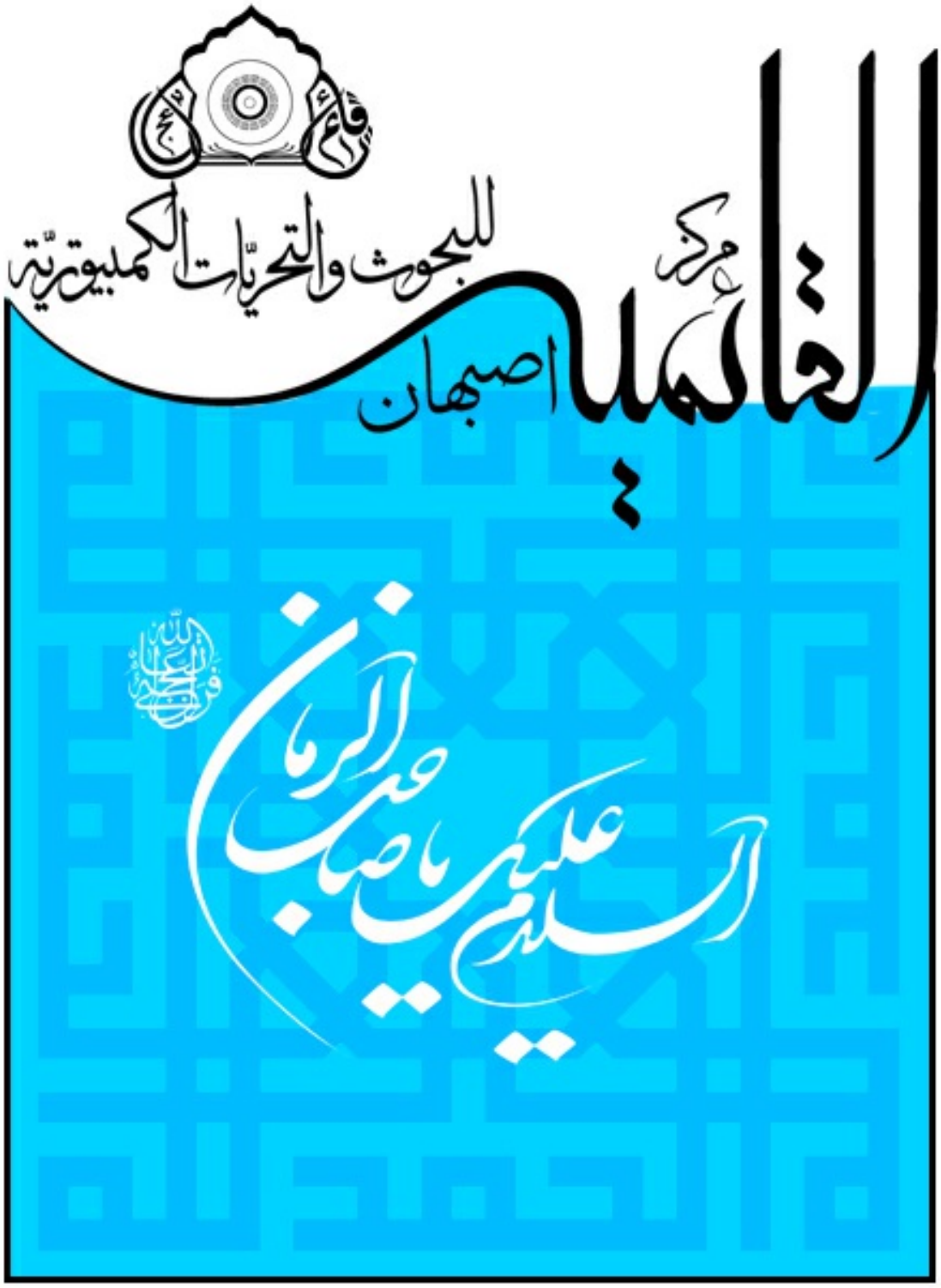

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

(١٨)

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه

بسم الله الرحمن الرحیم

شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید

كاتب:

ابن ابی الحدید معتزلی

نشرت فی الطباعة:

كتابخانه آیت الله مرعشی نجفی - قم

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
شرح نهج البلاغه المجلد ۷ ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۱۰
تتمه الخطب و الأوامر ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
تتمه خطبه ۹۰ ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
القول فی عصمه الأنبیاء ----- ۱۶
اشاره ----- ۱۶
الفصل الأول فی حال الأنبیاء قبل البعثه و من الذی یجوز أن یرسله اللّه تعالی إلی العباد ----- ۱۷
الفصل الثانی فی عصمه الأنبیاء فی زمن النبوّه عن الذنوب فی أفعالهم و تروکهم عدا ما یتعلق بتبلیغ الوحی و الفتوی فی الأحکام ----- ۲۰
الفصل الثالث فی خطئهم فی التبلیغ و الفتاوی ----- ۲۷
۹۱ و من کلام له ع لما أراده الناس علی البیعه بعد قتل عثمان رضی اللّه عنه ----- ۴۲
اشاره ----- ۴۲
فصل فیما کان من أمر طلحه و الزبیر عند قسم المال ----- ۴۴
۹۲ و من خطبه له ع ----- ۵۳
اشاره ----- ۵۳
فصل فی ذکر أمور غیبیه أخبر بها الإمام ثمّ تحققت ----- ۵۶
۹۳ و من خطبه له ع ----- ۷۳
۹۴ و من خطبه له ع ----- ۸۰
۹۵ و من خطبه له ع ----- ۸۱
۹۶ و من کلام له ع ----- ۸۴
۹۷ و من کلام له ع ----- ۹۳

۹۸ و من خطبه له ع ---- ۹۵
۹۹ و من خطبه له ع ---- ۹۹
اشاره ---- ۹۹
أقوال مأثوره فی مدح الأناه و ذمّ العجله ---- ۱۰۱
فصل فی مدح قله الکلام و ذمّ کثرته ---- ۱۰۲
۱۰۰ و من خطبه له ع و هی من الخطب التی تشتمل علی ذکر الملاحم ---- ۱۱۴
۱۰۱ و من خطبه له ع تجری هذا المجری ---- ۱۲۰
۱۰۲ و من خطبه له ع ---- ۱۲۳
۱۰۳ و من خطبه له ع ---- ۱۳۴
۱۰۴ و من خطبه له ع ---- ۱۳۷
اشاره ---- ۱۳۷
هزیمه مروان بن محمّد فی موقعه الزاب ثم مقتله بعد ذلک ---- ۱۴۱
شعر عبد اللّه بن عمرو العبلی فی رثاء قومه ---- ۱۴۳
أنفه بن مسلمه بن عبد الملک ---- ۱۴۴
مما قیل من الشعر فی التحریض علی قتل بنی أمیّه ---- ۱۴۵
أخبار متفرقه فی انتقال الملک من بنی أمیّه إلی بنی العبّاس ---- ۱۴۸
۱۰۵ و من خطبه له ع ---- ۱۹۱
۱۰۶ و من کلام له ع فی بعض أیام صفین ---- ۱۹۹
۱۰۷ و من خطبه له ع و هی من خطب الملاحم ---- ۲۰۱
اشاره ---- ۲۰۱
فصل فی التقسیم و ما ورد فیه من الکلام ---- ۲۰۴
۱۰۸ و من خطبه له ع ---- ۲۱۴
اشاره ---- ۲۱۴
فصل فی الکلام علی الالتفات ---- ۲۱۶
موازنه بین کلام الإمام علی و خطب ابن نباته ---- ۲۳۱
۱۰۹ و من خطبه له ع ---- ۲۴۳

۱۱۰ و من خطبه له ع ---- ۲۴۸
۱۱۱ و من خطبه له ع یذکر فیها ملک الموت و توفیه الأنفس ---- ۲۵۹
اشاره ---- ۲۵۹
فصل فی التخلص و سیاق کلام للشعراء فیه ---- ۲۶۱
فصل فی الاستطراد و إیراد شواهد للشعراء فیه ---- ۲۶۳
۱۱۲ و من خطبه له ع ---- ۲۶۸
۱۱۳ و من خطبه له ع ---- ۲۷۲
۱۱۴ و من خطبه له ع فی الاستسقاء ---- ۲۸۵
اشاره ---- ۲۸۵
صلاه الاستسقاء و آدابها ---- ۲۹۰
أخبار و أحادیث فی الاستسقاء ---- ۲۹۳
۱۱۵ و من خطبه له ع ---- ۳۰۰
۱۱۶ و من کلام له ع ---- ۳۰۶
۱۱۷ و من کلام له ع ---- ۳۰۸
۱۱۸ و من کلام له ع و قد جمع الناس و حضهم علی الجهاد فسکتوا ملیا ---- ۳۰۹
۱۱۹ و من کلام له ع ---- ۳۱۲
۱۲۰ و من کلام له ع ---- ۳۱۵
۱۲۱ و من کلام له ع قاله للخوارج ---- ۳۲۱
۱۲۲ و من کلام له ع قاله لأصحابه فی ساعه الحرب بصفین ---- ۳۲۴
۱۲۳ و من کلام له ع ---- ۳۲۸
فهرس الخطب ---- ۳۳۱
فهرس الموضوعات ---- ۳۳۴
تعریف مرکز ---- ۳۳۶

شرح نهج البلاغه المجلد ۷

اشاره

شرح نهج البلاغه

شارح:ابن ابی الحدید، عبد الحمید بن هبه الله

گرداورنده:شریف الرضی، محمد بن حسین

نویسنده:علی بن ابی طالب (علیه السلام)، امام اول

شماره بازیابی : ۵-۷۶۹۲

پدیدآور : ابن ابی الحدید، عبدالحمیدبن هبهالله، ۵۸۶ - ۶۵۵ق.

عنوان قراردادی : نهج البلاغه. شرح

Nhjol-Balaghah. Commantries

عنوان و نام پدیدآور : شرح نهج البلاغه [نسخه خطی]/ابن ابی الحدید

وضعیت کتابت : محمد طاهر ابن شیخ حسن علی۱۰۸۳-۱۰۸۴ ق.

مشخصات ظاهری : ۳۴۵ گ [عکس ص ۶-۶۸۹]، ۳۰ سطر، اندازه سطرها: ۱۲۰×۲۴۰؛ راده گذاری؛ قطع: ۲۰۰×۳۴۰

آغاز ، انجام ، انجامه : آغاز:الجزو الرابع عشر من شرح ابن ابی الحدید علی نهج البلاغه. بسمله. و منه الاستعانه و توفیق التتمیم. باب المختار من کتب امیر المومنین علی علیه السلم و رسائله الی ...

انجام:... و من دخل ظفار حمر و النسخه التی بنی هذا الشرح علی قصها اتم نسخه وجدتها بنهج البلاغه فانها مشتمله علی زیادات تخلو عنها اکثر النسخ ...و یکف عنی عادیه الظالمین انه سمیع مجیب و حسبنا الله وحده و صلواته علی سیدنا محمد النبی و اله و سلامه. اخر الجزء العشرین و تم به الکتاب و لله الحمد حمدا دائما لا انقضاء له و لا نفاد.

انجامه:قد فرغ من تسویده فی ظهر یوم الثلثاء غره شهر جمدی الاول سنه اربع و ثمانین و الف کتبه الفقیر الحقیر ... ابن شیخ حسن علی محمد طاهر غفرالله تعالی له و لوالدیه تمت.

یادداشت کلی : زبان: عربی

تاریخ تالیف: اول رجب ۶۴۴- صفر ۶۴۹ ق.

یادداشت مشخصات ظاهری : نوع و درجه خط:نسخ

نوع کاغذ:فرنگی نخودی

تزئینات متن:کتیبه منقوش به زر، سیاه، آبی، قرمز با عناوین زرین در آغاز هر جلد و خطوط اسلیمی به زر در کتیبه و بالای متن در ص: نخست، ۱۱۶، ۲۲۲، ۳۱۶، ۴۰۴، ۵۰۲، ۶۰۰. عناوین، علائم و خطوط بالای برخی عبارات به سرخی. جدول دور سطرها به زر و تحریر.

نوع و تز ئینات جلد:کاغذ گل دار رنگی، مقوایی، اندرون کاغذ

خصوصیات سند موجود : توضیحات صحافی:صحافی مرمت شده است.

حواشی اوراق:اندکی حاشیه با نشان "صح، ق" دارد.

یاداشت تملک و سجع مهر : شکل و سجع مهر:مهر بیضی با نشان "محمدباقر"، دو مهر چهارگوش ناخوانا در بسیاری از اوراق در میان متن زده شده است.

توضیحات سند : نسخه بررسی شده .جداشدگی شیرازه، رطوبت، لکه، آفت زدگی، وصالی. بین فرازهای متفاوت، برگ های نانوشته و عناوین نانوشته دارد.

منابع ، نمایه ها، چکیده ها : ملی ۸: ۷۵، ۱۵: ۱۱۱، ۴: ۳۶۰؛ الذریعه ۱۰: ۲۱۰، ۱۴: ۲۵۵؛ دایره المعارف بزرگ اسلامی ۲: ۶۲۰.

معرفی سند : شرح ابن ابی الحدید به دلایل متعددی اهمیت دارد اول تبحر شارح بر ادبیات عرب، تاریخ فقه و کلام؛ دیگر این که وی نخستین شارح غیرشیعی نهج البلاغه است. اهمیت دیگر این شرح در گزارش های مفصل تاریخی است شارح در تدوین این گزارش ها علاوه منابع مشهوری چون اغانی ابی الفرج اصفهانی، سیره ابن هشام و تاریخ طبری، از برخی منابع نادر استفاده کرده که امروزه از میان رفته یا در دسترس قرار ندارند. شارح در نقل حوادث تاریخی به گونه ای مبسوط عمل می کند که می توان تاریخ ابن ابی الحدید را از شرح نهج البلاغه وی به عنوان کتابی مستقل استخراج نمود هر چند در پاره ای موارد هم اشاره ای به حوادث تاریخی نمی کند. این شرح مورد نقد دانشمندان شیعی قرار گرفته از جمله نقد احمدبن طاوس با نام "الروح فی نقض ماابرمه ابن ابی الحدید"، شیخ یوسف بحرانی با نام "سلاسل الحدید لتقیید ابن ابی الحدید"، مصطفی بن محمدامین با نام "سلاسل الحدید فی رد ابن ابی الحدید"، شیخ علی بن حسن بلادی بحرانی با نام "الرد علی ابن ابی الحدید"، شیخ عبدالنبی عراقی با نام "الشهاب العتید علی شرح ابن ابی الحدید"، شیخ طالب حیدر با نام "الرد علی ابن ابی الحدید".ابن ابی الحدید این اثر را در بیست جزء و به نام ابن علقمی وزیری تالیف کرد. او در پایان کتاب خود می نویسد تدوین این اثر چهار سال و هشت ماه طول کشید که برابر است با مدت خلافت حضرت علی علیه السلام . ترجمه های فارسی این شرح از جمله عبارتند از شمس الدین محمدبن مراد از دانشمندان عصر صفوی، ترجمه ای دیگر با نام "مظهر البینات؛ اثر نصرالله تراب بن فتح الله دزفولی؛ نسخه حاضر شامل: جلد: ۱۴: صفحه(۶-۱۰۹)، جلد۱۵: (۱۱۶-۲۱۸)، جلد ۱۶: (۲۲۲-۳۱۳)،

جلد ۱۷: (۳۱۶-۴۰۰)، جلد ۱۸: (۴۰۴-۵۰۰)، جلد ۱۹: (۵۰۲-۵۹۷)، جلد ۲۰: (۶۰۰-۶۸۹). مطالب باعناوین الشرح ، الاصل بیان شده است. برای توضیح بیشتر به شماره بازیابی ۴۸۳۶-۵ در فهرست همین کتابخانه بنگرید.

شناسه افزوده : محمدطاهر بن حسن علی، قرن۱۱ق. ، کاتب

شناسه افزوده : عاطفی، فروشنده

دسترسی و محل الکترونیکی : http://dl.nlai.ir/UI/c۴۱۲c۵۱b-c۴b۸-۴e۰۹-۹۴۲b-۸cb۶۴۴۸۲۴۲e۲/Catalogue.aspx

ص :۱

اشاره

تتمه الخطب و الأوامر

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله الواحد العدل

تتمه خطبه ۹۰

اشاره

تتمه خطبه ۹۰ (۱)

فَلَمَّا مَهَدَ أَرْضَهُ وَ أَنْفَذَ أَمْرَهُ اخْتَارَ آدَمَ ع خِيَرَةً (۲) مِنْ خَلْقِهِ وَ جَعَلَهُ أَوَّلَ جِبِلَّتِهِ وَ أَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ وَ أَرْغَدَ فِيهَا أُكُلَهُ وَ أَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَاهُ عَنْهُ وَ أَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْإِقْدَامِ عَلَيْهِ التَّعَرُّضَ لِمَعْصِيَتِهِ وَ الْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ فَأَقْدَمَ عَلَى مَا نَهَاهُ عَنْهُ مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ فَأَهْبَطَهُ بَعْدَ التَّوْبَهِ لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِنَسْلِهِ وَ لِيُقِيمَ الْحُجَّهَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ وَ لَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ مِمَّا يُؤَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّهَ رُبُوبِيَّتِهِ وَ يَصِلُ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَعْرِفَتِهِ بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلَى أَلْسُنِ الْخِيَرَهِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَ مُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ رِسَالَاتِهِ قَرْناً فَقَرْناً حَتَّى تَمَّتْ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ص حُجَّتُهُ وَ بَلَغَ الْمَقْطَعَ عُذْرُهُ وَ نُذُرُهُ .

مهد أرضه

سوّاها و أصلحها و منه المهاد و هو الفراش و مهدت الفراش بالتخفيف مهدا أى بسطته و وطأته و قوله خيره من خلقه على فعله مثل عنبه الاسم

۱- *) بقيه الخطبه التسعين؛و أولها فى الجزء السادس ص ۳۹۸.

۲- ۱) مخطوطه النهج:«خيره»،بالتسكين.

من قولک اختاره اللّه یقال محمد خیره اللّه من خلقه و یجوز خیره اللّه بالتسکین و الاختیار الاصطفاء .

و الجبله الخلق و منه قوله تعالی وَ اتَّقُوا الَّذِی خَلَقَکُمْ وَ الْجِبِلَّهَ الْأَوَّلِینَ (۱) و یجوز الجبله بالضم و قرأ بها الحسن البصری و قرئ قوله سبحانه وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْکُمْ جِبِلًّا کَثِیراً (۲) علی وجوه فقرأ أهل المدینه بالکسر و التشدید و قرأ أبو عمرو جبلا کثیرا مثل قفل و قرأ الکسائی جبلا کثیرا بضم الباء مثل حلم و قرأ عیسی بن عمر جبلا بکسر الجیم و قرأ الحسن و ابن أبی إسحاق جبلا بالضم و التشدید .

قوله و أرغد فیها أکله أی جعل أکله و هو المأکول رغدا أی واسعا طیبا قال سبحانه وَ کُلا مِنْهَا رَغَداً حَیْثُ شِئْتُمَا (۳) و تقرأ رغدا و رغدا بکسر الغین و ضمها و أرغد القوم أخصبوا و صاروا فی رغد من العیش .

قوله و أوعز إلیه فیما نهاه عنه أی تقدم إلیه بالإنذار (۴) و یجوز و وعز إلیه بالتشدید توعیزا و یجوز التخفیف أیضا وعز إلیه وعزا .

و الواو فی و أعلمه عاطفه علی و أوعز لا علی نهاه .

قوله موافاه لسابق علمه لا یجوز أن ینتصب لأنّه مفعول له و ذلک لأن المفعول له یکون عذرا و عله للفعل و لا یجوز أن یکون إقدام آدم علی الشجره لأجل الموافاه للعلم الإلهی السابق و لا یستمر ذلک علی مذاهبنا بل یجب أن ینصب موافاه علی

۱- ۱) سوره الشعراء ۱۸۴.

۲- ۲) سوره یس ۶۲.

۳- ۳) سوره البقره ۳۵.

۴- ۴) ب:«الإنذار»،و ما أثبته من ج،د.

المصدریه المحضه کأنّه قال فوافی بالمعصیه موافاه و طابق بها سابق العلم مطابقه .

قوله فأهبطه بعد التوبه قد اختلف الناس فی ذلک فقال قوم بل أهبطه قبل التوبه ثمّ تاب علیه و هو فی الأرض و قال قوم تاب قبل الهبوط و هو قول أمیر المؤمنین ع و یدلّ علیه قوله تعالی فَتَلَقّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِیمُ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْها جَمِیعاً (۱) فأخبر عن أنّه أهبطهم بعد تلقی الکلمات و التوبه و قال تعالی فی موضع آخر وَ طَفِقا یَخْصِفانِ عَلَیْهِما مِنْ وَرَقِ اَلْجَنَّهِ وَ نادیٰهُما رَبُّهُما أَ لَمْ أَنْهَکُما عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَکُما إِنَّ اَلشَّیْطانَ لَکُما عَدُوٌّ مُبِینٌ قالا رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنا وَ تَرْحَمْنا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِینَ قالَ اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلیٰ حِینٍ (۲) .فبین أن اعترافهما بالمعصیه و استغفارهما کانا قبل أمرهما بالهبوط و قال فی موضع آخر وَ عَصیٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوی ثُمَّ اجْتَباهُ رَبُّهُ فَتابَ عَلَیْهِ وَ هَدیٰ قالَ اهْبِطا مِنْها جَمِیعاً (۳) فجعل الإهباط بعد الاجتباء و التوبه و احتج الأولون بقوله تعالی وَ لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونا مِنَ الظّالِمِینَ فَأَزَلَّهُمَا اَلشَّیْطانُ عَنْها فَأَخْرَجَهُما مِمّا کانا فِیهِ وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلیٰ حِینٍ فَتَلَقّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ (۴) قالوا فأخبر سبحانه عن أمره لهم بالهبوط عقیب إزلال الشیطان لهما ثمّ عقب الهبوط بفاء التعقیب فی قوله فَتَلَقّی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فدل علی أن التوبه بعد الهبوط.

۱- ۱) سوره البقره ۳۷،۳۸.

۲- ۲) سوره الأعراف ۲۲-۲۴.

۳- ۳) سوره طه ۱۲۱-۱۲۳.

۴- ۴) سوره البقره ۳۵-۳۸.

و یمکن أن یجاب عن هذا فیقال إنّه تعالی لم یقل فقلنا اهبطوا بالفاء بل قال وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بالواو و الواو لا تقتضی الترتیب و لو کان عوضها فاء لکانت صریحه فی أن الإهباط کان عقیب الزله فأما الواو فلا تدلّ علی ذلک بل یجوز أن تکون التوبه قبل الإهباط و یخبر عن الإهباط بالواو قبل أن یخبر عن التوبه .

قوله ع و لیقیم الحجه علی عباده أی إذا کان أبوهم أخرج من الجنه بخطیئه واحده فأخلق بها ألا یدخلها ذو خطایا جمه و هذا یؤکد مذهب أصحابنا فی الوعید .

ثمّ أخبر ع أن البارئ سبحانه ما أخلی عباده بعد قبض آدم و توفیه ممّا یؤکد علیهم حجج الربوبیه بل أرسل إلیهم الرسل قرنا فقرنا بفتح القاف و هو أهل الزمان الواحد قال الشاعر إذا ما مضی القرن الذی أنت فیهم و خلفت فی قرن فأنت غریب (۱) .

و تعاهدهم بالحجج أی جدد العهد عندهم بها و یروی بل تعهدهم بالتشدید و التعهد التحفظ بالشیء تعهدت فلانا و تعهدت ضیعتی و هو أفصح من تعاهدت لأن التفاعل إنّما یکون من شیئین و تقول فلان یتعهده صرع .

قوله و بلغ المقطع عذره و نذره مقطع الشیء حیث ینقطع و لا یبقی خلفه شیء منه أی لم یزل یبعث الأنبیاء واحدا بعد واحد حتّی بعث محمّدا ص فتمت به حجته علی الخلق أجمعین و بلغ الأمر مقطعه أی لم یبق بعده رسول ینتظر

۱- ۱) البیت فی اللسان ۱۷:۲۱۲.

و انتهت عذر اللّه تعالى و نذره فعذره ما بين للمكلفين من الإعذار فى عقوبته لهم إن عصوه و نذره ما أنذرهم به من الحوادث و من أنذرهم على لسانه من الرسل

القول فى عصمه الأنبياء

اشاره

و اعلم أن المتكلّمين اختلفوا فى عصمه الأنبياء و نحن نذكر هاهنا طرفا من حكايه المذاهب فى هذه المسأله على سبيل الاقتصاص و نقل الآراء لا على سبيل الحجاج و نخص قصه آدم ع و الشجره بنوع من النظر إذ كانت هذه القصه مذكوره فى كلام أمير المؤمنين ع فى هذا الفصل فنقول:

اختلف الناس فى المعصوم ما هو فقال قوم المعصوم هو الذى لا يمكنه الإتيان بالمعاصى و هؤلاء هم الأقلون أهل النظر و اختلفوا فى عدم التمكن كيف هو فقال قوم منهم المعصوم هو المختص فى نفسه أو بدنه أو فيهما بخاصيه تقضى امتناع إقدامه على المعاصى.

و قال قوم منهم بل المعصوم مساو فى الخواص النفسيه و البدنيه لغير المعصوم و إنّما العصمه هى القدره على الطاعه أو عدم القدره على المعصيه و هذا قول الأشعرى نفسه و إن كان كثير من أصحابه قد خالفه فيه.

و قال الأكثرون من أهل النظر بل المعصوم مختار متمكن من المعصيه و الطاعه.

و فسروا العصمه بتفسيرين أحدهما أنّها أمور يفعلها اللّه تعالى بالمكلف فتقتضى ألا يفعل المعصيه اقتضاء

غير بالغ إلى حدّ الإيجاب و فسروا هذه الأمور فقالوا إنها أربعه أشياء أولها أن يكون لنفس الإنسان ملكه مانعه من الفجور داعيه إلى العفه و ثانيها العلم بمثالب المعصيه و مناقب الطاعه و ثالثها تأكيد ذلك العلم بالوحى و البيان من اللّه تعالى و رابعها أنّه متى صدر عنه خطأ من باب النسيان و السهو لم يترك مهملا بل يعاقب و ينبه و يضيق عليه العذر قالوا فإذا اجتمعت هذه الأمور الأربعه كان الشخص معصوما عن المعاصى لا محاله لأن العفه إذا انضاف إليها العلم بما فى الطاعه من السعاده و ما فى المعصيه من الشقاوه ثمّ أكد ذلك تتابع الوحى إليه و ترادفه و تظاهر البيان عنده و تمم ذلك خوفه من العتاب على القدر القليل حصل من اجتماع هذه الأمور حقيقه العصمه.

و قال أصحابنا (۱) العصمه لطف يمتنع المكلف عند فعله من القبيح اختيارا و قد يكون ذلك اللطف خارجا عن الأمور الأربعه المعدوده مثل أن يعلم اللّه تعالى أنّه إن أنشأ سحابا أو أهب ريحا أو حرك جسما فإن زيدا يمتنع عن قبيح مخصوص اختيارا فإنّه تعالى يجب عليه فعل ذلك و يكون هذا اللطف عصمه لزيد و إن كان الإطلاق المشتهر فى العصمه إنّما هو لمجموع ألطاف يمتنع المكلف بها عن القبيح مده زمان تكليفه.

و ينبغى أن يقع الكلام (۲) بعد هذه المقدّمه فى ثلاثه فصول

الفصل الأول فى حال الأنبياء قبل البعثه و من الذى يجوز أن يرسله اللّه تعالى إلى العباد

فالذى عليه أصحابنا المعتزله رحمهم اللّه أنّه يجب أن ينزه النبىّ قبل البعثه عما كان فيه تنفير عن الحق الذى يدعو إليه و عما فيه غضاضه و عيب.

۱- ۱) هو التفسير الثانى للعصمه.

۲- ۲) تكمله من ج،د.

فالأول نحو أن يكون كافرا أو فاسقا و ذلك لأنا نجد التائب العائد إلى الصلاح بعد أن عهد الناس منه السخف و المجون و الفسق لا يقع أمره بالمعروف و نهيه عن المنكر عند الناس موقعهما ممن لم يعهدوه إلّا على السداد و الصلاح.

و الثانى نحو أن يكون حجاما أو حائكا أو محترفا بحرفه يقذرها الناس و يستخفون بصاحبها إلّا أن يكون المبعوث إليهم على خلاف ما هو المعهود الآن بألا يكون من تعاطى ذلك مستهانا به عندهم.

و وافق أصحابنا فى هذا القوم جمهور المتكلّمين.

و قال قوم من الخوارج يجوز أن يبعث اللّه تعالى من كان كافرا قبل الرساله و هو قول ابن فورك (۱) من الأشعريه لكنه زعم أن هذا الجائز لم يقع.

و قال قوم من الحشويه قد كان محمد ص كافرا قبل البعثه و احتجوا بقوله تعالى وَ وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدىٰ (۲) و قال برغوث المتكلم و هو أحد النجاريه (۳) لم يكن النبىّ ص مؤمنا باللّه قبل أن يبعثه لأنّه تعالى قال له مٰا كُنْتَ تَدْرِى مَا الْكِتٰابُ وَ لاَ الْإِيمٰانُ (۴).

و روى عن السدى فى قوله تعالى وَ وَضَعْنٰا عَنْكَ وِزْرَكَ اَلَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (۵) قال وزره الشرك فإنّه كان على دين قومه أربعين سنه.

و قال بعض الكراميه (۶) فى قوله تعالى حكايه عن إبراهيم ص

۱- ۱) هو أبو بكر محمّد بن الحسن بن فورك؛الأديب المتكلم الواعظ؛ترجم له ابن عساكر فى كتابه تبيين كذب المفترى ص ۲۳۲،۲۳۳.

۲- ۲) سوره الضحى ۶.

۳- ۳) النجاريه أصحاب الحسين بن محمّد النجار؛و محمّد بن عيسى الملقب ببرغوث من رجالهم؛و انظر الشهرستانى ۱:۸۱،۸۲.

۴- ۴) سوره الشورى ۵۲.

۵- ۵) سوره الشرح ۲.

۶- ۶) الكراميه؛أصحاب أبى عبد اللّه محمّد بن كرام؛و انظر تفصيل آرائهم فى الشهرستانى ۱:۹۹-۱۴۰.

قالَ أَسْلَمْتُ

(۱)

إنّه أسلم يومئذ و لم يكن من قبل ذلك مسلما و مثل ذلك قال اليمان بن رباب متكلم الخوارج .و حكى كثير من أرباب المقالات عن شيخنا أبى الهذيل و أبى على جواز أن يبعث اللّه تعالى من قد ارتكب كبيره قبل البعثه و لم أجد فى كتب أصحابنا حكايه هذا المذهب عن الشيخ أبى الهذيل و وجدته عن أبى على ذكره أبو محمّد بن متويه فى كتاب الكفايه فقال منع أهل العدل كلهم من تجويز بعثه من كان فاسقا قبل النبوّه إلّا ما جرى فى كلام الشيخ أبى على رحمه اللّه تعالى من ثبوت فصل بين البعثه و قبلها فأجاز أن يكون قبل البعثه مرتكبا لكبيره ثمّ يتوب فيبعثه اللّه تعالى حينئذ و هو مذهب محكى عن عبد اللّه بن العبّاس الرامهرمزى ثم قال الشيخ أبو محمد رحمه اللّه تعالى و الصحيح من قول أبى على رحمه اللّه تعالى مثل ما نختاره من التسويه بين حال البعثه و قبلها فى المنع من جواز ذلك.

و قال قوم من الأشعريه و من أهل الظاهر و أرباب الحديث إن ذلك جائز واقع و استدلوا بأحوال إخوه يوسف و منع المانعون من ذلك من ثبوت نبوه إخوه يوسف ثم هؤلاء المجوزون منهم من جوز عليهم فعل الكبائر مطلقا و منهم من جوز ذلك على سبيل الندره ثمّ يتوبون عنه و يشتهر حالهم بين الخلق بالصلاح فأما لو فرضنا (۲) إصرارهم على الكبائر بحيث يصيرون مشهورين بالفسق و المعاصى فإن ذلك لا يجوز لأنّه يفوت الغرض من إرسالهم و نبوتهم على هذا التقدير.

و قالت الإماميّه لا يجوز أن يبعث اللّه تعالى نبيّا قد وقع منه قبيح قبل النبوّه

۱- ۱) من قوله تعالى فى سوره البقره ۱۳۱: إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ. .

۲- ۲) ب:«لو فرض»،و ما أثبته من ج،د.

لا صغيرا و لا كبيرا لا عمدا و لا خطأ و لا على سبيل التأويل و الشبهه و هذا المذهب ممّا تفردوا به فإن أصحابنا و غيرهم من المانعين للكبائر قبل النبوّه لم يمنعوا وقوع الصغائر منهم إذا لم تكن مسخفه منفره.

اطردت الإماميّه هذا القول فى الأئمه فجعلت حكمهم فى ذلك حكم الأنبياء فى وجوب العصمه المطلقه لهم قبل النبوّه و بعدها

الفصل الثانى فى عصمه الأنبياء فى زمن النبوّه عن الذنوب فى أفعالهم و تروكهم عدا ما يتعلق بتبليغ الوحى و الفتوى فى الأحكام

جوز قوم من الحشويه عليهم هذه الكبائر و هم أنبياء كالزنا و اللواط و غيرهما و فيهم من جوز ذلك بشرط الاستسرار دون الإعلان و فيهم من جوز ذلك على الأحوال كلها.

و منع أصحابنا المعتزله من وقوع الكبائر منهم ع أصلا و منعوا أيضا من وقوع الصغائر المسخفه منهم و جوزوا وقوع الصغائر التى ليست بمسخفه منهم ثمّ اختلفوا فمنهم من جوز على النبىّ الإقدام على المعصيه الصغيره غير المسخفه عمدا (۱) و هو قول شيخنا أبى هاشم رحمه اللّه تعالى فإنّه أجاز ذلك و قال إنّه لا يقدم ع على ذلك إلّا على خوف و وجل و لا يتجرأ على اللّه سبحانه.

و منهم من منع من تعمد إتيان الصغيره و قال إنهم لا يقدمون على الذنوب التى يعلمونها ذنوبا بل على سبيل التأويل و دخول الشبهه و هذا قول أبى على رحمه اللّه تعالى.

۱- ۱) كذا فى ج،د،و فى ب:«عملا».

و حکی عن أبی إسحاق النظام و جعفر بن مبشر أن ذنوبهم لا تکون إلّا علی سبیل السهو و النسیان و أنهم مؤاخذون بذلک و إن کان موضوعا عن أمتهم لأن معرفتهم أقوی و دلائلهم أکثر و أخطارهم أعظم و یتهیأ لهم من التحفظ ما لا یتهیأ لغیرهم.

و قالت الإمامیّه لا تجوز علیهم الکبائر و لا الصغائر لا عمدا و لا خطأ و لا سهوا و لا علی سبیل التأویل و الشبهه و کذلک قولهم فی الأئمه و الخلاف بیننا و بینهم فی الأنبیاء یکاد یکون ساقطا لأن أصحابنا إنّما یجوزون علیهم الصغائر لأنّه لا عقاب علیها و إنّما تقتضی نقصان الثواب المستحق علی قاعدتهم فی مسأله الإحباط فقد اعترف إذا أصحابنا بأنّه لا یقع من الأنبیاء ما یستحقون به ذما و لا عقابا و الإمامیّه إنّما تنفی عن الأنبیاء الصغائر و الکبائر من حیث کان کل شیء منها یستحق فاعله به الذم و العقاب لأن الإحباط باطل عندهم فإذا کان استحقاق الذم و العقاب یجب أن ینفی عن الأنبیاء وجب أن ینفی عنهم سائر الذنوب فقد صار الخلاف إذا متعلقا بمسأله الإحباط و صارت هذه المسأله فرعا من فروعها.

و اعلم أن القول بجواز الصغائر علی الأنبیاء بالتأویل و الشبهه علی ما ذهب إلیه شیخنا أبو علی رحمه اللّه تعالی إنّما اقتضاه تفسیره لآیه آدم و الشجره و تکلفه إخراجها عن تعمد آدم للعصیان فقال إن آدم نهی عن نوع تلک الشجره لا عن عینها بقوله تعالی وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَهَ و أراد سبحانه نوعها المطلق فظن آدم أنه أراد خصوصیه تلک الشجره بعینها و قد کان أشیر إلیها فلم یأکل منها بعینها و لکنه أکل من شجره أخری من نوعها فأخطأ فی التأویل و أصحاب شیخنا أبی هاشم لا یرضون هذا المذهب و یقولون إن الإشکال باق بحاله لأن آدم أخل بالنظر علی

هـذا القول فی أن المنهی عنه هل هو عین الشـجره أو نوعها مع أنّه قـد کان مدلولا علی ذلک لأنّه لو لم یکن مدلولا علی ذلک لکان تکلیف الامتناع عن التناول تکلیف ما لا یطاق و إذا دل علی ذلک وجب علیه النظر و لا وجه یجب النظر لأجله إلّا الخوف من ترکه و إذا لم یکن بد من کونه خائفا فهو عالم إذا بوجوب هذا التأمل و النظر فإذا أخل به فقد وقعت منه المعصیه مع علمه.

و کما لا یرضـی أصـحاب شیخنا أبی هاشم هذا المذهب فکذلک لا یرتضون مذهب النظام و جعفر بن مبشر و ذلک لأن القول بأن الأنبیاء یؤاخـذون علی ما یفعلونه سـهوا متناقض لأن السـهو یزیل التکلیف و یخرج الفعل من کونه ذنبا مؤاخـذا به و لهـذا لا یصـحّ مؤاخـذه المجنون و النـائم و السـهو فی کونه مؤثرا فی رفع التکلیف جـار مجری فقـد القـدر و الآلات و الأدله فلو جاز أن یخـالف حـال الأنبیـاء حـال غیرهم فی صـحه تکلیفهم مع السـهو جـاز أن یخالف حالهم حال غیرهم فی صـحه التکلیف مع فقد القدر و الآلات و ذلک باطل.

و اعلم أن الشـریف المرتضـی رحمه اللّه تعالی قد تکلم فی کتابه المسـمی بتنزیه الأنبیاء و الأئمه علی هذه الآیه و انتصر لمذهب الإمامیّه فیها (۱) و حـاول صـرفها عن ظاهرهـا و تـأول اللفظ بتأویل مسـتکره غیر صـحیح و أنا أحکی کلامه هاهنا و أتکلم علیه نصـره لأصـحابنا و نصـره أیضـا لأـمیر المؤمنین ع فـإنه قـد صـرّح فی هـذا الفصـل بوقوع الـذنب من آدم ع أ لاـ تری إلی قوله و المخـاطره بمنزلته و هل تکون هـذه اللفظه إلّا فی الـذنب و کـذلک سیاقه الفصل من أوله إلی آخره إذا تأمله المنصف و اطرح الهوی و التعصب ثمّ إنا نذکر کلام (۲) السیّد الشریف المرتضی رحمه اللّه تعالی قال رحمه اللّه تعالی

۱- ۱) تکمله من ج،د.

۲- ۱) تکمله من ج،د.

أما قوله تعالى وَ عَصى آدَمُ رَبَّهُ فإن المعصيه مخالفه للأمر (۱) و الأمر من الحكيم تعالى قد يكون بالواجب و بالندب معا فلا يمتنع على هذا أن يكون آدم مندوبا إلى ترك التناول من الشجره فيكون بمواقعتها تاركا فرضا و نفلا و غير فاعل قبيحا و ليس يمتنع أن يسمى تارك النفل عاصيا كما يسمى بذلك تارك الواجب فإن تسميه من خالف ما أمر به سواء كان واجبا أو نفلا بأنّه عاص ظاهر و لهذا يقولون أمرت فلانا بكذا و كذا من الخير فعصانى و خالفنى و إن لم يكن ما أمر به واجبا (۲) .

يقال له الكلام على هذا التأويل من وجوه أولها أن ألفاظ الشرع يجب أن تحمل على حقائقها اللغويّه ما لم يكن لها حقائق شرعيه فإذا كان لها حقائق شرعيه وجب أن تحمل على عرف الشرع و اصطلاحه كالصلاه و الحجّ و النفاق و الكفر و نحو ذلك من الألفاظ الشرعيه و هكذا قال السيّد المرتضى رحمه اللّه تعالى فى كتابه فى أصول الفقه المعروف بالذريعه فى باب كون الأمر للوجوب و هو الحق الذى لا مندوحه عنه و إذا كان لفظ العصيان فى الاصطلاح الشرعى موضوعا لمخالفه الأمر الإيجابى لم يجز العدول عنه و حمله على مخالفه الندب.

و معلوم أن لفظ العصيان فى العرف الشرعى لا يطلق إلّا على مخالفه الأمر المقتضى للوجوب فالقول بجواز حملها على مخالفه الأمر الندبى قول تبطله و تدفعه تلك القاعده المقرره التى ثبتت بالاتفاق و بالدليل على أننا قبل أن نجيب بهذا الوجه نمنع أصلا أنّه يجوز أن يقال لتارك النفل إنّه عاص لا فى أصل اللغه و لا فى العرف و لا فى الشرع و ذلك لأن حقيقه النفل هو ما يقال فيه للمكلف الأولى أن تفعل هذا و لك ألا تفعله و معلوم أن

---

۱ - ۱) العباره فى كتاب تنزيه الأنبياء بعد ذكر الآيه«...قالوا:و هذا تصريح بوقوع المعصيه التى لا تكون إلاّ قبيحه؛و أكده بقوله:«فغوى»،و الغى ضد الرشد.الجواب:يقال لهم:أما المعصيه...».

۲- ۲) تنزيه الأنبياء ۹.

تارک مثل ذلک لا یطلق علیه أنّه عاص و یبین ذلک أن لفظ العصیان فی اللغه موضوع للامتناع و لذلک سمیت العصا عصا لأنّه یمتنع بها و منه قولهم قد شق العصا أی خرج عن الربقه المانعه من الاختلاف و التفرق و تارک الندب لا یمتنع من أمر لأن الأمر الندبی لا یقتضی شیئا اقتضاء اللزوم بل معناه إن فعلت فهو أولی و یجوز ألا تفعل فأی امتناع حدث إذا خولف أمر الندب سمی المخالف له عاصیا و یبین ذلک أیضا أن لفظ عاص اسم ذمّ فلا یجوز إطلاقه علی تارک الندب کما لا یسمی فاسقا و إن کان الفسق فی أصل اللغه للخروج.

ثمّ یسأل المرتضی رحمه اللّه تعالی عما سأل عنه نفسه فیقال له کیف یجوز أن یکون ترک الندب معصیه أ و لیس هذا یوجب أن یوصف الأنبیاء بأنهم عصاه فی کل حال و أنهم لا ینفکون عن المعصیه لأنّهم لا یکادون ینفکون من ترک الندب (۱) .

و قد أجاب رحمه اللّه تعالی عن هذا فقال وصف تارک الندب بأنّه عاص توسع و تجوز و المجاز لا یقاس علیه و لا یعدی عن موضعه و لو قیل إنّه حقیقه فی فاعل القبیح و تارک الأولی و الأفضل (۲) لم یجز إطلاقه فی الأنبیاء إلّا مع التقیید لأن استعماله قد کثر فی فاعل القبائح فإطلاقه عن التقیید موهم.

لکنا نقول إن أردت بوصفهم بأنهم عصاه أنهم فعلوا القبیح فلا یجوز ذلک و إن أردت أنهم ترکوا ما لو فعلوه لاستحقوا الثواب و لکان أولی فهم کذلک.

کذلک یقال له لیس هذا من باب القیاس علی المجاز الذی اختلف فیه أرباب أصول الفقه لأن من قال إذا ترک زید الندب فإنّه یسمی عاصیا یلزمه أن یقول إن عمرا إذا ترک الندب یسمی عاصیا و لیس هذا قیاسا کما أن من قال لزید البلید هذا

۱- ۱) تنزیه الأنبیاء ۱۰.

۲- ۲) من تنزیه الأنبیاء.

حمار قال لعمرو البليد هذا حمار و القياس على المجاز الذى اختلف الأصوليون فى جوازه خارج عن هذا الموضع.

و مثال المسأله الأصوليه المختلف فيها وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ (۱) هل يجوز أن يقال طأطئ لهما عنق الذل.

و أمّا قوله لو سلّمنا أنّه حقيقه فى تارك الندب لم يجز إطلاقه فى حقّ الأنبياء لأنّه يوهم العصيان بل يجب أن يقيد.

فيقال له لكن البارئ سبحانه أطلقه و لم يقيده فى قوله وَ عَصىٰ آدَمُ فيلزمك أن يكون تعالى موهما و فاعلا للقبيح لأن إيهام القبيح قبيح.

فإن قال الدلاله العقليّه على استحاله المعاصى على الأنبياء تؤمن من الإيهام.

قيل له و تلك الدلاله بعينها تؤمن من الإيهام فى قول القائل الأنبياء عصاه فهلا أجزت إطلاق ذلك.

و ثانيها أنّه تعالى قال فَغَوىٰ و الغى الضلال.

قال المرتضى رحمه اللّه تعالى معنى غوى هاهنا خاب لأنّه نعلم أنه (۲) لو فعل ما ندب إليه من ترك التناول من الشجره لاستحق الثواب العظيم فإذا خالف الأمر و لم يصر إلى ما ندب إليه فقد خاب لا محاله من حيث لم يصر (۳) إلى الثواب الذى كان يستحقه بالامتناع و لا شبهه فى أن لفظ غوى يحتمل الخيبه قال الشاعر فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره و من يغو لا يعدم على الغى لائما (۴) .

۱- ۱) سوره الإسراء ۲۴.

۲- ۲) التنزيه:«لأنا نعلم».

۳- ۳) ب:«فإذا خالف الأمر إلى و اندب إليه».

۴- ۴) للمرقش،اللسان ۱۹:۳۷۷.

يقال له أ لست القائل فی مصنفاتک الکلامیه إن المندوبات إنّما ندب إلیها لأنّها کالمسهلات و المیسرات لفعل الواجبات العقلیّه و أنّها لیست ألطافا فی واجب عقلی و أن ثوابها یسیر جدا بالإضافه إلی ثواب الواجب فإذا کان آدم ع ما أخل بشیء من الواجبات و لا فعل شیئا من المقبحات فقد استحق من الثواب العظیم ما یستحقر ثواب المندوب بالإضافه إلیه و مثل هذا لا یقال فیه لمن ترک المندوب إنّه قد خاب أ لا ترى أن من اکتسب مائه ألف قنطار من المال و ترک بعد ذلک درهما واحدا کان یمکنه اکتسابه فلم یکتسبه لا یقال إنّه خاب.

و ثالثها أن ظاهر القرآن یخالف ما ذکره لأنّه تعالی أخبر أن آدم منهی عن أکل الشجره بقوله وَ لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونا مِنَ الظّالِمِینَ و قوله أَ لَمْ أَنْهَکُما عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ و هذا یوجب أنّه قد عصی بأن فعل منهیا عنه و الشریف المرتضی رحمه اللّه تعالی یقول إنّه عصی بأن ترک مأمورا به.

قال المرتضی رحمه اللّه تعالی مجیبا عن هذا إن الأمر و النهی لیسا یختصان (۱) عندنا بصیغه لیس فیها احتمال و اشتراک و قد یؤمر عندنا بلفظ النهی و ینهی بلفظ الأمر و إنّما یکون النهی نهیا بکراهه المنهی عنه فإذا قال تعالی لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ و لم یکره قربهما لم یکن فی الحقیقه ناهیا کما أنّه تعالی لما قال اِعْمَلُوا ما شِئْتُمْ (۲) وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا (۳) و لم یرد ذلک لم یکن أمرا به و إذا کان قد صحب قوله لا تَقْرَبا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ إراده ترک التناول وجب أن یکون هذا القول أمرا و إنّما سماه منهیا و سمی

۱- ۱) التنزیه:«أما النهی و الأمر معا فلیسا...».

۲- ۲) سوره فصلت ۴۰.

۳- ۳) سوره المائده ۲.

أمره له بأنّه نهی من حیث کان فیه معنی النهی لأن فی النهی ترغیبا فی الامتناع من الفعل و تزهیدا فی الفعل نفسه و لما کان الأمر ترغیبا من فعل المأمور و تزهیدا فی ترکه جاز أن یسمی نهیا.

و قد یتداخل هذان الوضعان فی الشاهد فیقول أحدنا قد أمرت فلانا بألا یلقی الأمیر و إنّما یرید أنّه نهاه عن لقائه و یقول نهیتک عن هجر زید و إنّما معناه أمرتک بمواصلته (۱) .

یقال له هذا خلاف الظاهر فلا یجوز المصیر إلیه إلّا بدلاله قاطعه تصرف اللفظ عن ظاهره و یکفی أصحاب أبی هاشم فی نصره قولهم التمسک بالظاهر.

و اعلم أن بعض أصحابنا تأول هذه الآیه و قال إن ذلک وقع من آدم ع قبل نبوّته لأنّه لو کان نبیّا قبل إخراجه من الجنه لکان إمّا أن یکون مرسلا إلی نفسه و هو باطل أو إلی حواء و قد کان الخطاب یأتیها بغیر واسطه لقوله تعالی وَ لا تَقْرَبا أو إلی الملائکه و هذا باطل لأن الملائکه رسل اللّه بدلیل قوله جاعِلِ الْمَلائِکَهِ رُسُلاً (۲) و الرسول لا یحتاج إلی رسول آخر أو یکون رسولا و لیس هناک من یرسل إلیه و هذا محال فثبت أن هذه الواقعه وقعت له ع قبل نبوّته و إرساله

الفصل الثالث فی خطئهم فی التبلیغ و الفتاوی

قال أصحابنا إن الأنبیاء معصومون من کل خطإ یتعلق بالأداء و التبلیغ فلا یجوز

۱- ۱) التنزیه ۱۱.

۲- ۲) سوره فاطر ۱.

علیهم الکذب و لا- التغییر و لا- التبدیل و لا الکتمان و لا تأخر البیان عن وقت الحاجه و لا الغلط فیما یؤدونه عن اللّه تعالی و لا السهو فیه و لا الإلغاز و لا التعمیه لأن کل ذلک إمّا أن ینقض دلاله المعجز علی صدقه أو یؤدی إلی تکلیف ما لا یطاق.

و قال قوم من الکرامیه و الحشویه یجوز علیهم الخطأ فی أقوالهم کما جاز فی أفعالهم قالوا و قد أخطأ رسول اللّه ص فی التبلیغ حیث قال تلک الغرانیق العلی.و إن شفاعتهن لترتجی.

و قال قوم منهم یجوز الغلط علی الأنبیاء فیما لم تکن الحجه فیه مجرد خبرهم لأنّه لا یکون فی ذلک إبطال حجه اللّه علی خلقه کما وقع من النبیّ ص فی هذه الصوره فإن قوله ذلک لیس بمبطل لحجه العقل فی أن الأصنام لا- یجوز تعظیمها و لا ترجی شفاعتها فأما ما کان السبیل إلیه مجرد السمع فلو أمکن الغلط فیه لبطلت الحجه بإخبارهم.

و قال قوم منهم إن الأنبیاء یجوز أن یخطئوا فی أقوالهم و أفعالهم إذا لم تجر تلک الأفعال مجری بیان الوحی کبیانه ع لنا الشریعه و لا- یجوز علیه الخطأ فی حال البیان و إن کان یجوز علیه ذلک فی غیر حال البیان کما روی من خبر ذی الیدین (۱) حین سها النبیّ ص فی الصلاه و کذلک ما یکون منه من تبلیغ وحی فإنّه لا- یجوز علیه أن یخطئ فیه لأنّه حجه اللّه علی عباده فأما فی أقواله الخارجه عن التبلیغ فیجوز

۱- ۱) نقله أبو داود فی کتاب الصلاه ۱:۳۶۳ بسنده عن أبی هریره قال:«صلی بنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم إحدی صلاتی العشی:الظهر أو العصر؛قال:فصلی بنا رکعتین ثمّ سلیم،ثمّ قام إلی خشبه فی مقدم المسجد فوضع یدیه علیها؛إحداهما علی الأخری،یعرف فی وجهه الغضب،ثمّ خرج سرعان الناس و هم یقولون:فصرت الصلاه!قصرت الصلاه!و فی الناس أبو بکر و عمر؛فهاباه أن یکلماه،فقام رجل کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم یسمیه ذا الیدین؛فقال:یا رسول اللّه،أنسیت أم قصرت الصلاه؟ فقال:«لم أنس و لم تقصر الصلاه»،قال:بل نسیت یا رسول اللّه،و أقبل رسول اللّه علی القوم فقال: «أصدق ذو الیدین؟»فأومئوا:أی نعم،فرجع رسول اللّه إلی مقامه فصلی الرکعتین الباقیتین ثمّ سلم ثمّ کبر و سجد مثل سجوده أو أطول.ثم رفع فکبر».

أن يخطئ كما روى عنه ص فی نهيه لأهل المدينه عن تأبير النخل (۱) .

فأما أصحابنا المعتزله فإنهم اختلفوا فی الخبر المروی عنه ع فی سوره النجم فمنهم من دفع الخبر أصلا و لم يقبله و طعن فی رواته و منهم من اعترف بكونه قرآنا منزلا و هم فريقان أحدهما القائلون بأنّه كان وصفا للملائكه فلما ظنّ المشركون أنّه وصف آلهتهم رفع و نهی عن تلاوته و ثانيهما القائلون إنّه خارج علی وجه الاستفهام بمعنی الإنكار فتوهم سامعوه أنّه بمعنی التحقيق فنسخه اللّه تعالی و نهی عن تلاوته.

و منهم من قال ليس بقرآن منزل بل هو كلام تكلم به رسول اللّه ص من قبل نفسه علی طريق الإنكار و الهزء بقريش فظنوا أنّه يريد التحقيق فنسخه اللّه بأن بين خطأ ظنهم و هذا معنی قوله وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لاٰ نَبِیٍّ إِلاّٰ إِذٰا تَمَنّٰی أَلْقَی اَلشَّيْطٰانُ فِی أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِی اَلشَّيْطٰانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ آيٰاتِهِ (۲) قالوا فإلقاء الشيطان هاهنا هو إلقاء الشبهه فی قلوب المشركين و إنّما أضافه إلی أمنيته و هی تلاوته القرآن لأن بغرور الشيطان و وسوسته أضاف المشركون إلی تلاوته ع ما لم يرده بها.

و أنكر أصحابنا الأخبار الوارده التی تقتضی الطعن علی الرسول ص قالوا و كيف يجوز أن تصدق هذه الأخبار الآحاد علی من قد قال اللّه تعالی له كَذٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤٰادَكَ (۳) و قال له سَنُقْرِئُكَ فَلاٰ تَنْسیٰ (۴) و قال عنه وَ لَوْ تَقَوَّلَ

۱- ۱) رواه مسلم فی كتاب الفضائل ۴:۱۸۳۶ بسنده عن أنس:أن النبیّ صلّی اللّه عليه و سلم مرّ بقوم يلقحون النخل؛فقال:«لو لم يفعلوا لصلح»قال:فخرج شيصا(و هو اليسر الردیء)فمر بهم فقال: «ما لنخلكم؟قالوا:قلت كذا و كذا!قال:«أنتم أعلم بأمر دنياكم».

۲- ۲) سوره الحجّ ۵۲.

۳- ۳) سوره الفرقان ۳۲.

۴- ۴) سوره الأعلی ۶.

عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ

(۱)

و أمّا خبر ذی الیدین و خبر تأبیر النخل فقد تکلمنا علیهما فی کتبنا المصنفه فی أصول الفقه وَ قَدَّرَ الْأَرْزَاقَ فَكَثَّرَهَا وَ قَلَّلَهَا وَ قَسَّمَهَا عَلَى الضِّيقِ وَ السَّعَهِ- [فَعَدَّلَ]

فَعَدَلَ فِيهَا لِيَبْتَلِيَ مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَ مَعْسُورِهَا وَ لِيَخْتَبِرَ بِذَلِكَ الشُّكْرَ وَ الصَّبْرَ مِنْ غَنِيِّهَا وَ فَقِيرِهَا ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عَقَابِيلَ فَاقَتِهَا وَ بِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا وَ بِفُرَجِ أَفْرَاحِهَا غُصَصَ أَتْرَاحِهَا وَ خَلَقَ الْآجَالَ فَأَطَالَهَا وَ قَصَّرَهَا وَ قَدَّمَهَا وَ أَخَّرَهَا وَ وَصَلَ بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا وَ جَعَلَهُ خَالِجاً لِأَشْطَانِهَا وَ قَاطِعاً لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا .

الضِّيق

و الضَّيق لغتان فأما المصدر من ضاق فالضِّيق بالکسر لا غیر و عدل فیها من التعدیل و هو التقویم و روی فعدل بالتخفیف من العدل نقیض الظلم .

و المیسور و المعسور مصدران و قال سیبویه هما صفتان و لا یجیء عنده المصدر علی وزن مفعول البته و یتأول قولهم دعه إلی میسوره و یقول کأنّه قال دعه إلی أمر یوسر فیه و کذلک یتأول المعقول أیضا فیقول کأنّه عقل له شیء أی حبس و أید و سدد.

و معنی قوله ع لیبتلی من أراد بمیسورها و معسورها هو معنی

۱۴۸۹

قَوْلُ اَلنَّبِيِّ ص إِنَّ إِعْطَاءَ هَذَا الْمَالِ فِتْنَهٌ وَ إِمْسَاكَهُ فِتْنَهٌ.

ص: ۲۱

۱- ۱) سوره الحاقه ۴۵-۴۷.

و العقابيل فی الأصل الحلأ و هو قروح صغار تخرج بالشفه من بقايا المرض و الفاقه الفقر .

و طوارق الآفات متجددات المصائب و أصل الطروق ما يأتی ليلا .

و الأتراح الغموم الواحد ترح و ترحه تتريحا أی حزنه .

و خالجا جاذبا و الخلج الجذب خلجه يخلجه بالكسر و اختلجه و منه الخليج الحبل لأنّه يجتذب به و سمی خليج البحر خليجا لأنّه يجذب من معظم البحر.

و الأشطان الجبال واحدها شطن و شطنت الفرس أشطنه إذا شددته بالشطن .

و القرائن الحبال جمع قرن و هو من شواذ الجموع قال الشاعر أبلغ خليفتنا إن كنت لاقيه أن لدی الباب كالمشدود فی قرن (۱) .

و مرائر القرائن جمع مرير و هو ما لطف و طال منها و اشتد فتله و هذا الكلام من باب الاستعاره عَالِمُ السِّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ وَ نَجْوَى الْمُتَخَافِتِينَ وَ خَوَاطِرِ رَجْمِ الظُّنُونِ وَ عُقَدِ عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ وَ مَسَارِقِ إِيمَاضِ الْجُفُونِ وَ مَا ضَمِنَتْهُ أَكْنَانُ الْقُلُوبِ وَ غَيَابَاتُ الْغُيُوبِ وَ مَا أَصْغَتْ لاسْتِرَاقِهِ مَصَائِخُ الْأَسْمَاعِ وَ مَصَايِفِ الذَّرِّ وَ مَشَاتِي الْهَوَامِّ وَ رَجْعِ الْحَنِينِ مِنَ الْمُولَهَاتِ وَ هَمْسِ الْأَقْدَامِ وَ مُنْفَسَحِ الثَّمَرَهِ مِنْ وَلَائِجِ غُلُفِ الْأَكْمَامِ وَ مُنْقَمَعِ الْوُحُوشِ مِنْ غِيرَانِ الْجِبَالِ وَ أَوْدِيَتِهَا وَ مُخْتَبَإِ الْبُعُوضِ بَيْنَ سُوقِ

۱- ۱) للسان ۱۷:۲۱۵ من غير نسبه،و روايته:«أبلغ أبا سمع».

الْأَشْجَارِ وَ أَلْحِيَتِهَا وَ مَغْرِزِ الْأَوْرَاقِ مِنَ الْأَفْنَانِ وَ مَحَطِّ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ الْأَصْلَابِ وَ نَاشِئَهِ الْغُيُومِ وَ مُتَلَاحِمِهَا وَ دُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرَاكِمِهَا وَ مَا تَسْفِي الْأَعَاصِيرُ بِذُيُولِهَا وَ تَعْفُو الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا وَ عَوْمِ بَنَاتِ الْأَرْضِ فِي كُثْبَانِ الرِّمَالِ وَ مُسْتَقَرِّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَهِ بِذُرَا شَنَاخِيبِ الْجِبَالِ وَ تَغْرِيدِ ذَوَاتِ الْمَنْطِقِ فِي دَيَاجِيرِ الْأَوْكَارِ وَ مَا أَوْعَبَتْهُ الْأَصْدَافُ وَ حَضَنَتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبِحَارِ وَ مَا غَشِيَتْهُ سُدْفَهُ لَيْلٍ أَوْ ذَرَّ عَلَيْهِ شَارِقُ نَهَارٍ وَ مَا اعْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدَّيَاجِيرِ وَ سُبُحَاتُ النُّورِ وَ أَثَرِ كُلِّ خَطْوَهٍ وَ حِسِّ كُلِّ حَرَكَهٍ وَ رَجْعِ كُلِّ كَلِمَهٍ وَ تَحْرِيكِ كُلِّ شَفَهٍ وَ مُسْتَقَرِّ كُلِّ نَسَمَهٍ وَ مِثْقَالِ كُلِّ ذَرَّهٍ وَ هَمَاهِمِ كُلِّ نَفْسٍ هَامَّهٍ وَ مَا عَلَيْهَا مِنْ ثَمَرِ شَجَرَهٍ أَوْ سَاقِطِ وَرَقَهٍ أَوْ قَرَارَهِ نُطْفَهٍ أَوْ نُقَاعَهِ دَمٍ وَ مُضْغَهٍ أَوْ نَاشِئَهِ خَلْقٍ وَ سُلَالَهٍ لَمْ يَلْحَقْهُ فِي ذَلِكَ كُلْفَهٌ وَ لَا اعْتَرَضَتْهُ فِي حِفْظِ مَا ابْتَدَعَ مِنْ خَلْقِهِ عَارِضَهٌ وَ لَا اعْتَوَرَتْهُ فِي تَنْفِيذِ الْأُمُورِ وَ تَدَابِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَالَهٌ وَ لَا فَتْرَهٌ بَلْ نَفَذَهُمْ عِلْمُهُ وَ أَحْصَاهُمْ عَدَدُهُ وَ وَسِعَهُمْ عَدْلُهُ وَ غَمَرَهُمْ فَضْلُهُ مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ أَهْلُهُ .

الشرح:

لو سمع النضر بن كنانه هذا الكلام لقال لقائله ما قاله على بن العبّاس بن جُريج لإسماعيل بن بلبل قالوا أبو الصَّقر من شيبان قلت لهم

إذ كان يفخر به على عدنان و قحطان بل كان يقرّ به عين أبيه إبراهيم خليل الرحمن

و يقول له إنّه لم يعف ما شيّدت من معالم التوحيد بل أخرج اللّه تعالى لك من ظهرى ولدا ابتدع من علوم التوحيد فى جاهليه العرب ما لم تبتدعه أنت فى جاهليه النبط بل لو سمع هذا الكلام أرسطوطاليس القائل بأنّه تعالى لا يعلم الجزئيات لخشع قلبه و قفّ شعره و اضطرب فكره أ لا ترى ما عليه من الرواء و المهابه و العظمه و الفخامه و المتانه و الجزاله مع ما قد أشرب من الحلاوه و الطلاوه و اللطف و السلاسه لا أرى كلاما يشبه هذا إلّا أن يكون كلام الخالق سبحانه فإن هذا الكلام نبعه من تلك الشجره و جدول من ذلك البحر و جذوه من تلك النار و كأنّه شرح قوله تعالى وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها إِلّا هُوَ وَ يَعْلَمُ ما فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلّا يَعْلَمُها وَ لا حَبَّهٍ فِي ظُلُماتِ الْأَرْضِ وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلّا فِي كِتابٍ مُبِينٍ (۱) .

ثمّ نعود إلى التفسير فنقول النجوى المسارّه تقول انتجى القوم و تناجوا أى تساروا و انتجيت زيدا إذا خصصته بمناجاتك

۱۴۹۰

۱۴,۱- وَ مِنْهُ الْحَدِيثُ أَنَّهُ ص أَطَالَ النَّجْوَى مَعَ عَلِيٍّ ع فَقَالَ قَوْمٌ لَقَدْ أَطَالَ الْيَوْمَ نَجْوَى ابْنِ عَمِّهِ فَبَلَغَهُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّى مَا انْتَجَيْتُهُ وَ لَكِنَّ اللَّهَ انْتَجَاهُ .

و يقال للسرّ نفسه النجو يقال نجوته نجوا أى ساررته و كذلك ناجيته مناجاه و سمى ذلك الأمر المخصوص نجوى لأنّه يستسر به فأما قوله تعالى وَ إِذْ هُمْ نَجْوى فجعلهم هم النجوى و إنّما النجوى فعلهم فإنما هو كقولك قوم رضا و إنّما الرضا فعلهم و يقال للذى تساره النجى على فعيل و جمعه أنجيه قال الشاعر

۱- ۱) سوره الأنعام ۵۹.

إنی إذا ما القوم کانوا أنجیه (۱)

و قد یکون النجی جماعه مثل الصدیق قال اللّه تعالی خَلَصُوا نَجِیًّا (۲) و قال الفراء قد یکون النجی و النجوی اسما و مصدرا.

و المتخافتین الذین یسرون المنطق و هی المخافته و التخافت و الخفت قال الشاعر أخاطب جهرا إذ لهن تخافت و شتان بین الجهر و المنطق الخفت (۳) .

و رجم الظنون القول بالظنّ قال سبحانه رَجْماً بِالْغَیْبِ و منه الحدیث المرجم بالتشدید و هو الذی لا یدری أ حقّ هو أم باطل و یقال صار رجما أی لا یوقف علی حقیقه أمره .

و عقد عزیمات الیقین العزائم التی یعقد القلب علیها و تطمئن النفس إلیها .

و مسارق إیماض الجفون ما تسترقه الأبصار حین تومض یقال أومض البصر و البرق إیماضا إذا لمع لمعا خفیفا و یجوز ومض بغیر همز یمض ومضا و ومیضا و ومضانا و أکنان القلوب غلفها و الکن الستر و الجمع أکنان قال تعالی جَعَلَ لَکُمْ مِنَ الْجِبالِ أَکْناناً (۴) و یروی أکنه القلوب و هی الأغطیه أیضا قال تعالی وَ جَعَلْنا عَلی قُلُوبِهِمْ أَکِنَّهً (۵) و الواحد کنان قال عمر بن أبی ربیعه

---

۱ - ۱) اللسان ۲۰:۱۷۹،و نسبه إلی سحیم بن وثیل الیربوعی؛و بعده: و اضطرب القوم اضطراب الأرشیه هناک أوصینی و لا توصی بیه.

۲- ۲) سوره یوسف ۸۰.

۳- ۳) اللسان ۲:۳۳۵ من غیر نسبه.

۴- ۴) سوره النحل ۸۱.

۵- ۵) سوره الأنعام ۲۵.

تحت عين كناننا

ظل برد مرحل (۱)

و يعنى بالذى ضمنته أكنان القلوب الضمائر .

و غيابات الغيوب جمع غيابه و هى قعر البئر فى الأصل ثمّ نقلت إلى كل غامض خفى مثل غيابه و قد روى غبابات بالباء .

و أصغت تسمعت و مالت نحوه و لاستراقه لاستماعه فى خفيه قال تعالى إِلّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ (۲) .

و مصائخ الأسماع خروقها التى يصيخ بها أى يتسمع .

و مصايف الذر المواضع التى يصيف الذر فيها أى يقيم الصيف يقال صاف بالمكان و اصطاف بمعنى و الموضع مصيف و مصطاف.

و الذر جمع ذره و هى أصغر النمل .

و مشاتى الهوام المواضع التى تشتو الهوام بها يقال شتوت بموضع كذا و تشتيت أى أقمت به الشتاء.

و الهوام جمع هامه و لا يقع هذا الاسم إلّا على المخوف من الأحناش.

۱- ۱) اللسان ۱۷:۲۴۳،و ذكر قبله: هاج ذا القلب منزل دارس العهد محول أيّنا بات ليله بين غصنين بوبل قال ابن برى:صواب إنشاده: *برد عصب مرحّل* و أنشده ابن دريد: تحت ظلّ كناننا ظلّ برد مرحّل.

۲- ۲) سوره الحجر ۱۸.

و رجع الحنين ترجيعه و ترديده و المولهات النوق و النساء اللواتى حيل بينهن و بين أولادهن .

و همس الأقدام

صوت وطئها خفيا جدا قال تعالى فَلا تَسْمَعُ إِلاّ هَمْساً (۱) و منه قول الراجز.

فهن يمشين بنا هميسا (۲)

و الأسد الهموس الخفى الوطء .

و منفسح الثمره

أى موضع سعتها من الأكمام و قد روى متفسخ بالخاء المعجمه و تشديد السين و بتاء بعد الميم مصدرا من تفسخت الثمره إذا انقطعت.

و الولائج المواضع الساتره و الواحده وليجه و هو كالكهف يستتر فيه الماره من مطر أو غيره و يقال أيضا فى جمعه ولج و أولاج .

و متقمع الوحوش

موضع تقمعها و استتارها و سمى قمعه (۳) بن إلياس بن مضر بذلك لأنّه انقمع فى بيته كما زعموا.

و غيران الجبال جمع غار و هو كالكهف فى الجبل و المغار مثل الغار و المغاره مثله .

و مختبأ البعوض

موضع اختبائها و استتارها و سوق الأشجار جمع ساق و ألحيتها جمع لحاء و هو القشر .

و مغرز الأوراق

موضع غرزها فيها.

۱- ۱) سوره طه ۱۰۸.

۲- ۲) اللسان ۸:۱۳۶ من غير نسبه.

۳- ۳) قمعه؛بفتح القاف و الميم،قال صاحب اللسان:«كان اسمه عميرا فأغير على إبل أبيه فانقمع فى البيت فرقا،فسماه أبوه قمعه،و خرج أخوه مدركه بن إلياس لبقاء إبل أبيه،فأدركها و قعد الأخ الثالث يطبخ القدر،فسمى طابخه».

و الأفنان جمع فنن و هو الغصن و الأمشاج ماء الرجل يختلط بماء المرأه و دمها جمع مشيج كيتيم و أيتام و محطها إمّا مصدر أو مكان.

و مسارب الأصلاب المواضع التى يتسرب المنى فيها من الصلب أى يسيل .

و ناشئه الغيوم

أول ما ينشأ منها و هو النشىء أيضا و ناشئه الليل فى قوله تعالى إِنَّ ناشِئَهَ اللَّيْلِ هِىَ أَشَدُّ وَطْئاً (۱) أول ساعاته و يقال هى ما ينشأ فى الليل من الطاعات و متلاحمها ما يلتصق منها بعضها ببعض و يلتحم .

و درور قطر السحائب

مصدر من درّ يدرّ أى سال و ناقه درور أى كثيره اللبن و سحاب درور أى كثير المطر و يقال إن لهذا السحاب لدره أى صبا و الجمع درور و متراكمها المجتمع المتكاثف منها ركمت الشىء أركمه بالضم جمعته و ألقيت بعضه على بعض و رمل ركام و سحاب ركام أى مجتمع .

و الأعاصير جمع إعصار و هى ريح تثير الغبار فيرتفع إلى السماء كالعمود و قال تعالى فَأَصابَها إِعْصارٌ فِيهِ نارٌ (۲) .

و تسفى من سفت الريح التراب سفيا إذا أذرته فهو سفى و ذيولها هاهنا يريد به أطرافها و ما لاحف الأرض منها .

و ما تعفو الأمطار

أى ما تدرس عفت الريح المنزل أى درسته و عفا المنزل نفسه يعفو درس يتعدى و لا يتعدى .

و بنات الأرض الهوام و الحشرات التى تكون فى الرمال و عومها فيها سباحتها و يقال لسير السفينه و سير الإبل أيضا عوم عمت فى الماء بضم أوله أعوم.

۱- ۱) سوره المزّمّل ۶.

۲- ۲) سوره البقره ۲۶۶.

و كثبان الرمال جمع كثيب و هو ما انصب من الرمل و اجتمع فى مكان واحد فصار تلا و كثبت الشىء أكثبه كثبا إذا جمعته و انكثب الرمل اجتمع .

و شناخيب الجبال رءوسها واحدها شنخوب و ذراها أعاليها جمع ذروه و ذروه بالكسر و الضم .

و التغريد التطريب بالغناء و التغرد مثله و كذلك الغرد بفتحهما و يقال غرد الطائر فهو غرد إذا طرب بصوته.

و ذوات المنطق هاهنا الأطيار و سمى صوتها منطقا و إن كان لا يطلق إلّا على ألفاظ البشر مجازا.

و دياجير جمع ديجور و هو الظلام و الأوكار جمع وكر و هو عش الطائر و يجمع أيضا على وكور و وكر الطائر يكر وكرا أى دخل وكره .

و قوله و ما أوعبته الأصداف أى من اللؤلؤ و حضنت عليه أمواج البحار أى ما ضمته كما تحضن الأنثى من الطير بيضها و هو ما يكون فى لجه إمّا من سمك أو خشب أو ما يحمله البحر من العنبر كالجماجم بين الأمواج و غير ذلك .

و سدفه الليل ظلمته و جاء بالفتح و قيل السدفه اختلاط الضوء و الظلمه معا كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار.

و غشيته غطته و ذر عليه شارق نهار أى ما طلعت عليه الشمس و ذرت الشمس تذر بالضم ذرورا طلعت و ذر البقل إذا طلع من الأرض.

و شرقت الشمس طلعت و أشرقت بالهمزه إذا أضاءت و صفت .

و اعتقبت

تعاقبت و أطباق الدياجير أطباق الظلم و أطباقها جمع طبقه أى

أغطيتها أطبقت الشيء أى غطيته و جعلته مطبقا و قد تطبق هو و منه قولهم لو تطبقت السماء على الأرض لما فعلت كذا و سبحات النور عطف على أطباق الدياجير أى يعلم سبحانه ما تعاقب عليه الظلام و الضياء و سبحات هاهنا ليس يعنى به ما يعنى بقوله سبحان وجه ربّنا لأنّه هناك بمعنى ما يسبح عليه النور أى يجرى من سبح الفرس و هو جريه و يقال فرس سابح .

و الخطوه ما بين القدمين بالضم و خطوت خطوه بالفتح لأنّه المصدر .

و رجع كل كلمه

ما ترجع به من الكلام إلى نفسك و تردده فى فكرك .

و النسمه الإنسان نفسه و جمعها نسم و مثقال كل ذره أى وزن كل ذره و ممّا يخطئ فيه العامّه قولهم للدينار مثقال و إنّما المثقال وزن كل شيء قال تعالى إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ (۱) .

و هماهم كل نفس هامه

الهماهم جمع همهمه و هى ترديد الصوت فى الصدر و حمار همهيم يهمهم فى صوته و همهمت المرأه فى رأس الصبىّ و ذلك إذا نومته بصوت ترققه له و النفس الهامه ذات الهمه التى تعزم على الأمر .

قوله و ما عليها أى ما على الأرض فجاء بالضمير و لم يسبق ذكر صاحبه اعتمادا على فهم المخاطب كما قال تعالى كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (۲) .

و قراره النطفه ما يستقر فيه الماء من الأماكن قال الشاعر و أنتم قراره كل معدن سوءه و لكل سائله تسيل قرار.

و النطفه الماء نفسه

۱۴۹۱

وَ مِنْهُ قَوْلُهُ ع فِی اَلْخَوَارِجِ

إِنَّ مَصَارِعَهُمْ النُّطْفَهُ .

أى لا يعبرون النهر و يجوز أن يريد بالنطفه المنى و يقويه ما ذكره بعده من المضغه.

۱- ۱) سوره النساء ۴۰.

۲- ۲) سوره الرحمن ۲۶.

و النقاعه نقره يجتمع فيها الدم و مثله أنقوعه و يقال لوقبه الثريد أنقوعه.

و المضغه قطعه اللحم و السلاله فى الأصل ما استل من الشيء و سميت النطفه سلاله الإنسان لأنّها استلت منه و كذلك الولد .

و الكلفه المشقه و اعتورته مثل عرته و نفذهم علمه تشبيه بنفوذ السهم و عدى الفعل بنفسه و إن كان معدى فى الأصل بحرف الجر كقولك اخترت الرجال زيدا أى من الرجال كأنّه جعل علمه تعالى خارقا لهم و نافذا فيهم و يروى و أحصاهم عده بالتضعيف اَللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ وَ التَّعْدَادِ الْكَثِيرِ إِنْ تُؤَمَّلْ فَخَيْرُ مَأْمُولٍ وَ إِنْ تُرْجَ فَخَيْرُ مَرْجُوٍّ اللَّهُمَّ [فَقَدْ]

وَ قَدْ بَسَطْتَ لِي فِيمَا لاَ أَمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ وَ لاَ أُثْنِي بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ وَ لاَ أُوَجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَهِ وَ مَوَاضِعِ الرِّيبَهِ وَ عَدَلْتَ بِلِسَانِي عَنْ مَدَائِحِ الآْدَمِيِّينَ وَ الثَّنَاءِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ اللَّهُمَّ وَ لِكُلِّ مُثْنٍ عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَهٌ مِنْ جَزَاءٍ أَوْ عَارِفَهٌ مِنْ عَطَاءٍ وَ قَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلاً عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَهِ وَ كُنُوزِ الْمَغْفِرَهِ اللَّهُمَّ وَ هَذَا مَقَامُ مَنْ أَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ وَ لَمْ يَرَ مُسْتَحِقّاً لِهَذِهِ الْمَحَامِدِ وَ الْمَمَادِحِ غَيْرَكَ وَ بِي فَاقَهٌ إِلَيْكَ لاَ يَجْبُرُ مَسْكَنَتَهَا إِلاَّ فَضْلُكَ وَ لاَ يَنْعَشُ مِنْ خَلَّتِهَا إِلاَّ مَنُّكَ وَ جُودُكَ فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ وَ أَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي إِلَى سِوَاكَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

التعداد

مصدر و خير خبر مبتدإ محذوف تقديره فأنت خير مأمول .

و معنى قوله قد بسطت لى أى قد آتيتنى لسنا و فصاحه و سعه منطق فلا أمدح غيرك و لا أحمد سواك .

و يعنى بمعادن الخيبه البشر لأن مادحهم و مؤملهم يخيب فى الأكثر و جعلهم مواضع الريبه لأنهم لا يوثق بهم فى حال .

و معنى قوله ع و قد رجوتك دليلا على ذخائر الرحمه و كنوز المغفره أنه راج منه أن يدله على الأعمال التى ترضيه سبحانه و يستوجب بها منه الرحمه و المغفره و كأنّه جعل تلك الأعمال التى يرجو أن يدلّ عليها ذخائر للرحمه و كنوزا .

و الفاقه الفقر و كذلك المسكنه .

و ينعش بالفتح يرفع و الماضى نعش و منه النعش لارتفاعه و المن العطاء و النعمه و المنان من أسماء اللّه سبحانه

۹۱ و من كلام له ع لما أراده الناس على البيعه بعد قتل عثمان رضى اللّه عنه

اشاره

دَعُونِی وَ الْتَمِسُوا غَيْرِی فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْراً لَهُ وُجُوهٌ وَ أَلْوَانٌ لاَ تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ وَ لاَ تَثْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ وَ إِنَّ الْآفَاقَ قَدْ أَغَامَتْ وَ الْمَحَجَّهَ قَدْ تَنَكَّرَتْ.

وَ اعْلَمُوا (۱) أَنِّی إِنْ أَجَبْتُكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ وَ لَمْ أُصْغِ إِلَی قَوْلِ الْقَائِلِ وَ عَتْبِ الْعَاتِبِ وَ إِنْ تَرَكْتُمُونِی فَأَنَا كَأَحَدِكُمْ وَ لَعَلِّی أَسْمَعُكُمْ وَ أَطْوَعُكُمْ لِمَنْ وَلَّيْتُمُوهُ أَمْرَكُمْ وَ أَنَا لَكُمْ وَزِيراً خَيْرٌ لَكُمْ مِنِّی أَمِيراً .

فی أكثر النسخ لما اراده الناس علی البيعه و وجدت فی بعضها أداره الناس علی البيعه فمن روی الأول جعل علی متعلقه بمحذوف و تقديره موافقا و من روی الثانی جعلها متعلقه بالفعل الظاهر نفسه و هو أداره تقول أدرت فلانا علی كذا و داورت فلانا علی كذا أی عالجته .

و لا تقوم له القلوب أی لا تصبر و أغامت الآفاق غطاها الغيم أغامت و غامت و أغيمت و تغيمت (۲) كله بمعنی و المحجه الطريق و تنكرت جهلت فلم تعرف و وزيرا و أميرا منصوبان علی الحال .

و هذا الكلام يحمله أصحابنا علی ظاهره و يقولون إنّه ع لم يكن منصوصا

۱- ۱) كذا فی ا،ج،و فی ب،و مخطوطه النهج«و أعلم».

۲- ۲) د:«و غنمت».

علیه بالإمامه من جهه الرسول ص و إن کان أولی الناس بها و أحقهم بمنزلتها لأنّه لو کان منصوصا علیه بالإمامه من جهه الرسول ع لما جاز له أن یقول دعونی و التمسوا غیری و لا أن یقول و لعلی أسمعکم و أطوعکم لمن ولیتموه أمرکم و لا أن یقول و أنا لکم وزیرا خیر منی لکم أمیرا و تحمله الإمامیّه علی وجه آخر فیقولون إن الذین أرادوه علی البیعه هم کانوا العاقدین بیعه الخلفاء من قبل و قد کان عثمان منعهم أو منع کثیرا منهم عن حقه من العطاء لأن بنی أمیّه استأصلوا الأموال فی أیام عثمان فلما قتل قالوا لعلی ع نبایعک علی أن تسیر فینا سیره أبی بکر و عمر لأنهما کانا لا یستأثران بالمال لأنفسهما و لا لأهلهما فطلبوا من علی ع البیعه علی أن یقسم علیهم بیوت الأموال قسمه أبی بکر و عمر فاستعفاهم و سألهم أن یطلبوا غیره ممن یسیر بسیرتهما و قال لهم کلاما تحته رمز و هو قوله إنا مستقبلون أمرا له وجوه و ألوان لا تقوم له القلوب و لا تثبت علیه العقول و إن الآفاق قد أغامت و المحجه قد تنکرت .

قالوا و هذا کلام له باطن و غور عمیق معناه الإخبار عن غیب یعلمه هو و یجهلونه (۱) هم و هو الإنذار بحرب المسلمین بعضهم لبعض و اختلاف الکلمه و ظهور الفتنه.

و معنی قوله له وجوه و ألوان أنه موضع شبهه و تأویل فمن قائل یقول أصاب علی و من قائل یقول أخطأ و کذلک القول فی تصویب محاربیه من أهل الجمل و صفین و النهروان و تخطئتهم فإن المذاهب فیه و فیهم تشعبت و تفرقت جدا.

و معنی قوله الآفاق قد أغامت و المحجه قد تنکرت أن الشبهه قد استولت علی العقول و القلوب و جهل أکثر الناس محجه الحق أین هی فأنا لکم وزیرا عن رسول اللّه ص أفتی فیکم بشریعته و أحکامه خیر لکم منی أمیرا محجورا علیه

۱- ۱) ساقطه من ا.

مدبرا بتدبیرکم فإنی أعلم أنّه لا قدره لی أن أسیر فیکم بسیره رسول اللّه ص فی أصحابه مستقلا بالتدبیر لفساد أحوالکم و تعذر صلاحکم.

و قد حمل بعضهم کلامه علی محمل آخر فقال هذا کلام مستزید (۱) شاک من أصحابه یقول لهم ددعونی و التمسوا غیری علی طریق الضجر (۲) منهم و التبرم بهم و التسخط لأفعالهم لأنّهم کانوا عدلوا عنه من قبل و اختاروا علیه فلما طلبوه بعد أجابهم جواب المتسخط العاتب.

و حمل قوم منهم الکلام علی وجه آخر فقالوا إنّه أخرجه مخرج التهکم و السخریه أی أنا لکم وزیرا خیر منی لکم أمیرا فیما تعتقدونه کما قال سبحانه ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِیزُ الْکَرِیمُ (۳) أی تزعم لنفسک ذلک و تعتقده.

و اعلم أن ما ذکروه لیس ببعید أن یحمل الکلام علیه لو کان الدلیل قد دل علی ذلک فأما إذا لم یدلّ علیه دلیل فلا یجوز صرف اللفظ عن ظاهره و نحن نتمسک بالظاهر إلّا أن تقوم دلاله علی مذهبهم تصدنا عن حمل اللفظ عن ظاهره و لو جاز أن تصرف الألفاظ عن ظواهرها لغیر دلیل قاهر یصدف و یصد عنها لم یبق وثوق بکلام اللّه عزّ و جلّ و بکلام رسوله ع و قد ذکرنا فیما تقدم کیفیه الحال التی کانت بعد قتل عثمان و البیعه العلویه کیف وقعت

فصل فیما کان من أمر طلحه و الزبیر عند قسم المال

و نحن نذکر هاهنا فی هذه القصه ما ذکره شیخنا أبو جعفر الإسکافی (۴) فی کتابه

۱- ۱) مستزید،أی شاک عاتب،و فی الأساس:«فلان یستزید فلانا،یستقصره و یشکوه؛و هو مستزید».

