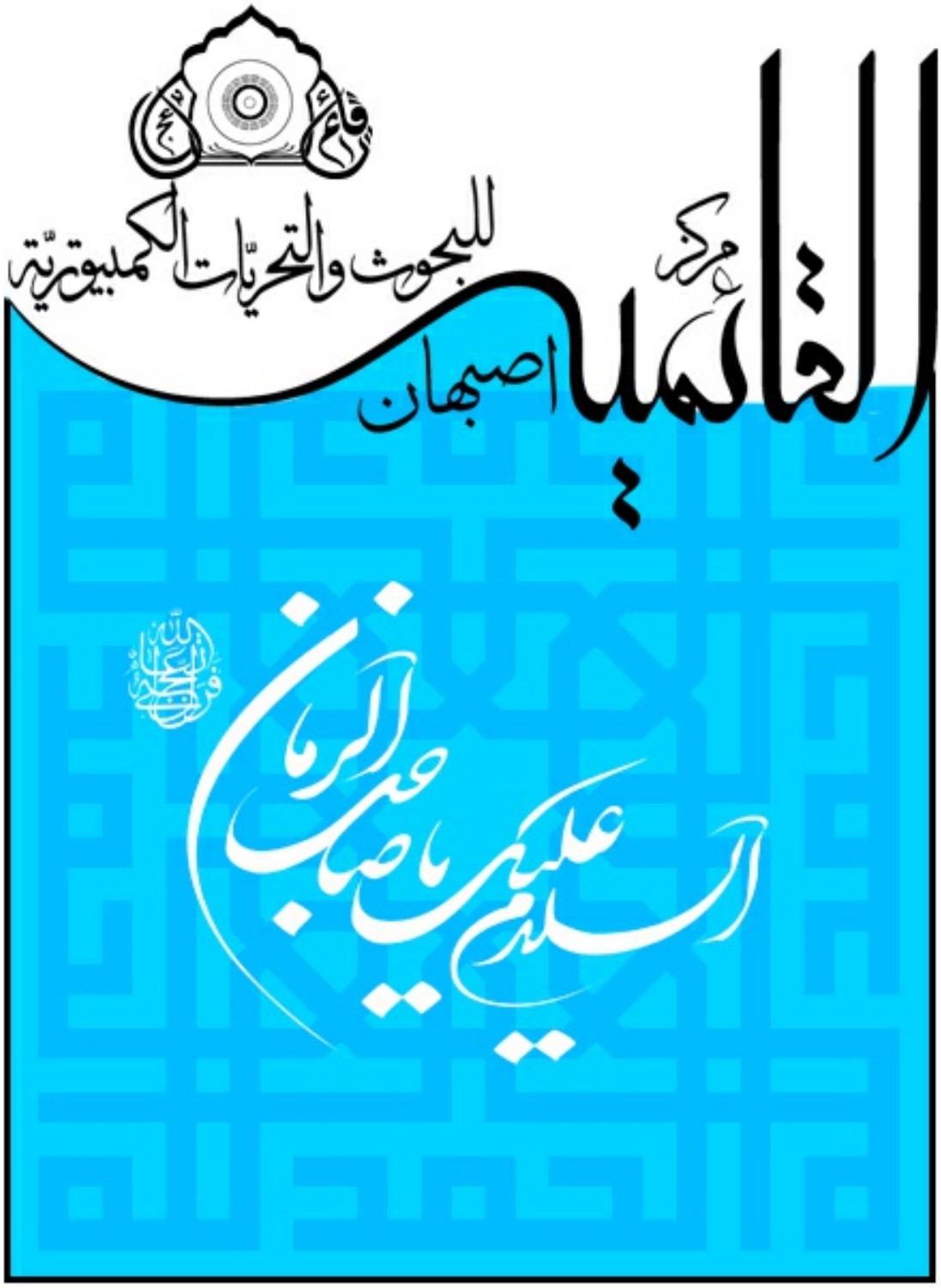

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

(٥)

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه

بسم الله الرحمن الرحیم

شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید

كاتب:

ابن ابی الحدید معتزلی

نشرت فی الطباعة:

كتابخانه آیت الله مرعشی نجفی - قم

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
شرح نهج البلاغه المجلد ۱۳ ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۱۰
تتمه باب الخطب و الأوامر ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
۲۲۴ و من كلام له ع فی وصف بیعته بالخلافه ----- ۱۲
۲۲۵ و من خطبه له ع ----- ۱۴
۲۲۶ و من خطبه له ع خطبها بذی قار و هو متوجه إلی البصره ----- ۱۸
۲۲۷ و من كلام له ع كلم به عبد اللّه بن زمعه ----- ۱۹
اشاره ----- ۱۹
عبد اللّه بن زمعه و نسبه ----- ۱۹
۲۲۸ و من كلام له ع ----- ۲۱
اشاره ----- ۲۱
ذكر من أرتج علیهم أو حصروا عند الكلام ----- ۲۲
۲۲۹ و من كلام له ع ----- ۲۷
۲۳۰ و من كلام له ع ----- ۳۳
اشاره ----- ۳۳
ذكر طرف من سیره النبیّ ع عند موته ----- ۳۶
۲۳۱ و من خطبه له ع ----- ۵۶
اشاره ----- ۵۶
من أشعار الشارح فی المناجاه ----- ۶۲
فصل فی ذكر أحوال الذره و عجائب النمله ----- ۶۹
ذكر غرائب الجراد و ما احتوت علیه من صنوف الصنعه ----- ۷۹

۲۳۲ و من خطبه له ع فی التوحید ---- ۸۱
۲۳۳ و من خطبه له ع تختص بذکر الملاحم ---- ۱۰۷
۲۳۴ و من خطبه له ع ---- ۱۱۱
۲۳۵ و من خطبه له ع ---- ۱۱۳
اشاره ---- ۱۱۳
قصه وقعت لأحد الوعاظ ببغداد ---- ۱۱۹
۲۳۶ و من خطبه له ع ---- ۱۲۲
۲۳۷ و من خطبه له ع ---- ۱۲۷
۲۳۸ و من خطبه له ع و من الناس من یسمی هذه الخطبه بالقاصعه ---- ۱۴۰
اشاره ---- ۱۴۰
فصل فی ذکر الأسباب التی دعت العرب إلی وأد البنات ---- ۱۸۷
استدلال قاضی القضاه علی إمامه أبی بکر و رد المرتضی علیه ---- ۱۹۷
ذکر ما کان من صله علی برسول اللّه فی صغره ---- ۲۱۱
ذکر حال رسول اللّه فی نشوئه ---- ۲۱۵
القول فی إسلام أبی بکر و علی و خصائص کل منهما ---- ۲۳۰
۲۳۹ و من کلام له ع قاله لعبد اللّه بن عبّاس و قد جاءه برساله من عثمان ---- ۳۱۴
اشاره ---- ۳۱۴
وصیه العبّاس قبل موته لعلی ---- ۳۱۵
۲۴۰ و من کلام له ع اقتص فیه ذکر ما کان منه بعد هجره النبیّ ص ثم لحاقه به ---- ۳۲۱
۲۴۱ و من خطبه له ع ---- ۳۲۵
۲۴۲ و من خطبه له ع فی شأن الحکمین و ذم أهل الشام ---- ۳۲۷
اشاره ---- ۳۲۷
فصل فی نسب أبی موسی و الرأی فیه عند المعتزله ---- ۳۳۱
۲۴۳ و من خطبه له ع یذکر فیها آل محمّد ص ---- ۳۳۵
فهرس الخطب ---- ۳۳۷
فهرس الموضوعات ---- ۳۳۸

شرح نهج البلاغه المجلد ۱۳

اشاره

شرح نهج البلاغه

شارح:ابن ابی الحدید، عبد الحمید بن هبه الله

گرداورنده:شریف الرضی، محمد بن حسین

نویسنده:علی بن ابی طالب (علیه السلام)، امام اول

شماره بازیابی : ۵-۷۶۹۲

پدیدآور : ابن ابی الحدید، عبدالحمیدبن هبهالله، ۵۸۶ - ۶۵۵ق.

