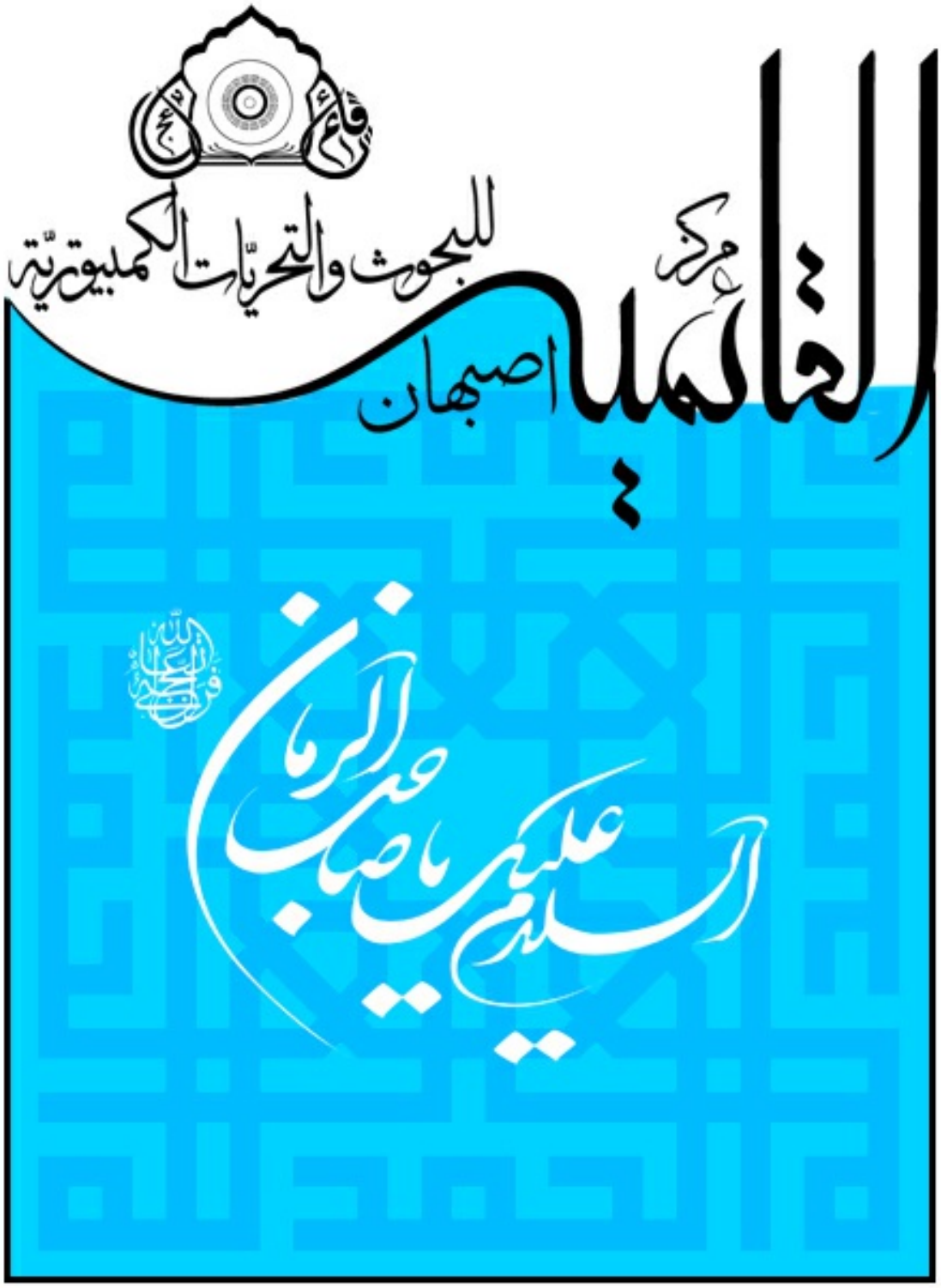

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

(٢٠)

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه

بسم الله الرحمن الرحیم

شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید

كاتب:

ابن ابی الحدید معتزلی

نشرت فی الطباعة:

كتابخانه آیت الله مرعشی نجفی - قم

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
شرح نهج البلاغه المجلد ۹ ----- ۹
اشاره ----- ۹
اشاره ----- ۱۱
تتمه الخطب و الأوامر ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
تتمه خطبه ۱۳۵ ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
ذکر أطراف ممّا شَجَرَ بین علی و عثمان فی أثناء خلافته ----- ۱۳
فصل فیما شجر بین عثمان و ابن عبّاس من الکلام بحضره علی ----- ۲۸
أسباب المنافسه بین علی و عثمان ----- ۳۴
۱۳۶ و من کلام له ع ----- ۴۱
۱۳۷ و من کلام له ع فی شأن طلحه و الزبیر ----- ۴۳
۱۳۸ و من خطبه له ع یومئ فیها إلی ذکر المَلاَحِمِ ----- ۵۰
اشاره ----- ۵۰
فصل فی الاعتراض و إیراد مثل منه ----- ۵۲
۱۳۹ و من کلام له ع فی وقت الشوری ----- ۵۹
اشاره ----- ۵۹
من أخبار یوم الشوری و تولیه عثمان ----- ۵۹
۱۴۰ و من کلام له ع فی النهی عن غیبه الناس ----- ۶۹
اشاره ----- ۶۹
أقوال مأثوره فی ذمّ الغیبه و الاستماع إلی المغتابین ----- ۷۰
حکم الغیبه فی الدین ----- ۸۱
فصل فی الأسباب الباعثه علی الغیبه ----- ۸۶

طریق التوبه من الغیبه ---- ۸۸
۱۴۱ و من کلام له ع ---- ۸۹
۱۴۲ و من کلام له ع ---- ۹۱
۱۴۳ و من خطبه له ع فی الاستسقاء ---- ۹۳
اشاره ---- ۹۳
الثواب و العقاب عند المسلمین و أهل الکتاب ---- ۹۶
۱۴۴ و من خطبه له ع ---- ۱۰۱
اشاره ---- ۱۰۱
اختلاف الفرق الإسلامیه فی کون الأئمه من قریش ---- ۱۰۴
۱۴۵ و من خطبه له ع ---- ۱۰۸
۱۴۶ و من کلام له ع و قد استشاره عمر فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه ---- ۱۱۲
اشاره ---- ۱۱۲
یوم القادسیه ---- ۱۱۳
یَوْمُ نَهَاوَنْدَ ---- ۱۱۶
۱۴۷ و من خطبه له ع ---- ۱۲۰
۱۴۸ و من کلام له ع فی ذکر أهل البصره ---- ۱۲۶
اشاره ---- ۱۲۶
من أخبار یوم الجمل ---- ۱۲۸
مقتل طلحه و الزبیر ---- ۱۳۰
۱۴۹ و من کلام له ع قبل موته ---- ۱۳۳
۱۵۰ و من خطبه له ع و یومئ فیها إلی الملاحم ---- ۱۴۴
۱۵۱ و من خطبه له ع ---- ۱۵۵
۱۵۲ و من خطبه له ع ---- ۱۶۶
اشاره ---- ۱۶۶
أبحاث کلامیه ---- ۱۶۶
عقیده علی فی عثمان و رأی المعتزله فی ذلک ---- ۱۷۲

۱۵۳ و من خطبه له ع ---- ۱۷۶
۱۵۴ و من خطبه له ع ---- ۱۸۴
اشاره ---- ۱۸۴
ذکر الأحادیث و الأخبار الوارده فی فضائل علی ---- ۱۸۷
۱۵۵ و من خطبه له ع یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش ---- ۲۰۲
اشاره ---- ۲۰۲
فصل فی ذکر بعض غرائب الطیور و ما فیها من عجائب ---- ۲۰۴
۱۵۶ و من کلام له ع خاطب به أهل البصره علی جهه اقتصاص الملاحم ---- ۲۱۰
اشاره ---- ۲۱۰
فصل فی ترجمه عائشه و ذکر طرف من أخبارها ---- ۲۱۱
[۱۵۷ فی ما أخبر به ع عن الفتنه و سؤاله رسول اللّه ص عنها] ---- ۲۲۷
۱۵۸ و من خطبه له ع ---- ۲۳۱
۱۵۹ و من خطبه له ع ---- ۲۳۹
۱۶۰ و من خطبه له ع ---- ۲۴۴
۱۶۱ و من خطبه له ع ---- ۲۴۵
اشاره ---- ۲۴۵
نبذ من الأخبار و الآثار الوارده فی البعد عن زینه الدنیا ---- ۲۵۷
۱۶۲ و من خطبه له ع ---- ۲۶۰
۱۶۳ و من کلام له ع لبعض أصحابه ---- ۲۶۴
اشاره ---- ۲۶۴
حدیث عن إمرئ القیس ---- ۲۶۷
۱۶۴ و من خطبه له ع ---- ۲۷۵
اشاره ---- ۲۷۵
مباحث کلامیه ---- ۲۷۶
۱۶۵ و من کلام له ع لعثمان بن عفان ---- ۲۸۴
۱۶۶ و من خطبه له ع یذکر فیها عجیب خلقه الطاوس ---- ۲۸۹

۱۶۷ و من خطبه له ع ---- ۳۰۵
۱۶۸ و من خطبه له ع فی أول خلافته ---- ۳۱۱
۱۶۹ و من کلام له ع بعد ما بویع له بالخلافه ---- ۳۱۴
اشاره ---- ۳۱۴
موقف علی من قتله عثمان ---- ۳۱۶
۱۷۰ و من خطبه له ع عند مسیر أصحاب الجمل إلی البصره ---- ۳۱۸
۱۷۱ و من کلام له ع کلم به بعض العرب ---- ۳۲۲
۱۷۲ و من کلام له ع لما عزم علی لقاء القوم بصفین ---- ۳۲۴
۱۷۳ و من خطبه له ع ---- ۳۲۷
اشاره ---- ۳۲۷
ذکر یوم الجمل و مسیر عائشه إلی القتال ---- ۳۳۵
منافره بین ولدی علی و طلحه ---- ۳۴۸
منافره عبد اللّه بن الزبیر و عبد اللّه بن العبّاس ---- ۳۴۹
۱۷۴ و من خطبه له ع ---- ۳۵۳
فهرس الخطب ---- ۳۵۸
فهرس الموضوعات ---- ۳۶۱
تعریف مرکز ---- ۳۶۳

شرح نهج البلاغه المجلد ۹

اشاره

شرح نهج البلاغه

شارح:ابن ابی الحدید، عبد الحمید بن هبه الله

گرداورنده:شریف الرضی، محمد بن حسین

نویسنده:علی بن ابی طالب (علیه السلام)، امام اول

شماره بازیابی : ۵-۷۶۹۲

پدیدآور : ابن ابی الحدید، عبدالحمیدبن هبهالله، ۵۸۶ - ۶۵۵ق.

عنوان قراردادی : نهج البلاغه. شرح

Nhjol-Balaghah. Commantries

عنوان و نام پدیدآور : شرح نهج البلاغه [نسخه خطی]/ابن ابی الحدید

وضعیت کتابت : محمد طاهر ابن شیخ حسن علی۱۰۸۳-۱۰۸۴ ق.

مشخصات ظاهری : ۳۴۵ گ [عکس ص ۶-۶۸۹]، ۳۰ سطر، اندازه سطرها: ۱۲۰×۲۴۰؛ راده گذاری؛ قطع: ۲۰۰×۳۴۰

آغاز ، انجام ، انجامه : آغاز:الجزو الرابع عشر من شرح ابن ابی الحدید علی نهج البلاغه. بسمله. و منه الاستعانه و توفیق التتمیم. باب المختار من کتب امیر المومنین علی علیه السلم و رسائله الی ...

انجام:... و من دخل ظفار حمر و النسخه التی بنی هذا الشرح علی قصها اتم نسخه وجدتها بنهج البلاغه فانها مشتمله علی زیادات تخلو عنها اکثر النسخ ...و یکف عنی عادیه الظالمین انه سمیع مجیب و حسبنا الله وحده و صلواته علی سیدنا محمد النبی و اله و سلامه. اخر الجزء العشرین و تم به الکتاب و لله الحمد حمدا دائما لا انقضاء له و لا نفاد.

انجامه:قد فرغ من تسویده فی ظهر یوم الثلثاء غره شهر جمدی الاول سنه اربع و ثمانین و الف کتبه الفقیر الحقیر ... ابن شیخ حسن علی محمد طاهر غفرالله تعالی له و لوالدیه تمت.

یادداشت کلی : زبان: عربی

تاریخ تالیف: اول رجب ۶۴۴- صفر ۶۴۹ ق.

یادداشت مشخصات ظاهری : نوع و درجه خط:نسخ

نوع کاغذ:فرنگی نخودی

تزئینات متن:کتیبه منقوش به زر، سیاه، آبی، قرمز با عناوین زرین در آغاز هر جلد و خطوط اسلیمی به زر در کتیبه و بالای متن در ص: نخست، ۱۱۶، ۲۲۲، ۳۱۶، ۴۰۴، ۵۰۲، ۶۰۰. عناوین، علائم و خطوط بالای برخی عبارات به سرخی. جدول دور سطرها به زر و تحریر.

نوع و تز ئینات جلد:کاغذ گل دار رنگی، مقوایی، اندرون کاغذ

خصوصیات سند موجود : توضیحات صحافی:صحافی مرمت شده است.

حواشی اوراق:اندکی حاشیه با نشان "صح، ق" دارد.

یاداشت تملک و سجع مهر : شکل و سجع مهر:مهر بیضی با نشان "محمدباقر"، دو مهر چهارگوش ناخوانا در بسیاری از اوراق در میان متن زده شده است.

توضیحات سند : نسخه بررسی شده .جداشدگی شیرازه، رطوبت، لکه، آفت زدگی، وصالی. بین فرازهای متفاوت، برگ های نانوشته و عناوین نانوشته دارد.

منابع ، نمایه ها، چکیده ها : ملی ۸: ۷۵، ۱۵: ۱۱۱، ۴: ۳۶۰؛ الذریعه ۱۰: ۲۱۰، ۱۴: ۲۵۵؛ دایره المعارف بزرگ اسلامی ۲: ۶۲۰.

معرفی سند : شرح ابن ابی الحدید به دلایل متعددی اهمیت دارد اول تبحر شارح بر ادبیات عرب، تاریخ فقه و کلام؛ دیگر این که وی نخستین شارح غیرشیعی نهج البلاغه است. اهمیت دیگر این شرح در گزارش های مفصل تاریخی است شارح در تدوین این گزارش ها علاوه منابع مشهوری چون اغانی ابی الفرج اصفهانی، سیره ابن هشام و تاریخ طبری، از برخی منابع نادر استفاده کرده که امروزه از میان رفته یا در دسترس قرار ندارند. شارح در نقل حوادث تاریخی به گونه ای مبسوط عمل می کند که می توان تاریخ ابن ابی الحدید را از شرح نهج البلاغه وی به عنوان کتابی مستقل استخراج نمود هر چند در پاره ای موارد هم اشاره ای به حوادث تاریخی نمی کند. این شرح مورد نقد دانشمندان شیعی قرار گرفته از جمله نقد احمدبن طاوس با نام "الروح فی نقض ماابرمه ابن ابی الحدید"، شیخ یوسف بحرانی با نام "سلاسل الحدید لتقیید ابن ابی الحدید"، مصطفی بن محمدامین با نام "سلاسل الحدید فی رد ابن ابی الحدید"، شیخ علی بن حسن بلادی بحرانی با نام "الرد علی ابن ابی الحدید"، شیخ عبدالنبی عراقی با نام "الشهاب العتید علی شرح ابن ابی الحدید"، شیخ طالب حیدر با نام "الرد علی ابن ابی الحدید".ابن ابی الحدید این اثر را در بیست جزء و به نام ابن علقمی وزیری تالیف کرد. او در پایان کتاب خود می نویسد تدوین این اثر چهار سال و هشت ماه طول کشید که برابر است با مدت خلافت حضرت علی علیه السلام . ترجمه های فارسی این شرح از جمله عبارتند از شمس الدین محمدبن مراد از دانشمندان عصر صفوی، ترجمه ای دیگر با نام "مظهر البینات؛ اثر نصرالله تراب بن فتح الله دزفولی؛ نسخه حاضر شامل: جلد: ۱۴: صفحه(۶-۱۰۹)، جلد۱۵: (۱۱۶-۲۱۸)، جلد ۱۶: (۲۲۲-۳۱۳)،

جلد ۱۷: (۳۱۶-۴۰۰)، جلد ۱۸: (۴۰۴-۵۰۰)، جلد ۱۹: (۵۰۲-۵۹۷)، جلد ۲۰: (۶۰۰-۶۸۹). مطالب باعناوین الشرح ، الاصل بیان شده است. برای توضیح بیشتر به شماره بازیابی ۴۸۳۶-۵ در فهرست همین کتابخانه بنگرید.

شناسه افزوده : محمدطاهر بن حسن علی، قرن۱۱ق. ، کاتب

شناسه افزوده : عاطفی، فروشنده

دسترسی و محل الکترونیکی : http://dl.nlai.ir/UI/c۴۱۲c۵۱b-c۴b۸-۴e۰۹-۹۴۲b-۸cb۶۴۴۸۲۴۲e۲/Catalogue.aspx

ص :۱

اشاره

تتمه الخطب و الأوامر

اشاره

تتمه خطبه ۱۳۵

اشاره

ذكر أطراف ممّا شَجَرَ بين على و عثمان فى أثناء خلافته

و اعلم أن هذا الكتاب يستدعى منا أن نذكر أطرافا ممّا شجر بين أمير المؤمنين ع و عثمان أيام خلافته إذ كان هذا الكلام الذى شرحناه من ذلك النمط (۱) و الشيء يذكر بنظيره و عادتنا فى هذا الشرح أن نذكر الشيء مع ما يناسبه و يقتضى ذكره.

۱۸۳۸

۱,۱۴- قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ فِي كِتَابِ أَخْبَارِ السَّقِيفَهِ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الرَّمَادِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبَلٍ عَنْ أَبِي كَعْبٍ الْحَارِثِيِّ (۲) وَ هُوَ ذُو الْإِدَاوَهِ (۳) قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَ إِنَّمَا سُمِّيَ ذَا الْإِدَاوَهِ لِأَنَّهُ قَالَ إِنِّي خَرَجْتُ فِي طَلَبِ إِبِلٍ ضَوَالَّ فَتَزَوَّدْتُ لَبَناً فِي إِدَاوَهٍ ثُمَّ قُلْتُ فِي نَفْسِي مَا أَنْصَفْتُ رَبِّي فَأَيْنَ الْوَضُوءُ فَأَرَقْتُ اللَّبَنَ وَ مَلَأْتُهَا مَاءً فَقُلْتُ هَذَا وَضُوءٌ وَ شَرَابٌ وَ طَفِقْتُ أَبْغِي إِبِلِي فَلَمَّا أَرَدْتُ الْوُضُوءَ اصْطَبَبْتُ مِنَ الْإِدَاوَهِ مَاءً فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ أَرَدْتُ الشُّرْبَ فَلَمَّا اصْطَبَبْتُهَا إِذَا لَبَنٌ فَشَرِبْتُ فَمَكَثْتُ بِذَلِكَ ثَلَاثاً فَقَالَتْ

۱- ۱) انظر الجزء الثامن ص ۲۵۲ إلى ۲۶۲ فى أخبار أبى ذر الغفارى و إخراجه إلى الربذه و موقف عثمان و على منه.

۲- ۲) أبو كعب الحارثى،أورده ابن حجر فى الإصابه ۴:۱۶۵؛و نقل خبره،عن معمر فى جامعه.

۳- ۳) الإداوه،بالكسر:إناء صغير من جلد.

لَهُ أَسْمَاءُ النَّحْرَانِيَّهُ يَا أَبَا كَعْبٍ أَ حَقِيناً كَانَ أَمْ حَلِيباً (۱) قَالَ إِنَّكِ لَبَطَّالَهٌ كَانَ يُعْصَمُ مِنَ الْجُوعِ وَ يَرْوَى مِنَ الظَّمَإِ أَمَا إِنِّی حَدَّثْتُ بِهَذَا نَفَراً مِنْ قَوْمِی مِنْهُمْ عَلِیُّ بْنُ الْحَارِثِ سَیِّدُ بَنِی قِنَانِ فَلَمْ یُصَدِّقْنِی وَ قَالَ مَا أَظُنُّ الَّذِی تَقُولُ کَمَا قُلْتَ فَقُلْتُ اللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِکَ وَ رَجَعْتُ إِلَی مَنْزِلِی فَبِتُّ لَیْلَتِی تِلْکَ فَإِذَا بِهِ صَلَاهَ الصُّبْحِ عَلَی بَابِی فَخَرَجْتُ إِلَیْهِ فَقُلْتُ رَحِمَکَ اللَّهُ لِمَ تَعَنَّیْتَ أَلَا أَرْسَلْتَ إِلَیَّ فَآتِیَکَ فَإِنِّی لَأَحَقُّ بِذَلِکَ مِنْکَ قَالَ مَا نِمْتُ اللَّیْلَهَ إِلَّا أَتَانِی آتٍ فَقَالَ أَنْتَ الَّذِی تُکَذِّبُ مَنْ یُحَدِّثُ بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِ قَالَ أَبُو کَعْبٍ ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّی أَتَیْتُ اَلْمَدِینَهَ فَأَتَیْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ وَ هُوَ الْخَلِیفَهُ یَوْمَئِذٍ فَسَأَلْتُهُ عَنْ شَیْءٍ مِنْ أَمْرِ دِینِی وَ قُلْتُ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ إِنِّی رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ اَلْیَمَنِ مِنْ بَنِی الْحَارِثِ بْنِ کَعْبٍ وَ إِنِّی أُرِیدُ أَنْ أَسْأَلَکَ فَأْمُرْ حَاجِبَکَ أَلَّا یَحْجُبَنِی فَقَالَ یَا وَثَّابُ إِذَا جَاءَکَ هَذَا اَلْحَارِثِیُّ فَأْذَنْ لَهُ قَالَ فَکُنْتُ إِذَا جِئْتُ فَقَرَعْتُ الْبَابَ قَالَ مَنْ ذَا فَقُلْتُ اَلْحَارِثِیُّ فَیَقُولُ ادْخُلْ فَدَخَلْتُ یَوْماً فَإِذَا عُثْمَانُ جَالِسٌ وَ حَوْلَهُ نَفَرٌ سُکُوتٌ لَا یَتَکَلَّمُونَ کَأَنَّ عَلَی رُءُوسِهِمُ الطَّیْرَ فَسَلَّمْتُ ثُمَّ جَلَسْتُ فَلَمْ أَسْأَلْهُ عَنْ شَیْءٍ لِمَا رَأَیْتُ مِنْ حَالِهِمْ وَ حَالِهِ فَبَیْنَا أَنَا کَذَلِکَ إِذْ جَاءَ نَفَرٌ فَقَالُوا إِنَّهُ أَبَی أَنْ یَجِیءَ قَالَ فَغَضِبَ وَ قَالَ أَبَی أَنْ یَجِیءَ اذْهَبُوا فَجِیئُوا بِهِ فَإِنْ أَبَی فَجُرُّوهُ جَرّاً.

قَالَ فَمَکَثْتُ قَلِیلاً فَجَاءُوا وَ مَعَهُمْ رَجُلٌ آدَمُ طُوَالٌ أَصْلَعُ فِی مُقَدَّمِ رَأْسِهِ شَعَرَاتٌ وَ فِی قَفَاهُ شَعَرَاتٌ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا عَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ أَنْتَ الَّذِی تَأْتِیکَ رُسُلُنَا فَتَأْبَی أَنْ تَجِیءَ قَالَ فَکَلَّمَهُ بِشَیْءٍ لَمْ أَدْرِ مَا هُوَ ثُمَّ خَرَجَ فَمَا زَالُوا

۱- ۱) الحقین:اللبن الذی قد حقن فی السقاء لتخرج زبدته.و الحلیب:اللبن المحلوب الذی لم یتغیر طعمه.

يَنْفَضُّونَ مِنْ عِنْدِهِ حَتَّى مَا بَقِيَ غَيْرِی فَقَامَ فَقُلْتُ وَ اللَّهِ لَا أَسْأَلُ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ أَحَداً أَقُولُ حَدَّثَنِی فُلَانٌ حَتَّی أَدْرِیَ مَا یَصْنَعُ فَتَبِعْتُهُ حَتَّی دَخَلَ اَلْمَسْجِدَ فَإِذَا عَمَّارٌ جَالِسٌ إِلَی سَارِیَةٍ وَ حَوْلَهُ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص یَبْکُونَ فَقَالَ عُثْمَانُ یَا وَثَّابُ عَلَیَّ بِالشُّرَطِ فَجَاءُوا فَقَالَ فَرِّقُوا بَیْنَ هَؤُلَاءِ فَفَرَّقُوا بَیْنَهُمْ.

ثُمَّ أُقِیمَتِ الصَّلَاةُ فَتَقَدَّمَ عُثْمَانُ فَصَلَّی بِهِمْ فَلَمَّا کَبَّرَ قَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْ حُجْرَتِهَا یَا أَیُّهَا النَّاسُ ثُمَّ تَکَلَّمَتْ وَ ذَکَرَتْ رَسُولَ اللَّهِ ص وَ مَا بَعَثَهُ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ قَالَتْ تَرَکْتُمْ أَمْرَ اللَّهِ وَ خَالَفْتُمْ عَهْدَهُ...وَ نَحْوَ هَذَا ثُمَّ صَمِتَتْ وَ تَکَلَّمَتْ امْرَأَةٌ أُخْرَی بِمِثْلِ ذَلِکَ فَإِذَا هُمَا عَائِشَهُ وَ حَفْصَهُ .قَالَ فَسَلَّمَ عُثْمَانُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَی النَّاسِ وَ قَالَ إِنَّ هَاتَیْنِ لَفَتَّانَتَانِ یَحِلُّ لِی سَبُّهُمَا وَ أَنَا بِأَصْلِهِمَا عَالِمٌ.

فَقَالَ لَهُ سَعْدُ بْنُ أَبِی وَقَّاصٍ أَ تَقُولُ هَذَا لِحَبَائِبِ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَالَ وَ فِیمَ أَنْتَ وَ مَا هَاهُنَا ثُمَّ أَقْبَلَ نَحْوَ سَعْدٍ عَامِداً لِیَضْرِبَهُ فَانْسَلَّ سَعْدٌ .فَخَرَجَ مِنَ اَلْمَسْجِدِ فَاتَّبَعَهُ عُثْمَانُ فَلَقِیَ عَلِیّاً ع بِبَابِ اَلْمَسْجِدِ فَقَالَ لَهُ ع أَیْنَ تُرِیدُ قَالَ أُرِیدُ هَذَا الَّذِی کَذَا وَ کَذَا یَعْنِی سَعْداً یَشْتِمُهُ فَقَالَ لَهُ عَلِیٌّ ع أَیُّهَا الرَّجُلُ دَعْ عَنْکَ هَذَا قَالَ فَلَمْ یَزَلْ بَیْنَهُمَا کَلَامٌ حَتَّی غَضِبَا فَقَالَ عُثْمَانُ أَ لَسْتَ الَّذِی خَلَّفَکَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَهُ یَوْمَ تَبُوکَ فَقَالَ عَلِیٌّ أَ لَسْتَ الْفَارَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص یَوْمَ أُحُدٍ .قَالَ ثُمَّ حَجَزَ النَّاسُ بَیْنَهُمَا قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مِنَ اَلْمَدِینَهِ حَتَّی انْتَهَیْتُ إِلَی اَلْکُوفَهِ فَوَجَدْتُ أَهْلَهَا أَیْضاً وَقَعَ بَیْنَهُمْ شَرٌّ وَ نَشَبُوا فِی الْفِتْنَهِ وَ رَدُّوا سَعِیدَ بْنَ الْعَاصِ فَلَمْ یَدَعُوهُ یَدْخُلُ إِلَیْهِمْ فَلَمَّا رَأَیْتُ ذَلِکَ رَجَعْتُ حَتَّی أَتَیْتُ بِلَادَ قَوْمِی

.

ص :۵

۱,۱۴- وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ فِي كِتَابِ اَلْمُوَفَّقِيَّاتِ عَنْ عَمِّهِ عَنْ عِيسَى بْنِ دَاوُدَ عَنْ رِجَالِهِ قَالَ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا بَنَى عُثْمَانُ دَارَهُ بِالْمَدِينَهِ أَكْثَرَ النَّاسُ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ فَبَلَغَهُ فَخَطَبَنَا فِي يَوْمِ جُمُعَهٍ ثُمَّ صَلَّى بِنَا ثُمَّ عَادَ إِلَى اَلْمِنْبَرِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ وَ صَلَّى عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ النِّعْمَهَ إِذَا حَدَثَتْ حَدَثَ لَهَا حُسَّادُ حَسَبِهَا وَ أَعْدَاءُ قَدْرِهَا وَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يُحْدِثْ لَنَا نِعَماً لِيَحْدُثَ لَهَا حُسَّادٌ عَلَيْهَا وَ مُنَافِسُونَ فِيهَا وَ لَكِنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ بِنَاءِ مَنْزِلِنَا هَذَا مَا كَانَ إِرَادَهَ جَمْعِ الْمَالِ فِيهِ وَ ضَمِّ الْقَاصِيَهِ إِلَيْهِ فَأَتَانَا عَنْ أُنَاسٍ مِنْكُمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ أَخَذَ فَيْئَنَا وَ أَنْفَقَ شَيْئَنَا وَ اسْتَأْثَرَ بِأَمْوَالِنَا يَمْشُونَ خَمَراً (۱) وَ يَنْطِقُونَ سِرّاً كَأَنَّا غُيَّبٌ عَنْهُمْ وَ كَأَنَّهُمْ يَهَابُونَ مُوَاجَهَتَنَا مَعْرِفَهً مِنْهُمْ بِحُدُوضِ حُجَّتِهِمْ فَإِذْ غَابُوا عَنَّا يَرُوحُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ يَذْكُرُنَا وَ قَدْ وَجَدُوا عَلَى ذَلِكَ أَعْوَاناً مِنْ نُظَرَائِهِمْ وَ مُؤَازِرِينَ مِنْ شَبَابِهِمْ فَبُعْداً بُعْداً وَ رَغْماً رَغْماً ثُمَّ أَنْشَدَ بَيْتَيْنِ كَأَنَّهُ يُومِئُ فِيهِمَا إِلَى عَلِيٍّ ع . تَوَقَّدْ بِنَارٍ أَيْنَمَا كُنْتَ وَ اشْتَعِلْ

مَا لِي وَ لِفَيْئِكُمْ وَ أَخْذِ مَالِكُمْ أَ لَسْتُ مِنْ أَكْثَرِ قُرَيْشٍ مَالاً وَ أَظْهَرِهِمْ مِنَ اللَّهِ نِعْمَهً أَ لَمْ أَكُنْ عَلَى ذَلِكَ قَبْلَ اَلْإِسْلَامِ وَ بَعْدَهُ وَ هَبُونِي بَنَيْتُ مَنْزِلاً مِنْ بَيْتِ الْمَالِ أَ لَيْسَ هُوَ لِي وَ لَكُمْ أَ لَمْ أُقِمْ أُمُورَكُمْ وَ إِنِّي مِنْ وَرَاءِ حَاجَاتِكُمْ فَمَا تَفْقِدُونَ مِنْ حُقُوقِكُمْ شَيْئاً فَلِمَ لاَ أَصْنَعُ فِي الْفَضْلِ مَا أَحْبَبْتُ فَلِمَ كُنْتُ إِمَاماً إِذاً.

أَلاَ وَ إِنَّ مِنْ أَعْجَبِ الْعَجَبِ أَنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكُمْ أَنَّكُمْ تَقُولُونَ لَنَفْعَلَنَّ بِهِ وَ لَنَفْعَلَنَّ فَبِمَنْ تَفْعَلُونَ لِلَّهِ آبَاؤُكُمْ أَ بِنَقْدِ الْبِقَاعِ أَمْ بِفَقْعِ الْقَاعِ أَ لَسْتُ أَحْرَاكُمْ إِنْ دَعَا أَنْ يُجَابَ وَ أَقْمَنَكُمْ إِنْ أَمَرَ أَنْ يُطَاعَ

۱- ۱) فی المثل:«هو یدب له الضراء،و یمشی له الخمر»،یقال لمن ختل صاحبه.

لَهْفِی عَلَی بَقَائِی فِیکُمْ بَعْدَ أَصْحَابِی وَ حَیَاتِی فِیکُمْ بَعْدَ أَتْرَابِی یَا لَیْتَنِی تَقَدَّمْتُ قَبْلَ هَذَا لَکِنِّی لَا أُحِبُّ خِلَافَ مَا أَحَبَّهُ اللَّهُ لِی عَزَّ وَ جَلَّ إِذَا شِئْتُمْ فَإِنَّ الصَّادِقَ الْمُصَدَّقَ مُحَمَّداً ص قَدْ حَدَّثَنِی بِمَا هُوَ کَائِنٌ مِنْ أَمْرِی وَ أَمْرِکُمْ وَ هَذَا بَدْءُ ذَلِکَ وَ أَوَّلُهُ فَکَیْفَ الْهَرَبُ مِمَّا حُتِمَ وَ قُدِّرَ أَمَا إِنَّهُ ع قَدْ بَشَّرَنِی فِی آخِرِ حَدِیثِهِ بِالْجَنَّهِ دُونَکُمْ إِذَا شِئْتُمْ فَلَا أَفْلَحَ مَنْ نَدِمَ.

قَالَ ثُمَّ هَمَّ بِالنُّزُولِ فَبَصُرَ بِعَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع وَ مَعَهُ عَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُ وَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ هَوَاهُ یَتَنَاجَوْنَ فَقَالَ إِیهاً إِیهاً أَ سِرَاراً لَا جِهَاراً أَمَا وَ الَّذِی نَفْسِی بِیَدِهِ مَا أَحْنِقُ عَلَی جِرَّهٍ وَ لَا أُوتَی مِنْ ضَعْفِ مِرَّهٍ وَ لَوْ لَا النَّظَرُ لِی وَ لَکُمْ وَ الرِّفْقُ بِی وَ بِکُمْ لَعَاجَلْتُکُمْ فَقَدْ اغْتَرَرْتُمْ وَ أَفْلَتُّمْ مِنْ أَنْفُسِکُمْ.

ثُمَّ رَفَعَ یَدَیْهِ یَدْعُو وَ یَقُولُ اللَّهُمَّ قَدْ تَعْلَمُ حُبِّی لِلْعَافِیَهِ فَأَلْبِسْنِیهَا وَ إِیْثَارِی لِلسَّلَامَهِ فَآتِنِیهَا.

قَالَ فَتَفَرَّقَ الْقَوْمُ عَنْ عَلِیٍّ ع وَ قَامَ عَدِیُّ بْنُ الْخِیَارِ فَقَالَ أَتَمَّ اللَّهُ عَلَیْکَ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ النِّعْمَهَ وَ زَادَکَ فِی الْکَرَامَهِ وَ اللَّهِ لَأَنْ تُحْسَدَ أَفْضَلُ مِنْ أَنْ تَحْسُدَ وَ لَأَنْ تُنَافَسَ أَجَلُّ مِنْ أَنْ تُنَافِسَ أَنْتَ وَ اللَّهِ فِی حَسَبِنَا الصَّمِیمِ وَ مَنْصِبِنَا الْکَرِیمِ إِنْ دَعَوْتَ أُجِبْتَ وَ إِنْ أَمَرْتَ أُطِعْتَ فَقُلْ نَفْعَلْ وَ ادْعُ تُجَبْ جُعِلَتِ الْخِیَرَهُ وَ الشُّورَی إِلَی أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص لِیَخْتَارُوا لَهُمْ وَ لِغَیْرِهِمْ وَ إِنَّهُمْ لَیَرَوْنَ مَکَانَکَ وَ یَعْرِفُونَ مَکَانَ غَیْرِکَ فَاخْتَارُوکَ مُنِیبِینَ طَائِعِینَ غَیْرَ مُکْرَهِینَ وَ لَا مُجْبَرِینَ مَا غَیَّرْتَ وَ لَا فَارَقْتَ وَ لَا بَدَّلْتَ وَ لَا خَالَفْتَ فَعَلَامَ یُقَدِّمُونَ عَلَیْکَ وَ هَذَا رَأْیُهُمْ فِیکَ أَنْتَ وَ اللَّهِ کَمَا قَالَ الْأَوَّلُ اِذْهَبْ إِلَیْکَ فَمَا لِلْحَسُودِ إِلَّا طِلَابُکَ تَحْتَ الْعِثَارِ

حَكَمْتَ فَمَا جَرَتْ فِی خَلَّهٍ

(۱).

قَالَ وَ نَزَلَ عُثْمَانُ فَأَتَی مَنْزِلَهُ وَ أَتَاهُ النَّاسُ وَ فِیهِمُ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا أَخَذُوا مَجَالِسَهُمْ أَقْبَلَ عَلَی اِبْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ مَا لِی وَ لَکُمْ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ مَا أَغْرَاکُمْ بِی وَ أَوْلَعَکُمْ بِتَعَقُّبِ أَمْرِی أَ تَنْقِمُونَ عَلَیَّ أَمْرَ الْعَامَّهِ أَتَیْتُ مِنْ وَرَاءِ حُقُوقِهِمْ أَمْ أَمْرِکُمْ فَقَدْ جَعَلْتُهُمْ یَتَمَنَّوْنَ مَنْزِلَتَکُمْ لاَ وَ اللَّهِ لَکِنَّ الْحَسَدَ وَ الْبَغْیَ وَ تَثْوِیرَ الشَّرِّ وَ إِحْیَاءَ الْفِتَنِ وَ اللَّهِ لَقَدْ أَلْقَی اَلنَّبِیُّ ص إِلَیَّ ذَلِکَ وَ أَخْبَرَنِی بِهِ عَنْ أَهْلِهِ وَاحِداً وَاحِداً وَ اللَّهِ مَا کَذَبْتُ وَ لاَ أَنَا بِمَکْذُوبٍ.

فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ عَلَی رِسْلِکَ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ فَوَ اللَّهِ مَا عَهِدْتُکَ جَهِراً بِسِتْرٍ وَ لاَ مُظْهِراً مَا فِی نَفْسِکَ فَمَا الَّذِی هَیَّجَکَ وَ ثَوَّرَکَ إِنَّا لَمْ یُولِعْنَا بِکَ أَمْرٌ وَ لَمْ نَتَعَقَّبْ أَمْرَکَ بِشَیْءٍ أُتِیتَ بِالْکَذِبِ وَ تُسُوِّفَ عَلَیْکَ بِالْبَاطِلِ وَ اللَّهِ مَا نَقَمْنَا عَلَیْکَ لَنَا وَ لاَ لِلْعَامَّهِ قَدْ أُوتِیتَ مِنْ وَرَاءِ حُقُوقِنَا وَ حُقُوقِهِمْ وَ قَضَیْتَ مَا یَلْزَمُکَ لَنَا وَ لَهُمْ فَأَمَّا الْحَسَدُ وَ الْبَغْیُ وَ تَثْوِیرُ الْفِتَنِ وَ إِحْیَاءُ الشَّرِّ فَمَتَی رَضِیَتْ بِهِ عِتْرَهُ اَلنَّبِیِّ وَ أَهْلُ بَیْتِهِ وَ کَیْفَ وُهِمَ مِنْهُ وَ إِلَیْهِ عَلَی دِینِ اللَّهِ یُثَوِّرُونَ الشَّرَّ أَمْ عَلَی اللَّهِ یُحْیُونَ الْفِتَنَ کَلاَّ لَیْسَ الْبَغْیُ وَ لاَ الْحَسَدُ مِنْ طِبَاعِهِم فَاتَّئِدْ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ وَ أَبْصِرْ أَمْرَکَ وَ أَمْسِکْ عَلَیْکَ فَإِنَّ حَالَتَکَ الْأُولَی خَیْرٌ مِنْ حَالَتِکِ الْأُخْرَی لَعَمْرِی إِنْ کُنْتَ لَأَثِیراً عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ وَ إِنْ کَانَ یُفْضِی إِلَیْکَ بِسِتْرِهِ مَا یَطْوِیهِ عَنْ غَیْرِکَ وَ لاَ کَذَبْتَ وَ لاَ أَنْتَ بِمَکْذُوبٍ اخْسَأْ(۲) اَلشَّیْطَانَ عَنْکَ وَ لاَ یَرْکَبْکَ وَ اغْلِبْ غَضَبَکَ وَ لاَ یَغْلِبْکَ فَمَا دَعَاکَ إِلَی هَذَا الْأَمْرِ الَّذِی کَانَ مِنْکَ.

قَالَ دَعَانِی إِلَیْهِ ابْنُ عَمِّکَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ وَ عَسَی أَنْ یُکَذِّبَ مُبَلِّغَکَ قَالَ عُثْمَانُ إِنَّهُ ثِقَهٌ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ إِنَّهُ لَیْسَ بِثِقَهٍ مَنْ بَلَّغَ وَ أَغْرَی قَالَ عُثْمَانُ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ آللَّهَ إِنَّکَ مَا تَعْلَمُ مِنْ عَلِیٍّ مَا شَکَوْتُ مِنْهُ قَالَ اللَّهُمَّ لَا إِلَّا أَنْ یَقُولَ کَمَا یَقُولُ النَّاسُ وَ یَنْقِمَ کَمَا یَنْقِمُونَ فَمَنْ أَغْرَاکَ بِهِ وَ أَوْلَعَکَ بِذِکْرِهِ دُونَهُمْ فَقَالَ عُثْمَانُ إِنَّمَا آفَتِی مِنْ أَعْظَمِ الدَّاءِ الَّذِی یَنْصِبُ نَفْسَهُ لِرَأْسِ الْأَمْرِ وَ هُوَ عَلِیُّ ابْنُ عَمِّکَ وَ هَذَا وَ اللَّهِ کُلُّهُ مِنْ نَکَدِهِ وَ شُؤْمِهِ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ مَهْلًا اسْتَثْنِ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ إِنِّی أَنْشُدُکَ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ اَلْإِسْلَامَ وَ الرَّحِمَ فَقَدْ وَ اللَّهِ غُلِبْتُ وَ ابْتُلِیتُ بِکُمْ وَ اللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ کَانَ صَارَ إِلَیْکُمْ دُونِی فَحَمَلْتُمُوهُ عَنِّی وَ کُنْتُ أَحَدَ أَعْوَانِکُمْ عَلَیْهِ إِذاً وَ اللَّهِ لَوَجَدْتُمُونِی لَکُمْ خَیْراً مِمَّا وَجَدْتُکُمْ لِی وَ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْأَمْرَ لَکُمْ وَ لَکِنَّ قَوْمَکُمْ دَفَعُوکُمْ عَنْهُ وَ اخْتَزَلُوهُ دُونَکُمْ فَوَ اللَّهِ مَا أَدْرِی أَ دَفَعُوهُ عَنْکُمْ أَمْ دَفَعُوکُمْ عَنْهُ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ مَهْلًا یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ فَإِنَّا نَنْشُدُکَ اللَّهَ وَ اَلْإِسْلَامَ وَ الرَّحِمَ مِثْلَ مَا نَشَدْتَنَا أَنْ تَطْمَعَ فِینَا وَ فِیکَ عَدُوّاً وَ تُشْمِتَ بِنَا وَ بِکَ حَسُوداً إِنَّ أَمْرَکَ إِلَیْکَ مَا کَانَ قَوْلًا فَإِذَا صَارَ فِعْلًا فَلَیْسَ إِلَیْکَ وَ لَا فِی یَدَیْکَ وَ إِنَّا وَ اللَّهِ لَنُخَالِفَنَّ إِنْ خُولِفْنَا وَ لَنُنَازِعَنَّ إِنْ نُوزِعْنَا وَ مَا تَمَنِّیکَ أَنْ یَکُونَ الْأَمْرُ صَارَ إِلَیْنَا دُونَکَ إِلَّا أَنْ یَقُولَ قَائِلٌ مِنَّا مَا یَقُولُهُ النَّاسُ وَ یَعِیبَ کَمَا عَابُوا فَأَمَّا صَرْفُ قَوْمِنَا عَنَّا الْأَمْرَ فَعَنْ حَسَدٍ قَدْ وَ اللَّهِ عَرَفْتُهُ وَ بَغْیٍ قَدْ وَ اللَّهِ عَلِمْتَهُ فَاللَّهُ بَیْنَنَا وَ بَیْنَ قَوْمِنَا وَ أَمَّا قَوْلُکَ إِنَّکَ لَا تَدْرِی أَ دَفَعُوهُ عَنَّا أَمْ دَفَعُونَا عَنْهُ فَلَعَمْرِی إِنَّکَ لَتَعْرِفُ أَنَّهُ لَوْ صَارَ إِلَیْنَا هَذَا الْأَمْرُ مَا زِدْنَا بِهِ فَضْلًا إِلَی فَضْلِنَا وَ لَا قَدْراً إِلَی قَدْرِنَا وَ إِنَّا لَأَهْلُ الْفَضْلِ وَ أَهْلُ الْقَدَرِ وَ مَا فَضَلَ فَاضِلٌ إِلَّا بِفَضْلِنَا وَ لَا سَبَقَ سَابِقٌ إِلَّا بِسَبْقِنَا وَ لَوْ لَا هُدِینَا مَا اهْتَدَی أَحَدٌ وَ لَا أَبْصَرُوا مِنْ عَمًی وَ لَا قَصَدُوا مِنْ جَوْرٍ.

فَقَالَ عُثْمَانُ حَتَّی مَتَی یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ یَأْتِینِی عَنْکُمْ مَا یَأْتِینِی هَبُونِی کُنْتُ بَعِیداً أَ مَا کَانَ لِی مِنَ الْحَقِّ عَلَیْکُمْ أَنْ أُرَاقِبَ وَ أَنْ أُنَاظِرَ بَلَی وَ رَبِّ اَلْکَعْبَهِ وَ لَکِنَّ الْفُرْقَهَ

سَهَّلَتْ لَكُمُ الْقَوْلَ فِيَّ وَ تَقَدَّمَتْ بِكُمْ إِلَى الْإِسْرَاعِ إِلَيَّ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ .

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ مَهْلًا حَتَّى أَلْقَى عَلِيّاً ثُمَّ أَحْمِلَ إِلَيْكَ عَلَى قَدْرِ مَا رَأَى قَالَ عُثْمَانُ افْعَلْ فَقَدْ فَعَلْتَ وَ طَالَمَا طَلَبْتَ فَلَا أُطْلَبُ (۱) وَ لَا أُجَابُ وَ لَا أُعْتَبُ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَخَرَجْتُ فَلَقِيتُ عَلِيّاً وَ إِذَا بِهِ مِنَ الْغَضَبِ وَ التَّلَظِّي أَضْعَافَ مَا بِعُثْمَانَ فَأَرَدْتُ تَسْكِينَهُ فَامْتَنَعَ فَأَتَيْتُ مَنْزِلِي وَ أَغْلَقْتُ بَابِي وَ اعْتَزَلْتُهُمَا فَبَلَغَ ذَلِكَ عُثْمَانَ فَأَرْسَلَ إِلَيَّ فَأَتَيْتُهُ وَ قَدْ هَدَأَ غَضَبُهُ فَنَظَرَ إِلَيَّ ثُمَّ ضَحِكَ وَ قَالَ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ مَا أَبْطَأَ بِكَ عَنَّا إِنَّ تَرْكَكَ الْعَوْدَ إِلَيْنَا لَدَلِيلٌ عَلَى مَا رَأَيْتَ عِنْدَ صَاحِبِكَ وَ عَرَفْتَ مِنْ حَالِهِ فَاللَّهُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُ خُذْ بِنَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَكَانَ عُثْمَانُ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا أَتَاهُ عَنْ عَلِيٍّ شَيْءٌ فَأَرَدْتُ التَّكْذِيبَ عَنْهُ يَقُولُ وَ لَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ حِينَ أَبْطَأْتَ عَنَّا وَ تَرَكْتَ الْعَوْدَ إِلَيْنَا فَلَا أَدْرِي كَيْفَ أَرُدُّ عَلَيْهِ

.

۱۸۴۰

۱۴,۱- وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ أَيْضاً فِي اَلْمُوَفَّقِيَّاتِ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ خَرَجْتُ مِنْ مَنْزِلِي سَحَراً أُسَابِقُ إِلَى اَلْمَسْجِدِ وَ أَطْلُبُ الْفَضِيلَةَ فَسَمِعْتُ خَلْفِي حِسّاً وَ كَلَاماً فَتَسَمَّعْتُهُ فَإِذَا حِسُّ عُثْمَانَ وَ هُوَ يَدْعُو وَ لَا يَرَى أَنَّ أَحَداً يَسْمَعُهُ وَ يَقُولُ اللَّهُمَّ قَدْ تَعْلَمُ نِيَّتِي فَأَعِنِّي عَلَيْهِمْ وَ تَعْلَمُ الَّذِينَ ابْتُلِيتُ بِهِمْ مِنْ ذَوِي رَحِمِي وَ قَرَابَتِي فَأَصْلِحْنِي لَهُمْ وَ أَصْلِحْهُمْ لِي.

قَالَ فَقَصَرْتُ مِنْ خُطْوَتِي وَ أَسْرَعَ فِي مِشْيَتِهِ فَالْتَقَيْنَا فَسَلَّمَ فَرَدَدْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ إِنِّي خَرَجْتُ لَيْلَتَنَا هَذِهِ أَطْلُبُ الْفَضْلَ وَ الْمُسَابَقَةَ إِلَى اَلْمَسْجِدِ فَقُلْتُ إِنَّهُ أَخْرَجَنِي مَا أَخْرَجَكَ فَقَالَ وَ اللَّهِ لَئِنْ سَابَقْتَ إِلَى الْخَيْرِ إِنَّكَ لَمِنْ سَابِقِينَ مُبَارَكِينَ وَ إِنِّي لَأُحِبُّكُمْ وَ أَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِحُبِّكُمْ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّا لَنُحِبُّكَ وَ نَعْرِفُ سَابِقَتَكَ وَ سِنَّكَ وَ قَرَابَتَكَ وَ صِهْرَكَ قَالَ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ فَمَا لِي وَ لِاِبْنِ عَمِّكَ وَ ابْنِ خَالِي قُلْتُ أَيُّ بَنِي عُمُومَتِي وَ بَنِي أَخْوَالِكَ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ أَ تَسْأَلُ مَسْأَلَةَ الْجَاهِلِ.

۱- ۱) أطلب فلان فلانا،أجابه إلى طلبه.

قُلْتُ إِنَّ بَنِی عُمُومَتِی مِنْ بَنِی خُئُولَتِکَ کَثِیرٌ فَأَیَّهُمْ تَعْنِی قَالَ أَعْنِی عَلِیّاً لَا غَیْرَهُ فَقُلْتُ لَا وَ اللَّهِ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ مَا أَعْلَمُ مِنْهُ إِلَّا خَیْراً وَ لَا أَعْرِفُ لَهُ إِلَّا حُسْناً قَالَ وَ اللَّهِ بِالْحَرِیِّ أَنْ یَسْتُرَ دُونَکَ مَا یُظْهِرُهُ لِغَیْرِکَ وَ یَقْبِضَ عَنْکَ مَا یَنْبَسِطُ بِهِ إِلَی سِوَاکَ.

قَالَ وَ رُمِینَا بِعَمَّارِ بْنِ یَاسِرٍ فَسَلَّمَ فَرَدَدْتُ عَلَیْهِ سَلَامَهُ ثُمَّ قَالَ مَنْ مَعَکَ قُلْتُ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ عُثْمَانُ قَالَ نَعَمْ وَ سَلَّمَ بِکُنْیَتِهِ وَ لَمْ یُسَلِّمْ عَلَیْهِ بِالْخِلَافَهِ فَرَدَّ عَلَیْهِ ثُمَّ قَالَ عَمَّارٌ مَا الَّذِی کُنْتُمْ فَقَدْ سَمِعْتُ ذَرْواً (۱) مِنْهُ قُلْتُ هُوَ مَا سَمِعْتَ فَقَالَ عَمَّارٌ رُبَّ مَظْلُومٍ غَافِلٌ وَ ظَالِمٍ مُتَجَاهِلٌ قَالَ عُثْمَانُ أَمَا إِنَّکَ مِنْ شُنَّائِنَا وَ أَتْبَاعِهِمْ وَ أَیْمُ اللَّهِ إِنَّ الْیَدَ عَلَیْکَ لَمُنْبَسِطَهٌ وَ إِنَّ السَّبِیلَ إِلَیْکَ لَسَهْلَهٌ وَ لَوْ لَا إِیثَارُ الْعَافِیَهِ وَ لَمُّ الشَّعَثِ لَزَجَرْتُکَ زَجْرَهً تَکْفِی مَا مَضَی وَ تَمْنَعُ مَا بَقِیَ.

فَقَالَ عَمَّارٌ وَ اللَّهِ مَا أَعْتَذِرُ مِنْ حُبِّی عَلِیّاً وَ مَا الْیَدُ بِمُنْبَسِطَهٍ وَ لَا السَّبِیلُ بِسَهْلَهٍ إِنِّی لَأَزِمٌ حُجَّهً وَ مُقِیمٌ عَلَی سُنَّهٍ وَ أَمَّا إِیثَارُکَ الْعَافِیَهَ وَ لَمَّ الشَّعَثِ فَلَازِمٌ ذَلِکَ وَ أَمَّا زَجْرِی فَأَمْسِکْ عَنْهُ فَقَدْ کَفَاکَ مُعَلِّمِی تَعْلِیمِی فَقَالَ عُثْمَانُ أَمَا وَ اللَّهِ إِنَّکَ مَا عَلِمْتُ مِنْ أَعْوَانِ الشَّرِّ الحَاضِّینَ عَلَیْهِ الْخَذَلَهِ عِنْدَ الْخَیْرِ وَ الْمُثَبِّطِینَ عَنْهُ فَقَالَ عَمَّارٌ مَهْلًا یَا عُثْمَانُ فَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَصِفُنِی بِغَیْرِ ذَلِکَ قَالَ عُثْمَانُ وَ مَتَی قَالَ یَوْمَ دَخَلْتُ عَلَیْهِ مُنْصَرِفَهُ عَنِ الْجُمُعَهِ وَ لَیْسَ عِنْدَهُ غَیْرُکَ وَ قَدْ أَلْقَی ثِیَابَهُ وَ قَعَدَ فِی فَضْلِهِ (۲) فَقَبَّلْتُ صَدْرَهُ وَ نَحْرَهُ وَ جَبْهَتَهُ فَقَالَ یَا عَمَّارُ إِنَّکَ لَتُحِبُّنَا وَ إِنَّا لَنُحِبُّکَ وَ إِنَّکَ لَمِنَ الْأَعْوَانِ عَلَی الْخَیْرِ الْمُثَبِّطِینَ عَنِ الشَّرِّ فَقَالَ عُثْمَانُ أَجَلْ وَ لَکِنَّکَ غُیِّرْتَ وَ بُدِّلْتَ قَالَ فَرَفَعَ عَمَّارٌ یَدَهُ یَدْعُو وَ قَالَ أَمِّنْ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ اللَّهُمَّ مَنْ غُیِّرَ فَغَیِّرْ بِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

قَالَ وَ دَخَلْنَا اَلْمَسْجِدَ فَأَهْوَی عَمَّارٌ إِلَی مُصَلَّاهُ وَ مَضَیْتُ مَعَ عُثْمَانَ إِلَی الْقِبْلَهِ

۱- ۱) الذرو:الطرف من القول.

۲- ۲) الفضل:الثوب یلبسه الرجل فی بیته.

فَدَخَلَ الْمِحْرَابَ وَ قَالَ تَلْبَثُ عَلَيَّ إِذَا انْصَرَفْنَا فَلَمَّا رَآنِي عَمَّارٌ وَحْدِي أَتَانِي فَقَالَ أَ مَا رَأَيْتَ مَا بَلَغَ بِي آنِفاً قُلْتُ أَمَا وَ اللَّهِ لَقَدْ أَصْعَبْتَ بِهِ وَ أَصْعَبَ بِكَ وَ إِنَّ لَهُ لِسِنِّهِ وَ فَضْلِهِ وَ قَرَابَتِهِ قَالَ إِنَّ لَهُ لِذَلِكَ وَ لَكِنْ لاَ حَقَّ لِمَنْ لاَ حَقَّ عَلَيْهِ وَ انْصَرَفَ.

وَ صَلَّى عُثْمَانُ وَ انْصَرَفْتُ مَعَهُ يَتَوَكَّأُ عَلَيَّ فَقَالَ هَلْ سَمِعْتَ مَا قَالَ عَمَّارٌ قُلْتُ نَعَمْ فَسَرَّنِي ذَلِكَ وَ سَاءَنِي أَمَّا مَسَاءَتُهُ إِيَّايَ فَمَا بَلَغَ بِكَ وَ أَمَّا مَسَرَّتُهُ لِي فَحِلْمُكَ وَ احْتِمَالُكَ فَقَالَ إِنَّ عَلِيّاً فَارَقَنِي مُنْذُ أَيَّامٍ عَلَى الْمُقَارَبَةِ وَ إِنَّ عَمَّاراً آتِيهِ فَقَائِلٌ لَهُ وَ قَائِلٌ فَابْدُرْهُ إِلَيْهِ فَإِنَّكَ أَوْثَقُ عِنْدَهُ مِنْهُ وَ أَصْدَقُ قَوْلاً فَأَلْقِ الْأَمْرَ إِلَيْهِ عَلَى وَجْهِهِ فَقُلْتُ نَعَمْ.

وَ انْصَرَفْتُ أُرِيدُ عَلِيّاً ع فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا هُوَ خَارِجٌ مِنْهُ فَلَمَّا رَآنِي تَفَجَّعَ لِي مِنْ فَوْتِ الصَّلاَةِ وَ قَالَ مَا أَدْرَكْتَهَا قُلْتُ بَلَى وَ لَكِنِّي خَرَجْتُ مَعَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ اقْتَصَصْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَقَالَ أَمَا وَ اللَّهِ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ إِنَّهُ لَيَقْرِفُ قَرْحَةً لَيَحُورَنَّ عَلَيْهِ أَلَمُهَا (۱) فَقُلْتُ إِنَّ لَهُ سِنَّهُ وَ سَابِقَتَهُ وَ قَرَابَتَهُ وَ صِهْرَهُ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ لَهُ وَ لَكِنْ لاَ حَقَّ لِمَنْ لاَ حَقَّ عَلَيْهِ .

قَالَ ثُمَّ رَهِقَنَا (۲) عَمَّارٌ فَبَشَّ بِهِ عَلِيٌّ وَ تَبَسَّمَ فِي وَجْهِهِ وَ سَأَلَهُ فَقَالَ عَمَّارٌ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ هَلْ أَلْقَيْتَ إِلَيْهِ مَا كُنَّا فِيهِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَمَا وَ اللَّهِ إِذاً لَقَدْ قُلْتَ بِلِسَانِ عُثْمَانَ وَ نَطَقْتَ بِهَوَاهُ قُلْتُ مَا عَدَوْتُ الْحَقَّ جُهْدِي وَ لاَ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ أَيُّ الْحَظَّيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ وَ أَيُّ الْحَقَّيْنِ أَوْجَبُ عَلَيَّ.

قَالَ فَظَنَّ عَلِيٌّ أَنَّ عِنْدَ عَمَّارٍ غَيْرَ مَا أَلْقَيْتُ إِلَيْهِ فَأَخَذَ بِيَدِهِ وَ تَرَكَ يَدِي فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يَكْرَهُ مَكَانِي فَتَخَلَّفْتُ عَنْهُمَا وَ انْشَعَبَ بِنَا الطَّرِيقُ فَسَلَكَاهُ وَ لَمْ يَدْعُنِي فَانْطَلَقْتُ إِلَى مَنْزِلِي فَإِذَا رَسُولُ عُثْمَانَ يَدْعُونِي فَأَتَيْتُهُ فَأَجِدُ بِبَابِهِ مَرْوَانَ وَ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ .

۱- ۱) يقال:قرف القرحه،أى قشرها بعد يبسها؛و ليحورن:ليرجعن.

۲- ۲) رهقنا:غشينا.

فِی رِجَالٍ مِنْ بَنِی أُمَیَّهَ فَأَذِنَ لِی وَ أَلْطَفَنِی وَ قَرَّبَنِی وَ أَدْنَی مَجْلِسِی ثُمَّ قَالَ مَا صَنَعْتَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالْخَبَرِ عَلَی وَجْهِهِ وَ مَا قَالَ الرَّجُلُ وَ قُلْتُ لَهُ وَ کَتَمْتُهُ قَوْلَهُ إِنَّهُ لَیَقْرِفُ قَرْحَهً لَیَحُورَنَّ عَلَیْهِ أَلَمُهَا إِبْقَاءً عَلَیْهِ وَ إِجْلَالاً لَهُ وَ ذَکَرْتُ مَجِیءَ عَمَّارٍ وَ بَشَّ عَلِیٍّ لَهُ وَ ظَنَّ عَلِیٍّ أَنَّ قِبَلَهُ غَیْرُ مَا أُلْقِیَتْ عَلَیْهِ وَ سُلُوکُهُمَا حَیْثُ سَلَکَا قَالَ وَ فَعَلاَ قُلْتُ نَعَمْ فَاسْتَقْبِلِ الْقِبْلَهَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ عَالِمَ الْغَیْبِ وَ الشَّهَادَهِ الرَّحْمَنَ الرَّحِیمَ أَصْلِحْ لِی عَلِیّاً وَ أَصْلِحْنِی لَهُ أَمِّنْ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ فَأَمَّنْتُ ثُمَّ تَحَدَّثْنَا طَوِیلاً وَ فَارَقْتُهُ وَ أَتَیْتُ مَنْزِلِی

.

۱۸۴۱

۱- وَ رَوَی اَلزُّبَیْرُ بْنُ بَکَّارٍ أَیْضاً فِی الْکِتَابِ الْمَذْکُورِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ أَبِی شَیْئاً قَطُّ فِی أَمْرِ عُثْمَانَ یَلُومُهُ فِیهِ وَ لاَ یُعْذِرُهُ وَ لاَ سَأَلْتُهُ عَنْ شَیْءٍ مِنْ ذَلِکَ مَخَافَهَ أَنْ أَهْجِمَ مِنْهُ عَلَی مَا لاَ یُوَافِقُهُ فَإِنَّا عِنْدَهُ لَیْلَهً وَ نَحْنُ نَتَعَشَّی إِذْ قِیلَ هَذَا أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ عُثْمَانُ بِالْبَابِ فَقَالَ ائْذَنُوا لَهُ فَدَخَلَ فَأَوْسَعَ لَهُ عَلَی فِرَاشِهِ وَ أَصَابَ مِنَ الْعَشَاءِ مَعَهُ فَلَمَّا رَفَعَ قَامَ مَنْ کَانَ هُنَاکَ وَ ثَبَتُّ أَنَا فَحَمِدَ عُثْمَانُ اللَّهَ وَ أَثْنَی عَلَیْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ یَا خَالِ فَإِنِّی قَدْ جِئْتُکَ أَسْتَعْذِرُکَ مِنِ ابْنِ أَخِیکَ عَلِیٍّ سَبَّنِی وَ شَهَرَ أَمْرِی وَ قَطَعَ رَحِمِی وَ طَعَنَ فِی دِینِی وَ إِنِّی أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْکُمْ یَا بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنْ کَانَ لَکُمْ حَقٌّ تَزْعُمُونَ أَنَّکُمْ غُلِبْتُمْ عَلَیْهِ فَقَدْ تَرَکْتُمُوهُ فِی یَدَیَّ مَنْ فَعَلَ ذَلِکَ بِکُمْ وَ أَنَا أَقْرَبُ إِلَیْکُمْ رَحِماً مِنْهُ وَ مَا لُمْتُ مِنْکُمْ أَحَداً إِلاَّ عَلِیّاً وَ لَقَدْ دُعِیتُ أَنْ أَبْسُطَ عَلَیْهِ فَتَرَکْتُهُ لِلَّهِ وَ الرَّحِمِ وَ أَنَا أَخَافُ أَلاَّ یَتْرُکَنِی فَلاَ أَتْرُکَهُ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَحَمِدَ أَبِی اللَّهَ وَ أَثْنَی عَلَیْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ یَا ابْنَ أُخْتِی فَإِنْ کُنْتَ لاَ تَحْمَدُ عَلِیّاً لِنَفْسِکَ فَإِنِّی لاَ أَحْمَدُکَ لِعَلِیٍّ وَ مَا عَلِیٌّ وَحْدَهُ قَالَ فِیکَ بَلْ غَیْرُهُ فَلَوْ أَنَّکَ

اتَّهَمْتَ نَفْسَكَ لِلنَّاسِ اتَّهَمَ النَّاسُ أَنْفُسَهُمْ لَكَ وَ لَوْ أَنَّكَ نَزَلْتَ مِمَّا رَقِيتَ وَ ارْتَقَوْا مِمَّا نَزَلُوا فَأَخَذْتَ مِنْهُمْ وَ أَخَذُوا مِنْكَ مَا كَانَ بِذَلِكَ بَأْسٌ قَالَ عُثْمَانُ فَذَلِكَ إِلَيْكَ يَا خَالِ وَ أَنْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ قَالَ أَ فَأَذْكُرُ لَهُمْ ذَلِكَ عَنْكَ قَالَ نَعَمْ وَ انْصَرَفَ فَمَا لَبِثْنَا أَنْ قِيلَ هَذَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ رَجَعَ بِالْبَابِ قَالَ أَبِي ائْذَنُوا لَهُ فَدَخَلَ فَقَامَ قَائِماً وَ لَمْ يَجْلِسْ وَ قَالَ لَا تَعْجَلْ يَا خَالِ حَتَّى أُوذِنَكَ فَنَظَرْنَا فَإِذَا مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ كَانَ جَالِساً بِالْبَابِ يَنْتَظِرُهُ حَتَّى خَرَجَ فَهُوَ الَّذِي ثَنَاهُ عَنْ رَأْيِهِ الْأَوَّلِ فَأَقْبَلَ عَلَى أَبِي وَ قَالَ يَا بُنَيَّ مَا إِلَى هَذَا مِنْ أَمْرِهِ شَيْءٌ ثُمَّ قَالَ يَا بُنَيَّ أَمْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ حَتَّى تَرَى مَا لَا بُدَّ مِنْهُ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْبِقْ بِي مَا لَا خَيْرَ لِي فِي إِدْرَاكِهِ فَمَا مَرَّتْ جُمُعَةٌ حَتَّى مَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ

.

۱۸۴۲

۱- رَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ فِي الْكَامِلِ عَنْ قَنْبَرٍ مَوْلَى عَلِيٍّ ع قَالَ دَخَلْتُ مَعَ عَلِيٍّ عَلَى عُثْمَانَ فَأَحَبَّا الْخَلْوَةَ فَأَوْمَأَ إِلَيَّ عَلِيٌّ ع بِالتَّنَحِّي فَتَنَحَّيْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ فَجَعَلَ عُثْمَانُ يُعَاتِبُهُ وَ عَلِيٌّ مُطْرِقٌ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عُثْمَانُ وَ قَالَ مَا لَكَ لَا تَقُولُ قَالَ إِنْ قُلْتُ لَمْ أَقُلْ إِلَّا مَا تَكْرَهُ وَ لَيْسَ لَكَ عِنْدِي إِلَّا مَا تُحِبُّ

.

قال أبو العبّاس تأويل ذلك إن قلت اعتددت عليك بمثل ما اعتددت به على فلذعك عتابى و عقدى ألا أفعل و إن كنت عاتبا إلّا ما تحب (۱) .

و عندى فيه تأويل آخر و هو أنى إن قلت و اعتذرت فأى شيء حسنته من الأعذار لم يكن ذلك عندك مصدقا و لم يكن إلّا مكروها غير مقبول و اللّه تعالى يعلم أنّه ليس لك عندى فى باطنى و ما أطوى عليه جوانحى إلّا ما تحب و إن كنت لا تقبل المعاذير التى أذكرها بل تكرهها و تنبو نفسك عنها.

ص: ۱۴

۱- ۱) الكامل ۱:۱۳.

۱,۱۴- وَ رَوَى اَلْوَاقِدِيُّ فِي كِتَابِ اَلشُّورَى عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ شَهِدْتُ عِتَابَ عُثْمَانَ لِعَلِيٍّ ع يَوْماً فَقَالَ لَهُ فِي بَعْضِ مَا قَالَهُ نَشَدْتُكَ اللَّهَ أَنْ تَفْتَحَ لِلْفُرْقَةِ بَاباً فَلَعَهْدِي بِكَ وَ أَنْتَ تُطِيعُ عَتِيقاً وَ اِبْنَ الْخَطَّابِ طَاعَتَكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ص وَ لَسْتُ بِدُونِ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَ أَنَا أَمَسُّ بِكَ رَحِماً وَ أَقْرَبُ إِلَيْكَ صِهْراً فَإِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص لَكَ فَقَدْ رَأَيْنَاكَ حِينَ تُوُفِّيَ نَازَعْتَ ثُمَّ أَقْرَرْتَ فَإِنْ كَانَا لَمْ يَرْكَبَا مِنَ الْأَمْرِ جَدَداً فَكَيْفَ أَذْعَنْتَ لَهُمَا بِالْبَيْعَهِ وَ بَخَعْتَ بِالطَّاعَهِ وَ إِنْ كَانَا أَحْسَنَا فِيمَا وَلِيَا وَ لَمْ أُقَصِّرْ عَنْهُمَا فِي دِينِي وَ حَسَبِي وَ قَرَابَتِي فَكُنْ لِي كَمَا كُنْتَ لَهُمَا.

فَقَالَ عَلِيٌّ ع أَمَا الْفُرْقَهُ فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَفْتَحَ لَهَا بَاباً وَ أُسَهِّلَ إِلَيْهَا سَبِيلاً وَ لَكِنِّي أَنْهَاكَ عَمَّا يَنْهَاكَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ عَنْهُ وَ أَهْدِيَكَ إِلَى رُشْدِكَ وَ أَمَّا عَتِيقٌ وَ اِبْنُ الْخَطَّابِ فَإِنْ كَانَا أَخَذَا مَا جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص لِي فَأَنْتَ أَعْلَمُ بِذَلِكَ وَ اَلْمُسْلِمُونَ وَ مَا لِي وَ لِهَذَا الْأَمْرِ وَ قَدْ تَرَكْتُهُ مُنْذُ حِينٍ فَأَمَّا أَلاَّ يَكُونَ حَقِّي بَلِ اَلْمُسْلِمُونَ فِيهِ شَرَعٌ فَقَدْ أَصَابَ السَّهْمُ الثُّغْرَهَ (۱) وَ أَمَّا أَنْ يَكُونَ حَقِّي دُونَهُمْ فَقَدْ تَرَكْتُهُ لَهُمْ طِبْتُ بِهِ نَفْساً وَ نَفَضْتُ يَدَيَّ عَنْهُ اسْتِصْلَاحاً وَ أَمَّا التَّسْوِيَهُ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُمَا فَلَسْتَ كَأَحَدِهِمَا إِنَّهُمَا وَلِيَا هَذَا الْأَمْرَ فَظَلَفَا (۲) أَنْفُسَهُمَا وَ أَهْلَهُمَا عَنْهُ وَ عُمْتَ فِيهِ وَ قَوْمَكَ عَوْمَ السَّابِحِ فِي اللُّجَّهِ فَارْجِعْ إِلَى اللَّهِ أَبَا عَمْرٍو وَ انْظُرْ هَلْ بَقِيَ مِنْ عُمُرِكَ إِلاَّ كَظِمْءِ الْحِمَارِ (۳) فَحَتَّى مَتَى وَ إِلَى مَتَى أَ لاَ تَنْهَى سُفَهَاءَ بَنِي أُمَيَّهَ عَنْ أَعْرَاضِ اَلْمُسْلِمِينَ وَ أَبْشَارِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ وَ اللَّهِ لَوْ ظَلَمَ عَامِلٌ مِنْ عُمَّالِكَ حَيْثُ تَغْرُبُ الشَّمْسُ لَكَانَ إِثْمُهُ مُشْتَرَكاً بَيْنَهُ وَ بَيْنَكَ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُثْمَانُ لَكَ الْعُتْبَى وَ افْعَلْ وَ اعْزِلْ مِنْ عُمَّالِي كُلَّ مَنْ تَكْرَهُهُ

ص: ۱۵

۱- ۱) الثغره:نقره النحر بين الترقوتين.

۲- ۲) ظلفا أنفسهما،أى كفا.

۳- ۳) يقال:ما بقى منه من ظمء الحمار؛أى لم يبق من عمره إلاّ اليسير؛لأنّه ليس شيء أقصر ظمأ من الحمار،و الكلام على المثل.

وَ يَكْرَهُهُ اَلْمُسْلِمُونَ ثُمَّ افْتَرَقَا فَصَدَّهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ عَنْ ذَلِكَ وَ قَالَ يَجْتَرِئُ عَلَيْكَ النَّاسُ فَلاَ تَعْزِلْ أَحَداً مِنْهُمْ

.

۱۸۴۴

وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ أَيْضاً فِي كِتَابِهِ عَنْ رِجَالٍ أَسْنَدَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ع قَالَ

أَرْسَلَ إِلَيَّ عُثْمَانُ فِي الْهَاجِرَهِ (۱) فَتَقَنَّعْتُ بِثَوْبِي وَ أَتَيْتُهُ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ وَ هُوَ عَلَى سَرِيرِهِ وَ فِي يَدِهِ قَضِيبٌ وَ بَيْنَ يَدَيْهِ مَالٌ دَثِرٌ (۲) صُبْرَتَانِ مِنْ وَرِقٍ وَ ذَهَبٍ فَقَالَ دُونَكَ خُذْ مِنْ هَذَا حَتَّى تَمْلَأَ بَطْنَكَ فَقَدْ أَحْرَقْتَنِي فَقُلْتُ وَصَلَتْكَ رَحِمٌ إِنْ كَانَ هَذَا الْمَالُ وَرِثْتَهُ أَوْ أَعْطَاكَهُ مُعْطٍ أَوِ اكْتَسَبْتَهُ مِنْ تِجَارَهٍ كُنْتُ أَحَدَ رَجُلَيْنِ إِمَّا آخُذُ وَ أَشْكُرُ أَوْ أُوَفِّرُ وَ أَجْهَدُ وَ إِنْ كَانَ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَ فِيهِ حَقُّ اَلْمُسْلِمِينَ وَ الْيَتِيمِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَوَ اللَّهِ مَا لَكَ أَنْ تُعْطِيَنِيهِ وَ لاَ لِي أَنْ آخُذَهُ فَقَالَ أَبَيْتُ وَ اللَّهِ إِلاَّ مَا أَبَيْتَ ثُمَّ قَامَ إِلَيَّ بِالْقَضِيبِ فَضَرَبَنِي وَ اللَّهِ مَا أَرُدُّ يَدَهُ حَتَّى قَضَى حَاجَتَهُ فَتَقَنَّعْتُ بِثَوْبِي وَ رَجَعْتُ إِلَى مَنْزِلِي وَ قُلْتُ اللَّهُ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ إِنْ كُنْتُ أَمَرْتُكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهَيْتُ عَنْ مُنْكَرٍ .

۱۸۴۵

وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ عَنِ اَلزُّهْرِيِّ قَالَ لَمَّا أُتِيَ عُمَرُ بِجَوْهَرٍ كِسْرَى وَضَعَ فِي اَلْمَسْجِدِ فَطَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ فَصَارَ كَالْجَمْرِ فَقَالَ لِخَازِنِ بَيْتِ الْمَالِ وَيْحَكَ أَرِحْنِي مِنْ هَذَا وَ اقْسِمْهُ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ فَإِنَّ نَفْسِي تُحَدِّثُنِي أَنَّهُ سَيَكُونُ فِي هَذَا بَلاَءٌ وَ فِتْنَهٌ بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ قَسَّمْتَهُ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ لَمْ يَسَعْهُمْ وَ لَيْسَ أَحَدٌ يَشْتَرِيهِ لِأَنَّ ثَمَنَهُ عَظِيمٌ وَ لَكِنْ نَدَعُهُ إِلَى قَابِلٍ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَفْتَحَ عَلَى اَلْمُسْلِمِينَ بِمَالٍ فَيَشْتَرِيَهُ مِنْهُمْ مَنْ يَشْتَرِيهِ قَالَ ارْفَعْهُ فَأَدْخِلْهُ بَيْتَ الْمَالِ.

وَ قُتِلَ عُمَرُ وَ هُوَ بِحَالِهِ فَأَخَذَهُ عُثْمَانُ لَمَّا وَلِيَ الْخِلاَفَهَ فَحَلَّى بِهِ بَنَاتِهِ.

۱- ۱) الهاجره:نصف النهار فی القیظ.

۲- ۲) الدثر:المال الکثیر.

قَالَ اَلزُّبَيْرُ فَقَالَ اَلزُّهْرِيُّ كُلٌّ قَدْ أَحْسَنَ عُمَرُ حِينَ حَرَمَ نَفْسَهُ وَ أَقَارِبَهُ وَ عُثْمَانُ حِينَ وَصَلَ أَقَارِبَهُ.

۱۸۴۶

۱- قَالَ اَلزُّبَيْرُ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَهَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيٍّ ع يَسْتَشْفِعُ بِهِ إِلَى عُثْمَانَ فَقَالَ حَمَّالُ الْخَطَايَا لاَ وَ اللَّهِ لاَ أَعُودُ إِلَيْهِ أَبَداً فَآيَسَهُ مِنْهُ .

۱۸۴۷

۱۴- وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ أَيْضاً عَنْ شَدَّادِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ فِي أَيَّامِ عُمَرَ يَقُولُ يَا طَاعُونُ خُذْنِي فَقُلْنَا لَهُ لِمَ تَقُولُ هَذَا وَ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لاَ يَزِيدُهُ طُولُ الْعُمُرِ إِلاَّ خَيْراً قَالَ إِنِّي أَخَافُ سِتّاً خِلاَفَهَ بَنِي أُمَيَّهَ وَ إِمَارَهَ السُّفَهَاءِ مِنْ أَحْدَاثِهِمْ وَ الرِّشْوَهَ فِي الْحُكْمِ وَ سَفْكَ الدَّمِ الْحَرَامِ وَ كَثْرَهَ الشُّرَطِ وَ نَشَأً يَنْشَأُ يَتَّخِذُونَ اَلْقُرْآنَ مَزَامِيرَ .

۱۸۴۸

وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ عَنْ أَبِي غَسَّانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ زِيَادٍ عَنِ اَلْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حَارِثَهَ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ وَ هُوَ يَخْطُبُ فَأَكَبَّ النَّاسُ حَوْلَهُ فَقَالَ اجْلِسُوا يَا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَصَاحَ بِهِ طَلْحَهُ إِنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَعْدَاءِ اللَّهِ لَكِنَّهُمْ عِبَادُهُ وَ قَدْ قَرَءُوا كِتَابَهُ .

۱۸۴۹

وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَهَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ اَلْحَسَنِ قَالَ شَهِدْتُ اَلْمَسْجِدَ يَوْمَ جُمُعَهٍ فَخَرَجَ عُثْمَانُ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ أَنْشُدُ كِتَابَ اللَّهِ فَقَالَ عُثْمَانُ اجْلِسْ أَمَا لِكِتَابِ اللَّهِ نَاشِدٌ غَيْرُكَ فَجَلَسَ ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ فَقَالَ اجْلِسْ فَأَبَى

أَنْ يَجْلِسَ فَبَعَثَ إِلَى الشُّرَطِ لِيُجْلِسُوهُ فَقَامَ النَّاسُ فَحَالُوا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ قَالَ ثُمَّ تَرَامَوْا بِالْبَطْحَاءِ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ مَا أَكَادُ أَرَى أَدِيمَ السَّمَاءِ مِنَ الْبَطْحَاءِ فَنَزَلَ عُثْمَانُ فَدَخَلَ دَارَهُ وَ لَمْ يُصَلِّ الْجُمُعَةَ.

فصل فيما شجر بين عثمان و ابن عبّاس من الكلام بحضره على

١٨٥٠

١,١۴- وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ أَيْضاً فِي اَلْمُوَفَّقِيَّاتِ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ صَلَّيْتُ الْعَصْرَ يَوْماً ثُمَّ خَرَجْتُ فَإِذَا أَنَا بِعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فِي أَيَّامِ خِلاَفَتِهِ فِي بَعْضِ أَزِقَّةِ اَلْمَدِينَهِ وَحْدَهُ فَأَتَيْتُهُ إِجْلاَلاً وَ تَوْقِيراً لِمَكَانِهِ فَقَالَ لِي هَلْ رَأَيْتَ عَلِيّاً قُلْتُ خَلَّفْتُهُ فِي اَلْمَسْجِدِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ اَلْآنَ فِيهِ فَهُوَ فِي مَنْزِلِهِ قَالَ أَمَّا مَنْزِلُهُ فَلَيْسَ فِيهِ فَابْغِهِ (١) لَنَا فِي اَلْمَسْجِدِ فَتَوَجَّهْنَا إِلَى اَلْمَسْجِدِ وَ إِذَا عَلِيٌّ ع يَخْرُجُ مِنْهُ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ وَ قَدْ كُنْتُ أَمْسِ ذَلِكَ الْيَوْمِ عِنْدَ عَلِيٍّ فَذَكَرَ عُثْمَانَ وَ تَجَرُّمَهُ عَلَيْهِ وَ قَالَ أَمَا وَ اللَّهِ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ إِنَّ مِنْ دَوَائِهِ لَقَطْعَ كَلاَمِهِ وَ تَرْكَ لِقَائِهِ فَقُلْتُ لَهُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ كَيْفَ لَكَ بِهَذَا فَإِنْ تَرَكْتَهُ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْكَ فَمَا أَنْتَ صَانِعٌ قَالَ أَعْتَلُّ وَ أَعْتَلُّ فَمَنْ يَقْسِرُنِي (٢) قَالَ لاَ أَحَدَ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا تَرَاءَيْنَا لَهُ وَ هُوَ خَارِجٌ مِنَ اَلْمَسْجِدِ ظَهَرَ مِنْهُ مِنَ التَّفَلُّتِ وَ الطَّلَبِ لِلاِنْصِرَافِ مَا اسْتَبَانَ لِعُثْمَانَ فَنَظَرَ إِلَيَّ عُثْمَانُ وَ قَالَ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ أَ مَا تَرَى اِبْنَ خَالِنَا يَكْرَهُ لِقَاءَنَا فَقُلْتُ وَ لِمَ وَ حَقُّكَ أَلْزَمُ وَ هُوَ بِالْفَضْلِ أَعْلَمُ فَلَمَّا تَقَارَبَا رَمَاهُ عُثْمَانُ بِالسَّلاَمِ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَقَالَ عُثْمَانُ إِنْ تَدْخُلْ فَإِيَّاكَ أَرَدْنَا وَ إِنْ تَمْضِ فَإِيَّاكَ طَلَبْنَا فَقَالَ عَلِيٌّ أَيَّ ذَلِكَ أَحْبَبْتَ قَالَ تَدْخُلُ فَدَخَلاَ وَ أَخَذَ عُثْمَانُ بِيَدِهِ فَأَهْوَى بِهِ إِلَى الْقِبْلَهِ فَقَصَّرَ عَنْهَا وَ جَلَسَ قُبَالَتَهَا فَجَلَسَ عُثْمَانُ إِلَى جَانِبِهِ فَنَكَصْتُ عَنْهُمَا فَدَعَوَانِي جَمِيعاً فَأَتَيْتُهُمَا فَحَمِدَ عُثْمَانُ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ وَ صَلَّى عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ يَا بَنِيَّ خَالِي وَ اِبْنَيْ

١- ١) ابغه:اطلبه.

٢- ٢) كذا في د،و في ب:«يضرني».

عَمِّی فَإِذْ جَمَعْتُکَمَا فِی النِّدَاءِ فَسَأَجْمَعُکَمَا فِی الشِّکَایَهِ عَنْ رِضَایَ عَلَی أَحَدِکُمَا وَ وَجْدِی عَلَی الْآخَرِ إِنِّی أَسْتَعْذِرُکُمَا مِنْ أَنْفُسِکُمَا وَ أَسْأَلُکُمَا فَیْئَتَکُمَا وَ أَسْتَوْهِبُکُمَا رَجْعَتَکُمَا فَوَ اللَّهِ لَوْ غَالَبَنِی النَّاسُ مَا انْتَصَرْتُ إِلَّا بِکُمَا وَ لَوْ تَهَضَّمُونِی مَا تَعَزَّزْتُ إِلَّا بِعِزِّکُمَا وَ لَقَدْ طَالَ هَذَا الْأَمْرُ بَیْنَنَا حَتَّی تَخَوَّفْتُ أَنْ یَجُوزَ قَدْرَهُ وَ یَعْظُمَ الْخَطَرُ فِیهِ وَ لَقَدْ هَاجَنِی الْعَدُوُّ عَلَیْکُمَا وَ أَغْرَانِی بِکُمَا فَمَنَعَنِی اللَّهُ وَ الرَّحِمُ مِمَّا أَرَادَ وَ قَدْ خَلَوْنَا فِی مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ إِلَی جَانِبِ قَبْرِهِ وَ قَدْ أَحْبَبْتُ أَنْ تُظْهِرَا لِی رَأْیَکُمَا فِیَّ وَ مَا تَنْطَوِیَانِ لِی عَلَیْهِ وَ تَصْدُقَا فَإِنَّ الصِّدْقَ أَنْجَی وَ أَسْلَمُ وَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِی وَ لَکُمَا.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَأَطْرَقَ عَلِیٌّ ع وَ أَطْرَقْتُ مَعَهُ طَوِیلاً أَمَّا أَنَا فَأَجْلَلْتُهُ أَنْ أَتَکَلَّمَ قَبْلَهُ وَ أَمَّا هُوَ فَأَرَادَ أَنْ أُجِیبَ عَنِّی وَ عَنْهُ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ أَ تَتَکَلَّمُ أَمْ أَتَکَلَّمُ عَنْکَ قَالَ بَلْ تَکَلَّمْ عَنِّی وَ عَنْکَ فَحَمِدْتُ اللَّهَ وَ أَثْنَیْتُ عَلَیْهِ وَ صَلَّیْتُ عَلَی رَسُولِهِ ثُمَّ قُلْتُ أَمَّا بَعْدُ یَا ابْنَ عَمِّنَا وَ عَمَّتِنَا فَقَدْ سَمِعْنَا کَلَامَکَ لَنَا وَ خَلْطَکَ فِی الشِّکَایَهِ بَیْنَنَا عَلَی رِضَاکَ زَعَمْتَ عَنْ أَحَدِنَا وَ وَجْدَکَ عَلَی الْآخَرِ وَ سَنَفْعَلُ فِی ذَلِکَ فَنَذُمُّکَ وَ نَحْمَدُکَ اقْتِدَاءً مِنْکَ بِفِعْلِکَ فِینَا فَإِنَّا نَذُمُّ مِثْلَ تُهَمَتِکَ إِیَّانَا عَلَی مَا اتَّهَمْتَنَا عَلَیْهِ بِلَا ثِقَهٍ إِلَّا ظَنّاً وَ نَحْمَدُ مِنْکَ غَیْرَ ذَلِکَ مِنْ مُخَالَفَتِکَ عَشِیرَتَکَ ثُمَّ نَسْتَعْذِرُکَ مِنْ نَفْسِکَ اسْتِعْذَارَکَ إِیَّانَا مِنْ أَنْفُسِنَا وَ نَسْتَوْهِبُکَ فَیْئَتَکَ اسْتِیهَابَکَ إِیَّانَا فَیْئَتَنَا وَ نَسْأَلُکَ رَجْعَتَکَ مَسْأَلَتَکَ إِیَّانَا رَجْعَتَنَا فَإِنَّا مَعاً أَیَّمَا حَمِدْتَ وَ ذَمَمْتَ مِنَّا کَمِثْلِکَ فِی أَمْرِ نَفْسِکَ لَیْسَ بَیْنَنَا فَرْقٌ وَ لَا اخْتِلَافٌ بَلْ کِلَانَا شَرِیکُ صَاحِبِهِ فِی رَأْیِهِ وَ قَوْلِهِ فَوَ اللَّهِ مَا تَعْلَمُنَا غَیْرَ مُعْذِرِینَ فِیمَا بَیْنَنَا وَ بَیْنَکَ وَ لَا تَعْرِفُنَا غَیْرَ قَانِتِینَ عَلَیْکَ وَ لَا تَجِدُنَا غَیْرَ رَاجِعِینَ إِلَیْکَ فَنَحْنُ نَسْأَلُکَ مِنْ نَفْسِکَ مِثْلَ مَا سَأَلْتَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا وَ أَمَّا قَوْلُکَ لَوْ غَالَبَتْنِی النَّاسُ مَا انْتَصَرْتُ إِلَّا بِکُمَا أَوْ تَهَضَّمُونِّی مَا تَعَزَّزْتُ إِلَّا بِعِزِّکُمَا فَأَیْنَ بِنَا وَ بِکَ عَنْ ذَلِکَ وَ نَحْنُ وَ أَنْتَ کَمَا قَالَ أَخُو کِنَانَهَ

بَدَا بُحْتُرٌ مَا رَامَ نَالَ وَ إِنْ يُرَمْ

وَ أَمَّا قَوْلُكَ فِی هَيْجِ الْعَدُوِّ إِيَّاكَ عَلَيْنَا وَ إِغْرَائِهِ لَكَ بِنَا فَوَ اللَّهِ مَا أَتَاكَ الْعَدُوُّ مِنْ ذَلِكَ شَيْئاً إِلاَّ وَ قَدْ أَتَانَا بِأَعْظَمَ مِنْهُ فَمَنَعَنَا مِمَّا أَرَادَ مَا مَنَعَكَ مِنَ مُرَاقَبَةِ اللَّهِ وَ الرَّحِمِ وَ مَا أَبْقَيْتَ أَنْتَ وَ نَحْنُ إِلاَّ عَلَى أَدْيَانِنَا وَ أَعْرَاضِنَا وَ مُرُوءَاتِنَا وَ لَقَدْ لَعَمْرِی طَالَ بِنَا وَ بِكَ هَذَا الْأَمْرُ حَتَّى تَخَوَّفْنَا مِنْهُ عَلَى أَنْفُسِنَا وَ رَاقَبْنَا مِنْهُ مَا رَاقَبْتَ.

وَ أَمَّا مُسَاءَلَتُكَ إِيَّانَا عَنْ رَأْيِنَا فِيكَ وَ مَا نَنْطَوِی عَلَيْهِ لَكَ فَإِنَّا نُخْبِرُكَ أَنَّ ذَلِكَ إِلَى مَا تُحِبُّ لاَ يَعْلَمُ وَاحِدٌ مِنَّا مِنْ صَاحِبِهِ إِلاَّ ذَلِكَ وَ لاَ يَقْبَلُ مِنْهُ غَيْرَهُ وَ كِلاَنَا ضَامِنٌ عَلَى صَاحِبِهِ ذَلِكَ وَ كَفِيلٌ بِهِ وَ قَدْ بَرَّأْتَ أَحَدَنَا وَ زَكَّيْتَهُ وَ أَنْطَقْتَ الْآخَرَ وَ أَسْكَتَّهُ وَ لَيْسَ السَّقِيمُ مِنَّا مِمَّا كَرِهْتَ بِأَنْطَقَ مِنَ الْبَرِیءِ فِيمَا ذَكَرْتَ وَ لاَ الْبَرِیءُ مِنَّا مِمَّا سَخِطْتَ بِأَظْهَرَ مِنَ السَّقِيمِ فِيمَا وَصَفْتَ فَإِمَّا جَمَعْتَنَا فِی الرِّضَا وَ إِمَّا جَمَعْتَنَا فِی السَّخَطِ لِنُجَازِيَكَ بِمِثْلِ مَا تَفْعَلُ بِنَا فِی ذَلِكَ مُكَايَلَةَ الصَّاعِ بِالصَّاعِ فَقَدْ أَعْلَمْنَاكَ رَأْيَنَا وَ أَظْهَرْنَا لَكَ ذَاتَ أَنْفُسِنَا وَ صَدَّقْنَاكَ وَ الصِّدْقُ كَمَا ذَكَرْتَ أَنْجَی وَ أَسْلَمُ فَأَجِبْ إِلَى مَا دَعَوْتَ إِلَيْهِ وَ أَجْلِلْ عَنِ النَّقْضِ وَ الْغَدْرِ مَسْجِدَ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ مَوْضِعَ قَبْرِهِ وَ اصْدُقْ تَنْجُ وَ تَسْلَمْ وَ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لَنَا وَ لَكَ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَنَظَرَ إِلَیَّ عَلِیٌّ ع نَظَرَ هَيْبَةٍ وَ قَالَ دَعْهُ حَتَّى يَبْلُغَ رِضَاهُ فِيمَا هُوَ فِيهِ فَوَ اللَّهِ لَوْ ظَهَرَتْ لَهُ قُلُوبُنَا وَ بَدَتْ لَهُ سَرَائِرُنَا حَتَّى رَآهَا بِعَيْنِهِ كَمَا يَسْمَعُ الْخَبَرَ عَنْهَا بِأُذُنِهِ مَا زَالَ مُتَجَرِّماً مُنْتَقِماً وَ اللَّهِ مَا أَنَا مُلْقًى عَلَى وَضَمِهِ (۱) وَ إِنِّی لَمَانِعٌ مَا وَرَاءَ ظَهْرِی وَ إِنَّ هَذَا الْكَلاَمَ لَمُخَالَفَةٌ مِنْهُ وَ سُوءُ عِشْرَةٍ فَقَالَ عُثْمَانُ مَهْلاً أَبَا حَسَنٍ فَوَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص وَصَفَنِی

۱- ۱) الوضم فی الأصل:خشبه الجزار يقطع عليها اللحم؛و فی المثل:«تركهم لحما على وضم»،أی أوقع بهم فأوجعهم.

بِغَيْرِ ذَلِكَ يَوْمَ يَقُولُ وَ أَنْتَ عِنْدَهُ إِنَّ مِنْ أَصْحَابِی لَقَوْماً سَالِمِينَ لَهُمْ وَ إِنَّ عُثْمَانَ لَمِنْهُمْ إِنَّهُ لَأَحْسَنُهُمْ بِهِمْ ظَنّاً وَ أَنْصَحُهُمْ لَهُمْ حُبّاً فَقَالَ عَلِيٌّ ع فَتُصَدِّقُ قَوْلَهُ ص بِفِعْلِكَ وَ خَالَفَ مَا أَنْتَ الْآنَ عَلَيْهِ فَقَدْ قِيلَ لَكَ مَا سَمِعْتَ وَ هُوَ كَافٍ إِنْ قَبِلْتَ قَالَ عُثْمَانُ فَتَثِقُ يَا أَبَا الْحَسَنِ قَالَ نَعَمْ أَثِقُ وَ لَا أَظُنُّكَ إِلَّا فَاعِلًا قَالَ عُثْمَانُ قَدْ وَثِقْتَ وَ أَنْتَ مِمَّنْ لَا يَخْفِرُ صَاحِبَهُ وَ لَا يُكَذِّبُ لِقِيلِهِ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَأَخَذْتُ بِأَيْدِيهِمَا حَتَّى تَصَافَحَا وَ تَصَالَحَا وَ تَمَازَحَا وَ نَهَضْتُ عَنْهُمَا فَتَشَاوَرَا وَ تَآمَرَا وَ تَذَاكَرَا ثُمَّ افْتَرَقَا فَوَ اللَّهِ مَا مَرَّتْ ثَالِثَةً حَتَّى لَقِيَنِی كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَذْكُرُ مِنْ صَاحِبِهِ مَا لَا تَبْرَكُ عَلَيْهِ الْإِبِلُ فَعَلِمْتُ أَنْ لَا سَبِيلَ إِلَى صُلْحِهِمَا بَعْدَهَا

.

۱۸۵۱

۱- وَ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِیُّ فِی كِتَابِ أَخْبَارِ السَّقِيفَهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ الْأَسَدِیِّ عَنِ اَلْمَعْرُوفِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ كُنْتُ بِالْمَدِينَهِ أَيَّامَ بُوِيعَ عُثْمَانُ فَرَأَيْتُ رَجُلًا فِی اَلْمَسْجِدِ جَالِساً وَ هُوَ يُصَفِّقُ (۱) بِإِحْدَی يَدَيْهِ عَلَی الْأُخْرَی وَ النَّاسُ حَوْلَهُ وَ يَقُولُ وَا عَجَبَا مِنْ قُرَيْشٍ وَ اسْتِئْثَارِهِمْ بِهَذَا الْأَمْرِ عَلَی أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ مَعْدِنِ الْفَضْلِ وَ نُجُومِ الْأَرْضِ وَ نُورِ الْبِلَادِ وَ اللَّهِ إِنَّ فِيهِمْ لَرَجُلًا مَا رَأَيْتُ رَجُلًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ص أَوْلَی مِنْهُ بِالْحَقِّ وَ لَا أَقْضَی بِالْعَدْلِ وَ لَا آمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَ لَا أَنْهَی عَنِ الْمُنْكَرِ فَسَأَلْتُ عَنْهُ فَقِيلَ هَذَا اَلْمِقْدَادُ فَتَقَدَّمْتُ إِلَيْهِ وَ قُلْتُ أَصْلَحَكَ اللَّهُ مَنِ الرَّجُلُ الَّذِی تَذْكُرُ فَقَالَ ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكَ رَسُولِ اللَّهِ ص عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ .

قَالَ فَلَبِثْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ إِنِّی لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَحَدَّثْتُهُ مَا قَالَ اَلْمِقْدَادُ فَقَالَ صَدَقَ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَجْعَلُوا هَذَا الْأَمْرَ فِيهِمْ قَالَ أَبَی ذَلِكَ قَوْمُهُمْ قُلْتُ فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُعِينُوهُمْ قَالَ مَهْ لَا تَقُلْ هَذَا إِيَّاكُمْ وَ الْفُرْقَهَ وَ الِاخْتِلَافَ.

۱- ۱) يصفق:يضرب.

قَالَ فَسَكَتُّ عَنْهُ ثُمَّ كَانَ مِنَ الْأَمْرِ بَعْدُ مَا كَانَ

.

۱۸۵۲

۱- وَ ذَكَرَ شَيْخُنَا أَبُو عُثْمَانَ الْجَاحِظُ فِي الْكِتَابِ الَّذِي أَوْرَدَ فِيهِ الْمَعَاذِيرَ عَنْ أَحْدَاثِ عُثْمَانَ أَنَّ عَلِيّاً اشْتَكَى فَعَادَهُ عُثْمَانُ مِنْ شِكَايَتِهِ فَقَالَ عَلِيٌّ ع وَ عَائِدَهِ تَعُودُ لِغَيْرِ وُدٍّ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ ذَا دَنَفٍ يَمُوتُ .

فَقَالَ عُثْمَانُ وَ اللَّهِ مَا أَدْرِي أَ حَيَاتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَمْ مَوْتُكَ إِنْ مِتَّ هَاضَنِي فَقْدُكَ وَ إِنْ حَيِيتَ فَتَنَتْنِي حَيَاتُكَ لَا أَعْدَمُ مَا بَقِيتَ طَاعِناً يَتَّخِذُكَ رَدِيئَهً [دَرِيئَهً]

يَلْجَأُ إِلَيْهَا.

فَقَالَ عَلِيٌّ ع مَا الَّذِي جَعَلَنِي دَرِيئَهً لِلطَّاعِنِينَ الْعَائِبِينَ إِنَّمَا سُوءُ ظَنِّكَ بِي أَحَلَّنِي مِنْ قِبَلِكَ هَذَا الْمَحَلَّ فَإِنْ كُنْتَ تَخَافُ جَانِبِي فَلَكَ عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ وَ مِيثَاقُهُ أَنْ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ مِنِّي مَا بَلَّ بَحْرٌ صُوفَهً (۱) وَ إِنِّي لَكَ لَرَاعٍ وَ إِنِّي عَنْكَ لَمُحَامٍ وَ لَكِنْ لَا يَنْفَعُنِي ذَلِكَ عِنْدَكَ وَ أَمَّا قَوْلُكَ إِنَّ فَقْدِي يَهِيضُكَ فَكَلَّا أَنْ تُهَاضَ لِفَقْدِي مَا بَقِيَ لَكَ الْوَلِيدُ وَ مَرْوَانُ .فَقَامَ عُثْمَانُ فَخَرَجَ.

وَ قَدْ رُوِيَ أَنَّ عُثْمَانَ هُوَ الَّذِي أَنْشَدَ هَذَا الْبَيْتَ وَ قَدْ كَانَ اشْتَكَى فَعَادَهُ عَلِيٌّ ع فَقَالَ عُثْمَانُ وَ عَائِدَهٍ تَعُودُ بِغَيْرِ نُصْحٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ ذَا دَنَفٍ يَمُوتُ

.

۱۸۵۳

۱- وَ رَوَى أَبُو سَعْدٍ الْآبِيُّ (۲) فِي كِتَابِهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَعَ بَيْنَ عُثْمَانَ وَ عَلِيٍّ

۱- ۱) من قولهم فی المثل:لا آتیک ما بل بحر صوفه.

۲- ۲) هو أبو سعد زبن الکفاءه منصور بن الحسین الآبی؛وزیر مجد الدوله رستم بن فخر الدوله بن رکن الدوله ابن بویه،صاحب کتاب نثر الدرر فی المحاضرات.

ع

كَلاَمٌ فَقَالَ عُثْمَانُ مَا أَصْنَعُ إِنْ كَانَتْ قُرَيْشٌ لاَ تُحِبُّكُمْ وَ قَدْ قَتَلْتُمْ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ سَبْعِينَ كَأَنَّ وُجُوهَهُمْ شُنُوفُ الذَّهَبِ تُصْرَعُ أَنْفُهُمْ قَبْلَ شِفَاهِهِمْ.

وَ رَوَى الْمَذْكُورُ أَيْضاً أَنَّ عُثْمَانَ لَمَّا نَقَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ مَا نَقَمُوا قَامَ مُتَوَكِّئاً عَلَى مَرْوَانَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ آفَةً وَ لِكُلِّ نِعْمَةٍ عَاهَةً وَ إِنَّ آفَةَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَ عَاهَةَ هَذِهِ النِّعْمَةِ قَوْمٌ عَيَّابُونَ طَعَّانُونَ يُظْهِرُونَ لَكُمْ مَا تُحِبُّونَ وَ يُسِرُّونَ مَا تَكْرَهُونَ طَغَامٌ مِثْلُ النَّعَامِ يَتَّبِعُونَ أَوَّلَ نَاعِقٍ وَ لَقَدْ نَقَمُوا عَلَيَّ مَا نَقَمُوا عَلَى عُمَرَ مِثْلَهُ فَقَمَعَهُمْ وَ وَقَمَهُمْ (۱) وَ إِنِّي لَأَقْرَبُ نَاصِراً وَ أَعَزُّ نَفَراً فَمَا لِي لاَ أَفْعَلُ فِي فُضُولِ (۲) الْأَمْوَالِ مَا أَشَاءُ

.

۱۸۵۴

۱- وَ رَوَى الْمَذْكُورُ أَيْضاً أَنَّ عَلِيّاً ع اشْتَكَى فَعَادَهُ عُثْمَانُ فَقَالَ مَا أَرَاكَ أَصْبَحْتَ إِلاَّ ثَقِيلاً قَالَ أَجَلْ قَالَ وَ اللَّهِ مَا أَدْرِي أَ مَوْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَمْ حَيَاتُكَ إِنِّي لَأُحِبُّ مَوْتَكَ وَ أَكْرَهُ أَنْ أَعِيشَ بَعْدَكَ فَلَوْ شِئْتَ جَعَلْتَ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ مَخْرَجاً إِمَّا صَدِيقاً مُسَالِماً وَ إِمَّا عَدُوّاً مُغَالِباً وَ إِنَّكَ لَكَمَا قَالَ أَخُو إِيَادٍ (۳) جَرَتْ لِمَا بَيْنَنَا حَبْلُ الشَّمُوسِ فَلاَ يَأْساً مُبِيناً نَرَى مِنْهَا وَ لاَ طَمَعاً فَقَالَ عَلِيٌّ ع لَيْسَ لَكَ عِنْدِي مَا تَخَافُهُ وَ إِنْ أَجَبْتُكَ لَمْ أُجِبْكَ إِلاَّ بِمَا تَكْرَهُهُ

.

۱۸۵۵

۱- وَ كَتَبَ عُثْمَانُ إِلَى عَلِيٍّ ع حِينَ أُحِيطَ بِهِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ جَاوَزَ الْمَاءُ الزُّبَى وَ بَلَغَ الْحِزَامُ الطُّبْيَيْنِ وَ تَجَاوَزَ الْأَمْرُ فِي قَدَرِهِ فَطَمِعَ فِيَّ مَنْ لاَ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ

۱- ۱) وقمهم:أذلهم.

۲- ۲) فضول الأموال:الزائده عن الحاجه.

۳- ۳) هو لقيط بن يعمر الإيادى.من قصيده ينذر بها قومه غزو كسرى إياهم؛و أولها: يا دار عمره من محتلّها الجرعا هاجت لى الهمّ و الأحزان و الوجعا فى مختارات ابن الشجرى ۱-۶.

فَإِنْ كُنْتُ مَأْكُولاً فَكُنْ خَيْرَ آكِلٍ

وَ إِلَّا فَأَدْرِكْنِي وَ لَمَّا أُمَزَّقْ (۱)

.

