الى ٣٣]

وَ لَقَد نَجَّينا بَنِى إِسرائِيلَ مِنَ العَذابِ المُهِينِ [٣٠] مِن فِرعَونَ إِنَّهُ كانَ عالِياً مِنَ المُسرِفِينَ [٣١] وَ لَقَدِ اختَرناهُم عَلى عِلمٍ عَلَى العالَمِينَ [٣٢] وَ آتَيناهُم مِنَ الآياتِ ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ [٣٣] -قرآن-١-٢۵١ ٣٠ و ٣١- وَ لَقَد نَجَّينا بَنِى إِسرائِيلَ ... يعنى خلّصناهم مِنَ العَذابِ المُهِينِ ذى الإهانة و الاحتقار كقتل الأبناء و استخدام النساء و الاستعباد و التكاليف الشاقّة الأخر. و كلّ هذه من فرعون و قومه الطّغاة كما أخبر سبحانه: مِن فِرعَونَ إِنَّهُ كانَ عالِياً أى متكبرا متجبّرا مِنَ المُسرِفِينَ المتجاوزين الحدّ فى الطغيان، و قد وصفه تعالى بأنّه عال و إن جاز أن يكون مدحا، إلّا أنّه قيّده بأنّه عال فى الإسراف، و الممدوح هو العالى فى الإحسان، و العالى فى الإساءة مذموم. -قرآن-١١-۴٧-قرآن-۶٨-٩۴-قرآن-٢۵٠-٢٨٧-قرآن-٣١٠-٣٢٩ ٣٢ و ٣٣- وَ لَقَدِ اختَرناهُم عَلى عِلمٍ ... أى اخترنا موسى و قومه بنى إسرائيل و فضّلناهم بالتوراة و كثرة الأنبياء منهم عَلى عِلمٍ أى على بصيرة منّا باستحقاقهم ذلك عَلَى العالَمِينَ أى عالمى زمانهم. و قال القمّى: فلفظه عامّ و لكنّ المعنى خاص فقد اخترناهم وَ آتَيناهُم مِنَ الآياتِ كانشقاق البحر بضرب العصا، و إجراء الماء من الصّخرة الصمّاء أيضا بضرب العصا عليها فى التيه الّتى كانت فى البيداء، و إنزال المنّ و السّلوى، و إظهار اليد البيضاء، و تصيير العصا أفعى و غيرها من المعجزات و الآيات ما فِيهِ بَلؤُا مُبِينٌ أى اختبار ظاهر و امتحان باهر. -قرآن-١١-۴۵-قرآن-١٣۵-١۴٧-قرآن-١٩٠-٢٠٩-قرآن-٢٩٨-٣٢۶-قرآن-۵۵۶-۵٨١

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۳۴ الى ۳۷]

إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ [۳۴] إِن هِيَ إِلّا مَوتَتُنَا الأُولى وَ ما نَحنُ بِمُنشَرِينَ [۳۵] فَأتُوا بِآبائِنا إِن كُنتُم صادِقِينَ [۳۶] أَ هُم خَيرٌ أَم قَومُ تُبَّعٍ وَ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم أَهلَكناهُم إِنَّهُم كانُوا مُجرِمِينَ [۳۷] -قرآن-۱-۲۶۰ [صفحه ۳۹۱] ۳۴ إلى ۳۶- إِنَّ هؤُلاءِ لَيَقُولُونَ ... هذا رجوع إلى أحوال كفّار قريش مع رسول اللّه [ص] فإن قصّة فرعون مع موسى عليه السلام كانت معترضة لبيان جهة أشرنا إليها سابقا. و المراد من اسم الإشارة هؤلاء هو كفّار قريش لَيَقُولُونَ إِن هِيَ إِلّا مَوتَتُنَا الأُولى أى المزيلة للحياة الدنيويّة وَ ما نَحنُ بِمُنشَرِينَ أى بعد الموتة الأولى لا حياة أبدا، لا حياة القبر و لا حياة البعث، و ما نحن بمبعوثين. و إن لم يكن كذلك فَأتُوا بِآبائِنا إِن كُنتُم صادِقِينَ خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرّسول و المؤمنين أى إن كان الأمر كما تزعمون فأحيوا لنا واحدا من آبائنا كقصىّ بن كلاب حتى نشاوره و نسأله عن صحة نبوّة محمّد صلّى اللّه عليه و آله و عن صحّة البعث فإن اعترف و أقرّ بهما فنحن نقبل أيضا و نصدقكم فى وعدكم. و قيل إن المتكلّم بهذا هو أبو جهل و وجه اختيار قصىّ لأنه كان معروفا بالصّدق بين أهل عصره و كان شريفا. -قرآن-۱۵-۴۳-قرآن-۲۴۶-۲۹۶-قرآن-۳۲۹-۳۵۵-قرآن-۴۸۱-۵۲۲ ۳۷- أَ هُم خَيرٌ أَم قَومُ تُبَّعٍ ... على وزن سكّر واحد التّبابعة من ملوك حمير، سمىّ تبعا لكثرة أتباعه، أو سمّوا بالتبابعة لأن الأخير يتبع الأوّل فى الملك، و هم سبعون تبّعا ملكوا جميع الإرض و من فيها من العرب و العجم. و كان تبّع الأوسط مؤمنا بنبيّنا قبل ظهوره بسبعمئة عام و هو ألذى نهى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و عن سبّه لإيمانه، و هو تبّع الكامل و كان من أعظم التبابعة و أفصح شعراء العرب. و يقال إنه نبىّ مرسل إلى نفسه لما تمكّن من ملك الإرض. و الدليل على ذلك أن اللّه تعالى ذكره عند ذكر الأنبياء فقال وَ قَومُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ و أسند -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۶۰۵-۶۶۷ [صفحه ۳۹۲] تكذيب الرّسل إلى قومه حيث إنهم كانوا كفرة و لذا ذمّهم دونه لأنه كان مؤمنا و لم يعلم أنه أرسل إلى قوم تبّع رسول غير تبّع و تبّع أوّل من كسا البيت بالأنطاع [جمع نطع و هو بساط من جلد يفرش تحت المحكوم عليه بالعذاب أو بالقتل] بعد آدم عليه السلام حيث كساه الشعر و قيل إبراهيم أول من كساه الخصف، و أوّل من كساه الثياب سليمان عليه السّلام، فعن الصّادق عليه السلام أنّ تبعا قال للأوس و الخزرج: كونوا هاهنا حتى يخرج هذا النبىّ أمّا أنا فلو أدركته لخدمته و خرجت معه. -روايت-۳۰-۱۴۷ و يحتمل أن يكون مراده بهذا النبىّ أى ألذى أخبر به الأحبار و الرّهبان و الكهنة فى ذلك العصر. و معنى الشريفة أن مشركى قريش أظهر نعمة و أكثر أموالا و أعزّ قوّة و قدرة أم قوم تبّع الحميرىّ ألذى سار بالجيوش حتى حيّز الحيرة ثم سار و أتى سمرقند فهدمها ثم بناها على أصول أرادها. و تبّع كان لقب كلّ ملك من ملوك اليمن كما يقال خاقان لملك التّرك و قيصر لملك الرّوم. و الحاصل فإنهم ليسوا بأفضل و أقوى منهم و قد أهلكناهم بكفرهم، و هؤلاء مثلهم بل أيسر منهم فليحذر هؤلاء أن ينالهم مثل ما نال أولئك وَ الَّذِينَ مِن قَبلِهِم كعاد و ثمود أَهلَكناهُم إِنَّهُم كانُوا مُجرِمِينَ كما أن كفار مكة مجرمون. و قوله إِنَّهُم كانُوا، الآية هذا فى مقام بيان علّة الإهلاك و هذا السبب موجود فى كفرة قريش. -قرآن-۵۶۲-۵۹۰-قرآن-۶۰۳-۶۴۴-قرآن-۶۸۳-۶۹۹

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۳۸ الى ۴۲]

وَ ما خَلَقنَا السَّماواتِ وَ الأَرضَ وَ ما بَينَهُما لاعِبِينَ [۳۸] ما خَلَقناهُما إِلاّ بِالحَقِّ وَ لكِنَّ أَكثَرَهُم لا يَعلَمُونَ [۳۹] إِنَّ يَومَ الفَصلِ مِيقاتُهُم أَجمَعِينَ [۴۰] يَومَ لا يُغنِي مَولًى عَن مَولًى شَيئاً وَ لا هُم يُنصَرُونَ [۴۱] إِلاّ مَن رَحِمَ اللّهُ إِنَّهُ هُوَ العَزِيزُ الرَّحِيمُ [۴۲] - قرآن-۱-۳۴۰ [صفحه ۳۹۳] ۳۸ و ۳۹- وَ ما خَلَقنَا السَّماواتِ وَ الأَرضَ ... ثم إنه سبحانه بعد تهديد كفرة قريش باستئصال قوم تبّع لعتوّهم و عنادهم و إنكارهم للبعث و المعاد، يبيّن صحّة وقوع الحشر و الجزاء بقوله: خَلَقنَا السَّماواتِ وَ الأَرضَ وَ ما بَينَهُما

ليس على وجه اللّهو و اللّعب و لا عبثا، بل خلقناهما على وجه المصلحة و الحكمة. فإذا كان إيجاد جميع المخلوقات من العدم لمصلحة و حكمة فكيف بعد ذلك نهملهم و نتركهم ضياعا بلا يوم حساب و ثواب و عقاب! و ألذى تزعمونه من أن خلقهما كان على وجه العبث، هو خلاف الفرض، فلا بدّ من يوم حساب و جزاء ليلقى الإنسان جزاء عمله إن خيرا و إن شرّا و هذا تفسير قوله وَ ما خَلَقنَا السَّماواتِ، إلى قوله سبحانه لاعِبِينَ أى لاهين و بلا مصلحة. و فيها تنبيه على ثبوت الحشر ليثاب المؤمن بعمله الصالح و الكافر بعمله الطالح. فنحن ما خَلَقناهُما إِلّا بِالحَقِّ أى لغرض صحيح و مصلحة عامة هى الدّاعية لخلقهما وَ لكِنَّ أَكثَرَهُم لا يَعلَمُونَ لقلّة نظرهم و قصره على الدنيا، أو لتركهم النظر و التفكّر فى خلقتهما و أنهما لماذا خلقا. -قرآن-۱۱-۵۰-قرآن-۲۰۵-۲۵۴-قرآن-۶۵۷-۶۸۴-قرآن-۷۰۷-۷۱۷-قرآن-۸۴۰-۸۷۱-قرآن-۹۲۶-۹۶۳ ۴۰- إِنَّ يَومَ الفَصلِ مِيقاتُهُم ... أى فصل الحق عن الباطل، أو المحق عن المبطل، و مِيقاتُهُم موعدهم أَجمَعِينَ أى جميع الخلق. -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۰۵-۱۱۶-قرآن-۱۲۵-۱۳۶ ۴۱ و ۴۲- يَومَ لا يُغنِى مَولًى عَن مَولًى ... هذه الجملة بدل عن قوله يَومَ الفَصلِ يعنى يوم الفصل يوم لا يدفع مولى بقرابة و غيرها عن مولى شيئا أى شيئا من الإغناء أو شيئا من العذاب وَ لا هُم يُنصَرُونَ أى لا يمنعون منه، و لا يعاونهم أحد من مواليهم و أصدقائهم فى دفع -قرآن-۱۱-۴۹-قرآن-۸۴-۹۹-قرآن-۲۱۷-۲۳۹ [صفحه ۳۹۴] العذاب. و لمّا كان المولى اسم جنس فلذا جمع الضمير الراجع إليه. فلا يدفع عذاب عن أحد إِلّا مَن رَحِمَ اللّهُ أى بالعفو عنه و الإذن للشّفعاء بالشفاعة له. و يستفاد من الاستثناء أن المراد به هو المؤمن المذنب، و إلّا فإن هذه الرّحمة إذا كانت من ناحية الشفاعة فلا تشمل أحدا من أصناف الكفرة و ما لهم فى الآخرة من نصيب إِنَّهُ هُوَ العَزِيزُ القوىّ فى الانتقام من أعدائه، أعداء الدّين لأنه الغالب فيما يشاء و لا يغلب فيما أراد الرَّحِيمُ اللطيف بأوليائه و أهل طاعته. و لمّا كان سياق الكلام لتهديد الكفار فلذا فى مقام الفصل بين الفريقين قدّمهم فى شرح أحوالهم و قال فيما يلى: -قرآن-۱۰۰-۱۲۶-قرآن-۳۷۰-۳۹۳-قرآن-۴۹۲-۵۰۳

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۴۳ الى ۵۰]

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ [۴۳] طَعامُ الأَثِيمِ [۴۴] كَالمُهلِ يَغلِى فِى البُطُونِ [۴۵] كَغَلىِ الحَمِيمِ [۴۶] خُذُوهُ فَاعتِلُوهُ إِلى سَواءِ الجَحِيمِ [۴۷] -قرآن-۱-۱۷۳ ثُمَّ صُبُّوا فَوقَ رَأسِهِ مِن عَذابِ الحَمِيمِ [۴۸] ذُق إِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الكَرِيمُ [۴۹] إِنَّ هذا ما كُنتُم بِهِ تَمتَرُونَ [۵۰] - قرآن-۱-۱۵۱ ۴۳ إلى ۴۶- إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ... الزّقوم شجرة مرّة كريهة الطّعم و الرائحة يكره أهل النار على تناولها. و إنها شجّرة تخرج فى أصل الجحيم، طلعها كأنّه رؤوس الشياطين على ما فى الآية الشريفة و قد مرّ شرحها و هذه الشجرة طَعامُ الأَثِيمِ قوت من له الإثم الكثير أى باعتبار أوراقها و أثمارها. فهو من باب المجاز فى الحذف و قد قال القمّى: نزلت -قرآن-۱۵-۴۳-قرآن-۲۵۳-۲۷۱ [صفحه ۳۹۵] فى أبى جهل. و على هذا فالمورد خاصّ لكن المعنى عامّ لا يختصّ به دون غيره من العصاة العتاة. و ثمرها كَالمُهلِ و هو المذاب من نحاس و نحوه أو هو دردىّ الزّيت. و قال القمّى: المهل الصّفر المذاب يَغلِى فِى البُطُونِ كَغَلىِ الحَمِيمِ قال القمّى: و هو ألذى قد حمى و بلغ المنتهى. و قيل الحميم الماء الشديد الحرارة. -قرآن-۱۱۹-۱۲۹-قرآن-۲۲۹-۲۷۲ ۴۷- خُذُوهُ فَاعتِلُوهُ إِلى سَواءِ الجَحِيمِ ... أى يقال للزّبانيّة خذوا الأثيم و جرّوه بعنف و شدّة و غلظة، و العتل هو الأخذ بمجامع الشىء و الجرّ بقهر إلى سَواءِ الجَحِيمِ أى إلى وسطه. و قال القمى: أى فاضغطوه من كلّ جانب ثم انزلوا به إلى سواء الجحيم. - قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۷۷-۱۹۴ ۴۸ و ۴۹- ثُمَّ صُبُّوا فَوقَ رَأسِهِ مِن عَذابِ الحَمِيمِ ... إضافة العذاب بيانيّة. أى عذاب هو الحميم يصبّ عليه من فوق رأسه ثم يقول له الخزنة تقريعا و تهكّما ذُق إِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الكَرِيمُ أى صاحب الكرامة بزعمك. و كان يقول أبو جهل لعنه اللّه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ليس بين جبلى مكة أعزّ و أكرم منى فواللّه ما تستطيع أنت و لا ربّك أن تفعلا بى شيئا، و أنا اعزّ أهل الوادى. فيقول له الملك الموكّل بعذابه ذُق إِنَّكَ أَنتَ العَزِيزُ الكَرِيمُ استهزاء به و ذلك لأن أبا

جهل كان يقول أنا العزيز الكريم فيعيّره بذلك فى النار. -قرآن-۱۱-۶۵-قرآن-۱۸۷-۲۲۸-قرآن-۴۹۸-۵۳۹ ۵۰- إِنّ هذا ما كُنتُم بِهِ تَمتَرُونَ ... أى هذا العذاب هو ما كنتم به تشكّون و تمارون فيه. ثم إنه سبحانه بعد شرح أحوال أهل الكفر و النفاق شرع فى بيان ما أعدّ للمتّقين بقوله: -قرآن-۶-۴۵

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۵۱ الى ۵۷]

إِنَّ المُتَّقِينَ فِى مَقامٍ أَمِينٍ [۵۱] فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ [۵۲] يَلبَسُونَ مِن سُندُسٍ وَ إِستَبرَقٍ مُتَقابِلِينَ [۵۳] كَذلِكَ وَ زَوَّجناهُم بِحُورٍ عِينٍ [۵۴] يَدعُونَ فِيها بِكُلِّ فاكِهَةٍ آمِنِينَ [۵۵] -قرآن-۱-۲۳۳ لا يَذُوقُونَ فِيهَا المَوتَ إِلَّا المَوتَةَ الأُولى وَ وَقاهُم عَذابَ الجَحِيمِ [۵۶] فَضلًا مِن رَبِّكَ ذلِكَ هُوَ الفَوزُ العَظِيمُ [۵۷] -قرآن-۱-۱۴۹ [صفحه ۳۹۶] ۵۱ و ۵۲- إِنَّ المُتَّقِينَ فِى مَقامٍ أَمِينٍ ... أى فى موضع إقامة دائميّة يأمن صاحبه من الحوادث و الآفات و المكاره و من الغير و الفناء. و المقام بالفتح أقوى و معناه هو موضع القيام و مكانه و بالضمّ مقام موضع السّكون و الإقامة. فالمتّقون آمنون فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ أى فى بساتين و عيون المياه العذبة الصّافية النابعة فيها الجارية بين حدائقها و قصورها. -قرآن-۱۱-۵۳-قرآن-۲۸۲-۳۰۷ ۵۳- يَلبَسُونَ مِن سُندُسٍ ... أى من الدّيباج الرّقيق وَ إِستَبرَقٍ و هو الغليظ منه مُتَقابِلِينَ أى متواجهين فى مجالسهم و محافلهم ليستأنس بعضهم ببعض. -قرآن-۶-۳۱-قرآن-۶۷-۸۱-قرآن-۱۰۲-۱۱۶ ۵۴- كَذلِكَ وَ زَوَّجناهُم بِحُورٍ عِينٍ ... أى هكذا كما وصفناه حال أهل الجنّة، و نضيف عليها أنّنا زَوَّجناهُم أى قرنّاهم بِحُورٍ عِينٍ جمع حوراء بمعنى البيضاء و عِينٍ جمع عيناء أى بيض واسعات العيون. و قد ذكر بعض المفسّرين فى اوصافهن ما تعافه العقول و تمجّه الأسماع من أنهن من ياقوت و مرجان، أو يرى مخّ سوقهن إلى غير ذلك من الأوصاف السمجة الّتى هى فى الواقع حطّ من قدرهنّ و تنقيص من شأنهنّ. نعم لا بد أن يقال إنهن كأحسن ما يكون من النساء صفاء و جمالا و طهارة و ليس فوق هذا مطمع لطامع و لا زيادة لمستزيد. و هذا يكفى فى -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۱۴-۱۲۶-قرآن-۱۴۳-۱۵۷-قرآن-۱۸۶-۱۹۲ [صفحه ۳۹۷] مقام الترغيب و التحريض و ليس معنى هذا أنهنّ كسائر نساء الدنيا بل المراد أنهن من نوعهن مع الفارق فوق ما يتصوّر و يتعقّل من الصفاء و البهاء و الرشاقة و الحسن. و النعومة و الأنوثة لأن الجنة فيها ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر. و فى الكافى عن الباقر عليه السلام قال: إذا دخل أهل الجنة الجنة و أهل النار النار بعث ربّ العزّة عليّا عليه السلام فأنزلهم منازلهم من الجنة فزوّجهم، فعلىّ و اللّه ألذى يزوّج أهل الجنة فى الجنة و ما ذاك إلى أحد غيره كرامة من اللّه و فضلا فضّله اللّه و منّ به عليه عليه السلام. -روايت-۴۸-۳۲۸ ۵۵- يَدعُونَ فِيها بِكُلِّ فاكِهَةٍ آمِنِينَ ... أى يطلبون و يرغبون بكلّ نوع من أنواع الفواكه الّتى يشتهون فى كلّ وقت و مكان، و لا يتخصّص شىء منها بمكان و لا زمان آمِنِينَ من ضررها و سقمها و وجعها، كلّها شفاء و رحمة للمؤمنين. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۱۹۶-۲۰۵ ۵۶- لا يَذُوقُونَ فِيهَا المَوتَ ... أى يبقون أحياء فى الجنة لأنّه لا موت فيها. فالسّالبة منتفية لانتفاء موضوعها إِلَّا المَوتَةَ الأُولى نعم ذاقوا مرارة الموت الأول و لكنّه كان فى الدّنيا. فالاستثناء منقطع وَ وَقاهُم أى جنّبهم ربّهم عَذابَ الجَحِيمِ تفضّلا منه و كرما جزاء بما كانوا يعملون. كما أشار إليه سبحانه بقوله: -قرآن-۶-۳۶-قرآن-۱۳۰-۱۵۵-قرآن-۲۳۴-۲۴۵-قرآن-۲۶۸-۲۸۶ ۵۷- فَضلًا مِن رَبِّكَ ... لأنه سبحانه خلقهم و أنعم عليهم و ركّب فيهم العقل و كلّفهم و بيّن لهم من الآيات ما استدلّوا به على وحدانيته و حسن طاعته فاستحقّوا به النّعم العظيمة. ثم جزاهم الحسنة عشر أمثالها فكان ذلك تفضّلا منه ذلِكَ هُوَ الفَوزُ العَظِيمُ لأنّه خلاص من المكاره و نجاة من الحوادث و فوز بالمطالب و المقاصد. -قرآن-۶-۲۶-قرآن-۲۶۲-۲۹۲ [صفحه ۳۹۸]

[سورة الدخان [۴۴]: الآيات ۵۸ الى ۵۹]

فَإِنَّما يَسَّرناهُ بِلِسانِکَ لَعَلَّهُم يَتَذَکَّرُونَ [۵۸] فَارتَقِب إِنَّهُم مُرتَقِبُونَ [۵۹] -قرآن-۱-۱۰۶ ۵۸- فَإِنَّما يَسَّرناهُ بِلِسانِکَ ... حيث أنزلنا القرآن بلسانک و بلغة قومک ليفهموه لَعَلَّهُم يَتَذَکَّرُونَ اى يتّعظون بما فيه و يعملون بما أمر. و هذه فذلكة للسّورة. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۹۴-۱۲۱ ۵۹- فَارتَقِب إِنَّهُم مُرتَقِبُونَ ... أى فانتظر ما يحلّ بهم من العذاب إِنَّهُم مُرتَقِبُونَ ما يحلّ بک من الدّوائر و لكن عليهم دائرة السّوء. و -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۸۷-۱۱۰ فى الكافى عن الباقر عليه السلام أنه سئل: كيف أعرف أن ليلة القدر تكون فى كلّ سنة! قال إذا أتى شهر رمضان فاقرأ سورة الدّخان فى كلّ ليلة مائة مرّة، فإذا أتت ليلة ثلاث و عشرين فإنّک ناظر إلى تصديق ألذى سألت عنه. -روايت-۴۱-۲۵۲ [صفحه ۳۹۹]

سورة الجاثية

اشاره

مكيّة إلا الآية ۱۴ فمدنيّة و آياتها ۳۷ نزلت بعد الأحقاف.

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۱ الى ۶]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ العَزِيزِ الحَكِيمِ [۲] إِنَّ فِى السَّماواتِ وَ الأَرضِ لَآياتٍ لِلمُؤمِنِينَ [۳] وَ فِى خَلقِكُم وَ ما يَبُثُّ مِن دابَّةٍ آياتٌ لِقَومٍ يُوقِنُونَ [۴] -قرآن-۱-۲۰۹ وَ اختِلافِ اللَّيلِ وَ النَّهارِ وَ ما أَنزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ مِن رِزقٍ فَأَحيا بِهِ الأَرضَ بَعدَ مَوتِها وَ تَصرِيفِ الرِّياحِ آياتٌ لِقَومٍ يَعقِلُونَ [۵] تِلكَ آياتُ اللّهِ نَتلُوها عَلَيكَ بِالحَقِّ فَبِأَىِّ حَدِيثٍ بَعدَ اللّهِ وَ آياتِهِ يُؤمِنُونَ [۶] -قرآن-۱-۲۹۲ ۱- حم ... قد مرّ قولنا فيه مكرّرا سابقا تفسيره فلا نعيده. -قرآن-۵-۸ ۲- تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّهِ ... أى أن إنزال القرآن كان من عند اللّه العَزِيزِ الغالب على جميع الكائنات الحَكِيمِ ذى الحكمة و التدبير فى -قرآن-۵-۳۸-قرآن-۹۲-۱۰۱-قرآن-۱۳۲-۱۴۲ [صفحه ۴۰۰] موجوداته و تنزيل الكتاب مبتدأ، و الظرف خبره كما فسّرناه على هذا التركيب، و قيل بتراكيب أخر. ۳ و ۴- إِنَّ فِى السَّماواتِ وَ الأَرضِ لَآياتٍ لِلمُؤمِنِينَ ... الظاهر أنّ السّماوات و الإرض أخذا بعنوان الظرفيّة لَآياتٍ و المراد بالآيات السّماوية هى النجوم السّيارة و الكواكب الثّابتة المرئيّة. و أمّا ما فيها من الأمور غير المرئيّة فآيتيّتها ثابتة لمن يعلم بها من أى طريق و بأىّ سبب كان. و أمّا الارضيّة فهى عبارة عن الجبال الراسية و الأشجار الثابتة و الحيوانات الماشية و غير الماشية، و البحار الراكدة و المياه الجارية و العيون النابعة و النّباتات القائمة على ساقها و المفروشة المبسوطة على وجه الإرض و غيرها من الأمور الدالّة على قدرة قاهرة من مقتدر مطلق نافذ فى كلّ شىء. و يحتمل أن يكون المراد من الشريفة أنّ نفس السماوات و الإرض لَآياتٍ أى لهما فى حدّ ذاتهما آيتيّة على التوحيد لبداعة خلقهما و غرابة صنعهما. و بعبارة أخرى: فى خلق السّماوات و الإرض، فالكلام على تقدير المضاف. و يؤيّد هذا التقدير قوله وَ فِى خَلقِكُم فى الآية الآتية و لَآياتٍ لِلمُؤمِنِينَ أى إن فيهما لعلائم و دلائل تدلّ على الصّانع المقتدر الحكيم. و تلك الآيات دلائل على الخالق و على توحيده لِلمُؤمِنِينَ الّذين يصدّقون باللّه و بالرّسل، و هم المنتفعون منها لأنهم أهل النظر و التفكّر، نظر اعتبار و تدبّر. و كذلك بالنسبة إلى خلق أنفسهم و تنقّلها من حال إلى حال و من هيئة إلى هيئة، فمن عروض هذه العوارض غير الاختياريّة ينتقلون إلى من بيده الأمر و الاختيار و القدرة و التصرّف كيف يشاء و هذا وجه اختصاصهم بالذكر. وَ كذلك فِى خَلقِكُم وَ ما يَبُثُّ مِن دابَّةٍ معناه و فى خلقه إيّاكم بما فيكم من بدائع الصّنعة و عجائب الخلقة و ما يتعاقب عليكم من الأحوال من مبدأ خلقكم فى بطون الأمّهات إلى انقضاء الآجال، وَ فى خلق ما يَبُثُّ أى يفرّق و ينشر على -قرآن-۹-۶۹-قرآن-۱۲۹-۱۳۷-قرآن-

۷۱۵-۷۲۳-قرآن-۹۱۰-۹۲۷-قرآن-۹۵۰-۹۷۳-قرآن-۱۰۹۹-۱۱۱۳-قرآن-۱۴۶۱-۱۴۶۳-قرآن-۱۴۷۰-۱۵۱۲-قرآن-۱۶۸۴-۱۶۸۶-قرآن-۱۶۹۷-۱۷۰۸ [صفحه ۴۰۱] وجه الإرض مِن دابَّةٍ من الحيوانات على اختلاف أجناسها و أنواعها و أصنافها مع ما فيها من المنافع و الخواصّ و المقاصد المطلوبة منها آياتٌ لِقَومٍ يُوقِنُونَ أى فى جميع ما ذكر دلالات واضحات لقوم يطلبون علم اليقين بالتفكّر و التدبّر فيها. -قرآن-۱۴-۲۶-قرآن-۱۵۰-۱۷۷ ۵- وَ اختِلافِ اللَّيلِ وَ النَّهارِ ... أى فى ذهاب اللّيل و النّهار و تعاقبهما، و مجيئهما و نقصهما و زيادتهما على وتيرة واحدة. أو المراد باختلافهما فى أنّ أحدهما نور و الآخر ظلمة وَ ما أَنزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ مِن رِزقٍ لعل المراد بالرزق سببه و هو الغيث، من باب ذكر المسبب و إرادة السبب مبالغة للملازمة و الترتّب بينهما فَأَحيا بِهِ الأَرضَ بَعدَ مَوتِها أى يبسها. و تفريع هذه الجملة على ما قبلها من قوله وَ ما أَنزَلَ اللّهُ مِنَ السَّماءِ يدل على ما قلناه وَ تَصرِيفِ الرِّياحِ أى على اختلاف كيفياتها من تصريفها من جهة دون جهة و كونها فى وقت حارة و فى زمان باردة، و منها ما يثير السّحاب و منها ما يلقّح بعض الأشجار، و منها نافع للأبدان و منها ما هو ضارّ لها بل و للنّباتات و للأثمار. و الحاصل أنّ فى جميع هذه الأمور و اختلاف أحوالها و كيفيّاتها آياتٌ لِقَومٍ يَعقِلُونَ و لعلّ اختلاف الفواصل الثلاث لاختلاف الآيات فى الدّقة و الظّهور حيث إن الآيات الثلاث و إن كانت جميعها دقيقة إلّا أنّ الطائفة الأولى أسهل تناولا فى مرحلة أخذ النتيجة من الأخيرتين، و الطائفة الثانية أدقّ منها نظرا. -قرآن-۵-۴۰-قرآن-۱۹۹-۲۴۹-قرآن-۳۶۲-۳۹۸-قرآن-۴۶۳-۵۰۱-قرآن-۵۲۴-۵۴۷-قرآن-۸۵۳-۸۸۰ فان النظر فى خلق الأنفس و التفكّر فيها و أخذ النتيجة مشكل قال مولانا أمير المؤمنين: از أ تزعم أنّك جرم صغير و فيك انطوى العالم الأكبر -روايت-۲۹-۸۷ و قال عليه السلام: من عرف نفسه فقد عرف ربّه. -روايت-۲۳-۵۶ و كذلك التدبّر فى الدوابّ على اختلاف أنواعها و أصنافها و آثارها و خواصّها برّيّها و بحريّها و ما يعيش تحت الإرض و فوقها إلى آخر ما يتصوّر منها و يتعقّل، و التفكّر فيها لا [صفحه ۴۰۲] يحصل لكلّ من المؤمنين بل لقوم يطلبون مقام علم اليقين، و أمّا الطائفة الثالثة من الآيات فهى أدق من الأولين حيث إن النظر و التدبّر فى اختلاف اللّيل و النّهار و إنزال الأمطار المختلفة الآثار مع كيفيّاتها المختلفة مع السّحاب المختلف الكمّ و الكيف، و حملها إيّاها و سوقها من بلد إلى بلد مع ما فيها من الرّعد و الصّواعق و البروق الّتى تلمع فى السماء على أثر انفجار كهربائىّ فى السحاب و تصريف الرّياح المسخّر بين السّماء و الإرض من مهابّها المختلفة، و كلّ هذه الآيات أمور يتحيّر فيها فكر المتفكّرين، و خارجة عن صقع أفكار المفكّرين نوعا، إلّا عن أولى البصائر و الألباب الّذين أنعم اللّه عليهم بالعقول الكاملة و الدّرجات العالية فى البصيرة، فبنور عقولهم ينظرون فى ملكوت عجائب الصّنع و غرائب الخلقة فيرون الصّانع بعيون قلوبهم المسلّحة بمناظر الآيات، و يصدّقون توحيده بما شرح اللّه صدورهم، إذ ما خلق اللّه خلقا أعظم شأنا من العقل و أعزّ منه، و أوّل ما خلق هو العقل، و ما بعث نبىّ إلا بعد كمال عقله، و ما آمن مؤمن إلّا بدليل عقله، فالإيمان لا يحصل إلّا به. و الحاصل أن تخصيص الطائفة الأخيرة بالعقلاء لأنهم أهل لتدبرها و التفكّر فيها بما بيّناه إجمالا بعونه سبحانه حيث إنّها أدقّ من الأوليين. ۶- تِلكَ آياتُ اللّهِ ... أى هذه الآيات المذكورة دلائل لمعرفة اللّه و توحيده نَتلُوها عَلَيكَ بِالحَقِّ أى نبيّنها لك حتى تقرأها على قومك مقرونة بالحقّ دون الباطل فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعدَ اللّهِ وَ آياتِهِ يُؤمِنُونَ يعنى بأىّ كلام بعد كلام اللّه، و هو القرآن و آياته الدالّة عليه و على توحيده، تؤمنون: أى تصدّقون. و على هذا البيان تفسير الآية مبتن على حذف مضاف و الفرق بين [الحديث] و هو القرآن و «الآيات» أن الحديث قصص يستخرج منها عبر مبيّنة للحق من الباطل و [الآيات] أدلّة فاصلة بين الصّحيح و الباطل سواء كانت من جنس الكلام أم لا كالآيات -قرآن-۵-۲۶-قرآن-۹۲-۱۲۰-قرآن-۱۹۳-۲۵۰ [صفحه ۴۰۳] التكوينيّة. و قيل إن بَعدَ اللّهِ وَ آياتِهِ يعنى [بعد آيات الله] فقدّم لفظ اللّه للمبالغة و التّعظيم، كقوله [أعجبنى زيد و كرمه] أى : أعجبنى كرم زيد، لكنّه خلاف الظاهر. و أمّا الحذف فى الكلام فبابه واسع بحيث يعدّ من محاسنه، و ذكر ما من شأنه أن يحذف يحسب غير مقبول، و ربما يخرج الكلام عن الفصاحة و يحتمل أن يكون المراد

أن [بعد ذاته جل و علا] ألذى هو فى غايهٔ الظهور و بَعدَ اللّهِ وَ آياتِهِ الدالهٔ على توحيده مع كثرتها من الآفاقيهٔ و الأنفسيّهٔ فبأى حديث تؤمنون، و بأىّ سناد تستندون! -قرآن-۲۶-۵۱-قرآن-۴۳۴-۴۵۹ و هذا توبيخ منه تعالى لهم. و بعد ذلك يعقّبه بالتّهديد بقوله تعالى فيما يلى:

[سورهٔ الجاثية [۴۵]: الآيات ۷ الى ۱۱]

وَيلٌ لِكُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ [۷] يَسمَعُ آياتِ اللّهِ تُتلى عَلَيهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُستَكبِراً كَأَن لَم يَسمَعها فَبَشِّرهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ [۸] وَ إِذا عَلِمَ مِن آياتِنا شَيئاً اتَّخَذَها هُزُواً أُولئِكَ لَهُم عَذابٌ مُهِينٌ [۹] مِن وَرائِهِم جَهَنَّمُ وَ لا يُغنِى عَنهُم ما كَسَبُوا شَيئاً وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ أَولِياءَ وَ لَهُم عَذابٌ عَظِيمٌ [۱۰] هذا هُدىً وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِم لَهُم عَذابٌ مِن رِجزٍ أَلِيمٌ [۱۱] -قرآن-۱-۴۹۷ ۷ و ۸- وَيلٌ لِكُلِّ أَفّاكٍ أَثِيمٍ ... الويل كلمهٔ وعيد يهدد بها الكفّار، أو واد سائل فيه من صديد جهنّم، أو بئر فى قعر جهنّم مملوء من صديدها. و الأفّاك يطلق على من عظم إثمه، أى كذبه أو كثر. و ها هنا المراد هو المعنى الأول و الأثيم مبالغهٔ فى كثرهٔ إثمه كمسيلمهٔ ألذى ادّعى -قرآن-۹-۴۲ [صفحه ۴۰۴] النبوّهٔ و قال أنا نبىّ إفكا و افتراء. فويل لمن يَسمَعُ آياتِ اللّهِ تُتلى عَلَيهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُستَكبِراً أى الأثيم تقرأ آيات اللّه بمرأى و مسمع منه و هو يسمع و يرى و بعد استماعه يصرّ أى يقيم و يثبت على كفره و عناده مُستَكبِراً أى ذا كبرياء بحيث يزعم أنّ الإيمان خلاف شأنه و مقامه فيأنف منه و يستدبر عن الآيات كَأَن لَم يَسمَعها و لم تقرأ عليه آيات ربّه فَبَشِّرهُ بِعَذابٍ أَلِيمٍ أى يا محمّد بشّره بعذاب مؤلم، و البشارهٔ فى مقام الإنذار و التخويف رمز للتهكّم و السخريهٔ منه. -قرآن-۵۳-۱۱۹-قرآن-۲۵۸-۲۶۹-قرآن-۳۶۹-۳۸۹-قرآن-۴۲۱-۴۵۱ ۹- وَ إِذا عَلِمَ مِن آياتِنا شَيئاً اتَّخَذَها هُزُواً ... أى إذا بلغه شىء من آياتنا و علم أنّه منها و قال القمّى: إذا رأى فوضع العلم مكان الرّؤيهٔ، اتّخذها هزوا أُولئِكَ لَهُم عَذابٌ مُهِينٌ أى ذو إهانهٔ. -قرآن-۵-۵۹-قرآن-۱۸۷-۲۲۰ ۱۰- مِن وَرائِهِم جَهَنَّمُ ... أى من وراء ما هم فيه من التعزّز بالمال و الدّنيا جهنّم و معناه: قدّامهم و من بين أيديهم كقوله وَ كانَ وَراءَهُم مَلِكٌ و [وراء] اسم مكان يقع على القدّام و الخلف، فما توارى عنك فهو [وراءك] سواء كان خلفك أو أمامك وَ لا يُغنِى عَنهُم ما كَسَبُوا شَيئاً أى لا يغنى ما كسبوا من الأموال و الأولاد و الشّؤون و نحوها شيئا من رفع العذاب أو تخفيفه وَ لا مَا اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ أَولِياءَ أى لا يغنيهم ما اتّخذوا أولياء لأنفسهم من الأوثان و الأصنام، و لا ينفعهم شيئا من عذاب اللّه دفعا و رفعا و تخفيفا وَ لَهُم عَذابٌ عَظِيمٌ بحيث لا يتحمّلونه لشدّته. -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۱۵۴-۱۸۱-قرآن-۲۹۰-۳۳۰-قرآن-۴۳۸-۴۸۸-قرآن-۶۲۲-۶۴۸ ۱۱- هذا هُدىً ... أى القرآن ألذى تلوناه عليك و أنزلناه إليك هاد من الضلال، و شفاء لما فى الصّدور من الجهالهٔ و الشّقاوهٔ و العناد و العداوهٔ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ رَبِّهِم لَهُم عَذابٌ مِن رِجزٍ أَلِيمٌ كلمهٔ مِن تبيينيّهٔ لما قبلها. و [الرجز] بالكسر بمعنى العذاب و أَلِيمٌ صفهٔ له -قرآن-۶-۱۶-قرآن-۱۶۱-۲۳۷-قرآن-۲۴۳-۲۴۷-قرآن-۳۰۴-۳۱۲ [صفحه ۴۰۵] أى الكفرهٔ لهم عذاب من قسم الرّجز و هو عذاب شديد للغاية.

[سورهٔ الجاثية [۴۵]: الآيات ۱۲ الى ۱۵]

اللّهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ البَحرَ لِتَجرِىَ الفُلكُ فِيهِ بِأَمرِهِ وَ لِتَبتَغُوا مِن فَضلِهِ وَ لَعَلَّكُم تَشكُرُونَ [۱۲] وَ سَخَّرَ لَكُم ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ جَمِيعاً مِنهُ إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِقَومٍ يَتَفَكَّرُونَ [۱۳] قُل لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغفِرُوا لِلَّذِينَ لا يَرجُونَ أَيّامَ اللّهِ لِيَجزِىَ قَوماً بِما كانُوا يَكسِبُونَ [۱۴] مَن عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفسِهِ وَ مَن أَساءَ فَعَلَيها ثُمَّ إِلى رَبِّكُم تُرجَعُونَ [۱۵] -قرآن-۱-۴۹۵ ۱۲- اللّهُ الَّذِى سَخَّرَ لَكُمُ البَحرَ ... بأن خلقه بكيفيّهٔ خاصهٔ من استواء السطح و الميوعهٔ فى مائه حتى لا يمنع من الغوص فيه و من الخرق و الالتئام، ثم

جعله أملس لتسهيل سير ما يطوف على سطحه من الأجسام كالأخشاب و غيرها، و بحالة هادئة فى وسطه لِتَجرِيَ الفُلكُ تسير السّفن فِيهِ بِأَمرِهِ أى بتسخيره سبحانه لذلك و أنتم راكبوها و محمّلوها أثقالكم و هى تجرى بكم فى لججه مع غاية الاطمئنان و كمال السكينة، و من دون حركة عنيفة تغرق أو تهلك الجسم الطائف على سطحه. و هذه الشريفة من أدلة التوحيد إذ تبرهن على وجود الصّانع الحكيم المدبّر و تنبّه إلى أعظم نعمه حتى يشكر عليها وَ لِتَبتَغُوا مِن فَضلِهِ أى لتطلبوا التّجارة و الغوص و الصّيد و الرّزق وَ لَعَلَّكُم تَشكُرُونَ تحمدون هذه النّعم الجزيلة الصادرة من ناحية المنعم الحقيقى بفضله عليكم. -قرآن-۶-۴۶- قرآن-۲۸۶-۳۰۵-قرآن-۳۱۹-۳۳۶-قرآن-۶۶۲-۶۹۰-قرآن-۷۴۳-۷۶۹ [صفحه ۴۰۶] ۱۳- وَ سَخَّرَ لَكُم ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ ... أى خلقها لانتفاعكم ممّا فى السّماء كالشّمس و القمر و النّجوم و الأمطار و الثّلوج و الأرياح و غيرها من الأمور العلويّة، و ممّا فى الأرض من الدّواب و الأشجار و النّباتات و الأثمار و الأنهار و غيرها من الأشياء السّفليّة أى العالم السّفلىّ جَمِيعاً طرّا و كلّا مسخّرات لكم أيّها النّاس بأمر ربّكم، أى بأمره التكوينى، فتكون هذه المسخّرات منه عزّ و جلّ لا من غيره لأنّها مخلوقة له و هى تحت قدرته فلا يقدر أحد من المخلوقين أن يتصرف فيها بالتسخير و غيره لأنهم عجزة عن مثلها. فهذه الآية من دلائل التوحيد أيضا. و قرئ مِنهُ منصوبة فكأنّه قال [منّ عليكم منّة] و قرئ مِنهُ بالرّفع و الفتح و الشّدّة فى الوسطانىّ من الحروف خبر مبتدإ محذوف أى [ذلك منه] أو [هو منه] إِنَّ فِى ذلِكَ أى فيما ذكر لَآياتٍ لِقَومٍ يَتَفَكَّرُونَ أى علامات للمتفكّرين فى صنائعه ممّا ذكر. و يستدلون بها على الصّانع القادر الحكيم المتفرّد فى الذات و الصّفات. نقل أنّه فى بداية الإسلام أخذ بعض المؤمنين فى وعظ الكفرة و نصحهم و هدايتهم إلى الإسلام، و لمّا لم يتنبّهوا شرعوا يحاجّونهم بالبراهين العقليّة و النقليّة، و لكنّهم من فرط الجهالة و العناد ما التفتوا إلى احتجاجاتهم و استدلالاتهم فما اكتفوا بذلك فسلكوا مع المؤمنين سلوك السبّ و الإيذاء، فتجهّز المؤمنون لينتقموا منهم فنزلت الآية: -قرآن-۷-۶۵-قرآن-۳۳۵-۳۴۳-قرآن-۶۵۶-۶۶۲-قرآن-۷۱۰-۷۱۶-قرآن-۸۳۰-۸۴۸-قرآن-۸۶۵-۸۹۸ ۱۴- قُل لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغفِرُوا ... يا محمّد قل لهم اغفروا يغفروا أى يصفحوا و يعفوا لِلَّذِينَ لا يَرجُونَ أَيّامَ اللّه اى لا يترقّبون و لا يخافون أيّام عذابه و نكاله، يعنى للمجرمين انتقاما منهم للمؤمنين. و العرب يعبّرون عن أيّام الوقائع المهلكة و أيام الحروب بأيّام فلان و فلانة إذا كانت لهما وقائع مهمّة كما أن يوم بعاث و يوم عماس معروفان بينهم، و يوم ذى قار و يوم حليم و يوم عماس بالفتح بمعنى المظلم و المظنون أن المراد بيوم -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۰۴-۱۴۵ [صفحه ۴۰۷] عماس هو يوم حرب كان فى الجاهلية و كان وجه التسمية بيوم عماس لانتشار الغبار الكثير فى الجوّ من حركة الخيول فصار الجوّ مظلما فمن باب الكناية عن شدّة الحرب يعبّرون عنه بيوم عماس أمّا بعاث فيوم حرب فى الجاهلية بين الأوس و الخزرج كان الظفر للأوس و استمرّت مائة و عشرين سنة إلى أن جاء الإسلام و ألّف بينهم. و هو اسم حصن للأوس أيضا. و الحاصل أنّ المراد بأيّام اللّه هى أيام وقائع اللّه الّتى تقع فيها الآيات و الأمور المهمّة من عنده سبحانه و تعالى لِيَجزِيَ قَوماً بِما كانُوا يَكسِبُونَ أى ليجزى اللّه الصابر بصبره و تحمّله المشاقّ، و الكافر بعناده و جحوده و إساءته. -قرآن-۱۳۶-۱۷۷ ۱۵- مَن عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفسِهِ ... أى من أتى بفعل طاعة لخالقه أو إحسان لإخوانه المؤمنين فثوابه يرجع إلى نفسه وَ مَن أَساءَ فَعَلَيها و من أتى بعمل قبيح أو ظلم لإخوانه المؤمنين فعقابه عليه لا على غيره ثُمَّ إِلى رَبِّكُم تُرجَعُونَ فيجازيكم كلّا بعمله إن خيرا فخير و إن شرّا فشرّ. - قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۳۷-۱۶۱-قرآن-۲۴۷-۲۸۱ و هو مرجع العباد يوم المعاد.