۲- ۲) د:«المضجر».

۳- ۳) سوره الدخان ۴۹.

۴ - ۴) هو محمّد بن عبد اللّه،أبو جعفر المعروف بالإسکافی؛أحد المتکلّمین من معتزله البغدادیین.قال الخطیب فی تاریخه(۵:۴۱۶):«له تصانیف معروفه؛و کان الحسین بن علی الکرابیسی یتکلم معه و یناظره،و بلغنی أنّه مات فی سنه أربعین و مائتین».

الذی نقض فیه کتاب العثمانیه لشیخنا أبی عثمان فإن الذی ذکره لم نورده نحن فیما تقدم.

۱۴۹۲

۱,۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ لَمَّا اجْتَمَعَتِ اَلصَّحَابَهُ فِی مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ص بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ لِلنَّظَرِ فِی أَمْرِ الْإِمَامَهِ أَشَارَ (۱) أَبُو الْهَیْثَمِ بْنُ التَّیِّهَانِ وَ رِفَاعَهُ بْنُ رَافِعٍ وَ مَالِکُ بْنُ الْعَجْلَانِ وَ أَبُو أَیُّوبَ الْأَنْصَارِیُّ وَ عَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ بِعَلِیٍّ ع وَ ذَکَرُوا فَضْلَهُ وَ سَابِقَتَهُ وَ جِهَادَهُ وَ قَرَابَتَهُ فَأَجَابَهُمُ النَّاسُ إِلَیْهِ فَقَامَ کُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ خَطِیباً یَذْکُرُ فَضْلَ عَلِیٍّ ع فَمِنْهُمْ مَنْ فَضَّلَهُ عَلَی أَهْلِ عَصْرِهِ خَاصَّهً وَ مِنْهُمْ مَنْ فَضَّلَهُ عَلَی اَلْمُسْلِمِینَ کُلِّهِمْ کَافَّهً ثُمَّ بُوِیعَ وَ صَعِدَ اَلْمِنْبَرَ فِی الْیَوْمِ الثَّانِی مِنْ یَوْمِ الْبَیْعَهِ وَ هُوَ یَوْمُ السَّبْتِ لِإِحْدَی عَشْرَهَ لَیْلَهً بَقِینَ مِنْ ذِی الْحِجَّهِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَی عَلَیْهِ وَ ذَکَرَ مُحَمَّداً فَصَلَّی عَلَیْهِ ثُمَّ ذَکَرَ نِعْمَهَ اللَّهِ عَلَی أَهْلِ اَلْإِسْلَامِ ثُمَّ ذَکَرَ اَلدُّنْیَا فَزَهَّدَهُمْ فِیهَا وَ ذَکَرَ الْآخِرَهَ فَرَغَّبَهُمْ إِلَیْهَا ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّهُ لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص اسْتَخْلَفَ النَّاسُ أَبَا بَکْرٍ ثُمَّ اسْتَخْلَفَ أَبُو بَکْرٍ عُمَرَ فَعَمِلَ بِطَرِیقِهِ ثُمَّ جَعَلَهَا شُورَی بَیْنَ سِتَّهٍ فَأَفْضَی الْأَمْرُ مِنْهُمْ إِلَی عُثْمَانَ فَعَمِلَ مَا أَنْکَرْتُمْ وَ عَرَفْتُمْ (۲) ثُمَّ حُصِرَ وَ قُتِلَ ثُمَّ جِئْتُمُونِی طَائِعِینَ فَطَلَبْتُمْ إِلَیَّ وَ إِنَّمَا أَنَا رَجُلٌ مِنْکُمْ لِی مَا لَکُمْ وَ عَلَیَّ مَا عَلَیْکُمْ وَ قَدْ فَتَحَ اللَّهُ الْبَابَ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَ أَهْلِ الْقِبْلَهِ وَ أَقْبَلَتِ الْفِتَنُ کَقِطَعِ اللَّیْلِ الْمُظْلِمِ وَ لَا یَحْمِلُ هَذَا الْأَمْرَ إِلَّا أَهْلُ الصَّبْرِ وَ الْبَصَرِ وَ الْعِلْمِ بِمَوَاقِعِ الْأَمْرِ وَ إِنِّی حَامِلُکُمْ عَلَی مَنْهَجِ نَبِیِّکُمْ ص وَ مُنَفِّذٌ فِیکُمْ مَا أُمِرْتُ بِهِ إِنْ اسْتَقَمْتُمْ لِی وَ بِاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ أَلَا إِنَّ مَوْضِعِی مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص بَعْدَ وَفَاتِهِ کَمَوْضِعِی مِنْهُ أَیَّامَ حَیَاتِهِ فَامْضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ وَ قِفُوا عِنْدَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ وَ لَا تَعْجَلُوا فِی أَمْرٍ حَتَّی نُبَیِّنَهُ لَکُمْ فَإِنَّ لَنَا عَنْ کُلِّ أَمْرٍ تُنْکِرُونَهُ عُذْراً أَلَا وَ إِنَّ اللَّهَ عَالِمٌ مِنْ فَوْقِ سَمَائِهِ وَ عَرْشِهِ أَنِّی کُنْتُ کَارِهاً لِلْوَلَایَهِ عَلَی أُمَّهِ مُحَمَّدٍ حَتَّی اجْتَمَعَ رَأْیُکُمْ عَلَی ذَلِکَ لِأَنِّی سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ أَیُّمَا وَالٍ وَلِیَ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِی أُقِیمَ عَلَی حَدِّ اَلصِّرَاطِ

۱- ۱) أشاروا بفضله؛أی عرفوا الناس به.

۲- ۲) کذا فی د.

وَ نَشَرَتِ الْمَلَائِكَهُ صَحِيفَتَهُ فَإِنْ كَانَ عَادِلاً أَنْجَاهُ اللَّهُ بِعَدْلِهِ وَ إِنْ كَانَ جَائِراً انْتَفَضَ بِهِ اَلصِّرَاطُ حَتَّى تَتَزَايَلَ مَفَاصِلُهُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى اَلنَّارِ فَيَكُونُ أَوَّلُ مَا يَتَّقِيهَا بِهِ أَنْفُهُ وَ حُرَّ وَجْهِهِ وَ لَكِنِّي لَمَّا اجْتَمَعَ رَأْيُكُمْ لَمْ يَسَعْنِي تَرْكُكُمْ ثُمَّ الْتَفَتَ ع يَمِيناً وَ شِمَالاً فَقَالَ أَلَا لَا يَقُولَنَّ رِجَالٌ مِنْكُمْ غَداً قَدْ غَمَرَتْهُمُ الدُّنْيَا فَاتَّخَذُوا الْعَقَارَ وَ فَجَّرُوا الْأَنْهَارَ وَ رَكِبُوا الْخُيُولَ الْفَارِهَهَ وَ اتَّخَذُوا الْوَصَائِفَ الرُّوقَهَ (۱) فَصَارَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ عَاراً وَ شَنَاراً إِذَا مَا مَنَعْتُهُمْ مَا كَانُوا يَخُوضُونَ فِيهِ وَ أَصَرْتُهُمْ إِلَى حُقُوقِهِمُ الَّتِي يَعْلَمُونَ فَيَنْقِمُونَ ذَلِكَ وَ يَسْتَنْكِرُونَ وَ يَقُولُونَ حَرَمَنَا اِبْنُ أَبِي طَالِبٍ حُقُوقَنَا أَلَا وَ أَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ اَلْمُهَاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصَارِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص يَرَى أَنَّ الْفَضْلَ لَهُ عَلَى مَنْ سِوَاهُ لِصُحْبَتِهِ فَإِنَّ الْفَضْلَ النَّيِّرَ غَداً عِنْدَ اللَّهِ وَ ثَوَابُهُ وَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ أَيُّمَا رَجُلٍ اسْتَجَابَ لِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ فَصَدَّقَ مِلَّتَنَا وَ دَخَلَ فِي دِينِنَا وَ اسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا فَقَدْ اسْتَوْجَبَ حُقُوقَ اَلْإِسْلَامِ وَ حُدُودَهُ فَأَنْتُمْ عِبَادُ اللَّهِ وَ الْمَالُ مَالُ اللَّهِ يُقْسَمُ بَيْنَكُمْ بِالسَّوِيَّهِ لَا فَضْلَ فِيهِ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ وَ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ اللَّهِ غَداً أَحْسَنُ الْجَزَاءِ وَ أَفْضَلُ الثَّوَابِ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ الدُّنْيَا لِلْمُتَّقِينَ أَجْراً وَ لَا ثَوَاباً وَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ وَ إِذَا كَانَ غَداً إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَاغْدُوا عَلَيْنَا فَإِنَّ عِنْدَنَا مَالاً نَقْسِمُهُ فِيكُمْ وَ لَا يَتَخَلَّفَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَرَبِيٌّ وَ لَا عَجَمِيٌّ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْعَطَاءِ أَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا حَضَرَ إِذَا كَانَ مُسْلِماً حُرّاً أَقُولُ قَوْلِي هَذَا وَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَ لَكُمْ ثُمَّ نَزَلَ.

قَالَ شَيْخُنَا أَبُو جَعْفَرٍ وَ كَانَ (۲) هَذَا أَوَّلَ مَا أَنْكَرُوهُ مِنَ كَلَامِهِ ع وَ أَوْرَثَهُمُ الضِّغْنَ عَلَيْهِ وَ كَرِهُوا إِعْطَاءَهُ وَ قَسْمَهُ بِالسَّوِيَّهِ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ غَدَا وَ غَدَا النَّاسُ لِقَبْضِ الْمَالِ فَقَالَ لِعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ كَاتِبِهِ ابْدَأْ بِالْمُهَاجِرِينَ فَنَادِهِمْ وَ أَعْطِ كُلَّ

۱- ۱) الروقه:الحسانی.

۲- ۲) د:«فکان».

رَجُلٍ مِمَّنْ حَضَرَ ثَلاَثَهَ دَنَانِيرَ ثُمَّ ثَنِّ بِالْأَنْصَارِ فَافْعَلْ مَعَهُمْ مِثْلَ ذَلِكَ وَ مَنْ يَحْضُرُ مِنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ الْأَحْمَرِ وَ الْأَسْوَدِ فَاصْنَعْ بِهِ مِثْلَ ذَلِكَ.

فَقَالَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَذَا غُلاَمِي بِالْأَمْسِ وَ قَدْ أَعْتَقْتُهُ الْيَوْمَ فَقَالَ نُعْطِيهِ كَمَا نُعْطِيكَ فَأَعْطَى كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ثَلاَثَهُ دَنَانِيرَ وَ لَمْ يُفَضِّلْ أَحَداً عَلَى أَحَدٍ وَ تَخَلَّفَ عَنْ هَذَا الْقَسْمِ يَوْمَئِذٍ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ وَ رِجَالٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَ غَيْرِهَا.

قَالَ وَ سَمِعَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ لِأَبِيهِ وَ طَلْحَهَ وَ مَرْوَانَ وَ سَعِيدٍ مَا خَفِيَ عَلَيْنَا أَمْسِ مِنْ كَلاَمِ عَلِيٍّ مَا يُرِيدُ فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَ الْتَفَتَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ إِيَّاكَ أَعْنِي وَ اسْمَعِي يَا جَارَهُ فَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رَافِعٍ لِسَعِيدٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ وَ لَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (۱) .

ثُمَّ إِنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَافِعٍ أَخْبَرَ عَلِيّاً ع بِذَلِكَ فَقَالَ وَ اللَّهِ إِنْ بَقِيتُ وَ سَلِمْتُ لَهُمْ لَأُقِيمَنَّهُمْ عَلَى الْمَحَجَّهِ الْبَيْضَاءِ وَ الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ قَاتَلَ اللَّهُ اِبْنَ الْعَاصِ لَقَدْ عَرَفَ مِنْ كَلاَمِي وَ نَظَرِي إِلَيْهِ أَمْسِ أَنِّي أُرِيدُهُ وَ أَصْحَابَهُ مِمَّنْ هَلَكَ فِيمَنْ هَلَكَ .

قَالَ فَبَيْنَا النَّاسُ فِي اَلْمَسْجِدِ بَعْدَ الصُّبْحِ إِذْ طَلَعَ اَلزُّبَيْرُ وَ طَلْحَهُ فَجَلَسَا نَاحِيَهً عَنْ عَلِيٍّ ع ثُمَّ طَلَعَ مَرْوَانُ وَ سَعِيدٌ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ فَجَلَسُوا إِلَيْهِمَا ثُمَّ جَاءَ قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ فَانْضَمُّوا إِلَيْهِمْ فَتَحَدَّثُوا نَجِيّاً سَاعَهً ثُمَّ قَامَ اَلْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَهَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ فَجَاءَ إِلَى عَلِيٍّ ع فَقَالَ يَا أَبَا الْحَسَنِ إِنَّكَ قَدْ وَتَرْتَنَا جَمِيعاً أَمَّا أَنَا فَقَتَلْتَ أَبِي يَوْمَ بَدْرٍ صَبْراً وَ خَذَلْتَ أَخِي يَوْمَ الدَّارِ بِالْأَمْسِ وَ أَمَّا سَعِيدٌ فَقَتَلْتَ أَبَاهُ يَوْمَ بَدْرٍ فِي الْحَرْبِ وَ كَانَ ثَوْرَ قُرَيْشٍ وَ أَمَّا مَرْوَانُ فَسَخَّفْتَ أَبَاهُ عِنْدَ عُثْمَانَ إِذْ ضَمَّهُ إِلَيْهِ وَ نَحْنُ إِخْوَتُكَ

۱- ۱) سوره الزخرف ۴۳.

وَ نُظَرَاؤُكَ مِنْ بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ وَ نَحْنُ نُبَایِعُكَ الْیَوْمَ عَلَی أَنْ تَضَعَ عَنَّا مَا أَصَبْنَاهُ مِنَ الْمَالِ فِی أَیَّامِ عُثْمَانَ وَ أَنْ تَقْتُلَ قَتَلَتَهُ وَ إِنَّا إِنْ خِفْنَاكَ تَرَكْنَاكَ فَالْتَحَقْنَا بِالشَّامِ .

فَقَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتُمْ مِنْ وَتْرِی إِیَّاكُمْ فَالْحَقُّ وَتَرَكُمْ وَ أَمَّا وَضْعِی عَنْكُمْ مَا أَصَبْتُمْ فَلَیْسَ لِی أَنْ أَضَعَ حَقَّ اللَّهِ عَنْكُمْ وَ لَا عَنْ غَیْرِكُمْ وَ أَمَّا قَتْلِی قَتَلَهُ عُثْمَانَ فَلَوْ لَزِمَنِی قَتْلُهُمْ الْیَوْمَ لَقَتَلْتُهُمْ أَمْسِ وَ لَكِنْ لَكُمْ عَلَیَّ إِنْ خِفْتُمُونِی أَنْ أُؤَمِّنَكُمْ وَ إِنْ خِفْتُكُمْ أَنْ أَسَیِّرَكُمْ .

فَقَامَ اَلْوَلِیدُ إِلَی أَصْحَابِهِ فَحَدَّثَهُمْ وَ افْتَرَقُوا عَلَی إِظْهَارِ الْعِدَاوَهِ وَ إِشَاعَهِ الْخِلَافِ فَلَمَّا ظَهَرَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِمْ قَالَ عَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ لِأَصْحَابِهِ قُومُوا بِنَا إِلَی هَؤُلَاءِ النَّفَرِ مِنْ إِخْوَانِكُمْ فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنَا عَنْهُمْ وَ رَأَیْنَا مِنْهُمْ مَا نَكْرَهُ مِنَ الْخِلَافِ وَ الطَّعْنِ عَلَی إِمَامِهِمْ وَ قَدْ دَخَلَ أَهْلُ الْجَفَاءِ بَیْنَهُمْ وَ بَیْنَ اَلزُّبَیْرِ وَ الْأَعْسَرِ الْعَاقِّ یَعْنِی طَلْحَهَ .فَقَامَ أَبُو الْهَیْثَمِ وَ عَمَّارٌ وَ أَبُو أَیُّوبَ وَ سَهْلُ بْنُ حُنَیْفٍ وَ جَمَاعَهٌ مَعَهُمْ فَدَخَلُوا عَلَی عَلِیٍّ ع فَقَالُوا یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ انْظُرْ فِی أَمْرِكَ وَ عَاتِبْ قَوْمَكَ هَذَا الْحَیَّ مِنْ قُرَیْشٍ فَإِنَّهُمْ قَدْ نَقَضُوا عَهْدَكَ وَ أَخْلَفُوا وَعْدَكَ وَ قَدْ دَعَوْنَا فِی السِّرِّ إِلَی رَفْضِكَ هَدَاكَ اللَّهُ لِرُشْدِكَ وَ ذَاكَ لِأَنَّهُمْ كَرِهُوا الْأُسْوَهَ وَ فَقَدُوا الْأَثَرَهَ وَ لَمَّا آسَیْتَ بَیْنَهُمْ وَ بَیْنَ اَلْأَعَاجِمِ أَنْكَرُوا وَ اسْتَشَارُوا عَدُوَّكَ وَ عَظَّمُوهُ وَ أَظْهَرُوا الطَّلَبَ بِدَمِ عُثْمَانَ فِرْقَهً لِلْجَمَاعَهِ وَ تَأَلُّفاً لِأَهْلِ الضَّلَالَهِ فَرَأْیَكَ.

فَخَرَجَ عَلِیٌّ ع فَدَخَلَ اَلْمَسْجِدَ وَ صَعِدَ اَلْمِنْبَرَ مُرْتَدِیاً بِطَاقٍ مُؤْتَزِراً بِبُرْدٍ قِطْرِیٍّ مُتَقَلِّداً سَیْفاً مُتَوَكِّئاً عَلَی قَوْسٍ فَقَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّا نَحْمَدُ اللَّهَ رَبَّنَا وَ إِلَهَنَا وَ وَلِیَّنَا وَ وَلِیَّ النِّعَمِ عَلَیْنَا الَّذِی أَصْبَحَتْ نِعَمُهُ عَلَیْنَا ظَاهِرَهً وَ بَاطِنَهً امْتِنَاناً مِنْهُ بِغَیْرِ حَوْلٍ مِنَّا وَ لَا قُوَّهٍ لِیَبْلُوَنَا أَ نَشْكُرُ أَمْ نَكْفُرُ فَمَنْ شَكَرَ زَادَهُ وَ مَنْ كَفَرَ عَذَّبَهُ فَأَفْضَلُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَهً وَ أَقْرَبُهُمْ مِنَ اللَّهِ وَسِیلَهً أَطْوَعُهُمْ لِأَمْرِهِ

وَ أَعْمَلُهُمْ بِطَاعَتِهِ وَ أَتْبَعُهُمْ لِسُنَّهِ رَسُولِهِ وَ أَحْيَاهُمْ لِكِتَابِهِ لَيْسَ لِأَحَدٍ عِنْدَنَا فَضْلٌ إِلاَّ بِطَاعَهِ اللَّهِ وَ طَاعَهِ اَلرَّسُولِ هَذَا كِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِنَا وَ عَهْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَ سِيرَتُهُ فِينَا لاَ يَجْهَلُ ذَلِكَ إِلاَّ جَاهِلٌ عَانِدٌ عَنِ الْحَقِّ مُنْكِرٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يا أَيُّهَا النّاسُ إِنّا خَلَقْناكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَ أُنْثى وَ جَعَلْناكُمْ شُعُوباً وَ قَبائِلَ لِتَعارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ

(۱)

ثُمَّ صَاحَ بِأَعْلَى صَوْتِهِ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ الْكافِرِينَ ثُمَّ قَالَ يَا مَعْشَرَ اَلْمُهَاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصَارِ أَ تَمُنُّونَ عَلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ بِإِسْلاَمِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَداكُمْ لِلْإِيمانِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ ثُمَّ قَالَ أَنَا أَبُو الْحَسَنِ وَ كَانَ يَقُولُهَا إِذَا غَضِبَ ثُمَّ قَالَ أَلاَ إِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَصْبَحْتُمْ تَمَنَّوْنَهَا وَ تَرْغَبُونَ فِيهَا وَ أَصْبَحَتْ تُغْضِبُكُمْ وَ تُرْضِيكُمْ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ وَ لاَ مَنْزِلِكُمُ الَّذِي خُلِقْتُمْ لَهُ فَلاَ تَغُرَّنَّكُمْ فَقَدْ حَذَّرْتُكُمُوهَا وَ اسْتَتِمُّوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ لِأَنْفُسِكُمْ عَلَى طَاعَهِ اللَّهِ وَ الذُّلِّ لِحُكْمِهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ فَأَمَّا هَذَا الْفَيْءُ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فِيهِ أَثَرَهٌ وَ قَدْ فَرَغَ اللَّهُ مِنْ قِسْمَتِهِ فَهُوَ مَالُ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ عِبَادُ اللَّهِ اَلْمُسْلِمُونَ وَ هَذَا كِتَابُ اللَّهِ بِهِ أَقْرَرْنَا وَ لَهُ أَسْلَمْنَا وَ عَهْدُ نَبِيِّنَا بَيْنَ أَظْهُرِنَا فَمَنْ لَمْ يَرْضَ بِهِ فَلْيَتَوَلَّ كَيْفَ شَاءَ فَإِنَّ الْعَامِلَ بِطَاعَهِ اللَّهِ وَ الْحَاكِمَ بِحُكْمِ اللَّهِ لاَ وَحْشَهَ عَلَيْهِ ثُمَّ نَزَلَ عَنِ اَلْمِنْبَرِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ بَعَثَ بِعَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ وَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَنْبَلٍ الْقُرَشِيِّ إِلَى طَلْحَهَ وَ اَلزُّبَيْرَ وَ هُمَا فِي نَاحِيَهِ اَلْمَسْجِدِ فَأَتَيَاهُمَا فَدَعَوَاهُمَا فَقَامَا حَتَّى جَلَسَا إِلَيْهِ ع فَقَالَ لَهُمَا نَشَدْتُكُمَا اللَّهَ هَلْ جِئْتُمَانِي طَائِعَيْنِ لِلْبَيْعَهِ وَ دَعَوْتُمَانِي إِلَيْهَا وَ أَنَا كَارِهٌ لَهَا قَالاَ نَعَمْ فَقَالَ غَيْرَ مُجْبَرَيْنِ وَ لاَ مَقْسُورَيْنِ فَأَسْلَمْتُمَا لِي بَيْعَتَكُمَا وَ أَعْطَيْتُمَانِي عَهْدَكُمَا

۱- ۱) سوره الحجرات ۱۳.

قَالاَ نَعَمْ قَالَ فَمَا دَعَاكُمَا بَعْدُ إِلَى مَا أَرَى قَالاَ أَعْطَيْنَاكَ بَيْعَتَنَا عَلَى أَلاَّ تَقْضِيَ الْأُمُورَ وَ لاَ تَقْطَعَهَا دُونَنَا وَ أَنْ تَسْتَشِيرَنَا فِي كُلِّ أَمْرٍ وَ لاَ تَسْتَبِدَّ بِذَلِكَ عَلَيْنَا وَ لَنَا مِنَ الْفَضْلِ عَلَى غَيْرِنَا مَا قَدْ عَلِمْتَ فَأَنْتَ تَقْسِمُ الْقَسْمَ وَ تَقْطَعُ الْأَمْرَ وَ تُمْضِي الْحُكْمَ بِغَيْرِ مُشَاوَرَتِنَا وَ لاَ عِلْمِنَا فَقَالَ لَقَدْ نَقَمْتُمَا يَسِيراً وَ أَرْجَأْتُمَا كَثِيراً فَاسْتَغْفِرَا اللَّهَ يَغْفِرْ لَكُمَا أَ لاَ تُخْبِرَانِنِي أَدْفَعْتُكُمَا عَنْ حَقٍّ وَجَبَ لَكُمَا فَظَلَمْتُكُمَا إِيَّاهُ قَالاَ مَعَاذَ اللَّهِ قَالَ فَهَلْ اسْتَأْثَرْتُ مِنْ هَذَا الْمَالِ لِنَفْسِي بِشَيْءٍ قَالاَ مَعَاذَ اللَّهِ قَالَ أَ فَوَقَعَ حُكْمٌ أَوْ حَقٌّ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَجَهِلْتُهُ أَوْ ضَعُفْتُ عَنْهُ قَالاَ مَعَاذَ اللَّهِ قَالَ فَمَا الَّذِي كَرِهْتُمَا مِنْ أَمْرِي حَتَّى رَأَيْتُمَا خِلاَفِي قَالاَ خِلاَفُكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فِي الْقَسْمِ أَنَّكَ جَعَلْتَ حَقَّنَا فِي الْقَسْمِ كَحَقِّ غَيْرِنَا وَ سَوَّيْتَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ مَنْ لاَ يُمَاثِلُنَا فِيمَا أَفَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْنَا بِأَسْيَافِنَا وَ رِمَاحِنَا وَ أَوْجَفْنَا (1) عَلَيْهِ بِخَيْلِنَا وَ رَجِلِنَا وَ ظَهَرَتْ عَلَيْهِ دَعْوَتُنَا وَ أَخَذْنَاهُ قَسْراً قَهْراً مِمَّنْ لاَ يَرَى الْإِسْلاَمَ إِلاَّ كَرْهاً فَقَالَ فَأَمَّا مَا ذَكَرْتُمَاهُ مِنَ الِاسْتِشَارَةِ بِكُمَا فَوَ اللَّهِ مَا كَانَتْ لِي فِي الْوَلاَيَةِ رَغْبَةٌ وَ لَكِنَّكُمْ دَعَوْتُمُونِي إِلَيْهَا وَ جَعَلْتُمُونِي عَلَيْهَا فَخِفْتُ أَنْ أَرُدَّكُمْ فَتَخْتَلِفَ الْأُمَّةُ فَلَمَّا أَفْضَتْ إِلَيَّ نَظَرْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَ سُنَّةِ رَسُولِهِ فَأَمْضَيْتُ مَا دَلاَّنِي عَلَيْهِ وَ اتَّبَعْتُهُ وَ لَمْ أَحْتَجْ إِلَى آرَائِكُمَا فِيهِ وَ لاَ رَأْيِ غَيْرِكُمَا وَ لَوْ وَقَعَ حُكْمٌ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ بَيَانُهُ وَ لاَ فِي السُّنَّةِ بُرْهَانُهُ وَ احْتِيجَ إِلَى الْمُشَاوَرَةِ فِيهِ لَشَاوَرْتُكُمَا فِيهِ وَ أَمَّا الْقَسْمُ وَ الْأُسْوَةُ فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَمْ أَحْكُمْ فِيهِ بَادِئَ بَدْءٍ قَدْ وَجَدْتُ أَنَا وَ أَنْتُمَا رَسُولَ اللَّهِ ص يَحْكُمُ بِذَلِكَ وَ كِتَابُ اللَّهِ نَاطِقٌ بِهِ وَ هُوَ الْكِتَابُ الَّذِي لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لاَ مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ وَ أَمَّا قَوْلُكُمَا جَعَلْتَ فَيْئَنَا وَ مَا أَفَاءَتْهُ سُيُوفُنَا وَ رِمَاحُنَا سَوَاءً بَيْنَنَا وَ بَيْنَ غَيْرِنَا فَقَدِيماً سَبَقَ إِلَى الْإِسْلاَمِ قَوْمٌ وَ نَصَرُوهُ بِسُيُوفِهِمْ وَ رِمَاحُهُمْ فَلَمْ يُفَضِّلْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ص فِي الْقَسْمِ وَ لاَ آثَرَهُمْ بِالسَّبْقِ وَ اللَّهُ

۱- ۱) ما أوجفنا:ما أعملنا.

سُبْحَانَهُ مُوفٍ السَّابِقَ وَ الْمُجَاهِدَ يَوْمَ الْقِيَامَهِ أَعْمَالَهُمْ وَ لَيْسَ لَكَمَا وَ اللَّهِ عِنْدِی وَ لَا لِغَيْرِكُمَا إِلَّا هَذَا أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَ قُلُوبَكُمْ إِلَى الْحَقِّ وَ أَلْهَمَنَا وَ إِيَّاكُمْ الصَّبْرَ ثُمَّ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً رَأَى حَقّاً فَأَعَانَ عَلَيْهِ وَ رَأَى جَوْراً فَرَدَّهُ وَ كَانَ عَوْناً لِلْحَقِّ عَلَى مَنْ خَالَفَهُ .

قَالَ شَيْخُنَا أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَدْ رُوِیَ أَنَّهُمَا قَالاَ لَهُ وَقْتَ الْبَيْعَهِ نُبَايِعُكَ عَلَى أَنَّا شُرَكَاؤُكَ فِی هَذَا الْأَمْرِ فَقَالَ لَهُمَا لاَ وَ لَكِنَّكُمَا شَرِيكَایَ فِی الْفَیْءِ لاَ أَسْتَأْثِرُ عَلَيْكُمَا وَ لاَ عَلَى عَبْدٍ حَبَشِیٍّ مُجَدَّعٍ بِدِرْهَمٍ فَمَا دُونَهُ لاَ أَنَا وَ لاَ ,٢وَلَدَایَ هَذَانِ فَإِنْ أَبَيْتُمَا إِلَّا لَفْظَ الشِّرْكَهِ فَأَنْتُمَا عَوْنَانِ لِی عِنْدَ الْعَجْزِ وَ الْفَاقَهِ لاَ عِنْدَ الْقُوَّهِ وَ الِاسْتِقَامَهِ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَاشْتَرَطَا مَا لاَ يَجُوزُ فِی عَقْدِ الْأَمَانَهِ وَ شَرَطَ ع لَهُمَا مَا يَجِبُ فِی الدِّينِ وَ الشَّرِيعَهِ.

قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَ قَدْ رُوِیَ أَيْضاً أَنَّ اَلزُّبَيْرَ قَالَ فِی مَلَإٍ مِنَ النَّاسِ هَذَا جَزَاؤُنَا مِنْ عَلِیٍّ قُمْنَا لَهُ فِی أَمْرِ عُثْمَانَ حَتَّى قُتِلَ فَلَمَّا بَلَغَ بِنَا مَا أَرَادَ جَعَلَ فَوْقَنَا مَنْ كُنَّا فَوْقَهُ.

وَ قَالَ طَلْحَهُ مَا اللَّوْمُ إِلَّا عَلَيْنَا كُنَّا مَعَهُ أَهْلَ اَلشُّورَى ثَلَاثَهً فَكَرِهَهُ أَحَدُنَا يَعْنِی سَعْداً وَ بَايَعْنَاهُ فَأَعْطَيْنَاهُ مَا فِی أَيْدِينَا وَ مَنَعْنَا مَا فِی يَدِهِ فَأَصْبَحْنَا قَدْ أَخْطَأْنَا الْيَوْمَ مَا رَجَوْنَاهُ أَمْسِ وَ لاَ نَرْجُو غَداً مَا أَخْطَأْنَا الْيَوْمَ

.

فإن قلت فإن أبا بكر قسم بالسواء كما قسمه أمير المؤمنين ع و لم ينكروا ذلك كما أنكروه أيام أمير المؤمنين ع فما الفرق بين الحالتين.

قلت إن أبا بكر قسم محتذيا لقسم (١) رسول اللّه ص فلما ولى عمر الخلافه و فضل قوما على قوم ألفوا ذلك و نسوا تلك القسمه الأولى و طالت أيام عمر

١- ١) د:«محتذيا بالقسم رسول اللّه».

و أشـربت قلوبهم حبّ المال و كثره العطاء و أمّا الـذين اهتضـموا فقنعوا و مرنوا على القناعه و لم يخطر لأحد من الفريقين له أن هـذه الحـال تنتقض أو تتغير بوجه مـا فلما ولى عثمان أجرى الأمر على ما كان عمر يجريه فازداد وثوق القوم بـذلك و من ألف أمرا أشق عليه فراقه و تغيير العاده فيه فلما ولى أمير المؤمنين ع أراد أن يرد الأمر إلى ما كان فى أيام رسول اللّه ص و أبى بكر و قد نسـى ذلك و رفض و تخلل بين الزمانين اثنتان و عشـرون سنه فشق ذلك عليهم و أنكروه و أكبروه حتّى حدث ما حدث من نقض البيعه و مفارقه الطاعه و لله أمر هو بالغه

۹۲ و من خطبه له ع

اشاره

أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ وَ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنِّی فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَهِ وَ لَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِئَ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِی بَعْدَ أَنْ مَاجَ غَيْهَبُهَا وَ اشْتَدَّ كَلَبُهَا فَاسْأَلُونِی قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِی فَوَالَّذِی نَفْسِی بِيَدِهِ لاَ [تَسْأَلُونَنِی]

تَسْأَلُونِّی عَنْ شَیْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ السَّاعَهِ وَ لاَ عَنْ فِئَهٍ تَهْدِی مِائَهً وَ تُضِلُّ مِائَهً إِلاَّ أَنْبَأْتُكُمْ (۱) بِنَاعِقِهَا وَ قَائِدِهَا وَ سَائِقِهَا وَ مُنَاخِ رِكَابِهَا وَ مَحَطِّ رِحَالِهَا وَ مَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلاً وَ مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتاً وَ لَوْ قَدْ فَقَدْتُمُونِی وَ نَزَلَتْ بِكُمْ كَرَائِهُ الْأُمُورِ وَ حَوَازِبُ الْخُطُوبِ لَأَطْرَقَ كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ وَ فَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسْئُولِينَ وَ ذَلِكَ إِذَا قَلَّصَتْ حَرْبُكُمْ وَ شَمَّرَتْ عَنْ سَاقٍ وَ [كَانَتِ]

ضَاقَتِ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضِيقاً تَسْتَطِيلُونَ مَعَهُ أَيَّامَ الْبَلاَءِ عَلَيْكُمْ حَتَّی يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَّهِ الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ إِنَّ الْفِتَنَ إِذَا أَقْبَلَتْ شَبَّهَتْ وَ إِذَا أَدْبَرَتْ نَبَّهَتْ يُنْكَرْنَ مُقْبِلاَتٍ وَ يُعْرَفْنَ مُدْبِرَاتٍ يَحُمْنَ حَوْمَ الرِّيَاحِ يُصِبْنَ بَلَداً وَ يُخْطِئْنَ بَلَداً أَلاَ وَ إِنَّ أَخْوَفَ الْفِتَنِ عِنْدِی عَلَيْكُمْ فِتْنَهُ بَنِی أُمَيَّهَ فَإِنَّهَا فِتْنَهٌ عَمْيَاءُ مُظْلِمَهٌ عَمَّتْ خُطَّتُهَا وَ خَصَّتْ بَلِيَّتُهَا وَ أَصَابَ الْبَلاَءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا وَ أَخْطَأَ الْبَلاَءُ مَنْ عَمِیَ عَنْهَا وَ ايْمُ اللَّهِ لَتَجِدُنَّ بَنِی أُمَيَّهَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءٍ بَعْدِی كَالنَّابِ الضَّرُوسِ تَعْذِمُ

۱- ۱) مخطوطه النهج:«نبأتكم».

بِفِيهَا وَ تَخْبِطُ بِيَدِهَا وَ تَزْبِنُ بِرِجْلِهَا وَ تَمْنَعُ دَرَّهَا لاَ يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لاَ يَتْرُكُوا مِنْكُمْ إِلاَّ نَافِعاً لَهُمْ أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ بِهِمْ وَ لاَ يَزَالُ بَلاَؤُهُمْ عَنْكُمْ حَتَّى لاَ يَكُونَ انْتِصَارُ أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلاَّ [مِثْلَ انْتِصَارِ]

كَانْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ رَبِّهِ وَ الصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَصْحِبِهِ تَرِدُ عَلَيْكُمْ فِتْنَتُهُمْ [شَوْهاً]

شَوْهَاءَ مَخْشِيَّةً وَ قِطَعاً جَاهِلِيَّةً لَيْسَ فِيهَا مَنَارُ هُدًى وَ لاَ عَلَمٌ يُرَى نَحْنُ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْهَا [بِنَجَاةٍ]

بِمَنْجَاةٍ وَ لَسْنَا فِيهَا بِدُعَاةٍ ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ بِمَنْ يَسُومُهُمْ خَسْفاً وَ يَسُوقُهُمْ عُنْفاً وَ يَسْقِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ لاَ يُعْطِيهِمْ إِلاَّ السَّيْفَ وَ لاَ يُحْلِسُهُمْ إِلاَّ الْخَوْفَ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ بِالدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا لَوْ يَرَوْنَنِي مَقَاماً وَاحِداً وَ لَوْ قَدْرَ جَزْرِ جَزُورٍ لِأَقْبَلَ مِنْهُمْ مَا أَطْلُبُ الْيَوْمَ بَعْضَهُ فَلاَ [يُعْطُونَنِيهِ]

يُعْطُونِيهِ .

فقأت عينه أى بَخَقتها و تفقأت السحابه عن مائها تشقّقت و تفقأ الدمل و القرح و معنى فقئه ع عين الفتنه إقدامه عليها حتّى أطفأ نارها كأنّه جعل للفتنه عينا محدقه يهابها الناس فأقدم هو عليها ففقأ عينها فسكنت بعد حركتها و هيجانها و هذا من باب الاستعاره و إنّما قال و لم يكن ليجترئ عليها أحد غيرى لأن الناس كلهم كانوا يهابون قتال أهل القبله و لا يعلمون كيف يقاتلونهم هل يتبعون مولّيهم أم لا و هل يُجهِزون على جريحهم أم لا و هل يقسمون فيئهم أم لا و كانوا يستعظمون قتال من يؤذّن كأذاننا و يصلّى كصلاتنا و استعظموا أيضا حرب عائشه و حرب طلحه و الزبير لمكانهم فى الإسلام و توقّف جماعتهم عن الدخول فى تلك الحرب كالأحنف بن قيس و غيره فلو لا أن عليا اجترأ على سلّ السيف فيها ما أقدم أحد عليها

٢,١- حَتَّى

اَلْحَسَنُ ع

ابْنُهُ أَشَارَ عَلَيْهِ أَلاَّ يَبْرَحَ عَرْصَهَ اَلْمَدِينَهِ وَ نَهَاهُ عَنِ الْمَسِيرِ إِلَى اَلْبَصْرَهِ حَتَّى قَالَ لَهُ مُنْكِراً عَلَيْهِ إِنْكَارَهُ وَ لاَ تَزَالُ تَخِنُّ خَنِينَ الْأَمَهِ وَ قَدْ رَوَى اِبْنُ هِلاَلٍ صَاحِبُ كِتَابِ اَلْغَارَاتِ أَنَّهُ كَلَّمَ أَبَاهُ فِي قِتَالِ أَهْلِ اَلْبَصْرَهِ بِكَلاَمٍ أَغْضَبَهُ فَرَمَاهُ بِبَيْضَهِ حَدِيدٍ عَقَرَتْ سَاقَهُ فَعُولِجَ مِنْهَا شَهْرَيْنِ .

و الغيهب الظلمه و الجمع غياهب و إنّما قال بعد ما ماج غيهبها لأنّه أراد بعد ما عمّ ضلالها فشمل فكنى عن الضلال بالغيهب و كنى عن العموم و الشمول بالتموج لأن الظلمه إذا تموجت شملت أماكن كثيره غير الأماكن التى تشملها لو كانت ساكنه و اشتد كلبها أى شرها و أذاها و يقال للقحط الشديد كلب و كذلك للقر الشديد .

ثمّ قال ع سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي

۱۴۹۴

۱- رَوَى صَاحِبُ كِتَابِ اَلْإِسْتِيعَابِ وَ هُوَ أَبُو عُمَرَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْبِرِّ عَنْ جَمَاعَهٍ مِنَ الرُّوَاهِ وَ الْمُحَدِّثِينَ قَالُوا لَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ اَلصَّحَابَهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سَلُونِي إِلاَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

۱۴۹۵

۱- وَ رَوَى شَيْخُنَا أَبُو جَعْفَرٍ الْإِسْكَافِيُّ فِي كِتَابِ نَقْضِ الْعُثْمَانِيَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْجَعْدِ عَنِ اِبْنِ شُبْرُمَهَ قَالَ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ عَلَى الْمِنْبَرِ سَلُونِي إِلاَّ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع .

و الفئه الطائفه و الهاء عوض من الياء التى نقصت من وسطه و أصله فيء مثال فيع لأنّه من فاء و يجمع على فئات مثل شيات و هبات و لدات.

و ناعقها الداعى إليها من نعيق الراعى بغنمه و هو صوته نعق ينعق بالكسر نعيقا و نعاقا أى صاح بها و زجرها قال الأخطل فانعق بضأنك يا جرير فإنما منتك نفسك فى الخلاء ضلالا (۱) .

۱- ۱) ديوانه ۵۰.

فأما الغراب فيقال نغق بالغين المعجمه ينغق بالكسر أيضا و حكى ابن كيسان نعق الغراب أيضا بعين غير معجمه .

و الركاب الإبل واحدتها راحله و لا واحد لها من لفظها و جمعها ركب مثل كتاب و كتب و يقال زيت ركابى لأنّه يحمل من الشام عليها.

و المناخ بضم الميم و محط بفتحها يجوز أن يكونا مصدرين و أن يكونا مكانين أما كون المناخ مصدرا فلأنّه كالمقام الذى بمعنى الإقامه و أمّا كون المحط مصدرا فلأنّه كالمرد فى قوله سبحانه وَ أَنَّ مَرَدَّنا إِلَى اللّهِ (۱) و أمّا كونهما موضعين فلأن المناخ من أنخت الجمل لا- من ناخ الجمل لأنّه لم يأت و الفعل إذا جاوز الثلاثه فالموضع منه يأتى مضموم الميم لأنّه مشبه ببنات الأربعه نحو دحرج و هذا مدحرجنا و من قال هذا مقام بنى فلان أى موضع مقامهم جعله كما جعلناه نحن من أقام يقيم لا من قام يقوم و أمّا المحط فإنّه كالمقتل موضع القتل يقال مقتل الرجل بين فكيه و يقال للأعضاء التى إذا أصيب الإنسان فيها هلك مقاتل و وجه المماثله كونهما مضمومى العين

فصل فى ذكر أمور غيبيه أخبر بها الإمام ثمّ تحققت

و اعلم أنّه ع قد أقسم فى هذا الفصل بالله الذى نفسه بيده أنهم لا يسألونه عن أمر يحدث بينهم و بين القيامه إلا أخبرهم به و أنّه ما صح من طائفه من الناس يهتدى بها مائه و تضل بها مائه إلّا و هو مخبر لهم إن سألوه برعاتها و قائدها و سائقها و مواضع نزول ركابها و خيولها و من يقتل منها قتلا و من يموت منها موتا و هذه الدعوى ليست منه عليه ع ادعاء الربوبيه و لا ادعاء النبوّه و لكنه كان يقول إن رسول اللّه ص

۱- ۱) سوره غافر ۴۳.

أخبره بذلك و لقد امتحنا إخباره فوجدناه موافقا فاستدللنا بذلك على صدق الدعوى المذكوره كإخباره عن الضربه يضرب بها فى رأسه فتخضب لحيته و إخباره عن قتل الحسين ابنه ع و ما قاله فى كربلاء حيث مر بها و إخباره بملك معاويه الأمر من بعده و إخباره عن الحجاج و عن يوسف بن عمر و ما أخبر به من أمر الخوارج بالنهروان و ما قدمه إلى أصحابه من إخباره بقتل من يقتل منهم و صلب من يصلب و إخباره بقتال الناكثين و القاسطين و المارقين و إخباره بعده الجيش الوارد إليه من الكوفه لما شخص ع إلى البصره لحرب أهلها

۱۴۹۶

وَ إِخْبَارُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَ قَوْلُهُ فِيهِ خَبٌّ ضَبٌّ يَرُومُ أَمْراً وَ لَا يُدْرِكُهُ يَنْصِبُ حِبَالَهَ الدِّينِ لِاصْطِيَادِ الدُّنْيَا وَ هُوَ بَعْدُ مَصْلُوبُ قُرَيْشٍ .

و كإخباره عن هلاك البصره بالغرق و هلاكها تاره أخرى بالزنج و هو الذى صحفه قوم فقالوا بالريح و كإخباره عن ظهور الرايات السود من خراسان و تنصيصه على قوم من أهلها يعرفون ببنى رزيق بتقديم المهمله و هم آل مصعب الذين منهم طاهر بن الحسين و ولده و إسحاق بن إبراهيم و كانوا هم و سلفهم دعاه الدوله العباسيه و كإخباره عن الأئمه الذين ظهروا من ولده بطبرستان كالناصر و الداعى و غيرهما

۱۴۹۷

فِى قَوْلِهِ ع

وَ إِنَّ لِآلِ مُحَمَّدٍ بِالطَّالَقَانِ لَكَنْزاً سَيُظْهِرُهُ اللَّهُ إِذَا شَاءَ دُعَاؤُهُ حَقٌّ يَقُومُ بِإِذْنِ اللَّهِ فَيَدْعُو إِلَى دِينِ اللَّهِ .

۱۴۹۸

وَ كَإِخْبَارِهِ عَنْ مَقْتَلِ اَلنَّفْسِ الزَّكِيَّهِ بِالْمَدِينَهِ وَ قَوْلُهُ إِنَّهُ يُقْتَلُ عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ .

۱۴۹۹

وَ كَقَوْلِهِ عَنْ أَخِيهِ إِبْرَاهِيمَ الْمَقْتُولِ بِبَابِ حَمْزَهَ

يُقْتَلُ بَعْدَ أَنْ يُظْهِرَ وَ يُقْهَرُ بَعْدَ أَنْ يَقْهَرَ .

۱۵۰۰

وَ قَوْلُهُ فِيهِ أَيْضاً يَأْتِيهِ سَهْمٌ غَرْبٌ (۱) يَكُونُ فِيهِ مَنِيَّتُهُ فَيَا بُؤْساً لِلرَّامِى شَلَّتْ يَدُهُ وَ وَهَنَ عَضُدُهُ.

۱۵۰۱

وَ كَإِخْبَارِهِ عَنْ قَتْلَى وَجَّ وَ قَوْلُهُ فِيهِمْ

هُمْ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ .

و كإخباره عن المملكه العلويه بالغرب و تصريحه بذكر كتامه و هم الذين نصروا أبا عبد اللّه الداعى المعلم

۱۵۰۲

وَ كَقَوْلِهِ وَ هُوَ يُشِيرُ إِلَى أَبِى عَبْدِ اللَّهِ الْمَهْدِيِّ وَ هُوَ أَوَّلُهُمْ

ثُمَّ يَظْهَرُ

ص :۴۸

۱- ۱) سهم غرب؛أى لا يدرى راميه.

صَاحِبُ اَلْقِيرَوَانَ الْغَضُّ الْبَضُّ ذُو النَّسَبِ الْمَحْضِ الْمُنْتَجَبُ مِنْ سُلَالَهِ ذِی الْبَدَاءِ الْمُسَجَّی بِالرِّدَاءِ .

و كان عبيد اللّه المهدىّ أبيض (۱) مترفا مشربا بحمره رخص البدن تار (۲) الأطراف و ذو البداء إسماعيل بن جعفر بن محمّد ع و هو المسجى بالرداء

۱۵۰۳

۶- لِأَنَّ أَبَاهُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ جَعْفَراً سَجَّاهُ بِرِدَائِهِ لَمَّا مَاتَ وَ أَدْخَلَ إِلَيْهِ وُجُوهَ اَلشِّيعَهِ يُشَاهِدُونَهُ لِيَعْلَمُوا مَوْتَهُ وَ تَزُولَ عَنْهُمُ الشُّبْهَهُ فِی أَمْرِهِ .

۱۵۰۴

وَ كَإِخْبَارِهِ عَنْ بَنِی بُوَيْهْ وَ قَوْلُهُ فِيهِمْ

وَ يَخْرُجُ مِنْ دَيْلَمَانَ بَنُو الصَّيَّادِ .

إشاره إليهم و كان أبوهم صياد السمك يصيد منه بيده ما يتقوت هو و عياله بثمنه فأخرج اللّه تعالى من ولده لصلبه ملوكا ثلاثه و نشر ذريتهم حتّى ضربت الأمثال بملكهم

۱۵۰۵

۱- وَ كَقَوْلِهِ ع فِيهِمْ ثُمَّ يَسْتَشْرِی أَمْرُهُمْ حَتَّی يَمْلِكُوا اَلزَّوْرَاءَ وَ يَخْلَعُوا الْخُلَفَاءَ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ فَكَمْ مُدَّتُهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ مِائَهٌ أَوْ تَزِيدُ قَلِيلًا .

۱۵۰۶

وَ كَقَوْلِهِ فِيهِمْ

وَ الْمُتْرَفُ ابْنُ الْأَجْذَمِ يَقْتُلُهُ ابْنُ عَمِّهِ عَلَی دِجْلَهَ .

و هو إشاره إلى عز الدوله بختيار بن معز الدوله أبى الحسين و كان معز الدوله أقطع اليد قطعت يده للنكوص فى الحرب و كان ابنه عز الدول بختيار مترفا صاحب لهو و شرب و قتله عضد الدوله فناخسرو ابن عمه بقصر الجص على دجله فى الحرب و سلبه ملكه فأما خلعهم للخلفاء فإن معز الدوله خلع المستكفى و رتب عوضه المطيع و بهاء الدوله أبا نصر بن عضد الدوله خلع الطائع و رتب عوضه القادر و كانت مده ملكهم كما أخبر به ع.

و كإخباره ع لعبد اللّه بن العبّاس رحمه اللّه تعالى عن انتقال الأمر إلى أولاده

۱۵۰۷

۱- فَإِنَّ عَلِیَّ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ لَمَّا وُلِدَ أَخْرَجَهُ أَبُوهُ عَبْدُ اللَّهِ إِلَی عَلِیٍّ ع فَأَخَذَهُ وَ تَفَلَ فِی فِیهِ

ص :۴۹

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) التارّ:الممتلئ جسمه و عظمه ریا.

وَ حَنَّكَهُ بِتَمْرَهٍ قَدْ لاَكَهَا وَ دَفَعَهُ إِلَيْهِ وَ قَالَ خُذْ إِلَيْكَ أَبَا الْأَمْلاَكِ .

هكذا الروايه الصحيحه و هى التى ذكرها أبو العبّاس المبرد فى كتاب الكامل (۱) و ليست الروايه التى يذكر فيها العدد بصحيحه و لا منقوله من كتاب معتمد عليه.

و كم له من الأخبار عن الغيوب الجاريه هذا المجرى ممّا لو أردنا استقصاءه لكسرنا له كراريس كثيره و كتب السير تشتمل عليها مشروحه.

فإن قلت لما ذا غلا النـاس فى أمير المؤمنين ع فادعوا فيه الإلهيه لإخباره عن الغيوب التى شاهدوا صدقها عيانا و لم يغلوا فى رسول اللّه ص فيدعوا له الإلهيه و أخباره عن الغيوب الصادقه قد سمعوها و علموها يقينا و هو كان أولى بذلك لأنّه الأصل المتبوع و معجزاته أعظم و أخباره عن الغيوب أكثر قلت إن الذين صحبوا رسول اللّه ص و شاهدوا معجزاته و سمعوا أخباره عن الغيوب الصادقه عيانا كانوا أشدّ آراء و أعظم أحلاما و أوفر عقولا من تلك الطائفه الضعيفه العقول السخيفه الأحلام الذين رأوا أمير المؤمنين ع فى آخر أيامه كعبد اللّه بن سبإ و أصحابه فإنهم كانوا من ركاكه البصائر و ضعفها على حال مشهوره فلا عجب عن مثلهم أن تستخفهم المعجزات فيعتقدوا فى صاحبها أن الجوهر الإلهى قد حله لاعتقادهم أنّه لا يصحّ من البشر هذا إلاّ بالحلول و قد قيل إن جماعه من هؤلاء كانوا من نسل النصارى و اليهود و قد كانوا سمعوا من آبائهم و سلفهم القول بالحلول فى أنبيائهم و رؤسائهم فاعتقدوا فيه ع مثل ذلك و يجوز أن يكون أصل هذه المقاله من قوم ملحدين أرادوا إدخال الإلحاد فى دين الإسلام فذهبوا إلى ذلك و لو كانوا فى أيام رسول اللّه ص لقالوا فيه مثل هذه المقاله إضلالا لأهل

۱- ۱) الكامل ۲:۲۱۷.

الإسلام و قصدا لإيقاع الشبهه فى قلوبهم و لم يكن فى الصحابه (۱) مثل هؤلاء و لكن قد كان فيهم منافقون و زنادقه و لم يهتدوا إلى هذه الفتنه و لا خطر لهم مثل هذه المكيده.

و ممّا ينقدح لى من الفرق بين هؤلاء القوم و بين العرب الذين عاصروا رسول اللّه ص أن هؤلاء من العراق و ساكنى الكوفه و طينه العراق ما زالت تنبت أرباب الأهواء و أصحاب النحل العجيبه و المذاهب البديعه و أهل هذا الإقليم أهل بصر و تدقيق و نظر و بحث عن الآراء و العقائد و شبه معترضه فى المذاهب و قد كان منهم فى أيام الأكاسره مثل مانى و ديصان و مزدك و غيرهم و ليست طينه الحجاز هذه الطينه و لا أذهان أهل الحجاز هذه الأذهان و الغالب على أهل الحجاز الجفاء و العجرفيه و خشونه الطبع و من سكن المدن منهم كأهل مكّه و المدينه و الطائف فطباعهم قريبه من طباع أهل الباديه بالمجاوره و لم يكن فيهم من قبل حكيم و لا فيلسوف و لا صاحب نظر و جدل و لا موقع شبهه و لا مبتدع نحله و لهذا نجد مقاله الغلاه طارئه و ناشئه من حيث سكن على ع بالعراق و الكوفه لا فى أيّام مقامه بالمدينه و هى أكثر عمره.

فهذا ما لاح لى من الفرق بين الرجلين فى المعنى المقدم ذكره.

فإن قلت لما ذا قال عن فئه تهدى مائه و ما فائده التقييد بهذا العدد قلت لأن ما دون المائه حقير تافه لا يعتد به ليذكر و يخبر عنه فكأنّه قال مائه فصاعدا .

قوله ع كرائه الأمور جمع كريهه و هى الشده فى الحرب و حوازب الخطوب جمع حازب و حزبه الأمر أى دهمه.

۱- ۱) كذا فى ا،ب،ج،و فى د«أصحابه».

و فشل جبن فإن قلت أما فشل المسئول فمعلوم فما الوجه فی إطراق السائل قلت لشده الأمر و صعوبته حتّی أن السائل لیبهت و یدهش فیطرق و لا یستطیع السؤال .

قوله ع إذا قلصت حربکم یروی بالتشدید و بالتخفیف و یروی عن حربکم فمن رواه مشددا أراد انضمت و اجتمعت و ذلک لأنّه یکون أشدّ لها و أصعب من أن تتفرق فی مواطن متباعده أ لا تری أن الجیوش إذا اجتمعت کلها و اصطدم الفیلقان کان الأمر أصعب و أفظع من أن تکون کل کتیبه من تلک الجیوش تحارب کتیبه أخری فی بلاد متفرقه متباعده و ذلک لأن اصطدام الفیلقین بأجمعهما هو الاستئصال الذی لا شوی (۱) له و لا بقیا بعده و من رواها بالتخفیف أراد کثرت و تزایدت من قولهم قلصت البئر أی ارتفع ماؤها إلی رأسها أو دونه و هو ماء قالص و قلیص و من روی إذا قلصت عن حربکم أراد إذا قلصت کرائه الأمور و حوازب الخطوب عن حربکم أی انکشفت عنها و المضارع من قلص یقلص بالکسر .

قوله و شمرت عن ساق استعاره و کنایه یقال للجاد فی أمره قد شمر عن ساق و ذلک لأن سبوغ الذیل معثره و یمکن أن یجری اللفظ علی حقیقته و ذلک أن قوله تعالی یَوْمَ یُکْشَفُ عَنْ ساقٍ (۲) فسروه فقالوا الساق الشده فیکون قد أراد بقوله و شمرت عن ساق أی کشفت عن شده و مشقه .

ثمّ قال تستطیلون أیّام البلاء و ذلک لأن أیّام البؤس طویله قال الشاعر

۱- ۱) لا شوی له؛أی لا إبقاء له؛قال الکمیت: أجیبوا رقی الآسی النّطاسی و احذروا مطفّئه الرّضف التی لا شوی لها.

۲- ۲) سوره القلم ۴۲.

فأيام الهموم مقصصات

و أيّام السرور تطير طيرا

و قال أبو تمام ثم انبرت أيّام هجر أردفت بجوى أسى فكأنها أعوام (۱) .

قوله ع إن الفتن إذا أقبلت شبهت معناه أن الفتن عند إقبالها و ابتداء حدوثها يلتبس أمرها و لا يعلم الحق منها من الباطل إلى أن تنقضى و تدبر فحينئذ ينكشف حالها و يعلم ما كان مشتبها منها ثمّ أكد ع هذا المعنى بقوله ينكرن مقبلات و يعرفن مدبرات و مثال ذلك فتنه الجمل و فتنه الخوارج كان كثير من الناس فيها فى مبدإ الأمر متوقفين و اشتبه عليهم الحال و لم يعلموا موضع الحق إلى أن انقضت الفتنه و وضعت الحرب أوزارها و بان لهم صاحب الضلاله من صاحب الهدايه .

ثمّ وصف الفتن فقال إنها تحوم حوم الرياح يصبن بلدا و يخطئن بلدا حام الطائر و غيره حول الشىء يحوم حوما و حومانا أى دار .

ثمّ ذكر أن أخوف ما يخاف عليهم فتنه بنى أميّه و معنى قوله عمت خطتها و خصت بليتها أنها عمت الناس كافه من حيث كانت رئاسه شامله لكل أحد و لكن حظ أهل البيت ع و شيعتهم من بليتها أعظم و نصيبهم فيها أوفر .

و معنى قوله و أصاب البلاء من أبصر فيها و أخطأ البلاء من عمى عنها أن العالم بارتكابهم المنكر مأثوم إذ لم ينكر و الجاهل بذلك لا إثم عليه إذا لم ينههم عن المنكر لأن من لا يعلم المنكر منكرا لا يلزمه إنكاره و لا يعنى بالمنكر هاهنا

۱- ۱) ديوانه ۳:۱۵۲.

ما كان منكرا من الاعتقادات و لا ما يتعلق بالأمانه بل الزنى و شرب الخمر و نحوهما من الأفعال القبيحه.

فإن قلت أى فرق بين الأمرين قلت لأن تلك يلحق الإثم من لا يعلمها إذا كان متمكنا من العلم بها و هذه لا يجب إنكارها إلّا مع العلم بها و من لا يعلمها لا يلحقه الإثم إذا كان متمكنا من العلم بها فافترق الموضوعان .

ثمّ أقسم ع فقال و أيم اللّه و أصله و ايمن اللّه و اختلف النحويون فى هذه الكلمه فعند الأكثرين منهم أن ألفها ألف وصل و أن أيمن اسم وضع للقسم هكذا بألف وصل و بضم الميم و النون قالوا و لم يأت فى الأسماء ألف وصل مفتوحه غيرها و تدخل عليها اللام لتأكيد الابتداء فتقول ليمن اللّه فتذهب الألف قال الشاعر فقال فريق القوم لما نشدتهم نعم و فريق ليمن اللّه ما ندرى (۱) و هذا الاسم مرفوع بالابتداء و خبره محذوف و التقدير ليمن اللّه قسمى فإذا خاطبت قلت ليمنك و فى حديث عروه بن الزبير ليمنك لئن كنت ابتليت لقد عافيت و لئن كنت أخذت لقد أبقيت (۲) و تحذف نونه فيصير أيم اللّه بألف وصل مفتوحه و قد تكسر و ربما حذفوا الياء فقالوا أم اللّه و ربما أبقوا الميم وحدها مضمومه فقالوا م اللّه و قد يكسرونها لما صارت حرفا شبهوها بالباء و ربما قالوا من اللّه بضم الميم و النون و من اللّه بكسرهما و من اللّه بفتحهما و ذهب أبو عبيد و ابن كيسان و ابن درستويه إلى أن أيمن جمع يمين و الألف همزه قطع و إنّما خففت

۱- ۱) اللسان ۷:۳۵۴؛و نسبه إلى نصيب ص ۱۷۸.

۲- ۲) النهايه لابن الأثير ۴:۲۶۸.

و طرحت فی الوصل لکثره الاستعمال قالوا و کانت العرب تحلف بالیمین فتقول یمین اللّه لا أفعل قال إمرؤ القیس فقلت یمین اللّه أبرح قاعدا و لو قطعوا رأسی لدیک و أوصالی (۱) قالوا و الیمین تجمع علی أیمن قال زهیر فتجمع أیمن منا و منکم بمقسمه تمور بها الدماء (۲) .

ثمّ حلفوا به فقالوا أیمن اللّه ثمّ کثر فی کلامهم و خف علی ألسنتهم حتّی حذفوا منه النون کما حذفوا فی قوله لم یکن فقالوا لم یک فأقسم ع لأصحابه أنهم سیجدون بنی أمیّه بعده لهم أرباب سوء و صدق ص فیما قال فإنهم ساموهم سوء العذاب قتلا و صلبا و حبسا و تشریدا فی البلاد .

ثمّ شبه بنی أمیّه بالناب الضروس و الناب الناقه المسنه و الجمع نیب تقول لا أفعله ما حنت النیب و الضروس السیئه الخلق تعض حالبها.

و تعذم بفیها تکدم و العذم الأکل بجفاء و فرس عذوم یعض بأسنانه .

و الزبن الدفع زبنت الناقه تزبن إذا ضربت بثفناتها عند الحلب تدفع الحالب عنها و الدر اللبن و فی المثل لا در دره الأصل لبنه ثمّ قیل لکل خیر و ناقه درور أی کثیره اللبن .

ثمّ قال لا یزالون بکم قتلا و إفناء لکم حتی لا یترکوا منکم إلاّ من ینفعهم إبقاؤه أو لا یضرهم و لا ینفعهم قال حتی یکون انتصار أحدکم منهم کانتصار العبد من مولاه أی لا انتصار لکم منهم لأن العبد لا ینتصر من مولاه أبدا و قد جاء فی کلامه

۱- ۱) دیوانه ۳۲.

۲- ۲) دیوانه ۷۸ مقسمه:موضع الحلف عند الأصنام؛و قال بعضهم:مکّه؛لأنّها تنحر بها البدن و تمور بها الدماء.و تمور:تسیل(من شرح الدیوان).

ع فی غیر هـذا الموضع تتمه هذا المعنی إن حضـر أطاعه و إن غاب سـبعه أی ثلبه و شـتمه و هذه أماره الذل کما قال أبو الطیب أبدو فیسجد من بالسوء یذکرنی

قال ع و الصاحب من مستصحبه أی و التابع من متبوعه .

و الشوه جمع شوهـاء و هی القبیحه الوجه شـاهت الوجوه تشوه شوهـا (۱) قبحت و شوهه اللّه فهو مشوه و هی شوهـاء و لا یقـال للذکر أشوه و مخشیه مخوفه .

و قطعا جاهلیه

شبهها بقطع السـحاب لتراکمها علی الناس و جعلها جاهلیه لأنّها کأفعال الجاهلیه الـذین لم یکن لهم دین یردعهم و یروی شوهاء و قطعاء أی نکراء کالمقطوعه الید .

قوله نحن أهلَ البیت منها بمنجاه أی بمعزل و النجاه و النجوه المکان المرتفع الذی تظن أنّه نجاک و لا یعلوه السیل و لسـنا فیها بـدعاه أی لسـنا من أنصار تلک الـدعوه و أهل البیت منصوب علی الاختصاص کقولهم نحن معشـر العرب نفعل کذا و نحن آل فلان کرماء .

قوله کتفریـج الأدیم الأدیم الجلد و جمعه أدم مثل أفیق و أفق و یجمع أیضا علی آدمه کرغیف و أرغفه و وجه التشبیه أن الجلد ینکشف عما تحته فوعدهم ع بأن اللّه تعالی یکشف تلک الغماء کانکشاف الجلد عن اللحم بمن یسومهم خسفا و یولیهم ذلا.

۱- ۱) دیوانه ۴:۲۲۳.

و العنف بالضم ضد الرفق و كأس مصبره ممزوجه بالصبر لهذا المر و يجوز أن يكون مصبره مملوءه إلى أصبارها و هى جوانبها و فى المثل أخذها بأصبارها أى تامّه الواحد صبر بالضم .

و يحلسهم يلبسهم أحلست البعير ألبسته الحلس و هو كساء رقيق يكون تحت البرذعه يقال له حلس و حلس مثل شبه و شبه .

و الجزور من الإبل يقع على الذكر و الأنثى و جزرها ذبحها .

و هذا الكلام إخبار عن ظهور المسوده و انقراض ملك بنى أميّه و وقع الأمر بموجب إخباره ص حتّى لقد صدق قوله لقد تود قريش الكلام إلى آخره فإن أرباب السير كلهم نقلوا أن مروان بن محمّد قال يوم الزاب لما شاهد عبد اللّه بن علىّ بن عبد اللّه بن العبّاس بإزائه فى صف خراسان لوددت أن علىّ بن أبى طالب تحت هذه الرايه بدلا من هذا الفتى و القصه طويله و هى مشهوره (۱) .

و هذه الخطبه ذكرها جماعه من أصحاب السير و هى متداوله منقوله مستفيضه خطب بها على ع بعد انقضاء أمر النهروان و فيها ألفاظ لم يوردها الرضى رحمه اللّه من ذلك

۱۵۰۸

۱- قَوْلُهُ ع وَ لَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِئَ عَلَيْهَا غَيْرِى وَ لَوْ لَمْ أَكُ فِيكُمْ مَا قُوتِلَ أَصْحَابُ اَلْجَمَلِ وَ اَلنَّهْرَوَانِ وَ أَيْمُ اللَّهِ لَوْ لاَ أَنْ تَتَّكِلُوا فَتَدَعُوا الْعَمَلَ لَحَدَّثْتُكُمْ بِمَا قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ ص لِمَنْ قَاتَلَهُمْ مُبْصِراً لِضَلاَلَتِهِمْ عَارِفاً لِلْهُدَى الَّذِى نَحْنُ عَلَيْهِ سَلُونِى قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِى فَإِنِّى مَيِّتٌ عَنْ قَرِيبٍ أَوْ مَقْتُولٌ بَلْ قَتْلاً مَا يَنْتَظِرُ أَشْقَاهَا أَنْ يَخْضِبَ هَذِهِ بِدَمٍ وَ ضَرَبَ بِيَدِهِ إِلَى لِحْيَتِهِ .

ص :۵۷

۱- ۱) تفصيل حوادثها فى الكامل لابن الأثير ۴:۳۲۷-۳۳۴.

١٥٠٩

وَ مِنْهَا فِی ذِكْرِ بَنِی أُمَيَّهَ

يَظْهَرُ أَهْلُ بَاطِلِهَا عَلَى أَهْلِ حَقِّهَا حَتَّى تُمْلَأَ الْأَرْضُ عُدْوَاناً وَ ظُلْماً وَ بِدَعاً إِلَى أَنْ يَضَعَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ جَبَرُوتَهَا وَ يَكْسِرَ عَمَدَهَا وَ يَنْزِعَ أَوْتَادَهَا أَلاَ وَ إِنَّكُمْ مُدْرِكُوهَا فَانْصُرُوا قَوْماً كَانُوا أَصْحَابَ رَايَاتِ بَدْرٍ وَ حُنَيْنٍ تُؤْجَرُوا وَ لاَ تُمَالِئُوا عَلَيْهِمْ عَدُوَّهُمْ فَتَصْرَعَكُمُ الْبَلِيَّهُ وَ تَحِلُّ بِكُمْ النَّقِمَهَ .

١٥١٠

وَ مِنْهَا

إِلاَّ مِثْلَ انْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ مَوْلاَهُ إِذَا رَآهُ أَطَاعَهُ وَ إِنْ تَوَارَى عَنْهُ شَتَمَهُ وَ أَيْمُ اللَّهِ لَوْ فَرَّقُوكُمْ تَحْتَ كُلِّ حَجَرٍ لَجَمَعَكُمُ اللَّهُ لِشَرِّ يَوْمٍ لَهُمْ .

١٥١١

وَ مِنْهَا

فَانْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَإِنْ لَبَدُوا فَالْبُدُوا وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فَانْصُرُوهُمْ فَلَيُفَرِّجَنَّ اللَّهُ الْفِتْنَهَ بِرَجُلٍ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ بِأَبِی ابْنُ خِيَرَهِ الْإِمَاءِ لاَ يُعْطِيهِمْ إِلاَّ السَّيْفَ هَرْجاً هَرْجاً مَوْضُوعاً عَلَى عَاتِقِهِ ثَمَانِيَهَ أَشْهُرٍ حَتَّى تَقُولَ قُرَيْشٌ لَوْ كَانَ هَذَا مِنْ وُلْدِ فَاطِمَهَ لَرَحِمَنَا يُغْرِيهِ اللَّهُ بِبَنِی أُمَيَّهَ حَتَّى يَجْعَلَهُمْ حُطَاماً وَ رُفَاتاً مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَ قُتِّلُوا تَقْتِيلاً سُنَّهَ اللَّهِ فِی الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّهِ اللَّهِ تَبْدِيلاً .

فإن قيل لما ذا

١٥١٢

قَالَ

وَ لَوْ لَمْ أَكُ فِيكُمْ لَمَا قُوتِلَ أَهْلُ الْجَمَلِ وَ أَهْلُ النَّهْرَوَانِ . و لم يذكر صفين قيل لأن الشبهه كانت فی أهل الجمل و أهل النهروان ظاهره الالتباس لأن الزبير و طلحه موعودان بالجنه و عائشه موعوده أن تكون زوجه رسول اللّه ص فی الآخره كما هی زوجته فی الدنيا و حال طلحه و الزبير فی السبق و الجهاد و الهجره معلومه و حال عائشه فی محبه الرسول ص لها و ثنائه عليها و نزول القرآن فيها معلومه و أما أهل النهروان فكانوا أهل قرآن و عباده و اجتهاد و عزوف عن الدنيا و إقبال على أمور الآخره و هم كانوا قراء أهل العراق و زهادهم و أما معاويه فكان فاسقا مشهورا بقله الدين و الانحراف عن الإسلام و كذلك ناصره و مظاهره على أمره عمرو بن العاص و من اتبعهما من طغام أهل الشام و أجلافهم و جهال الأعراب فلم يكن أمرهم خافيا فی جواز

محاربتهم و استحلال قتالهم بخلاف حال من تقدم ذكره.

ص :۵۸

فإن قيل و من هذا الرجل الموعود به الذى قال ع عنه بأبى ابن خيره الإماء قيل أما الإماميّه فيزعمون أنه إمامهم الثانى عشر و أنّه ابن أمه اسمها نرجس و أمّا أصحابنا فيزعمون أنّه فاطمى يولد فى مستقبل الزمان لأم ولد و ليس بموجود الآن.

فإن قيل فمن يكون من بنى أميّه فى ذلك الوقت موجودا حتّى يقول ع فى أمرهم ما قال من انتقام هذا الرجل منهم حتّى يودوا لو أن عليا ع كان المتولى لأمرهم عوضا عنه.

قيل أما الإماميّه فيقولون بالرجعه و يزعمون أنّه سيعاد قوم بأعيانهم من بنى أميّه و غيرهم إذا ظهر إمامهم المنتظر و أنّه يقطع أيدى أقوام و أرجلهم و يسمل عيون بعضهم و يصلب قوما آخرين و ينتقم من أعداء آل محمّد ع المتقدمين و المتأخرين و أمّا أصحابنا فيزعمون أنّه سيخلق اللّه تعالى فى آخر الزمان رجلا من ولد فاطمه ع ليس موجود الآن و أنّه يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا و ظلما و ينتقم من الظالمين و ينكل بهم أشدّ النكال و أنّه لأم ولد كما قد ورد فى هذا الأثر و فى غيره من الآثار و أن اسمه محمد كاسم رسول اللّه ص و أنّه إنّما يظهر بعد أن يستولى على كثير من الإسلام ملك من أعقاب بنى أميّه و هو السفيانى الموعود به فى الخبر الصحيح من ولد أبى سفيان بن حرب بن أميّه و أن الإمام الفاطمى يقتله و يقتل أشياعه من بنى أميّه و غيرهم و حينئذ ينزل المسيح ع من السماء و تبدو أشراط الساعه و تظهر دابه الأرض و يبطل التكليف و يتحقّق قيام الأجساد عند نفخ الصور كما نطق به الكتاب العزيز .

فإن قيل فإنكم قلتم فيما تقدم أن الوعد إنّما هو بالسفاح و بعمه عبد اللّه بن على و المسوده و ما قلتموه الآن مخالف لذلك.

قيل إن ذلك التفسير هو تفسير ما ذكره الرضى رحمه اللّه تعالى من كلام أمير المؤمنين ع فى نهج البلاغه و هذا التفسير هو تفسير الزياده التى لم يذكرها الرضى و هى قوله بأبى ابن خيره الإماء و قوله لو كان هذا من ولد فاطمه لرحمنا فلا مناقضه بين التفسيرين

ص: ۶۰

۹۳ و من خطبه له ع

فَتَبارَکَ اللَّهُ الَّذِی لاَ یَبْلُغُهُ بُعْدُ الْهِمَمِ وَ لاَ یَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ الْأَوَّلُ الَّذِی لاَ غَایَهَ لَهُ [فَیَنْتَهِی]

فَیَنْتَهِیَ وَ لاَ آخِرَ لَهُ [فَیَنْقَضِی]

فَیَنْقَضِیَ .

البرکه کثره الخیر و زیادته و تبارک اللّه منه و برکت أی دعوت بالبرکه و طعام بریک أی مبارک و یقال بارک اللّه لزید و فی زید و علی زید و بارک اللّه زیدا یتعدی بنفسه و منه قوله تعالی أَنْ بُورِکَ مَنْ فِی النّارِ (۱) و یحتمل تبارک اللّه معنیین أحدهما أن یراد تبارک خیره و زادت نعمته و إحسانه و هذا دعاء و ثانیهما أن یراد (۲) به تزاید و تعال فی ذاته و صفاته عن أن یقاس به غیره و هذا تمجید.

قوله ع لا- یبلغه بعد الهمم أی بعد الأفکار و الأنظار عبر عنها بالهمم لمشابهتها إیاها و حدس الفطن ظنها و تخمینها حدست أحدس بالکسر .

و یسأل عن قوله لا- غایه له فینتهی و لا آخر له فینقضی فیقال إنّما تدخل الفاء فیما إذا کان الثانی غیر الأول و کقولهم ما تأتینا فتحدّثنا و لیس الثانی هاهنا غیر الأول لأن الانقضاء هو الآخریه بعینها فکأنّه قال لا آخر له فیکون له آخر و هذا لغو و کذلک القول اللفظه فی الأولی.

و ینبغی أن یقال فی الجواب إن المراد لا آخر له بالإمکان و القوّه فینقضی بالفعل فیما

۱- ۱) سوره النمل ۲۷.

۲- ۲) ساقط من ب.

لا يزال و لا هو أيضا ممكن الوجود فيما مضى فيلزم أن يكون وجوده مسبوقا بالعدم و هو معنى قوله فينتهى بل هو واجب الوجود فى حالين فيما مضى و فى المستقبل و هذان مفهومان متغايران و هما العدم و إمكان العدم فاندفع الإشكال فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ وَ أَقَرَّهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَائِمُ الْأَصْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بِدِينِ اللَّهِ خَلَفٌ حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى إِلَى مُحَمَّدٍ ص فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِنِ مَنْبِتاً وَ أَعَزِّ الْأَرُومَاتِ مَغْرِساً مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءَهُ وَ انْتَجَبَ مِنْهَا أُمَنَاءَهُ عِتْرَتُهُ خَيْرُ الْعِتَرِ وَ أُسْرَتُهُ خَيْرُ الْأُسَرِ وَ شَجَرَتُهُ خَيْرُ الشَّجَرِ نَبَتَتْ فِي حَرَمٍ وَ بَسَقَتْ فِي كَرَمٍ لَهَا فُرُوعٌ طِوَالٌ وَ ثَمَرٌ لَا يُنَالُ فَهُوَ إِمَامُ مَنِ اتَّقَى وَ بَصِيرَةُ مَنِ اهْتَدَى سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ وَ شِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ وَ زَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ سِيرَتُهُ الْقَصْدُ وَ سُنَّتُهُ الرُّشْدُ وَ كَلَامُهُ الْفَصْلُ وَ حُكْمُهُ الْعَدْلُ أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَ هَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ وَ غَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ .

تناسختهم

أى تناقلتهم و التناسخ فى الميراث أن يموت ورثه بعد ورثه و أصل الميراث

قائم لم يقسم كأنّ ذلك تناقل من واحد إلى آخر و منه نسخت الكتاب و انتسخته و استنسخته أى نقلت ما فيه و يروى تناسلتهم .

و السلف المتقدمون و الخلف الباقون و يقال خلف صدق بالتحريك و خلف سوء بالتسكين .

و أفضت كرامه اللّه إلى محمد ص أى انتهت و الأرومات جمع أرومه و هى الأصل و يقال أروم بغير هاء و صدع شق و انتجب اصطفى و الأسره رهط الرجل .

و قوله نبتت فى حرم يجوز أن يعنى به مكّه و يجوز أن يعنى به المنعه و العز .

و بسقت

طالت و معنى قوله و ثمر لا ينال ليس على أن يريد به أن ثمرها لا ينتفع به لأن ذلك ليس بمدح بل يريد به أن ثمرها لا ينال قهرا و لا يجنى غصبا و يجوز أن يريد بثمرها نفسه ع و من يجرى مجراه من أهل البيت ع لأنهم ثمره تلك الشجره.

و لا ينال أى لا ينال مساعيهم و مآثرهم و لا يباريهم أحد و قد روى فى الحديث عن النبىّ ص فى فضل قريش و بنى هاشم الكثير المستفيض نحو

١٥١٣

قَوْلُهُ ع قَدِّمُوا قُرَيْشاً وَ لاَ تَقَدَّمُوهَا.

و

١٥١٤

قَوْلُهُ الْأَئِمَّهُ مِنْ قُرَيْشٍ .

و

١٥١٥

قَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنَ اَلْعَرَبِ مَعَدّاً وَ اصْطَفَى مِنْ مَعَدٍّ بَنِى النَّضْرِ بْنَ كِنَانَهَ وَ اصْطَفَى هَاشِماً مِنْ بَنِى النَّضْرِ وَ اصْطَفَانِى مِنْ بَنِى هَاشِمٍ .

و

١٥١٦

قَوْلُهُ إِنَّ جَبْرَائِيلَ ع قَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ قَدْ طُفْتُ الْأَرْضَ شَرْقاً وَ غَرْباً فَلَمْ أَجِدْ فِيهَا أَكْرَمَ مِنْكَ وَ لَا بَيْتاً أَكْرَمَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ .

و

١٥١٧

قَوْلُهُ نُقِلْنَا مِنَ الْأَصْلَابِ الطَّاهِرَهِ إِلَى الْأَرْحَامِ الزَّكِيَّهِ.

و

١٥١٨

قَوْلُهُ ع إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَمْسَسْنِي بِسِفَاحٍ فِي أَرُومَتِي مُنْذُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ .

و

١٥١٩

قَوْلُهُ ص سَادَهُ أَهْلِ مَحْشَرٍ سَادَهُ أَهْلِ الدُّنْيَا أَنَا وَ عَلِيٌّ وَ حَسَنٌ وَ حُسَيْنٌ وَ حَمْزَهُ وَ جَعْفَرٌ .

و

١٥٢٠

١٤- قَوْلُهُ وَ قَدْ سَمِعَ رَجُلاً يُنْشِدُ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُحَوِّلُ رَحْلَهُ هَلَّا نَزَلَتْ بِآلِ عَبْدِ الدَّارِ أَ هَكَذَا قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ مُنْكِراً لِمَا سَمِعَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لاَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ هَكَذَا وَ لَكِنَّهُ قَالَ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ الْمُحَوِّلُ رَحْلَهُ فَسَّرَ ص بِذَلِكَ

.

و

١٥٢١

قَوْلُهُ أَذَلَّ اللَّهُ مَنْ أَذَلَّ قُرَيْشاً قَالَهَا ثَلاَثاً.

و

١٥٢٢

كَقَوْلِهِ

أَنَا النَّبِيُّ لاَ كَذِبٌ

أَنَا اِبْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ .

و

١٥٢٣

كَقَوْلِهِ النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ بَرُّهُمْ لِبَرِّهِمْ وَ فَاجِرُهُمْ لِفَاجِرِهِمْ.

و

۱۵۲۴

كَقَوْلِهِ أَنَا ابْنُ الْأَكْرَمِينَ.

و

۱۵۲۵

قَوْلُهُ لِبَنِی هَاشِمٍ وَ اللَّهِ لَا يُبْغِضُكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَكَبَّهُ اللَّهُ عَلَى مَنْخِرَيْهِ فِی اَلنَّارِ .

و

۱۵۲۶

قَوْلُهُ مَا بَالُ رِجَالٍ يَزْعُمُونَ أَنَّ قَرَابَتِی غَيْرُ نَافِعَةٍ بَلَى إِنَّهَا لَنَافِعَةٌ وَ إِنَّهُ لَا يُبْغِضُ أَحَدٌ أَهْلِی إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ اَلْجَنَّةَ .

و الأخبار الوارده فی فضائل قریش و بنی هاشم و شرفهم کثیره جدا و لا نری الإطاله هاهنا باستقصائها .

و سطع الصبح یسطع سطوعا أی ارتفع و السطیع الصبح و الزند العود تقدح به النار و هو الأعلی و الزنده السفلی فیها ثقب و هی الأنثی فإذا اجتمعا قیل زندان و لم یقل زندتان تغلیبا للتذکیر و الجمع زناد و أزند و أزناد .

و القصد الاعتدال و کلامه الفصل أی الفاصل و الفارق بین الحق و الباطل و هو مصدر بمعنی الفاعل کقولک رجل عدل أی عادل .

و الهفوه الزله هفا یهفو و الغباوه الجهل و قله الفطنه یقال غبیت عن الشیء و غبیت

الشیء أیضا أغبی غباوه إذا لم یفطن له و غبی علی الشیء کذلک إذا لم تعرفه و فلان غبی علی فعیل أی قلیل الفطنه اِعْمَلُوا رَحِمَکُمُ اللَّهُ عَلَی أَعْلاَمٍ بَیِّنَهٍ فَالطَّرِیقُ نَهْجٌ یَدْعُو إِلَی دَارِ السَّلاَمِ وَ أَنْتُمْ فِی دَارِ مُسْتَعْتَبٍ عَلَی مَهَلٍ وَ فَرَاغٍ وَ الصُّحُفُ مَنْشُورَهٌ وَ الْأَقْلاَمُ جَارِیَهٌ وَ الْأَبْدَانُ صَحِیحَهٌ وَ الْأَلْسُنُ مُطْلَقَهٌ وَ التَّوْبَهُ مَسْمُوعَهٌ وَ الْأَعْمَالُ مَقْبُولَهٌ .

الطریق یذکر و یؤنث یقال هذا الطریق الأعظم و هذه الطریق العظمی و الجمع أطرقه و طرق .

و أعلام بینه أی منار واضح و نهج أی واضح و دار السلام الجنه و یروی و الطریق نهج بالواو واو الحال .

و أنتم فی دار مستعتب

أی فی دار یمکنکم فیها استرضاء الخالق سبحانه و استعتابه .

ثمّ شرح ذلک فقال أنتم ممهلون متفرغون و صحف أعمالکم لم تطو بعد و أقلام الحفظه علیکم لم تجف بعد و أبدانکم صحیحه و ألسنتکم ما اعتقلت کما تعتقل ألسنه المحتضرین عند الموت و توبتکم مسموعه و أعمالکم مقبوله لأنکم فی دار التکلیف لم تخرجوا منها

۹۴ و من خطبه له ع

بَعَثَهُ وَ النَّاسُ ضُـلَّالٌ فِی حَیْرَهٍ وَ حَاطِبُونَ فِی فِتْنَهٍ قَـدِ اسْـتَهْوَتْهُمُ الْأَهْوَاءُ وَ اسْتَزَلَّتْهُمُ الْکِبْرِیَاءُ وَ اسْـتَخَفَّتْهُمُ الْجَاهِلِیَّهُ الْجَهْلَاءُ حَیَارَی فِی زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ وَ بَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ فَبَالَغَ ص فِی النَّصِیحَهِ وَ مَضَی عَلَی الطَّرِیقَهِ وَ دَعَا إِلَی الْحِکْمَهِ وَ الْمَوْعِظَهِ الْحَسَنَهِ .