عنوان قراردادی : نهج البلاغه. شرح

Nhjol-Balaghah. Commantries

عنوان و نام پدیدآور : شرح نهج البلاغه [نسخه خطی]/ابن ابی الحدید

وضعیت کتابت : محمد طاهر ابن شیخ حسن علی۱۰۸۳-۱۰۸۴ ق.

مشخصات ظاهری : ۳۴۵ گ [عکس ص ۶-۶۸۹]، ۳۰ سطر، اندازه سطرها: ۱۲۰×۲۴۰؛ راده گذاری؛ قطع: ۲۰۰×۳۴۰

آغاز ، انجام ، انجامه : آغاز:الجزو الرابع عشر من شرح ابن ابی الحدید علی نهج البلاغه. بسمله. و منه الاستعانه و توفیق التتمیم. باب المختار من کتب امیر المومنین علی علیه السلم و رسائله الی ...

انجام:... و من دخل ظفار حمر و النسخه التی بنی هذا الشرح علی قصها اتم نسخه وجدتها بنهج البلاغه فانها مشتمله علی زیادات تخلو عنها اکثر النسخ ...و یکف عنی عادیه الظالمین انه سمیع مجیب و حسبنا الله وحده و صلواته علی سیدنا محمد النبی و اله و سلامه. اخر الجزء العشرین و تم به الکتاب و لله الحمد حمدا دائما لا انقضاء له و لا نفاد.

انجامه:قد فرغ من تسویده فی ظهر یوم الثلثاء غره شهر جمدی الاول سنه اربع و ثمانین و الف کتبه الفقیر الحقیر ... ابن شیخ حسن علی محمد طاهر غفرالله تعالی له و لوالدیه تمت.

یادداشت کلی : زبان: عربی

تاریخ تالیف: اول رجب ۶۴۴- صفر ۶۴۹ ق.

یادداشت مشخصات ظاهری : نوع و درجه خط:نسخ

نوع کاغذ:فرنگی نخودی

تزئینات متن:کتیبه منقوش به زر، سیاه، آبی، قرمز با عناوین زرین در آغاز هر جلد و خطوط اسلیمی به زر در کتیبه و بالای متن در ص: نخست، ۱۱۶، ۲۲۲، ۳۱۶، ۴۰۴، ۵۰۲، ۶۰۰. عناوین، علائم و خطوط بالای برخی عبارات به سرخی. جدول دور سطرها به زر و تحریر.

نوع و تز ئینات جلد:کاغذ گل دار رنگی، مقوایی، اندرون کاغذ

خصوصیات سند موجود : توضیحات صحافی:صحافی مرمت شده است.

حواشی اوراق:اندکی حاشیه با نشان "صح، ق" دارد.

یاداشت تملک و سجع مهر : شکل و سجع مهر:مهر بیضی با نشان "محمدباقر"، دو مهر چهارگوش ناخوانا در بسیاری از اوراق در میان متن زده شده است.

توضیحات سند : نسخه بررسی شده .جداشدگی شیرازه، رطوبت، لکه، آفت زدگی، وصالی. بین فرازهای متفاوت، برگ های نانوشته و عناوین نانوشته دارد.

منابع ، نمایه ها، چکیده ها : ملی ۸: ۷۵، ۱۵: ۱۱۱، ۴: ۳۶۰؛ الذریعه ۱۰: ۲۱۰، ۱۴: ۲۵۵؛ دایره المعارف بزرگ اسلامی ۲: ۶۲۰.

معرفی سند : شرح ابن ابی الحدید به دلایل متعددی اهمیت دارد اول تبحر شارح بر ادبیات عرب، تاریخ فقه و کلام؛ دیگر این که وی نخستین شارح غیرشیعی نهج البلاغه است. اهمیت دیگر این شرح در گزارش های مفصل تاریخی است شارح در تدوین این گزارش ها علاوه منابع مشهوری چون اغانی ابی الفرج اصفهانی، سیره ابن هشام و تاریخ طبری، از برخی منابع نادر استفاده کرده که امروزه از میان رفته یا در دسترس قرار ندارند. شارح در نقل حوادث تاریخی به گونه ای مبسوط عمل می کند که می توان تاریخ ابن ابی الحدید را از شرح نهج البلاغه وی به عنوان کتابی مستقل استخراج نمود هر چند در پاره ای موارد هم اشاره ای به حوادث تاریخی نمی کند. این شرح مورد نقد دانشمندان شیعی قرار گرفته از جمله نقد احمدبن طاوس با نام "الروح فی نقض ماابرمه ابن ابی الحدید"، شیخ یوسف بحرانی با نام "سلاسل الحدید لتقیید ابن ابی الحدید"، مصطفی بن محمدامین با نام "سلاسل الحدید فی رد ابن ابی الحدید"، شیخ علی بن حسن بلادی بحرانی با نام "الرد علی ابن ابی الحدید"، شیخ عبدالنبی عراقی با نام "الشهاب العتید علی شرح ابن ابی الحدید"، شیخ طالب حیدر با نام "الرد علی ابن ابی الحدید".ابن ابی الحدید این اثر را در بیست جزء و به نام ابن علقمی وزیری تالیف کرد. او در پایان کتاب خود می نویسد تدوین این اثر چهار سال و هشت ماه طول کشید که برابر است با مدت خلافت حضرت علی علیه السلام . ترجمه های فارسی این شرح از جمله عبارتند از شمس الدین محمدبن مراد از دانشمندان عصر صفوی، ترجمه ای دیگر با نام "مظهر البینات؛ اثر نصرالله تراب بن فتح الله دزفولی؛ نسخه حاضر شامل: جلد: ۱۴: صفحه(۶-۱۰۹)، جلد۱۵: (۱۱۶-۲۱۸)، جلد ۱۶: (۲۲۲-۳۱۳)،

جلد ۱۷: (۳۱۶-۴۰۰)، جلد ۱۸: (۴۰۴-۵۰۰)، جلد ۱۹: (۵۰۲-۵۹۷)، جلد ۲۰: (۶۰۰-۶۸۹). مطالب باعناوین الشرح ، الاصل بیان شده است. برای توضیح بیشتر به شماره بازیابی ۴۸۳۶-۵ در فهرست همین کتابخانه بنگرید.

شناسه افزوده : محمدطاهر بن حسن علی، قرن۱۱ق. ، کاتب

شناسه افزوده : عاطفی، فروشنده

دسترسی و محل الکترونیکی : http://dl.nlai.ir/UI/c۴۱۲c۵۱b-c۴b۸-۴e۰۹-۹۴۲b-۸cb۶۴۴۸۲۴۲e۲/Catalogue.aspx

ص :۱

اشاره

تتمه باب الخطب و الأوامر

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ الحمد لله الواحد العدل

۲۲۴ و من كلام له ع فی وصف بیعته بالخلافه

و قد تقدم مثله بألفاظ مختلفه وَ بَسَطْتُمْ يَدِی فَكَفَفْتُهَا وَ مَدَدْتُمُوهَا فَقَبَضْتُهَا ثُمَّ تَدَاكَكْتُمْ عَلَيَّ تَدَاكَّ الْإِبِلِ الْهِيمِ عَلَى حِيَاضِهَا يَوْمَ وِرْدِهَا حَتَّى انْقَطَعَتِ النَّعْلُ وَ سَقَطَ الرِّدَاءُ وَ وُطِئَ الضَّعِيفُ وَ بَلَغَ مِنْ سُرُورِ النَّاسِ بِبَيْعَتِهِمْ إِيَّايَ أَنِ ابْتَهَجَ بِهَا الصَّغِيرُ وَ هَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ وَ تَحَامَلَ نَحْوَهَا الْعَلِيلُ وَ حَسَرَتْ إِلَيْهَا الْكِعَابُ .