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۱۶ الى ۲۰]

وَ لَقَد آتَينا بَنِى إِسرائِيلَ الكِتابَ وَ الحُكمَ وَ النُّبُوَّةَ وَ رَزَقناهُم مِنَ الطَّيِّباتِ وَ فَضَّلناهُم عَلَى العالَمِينَ [۱۶] وَ آتَيناهُم بَيِّناتٍ مِنَ الأَمرِ فَمَا اختَلَفُوا إِلّا مِن بَعدِ ما جاءَهُمُ العِلمُ بَغياً بَينَهُم إِنَّ رَبَّكَ يَقضِى بَينَهُم يَومَ القِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَختَلِفُونَ [۱۷] ثُمَّ جَعَلناكَ عَلى

شَرِيعَةٍ مِنَ الأمرِ فَاتَّبِعها وَ لا تَتَّبع أَهواءَ الَّذِينَ لا يَعلَمُونَ [۱۸] إِنَّهُم لَن يُغنُوا عَنكَ مِنَ اللّه شَيئاً وَ إِنّ الظّالِمِينَ بَعضُهُم أَولِياءُ بَعضٍ وَ اللّهُ وَلِيُّ المُتَّقِينَ [۱۹] هذا بَصائِرُ لِلنّاسِ وَ هُدىً وَ رَحمَةٌ لِقَومٍ يُوقِنُونَ [۲۰] -قرآن-۱-۶۷۷ [صفحه ۴۰۸] ۱۶- وَ لَقَد آتَينا بَنِى إِسرائِيلَ ... ثم إنه سبحانه لمّا ذكر نعمه و مواهبه على الخلائق طرّا، و ذكر كفر الطّغاة فى مقابلها و بإزائها، تقابل الضدّ فعقّب بقصّة بنى إسرائيل لأنهم من هذه الجهة شبيهون بكفّار قريش. فإنه تعالى كم من نعماء أنعم بها عليهم و هم بدل شكرها كان يزيد كفرانهم و طغيانهم و مخالفتهم لنبىّ اللّه موسى عليه السلام فقال سبحانه و لقد آتينا بنى إسرائيل الكِتابَ فهو يعدّ سبحانه نعمه على أولاد يعقوب عليه السلام و يذكر منها التوراة و هو كتاب موسى عليه السلام. -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۴۲۲-۴۳۱ و قيل نزلت عليه فى ستّ مضين من شهر رمضان و الإنجيل فى اثنتى عشرة منه و الزّبور فى ثمانى عشرة منه، و القرآن فى ليلة القدر منه. و موسى معروف بلقيط آل فرعون من البحر قيل سمّى به لأنه التقط من بين الماء و الشجر. و الماء بلغة القبط [مو] و الشجر [سا] فركّبا و جعلا اسما لموسى عليه السلام. و موسى مات فى التّيه و عمره مائتان و أربعون سنة على قول، و قيل مائة و عشرون سنة. و فتح المدينة الموعودة بالفتح لبنى إسرائيل يوشع بعده و كان إبن أخته و وصيّه و النّبىّ فى قومه من بعده و فيها الحُكمَ من المحتمل أن يكون المراد هو العلم بفصل الخصومات، أو المعرفة بأحكام اللّه و الظاهر أنه مصدر حكم يحكم حكما و حكومة بمعنى القضاء بين النّاس و الحكومة لهم. و هو منصب من المناصب الرفيعة لا يتصدّى له إلّا نبىّ أو وصىّ نبىّ أو من نصب من قبلهما بعنوان خاصّ أو بنيابة عامّة مع شرائطها الّتى ذكرها أهل بيت الوحى -قرآن-۱۳۰-۱۳۸ [صفحه ۴۰۹] و الرّسالة صلوات اللّه عليهم أجمعين و هى مذكورة فى محالّها من كتب الأحاديث و الآثار. و يحتمل أن يكون المراد من الحكم هو الحكمة النّظريّة و العمليّة فيشمل فصل الخصومات و سائر الأمور الدينيّة، و لعلّ هذا الحمل أنسب بالمقام و أحسن بالكلام. و منها النُّبُوَّةَ فإن هذه النعمة السامية قد كثرت فيهم و لم تكثر فى غيرهم من أرباب الملل و النّحل و الطّوائف و الأحزاب. و منها ما بيّنه بقوله: وَ رَزَقناهُم مِنَ الطَّيِّباتِ أى اللذائذ المباحة و ذلك لأنه تعالى أهلك فرعون و قومه فأورثهم أرضهم أى أرض مصر و نواحيها الّتى كانت تحت سيطرته و سلطانه مع سعتها نسبة، و ديارهم و أموالهم الكثيرة من الخزائن و الكنوز و المتاحف و البساتين الّتى تجرى تحتها الأنهار كما وصفها لقومه فى مقام ترفّعه على موسى على ما ذكر سابقا، ثم أنزل عليهم المنّ و السّلوى. و الحاصل أنه سبحانه أعطى بنى إسرائيل نصيبا وافرا و حظّا جزيلا من الدنيا بحيث ما أعطاها أمة أحد من النبيّين صلوات اللّه عليهم أجمعين. و منها و هو أعظم من كثير من النّعم المعدودة و هو ما قاله اللّه تعالى: وَ فَضَّلناهُم عَلَى العالَمِينَ قال بعض المفسّرين أراد بالعالمين عالمى زمانهم، لكن الظاهر لا داعى لهذا التخصيص لأن بنى إسرائيل فضّلوا على العالمين بمعناه العام من جهات: الأولى من جهة كثرة الرّسل منهم دون سائر الأمم، و الثانية قضيّة نزول المنّ و السّلوى ألذى يشبهه نزول المائدة من السّماء فى الأزمنة المتماديه و الثّالثة ظهور اثنى عشر عينا من الماء العذب من صخرة واحدة لم يوجد مثله فى العذوبة فى مياه الدّنيا و لا سيما فى ذلك العصر. فهذه و غيرها أمور اختصّت بهم و لم تكن لواحدة من الأمم من الأولين و الآخرين حتى لأمّة خاتم النبيّين. فيصحّ أن يقال إنه تعالى فضّلهم على العالمين جميعا بهذه الخصائص. فلا كلام فى فضيلتهم على الكلّ و إنما الكلام فى أنهم بأىّ موجب صاروا مستأهلين لهذه النّعم و بأىّ سبب استوجبوا لمقام الرسالة الشامخ و أن يكونوا آباء الرّسل و الأنبياء العظام مع أن المشهور بين أهل الحق و الحقيقة أن الرسل -قرآن-۲۷۹-۲۹۱-قرآن-۴۳۸-۴۷۲-قرآن-۱۰۸۴-۱۱۱۹ [صفحه ۴۱۰] لا بد و أن يكونوا معصومين من بدء تكليفهم و الحال أنّ سوابقهم تقتضى خلاف ذلك حيث إنه لو لم تكن جهة مانعة لهم من هذه الأمور المذكورة الّتى صارت سببا لتفضيلهم من هذه الحيثيّة على العالمين إلّا قضيّة أولاد يعقوب معه [ع] و مع أخيهم يوسف عليه السلام لكفت فى المنع لأنهم ما قصّروا فى الخيانة و الجناية و الكذب و التهمة و الأذيّة لأبيهم و لأخيهم و مع هذا فإن هؤلاء صار بعضهم نبيّا أو أبا للأنبياء، فان بنى إسرائيل منشأهم و مصدرهم أولاد يعقوب الّذين كانوا أولاده عليه السلام بلا

واسطهٔ و قد اختارهم اللّه و اجتباهم و فضّلهم على جميع الأمم. هذا و لكنّ الحقّ فى المقام هو أن نجتاز هذا الكلام و نقول: نحن لسنا بعالمين بأفعال اللّه بالنسبهٔ للمصالح و الحكم، و نعترف بأن اللّه أعلم حيث يجعل رسالته. ۱۷- وَ آتَيناهُم بَيِّناتٍ مِنَ الأَمرِ ... أى قرّرنا لهم دلائل و علائم من أمر النبىّ الخاتم و نعوته فى التوراهٔ و الإنجيل و عن إبن عباس يعنى بيّن لهم من أمر النبى أنه يهاجر من تهامهٔ إلى يثرب و يكون أنصاره أهل يثرب ... -قرآن-۶-۴۴ و كلّ هذه العلائم موجودهٔ فى التوراهٔ و الإنجيل، و المشركون يقرءونها و ينكرونها عنادا. أو المراد بيّنات من أمر دين الحق و هو الإسلام أو أمر التوحيد و يندرج فيها المعجزات فَمَا اختَلَفُوا فى هذا الأمر إِلّا مِن بَعدِ ما جاءَهُمُ العِلمُ و الحاصل أن بنى إسرائيل بعد إتيان البيّنات و البراهين السّاطعات فى كتبهم عن مجيء النبىّ الخاتم [ص] كانوا متّفقين بأن يقبلوا نبوّته و كتابه و يصدّقوه فيما جاء به، فما اختلفوا فى هذا الأمر، و لكنّهم بعد العلم بحقيقهٔ الحال و أنّه مخالف لهم فى دينهم، و دينه ناسخ للأديان طرّا و رأوا أن الرئاسهٔ قد تؤخذ منهم فاختلفوا بَغياً بَينَهُم أى عداوهٔ و حسدا للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله. و هذا من أعجب العجب لأنّ حصول العلم موجب لارتفاع النّزاع و الاختلاف، و هاهنا صار سببا لحصول الخلاف و لكنّ جهته معلومهٔ و ذلك لأنهم لم يكن مقصودهم من العلم الهدايهٔ و إنما - قرآن-۱۹۲-۲۰۸-قرآن-۲۲۶-۲۶۴-قرآن-۶۲۸-۶۴۴ [صفحه ۴۱۱] المقصود منه التقدّم فى الرّئاسهٔ. و لأجل هذا المقصود بغوا و عاندوا و أظهروا النفاق، فقال سبحانه و تعالى إِنَّ رَبَّكَ يَقضِى بَينَهُم يَومَ القِيامَهِٔ اى فى خلافاتهم فيجازيهم و يؤاخذهم عليها بما يستحقون بها. -قرآن-۱۱۸-۱۶۹ ۱۸- ثُمَّ جَعَلناكَ عَلى شَرِيعَهٍٔ ... أى على منهج و على طريقهٔ مستقيمهٔ إلى دين الإسلام أو التوحيد و مِنَ بيانيّهٔ. و المراد [بالأمر] يحتمل أن يكون ما ذكرناه من الإسلام و التوحيد و يحتمل أن يكون [الألف و اللام] فى الأَمرِ للعهد الذكرى، أى للإشارهٔ إلى الأمر فى الآيهٔ السّابقهٔ على هذه الآيهٔ. و قد قلنا آنفا إن المراد به هو أمر النبىّ الخاتم [ص] من بدء ولادته و نبوّته و بعثته و هجرته إلى يثرب و نصرهٔ أهلها له، و كلّها مذكورهٔ فى التوراهٔ و الإنجيل و كان اليهود و النّصارى معتقدين به صلوات اللّه عليه و آله، لكنّهم بعد ظهور بعثته و هجرته و نصرهٔ أهل المدينهٔ له [ص] عرفوه بعينه و عيانه و علموا به، فاختلفوا فيه. و الحاصل أنّنا جعلناك نبيّا و بعثناك إلى العالمين بشريعهٔ سمحهٔ سهلهٔ. و لكن الاحتمالين الأوّلين أقرب إلى الذّهن و إلى الواقع و أظهر فى النظر و اللّه أعلم بما أراد فَاتَّبِعها وَ لا تَتَّبِع أَهواءَ الَّذِينَ لا يَعلَمُونَ أى اجعل قدوتك و طريقتك ما شرعناه لك من دين الإسلام و اعمل به لأنه أقوى الأديان و أتقنها من حيث قوانينها أصولا و فروعا و لذا ادّخرناه لك و جعلناه دينا أبديّا لمرور الدّهور و إلى يوم ينفخ فى الصّور، و جعلناك خاتم النبيّين لعدم احتياج البشر إلى دين حتى نبعث نبيّا آخر إليهم و لا تذهب مذهب من اتّبع هواه و جعل إلهه ما لا يسمنه و لا يغنيه من شىء كعبدهٔ الأصنام، و لا تتّبع آراء الجهلهٔ و هم رؤساء قريش فإنّهم لا يزالون تابعين لشهواتهم الفاسدهٔ و لاهوائهم الباطلهٔ. أو المراد بالذين نهى اللّه نبيّه عن متابعتهم هم اليهود حيث غيّروا التوراهٔ اتّباعا لهواهم و حبّا للرّئاسهٔ و استتباعا لعوامّ النّاس. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۱۲۰-۱۲۵- قرآن-۲۵۲-۲۵۹-قرآن-۸۹۵-۹۵۶ [صفحه ۴۱۲] ۱۹- إِنَّهُم لَن يُغنُوا عَنكَ ... أى لو اتّبعتهم فرضا و نزل عليك عذاب من ربّك فلن يقدروا أن يرفعوه عنك و يدفعوا مِنَ اللّه شَيئاً ممّا أراده اللّه بك من العذاب جزاء لعملك، و لا يردّون عنك شيئا من النوازل وَ إِنَّ الظّالِمِينَ بَعضُهُم أَولِياءُ بَعضٍ حيث إنّ السّنخيّهٔ كالجنسيّهٔ علهٔ للانضمام. يعنى أنّ الكفار بأجمعهم متّفقون على معاداتك و بعضهم أنصار بعض عليك فاستقم على شريعتك و اثبت عليها وَ اللّهُ وَلِيُّ المُتَّقِينَ أى اللّه يحبّك فيتولّى أمورك و ينصرك و يحفظ تابعيك حيث إنّك رأس المتّقين و رئيسهم، و قال القمى هذا تأديب لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و المعنىّ به هو الأمّهٔ. قال الكلبى: ان رؤساء، قريش اجتمعوا و قالوا للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله: إرجع إلى مكهٔ فإن فيها أقوامك الّذين كانوا أفضل و أقدم منك، فأنزل اللّه تعالى هذه الآيهٔ: إِنَّهُم لَن يُغنُوا عَنكَ مِنَ اللّه .... -قرآن-۷-۳۶-قرآن-۱۳۷-۱۵۷- قرآن-۲۴۶-۲۹۶-قرآن-۴۵۵-۴۸۸-قرآن-۸۷۹-۹۲۶ ۲۰- هذا بَصائِرُ لِلنّاسِ ... أى القرآن أو الإسلام أو الشريعهٔ معالم تبصّرهم

محجّة النّجاة و وجه الفلاح أو عبر و مواعظ و نصائح موجبة للهدى من الضّلال و البصائر جمع بصيرة و هى أن يبصر بالقلب. و لمّا كان القرآن وسيلة لإبصار الهدى و الرشاد و كان القلب محلّا للإبصار الحقيقى سمّاه تعالى بصائر كما سمّاه روحا. وَ هُدىً وَ رَحمَةٌ أى دلالة واضحة و نعمة من اللّه لِقَومٍ يُوقِنُونَ أى يطلبون اليقين بوعد اللّه و وعيده و ثوابه و عقابه، لأنهم المنتفعون به و المستفيدون منه. -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۳۴۸-۳۶۸-قرآن-۴۰۷-۴۲۷

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۲۱ الى ۲۳]

أَم حَسِبَ الَّذِينَ اجتَرَحُوا السَّيِّئاتِ أَن نَجعَلَهُم كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَواءً مَحياهُم وَ مَماتُهُم ساءَ ما يَحكُمُونَ [۲۱] وَ خَلَقَ اللّهُ السَّماواتِ وَ الأَرضَ بِالحَقِّ وَ لِتُجزى كُلُّ نَفسٍ بِما كَسَبَت وَ هُم لا يُظلَمُونَ [۲۲] أَ فَرَأَيتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلى عِلمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمعِهِ وَ قَلبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَن يَهدِيهِ مِن بَعدِ اللّهِ أَ فَلا تَذَكَّرُونَ [۲۳] -قرآن-۱-۵۰۸ [صفحه ۴۱۳] ۲۱- أَم حَسِبَ الَّذِينَ اجتَرَحُوا السَّيِّئاتِ ... أَم منقطعة بمعنى [بل] و الاستفهام إنكارىّ و الهمزة تدلّ على دوام الإنكار. -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۵۹-۶۳ و [الاجتراح] هو الاكتساب و منه الجارحة بمعنى اليد، لأن الاكتساب يصدر و يحصل منها غالبا. قال سبحانه وَ يَعلَمُ ما جَرَحتُم بِالنَّهارِ و الحاصل بل الّذين اكتسبوا أعمالا سيّئة من الشّرك و المعاصى الأخر زعموا أَن نَجعَلَهُم كَالَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَواءً مَحياهُم وَ مَماتُهُم بدل عن كَالَّذِينَ آمَنُوا لأنّ هذا متضمّن لمعنى المماثلة. أى زعموا أن موتهم و حياتهم كحياة المؤمنين و موتهم. ساءَ ما يَحكُمُونَ أى بئس ما حكموا على اللّه حيث إنّه بمقتضى عدله لا يسوّى بينهم بل ينصر المؤمنين فى حياتهم و يخذل الكفار فيها، و كذلك بعد الموت فإنّ المؤمنين يساقون إلى الجنّة، و الكفرة إلى النار. و قيل إن المراد أن الكفار يحسبون أن حياتهم و مماتهم على السّواء فكما أنهم فى حياتهم كانوا متلذّذين كذلك فى العقبى بعد مماتهم، فحياتهم و مماتهم بزعمهم سواء مثل المؤمنين حيث إن حياتهم و مماتهم متساويان و هذا الزّعم أيضا بالنسبة إلى الكفار و المؤمنين ليس صحيحا فإن الدنيا حال حياة الكفرة جنّة لهم و للمؤمن سجن، و فى الآخرة فإن المؤمنين مخلدون فى الجنة و الكفرة مخلّدون فى النار. -قرآن-۱۱۲-۱۴۸-قرآن-۲۲۹-۳۲۲-قرآن-۳۳۳-۳۵۳-قرآن-۴۵۲-۴۷۱ [صفحه ۴۱۴] ۲۲- وَ خَلَقَ اللّهُ السَّماواتِ وَ الأَرضَ بِالحَقِّ ... أى هما مخلوقان عظيمان له سبحانه يدلّان على قدرة كاملة لا يتصوّر فوقها قدرة أعظم منها أو مثلها و بِالحَقِّ أى لا باطلا و عاطلا بل خلقهما لمصالح و حكم منها ما بيّن بقوله سبحانه: وَ لِتُجزى كُلُّ نَفسٍ بِما كَسَبَت أى خلقهما و خلق ما فيهما لجعلهما مورد اختبار و امتحان لتجزى كل نفس بما كسبت. فلو لا خلق السّماوات و الإرض لم يكن هناك مخلوق، فينتفى موضوع الاختبار و موضوع الجزاء. و قوله وَ لِتُجزى عطف على بِالحَقِّ لكونه فى مورد التعليل و لذا عطف عليه. و قيل عطف على مقدّر، أى خلقهما للدلالة على وجوده و قدرته و لتجزى ... وَ هُم لا يُظلَمُونَ أى فى الجزاء بنقص ثواب و تضعيف عقاب على ما يستحقّه. و قيل معنى قوله بِالحَقِّ أى بالعدل، فمقتضاه أن لا يساوى الكافر بالمؤمن، و نقل عن سعيد بن جبير أن قريش كانوا يعبدون العزّى و هى حجر أبيض، و كانت عادتهم إذا وجدوا شيئا آخر يصير طبعهم أرغب إليه، فيعرضون عن الأوّل و يتركونه و يعبدون الثانى. فاللّه سبحانه يقول لنبيّه صلواته عليه و على آله تعجّبا: -قرآن-۷-۶۱-قرآن-۱۷۹-۱۸۹-قرآن-۲۷۳-۳۱۲-قرآن-۵۱۳-۵۲۴-قرآن-۵۳۶-۵۴۶-قرآن-۶۷۵-۶۹۷-قرآن-۷۸۵-۷۹۵ ۲۳- أَ فَرَأَيتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ ... أى أخبرنى، أو: أو ما ترى من اتّخذ إلهه هواه! و القمىّ قال: نزلت فى قريش كلّما هووا إلى شىء عبدوه. قال: و جرت بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أصحابه الّذين أغضبوا أمير المؤمنين عليه السلام و اتّخذوا إماما بأهوائهم. و الحاصل أن من اتّخذ إلها طبق هوى نفسه فإلهه هو نفسه لأنّه مطيع لها و منقاد لأوامرها و نواهيها فليس له إله إلّا هى، فهو مشتبه فى كونه يعبد صنما أو وثنا أو إنسانا أو ملكا و أمثال ذلك بل هو عابد لنفسه فى جميع تلك المراتب و هذه مصاديق عبادته لنفسه لأنها بأمرها

تتحقّق. فكلّ ما تأمره به نفسه فهو خاضع لها. و ظاهر الشريفة يحكم بذلك لأنّ هوى -قرآن-۶-۵۱ [صفحه ۴۱۵] الإنسان هو عبارة عن ميل نفسه، و لذا قيل: كان أحدهم [من قريش] يستحسن حجرا فتميل نفسه إليه فيعبده، فإذا رأى أحسن و أجمل منه رفضه و عبد الثانى، و هكذا وَ أَضَلَّهُ اللّهُ عَلى عِلمٍ أى خذله بأن يتركه و شهواته و يخلّى بينه و بينها لأنه سبحانه يعلم بخبث جوهر ذاته بحيث لو بقى فى الدّنيا مخلّدا لما آمن به تعالى و لما صدّق رسوله، و هذا من علل تخليده فى النّار، فالشقىّ شقىّ فى بطن أمّه وَ خَتَمَ عَلى سَمعِهِ وَ قَلبِهِ أى طبع اللّه عليهما بحيث لا يؤثّر فيهما وعظ و لا نصح أصمّه اللّه عن سماع الوعظ و جعل قلبه لا- يقبل الحق لما علم سبحانه من إصراره على الكفر لأنّه لا يؤمن أبدا. و عن علىّ صلوات اللّه عليه و على أولاده الطّاهرين: - قرآن-۱۷۸-۲۱۲-قرآن-۴۶۰-۴۹۷ سبق فى علمه أنهم لا يؤمنون فختم على قلوبهم و سمعهم ليوافق قضاؤه عليهم علمه فيهم. ألا تسمع إلى قوله: وَ لَو عَلِمَ اللّهُ فِيهِم خَيراً لَأَسمَعَهُم! وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً أى وضع على بصره غطاء حتى لا يرى آياته تعالى و دلائل توحيده و قدرته فكأنّه أعمى لَهُم أَعيُنٌ لا- يُبصِرُونَ بِها كما أن لَهُم آذانٌ لا يَسمَعُونَ بِها فجحدهم و عنادهم للحقّ و الحقيقة مانع عن استماع المواعظ و عن النظر فى آياته سبحانه و التفكّر فيها، فهم فى حكم الأعمى بعدم النظر، و فى حكم الأصم بعدم الاستماع، إلّا أن الأعمى و الأصم غير مقصّرين و هم مقصّرون فَمَن يَهدِيهِ مِن بَعدِ اللّهِ أى بعد أن خلّاه و ضلاله، أو من بعد هداية اللّه له بآياته الباهرة و عدم اهتدائه بها أَ فَلا تَذَكَّرُونَ أى أ فلا تتّعظون بهذه المواعظ و لا تتنبّهون بهذه المنبّهات! يعنى تذكّروا و تنبّهوا فإن الرحيل قريب ثم إنّه سبحانه أخبر عن حال منكرى البعث فقال: -قرآن-۱۲۴-۱۷۵-قرآن-۱۷۷-۲۱۲-قرآن-۳۱۳-۳۴۸-قرآن-۳۶۰-۳۹۳-قرآن-۶۳۷-۶۷۲-قرآن-۷۷۸-۷۹۹

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۲۴ الى ۲۶]

وَ قالُوا ما هِيَ إِلاّ- حَياتُنَا الدُّنيا نَمُوتُ وَ نَحيا وَ ما يُهلِكُنا إِلَّا الدَّهرُ وَ ما لَهُم بِذلِكَ مِن عِلمٍ إِن هُم إِلاّ يَظُنُّونَ [۲۴] وَ إِذا تُتلى عَلَيهِم آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُم إِلاّ أَن قالُوا ائتُوا بِآبائِنا إِن كُنتُم صادِقِينَ [۲۵] قُلِ اللّهُ يُحيِيكُم ثُمَّ يُمِيتُكُم ثُمَّ يَجمَعُكُم إِلى يَومِ القِيامَةِ لا- رَيبَ فِيهِ وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَعلَمُونَ [۲۶] -قرآن-۱-۴۴۱ [صفحه ۴۱۶] ۲۴- وَ قالُوا ما هِيَ إِلّا حَياتُنَا الدُّنيا ... أى الّتى نحن فيها نَمُوتُ وَ نَحيا أى نموت نحن و يحيا آخرون فعادة الطبيعة جرت على هذا أو عادة اللّه جارية على ذلك على قول من ليس بطبيعىّ و لكنّه منكر للبعث و الحشر. و هذا اشدّ أنواع الكفر بعد إنكار الصانع و قد وجد فى هذا العصر من يدين بهذا الدّين و يدعو لهذا المذهب فلهم الويل يوم يقال لهم: -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۸۱-۹۸ اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا و مأواكم النّار و ما لكم من ناصرين. و الحاصل أن الآية نزلت فى الدهريّة لا فى المنكرين للبعث فقط بقرينة بيانه سبحانه لمقالتهم وَ ما يُهلِكُنا إِلَّا الدَّهرُ أى مرور الزّمان فضمّوا إلى إنكار المعاد إنكار المبدأ. أو بعبارة أخرى: المقصود من قولهم وَ قالُوا ما هِيَ، إلى قولهم: إِلَّا الدَّهرُ أنّ تولّد الأشخاص إنما كان بسبب حركات الأفلاك الموجبة لامتزاجات الطبائع، و إذا وقعت تلك الامتزاجات على وجه خاصّ و تولّدت الحرارة حصلت الحياة، و إذا حصلت على وجه آخر ضدّ ذلك الوجه حصل الممات، فالحياة و الموت ليسا إلّا بتأثيرات الطبائع، و هذا هو المراد بقولهم: وَ ما يُهلِكُنا إِلَّا الدَّهرُ فقال سبحانه فى مقام ردّ مقالتهم: وَ ما لَهُم بِذلِكَ مِن عِلمٍ أى لا- علم لهم بمقالتهم حيث لا- دليل لهم و لا- برهان و إن هم إلّا يخرصون و هذا قول بلا برهان فقال سبحانه إِن هُم إِلّا يَظُنُّونَ فإنّ حجتهم لا يحصل منها على ما بيّنا إلّا الظن، و الظنّ لا يغنى من الحق شيئا. و قال القمّى: فهذا ظنّ - قرآن-۱۹۴-۲۲۵-قرآن-۳۲۶-۳۴۴-قرآن-۳۶۰-۳۷۵-قرآن-۶۷۴-۷۰۵-قرآن-۷۴۶-۷۷۹-قرآن-۹۱۳-۹۴۰ [صفحه ۴۱۷] شكّ و نزلت هذه الآية فى الدهرية و جرت فى الّذين فعلوا ما فعلوا بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأمير المؤمنين و بأهل بيته عليهم صلوات اللّه و سلامه، و كان إيمانهم إقرارا بلا تصديق خوفا من السّيف و رغبة فى المال و الدنيا. ۲۵- وَ إِذا تُتلى

عَلَيهِم آياتُنا بَيِّنات ... أى إذا قرئت آياتنا المتّصفة بالوضوح عليهم المخالفة لمعتقداتهم ما كانَ حُجَّتَهُم أى لم تكن لهم حجة تقابل حججنا و يثبت بها مدّعاهم، فمن باب ضيق الخناق أتوا بكلام غير مربوط بإثبات دعواهم على ما أخبر عن مقالتهم هو سبحانه بقوله إِلّا أَن قالُوا ائتُوا بِآبائِنا إِن كُنتُم صادِقِينَ فهذا القول إقرار و اعتراف منهم بعجزهم عن إثبات دعواهم بحجة و برهان. فلما عجزوا أرادوا أن يعجّزوا النبىّ [ص] و تابعيه فقالوا: لو كنتم صادقين فيما تدّعونه فادعوا ربّكم و اسألوه أن يحيى آباءنا حتى يصدّقوكم فى دعواكم فنؤمن لكم و نصدّقكم فيما أتيتنا به. و هذا سمّى حجة على زعمهم، و لكنّه على فرض عدم إحياء النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لآبائهم حالا، فلا تثبت بذلك صحة دعواهم لأنّ عدم كون شىء فى الحال لا يدل على عدم تحققه فى المآل لأنه لا ملازمة بينهما. هذا أوّلا، و ثانيا لا يدل على بطلان قول النبىّ [ص] و دعواه الرّسالة، فإن عدم حصول شىء حالا لا يستلزم امتناعه مطلقا. هذا مضافا إلى ما خاطب به اللّه نبيّه فى مقام ردّه لهم و جوابه لمقالتهم. -قرآن-۶-۵۳- قرآن-۱۲۷-۱۴۷-قرآن-۳۲۲-۳۸۰ ۲۶- قُلِ اللّهُ يُحيِيكُم ثُمَّ يُمِيتُكُم ثُمَّ يَجمَعُكُم ... ثم إن الكفار كانوا يقبلون الحياة الأولى أى بعد الولادة، و الممات الأول أى ألذى بعد تلك الحياة الأولى لأنهما مشهودان لكلّ أحد بحيث يعدّونهما من الواضحات الّتى يحسب منكرهما من المجانين و لكنّهم ينكرون الإعادة فاللّه تعالى يردّ مقالتهم -قرآن-۶-۷۲ [صفحه ۴۱۸] السخيفة و يثبت عليهم البعث و النشر، بيان ذلك أنه تعالى بعد قبولهم لقدرته على الإحياء و الإماتة، و لو فى المرة الأولى، يريد أن يقول لهم: فكما أنكم تقبلون مرّة فيلزمكم الاعتراف و التّصديق بأنه قادر على الإعادة لأن من كان قادرا على هذه الحياة و الإماتة فهو قادر على الإعادة بالأولى و إنّ الإعادة أهون عليه من الإبداء حيث إنّ الإبداء هو الإحياء و الإيجاد من العدم المحض و محض العدم، بخلاف الإعادة فإنّها إيجاد المادّة الموجودة فى الإرض ... فهو يجمعكم إِلى يَومِ القِيامَةِ لا رَيبَ فِيهِ أى يجمعكم أحياء و يسوقكم الى يوم الحشر ألذى لا شك فى تحققه و وقوعه فإنه ثابت بالحجة و البرهان، وَ لكِنَّ أَكثَرَ النّاسِ لا يَعلَمُونَ لقلّة تفكّرهم و قصور نظرهم فى ما يحسّونه و يشعرون. ثم إنه تعالى على سبيل تعميم القدرة بعد تخصيصها يقول: -قرآن-۳۵۳-۳۹۳-قرآن-۵۰۹-۵۵۱

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۲۷ الى ۲۹]

وَ لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ يَومَ تَقُومُ السّاعَةُ يَومَئِذٍ يَخسَرُ المُبطِلُونَ [۲۷] وَ تَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدعى إِلى كِتابِهَا اليَومَ تُجزَونَ ما كُنتُم تَعمَلُونَ [۲۸] هذا كِتابُنا يَنطِقُ عَلَيكُم بِالحَقِّ إِنّا كُنّا نَستَنسِخُ ما كُنتُم تَعمَلُونَ [۲۹] -قرآن-۱-۳۲۱ ۲۷- وَ لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ ... أى هو ألذى يملك السّماوات وَ الأَرضِ و ذكر السّماوات و الإرض كناية عن بيان سلطانه على جميع المكوّنات العلويّة و السفليّة. فمن كان بهذا الاقتدار و السلطان فهو قادر على أمور فوق ما يتصوّر، فكيف على الإعادة الّتى هى أسهل شىء عنده مع -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۷۷-۸۸ [صفحه ۴۱۹] تلك العظمة و الاقتدار وَ يَومَ تَقُومُ السّاعَةُ يَومَئِذٍ يَخسَرُ المُبطِلُونَ العامل للنّصب فى يَومَ فعل يَخسَرُ المبطلون و يَومَئِذٍ بدل من يَومَ تقوم إلخ ... و لا يخفى أنّ الحياة و العقل و الصّحة رأس مال الإنسان فى تحصيل السعادة الدنيويّة و الأخرويّة، كما أن رأس مال التاجر سبب لتحصيل الرّبح و مزيد أمواله. و المبطلون أسرفوا فرأس مالهم فى الكفر و الشقاوة فما حصّلوا إلّا الخذلان و الضلالة و ذلك غاية الخسران و الغواية. -قرآن-۲۴-۸۴-قرآن-۱۰۶-۱۱۲-قرآن-۱۱۸-۱۲۵-قرآن-۱۳۸-۱۴۷-قرآن-۱۵۸-۱۶۴ ۲۸- وَ تَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً ... أى يا محمّد ترى يوم القيامة أمّة كلّ نبىّ يحشرون مجتمعين، أو جالسين على ركبهم أو على أطراف أصابعهم كهيئة التابع للإمام فى تشهّده فى صلاة الجماعة. و هذه الكيفيّة من القعود تكون من هيبة ذلك اليوم و الخوف العارض للنّاس، لأنهم ينتظرون إحضارهم للمحاسبة، اللّهم أعذنا من شرّ ذلك اليوم كُلُّ أُمَّةٍ تُدعى إِلى كِتابِهَا أى إلى صحيفة أعمالها فيقول الآتى بكتاب العمل: اليَومَ تُجزَونَ ما

كُنتُم تَعمَلُونَ أى هذا اليوم يوم أجر الأعمال الماضية الّتى فعلتموها فى الدنيا، و هذا اليوم هو اليوم الذى كنتم تصرّون على إنكاره أيّها المنكرون. و هذه من الجمل المطويّة فى الآية الشريفة. -قرآن-۶-۴۲-قرآن-۳۷۶-۴۱۳-قرآن-۴۷۰-۵۱۱ ۲۹- هذا كِتابُنا يَنطِقُ عَلَيكُم بِالحَقِّ ... أضاف سبحانه كتب أعمال العباد إلى نفسه لأنّها مدونة بأمره. يعنى هذا الكتاب كتبه الحفظة بأمرنا و هو يتكلّم و يشهد عليكم بالحقّ أى بالصّدق و الصّحة بما عملتم بلا زيادة و لا نقيصة إِنّا كُنّا نَستَنسِخُ ما كُنتُم تَعمَلُونَ بأن أمرنا الملائكة بكتابة أعمالكم اليوميّة و اللّيليّة. -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۲۵۷-۳۰۳ [صفحه ۴۲۰]

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۳۰ الى ۳۵]

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُدخِلُهُم رَبُّهُم فِى رَحمَتِهِ ذلِكَ هُوَ الفَوزُ المُبِينُ [۳۰] وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَم تَكُن آياتِى تُتلى عَلَيكُم فَاستَكبَرتُم وَ كُنتُم قَوماً مُجرِمِينَ [۳۱] وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعدَ اللّه حَقٌّ وَ السّاعَةُ لا رَيبَ فِيها قُلتُم ما نَدرِى مَا السّاعَةُ إِن نَظُنُّ إِلاّ ظَنًّا وَ ما نَحنُ بِمُستَيقِنِينَ [۳۲] وَ بَدا لَهُم سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ [۳۳] وَ قِيلَ اليَومَ نَنساكُم كَما نَسِيتُم لِقاءَ يَومِكُم هذا وَ مَأواكُمُ النّارُ وَ ما لَكُم مِن ناصِرِينَ [۳۴] -قرآن-۱-۶۲۷ ذلِكُم بِأَنَّكُم اتَّخَذتُم آياتِ اللّه هُزُواً وَ غَرَّتكُمُ الحَياةُ الدُّنيا فَاليَومَ لا يُخرَجُونَ مِنها وَ لا هُم يُستَعتَبُونَ [۳۵] -قرآن-۱-۱۵۱ ۳۰- فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ... الإيمان هو التسليم بالجنان و العمل بالأركان من الجوارح، فله ركنان. و لذا يتعقّب غالبا بالعمل الصّالح إن لم يكن دائما فالمؤمنون يرضى اللّه تعالى عنهم و يرضيهم فَيُدخِلُهُم رَبُّهُم فِى رَحمَتِهِ و منها حصول الفوز بالجنّة ذلِكَ هُوَ الفَوزُ المُبِينُ أى الفلاح الظاهر لخلوصه عن الشوائب. ثم إنه عزّ و جلّ لمّا بيّن حال أهل الايمان إجمالا شرع فى شرح حال المعاندين الكفرة كذلك: -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۲۴۸-۲۸۷-قرآن-۳۱۵-۳۴۵ ۳۱ و ۳۲- وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَ فَلَم تَكُن آياتِى تُتلى عَلَيكُم ... أى يقال لهم: ألم يأتكم رسلى ليتلوا عليكم حججى و دلائل توحيدى! و قد عاندتموهم فَاستَكبَرتُم عن قبولها بعد التّلاوة و البيان وَ كُنتُم قَوماً مُجرِمِينَ أى معتادين على الذّنب و الخطأ وَ إِذا قِيلَ إِنَّ وَعدَ اللّه حَقٌّ -قرآن-۱۱-۸۶-قرآن-۱۸۱-۱۹۵-قرآن-۲۳۳-۲۶۲-قرآن-۳۰۱-۳۴۳ [صفحه ۴۲۱] أى بالوعيد و البعث وَ السّاعَةُ أى القيامة لا رَيبَ فِيها أى لا شكّ فيها. و هذه الشريفة فى مقام تهديد كفرة مكة قُلتُم ما نَدرِى مَا السّاعَةُ فى مقام الإنكار، و إلّا فإن تفصيل الساعة قرئ عليهم مكرّرا فكانوا يقولون: إِن نَظُنُّ إِلّا ظَنًّا يعنون بذلك فرارهم من الجواب وَ ما نَحنُ بِمُستَيقِنِينَ هذه الجملة بدل عن قولهم إِن نَظُنُّ إِلّا ظَنًّا أى ليس لنا يقين بيوم حساب و كتاب و بعث و حشر، إن هى إلّا حياتنا الدنيا، و زائدا على ذلك لا يقين لنا به. -قرآن-۲۵-۳۷-قرآن-۵۳-۶۸-قرآن-۱۳۶-۱۶۸-قرآن-۲۵۱-۲۷۷-قرآن-۳۱۲-۳۴۱-قرآن-۳۷۲-۳۹۸ ۳۳- وَ بَدا لَهُم سَيِّئاتُ ما عَمِلُوا ... أى تظهر لهم فى الآخرة قبائح أعمالهم و أقوالهم و يعرفون و خامة عاقبتهم و يعاينون جزاء أفعالهم السيئة وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ أى نزل و حلّ بهم جزاء تكذيبهم و سخريتهم من العذاب الشّديد. -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۶۳-۲۰۸ ۳۴- وَ قِيلَ اليَومَ نَنساكُم ... أى نخلّيكم فى العذاب ترك ما ينسى كَما نَسِيتُم لِقاءَ يَومِكُم هذا أى هذا اليوم الموعود و تركتم التأهّب للقاء ربّكم فى هذا الملتقى و لم تبالوا به وَ مَأواكُمُ النّارُ وَ ما لَكُم مِن ناصِرِينَ أى من معين يعينكم، و ناصر ينصركم فى نجاتكم من النّار. -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۸۳-۱۱۸-قرآن-۲۱۷-۲۶۷ ۳۵- ذلِكُم بِأَنَّكُم اتَّخَذتُم آياتِ اللّه هُزُواً ... أى ذلك ألذى فعلنا بكم لأجل استهزائكم بأنبيائنا و رسلنا و كتبنا المنزلة إليكم لأن تقرأ عليكم و فيها حلالكم و حرامكم و واجباتكم و محرّماتكم و فيها المتبهات و التذكيرات و التبشيرات و التخويفات و القصص و الحكايات وَ غَرَّتكُمُ الحَياةُ الدُّنيا فأنستكم الحياة الآخرة فحسبتم أن لا حياة سواها فَاليَومَ لا يُخرَجُونَ مِنها أى من النار وَ لا هُم يُستَعتَبُونَ أى لا تطلب منهم العتبى، أو معناه أنهم لا يعاتبون لأن العتاب علامة الرضا و هم فعلوا كلّ موجبات الغضب و السخط فلا خطاب و لا عتاب أى لا يعتنى بهم بل لهم جحيم و عذاب. فلا يطلب منهم أن يرضوا

ربّهم بالتّوبة إذ لا تقبل التوبة حينئذ -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۳۰۴-۳۳۶-قرآن-۳۸۹-۴۲۰-قرآن-۴۳۹-۴۶۴ [صفحه ۴۲۲] فلا تنفعهم التوبة حين معاينة العذاب لأن التكليف قد زال و التوبة و الاعتذار متوقّفة عليه على ما قرّر فى محلّه، و لذا ما قبلت توبة فرعون حينما قال [آمنت برب موسى و هارون] و توبة قارون حينما ابتلعته الإرض و استغاث بإله موسى، فما أمر موسى بأن ينجّيه من الهلكة مع أن أنبياء اللّه كلّهم مظاهر رحمة اللّه و رأفته على عباده. و قال القمّى فى قوله وَ لا هُم يُستَعتَبُونَ أى : و لا يجاوبون و لا يقبلهم اللّه. -قرآن-۳۹۶-۴۲۱

[سورة الجاثية [۴۵]: الآيات ۳۶ الى ۳۷]

فَلِلّه الحَمدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الأَرضِ رَبِّ العالَمِينَ [۳۶] وَ لَهُ الكِبرِياءُ فِى السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ هُوَ العَزِيزُ الحَكِيمُ [۳۷] - قرآن-۱-۱۶۶ ۳۶- فَلِلّه الحَمدُ رَبِّ السَّماواتِ وَ رَبِّ الأَرضِ ... أى خالقهما و مالكهما و مدبّر أمورهما و رَبِّ العالَمِينَ و مالك جميع العوالم. و ذكر العالمين بعد السّماوات و الإرض إمّا من باب ذكر العامّ بعد الخاصّ، أو المراد به غير ذلك بقرينة المقابلة. و وجه الحمد على ذلك لأنّ كلّ نعمة منه لا يوازيها نعمة فينبغى ان نحمده و نشكره حمدا و شكرا كثيرا لا يحصيه أحد غيره تعالى. -قرآن-۶-۶۶-قرآن-۱۱۰-۱۲۹ ۳۷- وَ لَهُ الكِبرِياءُ فِى السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى له العظمة و التجبّر فى الملكوت الأعلى و الأرضين السّفلى إذ ظهرت فيهما آثار قدرته وَ هُوَ العَزِيزُ الغالب فى سلطانه و فى حكمه على الأشياء كلها الحَكِيمُ فى تدبيره. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۵۹-۱۷۶-قرآن-۲۳۰-۲۴۰ [صفحه ۴۲۳]

سورة الأحقاف

اشاره

مكيّة إلّا الآيات ۱۰ و ۱۵ و ۳۵ و آياتها ۳۵.