(۱)

حاطبون فی فتنه

جمع حـاطب و هو الـذی یجمع الحطب و یقـال لمن یجمع بین الصواب و الخطإ أو یتکلم بـالغث و السـمین حـاطب لیل لأنّه لا یبصر ما یجمع فی حبله.و یروی خابطون .

و استهوتهم الأهواء دعتهم إلی نفسها .

و استزلتهم الکبریاء

جعلتهم ذوی زلل و خطإ و استخفتهم الجاهلیه جعلتهم ذوی خفه و طیش و خرق .

و الزلزال بالفتح الاسم بالکسر المصدر و الزلازل الشدائد و مثله فی الکسر عند الاسمیه و الفتح عند المصدر القلقال

۱- ۱) ساقطه من مخطوطه النهج.

۹۵ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَیْءَ قَبْلَهُ وَ الْآخِرِ فَلا شَیْءَ بَعْدَهُ وَ الظَّاهِرِ فَلَا شَیْءَ فَوْقَهُ وَ الْبَاطِنِ فَلَا شَیْءَ دُونَهُ.

تقدیر الکلام و الظاهر فلا شیء أجلی منه و الباطن فلا شیء أخفی منه فلما کان الجلاء یستلزم العلو و الفوقیه و الخفاء یستلزم الانخفاض و التحتیه عبر عنهما بما یلازمهما و قد تقدم الکلام فی معنی الأول و الآخر و الظاهر و الباطن.

و ذهب أکثر المتکلّمین إلی أن اللّه تعالی یعدم أجزاء العالم ثمّ یعیدها و ذهب قوم منهم إلی أن الإعاده إنّما هی جمع الأجزاء بعد تفریقها لا غیر.

و احتج الأولون بقوله تعالی هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ (۱) قالوا لما کان أولا بمعنی أنّه الموجود و لا موجود معه وجب أن یکون آخرا بمعنی أنّه سیئول الأمر إلی عدم کل شیء إلّا ذاته تعالی کما کان أولا و البحث المستقصی فی هذا الباب مشروح فی کتبنا الکلامیه

۱- ۱) سوره الحدید ۳.

وَ مِنْهَا فِی ذِکْرِ اَلرَّسُولِ ص مُسْتَقَرُّهُ خَیْرُ مُسْتَقَرٍّ وَ مَنْبِتُهُ أَشْرَفُ مَنْبِتٍ فِی مَعَادِنِ الْکَرَامَهِ وَ مَمَاهِدِ السَّلَامَهِ قَدْ صُرِفَتْ نَحْوَهُ أَفْئِدَهُ الْأَبْرَارِ وَ ثُنِیَتْ إِلَیْهِ أَزِمَّهُ الْأَبْصَارِ دَفَنَ اللَّهُ بِهِ الضَّغَائِنَ وَ أَطْفَأَ بِهِ [اَلنَّوَائِرَ]

اَلثَّوَائِرَ أَلَّفَ بِهِ إِخْوَاناً وَ فَرَّقَ بِهِ أَقْرَاناً وَ أَعَزَّ بِهِ الذِّلَّهَ وَ أَذَلَّ بِهِ الْعِزَّهَ کَلَامُهُ بَیَانٌ وَ صَمْتُهُ لِسَانٌ .

المهاد الفراش و لما قال فی معادن و هی جمع معدن قال بحکم القرینه و الازدواج و مماهد و إن لم یکن الواحد منها ممهدا کما قالوا الغدایا و العشایا و مأجورات و مأزوات و نحو ذلک و یعنی بالسلامه هاهنا البراءه من العیوب أی فی نسب طاهر غیر مأفون و لا معیب .

ثمّ قال قد صرفت نحوه أی نحو الرسول ص و لم یقل من صرفها بل جعله فعلا لم یسم فاعله فإن شئت قلت الصارف لها هو اللّه تعالی لا بالجبر کما یقوله الأشعریه بل بالتوفیق و اللطف کما یقوله أصحابنا و إن شئت قلت صرفها أربابها .

و الضغائن جمع ضغینه و هی الحقد ضغنت علی فلان بالکسر ضغنا و الضغن الاسم کالضغینه و قد تضاغنوا و اضطغنوا انطووا علی الأحقاد و دفنها أکمنها و أخفاها و ألف به إخوانا لأن الإسلام قد ألف بین المتباعدین و فرق بین المتقاربین و قال

تعالی فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْواناً (۱) قطع ما بین حمزه و أبی لهب مع تقاربهما و ألف بین علی ع و عمار مع تباعدهما .

قوله ع و صمته لسان لا یعنی باللسان هاهنا الجارحه نفسها بل الکلام الصادر عنها کقول الأعشی (۲) إنی أتتنی لسان لا أسر بها قالوا فی تفسیره أراد الکلمه و جمعه علی هذا ألسن لأنّه مؤنث کقولک ذراع و أذرع فأما جمع لسان للجارحه فألسنه لأنّه مذکر کقولک حمار و أحمره یقول ع إن کلام الرسول ص بیان و البیان إخراج الشیء من حیز الخفاء إلی حیز الوضوح و صمته ص کلام و قول مفید أی أن صمته لا یخلو من فائده فکأنّه کلام و هذا من باب التشبیه المحذوف الأداه کقولهم یده بحر و وجهه بدر

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۰۳.

۲- ۲) هو أعشی باهله؛و بقیته: من علو لا کذب فیها و لا سخر* دیوان الأعشین ۲۶۶.

۹۶ و من كلام له ع

وَ لَئِنْ أَمْهَلَ اللَّهُ الظَّالِمَ فَلَنْ يَفُوتَ أَخْذُهُ وَ هُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ عَلَى مَجَازِ طَرِيقِهِ وَ بِمَوْضِعِ (۱) الشَّجَا مِنْ مَسَاغِ رِيقِهِ أَمَا وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَظْهَرَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَيْكُمْ لَيْسَ لِأَنَّهُمْ أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنْكُمْ وَ لَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى [بَاطِلِهِمْ]

(۲) بَاطِلِ صَاحِبِهِمْ وَ إِبْطَائِكُمْ عَنْ حَقِّي وَ لَقَدْ أَصْبَحَتِ الْأُمَمُ تَخَافُ ظُلْمَ رُعَاتِهَا وَ أَصْبَحْتُ أَخَافُ ظُلْمَ رَعِيَّتِي اسْتَنْفَرْتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا وَ أَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا وَ دَعَوْتُكُمْ سِرّاً وَ جَهْراً فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا وَ نَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا أَ شُهُودٌ (۳) كَغُيَّابٍ وَ عَبِيدٌ كَأَرْبَابٍ أَتْلُو عَلَيْكُمُ الْحِكَمَ فَتَنْفِرُونَ مِنْهَا وَ أَعِظُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا وَ أَحُثُّكُمْ عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتِي عَلَى آخِرِ قَوْلِي حَتَّى أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ أَيَادِيَ سَبَا تَرْجِعُونَ إِلَى مَجَالِسِكُمْ وَ تَتَخَادَعُونَ عَنْ مَوَاعِظِكُمْ أُقَوِّمُكُمْ غُدْوَةً وَ تَرْجِعُونَ إِلَيَّ عَشِيَّةً كَظَهْرِ الْحَنِيَّةِ عَجَزَ الْمُقَوِّمُ وَ أَعْضَلَ الْمُقَوَّمُ أَيُّهَا الْقَوْمُ الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ الْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ الْمُبْتَلَى بِهِمْ أُمَرَاؤُهُمْ صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَ أَنْتُمْ تَعْصُونَهُ وَ صَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللَّهَ وَ هُمْ يُطِيعُونَهُ لَوَدِدْتُ وَ اللَّهِ أَنَّ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرْفَ الدِّينَارِ بِالدِّرْهَمِ فَأَخَذَ مِنِّي عَشَرَةً مِنْكُمْ وَ أَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ

۱- ۱) مخطوطه النهج:«و موضع».

۲- ۲) مخطوطه النهج:«باطل صاحبهم».

۳- ۳) مخطوطه النهج:«أ شهود».

يَا أَهْلَ اَلْكُوفَهِ مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَ اثْنَتَيْنِ صُمٌّ ذَوُو أَسْمَاعٍ وَ بُكْمٌ ذَوُو كَلَامٍ وَ عُمْيٌ ذَوُو أَبْصَارٍ لَا أَحْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللِّقَاءِ وَ لَا إِخْوَانُ ثِقَهٍ عِنْدَ الْبَلَاءِ تَرِبَتْ أَيْدِيكُمْ يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُعَاتُهَا كُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ مِنْ آخَرَ وَ اللَّهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالُكُمْ أَنْ لَوْ حَمِسَ الْوَغَى وَ حَمِيَ الضِّرَابُ قَدِ انْفَرَجْتُمْ عَنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الْمَرْأَهِ عَنْ قُبُلِهَا وَ إِنِّي لَعَلَى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّي وَ مِنْهَاجٍ مِنْ نَبِيِّي وَ إِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ أَلْقُطُهُ لَقْطاً .

أمهله أخره و أخذه فاعل و المفعول محذوف تقديره فلن يفوته و المرصاد (۱) الطريق و هی من ألفاظ الكتاب العزيز .و مجاز طريقه مسلكه و موضع جوازه و الشجا ما ينشب فی الحلق من عظم أو غيره و موضع الشجا هو الحلق نفسه و مساغ ريقه موضع الإساغه أسغت الشراب أوصلته إلى المعده و يجوز سغت الشراب أسوغه و أسيغه و ساغ الشراب نفسه يسوغ سوغا أی سهل مدخله فی الحلق يتعدی و لا يتعدی و هذا الكلام من باب التوسع و المجاز لأن اللّه تعالى لا يجوز عليه الحصول فی الجهات و لكنه كقوله تعالى وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ (۲) و قوله وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (۳) .

۱- ۱) و هو من قوله تعالى فی سوره الفجر ۸۹: إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ. .

۲- ۲) سوره الحديد ۴.

۳- ۳) سوره ق ۱۶.

ثم أقسم ع أن أهل الشام لا بدّ أن يظهروا على أهل العراق و أن ذلك ليس لأنّهم على الحق و أهل العراق على الباطل بل لأنّهم أطوع لأميرهم و مدار النصره فى الحرب إنّما هو على طاعه الجيش و انتظام أمره لا على اعتقاد الحق فإنّه ليس يغنى فى الحرب أن يكون الجيش محقا فى العقيده إذا كان مختلف الآراء غير مطيع لأمر المدبر له و لهذا تجد أهل الشرك كثيرا ما ينتصرون على أهل التوحيد .

ثمّ ذكر ع نكته لطيفه فى هذا المعنى فقال العاده أن الرعيه تخاف ظلم الوالى و أنا أخاف ظلم رعيتى و من تأمل أحواله ع فى خلافته علم أنّه كان كالمحجور عليه لا يتمكن من بلوغ ما فى نفسه و ذلك لأن العارفين بحقيقه حاله كانوا قليلين و كان السواد الأعظم لا يعتقدون فيه الأمر الذى يجب اعتقاده فيه و يرون تفضيل من تقدمه من الخلفاء عليه و يظنون أن الأفضليه إنّما هى الخلافه و يقلد أخلافهم أسلافهم و يقولون لو لا أن الأوائل علموا فضل المتقدمين عليه لما قدموهم و لا يرونه إلّا بعين التبعيه لمن سبقه و أنّه كان رعيه لهم و أكثرهم إنّما يحارب معه بالحميه و بنخوه العربيه لا بالدين و العقيده و كان ع مدفوعا إلى مداراتهم و مقاربتهم و لم يكن قادرا على إظهار ما عنده أ لا ترى إلى كتابه إلى قضاته فى الأمصار.

و

قَوْلُهُ

فَاقْضُوا كَمَا كُنْتُمْ تَقْضُونَ حَتَّى تَكُونَ لِلنَّاسِ جَمَاعَةً أَوْ أَمُوتَ كَمَا مَاتَ أَصْحَابِى .

و هذا الكلام لا يحتاج إلى تفسير و معناه واضح و هو أنّه قال لهم اتبعوا عادتكم الآن بعاجل الحال فى الأحكام و القضايا التى كنتم تقضون بها إلى أن يكون للناس جماعه أى إلى أن تسفر هذه الأمور و الخطوب عن الاجتماع و زوال الفرقه و سكون الفتنه و حينئذ أعرفكم ما عندى فى هذه القضايا و الأحكام التى قد استمررتم عليها.

ثمّ قال أو أموت كما مات أصحابى فمن قائل يقول عنى بأصحابه الخلفاء المتقدمين

و من قائل يقول عنى بأصحابه شيعته كسلمان و أبى ذر و المقداد و عمار و نحوهم أ لا ترى إلى

۱۵۲۸

۱- قَوْلِهِ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي أُمَّهَاتِ الْأَوْلَادِ كَانَ رَأْيِي وَ رَأْيُ عُمَرَ أَلَا يُبَعْنَ وَ أَنَا أَرَى الْآنَ بَيْعَهُنَّ فَقَامَ عَلَيْهِ عُبَيْدَهُ السَّلْمَانِيُّ فَقَالَ لَهُ رَأْيُكَ مَعَ الْجَمَاعَةِ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ رَأْيِكَ وَحْدَكَ فَمَا أَعَادَ عَلَيْهِ حَرْفاً .

فهل يدلّ هذا على القوّه و القهر أم على الضعف فى السلطان و الرخاوه و هل كانت المصلحه و الحكمه تقتضى فى ذلك الوقت غير السكوت و الإمساك أ لا ترى

۱۵۲۹

۱- أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاهِ الصُّبْحِ وَ خَلْفَهُ جَمَاعَهٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ رَافِعاً صَوْتَهُ مُعَارِضاً قِرَاءَهَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَ هُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ فَلَمْ يَضْطَرِبْ ع وَ لَمْ يَقْطَعْ صَلَاتَهُ وَ لَمْ يَلْتَفِتْ وَرَاءَهُ وَ لَكِنَّهُ قَرَأَ مُعَارِضاً لَهُ عَلَى الْبَدِيهَهِ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ لَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ

(۱)

.

و هذا صبر عظيم و أناه عجيبه و توفيق بيّن و بهذا و نحوه استدلّ أصحابنا المتكلمون على حسن سياسته و صحه تدبيره لأن من منى بهذه الرعيه المختلفه الأهواء و هذا الجيش العاصى له المتمرد عليه ثمّ كسر بهم الأعداء و قتل بهم الرؤساء فليس يبلغ أحد فى حسن السياسه و صحه التدبير مبلغه و لا يقدر أحد قدره و قد قال بعض المتكلّمين من أصحابنا إن سياسه على ع إذا تأملها المنصف متدبرا لها بالإضافه إلى أحواله التى دفع إليها مع أصحابه جرت مجرى المعجزات لصعوبه الأمر و تعذره فإن أصحابه كانوا فرقتين إحداهما تذهب إلى أن عثمان قتل مظلوما و تتولاه و تبرأ من أعدائه و الأخرى و هم جمهور أصحاب الحرب و أهل الغناء و البأس يعتقدون أن عثمان قتل لأحداث أوجبت عليه القتل و قد كان منهم من يصرح بتكفيره و كل من هاتين الفرقتين يزعم أن عليا ع موافق لها على رأيها و تطالبه فى كل وقت بأن يبدى مذهبه فى عثمان و تسأله أن يجيب بجواب واضح فى أمره و كان ع

۱- ۱) سوره الروم ۶۰،و هذه قراءه على،و قراءه المصحف: يَقُصُّ الْحَقَّ، و انظر تفسير القرطبىّ ۶:۴۳۹.

يعلم أنّه متى وافق إحدى الطائفتين باينته الأخرى و أسلمته و تولت عنه و خذلته فأخذ ع يعتمد فى جوابه و يستعمل فى كلامه ما تظن به كل واحده من الفرقتين أنّه يوافق رأيها و يماثل اعتقادها فتاره

١٥٣٠

يَقُولُ

اَللَّهُ قَتَلَهُ وَ أَنَا مَعَهُ .

و تـذهب الطـائفه المواليه لعثمـان إلى أنّه أراد أن اللّه أمـاته و سـيميتنى كما أماته و تـذهب الطائفه الأخرى إلى أنّه أراد أنّه قتل عثمان مع قتل اللّه له أيضا و كذلك

١٥٣١

قَوْلُهُ تَارَةً أُخْرَى

مَا أَمَرْتُ بِهِ وَ لاَ نَهَيْتُ عَنْهُ .

١٥٣٢

وَ قَوْلُهُ

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلًا وَ لَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِراً

.

و أشـياء من هـذا الجنس مذكوره مرويه عنه فلم يزل على هذه الوتيره حتّى قبض ع و كل من الطائفتين مواليه له معتقده أن رأيه فى عثمان كرأيها فلو لم يكن له من السـياسه إلاّ هـذا القـدر مع كثره خوض الناس حينئـذ فى أمر عثمان و الحاجه إلى ذكره فى كل مقام لكفاه فى الدلاله على أنّه أعرف الناس بها و أحذقهم فيها و أعلمهم بوجوه مخارج الكلام و تدبير أحوال الرجال .

ثمّ نعود إلى الشرح قوله ع و نصحت لكم هو الأفصح و عليه ورد لفظ القرآن (١) و قول العامّه نصحتك ليس بالأفصح .

قوله و عبيد كأرباب يصفهم بالكبر و التيه.

فـإن قلت كيف قـال عنهم إنهم عبيـد و كـانوا عربـا صـلبيه قلت يريـد أن أخلاقهم كأخلاق العبيـد من الغـدر و الخلاف و دناءه الأنفس و فيهم مع ذلك كبر السادات و الأرباب و تيههم فقد جمعوا خصال السوء كلها .

و أيادى سبأ مثل يضرب للمتفرقين و أصله قوله تعالى عن أهل سبإ وَ مَزَّقْنَاهُمْ

۱- ۱) من قوله تعالی فی سوره الأعراف ۷۹: وَ قالَ یا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُکُمْ رِسالَهَ رَبِّی وَ نَصَحْتُ لَکُمْ. .

كُلَّ مُمَزَّقٍ

(۱)

و سبأ مهموز و هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان و يقال ذهبوا أيدى سبأ و أيادى سبأ الياء ساكنه و كذلك الألف و هكذا نقل المثل أى ذهبوا متفرقين و هما اسمان جعلا واحدا مثل معديكرب .قوله تتخادعون عن مواعظكم أن تمسكون عن الاتعاظ و الانزجار و تقلعون عن ذلك من قولهم كان فلان يعطى ثمّ خدع أى أمسك و أقلع و يجوز أن يريد تتلونون و تختلفون فى قبول الموعظه من قولهم خلق فلان خلق خادع أى متلون و سوق خادعه أى مختلفه متلونه و لا يجوز أن يريد باللفظه المعنى المشهور منها لأنّه إنّما يقال فلان يتخادع لفلان إذا كان يريه أنّه منخدع له و ليس بمنخدع فى الحقيقه و هذا لا يطابق معنى الكلام .

و الحنيه القوس و قوله كظهر الحنيه يريد اعوجاجهم كما أن ظهر القوس معوج و أعظل المقوم أى أعضل داؤه أى أعيا و يروى أيها الشاهده أبدانهم بحذف الموصوف .

ثمّ أقسم أنّه يود أن معاويه صارفه بهم فأعطاه من أهل الشام واحدا و أخذ منه عشره صرف الدينار بالدراهم أخذ هذا اللفظ عبد اللّه بن الزبير لما وفد إليه أهل البصره و فيهم الأحنف فتكلم منهم أبو حاضر الأسدى و كان خطيبا جميلا فقال له عبد اللّه بن الزبير اسكت فو اللّه لوددت أن لى بكل عشره من أهل العراق واحدا من أهل الشام صرف الدينار بالدراهم فقال يا أمير المؤمنين إن لنا و لكك مثلا أ فتأذن فى ذكره قال نعم قال مثلنا و مثلك و مثل أهل الشام قول الأعشى علقتها عرضا و علقت رجلا غيرى و علق أخرى غيرها الرجل (۲)

۱- ۱) سوره سبأ ۱۹.

۲- ۲) هو أعشى قيس،ديوانه ۱۳.

أحبك أهل العراق و أحببت أهل الشام و أحبّ أهل الشام عبد الملك فما تصنع ثمّ ذكر ع أنّه منى أى بلى منهم بثلاث و اثنتين إنّما لم يقل بخمس لأن الثلاث إيجابيه و الاثنتين سلبيه فأحب أن يفرق بين الإثبات و النفى .

و يروى لا أحرار صدق عند اللقاء جمع صادق و لا إخوان ثقه عند البلاء أى موثوق بهم .

تربت أيديكم

كلمه يدعى على الإنسان بها أى لا أصبتم خيرا و أصل ترب أصابه التراب فكأنّه يدعو عليه بأن يفتقر حتّى يلتصق بالتراب .

قوله فما إخالكم أى فما أظنكم و الأفصح كسر الألف و هو السماع و بنو أسد يفتحونها و هو القياس .

قوله ألو أصله أن لو ثمّ أدغمت النون فى الألف فصارت كلمه واحده.

و حمس الوغى بكسر الميم اشتد و عظم فهو حمس و أحمس بين الحمس و الحماسه.

و الوغى فى الأصل الأصوات و الجلبه و سميت الحرب نفسها وغى لما فيها من ذلك .

و قوله انفراج المرأه عن قبلها أى وقت الولاده .

قوله ألقطه لقطا يريد أن الضلال غالب على الهدى فأنا ألتقط طريق الهدى من بين طريق الضلال لقطا من هاهنا و هاهنا كما يسلك الإنسان طريقا دقيقه قد اكتنفها الشوك و العوسج من جانبيهما كليهما فهو يلتقط النهج التقاطا اُنْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَالْزَمُوا سَمْتَهُمْ وَ اتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ فَلَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ هُدًى وَ لَنْ يُعِيدُوكُمْ فِي رَدًى فَإِنْ لَبَدُوا فَالْبُدُوا وَ إِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا وَ لَا تَسْبِقُوهُمْ فَتَضِلُّوا وَ لَا تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا

لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ص فَمَا أَرَى أَحَداً يُشْبِهُهُمْ مِنْكُمْ لَقَدْ كَانُوا يُصْبِحُونَ شُعْثاً غُبْراً وَ قَدْ بَاتُوا سُجَّداً وَ قِيَاماً يُرَاوِحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَ خُدُودِهِمْ وَ يَقِفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ كَأَنَّ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ رُكَبَ الْمِعْزَى مِنْ طُولِ سُجُودِهِمْ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى تَبُلَّ جُيُوبَهُمْ وَ مَادُوا كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيحِ الْعَاصِفِ خَوْفاً مِنَ الْعِقَابِ وَ رَجَاءً لِلثَّوَابِ .

السمت الطريق و لبد الشيء بالأرض يلبد بالضم لبودا التصق بها و يصبحون شعثا غبرا من قشف العباده و قيام الليل و صوم النهار و هجر الملاذ فيراوحون بين جباههم و خدودهم تاره يسجدون على الجباه و تاره يضعون خدودهم على الأرض بعد الصلاه تذللا و خضوعا و المراوحه بين العمل أن يعمل هذا مره و هذا مره و يراوح بين رجليه إذا قام على هذه تاره و على هذه أخرى .

و يقال معزى لهذا الجنس من الغنم و معز و معيز و أمعوز و معز بالتسكين و واحد المعز ماعز كصحب و صاحب و الأنثى ماعزه و الجمع مواعز .

و هملت أعينهم سالت تهمل و تهمل.

و يروى حتى تبل جباههم أى يبل موضع السجود فتبتل الجبهه بملاقاته و مادوا تحركوا و اضطربوا إمّا خوفا من العقاب كما يتحرك الرجل و يضطرب أو رجاء للثواب كما يتحرك النشوان من الطرب و كما يتحرك الجذل المسرور من الفرح

۹۷ و من كلام له ع

وَ اللَّهِ لاَ يَزَالُونَ حَتَّى لاَ يَدَعُوا لِلَّهِ مُحَرَّماً إِلاَّ اسْتَحَلُّوهُ وَ لاَ عَقْداً إِلاَّ حَلُّوهُ وَ حَتَّى لاَ يَبْقَى بَيْتُ مَدَرٍ وَ لاَ وَبَرٍ إِلاَّ دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ وَ نَبَا بِهِ سُوءُ [رِعَتِهِمْ]

رَعْيِهِمْ (۱) وَ حَتَّى يَقُومَ الْبَاكِيَانِ يَبْكِيَانِ بَاكٍ يَبْكِي لِدِينِهِ وَ بَاكٍ يَبْكِي لِدُنْيَاهُ وَ حَتَّى تَكُونَ نُصْرَةُ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ إِذَا (۲) شَهِدَ أَطَاعَهُ وَ إِذَا غَابَ اغْتَابَهُ وَ حَتَّى يَكُونَ أَعْظَمَكُمْ فِيهَا [غَنَاءً]

عَنَاءً أَحْسَنُكُمْ بِاللَّهِ ظَنّاً فَإِنْ أَتَاكُمُ اللَّهُ بِعَافِيَةٍ فَاقْبَلُوا وَ إِنِ ابْتُلِيتُمْ فَاصْبِرُوا فَ إِنَّ الْعاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ .

تقدير الكلام لا يزالون ظالمين فحذف الخبر و هو مراد و سدت حتى و ما بعدها مسد الخبر و لا يصحّ ما ذهب إليه بعض المفسرين من أن زال بمعنى تحرك و انتقل فلا تكون محتاجه إلى خبر بل تكون تامّه فى نفسها لأن تلك مستقبلها يزول بالواو و هاهنا بالألف لا يزالون فهى الناقصه التى لم تأت تامّه قط و مثلها فى أنّها لا تزال ناقصه ظل و ما فتى و ليس.

و المحرم ما لا يحل انتهاكه و كذلك المحرمه بفتح الراء و ضمها .

و بيوت المدر هى البيوت المبنيه فى القرى و بيوت الوبر ما يتخذ فى الباديه من وبر الإبل و الوبر لها كالصوف للضأن و كالشعر للمعز.

۱- ۱) زاد فى مخطوطه النهج بعدها:«و نزل به غيهم».

۲- ۲) مخطوطه النهج:«فإذا».

و قد وبر البعير بالكسر فهو وبر و أوبر إذا كثر وبره و نبا به منزله إذا ضره و لم يوافقه و كذلك نبا به فراشه فالفعل لازم فإذا أردت تعديته بالهمزه قلت قد أنبى فلان على منزلى أى جعله نابيا و إن عديته بحرف الجر قلت قد نبا بمنزلى فلان أى أنباه على و هو فى هذا الموضع معدى بحرف الجر.

و سوء رعتهم أى سوء ورعهم أى تقواهم و الورع بكسر الراء الرجل التقى ورع يرع بالكسر فيهما ورعا و رعه و يروى سوء رعيهم أى سوء سياستهم و إمرتهم و نصره أحدكم من أحدهم أى انتصاره منه و انتقامه فهو مصدر مضاف إلى الفاعل و قد تقدم شرح هذا المعنى و قد حمل قوم هذا المصدر على الإضافه إلى المفعول و كذلك نصره العبد و تقدير الكلام حتى يكون نصره أحد هؤلاء الولاه لأحدكم كنصره سيد العبد السيئ الطريقه إياه و من فى الموضعين مضافه إلى محذوف تقديره من جانب أحدهم و من جانب سيده و هذا ضعيف لما فيه من الفصل بين العبد و بين قوله إذا شهد أطاعه و هو الكلام الذى إذا استمر المعنى جعل حالا من العبد بقوله من سيده و الضمير فى قوله فيها يرجع إلى غير مذكور لفظا و لكنه كالمذكور يعنى الفتنه أى حتّى يكون أعظمكم فى الفتنه غناء.

و يروى برفع أعظمكم و نصب أحسنكم و الأول أليق و هذا الكلام كله إشاره إلى بنى أميّه

۹۸ و من خطبه له ع

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ وَ نَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ وَ نَسْأَلُهُ الْمُعَافَاهَ فِي الْأَدْيَانِ كَمَا نَسْأَلُهُ الْمُعَافَاهَ فِي الْأَبْدَانِ عِبَادَ اللَّهِ أُوصِيكُمْ بِالزَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكِهِ لَكُمْ وَ إِنْ لَمْ تُحِبُّوا تَرْكَهَا وَ الْمُبْلِيهِ لِأَجْسَامِكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجْدِيدَهَا فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَ مَثَلُهَا كَسَفْرٍ سَلَكُوا سَبِيلاً فَكَأَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ وَ أَمُّوا عَلَماً فَكَأَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوهُ وَ كَمْ عَسَى الْمُجْرِي إِلَى الْغَايَهِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا حَتَّى يَبْلُغَهَا وَ مَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعْدُوهُ وَ طَالِبٌ حَثِيثٌ مِنَ الْمَوْتِ يَحْدُوهُ وَ مُزْعِجٌ فِي الدُّنْيَا [عَنِ الدُّنْيَا]

حَتَّى يُفَارِقَهَا رَغْماً فَلَا تَنَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَ فَخْرِهَا وَ لَا تَعْجَبُوا بِزِينَتِهَا وَ نَعِيمِهَا وَ لَا تَجْزَعُوا مِنْ ضَرَّائِهَا وَ بُؤْسِهَا فَإِنَّ عِزَّهَا وَ فَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ وَ إِنَّ زِينَتَهَا وَ نَعِيمَهَا إِلَى زَوَالٍ وَ ضَرَّاءَهَا وَ بُؤْسَهَا إِلَى نَفَادٍ وَ كُلُّ مُدَّهٍ فِيهَا إِلَى انْتِهَاءٍ وَ كُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ أَ وَ لَيْسَ لَكُمْ فِي آثَارِ الْأَوَّلِينَ مُزْدَجَرٌ وَ فِي آبَائِكُمُ [الْأَوَّلِينَ]

الْمَاضِينَ تَبْصِرَهٌ وَ مُعْتَبَرٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ أَ وَ لَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ وَ إِلَى الْخَلَفِ الْبَاقِينَ لَا يَبْقَوْنَ أَ وَ لَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا [يُمْسُونَ وَ يُصْبِحُونَ]

يُصْبِحُونَ وَ يُمْسُونَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى فَمَيِّتٌ [فَمَيْتٌ]

يُبْكَى وَ آخَرُ يُعَزَّى وَ صَرِيعٌ مُبْتَلًى وَ عَائِدٌ يَعُودُ وَ آخَرُ بِنَفْسِهِ يَجُودُ وَ طَالِبٌ لِلدُّنْيَا

وَ الْمَوْتُ يَطْلُبُهُ وَ غَافِلٌ وَ لَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ وَ عَلَى أَثَرِ الْمَاضِي مَا يَمْضِي الْبَاقِي أَلاَ فَاذْكُرُوا هَاذِمَ اللَّذَّاتِ وَ مُنَغِّصَ الشَّهَوَاتِ وَ قَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ عِنْدَ الْمُسَاوَرَهِ لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَهِ وَ اسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ وَ مَا لاَ يُحْصَى مِنْ أَعْدَادِ نِعَمِهِ وَ إِحْسَانِهِ .

لما كان الماضى معلوما جعل الحمد بإزائه لأن المجهول لا يحمد عليه و لما كان المستقبل غير معلوم جعل الاستعانه بإزائه لأن الماضى لا يستعان عليه و لقد ظرف و أبدع ع فى قوله و نسأله المعافاه فى الأديان كما نسأله المعافاه فى الأبدان و ذلك أن للأديان سقما و طبا و شفاء كما أن للأبدان سقما و طبا و شفاء قال محمود الوراق و إذا مرضت من الذنوب فداوها

۱۵۳۳

وَ قِيلَ لِأَعْرَابِيٍّ مَا تَشْتَكِي قَالَ ذُنُوبِي قِيلَ فَمَا تَشْتَهِي قَالَ اَلْجَنَّهَ قِيلَ أَ فَلاَ نَدْعُو لَكَ طَبِيباً قَالَ الطَّبِيبُ أَمْرَضَنِي.

۱۵۳۴

سَمِعْتُ عُفَيْرَهَ بِنْتَ الْوَلِيدِ الْبَصْرِيَّهَ الْعَابِدَهَ رَجُلاً يَقُولُ مَا أَشَدَّ الْعَمَى عَلَى مَنْ كَانَ بَصِيراً فَقَالَتْ عَبْدَ اللَّهِ غَفَلْتَ عَنْ مَرَضِ الذُّنُوبِ وَ اهْتَمَمْتَ بِمَرَضِ الْأَجْسَادِ عَمَى الْقُلُوبِ عَنِ اللَّهِ أَشَدُّ مِنَ عَمَى الْعَيْنِ عَنِ الدُّنْيَا وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ وَهَبَ لِي كُنْهَ مَحَبَّتِهِ وَ لَمْ يُبْقِ مِنِّي جَارِحَهً إِلاَّ تَبَلَهَا (۱) .

۱۵۳۵

قِيلَ لِحَسَّانَ بْنِ أَبِي سِنَانٍ فِي مَرَضِهِ مَا مَرَضُكَ قَالَ مَرَضٌ لاَ يَفْهَمُهُ الْأَطِبَّاءُ قِيلَ

۱- ۱) تبلها:أسقمها.

وَ مَا هُوَ قَالَ مَرَضُ الذَّنُوبِ فَقِيلَ كَيْفَ تَجِدُكَ الْآنَ قَالَ بِخَيْرٍ إِنْ نَجَوْتَ مِنَ النَّارِ قِيلَ فَمَا تَشْتَهِي قَالَ لَيْلَةٌ طَوِيلَةٌ بَعِيدَةٌ مَا بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ أُحْيِيهَا بِذِكْرِ اللَّهِ.

۱۵۳۶

اِبْنُ شُبْرُمَهَ

عَجِبْتُ مِمَّنْ يَحْتَمِي مِنَ الطَّعَامِ مَخَافَهَ الدَّاءِ كَيْفَ لاَ يَحْتَمِي مِنَ الذُّنُوبِ مَخَافَهَ اَلنَّارِ . قوله ع الدنيا التاركه لكم و إن لم تحبوا تركها معنى حسن و منه قول أبى الطيب كل دمع يسيل منها عليها و بفكك اليدين عنها تخلى (۱) .

و الرفض الترك و إبل رفض متروكه ترعى حيث شاءت و قوم سفر أى مسافرون و أموا قصدوا و العلم الجبل أو المنار فى الطريق يهتدى به.

و كأنّ فى هذه المواضع كهى فى قوله كأنّك بالدنيا لم تكن و كأنّك بالآخره لم تزل ما أقرب ذلك و أسرعه و تقدير الكلام هاهنا كأنهم فى حال كونهم غير قاطعين له قاطعون له و كأنهم فى حال كونهم غير بالغين له بالغون له لأنّه لما قرب زمان إحدى الحالتين من زمان الأخرى شبهوا و هم فى الحال الأولى بهم أنفسهم و هم على الحال الثانيه .

قوله ع و كم عسى المجرى أجرى فلان فرسه إلى الغايه إذا أرسلها ثمّ نقل ذلك إلى كل من يقصد بكلامه معنى أو بفعله غرضا فقيل فلان يجرى بقوله إلى كذا أو يجرى بحركته الفلانيه إلى كذا أى يقصد و ينتهى بإرادته و أغراضه و لا يعدوه و لا يتجاوزه .

و الحثيث السريع و يحدوه يسوقه و المنافسه المحاسده و نفست عليه بكذا أى ضننت و البؤس الشده و النفاد الفناء.

۱- ۱) ديوانه ۳:۱۳۱.

و ما فی قوله علی أثر الماضی ما یمضی الباقی إما زائده أو مصدریه و قد أخذ هذا اللفظ الولید بن یزید بن عبد الملک یوم مات مسلمه بن عبد الملک قیل لما مات مسلمه بن عبد الملک و اجتمع بنو أمیّه و رؤساء العرب ینظرون جنازته خرج الولید بن یزید علی الناس و هو نشوان ثمل یجر مطرف خز و هو ینشد مسلمه و مواليه حوله فوقف علی هشام فقال یا أمیر المؤمنین إن عقبی من بقی لحوق من مضی و قد أقفر بعد مسلمه الصید لمن رمی و اختل الثغر فوهی و ارتج الطود فهوی و علی أثر من سلف ما یمضی من خلف ف تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّادِ التَّقْوى .

قوله ع عند مساوره الأعمال القبیحه العامل فی عند قوله اذکروا أی لیکن ذکرکم الموت وقت مساورتکم و المساوره المواثبه و سار إلیه یسور سورا وثب قال الأخطل یصف خمرا له لما أتوها بمصباح و مبزلهم سارت إلیهم سئور الأبجل الضاری (۱) أی کوثوب العرق الذی قد فصد أو قطع فلا یکاد ینقطع دمه و یقال إن لغضبه لسوره و هو سوار أی وثاب معربد

۱- ۱) دیوانه ۱۱۸.المبزل:الثقب فی جانب الخابیه تجری منه الخمر صافیه.و الأبجل:عرق یکون فی الدوابّ.و انظر اللسان(سور).

۹۹ و من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِی الْخَلْقِ فَضْلَهُ وَ الْبَاسِطِ فِیهِمْ بِالْجُودِ یَدَهُ نَحْمَدُهُ فِی جَمِیعِ أُمُورِهِ وَ نَسْتَعِینُهُ عَلَی رِعَایَهِ حُقُوقِهِ وَ نَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ غَیْرُهُ وَ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعاً وَ بِذِکْرِهِ نَاطِقاً فَأَدَّی أَمِیناً وَ مَضَی رَشِیداً وَ خَلَّفَ فِینَا رَایَهَ الْحَقِّ مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ وَ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ وَ مَنْ لَزِمَهَا لَحِقَ دَلِیلُهَا مَکِیثُ الْکَلاَمِ بَطِیءُ الْقِیَامِ سَرِیعٌ إِذَا قَامَ فَإِذَا أَنْتُمْ أَلَنْتُمْ لَهُ رِقَابَکُمْ وَ أَشَرْتُمْ إِلَیْهِ بِأَصَابِعِکُمْ جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّی یُطْلِعَ اللَّهُ لَکُمْ مَنْ یَجْمَعُکُمْ وَ یَضُمُّ نَشْرَکُمْ فَلاَ تَطْمَعُوا فِی غَیْرِ مُقْبِلٍ وَ لاَ تَیْأَسُوا مِنْ مُدْبِرٍ فَإِنَّ الْمُدْبِرَ عَسَی أَنْ تَزِلَّ بِهِ إِحْدَی قَائِمَتَیْهِ وَ تَثْبُتَ الْأُخْرَی فَتَرْجِعَا حَتَّی تَثْبُتَا جَمِیعاً أَلاَ إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ ص کَمَثَلِ نُجُومِ السَّمَاءِ إِذَا خَوَی نَجْمٌ طَلَعَ نَجْمٌ فَکَأَنَّکُمْ قَدْ تَکَامَلَتْ مِنَ اللَّهِ فِیکُمُ الصَّنَائِعُ وَ أَرَاکُمْ مَا کُنْتُمْ تَأْمُلُونَ .

یده

هاهنا نعمته یقال لفلان عندی ید أی نعمه و إحسان قال الشاعر فإن ترجع الأیّام بینی و بینها فإن لها عندی یدا لا أضیعها .

ص: ۸۴

و صادعا أی مظهرا و مجاهرا للمشرکین قال تعالی فَاصْدَعْ بِمٰا تُؤْمَرُ (۱) و رایه الحق الثقلان المخلفان بعد رسول اللّه ص و هما الکتاب و العتره .

و مرق خرج أی فارق الحق و مزق السهم عن الرمیه خرج من جانبها الآخر و به سمیت الخوارق مارقه .

و زهقت نفسه بالفتح زهوقا أی خرجت قال تعالی وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کٰافِرُونَ (۲) و زهقت الناقه إذا سبقت و تقدمت أمام الرکاب و زهق الباطل اضمحل یقول ع من خالفها متقدما لها أو متأخرا عنها فقد خرج عن الحق و من لازمها فقد أصاب الحق .

ثمّ قال دلیلها مکیث الکلام یعنی نفسه ع لأنّه المشار إلیه من العتره و أعلم الناس بالکتاب و مکیث الکلام بطیئه و رجل مکیث أی رزین و المکث اللبث و الانتظار مکث و مکث بالفتح و الضم و الاسم المکث و المکثه بالضم و کسرها یعنی أنّه ذو أناه و تؤده ثمّ أکد ذلک بقوله بطیء القیام ثم قال سریع إذا قام أی هو متأن متثبت فی أحواله فإذا نهض جد و بالغ و هذا المعنی کثیر جدا قال أبو الطیب و ما قلت للبدر أنت اللجین یعنی سیف الدوله

۱- ۱) سوره الحجر ۹۴.

۲- ۲) سوره التوبه دیوانه ۸۵.

أقوال مأثوره فی مدح الأناه و ذمّ العجله

و من أمثالهم یریک الهُوَینَی و الأمور تطیر یضرب لمن ظاهره الأناه و باطنه إبرام الأمور و تنفیذها و الحاضرون لا یشعرون و یقولون لمن هو کذلک وَ تَرَی الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَ هِیَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ (۱) .

۱۵۳۷

وَ وَقَّعَ ذُو الرِّئَاسَتَیْنِ إِلَی عَامِلٍ لَهُ إِنَّ أَسْرَعَ النَّارِ الْتِهَاباً أَسْرَعُهَا خُمُوداً فَتَأَنَّ فِی أَمْرِکَ.

۱۵۳۸

وَ یُقَالُ إِنَّ آدَمَ ع أَوْصَی وَلَدَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ فَقَالَ کُلُّ عَمَلٍ تُرِیدُونَ أَنْ تَعْمَلُوهُ فَتَوَقَّفُوا فِیهِ سَاعَةً فَإِنِّی لَوْ تَوَقَّفْتُ لَمْ یُصِبْنِی مَا أَصَابَنِی.

۱۵۳۹

بَعْضُ الْأَعْرَابِ یُوصِی وُلْدَهُ إِیَّاکُمْ وَ الْعَجَلَهَ فَإِنَّ أَبِی کَانَ یُکَنِّیهَا أُمَّ النَّدَمِ.

۱۵۴۰

وَ کَانَ یُقَالُ مَنْ وَرَدَ عَجِلًا صَدَرَ خَجِلًا.

و قال ابن هانی المغربی و کل أناه فی المواطن سؤدد

و قوله ع بطیء القیام سریع إذا قام فیه شبه من قول الشنفری مسبل فی الحیّ أحوی رفل و إذا یغزو فسمع أزل.

و من أمثالهم فی مدح الأناه و ذمّ العجله أخطأ مستعجل أو کاد و أصاب متثبت أو کاد.

۱- ۱) سوره النمل ۸۸.

و منها و قد يكون مع المستعجل الزلل (۱) .

و منها ربّ عجله تهب ريثا (۲) و قال البحترى حليم إذا القوم استخفت حلومهم وقور إذا ما حادث الدهر أجلبا (۳) .

قال الأحنف لرجل سبه فأفرط يا هذا إنك منذ اليوم تحدو بجمل ثقال.

و قال الشاعر أحلامنا تزن الجبال رجاحه و تخالنا جنا إذا ما نجهل

فصل فى مدح قله الكلام و ذمّ كثرته

فأما قوله ع مكيث الكلام فإن قله الكلام من صفات المدح و كثرته من صفات الذم

۱۵۴۱

قَالَتْ جَارِيَهُ اِبْنِ السِّمَاكِ لَهُ مَا أَحْسَنَ كَلاَمَكَ لَوْ لاَ أَنَّكَ تُكْثِرُ تَرْدَادَهُ فَقَالَ أُرَدِّدُهُ حَتَّى يَفْهَمُهُ مَنْ لَمْ يَفْهَمْهُ قَالَتْ فَإِلَى أَنْ يَفْهَمَهُ مَنْ لَمْ يَفْهَمْهُ قَدْ مَلَّهُ مَنْ فَهِمَهُ.

۱۵۴۲

بَعَثَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ إِلَى ابْنِ أَخِيهِ اَلْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ قَطِيفَهً حَمْرَاءَ وَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ بِقَطِيفَهٍ حَمْرَاءَ حَمْرَاءَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ اَلْوَلِيدُ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ وُصِلَتِ الْقَطِيفَهُ وَ أَنْتَ يَا عَمِّ أَحْمَقُ أَحْمَقُ.

۱- ۱) للقطامى و صدره: *قد يدرك المتأنّى بعض حاجته* و بعده: و ربّما فات قوما جلّ أمرهم إذا توانوا و كان الرّأى لو عجلوا و انظر جمهره أشعار العرب ۳۱۳(المطبعه الرحمانيه).

۲- ۲) أول من قاله مالك بن عوف الشيبانى.مجمع الأمثال ۱:۲۹۴.

۳- ۳) ديوانه ۱:۵۵.

۱۵۴۳

وَ قَالَ اَلْمُعْتَضِدُ لِأَحْمَدَ بْنِ الطَّيِّبِ السَّرَخْسِيِّ طُولُ لِسَانِكَ دَلِيلٌ عَلَى قِصَرِ عَقْلِكَ.

۱۵۴۴

قِيلَ لِلْعَتَّابِيِّ مَا الْبَلَاغَةُ قَالَ كُلُّ مَنْ أَفْهَمَكَ حَاجَتَهُ مِنْ غَيْرِ إِعَادَةٍ وَ لَا خُلْسَةٍ وَ لَا اسْتِعَانَةٍ فَهُوَ بَلِيغٌ قِيلَ لَهُ مَا الِاسْتِعَانَةُ قَالَ أَ لَا تَرَى الرَّجُلَ إِذَا حَدَّثَ قَالَ يَا هَنَاهُ وَ اسْتَمِعْ إِلَيَّ وَ افْهَمْ وَ أَ لَسْتَ تَفْهَمُ؟هَذَا كُلُّهُ عِيٌّ وَ فَسَادٌ.

۱۵۴۵

دَخَلَ عَلَى اَلْمَأْمُونِ جَمَاعَةٌ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ فَاسْتَنْطَقَهُمْ فَوَجَدَهُمْ لُكْناً مَعَ يَسَارٍ وَ هَيْئَةٍ وَ مَنْ تَكَلَّمَ مِنْهُمْ أَكْثَرَ وَ هَذَرَ فَكَانَتْ حَالُهُ أَفْحَشَ مِنْ حَالِ السَّاكِتِينَ فَقَالَ مَا أَبْيَنَ الْخَلَّةَ فِي هَؤُلَاءِ لَا خَلَّةَ الْأَيْدِي بَلْ خَلَّةَ الْأَلْسِنَةِ وَ الْأَحْلَامِ.

۱۵۴۶

۱- وَ سُئِلَ عَلِيٌّ ع عَنِ اللِّسَانِ فَقَالَ مِعْيَارٌ أَطَاشَهُ الْجَهْلُ وَ أَرْجَحَهُ الْعَقْلُ .

۱۵۴۷

سَمِعَ خَالِدُ بْنَ صَفْوَانَ مِكْثَاراً يَتَكَلَّمُ فَقَالَ لَهُ يَا هَذَا لَيْسَتِ الْبَلَاغَةُ بِخِفَّةِ اللِّسَانِ وَ لَا بِكَثْرَةِ الْهَذَيَانِ وَ لَكِنَّهَا إِصَابَةُ الْمَعْنَى وَ الْقَصْدُ إِلَى الْحُجَّةِ.

۱۵۴۸

قَالَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزِّبَعْرَى مَا لَكَ لَا تُسْهِبُ فِي شِعْرِكَ قَالَ حَسْبُكَ مِنَ الشِّعْرِ غُرَّةٌ لَائِحَةٌ أَوْ وَصْمَةٌ فَاضِحَةٌ.

و فی خطبه کتاب البیان و التبیین (۱) لشیخنا أبی عثمان و نعوذ بک من شر السلاطه و الهذر کما نعوذ بک من العی و الحصر قال أحیحه بن الجلاح و الصمت أجمل بالفتی

و قال الشاعر یرثی رجلا لقد وارى المقابر من شریک کثیر تحلم و قلیل عاب (۲)

۱- ۱) البیان و التبیین ۱:۵.

۲- ۲) البیان و التبیین ۲:۲۴۶،و نسبهما إلی محرز بن علقمه.

صموتا فی المجالس غیر عی

جدیرا حین ینطق بالصواب.

۱۵۴۹

۱۴- وَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص یَکْرَهُ التَّشَادُقَ وَ الْإِطَالَهَ وَ الْهَذَرَ وَ قَالَ إِیَّاکَ وَ التَّشَادُقَ .

۱۵۵۰

وَ قَالَ ص أَبْغَضُکُمْ إِلَیَّ الثَّرْثَارُونَ الْمُتَفَیْهِقُونَ.

۱۵۵۱

وَ رَوَی عَمْرُو بْنُ عُبَیْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَی عَنِ اَلنَّبِیِّ ص إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِیَاءِ بَکَّاءُونَ قَلِیلُو الْکَلَامِ.

رجل بکیء علی فعیل.

۱۵۵۲

قَالَ وَ کَانُوا یَکْرَهُونَ أَنْ یَزِیدَ مَنْطِقُ الرَّجُلِ عَلَی عَقْلِهِ.

۱۵۵۳

وَ قِیلَ لِلْخَلِیلِ وَ قَدِ اجْتَمَعَ بِابْنِ الْمُقَفَّعِ کَیْفَ رَأَیْتَهُ فَقَالَ لِسَانُهُ أَرْجَحُ مِنْ عَقْلِهِ وَ قِیلَ لِابْنِ الْمُقَفَّعِ کَیْفَ رَأَیْتَ اَلْخَلِیلَ قَالَ عَقْلُهُ أَرْجَحُ مِنْ لِسَانِهِ فَکَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنْ عَاشَ اَلْخَلِیلُ مَصُوناً مُکَرَّماً وَ قُتِلَ ابْنُ الْمُقَفَّعِ تِلْکَ الْقِتْلَهَ.

۱۵۵۴

وَ سَأَلَ حَفْصُ بْنُ سَالِمٍ عَمْرَو بْنَ عُبَیْدٍ عَنِ الْبَلاَغَهِ فَقَالَ مَا بَلَّغَکَ اَلْجَنَّهَ وَ بَاعَدَکَ عَنِ اَلنَّارِ وَ بَصَّرَکَ مَوَاقِعَ رُشْدِکَ وَ عَوَاقِبَ غَیِّکَ قَالَ لَیْسَ عَنْ هَذَا أَسْأَلُ فَقَالَ کَانُوا یَخَافُونَ مِنْ فِتْنَهِ الْقَوْلِ وَ مَنْ سَقَطَاتِ الْکَلاَمِ وَ لاَ یَخَافُونَ مِنْ فِتْنَهِ السُّکُوتِ وَ سَقَطَاتِ الصَّمْتِ.

۱۵۵۵

قَالَ أَبُو عُثْمَانَ الْجَاحِظُ وَ کَانَ عَمْرُو بْنُ عُبَیْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَی لاَ یَکَادُ یَتَکَلَّمُ فَإِنْ تَکَلَّمَ لَمْ یَکَدْ یُطِیلُ وَ کَانَ یَقُولُ لاَ خَیْرَ فِی الْمُتَکَلِّمِ إِذَا کَانَ کَلاَمُهُ لِمَنْ شَهِدَهُ دُونَ نَفْسِهِ وَ إِذَا أَطَالَ الْمُتَکَلِّمُ الْکَلاَمَ عَرَضَتْ لَهُ أَسْبَابُ التَّکَلُّفِ وَ لاَ خَیْرَ فِی شَیْءٍ یَأْتِیکَ بِالتَّکَلُّفِ.

و قال بعض الشعراء و إذا خطبت على الرجال فلا تكن خطل الكلام تقوله مختالا

ص :۸۹

و اعلم بأن من السكوت إبانه

و من التكلف ما يكون خبالا (۱) .

۱۵۵۶

وَ كَانَ يُقَالُ لِسَانُ الْعَاقِلِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ فَإِذَا أَرَادَ الْكَلَامَ تَفَكَّرَ فَإِنْ كَانَ لَهُ قَالَ وَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِ سَكَتَ وَ قَلْبُ الْجَاهِلِ مِنْ وَرَاءِ لِسَانِهِ فَإِنْ هَمَّ بِالْكَلَامِ تَكَلَّمَ بِهِ.

۱۵۵۷

۱۴- وَ قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِی وَقَّاصٍ لِعَمْرِو ابْنِهِ حِينَ نَطَقَ مَعَ الْقَوْمِ فَبَذَّهُمْ وَ قَدْ كَانَ غَضِبَ عَلَيْهِ فَكَلَّمُوهُ فِی الرِّضَا عَنْهُ هَذَا الَّذِی أَغْضَبَنِی عَلَيْهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ يَكُونُ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ الدُّنْيَا بِأَلْسِنَتِهِمْ كَمَا تَلْحَسُ الْأَرْضَ الْبَقَرُ بِأَلْسِنَتِهَا .

۱۵۵۸

وَ قَالَ مُعَاوِيَهُ لِعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ فِی أَبِی مُوسَی قَدْ ضُمَّ إِلَيْكَ رَجُلٌ طَوِيلُ اللِّسَانِ قَصِيرُ الرَّأْيِ فَأَجِدِ الْحَزَّ وَ طَبِّقِ الْمَفْصِلَ وَ لَا تَلْقَهُ بِرَأْيِكَ كُلِّهِ.

۱۵۵۹

وَ كَانَ يُقَالُ لَوْ كَانَ الْكَلَامُ مِنْ فِضَّهٍ لَكَانَ السُّكُوتُ مِنْ ذَهَبٍ.

۱۵۶۰

وَ كَانَ يُقَالُ مَقْتَلُ الرَّجُلِ بَيْنَ فَكَّيْهِ وَ قِيلَ بَيْنَ لَحْيَيْهِ.

۱۵۶۱

وَ كَانَ يُقَالُ مَا شَیْءٌ بِأَحَقَّ بِسِجْنٍ مِنْ لِسَانٍ.

۱۵۶۲

وَ قَالُوا اللِّسَانُ سَبُعٌ عَقُورٌ.

۱۵۶۳

وَ أَخَذَ أَبُو بَكْرٍ بِطَرَفِ لِسَانِهِ وَ قَالَ هَذَا الَّذِی أَوْرَدَنِی الْمَوَارِدَ.

۱۵۶۴

لَمَّا أَنْكَحَ ضِرَارُ بْنُ عَمْرٍو ابْنَتَهُ مِنْ مَعْبَدِ بْنِ زُرَارَهَ أَوْصَاهَا حِينَ أَخْرَجَهَا إِلَيْهِ فَقَالَ أَمْسِكِي عَلَيْكِ الْفَضْلَيْنِ قَالَتْ وَ مَا هُمَا قَالَ فَضْلُ الْغُلْمَهِ وَ فَضْلُ الْكَلَامِ.

۱۵۶۵

وَ سُئِلَ أَعْرَابِيٌّ كَانَ يُجَالِسُ اَلشَّعْبِيَّ عَنْ طُولِ صَمْتِهِ فَقَالَ أَسْمَعُ فَأَعْلَمُ وَ أَسْكُتُ فَأَسْلَمُ.

و

۱۵۶۶

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص وَ هَلْ يَكُبُّ النَّاسَ فِي اَلنَّارِ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ (۲) .

۱- ۱) البیان و التبیین ۱:۱۳۵،و نسبهما إلی بعض الکلبیین.

۲- ۲) النهایه لابن الأثیر ۱:۲۳۳؛قال فی شرحه:«أی ما یقتطعونه من الکلام الذی لا خیر فیه، واحدتها حصیده،تشبیها بما یحصد من الزرع،و تشبیها باللسان و ما یقتطعه بحد المنجل الذی یحصد به».

١٥٦٧

تَكَلَّمَ رَجُلٌ فِي مَجْلِسِ اَلنَّبِيِّ ص فَخَطِلَ فِي كَلاَمِهِ فَقَالَ ع مَا أُعْطِيَ الْعَبْدُ شَرّاً مِنْ ذَلاَقَهِ لِسَانٍ.

١٥٦٨

قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَوْمَ بُوِيعَ بِالْخِلاَفَهِ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَسْرِيُّ وَ قَدْ أَنْشَدَهُ مُتَمَثِّلاً وَ إِذَا الدُّرُّ زَانَ حُسْنَ نُحُورِ كَانَ لِلدُّرِّ حُسْنُ نَحْرِكَ زَيْناً إِنَّ صَاحِبَكُمْ أُعْطِيَ مَقُولاً وَ حُرِمَ مَعْقُولاً.

١٥٦٩

وَ قِيلَ لِإِيَاسِ بْنِ عُمَرَ ادْعُ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْنَا وَ عَافِنَا وَ ارْزُقْنَا فَقَالُوا زِدْنَا يَا أَبَا الرَّحْمَنِ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْإِسْهَابِ.

١٥٧٠

وَ كَانَ اَلْقُبَاعُ وَ هُوَ اَلْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَهَ بْنِ الْمُغِيرَهِ الْمَخْزُومِيُّ مِسْهَاباً سَرِيعَ الْحَدِيثِ كَثِيرَهُ فَقَالَ فِيهِ أَبُو الْأَسْوَدِ الدُّؤَلِيُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ جُزِيتَ خَيْراً

و قال أبو العتاهيه كل امرئ فى نفسه

و قال الشاعر و إياك إياك المراء فإنّه إلى الشر دعاء و للشر جالب

١٥٧١

وَ كَانَ يُقَالُ الْعَجَلَهُ قَيْدُ الْكَلاَمِ.

١٥٧٢

أَطَالَ خَطِيبٌ بَيْنَ يَدَيِ اَلْإِسْكَنْدَرِ فَزَبَرَهُ قَالَ لَيْسَ حُسْنُ الْخُطْبَهِ عَلَى حَسَبِ طَاقَهِ الْخَاطِبِ وَ لَكِنْ عَلَى حَسَبِ طَاقَهِ السَّامِعِ.

١٥٧٣

مُحَمَّدٌ الْبَاقِرُ ع

إِنِّى لَأَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ مِقْدَارُ لِسَانِ الرَّجُلِ فَاضِلاً عَلَى مِقْدَارِ عِلْمِهِ كَمَا أَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ مِقْدَارُ عِلْمِهِ فَاضِلاً عَلَى مِقْدَارِ عَقْلِهِ.

١٥٧٤

أَطَالَ رَبِيعَهُ الرَّأْيِ الْكَلاَمَ وَ عِنْدَهُ أَعْرَابِيٌّ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ كَلاَمِهِ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ مَا تَعُدُّونَ الْعِيَّ وَ الْفَهَاهَهَ فِيكُمْ قَالَ مَا كُنْتَ فِيهِ أَصْلَحَكَ اللَّهُ مُنْذُ الْيَوْمِ. و

١٥٧٥

مِنْ كَلاَمِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع

إِذَا تَمَّ الْعَقْلُ نَقَصَ الْكَلاَمُ .

١٥٧٦

وَاصِلُ بْنُ عَطَاءٍ

لَأَنْ يَقُولَ اللَّهُ لِى يَوْمَ الْقِيَامَهِ هَلاَّ قُلْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَقُولَ لِى لِمَ قُلْتَ لِأَنِّى إِذَا قُلْتُ طَالَبَنِى بِالْبُرْهَانِ وَ إِذَا سَكَتُّ لَمْ يُطَالِبْنِى بِشَيْءٍ.

١٥٧٧

نَزَلَ اَلنُّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ بِرَابِيَهٍ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ أَبَيْتَ اللَّعْنَ لَوْ ذُبِحَ رَجُلٌ عَلَى رَأْسِ هَذِهِ الرَّابِيَهِ إِلَى أَيْنَ كَانَ يَبْلُغُ دَمُهُ فَقَالَ اَلنُّعْمَانُ الْمَذْبُوحُ وَ اللَّهِ أَنْتَ وَ لَأَنْظُرَنَّ إِلَى أَيْنَ يَبْلُغُ دَمُكَ فَذَبَحَهُ فَقَالَ رَجُلٌ رُبَّ كَلِمَهٍ تَقُولُ دَعْنِى.

١٥٧٨

أَعْرَابِيٌّ رُبَّ مَنْطِقٍ صَدَعَ جَمْعاً وَ رُبَّ سُكُوتٍ شَعَبَ صَدْعاً.

١٥٧٩

قَالَتِ امْرَأَةٌ لِبَعْلِهَا مَا لَكَ إِذَا خَرَجْتَ تَطَلَّقْتَ وَ تَحَدَّثْتَ وَ إِذَا دَخَلْتَ قَعَدْتَ وَ سَكَتَّ قَالَ لِأَنِّی أَدِقَّ عَنْ جَلِيلِكِ وَ تُجَلِّينَ عَنْ دَقِيقِی.

١٥٨٠

اَلنَّخَعِیُّ

كَانُوا يَتَعَلَّمُونَ السُّكُوتَ كَمَا يَتَعَلَّمُونَ الْكَلَامَ.

١٥٨١

عَلِیُّ بْنُ هِشَامٍ

لَعَمْرُكَ إِنَّ الْحِلْمَ زَيْنٌ لِأَهْلِهِ

١٥٨٢

وُهَيْبُ بْنُ الْوَرْدِ

إِنَّ الْحِكْمَةَ عَشَرَةُ أَجْزَاءٍ تِسْعَةٌ مِنْهَا فِی الصَّمْتِ وَ الْعَاشِرَةُ الْعُزْلَةُ عَنِ النَّاسِ.

١٥٨٣

٣- مَكَثَ اَلرَّبِيعُ بْنُ خُثَيْمٍ عِشْرِينَ سَنَةً لاَ يَتَكَلَّمُ إِلَى أَنْ قُتِلَ اَلْحُسَيْنُ ع فَسُمِعَتْ مِنْهُ كَلِمَةٌ وَاحِدَةٌ قَالَ لَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ أَ وَ قَدْ فَعَلُوهَا ثُمَّ قَالَ اَللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ثُمَّ عَادَ إِلَى السُّكُوتِ حَتَّى مَاتَ

.

١٥٨٤

اَلْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ أَبِي لَهَبٍ

زَعَمَ اِبْنُ سَلْمَى أَنَّ حِلْمِي ضَرَّنِي

١٥٨٥

جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ عَنِ اَلنَّبِيِّ ص إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنَ صَمُوتاً فَادْنُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقِي الْحِكْمَةَ.

١٥٨٦

سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ

مَنْ حُرِمَ الْعِلْمَ فَلْيَصْمُتْ فَإِنْ حَرَمَهَا فَالْمَوْتُ خَيْرٌ لَهُ.

١٥٨٧

وَ كَانَ يُقَالُ إِذَا طَلَبْتَ صَلاَحَ قَلْبِكَ فَاسْتَعِنْ عَلَيْهِ بِحِفْظِ لِسَانِكَ. و اعلم أن هذه الخطبه خطب بها أمير المؤمنين ع فى الجمعه الثالثه من خلافته و كنى فيها عن حال نفسه و أعلمهم فيها أنهم سيفارقونه و يفقدونه بعد اجتماعهم عليه و طاعتهم له و هكذا وقع الأمر فإنّه نقل أن أهل العراق لم يكونوا أشدّ اجتماعا عليه من الشهر الذى قتل فيه ع.

١٥٨٨

١,٢- وَ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ عَقَدَ لِلْحَسَنِ ابْنِهِ ع عَلَى عَشَرَةِ آلاَفٍ وَ لِأَبِي أَيُّوبَ

الْأَنْصَارِيِّ عَلَى عَشَرَهِ آلَافٍ وَ لِفُلَانٍ وَ فُلَانٍ حَتَّى اجْتَمَعَ لَهُ مِائَهُ أَلْفِ سَيْفٍ وَ أَخْرَجَ مُقَدِّمَتَهُ أَمَامَهُ يُرِيدُ اَلشَّامَ فَضَرَبَهُ اللَّعِينُ اِبْنُ مُلْجَمٍ وَ كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ وَ انْفَضَّتْ تِلْكَ الْجُمُوعُ وَ كَانَتْ كَالْغَنَمِ فُقِدَ رَاعِيهَا .

و معنى قوله ألنتم له رقابكم أطعتموه و معنى أشرتم إليه بأصابعكم أعظمتموه و أجللتموه كالملك الذى يشار إليه بالإصبع و لا يخاطب باللسان ثمّ أخبرهم أنهم يلبثون بعده ما شاء اللّه و لم يحدد ذلك بوقت معين ثمّ يطلع اللّه لهم من يجمعهم و يضمهم يعنى من أهل البيت ع و هذا إشاره إلى المهدىّ الذى يظهر فى آخر الوقت و عند أصحابنا أنّه غير موجود الآن و سيوجد و عند الإماميّه أنه موجود الآن .

قوله ع فلا تطمعوا فى غير مقبل و لا تيأسوا من مدبر ظاهر هذا الكلام متناقض و تأويله أنّه نهاهم عن أن يطمعوا فى صلاح أمورهم على يد رئيس غير مستأنف الرئاسه و هو معنى مقبل أى قادم تقول سوف أفعل كذا فى الشهر المقبل و فى السنه المقبله أى القادمه يقول كل الرئاسات التى تشاهدونها فلا تطمعوا فى صلاح أموركم بشىء منها و لأن تنصلح أموركم على يد رئيس يقدم عليكم مستأنف الرئاسه خامل الذكر ليس أبوه بخليفه و لا كان هو و لا أبوه مشهورين بينكم برئاسه بل يتبع و يعلو أمره و لم يكن قبل معروفا هو و لا أهله الأدنون و هذه صفه المهدىّ الموعود به .

و معنى قوله و لا تيأسوا من مدبر أى و إذا مات هذا المهدىّ و خلفه بنوه بعده فاضطرب أمر أحدهم فلا تيأسوا و تتشككوا و تقولوا لعلنا أخطأنا فى اتباع هؤلاء فإن المضطرب الأمر منا ستثبت دعائمه و تنتظم أموره و إذا زلت إحدى رجليه ثبتت

الأخرى فثبتت الأولى أيضا و يروى فلا تطعنوا فى عين مقبل أى لا تحاربوا أحدا منا و لا تيأسوا من إقبال من يدبر أمره منا .

ثمّ ذكر ع أنهم كنجوم السماء كلما خوى نجم طلع نجم خوى مال للمغيب .

ثمّ وعدهم بقرب الفرج فقال إن تكامل صنائع اللّه عندكم و رؤيه ما تأملونه أمر قد قرب وقته و كأنكم به و قد حضر و كان و هذا على نمط المواعيد الإلهيه بقيام الساعه فإن الكتب المنزله كلها صرحت بقربها و إن كانت بعيده عندنا لأن البعيد فى معلوم اللّه قريب و قد قال سبحانه إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَرٰاهُ قَرِيباً

ص :۹۵

۱۰۰ و من خطبه له ع و هی من الخطب التی تشتمل علی ذکر الملاحم

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ کُلِّ أَوَّلٍ وَ الْآخِرِ بَعْدَ کُلِّ آخِرٍ وَ بِأَوَّلِیَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لاَ أَوَّلَ لَهُ وَ بِآخِرِیَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لاَ آخِرَ لَهُ .

یقول البارئ تعالی موجود قبل کل شیء یشیر العقل إلیه و یفرضه أول الموجودات و کذلک هو موجود بعد کل شیء یشیر العقل إلیه و یفرضه آخر ما یبقی من جمیع الموجودات فإن البارئ سبحانه بالاعتبار الأول یکون أولا قبل کل ما یفرض أولا و بالاعتبار الثانی یکون آخرا بعد کل ما یفرض آخرا .

فأما قوله بأولیته وجب أن لا أول له إلی آخر الکلام فیمکن أن یفسر علی وجهین أحدهما أنّه تعالی لما فرضناه أولا مطلقا تبع هذا الفرض أن یکون قدیما أزلیا و هو المعنی بقوله وجب أن لا أول و إنّما تبعه ذلک لأنّه لو لم یکن أزلیا لکان محدثا فکان له محدث و المحدث متقدم علی المحدث لکنا فرضناه أولا مطلقا أی لا یتقدم علیه شیء فیلزم المحال و الخلف و هکذا القول فی آخریته لأنا إذا فرضناه آخرا مطلقا تبع هذا الفرض أن یکون مستحیل العدم و هو المعنی بقوله وجب أن لا آخر له

و إنّما تبعه ذلک لأنّه لو لم یستحل عدمه لصح عدمه لکن کل صحیح و ممکن فلیفرض وقوعه لأنّه لا یلزم من فرض وقوعه محال مع فرضنا إیاه صحیحا و ممکنا لکن فرض تحقّق عدمه محال لأنّه لو عدم لما عدم بعد استمرار الوجودیه إلّا بضد لکن الضد المعدم یبقی بعد تحقّق عدم الضد المعدوم لاستحاله أن یعدمه و یعدم معه فی وقت واحد لأنّه لو کان وقت عدم الطارئ هو وقت عدم الضد المطروء علیه لامتنع عدم الضد المطروء علیه لأن حال عدمه الذی هو الأثر المتجدد تکون العله الموجبه للأثر معدومه و المعدوم یستحیل أن یکون مؤثرا البته فثبت أن الضد الطارئ لا بدّ أن یبقی بعد عدم المطروء علیه و لو وقتا واحدا لکن بقاءه بعده و لو وقتا واحدا یناقض فرضنا کون المطروء علیه آخرا مطلقا لأن الضد الطارئ قد بقی بعده فیلزم من الخلف و المحال ما لزم فی المسأله الأولی.

و التفسیر الثانی ألا تکون الضمائر الأربعه راجعه إلی البارئ سبحانه بل یکون منها ضمیران راجعین إلی غیره و یکون تقدیر الکلام بأولیه الأول الذی فرضنا کون البارئ سابقا علیه علمنا أن البارئ لا أول له و بآخریه الآخر الذی فرضنا أن البارئ متأخر عنه علمنا أن البارئ لا آخر له و إنّما علمنا ذلک لأنّه لو کان سبحانه أولا لأول الموجودات و له مع ذلک أول لزم التسلسل و إثبات محدثین و محدثین إلی غیر نهایه و هذا محال.

و لو کان سبحانه آخرا لآخر الموجودات و له مع ذلک آخر لزم التسلسل و إثبات أضداد تعدم و یعدمها غیرها إلی غیر نهایه و هذا أیضا محال وَ أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ شَهَادَهً یُوَافِقُ فِیهَا السِّرُّ الْإِعْلاَنَ وَ الْقَلْبُ اللِّسَانَ

أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي وَ لَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِصْيَانِي وَ لَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَ بَرَأَ النَّسَمَةَ إِنَّ الَّذِي أُنَبِّئُكُمْ بِهِ عَنِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ (۱) ص [وَ اللَّهِ]

(۲) مَا كَذَبَ الْمُبَلِّغُ وَ لَا جَهِلَ السَّامِعُ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ضِلِّيلٍ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ وَ فَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانَ فَإِذَا فَغَرَتْ فَاغِرَتُهُ وَ اشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ وَ ثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطْأَتُهُ عَضَّتِ الْفِتْنَةُ أَبْنَاءَهَا بِأَنْيَابِهَا وَ مَاجَتِ الْحَرْبُ بِأَمْوَاجِهَا وَ بَدَا مِنَ الْأَيَّامِ كُلُوحُهَا وَ مِنَ اللَّيَالِي كُدُوحُهَا فَإِذَا أَيْنَعَ زَرْعُهُ وَ قَامَ عَلَى يَنْعِهِ (۳) وَ هَدَرَتْ شَقَاشِقُهُ وَ بَرَقَتْ بَوَارِقُهُ عُقِدَتْ رَايَاتُ الْفِتَنِ الْمُعْضِلَةِ وَ أَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ وَ الْبَحْرِ الْمُلْتَطِمِ هَذَا وَ كَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ وَ يَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ وَ عَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُّ الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ وَ يُحْصَدُ الْقَائِمُ وَ يُحْطَمُ الْمَحْصُودُ .

فی الکلام محذوف و تقدیره لا یجرمنکم شقاقی علی أن تکذبونی و المفعول فضله و حذفه کثیر نحو قوله تعالی اَللّٰهُ یَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ یَشاءُ وَ یَقْدِرُ (۴) فحذف العائد إلی الموصول و منها قوله سبحانه لا عٰاصِمَ الْیَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ إِلاّٰ مَنْ رَحِمَ (۵) أی من رحمه و لا بدّ من تقدیر العائد إلی الموصول و قد قرئ قوله وَ مٰا عَمِلَتْهُ أَیْدِیهِمْ (۶) و ما عملت أیدیهم بحذف المفعول.

لا یَجْرِمَنَّکُمْ

لا یحملنکم و قیل لا یکسبنکم و هو من الألفاظ القرآنیه (۷) .

۱- ۱) فی مخطوطه النهج بعد هذه الکلمه«القرشیّ».

۲- ۲) ساقطه من مخطوطه النهج.

۳- ۳) مخطوطه النهج:«ساقه».

۴- ۴) سوره العنکبوت ۶۲.

۵- ۵) سوره هود ۴۳.

۶- ۶) سوره یس ۳۵.

۷- ۷) من قوله تعالی فی سوره هود ۸۹: وَ یٰا قَوْمِ لاٰ یَجْرِمَنَّکُمْ شِقٰاقِی أَنْ یُصِیبَکُمْ مِثْلُ مٰا أَصٰابَ قَوْمَ نُوحٍ... .

و لا يستهوينكم

أى لا يستهيمنكم يجعلكم هائمين .

و لا تترامو ا بالأبصار

أى لا يلحظ بعضكم بعضا فعل المنكر المكذب .

ثمّ أقسم بالذى فلق الحبه و برأ النسمه فلق الحبه من البر أى شقها و أخرج منها الورق الأخضر قال تعالى إِنَّ اللَّهَ فالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوى (۱) .

و برأ النسمه

أى خلق الإنسان و هذا القسم لا يزال أمير المؤمنين يقسم به و هو من مبتكراته و مبتدعاته .

و المبلغ و السامع هو نفسه ع يقول

۱۵۸۹

مَا كَذَبْتُ عَلَى اَلرَّسُولِ تَعَمُّداً وَ لاَ جَهِلْتُ مَا قَالَهُ فَأَنْقُلُ عَنْهُ غَلَطاً .

و الضليل الكثير الضلال كالشريب و الفسيق و نحوهما.

و هذا كنايه عن عبد الملك بن مروان لأن هذه الصفات و الأمارات فيه أتم منها فى غيره لأنّه قام بالشام حين دعا إلى نفسه و هو معنى نعيقه و فحصت راياته بالكوفه تاره حين شخص بنفسه إلى العراق و قتل مصعبا و تاره لما استخلف الأمراء على الكوفه كبشر بن مروان أخيه و غيره حتّى انتهى الأمر إلى الحجاج و هو زمان اشتداد شكيمه عبد الملك و ثقل وطأته و حينئذ صعب الأمر جدا و تفاقمت الفتن مع الخوارج و عبد الرحمن بن الأشعث فلما كمل أمر عبد الملك و هو معنى أينع زرعه هلك و عقدت رايات الفتن المعضله من بعده كحروب أولاده مع بنى المهلب و كحروبهم مع زيد بن على ع و كالفتن الكائنه بالكوفه أيام يوسف بن عمر و خالد القسرى و عمر بن هبيره و غيرهم و ما جرى فيها من الظلم و استئصال الأموال و ذهاب النفوس.

۱- ۱) سوره الأنعام ۹۵.

و قد قيل إنّه كنى عن معاويه و ما حدث فى أيامه من الفتن و ما حدث بعده من فتنه يزيد و عبيد اللّه بن زياد و واقعه الحسين ع و الأول أرجح لأن معاويه فى أيام أمير المؤمنين ع كان قد نعق بالشام و دعاهم إلى نفسه و الكلام يدلّ على إنسان ينعق فيما بعد أ لا تراه يقول لكأنّى أنظر إلى ضليل قد نعق بالشام ثم نعود إلى تفسير الألفاظ و الغريب .

النعيق صوت الراعى بغنمه و فحص برایاته من قولهم ما له مفحص قطاه أى مجثمها كأنهم جعلوا ضواحى الكوفه مفحصا و مجثما لراياتهم.

و كوفان اسم الكوفه و الكوفه فى الأصل اسم الرمله الحمراء و بها سميت الكوفه و ضواحيها نواحيها القريبه منها البارزه عنها يريد رستاقها .

و فغرت فاغرته فتح فاه و هذا من باب الاستعاره أى إذا فتك فتح فاه و قتل كما يفتح الأسد فاه عند الافتراس و التأنيف للفتنه .

و الشكيمه فى الأصل حديده معترضه فى اللجام فى فم الدابّه ثمّ قالوا فلان شديد الشكيمه إذا كان شديد المراس شديد النفس عسر الانقياد .

و ثقلت وطأته

عظم جوره و ظلمه و كلوح الأيّام عبوسها و الكدوح الآثار من الجراحات.

و القروح الواحد الكدح أى الخدش.

و المراد من قوله من الأيّام ثم قال و من الليالى أن هذه الفتنه مستمره الزمان كله لأن الزمان ليس إلّا النهار و الليل .

و أينع الزرع أدرك و نضج و هو الينع و الينع بالفتح و الضم مثل النضج و النضج

و يجوز ينع الزرع بغير همز ينع ينوعا و لم تسقط الياء فى المضارع لأنّها تقوت بأختها و زرع ينيع و يانع مثل نضيج و ناضج و قد روى أيضا هذا الموضع بحذف الهمز.

و قوله ع و قام على ينعه الأحسن أن يكون ينع هاهنا جمع يانع كصاحب و صحب ذكر ذلك ابن كيسان و يجوز أن يكون أراد المصدر أى و قام على صفه و حاله هى نضجه و إدراكه .

و هدرت شقاشقه

قد مر تفسيره فى الشقشقيه و برقت بوارقه سيوفه و رماحه و المعضله العسره العلاج داء معضل .

و يخرق الكوفه يقطعها و القاصف الريح القويه تكسر كل ما تمر عليه و تقصفه .

ثمّ وعد ع بظهور دوله أخرى فقال و عن قليل تلتف القرون بالقرون و هذا كنايه عن الدوله العباسيه التى ظهرت على دوله بنى أميّه و القرون الأجيال من الناس واحدها قرن بالفتح.

و يحصد القائم و يحطم المحصود

كنايه عن قتل الأمراء من بنى أميّه فى الحرب ثمّ قتل المأسورين منهم صبرا فحصد القائم قتل المحاربه و حطم الحصيد القتل صبرا و هكذا وقعت الحال مع عبد اللّه بن على و أبى العبّاس السفاح

۱۰۱ و من خطبه له ع تجری هذا المجری

وَ ذَلِکَ یَوْمٌ یَجْمَعُ اللَّهُ فِیهِ الْأَوَّلِینَ وَ الْآخِرِینَ لِنِقَاشِ الْحِسَابِ وَ جَزَاءِ الْأَعْمَالِ خُضُوعاً قِیاماً قَدْ أَلْجَمَهُمُ الْعَرَقُ وَ رَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ فَأَحْسَنُهُمْ حَالاً مَنْ وَجَدَ لِقَدَمَیْهِ مَوْضِعاً وَ لِنَفْسِهِ مُتَّسَعاً .

هذا شرح حال یوم القیامه و النقاش مصدر ناقش أی استقصی فی الحساب

۱۵۹۰

وَ فِی الْحَدِیثِ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ عَذَّبَ .

و ألجمهم العرق سال منهم حتّی بلغ إلی موضع اللجام من الدابّه و هو الفم .

و رجفت بهم

تحرّکت و اضطربت رجف یرجف بالضم و الرجفه الزلزله و الرجاف من أسماء البحر سمی بذلک لاضطرابه .

ثمّ وصف الزحام الشدید الذی یکون هناک فقال أحسن الناس حالا هناک من وجد لقدمیه موضعا و من وجد مکانا یسعه وَ مِنْهَا فِتَنٌ کَقِطَعِ اللَّیْلِ الْمُظْلِمِ لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ وَ لَا تُرَدُّ لَهَا رَایَةٌ تَأْتِیکُمْ مَزْمُومَةً مَرْحُولَةً یَحْفِزُهَا قَائِدُهَا وَ یَجْهَدُهَا رَاکِبُهَا أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِیدٌ کَلَبُهُمْ قَلِیلٌ

ص :۱۰۲

سَلَبُهُمْ يُجَاهِدُهُمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ قَوْمٌ أَذِلَّهٌ عِنْدَ الْمُتَکَبِّرِینَ فِی الْأَرْضِ مَجْهُولُونَ وَ فِی السَّمَاءِ مَعْرُوفُونَ فَوَیْلٌ لَکِ یَا بَصْرَهُ عِنْدَ ذَلِکِ مِنْ جَیْشٍ مِنْ نِقَمِ اللَّهِ لَا رَهَجَ لَهُ وَ لَا حِسَّ وَ سَیُبْتَلَی أَهْلُکِ بِالْمَوْتِ الْأَحْمَرِ وَ الْجُوعِ الْأَغْبَرِ .

قطع اللیل

جمع قِطْع و هو الظلمه قال تعالی فَأَسْرِ بِأَهْلِکَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّیْلِ (۱) .

قوله لا تقوم لها قائمه أی لا تنهض بحربها فئه ناهضه أو لا تقوم لتلک الفتن قائمه من قوائم الخیل یعنی لا سبیل إلی قتال أهلها و لا یقوم لها قلعه قائمه أو بنیه قائمه بل تنهدم .

قوله و لا یرد لها رایه أی لا تنهزم و لا تفر لأنّها إذا فرت فقد ردت علی أعقابها .

قوله مزمومه مرحوله أی تامّه الأدوات کامله الآلات کالناقه التی علیها رحلها و زمامها قد استعدت لأن ترکب .

یحفزها

یدفعها و یجهدها یحمل علیها فی السیر فوق طاقتها جهدت دابتی بالفتح و یجوز أجهدت و المراد أن أرباب تلک الفتن یجتهدون و یجدون فی إضرام نارها رجلا و فرسانا فالرجل کنی عنهم بالقائد و الفرسان کنی عنهم بالراکب .

و الکلب الشده من البرد و غیره و مثله الکلبه و قد کلب الشتاء و کلب القحط و کلب العدو و الکلب أیضا الشر دفعت عنک کلب فلان أی شره و أذاه.

۱- ۱) سوره هود ۸۱.

و قوله قليل سلبهم أى همهم القتل لا السلب كما قال أبو تمام إن الأسود أسود الغاب همتها يوم الكريهه فى المسلوب لا السلب (۱) ثم ذكر ع أن هؤلاء أرباب الفتن يجاهدهم قوم أذله كما قال اللّه تعالى أَذِلَّهٍ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّهٍ عَلَى اَلْكافِرِينَ (۲) و ذلك من صفات المؤمنين .

ثمّ قال هم مجهولون عند أهل الأرض لخمولهم قبل هذا الجهاد و لكنهم معروفون عند أهل السماء و هذا إنذار بملحمه تجرى فى آخر الزمان و قد أخبر النبىّ ص بنحو ذلك و قد فسر هذا الفصل قوم و قالوا إنّه أشار به إلى الملائكه لأنّهم مجهولون فى الأرض معروفون فى السماء و اعتذروا عن لفظه قوم فقالوا يجوز أن يقال فى الملائكه قوم كما قيل فى الجن قوم قال سبحانه فَلَمّا قُضِىَ وَلَّوْا إِلىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (۳) إلا أن لفظ أذله عند المتكبرين يبعد هذا التفسير .

ثمّ أخبر بهلاك البصره بجيش من نقم اللّه لا رهج له و لا حس الرهج الغبار و كنى بهذا الجيش عن جدب و طاعون يصيب أهلها حتّى يبيدهم و الموت الأحمر كنايه عن الوباء و الجوع الأغبر كنايه عن المحل و سمى الموت الأحمر لشدته و منه

۱۵۹۱

۱,۱۴- الْحَدِيثُ كُنَّا إِذَا احْمَرَّ الْبَأْسُ اتَّقَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ .

و وصف الجوع بأنّه أغبر لأن الجائع يرى الآفاق كأنّ عليها غبره و ظلاما و فسّر قوم هذا الكلام بوقعه صاحب الزنج و هو بعيد لأن جيشه كان ذا حس و رهج و لأنّه أنذر البصره بهذا الجيش عند حدوث تلك الفتن أ لا تراه قال فويل لك يا بصره عند ذلك و لم يكن قبل خروج صاحب الزنج فتن شديده على الصفات التى ذكرها أمير المؤمنين ع

۱- ۱) ديوانه ۱:۷۱.

۲- ۲) سوره المائده ۵۴.

۳- ۳) سوره الأحقاف ۲۹.

۱۰۲ و من خطبه له ع

أَيُّهَا النَّاسُ انْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِينَ فِيهَا الصَّادِفِينَ عَنْهَا فَإِنَّهَا وَ اللَّهِ عَمَّا قَلِيلٍ تُزِيلُ الثَّاوِيَ السَّاكِنَ وَ تَفْجَعُ الْمُتْرَفَ الْآمِنَ لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَدْبَرَ وَ لَا يُدْرَى مَا هُوَ آتٍ مِنْهَا [فَيُنْتَظَرُ]

فَيُنْتَظَرَ سُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ وَ جَلَدُ الرِّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَ الْوَهْنِ فَلَا يَغُرَّنَّكُمْ كَثْرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقِلَّهِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً تَفَكَّرَ فَاعْتَبَرَ وَ اعْتَبَرَ فَأَبْصَرَ فَكَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا عَنْ قَلِيلٍ لَمْ يَكُنْ وَ كَأَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْآخِرَهِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزَلْ وَ كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ وَ كُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ وَ كُلُّ آتٍ قَرِيبٌ دَانٍ .