التداك الازدحام الشديد و الإبل الهيم العطاش .

و هدج إليها الكبير

مشى مشيا ضعيفا مرتعشا و المضارع يهدج بالكسر.

و تحامل نحوها العليل

تكلف المشى على مشقه.

ص :۳

و حسرت إليها الكعاب

كشفت عن وجهها حرصا على حضور البيعه و الكعاب الجاريه التى قد نهد ثديها كعبت تكعب بالضم.

قوله حتى انقطع النعل و سقط الرداء شبيه

۳۵۹۴

بِقَوْلِهِ فِی الْخُطْبَهِ الشِّقْشِقِیَه

حَتَّی لَقَدْ وُطِئَ ,۳اَلْحَسَنَانِ وَ شُقَّ عِطْفَایَ

(۱)

.

و قد تقدم ذكر بيعته ع بعد قتل عثمان و إطباق الناس عليها و كيفيه الحال فيها و شرح شرحا يستغنى عن إعادته

۱- ۱) الجزء الأول ص ۲۰۰.

۲۲۵ و من خطبه له ع

فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ مِفْتَاحُ سَدَادٍ وَ ذَخِيرَةُ مَعَادٍ وَ عِتْقٌ مِنْ كُلِّ مَلَكَةٍ وَ نَجَاةٌ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ بِهَا يَنْجَحُ الطَّالِبُ وَ يَنْجُو الْهَارِبُ وَ تُنَالُ الرَّغَائِبُ فَاعْمَلُوا وَ الْعَمَلُ يُرْفَعُ وَ التَّوْبَةُ تَنْفَعُ وَ الدُّعَاءُ يُسْمَعُ وَ الْحَالُ هَادِئَةٌ وَ الْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ وَ بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ عُمُراً نَاكِساً أَوْ مَرَضاً حَابِساً أَوْ مَوْتاً خَالِساً فَإِنَّ الْمَوْتَ هَادِمُ لَذَّاتِكُمْ وَ مُكَدِّرُ شَهَوَاتِكُمْ وَ مُبَاعِدُ طِيَّاتِكُمْ زَائِرٌ غَيْرُ مَحْبُوبٍ وَ قِرْنٌ غَيْرُ مَغْلُوبٍ وَ وَاتِرٌ غَيْرُ مَطْلُوبٍ قَدْ أَعْلَقَتْكُمْ حَبَائِلُهُ وَ تَكَنَّفَتْكُمْ غَوَائِلُهُ وَ أَقْصَدَتْكُمْ مَعَابِلُهُ وَ عَظُمَتْ فِيكُمْ سَطْوَتُهُ وَ تَتَابَعَتْ عَلَيْكُمْ عَدْوَتُهُ وَ قَلَّتْ عَنْكُمْ نَبْوَتُهُ فَيُوشِكُ أَنْ تَغْشَاكُمْ دَوَاجِي ظُلَلِهِ وَ احْتِدَامُ عِلَلِهِ وَ حَنَادِسُ غَمَرَاتِهِ وَ غَوَاشِي سَكَرَاتِهِ وَ أَلِيمُ إِرْهَاقِهِ وَ دُجُوُّ أَطْبَاقِهِ وَ [خُشُونَهُ]

جُشُوبَهُ مَذَاقِهِ فَكَأَنْ قَدْ أَتَاكُمْ بَغْتَةً فَأَسْكَتَ نَجِيَّكُمْ وَ فَرَّقَ نَدِيَّكُمْ وَ عَفَّى آثَارَكُمْ وَ عَطَّلَ دِيَارَكُمْ وَ بَعَثَ وُرَّاثَكُمْ يَقْتَسِمُونَ تُرَاثَكُمْ بَيْنَ حَمِيمٍ خَاصٍّ لَمْ يَنْفَعْ وَ قَرِيبٍ مَحْزُونٍ لَمْ يَمْنَعْ وَ آخَرَ شَامِتٍ لَمْ يَجْزَعْ فَعَلَيْكُمْ بِالْجِدِّ وَ الِاجْتِهَادِ وَ التَّأَهُّبِ وَ الِاسْتِعْدَادِ وَ التَّزَوُّدِ فِي مَنْزِلِ الزَّادِ وَ لَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا غَرَّتْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَ الْقُرُونِ الْخَالِيَةِ الَّذِينَ احْتَلَبُوا دِرَّتَهَا وَ أَصَابُوا غِرَّتَهَا وَ أَفْنَوْا عِدَّتَهَا وَ أَخْلَقُوا جِدَّتَهَا

ص: ۵

وَ أَصْبَحَتْ مَسَاكِنُهُمْ أَجْدَاثاً وَ أَمْوَالُهُمْ مِيرَاثاً لَا يَعْرِفُونَ مَنْ أَتَاهُمْ وَ لَا يَحْفِلُونَ مَنْ بَكَاهُمْ وَ لَا يُجِيبُونَ مَنْ دَعَاهُمْ فَاحْذَرُوا الدُّنْيَا فَإِنَّهَا غَدَّارَةٌ غَرَّارَةٌ خَدُوعٌ مُعْطِيَةٌ مَنُوعٌ مُلْبِسَةٌ نَزُوعٌ لَا يَدُومُ رَخَاؤُهَا وَ لَا يَنْقَضِي عَنَاؤُهَا وَ لَا يَرْكُدُ بَلَاؤُهَا .

عتق من كل ملكه

هو مثل

۳۵۹۵

قَوْلُهُ ع

اَلتَّوْبَهُ تَجُبُّ مَا قَبْلَهَا .

أى كل ذنب موبق يملك الشيطان فاعله و يستحوذ عليه فإن تقوى اللّه تعتق منه و تكفر عقابه و مثله قوله و نجاه من كل هلكه .

قوله ع و العمل ينفع أى اعملوا فى دار التكليف فإن العمل يوم القيامه غير نافع.

قوله ع و الحال هادئه أى ساكنه ليس فيها ما فى أحوال الموقف من تلك الحركات الفظيعه نحو تطاير الصحف و نطق الجوارح و عنف السياق إلى النار .

قوله ع و الأقلام جاريه يعنى أن التكليف باق و أن الملائكه الحفظه تكتب أعمال العباد بخلاف يوم القيامه فإنه يبطل ذلك و يستغنى عن الحفظه لسقوط التكليف .

قوله عمرا ناكسا يعنى الهرم من قوله تعالى وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ (۱) لرجوع الشيخ الهرم إلى مثل حال الصبىّ الصغير فى ضعف العقل و البنيه

۱- ۱) سوره يس ۶۸.

و الموت الخالس المختطف و الطيات جمع طيه بالكسر و هى منزل السفر و الواتر القاتل و الوتر بالكسر الذحل .

و أعلقتكم حبائله جعلتكم معتلقين فيها و يروى قد علقتكم بغير همز.

و تكنفتكم غوائله

أحاطت بكم دواهيه و مصائبه و أقصدتكم أصابتكم.

و المعابل نصال عراض الواحده معبله بالكسر.

و عدوته بالفتح ظلمه و نبوّته مصدر نبا السيف إذا لم يؤثر فى الضريبه .

و يوشك بالكسر يقرب و تغشاكم تحيط بكم.