۱۸۵۶

۱- وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ خَبَرَ الْعِيَادَهِ عَلَى وَجْهٍ آخَرَ قَالَ مَرِضَ عَلِيٌّ ع فَعَادَهُ عُثْمَانُ وَ مَعَهُ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ فَجَعَلَ عُثْمَانُ يَسْأَلُ عَلِيّاً عَنْ حَالِهِ وَ عَلِيٌّ سَاكِتٌ لَا يُجِيبُهُ فَقَالَ عُثْمَانُ لَقَدْ أَصْبَحْتَ يَا أَبَا الْحَسَنِ مِنِّي بِمَنْزِلَهِ الْوَلَدِ الْعَاقِّ لِأَبِيهِ إِنْ عَاشَ عَقَّهُ وَ إِنْ مَاتَ فَجَّعَهُ فَلَوْ جَعَلْتَ لَنَا مِنْ أَمْرِكَ فَرَجاً إِمَّا عَدُوّاً أَوْ صَدِيقاً وَ لَمْ تَجْعَلْنَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْمَاءِ أَمَا وَ اللَّهِ لَأَنَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ فُلَانٍ وَ فُلَانٍ وَ إِنْ قَتَلْتَ لَا تَجِدُ مِثْلِي فَقَالَ مَرْوَانُ أَمَا وَ اللَّهِ لَا يُرَامُ مَا وَرَاءَنَا حَتَّى تَتَوَاصَلَ سُيُوفُنَا وَ تُقْطَعَ أَرْحَامُنَا.

فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ عُثْمَانُ وَ قَالَ اسْكُتْ لَا سَكَتَّ وَ مَا يُدْخِلُكَ فِيمَا بَيْنَنَا

.

۱۸۵۷

۱- رَوَى شَيْخُنَا أَبُو عُثْمَانَ الْجَاحِظُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ وَ هُوَ يَقُولُ لِعَلِيٍّ ع أَنْكَرْتَ عَلَيَّ اسْتِعْمَالَ مُعَاوِيَهَ وَ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ عُمَرَ اسْتَعْمَلَهُ قَالَ عَلِيٌّ ع نَشَدْتُكَ اللَّهَ أَ لَا تَعْلَمُ أَنَّ مُعَاوِيَهَ كَانَ أَطْوَعَ لِعُمَرَ مِنْ يَرْفَأَ غُلَامِهِ إِنَّ عُمَرَ كَانَ إِذَا اسْتَعْمَلَ عَامِلاً وَطِئَ عَلَى صِمَاخِهِ وَ إِنَّ الْقَوْمَ رَكِبُوكَ وَ غَلَبُوكَ وَ اسْتَبَدُّوا بِالْأَمْرِ دُونَكَ فَسَكَتَ عُثْمَانُ

.

أسباب المنافسه بين على و عثمان

قلت حدّثنى جعفر بن مكى الحاجب رحمه اللّه قال سألت محمّد بن سليمان حاجب الحجاب و قد رأيت أنا محمّدا هذا و كانت لى به معرفه غير مستحكمه و كان ظريفا

۱- ۱) البيت للممزق العبدى،و الخبر فى الكامل ۱:۱۷.

أديبا و قد اشتغل بالرياضيات من الفلسفه و لم يكن يتعصب لمذهب بعينه قال جعفر سألت عما عنده فى أمر على و عثمان فقال هذه عداوه قديمه النسب بين عبد شمس و بين بنى هاشم و قد كان حرب بن أميّه نافر عبد المطلب بن هاشم و كان أبو سفيان يحسد محمّدا ص و حاربه و لم تزل الثنتان متباغضتين و إن جمعتهما المنافيه ثمّ إن رسول اللّه ص زوج عليا بابنته و زوج عثمان بابنته الأخرى و كان اختصاص رسول اللّه ص لفاطمه أكثر من اختصاصه للبنت الأخرى و للثانيه التى تزوجها عثمان بعد وفاه الأولى و اختصاصه أيضا لعلى و زياده قربه منه و امتزاجه به و استخلاصه إياه لنفسه أكثر و أعظم من اختصاصه لعثمان فنفس عثمان ذلك عليه فتباعد ما بين قلبيهما و زاد فى التباعد ما عساه يكون بين الأختين من مباغضه أو مشاجره أو كلام ينقل من إحداهما إلى الأخرى فيتكدر قلبها على أختها و يكون ذلك التكدير سببا لتكدير ما بين البعلين أيضا كما نشاهده فى عصرنا و فى غيره من الأعصار و قد قيل ما قطع من الأخوين كالزوجتين ثمّ اتفق أن عليا ع قتل جماعه كثيره من بنى عبد شمس فى حروب رسول اللّه ص فتأكد الشنئان و إذا استوحش الإنسان من صاحبه استوحش صاحبه منه ثمّ مات رسول اللّه ص فصبا إلى على جماعه يسيره لم يكن عثمان منهم و لا حضر فى دار فاطمه مع من حضر من المخلفين عن البيعه و كانت فى نفس على ع أمور من الخلافه لم يمكنه إظهارها فى أيام أبى بكر و عمر لقوه عمر و شدته و انبساط يده و لسانه فلما قتل عمر و جعل الأمر شورى بين السته و عدل عبد الرحمن بها عن على إلى عثمان لم يملك على نفسه فأظهر ما كان كامنا و أبدى ما كان مستورا و لم يزل الأمر يتزايد بينهما حتّى شرف و تفاقم و مع ذلك فلم يكن على ع لينكر من أمره إلاّ منكرا و لا ينهاه إلاّ كما تقتضى الشريعه نهيه عنه و كان عثمان مستضعفا فى نفسه رخوا قليل الحزم واهى العقده و سلم عنانه إلى

مروان يصرفه كيف شاء الخلافه له فى المعنى و لعثمان فى الاسم فلما انتقض على عثمان أمره استصرخ عليا و لاذ به و ألقى زمام أمره إليه فدافع عنه حيث لا ينفع الدفاع و ذب عنه حين لا يغنى الذب فقد كان الأمر فسد فسادا لا يرجى صلاحه.

قال جعفر فقلت له أ تقول إن عليا وجد من خلافه عثمان أعظم ممّا وجده من خلافه أبى بكر و عمر فقال كيف يكون ذلك و هو فرع لهما و لولاهما لم يصل إلى الخلافه و لا كان عثمان ممن يطمع فيها من قبل و لا يخطر له ببال و لكن هاهنا أمر يقتضى فى عثمان زياده المنافسه و هو اجتماعهما فى النسب و كونهما من بنى عبد مناف و الإنسان ينافس ابن عمه الأدنى أكثر من منافسه الأبعد و يهون عليه من الأبعد ما لا يهون عليه من الأقرب.

قال جعفر فقلت له أ فتقول لو أن عثمان خلع و لم يقتل أ كان الأمر يستقيم لعلى ع إذا بويع بعد خلعه فقال لا و كيف يتوهم ذلك بل يكون انتقاض الأمور عليه و عثمان حى مخلوع أكثر من انتقاضها عليه بعد قتله لأنّه موجود يرجى و يتوقع عوده فإن كان محبوسا عظم البلاء و الخطب و هتف الناس باسمه فى كل يوم بل فى كل ساعه و إن كان مخلى سربه و ممكنا من نفسه و غير محول بينه و بين اختياره لجأ إلى بعض الأطراف و ذكر أنّه مظلوم غصبت خلافته و قهر على خلع نفسه فكان اجتماع الناس عليه أعظم و الفتنه به أشدّ و أغلظ.

قال جعفر فقلت له فما تقول فى هذا الاختلاف الواقع فى أمر الإمامه من مبدأ الحال و ما الذى تظنه أصله و منبعه فقال لا أعلم لهذا أصلا إلاّ أمرين أحدهما أن رسول اللّه ص أهمل أمر الإمامه فلم يصرح فيه بأحد بعينه و إنّما كان هناك رمز و إيماء و كنايه و تعريض لو أراد صاحبه أن يحتج به وقت الاختلاف و حال المنازعه

لم يقم منه صوره حجه تغنى و لا دلاله تحسب و تكفى و لذلك لم يحتج على ع يوم السقيفه بما ورد فيه لأنّه لم يكن نصا جليا يقطع العذر و يوجب الحجه و عاده الملوك إذا تمهد ملكهم و أرادوا العقد لولد من أولادهم أو ثقه من ثقاتهم أن يصرحوا بذكره و يخطبوا باسمه على أعناق المنابر و بين فواصل الخطب و يكتبوا بذلك إلى الآفاق البعيده عنهم و الأقطار النائيه منهم و من كان منهم ذا سرير و حصن و مدن كثيره ضرب اسمه على صفحات الدنانير و الدراهم مع اسم ذلك الملك بحيث تزول الشبهه فى أمره و يسقط الارتياب بحاله فليس أمر الخلافه بهين و لا صغير ليترك حتّى يصير فى مظنه الاشتباه و اللبس و لعله كان لرسول اللّه ص فى ذلك عذر لا نعلمه نحن إمّا خشيه من فساد الأمر أو إرجاف المنافقين و قولهم إنها ليس بنبوه و إنّما هى ملك به أوصى لذريته و سلالته و لما لم يكن أحد من تلك الذرّيه فى تلك الحال صالحا للقيام بالأمر لصغر السن جعله لأبيهم ليكون فى الحقيقه لزوجته التى هى ابنته و لأولاده منها من بعده.

و أمّا ما تقوله المعتزله و غيرهم من أهل العدل أن اللّه تعالى علم أن المكلفين يكونون على ترك الأمر مهملا غير معين أقرب إلى فعل الواجب و تجنب القبيح قال و لعل رسول اللّه ص لم يكن يعلم فى مرضه أنّه يموت فى ذلك المرض و كان يرجو البقاء فيمهد للإمامه قاعده واضحه و ممّا يدلّ على ذلك أنّه لما نوزع فى إحضار الدواه و الكتف ليكتب لهم ما لا يضلون بعده غضب و قال اخرجوا عنى لم يجمعهم بعد الغضب ثانيه و يعرفهم رشدهم و يهديهم إلى مصالحهم بل ارجأ الأمر إرجاء من يرتقب الإفاقه و ينتظر العافيه.

قال فبتلك الأقوال المحجمه و الكنايات المحتمله و الرموز المشتبهه مثل حديث

خَصْفُ النَّعْلِ و منزلهُ هارونَ من موسی و من کنت مولاه و هذا یعسوب الدین و لا فتی إلّا علی و أحبّ خلقک إلیک...و ما جری هذا المجری ممّا لا یفصل الأمر و یقطع العذر و یسکت الخصم و یفحم المنازع وَثَبَتِ الأنصار فَادَّعَتْها و وثب بنو هاشم فادعوها و قال أبو بکر بایعوا عمر أو أبا عبیده و قال العبّاس لعلی امدد یدک لأبایعک و قال قوم ممن رعف به الدهر فیما بعد و لم یکن موجودا حینئذ إن الأمر کان للعباس لأنّه العم الوارث و إن أبا بکر و عمر غصباه حقه فهذا أحدهما.

و أمّا السبب الثانی للاختلاف فهو جعل عمر الأمر شوری فی السته و لم ینص علی واحد بعینه إمّا منهم أو من غیرهم فبقی فی نفس کل واحد منهم أنّه قد رشح للخلافه و أهل للملک و السلطنه فلم یزل ذلک فی نفوسهم و أذهانهم مصورا بین أعینهم مُرْتَسِماً فی خیالاتهم منازعه إلیه نفوسهم طامحه نحوه عیونهم حتّی کان من الشقاق بین علی و عثمان ما کان و حتّی أفضی الأمر إلی قتل عثمان و کان أعظم الأسباب فی قتله طلحهُ و کان لا یشک أن الأمر له من بعده لوجوه منها سابقته و منها أنّه ابن عم لأبی بکر و کان لأبی بکر فی نفوس أهل ذلک العصر منزله عظیمه أعظم منها الآن و منها أنّه کان سمحا جوادا و قد کان نازع عمر فی حیاه أبی بکر و أحبّ أن یفوض أبو بکر الأمر إلیه من بعده فما زال یفتل فی الذِّروه و الغارب فی أمر عثمان و ینکر له القلوب و یکدر علیه النفوس و یُغْرِی أهل المدینه و الأعراب و أهل الأمصار به و ساعده الزبیرُ و کان أیضا یرجو الأمر لنفسه و لم یکن رجاؤهما الأمر بدون رجاء علی بل رجاؤهما کان أقوی لأن علیا دَحَضَهُ الأَوَّلان و أسقطاه و کسرا نَامُوسَه بین الناس فصار نسیا منسیا و مات الأکثر ممن یعرف خصائصه التی کانت فی أیّام النبوّه و فضله و نشأ قوم لا یعرفونه و لا یرونه إلّا رجلا من عُرْض المسلمین و لم یبق له ممّا یَمُتُّ به إلّا أنّه ابن عم الرسول و زوج ابنته و أبو ,۳سبطیه و نسی ما وراء ذلک کله و اتفق له من بغض

قریش و انحرافها ما لم یتفق لأحد و کانت قریش بمقدار ذلک البغض تحب طلحه و الزبیر لأن الأسباب الموجبه لبغضهم لم تکن موجوده فیهما و کانا یتألفان قریشا فی أواخر أیام عثمان و یعدانهم بالعطاء و الإفضال و هما عند أنفسهما و عند الناس خلیفتان بالقوه لا- بالفعل لأن عمر نص علیهما و ارتضاهما للخلافه و عمر متبع القول و مرضی الفعال موفق مؤید مطاع نافذ الحکم فی حیاته و بعد وفاته فلما قتل عثمان أرادها طلحه و حرص علیها فلو لا الأشتر و قوم معه من شجعان العرب جعلوها فی علی لم تصل إلیه أبدا فلما فاتت طلحه و الزبیر فتقا ذلک الفتق العظیم علی علی و أخرجا أم المؤمنین معهما و قصدا العراق و أثارا الفتنه و کان من حرب الجمل ما قد علم و عرف ثمّ کانت حرب الجمل مقدّمه و تمهیدا لحرب صفّین فإن معاویه لم یکن لیفعل ما فعل لو لا طمعه بما جری فی البصره ثم أوهم أهل الشام أن علیا قد فسق بمحاربه أم المؤمنین و محاربه المسلمین و أنّه قتل طلحه و الزبیر و هما من أهل الجنه و من یقتل مؤمنا من أهل الجنه فهو من أهل النار فهل کان الفساد المتولد فی صفین إلا فرعا للفساد الکائن یوم الجمل ثم نشأ من فساد صفین و ضلال معاویه کل ما جری من الفساد و القبیح فی أیام بنی أمیّه و نشأت فتنه ابن الزبیر فرعا من فروع یوم الدار لأن عبد اللّه کان یقول إن عثمان لما أیقن بالقتل نص علی بالخلافه و لی بذلک شهود و منهم مروان بن الحکم أ فلا تری کیف تسلسلت هذه الأمور فرعا علی أصل و غصنا من شجره و جذوه من ضرام هکذا یدور بعضه علی بعض و کله من الشوری فی الستّه.

قال و أعجب من ذلک

۱۸۵۸

۱- قَوْلُ عُمَرَ وَ قَدْ قِیلَ لَهُ إِنَّکَ اسْتَعْمَلْتَ یَزِیدَ بْنَ أَبِی سُفْیَانَ وَ سَعِیدَ بْنَ الْعَاصِ وَ مُعَاوِیَهَ وَ فُلَاناً وَ فُلَاناً مِنَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ مِنَ الطُّلَقَاءِ وَ أَبْنَاءِ الطُّلَقَاءِ وَ تَرَکْتَ أَنْ تَسْتَعْمِلَ عَلِیّاً وَ اَلْعَبَّاسَ وَ اَلزُّبَیْرَ وَ طَلْحَهَ فَقَالَ أَمَّا عَلِیٌّ فَأَنْبَهُ مِنْ ذَلِکَ وَ أَمَّا هَؤُلَاءِ النَّفَرُ

مِنْ قُرَيْشٍ فَإِنِّی أَخَافُ أَنْ يَنْتَشِرُوا فِی الْبِلَادِ فَيُكْثِرُوا فِيهَا الْفَسَادَ

. فمن يخاف من تأميرهم لئلا يطمعوا فی الملك و يدعيه كل واحد منهم لنفسه كيف لم يخف من جعلهم سته متساوين فی الشورى مرشحين للخلافه و هل شیء أقرب إلى الفساد من هذا

۱۸۵۹

وَ قَدْ رُوِیَ أَنَّ اَلرَّشِيدَ رَأَى يَوْماً مُحَمَّداً وَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَيْهِ يَلْعَبَانِ وَ يَضْحَكَانِ فَسُرَّ بِذَلِكَ فَلَمَّا غَابَا عَنْ عَيْنِهِ بَكَى فَقَالَ لَهُ اَلْفَضْلُ بْنُ الرَّبِيعِ مَا يُبْكِيكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ هَذَا مَقَامُ جَذَلٍ لاَ مَقَامُ حَزَنٍ فَقَالَ أَ مَا رَأَيْتَ لَعْبَهُمَا وَ مَوَدَّةَ بَيْنِهِمَا أَمَا وَ اللَّهِ لَيَتَبَدَّلَنَّ ذَلِكَ بُغْضاً وَ شَنَفاً (۱) وَ لَيَحْتَلِسَنَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نَفْسَ صَاحِبِهِ عَنْ قَرِيبٍ فَإِنَّ الْمُلْكَ عَقِيمٌ. و كان الرشيد قد عقد الأمر لهما على ترتيب هذا بعد هذا فكيف من لم يرتبوا فی الخلافه بل جعلوا فيها كأسنان المشط.

فقلت أنا لجعفر هذا كله تحكيه عن محمّد بن سليمان فما تقول أنت فقال إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام (۲)

۱- ۱) الشنف:الكره.

۲- ۲) قبله: فلو لا المزعجات من اللّيالی لما ترك القطا طيب المنام نسبهما صاحب اللسان:(فی رقش)للجيم بن صعب.

۱۳۶ و من كلام له ع

لَعَمْ تَكُنْ بَيْعَتُكُمْ إِيَّاىَ فَلْتَةً وَ لَيْسَ أَمْرِى وَ أَمْرُكُمْ وَاحِداً إِنِّى أُرِيدُكُمْ لِلَّهِ وَ أَنْتُمْ تُرِيدُونَنِى لِأَنْفُسِكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ أَعِينُونِى عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَ ايْمُ اللَّهِ لَأُنْصِفَنَّ الْمَظْلُومَ مِنْ ظَالِمِهِ وَ لَأَقُودَنَّ الظَّالِمَ بِخِزَامَتِهِ حَتَّى أُورِدَهُ مَنْهَلَ الْحَقِّ وَ إِنْ كَانَ كَارِهاً .

الفلته الأمر يقع عن غير تدبر و لا رويه و فى الكلام تعريض ببيعه أبى بكر و قد تقدم لنا فى معنى قول عمر كانت بيعه أبى بكر فلته وقى اللّه شرها كلام .

و الخزامه حلقه من شعر تجعل فى أنف البعير و يجعل الزمام فيها .

و أعينونى على أنفسكم خذوها بالعدل و أقنعوها عن اتباع الهوى و اردعوها بعقولكم عن المسالك التى ترديها و توبقها فإنكم إذا فعلتم ذلك أعنتمونى عليها لأنّى أعظكم و آمركم بالمعروف و أنّهاكم عن المنكر فإذا كبحتم أنفسكم بلجام العقل الداعى إلى ما أدعو إليه فقد أعنتمونى عليها .

فإن قلت ما معنى قوله أريدكم لله و تريدوننى لأنفسكم .

ص :۳۱

قلت لأنّه لا يريد من طاعتهم له إلّا نصره دين اللّه و القيام بحدوده و حقوقه و لا يريدهم لحظ نفسه و أمّا هم فإنهم يريدونه لحظوظ أنفسهم من العطاء و التقريب و الأسباب الموصله إلى منافع الدنيا.

و هذا الخطاب منه ع لجمهور أصحابه فأما الخواص منهم فإنهم كانوا يريدونه للأمر الذى يريدهم له من إقامه شرائع الدين و إحياء معالمه

ص: ۳۲

۱۳۷ و من كلام له ع فی شأن طلحه و الزبير

وَ اللَّهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَراً وَ لَا جَعَلُوا بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ نِصْفاً وَ إِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقّاً هُمْ تَرَكُوهُ وَ دَماً هُمْ سَفَكُوهُ فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيبَهُمْ مِنْهُ وَ إِنْ كَانُوا وَلُّوهُ دُونِي فَمَا الطَّلِبَهُ إِلاَّ قِبَلَهُمْ وَ إِنَّ أَوَّلَ عَدْلِهِمْ لَلْحُكْمُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ إِنَّ مَعِي لَبَصِيرَتِي مَا لَبَسْتُ وَ لَا لُبِسَ (۱) عَلَيَّ وَ إِنَّهَا لَلْفِئَهُ الْبَاغِيَهُ فِيهَا الْحَمَأُ وَ الْحُمَّهُ وَ الشُّبْهَهُ [اَلْمُغْدَفَهُ]

اَلْمُغْدِفَهُ وَ إِنَّ الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ وَ قَدْ زَاحَ الْبَاطِلُ عَنْ نِصَابِهِ وَ انْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ شَغْبِهِ وَ ايْمُ اللَّهِ لَأُفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضاً أَنَا مَاتِحُهُ لَا يَصْدُرُونَ عَنْهُ بِرِيٍّ وَ لَا يَعُبُّونَ بَعْدَهُ فِي حِسْيٍ .

النصف الإنصاف قال الفرزدق و لكن نصفا لو سببت و سبنی بنو عبد شمس من قريش و هاشم (۲) و هو علی حذف المضاف أی ذا نصف أی حكما منصفا عادلا يحكم بينی و بينهم و الطلبه بكسر اللام ما طلبته من شیء و لبست علی فلان الأمر و لبس عليه الأمر كلاهما بالتخفيف.

۱- ۱) مخطوطه النهج بتشديد الباء.

۲- ۲) اللسان ۱۱:۲۴۶.

و الحمأ الطين الأسود قال سبحانه مِنْ صَلْصالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ (۱) و حمه العقرب سمتها أى فى هذه الفئه الباغيه الضلال و الفساد و الضرر و إذا أرادت العرب أن تعبر عن الضلال و الفساد قالت الحمء مثله الحمأه بالتاء و من أمثالهم ثأطه مدت بماء (۲) يضرب للرجل يشتد موقه و جهله و الثأطه الحمأه و إذا أصابها الماء ازدادت فسادا و رطوبه.

و يروى فيها الحما بألف مقصوره و هو كنايه عن الزبير لأن كل ما كان بسبب الرجل فهم الأحماء واحدهم حما مثل قفا و أقفاء و ما كان بسبب المرأه فهم الأختان فأما الأصهار فيجمع الجهتين جمعا و كان الزبير ابن عمّه رسول اللّه ص و قد كان النبىّ ص أعلم عليا بأن فئه من المسلمين تبغى عليه أيّام خلافته فيها بعض زوجاته و بعض أحمائه فكنى على ع عن الزوجه بالحمه و هى سم العقرب و يروى و الحمء يضرب مثلا لغير الطيب و لغير الصافى و ظهر أن الحمء الذى أخبر النبىّ ص بخروجه مع هؤلاء البغاه هو الزبير ابن عمته و فى الحمأ أربع لغات حما مثل قفا و حمء مثل كمء و حمو مثل أبو و حم مثل أب.

قوله ع و الشبهه المغدفه أى الخفيه و أصله المرأه تغدف وجهها بقناعها أى تستره و روى المغدفه (۳) بكسر الدال من أغدف الليل أى أظلم .

و زاح الباطل أى بعد و ذهب و أزاحه غيره.

و عن نصابه عن مركزه و مقره و منه قول بعض المحدثين.

قد رجع الحق إلى نصابه

و أنت من دون الورى أولى به

و الشغْب بالتسكين تهييج الشر شَغَب الحِقْدُ بالفتح شَغْبا و قد جاء بالتحريك فى لغه ضعيفه و ماضيها شَغِبَ بالكسر.

۱- ۱) سوره الحجر ۲۶.

۲- ۲) مجمع الأمثال للميدانى ۱:۱۵۳.

۳- ۳) هى روايه مخطوطه النهج.

لأفرطن لهم حوضا

أی لأملأن یقال أفرطت المزاده أی ملأتها و غدیر مفرط أی ملآن.

و الماتح بنقطتین من فوق المستقی من فوق و بالیاء مالئ الدلاء من تحت و العب الشرب بلا مص کما تشرب الدابّه و

۱۸۶۰

فِی الْحَدِیثِ الْکُبَادُ مِنَ الْعَبِّ (۱) .

و الحسی ماء کامن فی رمل یحفر عنه فیستخرج و جمعه أحساء .

یقول ع و اللّه ما أنکروا علی أمرا هو منکر فی الحقیقه و إنّما أنکروا ما الحجه علیهم فیه لا لهم و حملهم علی ذلک الحسد و حبّ الاستئثار بالدنیا و التفضیل فی العطاء و غیر ذلک ممّا لم یکن أمیر المؤمنین ع یراه و لا یستجیزه فی الدین قال و لا جعلوا بینی و بینهم نصفا یعنی وسیطا یحکم و ینصف بل خرجوا عن الطاعه بغته و إنهم لیطلبون حقا ترکوه أی یظهرون أنهم یطلبون حقا بخروجهم إلی البصره و قد ترکوا الحق بالمدینه .قال و دما هم سفکوه یعنی دم عثمان و کان طلحه من أشدّ الناس تحریضا علیه و کان الزبیر دونه فی ذلک.

۱۸۶۱

رُوِیَ أَنَّ عُثْمَانَ قَالَ وَیْلِی عَلَی ابْنِ الْحَضْرَمِیَّهِ یُعْنَی طَلْحَهُ أَعْطَیْتُهُ کَذَا وَ کَذَا بَهَاراً (۲) ذَهَباً وَ هُوَ یَرُومُ دَمِی یُحَرِّضُ عَلَی نَفْسِی اللَّهُمَّ لاَ تُمَتِّعْهُ بِهِ وَ لَقِّهِ عَوَاقِبَ بَغْیِهِ (۳) .

۱۸۶۲

وَ رَوَی النَّاسُ الَّذِینَ صَنَّفُوا فِی وَاقِعَهِ الدَّارِ أَنَّ طَلْحَهَ کَانَ یَوْمَ قُتِلَ عُثْمَانُ مُقَنَّعاً بِثَوْبٍ قَدْ اسْتَتَرَ بِهِ عَنْ أَعْیُنِ النَّاسِ یَرْمِی الدَّارَ بِالسِّهَامِ.

۱۸۶۳

وَ رَوَوْا أَیْضاً أَنَّهُ لَمَّا امْتَنَعَ عَلَی الَّذِینَ

۱- ۱) النهایه لابن الأثیر ۴:۳.و الکباد:وجع الکبد.

۲- ۲) البهار:الحمل،قیل:هو ثلاثمائه رطل بالقبطه.

۳- ۳) انظر النهایه ۱.۱:۱.

حَصِيرُوهُ الدُّخُولَ مِنْ بَابِ الدَّارِ حَمَلَهُمْ طَلْحَهُ إِلَى دَارٍ لِبَعْضِ اَلْأَنْصَارِ فَأَصْعَدَهُمْ إِلَى سَطْحِهَا وَ تَسَوَّرُوا مِنْهَا عَلَى عُثْمَانَ دَارَهُ فَقَتَلُوهُ.

۱۸۶۴

وَ رَوَوْا أَيْضاً أَنَّ اَلزُّبَيْرَ كَانَ يَقُولُ اقْتُلُوهُ فَقَدْ بَدَّلَ دِينَكُمْ فَقَالُوا إِنَّ ابْنَكَ يُحَامِي عَنْهُ بِالْبَابِ فَقَالَ مَا أَكْرَهُ أَنْ يُقْتَلَ عُثْمَانُ وَ لَوْ بُدِئَ بِابْنِي إِنَّ عُثْمَانَ لَجِيفَهٌ عَلَى اَلصِّرَاطِ غَداً.

۱۸۶۵

وَ قَالَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ يَوْمَ الْجَمَلِ وَ اللَّهِ لاَ أَتْرُكُ ثَأْرِي وَ أَنَا أَرَاهُ وَ لَأَقْتُلَنَّ طَلْحَهَ بِعُثْمَانَ فَإِنَّهُ قَتَلَهُ ثُمَّ رَمَاهُ بِسَهْمٍ فَأَصَابَ مَأْبَضَهُ (۱) فَنَزَفَ الدَّمُ حَتَّى مَاتَ .

ثمّ قال ع إن كنت شريكهم فی دم عثمان فإن لهم نصيبهم منه فلا يجوز لهم أن يطلبوا بدمه و هم شركاء فيه و إن كانوا ولوه دونی فهم المطلوبون إذن به لا غيرهم.

و إنّما لم يذكر القسم الثالث و هو أن يكون هو ع وليه دونهم لأنّه لم يقل به قائل فإن الناس كانوا على قولين فی ذلك أحدهما أن عليا و طلحه و الزبير مسهم لطخ من عثمان لا بمعنى أنهم باشروا قتله بل بمعنى الإغراء و التحريض و ثانيهما أن عليا ع برىء من ذلك و أن طلحه و الزبير غير بريئين منه .

ثمّ قال و إن أول عدلهم للحكم على أنفسهم يقول إن هؤلاء خرجوا و نقضوا البيعه و قالوا إنّما خرجنا للأمر بالمعروف و النهی عن المنكر و إظهار العدل و إحياء الحق و إماته الباطل و أول العدل أن يحكموا على أنفسهم فإنّه يجب على الإنسان أن يقضی على نفسه ثمّ على غيره و إذا كان دم عثمان قبلهم فالواجب أن ينكروا على أنفسهم قبل إنكارهم على غيرهم.

۱- ۱) المأبض:ما يثبت عليه الفخذ.

قـال و إن معی لبصـیرتی أی عقلی مـا لبست علی الناس أمرهم و لا لبس الأمر علی أی لم یلبسه رسول اللّه ص علی بل أوضـحه لی و عرفنیه.

ثمّ قال و إنها للفئه الباغیه لام التعریف فی الفئه تشعر بأن نصا قد کان عنده أنّه ستخرج علیه فئه باغیه و لم یعین له وقتها و لا کل صفاتهـا بل بعض علاماتها فلما خرج أصـحاب الجمل و رأی تلک العلامات موجوده فیهم قال و إنها للفئه الباغیه أی و إن هـذه الفئه أی الفئه التی وعدت بخروجها علی و لو لا هذا لقال و إنها لفئه باغیه علی التنکیر.

ثمّ ذکر بعض العلامات فقال إن الأمر لواضـح کل هـذا یؤکـد به عنـد نفسه و عند غیره أن هذه الجماعه هی تلک الفئه الموعود بخروجها و قد ذهب الباطل و زاح (۱) و خرس لسانه بعد شغبه.

ثمّ أقسم لیملأن لهم حوضا هو ماتحه و هـذه کنایه عن الحرب و الهیجاء و ما یتعقبهما من القتل و الهلاک لا یصدرون عنه بری أی لیس کهـذه الحیاض الحقیقیه التی إذا وردها الظمآن صدر عن ری و نقع غلیله بل لا یصدرون عنه إلّا و هم جزر السـیوف و لا یعبون بعده فی حسی لأنهم هلکوا فلا یشربون بعده البارد العذب.

و کان عمرو بن اللیث الصـفار أمیر خراسان أنفذ جیشا لمحاربه إسـماعیل بن أحمد السامانی فانکسـر ذلک الجیش و عادوا إلی عمرو بن اللیث فغضب و لقی القواد بکلام غلیظ فقال له بعضهم أیها الأمیر إنّه قد طبخ لک مرجل عظیم و إنّما نلنا منه لهمه (۲) یسیره و الباقی مذخور لک فعلام تترکه اذهب إلیهم فکله فسکت عمرو بن اللیث عنه و لم یجب.

۱- ۱) زاح الأمر:ذهب.

۲- ۲) اللهمه:الجزء الیسیر.

و مرادنا من هذه المشابهه و المناسبه بين الكنايتين مِنْهُ فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُوذِ الْمَطَافِيلِ عَلَى أَوْلَادِهَا تَقُولُونَ الْبَيْعَهَ الْبَيْعَهَ قَبَضْتُ كَفِّي فَبَسَطْتُمُوهَا وَ [نَازَعْتُكُمْ]

نَازَعَتْكُمْ يَدِي فَجَاذَبْتُمُوهَا اللَّهُمَّ إِنَّهُمَا قَطَعَانِي وَ ظَلَمَانِي وَ نَكَثَا بَيْعَتِي وَ أَلَّبَا النَّاسَ عَلَيَّ فَاحْلُلْ مَا عَقَدَا وَ لَا تُحْكِمْ لَهُمَا مَا أَبْرَمَا وَ أَرِهِمَا الْمَسَاءَهَ فِيمَا أَمَّلَا وَ عَمِلَا وَ لَقَدِ اسْتَثْبَتُّهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ وَ اسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا أَمَامَ الْوِقَاعِ فَغَمَطَا النِّعْمَهَ وَ رَدَّا الْعَافِيَهَ .

العوذ

النوق الحديثات النتاج الواحده عائذ مثل حائل و حول و قد يقال ذلك للخيل و الظباء و يجمع أيضا على عوذان مثل راع و رعيان و هذه عائذه بينه العئوذ و ذلك إذا ولدت عن قريب و هى فى عياذها أى بحدثان نتاجها (۱) .

و المطافيل جمع مطفل و هى التى زال عنها اسم العياذ و معها طفلها و قد تسمى المطافيل عوذا إلى أن يبعد العهد بالنتاج مجازا و على هذا الوجه قال أمير المؤمنين إقبال العوذ المطافيل و إلّا فالاسمان معا لا يجتمعان حقيقه و إذا زال الأول ثبت الثانى .

قوله و ألبا الناس على أى حرضا يقال حسود مؤلب.

۱- ۱) فى اللسان:«و يقال:هى عائذه بينه العئوذ،إذا ولدت عشره أيّام أو خمسه عشر،ثمّ هى مطفل».

و استثبتهما بالثاء المعجمه بثلاث طلبت منهما أن يثوبا أى يرجعا و سمى المنزل مثابه لأن أهله ينصرفون فى أمورهم ثمّ يثوبون إليه و يروى و لقد استتبتهما أى طلبت منهما أن يتوبا إلى اللّه من ذنبهما فى نقض البيعه.

و استأنيت بهما من الإناءه و الانتظار.

و الوِقَاع بكسر الواو مصدر واقعتهم فى الحرب وِقَاعاً مثل نازلتهم نزالا و قاتلتهم قتالا.

و غَمَطَ فلان النعمهَ إذا حَقَّرها و أَزْرَى بها غَمْطا و يجوز غِمْط النعمه بالكسر و المصدر غير محرك و يقال إن الكسر أفصح من الفتح .

يقول ع إنكم أقبلتم مزدحمين كما تُقْبِلُ النُّوقُ إلى أولادها تسألوننى البيعه فامتنعت عليكم حتّى علمت اجتماعكم فبايعتكم ثمّ دعا على على طلحه و الزبير بعد أن وصفهما بالقطيعه و النكث و التأليب عليه بأن يحل اللّه تعالى ما عقدا و ألا يحكم لهما ما أبرما و أن يريهما المساءه فيما أملا و عملا.

فأما الوصف لهما بما وصفهما به فقد صدق ع فيه و أمّا دعاؤه فاستجيب له و المساءه التى دعا بها هى مساءه الدنيا لا مساءه الآخره فإن اللّه تعالى قد وعدهما على لسان رسوله بالجنه و إنّما استوجباها بالتوبه التى ينقلها أصحابنا رحمهم اللّه فى كتبهم عنهما و لولاها لكانا من الهالكين

۱۳۸ و من خطبه له ع یومئ فیها إلی ذکر المَلاَحِمِ

اشاره

یَعْطِفُ الْهَوَی عَلَی الْهُدَی إِذَا عَطَفُوا الْهُدَی عَلَی الْهَوَی وَ یَعْطِفُ الرَّأْیَ عَلَی اَلْقُرْآنِ إِذَا عَطَفُوا اَلْقُرْآنَ عَلَی الرَّأْیِ .

هـذا إشاره إلی إمام یخلقه اللّه تعالی فی آخر الزمان و هو الموعود به فی الأخبار و الآثار و معنی یعطف الهوی یقهره و یثنیه عن جانب الإیثار و الإراده عاملا عمل الهدی فیجعل الهدی قاهرا له و ظاهرا علیه .

و کذلک قوله و یعطف الرأی علی القرآن أی یقهر حکم الرأی و القیاس و العمل بغلبه الظنّ عاملا عمل القرآن .

و قوله إذا عطفوا الهـدی و إذا عطفوا القرآن إشـاره إلی الفرق المخـالفین لهـذا الإمـام المشاقین له الـذین لا یعملون بالهـدی بل بالهوی و لا یحکمون بالقرآن بل بالرأی

مِنْهَا حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكَمْ عَلَى سَاقٍ بَادِياً نَوَاجِذُهَا مَمْلُوءَةً أَخْلَافُهَا حُلْواً رَضَاعُهَا عَلْقَماً عَاقِبَتُهَا أَلَا وَ فِي غَدٍ وَ سَيَأْتِي غَدٌ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عُمَّالَهَا عَلَى مَسَاوِئِ أَعْمَالِهَا وَ تَخْرُجُ لَهُ الْأَرْضُ أَفَالِيذَ كَبِدِهَا وَ تُلْقِي إِلَيْهِ سِلْماً مَقَالِيدَهَا فَيُرِيَكُمْ كَيْفَ عَدْلُ السِّيرَةِ وَ يُحْيِي مَيِّتَ الْكِتَابِ وَ السُّنَّةِ .

الساق الشده و منه قوله تعالى يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ (۱) .

و النواجذ أقصى الأضراس و الكلام كنايه عن بلوغ الحرب غايتها كما أن غايه الضحك أن تبدو النواجذ .

قوله مملوءه أخلافها و الأخلاف للناقه حلمات الضرع واحدها خلف و كذلك و قوله حلوا رضاعها علقما عاقبتها قد أخذه الشاعر فقال الحرب أول ما تكون فتيه

۱- ۱) سوره القلم ۴۲.

و هو الرضاع بالفتح و الماضی رضع بالکسر مثل سمع سماعا و أهل نجد یقولون رضَعَ بالفتح یرضَع بالکسر رضعا مثل ضرب یضرب ضربا و أنشدوا و ذموا لنا الدنیا و هم یرضعونها أفاویق حتّی ما یدر لها ثعل (۱) بکسر الضاد

فصل فی الاعتراض و إیراد مثل منه

و قوله ألا و فی غد تمامه یأخذ الوالی و بین الکلام جمله اعتراضیه و هی قوله و سیأتی غد بما لا تعرفون و المراد تعظیم شأن الغد الموعود بمجیئه و مثل ذلک فی القرآن کثیر نحو قوله تعالی فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ (۲) فقوله تعالی إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ هو الجواب المتلقی به قوله فَلا أُقْسِمُ و قد اعترض بینهما قوله وَ إِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ و اعترض بین هذا الاعتراض قوله لَوْ تَعْلَمُونَ لأنک لو حذفته لبقی الکلام علی إفادته و هو قوله و إنّه لقسم عظیم و المراد تعظیم شأن ما أقسم به من مواقع النجوم و تأکید إجلاله فی النفوس و لا سیما بقوله لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِیمٌ .

و من ذلک قوله تعالی وَ یَجْعَلُونَ لِلّهِ الْبَناتِ سُبْحانَهُ وَ لَهُمْ ما یَشْتَهُونَ (۳) فقوله سُبْحانَهُ اعتراض و المراد التنزیه و کذلک قوله تَاللّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ ما جِئْنا لِنُفْسِدَ فِی الْأَرْضِ ف لَقَدْ عَلِمْتُمْ اعتراض و المراد به تقریر إثبات البراءه من تهمه السرقه.

و کذلک قوله وَ إِذا بَدَّلْنا آیَهً مَکانَ آیَهٍ وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما یُنَزِّلُ قالُوا إِنَّما أَنْتَ

۱- ۱) اللسان ۹:۴۸۴،و نسبه إلی ابن همام السلولی.

۲- ۲) سوره الواقعه ۷۵-۷۷.

۳- ۳) سوره النحل ۵۷.

مُفْتَرٍ (۱) فاعترض بين إذا و جوابها بقوله وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ فكأنّه أراد أن يجيبهم عن دعواهم فجعل الجواب اعتراضا.

و من ذلک قوله وَ وَصَّيْنَا الْإِنْسٰانَ بِوٰالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلىٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِي عٰامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَ لِوٰالِدَيْكَ (۲) فاعترض بقوله حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْناً عَلىٰ وَهْنٍ وَ فِصٰالُهُ فِي عٰامَيْنِ بين وَصَّيْنَا و بين الموصى به و فائده ذلک إذكار الولد بما كابدته أمه من المشقه فى حمله و فصاله.

و من ذلک قوله وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا وَ اللّٰهُ مُخْرِجٌ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهٰا (۳) فقوله وَ اللّٰهُ مُخْرِجٌ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ اعتراض بين المعطوف و المعطوف عليه و المراد أن يقرر فى أنفس السامعين أنّه لا ينفع البشر كتمانهم و إخفاؤهم لما يريد اللّه إظهاره.

و من الاعتراض فى الشعر قول جرير و لقد أرانى و الجديد إلى بلى فى موكب بيض الوجوه كرام (۴) فقوله و الجديد إلى بلى اعتراض و المراد تعزيته نفسه عما مضى من تلک اللذات.

و كذلک قول كثير لو أن الباخلين و أنت منهم رأوک تعلموا منک المطالا (۵) فقوله و أنت منهم اعتراض و فائدته ألا تظن أنّها ليست باخله.

۱- ۱) سوره النحل ۱۰۱.

۲- ۲) سوره لقمان ۱۴.

۳- ۳) سوره البقره ۷۳،۷۴.

۴- ۴) ديوانه ۵۵۱،و الروايه فيه:«فى فتيه طرف الحديث كرام».

۵- ۵) ديوانه ۱:۱۵۱.

و من ذلک قول الشاعر (۱) فلو سألت سراه الحیّ سلمی

فقوله علی أن قد تلون بی زمانی.

اعتراض و فائدته الإخبار عن أن السن قد أخذت منه و تغیرت بطول العمر أوصافه.

و من ذلک قول أبی تمام رددت رونق وجهی فی صحیفته فقوله و خیر القول أصدقه اعتراض و فائدته إثبات صدقه فی دعواه أنّه لا یبالی أیهما حقن.

فأما قول أبی تمام أیضا و إن الغنی لی إن لحظت مطالبی من الشعر إلّا فی مدیحک أطوع (۲) .

فإن الاعتراض فیه هو قوله ...إلا فی مدیحک.. و لیس قوله ...إن لحظت مطالبی اعتراضا کما زعم ابن الأثیر الموصلی (۳) لأن فائده البیت معلقه علیه لأنّه لا یرید أن الغنی

۱- ۱) لسوار بن المضرب السعدی.دیوان الحماسه بشرح المرزوقی ۱:۱۳۰.

۲- ۲) سراه القوم:خیارهم.

۳- ۳) زبونات،من الزبن،و هو الدفع.و التیحان:العریض المقدام.

لی علی کل حال أطوع من الشعر و کیف یرید هذا و هو کلام فاسد مختل بل مراده أن الغنی لی بشرط أن تلحظ مطالبی من الشعر أطوع لی إلاّ فی مدیحک فإن الشعر فی مدیحک أطوع لی منه و إذا کانت الفائده معلقه بالشرط المذکور لم یکن اعتراضا و کذلک وهم ابن الأثیر (۱) أیضا فی قول إمرئ القیس فلو أن ما أسعی لأدنی معیشه

فقال إن قوله و لم أطلب اعتراض و لیس بصحیح لأن فائده البیت مرتبطه به و تقدیره لو سعیت لأن آکل و أشرب لکفانی القلیل و لم أطلب الملک فکیف یکون قوله و لم أطلب الملک اعتراضا و من شأن الاعتراض أن یکون فضله ترد لتحسین و تکمله و لیست فائدته أصلیه.

و قد یأتی الاعتراض و لا فائده فیه و هو غیر مستحسن نحو قول النابغه یقول رجال یجهلون خلیقتی لعل زیادا لا أبا لک غافل (۲) .

فقوله لا أبا لک اعتراض لا معنی تحته هاهنا و مثله قول زهیر سئمت تکالیف الحیاه و من یعش ثمانین حولا لا أبا لک یسأم (۳) .

فإن جاءت لا أبا لک تعطی معنی یلیق بالموضع فهی اعتراض جید نحو قول أبی تمام عتابک عنی لا أبا لک و اقصدی.

فإنه أراد زجرها و ذمها لما أسرفت فی عتابه.

۱- ۱) المثل السائر ۲:۱۸۶.

۲- ۲) دیوانه ۳۹.

۳- ۳) دیوانه ۶۱.

و قد يأتى الاعتراض على غايه من القبح و الاستهجان و هو على سبيل التقديم و التأخير نحو قول الشاعر فقد و الشك بين لى عناء بوشك فراقهم صرد فصيح (۱) تقديره فقد بين لى صرد يصيح بوشك فراقهم و الشك عناء فلأجل قوله و الشك عناء بين قد و الفعل الماضى و هو بين عد اعتراضا مستهجنا و أمثال هذا للعرب كثير قوله ع يأخذ الوالى من غيرها عمالها على مساوئ أعمالها كلام منقطع عما قبله و قد كان تقدم ذكر طائفه من الناس ذات ملك و أمره فذكر ع أن الوالى يعنى الإمام الذى يخلقه اللّه تعالى فى آخر الزمان يأخذ عمال هذه الطائفه على سوء أعمالهم و على هاهنا متعلقه بيأخذ التى هى بمعنى يؤاخذ من قولك أخذته بذنبه و آخذته و الهمز أفصح .

و الأفاليذ جمع أفلاذ و أفلاذ جمع فلذ و هى القطعه من الكبد و هذا كنايه عن الكنوز التى تظهر للقائم بالأمر

۱۸۶۶

۱۲- وَ قَدْ جَاءَ ذِكْرُ ذَلِكَ فِى خَبَرٍ مَرْفُوعٍ فِى لَفْظِهِ وَ قَاءَتْ لَهُ الْأَرْضُ أَفْلاَذَ كَبِدِهَا . و قد فسر قوله تعالى وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها (۲) بذلك فى بعض التفاسير .

و المقاليد المفاتيح مِنْهَا كَأَنِّى بِهِ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ وَ فَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِى ضَوَاحِى كُوفَانَ فَعَطَفَ عَلَيْهَا عَطْفَ الضَّرُوسِ وَ فَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّءُوسِ قَدْ فَغَرَتْ فَاغِرَتُهُ وَ ثَقُلَتْ فِى الْأَرْضِ وَطْأَتُهُ بَعِيدَ الْجَوْلَهِ عَظِيمَ الصَّوْلَهِ

۱- ۱) المثل السائر ۲:۱۹۱.

۲- ۲) سوره الزلزله ۲.

وَ اللَّهِ لَيُشَرِّدَنَّكُمْ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ حَتَّى لاَ يَبْقَى مِنْكُمْ إِلاَّ قَلِيلٌ كَالْكُحْلِ فِي الْعَيْنِ فَلاَ تَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى تَئُوبَ إِلَى اَلْعَرَبِ عَوَازِبُ أَحْلاَمِهَا فَالْزَمُوا السُّنَنَ الْقَائِمَةَ وَ الْآثَارَ الْبَيِّنَةَ وَ الْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ بَاقِي النُّبُوَّةِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اَلشَّيْطَانَ إِنَّمَا يُسَنِّي لَكُمْ طُرُقَهُ لِتَتَّبِعُوا عَقِبَهُ .

هذا إخبار عن عبد الملك بن مروان و ظهوره بالشام و ملكه بعد ذلك العراق و ما قتل من العرب فيها أيام عبد الرحمن بن الأشعث و قتله أيام مصعب بن الزبير .

و نعق الراعي بغنمه بالعين المهمله و نغق الغراب بالغين المعجمه و فحص برایاته هاهنا مفعول محذوف تقديره و فحص الناس برایاته أی نحاهم و قلبهم يمينا و شمالا.

و كوفان اسم الكوفه و ضواحيها ما قرب منها من القرى و الضروس الناقه السيئه الخلق تعض حالبها قال بشر بن أبی خازم عطفنا لهم عطف الضروس من الملا بشهباء لا يمشی الضراء رقيبها (۱) .

و قوله و فرش الأرض بالرءوس غطاها بها كما يغطی المكان بالفراش .

و فغرت فاغرته كأنّه يقول فتح فاه و الكلام استعاره و فغر فعل يتعدی و لا يتعدی و ثقلت فی الأرض وطأته كنايه عن الجور و الظلم .

بعيد الجوله

استعاره أيضا و المعنی أن تطواف خيوله و جيوشه فی البلاد أو جولان رجاله فی الحرب علی الأقران طويل جدا لا يتعقبه السكون إلّا نادرا.

و بعيد منصوب علی الحال و إضافته غير محضه.

۱- ۱) اللسان ۹:۴۲۴،ديوانه ۱۵.

و عوازب أحلامها ما ذهب من عقولها عزب عنه الرأى أى بعد .

و يسنى لكم طرقه أى يسهل و العقب بكسر القاف مؤخر القدم و هى مؤنثه.

فإن قلت فإن قوله حتى تئوب يدل على أن غايه ملكه أن تئوب إلى العرب عوازب أحلامها و عبد الملك مات فى ملكه و لم يزل الملك عنه بأوبه أحلام العرب إليها فإن فائده حتّى إلى و هى موضوعه للغايه.

قلت إن ملك أولاده ملكه أيضا و ما زال الملك عن بنى مروان حتى آبت إلى العرب عوازب أحلامها و العرب هاهنا بنو العبّاس و من اتبعهم من العرب أيام ظهور الدوله كقحطبه بن شبيب الطائى و ابنيه حميد و الحسن و كبنى رزتنى بتقديم الراء المهمله الذين منهم طاهر بن الحسين و إسحاق بن إبراهيم المصعبى و عدادهم فى خزاعه و غيرهم من العرب من شيعه بنى العبّاس و قد قيل إن أبا مسلم أيضا عربى أصله و كل هؤلاء و آبائهم كانوا مستضعفين مقهورين مغمورين فى دوله بنى أميّه لم ينهض منهم ناهض و لا وثب إلى الملك واثب إلى أن أفاء اللّه تعالى إلى هؤلاء ما كان عزب عنهم من إبائهم و حميتهم فغاروا للدين و المسلمين من جور بنى مروان و ظلمهم و قاموا بالأمر و أزالوا تلك الدوله التى كرهها اللّه تعالى و أذن فى انتقالها .

ثمّ أمرهم ع بأن يلزموا بعد زوال تلك الدوله الكتاب و السنه و العهد القريب الذى عليه باقى النبوّه يعنى عهده و أيامه ع و كأنّه خاف من أن يكون بإخباره لهم بأن دوله هذا الجبار ستنقضى إذا آبت إلى العرب عوازب أحلامها كالأمر لهم باتباع ولاه الدوله الجديده فى كل ما تفعله فاستظهر عليهم بهذه الوصيه و قال لهم إذا ابتذلت الدوله فالزموا الكتاب و السنه و العهد الذى فارقتكم عليه

۱۳۹ و من كلام له ع فی وقت الشوری

اشاره

لَنْ يُسْرِعَ أَحَدٌ قَبْلِی إِلَی دَعْوَهِ حَقٍّ وَ صِلَهِ رَحِمٍ وَ عَائِدَهِ كَرَمٍ فَاسْمَعُوا قَوْلِی وَ عُوا مَنْطِقِی عَسَی أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ تُنْتَضَی فِيهِ السُّيُوفُ وَ تُخَانُ فِيهِ الْعُهُودُ حَتَّی يَكُونَ بَعْضُكُمْ أَئِمَّهً لِأَهْلِ الضَّلَالَهِ وَ شِيعَهً لِأَهْلِ الْجَهَالَهِ .

هذا من جمله كلام قاله ع لأهل الشوری بعد وفاه عمر

من أخبار يوم الشوری و توليه عثمان

و قد ذكرنا من حديث الشوری فيما تقدم ما فيه كفايه و نحن نذكر هاهنا ما لم نذكره هناك و هو

۱۸۶۷

۱,۱۴- مِنْ رِوَايَهِ عَوَانَهَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِی خَالِدٍ عَنِ اَلشَّعْبِیِّ فِی كِتَابِ اَلشُّورَی وَ مَقْتَلِ عُثْمَانَ وَ قَدْ رَوَاهُ أَيْضاً أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِیُّ فِی زِيَادَاتِ كِتَابِ اَلسَّقِيفَهِ قَالَ لَمَّا طُعِنَ عُمَرُ جَعَلَ الْأَمْرَ شُورَی بَيْنَ سِتَّهِ نَفَرٍ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ وَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَ اَلزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَ طَلْحَهَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَ كَانَ

ص: ۴۹

طَلْحَهُ يَوْمَئِذٍ بِالشَّامِ وَ قَالَ عُمَرُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قُبِضَ وَ هُوَ عَنْ هَؤُلَاءِ رَاضٍ فَهُمْ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِهِمْ وَ أَوْصَى صُهَيْبُ بْنُ سِنَانٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُدْعَانَ وَ يُقَالُ إِنَّ أَصْلَهُ مِنْ حَيٍّ مِنْ رَبِيعَهَ بْنِ نِزَارٍ يُقَالُ لَهُمْ عَنَزَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ حَتَّى يَرْضَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ رَجُلًا مِنْهُمْ وَ كَانَ عُمَرُ لَا يَشُكُّ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ صَائِرٌ إِلَى أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ عَلِيٍّ وَ عُثْمَانَ وَ قَالَ إِنْ قَدِمَ طَلْحَهُ فَهُوَ مَعَهُمْ وَ إِلَّا فَلْتَخْتَرِ الْخَمْسَهُ وَاحِداً مِنْهَا وَ رُوِيَ أَنَّ عُمَرَ قَبْلَ مَوْتِهِ أَخْرَجَ سَعْدَ بْنَ مَالِكٍ مِنْ أَهْلِ الشُّورَى وَ قَالَ الْأَمْرُ فِي هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَهِ وَ دَعُوا سَعْداً عَلَى حَالِهِ أَمِيراً بَيْنَ يَدَيِ الْإِمَامِ ثُمَّ قَالَ وَ لَوْ كَانَ أَبُو عُبَيْدَهَ بْنُ الْجَرَّاحِ حَيّاً لَمَا تَخَالَجَتْنِي فِيهِ الشُّكُوكُ فَإِنِ اجْتَمَعَ ثَلَاثَهٌ عَلَى وَاحِدٍ فَكُونُوا مَعَ الثَّلَاثَهِ وَ إِنِ اخْتَلَفُوا فَكُونُوا مَعَ الْجَانِبِ الَّذِي فِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ .

وَ قَالَ لِأَبِي طَلْحَهَ الْأَنْصَارِيِّ يَا أَبَا طَلْحَهَ فَوَ اللَّهِ لَطَالَمَا أَعَزَّ اللَّهُ بِكُمُ الدِّينَ وَ نَصَرَ بِكُمُ الْإِسْلَامَ اخْتَرْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَمْسِينَ رَجُلًا فَأْتِ بِهِمْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّهً فَاسْتَحِثُّوهُمْ حَتَّى يَخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ وَ لِلْأُمَّهِ رَجُلًا مِنْهُمْ.

ثُمَّ جَمَعَ قَوْماً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ فَأَعْلَمَهُمْ مَا أَوْصَى بِهِ وَ كَتَبَ فِي وَصِيَّتِهِ أَنْ يُوَلِّيَ الْإِمَامُ سَعْدَ بْنَ مَالِكٍ الْكُوفَهَ وَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ لِأَنَّهُ كَانَ عَزَلَ سَعْداً عَنْ سَخْطَهٍ فَأَحَبَّ أَنْ يَطْلُبَ ذَلِكَ إِلَى مَنْ يَقُومُ بِالْأَمْرِ مِنْ بَعْدِهِ اسْتِرْضَاءً لِسَعْدٍ .

قَالَ الشَّعْبِيُّ فَحَدَّثَنِي مَنْ لَا أَتَّهِمُهُ مِنَ الْأَنْصَارِ وَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ هُوَ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ مَشَيْتُ وَرَاءَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ حَيْثُ انْصَرَفَ مِنْ عِنْدِ عُمَرَ وَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَمْشِي فِي جَانِبِهِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لِلْعَبَّاسِ ذَهَبَتْ مِنَّا وَ اللَّهِ فَقَالَ كَيْفَ عَلِمْتَ قَالَ أَ لَا تَسْمَعُهُ يَقُولُ كُونُوا فِي الْجَانِبِ الَّذِي فِيهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لِأَنَّهُ ابْنُ عَمِّهِ وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ نَظِيرُ عُثْمَانَ وَ هُوَ صِهْرُهُ فَإِذَا اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ فَلَوْ أَنَّ الرَّجُلَيْنِ

الْبَاقِيَيْنِ كَانَا مَعِی لَمْ يُغْنِيَا عَنِّی شَيْئاً مَعَ أَنِّی لَسْتُ أَرْجُو إِلاَّ أَحَدَهُمَا وَ مَعَ ذَلِكَ فَقَدْ أَحَبَّ عُمَرُ أَنْ يُعْلِمَنَا أَنَّ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ عِنْدَهُ فَضْلاً عَلَيْنَا لَعَمْرُ اللَّهِ مَا جَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ لَهُمْ عَلَيْنَا كَمَا لَمْ يَجْعَلْهُ لِأَوْلَادِهِمْ عَلَى أَوْلَادِنَا أَمَا وَ اللَّهِ لَئِنْ عُمَرُ لَمْ يَمُتْ لَأَذْكَرْتُهُ مَا أَتَى إِلَيْنَا قَدِيماً وَ لَأَعْلَمْتُهُ سُوءَ رَأْيِهِ فِينَا وَ مَا أَتَى إِلَيْنَا حَدِيثاً وَ لَئِنْ مَاتَ وَ لَيَمُوتَنَّ لَيَجْتَمِعَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَى أَنْ يَصْرِفُوا هَذَا الْأَمْرَ عَنَّا وَ لَئِنْ فَعَلُوهَا وَ لَيَفْعَلَنَّ لَيَرَوْنَنِی حَيْثُ يَكْرَهُونَ وَ اللَّهِ مَا بِی رَغْبَةٌ فِی السُّلْطَانِ وَ لَا حُبُّ الدُّنْيَا وَ لَكِنْ لِإِظْهَارِ الْعَدْلِ وَ الْقِيَامِ بِالْكِتَابِ وَ السُّنَّةِ.

قَالَ ثُمَّ الْتَفَتَ فَرَآنِی وَرَاءَهُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ قَدْ سَاءَهُ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَا تُرَعْ أَبَا حَسَنٍ لَا وَ اللَّهِ لَا يَسْتَمِعُ أَحَدٌ الَّذِی سَمِعْتُ مِنْكَ فِی الدُّنْيَا مَا اصْطَحَبْنَا فِيهَا فَوَ اللَّهِ مَا سَمِعَهُ مِنِّی مَخْلُوقٌ حَتَّى قَبَضَ اللَّهُ عَلِيّاً إِلَى رَحْمَتِهِ.

قَالَ عَوَانَهُ فَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِی اَلشَّعْبِیُّ قَالَ-فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ وَ أُدْرِجَ فِی أَكْفَانِهِ ثُمَّ وُضِعَ لِيُصَلَّى عَلَيْهِ تَقَدَّمَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ فَقَامَ عِنْدَ رَأْسِهِ وَ تَقَدَّمَ عُثْمَانُ فَقَامَ عِنْدَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ عَلِیٌّ ع هَكَذَا يَنْبَغِی أَنْ تَكُونَ الصَّلَاةُ فَقَالَ عُثْمَانُ بَلْ هَكَذَا فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَا أَسْرَعَ مَا اخْتَلَفْتُمْ يَا صُهَيْبُ صَلِّ عَلَى عُمَرَ كَمَا رَضِیَ أَنْ تُصَلِّیَ بِهِمْ الْمَكْتُوبَةَ فَتَقَدَّمَ صُهَيْبٌ فَصَلَّى عَلَى عُمَرَ .

قَالَ اَلشَّعْبِیُّ وَ أُدْخِلَ أَهْلُ الشُّورَى دَاراً فَأَقْبَلُوا يَتَجَادَلُونَ عَلَيْهَا وَ كُلُّهُمْ بِهَا ضَنِينٌ وَ عَلَيْهَا حَرِيصٌ إِمَّا لِلدُّنْيَا وَ إِمَّا لِآخِرَةٍ فَلَمَّا طَالَ ذَلِكَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَنْ رَجُلٌ مِنْكُمْ يُخْرِجُ نَفْسَهُ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَ يَخْتَارُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ رَجُلاً مِنْكُمْ فَإِنِّی طَيِّبَةٌ نَفْسِی أَنْ أَخْرُجَ مِنْهَا وَ أَخْتَارَ لَكُمْ قَالُوا قَدْ رَضِينَا إِلاَّ عَلِیَّ بْنَ أَبِی طَالِبٍ فَإِنَّهُ اتَّهَمَهُ وَ قَالَ أَنْظُرُ وَ أَرَى فَأَقْبَلَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَيْهِ وَ قَالَ يَا أَبَا الْحَسَنِ ارْضَ بِرَأْیِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَانَ الْأَمْرُ لَكَ أَوْ لِغَيْرِكَ فَقَالَ عَلِیٌّ أَعْطِنِی يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ مَوْثِقاً مِنَ اللَّهِ لَتُؤْثِرَنَّ الْحَقَّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَى

وَ لَا تَمِلْ إِلَى صِهْرٍ وَ لَا ذِي قَرَابَةٍ وَ لَا تَعْمَلُ إِلَّا لِلَّهِ وَ لَا تَأْلُو هَذِهِ الْأُمَّةُ أَنْ تَخْتَارَ لَهَا خَيْرَهَا قَالَ فَحَلَفَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَأَجْتَهِدَنَّ لِنَفْسِي وَ لَكُمْ وَ لِلْأُمَّةِ وَ لَا أَمِيلُ إِلَى هَوًى وَ لَا إِلَى صِهْرٍ وَ لَا ذِي قَرَابَةٍ قَالَ فَخَرَجَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَمَكَثَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يُشَاوِرُ النَّاسَ ثُمَّ رَجَعَ وَ اجْتَمَعَ النَّاسُ وَ كَثُرُوا عَلَى الْبَابِ لَا يَشُكُّونَ أَنَّهُ يُبَايِعُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَ كَانَ هَوَى قُرَيْشٍ كَافَّةً مَا عَدَا بَنِي هَاشِمٍ فِي عُثْمَانَ وَ هَوَى طَائِفَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَ عَلِيٍّ وَ هَوَى طَائِفَةٍ أُخْرَى مَعَ عُثْمَانَ وَ هِيَ أَقَلُّ الطَّائِفَتَيْنِ وَ طَائِفَةٌ لَا يُبَالُونَ أَيُّهُمَا بُويِعَ.

قَالَ فَأَقْبَلَ الْمِقْدَادُ بْنُ عَمْرٍو وَ النَّاسُ مُجْتَمِعُونَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اسْمَعُوا مَا أَقُولُ أَنَا الْمِقْدَادُ بْنُ عَمْرٍو إِنَّكُمْ إِنْ بَايَعْتُمْ عَلِيّاً سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ إِنْ بَايَعْتُمْ عُثْمَانَ سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ بْنِ الْمُغِيرَةِ الْمَخْزُومِيُّ فَنَادَى أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ إِنْ بَايَعْتُمْ عُثْمَانَ سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا وَ إِنْ بَايَعْتُمْ عَلِيّاً سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا فَقَالَ لَهُ الْمِقْدَادُ يَا عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّ رَسُولِهِ وَ عَدُوَّ كِتَابِهِ وَ مَتَى كَانَ مِثْلُكَ يَسْمَعُ لَهُ الصَّالِحُونَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ يَا ابْنَ الْحَلِيفِ الْعَسِيفِ (۱) وَ مَتَى كَانَ مِثْلُكَ يَجْتَرِئُ عَلَى الدُّخُولِ فِي أَمْرِ قُرَيْشٍ .

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنْ أَرَدْتُمْ أَلَّا تَخْتَلِفَ قُرَيْشٌ فِيمَا بَيْنَهَا فَبَايِعُوا عُثْمَانَ فَقَالَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ إِنْ أَرَدْتُمْ أَلَّا يَخْتَلِفَ الْمُسْلِمُونَ فِيمَا بَيْنَهُمْ فَبَايِعُوا عَلِيّاً ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ فَقَالَ يَا فَاسِقُ يَا ابْنَ الْفَاسِقِ أَ أَنْتَ مِمَّنْ يَسْتَنْصِحُهُ الْمُسْلِمُونَ أَوْ يَسْتَشِيرُونَهُ فِي أُمُورِهِمْ وَ ارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَ نَادَى مُنَادٍ لَا يُدْرَى مَنْ هُوَ فَقُرَيْشٌ تَزْعُمُ أَنَّهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ وَ الْأَنْصَارُ تَزْعُمُ أَنَّهُ رَجُلٌ طُوَالٌ آدَمُ مُشْرِفٌ عَلَى النَّاسِ لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ افْرُغْ مِنْ أَمْرِكَ وَ امْضِ عَلَى مَا فِي نَفْسِكَ فَإِنَّهُ الصَّوَابُ.

۱- ۱) العسیف:المستهان به.

قَالَ اَلشَّعْبِیُّ فَأَقْبَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَلَی عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ فَقَالَ عَلَیْکَ عَهْدُ اللَّهِ وَ مِیثَاقُهُ وَ أَشَدُّ مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَی النَّبِیِّینَ مِنْ عَهْدٍ وَ مِیثَاقٍ إِنَّ بَایَعْتُکَ لَتَعْمَلَنَّ بِکِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّهِ رَسُولِهِ وَ سِیرَهِ أَبِی بَکْرٍ وَ عُمَرَ فَقَالَ عَلِیٌّ ع طَاقَتِی وَ مَبْلَغَ عِلْمِی وَ جَهْدَ رَأْیِی وَ النَّاسُ یَسْمَعُونَ.

فَأَقْبَلَ عَلَی عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِکَ فَقَالَ نَعَمْ لاَ أَزُولُ عَنْهُ وَ لاَ أَدَعُ شَیْئاً مِنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَی عَلِیٍّ فَقَالَ لَهُ ذَلِکَ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ وَ لِعُثْمَانَ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ فِی کُلِّ ذَلِکَ یُجِیبُ عَلِیٌّ مِثْلَ مَا کَانَ أَجَابَ بِهِ وَ یُجِیبُ عُثْمَانُ بِمِثْلِ مَا کَانَ أَجَابَ بِهِ.

فَقَالَ ابْسُطْ یَدَکَ یَا عُثْمَانُ فَبَسَطَ یَدَهُ فَبَایَعَهُ وَ قَامَ الْقَوْمُ فَخَرَجُوا وَ قَدْ بَایَعُوا إِلاَّ عَلِیَّ بْنَ أَبِی طَالِبٍ فَإِنَّهُ لَمْ یُبَایِعْ.

قَالَ فَخَرَجَ عُثْمَانُ عَلَی النَّاسِ وَ وَجْهُهُ مُتَهَلِّلٌ وَ خَرَجَ عَلِیٌّ وَ هُوَ کَاسِفُ الْبَالِ مُظْلِمٌ وَ هُوَ یَقُولُ یَا اِبْنَ عَوْفٍ لَیْسَ هَذَا بِأَوَّلِ یَوْمٍ تَظَاهَرْتُمْ عَلَیْنَا مِنْ دَفْعِنَا عَنْ حَقِّنَا وَ الِاسْتِئْثَارِ عَلَیْنَا وَ إِنَّهَا لَسُنَّهٌ عَلَیْنَا وَ طَرِیقَهٌ تَرَکْتُمُوهَا.

فَقَالَ اَلْمُغِیرَهُ بْنُ شُعْبَهَ لِعُثْمَانَ أَ مَا وَ اللَّهِ لَوْ بُوِیعَ غَیْرُکَ لَمَا بَایَعْنَاهُ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ کَذَبْتَ وَ اللَّهِ لَوْ بُوِیعَ غَیْرُهُ لَبَایَعْتَهُ وَ مَا أَنْتَ وَ ذَاکَ یَا ابْنَ الدَّبَّاغَهِ وَ اللَّهِ لَوْ وَلِیَهَا غَیْرُهُ لَقُلْتَ لَهُ مِثْلَ مَا قُلْتَ الْآنَ تَقَرُّباً إِلَیْهِ وَ طَمَعاً فِی الدُّنْیَا فَاذْهَبْ لاَ أَبَا لَکَ.

فَقَالَ اَلْمُغِیرَهُ لَوْ لاَ مَکَانُ أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ لَأَسْمَعْتُکَ مَا تَکْرَهُ وَ مَضَیَا.

قَالَ اَلشَّعْبِیُّ فَلَمَّا دَخَلَ عُثْمَانُ رَحْلَهُ دَخَلَ إِلَیْهِ بَنُو أُمَیَّهَ حَتَّی امْتَلَأَتْ بِهِمْ الدَّارُ ثُمَّ أَغْلَقُوهَا عَلَیْهِمْ فَقَالَ أَبُو سُفْیَانَ بْنُ حَرْبٍ أَ عِنْدَکُمْ أَحَدٌ مِنْ غَیْرِکُمْ قَالُوا لاَ قَالَ یَا بَنِی أُمَیَّهَ تَلَقَّفُوهَا تَلَقُّفَ الْکُرَهِ فَوَ الَّذِی یَحْلِفُ بِهِ أَبُو سُفْیَانَ مَا مِنْ عَذَابٍ وَ لاَ حِسَابٍ وَ لاَ جَنَّهٍ وَ لاَ نَارٍ وَ لاَ بَعْثٍ وَ لاَ قِیَامَهٍ.

قَالَ فَانْتَهَرَهُ عُثْمَانُ وَ سَاءَهُ بِمَا قَالَ وَ أَمَرَ بِإِخْرَاجِهِ.

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ فَدَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَلَى عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعْتَ فَوَ اللَّهِ مَا وُفِّقْتَ حَيْثُ تَدْخُلُ رَحْلَكَ قَبْلَ أَنْ تَصْعَدَ اَلْمِنْبَرَ فَتَحْمَدَ اللَّهَ وَ تُثْنِيَ عَلَيْهِ وَ تَأْمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَ تَعِدَ النَّاسَ خَيْراً.

قَالَ فَخَرَجَ عُثْمَانُ فَصَعِدَ اَلْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا مَقَامٌ لَمْ نَكُنْ نَقُومُهُ وَ لَمْ نَعُدَّ لَهُ مِنَ الْكَلَامِ الَّذِي يُقَامُ بِهِ فِي مِثْلِهِ وَ سَأُهَيِّئُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَ لَنْ آلُوَ أُمَّهُ مُحَمَّدٍ خَيْراً وَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ .

ثُمَّ نَزَلَ.

قَالَ عَوَانَهُ فَحَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ جَرِيرٍ عَنِ اَلشَّعْبِيِّ عَنْ شَقِيقِ بْنِ مَسْلَمَهَ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا انْصَرَفَ إِلَى رَحْلِهِ قَالَ لِبَنِي أَبِيهِ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ قَوْمَكُمْ عَادَوْكُمْ بَعْدَ وَفَاهِ اَلنَّبِيِّ كَعَدَاوَتِهِمْ اَلنَّبِيَّ فِي حَيَاتِهِ وَ إِنْ يُطِعْ قَوْمُكُمْ لاَ تُؤَمَّرُوا أَبَداً وَ وَ اللَّهِ لاَ يُنِيبُ هَؤُلاَءِ إِلَى الْحَقِّ إِلاَّ بِالسَّيْفِ قَالَ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ دَاخِلٌ إِلَيْهِمْ قَدْ سَمِعَ الْكَلاَمَ كُلَّهُ فَدَخَلَ وَ قَالَ يَا أَبَا الْحَسَنِ أَ تُرِيدُ أَنْ تَضْرِبَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ فَقَالَ اسْكُتْ وَيْحَكَ فَوَ اللَّهِ لَوْ لاَ أَبُوكَ وَ مَا رَكِبَ مِنِّي قَدِيماً وَ حَدِيثاً مَا نَازَعَنِي اِبْنُ عَفَّانَ وَ لاَ اِبْنُ عَوْفٍ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَخَرَجَ.

قَالَ وَ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي أَمْرِ اَلْهُرْمُزَانِ وَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَ قَتْلِهِ إِيَّاهُ وَ بَلَغَ مَا قَالَ فِيهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَامَ عُثْمَانُ فَصَعِدَ اَلْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ كَانَ مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَصَابَ اَلْهُرْمُزَانَ وَ هُوَ رَجُلٌ مِنَ

اَلْمُسْلِمِينَ وَ لَيْسَ لَهُ وَارِثٌ إِلاَّ اللَّهُ وَ اَلْمُسْلِمُونَ وَ أَنَا إِمَامُكُمْ وَ قَدْ عَفَوْتُ أَ فَتَعْفُونَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ خَلِيفَتِكُمْ بِالْأَمْسِ قَالُوا نَعَمْ فَعَفَا عَنْهُ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَلِيّاً تَضَاحَكَ وَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ لَقَدْ بَدَأَ بِهَا عُثْمَانُ أَ يَعْفُو عَنْ حَقِّ امْرِئٍ لَيْسَ بِوَالِيهِ تَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْعَجَبُ قَالُوا فَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ مَا بَدَا مِنْ عُثْمَانَ مِمَّا نُقِمَ عَلَيْهِ.

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ وَ خَرَجَ اَلْمِقْدَادُ مِنَ الْغَدِ فَلَقِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ فَأَخَذَ بِيَدِهِ وَ قَالَ إِنْ كُنْتَ أَرَدْتَ بِمَا صَنَعْتَ وَجْهَ اللَّهِ فَأَثَابَكَ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ وَ إِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أَرَدْتَ الدُّنْيَا فَأَكْثَرَ اللَّهُ مَالَكَ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ اسْمَعْ رَحِمَكَ اللَّهُ اسْمَعْ قَالَ لاَ أَسْمَعُ وَ اللَّهِ وَ جَذَبَ يَدَهُ مِنْ يَدِهِ وَ مَضَى حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَلِيٍّ ع فَقَالَ قُمْ فَقَاتِلْ حَتَّى نُقَاتِلَ مَعَكَ قَالَ عَلِيٌّ فَبِمَنْ أُقَاتِلُ رَحِمَكَ اللَّهُ وَ أَقْبَلَ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ يُنَادِي يَا نَاعِيَ اَلْإِسْلاَمِ قُمْ فَانْعَهُ قَدْ مَاتَ عُرْفٌ وَ بَدَا نُكْرٌ.

أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي أَعْوَاناً لَقَاتَلْتُهُمْ وَ اللَّهِ لَئِنْ قَاتَلَهُمْ وَاحِدٌ لَأَكُونَنَّ لَهُ ثَانِياً فَقَالَ عَلِيٌّ يَا أَبَا الْيَقْظَانِ وَ اللَّهِ لاَ أَجِدُ عَلَيْهِمْ أَعْوَاناً وَ لاَ أُحِبُّ أَنْ أَعْرِضَكُمْ لِمَا لاَ تُطِيقُونَ وَ بَقِيَ ع فِي دَارِهِ وَ عِنْدَهُ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ لَيْسَ يَدْخُلُ إِلَيْهِ أَحَدٌ مَخَافَهَ عُثْمَانَ .

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ وَ اجْتَمَعَ أَهْلُ الشُّورَى عَلَى أَنْ تَكُونَ كَلِمَتُهُمْ وَاحِدَهً عَلَى مَنْ لَمْ يُبَايِعْ فَقَامُوا إِلَى عَلِيٍّ فَقَالُوا قُمْ فَبَايِعْ عُثْمَانَ قَالَ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالُوا نُجَاهِدُكَ قَالَ فَمَشَى إِلَى عُثْمَانَ حَتَّى بَايَعَهُ وَ هُوَ يَقُولُ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ فَلَمَّا بَايَعَ أَتَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ وَ قَالَ إِنَّ عُثْمَانَ أَعْطَانَا يَدَهُ وَ يَمِينَهُ وَ لَمْ تَفْعَلْ أَنْتَ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَوَثَّقَ لِلْمُسْلِمِينَ فَجَعَلْتُهَا فِيهِ فَقَالَ إِيهاً عَنْكَ إِنَّمَا آثَرْتَهُ بِهَا لِتَنَالَهَا بَعْدَهُ دَقَّ اللَّهُ بَيْنَكُمَا عِطْرَ مَنْشِمٍ (۱) .

۱- ۱) منشم:امرأه عطاره من خزاعه؛فتحالف قوم فأدخلوا أيديهم فی عطرها علی أن يقاتلوا حتّی يموتوا؛فضرب ذلک مثلا لشده الأمر.

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ وَ قَدِمَ طَلْحَهُ مِنْ اَلشَّامِ بَعْدَ مَا بُويِعَ عُثْمَانُ فَقِيلَ لَهُ رِدْ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى تَرَى فِيهِ رَأْيَكَ فَقَالَ وَ اللَّهِ لَوْ بَايَعْتُمْ شَرَّكُمْ لَرَضِيتُ فَكَيْفَ وَ قَدْ بَايَعْتُمْ خَيْرَكُمْ قَالَ ثُمَّ عَدَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَ صَاحِبُهُ حَتَّى قَتَلاَهُ ثُمَّ زَعَمَا أَنَّهُمَا يَطْلُبَانِ بِدَمِهِ.

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ فَأَمَّا مَا يَذْكُرُهُ النَّاسُ مِنَ الْمُنَاشَدَهِ وَ قَوْلُ عَلِيٍّ ع لِأَهْلِ الشُّورَى أَ فِيكُمْ أَحَدٌ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص كَذَا فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ الْبَيْعَهِ وَ إِنَّمَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ بِقَلِيلٍ دَخَلَ عَلِيٌّ ع عَلَى عُثْمَانَ وَ عِنْدَهُ جَمَاعَهٌ مِنَ النَّاسِ مِنْهُمْ أَهْلُ الشُّورَى وَ قَدْ كَانَ بَلَغَهُ عَنْهُمْ هَنَاتٌ وَ قَوَارِصُ فَقَالَ لَهُمْ أَ فِيكُمْ أَ فِيكُمْ كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُونَ لاَ قَالَ لَكِنِّي أُخْبِرُكُمْ عَنْ أَنْفُسِكُمْ أَمَّا أَنْتَ يَا عُثْمَانُ فَفَرَرْتَ يَوْمَ حُنَيْنٍ وَ تَوَلَّيْتَ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَ أَمَّا أَنْتَ يَا طَلْحَهُ فَقُلْتَ إِنْ مَاتَ مُحَمَّدٌ لَنَرْكُضَنَّ بَيْنَ خَلاَخِيلِ نِسَائِهِ كَمَا رَكَضَ بَيْنَ خَلاَخِيلِ نِسَائِنَا وَ أَمَّا أَنْتَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَصَاحِبُ قَرَارِيطَ وَ أَمَّا أَنْتَ يَا سَعْدُ فَتَدِقُّ عَنْ أَنْ تُذْكَرَ قَالَ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ عُثْمَانُ أَ مَا كَانَ فِيكُمْ أَحَدٌ يَرُدُّ عَلَيْهِ قَالُوا وَ مَا مَنَعَكَ مِنْ ذَلِكَ وَ أَنْتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَفَرَّقُوا

.

۱۸۶۸

۱- قَالَ عَوَانَهُ قَالَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ اَلشَّعْبِيُّ فَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُنْدَبٍ عَنْ أَبِيهِ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَزْدِيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِساً بِالْمَدِينَهِ حَيْثُ بُويِعَ عُثْمَانُ فَجِئْتُ فَجَلَسْتُ إِلَى اَلْمِقْدَادِ بْنِ عَمْرٍو وَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ وَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أُتِيَ إِلَى أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ وَ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ جَالِساً فَقَالَ وَ مَا أَنْتَ وَ ذَاكَ يَا مِقْدَادُ قَالَ اَلْمِقْدَادُ إِنِّي وَ اللَّهِ أُحِبُّهُمْ لِحُبِّ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ إِنِّي لَأَعْجَبُ مِنْ قُرَيْشٍ وَ تَطَاوُلِهِمْ عَلَى النَّاسِ بِفَضْلِ رَسُولِ اللَّهِ ثُمَّ انْتِزَاعِهِمْ سُلْطَانَهُ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَمَا وَ اللَّهِ لَقَدْ أَجْهَدْتُ نَفْسِي

لَكَمْ قَالَ اَلْمِقْدَادُ أَمَا وَ اللَّهِ لَقَدْ تَرَكْتَ رَجُلاً مِنَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ لِي عَلَى قُرَيْشٍ أَعْوَاناً لَقَاتَلْتُهُمْ قِتَالِي إِيَّاهُمْ بِبَدْرٍ وَ أُحُدٍ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ لاَ يَسْمَعَنَّ هَذَا الْكَلاَمَ النَّاسُ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَ صَاحِبَ فِتْنَةٍ وَ فُرْقَةٍ.

قَالَ اَلْمِقْدَادُ إِنَّ مَنْ دَعَا إِلَى الْحَقِّ وَ أَهْلِهِ وَ وُلاَةِ الْأَمْرِ لاَ يَكُونُ صَاحِبَ فِتْنَةٍ وَ لَكِنْ مَنْ أَقْحَمَ النَّاسَ فِي الْبَاطِلِ وَ آثَرَ الْهَوَى عَلَى الْحَقِّ فَذَلِكَ صَاحِبُ الْفِتْنَةِ وَ الْفُرْقَةِ.

قَالَ فَتَرَبَّدَ وَجْهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ إِيَّايَ تَعْنِي لَكَانَ لِي وَ لَكَ شَأْنٌ.

قَالَ اَلْمِقْدَادُ إِيَّايَ تُهَدِّدُ يَا اِبْنَ أُمِّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ قَامَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَانْصَرَفَ.

قَالَ جُنْدَبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَاتَّبَعْتُهُ وَ قُلْتُ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَنَا مِنْ أَعْوَانِكَ فَقَالَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لاَ يُغْنِي فِيهِ الرَّجُلاَنِ وَ لاَ الثَّلاَثَةُ قَالَ فَدَخَلْتُ مِنْ فَوْرِي ذَلِكَ عَلَى عَلِيٍّ ع فَلَمَّا جَلَسْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ يَا أَبَا الْحَسَنِ وَ اللَّهِ مَا أَصَابَ قَوْمَكَ بِصَرْفِ هَذَا الْأَمْرِ عَنْكَ فَقَالَ صَبْرٌ جَمِيلٌ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ .

فَقُلْتُ وَ اللَّهِ إِنَّكَ لَصَبُورٌ قَالَ فَإِنْ لَمْ أَصْبِرْ فَمَا ذَا أَصْنَعُ قُلْتُ إِنِّي جَلَسْتُ إِلَى اَلْمِقْدَادِ بْنِ عَمْرٍو آنِفاً وَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالاَ كَذَا وَ كَذَا ثُمَّ قَامَ اَلْمِقْدَادُ فَاتَّبَعْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ كَذَا فَقَالَ لِي كَذَا فَقَالَ عَلِيٌّ ع لَقَدْ صَدَقَ اَلْمِقْدَادُ فَمَا أَصْنَعُ فَقُلْتُ تَقُومُ فِي النَّاسِ فَتَدْعُوهُمْ إِلَى نَفْسِكَ وَ تُخْبِرُهُمْ أَنَّكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ ص وَ تَسْأَلُهُمُ النَّصْرَ عَلَى هَؤُلاَءِ الْمُظَاهِرِينَ عَلَيْكَ فَإِنْ أَجَابَكَ عَشَرَةٌ مِنْ مِائَةٍ شَدَّدْتَ بِهِمْ عَلَى الْبَاقِينَ فَإِنْ دَانُوا لَكَ فَذَاكَ وَ إِلاَّ قَاتَلْتَهُمْ وَ كُنْتَ أَوْلَى بِالْعُذْرِ قُتِلْتَ أَوْ بَقِيتَ وَ كُنْتَ أَعْلَى عِنْدَ اللَّهِ حُجَّةً.

فَقَالَ أَ تَرْجُو يَا جُنْدَبُ أَنْ يُبَايِعَنِي مِنْ كُلِّ عَشَرَةٍ وَاحِدٌ قُلْتُ أَرْجُو ذَلِكَ قَالَ لَكِنِّي لاَ أَرْجُو ذَلِكَ لاَ وَ اللَّهِ وَ لاَ مِنَ الْمِائَةِ وَاحِدٌ وَ سَأُخْبِرُكَ أَنَّ النَّاسَ إِنَّمَا يَنْظُرُونَ

إِلَى قُرَيْشٍ فَيَقُولُونَ هُمْ قَوْمُ مُحَمَّدٍ وَ قَبِيلُهُ وَ أَمَّا قُرَيْشٌ بَيْنَهَا فَتَقُولُ إِنَّ آلَ مُحَمَّدٍ يَرَوْنَ لَهُمْ عَلَى النَّاسِ بِنُبُوَّتِهِ فَضْلًا وَ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاءُ هَذَا الْأَمْرِ دُونَ قُرَيْشٍ وَ دُونَ غَيْرِهِمْ مِنَ النَّاسِ وَ هُمْ إِنْ وَلَّوْهُ لَمْ يَخْرُجِ السُّلْطَانُ مِنْهُمْ إِلَى أَحَدٍ أَبَداً وَ مَتَى كَانَ فِي غَيْرِهِمْ تَدَاوَلَتْهُ قُرَيْشٌ بَيْنَهَا لَا وَ اللَّهِ لَا يَدْفَعُ النَّاسُ إِلَيْنَا هَذَا الْأَمْرَ طَائِعِينَ أَبَداً.

فَقُلْتُ جُعِلْتُ فِدَاكَ يَا ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ لَقَدْ صَدَعْتَ قَلْبِي بِهَذَا الْقَوْلِ أَ فَلَا أَرْجِعُ إِلَى الْمِصْرِ فَأُوذِنَ النَّاسَ بِمَقَالَتِكَ وَ أَدْعُوَ النَّاسَ إِلَيْكَ فَقَالَ يَا جُنْدَبُ لَيْسَ هَذَا زَمَانَ ذَاكَ .

قَالَ فَانْصَرَفْتُ إِلَى الْعِرَاقِ فَكُنْتُ أَذْكُرُ فَضْلَ عَلِيٍّ عَلَى النَّاسِ فَلَا أَعْدَمُ رَجُلًا يَقُولُ لِي مَا أَكْرَهُ وَ أَحْسَنُ مَا أَسْمَعُهُ قَوْلُ مَنْ يَقُولُ دَعْ عَنْكَ هَذَا وَ خُذْ فِيمَا يَنْفَعُكَ فَأَقُولُ إِنَّ هَذَا مِمَّا يَنْفَعُنِي وَ يَنْفَعُكَ فَيَقُومُ عَنِّي وَ يَدَعُنِي.

وَ زَادَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ حَتَّى رُفِعَ ذَلِكَ مِنْ قَوْلِي إِلَى الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ أَيَّامَ وَلِيَنَا فَبَعَثَ إِلَيَّ فَحَبَسَنِي حَتَّى كُلِّمَ فِيَّ فَخَلَّى سَبِيلِي.

وَ رَوَى الْجَوْهَرِيُّ قَالَ نَادَى عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ ذَلِكَ الْيَوْمَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّا قَدْ كُنَّا وَ مَا كُنَّا نَسْتَطِيعُ الْكَلَامَ قِلَّةً وَ ذِلَّةً فَأَعَزَّنَا اللَّهُ بِدِينِهِ وَ أَكْرَمَنَا بِرَسُولِهِ فَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِلَى مَتَى تَصْرِفُونَ هَذَا الْأَمْرَ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ تُحَوِّلُونَهُ هَاهُنَا مَرَّةً وَ هَاهُنَا مَرَّةً مَا أَنَا آمِنٌ أَنْ يَنْزِعَهُ اللَّهُ مِنْكُمْ وَ يَضَعَهُ فِي غَيْرِكُمْ كَمَا نَزَعْتُمُونَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَ وَضَعْتُمُوهُ فِي غَيْرِ أَهْلِهِ.

فَقَالَ لَهُ هَاشِمُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَهِ يَا ابْنَ سُمَيَّةَ لَقَدْ عَدَوْتَ طَوْرَكَ وَ مَا عَرَفْتَ قَدْرَكَ مَا أَنْتَ وَ مَا رَأْتْ قُرَيْشٌ لِأَنْفُسِهَا إِنَّكَ لَسْتَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهَا وَ إِمَارَاتِهَا فَتَنَحَّ عَنْهَا.

وَ تَكَلَّمَتْ قُرَيْشُ بِأَجْمَعِهَا فَصَاحُوا بِعَمَّارٍ وَ انْتَهَرُوهُ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ مَا زَالَ أَعْوَانُ الْحَقِّ أَذِلَّاءَ ثُمَّ قَامَ فَانْصَرَفَ

.

۱۴۰ و من کلام له ع فی النهی عن غیبه الناس

اشاره

وَ إِنَّمَا یَنْبَغِی لِأَهْلِ الْعِصْمَهِ وَ الْمَصْنُوعِ إِلَیْهِمْ فِی السَّلَامَهِ أَنْ یَرْحَمُوا أَهْلَ الذُّنُوبِ وَ الْمَعْصِیَهِ وَ یَکُونَ الشُّکْرُ هُوَ الْغَالِبَ عَلَیْهِمْ وَ الْحَاجِزَ لَهُمْ عَنْهُمْ فَکَیْفَ بِالْعَائِبِ الَّذِی عَابَ أَخَاهُ وَ عَیَّرَهُ بِبَلْوَاهُ أَ مَا ذَکَرَ مَوْضِعَ سَتْرِ اللَّهِ عَلَیْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِی عَابَهُ بِهِ وَ کَیْفَ یَذُمُّهُ بِذَنْبٍ قَدْ رَکِبَ مِثْلَهُ فَإِنْ لَمْ یَکُنْ رَکِبَ ذَلِکَ الذَّنْبَ بِعَیْنِهِ فَقَدْ عَصَی اللَّهَ فِیمَا سِوَاهُ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ وَ ایْمُ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ یَکُنْ عَصَاهُ فِی الْکَبِیرِ وَ عَصَاهُ فِی الصَّغِیرِ [لَجُرْأَتُهُ]

لَجَرَاءَتُهُ عَلَی عَیْبِ النَّاسِ أَکْبَرُ یَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَعْجَلْ فِی عَیْبِ أَحَدٍ بِذَنْبِهِ فَلَعَلَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ وَ لَا تَأْمَنْ عَلَی نَفْسِکَ صَغِیرَ مَعْصِیَهٍ فَلَعَلَّکَ مُعَذَّبٌ عَلَیْهِ فَلْیَکْفُفْ مَنْ عَلِمَ مِنْکُمْ عَیْبَ غَیْرِهِ لِمَا یَعْلَمُ مِنْ عَیْبِ نَفْسِهِ وَ لْیَکُنِ الشُّکْرُ شَاغِلًا لَهُ عَلَی مُعَافَاتِهِ مِمَّا ابْتُلِیَ [غَیْرُهُ بِهِ]

بِهِ غَیْرُهُ .

لیس فی هذا الفصل من غریب اللغه ما نشرح

ص: ۵۹

أقوال مأثوره فی ذمّ الغیبه و الاستماع إلی المغتابین

و نحن نذکر ممّا ورد فی الغیبه لمعا نافعه علی عادتنا فی ذکر الشیء عند مرورنا علی ما یقتضیه و یستدعیه.

و قد ورد فی الکتاب العزیز ذم الغیبه قال سبحانه وَ لا یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً (۱) و

۱۸۶۹

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لاَ تَحَاسَدُوا وَ لاَ تَبَاغَضُوا وَ لا یَغْتَبْ بَعْضُکُمْ بَعْضاً وَ کُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَاناً.

و

۱۸۷۰

رَوَی جَابِرٌ وَ أَبُو سَعِیدٍ عَنْهُ ص إِیَّاکُمْ وَ الْغِیبَهَ فَإِنَّ الْغِیبَهَ أَشَدُّ مِنَ الزِّنَا إِنَّ الرَّجُلَ یَزْنِی فَیَتُوبُ اللَّهُ عَلَیْهِ وَ إِنَّ صَاحِبَ الْغِیبَهِ لاَ یُغْفَرُ لَهُ حَتَّی یَغْفِرَ لَهُ صَاحِبُهُ.

۱۸۷۱

وَ رَوَی أَنَسٌ عَنْهُ ص مَرَرْتُ لَیْلَهَ أُسْرِیَ بِی فَرَأَیْتُ قَوْماً یَخْمِشُونَ وُجُوهَهُمْ بِأَظَافِیرِهِمْ فَسَأَلْتُ جِبْرِیلَ عَنْهُمْ فَقَالَ هَؤُلاَءِ الَّذِینَ یَغْتَابُونَ النَّاسَ.

۱۸۷۲

۱۴- وَ فِی حَدِیثِ سَلْمَانَ قُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِّمْنِی خَیْراً یَنْفَعُنِیَ اللَّهُ بِهِ قَالَ لاَ تُحَقِّرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَیْئاً وَ لَوْ أَرْفَضْتَ مِنْ دَلْوِکَ فِی إِنَاءِ الْمُسْتَقِی وَ الْقَ أَخَاکَ بِبِشْرٍ حَسَنٍ وَ لاَ تَغْتَابَنَّهُ إِذَا أَدْبَرَ .

و

۱۸۷۳

۱۴- فِی حَدِیثِ اَلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ص حَتَّی أَسْمَعَ الْعَوَاتِقَ فِی بُیُوتِهِنَّ فَقَالَ أَلاَ لاَ تَغْتَابُوا اَلْمُسْلِمِینَ وَ لاَ تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ یَتَتَبَّعُ عَوْرَهَ أَخِیهِ تَتَبَّعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَ مَنْ یَتَتَبَّعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ یَفْضَحْهُ فِی جَوْفِ بَیْتِهِ .

۱- ۱) سوره الحجرات ۱۲.

و

۱۸۷۴

۱۴- فِی حَدِیثِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ فِی یَوْمِ صَوْمٍ إِنَّ فُلاَنَهَ وَ فُلاَنَهَ کَانَتَا تَأْکُلاَنِ الْیَوْمَ شَحْمَ امْرَأَهِ مُسْلِمَهٍ یَعْنِی الْغَیْبَهَ فَمُرْهُمَا فَلْتَتَقَیَّئَا فَقَاءَتْ کُلُّ وَاحِدَهٍ مِنْهُمَا عَلَقَهَ دَمٍ

(۱)

.

و

۱۸۷۵

۱۴- فِی الصِّحَاحِ الْمُجْمَعِ عَلَیْهَا أَنَّهُ ع مَرَّ بِقَبْرَیْنِ جَدِیدَیْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَیُعَذَّبَانِ وَ مَا یُعَذَّبَانِ بِکَبِیرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَکَانَ یَغْتَابُ النَّاسَ وَ أَمَّا الْآخَرُ فَکَانَ لَا یَتَنَزَّهُ مِنَ الْبَوْلِ وَ دَعَا بِجَرِیدَهٍ رَطْبَهٍ فَکَسَرَهَا اثْنَتَیْنِ أَوْ قَالَ دَعَا بِجَرِیدَتَیْنِ ثُمَّ غَرَسَهُمَا فِی الْقَبْرَیْنِ وَ قَالَ أَمَا إِنَّهُ سَیُهَوَّنُ مِنْ عَذَابِهِمَا مَا دَامَتَا رَطْبَتَیْنِ .

و

۱۸۷۶

۱۴- فِی حَدِیثِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلَیْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ اغْتَابَا بِحَضْرَتِهِ رَجُلاً وَ هُوَ یَمْشِی ع وَ هُمَا یَمْشِیَانِ مَعَهُ فَمَرَّ عَلَی جِیفَهٍ فَقَالَ انْهَشَا مِنْهَا فَقَالاَ یَا رَسُولَ اللَّهِ أَ وَ نَنْهَشُ الْجِیفَهَ فَقَالَ مَا أَصَبْتُمَا مِنْ أَخِیکُمَا أَنْتُنُ مِنْ هَذِهِ

.

و

۱۸۷۷

فِی حَدِیثِ أَبِی هُرَیْرَهَ مَنْ أَکَلَ لَحْمَ أَخِیهِ حَیّاً قُرِّبَ إِلَیْهِ لَحْمُهُ فِی الْآخِرَهِ فَقِیلَ لَهُ کُلْهُ مَیِّتاً کَمَا أَکَلْتَهُ حَیّاً فَیَأْکُلُهُ وَ یَضِجُّ وَ یَکْلَحُ.

۱۸۷۸

وَ رُوِیَ أَنَّ رَجُلَیْنِ کَانَا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَمَرَّ بِهِمَا رَجُلٌ کَانَ مُخَنَّثاً فَتَرَکَ ذَلِکَ فَقَالاَ لَقَدْ بَقِیَ عِنْدَهُ مِنْهُ شَیْءٌ فَأُقِیمَتِ الصَّلَاهُ فَصَلَّیَا مَعَ النَّاسِ وَ ذَلِکَ یَجُولُ فِی أَنْفُسِهِمَا فَأَتَیَا عَطَاءَ بْنَ أَبِی رَبَاحٍ فَسَأَلَاهُ فَأَمَرَهُمَا أَنْ یُعِیدَا الْوُضُوءَ وَ الصَّلَاهَ وَ إِنْ کَانَا صَائِمَیْنِ

أَنْ يَقْضِيَا صِيَامَ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

۱۸۷۹

وَ عَنْ مُجَاهِدٌ

وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَهٍ لُمَزَهٍ الْهُمَزَهُ الطَّعَّانُ فِی النَّاسِ وَ اللُّمَزَهُ النَّمَّامُ.

۱۸۸۰

وَ عَنِ اَلْحَسَنِ وَ اللَّهِ لَلْغِيبَهُ أَسْرَعُ فِی دِينِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْأَكِلَهِ فِی الْجَسَدِ.

ص :۶۱

۱- ۱) العلقه:القطعه من الدم.

١٨٨١

بَعْضُهُمْ أَدْرَكْنَا السَّلَفَ وَ هُمْ لاَ يَرَوْنَ الْعِبَادَةَ فِي الصَّوْمِ وَ لاَ فِي الصَّلاَهِ وَ لَكِنْ فِي الْكَفِّ عَنْ أَعْرَاضِ النَّاسِ.

١٨٨٢

اِبْنُ عَبَّاسٍ

إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَذْكُرَ عُيُوبَ صَاحِبِكَ فَاذْكُرْ عُيُوبَكَ. و هذا مشتق من كلام أمير المؤمنين ع .

١٨٨٣

أَبُو هُرَيْرَهَ

يُبْصِرُ أَحَدُهُمَا الْقَذَى فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَ لاَ يُبْصِرُ الْجِذْعَ فِي عَيْنِ نَفْسِهِ. و هذا كالأول.

١٨٨٤

اَلْحَسَنُ

يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ إِنْ قَضَيْتَ حَقِيقَهَ الْإِيمَانِ فَلاَ تَعِبِ النَّاسَ بِعَيْبٍ هُوَ فِيكَ حَتَّى تَبْدَأَ بِإِصْلاَحِ ذَلِكَ الْعَيْبِ مِنْ نَفْسِكَ فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ كَانَ شُغُلُكَ فِي خَاصَّهِ نَفْسِكَ وَ أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ مَنْ كَانَ هَكَذَا.

و

١٨٨٥

يُرْوَى أَنَّ اَلْمَسِيحَ ع مَرَّ عَلَى جِيفَهِ كَلْبٍ فَقَالَ بَعْضُ التَّلاَمِذَهِ مَا أَشَدَّ نَتْنَهُ فَقَالَ اَلْمَسِيحُ مَا أَشَدَّ بَيَاضَ أَسْنَانِهِ.

كأنّه نهاهم عن غيبه الكلب و نبههم إلى أنّه لا ينبغى أن يذكر من كل شىء إلّا أحسنه.

و

١٨٨٦

۴- سَمِعَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ع رَجُلاً يَغْتَابُ آخَرَ فَقَالَ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ إِدَاماً وَ إِدَامُ كِلاَبِ النَّاسِ الْغَيْبَهُ .

و

١٨٨٧

فِی خُطْبَهِ حِجَّهِ الْوَدَاعِ أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّ دِمَاءَکُمْ وَ أَمْوَالَکُمْ وَ أَعْرَاضَکُمْ عَلَیْکُمْ حَرَامٌ کَحُرْمَهِ یَوْمِکُمْ هَذَا فِی شَهْرِکُمْ هَذَا فِی بَلَدِکُمْ هَذَا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْغَیْبَهَ کَمَا حَرَّمَ الْمَالَ وَ الدَّمَ.

١٨٨٨

عُمَرُ

:مَا یَمْنَعُکُمْ إِذَا رَأَیْتُمْ مَنْ یَخْرِقُ أَعْرَاضَ النَّاسِ أَنْ تُعَرِّبُوا عَلَیْهِ أَیْ تُقَبِّحُوا قَالُوا نَخَافُ سَفَهَهُ وَ شَرَّهُ قَالَ ذَلِکَ أَدْنَی أَلَّا تَکُونُوا شُهَدَاءَ.

١٨٨٩

أَنَسٌ یَرْفَعُهُ مَنْ مَاتَ عَلَی الْغَیْبَهِ حُشِرَ یَوْمَ الْقِیَامَهِ مُزْرَقَّهً عَیْنَاهُ یُنَادِی بِالْوَیْلِ وَ النَّدَامَهِ یَعْرِفُ أَهْلَهِ وَ لَا یَعْرِفُونَهُ.

۱۸۹۰

وَ قَالَ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ فِی بَعْضِ وُلْدِ اَلْوَلِیدِ بْنِ عُقْبَهَ أَبْلِغْ أَبَا وَهْبٍ إِذَا مَا لَقِیتَهُ

۱۸۹۱

مَرَّ اَلشَّعْبِیُّ بِقَوْمٍ یَغْتَابُونَهُ فِی الْمَسْجِدِ وَ فِیهِمْ بَعْضُ أَصْدِقَائِهِ فَأَخَذَ بِعِضَادَتَیِ الْبَابِ وَ قَالَ هَنِیئاً مَرِیئاً غَیْرَ دَاءٍ مُخَامِرٍ لِعِزَّهِ مَنْ أَعْرَاضُنَا مَا اسْتُحِلَّتْ (۱) .

۱۸۹۲

وَ مِنْ کَلاَمِ بَعْضِ الْحُکَمَاءِ أَبْصَرُ النَّاسُ بِالْعُوَارِ الْمِعْوَارُ هَذَا مِثْلُ قَوْلِ الشَّاعِرِ وَ أَجْرَأُ مَنْ رَأَیْتُ بِظَهْرِ غَیْبٍ عَلَی عَیْبِ الرِّجَالِ ذَوُو الْعُیُوبِ.

۱۸۹۳

قِیلَ لِشَبِیبِ بْنِ شَبَّهَ بْنِ عَقَّالٍ مَا بَالُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَهْتَمِ یَغْتَابُکَ وَ یَنْتَقِصُکَ قَالَ لِأَنَّهُ شَقِیقِی فِی النَّسَبِ وَ جَارِی فِی الْبَلَدِ وَ شَرِیکِی فِی الصَّنْعَهِ.

۱۸۹۴

دَخَلَ أَبُو الْعَیْنَاءِ عَلَی اَلْمُتَوَکِّلِ وَ عِنْدَهُ جُلَسَاؤُهُ فَقَالَ لَهُ یَا مُحَمَّدُ کُلُّهُمْ کَانُوا فِی غَیْبَتِکَ مُنْذُ الْیَوْمِ وَ لَمْ یَبْقَ أَحَدٌ لَمْ یَذُمَّکَ غَیْرِی فَقَالَ إِذَا رَضِیَتْ عَنِّی کِرَامُ عَشِیرَتِی فَلاَ زَالَ غَضْبَاناً عَلَیَّ لِئَامُهَا.

۱۸۹۵

قَالَ بَعْضُهُمْ بِتُّ بِالْبَصْرَهِ لَیْلَهً مَعَ الْمَسْجِدِیِّینَ فَلَمَّا کَانَ وَقْتُ السَّحَرِ حَرَّکَهُمْ وَاحِدٌ فَقَالَ إِلَی کَمْ هَذَا النَّوْمُ عَنْ أَعْرَاضِ النَّاسِ.

۱۸۹۶

وَ قِیلَ لِشَاعِرٍ وَصَلَهُ بَعْضُ الرُّؤَسَاءِ وَ أَنْعَمَ عَلَیْهِ مَا صَنَعَ بِکَ فُلاَنٌ قَالَ مَا وَفَتْ نِعْمَتُهُ بِإِسَاءَتِهِ مَنَعَنِی لَذَّهَ الثَّلْبِ وَ حَلاَوَهَ الشَّکْوَی.

۱۸۹۷

أَعْرَابِیٌّ مَنْ عَابَ سَفِلَهً فَقَدْ رَفَعَهُ وَ مَنْ عَابَ شَرِیفاً فَقَدْ وَضَعَ نَفْسَهُ.