الصادفين عنها

أى المعرضين و امرأه صدوف التى تعرض وجهها عليك ثمّ تصدف عنك .

و عما قليل عن قليل و ما زائده.

و الثاوى المقيم ثوى يثوى ثواء و ثويا مثل مضى يمضى مضاء و مضيا و يجوز ثويت بالبصره و ثويت البصره و جاء أثويت بالمكان لغه فى ثويت قال الأعشى

ص :۱۰۵

أثوی و قصر لیله لیزودا

فمضت و أخلف من قتیله موعدا (۱) .

و المترف الذی قد أترفته النعمه أی أطغته یقول ع لا یعود علی الناس ما أدبر و تولی عنهم من أحوالهم الماضیه کالشباب و القوّه و لا یعلم حال المستقبل من صحه أو مرض أو حیاه أو موت لینتظر و ینظر إلی هذا المعنی قول الشاعر و أضیع العمر لا الماضی انتفعت به و لا حصلت علی علم من الباقی .

و مشوب مخلوط شبته أشوبه فهو مشوب و جاء مشیب فی قول الشاعر و ماء قدور فی القصاع مشیب.

فبناه علی شیب لم یسم فاعله و فی المثل هو یشوب و یروب یضرب لمن یخلط فی القول أو العمل .

و الجلد الصلابه و القوّه و الوهن الضعف نفسه و إنّما عطف للتأکید کقوله تعالی لِکُلٍّ جَعَلْنا مِنْکُمْ شِرْعَهً وَ مِنْهاجاً (۲) و قوله لا یَمَسُّنا فِیها نَصَبٌ وَ لا یَمَسُّنا فِیها لُغُوبٌ (۳) .

ثمّ نهی عن الاغترار بکثره العجب من الدنیا و علل حسن هذا النهی و قبح الاغترار بما نشاهده عیانا من قله ما یصحب مفارقیها منها و قال الشاعر فما تزود ممّا کان یجمعه ثم جعل التفکر عله الاعتبار و جعل الاعتبار عله الأبصار و هذا حقّ لأن الفکر یوجب الاتعاظ و الاتعاظ یوجب الکشف و المشاهده بالبصیره التی نورها الاتعاظ.

۱- ۱) دیوانه ۱۵۰،و روایته:«و مضی».

۲- ۲) سوره المائده ۴۸.

۳- ۳) سوره فاطر ۳۵.

ثم ذكر أن ما هو كائن و موجود من الدنيا سيصير عن قليل أى بعد زمان قصير معدوما و الزمان القصير هاهنا انقضاء الأجل و حضور الموت .

ثمّ قال إن الذى هو كائن و موجود من الآخره سيصير عن قليل أى بعد زمان قصير أيضا كأنّه لم يزل و الزمان القصير هاهنا هو حضور القيامه و هى و إن كانت تأتى بعد زمان طويل إلّا أن الميت لا يحس بطوله و لا فرق بين ألف ألف سنه عنده إذا عاد حيا و بين يوم واحد لأن الشعور بالبطء فى الزمان مشروط بالعلم بالحركه و يدلّ على ذلك حال النائم ثمّ قال كل معدود منقض و هذا تنبيه بطريق الاستدلال النظرى على أن الدنيا زائله و منصرفه و قد استدلّ المتكلمون بهذا على أن حركات الفلك يستحيل ألا يكون لها أول فقالوا لأنّها داخله تحت العدد و كل معدود يستحيل أن يكون غير متناه و الكلام فى هذا مذكور فى كتبنا العقليّه .

ثم ذكر أن كل ما يتوقع لا بدّ أن يأتى

و كل ما سيأتى فهو قريب و كأنّه قد أتى

و هذا مثل قول قس بن ساعده الإيادى ما لى أرى الناس يذهبون ثمّ لا يرجعون أ رضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا هناك فناموا أقسم قس قسما إن فى السماء لخبرا و إن فى الأرض لعبرا سقف مرفوع و مهاد موضوع و نجوم تمور و بحار لا تغور اسمعوا أيها الناس و عوا من عاش مات و من مات فات و كل ما هو آت آت وَ مِنْهَا الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ وَ كَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ وَ إِنَّ مِنْ أَبْغَضِ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَبْداً وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ جَائِراً عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ سَائِراً بِغَيْرِ

دَلِيلٍ إِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ وَ إِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَهِ كَسِلَ كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ وَ كَأَنَّ مَا وَنَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ .

قوله ع العالم من عرف قدره من الأمثال المشهوره عنه ع و قد قال الناس بعده فی ذلک فأکثروا نحو قولهم إذا جهلت قدر نفسک فأنت لقدر غیرک أجهل و نحو قولهم من لم یعرف قدر نفسه فالناس أعذر منه إذا لم یعرفوه و نحو قول الشاعر أبی الطیب و من جهلت نفسه قدره رأی غیره منه ما لا یری (۱) .

ثمّ عبر عن هذا المعنی بعباره أخری فصارت مثلا أیضا و هی قوله کفی بالمرء جهلا ألا یعرف قدره و من الکلام

۱۵۹۲

الْمَرْوِیُّ عَنْ أَبِی عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ ع مَرْفُوعاً مَا هَلَکَ امْرُؤٌ عَرَفَ قَدْرَهُ رَوَاهُ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرَّدُ عَنْهُ فِی اَلْکَامِلِ قَالَ ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع وَ مَا إِخَالُ رَجُلاً یَرْفَعُ نَفْسَهُ فَوْقَ قَدْرِهَا إِلَّا مِنْ خَلَلٍ فِی عَقْلِهِ.

و

۱۵۹۳

۴,۵,۳,۱- رَوَی صَاحِبُ اَلْکَامِلِ أَیْضاً عَنْ أَبِی جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ ع قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ الْوَفَاهُ عَلِیَّ بْنَ الْحُسَیْنِ ع أَبِی ضَمَّنِی إِلَی صَدْرِهِ ثُمَّ قَالَ یَا بُنَیَّ أُوصِیکَ بِمَا أَوْصَانِی بِهِ أَبِی یَوْمَ قُتِلَ وَ بِمَا ذَکَرَ لِی أَنَّ أَبَاهُ عَلِیّاً ع أَوْصَاهُ بِهِ یَا بُنَیَّ عَلَیْکَ بِبَذْلِ نَفْسِکَ فَإِنَّهُ لَا یَسُرُّ أَبَاکَ بِذُلِّ نَفْسِهِ حُمْرُ النَّعَمِ .

۱۵۹۴

وَ کَانَ یُقَالُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ اسْتَرَاحَ.

۱- ۱) دیوانه ۱:۴۴.

و

۱۵۹۵

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ مَا رَفَعَ امْرُؤٌ نَفْسَهُ فِی الدُّنْیَا دَرَجَهً إِلَّا حَطَّهُ اللَّهُ تَعَالَی فِی الْآخِرَهِ دَرَجَاتٍ.

۱۵۹۶

وَ کَانَ یُقَالُ مَنْ رَضِیَ عَنْ نَفْسِهِ کَثُرَ السَّاخِطُونَ عَلَیْهِ . ثم ذکر ع أن من أبغض البشر إلی اللّه عبدا وکله اللّه إلی نفسه أی لم یمده بمعونته و ألطافه لعلمه أنّه لا ینجع ذلک فیه و أنّه لا ینجذب إلی الخیر و الطاعه و لا یؤثر شیء ما فی تحریک دواعیه إلیها فیکله اللّه حینئذ إلی نفسه .

و الجائر العادل عن السمت و لما کان هذا الشقی خابطا فیما یعتقده و یذهب إلیه مستندا إلی الجهل و فساد النظر جعله کالسائر بغیر دلیل .

و الحرث هاهنا کل ما یفعل لیثمر فائده فحرث الدنیا کالتجاره و الزراعه و حرث الآخره فعل الطاعات و اجتناب المقبحات و المعاصی و سمی حرثا علی جهه المجاز تشبیها بحرث الأرض و هو من الألفاظ القرآنیه.

و کسل الرجل بکسر السین یکسل أی یتثاقل عن الأمور فهو کسلان و قوم کسالی و کسالی بالفتح و الضم .

قال ع حتّی کان ما عمله من أمور الدنیا هو الواجب علیه لحرصه و جده فیه و کان ما ونی عنه أی فتر فیه من أمور الآخره ساقط عنه و غیر واجب علیه لإهماله و تقصیره فیه وَ مِنْهَا وَ ذَلِکَ زَمَانٌ لَا یَنْجُو فِیهِ إِلَّا کُلُّ مُؤْمِنٍ نُوَمَهٍ إِنْ شَهِدَ لَمْ یُعْرَفْ وَ إِنْ غَابَ

لَمْ يُفْتَقَدْ أُولَئِکَ مَصَابِیحُ الْهُدَی وَ أَعْلاَمُ السُّرَی لَیْسُوا بِالْمَسَایِیحِ وَ لاَ الْمَذَایِیعِ الْبُذُرِ أُولَئِکَ یَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ وَ یَکْشِفُ عَنْهُمْ ضَرَّاءَ نِقْمَتِهِ أَیُّهَا النَّاسُ سَیَأْتِی عَلَیْکُمْ زَمَانٌ یُکْفَأُ فِیهِ الْإِسْلاَمُ کَمَا یُکْفَأُ الْإِنَاءُ بِمَا فِیهِ أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَکُمْ مِنْ أَنْ یَجُورَ عَلَیْکُمْ وَ لَمْ یُعِذْکُمْ مِنْ أَنْ یَبْتَلِیَکُمْ وَ قَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ إِنَّ فِی ذَلِکَ لَآیَاتٍ وَ إِنْ کُنَّا لَمُبْتَلِینَ .

(۱)

[قال الرضی رحمه اللّه تعالی أما قوله ع کل مؤمن نومه فإنما أراد به الخامل الذکر القلیل الشر و المسایح جمع مسیاح و هو الذی یسیح بین الناس بالفساد و النمائم و المذایع جمع مذیاع و هو الذی إذا سمع لغیره بفاحشه أذاعها و نوه بها و البذر جمع بذور و هو الذی یکثر سفهه و یلغو منطقه]

شهد

حضر و کفأت الإناء أی قلبته و کببته و قال ابن الأعرابی یجوز أکفأته أیضا و البذر جمع بذور مثل صبور و صبر و هو الذی یذیع الأسرار و لیس کما قال الرضی رحمه اللّه تعالی فقد یکون الإنسان بذورا و إن لم یکثر سفهه و لم یلغ منطقه بأن یکون علنه مذیاعا من غیر سفه و لا لغو و الضراء الشده و مثلها البأساء و هما اسمان مؤنثان من غیر تذکیر و أجاز الفراء أن یجمع علی آضر و أبؤس کما یجمع النعماء علی أنعم.

۱- ۱) سوره المؤمنین ۳۰.

و اعلم أنّه قد جاء فی التواضع و هضم النفس شیء کثیر و من ذلک

۱۵۹۷

الْحَدِیثُ الْمَرْفُوعُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَ مَنْ تَکَبَّرَ عَلَی اللَّهِ وَضَعَهُ.

و

۱۵۹۸

یُقَالُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی قَالَ لِمُوسَی إِنَّمَا کَلَّمْتُکَ لِأَنَّ فِی أَخْلَاقِکَ خُلُقاً أَحَبَّهُ اللَّهُ وَ هُوَ التَّوَاضُعُ.

۱۵۹۹

وَ رَأَی مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ ابْنَهُ یَمْشِی الْخُیَلَاءَ فَنَادَاهُ فَقَالَ وَیْلَکَ أَ تَمْشِی هَذِهِ الْمِشْیَهَ وَ أَبُوکَ أَبُوکَ وَ أُمُّکَ أُمُّکَ أَمَّا أُمُّکَ فَأَمَهٌ ابْتَعْتُهَا بِمِائَتَیْ دِرْهَمٍ وَ أَمَّا أَبُوکَ فَلَا کَثَّرَ اللَّهُ فِی النَّاسِ مِثْلَهُ.

و مثل قوله ع کل مؤمن نومه إن شهد لم یعرف و إن غاب لم یفتقد

۱۶۰۰

قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ص رُبَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِی طِمْرَیْنِ لَا یُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَی اللَّهِ لَأَبَرَّ قَسَمَهُ.

۱۶۰۱

وَ قَالَ عُمَرُ لِابْنِهِ عَبْدِ اللَّهِ الْتَمِسِ الرِّفْعَهَ بِالتَّوَاضُعِ وَ الشَّرَفَ بِالدِّینِ وَ الْعَفْوَ مِنَ اللَّهِ بِالْعَفْوِ عَنِ النَّاسِ وَ إِیَّاکَ وَ الْخُیَلَاءَ فَتَضَعُ مِنْ نَفْسِکَ وَ لَا تُحَقِّرَنَّ أَحَداً فَإِنَّکَ لَا تَدْرِی لَعَلَّ مَنْ تَزْدَرِیهِ عَیْنَاکَ أَقْرَبُ إِلَی اللَّهِ وَسِیلَهً مِنْکَ.

۱۶۰۲

وَ قَالَ اَلْأَحْنَفُ عَجِبْتُ لِمَنْ جُرِیَ فِی مَجْرَی الْبَوْلِ مَرَّتَیْنِ مِنْ فَرْجَیْنِ کَیْفَ یَتَکَبَّرُ. و قد جاء فی کلام رسول اللّه ص ما یناسب کلام أمیر المؤمنین ع هذا

۱۶۰۳

إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الْأَخْفِیَاءَ الْأَتْقِیَاءَ الْأَبْرِیَاءَ الَّذِینَ إِذَا غَابُوا لَمْ یُفْتَقَدُوا وَ إِذَا حَضَرُوا لَمْ یُعْرَفُوا قُلُوبُهُمْ مَصَابِیحُ الْهُدَی یَخْرُجُونَ مِنْ کُلِّ غَبْرَاءَ مُظْلِمَهٍ.

و أمّا إفشاء السر و إذاعته فقد ورد فيه أيضا ما يكثر و لو لم يرد فيه إلّا قوله سبحانه وَ لٰا تُطِعْ كُلَّ حَلّٰافٍ مَهِينٍ هَمّٰازٍ مَشّٰاءٍ بِنَمِيمٍ (۱) لكفى.

ص: ۱۱۱

۱- ۱) سوره القلم ۱۱،۱۰.

۱۶۰۴

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ مَنْ أَکَلَ بِأَخِیهِ أُکْلَهً أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِثْلَهَا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ .

قیل فی تفسیره هو أن یسعی بأخیه و یجر نفعا بسعایته.

۱۶۰۵

اَلْجُنَیْدُ

سَتْرُ مَا عَایَنْتَ أَحْسَنُ مِنْ إِشَاعَهِ مَا ظَنَنْتَ.

۱۶۰۶

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ

مَنْ سَمِعَ بِفَاحِشَهٍ فَأَفْشَاهَا فَهُوَ کَالَّذِی أَتَاهَا.

۱۶۰۷

قَالَ رَجُلٌ لِعَمْرِو بْنِ عُبَیْدٍ إِنَّ عَلِیّاً الْأَسْوَارِیَّ لَمْ یَزَلْ مُنْذُ الْیَوْمِ یَذْکُرُکَ بِسُوءٍ وَ یَقُولُ الضَّالُّ فَقَالَ عَمْرٌو یَا هَذَا مَا رَعَیْتَ حَقَّ مُجَالَسَهِ الرَّجُلِ حِینَ نَقَلْتَ إِلَیْنَا حَدِیثَهُ وَ لاَ وَفَیْتَنِی حَقِّی حِینَ أَبْلَغْتَنِی عَنْ أَخِی مَا أَکْرَهُهُ اعْلَمْ أَنَّ الْمَوْتَ یَعُمُّنَا وَ الْبَعْثَ یَحْشُرُنَا وَ الْقِیَامَهَ تَجْمَعُنَا وَ اللَّهُ یَحْکُمُ بَیْنَنَا.

۱۶۰۸

وَ کَانَ یُقَالُ مَنْ نَمَّ إِلَیْکَ نَمَّ عَلَیْکَ.

۱۶۰۹

وَ قَالُوا فِی السَّعَاهِ یَکْفِیکَ أَنَّ الصِّدْقَ مَحْمُودٌ إِلاَّ مِنْهُمْ وَ إِنَّ أَصْدَقَهُمْ أَخْبَثُهُمْ.

۱۶۱۰

وَشِیٌّ وَاشٍ بِرَجُلٍ إِلَی الْإِسْکَنْدَرِ فَقَالَ لَهُ أَ تُحِبُّ أَنْ أَقْبَلَ مِنْکَ مَا قُلْتَ فِیهِ عَلَی أَنْ أَقْبَلَ مِنْهُ مَا قَالَ فِیکَ قَالَ لاَ قَالَ فَکُفَّ عَنِ الشَّرِّ یُکَفَّ عَنْکَ.

١٦١١

قَالَ رَجُلٌ لِفَيْلَسُوفٍ عَابَكَ فُلَانٌ بِكَذَا قَالَ لَقِيتَنِی لِقِحْتِكَ بِمَا لَمْ يَلْقَنِی بِهِ لِحَيَائِهِ.

١٦١٢

عَابَ مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ اَلْأَحْنَفَ عَنْ شَیْءٍ بَلَغَهُ عَنْهُ فَأَنْكَرَهُ فَقَالَ أَخْبَرَنِی بِذَلِكَ الثِّقَهُ فَقَالَ كَلَّا أَيُّهَا الْأَمِيرُ إِنَّ الثِّقَهَ لاَ يَنِمُّ.

١٦١٣

عَرَضَ بَعْضُ عُمَّالِ اَلْفَضْلِ بْنِ سَهْلٍ عَلَيْهِ رُقْعَهَ سَاعٍ فِی طَیِّ كِتَابٍ كَتَبَهُ إِلَيْهِ فَوَقَّعَ اَلْفَضْلُ قَبُولُ السِّعَايَهِ شَرٌّ مِنَ السِّعَايَهِ لِأَنَّ السِّعَايَهَ دَلاَلَهٌ وَ الْقَبُولَ إِجَازَهٌ وَ لَيْسَ مَنْ دَلَّ عَلَى قَبِيحٍ كَمَنْ أَجَازَهُ وَ عَمِلَ بِهِ فَاطْرُدْ هَذَا السَّاعِیَ عَنْ عَمَلِكَ وَ أَقْصِهِ عَنْ بَابِكَ فَإِنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ فِی سِعَايَتِهِ كَاذِباً لَكَانَ فِی صِدْقِهِ لَئِيماً إِذْ لَمْ يَرْعَ الْحُرْمَهَ وَ لَمْ يَسْتُرِ الْعَوْرَهَ وَ السَّلاَمُ.

۱۶۱۴

صَالِحُ بْنُ عَبْدِ الْقُدُّوسِ

مَنْ يُخَبِّرُكَ بِشَتْمٍ عَنْ أَخٍ

۱۶۱۵

طُرَيْحُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الثَّقَفِيُّ

(۱)

إِنْ يَعْلَمُوا الْخَيْرَ يُخْفُوهُ وَ إِنْ عَلِمُوا

شَرّاً أَذَاعُوا وَ إِنْ لَمْ يَعْلَمُوا كَذَبُوا .

و معنى قوله ع و إن غاب لم يفتقد أى لا يقال ما صنع فلان و لا أين هو أى هو خامل لا يعرف .

و قوله أولئك يفتح اللّه بهم أبواب الرحمه و يكشف بهم ضراء النقمه و روى أولئك يفتح اللّه بهم أبواب رحمته و يكشف بهم ضراء نقمته أى ببركاتهم يكون الخير و يندفع الشر.

ثمّ ذكر ع أنّه سيأتى على الناس زمان تنقلب فيه الأمور الدينيه إلى أضدادها و نقائضها و قد شهدنا ذلك عيانا .

ثمّ أخبر ع أن اللّه لا- يجور على العباد لأنّه تعالى عادل (۲) و لا- يظلم و لكنه يبتلى عباده أى يختبرهم ثمّ تلا قوله تعالى إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيٰاتٍ وَ إِنْ كُنّا لَمُبْتَلِينَ (۳) و المراد أنّه تعالى إذا فسد الناس لا يلجئهم إلى الصلاح لكن يتركهم و اختيارهم امتحانا لهم فمن أحسن أثيب و من أساء عوقب

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) ب:«عال».

۳- ۳) سوره«المؤمنون» ۳۰.

۱۰۳ و من خطبه له ع

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ [وَ تَعَالَى]

بَعَثَ مُحَمَّداً ص وَ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ اَلْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَاباً وَ لاَ يَدَّعِي نُبُوَّةً وَ لاَ وَحْياً فَقَاتَلَ بِمَنْ أَطَاعَهُ مَنْ عَصَاهُ يَسُوقُهُمْ إِلَى مَنْجَاتِهِمْ وَ يُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ يَحْسِرُ الْحَسِيرُ وَ يَقِفُ الْكَسِيرُ فَيُقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتَهُ إِلاَّ هَالِكاً لاَ خَيْرَ فِيهِ حَتَّى أَرَاهُمْ مَنْجَاتَهُمْ وَ بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ وَ اسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ وَ ايْمُ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ مِنْ سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحَذَافِيرِهَا وَ اسْتَوْسَقَتْ فِي قِيَادِهَا مَا ضَعُفْتُ وَ لاَ جَبُنْتُ وَ لاَ خُنْتُ وَ لاَ وَهَنْتُ وَ ايْمُ اللَّهِ لَأَبْقُرَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى أُخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ.

[قال الرضی رحمه اللّه تعالی و قد تقدم مختار هذه الخطبه إلاّ أننی وجدتها فی هذه الروایه علی خلاف ما سبق من زیاده و نقصان فأوجبت الحال إثباتها ثانیه]

لقائل أن یقول أ لم یکن فی العرب نبی قبل محمد و هو خالد بن (۱) سنان العبسی و أیضا فقد کان فیها هود و صالح و شعیب .

۱- ۱) هو خالد بن سنان بن غیث العبسی،ذکره الرسول علیه السلام؛و قال:«ذلک نبی أضاعه قومه». و انظر أخباره فی مروج الذهب ۱:۱۳۱(طبع أوربا).

و نجیب هـذا القائل بأن مراده ع أنّه لم یکن فی زمان محمد ص و ما قاربه من ادعی النبوّه فأما هود و صالح و شـعیب فکانوا فی دهر قدیم جدا و أما خالد بن سـنان فلم یقرأ کتابا و لا یدعی شریعه و إنّما کانت نبوه مشابهه لنبوه جماعه من أنبیاء بنی إسرائیل الذین لم یکن لهم کتب و لا شرائع و إنّما ینهون عن الشرک و یأمرون (۱) بالتوحید .

و منجاتهم نجاتهم نجوت من کذا نجاء ممدود و نجا مقصور و منجاه علی مفعله و منه قولهم الصدق منجاه .

قوله ع و یبادر بهم الساعه کأنّه کان یخاف أن تسبقه القیامه فهو یبادرها بهدایتهم و إرشادهم قبل أن تقوم و هم علی ضلالهم .

و الحسـیر المعیا حسـر البعیر بالفتح یحسر بالکسر حسورا و استحسر مثله و حسرته أنا یتعدی و لا یتعدی حسرا فهو حسیر و یجوز أحسـرته بالهمزه و الجمع حسـری مثل قتیل و قتلی و منه حسـر البصـر أی کل یحسـر قال تعالی یَنْقَلِبْ إِلَیْکَ الْبَصَرُ خاسِـئاً وَ هُوَ حَسِیرٌ (۲) و هذا الکلام من باب الاسـتعاره و المجاز یقول ع کان النبیّ ص لحرصه علی الإسلام و إشفاقه علی المسلمین و رأفته بهم یلاحظ حال من تزلزل اعتقاده أو عرضت له شـبهه أو حدث عنده ریب و لا یزال یوضح له و یرشده حتّی یزیل ما خامر سره من وساوس الشیطان و یلحقه بالمخلصین من المؤمنین و لم یکن لیقصر فی مراعاه أحد من المکلفین فی هذا المعنی إلّا من کان یعلم أنّه لا خیر فیه أصلا لعناده و إصراره علی الباطل و مکابرته للحق .

و معنی قوله حتی یلحقه غایته حتی یوصـله إلی الغایه التی هی الغرض بالتکلیف یعنی اعتقاد الحق و سـکون النفس إلی الإسلام و هو أیضا معنی قوله و بوأهم محلتهم .

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) سوره الملک ۴.

و معنی قوله فاستدارت رحاهم انتظم أمرهم لأن الرحی إنّما تدور إذا تکاملت أدواتها و آلاتها کلها و هو أیضا معنی قوله و استقامت قناتهم و کل هذا من باب الاستعاره .

ثمّ أقسم أنّه ع کان من ساقتها الساقه جمع سائق کقاده جمع قائد و حاکه جمع حائک و هذا الضمیر المؤنث یرجع إلی غیر مذکور لفظا و المراد الجاهلیه کأنّه جعلها مثل کتیبه مصادمه لکتیبه الإسلام و جعل نفسه من الحاملین علیها بسیفه حتّی فرت و أدبرت و أتبعها یسوقها سوقا و هی موله بین یدیه.

حتی أدبرت بحذافیرها أی کلها عن آخرها .

ثمّ أتی بضمیر آخر إلی غیر مذکور لفظا و هو قوله و استوسقت فی قیادها یعنی الملّه الإسلامیه أو الدعوه أو ما یجری هذا المجری و استوسقت اجتمعت یقول لما ولت تلک الدعوه الجاهلیه استوسقت هذه فی قیادها کما تستوسق الإبل المقوده إلی أعطانها و یجوز أن یعود هذا الضمیر الثانی إلی المذکور الأول و هو الجاهلیه أی ولت بحذافیرها و اجتمعت کلها تحت ذل المقاده .

ثمّ أقسم أنّه ما ضعف یومئذ و لا وهن و لا جبن و لا خان و لیبقرن الباطل الآن حتی یخرج الحق من خاصرته کأنّه جعل الباطل کالشیء المشتمل علی الحق غالبا علیه و محیطا به فإذا بقر ظهر الحق الکامن (۱) فیه و قد تقدم منا شرح ذلک

۱- ۱) ب الکائن:«».

۱۰۴ و من خطبه له ع

اشاره

حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّداً ص شَهِيداً وَ بَشِيراً وَ نَذِيراً خَيْرَ الْبَرِيَّهِ طِفْلاً وَ أَنْجَبَهَا كَهْلاً وَ أَطْهَرَ الْمُطَهَّرِينَ شِيمَهً وَ أَجْوَدَ الْمُسْتَمْطَرِينَ دِيمَهً فَمَا احْلَوْلَتْ لَكُمُ الدُّنْيَا فِی لَذَّتِهَا (۱) وَ لاَ تَمَكَّنْتُمْ مِنْ رَضَاعِ أَخْلاَفِهَا إِلاَّ [مِنْ بَعْدِهِ]

بَعْدِ مَا صَادَفْتُمُوهَا جَائِلاً خِطَامُهَا قَلِقاً وَضِينُهَا قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَهِ السِّدْرِ الْمَخْضُودِ وَ حَلاَلُهَا بَعِيداً غَيْرَ مَوْجُودٍ وَ صَادَفْتُمُوهَا وَ اللَّهِ ظِلاًّ مَمْدُوداً إِلَی أَجَلٍ مَعْدُودٍ فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَهٌ وَ أَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَهٌ وَ أَيْدِی الْقَادَهِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَهٌ وَ سُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَلَّطَهٌ وَ سُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَهٌ أَلاَ وَ إِنَّ لِكُلِّ دَمٍ ثَائِراً وَ لِكُلِّ حَقٍّ طَالِباً وَ إِنَّ الثَّائِرَ فِی دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِی حَقِّ نَفْسِهِ وَ هُوَ اللَّهُ الَّذِی لاَ يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ وَ لاَ يَفُوتُهُ مَنْ هَرَبَ فَأُقْسِمُ بِاللَّهِ يَا بَنِی أُمَيَّهَ عَمَّا قَلِيلٍ لَتَعْرِفُنَّهَا فِی أَيْدِی غَيْرِكُمْ وَ فِی دَارِ عَدُوِّكُمْ .

معنی کون النبیّ ص شهیدا أنّه یشهد علی الأمه بما فعلته من طاعه و عصیان أنجبها أکرمها و رجل نجیب أی کریم بین النجابه و النجبه مثل الهمزه.

۱- ۱) مخطوطه النهج:«لذاتها».

و يقال هو نجبه القوم أى النجيب منهم و أنجب الرجل أى ولد ولدا نجيبا و امرأه منجبه و منجاب تلد النجباء و نسوه مناجيب .

و الشيمه الخلق و الديمه مطر يدوم و المستمطرون المستجدون و المستماحون و احلولت حلت و قد عداه حميد بن ثور فى قوله (۱) فلما أتى عامان بعد انفصاله عن الضرع و احلولى دماثا يرودها (۲) و لم يجئ افعوعل متعديا إلّا هذا الحرف و حرف آخر و هو اعروريت الفرس و هو الرضاع بفتح الراء رضع الصبىّ أمه بكسر الضاد يرضعها رضاعا مثل سمع يسمع سماعا و أهل نجد يقولون رضع بالفتح يرضع بالكسر مثل ضرب يضرب ضربا و قال الأصمعى أخبرنى عيسى بن عمر أنه سمع العرب تنشد هذا البيت و ذموا لنا الدنيا و هم يرضعونها أفاويق حتّى ما يدر لها ثعل (۳) بكسر الضاد و الأخلاف للناقه بمنزله الأطباء للكلبه واحدها خلف بالكسر و هو حلمه الضرع و الخطام زمام الناقه خطمت البعير زممته و ناقه مخطومه و نوق مخطمه .

و الوضين للهودج بمنزله البطان للقتب و التصدير للرحل و الحزام للسرج و هو سيور تنسج مضاعفه بعضها على بعض يشد بها الهودج منه إلى بطن البعير و الجمع وضن .

و المخضود الذى خضد شوكه أى قطع .

و شاغره خاليه شغر المكان أى خلا و بلده (۴) شاغره إذا لم تمتنع من غاره أحد و الثائر طالب الثأر لا يبقى على شىء حتّى يدرك ثأره.

۱- ۱) ديوانه ۷۰۳.

۲- ۲) احلولى:استحلى و استمرأ،و الدماث:جمع دمث؛و هو السهل اللين الكثير النبات من الأرض، و يرودها:يأتيها للرعى.

۳- ۳) اللسان ۹:۴۸۴،و نسبه إلى ابن همام السلولى.

۴- ۴) ساقطه من ب.

يقول ع مخاطبا لمن فى عصره من بقايا الصحابه و لغيرهم من التابعين الذين لم يدركوا عصر رسول اللّه ص إن اللّه بعث محمّدا و هو أكرم النـاس شـيمه و أنـداهم يـدا و خيرهم طفلا و أنجبهم كهلا فصانه اللّه تعالى فى أيّام حياته عن أن يفتـح عليه الـدنيا و أكرمه عن ذلـك فلم تفتـح عليكم البلاـد و لاـ درت عليكم الأـموال و لاـ أقبلت الـدنيا نحوكم و مـا دالت الـدوله لكم إلّا بعـده فتمكنتم من أكلها و التمتع بها كما يتمكن الحالب من احتلاب الناقه فيحلبها و حلت لـذاتها لكم و اسـتطبتم العيشه و وجـدتموها حلوه خضره.

ثمّ ذكر أنهم صادفوها يعنى الدنيا و قد صـعبت على من يليها ولايه حقّ كما تستصـعب الناقه على راكبها إذا كانت جائله الخطام ليس زمامها بممكن راكبها من نفسه قلقه الوضـين لا يثبت هودجها تحت الراكب حرامها سـهل التناول على من يريـده كالسـدر الذى خضد عنه شوكه فصار ناعما أملس و حلالها غير موجود لغلبه الحرام عليه و كونه صار مغمورا مسـتهلكا بالنسـبه إليه و هذا إشاره إلى ما كان يقوله دائما من استبداد الخلفاء قبله دونه بالأمر و أنّه كان الأولى و الأحق.

فإن قلت إذا كانت الدنيا قلقه الوضـين جائله الخطام فهى صـعبه الركوب و هذا ضد قوله حرامها بمنزله السدر المخضود لأنّه من الأمثـال المضـروبه للسـهوله قلت فحوى كلاـمه أن الـدنيا جمحت به ع فـألقته عن ظهرهـا بعـد أن كان راكبا لها أو كالراكب لها لاسـتحقاقه ركوبها و أنّها صارت بعده كالناقه التى خلعت زمامها أو أجالته فلا يتمكن راكبها من قبضه و استرخى وضـينها لشده مـا كـان صـدر عنهـا من النفـار و التقحم حتّى أذرت راكبها فصارت على حال لا يركبها إلّا من هو موصوف بركوب غير طبيعى لأنّه ركب ما لا ينبغى أن يركب فالذين ولوا أمرها ولوه

على غير الوجه كما أن راكب هـذه الناقه يركبها على غير الوجه و لهـذا لم يقل فصار حرامها بمنزله السدر المخضود بل قال عند أقوام فخصص.

و هذا الكلام كله محمول عند أصحابنا على التألم من كون المتقدمين تركوا الأفضل كما قدمناه فى أوّل الكتاب.

ثمّ ذكر ع أن الـدنيا فانيه و أنّها ظل ممـدود إلى أجل معـدود ثمّ ذكر أن الأرض بهؤلاء السـكان فيها صوره خاليه من معنى كما قال الشاعر ما أكثر الناس لا بل ما أقلهم

ثمّ أعاد الشـكوى و التألم فقال أيديكم فى الدنيا مبسوطه و أيدى مسـتحقى الرئاسه و مسـتوجبى الأمر مكفوفه و سيوفكم مسلطه على أهل البيت الـذين هم القاده و الرؤساء و سـيوفهم مقبوضه عنكم و كأنّه كان يرمز إلى ما سـيقع من قتل الحسـين ع و أهله و كـأنّه يشاهـد ذلـك عيانـا و يخطب عليه و يتكلم على الخـاطر الـذى سـنح له و الأمر الـذى كان أخبر به ثمّ قال إن لكل دم ثائرا يطلب القود و الثائر بدمائنا ليس إلّا اللّه وحده الذى لا يعجزه مطلوب و لا يفوته هارب .

و معنى قوله ع كالحـاكم فى حقّ نفسه أنه تعالى لا يقصـر فى طلب دمائنا كالحاكم الـذى يحكم لنفسه فيكون هو القاضـى و هو الخصم فإنّه إذا كان كذلك يكون مبالغا جدا فى استيفاء حقوقه .

ثمّ أقسم و خـاطب بنى أميّه و صـرّح بـذكرهم أنهم ليعرفن الـدنيا عن قليل فى أيـدى غيرهم و فى دورهم و أن الملك سـينتزعه منهم أعداؤهم و وقع الأمر بموجب إخباره ع

فإن الأمر بقی فی أیدی بنی أمیّه قریبا من تسعین سنه ثمّ عاد إلی البیت الهاشمی و انتقم اللّه تعالی منهم علی أیدی أشدّ الناس عداوه لهم

هزیمه مروان بن محمّد فی موقعه الزاب ثم مقتله بعد ذلک

سار عبد اللّه بن علیّ بن عبد اللّه بن العبّاس فی جمع عظیم للقاء مروان بن محمّد بن مروان و هو آخر خلفاء الأمویین فالتقیا بالزاب (۱) من أرض الموصل و مروان فی جموع عظیمه و أعداد کثیره فهزم مروان و استولی عبد اللّه بن علی علی عسکره و قتل من أصحابه خلقا عظیما و فر مروان هاربا حتّی أتی الشام و عبد اللّه یتبعه فصار إلی مصر فاتبعه عبد اللّه بجنوده فقتله ببوصیر الأشمونین من صعید مصر و قتل خواصه و بطانته کلها و قد کان عبد اللّه قتل من بنی أمیّه علی نهر أبی فطرس (۲) من بلاد فلسطین قریبا من ثمانین رجلا قتلهم مثله (۳) و احتذی أخوه داود بن علی بالحجاز فعله فقتل منهم قریبا من هذه العده بأنواع المثل.

و کان مع مروان حین قتل ابناه عبد اللّه و عبید اللّه و کانا ولیی عهده فهربا فی خواصهما إلی أسوان من صعید مصر ثم صارا إلی بلاد النوبه و نالهم جهد شدید و ضر عظیم فهلک عبد اللّه بن مروان فی جماعه ممن کان معه قتلا و عطشا و ضرا و شاهد من بقی منهم أنواع الشدائد و ضروب المکاره و وقع عبید اللّه فی عده ممن نجا معه فی أرض البجه (۴) و قطعوا البحر إلی ساحل جده و تنقل فیمن نجا معه من أهله و مواله فی البلاد مستترین راضین أن یعیشوا سوقه بعد أن کانوا ملوکا فظفر بعبد اللّه أیام السفاح فحبس

۱- ۱) هو الزاب الأعلی،بین الموصل و إربل.

۲- ۲) فطرس،ضبطه صاحب مراصد الاطلاع بضم الفاء و سکون الطاء و ضم الراء و سین مهمله؛و قال: موضع قرب الرمله من أرض فلسطین.

۳- ۳) یقال:مثل فلان بالقتیل مثله و مثلا،أی جدعه و ظهرت آثار فعله علیه.

۴- ۴) انظر تاریخ الطبریّ ۳:۱۴۲۸(طبع أوربا).

فلم يزل فى السجن بقيه أيام السفاح و أيام المنصور و أيام المهدىّ و أيام الهادى و بعض أيام الرشيد و أخرجه الرشيد و هو شيخ ضرير فسأله عن خبره فقال يا أمير المؤمنين حبست غلاما بصيرا و أخرجت شيخا ضريرا فقيل إنّه هلك فى أيام الرشيد و قيل عاش إلى أن أدرك خلافه الأمين .

شهد يوم الزاب مع مروان فى إحدى الروايتين إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك المخلوع الذى خطب له بالخلافه بعد أخيه يزيد بن الوليد بن عبد الملك فقتل فيمن قتل و فى الروايه الثانيه أن إبراهيم قتله مروان الحمار قبل ذلك.

لما انهزم مروان يوم الزاب مضى نحو الموصل فمنعه أهلها من الدخول فأتى حران و كانت داره و مقامه و كان أهل حران حين أزيل لعن أمير المؤمنين عن المنابر فى أيام الجمع امتنعوا من إزالته و قالوا لا صلاه إلّا بلعن أبى تراب فاتبعه عبد اللّه بن على بجنوده فلما شارفه خرج مروان عن حران هاربا بين يديه و عبر الفرات و نزل عبد اللّه بن على على حران فهدم قصر مروان بها و كان قد أنفق على بنائه عشره آلاف ألف درهم و احتوى على خزائن مروان و أمواله فسار مروان بأهله و عترته من بنى أميّه و خواصه حتّى نزل بنهر أبى فطرس و سار عبد اللّه بن على حتى نزل دمشق فحاصرها و عليها من قبل مروان الوليد بن معاويه بن عبد الملك بن مروان فى خمسين ألف مقاتل فألقى اللّه تعالى بينهم العصبيّه فى فضل نزار على اليمن و فضل اليمن على نزار فقتل الوليد و قيل بل قتل فى حرب عبد اللّه بن على و ملك عبد اللّه دمشق فأتى يزيد بن معاويه بن عبد الملك بن مروان و عبد الجبار بن يزيد بن عبد الملك بن مروان فحملهما مأسورين إلى أبى العبّاس السفاح فقتلهما و صلبهما بالحيره و قتل عبد اللّه بن على بدمشق خلقا كثيرا من أصحاب مروان و موالى بنى أميّه و أتباعهم و نزل عبد اللّه على نهر

أبی فطرس فقتل من بنی أمیّه هناک بضعا و ثمانین رجلا و ذلک فی ذی القعده من سنه ثنتین و ثلاثین و مائه

شعر عبد اللّه بن عمرو العبلی فی رثاء قومه

و فی قتلی نهر أبی فطرس و قتلی الزاب یقول أبو عدی عبد اللّه بن عمر عمرو العبلی و کان أموی الرأی تقول أمامه لما رأت

و بالزابيين نفوس ثوت

(۱)

أنفه بن مسلمه بن عبد الملک

۱۶۱۶

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي كِتَابِ اَلْأَغَانِي قَالَ نَظَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ فِي الْحَرْبِ إِلَى فَتًى عَلَيْهِ أُبَّهَةُ الشَّرَفِ وَ هُوَ يُحَارِبُ مُسْتَقْتِلًا (۲) فَنَادَاهُ يَا فَتَى لَكَ الْأَمَانُ وَ لَوْ كُنْتَ مَرْوَانَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ إِلَّا أَكَنَّهُ فَلَسْتُ بِدُونِهِ فَقَالَ وَ لَكَ الْأَمَانُ وَ لَوْ كُنْتَ مَنْ كُنْتَ فَأَطْرَقَ ثُمَّ أَنْشَدَ لَذُلُّ الْحَيَاهِ وَ كُرْهُ الْمَمَاتِ (۳)

ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَإِذَا هُوَ اِبْنُ مَسْلَمَهَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ .

(۴)

۱- ۱) الزابيان:تثنيه زاب،و هو الزاب الأعلى و الزاب الأسفل؛و يريد به الأعلى؛و به كانت الموقعه.

۲- ۲) الأغانى:«الزين فى المجلس».

۳- ۳) روايه الأغانى: هم أضرعونى لريب الزما ن و هم ألصقوا الرّغم بالمعطس.

۴- ۴) الأغانى:«مستنقلا»؛و هو الخارج من الصف المتقدم على أصحابه.

۱۶۱۷

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ أَيْضاً عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَلَفٍ وَكِيعٍ قَالَ دَخَلَ سُدَيْفٌ مَوْلَى آلِ (۱) أَبِي لَهَبٍ عَلَى أَبِي الْعَبَّاسِ بِالْحِيرَهِ وَ أَبُو الْعَبَّاسِ جَالِسٌ عَلَى سَرِيرِهِ وَ بَنُو هَاشِمٍ دُونَهُ عَلَى الْكَرَاسِيِّ وَ بَنُو أُمَيَّهَ حَوْلَهُ عَلَى وَسَائِدَ قَدْ ثُنِيَتْ لَهُمْ وَ كَانُوا فِي أَيَّامِ دَوْلَتِهِمْ يَجْلِسُونَهُمْ وَ الْخَلِيفَهُ (۲) مِنْهُمْ عَلَى الْأَسِرَّهِ وَ يَجْلِسُ بَنُو هَاشِمٍ عَلَى الْكَرَاسِيِّ فَدَخَلَ الْحَاجِبُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْبَابِ رَجُلٌ حِجَازِيٌّ أَسْوَدُ رَاكِبٌ عَلَى نَجِيبٍ مُتَلَثِّمٌ يَسْتَأْذِنُ وَ لَا يُخْبِرُ بِاسْمِهِ وَ يَحْلِفُ لَا يَحْسِرُ اللِّثَامَ عَنْ وَجْهِهِ حَتَّى يَرَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ هَذَا سُدَيْفٌ مَوْلَانَا أَدْخِلْهُ فَدَخَلَ فَلَمَّا نَظَرَ إِلَى أَبِي الْعَبَّاسِ وَ بَنُو أُمَيَّهَ حَوْلَهُ حَسَرَ اللِّثَامَ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ أَنْشَدَ أَصْبَحَ الْمُلْكُ ثَابِتُ الْأَسَاسِ

ص: ۱۲۵

۱- ۱) الأغانی:«و هو مولی لآل أبی لهب».

۲- ۲) الأغانی:«و الخلفاء».

أَنْزِلُوهَا بِحَيْثُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ

قَالَ فَتَغَيَّرَ لَوْنُ أَبِی الْعَبَّاسِ وَ أَخَذَهُ زَمَعٌ (۱) وَ رَعْدَهٌ فَالْتَفَتَ بَعْضُ وُلْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ إِلَی آخَرَ فِيهِمْ كَانَ إِلَی جَانِبِهِ فَقَالَ قَتَلَنَا وَ اللَّهِ الْعَبْدُ فَأَقْبَلَ أَبُو الْعَبَّاسِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ يَا بُنَیَّ الزَّوَانِی (۲) لَا أَرَی قَتْلَاكُمْ مِنْ أَهْلِی قَدْ سَلِمُوا وَ أَنْتُمْ أَحْيَاءٌ تَتَلَذَّذُونَ فِی الدُّنْيَا خُذُوهُمْ فَأَخَذَتْهُمُ اَلْخُرَاسَانِيَّهُ بِالْكَافِرْكُوبَاتِ فَأُهْمِدُوا إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَإِنَّهُ اسْتَجَارَ بِدَاوُدَ بْنِ عَلِیٍّ وَ قَالَ إِنَّ أَبِی لَمْ يَكُنْ كَآبَائِهِمْ

۱- ۱) روايه الأغانی: خوفهم أظهر التودّد منهم و بهم منكم كحزّ المواسی.

۲- ۲) ذكر المبرد فی شرح هذا البيت قوله:«مصرع الحسين و زيد»،يعنی زيد بن علیّ بن الحسين؛ كان خرج علی هشام بن عبد الملك،و قتله يوسف بن عمر الثقفی؛و صلبه بالكناسه هو و جماعه من أصحابه..و إنّما نسب قتل حمزه إلی بنی أميّه؛لأن أبا سفيان بن حرب كان قائد الناس يوم أحد».

وَ قَدْ عَلِمْتَ صَنِيعَتَهُ إِلَيْكَمْ فَأَجَارَهُ وَ اسْتَوْهَبَهُ مِنَ اَلسِّفَاحِ وَ قَالَ لَهُ قَدْ عَلِمْتَ صَنِيعَ أَبِيهِ إِلَيْنَا فَوَهَبَهُ لَهُ وَ قَالَ لاَ يُرِيَنِي وَجْهَهُ وَ لْيَكُنْ بِحَيْثُ نَأْمَنُهُ وَ كَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ فِي اَلْآفَاقِ بِقَتْلِ بَنِي أُمَيَّةَ (۱) .

۱۶۱۸

فَأَمَّا أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ فَإِنَّهُ رَوَى فِي اَلْكَامِلِ (۲) هَذَا الشِّعْرَ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ وَ لَمْ يَنْسُبْهُ إِلَى سُدَيْفٍ بَلْ إِلَى شِبْلٍ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ .قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ دَخَلَ شِبْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ وَ قَدْ أَجْلَسَ ثَمَانِينَ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ عَلَى سِمْطِ الطَّعَامِ فَأَنْشَدَهُ أَصْبَحَ الْمُلْكُ ثَابِتَ الْأَسَاسِ

فَأَمَرَ بِهِمْ عَبْدُ اللَّهِ فَشُدِخُوا بِالْعَمَدِ وَ بُسِطَتِ الْبُسُطُ عَلَيْهِمْ وَ جَلَسَ عَلَيْهَا وَ دَعَا

۱- ۱) الأغانی ۴:۳۴۴-۳۴۶.

۲- ۲) الکامل ۸:۱۳۴،۱۳۵ بشرح المرصفی.

بِالطَّعَامِ وَ إِنَّهُ لَيَسْمَعُ أَنِينَ بَعْضِهِمْ حَتَّى مَاتُوا جَمِيعاً وَ قَالَ لِشِبْلٍ لَوْ لاَ أَنَّكَ خَلَطْتَ شِعْرَكَ بِالْمَسْأَلَهِ لَأَغْنَمْتُكَ أَمْوَالَهُمْ وَ لَعَقَدْتُ لَكَ عَلَى جَمِيعِ مَوَالِي بَنِي هَاشِمٍ .قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الرِّقْلَهُ النَّخْلَهُ الطَّوِيلَهُ وَ الْأَوَاسِيُ جَمْعَ آسِيَهَ وَ هِيَ أَصْلُ الْبِنَاءِ كَالْأَسَاسِ وَ قَتِيلُ اَلْمِهْرَاسِ حَمْزَهُ ع وَ اَلْمِهْرَاسُ مَاءٌ بِأُحُدٍ وَ قَتِيلُ حَرَّانَ إِبْرَاهِيمُ الْإِمَام.قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ فَأَمَّا سُدَيْفٌ فَإِنَّهُ لَمْ يَقُمْ هَذَا الْمَقَامَ وَ إِنَّمَا قَامَ مَقَاماً آخَرَ دَخَلَ عَلَى أَبِي الْعَبَّاسِ السَّفَّاحِ وَ عِنْدَهُ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ وَ قَدْ أَعْطَاهُ يَدَهُ فَقَبَّلَهَا وَ أَدْنَاهُ فَأَقْبَلَ عَلَى اَلسَّفَّاحِ وَ قَالَ لَهُ لاَ يَغُرَّنَّكَ مَا تَرَى مِنْ رِجَالِ

فَقَالَ سُلَيْمَانُ مَا لِي وَ لَكَ أَيُّهَا الشَّيْخُ قَتَلَتْنِي قَتَلَكَ اللَّهُ فَقَامَ أَبُو الْعَبَّاسِ فَدَخَلَ وَ إِذَا الْمِنْدِيلُ قَدْ أُلْقِيَ فِي عُنُقِ سُلَيْمَانَ ثُمَّ جَرَّ فَقُتِلَ.

فَأَمَّا سُلَيْمَانُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فَقُتِلَ بِالْبَلْقَاءِ وَ حُمِلَ رَأْسُهُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ .

أخبار متفرقه فی انتقال الملک من بنی أمیّه إلی بنی العبّاس

۱۶۱۹

وَ ذَكَرَ صَاحِبُ مُرُوجِ الذَّهَبِ أَنَّهُ أَرْسَلَ عَبْدُ اللَّهِ أَخَاهُ صَالِحَ بْنَ عَلِيٍّ وَ مَعَهُ عَامِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَحَدُ اَلشِّيعَهِ اَلْخُرَاسَانِيَّهِ إِلَى مِصْرَ فَلَحِقُوا مَرْوَانَ بِبُوصِيرَ فَقَتَلُوهُ وَ قَتَلُوا كُلَّ مَنْ كَانَ مَعَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَ بِطَانَتِهِ وَ هَجَمُوا عَلَى الْكَنِيسَهِ الَّتِي فِيهَا بَنَاتُهُ وَ نِسَاؤُهُ فَوَجَدُوا خَادِماً بِيَدِهِ سَيْفٌ مَشْهُورٌ يُسَابِقُهُمْ عَلَى الدُّخُولِ فَأَخَذُوهُ وَ سَأَلُوهُ عَنْ أَمْرِهِ فَقَالَ إِنَّ

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمَرَنِی إِنْ هُوَ قُتِلَ أَنْ أَقْتُلَ بَنَاتِهِ وَ نِسَاءَهُ كُلَّهُنَّ قَبْلَ أَنْ تَصِلُوا إِلَيْهِنَّ فَأَرَادُوا قَتْلَهُ فَقَالَ لَا تَقْتُلُونِی فَإِنَّكُمْ إِنْ قَتَلْتُمُونِی فَقَدْتُمْ مِيرَاثَ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَالُوا وَ مَا هُوَ فَأَخْرَجَهُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ إِلَى كُثْبَانٍ مِنَ الرَّمْلِ فَقَالَ اكْثِفُوا هَاهُنَا فَإِذَا الْبُرْدَهُ وَ الْقَضِيبُ وَ قَعْبٌ (۱) مُخَضَّبٌ قَدْ دَفَنَهَا مَرْوَانُ ضَنّاً بِهَا أَنْ تَصِيرَ إِلَى بَنِی هَاشِمٍ فَوَجَّهَ بِهِ عَامِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ إِلَى صَالِحِ بْنِ عَلِیٍّ فَوَجَّهَ بِهِ صَالِحٌ إِلَى أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ فَوَجَّهَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى أَبِی الْعَبَّاسِ وَ تَدَاوَلَهُ خُلَفَاءُ بَنِی الْعَبَّاسِ مِنْ بَعْدُ.

وَ أُدْخِلَ بَنَاتُ مَرْوَانَ وَ حُرَمُهُ وَ نِسَاؤُهُ عَلَى صَالِحِ بْنِ عَلِیٍّ فَتَكَلَّمَتِ ابْنَهُ مَرْوَانَ الْكُبْرَى فَقَالَتْ يَا عَمِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ حَفِظَ اللَّهُ لَكَ مِنْ أَمْرِكَ مَا تُحِبُّ حِفْظَهُ وَ أَسْعَدَكَ فِی أَحْوَالِكَ كُلِّهَا وَ عَمَّكَ بِخَوَاصِّ نِعَمِهِ وَ شَمِلَكَ بِالْعَافِيَهِ فِی الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ نَحْنُ بَنَاتُكَ وَ بَنَاتُ أَخِيكَ وَ ابْنِ عَمِّكَ فَلْيَسَعْنَا مِنْ عَدْلِكُمْ مَا وَسِعَنَا مِنْ جَوْرِكُمْ قَالَ إِذًا لَا نَسْتَبْقِی مِنْكُمْ أَحَداً لِأَنَّكُمْ قَدْ قَتَلْتُمْ إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامَ وَ زَيْدَ بْنَ عَلِیٍّ وَ يَحْيَى بْنَ زَيْدٍ وَ مُسْلِمَ بْنَ عَقِيلٍ وَ قَتَلْتُمْ خَيْرَ أَهْلِ الْأَرْضِ حُسَيْناً وَ إِخْوَتَهُ وَ بَنِيهِ وَ أَهْلَ بَيْتِهِ وَ سُقْتُمْ نِسَاءَهُ سَبَايَا كَمَا يُسَاقُ ذَرَارِیُّ اَلرُّومِ عَلَى الْأَقْتَابِ إِلَى اَلشَّامِ فَقَالَ يَا عَمِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَسَعْنَا عَفْوُكُمْ إِذَا قَالَ أَمَّا هَذَا فَنَعَمْ وَ إِنْ أَحْبَبْتِ زَوَّجْتُكِ مِنْ ابْنِی اَلْفَضْلِ بْنِ صَالِحٍ قَالَتْ يَا عَمِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ أَیُّ سَاعَهٍ عُرْسٍ تَرَى بَلْ تُلْحِقُنَا بِحَرَّانَ فَحَمَلَهُنَّ إِلَى حَرَّانَ (۲) .كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَبِيبِ بْنِ مَسْلَمَهَ الْفِهْرِیُّ عَامِلُ إِفْرِيقِيَهَ لِمَرْوَانَ فَلَمَّا حَدَّثَتِ الْحَادِثَهُ هَرَبَ عَبْدُ اللَّهِ وَ اَلْعَاصُ ابْنَا اَلْوَلِيدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ إِلَيْهِ فَاعْتَصَمَا بِهِ فَخَافَ

۱- ۱) مروج الذهب:«و مخصر».

۲ - ۲) الخبر فی مروج الذهب ۳:۲۶۱-۲۶۳ مع اختصار و تصرف،و فی آخره:«فعلت أصواتهن عند دخولهن بالبكاء على مروان،و شققن جيوبهن،و أعولن بالصياح و النحيب؛حتى ارتجّ العسكر بالبكاء منهن على مروان».

عَلَى نَفْسِهِ مِنْهُمَا وَ رَأَى مَيْلَ النَّاسِ إِلَيْهِمَا فَقَتَلَهُمَا وَ كَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ يُرِيدُ أَنْ يَقْصِدَهُ وَ يَلْتَجِئَ إِلَيْهِ فَلَمَّا عَلِمَ مَا جَرَى لابْنَيِ الْوَلِيدِ بْنِ يَزِيدَ خَافَ مِنْهُ فَقَطَعَ الْمَجَازَ بَيْنَ إِفْرِيقِيَهَ وَ الْأَنْدُلُسِ وَ رَكِبَ الْبَحْرَ حَتَّى حَصَلَ بِالْأَنْدُلُسِ فَالْأُمَرَاءُ الَّذِينَ وَلَّوْهَا كَانُوا مِنْ وُلْدِهِ.

ثُمَّ زَالَ أَمْرُهُمْ وَ دَوْلَتُهُمْ عَلَى أَيْدِي بَنِي هَاشِمٍ أَيْضاً وَ هُمْ بَنُو حَمُّودٍ الْحَسَنِيُّونَ مِنْ وُلْدِ إِدْرِيسَ بْنِ الْحَسَنِ ع .لَمَّا قُتِلَ عَامِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ مَرْوَانَ بِبُوصِيرَ وَ احْتَوَى عَلَى عَسْكَرِهِ دَخَلَ إِلَى الْكَنِيسَهِ الَّتِي كَانَ فِيهَا فَقَعَدَ عَلَى فِرَاشِهِ وَ أَكَلَ مِنْ طَعَامِهِ فَقَالَتْ لَهُ ابْنَهُ مَرْوَانَ الْكُبْرَى وَ تُعْرَفُ بِأُمِّ مَرْوَانَ يَا عَامِرُ إِنَّ دَهْراً أَنْزَلَ مَرْوَانَ عَنْ فُرُشِهِ حَتَّى أَقْعَدَكَ عَلَيْهَا تَأْكُلُ مِنْ طَعَامِهِ لَيْلَهَ قَتْلِهِ مُحْتَوِيّاً عَلَى أَمْرِهِ حَاكِماً فِي مُلْكِهِ وَ حُرَمِهِ وَ أَهْلِهِ لَقَادِرٌ أَنْ يُغَيِّرَ ذَلِكَ فَأُنْهِيَ هَذَا الْكَلَامُ إِلَى أَبِي الْعَبَّاسِ السَّفَّاحِ فَاسْتَهْجَنَ مَا فَعَلَهُ عَامِرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَ كَتَبَ إِلَيْهِ أَ مَا كَانَ لَكَ فِي أَدَبِ اللَّهِ مَا يَزْجُرُكَ أَنْ تَقْعُدَ فِي مِثْلِ تِلْكَ السَّاعَهِ عَلَى مِهَادِ مَرْوَانَ وَ تَأْكُلَ مِنْ طَعَامِهِ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ لاَ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْزَلَ مَا فَعَلْتَهُ عَلَى غَيْرِ اعْتِقَادٍ مِنْكَ لِذَلِكَ (1) وَ لاَ نَهَم (2) عَلَى طَعَامٍ لَمَسَّكَ مِنْ غَضَبِهِ وَ أَلِيمِ أَدَبِهِ مَا يَكُونُ لَكَ زَاجِراً وَ لِغَيْرِكَ وَاعِظاً فَإِذَا أَتَاكَ كِتَابُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَتَقَرَّبْ إِلَى اللَّهِ بِصَدَقَهٍ تُطْفِئُ بِهَا غَضَبَهُ وَ صَلَاهٍ تُظْهِرُ فِيهَا الْخُشُوعَ وَ الِاسْتِكَانَهَ لَهُ وَ صُمْ ثَلَاثَهَ أَيَّامٍ وَ تُبْ إِلَى اللَّهِ مِنْ جَمِيعِ مَا يُسْخِطُهُ وَ يُغْضِبُهُ وَ مُرْ جَمِيعَ أَصْحَابَكَ أَنْ يَصُومُوا مِثْلَ صِيَامِكَ.

وَ لَمَّا أُتِيَ أَبُو الْعَبَّاسِ بِرَأْسِ مَرْوَانَ سَجَدَ فَأَطَالَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

۱- ۱) من مروج الذهب.

۲- ۲) فی مروج الذهب:و لا شهوه.

لَمْ يَبْقَ ثَأْرَنَا قَبْلَكَ وَ قَبْلَ رَهْطِكَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَظْفَرَنَا بِکَ وَ أَظْهَرَنَا عَلَیْکَ مَا أَبَالِی مَتَی طَرَقَنِی الْمَوْتُ وَ قَدْ قَتَلْتُ بِالْحُسَیْنِ ع أَلْفاً مِنْ بَنِی أُمَیَّهَ وَ أَحْرَقْتُ شِلْوَ هِشَامٍ بِابْنِ عَمِّی زَیْدِ بْنِ عَلِیٍّ کَمَا أَحْرَقُوا شِلْوَهُ وَ تَمَثَّلَ (۱) لَوْ یَشْرَبُونَ دَمِی لَمْ یَرْوِ شَارَبُهُمْ وَ لَا دِمَاؤُهُمْ جَمْعاً تُرَوِّینِی.

ثُمَّ حَوَّلَ وَجْهَهُ إِلَی الْقِبْلَهِ فَسَجَدَ ثَانِیَهً ثُمَّ جَلَسَ فَتَمَثَّلَ أَبَی قَوْمُنَا أَنْ یُنْصِفُونَا فَأَنْصَفَتْ ثُمَّ قَالَ أَمَّا مَرْوَانُ فَقَتَلْنَاهُ بِأَخِی إِبْرَاهِیمَ وَ قَتَلْنَا سَائِرَ بَنِی أُمَیَّهَ بِحُسَیْنٍ وَ مَنْ قُتِلَ مَعَهُ وَ بَعْدَهُ مِنْ بَنِی عَمِّنَا أَبِی طَالِبٍ (۲) .

۱۶۲۰

وَ رَوَی اَلْمَسْعُودِیُّ فِی کِتَابِ مُرُوجِ الذَّهَبِ عَنِ اَلْهَیْثَمِ بْنِ عَدِیٍّ قَالَ حَدَّثَنِی عَمْرُو بْنُ هَانِئٍ الطَّائِیُّ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِیٍّ لِنَبْشِ قُبُورِ بَنِی أُمَیَّهَ فِی أَیَّامِ أَبِی الْعَبَّاسِ السَّفَّاحِ فَانْتَهَیْنَا إِلَی قَبْرِ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِکِ فَاسْتَخْرَجْنَاهُ صَحِیحاً مَا فَقَدْنَا مِنْهُ إِلَّا عِرْنِینَ أَنْفِهِ فَضَرَبَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِیٍّ ثَمَانِینَ سَوْطاً ثُمَّ أَحْرَقَهُ وَ اسْتَخْرَجْنَا سُلَیْمَانَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِکِ مِنْ أَرْضٍ دَابِقَ فَلَمْ نَجِدْ مِنْهُ شَیْئاً إِلَّا صُلْبَهُ وَ رَأْسَهُ وَ أَضْلَاعَهُ فَأَحْرَقْنَاهُ وَ فَعَلْنَا مِثْلَ ذَلِکَ بِغَیْرِهِمَا مِنْ بَنِی أُمَیَّهَ وَ کَانَتْ قُبُورُهُمْ بِقِنَّسْرِینَ ثُمَّ انْتَهَیْنَا إِلَی دِمَشْقَ فَاسْتَخْرَجْنَا اَلْوَلِیدَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِکِ فَمَا وَجَدْنَا فِی قَبْرِهِ قَلِیلًا وَ لَا کَثِیراً وَ احْتَفَرْنَا عَنْ عَبْدِ الْمَلِکِ فَمَا وَجَدْنَا إِلَّا شُئُونَ (۳) رَأْسِهِ ثُمَّ احْتَفَرْنَا عَنْ یَزِیدَ بْنِ مُعَاوِیَهَ فَلَمْ نَجِدْ مِنْهُ إِلَّا عَظْماً وَاحِداً وَ وَجَدْنَا

۱- ۱) فی مروج الذهب:«فتمثل بقول العبّاس بن عبد المطلب من أبیات له....

۲- ۲) بعده فی مروج الذهب: تورّثن من أشیاخ صدق تقرّبوا بهنّ إلی یوم الوغی فتقدّما.

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۲۷۱-۲۷۲.

مِنْ مَوْضِعِ نَحْرِهِ إِلَى قَدَمِهِ خَطّاً وَاحِداً أَسْوَدَ كَأَنَّمَا خَطَّ بِالرَّمَادِ فِي طُولِ لَحْدِهِ وَ تَتَبَّعْنَا قُبُورَهُمْ فِي جَمِيعِ الْبُلْدَانِ فَأَحْرَقْنَا مَا وَجَدْنَا فِيهَا مِنْهُمْ.

قلت قرأت هذا الخبر على النقيب أبى جعفر يحيى بن أبى زيد العلوى بن عبد اللّه فى سنه خمس و ستمائه و قلت له أما إحراق هشام بإحراق زيد فمفهوم فما معنى جلده ثمانين سوطا فقال رحمه اللّه تعالى أظن عبد اللّه بن على ذهب فى ذلك إلى حدّ القذف لأنّه يقال

١۶٢١

١۴,۵- إِنَّهُ قَالَ لِزَيْدٍ يَا ابْنَ الزَّانِيَهِ لَمَّا سَبَّ أَخَاهُ مُحَمَّداً الْبَاقِرَ ع فَسَبَّهُ زَيْدٌ وَ قَالَ لَهُ سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ص اَلْبَاقِرَ وَ تُسَمِّيهِ أَنْتَ الْبَقَرَهَ لَشَدَّ مَا اخْتَلَفْتُمَا وَ لَتُخَالِفَنَّهُ فِي الْآخِرَهِ كَمَا خَالَفْتَهُ فِي الدُّنْيَا فَيَرِدُ اَلْجَنَّهَ وَ تَرِدُ اَلنَّارَ

.

و هذا استنباط لطيف.

قال مروان لكاتبه عبد الحميد بن يحيى حين أيقن بزوال ملكه قد احتجت إلى أن تصير مع عدوى و تظهر الغدر بى فإن إعجابهم ببلاغتك و حاجتهم إلى كتابتك تدعوهم إلى اصطناعك و تقريبك فإن استطعت أن تسعى لتنفعنى فى حياتى و إلّا فلن تعجز عن حفظ حرمى بعد وفاتى فقال عبد الحميد إن الذى أشرت به هو أنفع الأمرين لى و أقبحهما بى و ما عندى إلّا الصبر معك حتّى يفتح اللّه لك أو أقتل بين يديك ثمّ أنشد أسر وفاء ثمّ أظهر غدره فمن لى بعذر يوسع الناس ظاهره.

فثبت على حاله و لم يصر إلى بنى هاشم حتى قتل مروان ثم قتل هو بعده صبرا (١) .

ص: ١٣٢

١- ١) مروج الذهب ٣:٢۶٣.

و قال إسماعيل بن عبد اللّه القسرى دعانى مروان و قد انتهت به الهزيمه إلى حران فقال يا أبا هاشم و ما كان يكنينى قبلها قد ترى ما جاء من الأمر و أنت الموثوق به و لا عطر بعد عروس ما الرأى عندك فقلت يا أمير المؤمنين علام أجمعت قال ارتحل بموالى و من تبعنى حتّى آتى الدرب (۱) و أميل إلى بعض مدن الروم فأنزلها و أكاتب ملك الروم و أستوثق منه فقد فعل ذلك جماعه من ملوك الأعاجم و ليس هذا عارا على الملوك فلا يزال يأتينى من الأصحاب الخائف و الهارب و الطامع فيكثر من معى و لا أزال على ذلك حتّى يكشف اللّه أمرى و ينصرنى على عدوى فلما رأيت ما أجمع عليه من ذلك و كان الرأى و رأيت آثاره فى قومه من نزار و عصبيته على قومى من قحطان غششته فقلت أعيذك باللّه يا أمير المؤمنين من هذا الرأى أن تحكم أهل الشرك فى بناتك و حرمك و هم الروم لا وفاء لهم و لا يدرى ما تأتى به الأيّام و إن حدث عليك حدث من أرض النصرانيه و لا يحدثن اللّه عليك إلّا خيرا ضاع من بعدك و لكن اقطع الفرات و استنفر الشام جندا جندا فإنك فى كنف و عده و لك فى كل جند صنائع و أصحاب إلى أن تأتى مصر فهى أكثر أرض اللّه مالا و خيلا و رجالا و الشام أمامك و إفريقيه خلفك فإن رأيت ما تحب انصرفت إلى الشام و إن كانت الأخرى مضيت إلى إفريقيه فقال صدقت و أستخير اللّه فقطع الفرات و اللّه ما قطعه معه من قيس إلا رجلان ابن حديد السلمى و كان أخاه من الرضاعه و الكوثر بن الأسود الغنوى و غدر به سائر النزاريه مع تعصبه لهم فلما اجتاز ببلاد قنسرين و خناصره أوقعوا بساقته و وثب به أهل حمص و صار إلى دمشق فوثب به الحارث بن عبد الرحمن الحرشى ثم العقيلى ثم أتى الأردن فوثب به هاشم بن عمرو التميمى ثم مر بفلسطين فوثب به أهلها و علم مروان أن إسماعيل بن عبد اللّه قد غشه فى الرأى و لم يمحضه النصيحه و أنّه فرط فى مشورته إياه

۱- ۱) يطلق الدرب على ما بين طرطوس و بلاد الروم.

إذ شاور رجلا من قحطان موتورا شانئا له و إن الرأی کان أول الـذی هم به من قطع الدرب و النزول ببعض مدن الروم و مکاتبته ملکها و لله أمر هو بالغه (۱) .

لمـا نزل مروان بـالزاب جرد من رجاله ممن اختاره من أهل الشام و الجزیره و غیرها مائه ألف فارس علی مائه ألف قارح ثمّ نظر إلیهم و قال إنها لعده و لا تنفع العده إذا انقضت المده (۲) .

لما أشـرف عبد اللّه بن علی یوم الزاب فی المسوده و فی أوائلهم البنود السود تحملها الرجال علی الجمال البخت (۳) و قد جعل لهـا بـدلا من القنـا خشب الصـفصاف و الغرب (۴) قـال مروان لمـن قرب منه أ مـا ترون رمـاحهم کأنهـا النخـل غلظـا أ مـا ترون أعلامـهم فوق هـذه الإبـل کأنها قطع الغمام السود فبینما هو ینظرها و یعجب إذ طارت قطعه عظیمه من الغربان السود فنزلت علی أول عسـکر عبد اللّه بن علی و اتصل سوادها بسواد تلک الرایات و البنود و مروان ینظر فازداد تعجبه و قال أ ما ترون إلی السواد قـد اتصل بالسواد حتّی صار الکل کالسـحب السود المتکاثفه ثمّ أقبل علی رجل إلی جنبه فقال أ لا تعرفنی من صاحب جیشـهم فقال عبد اللّه بن علیّ بن عبد اللّه بن العبّاس بن عبد المطلب قال ویحک أ من ولد العبّاس هو قال نعم قال و اللّه لوددت أن علیّ بن أبی طـالب ع مکانه فی هـذا الصف قال یا أمیر المؤمنین أ تقول هـذا لعلی مع شـجاعته التی ملأ الـدنیا ذکرها قال ویحک إن علیا مع شـجاعته صاحب دین و إن الـدین غیر الملک و إنا نروی عن قـدیمنا أنّه لا شـیء لعلی و لا لولده فی هذا ثمّ قال من هو من ولد العبّاس

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۶۴،۲۶۵.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۲۶۵ مع اختصار و تصرف.

۳- ۳) البخت:الإبل الخراسانیه.

۴- ۴) الغرب:شجره حجازیه ضخمه شاکه.

فإنی لا أثبت شخصه قال هو الرجل الذی کان یخاصم بین یدیک عبد اللّه بن معاویه بن عبد اللّه بن جعفر فقال أذکرنی صورته و حلیته قال هو الرجل الأقنی الحدید العضل المعروق الوجه الخفیف اللحیه الفصیح اللسان الذی قلت لما سمعت کلامه یومئذ یرزق اللّه البیان من یشاء فقال و إنّه لهو قال نعم فقال إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ أ تعلم لم صیرت الأمر بعدی لولدی عبد اللّه و ابنی محمد أکبر سنا منه قال لا قال إن آباءنا أخبرونا أن الأمر صائر بعدی إلی رجل اسمه عبد اللّه فولیته دونه.

ثمّ بعث مروان بعد أن حدث صاحبه بهذا الحدیث إلی عبد اللّه بن علی سرا فقال یا ابن عم إن هذا الأمر صائر إلیک فاتق اللّه و احفظنی فی حرمی فبعث إلیه عبد اللّه أن الحق لنا فی دمک و أن الحق علینا فی حرمک (۱) .

قلت إن مروان ظن أن الخلافه تکون لعبد اللّه بن علی لأن اسمه عبد اللّه و لم یعلم أنّها تکون لآخر اسمه عبد اللّه و هو أبو العبّاس السفاح .کان العلاء بن رافع سبط ذی الکلاع الحمیری مؤنسا لسلیمان بن هشام بن عبد الملک لا یکاد یفارقه و کان أمر المسوده بخراسان قد ظهر و دنوا من العراق و اشتد إرجاف الناس و نطق العدو بما أحبّ فی بنی أمیّه و أولیائهم.

قال العلاء فإنی لمع سلیمان و هو یشرب تجاه رصافه أبیه و ذلک فی آخر أیام یزید الناقص و عنده الحکم الوادی (۲) و هو یغنیه بشعر العرجی (۳) إن الحبیب تروحت أجماله

۱- ۱) مروج الذهب:۳:۲۷۴،۲۷۵.

۲- ۲) فی الأصول:«الأودی،تصحیف،و صوابه فی مروج الذهب.

۳- ۳) فی الأصول:«البرحمی»تصحیف.

يا حبذا تلك الحمول و حبذا

شخص هناك و حبذا أمثاله.

فأجاد ما شاء و شرب سليمان بن هشام بالرطل و شربنا معه حتّى توسدنا أيدينا فلم أنتبه إلّا بتحريك سليمان إياى فقمت مسرعا و قلت ما شأن الأمير فقال على رسلك رأيت كأنّى فى مسجد دمشق و كأنّ رجلا على يده حجر و على رأسه تاج أرى بصيص ما فيه من الجوهر و هو رافع صوته بهذا الشعر أ بنى أميّه قد دنا تشتيتكم

فقلت أعيذ الأمير بالله وساوس الشيطان الرجيم هذا من أضغاث الأحلام و ممّا يقتضيه و يجلبه الفكر و سماع الأراجيف فقال الأمر كما قلت لك ثمّ وجم ساعه و قال يا حميرى بعيد ما يأتى به الزمان قريب قال العلاء فو اللّه ما اجتمعنا على شراب بعد ذلك اليوم (۱) .

سئل بعض شيوخ بنى أميّه عقيب زوال الملك عنهم ما كان سبب زوال ملككم فقال جار عمالنا على رعيتنا فتمنوا الراحه منا و تحومل على أهل خراجنا فجلوا عنا و خربت ضياعنا فخلت بيوت أموالنا و وثقنا بوزرائنا فآثروا مرافقهم على منافعنا و أمضوا أمورا دوننا أخفوا علمها عنا و تأخر عطاء جندنا فزالت طاعتهم لنا و استدعاهم عدونا فظافروه على حربنا و طلبنا أعداءنا فعجزنا عنهم لقله أنصارنا و كان استتار الأخبار عنا من أوكد أسباب زوال ملكنا.

كان سعيد بن عمر بن جعده بن هبيره المخزومى أحد وزراء مروان و سماره فلما ظهر

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۳۹،۲۴۰.

أمر أبی العبّاس السفاح انحاز إلی بنی هاشم و مت إلیهم بأم هانئ بنت أبی طالب و کانت تحت هبیره بن أبی وهب فأتت منه بجعده فصار من خواص السفاح و بطانته فجلس السفاح یوما و أمر بإحضار رأس مروان و هو بالحیره یومئذ ثمّ قال للحاضرین أیکم یعرف هذا فقال سعید أنا أعرفه هذا رأس أبی عبد الملک مروان بن محمّد بن مروان خلیفتنا بالأمس رحمه اللّه تعالی قال سعید فحدقت إلی الشیعه و رمتنی بأبصارها فقال لی أبو العبّاس فی أی سنه کان مولده قلت سنه ست و سبعین فقام و قد تغیر لونه غضبا علی و تفرق الناس من المجلس و تحدثوا به فقلت زله و اللّه لا تستقال و لا ینساها القوم أبدا فأتیت منزلی فلم أزل باقی یومی أعهد و أوصی فلما کان اللیل اغتسلت و تهیأت للصلاه و کان أبو العبّاس إذا هم بأمر بعث فیه لیلا فلم أزل ساهرا حتّی أصبحت و رکبت بغلتی و أفکرت فیمن أقصد فی أمری فلم أجد أحدا أولی من سلیمان بن مجالد مولی بنی زهره و کانت له من أبی العبّاس منزله عظیمه و کان من شیعه القوم فأتیته فقلت له أ ذکرنی أمیر المؤمنین البارحه قال نعم جری ذکرک فقال هو ابن أختنا وفی لصاحبه و نحن لو أولیناه خیرا لکان لنا أشکر فشکرت لسلیمان بن مجالد ما أخبرنی به و جزیته خیرا و انصرفت فلم أزل من أبی العبّاس علی ما کنت علیه لا أری منه إلاّ خیرا.

و إنّما ذلک المجلس إلی عبد اللّه بن علی و إلی أبی جعفر المنصور فأما عبد اللّه بن علی فکتب إلی أبی العبّاس یغریه بی و یعاتبه علی الإمساک عنی و یقول له إنّه لیس مثل هذا ممّا یحتمل و کتب إلیه أبو جعفر یعذر لی و ضرب الدهر ضربه فأتی ذات یوم عند أبی العبّاس فنهض و نهضت فقال لی علی رسلک یا ابن هبیره فجلست فرفع الستر و دخل و ثبت فی مجلسه قلیلا ثمّ خرج فی ثوبی وشی و رداء و جبه فما رأیت و اللّه أحسن منه و لا ممّا علیه قط فقال لی یا ابن هبیره إنی ذاکر لک أمرا فلا

يخرجن من رأسك إلى أحد من الناس قلت نعم قال قد علمت ما جعلنا من هذا الأمر و ولايه العهد لمن قتل مروان و إنّما قتله عمى عبد اللّه بجيشه و أصحابه و نفسه و تدبيره و أنا شديد الفكر فى أمر أخى أبى جعفر فى فضله و علمه و سنه و إيثاره لهذا الأمر كيف أخرجه عنه فقلت أصلح اللّه أمير المؤمنين إنّى أحدثك حديثا تعتبر به و تستغنى بسماعه عن مشاورتى قال هاته فقلت كنا مع مسلمه بن عبد الملك عام الخليج بالقسطنطينيه إذ ورد علينا كتاب عمر بن عبد العزيز ينعى سليمان و مصير الأمر إليه فدخلت إليه فرمى الكتاب إلى فقرأته و استرجعت و اندفع يبكى و أطال فقلت أصلح اللّه الأمير و أطال بقاءه إن البكاء على الأمر الفائت عجز و الموت منهل لا بدّ من ورده فقال ويحك إنّى لست أبكى على أخى لكنى أبكى لخروج الأمر عن ولد أبى إلى ولد عمى فقال أبو العبّاس حسبك فقد فهمت عنك ثمّ قال إذا شئت فانهض فلما نهضت لم أمض بعيدا حتّى قال لى يا ابن هبيره فالتفت إليه فقال أما إنك قد كافأت أحدهما و أخذت بثأرك من الآخر قال سعيد فو اللّه ما أدرى من أى الأمرين أعجب من فطنته أم من ذكره (۱) .

لما ساير عبد اللّه بن على فى آخر أيام بنى أميّه عبد اللّه بن حسن بن حسن و معهما داود بن على فقال داود لعبد اللّه بن الحسن لم لا تأمر ابنيك بالظهور فقال عبد اللّه بن حسن لم يأن لهما بعد فالتفت إليه عبد اللّه بن على فقال أظنك ترى أن ابنيك قاتلا مروان فقال عبد اللّه بن حسن إنّه ذلك قال هيهات ثمّ تمثل

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۷۲-۲۷۴.

سيكفيك الجعاله مستميت

خفيف الحاذ من فتيان جرم

أنا و اللّه أقتل مروان و أسلبه ملكه لا أنت و لا ولداك (۱) .

۱۶۲۲

وَ قَدْ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي كِتَابِ اَلْأَغَانِي رِوَايَةً أُخْرَى فِي سَبَبِ قَتْلِ اَلسَّفَّاحِ لِمَنْ كَانَ أَمِنَهُ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَ اَلزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ اَلسَّفَّاحَ أُنْشِدَ يَوْماً قَصِيدَةً مُدِحَ بِهَا وَ عِنْدَهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ كَانَ آمَنَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَأَقْبَلَ عَلَى بَعْضِهِمْ فَقَالَ أَيْنَ هَذَا مِمَّا مَدَحْتُمْ بِهِ فَقَالَ هَيْهَاتَ لَا يَقُولُ وَ اللَّهِ أَحَدٌ فِيكُمْ مِثْلَ قَوْلِ اِبْنِ قَيْسِ الرُّقَيَّاتِ فِينَا مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ إِلَّا

فَقَالَ لَهُ يَا مَاصَّ كَذَا مِنْ أُمِّهِ وَ إِنَّ الْخِلَافَةَ لَفِي نَفْسِكَ بَعْدُ خُذُوهُمْ فَأُخِذُوا وَ قُتِلُوا (۲) .

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ أَيْضاً أَنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ دَعَا بِالْغَدَاءِ حِينَ قُتِلُوا وَ أَمَرَ بِبِسَاطٍ فَبُسِطَ عَلَيْهِمْ وَ جَلَسَ فَوْقَهُ يَأْكُلُ وَ هُمْ يَضْطَرِبُونَ تَحْتَهُ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مَا أَعْلَمُ أَنِّي أَكَلْتُ أَكْلَةً قَطُّ كَانَتْ أَطْيَبَ وَ لَا أَهْنَأَ فِي نَفْسِي مِنْ هَذِهِ (۳) فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْأَكْلِ قَالَ جُرُّوهُمْ بِأَرْجُلِهِمْ وَ أَلْقُوهُمْ فِي الطَّرِيقِ لِيَلْعَنَهُمُ النَّاسُ أَمْوَاتاً كَمَا لَعَنُوهُمْ أَحْيَاءً.

ص :۱۳۹

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۷۴.

۲- ۲) ديوانه ۴.

۳- ۳) الأغانى ۴:۳۴۶(طبعه الدار).

قَالَ فَلَقَدْ رَأَيْنَا الْكِلاَبَ تَجُرُّهُمْ بِأَرْجُلِهِمْ وَ عَلَيْهِمْ سَرَاوِيلاَتُ الْوَشْيِ حَتَّى أَنْتَنُوا ثُمَّ حُفِرَتْ لَهُمْ بِئْرٌ فَأَلْقُوا فِيهَا (۱) .

۱۶۲۳

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَ رَوَى عُمَرُ بْنُ شَبَّهَ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ الْغِفَارِيُّ عَنْ مَعْبَدٍ الْأَنْبَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا أَقْبَلَ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ مِنْ مَكَّهَ أَقْبَلَ مَعَهُ بَنُو حَسَنٍ جَمِيعاً وَ فِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسَنِ بْنِ حَسَنٍ وَ أَخُوهُ حَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ وَ مَعَهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَ هُوَ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ لِأُمِّهِ فَعَمِلَ دَاوُدُ مَجْلِساً بِبَعْضِ الطَّرِيقِ جَلَسَ فِيهِ هُوَ وَ اَلْهَاشِمِيُّونَ كُلُّهُمْ وَ جَلَسَ اَلْأُمَوِيُّونَ تَحْتَهُمْ فَجَاءَ اِبْنُ هَرْمَهَ فَأَنْشَدَهُ قَصِيدَهً يَقُولُ فِيهَا فَلاَ عَفَا اللَّهُ عَنْ مَرْوَانَ مَظْلِمَهً

قَالَ فَنَبَذَ دَاوُدُ نَحْوَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَنْبَسَهَ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ضَحْكَهً كَالْكِشْرَهِ فَلَمَّا قَامُوا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ لِأَخِيهِ اَلْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ أَ مَا رَأَيْتَ ضَحِكَ (۲) دَاوُدُ إِلَى اِبْنِ عَنْبَسَهَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَرَفَهَا عَنْ أَخِي يَعْنِي اَلْعُثْمَانِيَّ قَالَ فَمَا هُوَ إِلاَّ أَنْ قَدِمَ اَلْمَدِينَهَ حَتَّى قُتِلَ اِبْنُ عَنْبَسَهَ (۳) .

۱۶۲۴

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو

۱- ۱) الأغانی ۴:۳۴۷(طبعه الدار).

۲- ۲) الأغانی:«ضحکته إلی ابن عنبسه».

۳- ۳) الأغانی ۴:۳۴۸(طبعه الدار).