و الدواجى الظلم الواحده داجيه و الظلل جمع ظله و هى السحاب و الاحتدام الاضطرام و الحنادس الظلمات.

و إرهاقه مصدر أرهقته أى أعجلته و يروى إزهاقه بالزاى.

و الأطباق جمع طبق و هذا من باب الاستعاره أى تكاثف ظلماتها طبق فوق طبق.

و يروى و جشوبه مذاقه بالجيم و الباء و هى غلظ الطعام .

و النجى القوم يتناجون و الندى القوم يجتمعون فى النادى .

و احتلبوا درتها فازوا بمنافعها كما يحتلب الإنسان اللبن.

و هـذه الخطبه من محاسن خطبه ع و فيها من صـناعه البديع ما هو ظاهر للمتأمل مِنْهَا فِى صِفَهِ الزُّهَّادِ كَانُوا قَوْماً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا فَكَانُوا فِيهَا كَمَنْ لَيْسَ مِنْهَا

عَمِلُوا فِيهَا بِمَا يُبْصِرُونَ وَ يَادَرُوا فِيهَا مَا يَحْذَرُونَ تَقَلَّبُ أَبْدَانُهُمْ بَيْنَ ظَهْرَانَيْ أَهْلِ الآخِرَهِ وَ يَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُعَظِّمُونَ مَوْتَ أَجْسَادِهِمْ وَ هُمْ أَشَدُّ إِعْظَاماً لِمَوْتِ قُلُوبِ أَحْيَائِهِمْ .

بين ظهرانى أهل الآخره

بفتح النون و لا يجوز كسرها و يجوز بين ظهرى أهل الآخره لو روى و المعنى فى وسطهم .

قوله ع كانوا قوما من أهل الدنيا و ليسوا من أهلها أى هم من أهلها فى ظاهر الأمر و فى مرأى العين و ليسوا من أهلها لأنّه لا رغبه عندهم فى ملاذها و نعيمها فكأنهم خارجون عنها.

قوله عملوا فيها بما يبصرون أى بما يرونه أصلح لهم و يجوز أن يريد أنهم لشده اجتهادهم قد أبصروا المآل فعملوا فيها على حسب ما يشاهدونه من دار الجزاء و هذا

٣٥٩۶

كَقَوْلِهِ ع

لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِيناً .

قوله ع و بادروا فيها ما يحذرون أى سابقوه يعنى الموت.

قوله ع تقلب أبدانهم هذا محمول تاره على الحقيقه و تاره على المجاز أما الأول فلأنهم لا يخالطون إلّا أهل الدين و لا يجالسون أهل الدنيا و أمّا الثانى فلأنهم لما استحقوا الثواب كان الاستحقاق بمنزله وصولهم إليه فأبدانهم تتقلب بين ظهرانى أهل الآخره أى بين ظهرانى قوم هم بمنزله أهل الآخره لأن المستحق للشىء نظير لمن فعل به ذلك الشىء.

ثمّ قال هؤلاء الزهاد يرون أهل الدنيا إنّما يستعظمون موت الأبدان و هم أشدّ استعظاما لموت القلوب و قد تقدم من كلامنا فى صفات الزهاد و العارفين ما فيه كفايه

۲۲۶ و من خطبه له ع خطبها بذی قار و هو متوجه إلی البصره

ذکرها الواقدی فی کتاب الجمل فَصَدَعَ بِمَا أُمِرَ بِهِ وَ بَلَّغَ رِسَالاَتِ رَبِّهِ فَلَمَّ اللَّهُ بِهِ الصَّدْعَ وَ رَتَقَ بِهِ الْفَتْقَ وَ أَلَّفَ بِهِ الشَّمْلَ بَیْنَ ذَوِی الْأَرْحَامِ بَعْدَ الْعَدَاوَهِ الْوَاغِرَهِ فِی الصُّدُورِ وَ الضَّغَائِنِ الْقَادِحَهِ فِی الْقُلُوبِ .

ذو قار

اسم موضع قریب من البصره و فیه کانت وقعه للعرب مع الفرس قبل الإسلام .

و صدع بما أمر به أی جهر و أصل الصدع الشق .

و لم به جمع و رتق خاط و ألحم.

و العداوه الواغره ذات الوغره و هی شده الحرّ.

و الضغائن الأحقاد.

و القادحه فی القلوب کأنها تقدح النار فیها کما تقدح النار بالمقدحه

ص :۹

۲۲۷ و من كلام له ع كلم به عبد اللّه بن زمعه

اشاره

و هو من شيعته و ذلك أنّه قدم عليه فى خلافته يطلب منه مالا فَقَالَ ع:

إِنَّ هَـذَا الْمَـالَ لَيْسَ لِى وَ لاَ لَكَ وَ إِنَّمَا هُوَ فَىْءٌ لِلْمُسْـلِمِينَ وَ جَلْبُ أَسْـيَافِهِمْ فَإِنْ شَـرِكْتَهُمْ فِى حَرْبِهِمْ كَانَ لَكَ مِثْلُ حَظِّهِمْ وَ إِلاَّ فَجَنَاهُ أَيْدِيهِمْ لاَ تَكُونُ لِغَيْرِ أَفْوَاهِهِمْ.

عبد اللّه بن زمعه و نسبه

هو عبـد اللّه بن زمعه بفتـح الميم لا كما ذكره الراونـدىّ و هو عبد اللّه بن زمعه بن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصى .

كـان الأـسود من المسـتهزءين الـذين كفى اللّه رسوله أمرهم بـالموت و القتـل و ابنه زمعه بن الأـسود قتل يوم بـدر كافرا و كان يـدعى زاد الركب و قتـل أخوه عقيـل بن الأـسود أيضـا كافرا يوم بـدر و قتل الحارث بن زمعه أيضا يوم بـدر كافرا و الأسود هو الذى سمع امرأه تبكى على بعير تضله بمكّه بعد يوم بدر فقال أ تبكى أن يضل لها بعير و يمنعها من النوم الهجود (۱)

ص: ۱۰

۱- ۱) الأبيات فى ديوان الحماسه-بشرح المرزوقى ۲:۸۷۳.

و لا تبکی علی بدر و لکن

و کان عبد اللّه بن زمعه شیعه لعلی ع و من أصحابه و من ولد عبد اللّه هذا أبو البختری القاضی و هو وهب بن وهب بن کبیر بن عبد اللّه بن زمعه قاضی الرشید هارون بن محمّد المهدیّ و کان منحرفا عن علی ع و هو الذی أفتی الرشید ببطلان الأمان الذی کتبه لیحیی بن عبد اللّه بن الحسن بن الحسن بن علیّ بن أبی طالب ع و أخذه بیده فمزقه.

و قال أمیه بن أبی الصلت یرثی قتلی بدر و یذکر زمعه بن الأسود عین بکی لنوفل و لعمرو ثم لا تبخلی علی زمعه (۱) .

نوفل بن خویلد من بنی أسد بن عبد العزی و یعرف بابن العدویه قتله علی ع و عمرو أبو جهل بن هشام قتله عوف بن عفراء و أجهز علیه عبد اللّه بن مسعود قوله ع و جلب أسیافهم أی ما جلبته أسیافهم و ساقته إلیهم و الجلب المال المجلوب و جناه الثمر ما یجنی منه و هذه استعاره فصیحه

۱- ۱) سیره ابن هشام ۲:۴۰۷-بشرح الشیخ محمّد محیی الدین؛و روایه البیت فیه: عین بکی بالمسبلات أبا الحا رث لا تذخری علی زمعه. .