١- ١) لكثير،أمالى القالى ٢:١٠٨.

١٨٩٨

نَظَرَ بَعْضُ السَّلَفِ إِلَى رَجُلٍ يَغْتَابُ رَجُلًا وَ قَالَ يَا هَذَا إِنَّكَ تُمْلِي عَلَى حَافِظَيْكَ كِتَاباً فَانْظُرْ مَا ذَا تَقُولُ.

١٨٩٩

اِبْنُ عَبَّاسٍ

مَا الْأَسَدُ الضَّارِي عَلَى فَرِيسَهٍ بِأَسْرَعَ مِنَ الدَّنِيءِ فِي عِرْضِ السَّرِيِّ.

١٩٠٠

بَعْضُهُمْ

وَ مَطْرُوفَهٌ عَيْنَاهُ عَنْ عَيْبِ نَفْسِهِ

فَإِنْ لَاحَ عَيْبٌ مِنْ أَخِيهِ تَبَصَّرَا.

١٩٠١

وَ قَالَتْ رَابِعَهُ الْعَدَوِيَّهُ إِذَا نَصَحَ الْإِنْسَانُ لِلَّهِ أَطْلَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مَسَاوِئِ عَمَلِهِ فَتَشَاغَلَ بِهَا عَنْ ذِكْرِ مَسَاوِئِ خَلْقِهِ.

١٩٠٢

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَهَ بْنِ الزُّبَيْرِ لِابْنِهِ يَا بُنَيَّ عَلَيْكَ بِالدِّينِ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَا بَنَتْ شَيْئاً إِلَّا هَدَمَهُ الدِّينُ وَ إِذَا بَنَى الدِّينُ شَيْئاً لَمْ تَسْتَطِعِ الدُّنْيَا هَدْمَهُ أَ لَا تَرَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَ مَا يَقُولُ فِيهِ خُطَبَاءُ بَنِي أُمَيَّهَ مِنْ ذَمِّهِ وَ عَيْبِهِ وَ غَيْبَتِهِ وَ اللَّهِ لَكَأَنَّمَا يَأْخُذُونَ بِنَاصِيَتِهِ إِلَى السَّمَاءِ أَ لَا تَرَاهُمْ كَيْفَ يَنْدُبُونَ مَوْتَاهُمْ وَ يَرْثِيهِمْ شُعَرَاؤُهُمْ وَ اللَّهِ لَكَأَنَّمَا يَنْدُبُونَ جِيَفَ الْحُمُرِ.

١٩٠٣

وَ مِنْ كَلَامِ بَعْضِ الصَّالِحِينَ الْوَرَعُ فِي الْمَنْطِقِ أَشَدُّ مِنْهُ فِي الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ لِأَنَّكَ إِذَا اسْتَوْدَعَكَ أَخُوكَ مَالاً لَمْ تَجِدْ بِكَ نَفْسُكَ لِخِيَانَهً فِيهِ وَ قَدِ اسْتَوْدَعَكَ عِرْضَهُ وَ أَنْتَ تَغْتَابُهُ وَ لَا تُبَالِي.

١٩٠٤

كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ قَدْ جَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ كُلَّمَا اغْتَابَ أَحَداً أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدِينَارٍ وَ كَانَ إِذَا مَدَحَ أَحَداً قَالَ هُوَ كَمَا يَشَاءُ اللَّهُ وَ إِذَا ذَمَّهُ قَالَ هُوَ كَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ.

۱۹۰۵

اَلْأَحْنَفُ

:فِیَّ خَلَّتَانِ لاَ أَغْتَابُ جَلِیسِی إِذَا قَامَ عَنِّی وَ لاَ أَدْخُلُ بَیْنَ الْقَوْمِ فِیمَا لَمْ یُدْخِلُونِی فِیهِ.

۱۹۰۶

قِیلَ لِرَجُلٍ مِنَ اَلْعَرَبِ مَنِ السَّیِّدُ فِیکُمْ قَالَ الَّذِی إِذَا أَقْبَلَ هِبْنَاهُ وَ إِذَا أَدْبَرَ اغْتَبْنَاهُ.

ص :۶۴

۱۹۰۷

قِيلَ لِلرَّبِيعِ بْنِ خَيْثَمٍ مَا نَرَاكَ تَعِيبُ أَحداً فَقَالَ لَسْتُ رَاضِياً عَلَى نَفْسِي فَأَتَفَرَّغَ لِذِكْرِ عُيُوبِ النَّاسِ ثُمَّ قَالَ لِنَفْسِي أَبْكِي لَسْتُ أَبْكِي لِغَيْرِهَا لِنَفْسِي فِي نَفْسِي عَنِ النَّاسِ شَاغِلٌ.

۱۹۰۸

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ

قُلْتُ لِسُفْيَانَ مَا أَبْعَدَ أَبَا حَنِيفَهَ مِنَ الْغِيبَهِ مَا سَمِعْتُهُ يَغْتَابُ عَدُوّاً قَالَ هُوَ وَ اللَّهِ أَعْقَلُ مِنْ أَنْ يُسَلِّطَ عَلَى حَسَنَاتِهِ مَا يَذْهَبُ بِهَا.

۱۹۰۹

سُئِلَ فُضَيْلٌ عَنْ غِيبَهِ الْفَاسِقِ فَقَالَ لَا تَشْتَغِلْ بِذِكْرِهِ وَ لَا تُعَوِّدْ لِسَانَكَ الْغَيْبَهَ أَشْغِلْ لِسَانَكَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ إِيَّاكَ ذِكْرَ النَّاسِ فَإِنَّ ذِكْرَ النَّاسِ دَاءٌ وَ ذِكْرَ اللَّهِ دَوَاءٌ.

۱۹۱۰

بَعْضُ الشُّعَرَاءِ

وَ لَسْتُ بِذِي نَيْرَبٍ فِي الصَّدِيقِ

۱۹۱۱

وَ كَانَ يُقَالُ الْغَيْبَهُ فَاكِهَهُ الْقُرَّاءِ.

۱۹۱۲

وَ قِيلَ لِإِسْمَاعِيلَ بْنِ حَمَّادِ بْنِ أَبِي حَنِيفَهَ أَيُّ اللُّحْمَانِ أَطْيَبُ قَالَ لُحُومُ النَّاسِ هِيَ وَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ لُحُومِ الدَّجَاجِ وَ الدُّرَّاجِ (۱) يَعْنِي الْغِيبَهَ.

۱۹۱۳

اِبْنُ الْمُغِيرَهِ

لَا تَذْكُرِ الْمَيِّتَ بِسُوءٍ فَتَكُونَ الْأَرْضُ أَكْتَمَ عَلَيْهِ مِنْكَ.

۱۹۱۴

وَ كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ صَالِحٍ الْهَاشِمِيُّ إِذَا ذُكِرَ عِنْدَهُ الْمَيِّتُ بِسُوءٍ يَقُولُ كُفُّوا عَنْ أَسَارَى الثَّرَى.

و

۱۹۱۵

فِی الْأَثَرِ سَامِعُ الْغِیبَهِ أَحَدُ الْمُغْتَابَیْنِ.

ص: ۶۵

۱- ۱) النیرب:العداوه.

١٩١٦

أَبُو نُوَاسٍ

: مَا حَطَّكَ الْوَاشُونَ مِنْ رُتْبَهٍ

١٩١٧

اَلْحَسَنُ

:ذَمُّ الرَّجُلِ فِی السِّرِّ مَدْحٌ لَهُ فِی الْعَلاَنِیَهِ.

١٩١٨

عَلِیٌّ ع

اَلْغِیبَهُ جُهْدُ الْعَاجِزِ .

١٩١٩

أَخَذَهُ اَلْمُتَنَبِّی فَقَالَ

وَ أُکَبِّرُ نَفْسِی عَنْ جَزَاءِ بِغِیبَهٍ

وَ کُلُّ اغْتِیَابٍ جُهْدُ مَنْ مَا لَهُ جَهْدٌ (١) .

١٩٢٠

بَلَغَ اَلْحَسَنَ أَنَّ رَجُلاً اغْتَابَهُ فَأَهْدَی إِلَیْهِ طَبَقاً مِنْ رُطَبٍ فَجَاءَهُ الرَّجُلُ مُعْتَذِراً وَ قَالَ أَصْلَحَکَ اللَّهُ اغْتَبْتُکَ فَأَهْدَیْتَ لِی قَالَ إِنَّکَ أَهْدَیْتَ إِلَیَّ حَسَنَاتِکَ فَأَرَدْتُ أَنْ أُکَافِئَکَ.

١٩٢١

أَتَی رَجُلٌ عَمْرَو بْنَ عُبَیْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ إِنَّ اَلْأَسْوَارِیَّ لَمْ یَزَلْ أَمْسِ یَذْکُرُکَ وَ یَقُولُ عَمْرٌو الضَّالُّ فَقَالَ لَهُ یَا هَذَا وَ اللَّهِ مَا رَعَیْتَ حَقَّ مُجَالَسَهِ الرَّجُلِ حِینَ نَقَلْتَ إِلَیْنَا حَدِیثَهُ وَ لاَ رَعَیْتَ حَقِّی حِینَ بَلَّغْتَ عَنْ أَخِی مَا أَکْرَهُهُ أَعْلِمْهُ أَنَّ الْمَوْتَ یَعُمُّنَا وَ الْبَعْثَ یَحْشُرُنَا وَ الْقِیَامَهَ تَجْمَعُنَا وَ اللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَنَا.

حکم الغیبه فی الدین

و اعلم أن العلمـاء ذكروا فى حـدّ الغيبه أن تـذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرت نقصانا فى بـدنه مثل أن تقول الأقرع أو الأعور أو فى نسبه نحو أن تقول ابن النبطى و ابن الإسكاف أو الزبال أو الحائك أو خلقه نحو سيئ الخلق أو بخيل

۱- ۱) ۱:۳۷۶.

أو متكبر أو فی أفعاله الدنیئه نحو قولک کذاب و ظالم و متهاون بالصلاه أو الدنیویه نحو قولک قلیل الأدب متهاون بالناس کثیر الکلام کثیر الأکل أو فی ثوبه کقولک وسخ الثیاب کبیر العمامه طویل الأذیال.

و قد قال قوم لا غیبه فی أمور الدین لأن المغتاب إنّما ذمّ ما ذمه اللّه تعالی و احتجوا بما

۱۹۲۲

۱۴- رُوِیَ أَنَّهُ ذُکِرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ص امْرَأَهٌ وَ کَثْرَهُ صَوْمِهَا وَ صَلَاتِهَا وَ لَکِنَّهَا تُؤْذِی جَارَتَهَا فَقَالَ هِیَ فِی اَلنَّارِ وَ لَمْ یُنْکِرْ عَلَیْهِمْ غِیبَتَهُمْ إِیَّاهَا .

۱۹۲۳

وَ رُوِیَ أَنَّ امْرَأَهً ذُکِرَتْ عِنْدَهُ ع بِأَنَّهَا بَخِیلَهٌ فَقَالَ فَمَا خَیْرُهَا إِذَنْ.

و أکثر العلماء علی أن الغیبه فی أمور الدین محرمه أیضا و ادعوا الإجماع علی أن من ذکر غیره بما یکرهه فهو مغتاب سواء أ کان فی الدین أو فی غیره قالوا و المخالف مسبوق بهذا الإجماع و قالوا و

۱۹۲۴

۱۴- قَدْ رُوِیَ عَنِ اَلنَّبِیِّ ص أَنَّهُ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْغِیبَهُ قَالُوا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذِکْرُکَ أَخَاکَ بِمَا یَکْرَهُهُ فَقَائِلٌ قَالَ أَ رَأَیْتَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ کَانَ ذَلِکَ فِی أَخِی قَالَ إِنْ کَانَ فِیهِ فَقَدِ اغْتَبْتَهُ وَ إِنْ لَمْ یَکُنْ فَقَدْ بَهَتَّهُ

(۱)

.

قالوا و

۱۹۲۵

۱۴- رَوَی مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ أَنَّ رَجُلاً ذُکِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَالَ قَوْمٌ مَا أَعْجَزَهُ فَقَالَ ع اغْتَبْتُمْ صَاحِبَکُمْ فَقَالُوا قُلْنَا مَا فِیهِ فَقَالَ إِنْ قُلْتُمْ مَا لَیْسَ فِیهِ فَقَدْ بَهَتُّمُوهُ .

قالوا و ما احتج به الزاعمون أن لا غیبه فی الدین لیس بحجه لأن الصحابه إنّما ذکرت ذلک فی مجلس رسول اللّه ص لحاجتها إلی تعرف الأحکام بالسؤال و لم یکن غرضها التنقص.

و اعلم أن الغیبه لیست مقصوره علی اللسان فقط بل کل ما عرفت به صاحبک

۱- ۱) بهته،أی قذفته بالباطل.

نقص أخيك فهو غيبه فقد يكون ذلك باللسان و قد يكون بالإشاره و الإيماء و بالمحاكاه نحو أن تمشى خلف الأعرج متعارجا و بالكتاب فإن القلم أحد اللسانين.

و إذا ذكر المصنّف شخصا فى تصنيفه و هجن كلامه فهو غيبه فأما قوله قال قوم كذا فليس بغيبه لأنّه لم يعين شخصا بعينه.

۱۹۲۶

وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص يَقُولُ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَقُولُونَ كَذَا فَكَانَ لاَ يُعَيِّنُ وَ يَكُونُ مَقْصُودُهُ وَاحِداً بِعَيْنِهِ.

و أخبث أنواع الغيبه غيبه القراء المراءين و ذلك نحو أن يذكر عندهم إنسان فيقول قائلهم الحمد لله الذى لم يبلنا بدخول أبواب السلطان و التبذل فى طلب الحطام و قصده أن يفهم الغير عيب ذلك الشخص فتخرج الغيبه فى مخرج الحمد و الشكر لله تعالى فيحصل من ذلك غيبه المسلم و يحصل منه الرياء و إظهار التعفف عن الغيبه و هو واقع فيها و كذلك يقول لقد ساءنى ما يذكر به فلان نسأل اللّه أن يعصمه و يكون كاذبا فى دعوى أنّه ساءه و فى إظهار الدعاء له بل لو قصد الدعاء له لأخفاه فى خلوه عقب صلواته و لو كان قد ساءه لساءه أيضا إظهار ما يكرهه ذلك الإنسان.

و اعلم أن الإصغاء إلى الغيبه على سبيل التعجب كالغيبه بل أشدّ لأنّه إنّما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب فى الغيبه فيندفع فيها حكايه يستخرج الغيبه منه بذلك و إذا كان السامع الساكت شريك المغتاب فما ظنك بالمجتهد فى حصول الغيبه و الباعث على الاستزاده منها

۱۹۲۷

۱۴- وَ قَدْ رُوِيَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ ذَكَرَا إِنْسَاناً عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا إِنَّهُ لَنَئُومٌ ثُمَّ أَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص خُبْزاً قَفَاراً فَطَلَبَا مِنْهُ أَدَماً (۱) فَقَالَ قَدْ ائْتَدَمْتُمَا قَالاَ مَا نَعْلَمُهُ قَالَ بَلَى بِمَا أَكَلْتُمَا مِنْ لَحْمِ صَاحِبِكُمَا .

فجمعهما فى الإثم و قد

۱- ۱) الخبز القَفَار:ما كان بغير أدم،و الأدم:ما يؤتدم به.

كان أحدهما قائلا و الآخر مستمعا فالمستمع لا يخرج من إثم الغيبه إلّا بأن ينكر بلسانه فإن خاف فبقلبه و إن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام آخر لزمه ذلك فإن قال بلسانه اسكت و هو مريد للغيبه بقلبه فذلك نفاق و لا يخرجه عن الإثم إلّا أن يكرهه بقلبه و لا يكفى أن يشير باليد أى اكفف أو بالحاجب و العين فإن ذلك استحقار للمذكور بل ينبغى أن يذب عنه صريحا

فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص مَنْ أُذِلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ وَ هُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصُرَهُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَهِ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ.

فصل فى الأسباب الباعثه على الغيبه

و اعلم أن الأسباب الباعثه على الغيبه على أمور منها شفاء الغيظ و ذلك أن يجرى من الإنسان سبب يغضب به عليه آخر فإذا هاج غضبه تشفى بذكر مساوئه و سبق إليها لسانه بالطبع إن لم يكن هناك دين وازع و قد يمنع تشفى الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب فى الباطن فيصير حقدا ثابتا فيكون سببا دائما لذكر المساوئ.و منها موافقه الأقران و مساعدتهم على الكلام فإنهم إذا اجتمعوا ربما أخذوا يتفكهون بذكر الأعراض فيرى أنّه لو أنكر أو قطع المجلس استثقلوه و نفروا عنه فيساعدهم و يرى ذلك من حسن المعاشره و يظن أنّه مجامله فى الصحبه و قد يغضب رفقاؤه من أمر فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم إظهارا للمساهمه فى السراء و الضراء فيخوض معهم فى ذكر العيوب و المساوئ.

و منها أن يستشعر من إنسان أنّه سيذمه و يطول لسانه فيه و يقبح حاله عند بعض الرؤساء أو يشهد عليه بشهاده فيبادره قبل أن يقبح حاله فيطعن فيه ليسقط أثر شهادته عليه.

و قد يبتدئ بذكر بعض ما فيه صادقا ليكذب عليه بعد ذلك فيروج كذبه بالصدق الأول.

و منها أن ينسب إلى أمر فيريد التبرؤ منه فيذكر الذى فعله و كان من حقه أن يبرئ نفسه و لا يذكر الذى فعله لكنه إنّما يذكر غيره تأكيدا لبراءه نفسه و كيلا- يكون تبرؤا مبتورا و ربما يعتذر بأن يقول فلان فعله و كنت شريكا فى بعض الأمر ليبرئ نفسه بعض البراءه.

و منها المباهاه و حبّ الرئاسه مثل أن يقول كلام فلان ركيك و معرفته بالفن الفلانى ناقصه و غرضه إظهار فضله عليه.

و منها الحسد و إراده إسقاط قدر من يمدحه الناس بذكر مساوئه لأنّه يشق عليه ثناء الناس عليه و لا يجد سبيلا إلى سد باب الثناء عليه إلّا بذكر عيوبه.

و منها اللعب و الهزل و المطايبه و تزجيه الوقت بالضحك و السخريه فيذكر غيره بما يضحك الحاضرين على سبيل الهزء و المحاكاه.

و اعلم أن الذى يقوى فى نفسى أن الغيبه لا تكون محرمه إلّا إذا كانت على سبيل القصد إلى تنقص الإنسان فقط و غض قدره فأما إذا خرجت مخرجا آخر فليست بحرام كمن يظلمه القاضى و يأخذ الرشوه على إسقاط حقوقه فإن له أن يذكر حاله للسلطان متظلما من حيف الحاكم عليه إذ لا يمكنه استيفاء حقوقه إلّا بذلك

١٩٢٩

فَقَدْ قَالَ ص مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ.

١٩٣٠

وَ قَالَ لَيُّ (١) الْوَاجِدِ يُحِلُّ عُقُوبَتَهُ وَ عِرْضَهُ.

١- ١) يقال:لى عن الأمر؛إذا تثاقل.

و كذلك النهى عن المنكر واجب و قد يحتاج الإنسان إلى الاستعانه بالغير على تغييره و ردّ القاضى إلى منهج الصلاح فلا بدّ له أن يشرح للغير حال ذلك الإنسان المرتكب المنكر و من ذكر الإنسان بلقب مشهور فعرف عن عيبه كالأعرج و الأعمش المحدثين لم يكن مغتابا إذا لم يقصد الغض و النقص.

و الصحيح أن المجاهر بالفسق لا غيبه له كصاحب الماخور و المخنث و من يدعو الناس إلى نفسه أبنه و كالعشار و المستخرج بالضرب فإن هؤلاء غير كارهين لما يذكرون به و ربما تفاخروا بذلك و

١٩٣١

قَدْ قَالَ اَلنَّبِيُّ ص مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ عَنْ وَجْهِهِ فَلاَ غِيبَهَ لَهُ.

١٩٣٢

وَ قَالَ عُمَرُ لَيْسَ لِفَاجِرٍ حُرْمَهٌ. و أراد المجاهر بالفسق دون المستتر.

١٩٣٣

وَ قَالَ اَلصَّلْتُ بْنُ طَرِيفٍ قُلْتُ لِلْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ الرَّجُلُ الْفَاجِرُ الْمُعْلِنُ بِالْفُجُورِ غَيْرُ مُرَاقِبٍ هَلْ ذِكْرِى لَهُ بِمَا فِيهِ غِيبَهٌ فَقَالَ لاَ وَ لاَ كَرَامَهَ لَهُ.

طريق التوبه من الغيبه

و اعلم أن التوبه من الغيبه تكفر عقابها و التوبه منها هى الندم عليها و العزم على ألا يعود فإن لم يكن الشخص المذكور قد بلغته الغيبه فلا حاجه إلى الاستحلال منه بل لا يجوز إعلامه بذلك هكذا قال شيخنا أبو الحسين رحمه اللّه لأنّه لم يؤلمه فيحتاج إلى أن يستوهب منه إثم ذلك الإيلام و فى إعلامه تضييق صدره و إدخال مشقه عليه و إن كان الشخص المذكور قد بلغته الغيبه وجب عليه أن يستحله و يستوهبه فإن كان قد مات سقط بالتوبه عقاب ما يختص بالبارئ سبحانه من ذلك الوقت و بقى ما يختص بذلك الميت لا يسقط حتّى يؤخذ العوض له من المذنب يوم القصاص

۱۴۱ و من كلام له ع

أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَرَفَ مِنْ أَخِيهِ وَثِيقَةَ دِينٍ وَ سَدَادَ طَرِيقٍ فَلَا يَسْمَعَنَّ فِيهِ أَقَاوِيلَ الرِّجَالِ أَمَا إِنَّهُ قَدْ يَرْمِي الرَّامِي وَ تُخْطِئُ السِّهَامُ وَ يُحِيلُ الْكَلَامَ وَ بَاطِلُ ذَلِكَ يَبُورُ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ وَ شَهِيدٌ أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ إِلَّا أَرْبَعُ أَصَابِعَ فَسُئِلَ ع عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ هَذَا فَجَمَعَ أَصَابِعَهُ وَ وَضَعَهَا بَيْنَ أُذُنِهِ وَ عَيْنِهِ ثُمَّ قَالَ الْبَاطِلُ أَنْ تَقُولَ سَمِعْتُ وَ الْحَقُّ أَنْ تَقُولَ رَأَيْتُ .

هذا الكلام هو نهى عن التسرع إلى التصديق بما يقال من العيب و القدح فى حقّ الإنسان المستور الظاهر المشتهر بالصلاح و الخير و هو خلاصه قوله سبحانه إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهٰالَهٍ فَتُصْبِحُوا عَلىٰ مٰا فَعَلْتُمْ نٰادِمِينَ (۱) ثم ضرب ع لذلك مثلا فقال قد يرمى الرامى فلا يصيب الغرض و كذلك قد يطعن الطاعن فلا يكون طعنه صحيحا و ربما كان لغرض فاسد أو سمعه ممن له غرض

۱- ۱) سوره الحجرات ۶.

فاسدا كالعدو و الحسود و قد يشتبه الأمر فيظن المعروف منكرا فيعجل الإنسان بقول لا يتحققه كمن يرى غلام زيد يحمل فى إناء مستور مغطى خلا فيظنه خمرا .

قال ع و يحيل الكلام أى يكون باطلا أحال الرجل فى منطقه إذا تكلم الذى لا حقيقه له و من الناس من يرويه و يحيك الكلام بالكاف من قولك ما حاك فيه السيف و يجوز أحاك بالهمزه أى ما أثر يعنى أن القول يؤثر فى العرض و إن كان باطلا و الروايه الأولى أشهر و أظهر .

و يبور يفسد و قوله و باطل ذلك يبور مثل قولهم للباطل جوله و للحق دوله و هذا من قوله تعالى وَ قُلْ جٰاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبٰاطِلُ إِنَّ الْبٰاطِلَ كٰانَ زَهُوقاً (۱) .

و الإصبع مؤنثه و لذلك قال أربع أصابع فحذف الهاء .

فإن قلت كيف يقول ع الباطل ما يسمع و الحق ما يرى و أكثر المعلومات إنّما هى من طريق السماع كعلمنا الآن بنبوه محمد ص بما بلغنا من معجزاته التى لم نرها و إنّما سمعناها.

قلت ليس كلامه فى المتواتر من الأخبار و إنّما كلامه فى الأقوال الشاذه الوارده من طريق الآحاد التى تتضمن القدح فيمن قد غلبت نزاهته فلا يجوز العدول عن المعلوم بالمشكوك

۱- ۱) سوره الإسراء ۸۱.

۱۴۲ و من كلام له ع

وَ لَيْسَ لِوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ وَ عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ مِنَ الْحَظِّ فِيمَا أَتَى إِلاَّ مَحْمَدَهُ اللِّئَامِ وَ ثَنَاءُ الْأَشْرَارِ وَ مَقَالَهُ الْجُهَّالِ مَا دَامَ مُنْعِماً عَلَيْهِمْ مَا أَجْوَدَ يَدَهُ وَ هُوَ عَنْ ذَاتِ اللَّهِ بَخِيلٌ فَمَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَلْيَصِلْ بِهِ الْقَرَابَهَ وَ لْيُحْسِنْ مِنْهُ الضِّيَافَهَ وَ لْيَفُكَّ بِهِ الْأَسِيرَ وَ الْعَانِيَ وَ لْيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيرَ وَ الْغَارِمَ وَ لْيَصْبِرْ نَفْسَهُ عَلَى الْحُقُوقِ وَ النَّوَائِبِ ابْتِغَاءَ الثَّوَابِ فَإِنَّ فَوْزاً بِهَذِهِ الْخِصَالِ شَرَفُ مَكَارِمِ الدُّنْيَا وَ دَرْكُ فَضَائِلِ الْآخِرَهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

هذا الكلام يتضمن ذمّ من يخرج ماله إلى الفتيان و الأقران و الشعراء و نحوهم و يبتغى به المدح و السمعه و يعدل عن إخراجه فى وجوه البر و ابتغاء الثواب قال ع ليس له من الحظ إلّا محمده اللئام و ثناء الأشرار و قولهم ما أجود يده أى ما أسمحه و هو بخيل بما يرجع إلى ذات اللّه يعنى الصدقات و ما يجرى مجراها من صله الرحم و الضيافه و فك الأسير و العانى و هو الأسير بعينه و إنّما اختلف اللفظ .

و الغارم من علیه الدیون و یقال صبر فلان نفسه علی کذا مخففا أی حبسها قال تعالی وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ (۱) .

و قال عنتره یذکر حربا فصبرت عارفه لذلک حره ترسو إذا نفس الجبان تطلع (۲)

۱۹۳۴

۱۴- وَ فِی الْحَدِیثِ النَّبَوِیِّ فِی رَجُلٍ أَمْسَکَ رَجُلًا وَ قَتَلَهُ آخَرُ فَقَالَ ع اقْتُلُوا الْقَاتِلَ وَ اصْبِرُوا الصَّابِرَ .

أی احبسوا الذی حبسه للقتل إلی أن یموت .

و قوله فإن فوزا أفصح من أن یقول فإن الفوز أو فإن فی الفوز کما قال الشاعر إن شواء و نشوه و لم یقل إن الشواء و النشوه و السر فی هذا أنّه کأنّه یجعل هذا الشواء شخصا من جمله أشخاص داخله تحت نوع واحد و یقول إن واحدا منها أیها کان فهو من لذه العیش و إن لم یحصل له کل أشخاص ذلک النوع و مراده تقریر فضیله هذه الخصال فی النفوس أی متی حصل للإنسان فوز ما بها فقد حصل له الشرف و هذا المعنی و إن أعطاه لفظه الفوز بالألف و اللام إذا قصد بها الجنسیه إلاّ أنّه قد یسبق إلی الذهن منها الاستغراق لا الجنسیه فأتی بلفظه لا توهم الاستغراق و هی اللفظه المنکره و هذا دقیق و هو من لباب علم البیان

۱- ۱) سوره الکهف ۲۸.

۲- ۲) اللسان ۶:۱۰۷،بقول:حبست نفسا صابره.

۱۴۳ و من خطبه له ع فی الاستسقاء

اشاره

أَلاَ وَ إِنَّ الْأَرْضَ الَّتِی تَحْمِلُکُمْ وَ السَّمَاءَ الَّتِی تُظِلُّکُمْ مُطِیعَتَانِ لِرَبِّکُمْ وَ مَا أَصْبَحَتَا تَجُودَانِ لَکُمْ بِبَرَکَتِهِمَا تَوَجُّعاً لَکُمْ وَ لاَ زُلْفَهً إِلَیْکُمْ وَ لاَ لِخَیْرٍ تَرْجُوَانِهِ مِنْکُمْ وَ لَکِنْ أُمِرَتَا بِمَنَافِعِکُمْ فَأَطَاعَتَا وَ أُقِیمَتَا عَلَی حُدُودِ مَصَالِحِکُمْ فَقَامَتَا إِنَّ اللَّهَ یَبْتَلِی عِبَادَهُ عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّیِّئَهِ بِنَقْصِ الثَّمَرَاتِ وَ حَبْسِ الْبَرَکَاتِ وَ إِغْلاَقِ خَزَائِنِ الْخَیْرَاتِ لِیَتُوبَ تَائِبٌ وَ یُقْلِعَ مُقْلِعٌ وَ یَتَذَکَّرَ مُتَذَکِّرٌ وَ یَزْدَجِرَ مُزْدَجِرٌ وَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ الِاسْتِغْفَارَ سَبَباً لِدُرُورِ الرِّزْقِ وَ رَحْمَهِ الْخَلْقِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ إِنَّهُ کَانَ غَفّاراً یُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً وَ یُمْدِدْکُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِینَ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ جَنّاتٍ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ أَنْهاراً (۱) فَرَحِمَ اللَّهُ امْرَأً اسْتَقْبَلَ تَوْبَتَهُ وَ اسْتَقَالَ خَطِیئَتَهُ وَ بَادَرَ مَنِیَّتَهُ اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَیْکَ مِنْ تَحْتِ الْأَسْتَارِ وَ الْأَکْنَانِ وَ بَعْدَ عَجِیجِ الْبَهَائِمِ وَ الْوِلْدَانِ رَاغِبِینَ فِی رَحْمَتِکَ وَ رَاجِینَ فَضْلَ نِعْمَتِکَ وَ خَائِفِینَ مِنْ عَذَابِکَ وَ نِقْمَتِکَ

۱- ۱) سوره نوح ۱۰-۱۲.

اللَّهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْثَكَ وَ لاَ تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ وَ لاَ تُهْلِكْنَا بِالسِّنِينَ وَ لاَ تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ نَشْكُو إِلَيْكَ مَا لاَ يَخْفَى عَلَيْكَ أَلْجَأَتْنَا الْمَضَايِقُ الْوَعْرَةُ وَ أَجَاءَتْنَا الْمَقَاحِطُ الْمُجْدِبَةُ وَ أَعْيَتْنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ وَ تَلاَحَمَتْ عَلَيْنَا الْفِتَنُ الْمُسْتَصْعَبَةُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَلاَّ تَرُدَّنَا خَائِبِينَ وَ لاَ تَقْلِبَنَا وَاجِمِينَ وَ لاَ تُخَاطِبَنَا بِذُنُوبِنَا وَ لاَ تُقَايِسَنَا بِأَعْمَالِنَا اللَّهُمَّ انْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ وَ بَرَكَتَكَ وَ رِزْقَكَ وَ رَحْمَتَكَ وَ اسْقِنَا سُقْيَا نَاقِعَةً مُرْوِيَةً مُعْشِبَةً تُنْبِتُ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ وَ تُحْيِي بِهَا مَا قَدْ مَاتَ نَافِعَةَ الْحَيَا كَثِيرَةَ الْمُجْتَنَى تُرْوِي بِهَا الْقِيعَانَ وَ تُسِيلُ الْبُطْنَانَ وَ تَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ وَ تُرْخِصُ الْأَسْعَارَ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ .

تظلكم

تعلو عليكم و قد أظلتنى الشجره و استظللت بها و الزلفه القربه يقول إن السماء و الأرض إذا جاءتا بمنافعكم أما السماء فبالمطر و أمّا الأرض فبالنبات فإنهما لم تأتيا بذلك تقربا إليكم و لا رحمه لكم و لكنهما أمرتا بنفعكم فامتثلتا الأمر لأنّه أمر من تجب طاعته و لو أمرتا بغير ذلك لفعلتاه و الكلام مجاز و استعاره لأن الجماد لا يؤمر و المعنى أن الكل مسخر تحت القدره الإلهيه و مراده تمهيد قاعده الاستسقاء كأنّه يقول إذا كانت السماء و الأرض أيّام الخصب و المطر و النبات لم يكن ما كان منهما محبه لكم و لا رجاء منفعه منكم بل طاعه الصانع الحكيم سبحانه فيما سخرهما له

فکذلک السماء و الأرض أیّام الجدب و انقطاع المطر و عدم الکلأ لیس ما کان منهما بغضا لکم و لا استدفاع ضرر یخاف منکم بل طاعه الصانع الحکیم سبحانه فیما سخرهما له و إذا کان کذلک فبالحری ألا نأمل السماء و لا الأرض و أن نجعل آمالنا معلقه بالملک الحق المدبر لهما و أن نسترحمه و ندعوه و نستغفره لا کما کانت العرب فی الجاهلیه یقولون مطرنا بنوء کذا و قد سخط النوء الفلانی علی بنی فلان فأمحلوا .

ثمّ ذکر ع أن اللّه تعالی یبتلی عباده عند الذنوب بتضییق الأرزاق علیهم و حبس مطر السماء عنهم و هذا الکلام مطابق للقواعد الکلامیه لأن أصحابنا یذهبون إلی أن الغلاء قد یکون عقوبه علی ذنب و قد یکون لطفا للمکلفین فی الواجبات العقلیّه و هو معنی قوله لیتوب تائب إلی آخر الکلمات و یقلع یکف و یمسک .

ثمّ ذکر أن اللّه سبحانه جعل الاستغفار سببا فی درور الرزق و استدلّ علیه بالآیه التی أمر نوح ع فیها قومه بالاستغفار یعنی التوبه عن الذنوب و قدم إلیهم الموعد بما هو واقع فی نفوسهم و أحبّ إلیهم من الأمور الآجله فمناهم الفوائد العاجله ترغیبا فی الإیمان و برکاته و الطاعه و نتائجها کما قال سبحانه للمسلمین وَ أُخْرىٰ تُحِبُّونَهٰا نَصْرٌ مِنَ اللّٰهِ وَ فَتْحٌ قَرِیبٌ (۱) فوعدهم بمحبوب الأنفس الذی یرونه فی العاجل عیانا و نقدا لا جزاء و نسیئه و قال تعالی فی موضع آخر وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُریٰ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنٰا عَلَیْهِمْ بَرَکٰاتٍ مِنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ (۲) و قال سبحانه وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقٰامُوا اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَکَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ (۳)

۱- ۱) سوره الصف ۱۳.

۲- ۲) سوره الأعراف ۹۶.

۳- ۳) سوره المائده ۶۶.

و قال تعالى وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا عَلَى الطَّرِيقَهِ لَأَسْقَيْناهُمْ ماءً غَدَقاً (۱)

الثواب و العقاب عند المسلمين و أهل الكتاب

و كل ما فى التوراه من الوعد و الوعيد فهو لمنافع الدنيا و مضارها أما منافعها فمثل أن يقول إن أطعتم باركت فيكم و كثرت من أولادكم و أطلت أعماركم و أوسعت أرزاقكم و استبقيت اتصال نسلكم و نصرتكم على أعدائكم و إن عصيتم و خالفتم اخترمتكم و نقصت من آجالكم و شتت شملكم و رميتكم بالجوع و المحل و أذللت أولادكم و أشمت بكم أعداءكم و نصرت عليكم خصومكم و شردتكم فى البلاد و ابتليتكم بالمرض و الذل و نحو ذلك.

و لم يأت فى التوراه وعد و وعيد بأمر يتعلق بما بعد الموت و أما المسيح ع فإنه صرّح بالقيامه و بعث الأبدان و لكن جعل العقاب روحانيا و كذلك الثواب أما العقاب فالوحشه و الفزع و تخيل الظلمه و خبث النفس و كدرها و خوف شديد و أمّا الثواب فما زاد على أن قال إنهم يكونون كالملائكه و ربما قال يصعدون إلى ملكوت السماء و ربما قال أصحابه و علماء ملته الضوء و اللذه و السرور و الأمن من زوال اللذه الحاصله لهم هذا هو قول المحققين منهم و قد أثبت بعضهم نارا حقيقيه لأن لفظه النار وردت فى الإنجيل فقال محققوهم نار قلبيه أى نفسيه روحانيه و قال الأقلون نار كهذه النار و منهم من أثبت عقابا غير النار و هو بدنى فقال الرعده و صرير الأسنان فأما الجنه بمعنى الأكل و الشرب و الجماع فإنّه لم يقل منهم قائل به أصلا و الإنجيل صرح بانتفاء ذلك فى القيامه تصريحا لا يبقى بعده ريب لمرتاب و جاء خاتم الأنبياء محمد

۱- ۱) سوره الجن ۱۶.

ص فأثبت المعاد على وجه محقق كامل أكمل ممّا ذكره الأولان فقال إن البدن و النفس معا مبعوثان و لكل منهما حظ فى الثواب و العقاب.

و قد شرح الرئيس أبو على الحسين بن عبد اللّه بن سينا هذا الموضع فى رساله له فى المعاد تعرف بالرساله الأصحوبه شرحا جيدا فقال إن الشريعه المحمديه أثبتت فى القيامه رد النفس إلى البدن و جعلت للمثاب و المعاقب ثوابا و عقابا بحسب البدن و النفس جميعا فكان للمثاب لذات بدنيه من حور عين و ولدان مخلدين و فاكهه يشتهون و كأس لا يُصَدَّعُونَ عَنْها وَ لا يُنْزِفُونَ و جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ من لبن و عسل و خمر و ماء زلال و سرر و أرائك و خيام و قباب فرشها مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ و ما جرى مجرى ذلك و لذات نفسانيه من السرور و مشاهده الملكوت و الأمن من العذاب و العلم اليقينى بدوام ما هم فيه و أنّه لا يتعقبه عدم و لا زوال و الخلو عن الأحزان و المخاوف و للمعاقب عقاب بدنى و هو المقامع من الحديد و السلاسل و الحريق و الحميم و الغسلين و الصراخ و الجلود التى كلما نضجت بدلوا جلودا غيرها و عقاب نفسانى من اللعن و الخزى و الخجل و الندم و الخوف الدائم و اليأس من الفرج و العلم اليقينى بدوام الأحوال السيئه التى هم عليها.

قال فوفت الشريعه الحكمه حقها من الوعد الكامل و الوعيد الكامل و بهما ينتظم الأمر و تقوم الملّه فأما النصارى و ما ذهبوا إليه من أمر بعث الأبدان ثمّ خلوها فى الدار الآخره من المطعم و الملبس و المشرب و المنكح فهو أرك ما ذهب إليه أرباب الشرائع و أسخفه و ذلك أنّه إن كان السبب فى البعث هو أن الإنسان هو البدن أو أن البدن شريك النفس فى الأعمال الحسنه و السيئه فوجب أن يبعث فهذا القول بعينه إن أوجب ذلك فإنّه يوجب أن يثاب البدن و يعاقب بالثواب و العقاب البدنى المفهوم عند العالم و إن كان الثواب و العقاب روحانيا فما الغرض فى بعث الجسد ثمّ ما ذلك

الثواب و العقاب الروحانیان و کیف تصور العامّه ذلک حتّی یرغبوا و یرهبوا کلا بل لم تصور لهم الشریعه النصرانیه من ذلک شیئا غیر أنهم یکونون فی الآخره کالملائکه و هذا لا یفی بالترغیب التام و لا ما ذکروه من العقاب الروحانی و هو الظلمه و خبث النفس کاف فی الترهیب و الذی جاءت به شریعه الإسلام حسن لا زیاده علیه انقضی کلام هذا الحکیم.

فأما کون الاستغفار سببا لنزول القطر و درور الرزق فإن الآیه بصریحها ناطقه به لأنّها أمر و جوابه قال اِسْتَغْفِرُوا رَبَّکُمْ إِنَّهُ کانَ غَفّاراً یُرْسِلِ السَّماءَ عَلَیْکُمْ مِدْراراً کما تقول قم أکرمک أی إن قمت أکرمتک

۱۹۳۵

وَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ خَرَجَ یَسْتَسْقِی فَمَا زَادَ عَلَی الِاسْتِغْفَارِ فَقِیلَ لَهُ مَا رَأَیْنَاکَ اسْتَسْقَیْتَ فَقَالَ لَقَدْ اسْتَسْقَیْتُ بِمَجَادِیحِ (۱) السَّمَاءِ الَّتِی یُسْتَنْزَلُ بِهَا الْمَطَرُ.

۱۹۳۶

وَ عَنِ اَلْحَسَنِ أَنَّ رَجُلاً شَکَا إِلَیْهِ الْجَدْبَ فَقَالَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ فَشَکَا آخَرُ إِلَیْهِ الْفَقْرَ وَ آخَرُ قِلَّهَ النَّسْلِ وَ آخَرُ قِلَّهَ رَیْعِ أَرْضِهِ فَأَمَرَهُمْ کُلَّهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ فَقَالَ لَهُ اَلرَّبِیعُ بْنُ صَبِیحٍ رِجَالٌ أَتَوْکَ یَشْکُونَ أَبْوَاباً وَ یَشْکُونَ أَنْوَاعاً فَأَمَرْتَهُمْ کُلَّهُمْ بِالِاسْتِغْفَارِ فَتَلَا لَهُ الْآیَهَ .

قوله استقبل توبته أی استأنفها و جددها و استقال خطیئته طلب الإقاله منها و الرحمه و بادر منیته سابق الموت قبل أن یدهمه.

---

۱ - ۱) النهایه لابن الأثیر ۱:۱۴۶.قال:«المجادیح،واحدها مجدح،و الیاء زائده للإشباع، و القیاس أن یکون واحدها«مجداح»؛فأما«مجدح»فجمعه مجادح،و المجدح:نجم من النجوم؛قیل: هو الدبران،و قیل:هو ثلاثه کواکب کالأثافی تشبیها بالمجدح الذی له ثلاث شعب؛و هو عند العرب من الأنواء الداله علی المطر،فجعل الاستغفار مشبها بالأنواء مخاطبه لهم بما یعرفون،لا قولا بالأنواء، و جاء بلفظ الجمع؛لأنّه أراد الأنواء جمیعها التی یزعمون أن من شأنها المطر».

قوله ع لا تهلكنا بالسنين جمع سنه و هى الجدب و المحل قال تعالى وَ لَقَدْ أَخَذْنٰا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ (۱) و

۱۹۳۷

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص يَدْعُو عَلَى اَلْمُشْرِكِينَ اَللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسِنِي يُوسُفَ .

و السنه لفظ محذوف منه حرف قيل إنّه الهاء و قيل الواو فمن قال المحذوف هاء قال أصله سنهه مثل جبهه لأنّهم قالوا نخله سنهاء أى تحمل سنه و لا تحمل أخرى و قال بعض الأنصار فليست بسنهاء و لا رجبيه و لكن عرايا فى السنين الجوائح (۲) .

و من قال أصلها الواو احتج بقولهم أسنى القوم يسنون إسناء إذا لبثوا فى المواضع سنه فأما التصغير فلا يدلّ على أحد المذهبين بعينه لأنّه يجوز سنيه و سنيهه و الأكثر فى جمعها بالواو و النون سنون بكسر السين كما فى هذه الخطبه و بعضهم يقول سنون بالضم .

و المضايق الوعره بالتسكين و لا يجوز التحريك و قد وعر هذا الشىء بالضم وعوره و كذلك توعر أى صار وعرا و استوعرت الشىء استصعبته .

و أجاءتنا

ألجأتنا قال تعالى فَأَجٰاءَهَا اَلْمَخٰاضُ إِلىٰ جِذْعِ اَلنَّخْلَهِ (۳) .

و المقاحط المجدبه السنون الممحله جمع مقحطه .

و تلاحمت اتصلت .

و الواجم الذى قد اشتد حزنه حتّى أمسك عن الكلام و الماضى وجم بالفتح يجم وجوما .

قوله و لا تخاطبنا بذنوبنا و لا تقايسنا بأعمالنا أى لا تجعل جواب دعائنا لك ما تقتضيه ذنوبنا كأنّه يجعله كالمخاطب لهم و المجيب عما سألوه إياه كما يفاوض الواحد

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۳۰.

۲- ۲) اللسان(سنه)،و نسبه إلى سويد بن الصامت الأنصارى.

۳- ۳) سوره مريم ۲۳.

منا صاحبه و يستعطفه فقد يجيبه و يخاطبه بما يقتضيه ذنبه إذا اشتدت موجدته عليه و نحوه.

و لا تقايسنا بأعمالنا

قست الشيء بالشيء إذا حذوته و مثلته به أى لا تجعل ما تجيبنا به مقايسا و مماثلا لأعمالنا السيئه .

قوله سقيا ناقعه هى فعلى مؤنثه غير مصروفه .

و الحيا المطر و ناقعه مرويه مسكنه للعطش نقع الماء العطش نقعا و نقوعا سكنه و فى المثل الرشف أنقع أى أن الشراب الذى يرشف قليلا قليلا أنجع و أقطع للعطش و إن كان فيه بطء .

و كثيره المجتنى أى كثيره الكلأ و الكلأ الذى يجتنى و يرعى و القيعان جمع قاع و هو الفلاه .

و البطنان جمع بطن و هو الغامض من الأرض مثل ظهر و ظهران و عبد و عبدان

۱۴۴ و من خطبه له ع

اشاره

بَعَثَ اَللَّهُ رُسُلَهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ وَ جَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ لِئَلاَّ تَجِبَ الْحُجَّةُ لَهُمْ بِتَرْكِ الْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ فَدَعَاهُمْ بِلِسَانِ الصِّدْقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ أَلاَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً لاَ أَنَّهُ جَهِلَ مَا أَخْفَوْهُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ وَ مَكْنُونِ ضَمَائِرِهِمْ وَ لَكِنْ لِيَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً وَ الْعِقَابُ بَوَاءً أَيْنَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمُ اَلرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ دُونَنَا كَذِباً وَ بَغْياً عَلَيْنَا أَنْ رَفَعَنَا اللَّهُ وَ وَضَعَهُمْ وَ أَعْطَانَا وَ حَرَمَهُمْ وَ أَدْخَلَنَا وَ أَخْرَجَهُمْ بِنَا يُسْتَعْطَى الْهُدَى وَ يُسْتَجْلَى الْعَمَى إِنَّ اَلْأَئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ غُرِسُوا فِي هَذَا الْبَطْنِ مِنْ هَاشِمٍ لاَ تَصْلُحُ عَلَى سِوَاهُمْ وَ لاَ تَصْلُحُ الْوُلاَةُ مِنْ غَيْرِهِمْ .

أول الكلام مأخوذ من قوله سبحانه رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلّا يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ (۱) و قوله تعالى وَ مٰا كُنّٰا مُعَذِّبِينَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُولاً (۲) .

ص: ۸۴

۱- ۱) سوره النساء ۱۶۵.

۲- ۲) سوره الإسراء ۱۵.

فإن قلت فهذا يناقض مذهب المعتزله فى قولهم بالواجبات عقلا و لو لم تبعث الرسل.

قلت صحه مذهبهم تقتضى أن تحمل عموم الألفاظ على أن المراد بها الخصوص فيكون التأويل لِئَلاّ يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّةٌ فيما لم يدلّ العقل على وجوبه و لا قبحه كالشرعيات و كذلك وَ مّا كُنّا مُعَذِّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولاً على ما لم يكن العقل دليلا عليه حتّى نبعث رسولا .

الإعذار

تقديم العذر ثمّ قال إن اللّه تعالى كشف الخلق بما تعبدهم به من الشرعيات على ألسنه الأنبياء و لم يكن أمرهم خافيا عنه فيحتاج إلى أن يكشفهم بذلك و لكنه أراد ابتلاءهم و اختبارهم ليعلم أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً فيعاقب المسىء و يثيب المحسن.

فإن قلت الإشكال قائم لأنّه إذا كان يعلم أيهم يحسن و أيهم يسىء فما فائده الابتلاء و هل هو إلاّ محض العبث قلت فائده الابتلاء إيصال نفع إلى زيد لم يكن ليصح إيصاله إليه إلاّ بواسطه هذا الابتلاء و هو ما يقوله أصحابنا إن الابتلاء بالثواب قبيح و اللّه تعالى يستحيل أن يفعل القبيح .

قوله و للعقاب بواء أى مكافأه قالت ليلى الأخيليه فإن تكن القتلى بواء فإنكم فتى ما قتلتم آل عوف بن عامر (۱) .

و أبأت القاتل بالقتيل و استبأته أيضا إذا قتلته به و قد باء الرجل بصاحبه أى قتل به

۱- ۱) فى مقتل توبه بن الحمير،اللسان ۱:۲۹.

و فی المثل باءت عرار بکحل (۱) و هما بقرتان قتلت إحداهما بالأخری و قال مهلهل لبجیر لما قتل بؤ بشسع نعل کلیب .قوله ع أین الذین زعموا هذا الکلام کنایه و إشاره إلی قوم من الصحابه کانوا ینازعونه الفضل فمنهم من کان یدعی له أنّه أفرض و منهم من کان یدعی له أنّه أقرأ و منهم من کان یدعی له أنّه أعلم بالحلال و الحرام هذا مع تسلیم هؤلاء له أنّه ع أقضی الأمه و أن القضاء یحتاج إلی کل هذه الفضائل و کل واحده منها لا تحتاج إلی غیرها فهو إذن أجمع للفقه و أکثرهم احتواء علیه إلّا أنّه ع لم یرض بذلک و لم یصدق الخبر الذی قیل أفرضکم فلان إلی آخره فقال إنّه کذب و افتراء حمل قوما علی وضعه الحسد و البغی و المنافسه لهذا الحیّ من بنی هاشم أن رفعهم اللّه علی غیرهم و اختصهم دون من سواهم.

و أن هاهنا للتعلیل أی لأن فحذف اللام التی هی أداه التعلیل علی الحقیقه قال سبحانه لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللّهُ عَلَیْهِمْ (۲) و قال بعض النحاه لبعض الفقهاء الزاعمین أن لا حاجه للفقه إلی النحو ما تقول لرجل قال لزوجته أنت طالق إن دخلت الدار فقال لا یقع إلّا بالدخول فقال فإن فتح الهمزه قال کذلک فعرفه أن العربیه نافعه فی الفقه و أن الطلاق منجز لا معلق إن کان مراده تعلیل الطلاق بوقوع الدخول لاشتراطه به .

ثمّ قال بنا یستعطی الهدی أی یطلب أن یعطی و کذلک یستجلی أی یطلب جلاؤه .

ثمّ قال إن الأئمه من قریش إلی آخر الفصل

---

۱ - ۱) المثل فی اللسان ۱۴:۱۰۳،قال:و من أمثالهم:«باءت عرار بکحل»؛إذا قتل القاتل بمقتوله؛یقال:کانتا بقرتین فی بنی إسرائیل،قتلت إحداهما بالأخری.و نقل عن ابن بری:کحل بمنزله«دعد»یصرف و لا ینصرف.

۲- ۲) سوره المائده ۸۰.

اختلاف الفرق الإسلامیه فی کون الأئمه من قریش

و قد (۱) اختلف الناس فی اشتراط النسب فی الإمامه فقال قوم من قدماء أصحابنا إن النسب لیس بشرط فیها أصلا و إنها تصلح فی القرشیّ و غیر القرشیّ إذا کان فاضلا مستجمعا للشرائط المعتبره و اجتمعت الکلمه علیه و هو قول الخوارج .و قال أکثر أصحابنا و أکثر الناس إن النسب شرط فیها و إنها لا تصلح إلاّ فی العرب خاصّه و من العرب فی قریش خاصّه و قال أکثر أصحابنا معنی

۱۹۳۸

قَوْلِ اَلنَّبِیِّ ص

اَلْأَئِمَّهُ مِنْ قُرَیْشٍ .

أن القرشیه شرط إذا وجد فی قریش من یصلح للإمامه فإن لم یکن فیها من یصلح فلیست القرشیه شرطا فیها.

و قال بعض أصحابنا معنی الخبر أنّه لا تخلو قریش أبدا ممن یصلح للإمامه فأوجبوا بهذا الخبر وجود من یصلح من قریش لها فی کل عصر و زمان.

و قال معظم الزیدیه إنها فی الفاطمیین خاصّه من الطالبیین لا تصلح فی غیر البطنین و لا تصح إلاّ بشرط أن یقوم بها و یدعو إلیها فاضل زاهد عالم عادل شجاع سائس و بعض الزیدیه یجیز الإمامه فی غیر الفاطمیین من ولد علی ع و هو من أقوالهم الشاذه.

و أما الراوندیه فإنهم خصصوها بالعباس رحمه اللّه و ولده من بین بطون قریش کلها و هذا القول هو الذی ظهر فی أیام المنصور و المهدیّ و أما الإمامیّه فإنهم جعلوها ساریه فی ولد الحسین ع فی أشخاص مخصوصین و لا تصلح عندهم لغیرهم.

و جعلها الکیسانیه فی محمّد بن الحنفیه و ولده و منهم من نقلها منه إلی ولد غیره.

فإن قلت إنک شرحت هذا الکتاب علی قواعد المعتزله و أصولهم فما قولک فی هذا

۱- ۱) کذا فی ا،ب و فی د:«قد».

الكلام و هو تصريح بأن الإمامه لا تصلح من قريش إلا فی بنی هاشم خاصّه و لیس ذلک بمذهب للمعتزله لا متقدمیهم و لا متأخریهم.

قلت هذا الموضع مشکل و لی فیه نظر و إن صح أن علیا ع قاله قلت کما قال لأنّه ثبت عندی

۱۹۳۹

أَنَّ اَلنَّبِیَّ ص قَالَ إِنَّهُ مَعَ الْحَقِّ وَ أَنَّ الْحَقَّ یَدُورُ مَعَهُ حَیْثُمَا دَارَ.

و یمکن أن یتأول و یطبق علی مذهب المعتزله فیحمل علی أن المراد به کمال الإمامه کما حمل

۱۹۴۰

قَوْلُهُ ص لاَ صَلاَهَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلاَّ فِی الْمَسْجِدِ.

علی نفی الکمال لا علی نفی الصحه مِنْهَا آثَرُوا عَاجِلاً وَ أَخَّرُوا آجِلاً وَ تَرَکُوا صَافِیاً وَ شَرِبُوا آجِناً کَأَنِّی أَنْظُرُ إِلَی فَاسِقِهِمْ وَ قَدْ صَحِبَ الْمُنْکَرَ فَأَلِفَهُ وَ بَسِئَ بِهِ وَ وَافَقَهُ حَتَّی شَابَتْ عَلَیْهِ مَفَارِقُهُ وَ صُبِغَتْ بِهِ خَلاَئِقُهُ ثُمَّ أَقْبَلَ مُزْبِداً کَالتَّیَّارِ لاَ یُبَالِی مَا غَرَّقَ أَوْ کَوَقْعِ النَّارِ فِی الْهَشِیمِ لاَ یَحْفِلُ مَا حَرَّقَ أَیْنَ الْعُقُولُ الْمُسْتَصْبِحَهُ بِمَصَابِیحِ الْهُدَی وَ الْأَبْصَارُ اللاَّمِحَهُ إِلَی مَنَازِلِ التَّقْوَی أَیْنَ الْقُلُوبُ الَّتِی وُهِبَتْ لِلَّهِ وَ عُوقِدَتْ عَلَی طَاعَهِ اللَّهِ ازْدَحَمُوا عَلَی الْحُطَامِ وَ تَشَاحُّوا عَلَی الْحَرَامِ وَ رُفِعَ لَهُمْ عَلَمُ اَلْجَنَّهِ وَ اَلنَّارِ فَصَرَفُوا عَنِ اَلْجَنَّهِ وُجُوهَهُمْ وَ أَقْبَلُوا إِلَی اَلنَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ وَ دَعَاهُمْ رَبُّهُمْ فَنَفَرُوا وَ وَلَّوْا وَ دَعَاهُمُ اَلشَّیْطَانُ فَاسْتَجَابُوا وَ أَقْبَلُوا .

ص :۸۸

آثروا

اختاروا و أخروا ترکوا الآجن الماء المتغیر أجن الماء یأجن و یأجن .

و بسئ به ألفه و ناقه بسوء ألفت الحالب و لا (۱) تمنعه و شابت علیه مفارقه طال عهده به مذ زمن الصبا حتّی صار شیخا و صبغت به خلائقه ما صارت طبعا لأن العاده طبیعه ثانیه .

مزبدا

أی ذو زبد و هو ما یخرج من الفم کالرغوه یضرب مثلا للرجل الصائل المقتحم.

و التیار معظم اللجه و المراد به هاهنا السیل و الهشیم دقاق الحطب .

و لا یحفل بفتح حرف المضارعه لأن الماضی ثلاثی أی لا یبالی .

و الأبصار اللامحه الناظره و تشاحوا تضایقوا کل منهم یرید ألا یفوته ذلک و أصله الشح و هو البخل.

فإن قلت هذا الکلام یرجع إلی الصحابه الذین تقدم ذکرهم فی أول الخطبه.

قلت لا و إن زعم قوم أنّه عناهم بل هو إشاره إلی قوم ممن یأتی من الخلف بعد السلف أ لا تراه قال کأنّی أنظر إلی فاسقهم قد صحب المنکر فألفه و هذا اللفظ إنّما یقال فی حقّ من لم یوجد بعد کما قال فی حق الأتراک کأنّی أنظر إلیهم قوما کأنّ وجوههم المجان و کما قال فی حق صاحب الزنج کأنّی به یا أحنف قد سار فی الجیش و کما قال فی الخطبه التی ذکرناها آنفا- کأنّی به قد نعق بالشام یعنی به عبد الملک و حوشی ع أن یعنی بهذا الکلام الصحابه لأنهم ما آثروا العاجل و لا أخروا الآجل و لا صحبوا المنکر و لا أقبلوا کالتیار لا یبالی ما غرق و لا کالنار لا تبالی ما أحرقت و لا ازدحموا علی الحطام و لا تشاحوا علی الحرام و لا صرفوا عن الجنه وجوههم و لا أقبلوا

۱- ۱) ح:«فلا تمنعه».

إلى النار بأعمالهم و لا دعاهم الرحمن فولوا و لا دعاهم الشيطان فاستجابوا و قد علم كل أحد حسن سيرتهم و سداد طريقتهم و إعراضهم عن الدنيا و قد ملكوها و زهدهم فيها و قد تمكنوا منها و لو لا قوله كأنّى أنظر إلى فاسقهم لم أبعد أن يعنى بذلك قوما ممن عليه اسم الصحابه و هو ردىء الطريقه كالمغيره بن شعبه و عمرو بن العاص و مروان بن الحكم و معاويه و جماعه معدوده أحبوا الدنيا و استغواهم الشيطان و هم معدودون فى كتب أصحابنا و من اشتغل بعلوم السيره و التواريخ عرفهم بأعيانهم

۱۴۵ و من خطبه له ع

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنْتُمْ فِی هَذِهِ الدُّنْیَا غَرَضٌ تَنْتَضِلُ فِیهِ الْمَنَایَا مَعَ کُلِّ جُرْعَهٍ شَرَقٌ وَ فِی کُلِّ أَکْلَهٍ غَصَصٌ لَا تَنَالُونَ مِنْهَا نِعْمَهً إِلَّا بِفِرَاقِ أُخْرَی وَ لَا یُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْکُمْ یَوْماً مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا بِهَدْمِ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ وَ لَا تُجَدَّدُ لَهُ زِیَادَهٌ فِی أَکْلِهِ إِلَّا بِنَفَادِ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ وَ لَا یَحْیَا لَهُ أَثَرٌ إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ وَ لَا یَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِیدٌ إِلَّا بَعْدَ أَنْ یَخْلَقَ لَهُ جَدِیدٌ وَ لَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَهٌ إِلَّا وَ تَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَهٌ وَ قَدْ مَضَتْ أُصُولٌ نَحْنُ فُرُوعُهَا فَمَا بَقَاءُ فَرْعٍ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ .

الغرض ما ینصب لیرمی و هو الهدف و تنتضل فیه المنایا تترامی فیه للسبق و منه الانتضال بالکلام و بالشعر (۱) کأنّه یجعل المنایا أشخاصا تتناضل بالسهام من الناس من یموت قتلا و منهم من یموت غرقا أو یتردی فی بئر أو تسقط علیه حائط أو یموت علی فراشه .

ثمّ قال مع کل جرعه شرق و فی کل أکله غصص بفتح الغین مصدر قولک غصصت یا فلان بالطعام و روی غصص جمع غصه و هی الشجا و هذا مثل قول بعضهم المنحه فیها مقرونه بالمحنه و النعمه مشفوعه بالنقمه

۱- ۱) فی ا،ب:«الشعر»،و ما أثبته من د،ج.

و قد بالغ بعض الشعراء فی الشکوی فأتی بهذه الألفاظ لکنه أسرف فقال.

حظی من العیش أکل کله غصص

مر المذاق و شرب کله شرق

و مراد أمیر المؤمنین ع بکلامه أن نعیم الدنیا لا یدوم فإذا أحسنت أساءت و إذا أنعمت أنقمت .

ثمّ قال لا ینالون منها نعمه إلّا بفراق أخری هذا معنی لطیف و ذلک أن الإنسان لا یتهیأ له أن یجمع بین الملاذ الجسمانیه کلها فی وقت فحال ما یکون آکلا لا یکون مجامعا و حال ما یشرب لا یأکل و حال ما یرکب للقنص و الریاضه لا یکون جالسا علی فراش وثیر ممهد و علی هذا القیاس لا یأخذ فی ضرب من ضروب الملاذ إلّا و هو تارک لغیره منها .

ثمّ قال و لا یعمر معمر منکم یوما من عمره إلّا بهدم آخر من أجله و هذا أیضا لطیف لأن المسرور ببقائه إلی یوم الأحد لم یصل إلیه إلّا بعد أن قضی یوم السبت و قطعه و یوم السبت من أیّام عمره فإذا قد هدم من عمره یوما فیکون قد قرب إلی الموت لأنّه قد قطع من المسافه جزءا .

ثمّ قال و لا تجدد له زیاده فی أکله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه و هذا صحیح فإن فسرنا الرزق بما وصل إلی البطن علی أحد تفسیرات المتکلّمین فإن الإنسان لا یأکل لقمه إلّا و قد فرغ من اللقمه التی قبلها فهو إذا لا یتجدد له زیاده فی أکله إلّا بنفاد ما قبلها من رزقه .

ثمّ قال و لا یحیا له أثر إلّا مات له أثر و ذلک أن الإنسان فی الأعمّ الأغلب لا ینتشر صیته و یشیع فضله إلّا عند الشیخوخه و کذلک لا تعرف أولاده و یصیر لهم اسم فی الدنیا إلّا بعد کبره و علو سنه فإذا ما حیی له أثر إلّا بعد أن مات له أثر و هو قوته و نشاطه و شبیبته و مثله قوله و لا یتجدد له جدید إلّا بعد أن یخلق له جدید .

ثم قال و لا تقوم له نابته إلّا و تسقط منه محصوده هذه إشاره إلى ذهاب الآباء عند حدوث أبنائهم فى الأعمّ الأغلب و لهذا قال و قد مضت أصول نحن فروعها فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله و قد نظر الشعراء إلى هذا المعنى فقالوا فيه و أكثروا نحو قول الشاعر فإن أنت لم تصدقك نفسك فانتسب و قال الشاعر فعددت آبائى إلى عرق الثرى و قد صرّح أبو العتاهيه بالمعنى فقال كل حياه إلى ممات مِنْهَا وَ مَا أُحْدِثَتْ بِدْعَهٌ إِلاَّ تُرِكَ بِهَا سُنَّهٌ فَاتَّقُوا الْبِدَعَ وَ الْزَمُوا الْمَهْيَعَ إِنَّ عَوَازِمَ الْأُمُورِ أَفْضَلُهَا وَ إِنَّ مُحْدَثَاتِهَا شِرَارُهَا.

ص :۹۳

البـدعه كل ما أحدث ممّا لم يكن على عهد رسول اللّه ص فمنها الحسن كصـلاه التراويح و منها القبيح كالمنكرات التى ظهرت فى أواخر الخلافه العثمانيه و إن كانت قد (۱) تكلفت الأعذار عنها.

و معنى قوله ع ما أحدثت بدعه إلّا تركت بها سنه أن من السنه ألا تحدث البدعه فوجود البدعه عدم للسنه لا محاله .

و المهيع الطريق الواضح من قولهم أرض هيعه أى مبسوطه واسعه و الميم مفتوحه و هى زائده .

و عوازم الأمور ما تقادم منها من قولهم عجوز عوزم أى مسنه قال الراجز لقد غدوت خلق الثياب

و يجمع فوعـل على فواعـل كـدورق و هوجل و يجوز أن يكون عوازم جمع عازمه و يكون فاعل بمعنى مفعول أى معزوم عليها أى مقطوع معلوم بيقين صـحتها و مجىء فاعله بمعنى مفعوله كثير كقولهم عِيشَهٍ رَاضِيَهٍ بمعنى مرضـيه و الأول أظهر عنـدى لأن فى مقابلته قوله و إن محدثاتها شرارها و المحدث فى مقابله القديم

۱- ۱) ساقط من ا.

۱۴۶ و من كلام له ع و قد استشاره عمر فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه

اشاره

إِنَّ هَـذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْـرُهُ وَ لَا خِـذْلَانُهُ بِكَثْرَةٍ وَ لَا بِقِلَّةٍ وَ هُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِی أَظْهَرَهُ وَ جُنْـدُهُ الَّذِی أَعَدَّهُ وَ أَمَدَّهُ حَتَّی بَلَغَ مَا بَلَغَ وَ طَلَعَ حَيْثُمَا (۱) طَلَعَ وَ نَحْنُ عَلَی مَوْعُودٍ مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ مُنْجِزٌ وَعْدَهُ وَ نَاصِرٌ جُنْدَهُ وَ مَكَانُ الْقَيِّمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرَزِ يَجْمَعُهُ وَ يَضُـمُّهُ فَإِنِ انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ وَ ذَهَبَ ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَذَافِيرِهِ أَبَداً وَ اَلْعَرَبُ الْيَوْمَ وَ إِنْ كَانُوا قَلِيلاً فَهُمْ كَثِيرُونَ بِالْإِسْلَامِ عَزِيزُونَ بِالِاجْتِمَـاعِ فَكُنْ قُطْباً وَ اسْـتَدِرِ الرَّحَی بِالْعَرَبِ وَ أَصْـلِهِمْ دُونَكَ نَارَ الْحَرْبِ فَإِنَّكَ إِنْ شَـخَصْتَ مِنْ هَـذِهِ الْأَرْضِ انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ اَلْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَـا وَ أَقْطَارِهَـا حَتَّی يَكُونَ مَـا تَـدَعُ وَرَاءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَـدَيْكَ إِنَّ اَلْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكَ غَـداً يَقُولُوا هَـذَا أَصْـلُ اَلْعَرَبِ فَإِذَا اقْتَطَعْتُمُوهُ اسْتَرَحْتُمْ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَشَـدَّ لِكَلَبِهِمْ عَلَيْكَ وَ طَمَعِهِمْ فِيكَ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِـيرِ الْقَوْمِ إِلَی قِتَالِ اَلْمُسْـلِمِينَ فَإِنَّ اللَّهَ سُـبْحَانَهُ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ وَ هُوَ أَقْدَرُ عَلَی تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيمَا مَضَی بِالْكَثْرَةِ وَ إِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّصْرِ وَ الْمَعُونَةِ.

۱- ۱) مخطوطه النهج:«حيث».

نظام العقد الخيط الجامع له و تقول أخذته كله بحذافيره أى بأصله و أصل الحذافير أعالى الشيء و نواحيه الواحد حذفار .

و أَصْلِهِمْ نَارَ الْحَرْبِ

اجعلهم صالين لها يقال صَلَيْتُ اللحم و غيره أصليه صَلْياً مثل رميته أرميه رميا إذا شويته

١٩۴١

١۴- وَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ ص أُتِيَ بِشَاةٍ مَصْلِيَّةٍ

(١)

.

أى مشويه و يقال أيضا صليت الرجل نارا إذا أدخلته النار و جعلته يصلاها فإن ألقيته فيها إلقاء كأنّك تريد الإحراق قلت أصليته بالألف و صليته تصليه و قرئ و يصلى سعيرا (٢) و من خفف فهو من قولهم صَلِيَ فلان بالنار بالكسر يصلى صليا احترق قال اللّه تعالى هُمْ أَوْلىٰ بِهٰا صِلِيًّا (٣) و يقال أيضا صلى فلان بالأمر إذا قاسى حره و شدته قال الطهوى و لا تبلى بسالتهم و إن هم صلوا بالحرب حينا بعد حين (۴) .

و على هذا الوجه يحمل كلام أمير المؤمنين ع و هو مجاز من الإحراق و الشيء الموضوع لها هذا اللفظ حقيقه .

و العورات الأحوال التى يخاف انتقاضها فى ثغر أو حرب قال تعالى يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنٰا عَوْرَةٌ وَ مٰا هِيَ بِعَوْرَةٍ (۵) و الكلب الشر و الأذى

يوم القادسيه

و اعلم أن هذا الكلام قد اختلف فى الحال التى قاله فيها لعمر فقيل قاله له فى

١- ١) النهايه لابن الأثير ٢:٢٧٣.

٢- ٢) سوره الانشقاق ١٢،و هى قراءه الحرمين و ابن عامر و الكسائى.تفسير القرطبىّ ١٩:٢٧٠.

٣- ٣) سوره مريم ٧٠.

۴- ۴) لأبى الغول الطهوى،ديوان الحماسه،بشرح المرزوقى:١:۴١.

۵- ۵) سوره الأحزاب ١٣.

غزاه القادسیه و قیل فی غزاه نهاوند و إلی هذا القول الأخیر ذهب محمّد بن جریر الطبریّ فی التاریخ الکبیر و إلی القول الأوّل ذهب المدائنی فی کتاب الفتوح و نحن نشیر إلی ما جری فی هاتین الوقعتین إشاره خفیفه علی مذهبنا فی ذکر السیر و الأیّام.

فأما وقعه القادسیه فکانت فی سنه أربع عشره للهجره استشار عمر المسلمین فی أمر القادسیه فأشار علیه علیّ بن أبی طالب

۱۹۴۲

۱- فِی رِوَایَهِ أَبِی الْحَسَنِ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَیْفٍ الْمَدَائِنِیِّ أَلاَّ یَخْرُجَ بِنَفْسِهِ وَ قَالَ إِنَّکَ إِنْ تَخْرُجْ لاَ یَکُنْ لِلْعَجَمِ هِمَّهٌ إِلاَّ اسْتِئْصَالُکَ لِعِلْمِهِمْ أَنَّکَ قُطْبُ رَحَی الْعَرَبِ فَلاَ یَکُونُ لِلْإِسْلاَمِ بَعْدَهَا دَوْلَهٌ وَ أَشَارَ عَلَیْهِ غَیْرُهُ مِنَ النَّاسِ أَنْ یَخْرُجَ بِنَفْسِهِ فَأَخَذَ بِرَأْیِ عَلِیٍّ ع .

و روی غیر المدائنی أن هذا الرأی أشار به عبد الرحمن بن عوف

۱۹۴۳

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِیرٍ الطَّبَرِیُّ لَمَّا بَدَا لِعُمَرَ فِی الْمُقَامِ بَعْدَ أَنْ کَانَ عَزَمَ عَلَی الشُّخُوصِ بِنَفْسِهِ أَمَّرَ سَعْدَ بْنَ أَبِی وَقَّاصٍ عَلَی الْمُسْلِمِینَ وَ بَعَثَ یَزْدَجِرْدُ رُسْتُمَ الْأَرْمَنِیَّ أَمِیراً عَلَی الْفُرْسِ فَأَرْسَلَ سَعْدٌ النُّعْمَانَ بْنَ مُقَرِّنٍ رَسُولاً إِلَی یَزْدَجِرْدَ فَدَخَلَ عَلَیْهِ وَ کَلَّمَهُ بِکَلاَمٍ غَلِیظٍ فَقَالَ یَزْدَجِرْدُ لَوْ لاَ أَنَّ الرُّسُلَ لاَ تُقْتَلُ لَقَتَلْتُکَ ثُمَّ حَمَلَهُ وِقْراً مِنْ تُرَابٍ عَلَی رَأْسِهِ وَ سَاقَهُ حَتَّی أَخْرَجَهُ مِنْ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَدَائِنِ وَ قَالَ ارْجِعْ إِلَی صَاحِبِکَ فَقَدْ کَتَبْتُ إِلَی رُسْتُمَ أَنْ یَدْفِنَهُ وَ جُنْدَهُ مِنَ الْعَرَبِ فِی خَنْدَقِ الْقَادِسِیَّهِ ثُمَّ لَأُشْغِلَنَّ الْعَرَبَ بَعْدَهَا بِأَنْفُسِهِمْ وَ لَأُصِیبَنَّهُمْ بِأَشَدَّ مِمَّا أَصَابَهُمْ بِهِ سَابُورُ ذُو الْأَکْتَافِ فَرَجَعَ النُّعْمَانُ إِلَی سَعْدٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ لاَ تَخَفْ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ مَلَّکَنَا أَرْضَهُمْ تَفَاؤُلاً بِالتُّرَابِ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ تَثَبَّطَ رُسْتُمُ عَنِ الْقِتَالِ وَ کَرِهَهُ وَ آثَرَ الْمُسَالَمَهَ وَ اسْتَعْجَلَهُ یَزْدَجِرْدُ مِرَاراً وَ اسْتَحَثَّهُ عَلَی الْحَرْبِ وَ هُوَ یُدَافِعُ بِهَا وَ یَرَی الْمُطَاوَلَهَ وَ کَانَ عَسْکَرُهُ مِائَهً وَ عِشْرِینَ أَلْفاً

وَ كَانَ عَسْكَرُ سَعْدٍ بِضْعاً وَ ثَلاَثِينَ أَلْفاً وَ أَقَامَ رُسْتُمُ بَرِيداً مِنَ الرِّجَالِ الْوَاحِدِ مِنْهُمْ إِلَى جَانِبِ الْآخَرِ مِنَ اَلْقَادِسِيَّهِ إِلَى اَلْمَدَائِنِ كُلَّمَا تَكَلَّمَ رُسْتُمُ كَلِمَهً أَدَّاهَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى تَصِلَ إِلَى سَمْعِ يَزْدَجِرْدَ فِي وَقْتِهَا وَ شَهِدَ وَقْعَهَ اَلْقَادِسِيَّهِ مَعَ اَلْمُسْلِمِينَ طُلَيْحَهُ بْنُ خُوَيْلِدٍ وَ عَمْرُو بْنُ مَعْدِيكَرِبَ وَ اَلشَّمَّاخُ بْنُ ضِرَارٍ وَ عَبْدَهُ بْنُ الطَّبِيبِ الشَّاعِرُ وَ أَوْسُ بْنُ مَعْنٍ الشَّاعِرُ وَ قَامُوا فِي النَّاسِ يُنْشِدُونَهُمْ الشِّعْرَ وَ يُحَرِّضُونَهُمْ وَ قَرَّنَ أَهْلُ فَارِسَ أَنْفُسَهُمْ بِالسَّلاَسِلِ لِئَلَّا يَهْرُبُوا فَكَانَ الْمُقَرَّنُونَ مِنْهُمْ نَحْوَ ثَلاَثِينَ أَلْفاً وَ الْتَحَمَ الْفَرِيقَانِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ فَحَمَلَتِ الْفِيَلَهُ الَّتِي مَعَ رُسْتُمَ عَلَى الْخَيْلِ فَطَحَنَتْهَا وَ ثَبَتَ لَهَا جَمْعٌ مِنَ الرَّجَّالَهِ وَ كَانَتْ ثَلاَثَهً وَ ثَلاَثِينَ فِيلاً مِنْهَا فِيلُ الْمَلِكِ وَ كَانَ أَبْيَضَ عَظِيماً فَضَرَبَتِ الرِّجَالُ خَرَاطِيمَ الْفِيَلَهِ بِالسُّيُوفِ فَقَطَعَتْهَا وَ ارْتَفَعَ عُوَاؤُهَا وَ أُصِيبَ فِي هَذَا الْيَوْمِ وَ هُوَ الْيَوْمُ الْأَوَّلُ خَمْسُمِائَهٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ وَ أَلْفَانِ مِنَ اَلْفُرْسِ وَ وَصَلَ فِي الثَّانِي أَبُو عُبَيْدَهَ بْنُ الْجَرَّاحِ مِنَ اَلشَّامِ فِي عَسَاكِرَ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ فَكَانَ مَدَداً لِسَعْدٍ وَ كَانَ هَذَا الْيَوْمُ عَلَى اَلْفُرْسِ أَشَدَّ مِنْ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ قُتِلَ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ أَلْفَانِ وَ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ عَشَرَهُ آلاَفٍ وَ أَصْبَحُوا فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ عَلَى الْقِتَالِ وَ كَانَ عَظِيماً عَلَى اَلْعَرَبِ وَ اَلْعَجَمِ مَعاً وَ صَبَرَ الْفَرِيقَانِ وَ قَامَتِ الْحَرْبُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَ تِلْكَ اللَّيْلَهَ جَمْعَاءَ لاَ يَنْطِقُونَ كَلاَمُهُمْ الْهَرِيرُ فَسُمِّيَتْ لَيْلَهَ الْهَرِيرِ .

وَ انْقَطَعَتِ الْأَخْبَارُ وَ الْأَصْوَاتُ عَنْ سَعْدٍ وَ رُسْتُمَ وَ انْقَطَعَ سَعْدٌ إِلَى الصَّلاَهِ وَ الدُّعَاءِ وَ الْبُكَاءِ وَ أَصْبَحَ النَّاسُ حَسْرَى لَمْ يَغْمِضُوا لَيْلَتَهُمْ كُلَّهَا وَ الْحَرْبُ قَائِمَهٌ بَعْدُ إِلَى وَقْتِ الظُّهْرِ فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى رِيحاً عَاصِفاً فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ أَمَالَتِ الْغُبَارَ وَ النَّقْعَ عَلَى اَلْعَجَمِ فَانْكَسَرُوا وَ وَصَلَتِ اَلْعَرَبُ إِلَى سَرِيرِ رُسْتُمَ وَ قَدْ قَامَ عَنْهُ لِيَرْكَبَ جَمَلاً وَ عَلَى رَأْسِهِ الْعَلَمُ فَضَرَبَ هِلاَلُ بْنُ عَلْقَمَهَ الْحَمْلَ الَّذِي رُسْتُمُ فَوْقَهُ فَقَطَعَ حِبَالَهُ وَ وَقَعَ عَلَى هِلاَلِ أَحَدِ الْعِدْلَيْنِ فَأَزَالَ فَقَارَ ظَهْرِهِ وَ مَضَى رُسْتُمُ نَحْوَ الْعَتِيقِ فَرَمَى نَفْسَهُ فِيهِ وَ اقْتَحَمَ هِلاَلٌ عَلَيْهِ فَأَخَذَ

بِرِجْلِهِ وَ خَرَجَ بِهِ يَجُرُّهُ حَتَّى أَلْقَاهُ تَحْتَ أَرْجُلِ الْخَيْلِ وَ قَدْ قَتَلَهُ وَ صَعِدَ السَّرِيرَ فَنَادَى أَنَا هِلَالٌ أَنَا قَاتِلُ رُسْتُمَ فَانْهَزَمَتِ الْفُرْسُ وَ تَهَافَتُوا (۱) فِي الْعَقِيقِ فَقُتِلَ مِنْهُمْ نَحْوُ ثَلَاثِينَ أَلْفاً وَ نُهِبَتْ أَمْوَالُهُمْ وَ أَسْلَابُهُمْ وَ كَانَتْ عَظِيمَةً جِدّاً وَ أَخَذَتِ الْعَرَبُ مِنْهُمْ كَافُوراً كَثِيراً فَلَمْ يَعْبَئُوا بِهِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَعْرِفُوهُ وَ بَاعُوهُ مِنْ قَوْمٍ بِمِلْحٍ كَيْلاً بِكَيْلٍ وَ سُرُّوا بِذَلِكَ وَ قَالُوا أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِلْحاً طَيِّباً وَ دَفَعْنَا إِلَيْهِمْ مِلْحاً غَيْرَ طَيِّبٍ وَ أَصَابُوا مِنَ الْجَامَاتِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ مَا لَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْعَدُّ لِكَثْرَتِهِ فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَعْرِضُ جَامَيْنِ مِنْ ذَهَبٍ عَلَى صَاحِبِهِ لِيَأْخُذَ مِنْهُ جَاماً وَاحِداً مِنْ فِضَّهٍ يُعْجِبُهُ بَيَاضُهَا وَ يَقُولُ مَنْ يَأْخُذُ صَفْرَاوَيْنِ بِبَيْضَاءَ.

وَ بَعَثَ سَعْدٌ بِالْأَنْفَالِ وَ الْغَنَائِمِ إِلَى عُمَرَ فَكَتَبَ إِلَى سَعْدٍ لَا تَتْبَعِ الْفُرْسَ وَ قِفْ مَكَانَكَ وَ اتَّخِذْهُ مَنْزِلاً فَنَزَلَ مَوْضِعَ الْكُوفَهِ الْيَوْمَ وَ اخْتَطَّ مَسْجِدَهَا وَ بَنَى فِيهَا الْخُطَطَ لِلْعَرَبِ (۲) .

يَوْمُ نَهَاوَنْدَ

۱۹۴۴

۱- فَأَمَّا وَقْعَهُ نَهَاوَنْدَ فَإِنَّ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ جَرِيرٍ الطَّبَرِيَّ ذَكَرَ فِي كِتَابِ التَّارِيخِ (۳) أَنَّ عُمَرَ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَغْزُوَ الْعَجَمَ وَ جُيُوشَ كِسْرَى وَ هِيَ مُجْتَمِعَهٌ بِنَهَاوَنْدَ اسْتَشَارَ الصَّحَابَهَ فَقَامَ عُثْمَانُ فَتَشَهَّدَ فَقَالَ أَرَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ فَيَسِيرُوا مِنْ شَامِهِمْ وَ تَكْتُبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ فَيَسِيرُوا مِنْ يَمَنِهِمْ ثُمَّ تَسِيرُ أَنْتَ بِأَهْلِ هَذَيْنِ الْحَرَمَيْنِ إِلَى الْمِصْرَيْنِ الْبَصْرَهِ وَ الْكُوفَهِ فَتَلْقَى جَمْعَ الْمُشْرِكِينَ بِجَمْعِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّكَ إِذَا سِرْتَ

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ(حوادث سنه ۱۴).

۲- ۲) تهافت على الشيء:تساقط و تتابع؛و أكبر استعماله فى الشعر.

۳- ۳) تاريخه(حوادث سنه ۲۱).

بِمَنْ مَعَكَ وَ مِنْ عِنْدِكَ قَلَّ فِي نَفْسِكَ مَا تَكَاثَرَ مِنْ عَدَدِ الْقَوْمِ وَ كُنْتَ أَعَزَّ عِزّاً وَ أَكْثَرَ إِنَّكَ لاَ تَسْتَبْقِي مِنْ نَفْسِكَ بَعْدَ الْيَوْمِ (۱) يَاقِيَهً وَ لاَ تَمَتَّعُ مِنَ الدُّنْيَا بِعَزِيزٍ وَ لاَ تَكُونُ مِنْهَا فِي حِرْزٍ حَرِيزٍ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَهُ مَا بَعْدَهُ فَاشْهَدْ بِنَفْسِكَ وَ رَأْيِكَ وَ أَعْوَانِكَ وَ لاَ تَغِبْ عَنْهُ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَامَ طَلْحَهُ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ أَحْكَمَتْكَ الْأُمُورُ وَ عَجَمَتْكَ الْبَلاَيَا وَ حَنَّكَتْكَ (۲) التَّجَارِبُ وَ أَنْتَ وَ شَأْنَكَ وَ أَنْتَ وَ رَأْيَكَ لاَ نَثْبُو فِي يَدَيْكَ وَ لاَ نَكِلُ أَمْرَنَا إِلاَّ إِلَيْكَ فَأْمُرْنَا نُجِبْ وَ ادْعُنَا نُطِعْ وَ احْمِلْنَا نَرْكَبْ وَ قُدْنَا نَنْقُدْ فَإِنَّكَ وَلِيُّ هَذَا الْأَمْرِ وَ قَدْ بَلَوْتَ وَ جَرَّبْتَ وَ اخْتَبَرْتَ فَلَمْ يَنْكَشِفْ شَيْءٌ مِنْ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ لَكَ إِلاَّ عَنْ خِيَارٍ.

فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهُ وَ لاَ خِذْلاَنُهُ بِكَثْرَهٍ وَ لاَ قِلَّهٍ إِنَّمَا هُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي أَظْهَرَهُ وَ جُنْدُهُ الَّذِي أَعَزَّهُ وَ أَمَدُّهُ بِالْمَلاَئِكَهِ حَتَّى بَلَغَ مَا بَلَغَ فَنَحْنُ عَلَى مَوْعُودٍ مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ مُنْجِزٌ وَعْدَهُ وَ نَاصِرٌ جُنْدَهُ وَ إِنَّ مَكَانَكَ مِنْهُمْ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرَزِ يَجْمَعُهُ وَ يُمْسِكُهُ فَإِنِ انْحَلَّ تَفَرَّقَ مَا فِيهِ وَ ذَهَبَ ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَذَافِيرِهِ أَبَداً وَ اَلْعَرَبُ الْيَوْمَ وَ إِنْ كَانُوا قَلِيلاً فَإِنَّهُمْ كَثِيرٌ عَزِيزُ بِالْإِسْلاَمِ أَقِمْ مَكَانَكَ وَ اكْتُبْ إِلَى أَهْلِ اَلْكُوفَهِ فَإِنَّهُمْ أَعْلاَمُ اَلْعَرَبِ وَ رُؤَسَاؤُهُمْ وَ لْيُشْخَصْ مِنْهُمُ الثُّلُثَانِ وَ لْيُقِمِ الثُّلُثُ وَ اكْتُبْ إِلَى أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ أَنْ يُمِدُّوهُمْ بِبَعْضِ مَنْ عِنْدَهُمْ وَ لاَ تُشْخِصِ اَلشَّامَ وَ لاَ اَلْيَمَنِ إِنَّكَ إِنْ أَشْخَصْتَ أَهْلَ اَلشَّامِ مِنْ شَامِهِمْ سَارَتِ اَلرُّومُ إِلَى ذَرَارِيِّهِمْ وَ إِنْ أَشْخَصْتَ أَهْلَ اَلْيَمَنِ مِنْ يَمَنِهِمْ سَارَتِ اَلْحَبَشَهُ إِلَى ذَرَارِيِّهِمْ وَ مَتَى شَخَصْتَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ اَلْعَرَبُ مِنْ أَقْطَارِهَا وَ أَطْرَافِهَا حَتَّى يَكُونَ مَا تَدَعُ وَرَاءَكَ أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ وَ الْعِيَالاَتِ إِنَّ اَلْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا

۱- ۱) الطبریّ:«العرب».

۲- ۲) الطبریّ:«و احتنکتک».

إِلَيْكَ غَداً قَالُوا هَذَا أَمِيرُ اَلْعَرَبِ وَ أَصْلُهُمْ فَكَانَ ذَلِكَ أَشَدَّ لِكَلَبِهِمْ عَلَيْكَ وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِيرِ الْقَوْمِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ وَ هُوَ أَقْدَرُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيمَا مَضَى بِالْكَثْرَةِ وَ إِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالصَّبْرِ وَ النَّصْرِ.

فَقَالَ عُمَرُ أَجَلْ هَذَا الرَّأْيُ وَ قَدْ كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أُتَابِعَ عَلَيْهِ فَأَشِيرُوا عَلَيَّ بِرَجُلٍ أُوَلِّيهِ ذَلِكَ الثَّغْرَ قَالُوا أَنْتَ أَفْضَلُ رَأْياً فَقَالَ أَشِيرُوا عَلَيَّ بِهِ وَ اجْعَلُوهُ عِرَاقِيّاً قَالُوا أَنْتَ أَعْلَمُ بِأَهْلِ اَلْعِرَاقِ وَ قَدْ وَفَدُوا عَلَيْكَ فَرَأَيْتَهُمْ وَ كَلَّمْتَهُمْ قَالَ أَمَا وَ اللَّهِ لَأُوَلِّيَنَّ أَمْرَهُمْ رَجُلًا يَكُونُ عَمْداً لِأَوَّلِ الْأَسِنَّهِ قِيلَ وَ مَنْ هُوَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ اَلنُّعْمَانُ بْنُ مُقَرِّنٍ قَالُوا هُوَ لَهَا.

وَ كَانَ اَلنُّعْمَانُ يَوْمَئِذٍ بِالْبَصْرَهِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ فَوَلَّاهُ أَمْرَ الْجَيْشِ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ كَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ سِرْ إِلَى نَهَاوَنْدَ فَقَدْ وَلَّيْتُكَ حَرْبَ اَلْفِيرُوزَانِ وَ كَانَ الْمُقَدَّمَ عَلَى جُيُوشِ كِسْرَى فَإِنْ حَدَثَ بِكَ حَدَثٌ فَعَلَى النَّاسِ حُذَيْفَهُ بْنُ الْيَمَانِ فَإِنْ حَدَثَ بِهِ حَدَثٌ فَعَلَى النَّاسِ نُعَيْمُ بْنُ مُقَرِّنٍ فَإِنْ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَاقْسِمْ عَلَى النَّاسِ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَ لَا تَرْفَعْ إِلَيَّ مِنْهُ شَيْئاً وَ إِنْ نَكَثَ الْقَوْمُ فَلَا تَرَانِي وَ لَا أَرَاكَ وَ قَدْ جَعَلْتُ مَعَكَ طُلَيْحَهَ بْنَ خُوَيْلِدٍ وَ عَمْرَو بْنَ مَعْدِيكَرِبَ لِعِلْمِهِمَا بِالْحَرْبِ فَاسْتَشِرْهُمَا وَ لَا تُوَلِّهِمَا شَيْئاً.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَسَارَ اَلنُّعْمَانُ بِالْعَرَبِ حَتَّى وَافَى نَهَاوَنْدَ وَ ذَلِكَ فِي اَلسَّنَهِ السَّابِعَهِ مِنَ خِلَافَهِ عُمَرَ وَ تَرَاءَى الْجَمْعَانِ وَ نَشِبَ الْقِتَالُ وَ حَجَزَهُمْ اَلْمُسْلِمُونَ فِي خَنَادِقِهِمْ وَ اعْتَصَمُوا بِالْحُصُونِ وَ الْمُدُنِ وَ شَقَّ عَلَى اَلْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ فَأَشَارَ طُلَيْحَهُ عَلَيْهِ فَقَالَ أَرَى أَنْ تَبْعَثَ خَيْلًا بِبَعْضِ الْقَوْمِ وَ تَحْمِشَهُمْ (۱) فَإِذَا اسْتَحْمَشُوا خَرَجَ بَعْضُهُمْ وَ اخْتَلَطُوا بِكُمْ

۱- ۱) تحمشهم:تهيجهم.

فَاسْتَطْرَدُوا لَهُمْ فَإِنَّهُمْ يَطْمَعُونَ بِذَلِكَ ثُمَّ تَعْطِفُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُمْ بِمَا يُحِبُّ.

فَفَعَلَ اَلنُّعْمَانُ ذَلِكَ فَكَانَ كَمَا ظَنَّ طُلَيْحَهُ وَ انْقَطَعَ اَلْعَجَمُ عَنْ حُصُونِهِمْ بَعْضَ الِانْقِطَاعِ فَلَمَّا أَمْعَنُوا فِي الِانْكِشَافِ لِلْمُسْلِمِينَ حَمَلَ اَلنُّعْمَانُ بِالنَّاسِ فَاقْتَتَلُوا قِتَالاً شَدِيداً لَمْ يَسْمَعِ السَّامِعُونَ مِثْلَهُ وَ زَلِقَ بِالنُّعْمَانِ فَرَسُهُ فَصُرِعَ وَ أُصِيبَ وَ تَنَاوَلَ الرَّايَهَ نُعَيْمٌ أَخُوهُ فَأَتَى حُذَيْفَهُ لَهَا فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ وَ كَتَمَ اَلْمُسْلِمُونَ مُصَابَ أَمِيرِهِمْ وَ اقْتَتَلُوا حَتَّى أَظْلَمَ اللَّيْلُ وَ رَجَعُوا وَ اَلْمُسْلِمُونَ وَرَاءَهُمْ فَعَمِيَ عَلَيْهِمْ قَصْدُهُمْ فَتَرَكُوهُ وَ غَشِيَهُمْ اَلْمُسْلِمُونَ بِالسُّيُوفِ فَقَتَلُوا مِنْهُمْ مَا لاَ يُحْصَى وَ أَدْرَكَ اَلْمُسْلِمُونَ اَلْفِيرُوزَانَ وَ هُوَ هَارِبٌ وَ قَدِ انْتَهَى إِلَى ثَنِيَّهٍ مَشْحُونَهٍ (۱) بِبِغَالٍ مُوقَرَهٍ عَسَلاً فَحَبَسَتْهُ عَلَى أَجَلِهِ فَقُتِلَ فَقَالَ اَلْمُسْلِمُونَ إِنَّ لِلَّهِ جُنُوداً مِنْ عَسَلٍ.

وَ دَخَلَ اَلْمُسْلِمُونَ نَهَاوَنْدَ فَاحْتَوَوْا عَلَى مَا فِيهَا وَ كَانَتْ أَنْفَالُ هَذَا الْيَوْمِ عَظِيمَهً فَحُمِلَتْ إِلَى عُمَرَ فَلَمَّا رَآهَا بَكَى فَقَالَ لَهُ اَلْمُسْلِمُونَ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ يَوْمُ سُرُورٍ وَ جَذَلٍ فَمَا بُكَاؤُكَ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَوَى هَذَا(۲) عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ إِلاَّ لِخَيْرٍ أَرَادَهُ بِهِمَا وَ لاَ أَرَاهُ فَتْحَهُ عَلَيَّ إِلاَّ لِشَرٍّ أُرِيدَ بِي إِنَّ هَذَا الْمَالَ لاَ يَلْبَثُ أَنْ يَفْتِنَ النَّاسَ.

ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ يَدْعُو وَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اعْصِمْنِي وَ لاَ تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي يَقُولُهَا مِرَاراً ثُمَّ قَسَمَهُ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ عَنْ آخِرِهِ

.

۱- ۱) يقال:شحن المدينه بالخيل أو البغال؛إذا ملأها.

۱۴۷ و من خطبه له ع

فَبَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّداً ص بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَهِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ وَ مِنْ طَاعَهِ اَلشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَهُ وَ أَحْكَمَهُ لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ وَ لِيُقِرُّوا بِهِ بَعْدَ إِذْ جَحَدُوهُ وَ لِيُثْبِتُوهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ وَ خَوَّفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ وَ كَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ بِالْمَثُلَاتِ وَ احْتَصَدَ مَنِ احْتَصَدَ بِالنَّقِمَاتِ .

الأوثان

جمع وثن و هو الصنم و يجمع أيضا على وثن مثل أسد و آساد و أسد و سمى وثنا لانتصابه و بقائه على حال واحده من قولك وثن فلان بالمكان فهو واثن و هو الثابت الدائم .

قوله فتجلى سبحانه لهم أى ظهر من غير أن يرى بالبصر بل بما نبههم عليه فى القرآن من قصص الأولين و ما حل بهم من النقمه عند مخالفه الرسل .

و المثلات بضم الثاء العقوبات.

فإن قلت ظاهر هذا الكلام أن الرسول ع بعث إلى الناس ليقروا بالصانع و يثبتوه و هذا خلاف قول المعتزله لأن فائده الرساله عندهم هى إلطاف

المكلفين بالأحكام الشرعيه المقربه إلى الواجبات العقليّه و المبعده من المقبحات العقليّه و لا مدخل للرسول فى معرفه البارئ سبحانه لأن العقل يوجبها و إن لم يبعث الرسل.

قلت إن كثيرا من شيوخنا أوجبوا بعثه الرسل إذا كان فى حثهم المكلفين على ما فى العقول فائده و هو مذهب شيخنا أبى على رحمه اللّه فلا يمتنع أن يكون إرسال محمد ص إلى العرب و غيرهم لأن اللّه تعالى علم أنهم مع تنبيهه إياهم على ما هو واجب فى عقولهم من المعرفه أقرب إلى حصول المعرفه فحينئذ يكون بعثه لطفا و يستقيم كلام أمير المؤمنين وَ إِنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَخْفَى مِنَ الْحَقِّ وَ لَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ وَ لَا أَكْثَرَ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ لَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَهٌ أَبْوَرَ مِنَ اَلْكِتَابِ إِذَا تُلِيَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ وَ لَا أَنْفَقَ مِنْهُ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ لَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَ لَا أَعْرَفَ مِنَ الْمُنْكَرِ فَقَدْ نَبَذَ اَلْكِتَابَ حَمَلَتُهُ وَ تَنَاسَاهُ حَفَظَتُهُ فَالْكِتَابُ يَوْمَئِذٍ وَ أَهْلُهُ طَرِيدَانِ مَنْفِيَّانِ وَ صَاحِبَانِ مُصْطَحِبَانِ فِي طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُؤْوٍ فَالْكِتَابُ وَ أَهْلُهُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَ لَيْسَا فِيهِمْ وَ مَعَهُمْ وَ لَيْسَا مَعَهُمْ لِأَنَّ الضَّلَالَهَ لَا تُوَافِقُ الْهُدَى وَ إِنِ اجْتَمَعَا فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَهِ وَ افْتَرَقُوا عَنِ الْجَمَاعَهِ كَأَنَّهُمْ أَئِمَّهُ اَلْكِتَابِ وَ لَيْسَ اَلْكِتَابُ إِمَامَهُمْ فَلَمْ يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ إِلَّا اسْمُهُ وَ لَا يَعْرِفُونَ إِلَّا خَطَّهُ وَ زَبْرَهُ وَ مِنْ قَبْلُ مَا [مَثَلُوا]

مَثَّلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلَّ مُثْلَهٍ وَ سَمَّوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللَّهِ فِرْيَهً وَ جَعَلُوا

فِی الْحَسَنَهِ عُقُوبَهَ السَّیِّئَهِ وَ إِنَّمَا هَلَکَ مَنْ کَانَ قَبْلَکُمْ بِطُولِ آمَالِهِمْ وَ تَغَیُّبِ آجَالِهِمْ حَتَّی نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ الَّذِی تُرَدُّ عَنْهُ الْمَعْذِرَهُ وَ تُرْفَعُ عَنْهُ التَّوْبَهُ وَ تَحُلُّ مَعَهُ الْقَارِعَهُ وَ النِّقْمَهُ .

أخبرع أنّه سیأتی علی الناس زمان من صفته کذا و کذا و قد رأیناه و رآه من کان قبلنا أیضا قال شعبه إمام المحدثین تسعه أعشار الحدیث کذب.

و قال الدارقطنی ما الحدیث الصحیح فی الحدیث إلّا کالشعره البیضاء فی الثور الأسود و أمّا غلبه الباطل علی الحق حتّی یخفی الحق عنده فظاهره .

و أبور أفسد من بار الشیء أی هلک و السلعه المتاع و نبذ الکتاب ألقاه و لا یؤویهما لا یضمهما إلیه و ینزلهما عنده .

و الزبر مصدر زبرت أزبر بالضم أی کتبت و جاء یزبر بالکسر و الزبر بالکسر الکتاب و جمعه زبور مثل قدر و قدور و قرأ بعضهم وَ آتَیْنا داوُدَ زُبُوراً (۱) أی کتبا و الزبور بفتح الزای الکتاب المزبور فعول بمعنی مفعول و قال الأصمعی سمعت أعرابیا یقول أنا أعرف بزبرتی (۲) أی خطی و کتابتی .

و مثلوا بالصالحین بالتخفیف نکلوا بهم مثلت بفلان أمثل بالضم مثلا بالفتح و سکون الثاء و الاسم المثله بالضم و من روی مثلوا بالتشدید أراد جدعوهم بعد قتلهم .

و علی فی قوله و سموا صدقهم علی اللّه فریه لیست متعلقه بصدقهم بل بفریه

۱- ۱) سوره الإسراء ۵۵.

۲- ۲) الصحاح ۲:۶۶۷.

أی و سموا صدقهم فریه علی اللّه فإن امتنع أن یتعلق حرف الجر به لتقدمه علیه و هو مصدر فلیکن متعلقا بفعل مقدر دل علیه هذا المصدر الظاهر و روی و جعلوا فی الحسنه العقوبه السیئه و الروایه الأولی بالإضافه أکثر و أحسن .

و الموعود هاهنا الموت و القارعه المصیبه تقرع أی تلقی بشده و قوه أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ مَنِ اسْتَنْصَحَ اللَّهَ وُفِّقَ وَ مَنِ اتَّخَذَ قَوْلَهُ دَلِیلًا هُدِیَ لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ وَ عَدُوَّهُ خَائِفٌ وَ إِنَّهُ لَا یَنْبَغِی لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَهَ اللَّهِ أَنْ یَتَعَظَّمَ فَإِنَّ رِفْعَهَ الَّذِینَ یَعْلَمُونَ مَا عَظَمَتُهُ أَنْ یَتَوَاضَعُوا لَهُ وَ سَلَامَهَ الَّذِینَ یَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ یَسْتَسْلِمُوا لَهُ فَلَا تَنْفِرُوا مِنَ الْحَقِّ نِفَارَ الصَّحِیحِ مِنَ الْأَجْرَبِ وَ الْبَارِئِ مِنْ ذِی السَّقَمِ وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّی تَعْرِفُوا الَّذِی تَرَکَهُ وَ لَنْ تَأْخُذُوا بِمِیثَاقِ الْکِتَابِ حَتَّی تَعْرِفُوا الَّذِی نَقَضَهُ وَ لَنْ تَمَسَّکُوا بِهِ حَتَّی تَعْرِفُوا الَّذِی نَبَذَهُ فَالْتَمِسُوا ذَلِکَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ فَإِنَّهُمْ عَیْشُ الْعِلْمِ وَ مَوْتُ الْجَهْلِ هُمُ الَّذِینَ یُخْبِرُکُمْ حُکْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ وَ صَمْتُهُمْ عَنْ مَنْطِقِهِمْ وَ ظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ لَا یُخَالِفُونَ الدِّینَ وَ لَا یَخْتَلِفُونَ فِیهِ فَهُوَ بَیْنَهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ وَ صَامِتٌ نَاطِقٌ .

من استنصح اللّه

من أطاع أوامره و علم أنّه یهدیه إلی مصالحه و یرده عن مفاسده و یرشده إلی ما فیه نجاته و یصرفه عما فیه عطبه .

و التی هی أقوم یعنی الحاله و الخله التی اتباعها أقوم و هذا من الألفاظ القرآنیه قال سبحانه إِنَّ هٰذَا اَلْقُرْآنَ یَهْدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ (۱) و المراد بتلک الحاله المعرفه بالله و توحیده و وعد له .

ثمّ نهی ع عن التکبر و التعظم و قال إن رفعه القوم الذین یعرفون عظمه اللّه أن یتواضعوا له و ما هاهنا بمعنی أی شیء و من روی بالنصب جعلها زائده و قد ورد فی ذمّ التعظم و التکبر ما یطول استقصاؤه و هو مذموم علی العباد فکیف بمن یتعظم علی الخالق سبحانه و إنّه لمن الهالکین

۱۹۴۵

وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَمَّا افْتَخَرَ أَنَا سَیِّدُ وُلْدِ آدَمَ ثُمَّ قَالَ وَ لاَ فَخْرَ.

فجهر بلفظه الافتخار ثمّ أسقط استطاله الکبر و إنّما جهر بما جهر به لأنّه أقامه مقام شکر النعمه و التحدث بها و

۱۹۴۶

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ عَنْهُ ص أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْکُمْ حَمِیَّهَ اَلْجَاهِلِیَّهِ وَ فَخْرَهَا بِالْآبَاءِ النَّاسُ بَنُو آدَمَ وَ آدَمُ مِنْ تُرَابٍ مُؤْمِنٌ تَقِیٌّ وَ فَاجِرٌ شَقِیٌّ لَیَنْتَهِیَنَّ أَقْوَامٌ یَفْخَرُونَ بِرِجَالٍ إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ فَحْمِ جَهَنَّمَ أَوْ لَیَکُونُنَّ أَهْوَنَ عَلَی اللَّهِ مِنْ جُعْلاَنٍ تَدْفَعُ النَّتْنَ بِأَنْفِهَا .