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۱ الى ۵]

بِسمِ اللّه الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ حم [۱] تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّه العَزِيزِ الحَكِيمِ [۲] ما خَلَقنَا السَّماواتِ وَ الأَرضَ وَ ما بَينَهُما إلّا بِالحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّى وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمّا أُنذِرُوا مُعرِضُونَ [۳] قُل أَ رَأَيتُم ما تَدعُونَ مِن دُونِ اللّه أَرُونِى ما ذا خَلَقُوا مِنَ الأَرضِ أَم لَهُم شِركٌ فِى السَّماواتِ ائتُونِى بِكِتابٍ مِن قَبلِ هذا أَو أَثارَةٍ مِن عِلمٍ إن كُنتُم صادِقِينَ [۴] -قرآن-۱-۴۲۹ وَ مَن أَضَلُّ مِمَّن يَدعُوا مِن دُونِ اللّه مَن لا يَستَجِيبُ لَهُ إلى يَومِ القِيامَةِ وَ هُم عَن دُعائِهِم غافِلُونَ [۵] -قرآن-۱-۱۴۱ ۱ و ۲- حم، تَنزِيلُ الكِتابِ مِنَ اللّه العَزِيزِ الحَكِيمِ ... قد قلنا فى أوّل الجاثية ما ينبغى قوله فهو جار بعينه ها هنا معنى و تركيبا فلا نعيده. -قرآن-۹-۷۲ ۳- ما خَلَقنَا السَّماواتِ وَ الأَرضَ ... أى ما خلقناهما وَ لا ما -قرآن-۵-۴۵-قرآن-۶۶-۶۸-قرآن-۷۴-۷۸ [صفحه ۴۲۴] بَينَهُما إلّا بِالحَقِّ أى لا عبثا و لا باطلا، و إنّما خلقناهما و ما بينهما و فيهما من أنواع المخلوقات و المكوّنات بأصنافها لنتعبّد سكّانهما بالأمر و النّهى و نعرّضهم للثواب و جزيل النّعم. و الخلق عبارة عن إظهار القدرة. و آثار القدرة فى السّماوات و الأرضين أظهر من غيرهما و لذا خصّهما بالذّكر لأنهما أدلّ على التوحيد و وجود الصّانع عند المتفكّرين و أرباب المعارف. و قالت المعتزلة هذه الشّريفة تدلّ على أنّ كلّ ما يقع فى الكون من القبائح فهو ليس من خلقه كما ينسبونها إليه تعالى، بل هو من أفعال عباده و إلّا لزم أن يكون خالقا لكلّ باطل، و ذلك ينافى قوله ما خَلَقناهُما إلّا بِالحَقِّ أى مدة تنتهى يوم القيامة المعلومة عنده سبحانه و

أخفى علمه عن العباد لمصالح عديدة. أو المراد أَجَلٍ مُسَمًّى لكلّ واحد و هو آخر مدّة بقائه المقدّر له فى الدنيا وَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَمّا أُنذِرُوا مُعرِضُونَ أى منصرفون عمّا أنذروا به من يوم البعث و النشر و الحساب و الكتاب، و لم يصدّقوا و هم عادلون عن قبوله و التفكّر فيه. -قرآن-۱-۲۸-قرآن-۶۳۶-۶۶۷-قرآن-۷۷۴-۷۹۱-قرآن-۸۵۱-۹۰۱ ۴- قُل أَ رَأَيتُم ما تَدعُونَ مِن دُونِ اللّه ... قل يا محمّد لكفرة قريش و عابدى الأصنام: أخبرونى عن الأصنام الّتى تعبدونها و أَرُونِى و هذا للتأكيد، أى قولوا لى ما ذا خَلَقُوا مِنَ الأَرضِ أى ما ألذى أبدعوه و أوجدوه من العدم و أين ألذى اخترعوه من المخترعات الأرضيّة و صنائعها أَم لَهُم شِركٌ فِى السَّماواتِ أى شراكة، فهل شاركوا فى خلقها و تركيبها! ثم قال سبحانه قل لهم: ائتُونِى بِكِتابٍ مِن قَبلِ هذا أى أعطونى كتابا سماويّا قبل هذا القرآن يدل على صحّة ما ادّعيتم أَو أَثارَةٍ مِن عِلمٍ أى بقايا من العلوم الّتى تستند إلى الأولين موجبة لليقين بما تقولون، كعلامة أو كمكتوب من أعلام السلف تعلمون به أن الأصنام شركاء اللّه، أو خبر من الرّسل السّابقين يقولون بهذا الأمر و أمثال ذلك، فأتوا به إن كنتم صادقين فى دعايتكم فهل من حجة تدلّ على قولكم من -قرآن-۵-۵۹-قرآن-۱۵۰-۱۵۹-قرآن-۱۹۴-۲۲۳-قرآن-۳۳۰-۳۶۶-قرآن-۴۴۵-۴۸۰-قرآن-۵۵۸-۵۸۲ [صفحه ۴۲۵] استحقاق هذه الأصنام للعبادة من دون خالقها و خالق الكون جميعا! و الحاصل أن اللّه سبحانه يقول لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله: حاججهم بهذا الحجاج ببنوده الثلاثة، أو بواحد منها، و هى الّتى مرّت و أوّلها الدليل العقلى من جهة خلقه سبحانه لكل شىء و عدم شراكة أحد فى ذلك، و الثانى الكتاب، و الثالث العلامة المتواترة الموجبة لليقين كشىء من بقية علمهم أو علم الأوّلين من الأنبياء و أممهم، فهاتوه إِن كُنتُم صادِقِينَ فى دعواكم بأنها شركاء للّه فى إيجاد المكوّنات. و هذه إلزام لعدم وجود ما يدلّ على استحقاق الأوثان لمقام الألوهيّة من الأدلة النقليّة بعد إلزامهم بعدم المقتضى لألوهيّتهم من الحجج العقليّة، فإن جميع البراهين العقلية متفقة على التوحيد و بطلان الشّرك و فساده. و بالجملة إنه تعالى أثبت بطلان دعواهم بتلك الحجج و علّمها لنبيّه حتى يحتجّ عليهم و يبطل مدّعاهم. -قرآن-۳۷۳-۳۹۶ ۵- وَ مَن أَضَلُّ مِمَّن يَدعُوا مِن دُونِ اللّه ... الاستفهام فى مقام الإنكار أى أنه لا يكون أحد أضلّ من المشركين و أبعد عن طريق العقل و الرّشد منهم مَن لا يَستَجِيبُ لَهُ إِلى يَومِ القِيامَةِ يعنى أن المشرك لو بقى فى الدنيا إلى أن تقوم القيامة و هو يدعو فى جميع تلك المدّة لمعبوده من الأصنام لما أجابته و لا تغيثه إذا استغاث بها، و لا تقدر أن تقضى حاجة من حوائجه وَ هُم عَن دُعائِهِم غافِلُونَ أى أن الأوثان عن دعوة دعاتهم غافلون جاهلون، لعدم شعورهم و إحساسهم بالدّعاة حيث إنّها جماد فلا حسّ له و لا يترقّب منه الإحساس و الإدراك، و مثله يكون العابد له، و الفرق أن عابد الصنم فيه حياة و ليس للصنم حياة، و كلاهما فاقدان للشعور و الإدراك و لهم قلوب لا يفقهون بها كمن لا قلب له، لأن صاحب القلب ألذى لا يفقه شيئا هو كالجماد. و إنما كنّى عن الأصنام بالواو و النّون لمّا أضاف إليها ما يكون من العقلاء لأن المعبودين دونه تعالى كثيرون من الكواكب و الأشجار و الإنسان و الملائكة، فمن باب الغلبة جىء بالواو -قرآن-۵-۶۱-قرآن-۱۸۲-۲۳۱-قرآن-۴۴۴-۴۷۸ [صفحه ۴۲۶] و النّون.

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۶ الى ۱۰]

وَ إِذا حُشِرَ النّاسُ كانُوا لَهُم أَعداءً وَ كانُوا بِعِبادَتِهِم كافِرِينَ [۶] وَ إِذا تُتلى عَلَيهِم آياتُنا بَيِّناتٍ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلحَقِّ لَمّا جاءَهُم هذا سِحرٌ مُبِينٌ [۷] أَم يَقُولُونَ افتَراهُ قُل إِنِ افتَرَيتُهُ فَلا تَملِكُونَ لِى مِنَ اللّه شَيئاً هُوَ أَعلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ كَفى بِهِ شَهِيداً بَينِى وَ بَينَكُم وَ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ [۸] قُل ما كُنتُ بِدعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ ما أَدرِى ما يُفعَلُ بِى وَ لا بِكُم إِن أَتَّبِعُ إِلّا ما يُوحى إِلَىَّ وَ ما أَنَا إِلّا نَذِيرٌ مُبِينٌ [۹] قُل أَ رَأَيتُم إِن كانَ مِن عِندِ اللّه وَ كَفَرتُم بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِن بَنِى إِسرائِيلَ عَلى مِثلِهِ فَآمَنَ وَ استَكبَرتُم إِنَّ اللّهَ لا يَهدِى القَومَ الظّالِمِينَ [۱۰] -قرآن-۱-۷۷۶ ۶- وَ إِذا حُشِرَ النّاسُ كانُوا لَهُم أَعداءً ... أى إذا قامت القيامة و حشر النّاس كانوا هم

أعداء للأصنام و أصبحوا أعداء لمعبوداتهم أو بالعكس إذ فى ذلك اليوم يستكشف لهم أن عبادتهم للأصنام مضافا إلى أنها لا تنفعهم كانت تضرّهم، و لذا قال سبحانه وَ كانُوا أى العبدة بعبادتهم للأصنام جاحدين و منكرين فى ذلك اليوم يقولون نحن ما عَبَدناهُم كما قال تعالى حكاية عنهم وَ اللّه رَبِّنا ما كُنّا مُشرِكِينَ هذا و لكنّ الضميرين ذو وجهين و كما احتملهما أكثر المفسّرين. -قرآن-۵-۵۴-قرآن-۲۸۶-۲۹۵-قرآن-۳۷۸-۳۹۲-قرآن-۴۲۵-۴۶۴ [صفحه ۴۲۷] ۷- وَ إِذا تُتلى عَلَيهِم آياتُنا بَيِّناتٍ ... أى حينما تقرأ حججنا حال كونها واضحات ظاهرات على المشركين فى مقام الإعجاز قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلحَقِّ أى لكلام الحق و هو القرآن لَمّا جاءَهُم، هذا سِحرٌ مُبِينٌ حينما جاءهم هذا الكلام المعجز ألذى عجزوا عن الإتيان بمثله، و لو بسورة صغيرة، قالوا هذا القرآن سحر مبين أى ظاهرة سحريّته بحيث لا ريب فى ذلك. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۱۴۰-۱۷۵-قرآن-۲۱۱-۲۴۵ ۸- أَم يَقُولُونَ افتَراهُ ... هذه الجملة فى مقام التعجب و الإضراب عن ذكر تسميتهم له سحرا إلى ذكر ما هو أشنع منه و أنكى، ف قُل إِنِ افتَرَيتُهُ أى إن ادّعيته فرضا على زعمكم فَلا تَملِكُونَ لِى مِنَ اللّه شَيئاً أى فلا تقدرون أن تدفعوا عنّى من عذاب اللّه و عقابه ألذى يمكن أن ينزل علىّ لافترائى على اللّه بأن أضيف إلى القرآن شيئا ليس منه. فما فائدة هذه النسبة و هذا الافتراء لى فكيف أعرّض نفسى لعقابه العظيم و عذابه الأليم! ثم قال سبحانه: هُوَ أَعلَمُ بِما تُفِيضُونَ فِيهِ أى هو تعالى أعلم بما تقولون فى القرآن من القدح فى آياته بالتّكذيب به و أنه سحر و نحو ذلك كَفى بِهِ شَهِيداً بَينِى وَ بَينَكُم أى يكفينى أنّه تعالى شاهد بيننا بصدق كلامى و تبليغ الأحكام، و شاهدا عليكم بالمعاندة و الإنكار. -قرآن-۵-۳۵-قرآن-۱۴۹-۱۷۲-قرآن-۲۱۲-۲۵۴-قرآن-۵۳۳-۵۷۰-قرآن-۶۸۸-۷۲۹ و هو وعيد بحذاء إفاضتهم و تلفيقهم وَ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ وعد بالمغفرة و الرحمة للتّائبين و المؤمنين. - قرآن-۳۸-۶۷ ۹- قُل ما كُنتُ بِدعاً مِنَ الرُّسُلِ ... أى لست أوّل رسول بعت فدعا الى ما لم يدع إليه غيره من الرّسل، بل جاء قبلى من الرّسل كثيرون و قالوا مثلما قلت من التوحيد و البعث وَ ما أَدرِى ما يُفعَلُ بِى وَ لا بِكُم أى لا أعرف أموت أم أقتل! و لا أدرى أيها المكذبون أ ترمون بالحجارة من السّماء كما فعل ببعض الأمم السّابقة، أم تخسف بكم الإرض كما فعل بالآخرين منهم، أم ليس يفعل بكم شىء مما فعل بالأمم السّالفة! هذا -قرآن-۵-۴۷-قرآن-۲۰۵-۲۴۸ [صفحه ۴۲۸] بالنّسبة إلى الدنيا، و فى الآخرة فإنه قد علم أنه فى الجنّة و هم فى النّار. و قيل فى تفسيرها معان أخر و لا بعد بشمولها لها إِن أَتَّبِعُ إِلّا ما يُوحى إِلَىَّ و ما أعلم زائدا على هذا و لا أتجاوزه وَ ما أَنَا إِلّا نَذِيرٌ أى مخوّف من عذاب اللّه و عقابه بالآيات و البيّنات مُبِينٌ أى أبيّن و أظهر الإنذار بالعواقب بالشواهد و المعجزات الصادقة. -قرآن-۵۶-۹۶-قرآن-۱۴۳-۱۶۸-قرآن-۲۳۱-۲۳۹ ۱۰- قُل أَ رَأَيتُم إِن كانَ مِن عِندِ اللّه ... أى أخبرونى إن كان القرآن نازلا من السماء وَ كَفَرتُم بِهِ وَ شَهِدَ شاهِدٌ مِن بَنِى إِسرائِيلَ الواو حالية و يحتمل أن يكون المراد شاهدا معينا مثل موسى [ع] و شهادة موسى هى ما فى التوراة من علائم النبىّ و أوصافه المذكورة فيها فإنها كتابه عليه السلام. -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۱۱-۱۷۰ أو هو عبد اللّه بن سلام و روى أن عبد اللّه بن سلام و كان من أحبار بنى إسرائيل و قد جاء إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قال يا رسول اللّه: سل اليهود عنّى فإنهم يقولون هو أعلمنا، فإذا قالوا ذلك قلت لهم إنّ التوراة دالّة على نبوّتك، و إنّ صفاتك فيها واضحة. فلمّا سألهم قالوا ذلك، فحينئذ أظهر إبن سلام إيمانه فكذّبوه. -روايت-۵-۳۵۳ هذا و يحتمل أن يكون المراد مطلق بنى إسرائيل ممّن يعتمدون على قوله كما هو الظاهر فقد شهد منهم واحد عَلى مِثلِهِ فَآمَنَ يعنى لو كان القرآن من الكتب النازلة من عند اللّه، و الحال أنكم كفرتم به و يشهد شاهد من أحبار أولاد يعقوب على مثل ما فى القرآن ممّا فى التّوراة من المعانى المصدّقة لما فى القرآن المطابقة له من الوعد و الوعيد و التوحيد و الرسالة و البعث و الحساب، فآمن الشاهد به حينما رأى أنّ ما فى القرآن عين ما فى التوراة و من جنس الوحى، و مطابقا للحق وَ استَكبَرتُم أى عن الايمان به إِنَّ اللّهَ لا يَهدِى القَومَ الظّالِمِينَ هذه الجملة مشعرة بجواب الشرط المحذوف بقرينتها. أى ألستم ظالمين مع هذه الدّلائل البيّنة! و الهمزة للاستفهام التقريرى، أى : نعم أنتم من الظالمين، و اللّه لا يهديكم لفرط عنادكم و جحدكم باللّه تعالى و

بالرّسول -قرآن-۱۱۹-۱۴۲-قرآن-۵۳۹-۵۵۴-قرآن-۵۸۱-۶۲۹ [صفحه ۴۲۹] و بکتابه مع ما فیه.

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۱ الی ۱۲]

وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا لَو کانَ خَیراً ما سَبَقُونا إِلَیهِ وَ إِذ لَم یَهتَدُوا بِهِ فَسَیَقُولُونَ هذا إِفکٌ قَدِیمٌ [۱۱] وَ مِن قَبلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحمَةً وَ هذا کِتابٌ مُصَدِّقٌ لِساناً عَرَبِیًّا لِیُنذِرَ الَّذِینَ ظَلَمُوا وَ بُشری لِلمُحسِنِینَ [۱۲] -قرآن-۱-۳۱۲ ۱۱- وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا ... أی قال رؤساء الضلال من الکفرة و المشرکین لأهل الإیمان: لَو کانَ خَیراً ما سَبَقُونا إِلَیهِ أی أن الایمان بما جاء به محمّد صلّی اللّه علیه و آله، لو کان خیرا لنا فما کان لیسبقنا إلیه و لا لیتقدّم علینا أراذل القبائل و سفلة العشائر کجهینة و غیرها من القبائل. و قد قالوا ذلک زورا وَ إِذ لَم یَهتَدُوا بِهِ فَسَیَقُولُونَ هذا إِفکٌ قَدِیمٌ أی لمّا لم یجدوا سبیلا لقبول القرآن و لم یستفیدوا منه طریق الهدایة من الضلالة و لم تنعم قلوبهم القاسیة بأنواره، قالوا هذا القرآن کذب قدیم. و هذه النسبة کقولهم أَساطِیرُ الأَوَّلِینَ و القدیم فی اللغة ما تقادم وجوده، و فی عرف المتکلّمین هو الموجود ألذی لا أول لوجوده. ثم قال سبحانه: -قرآن-۶-۵۸-قرآن-۱۲۶-۱۶۴-قرآن-۳۸۸-۴۵۱-قرآن-۶۳۹-۶۶۲ ۱۲- وَ مِن قَبلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحمَةً ... أی قدوة یؤتمّ به فی دین اللّه و شرائعه الظرف خبر مقدم و کِتابُ مُوسی مبتدأ مؤخر و إِماماً وَ رَحمَةً حال عاملهما الظرف، أی کتاب موسی کان قبل -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۳۱-۱۴۵-قرآن-۱۵۹-۱۷۷ [صفحه ۴۳۰] القرآن، و هو التوراة و کان کتابا مقدّسا لبنی إسرائیل یقتدی به و یعمل علی طبقه کما یقتدی بالإمام فی أعماله و یعمل علی طبق أقواله. و لذا سمّی إماما وَ رَحمَةً من اللّه علی المؤمنین به قبل القرآن وَ هذا کِتابٌ مُصَدِّقٌ أی هذا القرآن کتاب یصدّق التوراة فی أنّه کتاب سماویّ، و فی صحة ما یحتویه جمیعا. لِساناً عَرَبِیًّا لِیُنذِرَ الَّذِینَ ظَلَمُوا وَ بُشری لِلمُحسِنِینَ أی أن القرآن نزل بلسان عربیّ مبین حتی تعرفوا ما فیه و تتمّ الحجة علی المشرکین و الملحدین من أهل مکّة و نواحیها، و لیخوّف الّذین ظلموا أنفسهم و غیرهم من المؤمنین و المؤمنات و یبشّر الّذین أحسنوا بالحسنی. فالقرآن بشیر و نذیر للمحسنین و للظّالمین، بأحسن اللّسان. -قرآن-۱۷۴-۱۸۴-قرآن-۲۳۱-۲۵۶-قرآن-۳۵۵-۴۲۸

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۳ الی ۱۴]

إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ استَقامُوا فَلا خَوفٌ عَلَیهِم وَ لا هُم یَحزَنُونَ [۱۳] أُولئِکَ أَصحابُ الجَنَّةِ خالِدِینَ فِیها جَزاءً بِما کانُوا یَعمَلُونَ [۱۴] -قرآن-۱-۱۹۱ ۱۳- إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ... و هم الّذین وحّدوا اللّه تعالی ثُمَّ استَقامُوا بیان صفة الموحّدین أی استقاموا علی طاعة اللّه و الصّبر علی أذی أعدائه. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۹۰-۱۰۷ و سئل الرّضا علیه السلام عن الاستقامة فقال: هی و اللّه ما أنتم علیه. -روایت-۱-۸۶ و الشریفة تدل علی تراخی مرتبة العمل عن التوحید و ذلک لمکان ثُمَّ ألذی یدلّ علی التراخی لوضعه له فَلا خَوفٌ عَلَیهِم من لحوق مکروه أو مخوف آخر وَ لا هُم یَحزَنُونَ من فوت شیء محبوب لهم. و هذا بیان صفة أخری من أوصافهم. -قرآن-۶۹-۷۵-قرآن-۱۱۶-۱۳۷-قرآن-۱۷۱-۱۹۳ [صفحه ۴۳۱] ۱۴- أُولئِکَ أَصحابُ الجَنَّةِ ... أی ملازمون لها خالِدِینَ فِیها أی مؤبّدین جَزاءً بِما کانُوا یَعمَلُونَ من فضائل العمل و الطاعات الصّادرة عن معرفة الخالق و المنعم الحقیقی و عن التوحید الذاتی و الصّفاتی. -قرآن-۷-۳۹-قرآن-۶۰-۷۶-قرآن-۹۳-۱۲۳

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآیات ۱۵ الی ۱۶]

وَ وَصَّيْنَا الإنسانَ بِوالِدَيهِ إحساناً حَمَلَتهُ أُمُّهُ كُرهاً وَ وَضَعَتهُ كُرهاً وَ حَملُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهراً حَتّى إذا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ بَلَغَ أَربَعِينَ سَنَةً قالَ رَبِّ أَوزِعنِي أَن أَشكُرَ نِعمَتَكَ الَّتِي أَنعَمتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ وَ أَن أَعمَلَ صالِحاً تَرضاهُ وَ أَصلِح لِي فِي ذُرِّيَّتِي إنِّي تُبتُ إلَيكَ وَ إنِّي مِنَ المُسلِمِينَ [۱۵] أُولئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنهُم أَحسَنَ ما عَمِلُوا وَ نَتَجاوَزُ عَن سَيِّئاتِهِم فِي أَصحابِ الجَنَّةِ وَعدَ الصِّدقِ الَّذِي كانُوا يُوعَدُونَ [۱۶] -قرآن-۱-۵۹۰ ۱۵- وَ وَصَّينَا الإنسانَ بِوالِدَيهِ ... ثم إنه سبحانه لما ذمّ المستكبرين عن قبول ما جاء به محمّد صلّى اللّه عليه و آله مع شهادة حبر من أحبار بنى إسرائيل على صحّة دعواه للنبوّة و على أن كتابه من عند اللّه و ما يحتويه الكتاب حق ثابت لا ريب فيه، ثم ذمّهم على قولهم للمؤمنين لو كان فيما جاء به محمّد خير لما سبقنا الفقراء إليه، و ذمّهم على قولهم هذا إفكٌ- أجل، فإنّه بعد ذلك أخذ فى نعت المؤمنين بأصنافهم من المحسنين، و من الموحّدين، و الّذين صنعوا إلى والديهم حسنا وفاء لما وصّاهم به اللّه و إطاعة لأمره تعالى، و طلبا لمراضيه سبحانه، فقال -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۴۱۷-۴۲۷ [صفحه ۴۳۲] وَ وَصَّينَا الإنسانَ، الآية أى أمرناه أن يحسن لهما بما يمكنه من مصاديق الإحسان و هو ضدّ الإساءة. و المراد بالإنسان هذا الجنس و قرئ حسنا بالضم و سكون السين مصدر من باب حسن يحسن أى كان جميلا و معناه على هذا: وصّيناه أن يفعل بهما فعلا حسنا من باب المبالغة كما يقال هذا الرجل علم. و -قرآن-۱-۲۴ فى المجمع عن علىّ عليه السلام حسنا بفتحتين -روايت-۴۰-۵۵ حَمَلَتهُ أُمُّهُ كُرهاً وَ وَضَعَتهُ كُرهاً يجوز فيه الفتح و الضّم [كرها و كرها] و هما لغتان فيه مثل الضّعف و الضّعف، و هو فى موضع الحال. فالأحسن الفتح مثل قوله تعالى أَن تَرِثُوا النِّساءَ كَرهاً و ما كان اسما كان الضم و أحسن كقوله سبحانه: كُتِبَ عَلَيكُمُ القِتالُ وَ هُوَ كُرهٌ لَكُم و معناه وضعته و هى ذات كره أى مشقّة شديدة بحيث لا يتحمّلها غير الأم فى أمر ولدها. -قرآن-۱-۴۷-قرآن-۱۹۴-۲۲۴-قرآن-۲۷۸-۳۲۸ و هذا لطف من اللّه حيث يلقى تلك الرأفة و الرّحمة فى قلب الأمّ حتّى تتحمّل المشاقّ من أوّل انعقاد النّطفة إلى حين وضعها، و منه إلى تمام الحولين، بل ما دامت حيّة ساعدها اللّه و جزاها خير الجزاء وَ حَملُهُ وَ فِصالُهُ ثَلاثُونَ شَهراً أى مدّة حمله و فطامه هذا المقدار. و هذا كلّه بيان لما تكابده الأمّ فى حراسة الولد و تربيته، و هو مبالغة فى التوصية بها. و فى الآية دلالة على أنّ مدّة أقلّ الحمل ستّة أشهر لأنّه لما كان مجموع مدة الحمل و الرضا [ع] ثلاثون شهرا و قال سبحانه وَ الوالِداتُ يُرضِعنَ أَولادَهُنَّ حَولَينِ كامِلَينِ فإذا أسقط الحولان و هما أربعة و عشرون شهرا من الثلاثين يبقى زمان الحمل ستّة أشهر. -قرآن-۲۲۴-۲۶۶-قرآن-۵۴۹-۶۰۸ قال الرازى روى أن عمر بن الخطّاب رفعت إليه امرأة و كانت قد ولدت لستّة أشهر فأمر عمر برجمها. فقال علىّ أمير المؤمنين عليه السلام لا رجم عليها و ذكر الآية. -روايت-۱۹-۱۸۳ و عن عثمان أنه همّ أيضا بذلك فقرأ عليه إبن عباس ذلك فامتنع عن الرجم. و يستفاد من الآية أن حقّ الأمّ أزيد من الأب على الولد لأنه تعالى بعد ذكرهما معا خصّ الأمّ بالذكر فقال [حملته أمّه، الآية] فإنّ حمل المشاقّ لمّا كان بعهدتها فحقّها أعظم. و الأخبار ناطقة بذلك مع كثرتها. و الحاصل أن إبن [صفحه ۴۳۳] آدم بعد وضعه إلى حين فطامه المقدّر شرعا تربيته فى عهدة أمّه، و أجره الرضا [ع] على أبيه حَتّى إذا بَلَغَ أَشُدَّهُ أى استحكمت قوّته و استتمّ عقله، و عن إبن عباس إنه ثلاث و ثلاثون سنة، و قيل بلوغ الحلم، و قيل وقت قيام الحجة عليه، و قيل أربعون سنة و ذلك وقت إنزال الوحى على الأنبياء. و لذلك فسّر به فقال وَ بَلَغَ فيكون هذا بيانا لزمان الأشدّ، و أراد بذلك أنه يكمل بذلك رأيه و يجتمع له عقله عند أربعين سنة. و ما بعث نبىّ فى أقل من أربعين سنة. و بناء على القول الأخير يكون قوله تعالى: وَ بَلَغَ أَربَعِينَ سَنَةً يحتمل كونه عطف تفسير لجملة إذا بَلَغَ أَشُدَّهُ و على الأقوال الأخر فائدة الجمع بين المعطوف و المعطوف عليه هو بيان أوّل القوة و غايتها. و إذا بلغ الإنسان نهاية رشده و هو مقام كمال عقله فله الأهلية و الاستعداد لأن يتوجّه إلى ربّه و يطلب منه الحاجة كما يحكى عنه: قالَ رَبِّ أَوزِعنِي أى ألهمنى أَن أَشكُرَ نِعمَتَكَ الَّتِي أَنعَمتَ عَلَيَّ وَ عَلى والِدَيَّ من الإسلام و الحياة و القوّة و القدرة و الإدراك و الرزق و العقل. و شكر الولد على النعمة الّتى أعطاها اللّه عزّ و جلّ لأبويه واجب، لأنّ نعمهما تناهت إليه، و هو قد استفاد هذا ألذى يتنعّم به بفضل اللّه و

فضلهما و لا سيّما نعمة حياته الّتى كانت بواسطتهما و بينهما مضافا إلى أن الوالدين إذا كانا موفقين بتحصيل الطاعة و ترك العصيان و متنعّمين بنعمة الإسلام و التّوحيد و مرفّهين بالنّعم الدنيويّة الّتى أفاضاها عليه و أحاطاه بها، فلا بدّ للولد العاقل الموحّد من شكر وجودهما و شكر ما ربّياه عليه من النّعم الّتى من عنده جلّ و علا وَ أَن أَعمَلَ صالِحاً تَرضاهُ عطف على جملة أَن أَشكُرَ نِعمَتَكَ أَن أَعمَلَ صالِحاً تَرضاهُ وَ أَصلِح لِي فِي ذُرِّيَّتِي أى اجعل ذرّيّتى صالحين. و قيل إن هذا دعاء لذرّيته بإصلاحهم لبرّهم به و طاعته. و قيل معناه اجعلهم لى خلف صدق و صلاح و اجعلهم لك عبيد حق حتى يكونوا لى فخرا و تذكارا خيرا. حيث إن ذرّية الصالح تحسب من الباقيات الصّالحات. و الحاصل أنه يستفاد من المباركة أن من المستحب دعاء الوالد -قرآن-۱۰۵-۱۳۵-قرآن-۳۶۴-۳۷۴-قرآن-۵۷۸-۶۰۷-قرآن-۶۳۸-۶۶۱-قرآن-۹۱۲-۹۳۵-قرآن-۹۵۱-۱۰۲۲-قرآن-۱۶۱۹-۱۶۵۲-قرآن-۱۶۶۹-۱۶۹۲-قرآن-۱۶۹۳-۱۷۵۷ [صفحه ۴۳۴] لأولاده بالخير و الصلاح و التوفيق إِنِّي تُبتُ إِلَيكَ أى رجعت إليك عن كل شىء لا ترضى بصدوره من عبادك، بل عما تكره و عمّا يشغلنى عنك، و ندمت عليه وَ إِنِّي مِنَ المُسلِمِينَ أى المنقادين لأمرك و نهيك بلا اعتراض لى عليك. و فى هذا الدّعاء نحو تصريح بأن القوّة النفسانيّة العقليّة تستكمل فى هذا الزّمان من العمر أى الأربعين. -قرآن-۳۸-۶۱-قرآن-۱۷۸-۲۰۸ ۱۶- أُولئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنهُم ... أى أهل هذا القول ألذى بيّناه فى الآيات السابقة يثابون على طاعتهم، و نتقبّل إيجاب الثواب ل أَحسَنَ ما عَمِلُوا و هو ما يستحقّ العبد به الثواب من الواجبات و المندوبات، فالأحسن فى مقابل المباح فإن المباح من قبيل الحسن لكنه لا يوصف بما فى قوله [يتقبل و يتجاوز] لأن الوصفين لما فيه مزيّة الحسن لا لمطلق ما فيه الحسن. و لذا لا يترتّب على المباح ثواب و لا جزاء آخر و قرئ بالنون و بالياء فيهما وَ نَتَجاوَزُ عَن سَيِّئاتِهِم أى يعفو و يصفح عن السيّئات الّتى اقترفوها، و يجعلهم فِي أَصحابِ الجَنَّةِ أى حال كونهم يعدّون من مع الّذين يتجاوز عن سيئاتهم و يحسبون فى عداد أهل الجنّة و الظرف فى موضع النّصب على الحال وَعدَ الصِّدقِ الَّذِى كانُوا يُوعَدُونَ أى وعدهم اللّه فى الدنيا بلسان أنبيائه وعدا صدقا غير مكذوب، و الوعد ألذى وعدهم اللّه هو قوله تعالى وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَهُم مَغفِرَةٌ وَ أَجرٌ عَظِيمٌ -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۶۳-۱۸۳-قرآن-۵۱۸-۵۵۰-قرآن-۶۱۴-۶۳۷-قرآن-۷۷۸-۸۲۱-قرآن-۹۴۴-۱۰۳۷

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۱۷ الى ۲۰]

وَ الَّذِى قالَ لِوالِدَيهِ أُفٍّ لَكُما أَ تَعِدانِنِى أَن أُخرَجَ وَ قَد خَلَتِ القُرُونُ مِن قَبلِى وَ هُما يَستَغِيثانِ اللّهَ وَيلَكَ آمِن إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ ما هذا إِلاّ أَساطِيرُ الأَوَّلِينَ [۱۷] أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيهِمُ القَولُ فِى أُمَمٍ قَد خَلَت مِن قَبلِهِم مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ إِنَّهُم كانُوا خاسِرِينَ [۱۸] وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمّا عَمِلُوا وَ لِيُوَفِّيَهُم أَعمالَهُم وَ هُم لا يُظلَمُونَ [۱۹] وَ يَومَ يُعرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ أَذهَبتُم طَيِّباتِكُم فِى حَياتِكُمُ الدُّنيا وَ استَمتَعتُم بِها فَاليَومَ تُجزَونَ عَذابَ الهُونِ بِما كُنتُم تَستَكبِرُونَ فِى الأَرضِ بِغَيرِ الحَقِّ وَ بِما كُنتُم تَفسُقُونَ [۲۰] -قرآن-۱-۷۳۸ [صفحه ۴۳۵] ۱۷- وَ الَّذِى قالَ لِوالِدَيهِ أُفٍّ لَكُما ... ثم إنّه سبحانه بعد وصف الإنسان المؤمن أخذ فى وصف الإنسان الكافر يبيّن أنه لمّا رغّب الوالدان المؤمنان ولدهما الكافر بالإيمان و حرّضاه عليه و على قبول الحشر و البعث قال فى جوابهما: أُفٍّ لَكُما و قد نزلت فى العاق لوالديه الكافر المكذّب بالبعث و الحشر و الحساب و الجزاء و هذه الكلمة تصدر عن المرء عند تضجّره. و اللام لبيان المؤفّف له، و الكاف ضمير الخطاب كما فى هَيتَ لَكَ و بيان أنّ هذا التأفيف لكما خاصّة. و الصّحيح أنّ أُفٍّ لَكُما مبتدأ و خبر و تقديره: هذه الكلمة الّتى تقال عند الأمور المكروهة كائنة لكما. و قيل معناه بعدا لكما أَ تَعِدانِنِى أَن أُخرَجَ أى أ تقولان لى إنّى بعد مماتى أخرج من القبر و أحيا و أبعث! وَ قَد خَلَتِ القُرُونُ مِن قَبلِى اى مضت أجيال و قرون كثيرة فلم يرجع أحد منهم و لا أعيد، فكيف أرجع أنا و أخرج! وَ هُما يَستَغِيثانِ اللّهَ أى والداه يطلبان من

اللّه تعالى إعانته و نصره و يسألانه التوفيق له للإيمان بما جاء به الرّسل من عنده جلّ و عزّ، و يقولان له يا بنىّ وَيلَكَ آمِن ويلك كلمة تصدر عن الإنسان عند -قرآن-۶-۵۴-قرآن-۲۶۶-۲۷۹-قرآن-۴۷۳-۴۸۵-قرآن-۵۴۲-۵۵۵-قرآن-۶۶۳-۶۹۲-قرآن-۷۶۶-۸۰۴-قرآن-۸۹۴-۹۲۳-قرآن-۱۰۹۱-۱۱۰۵ [صفحه ۴۳۶] تضجّره من الآخرة و تنفّره منه، و هى مركّبة من [ويل] و [كاف الخطاب] و الويل: حلول الشّر و الهلاك، و يدعى به لمن وقع فى هلكة أو بليّة يستحقّها. و هو ينصب إذا أضيف على إضمار الفعل، و يرفع فى حال غير الإضافة على الابتداء. و أمّا فى حال الإضافة فاذا رفعته لم يكن له خبر، و لذا فلا يجوز عند الإضافة الّا النّصب. و الحاصل أن [ويلك] دعاء على المخاطب، و [ويلى] دعاء على نفس المتكلّم و [ويله] على مرجع الضّمير، و التقدير [أدعو] أو [أطلب] أو أسأل الويل لك أو لى أو له. و قد قلنا إن معناه الشرّ و الهلاك، و جاء بمعنى البليّة و العذاب، و يستعمل أيضا فى مقام التعجب و الاستحسان من قبيل قولك [قاتله اللّه] أو [لا أب لك] و فى ما نحن فيه أبويه يقولان له [ويلك آمن] تعجّبا من قوله أَ تَعِدانِنِى أَن أُخرَجَ، الآية لا أنهما دعوا عليه بالهلاك. -قرآن-۷۹۱-۸۲۰ و قولهما له آمِن يعنى بما جاء به النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إِنَّ وَعدَ اللّهِ حَقٌّ أى بالبعث و النشور و الثواب لأهل الطّاعة و العقاب للعاصين فَيَقُولُ فى جوابهما ما هذا إِلّا أَساطِيرُ الأَوَّلِينَ أى أباطيلهم سطّروها و ليس لها حقيقة. و القمّى قال: نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر. -قرآن-۱۴-۱۹-قرآن-۷۶-۱۰۳-قرآن-۱۷۱-۱۸۱-قرآن-۱۹۵-۲۳۱ ۱۸- أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيهِمُ القَولُ ... أى الّذين هم عاقّون لوالديهم و عاصون لقولهم، و مخالفون لرأيهم، و الّذين وجبت عليهم كلمة العذاب أى قوله لإبليس لَأَملَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَ مِمَّن تَبِعَكَ مِنهُم أَجمَعِينَ و قوله فِى أُمَمٍ أى مع أمم، أو كائنين فى أمم أو محسوبين فى عداد أجيال من الكفرة قد مضت قبلهم من الجنّ و الإنس كما قال تعالى قَد خَلَت مِن قَبلِهِم مِنَ الجِنِّ وَ الإِنسِ و يمكن أن يكون هذا الكلام ردّا على من لم يجوّز الموت على الجنّ. ثم إنه تعالى بعد الحكم بوجوب عقوبة المنكرين للبعث و الحشر يعلّل لحكم المذكور ب إِنَّهُم كانُوا خاسِرِينَ أى الأمم -قرآن-۶-۵۷-قرآن-۱۹۵-۲۶۷-قرآن-۲۷۷-۲۸۹-قرآن-۴۳۲-۴۸۴-قرآن-۶۵۹-۶۸۶ [صفحه ۴۳۷] السالفة و أتباعهم من قريش و أمثالهم يكونون فى القيامة من الضالّين أو فى الدّنيا من المهلكين لأنفسهم بالمعاصى، أو فى كليهما خاسرين بالهلكة و الضّلالة. ۱۹- وَ لِكُلٍّ دَرَجاتٌ مِمّا عَمِلُوا ... أى لكل واحد من الجنسين المذكورين: المؤمنين البررة، و الكافرين الفجرة، مراتب متصاعدة فى الجنّة و منازل فى النار. و درجات أهل الجنّة أيضا مختلفة بعضها أعلى من بعض، كما أن دركات أهل النار مختلفة. و التعبير بالدركات و الدرجات من باب التغليب. و اختلاف هذه و تلك ناشئ عن اختلاف الأعمال و مراتبها فى كل واحد من الحسن و القبح و الخير و الشر فإنّ كلّا يعمل على شاكلته و على ما اقتضت طبيعته و ذاته وَ لِيُوَفِّيَهُم أَعمالَهُم اى جزاءها وَ هُم لا يُظلَمُونَ فى الجزاء بالنقص و الزيادة. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۴۹۸-۵۲۸-قرآن-۵۴۰-۵۶۲ ۲۰- وَ يَومَ يُعرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ ... أى تعرض النّار عليهم، فقلبت مبالغة كقولهم [عرضت الناقة على الحوض] مع أن الأمر بالعكس. و معنى الشريفة أنهم يعذّبون بها شديدا و يقال لهم بلسان الحال: أَذهَبتُم طَيِّباتِكُم أى لذّاتكم قد استنفدتموها كاملة و استقصيتموها فِى حَياتِكُمُ الدُّنيا وَ استَمتَعتُم بِها أى فاستوفيتموها باشتغالكم بها و صرف حياتكم فيها كأنكم خلقتم لها و هى لكم فَاليَومَ تُجزَونَ عَذابَ الهُونِ أى فيه الهوان و الذّل و الخزى بِما كُنتُم تَستَكبِرُونَ يعنى باستكباركم عن الانقياد للحق فِى الأَرضِ أى فى الدّنيا بِغَيرِ الحَقِّ من دون حقّ لكم فى الترفّع و الإنكار وَ بِما كُنتُم تَفسُقُونَ أى بخروجكم عن الجادّة المستقيمة الشرعيّة و عن طاعة ربكم. -قرآن-۶-۶۳-قرآن-۲۳۸-۲۶۲-قرآن-۳۱۶-۳۶۲-قرآن-۴۵۰-۴۸۷-قرآن-۵۲۷-۵۵۴-قرآن-۵۹۳-۶۰۶-قرآن-۶۲۷-۶۴۳-قرآن-۶۸۸-۷۱۵ و لمّا بيّن سبحانه أنواع الدّلائل فى التوحيد و النبوّة و كان المشركون بسبب استغراقهم فى لذات الدّنيا و اشتغالهم بطلبها لم يلتفتوا إلى الدّلائل، أمر نبيّه صلّى اللّه عليه و آله أن يذكّر المعاندين لرسالته بالقصة التالية ليعتبروا [صفحه ۴۳۸] و ليقبلوا على طلب الآخرة بقبولهم الدّين ألذى جاء به النبىّ الأكرم [ص] لأن من أراد أن يقبّح أمرا عند قوم كان الطّريق فيه ضرب الأمثال، ليعلموا ضرره

فيتركوا ما فيه، و القصّة هى هذه الّتى تلى:

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۲۱ الى ۲۳]