۲۲۸ و من كلام له ع

اشاره

أَلاَ وَ إِنَّ اللِّسَانَ بَضْعَةٌ مِنَ الْإِنْسَانِ فَلاَ يُسْعِدُهُ الْقَوْلُ إِذَا امْتَنَعَ وَ لاَ يُمْهِلُهُ النُّطْقُ إِذَا اتَّسَعَ وَ إِنَّا لَأُمَرَاءُ الْكَلاَمِ وَ فِينَا تَنَشَّبَتْ عُرُوقُهُ وَ عَلَيْنَا تَهَدَّلَتْ غُصُونُهُ وَ اعْلَمُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ أَنَّكُمْ فِي زَمَانٍ الْقَائِلُ فِيهِ بِالْحَقِّ قَلِيلٌ وَ اللِّسَانُ عَنِ الصِّدْقِ كَلِيلٌ وَ اللاَّزِمُ لِلْحَقِّ ذَلِيلٌ أَهْلُهُ مُعْتَكِفُونَ عَلَى الْعِصْيَانِ مُصْطَلِحُونَ عَلَى الْإِدْهَانِ فَتَاهُمْ عَارِمٌ وَ شَائِبُهُمْ آثِمٌ وَ عَالِمُهُمْ مُنَافِقٌ وَ [فَارِئُهُمْ]

قَارِئُهُمْ مُمَاذِقٌ لاَ يُعَظِّمُ صَغِيرُهُمْ كَبِيرَهُمْ وَ لاَ يَعُولُ غَنِيُّهُمْ فَقِيرَهُمْ .

بضعه من الإنسان

قطعه منه و الهاء فی یسعده ترجع إلی اللسان .

و الضمیر فی امتنع یرجع إلی الإنسان و کذلک الهاء فی لا یمهله یرجع إلی اللسان .

و الضمیر فی اتسع یرجع إلی الإنسان و تقدیره فلا یسعد اللسان القول إذا امتنع الإنسان عن أن یقول و لا یمهل اللسان النطق إذا اتسع للإنسان القول و المعنی أن اللسان آله للإنسان فإذا صرفه صارف عن الکلام لم یکن اللسان

ناطقا و إذا دعاه داع إلى الكلام نطق اللسان بما فى ضمير صاحبه .

و تنشبت عروقه أى علقت و روى انتشبت و الروايه الأولى أدخل فى صناعه الكلام لأنّها بإزاء تهدلت و التهدل التدلى و قد أخذ هذه الألفاظ بعينها أبو مسلم الخراسانىّ فخطب بها فى خطبه مشهوره من خطبه

ذكر من أرتج عليهم أو حصروا عند الكلام

و اعلم أن هـذا الكلام قـاله أمير المؤمنين ع فى واقعه اقتضت أن يقوله و ذلـك أنّه أمر ابن أخته جعـده بن هـبيره المخزومى أن يخطب النـاس يومـا فصـعد المنبر فحصـر و لم يسـتطع الكلام فقام أمير المؤمنين ع فتسـنم ذروه المنبر و خطب خطبه طويله ذكر الرضى رحمه اللّه منها هذه الكلمات

٣٥٩٧

وَ رَوَى شَـيْخُنَا أَبُو عُثْمَـانَ فِى كِتَـابِ اَلْبَيَـانِ وَ التَّبْيِينِ أَنَّ عُثْمَانَ صَـعِدَ اَلْمِنْبَرَ فَأُرْتِـجَ عَلَيْهِ فَقَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ كَانَا يَعُـدَّانِ لِهَـذَا الْمَقَامِ مَقَالاً وَ أَنْتُمْ إِلَى إِمَامٍ عَادِلٍ أَحْوَجُ مِنْكُمْ إِلَى إِمَامٍ خَطِيبٍ وَ سَتَأْتِيكُمُ الْخُطْبَهُ عَلَى وَجْهِهَا (١) ثُمَّ نَزَلَ.

٣٥٩٨

قَالَ أَبُو عُثْمَانَ وَ رَوَى أَبُو الْحَسَنِ الْمَـدَائِنِىُّ قَالَ صَـعِدَ ابْنٌ لِعَدِىٍّ (٢) بْنِ أَرْطَاهَ الْمِنْبَرَ فَلَمَّا رَأَى النَّاسَ حَصِـرَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى يُطْعِمُ هَؤُلَاءِ وَ يَسْقِيهِمْ (٣) . و صعد روح بن حاتم المنبر فلما رأى الناس قد رشقوه (۴) بأبصارهم و صرفوا أسماعهم

١- ١) البيان و التبيين ٢:٢٥٠.

٢- ٢) كذا فى الأصول؛و فى البيان و التبيين:«صعد عدىّ بن أرطاه».

٣- ٣) البيان و التبيين ٢:٢۴٩.

۴- ۴) البيان:«شفنوا أبصارهم»،و الشفن:أن يرفع المرء طرفه ناظرا إلى الشىء كالمتعجب له.

نحوه قال نكسوا رءوسكم و غضوا أبصاركم فإن أول مركب صعب فإذا يسر اللّه عزّ و جلّ فتح قفل تيسر (۱) ثمّ نزل.

و خطب مصعب بن حيان أخو مقاتل بن حيان خطبه نكاح فحصر فقال لقنوا موتاكم لا إله إلاّ اللّه فقالت أم الجاريه عجل اللّه موتك أ لهذا دعوناك (۲) .

و خطب مروان بن الحكم فحصر فقال اللّهمّ إنا نحمدك و نستعينك و لا نشرك بك.

و لما حصر عبد اللّه بن عامر بن كريز على المنبر بالبصره و كان خطيبا شق عليه ذلك فقال له زياد بن أبيه و كان خليفته أيها الأمير لا تجزع فلو أقمت على المنبر عامه من ترى أصابهم أكثر ممّا أصابك فلما كانت الجمعه تأخر عبد اللّه بن عامر و قال زياد للناس إن الأمير اليوم موعوك فقيل لرجل من وجوه أمراء القبائل قم فاصعد المنبر فلما صعد حصر فقال الحمد لله الذى يرزق هؤلاء و بقى ساكتا فأنزلوه و أصعدوا آخر من الوجوه فلما استوى قائما قابل بوجهه الناس فوقعت عينه على صلعه (۳) رجل فقال أيها الناس إن هذا الأصلع قد منعنى الكلام اللّهمّ فالعن هذه الصلعه فأنزلوه و قالوا لوازع اليشكرى قم إلى المنبر فتكلم فلما صعد و رأى الناس قال أيها الناس إنّى كنت اليوم كارها لحضور الجمعه و لكن امرأتى حملتنى على إتيانها و أنا أشهدكم أنّها طالق ثلاثا فأنزلوه فقال زياد لعبد اللّه بن عامر كيف رأيت قم الآن فاخطب الناس (۴) .

۱- ۱) البيان و التبيين ۲۴۹/۲.

۲- ۲) البيان و التبيين ۲:۲۵۰.

۳- ۳) الصلعه:موضع الصلع و هو انحسار شعر مقدم الرأس.

۴- ۴) البيان و التبيين ۲:۲۵۱.

و قال سهل بن هارون دخل قطرب النحوی علی المخلوع (۱) فقال یا أمیر المؤمنین کانت عدتک أرفع من جائزتک و هو یتبسم فاغتاظ الفضل بن الربیع (۲) فقلت له إن هذا من الحصر و الضعف و لیس من الجلد و القوّه أ ما تراه یفتل أصابعه و یرشح جبینه (۳).

و دخل معبد بن طوق العنبری علی بعض الأمراء فتکلم و هو قائم فأحسن فلما جلس تلهیع (۴) فی کلامه فقال له ما أظرفک قائما و أموقک (۵) قاعدا قال إنّی إذا قمت جددت و إذا قعدت هزلت فقال ما أحسن ما خرجت منها (۶).