قوله و اعلموا أنکم لن تَعْرِفُوا الرشد حتّی تعرفوا الذی ترکه فیه تنبیه علی أنّه یجب البراءه من أهل الضلال و هو قول أصحابنا جمیعهم فإنهم بین مکفر لمن خالف أصول التوحید و العدل و هم الأکثرون أو مفسق و هم الأقلون و لیس أحد منهم معذورا عند أصحابنا و إن ضل بعد النظر کما لا نعذر الیهود و النصاری إذا ضلوا بعد النظر .

ثمّ قال ع فالتمسوا ذلک عند أهله هذا کنایه عنه ع و کثیرا ما یسلک هذا المسلک و یعرض هذا التعریض و هو الصادق الأمین العارف بأسرار الإلهیه.

۱- ۱) سوره الإسراء ۹.

ثم ذكر أن هؤلاء الذين أمر باتباعهم ينبئ حكمهم عن علمهم و ذلك لأن الامتحان يظهر خبيئه الإنسان .

ثمّ قال و صمتهم عن نطقهم صمت العارف أبلغ من نطق غيره و لا يخفى فضل الفاضل و إن كان صامتا .

ثمّ ذكر أنهم لا يخالفون الدين لأنّهم قوامه و أربابه و لا يختلفون فيه لأن الحق فى التوحيد و العدل واحد فالدين بينهم شاهد صادق يأخذون بحكمه كما يؤخذ بحكم الشاهد الصادق .

و صامت ناطق

لأنّه لا ينطق بنفسه بل لا بدّ له من مترجم فهو صامت فى الصوره و هو فى المعنى أنطق الناطقين لأن الأوامر و النواهى و الآداب كلها مبنيه عليه و متفرعه عليه

۱۴۸ و من کلام له ع فی ذکر أهل البصره

اشاره

کُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا یَرْجُو الْأَمْرَ لَهُ وَ یَعْطِفُهُ عَلَیْهِ دُونَ صَاحِبِهِ لَا یَمُتَّانِ إِلَی اللَّهِ بِحَبْلٍ وَ لَا یَمُدَّانِ إِلَیْهِ بِسَبَبٍ کُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلُ ضَبٍّ لِصَاحِبِهِ وَ عَمَّا قَلِیلٍ یَکْشِفُ قِنَاعَهُ بِهِ وَ اللَّهِ لَئِنْ أَصَابُوا الَّذِی یُرِیدُونَ لَیَنْتَزِعَنَّ هَذَا نَفْسَ هَذَا وَ لَیَأْتِیَنَّ هَذَا عَلَی هَذَا قَدْ قَامَتِ الْفِئَهُ الْبَاغِیَهُ فَأَیْنَ الْمُحْتَسِبُونَ قَدْ سُنَّتْ لَهُمُ السُّنَنُ وَ قُدِّمَ لَهُمُ الْخَبَرُ وَ لِکُلِّ ضَلَّهٍ عِلَّهٌ وَ لِکُلِّ نَاکِثٍ شُبْهَهٌ وَ اللَّهِ لَا أَکُونُ کَمُسْتَمِعِ اللَّدْمِ یَسْمَعُ النَّاعِیَ وَ یَحْضُرُ الْبَاکِیَ ثُمَّ لَا یَعْتَبِرُ .

ضمیر التثنیه راجع إلی طلحه و الزبیر رضی اللّه عنهما و یمتان یتوسلان الماضی ثلاثی مت یمت بالضم و الضب الحقد و المحتسبون طالبو الحسبه و هی الأجر و مستمع اللدم کنایه عن الضبع تسمع وقع الحجر بباب جحرها من ید الصائد فتنخذل و تکف

ص :۱۰۹

جوارحها إليها حتّى يدخل عليها فيربطها يقول لا أكون مقرا بالضيم راغنا (۱) أسمع الناعى المخبر عن قتل عسكر الجمل لحكيم بن جبله و أتباعه فلا يكون عندى من التغيير و الإنكار لذلك إلّا أن أسمعه و أحضر الباكين على قتلاهم .

و قوله لكل ضله عله و لكل ناكث شبهه هو جواب سؤال مقدر كأنّه يقول إن قيل لأى سبب خرج هؤلاء فإنّه لا بدّ أن يكون لهم تأويل فى خروجهم و قد قيل إنهم يطالبون بدم عثمان فهو ع قال كل ضلاله فلا بدّ لها من عله اقتضتها و كل ناكث فلا بدّ له من شبهه يستند إليها .

و قوله لينتزعن هذا نفس هذا قول صحيح لا ريب فيه لأن الرئاسه لا يمكن أن يدبرها اثنان معا فلو صح لهما ما أراداه لوثب أحدهما على الآخر فقتله فإن الملك عقيم

۱۹۴۷

وَ قَدْ ذَكَرَ أَرْبَابُ اَلسِّيَرِهِ أَنَّ الرَّجُلَيْنِ اخْتَلَفَا مِنْ قَبْلِ وُقُوعِ الْحَرْبِ فَإِنَّهُمَا اخْتَلَفَا فِى الصَّلَاهِ فَأَقَامَتْ عَائِشَهُ مُحَمَّدَ بْنَ طَلْحَهَ وَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُصَلِّى هَذَا يَوْماً وَ هَذَا يَوْماً إِلَى أَنْ تَنْقَضِىَ الْحَرْبُ.

ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ ادَّعَى أَنَّ عُثْمَانَ نَصَّ عَلَيْهِ بِالْخِلَافَهِ يَوْمَ الدَّارِ وَ احْتَجَّ فِى ذَلِكَ بِأَنَّهُ اسْتَخْلَفَهُ عَلَى الصَّلَاهِ وَ احْتَجَّ تَارَهً أُخْرَى بِنَصِّ صَرِيحٍ زَعَمَهُ وَ ادَّعَاهُ وَ طَلَبَ طَلْحَهُ مِنْ عَائِشَهَ أَنْ يُسَلِّمَ النَّاسُ عَلَيْهِ بِالْإِمْرَهِ وَ أَدْلَى إِلَيْهَا بِالتَّيْمِيَّهِ وَ أَدْلَى اَلزُّبَيْرُ إِلَيْهَا بِأَسْمَاءَ أُخْتِهَا فَأَمَرَتِ النَّاسَ أَنْ يُسَلِّمُوا عَلَيْهِمَا مَعاً بِالْإِمْرَهِ.

وَ اخْتَلَفَا فِى تَوَلِّى الْقِتَالِ فَطَلَبَهُ كُلٌّ مِنْهُمَا أَوَّلاً ثُمَّ نَكَلَ كُلٌّ مِنْهُمَا عَنْهُ وَ تَفَادَى (۲) مِنْهُ. و قد ذكرنا فى الأجزاء المتقدمه قطعه صالحه من أخبار الجمل

۱- ۱) يقال:رغن إليه،إذا أصغى.

۲- ۲) تفادى منه:تحاماه.

۱۹۴۸

۱,۲,۳- وَ رَوَى أَبُو مِخْنَفٍ قَالَ لَمَّا تَزَاحَفَ النَّاسُ يَوْمَ الْجَمَلِ وَ الْتَقَوْا قَالَ عَلِيٌّ ع لِأَصْحَابِهِ لَا يَرْمِيَنَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ بِسَهْمٍ وَ لَا يَطْعَنْ أَحَدُكُمْ فِيهِمْ بِرُمْحٍ حَتَّى أُحْدِثَ إِلَيْكُمْ وَ حَتَّى يَبْدَءُوكُمْ بِالْقِتَالِ وَ بِالْقَتْلِ فَرَمَى أَصْحَابُ الْجَمَلِ عَسْكَرَ عَلِيٍّ ع بِالنَّبْلِ رَمْياً شَدِيداً مُتَتَابِعاً فَضَجَّ إِلَيْهِ أَصْحَابُهُ وَ قَالُوا عَقَرَتْنَا سِهَامُهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ جِيءَ بِرَجُلٍ إِلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِي فُسْطَاطٍ لَهُ صَغِيرٍ فَقِيلَ لَهُ هَذَا فُلَانٌ قَدْ قُتِلَ فَقَالَ اَللَّهُمَّ اشْهَدْ ثُمَّ قَالَ أَعْذَرُوا إِلَى الْقَوْمِ فَأُتِيَ بِرَجُلٍ آخَرَ فَقِيلَ وَ هَذَا قَدْ قُتِلَ فَقَالَ اَللَّهُمَّ اشْهَدْ أَعْذَرُوا إِلَى الْقَوْمِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُدَيْلِ بْنِ وَرْقَاءَ الْخُزَاعِيُّ وَ هُوَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص يَحْمِلُ أَخَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ بُدَيْلٍ قَدْ أَصَابَهُ سَهْمٌ فَقَتَلَهُ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْ عَلِيٍّ ع وَ قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَذَا أَخِي قَدْ قُتِلَ فَعِنْدَ ذَلِكَ اسْتَرْجَعَ عَلِيٌّ ع وَ دَعَا بِدِرْعِ رَسُولِ اللَّهِ ص ذَاتِ الْفُضُولِ فَلَبِسَهَا فَتَدَلَّتْ بَطْنَهُ فَرَفَعَهَا بِيَدِهِ وَ قَالَ لِبَعْضِ أَهْلِهِ فَحَزَمَ وَسَطَهُ بِعِمَامَةٍ وَ تَقَلَّدَ ذَا الْفَقَارِ وَ دَفَعَ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدٍ رَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ ص السَّوْدَاءَ وَ تُعْرَفُ بِالْعِقَابِ وَ قَالَ لِحَسَنٍ وَ حُسَيْنٍ ع إِنَّمَا دَفَعْتُ الرَّايَةَ إِلَى أَخِيكُمَا وَ تَرَكْتُكُمَا لِمَكَانِكُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص .

قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ وَ طَافَ عَلِيٌّ ع عَلَى أَصْحَابِهِ وَ هُوَ يَقْرَأُ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ وَ لَمّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسٰاءُ وَ الضَّرّٰاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّٰى يَقُولَ اَلرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتىٰ نَصْرُ اللّٰهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ (۱)

۱- ۱) سوره البقره ۲۱۴.

ثُمَّ قَالَ أَفْرَغَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَ عَلَيْكُمُ الصَّبْرَ وَ أَعَزَّ لَنَا وَ لَكُمُ النَّصْرَ وَ كَانَ لَنَا وَ لَكُمْ ظَهِيراً فِي كُلِّ أَمْرٍ ثُمَّ رَفَعَ مُصْحَفاً بِيَدِهِ فَقَالَ مَنْ يَأْخُذُ هَذَا اَلْمُصْحَفَ فَيَدْعُوهُمْ إِلَى مَا فِيهِ وَ لَهُ اَلْجَنَّةُ فَقَامَ غُلَامٌ شَابٌّ اسْمُهُ مُسْلِمٌ عَلَيْهِ قَبَاءٌ أَبْيَضُ فَقَالَ أَنَا آخُذُهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ عَلِيٌّ وَ قَالَ يَا فَتَى إِنْ أَخَذْتَهُ فَإِنَّ يَدَكَ الْيُمْنَى تُقْطَعُ فَتَأْخُذُهُ بِيَدِكَ الْيُسْرَى فَتُقْطَعُ ثُمَّ تُضْرَبُ بِالسَّيْفِ حَتَّى تُقْتَلَ فَقَالَ لَا صَبْرَ لِي عَلَى ذَلِكَ فَنَادَى عَلِيٌّ ثَانِيَةً فَقَامَ الْغُلَامُ وَ أَعَادَ عَلَيْهِ الْقَوْلَ وَ أَعَادَ الْغُلَامُ الْقَوْلَ مِرَاراً حَتَّى قَالَ الْغُلَامُ أَنَا آخُذُهُ وَ هَذَا الَّذِي ذَكَرْتَ فِي اللَّهِ قَلِيلٌ فَأَخَذَهُ وَ انْطَلَقَ فَلَمَّا خَالَطَهُمْ نَادَاهُمْ هَذَا كِتَابُ اللَّهِ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ فَضَرَبَهُ رَجُلٌ فَقَطَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى فَتَنَاوَلَهُ بِالْيُسْرَى فَضَرَبَهُ أُخْرَى فَقَطَعَ الْيُسْرَى فَاحْتَضَنَهُ فَضَرَبُوهُ بِأَسْيَافِهِمْ حَتَّى قُتِلَ فَقَالَتْ أُمُّ ذَرِيحٍ الْعَبْدِيَّةُ فِي ذَلِكَ (۱) يَا رَبِّ إِنَّ مُسْلِماً أَتَاهُمْ (۲)

قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ عَلِيٌّ ع وَلَدَهُ مُحَمَّداً أَنْ يَحْمِلَ الرَّايَةَ فَحَمَلَ وَ حَمَلَ مَعَهُ النَّاسُ وَ اسْتَحَرَّ الْقَتْلُ فِي الْفَرِيقَيْنِ وَ قَامَتِ الْحَرْبُ عَلَى سَاقٍ

.

۱- ۱) الأبيات و الخبر فی تاريخ الطبریّ(حوادث سنه ۳۶)مع اختلاف فی الروايه و ترتيب الأبيات.

۲- ۲) فی الطبریّ:«لا هم إن مسلما دعاهم».

۱۹۴۹

قَالَ فَأَمَّا طَلْحَهُ فَإِنَّ أَهْلَ اَلْجَمَلِ لَمَّا تَضَعْضَعُوا قَالَ مَرْوَانُ لَا أَطْلُبُ ثَارَ عُثْمَانَ مِنْ طَلْحَهَ بَعْدَ الْيَوْمِ فَانْتَحَى لَهُ بِسَهْمٍ فَأَصَابَ سَاقَهُ فَقَطَعَ أَكْحَلَهُ (۱) فَجَعَلَ الدَّمُ يَبِضُّ (۲) فَاسْتَدْعَى مِنْ مَوْلًى لَهُ بَغْلَهً فَرَكِبَهَا وَ أَدْبَرَ وَ قَالَ لِمَوْلَاهُ وَيْحَكَ أَ مَا مِنْ مَكَانٍ أَقْدِرُ فِيهِ عَلَى النُّزُولِ فَقَدْ قَتَلَنِي الدَّمُ فَيَقُولُ لَهُ مَوْلَاهُ انْجُ وَ إِلَّا لَحِقَكَ الْقَوْمُ فَقَالَ بِاللَّهِ (۳) مَا رَأَيْتُ مَصْرَعَ شَيْخٍ أَضْيَعَ مِنْ مَصْرَعِي هَذَا حَتَّى انْتَهَى إِلَى دَارٍ مِنْ دُورِ اَلْبَصْرَهِ فَنَزَلَهَا وَ مَاتَ بِهَا.

وَ قَدْ رُوِيَ أَنَّهُ رُمِيَ قَبْلَ أَنْ يَرْمِيَهُ مَرْوَانُ وَ جُرِحَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنْ جَسَدِهِ.

۱۹۵۰

۱- وَ رَوَى أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِيُّ أَنَّ عَلِيّاً ع مَرَّ بِطَلْحَهَ وَ هُوَ يَكِيدُ (۴) بِنَفْسِهِ فَوَقَفَ عَلَيْهِ وَ قَالَ أَمَا وَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأُبْغِضُ أَنْ أَرَاكُمْ مُصْرَعِينَ فِي الْبِلَادِ وَ لَكِنْ مَا حُتِمَ وَاقِعٌ ثُمَّ تَمَثَّلَ وَ مَا تَدْرِي إِذَا أَزْمَعْتَ أَمْراً

۱- ۱) الأكحل:عرق فی الذراع.

۲- ۲) يبض:يسيل قليلا قليلا.

۳- ۳) ا،ج د:«تاللّه».

۴- ۴) يقال:هو يكيد بنفسه،أی يجود بها؛و فی الحديث أن النبیّ صلّی اللّه عليه و سلم دخل علی سعد ابن معاذ،و هو يكيد بنفسه،فقال:«جزاك اللّه من سيد قوم،فقد صدقت اللّه ما وعدته،و هو صادقك ما وعدك».

وَ مَا تَدْرِی إِذَا أَلْقَحْتَ شَوْلاً (۱)

أَ تُنْتِجُ بَعْدَ ذَلِکَ أُمَّ تُحِیلُ (۲)

.

و أما الزبیر فقتله ابن جرموز غیله بوادی السباع و هو منصرف عن الحرب نادم علی ما فرط منه و تقدم ذکر کیفیه قتله فیما سبق.

۱۹۵۱

وَ رَوَی اَلْکَلْبِیُّ قَالَ کَانَ الْعِرْقُ الَّذِی أَصَابَهُ السَّهْمُ إِذَا أَمْسَکَهُ طَلْحَهُ بِیَدِهِ اسْتَمْسَکَ وَ إِذَا رَفَعَ یَدَهُ عَنْهُ سَالَ فَقَالَ طَلْحَهُ هَذَا سَهْمٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَی وَ کَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً مَا رَأَیْتُ کَالْیَوْمِ دَمَ قُرَشِیٍّ أَضْیَعَ.

قَالَ وَ کَانَ اَلْحَسَنُ الْبَصْرِیُّ إِذَا سَمِعَ هَذَا وَ حُکِیَ لَهُ یَقُولُ ذُقْ عَقْعَقُ (۳) .

۱۹۵۲

وَ رَوَی أَبُو مِخْنَفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْوَانَ بْنَ الْحَکَمِ یَقُولُ أَنَا قَتَلْتُ طَلْحَهَ .

وَ قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ وَ قَدْ قَالَ عَبْدُ الْمَلِکِ بْنُ مَرْوَانَ لَوْ لاَ أَنَّ أَبِی أَخْبَرَنِی أَنَّهُ رَمَی طَلْحَهَ فَقَتَلَهُ مَا تَرَکْتُ تَیْمِیّاً إِلاَّ قَتَلْتُهُ بِعُثْمَانَ قَالَ یَعْنِی أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِی بَکْرٍ وَ طَلْحَهَ قَتَلاَهُ وَ کَانَا تَیْمِیَّیْنِ.

۱۹۵۳

قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُنْدَبٍ عَنْ أَبِیهِ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَرَرْتُ بِطَلْحَهَ وَ إِنَّ مَعَهُ عِصَابَهً یُقَاتِلُ بِهِمْ وَ قَدْ فَشَتْ فِیهِمُ الْجِرَاحُ وَ کَثَّرَهُمُ النَّاسُ فَرَأَیْتُهُ جَرِیحاً وَ السَّیْفُ فِی یَدِهِ وَ أَصْحَابُهُ یَتَصَدَّعُونَ (۴) عَنْهُ رَجُلاً فَرَجُلاً وَ اثْنَیْنِ فَاثْنَیْنِ وَ أَنَا أَسْمَعُهُ وَ هُوَ یَقُولُ عِبَادَ اللَّهِ الصَّبْرَ الصَّبْرَ فَإِنَّ بَعْدَ الصَّبْرِ النَّصْرَ وَ الْأَجْرَ

۱- ۱) الشول من النوق:التی خف لبنها و ارتفع ضرعها،و أتی علیها سبعه أشهر من یوم نتاجها، فلم یبق فی ضروعها إلاّ شوال من اللبن أو بقیه.

۲- ۲) تحبل:لم تلقح.

۳- ۳) العقعق،کثعلب:طائر علی قدر الحمامه،علی شکل الغراب،و جناحاه أکبر من جناحی الحمامه، و العرب تضرب به المثل فیما لا یحمد.

۴- ۴) یتصدعون:یتفرقون،و فی د«ینصدعون».

فَقُلْتُ لَهُ النَّجَاءَ النَّجَاءَ ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ فَوَ اللَّهِ مَا أَجِرْتَ وَ لاَ نُصِرْتَ وَ لَكِنَّكَ وُزِرْتَ وَ خَسِرْتَ ثُمَّ صِحْتُ بِأَصْحَابِهِ فَانْذَعَرُوا عَنْهُ وَ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَطْعَنَهُ لَطَعَنْتُهُ فَقُلْتُ لَهُ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ شِئْتُ لَجَدَلْتُكَ فِي هَذَا الصَّعِيدِ (۱) فَقَالَ وَ اللَّهِ لَهَلَكْتَ هَلاَكَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ إِذَنْ فَقُلْتُ لَهُ وَ اللَّهِ لَقَدْ أَمْسَيْتَ وَ إِنَّ دَمَكَ لَحَلاَلٌ وَ إِنَّكَ لَمِنَ النَّادِمِينَ فَانْصَرَفَ وَ مَعَهُ ثَلاَثَهُ نَفَرٍ وَ مَا أَدْرِي كَيْفَ كَانَ أَمْرُهُ إِلاَّ أَنِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ.

وَ رُوِيَ أَنَّ طَلْحَهَ قَالَ ذَلِكَ الْيَوْمَ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ هَذِهِ الْآيَهَ نَزَلَتْ فِينَا وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاَ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّهً (۲) .

۱۹۵۴

۱- وَ رَوَى اَلْمَدَائِنِيُّ قَالَ لَمَّا أَدْبَرَ طَلْحَهُ وَ هُوَ جَرِيحٌ يَرْتَادُ مَكَاناً يَنْزِلُهُ (۳) جَعَلَ يَقُولُ لِمَنْ يَمُرُّ بِهِ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ ع أَنَا طَلْحَهُ مَنْ يُجِيرُنِي يُكَرِّرُهَا قَالَ فَكَانَ اَلْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ إِذَا ذَكَرَ ذَلِكَ يَقُولُ لَقَدْ كَانَ فِي جِوَارٍ عَرِيضٍ

.

۱- ۱) الصعيد:التراب.

۲- ۲) سوره الأنفال ۲۵.

۳- ۳) ب:«يرتاد منزله».

۱۴۹ و من كلام له ع قبل موته

أَيُّهَا النَّاسُ كُلُّ امْرِئٍ لَاقٍ مَا يَفِرُّ مِنْهُ فِي فِرَارِهِ الْأَجَلُ مَسَاقُ النَّفْسِ وَ الْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاتُهُ كَمْ أَطْرَدْتُ الْأَيَّامَ أَبْحَثُهَا عَنْ مَكْنُونِ هَذَا الْأَمْرِ فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا إِخْفَاءَهُ هَيْهَاتَ عِلْمٌ مَخْزُونٌ أَمَّا وَصِيَّتِي فَاللَّهَ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ مُحَمَّداً ص فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعَمُودَيْنِ وَ أَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِصْبَاحَيْنِ وَ خَلَاكُمْ ذَمٌّ مَا لَمْ تَشْرُدُوا حُمِّلَ كُلُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ مَجْهُودَهُ وَ خُفِّفَ عَنِ الْجَهَلَةِ رَبٌّ رَحِيمٌ وَ دِينٌ قَوِيمٌ وَ إِمَامٌ عَلِيمٌ أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ وَ أَنَا الْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ وَ غَداً مُفَارِقُكُمْ غَفَرَ اللَّهُ لِي وَ لَكُمْ إِنْ ثَبَتَتِ الْوَطْأَةُ فِي هَذِهِ الْمَزَلَّةِ فَذَاكَ وَ إِنْ تَدْحَضِ الْقَدَمُ فَإِنَّا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ وَ [مَهَبِّ]

مَهَابِّ رِيَاحٍ وَ تَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ اضْمَحَلَّ فِي الْجَوِّ مُتَلَفِّقُهَا وَ عَفَا فِي الْأَرْضِ مَخَطُّهَا وَ إِنَّمَا كُنْتُ جَاراً جَاوَرَكُمْ بَدَنِي أَيَّاماً وَ سَتُعْقَبُونَ مِنِّي جُثَّةً خَلَاءً سَاكِنَهَ بَعْدَ حَرَاكٍ وَ صَامِتَةً بَعْدَ نُطْقٍ [لِيَعِظَكُمْ هُدُوئِي]

لِيَعِظْكُمْ هُدُوِّي وَ خُفُوتُ إِطْرَاقِي وَ سُكُونُ أَطْرَافِي فَإِنَّهُ أَوْعَظُ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمَنْطِقِ الْبَلِيغِ وَ الْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ

ص :۱۱۶

وَدَاعِی لَکَمْ وَدَاعُ امْرِئٍ مُرْصِدٍ لِلتَّلاَقِی غَداً تَرَوْنَ أَیَّامِی وَ یُکْشَفُ لَکَمْ عَنْ سَرَائِرِی وَ تَعْرِفُونَنِی بَعْدَ خُلُوِّ مَکَانِی وَ قِیَامِ غَیْرِی مَقَامِی .

أطردت الرجل إذا أمرت بإخراجه و طرده و طردته إذا نفيته و أخرجته فالإطراد أدل على العز و القهر من الطرد و كأنّه ع جعل الأيّام أشخاصا يأمر بإخراجهم و إبعادهم عنه أى ما زلت أبحث عن كيفيه قتلى و أى وقت يكون بعينه و فى أى أرض يكون يوما يوما فإذا لم أجده فى اليوم أطردته و استقبلت غده فأبحث فيه أيضا فلا أعلم فأبعده و أطرده و أستأنف يوما آخر هكذا حتّى وقع المقدور و هذا الكلام يدلّ على أنّه لم يكن يعرف حال قتله معرفه مفصله من جميع الوجوه و أن رسول اللّه ص أعلمه بذلك علما مجملا لأنّه قد ثبت

۱۹۵۵

۱۴,۱- أَنَّهُ ص قَالَ لَهُ سَتُضْرَبُ عَلَى هَذِهِ وَ أَشَارَ إِلَى هَامَتِهِ فَتُخْضَبُ مِنْهَا هَذِهِ وَ أَشَارَ إِلَى لِحْيَتِهِ .

و ثبت

۱۹۵۶

أَنَّهُ ص قَالَ لَهُ أَ تَعْلَمُ مَنْ أَشْقَى الْأَوَّلِينَ قَالَ نَعَمْ عَاقِرُ النَّاقَةِ فَقَالَ لَهُ أَ تَعْلَمُ مَنْ أَشْقَى الْآخِرِينَ قَالَ لَا قَالَ مَنْ يَضْرِبُکَ هَاهُنَا فَيَخْضِبُ هَذِهِ .

و كلام أمير المؤمنين ع يدل على أنه بعد ضرب ابن ملجم له لا يقطع على أنّه يموت من ضربته أ لا تراه يقول إن ثبتت الوطأه فى هذه المزله فذاك و إن تدحض فإنما كنا فى أفياء أغصان و مهاب رياح أى إن سلمت فذاك الذى تطلبونه يخاطب أهله و أولاده و لا ينبغى أن يقال فذاك ما أطلبه لأنّه ع كان يطلب الآخره

أكثر من الدنيا

۱۹۵۷

وَ فِی کَلاَمِهِ الْمَنْقُولِ عَنْهُ مَا یُؤَکِّدُ مَا قُلْنَاهُ وَ هُوَ قَوْلُهُ

إِنْ عِشْتُ فَأَنَا وَلِیُّ دَمِی وَ إِنْ مِتُّ فَضَرْبَةً بِضَرْبَهِ

.

و لیس قوله ع و أنا الیوم عبره لکم و غدا مفارقکم و ما یجری مجراه من ألفاظ الفصل بناقض (۱) لما قلناه و ذلک لأنّه لا یعنی غدا بعینه بل ما یستقبل من الزمان کما یقول الإنسان الصحیح أنا غدا میت فما لی أحرص علی الدنیا و لأن الإنسان قد یقول فی مرضه الشدید لأهله و ولده ودعتکم و أنا مفارقکم و سوف یخلو منزلی منی و تتأسفون علی فراقی و تعرفون موضعی بعدی کله علی غلبه الظنّ و قد یقصد الصالحون به العظه و الاعتبار و جذب السامعین إلی جانب التقوی و ردعهم عن الهوی و حبّ الدنیا.

فإن قلت فما تصنع

۱۹۵۸

۱- بِقَوْلِهِ ع لِابْنِ مُلْجَمٍ أُرِیدُ حِبَاءَهُ وَ یُرِیدُ قَتْلِی عَذِیرَکَ مِنْ خَلِیلِکَ مِنْ مُرَادٍ (۲) .

وَ قَوْلُ الْخُلَّصِ مِنْ شِیعَتِهِ فَهَلاَّ تَقْتُلُهُ فَقَالَ فَکَیْفَ أَقْتُلُ قَاتِلِی وَ تَارَهً قَالَ إِنَّهُ لَمْ یَقْتُلْنِی فَکَیْفَ أَقْتُلُ مَنْ لَمْ یَقْتُلْ .

وَ کَیْفَ

۱۹۵۹

قَالَ فِی الْبَطِّ الصَّائِحِ خَلْفَهُ فِی الْمَسْجِدِ لَیْلَهَ ضَرَبَهُ اِبْنُ مُلْجَمٍ دَعُوهُنَّ فَإِنَّهُنَّ نَوَائِحُ .

وَ کَیْفَ

۱۹۶۰

قَالَ تِلْکَ اللَّیْلَهَ

إِنِّی رَأَیْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص فَشَکَوْتُ إِلَیْهِ وَ قُلْتُ مَا لَقِیتُ مِنْ أُمَّتِکَ مِنَ الْأَوَدِ وَ اللَّدَدِ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ عَلَیْهِمْ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ أَبْدِلْنِی بِهِمْ خَیْراً مِنْهُمْ وَ أَبْدِلْهُمْ بِی شَرّاً مِنِّی .

و كيف

۱۹۶۱

قَالَ

إِنِّی لاَ أُقْتَلُ مُحَارِباً وَ إِنَّمَا أُقْتَلُ فَتْكاً وَ غِيلَةً يَقْتُلُنِی رَجُلٌ خَامِلُ الذِّكْرِ .

و قد جاء عنه ع من هذا الباب آثار كثيره.

قلت كل هذا لا يدلّ على أنّه كان يعلم الأمر مفصلا من جميع الوجوه أ لا ترى أنه

۱- ۱) د:«بمناقض».

۲- ۲) من أبيات فی اللآلی ۶۳،نسبها إلی عمرو بن معديكرب؛و روايته فيها:«أريد حياته».

لیس فی الأخبار و الآثار ما یدلّ علی الوقت الذی یقتل فیه بعینه و لا علی المکان الذی یقتل فیه بعینه و أما ابن ملجم فمن الجائز أن یکون علم أنّه هو الذی یقتله و لم یعلم علما محققا أن هذه الضربه تزهق نفسه الشریفه منها بل قد کان یجوز أن یبل و یفیق منها ثمّ یکون قتله فیما بعد علی ید ابن ملجم و إن طال الأمد و لیس هذا بمستحیل و قد وقع مثله فإن عبد الملک جرح عمرو بن سعید الأشدق فی أیام معاویه علی منافره کانت بینهما فعفا عمرو عنه ثمّ کان من القضاء و القدر أن عبد الملک قتل عمرا أیضا بیده ذبحا کما تذبح الشاه.

و أما

۱۹۶۲

قَوْلُهُ فِی الْبَطِّ

دَعُوهُنَّ فَإِنَّهُنَّ نَوَائِحُ .

فلعله علم أنّه تلک اللیله یصاب و یجرح و إن لم یعلم أنّه یموت منه و النوائح قد ینحن علی المقتول و قد ینحن علی المجروح و المنام و الدعاء لا یدلّ علی العلم بالوقت بعینه و لا یدلّ علی أن إجابه دعائه تکون علی الفور لا محاله .

ثمّ نعود إلی الشرح أما قوله کل امرئ لاق ما یفر منه فی فراره أی إذا کان مقدورا و إلّا فقد رأینا من یفر من الشیء و یسلم لأنّه لم یقدر و هذا من قوله تعالی وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ (۱) و قوله لَبَرَزَ الَّذِینَ کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقَتْلُ إِلیٰ مَضٰاجِعِهِمْ (۲) و من قوله تعالی قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِی تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاٰقِیکُمْ (۳) و فی القرآن العزیز مثل هذا کثیر .

قوله و الأجل مساق النفس أی الأمر الذی تساق إلیه و تنتهی عنده و تقف إذا بلغته فلا یبقی له حینئذ أکله فی الدنیا.

۱- ۱) سوره النساء ۷۸.

۲- ۲) سوره آل عمران ۱۵۴.

۳- ۳) سوره الجمعه ۸.

قوله و الهرب منه موافاته هذا كلام خارج مخرج المبالغه فی عدم النجاه و کون الفرار غیر مغن و لا عاصم من الموت یقول الهرب بعینه من الموت موافاه للموت أی إتیان إلیه کأنّه لم یرتض بأن یقول الهارب لا بدّ أن ینتهی إلی الموت بل جعل نفس الهرب هو ملاقاه الموت.

قوله أبحثها أی أکشفها و أکثر ما یستعمل بحث معدی بحرف الجر و قد عداه هاهنا إلی الأیّام بنفسه و إلی مکنون الأمر بحرف الجر و قد جاء بحثت الدجاجه التراب أی نبشته .

قوله فأبی اللّه إلاّ إخفاءه هیهات علم مخزون تقدیره هیهات ذلک مبتدأ و خبره هیهات اسم للفعل معناها بعد أی علم هذا العیب علم مخزون مصون لم أطلع علیه.

فإن قلت ما معنی قوله کم أطردت الأیّام أبحثها و هل علم الإنسان بموته کیف یکون و فی أی وقت یکون و فی أی أرض یکون ممّا یمکن استدراکه بالنظر و الفکر و البحث.

قلت مراده ع أنی کنت فی أیام رسول اللّه ص أسأله کثیرا عن هذا الغیب فما أنبأنی منه إلاّ بأمور إجمالیه غیر مفصله و لم یأذن اللّه تعالی فی اطلاعی علی تفاصیل ذلک .

قوله فالله لا تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً الروایه المشهوره فالله بالنصب و کذلک محمّدا بتقدیر فعل لأن الوصیه تستدعی الفعل بعدها أی وحدوا اللّه و قد روی بالرفع و هو جائز علی المبتدأ و الخبر .

قوله أقیموا هذین العمودین و أوقدوا هذین المصباحین و خلاکم ذمّ ما لم تشردوا کلام داخل فی باب الاستعاره شبه الکتاب و السنه بعمودی الخیمه و بمصباحین

یستضاء بهما و خلاکم ذمّ کلمه جاریه مجری المثل معناها و لا ذمّ علیکم فقد أعذرتم و ذمّ مرفوع بالفاعلیه معناه عداکم و سقط عنکم.

فإن قلت إذا لم یشرکوا بالله و لم یضیعوا سنه محمد ص فقد قاموا بکل ما یجب و انتهوا عن کل ما یقبح فأی حاجه له إلی أن یستثنی و یقول ما لم تشردوا و إنّما کان یحتاج إلی هذه اللفظه لو قال وصیتی إلیکم أن توحدوا اللّه و تؤمنوا بنبوه محمد ص کان حینئذ یحتاج إلی قوله ما لم تشردوا و یکون مراده بها فعل الواجبات و تجنب المقبحات لأنّه لیس فی الإقرار بالوحدانیه و الرساله العمل بل العمل خارج عن ذلک فوجب إذا أوصی أن یوصی بالاعتقاد و العمل کما

۱۴- قَالَ عُمَرُ لِأَبِی بَکْرٍ فِی وَاقِعَهِ أَهْلِ الرِّدَّهِ کَیْفَ تُقَاتِلُهُمْ وَ هُمْ مُقِرُّونَ بِالشَّهَادَتَیْنِ وَ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص أُمِرْتُ بِأَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّی یَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو بَکْرٍ إِنَّهُ قَالَ تَتِمَّهَ هَذَا فَإِذَا هُمْ قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّی دِمَاءَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَ أَدَاءُ الزَّکَاهِ مِنْ حَقِّهَا .

قلت مراده بقوله ما لم تشردوا ما لم ترجعوا عن ذلک فکأنّه قال خلاکم ذمّ إن وحدتم اللّه و اتبعتم سنه رسوله و دمتم علی ذلک و لا شبهه أن هذا الکلام منتظم و أن اللفظتین الأولیین لیستا بمغنیتین عن اللفظه الثالثه (۱) و بتقدیر أن یغنیا عنه فإن فی ذکره مزید تأکید و إیضاح غیر موجودین لو لم یذکر و هذا کقوله تعالی وَ مَنْ یُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَخْشَ اللَّهَ وَ یَتَّقْهِ فَأُولَئِکَ هُمُ الْفَائِزُونَ (۲) و لیس لقائل أن یقول من لا یخشی اللّه لا یکون مطیعا لله و الرسول و أی حاجه به إلی ذکر ما قد أغنی اللفظ الأول عنه قوله حمل کل امرئ مجهوده و خفف عن الجهله هذا کلام متصل بما قبله

۱- ۱) ب:«اللفظ الثالث».

۲- ۲) سوره النور ۵۲.

لأنّه لما قال ما لم تشردوا أنبأ عن تكليفهم كل ما وردت به السنه النبويّه و أن يدوموا عليه و هذا فى الظاهر تكليف أمور شاقه فاستدرک بكلام يدلّ على التخفيف فقال إن التكاليف على قدر المكلفين فالعلماء تكليفهم غير تكليف العامّه و أرباب الجهل و المبادئ كالنساء و أهل الباديه و طوائف من الناس الغالب عليهم البلاده و قله الفهم كأقاصى الحبشه و الترک و نحوهم و هؤلاء عند المكلفين غير مكلفين إلّا بحمل التوحيد و العدل بخلاف العلماء الذين تكليفهم الأمور المفصله و حل المشكلات الغامضه و قد روى حمل على صيغه الماضى و مجهوده بالنصب و خفف على صيغه الماضى أيضا و يكون الفاعل هو اللّه تعالى المقدم ذكره و الروايه الأولى أكثر و أليق .

ثم قال رب رحيم أى ربكم ربّ رحيم و دين قويم أى مستقيم و إمام عليم يعنى رسول اللّه ص و من الناس من يجعل رب رحيم فاعل خفف على روايه من رواها فعلا ماضيا و ليس بمستحسن لأن عطف الدين عليه يقتضى أن يكون الدين أيضا مخففا و هذا لا يصحّ.

ثمّ دعا لنفسه و لهم بالغفران.

ثمّ قسم الأيّام الماضيه و الحاضره و المستقبله قسمه حسنه فقال أنا بالأمس صاحبكم و أنا اليوم عبره لكم و غدا مفارقكم إنّما كان عبره لهم لأنّهم يرونه بين أيديهم ملقى صريعا بعد أن صرع الأبطال و قتل الأقران فهو كما قال الشاعر أكال أشلاء الفوارس بالقنا أضحى بهن و شلوه مأكول.

و يقال دحضت قدم فلان أى زلت و زلقت.

ثمّ شبه وجوده فى الدنيا بأفياء الأغصان و مهاب الرياح و ظلال الغمام لأن ذلک كله سريع الانقضاء لا ثبات له .

قوله اضمحل فی الجو متلفقها و عفا فی الأرض مخطها اضمحل ذهب و المیم زائده و منه الضحل و هو الماء القلیل و اضمحل السحاب تقشع و ذهب و فی لغه الکلابیین امضحل الشیء بتقدیم المیم و متلفقها مجتمعها أی ما اجتمع من الغیوم فی الجو و التلفیق الجمع و عفا درس و مخطها أثرها کالخطه .

قوله و إنّما کنت جارا جاورکم بدنی أیاما فی هذا الکلام إشعار بما یذهب إلیه أکثر العقلاء من أمر النفس و أن هویه الإنسان شیء غیر هذا البدن .

و قوله ستعقبون منی أی إنّما تجدون عقیب فقدی جثه یعنی بدنا خلاء أی لا روح فیه بل قد أقفر من تلک المعانی التی کنتم تعرفونها و هی العقل و النطق و القوّه و غیر ذلک ثمّ وصف تلک الجثه فقال ساکنه بعد حراک بالفتح أی بعد حرکه و صامته بعد نطق و هذا الکلام أیضا یشعر (۱) بما قلناه من أمر النفس بل یصرح بذلک أ لا تراه قال ستعقبون منی جثه أی تستبدلون بی جثه صفتها کذا و تلک الجثه جثته ع و محال أن یکون العوض و المعوض عنه واحدا فدل علی أن هویته ع التی أعقبنا منها الجنه غیر الجثه .

قوله لیعظکم هدوی أی سکونی و خفوت إطراقی مثله خفت خفوتا سکن و خفت خفاتا مات فجأه و إطراقه إرخاؤه عینیه ینظر إلی الأرض لضعفه عن رفع جفنه و سکون أطرافه یداه و رجلاه و رأسه ع .

قال فإنه أوعظ للمعتبرین من المنطق البلیغ و القول المسموع و صدق ع فإن خطبا أخرس ذلک اللسان و هد تلک القوی لخطب جلیل و یجب أن یتعظ العقلاء به و ما عسی یبلغ قول الواعظین بالإضافه إلی من شاهد تلک الحال بل بالإضافه إلی من سمعها و أفکر فیها فضلا عن مشاهدتها عیانا و فی هذا الکلام شبه من کلام الحکماء الذین تکلموا عند تابوت الإسکندر فقال أحدهم حرکنا بسکونه

۱- ۱) ب:«مشعر».

و قال الآخر قد كان سيفك لا يجف و كانت مراقيك لا ترام و كانت نقماتك لا تؤمن و كانت عطاياك يفرح بها و كان ضياؤك لا ينكشف فأصبح ضوؤك قد خمد و أصبحت نقماتك لا تخشى و عطاياك لا ترجى و مراقيك لا تمنع و سيفك لا يقطع.

و قال الآخر انظروا إلى حلم المنام كيف انجلى و إلى ظل الغمام كيف انسلى و قال آخر ما كان أحوجه إلى هذا الحلم و إلى هذا الصبر و السكون أيّام حياته و قال آخر القدره العظيمه التى ملأت الدنيا العريضه الطويله طويت فى ذراعين.

و قال الآخر أصبح آسر الأسراء أسيرا و قاهر الملوك مقهورا كان بالأمس مالكا فصار اليوم هالكا .

ثمّ قال ع ودعتكم وداع امرئ مرصد للتلاقى أرصدته لكذا أى أعددته له

۱۹۶۴

وَ فِي الْحَدِيثِ إِلَّا أَنْ أَرْصُدَهُ لِدَيْنٍ عَلَيَّ. و التلاقى هاهنا لقاء اللّه و يروى وداعيكم أى وداعى إيّاكم و الوداع مفتوح الواو .

ثمّ قال غدا ترون أيامى و يكشف لكم عن سرائرى و تعرفوننى بعد خلو مكانى و قيام غيرى مقامى هذا معنى قد تداوله الناس قديما و حديثا قال أبو تمام راحت وفود الأرض عن قبره

و قال أبو الطيب و نذمهم و بهم عرفنا فضله و بضدها تتبين الأشياء (۱) .

ص :۱۲۴

۱- ۱) ديوانه ۱:۲۱،و روايته:«و نذيمهم».

و من أمثالهم الضد يظهر حسنه الضد.

و منها أيضا لو لا مراره المرض لم تعرف حلاوه العافيه.

و إنّما قال ع و يكشف لكم عن سرائرى لأنهم بعد فقده و موته يظهر لهم و يثبت عندهم إذا رأوا و شاهدوا إمره من بعده أنّه إنّما كان يريد بتلك الحروب العظيمه وجه اللّه تعالى و ألا يظهر المنكر فى الأرض و إن ظنّ قوم فى حياته أنّه كان يريد الملك و الدنيا

ص :۱۲۵

۱۵۰ و من خطبه له ع و یومئ فیها إلی الملاحم

وَ أَخَذُوا یَمِیناً وَ شِمَالاً ظَعْناً فِی مَسَالِکِ الْغَیِّ وَ تَرْکاً لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ فَلاَ تَسْتَعْجِلُوا مَا هُوَ کَائِنٌ مُرْصَدٌ وَ لاَ تَسْتَبْطِئُوا مَا یَجِیءُ بِهِ الْغَدُ فَکَمْ مِنْ مُسْتَعْجِلٍ بِمَا إِنْ أَدْرَکَهُ وَدَّ أَنَّهُ لَمْ یُدْرِکْهُ وَ مَا أَقْرَبَ الْیَوْمَ مِنْ تَبَاشِیرِ غَدٍ یَا قَوْمِ هَذَا إِبَّانُ وُرُودِ کُلِّ مَوْعُودٍ وَ دُنُوٌّ مِنْ طَلْعَهِ مَا لاَ تَعْرِفُونَ أَلاَ وَ إِنَّ مَنْ أَدْرَکَهَا مِنَّا یَسْرِی فِیهَا بِسِرَاجٍ مُنِیرٍ وَ یَحْذُو فِیهَا عَلَی مِثَالِ الصَّالِحِینَ لِیَحُلَّ فِیهَا رِبْقاً وَ یُعْتِقَ فِیهَا رِقّاً وَ یَصْدَعَ شَعْباً وَ یَشْعَبَ صَدْعاً فِی سُتْرَهٍ عَنِ النَّاسِ لاَ یُبْصِرُ الْقَائِفُ أَثَرَهُ وَ لَوْ تَابَعَ نَظَرَهُ ثُمَّ لَیَشْحَذَنَّ فِیهَا قَوْمٌ شَحْذَ الْقَیْنِ النَّصْلَ تُجْلَی بِالتَّنْزِیلِ أَبْصَارُهُمْ وَ یُرْمَی بِالتَّفْسِیرِ فِی مَسَامِعِهِمْ وَ یُغْبَقُونَ کَأْسَ الْحِکْمَهِ بَعْدَ الصَّبُوحِ .

یذکر ع قوما من فرق الضلال أخذوا یمینا و شمالا أی ضلوا عن الطریق الوسطی التی هی منهاج الکتاب و السنه و ذلک لأن کل فضیله و حقّ فهو محبوس بطرفین خارجین عن العداله و هما جانبا الإفراط و التفریط کالفطانه التی هی محبوسه

ص: ۱۲۶

بالجربزه و الغباوه و الشجاعه التی هی محبوسه بالتهور و الجبن و الجود المحبوس بالتبذیر و الشح فمن لم یقع علی الطریق الوسطی و أخذ یمینا و شمالا فقد ضل.

ثمّ فسر قوله أخذ یمینا و شمالا فقال ظعنوا ظعنا فی مسالک الغی و ترکوا مذاهب الرشد ترکا و نصب ترکا و ظعنا علی المصدریه و العامل فیهما من غیر لفظهما (۱) و هو قوله أخذوا .

ثمّ نهاهم عن استعجال ما هو معد و لا بدّ من کونه و وجوده و إنّما سماه کائنا لقرب کونه کما قال تعالی إِنَّکَ مَیِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَیِّتُونَ (۲) و نهاهم أن یستبطئوا ما یجیء فی الغد لقرب وقوعه کما قال و إن غدا للناظرین قریب.

و قال الآخر غد ما غد ما أقرب الیوم من غد.

و قال تعالی إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَیْسَ الصُّبْحُ بِقَرِیبٍ (۳) .

ثمّ قال کم من مستعجل أمرا و یحرص علیه فإذا حصل ود أنّه لم یحصل قال أبو العتاهیه من عاش لاقی ما یسوء

و قال آخر فلا تتمنین الدهر شیئا فکم أمنیه جلبت منیه.

۱- ۱) ب:«لفظها».

۲- ۲) سوره الزمر ۳۰.

۳- ۳) سوره هود ۸۱.

و قال تعالى وَ عَسىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۱) و تباشير الصبح أوائله .

ثمّ قال يا قوم قد دنا وقت القيامه و ظهور الفتن التى تظهر أمامها.

و إبان الشيء بالكسر و التشديد وقته و زمانه و كنى عن تلك الأهوال بقوله و دنو من طلعه ما لا تعرفون لأن تلك الملاحم و الأشراط الهائله غير معهود مثلها نحو دابه الأرض و الدجال و فتنته و ما يظهر على يده من المخاريق و الأمور الموهمه و واقعه السفيانى و ما يقتل فيها من الخلائق الذين لا يحصى عددهم .

ثمّ ذكر أن مهدى آل محمّد ص و هو الذى عنى بقوله و إن من أدركها منا يسرى فى ظلمات هذه الفتن بسراج منير و هو المهدىّ و أتباع الكتاب و السنه .

و يحذو فيها

يقتفى و يتبع مثال الصالحين ليحل فى هذه الفتن و ربقا أى حبلا معقودا .

و يعتق رقا

أى يستفك أسرى و ينقذ مظلومين من أيدى ظالمين و يصدع شعبا أى يفرق جماعه من جماعات الضلال و يشعب صدعا يجمع ما تفرق من كلمه أهل الهدى و الإيمان .

قوله ع فى ستره عن الناس هذا الكلام يدلّ على استتار هذا الإنسان المشار إليه و ليس ذلك بنافع للإماميه فى مذهبهم و إن ظنوا أنّه تصريح بقولهم و ذلك لأنّه من الجائز أن يكون هذا الإمام يخلقه اللّه تعالى فى آخر الزمان و يكون مستترا مده و له دعاه يدعون إليه و يقررون أمره ثمّ يظهر بعد ذلك الاستتار و يملك الممالك

۱- ۱) سوره البقره ۲۱۶.

و يقهر الدول و يمهد الأرض كما ورد فى قوله لا يبصر القائف أى هو فى استتار شديد لا يدركه القائف و هو الذى يعرف الآثار و الجمع قافه و لا يعرف أثره و لو استقصى فى الطلب و تابع النظر و التأمل .

و يقال شحذت السكين أشحذه شحذا أى حددته يريد ليحرضن فى هذه الملاحم قوم على الحرب و قتل أهل الضلال و لتشحذن عزائمهم كما يشحذ الصيقل السيف و يرقق حده .

ثمّ وصف هؤلاء القوم المشحوذى العزائم فقال تجلى بصائرهم بالتنزيل أى يكشف الرين و الغطاء عن قلوبهم بتلاوه القرآن و إلهامهم تأويله و معرفه أسراره .

ثمّ صرّح بذلك فقال و يرمى بالتفسير فى مسامعهم أى يكشف لهم الغطاء و تخلق المعارف فى قلوبهم و يلهمون فهم الغوامض و الأسرار الباطنه و يغبقون كأس الحكم بعد الصبوح أى لا تزال المعارف الربانيه و الأسرار الإلهيه تفيض عليهم صباحا و مساء فالغبوق كنايه عن الفيض الحاصل لهم فى الآصال و الصبوح كنايه عما يحصل لهم منه فى الغدوات و هؤلاء هم العارفون الذين جمعوا بين الزهد و الحكمه و الشجاعه و حقيق بمثلهم أن يكونوا أنصارا لولى اللّه الذى يجتبيه و يخلقه فى آخر أوقات الدنيا فيكون خاتمه أوليائه و الذى يلقى عصا التكليف عنده مِنْهَا وَ طَالَ الْأَمَدُ بِهِمْ لِيَسْتَكْمِلُوا الْخِزْيَ وَ يَسْتَوْجِبُوا الْغِيَرَ حَتَّى إِذَا اخْلَوْلَقَ

الْأَجَلُ وَ اسْتَرَاحَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتَنِ وَ اشْتَالُوا عَنْ لَقَاحِ حَرْبِهِمْ لَمْ يَمُنُّوا عَلَى اللَّهِ بِالصَّبْرِ وَ لَمْ يَسْتَعْظِمُوا بَذْلَ أَنْفُسِهِمْ فِي الْحَقِّ حَتَّى إِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ انْقِطَاعَ مُدَّهِ الْبَلَاءِ حَمَلُوا بَصَائِرَهُمْ عَلَى أَسْيَافِهِمْ وَ دَانُوا لِرَبِّهِمْ بِأَمْرِ وَاعِظِهِمْ .

هذا الكلام يتصل بكلام قبله لم يذكره الرضى رحمه اللّه و هو وصف فئه ضاله قد استولت و ملكت و أملى لها اللّه سبحانه قال ع و طال الأمد بهم ليستكملوا الخزى و يستوجبوا الغير أى النعم (۱) التى يغيرها بهم من نعم اللّه سبحانه كما قال وَ إِذٰا أَرَدْنٰا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَهً أَمَرْنٰا مُتْرَفِيهٰا فَفَسَقُوا فِيهٰا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰاهٰا تَدْمِيراً (۲) و كما قال تعالى سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لاٰ يَعْلَمُونَ (۳) .

حتى إذا اخلولق الأجل

أى قارب أمرهم الانقضاء من قولك اخلولق السحاب أى استوى و صار خليقا بأن يمطر و اخلولق الرسم استوى مع الأرض .

و استراح قوم إلى الفتن

أى صبا قوم من شيعتنا و أوليائنا إلى هذه الفئه و استراحوا إلى ضلالها و فتنتها و اتبعوها .

و اشتالوا عن لقاح حربهم

أى رفعوا أيديهم و سيوفهم عن أن يشبوا الحرب بينهم و بين هذه الفئه مهادنه لها و سلما و كراهيه للقتال يقال شال فلان كذا أى رفعه و اشتال افتعل هو فى نفسه كقولك حجم زيد عمرا و احتجم هو نفسه و لقاح حربهم هو بفتح اللام مصدر من لقحت الناقه .

قوله لم يمنوا هذا جواب قوله حتى إذا و الضمير فى يمنوا راجع إلى

۱- ۱) كذا فى د،و فى ا،ب:«و النعم».

۲- ۲) سوره الإسراء ۱۶.

۳- ۳) سوره الأعراف ۱۸۲.

العارفين الذين تقدم ذكرهم فى الفصل السابق ذكره يقول حتّى إذا ألقى هؤلاء السلام إلى هذه الفئه عجزا عن القتال و استراحوا من منابذتهم بدخولهم فى ضلالتهم و فتنتهم إمّا تقيه (۱) منهم أو لشبهه دخلت عليهم أنهض اللّه تعالى هؤلاء العارفين الشجعان الذين خصهم بحكمته و أطلعهم على أسرار ملكوته فنهضوا و لم يمنوا على اللّه تعالى بصبرهم و لم يستعظموا أن يبذلوا فى الحق نفوسهم قال حتّى إذا وافق قضاء اللّه تعالى و قدره كى ينهض هؤلاء بقضاء اللّه و قدره فى انقضاء مده تلك الفئه و ارتفاع ما كان شمل الخلق من البلاء بملكها و إمرتها حمل هؤلاء العارفون بصائرهم على أسيافهم و هذا معنى لطيف يعنى أنهم أظهروا بصائرهم و عقائدهم و قلوبهم للناس و كشفوها و جردوها من أجفانها مع تجريد السيوف من أجفانها فكأنها شيء محمول على السيوف يبصره من يبصر السيوف و لا ريب أن السيوف المجرده من أجلى الأجسام للأبصار فكذلك ما يكون محمولا عليها و من الناس من فسر هذا الكلام فقال أراد بالبصائر جمع بصيره و هو الدم فكأنّه أراد طلبوا ثأرهم و الدماء التى سفكتها هذه الفئه و كأنّ تلك الدماء المطلوب ثأرها محموله على أسيافهم التى جردوها للحرب و هذا اللفظ قد قاله بعض الشعراء المتقدمين بعينه راحوا بصائرهم على أكتافهم و بصيرتى يعدو بها عتد وأى (۲) .

و فسره أبو عمرو بن العلاء فقال يريد أنهم تركوا دم أبيهم و جعلوه خلفهم أى لم يثأروا به و أنا طلبت ثأرى و كان أبو عبيده معمر بن المثنى يقول فى هذا البيت البصيره الترس أو الدرع و يرويه حملوا بصائرهم

۱- ۱) كذا فى ج،و فى ا،ب:«بقيه»،و فى د:«بفئه».

۲- ۲) البيت فى الصحاح ۲:۵۹۲،و نسبه إلى الأسعر الجعفى،و هو أيضا فى اللسان ۵:۱۳۳.

حَتَّى إِذَا قَبَضَ اللَّهُ رَسُولَهُ رَجَعَ قَوْمٌ عَلَى الْأَعْقَابِ وَ غَالَتْهُمُ السُّبُلُ وَ اتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَائِجِ وَ وَصَلُوا غَيْرَ الرَّحِمِ وَ هَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِي أُمِرُوا بِمَوَدَّتِهِ وَ نَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رَصِّ أَسَاسِهِ فَبَنَوْهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ مَعَادِنُ كُلِّ خَطِيئَةٍ وَ أَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي غَمْرَةٍ قَدْ مَارُوا فِي الْحَيْرَةِ وَ ذَهَلُوا فِي السَّكْرَةِ عَلَى سُنَّةٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ مِنْ مُنْقَطِعٍ إِلَى الدُّنْيَا رَاكِنٍ أَوْ مُفَارِقٍ لِلدِّينِ مُبَايِنٍ .

رجعوا على الأعقاب تركوا ما كانوا عليه قال سبحانه وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللّه شَيْئاً (۱) .

و غالتهم السبل

أهلكهم اختلاف الآراء و الأهواء غاله كذا أى أهلكه و السبل الطرق.

و الولائج جمع وليجه و هى البطانه يتخذها الإنسان لنفسه قال سبحانه وَ لَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللّه وَ لا رَسُولِهِ وَ لاَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً (۲) .

و وصلوا غير الرحم

أى غير رحم رسول اللّه ص فذكرها ع

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۴۴.

۲- ۲) سوره التوبه ۱۶.

ذكرا مطلقا غير مضاف للعلم بها كما يقول القائل أهل البيت فيعلم السامع أنّه أراد أهل بيت الرسول . و هجروا السبب يعنى أهل البيت أيضا و هذه إشاره إلى

۱۹۶۵

قَوْلِ اَلنَّبِيِّ ص خَلَّفْتُ فِيكُمُ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَ عِتْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي حَبْلاَنِ مَمْدُودَانِ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ لاَ يَفْتَرِقَانِ حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ اَلْحَوْضَ .

فعبر أمير المؤمنين عن أهل البيت بلفظ السبب لما كان النبيّ ص قال حبلان و السبب فى اللغه الحبل.

عنى بقوله أمروا بمودته قول اللّه تعالى قُلْ لاٰ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبىٰ (۱) .

قوله و نقلوا البناء عن رص أساسه الرَّصُّ مصدر رصصت الشيء أرصه أى ألصقت بعضه ببعض و منه قوله تعالى كَأَنَّهُمْ بُنْيٰانٌ مَرْصُوصٌ (۲) و تراص القوم فى الصف أى تلاصقوا فبنوه فى غير موضعه و نقلوا (۳) الأمر عن أهله إلى غير أهله .

ثمّ ذمهم ع و قال إنهم معادن كل خطيئه و أبواب كل ضارب فى غمره الغمره الضلال و الجهل و الضارب فيها الداخل المعتقد لها .

قد ماروا فى الحيره

مار يمور إذا ذهب و جاء فكأنهم يسبحون فى الحيره كما يسبح الإنسان فى الماء.

و ذهل فلان بالفتح يذهل على سنه من آل فرعون أى على طريقه و آل فرعون أتباعه قال تعالى أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذٰابِ (۴)

۱- ۱) سوره الشورى ۲۳.

۲- ۲) سوره الصف ۵.

۳- ۳) ب:«و نقلوا»،و ما أثبته من د.

۴- ۴) سوره غافر ۴۶.

من منقطع إلى الدنيا

لا هم له غيرها راكن مخلد إليها قال اللّه تعالى وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا (۱) أو مفارق للدين مباين (۲) مزايل.

فإن قلت أى فرق بين الرجلين و هل يكون المنقطع إلى الدنيا إلّا مفارقا للدين قلت قد يكون فى أهل الضلال من هو مفارق للدين مباين و ليس براكن إلى الدنيا و لا منقطع إليها كما نرى كثيرا من أحبار النصارى و رهبانهم.

فإن قلت أ ليس هذا (۳) الفصل صريحا فى تحقيق مذهب الإماميّه قلت لا بل نحمله على أنّه عنى ع أعداءه الذين حاربوه من قريش و غيرهم من أفناء العرب فى أيام صفين و هم الذين نقلوا البناء و هجروا السبب و وصلوا غير الرحم و اتكلوا على الولائج و غالتهم السبل و رجعوا على الأعقاب كعمرو بن العاص و المغيره بن شعبه و مروان بن الحكم و الوليد بن عقبه و حبيب بن مسلمه و بسر بن أرطاه و عبد اللّه بن الزبير و سعيد بن العاص و حوشب و ذى الكلاع و شرحبيل بن السمط (۴) و أبى الأعور السلمى و غيرهم ممن تقدم ذكرنا له فى الفصول المتعلقه بصفين و أخبارها فإن هؤلاء نقلوا الإمامه عنه ع إلى معاويه فنقلوا البناء عن رص أصله إلى غير موضعه.

فإن قلت لفظ الفصل يشهد بخلاف ما تأولته لأنّه قال ع حتى إذا قبض اللّه رسوله رجع قوم على الأعقاب فجعل رجوعهم على الأعقاب عقيب قبض الرسول ص و ما ذكرته أنت كان بعد قبض الرسول بنيف و عشرين سنه .

قلت ليس يمتنع أن يكون هؤلاء المذكورون رجعوا على الأعقاب لما مات رسول اللّه ص و أضمروا فى أنفسهم مُشَاقَّهَ أميرِ المؤمنين و أذاه و قد كان فيهم من

۱- ۱) سوره هود ۱۱۳.

۲- ۲) كذا فى د،و فى ا،ب:«و مباين».

۳- ۳) ساقطه من د.

۴- ۴) ب:«الصمت».

يتحكك به فی أيام أبی بكر و عمر و عثمان و يتعرض له و لم يكن أحد منهم و لا من غيرهم يقدم على ذلك فی حياه رسول اللّه و لا يمتنع أيضا أن يريد برجوعهم على الأعقاب ارتدادهم عن الإسلام بالكليه فإن كثيرا من أصحابنا يطعنون فی إيمان بعض من ذكرناه و يعدونهم من المنافقين و قد كان سيف رسول اللّه ص يقمعهم و يردعهم عن إظهار ما فی أنفسهم من النفاق فأظهر قوم منهم بعده ما كانوا يضمرونه من ذلك خصوصا فيما يتعلق بأمير المؤمنين الذی

۱۹۶۶

۱- وَرَدَ فِی حَقِّهِ مَا كُنَّا نَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ إِلاَّ بِبُغْضِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ . و هو خبر محقق مذكور فی الصحاح.

فإن قلت يمنعك من هذا التأويل قوله و نقلوا البناء عن رص أساسه فجعلوه فی غير موضعه و ذلك لأن إذا ظرف و العامل فيها قوله رجع قوم على الأعقاب و قد عطف عليه قوله و نقلوا البناء فإذا كان الرجوع على الأعقاب واقعا فی الظرف المذكور و هو وقت قبض الرسول وجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فی ذلك الوقت أيضا لأن أحد الفعلين معطوف على الآخر و لم ينقل أحد وقت قبض الرسول ص البناء إلى معاويه عن أمير المؤمنين ع و إنّما نقل عنه إلى شخص آخر و فی إعطاء العطف حقه إثبات مذهب الإماميّه صريحا.

قلت إذا كان الرجوع على الأعقاب واقعا وقت قبض النبیّ ص فقد قمنا بما يجب من وجود عامل فی الظرف و لا يجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعا فی تلك الحال أيضا بل يجوز أن يكون واقعا فی زمان آخر إمّا بأن تكون الواو للاستئناف لا للعطف أو بأن تكون للعطف فی مطلق الحدث لا فی وقوع الحدث فی عين ذلك الزمان المخصوص كقوله تعالى حَتّى إِذا أَتَيا أَهْلَ قَرْيَهٍ اسْتَطْعَما أَهْلَها فَأَبَوْا أَنْ

يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ (۱) فالعامل فی الظرف اِسْتَطْعَمَا و یجب أن یکون استطعامهما وقت إتیانهما أهلها لا محاله و لا یجب أن تکون جمیع الأفعال المذکوره المعطوفه واقعه حال الإتیان أیضا أ لا تری أن من جملتها فأقامه و لم یکن إقامه الجدار حال إتیانهما القریه بل متراخیا عنه بزمان ما اللّهمّ إلّا أن یقول قائل أشار بیده إلی الجدار فقام أو قال له قم فقام لأنّه لا یمکن أن یجعل إقامه الجدار مقارنا للإتیان إلّا علی هذا الوجه و هذا لم یکن و لا قاله مفسر و لو کان قد وقع علی هذا الوجه لما قال له لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً لأن الأجر إنّما یکون علی اعتمال عمل فیه مشقه و إنّما یکون فیه مشقه إذا بناه بیده و باشره بجوارحه و أعضائه.

و اعلم أنا نحمل کلام أمیر المؤمنین ع علی ما یقتضیه سؤدده الجلیل و منصبه العظیم و دینه القویم من الإغضاء عما سلف ممن سلف فقد کان صاحبهم بالمعروف برهه من الدهر فإما أن یکون ما کانوا فیه حقهم أو حقه فترکه لهم رفعا لنفسه عن المنازعه أو لما رآه من المصلحه و علی کلا التقدیرین فالواجب علینا أن نطبق بین آخر أفعاله و أقواله بالنسبه إلیهم و بین أولها فإن بعد تأویل ما یتأوله من کلامه لیس بأبعد من تأویل أهل التوحید و العدل الآیات المتشابهه فی القرآن و لم یمنع بعدها من الخوض فی تأویلها محافظه علی الأصول المقرره فکذلک هاهنا

۱- ۱) سوره الکهف ۷۷.

۱۵۱ و من خطبه له ع

وَ أَسْتَعِينُهُ عَلَى مَدَاحِرِ اَلشَّيْطَانِ وَ مَزَاجِرِهِ وَ الِاعْتِصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَ مَخَاتِلِهِ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ وَ نَجِيبُهُ وَ صَفْوَتُهُ لَا يُؤَازَى فَضْلُهُ وَ لَا يُجْبَرُ فَقْدُهُ أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَهِ الْمُظْلِمَهِ وَ الْجَهَالَهِ الْغَالِبَهِ وَ الْجَفْوَهِ الْجَافِيَهِ وَ النَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ وَ يَسْتَذِلُّونَ الْحَكِيمَ يَحْيَوْنَ عَلَى فَتْرَهٍ وَ يَمُوتُونَ عَلَى كَفْرَهٍ ثُمَّ إِنَّكُمْ مَعْشَرَ اَلْعَرَبِ أَغْرَاضُ بَلَايَا قَدِ اقْتَرَبَتْ فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النِّعْمَهِ وَ احْذَرُوا بَوَائِقَ النِّقْمَهِ وَ تَثَبَّتُوا فِي قَتَامِ الْعِشْوَهِ وَ اعْوِجَاجِ الْفِتْنَهِ عِنْدَ طُلُوعِ جَنِينِهَا وَ ظُهُورِ كَمِينِهَا وَ انْتِصَابِ قُطْبِهَا وَ مَدَارِ رَحَاهَا تَبْدَأُ فِي مَدَارِجَ خَفِيَّهٍ وَ تَئُولُ إِلَى فَظَاعَهٍ جَلِيَّهٍ شِبَابُهَا كَشِبَابِ الْغُلَامِ وَ آثَارُهَا كَآثَارِ السَّلَامِ يَتَوَارَثُهَا الظَّلَمَهُ بِالْعُهُودِ أَوَّلُهُمْ قَائِدٌ لِآخِرِهِمْ وَ آخِرُهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوَّلِهِمْ يَتَنَافَسُونَ فِي دُنْيَا دَنِيَّهٍ وَ يَتَكَالَبُونَ عَلَى جِيفَهٍ مُرِيحَهٍ وَ عَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأُ التَّابِعُ مِنَ الْمَتْبُوعِ وَ الْقَائِدُ مِنَ الْمَقُودِ فَيَتَزَايَلُونَ بِالْبَغْضَاءِ وَ يَتَلَاعَنُونَ عِنْدَ اللِّقَاءِ ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ الْفِتْنَهِ الرَّجُوفِ وَ الْقَاصِمَهِ الزَّحُوفِ فَتَزِيغُ قُلُوبٌ بَعْدَ اسْتِقَامَهٍ وَ تَضِلُّ رِجَالٌ بَعْدَ سَلَامَهٍ وَ تَخْتَلِفُ الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا وَ تَلْتَبِسُ الْآرَاءُ عِنْدَ نُجُومِهَا

مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَصَمَتْهُ وَ مَنْ سَعَى فِيهَا حَطَمَتْهُ يَتَكَادَمُونَ فِيهَا تَكَادُمَ الْحُمُرِ فِي الْعَانَهِ قَدِ اضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ وَ عَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ تَغِيضُ فِيهَا الْحِكْمَهُ وَ تَنْطِقُ فِيهَا الظَّلَمَهُ وَ تَدُقُّ أَهْلَ الْبَدْوِ بِمِسْحَلِهَا وَ تَرُضُّهُمْ بِكَلْكَلِهَا يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ وَ يَهْلِكُ فِي طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ تَرِدُ بِمُرِّ الْقَضَاءِ وَ تَحْلُبُ عَبِيطَ الدِّمَاءِ وَ تَثْلِمُ مَنَارَ الدِّينِ وَ تَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ يَهْرُبُ مِنْهَا الْأَكْيَاسُ وَ يُدَبِّرُهَا الْأَرْجَاسُ مِرْعَادٌ مِبْرَاقٌ كَاشِفَهٌ عَنْ سَاقٍ تُقْطَعُ فِيهَا الْأَرْحَامُ وَ يُفَارَقُ عَلَيْهَا اَلْإِسْلَامُ بَرِيئُهَا سَقِيمٌ وَ ظَاعِنُهَا مُقِيمٌ .

مداحر الشيطان

الأمور التی یدحر بها أی یطرد و یبعد دحرته أدحره دحورا قال تعالی دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ (۱) و قال سبحانه اُخْرُجْ مِنْها مَذْؤُماً مَدْحُوراً (۲) أی مقصی.

و مزاجره

الأمور یزجر بها جمع مزجر و مزجره و کثیرا ما یبنی ع من الأفعال مفعلا و مفعله و یجمعه و إذا تأملت کلامه عرفت ذلک .

و حبائل الشیطان مکایده و أشراکه التی یضل بها البشر و مخاتله الأمور التی یختل بها بالکسر أی یخدع .

لا یؤازی فضله

لا یساوی و اللفظه مهموزه آزیت فلانا حاذیته و لا یجوز وازیته.

۱- ۱) سوره الصافّات ۹.

۲- ۲) سوره الأعراف ۱۸.

و لا يجبر فقده

لا يسد أحد مسده بعده و الجفوه الجافيه غلظ الطبع و بلاده الفهم .

و يستذلون الحكيم

يستضيمون العقلاء و اللام هاهنا للجنس كقوله وَ جٰاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (۱) .

يحيون على فتره

على انقطاع الوحى ما بين نبوتين.

و يموتون على كفره

بالفتح واحد الكفرات كالضربه واحده الضربات .

و يروى ثم إنكم معشر الناس و الأغراض الأهداف و سكرات النعمه ما تحدثه النعم عند أربابها من الغفله المشابهه للسكر قال الشاعر خمس سكرات إذا منى المرء

و من كلام الحكماء للوالى سكره لا يفيق منها إلّا بالعزل و البوائق الدواهى جمع بائقه يقال باقتهم الداهيه بوقا أى أصابتهم و كذلك باقتهم بئوق على فعول و ابتاقت عليهم بائقه شر مثل انباحت أى انفتقت و انباق عليهم الدهر هجم بالداهيه كما يخرج الصوت من البوق و

۱۹۶۷

فِى الْحَدِيثِ لاَ يَدْخُلُ اَلْجَنَّهَ مَنْ لاَ يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ.

أى غوائله و شره .

و القتام بفتح القاف الغبار و الأقتم الذى يعلوه قتمه و هو لون فيه غبره و حمره.

و العشوه بكسر العين ركوب الأمر على غير بيان و وضوح و يروى و تبينوا فى قتام العشوه كما قرئ إِنْ جٰاءَكُمْ فٰاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا (۲) و فتثبتوا.

۱- ۱) سوره الفجر ۲۲.

۲- ۲) سوره الحجرات ۶.

و اعوجاج الفتنه

أخذها فی غیر القصد و عدولها عن المنهج.

ثمّ کنی عن ظهور المستور المخفی منها بقوله عند طلوع جنینها و ظهور کمینها .

و الجنین الولد ما دام فی البطن و الجمع أجنه و یجوز ألا یکون الکلام کنایه بل صریحا أی عند طلوع ما استحن منها أی استتر و ظهور ما کمن أی ما بطن.

و کنی عن استحکام أمر الفتنه بقوله و انتصاب قطبها و مدار رحاها .

ثمّ قال إنها تبدو یسیره ثمّ تصیر کثیره .

و الفظاعه مصدر فظع بالضم فهو فظیع أی شدید شنیع تجاوز المقدار و کذلک أفظع الرجل فهو مفظع و أفظع الرجل علی ما لم یسم فاعله نزل به أمر عظیم و أفظعت الشیء وجدته فظیعا و مثله استفظعته و هذا المعنی کما قال الشاعر و لربما هاج الکبیر و من الأمور لک الصغیر.

و فی المثل و الشر تبدؤه صغاره و قال الشاعر فإن النار بالعودین تذکی و إن الحرب أولها کلام (۱) .

و قال أبو تمام رب قلیل جدا کثیرا کم مطر بدؤه مطیر.

و قال أیضا لا تذیلن صغیر همک و انظر کم بذی الأسل دوحه من قضیب (۲) .

قوله شبابها کشباب الغلام بالکسر مصدر شب الفرس و الغلام یشب و یشب شبابا و شبیبا إذا قمص و لعب و أشببته أنا أی هیجته.

۱- ۱) لنصر بن سیار،العقد لابن عبد ربّه ۴:۱۱۰.

۲- ۲) دیوانه ۱:۱۲۷.و الأثل:شجر معروف بعظمه،و الدوحه:الشجره العظیمه.

و السلام الحجاره جمع واحده سلمه بكسر اللام يذكر الفتنه و يقول إنها تبدو فى أول الأمر و أربابها يمرحون و يشبون كما يشب الغلام و يمرح ثمّ تئول إلى أن تعقب فيهم آثارا كآثار الحجاره فى الأبدان قال الشاعر و الحب مثل الحرب أولها

ثمّ ذكر أن هذه الفتنه يتوارثها قوم من قوم و كلهم ظالم أولهم يقود آخرهم كما يقود الإنسان القطار من الإبل و هو أمامها و هى تتبعه و آخرهم يقتدى بأولهم أى يفعل فعله و يحذو حذوه .

و جيفه مريحه منتنه أراحت ظهر ريحها و يجوز أن تكون من أراح البعير أى مات و قد جاء فى أراح بمعنى أنتن راح بلا همز .

ثمّ ذكر تبرؤ التابع من المتبوع يعنى يوم القيامه .

فإن قلت إن الكتاب العزيز إنّما ذكر تبرؤ المتبوع من التابع فى قوله إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (۱) و هاهنا قد عكس ذلك فقال إن التابع يتبرأ من المتبوع قلت إنّه قد ورد فى الكتاب العزيز مثل ذلك فى قوله أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (۲) قالُوا ضَلُّوا عَنّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً (۳) فقولهم لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئاً هو التبرؤ و هو قوله حكايه عنهم وَ اللّهِ رَبِّنا ما كُنّا مُشْرِكِينَ (۴) و هذا هو التبرؤ.

۱- ۱) أم الربيق كنايه عن الحرب.

۲- ۲) سوره البقره ۱۶۶.

۳- ۳) سوره الأنعام ۲۲،۲۳.

۴- ۲) سوره البقره ۱۶۶.

ثم ذكر ع أن القائد يتبرأ من المقود أى يتبرأ المتبوع من التابع فيكون كل من الفريقين تبرأ من صاحبه كما قال سبحانه ثُمَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضاً (۱) .

و يتزايلون يتفرقون .

قوله ثم يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرجوف طالعها مقدماتها و أوائلها و سماها رجوفا لشده الاضطراب فيها.

فإن قلت أ لم تكن قلت إن قوله عن قليل يتبرأ التابع من المتبوع يعنى به يوم القيامه فكيف يقول ثم يأتى بعد ذلك طالع الفتنه و هذا إنّما يكون قبل القيامه قلت إنّه لما ذكر تنافس الناس على الجيفه المنتنه و هى الدنيا أراد أن يقول بعده بلا فصل ثم يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرجوف لكنه لما تعجب من تزاحم الناس و تكالبهم على تلك الجيفه أراد أن يؤكد ذلك التعجب فأتى بجمله معترضه بين الكلامين تؤكد معنى تعجبه منهم فقال إنهم على ما قد ذكرنا من تكالبهم عليها عن قليل يتبرأ بعضهم من بعض و يلعن بعضهم بعضا و ذلك أدعى لهم لو كانوا يعقلون إلى أن يتركوا التكالب و التهارش على هذه الجيفه الخسيسه ثمّ عاد إلى نظام الكلام فقال ثم يأتى بعد ذلك طالع الفتنه الرجوف و مثل هذا الاعتراض فى الكلام كثير و خصوصا فى القرآن و قد ذكرنا منه فيما تقدم طرفا.

قوله و القاصمه الزحوف القاصمه الكاسره و سماها زحوفا تشبيها لمشيها قدما بمشى الدبى الذى يهلك الزروع و يبيدها و الزحف السير على تؤده كسير الجيوش بعضها إلى بعض.

۱- ۱) سوره العنكبوت ۲۵.

قوله و تزيغ قلوب أى تميل و هذه اللفظه و التى بعدها دالتان على خلاف ما تذهب إليه الإماميّه من أن المؤمن لا يكفر و ناصرتان لمذهب أصحابنا .

و نجومها مصدر نجم الشر إذا ظهر .

من أشرف لها

من صادمها و قابلها و من سعى فيها أى فى تسكينها و إطفائها و هذا كله إشاره إلى الملحمه الكائنه فى آخر الزمان .

و التكادم التعاض بأدنى الفم كما يكدم الحمار و يقال كدم يكدم و المكدم المعض.

و العانه القطيع من حمر الوحش و الجمع عون .

تغيض فيها الحكمه

تنقض.

فإن قلت ليس قوله و تنطق فيها الظلمه واقعا فى نقيض قوله تغيض فيها الحكمه فأين هذا من الخطابه التى هو فيها نسيج وحده قلت بل المناقضه ظاهره لأن الحكمه إذا غاضت فيها لم ينطق بها أحد و لا بدّ من نطق ما فإذا لم تنطق الحكماء وجب أن يكون النطق لمن ليس من الحكماء فهو من الظلمه فقد ثبت التناقض .

و المسحل المبرد يقول تنحت أهل البدو و تسحتهم كما يسحت الحديد أو الخشب بالمبرد و أهل البدو أهل الباديه و يجوز أن يريد بالمسحل الحلقه التى فى طرف شكيم اللجام المعترضه بإزاء حلقه أخرى فى الطرف الآخر و تدخل إحداهما فى الأخرى بمعنى أن هذه الفتنه تصدم أهل البدو بمقدّمه جيشها كما يصدم الفارس الراجل أمامه بمسحل لجام فرسه .

و الكلكل الصدر و ترضهم تدقهم دقا جريشا .

قوله تضيع فی غبارها الوحدان جمع واحد مثل شاب و شبان و راع و رعیان و یجوز الأحدان بالهمز أی من کان یسیر وحده فإنّه یهلک بالکلیه فی غبارها و أمّا إذا کانوا جماعه رکبانا فإنهم یضلون و هو أقرب من الهلاک و یجوز أن یکون الوحدان جمع أوحد یقال فلان أوحد الدهر و هؤلاء الوحدان أو الأحدان مثل أسود و سودان أی یضل فی هذه الفتنه و ضلالها الذی کنی عنه بالغبار فضلاء عصرها و علماء عهدها لغموض الشبهه و استیلاء الباطل علی أهل وقتها و یکون معنی الفقره الثانیه علی هذا التفسیر أن الراکب الذی هو بمظنه النجاه لا ینجو و الرکبان جمع راکب و لا یکون إلّا ذا بعیر قوله ترد بمر القضاء أی بالبوار و الهلاک و الاستئصال.

فإن قلت أ یجوز أن یقال للفتنه القبیحه إنها من القضاء.

قلت نعم لا بمعنی الخلق بل بمعنی الإعلام کما قال سبحانه وَ قَضَیْنا إِلی بَنِی إِسْرائِیلَ فِی الْکِتابِ لَتُفْسِدُنَّ (۱) أی أعلمناهم أی ترد هذه الفتنه بإعلام اللّه تعالی لمن یشاء إعلامه من المکلفین أنّها أم اللهیم (۲) التی لا تُبْقِی وَ لا تَذَرُ فذلک الإعلام هو المر الذی لا یبلغ الوصف مرارته لأن الأخبار عن حلول المکروه الذی لا مدفع عنه و لا محیص منه مر جدا .

قوله و تحلب عبیط الدماء أی هذه الفتنه یحلبها الحالب دما عبیطا و هذه کنایه عن الحرب

۱۹۶۸

وَ قَدْ قَالَ ع فِی مَوْضِعٍ آخَرَ

أَمَا وَ اللَّهِ لَیَحْلُبَنَّهَا دَماً وَ لَیَتْبَعَنَّهَا نَدَماً . و العبیط الدم الطری الخالص .

و ثلمت الإناء أثلمه بالکسر .

و الأکیاس العقلاء.

۱- ۱) سوره الإسراء ۴.

۲- ۲) أم اللهیم:الداهیه.

و الأرجاس جمع رجس و هو القذر و النجس و المراد هاهنا الفاسقون فإما أن يكون على حذف المضاف أى و يدبرها ذوو الأرجاس أو أن يكون جعلهم الأرجاس أنفسها لما كانوا قد أسرفوا فى الفسق فصاروا كأنهم الفسق و النجاسه نفسها (۱) كما يقال رجل عدل و رجل رضا .

قوله مرعاد مبراق أى ذات وعيد و تهدد و يجوز أن يعنى بالرعد صوت السلاح و قعقعته و بالبرق لونه و ضوءه .

و كاشفه عن ساق عن شده و مشقه .

قوله بريئها سقيم يمكن أن يعنى بها أنّها لشدتها لا يكاد الذى يبرأ منها و ينفض يده عنها يبرأ بالحقيقه بل لا بدّ أن يستثنى شيئا من الفسق و الضلال أى لشده التباس الأمر و اشتباه الحال على المكلفين حينئذ.

و يمكن أن يعنى به أن الهارب منها غير ناج بل لا بدّ أن يصيبه بعض معرتها و مضرتها.

و ظاعنها مقيم

أى ما يفارق الإنسان من أذاها و شرها فكأنّه غير مفارق له لأنّه قد أبقى عنده ندوبا و عقابيل من شرورها و غوائلها مِنْهَا بَيْنَ قَتِيلٍ مَطْلُولٍ وَ خَائِفٍ مُسْتَجِيرٍ يَخْتِلُونَ بِعَقْدِ الْأَيْمَانِ وَ بِغُرُورِ الْإِيمَانِ فَلَا تَكُونُوا أَنْصَابَ الْفِتَنِ وَ أَعْلَامَ الْبِدَعِ

۱- ۱-۱) ساقط من ب.

وَ الْزَمُوا مَا عُقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَهِ وَ بُنِيَتْ عَلَيْهِ أَرْكَانُ الطَّاعَهِ وَ اقْدَمُوا عَلَى اللَّهِ مَظْلُومِينَ وَ لاَ تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ظَالِمِينَ وَ اتَّقُوا مَدَارِجَ اَلشَّيْطَانِ وَ مَهَابِطَ الْعُدْوَانِ وَ لاَ تُدْخِلُوا بُطُونَكُمْ لُعَقَ الْحَرَامِ فَإِنَّكُمْ بِعَيْنِ مَنْ حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَعْصِيَهَ وَ سَهَّلَ لَكُمْ سُبُلَ الطَّاعَهِ .

يقال طل دم فلان فهو مطلول أى مهدر لا يطلب به و يجوز أطل دمه و طله اللّه و أطله أهدره و لا يقال طل دم فلان بالفتح و أبو عبيده و الكسائى يقولانه .

و يختلون يخدعون بالأيمان التى يعقدونها و يقسمون بها و بالإيمان الذى يظهرونه و يقرون به .

ثمّ قال فلا تكونوا أنصار الفتن و أعلام البدع أى لا تكونوا ممن يشار إليكم فى البدع كما يشار إلى الأعلام المبنيه القائمه و

١٩٦٩

جَاءَ فِى الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ

كُنْ فِى الْفِتْنَهِ كَابْنِ اللَّبُونِ لاَ ظَهْرٌ فَيُرْكَبَ وَ لاَ ضَرْعٌ فَيُحْلَبَ .

و هذه اللفظه يرويها كثير من الناس لأمير المؤمنين ع .

قوله و اقدموا على اللّه مظلومين

١٩٧٠

جَاءَ فِى الْخَبَرِ كُنْ عَبْدَ اللَّهِ الْمَقْتُولَ .

و مدارج الشيطان جمع مدرجه و هى السبيل التى يدرج فيها و مهابط العدوان محاله التى يهبط فيها .

و لعق الحرام جمع لُعَقَه بالضم و هى اسم لما تأخذه الملعقه و اللعقه بالفتح المره الواحده .

قوله فإنكم بعين من حرم يقال أنت بعين فلان أى أنت بمرأى منه و قد

١٩٧١

قَالَ ع فِى مَوْضِعٍ آخَرَ بِصِفِّينَ

فَإِنَّكُمْ بِعَيْنِ اللَّهِ وَ مَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ .

و هذا من باب الاستعاره قال سبحانه وَ لِتُصْنَعَ عَلىٰ عَيْنِى (١) و قال تَجْرِى بِأَعْيُنِنَا (٢)

۱- ۱) سوره طه ۳۹.

۲- ۲) سوره القمر ۱۴.

۱۵۲ و من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالِّ عَلَى وُجُودِهِ بِخَلْقِهِ وَ بِمُحْدَثِ خَلْقِهِ عَلَى أَزَلِيَّتِهِ وَ بِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لاَ شَبَهَ لَهُ لاَ تَسْتَلِمُهُ الْمَشَاعِرُ وَ لاَ تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ لِافْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَ الْمَصْنُوعِ وَ الْحَادِّ وَ الْمَحْدُودِ وَ الرَّبِّ وَ الْمَرْبُوبِ الْأَحَدِ بِلاَ تَأْوِيلِ عَدَدٍ وَ الْخَالِقِ لاَ بِمَعْنَى حَرَكَةٍ وَ نَصَبٍ وَ السَّمِيعِ لاَ بِأَدَاةٍ وَ الْبَصِيرِ لاَ بِتَفْرِيقِ آلَةٍ وَ الشَّاهِدِ لاَ بِمُمَاسَّةٍ وَ الْبَائِنِ لاَ بِتَرَاخِي مَسَافَةٍ وَ الظَّاهِرِ لاَ بِرُؤْيَةٍ وَ الْبَاطِنِ لاَ بِلَطَافَةٍ بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا وَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَ بَانَتِ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالْخُضُوعِ لَهُ وَ الرُّجُوعِ إِلَيْهِ مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ وَ مَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ وَ مَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَزَلَهُ وَ مَنْ قَالَ كَيْفَ فَقَدِ اسْتَوْصَفَهُ وَ مَنْ قَالَ أَيْنَ فَقَدْ حَيَّزَهُ عَالِمٌ إِذْ لاَ مَعْلُومٌ وَ رَبٌّ إِذْ لاَ مَرْبُوبٌ وَ قَادِرٌ إِذْ لاَ مَقْدُورٌ.

أبحاث كلاميه

فی هذا الفصل أبحاث أولها فی وجوده تعالی و إثبات أن للعالم صانعا و هاتان طریقتان فی الدلاله علی وجوده الأول سبحانه.

ص: ۱۴۷

إحداهما الطريقه المذكوره فى هذا الفصل و هى طريقه المتكلّمين و هى إثبات أن الأجسام محدثه و لا بدّ للمحدث من محدث.

و الثانيه إثبات وجوده تعالى من النظر فى نفس الوجود.

و ذلك لأن الوجود ينقسم بالاعتبار الأول إلى قسمين واجب و ممكن و كل ممكن لا بدّ أن ينتهى إلى الواجب لأن طبيعه الممكن يمتنع من أن يستقل بنفسه فى قوامه فلا بدّ من واجب يستند إليه و ذلك الواجب الوجود الضرورى الذى لا بدّ منه هو اللّه تعالى .

و ثانيها إثبات أزليته و بيانه ما ذكره فى هذا الفصل و هو أن العالم مخلوق له سبحانه حادث من جهته و المحدث لا بدّ له من محدث فإن كان ذلك المحدث محدثا عاد القول فيه كالقول فى الأول و يتسلسل فلا بدّ من محدث قديم و ذلك هو اللّه تعالى .

و ثالثها أنه لا شبيه له أى ليس بجسم كهذه الأجسام و بيانه ما ذكر أيضا أن مخلوقاته متشابهه يعنى بذلك ما يريده المتكلمون من قولهم الأجسام متماثله فى الجسميه و أن نوع الجسميه واحد أى لا يخالف جسم جسما بذاته و إذا كانت متماثله صح على كل واحد منها ما صح على الآخر فلو كان له سبحانه شبيه منها أى لو كان جسما مثلها لوجب أن يكون محدثا كمثلها أو تكون قديمه مثله و كلا الأمرين محال .

و رابعها أن المشاعر لا تستلمه و روى لا تلمسه و المشاعر الحواس و بيانه أنّه تعالى ليس بجسم لما سبق و ما ليس بجسم استحال أن تكون المشاعر لامسه له لأن إدراك المشاعر مدركاته مقصور على الأجسام و هيئاتها و الاستلام فى اللغه لمس الحجر باليد و تقبيله و لا يهمز لأن أصله من السلام و هى (۱) الحجاره كما يقال استنوق الجمل و بعضهم يهمزه

۱- ۱) ساقطه من د.

و خامسها أن السواتر لا تحجبه و بيانه أن السواتر و الحجب إنّما تحجب ما كان فی جهه و ذلک لأنّها ذوات أین و وضع فلا نسبه لها إلی ما لیس من ذوات الأین و الوضع .

ثمّ قال ع لِاِفْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَ الْمَصْنُوعِ إشاره إلی أن المصنوع من ذوات الجهه و الصانع منزه عن ذلک بریء عن المواد فلا یلزم فیه ما یلزم فی ذوات الماده و الجهه .

و سادسها معنی قولنا إنّه أحد أنّه لیس بمعنی العدد کما یقوله الناس أول العدد أحد و واحد بل المراد بأحدیته کونه لا یقبل التجزؤ و باعتبار آخر کونه لا ثانی له فی الربوبیه .

و سابعها أنّه خالق لا بمعنی الحرکه و النصب و هو التعب و ذلک لأن الخالقین منا یحتاجون إلی الحرکه من حیث کانوا أجساما تفعل بالآلات و البارئ سبحانه لیس بجسم و لا یفعل بالآله بل کونه قادرا إنّما هو لذاته المقدّسه لا لأمر زائد علیها فلم یکن فاعلا بالحرکه .

و ثامنها أنّه سمیعٌ لاَ بِأَدَاهٍ و ذلک لأن حاجتنا إلی الحواس إنّما کانت لأمر یخصنا و هو کوننا أحیاء بحیاه حاله فی أبعاضنا و البارئ تعالی حی لذاته فلم یحتج فی کونه مدرکا إلی الأداه و الجارحه .

و تاسعها أنّه بصیر لا بتفریق آله و المراد بتفریق الآله هاهنا الشعاع الذی باعتباره یکون الواحد منا مبصرا فإن القائلین بالشعاع یقولون إنّه یخرج من العین أجسام لطیفه هی الأشعه و تکون آله للحی فی إبصار المبصرات فیتفرق علیها فکل جسم یقع علیه ذلک الشعاع یکون مبصرا و البارئ تعالی بصیر لا بشعاع یجعله آله فی الإدراک و یتفرق علی المرئیات

فیدرکها به و ذلک لما قدمناه من أنّه حی لذاته لا- بمعنی فلا- یحتاج إلی آله و أداه و وصله تکون کالواسطه بینه و بین المدرکات .

و عاشرها أنه الشاهد لا بمماسه و ذلک لأن الشاهد منا هو الحاضر بجسمه عند المشهود أ لا تری أن من فی الصین لا یکون شاهدا من فی المغرب لأ-ن الحضور الجسمانی یفتقر إلی القرب و القرب من لوازم الجسمیه فما لیس بجسم و هو عالم بکل شیء یکون شاهدا من غیر قرب و لا مماسه و لا أین مطلوب .

و حادی عشرها أنه البائن لا بتراخی مسافه بینونه المفارق عن الماده بینونه لیست أینیه لأنّه لا نسبه لأحدهما إلی الآخر بالجهه فلا جرم کان البارئ تعالی مباینا عن العالم لا بمسافه بین الذاتین .

و ثانی عشرها أنه الظاهر لا- برؤیه و الباطن لا بلطافه و ذلک لأن الظاهر من الأجسام ما کان مرئیا بالبصر و الباطن منها ما کان لطیفا جدا إمّا لصغره أو لشفافیته و البارئ تعالی ظاهر للبصائر لا- للأبصار باطن أی غیر مدرک بالحواس لأن ذاته لا تقبل المدرکیه إلّا من حیث کان لطیف الحجم أو شفاف الجرم .

و ثالث عشرها أنّه قال بان من الأشیاء بالقهر لها و القدره علیها و بانت الأشیاء منه (۱) بالخضوع له و الرجوع إلیه هذا هو معنی قول المتکلّمین و الحکماء و الفرق بینه و بین الموجودات کلها أنّه واجب الوجود لذاته و الأشیاء کلها ممکنه الوجود (۲) بذواتها فکلها محتاجه إلیه لأنّها لا وجود لها إلّا به و هذا هو معنی خضوعها له و رجوعها إلیه و هو سبحانه غنی عن کل شیء و مؤثر فی کل شیء إمّا بنفسه أو بأن یکون مؤثرا فیما هو مؤثر فی ذلک الشیء کأفعالنا فإنّه یؤثر فینا و نحن نؤثر فیها فإذا هو قاهر لکل شیء و قادر علی کل شیء فهذه هی البینونه بینه و بین الأشیاء کلها.

۱- ۱) ج:«عنه».

۲- ۲) ساقطه من د.

و رابع عشرها أنّه لا صفه له زائده على ذاته و نعنى بالصفه ذاتا موجوده قائمه بذاته و ذلك لأن من أثبت هذه الصفه له فقد حده و من حده فقد عده و من عده فقد أبطل أزله و هذا كلام غامض و تفسيره أن من أثبت له علما قديما أو قدره قديمه فقد أوجب أن يعلم بذلك العلم معلومات محدوده أى محصوره و كذلك قد أوجب أن يقدر بتلك القدره على مقدورات محدوده و هذه المقدّمه فى كتب أصحابنا المتكلّمين ممّا يذكرونه فى تقرير أن العلم الواحد لا يتعلق بمعلومين و أن القدره الواحده لا يمكن أن تتعلق فى الوقت الواحد من الجنس الواحد فى المحل الواحد إلّا بجزء واحد و سواء فرض هذان المعنيان قديمين أو محدثين فإن هذا الحكم لازم لهما فقد ثبت أن من أثبت المعانى القديمه فقد أثبت البارئ تعالى محدود العالميه و القادريه و من قال بذلك فقد عده أى جعله من جمله الجثه المعدوده فيما بيننا كسائر البشر و الحيوانات و من قال بذلك فقد أبطل أزله لأن كل ذات مماثله لهذه الذوات المحدثه فإنها محدثه مثلها و المحدث لا يكون أزليا .

و خامس عشرها أن من قال كيف فقد استوصفه أى من قال لزيد كيف اللّه فقد استدعى أن يوصف اللّه بكيفيه من الكيفيات و البارئ تعالى لا تجوز الكيفيات عليه و الكيفيات هى الألوان و الطعوم و نحوها و الأشكال و المعانى و ما يجرى مجرى ذلك و كل هذا لا يجوز إلّا على الأجسام.

فإن قلت ينبغى أن يقول فقد وصفه و لا يقال فقد استوصفه لأن السائل لم يستوصف اللّه و إنّما استوصف صاحبه الذى سأله عن كيفيه اللّه.

قلت استوصف هاهنا بمعنى وصف كقولك استغنى زيد عن عمرو أى غنى عنه و استعلى عليه أى علا و مثله كثير .

و سادس عشرها أن من قال أين فقد حيزه لأن أين سؤال عن المكان و ليس اللّه تعالى فى مكان و يأتى أنّه فى كل مكان بمعنى العلم و الإحاطه .

و سابع عشرها أنه عالم إذ لا معلوم و ربّ إذ لا مربوب و قادر إذ لا مقدور و كل هذا صحيح و مدلول عليه لأنّه عالم فيما لم يزل و ليس شيء من الأشياء بموجود و هو ربّ كل شيء قبل أن يخلقه كما تقول أنّه سميع بصير قبل أن يدرك المسموعات و المبصرات أى قبل أن يخلقها و قادر على الأشياء قبل كونها لأنّه يستحيل حال كونها أن تكون مقدوره لاستحاله إيجاد الموجود.

و قد شرحنا كل هذه المسائل التوحيديه فى كتبنا المصنفه فى علم الكلام مِنْهَا قَدْ طَلَعَ طَالِعٌ وَ لَمَعَ لَامِعٌ وَ لَاحَ لَائِحٌ وَ اعْتَدَلَ مَائِلٌ وَ اسْتَبْدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَوْماً وَ بِيَوْمٍ يَوْماً وَ انْتَظَرْنَا الْغِيَرَ انْتِظَارَ الْمُجْدِبِ الْمَطَرَ وَ إِنَّمَا الْأَئِمَّهُ قُوَّامُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَ عُرَفَاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ وَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّهَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَ عَرَفُوهُ وَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَ أَنْكَرُوهُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَ اسْتَخْلَصَكُمْ لَهُ وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ اسْمُ سَلَامَهٍ وَ جِمَاعُ كَرَامَهٍ اصْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى مَنْهَجَهُ وَ بَيَّنَ حُجَجَهُ مِنْ ظَاهِرِ عِلْمٍ وَ بَاطِنِ حُكْمٍ لَا تَفْنَى غَرَائِبُهُ وَ لَا تَنْقَضِي عَجَائِبُهُ فِيهِ مَرَابِيعُ النِّعَمِ وَ مَصَابِيحُ الظُّلَمِ لَا تُفْتَحُ الْخَيْرَاتُ إِلَّا بِمَفَاتِيحِهِ وَ لَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِمَصَابِيحِهِ قَدْ أَحْمَى حِمَاهُ وَ أَرْعَى مَرْعَاهُ فِيهِ شِفَاءُ [اَلْمُشْتَفِي]

اَلْمُسْتَشْفِي وَ كِفَايَهُ الْمُكْتَفِي.

هذه خطبه خطب بها بعد قتل عثمان حين أفضت الخلافه إليه .

قد طلع طالع

يعنى عود الخلافه إليه و كذلك قوله و لمع لامع و لاح لائح كل هذا يراد به معنى واحد.

و اعتدل مائل

إشاره إلى ما كانت الأمور عليه من الاعوجاج فى أواخر أيام عثمان و استبدل اللّه بعثمان و شيعته عليا و شيعته و بأيام ذاك أيّام هذا .

ثمّ قال و انتظرنا الغِيَرَ انتظارَ المُجْدِبِ المَطَرَ و هذا الكلام يدلّ على أنّه قد كان يتربص بعثمان الدوائر و يرتقب حلول الخطوب بساحته ليلى الخلافه.

فإن قلت أ ليس هو الذى طلق الدنيا فأين هذا القول من طلاقها قلت إنّه طلق الدنيا أن يقبل (۱) منها حظا دنيويا و لم يطلقها أن ينهى فيها عن المنكرات التى أمره اللّه تعالى بالنهى عنها و يقيم فيها الدين الذى أمره اللّه بإقامته و لا سبيل له إلى النهى عن المنكر و الأمر بالمعروف إلاّ بولايه الخلافه

عقيده على فى عثمان و رأى المعتزله فى ذلك

فإن قلت أ يجوز على مذهب المعتزله أن يقال إنّه ع كان ينتظر قتل عثمان انتظار المجدب المطر و هل هذا إلاّ محض مذهب الشيعه .قلت إنّه ع لم يقل و انتظرنا قتله و إنّما انتظر الغير فيجوز أن يكون أراد انتظار خلعه و عزله عن الخلافه فإن عليا ع عند أصحابنا كان يذهب إلى أن عثمان استحق الخلع بإحداثه و لم يستحق القتل و هذا الكلام إذا حمل على انتظار الخلع كان موافقا لمذهب أصحابنا.

۱- ۱) د:«ينال».

فإن قلت أ تقول المعتزله إن عليا كان يذهب إلى فسق عثمان المستوجب لأجله الخلع قلت كلا حاش لله أن تقول المعتزله ذلك و إنّما تقول إن عليا كان يرى أن عثمان يضعف عن تدبير الخلافه و أن أهله غلبوا عليه و استبدوا بالأمر دونه و استعجزه المسلمون و استسقطوا رأيه فصار حكمه حكم الإمام إذا عمى أو أسره العدو فإنّه ينخلع من الإمامه .

ثمّ قال ع الأئمه قوام اللّه على خلقه أى يقومون بمصالحهم و قيم المنزل هو المدبر له .

قال و عرفاؤه على عباده جمع عريف و هو النقيب و الرئيس يقال عرف فلان بالضم عرافه بالفتح مثل خطب خطابه أى صار عريفا و إذا أردت أنّه عمل ذلك قلت عرف فلان علينا سنين يعرف عِرَافه بالكسر مثل كتب يكتب كتابه .

قال و لا يدخل الجنه إلا من عرفهم و عرفوه و لا يدخل النار إلا من أنكرهم و أنكروه هذا إشاره إلى قوله تعالى يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ (۱) قال المفسرون ينادى فى الموقف يا أتباع فلان و يا أصحاب فلان فينادى كل قوم باسم إمامهم يقول أمير المؤمنين ع لا يدخل الجنه يومئذ إلاّ من كان فى الدنيا عارفا بإمامه و من يعرفه إمامه فى الآخره فإن الأئمه تعرف أتباعها يوم القيامه و إن لم يكونوا رأوهم فى الدنيا كما أن النبىّ ص يشهد (۲) للمسلمين و عليهم و إن لم يكن رأى أكثرهم قال سبحانه فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً (۳) و

جَاءَ فِی الْخَبَرِ

۱- ۱) سوره الإسراء ۷۱.

۲- ۲) ب:«شهد».

۳- ۳) سوره النساء ۴۱.

الْمَرْفُوعِ مَنْ مَاتَ بِغَيْرِ إِمَامٍ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .

و أصحابنا كافه قائلون بصحه هذه القضيه و هى أنّه لا يدخل الجنه إلا من عرف الأئمه أ لا ترى أنهم يقولون الأئمه بعد رسول اللّه ص فلان و فلان و يعدونهم واحدا واحدا فلو أن إنسانا لا يقول بذلك لكان عندهم فاسقا و الفاسق لا يدخل الجنه عندهم أبدا أعنى من مات على فسقه فقد ثبت أن هذه القضيه و هى قوله ع لا يدخل الجنه إلا من عرفهم قضيه صحيحه على مذهب المعتزله و ليس قوله و عرفوه بمنكر عند أصحابنا إذا فسرنا قوله تعالى يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ على ما هو الأظهر و الأشهر من التفسيرات و هو ما ذكرناه.

و بقيت القضيه الثانيه ففيها الإشكال و هى قوله ع و لا يدخل النار إلا من أنكرهم و أنكروه و ذلك أن لقائل أن يقول قد يدخل النار من لم ينكرهم مثل أن يكون إنسان يعتقد صحه إمامه القوم الذين يذهب أنهم أئمه عند المعتزله ثم يزنى أو يشرب الخمر من غير توبه فإنّه يدخل النار و ليس بمنكر للأئمه فكيف يمكن الجمع بين هذه القضيه و بين الاعتزال فالجواب أن الواو فى قوله و أنكروه بمعنى أو كما فى قوله تعالى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَ ثُلَاثَ وَ رُبَاعَ (۱) فالإنسان المفروض فى السؤال و إن كان لا ينكر الأئمه إلّا أنهم ينكرونه أى يسخطون يوم القيامه أفعاله يقال أنكرت فعل فلان أى كرهته فهذا هو تأويل الكلام على مذهبنا فأما الإماميّه فإنهم يحملون ذلك على تأويل آخر و يفسرون قوله و لا يدخل النار فيقولون أراد و لا يدخل النار دخولا مؤبدا إلّا من ينكرهم و ينكرونه.

۱- ۱) سوره النساء ۳.

ثم ذكر ع شرف الإسلام و قال إنّه مشتق من السلامه و إنّه جامع للكرامه و إن اللّه قد بين حججه أى الأدله على صحته .

ثمّ بين ما هذه الأدله فقال من ظاهر علم و باطن حكم أى حكمه من هاهنا للتبيين و التفسير كما تقول دفعت إليه سلاحا من سيف و رمح و سهم و يعنى بظاهر علم و باطن حكم و القرآن أ لا تراه كيف أتى بعده بصفات و نعوت لا تكون إلّا للقرآن من قوله لا تفنى عزائمه أى آياته المحكمه و براهينه العازمه أى القاطعه و لا تنقضى عجائبه لأنّه مهما تأمله الإنسان استخرج منه بفكر غرائب عجائب لم تكن عنده من قبل .

فيه مرابيع النعم

المرابيع الأمطار التى تجىء فى أول الربيع فتكون سببا لظهور الكلأ و كذلك تدبر القرآن سبب للنعم الدينيه و حصولها .