بْنِ عُثْمَانَ قَالَ اسْتَحْلَفَ أَخِی عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَسَنِ دَاوُدَ بْنَ عَلِیٍّ وَ قَدْ حَجَّ مَعَهُ سَنَهَ اثْنَتَیْنِ وَ ثَلَاثِینَ وَ مِائَهٍ بِطَلَاقِ امْرَأَتِهِ مُلَیْکَهَ بِنْتِ دَاوُدَ بْنِ الْحَسَنِ أَلَا یَقْتُلُ أَخَوَیْهِ مُحَمَّداً وَ اَلْقَاسِمَ ابْنَیْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ قَالَ فَکُنْتُ أَخْتَلِفُ إِلَیْهِ آمِناً وَ هُوَ یَقْتُلُ بَنِی أُمَیَّهَ وَ کَانَ یَکْرَهُ أَنْ یَرَانِی أَهْلُ خُرَاسَانَ وَ لَا یَسْتَطِیعُ إِلَیَّ سَبِیلاً لِیَمِینِهِ فَاسْتَدْنَانِی یَوْماً فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَقَالَ مَا أَکْثَرَ الْغَفْلَهَ وَ أَقَلَّ الْحَزْمَهَ فَأَخْبَرْتُ بِهَا أَخِی عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَسَنِ فَقَالَ یَا ابْنَ أُمِّ تَغَیَّبْ عَنِ الرَّجُلِ وَ أَقِلَّ عَنْهُ فَتَغَیَّبَ حَتَّی مَاتَ (۱) .قُلْتُ إِلَّا أَنَّ ذَلِکَ الدَّیْنَ الَّذِی لَمْ یَقْضِهِ دَاوُدُ قَضَاهُ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنْصُورُ .وَ رَوَی أَبُو الْفَرَجِ فِی الْکِتَابِ الْمَذْکُورِ أَنَّ سُدَیْفاً أَنْشَدَ أَبَا الْعَبَّاسِ وَ عِنْدَهُ رِجَالٌ مِنْ بَنِی أُمَیَّهَ فَقَالَ یَا ابْنَ عَمِّ اَلنَّبِیِّ أَنْتَ ضِیَاءُ اِسْتَبَنَّا بِکَ الْیَقِینَ الْجَلِیَّا فَلَمَّا بَلَغَ قَوْلُهُ (۲) جَرِّدِ السَّیْفَ وَ ارْفَعْ الْعَفْوَ حَتَّی وَ هِیَ طَوِیلَهٌ فَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ یَا سُدَیْفُ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ثُمَّ أَنْشَدَ أَبُو الْعَبَّاسِ مُتَمَثِّلًا أَحْیَا الضَّغَائِنَ آبَاءٌ لَنَا سَلَفُوا فَلَنْ تَبِیدَ وَ لِلْآبَاءِ أَبْنَاءُ

۱- ۱) الأغانی ۴:۳۴۸(طبعه الدار).

۲- ۲) من الأغانی.

ثُمَّ أَمَرَ بِمَنْ عِنْدَهُ فَقُتِلُوا (۱) .

۱۶۲۵

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ أَيْضاً عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ النَّوْفَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمُومَتِهِ أَنَّهُمْ حَضَرُوا سُلَيْمَانَ بْنَ عَلِيٍّ بِالْبَصْرَهِ وَ قَدْ حَضَرَ جَمَاعَهٌ مِنْ بَنِي أُمَيَّهَ عِنْدَهُ عَلَيْهِمُ الثِّيَابُ الْمُوَشَّاهُ (۲) الْمُرْتَفِعَهُ قَالَ أَحَدُ الرُّوَاهِ الْمَذْكُورِينَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَحَدِهِمْ وَ قَدْ اسْوَدَّ شَيْبٌ فِي عَارِضَيْهِ مِنَ الْغَالِيَهِ (۳) فَأَمَرَ بِهِمْ فَقُتِلُوا وَ جُرُّوا بِأَرْجُلِهِمْ فَأُلْقُوا عَلَى الطَّرِيقِ وَ إِنَّ عَلَيْهِمْ لَسَرَاوِيلَاتِ الْوَشْيِ وَ الْكِلَابُ تَجُرُّهُمْ بِأَرْجُلِهِمْ (۴) .

۱۶۲۶

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ أَيْضاً عَنْ طَارِقِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَنِي رَسُولُ عَمْرِو بْنِ مُعَاوِيَهَ بْنِ عَمْرِو بْنِ عُتْبَهَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ يَقُولُ لَكَ عَمْرٌو (۵) قَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الدَّوْلَهُ وَ أَنَا حَدِيثُ السِّنِّ كَثِيرُ الْعِيَالِ مُنْتَشِرُ الْأَمْوَالِ فَمَا أَكُونُ فِي قَبِيلَهٍ إِلَّا شُهِرَ أَمْرِي وَ عُرِفْتُ وَ قَدْ عَزَمْتُ عَلَى أَنْ أَخْرُجَ مِنَ الِاسْتِتَارِ وَ أَفْدِيَ حُرَمِي بِنَفْسِي وَ أَنَا صَائِرٌ إِلَى بَابِ الْأَمِيرِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَلِيٍّ فَصِرْ إِلَيَّ فَوَافَيْتُهُ فَإِذَا عَلَيْهِ طَيْلَسَانٌ أَبْيَضُ مُطْبَقٌ وَ سَرَاوِيلُ وَشْيٍ مَسْدُولٌ فَقُلْتُ يَا سُبْحَانَ اللَّهِ مَا تَصْنَعُ الْحَدَاثَهُ بِأَهْلِهَا أَ بِهَذَا اللِّبَاسِ تَلْقَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لِمَا تُرِيدُ لِقَاءَهُمْ فِيهِ (۶) فَقَالَ لَا وَ اللَّهِ وَ لَكِنْ لَيْسَ عِنْدِي ثَوْبٌ إِلَّا أَشْهَرُ مِمَّا تَرَى فَأَعْطَيْتُهُ طَيْلَسَانِي وَ أَخَذْتُ طَيْلَسَانَهُ وَ لَوَيْتُ سَرَاوِيلَهُ إِلَى رُكْبَتَيْهِ فَدَخَلَ إِلَيَّ سُلَيْمَانُ ثُمَّ خَرَجَ مَسْرُوراً فَقُلْتُ لَهُ حَدِّثْنِي مَا جَرَى بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الْأَمِيرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَ لَمْ يَرَنِي قَطُّ (۷) فَقُلْتُ أَصْلَحَ اللَّهُ الْأَمِيرَ لَفَظَتْنِي الْبِلَادُ إِلَيْكَ وَ دَلَّنِي فَضْلُكَ

۱- ۱) الأغانی ۴:۳۴۸،۳۴۹(طبعه الدار).

۲- ۲) الأغانی:«الموشیه».

۳- ۳) الغالیه:ضرب من الطیب.

۴- ۴) الأغانی ۴:۳۴۹.

۵- ۵) من الأغانی.

۶- ۴) الأغانی ۴:۳۴۹.

۷-

عَلَيْكَ إِمَّا قَتَلْتَنِي غَانِماً (۱) وَ إِمَّا أَمَّنْتَنِي سَالِماً (۲) فَقَالَ وَ مَنْ أَنْتَ حَتَّى أَعْرِفَكَ فَانْتَسَبْتُ لَهُ فَقَالَ مَرْحَباً بِكَ اقْعُدْ فَتَكَلَّمْ سَالِماً آمِناً ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ حَاجَتُكَ يَا ابْنَ أَخِي فَقُلْتُ إِنَّ الْحُرَمَ اللَّوَاتِي أَنْتَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهِنَّ مَعَنَا وَ أَوْلَى النَّاسِ بِهِنَّ بَعْدَنَا قَدْ خِفْنَ لِخَوْفِنَا وَ مَنْ خَافَ خِيفَ عَلَيْهِ فَوَ اللَّهِ مَا أَجَابَنِي إِلَّا بِدُمُوعِهِ عَلَى خَدَّيْهِ ثُمَّ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي يَحْقِنُ اللَّهُ دَمَكَ وَ يَحْفَظُكَ فِي حُرَمِكَ وَ يُوَفِّرُ عَلَيْكَ مَالَكَ فَوَ اللَّهِ لَوْ أَمْكَنَنِي ذَلِكَ فِي جَمِيعِ قَوْمِكَ لَفَعَلْتُ فَكُنْ مُتَوَارِياً كَظَاهِرٍ وَ آمِناً كَخَائِفٍ وَ لْتَأْتِنِي رُقَاعُكَ قَالَ فَوَ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَكْتُبُ إِلَيْهِ كَمَا يَكْتُبُ الرَّجُلُ إِلَى أَبِيهِ وَ عَمِّهِ قَالَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْحَدِيثِ رَدَدْتُ عَلَيْهِ طَيْلَسَانَهُ فَقَالَ مَهْلًا فَإِنَّ ثِيَابَنَا إِذَا فَارَقَتْنَا لَمْ تَرْجِعْ إِلَيْنَا (۳) .

۱۶۲۷

وَ رَوَى أَبُو الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ شَبَّةَ قَالَ قَالَ سُدَيْفٌ لِأَبِي الْعَبَّاسِ يَحُضُّهُ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ وَ يَذْكُرُ مِنْ قَتْلِ مَرْوَانَ وَ بَنُو أُمَيَّةَ مِنْ أَهْلِهِ كَيْفَ بِالْعَفْوِ عَنْهُمْ وَ قَدِيماً

۱۶۲۸

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ الْأَخْفَشُ قَالَ أَنْشَدَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْمُبَرِّدُ لِرَجُلٍ مِنْ شِيعَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ يَحُضُّهُمْ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ

۱- ۱) من الأغانی.

۲- ۲) من الأغانی،و روایته:«و إمّا رددتنی سالما».

۳- ۳) الأغانی ۴:۳۴۹،۳۵۰(طبعه الدار).

إِيَّاكُمْ أَنْ تَلِينُوا لِاعْتِذَارِهِمْ

۱۶۲۹

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَ رَوَى اِبْنُ الْمُعْتَزِّ فِي قِصَّهِ سُدَيْفٍ مِثْلَ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فِيهَا فَلَمَّا أَنْشَدَهُ ذَلِكَ الْتَفَتَ إِلَيْهِ أَبُو الْغَمْرِ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامٍ فَقَالَ يَا مَاصَّ بَظْرِ أُمِّهِ أَ تَجْبَهُنَا بِمِثْلِ هَذَا وَ نَحْنُ سَرَوَاتُ النَّاسِ فَغَضِبَ أَبُو الْعَبَّاسِ وَ كَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ هِشَامٍ صَدِيقَهُ قَدِيماً وَ حَدِيثاً يَقْضِي حَوَائِجَهُ فِي أَيَّامِهِمْ وَ يَبَرُّهُ فَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى ذَلِكَ وَ صَاحَ بِالْخُرَاسَانِيَّهِ خُذُوهُمْ (۱) فَقَتِّلُوهُمْ جَمِيعاً إِلَّا سُلَيْمَانَ بْنَ هِشَامٍ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ أَبُو الْعَبَّاسِ فَقَالَ يَا أَبَا الْغَمْرِ مَا أَرَى لَكَ فِي الْحَيَاهِ بَعْدَ هَؤُلَاءِ خَيْراً قَالَ لَا وَ اللَّهِ قَالَ فَاقْتُلُوهُ وَ كَانَ إِلَى جَنْبِهِ فَقُتِلَ وَ صُلِبُوا فِي بُسْتَانِهِ حَتَّى تَأَذَّى جُلَسَاؤُهُ بِرِيحِهِمْ فَكَلَّمُوهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ وَ اللَّهِ إِنَّ رِيحَهُمْ عِنْدِي لَأَلَذُّ وَ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ وَ الْعَنْبَرِ غَيْظاً عَلَيْهِمْ وَ حَنَقاً (۲) .

۱۶۳۰

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ مَوْلَى فَائِدٍ مَنْ مَوَالِيهِمْ يُعَدُّ فِي مَوَالِي عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ وَ اسْمُ أَبِي سَعِيدٍ إِبْرَاهِيمُ وَ هُوَ مِنْ شُعَرَائِهِمْ الَّذِينَ رَثَّوْهُمْ وَ بَكَوْا عَلَى دَوْلَتِهِمْ وَ أَيَّامِهِمْ فَمِنْ شِعْرِهِ بَعْدَ زَوَالِ أَمْرِهِمْ

۱- ۱) بعده فی الأغانی ۴:۳۵۱: إیّاکم أن یقول الناس إنهم قد ملّکوا ثمّ ما ضرّوا و لا نفعوا.

۲- ۱) بعده فی الأغانی ۴:۳۵۱: إیّاکم أن یقول الناس إنهم قد ملّکوا ثمّ ما ضرّوا و لا نفعوا.

بَكَيْتُ وَ مَا ذَا يَرُدُّ الْبُكَاءَ

وَ مِنْ شِعْرِهِ فِيهِمْ أَثَّرَ الدَّهْرُ فِي رِجَالِي فَقَلُّوا وَ مِنْ شِعْرِهِ فِيهِمْ أُولَئِكَ قَوْمِي بَعْدَ عِزٍّ وَ ثَرْوَةٍ

۱۶۳۱

وَ قَالَ أَبُو الْفَرَجِ رَكِبَ اَلْمَأْمُونُ بِدِمَشْقَ يَتَصَيَّدُ حَتَّى بَلَغَ جَبَلَ الثَّلْجِ فَوَقَفَ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ عَلَى بِرْكَةٍ عَظِيمَةٍ فِي جَوَانِبِهَا أَرْبَعُ سَرَوَاتٍ (۱) لَمْ يُرَ أَحْسَنَ مِنْهَا فَنَزَلَ هُنَاكَ وَ جَعَلَ يَنْظُرُ إِلَى آثَارِ بَنِي أُمَيَّةَ وَ يُعْجَبُ مِنْهَا وَ يَذْكُرُهُمْ ثُمَّ دَعَا بِطَبَقٍ عَلَيْهِ طَعَامٌ فَأَكَلَ وَ أَمَرَ عَلَوَيْهِ فَغَنَّى أُولَئِكَ قَوْمِي بَعْدَ عِزٍّ وَ مَنَعَةٍ تَفَانَوْا فَإِلاَّ تَذْرِفُ الْعَيْنُ أَكْمَدَ وَ كَانَ عَلَوَيْهِ مِنْ مَوَالِي بَنِي أُمَيَّةَ فَغَضِبَ اَلْمَأْمُونُ وَ قَالَ يَا ابْنَ الْفَاعِلَهِ أَ لَمْ يَكُنْ لَكَ وَقْتٌ تَبْكِي فِيهِ عَلَى قَوْمِكَ إِلاَّ هَذَا الْوَقْتَ قَالَ كَيْفَ لاَ أَبْكِي عَلَيْهِمْ وَ مَوْلاَكُمْ زِرْيَابُ كَانَ فِي أَيَّامِ دَوْلَتِهِمْ يَرْكَبُ مَعَهُمْ فِي مِائَهِ غُلَامٍ وَ أَنَا مَوْلاَهُمْ مَعَكُمْ أَمُوتُ جُوعاً فَقَامَ اَلْمَأْمُونُ

۱- ۱) الأغانی ۴:۳۵۳(طبعه الدار).

فَرَكِبَ وَ انْصَرَفَ النَّاسُ وَ غَضِبَ عَلَى عَلَّوَيْهِ عِشْرِينَ يَوْماً وَ كُلِّمَ فِيهِ فَرَضِيَ عَنْهُ وَ وَصَلَهُ بِعِشْرِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ (۱) .

لَمَّا ضَرَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ أَعْنَاقَ بَنِي أُمَيَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ هَذَا وَ اللَّهِ جَهْدُ الْبَلَاءِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ كَلَّا مَا هَذَا وَ شَرْطَهُ (۲) حَجَّامٍ إِلَّا سَوَاءٌ إِنَّمَا جَهْدُ الْبَلَاءِ فَقْرٌ مُدْقِعٌ بَعْدَ غِنًى مُوسِعٍ (۳) .

خطب سليمان بن على لما قتل بنى أميّه بالبصره فقال وَ لَقَدْ كَتَبْنا فِي اَلزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُها عِبادِيَ الصّالِحُونَ (۴) قضاء فصل و قول مبرم فالحمد لله الذى صدق عبده و أنجز وعده و بُعْداً لِلْقَوْمِ الظّالِمِينَ الذين اتخذوا الكعبه غرضا و الدين هزوا و الفيء إرثا و اَلْقُرْآنَ عِضِينَ لقد حاقَ بِهِمْ ما كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ و كأين ترى لهم من بِئْرٍ مُعَطَّلَهٍ وَ قَصْرٍ مَشِيدٍ ذلك بما قدمت أيديهم وَ ما رَبُّكَ بِظَلّامٍ لِلْعَبِيدِ أمهلهم حتّى اضطهدوا العتره و نبذوا السنه وَ اسْتَفْتَحُوا وَ خابَ كُلُّ جَبّارٍ عَنِيدٍ ثم أخذهم ف هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزاً .

ضرب الوليد بن عبد الملك على بن عبد اللّه بن العبّاس بالسياط و شهره بين الناس يدار به على بعير و وجهه ممّا يلى ذنب البعير و صائح يصيح أمامه هذا على بن عبد اللّه الكذاب فقال له قائل و هو على تلك الحال ما الذى نسبوك إليه من الكذب يا أبا محمد قال بلغهم قولى إن هذا الأمر سيكون فى ولدى و اللّه ليكونن فيهم

۱- ۱) الأغانى ۱۴:۳۵۳،۳۵۴.

۲- ۲) الشرط:بزغ الحجام بالمشرط.

۳- ۳) الخبر فى اللسان(۹:۲۵)،مع اختلاف فى الروايه.

۴- ۴) سوره الأنبياء:۵.

حتی یملکه عبیدهم الصغار العیون العراض الوجوه الذین کأنّ وجوههم المجان المطرقه.

۱۶۳۲

وَ رُوِیَ أَنَّ عَلِیَّ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ دَخَلَ عَلَی هِشَامٍ وَ مَعَهُ ابْنَا ابْنِهِ الْخَلِیفَتَانِ أَبُو الْعَبَّاسِ وَ أَبُو جَعْفَرٍ فَکَلَّمَهُ فِیمَا أَرَادَ ثُمَّ وَلَّی فَقَالَ هِشَامٌ إِنَّ هَذَا الشَّیْخَ قَدْ خَرِفَ وَ أُهْتِرَ یَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ سَیَنْتَقِلُ إِلَی وَلَدِهِ فَسَمِعَ عَلِیُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ کَلَامَهُ فَالْتَفَتَ إِلَیْهِ وَ قَالَ إِی وَ اللَّهِ لَیَکُونَنَّ ذَلِکَ وَ لَیَمْلِکَنَّ هَذَانِ.

۱۶۳۳

وَ قَدْ رَوَی أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ فِی کِتَابِ الْکَامِلِ هَذَا الْحَدِیثَ فَقَالَ دَخَلَ عَلِیُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ عَلَی سُلَیْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِکِ فِیمَا رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ شُجَاعٍ الْبَلْخِیُّ وَ مَعَهُ ابْنَا ابْنِهِ الْخَلِیفَتَانِ بَعْدُ أَبُو الْعَبَّاسِ وَ أَبُو جَعْفَرٍ فَأَوْسَعَ لَهُ عَلَی سَرِیرِهِ وَ بَرَّهُ وَ سَأَلَهُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَالَ ثَلَاثُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ عَلَیَّ دَیْنٌ فَأَمَرَ بِقَضَائِهَا قَالَ وَ اسْتَوْصِ بِابْنَیَّ هَذَیْنِ خَیْراً فَفَعَلَ فَشَکَرَهُ عَلِیُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ قَالَ وَصَلَتْکَ رَحِمٌ فَلَمَّا وَلَّی قَالَ سُلَیْمَانُ لِأَصْحَابِهِ إِنَّ هَذَا الشَّیْخَ قَدْ اخْتَلَّ وَ أَسَنَّ وَ خَلَّطَ وَ صَارَ یَقُولُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ سَیَنْتَقِلُ إِلَی وَلَدِهِ فَسَمِعَ ذَلِکَ عَلِیُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَالْتَفَتَ إِلَیْهِ وَ قَالَ إِی وَ اللَّهِ لَیَکُونَنَّ ذَلِکَ وَ لَیَمْلِکَنَّ هَذَانِ (۱) .

قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ وَ فِی هَذِهِ الرِّوَایَهِ غَلَطٌ لِأَنَّ الْخَلِیفَهَ فِی ذَلِکَ الْوَقْتِ لَمْ یَکُنْ سُلَیْمَانَ وَ إِنَّمَا یَنْبَغِی أَنْ یَکُونَ دَخَلَ عَلَی هِشَامٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِیِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ کَانَ یُحَاوِلُ التَّزْوِیجَ فِی بَنِی الْحَارِثِ بْنِ کَعْبٍ وَ لَمْ یَکُنْ سُلَیْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِکِ یَأْذَنُ لَهُ فَلَمَّا قَامَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِیزِ جَاءَ فَقَالَ إِنِّی أَرَدْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ ابْنَهَ خَالِی مِنْ بَنِی الْحَارِثِ

۱- ۱) الکامل ۲:۲۱۸ مع اختلاف فی الروایه.

بْنِ كَعْبٍ فَتَأْذَنُ لِي فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ تَزَوَّجْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ مَنْ أَحْبَبْتَ فَتَزَوَّجَهَا فَأَوْلَدَهَا أَبَا الْعَبَّاسِ السَّفَّاحَ وَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَعْدَ سُلَيْمَانَ وَ أَبُو الْعَبَّاسِ يَنْبَغِي أَلاَ يَكُونَ تَهَيَّأَ لِمِثْلِهِ أَنْ يَدْخُلَ عَلَى خَلِيفَةٍ حَتَّى يَتَرَعْرَعَ وَ لاَ يَتِمَّ مِثْلَ هَذَا إِلاَّ فِي أَيَّامِ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ .

۱۶۳۴

۱- قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ وَ قَدْ جَاءَتِ الرِّوَايَةُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيّاً ع لَمَّا وُلِدَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ مَوْلُودٌ فَقَدَهُ وَقْتَ صَلاَةِ الظُّهْرِ فَقَالَ مَا بَالُ اِبْنِ الْعَبَّاسِ لَمْ يَحْضُرْ قَالُوا وُلِدَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ فَامْضُوا بِنَا إِلَيْهِ فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ شَكَرْتَ الْوَاهِبَ وَ بُورِكَ لَكَ فِي الْمَوْهُوبِ مَا سَمَّيْتَهُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَ وَ يَجُوزُ لِي أَنْ أُسَمِّيَهُ حَتَّى تُسَمِّيَهُ فَقَالَ أَخْرِجْهُ إِلَيَّ فَأَخْرَجَهُ فَأَخَذَهُ فَحَنَّكَهُ وَ دَعَا لَهُ ثُمَّ رَدَّهُ إِلَيْهِ وَ قَالَ خُذْ إِلَيْكَ أَبَا الْأَمْلاَكِ قَدْ سَمَّيْتُهُ عَلِيّاً وَ كَنَيْتُهُ أَبَا الْحَسَنِ قَالَ فَلَمَّا قَدِمَ مُعَاوِيَةَ خَلِيفَةً قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ لاَ أَجْمَعُ لَكَ بَيْنَ الاِسْمِ وَ الْكُنْيَةِ قَدْ كَنَيْتُهُ أَبَا مُحَمَّدٍ فَجَرَتْ عَلَيْهِ

(۱)

.

قلت سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن محمّد بن أبى زيد رحمه اللّه تعالى فقلت له من أى طريق عرف بنو أميّه أن الأمر سينتقل عنهم و أنّه سيليه بنو هاشم و أول من يلى منهم يكون اسمه عبد اللّه و لم منعوهم عن مناكحه بنى الحارث بن كعب لعلمهم أن أول من يلى الأمر من بنى هاشم تكون أمه حارثيه و بأى طريق عرف بنو هاشم أن الأمر سيصير إليهم و يملكه عبيد أولادهم حتّى عرفوا صاحب الأمر بعينه كما قد جاء فى هذا الخبر

۱- ۱) الكامل ۳۶۰(طبع أوروبا).

فقال أصل هذا كله محمّد بن الحنفيه ثم ابنه عبد اللّه المكنى أبا هاشم .قلت له أ فكان محمّد بن الحنفيه مخصوصا من أمير المؤمنين ع بعلم يستأثر به على أخويه حسن و حسين ع قال لا و لكنهما كتما و أذاع ثمّ قال

۱۶۳۵

۱,۲,۳,۶- قَدْ صَحَّتِ الرِّوَايَهُ عِنْدَنَا عَنْ أَسْلاَفِنَا وَ عَنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَرْبَابِ الْحَدِيثِ أَنَّ عَلِيّاً ع لَمَّا قُبِضَ أَتَى مُحَمَّدٌ ابْنُهُ أَخَوَيْهِ حَسَناً وَ حُسَيْناً ع فَقَالَ لَهُمَا أَعْطِيَانِي مِيرَاثِي مِنْ أَبِي فَقَالاَ لَهُ قَدْ عَلِمْتَ أَنَّ أَبَاكَ لَمْ يَتْرُكْ صَفْرَاءَ وَ لاَ بَيْضَاءَ فَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ وَ لَيْسَ مِيرَاثَ الْمَالِ أَطْلُبُ إِنَّمَا أَطْلُبُ مِيرَاثَ الْعِلْمِ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَرَوَى أَبَانُ بْنُ عُثْمَانَ عَمَّنْ يَرْوِي لَهُ ذَلِكَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ع قَالَ فَدَفَعَا إِلَيْهِ صَحِيفَهً لَوْ أَطْلَعَاهُ عَلَى أَكْثَرَ مِنْهَا لَهَلَكَ فِيهَا ذِكْرُ دَوْلَهِ بَنِي الْعَبَّاسِ

.

۱۶۳۶

۱- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَدْ رَوَى أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّوْفَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ قَالَ لَمَّا أَرَدْنَا الْهَرَبَ مِنْ مَرْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ لَمَّا قُبِضَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ الْإِمَامِ جَعَلْنَا نُسْخَهَ الصَّحِيفَهِ الَّتِي دَفَعَهَا أَبُو هَاشِمِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّهِ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَ هِيَ الَّتِي كَانَ آبَاؤُنَا يُسَمُّونَهَا صَحِيفَهَ الدَّوْلَهِ فِي صُنْدُوقٍ مِنْ نُحَاسٍ صَغِيرٍ ثُمَّ دَفَنَّاهُ تَحْتَ زَيْتُونَاتٍ بِالشُّرَاهِ (۱) لَمْ يَكُنْ بِالشُّرَاهِ مِنَ الزَّيْتُونِ غَيْرُهُنَّ فَلَمَّا أَفْضَى السُّلْطَانُ إِلَيْنَا وَ مَلَكْنَا الْأَمْرَ أَرْسَلْنَا إِلَى ذَلِكَ الْمَوْضِعِ فَبَحَثَ وَ حَفَرَ فَلَمْ يُوجَدْ فِيهِ شَيْءٌ فَأَمَرْنَا بِحَفْرِ جَرِيبٍ مِنَ الْأَرْضِ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ حَتَّى بَلَغَ الْحَفْرُ الْمَاءَ وَ لَمْ نَجِدْ شَيْئاً.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَدْ كَانَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّهِ صَرَّحَ بِالْأَمْرِ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَ عَرَّفَهُ تَفْصِيلَهُ وَ لَمْ يَكُنْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ع قَدْ فَصَّلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ الْأَمْرَ وَ إِنَّمَا أَخْبَرَهُ بِهِ

۱- ۱) الشراه:صقع بالشام بين المدينه و دمشق،و من بعض نواحيه القريه المعروفه بالحميمه،كان يسكنها ولد علىّ بن عبد اللّه بن عبّاس فى أيّام بنى مروان.ياقوت.

مُجْمَلاً كَقَوْلِهِ فِی هَذَا الْخَبَرِ خُذْ إِلَیْکَ أَبَا الْأَمْلَاکِ وَ نَحْوَ ذَلِکَ مِمَّا کَانَ یَعْرِضُ لَهُ بِهِ وَ لَکِنِ الَّذِی کَشَفَ الْقِنَاعَ وَ أَبْرَزَ الْمَسْتُورَ عَلَیْهِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِیَّهِ .وَ کَذَلِکَ أَیْضاً مَا وَصَلَ إِلَی بَنِی أُمَیَّهَ مِنْ عِلْمِ هَذَا الْأَمْرِ فَإِنَّهُ وَصَلَ مِنْ جِهَهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِیَّهِ وَ أَطْلَعَهُمْ عَلَی السِّرِّ الَّذِی عَلِمَهُ وَ لَکِنْ لَمْ یَکْشِفْ لَهُمْ کَشْفَهُ لِبَنِی الْعَبَّاسِ فَإِنَّ کَشْفَهُ الْأَمْرَ لِبَنِی الْعَبَّاسِ کَانَ أَکْمَلَ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَأَمَّا أَبُو هَاشِمٍ فَإِنَّهُ قَدْ کَانَ أَفْضَی بِالْأَمْرِ إِلَی مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَ أَطْلَعَهُ عَلَیْهِ وَ أَوْصَی إِلَیْهِ وَ أَوْصَحَهُ لَهُ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاهُ عَقِیبَ انْصِرَافِهِ مِنْ عِنْدِ الْوَلِیدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِکِ مَرَّ بِالشُّرَاهِ وَ هُوَ مَرِیضٌ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِیٍّ بِهَا فَدَفَعَ إِلَیْهِ کُتُبَهُ وَ جَعَلَهُ وَصِیَّهُ وَ أَمَرَ الشِّیعَهَ بِالِاخْتِلَافِ إِلَیْهِ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ حَضَرَ وَفَاهَ أَبِی هَاشِمٍ ثَلَاثَهُ نَفَرٍ مِنْ بَنِی هَاشِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِیٍّ هَذَا وَ مُعَاوِیَهُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِی طَالِبٍ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمَّا مَاتَ خَرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ مُعَاوِیَهَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ مِنْ عِنْدِهِ وَ کُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا یَدَّعِی وِصَایَتَهُ فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ فَلَمْ یَقُلْ شَیْئاً.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَی وَ صَدَقَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِیٍّ أَنَّهُ إِلَیْهِ أَوْصَی أَبُو هَاشِمٍ وَ إِلَیْهِ دَفَعَ کِتَابَ الدَّوْلَهِ وَ کَذَبَ مُعَاوِیَهُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ لَکِنَّهُ قَرَأَ الْکِتَابَ فَوَجَدَ لَهُمْ فِیهِ ذِکْراً یَسِیراً فَادَّعَی الْوَصِیَّهَ بِذَلِکَ فَمَاتَ وَ خَرَجَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِیَهَ یَدَّعِی وِصَایَهَ أَبِیهِ وَ یَدَّعِی لِأَبِیهِ وِصَایَهَ أَبِی هَاشِمٍ وَ یُظْهِرُ الْإِنْکَارَ عَلَی بَنِی أُمَیَّهَ وَ کَانَ لَهُ فِی ذَلِکَ شِیعَهٌ یَقُولُونَ بِإِمَامَتِهِ سِرّاً حَتَّی قُتِلَ

.

دخلت إحدی نساء بنی أمیّه علی سلیمان بن علی و هو یقتل بنی أمیّه بالبصره

فقالت أيها الأمير إن العدل ليمل من الإكثار منه و الإسراف فيه فكيف لا تمل أنت من الجور و قطيعه الرحم فأطرق ثمّ قال لها سننتم علينا القتل لا تنكرونه فذوقوا كما ذقنا على سالف الدهر ثم قال يا أمه اللّه و أول راض سنه من يسيرها (۱) .

أ لم تحاربوا عليا و تدفعوا حقه أ لم تسموا حسنا و تنقضوا شرطه أ لم تقتلوا حسينا و تسيروا رأسه أ لم تقتلوا زيدا و تصلبوا جسده أ لم تقتلوا يحيى و تمثلوا به أ لم تلعنوا عليا على منابركم أ لم تضربوا أبانا على بن عبد اللّه بسياطكم أ لم تخنقوا الإمام بجراب النوره فى حبسكم ثمّ قال أ لك حاجه قالت قبض عمالك أموالى فأمر برد أموالها عليها.

لما سار مروان إلى الزاب حفر خندقا فسار إليه أبو عون عبد اللّه بن يزيد الأزدى و كان قحطبه بن شبيب قد وجهه و أمد أبو سلمه الخلال بأمداد كثيره فكان بإزاء مروان ثم إن أبا العبّاس السفاح قال لأهله و هو بالكوفه حينئذ من يسير إلى مروان من أهل بيتى و له ولايه العهد إن قتله فقال عبد اللّه عمه أنا قال سر على بركه اللّه فسار فقدم على أبى عون فتحول له أبو عون عن سرادقه و خلاه له بما فيه ثمّ سأل عبد اللّه عن مخاضه فى الزاب فدل عليها فأمر قائدا من قواده فعبرها فى خمسه آلاف فانتهى إلى عسكر مروان فقاتلهم حتّى أمسوا و تحاجزوا و رجع القائد بأصحابه فعبر المخاضه إلى عسكر عبد اللّه بن على و أصبح مروان فعقد جسرا و عبر بالجيش كله إلى

۱- ۱) من بيت لأبى ذؤيب الهذلى؛ديوان الهذليين ۱:۱۵۶ و البيت بتمامه: فلا تجز عن من سنّه أنت سرتها و أوّل راض سنّه من يسيرها. .

عبد اللّه بن على فكان ابنه عبد اللّه بن مروان فى مقدّمته و على الميمنه الوليد بن معاويه بن عبد الملك بن مروان و على الميسره عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز بن مروان و عبأ عبد اللّه بن على جيشه و تراءى الجمعان فقال مروان لعبد العزيز بن عمر انظر فإن زالت الشمس اليوم و لم يقاتلونا كنا نحن الذين ندفعها إلى عيسى بن مريم و إن قاتلونا قبل الزوال ف إِنّا لِلّهِ وَ إِنّا إِلَيْهِ راجِعُونَ ثم أرسل إلى عبد اللّه بن على يسأله الكف عن القتال نهار ذلك اليوم فقال عبد اللّه كذب ابن زربى إنّما يريد المدافعه إلى الزوال لا- و اللّه لا- تزول الشمس حتّى أوطئه الخيل إن شاء اللّه ثمّ حرك أصحابه للقتال فنادى مروان فى أهل الشام لا تبدءوهم بالحرب فلم يسمع الوليد بن معاويه منه و حمل على ميسره عبد اللّه بن على فغضب مروان و شتمه فلم يسمع له و اضطرمت الحرب فأمر عبد اللّه الرماه أن ينزلوا و نادى الأرض الأرض فنزل الناس و رمت الرماه و أشرعت الرماح و جثوا على الركب فاشتد القتال فقال مروان لقضاعه انزلوا قالوا حتّى تنزل كنده فقال لكنده انزلوا فقالوا حتّى تنزل السكاسك فقال لبنى سليم انزلوا فقالوا حتّى تنزل عامر فقال لتميم احملوا فقالوا حتّى تحمل بنو أسد فقال لهوازن احملوا قالوا حتّى تحمل غطفان فقال لصاحب شرطته احمل ويلك قال ما كنت لأجعل نفسى غرضا قال أما و اللّه لأسوأنك قال وددت أن أمير المؤمنين يقدر على ذلك فانهزم عسكر مروان و انهزم مروان معهم و قطع الجسر فكان من هلك غرقا أكثر ممن هلك تحت السيف و احتوى عبد اللّه بن على على عسكر مروان بما فيه و كتب إلى أبى العبّاس يخبره الواقعه.

كان مروان سديد الرأى ميمون النقيبه حازما فلما ظهرت المسوده و لقيهم كان

ما یدبر أمرا إلاّ کان فیه خلل و لقد وقف یوم الزاب و أمر بالأموال فأخرجت و قال للناس اصبروا و قاتلوا و هذه الأموال لکم فجعل ناس یصیبون من ذلک المال و یشتغلون به عن الحرب فقال لابنه عبد اللّه سر فی أصحابک فامنع من یتعرض لأخذ المال فمال عبد اللّه برایته و معه أصحابه فتنادی الناس الهزیمه الهزیمه فانهزموا و رکب أصحاب عبد اللّه بن علی أکتافهم.

لما قتل مروان ببوصیر قال الحسن بن قحطبه أخرجوا إلی إحدی بنات مروان فأخرجوها إلیه و هی ترعد قال لا بأس علیک قالت و أی بأس أعظم من إخراجک إیای حاسره و لم أر رجلا قبلک قط فأجلسها و وضع رأس مروان فی حجرها فصرخت و اضطربت فقیل له ما أردت بهذا قال فعلت بهم فعلهم بزید بن علی لما قتلوه جعلوا رأسه فی حجر زینب بنت علیّ بن الحسین ع .دخلت زوجه مروان بن محمّد و هی عجوز کبیره علی الخیزران فی خلافه المهدیّ و عندها زینب بنت سلیمان بن علی فقالت لها زینب الحمد لله الذی أزال نعمتک و صیرک عبره أ تذکرین یا عدوه اللّه حین أتاک نساؤنا یسألنک أن تکلمی صاحبک فی أمر إبراهیم بن محمّد فلقیتهن ذلک اللقاء و أخرجتهن ذلک الإخراج فضحکت و قالت أی بنت عمی و أی شیء أعجبک من حسن صنیع اللّه بی عقیب ذلک حتّی أردت أن تتأسی بی فیه ثمّ ولت خارجه.

بویع أبو العبّاس السفاح بالخلافه یوم الجمعه لثلاث عشره لیله خلون من شهر ربیع

الأول سنه اثنتين و ثلاثين و مائه فصعد المنبر بالكوفه فخطب فقال الحمد لله الذى اصطفى الإسلام لنفسه و كرمه و شرفه و عظمه و اختاره لنا و أيده بنا و جعلنا أهله و كهفه و حصنه و القوام به و الذابين عنه و الناصرين له و خصنا برحم رسول اللّه ص و أنبتنا من شجرته و اشتقنا من نبعته و أنزل بذلك كتابا يتلى فقال سبحانه قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبىٰ (۱) فلما قبض رسول اللّه ص قام بالأمر أصحابه وَ أَمْرُهُمْ شُورىٰ بَيْنَهُمْ (۲) فعدلوا و خرجوا خماصا (۳) ثمّ وثب بنو حرب و بنو مروان فابتزوها و تداولوها و استأثروا بها و ظلموا أهلها فأملى اللّه لهم حينا فلما آسفوه (۴) انتقم منهم بأيدينا و ردّ علينا حقنا فأنا السفاح المبيح و الثائر المبير (۵) .

و كان موعوكا فاشتدت عليه الوعكه فجلس على المنبر و لم يستطع الكلام فقام عمه داود بن على و كان بين يديه فقال يا أهل العراق إنا و اللّه ما خرجنا لنحفر نهرا و لا لنكنز لجينا و لا عقيانا و إنّما أخرجتنا الأنفه من ابتزاز الظالمين حقنا و لقد كانت أموركم تتصل بنا فترمضنا و نحن على فرشنا لكم ذمّه اللّه و ذمّه رسوله و ذمّه العبّاس أن نحكم فيكم بما أنزل اللّه و نعمل فيكم بكتاب اللّه و نسير فيكم بسنه رسول اللّه ص و اعلموا أن هذا الأمر ليس بخارج عنا حتّى نسلمه إلى عيسى بن مريم .

۱- ۱) سوره الشورى ۲۳.

۲- ۲) سوره الشورى ۳۸.

۳- ۳) خماصا:جياعا.

۴- ۴) آسفوه:أغضبوه.

۵- ۵) المبير:المهلك.

یا أهل الکوفه إنّه لم یخطب علی منبرکم هـذا خلیفه حقّ إلاّ علیّ بن أبی طالب و أمیر المؤمنین هـذا فأحمـد اللّه الذی ردّ إلیکم أمورکم ثمّ نزل.

و قـد روی حـدیث خطبه داود بن علی بروایه أخری و هی الأشـهر قـالوا لما صـعد أبو العبّاس منبر الکوفه حصـر فلم یتکلم فقام داود بن علی و کان تحت منبره حتّی قام بین یدیه تحته بمرقاه فاسـتقبل الناس و قال أیها الناس-إن أمیر المؤمنین یکره أن یتقدم قوله فعله و لأثر الفعال أجـدی علیکم من تشـقیق المقال و حسـبکم کتاب اللّه تمثلا فیکم و ابن عم رسول اللّه ص خلیفه علیکم أقسم بـالله قسـما برا مـا قـام هـذا المقـام أحـد بعـد رسـول اللّه ص أحق به من علیّ بن أبی طـالب و أمیر المؤمنین هـذا فلیهمس هامسکم و لینطق ناطقکم ثمّ نزل.

و من خطب داود التی خطب بها بعد قتل مروان شکرا شکرا أ ظنّ عدو اللّه أن لن یظفر به أرخی له فی زمامه حتّی عثر فی فضل خطامه فالآن عاد الحق إلی نصابه و طلعت الشمس من مطلعها و أخذ القوس باریها و صار الأمر إلی النزعه (۱) و رجع الحق إلی مستقره أهل بیت نبیکم أهل الرأفه و الرحمه.

و خطب عیسـی بن علیّ بن عبـد اللّه بن العبّـاس لمـا قتـل مروان فقـال الحمـد لله الـذی لاـ یفوته من طلب و لاـ یعجزه من هرب خدعت و اللّه الأشقر نفسه إذ ظنّ أن اللّه ممهله وَ یَأْبَی اللّهُ إِلاّ أَنْ یُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ اَلْکافِرُونَ فحتی متی و إلی متی

۱- ۱) النزعه:جمع نازع؛و هو الرامی یشد الوتر إلیه لیضع فیه السهم؛یرید:رجع الحق إلی أهله.

أما و اللّه لقد كرهتهم العيدان (۱) التی افترعوها و أمسكت السماء درها (۲) و الأرض ریعها (۳) و قحل (۴) الضرع و جفز (۵) الفنیق و أسمل (۶) جلباب الدین و أبطلت الحدود و أهدرت الدماء و كان ربك بالمرصاد فَدَمْدَمَ (۷) عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوّاها وَ لا يَخافُ عُقْباها و ملكنا اللّه أمركم عباد اللّه لينظر كيف تعملون فالشكر الشكر فإنّه من دواعی المزید أعاذنا اللّه و إيّاكم من مضلات الأهواء و بغتات الفتن فإنما نحن به و له.

لما أمعن داود بن علی فی قتل بنی أميّه بالحجاز قال له عبد اللّه بن الحسن ع يا ابن عمی إذا أفرطت فی قتل أكفائك فمن تباهی بسلطانك و ما يكفيك منهم أن يروك غاديا و رائحا فيما يسرك و يسوءهم كان داود بن علی يمثل ببنی أميّه يسمل العيون و يبقر البطون و يجدع الأنوف و يصطلم الآذان كان عبد اللّه بن علی بنهر أبی فطرس يصلبهم منكسين و يسقيهم النوره و الصبر و الرماد و الخل و يقطع الأيدی و الأرجل و كان سليمان بن علی بالبصره يضرب الأعناق.

خطب السفاح فی الجمعه الثانيه بالكوفه فقال

۱- ۱) العيدان،يريد أعواد المنابر،و افترعوها:اعتلوها.

۲- ۲) درها،أی مطرها.

۳- ۳) الريع:النماء.

۴- ۴) قحل:يبس جلده علی لحمه.

۵- ۵) الفنيق:الفحل المكرم لا يؤذی لكرامته،و الجفز:السرعه فی المشی.

۶- ۶) أسمل:خلق و بلی.

۷- ۷) دمدم عليهم،طحنهم فأهلكهم.

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ و اللّه لا أعـدكم شيئا و لا أتوعـدكم إلاّ وفيت بالوعد و الوعيد و لأعملن اللين حتّى لا تنفع إلاّ الشده و لأغمدن السيف إلاّ فى إقامه حدّ أو بلوغ حقّ و لأعطينكم حتّى أرى العطيه ضياعا إن أهل بيت اللعنه وَ الشَّجَرَهَ الْمَلْعُونَهَ فِى اَلْقُرْآنِ كانوا لكم أعـداء لا يرجعون معكم من حاله إلاّ إلى ما هو أشدّ منها و لا يلى عليكم منهم وال إلاّ تمنيتم من كان قبله و إن كان لا خير فى جميعهم منعوكم الصـلاه فى أوقاتها و طالبوكم بأدائها فى غير وقتها و أخـذوا المدبر بالمقبل و الجار بالجار و سلطوا شراركم على خياركم فقد محق اللّه جورهم و أزهق باطلهم بأهل بيت نبيكم فما نؤخر لكم عطاء و لا نضيع لأحد منكم حقـا و لاـ نجهزكم فى بعث و لاـ نخـاطر بكم فى قتـال و لاـ نبـذلكم دون أنفسـنا وَ اللّهُ عَلى ما نَقُولُ وَكِيلٌ بالوفاء و الاجتهاد و عليكم بالسمع و الطاعه.

ثمّ نزل.

كان يقال لو ذهبت دوله بنى أميّه على يد غير مروان بن محمّد لقيل لو كان لها مروان لما ذهبت.

كـان يقـال إن دوله بنى أميّه آخرهـا خليفه أمه أمه فلـذلك كانوا لا يعهـدون إلى بنى الإماء منهم و لو عهـدوا إلى ابن أمه لكان مسـلمه بن عبد الملك أولاهم بها و كان انقراض أمرهم على يد مروان و أمه أمه كانت لمصـعب بن الزبير وهبها من إبراهيم بن الأشتر فأصابها محمّـد بن مروان يوم قتل ابن الأشتر فأخـذها من ثقله فقيل إنها كانت حاملا بمروان فولـدته على فراش محمّد بن مروان و لـذلك كان أهل خراسان ينادونه فى الحرب يا ابن الأشتر . قيل أيضا إنها كانت حاملا به من مصـعب بن الزبير و إنّه لم تطل مدتها عند

إبراهيم بن الأشتر حتى قتل فوضعت حملها على فراش محمّد بن مروان و لذلك كانت المسوده تصيح به فى الحرب يا ابن مصعب ثم يقولون يا ابن الأشتر فيقول ما أبالى أى الفحلين غلب على لما بويع أبو العبّاس جاءه ابن عيّاش المنتوف فقبل يده و بايعه و قال الحمد لله الذى أبدلنا بحمار الجزيره و ابن أمه النخع ابن عم رسول اللّه ص و ابن عبد المطلب .لما صعد السفاح منبر الكوفه يوم بيعته و خطب الناس قام إليه السيّد الحميرى فأنشده دونكموها يا بنى هاشم

قال داود بن على لإسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص بعد قتله من قتل من بنى

أمیه هل علمت ما فعلت بأصحابک قال نعم کانوا یدا فقطعتها و عضدا ففتت (۱) فیها و مره (۲) فنقضتها و جناحا فحصصتها (۳) قال إنّی لخلیق أن ألحقک فیهم قال إنّی إذا لسعید.

لما استوثق الأمر لأبی العبّاس السفاح وفد إلیه عشره من أمراء الشام فحلفوا له باللّه و بطلاق نسائهم و بأیمان البیعه بأنهم لا یعلمون إلی أن قتل مروان أن لرسول اللّه ص أهلا و لا قرابه إلاّ بنی أمیّه .

۱۶۳۷

وَ رَوَی أَبُو الْحَسَنِ الْمَدَائِنِیُّ قَالَ حَدَّثَنِی رَجُلٌ قَالَ کُنْتُ بِالشَّامِ فَجَعَلْتُ لاَ أَسْمَعُ أَحَداً یُسَمِّی أَحَداً أَوْ یُنَادِیهِ یَا عَلِیُّ أَوْ یَا حَسَنُ أَوْ یَا حُسَیْنُ وَ إِنَّمَا أَسْمَعُ مُعَاوِیَهَ وَ اَلْوَلِیدَ وَ یَزِیدَ حَتَّی مَرَرْتُ بِرَجُلٍ فَاسْتَسْقَیْتُهُ مَاءً فَجَعَلَ یُنَادِی یَا عَلِیُّ یَا حَسَنُ یَا حُسَیْنُ فَقُلْتُ یَا هَذَا إِنَّ أَهْلَ اَلشَّامِ لاَ یُسَمُّوْنَ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءَ قَالَ صَدَقْتَ إِنَّهُمْ یُسَمُّونَ أَبْنَاءَهُمْ بِأَسْمَاءِ الْخُلَفَاءِ فَإِذَا لَعَنَ أَحَدُهُمْ وَلَدَهُ أَوْ شَتَمَهُ فَقَدْ لَعَنَ اسْمَ بَعْدِ الْخُلَفَاءِ وَ أَنَا سَمَّیْتُ أَوْلاَدِی بِأَسْمَاءِ أَعْدَاءِ اللَّهِ فَإِذَا شَتَمْتُ أَحَدَهُمْ أَوْ لَعَنْتُهُ فَإِنَّمَا أَلْعَنُ أَعْدَاءَ اللَّهِ.

کانت أم إبراهیم بن موسی بن عیسی بن موسی بن محمّد بن علیّ بن عبد اللّه بن العبّاس أمویه من ولد عثمان بن عفان .قال إبراهیم فدخلت علی جدی عیسی بن موسی مع أبی موسی فقال لی جدی أ تحب بنی أمیّه فقال له موسی أبی نعم إنهم أخواله فقال و اللّه لو رأیت جدک

۱- ۱) فت فی عضده؛أی کسر قوته و فرق عنه أعوانه.

۲- ۲) المره فی الأصل:طاقه الحبل.

۳- ۳) یقال:حص الجناح؛أی قطعه.

علی بن عبد اللّه بن العبّاس یضرب بالسیاط ما أحببتهم و لو رأیت إبراهیم بن محمّد یکره علی إدخال رأسه فی جراب النوره(۱) لما أحببتهم و سأحدثک حدیثا إن شاء اللّه أن ینفعک به نفعک لما وجه سلیمان بن عبد الملک ابنه أیوب بن سلیمان إلی الطائف وجه معه جماعه فکنت أنا و عن محمّد بن علیّ بن عبد اللّه جدی معهم و أنا حینئذ حدیث السن و کان مع أیوب مؤدب له یؤدبه فدخلنا علیه یوما أنا و جدی و ذلک المؤدّب یضربه فلما رآنا الغلام أقبل علی مؤدبه فضربه فنظر بعضنا إلی بعض و قلنا ما له قاتله اللّه حین رآنا کره أن نشمت به ثمّ التفت أیوب إلینا فقال أ لا أخبرکم یا بنی هاشم بأعقلکم و أعقلنا أعقلنا من نشأ منا یبغضکم و أعقلکم من نشأ منکم یبغضنا و علامه ذلک أنکم لم تسموا بمروان و لا الولید و لا عبد الملک و لم نسم نحن بعلی و لا بحسن و لا بحسین .لما انتهی عامر بن إسماعیل و کان صالح بن علی قد أنفذه لطلب مروان إلی بوصیر مصر هرب مروان بین یدیه فی نفر یسیر من أهله و أصحابه و لم یکن قد تخلف معه کثیر عدد فانتهوا فی غبش الصبح إلی قنطره هناک علی نهر عمیق لیس للخیل عبور إلاّ علی تلک القنطره و عامر بن إسماعیل من ورائهم فصادف مروان علی تلک القنطره بغالا قد استقبلته تعبر القنطره و علیها زقاق عسل فحبسته عن العبور حتّی أدرکه عامر بن إسماعیل و رهقه فلوی مروان دابته إلیهم و حارب فقتل فلما بلغ صالح بن علی ذلک قال إن لله جنودا من عسل.

لما نقف رأس مروان و نفض مخه قطع لسانه و ألقی مع لحم عنقه فجاء کلب فأخذ اللسان فقال قائل

إن من عبر الدنیا أن رأینا لسان مروان فی فم کلب.

خطب أبو مسلم بالمدینه فی السنه التی حج فیها فی خلافه السفاح فقال الحمد لله الذی حمد نفسه و اختار الإسلام دینا لعباده ثمّ أوحی إلی محمد رسول اللّه ص من ذلک ما أوحی و اختاره من خلقه نفسه من أنفسهم و بیته من بیوتهم ثمّ أنزل علیه فی کتابه الناطق الذی حفظه بعلمه و أشهد ملائکته علی حقه قوله إِنَّمٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً (۱) ثم جعل الحق بعد محمد ع فی أهل بیته فصبر من صبر منهم بعد وفاه رسول اللّه ص علی اللأواء و الشده و أغضی علی الاستبداد و الأثره ثمّ إن قوما من أهل بیت الرسول ص جاهدوا علی مله نبیه و سنته بعد عصر من الزمان من عمل بطاعه الشیطان و عداوه الرحمن بین ظهرانی قوم آثروا العاجل علی الآجل و الفانی علی الباقی إن رتق جور فتقوه أو فتق حقّ رتقوه أهل خمور و ماخور و طنابیر (۲) و مزامیر إن ذکروا لم یذکروا أو قدموا إلی الحق أدبروا و جعلوا الصدقات فی الشبهات و المغانم فی المحارم و الفیء فی الغی هکذا کان زمانهم و به کان یعمل سلطانهم و زعموا أن غیر آل محمد أولی بالأمر منهم فلم و بم أیها الناس أ لکم الفضل بالصحابه دون ذوی القرابه الشرکاء فی النسب و الورثه فی السلب (۳) مع ضربهم علی الدین جاهلکم و إطعامهم فی الجدب جائعکم و اللّه ما اخترتم من حیث اختار اللّه لنفسه ساعه قط و ما زلتم بعد نبیه تختارون تیمیا مره و عدویا مره و أمویا مره و أسدیا مره و سفیانیا مره و مروانیا مره

۱- ۱) سوره الأحزاب ۳۳.

۲- ۲) الماخور:بیت الریبه.و الطنابیر:جمع طنبور،و هو آله من آلات الطرب:ذو عنق طویل و سته أوتار من نحاس.

۳- ۳) السلب:ما یسلب.

حتی جاءکم من لا تعرفون اسمه و لا بیته یضربکم بسیفه فأعطیتموها عنوه و أنتم صاغرون ألا إن آل محمد أئمه الهدی و منار سبیل التقی القاده الذاده الساده بنو عم رسول اللّه و منزل جبریل بالتنزیل کم قصم اللّه بهم (۱) من جبار طاغ و فاسق باغ شید اللّه بهم الهدی و جلا بهم العمی لم یسمع بمثل العبّاس و کیف لا تخضع له الأمم لواجب حقّ الحرمه أبو رسول اللّه بعد أبیه و إحدی یدیه و جلده بین عینیه أمینه یوم العقبه و ناصره بمکّه و رسوله إلی أهلها و حامیه یوم حنین عند ملتقی الفئتین لا یخالف له رسما و لا یعصی له حکما الشافع یوم نیق (۲) العقاب إلی رسول اللّه فی الأحزاب ها إن فی هذا أیها الناس لَعِبْرَهً لِأُولِی الْأَبْصارِ (۳) .

قلت الأسدی عبد اللّه بن الزبیر و من لا یعرفون اسمه و لا بیته یعنی نفسه لأنّه لم یکن معلوم النسب و قد اختلف فیه هل هو مولی أم عربی.

و یوم العقبه یوم مبایعه الأنصار السبعین لرسول اللّه ص بمکّه و یوم نیق العقاب یوم فتح مکّه شفع العبّاس ذلک الیوم فی أبی سفیان و فی أهل مکّه فعفا النبیّ ص عنهم.

اجتمع عند المنصور أیام خلافته جماعه من ولد أبیه منهم عیسی بن موسی و العبّاس بن محمّد و غیرهما فتذاکروا خلفاء بنی أمیّه و السبب الذی به سلبوا عزهم فقال المنصور کان عبد الملک جبارا لا یبالی ما صنع و کان الولید لحانا مجنونا و کان سلیمان همته بطنه و فرجه و کان عمر أعور بین عمیان و کان هشام رجل القوم و لم یزل بنو أمیّه ضابطین لما مهد لهم من السلطان یحوطونه و یصونونه و یحفظونه و یحرسون ما وهب اللّه لهم منه مع تسنمهم معالی الأمور و رفضهم أدانیها حتّی أفضی أمرهم إلی أحداث مترفین من أبنائهم فغمطوا النعمه و لم یشکروا العافیه و أساءوا الرعایه فابتدأت النقمه منهم

۱- ۱) ساقطه من ب.

۲- ۲) نیق العقاب:موضع بین مکّه و المدینه قرب الجحفه.

۳- ۳) د:الألباب.

باستدراج اللّه إياهم آمنين مكره مطرحين صيانه الخلافه مستخفين بحق الرئاسه ضعيفين عن رسوم السياسه فسلبهم اللّه العزه و ألبسهم الذله و أزال عنهم النعمه.

سأل المنصور ليله عن عبد اللّه بن مروان بن محمّد فقال له الربيع إنّه فى سجن أمير المؤمنين حيا فقال المنصور قد كان بلغنى كلام خاطبه به ملك النوبه لما قدم دياره و أنا أحبّ أن أسمعه من فيه فليؤمر بإحضاره فأحضر فلما دخل خاطب المنصور بالخلافه فأمره المنصور بالجلوس فجلس و للقيد فى رجليه خشخشه قال أحبّ أن تسمعنى كلاما قاله لك ملك النوبه حيث غشيت بلاده قال نعم قدمت إلى بلد النوبه فأقمت أياما فاتصل خبرنا بالملك فأرسل إلينا فرشا و بسطا و طعاما كثيرا و أفرد لنا منازل واسعه ثمّ جاءنى و معه خمسون من أصحابه بأيديهم الحراب فقمت إليه فاستقبلته و تنحيت له عن صدر المجلس فلم يجلس فيه و قعد على الأرض فقلت له ما منعك من القعود على الفرش قال إنّى ملك و حقّ الملك أن يتواضع لله و لعظمته إذا رأى نعمه متجدده عنده و لما رأيت تجدد نعمه اللّه عندى بقصدكم بلادى و استجارتكم بى بعد عزكم و ملككم قابلت هذه النعمه بما ترى من الخضوع و التواضع ثمّ سكت و سكت فلبثنا ما شاء اللّه لا يتكلم و لا أتكلم و أصحابه قيام بالحراب على رأسه ثمّ قال لى لما ذا شربتم الخمر و هى محرمه عليكم فى كتابكم فقلت اجترأ على ذلك عبيدنا بجهلهم قال فلم وطئتم الزروع بدوابكم و الفساد محرم عليكم فى كتابكم و دينكم (۱) قلت فعل ذلك أتباعنا و عمالنا جهلا منهم قال فلم لبستم الحرير و الديباج و الذهب و هو محرم عليكم فى كتابكم و دينكم قلت استعنا فى أعمالنا بقوم من

۱- ۱) ساقطه من ب.

أبناء العجم كتاب دخلوا فی دیننا فلبسوا ذلک اتباعا لسنه سلفهم علی کره منا فأطرق ملیا إلی الأرض یقلب یده و ینکت الأرض ثمّ قال عبیدنا و أتباعنا و عمالنا و کتابنا ما الأمر کما ذکرت و لکنکم قوم استحللتم ما حرم اللّه علیکم و رکبتم ما عنه نهیتم و ظلمتم فیما ملکتم فسلبکم اللّه العز و ألبسکم الذل و إن له سبحانه فیکم لنقمه لم تبلغ غایتها بعد و أنا خائف أن یحل بکم العذاب و أنتم بأرضی فینالنی معکم و الضیافه ثلاث فاطلبوا ما احتجتم إلیه و ارتحلوا عن أرضی.

فأخذنا منه ما تزودنا به و ارتحلنا عن بلده فعجب المنصور لذلک و أمر بإعادته إلی الحبس.

و قد جاءنا فی بعض الروایات أن السفاح لما أراد أن یقتل القوم الذین انضموا إلیه من بنی أمیّه جلس یوما علی سریر بهاشمیه الکوفه (۱) و جاء بنو أمیّه و غیرهم من بنی هاشم و القواد و الکتاب فأجلسهم فی دار تتصل بداره و بینه و بینهم ستر مسدول ثمّ أخرج إلیهم أبا الجهم بن عطیه و بیده کتاب ملصق فنادی بحیث یسمعون أین رسول الحسین بن علیّ بن أبی طالب ع فلم یتکلم أحد فدخل ثمّ خرج ثانیه فنادی أین رسول زید بن علیّ بن الحسین فلم یجبه أحد فدخل ثمّ خرج ثالثه فنادی أین رسول یحیی بن زید بن علی فلم یرد أحد علیه فدخل ثمّ خرج رابعه فنادی أین رسول إبراهیم بن محمّد الإمام و القوم ینظر بعضهم إلی بعض و قد أیقنوا بالشر ثمّ دخل و خرج فقال لهم إن أمیر المؤمنین یقول لکم هؤلاء أهلی و لحمی فما ذا صنعتم بهم ردوهم إلی أو فأقیدونی من أنفسکم فلم ینطقوا بحرف و خرجت الخراسانیه بالأعمده فشدخوهم عن آخرهم.

۱- ۱) هاشمیه الکوفه،مدینه بناها السفاح.

قلت و هـذا المعنى مأخوذ من قول الفضل بن عبـد الرحمن بن العبّاس بن ربيعه بن الحارث بن عبد المطلب لما قتل زيد بن على ع فى سـنه اثنتين و عشـرين و مـائه فى خلافه هشـام بن عبـد الملك و ذلك أن هشاما كتب إلى عامله بالبصـره و هو القاسم بن محمّـد الثقفى أن يشـخص كـل من بالعراق من بنى هاشم إلى المـدينه خوفا من خروجهم و كتب إلى عامل المـدينه أن يحبس قوما منهم و أن يعرضـهم فى كل أسبوع مره و يقيم لهم الكفلاء على ألا يخرجوا منها فقال الفضل بن عبد الرحمن من قصيده له طويله كلما حدثوا بأرض نقيقا

لیت شعری هل توجفن بی الخیل

ص :۱۶۶

أَلاَ إِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِی الْخَیْرِ طَرْفُهُ أَلاَ إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَی التَّذْکِیرَ وَ قَبِلَهُ أَیُّهَا النَّاسُ اسْتَصْبِحُوا مِنْ شُعْلَهِ مِصْبَاحٍ وَاعِظٍ مُتَّعِظٍ وَ امْتَاحُوا مِنْ [صَفِیِّ]

صَفْوِ عَیْنٍ قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْکَدَرِ عِبَادَ اللَّهِ لاَ تَرْکَنُوا إِلَی جَهَالَتِکُمْ وَ لاَ تَنْقَادُوا [إِلَی أَهْوَائِکُمْ]

لِأَهْوَائِکُمْ فَإِنَّ النَّازِلَ بِهَذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِ شَفَا هَارٍ یَنْقُلُ الرَّدَی عَلَی ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَی مَوْضِعٍ لِرَأْیٍ یُحْدِثُهُ بَعْدَ رَأْیٍ یُرِیدُ أَنْ یُلْصِقَ مَا لاَ یَلْتَصِقُ وَ یُقَرِّبَ مَا لاَ یَتَقَارَبُ فَاللَّهَ اللَّهَ أَنْ تَشْکُوا إِلَی مَنْ لاَ یُشْکِی شَجْوَکُمْ وَ لاَ یَنْقُضُ بِرَأْیِهِ مَا قَدْ أَبْرَمَ لَکُمْ إِنَّهُ لَیْسَ عَلَی الْإِمَامِ إِلاَّ مَا حُمِّلَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ الْإِبْلاَغُ فِی الْمَوْعِظَهِ وَ الِاجْتِهَادُ فِی النَّصِیحَهِ وَ الْإِحْیَاءُ لِلسُّنَّهِ وَ إِقَامَهُ الْحُدُودِ عَلَی مُسْتَحِقِّیهَا وَ إِصْدَارُ السُّهْمَانِ عَلَی أَهْلِهَا فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَصْوِیحِ نَبْتِهِ وَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْغَلُوا بِأَنْفُسِکُمْ عَنْ مُسْتَنَارِ الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ وَ انْهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَ تَنَاهَوْا عَنْهُ فَإِنَّمَا أُمِرْتُمْ بِالنَّهْیِ بَعْدَ التَّنَاهِی .

هار الجرف یهور هورا و هئورا فهو هائر و قالوا هار خفضوه فی موضع الرفع کقاض و أرادوا هائر و هو مقلوب من الثلاثی إلی الرباعی کما قلبوا شائک السلاح إلی شاکی السلاح و هورته فتهور و أنهار أی انهدم .

و أشكيت زيدا أزلت شكايته و الشجو الهم و الحزن.

و صوح النبت أى جف أعلاه قال و لكن البلاد إذا اقشعرت و صوح نبتها رعى الهشيم (۱) .

يقول ع أشدّ العيون إدراكا ما نفذ طرفها فى الخير و أشدّ الأسماع إدراكا ما حفظ الموعظه و قبلها.

ثم أمر الناس أن يستصبحوا أى يسرجوا مصابيحهم من شعله سراج متعظ فى نفسه واعظ لغيره و روى بالإضافه من شعله مصباح واعظ بإضافه مصباح إلى واعظ و إنّما جعله متعظا واعظا لأن من لم يتعظ فى نفسه فبعيد أن يتعظ به غيره و ذلك لأن القبول لا يحصل منه و الأنفس تكون نافره عنه و يكون داخلا فى حيز قوله تعالى أَ تَأْمُرُونَ النّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ (۲) و فى قول الشاعر لا تنه عن خلق و تأتى مثله (۳) .

و عنى بهذا المصباح نفسه ع.

ثم أمرهم أن يمتاحوا من عين صافيه قد انتفى عنها الكدر كما يروق الشراب بالراووق فيزول عنه كدره و الامتياح نزول البئر و ملء الدلاء منها و يكنى بهذا أيضا عن نفسه ع.

۱- ۱) لأبى على البصير،و قبله: لعمر أبيك ما نسب المعلّى إلى كرم و فى الدّنيا كريم أمالى القالى ۲:۲۸۷.

۲- ۲) سوره البقره ۴۴.

۳ - ۳) لأبى الأسود الدؤلى،و بقيته: *عار عليك إذا فعلت عظيم* و البيت من شواهد المغنى،و انظر شرح شواهد المغنى للسيوطى ۲۶۴.

ثم نهاهم عن الانقياد لأهوائهم و الميل إلى جهالتهم و قال إن من يكون كذلك فإنّه على جانب جرف متهدم و لفظه هار من الألفاظ القرآنيه (۱) .

ثم قال و من يكون كذلك فهو أيضا ينقل الهلاك على ظهره من موضع إلى موضع ليحدث رأيا فاسدا بعد رأى فاسد أى هو ساع فى ضلال يروم أن يحتج لما لا سبيل إلى إثباته و ينصر مذهبا لا انتصار له.

ثم نهاهم و حذرهم أن يشكوا إلى من لا يزيل شكايتهم و من لا رأى له فى الدين و لا بصيره لينقض ما قد أبرمه الشيطان فى صدورهم لإغوائهم و يروى إلى من لا يشكى شجوكم و من ينقض برأيه ما قد أبرم لكم و هذه الروايه أليق أى لا تشكوا إلى من لا يدفع عنكم ما تشكون منه و إنّما ينقض برأيه الفاسد ما قد أبرمه الحق و الشرع لكم.

ثم ذكر أنه ليس على الإمام إلاّ ما قد أوضحه من الأمور الخمسه.

ثمّ أمرهم بمبادره أخذ العلم من أهله يعنى نفسه ع قبل أن يموت فيذهب العلم و تصويح النبت كنايه عن ذلك.

ثم قال و قبل أن تشغلوا بالفتن و ما يحدث عليكم من خطوب الدنيا عن استثاره العلم من معدنه و استنباطه من قرارته.

ثم أمرهم بالنهى عن المنكر و أن يتناهوا عنه قبل أن ينهوا عنه و قال إنّما النهى بعد التناهى .

۱- ۱) من قوله تعالى فى سوره التوبه ۱۰۹ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيانَهُ عَلى شَفا جُرُفٍ هارٍ فَانْهارَ بِهِ فِي نارِ جَهَنَّمَ. .

و فی هذا الموضع إشکال و ذلک أن لقائل أن یقول النهی عن المنکر واجب علی العدل و الفاسق فکیف قال إنّما أمرتم بالنهی بعد التناهی

۱۶۳۸

وَ قَدْ رُوِیَ أَنَّ اَلْحَسَنَ الْبَصْرِیَّ قَالَ لِلشَّعْبِیِّ هَلَّا نَهَیْتَ عَنْ کَذَا فَقَالَ یَا أَبَا سَعِیدٍ إِنِّی أَکْرَهُ أَنْ أَقُولَ مَا لاَ أَفْعَلُ قَالَ اَلْحَسَنُ غَفَرَ اللَّهُ لَکَ وَ أَیُّنَا یَقُولُ مَا یَفْعَلُ وَدَّ اَلشَّیْطَانُ لَوْ ظَفِرَ مِنْکُمْ بِهَذِهِ فَلَمْ یَأْمُرْ أَحَدٌ بِمَعْرُوفٍ وَ لَمْ یَنْهَ عَنْ مُنْکَرٍ.

و الجواب أنّه ع لم یرد أن وجود النهی عن المنکر مشروط بانتهاء ذلک الناهی عن المنکر و إنّما أراد أنی لم آمرکم بالنهی عن المنکر إلّا بعد أن أمرتکم بالانتهاء عن المنکر فالترتیب إنّما هو فی أمره ع لهم بالحالتین المذکورتین لا فی نهیهم و تناهیهم.

فإن قلت فلما ذا قدم أمرهم بالانتهاء علی أمرهم بالنهی قلت لأن إصلاح المرء نفسه أهم من الاعتناء بإصلاحه لغیره

۱۰۵ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی شَرَعَ اَلْإِسْلاَمَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ وَ أَعَزَّ أَرْکَانَهُ عَلَی مَنْ غَالَبَهُ فَجَعَلَهُ أَمْناً لِمَنْ عَلِقَهُ وَ سِلْماً لِمَنْ دَخَلَهُ وَ بُرْهَاناً لِمَنْ تَکَلَّمَ بِهِ وَ شَاهِداً لِمَنْ خَاصَمَ عَنْهُ وَ نُوراً لِمَنِ اسْتَضَاءَ بِهِ وَ فَهْماً لِمَنْ عَقَلَ وَ لُبّاً لِمَنْ تَدَبَّرَ وَ آیَهً لِمَنْ تَوَسَّمَ وَ تَبْصِرَهً لِمَنْ عَزَمَ وَ عِبْرَهً لِمَنِ اتَّعَظَ وَ نَجَاهً لِمَنْ صَدَّقَ وَ ثِقَهً لِمَنْ تَوَکَّلَ وَ رَاحَهً لِمَنْ فَوَّضَ وَ جُنَّهً لِمَنْ صَبَرَ فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاهِجِ وَ أَوْضَحُ الْوَلاَئِجِ مُشْرِفُ الْمَنَارِ مُشْرِقُ الْجَوَادِّ مُضِیءُ الْمَصَابِیحِ کَرِیمُ الْمِضْمَارِ رَفِیعُ الْغَایَهِ جَامِعُ الْحَلْبَهِ مُتَنَافِسُ السُّبْقَهِ شَرِیفُ الْفُرْسَانِ التَّصْدِیقُ مِنْهَاجُهُ وَ الصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ وَ الْمَوْتُ غَایَتُهُ وَ الدُّنْیَا مِضْمَارُهُ وَ اَلْقِیَامَهُ حَلْبَتُهُ وَ اَلْجَنَّهُ سُبْقَتُهُ .

هذا باب من الخطابه شریف و ذلک لأنّه ناط بکل واحده من اللفظات لفظه تناسبها و تلائمها لو نیطت بغیرها لما انطبقت علیها و لا استقرت فی قرارها أ لا تراه قال أمنا لمن علقه فالأمن مرتب علی الاعتلاق و کذلک فی سائر الفقر کالسلم المرتب علی الدخول و البرهان المرتب علی الکلام و الشاهد المرتب علی الخصام و النور المرتب

على الاستضاءه إلى آخرها أ لا ترى أنّه لو قال و برهانا لمن دخله و نورا لمن خاصم عنه و شاهدا لمن استضاء به لكان قد قرن باللفظه ما لا يناسبها فكان قد خرج عن قانون الخطابه و دخل فى عيب ظاهر و توسم تفرس و الولائج جمع وليجه و هو المدخل إلى الوادى و غيره .

و الجنه الترس و أبلج المناهج معروف الطريق .

و الحلبه الخيل المجموعه للمسابقه .

و المضمار موضع تضمير الخيل و زمان تضميرها و الغايه الرايه المنصوبه و هو هاهنا خرقه تجعل على قصبه و تنصب فى آخر المدى الذى تنتهى إليه المسابقه كأنّه ع جعل الإسلام كخيل السباق التى مضمارها كريم و غايتها رفيعه عاليه و حلبتها جامعه حاويه و سبقتها متنافس فيها و فرسانها أشراف .

ثمّ وصفه بصفات أخرى فقال التصديق طريقه و الصالحات أعلامه و و الموت غايته أى إن الدنيا سجن المؤمن و بالموت يخلص من ذلك السجن و يحظى بالسعاده الأبديه.

قال و الدنيا مضماره كأن الإنسان يجرى إلى غايه هى الموت و إنّما جعلها مضمار الإسلام لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لآخرته فالدنيا له كالمضمار للفرس إلى الغايه المعينه .

قال و القيامه حلبته أى ذات حلبته فحذف المضاف كقوله تعالى هُمْ دَرَجاتٌ عِنْدَ اللّهِ أى ذوو درجات.

ثمّ قال و الجنه سبقته أى جزاء سبقته فحذف أيضا

مِنْهَا فِی ذِکْرِ اَلنَّبِیِّ ص حَتَّی أَوْرَی قَبَساً لقَابِسٍ وَ أَنَارَ عَلَماً لِحَابِسٍ فَهُوَ أَمِینُکَ الْمَأْمُونُ وَ شَهِیدُکَ یَوْمَ الدِّینِ وَ بَعِیثُکَ نِعْمَةً وَ رَسُولُکَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَهُ مَقْسَماً مِنْ عَدْلِکَ وَ اجْزِهِ مُضَعَّفَاتِ الْخَیْرِ مِنْ فَضْلِکَ اللَّهُمَّ وَ أَعْلِ عَلَی بِنَاءِ الْبَانِینَ بِنَاءَهُ وَ أَکْرِمْ لَدَیْکَ نُزُلَهُ وَ شَرِّفْ عِنْدَکَ مَنْزِلَهُ وَ آتِهِ الْوَسِیلَةَ وَ أَعْطِهِ السَّنَاءَ وَ الْفَضِیلَةَ وَ احْشُرْنَا فِی زُمْرَتِهِ غَیْرَ خَزَایَا وَ لاَ نَادِمِینَ وَ لاَ نَاکِبِینَ وَ لاَ نَاکِثِینَ وَ لاَ ضَالِّینَ وَ لاَ مُضِلِّینَ وَ لاَ مَفْتُونِینَ.

[قال الرضی رحمه اللّه تعالی و قد مضی هذا الکلام فیما تقدم إلاّ أننا کرّرناه هاهنا لما فی الروایتین من الاختلاف]

قبسا

منصوب بالمفعولیه أی أوری رسول اللّه ص قبسا و القبس شعله من النار و القابس طالب الاستصباح منها و الکلام مجاز و المراد الهدایه فی الدین .

و علما منصوب أیضا بالمفعولیه أی و أنا رسول اللّه ص علما.

لحابس

أی نصب لمن قد حبس ناقته ضلالا فهو یخبط لا یدری کیف یهتدی إلی المنهج علما یهتدی به.

فإن قلت فهل يجوز أن ينصب قبسا و علما على أن يكون كل واحد منهما حالا أى حتّى أورى رسول اللّه فى حال كونه قبسا و أنار فى حال كونه علما قلت لم أسمع أورى الزند و إنّما المسموع ورى و ورى و لم يجئ أورى إلّا متعديا أورى زيد زنده فإن حمل هاهنا على المتعدى احتيج إلى حذف المفعول و يصير تقديره حتّى أورى رسول اللّه الزند حال كونه قبسا فيكون فيه نوع تكلف و استهجان .

و البعيث المبعوث و مقسما نصيبا و إن جعلته مصدرا جاز .

و النزول طعام الضيف و الوسيله ما يتقرب به و قد فسر قولهم فى دعاء الأذان اللّهمّ آته الوسيله بأنها درجه رفيعه فى الجنه و السناء بالمد الشرف و زمرته جماعته.

و خزايا جمع خزيان و هو الخجل المستحيى مثل سكران و سكارى و حيران و حيارى و غيران و غيارى .

و ناكبين أى عادلين عن الطريق و ناكثين أى ناقضين للعهد.

قلت سألت النقيب أبا جعفر رحمه اللّه و كان منصفا بعيدا عن الهوى و العصبيّه عن هذا الموضع فقلت له قد وقفت على كلام الصحابه و خطبهم فلم أر فيها من يعظم رسول اللّه ص تعظيم هذا الرجل و لا يدعو كدعائه فإنا قد وقفنا من نهج البلاغه و من غيره على فصول كثيره مناسبه لهذا الفصل تدلّ على إجلال عظيم و تبجيل شديد منه لرسول اللّه ص فقال و من أين لغيره من الصحابه كلام مدون يتعلم منه كيفيه ذكرهم للنبى ص و هل وجد لهم إلّا كلمات مبتدره لا طائل تحتها ثمّ قال إن علياع كان قوى الإيمان برسول اللّه ص و التصديق له ثابت اليقين قاطعا بالأمر متحققا له و كان

مع ذلک یحب رسول اللّه ص لنسبته منه و تربیته له و اختصاصه به من دون أصحابه و بعد فشرفه له لأنهما نفس واحده فی جسمین الأب واحد و الدار واحده و الأخلاق متناسبه فإذا عظمه فقد عظم نفسه و إذا دعا إلیه فقد دعا إلی نفسه و لقد کان یود أن تطبق دعوه الإسلام مشارق الأرض و مغاربها لأن جمال ذلک لاحق به و عائد علیه فکیف لا یعظمه و یبجله و یجتهد فی إعلاء کلمته.

فقلت له قد کنت الیوم أنا و جعفر بن مکی الشاعر نتجاذب هذا الحدیث فقال جعفر لم ینصر رسول اللّه ص أحد نصره أبی طالب و بنیه له أما أبو طالب فکفله و رباه ثمّ حماه من قریش عند إظهار الدعوه بعد إصفاقهم و إطباقهم علی قتله و أمّا ابنه جعفر فهاجر بجماعه من المسلمین إلی أرض الحبشه فنشر دعوته بها و أما علی فإنه أقام عماد الملّه بالمدینه ثم لم یمن أحد من القتل و الهوان و التشرید بما منی به بنو أبی طالب أما جعفر فقتل یوم مؤته و أما علی فقتل بالکوفه بعد أن شرب نقیع الحنظل و تمنی الموت و لو تأخر قتل ابن ملجم لمات أسفا و کمدا ثمّ قتل ابناه بالسم و السیف و قتل بنوه الباقون مع أخیهم بالطف و حملت نساؤهم علی الأقتاب سبایا إلی الشام و لقیت ذریتهم و أخلافهم بعد ذلک من القتل و الصلب و التشرید فی البلاد و الهوان و الحبس و الضرب ما لا یحیط الوصف بکنهه فأی خیر أصاب هذا البیت من نصرته و محبته و تعظیمه بالقول و الفعل فقال رحمه اللّه و أصاب فیما قال فهلا قلت یَمُنُّونَ عَلَیْکَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لا تَمُنُّوا عَلَیَّ إِسْلامَکُمْ بَلِ اللّهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَداکُمْ لِلْإِیمانِ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (۱).

ثمّ قال و هلا قلت له فقد نصرته الأنصار و بذلت مهجها دونه و قتلت بین یدیه فی

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۶۳.

مواطن كثيره و خصوصا يوم أحد ثم اهتضموا بعده و استؤثر عليهم و لقوا من المشاق و الشدائد ما يطول شرحه و لو لم يكن إلّا يوم الحره فإنه اليوم الذى لم يكن فى العرب مثله و لا أصيب قوم قط بمثل ما أصيب به الأنصار ذلك اليوم ثمّ قال إن اللّه تعالى زوى الدنيا عن صالحى عباده و أهل الإخلاص له لأنّه لم يرها ثمنا لعبادتهم و لا كفؤا لإخلاصهم و أرجأ جزاءهم إلى دار أخرى غير هذه الدار فى مثلها يتنافس المتنافسون مِنْهَا فِي خِطَابِ أَصْحَابِهِ وَ قَدْ بَلَغْتُمْ مِنْ كَرَامَهِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ مَنْزِلَهً تُكْرَمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ وَ تُوصَلُ بِهَا جِيرَانُكُمْ وَ يُعَظِّمُكُمْ مَنْ لاَ فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ وَ لاَ يَدَ لَكُمْ عِنْدَهُ وَ يَهَابُكُمْ مَنْ لاَ يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَهً وَ لاَ لَكُمْ عَلَيْهِ إِمْرَهٌ وَ قَدْ تَرَوْنَ عُهُودَ اللَّهِ مَنْقُوضَهً فَلاَ تَغْضَبُونَ وَ أَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمَمِ آبَائِكُمْ تَأْنَفُونَ وَ كَانَتْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرِدُ وَ عَنْكُمْ تَصْدُرُ وَ إِلَيْكُمْ تَرْجِعُ فَمَكَّنْتُمُ الظَّلَمَهَ مِنْ مَنْزِلَتِكُمْ وَ أَلْقَيْتُمْ إِلَيْهِمْ أَزِمَّتَكُمْ وَ أَسْلَمْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ يَعْمَلُونَ بِالشُّبُهَاتِ وَ يَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ وَ ايْمُ اللَّهِ لَوْ فَرَّقُوكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ لَجَمَعَكُمُ اللَّهُ لِشَرِّ يَوْمٍ لَهُمْ .

هذا خطاب لأصحابه الذين أسلموا مدنهم و نواحيهم إلى جيوش معاويه التى كان

يغير بها على أطراف أعمال على ع كالأنبار و غيرها ممّا تقدم ذكرنا له قال لهم إن اللّه أكرمكم بالإسلام بعد أن كنتم مجوسا أو عباد أصنام و بلغتم من كرامته إيّاكم بالإسلام منزله عظيمه أكرم بها إماؤكم و عبيدكم و من كان مظنه المهنه و المذله .

و وصل بها جيرانكم

أى من التجأ إليكم من معاهد أو ذمى فإن اللّه تعالى حفظ لهم ذمام المجاوره لكم حتّى عصم دماءهم و أموالهم و صرتم إلى حال يعظمكم بها من لا فضل لكم عليه و لا نعمه لكم عنده كالروم و الحبشه فإنهم عظموا مسلمى العرب لتقمصهم لباس الإسلام و الدين و لزومهم ناموسه و إظهارهم شعاره .

و يهابكم من لا يخاف لكم سطوه و لا لكم عليه إمره

كالملوك الذين فى أقاصى البلاد نحو الهند و الصين و أمثالها و ذلك لأنّهم هابوا دوله الإسلام و إن لم يخافوا سطوه سيفها لأنّه شاع و ذاع أنهم قوم صالحون إذا دعوا اللّه استجاب لهم و أنهم يقهرون الأمم بالنصر السماوى و بالملائكه لا بسيوفهم و لا بأيديهم قيل إن العرب لما عبرت دجله إلى القصر الأبيض الشرقى بالمدائن عبرتها فى أيّام مدها و هى كالبحر الزاخر على خيولها و بأيديها رماحها و لا دروع عليها و لا بيض فهربت الفرس بعد رمى شديد منها للعرب بالسهام و هم يقدمون و يحملون و لا تهولهم السهام فقال فلاح نبطى بيده مسحاته و هو يفتح الماء إلى زرعه لأسوار من الأساوره معروف بالبأس و جوده الرمايه ويلكم أ مثلكم فى سلاحكم يهرب من هؤلاء القوم الحاسرين و لذعه باللوم و التعنيف فقال له أقم مسحاتك فأقامها فرماها فخرق الحديد حتّى عبر النصل إلى جانبها الآخر ثمّ قال انظر الآن ثمّ رمى بعض العرب المارين عليه عشرين سهما لم يصبه و لا فرسه منها بسهم واحد و إنّه لقريب منه غير بعيد و لقد كان بعض السهام يسقط بين يدى الأسوار فقال له بالفارسيه أ علمت أن القوم مصنوع لهم قال نعم .

ثم قال ع ما لكم لا تغضبون و أنتم ترون عهود اللّه منقوضه و إن من العجب أن يغضب الإنسان و يأنف من نقض عهد أبيه و لا يغضب و لا يأنف لنقض عهود إلهه و خالقه .

ثمّ قال لهم كانت الأحكام الشرعيه إليكم ترد منى و من تعليمى إيّاكم و تثقيفى لكم ثمّ تصدر عنكم إلى من تعلمونه إياها من أتباعكم و تلامذتكم ثمّ يرجع إليكم بأن يتعلمها بنوكم و إخوتكم من هؤلاء الأتباع و التلامذه ففررتم من الزحف لما أغارت جيوش الشام عليكم و أسلمتم منازلكم و بيوتكم و بلادكم إلى أعدائكم و مكنتم الظلمه من منزلتكم حتّى حكموا فى دين اللّه بأهوائهم و عملوا بالشبهه لا بالحجه و اتسعوا فى شهواتهم و مآرب أنفسهم .