۳۵۹۹

۱۴- وَ کَانَ عَمْرُو بْنُ الْأَهْتَمِ الْمِنْقَرِیُّ وَ اَلزِّبْرِقَانُ بْنُ بَدْرٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ص فَسَأَلَ ع عَمْراً عَنِ اَلزِّبْرِقَانِ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَمَانِعٌ لِحَوْزَتِهِ مُطَاعٌ فِی أَدَانِیهِ (۷) فَقَالَ اَلزِّبْرِقَانُ حَسَدَنِی یَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ عَمْرٌو یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَزَمِرُ (۸) الْمُرُوءَهِ ضَیِّقُ الْعَطَنِ لَئِیمُ الْخَالِ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِلَی وَجْهِ عَمْرٍو فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ رَضِیتُ فَقُلْتُ أَحْسَنَ مَا عَلِمْتُ وَ غَضِبْتُ فَقُلْتُ أَقْبَحَ مَا عَلِمْتُ وَ مَا کَذَبْتُ فِی الْأُولَی وَ لَقَدْ صَدَقْتُ فِی الْأُخْرَی فَقَالَ ع إِنَّ مِنَ الْبَیَانِ لَسِحْراً

(۹)

.

و قال خالد بن صفوان ما الإنسان لو لا اللسان إلّا صوره ممثله أو بهیمه مهمله

۱- ۱) الخلیفه المخلوع هو الأمین.

۲- ۲) من البیان و التبیین.

۳- ۳) البیان و التبیین ۱:۳۴۶.

۴- ۴) تلهیع:أفرط،و فی البیان«تتعتع».

۵- ۵) اللسان:«أموتک».

۶- ۶) البیان و التبیین ۱:۳۴۸،و اللسان ۱۰:۲۰۳.

۷- ۷) المیدانی:«أدنیه».

۸- ۸) زمر المروءه:قلیلها.

۹- ۹) المیدانی ۱:۷.

و قال ابن أبی الزناد کنت کاتبا لعمر بن عبد العزیز فکان یکتب إلی عبد الحمید بن عبد الرحمن بن زید بن الخطّاب فی المظالم فیراجعه فکتب إلیه إنّه یخیل إلی أنی لو کتبت إلیک أن تعطی رجلا شاه لکتبت إلی أ ضأنا أم معزا فإذا کتبت إلیک بأحدهما کتبت إلی أ ذکرا أم أنثی و إذا کتبت إلیک بأحدهما کتبت إلی صغیرا أم کبیرا فإذا کتبت إلیک فی مظلمه فلا- تراجعنی و السلام (۱) .

و أخذ المنصور هذا فکتب إلی سلم بن قتیبه عامله بالبصره یأمره بهدم دور من خرج مع إبراهیم بن عبد اللّه بن الحسن و عقر نخلهم فکتب إلیه بأیهما أبدأ بالدور أم بالنخل (۲) یا أمیر المؤمنین فکتب إلیه لو قلت لک بالنخل لکتبت إلی بما ذا أبدأ بالشهریز أم بالبرنی (۳) و عزله و ولی محمّد بن سلیمان (۴) .

و خطب عبد اللّه بن عامر مره فأرتج علیه و کان ذلک الیوم یوم الأضحی فقال لا- أجمع علیکم عیا و لؤما من أخذ شاه من السوق فهی له و ثمنها علی.

و خطب السفاح أول یوم صعد فیه المنبر فأرتج علیه فقام عمه داود بن علی فقال أیها الناس إن أمیر المؤمنین یکره أن یتقدم قوله فیکم فعله و لأ-ثر الأفعال أجدی علیکم من تشقیق المقال و حسبکم کتاب اللّه علما فیکم و ابن عم رسول اللّه ص خلیفه علیکم.

قال الشاعر

۱- ۱) البیان و التبیین ۲:۲۸۰.

۲- ۲) من البیان و التبیین.

۳- ۳) الشهریز:ضرب من التمر،و البرنیّ:ضرب من التمر أیضا أصفر مدور؛و هو أجود التمر.

۴- ۴) البیان و التبیین ۲:۲۸۳.

و ما خير من لا ينفع الدهر عيشه

و قال أحيحه بن الجلاح و الصمت أجمل بالفتى

ص :۱۷

۲۲۹ و من كلام له ع

رَوَى ذِعْلَبٌ الْيَمَامِيُّ [اَلْيَمَانِيُّ]

عَنْ أَحْمَدَ بْنِ قُتَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ مَالِكِ بْنِ دِحْيَةَ قَالَ:كُنَّا عِنْدَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع [فَقَالَ]

وَ قَدْ ذُكِرَ عِنْدَهُ اخْتِلَافُ النَّاسِ- فَقَالَ إِنَّمَا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَادِئُ طِينِهِمْ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِلْقَةً مِنْ سَبَخِ أَرْضٍ وَ عَذْبِهَا وَ حَزْنِ تُرْبَةٍ وَ سَهْلِهَا فَهُمْ عَلَى حَسَبِ قُرْبِ أَرْضِهِمْ يَتَقَارَبُونَ وَ عَلَى قَدْرِ اخْتِلَافِهَا يَتَفَاوَتُونَ فَتَامُّ الرُّوَاءِ نَاقِصُ الْعَقْلِ وَ مَادُّ الْقَامَةِ قَصِيرُ الْهِمَّةِ وَ زَاكِي الْعَمَلِ قَبِيحُ الْمَنْظَرِ وَ قَرِيبُ الْقَعْرِ بَعِيدُ السَّبْرِ وَ مَعْرُوفُ الضَّرِيبَةِ مُنْكَرُ الْجَلِيبَةِ وَ تَائِهُ الْقَلْبِ مُتَفَرِّقُ اللُّبِّ وَ طَلِيقُ اللِّسَانِ حَدِيدُ الْجَنَانِ .

ذعلب

و أحمد و عبد اللّه و مالك رجال من رجال الشيعه و محدثيهم و هذا الفصل عندى لا يجوز أن يحمل على ظاهره و ما يتسارع إلى أفهام العامّه منه و ذلك لأن قوله إنهم كانوا فلقه من سبخ أرض و عذبها إما أن يريد به أن كل واحد من الناس ركب من طين و جعل صوره بشريه طينيه برأس و بطن و يدين و رجلين ثمّ نفخت فيه الروح كما فعل بآدم أو يريد به أن الطين الذى ركبت منه صوره آدم فقط كان مختلطا من سبخ و عذب فإن أريد الأول فالواقع خلافه لأن البشر الذين نشاهدهم و الذين بلغتنا أخبارهم لم يخلقوا من الطين كما خلق آدم و إنّما خلقوا من نطف آبائهم و ليس لقائل أن يقول لعلّ تلك النطف

افترقت لأنّها تولـدت من أغـذيه مختلفه المنبت من العـذوبه و الملوحه و ذلک لأن النطفه لا تتولد من غذاء بعينه بل من مجموع الأغـذيه و تلـک الأغـذيه لاـ يمكن أن تكون كلهـا من أرض سـبخه محضه فى السـبخيه لأن هـذا من الاتفاقات التى يعلم عـدم وقوعها كما يعلم أنّه لا يجوز أن يتفق أن يكون أهل بغداد فى وقت بعينه على كثرتهم لا يأكلون ذلک اليوم إلاّ السـكباج خاصّه و أيضـا فـإن الأـرض السـبخه أو التى الغالب عليها السـبخيه لا تنبت الأقوات أصـلا و إن أريـد الثانى و هو أن يكون طين آدم ع مختلطـا فى جوهره مختلفـا فى طبـائعه فلم كان زيـد الأحمق يتولـد من الجزء السـبخى و عمرو العاقل يتولـد من الجزء العـذبى و كيف يؤثر اختلاف طين آدم من سته آلاف سنه فى أقوام يتوالدون الآن.