قوله قد أحمى حماه و أرعى مرعاه الضمير فى أحمى يرجع إلى اللّه تعالى أى قد أحمى اللّه حماه أى عرضه لأن يحمى كما تقول أ قتلت الرجل أى عرضته لأن يقتل و أ ضربته أى عرضته لأن يضرب أى قد عرض اللّه تعالى حمى القرآن و محارمه لأن يجتنب و مكن منها و عرض مرعاه لأن يرعى أى مكن من الانتفاع بما فيه من الزواجر و المواعظ لأنّه خاطبنا بِلِسٰانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ و لم يقنع ببيان ما لا نعلم إلّا بالشرع حتّى نبه فى أكثره على أدله العقل

۱۵۳ و من خطبه له ع

وَ هُوَ فِی مُهْلَهٍ مِنَ اللَّهِ یَهْوِی مَعَ الْغَافِلِینَ وَ یَغْدُو مَعَ الْمُذْنِبِینَ بِلَا سَبِیلٍ قَاصِدٍ وَ لَا إِمَامٍ قَائِدٍ .

یصف إنسانا من أهل الضلال غیر معین بل کما تقول رحم اللّه امرأ اتقی ربّه و خاف ذنبه و بئس الرجل رجل قل حیاؤه و عدم وفاؤه و لست تعنی رجلا بعینه.

و یهوی یسقط و السبیل القاصد الطریق المؤدیه إلی المطلوب.

و الإمام إمّا الخلیفه و إمّا الأستاذ أو الدین أو الکتاب علی کل من هؤلاء تطلق هذه اللفظه مِنْهَا حَتَّی إِذَا کَشَفَ لَهُمْ عَنْ جَزَاءِ مَعْصِیَتِهِمْ وَ اسْتَخْرَجَهُمْ مِنْ جَلَابِیبِ غَفْلَتِهِمْ اسْتَقْبَلُوا مُدْبِراً وَ اسْتَدْبَرُوا مُقْبِلًا فَلَمْ یَنْتَفِعُوا بِمَا أَدْرَکُوا مِنْ طَلِبَتِهِمْ وَ لَا بِمَا قَضَوْا مِنْ وَطَرِهِمْ

ص: ۱۵۷

وَ إِنِّی أُحَذِّرُکُمْ وَ نَفْسِی هَذِهِ الْمَنْزِلَهَ فَلْیَنْتَفِعِ امْرُؤٌ بِنَفْسِهِ فَإِنَّمَا الْبَصِیرُ مَنْ سَمِعَ فَتَفَکَّرَ وَ نَظَرَ فَأَبْصَرَ وَ انْتَفَعَ بِالْعِبَرِ ثُمَّ سَلَکَ جَدَداً وَاضِحاً یَتَجَنَّبُ فِیهِ الصَّرْعَهَ فِی الْمَهَاوِی وَ الضَّلَالَ فِی الْمَغَاوِی وَ لَا یُعِینُ عَلَی نَفْسِهِ الْغُوَاهَ بِتَعَسُّفٍ فِی حَقٍّ أَوْ تَحْرِیفٍ فِی نُطْقٍ أَوْ تَخَوُّفٍ مِنْ صِدْقٍ فَأَفِقْ أَیُّهَا السَّامِعُ مِنْ سَکْرَتِکَ وَ اسْتَیْقِظْ مِنْ غَفْلَتِکَ وَ اخْتَصِرْ مِنْ عَجَلَتِکَ وَ أَنْعِمِ الْفِکْرَ فِیمَا جَاءَکَ عَلَی لِسَانِ اَلنَّبِیِّ الْأُمِّیِّ ص مِمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ وَ لَا مَحِیصَ عَنْهُ وَ خَالِفْ مَنْ خَالَفَ ذَلِکَ إِلَی غَیْرِهِ وَ دَعْهُ وَ مَا رَضِیَ لِنَفْسِهِ وَ ضَعْ فَخْرَکَ وَ احْطُطْ کِبْرَکَ وَ اذْکُرْ قَبْرَکَ فَإِنَّ عَلَیْهِ مَمَرَّکَ وَ کَمَا تَدِینُ تُدَانُ وَ کَمَا تَزْرَعُ تَحْصُدُ وَ مَا قَدَّمْتَ الْیَوْمَ تَقْدَمُ عَلَیْهِ غَداً فَامْهَدْ لِقَدَمِکَ وَ قَدِّمْ لِیَوْمِکَ فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ أَیُّهَا الْمُسْتَمِعُ وَ الْجِدَّ الْجِدَّ أَیُّهَا الْغَافِلُ وَ لَا یُبَنِّئُکَ مِثْلُ خَبِیرٍ (۱) .

فاعل کشف هو اللّه تعالی و قد کان سبق ذکره فی الکلام و إنّما کشف لهم عن جزاء معصیتهم بما أراهم حال الموت من دلائل الشقوه و العذاب

۱۹۷۳

فَقَدْ وَرَدَ فِی الْخَبَرِ الصَّحِیحِ أَنَّهُ لَا یَمُوتُ مَیِّتٌ حَتَّی یَرَی مَقَرَّهُ مِنْ جَنَّهٍ أَوْ نَارٍ .

و لما انفتحت أعین أبصارهم عند مفارقه الدنیا سمی ذلک ع استخراجا لهم من جلابیب غفلتهم کأنهم کانوا من الغفله و الذهول فی لباس نزع عنهم .

قال استقبلوا مدبرا أی استقبلوا أمرا کان فی ظنهم و اعتقادهم مدبرا عنهم و هو الشقاء و العذاب و استدبروا مقبلا ترکوا وراء ظهورهم ما کانوا خولوه من الأولاد و الأموال و النعم و فی قوه هذا الکلام أن یقول عرفوا ما أنکروه و أنکروا ما عرفوه

۱- ۱) سوره الفاطر ۱۴.

و روى أحـذركم و نفسـى هذه المزله مفعله من الزلل و فى قوله و نفسـى لطافه رشـيقه و ذلك لأنّه طيب قلوبهم بأن جعل نفسـه شريكه لهم فى هذا التحذير ليكونوا إلى الانقياد أقرب و عن الإباء و النفره أبعد بطريق جدد لاحب .

و المهاوى جمع مهواه و هى الهوه يتردى فيها .

و المغاوى جمع مغواه و هى الشبهه التى يغوى بها الناس أى يضلون .

يصف الأـمور التى يعين بهـا الإنسـان أرباب الضـلال على نفسه و هى أن يتعسف فى حقّ يقوله أو يأمر به فإن الرفق أنجـح و أن يحرف المنطق فإن الكذب لا يثمر خيرا و أن يتخوف من الصدق فى ذات اللّه قال سـبحانه إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النّاسَ كَخَشْـيَهِ اللّهِ (۱) فذم من لا يصدق و يجاهد فى الحق .

قوله و اختصر من عجلتك أى لا تكن عجلتك كثيره بل إذا كانت لك عجله فلتكن شيئا يسيرا .

و تقول أنعمت النظر فى كذا أى دققته من قولك أنعمت سحق الحجر و قيل إنّه مقلوب أمعن.

و النبيّ الأـمى إمـا الـذى لاـ يحسن الكتـابه أو المنسوب إلى أم القرى و هى مكّه .و لاـ محيص عنه لا مفر و لا مهرب حاص أى تخلص من أمر كان شب فيه .

قوله فإن عليه ممركَ أى ليس القبر بدار مقام و إنّما هو ممر و طريق إلى الآخره.

۱- ۱) سوره النساء ۷۷.

و كما تدين تدان

أى كما تجازى غيرك تجازى بفعلك و بحسب ما عملت و منه قوله سبحانه إِنَّا لَمَدِينُونَ (۱) أى مجزيون و منه الديان فى صفه اللّه تعالى .

قوله و كما تزرع تحصد معنى قد قاله الناس بعده كثيرا قال الشاعر إذا أنت لم تزرع و أدركت حاصدا ندمت على التقصير فى زمن البذر.

و من أمثالهم من زرع شرا حصد ندما .

فامهد لنفسك أى سو و وطئ . وَ لا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (۲) من القرآن العزيز أى و لا يخبرك بالأمور أحد على حقائقها كالعارف بها العالم بكنهها إِنَّ مِنْ عَزَائِمِ اللَّهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ الَّتِي عَلَيْهَا يُثِيبُ وَ يُعَاقِبُ وَ لَهَا يَرْضَى وَ يَسْخَطُ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ عَبْداً وَ إِنْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ وَ أَخْلَصَ فِعْلَهُ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا لَاقِياً رَبَّهُ بِخَصْلَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا أَنْ يُشْرِكَ بِاللَّهِ فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ أَوْ يَشْفِيَ غَيْظَهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ أَوْ يَعُرَّ بِأَمْرٍ فَعَلَهُ غَيْرُهُ أَوْ يَسْتَنْجِحَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ أَوْ يَمْشِيَ فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ اعْقِلْ ذَلِكَ فَإِنَّ الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بُطُونُهَا وَ إِنَّ السِّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدْوَانُ عَلَى غَيْرِهَا وَ إِنَّ النِّسَاءَ هَمُّهُنَّ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ الْفَسَادُ فِيهَا إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكِينُونَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ خَائِفُونَ.

۱- ۱) سوره الصافّات ۵۳.

۲- ۲) سوره فاطر ۱۴.

عزائم اللّه

هی موجباته و الأمر المقطوع علیه الذی لا- ریب فیه و لا- شبهه قال ع إن من الأمور التی نص اللّه تعالی علیها نصا لا یحتمل التأویل و هی من العزائم التی یقطع بها و لا رجوع فیها و لا نسخ لها أن من مات و هو علی ذنب من هذه الذنوب (۱) المذکوره و لو اکتفی بذلک ع لأغناه عن قوله لم یتب إلا- أنّه ذکر ذلک تأکیدا و زیاده فی الإیضاح (۲) فإنّه لا ینفعه فعل شیء من الأفعال الحسنه و لا الواجبه و لا تفیده العباده و لو أجهد نفسه فیها بل یکون من أهل النار و الذنوب المذکوره هی أن یتخذ مَعَ اللّهِ إِلٰهاً آخَرَ فیشرکه فی العباده أو یقتل إنسانا بغیر حقّ بل لیشفی غیظه أو یقذف غیره بأمر قد فعله هو.

عره بکذا یعره عرا أی عابه و لطخه أو یروم بلوغ حاجه من أحد بإظهار بدعه فی الدین کما یفعل أکثر الناس فی زماننا أو یکون ذا وجهین و هو أیضا قوله أو یمشی فیهم بلسانین و إنّما أعاده تأکیدا.

۱۹۷۴

لَمَّا نَصَبَ مُعَاوِیَهُ ابْنَهُ یَزِیدَ لِوَلاَیَهِ الْعَهْدِ أَقْعَدَهُ فِی قُبَّهٍ حَمْرَاءَ وَ أَدْخَلَ النَّاسَ یُسَلِّمُونَ عَلَی مُعَاوِیَهَ ثُمَّ یَمِیلُونَ إِلَی قُبَّهِ یَزِیدَ فَیُسَلِّمُونَ عَلَیْهِ بِوَلاَیَهِ الْعَهْدِ حَتَّی جَاءَ رَجُلٌ فَفَعَلَ ذَلِکَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَی مُعَاوِیَهَ فَقَالَ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ أَمَا إِنَّکَ لَوْ لَمْ تُوَلِّ هَذَا أُمُورَ الْمُسْلِمِینَ لَأَضَعْتَهَا وَ کَانَ الْأَحْنَفُ جَالِساً فَلَمَّا خَفَّ النَّاسُ قَالَ مُعَاوِیَهُ مَا بَالُکَ لاَ تَقُولُ یَا أَبَا بَحْرٍ قَالَ أَخَافُ اللَّهَ إِنْ کَذَبْتُکَ وَ أَخَافُکَ إِنْ صَدَقْتُکَ فَمَا ذَا أَقُولُ فَقَالَ جَزَاکَ اللَّهُ عَنِ الطَّاعَهِ خَیْراً وَ أَمَرَ لَهُ بِصِلَهٍ جَزِیلَهٍ فَلَمَّا خَرَجَ لَقِیَهُ ذَلِکَ الرَّجُلُ بِالْبَابِ فَقَالَ یَا أَبَا بَحْرٍ إِنِّی لَأَعْلَمُ أَنَّ شَرَّ مَنْ خَلَقَ اللَّهُ هَذَا الرَّجُلُ وَ لَکِنَّ هَؤُلاَءِ

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) ا،ج:«زیاده الإیضاح».

قَدْ اسْتَوْثَقُوا مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ بِالْأَبْوَابِ وَ الْأَقْفَالِ فَلَسْنَا نَطْمَعُ فِی اسْتِخْرَاجِهَا إِلَّا بِمَا سَمِعْتَ فَقَالَ یَا هَذَا أَمْسِکْ عَلَیْکَ فَإِنَّ ذَا الْوَجْهَیْنِ خَلِیقٌ أَلَّا یَکُونَ وَجِیهاً عِنْدَ اللَّهِ غَداً .

ثمّ أمر ع بأن یعقل ما قاله و یعلم باطن خطابه و إنّما رمز بباطن هذا الکلام إلی الرؤساء یوم الجمل لأنهم حاولوا أن یشفوا غیظهم بإهلاکه و إهلاک غیره من المسلمین و عروه (۱) ع بأمر هم فعلوه و هو التألیب علی عثمان و حصره و استنجحوا حاجتهم إلی أهل البصره بإظهار البدعه و الفتنه و لقوا الناس بوجهین و لسانین لأنّهم بایعوه و أظهروا الرضا به ثمّ دبوا له الخمر (۲) فجعل ذنوبهم هذه مماثله للشرک بالله سبحانه فی أنّها لا تغفر إلّا بالتوبه و هذا هو معنی قوله اعقل ذلک فإن المثل دلیل علی شبهه و روی فإن المثل واحد الأمثال أی هذا الحکم بعدم المغفره لمن أتی شیئا من هذه الأشیاء عام و الواحد منها دلیل علی ما یماثله و یشابهه.

فإن قلت فهذا تصریح بمذهب الإمامیّه فی طلحه و الزبیر و عائشه .قلت کلا فإن هذه الخطبه خطب بها و هو سائر إلی البصره و لم تقع الحرب إلّا بعد تعدّد الکبائر و رمز فیها إلی المذکورین و قال إن لم یتوبوا و قد ثبت أنهم تابوا و الأخبار عنهم بالتوبه کثیره مستفیضه .

ثمّ أراد ع أن یومئ إلی ذکر النساء للحال التی کان وقع إلیها من استنجاد أعدائه بامرأه فذکر قبل ذکر النساء أنواعا من الحیوان تمهیدا لقاعده ذکر النساء فقال إن البهائم همها بطونها کالحمر و البقر و الإبل و الغنم و إن السباع همها العدوان

۱- ۱) عروه:سبوه.

۲- ۲) أخمر القوم؛إذا تواروا بالخمر؛و یقال للرجل إذا ختل صاحبه:هو یدب له الضراء و یمشی له الخمر.

على غيرها

كالأسود الضاريه و النمور و الفهود و البزاه و الصقور ثمّ قال و إن النساء همهن زينه الحياه الدنيا و الفساد فيها .

۱۹۷۵

نَظَرَ حَكِيمٌ إِلَى امْرَأَةٍ مَصْلُوبَةٍ عَلَى شَجَرَةٍ فَقَالَ لَيْتَ كُلَّ شَجَرَةٍ تَحْمِلُ مِثْلَ هَذِهِ الثَّمَرَةِ.

۱۹۷۶

وَ مَرَّتْ امْرَأَةٌ بِسُقْرَاطَ وَ هُوَ يَتَشَرَّقُ فِي الشَّمْسِ فَقَالَتْ مَا أَقْبَحَكَ أَيُّهَا الشَّيْخُ فَقَالَ لَوْ أَنَّكُنَّ مِنَ الْمَرَائِي الصَّدِئَهِ لَغَمَّنِي مَا بَانَ مِنْ قُبْحِ صُورَتِي فِيكُنَّ.

۱۹۷۷

وَ رَأَى حَكِيمٌ امْرَأَةً تَعَلَّمُ الْكِتَابَهَ فَقَالَ سَهْمٌ يُسْقَى سَمّاً لِيَرْمِيَ بِهِ يَوْماً مَّا.

۱۹۷۸

وَ رَأَى بَعْضُهُمْ جَارِيَهً تَحْمِلُ نَاراً فَقَالَ نَارٌ عَلَى نَارٍ وَ الْحَامِلُ شَرٌّ مِنْ الْمَحْمُولِ.

۱۹۷۹

وَ قِيلَ لِسُقْرَاطَ أَيُّ السِّبَاعِ أَحْسَنُ قَالَ الْمَرْأَهُ.

۱۹۸۰

وَ تَزَوَّجَ بَعْضُهُمْ امْرَأَةً نَحِيفَهً فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ اخْتَرْتُ مِنَ الشَّرِّ أَقَلَّهُ.

۱۹۸۱

وَ رَأَى بَعْضُ الْحُكَمَاءِ امْرَأَةً غَرِيقَهً قَدْ احْتَمَلَهَا السَّيْلُ فَقَالَ زَادَتِ الْكَدَرُ كَدَراً وَ الشَّرُّ بِالشَّرِّ يُهْلَكُ .

ثمّ ذكر ع خصائص المؤمن فقال إن المؤمنين مستكينون استكان الرجل أى خضع و ذل .

إن المؤمنين مشفقون

التقوى رأس الإيمان كما ورد فى الخبر .

ثمّ قال إن المؤمنين خائفون هو الأول و إنّما أكده و التأكيد مطلوب فى باب الخطابه

ص :۱۶۳

۱۵۴ و من خطبه له ع

اشاره

وَ نَاظِرُ قَلْبِ اللَّبِيبِ بِهِ يُبْصِرُ أَمَدَهُ وَ يَعْرِفُ غَوْرَهُ وَ نَجْدُهُ دَاعٍ دَعَا وَ رَاعٍ رَعَى فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي وَ اتَّبِعُوا الرَّاعِيَ .

يقول إن قلب اللبيب له عين يبصر بها غايته التى يجرى إليها و يعرف من أحواله المستقبله ما كان مرتفعا أو منخفضا ساقطا و النجد المرتفع من الأرض و منه قولهم للعالم بالأمور طلاع أنجد .

ثمّ قال داع دعا موضع داع رفع لأنّه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فى الوجود داع دعا و راع رعى و يعنى بالداعى رسول اللّه ص و بالراعى نفسه ع قَدْ خَاضُوا بِحَارَ الْفِتَنِ وَ أَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ السُّنَنِ وَ أَرَزَ الْمُؤْمِنُونَ وَ نَطَقَ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ نَحْنُ الشِّعَارُ وَ الْأَصْحَابُ وَ الْخَزَنَةُ وَ الْأَبْوَابُ وَ لَا تُؤْتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا فَمَنْ أَتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقاً .

ص :۱۶۴

هذا كلام متصل بكلام لم يحكه الرضى رحمه اللّه و هو ذكر قوم من أهل الضلال قد كان أخذ فى ذمهم و نعى عليهم عيوبهم .

و أرز المؤمنون

أى انقبضوا و المضارع يأرز بالكسر أرزا و أروزا و رجل أروز أى منقبض و

۱۹۸۲

فِی الْحَدِیثِ إِنَّ اَلْإِسْلَامَ لَیَأْرِزُ إِلَی اَلْمَدِینَهِ کَمَا تَأْرِزُ الْحَیَّهُ إِلَی جُحْرِهَا (۱) .

أى ينضم إليها و يجتمع .

ثمّ قال نحن الشعار و الأصحاب يشير إلى نفسه و هو أبدا يأتى بلفظ الجمع و مراده الواحد.

و الشعار ما يلى الجسد من الثياب فهو أقرب من سائرها إليه و مراده الاختصاص برسول اللّه ص . و الخزنه و الأبواب يمكن أن يعنى به خزنه العلم و أبواب العلم

۱۹۸۳

لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنَا مَدِینَهُ الْعِلْمِ وَ عَلِیٌّ بَابُهَا فَمَنْ أَرَادَ الْحِکْمَهَ فَلْیَأْتِ الْبَابَ.

۱۹۸۴

وَ قَوْلُهُ فِیهِ خَازِنُ عِلْمِی.

۱۹۸۵

وَ قَالَ تَارَهً أُخْرَی عَیْبَهُ عِلْمِی.

و يمكن أن يريد خزنه الجنه و أبواب الجنه أى لا يدخل الجنه إلا من وافى بولايتنا فقد جاء فى حقه الخبر الشائع المستفيض أنّه قسيم النار و الجنه و ذكر أبو عبيد الهروى فى الجمع بين الغريبين أن قوما من أئمه العربيه فسروه فقالوا لأنّه لما كان محبه من أهل الجنه و مبغضه من أهل النار كأنّه بهذا الاعتبار قسيم النار و الجنه قال أبو عبيد و قال غير هؤلاء بل هو قسيمها بنفسه فى الحقيقه يدخل قوما إلى الجنه و قوما إلى النار و هذا الذى ذكره أبو عبيد أخيرا هو ما يطابق

۱۹۸۶

۱- اَلْأَخْبَارَ الْوَارِدَهَ فِیهِ یَقُولُ لِلنَّارِ هَذَا لِی فَدَعِیهِ وَ هَذَا لَکِ فَخُذِیهِ .

ثمّ ذكر أن البيوت لا تؤتى إلّا من أبوابها قال اللّه تعالى وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا

۱- ۱) النهايه لابن الأثير ۱:۲۴.

الْبُيُوتُ مِنْ ظُهُورِهٰا وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقىٰ وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا (۱) .

ثمّ قال من أتاها من غير أبوابها سمى سارقا و هذا حقّ ظاهرا و باطنا أما الظاهر فلأن من يتسور البيوت من غير أبوابها هو السارق و أمّا الباطن فلأن من طلب العلم من غير أستاذ محقق فلم يأته من بابه فهو أشبه شيء بالسارق

ذكر الأحاديث و الأخبار الوارده فى فضائل على

و اعلم أن أمير المؤمنين ع لو فخر بنفسه و بالغ فى تعديد مناقبه و فضائله بفصاحته التى آتاه اللّه تعالى إياها و اختصه بها و ساعده على ذلك فصحاء العرب كافه لم يبلغوا إلى معشار ما نطق به الرسول الصادق ص فى أمره و لست أعنى بذلك الأخبار العامّه الشائعه التى يحتج بها الإماميّه على إمامته كخبر الغدير و المنزله و قصه براءه و خبر المناجاه و قصه خيبر و خبر الدار بمكّه فى ابتداء الدعوه و نحو ذلك بل الأخبار الخاصّه التى رواها فيه أئمه الحديث التى لم يحصل أقل القليل منها لغيره و أنا أذكر من ذلك شيئا يسيرا ممّا رواه علماء الحديث الذين لا يتهمون فيه و جلهم قائلون بتفضيل غيره عليه فروايتهم فضائله توجب من سكون النفس ما لا يوجبه روايه غيرهم.

۱۹۸۷

الْخَبَرُ الْأَوَّلُ -يٰا عَلِيُّ إِنَّ اللَّهَ قَدْ زَيَّنَكَ بِزِينَهٍ لَمْ يُزَيِّنِ الْعِبَادَ بِزِينَهٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا هِيَ زِينَهُ الْأَبْرَارِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا جَعَلَكَ لاٰ تَرْزَأُ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئاً (۲) وَ لاٰ تَرْزَأُ الدُّنْيَا مِنْكَ شَيْئاً وَ وَهَبَ لَكَ حُبَّ الْمَسَاكِينِ فَجَعَلَكَ تَرْضَى بِهِمْ أَتْبَاعاً وَ يَرْضَوْنَ بِكَ إِمَاماً

۱- ۱) سوره البقره ۱۷۷.

۲- ۲) ترزأ:تأخذ.

رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَافِظُ فِی کِتَابِهِ الْمَعْرُوفِ بِحِلْیَهِ الْأَوْلِیَاءِ *وَ زَادَ فِیهِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی الْمُسْنَدِ فَطُوبَی لِمَنْ أَحَبَّکَ وَ صَدَقَ فِیکَ وَ وَیْلٌ لِمَنْ أَبْغَضَکَ وَ کَذَبَ فِیکَ.

۱۹۸۸

۱۴,۱- الْخَبَرُ الثَّانِی -قَالَ لِوَفْدِ ثَقِیفٍ لَتُسْلِمُنَّ أَوْ لَأَبْعَثَنَّ إِلَیْکُمْ رَجُلًا مِنِّی أَوْ قَالَ عَدِیلَ نَفْسِی فَلَیَضْرِبَنَّ أَعْنَاقَکُمْ وَ لَیَسْبِیَنَّ ذَرَارِیَّکُمْ وَ لَیَأْخُذَنَّ أَمْوَالَکُمْ قَالَ عُمَرُ فَمَا تَمَنَّیْتُ الْإِمَارَهَ إِلَّا یَوْمَئِذٍ وَ جَعَلْتُ أَنْصَبُ لَهُ صَدْرِی رَجَاءَ أَنْ یَقُولَ هُوَ هَذَا فَالْتَفَتَ فَأَخَذَ بِیَدِ عَلِیٍّ وَ قَالَ هُوَ هَذَا مَرَّتَیْنِ

.

۱۹۸۹

۱۴,۱- رَوَاهُ أَحْمَدُ فِی الْمُسْنَدِ وَ رَوَاهُ فِی کِتَابِ فَضَائِلِ عَلِیٍّ ع أَنَّهُ قَالَ لَتَنْتَهُنَّ یَا بَنِی وَلِیعَهَ (۱) أَوْ لَأَبْعَثَنَّ إِلَیْکُمْ رَجُلًا کَنَفْسِی یَمْضِی فِیکُمْ أَمْرِی یَقْتُلُ الْمُقَاتِلَهَ وَ یَسْبِی الذُّرِّیَّهَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ فَمَا رَاعَنِی إِلَّا بَرْدُ کَفِّ عُمَرَ فِی حُجْزَتِی (۲) مِنْ خَلْفِی یَقُولُ مَنْ تَرَاهُ یَعْنِی فَقُلْتُ إِنَّهُ لَا یَعْنِیکَ وَ إِنَّمَا یَعْنِی خَاصِفَ النَّعْلِ وَ إِنَّهُ قَالَ هُوَ هَذَا .

۱۹۹۰

الْخَبَرُ الثَّالِثُ -إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَیَّ فِی عَلِیٍّ عَهْداً فَقُلْتُ یَا رَبِّ بَیِّنْهُ لِی قَالَ اسْمَعْ إِنَّ عَلِیّاً رَایَهُ الْهُدَی وَ إِمَامُ أَوْلِیَائِی وَ نُورُ مَنْ أَطَاعَنِی وَ هُوَ الْکَلِمَهُ الَّتِی أَلْزَمْتُهَا الْمُتَّقِینَ مَنْ أَحَبَّهُ فَقَدْ أَحَبَّنِی وَ مَنْ أَطَاعَهُ فَقَدْ أَطَاعَنِی فَبَشِّرْهُ بِذَلِکَ فَقُلْتُ قَدْ بَشَّرْتُهُ یَا رَبِّ فَقَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ فِی قَبْضَتِهِ فَإِنْ یُعَذِّبْنِی فَبِذُنُوبِی لَمْ یَظْلِمْ شَیْئاً وَ إِنْ یُتِمَّ لِی مَا وَعَدَنِی فَهُوَ أَوْلَی وَ قَدْ دَعَوْتُ لَهُ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اجْلُ قَلْبَهُ وَ اجْعَلْ رَبِیعَهُ الْإِیمَانَ بِکَ قَالَ قَدْ فَعَلْتُ ذَلِکَ غَیْرَ أَنِّی مُخْتَصُّهُ بِشَیْءٍ مِنَ الْبَلَاءِ لَمْ أَخْتَصَّ بِهِ أَحَداً مِنْ أَوْلِیَائِی فَقُلْتُ رَبِّ أَخِی وَ صَاحِبِی قَالَ إِنَّهُ سَبَقَ فِی عِلْمِی أَنَّهُ لَمُبْتَلٍ وَ مُبْتَلًی

۱- ۱) بنو ولیعه:حی فی کنده.

۲- ۲) الحجزه:موضع الإزار.

ذَكَرَهُ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَافِظُ فِی حِلْيَهِ الْأَوْلِيَاءِ عَنْ أَبِی بَرْزَهَ الْأَسْلَمِیِّ

۱۹۹۱

ثُمَّ رَوَاهُ بِإِسْنَادٍ آخَرَ بِلَفْظٍ آخَرَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ عَهِدَ فِی عَلِیٍّ إِلَیَّ عَهْداً أَنَّهُ رَايَهُ الْهُدَی وَ مَنَارُ الْإِيمَانِ وَ إِمَامُ أَوْلِيَائِی وَ نُورُ جَمِيعِ مَنْ أَطَاعَنِی إِنَّ عَلِيّاً أَمِينِی غَداً فِی اَلْقِيَامَهِ وَ صَاحِبُ رَايَتِی بِيَدِ عَلِیٍّ مَفَاتِيحُ خَزَائِنِ رَحْمَهِ رَبِّی.

۱۹۹۲

الْخَبَرُ الرَّابِعُ -مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَی نُوحٍ فِی عَزْمِهِ وَ إِلَی آدَمَ فِی عِلْمِهِ وَ إِلَی إِبْرَاهِيمَ فِی حِلْمِهِ وَ إِلَی مُوسَی فِی فِطْنَتِهِ وَ إِلَی عِيسَی فِی زُهْدِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَی عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی اَلْمُسْنَدِ وَ رَوَاهُ أَحْمَدُ الْبَيْهَقِیُّ فِی صَحِيحِهِ

۱۹۹۳

الْخَبَرُ الْخَامِسُ -مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَحْيَا حَيَاتِی وَ يَمُوتَ مِيتَتِی وَ يَتَمَسَّكَ بِالْقَضِيبِ مِنَ الْيَاقُوتَهِ الَّتِی خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَی بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ لَهَا كُونِی فَكَانَتْ فَلْيَتَمَسَّكْ بِوَلاَءِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ذَكَرَهُ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَافِظُ فِی كِتَابِ حِلْيَهِ الْأَوْلِيَاءِ وَ رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْبَلٍ فِی اَلْمُسْنَدِ فِی كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ وَ حِكَايَهُ لَفْظِ أَحْمَدَ رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَسَّكَ بِالْقَضِيبِ الْأَحْمَرِ الَّذِی غَرَسَهُ اللَّهُ فِی جَنَّهِ عَدْنٍ بِيَمِينِهِ فَلْيَتَمَسَّكْ بِحُبِّ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ .

۱۹۹۴

الْخَبَرُ السَّادِسُ -وَ الَّذِی نَفْسِی بِيَدِهِ لَوْ لاَ أَنْ تَقُولَ طَوَائِفُ مِنْ أُمَّتِی فِيكَ مَا قَالَتِ اَلنَّصَارَی فِی اِبْنِ مَرْيَمَ لَقُلْتُ الْيَوْمَ فِيكَ مَقَالاً لاَ نَمُرُّ[تَمُرُّ]

بِمَلَإٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ إِلاَّ أَخَذُوا التُّرَابَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْكَ لِلْبَرَكَهِ ذَكَرَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی اَلْمُسْنَدِ

۱۹۹۵

۱۴,۱- الْخَبَرُ السَّابِعُ -خَرَجَ ص عَلَی الْحَجِيجِ عَشِيَّهَ عَرَفَهَ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ

يَاهَى بِكُمُ الْمَلاَئِكَهَ عَامَّهً وَ غَفَرَ لَكُمْ عَامَّهً وَ يَاهَى بِعَلِيٍّ خَاصَّهً وَ غَفَرَ لَهُ خَاصَّهً إِنِّی قَائِلٌ لَكُمْ قَوْلاً غَيْرَ مُحَابٍ فِيهِ لِقَرَابَتِی إِنَّ السَّعِيدَ كُلَّ السَّعِيدِ حَقَّ السَّعِيدِ مَنْ أَحَبَّ عَلِيّاً فِی حَيَاتِهِ وَ بَعْدَ مَوْتِهِ رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ ع وَ فِی اَلْمُسْنَدِ أَيْضاً .

۱۹۹۶

الْخَبَرُ الثَّامِنُ رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی الْكِتَابَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُدْعَی بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَهِ فَأَقُومُ عَنْ يَمِينِ اَلْعَرْشِ فِی ظِلِّهِ ثُمَّ أُكْسَی حُلَّهً ثُمَّ يُدْعَی بِالنَّبِيِّينَ بَعْضُهُمْ عَلَی أَثَرِ بَعْضٍ فَيَقُومُونَ عَنْ يَمِينِ اَلْعَرْشِ وَ يُكْسَوْنَ حُلَلاً ثُمَّ يُدْعَی بِعَلِيِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ لِقَرَابَتِهِ مِنِّی وَ مَنْزِلَتِهِ عِنْدِی وَ يُدْفَعُ إِلَيْهِ لِوَائِی لِوَاءُ الْحَمْدِ آدَمُ وَ مَنْ دُونَهُ تَحْتَ ذَلِكَ اللِّوَاءِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ فَتَسِيرُ بِهِ حَتَّی تَقِفَ بَيْنِی وَ بَيْنَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ ثُمَّ تُكْسَی حُلَّهً وَ يُنَادِی مُنَادٍ مِنَ اَلْعَرْشِ نِعْمَ الْعَبْدُ أَبُوكَ إِبْرَاهِيمُ وَ نِعْمَ الْأَخُ أَخُوكَ عَلِيٌّ أَبْشِرْ فَإِنَّكَ تُدْعَی إِذَا دُعِيتُ وَ تُكْسَی إِذَا كُسِيتُ وَ تُحَيَّا إِذَا حُيِّيتُ.

۱۹۹۷

۱۴,۱- الْخَبَرُ التَّاسِعُ -يَا أَنَسُ اسْكُبْ لِی وَضُوءاً ثُمَّ قَامَ فَصَلَّی رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ عَلَيْكَ مِنْ هَذَا الْبَابِ إِمَامُ الْمُتَّقِينَ وَ سَيِّدُ اَلْمُسْلِمِينَ وَ يَعْسُوبُ الدِّينِ وَ خَاتَمُ الْوَصِيِّينَ وَ قَائِدُ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ قَالَ أَنَسٌ فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ رَجُلاً مِنَ اَلْأَنْصَارِ وَ كَتَبْتُ دَعْوَتِی فَجَاءَ عَلِيٌّ فَقَالَ ص مَنْ جَاءَ يَا أَنَسُ فَقُلْتُ عَلِيٌّ فَقَامَ إِلَيْهِ مُسْتَبْشِراً فَاعْتَنَقَهُ ثُمَّ جَعَلَ يَمْسَحُ عَرَقَ وَجْهِهِ فَقَالَ عَلِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّی اللَّهُ عَلَيْكَ وَ آلِكَ لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ الْيَوْمَ تَصْنَعُ بِی شَيْئاً مَا صَنَعْتَهُ بِی قَبْلُ قَالَ وَ مَا يَمْنَعُنِی وَ أَنْتَ تُؤَدِّی عَنِّی وَ تُسْمِعُهُمْ صَوْتِی وَ تُبَيِّنُ لَهُمْ مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ بَعْدِی رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَافِظُ فِی حِلْيَهِ الْأَوْلِيَاءِ

.

۱۹۹۸

۱۴,۱- الْخَبَرُ الْعَاشِرُ -اُدْعُوا لِی سَیِّدَ اَلْعَرَبِ عَلِیّاً فَقَالَتْ عَائِشَهُ أَ لَسْتَ سَیِّدَ اَلْعَرَبِ فَقَالَ أَنَا سَیِّدُ وُلْدِ آدَمَ وَ عَلِیٌّ سَیِّدُ اَلْعَرَبِ فَلَمَّا جَاءَ أَرْسَلَ إِلَی اَلْأَنْصَارِ فَأَتَوْهُ فَقَالَ لَهُمْ یَا مَعْشَرَ اَلْأَنْصَارِ أَ لاَ أَدُلُّکُمْ عَلَی مَا إِنْ تَمَسَّکْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا أَبَداً قَالُوا بَلَی یَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هَذَا عَلِیٌّ فَأَحِبُّوهُ بِحُبِّی وَ أَکْرِمُوهُ بِکَرَامَتِی فَإِنَّ جَبْرَائِیلَ أَمَرَنِی بِالَّذِی قُلْتُ لَکُمْ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ رَوَاهُ اَلْحَافِظُ أَبُو نُعَیْمٍ فِی حِلْیَهِ الْأَوْلِیَاءِ

.

۱۹۹۹

۱۴,۱- الْخَبَرُ الْحَادِیَ عَشَرَ -مَرْحَباً بِسَیِّدِ الْمُؤْمِنِینَ وَ إِمَامِ الْمُتَّقِینَ فَقِیلَ لِعَلِیٍّ ع کَیْفَ شُکْرُکَ فَقَالَ أَحْمَدُ اللَّهَ عَلَی مَا آتَانِی وَ أَسْأَلُهُ الشُّکْرَ عَلَی مَا أَوْلاَنِی وَ أَنْ یَزِیدَنِی مِمَّا أَعْطَانِی ذَکَرَهُ صَاحِبُ اَلْحِلْیَهِ أَیْضاً .

۲۰۰۰

الْخَبَرُ الثَّانِیَ عَشَرَ -مَنْ سَرَّهُ أَنْ یَحْیَا حَیَاتِی وَ یَمُوتَ مَمَاتِی وَ یَسْکُنَ جَنَّهَ عَدْنٍ الَّتِی غَرَسَهَا رَبِّی فَلْیُوَالِ عَلِیّاً مِنْ بَعْدِی وَ لْیُوَالِ وَلِیَّهُ وَ لْیَقْتَدِ بِالْأَئِمَّهِ مِنْ بَعْدِی فَإِنَّهُمْ عِتْرَتِی خُلِقُوا مِنْ طِینَتِی وَ رُزِقُوا فَهْماً وَ عِلْماً فَوَیْلٌ لِلْمُکَذِّبِینَ مِنْ أُمَّتِی الْقَاطِعِینَ فِیهِمْ صِلَتِی لاَ أَنَالَهُمُ اللَّهُ شَفَاعَتِی ذَکَرَهُ صَاحِبُ اَلْحِلْیَهِ أَیْضاً

۲۰۰۱

۱۴,۱- الْخَبَرُ الثَّالِثَ عَشَرَ -بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ص خَالِدَ بْنَ الْوَلِیدِ فِی سَرِیَّهٍ وَ بَعَثَ عَلِیّاً ع فِی سَرِیَّهٍ أُخْرَی وَ کِلاَهُمَا إِلَی اَلْیَمَنِ وَ قَالَ إِنِ اجْتَمَعْتُمَا فَعَلِیٌّ عَلَی النَّاسِ وَ إِنْ افْتَرَقْتُمَا فَکُلُّ وَاحِدٍ مِنْکُمَا عَلَی جُنْدِهِ فَاجْتَمَعَا وَ أَغَارَا وَ سَبَیَا نِسَاءً وَ أَخَذَا أَمْوَالاً وَ قَتَلاَ نَاساً وَ أَخَذَ عَلِیٌّ جَارِیَهً فَاخْتَصَّهَا لِنَفْسِهِ فَقَالَ خَالِدٌ لِأَرْبَعَهٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ مِنْهُمْ بُرَیْدَهُ الْأَسْلَمِیُّ اسْبِقُوا إِلَی رَسُولِ اللَّهِ ص فَاذْکُرُوا لَهُ کَذَا وَ اذْکُرُوا

لَهُ كَذَا لِأُمُورٍ عَدَّدَهَا عَلَى عَلِيٍّ فَسَبَقُوا إِلَيْهِ فَجَاءَ وَاحِدٌ مِنْ جَانِبِهِ فَقَالَ إِنَّ عَلِيّاً فَعَلَ كَذَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَجَاءَ الْآخَرُ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ فَقَالَ إِنَّ عَلِيّاً فَعَلَ كَذَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَجَاءَ بُرَيْدَهُ الْأَسْلَمِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلِيّاً فَعَلَ ذَلِكَ فَأَخَذَ جَارِيَهً لِنَفْسِهِ فَغَضِبَ ص حَتَّى احْمَرَّ وَجْهُهُ وَ قَالَ دَعُوا لِي عَلِيّاً يُكَرِّرُهَا إِنَّ عَلِيّاً مِنِّي وَ أَنَا مِنْ عَلِيٍّ وَ إِنَّ حَظَّهُ فِي الْخُمُسِ أَكْثَرُ مِمَّا أَخَذَ وَ هُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ بَعْدِي رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ فِي اَلْمُسْنَدِ غَيْرَ مَرَّهٍ وَ رَوَاهُ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ وَ رَوَاهُ أَكْثَرُ الْمُحَدِّثِينَ

.

۲۰۰۲

الْخَبَرُ الرَّابِعَ عَشَرَ -كُنْتُ أَنَا وَ عَلِيٌّ نُوراً بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِأَرْبَعَهَ عَشَرَ أَلْفَ عَامٍ فَلَمَّا خَلَقَ آدَمَ قَسَمَ ذَلِكَ فِيهِ وَ جَعَلَهُ جُزْءَيْنِ فَجُزْءٌ أَنَا وَ جُزْءٌ عَلِيٌّ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي اَلْمُسْنَدِ وَ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ ع وَ ذَكَرَهُ صَاحِبُ كِتَابِ اَلْفِرْدَوْسِ وَ زَادَ فِيهِ ثُمَّ انْتَقَلْنَا حَتَّى صِرْنَا فِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَكَانَ لِيَ النُّبُوَّهُ وَ لِعَلِيٍّ الْوَصِيَّهُ.

۲۰۰۳

۱۴,۱- الْخَبَرُ الْخَامِسَ عَشَرَ -اَلنَّظَرُ إِلَى وَجْهِكَ يَا عَلِيُّ عِبَادَهٌ أَنْتَ سَيِّدٌ فِي الدُّنْيَا وَ سَيِّدٌ فِي الْآخِرَهِ مَنْ أَحَبَّكَ أَحَبَّنِي وَ حَبِيبِي حَبِيبُ اللَّهِ وَ عَدُوُّكَ عَدُوِّي وَ عَدُوِّي عَدُوُّ اللَّهِ الْوَيْلُ لِمَنْ أَبْغَضَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي اَلْمُسْنَدِ قَالَ وَ كَانَ اِبْنُ عَبَّاسٍ يُفَسِّرُهُ وَ يَقُولُ إِنَّ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَعْلَمَ هَذَا الْفَتَى سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَشْجَعَ هَذَا الْفَتَى سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَفْصَحَ هَذَا الْفَتَى .

۲۰۰۴

۱۴,۱- الْحَدِيثُ السَّادِسَ عَشَرَ -لَمَّا كَانَتْ لَيْلَهُ بَدْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص مَنْ يَسْتَقِي لَنَا مَاءً فَأَحْجَمَ النَّاسُ فَقَامَ عَلِيٌّ فَاحْتَضَنَ قِرْبَهً ثُمَّ أَتَى بِئْراً بَعِيدَهَ الْقَعْرِ مُظْلِمَهً فَانْحَدَرَ فِيهَا فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى جِبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ وَ إِسْرَافِيلَ أَنْ تَأَهَّبُوا لِنَصْرِ مُحَمَّدٍ وَ أَخِيهِ وَ حِزْبِهِ فَهَبَطُوا مِنَ السَّمَاءِ لَهُمْ لَغَطٌ يُذْعَرُ مَنْ يَسْمَعُهُ فَلَمَّا حَاذُوا الْبِئْرَ سَلَّمُوا عَلَيْهِ مِنْ عِنْدِ آخِرِهِمْ إِكْرَاماً لَهُ وَ إِجْلَالاً رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ ع .

۲۰۰۵

وَ زَادَ فِيهِ فِي طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ لَتُؤْتَيَنَّ يَا عَلِيُّ يَوْمَ الْقِيَامَهِ بِنَاقَهٍ مِنْ نُوقِ الْجَنَّهِ فَتَرْكَبُهَا وَ رُكْبَتُكَ مَعَ رُكْبَتِي وَ فَخِذُكَ مَعَ فَخِذِي حَتَّى تَدْخُلَ الْجَنَّهَ .

۲۰۰۶

الْحَدِيثُ السَّابِعَ عَشَرَ -خَطَبَ ص يَوْمَ جُمُعَهٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ قَدِّمُوا قُرَيْشاً وَ لَا تَقَدَّمُوهَا وَ تَعَلَّمُوا مِنْهَا وَ لَا تُعَلِّمُوهَا قُوَّهُ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَعْدِلُ قُوَّهَ رَجُلَيْنِ مِنْ غَيْرِهِمْ وَ أَمَانَهُ رَجُلٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَعْدِلُ أَمَانَهَ رَجُلَيْنِ مِنْ غَيْرِهِمْ أَيُّهَا النَّاسُ أُوصِيكُمْ بِحُبِّ ذِي قُرْبَاهَا أَخِي وَ ابْنِ عَمِّي عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَ لَا يُبْغِضُهُ إِلَّا مُنَافِقٌ مَنْ أَحَبَّهُ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَ مَنْ أَبْغَضَهُ فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَ مَنْ أَبْغَضَنِي عَذَّبَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ ع

۲۰۰۷

الْحَدِيثُ الثَّامِنَ عَشَرَ -اَلصِّدِّيقُونَ ثَلَاثَهٌ حَبِيبٌ النَّجَّارُ الَّذِي جَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَهِ يَسْعى وَ مُؤْمِنُ آلِ فِرْعَوْنَ الَّذِي كَانَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ وَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَ هُوَ أَفْضَلُهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ عَلِيٍّ ع

۲۰۰۸

الْحَدِيثُ التَّاسِعَ عَشَرَ -أُعْطِيتُ فِي عَلِيٍّ خَمْساً هُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا أَمَّا وَاحِدَهٌ فَهُوَ كَابٍ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ حِسَابِ الْخَلَائِقِ وَ أَمَّا الثَّانِيَهُ

فَلِوَاءُ الْحَمْدِ بِيَدِهِ آدَمُ وَ مَنْ وَلَدَ تَحْتَهُ وَ أَمَّا الثَّالِثَهُ فَوَاقِفٌ عَلَى عُقْرِ (۱) حَوْضِی یَسْقِی مَنْ عَرَفَ مِنْ أُمَّتِی وَ أَمَّا الرَّابِعَهُ فَسَاتِرُ عَوْرَتِی وَ مُسَلِّمِی إِلَى رَبِّی وَ أَمَّا الْخَامِسَهُ فَإِنِّی لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْهِ أَنْ يَعُودَ كَافِراً بَعْدَ إِيمَانٍ وَ لَا زَانِياً بَعْدَ إِحْصَانٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِی كِتَابِ اَلْفَضَائِلِ

۲۰۰۹

۱۴,۱- الْحَدِيثُ الْعِشْرُونَ -كَانَتْ لِجَمَاعَهٍ مِنَ اَلصَّحَابَهِ أَبْوَابٌ شَارِعَهٌ فِی مَسْجِدِ اَلرَّسُولِ ص فَقَالَ ع يَوْماً سُدُّوا كُلَّ بَابٍ فِی اَلْمَسْجِدِ إِلاَّ بَابَ عَلِیٍّ فَسُدَّتْ فَقَالَ فِی ذَلِكَ قَوْمٌ حَتَّى بَلَغَ رَسُولَ اَللَّهِ ص فَقَامَ فِيهِمْ فَقَالَ إِنَّ قَوْماً قَالُوا فِی سَدِّ اَلْأَبْوَابِ وَ تَرْكِی بَابَ عَلِیٍّ إِنِّی مَا سَدَدْتُ وَ لَا فَتَحْتُ وَ لَكِنِّی أُمِرْتُ بِأَمْرٍ فَاتَّبَعْتُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِی اَلْمُسْنَدِ مِرَاراً وَ فِی كِتَابِ اَلْفَضَائِلِ

.

۲۰۱۰

۱۴,۱- الْحَدِيثُ الْحَادِی وَ الْعِشْرُونَ -دَعَا ص عَلِيّاً فِی غَزَاهِ اَلطَّائِفِ فَانْتَجَاهُ وَ أَطَالَ نَجْوَاهُ حَتَّى كَرِهَ قَوْمٌ مِنَ اَلصَّحَابَهِ ذَلِكَ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَقَدْ أَطَالَ اَلْيَوْمَ نَجْوَى اِبْنِ عَمِّهِ فَبَلَغَهُ ع ذَلِكَ فَجَمَعَ مِنْهُمْ قَوْماً ثُمَّ قَالَ إِنَّ قَائِلاً قَالَ لَقَدْ أَطَالَ اَلْيَوْمَ نَجْوَى اِبْنِ عَمِّهِ أَمَا إِنِّی مَا اِنْتَجَيْتُهُ وَ لَكِنَّ اَللَّهَ اِنْتَجَاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ رَحِمَهُ اَللَّهُ فِی اَلْمُسْنَدِ

.

۲۰۱۱

الْحَدِيثُ الثَّانِی وَ الْعِشْرُونَ -أَخْصِمُكَ (۲) يَا عَلِیُّ بِالنُّبُوَّهِ فَلَا نُبُوَّهَ بَعْدِی وَ تَخْصِمُ اَلنَّاسَ بِسَبْعٍ لَا يُجَاحِدُ فِيهَا أَحَدٌ مِنْ قُرَيْشٍ أَنْتَ أَوَّلُهُمْ إِيمَاناً بِاللَّهِ وَ أَوْفَاهُمْ بِعَهْدِ اَللَّهِ وَ أَقْوَمُهُمْ بِأَمْرِ اَللَّهِ وَ أَقْسَمُهُمْ بِالسَّوِيَّهِ وَ أَعْدَلُهُمْ فِی اَلرَّعِيَّهِ وَ أَبْصَرُهُمْ بِالْقَضِيَّهِ وَ أَعْظَمُهُمْ عِنْدَ اَللَّهِ مَزِيَّهً

۱- ۱) العقر:مؤخر الحوض حيث يقف الإبل.

۲- ۲) أخصمك:أغلبك.

رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ الْحَافِظُ فِی حِلْيَهِ الْأَوْلِيَاءِ

۲۰۱۲

۱۴,۱۵,۱- الْخَبَرُ الثَّالِثُ وَ الْعِشْرُونَ -قَالَتْ فَاطِمَهُ إِنَّکَ زَوَّجْتَنِی فَقِيراً لَا مَالَ لَهُ فَقَالَ زَوَّجْتُکِ أَقْدَمَهُمْ سِلْماً وَ أَعْظَمَهُمْ حِلْماً وَ أَكْثَرَهُمْ عِلْماً أَ لَا تَعْلَمِينَ أَنَّ اللَّهَ اطَّلَعَ إِلَى الْأَرْضِ اطِّلَاعَهً فَاخْتَارَ مِنْهَا أَبَاکِ ثُمَّ اطَّلَعَ إِلَيْهَا ثَانِيَهً فَاخْتَارَ مِنْهَا بَعْلَکِ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِی اَلْمُسْنَدِ .

۲۰۱۳

۱۴,۱,۱۵- الْحَدِيثُ الرَّابِعُ وَ الْعِشْرُونَ -لَمَّا أُنْزِلَ إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ بَعْدَ انْصِرَافِهِ ع مِنْ غَزَاهِ حُنَيْنٍ جَعَلَ يُكْثِرُ مِنْ سُبْحَانَ اللَّهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ يَا عَلِیُّ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ مَا وُعِدْتُ بِهِ جَاءَ الْفَتْحُ وَ دَخَلَ النَّاسُ فِی دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجاً وَ إِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَقَّ مِنْکَ بِمَقَامِی لِقِدَمِکَ فِی اَلْإِسْلَامِ وَ قُرْبِکَ مِنِّی وَ صِهْرِکَ وَ عِنْدَکَ سَيِّدَهُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ وَ قَبْلَ ذَلِکَ مَا كَانَ مِنْ بَلَاءِ أَبِی طَالِبٍ عِنْدِی حِينَ نَزَلَ اَلْقُرْآنُ فَأَنَا حَرِيصٌ عَلَى أَنْ أُرَاعِیَ ذَلِکَ لِوَلَدِهِ رَوَاهُ أَبُو إِسْحَاقَ الثَّعْلَبِیُّ فِی تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ .

و اعلم أنا إنّما ذكرنا هذه الأخبار هاهنا لأن كثيرا من المنحرفين عنه ع إذا مروا على كلامه فی نهج البلاغه و غيره المتضمن التحدث بنعمه اللّه عليه من اختصاص الرسول له ص و تميزه إياه عن غيره ينسبونه إلى التيه و الزهو و الفخر و لقد سبقهم بذلک قوم من الصحابه

۲۰۱۴

۱- قِيلَ لِعُمَرَ وَلِّ عَلِيّاً أَمْرَ الْجَيْشِ وَ الْحَرْبِ فَقَالَ هُوَ أَتْيَهُ مِنْ ذَلِکَ

.

۲۰۱۵

۱- وَ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ مَا رَأَيْنَا أَزْهَى مِنْ عَلِیٍّ وَ أُسَامَهَ .

فأردنا بإيراد هذه الأخبار هاهنا عند تفسير قوله نحن الشعار و الأصحاب و نحن الخزنه و الأبواب أن ننبه على عظم منزلته عند الرسول ص و أن من قيل

فی حقه ما قیل لو رقی إلی السماء و عرج فی الهواء و فخر علی الملائکه و الأنبیاء تعظما و تبجحا لم یکن ملوما بل کان بذلک جدیرا فکیف و هو ع لم یسلک قط مسلک التعظم و التکبر فی شیء من أقواله و لا من أفعاله و کان ألطف البشر خلقا و أکرمهم طبعا و أشدهم تواضعا و أکثرهم احتمالا و أحسنهم بشرا و أطلقهم وجها حتّی نسبه من نسبه إلی الدعابه و المزاح و هما خلقان ینافیان التکبر و الاستطاله و إنّما کان یذکر أحیانا ما یذکره من هذا النوع نفثه مصدور و شکوی مکروب و تنفس مهموم و لا یقصد به إذا ذکره إلاّ شکر النعمه و تنبیه الغافل علی ما خصه اللّه به من الفضیله فإن ذلک من باب الأمر بالمعروف و الحض علی اعتقاد الحق و الصواب فی أمره و النهی عن المنکر الذی هو تقدیم غیره علیه فی الفضل فقد نهی اللّه سبحانه عن ذلک فقال أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلاّ أَنْ یُهْدی فَما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ (۱) مِنْهَا فِیهِمْ کَرَائِمُ الْإِیمَانِ وَ هُمْ کُنُوزُ الرَّحْمَنِ إِنْ نَطَقُوا صَدَقُوا وَ إِنْ صَمَتُوا لَمْ یُسْبَقُوا فَلْیَصْدُقْ رَائِدٌ أَهْلَهُ وَ لْیُحْضِرْ عَقْلَهُ وَ لْیَکُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَهِ فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِمَ وَ إِلَیْهَا یَنْقَلِبُ فَالنَّاظِرُ بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ یَکُونُ مُبْتَدَأُ عَمَلِهِ أَنْ یَعْلَمَ أَ عَمَلُهُ عَلَیْهِ أَمْ لَهُ فَإِنْ کَانَ لَهُ مَضَی فِیهِ وَ إِنْ کَانَ عَلَیْهِ وَقَفَ عَنْهُ فَإِنَّ الْعَامِلَ بِغَیْرِ عِلْمٍ کَالسَّائِرِ عَلَی غَیْرِ طَرِیقٍ فَلَا یَزِیدُهُ بُعْدُهُ عَنِ الطَّرِیقِ الْوَاضِحِ

۱- ۱) سوره یونس ۳۵.

إِلاَّ بُعْداً مِنْ حَاجَتِهِ وَ الْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَالسَّائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ فَلْيَنْظُرْ نَاظِرٌ أَ سَائِرٌ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ .

قوله فيهم يرجع إلى آل محمّد ص الذين عناهم بقوله نحن الشعار و الأصحاب و هو يطلق دائما هذه الصيغ الجمعيه و يعنى نفسه و فى القرآن كثير من ذلك نحو قوله تعالى اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (۱) .

و كرائم الإيمان جمع كريمه و هى المنفسات منه قال الشاعر ماض من العيش لو يفدى بذلت له كرائم المال من خيل و من نعم.

فإن قلت أ يكون فى الإيمان كرائم و غير كرائم قلت نعم لأن الإيمان عند أكثر أصحابنا اسم للطاعات كلها واجبها و نفلها فمن كانت نوافله أكثر كانت كرائم الإيمان عنده أكثر و من قام بالواجبات فقط من غير نوافل كان عنده الإيمان و لم يكن عنده كرائم الإيمان.

فإن قلت فعلى هذا تكون النوافل أكرم من الواجبات.

قلت هى أكرم منها باعتبار و الواجبات أكرم منها باعتبار آخر أما الأول فلأن صاحبها إذا كان قد قام بالواجبات كان أعلى مرتبه فى الجنه ممن اقتصر على الواجبات فقط و أمّا الثانى فلأن المخل بها لا يعاقب و المخل بالواجبات يعاقب .

قوله و هم كنوز الرحمن لأن الكنز مال يدخر لشديده أو ملمه تلم بالإنسان و كذلك هؤلاء قد ذخروا لإيضاح المشكلات الدينيه على المكلفين.

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۷۳.

ثم قال إن نطقوا صدقوا و إن سكتوا لم يكن سكوتهم عن عى يوجب كونهم مسبوقين لكنهم ينطقون حكما و يصمتون حلما .

ثمّ أمر ع بالتقوى و العمل الصالح و قال لِيَصْدُقْ رَائِدٌ أهلَه الرائد الذاهب من الحىّ يرتاد لهم المرعى و فى أمثالهم الرائد لا يكذب أهله و المعنى أنّه ع أمر الإنسان بأن يصدق نفسه و لا يكذبها بالتسويف و التعليل قال الشاعر أخى إذا خاصمت نفسك فاحتشد لها و إذا حدثت نفسك فاصدق.

و فى المثل المتشبع بما لا يملك كلابس ثوبى زور .

فإنه منها قدم قد قيل إن اللّه تعالى خلق أرواح البشر قبل أجسادهم و الخبر فى ذلك مشهور و الآيه أيضا و هى قوله وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (۱) و يمكن أن يفسر على وجه آخر و ذلك أن الآخره اليوم عدم محض و الإنسان قدم من العدم و إلى العدم ينقلب فقد صح أنّه قدم من الآخره و يرجع إلى الآخره .

و روى أن العالم بالبصر أى بالبصيره فيكون هو و قوله فالناظر بالقلب سواء و إنّما قاله تأكيدا و على هذا الوجه لا يحتاج إلى تفسير و تأويل فأما الروايه المشهوره فالوجه فى تفسيرها أن يكون قوله فالناظر مبتدأ و العامل صفه له و قوله بالبصر يكون مبتدأ عمله جمله مركبه من مبتدأ و خبر موضعها رفع لأنّها خبر المبتدأ الذى هو فالناظر و هذه الجمله المذكوره قد دخلت عليها كان فالجار و المجرور و هو الكلمه الأولى منها منصوبه الموضع لأنّها خبر كان و يكون قوله فيما بعد أن يعلم منصوب

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۷۲.

الموضع لأنّه بدل من البصر الذی هو خبر یکون و المراد بالبصر هاهنا البصیره فیصیر تقدیر الکلام فالناظر بقلبه العامل بجوارحه یکون مبتدأ عمله بالفکر و البصیره بأن یعلم أ عمله له أم علیه.

و یروی کالسابل علی غیر طریق و السابل طالب السبیل و

۲۰۱۶

قَدْ جَاءَ فِی الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ مَنْ عَمِلَ بِغَیْرِ هُدًی لَمْ یَزْدَدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْداً.

۲۰۱۷

وَ فِی کَلَامِ الْحُکَمَاءِ الْعَامِلُ بِغَیْرِ عِلْمٍ کَالرَّامِی مِنْ غَیْرِ وَتَرٍ.

وَ اعْلَمْ أَنَّ لِکُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِناً عَلَی مِثَالِهِ فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ طَابَ بَاطِنُهُ وَ مَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ وَ قَدْ قَالَ اَلرَّسُولُ الصَّادِقُ ص إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْعَبْدَ وَ یُبْغِضُ عَمَلَهُ وَ یُحِبُّ الْعَمَلَ وَ یُبْغِضُ بَدَنَهُ .

هذا الکلام مشتق من قوله تعالی وَ الْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِی خَبُثَ لا یَخْرُجُ إِلاّ نَکِداً (۱) و هو تمثیل ضربه اللّه تعالی لمن ینجع فیه الوعظ و التذکیر من البشر و لمن لا یؤثر ذلک فیه مثله بالأرض العذبه الطیبه تخرج النبت و الأرض السبخه الخبیثه لا تنبت و کلام أمیر المؤمنین ع إلی هذا المعنی یومئ یقول إن لکلتا حالتی الإنسان الظاهره أمرا باطنا یناسبها من أحواله و الحالتان الظاهرتان میله إلی العقل و میله إلی الهوی فالمتبع لمقتضی عقله یرزق السعاده و الفوز فهذا هو الذی طاب

۱- ۱) سوره الأعراف ۵۸.

ظاهره و طاب باطنه و المتبع لمقتضى هواه و عادته و دين أسلافه يرزق الشقاوه و العطب و هذا هو الذى خبث ظاهره و خبث باطنه.

فإن قلت فلم قال فما طاب و هلا قال فمن طاب و كذلك فى خبث قلت كلامه فى الأخلاق و العقائد و ما تنطوى عليه الضمائر يقول ما طاب من هذه الأخلاق و الملكات و هى خلق النفس الربانيه المريده للحق من حيث هو حقّ سواء كان ذلك مذهب الآباء و الأجداد أو لم يكن و سواء كان ذلك مستقبحا مستهجنا عند العامّه أو لم يكن و سواء نال به من الدنيا حظا أو لم ينل يستطيب باطنه يعنى ثمرته و هى السعاده و هذا المعنى من مواضع ما لا من مواضع من .

فأما الخبر المروى (۱) فإنّه مذكور فى كتب المحدثين و قد فسره أصحابنا المتكلمون فقالوا إن اللّه تعالى قد يحب المؤمن و محبته له إراده إثابته و يبغض عملا من أعماله و هو ارتكاب صغيره من الصغائر فإنها مكروهه عند اللّه و ليست قادحه فى إيمان المؤمن لأنّها تقع مكفره و كذلك قد يبغض العبد بأن يريد عقابه نحو أن يكون فاسقا لم يتب و يحب عملا من أعماله نحو أن يطيع ببعض الطاعات و حبّه لتلك الطاعه هى إرادته تعالى أن يسقط عنه بها بعض ما يستحقه من العقاب المتقدم وَ اعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتاً وَ كُلُّ نَبَاتٍ لاَ غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ وَ الْمِيَاهُ مُخْتَلِفَهٌ فَمَا طَابَ سَقْيُهُ طَابَ غَرْسُهُ وَ حَلَّتْ ثَمَرَتُهُ وَ مَا خَبُثَ سَقْيُهُ خَبُثَ غَرْسُهُ وَ أَمَرَّتْ ثَمَرَتُهُ.

۱- ۱) ساقطه من ب.

السقى مصدر سقيت و السقى بالكسر النصيب من الماء.

و أمر الشيء أى صار مرا.

و هذا الكلام مثل فى الإخلاص و ضده و هو الرياء و حبّ السمعه فكل عمل يكون مدده الإخلاص لوجهه تعالى لا غير فإنّه زاك حلو الجنى و كل عمل يكون الرياء و حبّ الشهره مدده فليس بزاك و تكون ثمرته مره المذاق

ص: ۱۸۰

۱۵۵ و من خطبه له ع یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی انْحَسَرَتِ الْأَوْصَافُ عَنْ کُنْهِ مَعْرِفَتِهِ وَ رَدَعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ فَلَمْ تَجِدْ مَسَاغاً إِلَی بُلُوغِ غَایَهِ مَلَکُوتِهِ هُوَ اللَّهُ الْحَقُّ الْمُبِینُ أَحَقُّ وَ أَبْیَنُ مِمَّا تَرَی الْعُیُونُ لَمْ تَبْلُغْهُ الْعُقُولُ بِتَحْدِیدٍ فَیَکُونَ مُشَبَّهاً وَ لَمْ تَقَعْ عَلَیْهِ الْأَوْهَامُ بِتَقْدِیرٍ فَیَکُونَ مُمَثَّلًا خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَی غَیْرِ تَمْثِیلٍ وَ لاَ مَشُورَهِ مُشِیرٍ وَ لاَ مَعُونَهِ مُعِینٍ فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ وَ أَذْعَنَ لِطَاعَتِهِ فَأَجَابَ وَ لَمْ یُدَافِعْ وَ انْقَادَ وَ لَمْ یُنَازِعْ وَ مِنْ لَطَائِفِ صَنْعَتِهِ وَ عَجَائِبِ خِلْقَتِهِ مَا أَرَانَا مِنْ غَوَامِضِ الْحِکْمَهِ فِی هَذِهِ الْخَفَافِیشِ الَّتِی یَقْبِضُهَا الضِّیَاءُ الْبَاسِطُ لِکُلِّ شَیْءٍ وَ یَبْسُطُهَا الظَّلَامُ الْقَابِضُ لِکُلِّ حَیٍّ وَ کَیْفَ عَشِیَتْ أَعْیُنُهَا عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِیئَهِ نُوراً تَهْتَدِی بِهِ فِی مَذَاهِبِهَا وَ تَتَّصِلُ بِعَلَانِیَهِ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَی مَعَارِفِهَا وَ رَدَعَهَا بِتَلَأْلُؤِ ضِیَائِهَا عَنِ الْمُضِیِّ فِی سُبُحَاتِ إِشْرَاقِهَا وَ أَکَنَّهَا فِی مَکَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِی بُلَجِ ائْتِلَاقِهَا وَ هِیَ مُسْدَلَهُ الْجُفُونِ بِالنَّهَارِ عَلَی حَدَاقِهَا وَ جَاعِلَهُ اللَّیْلِ سِرَاجاً تَسْتَدِلُّ بِهِ فِی الْتِمَاسِ أَرْزَاقِهَا فَلَا یَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظُلْمَتِهِ وَ لاَ تَمْتَنِعُ مِنَ الْمُضِیِّ فِیهِ لِغَسَقِ دُجُنَّتِهِ فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِنَاعَهَا وَ بَدَتْ أَوْضَاحُ نَهَارِهَا وَ دَخَلَ مِنْ إِشْرَاقِ نُورِهَا عَلَی الضِّبَابِ فِی وِجَارِهَا أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانَ عَلَی مَآقِیهَا وَ تَبَلَّغَتْ بِمَا اکْتَسَبَتْهُ مِنَ الْمَعَاشِ فِی ظُلَمِ لَیَالِیهَا

ص: ۱۸۱

فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَاراً وَ مَعَاشاً وَ النَّهَارَ سَكَناً وَ قَرَاراً وَ جَعَلَ لَهَا أَجْنِحَةً مِنْ لَحْمِهَا تَعْرُجُ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَهِ إِلَى الطَّيَرَانِ كَأَنَّهَا شَظَايَا الْآذَانِ غَيْرَ ذَوَاتِ رِيشٍ وَ لاَ قَصَبٍ إِلاَّ أَنَّكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْعُرُوقِ بَيِّنَهً أَعْلاَماً لَهَا جَنَاحَانِ لَمَّا يَرِقَّا فَيَنْشَقَّا وَ لَمْ (۱) يَغْلُظَا فَيَثْقُلاَ تَطِيرُ وَ وَلَدُهَا لاَصِقٌ بِهَا لاَجِئٌ إِلَيْهَا يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ وَ يَرْتَفِعُ إِذَا ارْتَفَعَتْ لاَ يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ وَ يَحْمِلَهُ لِلنُّهُوضِ جَنَاحُهُ وَ يَعْرِفَ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ وَ مَصَالِحَ نَفْسِهِ فَسُبْحَانَ الْبَارِئِ لِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلاَ مِنْ غَيْرِهِ .

الخفاش واحد جمعه خفافيش و هو هذا الطائر الذى يطير ليلا و لا يطير نهارا و هو مأخوذ من الخفش و هو ضعف فى البصر خلقه و الرجل أخفش و قد يكون عله و هو الذى يبصر بالليل لا بالنهار أو فى يوم غيم لا فى يوم صحو .

و انحسرت الأوصاف كلت و أعيت و ردعت كفت و المساغ المسلك .

قال أحق و أبين ممّا ترى العيون و ذلك لأن العلوم العقليّه إذا كانت ضروريه أو قريبه من الضروريه كانت أوثق من المحسوسات لأن الحس يغلط دائما فيرى الكبير صغيرا كالبعيد و الصغير كبيرا كالعنبه فى الماء ترى كالإجاصه و يرى الساكن متحركا كجرف الشط إذا رآه راكب السفينه متصاعدا و يرى المتحرك ساكنا كالظل إلى غير ذلك من الأغاليط و القضايا العقليّه الموثوق بها لأنّها بديهيه أو تكاد فالغلط غير داخل عليها قوله يقبضها الضياء أى يقبض أعينها .

قوله و تتصل بعلانيه برهان الشمس كلام جيد فى مذاهب الاستعاره.

۱- ۱) د:«و لما».

و سبحات إشراقها جلاله و بهاؤه و أكنها سترها و بلج ائتلافها جمع بلجه و هى أول الصبح و جاء بلجه أيضا بالفتح .

و الحداق جمع حدقه العين و الإسداف مصدر أسدف الليل أظلم .

و غسق الدجنه ظلام الليل فإذا ألقت الشمس قناعها أى سفرت عن وجهها و أشرقت.

و الأوضاح جمع وضح و قد يراد به حلى يعمل من الدراهم الصحاح و قد يراد به الدراهم الصحاح نفسها و إن لم يكن حليا و الضباب جمع ضب و وجارها بيتها و شظايا الآذان أقطاع منها و القصب هاهنا الغضروف.

و خلاصه الخطبه التعجب من أعين الخفافيش التى تبصر ليلا و لا تبصر نهارا و كل الحيوانات بخلاف ذلك فقد صار الليل لها معاشا و النهار لها سكنا بعكس الحال فيما عداها ثمّ من أجنحتها التى تطير بها و هى لحم لا ريش عليه و لا غضروف و ليست رقيقه فتنشق و لا كثيفه فتثقلها عن الطيران ثمّ من ولدها إذا طارت احتملته و هو لاصق بها فإذا وقعت وقع ملتصقا بها هكذا إلى أن يشتد و يقوى على النهوض فيفارقها

فصل فى ذكر بعض غرائب الطيور و ما فيها من عجائب

و اعلم أنّه ع قد أتى بالعله الطبيعيه فى عدم إبصارها نهارا و هو انفعال حاسه بصرها عن الضوء الشديد و قد يعرض مثل ذلك لبعض الناس و هو المرض المسمى روز كور أى أعمى النهار و يكون ذلك عن إفراط التحلل فى الروح النورىّ فإذا لقى حر النهار أصابه قمر ثمّ يستدرك ذلك برد الليل فيزول فيعود الإبصار.

و أمّا طيرانها من غير ريش فإنّه ليس بذلك الطيران الشديد و إنّما هو نهوض و خفه أفادها اللّه تعالى إياه بواسطه الطبيعه و التصاق الولد بها لأنّها تضمه إليها بالطبع و ينضم إليها كذلك و تستعين على ضمه برجليها و بقصر المسافه و جمله الأمر أنّه تعجب من عجيب و فى الأحاديث العاميه قيل للخفاش لما ذا لا جناح لك قال لأنّى تصوير مخلوق قيل فلما ذا لا تخرج نهارا قال حياء من الطيور يعنون أن المسيح ع صوره و أن إليه الإشاره بقوله تعالى وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَهِ الطَّيْرِ بِإِذْنِى فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِى (۱) .

و فى الطير عجائب و غرائب لا تهتدى العقول إليها و يقال إن ضربين من الحيوان أصمان لا يسمعان و هما النعام و الأفاعى.

و تقول العرب إن الظليم يسمع بعينه و أنفه لا يحتاج معهما إلى حاسه أخرى و الكراكى يجمعها أمير لها كيعسوب النحل و لا يجمعها إلاّ أزواجا و العصافير آلفه للناس آنسه بهم لا تسكن دارا حتّى يسكنها إنسان و متى سكنتها لم تقم فيها إذا خرج الإنسان منها فبفراقه تفارق و بسكناه تسكن و يذكر أهل البصره أنه إذا كان زمن الخروج إلى البساتين لم يبق فى البصره عصفور إلاّ خرج إليها إلاّ ما أقام على بيضه و فراخه و قد يدرب العصفور فيستجيب من المكان البعيد و يرجع.

و قال شيخنا أبو عثمان بلغنى أنّه درب فيرجع من ميل و ليس فى الأرض رأس أشبه برأس الحيه من رأس العصفور و ليس فى الحيوان الذى يعايش الناس أقصر عمرا منه قيل لأجل السفاد الذى يستكثر منه و يتميز الذكر من الأنثى فى العصافير تميز الديك

۱- ۱) سوره المائده ۱۱۰.

من الدجاجه لأن له لحيه و لا شیء أحنی علی ولده منه و إذا عرض له شیء صاح فأقبلت إلیه العصافیر یساعدنه و لیس [لشیء]

(۱) فی مثل جسم العصفور [من]

(۲) شده [وطئه إذا مشی أو علی السطح ما للعصفور فإنک]

(۳) إذا کنت تحت السطح و وقع حسبت وقعته وقعه حجر و ذکور (۴) العصافیر لا تعیش إلّا سنه و کثیرا ما تجلب الحیات إلی المنازل لأن الحیات تتبعها حرصا علی ابتلاع بیضها و فراخها.

و یقال إن الدجاجه إذا باضت بیضتین فی یوم واحد و تکرر ذلک ماتت و إذا هرمت الدجاجه لم یکن لأواخر ما تبیضه صفره و إذا لم یکن للبیضه مح لم یخلق فیها فروج لأن غذاءه المح ما دام فی البیضه و قد یکون للبیضه محان فتنفقص (۵) عن فروجین یخلقان من البیاض و یغتذیان بالمحین لأن الفراریج تخلق من البیاض و تغتذی بالصفره و کل دیک فإنّه یلتقط الحبه فیحذف بها إلی الدجاجه سماحا و إیثارا و لهذا قالوا أسمح من لاقطه یعنون الدیکه إلّا دیکه مرو بخراسان فإنها تطرد دجاجها عن الحب و تنزعه من أفواهها فتبتلعه.

و الحمامه بلهاء و فی أمثالهم أحمق من حمامه و هی مع حمقها مهتدیه إلی مصالح نفسها و فراخها.

قال ابن الأعرابی قلت لشیخ من العرب من علمک هذا قال علمنی الذی علم الحمامه علی بلهها تقلیب بیضها کی تعطی الوجهین جمیعا نصیبهما من الحضن.

و الهدایه فی الحمام لا تکون إلّا فی الخضر و السمر فأما الأسود الشدید السواد فهو کالزنجی القلیل المعرفه و الأبیض ضعیف القوّه و إذا خرج الجوزل (۶) عن بیضته علم أبواه أن حلقه لا یتسع للغذاء فلا یکون لهما هم إلّا أن ینفخا فی حلقه الریح لتتسع حوصلته بعد التحامها ثمّ یعلمن أنّه لا یحتمل فی أول اغتذائه أن یزق بالطعم فیزقانه باللعاب المختلط

۱- ۱) تکمله من کتاب الحیوان.

۲- ۱) تکمله من کتاب الحیوان.

۳- ۱) تکمله من کتاب الحیوان.

۴- ۴) الجوزل:فرخ الحمام.

۵-

۶-

بقواهما و قوى الطعم ثمّ يعلمان أن حوصلته تحتاج إلى دباغ فيأكلان من شورج (۱) أصول الحيطان و هو شيء من الملح الخالص و التراب فيزقانه به فإذا علما أنّه قد اندبغ زقاه بالحب الذى قد غب فى حواصلهما ثمّ بالذى هو أطرى فأطرى حتّى يتعود فإذا علما أنّه قد أطاق اللقط منعاه بعض المنع ليحتاج و يتشوف فتطلبه نفسه و يحرص عليه فإذا فطماه و بلغا منتهى حاجته إليهما نزع اللّه تلك الرحمه منهما و أقبل بهما على طلب نسل آخر.

و يقال إن حيه أكلت بيض مكاء فجعل المكاء يشرشر على رأسها و يدنو منها حتّى دلعت (۲) الحيه لسانها و فتحت فاها تريده و تهم به فألقى فيها حسكه (۳) فأخذت بحلقها حتّى ماتت.

و من دعاء الصالحين يا رزاق النعاب (۴) فى عشه و ذلك أن الغراب إذا فقص عن فراخه فقص عنها بيض الألوان فينفر عنها و لا يزقها فتنفتح أفواهها فيأتيها ذباب يتساقط فى أفواهها فيكون غذاءها إلى أن تسود فينقطع الذباب عنها و يعود الغراب إليها فيأنس بها و يغذيها.

و الحبارى تدبق (۵) جناح الصقر بذرقها ثمّ يجتمع عليه الحباريات فينتفن ريشه طاقه طاقه حتّى يموت و لذلك يحاول الحبارى العلو عليه و يحاول هو العلو عليها و لا يتجاسر أن يدنو منها متسفلا عنها و يقال إن الحبارى تموت كمدا إذا انحسر عنها ريشها و رأت صويحباتها تطير.

۱- ۱) الشورج:نوع من الملح؛و ربما كان للدباغه خاصّه.

۲- ۲) دلعت لسانها:أخرجته.

۳- ۳) حسكه:شوكه.

۴- ۴) النعاب،أى الغراب.

۵- ۵) تدبق:تصطاد.

و كل الطير يتسافد بالأستاه إلّا الحجل فإن الحجله تكون فى سفاله الريح و اليعقوب (۱) فى علاوتها فتلقح منه كما تلقح النخله من الفحال (۲) بالريح.

و الحبارى شديد الحمق يقال إنها أحمق الطير و هى أشدّ حياطه لبيضها و فراخها.

و العقعق مع كونه أخبث الطير و أصدقها خبثا و أشدها حذرا ليس فى الأرض طائر أشدّ تضييعا لبيضه و فراخه منه.

و من الطير ما يؤثر التفرد كالعقاب و منه ما يتعايش زوجا كالقطا.

و الظليم يبتلع الحديد المحمى ثمّ يميعه فى قانصته حتّى يحيله كالماء الجارى و فى ذلك أعجوبتان التغذى بما لا يغذى به و استمراؤه و هضمه شيئا لو طبخ بالنار أبدا لما انحل.

و كما سخر الحديد لجوف الظليم فأحاله سخر الصخر الأصمّ لأذناب الجراد إذا أراد أن يلقى بيضه غرس ذنبه فى أشدّ الأرض صلابه فانصدع له و ذلك من فعل الطبيعه بتسخير الصانع القديم سبحانه كما أن عود الحلفاء الرخو الدقيق (۳) المنبت يلقى فى نباته الآجر و الخزف الغليظ فيثقبه.

و قد رأيت فى مسناه سور بغداد فى حجر صلد نبعه نبات قد شقت و خرجت من موضع لو حاول جماعه أن يضربوه بالبيارم الشديده مده طويله لم يؤثر فيه أثرا.

و قد قيل إن إبره العقرب أنفذ فى الطنجير (۴) و الطست.

و فى الظليم شبه من البعير من جهه المنسم و الوظيف و العنق و الخزامه التى فى أنفه

۱- ۱) اليعقوب:ذكر الحجل.

۲- ۲) الفحال:ذكر النخل.

۳- ۳) ساقطه من ب.

۴- ۴) الطنجير:وعاء يعمل فيه الخبيص(معرب).

و شبه من الطائر من جهه الريش و الجناحين و الذنب و المنقار ثمّ إن ما فيه من شبه الطير جذبه إلى البيض و ما فيه من شبه البعير لم يجذبه إلى الولاده.

و يقال إن النعامه مع عظم عظامها و شده عدوها لا مخ فيها و أشدّ ما يكون عدوها أن تستقبل الريح فكلما كان أشدّ لعصوفها كان أشدّ لحضرها (۱) تضع عنقها على ظهرها ثمّ تخرق الريح و من أعاجيبها أن الصيف إذا دخل و ابتدأ البسر فى الحمره ابتدأ لون وظيفها فى الحمره فلا يزالان يزدادان حمره إلى أن تنتهى حمره البسر و لذلك قيل للظليم خاضب و من العجب أنّها لا تأنس بالطير و لا بالإبل مع مشاكلتها للنوعين و لا يكاد يرى بيضها مبددا البته بل تصفه طولا صفا مستويا على غايه الاستواء حتّى لو مددت عليه خيط المسطر لما وجدت لبعضه خروجا عن البعض ثمّ تعطى لكل واحده نصيبها من الحضن.

و الذئب لا يعرض لبيض النعام ما دام الأبوان حاضرين فإنهما متى نقفاه (۲) ركبه الذكر فطحره (۳) و أدركته الأنثى فركضته ثمّ أسلمته إلى الذكر و ركبته عوضه فلا يزالان يفعلان به ذلك حتّى يقتلاه أو يعجزهما هربا و النعام قد يتخذ فى الدور و ضرره شديد لأن النعامه ربما رأت فى أذن الجاريه قرطا فيه حجر أو حبه لؤلؤ فخطفته و أكلته و خرمت الأذن أو رأت ذلك فى لبتها فضربت بمنقارها اللبه فخرقتها (۴)

۱- ۱) الحضر:نوع من السير.

۲- ۲) نقفاه:ثقباه.

۳- ۳) طحره:كسر بيضته.

۴- ۴) الحيوان ۵:۲۱۷ و ما بعدها.

۱۵۶ و من كلام له ع خاطب به أهل البصره على جهه اقتصاص الملاحم

اشاره

فَمَنِ اسْتَطَاعَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَعْتَقِلَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ وَ إِنْ أَطَعْتُمُونِی فَإِنِّی حَامِلُكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ اَلْجَنَّهِ وَ إِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّهٍ شَدِيدَهٍ وَ مَذَاقَهٍ مَرِيرَهٍ وَ أَمَّا فُلاَنَهُ فَأَدْرَكَهَا رَأْیُ النِّسَاءِ وَ ضِغْنٌ غَلاَ فِی صَدْرِهَا كَمِرْجَلِ الْقَيْنِ وَ لَوْ دُعِيَتْ لِتَنَالَ مِنْ غَيْرِی مَا أَتَتْ إِلَیَّ لَمْ تَفْعَلْ وَ لَهَا بَعْدُ حُرْمَتُهَا الْأَوْلَى وَ الْحِسَابُ عَلَى اللَّهِ .

يعتقل نفسه على اللّه

يحبسها على طاعته ثمّ ذكر أن السبيل التى حملهم عليها و هى سبيل الرشاد ذات مشقه شديده و مذاقه مريره لأن الباطل محبوب النفوس فإنّه اللهو و اللذه و سقوط التكليف و أمّا الحق فمكروه النفس لأن التكليف صعب و ترك الملاذ العاجله شاق شديد المشقه .

و الضغن الحقد و المرجل قدر كبيره و القين الحداد أى كغليان قدر من حديد

فصل فی ترجمه عائشه و ذکر طرف من أخبارها

و فلانه کنایه عن أم المؤمنین عائشه أبوها أبو بکر و قد تقدم ذکر نسبه و أمها أم رومان ابنه عامر بن عویمر بن عبد شمس بن عتاب بن أذینه بن سبیع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالک بن کنانه تزوجها رسول اللّه ص قبل الهجره بسنتین بعد وفاه خدیجه و هی بنت سبع سنین و بنی علیها بالمدینه و هی بنت تسع سنین و عشره أشهر و کانت قبله تذکر لجبیر بن مطعم و تسمی له

۲۰۱۸

۱۴- وَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص رَأَی فِی الْمَنَامِ عَائِشَهَ فِی سَرِقَهٍ (۱) مِنْ حَرِیرٍ عِنْدَ مُتَوَفَّی خَدِیجَهَ فَقَالَ إِنْ یَکُنْ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ یُمْضِهِ (۲) رُوِیَ هَذَا الْخَبَرُ فِی الْمَسَانِیدِ الصَّحِیحَهِ وَ کَانَ نِکَاحُهُ إِیَّاهَا فِی شَوَّالٍ وَ بِنَاؤُهُ عَلَیْهَا فِی شَوَّالٍ أَیْضاً فَکَانَتْ تُحِبُّ أَنْ تَدْخُلَ النِّسَاءُ مِنْ أَهْلِهَا وَ أَحِبَّتُهَا عَلَی أَزْوَاجِهِنَّ فِی شَوَّالٍ وَ تَقُولُ هَلْ کَانَ فِی نِسَائِهِ أَحْظَی مِنِّی وَ قَدْ نَکَحَنِی وَ بَنَی عَلَیَّ فِی شَوَّالٍ رَدّاً بِذَلِکَ عَلَی مَنْ یَزْعُمُ مِنَ النِّسَاءِ أَنَّ دُخُولَ الرَّجُلِ بِالْمَرْأَهِ بَیْنَ الْعِیدَیْنِ مَکْرُوهٌ.

وَ تُوُفِّیَ رَسُولُ اللَّهِ ص عَنْهَا وَ هِیَ بِنْتُ عِشْرِینَ سَنَهً وَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ ص فِی الْکُنْیَهِ فَقَالَ لَهَا اکْتَنِی بِابْنِکِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَیْرِ یَعْنِی ابْنَ أُخْتِهَا فَکَانَتْ تُکَنَّی أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ

.

و کانت فقیهه راویه للشعر ذات حظ من رسول اللّه ص و میل ظاهر إلیها و کانت لها علیه جرأه و إدلال لم یزل ینمی و یستشری حتّی کان منها فی أمره فی قصه ماریه ما کان من الحدیث (۳)

۱- ۱) السرقه،واحده السرق؛و هو شقق من الحریر الأبیض.

۲- ۲) الاستیعاب لابن عبد البر ۷۴۴.

۳- ۳) انظر تفسیر الکشّاف ۴:۴۵۳،۴۵۴.

الـذی أسـره إلی الزوجه الأـخری و أدی إلی تظاهرهمـا علیه و أنزل فیهمـا قرآنا یتلی فی المحاریب یتضـمن وعیـدا غلیظا عقیب تصریح بوقوع الذنب و صغو القلب و أعقبتها تلک الجرأه و ذلک الانبساط و حدث منها فی أیام الخلافه العلویه ما حدث و لقد عفا اللّه تعالی عنها و هی من أهل الجنه عندنا بسابق الوعد و ما صح من أمر التوبه.

و

۲۰۱۹

رَوَی أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْـدِ الْبِرِّ فِی کِتَـابِ اَلْإِسْتِیعَابِ فِی بَابِ عَائِشَهَ عَنْ سَـعِیدِ بْنِ نَصْـرٍ عَنْ قَاسِمِ بْنِ أَصْـبَغَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ وَضَّاحٍ عَنْ أَبِی بَکْرِ بْنِ أَبِی شَـیْبَهَ عَنْ وَکِیعٍ عَنْ عِصَـامِ بْنِ قُـدَامَهَ عَنْ عِکْرِمَهَ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُـولُ اللَّهِ ص لِنِسَـائِهِ أَیَّتُکُنَّ صَـاحِبَهُ الْجَمَلِ الْأَدْبَبِ یُقْتَلُ حَوْلَهَا قَتْلَی کَثِیرٌ وَ تَنْجُو بَعْدَ مَا کَادَتْ (۱) .

قال أبو عمر بن عبـد البر و هـذا الحـدیث من أعلام نبوّته ص قال و عصام بن قدامه ثقه و سائر الإسـناد فثقه رجاله أشـهر من أن تذکر (۲) .

و لم تحمل عائشه من رسول اللّه ص و لا ولد له ولد من مهیره (۳) إلّا من خدیجه و من السراری من ماریه .

و قـذفت عـائشه فی أیـام رسول اللّه ص بصـفوان بن المعطل السـلمی و القصه مشـهوره فأنزل اللّه تعالی براءتها فی قرآن یتلی و ینقل و جلد قاذفوها الحدّ و توفیت فی سنه سبع و خمسین للهجره و عمرها أربع و ستون سنه و دفنت بالبقیع

---

۱ - ۱) النهـایه لابن الأثیر ۲:۱۰؛و الروایه هنـاک:«لیت شـعری أیتکن صـاحبه الجمـل الأـدبب؛تنبعها کلاب الحوأب؟»؛و قال فی شرحه:أراد«الأدب»،فأظهر الإدغام لأجل الحوأب،و الأدب الکثیر و بر الوجه.

۲- ۲) الاستیعاب ۷۴۴،و فیه:«و سائر الإسناد أشهر من أن یحتاج إلی ذکر».

۳- ۳) المهیره:الحره من النساء؛و هی غیر السریه.

فی ملک معاویه و صلی علیها المسلمون لیلا- و أمهم أبو هریره و نزل فی قبرها خمسه من أهلها عبد اللّه و عروه ابنا الزبیر و القاسم و عبد اللّه ابنا محمّد بن أبی بکر و عبد الرحمن بن أبی بکر و ذلک لسبع عشره خلت من شهر رمضان من السنه المذکوره.

فأما قوله فأدرکها رأی النساء أی ضعف آرائهن و

۲۰۲۰

قَدْ جَاءَ فِی الْخَبَرِ لَا یُفْلِحُ قَوْمٌ أَسْنَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَی امْرَأَهٍ.

و

۲۰۲۱

جَاءَ إِنَّهُنَّ قَلِیلَاتُ عَقْلٍ وَ دِینٍ أَوْ قَالَ ضَعِیفَاتٌ. و لذلک جعل شهاده المرأتین بشهاده الرجل الواحد و المرأه فی أصل الخلقه سریعه الانخداع سریعه الغضب سیئه الظنّ فاسده التدبیر و الشجاعه فیهن مفقوده أو قلیله و کذلک السخاء و أمّا الضغن فاعلم أن هذا الکلام یحتاج إلی شرح و قد کنت قرأته علی الشیخ أبی یعقوب یوسف بن إسماعیل اللمعانی رحمه اللّه أیّام اشتغالی علیه بعلم الکلام و سألته عما عنده فیه فأجابنی بجواب طویل أنا أذکر محصوله بعضه بلفظه رحمه اللّه و بعضه بلفظی فقد شذ عنی الآن لفظه کله بعینه قال أول بدء الضغن کان بینها و بین فاطمه ع و ذلک لأن رسول اللّه ص تزوجها عقیب موت خدیجه فأقامها مقامها و فاطمه هی ابنه خدیجه و من المعلوم أن ابنه الرجل إذا ماتت أمها و تزوج أبوها أخری کان بین الابنه و بین المرأه کدر و شنئان و هذا لا بدّ منه لأن الزوجه تنفس علیها میل الأب و البنت تکره میل أبیها إلی امرأه غریبه کالضره لأمها بل هی ضره علی الحقیقه و إن کانت الأم میته و لأنا لو قدرنا الأم حیه لکانت العداوه مضطرمه متسعره فإذا کانت قد ماتت ورثت ابنتها تلک العداوه و فی المثل عداوه الحماه و الکنه و قال الراجز

إن الحماه أولعت بالكنه (۱)

و أولعت كنتها بالظنه.

ثمّ اتفق أن رسول اللّه ص مـال إليهـا و أحبها فازداد ما عنـد فاطمه بحسب زياده ميله و أكرم رسول اللّه ص فاطمه إكراما عظيما أكثر ممّا كان الناس يظنونه و أكثر من إكرام الرجال لبناتهم حتّى خرج بها عن حدّ حبّ الآباء للأولاد

۲۰۲۲

فَقَالَ بِمَحْضَرِ الْخَاصِّ وَ الْعَامِّ مِرَاراً لَا مَرَّهً وَاحِدَهً وَ فِی مَقَامَاتٍ (۲) مُخْتَلِفَهٍ لَا فِی مَقَامٍ وَاحِدٍ إِنَّهَا سَیِّدَهُ نِسَاءِ الْعَالَمِینَ وَ إِنَّهَا عَدِیلَهُ مَرْیَمَ بِنْتِ عِمْرَانَ وَ إِنَّهَا إِذَا مَرَّتْ فِی الْمَوْقِفِ نَادَی مُنَادٍ مِنْ جِهَهِ اَلْعَرْشِ یَا أَهْلَ الْمَوْقِفِ غُضُّوا أَبْصَارَکُمْ لِتَعْبُرَ فَاطِمَهُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ .

و هـذا من الأحاديث الصـحيحه و ليس من الأخبار المستضـعفه و إن إنكاحه عليا إياها ما كان إلّا بعـد أن أنكحه اللّه تعالى إياها فی السماء بشهاده الملائكه و

۲۰۲۳

كَمْ قَالَ لَا مَرَّهً

(۳)

یُؤْذِینِی مَا یُؤْذِیهَا وَ یُغْضِبُنِی مَا یُغْضِبُهَا وَ إِنَّهَا بَضْعَهٌ مِنِّی یُرِیبُنِی مَا رَابَهَا.

فكان هـذا و أمثاله يوجب زياده الضـغن عند الزوجه حسب زياده هذا التعظيم و التبجيل و النفوس البشـريه تغيظ على ما هو دون هذا فكيف هذا.

ثمّ حصل عند بعلها ما هو حاصل عندها أعنی علیا ع فإن النساء كثيرا ما يجعلن الأحقاد فی قلوب الرجال لا سيما و هن محدثات الليل كما قيل فی المثل و كانت تكثر الشـكوى من عائشه و يغشاها نساء المدينه و جيران بيتها فينقلن إليها كلمات عن عائشه ثم يـذهبن إلى بيت عـائشه فينقلن إليها كلمات عن فاطمه و كما كانت فاطمه تشـكو إلى بعلها كانت عائشه تشـكو إلى أبيها لعلمها أن بعلها لا يشكيها (۴) على ابنته فحصل فی نفس أبی بكر من ذلك أثر ما ثمّ تزايد تقريظ رسول اللّه ص

۱- ۱) الكنه:امرأه الابن.

۲- ۲) ب:«فی».

۳- ۳) د:«مره».

۴- ۴) يقال:أشكى فلانا؛إذا قبل شكواه.

لعلی ع و تقریبه و اختصاصه فأحدث ذلک حسدا له و غبطه فی نفس أبی بکر عنه و هو أبوها و فی نفس طلحه و هو ابن عمها و هی تجلس إلیهما و تسمع کلامهما و هما یجلسان إلیها و یحادثانها فأعدی إلیها منهما کما أعدتهما.

قال و لست أبرئ علیا ع من مثل ذلک فإنّه کان ینفس علی أبی بکر سکون النبیّ ص إلیه و ثناءه علیه و یحب أن ینفرد هو بهذه المزایا و الخصائص دونه و دون الناس أجمعین و من انحرف عن إنسان انحرف عن أهله و أولاده فتأکدت البغضه بین هذین الفریقین ثمّ کان من أمر القذف ما کان و لم یکن علی ع من القاذفین و لکنه کان من المشیرین علی رسول اللّه ص بطلاقها تنزیها لعرضه عن أقوال الشنأه و المنافقین.

۲۰۲۴

۱۴,۱- قَالَ لَهُ لَمَّا اسْتَشَارَهُ إِنْ هِیَ إِلَّا شِسْعُ نَعْلِکَ وَ قَالَ لَهُ سَلِ الْخَادِمَ وَ خَوِّفْهَا وَ إِنْ أَقَامَتْ عَلَی الْجُحُودِ فَاضْرِبْهَا .

و بلغ عائشه هذا الکلام کله و سمعت أضعافه ممّا جرت عاده الناس أن یتداولوه فی مثل هذه الواقعه و نقل النساء إلیها کلاما کثیرا عن علی و فاطمه و أنهما قد أظهرا الشماته جهارا و سرا بوقوع هذه الحادثه لها فتفاقم الأمر و غلظ.

ثمّ إن رسول اللّه ص صالحها و رجع إلیها و نزل القرآن ببراءتها فکان منها ما یکون من الإنسان ینتصر بعد أن قهر و یستظهر بعد أن غلب و یبرأ بعد أن اتهم من بسط اللسان و فلتات القول و بلغ ذلک کله علیا ع و فاطمه ع فاشتدت الحال و غلظت و طوی کل من الفریقین قلبه علی الشنئان لصاحبه ثمّ کان بینها و بین علی ع فی حیاه رسول اللّه ص أحوال و أقوال کلها تقتضی تهییج ما فی النفوس نحو قولها له

۲۰۲۵

۱۴,۱- وَ قَدْ اسْتَدْنَاهُ رَسُولُ اللَّهِ فَجَاءَ حَتَّی قَعَدَ بَیْنَهُ

وَ بَيْنَهَا وَ هُمَا مُتَلَاصِقَانِ أَ مَا وَجَدْتَ مَقْعَداً لِكَذَا -لا تكنى عنه- إِلَّا فَخِذِی

.

۲۰۲۶

۱۴,۱- وَ نَحْوَ مَا رُوِیَ أَنَّهُ سَایَرَهُ یَوْماً وَ أَطَالَ مُنَاجَاتَهُ فَجَاءَتْ وَ هِیَ سَائِرَهٌ خَلْفَهُمَا حَتَّی دَخَلَتْ بَیْنَهُمَا وَ قَالَتْ فِیمَ أَنْتُمَا فَقَدْ أَطَلْتُمَا فَیُقَالُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص غَضِبَ ذَلِکَ الْیَوْمَ

.

و ما روی من حدیث الجفنه من الثرید التی أمرت الخادم فوقفت لها فأکفأتها و نحو ذلک ممّا یکون بین الأهل و بین المرأه و أحمائها.

ثمّ اتفق أن فاطمه ولدت أولادا کثیره بنین و بنات و لم تلد هی ولدا و أن رسول اللّه ص کان یقیم بنی فاطمه مقام بنیه و یسمی الواحد منهما ابنی و یقول دَعُوا لِی ابْنِی و لا تَزْرِمُوا (۱) علی ابنی و ما فعل ابنی فما ظنک بالزوجه إذا حرمت الولد من البعل ثمّ رأت البعل یتمنی بنی ابنته من غیرها و یحنو علیهم حنو الوالد المشفق هل تکون محبه لأولئک البنین و لأمهم و لأبیهم أم مبغضه و هل تود دوام ذلک و استمراره أم زواله و انقضاءه.

ثم اتفق أن رسول اللّه ص سد باب أبیها إلی المسجد و فتح باب صهره ثمّ بعث أباها ببراءه إلی مکّه ثم عزله عنها بصهره فقدح ذلک أیضا فی نفسها و ولد لرسول اللّه ص إبراهیم من ماریه فأظهر علی ع بذلک سرورا کثیرا و کان یتعصب لماریه و یقوم بأمرها عند رسول اللّه ص میلا علی غیرها و جرت لماریه نکبه مناسبه لنکبه عائشه فبرأها علی ع منها و کشف بطلانها أو کشفه اللّه تعالی علی یده و کان ذلک کشفا محسا بالبصر لا یتهیأ للمنافقین أن یقولوا فیه ما قالوه فی القرآن المنزل ببراءه عائشه و کل ذلک ممّا کان یوغر صدر عائشه علیه و یؤکد ما فی نفسها منه ثمّ مات إبراهیم فأبطنت شماته و إن أظهرت کآبه

۱- ۱) النهایه لابن الأثیر ۲:۱۲۴،قال:«أی لا تقطعوا علیه بوله؛یقال:زرم الدمع و البول؛ إذا انقطع.».

و وجم علی ع من ذلک و کذلک فاطمه و کانا یؤثران و یریدان أن تتمیز ماریه علیها بالولد فلم یقدر لهما و لا لماریه ذلک و بقیت الأمور علی ما هی علیه و فی النفوس ما فیها حتّی مرض رسول اللّه ص المرض الذی توفی فیه و کانت فاطمه ع و علی ع یریدان أن یمرضاه فی بیتهما و کذلک کان أزواجه کلهن فمال إلی بیت عائشه بمقتضی المحبه القلبیه التی کانت لها دون نسائه و کره أن یزاحم فاطمه و بعلها فی بیتهما فلا یکون عنده من الانبساط لوجودهما ما یکون إذا خلا بنفسه فی بیت من یمیل إلیه بطبعه و علم أن المریض یحتاج إلی فضل مداراه و نوم و یقظه و انکشاف و خروج حدث فکانت نفسه إلی بیته أسکن منها إلی بیت صهره و بنته فإنه إذا تصور حیاءهما منه استحیا هو أیضا منهما و کل أحد یحب أن یخلو بنفسه و یحتشم الصهر و البنت و لم یکن له إلی غیرها من الزوجات مثل ذلک المیل إلیها فتمرض فی بیتها فغبطت علی ذلک و لم یمرض رسول اللّه ص منذ قدم المدینه مثل هذا المرض و إنّما کان مرضه الشقیقه (۱) یوما أو بعض یوم ثمّ یبرأ فتطاول هذا المرض و کان علی ع لا یشک أن الأمر له و أنّه لا ینازعه فیه أحد من الناس

۲۰۲۷

۱- وَ لِهَذَا قَالَ لَهُ عَمُّهُ وَ قَدْ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ص امْدُدْ یَدَکَ أُبَایِعْکَ فَیَقُولُ النَّاسُ عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ ص بَایَعَ ابْنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ص فَلَا یَخْتَلِفُ عَلَیْکَ اثْنَانِ قَالَ یَا عَمِّ وَ هَلْ یَطْمَعُ فِیهَا طَامِعٌ غَیْرِی قَالَ سَتَعْلَمُ قَالَ فَإِنِّی لَا أُحِبُّ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ وَرَاءِ رِتَاجٍ وَ أُحِبُّ أَنْ أَصْحَرَ بِهِ (۲) فَسَکَتَ عَنْهُ .

فلما ثقل (۳) رسول اللّه ص فی مرضه أنفذ جیش أسامه و جعل فیه أبا بکر و غیره من أعلام

ص: ۱۹۶

۱- ۱) الشقیقه:مرض یأخذ فی نصف الرأس و الوجه.

۲- ۲) یقال:أسحر فلان بما فی قلبه،أی أظهره.

۳- ۳) یقال:أصبح ثاقلا،أی مریضا.

المهاجرین و الأنصار فکان علی ع حینئذ بوصوله إلی الأمر إن حدث برسول اللّه ص حدث أوثق و تغلب علی ظنه أن المدینه لو مات لخلت من منازع ینازعه الأمر بالکلیه فیأخذه صفوا عفوا و تتم له البیعه فلا یتهیأ فسخها لو رام ضد منازعته علیها فکان من عود أبی بکر من جیش أسامه بإرسالها إلیه و إعلامه بأن رسول اللّه ص یموت ما کان و من حدیث الصلاه بالناس ما عرف فنسب علی ع عائشه أنها أمرت بلالا مولی أبیها أن یأمره فلیصل بالناس

۲۰۲۸

۱۴,۱- لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ کَمَا رُوِیَ قَالَ لِیُصَلِّ بِهِمْ أَحَدُهُمْ وَ لَمْ یُعَیِّنْ وَ کَانَتْ صَلَاهَ الصُّبْحِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ هُوَ فِی آخِرِ رَمَقٍ یَتَهَادَی بَیْنَ عَلِیٍّ وَ اَلْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ حَتَّی قَامَ فِی الْمِحْرَابِ کَمَا وَرَدَ فِی الْخَبَرِ ثُمَّ دَخَلَ فَمَاتَ ارْتِفَاعَ الضُّحَی .

فجعل یوم صلاته حجه فی صرف الأمر إلیه و قال أیکم یطیب نفسا أن یتقدم قدمین قدمهما رسول اللّه فی الصلاه و لم یحملوا خروج رسول اللّه ص إلی الصلاه لصرفه عنها بل لمحافظته علی الصلاه مهما أمکن فبویع علی هذه النکته التی اتهمها علی ع علی أنّها ابتدأت منها.

و کان علی ع یذکر هذا لأصحابه فی خلواته کثیرا و یقول إنّه لم یقل ص إنکن لصویحبات یوسف إلّا إنکارا لهذه الحال و غضبا منها لأنّها و حفصه تبادرتا إلی تعیین أبویهما و أنّه استدرکها بخروجه و صرفه عن المحراب فلم یجد ذلک و لا أثر مع قوه الداعی الذی کان یدعو إلی أبی بکر و یمهد له قاعده الأمر و تقرر حاله فی نفوس الناس و من اتبعه علی ذلک من أعیان المهاجرین و الأنصار و لما ساعد علی ذلک من الحظ الفلکی و الأمر السمائی الذی جمع علیه القلوب و الأهواء فکانت هذه الحال عند علی أعظم من کل عظیم و هی الطامه الکبری

ص :۱۹۷

و المصیبه العظمی و لم ینسبها إلّا إلی عائشه وحدها و لا علق الأمر الواقع إلّا بها فدعا علیها فی خلواته و بین خواصه و تظلم إلی اللّه منها و جری له فی تخلفه عن البیعه ما هو مشهور حتّی بایع و کان یبلغه و فاطمه عنها کل ما یکرهانه منذ مات رسول اللّه ص إلی أن توفیت فاطمه و هما صابران علی مضض و رمض (۱) و استظهرت بولایه أبیها و استطالت و عظم شأنها و انخذل علی و فاطمه و قهرا و أخذت فدک و خرجت فاطمه تجادل فی ذلک مرارا فلم تظفر بشیء و فی ذلک تبلغها النساء و الداخلات و الخارجات عن عائشه کل کلام یسوؤها و یبلغن عائشه عنها و عن بعلها مثل ذلک إلّا أنّه شتان ما بین الحالین و بعد ما بین الفریقین هذه غالبه و هذه مغلوبه و هذه آمره و هذه مأموره و ظهر التشفی و الشماته و لا شیء أعظم مراره و مشقه من شماته العدو.