وَ اذكُر أَخا عادٍ إِذ أَنـذَرَ قَومَهُ بِالأَحقافِ وَ قَـد خَلَتِ النُّذُرُ مِن بَينِ يَـدَيهِ وَ مِن خَلفِهِ أَلّا تَعبُـدُوا إِلَّا اللّهَ إِنّى أَخافُ عَلَيكُم عَـذابَ يَومٍ عَظِيمٍ [۲۱] قـالُوا أَ جِئتَنـا لِتَأفِكَنـا عَن آلِهَتِنـا فَأتِنا بِما تَعِـدُنا إِن كُنتَ مِنَ الصّادِقِينَ [۲۲] قـالَ إِنَّمَا العِلمُ عِنـدَ اللّهِ وَ أُبَلِّغُكُم ما أُرسِـلتُ بِهِ وَ لكِنّى أَرَاكُم قَوماً تَجهَلُونَ [۲۳] -قرآن-۱-۴۲۴ ۲۱- وَ اذكُر أَخا عادٍ إِذ أَنـذَرَ قَومَهُ بِالأَحقافِ ... و المراد بأخى عاد هو هود عليه السلام، و من انتسب إلى طائفة يقال له [أخو فلان] مثل أن يقال [أخو همدان] أو [أخو سليم] أو [أخو قيس] و نحو هذه. و قد أنذر قومه بِالأَحقافِ الّتى هى واد باليمن، أو اسم واد بين عمان و حضـرموت، و هو ذو رمل كثير مشـرف على ساحل البحر الموجود هنـاك و المعروف ببحر عمـان. و هو جمع [حقف] بمعنى الرمـل، و هو رمـل مسـتطيل مرتفع دون الجبل. و كان قوم هود يسكنون فى ذلك الوادى فبعث اللّه هودا إليهم لينذرهم، فأنذرهم و قال: وَ قَد خَلَتِ النُّذُرُ مِن بَينِ يَدَيهِ وَ مِن خَلفِهِ أى مضت الرّسـل قبـل هود و بعـده، و مـا كـان هود أوّل نبىّ أرسل إليهم. فلمّا جاءهم أخـذ فى دعوتهم إلى الايمان فنادى فيهم أَلّا تَعبُـدُوا إِلَّا اللّهَ فـإنه الحقيق بالعبـادة لا غيره إِنّى أَخافُ عَلَيكُم عَـذابَ -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۲۵۰-۲۶۲-قرآن-۵۷۸-۶۴۰-قرآن-۷۷۹-۸۰۹-قرآن-۸۴۴-۸۷۹ [صفحه ۴۳۹] يَومٍ عَظِيمٍ إن عبـدتم غيره. و هذا بيان إنذار هود للعاديّين فقال العاديّون له: -قرآن-۱-۱۷ ۲۲- قالُوا أَ جِئتَنا لِتَأفِكَنا عَن آلِهَتِنا. يعنى: هل بعثت إلينا لتصـرفنا و تجعلنا نعرض عن أربابنا الّذين نعبدهم خلفا عن سلف و تحـذّرنا و تخوّفنا بذلك فَأتِنا بِما تَعِدُنا من العذاب على الشّرك إِن كُنتَ مِنَ الصّادِقِينَ فى وعيدك من نزول العذاب علينا إذا لم نؤمن بإلهك. و لا يخفى أن اسـتعجالهم للعذاب كان تكذيبا لهود عليه السـلام فقال هود عليه السـلام: -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۶۹-۱۹۰-قرآن-۲۱۸-۲۴۹ ۲۳- قالَ إِنَّمَا العِلمُ عِنـدَ اللّهِ ... أى يأتيكم به هو تعالى فى الوقت المقـدّر له و ليس الأمر بيدى و لا أنـا أعلم وقته، و إنمـا أنـا مـأمور بأن أُبَلِّغُكُم ما أُرسِـلتُ بِهِ أى ما علىّ إلّا البلاغ إتماما للحجّة عليكم و انسـدادا لباب الاعتـذار وَ لكِنّى أَرَاكُم قَومـاً تَجهَلُونَ حيث إنكم لا تعلمون أنّ شـغل الرّسل هو الإبلاغ و الإنـذار لا التعـذيب و الاقتراح على اللّه. و يحتمل أن تكون نسبة الجهل إليهم لاستعجالهم العذاب لأن تأخير العذاب رحمة لأنّ فيه رجاء العفو لتوبة تائب و دعائه لرفعه، أو لدعاء ولىّ من أوليـائه تعـالى أو دعـاء نبيّهم رحمـة بالرّضّع و العجائز و الضّعفاء و المساكين و البهائم، بخلاف التعجيل فهو نقمـة فوق نقمـة العـذاب. و لـذا أخّر عذاب أمّة النبىّ الأكرم الخاتم إجلالا له صـلّى اللّه عليه و آله، و فخرا لأمّته على سائر الأمم السالفة. -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۷۱-۲۰۳-قرآن-۲۸۰-۳۱۹

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۲۴ الى ۲۸]

فَلَمّا رَأَوهُ عارِضاً مُستَقبِلَ أَودِيَتِهِم قالُوا هذا عارِضٌ مُمطِرُنا بَل هُوَ مَا اسـتَعجَلتُم بِهِ رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ [۲۴] تُدَمِّرُ كُلَّ شَىءٍ بِأَمرِ رَبِّها فَأَصبَحُوا لا يُرى إِلّا مَساكِنُهُم كَذلِكَ نَجزِى القَومَ المُجرِمِينَ [۲۵] وَ لَقَـد مَكَّنّاهُم فِيما إِن مَكَّنّاكُم فِيهِ وَ جَعَلنا لَهُم سَـمعاً وَ أَبصاراً وَ أَفئِدَةً فَما أَغنى عَنهُم سَـمعُهُم وَ لا أَبصارُهُم وَ لا أَفئِدَتُهُم مِن شَىءٍ إِذ كانُوا يَجحَدُونَ بِآياتِ اللّهِ وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ [۲۶] وَ لَقَد أَهلَكنا ما حَولَكُم مِنَ القُرى وَ صَـرَّفنَا الآياتِ لَعَلَّهُم يَرجِعُونَ [۲۷] فَلَو لا نَصَـرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ قُرباناً آلِهَـةً بَل ضَـلُّوا عَنهُم وَ ذلِكَ إِفكُهُم وَ ما كانُوا يَفتَرُونَ [۲۸] -قرآن-۱-۷۹۳ [صفحه ۴۴۰] ۲۴- فَلَمّا رَأَوهُ عارِضاً مُستَقبِلَ أَودِيَتِهِم ... أى نظروا إلى السّـماء فرأوا شـيئا مبهما يفسّره عارِضاً أى سحابا عرض فى أفق السماء يتشكل بشكل السحاب متوجّها

نحو أوديتهم فاستبشروا و فرحوا و اطمأنّوا و قالُوا هذا عارِضٌ مُمطِرُنا أى غيم يمطرنا و يرغد حياتنا. فقال هود: بَل هُوَ مَا استَعجَلتُم بِهِ من العذاب الموعود رِيحٌ فِيها عَذابٌ أَلِيمٌ أى شديد مؤلم. -قرآن-۶-۶۰-قرآن-۱۱۳-۱۲۰-قرآن-۲۲۹-۲۵۷-قرآن-۳۰۴-۳۳۶-قرآن-۳۵۸-۳۸۷ ۲۵- تُدَمِّرُ كُلَّ شَىءٍ بِأَمرِ رَبِّها ... أى الرّيح لشدّتها تمرّ عليهم فيكون فيها هلاكهم و ذلك أنها كانت تقتلع الرجل القوىّ من مكانه و ترفعه إلى الجوّ و تضرب به الإرض بحيث تتكسر جميع عظامه فيكون فيه زهوق روحه، و تقلع الأشجار العظيمة و الأبنية الرفيعة مع ما فيها و تصعد بها إلى السّماء و تقلبها و ترميها إلى الإرض فلا يبقى منها أثر إلّا كومة تراب أو أخشاب فعاد -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۴۴۱] قد هلكوا جميعا بأشدّ العذاب و أفظعه بأمر الرّب تعالى و تقدّس فَأَصبَحُوا لا يُرى إِلّا مَساكِنُهُم أى لا يرى أحد فى تلك البوادى الّتى كانوا يسكنونها إلّا آثار منازلهم، أو المنازل المهدّمة الخالية من الساكنين. و الآثار بالنسبة إلى بعضها للاعتبار و إظهار القدرة للمارّين بها، و كَذلِكَ نَجزِى القَومَ المُجرِمِينَ أى كما جزيناهم نجزى من هم أمثالهم. و كلّ هذه الأخبار عن هلاك الأمم السالفة، و كلّ واحد منها بكيفيّة خاصّة، تخويف و تحذير لأمته محمّد صلّى اللّه عليه و آله. -قرآن-۷۰-۱۰۹-قرآن-۳۱۰-۳۴۹ قد روى أن عادا كانوا تحت هبوب الرّيح سبع ليال و ثمانية أيّام ثم كشفت عنهم و احتملتهم و قذفتهم فى البحر. -روايت-۱۰-۱۲۴ ۲۶- وَ لَقَد مَكَّنّاهُم فِيما إِن مَكَّنّاكُم فِيهِ ... أى أعطيناهم من المكنة و القدرة ما لم نعطكم مثلها من القوة فى الأبدان و البسطة فى الأجسام و كثرة الأموال، و الطّول فى الأعمار. و لفظة [إن] نافية جاءت مكان ما النّافية. -قرآن-۶-۶۲-قرآن-۲۴۴-۲۴۶ و إيثارها عليها احتراز من التكرار فى اللّفظ، و لهذا بدّل فى [مهما] الألف هاء و الأصل [ماما] و احتمال كون إِن شرطيّة خلاف الظاهر مضافا إلى أن فيه كلفة الحاجة إلى تقدير جواب الشرط و الأصل عدمه و على الفرض كان المقدر [كان بغيكم أكثر]. وَ جَعَلنا لَهُم سَمعاً وَ أَبصاراً وَ أَفئِدَةً أى خلقنا لهم السمع ليشتغلوا به و يستعملوه فى استماع المواعظ و نصح الأنبياء و الرّسل فلم يستعملوه فيما خلق له، و أعطيناهم نعمة البصر حتى ينظروا إلى آيات ربّهم و مظاهر قدرته فلم يستعملوه فيما خلق له. -قرآن-۱۱۶-۱۲۰-قرآن-۲۶۴-۳۱۳ و أنعمنا عليهم بنعمة الأفئدة ليتفكّروا فى الآيات و الحجج لكنّهم لم يستعملوها فيما خلقت له فلم يستمعوا لكلام حق و لا شاهدوا آثار قدرة اللّه و دلائل التوحيد، و لا تدبّروا فى المظاهر الّتى تدل على وجود صانعها و وحدانيته لأن له فى كل شىء آية و علامة تدل عليه و على وحدانيّته. و لكنّ جحدهم و عنادهم المفرط حملهم على ذلك، و لذا يقول سبحانه فَما أَغنى -قرآن-۳۸۷-۴۰۰ [صفحه ۴۴۲] عَنهُم سَمعُهُم وَ لا أَبصارُهُم وَ لا أَفئِدَتُهُم مِن شَىءٍ أى شىء من عذاب اللّه، لأنهم لم يعتبروا و لا استفادوا ممّا أنعم اللّه به عليهم من القوى و الجوارح إِذ كانُوا يَجحَدُونَ بِآياتِ اللّهِ أى ينكرونها مع كونها فى غاية الظهور فى الدّلالة على التوحيد كنوع معجزات الرّسل وَ حاقَ بِهِم ما كانُوا بِهِ يَستَهزِؤُنَ أى نزل عليهم من العذاب و العقاب الأليم لاستهزائهم بالأنبياء و الرّسل و بما جاءوا به من الكتب المحتوية على التوحيد و الشرائع و السّنن. و الحاصل أنّ النّاس من غير المؤمنين على قسمين: طائفة لا يقبلون دعوة دعاة اللّه و لكنّهم لا يستهزئون بهم و لا يؤذونهم و لا يؤذون من آمن بهم و اتّبعهم، و طائفة أخرى مضافا إلى أنهم لا يؤمنون، يسخرون و يهزأون بهم و يؤذونهم و يؤذون المؤمنين، فهؤلاء أشدّ كفرا و نفاقا و أجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل اللّه. -قرآن-۱-۶۹-قرآن-۱۹۱-۲۳۰-قرآن-۳۲۵-۳۷۰ ۲۷- وَ لَقَد أَهلَكنا ما حَولَكُم ... توعيد و تنبيه، و الخطاب لأهل مكّة. أى أهلكنا من هم حواليكم مِنَ القُرى يعنى أهلها كعاد و ثمود و قوم لوط و سدوم و أصحاب الحجر وَ صَرَّفنَا الآياتِ أى كرّرناها تارة فى الاعجاز، و تارة فى الإهلاك، و أخرى فى التّذكير و طورا فى وصف الأبرار ليقتدى بهم، و مرّة فى ذمّ الفجّار ليجتنب عنهم لَعَلَّهُم يَرجِعُونَ أى يعودون عن كفرهم و نفاقهم. -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۱۲-۱۲۵-قرآن-۱۸۴-۲۰۵-قرآن-۳۶۳-۳۸۶ ۲۸- فَلَو لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ ... أى فهلّا نصرهم، يعنى منعهم من العذاب آلهتهم الّذين أخذوهم معبودين لهم غير اللّه تعالى قُرباناً أى متقرّبا بهم إلى اللّه آلِهَةً بدل من قربانا أو مفعول ثان بَل ضَلُّوا عَنهُم أى غابوا عنهم عند حلول العذاب و نزول

العقاب وَ ذلِكَ إِفكَهُم أى كذبهم و اتّخاذهم الأصنام آلهة وَ ما كانُوا يَفتَرُونَ أى و افتراؤهم على اللّه ألذى كانوا يفترونه. - قرآن-۶-۷۲-قرآن-۱۸۱-۱۸۹-قرآن-۲۲۳-۲۳۰-قرآن-۲۶۵-۲۸۵-قرآن-۳۳۹-۳۵۸-قرآن-۳۹۹-۴۲۳ [صفحه ۴۴۳]

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۲۹ الى ۳۲]

وَ إِذ صَرَفنا إِلَيكَ نَفَراً مِنَ الجِنِّ يَستَمِعُونَ القُرآنَ فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أَنصِتُوا فَلَمّا قُضِيَ وَلَّوا إِلى قَومِهِم مُنذِرِينَ [۲۹] قالُوا يا قَومَنا إِنّا سَمِعنا كِتاباً أُنزِلَ مِن بَعدِ مُوسى مُصَدِّقاً لِما بَينَ يَدَيهِ يَهدِى إِلَى الحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ مُستَقِيمٍ [۳۰] يا قَومَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغفِر لَكُم مِن ذُنُوبِكُم وَ يُجِركُم مِن عَذابٍ أَلِيمٍ [۳۱] وَ مَن لا يُجِب داعِيَ اللّهِ فَلَيسَ بِمُعجِزٍ فِى الأَرضِ وَ لَيسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَولِياءُ أُولئِكَ فِى ضَلالٍ مُبِينٍ [۳۲] -قرآن-۱-۵۹۰ ۲۹- وَ إِذ صَرَفنا إِلَيكَ نَفَراً مِنَ الجِنِّ ... أى أرجعنا إليك طائفة من الجن و حوّلناها نحوك. و النفر جماعة دون العشرة. و -قرآن-۶-۵۶ فى الاحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام: إنهم كانوا تسعة، واحد من أهل نصيبين أى نينوى أو بلدة بقربها، و ثمانية من بنى عمر بن عامر -روايت-۵۲-۱۵۹ ، و ذكر عليه السلام أسماءهم يَستَمِعُونَ القُرآنَ يحتمل أن تكون جملة يستمعون فى التقدير مجرور بلام التعليل المقدّرة، أى لاستماع القرآن ألذى هو علّة للصّرف، و يحتمل كونها فى موضع الحال منصوبة: أى مستمعين للقرآن فَلَمّا حَضَرُوهُ قالُوا أى بعضهم قال لبعض أَنصِتُوا أى اسكتوا لاستماعه فَلَمّا قُضِيَ أى فرغ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من تلاوته وَلَّوا إِلى قَومِهِم مُنذِرِينَ أى رجعوا إلى قبيلتهم و عشيرتهم لإنذارهم بما استمعوا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. -قرآن-۳۳-۵۶-قرآن-۲۴۸-۲۷۳-قرآن-۳۰۰-۳۰۹-قرآن-۳۳۴-۳۴۹-قرآن-۴۱۰-۴۴۵ ۳۰- قالُوا يا قَومَنا إِنّا سَمِعنا كِتاباً ... يعنى قالوا يا أيّها الجماعة إنّنا استمعنا عن النبىّ محمّد صلّى اللّه عليه و آله كتابا يدّعى أنّه بعث به إلينا -قرآن-۶-۴۹ [صفحه ۴۴۴] و إلى الإنس كافة، و ذلك الكتاب ألذى قرأه علينا أنزله اللّه عليه مِن بَعدِ مُوسى عليه السّلام مُصَدِّقاً لِما بَينَ يَدَيهِ أى مصدّقا لما فى التّوراة، و لم يذكروا عيسى عليه السلام و لا الإنجيل مع أنّ عيسى عليه السلام و كتابه كانا أقرب إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و إلى كتابه فكانا أنسب بالذكر، لأنهم كانوا باقين على اليهوديّة. و عن إبن عباس أنّ الجنّ ما سمعت أمر عيسى، فلذلك قالوا من بعد موسى. و يمكن أن يكون وجه قولهم أنّهم سمعوا أمر عيسى و لكنّهم لم يعتبروه كما أن كثيرا من بنى إسرائيل كانوا إلى الآن كذلك. و المراد بتصديقه أنّ ما كانت التوراة تحتويه، كان القرآن أيضا مشتملا عليه من وجود الصّانع تعالى و توحيده و كثير من أحكامه و أمثال ذلك. و مقصودهم من هذا الكلام بيان شاهد الصّدق كما أن وصفهم للقرآن بوصفين آخرين كذلك، أى قولهم لجماعتهم على ما يحكيه سبحانه و تعالى يَهدِى إِلَى الحَقِّ أى إلى ما هو ثابت و صحيح من العقائد الحقّة وَ إِلى طَرِيقٍ مُستَقِيمٍ أى إلى شرائعه الموصلة إلى المطلوب. ثم إنّ الجنّ لمّا وصفوا القرآن بأوصاف موصلة إلى تصديقه و مرغّبة فى قبوله، أخذوا فى هداية القوم و إنذارهم فقالوا: -قرآن-۷۸-۹۵-قرآن-۱۱۲-۱۴۳-قرآن-۹۳۱-۹۵۴-قرآن-۱۰۱۱-۱۰۴۰ ۳۱- يا قَومَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللّهِ وَ آمِنُوا بِهِ ... يعنون محمدا صلّى اللّه عليه و آله إذ دعاهم إلى خلع الأنداد و التّصديق بتوحيد اللّه و الإيمان به و برسوله و بما جاء به من عنده عزّ و جلّ، فأجيبوا داعيه تعالى يَغفِر لَكُم مِن ذُنُوبِكُم أى بعض ذنوبكم لأن بعض الذنوب لا تغفر بالإيمان كالمظالم و الغيبة و البهتان و نحوها من حقوق النّاس، فإن غفرانها برضاء النّاس عن المذنب، نعم ما يكون من خالص حقّ اللّه فالإيمان يجبّه و يمحوه وَ يُجِركُم مِن عَذابٍ أَلِيمٍ أى عذاب معدّ للكفّار. و اختلف فى أن الجنّ هل لهم ثواب جزاء لأعمالهم! فقيل نعم، فانّهم مكلّفون كالإنس، فيثابون إن أطاعوا اللّه و يعاقبون إن عصوه. و قيل لا ثواب لهم إلّا النّجاة من النار -قرآن-۶-۶۳-قرآن-۲۴۸-۲۷۸-قرآن-۵۰۳-۵۳۷ [صفحه ۴۴۵] لقوله و يجركم من عذاب أليم. و الحق هو القول الأوّل و أنّهم فى حكم بنى آدم بلا فرق بينهم من هذه الجهة لما رواه على بن إبراهيم من أنّهم جاؤوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يطلبون شرائع الإسلام فأنزل

اللّه على رسوله قُل أُوحِيَ إِلَيّ أَنَّهُ استَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الجِنّ، إلى تمام السورة فآمنوا برسوله. و يدلّ هذا على أنّه صلّى اللّه عليه و آله كان مبعوثا إلى الجنّ كما كان مبعوثا إلى الإنس، و لم يبعث اللّه قبله رسولا إلى الإنس و الجنّ. -قرآن-۲۷۲-۳۳۵ ۳۲- وَ مَن لا يُجِب داعِيَ اللّهِ ... المراد يمكن أن يكون خصوص خاتم الأنبياء صلّى اللّه عليه و آله، و يحتمل أن يكون العموم مرادا على طريق الجملة الحقيقيّة، أى كلّما وجد داعى اللّه عزّ و جلّ فيجب إجابته، و من لا يجب داعى اللّه فَلَيسَ بِمُعجِزٍ فِي الأَرضِ أى لا يعجز اللّه بالهرب منه إذ لا يفوته هارب وَ لَيسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَولِياءُ أى ليس له من غير اللّه أحبّاء يمنعونه منه أُولئِكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ أى الّذين ما أجابوا داعى اللّه كانوا فى ضلالة و غواية واضحة لكلّ أحد حيث أعرضوا عن إجابة من هذا شأنه. و قال القمّى: هذا كلّه حكاية كلمات الجنّ. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۲۶۹-۳۰۱-قرآن-۳۶۱-۴۰۰-قرآن-۴۵۵-۴۸۶ و ذكر فى سبب نزول هذه الآية مسطورا فى التفاسير المبسوطة فليراجعها من أراده و سئل العالم عليه السلام عن مؤمنى الجن أ يدخلون الجنّة! فقال عليه السلام: لا، و لكن للّه حظائر بين الجنّة و النار يكون فيها مؤمنو الجنّ و فسّاق الشيعة. -روايت-۱-۲۷۰ و هذه الرّواية تلائم بين القولين السّابقين و تجمع بينهما فتدبر.

[سورة الأحقاف [۴۶]: الآيات ۳۳ الى ۳۵]

أَ وَ لَم يَرَوا أَنَّ اللّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ وَ لَم يَعيَ بِخَلقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلى أَن يُحيِيَ المَوتى بَلى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ [۳۳] وَ يَومَ يُعرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ أَ لَيسَ هذا بِالحَقِّ قالُوا بَلى وَ رَبِّنا قالَ فَذُوقُوا العَذابَ بِما كُنتُم تَكفُرُونَ [۳۴] فَاصبِر كَما صَبَرَ أُولُوا العَزمِ مِنَ الرُّسُلِ وَ لا تَستَعجِل لَهُم كَأَنَّهُم يَومَ يَرَونَ ما يُوعَدُونَ لَم يَلبَثُوا إِلّا ساعَةً مِن نَهارٍ بَلاغٌ فَهَل يُهلَكُ إِلَّا القَومُ الفاسِقُونَ [۳۵] -قرآن-۱-۵۶۷ [صفحه ۴۴۶] ۳۳- أَ وَ لَم يَرَوا أَنَّ اللّهَ الَّذِي خَلَقَ ... قال سبحانه منبّها على قدرته على البعث و الإعادة: أو لم يروا! أى : أولم يعلموا أنّه تعالى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الأَرضَ وَ لَم يَعيَ بِخَلقِهِنَّ أى لم يتعب و لم يعجز من خلقهنّ، فمن كان هذا شأنه أليس بِقادِرٍ عَلى أَن يُحيِيَ المَوتى [الباء] زائدة لتأكيد النفى، و موضعه رفع لأنّه خبر أَنَّ بَلى إِنَّهُ عَلى كُلِّ شَيءٍ قَدِيرٌ أى نعم هو قادر على إحياء الموتى: فإن خلق السّماوات و الإرض أعجب و أعظم منه. ثم عقّبه بذكر الوعيد لمنكرى البعث و العود للحساب: -قرآن-۶-۵۹-قرآن-۱۶۹-۲۳۰-قرآن-۳۰۴-۳۴۱-قرآن-۳۹۶-۴۰۲-قرآن-۴۰۳-۴۴۵ ۳۴- وَ يَومَ يُعرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النّارِ ... أى تعرض النّار عليهم و يقال لهم: أَ لَيسَ هذا بِالحَقِّ هذا السؤال فى مورد التهكّم و التّوبيخ، يعنى أن ألذى جزيتم به أليس بواقع و حق! أ فتنكرونه كما أنكرتم فى الدّنيا! قالُوا بَلى أى يعترفونه و يؤكدون اعترافهم بالحلف: -قرآن-۶-۶۳-قرآن-۱۰۷-۱۳۱-قرآن-۲۶۸-۲۸۰ وَ رَبِّنا أى نقسم بربّنا أنّ الّذى جاء به الرسل كان حقّا و نحن جحدناه عنادا. و كان التأكيد بالحلف استعطافا و استرحاما، ظنّا منهم أنّ هذا يفيدهم و يجبر به ما سبق منهم فى الدنيا عندئذ قالَ بعد إقرارهم المؤكد خازن النّار: فَذُوقُوا العَذابَ بِما كُنتُم تَكفُرُونَ أى جزاء لكفركم و عنادكم للرّسل. و هذا كمال الإهانة و الهزء. ثم إنّه تعالى عقّب الكريمة بتسلية نبيّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: -قرآن-۱-۱۰-قرآن-۲۱۲-۲۱۷-قرآن-۲۵۴-۲۹۸ [صفحه ۴۴۷] ۳۵- فَاصبِر كَما صَبَرَ أُولُوا العَزمِ مِنَ الرُّسُلِ ... أى اصبر يا محمّد على أذى قومك و على تركهم إجابتك فى دعوتك فإن الصّبر من شيم الأنبياء و الرّسل الّذين كانوا قبلك، و بالأخصّ صبر أولى العزم منهم، و هم على المشهور و -قرآن-۷-۶۴ المنقول عن الإمامين الباقر و الصادق عليهما الصّلاة و السلام: خمسة. -روايت-۶۸-۷۵ ففى الكافى عن الصادق عليه السلام فى هذه الآية قال: هم نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و محمّد عليه و آله و عليهم السلام. قيل كيف صاروا أولى العزم! قال: لأن نوحا بعث بكتاب و شريعة، و كل من جاء بعد نوح [ع] أخذ بكتاب نوح و شريعته و منهاجه حتى جاء إبراهيم بالصحف و بعزيمة ترك كتاب نوح لا كفرا به، فكلّ نبىّ جاء بعد إبراهيم أخذ بشريعة إبراهيم عليه السلام و منهاجه و

بالصّحف حتى جاء موسى عليه السلام بالتوراة و بشريعته و منهاجه و بعزيمة ترك الصّحف، فكلّ نبىّ جاء بعد موسى [ع] أخذ بالتوراة و بشريعته و منهاجه حتى جاء عيسى المسيح عليه السلام بالإنجيل و بعزيمة ترك شريعة موسى و منهاجه، فكلّ من جاء بعد المسيح أخذ بشريعته و منهاجه حتّى جاء محمّد صلّى اللّه عليه و آله فجاء بالقرآن و بشريعته و منهاجه فحلال محمّد حلال إلى يوم القيامة، و حرامه حرام إلى يوم القيامة. فهؤلاء أولو العزم من الرسل. -روايت-۶۸-۹۲۰ و يقال لهم سادة النبيّين و هذا الاسم مروىّ عن الصّادق عليه السلام قال: سادة النبيّين خمسة و هم أولو العزم من الرّسل، و عليهم دارت الرّحى: نوح [ع] و إبراهيم [ع] و موسى [ع] و عيسى [ع] و محمّد صلوات اللّه عليه و آله -روايت-۴۴-۲۱۱ وَ لا تَستَعجِل لَهُم كَأَنَّهُم يَومَ يَرَونَ أى لا تتسرّع و لا تطلب لقومك العذاب فإنه مصيبهم لا محالة. فأستبطئ فى طلب العقاب لهم لأنّك نبىّ الرّحمة، و لكنّهم عمّا قريب يرون العذاب. و بعد مشاهدة أهوال يوم المعاد و لعروض الخوف عليهم يحسبون كأنهم فى الدنيا لَم يَلبَثُوا إِلّا ساعَةً مِن نَهارٍ مع انهم ربّما عمروا فى الدّنيا أزيد من مائة سنة بَلاغٌ أى ما ذكر أو ما قيل فى تلك السورة أو فى هذا القرآن من المواعظ و النّصايح تبليغ من اللّه عزّ -قرآن-۱-۵۱-قرآن-۳۰۱-۳۴۰-قرآن-۳۹۶-۴۰۳ [صفحه ۴۴۸] و جلّ إلى كافّة البشر فَهَل يُهلَكُ إِلَّا القَومُ الفاسِقُونَ أى الخارجون عن حدوده تعالى و طريقته المستقيمة فى ثواب الأعمال. و -قرآن-۲۶-۷۰ فى المجمع: من قرأ كلّ ليلة أو كلّ جمعة سورة الأحقاف لم يصبه اللّه تعالى بروعة فى الحياة الدّنيا و آمنه من فزع يوم القيامة. -روايت-۱۴-۱۴۸ [صفحه ۴۴۹]

سورة محمّد صلّى اللّه عليه و آله

اشاره

مكيّة إلّا الآية ۱۳ فنزلت فى طريق الهجرة، و آياتها ۳۸ نزلت بعد الحديد.

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۱ الى ۳]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهِ أَضَلَّ أَعمالَهُم [۱] وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ وَ هُوَ الحَقُّ مِن رَبِّهِم كَفَّرَ عَنهُم سَيِّئاتِهِم وَ أَصلَحَ بالَهُم [۲] ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الباطِلَ وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الحَقَّ مِن رَبِّهِم كَذلِكَ يَضرِبُ اللّهُ لِلنّاسِ أَمثالَهُم [۳] -قرآن-۱-۴۲۵ ۱- الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهِ ... أى أن الكافرين الّذين يمنعون الآخرين عن اتّباع طريق الحق الموصلة الى الهداية لتوحيد اللّه سبحانه قد أَضَلَّ أَعمالَهُم أى أحبط أعمالهم الّتى كانوا قد فعلوها و فى زعمهم أنّها كانت قربة و انها تنفعهم كالعتق و الصدّقة و قرى الضيف. و معنى إحباط العمل إفساده و إذهابه كأن -قرآن-۵-۶۱-قرآن-۱۸۴-۲۰۴ [صفحه ۴۵۰] لم يكن و لن يعود بفائدة أبدا. و قال القمّى: نزلت فى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الّذين ارتدّوا بعده [ص] و غصبوا أهل بيته حقّهم و صدّوا عن أمير المؤمنين و عن ولاية الائمة عليهم السلام. و أضلّ أعمالهم أى أبطل ما كان تقدّم منهم مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الجهاد و النّصرة. و عن الباقر عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد و النّاس مجتمعون بصوت عال. الّذين كفروا و صدّوا عن سبيل اللّه أضلّ أعمالهم. فقال إبن عباس يا أبا الحسن لم قلت ما قلت! قال قرأت شيئا من القرآن قال: لقد قلته لأمر. قال: نعم، إن اللّه يقول فى كتابه وَ ما آتاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاكُم عَنهُ فَانتَهُوا فتشهد على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّه استخلف أبا بكر! قال: ما سمعت رسول اللّه أوصى إلّا إليك. قال: فهلّا بايعتنى!

قال: اجتمع النّاس على أبى بكر فكنت منهم. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: كما اجتمع أهل العجل على العجل، هاهنا فتنتم و مَثَلُهُم كَمَثَلِ الَّذِى استَوقَدَ ناراً فَلَمّا أَضاءَت ما حَولَهُ ذَهَبَ اللّهُ بِنُورِهِم وَ تَرَكَهُم فِى ظُلُماتٍ لا يُبصِرُونَ صُمٌّ بُكمٌ عُمىٌ فَهُم لا يَرجِعُونَ. -روايت-۷۲-۹۳۲ ۲- وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ... أى آمنوا باللّه و بمحمد سواء كانوا من قريش أو من الأنصار أو من أهل الكتابين، و عملوا الصّالحات طبق إيمانهم من الهجرة و النّصرة و إطعام الطعام و صلة الأرحام مع خلوص النيّة و قصد القربة وَ آمَنُوا بِما نُزِّلَ عَلى مُحَمَّدٍ هذا تخصيص بعد التعميم تأكيدا و تعظيما لشأن القرآن و إيماء لعدم تماميّة الإيمان بدون الإيمان به. -قرآن-۵-۵۱-قرآن-۲۶۹-۳۰۹ و روى القمّى عن الصّادق عليه السلام أنه قال بما نزّل على محمّد صلّى اللّه عليه و آله فى على عليه السلام -روايت-۵۷-۱۳۷ ، هكذا نزلت وَ هُوَ الحَقُّ مِن رَبِّهِم جملة معترضة مؤكّدة لشأن القرآن و عظمته. أى أن القرآن هو الحق الثابت من اللّه تعالى لأنه الناسخ لما قبله من الكتب و الأديان، و الناسخ هو الحقّ - قرآن-۱۳-۴۴ [صفحه ۴۵۱] كَفَّرَ عَنهُم سَيِّئاتِهِم هذه الجملة فى موضع الرفع خبرا عن الموصول المتقدّم فى صدر الآية وَ أَصلَحَ بالَهُم أى حالهم فى أمور دينهم و دنياهم. ثم إنه سبحانه يفسّر قوله المذكور قبلا و ذلك بقوله: -قرآن-۱-۳۰-قرآن-۱۰۸-۱۲۸ ۳- ذلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الباطِلَ ... أى أن إضلال عمل الكفرة كان بسبب أن الكفرة أخذوا الباطل و اتّبعوا سبيل الغىّ بجهلهم وَ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الحَقَّ أى سبيل الرّشد و سلكوا مسلك الحق فنجوا من الضّلالة و الجهالة ذلك أنهم أخذوا بالقرآن ألذى نزل من ناحية الرب فهو حق لا ريب فيه كَذلِكَ أى على هذه الطريقة يَضرِبُ اللّهُ لِلنّاسِ أَمثالَهُم أى يبيّن لهم أحوالهم ليعتبروا بهم أى ليعتبر أهل الحق بأهل الباطل و أهل الباطل بأهل الحق. ثم إنه سبحانه بعد هذه الآية يأمر المؤمنين بقتال الكفرة فيقول جلّ شأنه: -قرآن-۵-۶۱-قرآن-۱۶۶-۲۱۴-قرآن-۳۶۵-۳۷۳-قرآن-۴۰۱-۴۳۹

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۴ الى ۶]

فَإِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَربَ الرِّقابِ حَتّى إِذا أَثخَنتُمُوهُم فَشُدُّوا الوَثاقَ فَإِمّا مَنًّا بَعدُ وَ إِمّا فِداءً حَتّى تَضَعَ الحَربُ أَوزارَها ذلِكَ وَ لَو يَشاءُ اللّهُ لانتَصَرَ مِنهُم وَ لكِن لِيَبلُوَا بَعضَكُم بِبَعضٍ وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعمالَهُم [۴] سَيَهدِيهِم وَ يُصلِحُ بالَهُم [۵] وَ يُدخِلُهُمُ الجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُم [۶] -قرآن-۱-۴۲۴ ۴ إلى ۶- فَإِذا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَربَ الرِّقابِ ... أى فى القتال فَضَربَ الرِّقابِ أى فاضربوا الرقاب ضربا، حذف الفعل و أضيف -قرآن-۱۳-۷۰-قرآن-۹۵-۱۱۴ [صفحه ۴۵۲] المصدر الدالّ عليه إلى المفعول، و هذا يعدّ من محاسن الكلام لأنه موجب لتخفيف الكلام مع أداء المرام حَتّى إِذا أَثخَنتُمُوهُم أى أكثرتم قتلهم و بالغتم فى إفنائهم بحيث ثخن وجه الإرض من دمائهم أى غلظ فَشُدُّوا الوَثاقَ أى أحكموا وثاقهم فى الأسر أى فأسروهم و أوثقوهم بالحبال الّتى تشدونهم بها. و الحكمة فى شدّ الوثاق إمّا لعدم فرارهم و إما لتشديد الأمر و تعذيبهم حتى يؤمنوا و اللّه العالم فَإِمّا مَنًّا بَعدُ وَ إِمّا فِداءً يعنى مخيّر أنت يا محمّد بين المنّ عليهم و إطلاقهم، و بين أخذ الفداء منهم حَتّى تَضَعَ الحَربُ أَوزارَها أى هذا التخيير باق لك ما دامت الحرب قائمة، و بعد تمام الحرب و انتهاء مشقّاتها و أتعابها و مشاكلها و استئصال الكفرة و هلاكهم أو إسلامهم أو مسالمتهم فهذا الحكم ينتفى بانتفاء موضوعه. نعم إذا كان بعد تمام الحرب بقى فى أيديهم الأسير و حاله كالأسير حال الحرب يجيء فيه التخيير المذكور ذلِكَ أى الأمر هكذا وَ لَو يَشاءُ اللّهُ لَانتَصَرَ مِنهُم بأهلاكهم بلا قتال وَ لكِن أمركم به لِيَبلُوَا بَعضَكُم بِبَعضٍ أى ليختبر الكافرين بالمؤمنين بأن يعاجلهم على أيدى المؤمنين ببعض عذابهم كى يرتدع بعضهم عن كفرهم و عنادهم فيؤمنوا باللّه و رسوله فيظهر المطيع من العاصى فيثاب الأول و يعاقب الثانى وَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ أى جاهدوا، و قرىء قتلوا أى استشهدوا فَلَن يُضِلَّ أَعمالَهُم أى فلن يضيّع اللّه ما عملوا سَيَهدِيهِم إلى الجنّة وَ يُصلِحُ بالَهُم أى حالهم فى الدارين وَ يُدخِلُهُمُ الجَنَّةَ عَرَّفَها لَهُم جملة عَرَّفَها فى موضع النصب بناء على الحالية أى فى حال هو تعالى

عرّف لهم الجنّة فی الدّنیا علی ألسنة أولیائه و أنبیائه و رسله لهم. و قال القمّی أی وعدها إیاهم و ادّخرها لهم. -قرآن-۱۱۸-۱۴۵-قرآن-۲۴۰-۲۵۹-قرآن-۴۵۶-۴۹۲-قرآن-۵۸۳-۶۱۶-قرآن-۹۴۰-۹۴۶-قرآن-۹۶۵-۱۰۰۵-قرآن-۱۰۲۶-۱۰۳۴-قرآن-۱۰۴۷-۱۰۷۶-قرآن-۱۲۸۵-۱۳۲۹-قرآن-۱۳۷۵-۱۴۰۲-قرآن-۱۴۳۹-۱۴۵۱-قرآن-۱۴۶۵-۱۴۸۵-قرآن-۱۵۱۴-۱۵۵۶-قرآن-۱۵۶۲-۱۵۷۱ [صفحه ۴۵۳]

[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۷ الی ۱۰]

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللّهَ یَنصُرکُم وَ یُثَبِّت أَقدامَکُم [۷] وَ الَّذِینَ کَفَرُوا فَتَعساً لَهُم وَ أَضَلَّ أَعمالَهُم [۸] ذلِکَ بِأَنَّهُم کَرِهُوا ما أَنزَلَ اللّهُ فَأَحبَطَ أَعمالَهُم [۹] أَ فَلَم یَسِیرُوا فِی الأَرضِ فَینظُرُوا کَیفَ کانَ عاقِبَةُ الَّذِینَ مِن قَبلِهِم دَمَّرَ اللّهُ عَلَیهِم وَ لِلکافِرِینَ أَمثالُها [۱۰] -قرآن-۱-۳۸۶ ۷- یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ... أی صدّقوا النبیّ فیما جاء به إِن تَنصُرُوا اللّهَ أی دینه و نبیّه بجهاد أعدائهما یَنصُرکُم اللّه بالغلبة علیهم وَ یُثَبِّت أَقدامَکُم فی مقام الخوف و مواقف الحرب و القیام بأمر الدّین. و لعل المراد بتثبیت القدم هو تقویة القلب فی المواطن المزبورة. -قرآن-۵-۳۵-قرآن-۷۶-۹۸-قرآن-۱۳۶-۱۴۶-قرآن-۱۷۰-۱۹۴ ۸- وَ الَّذِینَ کَفَرُوا فَتَعساً لَهُم ... فتعسا منصوب بناء علی کونه مفعولا للفعل المقدّر أی فتعسوا تعسا. و هو دعاء بالعثور و التردی فی جهنّم وَ أَضَلَّ أَعمالَهُم أی ما أوردها فی معرض القبول أصلا و لا رتّب علیها أجرا و ثوابا لأنها کانت عاریة عن الخلوص و خالیة عن محض القربة. -قرآن-۵-۴۳-قرآن-۱۶۲-۱۸۵ ۹- ذلِکَ بِأَنَّهُم کَرِهُوا ما أَنزَلَ اللّهُ ... أی التعس و الإضلال لکراهتهم ما أنزل اللّه علی رسوله من القرآن و الأحکام، أو ما أنزل فی حقّ علیّ علیه السّلام کما -قرآن-۵-۵۲ عن الباقر علیه السلام قال: نزل جبرائیل علی محمّد صلّی اللّه علیه و آله بهذه الآیة هکذا [ذلک بأنّهم کرهوا ما أنزل اللّه فی حقّ علیّ علیه السّلام] إلّا أنه کشط الاسم و الکشط هو الرفع و الإزالة و الکشف عن الشیء. -روایت-۳۵-۲۵۵ فَأَحبَطَ أَعمالَهُم تقریع الإحباط علی الکراهة مشعر بأن قبول الأعمال و ترتّب الأجر علیها فرع إیمان العامل بل فرع إکمال دینه بقبول ولایة ولاة الأمر علی بن أبی طالب و أولاده المعصومین -قرآن-۱-۲۱ [صفحه ۴۵۴] علیهم صلوات اللّه و سلامه أجمعین، حیث أن قوام الشهادة بالتّوحید و الرّسالة و إخلاص العبادة بالتصدیق بالولایة لعلی علیه السلام و لأولاده و بکونهم خلفاء الرّسول صلّی اللّه علیه و آله و أوصیاءه. ۱۰- أَ فَلَم یَسِیرُوا فِی الأَرضِ ... المراد بالاستفهام هو الأمر التحریضیّ علی السّفر الآفاقی بالنسبة إلی هؤلاء المعاندین الجحدة الکفرة حتی یشاهدوا مساکن عاد و بلاد ثمود و یروا کیف فعلنا بهم و جعلناهم عبرة لأولی البصیرة و الاعتبار لیعتبروا و ینتبهوا من غفلتهم الّتی أوقعتهم فی تیه الضّلالة و بوادی الغوایة و ظلمات الجهالة فَینظُرُوا کَیفَ کانَ عاقِبَةُ الَّذِینَ مِن قَبلِهِم مع کونهم أشدّ منهم قوّة و أکثر منهم عددا و أموالا- دَمَّرَ اللّهُ عَلَیهِم أی أهلکهم و أهلهم و أموالهم هلاک استئصال. و قد وضع الظّاهر موضع الضمیر إیذانا بالعلّة. و قال القمّی: أی أ و لم ینظروا فی أخبار الأمم الماضیة أهلکهم و عذّبهم وَ لِلکافِرِینَ أَمثالُها قال یعنی الّذین کفروا و کرهوا ما أنزل اللّه فی علیّ علیه السلام لهم مثل ما کان للأمم الماضیة من الهلاک و العذاب و التدمیر یعنی لو لم یعتبروا و لم یتنبّهوا فلم یتوبوا حتی یموتوا فعلی هؤلاء مثل ما کان علیهم من التدمیر و هذا الذیل تهدید و توعید باهلاکهم لو لم یرجعوا عمّا کانوا علیه. -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۳۵۶-۴۱۵-قرآن-۴۷۱-۴۹۶-قرآن-۶۸۱-۷۰۷

[سورة محمّد [۴۷]: الآیات ۱۱ الی ۱۲]

ذلِکَ بِأَنَّ اللّهَ مَولَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الکافِرِینَ لا مَولی لَهُم [۱۱] إِنَّ اللّهَ یُدخِلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ جَنّاتٍ تَجرِی مِن