و الـذى أراه أن لكلامه ع تأويلا باطنا و هو أن يريـد به اختلاف النفوس المدبره للأبدان و كنى عنها بقوله مبادئ طينهم و ذلک أنّها لما كانت الماسكه للبدن من الانحلال العاصمه له من تفرق العناصر صارت كالمبدإ و كالعله له من حيث إنها كانت عله فى بقاء امتزاجه و اختلاط عناصره بعضها ببعض و لذلک إذا فارقت عند الموت افترقت العناصر و انحلت الأجزاء فرجع اللطيف منها إلى الهواء و الكثيف إلى الأرض.

و قوله كانوا فلقه من سـبخ أرض و عـذبها و حزن تربه و سـهلها تفسـيره أن البارئ جلّ جلاله لما خلق النفوس خلقها مختلفه فى ماهيتها فمنها الزكيه و منها الخبيثه و منها العفيفه و منها الفاجره و منها القويه و منها الضعيفه و منها الجريئه المقدّمه و منها الفشله الذليله (۱) إلى غير ذلک من أخلاق (۲) النفوس المختلفه المتضاده.

ثمّ فسر ع و علل تساوى قوم فى الأخلاق و تفاوت آخرين فيها فقال

۱- ۱) ساقطه من ا.

۲- ۲) ا:«اختلاف».

إن نفس زيد قد تكون مشابهه أو قريبه من المشابهه لنفس عمرو فإذا هما فی الأخلاق متساويتان أو متقاربتان و نفس خالد قد تكون مضاده لنفس بكر أو قريبه من المضاده فإذا هما فی الأخلاق متباينتان أو قريبتان من المباينه.

و القول باختلاف النفوس فی ماهياتها هو مذهب أفلاطون و قد اتبعه علیه جماعه من أعيان الحكماء و قال به كثير من مثبتی النفوس من متكلمی الإسلام .

و أما أرسطو و أتباعه فإنهم لا يذهبون إلی اختلاف النفوس فی ماهيتها و القول الأوّل عندی أمثل .

ثمّ بين ع اختلاف آحاد الناس فقال منهم من هو تام الرواء لكنه ناقص العقل و الرواء بالهمز و المد المنظر الجميل و من أمثال العرب ترى الفتيان كالنخل و ما يدريك ما الدخل.

و قال الشاعر عقله عقل طائر و هو فی خلقه الجمل.

و قال أبو الطيب و ما الحسن فی وجه الفتی شرف له إذا لم يكن فی فعله و الخلائق (۱) .

و قال الآخر و ما ينفع الفتيان حسن وجوههم

۱- ۱) ديوانه ۲:۳۲۰.

و من شعر الحماسه لقومی أرعی للعلا من عصابه

و منه أیضا و کاثر بسعد إن سعدا کثیره قوله ع و ماد القامه قصیر الهمه قریب من المعنی الأول إلّا أنّه خالف بین الألفاظ فجعل الناقص بإزاء التام و القصیر بإزاء الماد و یمکن أن یجعل المعنیان مختلفین و ذلک لأنّه قد یکون الإنسان تام العقل إلّا أن همته قصیره و قد رأینا کثیرا من الناس کذلک فإذن هذا قسم آخر من الاختلاف غیر الأول.

قوله ع و زاکی العمل قبیح المنظر یرید بزکاء أعماله حسنها و طهارتها فیکون قد أوقع الحسن بإزاء القبیح و هذا القسم موجود فاش بین الناس.

قوله و قریب القعر بعید السبر أی قد یکون الإنسان قصیر القامه و هو مع ذلک داهیه باقعه و المراد بقرب قعره تقارب ما بین طرفیه فلیست بطنه بمدیده

و لاـ مستطيله و إذا سبرته و اختبرت ما عنده وجدته لبيبا فطنا لا يوقف على أسراره و لا يدرک باطنه و من هذا المعنى قول الشاعر (۱) ترى الرجل النحيف فتزدريه

۳۶۰۰

وَ قِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ مَا بَالُ الْقَصَّارِ مِنَ النَّاسِ أَدْهَى وَ أحذق قَالَ لِقُرْبِ قُلُوبِهِمْ مِنْ أَدْمِغَتِهِمْ.

و من شعر الحماسه إلا يكن عظمى طويلا فإننى

و من شعر الحماسه أيضا و هو تمام البيتين المقدم ذكرهما فما عظم الرجال لهم بفخر

قوله ع و معروف الضريبه منكر الجليبه الجليبه هى الخلق الذى

۱- ۱) للعباس بن مرداس،ديوان الحماسه-بشرح المرزوقى ۳:۱۱۵۳.

يتكلفه الإنسان و يستجلبه مثل أن يكون جبانا بالطبع فيتكلف الشجاعه أو شحيحا بالطبع فيتكلف الجود و هذا القسم أيضا عام فى الناس.

ثمّ لما فرغ من الأخلاق المتضاده ذكر بعدها ذوى الأخلاق و الطباع المتناسبه المتلائمه فقال و تائه القلب متفرق اللب و هذان الوصفان متناسبان لا متضادان.

ثمّ قال و طليق اللسان حديد الجنان و هذان الوصفان أيضا متناسبان و هما متضادان للوصفين قبلهما فالأولان ذمّ و الآخران مدح

۲۳۰ و من كلام له ع

اشاره

قَالَهُ وَ هُوَ يَلِي غُسْلَ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ تَجْهِيزَهُ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدِ انْقَطَعَ بِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقَطِعْ بِمَوْتِ غَيْرِكَ مِنَ النُّبُوَّةِ وَ الْإِنْبَاءِ وَ أَخْبَارِ السَّمَاءِ خَصَّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مُسَلِّياً عَمَّنْ سِوَاكَ وَ عَمَّمْتَ حَتَّى صَارَ النَّاسُ فِيكَ سَوَاءً وَ لَوْ لَا أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ وَ نَهَيْتَ عَنِ الْجَزَعِ لَأَنْفَدْنَا عَلَيْكَ مَاءَ الشُّئُونِ وَ لَكَانَ الدَّاءُ مُمَاطِلاً وَ الْكَمَدُ مُحَالِفاً وَ قَلَّا لَكَ وَ لَكِنَّهُ مَا لَا يُمْلَكُ رَدُّهُ وَ لَا يُسْتَطَاعُ دَفْعُهُ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي اذْكُرْنَا عِنْدَ رَبِّكَ وَ اجْعَلْنَا مِنْ بَالِكَ .

بأبی أنت و أمی

أی بأبی أنت مفدی و أمی.

و الإنباء

الإخبار مصدر أنبأ ينبئ و روی و الأنباء بفتح الهمزه جمع نبأ و هو الخبر و أخبار السماء الوحی.

قوله ع خصصت و عممت أی خصت مصيبتك أهل بيتك حتّی أنهم لا يكترثون بما يصيبهم بعدك من المصائب و لا بما أصابهم من قبل و عمت هذه

المصیبه أیضا الناس حتّی استوی الخلائق کلهم فیها فهی مصیبه خاصّه بالنسبه و عامه بالنسبه.

و مثل قوله حتی صرت مسلیا عمن سواک قول الشاعر رزئنا أبا عمر و لا حی مثله

و قال آخر أقول للموت حین نازله

و لی فی هذا المعنی کتبته إلی صدیق غاب عنی من جمله أبیات و قد کنت أخشی من خطوب غوائل

و قال إسحاق بن خلف یرثی بنتا له (۱) أمست أمیمه معمورا بها الرجم

۱- ۱) الکامل ۴:۲۰.