فقلت له رحمه اللّه أ فتقول أنت إن عائشه عینت أباها للصلاه و رسول اللّه ص لم یعینه فقال أما أنا فلا أقول ذلک و لکن علیا کان یقوله و تکلیفی غیر تکلیفه کان حاضرا و لکم أکن حاضرا فأنا محجوج بالأخبار التی اتصلت بی و هی تتضمن تعیین النبیّ ص لأبی بکر فی الصلاه و هو محجوج بما کان قد علمه أو یغلب علی ظنه من الحال التی کان حضرها.

قال

۲۰۲۹

۱۵- ثُمَّ مَاتَتْ فَاطِمَهُ فَجَاءَ نِسَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ص کُلُّهُنَّ إِلَی بَنِی هَاشِمٍ فِی الْعَزَاءِ إِلَّا عَائِشَهَ فَإِنَّهَا لَمْ تَأْتِ وَ أَظْهَرَتْ مَرَضاً وَ نُقِلَ إِلَی عَلِیٍّ ع عَنْهَا کَلَامٌ یَدُلُّ عَلَی السُّرُورِ .

ثمّ بایع علی أباها فسرت بذلک و أظهرت من الاستبشار بتمام البیعه و استقرار

۱- ۱) الرمض:الغیظ الشدید.

الخلافه و بطلان منازعه الخصم ما قد نقله الناقلون فأكثروا و استمرت الأمور على هذا مده خلافه أبيها و خلافه عمر و عثمان و القلوب تغلى و الأحقاد تذيب الحجاره و كلما طال الزمان على على تضاعفت همومه و باح بما فى نفسه إلى أن قتل عثمان و قد كانت عائشه فيها أشدّ الناس عليه تأليبا و تحريضا فقالت أبعده اللّه لما سمعت قتله و أملت أن تكون الخلافه فى طلحه فتعود الإمره تيميه كما كانت أولا فعدل الناس عنه إلى علىّ بن أبى طالب فلما سمعت ذلك صرخت وا عثماناه قتل عثمان مظلوما و ثار ما فى الأنفس حتّى تولد من ذلك يوم الجمل و ما بعده.

هذه خلاصه كلام الشيخ أبى يعقوب رحمه اللّه و لم يكن يتشيع و كان شديدا فى الاعتزال إلا أنّه فى التفضيل كان بغداديا فأما قوله ع و لو دعيت لتنال من غيرى مثل ما أتت إلى لم تفعل فإنما يعنى به عمر يقول لو أن عمر ولى الخلافه بعد قتل عثمان على الوجه الذى قتل عليه و الوجه الذى أنا وليت الخلافه عليه و نسب إلى عمر أنه كان يؤثر قتله أو يحرض عليه و دعيت عائشه إلى أن تخرج عليه فى عصابه من المسلمين إلى بعض بلاد الإسلام تثير فتنه و تنقض البيعه لم تفعل و هذا حقّ لأنّها لم تكن تجد على عمر ما تجده على على ع و لا الحال الحال .

فأما قوله و لها بعد حرمتها الأولى و الحساب على اللّه فإنه يعنى بذلك حرمتها بنكاح رسول اللّه ص لها و حبّه إياها و حسابها على اللّه لأنّه غفور رحيم لا يتعاظم عفوه زله و لا يضيق عن رحمته ذنب.

فإن قلت هذا الكلام يدلّ على توقفه ع فى أمرها و أنتم تقولون إنها من أهل الجنه فكيف تجمعون بين مذهبكم و هذا الكلام.

قلت يجوز أن يكون قال هذا الكلام قبل أن يتواتر الخبر عنده بتوبتها فإن أصحابنا يقولون إنها تابت بعد قتل أمير المؤمنين و ندمت و قالت لوددت أن لى من رسول اللّه ص عشره بنين كلهم ماتوا و لم يكن يوم الجمل و إنها كانت بعد قتله تثنى عليه و تنشر مناقبه مع أنهم رووا أيضا أنّها عقيب الجمل كانت تبكى حتّى تبل خمارها و أنّها استغفرت اللّه و ندمت و لكن لم يبلغ أمير المؤمنين ع حديث توبتها عقيب الجمل بلاغا يقطع العذر و يثبت الحجه و الذى شاع عنها من أمر الندم و التوبه شياعا مستفيضا إنّما كان بعد قتله ع إلى أن ماتت و هى على ذلك و التائب مغفور له و يجب قبول التوبه عندنا فى العدل و قد أكدوا وقوع التوبه منها ما روى فى الأخبار المشهوره أنّها زوجه رسول اللّه ص فى الآخره كما كانت زوجته فى الدنيا و مثل هذا الخبر إذا شاع أوجب علينا أن نتكلف إثبات توبتها و لو لم ينقل فكيف و النقل لها يكاد أن يبلغ حدّ التواتر مِنْهُ سَبِيلٌ أَبْلَجُ الْمِنْهَاجِ أَنْوَرُ السِّرَاجِ فَبِالْإِيمَانِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحَاتِ وَ بِالصَّالِحَاتِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيمَانِ وَ بِالْإِيمَانِ يُعْمَرُ الْعِلْمُ وَ بِالْعِلْمِ يُرْهَبُ الْمَوْتُ وَ بِالْمَوْتِ تُخْتَمُ الدُّنْيَا وَ بِالدُّنْيَا تُحْرَزُ الْآخِرَهُ وَ بِالْقِيَامَهِ تُزْلَفُ اَلْجَنَّهُ وَ تُبَرَّزُ اَلْجَحِيمُ

لِلْغَاوِينَ وَ إِنَّ الْخَلْقَ لاَ مَقْصَرَ لَهُمْ عَنِ اَلْقِيَامَهِ مُرْقِلِينَ فِی مِضْمَارِهَا إِلَی الْغَايَهِ الْقُصْوَی .

هو الآن فی ذکر الإيمان و عنه قال سبيل أبلج المنهاج أی واضح الطريق .

ثمّ قال فبالإيمان يستدل علی الصالحات يريد بالإيمان هاهنا مسماه اللغوی لا الشرعی لأن الإيمان فی اللغه هو التصديق قال سبحانه وَ مٰا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنٰا (۱) أی بمصدق و المعنی أن من حصل عنده التصديق بالوحدانيه و الرساله و هما کلمتا الشهاده استدلّ بهما علی وجوب الأعمال الصالحه عليه أو ندبه إليها لأن المسلم يعلم من دين نبيه ص أنه أوجب عليه أعمالا صالحه و ندبه إلی أعمال صالحه فقد ثبت أن بالإيمان يستدل علی الصالحات .

ثمّ قال و بالصالحات يستدل علی الإيمان فالإيمان هاهنا مستعمل فی مسماه الشرعی لا فی مسماه اللغوی و مسماه الشرعی هو العقد بالقلب و القول باللسان و العمل بالجوارح فلا يکون المؤمن مؤمنا حتّی يستکمل فعل کل واجب و يجتنب کل قبيح و لا شبهه أنا متی علمنا أو ظننا من مکلف أنّه يفعل الأفعال الصالحه و يجتنب الأفعال القبيحه استدللنا بذلک علی حسن إطلاق لفظ المؤمن عليه و بهذا التفسير الذی فسرناه نسلم من إشکال الدور لأن لقائل أن يقول من شرط الدليل أن يعلم قبل العلم بالمدلول فلو کان کل واحد من الإيمان و الصالحات يستدل به علی الآخر لزم تقدم العلم بکل واحد منهما علی العلم بکل واحد منهما فيؤدی إلی الدور و لا شبهه أن هذا الدور غير لازم علی التفسير الذی فسرناه نحن.

۱- ۱) سوره يوسف ۱۷.

ثم قال ع و بالإيمان يعمر العلم و ذلك لأن العالم و هو غير عامل بعلمه غير منتفع بما علم بل مستضر به غايه الضرر فكأن علمه خراب غير معمور و إنّما يعمر بالإيمان و هو فعل الواجب و تجنب القبيح على مذهبنا أو الاعتقاد و المعرفه على مذهب غيرنا أو القول اللسانى على قول آخرين و مذهبنا أرجح لأن عماره العلم إنّما تكون بالعمل من الأعضاء و الجوارح و بدون ذلك يبقى العلم على خرابه كما كان .

ثمّ قال و بالعلم يرهب الموت هذا من قول اللّه تعالى إِنَّما يَخْشَى اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ (۱) .

ثمّ قال و بالموت تختم الدنيا و هذا حقّ لأنّه انقطاع التكليف .

ثمّ قال و بالدنيا تحرز الآخره هذا كقول بعض الحكماء الدنيا متجر و الآخره ربح و نفسك رأس المال .

ثمّ قال و بالقيامه تزلف اَلْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ و تبرز اَلْجَحِيمُ لِلْغاوِينَ هذا من القرآن العزيز (۲) و تزلف لهم تقدم لهم و تقرب إليهم .

و لا مقصر لى عن كذا لا محبس و لا غايه لى دونه و أرقل أسرع و المضمار حيث تستبق الخيل مِنْهَا-قَدْ شَخَصُوا مِنْ مُسْتَقَرِّ الْأَجْدَاثِ وَ صَارُوا إِلَى مَصَايِرِ الْغَايَاتِ لِكُلِّ دَارٍ أَهْلُهَا

۱- ۱) سوره فاطر ۲۸.

۲- ۲) من قوله تعالى: وَ أُزْلِفَتِ الْجَنَّهُ لِلْمُتَّقِينَ* وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغاوِينَ. سوره الشعراء ۹۰،۹۱.

لَا يَسْتَبْدِلُونَ بِهَا وَ لَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا وَ إِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَخُلُقَانِ مِنْ خُلُقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ إِنَّهُمَا لَا يُقَرِّبَانِ مِنْ أَجَلٍ وَ لَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ وَ عَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنَّهُ الْحَبْلُ الْمَتِينُ وَ النُّورُ الْمُبِينُ وَ الشِّفَاءُ النَّافِعُ وَ الرِّيُّ النَّاقِعُ وَ الْعِصْمَةُ لِلْمُتَمَسِّكِ وَ النَّجَاةُ لِلْمُتَعَلِّقِ لَا يَعْوَجُّ فَيُقَامَ وَ لَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ وَ لَا يُخْلِقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ وَ وُلُوجُ السَّمْعِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَ مَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ .

شخصوا

من بلد كذا خرجوا و مستقر الأجداث مكان استقرارهم بالقبور و هى جمع جدث .

و مصاير الغايات جمع مصير و الغايات جمع غايه و هى ما ينتهى إليه قال الكميت فالآن صرت إلى أميه و الأمور إلى مصاير .

ثمّ ذكر أن أهل الثواب و العقاب كل من الفريقين يقيم بدار لا يتحول منها و هذا كما

٢٠٣٠

وَرَدَ فِي الْخَبَرِ أَنَّهُ يُنَادِي مُنَادٍ يَا أَهْلَ اَلْجَنَّهِ سَعَادَهً لَا فَنَاءَ لَهَا وَ يَا أَهْلَ اَلنَّارِ شَقَاوَهً لَا فَنَاءَ لَهَا .

ثمّ ذكر أن الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر خلقان من خلق اللّه سبحانه و ذلك لأنّه تعالى ما أمر إلّا بمعروف و ما نهى إلّا عن منكر و يبقى الفرق بيننا و بينه أنا يجب علينا النهى عن المنكر بالمنع منه و هو سبحانه لا يجب عليه ذلك لأنّه لو منع من إتيان المنكر لبطل التكليف .

ثمّ قال إنهما لا يقربان من أجل و لا ينقصان من رزق و إنّما قال ع

ذلـك لأـن كثيرا من الناس يكف عن نهى الظلمه عن المناكير توهما منه أنهم أما إن يبطشوا به فيقتلوه أو يقطعوا رزقه و يحرموه فقال ع إن ذلك ليس ممّا يقرب من الأجل و لا يقطع الرزق.

و ينبغى أن يحمل كلامه ع على حال السلامه و غلبه الظنّ بعدم تطرق الضرر الموفى على مصلحه النهى عن المنكر .

ثمّ أمر باتباع الكتاب العزيز و وصفه بما وصفه به .

و مـاء نـاقع ينقع الغله أى يقطعهـا و يروى منهـا و لاـ يزيغ يميل فيسـتعتب يطلب منه العتبى هى الرضا كما يطلب من الظالم يميل فيسترضى .

قال و لا يخلقه كثره الرد و ولوج السـمع هـذا من خصائص القرآن المجيد شـرفه اللّه تعالى و ذلك أن كل كلام منثور أو منظوم إذا تكررت تلاوته و تردد ولوجه الأسماع مل و سمج و استهجن إلاّ القرآن فإنه لا يزال غضا طريا محبوبا غير مملول

[۱۵۷ فی ما أخبر به ع عن الفتنه و سؤاله رسول اللّه ص عنها]

و قام إلیه ع رجل فقال أخبرنا عن الفتنه و هل سألت عنها رسول اللّه ص فقال ع إِنَّهُ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ اَلَمٓ أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ یُفْتَنُونَ عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَهَ لاٰ تَنْزِلُ بِنَا وَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَیْنَ أَظْهُرِنَا فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْفِتْنَهُ الَّتِی أَخْبَرَکَ اللَّهُ بِهَا فَقَالَ یَا عَلِیُّ إِنَّ أُمَّتِی سَیُفْتَنُونَ بَعْدِی فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ أَ وَ لَیْسَ قَدْ قُلْتَ لِی یَوْمَ أُحُدٍ حَیْثُ اسْتُشْهِدَ مَنِ اسْتُشْهِدَ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ وَ حِیزَتْ عَنِّی الشَّهَادَهُ فَشَقَّ ذَلِکَ عَلَیَّ فَقُلْتَ لِی أَبْشِرْ فَإِنَّ الشَّهَادَهَ مِنْ وَرَائِکَ فَقَالَ لِی إِنَّ ذَلِکَ لَکَذَلِکَ فَکَیْفَ صَبْرُکَ إِذاً فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ لَیْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ وَ لَکِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَی وَ الشُّکْرِ وَ قَالَ یَا عَلِیُّ إِنَّ الْقَوْمَ سَیُفْتَنُونَ بِأَمْوَالِهِمْ وَ یَمُنُّونَ بِدِینِهِمْ عَلَی رَبِّهِمْ وَ یَتَمَنَّوْنَ رَحْمَتَهُ وَ یَأْمَنُونَ سَطْوَتَهُ وَ یَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْکَاذِبَهِ وَ الْأَهْوَاءِ السَّاهِیَهِ فَیَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ بِالنَّبِیذِ وَ السُّحْتَ بِالْهَدِیَّهِ وَ الرِّبَا بِالْبَیْعِ فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ فَبِأَیِّ الْمَنَازِلِ أُنْزِلُهُمْ عِنْدَ ذَلِکَ أَ بِمَنْزِلَهِ رِدَّهٍ أَمْ بِمَنْزِلَهِ فِتْنَهٍ فَقَالَ بِمَنْزِلَهِ فِتْنَهٍ .

قد كان ع يتكلم فى الفتنه و لذلك ذكر الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و لذلك قال فعليكم بكتاب اللّه أى إذا وقع الأمر و اختلط الناس فعليكم بكتاب اللّه فلذلك قام إليه من سأله عن الفتنه

۲۰۳۱

وَ هَذَا الْخَبَرُ مَرْوِيٌّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص قَدْ رَوَاهُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَنْ عَلِيٍّ ع أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْكَ جِهَادَ الْمُفْتُونِينَ كَمَا كَتَبَ عَلَيَّ جِهَادَ اَلْمُشْرِكِينَ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْفِتْنَهُ الَّتِي كُتِبَ عَلَيَّ فِيهَا الْجِهَادُ قَالَ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَ هُمْ مُخَالِفُونَ لِلسُّنَّهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَعَلاَمَ أُقَاتِلُهُمْ وَ هُمْ يَشْهَدُونَ كَمَا أَشْهَدُ قَالَ عَلَى الْأَحْدَاثِ فِي الدِّينِ وَ مُخَالَفَهِ الْأَمْرِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ كُنْتَ وَعَدْتَنِي الشَّهَادَهَ فَأَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُعَجِّلَهَا لِي بَيْنَ يَدَيْكَ قَالَ فَمَنْ يُقَاتِلُ اَلنَّاكِثِينَ وَ اَلْقَاسِطِينَ وَ اَلْمَارِقِينَ أَمَا إِنِّي وَعَدْتُكَ الشَّهَادَهَ وَ سَتُسْتَشْهَدُ تُضْرَبُ عَلَى هَذِهِ فَتُخْضَبُ هَذِهِ فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذاً قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ ذَا بِمَوْطِنِ صَبْرٍ هَذَا مَوْطِنُ شُكْرٍ قَالَ أَجَلْ أَصَبْتَ فَأَعِدَّ لِلْخُصُومَهِ فَإِنَّكَ مُخَاصِمٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ بَيَّنْتَ لِي قَلِيلاً فَقَالَ إِنَّ أُمَّتِي سَتُفْتَنُ مِنْ بَعْدِي فَتَتَأَوَّلُ اَلْقُرْآنَ وَ تَعْمَلُ بِالرَّأْيِ وَ تَسْتَحِلُّ الْخَمْرَ بِالنَّبِيذِ وَ السُّحْتَ بِالْهَدِيَّهِ وَ الرِّبَا بِالْبَيْعِ وَ تُحَرِّفُ اَلْكِتَابَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ تَغْلِبُ كَلِمَهَ الضَّلاَلِ فَكُنْ جَلِيسَ بَيْتِكَ حَتَّى تُقَلَّدَهَا فَإِذَا قُلِّدْتَهَا جَاشَتِ عَلَيْكَ الصُّدُورُ وَ قُلِبَتْ لَكَ الْأُمُورُ تُقَاتِلُ حِينَئِذٍ عَلَى تَأْوِيلِ اَلْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتَ عَلَى تَنْزِيلِهِ فَلَيْسَتْ حَالُهُمْ الثَّانِيَهُ بِدُونِ حَالِهِمْ الْأُولَى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبِأَيِّ الْمَنَازِلِ أُنْزِلُ هَؤُلاَءِ الْمَفْتُونِينَ مِنْ بَعْدِكَ أَ بِمَنْزِلَهِ فِتْنَهٍ أَمْ بِمَنْزِلَهِ رِدَّهٍ فَقَالَ بِمَنْزِلَهِ فِتْنَهٍ يَعْمَهُونَ فِيهَا إِلَى أَنْ يُدْرِكَهُمُ الْعَدْلُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَ يُدْرِكُهُمُ الْعَدْلُ مِنَّا أَمْ مِنْ غَيْرِنَا قَالَ بَلْ مِنَّا بِنَا فَتَحَ وَ بِنَا يَخْتِمُ وَ بِنَا أَلَّفَ اللَّهُ بَيْنَ الْقُلُوبِ

بَعْدَ الشِّرْكِ وَ بِنَا يُؤَلِّفُ بَيْنَ الْقُلُوبِ بَعْدَ الْفِتْنَهِ فَقُلْتُ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا وَهَبَ لَنَا مِنْ فَضْلِهِ .

و اعلم أن لفظه ع المروى فى نهج البلاغه يدل على أن الآيه المذكوره و هى قوله ع الم أَ حَسِبَ النّاسُ أنزلت بعد أحد و هذا خلاف قول أرباب التفسير لأن هذه الآيه هى أول سوره العنكبوت و هى عندهم بالاتفاق مكيه و يوم أحد كان بالمدينه و ينبغى أن يقال فى هذا إن هذه الآيه خاصّه أنزلت بالمدينه و أضيفت إلى السوره المكيه فصارتا واحده و غلب عليها نسب المكى لأن الأكثر كان بمكّه و فى القرآن مثل هذا كثير كسوره النحل فإنها مكيه بالإجماع و آخرها ثلاث آيات أنزلت بالمدينه بعد يوم أحد و هى قوله تعالى وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصّابِرِينَ وَ اصْبِرْ وَ ما صَبْرُكَ إِلاّ بِاللّهِ وَ لا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمّا يَمْكُرُونَ إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (۱) .

فإن قلت فلم قال علمت أن الفتنه لا تنزل بنا و رسول اللّه بين أظهرنا قلت لقوله تعالى وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ (۲) .

و قوله حيزت عنى الشهاده أى منعت .

قوله ليس هذا من مواطن الصبر كلام عال جدا يدلّ على يقين عظيم و عرفان تام و نحوه

۱- قَوْلُهُ وَ قَدْ ضَرَبَهُ اِبْنُ مُلْجَمٍ فُزْتُ وَ رَبِّ اَلْكَعْبَهِ .

۱- ۱) سوره النحل ۱۲۶-۱۲۸.

۲- ۲) سوره الأنفال ۳۳.

قوله سيفتنون بعدى بأموالهم من قوله تعالى إِنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ (۱) .

قوله و يمنون بدينهم على ربهم من قوله تعالى يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاٰ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاٰمَكُمْ بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدٰاكُمْ لِلْإِيمٰانِ (۲) .

قوله و يتمنون رحمته من قوله أحمق الحمقى من أتبع نفسه هواها و تمنى على اللّه .

قوله و يأمنون سطوته من قوله تعالى أَ فَأَمِنُوا مَكْرَ اللّٰهِ فَلاٰ يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخاٰسِرُونَ (۳) .

و الأهواء الساهيه

الغافله و السحت الحرام و يجوز ضم الحاء و قد أسحت الرجل فى تجارته إذا اكتسب السحت .

و فى قوله بل بمنزله فتنه تصديق لمذهبنا فى أهل البغى و أنهم لم يدخلوا فى الكفر بالكليه بل هم فساق و الفاسق عندنا فى منزله بين المنزلتين خرج من الإيمان و لم يدخل فى الكفر

۱- ۱) سوره الأنفال ۲۸.

۲- ۲) سوره الحجرات ۱۷.

۳- ۳) سوره الأعراف ۹۹.

۱۵۸ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی جَعَلَ الْحَمْدَ مِفْتَاحاً لِذِکْرِهِ وَ سَبَباً لِلْمَزِیدِ مِنْ فَضْلِهِ وَ دَلِیلاً عَلَی آلاَئِهِ وَ عَظَمَتِهِ عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ الدَّهْرَ یَجْرِی بِالْبَاقِینَ کَجَرْیِهِ بِالْمَاضِینَ لاَ یَعُودُ مَا قَدْ وَلَّی مِنْهُ وَ لاَ یَبْقَی سَرْمَداً مَا فِیهِ آخِرُ فَعَالِهِ (۱) کَأَوَّلِهِ مُتَشَابِهَةٌ أُمُورُهُ مُتَظَاهِرَةٌ أَعْلاَمُهُ فَکَأَنَّکُمْ بِالسَّاعَهِ تَحْدُوکُمْ حَدْوَ الزَّاجِرِ بِشَوْلِهِ فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَیْرِ نَفْسِهِ تَحَیَّرَ فِی الظُّلُمَاتِ وَ ارْتَبَکَ فِی الْهَلَکَاتِ وَ مَدَّتْ بِهِ شَیَاطِینُهُ فِی طُغْیَانِهِ وَ زَیَّنَتْ لَهُ سَیِّئَ أَعْمَالِهِ فَالْجَنَّهُ غَایَهُ السَّابِقِینَ وَ اَلنَّارُ غَایَهُ الْمُفَرِّطِینَ اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ التَّقْوَی دَارُ حِصْنٍ عَزِیزٍ وَ الْفُجُورَ دَارُ حِصْنٍ ذَلِیلٍ لاَ یَمْنَعُ أَهْلَهُ وَ لاَ یُحْرِزُ مَنْ لَجَأَ إِلَیْهِ أَلاَ وَ بِالتَّقْوَی تُقْطَعُ حُمَهُ الْخَطَایَا وَ بِالْیَقِینِ تُدْرَکُ الْغَایَهُ الْقُصْوَی عِبَادَ اللَّهِ اللَّهَ اللَّهَ فِی أَعَزِّ الْأَنْفُسِ عَلَیْکُمْ وَ أَحَبِّهَا إِلَیْکُمْ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْضَحَ لَکُمْ سَبِیلَ الْحَقِّ وَ أَنَارَ طُرُقَهُ فَشِقْوَهٌ لاَزِمَهٌ أَوْ سَعَادَهٌ دَائِمَهٌ فَتَزَوَّدُوا فِی أَیَّامِ الْفَنَاءِ لِأَیَّامِ الْبَقَاءِ قَدْ دُلِلْتُمْ عَلَی الزَّادِ وَ أُمِرْتُمْ بِالظَّعَنِ وَ حُثِثْتُمْ عَلَی الْمَسِیرِ فَإِنَّمَا أَنْتُمْ کَرَکْبٍ وُقُوفٍ لاَ یَدْرُونَ مَتَی یُؤْمَرُونَ بِالسَّیْرِ أَلاَ فَمَا یَصْنَعُ بِالدُّنْیَا مَنْ

۱- ۱) د:«أفعاله».

خُلِقَ لِلْآخِرَهِ وَ مَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا قَلِيلٍ يُسْلَبُهُ وَ تَبْقَى عَلَيْهِ تَبِعَتُهُ وَ حِسَابُهُ عِبَادَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ مَتْرَكٌ وَ لَا فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْغَبٌ عِبَادَ اللَّهِ احْذَرُوا يَوْماً تُفْحَصُ فِيهِ الْأَعْمَالُ وَ يَكْثُرُ فِيهِ الزِّلْزَالُ وَ تَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ عَلَيْكُمْ رَصَداً مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَ عُيُوناً مِنْ جَوَارِحِكُمْ وَ حُفَّاظَ صِدْقٍ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَكُمْ وَ عَدَدَ أَنْفَاسِكُمْ لَا تَسْتُرُكُمْ مِنْهُمْ ظُلْمَهُ لَيْلٍ دَاجٍ وَ لَا يُكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابٌ ذُو رِتَاجٍ وَ إِنَّ غَداً مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيهِ وَ يَجِيءُ الْغَدُ لَاحِقاً بِهِ فَكَأَنَّ كُلَّ امْرِئٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْأَرْضِ مَنْزِلَ وَحْدَتِهِ وَ مَخَطَّ حُفْرَتِهِ فَيَا لَهُ مِنْ بَيْتِ وَحْدَهٍ وَ مَنْزِلِ وَحْشَهٍ وَ مَفْرَدِ غُرْبَهٍ وَ كَأَنَّ الصَّيْحَهَ قَدْ أَتَتْكُمْ وَ السَّاعَهَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ وَ بَرَزْتُمْ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ قَدْ زَاحَتْ عَنْكُمُ الْأَبَاطِيلُ وَ اضْمَحَلَّتْ عَنْكُمُ الْعِلَلُ وَ اسْتَحَقَّتْ بِكُمُ الْحَقَائِقُ وَ صَدَرَتْ بِكُمُ الْأُمُورُ مَصَادِرَهَا فَاتَّعِظُوا بِالْعِبَرِ وَ اعْتَبِرُوا بِالْغِيَرِ وَ انْتَفِعُوا بِالنُّذُرِ .

جعل الحمد مفتاحا لذكره

لأن أول الكتاب العزيز اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ و القرآن هو الذكر قال سبحانه إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ (۱)

۱- ۱) سوره الحجر ۹.

و سببا للمزيد

لأنّه تعالى قال لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (۱) و الحمد هاهنا هو الشكر و معنى جعله الحمد دليلا على عظمته و آلائه أنّه إذا كان سببا للمزيد فقد دل ذلك على عظمه الصانع و آلائه أما دلالته على عظمته فلأنّه دال على أن قدرته لا تتناهى أبدا بل كلما ازداد الشكر ازدادت النعمه و أمّا دلالته على آلائه فلأنّه لا جود أعظم من جود من يعطى من يحمده لا حمدا متطوعا بل حمدا واجبا عليه .

قوله يجرى بالباقين كجريه بالماضين من هذا أخذ الشعراء و غيرهم ما نظموه فى هذا المعنى قال بعضهم مات من مات و الثريا الثريا

و قال آخر فما الدهر إلّا كالزمان الذى مضى و لا نحن إلّا كالقرون الأوائل .

قوله لا يعود ما قد ولى منه كقول الشاعر ما أحسن الأيّام إلّا أنّها يا صاحبى إذا مضت لم ترجع (۲) .

قوله و لا يبقى سرمدا ما فيه كلام مطروق المعنى قال عدى ليس شىء على المنون بباق غير وجه المهيمن الخلاق .

قوله آخر أفعاله كأوله يروى كأولها و من رواه كأوله أعاد الضمير إلى الدهر أى آخر أفعال الدهر كأول الدهر فحذف المضاف .

متشابهه أموره

لأنّه كما كان من قبل يرفع و يضع و يغنى و يفقر و يوجد

۱- ۱) سوره إبراهيم ۷.

۲- ۲) للبحترى،ديوانه ۲:۱۰۰.

و یعدم فکذلک هو الآن أفعاله متشابهه و روی متسابقه أی شیء منها قبل شیء کأنها خیل تتسابق فی مضمار .

متظاهره أعلامه

أی دلالاته علی سجیته التی عامل الناس بها قدیما و حدیثا متظاهره یقوی بعضها بعضا و هذا الکلام جار منه ع علی عاده العرب فی ذکر الدهر و إنّما الفاعل علی الحقیقه ربّ الدهر .

و الشول النوق التی خف لبنها و ارتفع ضرعها و أتی علیها من نتاجها سبعه أشهر أو ثمانیه الواحده شائله و هی جمع علی غیر القیاس و شولت الناقه أی صارت شائله فأما الشائل بغیر هاء فهی الناقه تشول بذنبها للقاح و لا لبن لها أصلا و الجمع شول مثل راکع و رکع قال أبو النجم کأن فی أذنابهن الشول (۱) .

و الزاجر الذی یزجر الإبل یسوقها و یقال حدوت إبلی و حدوت بإبلی و الحدو سوقها و الغناء لها و کذلک الحداء و یقال للشمال حدواء لأنّها تحدو السحاب أی تسوقه قال العجاج حدواء جاءت من بلاد الطور (۲) .

و لا یقال للمذکر أحدی و ربما قیل للحمار إذا قدم أتنه حاد قال ذو الرمه حادی ثلاث من الحقب السماحیج (۳) .

و المعنی أن سائق الشول یعسف بها و لا یتقی سوقها و لا یدارک کما یسوق العشار (۴) .

۱- ۱) اللسان(شول).

۲- ۲) دیوانه ۲۸.

۳- ۳) دیوانه ۷۸،و صدره: *کأنّه حین یرمی خلفهّنّ به*

۴- ۴) العشار من الإبل:التی قد أتی علیها عشره أشهر.

ثم قال ع من شغل نفسه بغير نفسه هلك و ذلك أن من لا يوفى النظر حقه و يميل إلى الأهواء و نصره الأسلاف و الحجاج عما ربى عليه بين الأهل و الأستاذين الذين زرعوا فى قلبه العقائد يكون قد شغل نفسه بغير نفسه لأنّه لم ينظر لها و لا قصد الحق من حيث هو حقّ و إنّما قصد نصره مذهب معين يشق عليه فراقه و يصعب عنده الانتقال منه و يسوؤه أن يرد عليه حجه تبطله فيسهر عينه و يتعب قلبه فى تهويس (۱) تلك الحجه و القدح فيها بالغث و السمين لا لأنّه يقصد الحق بل يقصد نصره المذهب المعين و تشييد دليله لا جرم أنّه متحير فى ظلمات لا نهايه لها .

و الارتباك الاختلاط ربكت الشيء أربكه ربكا خلطته فارتبك أى اختلط و ارتبك الرجل فى الأمر أى نشب فيه و لم يكد يتخلص منه .

قوله و مدت به شياطينه فى طغيانه مأخوذ من قوله تعالى وَ إِخْوانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لا يُقْصِرُونَ (۲) .

و روى و مدت له شياطينه باللام و معناه الإمهال مد له فى الغى أى طول له و قال تعالى قُلْ مَنْ كانَ فِي الضَّلالَهِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا (۳) .

قوله و زينت له سيئ أعماله مأخوذ من قوله تعالى أَ فَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَناً (۴) .

قوله التقوى دار حصن عزيز معناه دار حصانه عزيزه فأقام الاسم مقام المصدر و كذلك فى الفجور .

و يحرز من لجأ إليه يحفظ من اعتصم به.

۱- ۱) تهويس الحجه:إفسادها.

۲- ۲) سوره الأعراف ۲۰۲.

۳- ۳) سوره مريم ۷۵.

۴- ۴) سوره فاطر ۸.

و حمه الخطايا سمها و تقطع الحمه كما تقول قطعت سريان السم فى بدن الملسوع بالبادزهرات و التريا‌قات فكأنّه جعل سم الخطايا ساريا فى الأبدان و التقوى تقطع سريانه .

قوله و باليقين تدرك الغايه القصوى و ذلك لأن أقصى درجات العرفان الكشف و هو المراد هاهنا بلفظ اليقين .

و انتصب اللّه اللّه على الإغراء و فى متعلقه بالفعل المقدر و تقديره راقبوا و أعز الأنفس عليهم أنفسهم .

قوله فشقوه لازمه مرفوع على أنّه خبر مبتدإ محذوف تقديره فغايتكم أو فجزاؤكم أو فشأنكم و هذا يدلّ على مذهبنا فى الوعيد لأنّه قسم الجزاء إلى قسمين إمّا العذاب أبدا أو النعيم أبدا و فى هذا بطلان قول المرجئه إن ناسا يخرجون من النار فيدخلون الجنه لأن هذا لو صح لكان قسما ثالثا .

قوله فقد دللتم على الزاد أى الطاعه .

و أمرتم بالظعن

أى أمرتم بهجر الدنيا و أن تظعنوا عنها بقلوبكم و يجوز الظعن بالتسكين .

و حثثتم على المسير

لأن الليل و النهار سائقان عنيفان .

قوله و إنّما أنتم كركب وقوف لا يدرون متى يؤمرون بالسير السير هاهنا هو الخروج من الدنيا إلى الآخره بالموت جعل الناس و مقامهم فى الدنيا كركب وقوف لا يدرون متى يقال لهم سيروا فيسيرون لأن الناس لا يعلمون الوقت الذى يموتون فيه فإن قلت كيف سمى الموت و المفارقه سيرا.

قلت لأن الأرواح يعرج بها إمّا إلى عالمها و هم السعداء أو تهوى إلى أسفل

السافلين و هم الأشقياء و هذا هو السير الحقيقى لا حركه الرجل بالمشى و من أثبت الأنفس المجرده قال سيرها خلوصها من عالم الحس و اتصالها المعنوى لا الأبدى ببارئها فهو سير فى المعنى لا فى الصوره و من لم يقل بهذا و لا بهذا قال إن الأبدان بعد الموت تأخذ فى التحلل و التزايل فيعود كل شىء منها إلى عنصره فذاك هو السير .

و ما فى عما قليل زائده و تبعته إثمه و عقوبته .

قوله إنّه ليس لما وعد اللّه من الخير مترك أى ليس الثواب فيما ينبغى للمرء أن يتركه و لا الشر فيما ينبغى أن يرغب المرء فيه .

و تفحص فيه الأعمال تكشف و الزلزال بالفتح اسم للحركه الشديده و الاضطراب و الزلزال بالكسر المصدر قال تعالى وَ زُلْزِلُوا زِلْزالاً شَدِيداً (۱) .

قوله و يشيب فيه الأطفال كلام جار مجرى المثل يقال فى اليوم الشديد إنّه ليشيب نواصى الأطفال و قال تعالى فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْماً يَجْعَلُ الْوِلْدانَ شِيباً (۲) و ليس ذلك على حقيقته لأن الأمه مجمعه على أن الأطفال لا تتغير حالهم فى الآخره إلى الشيب و الأصل فى هذا أن الهموم و الأحزان إذا توالت على الإنسان شاب سريعا قال أبو الطيب و الهم يخترم الجسيم نحافه و يشيب ناصيه الصبىّ و يهرم (۳) .

قوله إن عليكم رصدا من أنفسكم و عيونا من جوارحكم لأن الأعضاء تنطق فى القيامه بأعمال المكلفين و تشهد عليهم.

۱- ۱) سوره الأحزاب ۱۱.

۲- ۲) سوره المزّمّل ۱۷.

۳- ۳) ديوانه ۴:۱۲۴.

و الرصد جمع راصد كالحرس جمع حارس .

قوله و حفاظ صدق يعنى الملائكه الكاتبين لا يعتصم منهم بستره و لا ظلام ليل و من هذا المعنى قول الشاعر إذا ما خلوت الدهر يوما فلا تقل خلوت و لكن قل على رقيب قوله و إن غدا من اليوم قريب و منه قول القائل فإن غدا لناظره قريب (۱) .

منه قوله غد ما غد ما أقرب اليوم من غد.

و منه قول اللّه تعالى إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (۲) و الصيحه نفخه الصور .

و زاحت الأباطيل بعدت و اضمحلت تلاشت و ذهبت .

قوله و استحقت أى حقت و وقعت استفعل بمعنى فعل كقولك استمر على باطله أى مر عليه .

و صدرت بكم الأمور مصادرها

كل وارد فله صدر عن مورده و صدر الإنسان عن موارد الدنيا الموت ثمّ البعث

۱- ۱) صدره: *فإن يک صدر هذا اليوم ولّى*

۲- ۲) سوره هود ۸۱.

۱۵۹ و من خطبه له ع

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فَتْرَهٍ مِنَ الرُّسُلِ وَ طُولِ هَجْعَهٍ مِنَ الْأُمَمِ وَ انْتِقَاضٍ مِنَ الْمُبْرَمِ فَجَاءَهُمْ بِتَصْدِيقِ الَّذِی بَیْنَ یَدَیْهِ وَ النُّورِ الْمُقْتَدَی بِهِ ذَلِکَ الْقُرْآنُ فَاسْتَنْطِقُوهُ وَ لَنْ یَنْطِقَ وَ لَکِنْ أُخْبِرُکُمْ عَنْهُ أَلاَ إِنَّ فِیهِ عِلْمَ مَا یَأْتِی وَ الْحَدِیثَ عَنِ الْمَاضِی وَ دَوَاءَ دَائِکُمْ وَ نَظْمَ مَا بَیْنَکُمْ .

الهجعه النومه الخفیفه و قد تستعمل فی النوم المستغرق أیضا و المبرم الحبل المفتول و الذی بین یدیه التوراه و الإنجیل .فإن قلت التوراه و الإنجیل قبله فکیف جعلهما بین یدیه قلت أحد جزأی الصله محذوف و هو المبتدأ و التقدیر بتصدیق الذی هو بین یدیه و هو ضمیر القرآن أی بتصدیق الذی القرآن بین یدیه و حذف أحد جزأی الصله هاهنا ثمّ حذفه فی قوله تعالی تَمَاماً عَلَی الَّذِی أَحْسَنَ وَ تَفْصِیلاً (۱) فی قراءه من جعله اسما

۱- ۱) سوره الأنعام ۱۴۵.

مرفوعا و أيضا فإن العرب تستعمل بين يديه بمعنى قبل قال تعالى بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (۱) أى قبله مِنْهَا فَعِنْدَ ذَلِكَ لاَ يَبْقَى بَيْتُ مَدَرٍ وَ لاَ وَبَرٍ إِلاَّ وَ أَدْخَلَهُ الظَّلَمَهُ تَرْحَهً وَ أَوْلَجُوا فِيهِ نِقْمَهً فَيَوْمَئِذٍ لاَ يَبْقَى لَهُمْ فِى السَّمَاءِ عَاذِرٌ وَ لاَ فِى الْأَرْضِ نَاصِرٌ أَصْفَيْتُمْ بِالْأَمْرِ غَيْرَ أَهْلِهِ وَ أَوْرَدْتُمُوهُ غَيْرَ مَوْرِدِهِ وَ سَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِمَّنْ ظَلَمَ مَأْكَلاً بِمَأْكَلٍ وَ مَشْرَباً بِمَشْرَبٍ مِنْ مَطَاعِمِ الْعَلْقَمِ وَ مَشَارِبِ الصَّبِرِ وَ الْمَقِرِ وَ لِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ وَ دِثَارِ السَّيْفِ وَ إِنَّمَا هُمْ مَطَايَا الْخَطِيئَاتِ وَ زَوَامِلُ الْآثَامِ فَأُقْسِمُ ثُمَّ أُقْسِمُ لَتَنْخَمَنَّهَا أُمَيَّهُ مِنْ بَعْدِى كَمَا تُلْفَظُ النُّخَامَهُ ثُمَّ لاَ تَذُوقُهَا وَ لاَ [تَتَطَعَّمُ]

تَطْعَمُ بِطَعْمِهَا أَبَداً مَا كَرَّ الْجَدِيدَانِ .

الترحه الحزن قال فحينئذ لا يبقى لهم أى يحيق بهم العذاب و يبعث اللّه عليهم من ينتقم و هذا إخبار عن ملك بنى أميّه بعده و زوال أمرهم عند تفاقم فسادهم فى الأرض .

ثمّ خاطب أولياء هؤلاء الظلمه و من كان يؤثر ملكهم فقال أصفيتم بالأمر

۱- ۱) سوره سبأ ۴۶.

غير أهله

أصفيت فلانا بكذا خصصته به و صفيه المغنم شيء كان يصطفيه الرئيس لنفسه من الغنيمه .

و أوردتموه غير ورده

أنزلتموه عند غير مستحقه ثمّ قال سيبدل اللّه مأكلهم اللذيذه الشهيه بمأكل مريره علقميه و المقر المر و مأكلا منصوب بفعل مقدر أى يأكلون مأكلا و الباء هاهنا للمجازاه الداله على الصله كقوله تعالى فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ (۱) و كقول أبى تمام فبما قد أراه ريان مكسو المعانى من كل حسن و طيب (۲) و قال سبحانه قٰالَ رَبِّ بِمٰا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (۳) و جعل شعارهم الخوف لأنّه باطن فى القلوب و دثارهم السيف لأنّه ظاهر فى البدن كما أن الشعار ما كان إلى الجسد و الدثار ما كان فوقه .

و مطايا الخطيات حوامل الذنوب و زوامل الآثام جمع زامله و هى بعير يستظهر به الإنسان يحمل متاعه عليه قال الشاعر زوامل أشعار و لا علم عندهم بجيدها إلّا كعلم الأباعر (۴) و تنخمت النخامه إذا تنخعتها و النخامه النخاعه .

و الجديدان الليل و النهار و قد جاء فى الأخبار الشائعه المستفيضه فى كتب المحدثين أن رسول اللّه ص أخبر أن بنى أميّه تملك الخلافه بعده مع ذمّ منه ع

۱- ۱) سوره النساء ۱۵۵.

۲- ۲) ديوانه ۱:۱۲۴.

۳- ۳) سوره القصص ۱۷.

۴- ۴) بعده: لعمرك ما يدرى البعير إذا غدا بأوساقه أو راح ما فى الغرائر و البيتان لمروان بن سليمان بن أبى حفصه،يهجو قوما من رواه الشعر(اللسان-زمل).

لهم نحو ما روى عنه فى تفسير قوله تعالى وَ مٰا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِی أَرَيْنٰاکَ إِلاّٰ فِتْنَةً لِلنّٰاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَهَ فِی اَلْقُرْآنِ (۱) فإن المفسرين قالوا

۲۰۳۳

۱- إِنَّهُ رَأَی بَنِی أُمَيَّهَ يَنْزُونَ عَلَی مِنْبَرِهِ نَزْوَ الْقِرَدَهِ هَذَا لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ ص الَّذِی فَسَّرَ لَهُمُ الْآيَهَ بِهِ فَسَاءَهُ ذَلِکَ ثُمَّ قَالَ الشَّجَرَهُ الْمَلْعُونَهُ بَنُو أُمَيَّهَ وَ بَنُو الْمُغِيرَهِ .

و نحو

۲۰۳۴

قَوْلِهِ ص إِذَا بَلَغَ بَنُو أَبِی الْعَاصِ ثَلَاثِينَ رَجُلًا اتَّخَذُوا مَالَ اللَّهِ دُوَلاً وَ عِبَادَهُ خَوَلاً.

وَ نَحْوُ

۲۰۳۵

قَوْلِهِ ص فِی تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَی لَيْلَهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (۲) قَالَ أَلْفَ شَهْرٍ يَمْلِکُ فِيهَا بَنُو أُمَيَّهَ .

و ورد عنه ص من ذمهم الكثير المشهور نحوُ

۲۰۳۶

قَوْلِهِ أَبْغَضُ الْأَسْمَاءِ إِلَی اللَّهِ اَلْحَکَمُ وَ هِشَامٌ وَ اَلْوَلِيدُ .

و

۲۰۳۷

فِی خَبَرٍ آخَرَ اسْمَانِ يُبْغِضُهُمَا اللَّهُ مَرْوَانُ وَ اَلْمُغِيرَهُ .

و نحوُ

۲۰۳۸

قَوْلِهِ إِنَّ رَبَّکُمْ يُحِبُّ وَ يُبْغِضُ کَمَا يُحِبُّ أَحَدُکُمْ وَ يُبْغِضُ وَ إِنَّهُ يُبْغِضُ بَنِی أُمَيَّهَ وَ يُحِبُّ بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ .

فإن قلت كيف قال ثم لا تذوقها أبدا و قد ملكوا بعد قيام الدوله الهاشميه بالمغرب مده طويله قلت الاعتبار بملك العراق و

الحجاز و ما عداهما من الأقاليم لا اعتداد به

ص: ۲۲۰

۱- ۱) سوره الإسراء ۶۰.

۲- ۲) سوره القدر ۳.

۱۶۰ و من خطبه له ع

وَ لَقَدْ أَحْسَنْتُ جِوَارَكُمْ وَ أَحَطْتُ بِجُهْدِی مِنْ وَرَائِكُمْ وَ أَعْتَقْتُكُمْ مِنْ رِبَقِ الذُّلِّ وَ حَلَقِ الضَّيْمِ شُكْراً مِنِّی لِلْبِرِّ الْقَلِيلِ وَ إِطْرَاقاً عَمَّا أَدْرَكَهُ الْبَصَرُ وَ شَهِدَهُ الْبَدَنُ مِنَ الْمُنْكَرِ الْكَثِيرِ .

أحطت بجهدی من ورائكم

حميتكم و حضنتكم و الجهد بالضم الطاقه الربق جمع ربقه و هی الحبل يربق به البهم.

و حلق الضيم جمع حلقه بالتسكين و يجوز حلق بكسر الحاء و حلاق فإن قلت كيف يجوز له أن يطرق و يغضی عن المنكر.

قلت يجوز له ذلك إذا علم أو غلب علی ظنه أنّه إن نهاهم عنه لم يرتدعوا و أضافوا إليه منكرا آخر فحينئذ يخرج الإطراق و الإغضاء عن حدّ الجواز إلی حدّ الوجوب لأن النهی عن المنكر يكون و الحاله هذه مفسده

۱۶۱ و من خطبه له ع

اشاره

أَمْرُهُ قَضَاءٌ وَ حِكْمَةٌ وَ رِضَاهُ أَمَانٌ وَ رَحْمَةٌ يَقْضِي بِعِلْمٍ وَ يَعْفُو بِحِلْمٍ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا تَأْخُذُ وَ تُعْطِي وَ عَلَى مَا تُعَافِي وَ تَبْتَلِي حَمْداً يَكُونُ أَرْضَى الْحَمْدِ لَكَ وَ أَحَبَّ الْحَمْدِ إِلَيْكَ وَ أَفْضَلَ الْحَمْدِ عِنْدَكَ حَمْداً يَمْلَأُ مَا خَلَقْتَ وَ يَبْلُغُ مَا أَرَدْتَ حَمْداً لَا يَحْجُبُ عَنْكَ وَ لَا يُقْصِرُ دُونَكَ حَمْداً لَا يَنْقَطِعُ عَدَدُهُ وَ لَا يَفْنَى مَدَدُهُ فَلَسْنَا نَعْلَمُ كُنْهَ عَظَمَتِكَ إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ حَيٌّ قَيُّومٌ لَا تَأْخُذُكَ سِنَةٌ وَ لَا نَوْمٌ لَمْ يَنْتَهِ إِلَيْكَ نَظَرٌ وَ لَمْ يُدْرِكْكَ بَصَرٌ أَدْرَكْتَ الْأَبْصَارَ وَ أَحْصَيْتَ الْأَعْمَالَ وَ أَخَذْتَ بِالنَّوَاصِي وَ الْأَقْدَامِ وَ مَا الَّذِي نَرَى مِنْ خَلْقِكَ وَ نَعْجَبُ لَهُ مِنْ قُدْرَتِكَ وَ نَصِفُهُ مِنْ عَظِيمِ سُلْطَانِكَ وَ مَا تَغَيَّبَ عَنَّا مِنْهُ وَ قَصُرَتْ أَبْصَارُنَا عَنْهُ وَ انْتَهَتْ عُقُولُنَا دُونَهُ وَ حَالَتْ سَوَاتِرُ الْغُيُوبِ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُ أَعْظَمُ فَمَنْ فَرَّغَ قَلْبَهُ وَ أَعْمَلَ فِكْرَهُ لِيَعْلَمَ كَيْفَ أَقَمْتَ عَرْشَكَ وَ كَيْفَ ذَرَأْتَ خَلْقَكَ وَ كَيْفَ عَلَّقْتَ فِي الْهَوَاءِ سَمَاوَاتِكَ وَ كَيْفَ مَدَدْتَ عَلَى مَوْرِ الْمَاءِ أَرْضَكَ رَجَعَ طَرْفُهُ حَسِيراً وَ عَقْلُهُ مَبْهُوراً وَ سَمْعُهُ وَالِهاً وَ فِكْرُهُ حَائِراً .

ص :۲۲۲

يجوز أن يكون أمره هاهنا هو الأمر الفعلي لا الأمر القولي كما يقال أمر فلان مستقيم و ما أمر كذا و قال تعالى وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (۱) وَ مٰا أَمْرُ السّٰاعَهِ إِلاّٰ كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (۲) فيكون المعنى أن شأنه تعالى ليس إلاّ أحد شيئين و هما أن يقول و أن يفعل فعبر عن أن يقول بقوله قضاء لأن القضاء الحكم و عبر عن أن يفعل بقوله و حكمه لأن أفعاله كلها تتبع دواعي الحكمه و يجوز أن يكون أمره هو الأمر القولي و هو المصدر من أمر له بكذا أمرا فيكون المعنى أن أوامره إيجاب و إلزام بما فيه حكمه و مصلحه و قد جاء القضاء بمعنى الإلزام و الإيجاب في القرآن العزيز في قوله وَ قَضىٰ رَبُّكَ أَلاّٰ تَعْبُدُوا إِلاّٰ إِيّٰاهُ (۳) أي أوجب و ألزم .

قوله و رضاه أمان و رحمه لأن من فاز بدرجه الرضا فقد أمن و حصلت له الرحمه لأن الرضا رحمه و زياده .

قوله يقضي بعلم أي يحكم بما يحكم به لأنّه عالم بحسن ذلك القضاء أو وجوبه في العدل .

قوله و يعفو بحلم أي لا يعفو عن عجز و ذل كما يعفو الضعيف عن القوي بل هو قادر على الانتقام و لكنه يحلم .

ثمّ حمد اللّه تعالى على الإعطاء و الأخذ و العافيه و البلاء لأن ذلك كله من عند اللّه لمصالح للمكلف يعلمها و ما (۴) يعلمها المكلف و الحمد على المصالح واجب.

۱- ۱) سوره القمر ۵۰.

۲- ۲) سوره النحل ۷۷.

۳- ۳) سوره الإسراء ۲۳.

۴- ۴) د:«و لا».

ثم أخذ فی تفخیم شأن ذلک الحمد و تعظیمه و المبالغه فی وصفه احتذاء

۲۰۳۹

بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ص

الْحَمْدُ لِلَّهِ زِنَهَ عَرْشِهِ الْحَمْدِ لِلَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ مِلْءَ سَمَائِهِ وَ أَرْضِهِ .

فقال ع حمدا یکون أرضی الحمد لک أی یکون رضاک له أوفی و أعظم من رضاک بغیره و کذلک القول فی أحبّ و أفضل .

قوله و یبلغ ما أردت أی هو غایه ما تنتهی إلیه الإراده و هذا کقول الأعرابیه فی صفه المطر غشینا ما شئنا و هو من فصیح الکلام .

قوله لا یحجب عنک لأن الإخلاص یقارنه و الریاء منتف عنه.

قوله و لا یقصر دونک أی لا یحبس أی لا مانع عن وصوله إلیک و هذا من باب التوسع و معناه أنّه برىء من الموانع عن إثماره الثواب و اقتضائه إیاه و روی و لا یقصر من القصور و روی و لا یقصر من التقصیر .

ثمّ أخذ فی بیان أن العقول قاصره عن إدراک الباری سبحانه و العلم به و أنا إنّما نعلم منه صفات إضافیه أو سلبیه کالعلم بأنّه حی و معنی ذلک أنّه لا یستحیل علی ذاته أن یعلم و یقدر و أنّه قیوم بمعنی أن ذاته لا یجوز علیها العدم أی یقیم الأشیاء و یمسکها و کل شیء یقیم الأشیاء کلها و یمسکها فلیس بمحتاج إلی من یقیمه و یمسکه و إلّا لم یکن مقیما و ممسکا لکل شیء و کل من لیس بمحتاج إلی من یقیمه و یمسکه فذاته لا یجوز علیها العدم و أنّه تعالی لا تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لا نَوْمٌ لأن هذا من صفات الأجسام و ما لا یجوز علیها العدم لا یکون جسما و لا یوصف بخواص الأجسام و لوازمها فإنّه لا ینتهی إلیه نظر لأن انتهاء النظر إلیه یستلزم مقابلته و هو تعالی منزه عن الجهه و إلّا لم یکن ذاته مستحیلا علیها العدم و أنّه لا یدرکه بصر لأن إبصار الأشیاء بانطباع أمثلتها فی الرطوبه الجلیدیه کانطباع أشباح المرئیات فی المرآه و الباری تعالی لا یتمثل و لا یتشبح و إلّا لم یکن

قيوما و أنّه يدرك الأبصار لأنّه إمّا عالم لذاته أو لأنّه حى لا آفه به و أنّه يحصى الأعمال لأنّه عالم لذاته فيعلم كل شىء حاضرا و ماضيا و مستقبلا و أنّه يأخذ بِالنَّوَاصِى وَ الْأَقْدَامِ لأنّه قادر لذاته فهو متمكن من كل مقدور .

ثمّ خرج إلى فن آخر فقال و ما الذى نعجب لأجله من قدرتك و عظيم ملكك و الغائب عنا من عظمتك أعظم من الحاضر مثال ذلك أن جرم الشمس أعظم من جرم الأرض مائه و ستين مره و لا نسبه لجرم الشمس إلى فلكها المائل و لا نسبه لفلكها المائل إلى فلكها المميل و فلك تدوير المريخ الذى فوقها أعظم من مميل الشمس و لا نسبه لفلك تدوير المريخ إلى فلكه المميل و فلك تدوير المشترى أعظم من مميل المريخ و لا نسبه لفلك تدوير المشترى إلى فلكه المميل و فلك تدوير زحل أعظم من مميل المشترى و لا نسبه لفلك تدوير زحل إلى مميل زحل و لا نسبه لمميل زحل إلى كره الثوابت و لا نسبه لكره الثوابت إلى الفلك الأطلس الأقصى فانظر أى نسبه تكون الأرض بكليتها على هذا الترتيب إلى الفلك الأطلس و هذا ممّا تقصر العقول عن فهمه و تنتهى دونه و تحول سواتر الغيوب بينها و بينه كما قال ع .

ثمّ ذكر أن من أعمل فكره ليعلم كيف أقام سبحانه العرش و كيف ذرأ الخلق و كيف علق السماوات بغير علاقه و لا عمد و كيف مد الأرض على الماء رجع طرفه حسيرا و عقله مبهورا و هذا كله حقّ و من تأمل كتبنا العقليّه و اعتراضنا على الفلاسفه الذين عللوا هذه الأمور و زعموا أنهم استنبطوا لها أسبابا عقليه و ادعوا وقوفهم على كنهها و حقائقها علم صحه ما ذكره ع من أن من حاول تقدير ملك اللّه تعالى و عظيم مخلوقاته بمكيال عقله فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِيناً .

و روى و فكره جائرا بالجيم أى عادلا عن الصواب و الحسير المتعب و المبهور المغلوب و الواله المتحير مِنْهَا يَدَّعِي بِزَعْمِهِ أَنَّهُ يَرْجُو اللَّهَ كَاذِبَ وَ الْعَظِيمِ مَا بَالُهُ لاَ يَتَبَيَّنُ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ فَكُلُّ مَنْ رَجَا عُرِفَ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ إِلاَّ رَجَاءَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَدْخُولٌ وَ كُلُّ خَوْفٍ مُحَقَّقٌ إِلاَّ خَوْفَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَعْلُولٌ يَرْجُو اللَّهَ فِي الْكَبِيرِ وَ يَرْجُو الْعِبَادَ فِي الصَّغِيرِ فَيُعْطِي الْعَبْدَ مَا لاَ يُعْطِي الرَّبَّ فَمَا بَالُ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ يُقَصَّرُ بِهِ عَمَّا يُصْنَعُ بِهِ لِعِبَادِهِ أَ تَخَافُ أَنْ تَكُونَ فِي رَجَائِكَ لَهُ كَاذِباً أَوْ تَكُونَ لاَ تَرَاهُ لِلرَّجَاءِ مَوْضِعاً وَ كَذَلِكَ إِنْ هُوَ خَافَ عَبْداً مِنْ عَبِيدِهِ أَعْطَاهُ مِنْ خَوْفِهِ مَا لاَ يُعْطِي رَبَّهُ فَجَعَلَ خَوْفَهُ مِنَ الْعِبَادِ نَقْداً وَ خَوْفَهُ مِنْ خَالِقِهِ ضِمَاراً وَ وَعْداً وَ كَذَلِكَ مَنْ عَظُمَتِ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ وَ كَبُرَ مَوْقِعُهَا مِنْ قَلْبِهِ آثَرَهَا عَلَى اللَّهِ فَانْقَطَعَ إِلَيْهَا وَ صَارَ عَبْداً لَهَا .

يجوز بزعمه بالضم و بزعمه بالفتح و بزعمه بالكسر ثلاث لغات أى بقوله فأما من زعمت أى كفلت فالمصدر الزعم بالفتح و الزعامه

ثم أقسم على كذب هذا الزاعم فقال و العظيم و لم يقل و اللّه العظيم تأكيدا لعظمه البارئ سبحانه لأن الموصوف إذا ألقى و ترك و اعتمد على الصفه حتّى صارت كالاسم كان أدل على تحقّق مفهوم الصفه كالحارث و العبّاس .ثم بين مستند هذا التكذيب فقال ما بال هذا الزاعم أنّه يرجو ربّه و لا يظهر رجاؤه فى عمله فإنا نرى من يرجو واحدا من البشر يلازم بابه و يواظب على خدمته و يتحبب إليه و يتقرب إلى قلبه بأنواع الوسائل و القرب ليظفر بمراده منه و يتحقّق رجاؤه فيه و هذا الإنسان الذى يزعم أنّه يرجو اللّه تعالى لا يظهر من أعماله الدينيه ما يدلّ على صدق دعواه و مراده ع هاهنا ليس شخصا بعينه بل كل إنسان هذه صفته فالخطاب له و الحديث معه .

ثمّ قال كل رجاء إلّا رجاء اللّه فهو مدخول أى معيب و الدخل بالتسكين العيب و الريبه و من كلامهم ترى الفتيان كالنخل و ما يدريك ما الدخل (۱) و جاء الدخل بالتحريك أيضا يقال هذا الأمر فيه دخل و دغل بمعنى قوله تعالى وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ (۲) أى مكرا و خديعه و هو من هذا الباب أيضا .

ثمّ قال و كل خوف محقق إلّا خوف اللّه فإنّه معلول محقق أى ثابت أى كل خوف حاصل حقيقه فإنّه مع هذا الحصول و التحقّق معلول ليس بالخوف الصريح إلّا خوف اللّه وحده و تقواه و هيبته و سطوته و سخطه ذلك لأن الأمر الذى يخاف من العبد سريع الانقضاء و الزوال و الأمر الذى يخاف من البارى تعالى لا غايه له و لا انقضاء لمحذوره كما قيل

۲۰۴۰

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ فُضُوحُ الدُّنْیَا أَهْوَنُ مِنْ فُضُوحِ الْآخِرَهِ.

ص :۲۲۷

۱- ۱) مثل،و أول من قالته عثمه بنت مطرود البجليه.و انظر الفاخر ۱۵۶.

۲- ۲) سوره النحل ۹۴.

ثم عاد إلى الرجاء فقال يرجو هذا الإنسان اللّه فى الكثير أى يرجو رحمته فى الآخره و لا يتعلق رجاؤه باللّه تعالى إلاّ فى هذا الموضع فأما ما عدا ذلك من أمور الدنيا كالمكاسب و الأموال و الجاه و السلطان و اندفاع المضار و التوصل إلى الأغراض بالشفاعات و التوسلات فإنّه لا يخطر له اللّه تعالى ببال بل يعتمد فى ذلك على السفراء و الوسطاء و يرجو حصول هذه المنافع و دفع هذه المضار من أبناء نوعه من البشر فقد أعطى العباد من رجائه ما لم يعطه الخالق سبحانه فهو مخطئ لأنّه إمّا ألا يكون هو فى نفسه صالحا لأن يرجوه سبحانه و إمّا ألا يكون البارئ تعالى فى نفسه صالحا لأن يرجى فإن كان الثانى فهو كفر صراح و إن كان الأول فالعبد مخطئ حيث لم يجعل نفسه مستعدا لفعل الصالحات لأن يصلح لرجاء البارئ سبحانه .

ثمّ انتقل ع إلى الخوف فقال و كذلك إن خاف هذا الإنسان عبدا مثله خافه أكثر من خوفه البارئ سبحانه لأن كثيرا من الناس يخافون السلطان و سطوته أكثر من خوفهم مؤاخذه البارئ سبحانه و هذا مشاهد و معلوم من الناس فخوف بعضهم من بعض كالنقد المعجل و خوفهم من خالقهم ضمار و وعد و الضمار ما لا يرجى من الوعود و الديون قال الراعى حمدن مزاره و أصبن منه عطاء لم يكن عده ضمارا (۱) .

ثمّ قال و كذلك من عظمت الدنيا فى عينه يختارها على اللّه و يستعبده حبها و يقال كبر بالضم يكبر أى عظم فهو كبير و كبار بالتخفيف فإذا أفرط قيل

۱- ۱) اللسان ۶:۱۶۴،و قبله: و أنضاد أنحن إلى سعيد طروقا ثمّ عجّلن ابتكارا. .

كبار بالتشديد فأما كبر بالكسر فمعناه أسن و المصدر منهما كبرا بفتح الباء وَ لَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ص كَافٍ لَكَ فِي الْأَسْوَهِ وَ دَلِيلٌ لَكَ عَلَى ذَمِّ الدُّنْيَا وَ عَيْبِهَا وَ كَثْرَهِ مَخَازِيهَا وَ مَسَاوِيهَا إِذْ قُبِضَتْ عَنْهُ أَطْرَافُهَا وَ وُطِّئَتْ لِغَيْرِهِ أَكْنَافُهَا وَ فُطِمَ عَنْ رَضَاعِهَا وَ زُوِيَ عَنْ زَخَارِفِهَا وَ إِنْ شِئْتَ ثَنَّيْتُ بِمُوسَى كَلِيمِ اللَّهِ ص حَيْثُ يَقُولُ رَبِّ إِنِّي لِمٰا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ وَ اللَّهِ مَا سَأَلَهُ إِلاَّ خُبْزاً يَأْكُلُهُ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ بَقْلَهَ الْأَرْضِ وَ لَقَدْ كَانَتْ خُضْرَهُ الْبَقْلِ تُرَى مِنْ شَفِيفِ صِفَاقِ بَطْنِهِ لِهُزَالِهِ وَ تَشَذُّبِ لَحْمِهِ وَ إِنْ شِئْتَ ثَلَّثْتُ بِدَاوُدَ ص صَاحِبِ الْمَزَامِيرِ وَ قَارِئِ أَهْلِ اَلْجَنَّهِ فَلَقَدْ كَانَ يَعْمَلُ سَفَائِفَ الْخُوصِ بِيَدِهِ وَ يَقُولُ لِجُلَسَائِهِ أَيُّكُمْ يَكْفِينِي بَيْعَهَا وَ يَأْكُلُ قُرْصَ الشَّعِيرِ مِنْ ثَمَنِهَا وَ إِنْ شِئْتَ قُلْتُ فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ع فَلَقَدْ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْحَجَرَ وَ يَلْبَسُ الْخَشِنَ وَ يَأْكُلُ الْجَشِبَ وَ كَانَ إِدَامُهُ الْجُوعَ وَ سِرَاجُهُ بِاللَّيْلِ الْقَمَرَ وَ ظِلاَلُهُ فِي الشِّتَاءِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَ مَغَارِبَهَا وَ فَاكِهَتُهُ وَ رَيْحَانُهُ مَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ لِلْبَهَائِمِ وَ لَمْ تَكُنْ لَهُ زَوْجَهٌ تَفْتِنُهُ وَ لاَ وَلَدٌ يَحْزُنُهُ وَ لاَ مَالٌ يَلْفِتُهُ وَ لاَ طَمَعٌ يُذِلُّهُ دَابَّتُهُ رِجْلاَهُ وَ خَادِمُهُ يَدَاهُ .

یجوز أسوه و إسوه و قرئ التنزیل بهما و المساوئ العیوب ساءه کذا یسوؤه سوءا بالفتح و مساءه و مسائیه و سوته سوایه و مسایه بالتخفیف أی ساءه ما رآه منی و سأل سیبویه الخلیل عن سوائیه فقال هی فعالیه بمنزله علانیه و الذین قالوا سوایه حذفوا الهمزه تخفیفا و هی فی الأصل قال و سألته عن مسائیه فقال هی مقلوبه و أصلها مساوئه فکرهوا الواو مع الهمزه و الذین قالوا مسایه حذفوا الهمزه أیضا تخفیفا و من أمثالهم الخیل تجری فی مساویها أی أنّها و إن کانت بها عیوب و أوصاب فإن کرمها یحملها علی الجری.

و المخازی جمع مخزاه و هی الأمر یستحی من ذکره لقبحه و أکنافها جوانبها و زوی قبض و زخارف جمع زخرف و هو الذهب

۲۰۴۱

رُوِیَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنَّهُ قَالَ عُرِضَتْ عَلَیَّ کُنُوزُ الْأَرْضِ وَ دُفِعَتْ إِلَیَّ مَفَاتِیحُ خَزَائِنِهَا فَکَرِهْتُهَا وَ اخْتَرْتُ الدَّارَ الْآخِرَهَ.

و جاء فی الأخبار الصحیحه

۲۰۴۲

۱۴- أَنَّهُ کَانَ یَجُوعُ وَ یَشُدُّ حَجَراً عَلَی بَطْنِهِ وَ أَنَّهُ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ لَحْمٍ قَطُّ .

۲۰۴۳

۱۵,۱,۲,۳- وَ أَنَّ فَاطِمَهَ وَ بَعْلَهَا وَ ,۲بَنِیهَا کَانُوا یَأْکُلُونَ خُبْزَ الشَّعِیرِ وَ أَنَّهُمْ آثَرُوا سَائِلاً بِأَرْبَعَهِ أَقْرَاصٍ مِنْهُ کَانُوا أَعَدُّوهَا لِفُطُورِهِمْ وَ بَاتُوا جِیَاعاً .

۲۰۴۴

۱۴- وَ قَدْ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص مَلَکَ قِطْعَهً وَاسِعَهً مِنَ الدُّنْیَا فَلَمْ یَتَدَنَّسْ مِنْهَا بِقَلِیلٍ وَ لَا کَثِیرٍ وَ لَقَدْ کَانَتِ الْإِبِلُ الَّتِی غَنِمَهَا یَوْمَ حُنَیْنٍ أَکْثَرُ مِنْ عَشَرَهِ آلَافِ بَعِیرٍ فَلَمْ یَأْخُذْ مِنْهَا وَبَرَهً لِنَفْسِهِ وَ فَرَّقَهَا کُلَّهَا عَلَی النَّاسِ .

و هکذا کانت شیمته و سیرته فی جمیع أحواله إلی أن توفی .

و الصفاق الجلد الباطن الذی فوقه الجلد الظاهر من البطن و شفیفه رقیقه الذی یستشف ما وراءه و بالتفسیر الذی فسر ع الآیه فسرها المفسرون و قالوا إن

خضره البقل كانت ترى فى بطنه من الهزال و إنّه ما سأل اللّه إلاّ أكله من الخبز و ما فى لِمٰا أَنْزَلْتَ بمعنى أى أى إنّى لأى شىء أنزلت إلى قليل أو كثير غث أو سمين فقير.

فإن قلت لم عدى فقيرا باللام و إنّما يقال فقير إلى كذا قلت لأنّه ضمن معنى سائل و مطالب و من فسر الآيه بغير ما ذكره ع لم يحتج إلى الجواب عن هذا السؤال فإن قوما قالوا أراد إنّى فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير أى من خير الدين و هو النجاه من الظالمين فإن ذلك رضا بالبدل السنى و فرحا به و شكرا له.

و تشذب اللحم تفرقه و المزامير جمع مزمار و هو الآله التى يزمر فيها و يقال زمر يزمر و يزمر بالضم و الكسر فهو زمار و لا يكاد يقال زامر و يقال للمرأه زامره و لا يقال زماره فأما الحديث أنّه نهى عن كسب الزماره فقالوا إنها الزانيه هاهنا و يقال إن داود أعطى من طيب النغم و لذه ترجيع القراءه ما كانت الطيور لأجله تقع عليه و هو فى محرابه و الوحش تسمعه فتدخل بين الناس و لا تنفر منهم لما قد استغرقها من طيب صوته و

٢٠٤٥

١٤- قَالَ اَلنَّبِيُّ ص لِأَبِي مُوسَى وَ قَدْ سَمِعَهُ يَقْرَأُ لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَاراً مِنْ مَزَامِيرِ دَاوُدَ وَ كَانَ أَبُو مُوسَى شَجِيَّ الصَّوْتِ إِذَا قَرَأَ .

و

٢٠٤٦

وَرَدَ فِي الْخَبَرِ

دَاوُدُ قَارِئُ أَهْلِ اَلْجَنَّهِ .

و سفائف الخوص جمع سفيفه و هى النسيجه منه سففت الخوص و أسففته بمعنى و هذا الذى ذكره ع عن داود يجب أن يحمل على أنّه شرح حاله قبل أن يملك فإنّه كان فقيرا فأما حيث ملك فإن المعلوم من سيرته غير ذلك .

فأما عيسى فحاله كما ذكرها ع لا ريب فى ذلك على أنّه أكل اللحم و شرب

الخمر و ركب الحمار و خدمه التلامذه و لكن الأغلب من حاله هى الأمور التى عددها أمير المؤمنين ع .

و يقال حزننى الشىء يحزننى بالضم و يجوز أحزننى بالهمز يحزننى و قرئ بهما و هو فى كلامه ع فى هذا الفصل بهما و يقال لفته عن كذا يلفته بالكسر أى صرفه و لواه فَتَأَسَّ بِنَبِيِّكَ الْأَطْيَبِ الْأَطْهَرِ ص فَإِنَّ فِيهِ أُسْوَةً لِمَنْ تَأَسَّى وَ عَزَاءً لِمَنْ تَعَزَّى وَ أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ الْمُتَأَسِّى بِنَبِيِّهِ وَ الْمُقْتَصُّ لِأَثَرِهِ قَضَمَ الدُّنْيَا قَضْماً وَ لَمْ يُعِرْهَا طَرْفاً أَهْضَمُ أَهْلِ الدُّنْيَا كَشْحاً وَ أَخْمَصُهُمْ مِنَ الدُّنْيَا بَطْناً عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا وَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبْغَضَ شَيْئاً فَأَبْغَضَهُ وَ حَقَّرَ شَيْئاً فَحَقَّرَهُ وَ صَغَّرَ شَيْئاً فَصَغَّرَهُ وَ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِينَا إِلاَّ حُبُّنَا مَا أَبْغَضَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ تَعْظِيمُنَا مَا صَغَّرَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ لَكَفَى بِهِ شِقَاقاً لِلَّهِ تَعَالَى وَ مُحَادَّةً عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَ لَقَدْ كَانَ ص يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَ يَجْلِسُ جِلْسَةَ الْعَبْدِ وَ يَخْصِفُ بِيَدِهِ نَعْلَهُ وَ يَرْفَعُ بِيَدِهِ ثَوْبَهُ وَ يَرْكَبُ الْحِمَارَ الْعَارِيَ وَ يُرْدِفُ خَلْفَهُ وَ يَكُونُ السِّتْرُ عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ التَّصَاوِيرُ فَيَقُولُ يَا فُلَانَهُ لِإِحْدَى أَزْوَاجِهِ غَيِّبِيهِ عَنِّي فَإِنِّي إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَ زَخَارِفَهَا فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ وَ أَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ وَ أَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشاً وَ لَا يَعْتَقِدَهَا قَرَاراً وَ لَا يَرْجُوَ فِيهَا مُقَاماً فَأَخْرَجَهَا مِنَ النَّفْسِ وَ أَشْخَصَهَا عَنِ الْقَلْبِ وَ غَيَّبَهَا عَنِ الْبَصَرِ

وَ كَذلِكَ مَنْ أَبْغَضَ شَيْئاً أَبْغَضَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَ أَنْ يُذْكَرَ عِنْدَهُ وَ لَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ص مَا يَدُلُّكَ عَلَى مَسَاوِئِ الدُّنْيَا وَ عُيُوبِهَا إِذْ جِيعَ فِيهَا مَعَ خَاصَّتِهِ وَ زُوِيَتْ عَنْهُ زَخَارِفُهَا مَعَ عَظِيمِ زُلْفَتِهِ فَلْيَنْظُرْ نَاظِرٌ بِعَقْلِهِ أَكْرَمَ اللَّهُ مُحَمَّداً ص بِذَلِكَ أَمْ أَهَانَهُ فَإِنْ قَالَ أَهَانَهُ فَقَدْ كَذَبَ وَ اللَّهِ الْعَظِيمِ بِالْإِفْكِ الْعَظِيمِ وَ إِنْ قَالَ أَكْرَمَهُ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَانَ غَيْرَهُ حَيْثُ بَسَطَ الدُّنْيَا لَهُ وَ زَوَاهَا عَنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ فَتَأَسَّى مُتَأَسٍّ بِنَبِيِّهِ وَ اقْتَصَّ أَثَرَهُ وَ وَلَجَ مَوْلِجَهُ وَ إِلَّا فَلَا يَأْمَنِ الْهَلَكَةَ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ مُحَمَّداً ص عَلَماً لِلسَّاعَةِ وَ مُبَشِّراً بِالْجَنَّةِ وَ مُنْذِراً بِالْعُقُوبَةِ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا خَمِيصاً وَ وَرَدَ الْآخِرَةَ سَلِيماً لَمْ يَضَعْ حَجَراً عَلَى حَجَرٍ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ وَ أَجَابَ دَاعِيَ رَبِّهِ فَمَا أَعْظَمَ مِنَّةَ اللَّهِ عِنْدَنَا حِينَ أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِهِ سَلَفاً نَتَّبِعُهُ وَ قَائِداً نَطَأُ عَقِبَهُ وَ اللَّهِ لَقَدْ رَقَّعْتُ مِدْرَعَتِي هَذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَاقِعِهَا وَ لَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ أَ لَا تَنْبِذُهَا عَنْكَ فَقُلْتُ [اُغْزُبْ]

اُغْزُبْ عَنِّي فَعِنْدَ الصَّبَاحِ يُحْمَدُ الْقَوْمُ السُّرَى .

المقتص لأثره

المتبع له و منه قوله تعالى وَ قالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ (۱) و قضم الدنيا تناول منها قدر الكفاف و ما تدعو إليه الضروره من خشن العيشه و قال أبو ذر رحمه اللّه يخضمون و نقضم و الموعد اللّه و أصل القضم أكل الشيء اليابس بأطراف الأسنان و الخضم أكل بكل الفم للأشياء الرطبه و روى قصم بالصاد أى كسر

۱- ۱) سوره القصص ۱۱.

قوله أهضم أهل الدنيا كشحا الكشح الخاصره و رجل أهضم بين الهضم إذا كان خميصا لقله الأكل .

و روى و حقر شيئا فحقره بالتخفيف و الشقاق الخلاف و المحاده المعاداه و خصف النعل خرزها و الرياش الزينه و المدرعه الدراعه .

و قوله عند الصباح يحمد القوم السرى مثل يضرب لمحتمل المشقه العاجله (۱) رجاء الراحه الآجله

نبذ من الأخبار و الآثار الوارده فی البعد عن زینه الدنیا

۲۰۴۷

جَاءَ فِی الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ أَنَّهُ ع قَالَ إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ آکُلُ أَکْلَ الْعَبِیدِ وَ أَجْلِسُ جِلْسَهَ الْعَبِیدِ.

و کان یأکل علی الأرض و یجلس جلوس العبید یضع قصبتی ساقیه علی الأرض و یعتمد علیهما بباطنی فخذیه و رکوبه الحمار العاری آیه التواضع و هضم النفس و أردف غیره خلفه آکد فی الدلاله علی ذلک .

و جاء فی الأخبار الصحیحه النهی عن التصاویر و عن نصب الستور التی فیها التصاویر

۲۰۴۸

۱- وَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِذَا رَأَی سِتْراً فِیهِ التَّصَاوِیرُ أَمَرَ أَنْ تُقْطَعَ رَأْسُ تِلْکَ الصُّورَهِ .

و

۲۰۴۹

جَاءَ فِی الْخَبَرِ مَنْ صَوَّرَ صُورَهً کُلِّفَ فِی اَلْقِیَامَهِ أَنْ یَنْفُخَ فِیهَا الرُّوحَ فَإِذَا قَالَ لاَ أَسْتَطِیعُ عُذِّبَ.

۱- ۱) و أول من قاله خالد بن لولید؛و انظر مضربه و مورده فی الفاخر ۱۹۳.

قوله لم يضع حجرا على حجر هو عين ما

۲۰۵۰

۱۴- جَاءَ فِی الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص مِنَ الدُّنْیَا وَ لَمْ یَضَعْ حَجَراً عَلَی حَجَرٍ .

۲۰۵۱

۱- وَ جَاءَ فِی أَخْبَارِ عَلِیٍّ ع الَّتِی ذَکَرَهَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی کِتَابِ فَضَائِلِهِ وَ هُوَ رِوَایَتِی عَنْ قُرَیْشِ بْنِ السَّبِیعِ بْنِ الْمُهَنَّا الْعَلَوِیِّ عَنْ نَقِیبِ الطَّالِبِیِّینَ أَبِی عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنِ عَلِیِّ بْنِ الْمَعْمَرِ عَنِ الْمُبَارَکِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ أَحْمَدَ بْنِ الْقَاسِمِ الصَّیْرَفِیِّ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ الطُّیُورِیِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ یُوسُفَ الْعَلاَّفِ الْمُزَنِیِّ عَنْ أَبِی بَکْرٍ أَحْمَدَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ حَمْدَانَ بْنِ مَالِکٍ الْقَطِیعِیِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ أَبِیهِ أَبِی عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ قِیلَ لِعَلِیٍّ ع یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ لِمَ تَرْقَعُ قَمِیصَکَ قَالَ لِیَخْشَعَ الْقَلْبُ وَ یَقْتَدِیَ بِیَ الْمُؤْمِنُونَ .

و

۲۰۵۲

۱- رَوَی أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ عَلِیّاً کَانَ یَطُوفُ الْأَسْوَاقَ مُؤْتَزِراً بِإِزَارٍ مُرْتَدِیاً بِرِدَاءٍ وَ مَعَهُ الدِّرَّهُ کَأَنَّهُ أَعْرَابِیٌّ بَدَوِیٌّ فَطَافَ مَرَّهً حَتَّی بَلَغَ سُوقَ الْکَرَابِیسِ فَقَالَ لِوَاحِدٍ یَا شَیْخُ بِعْنِی قَمِیصاً تَکُونُ قِیمَتُهُ ثَلاَثَهَ دَرَاهِمَ فَلَمَّا عَرَفَهُ الشَّیْخُ لَمْ یَشْتَرِ مِنْهُ شَیْئاً ثُمَّ أَتَی آخَرَ فَلَمَّا عَرَفَهُ لَمْ یَشْتَرِ مِنْهُ شَیْئاً فَأَتَی غُلاَماً حَدَثاً فَاشْتَرَی مِنْهُ قَمِیصاً بِثَلاَثَهِ دَرَاهِمَ فَلَمَّا جَاءَ أَبُو الْغُلاَمِ أَخْبَرَهُ فَأَخَذَ دِرْهَماً ثُمَّ جَاءَ إِلَی عَلِیٍّ ع لِیَدْفَعَهُ إِلَیْهِ فَقَالَ لَهُ مَا هَذَا أَوْ قَالَ مَا شَابَهَ هَذَا فَقَالَ یَا مَوْلاَیَ إِنَّ الْقَمِیصَ الَّذِی بَاعَکَ ابْنِی کَانَ یُسَاوِی دِرْهَمَیْنِ فَلَمْ یَأْخُذِ الدِّرْهَمَ وَ قَالَ بَاعَنِی رِضَایَ وَ أَخَذَ رِضَاهُ

.

۲۰۵۳

۱- وَ رَوَی أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِی النَّوَّارِ بَائِعِ الْخَامِ بِالْکُوفَهِ قَالَ جَاءَنِی عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ إِلَی السُّوقِ وَ مَعَهُ غُلاَمٌ لَهُ وَ هُوَ خَلِیفَهٌ فَاشْتَرَی مِنِّی قَمِیصَیْنِ وَ قَالَ لِغُلاَمِهِ اِخْتَرْ أَیَّهُمَا شِئْتَ فَأَخَذَ أَحَدَهُمَا وَ أَخَذَ عَلِیٌّ الْآخَرَ ثُمَّ لَبِسَهُ وَ مَدَّ یَدَهُ فَوَجَدَ کُمَّهُ فَاضِلَهً فَقَالَ اِقْطَعِ الْفَاضِلَ فَقَطَعْتُهُ ثُمَّ کَفَّهُ وَ ذَهَبَ

.

۲۰۵۴

۱- وَ رَوَی أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ اَلصَّمَّالِ بْنِ عُمَیْرٍ قَالَ رَأَیْتُ قَمِیصَ عَلِیٍّ ع الَّذِی أُصِیبَ فِیهِ وَ هُوَ کَرَابِیسُ سَبِیلَانِیٌّ (۱) وَ رَأَیْتُ دَمَهُ قَدْ سَالَ عَلَیْهِ کَالدُّرْدِیِّ

(۲)

.

۲۰۵۵

۱- وَ رَوَی أَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ لَمَّا أَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَی عَلِیٍّ ع وَجَدَهُ مُؤْتَزِراً بِعَبَاءَهٍ مُحْتَجِزاً بِعِقَالٍ وَ هُوَ یَهْنَأُ بَعِیراً لَهُ .

و الأخبار فی هذا المعنی کثیره و فیما ذکرناه کفایه

۱- ۱) الکرابیس:ثیاب فارسیه من القطن؛و سبیلانی و لعلها منسوبه إلی سبیله،موضع.

۲- ۲) الدردی:ما رسب من الزیت فی أسفل الإناء.

۱۶۲ و من خطبه له ع

اِبْتَعَثَهُ بِالنُّورِ الْمُضِیءِ وَ الْبُرْهَانِ الْجَلِیِّ وَ الْمِنْهَاجِ الْبَادِی وَ الْکِتَابِ الْهَادِی أُسْرَتُهُ خَیْرُ أُسْرَهٍ وَ شَجَرَتُهُ خَیْرُ شَجَرَهٍ أَغْصَانُهَا مُعْتَدِلَهٌ وَ ثِمَارُهَا مُتَهَدِّلَهٌ مَوْلِدُهُ بِمَکَّهَ وَ هِجْرَتُهُ بِطَیْبَهَ عَلَا بِهَا ذِکْرُهُ وَ امْتَدَّ مِنْهَا صَوْتُهُ أَرْسَلَهُ بِحُجَّهٍ کَافِیَهٍ وَ مَوْعِظَهٍ شَافِیَهٍ وَ دَعْوَهٍ مُتَلَافِیَهٍ أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَهَ وَ قَمَعَ بِهِ الْبِدَعَ الْمَدْخُولَهَ وَ بَیَّنَ بِهِ الْأَحْکَامَ الْمَفْصُولَهَ فَ مَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلَامِ دِیناً تَتَحَقَّقْ شِقْوَتُهُ وَ تَنْفَصِمْ عُرْوَتُهُ وَ تَعْظُمْ کَبْوَتُهُ وَ یَکُنْ مَآبُهُ إِلَی الْحُزْنِ الطَّوِیلِ وَ الْعَذَابِ الْوَبِیلِ وَ أَتَوَکَّلُ عَلَی اللَّهِ تَوَکُّلَ الْإِنَابَهِ إِلَیْهِ وَ أَسْتَرْشِدُهُ السَّبِیلَ الْمُؤَدِّیَهَ إِلَی جَنَّتِهِ الْقَاصِدَهَ إِلَی مَحَلِّ رَغْبَتِهِ .

بالنور المضیء

أی بالدین أو بالقرآن و أسرته أهله أغصانها معتدله کنایه عن عدم الاختلاف بینهم فی الأمور الدینیه و ثمارها متهدله أی متدلیه کنایه عن سهوله اجتناء العلم منها .

و طیبه اسم المدینه کان اسمها یثرب فسماها رسول اللّه ص طیبه

و مما [من]

أكفر الناس به يزيد بن معاويه أنه سماها خبيثه مراغمه لرسول اللّه ص .

علا بها ذكره

لأنّه ص إنّما انتصر و قهر الأعداء بعد الهجره و دعوه متلافيه أى تتلافى ما فسد فى الجاهليه من أديان البشر .

قوله و بين به الأحكام المفصوله ليس يعنى أنّها كانت مفصوله قبل أن بينها بل المراد بين به الأحكام التى هى الآن مفصوله عندنا و واضحه لنا لأجل بيانه لها .

و الكبوه مصدر كبا الجواد إذا عثر فوقع إلى الأرض و المآب المرجع و العذاب الوبيل ذو الوبال و هو الهلاك و الإنابه الرجوع و السبيل الطريق يذكر و يؤنث و القاصده ضد الجائره فإن قلت لم عدى القاصده ب إلى قلت لأنّها لما كانت قاصده تضمنت معنى الإفضاء إلى المقصد فعداها ب إلى باعتبار المعنى أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ طَاعَتِهِ فَإِنَّهَا النَّجَاهُ غَداً وَ الْمَنْجَاهُ أَبَداً رَهَّبَ فَأَبْلَغَ وَ رَغَّبَ فَأَسْبَغَ وَ وَصَفَ لَكُمُ الدُّنْيَا وَ انْقِطَاعَهَا وَ زَوَالَهَا وَ انْتِقَالَهَا فَأَعْرِضُوا عَمَّا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقِلَّهِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ وَ أَبْعَدُهَا مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ

فَغُضُّوا عَنْكَمْ عِبَادَ اللَّهِ غُمُومَهَا وَ أَشْغَالَهَا لِمَا أَيْقَنْتُمْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا وَ تَصَرُّفِ حَالَاتِهَا فَاحْذَرُوهَا حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ وَ الْمُجِدِّ الْكَادِحِ وَ اعْتَبِرُوا بِمَا قَدْ رَأَيْتُمْ مِنْ مَصَارِعِ الْقُرُونِ قَبْلَكُمْ قَدْ تَزَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ وَ زَالَتْ أَبْصَارُهُمْ وَ أَسْمَاعُهُمْ وَ ذَهَبَ شَرَفُهُمْ وَ عِزُّهُمْ وَ انْقَطَعَ سُرُورُهُمْ وَ نَعِيمُهُمْ فَبُدِّلُوا بِقُرْبِ الْأَوْلَادِ فَقْدَهَا وَ بِصُحْبَةِ الْأَزْوَاجِ مُفَارَقَتَهَا لَا يَتَفَاخَرُونَ وَ لَا يَتَنَاسَلُونَ وَ لَا يَتَزَاوَرُونَ وَ لَا يَتَحَاوَرُونَ فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ حَذَرَ الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ الْمَانِعِ لِشَهْوَتِهِ النَّاظِرِ بِعَقْلِهِ فَإِنَّ الْأَمْرَ وَاضِحٌ وَ الْعَلَمَ قَائِمٌ وَ الطَّرِيقَ جَدَدٌ وَ السَّبِيلَ قَصْدٌ .

المنجاه

مصدر نجا ينجو نجاه و منجاه و النجاه الناقه ينجى عليها فاستعارها هاهنا للطاعه و التقوى كأنها كالمطيه المركوبه يخلص بها الإنسان من الهلكه .

قوله رهب فأبلغ الضمير يرجع إلى اللّه سبحانه أى خوف المكلفين فأبلغ فى التخويف و رغبهم فأتم الترغيب و أسبغه ثمّ أمر بالإعراض عما يسر و يروق من أمر الدنيا لقله ما يصحب الناس من ذلك ثمّ قال إنها أقرب دار من سخط اللّه و هذا نحو

٢٠٥٦

قَوْلِ اَلنَّبِيِّ ص حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ .

ص :٢٣٩

قوله فغضوا عنكم عباد اللّه غمومها أی كفوا عن أنفسكم الغم لأجلها و الاشتغال بها يقال غضضت فلانا عن كذا أی كففته قال تعالی وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ (۱) قوله فاحذروها حذر الشفيق الناصح أی فاحذروها علی أنفسكم لأنفسكم كما يحذر الشفيق الناصح علی صاحبه و كما يحذر المجد الكادح أی الساعی من خيبه سعيه و الأوصال الأعضاء و المحاوره المخاطبه و المناجاه و روی و لا يتجاورون بالجيم و العلم ما يتسدل به فی المفازه و طريق جدد أی سهل واضح و السبيل قصد أی مستقيم

۱- ۱) سوره لقمان ۱۹.

۱۶۳ و من كلام له ع لبعض أصحابه

اشاره

و قد سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام و أنتم أحق به فقال ع يَا أَخَا بَنِي أَسَدٍ إِنَّكَ لَقَلِقُ الْوَضِينِ تُرْسِلُ فِي غَيْرِ سَدَدٍ وَ لَكَ بَعْدُ ذِمَامَةُ الصِّهْرِ وَ حَقُّ الْمَسْأَلَةِ وَ قَدِ اسْتَعْلَمْتَ فَاعْلَمْ أَمَّا الِاسْتِبْدَادُ عَلَيْنَا بِهَذَا الْمَقَامِ وَ نَحْنُ الْأَعْلَوْنَ نَسَباً وَ الْأَشَدُّونَ بِالرَّسُولِ ص نَوْطاً فَإِنَّهَا كَانَتْ أَثَرَةً شَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ وَ سَخَتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ وَ الْحَكَمُ اللَّهُ وَ الْمَعْوَدُ (۱) إِلَيْهِ [يَوْمُ]

الْقِيَامَةِ وَ دَعْ عَنْكَ نَهْباً صِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ وَ لَكِنْ حَدِيثاً مَا حَدِيثُ الرَّوَاحِلِ وَ هَلُمَّ الْخَطْبَ فِي اِبْنِ أَبِي سُفْيَانَ فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدَّهْرُ بَعْدَ إِبْكَائِهِ وَ لَا غَرْوَ وَ اللَّهِ فَيَا لَهُ خَطْباً يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ وَ يُكْثِرُ الْأَوَدَ حَاوَلَ الْقَوْمُ إِطْفَاءَ نُورِ اللَّهِ مِنْ مِصْبَاحِهِ وَ سَدَّ فَوَّارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ وَ جَدَحُوا بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ شِرْباً وَبِيئاً فَإِنْ تَرْتَفِعْ عَنَّا وَ عَنْهُمْ مِحَنُ الْبَلْوَى أَحْمِلْهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى مَحْضِهِ وَ إِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (۲) .

ص: ۲۴۱

---

۱ - ۱) المعود،بسكون العين و فتح الواو؛كذا ضبطت فى اللسان.و فى النهايه لابن الأثير:هكذا جاء «المعود»على الأصل؛و هو«مفعل»،من عاد يعود،و من حقّ أمثاله أن تقلب واوه ألفا،كالمقام و المراح،و لكنه استعمله على الأصل.

۲- ۲) سوره فاطر ۸.

الوضين

بطان (۱) القتب و حزام السرج و يقال للرجل المضطرب فى أموره إنّه لقلق الوضين و ذلك أن الوضين إذا قلق اضطرب القتب أو الهودج أو السرج و من عليه .

و يرسل فى غير سدد أى يتكلم فى غير قصد و فى غير صواب و السدد و الاستداد الاستقامه و الصواب و السديد الذى يصيب السدد و كذلك المسد و استد الشيء أى استقام .

و ذمامه الصهر بالكسر أى حرمته هو الذمام قال ذو الرمه تكن عوجه يجزيكها اللّه عنده بها الأجر أو تقضى ذمامه صاحب (۲) .

و يروى ماته الصهر أى حرمته و وسيلته مت إليه بكذا و إنّما قال ع له و لك بعد ذمامه الصهر لأن زينب بنت جحش زوج رسول اللّه ص كانت أسديه و هى زينب بنت جحش بن رباب بن يعمر بن صبره بن مره بن كثير بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيمه و أمها أميه بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فهى بنت عمّه رسول اللّه ص و المصاهره المشار إليها هى هذه.

و لم يفهم القطب الراوندىّ ذلك فقال فى الشرح كان أمير المؤمنين ع قد تزوج فى بنى أسد و لم يصب فإن عليا ع لم يتزوج فى بنى أسد البته و نحن نذكر أولاده أما الحسن و الحسين و زينب الكبرى و أم كلثوم الكبرى فأمهم فاطمه بنت سيدنا رسول اللّه ص (۳) و أما محمد فأمه خوله بنت إياس (۴) بن جعفر من بنى حنيفه و أما أبو بكر و عبد اللّه فأمهما ليلى بنت مسعود النهشليه

۱- ۱) البطان:حزام القتب؛و هو الذى يجعل تحت بطن الدابّه،و القتب:رحل صغير على قد السنام.

۲- ۲) ديوانه ۵۴.

۳- ۳) فى تاريخ الطبرىّ:«و يذكر أنّه كان لها من ابن آخر يسمى محسنا،توفى صغيرا».

۴- ۴) فى نسب قريش:«خوله بنت جعفر بن قيس».

من تميم و أما عمر و رقيه فأمهما سبيه من بنى تغلب يقال لها الصهباء سبيت فى خلافه أبى بكر و إماره خالد بن الوليد بعين التمر و أما يحيى و عون فأمهما أسماء بنت عميس الخثعميه (۱) و أما جعفر و العبّاس و عبد اللّه و عبد الرحمن (۲) فأمهم أم البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعه بن الوحيد من بنى كلاب و أما رمله و أم الحسن فأمهما أم سعيد بنت عروه بن مسعود الثقفى و أما أم كلثوم الصغرى و زينب الصغرى و جمانه و ميمونه و خديجه و فاطمه و أم الكرام و نفيسه و أم سلمه و أم أبيها (۳) و أمامه بنت على ع فهن لأمهات أولاد شتّى فهؤلاء أولاده و ليس فيهم أحد من أسديه و لا بلغنا أنّه تزوج فى بنى أسد و لم يولد له و لكن الراوندىّ يقول ما يخطر له و لا يحقق.

و أما حق المسأله فلأن للسائل على المسئول حقا حيث أهله لأن يستفيد منه .

و الاستبداد بالشىء التفرد به و النوط الالتصاق و كانت أثره أى استئثارا بالأمر و استبدادا به

۲۰۵۷

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص لِلْأَنْصَارِ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِى أَثَرَهً.

و شحت بخلت و سخت جادت و يعنى بالنفوس التى سخت نفسه و بالنفوس التى شحت أما على قولنا فإنّه يعنى نفوس أهل الشورى بعد مقتل عمر و أمّا على قول الإماميّه فنفوس أهل السقيفه و ليس فى الخبر ما يقتضى صرف ذلك إليهم فالأولى أن يحمل على ما ظهر عنه من تألمه من عبد الرحمن بن عوف و ميله إلى عثمان .

ثمّ قال إن الحكم هو اللّه و إن الوقت الذى يعود الناس كلهم إليه هو يوم القيامه و روى يوم بالنصب على أنّه ظرف و العامل فيه المعود على أن يكون مصدرا .

و أمّا البيت فهو لإمرئ القيس بن حجر الكندى و روى أن أمير المؤمنين ع لم يستشهد إلّا بصدره فقط و أتمه الرواه

۱- ۱) فى إحدى روايات الطبرىّ أنّه أعقب منها يحيى و محمّد الأصغر.

۲- ۲) فى الطبرىّ و نسب قريش:«و عثمان».

۳- ۳) كذا فى الأصول،و لم تذكر فى الطبرىّ،و زاد:«أم هانئ و رمله الصغرى».

حدیث عن إمرئ القیس

و کان من قصه هـذا الشـعر أن إمرأ القیس لما تنقل فی أحیاء العرب بعـد قتل أبیه نزل علی رجل من جدیله طیئ یقال له طریف (۱) بن ملء فأجاره و أکرمه و أحسن إلیه فمـدحه و أقام عنده ثمّ إنّه لم یوله نصـیبا فی الجبلین أجأ و سـلمی فخاف ألا یکون له منعه فتحول و نزل علی خالد بن سدوس بن أصمع النبهانی فأغارت بنو جدیله علی إمرئ القیس و هو فی جوار خالد بن سدوس فـذهبوا بإبله و کان الذی أغار علیه منهم باعث بن حویص فلما أتی إمرأ القیس الخبر ذکر ذلک لجاره فقال له أعطنی رواحلک ألحق علیهـا القوم فـأرد علیـک إبلـک ففعـل فرکب خالـد فی إثر القوم حتّی أدرکهم فقال یا بنی جـدیله أغرتم علی إبل جاری فقـالوا مـا هو لک بجار قال بلی و اللّه و هـذه رواحله قالوا کـذلک قال نعم فرجعوا إلیه فأنزلوه عنهن و ذهبوا بهن و بالإبل و قیل بل انطوی خالد علی الإبل فذهب بها فقال إمرؤ القیس دع عنک نهبا صیح فی حجراته و لکن حدیثا ما حدیث الرواحل (۲)

۱- ۱) فی الدیوان ۱۴۲:«طریف بن مالک».

۲- ۲) الشعر و الخبر فی الدیوان ۹۴-۹۶.و الحجرات:النواحی.

بنو ثعل جيرانها و حماتها

دثـار اسم راع كـان لإمرئ القيس و تنوفى و القواعل جبال و الحزقه القصـير الضـخم البطن و اللبون الإبل ذوات الألبان و القريه موضع معروف بين الجبلين و حائـل اسم موضع أيضـا و سـعد و نائـل حيـان من طيئ و الربـاع جمع ربع و هو ما نتـج فى الربيع و المجـادل القصور و مكلله يرجع إلى المجـادل مكلله بالصـخر و الأسـره الطريق و كـذلك الحبك و الوصائل جمع وصـيله و هو ثوب أمغر (۱) الغزل فيه خطـوط و النهب الغنيمه و الجمع النهـاب و الانتهـاب مصـدر انتهبت المـال إذا أبحته يأخـذه من شـاء و النهبى اسم مـا أنهب و حجراته نواحيه الواحـده حجره مثـل جمرات و جمره و صـيح فى حجراته صـياح الغـاره و الرواحـل جمع راحله و هى الناقه التى تصـلح أن ترحل أى يشـد الرحل على ظهرها و يقال للبعير راحله و انتصب حـديثا بإضـمار فعل أى هات حـديثا أو حدّثنى حديثا و يروى و لكن حديث أى و لكن مرادى أو غرضـى حديث فحذف المبتدأ و ما هاهنا يحتمل أن تكون إبهـاميه و هى التى إذا اقترنت بـاسم نكره زادته إبهاما و شـياعا كقولك أعطنى كتابا ما تريـد أى كتاب كان و يحتمل أن تكون صله مؤكـده كـالتى فى قوله تعـالى فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ وَ كُفْرِهِمْ بِآيٰاتِ اللّٰهِ (۲) فأما حـديث الثانى فقـد ينصب و قد يرفع فمن نصب أبـدله من حديث الأول و من رفع جاز أن يجعل ما موصوله بمعنى الذى و صـلتها الجمله أى الذى هو حديث الرواحل ثمّ حذف صدر الجمله كما حذف فى تَمٰاماً عَلَى الَّذِى أَحْسَنَ (۳) و يجوز أن تجعل ما استفهاميه بمعنى أى.

۱- ۱) المغره:لون يضرب إلى الحمره.

۲- ۲) سوره النساء ۱۵۵.

۳- ۳) سوره الأنعام ۱۵۴.

ثم قال و هلم الخطب هذا يقوى روايه من روى عنه أنّه ع لم يستشهد إلّا بصدر البيت كأنّه قال دع عنك ما مضى و هلم ما نحن الآن فيه من أمر معاويه فجعل هلم ما نحن فيه من أمر معاويه قائما مقام قول إمرئ القيس و لكن حديثا ما حديث الرواحل.

و هلم لفظ يستعمل لازما و متعديا فاللازم بمعنى تعال قال الخليل أصله لم من قولهم لم اللّه شعثه أى جمعه كأنّه أراد لم نفسك إلينا أى اجمعها و اقرب منا و جاءت ها للتنبيه قبلها و حذفت الألف لكثره الاستعمال و جعلت الكلمتان كلمه واحده يستوى فيها الواحد و الاثنان و الجمع و المؤنث و المذكر فى لغه أهل الحجاز قال سبحانه وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنا (۱) و أهل نجد يصرفونها فيقولون للاثنين هلما و للجمع هلموا و على ذلك و قد يوصل إذا كان لازما باللام فيقال هلم لك و هلم لكما كما قالوا هيت لك و إذا قيل لك هلم إلى كذا أى تعال إليه قلت لا أهلم مفتوحه الألف و الهاء مضمومه الميم فأما المتعديه فهى بمعنى هات تقول هلم كذا و كذا قال اللّه تعالى هَلُمَّ شُهَداءَكُمُ (۲) و تقول لمن قال لك ذلك لا أهلمه أى لا أعطيكه يأتى بالهاء ضمير المفعول ليتميز من الأولى.

يقول ع و لكن هات ذكر الخطب فحذف المضاف و الخطب الحادث الجليل يعنى الأحوال التى أدت إلى أن صار معاويه منازعا فى الرئاسه قائما عند كثير من الناس مقامه صالحا لأن يقع فى مقابلته و أن يكون نِدّاً له .

ثمّ قال فلقد أضحكنى الدهر بعد إبكائه يشير إلى ما كان عنده من الكآبه لتقدم من سلف عليه فلم يقنع الدهر له بذلك حتّى جعل معاويه نظيرا له فضحك ع

۱- ۱) سوره الأحزاب ۱۸.

۲- ۲) سوره الأنعام ۱۵۰.

مما تحكم به الأوقات و يقتضيه تصرف الدهر و تقلبه و ذلك ضحك تعجب و اعتبار .

ثمّ قال و لا غرو و اللّه أى و لا عجب و اللّه.

ثمّ فسر ذلك فقال يا له خطبا يستفرغ العجب أى يستنفده و يفنيه يقول قد صار العجب لا عجب لأن هذا الخطب استغرق التعجب فلم يبق منه ما يطلق عليه لفظ التعجب و هذا من باب الإغراق و المبالغه فى المبالغه كما قال أبو الطيب أسفى على أسفى الذى دلهتنى

و قال ابن هانى المغربى قد سرت فى الميدان يوم طرادهم فعجبت حتّى كدت ألا أعجبا (۱) .

و الأود العوج .

ثمّ ذكر تمالؤ قريش عليه فقال حاول القوم إطفاء نور اللّه من مصباحه يعنى ما تقدم من منابذه طلحه و الزبير و أصحابهما له و ما شفع ذلك من معاويه و عمرو و شيعتهما و فوار الينبوع ثقب البئر .

قوله و جدحوا بينى و بينهم شربا (۲) أى خلطوه و مزجوه و أفسدوه.

و الوبىء ذو الوباء و المرض و هذا استعاره كأنّه جعل الحال التى كانت بينه و بينهم قد أفسدها القوم و جعلوها مظنه الوباء و السقم كالشرب الذى يخلط بالسم أو بالصبر فيفسد و يوبئ.

۱- ۱) ديوانه ۱:۱۴.

۲- ۲) ديوانه ۸۱(طبعه المعارف).

ثم قال فإن كشف اللّه تعالى هذه المحن التى يحصل منها ابتلاء الصابرين و المجاهدين و حصل لى التمكن من الأمر حملتهم على الحق المحض الذى لا يمازجه باطل كاللبن المحض الذى لا يخالطه شىء من الماء و إن تكن الأخرى أى و إن لم يكشف اللّه تعالى هذه الغمّه و مت أو قتلت و الأمور على ما هى عليه من الفتنه و دوله الضلال فَلا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَراتٍ و الآيه من القرآن العزيز (۱) .