ثمّ أقسم باللّه إن أهل الشام لو فرقوكم تحت كل كوكب ليجمعنكم اللّه ليوم و هو شر يوم لهم و كنى بذلك عن ظهور المسوده و انتقامها من أهل الشام و بنى أميّه و كانت المسوده المنتقمه منهم عراقيه و خراسانيه

۱۰۶ و من كلام له ع فی بعض أيام صفين

وَ قَدْ رَأَيْتُ جَوْلَتَكُمْ وَ انْحِيَازَكُمْ عَنْ صُفُوفِكُمْ تَحُوزُكُمُ الْجُفَاةُ الطَّغَامُ وَ أَعْرَابُ أَهْلِ اَلشَّامِ وَ أَنْتُمْ لَهَامِيمُ اَلْعَرَبِ وَ يَآفِيخُ الشَّرَفِ وَ الْأَنْفُ الْمُقَدَّمُ وَ السَّنَامُ الْأَعْظَمُ وَ لَقَدْ شَفَى وَحَاوِحَ صَدْرِی أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخَرَهٍ تَحُوزُونَهُمْ كَمَا حَازُوكُمْ وَ تُزِيلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَزَالُوكُمْ حَسّاً بِالنِّصَالِ وَ شَجْراً بِالرِّمَاحِ تَرْكَبُ أُوْلاَهُمْ أُخْرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهِيمِ الْمَطْرُودَهِ تُرْمَى عَنْ حِيَاضِهَا وَ تُذَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا .

جولتكم

هزيمتكم فأجمل فی اللفظ و كنی عن اللفظ المنفر عادلا عنه إلی لفظ لا تنفير فيه كما قال تعالی كانا يأكلان الطعام (۱) قالوا هو كنايه عن إتيان الغائط و إجمال فی اللفظ.

و كذلك قوله و انحيازكم عن صفوفكم كنايه عن الهرب أيضا و هو من قوله تعالی إلاّ متحرّفاً لقتال أوْ متحيّزاً إلی فئه (۲) .

۱- ۱) سوره الفرقان ۷.

۲- ۲) سوره الأنفال ۱۶.

و هذا باب من أبواب البيان لطيف و هو حسن التوصل بإيراد كلام غير مزعج عوضا عن لفظ يتضمن جبها و تقريعا .

و تحوزكم تعدل بكم عن مراكزكم و الجفاه جمع جاف و هو الفدم الغليظ و الطغام الأوغاد و اللهاميم جمع لهموم و هو الجواد من الناس و الخيل قال الشاعر لا تحسبن بياضا فى منقصه إن اللهاميم فى أقرابها بلق (۱) و اليآفيخ جمع يافوخ و هو معظم الشىء قول قد ذهب يافوخ الليل أى أكثره و يجوز أن يريد به اليافوخ و هو أعلى الرأس و جمعه يآفيخ أيضا و أفخت الرجل ضربت يافوخه و هذا أليق لأنّه ذكر بعده الأنف و السنام فحمل اليافوخ على العضو إذا أشبه .

و الوحاوح الحرق و الحزازات و لقيته بأخره على فعله أى أخيرا .

و الحس القتل قال اللّه تعالى إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ (۲) .

و شجرت زيدا بالرمح طعنته و التأنيث فى أولاهم و أخراهم للكتائب.

و الهيم العطاش و تذاد تصد و تمنع و قد روى الطغاه عوض الطغام.

و روى حشأ بالهمز من حشأت الرجل أى أصبت حشاه.

و روى بالنضال بالضاد المعجمه و هو المناضله و المراماه.

و قد ذكرنا نحن هذا الكلام فيما اقتصصناه من أخبار صفين فيما تقدم من هذا الكتاب

۱- ۱) اللسان ۱۶:۲۹،من غير نسبه.

۲- ۲) سوره آل عمران ۱۵۲.

۱۰۷ و من خطبه له ع و هی من خطب الملاحم

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُتَجَلِّی لِخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ وَ الظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ غَیْرِ رَوِیَّهٍ إِذْ کَانَتِ الرَّوِیَّاتُ لَا تَلِیقُ إِلَّا بِذَوِی الضَّمَائِرِ وَ لَیْسَ بِذِی ضَمِیرٍ فِی نَفْسِهِ خَرَقَ عِلْمُهُ بَاطِنَ غَیْبِ السُّتُرَاتِ وَ أَحَاطَ بِغُمُوضِ عَقَائِدِ السَّرِیرَاتِ .

الملاحم جمع ملحمه و هی الوقعه العظیمه فی الحرب و لما کانت دلائل إثبات الصانع ظاهره ظهور الشمس وصفه ع بکونه ظهر و تجلی لخلقه و دلهم علیه بخلقه إیاهم و إیجاده لهم .

ثمّ أکد ذلک بقوله و الظاهر لقلوبهم بحجته و لم یقل لعیونهم لأنّه غیر مرئی و لکنه ظاهر للقلوب بما أودعها من الحجج الداله علیه .

ثمّ نفی عنه الرویه و الفکر و التمثیل بین خاطرین لیعمل علی أحدهما لأن ذلک إنّما یکون لأرباب الضمائر و القلوب أولی النوازع المختلفه و البواعث المتضاده .

ثمّ وصفه بأن علمه محیط بالظاهر و الباطن و الماضی و المستقبل فقال إن علمه خرق باطن الغیوب المستوره و أحاط بالغامض من عقائد السرائر

مِنْهَا فِی ذِکْرِ اَلنَّبِیِّ ص اخْتَارَهُ مِنْ شَجَرَهِ الْأَنْبِیَاءِ وَ مِشْکَاهِ الضِّیَاءِ وَ ذُؤَابَهِ الْعَلْیَاءِ وَ سُرَّهِ اَلْبَطْحَاءِ وَ مَصَابِیحِ الظَّلْمَهِ وَ یَنَابِیعِ الْحِکْمَهِ .

شجره الأنبیاء

أولاد إبراهیم ع لأن أکثر الأنبیاء منهم و المشکاه کوه غیر نافذه یجعل فیها المصباح و الذؤابه طائفه من شعر الرأس و سره البطحاء وسطها و بنو کعب بن لؤی یفخرون علی بنی عامر بن لؤی بأنهم سکنوا البطاح و سکنت عامر بالجبال المحیطه بمکّه و سکن معها بنو فهر بن مالک رهط أبی عبیده بن الجراح و غیره قال الشاعر فحللت منها بالبطاح و حل غیرک بالظواهر.

و قال طریح بن إسماعیل أنت ابن مسلنطح البطاح و لم تطرق علیک الحنی و الولج (۱) .

و قال بعض الطالبیین و أنا ابن معتلج البطاح إذا غدا غیری و راح علی متون ظواهر

۱- ۱) قبل فی الولید بن یزید بن عبد الملک،و کان من أخواله.الحنیّ:ما انخفض من الأرض،و الولج: ما اتسع من الأودیه؛أی لم تکن بینهما فیختفی حسبک،و البیت فی معجم البلدان ۲:۲۱۴.

يفتر عنى ركنها و حطيمها

وَ مِنْهَا:

طَبِيبٌ دَوَّارٌ بِطِبِّهِ قَدْ أَحْكَمَ مَرَاهِمَهُ وَ أَحْمَى مَوَاسِمَهُ يَضَعُ ذَلِكَ حَيْثُ الْحَاجَهُ إِلَيْهِ مِنْ قُلُوبٍ عُمْيٍ وَ آذَانٍ صُمٍّ وَ أَلْسِنَهٍ بُكْمٍ مُتَتَبِّعٌ بِدَوَائِهِ مَوَاضِعَ الْغَفْلَهِ وَ مَوَاطِنَ الْحَيْرَهِ .

إنّما قال دوار بطبه لأن الطبيب الدوار أكثر تجربه أو يكون عنى به أنّه يدور على من يعالجه لأن الصالحين يدورون على مرضى القلوب فيعالجونهم و

١۶٣٩

يُقَالُ إِنَّ اَلْمَسِيحَ رُئِيَ خَارِجاً مِنَ بَيْتٍ مُومِسَهٍ فَقِيلَ لَهُ يَا سَيِّدَنَا أَ مِثْلُكَ يَكُونُ هَاهُنَا فَقَالَ إِنَّمَا يَأْتِي الطَّبِيبُ الْمَرْضَى .

و المراهم الأدويه المركبه للجراحات و القروح و المواسم حدائد يوسم بها الخيل و غيرها .

ثمّ ذكر أنّه إنّما يعالج بذلك من يحتاج إليه و هم أولو القلوب العمى و الآذان الصم و الألسنه البكم أى الخرس و هذا تقسيم صحيح حاصر لأن الضلال و مخالفه

الحق يكون بثلاثه أمور إمّا بجهل القلب أو بعدم سماع المواعظ و الحجج أو بالإمساك عن شهاده التوحيد و تلاوه الذكر فهذه أصول الضلال و أمّا أفعال المعاصى ففروع عليها

فصل فى التقسيم و ما ورد فيه من الكلام

و صحه التقسيم باب من أبواب علم البيان و منه قوله سبحانه ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ (۱) .

و هذه قسمه صحيحه لأن المكلفين إمّا كافر أو مؤمن أو ذو المنزله بين المنزلتين هكذا قسم أصحابنا الآيه على مذهبهم فى الوعيد.

و غيرهم يقول العباد إمّا عاص ظالم لنفسه أو مطيع مبادر إلى الخير أو مقتصد بينهما.

و من التقسيم أيضا قوله وَ كُنْتُمْ أَزْوَاجاً ثَلاثَهً فَأَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ مٰا أَصْحابُ الْمَيْمَنَهِ وَ أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ مٰا أَصْحابُ الْمَشْئَمَهِ وَ السّابِقُونَ السّابِقُونَ (۲) و مثل ذلك.

و قوله تعالى هُوَ الَّذِى يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً (۳) لأن الناس عند رؤيه البرق بين خائف و طامع.

۱۶۴۰

وَ وَقَفَ سَائِلٌ عَلَى مَجْلِسِ اَلْحَسَنِ اَلْبَصْرِيِّ فَقَالَ رَحِمَ اللَّهُ عَبْداً أَعْطَى مِنْ سَعَهٍ أَوْ وَاسَى مِنْ كَفَافٍ أَوْ آثَرَ مِنْ قِلَّهٍ فَقَالَ اَلْحَسَنُ لَمْ تَتْرُكْ لِأَحَدٍ عُذْراً.

۱- ۱) سوره فاطر ۳۲.

۲- ۲) سوره الواقعه ۷-۱۰.

۳- ۳) سوره الرعد ۱۲.

و من التقسیمات الفاسده فی الشعر قول البحتری ذاک وادی الأراک فاحبس قلیلا فالتقسیم فی البیت الأول صحیح و فی الثانی غیر صحیح لأن المشوق یکون حزینا و المسعد یکون معینا فکذلک یکون عاذرا و یکون مشوقا و یکون حزینا.

و قد وقع المتنبی فی مثل ذلک فقال فافخر فإن الناس فیک ثلاثه مستعظم أو حاسد أو جاهل (۱) فإن المستعظم یکون حاسدا و الحاسد یکون مستعظما.

و من الأبیات التی لیس تقسیمها بصحیح ما ورد فی شعر الحماسه و أنت امرؤ إمّا ائتمنتک خالیا و ذلک لأن الخیانه أخص من الإثم و الإثم شامل لها لأنّه أعم منها فقد دخل أحد القسمین فی الآخر و یمکن أن یعتذر له فیقال عنی بالإثم الکذب نفسه و کذلک هو المعنی أیضا بقوله قولا بلا علم کأنّه قال له إمّا أن أکون أفشیت سری إلیک فخنتنی أو لم أفش فکذبت علی فأنت فیما أتیت بین أن تکون خائنا أو کاذبا.

و ممّا جاء من ذلک فی النثر قول بعضهم من جریح مضرج بدمائه أو هارب لا یلتفت إلی ورائه و ذلک أن الجریح قد یکون هاربا و الهارب قد یکون جریحا.

و قد أجاد البحتری لما قسم هذا المعنی و قال

۱- ۱) دیوانه ۲:۲۱۰.

غادرتهم أيدى المنيه صبحا

و من ذلك قول بعض الأعراب النعم ثلاث نعمه فى حال كونها و نعمه ترجى مستقبله و نعمه تأتى غير محتسبه فأبقى اللّه عليك ما أنت فيه و حقق ظنك فيما ترتجيه و تفضل عليك بما لم تحتسبه و ذلك أنّه أغفل النعمه الماضيه و أيضا فإن النعمه التى تأتى غير محتسبه داخله فى قسم النعمه المستقبله.

و قد صحح القسمه أبو تمام فقال جمعت لنا فرق الأمانى منكم

فإن قلت فإن ما عنيت به فساد التقسيم على البحترى و المتنبى يلزمك مثله فيما شرحته لأن الأعمى القلب قد يكون أبكم اللسان أصم السمع.

قلت إن الشاعرين ذكرا التقسيم بأو و أمير المؤمنين ع قسم بالواو و الواو للجمع فغير منكر أن تجتمع الأقسام الوحد أو أن تعطى معنى الانفراد فقط فافترق الموضعان

لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَهِ وَ لَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّاقِبَهِ فَهُمْ فِی ذَلِکَ کَالْأَنْعَامِ السَّائِمَهِ وَ الصُّخُورِ الْقَاسِیَهِ قَدِ انْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ وَ وَضَحَتْ مَحَجَّهُ الْحَقِّ لِخَابِطِهَا وَ أَسْفَرَتِ السَّاعَهُ عَنْ وَجْهِهَا وَ ظَهَرَتِ الْعَلَامَهُ لِمُتَوَسِّمِهَا مَا لِی أَرَاکُمْ أَشْبَاحاً بِلَا أَرْوَاحٍ وَ أَرْوَاحاً بِلَا أَشْبَاحٍ وَ نُسَّاکاً بِلَا صَلَاحٍ وَ تُجَّاراً بِلَا أَرْبَاحٍ وَ أَیْقَاظاً نُوَّماً وَ شُهُوداً غُیَّباً وَ نَاظِرَهً عَمْیَاءَ وَ سَامِعَهً صَمَّاءَ وَ نَاطِقَهً بَکْمَاءَ .

انجابت

انکشفت و المحجه الطریق و الخابط السائر علی غیر سبیل واضحه و أسفرت الساعه أضاءت و أشرقت و عن متعلقه بمحذوف و تقدیره کاشفه عن وجهها .

و المتوسم المتفرس أشباها بلا أرواح أی أشخاصا لا أرواح لها و لا عقول و أرواحا بلا أشباح یمکن أن یرید به الخفه و الطیش تشبیها بروح بلا جسد و یمکن أن یعنی به نقصهم لأن الروح غیر ذات الجسد ناقصه عن الاعتمال و التحریک اللذین کانا من فعلها حیث کانت تدیر الجسد .

و نساکا بلا صلاح

نسبهم إلی النفاق و تجارا بلا أرباح نسبهم إلی الریاء و إیقاع الأعمال علی غیر وجهها .

ثمّ وصفهم بالأمور المتضاده ظاهرا و هی مجتمعه فی الحقیقه فقال أیقاظا نوما

لأنهم أولو يقظه و هم غفول عن الحق كالنيام و كذلك باقيها قال تعالى فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (۱) رَايَهُ ضَلَالٍ قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا وَ تَفَرَّقَتْ بِشُعَبِهَا تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا وَ تَخْبِطُكُمْ بِبَاعِهَا قَائِدُهَا خَارِجٌ مِنَ الْمِلَّهِ قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّهِ فَلَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا ثُفَالَهٌ كَثُفَالَهِ الْقِدْرِ أَوْ نُفَاضَهٌ كَنُفَاضَهِ الْعِكْمِ تَعْرُكُكُمْ عَرْكَ الْأَدِيمِ وَ تَدُوسُكُمْ دَوْسَ الْحَصِيدِ وَ تَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنَ مِنْ بَيْنِكُمُ اسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّهَ الْبَطِينَهَ مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ.

هذا كلام منقطع عما قبله لأن الشريف الرضى رحمه اللّه كان يلتقط الفصول التى فى الطبقه العليا من الفصاحه من كلام أمير المؤمنين ع فيذكرها و يتخطى ما قبلها و ما بعدها و هو ع يذكر هاهنا ما يحدث فى آخر الزمان من الفتن كظهور السفيانى و غيره .

و القطب فى قوله ع قامت على قطبها الرئيس الذى عليه يدور أمر الجيش و الشعب القبيله العظيمه و ليس التفرق للرايه نفسها بل لنصارها و أصحابها فحذف المضاف و معنى تفرقهم أنهم يدعون إلى تلك الدعوه المخصوصه فى بلاد متفرقه أى تفرق ذلك الجمع العظيم فى الأقطار داعين إلى أمر واحد و يروى بشعبها جمع شعبه

۱- ۱) سوره الحجّ ۴۶.

و تقدیر تکیلکم بصاعها تکیل لکم فحذف اللام کما فی قوله تعالی وَ إِذٰا کٰالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ (۱) أی کالوا لهم أو وزنوا لهم و المعنی تحملکم علی دینها و دعوتها و تعاملکم بما یعامل به من استجاب لها و یجوز أن یرید بقوله تکیلکم بصاعها یقهرکم أربابها علی الدخول فی أمرهم و یتلاعبون بکم و یرفعونکم و یضعونکم کما یفعل کیال البر به إذا کاله بصاعه .

و تخبطکم بباعها

تظلمکم و تعسفکم قائدها لیس علی مله الإسلام بل مقیم علی الضلاله یقال ضله لک و إنّه لیلومنی ضله إذا لم یوفق للرشاد فی عذله .

و الثفاله ما ثفل فی القدر من الطبیخ و النفاضه ما سقط من الشیء المنفوض.

و العکم العدل و العکم أیضا نمط تجعل فیه المرأه ذخیرتها .

و عرکت الشیء دلکته بقوه و الحصید الزرع المحصود .

و معنی استخلاص الفتنه المؤمن أنّها تخصه بنکایتها و أذاها کما قیل المؤمن ملقی و الکافر موقی

۱۶۴۱

وَ فِی الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ آفَاتُ الدُّنْیَا أَسْرَعُ إِلَی الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ فِی یَبِیسِ الْعَرْفَجِ.

أَیْنَ تَذْهَبُ بِکُمُ الْمَذَاهِبُ وَ تَتِیهُ بِکُمُ الْغَیَاهِبُ وَ تَخْدَعُکُمُ الْکَوَاذِبُ وَ مِنْ أَیْنَ تُؤْتَوْنَ وَ أَنَّی تُؤْفَکُونَ فَ لِکُلِّ أَجَلٍ کِتٰابٌ وَ لِکُلِّ غَیْبَهٍ إِیَابٌ فَاسْتَمِعُوا مِنْ رَبَّانِیِّکُمْ وَ أَحْضِرُوهُ قُلُوبَکُمْ وَ اسْتَیْقِظُوا إِنْ هَتَفَ بِکُمْ

ص :۱۸۹

۱- ۱) سوره المطففین ۳.

وَ لْيَصْدُقْ رَائِدٌ أَهْلَهُ وَ لْيَجْمَعْ شَمْلَهُ وَ لْيُحْضِرْ ذِهْنَهُ فَلَقَدْ فَلَقَ لَكَمُ الْأَمْرَ فَلْقَ الْخَرَزَهِ وَ قَرَفَهُ قَرْفَ الصَّمْغَهِ .

الغياهب

الظلمات الواحد غيهب و تتيه بكم تجعلكم تائهين عدى الفعل اللازم بحرف الجر كما تقول فى ذهب ذهبت به و التائه المتحير .

و الكواذب هاهنا الأمانى فحذف الموصوف و أبقى الصفه كقوله إلا بكفى كان من أرمى البشر أى بكفى غلام هذه صفته .

و قوله و لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ أظنه منقطعا أيضا عن الأول مثل الفصل الذى تقدم و قد كان قبله ما ينطبق عليه و يلتئم معه لا محاله و يمكن على بعد أن يكون متصلا بما هو مذكور هاهنا .

و قوله و لكل غيبه إياب قد قاله عبيد بن الأبرص و استثنى من العموم الموت فقال و كل ذى غيبه يئوب و غائب الموت لا يئوب (۱) و هو رأى زنادقه العرب فأما أمير المؤمنين و هو ثانى صاحب الشريعه التى جاءت بعود الموتى فإنّه لا يستثنى و يحمق عبيدا فى استثنائه .

و الربانى الذى أمرهم بالاستماع منه إنّما يعنى به نفسه ع و يقال رجل

۱- ۱) ديوانه ۱۳.

ربانی أی متأله عارف بالرب سبحانه

۱۶۴۲

۱- وَ فِی وَصْفِ اَلْحَسَنِ لِأَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ ع کَانَ وَ اللَّهِ رَبَّانِیَّ هَذِهِ الْأُمَّهِ وَ ذَا فَضْلِهَا وَ ذَا قَرَابَتِهَا وَ ذَا سَابِقَتِهَا .

ثمّ قال و أحضروه قلوبکم أی اجعلوا قلوبکم حاضره عنده أی لا تقنعوا لأنفسکم بحضور الأجساد و غیبه القلوب فإنکم لا تنتفعون بذلک و هتف بکم صاح و الرائد الذی یتقدم المنتجعین لینظر لهم الماء و الکلأ و فی المثل الرائد لا یکذب أهله .

و قوله و لیجمع شمله أی و لیجمع عزائمه و أفکاره لینظر فقد فلق هذا الربانی لکم الأمر أی شق ما کان مبهما و فتح ما کان مغلقا کما تفلق الخرزه فیعرف باطنها .

و قرفه

أی قشره کما تقشر الصمغه عن عود الشجره و تقلع فَعِنْدَ ذَلِکَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَآخِذَهُ وَ رَکِبَ الْجَهْلُ مَرَاکِبَهُ وَ عَظُمَتِ الطَّاغِیَهُ وَ قَلَّتِ الدَّاعِیَهُ وَ صَالَ الدَّهْرُ صِیَالَ السَّبُعِ الْعَقُورِ وَ هَدَرَ فَنِیقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ کُظُومٍ وَ تَوَاخَی النَّاسُ عَلَی الْفُجُورِ وَ تَهَاجَرُوا عَلَی الدِّینِ وَ تَحَابُّوا عَلَی الْکَذِبِ وَ تَبَاغَضُوا عَلَی الصِّدْقِ فَإِذَا کَانَ ذَلِکَ کَانَ الْوَلَدُ غَیْظاً وَ الْمَطَرُ قَیْظاً وَ تَفِیضُ اللِّئَامُ فَیْضاً وَ تَغِیضُ الْکِرَامُ غَیْضاً وَ کَانَ أَهْلُ ذَلِکَ الزَّمَانِ ذِئَاباً وَ سَلَاطِینُهُ سِبَاعاً وَ أَوْسَاطُهُ أُکَّالاً [أَکَالاً]

وَ فُقَرَاؤُهُ أَمْوَاتاً وَ غَارَ الصِّدْقُ وَ فَاضَ الْکَذِبُ وَ اسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّهُ بِاللِّسَانِ وَ تَشَاجَرَ النَّاسُ بِالْقُلُوبِ وَ صَارَ الْفُسُوقُ نَسَباً وَ الْعَفَافُ عَجَباً وَ لُبِسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفَرْوِ مَقْلُوباً .

ص :۱۹۱

تقول أخذ الباطل مأخذه كما تقول عمل عمله أی قوی سلطانه و قهر و مثله رکب الجهل مراکبه .

و عظمت الطاغیه

أی الطغیان فاعله بمعنی المصدر کقوله تعالی لَیْسَ لِوَقْعَتِهَا کَاذِبَةٌ (۱) أی تکذیب و یجوز أن تکون الطاغیه هاهنا صفه فاعل محذوف أی عظمت الفئه الطاغیه و قلت الداعیه مثله أی الفرقه الداعیه .

و صال

حمل و وثب صولا- و صوله یقال ربّ قول أشدّ من صول و الصیال و المصاوله هی المواثبه صایله صیالا و صیاله و الفحلان یتصاولان أی یتواثبان .

و الفنیق فحل الإبل و هدر ردد صوته فی حنجرته و إبل هوادر و کذلک هدر بالتشدید تهدیرا و فی المثل هو کالمهدر فی العنه یضرب للرجل یصیح و یجلب و لیس وراء ذلک شیء کالبعیر الذی یحبس فی العنه و هی الحظیره و یمنع من الضراب و هو یهدر و قال الولید بن عقبه لمعاویه قطعت الدهر کالسدم المعنی تهدر فی دمشق و لا تریم (۲) .

و الکظوم الإمساک و السکوت کظم البعیر یکظم کظوما إذا أمسک الجره و هو کاظم و إبل کظوم لا تجتر و قوم کظم ساکتون .

و تواخی الناس

صاروا إخوه و الأصل تآخی الناس فأبدلت الهمزه واوا کآزرته أی أعنته و وازرته.

یقول اصطلحوا علی الفجور و تهاجروا علی الدین أی تعادوا و تقاطعوا.

فإن قلت فإن من شعار الصالحین أن یهجروا فی الدین و یعادوا فیه

۱- ۱) سوره الواقعه ۲.

۲- ۲) اللسان ۱۵:۱۷۶،و قال:«السدم الذی یرغب عن فحلته،فیحال بینه و بین ألافه،و یقید إذا هاج،فیرعی حوالی الدار».

قلت لم يـذهب أمير المؤمنين حيث ظننت و إنّمـا أراد أن صـاحب الـدين مهجور عنـدهم لأـن صاحب الـدين مهجور و صاحب الفجور جار عندهم مجرى الأخ فى الحنو عليه و الحب له لأنّه صاحب فجور .

ثمّ قال كان الولد غيظا أى لكثره عقوق الأبناء للآباء و صار المطر قيظا يقال إنّه من علامات الساعه و أشراطها .

و أوساطه أكالا

أى طعامـا يقـال مـا ذقت أكالاـ و فى هـذا الموضع إشـكال لأنّه لم ينقل هـذا الحرف إلاّ فى الجحـد خاصّه كقولهم ما بها صافر فالأجود الروايه الأخرى و هى آكالا بمـد الهمزه على أفعال جمع أكل و هو ما أكل كقفل و أقفال و قـد روى أكالا بضم الهمزه على فعـال و قـالوا إنّه جمع أكـل للمـأكول كعرق و عراق و ظئر و ظؤار إلاّـ أنّه شـاذ عن القياس و وزن واحـدهما مخالف لوزن واحد أكال لو كان جمعا يقول صار أوساط الناس طعمه للولاه و أصحاب السلاطين و كالفريسه للأسد .

و غار الماء سفل لنقصه و فاض سال .

و تشاجر الناس

تنازعوا و هى المشاجره و شجر بين القوم إذا اختلف الأمر بينهم و اشتجروا مثل تشاجروا .

و صار الفسوق نسبا

يصير الفاسق صديق الفاسق حتّى يكون ذلك كالنسب بينهم و حتّى يعجب الناس من العفاف لقلته و عدمه .

و لبس الإسـلام لبس الفرو و للعرب عـاده بـذلك و هى أن تجعـل الخمـل إلى الجسـد و تظهر الجلـد و المراد انعكاس الأحكام الإسلاميه فى ذلك الزمان

۱۰۸ و من خطبه له ع

اشاره

كُلُّ شَيْءٍ خَاشِعٌ لَهُ وَ كُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ وَ عِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ وَ قُوَّةُ كُلِّ ضَعِيفٍ وَ مَفْزَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ مَنْ تَكَلَّمَ سَمِعَ نُطْقَهُ وَ مَنْ سَكَتَ عَلِمَ سِرَّهُ وَ مَنْ عَاشَ فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ وَ مَنْ مَاتَ فَإِلَيْهِ مُنْقَلَبُهُ لَمْ تَرَكَ الْعُيُونُ فَتُخْبِرَ عَنْكَ بَلْ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ لَمْ تَخْلُقِ الْخَلْقَ لِوَحْشَةٍ وَ لَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ وَ لَا يَسْبِقُكَ مَنْ طَلَبْتَ وَ لَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ وَ لَا يَنْقُصُ سُلْطَانَكَ مَنْ عَصَاكَ وَ لَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ أَطَاعَكَ وَ لَا يَرُدُّ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءَكَ وَ لَا يَسْتَغْنِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ عَلَانِيَةٌ وَ كُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ أَنْتَ الْأَبَدُ فَلَا أَمَدَ لَكَ وَ أَنْتَ الْمُنْتَهَى فَلَا مَحِيصَ عَنْكَ وَ أَنْتَ الْمَوْعِدُ فَلَا [مُنْجَى]

مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ بِيَدِكَ نَاصِيَهُ كُلِّ دَابَّةٍ وَ إِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ شَأْنَكَ سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ وَ مَا أَصْغَرَ كُلَّ عَظِيمَةٍ فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ وَ مَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ وَ مَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّا مِنْ سُلْطَانِكَ وَ مَا أَسْبَغَ نِعَمَكَ فِي الدُّنْيَا وَ مَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ الْآخِرَهِ .

ص :۱۹۴

قال کل شیء خاضع لعظمه اللّه سبحانه و کل شیء قائم به و هذه هی صفته الخاصّه أعنی کونه غنیا عن کل شیء و لا شیء من الأشیاء یغنی عنه أصلا .

ثمّ قال غنی کل فقیر و عزّ کل ذلیل و قوه کل ضعیف و مفزع کل ملهوف .

۱۶۴۳

جَاءَ فِی الْأَثَرِ مَنِ اعْتَزَّ بِغَیْرِ اللَّهِ ذَلَّ وَ مَنْ تَکَثَّرَ بِغَیْرِ اللَّهِ قَلَّ.

۱۶۴۴

وَ کَانَ یُقَالُ لَیْسَ فَقِیراً مَنِ اسْتَغْنَی بِاللَّهِ.

۱۶۴۵

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ وَا عَجَباً لِلُوطٍ نَبِیِّ اللَّهِ قَالَ لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّهً أَوْ آوِی إِلیٰ رُکْنٍ شَدِیدٍ (۱) أَ تَرَاهُ أَرَادَ رُکْناً أَشَدَّ وَ أَقْوَی مِنَ اللَّهِ.

و استدلّ العلماء علی ثبوت الصانع سبحانه بما دل علیه فحوی قوله ع و مفزع کل ملهوف و ذلک أن النفوس ببدائها تفزع عند الشدائد و الخطوب الطارقه إلی الالتجاء إلی خالقها و بارئها أ لا ترى راکبی السفینه عند تلاطم الأمواج کیف یجأرون إلیه سبحانه اضطرارا لا اختیارا فدل ذلک علی أن العلم به مرکوز فی النفس قال سبحانه وَ إِذا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فِی الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاّ إِیّاهُ (۲) .

ثمّ قال ع من تکلم سمع نطقه و من سکت علم سره یعنی أنّه یعلم ما ظهر و ما بطن.

ثمّ قال و من عاش فعلیه رزقه و من مات فإلیه منقلبه أی هو مدبر الدنیا و الآخره و الحاکم فیهما .

ثمّ انتقل عن الغیبه إلی الخطاب فقال لم ترک العیون

۱- ۱) سوره هود ۸۰.

۲- ۲) سوره الإسراء ۶۷.

فصل فی الکلام علی الالتفات

و اعلم أن بـاب الانتقـال من الغیبه إلی الخطـاب و من الخطاب إلی الغیبه باب کبیر من أبواب علم البیان و أکثر ما یقع ذلک إذا اشـتدت عنایه المتکلم بذلک المعنی المنتقل إلیه کقوله سـبحانه اَلْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ اَلرَّحْمنِ الرَّحِیمِ مالِکِ یَوْمِ الدِّینِ فأخبر عن غائب ثمّ انتقل إلی خطاب الحاضـر فقال إِیّاکَ نَعْبُـدُ وَ إِیّاکَ نَسْـتَعِینُ قالوا لأن منزله الحمـد دون منزله العباده فإنک تحمد نظیرک و لا تعبـده فجعل الحمد للغائب و جعل العباده لحاضـر یخاطب بالکاف لأن کاف الخطاب أشدّ تصـریحا به سـبحانه من الأخبار بلفظ الغیبه قالوا و لما انتهی إلی آخر السوره قال صِـراطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ فأسـند النعمه إلی مخاطب حاضر و قال فی الغضب غَیْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ فأسنده إلی فاعل غیر مسمی و لا معین و هو أحسن من أن یکون قال لم تغضب علیهم و فی النعمه الذین أنعم علیهم.

و من هـذا الباب قوله تعالی وَ قالُوا اتَّخَـذَ الرَّحْمنُ وَلَداً فأخبر بقالوا عن غائبین ثمّ قال لَقَدْ جِئْتُمْ شَـیْئاً إِدًّا (۱) فأتی بلفظ الخطاب استعظاما للأمر کالمنکر علی قوم حاضرین عنده.

و من الانتقـال عن الخطـاب إلی الغیبه قوله تعـالی هُوَ الَّذِی یُسَـیِّرُکُمْ فِی الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتّی إِذا کُنْتُمْ فِی الْفُلْکِ وَ جَرَیْنَ بِهِمْ بِرِیحٍ طَیِّبَهٍ وَ فَرِحُوا بِها جاءَتْها رِیحٌ عاصِفٌ... (۲) الآیه.

۱- ۱) سوره مریم ۸۸،۸۹.

۲- ۲) سوره یونس ۲۲.

و فائده ذلک أنّه صرف الکلام من خطاب الحاضرین إلی أخبار قوم آخرین بحالهم کأنّه یعدد علی أولئک ذنوبهم و یشرح لهؤلاء بغیهم و عنادهم الحق و یقبح عندهم ما فعلوه و یقول أ لا تعجبون من حالهم کیف دعونا فلما رحمناهم و استجبنا دعاءهم عادوا إلی بغیهم و هذه الفائده لو کانت الآیه کلها علی صیغه خطاب الحاضر مفقوده قال ع ما رأتک العیون فتخبر عنک کما یخبر الإنسان عما شاهده بل أنت أزلیّ قدیم موجود قبل الواصفین لک .

فإن قلت فأی منافاه بین هذین الأمرین أ لیس من الممکن أن یکون سبحانه قبل الواصفین له و مع ذلک یدرک بالأبصار إذا خلق خلقه ثمّ یصفونه رأی عین قلت بل هاهنا منافاه ظاهره و ذلک لأنّه إذا کان قدیما لم یکن جسما و لا عرضا و ما لیس بجسم و لا عرض تستحیل رؤیته فیستحیل أن یخبر عنه علی سبیل المشاهده .

ثمّ ذکر ع أنّه لم یخلق الخلق لاستیحاشه و تفرده و لا استعملهم بالعباده لنفعه و قد تقدم شرح هذا .

ثمّ قال لا تطلب أحدا فیسبقک أی یفوتک و لا یفلتک من أخذته .

فإن قلت أی فائده فی قوله و لا یفلتک من أخذته لأن عدم الإفلات هو الأخذ فکأنّه قال لا یفلتک من لم یفلتک قلت المراد أن من أخذت لا یستطیع أن یفلت کما یستطیع المأخوذون مع ملوک الدنیا أن یفلتوا بحیله من الحیل.

فإن قلت أفلت فعل لازم فما باله عداه.

قلت تقدیر الکلام لا یفلت منک فحذف حرف الجر کما قالوا استجبتک أی استجبت لک قال

فلم يستجبه عند ذاك مجيب (۱) .

و قالوا استغفرت اللّه الذنوب أى من الذنوب و قال الشاعر أستغفر اللّه ذنبا لست محصيه رب العباد إليه الوجه و العمل قوله ع و لا يرد أمرك من سخط قضاءك و لا يستغنى عنك من تولى عن أمرك تحته سر عظيم و هو قول أصحابنا فى جواب قول المجبره لو وقع منا ما لا يريده لاقتضى ذلك نقصه إنّه لا نقص فى ذلك لأنّه لا يريد الطاعات منا إراده قهر و إلجاء و لو أرادها إراده قهر لوقعت و غلبت إرادته إرادتنا و لكنه تعالى أراد منا أن نفعل نحن الطاعه اختيارا فلا يدلّ عدم وقوعها منا على نقصه و ضعفه كما لا يدلّ بالاتفاق بيننا و بينكم عدم وقوع ما أمر به على ضعفه و نقصه .

ثمّ قال ع كل سر عندك علانيه أى لا يختلف الحال عليه فى الإحاطه بالجهر و السر لأنّه عالم لذاته و نسبه ذاته إلى كل الأمور واحده .

ثمّ قال أنت الأبد فلا أمد لك هذا كلام علوى شريف لا يفهمه إلّا الراسخون فى العلم و فيه سمه من

قَوْلُ اَلنَّبِيِّ ص لاَ تَسُبُّوا الدَّهْرَ فَإِنَّ الدَّهْرَ هُوَ اللَّهُ.

و فى مناجاه الحكماء لمحه منه أيضا و هو قولهم أنت الأزل السرمد و أنت الأبد الذى لا ينفد بل قولهم أنت الأبد الذى لا ينفد هو قوله أنت الأبد فلا أمد لك بعينه و نحن نشرحه هاهنا على موضوع هذا الكتاب فإنّه كتاب أدب لا كتاب نظر فنقول إن له فى العربيه محملين أحدهما أن المراد به أنت ذو الأبد كما قالوا رجل خال أى ذو خال و الخال الخيلاء و رجل داء أى به داء و رجل

۱- ۱) صدره: *و داع دعا يا من يجيب إلى النّدى* أمالى الفالى ۲:۱۵۱،من قصيده لكعب بن سعد الغنوى يرثى بها أبا المغوار.

مال أی ذو مال و المحمل الثانی أنّه لما کان الأزل و الأبد لا ینفکان عن وجوده سبحانه جعله ع کأنّه أحدهما بعینه کقولهم أنت الطلاـق لمـا أراد المبالغه فی البینونه جعلها کأنها الطلاق نفسه و مثله قول الشاعر فإن المنـدی رحله فرکوب (۱) و قال أبو الفتح فی الدمشـقیات اسـتدل أبو علی علی صـرف منی للموضع المخصوص بأنّه مصدر منی یمنی قال فقلت له أ تستدل بهذا علی أنّه مـذکر لأـن المصـدر إلی التـذکیر فقـال نعم فقلت فما تنکر ألا یکون فیه دلاله علیه لأنّه لا ینکر أن یکون مـذکر سـمی به البقعه المؤنثه فلا ینصـرف کامرأه سـمیتها بحجر و جبل و شبع و معی فقال إنّما ذهبت إلی ذلک لأنّه جعل کأنّه المصدر بعینه لکثره ما یعانی فیه ذلک فقلت الآن نعم.

و من هذا الباب قوله فإنما هی إقبال و إدبار (۲) .

و قوله و هن من الإخلاف قبلک و المطل .

و قوله فلاـ منجی منـک إلاّـ إلیک قـد أخـذه الفرزدق فقال لمعاویه إلیک فررت منک و من زیاد و لم أحسب دمی لکما حلالا (۳) ثم استعظم و استهول خلقه الذی یراه و ملکوته الذی یشاهده و استصغر و استحقر

۱- ۱) لعلقمه و صدره: *تراد علی دمن الحیاض فإن تعف*

۲- ۲) للخنساء،دیوانها ۷۸،و صدره: *ترتع ما رتعت حتّی إذا ادّکرت*

۳- ۳) دیوانه ۲:۶۰۸.

ذلک بالإضافه إلی قدرته تعالی و إلی ما غاب عنا من سلطانه ثمّ تعجب من سبوغ نعمه تعالی فی الدنیا و استصغر ذلک بالنسبه إلی نعم الآخره و هذا حقّ لأنّه لا نسبه للمتناهی إلی غیر المتناهی مِنْهَا:

مِنْ مَلاَئِکَهٍ أَسْکَنْتَهُمْ سَمَاوَاتِکَ وَ رَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِکَ هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِکَ بِکَ وَ أَخْوَفُهُمْ لَکَ وَ أَقْرَبُهُمْ مِنْکَ لَمْ یَسْکُنُوا الْأَصْلاَبَ وَ لَمْ یُضَمَّنُوا الْأَرْحَامَ وَ لَمْ یُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِینٍ وَ لَمْ یَتَشَعَّبْهُمْ رَیْبُ الْمَنُونِ وَ إِنَّهُمْ عَلَی مَکَانِهِمْ مِنْکَ وَ مَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَکَ وَ اسْتِجْمَاعِ أَهْوَائِهِمْ فِیکَ وَ کَثْرَهِ طَاعَتِهِمْ لَکَ وَ قِلَّهِ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِکَ لَوْ عَایَنُوا کُنْهَ مَا خَفِیَ عَلَیْهِمْ مِنْکَ لَحَقَّرُوا أَعْمَالَهُمْ وَ لَزَرَوْا عَلَی أَنْفُسِهِمْ وَ لَعَرَفُوا أَنَّهُمْ لَمْ یَعْبُدُوکَ حَقَّ عِبَادَتِکَ وَ لَمْ یُطِیعُوکَ حَقَّ طَاعَتِکَ سُبْحَانَکَ خَالِقاً وَ مَعْبُوداً بِحُسْنِ بَلاَئِکَ عِنْدَ خَلْقِکَ خَلَقْتَ دَاراً وَ جَعَلْتَ فِیهَا مَأْدُبَهً مَشْرَباً وَ مَطْعَماً وَ أَزْوَاجاً وَ خَدَماً وَ قُصُوراً وَ أَنْهَاراً وَ زُرُوعاً وَ ثِمَاراً ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِیاً یَدْعُو إِلَیْهَا فَلاَ الدَّاعِیَ أَجَابُوا وَ لاَ فِیمَا رَغَّبْتَ رَغِبُوا وَ لاَ إِلَی مَا شَوَّقْتَ إِلَیْهِ اشْتَاقُوا أَقْبَلُوا عَلَی جِیفَهٍ قَدِ افْتَضَحُوا بِأَکْلِهَا وَ اصْطَلَحُوا عَلَی حُبِّهَا وَ مَنْ عَشِقَ شَیْئاً أَعْشَی بَصَرَهُ وَ أَمْرَضَ قَلْبَهُ فَهُوَ (۱) یَنْظُرُ بِعَیْنٍ غَیْرِ صَحِیحَهٍ وَ یَسْمَعُ بِأُذُنٍ غَیْرِ سَمِیعَهٍ قَدْ خَرَقَتِ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ وَ أَمَاتَتِ الدُّنْیَا قَلْبَهُ وَ وَلِهَتْ عَلَیْهَا نَفْسُهُ فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا وَ لِمَنْ فِی یَدَیْهِ شَیْءٌ مِنْهَا حَیْثُمَا زَالَتْ زَالَ إِلَیْهَا وَ حَیْثُمَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَ عَلَیْهَا لاَ یَنْزَجِرُ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ وَ لاَ یَتَّعِظُ مِنْهُ بِوَاعِظٍ وَ هُوَ یَرَی الْمَأْخُوذِینَ

۱- ۱) ساقطه من ب.

عَلَى الْغِرَّهِ حَيْثُ لاَ إِقَالَهَ لَهُمْ وَ لاَ رَجْعَهَ كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ وَ جَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمَنُونَ وَ قَدِمُوا مِنَ الْآخِرَهِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ فَغَيْرُ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَهُ الْمَوْتِ وَ حَسْرَهُ الْفَوْتِ فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ وَ تَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ ثُمَّ ازْدَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وُلُوجاً فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَ بَيْنَ مَنْطِقِهِ وَ إِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ وَ يَسْمَعُ بِأُذُنِهِ عَلَى صِحَّهٍ مِنْ عَقْلِهِ وَ بَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ يُفَكِّرُ فِيمَ أَفْنَى عُمْرَهُ وَ فِيمَ أَذْهَبَ دَهْرَهُ وَ يَتَذَكَّرُ أَمْوَالاً جَمَعَهَا أَغْمَضَ فِي مَطَالِبِهَا وَ أَخَذَهَا مِنْ مُصَرَّحَاتِهَا وَ مُشْتَبِهَاتِهَا قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ جَمْعِهَا وَ أَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا تَبْقَى لِمَنْ وَرَاءَهُ [يُنَعَّمُونَ]

يَنْعَمُونَ فِيهَا وَ يَتَمَتَّعُونَ بِهَا فَيَكُونُ الْمَهْنَأُ لِغَيْرِهِ وَ الْعِبْءُ عَلَى ظَهْرِهِ وَ الْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا فَهُوَ يَعَضُّ يَدَهُ نَدَامَهً عَلَى مَا أَصْحَرَ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ وَ يَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ عُمْرِهِ وَ يَتَمَنَّى أَنَّ الَّذِي كَانَ يَغْبِطُهُ بِهَا وَ يَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَازَهَا دُونَهُ فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ حَتَّى خَالَطَ لِسَانُهُ سَمْعَهُ فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لاَ يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ وَ لاَ يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ يُرَدِّدُ طَرْفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وُجُوهِهِمْ يَرَى حَرَكَاتِ أَلْسِنَتِهِمْ وَ لاَ يَسْمَعُ رَجْعَ كَلاَمِهِمْ ثُمَّ ازْدَادَ الْمَوْتُ الْتِيَاطاً بِهِ [فَقَبَضَ بَصَرَهُ كَمَا قَبَضَ سَمْعَهُ]

فَقُبِضَ بَصَرُهُ كَمَا قُبِضَ سَمْعُهُ وَ خَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ فَصَارَ جِيفَهً بَيْنَ أَهْلِهِ قَدْ [أُوحِشُوا]

وَحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ وَ تَبَاعَدُوا مِنْ قُرْبِهِ لاَ يُسْرِعُ بَاكِياً وَ لاَ يُجِيبُ دَاعِياً ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَخَطٍّ فِي الْأَرْضِ فَأَسْلَمُوهُ فِيهِ إِلَى عَمَلِهِ وَ انْقَطَعُوا عَنْ زَوْرَتِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَ الْأَمْرُ مَقَادِيرَهُ وَ أُلْحِقَ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ وَ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا يُرِيدُهُ مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ أَمَادَ السَّمَاءَ وَ فَطَرَهَا وَ أَرَجَّ الْأَرْضَ وَ أَرْجَفَهَا وَ قَلَعَ جِبَالَهَا وَ نَسَفَهَا وَ دَكَّ بَعْضُهَا بَعْضاً مِنْ هَيْبَهِ جَلاَلَتِهِ وَ مَخُوفِ سَطْوَتِهِ وَ أَخْرَجَ مَنْ فِيهَا فَجَدَّدَهُمْ بَعْدَ إِخْلاَقِهِمْ وَ جَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ ثُمَّ مَيَّزَهُمْ لِمَا يُرِيدُهُ مِنْ

مَسْأَلَتِهِمْ عَنْ خَفَايَا الْأَعْمَالِ وَ خَبَايَا الْأَفْعَالِ وَ جَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ أَنْعَمَ عَلَى هَؤُلَاءِ وَ انْتَقَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ فَأَمَّا أَهْلُ الطَّاعَهِ فَأَثَابَهُمْ بِجِوَارِهِ وَ خَلَّدَهُمْ فِي دَارِهِ حَيْثُ لاَ يَظْعَنُ النُّزَّالُ وَ لاَ تَتَغَيَّرُ بِهِمُ الْحَالُ وَ لاَ تَنُوبُهُمُ الْأَفْزَاعُ وَ لاَ تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ وَ لاَ تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ وَ لاَ تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ وَ أَمَّا أَهْلُ الْمَعْصِيَهِ فَأَنْزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ وَ غَلَّ الْأَيْدِيَ إِلَى الْأَعْنَاقِ وَ قَرَنَ النَّوَاصِيَ بِالْأَقْدَامِ وَ أَلْبَسَهُمْ سَرَابِيلَ الْقَطِرَانِ وَ مُقَطَّعَاتِ النِّيرَانِ فِي عَذَابٍ قَدِ اشْتَدَّ حَرُّهُ وَ بَابٍ قَدْ أُطْبِقَ عَلَى أَهْلِهِ فِي نَارٍ لَهَا كَلَبٌ وَ لَجَبٌ وَ لَهَبٌ سَاطِعٌ وَ قَصِيفٌ هَائِلٌ لاَ يَظْعَنُ مُقِيمُهَا وَ لاَ يُفَادَى أَسِيرُهَا وَ لاَ تُفْصَمُ كُبُولُهَا لاَ مُدَّهَ لِلدَّارِ فَتَفْنَى وَ لاَ أَجَلَ لِلْقَوْمِ فَيُقْضَى.

هذا موضع المثل فی کل شجره نار و استمجد المرخ و العفار الخطب الوعظیه الحسان کثیره و لکن هذا حدیث یأکل الأحادیث محاسن أصناف المغنین جمه و ما قصبات السبق إلّا لمعبد.

من أراد أن یتعلم الفصاحه و البلاغه و یعرف فضل الکلام بعضه علی بعض فلیتأمل هذه الخطبه فإن نسبتها إلی کل فصیح من الکلام عدا کلام اللّه و رسوله نسبه الکواکب المنیره الفلکیه إلی الحجاره المظلمه الأرضیه ثمّ لینظر الناظر إلی ما علیها من البهاء و الجلاله و الرواء و الدیباجه و ما تحدثه من الروعه و الرهبه و المخافه و الخشیه حتّی لو تلیت علی زندیق ملحد مصمم علی اعتقاد نفی البعث و النشور لهدت قواه و أرعبت قلبه و أضعفت علی نفسه و زلزلت اعتقاده فجزی اللّه قائلها عن الإسلام أفضل

ما جزی به ولیا من أولیائه فما أبلغ نصرته له تاره بیده و سیفه و تاره بلسانه و نطقه و تاره بقلبه و فکره إن قیل جهاد و حرب فهو سید المجاهدین و المحاربین و إن قیل وعظ و تذکیر فهو أبلغ الواعظین و المذکرین و إن قیل فقه و تفسیر فهو رئیس الفقهاء و المفسرین و إن قیل عدل و توحید فهو إمام أهل العدل و الموحدین لیس علی اللّه بمستنکر أن یجمع العالم فی واحد (۱) .

ثمّ نعود إلی الشرح فنقول قوله ع أسکنتهم سماواتک لا- یقتضی أن جمیع الملائکه فی السماوات فإنّه قد ثبت أن الکرام الکاتبین فی الأرض و إنّما لم یقتض ذلک لأن قوله من ملائکه لیس من صیغ العموم فإنّه نکره فی سیاق الإثبات و قد قیل أیضا إن ملائکه الأرض تعرج إلی السماء و مسکنها بها و یتناوبون علی أهل الأرض .

قوله هم أعلم خلقک بک لیس یعنی به أنهم یعلمون من ماهیته تعالی ما لا یعلمه البشر أما علی قول المتکلّمین فلأن ذاته تعالی معلومه للبشر و العلم لا- یقبل الأشد و الأضعف و أمّا علی قول الحکماء فلأن ذاته تعالی غیر معلومه للبشر و لا- للملائکه و یستحیل أن تکون معلومه لأحد منهم فلم یبق وجه یحمل علیه قوله ع هم أعلم خلقک بک إلا- أنهم یعلمون من تفاصیل مخلوقاته و تدبیراته ما لا- یعلمه غیرهم کما یقال وزیر الملک أعلم بالملک من الرعیه لیس المراد أنّه أعلم بذاته و ماهیته بل بأفعاله و تدبیره و مراده و غرضه .

قوله و أخوفهم لک لأن قوتی الشهوه و الغضب مرفوعتان عنهم و هما منبع

۱- ۱) لأبی نواس،التمثیل و المحاضره ۸۰.

الشر و بهما يقع الطمع و الإقدام على المعاصى و أيضا فإن منهم من يشاهد الجنه و النار عيانا فيكون أخوف لأنّه ليس الخبر كالعيان .

قوله و أقربهم منك لا يريد القرب المكانى لأنّه تعالى منزه عن المكان و الجهه بل المراد كثره الثواب و زياده التعظيم و التبجيل و هذا يدلّ على صحه مذهب أصحابنا فى أن الملائكه أفضل من الأنبياء .

ثمّ نبه على مزيه لهم تقتضى أفضليه جنسهم على جنس البشر بمعنى الأشرفيه لا- بمعنى زياده الثواب و هو قوله لم يسكنوا الأصلاب و لم يضمنوا الأرحام و لم يخلقوا من ماء مهين و لم يتشعبهم ريب المنون و هذه خصائص أربع فالأولى أنهم لم يسكنوا الأصلاب و البشر سكنوا الأصلاب و لا شبهه أن ما ارتفع عن مخالطه الصوره اللحميه و الدمويه أشرف ممّا خالطها و مازجها.

و الثانيه أنهم لم يضمنوا الأرحام و لا شبهه أن من لم يخرج من ذلك الموضع المستقذر أشرف ممن خرج منه و كان أحمد بن سهل بن هاشم بن الوليد بن كامكاو بن يزدجرد بن شهريار يفخر على أبناء الملوك بأنّه لم يخرج من بضع امرأه لأن أمه ماتت و هى حامل به فشق بطنها عنه و أخرج قال أبو الريحان البيرونى فى كتاب الآثار الباقيه عن القرون الخاليه عن هذا الرجل أنّه كان يتيه على الناس و إذا شتم أحدا قال ابن البضع قال أبو الريحان و أول من اتفق له ذلك الملك المعروف بأغسطس ملك الروم و هو أول من سمى فيهم قيصر لأن تفسير قيصر بلغتهم شق عنه و أيامه تاريخ كما أن أيام الإسكندر تاريخ لعظمه و جلالته عندهم.

و الثالثه أنهم لم يخلقوا من ماء مهين و قد نص القرآن العزيز على أنّه مهين و كفى ذلك فى تحقيره و ضعته فهم لا- محاله أشرف ممن خلق منه لا سيما و قد ذهب كثير من العلماء إلى نجاسته.

و الرابعه أنهم لا يتشعبهم المنيه و لا ريب أن من لا تتطرق إليه الأسقام و الأمراض و لا يموت أشرف ممن هو فی کل ساعه و لحظه بعرض سقام و بصدد موت و حمام.

و اعلم أن مسأله تفضيل الملائکه علی الأنبياء لها صورتان إحداهما أن أفضل بمعنی کونهم أکثر ثوابا و الأخری کونهم أفضل بمعنی أشرف کما تقول إن الفلک أفضل من الأرض أی إن الجوهر الذی منه جسميه الفلک أشرف من الجوهر الذی منه جسميه الأرض.

و هذه المزايا الأربع داله علی تفضيل الملائکه بهذا الاعتبار الثانی.

قوله ع يتشعبهم ريب المنون أی يتقسمهم و الشعب التفريق و منه قيل للمنيه شعوب لأنّها تفرق الجماعات و ريب المنون حوادث الدهر و أصل الريب ما راب الإنسان أی جاءه بما يکره و المنون الدهر نفسه و المنون أيضا المنيه لأنّها تمن المده أی تقطعها و المن القطع و منه قوله تعالی لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (۱) .

و قال لبيد غبس کواسب لا يمن طعامها (۲) . ثم ذکر أنهم کثره عبادتهم و إخلاصهم لو عاينوا کنه ما خفی عليهم من البارئ تعالی لحقروا أعمالهم و زروا علی أنفسهم أی عابوها تقول زريت علی فلان أی عبته و أزريت بفلان أی قصرت به.

۱- ۱) سوره فصلت ۸.

۲- ۲) صدره: *لمعفّر قهد تنازع شلوه* المعفر:الذی سحب فی العفر؛و هو التراب.و القهد:الأبيض.و العبس:الذئاب،و العبسه لون فيه شبيه بالغبره،و کواسب:تکسب الصيد.و قوله:«ما يمن طعامها»،أی ما ينقص.(المعلقات بشرح التبريزی ۱۴۵).

فإن قلت ما هذا الكنه الذى خفى عن الملائكه حتّى قال لو عاينوه لحقروا عبادتهم و لعلموا أنهم قد قصروا فيها قلت إن علوم الملائكه بالبارئ تعالى نظريه كعلوم البشر و العلوم النظريه دون العلوم الضروريه فى الجلاء و الوضوح فأمير المؤمنين ع يقول لو كانت علومهم بك و بصفاتك إثباتيه و السلبيه و الإضافيه ضروريه عوض علومهم هذه المتحققه الآن التى هى نظريه و لا نكشف لهم ما ليس الآن على حدّ ذلك الكشف و الوضوح و لا شبهه أن العباده و الخدمه على قدر المعرفه بالمعبود فكلما كان العابد به أعرف كانت عبادته له أعظم و لا شبهه أن العظيم عند الأعظم حقير .

فإن قلت فما معنى قوله و استجماع أهوائهم فيك و هل للملائكه هوى و هل تستعمل الأهواء إلّا فى الباطل قلت الهوى الحب و ميل النفس و قد يكون فى باطل و حقّ و إنّما يحمل على أحدهما بالقرينه و الأهواء تستعمل فيهما و معنى استجماع أهوائهم فيه أن دواعيهم إلى طاعته و خدمته لا تنازعها الصوارف و كانت مجتمعه مائله إلى شق واحد .

فإن قلت الباء فى قوله بحسن بلائك بما ذا تتعلق قلت الباء هاهنا للتعليل بمعنى اللام كقوله تعالى ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ (۱) أى لأنّهم فتكون متعلقه بما فى سبحانك من معنى الفعل أى أسبحك لحسن بلائك و يجوز أن تتعلق بمعبود أى يعبد لذلك .

ثمّ قال خلقت دارا يعنى الجنه و المأدبه و المأدبه بفتح الدال و ضمها الطعام الذى يدعى الإنسان إليه أدب زيد القوم يأدبهم بالكسر أى دعاهم إلى طعامه و الآدب الداعى إلى طعامه قال طرفه

۱- ۱) سوره غافر ۲۲.

نحن فی المشتاه ندعو الجفلی

لا تری الآدب فینا ینتقر (۱)

و فی هذا الکلام دلاله علی أن الجنه الآن مخلوقه و هو مذهب أکثر أصحابنا .

و معنی قوله و زروعا أی و غروسا من الشجر یقال زرعت الشجر کما یقال زرعت البر و الشعیر و یجوز أن یقال الزروع جمع زرع و هو الإنبات یقال زرعه اللّه أی أنبته و منه قوله تعالی أَ فَرَأَیْتُمْ مٰا تَحْرُثُونَ أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزّٰارِعُونَ (۲) و لو قال قائل إن فی الجنه زروعا من البر و القطنیه (۳) لم یبعد .

قوله ثم أرسلت داعیا یعنی الأنبیاء و أقبلوا علی جیفه یعنی الدنیا و من کلام الحسن رضی اللّه عنه إنّما یتهارشون علی جیفه .

و إلی قوله و من عشق شیئا أعشی بصره نظر الشاعر فقال و عین الرضا عن کل عیب کلیله کما أن عین السخط تبدی المساویا (۴) و قیل لحکیم ما بال الناس لا یرون عیب أنفسهم کما یرون عیب غیرهم قال إن الإنسان عاشق لنفسه و العاشق لا یری عیوب المعشوق .

قد خرقت الشهوات عقله

أی أفسدته کما تخرق الثوب فیفسد .

و إلی قوله فهو عبد لها و لمن فی یدیه شیء منها نظر ابن درید فقال عبید ذی المال و إن لم یطمعوا

۱- ۱) دیوانه ۶۸.المشتاه:یرید الشتاء و البرد،و الجفلی:أن یعم بدعوته إلی طعام و لا یخص أحدا و الانتقار،أن یدعو النقری،و هی أن یخصهم و لا یعمهم.

۲- ۲) سوره الواقعه ۶۳،۶۴.

۳- ۳) القطنیه:ما سوی الحنطه و الشعیر و الزبیب و التمر.القاموس.

۴- ۴) لعبد اللّه بن معاویه،زهر الآداب ۸۵.

و إلی قوله حیثما زالت زال إلیها و حیثما أقبلت أقبل علیها نظر الشاعر فقال ما الناس إلّا مع الدنیا و صاحبها

و الغره الاغترار و الغفله و الغار الغافل و قد اغتررت بالرجل و اغتره زید أی أتاه علی غره منه و یجوز أن یعنی بقوله المأخوذین علی الغره الحداثه و الشبیبه یقول کان ذلک فی غرارتی و غرتی أی فی حداثتی و صبای .

قوله سکره الموت و حسره الفوت أی الحسره علی ما فاتهم من الدنیا و لذتها و الحسره علی ما فاتهم من التوبه و الندم و استدراک فارط المعاصی .

و الولوج الدخول ولج یلج .

قوله و بقاء من لبه أی لبه باق لم یعدم و یروی و نقاء بالنون و النقاء النظافه أی لبه غیر مغمور .

أغمض فی مطالبها

أی تساهل فی دینه فی اکتسابه إیاها أی کان یفنی نفسه بتأویلات ضعیفه فی استحلال تلک المطالب و المکاسب فذاک هو الإغماض قال تعالی وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلّا أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ (۱) و یمکن أن یحمل علی وجه آخر و هو أنّه قد کان یحتال بحیل غامضه دقیقه فی تلک المطالب حتّی حصلها و اکتسبها .

قوله ع و أخذها من مصرحاتها و مشتبهاتها أی من وجوه مباحه و ذوات شبهه و هذا یؤکد المحمل الأول فی أغمض .

و التبعات الآثام الواحده تبعه و مثلها التباعه قال

۱- ۱) سوره البقره ۲۶۷.

لم يحذروا من ربهم

سوء العواقب و التباعه (۱) .

و المهنأ المصدر من هنئ الطعام و هنؤ بالكسر و الضم مثل فقه و فقه فإن كسرت قلت يهنأ و إن ضممت قلت يهنؤ و المصدر هناءه و مهنأ أى صار هنيئا و هنأنى الطعام يهنؤنى و يهنئنى و لا نظير له فى المهموز هنأ و هناء و هنئت الطعام أى تهنأت به و منه قوله تعالى فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً (۲) .

و العبء الحمل و الجمع أعباء .

و غلق الرهن أى استحقه المرتهن و ذلك إذا لم يفتكك فى الوقت المشروط قال زهير و فارقتك برهن لا فكاك له يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقا (۳) .

فإن قلت فما معنى قوله ع قد غلقت رهونه بها فى هذا الموضع قلت لما كان قد شارف الرحيل و أشفى على الفراق و صارت تلك الأموال التى جمعها مستحقه لغيره و لم يبق له فيها تصرف أشبهت الرهن الذى غلق على صاحبه فخرج عن كونه مستحقا له و صار مستحقا لغيره و هو المرتهن .

و أصحر انكشف و أصله الخروج إلى الصحراء و البروز من المكمن .

رجع كلامهم ما يتراجعونه بينهم (۴) من الكلام ازداد الموت التياطا به أى التصاقا قد أوحشوا أى جعلوا مستوحشين و المستوحش المهموم الفزع و يروى أوحشوا من جانبه أى خلوا منه و أقفروا تقول قد أوحش المنزل من أهله أى أقفر .

و خلا إلى مخط فى الأرض أى إلى خطّ سماه مخطا أو خطا لدقته يعنى اللحد

۱- ۱) اللسان ۹:۲۸۵،و قبله: أكلت حنيفه ربّها زمن التّقحّم و المجاعه.

۲- ۲) سوره النساء ۴.

۳- ۳) ديوانه ۳۳.

۴- ۴) ساقطه من ب.

و یروی إلی محط بالحاء المهمله و هو المنزل و حط القوم أی نزلوا .

و ألحق آخر الخلق بأوله

أی تساوی الکل فی شمول الموت و الفناء لهم فالتحق الآخر بالأول .

أماد السماء

حرکها و یروی أمار و الموران الحرکه و فطرها شقها و أرج الأرض زلزلها تقول رجت الأرض و أرجها اللّه و یجوز رجها و قد روی رج الأرض بغیر همزه و هو الأصح و علیه ورد القرآن إِذا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (۱) .

أرجفها

جعلها راجفه أی مرتعده متزلزله رجفت الأرض ترجف و الرجفان الاضطراب الشدید و سمی البحر رجافا لاضطرابه قال الشاعر حتی تغیب الشمس فی الرجاف (۲) .

و نسفها

قلعها من أصولها و دک بعضها بعضا صدمه و دقه حتّی یکسره و یسویه بالأرض و منه قوله سبحانه وَ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَ الْجِبالُ فَدُکَّتا دَکَّةً واحِدَةً (۳) .

میزهم

أی فصل بینهم فجعلهم فریقین سعداء و أشقیاء و منه قوله تعالی وَ امْتازُوا الْیَوْمَ أَیُّهَا الْمُجْرِمُونَ (۴) أی انفصلوا من أهل الطاعه .

یظعن

یرحل تنوبهم الأفزاع تعاودهم و تعرض لهم الأخطار جمع خطر و هو ما یشرف به علی الهلکه.

۱- ۱) سوره الواقعه ۴.

۲ - ۲) لمطرود بن کعب الخزاعیّ،من أبیات یرثی فیها عبد المطلب؛أوردها صاحب اللسان ۱۱:۱۲ و ابن هشام ۱:۱۱۷(علی هامش الروض الأنف)و صدره: *المطعمون اللّحم کلّ عشیّه*

۳- ۳) سوره الحاقه ۱۴.

۴- ۴) سوره یس ۵۹.

و تشخصهم الأسفار تخرجهم من منزل إلى منزل شخص الرجل و أشخصه غيره و غل الأيدى جعلها فى الأغلال جمع غل بالضم و هو القيد و القطران الهناء قطرت البعير أى طليته بالقطران قال كما قطر المهنوء الرجل الطالى (۱) و بعير مقطور و هذا من الألفاظ القرآنيه قال تعالى سَرابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرانٍ وَ تَغْشى وُجُوهَهُمُ النّارُ (۲) و المعنى أن النار إلى القطران سريعه جدا .

و مقطعات النيران

أى ثياب من النيران قد قطعت و فصلت لهم و قيل المقطعات قصار الثياب و الكلب الشده و الجلب و اللجب الصوت و القصيف الصوت الشديد .

لا يقصم كبولها

لا يكسر قيودها الواحد كبل .

ثمّ ذكر أن عذابهم سرمدى و أنّه لا نهايه له نعوذ بالله من عذاب ساعه واحده فكيف من العذاب الأبدى

موازنه بين كلام الإمام على و خطب ابن نباته

و نحن نذكر فى هذا الموضع فصولا من خطب الخطيب الفاضل عبد الرحيم بن نباته رحمه اللّه و هو الفائز بقصبات السبق من الخطباء و للناس غرام عظيم بخطبه و كلامه ليتأمل الناظر كلام أمير المؤمنين ع فى خطبه و مواعظه و كلام هذا الخطيب المتأخر

۱- ۱) لامرئ القيس،ديوانه ۳۳،و صدره: *أ يقتلنى و قد شغفت فؤادها*

۲- ۲) سوره إبراهيم ۵۰.

الذی قد وقع الإجماع علی خطابته و حسنها و أن مواعظه هی الغایه التی لیس بعدها غایه فمن ذلک قوله أیها الناس تجهزوا فقد ضرب فیکم بوق الرحیل و ابرزوا فقد قربت لکم نوق التحویل و دعوا التمسک بخدع الأباطیل و الرکون إلی التسویف و التعلیل فقد سمعتم ما کرر اللّه علیکم من قصص أبناء القری و ما وعظکم به من مصارع من سلف من الوری ممّا لا یعترض لذوی البصائر فیه شک و لا مرا و أنتم معرضون عنه إعراضکم عما یختلق و یفتری حتّی کان ما تعلمون منه أضغاث أحلام الکری و أیدی المنایا قد فصمت من أعمارکم أوثق العری و هجمت بکم علی هول مطلع کریه القری فالقهقری رحمکم اللّه عن حبائل العطب القهقری و اقطعوا مفاوز الهلکات بمواصله السری و قفوا علی أحداث المنزلین من شناخیب الذری المنجلین بوازع أم حبوکری المشغولین بما علیهم من الموت جری و اکشفوا عن الوجوه المنعمه أطباق الثری تجدوا ما بقی منها عبره لمن یری فرحم اللّه امرأ رحم نفسه فبکاها و جعل منها إلیها مشتکاها قبل أن تعلق به خطاطیف المنون و تصدق فیه أراجیف الظنون و تشرق علیه بمائها مقل العیون و یلحق بمن دثر من القرون قبل أن یبدوا علی المناکب محمولا و یغدو إلی محل المصائب منقولا و یکون عن الواجب مسئولا و بالقدوم علی الطالب الغالب مشغولا هناک یرفع الحجاب و یوضع الکتاب و تقطع الأسباب و تذهب الأحساب و یمنع الإعتاب و یجمع من حقّ علیه العقاب و من وجب له الثواب فیضرب بَیْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بٰابٌ بٰاطِنُهُ فِیهِ الرَّحْمَهُ وَ ظٰاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذٰابُ .

فلینظر المنصف هذا الکلام و ما علیه من أثر التولید أولا بالنسبه إلی ذلک الکلام العربی المحض ثمّ لینظر فیما علیه من الکسل و الرخاوه و الفتور و البلاده حتّی کأنّ ذلک

الكلام لعامر بن الطفيل (۱) مستلئما شكته (۲) راكبا جواده و هذا الكلام للدلال المدينى (۳) المخنث آخذا زمارته متأبطا دفه.

و المح ما فى بوق الرحيل من السفسفه و اللفظ العامى الغث و اعلم أنهم كلهم عابوا على أبى الطيب قوله فإن كان بعض الناس سيفا لدوله ففى الناس بوقات لها و طبول (۴) و قالوا لا تدخل لفظه بوق فى كلام يفلح أبدا.

و المح ما على قوله القهقرى القهقرى متكرره من الهجنه و أهجن منها أم حبوكرى (۵) و أين هذا اللفظ الحوشى الذى تفوح منه روائح الشيح و القيصوم و كأنّه من أعرابى قح قد قدم من نجد لا يفهم محاوره أهل الحضر و لا أهل الحضر يفهمون حواره من هذه الخطبه اللينه الألفاظ التى تكاد أن تتثنى من لينها و تتساقط من ضعفها ثمّ المح هذه الفقر و السجعات التى أولها القرى ثمّ المر ثمّ يفترى ثمّ الكرى إلى قوله عبره لمن يرى هل ترى تحت هذا الكلام معنى لطيفا أو مقصدا رشيقا أو هل تجد اللفظ نفسه لفظا جزلا فصيحا أو عذبا معسولا و إنّما هى ألفاظ قد ضم بعضها إلى بعض و الطائل تحتها قليل جدا و تأمل لفظه مرا فإنها ممدوده فى اللغه فإن كان قصرها فقد ركب ضروره مستهجنه و إن أراد جمع مريه فقد خرج

۱- ۱) عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب العامرى،ابن عم لبيد؛أحد فرسان العرب و فتاكهم.و انظر أخباره فى خزانه الأدب ۱:۴۷۳.

۲- ۲) الشكه بالكسر:السلاح.

۳- ۳) الدلال المدينى،و اسمه ناقد،و كنيته أبو زيد،كان من أهل المدينه،و أحد ظرفاء ثلاثه كانوا بها:طويس،و الدلال،و هنب،كان هنب أقدمهم،و الدلال أصغرهم؛و انظر أخباره فى الأغانى ۴: ۲۶۹-۳۰۱.

۴- ۴) ديوانه ۳:۱۰۸.

۵- ۵) أم حبوكرى:من أسماء الداهيه عندهم.

عن الصناعه لأنّه یکون قد عطف الجمع المفرد فیصیر مثل قول القائل ما أخذت منه دینارا و لا دراهم فی أنّه لیس بالمستحسن فی فن البیان.

و من ذلک قوله أیها الناس حصحص الحق فما من الحق مناص و أشخص الخلق فما لأحد من الخلق خلاص و أنتم علی ما یباعدکم من اللّه حراص و لکم علی موارد الهلکه اغتصاص و فیکم عن مقاصد البرکه انتکاص کأنّ لیس أمامکم جزاء و لا قصاص و لجوارح الموت فی وحش نفوسکم اقتناص لیس بها علیها تأب و لا اعتیاص.

فلیتأمل أهل المعرفه بعلم الفصاحه و البیان هذا الکلام بعین الإنصاف یعلموا أن سطرا واحدا من کلام نهج البلاغه یساوی ألف سطر منه بل یزید و یربی علی ذلک فإن هذا الکلام ملزق علیه آثار کلفه و هجنه ظاهره یعرفها العامی فضلا عن العالم.

و من هذه الخطبه فاهجروا رحمکم اللّه وثیر المراقد و ادخروا طیب المکتسب تخلصوا من انتقاد الناقد و اغتنموا فسحه المهل قبل انسداد المقاصد و اقتحموا سبل الآخره علی قله المرافق و المساعد.

فهل یجد متصفح الکلام لهذا الفصل عذوبه أو معنی یمدح الکلام لأجله و هل هو إلاّ ألفاظ مضموم بعضها إلی بعض لیس لها حاصل کما قیل فی شعر ذی الرمه بعر ظباء و نقط عروس (۱) و من ذلک قوله فیا له من واقع فی کرب الحشارج مصارع لسکرات الموت معالج حتّی درج علی تلک المدارج و قدم بصحیفته علی ذی المعارج.

۱- ۱) من کلام جریر فی وصف شعر ذی الرمه،و انظر الموشح للمرزبانی ۱۷۱.

و غیر خاف ما فی هذا الکلام من التکلف.

و من ذلک قوله فکأنکم بمنادی الرحیل قد نادی فی أهل الإقامه فاقتحموا بالصغار محجه القیامه یتلو الأوائل منهم الأواخر و یتبع الأکابر منهم الأصاغر و یلتحق الغوامر من دیارهم بالغوامر حتّی تبتلع جمیعهم الحفر و المقابر.

فإن هذا الکلام رکیک جدا لو قاله خطیب من خطباء قری السواد لم یستحسن منه بل ترک و استرذل.

و لعلّ عائبا یعیب علینا فیقول شرعتم فی المقایسه و الموازنه بین کلام أمیر المؤمنین ع و بین کلام ابن نباته و هل هذا إلّا بمنزله قول من یقول السیف أمضی من العصا و فی هذه غضاضه علی السیف فنقول إنّه قد اشتملت کتب المتکلّمین علی المقایسه بین کلام اللّه تعالی و بین کلام البشر لیبینوا فضل القرآن و زیاده فصاحته علی فصاحه کلام العرب نحو مقایستهم بین قوله تعالی وَ لَکُمْ فِی الْقِصاصِ حَیاهٌ (۱) و بین قول القائل القتل أنفی للقتل و نحو مقایستهم بین قوله تعالی خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِینَ (۲) و بین قول الشاعر فإن عرضوا بالشر فاصفح تکرما و إن کتموا عنک الحدیث فلا تسل.

و نحو إیرادهم کلام مسیلمه و أحمد بن سلیمان المعری و عبد اللّه بن المقفع فصلا فصلا و الموازنه و المقایسه بین ذلک و بین القرآن المجید و إیضاح أنّه لا یبلغ ذلک إلی درجه

۱- ۱) سوره البقره ۱۷۹.

۲- ۲) سوره الأعراف ۱۹۹.

القرآن العزیز و لا یقاربها فلیس بمستنکر منا أن نذکر کلام ابن نباته فی معرض إیرادنا کلام أمیر المؤمنین ع لتظهر فضیله کلامه ع بالنسبه إلی هذا الخطیب الفاضل الذی قد اتفق الناس علی أنّه أوحد عصره فی فنه.

و اعلم أنا لا ننکر فضل ابن نباته و حسن أکثر خطبه و لکن قوما من أهل العصبیّه و العناد یزعمون أن کلامه یساوی کلام أمیر المؤمنین ع و یماثله و قد ناظر بعضهم فی ذلک فأحببت أن أبین للناس فی هذا الکتاب أنّه لا نسبه لکلامه إلی کلام أمیر المؤمنین ع و أنّه بمنزله شعر الأبله و ابن المعلم بالإضافه إلی زهیر و النابغه .و اعلم أن معرفه الفصیح و الأفصح و الرشیق و الأرشق و الحلو و الأحلی و العالی و الأعلی من الکلام أمر لا یدرک إلّا بالذوق و لا یمکن إقامه الدلاله المنطقیه علیه و هو بمنزله جاریتین إحداهما بیضاء مشربه حمره دقیقه الشفتین نقیه الثغر کحلاء العینین أسیله الخد دقیقه الأنف معتدله القامه و الأخری دونها فی هذه الصفات و المحاسن لکنها أحلی فی العیون و القلوب منها و ألیق و أصلح و لا یدری لأی سبب کان ذلک و لکنه بالذوق و المشاهده یعرف و لا یمکن تعلیله و هکذا الکلام نعم یبقی الفرق بین الموضعین أن حسن الوجوه و ملاحتها و تفضیل بعضها علی بعض یدرکه کل من له عین صحیحه و أمّا الکلام فلا یعرفه إلّا أهل الذوق و لیس کل من اشتغل بالنحو و اللغه أو بالفقه کان من أهل الذوق و ممن یصلح لانتقاد الکلام و إنّما أهل الذوق هم الذین اشتغلوا بعلم البیان و راضوا أنفسهم بالرسائل و الخطب و الکتابه و الشعر و صارت لهم

بذلک دربه و ملکه تامّه فإلی أولئک ینبغی أن ترجع فی معرفه الکلام و فضل بعضه علی بعض إن کنت عادما لذلک من نفسک مِنْهَا فِی ذِکْرِ اَلنَّبِیِّ ص :

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْیَا وَ صَغَّرَهَا وَ أَهْوَنَ بِهَا وَ هَوَّنَهَا وَ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَاهَا عَنْهُ اخْتِیاراً وَ بَسَطَهَا لِغَیْرِهِ احْتِقَاراً فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْیَا بِقَلْبِهِ وَ أَمَاتَ ذِکْرَهَا [مِنْ]

عَنْ نَفْسِهِ وَ أَحَبَّ أَنْ تَغِیبَ زِینَتُهَا عَنْ عَیْنِهِ لِکَیْلَا یَتَّخِذَ مِنْهَا رِیَاشاً أَوْ یَرْجُوَ فِیهَا مَقَاماً بَلَّغَ عَنْ رَبِّهِ مُعْذِراً وَ نَصَحَ لِأُمَّتِهِ مُنْذِراً وَ دَعَا إِلَی اَلْجَنَّهِ مُبَشِّراً وَ خَوَّفَ مِنَ اَلنَّارِ مُحَذِّراً .

فعل مشدد للتکثیر قتلت أکثر من قتلت فیقتضی قوله ع قد حقر الدنیا زیاده تحقیر النبیّ ص لها و ذلک أبلغ فی الثناء علیه و تقریظه.

قوله و صغرها أی و صغرها عند غیره لیکون قوله و أهون بها و هونها مطابقا له أی أهون هو بها و هونها عند غیره .

و زواها قبضها

۱۶۴۷

قَالَ ع زُوِیَتْ لِیَ الْأَرْضُ فَرَأَیْتُ مَشَارِقَهَا وَ مَغَارِبَهَا.

و قوله اختیارا أی قبض الدنیا عنه باختیار و رضا من النبیّ ص بذلک و علم بما فیه من رفعه قدره و منزلته فی الآخره .

ص :۲۱۷

و الرياش و الريش بمعنى و هو اللباس الفاخر كالحرم و الحرام و اللبس و اللباس و قرئ و رياشا وَ لِبٰاسُ التَّقْوىٰ ذٰلِكَ خَيْرٌ (۱) و يقال الريش و الرياش المال و الخصب و المعاش و ارتاش فلان حسنت حاله و معذرا أى مبالغا أعذر فلان فى الأمر أى بالغ فيه نَحْنُ شَجَرَةُ النُّبُوَّهِ وَ مَحَطُّ الرِّسٰالَهِ وَ مُخْتَلَفُ الْمَلاٰئِكَهِ وَ مَعٰادِنُ الْعِلْمِ وَ يَنٰابِيعُ الْحُكْمِ نَاصِرُنَا وَ مُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَهَ وَ عَدُوُّنَا وَ مُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَهَ.

هذا الكلام غير ملتصق بالأول كل الالتصاق و هو من النمط الذى ذكرناه مرارا لأن الرضى رحمه اللّه يقتضب فصولا من خطبه طويله فيوردها إيرادا واحدا و بعضها منقطع عن البعض .

قوله ع نحن شجره النبوّه كأنّه جعل النبوّه كثمره أخرجتها شجره بنى هاشم و محط الرساله منزلها و مختلف الملائكه موضع اختلافها فى صعودها و نزولها و إلى هذا المعنى نظر بعض الطالبيين فقال يفتخر على بنى عم له ليسوا بفاطميين هل كان يقتعد البراق أبوكم

۱- ۱) سوره الأعراف ۲۶ و هى قراءه عاصم،و انظر تفسير القرطبىّ ۷:۱۸۴.

و قال آخر يمدح قوما فاطميين و يطرقه الوحى وهنا و أنتم ضجيعان بين يدى جبرئيلا يعنى حسنا ع و حسينا ع .و اعلم أنّه إن أراد بقوله نحن مختلف الملائكه جماعه من جملتها رسول اللّه ص فلا ريب فى صحه القضيه و صدقها و إن أراد بها نفسه و ,٢ابنيه فهى أيضا صحيحه و لكن مدلوله مستنبط

١۶۴٨

فَقَدْ جَاءَ فِى الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَهِ أَنَّهُ قَالَ يَا جِبْرِيلُ إِنَّهُ مِنِّى وَ أَنَا مِنْهُ فَقَالَ جِبْرِيلُ وَ أَنَا مِنْكُمَا.

و

١۶۴٩

رَوَى أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِىُّ مَرْفُوعاً لَقَدْ صَلَّتِ الْمَلَائِكَهُ عَلَىَّ وَ عَلَى عَلِىٍّ سَبْعَ سِنِينَ لَمْ تُصَلِّ عَلَى ثَالِثٍ لَنَا.

و ذلك قبل أن يظهر أمر الإسلام و يتسامع الناس به.

و

١۶۵٠

٢,١,١۴- فِى خُطْبَهِ اَلْحَسَنِ بْنِ عَلِىٍّ ع لَمَّا قُبِضَ أَبُوهُ لَقَدْ فَارَقَكُمْ فِى هَذِهِ اللَّيْلَهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْبِقْهُ الْأَوَّلُونَ وَ لَا يُدْرِكُهُ الْآخِرُونَ كَانَ يَبْعَثُهُ رَسُولُ اللَّهِ ص لِلْحَرْبِ وَ جِبْرِيلُ عَنْ يَمِينِهِ وَ مِيكَائِيلُ عَنْ يَسَارِهِ .

و

١۶۵١

جَاءَ فِى الْحَدِيثِ أَنَّهُ سُمِعَ يَوْمَ أُحُدٍ صَوْتٌ مِنَ الْهَوَاءِ مِنْ جِهَهِ السَّمَاءِ يَقُولُ لَا سَيْفَ إِلَّا ذُو الْفَقَارِ وَ لَا فَتَى إِلَّا عَلِيٌّ وَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ هَذَا صَوْتُ جِبْرِيلِ .

فأما قوله و معادن العلم و ينابيع الحكم يعنى الحكمه أو الحكم الشرعى فإنّه و إن عنى بها نفسه و ذريته فإن الأمر فيها ظاهر جدا

١۶۵٢

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَنَا مَدِينَهُ الْعِلْمِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا فَمَنْ أَرَادَ الْمَدِينَهَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ.

و

۱۶۵۳

قَالَ أَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ .

و القضاء أمر يستلزم علوما كثيره.

و

۱۶۵۴

۱۴,۱- جَاءَ فِی الْخَبَرِ أَنَّهُ بَعَثَهُ إِلَی اَلْيَمَنِ قَاضِياً فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ كُهُولٌ وَ ذَوُو أَسْنَانٍ

ص :۲۱۹

وَ أَنَا فَتًى وَ رُبَّمَا لَمْ أَصِبْ فِيمَا أَحْكُمُ بِهِ بَيْنَهُمْ فَقَالَ لَهُ اذْهَبْ فَإِنَّ اللَّهَ سَيُثَبِّتُ قَلْبَكَ وَ يَهْدِي لِسَانَكَ

.

۱۶۵۵

۱۴,۱- وَ جَاءَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَ تَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ (۱) سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهَا أُذُنَكَ فَفَعَلَ .

۱۶۵۶

۱- وَ جَاءَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى مٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ (۲) أَنَّهَا أُنْزِلَتْ فِي عَلِيٍّ ع وَ مَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ .

۱۶۵۷

وَ جَاءَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى أَ فَمَنْ كٰانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شٰاهِدٌ مِنْهُ (۳) أَنَّ الشَّاهِدَ عَلِيٌّ ع .

و

۱۶۵۸

رَوَى الْمُحَدِّثُونَ أَنَّهُ قَالَ لِفَاطِمَهَ زَوَّجْتُكِ أَقْدَمَهُمْ سِلْماً وَ أَعْظَمَهُمْ حِلْماً وَ أَعْلَمَهُمْ عِلْماً.

و

۱۶۵۹

رَوَى الْمُحَدِّثُونَ أَيْضاً عَنْهُ ع أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى نُوحٍ فِي عَزْمِهِ وَ مُوسَى فِي عِلْمِهِ وَ عِيسَى فِي وَرَعِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

و بالجمله فحاله فی العلم حال رفیعه جدا لم یلحقه أحد فیها و لا قاربه و حقّ له أن یصف نفسه بأنّه معادن العلم و ینابیع الحکم فلا أحد أحق بها منه بعد رسول اللّه ص .