تَحتِهَا الأنهارُ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأكُلُونَ كَما تَأكُلُ الأنعامُ وَ النّارُ مَثوىً لَهُم [۱۲] -قرآن-۱-۳۱۴[صفحه ۴۵۵] ۱۱- ذلِكَ بِأَنَّ اللّهَ مَولَى الَّذِينَ آمَنُوا ... أى ناصر المؤمنين و قاهر الكافرين وَ أَنَّ الكافِرِينَ لا مَولى لَهُم حتى يدفع العذاب عنهم و يعينهم فى رفع غائلة الهلاك و النقمة. و المولى جاء لمعان متعدّدة. المالك، و السيّد، و العبد، و المعتق بكسر عين الفعل و الفتح، و المنعم بكسرها و فتحها، و الصّاحب، و الناصر، و الحليف، و الجار، و النزيل، و الشريك، و الابن، و إبن العم، و إبن الأخت، و العم، و الصّهر القريب مطلقا، و الولىّ، و التابع. و جمعه موالى، و التمييز بينهما موكول إلى القرائن فى كلّ مورد، و كذلك الولىّ استعمل فى معان كثيرة: المحبّ، و الصّديق، و النّصير، و الجار، و الحليف، و التّابع، و الصّهر، و كلّ من ولى أمر أحد، و الحافظ. يقال اللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا أى حافظهم. -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۱۰۰-۱۳۹-قرآن-۷۲۰-۷۵۵ و المطيع فيقال [المؤمن ولى الله] أى مطيع له، و ولىّ العهد أى وريثه فى ملكه و سلطانه و التعيين فى عهدة المقامات. ۱۲- إِنَّ اللّهَ يُدخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا ... أى يأذن لهم فى الدّخول، و يوفّقهم للأعمال الصالحة ليكونوا فى جَنّات تَجرِى مِن تَحتِهَا الأَنهارُ أى من تحت الأشجار تجرى الأنهار الصافية و المياه العذبة وَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ أى ينتفعون بالأمتعة الدنيويّة وَ يَأكُلُونَ كَما تَأكُلُ الأَنعامُ أى ينهمكون فى شهواتهم غافلين عن عواقب أمرهم حريصين على الأكل كالبهائم فى معالفها و مسارحها لا تعرف غير الأكل شيئا، غير حاسبة لما تؤول إليه عاقبة أمرها من النّحر و الذّبح. و قد أخبرهم اللّه بما يرجع إليه أمرهم بقوله سبحانه وَ النّارُ مَثوىً لَهُم أى منزل و مقام لهم. ثم إنه جلّ شأنه بعد بيان أحوال الفريقين يهدّد و يخوّف أهل الكفر و النفاق بقوله فيما يلى: -قرآن-۶-۴۸- قرآن-۱۲۸-۱۶۸-قرآن-۲۳۳-۲۷۱-قرآن-۳۰۷-۳۴۶-قرآن-۶۱۵-۶۴۰ [صفحه ۴۵۶]

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۱۳ الى ۱۵]

وَ كَأَيِّن مِن قَريَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِن قَريَتِكَ الَّتِى أَخرَجَتكَ أَهلَكناهُم فَلا ناصِرَ لَهُم [۱۳] أَ فَمَن كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِن رَبِّه كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِه وَ اتَّبَعُوا أَهواءَهُم [۱۴] مَثَلُ الجَنَّةِ الَّتِى وُعِدَ المُتَّقُونَ فِيها أَنهارٌ مِن ماءٍ غَيرِ آسِنٍ وَ أَنهارٌ مِن لَبَنٍ لَم يَتَغَيَّر طَعمُهُ وَ أَنهارٌ مِن خَمرٍ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ وَ أَنهارٌ مِن عَسَلٍ مُصَفًّى وَ لَهُم فِيها مِن كُلِّ الثَّمَراتِ وَ مَغفِرَةٌ مِن رَبِّهِم كَمَن هُوَ خالِدٌ فِى النّارِ وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمعاءَهُم [۱۵] -قرآن-۱-۶۰۲ ۱۳- وَ كَأَيِّن مِّن قَريَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً ... أى و كم من قرية. و فى الكلام مضاف محذوف اتّكاء على القرينة المقاميّة، فإجراء الأحكام على المضاف إليه مجاز. أى و كم من أهل قرية هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً أى جسما و سطوة و بسطة و عدّة مِن قَريَتِكَ الَّتِى أَخرَجَتكَ إسناد الإخراج إلى القرية باعتبار أنّ المضاف مقدّر، أى الأهل أخرجوك، و مع تلك القوّة فنحن أَهلَكناهُم بأيسر ما يكون بأنواع العذاب فَلا ناصِرَ لَهُم أى لا معين يدفع عنهم العذاب و التدمير و يساعدهم فى شدائدهم. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۲۱۲-۲۳۳-قرآن-۲۶۷-۳۰۳-قرآن-۴۰۸-۴۲۰-قرآن-۴۵۴-۴۷۲ ۱۴- أَ فَمَن كانَ عَلى بَيِّنَةٍ مِن رَبِّه ... أى على حجّة واضحة و برهان ساطع. و قال القمّى: يعنى أمير المؤمنين عليه السلام كَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِه وَ اتَّبَعُوا أَهواءَهُم يعنى الّذين غصبوه. و عن الباقر عليه السلام: هم المنافقون لا المشركون. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۱۵۰-۲۱۳ ۱۵- مَثَلُ الجَنَّةِ الَّتِى وُعِدَ المُتَّقُونَ ... المثل مبتداء و خبره محذوف لقرينة المقام كما يجىء قريبا، و الموصول صفته. أى صفة أهل الجنّة - قرآن-۶-۵۳ [صفحه ۴۵۷] الموصوفة بأنّها موعودة للمتّقين هذه. فلفظة [هذه] خبره و إشارة إلى ما سيجىء من الأوصاف المتعقّبة لها، و منها قوله جلّ و علا فِيها أَنهارٌ مِن ماءٍ غَيرِ آسِنٍ أى غير متغيّر الطعم و الرّيح و اللّون لعارض كمياه الدنيا وَ أَنهارٌ مِن لَبَنٍ لَم يَتَغَيَّر طَعمُهُ أى بالحموضة و القراصة لطول الزمان أو حرارة الهواء أو خلطه بما يخرجه عن طعمه الطبيعىّ وَ أَنهارٌ مِن خَمرٍ لَذَّةٍ لِلشّارِبِينَ إمّا تأنيث لذّ بمعنى اللّذيذ، أو مصدر بمعنى الفاعل. و ذكره بهيئة المصدر إيماء إلى المعنى السامى العالى أى كون الجنّة مجسّمة اللّذة و عين الالتذاذ. و الحاصل أنّ خمور الجنّة مطربة و ملذّذة و مفرّحة للشاربين و منزّهة عن كراهة

الريح و غائلة السّكر و شناعة الخمر و رداءة الطعم و مرارته بخلاف الخمور الدنيوية الّتى هى جامعة لهذه الأوصاف الرّديئة المنفّرة الكريهة. و من الأنهار الأربعة الّتى فى الجنّة وَ أَنهارٌ مِن عَسَلٍ مُصَفًّى أى من جميع الكدورات كالشمع و مدفوعات النحل و ما يتصوّر فيه. و الحاصل أنه ليس فيه شىء من المنفّرات فى أصل خلقته. و من نعم الجنّة غير ما ذكر أن لَهُم فِيها مِن كُلِّ الثَّمَراتِ أى من جميع ما يتصوّر و ما لا يتصوّر كمّا و كيفا من أصناف الفواكه و أقسامها خالية من جميع العيوب و الآفات و من النّعم الّتى هى أهمّها و أعظم من الكلّ و فوقها بحيث لا يتصوّر فوقها نعمة من أمثال النّعم الّتى ذكرناها آنفا هو ما ذكره سبحانه بقوله: وَ مَغفِرَةٌ مِن رَبِّهِم أى مضافا إلى ما ذكر أنه تعالى يكرم أهل الجنّة بستر الذّنوب و تغطيتها بحيث لا يعلم أحد ذنب أحد من المؤمنين الّذين فى الجنّة حتى يخجل و يضجر من صاحبه فيؤذى فينغّص عيشه فيها. و فى بعض التفاسير نقل أنه تعالى بفضله و منّه ينسى أهل الجنّة جميع آثامهم و خطاياهم حتّى لا يتذكروها فى الجنّة فتوجب تكدّر عيشهم و انتقاصه. فهل هذا المتنعّم فى الجنّة بأنواع نعمها خالدا فيها كَمَن هُوَ خالِدٌ فِى النّارِ! عند بعض المفسّرين هذه الجملة خبر لقوله سبحانه مَثَلُ الجَنَّةِ فى أوّل الآية و ليس ببعيد و إن عدّ -قرآن-۱۴۰-۱۷۶-قرآن-۲۴۵-۲۹۳-قرآن-۳۹۷-۴۴۱-قرآن-۸۷۶-۹۰۹-قرآن-۱۰۸۸-۱۱۲۵-قرآن-۱۴۱۵-۱۴۴۲-قرآن-۱۸۷۴-۱۹۰۶-قرآن-۱۹۵۹-۱۹۷۶ [صفحه ۴۵۸] بعيدا. و لذا قيل بأن الخبر مقدّر و هو [مما تلوناه عليك و قلنا انه هذه] على تقدير البعد و اللّه تعالى أعلم. ففى المقام استفهام إنكارى عن الاستواء بين الفريقين: أى المتنعّم فى الجنّة خالد فيها، و المعاقب فى النار خالد فيها. و بناء على هذا التقدير تعرية الكلام عن حرف الإنكار لزيادة تصوير مكابرة من يحكم بالتسوية فيما بين من يتمسّك بالبيّنة و من يتّبع هواه، و هذه التسوية عينا هى مثل من يقول باستواء الجنّة الموصوفة بالأنهار الأربعة الجارية فيها و خلود أهلها فيها، و النار المخلّد أهلها فيها و يقال لأهلها وَ سُقُوا ماءً حَمِيماً أى ماء فى غاية الحرارة و شدّتها مكان تلك الأشربة الهنيئة لو كان فى الجنّة، سقوه فَقَطَّعَ أَمعاءَهُم بمجرّد الشرب من فرط الحرارة أعاذنا اللّه منها. تتقطّع أمعاؤهم أى تتلاشى و تسيل نظير بعض السموم الّتى أثرها الطبيعىّ أنه بمحض تماسّها و وصولها إلى المعدة تقطّعها و تصيبها بالاهتراء و التلاشى لشدة حرارتها. و القمىّ قال: ليس من هو فى هذه الجنّة الموصوفة بما وصفه البارى تعالى كمن هو فى هذه النار، كما أنّ ليس عدو اللّه كوليّه. و -قرآن-۵۷۸-۶۰۱-قرآن-۶۹۷-۷۱۹ فى الكافى عن الباقر عليه السلام عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى حديث قال: و ليس من مؤمن فى الجنّة إلّا و له جنان كثيرة معروشات و غير معروشات، و أنهار من خمر و أنهار من ماء و أنهار من لبن و أنهار من عسل. -روايت-۹۹-۲۵۲ .. و تقديم الخمر على غيره لعلّه لكون طباع النّاس إليه أرغب من حيث إنهم ممنوعون عنها فى الدنيا و النّاس حريصون على ما منعوا عنه. و فى الكشّاف و غيره ذكر أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله حينما كان يخطب فى المسجد و غيره فى الأوقات المخصوصة كالجمعة و سائر الأوقات الأخر كان يذمّ المنافقين فكان يخرج بعضهم من المسجد و يسأل بعض أعلام الصّحابة مستهزئا ما قال هذا الرجل! يعنى النبىّ [ص] و لذلك فإن اللّه تعالى يخبر رسوله بمقالتهم و بأحوالهم بقوله: [صفحه ۴۵۹]

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۱۶ الى ۱۹]

وَ مِنهُم مَن يَستَمِعُ إِلَيكَ حَتّى إِذا خَرَجُوا مِن عِندِكَ قالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا العِلمَ ما ذا قالَ آنِفاً أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِم وَ اتَّبَعُوا أَهواءَهُم [۱۶] وَ الَّذِينَ اهتَدَوا زادَهُم هُدىً وَ آتاهُم تَقواهُم [۱۷] فَهَل يَنظُرُونَ إِلَّا السّاعَةَ أَن تَأتِيَهُم بَغتَةً فَقَد جاءَ أَشراطُها فَأَنّى لَهُم إِذا جاءَتهُم ذِكراهُم [۱۸] فَاعلَم أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللّهُ وَ استَغفِر لِذَنبِكَ وَ لِلمُؤمِنِينَ وَ المُؤمِناتِ وَ اللّهُ يَعلَمُ مُتَقَلَّبَكُم وَ مَثواكُم [۱۹] -قرآن-۱-۵۵۸ ۱۶- وَ مِنهُم مَن يَستَمِعُ إِلَيكَ ... قال القمّى: نزلت فى المنافقين من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و من كان إذا سمع شيئا لم يكن يؤمن به و لم يعه، فإذا خرج قال للمؤمنين ماذا قال محمّد آنفا! و بهذا المضمون فى

المجمع عن أمير المؤمنين عليه السلام فى روايتين تؤيّدان ما هو المذكور فى الكشاف أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِم وَ اتَّبَعُوا أَهواءَهُم أى خلّاهم و اختارهم فتمكّن الكفر فى قلوبهم فكانوا يعملون طبق ما تشتهيه أنفسهم كالبهائم بل هم أضلّ سبيلا. و -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۳۶۸-۴۴۸ فى القمّى عن الباقر عليه السلام أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يدعو أصحابه فمن أراد اللّه به خيرا سمع و عرف ما يدعوه إليه و من أراد اللّه به شرّا طبع على قلبه فلا يسمع و لا يعقل، و هو قوله تعالى أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّهُ. -روايت-۴۱-۲۹۵ ۱۷- وَ الَّذِينَ اهتَدَوا زادَهُم هُدىً وَ آتاهُم تَقواهُم ... أى أن اللّه هُدىً المؤمنين باللّطف و التوفيق وَ آتاهُم تَقواهُم أى أعطاهم جزاء التقوى، أو وفّقهم للتقوى أو بيّن لهم ما يتّقون: و هو ترك المنهىّ و الأخذ -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۸۹-۹۵-قرآن-۱۲۶-۱۴۶ [صفحه ۴۶۰] بالعزائم فَهَل يَنظُرُونَ إِلَّا السّاعَةَ أى ما ينتظرون إلّا السّاعة يعنى القيامة أَن تَأتِيَهُم بَغتَةً أى فجأة فَقَد جاءَ أَشراطُها أى ظهرت علاماتها و هى كثير على ما يعدّون كمبعث النبىّ الأكرم [ص] و انشقاق القمر، و حدوث الدّخان، و نزول كتاب تختم به الكتب السماويّة و هو القرآن. و -قرآن-۱۱-۴۶-قرآن-۹۴-۱۱۸-قرآن-۱۳۱-۱۵۱ فى رواية انّه صلّى اللّه عليه و آله أشار بأصبعيه و قال: أنا و القيامة كهاتين الإصبعين -روايت-۱۱-۱۰۰ يعنى فى القرب و الاتّصال و إذا جاءت الساعة فلا تفيد التوبة و الإنابة فَأَنّى لَهُم إِذا جاءَتهُم ذِكراهُم أى لا ينفعهم تذكّرهم و تنبّههم و ندمهم حينما تجىء السّاعة فقد انسدّت أبواب التوبة و الندامة. -قرآن-۷۹-۱۱۹ ۱۹- فَاعلَم أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللّهُ ... تفريع على ما مضى، أى إذا علمت سعادة المؤمنين و شقاوة الكفرة و المشركين فاعلم أنّه لا يبقى فى العالم ذو حياة إلّا اللّه الّذى هو موصوف بالحياة الدّائمة و بالواحديّة و الوحدانيّة. -قرآن-۶-۴۸ و هذه كناية عن قرب موته صلّى اللّه عليه و آله، كما أنّ قوله سبحانه وَ استَغفِر لِذَنبِكَ إخبار به. و قيل إن أمره بالاستغفار لتكميل النفس بإصلاح أحواله و أفعاله و التوجّه إليه تعالى دائما و هضم النفس بالاستغفار فإن الإنسان الموحّد العارف به تعالى من كماله أن يرى نفسه مقصّرا عند ربّه فى تمام أحواله حتى لا يغترّ باهتمامه بالعبادة و كثرتها فلا بدّ له من الاستغفار. -قرآن-۸۴-۱۰۶ و قد صحّ الحديث بالإسناد إلى حذيفة بن اليمان قال: كنت رجلا ذرب اللّسان على أهلى أى حادّ اللّسان فقلت يا رسول اللّه إنّى لأخشى أن يدخلنى لسانى فى النار. فقال رسول اللّه [ص]: فأين أنت من الاستغفار! إنّى لأستغفر اللّه فى اليوم مائة مرّة. -روايت-۶۱-۲۸۹ ضو هذه الرواية مؤيّدة للقول. و فى الآية أقوال أخر و من أراد فليراجع المطولات من كتب التفاسير وَ لِلمُؤمِنِينَ وَ المُؤمِناتِ أمر سبحانه نبيّه الأكرم بالاستغفار لهم لأنه أبو الأمّة الشفيق و لا بدّ للوالد الرؤوف أن يكون لولده كما يكون لنفسه، فإذا دعا لنفسه بالمغفرة لا يرضى بأن لا يدعو لهم، فأمر اللّه تعالى رسوله -قرآن-۱۰۸-۱۴۱ [صفحه ۴۶۱] بالاستغفار لنفسه و للأمّة إمّا من باب التذكير أو من باب التعليم و بيان الآداب، أى بما انك أب كريم رؤف للأمّة فاستغفر لهم بعد ما تستغفر لنفسك. و أمره سبحانه لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله بالاستغفار لأمّته بشارة لهم بأن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قد أطاع أمر اللّه و استغفر لهم، و اللّه تعالى أجلّ و أعلى من أن يأمر نبيّه بشىء فإذا طلب النبىّ منه الشىء المأمور به لا يعطيه. و الحاصل أنّ النبىّ [ص] قد طلب و استغفر للأمّة يقينا، و قد أجابه اللّه سبحانه مسلّما بلا ريب. و روى السكونىّ عن الصّادق عليه السلام أنه قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خير الدّعاء الاستغفار. و قال عليه السّلام: قال رسول اللّه [ص] إنّ للقلوب صدأ كصدأ النّحاس فاجلوها بالاستغفار. -روايت-۵۰-۱۰۲ و قال صلّى اللّه عليه و آله: من أكثر الاستغفار جعل اللّه له من كلّ همّ فرجا و من كلّ ضيق مخرجا و يرزقه من حيث لا يحتسب. -روايت-۳۴-۱۴۷ و عن الرّضا عليه السلام: المستغفر من الذنب و هو يفعله كالمستهزئ بربّه. -روايت-۲۹-۸۴ ثم إنه سبحانه يحذّر العباد و يتبههم إلى أنه مترصّدكم و مراقبكم فى جميع أحوالكم فلا تغفلوا و لا تنسوه فيقول تعالى: وَ اللّهُ يَعلَمُ مُتَقَلَّبَكُم وَ مَثواكُم أى منتشركم بالنّهار و مستقركم بالليل أو منصرفكم و أمكنة ذهابكم و إيابكم فى الدنيا لتحصيل معاشكم و ما تصلح به أموركم، و مثواكم فى الآخرة من الجنّة و النّار. أى هو عالم و محيط بجميع أحوالكم و شؤونكم فى الدّنيا و الآخرة. -قرآن-۱-۴۸

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۲۰ الى ۲۳]

وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَو لا نُزِّلَت سُورَةٌ فَإِذا أُنزِلَت سُورَةٌ مُحكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا القِتالُ رَأَيتَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَرَضٌ يَنظُرُونَ إِلَيكَ نَظَرَ المَغشِىِّ عَلَيهِ مِنَ المَوتِ فَأَولى لَهُم [۲۰] طاعَةٌ وَ قَولٌ مَعرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الأَمرُ فَلَو صَدَقُوا اللّهَ لَكانَ خَيراً لَهُم [۲۱] فَهَل عَسَيتُم إِن تَوَلَّيتُم أَن تُفسِدُوا فِى الأَرضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرحامَكُم [۲۲] أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّهُ فَأَصَمَّهُم وَ أَعمى أَبصارَهُم [۲۳] -قرآن-۱- ۵۲۵ [صفحه ۴۶۲] ۲۰- وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَو لا نُزِّلَت سُورَةٌ ... أى لماذا لم تنزل سورة فى الجهاد مع هؤلاء المعاندين و هؤلاء المشركين فَإِذا أُنزِلَت سُورَةٌ مُحكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا القِتالُ أى غير متشابهة مبيّنة ظاهرة فى أمر الجهاد، و قد صرّح فيها به مع المشركين و الكفرة و قيل كلّ سورة نزلت فيها القتال فهى محكمة لم ينسخ منها شىء لأنّ القتال ناسخ للصفح و المهادنة و هو غير منسوخ إلى يوم القيامة رَأَيتَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَرَضٌ أى النفاق أو ضعف الايمان يَنظُرُونَ إِلَيكَ نَظَرَ المَغشِىِّ عَلَيهِ مِنَ المَوتِ أى كمن عرضت له الغشية تراه مبهوتا متحيّرا خوفا و جبنا من الموت فى عرصة الجهاد فَأَولى لَهُم أولى فى هذه الموارد كلمة تهديد و وعيد و معناها قد قاربهم الشرّ فليحذروا، أو فويل لهم بمعنى اللعن و العذاب كما فى قوله سبحانه: -قرآن-۶-۶۱- قرآن-۱۴۹-۲۱۰-قرآن-۴۶۰-۵۰۴-قرآن-۵۳۹-۶۰۲-قرآن-۶۹۵-۷۱۰ قُتِلَ الإِنسانُ أى لعن و عذّب فهى كلمة زجر و تخويف. -قرآن-۱-۱۸ ۲۱- طاعَةٌ وَ قَولٌ مَعرُوفٌ ... أى إطاعة أوامر اللّه و القول بأنّا نجاهد فى اللّه بأموالنا و أنفسنا خير و أحسن قيلا لهم من إظهار الكراهية و الاشمئزاز عند نزول آية الجهاد أو قوله طاعَةٌ خبر للمحذوف، أى الجهاد فى سبيل الدّين و ترويجه طاعة، و كذلك قَولٌ مَعرُوفٌ و تقديره: -قرآن-۶-۳۲-قرآن-۲۰۲-۲۰۸-قرآن-۲۸۰-۲۹۶ و القول بالقتال قول معروف فى الشرائع السابقة و ليس أمرا بديعا مختصّا بهذه الشريعة. و هذه الجملة مستأنفة و محذوفة الخبر، أى خير لهم. و لا بأس بالابتداء بالنكرة لأنّها تفيد فائدة المعرفة مضافا إلى أن التقدير [طاعة [صفحه ۴۶۳] اللّه] و حذف لدلالة المقام عليه فَإِذا عَزَمَ الأَمرُ أى جاء وقت العمل و توطين النفس على الفعل فَلَو صَدَقُوا اللّهَ أى لو عملوا بما كانوا يطلبونه معجّلا من نزول الأمر بالجهاد و أظهروا التشوّق للقتال لَكانَ خَيراً لَهُم أن يصدقوا اللّه، و الصدق من الأمور الّتى تصدر عنهم كالصّدقات و إنفاق الأموال فى سبيل اللّه و غيره، أو لكان خيرا لهم امتثال أمر اللّه فى باب الجهاد و كان أحسن لهم من النّفاق و إظهار الاشمئزاز من الجهاد و القتال. -قرآن-۳۸-۶۰-قرآن-۱۱۳-۱۳۵-قرآن-۲۳۳-۲۵۴ ۲۲- فَهَل عَسَيتُم إِن تَوَلَّيتُم ... أى أ ترجون بأنّكم لو ملّكتم أمر النّاس و تسلّطتم على رقابهم أَن تُفسِدُوا فِى الأَرضِ بأخذ الرّشى و أخذ أموال النّاس بغير الحق و قتل النّفس المحترمة و هتك أعراض النّاس و نواميسهم وَ تُقَطِّعُوا أَرحامَكُم بأن لا تزوروهم و لا تسألوا عن أحوالهم و لا تساعدوهم فيما يحتاجون إليه و نحو ذلك و الحاصل تريدون أن ترجعوا إلى الجاهليّة الغاشمة و الحريّة الرعناء. فإن كانت هذه عقيدتكم فأنتم ممّن قال تعالى فى شأنهم: -قرآن-۶-۴۰-قرآن-۱۱۹-۱۴۷-قرآن-۲۵۳-۲۷۹ ۲۳- أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّهُ ... أى أبعدهم من رحمته فلا يشملهم فضله و إحسانه وجوده. و لذا تفرّع على كونهم ملعونين قوله فَأَصَمَّهُم وَ أَعمى أَبصارَهُم أى خلّاهم و تركهم على ما هم عليه من الأخلاق الرذيلة و العقائد السّخيفة، و هذا غاية الخذلان و نهاية الخسران. -قرآن-۶-۴۶-قرآن-۱۵۸-۱۹۳ و الاستفهام تقريرىّ، يعنى إن وصلتم إلى هذه الدّرجة من الرّفعة و الرقىّ و السّلطة فلا يبعد منكم أن تتصدّوا لما ذكر من القبائح بل تفعلونها بلا ريب. [صفحه ۴۶۴]

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۲۴ الى ۲۸]

أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ القُرآنَ أَم عَلى قُلُوبٍ أَقفالُها [۲۴] إِنَّ الَّذِينَ ارتَدُّوا عَلى أَدبارِهِم مِن بَعدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الهُدَى الشَّيطانُ سَوَّلَ لَهُم وَ

أَملى لَهُم [۲۵] ذلِكَ بِأَنَّهُم قالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا ما نَزَّلَ اللّهُ سَنُطِيعُكُم فِى بَعضِ الأمرِ وَ اللّهُ يَعلَمُ إِسرارَهُم [۲۶] فَكَيفَ إِذا تَوَفَّتهُمُ المَلائِكَةُ يَضرِبُونَ وُجُوهَهُم وَ أَدبارَهُم [۲۷] ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسخَطَ اللّهَ وَ كَرِهُوا رِضوانَهُ فَأَحبَطَ أَعمالَهُم [۲۸] -قرآن-۱-۵۲۹ ۲۴- أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ القُرآنَ ... أى أ فلا يتفكّرون بالقرآن حتى يقرّوا و يعترفوا بما عليهم من تحصيل الطريقة الحقّة و الدّين الحق! و الاستفهام للتقرير، أى : نعم لا يتدبّرون و لا يتفكرون حتى يعتبروا بما نزل بالأمم السّابقة من التدمير و الصيحة و الصاعقة و نحوها. و فى النتيجة قد خسروا خسرانا مبينا أَم عَلى قُلُوبٍ أَقفالُها أم حرف عطف تكون للمعادلة و تقع بعد همزة الاستفهام بمعنى [بل] و قيل معنى أم على قلوب أقفالها أى أم قلوبهم مقفلة لا يدخلها الهدى و لا يصل إليها ذكر يعنى أنهم لا يفقهون شيئا لأن اللّه طبع على قلوبهم فلا يصل إليهم أىّ أثر للمواعظ و النصائح. و المراد [بأقفالها] كفرهم و عنادهم و جحودهم المانع عن قبولهم الحق و وصول المواعظ إليهم و تأثيرها فيها. و إضافة الأقفال إلى القلوب للدّلالة على أن المراد بالأقفال هى الأقفال المناسبة لها المختصّة بها، لا الأقفال المعهودة غير المتجانسة معها. و -قرآن-۶-۳۹-قرآن-۳۴۷-۳۷۶ فى المحاسن عن الصّادق عليه [صفحه ۴۶۵] السّلام: إن لك قلبا و مسامع، و إن اللّه إذا أراد أن يهدى عبدا فتح مسامع قلبه، و إذا أراد به غير ذلك ختم مسامع قلبه فلا يصلح أبدا، و هو قول اللّه عزّ و جلّ أَم عَلى قُلُوبٍ أَقفالُها. -روايت-۱۰-۲۲۲ ۲۵- إِنَّ الَّذِينَ ارتَدُّوا عَلى أَدبارِهِم ... أى رجعوا إلى كفرهم و نفاقهم مِن بَعدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الهُدَى بالحجج الواضحة، و ظهر لهم الطّريق الحقّ و الصّراط المستقيم الموصل إلى نبوّة خاتم الرّسل صلوات اللّه عليه و آله و إلى صحّة دعوته بالتّوحيد الشَّيطانُ سَوَّلَ لَهُم وَ أَملى لَهُم أى زيّن لهم اتّباع أهوائهم فى آمالهم، أو مدّ أملهم، أو أملى لهم يعنى أنه تعالى أمهلهم و أجلّ عقوبتهم حتى يزيدوا فى العصيان فيزداد لهم اللّه فى العقوبة. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۹۲-۱۳۳-قرآن-۲۹۱-۳۳۵ ۲۶- ذلِكَ بِأَنَّهُم قالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا ... أى التّسويل و الإمهال كان منه سبحانه، لأنّ المشركين و المنافقين منهم الّذين أظهروا الإيمان و أخفوا شركهم، قالوا للذين كانوا باقين على كفرهم و لم يؤمنوا و كانوا كارهين لما أنزل اللّه من القرآن و ما فيه من الأحكام من الأوامر و النّواهى و غيرهما، قالوا لهم: سَنُطِيعُكُم ... و فى المجمع عنهما عليهما السلام أنّهم بنو أميّة كرهوا ما أنزل اللّه فى ولاية علىّ عليه السلام فقال لهم المنافقون سَنُطِيعُكُم فِى بَعضِ الأَمرِ كالتّظاهر على عداوة محمّد صلّى اللّه عليه و آله و القعود عن الجهاد. أو المراد ببعض الأمر هو إنكار ولاية أمير المؤمنين عليه السلام و ما أنزل فى شأنه و فى شأن أهل البيت عليهم السلام و هذا أظهر من الأوّل، و العلم عنده تعالى. و -قرآن-۶-۵۲-قرآن-۳۵۷-۳۷۰-قرآن-۵۰۹-۵۴۲ فى الكافى عن الصّادق عليه السّلام فى هذه الآية قال: فلان و فلان ارتدّا عن الإيمان فى ترك ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، ثم قال: و اللّه نزلت فيهما و فى أتباعهما، إلخ -روايت-۶۹-۲۰۸ وَ اللّهُ يَعلَمُ إِسرارَهُم أى يظهرها للنّاس ليفضحها و يكشف سوء سرائرهم. -قرآن-۱-۳۱ [صفحه ۴۶۶] ۲۷- فَكَيفَ إِذا تَوَفَّتهُمُ المَلائِكَةُ ... أى كيف يعملون هكذا و يحتالون، و كيف تكون حالهم إذا توفتهم الملائكة و كانوا يَضرِبُونَ وُجُوهَهُم وَ أَدبارَهُم الّتى كانوا يتّقون أن تصيبها آفة فى القتال فيفرّون و يتجنّبون أذاها. ثمّ إنّه تعالى يذكر سبب الضرب على هذه الكيفيّة فيقول سبحانه: -قرآن-۷-۴۷-قرآن-۱۴۰-۱۷۸ ۲۸- ذلِكَ بِأَنَّهُمُ اتَّبَعُوا ما أَسخَطَ اللّهَ ... أى اتّبعوا ما أغضبه من المعاصى الكبار الّتى يكرهها و يعاقب عليها وَ كَرِهُوا رِضوانَهُ أى ما يرضيه من الإيمان و طاعة الرّسول و حبّ أهل بيته عليهم السلام فَأَحبَطَ أَعمالَهُم أى أبطل ما عملوا من الخيرات لذلك. -قرآن-۶-۵۵-قرآن-۱۳۷-۱۵۹-قرآن-۲۴۳-۲۶۴

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۲۹ الى ۳۲]

أَم حَسِبَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَرَضٌ أَن لَن يُخرِجَ اللّهُ أَضغانَهُم [۲۹] وَ لَو نَشاءُ لَأَرَيناكَهُم فَلَعَرَفتَهُم بِسِيماهُم وَ لَتَعرِفَنَّهُم فِى لَحنِ القَولِ وَ اللّهُ يَعلَمُ أَعمالَكُم [۳۰] وَ لَنَبلُوَنَّكُم حَتّى نَعلَمَ المُجاهِدِينَ مِنكُم وَ الصّابِرِينَ وَ نَبلُوَا أَخبارَكُم [۳۱] إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ

صَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّه وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِن بَعدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الهُدى لَن يَضُرُّوا اللّهَ شَيئاً وَ سَيُحبِطُ أَعمالَهُم [۳۲] -قرآن-۱-۵۱۸ ۲۹- أَم حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ ... أى مرض النّفاق و العناد -قرآن-۶-۵۴ [صفحه ۴۶۷] فهل ظنّ المرضى به أَن لَن يُخرِجَ اللّهُ أَضغانَهُم أى لن يبرز اللّه لرسوله و المؤمنين أحقادهم! نعم يبرز لهم جميع ما فى صدورهم. -قرآن-۲۴-۶۲ ۳۰- وَ لَو نَشاءُ لَأَرَيناكَهُم ... أى لعرّفناكهم بدلائل فتعرفهم بأعيانهم و أشخاصهم فَلَعَرَفتَهُم بِسِيماهُم أى بعلامتهم و هيئتهم وَ لَتَعرِفَنَّهُم فِي لَحنِ القَولِ أى تصيير القول و تبديله عن الصّواب، و هو عبارة عن التعريض و التورية، أو المراد بلحن القول تأويله و إمالته إلى نحو تعريض للمؤمنين للانحراف و الشكوك و -قرآن-۶-۳۵-قرآن-۹۷-۱۲۴-قرآن-۱۵۲-۱۹۲ فى رواية هو كناية عن إظهار بغضهم لعلى بن أبى طالب عليه السّلام. -روايت-۱۱-۷۹ و عن أبى سعيد الخدرى كنّا نعرف المنافقين فى عهد رسول اللّه [أو على عهد رسول اللّه] ببغضهم على بن أبى طالب. و نظير هذه الرّواية ما عن جابر بن عبد اللّه الأنصارى و عن عبادة بن الصامت كنّا نبوّر أولادنا بحبّ على بن أبى طالب عليه السلام فإذا رأينا أحدهم لا يحبّه علمنا أنّه لغير رشدة [و الرّشدة و بفتح الراء أيضا ضدّ الزّنية] و التبوير جاء هنا بمعنى الاختبار و الامتحان لمعرفة حقيقة إيمانهم و مبلغ نفاقهم، و إلّا فإن التبوير خاصّ بالأرض يقال ترك الإرض بورا و بوّرها أى لم يفلحها فبقيت بائرة، و قال أنس ما خفى منافق على عهد رسول اللّه [ص] بعد هذه الآية باعتبار ذيلها اى وَ لَتَعرِفَنَّهُم فِي لَحنِ القَولِ و يستفاد من الرّوايات أنّ عند الصّحابة تفسير لحن القول ببغض أمير المؤمنين كان أمرا مسلّما و معهودا و يصدّق الأخبار المذكورة عن الصحابة من اختبار أولادهم و رشدتهم و زنيتهم بحبّ علىّ عليه السّلام ما عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من -قرآن-۶۵۶-۶۹۶ قوله: يا على لا يحبّك إلّا مؤمن تقىّ، و لا يبغضك إلّا منافق شقىّ. - روايت-۸-۸۴ وَ اللّهُ يَعلَمُ أَعمالَكُم من حيث كونها بإخلاص أو نفاق فيجازيكم على حسب نيّاتكم. -قرآن-۱-۳۱ ۳۱- وَ لَنَبلُوَنَّكُم حَتّى نَعلَمَ المُجاهِدِينَ ... أى لنختبرنّكم بالجهاد و سائر الأعمال الشاقّة و غيرها حتى نَعلَمَ نميّز المُجاهِدِينَ -قرآن-۶-۵۶-قرآن-۱۲۶-۱۳۴-قرآن-۱۴۱-۱۵۵ [صفحه ۴۶۸] و المطيعين من جملتكم وَ الصّابِرِينَ على التّكاليف الشاقّة وَ نَبلُوَا أَخبارَكُم عن إيمانكم و موالاتكم المؤمنين فى صدقها و كذبها. و أضاف سبحانه البلاء و العلم إلى نفسه تعظيما لهم و تشريفا كما قال إِنَّ الَّذِينَ يُؤذُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ أى يؤذون أولياء اللّه. -قرآن-۲۶-۴۲-قرآن-۶۸-۹۱-قرآن-۲۲۶-۲۷۵ ۳۲- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا ... أى كفروا و لم يؤمنوا و منعوا قومهم و عشيرتهم و أهل بلادهم عن طريق الحق و سبيل الهدى بالقهر أو بالإغواء وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِن بَعدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الهُدى -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۶۹-۲۳۳ روى القمّى عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: قطعوه فى أهل بيته بعد أخذه الميثاق عليهم له. -روايت-۶۲-۱۲۱ و لعلّ المراد هو خصوص بنى النّضير و قريظة أو مطلق رؤساء يوم بدر و قريش. و على أىّ حال يقول سبحانه إظهارا للقدرة و تسلية للرّسول و تحقيرا للكفرة لَن يَضُرُّوا اللّهَ شَيئاً بمنعهم و مخالفتهم للنبىّ الأكرم و نقض عهدهم و ميثاقهم و إنّما ضرّوا أنفسهم وَ سَيُحبِطُ أَعمالَهُم بكفرهم و صدّهم عن سبيل الحق. و أىّ خسارة و ضرر أعظم من ذلك! -قرآن-۱۶۰-۱۸۹-قرآن-۲۷۳-۲۹۷

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۳۳ الى ۳۵]

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبطِلُوا أَعمالَكُم [۳۳] إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُم كُفّارٌ فَلَن يَغفِرَ اللّهُ لَهُم [۳۴] فَلا تَهِنُوا وَ تَدعُوا إِلَى السَّلمِ وَ أَنتُمُ الأَعلَونَ وَ اللّهُ مَعَكُم وَ لَن يَتِرَكُم أَعمالَكُم [۳۵] -قرآن-۱-۳۵۳ ۳۳- يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ ... أى فى أوامره و نواهيه و كلّ ما -قرآن-۶-۵۴ [صفحه ۴۶۹] يحتويه كتابه وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ فيما جاء به من عند ربّه فإن ما يقوله إِن هُوَ إِلّا وَحىٌ يُوحى طبق إرادة اللّه و مشيئته سبحانه و لا يكون من عند نفسه. و تكرار الجملة الفعليّة جاء إعزازا و إعظاما لنبيّه [ص] و تأكيدا للطاعة وَ لا تُبطِلُوا أَعمالَكُم بما ينافى الإخلاص من كفر و عجب و

رياء و منّ و أذى و غيرها. و -قرآن-۱۶-۴۰-قرآن-۸۶-۱۱۵-قرآن-۲۵۵-۲۸۲ فى ثواب الأعمال عن الباقر عليه السلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من قال سبحان اللّه غرس اللّه له بها شجرة فى الجنّة، و من قال الحمد للّه غرس اللّه له بها شجرة فى الجنة، و من قال لا إله إلّا اللّه غرس اللّه له بها شجرة فى الجنّة، و من قال اللّه أكبر غرس اللّه له بها شجرة فى الجنّة. فقال رجل من قريش: يا رسول اللّه إن شجرنا فى الجنّة لكثير. قال: نعم، و لكن إيّاكم أن ترسلوا عليها نيرانا فتحرقوها. ذلك أنّ اللّه تعالى يقول يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ، إلى قوله وَ لا تُبطِلُوا أَعمالَكُم. -روايت-۱۰۳-۶۳۱ ۳۴- إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا ... أى الّذين منعوا و صرفوا النّاس عن جادّة الهدى و طريق الحق ثُمَّ ماتُوا وَ هُم كُفّارٌ أى لم يهتدوا و ما آمنوا إلى أن ماتوا على الكفر و العناد فَلَن يَغفِرَ اللّهُ لَهُم أى لن يفتح باب الرحمة الواسعة لهم أبدا و يكونون فى العذاب الأبدىّ جزاء لإصرارهم على الكفر و لو عاشوا مخلّدين فى الدّنيا إلى فنائها. و الإتيان بكلمة فَلَن لتأكيد النفى أى كونه أبديّا بحيث لا يؤذن للشفعاء بالشفاعة لهم أعاذنا اللّه من غضبه و حلول سخطه. و قد نزلت الآية فى أهل القليب و تعمّ غيرهم. -قرآن-۶-۴۳-قرآن-۱۱۹-۱۴۸-قرآن-۲۱۸-۲۴۷-قرآن-۴۲۱-۴۲۷ ۳۵- فَلا تَهِنُوا وَ تَدعُوا إِلَى السَّلمِ ... أى لا تضعفوا و تدعوهم إلى الصّلح لأن الدعوة إلى الصّلح رمز إلى ضعفكم و وهنكم عن القتال و الحرب وَ أَنتُمُ الأَعلَونَ و الحال أنكم الغالبون، و هو إخبار عنه تعالى بغلبة المؤمنين فى عاقبة الأمر، و إن غلبوا فى بعض الأحوال وَ اللّهُ -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۶۹-۱۹۲-قرآن-۳۱۱-۳۲۳ [صفحه ۴۷۰] مَعَكُم أى ناصركم و معينكم. و هذه بشرى للمؤمنين بالغلبة و النصر و الإعانة وَ لَن يَتِرَكُم أَعمالَكُم أى لن ينقصكم أجرها. و الآية ناسخة للشّريفة وَ إِن جَنَحُوا لِلسَّلمِ فَاجنَح لَها. -قرآن-۱-۱۰-قرآن-۸۷-۱۱۷-قرآن-۱۶۹-۲۱۰

[سورة محمّد [۴۷]: الآيات ۳۶ الى ۳۸]

إِنَّمَا الحَياةُ الدُّنيا لَعِبٌ وَ لَهوٌ وَ إِن تُؤمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤتِكُم أُجُورَكُم وَ لا يَسئَلكُم أَموالَكُم [۳۶] إِن يَسئَلكُمُوها فَيُحفِكُم تَبخَلُوا وَ يُخرِج أَضغانَكُم [۳۷] ها أَنتُم هؤُلاءِ تُدعَونَ لِتُنفِقُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ فَمِنكُم مَن يَبخَلُ وَ مَن يَبخَل فَإِنَّما يَبخَلُ عَن نَفسِهِ وَ اللّهُ الغَنِىُّ وَ أَنتُمُ الفُقَراءُ وَ إِن تَتَوَلَّوا يَستَبدِل قَوماً غَيرَكُم ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمثالَكُم [۳۸] -قرآن-۱-۴۶۵ ۳۶ و ۳۷- إِنَّمَا الحَياةُ الدُّنيا لَعِبٌ وَ لَهوٌ ... الظّاهر أنّه تعالى يريد أن يشبّه الحياة الدّنيويّة و بقاءها من حيث سرعة انقضائها و زوالها بلعب الأطفال و أفعالهم الّتى لا ثبات لها و لا دوام لأنّ أمدها قصير و دوامها ملازم و قرين للفناء كذلك لأنهم يقضونها فى التنزّهات المؤقتة و التفريحات الآنيّة الّتى تزول و تفنى بسرعة و لا يترتب عليها كثير فائدة أو هى فعلا فاقدة للفوائد العقلائية سريعة الزوال عديمة المآل. و بعيد أن يكون المراد بالآية الشريفة هو الإسناد الحقيقى بمعنى أن الدّنيا ليست إلّا اللّعب و اللّهو كما هو -قرآن-۱۱-۵۴ [صفحه ۴۷۱] ظاهر الحمل، فيلزم على هذا أن اللّه تعالى خلق خلقا عبثا، و تعالى اللّه عنه علوّا كبيرا، فهذا المعنى ليس بمراد قطعا و بلا ريب. فالحمل حمل تنظير و تشبيه من حيث قصر المدة و سرعة المضىّ وَ إِن تُؤمِنُوا وَ تَتَّقُوا يُؤتِكُم أُجُورَكُم من ثواب إيمانكم و أجر تقواكم. فالفائدة ترجع إليكم و تعود عليكم وَ لا يَسئَلكُم أَموالَكُم أى جميع الأموال بل يقتصر على يسير منها كالعشر و نصف العشر، و الإتيان بالجمع فى قوله أموالكم دليل ما فسّرنا الآية به، لأنه إِن يَسئَلكُمُوها أى أنه سبحانه إن يسألكم جميع أموالكم و يجتهد فى طلبها فَيُحفِكُم تَبخَلُوا أى يدرى بأنكم لا تجيبوه و تبخلون فى مسئوله مع أن جميع ما بيدكم منه تعالى و هو مالكه و له ملك السّماوات و الإرض. و البخل بالمال هو أعلى مراتب البخل و من يبخل به فإنه أبخل النّاس و هكذا يحسب و يعدّ مضافا بأنه وَ يُخرِج أَضغانَكُم قال القمّى يظهر العداوة الّتى فى صدوركم. يعنى يخرج البخل أو طلب جميع الأموال أحقادكم الّتى أشربت فى قلوبكم من سابق الأيام. -قرآن-۲۰۸-۲۶۰-قرآن-۳۳۲-۳۶۰-قرآن-۵۰۷-۵۲۵-قرآن-۵۹۴-۶۱۵-قرآن-۸۷۴-۸۹۶ ۳۸- ها أَنتُم هؤُلاءِ تُدعَونَ ... القمّى معناه أنتم يا هؤلاء تُدعَونَ لِتُنفِقُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ كلمة [ها] لتنبيه المخاطبين و توجّههم إلى ما يخاطبون

به. و الحاصل أنه سبحانه يتوجّه خطابه العام إلى أصحاب النبيّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله بأنكم لو دعيتم لإنفاق مقدار من أموالكم فى نفقة الجهاد و مصارف الفقراء و ما يحتاج إليه حفظ بيضة الإسلام فَمِنكُم مَن يَبخَلُ أى من جملتكم من يبخل بماله و لا يرضى الإنفاق. و هذا إخبار عنه تعالى عمّا فى ضمير بعض عباده. و بعد ذلك يبيّن نتيجة بخله بقوله سبحانه وَ مَن يَبخَل فَإِنَّما يَبخَلُ عَن نَفسِهِ أى من أمسك عمّا فرضه اللّه عليه و يمنع نفسه عن الإنفاق فى سبيل اللّه فهو فى الحقيقة و نفس الأمر يمنع عن نفسه لأنّ نفع الإنفاق يعود إليه و ضرر البخل و الإمساك عائد عليه وَ اللّهُ الغَنِيُّ لا يحتاج إلى إنفاقكم و أموالكم الّتى هو يعطيها لكم -قرآن-۶-۳۴-قرآن-۷۳-۱۱۶-قرآن-۴۰۲-۴۲۵-قرآن-۵۹۰-۶۳۸-قرآن-۸۴۲-۸۶۳ [صفحه ۴۷۲] فى الدنيا لإصلاح أموركم الدنيويّة، و أمركم بإنفاق بعضها لرفع درجاتكم و قربكم فى الآخرة فإن امتثلتم أوامره فلكم و إن توليتم فعليكم وَ أَنتُمُ الفُقَراءُ فى الدّنيا و الآخرة كما هو أمر مبيّن لكم وَ إِن تَتَوَلَّوا يَستَبدِل قَوماً غَيرَكُم عطف على وَ إِن تُؤمِنُوا قال القمّى: و إن تتولّوا يعنى عن ولاية أمير المؤمنين عليه السلام. و المراد بالقوم الّذين ذكرهم تعالى هم كما -قرآن-۱۵۰-۱۷۲-قرآن-۲۲۲-۲۶۹-قرآن-۲۸۱-۲۹۸ عن الصّادق عليه السّلام: أبناء الموالى المعتقين. -روايت-۳۱-۵۸ و فى المجمع عن الباقر عليه السّلام قال: إن تتولّوا يا معشر العرب يستبدل قوما غيركم يعنى الموالى. -روايت-۴۸-۱۱۷ و عن الصّادق عليه السّلام قال: قد و اللّه أبدل بهم خيرا منهم الموالى. -روايت-۳۷-۸۴ و الموالى فى لسان الأخبار هم الأعاجم أى الإيرانيّون. و فى المجمع عن الصّادق عليه السّلام أنّ أناسا من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قالوا يا رسول اللّه من هؤلاء الّذين ذكر اللّه فى كتابه و كان سلمان إلى جنب رسول اللّه [ص] فضرب يده على فخذ سلمان فقال: هذا و قومه و ألذى نفسى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثّريّا لتناوله رجال من فارس -روايت-۴۳-۳۵۶ ثُمَّ لا يَكُونُوا أَمثالَكُم أى فى معاداتكم و خلافكم و ظلمكم لآل محمّد صلوات اللّه عليهم أجمعين. -قرآن-۱-۳۱ [صفحه ۴۷۳]

سورة الفتح

اشاره

مدنية نزلت عند الانصراف من الحديبية و آياتها ۲۹ نزلت بعد الجمعة.