و سألت أبا جعفر يحيى بن محمّد العلوى نقيب البصره وقت قراءتى عليه عن هذا الكلام و كان رحمه اللّه على ما يذهب إليه من مذهب العلويه منصفا وافر العقل فقلت له من يعنى ع بقوله كانت أثره شحت عليها نفوس قوم و سخت عنها نفوس آخرين و من القوم الذين عناهم الأسدى بقوله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام و أنتم أحق به هل المراد يوم السقيفه أو يوم الشورى فقال يوم السقيفه فقلت إن نفسى لا تسامحنى أن أنسب إلى الصحابه عصيان رسول اللّه ص و دفع النصّ فقال و أنا فلا تسامحنى أيضا نفسى أن أنسب الرسول ص إلى إهمال أمر الإمامه و أن يترك الناس فوضى سدى مهملين و قد كان لا يغيب عن المدينه إلا و يؤمر عليها أميرا و هو حى ليس بالبعيد عنها فكيف لا يؤمر و هو ميت لا يقدر على استدراك ما يحدث.

ثمّ قال ليس يشك أحد من الناس أن رسول اللّه ص كان عاقلا كامل العقل أما المسلمون فاعتقادهم فيه معلوم و أما اليهود و النصارى و الفلاسفه فيزعمون أنّه حكيم تام الحكمه سديد الرأى أقام مله و شرع شريعه فاستجد ملكا عظيما بعقله و تدبيره و هذا الرجل العاقل الكامل يعرف طباع العرب و غرائزهم و طلبها بالثارات و الذحول و لو بعد الأزمان المتطاوله و يقتل الرجل من القبيله رجلا من بيت آخر

۱- ۱) سوره فاطر ۸.

فلاـ يزال أهـل ذلـك المقتول و أقـاربه يتطلبون القاتل ليقتلوه حتّى يـدركوا ثارهم منه فإن لم يظفروا به قتلوا بعض أقاربه و أهله فـإن لم يظفروا بأحـدهم قتلوا واحـدا أو جماعه من تلك القبيله به و إن لم يكونوا رهطه الأدنين و الإسـلام لم يحل طبائعهم و لا غير هـذه السـجيه المركوزه فى أخلاـقهم و الغرائز بحالها فكيف يتوهم لبيب أن هـذا العاقل الكامل وتر العرب و على الخصوص قريشا و ساعده على سـفك الدماء و إزهاق الأنفس و تقلد الضـغائن ابن عمه الأدنى و صـهره و هو يعلم أنّه سيموت كما يموت الناس و يتركه بعده و عنده ابنته و له منها ابنان يجريان عنده مجرى ابنين من ظهره حنوا عليهما و محبه لهما و يعدل عنه فى الأمر بعده و لا ينص عليه و لا يسـتخلفه فيحقن دمه و دم بنيه و أهله باستخلافه أ لا يعلم هذا العاقل الكامل أنّه إذا تركه و ترك بنيه و أهله سوقه و رعيه فقـد عرض دمـاءهم للإراقه بعـده بل يكون هوع هو الـذى قتله و أشاط (۱) بدمائهم لأنّهم لا يعتصـمون بعده بأمر يحميهم و إنّما يكونون مضـغه للأكل و فريسه للمفترس يتخطفهم الناس و تبلغ فيهم الأغراض فأما إذا جعل السـلطان فيهم و الأـمر إليهم فـإنّه يكون قـد عصـمهم و حقن دمـاءهم بالرئـاسه التى يصولون بهـا و يرتـدع النـاس عنهم لأجلها و مثل هـذا معلوم بـالتجربه أ لاـ ترى أن ملك بغـداد أو غيرها من البلاد لو قتل الناس و وترهم و أبقى فى نفوسـهم الأحقاد العظيمه عليه ثمّ أهمل أمر ولـده و ذريته من بعـده و فسـح للناس أن يقيموا ملكا من عرضـهم و واحـدا منهم و جعل بنيه سوقه كبعض العامّه لكان بنوه بعده قليلا بقاؤهم سـريعا هلاكهم و لوثب عليهم الناس ذوو الأحقاد و التراث من كل جهه يقتلونهم و يشـردونهم كل مشرد و لو أنّه عين ولدا من أولاده للملك و قام خواصه و خدمه و خوله بأمره بعده لحقنت دماء أهل

۱- ۱) أشاط بدمائهم:أهدرها أو عمل على هلاكها.

بیته و لم تطل ید أحد من الناس إلیهم لناموس الملک و أبهه السلطنه و قوه الرئاسه و حرمه الإماره.

أ فتری ذهب عن رسول اللّه ص هذا المعنی أم أحبّ أن یستأصل أهله و ذریته من بعده و أین موضع الشفقه علی فاطمه العزیزه عنده الحبیبه إلی قلبه.

أ تقول إنّه أحبّ أن یجعلها کواحده من فقراء المدینه تتکفف الناس و أن یجعل علیا المکرم المعظم عنده الذی کانت حاله معه معلومه کأبی هریره الدوسی و أنس بن مالک الأنصاری یحکم الأمراء فی دمه و عرضه و نفسه و ولده فلا یستطیع الامتناع و علی رأسه مائه ألف سیف مسلول تتلظی أکباد أصحابها علیه و یودون أن یشربوا دمه بأفواههم و یأکلوا لحمه بأسنانهم قد قتل أبناءهم و إخوانهم و آباءهم و أعمامهم و العهد لم یطل و القروح لم تتقرف (۱) و الجروح لم تندمل.

فقلت له لقد أحسنت فیما قلت إلاّ- أن لفظه ع یدلّ علی أنّه لم یکن نص علیه أ لا- تراه یقول و نحن الأعلون نسبا و الأشدون بالرسول نوطا فجعل الاحتجاج بالنسب و شده القرب فلو کان علیه نص لقال عوض ذلک و أنا المنصوص علی المخطوب باسمی.

فقال رحمه اللّه إنّما أتاه من حیث یعلم لا- من حیث یجهل أ لا تری أنّه سأله فقال کیف دفعکم قومکم عن هذا المقام و أنتم أحق به فهو إنّما سأل عن دفعهم عنه و هم أحق به من جهه اللحمه و العتره و لم یکن الأسدی یتصور النصّ و لا- یعتقده و لا یخطر بباله لأنّه لو کان هذا فی نفسه لقال له لم دفعک الناس عن هذا المقام و قد نص علیک رسول اللّه ص و لم یقل له هذا و إنّما قال کلاما عاما لبنی هاشم کافه

۱- ۱) تقرف الجرح:طلعت فوقه قشره.أی شارف البرء.

كيف دفعكم قومكم عن هـذا و أنتم أحق به أى باعتبار الهاشـميه و القربى فأجابه بجواب أعاد قبله المعنى الذى تعلق به الأسدى بعينه تمهيـدا للجـواب فقـال إنّمـا فعلـوا ذلـك مع أنـا أقرب إلى رسـول اللّه ص من غيرنـا لأنّهم اسـتأثروا علينـا و لو قـال له أنا المنصوص على و المخطوب باسـمى فى حيـاه رسول اللّه ص لما كان قـد أجابه لأنّه ما سأله هل أنت منصوص عليك أم لا و لا هـل نص رسول اللّه ص بالخلافه على أحـد أم لا و إنّما قال لم دفعكم قومكم عن الأمر و أنتم أقرب إلى ينبوعه و معـدنه منهم فأجابه جوابا ينطبق على السؤال و يلائمه أيضا فلو أخـذ يصـرح له بالنص و يعرفه تفاصـيل باطن الأمر لنفر عنه و اتهمه و لم يقبل قوله و لم ينجذب إلى تصديقه فكان أولى الأمور فى حكم السياسه و تدبير الناس أن يجيب بما لا نفره منه و لا مطعن عليه فيه

۱۶۴ و من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ الْعِبَادِ وَ سَاطِحِ الْمِهَادِ وَ مُسِيلِ الْوِهَادِ وَ مُخْصِبِ النِّجَادِ لَيْسَ لِأَوَّلِيَّتِهِ ابْتِدَاءٌ وَ لَا لِأَزَلِيَّتِهِ انْقِضَاءٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَ لَمْ يَزَلْ وَ الْبَاقِي بِلَا أَجَلٍ خَرَّتْ لَهُ الْجِبَاهُ وَ وَحَّدَتْهُ الشِّفَاهُ حَدَّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَ خَلْقِهِ لَهَا إِبَانَةً لَهُ مِنْ شَبَهِهَا لَا تُقَدِّرُهُ الْأَوْهَامُ بِالْحُدُودِ وَ الْحَرَكَاتِ وَ لَا بِالْجَوَارِحِ وَ الْأَدَوَاتِ لَا يُقَالُ لَهُ مَتَى وَ لَا يُضْرَبُ لَهُ أَمَدٌ بِ حَتَّى الظَّاهِرُ لَا يُقَالُ مِمَّ وَ الْبَاطِنُ لَا يُقَالُ فِيمَ لَا شَبَحٌ فَيُتَقَصَّى وَ لَا مَحْجُوبٌ فَيُحْوَى لَمْ يَقْرُبْ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْتِصَاقٍ وَ لَمْ يَبْعُدْ عَنْهَا بِافْتِرَاقٍ وَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ شُخُوصُ لَحْظٍ وَ لَا كُرُورُ لَفْظٍ وَ لَا ازْدِلَافُ رَبْوَةٍ وَ لَا انْبِسَاطُ خُطْوَةٍ فِي لَيْلٍ دَاجٍ وَ لَا غَسَقٍ سَاجٍ يَتَفَيَّأُ عَلَيْهِ الْقَمَرُ الْمُنِيرُ وَ تَعْقُبُهُ الشَّمْسُ ذَاتُ النُّورِ فِي الْأُفُولِ وَ الْكُرُورِ وَ [تَقْلِيبِ]

تَقَلُّبِ الْأَزْمِنَةِ وَ الدُّهُورِ مِنْ إِقْبَالِ لَيْلٍ مُقْبِلٍ وَ إِدْبَارِ نَهَارٍ مُدْبِرٍ قَبْلَ كُلِّ غَايَةٍ وَ مُدَّةٍ وَ كُلِّ إِحْصَاءٍ وَ عِدَّةٍ تَعَالَى عَمَّا يَنْحَلُهُ الْمُحَدِّدُونَ مِنْ صِفَاتِ الْأَقْدَارِ وَ نِهَايَاتِ الْأَقْطَارِ وَ تَأَثُّلِ الْمَسَاكِنِ وَ تَمَكُّنِ الْأَمَاكِنِ فَالْحَدُّ لِخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ وَ إِلَى غَيْرِهِ مَنْسُوبٌ لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ مِنْ أُصُولٍ أَزَلِيَّةٍ وَ لَا مِنْ أَوَائِلَ أَبَدِيَّةٍ بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَأَقَامَ

حَدَّهُ وَ صَوَّرَ فَأَحْسَنَ صُورَتَهُ لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنْهُ امْتِنَاعٌ وَ لَا لَهُ بِطَاعَهِ شَيْءٍ انْتِفَاعٌ عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَاضِينَ كَعِلْمِهِ بِالْأَحْيَاءِ الْبَاقِينَ وَ عِلْمُهُ بِمَا فِي السَّمَاوَاتِ الْعُلَى كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرَضِينَ السُّفْلَى .

المهاد

هنا هو الأرض و أصله الفراش و ساطحه باسطه و منه تسطيح القبور خلاف تسنيمها و منه أيضا المسطح للموضع الذى يبسط فيه التمر ليجفف .

و الوهاد جمع وهده و هى المكان المطمئن و مسيلها مجرى السيل فيها و النجاد جمع نجد و هو ما ارتفع من الأرض و مخصبها مروضها و جاعلها ذوات خصب

مباحث كلاميه

و اعلم أنّه ع أورد فى هذه الخطبه ضروبا من علم التوحيد و كلها مبنيه على ثلاثه أصول.

الأصل الأول أنّه تعالى واجب الوجود لذاته و يتفرع على هذا الأصل فروع أولها أنّه ليس لأوليته ابتداء لأنّه لو كان لأوليته ابتداء لكان محدثا و لا شيء من المحدث بواجب الوجود لأن معنى واجب الوجود أن ذاته لا تقبل العدم و يستحيل الجمع بين قولنا هذه الذات محدثه أى كانت معدومه من قبل و هى فى حقيقتها لا تقبل العدم.

و ثانيها أنّه ليس لأزليته انقضاء لأنّه لو صح عليه العدم لكان لعدمه سبب فكان وجوده موقوفا على انتفاء سبب عدمه و المتوقف على غيره يكون ممكن الذات فلا يكون واجب الوجود.

و قوله ع هو الأول لم يزل و الباقى بلا أجل تكرار لهذين المعنيين السابقين على سبيل التأكيد و يدخل فيه أيضا قوله لا يقال له متى و لا يضرب له أمد بحتى لأن متى للزمان و واجب الوجود يرتفع عن الزمان و حتى للغايه و واجب الوجود لا غايه له.

و يدخل أيضا فيه قوله قبل كل غايه و مده و كل إحصاء و عده .

و ثالثها أنّه لا يشبه الأشياء البته لأن ما عداه إمّا جسم أو عرض أو مجرد فلو أشبه الجسم أو العرض لكان إمّا جسما أو عرضا ضروره تساوى المتشابهين المتماثلين فى حقائقهما.

و لو شابه غيره من المجردات مع أن كل مجرد غير ممكن لكان ممكنا و ليس واجب الوجود بممكن فيدخل فى هذا المعنى قوله ع حد الأشياء عند خلقه لها إبانه له من شبهها أى جعل المخلوقات ذوات حدود ليتميز هو سبحانه عنها إذ لا حدّ له فبطل أن يشبهه شىء منها و دخل فيه قوله ع لا تقدره الأوهام بالحدود و الحركات و لا بالجوارح .

و الأدوات

جمع أداه و هى ما يعتمد به و دخل فيه قوله الظاهر فلا يقال مم أى لا يقال من أى شىء ظهر و الباطن فلا يقال فيم أى لا يقال فيما ذا بطن و يدخل فيه قوله لا شبح فيتقصى و الشبح الشخص و يتقصى يطلب أقصاه.

و يدخل فيه قوله و لا محجوب فيحوى و قوله لم يقرب من الأشياء بالتصاق و لم يبعد عنها بافتراق لأن هذه الأمور كلها من خصائص الأجسام و واجب الوجود لا يشبه الأجسام و لا يماثلها.

و يدخل فيه قوله ع تعالى عما ينحله المحددون من صفات الأقدار أى ممّا ينسبه إليه المشبهه و المجسمه من صفات المقادير و ذوات المقادير.

و نهايات الأقطار

أى الجوانب .

و تأثل المساكن

مجد مؤثل أى أصيل و بيت مؤثل أى معمور و كأنّ أصل الكلمه أن تبنى الدار بالأثل و هو شجر معروف و تمكن الأماكن ثبوتها و استقرارها .

و قوله فالحد لخلقه مضروب و إلى غيره منسوب و قوله و لا له بطاعه شيء انتفاع لأنّه إنّما ينتفع الجسم الذى يصحّ عليه الشهوه و النفره كل هذا داخل تحت هذا الوجه .

الأصل الثانى أنّه تعالى عالم لذاته فيعلم كل معلوم و يدخل تحت هذا الأصل قوله ع لا تخفى عليه من عباده شخوص لحظه أن تسكن العين فلا تتحرك و لا كرور لفظه أى رجوعها .

و لا ازدلاف ربوه

صعود إنسان أو حيوان ربوه من الأرض و هى الموضع المرتفع و لا انبساط خطوه فى ليل داج أى مظلم.

و لا غسق ساج

أى ساكن .

ثمّ قال يتفيأ عليه القمر المنير هذا من صفات الغسق و من تتمه نعته و معنى يتفيأ عليه يتقلب ذاهبا و جائيا فى حالتى أخذه فى الضوء إلى التبدر و أخذه فى النقص إلى المحاق .

و قوله و تعقبه أى و تتعقبه فحذف إحدى التاءين كما قال سبحانه اَلَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَهُ (۱) أى تتوفاهم و الهاء فى و تعقبه ترجع إلى القمر أى و تسير الشمس عقبه فى كروره و أفوله أى غيبوبته و فى تقليب الأزمنه و الدهور من إقبال ليل و إدبار نهار .

۱- ۱) سوره النساء ۹۷.

فإن قلت إذا كان قوله يتفيأ عليه القمر المنير فی موضع جر لأنّه صفه غسق فكيف تتعقب الشمس و القمر مع وجود الغسق و هل يمكن اجتماع الشمس و الغسق قلت لا يلزم من تعقب الشمس للقمر ثبوت الغسق.

بل قد يصدق تعقبها له و يكون الغسق معدوما كأنّه ع قال لا يخفى على اللّه حركه فی نهار و لا ليل يتفيأ عليه القمر و تعقبه الشمس أی تظهر عقيبه فيزول الغسق بظهورها.

و هذا التفسير الذی فسرناه يقتضی أن يكون حرف الجر و هو فی التی فی قوله فی الكرور متعلقا بمحذوف و يكون موضعه نصبا على الحال أی و تعقبه كارا و آفلا- و يدخل تحته أيضا قوله ع علمه بالأموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين و علمه بما فی السماوات العلا كعلمه بما فی الأرضين السفلی .

الأصل الثالث أنّه تعالى قادر لذاته فكان قادرا على كل الممكنات و يدخل تحته قوله لم يخلق الأشياء من أصول أزليه و لا من أوائل أبديه بل خلق ما خلق فأقام حده و صور ما صور فأحسن صورته و الرد فی هذا على أصحاب الهيولی و الطينه التی يزعمون قدمها.

و يدخل تحته قوله ليس لشیء امتناع لأنّه متی أراد إيجاد شیء أوجده و يدخل تحته قوله خرت له الجباه أی سجدت و وحدته الشفاه يعنی الأفواه فعبر بالجزء عن الكل مجازا و ذلك لأن القادر لذاته هو المستحق للعباده لخلقه أصول النعم كالحياه و القدره و الشهوه.

و اعلم أن هذا الفن هو الذی بان به أمير المؤمنين ع عن العرب فی زمانه قاطبه

و استحق به التقدّم و الفضل عليهم أجمعين و ذلك لأن الخاصّه التى يتميز بها الإنسان عن البهائم هى العقل و العلم أ لا ترى أنّه يشاركه غيره من الحيوانات فى اللحميه و الدموىه و القوّه و القدره و الحركه الكائنه على سبيل الإراده و الاختيار فليس الامتياز إلّا بالقوه الناطقه أى العاقله العالمه فكلما كان الإنسان أكثر حظا منها كانت إنسانيته أتم و معلوم أن هذا الرجل انفرد بهذا الفن و هو أشرف العلوم لأن معلومه أشرف المعلومات و لم ينقل عن أحد من العرب غيره فى هذا الفن حرف واحد و لا كانت أذهانهم تصل إلى هذا و لا يفهمونه بهذا الفن فهو (۱) منفرد فيه و بغيره من الفنون و هى العلوم الشرعيه مشارك لهم و راجح (۲) عليهم فكان أكمل منهم لأنا قد بينا أن الأعلم أدخل فى صوره الإنسانيه و هذا هو معنى الأفضليه مِنْهَا أَيُّهَا الْمَخْلُوقُ السَّوِيُّ وَ الْمُنْشَأُ الْمَرْعِيُّ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ وَ مُضَاعَفَاتِ الْأَسْتَارِ.

بُدِئْتَ مِنْ سُلَالَهٍ مِنْ طِينٍ وَ وُضِعْتَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ وَ أَجَلٍ مَقْسُومٍ تَمُورُ فِي بَطْنِ أُمِّكَ جَنِيناً لَا تُحِيرُ دُعَاءً وَ لَا تَسْمَعُ نِدَاءً ثُمَّ أُخْرِجْتَ مِنْ مَقَرِّكَ إِلَى دَارٍ لَمْ تَشْهَدْهَا وَ لَمْ تَعْرِفْ سُبُلَ مَنَافِعِهَا فَمَنْ هَدَاكَ لِاجْتِرَارِ الْغِذَاءِ مِنْ ثَدْيِ أُمِّكَ وَ عَرَّفَكَ عِنْدَ الْحَاجَهِ مَوَاضِعَ طَلَبِكَ وَ إِرَادَتِكَ هَيْهَاتَ إِنَّ مَنْ يَعْجِزُ عَنْ صِفَاتِ ذِي الْهَيْئَهِ وَ الْأَدَوَاتِ فَهُوَ عَنْ صِفَاتِ خَالِقِهِ أَعْجَزُ وَ مِنْ تَنَاوُلِهِ بِحُدُودِ الْمَخْلُوقِينَ أَبْعَدُ.

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) ا،ب:«و أرجح».و ما أثبته من ج،د.

السوی

المستوی الخلقه غیر ناقص قال سبحانه فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَراً سَوِیًّا (۱) و المنشأ مفعول من أنشأ أی خلق و أوجد و المرعی المحوط المحفوظ.

و ظلمات الأرحام و مضاعفات الأستار مستقر النطف و الرحم موضوعه فیما بین المثانه و المعی المستقیم و هی مربوطه بِرِبَاطَاتٍ علی هیئه السلسله و جسمها عصبی لیمکن امتدادها و اتساعها وقت الحاجه إلی ذلک عند الولاده و تنضم و تَتَقَنَّصُ إذا استغنی عن ذلک و لها بطنان ینتهیان إلی فم واحد و زائدتان یسمیان قرینی الرحم و خلف هاتین الزائدتین بیضتا المرأه و هما أصغر من بیضتی الرجل و أشدّ تفرطحا و منهما ینصب منی المرأه إلی تجویف الرحم و للرحم رقبه منتهیه إلی فرج المرأه و تلک الرقبه من المرأه بمنزله الذکر من الرجل فإذا امتزج منی الرجل بمنی المرأه فی تجویف الرحم کان العلوق ثمّ ینمی و یزید من دم الطمث و یتصل بالجنین عروق تأتی إلی الرحم فتغذوه حتّی یتم و یکمل فإذا تمّ لم یکتف بما تحته من تلک العروق فیتحرک حرکات قویه طلبا للغذاء فتهتک أَرْبِطَهُ الرحم التی قلنا إنها علی هیئه السلسله و تکون منها الولاده .

قوله بدئت مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِینٍ أی کان ابتداء خلقک من سلاله و هی خلاصه الطین لأنّها سلت من بین الکدر و فعاله بناء للقله کالقلامه و القمامه.

و قال الحسن هی ما بین ظهرانی الطین.

ثمّ قال و وضعت فِی قَرارٍ مَکِینٍ الکلام الأول لآدم الذی هو أصل البشر و الثانی لذریته و القرار المکین الرحم متمکنه فی موضعها برباطاتها لأنّها لو کانت متحرکه لتعذر العلوق.

۱- ۱) سوره مریم ۱۹.

ثم قال إِلىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ و أجل مقسوم إلى متعلقه بمحذوف كأنّه قال منتهيا إلى قدر معلوم أى مقدرا طوله و شكله إلى أجل مقسوم مده حياته .

ثمّ قال تَمُورُ فى بطن أمك أى تتحرك لا تحير أى لا ترجع جوابا أحار يحير .

إلى دار لم تشهدها

يعنى الدنيا و يقال أشبه شىء بحال الانتقال من الدنيا إلى الأحوال التى بعد الموت انتقال الجنين من ظلمه الرحم إلى فضاء الدنيا فلو كان الجنين يعقل و يتصور كان يظن أنّه لا دار له إلاّ الدار التى هو فيها و لا يشعر بما وراءها و لا يحس بنفسه إلاّ و قد حصل فى دار لم يعرفها و لا تخطر بباله فبقى هو كالحائر المبهوت و هكذا حالنا فى الدنيا إذا شاهدنا ما بعد الموت.

و لقد أحسن ابن الرومى فى صفه خُطُوبِ الدنيا و صُرُوفِها بقوله لما تؤذن الدنيا به من صروفها

قال فمن هداك إلى اجْتِرَارِ الغذاء من ثدى أمك اجترار امْتِصَاصِ اللبن من الثدى و ذلك بالإلهام الإلهى.

قال و عرفك عند الحاجه أى أعلمك بموضع الحلمه عند طلبك الرضاع فالتقمتها بفمك.

ثم قال هيهات أى بعد أن يحيط علما بالخالق من عجز عن معرفه المخلوق قال الشاعر رأيت الورى يدعون الهدى

ص :٢٦٠

۱۶۵ و من كلام له ع لعثمان بن عفان

قالوا لما اجتمع الناس إلى أمير المؤمنين ع و شكوا إليه ما نقموه على عثمان و سألوه مخاطبته و استعتابه لهم فدخل ع على عثمان فقال إِنَّ النَّاسَ وَرَائِي وَ قَدِ اسْتَسْفَرُونِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُمْ وَ وَ اللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لَكَ مَا أَعْرِفُ شَيْئاً تَجْهَلُهُ وَ لاَ أَدُلُّكَ عَلَى أَمْرٍ لاَ تَعْرِفُهُ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى شَيْءٍ فَنُخْبِرَكَ عَنْهُ وَ لاَ خَلَوْنَا بِشَيْءٍ فَنُبَلِّغَكَهُ وَ قَدْ رَأَيْتَ كَمَا رَأَيْنَا وَ سَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا وَ صَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ ص كَمَا صَحِبْنَا وَ مَا اِبْنُ أَبِي قُحَافَةَ وَ لاَ اِبْنُ الْخَطَّابِ بِأَوْلَى بِعَمَلِ [اَلْخَيْرِ]

(۱) اَلْحَقِّ مِنْكَ وَ أَنْتَ أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ص وَشِيجَةَ رَحِمٍ مِنْهُمَا وَ قَدْ نِلْتَ مِنْ صِهْرِهِ مَا لَمْ يَنَالاَ فَاللَّهَ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ فَإِنَّكَ وَ اللَّهِ مَا تُبَصَّرُ مِنْ عَمًى وَ لاَ تُعَلَّمُ مِنْ جَهْلٍ وَ إِنَّ الطُّرُقَ لَوَاضِحَةٌ وَ إِنَّ أَعْلاَمَ الدِّينِ لَقَائِمَةٌ فَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ عَادِلٌ هُدِيَ وَ هَدَى فَأَقَامَ سُنَّةً مَعْلُومَةً وَ أَمَاتَ بِدْعَةً مَجْهُولَةً وَ إِنَّ السُّنَنَ لَنَيِّرَةٌ لَهَا أَعْلاَمٌ وَ إِنَّ الْبِدَعَ لَظَاهِرَةٌ لَهَا أَعْلاَمٌ وَ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ جَائِرٌ ضَلَّ وَ ضُلَّ بِهِ فَأَمَاتَ سُنَّةً مَأْخُوذَةً وَ أَحْيَا بِدْعَةً مَتْرُوكَةً وَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ الْجَائِرِ وَ لَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَ لاَ عَاذِرٌ فَيُلْقَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيَدُورُ فِيهَا كَمَا تَدُورُ الرَّحَى ثُمَّ يَرْتَبِطُ فِي قَعْرِهَا

۱- ۱) د:«الحق».

وَ إِنِّی أَنْشُدُکَ اللَّهَ [أَنْ]

أَلَّا تَکُونَ إِمَامَ هَذِهِ الْأُمَّهِ الْمَقْتُولَ فَإِنَّهُ کَانَ یُقَالُ یُقْتَلُ فِی هَذِهِ الْأُمَّهِ إِمَامٌ یَفْتَحُ عَلَیْهَا الْقَتْلَ وَ الْقِتَالَ إِلَی یَوْمِ الْقِیَامَهِ وَ یَلْبِسُ أُمُورَهَا عَلَیْهَا وَ یَبُثُّ الْفِتَنَ فِیهَا فَلَا یُبْصِرُونَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ یَمُوجُونَ فِیهَا مَوْجاً وَ یَمْرُجُونَ فِیهَا مَرْجاً فَلَا تَکُونَنَّ لِمَرْوَانَ سَیِّقَهً یَسُوقُکَ حَیْثُ شَاءَ بَعْدَ جُلَالِ السِّنِّ وَ تَقَضِّی الْعُمُرِ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ [رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُ]

کَلِّمِ النَّاسَ فِی أَنْ یُؤَجِّلُونِی حَتَّی أَخْرُجَ إِلَیْهِمْ مِنْ مَظَالِمِهِمْ فَقَالَ ع مَا کَانَ بِالْمَدِینَهِ فَلَا أَجَلَ فِیهِ وَ مَا غَابَ فَأَجَلُهُ وُصُولُ أَمْرِکَ إِلَیْهِ .

نقمت علی زید بالفتح أنقم فأنا ناقم إذا عتبت علیه و قال الکسائی نقمت بالکسر أیضا أنقم لغه و هذه اللفظه تجیء لازمه و متعدیه قالوا نقمت الأمر أی کرهته.

و استعتبت فلانا طلبت منه العتبی و هی الرضا و استعتابهم عثمان طلبهم منه ما یرضیهم عنه .

و استسفرونی جعلونی سفیرا و وسیطا بینک و بینهم .

ثمّ قال له و أقسم علی ذلک أنّه لا یعلم ما ذا یقول له لأنّه لا یعرف أمرا یجهله أی من هذه الأحداث خاصّه و هذا حقّ لأن علیا ع لم یکن یعلم منها ما یجهله

عثمان بل كان أحداث الصبيان فضلا عن العقلاء المميزين يعلمون وجهى الصواب و الخطأ فيها .

ثمّ شرع معه فى مسلك الملاطفه و القول اللين فقال ما سبقنا إلى الصحبه و لا انفردنا بالرسول دونك و أنت مثلنا و نحن مثلك .

ثمّ خرج إلى ذكر الشيخين فقال قولا معناه أنهما ليسا خيرا منك فإنك مخصوص دونهما بقرب النسب يعنى المنافيه و بالصهر و هذا كلام هو موضع المثل يسر حسوا فى ارتغاء و مراده تفضيل نفسه ع لأن العله التى باعتبارها فضل عثمان عليهما محققه فيه و زياده لأن له مع المنافيه الهاشميه فهو أقرب.

و الوشيجه عروق الشجره ثمّ حذره جانب اللّه تعالى و نبهه على أن الطرق واضحه و أعلام الهدى قائمه و أن الإمام العادل أفضل الناس عند اللّه و أن الإمام الجائر شر الناس عند اللّه.

ثمّ روى له الخبر المذكور و روى ثم يرتبك فى قعرها أى ينشب .

و خوفه أن يكون الإمام المقتول الذى يفتح الفتن بقتله و قد كان رسول اللّه ص قال كلاما هو هذا أو يشبه هذا .

و مرج الدين أى فسد و السيقه ما استاقه العدو من الدوابّ مثل الوسيقه قال الشاعر فما أنا إلّا مثل سيقه العدا إن استقدمت بحر و إن جبأت عقر (۱) .

و الجلال بالضم الجليل كالطوال و الطويل أى بعد السن الجليل أى العمر الطويل.

۱- ۱) اللسان ۱۲:۳۳ من غير نسبه.

و قوله ما كان بالمدينه فلا أجل فيه و ما غاب فأجله وصول أمرك إليه كلام شريف فصيح لأن الحاضر أى معنى لتأجيله و الغائب فلا عذر بعد وصول الأمر فى تأخيره لأن السلطان لا يؤخر أمره.

و قد ذكرنا من الأحداث التى نقمت على عثمان فيما تقدم ما فيه كفايه و

١- قَدْ ذَكَرَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي اَلتَّارِيخِ الْكَبِيرِ (١) هَذَا الْكَلاَمَ فَقَالَ إِنَّ نَفَراً مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص تَكَاتَبُوا فَكَتَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ أَنْ اقْدَمُوا فَإِنَّ الْجِهَادَ بِالْمَدِينَهِ لاَ بِالرُّومِ وَ اسْتَطَالَ النَّاسُ عَلَى عُثْمَانَ وَ نَالُوا مِنْهُ وَ ذَلِكَ فِي سَنَهِ أَرْبَعٍ وَ ثَلاَثِينَ وَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنَ اَلصَّحَابَهِ يَذُبُّ عَنْهُ وَ لاَ يَنْهَى إِلاَّ نَفَرٌ مِنْهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَ أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ وَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ وَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ فَاجْتَمَعَ النَّاسُ فَكَلَّمُوا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ع وَ سَأَلُوهُ أَنْ يُكَلِّمَ عُثْمَانَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَ قَالَ لَهُ إِنَّ النَّاسَ...

-وَ رَوَى الْكَلاَمَ إِلَى آخِرِهِ بِأَلْفَاظِهِ فَقَالَ عُثْمَانُ وَ قَدْ (٢) عَلِمْتُ أَنَّكَ لَتَقُولَنَّ (٣) مَا قُلْتُ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ كُنْتُ مَكَانِي مَا عَنَّفْتُكَ وَ لاَ عَتَبْتُ عَلَيْكَ (٤) وَ لَمْ آتِ مُنْكَراً إِنَّمَا وَصَلْتُ رَحِماً وَ سَدَدْتُ خَلَّهً وَ آوَيْتُ ضَائِعاً وَ وَلَّيْتُ شَبِيهاً بِمَنْ كَانَ عُمَرُ يُوَلِّيهِ أَنْشُدُكَ اللَّهَ يَا عَلِيُّ أَ لاَ تَعْلَمُ (٥) أَنَّ اَلْمُغِيرَهِ بْنَ شُعْبَهَ لَيْسَ هُنَاكَ قَالَ بَلَى قَالَ أَ فَلاَ تَعْلَمُ أَنَّ عُمَرَ وَلاَّهُ قَالَ بَلَى قَالَ فَلِمَ تَلُومُنِي أَنْ وَلَّيْتُ اِبْنَ عَامِرٍ فِي رَحِمِهِ وَ قَرَابَتِهِ فَقَالَ عَلِيٌّ ع إِنَّ عُمَرَ كَانَ يَطَأُ عَلَى صِمَاخِ مَنْ يُوَلِّيهِ ثُمَّ يَبْلُغُ مِنْهُ إِنْ أَنْكَرَ مِنْهُ أَمْراً أَقْصَى الْعُقُوبَهَ وَ أَنْتَ فَلاَ تَفْعَلُ ضَعُفْتَ وَ رَقَقْتَ عَلَى أَقْرِبَائِكَ.

١- ١) تاريخ الطبرىّ ۴:٣٣٧،و ما بعدها.

٢- ٢-٢) الطبرىّ:«قد و اللّه علمت ليقولن الذى قلت».

٣- ٢-٢) الطبرىّ:«قد و اللّه علمت ليقولن الذى قلت».

۴- ۴) الطبرىّ:«هل تعلم».

-۵

قَالَ عُثْمَانُ هُمْ أَقْرِبَاؤُكَ أَيْضاً فَقَالَ عَلِيٌّ لَعَمْرِی إِنَّ رَحِمَهُمْ مِنِّی لَقَرِيبَةٌ وَ لَكِنَّ الْفَضْلَ فِی غَيْرِهِمْ. (۱)

فَقَالَ عُثْمَانُ أَ فَلَا تَعْلَمُ أَنَّ عُمَرَ وَلَّی مُعَاوِيَةَ فَقَدْ وَلَّيْتُهُ قَالَ عَلِيٌّ أَنْشُدُكَ اللَّهَ أَ لَا تَعْلَمُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ كَانَ أَخْوَفَ لِعُمَرَ مِنْ يَرْفَأَ غُلَامِهِ لَهُ قَالَ بَلَی قَالَ فَإِنَّ مُعَاوِيَةَ يَقْطَعُ الْأُمُورَ دُونَكَ وَ يَقُولُ لِلنَّاسِ هَذَا بِأَمْرِ عُثْمَانَ وَ أَنْتَ تَعْلَمُ ذَلِكَ فَلَا تُغَيِّرْ عَلَيْهِ.

ثُمَّ قَامَ عَلِيٌّ فَخَرَجَ عُثْمَانُ عَلَی أَثَرِهِ فَجَلَسَ عَلَی الْمِنْبَرِ فَخَطَبَ النَّاسَ وَ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ لِكُلِّ شَیْءٍ آفَةً وَ لِكُلِّ أَمْرٍ عَاهَةً وَ إِنَّ آفَةَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَ عَاهَةَ هَذِهِ النِّعْمَةَ عَيَّابُونَ طَعَّانُونَ يُرُونَكُمْ مَا تُحِبُّونَ وَ يُسِرُّونَ عَنْكُمْ مَا تَكْرَهُونَ يَقُولُونَ لَكُمْ وَ تَقُولُونَ أَمْثَالَ النَّعَامِ يَتْبَعُ أَوَّلَ نَاعِقٍ أَحَبُّ مَوَارِدِهَا إِلَيْهَا الْبَعِيدُ لَا يَشْرَبُونَ إِلَّا نَغْصاً وَ لَا يَرِدُونَ إِلَّا عَكَراً أَمَا وَ اللَّهِ لَقَدْ عِبْتُمْ عَلَیَّ مَا أَقْرَرْتُمْ لِابْنِ الْخَطَّابِ بِمِثْلِهِ وَ لَكِنَّهُ وَطِئَكُمْ بِرِجْلِهِ وَ ضَرَبَكُمْ بِيَدِهِ وَ قَمَعَكُمْ بِلِسَانِهِ فَدِنْتُمْ لَهُ عَلَی مَا أَحْبَبْتُمْ وَ كَرِهْتُمْ وَ لِنْتُ لَكُمْ وَ أَوْطَأْتُكُمْ كَتِفَیَّ وَ كَفَفْتُ يَدِی وَ لِسَانِی عَنْكُمْ فَاجْتَرَأْتُمْ عَلَیَّ أَمَا وَ اللَّهِ لَأَنَا أَقْرَبُ نَاصِراً وَ أَعَزُّ نَفَراً وَ أَكْثَرُ عَدَداً وَ أَحْرَی إِنْ قُلْتُ هَلُمَّ أَنْ يُجَابَ صَوْتِی وَ لَقَدْ أَعْدَدْتُ لَكُمْ أَقْرَاناً وَ كَشَرْتُ لَكُمْ عَنْ نَابِی وَ أَخْرَجْتُمْ مِنِّی خُلُقاً لَمْ أَكُنْ أُحْسِنُهُ وَ مَنْطِقاً لَمْ أَكُنْ أَنْطِقُ بِهِ فَكُفُّوا عَنِّی أَلْسِنَتَكُمْ وَ طَعْنَكُمْ وَ عَيْبَكُمْ عَلَی وُلَاتِكُمْ فَمَا الَّذِی تَفْقِدُونَ مِنْ حَقِّكُمْ وَ اللَّهِ مَا قَصُرْتُ عَنْ بُلُوغِ مَنْ كَانَ قَبْلِی يَبْلُغُ وَ مَا وَجَدْتُكُمْ تَخْتَلِفُونَ عَلَيْهِ فَمَا بَالُكُمْ.

فَقَامَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ فَقَالَ وَ إِنْ شِئْتُمْ حَكَّمْنَا بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمُ السَّيْفَ.

فَقَالَ عُثْمَانُ اسْكُتْ لَا سَكَتَّ دَعْنِی وَ أَصْحَابِی مَا مَنْطِقُكَ فِی هَذَا أَ لَمْ أَتَقَدَّمْ (۲) إِلَيْكَ أَلَا تَنْطِقُ.

فَسَكَتَ مَرْوَانُ وَ نَزَلَ عُثْمَانُ

.

۱- ۱) من الطبریّ.

۲- ۲) تقدم إليه:أمره.

۱۶۶ و من خطبه له ع یذکر فیها عجیب خلقه الطاوس

اِبْتَدَعَهُمْ خَلْقاً عَجِیباً مِنْ حَیَوَانٍ وَ مَوَاتٍ وَ سَاکِنٍ وَ ذِی حَرَکَاتٍ وَ أَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ الْبَیِّنَاتِ عَلَی لَطِیفِ صَنْعَتِهِ وَ عَظِیمِ قُدْرَتِهِ مَا انْقَادَتْ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَهً بِهِ وَ مَسَلِّمَهً لَهُ وَ نَعَقَتْ فِی أَسْمَاعِنَا دَلاَئِلُهُ عَلَی وَحْدَانِیَّتِهِ وَ مَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلَفِ صُوَرِ الْأَطْیَارِ الَّتِی أَسْکَنَهَا أَخَادِیدَ الْأَرْضِ وَ خُرُوقَ فِجَاجِهَا وَ رَوَاسِیَ أَعْلاَمِهَا مِنْ ذَاتِ أَجْنِحَهٍ مُخْتَلِفَهٍ وَ هَیْئَاتٍ مُتَبَاینَهٍ مُصَرَّفَهٍ فِی زِمَامِ التَّسْخِیرِ وَ مُرَفْرِفَهٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِی مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُنْفَسِحِ وَ الْفَضَاءِ الْمُنْفَرِجِ کَوَّنَهَا بَعْدَ إِذْ لَمْ تَکُنْ فِی عَجَائِبِ صُوَرٍ ظَاهِرَهٍ وَ رَکَّبَهَا فِی حِقَاقِ مَفَاصِلَ مُحْتَجِبَهٍ وَ مَنَعَ بَعْضَهَا بِعَبَالَهِ خَلْقِهِ أَنْ یَسْمُوَ فِی الْهَوَاءِ خُفُوفاً وَ جَعَلَهُ یَدِفُّ دَفِیفاً وَ نَسَقَهَا عَلَی اخْتِلاَفِهَا فِی الْأَصَابِیغِ بِلَطِیفِ قُدْرَتِهِ وَ دَقِیقِ صَنْعَتِهِ فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِی قَالَبِ لَوْنٍ لاَ یَشُوبُهُ غَیْرُ لَوْنِ مَا غُمِسَ فِیهِ وَ مِنْهَا مَغْمُوسٌ فِی لَوْنِ صِبْغٍ قَدْ طُوِّقَ بِخِلاَفِ مَا صُبِغَ بِهِ .

الموات بالفتح ما لا حیاه فیه و أرض موات أی قفر و الساکن هاهنا کالأرض و الجبال و ذو الحرکات کالنار و الماء الجاری و الحیوان .

ص :۲۶۶

و نعقت فی أسماعنا دلائله

أی صاحت دلائله لظهورها کالأصوات المسموعه التی تعلم یقینا .

و أخادید الأرض شقوقها جمع أخدود و فجاجها جمع فج و هو الطریق بین الجبلین و رواسی أعلامها أثقال جبالها .

مصرفه فی زمام التسخیر

أی هی مسخره تحت القدره الإلهیه .

و حقاق المفاصل جمع حقّ و هو مجمع المفصلین من الأعضاء کالرکبه و جعلها محتجبه لأنّها مستوره بالجلد و اللحم .

و عباله الحیوان کثافه جسده و الخفوف سرعه الحرکه و الدفیف للطائر طیرانه فویق الأرض یقال عقاب دفوف قال إمرؤ القیس یصف فرسه و یشبهها بالعقاب کأنّی بفتخاء الجناحین لقوه دفوف من العقبان طأطأت شملالی (۱) .

و نسقها

رتبها و الأصابیغ جمع أصباغ و أصباغ جمع صبغ .

و المغموس الأول هو ذو اللون الواحد کالأسود و الأحمر و المغموس الثانی ذو اللونین نحو أن یکون أحمر و عنقه خضراء.

و روی قد طورق لون أی لون علی لون کما تقول طارقت بین الثوبین.

فإن قلت ما هذه الطیور التی یسکن بعضها الأخادید و بعضها الفجاج و بعضها رءوس الجبال.

قلت أما الأول فکالقطا و الصدی (۲) و الثانی کالقبج (۳) و الطیهوج (۴) و الثالث کالصقر و العقاب

۱- ۱) دیوانه ۳۸.الفتخاء:اللینه الجناحین.و اللقوه:السریعه من العقبان.و طأطأت:دانیت و خفضت.و الشملال:الخفیفه السریعه.

۲- ۲) الصدا:ذکر البوم.

۳- ۳) القبج،واحده القبجه؛و هی أنثی الحجل.

۴- ۴) الطیهوج:طائر شبیه بالحجل الصغیر،غیر أن عنقه أحمر و منقاره و رجلاه حمر.

وَ مِنْ أَعْجَبِهَا خَلْقاً الطَّاوُسُ الَّذِی أَقَامَهُ فِی [أَحْسَنِ]

أَحْكَم تَعْدِيلٍ وَ نَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِی أَحْسَنِ تَنْضِيدٍ بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصَبَهُ وَ ذَنَبٍ أَطَالَ مَسْحَبَهُ إِذَا دَرَجَ إِلَى الْأُنْثَى نَشَرَهُ مِنْ طَيِّهِ وَ سَمَا بِهِ مُطِلاًّ عَلَى رَأْسِهِ كَأَنَّهُ قِلْعُ دَارِیٍّ عَنَجَهُ نُوتِيُّهُ يَخْتَالُ بِأَلْوَانِهِ وَ يَمِيسُ بِزَيَفَانِهِ يُفْضِی كَإِفْضَاءِ الدِّيَكَةِ وَ يَؤُرُّ بِمَلاَقِحِهِ أَرَّ الْفُحُولِ الْمُغْتَلِمَةِ لِلضِّرَابِ أُحِيلُكَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى مُعَايَنَةٍ لاَ كَمَنْ يُحِيلُ عَلَى ضَعِيفٍ إِسْنَادُهُ وَ لَوْ كَانَ كَزَعْمِ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ يُلْقِحُ بِدَمْعَةٍ تَسْفَحُهَا مَدَامِعُهُ فَتَقِفُ فِی ضَفَّتَیْ جُفُونِهِ وَ أَنَّ أُنْثَاهُ تَطْعَمُ ذَلِكَ ثُمَّ تَبِيضُ لاَ مِنْ لِقَاحِ فَحْلٍ سِوَى الدَّمْعِ الْمُنْبَجِسِ لَمَا كَانَ ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعَمَةِ الْغُرَابِ .

الطاوس

فاعول كالهاضوم و الكابوس و ترخيمه طويس و نضد رتب قوله أشرج قصبه القصب هاهنا عروق الجناح و غضاريفه عظامه الصغار و أشرجها ركب بعضها فی بعض كما تشرج العيبه أی يداخل بين أشراجها و هی عراها واحدها شرج بالتحريك.

ثمّ ذكر ذنب الطاوس و أنّه طويل المسحب و أن الطاوس إذا درج إلى الأنثى للسفاد نشر ذنبه من طيه و علا به مرتفعا على رأسه و القلع شراع السفينه و جمعه قلاع و الدارى جالب العطر فی البحر من دارين و هی فرضه بالبحرين فيها سوق يحمل إليها المسك من الهند و

۲۰۵۹

فِی الْحَدِيثِ الْجَلِيسُ الصَّالِحُ كَالدَّارِیِّ إِنْ لَمْ يُحْذِكَ مِنْ عِطْرِهِ عَلِقَكَ مِنْ رِيحِهِ (۱) .

قال الشاعر

۱- ۱) نهايه ابن الأثير ۱:۲۱۱.لم يحذك:لم يعطك.

إذا التاجر الدارى جاء بفأره

من المسك راحت فى مفارقهم تجرى.

و النوتى الملاح و جمعه نواتى.

و عنجه عطفه و عنجت خطام البعير رددته على رجليه أعنجه بالضم و الاسم العنج بالتحريک و فى المثل عود يعلم العنج (۱) يضرب مثلا لتعليم الحاذق.

و يختال من الخيلاء و هى العجب و يميس يتبختر.

و زيفانه تبختره زاف يزيف و منه ناقه زيافه أى مختاله قال عنتره زيافه مثل الفنيق المكدم (۲) .

و كذلک ذكر الحمام عند الحمامه إذا جر الذنابى و دفع مقدمه بمؤخره و استدار عليها .

و يفضى يسفد و الديكه جمع ديک كالقرطه و الجحره جمع قرط و جحر.

و يؤر

يسفد و الأر الجماع و رجل آر كثير الجماع و ملاقحه أدوات اللقاح و أعضاؤه و هى آلات التناسل.

قوله أر الفحول أى أرا مثل أر الفحول ذات الغلمه و الشبق .

ثمّ ذكر أنّه لم يقل ذلک عن إسناد قد يضعف و يتداخله الطعن بل قال ذلک عن عيان و مشاهده.

۱- ۱) العود:البعير المسن،و انظر مجمع الأمثال ۱:۱۲.

۲ - ۲) من المعلقه-بشرح التبريزى،و صدره: *ينباع من ذفرى غضوب جسره* ينباع:ينفعل من باع يبوع؛إذا مر مرّ الينا.و الذفريان:الحيدان الناتئان بين الأذن و منتهى الشعر. و الجسره:الضخمه.و الزيافه:المسرعه.و الفنيق:الفحل،و المكدم،من الكدم و هو العض. (من شرح التبريزى).

فإن قلت من أين للمدينه طوأويس و أين العرب و هذا الطائر حتّى يقول أمير المؤمنين ع أحيلك من ذلك على معاينه لا سيما و هو يعنى السفاد و رؤيه ذلك لمن تكثر الطواويس فى داره و يطول مكثها عنده نادره.

قلت لم يشاهد أمير المؤمنين ع الطواويس بالمدينه بل بالكوفه و كانت يومئذ تجبى إليها ثَمَراتُ كُلِّ شَيْءٍ و تأتى إليها هدايا الملوك من الآفاق و رؤيه المسافده مع وجود الذكر و الأنثى غير مستبعده .

و اعلم أن قوما زعموا أن الذكر تدمع عينه فتقف الدمعه بين أجفانه فتأتى الأنثى فتطعمها فتلقح من تلك الدمعه و أمير المؤمنين ع لم يحل ذلك و لكنه قال ليس بأعجب من مطاعمه الغراب و العرب تزعم أن الغراب لا يسفد و من أمثالهم أخفى من سفاد الغراب فيزعمون أن اللقاح من مطاعمه الذكر و الأنثى منهما و انتقال جزء من الماء الذى فى قانصته إليها من منقاره و أمّا الحكماء فقل أن يصدقوا بذلك على أنهم قد قالوا فى كتبهم ما يقرب من هذا قالوا فى السمك البياض إن سفاده خفى جدا و إنّه لم يظهر ظهورا يعتد به و يحكم بسببه.

هذا لفظ ابن سينا فى كتاب الشفاء ثم قال و الناس يقولون إن الإناث تأخذ زرع الذكور فى أفواهها إلى بطونها ثمّ قال و قد شوهدت الإناث منها تتبع الذكور مبتلعه للزرع و أمّا عند الولاده فإن الذكور تتبع الإناث مبتلعه بيضها.

قال ابن سينا و القبجه تحبلها ريح تهب من ناحيه الحجل الذكر و من سماع صوته.

قال و النوع المسمى مالاقيا تتلاصق بأفواهها ثمّ تتشابك فذاك سفادها و سمعت

أن الغراب يسفد و أنّه قد شوهد سفاده و يقول الناس إن من شاهد سفاد الغراب يثرى و لا يموت إلّا و هو كثير المال موسر.

و الضفتان بفتح الضاد الجنابان و هما ضفتا النهر و قد جاء ذلك بالكسر أيضا و الفتح أفصح .

و المنبجس المنفجر و يسفحها يصبها و روى تنشجها مدامعه من النشيج و هو صوت الماء و غليانه من زق أو حبّ أو قدر تَخَالُ قَصَبَهُ مَدَارِیَ مِنْ فِضَّهٍ وَ مَا أُنْبِتَ عَلَيْهَا مِنْ عَجِيبِ دَارَاتِهِ وَ شُمُوسِهِ خَالِصَ الْعِقْيَانِ وَ فِلَذَ الزَّبَرْجَدِ فَإِنْ شَبَّهْتَهُ بِمَا أَنْبَتَتِ الْأَرْضُ قُلْتَ [جَنِيٌّ]

جَنًى جُنِیَ مِنْ زَهْرَهِ كُلِّ رَبِيعٍ وَ إِنْ ضَاهَيْتَهُ بِالْمَلَابِسِ فَهُوَ كَمَوْشِيِّ الْحُلَلِ أَوْ كَمُونِقِ عَصْبِ الْيَمَنِ وَ إِنْ شَاكَلْتَهُ بِالْحُلِيِّ فَهُوَ كَفُصُوصٍ ذَاتِ أَلْوَانٍ قَدْ نُطِّقَتْ بِاللُّجَيْنِ الْمُكَلَّلِ يَمْشِی مَشْیَ الْمَرِحِ الْمُخْتَالِ وَ يَتَصَفَّحُ ذَنَبَهُ وَ [جَنَاحَهُ]

جَنَاحَيْهِ فَيُقَهْقِهُ ضَاحِكاً لِجَمَالِ سِرْبَالِهِ وَ أَصَابِيغِ وِشَاحِهِ فَإِذَا رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى قَوَائِمِهِ زَقَا مُعْوِلاً بِصَوْتٍ يَكَادُ يُبِينُ عَنِ اسْتِغَاثَتِهِ وَ يَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوَجُّعِهِ لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمْشٌ كَقَوَائِمِ الدِّيَكَهِ الْخِلَاسِيَّهِ .

قصبه

عظام أجنحته و المدارى جمع مدرى و هو فى الأصل القرن قال النابغه يصف الثور و الكلاب شك الفريصه بالمدرى فأنفذها شك المبيطر إذ يشفى من العضد (۱) .

۱- ۱) ديوانه ۲۰.شك:أنفذ الفريصه:بضمه فى مرجع الكتف إلى الخاصره.و المبيطر:البيطار و العضد:داء يأخذ فى العضد.

و كذلك المدراه و يقال المدرى لشىء كالمسله تصلح بها الماشطه شعور النساء قال الشاعر تهلك المدراه فى أكنافه و إذا ما أرسلته يعتفر (۱) .

و تمدرت المرأه أى سرحت شعرها شبه عظام أجنحه الطاوس بمدارى من فضه لبياضها و شبه ما أنبت اللّه عليها من تلك الدارات و الشموس التى فى الريش بخالص العقيان و هو الذهب.

و فلذ الزبرجد

جمع فلذه و هى القطعه و الزبرجد هذا الجوهر الذى تسميه الناس البلخش .

ثمّ قال إن شبهته بنبات الأرض قلت إنّه قد جنى من زهره كل ربيع فى الأرض لاختلاف ألوانه و أصباغه .

و إن ضاهيته بالملابس

المضاهاه المشاكله يهمز و لا يهمز و قرئ يضاهون قول الذين كفروا (۲) و يُضَاهِؤُنَ و هذا ضهى هذا على فعيل أى شبيهه.

و موشى الحلل ما دبج بالوشى و هو الأرقم الملون و العصب برود اليمن .و الحلى جمع حلى و هو ما تلبسه المرأه من الذهب و الفضه مثل ثدى و ثدى و وزنه فعول و قد تكسر الحاء لمكان الياء مثل عصى و قرئ مِنْ حُلِيِّهِمْ (۳) بالضم و الكسر.

و نطقت باللجين جعلت الفضه كالنطاق لها و المكلل ذو الإكليل.

۱- ۱) اللسان ۱۸:۲۸۰(من غير نسبه).

۲- ۲) سوره التوبه ۳۰.

۳- ۳) سوره الأعراف ۱۴۸.

و زقا صوت يزقو زقوا و زقيا و زقاء و كل صائح زاق و الزقيه الصيحه و هو أثقل من الزواقى أى الديكه لأنّهم كانوا يسمرون فإذا صاحت الديكه تفرقوا.

و معولا صارخا أعولت الفرس صوتت و منه العويل و العوله .

و قوائمه حمش دقاق و هو أحمش الساقين و حمش الساقين بالتسكين و قد حمشت قوائمه أى دقت و تقول العرب للغلام إذا كانت أمه بيضاء و أبوه عربيا آدم فجاء لونه بين لونيهما.

خلاسى بالكسر و الأنثى خلاسيه و قال الليث الديكه الخلاسيه هى المتولده من الدجاج الهندى و الفارسىّ.

يقول ع إن الطاوس يزهى بنفسه و يتيه إذا نظر فى أعطافه و رأى ألوانه المختلفه فإذا نظر إلى ساقيه وجم لذلك و انكسر نشاطه و زهوه فصاح صياح العويل لحزنه و ذلك لدقه ساقيه و نتوء عرقوبيه وَ قَدْ نَجَمَتْ مِنْ ظُنْبُوبِ سَاقِهِ صِيصِيَةٌ خَفِيَّةٌ وَ لَهُ فِي مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْزُعَةٌ خَضْرَاءُ مُوَشَّاةٌ وَ مَخْرَجُ عَنُقِهِ كَالْإِبْرِيقِ وَ مَغْرِزُهَا إِلَى حَيْثُ بَطْنُهُ كَصِبْغِ الْوَسْمَهِ الْيَمَانِيَّهِ أَوْ كَحَرِيرَهٍ مُلْبَسَهٍ مِرْآهً ذَاتَ صِقَالٍ وَ كَأَنَّهُ مُتَلَفِّعٌ بِمِعْجَرٍ أَسْحَمَ إِلاَّ أَنَّهُ يُخَيَّلُ لِكَثْرَهِ مَائِهِ وَ شِدَّهِ بَرِيقِهِ أَنَّ الْخُضْرَهَ النَّاضِرَهَ مُمْتَزِجَهٌ بِهِ وَ مَعَ فَتْقِ سَمْعِهِ خَطٌّ كَمُسْتَدَقِّ الْقَلَمِ فِي لَوْنِ الْأُقْحُوَانِ أَبْيَضُ يَقَقٌ فَهُوَ بِبَيَاضِهِ فِي سَوَادِ

مَا هُنَالِكَ يَأْتَلِقُ وَ قَلَّ صِبْغٌ إِلاَّ وَ قَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ وَ عَلاَهُ بِكَثْرَهِ صِقَالِهِ وَ بَرِيقِهِ وَ بَصِيصِ دِيبَاجِهِ وَ رَوْنَقِهِ فَهُوَ كَالْأَزَاهِيرِ الْمَبْثُوثَهِ لَمْ تُرَبِّهَا أَمْطَارُ رَبِيعٍ وَ لاَ شُمُوسُ قَيْظٍ .

نجمت

ظهرت و الظنبوب حرف الساق و هو هذا العظم اليابس.

و الصيصيه فى الأصل شوكه الحائك التى يسوى بها السداه و اللحمه و منه قوله (۱) كوقع الصياصى فى النسيج الممدد.

و نقل إلى صيصيه الديك لتلك الهيئه التى فى رجله .

و العرف الشعر المرتفع من عنقه على رأسه و القنزعه واحده القنازع و هى الشعر حوالى الرأس و

۲۰۶۰

فِى الْحَدِيثِ غَطِّى عَنَّا قَنَازِعَكِ يَا أُمَّ أَيْمَنَ (۲) .

و موشاه ذات وشى .

و الوسمه بكسر السين العظلم الذى يخضب به و يجوز تسكين السين .

و الأسحم الأسود و المتلفع الملتحف و يروى متقنع بمعجر و هو ما تشده المرأه على رأسها كالرداء .

و الأقحوان البابونج الأبيض و جمعه أقاح.

۱- ۱) لدريد بن الصمه،و صدره: *فجئت إليه و الرّماح تنوشه* من كلمه له فى ديوان الحماسه ۲:۳۰۴-۳۰۹ بشرح التبريزى.

۲- ۲) النهايه لابن الأثير ۳:۲۷۹؛و لفظه هناك:«أنه قال لأم سليم:خضلى قنازعك».

و أبيض يقق خالص البياض و جاء يقق بالكسر و يأتلق يلمع .

و البصيص البريق و بص الشيء لمع .

و تربها الأمطار تربيها و تجمعها.

يقول ع كأنّ هذا الطائر ملتحف بملحفه سوداء إلّا أنّها لكثره رونقها يتوهم أنّه قد امتزج بها خضره ناضره و قل أن يكون لون إلّا و قد أخذ هذا الطائر منه بنصيب فهو كأزاهير الربيع إلّا أن الأزهار تربيها الأمطار و الشموس و هذا مستغن عن ذلك وَ قَدْ يَنْحَسِرُ مِنْ رِيشِهِ وَ يَعْرَى مِنْ لِبَاسِهِ فَيَسْقُطُ تَتْرَى وَ يَنْبُتُ تِبَاعاً فَيَنْحَتُّ مِنْ قَصَبِهِ انْحِتَاتَ أَوْرَاقِ الْأَغْصَانِ ثُمَّ يَتَلَاحَقُ نَامِياً حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ لَا يُخَالِفُ سَالِفَ أَلْوَانِهِ وَ لَا يَقَعُ لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ وَ إِذَا تَصَفَّحَتْ شَعْرَةً مِنْ شَعَرَاتِ قَصَبِهِ أَرَتْكَ حُمْرَةً وَرْدِيَّةً وَ تَارَةً خُضْرَةً زَبَرْجَدِيَّةً وَ أَحْيَاناً صُفْرَةً عَسْجَدِيَّةً فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى صِفَهِ هَذَا عَمَائِقُ الْفِطَنِ أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ أَوْ تَسْتَنْظِمُ وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ وَ أَقَلُّ أَجْزَائِهِ قَدْ أَعْجَزَ الْأَوْهَامَ أَنْ تُدْرِكَهُ وَ الْأَلْسُنَ أَنْ تَصِفَهُ فَسُبْحَانَ الَّذِي بَهَرَ الْعُقُولَ عَنْ وَصْفِ خَلْقٍ جَلَّاهُ لِلْعُيُونِ فَأَدْرَكَتْهُ مَحْدُوداً مُكَوَّناً وَ مُؤَلَّفاً مُلَوَّناً وَ أَعْجَزَ الْأَلْسُنَ عَنْ تَلْخِيصِ صِفَتِهِ وَ قَعَدَ بِهَا عَنْ تَأْدِيَهِ نَعْتِهِ وَ سُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ قَوَائِمَ الذَّرَّهِ وَ الْهَمَجَهِ إِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحِيتَانِ وَ الْفِيَلَهِ

وَ وَأَى عَلَى نَفْسِهِ أَلاَّ يَضْطَرِبَ شَبَحٌ مِمَّا أَوْلَجَ فِيهِ الرُّوحَ إِلاَّ وَ جَعَلَ الْحِمَامَ مَوْعِدَهُ وَ الْفَنَاءَ غَايَتَهُ .

ينحسر من ريشه

ينكشف فيسقط و يروى يتحسر .

تترى

أى شيئا بعد شيء و بينهما فتره قال اللّه تعالى ثُمَّ أَرْسَلْنا رُسُلَنا تَتْرا (۱) لأنّه لم يرسلهم على تراسل بل بعد فترات و هذا ممّا يغلط فيه قوم فيعتقدون أن تترى للمواصله و الالتصاق و أصلها الواو من الوتر و هو الفرد و فيها لغتان تنون و لا تنون فمن ترك صرفها للمعرفه جعل ألفها ألف تأنيث و من نونها جعل ألفها للإلحاق.

قال ع و ينبت تباعا أى لا فترات بينهما و كذلك حال الريش الساقط يسقط شيئا بعد شيء و ينبت جميعا.

و ينحت يتساقط و انحتات الورق تناثرها و ناميا زائدا يقول ع إذا عاد ريشه عاد مكان كل ريشه ريشه ملونه بلون الريشه الأولى فلا يتخالف الأوائل و الأواخر .

و الخضره الزبرجديه منسوبه إلى الزمرد (۲) و لفظه الزبرجد تاره تستعمل له و تاره لهذا الحجر الأحمر المسمى بلخش و العسجد الذهب و و عمائق الفطن

۱- ۱) سوره المؤمنين ۴۴.

۲- ۲) فى اللسان:«الزبرجد و الزبردج:الزمرذ».

البعیده القعر و القریحه الخاطر و الذهن و بهر غلب و جلاه أظهره و یروی بالتخفیف و أدمج القوائم أحکمها کالحبل المدمج الشدید الفتل.

و الذره النمله الصغیره و الهمجه واحده الهمج و هو ذباب صغیر کالبعوض یسقط علی وجوه الغنم و الحمر و أعینها .

و وأی

وعد و الوأی الوعد.

و اعلم أن الحکماء ذکروا فی الطاوس أمورا قالوا إنّه یعیش خمسا و عشرین سنه (۱) و هی أقصی عمره و یبیض فی السنه الثالثه من عمره عند ما ینتقش لونه و یتم ریشه و یبیض فی السنه مره واحده اثنتی عشره بیضه فی ثلاثه أیّام و یحضنها ثلاثین یوما فیفرخ و یلقی ریشه مع سقوط ورق الشجر و ینبته مع ابتداء نبات الورق.

و الدجاج قد یحضن بیض الطاوس و إنّما یختار الدجاج لحضانته و إن وجدت الطاوسه لأن الطاوس الذکر یعبث بالأنثی و یشغلها عن الحضانه و ربما انفقص البیض من تحتها و لهذه العله یخبأ کثیر من الإناث محاضنها عن ذکرانها و لا تقوی الدجاجه علی أکثر من بیضتی طاوس و ینبغی أن یتعهد الدجاجه حینئذ بتقریب العلف منها.

و قال شیخنا أبو عثمان الجاحظ رحمه اللّه فی کتاب الحیوان إن الطاوسه قد تبیض من الریح بأن یکون فی سفاله الریح و فوقها طاوس ذکر فیحمل ریحه فتبیض منه و کذلک القبجه.

قال و بیض الریح قل أن یفرخ

۱- ۱) ساقط من ب.

مِنْهَا فِی صِفَهِ اَلْجَنَّهِ فَلَوْ رَمَیْتَ بِبَصَرِ قَلْبِکَ نَحْوَ مَا یُوصَفُ لَکَ مِنْهَا لَعَزَفَتْ نَفْسُکَ عَنْ بَدَائِعِ مَا أُخْرِجَ إِلَی الدُّنْیَا مِنْ شَهَوَاتِهَا وَ لَذَّاتِهَا وَ زَخَارِفِ مَنَاظِرِهَا وَ لَذَهِلَتْ بِالْفِکْرِ فِی [اِصْطِفَافِ]

اِصْطِفَاقِ أَشْجَارٍ غُیِّبَتْ عُرُوقُهَا فِی کُثْبَانِ الْمِسْکِ عَلَی سَوَاحِلِ أَنْهَارِهَا وَ فِی تَعْلِیقِ کَبَائِسِ اللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ فِی عَسَالِیجِهَا وَ أَفْنَانِهَا وَ طُلُوعِ تِلْکَ الثِّمَارِ مُخْتَلِفَهً فِی غُلُفِ أَکْمَامِهَا تُجْنَی مِنْ غَیْرِ تَکَلُّفٍ فَتَأْتِی عَلَی مُنْیَهِ مُجْتَنِیهَا وَ یُطَافُ عَلَی نُزَّالِهَا فِی أَفْنِیَهِ قُصُورِهَا بِالْأَعْسَالِ الْمُصَفَّقَهِ وَ الْخُمُورِ الْمُرَوَّقَهِ قَوْمٌ لَمْ تَزَلِ الْکَرَامَهُ تَتَمَادَی بِهِمْ حَتَّی حَلُّوا دَارَ الْقَرَارِ وَ أَمِنُوا نُقْلَهَ الْأَسْفَارِ فَلَوْ شَغَلْتَ قَلْبَکَ أَیُّهَا الْمُسْتَمِعُ بِالْوُصُولِ إِلَی مَا یَهْجُمُ عَلَیْکَ مِنْ تِلْکَ الْمَنَاظِرِ الْمُونِقَهِ لَزَهِقَتْ نَفْسُکَ شَوْقاً إِلَیْهَا وَ لَتَحَمَّلْتَ مِنْ مَجْلِسِی هَذَا إِلَی مُجَاوَرَهِ أَهْلِ الْقُبُورِ اسْتِعْجَالاً بِهَا جَعَلَنَا اللَّهُ وَ إِیَّاکُمْ مِمَّنْ یَسْعَی بِقَلْبِهِ إِلَی مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ بِرَحْمَتِهِ.

قال الرضی رحمه اللّه تعالی تفسیر بعض ما فی هذه الخطبه من الغریب قوله ع یؤر بملاقحه الأر کنایه عن النکاح یقال أر الرجل المرأه یؤرها إذا نکحها.

و قوله ع کأنّه قلع داری عنجه نوتیه القلع شراع السفینه و داری منسوب إلی دارین و هی بلده علی البحر یجلب منها الطیب و عنجه أی عطفه یقال عنجت الناقه أعنجها عنجا إذا عطفتها و النوتی الملاح.

و قوله ع ضفتی جفونه أراد جانبی جفونه و الضفتان الجانبان.

و قوله و فلذ الزبرجد الفلذ جمع فلذه و هی القطعه.

و قوله ع کبائس اللؤلؤ الرطب الکباسه العذق و العسالیج الغصون واحدها عسلوج

رمیت ببصر قلبک

أی أفکرت و تأملت و عزفت نفسک کرهت و زهدت و الزخارف جمع زخرف و هو الذهب و کل مموه .

و اصطفاف الأشجار انتظامها صفا و یروی فی اصطفاق أغصان أی اضطرابها .

یأتی علی منیه مجتنیها

لا یترک له منیه أصلا لأنّه یکون قد بلغ نهایه الأمانی.

و العسل المصفق المصفی تحویلا من إناء إلی إناء و المونقه المعجبه و زهقت نفسه مات.

و اعلم أنّه لا مزید فی التشویق إلی الجنه علی ما ذکره اللّه تعالی فی کتابه فکل الصید فی جانب الفرا (۱) .

۱- ۱) الفرأ:حمار الوحش؛و أصل المثل:«کل الصید فی جوف الفرا»،و فی القاموس بغیر همز لأنه مثل؛و الأمثال موضوعه علی الوقف».

و قد جاء عن رسول اللّه ص فی ذلک أخبار صحیحه

۲۰۶۱

فَرَوَی أُسَامَهُ بْنُ زَیْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَذْکُرُ اَلْجَنَّهَ فَقَالَ أَ لَا مُشْتَرٍ لَهَا هِیَ وَ رَبِّ اَلْکَعْبَهِ رَیْحَانَهٌ تَهْتَزُّ وَ نُورٌ یَتَلَأْلَأُ وَ نَهَرٌ یَطْرُدُ وَ زَوْجَهٌ لَا تَمُوتُ مَعَ حُبُورٍ وَ نَعِیمٍ وَ مَقَامِ اَلْأَبَدِ.

و

۲۰۶۲

رَوَی أَبُو سَعِیدٍ اَلْخُدْرِیُّ عَنْهُ ص أَنَّ اَللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمَّا حَوَّطَ حَائِطَ اَلْجَنَّهِ لَبِنَهً مِنْ ذَهَبٍ وَ لَبِنَهً مِنْ فِضَّهٍ وَ غَرَسَ غَرْسَهَا قَالَ لَهَا تَکَلَّمِی فَقَالَتْ قَدْ أَفْلَحَ اَلْمُؤْمِنُونَ فَقَالَ طُوبَی لَکِ مَنْزِلَ اَلْمُلُوکِ.

و

۲۰۶۳

رَوَی جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ ع إِذَا دَخَلَ أَهْلُ اَلْجَنَّهِ اَلْجَنَّهَ قَالَ لَهُمْ رَبُّهُمْ تَعَالَی أَ تُحِبُّونَ أَنْ أَزِیدَکُمْ فَیَقُولُونَ وَ هَلْ خَیْرٌ مِمَّا أَعْطَیْتَنَا فَیَقُولُ نَعَمْ رِضْوَانِی أَکْبَرُ.

و

۲۰۶۴

عَنْهُ ع

إِنَّ أَحَدَهُمْ لَیُعْطَی قُوَّهَ مِائَهِ رَجُلٍ فِی اَلْأَکْلِ وَ اَلشُّرْبِ فَقِیلَ لَهُ فَهَلْ یَکُونُ مِنْهُمْ حَدَثٌ أَوْ قَالَ خَبَثٌ قَالَ عَرَقٌ یَفِیضُ مِنْ أَعْرَاضِهِمْ کَرِیحِ اَلْمِسْکِ یُضْمِرُ مِنْهُ اَلْبَطْنُ.

۲۰۶۵

وَ رَوَی اَلزَّمَخْشَرِیُّ فِی رَبِیعِ اَلْأَبْرَارِ وَ مَذْهَبُهُ فِی اَلِاعْتِزَالِ وَ نُصْرَهِ أَصْحَابِنَا مَعْلُومٌ وَ کَذَلِکَ فِی انْحِرَافِهِ عَنِ اَلشِّیعَهِ وَ تَسْخِیفِهِ لِمَقَالَاتِهِمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّداً ص قَالَ لَمَّا أُسْرِیَ بِی أَخَذَنِی جَبْرَئِیلُ فَأَقْعَدَنِی عَلَی دُرْنُوکٍ مِنْ دَرَانِیکِ اَلْجَنَّهِ ثُمَّ نَاوَلَنِی سَفَرْجَلَهً فَبَیْنَا أَنَا أُقَلِّبُهَا انْفَلَقَتْ فَخَرَجَتْ مِنْهَا جَارِیَهٌ لَمْ أَرَ أَحْسَنَ مِنْهَا فَسَلَّمَتْ فَقُلْتُ مَنْ أَنْتِ قَالَتْ أَنَا اَلرَّاضِیَهُ اَلْمَرْضِیَّهُ خَلَقَنِی اَلْجَبَّارُ مِنْ ثَلَاثَهِ أَصْنَافٍ أَعْلَایَ مِنْ عَنْبَرٍ

وَ أَوْسَطِی مِنْ کَافُورٍ وَ أَسْفَلِی مِنْ مِسْکٍ ثُمَّ عَجَّنَنِی بِمَاءِ الْحَیَوَانِ وَ قَالَ لِی کُونِی کَذَا فَکُنْتُ خَلَقَنِی لِأَخِیکَ وَ ابْنِ عَمِّکَ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ .

قلت الدرنوک ضرب من البسط ذو خمل و یشبه به فروه البعیر قال الراجز جعد الدرانیک رفل الأجلاد (۱)

۱- ۱) اللسان ۱۲:۳۰۶،و نسبه إلی رؤبه،و بعده. *کأنّه مختضب فی أجساد*.

۱۶۷ و من خطبه له ع

لِيَتَأَسَّ صَغِيرُكُمْ بِكَبِيرِكُمْ وَ لْيَرْأَفْ كَبِيرُكُمْ بِصَغِيرِكُمْ وَ لاَ تَكُونُوا كَجُفَاةِ اَلْجَاهِلِيَّةِ لاَ فِي الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ وَ لاَ عَنِ اللَّهِ يَعْقِلُونَ كَقَيْضِ بَيْضٍ فِي أَدَاحٍ يَكُونُ كَسْرُهَا وِزْراً وَ يُخْرِجُ حِضَانُهَا شَرّاً .

أمرهم ع أن يتأسى الصغير منهم بالكبير فى أخلاقه و آدابه فإن الكبير لكثره التجربه أحزم و أكيس و أن يرأف الكبير بالصغير و الرأفه الرحمه لأن الصغير مظنه الضعف و الرقه .

ثمّ نهاهم عن خلق الجاهليه فى الجفاء و القسوه و قال إنهم لا يتفقهون فى دين و لا يعقلون عن اللّه ما يأمرهم به و هذا من قول اللّه سبحانه صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لاٰ يَعْقِلُونَ (۱) و روى تتفقهون بتاء الخطاب .

ثمّ شبههم ببيض الأفاعى فى الأعشاش يظن بيض القطا فلا يحل لمن رآه أن يكسره لأنّه يظنه بيض القطا و حضانه يخرج شرا لأنّه يفقص عن أفعى.

۱- ۱) سوره البقره ۱۷۱.

و استعار لفظه الأداحی للأعشاش مجازا لأن الأداحی لا تکون إلّا للنعام تدحوها بأرجلها و تبیض فیها و دحوها توسیعها من دحوت الأرض.

و القیض الکسر و الفلق قضت القاروره و البیضه و انقاضت هی و انقاض الجدار انقیاضا أی تصدع من غیر أن یسقط فإن سقط قیل تقیض تقیضا و تقوض تقوضا و قوضته أنا و تقول للبیضه إذا تکسرت فلقا تقیضت تقیضا فإن تصدعت و لم تنفلق قلت انقاضت فهی منقاضه و القاروره مثله مِنْهَا افْتَرَقُوا بَعْدَ أُلْفَتِهِمْ وَ تَشَتَّتُوا عَنْ أَصْلِهِمْ فَمِنْهُمْ آخِذٌ بِغُصْنٍ أَيْنَمَا مَالَ مَالَ مَعَهُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَجْمَعُهُمْ لِشَرِّ يَوْمٍ لِبَنِي أُمَيَّهَ كَمَا يَجْتَمِعُ قَزَعُ الْخَرِيفِ يُؤَلِّفُ اللَّهُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْمَعُهُمْ رُكَاماً كَرُكَامِ السَّحَابِ ثُمَّ يَفْتَحُ [اَللَّهُ]

لَهُمْ أَبْوَاباً يَسِيلُونَ مِنْ مُسْتَثَارِهِمْ كَسَيْلِ الْجَنَّتَيْنِ حَيْثُ لَمْ تَسْلَمْ عَلَيْهِ قَارَهٌ وَ لَمْ تَثْبُتْ عَلَيْهِ أَكَمَهٌ وَ لَمْ يَرُدَّ سَنَنَهُ رَصُّ طَوْدٍ وَ لاَ حِدَابُ أَرْضٍ يُذَعْذِعُهُمُ اللَّهُ فِي بُطُونِ أَوْدِيَتِهِ ثُمَّ يَسْلُكُهُمْ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ يَأْخُذُ بِهِمْ مِنْ قَوْمٍ حُقُوقَ قَوْمٍ وَ يُمَكِّنُ لِقَوْمٍ فِي دِيَارِ قَوْمٍ وَ ايْمُ اللَّهِ لَيَذُوبَنَّ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَ التَّمْكِينِ كَمَا تَذُوبُ الْأَلْيَهُ عَلَى النَّارِ أَيُّهَا النَّاسُ لَوْ لَمْ تَتَخَاذَلُوا عَنْ نَصْرِ الْحَقِّ وَ لَمْ تَهِنُوا عَنْ تَوْهِينِ الْبَاطِلِ لَمْ

يَطْمَعْ فِيكُمْ مَنْ لَيْسَ مِثْلَكُمْ وَ لَمْ يَقْوَ مَنْ قَوِيَ عَلَيْكُمْ لَكِنَّكُمْ تِهْتُمْ مَتَاهَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ لَعَمْرِي لَيُضَعَّفَنَّ لَكُمُ التِّيهُ مِنْ بَعْدِي أَضْعَافاً بِمَا خَلَّفْتُمُ الْحَقَّ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَ قَطَعْتُمُ الْأَدْنَى وَ وَصَلْتُمُ الْأَبْعَدَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِنِ اتَّبَعْتُمُ الدَّاعِيَ لَكُمْ سَلَكَ بِكُمْ مِنْهَاجَ اَلرَّسُولِ وَ كُفِيتُمْ مَئُونَهَ الِاعْتِسَافِ وَ نَبَذْتُمُ الثِّقْلَ الْفَادِحَ عَنِ الْأَعْنَاقِ .

هو ع يذكر حال أصحابه و شيعته بعده فيقول افترقوا بعد ألفتهم أى بعد اجتماعهم.

و تشتتوا عن أصلهم

أى عنى بعد مفارقتى فمنهم آخذ بغصن أى يكون منهم من يتمسك بمن أخلفه بعدى من ذرّيه الرسول أينما سلكوا سلكوا معهم و تقدير الكلام و منهم من لا يكون هذه حاله لكنه لم يذكره ع اكتفاء بذكر القسم الأوّل لأنّه دال على القسم الثانى .

ثمّ قال على أن هؤلاء القوم من ثبت منهم على عقيدته فينا و من لم يثبت لا بدّ أن يجمعهم اللّه تعالى لشر يوم لبنى (۱) أميّه و كذا كان فإن الشيعه الهاشميه اجتمعت على إزاله ملك بنى مروان من كان منهم ثابتا على ولاء علىّ بن أبى طالب ع و من حاد منهم عن ذلك و ذلك فى أواخر أيام مروان الحمار عند ظهور الدعوه الهاشميه.

و قزع الخريف جمع قزعه و هى سحب صغار تجتمع فتصير ركاما و هو ما كثف

۱- ۱) ج:«بنى».

من السحاب و ركمت الشيء أركمه إذا جمعته و ألقيت بعضه على بعض .

و مستثارهم موضع ثورتهم.

و الجنتان هما اللتان قال اللّه تعالى فيهما لَقَدْ كانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمالٍ (۱) و سلط اللّه عليهما السيل قال اللّه تعالى فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ (۲) فشبه ع سيلان الجيوش إلى بنى أميّه بالسيل المسلط على تينك الجنتين .

فإنه لم تسلم عليه قاره و هى الجبيل الصغير و لم تثبت له أكمه و هى التلعه من الأرض .

و لم يرد سننه

أى طريقه طود مرصوص أى جبل شديد التصاق الأجزاء بعضها ببعض و لا حداب أرض جمع حدبه (۳) و هى الروابى و النجاد .

ثمّ قال يذعذعهم اللّه الذعذعه بالذال المعجمه مرتين التفريق و ذعذعه الشر إذاعته.

ثم يسلكهم

يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ

من ألفاظ القرآن (۴) و المراد أنّه كما أن اللّه تعالى ينزل من السماء ماء فيستكن فى أعماق الأرض ثمّ يظهر منها ينابيع إلى ظاهرها كذلك هؤلاء القوم يفرقهم اللّه تعالى فى بطون الأوديه و غوامض الأغوار ثمّ

۱- ۱) سوره سبأ ۱۵.

۲- ۲) سوره سبأ ۱۶.

۳- ۳) فى اللسان:الحدبه،بفتحتين:ما أشرف من الأرض و غلظ و ارتفع.و لا تكون الحدبه إلّا فى قف أو غلظ من الأرض.

۴- ۴) و هو قوله تعالى فى سوره الزمر ۲۱: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَسَلَكَهُ يَنابِيعَ فِي الْأَرْضِ. .

یظهرهم بعد الاختفاء فیأخذ بهم من قوم حقوق آخرین و یمکن منهم قوما من ملک قوم و دیارهم .

ثمّ أقسم لیذوبن ما فی أیدی بنی أمیّه بعد علوهم و تمکینهم کما تذوب الألیه علی النار و همزه الألیه مفتوحه و جمعها ألیات بالتحریک و التثنیه ألیان بغیر تاء قال الراجز ترتج ألیاه ارتجاج الوطب (۱) .

و جمع الألیه ألاء علی فعال و کبش آلی علی أفعل و نعجه ألیاء و الجمع ألی علی فعل و یقال أیضا کبش ألیان بالتحریک و کباش ألیانات و رجل ألیأ أی عظیم الألیه و امرأه عجزاء و لا تقل ألیاء و قد قاله بعضهم و قد ألی الرجل بالکسر یألی عظمت ألیته .

ثمّ قال لو لا تخاذلکم لم یطمع فیکم من هو دونکم.

و تهنوا مضارع وهن أی ضعف و هو من ألفاظ القرآن (۲) أیضا .

و تهتم متاه بنی إسرائیل حرتم و ضللتم الطریق و

۲۰۶۶

۱۴- قَدْ جَاءَ فِی الْمَسَانِیدِ الصَّحِیحَهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ لَتَرْکَبُنَّ سَنَنَ مَنْ کَانَ قَبْلَکُمْ حَذْوَ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ وَ الْقُذَّهِ بِالْقُذَّهِ حَتَّی لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ فَقِیلَ یَا رَسُولَ اللَّهِ اَلْیَهُودَ وَ اَلنَّصَارَی قَالَ فَمَنْ إِذاً .

و

۲۰۶۷

مِنَ الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ أَیْضاً أَ مُتَهَوِّکُونَ أَنْتُمْ کَمَا تَهَوَّکَتِ اَلْیَهُودُ وَ اَلنَّصَارَی (۳) .

۲۰۶۸

وَ فِی صَحِیحَیِ اَلْبُخَارِیِّ وَ مُسْلِمٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ سَیُجَاءُ یَوْمَ الْقِیَامَهِ بِأُنَاسٍ مِنْ أُمَّتِی

۱- ۱) الصحاح(ألی)من غیر نسبه.

۲- ۲) و هو قوله تعالی فی سوره آل عمران ۱۳۹: «وَ لا تَهِنُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ». .

۳- ۳) النهایه لابن الأثیر ۴:۲۵۸؛قال:«التهوک کالتهور؛و هو الوقوع فی الأمر بغیر رویه. أو الذی یقع فی کل أمر؛و قیل:هو التحیر».

فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشِّمَالِ فَإِذَا رَأَيْتَهُمْ اخْتَلَجُوا دُونِی قُلْتُ أَیْ رَبِّ أَصْحَابِی فَیُقَالُ لِی إِنَّکَ لاَ تَدْرِی مَا عَمِلُوا بَعْدَکَ فَأَقُولُ مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً مٰا دُمْتُ فِیهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّیْتَنِی کُنْتَ أَنْتَ الرَّقِیبَ عَلَیْهِمْ وَ أَنْتَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ .

الإسناد فی هذا الحدیث عن ابن عبّاس رضی اللّه عنه.

۲۰۶۹

۱۴- وَ فِی اَلصَّحِیحَیْنِ أَیْضاً عَنْ زَیْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَتْ اسْتَیْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ص یَوْماً مِنَ نَوْمِهِ مُحْمَرّاً وَجْهُهُ وَ هُوَ یَقُولُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَیْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرٍّ قَدِ اقْتَرَبَ فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ أَ نَهْلِکُ وَ فِینَا الصَّالِحُونَ فَقَالَ نَعَمْ إِذَا کَثُرَ الْخَبَثَ

.

۲۰۷۰

۱۴- وَ فِی اَلصَّحِیحَیْنِ أَیْضاً یُهْلِکُ أُمَّتِی هَذَا الْحَیُّ مِنْ قُرَیْشٍ قَالُوا یَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَزَلُوهُمْ .

رواه أبو هریره عنه ص .

۲۰۷۱

ثُمَّ قَالَ ع

لَیُضَعَّفَنَّ لَکُمُ التِّیهُ مِنْ بَعْدِی .

یعنی الضلال یضعفه لکم الشیطان و أنفسکم بما خلفتم الحق وراء ظهورکم أی لأجل ترککم الحق و قطعکم الأدنی یعنی نفسه و وصلکم الأبعد یعنی معاویه و یروی إن اتبعتم الراعی لکم بالراء.

و الاعتساف سلوک غیر الطریق و الفادح الثقل فدحه الدین أثقله

۱۶۸ و من خطبه له ع فی أول خلافته

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سُبْحَانَهُ أَنْزَلَ كِتَاباً هَادِياً بَيَّنَ فِيهِ الْخَيْرَ وَ الشَّرَّ فَخُذُوا نَهْجَ الْخَيْرِ تَهْتَدُوا وَ اصْدِفُوا عَنْ سَمْتِ الشَّرِّ تَقْصِدُوا الْفَرَائِضَ الْفَرَائِضَ أَدُّوهَا إِلَى اللَّهِ تُؤَدِّكُمْ إِلَى الْجَنَّهِ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ حَرَاماً غَيْرَ مَجْهُولٍ وَ أَحَلَّ حَلَالاً غَيْرَ مَدْخُولٍ وَ فَضَّلَ حُرْمَهَ الْمُسْلِمِ عَلَى الْحُرَمِ كُلِّهَا وَ شَدَّ بِالْإِخْلَاصِ وَ التَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا فَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَ يَدِهِ إِلَّا بِالْحَقِّ وَ لَا يَحِلُّ أَذَى الْمُسْلِمِ إِلَّا بِمَا يَجِبُ بَادِرُوا أَمْرَ الْعَامَّهِ وَ خَاصَّهَ أَحَدِكُمْ وَ هُوَ الْمَوْتُ فَإِنَّ النَّاسَ أَمَامَكُمْ وَ إِنَّ السَّاعَهَ تَحْدُوكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ تَخَفَّفُوا تَلْحَقُوا فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ فِي عِبَادِهِ وَ بِلَادِهِ فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ حَتَّى عَنِ الْبِقَاعِ وَ الْبَهَائِمِ [وَ]

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ لَا تَعْصُوهُ وَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْخَيْرَ فَخُذُوا بِهِ وَ إِذَا رَأَيْتُمُ الشَّرَّ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ .

ص :۲۸۸

و اصدفوا عن سمت الشر

أى أعرضوا عن طريقه تقصدوا أى تعدلوا و القصد العدل .

ثمّ أمر بلزوم الفرائض من العبادات و المحافظه عليها كالصلاه و الزكاه و انتصب ذلك على الإغراء .

ثمّ ذكر أن الحرام غير مجهول للمكلف بل معلوم و الحلال غير مدخول أى لا عيب و لا نقص فيه و أن حرمه المسلم أفضل من جميع الحرمات و هذا لفظ

٢٠٧٢

الْخَبَرِ النَّبَوِيِّ حُرْمَهُ اَلْمُسْلِمِ فَوْقَ كُلِّ حُرْمَهٍ دَمُهُ وَ عِرْضُهُ وَ مَالُهُ.

قال ع و شد بالإخلاص و التوحيد حقوق المسلمين فى معاقدها لأن الإخلاص و التوحيد داعيان إلى المحافظه على حقوق المسلمين صارفان عن انتهاك محارمهم .

قال فالمسلم من سلم الناس هذا لفظ الخبر النبوى بعينه.

قوله و لا يحل أذى المسلم إلا بما يجب أى إلّا بحق و هو الكلام الأول و إنّما أعاده تأكيدا .

ثمّ أمر بمبادره الموت و سماه الواقعه العامّه لأنّه يعم الحيوان كله ثمّ سماه خاصّه أحدكم لأنّه و إن كان عاما إلّا أن له مع كل إنسان بعينه خصوصيه زائده على ذلك العموم .

قوله فإن الناس أمامكم أى قد سبقوكم و الساعه تسوقكم من خلفكم .

ثمّ أمر بالتخفف (١) و هو القناعه من الدنيا باليسير و ترك الحرص عليها فإن المسافر الخفيف أحرى بالنجاه و لحاق أصحابه و بلوغ المنزل من الثقيل.

١- ١) ا،ب«بالتخفيف»،و ما أثبته من د.

و قوله فإنما ينتظر بأولكم آخركم أی إنّما ينتظر ببعث الموتی المتقدمين أن يموت الأواخر أيضا فيبعث الكل جميعا فی وقت واحد .

ثمّ ذكر أنهم مسئولون عن كل شیء حتی عن البقاع لم استوطنتم هذه و زهدتم فی هذه و لم أخربتم هذه الدار و عمرتم هذه الدار و حتّی عن البهائم لم ضربتموها لم أجعتموها.

و روی فإن البأس (۱) أمامكم يعنی الفتنه و الروايه الأولی أظهر و

۲۰۷۳

قَدْ وَرَدَ فِی الْأَخْبَارِ النَّبَوِيَّهِ لَيَنْتَصِفَنَّ لِلْجَمَّاءِ مِنَ الْقَرْنَاءِ.

و

۲۰۷۴

جَاءَ فِی الْخَبَرِ الصَّحِيحِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی عَذَّبَ إِنْسَاناً بَهَرَ حَبْسَهُ فِی بَيْتٍ وَ أَجَاعَهُ حَتَّی هَلَكَ.

۱- ۱) ب:«الناس»تحريف؛و ما أثبته من باقی الأصول.

۱۶۹ و من كلام له ع بعد ما بويع له بالخلافه

اشاره

و قد قال له قوم من الصحابه لو عاقبت قوما ممن أجلب على عثمان فقال ع يَا إِخْوَتَاهْ إِنِّی لَسْتُ أَجْهَلُ مَا تَعْلَمُونَ وَ لَكِنْ كَيْفَ لِی بِقُوَّهٍ وَ الْقَوْمُ الْمُجْلِبُونَ عَلَى حَدِّ شَوْكَتِهِمْ يَمْلِكُونَنَا وَ لاَ نَمْلِكُهُمْ وَ هَا هُمْ هَؤُلاَءِ قَدْ ثَارَتْ مَعَهُمْ عِبْدَانُكُمْ وَ الْتَفَّتْ إِلَيْهِمْ أَعْرَابُكُمْ وَ هُمْ خِلاَلَكُمْ يَسُومُونَكُمْ مَا شَاءُوا وَ هَلْ تَرَوْنَ مَوْضِعاً لِقُدْرَهٍ عَلَى شَیْءٍ تُرِيدُونَهُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ أَمْرُ جَاهِلِيَّهٍ وَ إِنَّ لِهَؤُلاَءِ الْقَوْمِ مَادَّهً إِنَّ النَّاسَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ إِذَا حُرِّكَ عَلَى أُمُورٍ فِرْقَهٍ تَرَى مَا تَرَوْنَ وَ فِرْقَهٍ تَرَى مَا لاَ تَرَوْنَ وَ فِرْقَهٍ لاَ تَرَى هَذَا وَ لاَ هَذَا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَهْدَأَ النَّاسُ وَ تَقَعَ الْقُلُوبُ مَوَاقِعَهَا وَ تُؤْخَذَ الْحُقُوقُ مُسْمَحَهً فَاهْدَءُوا عَنِّی وَ انْظُرُوا مَا ذَا يَأْتِيكُمْ بِهِ أَمْرِی وَ لاَ تَفْعَلُوا فَعْلَهً تُضَعْضِعُ قُوَّهً وَ تُسْقِطُ مُنَّهً وَ تُورِثُ وَهْناً وَ ذِلَّهً وَ سَأُمْسِكُ الْأَمْرَ مَا اسْتَمْسَكَ وَ إِذَا لَمْ أَجِدْ بُدّاً فَآخِرُ الدَّوَاءِ الْكَیُّ .

أجلب عليه أعان عليه و أجلبه أعانه و الألف فی يا إخوتاه بدل من ياء الإضافه و الهاء للسكت.

ص: ۲۹۱

و على حدّ شوكتهم شدتهم أى لم تنكسر سورتهم .

و العبـدان جمع عبـد بالكسـر مثـل جحش و جحشان و جاء عبـدان بالضم مثل تمر و تمران و جاء عبيـد مثل كلب و كليب و هو جمع عزيز و جاء أعبـد و عباد و عبـدان مشدده الدال و عبداء بالمد و عبدى بالقصـر و معبوداء بالمد و عبد بالضم مثل سـقف و سقف و أنشدوا أنسب العبد إلى آبائه أسود الجلده من قوم عبد (۱) .

و منه قرأ بعضهم و عبد الطاغوت (۲) و أضافه.

قوله و التفت إليهم أعرابكم انضمت و اختلطت بهم .

و هم خلالكم

أى بينكم يسومونكم ما شاءوا يكلفونكم قال تعالى يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ (۳) .

و تؤخذ الحقوق مسمحه

من أسمح أى ذل و انقاد .

فاهدءوا عنى

أى فاسكنوا (۴) هدأ الرجل هدءا و هدوءا أى سـكن و أهدأه غيره و تضـعضع قوه تضـعف و تهد ضعضعت البناء هددته و المنه القوّه و الوهن الضـعف و آخر الـدواء الكى مثـل مشـهور و يقال آخر الطبّ و يغلط فيه العامّه فتقول آخر الـداء و الكى ليس من الداء ليكون آخره

۱- ۱) اللسان ۴:۲۶۰.

۲- ۲) سوره المائده ۶۰؛و هى قراءه عن ابن عبّاس،و انظر تفسير القرطبىّ ۶:۲۳۵.

۳- ۳) سوره البقره ۴۹.

۴- ۴) فى الأصول:«فاسكتوا».

موقف علی من قتله عثمان

و اعلم أن هـذا الكلام يـدلّ على أنّه ع كان فى نفسه عقاب الذين حصـروا عثمان و الاقتصاص ممن قتله إن كان بقى ممن باشـر قتله أحد و لهذا قال إنى لست أجهل ما تعلمون فاعترف بأنّه عالم بوجوب ذلك و اعتذر بعدم التمكن كما ينبغى و صدق ع فإن أكثر أهل المدينه أجلبوا عليه و كان من أهل مصـر و من الكوفه عالم عظيم حضـروا من بلادهم و طووا المسالك البعيده لذلك و انضم إليهم أعراب أجلاف من البـاديه و كـان الأمر أمر جاهليه كما قال ع و لو حرك ساكنا لاختلف الناس و اضـطربوا فقوم يقولون أصاب و قوم يقولون أخطأ و قوم لا يحكمون بصواب و لا خطأ بل يتوقفون و لا يأمن لو شـرع فى عقوبه الناس و القبض عليهم من تجدد فتنه أخرى كالأولى و أعظم فكان الأصوب فى التدبير و الذى يوجبه الشـرع و العقل الإمساك إلى حين سكون الفتنه و تفرق تلـك الشـعوب و عود كـل قوم إلى بلادهم و كـان ع يؤمل أن يطيعه معاويه و غيره و أن يحضـر بنو عثمان عنـده يطالبون بدم أبيهم و يعينون قوما بأعيانهم بعضهم للقتل و بعضهم للحصار و بعضهم للتسور كما جرت عاده المتظلمين إلى الإمام و القاضـى فحينئذ يتمكن من العمـل بحكم اللّه تعـالى فلم يقع الأمر بموجب ذلـك و عصـى معـاويه و أهل الشام و التجأ ورثه عثمـان إليه و فارقوا حوزه أمير المؤمنين ع و لم يطلبوا القصاص طلبا شـرعيا و إنّما طلبوه مغالبه و جعلها معاويه عصبيه الجاهليه و لم يأت أحـد منهم الأمر من بابه و قبل ذلك ما كان من أمر طلحه و الزبير و نقضـهما البيعه و نهبهما أموال المسـلمين بالبصـره و قتلهما الصالحين من أهلها و جرت أمور كلها تمنع الإمام عن التصـدى للقصاص و اعتماد ما يجب اعتماده لو كان الأمر وقع على القاعده

الصحیحه من المطالبه بذلک علی وجه السکون و الحکومه

۲۰۷۵

وَ قَدْ قَالَ هُوَ ع لِمُعَاوِيَهَ

فَأَمَّا طَلَبُکَ قَتَلَهَ عُثْمَانَ فَادْخُلْ فِی الطَّاعَهِ وَ حَاکِمِ الْقَوْمَ إِلَیَّ أَحْمِلْکَ وَ إِیَّاهُمْ عَلَی کِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّهِ رَسُولِهِ .

قال أصحابنا المعتزله رحمهم اللّه و هذا عین الحق و محض الصواب لأنّه یجب دخول الناس فی طاعه الإمام ثمّ تقع المحاکمه إلیه فإن حکم بالحق استدیمت إمامته و إن حکم بالجور انتقض أمره و تعین خلعه.

فإن قلت فما معنی قوله و سأمسک الأمر ما استمسک فإذا لم أجد بدا فآخر الدواء الکی .

قلت لیس معناه و سأصبر عن معاقبه هؤلاء ما أمکن الصبر فإذا لم أجد بدا عاقبتهم و لکنه کلام قاله أول مسیر طلحه و الزبیر إلی البصره فإنه حینئذ أشار علیه قوم بمعاقبه المجلبین فاعتذر بما قد ذکر ثمّ قال و سأمسک الأمر ما استمسک أی أمسک نفسی عن محاربه هؤلاء الناکثین للبیعه ما أمکننی و أدفع الأیّام بمراسلتهم و تخویفهم و إنذارهم و أجتهد فی ردهم إلی الطاعه بالترغیب و الترهیب فإذا لم أجد بدا من الحرب فآخر الدواء الکی أی الحرب لأنّها الغایه التی ینتهی أمر العصاه إلیها

۱۷۰ و من خطبه له ع عند مسیر أصحاب الجمل إلی البصره

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ رَسُولاً هَادِیاً بِکِتَابٍ نَاطِقٍ وَ أَمْرٍ قَائِمٍ لاَ یَهْلِکُ عَنْهُ إِلاَّ هَالِکٌ وَ إِنَّ الْمُبْتَدَعَاتِ الْمُشَبَّهَاتِ هُنَّ الْمُهْلِکَاتُ إِلاَّ مَا حَفِظَ اللَّهُ مِنْهَا وَ إِنَّ فِی سُلْطَانِ اللَّهِ عِصْمَهً لِأَمْرِکُمْ فَأَعْطُوهُ طَاعَتَکُمْ غَیْرَ مُلَوَّمَهٍ وَ لاَ مُسْتَکْرَهٍ بِهَا وَ اللَّهِ لَتَفْعَلُنَّ أَوْ لَیَنْقُلَنَّ اللَّهُ عَنْکُمْ سُلْطَانَ (۱) الْإِسْلاَمِ ثُمَّ لاَ یَنْقُلُهُ إِلَیْکُمْ أَبَداً حَتَّی یَأْرِزَ الْأَمْرُ إِلَی غَیْرِکُمْ إِنَّ هَؤُلاَءِ قَدْ تَمَالَئُوا عَلَی سَخْطَهِ إِمَارَتِی وَ سَأَصْبِرُ مَا لَمْ أَخَفْ عَلَی جَمَاعَتِکُمْ فَإِنَّهُمْ إِنْ تَمَّمُوا عَلَی فَیَالَهِ هَذَا الرَّأْیِ انْقَطَعَ نِظَامُ الْمُسْلِمِینَ وَ إِنَّمَا طَلَبُوا هَذِهِ الدُّنْیَا حَسَداً لِمَنْ أَفَاءَهَا اللَّهُ عَلَیْهِ فَأَرَادُوا رَدَّ الْأُمُورِ عَلَی أَدْبَارِهَا وَ لَکُمْ عَلَیْنَا الْعَمَلُ بِکِتَابِ اللَّهِ تَعَالَی وَ [سُنَّهِ رَسُولِهِ]

سِیرَهِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ الْقِیَامُ بِحَقِّهِ وَ النَّعْشُ لِسُنَّتِهِ .

و أمر قائم

أی مستقیم لیس بذی عوج لا یهلک عنه إلّا هالک تقدیره لا یهلک عادلا عنه إلّا هالک و هذا کما تقول لا یعلم هذا الفن إلّا عالم أی من قد بلغ الغایه

۱- ۱) ساقطه من ب.

فی العلم و استحق أن یوصف بذلک و یشار إلیه فیه کذلک لا یهلک بعدوله عنه إلّا من هو أعظم الهالکین و من یشار إلیه بالهلاک و قد بلغ الغایه فی الهلاک .

ثمّ قال إن المبتدعات المشبهات هن المهلکات المبتدعات ما أحدث و لم یکن علی عهد الرسول و المشبهات التی تشبه السنن و لیست منها أی المشبهات بالسنن و روی المشبهات بالکسر أی المشبهات علی الناس یقال قد شبه علیه الأمر أی ألبس علیه و یروی المشتبهات أی الملتبسات لا یعرف حقها من باطلها.

قال إلا من حفظ اللّه أی من عصمه اللّه بألطاف یمتنع لأجلها عن الخطأ ثمّ أمرهم بلزوم الطاعه و اتباع السلطان و قال إن فیه عصمه لأمرکم فأعطوه طاعتکم غیر ملومه أی مخلصین ذوی طاعه محضه لا یلام باذلها أی لا ینسب إلی النفاق و لا مستکره بها أی لیست عن استکراه بل یبذلونها اختیارا و محبه و یروی غیر ملویه أی معوجه من لویت العود .

ثمّ أقسم أنهم إن لم یفعلوا و إلّا نقل اللّه عنهم سلطان الإسلام یعنی الخلافه ثمّ لا یعیده إلیهم أبدا حتی یأرز الأمر إلی غیرهم أی حتّی ینقبض و ینضم و یجتمع و

فِی الْحَدِیثِ إِنَّ اَلْإِسْلاَمَ لَیَأْرَزُ إِلَی اَلْمَدِینَهِ کَمَا تَأْرِزُ الْحَیَّهُ إِلَی جُحْرِهَا (۱) .

فإن قلت کیف قال إنّه لا یعیده إلیهم أبدا و قد عاد إلیهم بالخلافه العباسیه .

قلت لأن الشرط لم یقع و هو عدم الطاعه فإن أکثرهم أطاعوه طاعه غیر ملومه و لا مستکره بها و إذا لم یتحقّق الشرط لم یتحقّق المشروط.

۱- ۱) النهایه لابن الأثیر ۱:۱۴.

و قد أجاب قوم عن هذا فقالوا خاطب الشيعه الطالبيه فقال إن لم تعطونى الطاعه المحضه نقل اللّه الخلافه عن هذا البيت حتى يأرز و ينضم إلى بيت آخر و هكذا وقع فإنها انضمت إلى بيت آخر من بنى هاشم .و أجاب قوم آخرون فقالوا أراد بقوله أبدا المبالغه كما تقول احبس هذا الغريم أبدا و المراد بالقوم الذين يأرز الأمر إليهم بنو أميّه كأنّه قال إن لم تفعلوا نقل اللّه الخلافه عنكم حتّى يجعلها فى قوم آخرين و هم أعداؤكم من أهل الشام و بنى أميّه و لا يعيده إليكم إلى مده طويله و هكذا وقع .

و قد تمالئوا قد اجتمعوا و تساعدوا على سخطه إمارتى على كراهيتها و بغضها .

ثمّ وعد بالصبر عليهم ما لم يخف من فرقه الجماعه و انتشار حبل الإسلام .

و فياله الرأى ضعفه و كذلك فيولته و رجل فيل الرأى أى ضعيفه قال بنى ربّ الجواد فلا تفيلوا فما أنتم فنعذركم لفيل (۱) .

أى لستم على رجل ضعيف الرأى و الجمع أفيال و يقال أيضا رجل فال قال رأيتك يا أخيطل إذ جرينا و جربت الفراسه كنت فالا (۲) .

قال إن تموا على هذا الرأى الضعيف قطعوا نظام المسلمين و فرقوا جماعتهم .