فإن قلت کیف قال عدونا و مبغضنا ینتظر السطوه و نحن نشاهد أعداءه و مبغضیه لا ینتظرونها قلت لما کانت منتظره لهم و معلوما بیقین حلولها بهم صاروا کالمنتظرین لها و أیضا فإنهم ینتظرون الموت لا محاله الذی کل إنسان ینتظره و لما کان الموت مقدّمه العقاب و طریقا إلیه جعل انتظاره انتظار ما یکون بعده

۱- ۱) سوره الحاقه ۱۲.

۲- ۲) سوره النساء ۵۴.

۳- ۳) سوره هود ۱۷.

۱۰۹ و من خطبه له ع

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى الْإِيمَانُ بِهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ وَ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ وَ إِقَامُ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا الْمِلَّةُ وَ إِيتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ وَ صَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ وَ حَجُّ الْبَيْتِ وَ اعْتِمَارُهُ فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَ يَرْحَضَانِ الذَّنْبَ وَ صِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَثْرَاةٌ فِي الْمَالِ وَ مَنْسَأَةٌ فِي الْأَجَلِ وَ صَدَقَةُ السِّرِّ فَإِنَّهَا تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ وَ صَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ وَ صَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي مَصَارِعَ الْهَوَانِ أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ وَ ارْغَبُوا فِيمَا وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّ وَعْدَهُ أَصْدَقُ الْوَعْدِ وَ اقْتَدُوا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ وَ اسْتَنُّوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهَا أَهْدَى السُّنَنِ وَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ وَ تَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ الْقُلُوبِ وَ اسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ وَ أَحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ وَ إِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْحَائِرِ الَّذِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ بَلِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ وَ الْحَسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْوَمُ .

ذكر ع ثمانيه أشياء كل منها واجب.

ص :۲۲۱

أولها الإيمان بالله و برسوله و يعنى بالإيمان هاهنا مجرد التصديق بالقلب مع قطع النظر عما عدا ذلك من التلفظ بالشهاده و من الأعمال الواجبه و ترك القبائح و قد ذهب إلى أن ماهيه الإيمان هو مجرد التصديق القلبى جماعه من المتكلّمين و هو و إن لم يكن مذهب أصحابنا فإن لهم أن يقولوا إن أمير المؤمنين ع جاء بهذا اللفظ على أصل الوضع اللغوى لأن الإيمان فى أصل اللغه هو التصديق قال سبحانه و تعالى وَ مٰا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنٰا وَ لَوْ كُنّٰا صٰادِقِينَ (۱) أى لست بمصدق لنا لا إن كنا صادقين و لا إن كنا كاذبين و مجيئه ع به على أصل الوضع اللغوى لا يبطل مذهبنا فى مسمى الإيمان لأنا نذهب إلى أن الشرع استجد لهذه اللفظه مسمى ثانيا كما نذهب إليه فى الصلاه و الزكاه و غيرهما فلا منافاه إذا بين مذهبنا و بين ما أطلقه ع .

و ثانيها الجهاد فى سبيل اللّه و إنّما قدمه على التلفظ بكلمتى الشهاده لأنّه من باب دفع الضرر عن النفس و دفع الضرر عن النفس مقدم على سائر الأعمال المتعلقه بالجوارح و التلفظ بكلمتى الشهاده من أعمال الجوارح و إنّما أخره عن الإيمان لأن الإيمان من أفعال القلوب فهو خارج عما يتقدم عليه و دفع الضرر من الأفعال المختصه بالجوارح و أيضا فإن الإيمان أصل الجهاد لأنّه ما لم يعلم الإنسان على ما ذا يجاهد لا يجاهد و إنّما جعله ذروه الإسلام أى أعلاه لأنّه ما لم تتحصن دار الإسلام بالجهاد لا يتمكن المسلمون من القيام بوظائف الإسلام فكان إذا من الإسلام بمنزله الرأس من البدن .

و ثالثها كلمه الإخلاص يعنى شهاده أن لا إله إلاّ اللّه و شهاده أن محمّدا رسول اللّه قال فإنها الفطره يعنى هى اَلَّتِى فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا و الأصل الكلمه الأولى لأنّها التوحيد و عليها فطر البشر كلهم و الكلمه الثانيه تبع لها فأجريت مجراها و إنّما أخرت

۱- ۱) سوره يوسف ۲۱۷.

هذه الخصله عن الجهاد لأن الجهاد كان هو السبب فى إظهار الناس لها و نطقهم بها فصار كالأصل بالنسبه إليها .

و رابعها إقام الصلاه أى إدامتها و الأصل أقام إقواما فحذفوا عين الفعل و تاره يعوضون عن العين المفتوحه هاء فيقولون إقامه قال فإنها الملّه و هذا مثل

١۶۶٠

قَوْلَ اَلنَّبِيِّ ص الصَّلَاهُ عِمَادُ الدِّينِ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ .

و خامسها إيتاء الزكاه و إنّما أخرها عن الصلاه لأن الصلاه آكد افتراضا منها و إنّما قال فى الزكاه فإنها فريضه واجبه لأن الفريضه لفظ يطلق على الجزء المعين المقدر فى السائمه باعتبار غير الاعتبار الذى يطلق به على صلاه الظهر لفظ الفريضه و الاعتبار الأول من القطع و الثانى من الوجوب و قال فإنها فريضه واجبه مثل أن يقول فإنها شىء مقتطع من المال موصوف بالوجوب .

و سادسها صوم شهر رمضان و هو أضعف وجوبا من الزكاه و جعله جنه من العقاب أى ستره .

و سابعها الحجّ و العمره و هما دون فريضه الصوم و قال إنهما ينفيان الفقر و يرحضان الذنب أى يغسلانه رحضت الثوب و ثوب رحيض و هذا الكلام يدلّ على وجوب العمره و قد ذهب إليه كثير من الفقهاء العلماء .

و ثامنها صله الرحم و هى واجبه و قطيعه الرحم محرمه قال فإنها مثراه فى المال أى تثريه و تكثره .

و منسأه فى الأجل

أى تنسؤه و تؤخره و يقال نسأ اللّه فى أجلك و يجوز أنسأه بالهمزه.

فإن قلت فما الحجه على تقديم وجوب الصلاه ثمّ الزكاه ثمّ الصوم ثمّ الحجّ

قلت أما الصلاه فلأن تاركها يقتل و إن لم يجحد وجوبها و غيرها ليس كذلك و إنّما قدمت الزكاه على الصوم لأن اللّه تعالى قرنها بالصلاه فى كثير من الكتاب العزيز و لم يذكر صوم شهر رمضان إلا فى موضع واحد و كثره تأكيد الشيء و ذكره دليل على أنّه أهم و إنّما قدم الصوم على الحجّ لأنّه يتكرر وجوبه و الحجّ لا يجب فى العمر إلّا مره واحده فدل على أنّه أهم عند الشارع من الحجّ .

ثمّ قال ع و صدقه السر فخرج من الواجبات إلى النوافل قال فإنها تكفر الخطيئه و التكفير هو إسقاط عقاب مستحق بثواب أزيد منه أو توبه و أصله فى اللغه الستر و التغطيه و منه الكافر لأنّه يغطى الحق و سمى البحر كافرا لتغطيته ما تحته و سمى الفلاح كافرا لأنّه يغطى الحب فى الأرض المحروثه .

ثمّ قال و صدقه العلانيه فإنها تدفع ميته السوء كالغرق و الهدم و غيرها .

قال و صنائع المعروف فإنها تقىّ مصارع الهوان كأسر الروم للمسلم أو كأخذ الظلمه لغير المستحق للأخذ.

ثمّ شرع فى وصايا أخر عددها و الهدى السيره و

فِى الْحَدِيثِ وَ اهْدُوا هَدْىَ عَمَّارٍ .

يقال هدى فلان هدى فلان أى سار سيرته .

و سمى القرآن حديثا اتباعا لقول اللّه تعالى نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً (١) و استدلّ أصحابنا بالآيه على أنّه محدث لأنّه لا فرق بين حديث و محدث فى اللغه فإن قالوا إنّما أراد أحسن الكلام قلنا لعمرى إنّه كذلك و لكنه لا يطلق على الكلام القديم لفظه حديث لأنّه إنّما سمى الكلام و المحاوره و المخاطبه حديثا لأنّه أمر يتجدد حالا فحالا و القديم ليس كذلك.

١- ١) سوره الزمر ٢٣.

ثم قال تفقهوا فيه فإنّه ربيع القلوب من هذا أخذ ابن عبّاس قوله إذا قرأت ألم حم وقعت فی روضات دمثات.

ثم قال فإنه شفاء الصدور و هذا من الألفاظ القرآنيه (۱) .

ثم سماه قصصا اتباعا لما ورد فی القرآن من قوله نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ (۲) .

ثم ذكر أن العالم الذی لا يعمل بعلمه كالجاهل الحائر الذی لا يستفيق من جهله .

ثمّ قال بل الحجه عليه أعظم لأنّه يعلم الحق و لا يعمل به فالحجه عليه أعظم من الحجه على الجاهل و إن كانا جميعا محجوجين أما أحدهما فبعلمه و أمّا الآخر فبتمكنه من أن يعلم.

ثم قال و الحسره له ألزم لأنّه عند الموت يتأسف ألا يكون عمل بما علم و الجاهل لا يأسف ذلك الأسف.

ثم قال و هو عند اللّه ألوم أی أحق أن يلام لأن المتمكن عالم بالقوه و هذا عالم بالفعل فاستحقاقه اللوم و العقاب أشد

۱- ۱) و هو قوله تعالى فی سوره يونس ۵۷: قَدْ جٰاءَتْكُمْ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفٰاءٌ لِمٰا فِی الصُّدُورِ. .

۲- ۲) سوره يوسف ۳.

۱۱۰ و من خطبه له ع

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّی أُحَذِّرُکُمُ الدُّنْیَا فَإِنَّهَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ وَ تَحَبَّبَتْ بِالْعَاجِلَهِ وَ رَاقَتْ بِالْقَلِیلِ وَ تَحَلَّتْ بِالْآمَالِ وَ تَزَیَّنَتْ بِالْغُرُورِ لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا وَ لَا تُؤْمَنُ فَجْعَتُهَا غَرَّارَهٌ ضَرَّارَهٌ حَائِلَهٌ زَائِلَهٌ نَافِدَهٌ بَائِدَهٌ أَکَّالَهٌ غَوَّالَهٌ لَا تَعْدُو إِذَا تَنَاهَتْ إِلَی أُمْنِیَّهِ أَهْلِ الرَّغْبَهِ فِیهَا وَ الرِّضَاءِ بِهَا أَنْ تَکُونَ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَی کَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبٰاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِیماً تَذْرُوهُ الرِّیٰاحُ وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ مُقْتَدِراً (۱) لَمْ یَکُنِ امْرُؤٌ مِنْهَا فِی حَبْرَهٍ إِلَّا أَعْقَبَتْهُ بَعْدَهَا عَبْرَهً وَ لَمْ یَلْقَ مِنْ سَرَّائِهَا بَطْناً إِلَّا مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَّائِهَا ظَهْراً وَ لَمْ تُطِلَّهُ فِیهَا دِیمَهُ رَخَاءٍ إِلَّا هَتَنَتْ عَلَیْهِ مُزْنَهُ بَلَاءٍ وَ حَرِیٌّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُنْتَصِرَهً أَنْ تُمْسِیَ لَهُ مُتَنَکِّرَهً وَ إِنْ جَانِبٌ مِنْهَا اعْذَوْذَبَ وَ احْلَوْلَی أَمَرَّ مِنْهَا جَانِبٌ فَأَوْبَی لَا یَنَالُ امْرُؤٌ مِنْ غَضَارَتِهَا رَغَباً إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا تَعَباً وَ لَا یُمْسِی مِنْهَا فِی جَنَاحِ أَمْنٍ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَی قَوَادِمِ خَوْفٍ غَرَّارَهٌ غُرُورٌ مَا فِیهَا فَانِیَهٌ فَانٍ مَنْ عَلَیْهَا لَا خَیْرَ فِی شَیْءٍ مِنْ أَزْوَادِهَا إِلَّا التَّقْوَی

۱- ۱) سوره الکهف ۴۵.

مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْمِنُهُ وَ مَنِ اسْتَكْثَرَ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُوبِقُهُ وَ زَالَ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْهُ كَمْ مِنْ وَاثِقٍ بِهَا قَدْ فَجَعَتْهُ وَ ذِی طُمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ وَ ذِی أُبَّهَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ حَقِيراً وَ ذِی نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ ذَلِيلًا سُلْطَانُهَا دُوَلٌ وَ عَيْشُهَا [رَنَقٌ]

رَنِقٌ وَ عَذْبُهَا أُجَاجٌ وَ حُلْوُهَا صَبِرٌ وَ غِذَاؤُهَا سِمَامٌ وَ أَسْبَابُهَا رِمَامٌ حَيُّهَا بِعَرَضِ مَوْتٍ وَ صَحِيحُهَا بِعَرَضِ سُقْمٍ مُلْكُهَا مَسْلُوبٌ وَ عَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ وَ مَوْفُورُهَا مَنْكُوبٌ وَ جَارُهَا مَحْرُوبٌ أَ لَسْتُمْ فِی مَسَاكِنِ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَطْوَلَ أَعْمَاراً وَ أَبْقَى آثَاراً وَ أَبْعَدَ آمَالاً وَ أَعَدَّ عَدِيداً وَ أَكْثَفَ جُنُوداً تَعَبَّدُوا لِلدُّنْيَا أَیَّ تَعَبُّدٍ وَ آثَرُوهَا أَیَّ إِيثَارٍ ثُمَّ ظَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبَلِّغٍ وَ لَا ظَهْرٍ قَاطِعٍ فَهَلْ بَلَغَكُمْ أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ نَفْساً بِفِدْيَةٍ أَوْ أَعَانَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ أَوْ أَحْسَنَتْ لَهُمْ صُحْبَةً بَلْ أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَادِحِ وَ أَوْهَقَتْهُمْ بِالْقَوَارِعِ وَ ضَعْضَعَتْهُمْ بِالنَّوَائِبِ وَ عَفَّرَتْهُمْ لِلْمَنَاخِرِ وَ وَطِئَتْهُمْ بِالْمَنَاسِمِ وَ أَعَانَتْ عَلَيْهِمْ رَيْبَ الْمَنُونِ فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنَكُّرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا وَ آثَرَهَا وَ أَخْلَدَ إِلَيْهَا حِينَ ظَعَنُوا عَنْهَا لِفِرَاقِ الْأَبَدِ وَ هَلْ زَوَّدَتْهُمْ إِلَّا السَّغَبَ أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا الضَّنْكَ أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ أَوْ أَعْقَبَتْهُمْ إِلَّا النَّدَامَةَ أَ فَهَذِهِ تُؤْثِرُونَ أَمْ إِلَيْهَا تَطْمَئِنُّونَ أَمْ عَلَيْهَا تَحْرِصُونَ فَبِئْسَتِ الدَّارُ لِمَنْ لَمْ يَتَّهِمْهَا وَ لَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا فَاعْلَمُوا وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ بِأَنَّكُمْ تَارِكُوهَا وَ ظَاعِنُونَ عَنْهَا وَ اتَّعِظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ قَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً (۱) حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْباناً وَ أُنْزِلُوا

۱- ۱) سوره فصلت ۱۵.

الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعَوْنَ ضِيفَاناً وَ جُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْنَانٌ وَ مِنَ التُّرَابِ أَكْفَانٌ وَ مِنَ الرُّفَاتِ جِيرَانٌ فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِياً وَ لَا يَمْنَعُونَ ضَيْماً وَ لَا يُبَالُونَ مَنْدَبَةً إِنْ جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا وَ إِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا جَمِيعٌ وَ هُمْ آحَادٌ وَ جِيرَةٌ وَ هُمْ أَبْعَادٌ مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ وَ قَرِيبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ حُلَمَاءُ قَدْ ذَهَبَتْ أَضْغَانُهُمْ وَ جُهَلَاءُ قَدْ مَاتَتْ أَحْقَادُهُمْ لَا يُخْشَى فَجْعُهُمْ وَ لَا يُرْجَى دَفْعُهُمْ اسْتَبْدَلُوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْناً وَ بِالسَّعَةِ ضِيقاً وَ بِالْأَهْلِ غُرْبَةً وَ بِالنُّورِ ظُلْمَةً فَجَاءُوهَا كَمَا فَارَقُوهَا حُفَاةً عُرَاةً قَدْ ظَعَنُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ وَ الدَّارِ الْبَاقِيَةِ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى- كَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْداً عَلَيْنٰا إِنّٰا كُنّٰا فٰاعِلِينَ .

(۱)

خضره

أی ناضره و هذه اللفظه من الألفاظ النبویّه

۱۶۶۲

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص إِنَّ الدُّنْيَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ وَ إِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَاظِرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ .

و حفت بالشهوات کان الشهوات مستدیره حولها کما یحف الهودج بالثیاب و حفوا حوله یحفون حفا أطافوا به قال اللّه تعالی وَ تَرَى الْمَلٰائِكَهَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ اَلْعَرْشِ (۲) .

قوله و تحببت بالعاجله أی تحببت إلی الناس بکونها لذه عاجله و النفوس مغرمه مولعه بحب العاجل فحذف الجار و المجرور القائم مقام المفعول .

قوله و راقت بالقلیل أی أعجبت أهلها و إنّما أعجبتهم بأمر قلیل لیس بدائم.

۱- ۱) سوره الأنبیاء ۱۰۴.

۲- ۲) سوره الزمر ۷۵.

قوله و تحلت بالآمال من الحليه أى تزينت عند أهلها بما يؤملون منها .

قوله و تزينت بالغرور أى تزينت عند الناس بغرور لا حقيقه له .

و الحبره السرور و حائله متغيره و نافده فانيه و بائده منقضيه و أكاله قتاله و غواله مهلكه و الغول ما غال أى أهلك و منه المثل الغضب غول الحلم .

ثمّ قال إنها إذا تناهت إلى أمنيه ذوى الرغبات فيها لا تتجاوز أن تكون كما وصفها اللّه تعالى به و هو قوله وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَياةِ الدُّنْيا كَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ وَ كانَ اللّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِراً .

فاختلط

أى فالتف بنبات الأرض و تكاثف به أى بسبب ذلك الماء و بنزوله عليه و يجوز أن يكون تقديره فاختلط بنبات الأرض لأنّه لما غذاه و أنماه فقد صار مختلطا به و لما كان كل واحد من المختلطين مشاركا لصاحبه فى مسمى الاختلاط جاز فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ كما يجوز فاختلط هو بنبات الأرض.

و الهشيم ما تهشم و تحطم الواحده هشيمه و تَذْرُوهُ الرِّياحُ تطيره و كان اللّه على ما يشاء من الإنشاء و الإفناء مقتدرا .

قوله من يلق من سرائها بطنا إنّما خص السراء بالبطن و الضراء بالظهر لأن الملاقى لك بالبطن ملاق بالوجه فهو مقبل عليك و المعطيك ظهره مدبر عنك.

و قيل لأن الترس بطنه إليك و ظهره إلى عدوك و قيل لأن المشى فى بطون الأوديه أسهل من السير على الظراب و الآكام .

و طله السحاب يطله إذا أمطره مطرا قليلا- يقول إذا أعطت قليلا- من الخير أعقبت ذلك بكثير من الشر لأن التهتان الكثير المطر هتن يهتن بالكسر هتنا و هتونا و تهتانا .

قوله و حری أی جدیر و خلیق یقال بالحری أن یکون هذا الأمر کذا و هذا الأمر محراه لذلک أی مقمنه مثل محجاه و ما أحراه مثل ما أحجاه و أحر به مثل أحج به و تقول هو حری أن یفعل ذلک بالفتح أی جدیر و قمین لا یثنی و لا یجمع قال الشاعر و هن حری ألا یثبنک نقره و أنت حری بالنار حین تثیب (۱) فإذا قلت هو حر بکسر الراء و حری بتشدیدها علی فعیل ثنیت و جمعت فقلت هما حریان و حریان و حرون مثل عمون و أحراء أیضا و فی المشدد حریون و أحریاء و هی حریه و حریه و هن حریات و حریات و حرایا.

فإن قلت فهلا قال و حریه إذا أصبحت لأنّه یخبر عن الدنیا قلت أراد شأنها فذکر أی و شأنها خلیق أن یفعل کذا .

و اعذوذب صار عذبا و احلولی صار حلوا و من هاهنا أخذ الشاعر قوله ألا إنّما الدنیا غضاره أیکه

و ارتفع جانب المذکور بعد إن لأنّه فاعل فعل مقدر یفسره الظاهر أی و إن اعذوذب جانب منها لأن إن تقتضی الفعل و تطلبه فهی کإذا فی قوله تعالی إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (۲) .

و أمر الشیء أی صار مرا و أوبی صار وبیا و لین الهمز لأجل السجع .

و الرغب مصدر رغبت فی الأمر رغبه و رغبا أی أردته.

یقول لا ینال الإنسان منها إرادته إلا أرهقته تعبا یقال أرهقه إثما أی حمله و کلفه.

۱- ۱) البیت فی اللسان ۱۸:۱۸۸،من غیر نسبه.

۲- ۲) سوره الانشقاق ۱.

فإن قلت لم خص الأمن بالجناح و الخوف بالقوادم قلت لأن القوادم مقاديم الريش و الراكب عليها بعرض خطر عظيم و سقوط قريب و الجناح يستر و يقى البرد و الأذى قال أبو نواس تغطيت من دهرى بظل جناحه و الهاء فى جناحه ترجع إلى الممدوح (۱) بهذا الشعر .

و توبقه تهلكه و الأبهه الكبر و الرنق بفتح النون مصدر رنق الماء أى تكدر و بالكسر الكدر و قد روى هاهنا بالفتح و الكسر فالكسر ظاهر و الفتح على تقدير حذف المضاف أى ذو رنق .

و ماء أجاج قد جمع المراره و الملوحه أج الماء يؤج أجاجا و الصبر بكسر الباء هذا النبات المر نفسه ثمّ سمى كل مر صبرا و السمام جمع سم لهذا القاتل يقال سم و سم بالفتح و الضم و الجمع سمام و سموم .

و رمام باليه و أسبابها حبالها و موفورها و ذو الوفر و الثروه منها و المحروب المسلوب أى لا تحمى جارا و لا تمنعه .

ثمّ أخذ قوله تعالى وَ سَكَنْتُمْ فِي مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ (۲) فقال أ لستم فى مساكن من كان قبلكم أطول أعمارا نصب أطول بأنّه خبر كان و قد دلنا الكتاب الصادق على أنهم كانوا أطول

۱- ۱) ديوانه ۹۷.

۲- ۲) هو محمّد بن الفضل بن الربيع.

أعمارا بقوله فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهٍ إِلاّ خَمْسِينَ عاماً (۱) و ثبت بالعيان أنهم أبقى آثارا فإن من آثارهم الأهرام و الإيوان و مناره الإسكندريه و غير ذلك و أمّا بعد الآمال فمرتب على طول الأعمار فكلما كانت أطول كانت الآمال أبعد و إن عنى به علو الهمم فلا ريب أنهم كانوا أعلى هممـا من أهل هذا الزمان و قد كان فيهم من ملك معموره الأرض كلها و كذلك القول فى أعد عديدا و أكثف جنودا و العديد العدو الكثير و أعد منهم أى أكثر .

قوله و لا ظهر قاطع أى قاطع لمسافه الطريق .

و الفوادح المثقلات فدحه الدين أثقله و يروى بالقوادح بالقاف و هى آفه تظهر فى الشجر و صدوع تظهر فى الأسنان .

و أوهقتهم

جعلتهم فى الوهق بفتح الهاء و هو حبل كالطول (۲) و يجوز التسكين مثل نهر و نهر.

و القوارع المحن و الدواهى و سميت القيامه قارعه فى الكتاب العزيز من هذا المعنى و ضعضعتهم أذلتهم قال أبو ذؤيب أنى لريب الدهر لا أتضعضع (۳) و ضعضعت البناء أهدمته .

و عفرتهم للمناخر

ألصقت أنوفهم بالعفر و هو التراب و المناسم جمع منسم بكسر السين و هو خف البعير.

۱- ۱) سوره العنكبوت ۱۴.

۲- ۲) الطولى،أو الطيل:حبل طويل يشد به قائمه الدابّه.

۳- ۳) ديوان الهذليين ۳:۱؛و صدره: *و تجلّدى للشّامتين أريهم*.

و دان لها أطاعها و دان لها أيضا ذل و أخلد إليها مال قال تعالى وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ (۱) .

و السغب الجوع يقول إنّما زودتهم الجوع و هذا مثل كما قال و مدحته فأجازنى الحرمانا و معنى قوله أو نورت لهم إلاّ الظلمه أى بالظلمه و هذا كقوله هل زودتهم إلاّ السغب و هو من باب إقامه الضد مقام الضد أى لم تسمح لهم بالنور بل بالظلمه و الضنك الضيق .

ثمّ قال فبئست الدار و حذف الضمير العائد إليها و تقديره هى كما قال تعالى نِعْمَ الْعَبْدُ (۲) و تقديره هو.

و من لم يتهمها من لم يسؤ ظنا بها و الصفيح الحجاره و الأجنان القبور الواحد جنن و المجنون المقبور و منه قول الأعرابيه لله درك من مجنون فى جنن و الأكنان جمع كن و هو الستر قال تعالى وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبٰالِ أَكْنٰاناً (۳) .

و الرفات العظام الباليه و المندبه الندب على الميت لا يبالون بذلك لا يكترثون به و جيدوا مطروا و قحطوا انقطع المطر عنهم فأصابهم القحط و هو الجدب و إلى معنى قوله ع فهم جيره لا يجيبون داعيا و لا يمنعون ضيما جميع و هم آحاد و جيره و هم أبعاد متدانون لا يتزاورون و قريبون لا يتقاربون نظر البحترى فقال

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۷۶.

۲- ۲) سوره ص ۳۰.

۳- ۳) سوره النحل ۸۱.

بنا أنت من مجفوه لم تؤنب

و قد قال الشعراء و الخطباء فی هذا المعنی کثیرا فمن ذلک قول الرضی أبی الحسن رحمه اللّه فی مرثیه لأبی إسحاق الصابی أعزز علی بأن نزلت بمنزل فقوله بادون فی صور الجمع.. البیت هو قوله ع جمع و هم آحاد بعینه و قال الرضی رحمه اللّه تعالی أیضا متوسدین علی الخدود کأنّما

قوله قربت ضرائحهم.. البيت هو معنى قوله ع و جيره و هم أبعاد بعينه.

و من هذا المعنى قول بعض الأعراب (۱) لكل أناس مقبر فى ديارهم (۲)

و من كلام ابن نباته وحيدا على كثره الجيران بعيدا على قرب المكان.

و منه قوله أسير وحشه الانفراد فقير إلى اليسير من الزاد جار من لا يجير و ضيف من لا يمير حملوا و لا يرون ركبانا و انزلوا و لا يدعون ضيفانا و اجتمعوا و لا يسمون جيرانا و احتشدوا و لا يعدون أعوانا و هذا كلام أمير المؤمنين ع بعينه المذكور فى هذه الخطبه و قد أخذه مصالته.

و منه قوله طحنتهم طحن الحصيد و غيبتهم تحت الصعيد فبطون الأرض لهم أوطان و هم فى خرابها قطان عمروا فأخربوا و اقتربوا فاغتربوا و اصطحبوا و ما اصطحبوا.

و منه قوله غيبا كأشهاد عصبا كآحاد همودا فى ظلم الإلحاد إلى يوم التناد.

۱- ۱) لعبد اللّه بن ثعلبه الحنفىّ؛حماسه أبى تمام-بشرح المرزوقى ۸۹۱.

۲- ۲) الحماسه: *لكلّ أناس مقبر بفنائهم*

و اعلم أن هذه الخطبه ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ فی کتاب البیان و التبیین (۱) و رواها القطری بن الفجاءه و الناس یروونها لأمیر المؤمنین ع و قد رأیتها فی کتاب المونق لأبی عبید اللّه المرزبانی مرویه لأمیر المؤمنین ع و هی بکلام أمیر المؤمنین أشبه و لیس یبعد عندی أن یکون قطری قد خطب بها بعد أن أخذها عن بعض أصحاب أمیر المؤمنین ع فإن الخوارج کانوا أصحابه و أنصاره و قد لقی قطری أکثرهم

---

۱ - ۱) البیان و التبیین ۲:۱۲۶-۱۲۹؛و هی أیضا بنسبتها إلی قطری فی العقد ۱:۱۴۱، و صبح الأعشی ۱:۲۲۳،و عیون الأخبار ۲:۲۵۰،و نهایه الأرب ۷:۲۵۰.

۱۱۱ و من خطبه له ع یذکر فیها ملک الموت و توفیه الأنفس

اشاره

:هَلْ تُحِسُّ [یُحَسُّ]

بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلاً أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَداً بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَ يَلِجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتْهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْشَائِهَا كَيْفَ يَصِفُ إِلَهَهُ مَنْ يَعْجَزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ. أما مذهب جمهور أصحابنا و هم النافون للنفس الناطقه فعندهم أن الروح جسم لطیف بخاری یتکون من ألطف أجزاء الأغذیه ینفذ فی العروق الضوارب و الحیاه عرض قائم بالروح و حال فیها فللدماغ روح دماغیه و حیاه حاله فیها و کذلک للقلب و کذلک للکبد و عندهم أن لملک الموت أعوانا تقبض الأرواح بحکم النیابه عنه لو لا ذلک لتعذر علیه و هو جسم أن یقبض روحین فی وقت واحد فی المشرق و المغرب لأن الجسم الواحد لا یکون فی مکانین فی وقت واحد قال أصحابنا و لا یبعد أن یکون الحفظه الکاتبون هم القابضین للأرواح عند انقضاء الأجل قالوا و کیفیه القبض ولوج الملک من الفم إلی القلب لأنّه جسم لطیف هوائی لا یتعذر علیه النفوذ فی المخارق الضیقه فیخالط الروح

ص: ۲۳۷

التی هی کالشبیهه به لأنّها جسم لطیف بخاری ثمّ یخرج من حیث دخل و هی معه و إنّما یکون ذلک فی الوقت الـذی یأذن اللّه تعالی له فیه و هو حضور الأجل فألزموا علی ذلک أن یغوص الملک فی الماء مع الغریق لیقبض روحه تحت الماء فالتزموا ذلک و قالوا لیس بمستحیل أن یتخلل الملک الماء فی مسام الماء فإن فیه مسام و منافـذ و فی کل جسم علی قاعدتهم فی إثبات الماء فی الأجسام.

قـالوا و لو فرضـنا أنّه لاـ مسـام فیه لم یبعـد أن یلجه الملـک فیوسع لنفسه مکانـا کما یلجه الحجر و السـمک و غیرهما و کالریح الشدیده التی تقرع ظاهر البحر فتقعره و تحفره و قوه الملک أشدّ من قوه الریح .

ثمّ نعود إلی الشـرح فنقول الملـک أصـله مألـک بـالهمز و وزنه مفعل و المیم زائـده لأنّه من الألوکه و الألوک و هی الرساله ثمّ قلبت الکلمه و قدمت اللام فقیل ملأک قال الشاعر فلست لإنسی و لکن لملأک تنزل من جو السماء یصوب (۱) .

ثمّ ترکت همزته لکثره الاسـتعمال فقیل ملک فلما جمع ردت الهمزه إلیه فقالوا ملائکه و ملائک قال أمیه بن أبی الصلت و کأنّ برقع و الملائک حولها سدر تواکله القوائم أجرد (۲) .

و التوفی الإماته و قبض الأرواح قال اللّه تعالی اَللّهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهَا (۳) .

و التقسـیم الذی قسـمه فی وفاه الجنین حاصـر لأنّه مع فرضـنا إیاه جسما یقبض الأرواح التی فی الأجسام إمّا أن یکون مع الجنین فی جوف أمه فیقبض روحه عند حضور أجله

۱- ۱) اللسان ۱۲:۲۷۴ من غیر نسبه.

۲- ۲) اللسان ۶:۳۰.

۳- ۳) سوره الزمر ۴۲.

أو خارجا عنها و القسم الثانی ینقسم قسمین أحدهما أن یلج جوف أمه لقبض روحه فیقبضها و الثانی أن یقبضها من غیر حاجه إلی الولوج إلی جوفها و ذلک بأن تطیعه الروح و تکون مسخره إذا أراد قبضها امتدت إلیه فقبضها و هذه القسمه لا یمکن الزیاده علیها و لو قسمها واضع المنطق لما زاد .

ثمّ خرج إلی أمر آخر أعظم و أشرف ممّا ابتدأ به فقال کیف یصف إلهه من یعجز عن وصف مخلوق مثله و إلی هذا الغرض کان یترامی و إیاه کان یقصد و إنّما مهد حدیث الملک و الجنین توطئه لهذا المعنی الشریف و السر الدقیق

فصل فی التخلص و سیاق کلام للشعراء فیه

و هذا الفن یسمیه أرباب علم البیان التخلص و أکثر ما یقع فی الشعر کقول أبی نواس تقول التی من بیتها خف مرکبی

و من ذلک قول أبی تمام یقول فی قومس صحبی و قد أخذت

و منه قول البحترى هل الشباب ملم بى فراجعه

و منه قول المتنبى و هو يتغزل بأعرابيه و يصف بخلها و جبنها و قله مطعمها و هذه كلها من الصفات الممدوحه فى النساء خاصّه (۱) فى مقلتى رشأ تديرهما

و هذا من لطيف التخلص و رشيقه و التخلص مذهب الشعراء و المتأخرون يستعملونه كثيرا و يتفاخرون فيه و يتناضلون فأما التخلص فى الكلام المنثور فلا يكاد يظهر لمتصفح الرساله أو الخطبه إلّا بعد تأمل شديد و قد وردت منه مواضع فى القرآن العزيز فمن

۱- ۱) المثل السائر ۲:۲۶۵.

أبينها و أظهرها أنّه تعالى ذكر فى سوره الأعراف الأمم الخاليه و الأنبياء الماضين من لدن آدم ع إلى أن انتهى إلى قصه موسى فقال فى آخرها بعد أن شرحها و أوضحها وَ اخْتارَ مُوسى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقاتِنا فَلَمّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَهُ قالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَ إِيّاىَ أَ تُهْلِكُنا بِما فَعَلَ السُّفَهاءُ مِنّا إِنْ هِىَ إِلاّ فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِها مَنْ تَشاءُ وَ تَهْدِى مَنْ تَشاءُ أَنْتَ وَلِيُّنا فَاغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا وَ أَنْتَ خَيْرُ الْغافِرِينَ وَ اكْتُبْ لَنا فِى هذِهِ الدُّنْيا حَسَنَهً وَ فِى الْآخِرَهِ إِنّا هُدْنا إِلَيْكَ قالَ عَذابِى أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشاءُ وَ رَحْمَتِى وَسِعَتْ كُلَّ شَىْءٍ فَسَأَكْتُبُها لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ الَّذِينَ هُمْ بِآياتِنا يُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَلرَّسُولَ النَّبِىَّ الْأُمِّىَّ الَّذِى يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِى اَلتَّوْراهِ وَ اَلْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّباتِ وَ يُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبائِثَ وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلالَ الَّتِى كانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَ عَزَّرُوهُ وَ نَصَرُوهُ وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱) .

و هذا من التخلصات اللطيفه المستحسنه

فصل فى الاستطراد و إيراد شواهد للشعراء فيه

و اعلم أن من أنواع علم البيان نوعا يسمى الاستطراد و قد يسمى الالتفات و هو من جنس التخلص و شبيه به إلّا أن الاستطراد هو أن تخرج بعد أن تمهد ما تريد أن تمهده إلى الأمر الذى تروم ذكره فتذكره و كأنّك غير قاصد لذكره بالذات بل قد حصل و وقع ذكره بالعرض عن غير قصد ثمّ تدعه و تتركه و تعود إلى الأمر الذى كنت فى تمهيده كالمقبل عليه و كالملغى عما استطردت بذكره فمن ذلك قول البحترى و هو يصف فرسا

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۵۵-۱۵۷.

و أغر فی الزمن البهیم محجل

أ لا تراه کیف استطرد بذکر حمدویه الأحول الکاتب و کأنّه لم یقصد ذلک و لا أراده و إنّما جرته القافیه ثمّ ترک ذکره و عاد إلی وصف الفرس و لو أقسم إنسان أنّه ما بنی القصیده منذ افتتحها إلّا علی ذکره و لذلک أتی بها علی روی اللام لکان صادقا فهذا هو الاستطراد.

و من الفرق بینه و بین التخلص أنک فی التخلص متی شرعت فی ذکر الممدوح

أو المهجو تركت ما كنت فيه من قبل بالكليه و أقبلت على ما تخلصت إليه من المديح و الهجاء بيتا بعد بيت حتّى تنقضى القصيده و فى الاستطراد تمر على ذكر الأمر الذى استطردت به مرورا كالبرق الخاطف ثمّ تتركه و تنساه و تعود إلى ما كنت فيه كأنّك لم تقصد قصد ذاك و إنّما عرض عروضا و إذا فهمت الفرق فاعلم أن الآيات التى تلوناها إذا حققت و أمعنت النظر من باب الاستطراد لا من باب التخلص و ذلك لأنّه تعالى قال بعد قوله وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِى أُنْزِلَ مَعَهُ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ قُلْ يا أَيُّهَا النّاسُ إِنِّى رَسُولُ اللّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ يُحيِى وَ يُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ النَّبِىِّ الْأُمِّىِّ الَّذِى يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ كَلِماتِهِ وَ اتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ وَ مِنْ قَوْمِ مُوسى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ وَ قَطَّعْناهُمُ اثْنَتَىْ عَشْرَةَ أَسْباطاً أُمَماً وَ أَوْحَيْنا إِلى مُوسى إِذِ اسْتَسْقاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتا عَشْرَةَ عَيْناً قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ وَ ظَلَّلْنا عَلَيْهِمُ الْغَمامَ وَ أَنْزَلْنا عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَ السَّلْوى كُلُوا مِنْ طَيِّباتِ ما رَزَقْناكُمْ وَ ما ظَلَمُونا وَ لكِنْ كانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱) فعاد إلى ما كان فيه أولا ثمّ مر فى هذه القصه و فى أحوال موسى و بنى إسرائيل حتى قارب الفراغ من السوره.

و من لطيف التخلص الذى يكاد يكون استطرادا لو لا أنّه أفسده بالخروج إلى المدح قول أبى تمام فى قصيدته التى يمدح بها محمّد بن الهيثم التى أولها أسقى طلولهم أجش هزيم

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۵۸-۱۶۰.

لا و الذی هو عالم إن النوی

فلو أتم متغزلا لکان مستطردا لا محاله و لکنه نقض الاستطراد و غمس یده فی المدح فقال بعد هذا البیت لمحمّد بن الهیثم بن شبانه و مضی علی ذلک إلی آخرها.

و من الاستطراد أن یحتال الشاعر لذکر ما یروم ذکره بوصف أمر لیس من غرضه و یدمج الغرض الأصلی فی ضمن ذلک و فی غضونه و أحسن ما یکون ذلک إذا صرّح بأنّه قد استطرد و نص فی شعره علی ذلک کما قال أبو إسحاق الصابی فی أبیات کتبها إلی أبی القاسم عبد العزیز بن یوسف کاتب عضد الدوله کتبها إلیه إلی شیراز و أبو إسحاق فی بغداد و کانت أخبار فتوح عضد الدوله بفارس و کرمان و ما والاها متواصله مترادفه إلی العراق و کتب عبد العزیز واصله بها إلی عز الدوله بختیار و الصابی یجیب عنها یا راکب الجسره العیرانه الأجد

و ما ذممت ابتدائی فی مکاتبه

و لقد ظرف و ملح أبو إسحاق فی هذه الأبیات و متی خلا أو عری عن الظرف و الملاحه و لقد کان ظرفا و لباقه کله.

و لیس من الاستطراد ما زعم ابن الأثیر الموصلی فی کتابه المسمی بالمثل (۱) السائر أنه استطراد و هو قول بعض شعراء الموصل یمدح قرواش بن المقلد و قد أمره أن یعبث بهجاء وزیره سلیمان بن فهد و حاجبه أبی جابر و مغنیه المعروف بالبرقعیدی فی لیله من لیالی الشتاء و أراد بذلک الدعابه و الولع بهم و هم فی مجلس فی شراب و أنس فقال و أحسن فیما قال و لیل کوجه البرقعیدی ظلمه و ذلک لأن الشاعر قصد إلی هجاء کل واحد منهم و وضع الأبیات لذلک و أمره قرواش رئیسهم و أمیرهم بذلک فهجاهم و مدحه و لم یستطرد و هذه الأبیات تشبیهات کلها مقصود بها الهجاء لم یأت بالعرض فی الشعر کما یأتی الاستطراد.

و هذا غلط من مصنف الکتاب

۱- ۱) المثل السائر ۲:۲۷۱.

۱۱۲ و من خطبه له ع

وَ أُحَذِّرُكُمُ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ وَ لَيْسَتْ بِدَارِ نُجْعَةٍ قَدْ تَزَيَّنَتْ بِغُرُورِهَا وَ غَرَّتْ بِزِينَتِهَا دَارٌ هَانَتْ عَلَى رَبِّهَا فَخَلَطَ حَلَالَهَا بِحَرَامِهَا وَ خَيْرَهَا بِشَرِّهَا وَ حَيَاتَهَا بِمَوْتِهَا وَ حُلْوَهَا بِمُرِّهَا لَمْ يُصْفِهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ وَ لَمْ يَضِنَّ بِهَا [عَنْ]

عَلَى أَعْدَائِهِ خَيْرُهَا زَهِيدٌ وَ شَرُّهَا عَتِيدٌ وَ جَمْعُهَا يَنْفَدُ وَ مُلْكُهَا يُسْلَبُ وَ عَامِرُهَا يَخْرَبُ فَمَا خَيْرُ دَارٍ تُنْقَضُ نَقْضَ الْبِنَاءِ وَ عُمُرٍ يَفْنَى فِيهَا فَنَاءَ الزَّادِ وَ مُدَّةٍ تَنْقَطِعُ انْقِطَاعَ السَّيْرِ اجْعَلُوا مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ [طَلِبَتِكُمْ]

طَلَبِكُمْ وَ اسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ حَقِّهِ [كَمَا]

مَا سَأَلَكُمْ وَ أَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ آذَانَكُمْ قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَبْكِي قُلُوبُهُمْ وَ إِنْ ضَحِكُوا وَ يَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَ إِنْ فَرِحُوا وَ يَكْثُرُ مَقْتُهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَ إِنِ اغْتَبَطُوا بِمَا رُزِقُوا قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ وَ حَضَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْآمَالِ فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ الْآخِرَةِ وَ الْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ وَ إِنَّمَا أَنْتُمْ إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْثُ السَّرَائِرِ وَ سُوءُ الضَّمَائِرِ فَلَا تَوَازَرُونَ وَ لَا تَنَاصَحُونَ وَ لَا تَبَاذَلُونَ وَ لَا تَوَادُّونَ مَا بَالُكُمْ تَفْرَحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا تُدْرِكُونَهُ وَ لَا يَحْزُنُكُمُ الْكَثِيرُ مِنَ الْآخِرَةِ تُحْرَمُونَهُ وَ يُقْلِقُكُمُ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي

وُجُوهِكَمْ وَ قِلَّهِ صَبْرِكُمْ عَمَّا زُوِیَ مِنْهَا عَنْكَمْ كَأَنَّهَا دَارُ مُقَامِكَمْ وَ كَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ عَلَیْكَمْ وَ مَا یَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ یَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا یَخَافُ مِنْ عَیْبِهِ إِلاَّ مَخَافَهُ أَنْ یَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ قَدْ تَصَافَیْتُمْ عَلَی رَفْضِ الْآجِلِ وَ حُبِّ الْعَاجِلِ وَ صَارَ دِینُ أَحَدِكُمْ لُعْقَهً عَلَی لِسَانِهِ صَنِیعَ مَنْ فَرَغَ مِنْ عَمَلِهِ وَ أَحْرَزَ [رِضَا]

رِضَی سَیِّدِهِ .

قوله ع فإنهـا منزل قلعه بضم القـاف و سـكون اللام أی لیست بمسـتوطنه و یقال هـذا مجلس قلعه إذا كان صاحبه یحتاج إلی أن یقوم مره بعـد مره و یقـال هم علی قلعه أی علی رحله و من هـذا البـاب قولهم فلان قلعه إذا كان ینقلع عن سـرجه و لا یثبت فی البطش و الصراع و القلعه أیضا المال العاریه و

۱۶۶۳

فِی الْحَدِیثِ بِئْسَ الْمَالُ الْقُلْعَهُ .

و النجعه طلب الكلأ فی موضعه و فلان ینتجع الكلأ و منه انتجعت فلانا إذا أتیته تطلب معروفه .

ثمّ وصف هوان الـدنیا علی اللّه تعـالی فقـال من هوانهـا أنه خلـط حلالهـا بحرامها ...الكلام مراده تفضـیل الـدار الآتیه علی هـذه الحاضره فإن تلك صفو كلها و خیر كلها و هذه مشوبه و الكدر و الشر فیها أغلب من الصفو و الخیر

۱۶۶۴

وَ مِنْ كَلاَمٍ بَعْضِ الصَّالِحِینَ مِنْ هَوَانِ الدُّنْیَا عَلَی اللَّهِ أَنَّهُ لاَ یُعْصَی إِلاَّ فِیهَا وَ لاَ یُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلاَّ بِتَرْكِهَا. و یروی و لم یضن بها علی أعدائه و الروایه المشهوره عن أعدائه و كلاهما مستعمل .

ص :۲۴۷

و الزهيد القليل و العتيد الحاضر و السير سير المسافر .

ثمّ أمرهم بأن يجعلوا الفرائض الواجبه عليهم من جمله مطلوباتهم و أن يسألوا اللّه من الإعانه و التوفيق على القيام بحقوقه الواجبه كما سألهم أى كما ألزمهم و افترض عليهم فسمى ذلك سؤالا لأجل المقابله بين اللفظين كما قال سبحانه وَ جَزٰاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُهٰا (۱) و كما

۱۶۶۵

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص فَإِنَّ اللَّهَ لاَ يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا.

و كما قال الشاعر ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا (۲) .

ثمّ أمرهم أن يسمعوا أنفسهم دعوه الموت قبل أن يحضر الموت فيحل بهم و مثل قوله تبكى قلوبهم و إن ضحكوا قول الشاعر و إن لم يكن هذا المقصد بعينه قصد كم فاقه مستوره بمروءه

و المقت البغض و اغتبطوا فرحوا .

و قوله أملك بكم مثل أولى بكم و قوله و العاجله أذهب بكم من الآجله أى ذهبت العاجله بكم و استولت عليكم أكثر ممّا ذهبت بكم الآخره و استولت عليكم .

ثمّ ذكر أن الناس كلهم مخلوقون على فطره واحده و هى دين اللّه و توحيده و إنّما اختلفوا و تفرقوا باعتبار أمر خارجى عن ذلك و هو خبث سرائرهم و سوء ضمائرهم فصاروا إلى حال لا يتوازرون أى لا يتعاونون و الأصل الهمز آزرته ثمّ تقلب الهمزه واوا و أصل قوله فلا توازرون فلا تتوازرون فحذفت إحدى التاءين كقوله تعالى مٰا لَكُمْ لاٰ تَنٰاصَرُونَ (۳) أى لا تتناصرون و التبادل أن يجود بعضهم على بعض بماله و يبذله له.

۱- ۱) سوره الشورى ۴۰.

۲- ۲) لعمرو بن كلثوم،من المعلقات بشرح التبريزى ۲۳۸.

۳- ۳) سوره الصافّات ۲۵.

و مثل قوله ع ما بالكم تفرحون بكذا و لا تحزنون لكذا و يقلقكم اليسير من الدنيا يفوتكم من هذا قول الرضى رحمه اللّه نقص الجديدين من عمرى يزيد على

و الضمير فى يخاف راجع إلى الأخ لا إلى المستقبل له أى ما يخافه الأخ من مواجهته بعينه .

قوله و صار دين أحدكم لعقه على لسانه

۱۶۶۶

۳- أَخَذَهُ اَلْفَرَزْدَقُ فَقَالَ لِلْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ع وَ قَدْ لَقِيَهُ قَادِماً إِلَى اَلْعِرَاقِ وَ سَأَلَهُ عَنِ النَّاسِ أَمَّا قُلُوبُهُمْ فَمَعَكَ وَ أَمَّا سُيُوفُهُمْ فَعَلَيْكَ وَ الدِّينُ لُعْقَةٌ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ فَإِذَا امْتَحَصُوا قَلَّ الدَّيَّانُونَ

.

و اللفظه مجاز و أصل اللعقه شىء قليل يؤخذ بالملعقه من الإناء يصف دينهم بالنزاره و القله كتلك اللعقه و لم يقنع بأن جعله لعقه حتّى جعله على ألسنتهم فقط أى ليس فى قلوبهم

ص :۲۴۹

۱۱۳ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالنِّعَمِ وَ النِّعَمَ بِالشُّكْرِ نَحْمَدُهُ عَلَى آلاَئِهِ كَمَا نَحْمَدُهُ عَلَى بَلاَئِهِ وَ نَسْتَعِينُهُ عَلَى هَذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أُمِرَتْ بِهِ السِّرَاعِ إِلَى مَا نُهِيَتْ عَنْهُ وَ نَسْتَغْفِرُهُ مِمَّا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ وَ أَحْصَاهُ كِتَابُهُ عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ وَ كِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ وَ نُؤْمِنُ بِهِ إِيمَانَ مَنْ عَايَنَ الْغُيُوبَ وَ وَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ إِيمَاناً نَفَى إِخْلاَصُهُ الشِّرْكَ وَ يَقِينُهُ الشَّكَّ وَ نَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ وَ أَنَّ مُحَمَّداً ص عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ شَهَادَتَيْنِ تُصْعِدَانِ الْقَوْلَ وَ تَرْفَعَانِ الْعَمَلَ لاَ يَخِفُّ مِيزَانٌ تُوضَعَانِ فِيهِ وَ لاَ يَثْقُلُ مِيزَانٌ تُرْفَعَانِ [مِنْهُ]

عَنْهُ أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ وَ بِهَا الْمَعَاذُ زَادٌ مُبْلِغٌ وَ مَعَاذٌ مُنْجِحٌ دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ وَ وَعَاهَا خَيْرُ وَاعٍ فَأَسْمَعَ دَاعِيهَا وَ فَازَ وَاعِيهَا عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ حَمَتْ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ مَحَارِمَهُ وَ أَلْزَمَتْ قُلُوبَهُمْ مَخَافَتَهُ حَتَّى أَسْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ وَ أَظْمَأَتْ هَوَاجِرَهُمْ فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ وَ الرِّيَّ بِالظَّمَإِ وَ اسْتَقْرَبُوا الْأَجَلَ فَبَادَرُوا الْعَمَلَ وَ كَذَّبُوا الْأَمَلَ فَلاَحَظُوا الْأَجَلَ ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَ عَنَاءٍ وَ غِيَرٍ وَ عِبَرٍ فَمِنَ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتِرٌ (۱) قَوْسَهُ لاَ تُخْطِئُ سِهَامُهُ وَ لاَ تُؤْسِي جِرَاحُهُ يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ وَ الصَّحِيحَ بِالسَّقَمِ وَ النَّاجِيَ بِالْعَطَبِ آكِلٌ لاَ يَشْبَعُ وَ شَارِبٌ لاَ يَنْقَعُ وَ مِنَ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ يَجْمَعُ

۱- ۱) مخطوطه النهج:«موتر»بالتشديد.

مَا لاَ يَأْكُلُ وَ يَبْنِي مَا لاَ يَسْكُنُ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لاَ مَالاً حَمَلَ وَ لاَ بِنَاءً نَقَلَ وَ مِنْ غِيَرِهَا أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْبُوطاً وَ الْمَغْبُوطَ مَرْحُوماً لَيْسَ ذَلِكَ إِلاَّ نَعِيماً زَلَّ وَ بُؤْساً نَزَلَ وَ مِنْ عِبَرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرِفُ عَلَى أَمَلِهِ فَيَقْتَطِعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ فَلاَ أَمَلٌ يُدْرَكُ وَ لاَ مُؤَمَّلٌ يُتْرَكُ فَسُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَعَزَّ سُرُورَهَا وَ أَظْمَأَ رِيَّهَا وَ أَضْحَى فَيْئَهَا لاَ جَاءٍ يُرَدُّ وَ لاَ مَاضٍ يَرْتَدُّ فَسُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَقْرَبَ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ لِلَحَاقِهِ بِهِ وَ أَبْعَدَ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِشَرٍّ مِنَ الشَّرِّ إِلاَّ عِقَابُهُ وَ لَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلاَّ ثَوَابُهُ وَ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ وَ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَهِ عِيَانُهُ أَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعِيَانِ السَّمَاعُ وَ مِنَ الْغَيْبِ الْخَبَرُ وَ اعْلَمُوا أَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَ زَادَ فِي الْآخِرَهِ خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْآخِرَهِ وَ زَادَ فِي الدُّنْيَا فَكَمْ مِنْ مَنْقُوصٍ رَابِحٍ وَ مَزِيدٍ خَاسِرٍ إِنَّ الَّذِي أُمِرْتُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نُهِيتُمْ عَنْهُ وَ مَا أُحِلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فَذَرُوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ وَ مَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ قَدْ تَكَفَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ وَ أُمِرْتُمْ بِالْعَمَلِ فَلاَ يَكُونَنَّ الْمَضْمُونُ لَكُمْ طَلَبُهُ أَوْلَى بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ عَمَلُهُ مَعَ أَنَّهُ وَ اللَّهِ لَقَدِ اعْتَرَضَ الشَّكُّ وَ [دَخَلَ]

دَخِلَ الْيَقِينُ حَتَّى كَأَنَّ الَّذِي ضُمِنَ لَكُمْ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ وَ كَأَنَّ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْكُمْ قَدْ [وَضِعَ]

وُضِعَ عَنْكُمْ فَبَادِرُوا الْعَمَلَ وَ خَافُوا بَغْتَهَ الْأَجَلِ فَإِنَّهُ لاَ يُرْجَى مِنْ رَجْعَهِ الْعُمُرِ مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَهِ الرِّزْقِ مَا فَاتَ الْيَوْمَ مِنَ الرِّزْقِ رُجِيَ غَداً زِيَادَتُهُ وَ مَا فَاتَ أَمْسِ مِنَ الْعُمُرِ لَمْ يُرْجَ الْيَوْمَ

رَجْعَتُهُ الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِی وَ الْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِی فَ اِتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ .

لقائل أن يقول أما كونه واصل الحمد له من عباده بالنعم منه عليهم فمعلوم فكيف قال إنّه يصل النعم المذكوره بالشكر و الشكر من أفعال العباد و ليس من أفعاله ليكون واصلا للنعم به و جواب هذا القائل هو أنّه لما وفق العباد للشكر بعد أن جعل وجوبه فی عقولهم مقررا و بعد أن أقدرهم عليه صار كأنّه الفاعل له فأضافه إلی نفسه توسعا كما يقال أقام الأمير الحدّ و قتل الوالی اللصّ فأما حمده سبحانه علی البلاء كحمده علی الآلاء فقد تقدم القول فيه و من الكلام المشهور سبحان من لا يحمد علی المكروه سواه و السر فيه أنّه تعالی إنّما يفعل المكروه بنا لمصالحنا فإذا حمدناه عليه فإنما حمدناه علی نعمه أنعم بها و إن كانت فی الظاهر بليه و ألما.

فإن قلت فقد كان الأحسن فی البيان أن يقول نحمده علی بلائه كما نحمده علی آلائه قلت إنّما عكس لأنّه جاء باللفظين فی معرض ذكر النعم و الشكر عليها فاستهجن أن يلقبها بلفظه الحمد علی البلاء للمنافره التی تكون بينهما فقال نحمده علی هذه الآلاء التی أشرنا إليها التی هی آلاء فی الحقيقه و هذا ترتيب صحيح منتظم .

ثمّ سأل اللّه أن يعينه علی النفس البطيئه عن المأمور به السريعه إلی المنهی عنه

۱۶۶۷

وَ مِنْ دُعَاءٍ بَعْضِ الصَّالِحِينَ

اللَّهُمَّ إِنِّی أَشْكُو إِلَيْكَ عَدُوّاً بَيْنَ جَنْبَیَّ قَدْ غَلَبَ عَلَیَّ .

و فسر قوم من أهل الطريقه و الحقيقه قوله تعالی يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قاتِلُوا

ص :۲۵۲

الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ اَلْكُفّارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً

(۱)

قالوا أراد مجاهده النفوس و

۱۶۶۸

مِنْ كَلاَمِ رَسُولِ اللَّهِ ص أَبَتِ الْأَنْفُسِ إِلاَّ حُبَّ الْمَالِ وَ الشَّرَفِ وَ إِنَّ حُبَّهُمَا لَأَذْهَبُ بِحِدِينِ أَحَدِكُمْ مِنْ ذِئْبَيْنِ ضَارِيَيْنِ بَاتَا فِي زَرِيبَهِ غَنَمٍ إِلَى الصَّبَاحِ فَمَا ذَا يَبْقَيَانِ مِنْهَا .

ثمّ شرع فی استغفار اللّه سبحانه من کل ذنب و عبر عن ذلک بقوله مما أحاط به علمه و أحصاه کتابه لأنّه تعالی عالم بکل شیء و محیط بکل شیء و قد أوضح ذلک بقوله علم غیر قاصر و کتاب غیر مغادر أی غیر مبق شیئا لا یحصیه قال تعالی مٰا لِهٰذَا اَلْكِتٰابِ لاٰ يُغٰادِرُ صَغِيرَةً وَ لاٰ كَبِيرَةً إِلاّٰ أَحْصٰاهٰا (۲) .

ثمّ قال و نؤمن به إیمان من عاین و شاهد لأن إیمان العیان أخلص و أوثق من إیمان الخبر فإنّه لیس الخبر کالعیان و هذا إشاره إلی إیمان العارفین الذین هو ع سیدهم و رئیسهم و لذلک

۱۶۶۹

قَالَ

لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِيناً .

و قوله تصعدان القول إشاره إلی قوله تعالی إِلَيْهِ يَصْعَدُ اَلْكَلِمُ اَلطَّيِّبُ وَ اَلْعَمَلُ اَلصّٰالِحُ يَرْفَعُهُ (۳) و روی تسعدان القول بالسین أی هما شهادتان بالقلب یعاضدان الشهاده باللسان و یسعدانها .

ثمّ ذکر أنهما شهادتان لا یخف میزان هما فیه و لا یثقل میزان رفعا عنه .

أما أنّه لا یثقل میزان رفعا عنه فهذا لا کلام فیه و إنّما الشأن فی القضیه الأولی لأن ظاهر هذا القول یشعر بمذهب المرجئه الخلص و هم أصحاب مقاتل بن سلیمان القائلون إنّه لا یضر مع الشهادتین معصیه أصلا و إنّه لا یدخل النار من فی قلبه ذره من الإیمان

۱- ۱) سوره التوبه ۱۲۳.

۲- ۲) سوره الکهف ۴۹.

۳- ۳) سوره فاطر ۱۰.

و لهم على ذلک احتجاج قد ذکرناه فی کتبنا الکلامیه فنقول فی تأویل ذلک إنّه لم یحکم بهذا علی مجرد الشهادتین و إنّما حکم بهذا علی شهادتین مقیدتین قد وصفهما بأنهما یصعدان القول و یرفعان العمل و تانک الشهادتان المقیدتان بذلک القید إنّما هو الشهادتان اللتان یقارنهما فعل الواجب و تجنب القبیح لأنّه إن لم یقارنهما ذلک لم یرفعا العمل و إذا کان حکمه ع بعد خفه میزان هما فیه إنّما هو علی شهادتین مقیدتین لا مطلقتین فقد بطل قول من یجعل هذا الکلام حجه للمرجئه .ثم أخذ فی الوصاه بالتقوی و قال إنّما الزاد فی الدنیا الذی یزود منه لسفر الآخره و بها المعاذ مصدر من عذت بکذا أی لجأت إلیه و اعتصمت به .

ثمّ وصفهما أعنی الزاد و المعاذ فقال زاد مبلغ أی یبلغک المقصد و الغایه التی تسافر إلیها و و معاذ منجح أی یصادف عنده النجاح .

دعا إلیها أسمع داع

یعنی البارئ سبحانه لأنّه أشدّ الأحیاء أسماعا لما یدعوهم إلیه و بناء أفعل هاهنا من الرباعی کما جاء ما أعطاه للمال و ما أولاه للمعروف و أنت أکرم لی من زید أی أشدّ إکراما و هذا المکان أقفر من غیره أی أشدّ إقفارا و فی المثل أفلس من ابن المذلق (۱) و روی دعا إلیها أحسن داع أی أحسن داع دعا و لا بدّ من تقریر هذا المیز لأنّه تعالی لا توصف ذاته بالحسن و إنّما یوصف بالحسن أفعاله .

و وعاها خیر واع

أی من وعاها عنه تعالی و عقلها و أجاب تلک الدعوه فهو خیر واع.

و قیل عنی بقوله أسمع داع رسول اللّه ص و عنی بقوله خیر واع نفسه لأنّه أنزل فیه وَ تَعِیَهٰا أُذُنٌ وٰاعِیَهٌ (۲) و الأول أظهر.

۱- ۱) فی القاموس:«و ابن المذاق من عبد شمس لم یکن یجد بیت لیله،و لا أبوه و لا أجداده،فقیل: «أفلس من ابن المذاق».

۲- ۲) سوره الحاقه ۱۲.

ثم قال فأسمع داعيها أى لم يبق أحدا من المكلفين إلّا و قد أسمعه تلك الدعوه و فاز واعيها أفلح من فهمها و أجاب إليها لا بدّ من تقدير هذا و إلّا فأى فوز يحصل لمن فهم و لم يجب و التقوى خشيه اللّه سبحانه و مراقبته فى السر و العلن و الخشيه أصل الطاعات و إليها وقعت الإشاره بقوله تعالى إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ (۱) و قوله سبحانه وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ (۲) .

قوله حتى أسهرت لياليهم و أظمأت هواجرهم من قول العرب نهاره صائم و ليله قائم نقلوا الفعل إلى الظرف و هو من باب الاتساع الذى يجرون فيه الظروف مجرى المفعول به فيقولون الذى سرته يوم الجمعه أى سرت فيه و قال و يوم شهدناه سليما و عامرا (۳) أى شهدنا فيه سليما و قد اتسعوا فأضافوا إلى الظروف فقالوا يا سارق الليله أهل الدار (۴) و قال تعالى بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ (۵) فأخرجوهما بالإضافه عن الظرفيه .

قوله ع فأخذوا الراحه النصب يروى فاستبدلوا الراحه و النصب التعب و استقربوا الأجل رأوه قريبا.

فإن قلت لما ذا كرر لفظه الأجل و فى تكرارها مخالفه لفن البيان قلت إنّه استعملها فى الموضعين بمعنيين مختلفين فقوله استقربوا الأجل يعنى المده و قوله فلاحظوا الأجل يعنى الموت نفسه.

۱- ۱) سوره الحجرات ۱۳.

۲- ۲) سوره الطلاق ۲.

۳- ۳) الكتاب ۱:۹،و نسبه لبعض بنى عامر،و بقيته: *قليل سوى طعن النهال نوافله*

۴- ۴) الكتاب لسيبويه ۱:۸۹،و نسبه إلى بعض الرجاز.

۵- ۵) سوره سبأ ۳۳.

و يروى موتر و موتر بالتشديد و لا تؤسى جراحه لا تطب و لا تصلح أسوت الجرح أى أصلحته و لا ينقع لا يروى شرب حتّى نقع أى شف عليله و ماء ناقع و هو كالناجع و ما رأيت شربه انقع منها .

و إلى قوله ع يجمع ما لا يأكل و يبنى ما لا يسكن نظر الشاعر فقال أموالنا لذوى الميراث نجمعها و دورنا لخراب الدهر نبنيها.

و قال آخر أ لم تر حوشبا أمسى يبنى قوله و من غيرها أنك ترى المرحوم مغبوطا و المغبوط مرحوما أى يصير الفقير غنيا و الغنى فقيرا و قد فسره قوم فقالوا أراد أنك ترى من هو فى باطن الأمر مرحوم مغبوطا و ترى من هو فى باطن الأمر مغبوط مرحوما أى تحسب ذاك و تتخيله و هذا التأويل غير صحيح لأن قوله بعده ليس ذلك إلاّ نعيما زل و بؤسا نزل و يكذبه و يصدق التفسير الأول .

و أضحى فيئها من أضحى الرجل إذا برز للشمس ثمّ قال لا جاء يرد و لا ماض يرتد أى يسترد و يسترجع أخذه أبو العتاهيه فقال فلا أنا راجع ما قد مضى لى و لا أنا دافع ما سوف يأتى .

و إلى قوله ما أقرب الحىّ من الميت للحاقه به و ما أبعد الميت من الحىّ لانقطاعه عنه نظر الشاعر فقال يا بعيدا عنى و ليس بعيدا من لحاقى به سميع قريب

صرت بين الورى غريبا كما أنك تحت الثرى وحيد غريب فإن قلت ما وجه تقسيمه ع الأمور التى عددها إلى الفناء و العناء و الغير و العبر قلت لقد أصاب الثغره و طبق المفصل أ لا تراه ذكر فى الفناء رمى الدهر الإنسان عن قوس الردى و فى العناء جمع ما لا يأكل و بناء ما لا يسكن و فى الغير الفقر بعد الغنى و الغنى بعد الفقر و فى العبر اقتطاع الأجل الأمل فقد ناط بكل لفظه ما يناسبها .

و قد نظر بعض الشعراء إلى قوله ع ليس شىء بشر من الشر إلاّ عقابه و ليس شىء بخير من الخير إلاّ ثوابه فقال خير البضائع للإنسان مكرمه

إلاّ أن أمير المؤمنين ع استثنى العقاب و الثواب و الشاعر جعل مكانهما فاعل الخير و الشر .

ثمّ ذكر أن كل شىء من أمور الدنيا المرغبه و المرهبه سماعه أعظم من عيانه و الآخره بالعكس و هذا حقّ أما القضيه الأولى فظاهره و قد قال القائل اهتز عند تمنى وصلها طربا و ربّ أمنيه أحلى من الظفر.

و لهذا يحرص الواحد منا على الأمر فإذا بلغه برد و فتر و لم يجده كما كان يظن فى اللذه و يوصف لنا البلد البعيد عنا بالخصب و الأمن و العدل و سماح أهله و حسن نسائه و ظرف رجاله فإذا سافرنا إليه لم نجده كما وصف بل ربما وجدنا القليل من ذلك و يوصف لنا الإنسان الفاضل بالعلم بفنون من الآداب و الحكم و يبالغ الواصفون فى ذلك فإذا اختبرناه وجدناه دون ما وصف و كذلك قد يخاف الإنسان حبسا أو ضربا أو نحوهما فإذا

وقع فيهما هان ما كان يتخوفه و وجد الأمر دون ذلك و كذلك القتل و الموت فإن ما يستعظمه الناس منهما دون أمرهما فى الحقيقه و قد قال أبو الطيب و هو حكيم الشعراء كل ما لم يكن من الصعب فى الأنفس سهل فيها إذا هو كانا (۱) .

و يقال فى المثل لج الخوف تأمن و أمّا أحوال الآخره فلا ريب أن الأمر فيها بالضد من ذلك لأن الذى يتصوره الناس من الجنه أنها أشجار و أنّهار و مأكول و مشروب و جماع و أمرها فى الحقيقه أعظم من هذا و أشرف لأن ملاذها الروحانيه المقارنه لهذه الملاذ المضاده لها أعظم من هذه الملاذ بطبقات عظيمه و كذلك أكثر الناس يتوهمون أن عذاب النار يكون أياما و ينقضى كما يذهب إليه المرجئه أو أنّه لا عذاب بالنار لمسلم أصلا كما هو قول الخلص من المرجئه و أن أهل النار يألفون عذابها فلا يستضرون به إذا تطاول الأمد عليهم و أمر العذاب أصعب ممّا يظنون خصوصا على مذهبنا فى الوعيد و لو لم يكن إلّا آلام النفوس باستشعارها سخط اللّه تعالى عليها فإن ذلك أعظم من ملاقاه جرم النار لبدن الحىّ.

و فى هذا الموضع أبحاث شريفه دقيقه ليس هذا الكتاب موضوعا لها .

ثمّ أمرهم بأن يكتفوا من عيان الآخره و غيبها بالسماع و الخبر لأنّه لا سبيل و نحن فى هذه الدار إلى أكثر من ذلك .

و إلى قوله ما نقص من الدنيا و زاد فى الآخره خير ممّا نقص من الآخره و زاد فى الدنيا نظر أبو الطيب فقال إلّا أنّه أخرجه فى مخرج آخر بلاد ما اشتهيت رأيت فيها فليس يفوتها إلّا كرام (۲)

۱- ۱) ديوانه ۴:۲۴۱.

۲- ۲) ديوانه ۴:۷۳.

فهلا كان نقص الأهل فيها

و كان لأهلها منها التمام

ثم قال فكم من منقوص فى دنياه و هو رابح فى آخرته و كم من مزيد فى دنياه و هو خاسر فى آخرته ثمّ قال إن الذى أمرتم به أوسع من الذى نهيتم عنه و ما أحل لكم أكثر ممّا حرم عليكم الجمله الأولى هى الجمله الثانيه بعينها و إنّما أتى بالثانيه تأكيدا للأولى و إيضاحا لها و لأن فن الخطابه و الكتابه هكذا هو و ينتظم كلتا الجملتين معنى واحد و هو أن فيما أحل اللّه غنى عما حرم بل الحلال أوسع أ لا ترى أن المباح من المآكل و المشارب أكثر عددا و أجناسا من المحرمات فإن المحرم ليس إلّا الكلب و الخنزير و أشياء قليله غيرهما و المحرم من المشروب الخمر و نحوها من المسكر و ما عدا ذلك حلال أكله و شربه و كذلك القول فى النكاح و التسرى فإنهما طريقان مهيعان إلى قضاء الوطر و السفاح طريق واحد و الطريقان أكثر من الطريق الواحد.

فإن قلت فكيف قال إن الذى أمرتم به فسمى المباح مأمورا به قلت سمى كثير من الأصوليين المباح مأمورا به و ذلك لاشتراكه مع المأمور به فى أنّه لا حرج فى فعله فأطلق عليه اسمه و أيضا فإنّه لما كان كثير من الأمور التى عددناها مندوبا أطلق عليه لفظ الأمر لأن المندوب مأمور به و ذلك كالنكاح و التسرى و أكل اللحوم التى هى سبب قوه البدن و شرب ما يصلح المزاج من الأشربه التى لا حرج فى استعمالها و قال بعض العقلاء لبنيه يا بنى إنّه ليس كل شىء من اللذه ناله أهل الخساره بخسارتهم إلّا ناله أهل المروءه و الصيانه بمروءتهم و صيانتهم فاستتروا بستر اللّه

۱۶۷۰

۸- وَ دَخَلَ إِنْسَانٌ عَلَى عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا ع وَ عَلَيْهِ ثِيَابٌ مُرْتَفِعَهُ الْقِيمَهِ فَقَالَ يَا اِبْنَ رَسُولِ اللَّهِ أَ تَلْبَسُ مِثْلَ هَذَا فَقَالَ لَهُ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ اللَّهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

.

ص :۲۵۹

ثم أمر بالعمل و العباده و نهى عن الحرص على طلب الرزق فقال إنكم أمرتم بالأول و ضمن لكم الثانى فلا تجعلوا المضمون حصوله لكم هو المخصوص بالحرص و الاجتهاد بل ينبغى أن يكون الحرص و الاجتهاد فيما أمرتم بعمله و هو العباده و قد يتوهم قوم أنّه ارتفع طلبه بالمضنون كقولك المضروب أخوه و هذا غلط لأنّه لم يضمن طلبه و إنّما ضمن حصوله و لكنه ارتفع لأنّه مبتدأ و خبره أولى و هذا المبتدأ و الخبر فى موضع نصب لأنّه خبر يكونن أو ارتفع لأنّه بدل من المضنون و هذا أحسن و أولى من الوجه الأوّل و هو بدل الاشتمال .

ثمّ ذكر أن رجعه العمر غير مرجوه و رجعه الرزق مرجوه أوضح ذلك بأن الإنسان قد يذهب منه اليوم درهم فيستعيضه أى يكتسب عوضه فى الغد دينارا و أمّا أمس نفسه فمستحيل أن يعود و لا مثله لأن الغد و بعد الغد محسوب من عمره و ليس عوضا من الأمس الذاهب و هذا الكلام يقتضى أن العمر مقدور و أن المكاسب و الأرزاق إنّما هى بالاجتهاد و ليست محصوره مقدره و هذا يناقض فى الظاهر ما تقدم من قوله إن الرزق مضمون فلا تحرصوا عليه فاحتاج الكلام إلى تأويل و هو أن العمر هو الظرف الذى يوقع المكلف فيه الأعمال الموجبه له السعاده العظمى المخلصه له من الشقاوه العظمى و ليس له ظرف يوقعها فيه إلّا هو خاصّه فكل جزء منه إذا فات من غير عمل لما بعد الموت فقد فات على الإنسان بفواته ما لا سبيل له إلى استدراكه بعينه و لا اغترام مثله لأن المثل الذى له إنّما هو زمان آخر و ليس ذلك فى مقدور الإنسان و الزمان المستقبل الذى يعيش فيه الإنسان لم يكتسبه هو لينسب إليه فيقال إنّه حصله عوضا ممّا انقضى و ذهب من عمره و إنّما هو فعل غيره و مع ذلك فهو معد و مهيأ لأفعال من العباده توقع فيه كما كان الجزء الماضى معدا لأفعال

توقع فيه فليس أحدهما عوضا عن الآخر و لا قائما مقامه و أمّا المنافع الدنيويه كالمآكل و المشارب و الأموال فإن الإنسان إذا فاته شيء منها قدر على ارتجاعه بعينه إن كانت عينه باقيه و ما لا تبقى عينه يقدر على اكتساب مثله و الرزق و إن كان مضمونا من اللّه إلاّ أن للحركه فيه نصيبا إمّا أن يكون شرطا أو أن يكون هو بذاته من أثر قدره الإنسان كحركته و اعتماده و سائر أفعاله و يكون الأمر بالتوكل و النهى عن الاجتهاد فى طلب الرزق على هذا القول إنّما هو نهى عن الحرص و الجشع و التهالك فى الطلب فإن ذلك قبيح يدلّ على دناءه الهمه و سقوطها.

ثمّ هذه الأغراض الدنيويه إذا حصلت أمثالها بعد ذهابها قامت مقام الذاهب لأن الأمر الذى يراد الذاهب له يمكن حصوله بهذا المكتسب و ليس كذلك الزمان الذاهب من العمر لأن العبادات و الأعمال التى كان أمس متعينا لها لا يمكن حصولها اليوم على حدّ حصولها أمس فافترق البابان باب الأعمال و باب الأرزاق .

و قوله الرجاء مع الجائى و اليأس مع الماضى كلام يجرى مجرى المثل و هو تأكيد للمعنى الأول و جعل الجائى مرجوا لأنّه لا يعلم غيبه قال الشاعر ما مضى فات و المقدر غيب و لك الساعه التى أنت فيها و قوله حَقَّ تُقاتِهِ أى حقّ تقيته أى خوفه اتقى يتقى تقيه و تقاه و وزنها فعله و أصلها الياء و مثلها اتخم تخمه و اتهم تهمه

۱۱۴ و من خطبه له ع فی الاستسقاء

اشاره

اللَّهُمَّ قَدِ انْصَاحَتْ جِبَالُنَا وَ اغْبَرَّتْ أَرْضُنَا وَ هَامَتْ دَوَابُّنَا وَ تَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا وَ عَجَّتْ عَجِيجَ الثَّكَالَى عَلَى أَوْلَادِهَا وَ مَلَّتِ التَّرَدُّدَ فِي مَرَاتِعِهَا وَ الْحَنِينَ إِلَى مَوَارِدِهَا اللَّهُمَّ فَارْحَمْ أَنِينَ الْآنَّهِ وَ حَنِينَ الْحَانَّهِ اللَّهُمَّ فَارْحَمْ حَيْرَتَهَا فِي مَذَاهِبِهَا وَ أَنِينَهَا فِي مَوَالِجِهَا اللَّهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ اعْتَكَرَتْ عَلَيْنَا حَدَابِيرُ السِّنِينَ وَ أَخْلَفَتْنَا مَخَايِلُ الْجُودِ فَكُنْتَ الرَّجَاءَ لِلْمُبْتَئِسِ وَ الْبَلَاغَ لِلْمُلْتَمِسِ نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ وَ مُنِعَ الْغَمَامُ وَ هَلَكَ السَّوَامُ أَلَّا تُؤَاخِذَنَا بِأَعْمَالِنَا وَ لَا تَأْخُذَنَا بِذُنُوبِنَا وَ انْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُنْبَعِقِ وَ الرَّبِيعِ الْمُغْدِقِ وَ النَّبَاتِ الْمُونِقِ سَحّاً وَابِلاً تُحْيِي بِهِ مَا قَدْ مَاتَ وَ تَرُدُّ بِهِ مَا قَدْ فَاتَ اللَّهُمَّ سُقْيَا مِنْكَ مُحْيِيَةً مُرْوِيَةً تَامَّةً عَامَّةً طَيِّبَةً مُبَارَكَةً هَنِيئَةً [مَرِيئَةً]

مَرِيعَةً زَاكِياً نَبْتُهَا تَامِراً فَرْعُهَا نَاضِراً وَرَقُهَا تُنْعِشُ بِهَا الضَّعِيفَ مِنْ عِبَادِكَ وَ تُحْيِي بِهَا الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ اللَّهُمَّ سُقْيَا مِنْكَ تُعْشِبُ بِهَا نِجَادُنَا وَ تَجْرِي بِهَا وِهَادُنَا وَ يُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا وَ تُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا وَ تَعِيشُ بِهَا مَوَاشِينَا وَ تَنْدَى بِهَا أَقَاصِينَا وَ تَسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِينَا مِنْ بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَهِ وَ عَطَايَاكَ الْجَزِيلَهِ عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُرْمِلَهِ وَ وَحْشِكَ الْمُهْمَلَهِ وَ أَنْزِلْ عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضِلَهً مِدْرَاراً هَاطِلَهً يُدَافِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ وَ يَحْفِزُ الْقَطْرُ مِنْهَا

ص: ۲۶۲

الْقَطْرَ غَيْرَ خُلَّبٍ بَرْقُهَا وَ لاَ جَهَامٍ عَارِضُهَا وَ لاَ قَزَعٍ رَبَابُهَا وَ لاَ شَفَّانٍ ذِهَابُهَا حَتَّى يُخْصِبَ لِإِمْرَاعِهَا الْمُجْدِبُونَ وَ يَحْيَا بِبَرَكَتِهَا الْمُسْنِتُونَ فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَ تَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَ أَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ .

قال الشريف الرضى رحمه اللّه تعالى قوله ع انصاحت جبالنا أى تشققت من المحول يقال انصاح الثوب إذا انشق و يقال أيضا انصاح النبت و صاح و صوح إذا جف و يبس كله بمعنى.

و قوله و هامت دوابنا أى عطشت و الهيام العطش.

و قوله حدابير السنين جمع حدبار و هى الناقه التى أنضاها السير فشبه بها السنه التى فشا فيها الجدب قال ذو الرمه حدابير ما تنفك إلاّ مناخه على الخسف أو نرمى بها بلدا قفرا (۱) و قوله و لا قزع ربابها القزع القطع الصغار المتفرقه من السحاب.

و قوله و لا شفان ذهابها فإن تقديره و لا ذات شفان ذهابها و الشفان الريح البارده و الذهاب الأمطار اللينه فحذف ذات لعلم السامع به

۱- ۱) ديوانه ۱۷۳،و روايته:«حراجيج ما تنفك».

يجوز أن يريد بقوله و هامت دوابنا معنى غير ما فسره الشريف الرضى رحمه اللّه به و هو ندودها و ذهابها على وجوهها لشده المحل يقول هام على وجهه يهيم هيما و هيمانا .

و المرابض مبارك الغنم و هى لها كالمواطن للإبل واحدها مربض بكسر الباء مثل مجلس و عجت صرخت و يحتمل الضمير فى أولادها أن يرجع إلى الثكالى أى كعجيج الثكالى على أولادهن و يحتمل أن يرجع إلى الدوابّ أى و عجت على أولادها كعجيج الثكالى و إنّما وصفها بالتحير فى مرابضها لأنّها لشده المحل تتحير فى مباركها و لا تدرى ما ذا تصنع إن نهضت لترعى لم تجد رعيا و إن أقامت كانت إلى انقطاع ماده أقرب قوله و ملت التردد فى مراتعها و الحنين إلى مواردها و ذلك لأنّها أكثرت من التردد فى الأماكن التى كانت تعهد مراتعها فيها فلم تجد مرتعا فملت التردد إليها و كذلك ملت الحنين إلى الغدران و الموارد التى كانت تعتادها للشرب فإنها حنت إليها لما فقدتها حتّى ضجرت و يئست فملت ممّا لا فائده لها فيه .

و الآنه و الحانه الشاه و الناقه و يقال ما له حانه و لا آنه و أصل الأنين صوت المريض و شكواه من الوصب يقال أن يئن أنينا و أنانا و تأنانا .

و الموالج المداخل و إنّما ابتدأ ع بذكر الأنعام و ما أصابها من الجدب اقتفاء بسنه رسول اللّه ص و لعاده العرب أما سنه رسول اللّه ص

فَإِنَّهُ قَالَ لَوْ لاَ الْبَهَائِمُ الرُّتَّعُ وَ الصِّبْيَانُ الرُّضَّعُ وَ الشُّيُوخُ الرُّكَّعُ لَصُبَّ

عَلَيْكَمُ الْعَذَابُ صَبّاً.

و قد ذهب كثير من الفقهاء إلى استحباب إخراج البهائم فى صلاه الاستسقاء و تقدير دعائه ع اللّهمّ إن كنت حرمتنا الغيث لسوء أعمالنا فارحم هذه الحيوانات التى لا ذنب لها و لا تؤاخذها بذنوبنا و أمّا عاده العرب فإنهم كانوا إذا أصابهم المحل استسقوا بالبهائم و دعوا اللّه بها و استرحموه لها و منهم من كان يجعل فى أذناب البقر السلع و العشر (۱) و يصعد بها فى الجبال و التلاع العاليه و كانوا يسقون بذلك و قال الشاعر أ جاعل أنت بيقورا مسلعه ذريعه لك بين اللّه و المطر (۲) فاعتكرت ردف بعضها بعضا و أصل عكر عطف و العكره الكره و

۱۶۷۲

۱۴- فِي الْحَدِيثِ قَالَ لَهُ قَوْمٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الفَرَّارُونَ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ العَكَّارُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

(۳)

.

و البيت الذى ذكره الرضى رحمه اللّه لذى الرمه لا أعرفه إلّا حراجيج و هكذا رأيته بخط ابن الخشاب رحمه اللّه و الحرجوج الناقه الضامره فى طول.

و فيه مسأله نحويه و هى أنّه كيف نقض النفى من ما تنفك و هو غير جائز كما لا يجوز ما زال زيد إلّا قائما و جوابها أن تنفك هاهنا تامّه أى ما تنفصل و مناخه منصوب على الحال .

قوله و أخلفتنا مخايل الجود أى كلما شمنا برقا و اختلنا سحابا أخلفنا و لم يمطر.

و الجود المطر الغزير و يروى مخايل الجود بالضم.

۱- ۱) السلع:نبات،و قيل:شجر مرّ.و العشر:شجر من العضاه،و له صمغ حلو.

۲- ۲) اللسان ۲۵:۱۰،و نسبه إلى الوركك الطائى.

۳- ۳) النهايه لابن الأثير ۳:۱۲۰؛قال فى شرحه:«أى الكرارون إلى الحرب،و العطافون نحوها؛ يقال للرجل الذى يولى عن الحرب ثمّ يكر راجعا إليها:عكر و اعتكر».

و المبتئس ذو البؤس و البلاغ للملتمس أى الكفايه للطالب .

و تقول قنط فلان بالفتح يقنط و يقنط بالكسر و الضم فهو قانط و فيه لغه أخرى قنط بالكسر يقنط قنطا مثل تعب يتعب تعبا و قناطه أيضا فهو قنط و قرئ فَلا تَكُنْ مِنَ الْقانِطِينَ (۱) .

و إنّما قال و منع الغمام فبنى الفعل للمفعول به لأنّه كره أن يضيف المنع إلى اللّه تعالى و هو منبع النعم فاقتضى حسن الأدب أنّه لم يسم الفاعل و روى منع الغمام أى و منع الغمام القطر فحذف المفعول و السوام المال الراعى .