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۱ الى ۳]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ إِنّا فَتَحنا لَكَ فَتحاً مُبِيناً [۱] لِيَغفِرَ لَكَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِن ذَنبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ وَ يُتِمَّ نِعمَتَهُ عَلَيكَ وَ يَهدِيَكَ صِراطاً مُستَقِيماً [۲] وَ يَنصُرَكَ اللّهُ نَصراً عَزِيزاً [۳] -قرآن-۱-۲۱۹ ۱- إِنّا فَتَحنا لَكَ فَتحاً مُبِيناً ... إنّه سبحانه وعد نبيّه [ص] بفتح مكّة، و التّعبير بالماضى لتحقّقه. و قيل هو صلح الحديبيّة سمّى فتحا لكونه مقدّمة للفتح. و على أىّ حال - قرآن-۵-۴۰ فى المجمع عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال لمّا نزلت هذه الآية: لقد نزلت علىّ آية هى أحبّ إلىّ من الدّنيا و ما فيها. -روايت-۵۹-۱۵۰ و قيل: لفتح الحكم أى حكمنا لك بفتحها من قابل. ۲- لِيَغفِرَ لَكَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ ... أى المتقدّم من تركك المندوب يعنى ما قبل النبوّة، و المتأخّر من تركه بعدها و الدّليل على ذلك أن من الواضح -قرآن-۵-۴۲ [صفحه ۴۷۴] بحيث لا يشكّ فيه أنه صلّى اللّه عليه و آله ممّن لا يخالف أوامر ربّه و نواهيه الواجبة، فجاز أن يسمّى ذنبا منه ما لو وقع من غيره لم يسمّ ذنبا لعلوّ قدره و رفيع شأنه [ص] و قد قلنا فى سورة محمّد فى نظير المقام مقالة لا يبعد أن تكون أحسن ما قيل فيه فلا نكررها فلتراجع. أو أن الكلام محمول على ما عن الصّادق [ع] حين سئل عن هذه الآية فقال: ما كان له ذنب و لا همّ بذنب، و

لكنّ اللّه حمّله ذنوب شيعته ثم غفرها له. -روايت-۱۹-۱۴۸ أو محمول على تركه الأولى و هذا يرجع الى ما ذكرناه أولا من تركه المندوب و اللّه أعلم وَ يُتِمَّ نِعمَتَهُ عَلَيكَ أى بإعلاء أمرك و إظهار دينك و ضميمة الملك إلى النبوّة وَ يَهدِيَكَ صِراطاً مُستَقِيماً أى إلى دين الإسلام، أو يهديك فى تبليغ الرّسالة و إقامة مراسم الرّئاسة، أو طريقا عدلا لا اعوجاج فيه و هو التوحيد و يتبعه جميع ما يرتبط بالنبوّة و الرّسالة. -قرآن-۱۰۴-۱۳۵-قرآن-۱۹۹-۲۳۲ ۳- وَ يَنصُرَكَ اللّهُ نَصراً عَزِيزاً ... أى ينصرك نصرا فيه منعة و لا ذلّ معه رغما لأنوف أعدائك. و الوجه فى التصريح بذكر الفاعل فى المغفرة و النّصرة و فى غيرهما و لم يختصر على الضّمير هو الاهتمام بشأنهما فإن مغفرة الذنوب و النّصر على أعداء الدين هو المقصد الأصلى و المأمل العالى عند أصحاب الإيمان و أرباب الدّين لصريح دلالتها على عزّ الدارين و تضمّنهما لتماميّة النّعمة و الهداية، و لذا ترى إيراد النّعمة و الهداية بين الآيتين المباركتين للاشعار بأن الغفران و النّصر محيطان بهما و شاملان لهما. و -قرآن-۵-۴۲ عن موسى بن عقبة أنه لمّا رجع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من الحديبيّة قال بعض الأصحاب اعتراضا على النبىّ [ص] للبعض الآخر منهم: كيف كان هذا الفتح الموعود مع صدّنا عن البيت الحرام! فوصل هذا الخبر إلى النبىّ الخاتم صلّى اللّه عليه و آله فقال: بئس الكلام هذا -روايت-۲۱-۳۱۳، بل هو أعظم الفتوح لأن المشركين تنزلوا عن مقام شوكتهم و تكبّرهم و نخوتهم و استدعوا عنكم الأمان و طلبوا منكم الإمهال، و هذا عن كمال عجزهم و غاية ذلّهم و لذا [صفحه ۴۷۵] يقول سبحانه:

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۴ الى ۷]

هُوَ الَّذِى أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِى قُلُوبِ الْمُؤمِنِينَ لِيَزدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِم وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ كانَ اللّهُ عَلِيماً حَكِيماً [۴] لِيُدخِلَ الْمُؤمِنِينَ وَ الْمُؤمِناتِ جَنّاتٍ تَجرِى مِن تَحتِهَا الأَنهارُ خالِدِينَ فِيها وَ يُكَفِّرَ عَنهُم سَيِّئاتِهِم وَ كانَ ذلِكَ عِندَ اللّهِ فَوزاً عَظِيماً [۵] وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ وَ الْمُشرِكِينَ وَ الْمُشرِكاتِ الظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوءِ عَلَيهِم دائِرَةُ السَّوءِ وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيهِم وَ لَعَنَهُم وَ أَعَدَّ لَهُم جَهَنَّمَ وَ ساءَت مَصِيراً [۶] وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً [۷] -قرآن-۱-۶۹۳ ۴- هُوَ الَّذِى أَنزَلَ السَّكِينَةَ ... هى القوّة الملكوتيّة أو الأدلّة و البراهين السّاطعة الّتى تستلزم بصيرتهم فى الغزوات و الفتوحات فتكون موجبة لتسكين قلوبهم و توجب قرارا فى القلب و سكونا عن الاضطراب ألذى يعرض على القلب ناشئا عن العوارض الخارجيّة و الوقائع الحادثة الباعثة للخوف و الخشية كعواصف القتال و شدائد الدواهى الأخر. و -قرآن-۵-۴۰ فى الكافى عنهما عليهما السلام: هو الإيمان. -روايت-۳۶-۵۲ و لا بدّ أن يحمل على الكامل منه فإنه ألذى يحصل به الاطمئنان و الثبات عند عروض الحوادث و وقوع الإنسان فى المهالك حيث يكون المؤمن الكامل إيمانه كالجبال الراسخة لا تحرّكه [صفحه ۴۷۶] الصواعق و العواصف. فهو سبحانه ألذى ينزل السكينة فِى قُلُوبِ الْمُؤمِنِينَ الّذين قال عنهم القمّى: هم الّذين لم يخالفوا النبىّ الأكرم و لم ينكروا عليه الصّلح لِيَزدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِم أى إيمانا بالشرائع كلّها الّتى تنزل على الرسول، مع إيمانهم باللّه تعالى. و على هذا التفسير، أى كون السّكينة بمعنى الإيمان مع قطع النظر عن تقيّده بما قلنا، منضمّا إلى تفسير الإيمان الأول فى الشريفة يكون لِيَزدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِم هو بما فسّر من الإيمان الأول بالشرائع، و الثانى هو الإيمان باللّه. أى فإنهم كانوا مؤمنين باللّه، فإنزال الإيمان باللّه فى قلوبهم تحصيل للحاصل إلّا بمعناه ألذى أوّلناه. و يؤيّد ما قلناه قوله سبحانه فِى قُلُوبِ الْمُؤمِنِينَ و ذلك أنّ ظاهر الشريفة يستفاد منه أنّ إضافة القلوب إلى المؤمنين كانت قبل صيرورته ظرفا للسّكينة، فعلى هذا لا بدّ من تأويل الإيمان ألذى هو معنى السكينة بما أوّلناه، و إلّا فكون السكينة بمعنى الإيمان المطلق لا يناسب المقام. و إن قيل إن المراد بالإيمان ألذى هو معنى السكينة إن كان هو الإيمان باللّه تعالى نقبل ما أوردتم، لكنّه ليس الأمر كذلك فإن الإيمان ألذى هو معنى السكينة هو الإيمان بالنبىّ و بشريعته لا الإيمان باللّه تعالى، فيقال أيضا يرد عليكم ما أوردناه سابقا بناء على ما ذكره القمّى فى تفسير المؤمنين فى

قوله تعالى فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ حيث فسّر بأنهم الّذين لم يخالفوا النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و لم ينكروا عليه الصّلح، و ليس معنى هذا الكلام إلّا أنهم المؤمنون بالنبىّ و بشرائعه الّتى نزلت عليه فإذا كانت السكينة بمعنى الإيمان بالشرائع و الإيمان ألذى كان مضافا إليه للظرف أيضا كان بهذا المعنى على قول القمى، فيحصل تحصيل الحاصل فى ناحية الظرف و متعلّقة، فالإشكال وارد على أىّ حال فلا يخفى على المتأمّل فلا بدّ إمّا من تفسير السكينة بالقوّة أو تقييد الإيمان بالكامل منه وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أى ما يتجنّد منه من الملائكة و الثقلين و غيرهم من ذوات الأرواح مطلقا حتى الحشرات و الهوام و غير ذوات الأرواح من الجمادات -قرآن-۵۵-۸۲-قرآن-۱۸۵-۲۲۳-قرآن-۴۷۰-۵۰۸-قرآن-۷۴۴-۷۷۱-قرآن-۱۳۹۳-۱۴۲۰-قرآن-۱۹۳۲-۱۹۷۵ [صفحه ۴۷۷] كالأرياح و الأمطار و مطلق المياه كالبحار و الصّواعق و الزّلازل و نظائرها من الممكنات، فإنها جميعا لها القابليّة لأن تكون جنوده تعالى و يهلك بها أعداءه سبحانه كما أهلكهم بها مرارا. و فيه تهديد للمشركين بأنه لو أراد أن يهلكهم فهو أيسر شىء عليه، لكنّه عالم بهم و بما يخرج من أصلابهم فأمهلهم لذلك و لمصالح و حكم أخرى، لا أنه لم يأمر بقتالهم لعجز أو حاجة فى إفنائهم وَ كانَ اللّهُ عَلِيماً حَكِيماً أى عالما بمصالح عباده و حكيما فى تدبيرهم على ما ينبغى و تقدير ما يصلح لهم فى دنياهم و أخراهم. -قرآن-۴۱۹-۴۵۳ ۵- لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ جَنّاتٍ ... و لا يخفى أنّ قضيّة دخول المؤمنين و المؤمنات فى الجنّات المتّصفة بجرى المياه من بينها و من تحت قصورها كثيرا ما ذكرت فى الكتاب الكريم، و وجه تكرارها معلوم. بيان ذلك أنّ النّاس على حسب طباعهم الأوّليّة مجبولون على كثير ميلهم إلى تلك النّعم الجزيلة الّتى لم يخلق مثلها فى الدّنيا كميّة و كيفيّة، فإذا أمروا بمقرّرات و وظائف و جعل جزاء من أطاعها و أتى بها تلك النّعم، و أجر من خالفها و تركها العذاب الشديد، فهم بطبعهم الأولىّ يميلون إلى الإطاعة و يعرضون عن المخالفة. فاللّه تعالى لرأفته و فضله العميم على العباد يكرّر تلك الآيات و يذكّرهم نعمه الجسمية حتى لا ينسوها فإن الذكرى تنفع المؤمنين. ففى هذا التكرار مضافا إلى أنه ليس فيه قبح كثير فائدة و مصلحة وَ يُكَفِّرَ عَنهُم سَيِّئاتِهِم أى يمحوها عنهم. و فى متعلّق حرف الجرّ من قوله سبحانه لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ خلاف بين أرباب التفاسير، و لعل الحق هو ما ذهب إليه الأكثر من أنه يتعلّق بقوله سبحانه إِنّا فَتَحنا كما أنه يتعلّق به الجارّ من قوله تعالى لِيَغفِرَ لَكَ اللّهُ و التقدير: [إنّا فتحنا لك، ليغفر اللّه لك، و إنّا فتحنا لك، ليدخل المؤمنين] و الغفران هنا لعلّه على ما يناسب المقام جاء فى اللّغة بمعنى الإصلاح و اللّه سبحانه و تعالى إكراما لنبيّه و لطفا منه به بشّره بأمرين: بفتح مكّة، و بإصلاح أمره ألذى هو كناية عن إعلاء -قرآن-۵-۵۴-قرآن-۸۰۸-۸۴۲-قرآن-۹۱۰-۹۳۴-قرآن-۱۰۳۸-۱۰۵۱-قرآن-۱۱۰۴-۱۱۲۷ [صفحه ۴۷۸] أمره و إظهار دينه، و عن النّصر و الظّفر على جميع العرب حيث إن العرب فى ذلك العصر كانت مكة محطّ أنظارهم و نصب أعينهم و كانوا تابعين لأهلها، فإذا فتحت كأنه قد فتحت بلادهم جميعا. و لذا حينما بشر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بفتح مكة قال: هذه الآية عندى أحبّ إلىّ من كلّ ما فى الدّنيا أو قال: من جميع ما فى الدّنيا. -روايت-۷-۶۷-روايت-۸۰-۱۱۰ لأنّ فتح مكة يستلزم فتح البلاد العربيّة كلّها، و فتح بلاد العرب يستلزم فتح جميع البلاد بشرط حياته صلّى اللّه عليه و آله مدة أو بشرط كون وصيّه الحقيقى [ع] مبسوط اليد. و قال قتادة: إن أنس روى أنّ رسول اللّه لمّا رجع من الحديبيّة لصدّه عن دخول مكة غمّ شديدا. و لمّا نزلت آية إِنّا فَتَحنا سرّ شديدا، و قال ما ذكرناه آنفا عنه صلّى اللّه عليه و آله. و لما نزلت لِيَغفِرَ لَكَ اللّهُ زاد سروره فقال أصحابه: يا رسول اللّه هذا نصيبك فما ذا نصيبنا! فنزلت الشريفة لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِناتِ إلخ و لم يفصل بالواو العاطفة بين الجملتين ليستفاد منه كمال تقارنهما و اتّصالهما فى ترتّبهما على الفتح و لغيره من الأسرار و اللّه أعلم. و لمّا كان الفتح سببه الظاهرى هو صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه، صار جزاؤهم الغفران و دخول الجنّة و إن كان بحسب الواقع هو تعالى الفاتح و لذا نسبه إليه حيث إن النّصر و الظفر كانا من عنده عزّ و جلّ وَ كانَ ذلِكَ أى الإدخال و التكفير فَوزاً عَظِيماً لأنّهما منتهى غاية الطالبين. -قرآن-۳۱۲-۳۲۵-قرآن-۴۰۹-۴۳۲-قرآن-۵۲۴-۵۶۴-قرآن-۹۵۲-۹۶۷-قرآن-۹۹۴-۱۰۰۹ ۶- وَ

يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ وَ الْمُنافِقاتِ ... و هم أهل المدينة، و أطلق عليهم صفة النّفاق لأنهم كانوا يظهرون الإيمان و يخفون الشّرك فالنّفاق هو إبطان الشّرك أو الكفر و إظهار الإيمان، من نافقاء اليربوع و هو ثقبه ألذى له بابان أحدهما ظاهر و الآخر مخفىّ، فإذا أتى عدوّ إليه من الظاهر خرج من الآخر وَ الْمُشْرِكِينَ وَ الْمُشْرِكاتِ و هم أهل مكّة الظّانِّينَ بِاللّهِ ظَنَّ السَّوْءِ أى يظنّون باللّه أنّه يخالف ما وعده لرسوله و أنّه لا ينصر رسوله و المؤمنين بل -قرآن-۵-۵۰-قرآن-۳۴۱-۳۷۳-قرآن-۳۹۱-۴۲۹ [صفحه ۴۷۹] يكلهم إلى أنفسهم حتّى يغلبوا عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ أى يدور عليهم سوء ظنهم و هو منقلب عليهم، و يعود إليهم ضرّ ظنّهم حيث إنّه سبحانه و تعالى صيّرهم مغلوبين و منكوبين و أذلّاء صاغرين ببركة رسوله و المسلمين بحيث صاروا طلقاء لهم بعد كونهم عبيدا للرسول و للمؤمنين و الحمد للّه رب العالمين. و قال القمّى: و هم الّذين أنكروا الصّلح و اتّهموا رسول اللّه [ص] وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَعَنَهُمْ أى أبعدهم من رحمته و مواهبه وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً أى مرجعا. و كانت القاعدة أن تعطف الجملة الثانية و الثالثة بالفاء حيث إنّ اللّعن متفرّع على الغضب و اعداد جهنّم لهم إلّا أنّه لما أراد سبحانه أن يبيّن أنّ كل واحدة منها مستقلّة فى السببيّة للوعيد عطف بالواو الّتى دلّت على الاستقلال. ثم إنّه تعالى لزيادة تخويفهم يقول: -قرآن-۳۵-۶۲-قرآن-۴۰۹-۴۵۱-قرآن-۴۸۹-۵۳۶ ۷- وَ لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ... كرّرت هذه الجملة فى الآية الرابعة و ها هنا لأنها فى الأولى كانت قرينة لذكر المؤمنين و كانت بشارة لهم بالنّصر و الظّفر، و هى هنا تتّصل بذكر المنافقين و المشركين لتوعيدهم و تخويفهم. و المستفاد من الكريمة أنّ ما سواه سبحانه كلّه تحت أمره و قدرته و مسخّر بين يديه كتسخير العساكر و انقيادهم لرأسهم و لمن له السّلطة عليهم. فالإنسان إذا توجّه إلى نفسه يرى جميع أعضائه منقادة له سبحانه بحيث إذا أمرها بإيلام الإنسان و إيجاعه فالإنسان يتألم و يتأثّر كمال التأثر من ألم السّمع أو البصر أو السّن أو غيرها من الأعضاء بحيث تزول راحته بل قد يموت من بعض الأوجاع و الآلام فيدرك الإنسان و يحسّ وجدانا أن أعضاءه بأجمعها جنود له تعالى، فكيف بالأمور الخارجيّة و الحوادث السماويّة و الأرضيّة أعاذنا اللّه منها وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً أى غالبا عند القهر و الانتقام، و عارفا بتنظيم أمور عباده، بل جميع مخلوقاته حيث إن جميع أفعاله معلّلة بالأغراض و المصالح. -قرآن-۵-۴۸-قرآن-۸۴۴-۸۷۸ [صفحه ۴۸۰]

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۸ الى ۹]

إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً [۸] لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا [۹] -قرآن-۱-۱۶۶ ۸ و ۹- إِنّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً ... أى على أمّتك أو على الأمم بأجمعهم أو على جميع البشر على ما تقتضيه أرفعيّة مقامه السّامى و امتيازه عن كلّ إنسان من الأوّلين و الآخرين، فهو صلوات اللّه و سلامه عليه شاهد عليهم بما عملوه من الطّاعة و العصيان و الرّد و القبول، كما أنّه الشافع المشفّع لهم أجمعين يوم الدّين، حيث أن جميع الخلائق يكونون حيارى كالسّكارى فى ذلك اليوم و يرون أنفسهم مقصّرين عند ربّهم فكلّهم يرجون شفاعته و عنايته بهم و لهم وَ مُبَشِّراً للمطيعين بالنّعم الأبديّة و للعاصين بالنّقم الدائمة وَ نَذِيراً أى مخوّفا لمن قلنا، و بما قلناه لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ الجارّ متعلّق بقوله إِنّا أَرْسَلْناكَ و التخاطب مع الحاضرين من أمّته صلوات اللّه عليه و آله. -قرآن-۹-۶۰-قرآن-۵۴۲-۵۵۵-قرآن-۶۱۱-۶۲۲-قرآن-۶۶۳-۷۳۲-قرآن-۷۵۵-۷۷۲ و قرئ بالياء مع ما بعده من الجمل الثلاث، و هى قوله وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ أى تقوّوه و تنصروه بنصر دينه و رسوله، و تبجّلوه و تعظّموه بتبجيل رسوله أو تعظيم دينه وَ تُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا أى صباحا و مساء. و لعلّ المراد هو الدّوام فى الذكر أو فيه و فيما قبله. و الظاهر أن [الهاء] فى الجمل الثلاث راجعة إليه تعالى بقرينة الأخيرة. أو نقول إنّ تعزيره الرّسول و توقيره هو تعزيره سبحانه و توقيره كما أن مبايعته و المعاهدة معه [ص] هى معاهدة اللّه على ما فى الآية التّالية: -قرآن-۶۴-۹۷-قرآن-۱۹۹-۲۳۵

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۱۰ الى ۱۲]

إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللّهَ يَدُ اللّهِ فَوقَ أَيدِيهِم فَمَن نَكَثَ فَإِنَّما يَنكُثُ عَلى نَفسِهِ وَ مَن أَوفى بِما عاهَدَ عَلَيهُ اللّهَ فَسَيُؤتِيهِ أَجراً عَظِيماً [۱۰] سَيَقُولُ لَكَ المُخَلَّفُونَ مِنَ الأَعرابِ شَغَلَتنا أَموالُنا وَ أَهلُونا فَاستَغفِر لَنا يَقُولُونَ بِأَلسِنَتِهِم ما لَيسَ فِى قُلُوبِهِم قُل فَمَن يَملِكُ لَكُم مِنَ اللّهِ شَيئاً إِن أَرادَ بِكُم ضَرًّا أَو أَرادَ بِكُم نَفعاً بَل كانَ اللّهُ بِما تَعمَلُونَ خَبِيراً [۱۱] بَل ظَنَنتُم أَن لَن يَنقَلِبَ الرَّسُولُ وَ المُؤمِنُونَ إِلى أَهلِيهِم أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِى قُلُوبِكُم وَ ظَنَنتُم ظَنَّ السَّوءِ وَ كُنتُم قَوماً بُوراً [۱۲] -قرآن-۱-۷۰۸ [صفحه ۴۸۱] ۱۰- إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ ... أى يعاهدونك على العمل بما أمرتهم به و نهيتهم عنه. و المراد بالبيعة هنا بيعة الحديبيّة و تسمّى بيعة الرّضوان لأنها كانت مرضيّة منه تعالى على ما يستفاد من قوله سبحانه لَقَد رَضِىَ اللّهُ عَنِ المُؤمِنِينَ إِذ يُبايِعُونَكَ تَحتَ الشَّجَرَةِ حيث إنّ الصّحابة بايعوا الرّسول حينما منعهم أهل مكة من دخولهم الحرم على الموت فجعلهم الرسول تحت الشجرة الّتى كانت فى ذلك المكان ألذى يسمّى بالحديبيّة و كان قريبا من مكة، فأمرهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بتجديد البيعة و تسمّى ببيعة الشجرة لما ذكرنا من كون اجتماعهم و بيعتهم تحتها إِنَّما يُبايِعُونَ اللّهَ فإن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان مظهرا كاملا من مظاهر أوصافه سبحانه و مرآة لها فلو فرض له تعالى يد تعالى اللّه عن ذلك، لكانت كيد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فيد رسوله بمنزلة يده سبحانه. و لمّا كانت يده تعالى فوق أيدى العباد على الإطلاق ففى مقام المبايعة لا بدّ و أن تكون - قرآن-۶-۳۸-قرآن-۲۳۸-۳۱۷-قرآن-۶۴۵-۶۷۳ [صفحه ۴۸۲] فوق أيدى المبايعين، فيده صلوات اللّه عليه و آله حيث كانت يد اللّه فلذا تكون فوق الأيدى فى مقام البيعة و أخذ الميثاق منهم. و لهذا كانوا يبسطون أيديهم حين المعاهدة فيضع يده صلوات اللّه عليه و آله على أياديهم بحيث كانت يده دائما فوق أيديهم على ما فى الرواية. و قيل كانت المبايعة بكيفيّة أخرى ف يَدُ اللّهِ فَوقَ أَيدِيهِم تمثيل يؤكّد ما قلناه فَمَن نَكَثَ أى نقض العهد فَإِنَّما يَنكُثُ عَلى نَفسِهِ يعنى أن ضرر نقض عهده يرجع عليه فلا يعود ضرّه على اللّه و لا على رسوله كما أنّه إذا أوفى يعود نفعه إلى نفسه وَ مَن أَوفى بِما عاهَدَ عَلَيهُ اللّهَ فَسَيُؤتِيهِ أَجراً عَظِيماً أى الجنّة فإنّها أعظم الأجور و لا يساويها أجر و يستفاد من قوله سبحانه فَسَيُؤتِيهِ، إلخ أن عصره صلّى اللّه عليه و آله كان بالقيامة قريبا جدّا. أو المراد أنّ الموفين بما عاهدوا عمّا قريب يصلون إلى الدرجة العالية من الشهادة فيفوزون بها فوزا عظيما. - قرآن-۳۳۹-۳۶۹-قرآن-۳۹۴-۴۰۸-قرآن-۴۲۷-۴۶۰-قرآن-۵۹۷-۶۷۰-قرآن-۷۵۳-۷۶۶ ۱۱- سَيَقُولُ لَكَ المُخَلَّفُونَ ... أى الّذين خلّفهم ضعف اليقين باللّه و رسوله أو عدمه على ما يقول سبحانه يَقُولُونَ بِأَفواهِهِم ما لَيسَ فِى قُلُوبِهِم و أيضا خلّفهم الخوف من قريش حيث إنّهم كانوا يظنّون أنّه صلوات اللّه عليه و آله يهلك على يد قريش مع أصحابه و لا يعودون إلى المدينة فلمّا رجع مظفّرا بالصّلح مع أهل مكة فى الحديبيّة جاؤوا و اعتلّوا بعلل واهية، و هم مِنَ الأَعرابِ أى أسلم و جهينة و غفار و غيرهم على ما قيل، فقالوا شَغَلَتنا أَموالُنا وَ أَهلُونا عن الخروج معك لأنّه لم يكن أحد يقوم مقامنا فى شؤونهم و قضاء حوائجهم وهم يعنون أنّ تخلّفنا كان عن اعتذار لا على وجه الاختيار فَاستَغفِر لَنا اللّه عن التخلّف عنك يَقُولُونَ بِأَلسِنَتِهِم ما لَيسَ فِى قُلُوبِهِم إنّ اللّه سبحانه يكذّبهم فيما يقولون فى مقام الاعتذار و يخبر رسوله عما فى ضميرهم فى هذه الآية و فيما سيجىء فى الآية التالية، فاعتذارهم و استغفارهم جميعا مكر و حيل قُل فَمَن -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۱۳۲-۱۸۴-قرآن-۴۳۳-۴۴۹-قرآن-۵۱۱-۵۴۲-قرآن-۶۹۲-۷۰۷-قرآن-۷۳۴-۷۸۸-قرآن-۹۷۸-۹۹۱ [صفحه ۴۸۳] يَملِكُ لَكُم مِنَ اللّهِ شَيئاً إِن أَرادَ بِكُم ضَرًّا أى من يقدر على دفع الضرر عنكم لو شاء اللّه أن يتوجّه إليكم بقتل أو هزيمة أَو أَرادَ بِكُم نَفعاً أى من ألذى يمنع الخير ألذى جرت المشيئة على أن يصل إليكم بَل كانَ اللّهُ بِما تَعمَلُونَ خَبِيراً أى يعلم وجه تخلّفكم و علّة اعتذاركم و استغفاركم و لا يخفى عليه شىء من ذلك. ثم إنّه تعالى أخذ فى بيان وجه التخلّف فقال عزّ و جلّ: -قرآن-۱-۶۴-قرآن-۱۵۸-۱۸۲-قرآن-۲۵۷-۳۰۱ ۱۲-

بَل ظَنَنتُم أَن لَن يَنقَلِبَ الرَّسُولُ وَ المُؤمِنُونَ ... أى ما كان تخلّفكم لما قلتم، بل كان سببه زعمكم بأن النبىّ [ص] لا يعود و لا يرجع إلى المدينة أبدا لأنه يهلك مع صحبه على أيدى أهل مكة و لن يرجعوا إِلى أَهلِيهِم أَبَداً لاستئصال قريش لهم وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِى قُلُوبِكُم أى أشرب هذا المعنى و تمكّن فيها بحيث صارت مزيّنة به وَ ظَنَنتُم ظَنَّ السَّوءِ وَ كُنتُم قَوماً بُوراً جمع بائر أى هالكين و المراد بظنّهم السّوء هو ظنّهم فى هلاك النبىّ و المؤمنين. و هذه الأخبار كلّها من الأمور الّتى لا يعلمها إلّا من يطّلع و يدرى خائنة الأعين و ما تخفى الصّدور، و لا يكون غيره سبحانه، و لذا تكون معجزة لنبيّنا صلّى اللّه عليه و آله. ثم إنّه تعالى توعيدا و تهديدا لهؤلاء الكفرة بعد تهديدهم بكونهم من أهل البوار و الهلاك يقول فيما يلى: -قرآن-۶-۷۰-قرآن-۲۵۴-۲۷۸-قرآن-۳۰۱-۳۳۶-قرآن-۴۰۴-۴۵۷

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۱۳ الى ۱۴]

وَ مَن لَم يُؤمِن بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِنّا أَعتَدنا لِلكافِرِينَ سَعِيراً [۱۳] وَ لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ يَغفِرُ لِمَن يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَن يَشاءُ وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً [۱۴] -قرآن-۱-۲۲۰ [صفحه ۴۸۴] ۱۳- وَ مَن لَم يُؤمِن بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ ... أى من لم يصدّقهما قلبا و لم يتّبعهما عملا صالحا فَإِنّا أَعتَدنا لِلكافِرِينَ سَعِيراً أى نارا ملتهبة مشتعلة، و تنكيرها للتّهويل أو لكونها علما لهم و مخصوصة أو لطبقة معلومة. -قرآن-۶-۵۰-قرآن-۱۱۳-۱۵۲ و ذكر الظاهر مكان المضمر فى الكافرين تسجيلا عليهم بالكفر و تصريحا به، ثم يسجّل و يؤكد توعيداته و تهويلاته بقوله تعالى: ۱۴- وَ لِلّهِ مُلكُ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى هو مالك لعالم الملك و الملكوت و بيده تدبير جميع العوالم العلويّة و السّفلية يَغفِرُ لِمَن يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَن يَشاءُ هذا متفرّع على كون جميع الأشياء فى قبضة اقتداره و سطوته و فعاليّته لما يشاء و مختاريّته لما يريد بيده الخير و هو على كل شىء قدير وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً و كان المناسب أن يقول سبحانه [معذبا] مكان رَحِيماً لتناسب الذيل مع المصدر إلّا أنّ إيثاره على العذاب لسبق رحمته غضبه و لأوسعيّة رحمته و أشمليّتها منه و وجه أسبقيّة الرّحمة على غضبه، أو من حيث إن الرحمة كانت دأبه و من لوازم ذاته المقدّسة، و لكنّ الغضب و التعذيب كانا داخلين تحت قضائه بالعرض، فقهرا هى أسبق منه على ما قال به بعض الأجلّاء من الفلاسفة الإلهيّين، و -قرآن-۶-۴۸-قرآن-۱۴۵-۱۹۲-قرآن-۳۴۷-۳۸۱-قرآن-۴۳۲-۴۴۰ ورد فى الحديث القدسى: سبقت رحمتى غضبى -روايت-۲۶-۴۶ ، و فى الدعاء عن الأئمة الهداة: يا من سبقت رحمتك غضبك -روايت-۳۲-۶۴ ، فيستفاد من هذه الأحاديث و الدعوات أن هذا من الصّفات الخاصّة له سبحانه.

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۱۵ الى ۱۷]

سَيَقُولُ المُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقتُم إِلى مَغانِمَ لِتَأخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعكُم يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ قُل لَن تَتَّبِعُونا كَذلِكُم قالَ اللّهُ مِن قَبلُ فَسَيَقُولُونَ بَل تَحسُدُونَنا بَل كانُوا لا يَفقَهُونَ إِلّا قَلِيلاً [۱۵] قُل لِلمُخَلَّفِينَ مِنَ الأَعرابِ سَتُدعَونَ إِلى قَومٍ أُولِى بَأسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُم أَو يُسلِمُونَ فَإِن تُطِيعُوا يُؤتِكُمُ اللّهُ أَجراً حَسَناً وَ إِن تَتَوَلَّوا كَما تَوَلَّيتُم مِن قَبلُ يُعَذِّبكُم عَذاباً أَلِيماً [۱۶] لَيسَ عَلَى الأَعمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى الأَعرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى المَرِيضِ حَرَجٌ وَ مَن يُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ يُدخِلهُ جَنّاتٍ تَجرِى مِن تَحتِهَا الأَنهارُ وَ مَن يَتَوَلَّ يُعَذِّبهُ عَذاباً أَلِيماً [۱۷] -قرآن-۱-۷۷۱ [صفحه ۴۸۵] ۱۵- سَيَقُولُ المُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقتُم ... المراد بهم الأعراب المتخلّفون فى قضيّة الحديبيّة فإن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمّا رجع من الحديبيّة عزم على غزو خيبر بمن شهد الحديبيّة فاستأذنه المخلّفون أن يخرجوا معه، فقال اللّه تعالى لنبيّه صلّى اللّه عليه و آله إعلاما له: سيقول لك المخلّفون إذا انطلقتم إِلى مَغانِمَ أى

لو ذهبتم إلى غنائم خيبر بعد الغزو و الفتح لتأخذوها ذَرُونا نَتَّبِعكُم أى فى المجىء إلى خيبر و الغزو معكم حتى ننتفع بغنائمها يُرِيدُونَ بكلامهم هذا أَن يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّه ذاك أنه سبحانه هو وعده بغنائم خيبر لأهل الحديبيّة خاصّة عوضا عن مغانم مكة، و لذا يقول تعالى لرسوله قُل لَن تَتَّبِعُونا أى لا تتّبعونا أبدا فإن ربّى لا يجيزنى حتى أرضى بذلك كَذلِكُم قالَ اللّهُ مِن قَبلُ يعنى قبل رجوعنا من الحديبيّة، هكذا أوصانى ربّى فَسَيَقُولُونَ بَل تَحسُدُونَنا أى المخلّفون عن الحديبيّة يقولون ردا لذلك: بل تحسدوننا أى ما حكم اللّه تعالى بذلك، بل أنتم تحكمون به علينا حسدا، فيقول سبحانه ردّا عليهم و إثباتا لجهلهم و أن قولهم هذا - قرآن-۶-۵۰-قرآن-۳۶۵-۳۸۰-قرآن-۴۴۸-۴۶۸-قرآن-۵۳۶-۵۴۷-قرآن-۵۶۳-۵۹۵-قرآن-۷۱۱-۷۳۳-قرآن-۸۰۲-۸۳۷-قرآن-۸۹۱-۹۲۴ [صفحه ۴۸۶] رجم بالغيب بَل كانُوا لا يَفقَهُونَ إِلّا قَلِيلًا من الأمور الدنيويّة الّتى تدور أمور معاشهم عليها. - قرآن-۱۴-۵۵ ۱۶- قُل لِلمُخَلَّفِينَ مِنَ الأَعراب ... إن اللّه سبحانه كرّر ذكرهم بهذا العنوان لنبيّه بشناعة التخلّف و إشعارا بذمّهم: سَتُدعَونَ إِلى قَومٍ أُولِى بَأسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُم أَو يُسلِمُونَ و المراد أن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله عمّا قريب يدعوهم إلى قتال أقوام ذوى نجدة و شدة مثل أهل حنين و الطائف و مؤتة و تبوك و هوازن و غيرهم من المشركين فَإِن تُطِيعُوا أوامره و نواهيه يُؤتِكُمُ اللّهُ أَجراً حَسَناً و لعلّ المراد به هو الغنيمة فى الدّنيا و الثواب و الأمن من عقابه فى الآخرة وَ إِن تَتَوَلَّوا كَما تَوَلَّيتُم مِن قَبلُ أى انصرفتم عن الحديبية يُعَذِّبكُم عَذاباً أَلِيماً أى فى الآخرة لتضاعف جرمكم حيث إن الإعراض عن القتال من الكبائر العظام. - قرآن-۶-۴۴-قرآن-۱۳۷-۲۱۶-قرآن-۳۹۵-۴۱۱-قرآن-۴۳۰-۴۶۳-قرآن-۵۵۳-۶۰۲-قرآن-۶۳۳-۶۶۲ ۱۷- لَيسَ عَلَى الأَعمى حَرَجٌ ... لمّا أوعد اللّه المتخلفين ظنّ العجزة إن الوعيد شملهم فنزلت الآية الشريفة لتسكين خواطرهم و أنهم معذورون فلا بأس عليهم إذا تخلّفوا و لا إثم عليهم فى ترك الجهاد. ثم إن دين اللّه و شرعه ألذى كان أمره مفوّضا إلى أشرف بريّته من الأولين و الآخرين، و لمّا كان مبتيّا على السّماح و التساهل، فلذا نرى فى كثير من الموارد رفع تكليفه عن عباده تفضّلا منه و رحمة بهم، و من ذلك أمر الجهاد فى حال أنه من أعظم أحكامه سبحانه فى استقامة دينه و نظام شريعته، فرفع قلم التكليف عن المذكورين فى الكريمة مع أنه يرفع المجاهدين إلى الدرجات العليا فى الآخرة، و مع أن التحريض عليه و الحرص على تكثير سواد الجيش يقتضى أن لا يعفى منه أحد حتى النساء فانها تحمل اليه للمساعدة فى تهيئة الطعام و إسعاف الجرحى و تضميد جراحاتهم، و مع ذلك فإنه سبحانه و تعالى مع وضع قلم التكليف بالجهاد على جميع النّاس، رفع عنهم ذلك امتنانا و تسهيلا كما -قرآن-۶-۳۶ [صفحه ۴۸۷] رفعه أيضا عن النساء مع أنه يترتب عليهنّ ما يترتب على الأصناف الثلاثة فى الآية الكريمة من الفوائد المزبورة و أكثر منها. و وجه الرفع يحتمل أن يكون أنّه تعالى أراد منهن العفاف و التستر، و الذّهاب إلى الجهاد مناف لهما، فلذا رفع التكليف بالنسبة إلى الجهاد عنهنّ. وَ مَن يُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ يُدخِلهُ جَنّاتٍ تَجرِى مِن تَحتِهَا الأَنهارُ هذه الجملة و إن كرّرت فى الآيات الشريفة إلّا أنّ تكرارها تكرار فى مورده لأنّها فى كلّ مورد ذكرت كان ذكرها بمناسبة موضوع من المواضيع الشرعيّة. و حين ذكرت الصّلاة مثلا مدح اللّه تعالى المقيمين لها و ذمّ التاركين ثم ذكر عاقبة أمر كلّ واحد منهما: فالمطيع فى الجنّات، و العاصى فى النار، و كذا فيما نحن فيه و هو موضوع الجهاد فالمجاهدون يدخلون الجنّات المذكورة و المتخلفون عاقبة أمرهم ما يقوله سبحانه: وَ مَن يَتَوَلَّ يُعَذِّبهُ عَذاباً أَلِيماً. -قرآن-۳۰۰-۳۸۸-قرآن-۸۳۹-۸۸۶

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۱۸ الى ۲۳]

لَقَد رَضِىَ اللّهُ عَنِ المُؤمِنِينَ إِذ يُبايِعُونَكَ تَحتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ ما فِى قُلُوبِهِم فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيهِم وَ أَثابَهُم فَتحاً قَرِيباً [۱۸] وَ مَغانِمَ كَثِيرَةً يَأخُذُونَها وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً [۱۹] وَعَدَكُمُ اللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأخُذُونَها فَعَجَّلَ لَكُم هذِهِ وَ كَفَّ أَيدِىَ النّاسِ عَنكُم وَ لِتَكُونَ آيَةً لِلمُؤمِنِينَ وَ يَهدِيَكُم صِراطاً مُستَقِيماً [۲۰] وَ أُخرى لَم تَقدِرُوا عَلَيها قَد أَحاطَ اللّهُ بِها وَ كانَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَىءٍ قَدِيراً