ثمّ ذكر أن الحسد دعاهم إلى ذلك و أفاءها عليه ردها عليه فاء يفيء رجع و فلان سريع الفيء من غضبه أى سريع الرجوع و إنّه لحسن الفيئه بالكسر مثال الفيعه أى حسن الرجوع و هذا الكلام لا يشعر بأنّه ع كان يعتقد أن الأمر له و أنّه غلب عليه ثمّ رجع إليه و لكنه محمول على أنّه من رسول اللّه ص بمنزله الجزء من الكل و أنهما من جوهر واحد فلما كان الوالى قديما و هو رسول اللّه ص

۱- ۱) اللسان ۱۴:۵۰ و نسبه إلى الكميت.

۲- ۲) اللسان ۱۴:۵۰،و نسبه إلى جرير.

ثم تخلل بين ولايته ص و ولايه أمير المؤمنين ع ولايات غريبه سمى ولايته فيئا و رجوعا لأنّها رجعت إلى الدوحه الهاشميه و بهذا يجب أن يتأول قوله فأرادوا ردّ الأمور على أدبارها أى أرادوا انتزاع الخلافه من بنى هاشم كما انتزعت أولا و إقرارها فى بيوت بعيده عن هذا البيت أسوه بما وقع من قبل .

و النعش مصدر نعش أى رفع و لا يجوز أنعش

ص :۲۹۸

۱۷۱ و من كلام له ع كلم به بعض العرب

وَ قَدْ أَرْسَلَهُ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ لَمَّا قَرُبَ ع مِنْهَا لِيَعْلَمَ لَهُمْ مِنْهُ حَقِيقَةَ حَالِهِ مَعَ أَصْحَابِ اَلْجَمَلِ لِتَزُولَ الشُّبْهَهُ مِنْ نُفُوسِهِمْ فَبَيَّنَ لَهُ ع مِنْ أَمْرِهِ مَعَهُمْ مَا عَلِمَ بِهِ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ ثُمَّ قَالَ لَهُ بَايِعْ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ قَوْمٍ وَ لاَ أُحْدِثُ حَدَثاً حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ ع أَ رَأَيْتَ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ وَرَاءَكَ بَعَثُوكَ رَائِداً تَبْتَغِي لَهُمْ مَسَاقِطَ الْغَيْثِ فَرَجَعْتَ إِلَيْهِمْ وَ أَخْبَرْتَهُمْ عَنِ الْكَلَإِ وَ الْمَاءِ فَخَالَفُوا إِلَى الْمَعَاطِشِ وَ الْمَجَادِبِ مَا كُنْتَ صَانِعاً قَالَ كُنْتُ تَارِكَهُمْ وَ مُخَالِفَهُمْ إِلَى الْكَلَإِ وَ الْمَاءِ فَقَالَ ع فَامْدُدْ إِذاً يَدَكَ فَقَالَ الرَّجُلُ فَوَاللَّهِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَمْتَنِعَ عِنْدَ قِيَامِ الْحُجَّهِ عَلَيَّ فَبَايَعْتُهُ ع وَ الرَّجُلُ يُعْرَفُ بِكُلَيْبٍ الْجَرْمِيِّ .

الجرمی

منسوب إلی بنی جرم بن ربان بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعه من حمیر و کان هذا الرجل بعثه قوم من أهل البصره إلیه ع

يستعلم حاله أ هو على حجه (۱) أم على شبهه فلما رآه ع و سمع لفظه علم صدقه و برهانه فكان بينهما ما قد شرحه ع.

و لا شیء ألطف و لا أوقع و لا أوضح من المثال الذی ضربه ع و هو حجه لازمه لا مدفع لها .

قوله و لا أحدث حدثا أی لا أفعل ما لم یأمرونی به إنّما أمرت باستعلام حالک فقط فأما المبایعه لک فإن أحدثتها کنت فاعلا ما لم أندب له .

و مساقط الغیث المواضع التی یسقط الغیث فیها و الکلأ النبت إذا طال و أمکن أن یرعی و أول ما یظهر یسمی الرطب فإذا طال قلیلا فهو الخلی فإذا طال شیئا آخر فهو الکلأ فإذا یبس فهو الحشیش.

و المعاطش و المجادب مواضع العطش و الجدب و هو المحل

۱- ۱) ب.«حجتهم».

۱۷۲ و من كلام له ع لما عزم على لقاء القوم بصفين

اَللَّهُمَّ رَبَّ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ وَ الْجَوِّ الْمَكْفُوفِ الَّذِی جَعَلْتَهُ مَغِیضاً لِلَّیْلِ وَ النَّهَارِ وَ مَجْرًی لِلشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ وَ مُخْتَلَفاً لِلنُّجُومِ السَّیَّارَهِ وَ جَعَلْتَ سُکَّانَهُ سِبْطاً مِنْ مَلاَئِکَتِکَ لاَ یَسْأَمُونَ مِنْ عِبَادَتِکَ وَ رَبَّ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِی جَعَلْتَهَا قَرَاراً لِلْأَنَامِ وَ مَدْرَجاً لِلْهَوَامِّ وَ الْأَنْعَامِ وَ مَا لاَ یُحْصَی مِمَّا یُرَی وَ مَا لاَ یُرَی وَ رَبَّ الْجِبَالِ الرَّوَاسِی الَّتِی جَعَلْتَهَا لِلْأَرْضِ أَوْتَاداً وَ لِلْخَلْقِ اعْتِمَاداً إِنْ أَظْهَرْتَنَا عَلَی عَدُوِّنَا فَجَنِّبْنَا الْبَغْیَ وَ سَدِّدْنَا لِلْحَقِّ وَ إِنْ أَظْهَرْتَهُمْ عَلَیْنَا فَارْزُقْنَا الشَّهَادَهَ وَ اعْصِمْنَا مِنَ الْفِتْنَهِ أَیْنَ الْمَانِعُ لِلذِّمَارِ وَ الْغَائِرُ عِنْدَ نُزُولِ الْحَقَائِقِ مِنْ أَهْلِ الْحِفَاظِ الْعَارُ وَرَاءَکُمْ وَ الْجَنَّهُ أَمَامَکُمْ .

السقف المرفوع

السماء و الجو المكفوف السماء أيضا كفه أی جمعه و ضم بعضه إلی بعض و يمر فی كلامه نحو هذا و إن السماء هواء جامد أو ماء جامد.

و جعلته مغيضا لليل و النهار أی غيضه لهما و هی فی الأصل الأجمه يجتمع إليها الماء

فتسمی غیضه و مغیضا و ینبت فیها الشجر کأنّه جعل الفلک کالغیضه و اللیل و النهار کالشجر النابت فیها.

و وجه المشارکه أن المغیض أو الغیضه یتولد منهما الشجر و کذلک اللیل و النهار یتولدان من جریان الفلک.

ثمّ عاد فقال و مجری للشمس و القمر أی موضعا لجریانهما.

و مختلفا للنجوم السیاره

أی موضعا لاختلافها و اللام مفتوحه .

ثمّ قال جعلت سکانه سبطا من ملائکتک أی قبیله قال تعالی اِثْنَتَیْ عَشْرَهَ أَسْبَاطاً أُمَماً (۱) .

لا یَسْأَمُونَ

لا یملون و قرارا للأنام أی موضع استقرارهم و سکونهم و مدرجا للهوام أی موضع دروجهم و سیرهم و حرکاتهم و الهوام الحشرات و المخوف من الأحناش.

و ما لا یحصی

أی لا یضبط بالإحصاء و العد ممّا نراه و نعرفه و ما لا نراه و لا نعرفه .

و قال بعض العلماء إن أردت أن تعرف حقیقه قوله مما یری و ما لا یری فأوقد نارا صغیره فی فلاه فی لیله صیفیه و انظر ما یجتمع علیها من الأنواع الغریبه العجیبه الخلق التی لم تشاهدها أنت و لا غیرک قط .

قوله و للخلق اعتمادا لأنهم یجعلونها کالمساکن لهم فینتفعون بها و یبنون منازل إلی جانبها فیقوم مقام جدار قد استغنوا عن بنیانه و لأنّها أمّهات العیون و منابع المیاه باعتماد الخلق علی مرافقهم و منافعهم و مصالحهم علیها.

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۶۰.

قوله و سددنا للحق أى صوبنا إليه من قولك منهم سديد أى مصيب و سدد السنان إلى القرن أى صوبه نحوه .

و الذمار ما يحامى عنه و الغائر ذو الغيره و نزول الحقائق نزول الأمور الشديده كالحرب و نحوها .

ثمّ قال العار وراءكم أى إن رجعتم القهقرى هاربين.

و الجنه أمامكم

أى إن أقدمتم على العدو مجاهدين و هذا الكلام شريف جدا

ص :۳۰۳

۱۷۳ و من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لاَ تُوَارِی عَنْهُ سَمَاءٌ سَمَاءً وَ لاَ أَرْضٌ أَرْضاً .

هـذا الكلام يدلّ على إثبات أرضـين بعضـها فوق بعض كما أن السـماوات كذلك و لم يأت فى الكتاب العزيز ما يدلّ على هذا إلاّ قوله تعالى اَللّهُ الَّذِی خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (۱) و هو قول كثير من المسلمين .

و قـد تأول ذلك أرباب المذهب الآخر القائلون بأنها أرض واحده فقالوا إنها سـبعه أقاليم فالمثليه هى من هذا الوجه لا من تعدّد الأرضين فى ذاتها.

و يمكن أن يتـأول مثـل ذلك كلام أمير المؤمنين ع فيقال إنها و إن كانت أرضا واحـده لكنها أقاليم و أقطار مختلفه و هى كريه الشـكل فمن على حـدبه الكره لاـ يرى من تحته و من تحته لاـ يراه و من على أحـد جانبيهـا لا يرى من على الجانب الآخر و اللّه تعالى يدرك ذلك كله أجمع و لا يحجب عنه شىء منها بشىء منها.

فأما قوله ع لا توارى عنه سماء سماء فلقائل أن يقول و لا يتوارى شىء من السماوات عن المدركين منا لأنّها شفافه فأى خصيصه للبارى تعالى فى ذلك فينبغى أن يقال هذا الكلام على قاعده غير القاعده الفلسفيه بل هو على قاعده

۱- ۱) سوره الطلاق ۱۲.

الشريعه (۱) الإسلاميه التى تقتضى أن السماوات تحجب ما وراءها عن المدركين بالحاسه و أنّها ليست طباقا متراصه بل بينها خلق من خلق اللّه تعالى لا يعلمهم غيره و اتباع هذا القول و اعتقاده أولى [منها]

وَ قَدْ قَالَ قَائِلٌ إِنَّكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ يَا اِبْنَ أَبِي طَالِبٍ لَحَرِيصٌ فَقُلْتُ بَلْ أَنْتُمْ وَ اللَّهِ لَأَحْرَصُ وَ أَبْعَدُ وَ أَنَا أَخَصُّ وَ أَقْرَبُ وَ إِنَّمَا طَلَبْتُ حَقّاً لِي وَ أَنْتُمْ تَحُولُونَ بَيْنِي وَ بَيْنَهُ وَ تَضْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ فَلَمَّا قَرَّعْتُهُ بِالْحُجَّهِ فِي الْمَلَإِ الْحَاضِرِينَ هَبَّ كَأَنَّهُ بُهِتَ لَا يَدْرِي مَا يُجِيبُنِي بِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَ مَنْ أَعَانَهُمْ فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَحِمِي وَ صَغَّرُوا عَظِيمَ مَنْزِلَتِي وَ أَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَتِي أَمْراً هُوَ لِي ثُمَّ قَالُوا أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَ فِي الْحَقِّ أَنْ تَتْرُكَهُ .

هذا من خطبه يذكر فيها ع ما جرى يوم الشورى بعد مقتل عمر و الذى قال له إنك على هذا الأمر لحريص سعد بن أبى وقاص مع روايته فيه

۲۰۷۷

أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَهِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى .

و هذا عجب فقال لهم بل أنتم و اللّه أحرص و أبعد ...الكلام المذكور و قد رواه الناس كافه.

و قالت الإماميّه هذا الكلام يوم السقيفه و الذى قال له إنك على هذا الأمر لحريص أبو عبيده بن الجراح و الروايه الأولى أظهر و أشهر.

۱- ۱) ب:«على قاعدته الشريعه الإسلاميه».

و روی فلما قرعته بالتخفیف أی صدمته بها.

و روی هب لا یدری ما یجیبنی کما تقول استیقظ و انتبه کأنّه کان غافلا ذاهلا عن الحجه فهب لما ذکرتها .

أستعدیک

أطلب أن تعدینی علیهم و أن تنتصف لی منهم.

قطعوا رحمی

لم یرعوا قربه من رسول اللّه ص . و صغروا عظیم منزلتی لم یقفوا مع النصوص الوارده فیه.

و أجمعوا علی منازعتی أمرا هو لی

أی بالأفضلیه أنا أحق به منهم هکذا ینبغی أن یتأول کلامه.

و کذلک قوله إنّما أطلب حقا لی و أنتم تحولون بینی و بینه و تضربون وجهی دونه .

قال ثم قالوا ألا إن فی الحق أن تأخذه و فی الحق أن تترکه قال لم یقتصروا علی أخذ حقی ساکتین عن الدعوی و لکنهم أخذوه و ادعوا أن الحق لهم و أنّه یجب علی أن أترک المنازعه فیه فلیتهم أخذوه معترفین بأنّه حقی فکانت المصیبه به أخفّ و أهون.

و اعلم أنّه قد تواترت الأخبار عنه ع بنحو من هذا القول نحو

۲۰۷۸

قَوْلِهِ

مَا زِلْتُ مَظْلُوماً مُنْذُ قَبَضَ اللَّهُ رَسُولَهُ حَتَّی یَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

و

۲۰۷۹

قَوْلِهِ

اَللَّهُمَّ أَخْزِ قُرَیْشاً فَإِنَّهَا مَنَعَتْنِی حَقِّی وَ غَصَبَتْنِی أَمْرِی .

و

قَوْلِهِ

فَجَزَى قُرَيْشاً عَنِّى الْجَوَازِى فَإِنَّهُمْ ظَلَمُونِى حَقِّى وَ اغْتَصَبُونِى سُلْطَانَ ابْنِ أُمِّى .

ص :۳۰۶

و

٢٠٨١

١- قَوْلِهِ وَ قَدْ سَمِعَ صَارِخاً يُنَادِى أَنَا مَظْلُومٌ فَقَالَ هَلُمَّ فَلْنَصْرَخْ مَعاً فَإِنِّى مَا زِلْتُ مَظْلُوماً .

و

٢٠٨٢

قَوْلِهِ

وَ إِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّى مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى .

و

٢٠٨٣

قَوْلِهِ

أَرَى تُرَاثِى نَهْباً .

و

٢٠٨٤

قَوْلِهِ

أَصْغَيَا بِإِنَائِنَا وَ حَمَلَا النَّاسَ عَلَى رِقَابِنَا .

و

٢٠٨٥

قَوْلِهِ

إِنَّ لَنَا حَقّاً إِنْ نُعْطَهُ نَأْخُذْهُ وَ إِنْ نُمْنَعْهُ نَرْكَبْ أَعْجَازَ الْإِبِلِ وَ إِنْ طَالَ السُّرَى .

و

قَوْلِهِ

مَا زِلْتُ مُسْتَأْثَراً عَلَيَّ مَدْفُوعاً عَمَّا أَسْتَحِقُّهُ وَ أَسْتَوْجِبُهُ .

و أصحابنا يحملون ذلک كله على ادعائه الأمر بالأفضليه و الأحقيه و هو الحق و الصواب فإن حمله على الاستحقاق بالنص تكفير أو تفسيق لوجوه المهاجرين و الأنصار و لكن الإماميّه و الزيديه حملوا هذه الأقوال على ظواهرها و ارتكبوا بها مركبا صعبا و لعمرى إن هذه الألفاظ موهمه مغلبه على الظنّ ما يقوله القوم و لكن تصفح الأحوال يبطل ذلک الظنّ و يدرأ ذلک الوهم فوجب أن يجرى مجرى الآيات المتشابهات الموهمه ما لا يجوز على البارئ فإنّه لا نعمل بها و لا نعول على ظواهرها لأنا لما تصفحنا أدله العقول اقتضت العدول عن ظاهر اللفظ و أن تحمل على التأويلات المذكوره فى الكتب.

و حدّثنى يحيى بن سعيد بن على الحنبلى المعروف بابن عاليه من ساكنى قطفتا (۱) بالجانب الغربى من بغداد و أجد الشهود المعدلين بها قال كنت حاضرا مجلس الفخر إسماعيل بن على الحنبلى الفقيه المعروف بغلام بن المنى و كان الفخر إسماعيل بن على هذا مقدم

---

۱ - ۱) قطفتا،بالفتح ثمّ الضم و فاء ساكنه و تاء مثناه و القصر:محله بالجانب الغربى من بغداد،بينها و بين دجله أقل من ميل(مراصد الاطلاع).

الحنابله

ببغداد فی الفقه و الخلاف و یشتغل بشیء فی علم المنطق و کان حلو العباره و قد رأیته أنا و حضرت عنده و سمعت کلامه و توفی سنه عشر و ستمائه .

قال ابن عالیه و نحن عنده نتحدث إذ دخل شخص من الحنابله قد کان له دین علی بعض أهل الکوفه فانحدر إلیه یطالبه به و اتفق أن حضرت زیاره یوم الغدیر و الحنبلی المذکور بالکوفه و هذه الزیاره هی الیوم الثامن عشر من ذی الحجه و یجتمع بمشهد أمیر المؤمنین ع من الخلائق جموع عظیمه تتجاوز حدّ الإحصاء.

قال ابن عالیه فجعل الشیخ الفخر یسأل ذلک الشخص ما فعلت ما رأیت هل وصل مالک إلیک هل بقی لک منه بقیه عند غریمک و ذلک یجاوبه حتّی قال له یا سیدی لو شاهدت یوم الزیاره یوم الغدیر و ما یجری عند قبر علیّ بن أبی طالب من الفضائح و الأقوال الشنیعه و سب الصحابه جهارا بأصوات مرتفعه من غیر مراقبه و لا خیفه فقال إسماعیل أی ذنب لهم و اللّه ما جرأهم علی ذلک و لا فتح لهم هذا الباب إلّا صاحب ذلک القبر فقال ذلک الشخص و من صاحب القبر قال علیّ بن أبی طالب قال یا سیدی هو الذی سن لهم ذلک و علمهم إیاه و طرقهم إلیه قال نعم و اللّه قال یا سیدی فإن کان محقا فما لنا أن نتولی فلانا و فلانا و إن کان مبطلا فما لنا نتولاه ینبغی أن نبرأ إمّا منه أو منهما.

قال ابن عالیه فقام إسماعیل مسرعا فلبس نعلیه و قال لعن اللّه إسماعیل الفاعل إن کان یعرف جواب هذه المسأله و دخل دار حرمه و قمنا نحن و انصرفنا مِنْهَا فِی ذِکْرِ أَصْحَابِ اَلْجَمَلِ :

فَخَرَجُوا یَجُرُّونَ حُرْمَهَ رَسُولِ اللَّهِ ص کَمَا تُجَرُّ الْأَمَهُ عِنْدَ شِرَائِهَا

مُتَوَجِّهِينَ بِهَا إِلَى اَلْبَصْرَهِ فَحَبَسَا نِسَاءَهُمَا فِي بُيُوتِهِمَا وَ أَبْرَزَا حَبِيسَ رَسُولِ اللَّهِ ص لَهُمَا وَ لِغَيْرِهِمَا فِي جَيْشٍ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَ قَدْ أَعْطَانِيَ الطَّاعَهَ وَ سَمَحَ لِي بِالْبَيْعَهِ طَائِعاً غَيْرَ مُكْرَهٍ فَقَدِمُوا عَلَى عَامِلِي بِهَا وَ خُزَّانِ بَيْتِ مَالِ اَلْمُسْلِمِينَ وَ غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِهَا فَقَتَلُوا طَائِفَهً صَبْراً وَ طَائِفَهً غَدْراً فَوَاللَّهِ [إِنْ]

لَوْ لَمْ يُصِيبُوا مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ إِلَّا رَجُلاً وَاحِداً مُعْتَمِدِينَ لِقَتْلِهِ بِلَا جُرْمٍ جَرَّهُ لَحَلَّ لِي قَتْلُ ذَلِكَ الْجَيْشِ كُلِّهِ إِذْ حَضَرُوهُ فَلَمْ يُنْكِرُوا وَ لَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ بِلِسَانٍ وَ لَا بِيَدٍ دَعْ مَا [إِنَّهُمْ]

أَنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ مِثْلَ الْعِدَّهِ الَّتِي دَخَلُوا بِهَا عَلَيْهِمْ .

حرمه رسول اللّه ص

كنايه عن الزوجه و أصله الأهل و الحرم و كذلك حبيس رسول اللّه ص كنايه عنها .

و قتلوهم صبرا أى بعد الأسر و قوله فو اللّه إن لو لم يصيبوا إن هاهنا زائده و يجوز أن تكون مخففه من الثقيله.

و يسأل عن قوله ع لو لم يصيبوا إلّا رجلا واحدا لحل لى قتل ذلك الجيش بأسره لأنهم حضروه فلم ينكروا فيقال أ يجوز قتل من لم ينكر المنكر مع تمكنه من إنكاره.

و الجواب أنّه يجوز قتلهم لأنّهم اعتقدوا ذلك القتل مباحا فإنهم إذا اعتقدوا إباحته فقد اعتقدوا إباحه ما حرم اللّه فيكون حالهم حال من اعتقد أن الزنا مباح أو أن شرب الخمر مباح.

و قال القطب الراوندیّ یرید أنهم داخلون فی عموم قوله تعالی إِنَّما جَزاءُ الَّذِینَ یُحارِبُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَسْعَوْنَ فِی الْأَرْضِ فَساداً أَنْ یُقَتَّلُوا أَوْ یُصَلَّبُوا (۱) .

و لقائل أن یقول الإشکال إنّما وقع فی قوله لو لم یصیبوا من المسلمین إلا رجلا واحدا لحل لی قتل ذلک الجیش بأسره لأنّهم حضروا المنکر و لم یدفعوه بلسان و لا ید فهو علل استحلاله قتلهم بأنهم لم ینکروا المنکر و لم یعلل ذلک بعموم الآیه .

و أمّا معنی قوله دع ما إنهم قد قتلوا من المسلمین مثل العده التی دخلوا بها علیهم فهو أنّه لو کان المقتول واحدا لحل لی قتلهم کلهم فکیف و قد قتلوا من المسلمین عده مثل عدتهم التی دخلوا بها البصره و ما هاهنا زائده.

و صدق ع فإنهم قتلوا من أولیائه و خزان بیت المال بالبصره خلقا کثیرا بعضهم غدرا و بعضهم صبرا کما خطب به ع

ذکر یوم الجمل و مسیر عائشه إلی القتال

ذکر یوم الجمل و مسیر عائشه إلی القتال (۲)

۲۰۸۷

۱۴- وَ رَوَی أَبُو مِخْنَفٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِیلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ قَیْسِ بْنِ أَبِی حَازِمٍ وَ رَوَی اَلْکَلْبِیُّ عَنْ أَبِی صَالِحٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ وَ رَوَی جَرِیرُ بْنُ یَزِیدَ عَنْ عَامِرٍ الشَّعْبِیِّ وَ رَوَی مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ حَبِیبِ بْنِ عُمَیْرٍ قَالُوا جَمِیعاً لَمَّا خَرَجَتْ عَائِشَهُ وَ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَیْرُ مِنْ مَکَّهَ إِلَی اَلْبَصْرَهِ طَرَقَتْ مَاءَ اَلْحَوْأَبِ وَ هُوَ مَاءٌ لِبَنِی عَامِرِ بْنِ صَعْصَعَهَ فَنَبَحَتْهُمُ اَلْکِلَابُ فَنَفَرَتْ صِعَابُ إِبِلِهِمْ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَعَنَ اَللَّهُ اَلْحَوْأَبَ فَمَا أَکْثَرَ کِلَابَهَا فَلَمَّا سَمِعَتْ عَائِشَهُ ذِکْرَ اَلْحَوْأَبِ قَالَتْ أَ هَذَا مَاءُ اَلْحَوْأَبِ قَالُوا نَعَمْ فَقَالَتْ رُدُّونِی رُدُّونِی فَسَأَلُوهَا مَا شَأْنُهَا مَا بَدَا لَهَا فَقَالَتْ إِنِّی سَمِعْتُ رَسُولَ اَللَّهِ ص یَقُولُ کَأَنِّی بِکِلَابِ

۱- ۱) سوره المائده ۳۳.

۲- ۲) انظر ص ۱۱۱ و ما بعدها من هذا الجزء.

مَاءٍ يُدْعَى اَلْحَوْأَبَ قَدْ نَبَحَتْ بَعْضَ نِسَائِي ثُمَّ قَالَ لِي إِيَّاكِ يَا حُمَيْرَاءُ أَنْ تَكُونِيهَا فَقَالَ لَهَا اَلزُّبَيْرُ مَهْلاً يَرْحَمُكِ اللَّهُ فَإِنَّا قَدْ جُزْنَا مَاءَ اَلْحَوْأَبِ بِفَرَاسِخَ كَثِيرَةٍ فَقَالَتْ أَ عِنْدَكَ مَنْ يَشْهَدُ بِأَنَّ هَذِهِ الْكِلاَبَ النَّابِحَةَ لَيْسَتْ عَلَى مَاءِ اَلْحَوْأَبِ فَلَفَّقَ لَهَا اَلزُّبَيْرُ وَ طَلْحَهُ خَمْسِينَ أَعْرَابِيّاً جَعَلاَ لَهُمْ جُعْلاً فَحَلَفُوا لَهَا وَ شَهِدُوا أَنَّ هَذَا الْمَاءَ لَيْسَ بِمَاءِ اَلْحَوْأَبِ فَكَانَتْ هَذِهِ أَوَّلَ شَهَادَهٍ زُورٍ فِي اَلْإِسْلاَمِ فَسَارَتْ عَائِشَهُ لِوَجْهِهَا

.

۲۰۸۸

۱۴- قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ وَ حَدَّثَنَا عِصَامُ بْنُ قُدَامَهَ عَنْ عِكْرِمَهَ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ يَوْماً لِنِسَائِهِ وَ هُنَّ عِنْدَهُ جَمِيعاً لَيْتَ شِعْرِي أَيَّتُكُنَّ صَاحِبَهُ الْجَمَلِ الْأَدْبَبِ (۱) تَنْبَحُهَا كِلاَبُ اَلْحَوْأَبِ يُقْتَلُ عَنْ يَمِينِهَا وَ شِمَالِهَا قَتْلَى كَثِيرَهٌ كُلُّهُمْ فِي اَلنَّارِ وَ تَنْجُو بَعْدَ مَا كَادَتْ .

قلت و أصحابنا المعتزله رحمهم اللّه يحملون

۲۰۸۹

قَوْلُهُ ع وَ تَنْجُو عَلَى نَجَاتِهَا مِنَ اَلنَّارِ .

و الإماميّه يحملون ذلك على نجاتها من القتل و محملنا أرجح لأن لفظه فى النار أقرب إليه من لفظه القتلى و القرب معتبر فى هذا الباب أ لا ترى أن نحاه البصريين أعملوا أقرب العاملين نظرا إلى القرب.

۲۰۹۰

۱- قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ وَ حَدَّثَنِي اَلْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اَلزُّبَيْرَ وَ طَلْحَهَ أَغَذَّا (۲) السَّيْرَ بِعَائِشَهَ حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى حَفْرِ أَبِي مُوسَى اَلْأَشْعَرِيِّ وَ هُوَ قَرِيبٌ مِنَ اَلْبَصْرَهِ وَ كَتَبَا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ اَلْأَنْصَارِيِّ وَ هُوَ عَامِلُ عَلِيٍّ ع عَلَى اَلْبَصْرَهِ أَنْ أَخْلِ لَنَا دَارَ اَلْإِمَارَهِ فَلَمَّا وَصَلَ كِتَابُهُمَا إِلَيْهِ بَعَثَ اَلْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَؤُلاَءِ اَلْقَوْمَ قَدِمُوا عَلَيْنَا وَ مَعَهُمْ زَوْجَهُ رَسُولِ اللَّهِ وَ اَلنَّاسُ إِلَيْهَا سِرَاعٌ كَمَا تَرَى فَقَالَ اَلْأَحْنَفُ

۱- ۱) الأدبب:الكثير الشعر.

۲- ۲) الإغذاذ:الإسراع.

إِنَّهُمْ جَاءُوكَ بِهَا لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ وَ هُمُ الَّذِينَ أَلَّبُوا عَلَى عُثْمَانَ النَّاسَ وَ سَفَكُوا دَمَهُ وَ أَرَاهُمْ وَ اللَّهِ لاَ يُزَايِلُونَ حَتَّى يَلْقَوْا الْعِدَاوَةَ بَيْنَنَا وَ يَسْفِكُوا دِمَاءَنَا وَ أَظُنُّهُمْ وَ اللَّهِ سَيَرْكَبُونَ مِنْكَ خَاصَّةً مَا لاَ قِبَلَ لَكَ بِهِ إِنْ لَمْ تَتَأَهَّبْ لَهُمْ بِالنُّهُوضِ إِلَيْهِمْ فِيمَنْ مَعَكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فَإِنَّكَ الْيَوْمَ الْوَالِي عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ مُطَاعٌ فَسِرْ إِلَيْهِمْ بِالنَّاسِ وَ بَادِرْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَكُونُوا مَعَكَ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ فَيَكُونَ النَّاسُ لَهُمْ أَطْوَعَ مِنْهُمْ لَكَ.

فَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ الرَّأْيُ مَا رَأَيْتَ لَكِنَّنِي أَكْرَهُ الشَّرَّ وَ أَنْ أَبْدَأَهُمْ بِهِ وَ أَرْجُو الْعَافِيَةَ وَ السَّلاَمَةَ إِلَى أَنْ يَأْتِيَنِي كِتَابُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ رَأْيُهُ فَأَعْمَلَ بِهِ ثُمَّ أَتَاهُ بَعْدَ الْأَحْنَفِ حَكِيمُ بْنُ جَبَلَةَ الْعَبْدِيُّ مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ وَدِيعَةَ فَأَقْرَأَهُ كِتَابَ طَلْحَةَ وَ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ قَوْلِ الْأَحْنَفِ وَ أَجَابَهُ عُثْمَانُ بِمِثْلِ جَوَابِهِ لِلْأَحْنَفِ فَقَالَ لَهُ حَكِيمٌ فَأْذَنْ لِي حَتَّى أَسِيرَ إِلَيْهِمْ بِالنَّاسِ فَإِنْ دَخَلُوا فِي طَاعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ إِلاَّ نَابَذْتُهُمْ عَلَى سَوَاءٍ.

فَقَالَ عُثْمَانُ لَوْ كَانَ ذَلِكَ رَأْيِي لَسِرْتُ إِلَيْهِمْ نَفْسِي قَالَ حَكِيمٌ أَمَا وَ اللَّهِ إِنْ دَخَلُوا عَلَيْكَ هَذَا الْمِصْرَ لَيَنْتَقِلَنَّ قُلُوبُ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ إِلَيْهِمْ وَ لَيُزِيلُنَّكَ عَنْ مَجْلِسِكَ هَذَا وَ أَنْتَ أَعْلَمُ فَأَبَى عَلَيْهِ عُثْمَانُ .

قَالَ وَ كَتَبَ عَلِيٌّ إِلَى عُثْمَانَ لَمَّا بَلَغَهُ مُشَارَفَةُ الْقَوْمِ الْبَصْرَةَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْبُغَاةَ عَاهَدُوا اللَّهَ ثُمَّ نَكَثُوا وَ تَوَجَّهُوا إِلَى مِصْرِكَ وَ سَاقَهُمْ الشَّيْطَانُ لِطَلَبِ مَا لاَ يَرْضَى اللَّهُ بِهِ وَ اللَّهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْكِيلاً فَإِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ فَادْعُهُمْ إِلَى الطَّاعَةِ وَ الرُّجُوعِ إِلَى الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَ الْمِيثَاقِ الَّذِي فَارَقُونَا عَلَيْهِ فَإِنْ أَجَابُوا فَأَحْسِنْ جِوَارَهُمْ مَا دَامُوا

عِنْدَكَ وَ إِنْ أَبَوْا إِلاَّ التَّمَسُّكَ بِحَبْلِ النَّكْثِ وَ الْخِلاَفِ فَنَاجِزْهُمُ الْقِتَالَ حَتَّى يَحْكَمَ اللَّهُ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُمْ وَ هُوَ خَيْرُ الْحاكِمِينَ وَ كَتَبْتُ كِتَابِي هَذَا إِلَيْكَ مِنَ الرَّبَذَهِ وَ أَنَا مُعَجِّلٌ الْمَسِيرَ إِلَيْكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَ كَتَبَهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ فِي سَنَهِ سِتٍّ وَ ثَلاَثِينَ .

قَالَ فَلَمَّا وَصَلَ كِتَابُ عَلِيٍّ ع إِلَى عُثْمَانَ أَرْسَلَ إِلَى أَبِي الْأَسْوَدِ الدُّؤَلِيِّ وَ عِمْرَانَ بْنِ الْحَصِينِ الْخُزَاعِيِّ فَأَمَرَهُمَا أَنْ يَسِيرا حَتَّى يَأْتِيَاهُ بِعِلْمِ الْقَوْمِ وَ مَا الَّذِي أَقْدَمَهُمْ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا حَفْرَ أَبِي مُوسَى وَ بِهِ مُعَسْكَرُ الْقَوْمِ فَدَخَلاَ عَلَى عَائِشَهَ فَنَالاَهَا وَ وَعَظَاهَا وَ أَذْكَرَاهَا وَ نَاشَدَاهَا اللَّهَ فَقَالَتْ لَهُمَا الْقَيَا طَلْحَهَ وَ الزُّبَيْرَ فَقَامَا مِنْ عِنْدِهَا وَ لَقِيَا الزُّبَيْرَ فَكَلَّمَاهُ فَقَالَ لَهُمَا إِنَّا جِئْنَا لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ وَ نَدْعُو النَّاسَ إِلَى أَنْ يَرِدُوا أَمْرَ الْخِلاَفَهِ شُورَى لِيَخْتَارَ النَّاسُ لِأَنْفُسِهِمْ فَقَالاَ لَهُ إِنَّ عُثْمَانَ لَمْ يُقْتَلْ بِالْبَصْرَهِ لِيُطْلَبَ دَمُهُ فِيهَا وَ أَنْتَ تَعْلَمُ قَتَلَهَ عُثْمَانَ مَنْ هُمْ وَ أَيْنَ هُمْ وَ إِنَّكَ وَ صَاحِبَكَ وَ عَائِشَهَ كُنْتُمْ أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْهِ وَ أَعْظَمَهُمْ إِغْرَاءً بِدَمِهِ فَأَقِيدُوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَ أَمَّا إِعَادَهُ أَمْرِ الْخِلاَفَهِ شُورَى فَكَيْفَ وَ قَدْ بَايَعْتُمْ عَلِيّاً طَائِعَيْنِ غَيْرَ مُكْرَهِينَ وَ أَنْتَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَمْ يَبْعُدِ الْعَهْدُ بِقِيَامِكَ دُونَ هَذَا الرَّجُلِ يَوْمَ مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ أَنْتَ آخِذٌ قَائِمٌ سَيْفَكَ تَقُولُ مَا أَحَدٌ أَحَقَّ بِالْخِلاَفَهِ مِنْهُ وَ لاَ أَوْلَى بِهَا مِنْهُ وَ امْتَنَعْتَ مِنْ بَيْعَهِ أَبِي بَكْرٍ فَأَيْنَ ذَلِكَ الْفِعْلُ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ.

فَقَالَ لَهُمَا اذْهَبَا فَالْقَيَا طَلْحَهَ فَقَامَا إِلَى طَلْحَهَ فَوَجَدَاهُ أَخْشَنَ الْمَلْمَسِ شَدِيدَ الْعَرِيكَهِ قَوِيَّ الْعَزْمِ فِي إِثَارَهِ الْفِتْنَهِ وَ إِضْرَامِ نَارِ الْحَرْبِ فَانْصَرَفَا إِلَى عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ فَأَخْبَرَاهُ وَ قَالَ لَهُ أَبُو الْأَسْوَدِ يَا ابْنَ حُنَيْفٍ قَدْ أَتَيْتَ فَانْفِرْ وَ طَاعِنِ الْقَوْمَ وَ جَالِدْ وَ اصْبِرْ (۱)

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۶:۱۷۴.

وَ ابْرُزْ لَهَا مُسْتَلْئِماً وَ شَمِّرْ.

فَقَالَ اِبْنُ حُنَيْفٍ إِی وَ اَلْحَرَمَيْنِ لَأَفْعَلَنَّ وَ أَمَرَ مُنَادِيَهُ فَنَادَی فِی النَّاسِ السِّلاَحَ السِّلاَحَ فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ وَ قَالَ أَبُو الْأَسْوَدِ أَتَانَا اَلزُّبَيْرُ فَدَانَی الْكَلاَمَ

قَالَ وَ أَقْبَلَ الْقَوْمُ فَلَمَّا انْتَهَوْا إِلَی اَلْمِرْبَدِ قَامَ رَجُلٌ مِنْ بَنِی جُشَمَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ أَنَا فُلاَنُ الْجُشَمِیُّ وَ قَدْ أَتَاكُمْ هَؤُلاَءِ الْقَوْمُ فَإِنْ كَانُوا أَتَوْكُمْ خَائِفِينَ لَقَدْ أَتَوْكُمْ مِنَ الْمَكَانِ الَّذِی يَأْمَنُ فِيهِ الطَّيْرُ وَ الْوَحْشُ وَ السِّبَاعُ وَ إِنْ كَانُوا إِنَّمَا أَتَوْكُمْ بِطَلَبِ دَمِ عُثْمَانَ فَغَيْرُنَا وَلِیُّ قَتْلِهِ فَأَطِيعُونِی أَيُّهَا النَّاسُ وَ رُدُّوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَقْبَلُوا فَإِنَّكُمْ إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا لَمْ تَسْلَمُوا مِنَ الْحَرْبِ الضَّرُوسِ وَ الْفِتْنَهِ الصَّمَّاءِ الَّتِی لاَ تُبْقِی وَ لاَ تَذَرُ .

قَالَ فَحَصَّبَهُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ فَأَمْسَكَ.

قَالَ وَ اجْتَمَعَ أَهْلُ اَلْبَصْرَهِ إِلَی اَلْمِرْبَدِ حَتَّی مَلَئُوهُ مُشَاهً وَ رُكْباناً فَقَامَ طَلْحَهُ فَأَشَارَ إِلَی النَّاسِ بِالسُّكُونِ لِيَخْطُبَ فَسَكَتُوا بَعْدَ جُهْدٍ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّابِقَهِ وَ الْفَضِيلَهِ وَ مِنَ اَلْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ الَّذِی رَضِیَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ

وَ نَزَلَ اَلْقُرْآنُ نَاطِقاً بِفَضْلِهِمْ وَ أَحَدُ أَئِمَّهِ اَلْمُسْلِمِينَ الْوَالِينَ عَلَيْكُمْ بَعْدَ أَبِی بَكْرٍ وَ عُمَرَ صَاحِبَیْ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ قَدْ كَانَ أَحْدَثَ أَحْدَاثاً نَقَمْنَا عَلَيْهِ فَأَتَيْنَاهُ فَاسْتَعْتَبْنَاهُ فَأَعْتَبْنَا فَعَدَا عَلَيْهِ امْرُؤٌ ابْتَزَّ هَذِهِ الْأُمَّهُ أَمْرَهَا غَصْباً بِغَيْرِ رِضًا مِنْهَا وَ لاَ مَشُورَهٍ فَقَتَلَهُ وَ سَاعَدَهُ عَلَى ذَلِكَ قَوْمٌ غَيْرُ أَتْقِيَاءَ وَ لاَ أَبْرَارٌ فَقُتِلَ مُحْرِماً بَرِيئاً تَائِباً وَ قَدْ جِئْنَاكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ نَطْلُبُ بِدَمِ عُثْمَانَ وَ نَدْعُوكُمْ إِلَى الطَّلَبِ بِدَمِهِ فَإِنْ نَحْنُ أَمْكَنَنَا اللَّهُ مِنْ قَتَلَتِهِ قَتَلْنَاهُمْ بِهِ وَ جَعَلْنَا هَذَا الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ ن وَ كَانَتْ خِلاَفَهِ رَحْمَهٍ لِلْأُمَّهِ جَمِيعاً فَإِنَّ كُلَّ مَنْ أَخَذَ الْأَمْرَ مِنْ غَيْرِ رِضاً مِنَ الْعَامَّهِ وَ لاَ مَشُورَهٍ مِنْهَا ابْتِزَازاً كَانَ مُلْكُهُ مُلْكاً عَضُوضاً وَ حَدَثاً كَثِيراً.

ثُمَّ قَامَ اَلزُّبَيْرُ فَتَكَلَّمَ بِمِثْلِ كَلاَمِ طَلْحَهَ .

فَقَامَ إِلَيْهِمَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ فَقَالُوا لَهُمَا أَ لَمْ تُبَايِعَا عَلِيّاً فِيمَنْ بَايَعَهُ فَفِيمَ بَايَعْتُمَا ثُمَّ نَكَثْتُمَا فَقَالاَ مَا بَايَعْنَا وَ مَا لِأَحَدٍ فِی أَعْنَاقِنَا بَيْعَهٌ وَ إِنَّمَا اسْتُكْرِهْنَا عَلَى بَيْعَهٍ فَقَالَ نَاسٌ قَدْ صَدَقَا وَ أَحْسَنَا الْقَوْلَ وَ قَطَعَا بِالثَّوَابِ وَ قَالَ نَاسٌ مَا صَدَقَا وَ لاَ أَصَابَا فِی الْقَوْلِ حَتَّى ارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ.

قَالَ ثُمَّ أَقْبَلَتْ عَائِشَهُ عَلَى جَمَلِهَا فَنَادَتْ بِصَوْتٍ مُرْتَفِعٍ أَيُّهَا النَّاسُ أَقِلُّوا الْكَلاَمَ وَ اسْكُتُوا فَأَسْكَتَ النَّاسُ (۱) لَهَا فَقَالَتْ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ قَدْ كَانَ غَيَّرَ وَ بَدَّلَ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَغْسِلُ ذَلِكَ بِالتَّوْبَهِ حَتَّى قُتِلَ مَظْلُوماً تَائِباً وَ إِنَّمَا نَقَمُوا عَلَيْهِ ضَرْبَهُ بِالسَّوْطِ وَ تَأْمِيرَهُ الشُّبَّانَ وَ حِمَايَتَهُ مَوْضِعَ الْغَمَامَهِ فَقَتَلُوهُ مُحْرِماً فِی حُرْمَهِ الشَّهْرِ وَ حُرْمَهِ الْبَلَدِ ذَبْحاً كَمَا يُذْبَحُ الْجَمَلُ أَلاَ وَ إِنَّ قُرَيْشاً رَمَتْ غَرَضَهَا بِبَلاَلِهَا وَ أَدْمَتْ أَفْوَاهَهَا بِأَيْدِيهَا وَ مَا نَالَتْ بِقَتْلِهَا إِيَّاهُ شَيْئاً وَ لاَ سَلَكَتْ بِهِ سَبِيلاً

۱- ۱) أسكت الناس:انقطعوا عن الكلام.

قَاصِداً أَمَا وَ اللَّهِ لَيَرَوْنَهَا بَلَايَا عَقِيمَةً تَنْتِبُهُ النَّائِمَ وَ تُقِيمُ الْجَالِسَ وَ لَيُسَلَّطَنَّ عَلَيْهِمْ قَوْمٌ لَا يَرْحَمُونَهُمْ وَ يَسُومُونَهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ.

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ مَا بَلَغَ مِنْ ذَنْبِ عُثْمَانَ مَا يُسْتَحَلُّ بِهِ دَمُهُ مِصْتُمُوهُ (۱) كَمَا يُمَاصُ الثَّوْبُ الرَّحِيضُ (۲) ثُمَّ عَدَوْتُمْ عَلَيْهِ فَقَتَلْتُمُوهُ بَعْدَ تَوْبَتِهِ وَ خُرُوجِهِ مِنْ ذَنْبِهِ وَ بَايَعْتُمْ اِبْنَ أَبِي طَالِبٍ بِغَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْجَمَاعَةِ ابْتِزَازاً وَ غَصْباً تَرَانِي أَغْضَبُ لَكُمْ مِنْ سَوْطِ عُثْمَانَ وَ لِسَانِهِ وَ لَا أَغْضَبُ لِعُثْمَانَ مِنْ سُيُوفِكُمْ أَلَا إِنَّ عُثْمَانَ قُتِلَ مَظْلُوماً فَاطْلُبُوا قَتَلَتَهُ فَإِذَا ظَفِرْتُمْ بِهِمْ فَاقْتُلُوهُمْ ثُمَّ اجْعَلُوا الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَ الرَّهْطِ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَ لَا يَدْخُلْ فِيهِمْ مَنْ شَرِكَ فِي دَمِ عُثْمَانَ .

قَالَ فَمَاجَ النَّاسُ وَ اخْتَلَطُوا فَمِنْ قَائِلٍ الْقَوْلُ مَا قَالَتْ وَ مِنْ قَائِلٍ يَقُولُ وَ مَا هِيَ وَ هَذَا الْأَمْرُ إِنَّمَا هِيَ امْرَأَةٌ مَأْمُورَةٌ بِلُزُومِ بَيْتِهَا وَ ارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَ كَثُرَ اللَّغَطُ حَتَّى تَضَارَبُوا بِالنِّعَالِ وَ تَرَامَوْا بِالْحَصَى.

ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ تَمَايَزُوا فَصَارُوا فَرِيقَيْنِ فَرِيقٌ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ وَ فَرِيقٌ مَعَ عَائِشَةَ وَ أَصْحَابِهَا.

قَالَ وَ حَدَّثَنَا اَلْأَشْعَثُ بْنُ سَوَّارٍ عَنْ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ قَالَ لَمَّا نَزَلَ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ اَلْمِرْبَدَ أَتَيْتَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا مُجْتَمِعِينَ فَقُلْتُ لَهُمَا نَاشَدْتُكُمَا اللَّهَ وَ صُحْبَهَ رَسُولِ اللَّهِ ص مَا الَّذِي أَقْدَمَكُمَا أَرْضَنَا هَذِهِ فَلَمْ يَتَكَلَّمَا فَأَعَدْتُ عَلَيْهِمَا فَقَالَا بَلَغَنَا أَنَّ بِأَرْضِكُمْ هَذِهِ دُنْيَا فَجِئْنَا نَطْلُبُهَا.

۱- ۱) الموص:الغسل بالأصابع؛و فی النهایه لابن الأثیر ۴:۱۱۴«یقال:مصته أموصه موصا. أرادت أنهم استتابوه عما نقموا منه،فلما أعطاهم ما طلبوا قتلوه».

۲- ۲) الرحیض المغسول:.

قَالَ وَ قَدْ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ عَنِ اَلْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّهُ لَقِيَهُمَا فَقَالاَ لَهُ مِثْلَ مَقَالَتِهِمَا الْأُولَى إِنَّمَا جِئْنَا لِطَلَبِ الدُّنْيَا

.

و

۲۰۹۱

۱,۵- قَدْ رَوَى اَلْمَدَائِنِيُّ أَيْضاً نَحْواً مِمَّا رَوَى أَبُو مِخْنَفٍ قَالَ بَعَثَ عَلِيٌّ ع اِبْنَ عَبَّاسٍ يَوْمَ الْجَمَلِ إِلَى اَلزُّبَيْرِ قَبْلَ الْحَرْبِ فَقَالَ لَهُ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلاَمَ وَ يَقُولُ لَكُمْ أَ لَمْ تُبَايِعُنِي طَائِعاً غَيْرَ مُكْرَهٍ فَمَا الَّذِي رَابَكَ مِنِّي فَاسْتَحْلَلْتَ بِهِ قِتَالِي قَالَ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ جَوَابٌ إِلاَّ أَنَّهُ قَالَ لِي إِنَّا مَعَ الْخَوْفِ الشَّدِيدِ لَنَطْمَعُ لَمْ يَقُلْ غَيْرَ ذَلِكَ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ فَسَأَلْتُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ع مَا تَرَاهُ يَعْنِي بِقَوْلِهِ هَذَا فَقَالَ أَمَا وَ اللَّهِ مَا تَرَكْتُ اِبْنَ عَبَّاسٍ حَتَّى سَأَلْتُهُ عَنْ هَذَا فَقَالَ يَقُولُ إِنَّا مَعَ الْخَوْفِ الشَّدِيدِ مِمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ نَطْمَعُ أَنْ نَلِيَ مِثْلَ الَّذِي وَلِيتُمْ

.

و

۲۰۹۲

۱- قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ع عَنْ أَبِيهِ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَنِي عَلِيٌّ ع يَوْمَ الْجَمَلِ إِلَى طَلْحَةَ وَ اَلزُّبَيْرِ وَ بَعَثَ مَعِي بِمُصْحَفٍ مَنْشُورٍ وَ إِنَّ الرِّيحَ لَتُصَفِّقُ وَرَقَهُ فَقَالَ لِي قُلْ لَهُمَا هَذَا كِتَابُ اللَّهِ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ فَمَا تُرِيدَانِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمَا جَوَابٌ إِلاَّ أَنْ قَالاَ نُرِيدُ مَا أَرَادَ كَأَنَّهُمَا يَقُولاَنِ الْمُلْكَ فَرَجَعْتُ إِلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرْتُهُ

.

۲۰۹۳

وَ قَدْ رَوَى قَاضِي الْقُضَاةِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ اَلْمُغْنِي عَنْ وَهْبِ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ اَلْبَصْرَةِ لِطَلْحَةَ وَ اَلزُّبَيْرِ إِنَّ لَكُمَا فَضْلاً وَ صُحْبَةً فَأَخْبِرَانِي عَنْ مَسِيرِكُمَا

هَذَا وَ قِتَالِكُمَا أَ شَيْءٌ أَمَرَكُمَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ص أَمْ رَأْيٌ رَأَيْتُمَاهُ فَأَمَّا طَلْحَهُ فَسَكَتَ وَ جَعَلَ يَنْكُتُ فِي الْأَرْضِ وَ أَمَّا اَلزُّبَيْرُ فَقَالَ وَيْحَكَ حُدِّثْنَا أَنَّ هَاهُنَا دَرَاهِمَ كَثِيرَهً فَجِئْنَا لِنَأْخُذَ مِنْهَا.

و جعل قاضی القضاه هذا الخبر حجه فی أن طلحه تاب و أن الزبیر لم یکن مصرا علی الحرب و الاحتجاج بهذا الخبر علی هذا المعنی ضعیف و إن صح هو و ما قبله إنّه لدلیل علی حمق شدید و ضعف عظیم و نقص ظاهر و لیت شعری ما الذی أحوجهما إلی هذا القول و إذا کان هذا فی أنفسهما فهلا کتماه.

ثمّ نعود إلی خبرهما

۲۰۹۴

۱- قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ فَلَمَّا أَقْبَلَ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ مِنَ اَلْمِرْبَدِ يُرِيدَانِ عُثْمَانَ بْنَ حُنَيْفٍ فَوَجَدَاهُ وَ أَصْحَابَهُ قَدْ أَخَذُوا بِأَفْوَاهِ السِّكَكِ فَمَضَوْا حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى مَوْضِعِ الدَّبَّاغِينَ فَاسْتَقْبَلَهُمْ أَصْحَابُ اِبْنِ حُنَيْفٍ فَشَجَرَهُمْ (۱) طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ وَ أَصْحَابُهُمَا بِالرِّمَاحِ فَحَمَلَ عَلَيْهِمْ حَكِيمُ بْنُ جَبَلَهَ فَلَمْ يَزَلْ هُوَ وَ أَصْحَابُهُ يُقَاتِلُونَهُمْ حَتَّى أَخْرَجُوهُمْ مِنْ جَمِيعِ السِّكَكِ وَ رَمَاهُمُ النِّسَاءُ مِنْ فَوْقِ الْبُيُوتِ بِالْحِجَارَهِ فَأَخَذُوا إِلَى مَقْبَرَهِ بَنِي مَازِنٍ فَوَقَفُوا بِهَا مَلِيّاً حَتَّى ثَابَتْ إِلَيْهِمْ خَيْلُهُمْ ثُمَّ أَخَذُوا عَلَى مُسَنَّاهِ الْبَصْرَهِ حَتَّى انْتَهَوْا إِلَى اَلزَّابُوقَهِ ثُمَّ أَتَوْا سَبِخَهَ دَارِ الرِّزْقِ فَنَزَلُوهَا.

قَالَ وَ أَتَاهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَكِيمٍ التَّمِيمِيُّ لَمَّا نَزَلاَ اَلسَّبِخَهَ بِكُتُبٍ كَانَا كَتَبَاهَا إِلَيْهِ فَقَالَ لِطَلْحَهَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَ مَا هَذَا كُتُبُكَ إِلَيْنَا قَالَ بَلَى قَالَ فَكَتَبْتَ أَمْسِ تَدْعُونَا إِلَى خَلْعِ عُثْمَانَ وَ قَتْلِهِ حَتَّى إِذَا قَتَلْتَهُ أَتَيْتَنَا ثَائِراً بِدَمِهِ فَلَعَمْرِي مَا هَذَا رَأْيُكَ لاَ تُرِيدُ إِلاَّ هَذِهِ الدُّنْيَا مَهْلاً إِذَا كَانَ هَذَا رَأْيَكَ فَلِمَ قَبِلْتَ مِنْ عَلِيٍّ مَا عُرِضَ عَلَيْكَ مِنَ الْبَيْعَهِ

۱- ۱) شجره بالرمح:طعنه.

فَبَايَعْتُهُ طَائِعاً رَاضِياً ثُمَّ نَكَثْتَ بَيْعَتَكَ ثُمَّ جِئْتَ لِتُدْخِلَنَا فِي فِتْنَتِكَ فَقَالَ إِنَّ عَلِيّاً دَعَانِي إِلَى بَيْعَتِهِ بَعْدَ مَا بَايَعَ النَّاسُ فَعَلِمْتُ لَوْ لَمْ أَقْبَلْ مَا عَرَضَهُ عَلَيَّ لَمْ يَتِمَّ لِي ثُمَّ يُغْزَى بِي مَنْ مَعَهُ.

قَالَ ثُمَّ أَصْبَحْنَا مِنْ غَدٍ فَصَفَّا لِلْحَرْبِ وَ خَرَجَ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ إِلَيْهِمَا فِي أَصْحَابِهِ فَنَاشَدَهُمَا اللَّهَ وَ الْإِسْلَامَ وَ أَذْكَرَهُمَا بَيْعَتَهُمَا عَلِيّاً ع فَقَالاَ نَطْلُبُ بِدَمِ عُثْمَانَ فَقَالَ لَهُمَا وَ مَا أَنْتُمَا وَ ذَاكَ أَيْنَ بَنُوهُ أَيْنَ بَنُو عَمِّهِ الَّذِينَ هُمْ أَحَقُّ بِهِ مِنْكُمْ كَلاَّ وَ اللَّهِ وَ لَكِنَّكُمَا حَسَدْتُمَاهُ حَيْثُ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَ كُنْتُمَا تَرْجُوَانِ هَذَا الْأَمْرَ وَ تَعْمَلاَنِ لَهُ وَ هَلْ كَانَ أَحَدٌ أَشَدَّ عَلَى عُثْمَانَ قَوْلاً مِنْكُمَا فَشَتَمَاهُ شَتْماً قَبِيحاً وَ ذَكَرَا أُمَّهُ فَقَالَ لِلزُّبَيْرِ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ لاَ صَفِيَّهُ وَ مَكَانُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ فَإِنَّهَا أَدْنَتْكَ إِلَى الظِّلِّ وَ أَنَّ الْأَمْرَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ يَا ابْنَ الصَّعْبَةِ يَعْنِي طَلْحَةَ أَعْظَمُ مِنَ الْقَوْلِ لَأَعْلَمْتُكُمَا مِنْ أَمْرِكُمَا مَا يَسُوءُكُمَا اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ أَعْذَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ.

ثُمَّ حَمَلَ عَلَيْهِمْ وَ اقْتَتَلَ النَّاسُ قِتَالاً شَدِيداً ثُمَّ تَحَاجَزُوا وَ اصْطَلَحُوا عَلَى أَنْ يُكْتَبَ بَيْنَهُمْ كِتَابُ صُلْحٍ فَكَتَبَ.

هَذَا مَا اصْطَلَحَ عَلَيْهِ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ الْأَنْصَارِيُّ وَ مَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ شِيعَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ طَلْحَةَ وَ الزُّبَيْرِ وَ مَنْ مَعَهُمَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ شِيعَتِهِمَا أَنَّ لِعُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ دَارَ الْإِمَارَةِ وَ الرَّحْبَةَ وَ الْمَسْجِدَ وَ بَيْتَ الْمَالِ وَ الْمِنْبَرَ وَ أَنَّ لِطَلْحَةَ وَ الزُّبَيْرِ وَ مَنْ مَعَهُمَا أَنْ يَنْزِلُوا حَيْثُ شَاءُوا مِنَ الْبَصْرَةِ وَ لاَ يُضَارَّ بَعْضُهُمْ بَعْضاً فِي طَرِيقٍ وَ لاَ فُرْضَةٍ وَ لاَ سُوقٍ وَ لاَ شِرْعَةٍ وَ لاَ مِرْفَقٍ حَتَّى يَقْدَمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَإِنْ أَحَبُّوا دَخَلُوا فِيمَا دَخَلَتْ فِيهِ الْأُمَّةُ وَ إِنْ أَحَبُّوا لَحِقَ كُلُّ قَوْمٍ بِهَوَاهُمْ وَ مَا أَحَبُّوا مِنْ

قِتَالٍ أَوْ سِلْمٍ أَوْ خُرُوجٍ أَوْ إِقَامَهٍ وَ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ بِمَا كَتَبُوا عَهْدُ اللَّهِ وَ مِيثَاقُهُ وَ أَشَدُّ مَا أَخَذَهُ عَلَى نَبِيٍّ مِنْ أَنْبِيَائِهِ مِنْ عَهْدٍ وَ ذِمَّهٍ.

وَ خَتَمَ الْكِتَابَ وَ رَجَعَ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ حَتَّى دَخَلَ دَارَ الْإِمَارَهِ وَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ الْحَقُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ بِأَهْلِكُمْ وَ ضَعُوا سِلَاحَكُمْ وَ دَاوُوا جَرْحَاكُمْ فَمَكَثُوا كَذَلِكَ أَيَّاماً.

ثُمَّ إِنَّ طَلْحَهَ وَ اَلزُّبَيْرَ قَالاَ إِنْ قَدِمَ عَلِيٌّ وَ نَحْنُ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ مِنَ الْقِلَّهِ وَ الضَّعْفِ لَيَأْخُذَنَّ بِأَعْنَاقِنَا فَأَجْمِعَا عَلَى مُرَاسَلَهِ القَبَائِلِ وَ اسْتِمَالَهِ اَلْعَرَبِ فَأَرْسِلاَ إِلَى وُجُوهِ النَّاسِ وَ أَهْلِ الرِّئَاسَهِ وَ الشَّرَفِ تَدْعُوَانِهِمْ إِلَى الطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ وَ خَلْعِ عَلِيٍّ وَ إِخْرَاجِ اِبْنِ حُنَيْفٍ مِنَ اَلْبَصْرَهِ فَبَايَعَهُمْ عَلَى ذَلِكَ اَلْأَزْدُ وَ ضَبَّهُ وَ قَيْسُ بْنُ عَيْلاَنَ كُلُّهَا إِلاَّ الرَّجُلَ وَ الرَّجُلَيْنِ مِنَ الْقَبِيلَهِ كَرِهُوا أَمْرَهُمْ فَتوارَوْا عَنْهُمْ وَ أَرْسَلُوا إِلَى هِلاَلِ بْنِ وَكِيعٍ التَّمِيمِيِّ فَلَمْ يَأْتِهِمْ فَجَاءَهُ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ إِلَى دَارِهِ فَتَوَارَى عَنْهُمَا فَقَالَتْ لَهُ أُمُّهُ مَا رَأَيْتُ مِثْلَكَ أَتَاكَ شَيْخَا قُرَيْشٍ فَتَوَارَيْتَ عَنْهُمَا فَلَمْ تَزَلْ بِهِ حَتَّى ظَهَرَ لَهُمَا وَ بَايَعَهُمَا وَ مَعَهُ بَنُو عَمْرِو بْنِ تَمِيمٍ كُلُّهُمْ وَ بَنُو حَنْظَلَهَ إِلاَّ بَنِي يَرْبُوعٍ فَإِنَّ عَامَّتَهُمْ كَانُوا شِيعَهَ عَلِيٍّ ع وَ بَايَعَهُمْ بَنُو دَارِمٍ كُلُّهُمْ إِلاَّ نَفَراً مِنْ بَنِي مُجَاشِعٍ ذَوِي دِينٍ وَ فَضْلٍ.

فَلَمَّا اسْتَوْسَقَ لِطَلْحَهَ وَ اَلزُّبَيْرِ أَمْرُهُمَا خَرَجَا فِي لَيْلَهٍ مُظْلِمَهٍ ذَاتِ رِيحٍ وَ مَطَرٍ وَ مَعَهُمَا أَصْحَابُهُمَا قَدْ أَلْبَسُوهُمُ الدُّرُوعَ وَ ظَاهَرُوا فَوْقَهَا بِالثِّيَابِ فَانْتَهَوْا إِلَى الْمَسْجِدِ وَقْتَ الصَّلاَهِ الْفَجْرِ وَ قَدْ سَبَقَهُمْ عُثْمَانُ بْنُ حُنَيْفٍ إِلَيْهِ وَ أُقِيمَتِ الصَّلاَهُ فَتَقَدَّمَ عُثْمَانُ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ فَأَخَّرَهُ أَصْحَابُ طَلْحَهَ وَ اَلزُّبَيْرِ وَ قَدَّمُوا اَلزُّبَيْرَ فَجَاءَتْ اَلسَّبَابِجَهُ وَ هُمُ الشُّرَطُ حَرَسُ بَيْتِ الْمَالِ فَأَخْرَجُوا اَلزُّبَيْرَ وَ قَدَّمُوا عُثْمَانَ فَغَلَبَهُمْ أَصْحَابُ اَلزُّبَيْرِ فَقَدَّمُوا اَلزُّبَيْرَ وَ أَخَّرُوا عُثْمَانَ فَلَمْ يَزَالُوا كَذَلِكَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَطْلُعُ وَ صَاحَ بِهِمْ أَهْلُ الْمَسْجِدِ أَ لاَ تَتَّقُونَ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ وَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَغَلَبَ اَلزُّبَيْرُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنْ

صَلاَتِهِ صَاحَ بِأَصْحَابِهِ الْمُسْتَسْلِحِينَ أَنْ خُذُوا عُثْمَانَ بْنَ حُنَيْفٍ فَأَخَذُوهُ بَعْدَ أَنْ تَضَارَبَ هُوَ وَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ بِسَيْفَيْهِمَا فَلَمَّا أَسِرَ ضُرِبَ ضَرْبَ الْمَوْتِ وَ نُتِفَ حَاجِبَاهُ وَ أَشْفَارُ عَيْنَيْهِ وَ كُلُّ شَعْرَةٍ فِي رَأْسِهِ وَ وَجْهِهِ وَ أَخَذُوا اَلسَّبَابِجَهَ وَ هُمْ سَبْعُونَ رَجُلاً فَانْطَلَقُوا بِهِمْ وَ بِعُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ إِلَى عَائِشَهَ فَقَالَتْ لِأَبَانِ بْنِ عُثْمَانَ اخْرُجْ إِلَيْهِ فَاضْرِبْ عُنُقَهُ فَإِنَّ اَلْأَنْصَارَ قَتَلَتْ أَبَاكَ وَ أَعَانَتْ عَلَى قَتْلِهِ فَنَادَى عُثْمَانُ يَا عَائِشَهُ وَ يَا طَلْحَهُ وَ يَا زُبَيْرُ إِنَّ أَخِي سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ خَلِيفَهُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى اَلْمَدِينَهِ وَ أُقْسِمُ بِاللَّهِ إِنْ قَتَلْتُمُونِي لَيَضَعَنَّ السَّيْفَ فِي بَنِي أَبِيكُمْ وَ أَهْلِيكُمْ وَ رَهْطِكُمْ فَلاَ يَبْقَى أَحَدٌ مِنْكُمْ فَكَفُّوا عَنْهُ وَ خَافُوا أَنْ يَقَعَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ بِعِيَالاَتِهِمْ وَ أَهْلِهِمْ بِالْمَدِينَهِ فَتَرَكُوهُ.

وَ أَرْسَلَتْ عَائِشَهُ إِلَى اَلزُّبَيْرِ أَنِ اقْتُلْ اَلسَّبَابِجَهَ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي الَّذِي صَنَعُوا بِكَ قَالَ فَذَبَحَهُمْ وَ اللَّهِ اَلزُّبَيْرُ كَمَا يَذْبَحُ الْغَنَمَ وَلِيُّ ذَلِكَ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُهُ وَ هُمْ سَبْعُونَ رَجُلاً وَ بَقِيَتْ مِنْهُمْ طَائِفَهٌ مُسْتَمْسِكِينَ بِبَيْتِ الْمَالِ قَالُوا لاَ نَدْفَعُهُ إِلَيْكُمْ حَتَّى يَقْدَمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَسَارَ إِلَيْهِمْ اَلزُّبَيْرُ فِي جَيْشٍ لَيْلاً فَأَوْقَعَ بِهِمْ وَ أَخَذَ مِنْهُمْ خَمْسِينَ أَسِيراً فَقَتَلَهُمْ صَبْراً.

قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ فَحَدَّثَنَا اَلصَّقْعَبُ بْنُ زُهَيْرٍ قَالَ كَانَتِ اَلسَّبَابِجَهُ الْقَتْلَى يَوْمَئِذٍ أَرْبَعَمِائَهِ رَجُلٍ قَالَ فَكَانَ غَدْرُ طَلْحَهَ وَ اَلزُّبَيْرِ بِعُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ أَوَّلَ غَدْرٍ كَانَ فِي اَلْإِسْلاَمِ وَ كَانَ اَلسَّبَابِجَهُ أَوَّلَ قَوْمٍ ضُرِبَتْ أَعْنَاقُهُمْ مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ صَبْراً قَالَ وَ خَيَّرُوا عُثْمَانَ بْنَ حُنَيْفٍ بَيْنَ أَنْ يُقِيمَ أَوْ يَلْحَقَ بِعَلِيٍّ فَاخْتَارَ الرَّحِيلَ فَخَلَّوْا سَبِيلَهُ فَلَحِقَ بِعَلِيٍّ ع فَلَمَّا رَآهُ بَكَى وَ قَالَ لَهُ فَارَقْتُكَ شَيْخاً وَ جِئْتُكَ أَمْرَدَ فَقَالَ عَلِيٌّ إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ قَالَهَا ثَلاَثاً

.

قلت السبابجه لفظه معربه قد ذکرها الجوهریّ فی کتاب الصحاح (۱) قال هم قوم من السند کانوا بالبصره جلاوزه (۲) و حراس السجن و الهاء للعجمه و النسب قال یزید بن مفرغ الحمیری و طماطیم من سبابیج خزر یلبسونی مع الصباح القیودا.

۲۰۹۵

۱- قَالَ فَلَمَّا بَلَغَ حَکِیمَ بْنَ جَبَلَهَ مَا صَنَعَ الْقَوْمُ بِعُثْمَانَ بْنِ حُنَیْفٍ خَرَجَ فِی ثَلَاثِمِائَهٍ مِنْ عَبْدِ الْقَیْسِ مُخَالِفاً لَهُمْ وَ مُنَابِذاً فَخَرَجُوا إِلَیْهِ وَ حَمَلُوا عَائِشَهَ عَلَی جَمَلٍ فَسُمِّیَ ذَلِکَ الْیَوْمُ یَوْمَ الْجَمَلِ الْأَصْغَرَ وَ یَوْمَ عَلِیٍّ یَوْمَ الْجَمَلِ الْأَکْبَرِ .وَ تَجَالَدَ الْفَرِیقَانِ بِالسُّیُوفِ فَشَدَّ رَجُلٌ مِنَ اَلْأَزْدِ مِنْ عَسْکَرِ عَائِشَهَ عَلَی حَکِیمِ بْنِ جَبَلَهَ فَضَرَبَ رِجْلَهُ فَقَطَعَهَا وَ وَقَعَ اَلْأَزْدِیُّ عَنْ فَرَسِهِ فَجَثَا حَکِیمٌ فَأَخَذَ رِجْلَهُ فَرَمَی بِهَا اَلْأَزْدِیَّ فَصَرَعَهُ ثُمَّ دَبَّ إِلَیْهِ فَقَتَلَهُ مُتَّکِئاً عَلَیْهِ خَانِقاً لَهُ حَتَّی زَهَقَتْ نَفْسُهُ فَمَرَّ بِحَکِیمٍ إِنْسَانٌ وَ هُوَ یَجُودُ بِنَفْسِهِ فَقَالَ مَنْ فَعَلَ بِکَ قَالَ وِسَادِی فَنَظَرَ فَإِذَا اَلْأَزْدِیُّ تَحْتَهُ وَ کَانَ حَکِیمٌ شُجَاعاً مَذْکُوراً.

قَالَ وَ قُتِلَ مَعَ حَکِیمٍ إِخْوَهٌ لَهُ ثَلَاثَهٌ وَ قُتِلَ أَصْحَابُهُ کُلُّهُمْ وَ هُمْ ثَلَاثُمِائَهٍ مِنْ عَبْدِ الْقَیْسِ وَ الْقَلِیلُ مِنْهُمْ مِنْ بَکْرِ بْنِ وَائِلٍ فَلَمَّا صَفَتِ اَلْبَصْرَهُ لِطَلْحَهَ وَ اَلزُّبَیْرِ بَعْدَ قَتْلِ حَکِیمٍ وَ أَصْحَابِهِ وَ طُرِدَ اِبْنُ حُنَیْفٍ عَنْهُمَا اخْتَلَفَا فِی الصَّلَاهِ وَ أَرَادَ کُلٌّ مِنْهُمَا أَنْ یَؤُمَّ بِالنَّاسِ وَ خَافَ أَنْ تَکُونَ صَلَاتُهُ خَلْفَ صَاحِبِهِ تَسْلِیماً لَهُ وَ رِضاً بِتَقَدُّمِهِ فَأَصْلَحَتْ بَیْنَهُمَا عَائِشَهُ بِأَنْ جَعَلَتْ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَیْرِ وَ مُحَمَّدَ بْنَ طَلْحَهَ یُصَلِّیَانِ بِالنَّاسِ هَذَا یَوْماً وَ هَذَا یَوْماً.

قَالَ أَبُو مِخْنَفٍ ثُمَّ دَخَلَا بَیْتَ الْمَالِ بِالْبَصْرَهِ فَلَمَّا رَأَوْا مَا فِیهِ مِنَ الْأَمْوَالِ قَالَ اَلزُّبَیْرُ وَعَدَکُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ کَثِیرَهً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَکُمْ هَذِهِ (۳) فَنَحْنُ أَحَقُّ

۱- ۱) الصحاح ۱:۳۲۱.

۲- ۲) الجلواز:الشرطی.

۳- ۳) سوره الفتح ۲۰.

بِهَا مِنْ أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ فَأَخَذَا ذَلِكَ اَلْمَالَ كُلَّهُ فَلَمَّا غَلَبَ عَلِيٌّ ع رَدَّ تِلْكَ اَلْأَمْوَالَ إِلَى بَيْتِ اَلْمَالِ وَ قَسَّمَهَا فِي اَلْمُسْلِمِينَ

.

و قد ذكرنا فيما تقدم كيفيه الوقعه و مقتل الزبير فارا عن الحرب خوفا أو توبه و نحن نقول إنها توبه و ذكرنا مقتل طلحه و الاستيلاء على أم المؤمنين و إحسان على ع إليها و إلى من أسر فى الحرب أو ظفر به بعدها

منافره بين ولدى على و طلحه

٢٠٩۶

كَانَ اَلْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ طَلْحَهَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ اَلتَّيْمِيُّ يُلَقَّبُ أَبَا بَعْرَهَ وَلِيَ شُرْطَهَ اَلْكُوفَهِ لِعِيسَى بْنِ مُوسَى بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اَلْعَبَّاسِ كَلَّمَ إِسْمَاعِيلَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ اَلصَّادِقِ ع بِكَلَامٍ خَرَجَا فِيهِ إِلَى اَلْمُنَافَرَهِ (١) فَقَالَ اَلْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ لَمْ يَزَلْ فَضْلُنَا وَ إِحْسَانُنَا سَابِغاً عَلَيْكُمْ يَا بَنِي هَاشِمٍ وَ عَلَى بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ كَافَّهً فَقَالَ إِسْمَاعِيلُ أَيُّ فَضْلٍ وَ إِحْسَانٍ أَسْدَيْتُمُوهُ إِلَى بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ أَغْضَبَ أَبُوكَ جَدِّي بِقَوْلِهِ لَيَمُوتَنَّ مُحَمَّدٌ وَ لَنَجُولَنَّ بَيْنَ خَلَاخِيلِ نِسَائِهِ كَمَا جَالَ بَيْنَ خَلَاخِيلِ نِسَائِنَا (٢) فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى مُرَاغَمَهً لِأَبِيكَ وَ مٰا كٰانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَ لاٰ أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً (٣) وَ مَنَعَ ابْنُ عَمِّكَ أُمِّي حَقَّهَا مِنْ فَدَكَ وَ غَيْرِهَا مِنْ مِيرَاثِ أَبِيهَا وَ أَجْلَبَ أَبُوكَ عَلَى عُثْمَانَ وَ حَصَرَهُ حَتَّى قُتِلَ وَ نَكَثَ بَيْعَهَ عَلِيٍّ وَ شَامَ (۴) اَلسَّيْفَ

١- ١) المنافره:المفاخره بالحسب و النسب.

٢- ٢) انظر تفسير ابن كثير ٣:٥٠۶.

٣- ٣) سوره الأحزاب ٥٣.

۴- ۴) شام بالسيف:شهره.

فِی وَجْهِهِ وَ أَفْسَدَ قُلُوبَ اَلْمُسْلِمِینَ عَلَیْهِ فَإِنْ کَانَ لِبَنِی عَبْدِ مَنَافٍ قَوْمٌ غَیْرُ هَؤُلاَءِ أَسْدَیْتُمْ إِلَیْهِمْ إِحْسَاناً فَعَرِّفْنِی مَنْ هُمْ جُعِلْتُ فِدَاکَ.

منافره عبد اللّه بن الزبیر و عبد اللّه بن العبّاس

۲۰۹۷

۱۴- وَ تَزَوَّجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَیْرِ أُمَّ عَمْرٍو ابْنَهَ مَنْظُورِ بْنِ زَبَّانٍ الْفَزَارِیَّهَ فَلَمَّا دَخَلَ بِهَا قَالَ لَهَا تِلْکَ اللَّیْلَهَ أَ تَدْرِینَ مَنْ مَعَکِ فِی حِجْلَتِکِ (۱) قَالَتْ نَعَمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَیْرِ بْنِ الْعَوَّامِ بْنِ خُوَیْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّی .

قَالَ لَیْسَ غَیْرُ هَذَا قَالَتْ فَمَا الَّذِی تُرِیدُ قَالَ مَعَکِ مَنْ أَصْبَحَ فِی قُرَیْشٍ بِمَنْزِلَهِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ لاَ بَلْ بِمَنْزِلَهِ الْعَیْنَیْنِ مِنَ الرَّأْسِ قَالَتْ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ بَعْضَ بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ حَضَرَکَ لَقَالَ لَکَ خِلاَفَ قَوْلِکَ فَغَضِبَ وَ قَالَ الطَّعَامُ وَ الشَّرَابُ عَلَیَّ حَرَامٌ حَتَّی أُحْضِرَکِ اَلْهَاشِمِیِّینَ وَ غَیْرَهُمْ مِنْ بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ فَلاَ یَسْتَطِیعُونَ لِذَلِکَ إِنْکَاراً قَالَتْ إِنْ أَطْعَتَنِی لَمْ تَفْعَلْ وَ أَنْتَ أَعْلَمُ وَ شَأْنَکَ.

فَخَرَجَ إِلَی اَلْمَسْجِدِ فَرَأَی حَلْقَهً فِیهَا قَوْمٌ مِنْ قُرَیْشٍ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُصَیْنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ فَقَالَ لَهُمُ ابْنُ الزُّبَیْرِ أُحِبُّ أَنْ تَنْطَلِقُوا مَعِی إِلَی مَنْزِلِی فَقَامَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ حَتَّی وَقَفُوا عَلَی بَابِ بَیْتِهِ فَقَالَ اِبْنُ الزُّبَیْرِ یَا هَذِهِ اطْرَحِی عَلَیْکِ سِتْرَکِ فَلَمَّا أَخَذُوا مَجَالِسَهُمْ دَعَا بِالْمَائِدَهِ فَتَغَدَّی الْقَوْمُ فَلَمَّا فَرَغُوا قَالَ لَهُمْ إِنَّمَا جَمَعْتُکُمْ لِحَدِیثٍ رَدَّتْهُ عَلَیَّ صَاحِبَهُ السِّتْرِ وَ زَعَمَتْ أَنَّهُ لَوْ کَانَ بَعْضُ بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ حَضَرَنِی لَمَا أَقَرَّ لِی بِمَا قُلْتُ وَ قَدْ حَضَرْتُمْ جَمِیعاً وَ أَنْتَ یَا اِبْنَ عَبَّاسٍ مَا تَقُولُ إِنِّی أَخْبَرْتُهَا أَنَّ مَعَهَا فِی خِدْرِهَا مَنْ أَصْبَحَ فِی قُرَیْشٍ بِمَنْزِلَهِ

۱- ۱) الحجله،بالتحریک:بیت للعروس یزین بالثیاب و الأسره و الستور.

الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ بَلْ بِمَنْزِلَهِ الْعَيْنَيْنِ مِنَ الرَّأْسِ فَرَدَّتْ عَلَيَّ مَقَالَتِی فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ أَرَاکَ قَصَدْتَ قَصْدِی فَإِنْ شِئْتَ أَنْ أَقُولَ قُلْتُ وَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أَکُفَّ کَفَفْتُ قَالَ بَلْ قُلْ وَ مَا عَسَی أَنْ تَقُولَ أَ لَسْتَ تَعْلَمُ أَنِّی ابْنُ اَلزُّبَيْرِ حَوَارِیِّ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ أَنَّ أُمِّی أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِی بَکْرٍ الصِّدِّيقِ ذَاتِ النِّطَاقَيْنِ وَ أَنَّ عَمَّتِی خَدِيجَهُ سَيِّدَهُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ وَ أَنَّ صَفِيَّهَ عَمَّهَ رَسُولِ اللَّهِ ص جَدَّتِی وَ أَنَّ عَائِشَهَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ خَالَتِی فَهَلْ تَسْتَطِيعُ لِهَذَا إِنْکَاراً.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ ذَکَرْتَ شَرَفاً شَرِيفاً وَ فَخْراً فَاخِراً غَيْرَ أَنَّکَ تُفَاخِرُ مَنْ بِفَخْرِهِ فَخَرْتَ وَ بِفَضْلِهِ سَمَوْتَ قَالَ وَ کَيْفَ ذَلِکَ قَالَ لِأَنَّکَ لَمْ تَذْکُرْ فَخْراً إِلَّا بِرَسُولِ اللَّهِ ص وَ أَنَا أَوْلَی بِالْفَخْرِ بِهِ مِنْکَ قَالَ اِبْنُ الزُّبَيْرِ لَوْ شِئْتَ لَفَخَرْتُ عَلَيْکَ بِمَا کَانَ قَبْلَ النُّبُوَّهِ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ قَدْ أَنْصَفَ الْقَارَهَ مَنْ رَامَاهَا (۱) .

نَشَدْتُکُمْ اللَّهَ أَيُّهَا الْحَاضِرُونَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ أَشْرَفُ أَمْ خُوَيْلِدٌ فِی قُرَيْشٍ قَالُوا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ قَالَ أَ فَهَاشِمٌ کَانَ أَشْرَفَ فِيهَا أَمْ أَسَدٌ قَالُوا بَلْ هَاشِمٌ قَالَ أَ فَعَبْدُ مَنَافٍ أَشْرَفُ أَمْ عَبْدُ الْعُزَّی قَالُوا عَبْدُ مَنَافٍ فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ تُنَافِرُنِی يَا اِبْنَ الزُّبَيْرِ وَ قَدْ قَضَی

۱- ۱) القاره:قوم من رماه العرب؛و هم عضل و الديش ابنا الهون بن خزيمه،من كنانه؛سموا قاره لاجتماعهم و التفافهم لما أراد ابن الشداخ أن يفرقهم فی كنانه.و أصل المثل كما ذكره صاحب اللسان:أن رجلين التقيا،أحدهما قاری و الآخر أسدی؛فقال القاری:إن شئت صارعتك،و إن شئت سابقتك، و إن شئت راميتك،فقال:اخترت المراماه،فقال القاری:قد أنصفتنی،و أنشد: قد أنصف القاره من راماها إنّا إذا ما فئه نلقاها *نردّ أولاها علی أخراها* ثمّ انتزع له سهما فشك فؤاده.

قَضَى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ص بِالْفَضْلِ فِي قَوْلِهِ مَا افْتَرَقَتْ فِرْقَتَانِ إِلَّا كُنْتُ فِي خَيْرِهِمَا فَقَدْ فَارَقْنَاكَ مِنْ بَعْدِ قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ أَ فَنَحْنُ فِي فِرْقَةِ الْخَيْرِ أَمْ لَا إِنْ قُلْتَ نَعَمْ خُصِمْتَ (۱) وَ إِنْ قُلْتَ لَا كَفَرْتَ.

فَضَحِكَ بَعْضُ الْقَوْمِ فَقَالَ اِبْنُ الزُّبَيْرِ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ لَا تَحَرُّمُكَ بِطَعَامِنَا يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ لَأَعْرَقْتُ جَبِينَكَ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَجْلِسِكَ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ وَ لِمَ أَ بِبَاطِلٍ فَالْبَاطِلُ لَا يَغْلِبُ الْحَقَّ أَمْ بِحَقٍّ فَالْحَقُّ لَا يَخْشَى مِنَ الْبَاطِلِ.

فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ إِنِّي وَ اللَّهِ لَقَدْ نَهَيْتُهُ عَنْ هَذَا الْمَجْلِسِ فَأَبَى إِلَّا مَا تَرَوْنَ.

فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ مَهْ أَيَّتُهَا الْمَرْأَةُ اقْنَعِي بِبَعْلِكِ فَمَا أَعْظَمَ الْخَطَرَ وَ مَا أَكْرَمَ الْخَبَرَ فَأَخَذَ الْقَوْمُ بِيَدِ اِبْنِ عَبَّاسٍ وَ كَانَ قَدْ عَمِيَ فَقَالُوا انْهَضْ أَيُّهَا الرَّجُلُ فَقَدْ أَفْحَمْتَهُ غَيْرَ مَرَّةٍ فَنَهَضَ وَ قَالَ أَلَا يَا قَوْمَنَا ارْتَحِلُوا وَ سِيرُوا فَلَوْ تُرِكَ الْقَطَا لَغَفَا وَ نَامَا.

فَقَالَ اِبْنُ الزُّبَيْرِ يَا صَاحِبَ الْقَطَاةِ أَقْبِلْ عَلَيَّ فَمَا كُنْتَ لِتَدَعَنِي حَتَّى أَقُولَ وَ أَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ عَرَفَ الْأَقْوَامُ أَنِّي سَابِقٌ غَيْرُ مَسْبُوقٍ وَ اِبْنُ حَوَارِيٍّ وَ صَدِيقٌ مُتَبَجِّحٌ فِي الشَّرَفِ الْأَنِيقِ خَيْرٌ مِنْ طَلِيقٍ.

فَقَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ دَسَعْتَ بُجْرَتَكَ (۲) فَلَمْ تُبْقِ شَيْئاً هَذَا الْكَلَامُ مَرْدُودٌ مِنِ امْرِئٍ حَسُودٍ فَإِنْ كُنْتَ سَابِقاً فَإِلَى مَنْ سَبَقْتَ وَ إِنْ كُنْتَ فَاخِراً فَبِمَنْ فَخَرْتَ فَإِنْ كُنْتَ أَدْرَكْتَ هَذَا الْفَخْرَ بِأُسْرَتِكَ دُونَ أُسْرَتِنَا فَالْفَخْرُ لَكَ عَلَيْنَا وَ إِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أَدْرَكْتَهُ بِأُسْرَتِنَا فَالْفَخْرُ لَنَا عَلَيْكَ وَ الْكَثْكَثُ (۳) فِي فَمِكَ وَ يَدَيْكَ وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ

۱- ۱) خصمت:أی غلبت.

۲- ۲) یقال:دسع البعیر بجرته؛أی دفعها حتّی أخرجها؛و الکلام علی التمثیل.

۳- ۳) الکثکث:التراب.

مِنَ الطَّلِيقِ فَوَ اللَّهِ لَقَدْ ابْتُلِيَ فَصَبَرَ وَ أُنْعِمَ عَلَيْهِ فَشَكَرَ وَ إِنْ كَانَ وَ اللَّهِ لَوَفِيّاً كَرِيماً غَيْرَ نَاقِضٍ بَيْعَهً بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَ لَا مُسْلِمٍ كَتِيبَهً بَعْدَ التَّأَمُّرِ عَلَيْهَا.

فَقَالَ اِبْنُ الزُّبَيْرِ أَ تُعَيِّرُ اَلزُّبَيْرَ بِالْجُبْنِ وَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مِنْهُ خِلَافَ ذَلِكَ.

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ وَ اللَّهِ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ فَرَّ وَ مَا كَرَّ وَ حَارَبَ فَمَا صَبَرَ وَ بَايَعَ فَمَا تَمَّمَ وَ قَطَعَ الرَّحِمَ وَ أَنْكَرَ الْفَضْلَ وَ رَامَ مَا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ.

وَ أَدْرَكَ مِنْهَا بَعْضَ مَا كَانَ يَرْتَجِي

فَقَالَ اِبْنُ الزُّبَيْرِ لَمْ يَبْقَ يَا بَنِي هَاشِمٍ غَيْرُ الْمُشَاتَمَهِ (۱) وَ الْمُضَارَبَهِ.

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحُصَيْنِ بْنِ الْحَارِثِ أَقْمَنَاهُ عَنْكَ يَا اِبْنَ الزُّبَيْرِ وَ تَأْبَى إِلَّا مُنَازَعَتَهُ وَ اللَّهِ لَوْ نَازَعْتَهُ مِنْ سَاعَتِكَ إِلَى انْقِضَاءِ عُمُرِكَ مَا كُنْتَ إِلَّا كَالسَّغِبِ الظَّمْآنِ يَفْتَحُ فَاهُ يَسْتَزِيدُ مِنَ الرِّيحِ فَلَا يَشْبَعُ مِنْ سَغَبٍ وَ لَا يَرْوَى مِنْ عَطَشٍ فَقُلْ إِنْ شِئْتَ أَوْ فَدَعْ وَ انْصَرَفَ الْقَوْمُ

.

۱- ۱) ب:«المشاغبه».

۱۷۴ و من خطبه له ع

أَمِينُ وَحْيِهِ وَ خَاتَمُ رُسُلِهِ وَ بَشِيرُ رَحْمَتِهِ وَ نَذِيرُ نِقْمَتِهِ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ وَ أَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهِ فَإِنْ شَغَبَ شَاغِبٌ اسْتُعْتِبَ فَإِنْ أَبَى قُوتِلَ وَ لَعَمْرِی لَئِنْ كَانَتِ الْإِمَامَهُ لَا تَنْعَقِدُ حَتَّى تَحْضُرَهَا عَامَّهُ النَّاسِ [مَا]

فَمَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلٌ وَ لَكِنَّ أَهْلَهَا يَحْكُمُونَ عَلَى مَنْ غَابَ عَنْهَا ثُمَّ لَيْسَ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَرْجِعَ وَ لَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَخْتَارَ أَلَا وَ إِنِّی أُقَاتِلُ رَجُلَيْنِ رَجُلًا ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ وَ آخَرَ مَنَعَ الَّذِی عَلَيْهِ .

صدر الكلام فی ذكر رسول اللّه ص و يتلوه فصول .

أولها أن أحق الناس بالإمامه أقواهم عليها و أعلمهم بحكم اللّه فيها و هذا لا ينافی مذهب أصحابنا البغداديين فی صحه إمامه المفضول لأنّه ما قال إن إمامه غير الأقوى فاسده و لكنه قال إن الأقوى أحق و أصحابنا لا ينكرون أنّه ع أحق ممن تقدمه بالإمامه مع قولهم بصحه إمامه المتقدمين لأنّه لا منافاه بين كونه أحق و بين صحه إمامه غيره.

ص :۳۲۸

فإن قلت أی فرق بین أقواهم علیه و أعلمهم بأمر اللّه فیه قلت أقواهم أحسنهم سیاسه و أعلمهم بأمر اللّه أکثرهم علما و إجراء للتدبیر بمقتضی العلم و بین الأمرین فرق واضح فقد یکون سائسا حاذقا و لا یکون عالما بالفقه و قد یکون سائسا فقیها و لا یجری التدبیر علی مقتضی علمه و فقهه .

و ثانیها أن الإمامه لا یشترط فی صحه انعقادها أن یحضرها الناس کافه لأنّه لو کان ذلک مشترطا لأدی إلی ألا تنعقد إمامه أبدا لتعذر اجتماع المسلمین من أطراف الأرض و لکنها تنعقد بعقد العلماء و أهل الحل و العقد الحاضرین ثمّ لا یجوز بعد عقدها لحاضریها أن یرجعوا من غیر سبب یقتضی رجوعهم و لا یجوز لمن غاب عنها أن یختار غیر من عقد له بل یکون محجوجا بعقد الحاضرین مکلفا طاعه الإمامه المعقود له و علی هذا جرت الحال فی خلافه أبی بکر و عمر و عثمان و انعقد إجماع المسلمین علیه و هذا الکلام تصریح بصحه مذهب أصحابنا فی أن الاختیار طریق إلی الإمامه و مبطل لما تقوله الإمامیّه من دعوی النصّ علیه و من قولهم لا طریق إلی الإمامه سوی النصّ أو المعجز .

و ثالثها أن الخارج علی الإمام یستعتب أولا- بالکلام و المراسله فإن أبی قوتل و هذا هو نص الکتاب العزیز وَ إِنْ طٰائِفَتٰانِ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَیْنَهُمٰا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدٰاهُمٰا عَلَی الْأُخْریٰ فَقٰاتِلُوا الَّتِی تَبْغِی حَتّٰی تَفِیءَ إِلیٰ أَمْرِ اللّٰهِ (۱) .

و رابعها أنّه یقاتل أحد رجلین إمّا رجلا ادعی ما لیس له نحو أن یخرج علی الإمام من یدعی الخلافه لنفسه و إمّا رجلا منع ما علیه نحو أن یخرج علی الإمام رجل لا یدعی الخلافه و لکنه یمتنع من الطاعه فقط.

فإن قلت الخارج علی الإمام مدع الخلافه لنفسه مانع ما علیه أیضا لأنّه قد امتنع من الطاعه فقد دخل أحد القسمین فی الآخر.

۱- ۱) سوره الحجرات ۹.

قلت لما كان مدعى الخلافه قد اجتمع له أمران إيجابى و سلبى فالإيجابى دعواه الخلافه و السلبى امتناعه من الطاعه كان متميزا ممن لم يحصل له إلّا القسم السلبى فقط و هو مانع الطاعه لا غير فكان الأحسن فى فن علم البيان أن يشتمل اللفظ على التقسيم الحاضر للإيجاب و السلب فلذلك قال إمّا مدعيا ما ليس له أو مانعا ما هو عليه أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا خَيْرُ مَا تَوَاصَى الْعِبَادُ بِهِ وَ خَيْرُ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ عِنْدَ اللَّهِ وَ قَدْ فُتِحَ بَابُ الْحَرْبِ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَهِ وَ لاَ يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ إِلاَّ أَهْلُ الْبَصَرِ وَ الصَّبْرِ وَ الْعِلْمِ [بِمَوَاقِعِ]

بِمَوَاضِعِ الْحَقِّ فَامْضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ وَ قِفُوا عِنْدَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وَ لاَ تَعْجَلُوا فِى أَمْرٍ حَتَّى تَتَبَيَّنُوا فَإِنَّ لَنَا مَعَ كُلِّ أَمْرٍ تُنْكِرُونَهُ غِيَراً أَلاَ وَ إِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِى أَصْبَحْتُمْ تَتَمَنَّوْنَهَا وَ تَرْغَبُونَ فِيهَا وَ أَصْبَحَتْ تُغْضِبُكُمْ وَ تُرْضِيكُمْ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ وَ لاَ مَنْزِلِكُمُ الَّذِى خُلِقْتُمْ لَهُ وَ لاَ الَّذِى دُعِيتُمْ إِلَيْهِ أَلاَ وَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِبَاقِيَهٍ لَكُمْ وَ لاَ تَبْقَوْنَ عَلَيْهَا وَ هِىَ وَ إِنْ غَرَّتْكُمْ مِنْهَا فَقَدْ حَذَّرَتْكُمْ شَرَّهَا فَدَعُوا غُرُورَهَا لِتَحْذِيرِهَا وَ أَطْمَاعَهَا لِتَخْوِيفِهَا وَ سَابِقُوا فِيهَا إِلَى الدَّارِ الَّتِى دُعِيتُمْ إِلَيْهَا وَ انْصَرِفُوا بِقُلُوبِكُمْ عَنْهَا وَ لاَ يَخِنَّ أَحَدُكُمْ خَنِينَ الْأَمَهِ عَلَى مَا زُوِىَ عَنْهُ مِنْهَا وَ اسْتَتِمُّوا نِعْمَهَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَهِ اللَّهِ وَ الْمُحَافَظَهِ عَلَى مَا اسْتَحْفَظَكُمْ مِنْ كِتَابِهِ أَلاَ وَ إِنَّهُ لاَ يَضُرُّكُمْ تَضْيِيعُ شَىْءٍ مِنْ دُنْيَاكُمْ بَعْدَ حِفْظِكُمْ قَائِمَهَ دِينِكُمْ

أَلاَ وَ إِنَّهُ لاَ يَنْفَعُكَمْ بَعْدَ تَضْيِيعِ دِينِكَمْ شَيْءٌ حَافَظْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكُمْ أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَ قُلُوبِكَمْ إِلَى الْحَقِّ وَ أَلْهَمَنَا وَ إِيَّاكُمُ الصَّبْرَ .

لم يكن المسلمون قبل حرب الجمل يعرفون كيفيه قتال أهل القبله و إنّما تعلموا فقه ذلك من أمير المؤمنين ع .و قال الشافعى لو لا على لما عرف شيء من أحكام أهل البغى .

قوله ع و لا يحمل هذا العلم إلّا أهل البصر و الصبر و ذلك لأن المسلمين عظم عندهم حرب أهل القبله و أكبروه و من أقدم عندهم عليه أقدم على خوف و حذر فقال ع إن هذا العلم ليس يدركه كل أحد و إنّما له قوم مخصوصون .

ثمّ أمرهم بالمضى عند ما يأمرهم به و بالانتهاء عما ينهاهم عنه و نهاهم عن أن يعجلوا بالحكم على أمر ملتبس حتّى يتبين و يتضح.

ثمّ قال إن عندنا تغييرا لكل ما تنكرونه من الأمور حتّى يثبت أنّه يجب إنكارها و تغييرها أى لست كعثمان أصر على ارتكاب ما أنهى عنه بل أغير كل ما ينكره المسلمون و يقتضى الحال و الشرع تغييره .

ثمّ ذكر أن الدنيا التى تغضب الناس و ترضيهم و هى منتهى أمانيهم و رغبتهم ليست دارهم و إنّما هى طريق إلى الدار الآخره و مده اللبث فى ذلك الطريق يسيره جدا.

و قال إنها و إن كانت غراره فإنها منذره و محذره لأبنائها بما رأوه من آثارها فى

سلفهم و إخوتهم و أحبائهم و مناداتها على نفسها بأنها فاعله بهم ما فعلت بأولئك من الفناء و فراق المألوف .

قال فدعوا غرورها لتحذيرها و ذلك لأن جانب تحذيرها أولى بأن يعمل عليه من جانب غرورها لأن غرورها إنّما هو بأمر سريع مع التصرم و الانقضاء و تحذيرها إنّما هو لأمر جليل عظيم فإن الفناء المعجل محسوس و قد دل العقل و الشرائع كافه على أن بعد ذلك الفناء سعاده و شقاوه فينبغى للعاقل أن يحذر من تلك الشقاوه و يرغب فى تلك السعاده و لا سبيل إلى ذلك إلاّ برفض غرور الدنيا على أنّه لو لم يكن ذلك لكان الواجب على أهل اللب و البصيره رفضها لأن الموجود منها خيال فإنّه أشبه شىء بأحلام المنام فالتمسك به و الإخلاد إليه حمق .

و الخنين صوت يخرج من الأنف عند البكاء و أضافه إلى الأمه لأن الإماء كثيرا ما يضربن فيبكين و يسمع الخنين منهن و لأن الحره تأنف من البكاء و الخنين و زوى قبض .

ثمّ ذكر أنّه لا يضر المكلف فوات قسط من الدنيا إذا حفظ قائمه دينه يعنى القيام بالواجبات و الانتهاء عن المحظورات و لا ينفعه حصول الدنيا كلها بعد تضييعه دينه لأن ابتياع لذه متناهيه بلذه غير متناهيه يخرج اللذه المتناهيه من باب كونها نفعا و يدخلها فى باب المضار فكيف إذا انضاف إلى عدم اللذه غير المتناهيه حصول مضار و عقوبات غير متناهيه أعاذنا اللّه منها

فهرس الخطب

فهرس الخطب (۱)

۱۳۶-من كلام له عليه السلام فی وصف بيعته ۳۱

۱۳۷-من كلام له عليه السلام فی شأن طلحه و الزبير ۳۳-۳۸

۱۳۸-من خطبه له عليه السلام يومئ فيها إلی ذكر الملاحم ۴۰-۴۷

۱۳۹-من كلام له عليه السلام فی وقت الشوری ۴۹

۱۴۰-من كلام له عليه السلام فی النهی عن غيبه الناس ۵۹

۱۴۱-من كلام له عليه السلام فی النهی عن التسرع بسوء الظنّ ۷۲

۱۴۲-من كلام له عليه السلام فی أمر من وضع المعروف عند غير أهله ۷۴

۱۴۳-من كلام له عليه السلام فی الاستسقاء ۷۶-۷۷

۱۴۴-من خطبه له عليه السلام فی بعثه الأنبياء ثمّ استطرد إلی وصف بنی هاشم ۸۴-۸۸

۱۴۵-من خطبه له عليه السلام فی الزهد،و ذكر البدع و السنن ۹۱-۹۳

۱۴۶-من كلام له عليه السلام و قد استشاره عمر فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه ۹۵

۱۴۷-من خطبه له فی هدی الناس ببعثه الرسول عليه السلام و ذكر من انحرف من القرآن،و فيها نبه الناس إلی مواطن الرشد و الغی ۱۰۳-۱۰۶

۱۴۸-من كلام له عليه السلام فی ذكر أهل البصره ۱۰۹-

۱۴۹-من كلام له عليه السلام قبل موته ۱۱۶-۱۱۷

۱۵۰-من خطبه له عليه السلام يومئ فيها إلی الملاحم ۱۲۶-۱۳۲

۱- *) و هی الخطب التی وردت فی نهج البلاغه.

۱۵۱-من خطبه له علیه السلام فی التحذیر من الفتن و غیرها ممّا یهلک ۱۳۷-۱۴۶

۱۵۲-من خطبه له فی تمجید اللّه و تعظیمه ۱۴۷-۱۵۲

۱۵۳-من خطبه له علیه السلام فی تحذیر الناس من الغفله ۱۵۷-۱۶۰

۱۵۴-من خطبه له علیه السلام فی وصف الداعی و وصف أهل البیت و ذکر لزوم العمل بالعلم و العلم بالعمل ۱۶۴-۱۷۹

۱۵۵-و من خطبه له علیه السلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش ۱۸۱-۱۸۲

۱۵۶-من کلام له علیه السلام خاطب به أهل البصره علی جهه اقتصاص الملاحم ۱۸۹-۲۰۳

۱۵۷-و من کلام له علیه السلام حینما قام إلیه رجل و سأله عن الفتنه ۲۰۵

۱۵۸-من خطبه له علیه السلام فی وصف الدهر و التحفظ منه،و فیها جمله وصایا ۲۰۹-۲۱۰

۱۵۹-و من خطبه له علیه السلام فی حال الناس قبل البعثه و بعدها ۲۱۷-۲۱۸

۱۶۰-من خطبه له علیه السلام فی وصف حاله مع أصحابه ۲۲۱

۱۶۱-من خطبه له علیه السلام فی تعظیم اللّه،و فیها ذکر شخص یزعم أنّه یرجو اللّه و هو لا یعمل لرجائه،و فیها حث علی الاقتداء بالأنبیاء ۲۲۳-۲۲۹

۱۶۲-من خطبه له علیه السلام،ذکر فیها الرسول علیه السلام و شرف أسرته ۲۳۷-۲۳۹ ۱۶۳-من کلام له علیه السلام لبعض أصحابه و قد سأله:کیف دفعکم قومکم عن هذا المقام و أنتم أحق به؟۲۴۱

۱۶۴-من خطبه له علیه السلام فی تنزیه اللّه و تذکیر الإنسان بهدیه له فی سبیل معیشته ۲۵۲-۲۵۷

۱۶۵-من کلام قاله علیه السلام لعثمان بن عفان،لما اجتمع علیه الناس و سألوه مخاطبته عنهم ۲۶۱-۲۶۲

۱۶۶-من خطبه له یذکر فیها عجیب خلقه الطاوس،و فیها وصف الجنه ۲۶۶-۲۷۸

۱۶۷-من خطبه له علیه السلام،یوصی فیها بمکارم الأخلاق،و یوعد بنی أمیّه ۲۸۲

۱۶۸-من خطبه له علیه السلام فی أول خلافته،و فیها حث علی اتباع القرآن،و تأدیه الفرائض ۲۸۸

۱۶۹-من کلام له علیه السلام بعد ما بویع له بالخلافه،و قد قال له قوم من الصحابه:لو عاقبت قوما ممن أجلب علی عثمان!۲۹۱

۱۷۰-من خطبه له علیه السلام عند مسیر أصحاب الجمل إلی البصره ۲۹۵

۱۷۱-من کلام له علیه السلام لرجل من أهل البصره و قد أرسله قومه لیعلم حقیقه حاله مع أصحاب الجمل ۲۹۹

۱۷۲-من کلام له علیه السلام لما عزم علی لقاء القوم بصفین ۳۰۱

۱۷۳-من خطبه له علیه السلام،و فیها ذکر أصحاب الجمل ۳۰۴

۱۷۴-من خطبته له علیه السلام،فیمن أحق بالخلافه،و فیمن یجب قتاله،و فیها ذمّ للدنیا و تزهید فیها ۳۲۸-۳۳۱

فهرس الموضوعات

ذكر أطراف ممّا شجر بين على و عثمان فى أثناء خلافته ۳-۱۸

فصل فيما شجر بين عثمان و ابن عبّاس من الكلام فى حضره على ۱۸-۲۴

أسباب المنافسه بين على و عثمان ۲۴-۳۰

فصل فى الاعتراض و إيراد مثل منه ۴۲-۴۶

من أخبار يوم الشورى و توليه عثمان ۴۹-۵۸

أقوال مأثوره فى ذمّ الغيبه و الاستماع إلى المغتابين ۶۰-۶۶

حكم الغيبه فى الدين ۶۶-۶۰

فصل فى الأسباب الباعثه على الغيبه ۶۹-۷۱

طريق التوبه من الغيبه ۷۱

الثواب و العقاب عند المسلمين و أهل الكتاب ۷۹-۸۳

اختلاف الفرق الإسلاميه فى كون الأئمه من قريش ۸۷-۸۸

يوم القادسيه ۹۶-۹۹

يوم نهاوند ۹۹-۱۰۱

من أخبار يوم الجمل ۱۱۱-۱۱۲

مقتل طلحه و الزبير ۱۱۳-۱۱۵

عقيده على فى عثمان و رأى المعتزله فى ذلك ۱۵۳

فصل فى ذكر بعض غرائب الطيور و ما فيها من عجائب ۱۸۳-۱۸۸

فصل فى ترجمه عائشه و ذكر طرف من أخبارها ۱۹۰-۱۹۹

نبذ من الأخبار و الآثار الوارده فى الابتعاد عن زينه الدنيا ۲۳۴-۲۳۶

حدیث عن إمرئ القیس ۲۴۴-۲۴۵

موقف علی من قتله عثمان ۲۹۳-۲۹۴

ذکر یوم الجمل و مسیر عائشه إلی القتال ۳۱۰-۳۲۳

منافره بین ولدی علی و طلحه ۳۲۳-۳۲۴

منافره بین عبد اللّه بن الزبیر و عبد اللّه بن العبّاس ۳۲۴-۳۲۷

ص: ۳۳۶

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
www
للحصول على المکتبات الخاصه الاخری
ارجعوا الی عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