فإن قلت ما الفرق تؤاخذنا و بين تأخذنا .

قلت المؤاخذه دون الأخذ لأن الأخذ الاستئصال و المؤاخذه عقوبه و إن قلت .

و السحاب المنبعق المتبعج بالمطر و مثله المتبعق و مثله البعاق و الربيع المغدق الكثير و النبات المونق المعجب.

و انتصب سحا على المصدر و الوابل المطر الشديد .

ثمّ قال تحيى به ما قد مات أى يكاد يتلف بها من الزرع و ترد به ما قد فات أى يستدرك به الناس ما فاتهم من الزرع و الحرث .

و السقيا مؤنثه و هى الاسم من سقى و المريعه الخصيبه .

و ثامرا فرعها ذو ثمر كما قالوا لابن و تامر ذو لبن و تمر .

و تنعش ترفع و النجاد جمع نجد و هو ما ارتفع من الأرض و الوهاد جمع وهد و هو المطمئن منها و روى نجادنا بالنصب على أنّه مفعول.

۱- ۱) سوره الحجر ۵۵.

قوله و تندی بها أقاصینا أی الأباعد منا و یندی بها ینتفع ندیت بکذا أی انتفعت .

و الضواحی النواحی القریبه من المدینه العظمی و المرمله الفقیره أرمل افتقر و نفد زاده و وحشک المهمله التی لا راعی لها و لا صاحب و لا مشفق .

و سماء مخضله تخضل النبت أی تبله و روی مخضله أی ذات نبات و زروع مخضله یقال اخضل النبت اخضلالا أی ابتل و إنّما أنث السماء و هو المطر و هو مذکر لأنّه أراد الأمطار و الودق المطر و یحفز یدفع بشده و إذا دفع القطر القطر کان أعظم و أغزر له .

و برق خلب لا مطر معه و سحاب جهام لا ماء فیه و المجدبون أهل الجدب و المسنتون الذین أصابتهم السنه و هی المحل و القحط الشدید

صلاه الاستسقاء و آدابها

و اعلم أن صلاه الاستسقاء عند أکثر الفقهاء سنه.

و قال أبو حنیفه لا صلاه للاستسقاء قال أصحابه یعنی لیست سنه فی جماعه و إنّما یجوز أن یصلی الناس وحدانا قالوا و إنّما الاستسقاء هو الدعاء و الاستغفار.

و قال باقی الفقهاء کالشافعی و أبی یوسف و محمد و غیرهم بخلاف ذلک قالوا و

۱۶۷۳

۱۴- قَدْ رُوِیَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص صَلَّی بِالنَّاسِ جَمَاعَهً فِی الِاسْتِسْقَاءِ فَصَلَّی رَکْعَتَیْنِ جَهَرَ بِالْقِرَاءَهِ فِیهِمَا وَ حَوَّلَ رِدَاءَهُ وَ رَفَعَ یَدَیْهِ وَ اسْتَسْقَی .

قالوا و السنه أن یکون فی المصلی و إذا أراد الإمام الخروج لذلک وعظ الناس و أمرهم بالخروج من المظالم و التوبه من المعاصی لأن ذلک یمنع القطر.

ص: ۲۶۷

قالوا و

۱۶۷۴

قَدْ رُوِیَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ إِذَا بُخِسَ الْمِکْیالُ حُبِسَ الْقَطْرُ.

۱۶۷۵

وَ قَالَ مُجَاهِدٌ فِی قَوْلِهِ تَعَالَی وَ یَلْعَنُهُمُ اللّاعِنُونَ (۱) قَالَ دَوَابُّ الْأَرْضِ تَلْعَنُهُمْ یَقُولُونَ مَنَعَنَا الْقَطْرَ بِخَطَایَاهُمْ.

قالوا و یأمر الإمام الناس بصوم ثلاثه أیّام قبل الخروج ثمّ یخرج فی الیوم الرابع و هم صیام و یأمرهم بالصدقه و یستسقی بالصالحین من أهل بیت رسول اللّه ص کما فعل عمر و یحضر معه أهل الصلاح و الخیر و یستسقی بالشیوخ و الصبیان.

و اختلفوا فی إخراج البهائم فمنهم من استحب ذلک و منهم من کرهه و یکره إخراج أهل الذمّه فإن حضروا من عند أنفسهم لم یمنعوا و الغسل و السواک فی صلاه الاستسقاء عندهم مسنونان و لا یستحب فیهما التطیب لأن الحال لا یقتضیه.

و ینبغی أن یکون الخروج بتواضع و خشوع و إخبات کما خرج رسول اللّه ص للاستسقاء.

قالوا و لا یؤذن لهذه الصلاه و لا یقام و إنّما ینادی لها الصلاه جامعه و هی رکعتان کصلاه العید یکبر فی الأولی سبع تکبیرات و فی الثانیه خمس تکبیرات.

قالوا و یخطب بعد الصلاه خطبتین و یکون دعاء الاستسقاء فی الخطبه الأولی.

قالوا فیقول اللّهمّ اسقنا غیثا مغیثا هنیئا مریئا مریعا غدقا مجللا طبقا سحا دائما اللّهمّ اسقنا الغیث و لا تجعلنا من القانطین اللّهمّ إن بالعباد و البلاد من اللأواء و الضنک و الجهد ما لا نشکوه إلّا إلیک اللّهمّ أنبت لنا الزرع و أدر لنا الضرع و اسقنا من برکات السماء اللّهمّ اکشف عنا الجهد و الجوع و العری و اکشف عنا ما لا یکشفه غیرک اللّهمّ إنا نستغفرک إنک کنت غفارا فأرسل السماء علینا مدرارا .

۱- ۱) سوره البقره ۱۵۹.

۱۴- قَالُوا وَ يُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَهَ فِی أَثْنَاءِ الْخُطْبَهِ الثَّانِیَهِ وَ يُحَوِّلُ رِدَاءَهُ فَيَجْعَلُ مَا عَلَی الْأَيْمَنِ عَلَی الْأَيْسَرِ وَ مَا عَلَی الْأَيْسَرِ عَلَی الْأَيْمَنِ تَفَاؤُلاً بِتَحَوُّلِ الْحَالِ وَ كَذَا رُوِیَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص فَعَلَ . و يستحب للناس أن يحولوا أرديتهم مثله و يتركوها كما هی و لا يعيدوها إلی حالها الأولی إلّا إذا رجعوا إلی منازلهم.

و يستحب أن يدعو فی الخطبه الثانيه سرا فيجمع بين الجهر و السر كما قال سبحانه و تعالی إِنِّی أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ أَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً (۱) و كقوله تعالی وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِی نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَهً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (۲) قالوا و يستحب رفع اليد فی هذا الدعاء و أن يكثروا من الاستغفار لقوله تعالی اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَاراً (۳) فإن صلوا و استسقوا فلم يسقوا عادوا من الغد و صلوا و استسقوا و إن سقوا قبل الصلاه صلوا شكرا و طلبا للزياده.

قالوا و يستحب أن يقفوا تحت المطر حتّی يصيبهم و أن يحسروا له عن رءوسهم و

۱۴- قَدْ رُوِیَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص حَسَرَ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّی أَصَابَهُ مَطَرُ الِاسْتِسْقَاءِ .

و يستحب إذا سال الوادی أن يغتسلوا فيه و يتوضئوا منه.

و قد استحب قوم من الفقهاء أن يخرج الناس للاستسقاء حفاه حاسرين و الأكثرون علی خلاف ذلك.

فأما مذهب الشيعه فی هذه المسأله فأن يستقبل الإمام القبله بعد صلاه الركعتين فيكبر اللّه مائه تكبيره و يرفع بها صوته و يكبر من حضر معه ثمّ يلتفت عن يمينه فيسبح اللّه مائه تسبيحه يرفع بها صوته و يسبح معه من حضر ثمّ يلتفت عن يساره فيهلل اللّه

۱- ۱) سوره نوح ۹.

۲- ۲) سوره الأنعام ۶۳.

۳- ۳) سوره نوح ۱۰،۱۱.

مائه مره یرفع بها صوته و یقول من حضر مثل ذلک ثمّ یستقبل الناس بوجهه فیحمد اللّه مائه مره یرفع بها صوته و یقول معه من حضر مثل ذلک ثمّ یخطب بهذه الخطبه المرویه عن أمیر المؤمنین ع فی الاستسقاء فإن لم یتمکن منها اقتصر علی الدعاء

أخبار و أحادیث فی الاستسقاء

۱۶۷۸

۱۴- وَ جَاءَ فِی الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ رُؤْیَا رُقَیْقَهَ فِی الْجَاهِلِیَّهِ وَ هِیَ رُقَیْقَهُ بِنْتُ أَبِی صَیْفِیِّ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ (۱) قَالَتْ رُقَیْقَهُ تَتَابَعَتْ عَلَی قُرَیْشٍ سِنُونَ أَقْحَلَتِ (۲) الضَّرْعَ وَ أَرَقَّتِ الْعَظْمَ فَبَیْنَا أَنَا رَاقِدَهٌ (۳) اللَّهُمَّ أَوْ مُهَوِّمَهٌ (۴) وَ مَعِی صِنْوِی (۵) إِذَا أَنَا بِهَاتِفٍ صَیِّتٍ (۶) یَصْرُخُ بِصَوْتٍ صَحِلٍ (۷) یَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ إِنَّ هَذَا النَّبِیَّ الْمَبْعُوثَ فِیکُمْ قَدْ أَظَلَّتْکُمْ أَیَّامُهُ وَ هَذَا إِبَّانُ نُجُومِهِ (۸) فَحَیَّهَلَا (۹) بِالْخِصْبِ وَ الْحَیَا (۱۰) أَلَا فَانْظُرُوا رَجُلاً مِنْکُمْ عُظَاماً جُسَاماً (۱۱) أَبْیَضَ بَضّاً أَوْطَفَ الْأَهْدَابِ (۱۲)

۱- ۱) و کانت لده عبد المطلب بن هاشم.

۲- ۲) أقحلت،من قحل قحولا،و قحل قحلا إذا یبس.

۳- ۳) الرقود:النوم باللیل المستحکم الممتد؛و منه قولهم:طریق مرقد؛إذا کان بینا ممتدا.

۴- ۴) هوموا و تهوموا؛إذا هزوا هامهم من النعاس.

۵- ۵) من الفائق.

۶- ۶) الصیت:فیعل،من صات یصوت و یصات کالمیت من مات،و یقال فی معناه:صائت و صات و مصوات.

۷- ۷) الصحل:الذی فی صوته ما یذهب بجدته؛و هو مستلذ فی السمع.

۸- ۸) إبان نجومه:وقت ظهوره،و هو فعلان،من أب الشیء إذا تهیأ.

۹- ۹) فحیهلا،بألف مزیده،و یجوز التنوین و التنکیر،أی عجل.

۱۰- ۱۰) الحیا:المطر؛لأنّه حیاه الأرض.

۱۱- ۱۱) الفائق:«طوالا».

۱۲- ۱۲) أوطف الأهداب:طویلها.

سَهْلَ الْخَدَّيْنِ أَشَمَّ الْعِرْنِينِ لَهُ سُنَّةٌ (۱) تُهْدَى إِلَيْهِ أَلاَ فَلْيَخْلُصْ (۲) هُوَ وَ وَلَدُهُ وَ لْيَدْلِفْ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ أَلاَ فَلْيَشُنُّوا (۳) عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَاءِ وَ لْيَمَسُّوا مِنَ الطِّيبِ وَ لْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ سَبْعاً وَ لْيَكُنْ فِيهِمُ الطَّيِّبُ الطَّاهِرُ لِدَاتُهُ (۴) فَلْيَسْتَقِ الرَّجُلُ وَ لْيُؤَمِّنِ الْقَوْمُ أَلاَ فَغِثْتُمْ (۵) إِذَا مَا شِئْتُمْ.

قَالَتْ فَأَصْبَحْتُ عَلِمَ اللَّهُ مَذْعُورَةً قَدْ (۶) قَفَّ جِلْدِی وَ وَلِهَ عَقْلِی فَاقْتَصَصْتُ رُؤْيَایَ عَلَى النَّاسِ فَذَهَبْتُ فِی شِعَابِ مَكَّهَ فَوَ الْحُرْمَهِ وَ الْحَرَمِ إِنْ بَقِیَ أَبْطَحِیٌّ إِلاَّ وَ قَالَ هَذَا شَيْبَهُ الْحَمْدِ (۷) .فَتَتَامَّتْ (۸) رِجَالُ قُرَيْشٍ وَ انْقَضَّ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ بَطْنٍ رَجُلٌ فَشَنُّوا عَلَيْهِمْ مَاءً وَ مَسُّوا طَيِّباً وَ اسْتَلَمُوا وَ اطَّوَّفُوا ثُمَّ ارْتَقَوْا أَبَا قُبَيْسٍ وَ طَفِقَ الْقَوْمُ يَدِفُّونَ حَوْلَ (۹) عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَا إِنْ يُدْرِكْ سَعْيُهُمْ مَهْلَهُ (۱۰) حَتَّى اسْتَقَرُّوا بِذِرْوَهِ الْجَبَلِ وَ اسْتَكَفُّوا (۱۱) جَانِبَيْهِ.

فَقَامَ فَاعْتَضَدَ ابْنَ ابْنِهِ مُحَمَّداً ص فَرَفَعَهُ عَلَى عَاتِقِهِ وَ هُوَ يَوْمَئِذٍ غُلاَمٌ

۱- ۱) الفائق:«له فخر».

۲- ۲) فليخلص:فليتميز هو و ولده من الناس.

۳- ۳) شن الماء:صبه على رأسه.

۴- ۴) زياده من الفائق؛قال فی شرحه:«يعنی أن مولده و موالد من مضی من آبائه كلها موصوف بالطهر و الزكاه،أو يراد أترابه،و ذكر الأتراب أسلوب من أساليبهم فی تثبيت الصفه و تمكينها».

۵- ۵) غثتم:مطرتم.

۶- ۶) قف شعری:تقبض.

۷- ۷) قال الزمخشریّ:اسم عبد المطلب عامر؛و إنّما قيل له شيبه الحمد لشيبه كانت فی رأسه؛ و عبد المطلب،لأن هاشما تزوج سلمی بنت زيد النجاريه،فولدته،فلما توفی هاشم و شب الغلام انتزعه المطلب عمه من أمه،و أردفه على راحلته،و قدم به مكّه.فقال الناس:أردف المطلب عبده.

۸- ۸) التتام:التوافر.

۹- ۹) الدفيف:المر السريع.

۱۰- ۱۰) المهل،بالإسكان:التؤده؛أی لا يدرك إسراعهم إبطاءه.

۱۱- ۱۱) استكفوا:أحدقوا؛من الكفه و هی ما استدار.

قَدْ أَيْفَعَ أَوْ كَرَبَ (۱) ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ سَادَّ الْخَلَّهِ وَ كَاشِفَ الْكَرْبَهِ أَنْتَ عَالِمٌ غَيْرُ مُعَلَّمٍ وَ مَسْئُولٌ غَيْرُ مُبَخَّلٍ وَ هَذِهِ عِبِدَّاؤُكَ (۲) وَ إِمَاؤُكَ بِعَذِرَاتِ (۳) حَرَمِكَ يَشْكُونَ إِلَيْكَ سَنَتَهُمْ الَّتِی أَذْهَبَتْ الْخُفَّ وَ الظِّلْفَ فَاسْمَعَنَّ اللَّهُمَّ وَ أَمْطِرَنَّ عَلَيْنَا غَيْثاً مُغْدِقاً مَرِيعاً سَحّاً طَبَقاً دِرَاكاً .

قَالَتْ فَوَ رَبِّ اَلْكَعْبَهِ مَا رَامُوا حَتَّی انْفَجَرَتْ السَّمَاءُ بِمَائِهَا وَ اكْتَظَّ الْوَادِی بِثَجِيجِهِ (۴) وَ انْصَرَفَ النَّاسُ يَقُولُونَ لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ هَنِيئاً لَكَ سَيِّدَ اَلْبَطْحَاءِ .

وَ فِی رِوَايَهِ أَبِی عُبَيْدَهَ مَعْمَرِ بْنِ الْمُثَنَّی قَالَ فَسَمِعْنَا شِيخَانَ (۵) قُرَيْشٍ وَ جُلَّتَهَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جُدْعَانَ وَ حَرْبَ بْنَ أُمَيَّهَ وَ هِشَامَ بْنَ الْمُغِيرَهِ يَقُولُونَ لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ هَنِيئاً لَكَ أَبَا اَلْبَطْحَاءِ (۶) وَ فِی ذَلِكَ قَالَ شَاعِرٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَ قَدْ رَوَی هَذَا الشِّعْرَ لِرُقَيْقَهَ بِشَيْبَهِ الْحَمْدِ أَسْقَی اللَّهُ بَلْدَتَنَا

(۷)

.

و

۱۶۷۹

۱۴- فِی الْحَدِيثِ مِنْ رِوَايَهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَصَابَ أَهْلَ اَلْمَدِينَهِ قَحْطٌ عَلَی عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَ هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ جُمُعَهٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَ الشَّاءُ هَلَكَ الزَّرْعُ (۸) ادْعُ اللَّهَ لَنَا أَنْ يَسْقِيَنَا فَمَدَّ ع يَدَهُ وَ دَعَا وَ اسْتَسْقَی

۱- ۱) کرب،أی قرب من الإيقاع.

۲- ۲) العبداء و العبدی:العبيد.

۳- ۳) العذرات:جمع العذره؛و هی الفناء.

۴- ۴) الثجيج:المثجوج،أی المصبوب.

۵- ۵) الشيخان:جمع شيخ،کالضيفان فی جمع ضيف.

۶- ۶) الخبر فی الفائق ۲:۳۱۴-۳۱۷.

۷- ۷) اجلوّذ المطر،أی امتد وقت تأخره و انقطاعه.

۸- ۸) سبل:أی مطر جود هاطل.

وَ إِنَّ السَّمَاءَ كَمَثَلِ الزُّجَاجَهِ فَهَاجَتْ رِيحٌ ثُمَّ أَنْشَأَتْ سَحَاباً ثُمَّ اجْتَمَعَ ثُمَّ أَرْسَلَتْ عَزَالِيَهَا (۱) فَخَرَجْنَا نَخُوضُ الْمَاءَ حَتَّى أَتَيْنَا مَنَازِلَنَا وَ دَامَ الْقَطْرُ فَقَامَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَهَدَّمَتِ الْبُيُوتُ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَحْبِسَهُ عَنَّا فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ص ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ وَ قَالَ اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَ لَا عَلَيْنَا قَالَ أَنَسٌ فَوَ الَّذِي بَعَثَ مُحَمَّداً بِالْحَقِّ لَقَدْ نَظَرْتُ إِلَى السَّحَابِ وَ إِنَّهُ لَقَدِ انْجَابَ حَوْلَ اَلْمَدِينَهِ كَالْإِكْلِيلِ

(۲)

.

و

۱۶۸۰

۱۴- فِي حَدِيثِ عَائِشَهَ أَنَّهُ ع اسْتَسْقَى حِينَ بَدَا قَرْنُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى اَلْمِنْبَرِ وَ حَمِدَ اللَّهَ وَ كَبَّرَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَدْبَ دِيَارِكُمْ وَ قَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوَهُ وَ وَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ فَادْعُوهُ ثُمَّ رَفَعَ صَوْتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ وَ نَحْنُ الْفُقَرَاءُ فَأَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَ لَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَا تُنْزِلُهُ عَلَيْنَا قُوَّهً لَنَا وَ بَلَاغاً إِلَى حِينٍ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَأَنْشَأَ اللَّهُ سَحَاباً فَرَعَدَتْ وَ بَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ فَلَمْ يَأْتِ ع مَنْزِلَهُ حَتَّى سَالَتِ السُّيُولُ فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ وَ قَالَ أَشْهَدُ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(۳)

.

و

۱۶۸۱

مِنْ دُعَائِهِ ع فِي الِاسْتِسْقَاءِ وَ قَدْ رَوَاهُ الْفُقَهَاءُ وَ غَيْرُهُمْ

اللَّهُمَّ اسْقِنَا وَ أَغِثْنَا اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثاً مُغِيثاً وَحِيّاً رَبِيعاً وَجْداً (۴) طَبَقاً غَدَقاً مُغْدِقاً (۵) مُونِقاً (۶) عَامّاً

۱- ۱) العزالی فی الأصل:جمع عزلاء،و هو مصب الماء من الراویه،و یرید شده وقع المطر.علی التشبیه.

۲- ۲) الحدیث فی سنن أبی داود ۱:۴۱۶،مع اختلاف فی الروایه.

۳- ۳) الحدیث فی سنن أبی داود ۱:۴۱۶،مع اختلاف الروایه أیضا.

۴- ۴) من الفائق،و الجدا:و الطبق ماله.

۵- ۵) المغدق:الكثير المطر.

۶- ۶) مونقا:معجبا.

هَنِيئاً مَرِيئاً مَرِيعاً مُرْبِعاً (۱) مَرْتَعاً (۲) وَابِلاً سَابِلاً (۳) مَسِيلاً مُجَلِّلاً (۴) دِرّاً نَافِعاً غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلاً غَيْرَ رَائِثٍ (۵) غَيْثاً اللَّهُمَّ تُحْيِي بِهِ الْعِبَادَ وَ تُغِيثُ بِهِ الْبِلَادَ وَ تَجْعَلُهُ بَلَاغاً لِلْحَاضِرِ مِنَّا وَ الْبَادِ اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا فِي أَرْضِنَا زِينَتَهَا وَ أَنْزِلْ عَلَيْنَا فِي أَرْضِنَا سَكَنَهَا اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَاءً طَهُوراً فَأَحْيِ بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً وَ اسْقِهِ مِمَّا خَلَقْتَ لَنَا أَنْعَاماً وَ أَنَاسِيَّ كَثِيراً

(۶)

.

۱۶۸۲

وَ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ يَسْتَسْقِي بِالْعَبَّاسِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّكَ وَ قَفِيَّهِ (۷) آبَائِهِ (۸) وَ كُبْرِ رِجَالِهِ فَإِنَّكَ قُلْتَ وَ قَوْلُكَ الْحَقُّ وَ أَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَهِ الْآيَهَ فَحَفِظْتَهُمَا لِصَلَاحِ أَبِيهِمَا فَاحْفَظْ اللَّهُمَّ نَبِيَّكَ فِي عَمِّهِ فَقَدْ دَلَوْنَا بِهِ إِلَيْكَ مُسْتَشْفِعِينَ وَ مُسْتَغْفِرِينَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ اِسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفّاراً .

قَالَ اِبْنُ مَسْعُودٍ رَأَيْتُ اَلْعَبَّاسَ يَوْمَئِذٍ وَ قَدْ طَالَ عُمَرَ وَ عَيْنَاهُ تَنْضَحَانِ وَ سَبَائِبُهُ تَجُولُ عَلَى صَدْرِهِ وَ هُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الرَّاعِي فَلَا تُهْمِلِ الضَّالَّهَ وَ لَا تَدَعِ الْكَسِيرَ بِدَارِ مَضِيعَهٍ فَقَدْ ضَرَعَ الصَّغِيرُ وَ رَقَّ الْكَبِيرُ وَ ارْتَفَعَتْ الشَّكْوَى وَ أَنْتَ تَعْلَمُ اَلسِّرَّ وَ أَخْفَى اللَّهُمَّ أَغِثْهُمْ بِغِيَاثِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْنَطُوا فَيَهْلِكُوا إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (۹) .

۱- ۱) المريع:ذو المراعه؛و هى الخصب.و المربع:الذى يربعهم عن الارتياد؛من ربعت بالمكان و أربعنى.

۲- ۲) المرتع:المنبت ما يرتع فيه.

۳- ۳) السابل،من قولهم:سبل سابل؛أى مطر ماطر.

۴- ۴) المجلل:الذى يجلل الأرض بمائه أو بنباته.

۵- ۵) الرائث:البطىء.

۶- ۶) الفائق للزمخشرىّ ۱:۳۱۷،۳۱۸.

۷- ۷) قفيه آبائه:تلوهم و تابعهم.

۸- ۸) كبر قومه:أقعدهم فى النسب.

۹- ۹) الخبر فى الفائق ۲:۳۶۶.

قَالَ فَنَشَأَتْ طُرَيْرَهٌ (۱) مِنْ سَحَابٍ وَ قَالَ النَّاسُ تَرَوْنَ تَرَوْنَ ثُمَّ تَلاَءَمَتْ وَ اسْتَتَمَّتْ وَ مَشَتْ فِيهَا رِيحٌ ثُمَّ هَدَّتْ (۲) وَ دَرَّتْ فَوَ اللَّهِ مَا بَرِحُوا حَتَّى اعْتَلَقُوا الْأَحْذِيَهَ وَ قَلَّصُوا الْمَآزِرَ وَ طَفِقَ النَّاسُ يَلُوذُونَ بِالْعَبَّاسِ يَمْسَحُونَ أَرْكَانَهُ وَ يَقُولُونَ هَنِيئاً لَكَ سَاقِى اَلْحَرَمَيْنِ .

(۳)

۱- ۱) الطريره:تصغير طره،و هى القطعه المستطيله من السحاب؛شبهت بطره الثوب.

۲- ۲) هدت من الهده؛و هى صوت ما يقع من السماء.

۳- ۳) قال الزمخشرىّ:«سمى ساقى الحرمين بهذه السقيا».

۱۱۵ و من خطبه له ع

أَرْسَلَهُ دَاعِياً إِلَى الْحَقِّ وَ شَاهِداً عَلَى الْخَلْقِ فَبَلَّغَ رِسَالاَتِ رَبِّهِ غَيْرَ وَانٍ وَ لاَ مُقَصِّرٍ وَ جَاهَدَ فِی اللَّهِ أَعْدَاءَهُ غَيْرَ وَاهِنٍ وَ لاَ مُعَذِّرٍ إِمَامُ مَنِ اتَّقَی وَ بَصَرُ مَنِ اهْتَدَی .

قوله و شاهدا علی الخلق أی یشهد علی القوم الذین بعث إلیهم و شهد لهم فیشهد علی العاصی بالعصیان و الخلاف و یشهد للمطیع بالإطاعه و الإسلام و هذا من قوله سبحانه و تعالی فَكَيْفَ إِذا جِئْنا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنا بِكَ عَلى هؤُلاءِ شَهِيداً (۱) و من قوله تعالی وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً ما دُمْتُ فِيهِمْ (۲) .

فإن قلت إذا كان اللّه تعالی عالما بكل شیء و مالكا لكل أحد فأی حاجه إلی الشهاده قلت لیس بمنكر أن یكون فی ذلك مصلحه للمكلفین فی أدیانهم من حیث إنّه قد تقرر فی عقول الناس أن من یقوم علیه شاهد بأمر منكر قد فعله فإنّه یخزی

۱- ۱) سوره النساء ۴۱.

۲- ۲) سوره المائده ۱۱۷.

و يخجل و تنقطع حجته فإذا طرق أسماعهم أن الأنبياء تشهد عليهم و الملائكه الحافظين تكتب أعمالهم كانوا عن مواقعه القبيح أبعد .

و الوانى الفاتر الكال و الواهن الضعيف.

و المعذر الذى يعتذر عن تقصيره بغير عذر قال تعالى وَ جٰاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ (۱) مِنْهٰا وَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ مِمَّا طُوِيَ عَنْكُمْ غَيْبُهُ إِذاً لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعُدَاتِ تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ وَ تَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَ لَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لاَ حَارِسَ لَهَا وَ لاَ خَالِفَ عَلَيْهَا وَ لَهَمَّتْ كُلَّ امْرِئٍ مِنْكُمْ نَفْسُهُ لاَ يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا وَ لَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَا ذُكِّرْتُمْ وَ أَمِنْتُمْ مَا حُذِّرْتُمْ فَتَاهَ عَنْكُمْ رَأْيُكُمْ وَ تَشَتَّتَ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ وَ لَوَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ أَلْحَقَنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ قَوْمٌ وَ اللَّهِ مَيَامِينُ الرَّأْيِ مَرَاجِيحُ الْحِلْمِ مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ مَتَارِيكُ لِلْبَغْيِ مَضَوْا قُدُماً عَلَى الطَّرِيقَهِ وَ أَوْجَفُوا عَلَى الْمَحَجَّهِ فَظَفِرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَهِ وَ الْكَرَامَهِ الْبَارِدَهِ أَمَا وَ اللَّهِ لَيُسَلَّطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلاَمُ ثَقِيفٍ الذَّيَّالُ الْمَيَّالُ يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ وَ يُذِيبُ شَحْمَتَكُمْ إِيهٍ أَبَا وَذَحَهَ .

۱- ۱) سوره التوبه ۹۰.

[قال الرضی رحمه اللّه تعالی الوذحه الخنفساء و هذا القول یومئ به إلی الحجاج و له مع الوذحه حدیث لیس هذا موضع ذکره]

الصعید التراب و یقال وجه الأرض و الجمع صعد و صعدات کطریق و طرق و طرقات و الالتدام ضرب النساء صدورهن فی النیاحه و لا خالف علیها لا مستخلف .

قوله و لهمت کل امرئ منکم نفسه أی أذابته و أنحلته هممت الشحم أی أذبته و یروی و لأهمت کل امرئ و هو أصح من الروایه الأولی أهمنی الأمر أی أحزننی .

و تاه عن فلان رأیه أی عزب و ضل .

ثمّ ذکر أنّه یود و یتمنی أن یفرق اللّه بینه و بینهم و یلحقه بالنبی ص و بالصالحین من أصحابه کحمزه و جعفر ع و أمثالهما ممن کان أمیر المؤمنین یثنی علیه و یحمد طریقته من الصحابه فمضوا قدما أی متقدمین غیر معرجین و لا معردین (۱) .

و أوجفوا

أسرعوا و یقال غنیمه بارده و کرامه بارده أی لم تؤخذ بحرب و لا عسف و ذلک لأن المکتسب بالحرب جار فی المعنی لما یلاقی و یعانی فی حصوله من المشقه .

و غلام ثقیف

المشار إلیه هو الحجاج بن یوسف و الذیال التائه و أصله من ذال أی تبختر و جر ذیله علی الأرض و المیال الظالم .

و یأکل خضرتکم یستأصل أموالکم و یذیب شحمتکم مثله و کلتا اللفظتین استعاره.

۱- ۱) یقال:عرد الرجل عن قرنه؛إذا أحجم و نکل.

ثم قال له كالمخاطب لإنسان حاضر بين يديه إيه أبا وذحه إيه كلمه يستزاد بها من الفعل تقديره زد و هات أيضا ما عندك و ضدها إيها أى كف و أمسك.

قال الرضى رحمه اللّه و الوذحه الخنفساء و لم أسمع هذا من شيخ من أهل الأدب و لا وجدته فى كتاب من كتب اللغه و لا أدرى من أين نقل الرضى رحمه اللّه ذلك ثمّ إن المفسرين بعد الرضى رحمه اللّه قالوا فى قصه هذه الخنفساء وجوها منها أن الحجاج رأى خنفساء تدب إلى مصلاه فطردها فعادت ثمّ طردها فعادت فأخذها بيده و حذف بها فقرصته قرصا ورمت يده منها ورما كان فيه حتفه قالوا و ذلك لأن اللّه تعالى قتله بأهون مخلوقاته كما قتل نمرود بن كنعان بالبقه التى دخلت فى أنفه فكان فيها هلاكه.

و منها أن الحجاج كان إذا رأى خنفساء تدب قريبه منه يأمر غلمانه بإبعادها و يقول هذه وذحه من وذح الشيطان تشبيها لها بالبعره قالوا و كان مغرى بهذا القول و الوذح ما يتعلق بأذناب الشاه من أبعارها فيجف.

و منها أن الحجاج قال و قد رأى خنفساوات مجتمعات وا عجبا لمن يقول إن اللّه خلق هذه قيل فمن خلقها أيها الأمير قال الشيطان إن ربكم لأعظم شأنا أن يخلق هذه الوذح قالوا فجمعها على فعل كبدنه و بدن فنقل قوله هذا إلى الفقهاء فى عصره فأكفروه.

و منها أن الحجاج كان مثفارا (۱) و كان يمسك الخنفساء حيه ليشفى بحركتها فى الموضع حكاكه قالوا و لا يكون صاحب هذا الداء إلّا شائنا مبغضا لأهل البيت قالوا و لسنا نقول كل مبغض فيه هذا الداء و إنّما قلنا كل من فيه هذا الداء فهو مبغض.

قالوا

۱۶۸۳

وَ قَدْ رَوَى أَبُو عُمَرَ الزَّاهِدُ وَ لَمْ يَكُنْ مِنْ رِجَالِ اَلشِّيعَهِ فِى أَمَالِيهِ وَ أَحَادِيثِهِ عَنِ اَلسَّيَّارِيِّ

ص: ۲۷۹

۱- ۱) رجل مثفار:نعت سوء.

عَنْ أَبِی خُزَیْمَهَ الْکَاتِبِ قَالَ مَا فَتَّشْنَا أَحَداً فِیهِ هَذَا الدَّاءَ إِلَّا وَجَدْنَاهُ نَاصِبِیّاً .

۱۶۸۴

۶- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ أَخْبَرَنِی اَلْعَطَّافِیُّ عَنْ رِجَالِهِ قَالُوا سُئِلَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ع عَنْ هَذَا الصِّنْفِ مِنَ النَّاسِ فَقَالَ رَحِمٌ مَنْکُوسَهٌ یُؤْتَی وَ لَا یَأْتِی وَ مَا کَانَتْ هَذِهِ الْخَصْلَهُ فِی وَلِیٍّ لِلَّهِ تَعَالَی قَطُّ وَ لَا تَکُونُ أَبَداً وَ إِنَّمَا تَکُونُ فِی الْکُفَّارِ وَ الْفُسَّاقِ وَ النَّاصِبِ لِلطَّاهِرِینَ .

و کان أبو جهل عمرو بن هشام المخزومی من القوم و کان أشدّ الناس عداوه لرسول اللّه ص قالوا و لذلک قال له عتبه بن ربیعه یوم بدر یا مصفر استه (۱) .

فهذا مجموع ما ذکره المفسرون و ما سمعته من أفواه الناس فی هذا الموضع و یغلب علی ظنی أنّه أراد معنی آخر و ذلک أن عاده العرب أن تکنی الإنسان إذا أرادت تعظیمه بما هو مظنه التعظیم کقولهم أبو الهول و أبو المقدام و أبو المغوار فإذا أرادت تحقیره و الغض منه کنته بما یستحقر و یستهان به کقولهم فی کنیه یزید بن معاویه أبو زنه یعنون القرد و کقولهم فی کنیه سعید بن حفص البخاری المحدث أبو الفأر و کقولهم للطفیلی أبو لقمه و کقولهم لعبد الملک أبو الذبان لبخره و کقول ابن بسام لبعض الرؤساء فأنت لعمری أبو جعفر و لکننا نحذف الفاء منه.

و قال أیضا لئیم درن الثوب

فلما کان أمیر المؤمنین ع یعلم من حال الحجاج نجاسته بالمعاصی و الذنوب

۱- ۱) انظر اللسان-صفر.

التی لو شوهدت بالبصر لکانت بمنزله البعر الملتصق بشعر الشاء کناه أبو وذحه و یمکن أیضا أن یکنیه بذلک لدمامته فی نفسه و حقاره منظره و تشویه خلقته فإنّه کان قصیرا دمیما نحیفا أخفش العینین معوج الساقین قصیر الساعدین مجدور الوجه أصلع الرأس فکناه بأحقر الأشیاء و هو البعره.

و قد روی قوم هذه اللفظه بصیغه أخری فقالوا إیه أبا ودجه قالوا واحده الأوداج کناه بذلک لأنّه کان قتالا یقطع الأوداج بالسیف و رواه قوم أبا وحره و هی دویبه تشبه الحرباء قصیره الظهر شبهه بها.

و هذا و ما قبله ضعیف و ما ذکرناه نحن أقرب الصواب

ص :۲۸۱

۱۱۶ و من كلام له ع

فَلاَ- أَمْوَالَ يَـذَلْتُمُوهَا لِلَّذِی رَزَقَهَا وَ لاَ أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِی خَلَقَهَا تَكْرُمُونَ بِاللَّهِ عَلَی عِبَادِهِ وَ لاَ تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِی عِبَادِهِ فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَ انْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصَلِ إِخْوَانِكُمْ .

انتصاب الأموال بفعل مقـدر دل عليه بـذلتموها و كذلك أنفس يقول لم تبذلوا أموالكم فی رضا من رزقكم إياها و لم تخاطروا بأنفسـكم فی رضـا الخـالق لهـا و الأولی بكم أن تبـذلوا المـال فی رضا رازقه و النفس فی رضا خالقها لأنّه ليس أحـد أحق منه بالمال و النفس و بذلهما فی رضاه .

ثمّ قـال من العجب أنكم تطلبون من عبـاد اللّه أن يكرموكم و يطيعوكم لأجل اللّه و انتمائكم إلی طاعته ثمّ إنكم لا تكرمون اللّه و لا تطيعونه فی نفع عباده و الإحسان إليهم.

و محصول هذا القول كيف تسيمون الناس أن يطيعوكم لأجل اللّه ثمّ إنكم أنتم لا تطيعون اللّه الذی تكلفون الناس أن يطيعوكم لأجله ثمّ أمرهم باعتبارهم بنزولهم منازل من كان قبلهم و هذا مأخوذ من قوله

تعالى وَ سَكَنْتُمْ فِي مَسٰاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنٰا بِهِمْ وَ ضَرَبْنٰا لَكُمُ الْأَمْثٰالَ (۱) .

و روى عن أصل إخوانكم و ذلك بموت الأب فإنّه ينقطع أصل الأخ الواشج بينه و بين أخيه و الروايه الأولى أظهر

۱- ۱) سوره إبراهيم ۴۵.

۱۱۷ و من كلام له ع

أَنْتُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ وَ الْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ وَ الْجُنَنُ يَوْمَ الْبَأْسِ وَ الْبِطَانَهُ دُونَ النَّاسِ بِكُمْ أَضْرِبُ الْمُدْبِرَ وَ أَرْجُو طَاعَهَ الْمُقْبِلِ فَأَعِينُونِي بِمُنَاصَحَهٍ خَلِيَّهٍ مِنَ الْغِشِّ سَلِيمَهٍ مِنَ الرَّيْبِ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَوْلَى النَّاسِ بِالنَّاسِ .

الجنن

جمع جنه و هی ما یستر به و بطانه الرجل خواصه و خالصته الذین لا یطوی عنهم سره .

فإن قلت أما ضربه بهم المدبر فمعلوم یعنی الحرب فما معنی قوله ع و أرجو طاعه المقبل قلت لأن من ینضوی إلیه من المخالفین إذا رأی ما علیه شیعته و بطانته من الأخلاق الحمیده و السیره الحسنه أطاعه بقلبه باطنا بعد أن کان انضوی إلیه ظاهرا.

و اعلم أن هذا الکلام قاله أمیر المؤمنین ع للأنصار بعد فراغه من حرب الجمل و قد ذکره المدائنی و الواقدی فی کتابیهما (۱)

۱- ۱) کتاب الجمل للمدائنی،ذکره ابن الندیم فی الفهرست ۱۰،و کتاب الجمل للواقدی ذکره أیضا ابن الندیم فی ص ۹۹.

۱۱۸ و من كلام له ع و قد جمع الناس و حضهم على الجهاد فسكتوا مليا

فقال ع مَا يَالُكُمْ أَ مُخْرَسُونَ أَنْتُمْ فَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ سِرْتَ سِرْنَا مَعَكَ فَقَالَ ع مَا بَالُكُمْ لاَ سُدِّدْتُمْ لِرُشْدٍ وَ لاَ هُدِيتُمْ لِقَصْدٍ أَ فِي مِثْلِ هَذَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَخْرُجَ وَ إِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ وَ ذَوِي بَأْسِكُمْ وَ لاَ يَنْبَغِي لِي أَنْ أَدَعَ الْجُنْدَ وَ الْمِصْرَ وَ بَيْتَ الْمَالِ وَ جِبَايَةَ الْأَرْضِ وَ الْقَضَاءَ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ وَ النَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُطَالِبِينَ ثُمَّ أَخْرُجَ فِي كَتِيبَةٍ أُخْرَى أَتَقَلْقَلُ تَقَلْقُلَ الْقِدْحِ فِي الْجَفِيرِ الْفَارِغِ وَ إِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَى تَدُورُ عَلَيَّ وَ أَنَا بِمَكَانِي فَإِذَا فَارَقْتُهُ اسْتَحَارَ مَدَارُهَا وَ اضْطَرَبَ ثِفَالُهَا هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ الرَّأْيُ السُّوءُ وَ اللَّهِ لَوْ لاَ رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي الْعَدُوَّ وَ لَوْ قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ لَقَرَّبْتُ رِكَابِي ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ فَلاَ أَطْلُبُكُمْ مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَ شَمَالٌ طَعَّانِينَ عَيَّابِينَ حَيَّادِينَ رَوَّاغِينَ إِنَّهُ لاَ غَنَاءَ فِي كَثْرَةٍ عَدَدِكُمْ مَعَ قِلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لاَ يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلاَّ هَالِكٌ مَنِ اسْتَقَامَ فَإِلَى اَلْجَنَّةِ وَ مَنْ زَلَّ فَإِلَى اَلنَّارِ .

سکتوا ملیا أی ساعه طویله و مضی ملی من النار کذلک قال اللّه تعالی وَ اهْجُرْنِی مَلِیًّا (۱) و أقمت عند فلان ملاوه و ملاوه و ملاوه من الدهر بالحرکات الثلاث أی حینا و برهه و کذلک أقمت ملوه و ملوه و ملوه بالحرکات الثلاث .

و قوله أ مخرسون أنتم اسم المفعول من أخرسه اللّه و خرس الرجل و الخرس المصدر .

و الکتیبه قطعه من الجیش و التقلقل الحرکه فی اضطراب و القدح السهم و الجفیر الکنانه و قیل وعاء للسهام أوسع من الکنانه .

و استحار مدارها اضطرب و المدار هاهنا مصدر و الثقال بکسر الثاء جلد یبسط و توضع الرحی فوقه فتطحن بالید لیسقط علیه الدقیق .

و حم أی قدر و الرکاب الإبل و شخصت عنکم خرجت ثمّ وصفهم بعیب الناس و الطعن فیهم و أنهم یحیدون عن الحق و عن الحرب أی ینحرفون و یروغون کما یروغ الثعلب .

ثمّ قال إنّه لا غناء عندکم و إن اجتمعتم بالأبدان مع تفرقی القلوب و الغناء بالفتح و المد النفع.

و انتصب طعانین علی الحال من الضمیر المنصوب فی أطلبکم .

۱- ۱) سوره مریم ۴۶.

و هـذا كلام قاله أمير المؤمنين ع فى بعض غارات أهل الشام على أطراف أعماله بالعراق بعد انقضاء أمر صـفين و النهروان و قد ذكرنا سببه و وقعته فيما تقدم .

فـإن قلت كيف قـال الطريق الواضـح فـذكره ثمّ قـال لا ـ يهلـك فيها فأنثه قلت لأن الطريق يـذكر و يؤنث تقول الطريق الأعظم و الطريق العظمى فاستعمل اللغتين معا

۱۱۹ و من كلام له ع

تَاللَّهِ لَقَدْ عُلِّمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ وَ إِتْمَامَ الْعِدَاتِ وَ تَمَامَ الْكَلِمَاتِ وَ عِنْدَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَبْوَابُ الْحُكْمِ وَ ضِيَاءُ الْأَمْرِ أَلَا وَ إِنَّ شَرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ وَ سُبُلَهُ قَاصِدَةٌ مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَ غَنِمَ وَ مَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَ نَدِمَ اعْمَلُوا لِيَوْمٍ تُذْخَرُ لَهُ الذَّخَائِرُ وَ تُبْلَى فِيهِ السَّرَائِرُ وَ مَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ لُبِّهِ فَعَازِبُهُ عَنْهُ أَعْجَزُ وَ غَائِبُهُ أَعْوَزُ وَ اتَّقُوا نَاراً حَرُّهَا شَدِيدٌ وَ قَعْرُهَا بَعِيدٌ وَ حِلْيَتُهَا حَدِيدٌ وَ شَرَابُهَا صَدِيدٌ.

أَلَا وَ إِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ يَجْعَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ .

رواها قوم لقد علمت بالتخفيف و فتح العين و الرواية الأولى أحسن فتبليغ الرسالات تبليغ الشرائع بعد وفاه الرسول ص إلى المكلفين و فيه إشاره إلى قوله تعالى يُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ وَ لا يَخْشَوْنَ أَحداً إِلاَّ اللّهَ (۱) و إلى

۱۶۸۵

قَوْلُ اَلنَّبِيِّ ص فِي قِصَّهِ بَرَاءَهَ لَا يُؤَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا وَ رَجُلٌ مِنِّي.

ص :۲۸۸

۱- ۱) سوره الأحزاب ۳۹.

و إتمام العدات إنجازها و فيه إشاره إلى قوله تعالى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَيْهِ (۱) و إلى

۱۶۸۶

قَوْلُ اَلنَّبِيِّ ص فِي حَقِّهِ ع قَاضِي دَيْنِي وَ مُنْجِزُ مَوْعِدِي .

و تمام الكلمات تأويل القرآن و فيه إشاره إلى قوله تعالى وَ تَمَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ صِدْقاً وَ عَدْلاً (۲) و إلى

۱۶۸۷

قَوْلُ اَلنَّبِيِّ فِي حَقِّهِ ع اللَّهُمَّ اهْدِ قَلْبَهُ وَ ثَبِّتْ لِسَانَهُ.

و خلاصه هذا أنّه أقسم بالله أنّه قد علم أو علم على اختلاف الروايتين أداء الشرائع إلى المكلفين و الحكم بينهم بما أنزله اللّه و علم مواعيد رسول اللّه التي وعد بها فمنها ما هو وعد لواحد من الناس بأمر نحو أن يقول له سأعطيك كذا و منها ما هو وعد بأمر يحدث كأخبار الملاحم و الأمور المتجدده و علم تمام كلمات اللّه تعالى أي تأويلها و بيانها الذي يتم به لأن في كلامه تعالى المجمل الذي لا يستغني عن متمم و مبين يوضحه .

ثمّ كشف الغطاء و أوضح المراد فقال و عندنا أهل البيت أبواب الحكم يعني الشرعيات و الفتاوى و ضياء الأمر يعني العقليات و العقائد و هذا مقام عظيم لا يجسر أحد من المخلوقين أن يدعيه سواه ع و لو أقدم أحد على ادعائه غيره لكذب و كذبه الناس.

و أهل البيت منصوب على الاختصاص .

و سبله قاصده

أي قريبه سهله و يقال بيننا و بين الماء ليله قاصده و رافهه أي هينه المسير لا تعب و لا بطء .

و تبلى فيه السرائر

أي تختبر .

ثمّ قال من لا ينفعه لبه الحاضر و عقله الموجود فهو بعدم الانتفاع بما هو غير حاضر

۱- ۱) سوره الأحزاب ۲۳.

۲- ۲) سوره الأنعام ۱۱۵.

و لا موجود من العقل عنده أولى و أحرى أى من لم يكن له من نفسه و من ذاته وازع و زاجر عن القبيح فبعيد أن ينزجر و أن يرتدع بعقل غيره و موعظه غيره له كما قيل و زاجر من النفس خير من عتاب العواذل .

ثمّ ذكر النار فحذر منها .

و قوله حليتها حديد يعنى القيود و الأغلال .

ثمّ ذكر أن الذكر الطيب يخلفه الإنسان بين الناس خير له من مال يجمعه و يورثه من لا يحمده و

١- جاءَ فِی الْأَثَرِ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ جاءَهُ مُخْبِرٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ مَالاً لَهُ قَدْ انْفَجَرَتْ فِيهِ عَيْنٌ خَرَّارَةٌ يُبَشِّرُهُ بِذَلِكَ فَقَالَ بَشِّرِ الْوَارِثَ بَشِّرِ الْوَارِثَ يُكَرِّرُهَا ثُمَّ وَقَفَ ذَلِكَ الْمَالَ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَ كَتَبَ بِهِ كِتَاباً فِی تِلْكَ السَّاعَهِ

.

۱۲۰ و من كلام له ع

وَ قَدْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ نَهَيْتَنَا عَنِ الْحُكُومَهِ ثُمَّ أَمَرْتَنَا بِهَا [فَمَا نَدْرِی]

فَلَمْ نَدْرِ أَیَّ الْأَمْرَیْنِ أَرْشَدُ فَصَفَّقَ إِحْدَی یَدَیْهِ عَلَی الْأُخْرَی ثُمَّ قَالَ هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَکَ الْعُقْدَهَ أَمَا وَ اللَّهِ لَوْ أَنِّی حِینَ أَمَرْتُکُمْ [بِمَا أَمَرْتُکُمْ]

بِهِ حَمَلْتُکُمْ عَلَی الْمَکْرُوهِ الَّذِی یَجْعَلُ اللَّهُ فِیهِ خَیْراً فَإِنِ اسْتَقَمْتُمْ هَدَیْتُکُمْ وَ إِنِ اعْوَجَجْتُمْ قَوَّمْتُکُمْ وَ إِنْ أَبَیْتُمْ تَدَارَکْتُکُمْ لَکَانَتِ الْوُثْقَی وَ لَکِنْ بِمَنْ وَ إِلَی مَنْ أُرِیدُ أَنْ أُدَاوِیَ بِکُمْ وَ أَنْتُمْ دَائِی کَنَاقِشِ الشَّوْکَهِ بِالشَّوْکَهِ وَ هُوَ یَعْلَمُ أَنَّ ضَلْعَهَا مَعَهَا اللَّهُمَّ قَدْ مَلَّتْ أَطِبَّاءُ هَذَا الدَّاءِ الدَّوِیِّ وَ کَلَّتِ [اَلنَّزَعَهُ]

اَلنَّزْعَهُ بِأَشْطَانِ الرَّکِیِّ أَیْنَ الْقَوْمُ الَّذِینَ دُعُوا إِلَی اَلْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ وَ قَرَءُوا اَلْقُرْآنَ فَأَحْکَمُوهُ وَ هِیجُوا إِلَی الْجِهَادِ فَوَلِهُوا وَلَهَ اللِّقَاحِ إِلَی أَوْلَادِهَا وَ سَلِبُوا السُّیُوفَ أَغْمَادَهَا وَ أَخَذُوا بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ زَحْفاً زَحْفاً وَ صَفّاً صَفّاً بَعْضٌ هَلَکَ وَ بَعْضٌ نَجَا لَا یُبَشَّرُونَ بِالْأَحْیَاءِ وَ لَا یُعَزَّوْنَ عَنِ الْمَوْتَی مُرْهُ الْعُیُونِ مِنَ الْبُکَاءِ خُمْصُ الْبُطُونِ مِنَ الصِّیَامِ ذُبُلُ الشِّفَاهِ مِنَ الدُّعَاءِ صُفْرُ الْأَلْوَانِ مِنَ السَّهَرِ عَلَی وُجُوهِهِمْ غَبَرَهُ الْخَاشِعِینَ أُولَئِکَ إِخْوَانِی الذَّاهِبُونَ فَحَقَّ لَنَا أَنْ نَظْمَأَ إِلَیْهِمْ وَ نَعَضَّ الْأَیْدِی عَلَی فِرَاقِهِمْ إِنَّ اَلشَّیْطَانَ یُسَنِّی لَکُمْ طُرُقَهُ وَ یُرِیدُ أَنْ یَحُلَّ دِینَکُمْ عُقْدَهً عُقْدَهً وَ یُعْطِیَکُمْ

بِالْجَمَاعَهِ الْفُرْقَهَ وَ بِالْفُرْقَهِ الْفِتْنَهَ فَاصْدِفُوا عَنْ نَزَغَاتِهِ وَ نَفَثَاتِهِ وَ اقْبَلُوا النَّصِيحَهَ مِمَّنْ أَهْدَاهَا إِلَيْكُمْ وَ اعْقِلُوهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ .

هذه شبهه من شبهات الخوارج و معناها أنک نهيت عن الحکومه أولا- ثمّ أمرت بها ثانيا فإن کانت قبيحه کنت بنهيک عنها مصيبا و بأمرک بها مخطئا و إن کانت حسنه کنت بنهيک عنها مخطئا و بأمرک بها مصيبا فلا بدّ من خطئک على کل حال.

و جوابها أن للإمام أن يعمل بموجب ما يغلب على ظنه من المصلحه فهو ع لما نهاهم عنها کان نهيه عنها مصلحه حينئذ و لما أمرهم بها کانت المصلحه فى ظنه قد تغيرت فأمرهم على حسب ما تبدل و تغير فى ظنه کالطبيب الذى ينهى المريض اليوم عن أمر و يأمره بمثله غدا .

و قوله هذا جزاء من ترک العقده يعنى الرأى الوثيق و فى هذا الکلام اعتراف بأنّه بان له و ظهر فيما بعد أن الرأى الأصلح کان الإصرار و الثبات على الحرب و أن ذلک و إن کان مکروها فإن اللّه تعالى کان يجعل الخيره فيه کما قال سبحانه فَعَسى أَنْ تَکْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللّهُ فِيهِ خَيْراً کَثِيراً (۱) ثم قال کنت أحملکم على الحرب و ترک الالتفات إلى مکيده معاويه و عمرو من رفع المصاحف فإن استقمتم لى اهتديتم بى و إن لم تستقيموا فذلک ينقسم إلى قسمين أحدهما أن تعوجوا أى يقع منکم بعض الالتواء و يسير من العصيان کفتور الهمه و قله الجد فى الحرب و الثانى التأنى و الامتناع المطلق من الحرب فإن کان الأول قومتکم

۱- ۱) سوره النساء ۱۹.

بالتأديب و الإرشاد و إرهاق الهمم و العزائم بالتبصير و الوعظ و التحريض و التشجيع و إن كان الثانى تداركت الأمر معكم إمّا بالاستنجاد بغيركم من قبائل العرب و أهل خراسان و الحجاز فكلهم كانوا شيعته و قائلين بإمامته أو بما أراه فى ذلك الوقت من المصلحه التى تحكم بها الحال الحاضره .

قال لو فعلت ذلك لكانت هى العقده الوثقى أى الرأى الأصوب الأحزم.

فإن قلت أ فتقولون إنّه أخطأ فى العدول عن هذا الرأى قلت لا نقول إنّه أخطأ بمعنى الإثم لأنّه إنّما فعل ما تغلب على ظنه أنّه المصلحه و ليس الواجب عليه إلّا ذلك و لكنه ترك الرأى الأصوب كما قال الحسن هلا مضيت قدما لا أبا لك و لا يلحق الإثم من غلب على ظنه فى حكم السياسه أمر فاعتمده ثمّ بان له أن الأصوب كان خلافه و قد قيل إن قوله لقد عثرت عثره لا تنجبر سوف أكيس بعدها و أستمر و أجمع الرأى الشتيت المنتشر إشاره إلى هذا المعنى و قيل فيه غير ذلك ممّا قدمنا ذكره قبل.

و قال شيخنا أبو عثمان الجاحظ رضى اللّه عنه من عرفه عرف أنّه غير ملوم فى الانقياد معهم إلى التحكيم فإنه مل من القتل و تجريد السيف ليلا و نهارا حتّى ملت الدماء من إراقته لها و ملت الخيل من تقحمه الأهوال بها و ضجر من دوام تلك الخطوب الجليله و الأرزاء العظيمه و استلاب الأنفس و تطاير الأيدى و الأرجل بين يديه و أكلت الحرب أصحابه و أعداءه و عطلت السواعد و خدرت الأيدى التى سلمت من وقائع السيوف بها و لو أن أهل الشام لم يستعفوا من الحرب و يستقيلوا من

المقارعه و المصادمه لأدت الحال إلى قعود الفيلقين معا و لزومهم الأرض و إلقائهم السلاح فإن الحال أفضت بعظمها و هو لها إلى ما يعجز اللسان عن وصفه .

و اعلم أنّه ع قال هذا القول و استدرك بكلام آخر حذرا أن يثبت على نفسه الخطأ فى الرأى فقال لقد كان هذا رأيا لو كان لى من يطيعنى فيه و يعمل بموجبه و أستعين به على فعله و لكن بمن كنت أعمل ذلك و إلى من أخلد فى فعله أما الحاضرون لنصرى فأنتم و حالكم معلومه فى الخلاف و الشقاق و العصيان و أمّا الغائبون من شيعتى كأهل البلاد النائيه فإلى أن يصلوا يكون قد بلغ العدو غرضه منى و لم يبق من أخلد إليه فى إصلاح الأمر و إبرام هذا الرأى الذى كان صوابا لو اعتمد إلّا أن أستعين ببعضكم على بعض فأكون كناقش الشوكه بالشوكه و هذا مثل مشهور لا تنقش الشوكه بالشوكه فإن ضلعها لها و الضلع الميل يقول لا تستخرج الشوكه الناشبه فى رجلك بشوكه مثلها فإن إحداهما فى القوّه و الضعف كالأخرى فكما أن الأولى انكسرت لما وطئتها فدخلت فى لحمك فالثانيه إذا حاولت استخراج الأولى بها تنكسر و تلج فى لحمك .

ثمّ قال اللّهمّ إن هذا الداء الدوى قد ملت أطباؤه و الدوى الشديد كما تقول ليل أليل .

و كلت النزعه

جمع نازع و هو الذى يستقى الماء و الأشطان جمع شطن و هو الحبل و الركى الآبار جمع ركيه و تجمع أيضا على ركايا .

ثمّ قال أين القوم هذا كلام متأسف على أولئك متحسر على فقدهم .

و الوله شده الحب حتّى يذهب العقل وله الرجل.

و اللقاح بكسر اللام الإبل و الواحده لقوح و هى الحلوب مثل قلاص و قلوص .

قوله و أخذوا بأطراف الأرض أی أخذوا علی الناس بأطراف الأرض أی حصروهم یقال لمن استولی علی غیره و ضیق علیه قد أخذ علیه بأطراف الأرض قال الفرزدق أخذنا بأطراف السماء علیکم لنا قمراها و النجوم الطوالع (۱) .

و زحفا زحفا منصوب علی المصدر المحذوف الفعل أی یزحفون زحفا و الکلمه الثانیه تأکید للأولی و کذلک قوله و صفا صفا .

ثمّ ذکر أن بعض هؤلاء المتأسف علیهم هلک و بعض نجا و هذا ینجی قوله تعالی فَمِنْهُمْ مَنْ قَضیٰ نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ (۲) .

ثمّ ذکر أن هؤلاء قوم وقذتهم العباده و انقطعوا عن الناس و تجردوا عن العلائق الدنیویه فإذا ولد لأحدهم مولود لم یبشر به و إذا مات له میت لم یعز عنه .

و مرهت عین فلان بکسر الراء إذا فسدت لترک الکحل لکن أمیر المؤمنین ع جعل مره عیون هؤلاء من البکاء من خوف خالقهم سبحانه و ذکر أن بطونهم من خماص الصوم و شفاههم ذابله من الدعاء و وجوههم مصفره من السهر لأنّهم یقومون اللیل و علی وجوههم غبره الخشوع .

ثمّ قال أولئک إخوانی الذاهبون فإن قلت من هؤلاء الذین یشیر ع إلیهم قلت هم قوم کانوا فی نأناه الإسلام و فی زمان ضعفه و خموله أرباب زهد و عباده و جهاد شدید فی سبیل اللّه کمصعب بن عمیر من بنی عبد الدار و کسعد بن معاذ من الأوس و کجعفر بن أبی طالب و عبد اللّه بن رواحه و غیرهم ممن استشهد من الصالحین

۱- ۱) دیوانه ۵۱۵.

۲- ۲) سوره الأحزاب ۲۳.

أربـاب الـدين و العبـاده و الشـجاعه فی یوم أحـد و فی غیره من الأیّـام فی حیـاه رسول اللّه ص و کعمـار و أبی ذر و المقـداد و سلمان و خباب و جماعه من أصحاب الصفه و فقراء المسلمین أرباب العباده الذین قد جمعوا بین الزهد و الشجاعه و

۱۶۸۹

قَدْ جَاءَ فِی الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ إِنَّ اَلْجَنَّهَ لَتَشْتَاقُ إِلَی أَرْبَعَهٍ عَلِیٍّ وَ عَمَّارٍ وَ أَبِی ذَرٍّ وَ اَلْمِقْدَادِ .

و

۱۶۹۰

۱۴- جَاءَ فِی الْأَخْبَارِ الصَّحِیحَهِ أَیْضاً أَنَّ جَمَاعَهً مِنْ أَصْحَابِ الصُّفَّهِ مَرَّ بِهِمْ أَبُو سُفْیَانَ بْنُ حَرْبٍ بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَعَضُّوا أَیْدِیَهُمْ عَلَیْهِ وَ قَالُوا وَا أَسَفَاهْ کَیْفَ لَمْ تَأْخُذِ السُّیُوفُ مَأْخَذَهَا مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ وَ کَانَ مَعَهُ أَبُو بَکْرٍ فَقَالَ لَهُمْ أَ تَقُولُونَ هَذَا لِسَیِّدِ اَلْبَطْحَاءِ فَرُفِعَ قَوْلُهُ إِلَی رَسُولِ اللَّهِ ص فَأَنْکَرَهُ وَ قَالَ لِأَبِی بَکْرٍ انْظُرْ لَا تَکُونُ أَغْضَبْتَهُمْ فَتَکُونَ قَدْ أَغْضَبْتَ رَبَّکَ فَجَاءَ أَبُو بَکْرٍ إِلَیْهِمْ وَ تَرَضَّاهُمْ وَ سَأَلَهُمْ أَنْ یَسْتَغْفِرُوا لَهُ فَقَالُوا غَفَرَ اللَّهُ لَکَ .

قوله فحق لنا یقال حقّ له أن یفعل کذا و هو حقیق به و هو محقوق به أی خلیق له و الجمع أحقاء و محقوقون .

و یسنی یسهل و صدف عن الأمر یصدف أی انصرف عنه و نزغات الشیطان ما ینزغ به بالفتح أی یفسد و یغری و نفثاته ما ینفث به و ینفث بالضم و الکسر أی یخیل و یسحر .

و اعقلوها علی أنفسکم

أی اربطوها و الزموها

۱۲۱ و من كلام له ع قاله للخوارج

وَ قَدْ خَرَجَ إِلَى مُعَسْكَرِهِمْ وَ هُمْ مُقِيمُونَ عَلَى إِنْكَارِ الْحُكُومَهِ فَقَالَ ع:

أَ كُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِّينَ فَقَالُوا مِنَّا مَنْ شَهِدَ وَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَشْهَدْ قَالَ فَامْتَازُوا فِرْقَتَيْنِ فَلْيَكُنْ مَنْ شَهِدَ صِفِّينَ فِرْقَهً وَ مَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَهً حَتَّى أُكَلِّمَ كُلًّا مِنْكُمْ بِكَلَامِهِ وَ نَادَى النَّاسَ فَقَالَ:

أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ وَ أَنْصِتُوا لِقَوْلِي وَ أَقْبِلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ فَمَنْ نَشَدْنَاهُ شَهَادَهً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا ثُمَّ كَلَّمَهُمْ ع بِكَلَامٍ طَوِيلٍ مِنْ جُمْلَتِهِ أَنْ قَالَ ع أَ لَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ حِيلَهً وَ غِيلَهً وَ مَكْراً وَ خَدِيعَهً إِخْوَانُنَا وَ أَهْلُ دَعْوَتِنَا اسْتَقَالُونَا وَ اسْتَرَاحُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَالرَّأْيُ الْقَبُولُ مِنْهُمْ وَ التَّنْفِيسُ عَنْهُمْ فَقُلْتُ لَكُمْ هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيمَانٌ وَ بَاطِنُهُ عُدْوَانٌ وَ أَوَّلُهُ رَحْمَهٌ وَ آخِرُهُ نَدَامَهٌ فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ وَ الْزَمُوا طَرِيقَتَكُمْ وَ عَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ بِنَوَاجِذِكُمْ وَ لَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِقٍ نَعَقَ إِنْ أُجِيبَ أَضَلَّ وَ إِنْ تُرِكَ ذَلَّ (۱) وَ قَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْفَعْلَهُ وَ قَدْ رَأَيْتُكُمْ أَعْطَيْتُمُوهَا وَ اللَّهِ لَئِنْ أَبَيْتُهَا مَا وَجَبَتْ عَلَيَّ فَرِيضَتُهَا وَ لَا حَمَّلَنِي اللَّهُ ذَنْبَهَا وَ وَ اللَّهِ إِنْ جِئْتُهَا إِنِّي لَلْمُحِقُّ الَّذِي يُتَّبَعُ وَ إِنَّ الْكِتَابَ لَمَعِي مَا فَارَقْتُهُ مُذْ صَحِبْتُهُ فَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ إِنَّ الْقَتْلَ لَيَدُورُ عَلَى الْآبَاءِ وَ الْأَبْنَاءِ

۱- ۱) بعدها فی المخطوطه المصریه:«و قد کانت هذه الفعله،و قد رأیتکم أعطیتموها.و اللّه لئن أبیتها ما وجبت علیّ فریضتها،و لا حملی اللّه ذنبها،و و اللّه إن جئتها إنّی للمحق الذی یتبع،و إن الکتاب لمعی،ما فارقته مذ صحبته».

وَ الْإِخْوَانِ وَ الْقَرَابَاتِ فَمَا نَزْدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَ شِدَّةٍ إِلَّا إِيمَاناً وَ مُضِيّاً عَلَى الْحَقِّ وَ تَسْلِيماً لِلْأَمْرِ وَ صَبْراً عَلَى مَضَضِ الْجِرَاحِ وَ لَكِنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ إِخْوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ وَ الِاعْوِجَاجِ وَ الشُّبْهَةِ وَ التَّأْوِيلِ فَإِذَا طَمِعْنَا فِي خَصْلَةٍ يَلُمُّ اللَّهُ بِهَا شَعَثَنَا وَ نَتَدَانَى بِهَا إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا رَغِبْنَا فِيهَا وَ أَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا.

هذا الكلام يتلو بعضه بعضا و لكنه ثلاثه فصول لا يلتصق أحدها بالآخر و هذه عاده الرضى تراه ينتخب من جمله الخطبه الطويله كلمات فصيحه يوردها على سبيل التتالى و ليست متتاليه حين تكلم بها صاحبها و سنقطع كل فصل منها عن صاحبه إذا مررنا على متنها .

قوله إلى معسكرهم الكاف مفتوحه و لا يجوز كسرها و هو موضع العسكر و محطه .

و شهد صفين

حضرها قال تعالى فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ (۱) .

قوله فامتازوا أى انفردوا قال تعالى وَ امْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (۲) .

قوله حتى أكلم كلا منكم بكلامه أى بالكلام الذى يليق به و الغيله الخداع و الناعق المصوت.

قوله إن أجيب ضل و إن ترك ذل... هو آخر الفصل الأول و قوله ضل أى ازداد ضلالا لأنّه قد ضل قبل أن يجاب.

۱- ۱) سوره البقره ۱۸۵.

۲- ۲) سوره یس ۵۹.

فأما قوله فلقد كنا مع رسول اللّه ص فهو من كلام آخر و هو قائم بنفسه إلى قوله و صبرا على مضض الجراح فهذا آخر الفصل الثانى .

فأما قوله لكنا إنّما أصبحنا فهو كلام ثالث غير منوط بالأولين و لا ملتصق بهما و هو فى الظاهر مخالف و مناقض للفصل الأول لأن الفصل الأول فيه إنكار الإجابه إلى التحكيم و هذا يتضمن تصويبها و ظاهر الحال أنّه بعد كلام طويل و قد قال الرضى رحمه اللّه فى أول الفصل أنّه من جمله كلام طويل و أنّه لما ذكر التحكيم قال ما كان يقوله دائما و هو أنى إنّما حكمت على أن نعمل فى هذه الواقعه بحكم الكتاب و إن كنت أحارب قوما ما أدخلوا فى الإسلام زيغا و أحدثوا به اعوجاجا فلما دعونى إلى تحكيم الكتاب أمسكت عن قتلهم و أبقيت عليهم لأنّى طمعت فى أمر يلم اللّه به شعث المسلمين و يتقاربون بطريقه إلى البقيه و هى الإبقاء و الكف.

فإن قلت إنّه قد قال نقاتل إخواننا من المسلمين و أنتم لا تطلقون على أهل الشام المحاربين له لفظه المسلمين قلت إنا و إن كنا نذهب إلى أن صاحب الكبيره لا يسمى مؤمنا و لا مسلما فإنا نجيز أن يطلق عليه هذا اللفظ إذا قصد به تمييزه عن أهل الذمّه و عابدى الأصنام فيطلق مع قرينه حال أو لفظ يخرجه عن أن يكون مقصودا به التعظيم و الثناء و المدح فإن لفظه مسلم و مؤمن تستعمل فى أكثر الأحوال كذلك و أمير المؤمنين ع لم يقصد بذلك إلّا تمييزهم من كفّار العرب و غيرهم من أهل الشرك و لم يقصد مدحهم بذلك فلم ينكر مع هذا القصد إطلاق لفظ المسلمين عليهم

۱۲۲ و من كلام له ع قاله لأصحابه فی ساعه الحرب بصفين

وَ أَیُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ أَحَسَّ مِنْ نَفْسِهِ رِبَاطَهَ جَأْشٍ عِنْدَ اللِّقَاءِ وَ رَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ إِخْوَانِهِ فَشَلًا فَلْيَذُبَّ عَنْ أَخِيهِ بِفَضْلِ نَجْدَتِهِ الَّتِی فُضِّلَ بِهَا عَلَيْهِ كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُ مِثْلَهُ إِنَّ الْمَوْتَ طَالِبٌ حَثِيثٌ لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ وَ لَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ إِنَّ أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ وَ الَّذِی نَفْسُ ابْنِ أَبِی طَالِبٍ بِيَدِهِ لَأَلْفُ ضَرْبَهٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَیَّ مِنْ مِيتَهٍ عَلَى الْفِرَاشِ فِی غَيْرِ طَاعَهِ اللَّهِ .

أحس علم و وجد و رباطه جأش أی شده قلب و الماضی ربط كأنّه يربط نفسه عن الفرار و المروی رباطه بالكسر و لا أعرفه نقلا و إنّما القياس لا يأباه مثل عمر عماره و خلب خلابه .

و الفشل الجبن و ذب الرجل عن صاحبه أی أكثر الذب و هو الدفع و المنع.

و النجده الشجاعه و الحثيث السريع و فی بعض الروايات فليذب عن صاحبه بالإدغام و فی بعضها فليذبب بفكّ الإدغام و الميته بالكسر هيئه الميت كالجلسه و الركبه هيئه الجالس و الراكب يقال مات فلان ميته حسنه و المروی فی نهج

البلاغه بالكسر فی أکثر الروایات و قد روی من موته و هو الألیق یعنی المره الواحده لیقع فی مقابله الألف.

و اعلم أنّه ع أقسم أن القتل أهون من الموت حتف الأنف و ذلک علی مقتضی ما منحه اللّه تعالی من الشجاعه الخارقه لعاده البشر و هو ع یحاول أن یحض أصحابه و یحرضهم لیجعل طباعهم مناسبه لطباعه و إقدامهم علی الحرب مماثلا لإقدامه علی عاده الأمراء فی تحریض جندهم و عسکرهم و هیهات إنّما هو کما قال أبو الطیب یکلف سیف الدوله الجیش همه

لیست النفوس کلها من جوهر واحد و لا الطباع و الأمزجه کلها من نوع واحد و هذه خاصیه توجد لمن یصطفیه اللّه تعالی من عباده فی الأوقات المتطاوله و الدهور المتباعده و ما اتصل بنا نحن من بعد الطوفان فإن التواریخ من قبل الطوفان مجهوله عندنا أن أحدا أعطی من الشجاعه و الإقدام ما أعطیه هذا الرجل من جمیع فرق العالم علی اختلافها من الترک و الفرس و العرب و الروم و غیرهم و المعلوم من حاله أنّه کان یؤثر الحرب علی السلم و الموت علی الحیاه و الموت الذی کان یطلبه و یؤثره إنّما هو القتل بالسیف لا الموت علی الفراش کما قال الشاعر لو لم یمت بین أطراف الرماح إذا لمات إذ لم یمت من شده الحزن.

و كما قال الآخر يستعذبون منا ياهم كأنهم لا ييأسون من الدنيا إذا قتلوا.

فإن قلت فما قولك فيما أقسم عليه هل ألف ضربه بالسيف أهون ألما على المقتول من موته واحده على الفراش بالحقيقه أم هذا قول قاله على سبيل المبالغه و التجوز ترغيبا لأصحابه فى الجهاد قلت الحالف يحلف على أحد أمرين أحدهما أن يحلف على ظنه و اعتقاده نحو أن يحلف أن زيدا فى الدار أى أنا حالف و مقسم على أنى أظن أن زيدا فى الدار أو أنى أعتقد كون زيد فى الدار و الثانى أن يحلف لا- على ظنه بل يحلف على نفس الأمر فى الخارج فإن حملنا قسم أمير المؤمنين ع على المحمل الأول فقد اندفع السؤال لأنّه ع قد كان يعتقد ذلك فحلف أنّه يعتقد و أنّه يظن ذلك و هذا لا كلام فيه و إن حملناه على الثانى فالأمر فى الحقيقه يختلف لأن المقتول بسيف صارم معجل للزهوق لا يجد من الألم وقت الضربه ما يجده الميت دون النزع من المد و الكف نعم قد يجد المقتول قبل الضربه ألم التوقع لها و ليس كلامنا فى ذلك بل فى ألم الضربه نفسها و ألف سيف صارم مثل سيف واحد إذا فرضنا سرعه الزهوق و أمّا فى غير هذه الصوره نحو أن يكون السيف كالا و تتكرر الضربات به و الحياه باقيه بعد و قايسنا بينه و بين ميت يموت حتف أنفه موتا سريعا إمّا بوقوف القوّه الغاذيه كما يموت الشيوخ أو بإسهال ذريع تسقط معه القوّه و يبقى العقل و الذهن إلى وقت الموت فإن الموت هاهنا أهون و أقل ألما فالواجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين ع إما على جهه التحريض فيكون قد بالغ كعاده العرب و الخطباء فى المبالغات المجازيه و إمّا أن يكون أقسم على أنّه يعتقد ذلك و هو صادق فيما أقسم لأنّه هكذا كان يعتقد بناء على

ما هو مرکوز فی طبعه من محبه القتال و کراهیه الموت علی الفراش

۱۶۹۱

وَ قَدْ رُوِیَ أَنَّهُ قِیلَ لِأَبِی مُسْلِمٍ الْخُرَاسَانِیِّ إِنَّ فِی بَعْضِ الْکُتُبِ الْمُنَزَّلَهِ مَنْ قَتَلَ بِالسَّیْفِ فَبِالسَّیْفِ یُقْتَلُ فَقَالَ الْقَتْلُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِنْ اخْتِلَافِ الْأَطِبَّاءِ وَ النَّظَرِ فِی الْمَاءِ وَ مُقَاسَاهِ الدَّوَاءِ وَ الدَّاءِ فَذُکِرَ ذَلِکَ لِلْمَنْصُورِ بَعْدَ قَتْلِ أَبِی مُسْلِمٍ فَقَالَ قَدْ أَبْلَغْنَاهُ مَحَبَّتَهُ.

ص :۳۰۳

۱۲۳ و من كلام له ع

وَ كَأَنِّی أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ تَكِشُّونَ كَشِيشَ الضِّبَابِ لاَ تَأْخُذُونَ حَقّاً وَ لاَ تَمْنَعُونَ ضَيْماً قَدْ خُلِّيتُمْ وَ الطَّرِيقَ فَالنَّجَاهُ لِلْمُقْتَحِمِ وَ الْهَلَكَهُ لِلْمُتَلَوِّمِ .

الكشيش الصوت يشوبه خور مثل الخشخشه و كشيش الأفعى صوتها من جلدها لا من فمها و قد كشت تكش قال الراجز كشيش أفعى أجمعت لعض و هى تحك بعضها ببعض (۱) .

يقرع ع أصحابه بالجبن و الفشل و يقول لهم لكأنّى أنظر إليكم و أصواتكم غمغمه بينكم من الهلع الذى قد اعتراكم فهى أشبه شىء بأصوات الضباب المجتمعه .

ثمّ أكد وصف جبنهم حقا و خوفهم فقال لا تأخذون حقا و لا تمنعون ضيما و هذه غايه ما يكون من الذل .

ثمّ ترك هذا الكلام و ابتدأ فقال قد خليتم و طريق النجاه عند الحرب و دللتم عليها

۱- ۱) اللسان ۸:۲۳۳ من غير نسبه.

و هی أن تقتحموا و تلحجوا و لا تهنوا فإنکم متی فعلتم ذلک نجوتم و متی تلومتم و تثبطتم و أحجمتم هلکتم و من هـذا المعنی قول الشاعر تأخرت أستبقی الحیاه فلم أجد لنفسی حیاه مثل أن أتقدما (۱) .

و قال قطری بن الفجاءه لا یرکنن أحد إلی الإحجام

و کتب أبو بکر إلی خالد بن الولید و اعلم أن علیک عیونا من اللّه ترعاک و تراک فإذا لقیت العدو فاحرص علی الموت توهب لک الحیاه و لا تغسل الشهداء من دمائهم فإن دم الشهید نور له یوم القیامه و قال أبو الطیب یقتل العاجز الجبان و قد یعجز

۱- ۱) للحصین بن الحمام المری،دیوان الحماسه-بشرح التبریزی ۱:۱۹۲.

و لهذا المعنى الذى أشار إليه ع سبب معقول و هو أن المقدم على خصمه يرتاع له خصمه و تنخذل عنه نفسه فتكون النجاه و الظفر للمقدم و أمّا قد خليتم عن خصمه المحجم المتهيب له فإن نفس خصمه تقوى عليه و يزداد طمعه فيه فيكون الظفر له و يكون العطب و الهلاك للمتلوم الهائب تم الجزء السابع من شرح نهج البلاغه و يليه الجزء الثامن

فهرس الخطب

فهرس الخطب (۱)

۹۰-تتمه الخطبه المعروفه بخطبه الأشباح (۲) ۳-۳۲

۹۱-من كلام له عليه السلام لما أراده الناس على البيعه بعد قتل عثمان رضى اللّه عنه ۹۱

۹۲-من خطبه له عليه السلام يذكر فيها ما كان من تغلّبه على فتنه الخوارج و ما يصيب الناس من بنى أميّه ۴۴-۴۵

۹۳-من خطبه له عليه السلام يصف فيها حال الأنبياء ۶۳-۶۵

۹۴-من خطبه له عليه السلام يذكر فيها حال الناس عند البعثه ۶۶

۹۵-من خطبه له عليه السلام فى تعظيم اللّه و تمجيده،ثمّ ذكر الرسول صلّى اللّه عليه و سلم و الثناء عليه ۶۷-۶۸

۹۶-من كلام له عليه السلام فى توبيخ أصحابه على التباطؤ عن نصره الحق ۷۰-۷۷

۹۷-من كلام له عليه السلام فى وصف بنى أميّه و حال الناس فى دولتهم ۷۸

۹۸-من خطبه له عليه السلام فى وصف الدنيا ۸۰-۸۱

۹۹-من خطبه له عليه السلام يذكر فيها محمّدا صلّى اللّه عليه و ما تركه فى أصحابه من سنّته ۸۴

۱۰۰-من خطبه له عليه السلام،و هى من الخطب التى تشتمل على ذكر الملاحم ۹۶-۱۰۱

۱- *) و هى الخطب الوارده فى نهج البلاغه.

۲- ۱) أولها فى الجزء السادس ص ۳۹۸.

۱۰۱-من خطبه له أخرى عليه السلام تجرى هذا المجرى ۱۰۲-۱۰۴

۱۰۲-من خطبه له عليه السلام فى التزهيد و وصف الناس فى بعض الأزمان ۱۰۵-۱۱۳

۱۰۳-من خطبه له عليه السلام يصف فيها حال الناس قبل البعثه و ما صاروا إليه بعدها ۱۱۴

۱۰۴-من خطبه له عليه السلام،ذكر فيها كلاما فى شأن أهل البيت و أمر بنى أميّه معهم ۱۱۷-۱۶۷

۱۰۵-من خطبه له عليه السلام فى وصف الإسلام و سمو شرائعه،ثم ذكر النبىّ صلّى اللّه عليه و ذكر أصحابه ۱۷۱-۱۷۶

۱۰۶-من كلام له عليه السلام يصف بعض أيّام صفّين ۱۷۹

۱۰۷-من خطبه له عليه السلام؛و هى من خطب الملاحم أيضا ۱۸۱-۱۹۱

۱۰۸-من خطبه له فى تمجيد اللّه و وصف ملائكته ۱۹۴-۲۱۸

۱۰۹-من خطبه له عليه السلام يذكر فيها فرائض الإسلام ۲۲۱

۱۱۰-من خطبه له عليه السلام فى وصف الدنيا ۲۲۶-۲۲۸

۱۱۱-من خطبه له عليه السلام يذكر فيها ملك الموت و توفيه الأنفس ۲۳۷

۱۱۲-من خطبه له عليه السلام فى التحذير من أمر الدنيا ۲۴۶،۲۴۷

۱۱۳-من خطبه له عليه السلام فى الحض على التقوى و ذكر أوصاف الدنيا و الفرق بينها و بين الآخره ۲۵۰-۲۵۲

۱۱۴-من خطبه له عليه السلام فى الاستسقاء،و صلاه الاستسقاء و آدابها ۲۶۲،۲۶۳ و أخبار و أحاديث فى الاستسقاء ۲۷۰-۲۷۵

۱۱۵-من خطبه له عليه السلام فى تعظيم ما حُجب عن الناس و كشف له،و الإخبار بما سيكون من أمر الحجاج الثقفى ۲۷۶-۲۷۸

۱۱۶-من کلام له علیه السلام فی التوبیخ علی البخل،و دعوه أصحابه لنصرته ۲۷۲

۱۱۷-من کلام له علیه السلام فی حث أصحابه علی مناصحته ۲۸۴

۱۱۸-من کلام له علیه السلام و قد جمع له أصحابه فحضهم علی الجهاد و أثار المحبه فیهم ۲۸۵

۱۱۹-من کلام له علیه السلام فی وصف نفسه و الحث علی الاستقامه و التحذیر من النار و الحث علی طلب الحمد ۲۸۸

۱۲۰-من کلام له علیه السلام فی احتجاجه علی الخوارج ۲۹۱،۲۹۲

۱۲۱-من کلام له علیه السلام فی التحکیم ۲۹۷،۲۹۸

۱۲۲-من کلام له علیه السلام قاله لأصحابه فی ساعه الحرب ۳۰۰

۱۲۳-من کلام له علیه السلام فی توبیخ أصحابه و وصفهم بالجبن؛و حثهم علی الجرأه و التقحّم ۳۰۴

ص :۳۰۹

فهرس الموضوعات

فهرس الموضوعات (۱)

القول فی عصمه الأنبیاء و فیه ثلاثه فصول:۷-۲۱

الفصل الأول فی حال الأنبیاء قبل البعثه ۸-۱۰

الفصل الثانی فی عصمه الأنبیاء زمن النبوّه فی أفعالهم و تروکهم عدا ما یتعلق بتبلیغ الوحی و الفتوی فی الأحکام ۱۱-۱۸

الفصل الثالث فی خطئهم فی التبلیغ و الفتاوی ۱۸-۲۱

فصل فیما کان من أمر طلحه و الزبیر عند قسم المال ۳۵-۴۳

فصل فی ذکر أمور غیبیه أخبر بها الإمام ثمّ تحققت ۴۷-۵۱

أقول مأثوره فی مدح الأناه و ذمّ العجله ۸۶،۸۷

فصل فی مدح قله الکلام و ذمّ کثرته ۸۷-۹۳

هزیمه مروان بن محمّد فی موقعه الزاب ثمّ مقتله بعد ذلک ۱۲۱-۱۲۳

شعر عبد اللّه بن عمرو العبلی فی رثاء قومه ۱۲۳-۱۲۴

أنفه ابن مسلمه بن عبد الملک ۱۲۴

مما قیل من الشعر فی التحریض علی قتل بنی أمیّه ۱۲۵-۱۲۸

أخبار متفرقه فی انتقال الملک من بنی أمیّه إلی بنی العبّاس ۱۲۸-۱۶۶

فصل فی التقسیم و ما ورد فی ذلک من الکلام ۱۸۴-۱۸۶

فصل فی الکلام علی الالتفات ۱۹۶-۱۹۷

موازنه بین کلام الإمام علی و خطب ابن نباته ۲۱۱-۲۱۶

فصل فی التخلص و سیاق کلام للشعراء فیه ۲۳۹-۲۴۱

فصل فی الاستطراد و إیراد شواهد للشعراء فیه ۲۴۱-۲۴۵

۱- *) و هی الموضوعات الوارده فی کتاب شرح نهج البلاغه.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
www
للحصول على المکتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