[۲۱] وَ لَو قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الأدبارَ ثُمّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً [۲۲] -قرآن-۱-۶۶۱ سُنَّةَ اللّه الَّتِى قَد خَلَت مِن قَبلُ وَ لَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّه تَبدِيلًا [۲۳] -قرآن-۱-۹۵ [صفحه ۴۸۸] ۱۸ و ۱۹- لَقَد رَضِىَ اللّهُ عَنِ المُؤمِنِينَ ... قد سبق تفصيله و قلنا إن وجه تسمية هذه المعاهدة ببيعة الرّضوان لهذه الآية، فقد رضى عنهم إذ يُبايِعُونَكَ تَحتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ ما فِى قُلُوبِهِم من الإخلاص فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيهِم أى السكون و الاطمئنان بحيث زال عنهم خفقان قلوبهم ألذى عرض عليهم من الخوف و الخشية وَ أَثابَهُم فَتحاً قَرِيباً أى جازاهم فتحا قريبا بالوقوع و هو فتح خيبر بعد رجوعهم من الحديبيّة، فأثابهم الفتح وَ مَغانِمَ كَثِيرَةً يَأخُذُونَها هى أموال أهل خيبر أى يجمّعونها و يملكونها وَ كانَ اللّهُ عَزِيزاً حَكِيماً أى غالبا فى تدبيره مراعيا لمقتضى حكمته فى جميع الأمور. -قرآن-۱۱-۵۲-قرآن-۱۵۹-۲۲۶-قرآن-۲۴۱-۲۷۴-قرآن-۳۷۶-۴۰۵-قرآن-۵۰۴-۵۳۹-قرآن-۵۹۰-۶۲۴ ۲۰- وَعَدَكُمُ اللّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً ... أى لا تنحصر فى مغانم خيبر بل وعدكم إيّاها و غيرها من مغانم أخرى من الفتوح إلى الأبد فَعَجَّلَ لَكُم هذِهِ أى غنائم خيبر الّتى وصلت إليك معجلا من غير ترقّب وَ كَفَّ أَيدِىَ النّاسِ عَنكُم من أهل خيبر و حلفائهم، و ذلك أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا قصد خيبر و حاصر أهلها همّت قبائل من أسد و غطفان و هوازن أن يهجموا على اموال المسلمين و عيالاتهم بالمدينة فكفّ اللّه أيديهم عنهم بالرّعب و الخوف فى قلوبهم من النبىّ و عسكره لعل هذا هو المراد بقوله فى الآية التالية وَ أُخرى لَم تَقدِرُوا عَلَيها، وَ لِتَكُونَ آيَةً لِلمُؤمِنِينَ عطف على ما تقدم من حاصل قوله سبحانه فَعَجَّلَ فى إيصال الغنائم إليكم لإظهاره وعده و لتكون إمارة دالّة على صدق النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى وعده للمؤمنين بأخذهم الغنائم و استفادتهم الكثيرة منها ما داموا على ما كانوا عليه ثابتين فى أمرهم بالمعروف و نهيهم عن المنكر قولا -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۱۵۴-۱۷۸-قرآن-۲۴۲-۲۷۷-قرآن-۶۰۷-۶۳۹-قرآن-۶۴۱-۶۷۵-قرآن-۷۲۳-۷۳۳ [صفحه ۴۸۹] و عملا- و إن حدث فيهم فتور بعد حدّتهم و ضعفهم بعد شدّة قوتهم و شوكتهم فى هذه الأيام فقد ذهبت ريحهم و تسلّط الكفار على الأخيار كما وعد اللّه و رسوله، و صدق الرسول الكريم فيما وعد به و نحن على ذلك من الشاهدين وَ يَهدِيَكُم صِراطاً مُستَقِيماً أى يثبتكم على طريق الحق بفضله و إحسانه. -قرآن-۲۴۵-۲۷۹ ۲۱- وَ أُخرى لَم تَقدِرُوا عَلَيها ... أى وعدكم مغانم أخرى لَم تَقدِرُوا عَلَيها و لعلّ المراد بها غنائم فارس أو الروم أو هوازن، أو هى ما أشرنا إليه آنفا من حلفاء خيبر قَد أَحاطَ اللّهُ بِها علما بأنها ستصير إليكم وَ كانَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَىءٍ قَدِيراً أى قادرا على فتح البلاد و إيصال الغنائم و غير ذلك من الأمور الّتى لا يقدر عليها أحد إلّا بمشيئته و إرادته. -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۷۰-۹۲-قرآن-۱۹۷-۲۲۰-قرآن-۲۴۵-۲۹۰ ثم إنه تعالى يخبر رسوله بنبإ من أخباره الغيبيّة و هو قوله سبحانه: يا رسول اللّه اعلم ان كل من قاتلك فهو مغلوب و منهزم. ۲۲- وَ لَو قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الأدبارَ ... أى يا رسول اللّه اعلم أنه لو قاتلك الكفرة فهم المغلوبون المنهزمون سواء كانوا من قريش أو غيرهم. و هذه بشارة سارّة موجبة لترغيب عسكره فى الجهاد و الحرب و توليتهم الأدبار تعنى أنهم ينهزمون و يرجعون إلى الوراء من الخوف و الرعب ألذى يتعقّبه الموت ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا- نَصِيراً أى محبّا يتودّد إليهم و يحرسهم و يدفع عنهم الحوادث و الأضرار و لا- ناصرا ينصرهم و يقيهم فى الحوادث من الهلاك. -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۳۶۰-۴۰۴ ۲۳- سُنَّةَ اللّه الَّتِى قَد خَلَت مِن قَبلُ ... أى عادة اللّه و ديدنه، قد جرت من قديم الأيّام و عصر كلّ نبىّ على تغليب أوليائه على أعدائهم و خذلان معانديهم. و نصب السّنة بناء على كونه مفعولا مطلقا للفعل المقدّر، أى سنّ اللّه سنّة وَ لَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّه تَبدِيلًا أى تغييرا لا هو سبحانه يغيّرها و لا غيره بقدر على تبديلها. -قرآن-۶-۵۳-قرآن-۲۷۵-۳۱۷ [صفحه ۴۹۰]

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ۲۴ الى ۲۶]

وَ هُوَ الَّذِى كَفَّ أَيدِيَهُم عَنكُم وَ أَيدِيَكُم عَنهُم بِبَطنِ مَكَّةَ مِن بَعدِ أَن أَظفَرَكُم عَلَيهِم وَ كانَ اللّهُ بِما تَعمَلُونَ بَصِيراً [۲۴] هُمُ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُم عَنِ المَسجِدِ الحَرامِ وَ الهَدىَ مَعكُوفاً أَن يَبلُغَ مَحِلَّهُ وَ لَو لا رِجالٌ مُؤمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤمِناتٌ لَم تَعلَمُوهُم أَن تَطَؤُهُم فَتُصِيبَكُم مِنهُم مَعَرَّةٌ بِغَيرِ عِلمٍ لِيُدخِلَ اللّهُ فِى رَحمَتِهِ مَن يَشاءُ لَو تَزَيَّلُوا لَعَذَّبنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنهُم عَذاباً أَلِيماً [۲۵] إِذ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى قُلُوبِهِمُ الحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الجاهِلِيَّةِ فَأَنزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى المُؤمِنِينَ وَ أَلزَمَهُم كَلِمَةَ التَّقوى وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهلَها وَ كانَ اللّهُ بِكُلِّ شَىءٍ عَلِيماً [۲۶] -قرآن-۱-۸۱۴ ۲۴- وَ هُوَ الَّذِى كَفَّ أَيدِيَهُم عَنكُم ... عن أنس بن مالك أنه حينما نزل رسول اللّه مع أصحابه الحديبيّة و بلغ خبرهم أهل مكّة، خرج ثمانون نفرا من كفرتها منها شاكى السلاح، و وصلوا وقت صلاة الصّبح إلى جبل التنعيم، و هجموا على النبىّ [ص] و أصحابه حتى يقتلوهم، فوقعت الحرب بينهم و غلبهم النبىّ [ص] و أصحابه فأخذوهم بأجمعهم، لكنّه صلوات اللّه عليه أطلقهم حتى لا يقع فى الحرم قتل فنزلت الشريفة مقارنة لتلك الحالة. فالمراد من كفّ الأيدى هو أيدى هؤلاء المشركين، كما أن المراد بقوله وَ أَيدِيَكُم عَنهُم بِبَطنِ مَكَّةَ هو إطلاقه إيّاهم لئلّا يهتك الحرم. و المراد ببطن مكة هو الحديبيّة فإنه يحسب من داخل مكة -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۵۶۰-۵۹۹ [صفحه ۴۹۱] مِن بَعدِ أَن أَظفَرَكُم عَلَيهِم أى جعلكم تغلبونهم. و المراد من المغلوبين هم الثمانون المذكورون آنفا وَ كانَ اللّهُ بِما تَعمَلُونَ بَصِيراً من جدالكم معهم أوّلا- و اطلاقكم إيّاهم تعظيما و تجليلا- للبيت الحرام ثانيا و قرئ بالياء [يعملون]. و يحتمل أن يكون المراد من المظفر عليهم هم أهل خيبر و حلفاؤهم الّذين ذكروا قبلا. و هذا الحمل خلاف ظواهر الآيات السّابقة و اللّاحقة. -قرآن-۱-۳۸- قرآن-۱۲۰-۱۶۲ ۲۵- هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوكُم ... الضمير راجع إلى كفّار مكّة الّذين منعوا الرّسول و الصّحابة من دخولهم الحرم و من نحر الإبل فى محلّها و هو مكّة كما منعوا ذبح الأغنام فى محلها و هو منى على ما هو المرسوم فى عصره صلوات اللّه عليه و آله حيث أنّه منحر الهدى فى العمرة كان مكّة، كما أن النّحر فى الحج كان منى، و فى الصّدّ ينحر حيث يصدّ كما فعل هو صلّى اللّه عليه و آله، و كان معه صلّى اللّه عليه و آله من الهدى إلى المحلّ ألذى يحلّ و نحرها بأجمعها فى الحديبيّة و هى مكان الصّد. و قوله مَعكُوفاً حال من الهَدىَ و معناه ممنوعا و محبوسا عن وصول الهدى إلى المحلّ ألذى يحلّ فيه نحره. ثم إنه سبحانه بعد تعيين الصادّين أخذ فى بيان سبب المنع عن دخول المسلمين فى تلك السنة إلى المسجد الحرام مع أنّ النبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله لو قاتلهم فى تلك السنة لغلبهم لأنّ اللّه تعالى وعده النصر فقال سبحانه وَ لَو لا- رِجالٌ مُؤمِنُونَ وَ نِساءٌ مُؤمِناتٌ فى القمّى: يعنى بمكّة لَم تَعلَمُوهُم أى أنتم لا تعرفونهم و غيركم أيضا ليس لهم علم بإيمانهم حيث إنهم يعملون بالتقيّة و يكتمون إيمانهم و يختلطون بالكفّار و كانوا بينهم كأحدهم فلا يعرفون بأعيانهم أَن تَطَؤُهُم أى أن تهلكوا حين المقاتلة لو أذن لكم فَتُصِيبَكُم مِنهُم مَعَرَّةٌ أى بعد علمكم بقتلهم تلزمكم من جهتهم تبعة من دية لقتلهم خطأ أو إثم بترك الفحص عنهم و التأثر و التأسّف عليهم و غير ذلك مما يترتب على قتل المؤمنين و المؤمنات -قرآن-۶-۴۵-قرآن-۵۸۹-۵۹۸-قرآن-۶۰۹-۶۱۷- قرآن-۹۶۵-۱۰۱۵-قرآن-۱۰۴۲-۱۰۵۹-قرآن-۱۲۴۲-۱۲۵۷-قرآن-۱۳۰۶-۱۳۳۷ [صفحه ۴۹۲] بغير علم بهم بعينهم و قوله أَن تَطَؤُهُم بدل اشتمال عن الضّمير فى لَم تَعلَمُوهُم أو عن رِجالٌ كما أنّ قوله بِغَيرِ عِلمٍ منصوب محلا بناء على الحاليّة من فاعل [لم تطأوهم] و جواب الشرط محذوف و التقدير [لولا أن تطأوهم غير عالمين بهم لما كفّ أيديكم عنهم]، لِيُدخِلَ اللّهُ فِى رَحمَتِهِ مَن يَشاءُ أى فكفّ عن القتال و صولحوا ليدخل اللّه المؤمنين و من أسلم بعد الصّلح من الكفرة لَو تَزَيَّلُوا لَعَذَّبنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنهُم عَذاباً أَلِيماً أى لو تفرّقوا بحيث تميّزوا عن المشركين و عرفوا بأشخاصهم لَعَذَّبنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنهُم عَذاباً أَلِيماً باهلاك الكفرة و سبى عيالاتهم و ذراريهم و نهب أموالهم أو إحراق بيوتهم عليهم فإن العذاب الأليم كلّما يطلق فى عذابات القيامة يراد منه نوع الإحراق بالنّار و لعله يراد به المرتبة الشديدة منه، لأن نفس هذا اللفظ يدل بمقتضى وضعه على ما يشقّ على الإنسان، و اتّصافه بهذه اللّفظة الّتى تدل على الألم و التوجّع الشديد يؤكده، و العذاب بالنّار أشدّ العذابات فى الدّنيا و الآخرة -قرآن-۳۳- ۴۸-قرآن-۸۰-۹۷-قرآن-۱۰۸-۱۱۵-قرآن-۱۳۴-۱۴۸-قرآن-۳۰۳-۳۴۹-قرآن-۴۴۸-۵۲۰-قرآن-۵۸۸-۶۴۴ على ما يستفاد من

قول أمير المؤمنين فى حدّ من تجاوز بغلام و اعترف ثلاث مرات بإيقابه له فاختاره المولى بين أمور ثلاثة: الرّمى من الشهاهق، و الرّجم، و الإحراق، فسئل أمير المؤمنين عن أشدّها فقال سلام اللّه عليه: النّار، فاختار النار. -روايت-١-٢٦٩ ٢٦- إِذ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا ... كلمة إِذ ظرف لعذّبنا و متعلّق به الّذين كفروا أى حينما جعل الّذين فِى قُلُوبِهِمُ الحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الجاهِلِيَّةِ يعنى نخوة الجاهليّة و أنفتها الّتى أشربت فى قلوبهم بحيث لا تخرج إلّا بصمصام أمير المؤمنين سلام اللّه عليه و ما دامت هى باقية فهم لا يذعنون للحق و الحقيقة فَأَنزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى المُؤمِنِينَ و لما كانت الحميّة الّتى فى قلوبهم مانعة لإذعانهم و تصديقهم بالألوهيّة و التوحيد و الرّسالة، فلذا كان هو صلوات اللّه عليه و آله دائما فى قلق و انزعاج -قرآن-٦-٣٧-قرآن-٤٧-٥٠-قرآن-١٢١-١٧٤-قرآن-٣٥٥-٤٢٧ [صفحه ۴۹۳] و تضجّر قلب فاللّه تعالى لطفا منه به و رحمة لنبيّه صلواته عليه و آله أنزل السكينة على نبيّه لتسكين قلبه و ثباته و ليتحمّل حميّة القوم و أذاهم. و هذا ما يستفاد ممّا أخبر سبحانه به من قوله عزّ و جلّ فَأَنزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى المُؤمِنِينَ وَ أَلزَمَهُم كَلِمَةَ التَّقوى -قرآن-٢٣٢-٣٣٨ أى قول لا إله إلّا اللّه كما عن علىّ فى جواب من سأله عن كلمة التقوى -روايت-١-٣٥-روايت-٥٣-٩۴ ، أو المراد بها هو الشهادة بالولاية كما عن النبىّ صلوات اللّه عليه و آله الّذى قال: إن عليّا هو الكلمة الّتى ألزمها التّقوى أو المتّقين. -روايت-٥٥-١١٩ و فى التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال فى خطبة: أنا عروة اللّه الوثقى، و كلمة التقوى. -روايت-٧٢-١١۴ و فى الإكمال عن الرّضا عليه السلام فى حديث له: نحن كلمة التقوى و العروة الوثقى. -روايت-٥٩-٩۶ و الآية تدل بظاهرها على أن المراد هى الشهادة بالولاية مع قطع النظر عن الرّويات الكثيرة. بيان ذلك أن الشهادة بالوحدانية و إن كانت فى بدء الإسلام أمرا صعبا على النفوس، لكنّه بعد برهة قصيرة من الزّمان صارت أمرا متعارفا معتادا بحيث صارت شعارا للدخول فى الدين الإسلامى لحقن دمائهم و أعراضهم و نواميسهم و للاستفادات الأخر كالشركة فى الغنائم و التجارات و سائر الأمور الماديّة فكانوا لهذه الجهات و نحوها يدخلون فى الإسلام أفواجا بخلاف الشهادة بالولاية فإنّها كانت صعبة ثقيلة كبيرة إلّا على الخاشعين من بداية الإسلام إلى نهايته بل فى بداية الأمر كان لا يتكلّم بها النبىّ صريحا مع أنها شعار الإيمان و لذا كانوا يحتاجون إلى الإلزام و الإثبات كما قال تعالى وَ أَلزَمَهُم كَلِمَةَ التَّقوى مرجع الضمير إلى أهل الإيمان فقط أى ثبّتهم عليها وَ كانُوا أَحَقَّ بِها وَ أَهلَها يحتمل أن تكون الجملة فى معرض التعليل لانحصار إرجاع الضمير إليهم، أى لكونهم أحقّ بها و أهلا لها و غيرهم ليسوا كذلك وَ كانَ اللّهُ بِكُلِّ شَىءٍ عَلِيماً فيعلم من كان أهلا لكلمة الشهادة بالولاية و حقيقا بها. -قرآن-٧٣٧-٧٧٠-قرآن-٨٢٩-٨٦٣-قرآن-٩٩۶-١٠٣٧ [صفحه ۴۹۴]

[سورة الفتح [۴۸]: الآيات ٢٧ الى ٢٨]

لَقَد صَدَقَ اللّهُ رَسُولَهُ الرُّؤيا بِالحَقِّ لَتَدخُلُنَّ المَسجِدَ الحَرامَ إِن شاءَ اللّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُم وَ مُقَصِّرِينَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَم تَعلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذلِكَ فَتحاً قَرِيباً [٢٧] هُوَ الَّذِى أَرسَلَ رَسُولَهُ بِالهُدى وَ دِينِ الحَقِّ لِيُظهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّه وَ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً [٢٨] -قرآن-١-٣٨٣ ٢٧- لَقَد صَدَقَ اللّهُ رَسُولَهُ ... فقد رأى رسول اللّه [ص] هذه الرّؤيا قبل خروجه إلى الحديبيّة و صدقه اللّه رؤياه إذ رأى أنه و أصحابه دخلوا مكة آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُم وَ مُقَصِّرِينَ و ذلك بأن وفّقهم فى السنة التالية لسنة الرّؤيا لفتح مكة و الإتيان بفريضتهم بتمامها و كمالها على ما أخبر بقوله: لَقَد صَدَقَ اللّهُ رَسُولَهُ الرُّؤيا بِالحَقِّ أى صدقا متلبسا بالحق و بغرض صحيح و حكمة بليغة. هذا بناء على كونه حالا من صَدَقَ و يمكن أن يكون حالا من الرُّؤيا أى الرؤيا كانت متلبسة بالصّحة و الحقيقة بلا شائبة و لم تكن أضغاث أحلام بل كانت عارية من جميع الأوهام و بناء على هذين الاحتمالين قوله لَتَدخُلُنَّ المَسجِدَ الحَرامَ جواب لقسم مقدّر أى [و الله لتدخلن المسجد الحرام] و يحتمل أن يكون قوله بِالحَقِّ [الباء] باء القسم [و الحق] اسم من أسمائه تعالى، أو المراد به ما هو مقابل الباطل فالأمر أوضح لكون قوله لَتَدخُلُنَّ المَسجِدَ الحَرامَ جوابا للقسم إِن

شاءَ اللّهُ آمِنِينَ علّق سبحانه دخولهم على مشيئته لتعليم العباد و تأديبهم بآدابه و سننه على ما هو المنقول عن إبن عباس من أنه تعالى علّق ما هو عالم به حتى يعلّق عباده ما لا يعلمون على مشيئته. و إمّا أن التعليق لأنه كان يعلم بموت بعض أو مرض آخر أو غيابه -قرآن-۶-۳۸-قرآن-۱۶۹-۲۲۰-قرآن-۳۴۵-۳۹۷-قرآن-۴۸۵-۴۹۲-قرآن-۵۲۳-۵۳۱-قرآن-۶۸۷-۷۲۰-قرآن-۸۰۸-۸۱۸-قرآن-۹۴۲-۹۷۵-قرآن-۹۸۹-۱۰۱۶ [صفحه ۴۹۵] فلذا اقترن دخولهم جميعا بالمشيئة حتى لا يلزم خلف وعده سبحانه. و قوله تعالى آمِنِينَ حال من فاعل لَتَدخُلُنَّ أى تدخلون فى حال الأمن و الأمان من شرّ كل ذى شر مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُم أى فى حال تحلقون جميع رأسكم، و هذا حال بعد حال وَ مُقَصِّرِينَ بحلق بعض رأسكم أو تقليم ظفر من أظفاركم أو قصّ شواربكم لا تَخافُونَ حال مؤكّدة لقوله آمِنِينَ فَعَلِمَ ما لَم تَعلَمُوا فَجَعَلَ مِن دُونِ ذلِكَ فَتحاً قَرِيباً أى جعل و قرّر من قبل ذلك الفتح فتح خيبر و كان مقرونا بالوقوع و قوله فعلم ما لم تعلموا أو المراد بالموصول هو الصلاح و الحكمة فى تأخير دخول مكّة، منها تحصيل الغنائم الكثيرة من قلاع خيبر الّتى صارت باعثة لتحصيل شوكتهم و شدّة قوّتهم الحربيّة، و فى النتيجة وقع الرّعب كثيرا فى قلوب أهل مكّة بحيث صاروا خائفين متواضعين للنبىّ [ص] و أصحابه حين دخولهم عليهم فى مكة. -قرآن-۹۰-۹۹-قرآن-۱۱۶-۱۲۹-قرآن-۱۹۳-۲۱۷-قرآن-۲۸۱-۲۹۷-قرآن-۳۶۵-۳۷۸-قرآن-۳۹۸-۴۰۷-قرآن-۴۰۸-۴۸۰ ۲۸- هُوَ الَّذِى أَرسَلَ رَسُولَهُ بِالهُدى ... ثم إنّه سبحانه و تعالى تأكيدا لوعد فتح البلدان و توطينا لنفوس أهل الإيمان و بشارة لغلبتهم على جميع أقاليم المشركين فى مختلف الأوطان، يقول هُوَ الَّذِى أَرسَلَ رَسُولَهُ بِالهُدى وَ دِينِ الحَقِّ لِيُظهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّه أى ليعلوا دين الإسلام و هو الحق لا غيره فى عصره عَلَى الدِّينِ كُلِّه أى على الأديان كلّها بالحجة و البراهين الواضحة. و عنهم عليهم السّلام: يكون ذلك عند خروج المهدى عجّل اللّه تعالى فرجه، كما أن الكريمة الأخرى شاهدة على ذلك و ذلك قوله تعالى وَ لَيُمَكِّنَنَّ لَهُم دِينَهُمُ الَّذِى ارتَضى لَهُم، وَ كَفى بِاللّهِ شَهِيداً على ما وعده المؤمنين من القهر و الغلبة على المشركين. -قرآن-۶-۴۹-قرآن-۲۱۴-۳۱۵-قرآن-۳۷۹-۴۰۴-قرآن-۶۱۴-۶۷۴-قرآن-۶۷۶-۷۰۳

[سورة الفتح [۴۸]: آية ۲۹]

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الكُفّارِ رُحَماءُ بَينَهُم تَراهُم رُكَّعاً سُجَّداً يَبتَغُونَ فَضلًا مِنَ اللّهِ وَ رِضواناً سِيماهُم فِى وُجُوهِهِم مِن أَثَرِ السُّجُودِ ذلِكَ مَثَلُهُم فِى التَّوراةِ وَ مَثَلُهُم فِى الإِنجِيلِ كَزَرعٍ أَخرَجَ شَطأَهُ فَآزَرَهُ فَاستَغلَظَ فَاستَوى عَلى سُوقِهِ يُعجِبُ الزُّرّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الكُفّارَ وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنهُم مَغفِرَةً وَ أَجراً عَظِيماً [۲۹] -قرآن-۱-۵۰۶ [صفحه ۴۹۶] ۲۹- مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الكُفّارِ ... جملة مؤكّدة لما فى الآية السّابقة من قوله أَرسَلَ رَسُولَهُ و الظاهر أن قوله أَشِدّاءُ خبر لقوله مُحَمَّدٌ، و هو مبتدأ موصوف [برسول الله] و الَّذِينَ مَعَهُ عطف على المبتدأ، و المراد بهم أصحابه الخلّص. و معنى الأشدّاء: الغلاظ الشّداد لا يعصون الرّسول ما أمرهم رُحَماءُ بَينَهُم أى متعاطفون و متلاطفون فيما بينهم تَراهُم رُكَّعاً سُجَّداً كناية عن كثرة صلاتهم يَبتَغُونَ فَضلًا مِنَ اللّهِ وَ رِضواناً أى لا يبتغون من غيره شيئا حيث إنّهم يجدون غيره مثلهم محتاجين، و اللّه هو الغنّى المطلق ذاتا. -قرآن-۶-۸۱-قرآن-۱۳۸-۱۵۷-قرآن-۱۷۹-۱۸۸-قرآن-۲۰۰-۲۰۹-قرآن-۲۴۹-۲۶۷-قرآن-۳۸۴-۴۰۲-قرآن-۴۴۴-۴۷۰-قرآن-۴۹۵-۵۳۹ فلذا يسألون منه تعالى زيادة ثوابه و رضاه منهم سِيماهُم فِى وُجُوهِهِم مِن أَثَرِ السُّجُودِ أى علامة إيمانهم ظاهرة فى وجوههم. و قوله مِن أَثَرِ السُّجُودِ يمكن أن يكون بيانا للسّيما فإن هذا الأثر كاشف عن كثرة الصلاة و طول السّجود، و هذان من أوصاف المؤمنين المكملين فى الإيمان أو المراد من السّيما هو البهجة و الحسن أى حسن الإيمان و بهجته ظاهران فى وجوههم، و منشأ الظهور هو الأثر الذى أوجده السجود ذلِكَ مَثَلُهُم فِى التَّوراةِ وَ مَثَلُهُم فِى الإِنجِيلِ أى هذه الأوصاف العجيبة الحسنة هى صفتهم فى كتاب موسى و صفتهم فى كتاب عيسى، يعنى إن لم تقبلوا فاسألوا

أحبار اليهود و رهبان النصارى فهم يخبرونكم بأن هذه الصّفات -قرآن-۵۴-۱۰۳-قرآن-۱۵۵-۱۷۷-قرآن-۴۶۴-۵۲۸ [صفحه ۴۹۷] كلّها صفات محمّد [ص] و أصحابه الخلّص و هى مسطورة فى التوراة و الإنجيل. ثم إنّه سبحانه استأنف ببيان مطلب آخر و صفة أخرى من أوصاف المؤمنين من أصحابه فقال كَزَرعٍ أَخرَجَ شَطأَهُ أى ورقه ألذى هو فى غاية الدقّة و الضّعف فَآزَرَهُ أى فقوّاه تدريجا من المؤازرة بمعنى الإعانة و التقوية فَاستَغلَظَ أى تدرّج و نما حتى صار من الدّقة إلى الغلظة، و من الضّعف إلى القوّة بحيث فَاستَوى عَلى سُوقِهِ أى وصل إلى مرتبة من القوّة و الاستعداد حتى استقرّ و اعتدل على أصوله بدرجة يُعجِبُ الزُّرّاعَ أى لغلظه و استوائه فى تلك المدّة القليلة. و وجه الشّبه إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله خرج وحده، ثم كثروا و قووا على أحسن حال، و ظفروا و تغلّبوا على الكفرة و المعاندين بحيث أعجب النّاس لِيَغِيظَ بِهِمُ الكُفّارَ بيان لوجه تشبيه النبىّ و الصّحابة بالزرع فى نمائه تدريجا و استحكامه بعد مدة قليلة، فاللّه سبحانه وعد نبيّه بالنصر و وفى بوعده و ظفّره على أعدائه و كثّر أنصاره بعد قلّتهم و أعانه بعد وحدته و أوقع فى قلوب أهل عصره الرّعب و الخشية بحيث صاروا يدخلون فى دينه و شرعه أفواجا بلا حرب و لا جدال لأن الكفرة لّما شاهدوا تلك الحالة فى النّاس و التهافت السريع للإسلام صاروا يعضّون أناملهم من الغيظ فخوطبوا بقوله سبحانه بواسطة نبيّه مُوتُوا بِغَيظِكُم وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنهُم مَغفِرَةً وَ أَجراً عَظِيماً أى الجنّة بمراتبها على درجات إيمان المؤمنين و أعمالهم فى الكثرة و القلّة، فإنها الفوز العظيم و الأجر الجزيل ألذى لا يتصوّر فوقه شىء. و - قرآن-۱۸۱-۲۰۷-قرآن-۲۶۰-۲۷۰-قرآن-۳۳۲-۳۴۳-قرآن-۴۳۴-۴۵۸-قرآن-۵۴۸-۵۶۸-قرآن-۷۸۸-۸۱۵-قرآن-۱۲۹۶-۱۳۱۵-قرآن-۱۳۱۶-۱۴۱۱ فى ثواب الأعمال و المجمع عن الصّادق عليه السلام حصّنوا أموالكم و نساءكم و ما ملكت أيمانكم من التلف بقراءة إِنّا فَتَحنا فإنّه إذا كان ممّن يدمن قراءتها نادى مناد يوم القيامة حتى يسمع الخلائق أنت من عبادى المخلصين، ألحقوه بالصّالحين من عبادى، و أسكنوه جنات النعيم، و اسقوه من الرّحيق المختوم بمزاج الكافور. -روايت-۶۰-۳۵۸ [صفحه ۴۹۹]

سورة الحجرات

اشاره

مدنيّة و آياتها ۱۸ نزلت بعد المجادلة.

[سورة الحجرات [۴۹]: الآيات ۱ الى ۳]

بِسمِ اللّهِ الرَّحمنِ الرَّحِيمِ -قرآن-۱-۳۷ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَينَ يَدَى اللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ [۱] يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرفَعُوا أَصواتَكُم فَوقَ صَوتِ النَّبِىِّ وَ لا تَجهَرُوا لَهُ بِالقَولِ كَجَهرِ بَعضِكُم لِبَعضٍ أَن تَحبَطَ أَعمالُكُم وَ أَنتُم لا تَشعُرُونَ [۲] إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصواتَهُم عِندَ رَسُولِ اللّهِ أُولئِكَ الَّذِينَ امتَحَنَ اللّهُ قُلُوبَهُم لِلتَّقوى لَهُم مَغفِرَةٌ وَ أَجرٌ عَظِيمٌ [۳] - قرآن-۱-۵۰۲ ۱- يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَينَ يَدَى اللّهِ وَ رَسُولِهِ ... أى لا تعملوا عملا إلّا بإذنهما، و لا تفعلوا فعلا قبل أن يحكما به. و قيل إن المراد بالتقدّم هو التقدّم فى المشى و لعله يؤيّد هذا المعنى قوله تعالى ظاهرا بَينَ يَدَى اللّهِ وَ رَسُولِهِ أى أمامهما لأن بين يدى الإنسان أمامه، و إن كان يخالف هذا الظاهر ذكره سبحانه حيث إنه تعالى ليس له أمام و لا غيره من - قرآن-۵-۸۷-قرآن-۲۷۶-۳۱۲ [صفحه ۵۰۰] الجهات السّت. فالمراد هو المعنى ألذى ذكرناه أوّلا. نعم يمكن أنّ ذكره تعالى كان تعظيما للرّسول وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أى اتقوه تعالى فى أوامره و نواهيه، و فى التقدم عليه و على رسوله فى جميع

شؤونكم لأنّه يسمع أقوالكم و يعلم أفعالكم و آراءكم و ما يخطر ببالكم، فلا بدّ أن تكون أعمالكم صادرة إمّا عن وحى منزل أو عن أسوة برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فالآية الشريفة فى مقام تأديب النّاس و عدم إقدامهم على أمر إلّا بإذن من اللّه و رسوله، فإذا سئل الرّسول فى مجلسه عن مسألة فليس لأحد أن يجيب إلّا بإذن منه، فإذا أجاب عن السؤال قبل جوابه [ص] و بلا رخصة منه فإنه سوء أدب و تجاسر على ساحته الشريفة. -قرآن-١١٢-١۶۴ ٢- يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَرفَعُوا أَصواتَكُم فَوقَ صَوتِ النَّبِيِّ ... -قرآن-۵-٨۶ هذه الشريفة فى بيان مصداق من مصاديق التجاسر عليه و خلاف الأدب بساحته، و لذا فهو سبحانه قد منعهم و نهى عن رفعهم أصواتهم فوق صوت النبيّ فإنهم ما كانوا ليفقهوا أن رفع الصّوت كان تجاسرا فنبّههم بأن هذا تجاسر عليه و سوء أدب بالنسبة إليه [ص] وَ لا تَجهَرُوا لَهُ بِالقَولِ كَجَهرِ بَعضِكُم لِبَعضٍ أى فيما خاطبتموه فإنه ليس كأحدكم حيث إنّ له شأنا شامخا ليس لأحد من البشر من آدم و من دونه. و الحاصل أنه ليس بعد مقام القدس الرّبوبى مرتبة أرفع و أجل من مرتبة نبيّنا صلّى اللّه عليه و آله، و لذا بيّن سبحانه أن رفع الصوت بين يديه تجاسر عليه محرّم لأن من كان هذا شأنه لا يجوز أن يخاطب كما يخاطب أعراب الجاهليّة، على أن هذه الأمور تكون هتكا لمقام الأكابر و الزعماء، فكيف بالرسول الأعظم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم قد كانوا يجلسون بخدمته بحسب هواهم أو ينامون فى حضرته الرّفيعة و يقولون بجرأة: حدّثنا يا محمّد حتى ننام يعنون بذلك حديث النّوم و قصّته، و نقل أنهم كانوا يضعون رؤوسهم على فخذه الشريفة و يقولون حدّثنا أى كما يقول الأطفال لأمّهاتهم أو جدّاتهم و بالجملة -قرآن-٢٧٩-٣٣٨ [صفحه ۵٠١] فإن الآية المباركة نزلت تأديبا لهم و تعظيما له صلوات اللّه عليه أَن تَحبَطَ أَعمالُكُم وَ أَنتُم لا تَشعُرُونَ علّة للنّهيين لمخافة حبوط أعمالكم بلا شعور منكم بالحبط و علّته. - قرآن-٧٧-١٢٧ ٣- إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصواتَهُم ... أى يخفضون أصواتهم و لا يرفعونها عالية عِندَ رَسُولِ اللّهِ سواء كان ذلك عند ندائه أو أثناء مخاطبته عنده، بل لو كانوا يتكلّمون بعضهم مع بعض لوجب أن يخفضوا له صلوات اللّه عليه أو لغيره أصواتهم: بالقول إجلالا و تكريما للنبيّ و تعظيما لحضرته السّامية أُولئِكَ الَّذِينَ امتَحَنَ اللّهُ قُلُوبَهُم لِلتَّقوى أى الّذين يغضّون أصواتهم فى محضر نبيّنا الأكرم هم الّذين يتأدّبون بآدابنا و قد وجدناهم أهلا لأن نختارهم و نجعلهم من عبادنا المتّقين لأنّ قلوبهم لها ظرفيّة التقوى و أهليّتها، و ليس كلّ قلب له هذه القابليّة، بل لكثير من النّاس قلوب لا يفقهون بها كقلوب البهائم الّتى لا تتّصف بصفة التقوى و لا تتحلّى بحليته. و نعم ما قال الشاعر الفارسى ما مضمونه: فالتّقوى جوهرة لا تقع فى كلّ قلب. لَهُم مَغفِرَةٌ وَ أَجرٌ عَظِيمٌ أى مغفرة لذنوبهم و أجر لطاعتهم ثم أخذ سبحانه ببيان بعض مثالبهم الأخر و معايبهم الّتى لا يدركون أنّها عيب و شين فقال: -قرآن-۵-۴۶-قرآن-٩٧-١١٩-قرآن-٣۴١-۴٠٢-قرآن-٨۵١-٨٨۵

[سورة الحجرات [۴٩]: الآيات ۴ الى ۵]

إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِن وَراءِ الحُجُراتِ أَكثَرُهُم لا يَعقِلُونَ [۴] وَ لَو أَنَّهُم صَبَرُوا حَتّى تَخرُجَ إِلَيهِم لَكانَ خَيراً لَهُم وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ [۵] -قرآن-١-١٩١ [صفحه ۵٠٢] ۴- إِنَّ الَّذِينَ يُنادُونَكَ مِن وَراءِ الحُجُراتِ ... من خارجها أو خلفها: يا محمّد أخرج إلينا فإنّ لنا حاجة إليك. و المقصود حجرات نسائه [ص] أو المراد مطلق الحجرات الّتى يكون صلوات اللّه عليه فيها فى المدينة أو فى خارج المدينة. فالنّهى شامل و عامّ و هو الظاهر بقرينة علّة شأن نزولها الّتى ذكرت فى المفصّلات من التفاسير فإن المنادين لك على هذا النحو أَكثَرُهُم لا يَعقِلُونَ لأنّ العقل يحكم بمراعاة الحشمة و التبجيل للزّعماء، و بالأخصّ لمن كان منصّبا بمنصب السّفارة و الرّسالة من عند أعظم العظماء و أجلّ الزّعماء و أكبر السّلاطين، فلا بدّ من توقيره بغاية ما يمكن و نهاية المقدور من حسن الآداب و سلوك المعاشرة. -قرآن-۵-۵٩-قرآن-۴١۶-۴۴٢ ۵- وَ لَو أَنَّهُم صَبَرُوا حَتّى تَخرُجَ إِلَيهِم لَكانَ خَيراً لَهُم ... أى حتى يخرج إليهم بطبعه و اختياره، لكان الصبر أدبا و تعظيما لشأنه صلوات اللّه عليه و آله فيثابون لذلك و يؤجرون.

و هذه هی حقیقة الخیر ألذی هو مفید لهم فی دنیاهم لأنّهم یوصفون فیها بالعقل و الأدب، و فی آخرتهم بنیل الثواب الجزیل. و الحاصل أنّ الاستعجال و النّداء بأصوات جهوریّة تشعر بسوء الأدب و تخالف تعظیم مرکز النبوّة، أمور هامة، و لذلک ذکّرهم سبحانه و نبّههم إلی ما فیه خیرهم و صلاحهم، بالآیة الشّریفة وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ لمن تاب منهم. -قرآن-۵-۷۸-قرآن-۵۴۹-۵۷۶

[سورة الحجرات [۴۹]: الآیات ۶ الی ۸]

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِن جاءَکُم فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَیَّنُوا أَن تُصِیبُوا قَوماً بِجَهالَةٍ فَتُصبِحُوا عَلی ما فَعَلتُم نادِمِینَ [۶] وَ اعلَمُوا أَنَّ فِیکُم رَسُولَ اللّهِ لَو یُطِیعُکُم فِی کَثِیرٍ مِنَ الأَمرِ لَعَنِتُّم وَ لکِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَیکُمُ الإِیمانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُم وَ کَرَّهَ إِلَیکُمُ الکُفرَ وَ الفُسُوقَ وَ العِصیانَ أُولئِکَ هُمُ الرّاشِدُونَ [۷] فَضلًا مِنَ اللّهِ وَ نِعمَةً وَ اللّهُ عَلِیمٌ حَکِیمٌ [۸] -قرآن-۱-۴۹۲ [صفحه ۵۰۳] ۶- یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِن جاءَکُم فاسِقٌ بِنَبَإٍ ... أی لو أخبرکم من لا یتجنّب الکذب و غیره من المناهی و المنکرات فاستوضحوا أخباره و استظهروه حتی یتبیّن لکم الرّشد من الغیّ و الصّدق من الکذب و لا تصدّقوه أوّل مرّة و لا تعملوا بقوله بدوا بلا رویّة. فإن جاءکم بخبر فَتَبَیَّنُوا تحقّقوا منه حذرا من أَن تُصِیبُوا قَوماً بِجَهالَةٍ مخافة أن توقعوا جماعة من المؤمنین فی مصیبة و بلاء و مکروه جاهلین بحالهم فَتُصبِحُوا عَلی ما فَعَلتُم نادِمِینَ أی فتصیروا علی عملکم مغتمّین و متمنّین قائلین یا لیت أنّه لم یقع إذ لا تفیدکم النّدامة، لأنّه لا یتدارک ما وقع و مضی. و قیل نزلت الکریمة فی الولید بن عقبة حینما أرسله النبیّ [ص] إلی بنی المصطلق لأخذ الزکاة و کان بینه و بینهم دم من عصر الجاهلیّة فلمّا سمعوا به استقبلوه و تجاوزوا عن دمهم تعظیما للإسلام و تکریما للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله فظنّ أنهم مقاتلوه، فرجع خوفا و قال لرسول اللّه [ص] قد ارتدّوا و منعوا الزکاة، فهمّ صلوات اللّه علیه و آله بقتالهم فنزلت الآیة. -قرآن-۵-۶۶-قرآن-۳۲۱-۳۳۴-قرآن-۳۵۹-۳۹۱-قرآن-۴۷۴-۵۱۵ ۷- وَ اعلَمُوا أَنَّ فِیکُم رَسُولَ اللّهِ ... الآیة الشریفة تنبیه للمؤمنین علی أن کل ما تفعلون من عمل أو تقولون من قول فالرسول یدری به و یعرفه من عند ربّه لأنّ اللّه سبحانه یخبره بذلک فلا تفعلوا عملا یفتضح، و لا تقولوا قولا یظهر کذبه فیذهب ریحکم عنده صلوات اللّه علیه و آله و عند المؤمنین کما أخبره اللّه تعالی به من کذب الولید بن عقبة. و هذه إحدی معجزاته صلوات اللّه علیه و آله، فإنّه لَو یُطِیعُکُم فِی کَثِیرٍ مِنَ الأَمرِ -قرآن-۵-۴۸-قرآن-۴۶۵-۵۰۹ [صفحه ۵۰۴] لَعَنِتُّم أی لا یترقّب أحد منکم أن یطیعه النبیّ [ص] فی أکثر أموره، بل حتی فی بعضها، لأنه لو کان کذلک لوقعتم فی الهلاک أو المشقة الشدیدة الّتی لا تطاق فلا بدّ لکم من أن تطیعوه فی جمیع أموورکم فیرشدکم إلی ما فیه خیرکم و صلاحکم لأنّه مؤیّد من ربّه، فخلّوا زمام أموورکم بیده فإنه الهادی إلی ما سواء السّبیل وَ لکِنَّ اللّهَ حَبَّبَ إِلَیکُمُ الإِیمانَ وَ زَیَّنَهُ فِی قُلُوبِکُم أی جلاه و حسّنه فی قلوبکم بحیث صار محبوبا و مطلوبا عندکم و الظاهر أن هذه الآیة المبارکة فی مقام ردّ جماعة و تعییرهم علی ما کانوا علیه من العقائد الفاسدة النّاشئة عن عدم کمال إیمانهم و نقصانه. غایة الأمر أنها جاءت بلسان أدب و احترام لأنهم کانوا مؤمنین و المؤمن محترم فی أیّة مرتبة من مراتب الإیمان کان. بیان ذلک أن المستفاد من الآیة السّابقة علی هذه الکریمة هو أن جماعة من المؤمنین کانوا یترقّبون و یتوقّعون من النبیّ الأکرم [ص] أن یطیعهم فی بعض أمورهم و یوافقهم علی آرائهم و عقائدهم مثل أنهم کانوا متوقعین منه صلّی اللّه علیه و آله ان لا یکذّب الفاسق الولید بن عقبة و أن لا یقرأ الآیة علی النّاس بحیث یظهر فسقه فیفتضح بین النّاس مع أن اللّه نزّلها و أمره بأن یقرأها علی النّاس لأنّهم هم أیضا یجب أن لا یعتمدوا فی أمورهم علی أخبار الفسقة، فإن الآیة المبارکة و إن کان موردها خاصّا لکنها لا تختصّ بموردها بل هی عامة تشمله و تشمل غیره. -قرآن-۱-۱۳-قرآن-۳۷۶-۴۵۶ و الحاصل أن توقعهم هذا من النبیّ [ص] کاشف عن النقصان فی الإیمان فإن المؤمن الکامل یسلّم و یرضی بما یأمر النبیّ به و ینهی عنه. و الآیة الثانیة جاءت فی مقام نصحهم بأن هذه العقیدة خلاف ما أنتم علیه من الإیمان به تعالی و برسوله [ص] حیث إن مقتضاه أن تطیعوه دون العکس،

لأنه العارف بما فيه صلاحكم و ما فيه الفساد بإلهام منه تعالى إليه، و أنتم لستم ممّن تدرون عواقب الأمور و صلاحها و فسادها بل اللّه سبحانه حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمانَ و زيّن قلوبكم به ليكون إيمانا كاملا يمنعكم عن هذه العقائد الفاسدة و يحملكم على أن تخلّوا زمام أموركم بيد نبيّكم -قرآن-۴۸۵-۵۱۵ [صفحه ۵۰۵] الكريم [ص] و أن تكونوا منقادين له صلوات اللّه عليه و آله. هذا ما يستفاد من الآيتين الشريفتين و اللّه أعلم بما أراد وَ كَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيانَ الكفر على أقسام أربعة الأوّل كفر الجهل بحيث لا يعرف الإنسان الإله الحقّ تعالى حتى يعترف به، و الثانى كفر الإنكار و هو ألذى يعرفه بقلبه و ينكره بلسانه بوسوسة من الشيطان اللّعين. و الثالث كفر النّفاق و هو ألذى يقبله باللسان، و يردّه بالقلب مع أنّه يعرفه، كما أنّ السياسيين يعملون هكذا لمصالحهم. و الرابع كفر العناد و الجحود، و هو شأن الّذين لا يستمعون الحق و لا يجيبون داعيه بل لا يدورون حوله و لا يقربونه حتى يعرفوه و يستمعوا كلامه. بل إذا هو دعاهم يدخلون أصابعهم فى آذانهم حتى لا يسمعوا ما يقوله أحقّ هو ما دعا إليه أم هو باطل فيقرّوا به أو يردّوه. و هذا أشدّ أقسامه. و هذا نحو ما كان عليه أهل مكة و بالأخصّ عشيرة النّبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله. و الظاهر أن المراد بالكفر فى الآية هو معناه العام فيكون حاصل معنى الشريفة هو أنه تعالى جعل الإيمان محبوبا لكم و جعل الإسلام أحبّ الأديان لديكم بقيام الأدلة الواضحة و البراهين السّاطعة عليه، مضافا إلى ما وعد عليه من الثواب و الأجر الجزيل، و زيّنه فى القلوب أى جعله زينا و حسنا عندكم بالألطاف الداعية إليه، و جعل الكفر بتمام أقسامه و أخويه كريهة و مبغوضة لديكم بما وصف من العقاب عليها و بما وعد عليها من جهنّم و شديد العذاب فيها. -قرآن-۱۳۹-۱۹۷ و فى المجمع عن الباقر عليه السلام: الفسوق الكذب -روايت-۴۴-۶۰ ، و فى اللغة هو مصدر معناه الخروج عن طريق الحق و الفاسق هو ألذى لا يبالى بما يقول و بما يقال فيه، و العصيان مصدر معناه ترك الطاعة و الانقياد له تعالى. و عن الصّادق عليه السّلام حبّب إليكم الإيمان و زيّنه فى قلوبكم يعنى أمير المؤمنين و كره إليكم الكفر و الفسوق و العصيان يعنى أعداءه الّذين لم يلتزموا بالدّين و ما جاء به محمّد [ص] عن ربّ العالمين. -روايت-۳۰-۲۳۱ و عنه عليه السّلام: الدّين هو الحبّ، و الحبّ هو الدّين -روايت-۲۲-۶۶ أُولئِكَ هُمُ الرّاشِدُونَ أى الّذين -قرآن-۱-۲۹ [صفحه ۵۰۶] اتّصفوا بالصّفات المذكورة هم المهتدون إلى كلّ خير و سعادة. ۸- فَضْلًا مِنَ اللّهِ وَ نِعْمَةً وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ... علّة لقوله حَبَّبَ و كَرَّهَ و ما بينهما اعتراض وَ اللّهُ عَلِيمٌ أى بصدق كلّ أحد و كذبه أو بأحوالهم حَكِيمٌ بتدبير أمور عباده و تنظيمها على طبق المصلحة و الحكمة. -قرآن-۵-۶۵-قرآن-۸۲-۹۰-قرآن-۹۳-۱۰۱-قرآن-۱۲۳-۱۴۲-قرآن-۱۸۸-۱۹۶

[سورة الحجرات [۴۹]: الآيات ۹ الى ۱۰]

وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ فَإِنْ فاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ وَ أَقْسِطُوا إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ [۹] إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ [۱۰] -قرآن-۱-۳۸۹ ۹- وَ إِنْ طائِفَتانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما ... الإتيان بالتّثنية من باب أنّها أقلّ مراتب التعارك و من باب التمثيل بأكثر مواردها و الّا فالحكم عامّ اقْتَتَلُوا جمع باعتبار المعنى حيث إن كلّ طائفة جمع من الأفراد فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما أى بما فيه رضا اللّه و رسوله فَإِنْ بَغَتْ إِحْداهُما عَلَى الْأُخْرى أى تعدّت و عدلت عن الحق بالإضافة و النسبة إلى الأخرى و تجاوزت عن حدود الشرع فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّى تَفِيءَ إِلى أَمْرِ اللّهِ أى حتى ترجع إلى ما أمر اللّه به و إلى حكمه فَإِنْ فاءَتْ أى -قرآن-۵-۸۱-قرآن-۱۹۵-۲۰۵-قرآن-۲۶۶-۲۸۷-قرآن-۳۲۷-۳۶۶-قرآن-۴۵۹-۵۲۲-قرآن-۵۸۲-۵۹۵ [صفحه ۵۰۷] تحوّلت عمّا كانت عليه من البغى و العداوة فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُما بِالْعَدْلِ أى بلا مفاضلة بينهما فى مقام الإصلاح و إلّا لم ينتج الإصلاح، و لذا قيّد به الإصلاح الواقع بعد القتال لأنه مظنّة الجور و العدوان. و فى الكشّاف أنّ تقييد الإصلاح الثانى بالعدل دون

الأول لأنّ المفروض أنّهما فى الأوّل كلتاهما باغيتان فما يجب على المسلمين فى هذه الصّورة هو الإصلاح بينهما بالمواعظ الشافية و إراءة طريق الحق و الباطل حتى يسكن هيجانهما الموجب للطّغيان و بغى كلّ واحدة منهما على الأخرى و هذا هو المطلوب و لا يجوز مقاتلتهما لكنّه بخلاف الصورة الثانية فإنّ واحدة منهما باغية على الأخرى بخلاف الأخرى فيجب قتال الفئة الطاغية حتى ترجع إلى أمره تعالى فإذا رجعت فلا بدّ من الصّلح بينهما بالسويّة و بلا حيف على واحدة دون الأخرى، فالمقام كان فيه مظنّة الحيف على الطائفة الباغية لذا قيّده بالعدل، و هذا تمام مقالة الكشّاف. و لمّا كانت رعاية العدل فى جميع الأمور مهمّة لازمة لان نظام مدار الأمور الدّينيّة و الدّنيوية عليه، فلذا هو سبحانه أشار بتعميمه فقال وَ أَقسِطُوا، الآية أى اعدلوا فى الأمور جميعا لأن قوامها به إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ المُقسِطِينَ أى العدلة لأن اللّه عادل فيحبّ العادلين و يرضى بأفعالهم و يجزيهم الجزاء الأوفى. و الإقساط من القسط و هو الجور و العوج و الانحراف، فلمّا دخلت عليه همزة باب الأفعال و هى قد تجىء للسّلب و الإزالة فأزيل عنه معناه [الاعوجاج] و سلب الاعوجاج هو عبارة أخرى عن [العدل و الاستقامة]. -قرآن-۴۹-۸۱-قرآن-۱۰۶۲-۱۰۷۴-قرآن-۱۱۳۳-۱۱۷۰ ۱۰- إِنَّمَا المُؤمِنُونَ إِخوَةٌ ... إنّ اللّه سبحانه حصر الأخوّة الدينيّة فى المؤمنين للمشاركة فى الطّينة -قرآن-۶-۳۶ لقول الباقر عليه السلام: المؤمن أخو المؤمن لأبيه و أمّه، لأن اللّه خلق المؤمنين من طينة الجنّة، و أجرى فى صورهم من ريح الجنّة. -روايت-۳۰-۱۵۰ فلذلك هم إخوة لأب و أمّ أو للمشاركة فى الصّفات أو فى الانتساب إلى النّبى و الوصىّ صلوات اللّه عليهما و على آلهما فقد ورد أنه [صفحه ۵۰۸] صلّى اللّه عليه و آله قال: أنا و أنت يا على أبوا هذه الأمّة -روايت-۳۴-۷۶ فالمؤمنون إذن إخوة فَأَصلِحُوا بَينَ أَخَوَيكُم أى إذا تشاجرا و تنازعا، و التثنية باعتبار الأغلب. و -قرآن-۲۱-۵۱ فى الكافى عن الصّادق عليه السّلام: صدقة يحبّها اللّه: -روايت-۴۴-۶۵ إصلاح بين النّاس إذا تفاسدوا و تقارب بينهم إذا تباعدوا. -روايت-۱-۶۸ و عنه عليه السلام أنه قال للمفضّل: إذا رأيت بين اثنين من شيعتنا منازعة فافتدها من مالى -روايت-۴۳-۱۰۷ ، أى اصرف من مالى حتى تصلحها و ترفعها وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُم تُرحَمُونَ أى خافوا اللّه و احذروا عقابه و عتابه و شدائد عذابه و لعلّها تشملكم رحمته باتّقائكم إيّاه جلّ و علا، فإنها موجبة للرّحمة حيث إنها محبوبة للّه تعالى و يعطى بإزائها الأجر الجزيل و الثواب الجميل. -قرآن-۴۸-۹۱

[سورة الحجرات [۴۹]: الآيات ۱۱ الى ۱۳]

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسخَر قَومٌ مِن قَومٍ عَسى أَن يَكُونُوا خَيراً مِنهُم وَ لا نِساءٌ مِن نِساءٍ عَسى أَن يَكُنَّ خَيراً مِنهُنَّ وَ لا تَلمِزُوا أَنفُسَكُم وَ لا تَنابَزُوا بِالأَلقابِ بِئسَ الاسمُ الفُسُوقُ بَعدَ الإِيمانِ وَ مَن لَم يَتُب فَأُولئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ [۱۱] يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعضَ الظَّنِّ إِثمٌ وَ لا تَجَسَّسُوا وَ لا يَغتَب بَعضُكُم بَعضاً أَ يُحِبُّ أَحَدُكُم أَن يَأكُلَ لَحمَ أَخِيهِ مَيتاً فَكَرِهتُمُوهُ وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ تَوّابٌ رَحِيمٌ [۱۲] يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقناكُم مِن ذَكَرٍ وَ أُنثى وَ جَعَلناكُم شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكرَمَكُم عِندَ اللّهِ أَتقاكُم إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ [۱۳] -قرآن-۱-۷۸۷ [صفحه ۵۰۹] ۱۱- يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَسخَر قَومٌ مِن قَومٍ ... أى لا يهزأ رجال من رجال. و خصّ القوم هنا بالرجال لأنهم هم القوّامون فى الحياة. و قال الخليل النحوى: القوم يقع على الرّجال دون النساء لقيام بعضهم مع بعض فى الأمور. و ظاهر كلامه الإطلاق. و لكنّه لا تساعده الآيات الشريفة كقوله [يا قَومِ اعبُدُوا اللّهَ، إلخ. -قرآن-۶-۶۵-قرآن-۳۴۰-۳۶۵ و أما قول الشاعر: و ما أدرى و لست إخال || أقوم آل حصن أم نساء فهذا الاختصاص بقرينة المقابلة و قرينة المقام حيث يريد الشاعر استهجانهم و ذمّهم و أن يقول لهم أنتم لستم برجال بل أنتم فى حكم النساء و أشباه الرجال، و هذا خارج عمّا نحن فيه من إثبات الاختصاص أو الإطلاق، مع قطع النظر عن القرائن. و المعنى لا يستهزئ رجال برجال عَسى أَن يَكُونُوا خَيراً مِنهُم أى لعل المسخور منه أكرم و أحسن عند اللّه من السّاخر. و -قرآن-۳۰۲-۳۳۷

قال القمی: نزلت فی صفیّة بنت حیّ بن أخطب و کانت زوجة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و ذلک أن عائشة و حفصة کانتا تؤذیانها و تشتمانها و تقولان لها یا بنت الیهودیّة فشکت ذلک إلی رسول اللّه [ص] فقال لها ألا تجیبینهما! فقالت بما ذا یا رسول اللّه! قال: قولی إنّ أبی هارون نبیّ اللّه، و عمّی موسی کلیم اللّه و زوجی محمّد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فما تنکران منّی فقالت لهما. فقالتا هذا علّمک إیاه رسول اللّه، فأنزل اللّه فی ذلک یا أَیُّهَا الَّذِینَ -روایت-۱۴-۵۴۳ وَ لا تَلمِزُوا أَنفُسَکُم و لا یعیب بعضکم بعضا. و التعبیر عن البعض بأنفس لأن المؤمنین کنفس واحدة فکأنه إذا عاب أخاه عاب نفسه، أو إذا قتله قتل نفسه، و لذا قال تعالی وَ لا تَقتُلُوا أَنفُسَکُم و کلّها من باب -قرآن-۱-۲۷-قرآن-۱۹۵-۲۲۲ [صفحه ۵۱۰] واحد. و اللّمز العیب حضورا و الهمز العیب غیابا. و فرّق بعض بأن اللّمز یکون باللّسان و العین و الإشارة، و الهمز لا یکون إلّا باللّسان وَ لا تَنابَزُوا بِالأَلقابِ أی لا تلقّبوا بعضکم بعضا بالألقاب الدّنیئة المشعرة بالذّم و التعییر کالیهودیّة و النصرانیّة و المجوسیّة یعنی لا تدعوا بذلک من کان یهودیّا أو نصرانیّا فآمن: یا یهودیّ أو یا نصرانیّ أو یا مجوسی، و النّبز شائع فی الألقاب القبیحة. و -قرآن-۱۴۸-۱۷۷ من المرویّ عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنه قال: من حقّ المؤمن علی أخیه أن یسمّیه بأحبّ أسمائه إلیه. -روایت-۷۳-۱۳۹ و قیل معناه لا تلعنوا بعضکم بعضا و لا تتلاعنوا بِئسَ الِاسمُ الفُسُوقُ بَعدَ الإِیمانِ أی لا تسمّوا المؤمنین بالأسماء الّتی تدل علی فسقهم قبل إیمانهم کالیهودیّة و النصرانیّة و المجوسیّة أو یا خمّار و یا لمّاز و یا عیّار و نحوها من الألقاب القبیحة المشعرة بالذم و التعییر، فلا تدعوهم بتلک الألقاب و لا تنادوهم بها فإن نداءهم بها إیذاء و هتک لهم و لا یجوز إیذاؤهم و هتکهم لأنهم مؤمنون مثلکم محترمون. و هذه الآیة واردة مورد التعلیل للنّهی عن التّنابز بالألقاب القبیحة بعد الإیمان لأنّ التسمیة بهذه الأسماء المشعرة بفسق المسمّی قبل إیمانه غیر مشروعة بعد الإیمان. فهذه الجملة کلام مستأنف و متضمّن للأمر بالاجتناب عن التنابز و بیان لعلّة الموجبة للنّهی عن التّنابز کما قلنا آنفا. -قرآن-۵۵-۹۸ و یحتمل أن یکون المراد بالفسوق هو فسق المسمّی بصیغة اسم الفاعل، بیان ذلک أنه إذا نادی شخص مؤمن مؤمنا جدید الإیمان بالاسم القبیح المشعر بالذّم فهذه التسمیة موجبة لأذیّة جدید الإیمان. و المراد بالألقاب أعمّ من اللقب الاصطلاحی فتشمل الأسماء، و لذا عبّر بعد قوله تعالی وَ لا تَنابَزُوا بِالأَلقابِ بقوله بِئسَ الِاسمُ و المراد بهذا الاسم هو المنهیّ عنه سابقا المعبّر عنه باللقب بصیغة الجمع. و کذلک الاسم عامّ یطلق علی اللّقب و الکنیة وَ مَن لَم یَتُب فَأُولئِکَ هُمُ الظّالِمُونَ یکونون ظالمین بالنظر للعصیان و تعریض نفوسهم للعذاب الدائم. -قرآن-۳۰۶-۳۳۵-قرآن-۳۴۳-۳۵۸-قرآن-۴۹۰-۵۴۱ [صفحه ۵۱۱] ۱۲- یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اجتَنِبُوا ... أی اتّقوا کَثِیراً مِنَ الظَّنِّ تجنّبوا عن کثیر من الظنّ، و قیّد بالکثرة لأن منه ما یحسن کحسن الظنّ باللّه و بأهل الخیر و الصّلاح لکنّه فی مقابل الظّنون السیئة قلیل من کثیر. -قرآن-۷-۴۸-قرآن-۶۷-۹۱ و المعنی: دعوا کثیرا من أفراد الظن و اترکوها و اعملوا بالقلیل من أفراده بعد إقامة البراهین و الإمارات الظاهرة علی أنها من القسم المباح حیث إنّ الظنّ علی أقسام أربعة: الأوّل واجب و هو الظنّ باللّه و رسوله و الصّالحین من عباده فإنه مأمور به و یعبّر عنه بحسن الظن باللّه و رسوله و المؤمنین و قد جاء فی الکتاب الکریم: لَو لا إِذ سَمِعتُمُوهُ ظَنَّ المُؤمِنُونَ وَ المُؤمِناتُ بِأَنفُسِهِم خَیراً و فی السّنّة [إنّ حسن الظنّ من الإیمان]. و الثانی حرام و هو ظنّ السّوء باللّه و رسوله و المؤمنین. و الثالث مندوب إلیه و هو الظنّ الغالب فی الأمور الاجتهادیّة و هو المتّبع عند الأکابر العظام. و الرابع المباح و هو الظنّ فی الأمور الدّینیة و مهمّاتها. و ظنّ السّوء فیها أی حمل الظنّ علی ظن السوء أو عدم العمل به فیها، موجب للسّلامة من العقاب و باعث لانتظام الأمور الدّنیویّة، و لذا أمرنا بالتوقف فی أخبار الفاسق و لو حصل لنا الظنّ، و التبیّن حتی یظهر لنا العلم بالواقع صدقا و کذبا، فلا یعتنی بحصول الظنّ و عدمه. و یحتمل أن یکون کَثِیراً صفة للمقدّر و تقدیره هکذا [اجتنبوا اجتنابا کثیرا من الظن] أی من جمیع أقسامه إلّا ما خرج بالدّلیل. و بناء علی هذا مِنَ بیانیّة محضة و لیس للتّبعیض. و وجه إبهام کَثِیراً و تنکیره بناء علی الأوّل لأنه یفید بعضیّة غیر معیّنة یستلزم صدقها علی کل واحد من أفراد الظنّ، فلا بدّ من الاحتراز عن جمیع

الظّنون إلّا أن يظهر مطابقته للواقع. فإذا علم ذلك فيعمل على طبق معلومه. فرعاية الاحتياط بعدم الاعتماد على الظن طريق النّجاة. و -قرآن-۳۶۴-۴۴۶-قرآن-۱۰۵۷-۱۰۶۵-قرآن-۱۱۹۸-۱۲۰۳-قرآن-۱۲۴۹-۱۲۵۷ فى رواية نبويّة شريفة: إيّاكم و الظنّ فإن الظّن أكذب الحديث. -روايت-۲۵-۷۰ ضو اللّه هو الهادى إلى الصواب إِنَّ بَعضَ الظَّنِّ إِثمٌ أى يستحقّ العقوبة عليه. -قرآن-۳۷-۶۷ فعلى هذا لا بدّ و أن يتأمّل فيما ظنّ به حتى ينكشف له المظنون فيعلم أنه [صفحه ۵۱۲] من أىّ قسم من أقسامه، فإنه إذا عمل على طبق ظنّه بلا رويّة فربّما يرتكب إثما فيندم فلا تفيده النّدامة و فى الكافى عن الصّادق عن أمير المؤمنين عليهما السلام قال: ضع أمر أخيك على أحسنه حتى يأتيك ما يقلبك منه، و لا تظنّ بكلمة خرجت من أخيك سوءا و أنت تجد لها فى الخير محملا -روايت-۷۰-۲۰۲ ، و فى نهج البلاغة: إذا استولى الصّلاح على الزمان و أهله ثم أساء رجل الظنّ برجل لم يظهر منه خزيه فقد ظلم، و إذا استولى الفساد على الزّمان و أهله ثم أحسن الرّجل الظن برجل فقد غرّر، أى غرّر بنفسه و عرّضها للهلكة. -روايت-۱۹-۲۴۸ وَ لا تَجَسَّسُوا أى لا تتّبعوا عورات المؤمنين و لا تتفحّصوا عنهم و عن مجارى أمورهم لكى تطّلعوا على سرائرهم و على سوآتهم فإن اللّه تعالى موصوف بصفة ستّار العيوب، و يحبّ أن يكون عبده كذلك. و -قرآن-۱-۱۷ فى الكافى عن الصّادق عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: لا تطلبوا عثرات المؤمنين فإنه من يتتبع عثرات أخيه يتتبع اللّه عثرته و يفضحه و لو فى جوف بيته -روايت-۹۸-۲۱۴ وَ لا يَغتَب بَعضُكُم بَعضاً -قرآن-۱-۳۰ سئل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن الغيبة فقال صلّى اللّه عليه و آله: أن تذكر أخاك بما يكرهه، فإن كان فيه فقد اغتبته و إلّا فقد بهتّه. -روايت-۱-۱۶۶ و فى الكافى عن الصّادق عليه السلام أنه سئل عن الغيبة فقال: أن تقول لأخيك فى دينه ما لم يفعل و تبثّ عليه أمرا قد ستره اللّه عليه ما لم يقم عليه فيه حدّ. -روايت-۴۳-۱۹۶ و فى رواية ، و أمّا الأمر الظاهر فيه مثل الحدّة و العجلة فلا. -روايت-۱۳-۶۹ و عن الكاظم عليه السلام: من ذكر رجلا من خلقه بما هو فيه ممّا عرفه النّاس لم يغتبه، و من ذكره من خلقه بما هو فيه ممّا لا يعرفه النّاس اغتابه، و من ذكره بما ليس فيه فقد بهته. -روايت-۳۰-۲۲۲ و فى العيون عن الرّضا عليه السلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: من عامل النّاس فلم يظلمهم، و حدّثهم فلم يكذبهم، و وعدهم فلم يخلفهم، فهو ممّن كملت مروّته و ظهرت عدالته و وجبت أخوّته، و حرمت غيبته. -روايت-۹۶-۲۵۱ و فى كتاب جعفر بن محمّد الدّوريستى بإسناده إلى أبى ذرّ رضوان اللّه عليه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله أنه [صفحه ۵۱۳] قال: يا أبا ذر إياك و الغيبة فإن الغيبة أشدّ من الزّنى. قلت يا رسول اللّه و لم ذاك فداك أبى و أمّى! قال لأن الرجل يزنى فيتوب فيقبل اللّه توبته، و الغيبة لا تغفر حتى يغفرها صاحبها. -روايت-۷-۲۱۸ و فى جامع الجوامع روى أن أبا بكر و عمر بعثا سلمان إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليأتى لهما بطعام فبعثه إلى أسامة بن زيد و كان خازن رسول اللّه على رحله فقال: ما عندى شىء. فعاد إليهما فقالا: بخل أسامة، و لو بعثناه إلى بئر سميحة لغار ماؤها. ثم انطلقا إلى رسول اللّه فقال ما لى أرى حمرة اللّحم فى أفواهكما! قالا: يا رسول اللّه ما تناولنا اليوم لحما قال: ظللتم تأكلون لحم سلمان و أسامة أَ يُحِبُّ أَحَدُكُم أَن يَأكُلَ لَحمَ أَخِيهِ مَيتاً فَكَرِهتُمُوهُ -روايت-۲۵-۵۳۸ فى هذا الكلام تمثيل الاغتياب بأفضح مثال و أشدّه من حيث اشمئزاز الطبع و نفرته، و فيه مبالغات: تقرير الاستفهام، محبّة المكروه، و إسناد الفعل إلى «أحد» إشعارا بأن لا أحد يحبّه، تمثيل الاغتياب بأكل لحم للإنسان، عدم الاقتصار بهذا و ضمّ الموت بذلك و كونه أخا، الأمر بالاتّقاء بعد هذه كلّها. و هذه الأمور بأجمعها تدل على حرمة الغيبة بأشد ما تكون. و فى قوله تعالى فَكَرِهتُمُوهُ جملة متضمّنة للشرط، أى لو عرض عليكم ذلك لكرهتموه بحكم العقل و الطبع، فاكرهوا ما هو نظيره فإن نظيره و إن كان الطبع يميل إليه لأنه لا يدرك إلّا الكراهة المحسوسة، و الأمور المكروهة الحسيّة فى نظر الشرع و العقل أشدّ من كراهة أكل لحم الإنسان الميّت، لأن المفاسد الّتى تترتب على النّظير لا تترتّب على المشبّه به أبدا كما لا يخفى على أهل العلم و البصيرة وَ اتَّقُوا اللّهَ أى بترك الغيبة بل و سائر المعاصى إِنَّ اللّهَ تَوّابٌ رَحِيمٌ تقديم التّواب على الرّحيم لأنّه بمقتضى طبع المقام أنه سبحانه أولا يغفر

للعبد معاصيه، و بعدها يتفضّل عليه برحمته الخاصّة و أما كونه توّابا فلكثرة العاصين التائبين إليه تعالى أو لكثرة ذنوب المذنبين أو إشارة إلى قلع ذنوبهم جميعا بحيث كأنه ما صدرت عنهم خطيئة أو اثم و اللّه أعلم. -قرآن-۴۱۰-۴۲۵-قرآن-۸۳۶-۸۵۵-قرآن-۸۹۶-۹۲۸ [صفحه ۵۱۴] ۱۳- يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقناكُم ... نقل أرباب التفاسير فى شأن نزول الآية الشريفة وجهين: أحدهما أنهم -قرآن-۷-۴۵ رووا عن زيد بن منجزة أنه قال إنه فى يوم من الأيام مضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى سوق المدينة فرأى غلاما و هو فى معرض البيع و الغلام ينادى أن من أراد شرائى فهو مشروط بأن لا يمنعنى عن صلاتى فى أوّل أوقاتها مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. فاشتراه رجل بهذا الشرط فكان يراه الرّسول فى أوّل أوقات الفرائض و هو يقتدى به صلّى اللّه عليه و آله. فمضت أيام على الغلام و هو بهذه الحالة. و بعد ذلك خلت أيام أخر و هو صلّى اللّه عليه و آله لا يرى الغلام، فسأل مولاه فقال: هو مريض يا رسول اللّه. فعاده الرّسول، و بعد أيام أخر سأله [ص] عن الغلام فأجاب بأنه مات. فقام رسول اللّه [ص] و معه الأصحاب فى تشييعه و غسّله و كفّنه بنفسه النفيسة و صلّى عليه و دفنه. فتعجّب المهاجرون و الأنصار فاللّه سبحانه و تعالى أنزل هذه الكريمة -روايت-۳۷-۸۷۹ و بيّن فيها بأنّ النسب بما هو ليس فيه أثر، و إنما المقرّب إليه تعالى ليس إلّا التقوى الّتى بها تحصل الفضيلة و الكرامة و الشرف و بمضمون تلك الآية المباركة أشار سيّد العابدين و زينهم الإمام على بن الحسين أرواح العالمين لهما الفداء بقوله: إنما خلقت النّار لمن عصى اللّه و لو كان سيّدا قرشيّا، و الجنّة لمن أطاع اللّه و لو كان عبدا حبشيّا. -روايت-۹۲-۲۰۸ و الثّانى من الوجهين هو ما نقلوه عن عبد اللّه بن العبّاس أنه قال: نزلت الشريفة فى ثابت بن قيس حينما عرّض بقرين له و قال أنت إبن فلانة تعريضا و تعييرا. فالتفت النبىّ و قال صلّى اللّه عليه و آله: من القائل باسم فلانة! فقام ثابت و قال: أنا يا رسول اللّه فقال عليه السّلام: فانظر فى وجوه هؤلاء النّاس فما ترى فيها فقل لى فلما نظر قال ما أرى إلّا ألوانا مختلفة بعضها سواد و بعضها بياض، و بعضها أحمر و الآخر أصفر. فقال [ص] فأنت لا تفضّلهم إلّا بالتقوى و الدّين، فنزلت الآية -روايت-۳۶-۳۵۸ تأييدا لقول النبىّ الأكرم صلّى اللّه عليه و آله. و قال مولانا أمير المؤمنين عليه الصّلاة و السّلام: الشرف بالفضل و الأدب لا -روايت-۵۵-ادامه دارد [صفحه ۵۱۵] بالأصل و النّسب. -روايت-از قبل-۱۹ ضو هذا الكلام المبارك يشير إلى قوله سبحانه و تعالى: إِنَّ أَكرَمَكُم عِندَ اللّهِ أَتقاكُم و الحاصل أن هذين الوجهين ذكروهما فى وجه نزول الآية. و أما معنى الآية فالمراد بقوله سبحانه إِنّا خَلَقناكُم مِن ذَكَرٍ وَ أُنثى أنكم متساوون فى الأب و الأم حيث إنكم ترجعون فى النسب إلى آدم و حوّاء، فلا فضل لأحدكم على الآخر من ناحية النّسب، نعم إنما التقدّم و التفاخر ليس إلّا بالتّقوى و فى بعض كتب التفاسير منقول أنّ شخصا سأل عيسى عليه السلام بأن أىّ إنسان أفضل و أشرف فى بنى آدم! فأخذ قبضتين من التراب و قال: ليس لأحدهما فضيلة على الآخر بل هما متساويان فى الفضل و الشرف. فالبشر مخلوقون من التراب و متساوون فى أصل الخلقة ليس لأحد رجحان على أحد، فأكرمهم و أفضلهم أتقاهم فنفتهم أنّ مدار الفضيلة و التقدّم هو التّقوى. و -قرآن-۱-۴۲-قرآن-۱۴۹-۱۸۸ قال [ص]: من سرّه أن يكون أكرم النّاس فليتّق اللّه. -روايت-۱۲-۶۷ و الأدلّة على ما ذكر كثيرة، و ما ذكرناه من باب النّموذج وَ جَعَلناكُم شُعُوباً وَ قَبائِلَ جمع شعب و هو أعمّ طبقات النّسب وَ قَبائِلَ هى دون الشعوب، فمثلا [حزيمة] شعب مشتمل على [قبائل] عديدة منها قبيلة كنانة و هى محتوية على العمائر الّتى منها قريش فهى عمارة من كنانة. و العمائر تنطوى على البطون منها كقصىّ و هو بطن من قريش، و البطون دونها الأفخاذ كهاشم و هو فخذ من قصىّ، و الأفخاذ دونها العشائر كالعباس و هو عشيرة من هاشم، و بعدها الفضيلة و هو أدون طبقات النّسب. و المراد بها أهل البيت نحو بنى العباس. -قرآن-۶۵-۱۰۱-قرآن-۱۴۰-۱۵۲ و القول بأن المراد بالشعوب هو الموالى أى الأعاجم و المراد بالقبائل هو الأعراب، فهو من الأقوال الّتى تحقيقها ليس فيه كثير فائدة. و على كلّ تقدير فالمقصود من وضع طبقات النسب ليس التفاخر بالآباء و الشعوب و القبائل، بل مدار التفاخر و التفاضل ما جعله اللّه تعالى مميّزا للشرافة و الفضيلة و هو التقوى فقط، فجعل الطبقات المتعدّدة لا جدوى منه إلّا أننا جعلناكم

كذلك لِتَعارَفُوا أى لأن يعرف كلّ واحد منكم الآخر عند -قرآن-۴۱۱-۴۲۳ [صفحه ۵۱۶] اشتراك الاسم أو نحوه مما هو سبب للشّبهة. فرفع الاشتباه و وضع المميّز له عن غيره هو أنّه [زيد تميمى] و الآخر [زيد هاشمى] و هكذا إِنَّ أَكرَمَكُم عِندَ اللّه أَتقاكُم عند اللّه فالتقوى تكمل النفس و يتفاضل الأشخاص، فمن أراد شرفا فليلتمس منها. و -قرآن-۱۴۹-۱۹۱ فى الفقيه عن الصّادق عليه السّلام عن أبيه عن جدّه عليهم السّلام أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: أتقى النّاس من قال الحقّ فيما له و عليه. -روايت-۱۳۵-۱۸۹ و فى الاعتقادات عن الصّادق عليه السلام أنه سئل عن قول اللّه تعالى إِنَّ أَكرَمَكُم عِندَ اللّه أَتقاكُم قال: أعملكم بالتقيّة. و عن الرّضا عليه السلام مثله -روايت-۴۷-۱۵۲ إِنَّ اللّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ أى عليم بأحوالكم خبير بسرائركم. -قرآن-۱-۳۱

[سورة الحجرات [۴۹]: الآيات ۱۴ الى ۱۸]

قالَتِ الأَعرابُ آمَنّا قُل لَم تُؤمِنُوا وَ لكِن قُولُوا أَسلَمنا وَ لَمّا يَدخُلِ الإِيمانُ فِى قُلُوبِكُم وَ إِن تُطِيعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ لا يَلِتكُم مِن أَعمالِكُم شَيئاً إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ [۱۴] إِنَّمَا المُؤمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّه وَ رَسُولِه ثُمَّ لَم يَرتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَموالِهِم وَ أَنفُسِهِم فِى سَبِيلِ اللّه أُولئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ [۱۵] قُل أَ تُعَلِّمُونَ اللّهَ بِدِينِكُم وَ اللّهُ يَعلَمُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأَرضِ وَ اللّهُ بِكُلِّ شَىءٍ عَلِيمٌ [۱۶] يَمُنُّونَ عَلَيكَ أَن أَسلَمُوا قُل لا تَمُنُّوا عَلَىَّ إِسلامَكُم بَلِ اللّهُ يَمُنُّ عَلَيكُم أَن هَداكُم لِلإِيمانِ إِن كُنتُم صادِقِينَ [۱۷] إِنَّ اللّهَ يَعلَمُ غَيبَ السَّماواتِ وَ الأَرضِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِما تَعمَلُونَ [۱۸] -قرآن-۱-۸۲۱ [صفحه ۵۱۷] ۱۴- قالَتِ الأَعرابُ آمَنّا قُل لَم تُؤمِنُوا ... نزلت الكريمة على ما يروى عن إبن عباس فى نفر من بنى أسد قدموا المدينة فى سنة مجدبة فأظهروا الشهادة و أغلوا أسعار المدينة و كانوا يقولون لرسول اللّه [ص] أتتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها و جئناك بالأثقال و الذرارى، يريدون الصّدقة و يمنّون عليه، فنزلت هذه الآية الشريفة و فرّقت بين الإسلام و الإيمان، و هذا هو الظاهر من قوله تعالى: قُل لَم تُؤمِنُوا وَ لكِن قُولُوا أَسلَمنا وَ لَمّا يَدخُلِ الإِيمانُ فِى قُلُوبِكُم نعم فرق بينهما و هو أن الإسلام هو الشهادة بهاتين الكلمتين بشرط أن لا تكون لقلقة باللسان و خدعة للمسلمين. -قرآن-۶-۵۱-قرآن-۴۳۹-۵۳۰ فقوله [ص]: من قال لا إله إلّا اللّه محمّد رسول اللّه فهو مسلم -روايت-۱۳-۷۹ رواه الشّيعة و السّنة، و هو من جملة مصادر الفرق بينهما و معلوم أن الاكتفاء بتينك الكلمتين لورودهما فى صدر الإسلام لتسهيل الأمر على المسلمين و لتكثيرهم، و هذا المختصر رمز لما أشرنا إليه، و لا مانع من أن يكون الملاك أمرا آخر. و أمّا الإيمان فهو مضافا إلى هاتين الكلمتين المباركتين لا بدّ للإنسان فيه من أن يكون معتقدا بجميع الأمور الدينيّة المذكورة فى محلها ككتب الصّدوق رحمه اللّه فى العقائد و نهج المسترشدين فى هذه العقائد للحلّى رحمه اللّه، و نحوهما من أعلام الملّة الإسلامية وَ إِن تُطِيعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ لا يَلِتكُم مِن أَعمالِكُم شَيئاً، إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. قوله تعالى لا يَلِتكُم مِن أَعمالِكُم شَيئاً من ألت يألت، بالألف فى المضارع ينقلب ياء للتّخفيف. و الألت هو النّقصان، أى نقص ينقص. فمعنى الشريفة هو أنه إن تطيعوا اللّه و رسوله لا ينقص من أجر عملكم شيئا. -قرآن-۵۴۹-۶۵۸-قرآن-۶۷۵-۷۱۱ و ألت يعمل عمل لعلّ أى ينصب الاسم و يرفع الخبر إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ كلمة غَفُورٌ صيغة مبالغة و هى هنا بمعناها الواقعى، و لعلّ -قرآن-۵۸-۸۹-قرآن-۹۵-۱۰۲ [صفحه ۵۱۸] وجه تقدّمها على رَحِيمٌ مع أنّها أيضا صيغة مبالغة هو ما أشرنا إليه سابقا من أن الغفوريّة أكثر أفرادا من الرحمانيّة كما عليه جماعة من أعاظم فقهاء الإسلام عليهم الرّحمة. -قرآن-۲۰-۲۸ ۱۵- إِنَّمَا المُؤمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّه وَ رَسُولِه ... أى المؤمنون الّذين آمنوا باللّه و رسوله ثُمَّ لَم يَرتابُوا وَ جاهَدُوا بِأَموالِهِم وَ أَنفُسِهِم فِى سَبِيلِ اللّه أُولئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ أى لم يشكّوا و لا كذبوا فى ادّعائهم الإيمان أو فى متابعتهم لعلىّ عليه السلام، و لا يخفى أنّ الإيمان الحقيقى يلازم المتابعة له دون شكّ فى ولايته و بالعكس. -قرآن-۶-۷۱-قرآن-۱۲۴-۲۳۸ ۱۶- قُل أَ تُعَلِّمُونَ اللّهَ بِدِينِكُم ... أى هل تخبرونه به بقولكم آمنّا بك و بما

جاء به محمّد [ص] من عندك وَ اللّهُ يَعلَمُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الأرضِ وَ اللّهُ بِكلِّ شَىءٍ عَلِيمٌ أى أنه سبحانه و تعالى أعلم بما يقع فى السّماوات و ما يحدث فى الإرض قبل أن يقع و بعده من كلّ من يعلمه فكيف بمن لا يعلمه! و الحاصل أنه سبحانه لا يحتاج إلى تفسير أىّ من الأمور الظاهريّة و الخفيّة و لا تخفى عليه خافية. و هذا توبيخ لهم لقولهم آمَنّا و هذه فى واقع الأمر منّة على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الدليل قوله سبحانه: -قرآن-۶-۴۷-قرآن-۱۳۶-۲۳۲-قرآن-۵۳۲-۵۳۸ ۱۷- يَمُنُّونَ عَلَيكَ أَن أَسلَمُوا ... أى يحسبون أنّك تستفيد بإسلامهم و لذا يعدّونه منّة عليك قُل لا تَمُنُّوا عَلَىَّ إِسلامَكُم لا تحمّلونى جميلا به و لا منّة بَلِ اللّهُ يَمُنُّ عَلَيكُم أَن هَداكُم لِلإِيمانِ و له سبحانه الفضل و المنّة على هدايتكم لهذا الدين الشريف ألذى دعا إليه الأنبياء فإنهم سلام اللّه عليهم من ابتداء بعثتهم إلى آخر أعمارهم كانوا مأمورين بهداية النّاس فما آمن بهم إلّا القليل منهم، و هم من هداهم اللّه و لم يهتدوا من تلقاء أنفسهم. و هذا أوضح و أهمّ دليل على عدم الملازمة بين الهداية و الاهتداء إِن كُنتُم صادِقِينَ أى فى ادّعاء الايمان مضافا إلى الإسلام و يفهم من قوله تعالى: -قرآن-۶-۴۱-قرآن-۱۱۰-۱۴۸-قرآن-۱۸۷-۲۴۵-قرآن-۶۰۳-۶۲۶ [صفحه ۵۱۹] إِن كُنتُم صادِقِينَ تعليق الحكم على الوصف بأنهم ليسوا بصادقين فيما ادّعوا، إلّا فى حال كونهم مؤمنين إيمانا حقيقيّا لا منّة فيه و قد نالوه بتوفيق اللّه و الهدى إليه. -قرآن-۱-۲۴ ۱۸- إِنَّ اللّهَ يَعلَمُ غَيبَ السَّماواتِ وَ الأَرضِ ... أى يعرف كل شىء ممّا هو مستور و مخفىّ فيهما عنّا و عن سكّان السماوات وَ اللّهُ بَصِيرٌ بما تَعمَلُونَ أى أنه يرى، و هو شديد الرؤية، لما تفعلونه فى العلانية و فى الخفاء حتى و لو كان الأمر يجول بفكركم أو يمرّ بقلبكم فإنه يعلم كلّ ذلك و يطلع على وساوس الصدور، فإن كان خيرا جزاكم خيرا، و إن كان شرّا فالجزاء مثله ... و -قرآن-۶-۶۱-قرآن-۱۴۹-۱۸۴ عن الصادق عليه السلام: من قرأ سورة الحجرات فى كلّ ليلة أو فى كلّ يوم كان من زوّار محمّد صلّى اللّه عليه و آله. -روايت-۳۰-۱۴۱

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱). قالَ الإمامُ علیّ بنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فیض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشـَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثـَّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آبادی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابِذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علیهـِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بِساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطفِئ مِصباحُها، بل تتّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم. مرکز "القائمیّة" للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمع مِن خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثقافة الثّقلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشـَّباب و عموم الناس إلی التـَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطـّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و

الشبُهات المنتشرة فى الجامعة، و... - مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثها بالأجهزة الحديثة متصاعدة؛ على أنه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد - و نشرِ الثقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَى. - من الأنشطة الواسعة للمركز: الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و... د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ ه) إنتاج المُنتجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة و) الإطلاق و الدَّعم العلميّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ٠٠٩٨٣١١٢٣٥٠٥٢٤) ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و... ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنة المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد"/ ما بينَ شارع "پنج رَمَضان" ومُفترَق "وفائى"/بناية "القائميّة" تاريخ التأسيس: ١٣٨٥ الهجريّة الشمسيّة (=١٤٢٧ الهجرية القمريّة) رقم التسجيل: ٢٣٧٣ الهويّة الوطنيّة: ١٠٨٦٠١٥٢٠٢٦ الموقع: www.ghaemiyeh.com البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com الهاتف: ٢٥-٢٣٥٧٠٢٣- (٠٠٩٨٣١١) الفاكس: ٢٣٥٧٠٢٢ (٠٣١١) مكتب طهرانَ ٨٨٣١٨٧٢٢ (٠٢١) التِجاريّة و المَبيعات ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩ امور المستخدمين ٢٣٣٣٠٤٥(٠٣١١) ملاحَظة هامّة: الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنَّها لا توافِى الحجمَ المتزايد و المتَسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفِّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مركز
القائمية
اصفهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