للموت عندى أياد لست أكفرها

أحيا سرورا و بى ممّا أتى ألم.

و قال آخر فلو أنّها إحدى يدى رزيتها

و قال آخر أ جارى ما أزداد إلاّ صبابه

و قال آخر لتغد المنايا حيث شاءت فإنها

قوله ع و لكان الداء مماطلا أى مماطلا بالبرء أى لا يجيب إلى الإقلاع .

و الإبلال الإفاقه

ص :۲۶

ذكر طرف من سيره النبيّ ع عند موته

فأما وفاه رسول اللّه ص و ما ذكره أرباب السيره فيها فقد ذكرنا طرفا منه فيما تقدم و نذكر هاهنا طرفا آخر ممّا أورده أبو جعفر محمّد بن جرير الطبريّ فى تاريخه .

٣۶٠١

١۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَوَى أَبُو مُوَيْهِبَهَ (١) مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ص قَالَ أَرْسَلَ (٢) إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ص فِى جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَ يَا أَبَا مُوَيْهِبَهَ إِنِّى قَدْ أُمِرْتُ أَنْ أَسْتَغْفِرَ لِأَهْلِ اَلْبَقِيعِ فَانْطَلِقْ مَعِى فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ فَلَمَّا وَقَفَ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْمَقَابِرِ لِيَهْنِ لَكُمْ مَا أَصْبَحْتُمْ فِيهِ مِمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ فِيهِ أَقْبَلَتِ الْفِتَنُ كَقِطَعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يَتْبَعُ آخِرُهَا أَوَّلَهَا الْآخِرَهُ شَرٌّ مِنَ الْأُولَى ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ يَا أَبَا مُوَيْهِبَهَ إِنِّى قَدْ أُوهِبْتُ (٣) مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَ الْخُلْدَ فِيهَا وَ اَلْجَنَّهَ (۴) فَخُيِّرْتُ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ اَلْجَنَّهِ فَاخْتَرْتُ اَلْجَنَّهَ فَقُلْتُ بِأَبِى أَنْتَ وَ أُمِّى فَخُذْ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَ الْخُلْدَ فِيهَا وَ اَلْجَنَّهَ جَمِيعاً فَقَالَ لَا يَا أَبَا مُوَيْهِبَهَ اخْتَرْتُ لِقَاءَ رَبِّى ثُمَّ اسْتَغْفَرَ لِأَهْلِ اَلْبَقِيعِ وَ انْصَرَفَ فَبَدَأَ بِوَجَعِهِ الَّذِى قَبَضَهُ اللَّهُ فِيهِ

(٥)

.

و

٣۶٠٢

١۴,١- رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمِ بْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَهَ عَنْ عَائِشَهَ قَالَتْ رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ص تِلْكَ اللَّيْلَهَ مِنْ اَلْبَقِيعِ فَوَجَدَنِى وَ أَنَا أَجِدُ صُدَاعاً فِى رَأْسِى وَ أَقُولُ وَا رَأْسَاهُ فَقَالَ بَلْ أَنَا وَا رَأْسَاهُ ثُمَّ قَالَ مَا ضَرَّكِ لَوْ مِتِّ قَبْلِى فَقُمْتُ عَلَيْكِ فَكَفَّنْتُكِ وَ صَلَّيْتُ عَلَيْكِ وَ دَفَنْتُكِ فَقُلْتُ وَ اللَّهِ لَكَأَنِّى

١- ١) ذكره الطبرىّ ١:١٧٨٠(طبع أوربا).فى موالى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلم.و قال: «قيل إنّه كان من مولدى مزينه،فاشتراه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلم فأعتقه».

٢- ٢) الطبرىّ:«بعثنى».

٣- ٣) الطبرىّ:«أتيت».

۴- ۴) الطبرىّ:«ثم الجنه».

۵- ۵) تاريخ الطبرىّ ١:١٧٩٩،١٨٠٠.

بِکَ لَوْ کَانَ ذَلِکَ رَجَعْتَ إِلَی مَنْزِلِی فَأَعْرَسْتَ بِبَعْضِ نِسَائِکَ فَتَبَسَّمَ ع وَ تَیَامَّ بِهِ وَجَعُهُ وَ هُوَ مَعَ ذَلِکَ یَدُورُ عَلَی نِسَائِهِ حَتَّی اسْتَعَزَّ (۱) بِهِ وَ هُوَ فِی بَیْتِ مَیْمُونَهَ فَدَعَا نِسَاءَهُ فَاسْتَأْذَنَهُنَّ أَنْ یُمَرَّضَ فِی بَیْتِی فَأَذِنَّ لَهُ فَخَرَجَ بَیْنَ رَجُلَیْنِ مِنْ أَهْلِهِ أَحَدُهُمَا اَلْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَ رَجُلٍ آخَرَ تَخُطُّ قَدَمَاهُ فِی الْأَرْضِ عَاصِباً رَأْسَهُ حَتَّی دَخَلَ بَیْتَهُ قَالَ عُبَیْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَهَ فَحَدَّثْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْعَبَّاسِ بِهَذَا الْحَدِیثِ فَقَالَ أَ تَدْرِی مَنِ الرَّجُلُ الْآخَرُ قُلْتُ لَا قَالَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ لَکِنَّهَا کَانَتْ لَا تَقْدِرُ أَنْ تَذْکُرَهُ بِخَیْرٍ وَ هِیَ تَسْتَطِیعُ قَالَتْ ثُمَّ غُمِرَ (۲) رَسُولُ اللَّهِ ص وَ اشْتَدَّ بِهِ الْوَجَعُ فَقَالَ أَهْرِیقُوا عَلَیَّ سَبْعَ قِرَبٍ مِنْ آبَارٍ شَتَّی حَتَّی أَخْرُجَ إِلَی النَّاسِ فَأَعْهَدَ إِلَیْهِمْ قَالَتْ فَأَقْعَدْتُهُ فِی مِخْضَبٍ لِحَفْصَهَ بِنْتِ عُمَرَ وَ صَبَبْنَا عَلَیْهِ الْمَاءَ حَتَّی طَفِقَ یَقُولُ بِیَدِهِ حَسْبُکُمْ حَسْبُکُمْ

(۳)

.

قلت المخضب المرکن (۴) .

و

۳۶۰۳

۱۴- رَوَی عَطَاءٌ عَنِ اَلْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ جَاءَنِی رَسُولُ اللَّهِ ص حِینَ بَدَأَ بِهِ مَرَضُهُ فَقَالَ اخْرُجْ فَخَرَجْتُ إِلَیْهِ فَوَجَدْتُهُ مَوْعُوکاً قَدْ عَصَّبَ رَأْسَهُ فَقَالَ خُذْ بِیَدِی فَأَخَذْتُ بِیَدِهِ حَتَّی جَلَسَ عَلَی اَلْمِنْبَرِ ثُمَّ قَالَ نَادِ فِی النَّاسِ فَصِحْتُ فِیهِمْ فَاجْتَمَعُوا إِلَیْهِ فَقَالَ أَیُّهَا النَّاسُ إِنِّی أَحْمَدُ إِلَیْکُمُ اللَّهَ إِنَّهُ قَدْ دَنَا مِنِّی حُقُوقٌ مِنْ بَیْنِ أَظْهُرِکُمْ فَمَنْ کُنْتُ جَلَدْتُ لَهُ ظَهْراً فَهَذَا ظَهْرِی فَلْیَسْتَقِدْ مِنْهُ وَ مَنْ کُنْتُ شَتَمْتُ لَهُ عِرْضاً فَهَذَا عِرْضِی فَلْیَسْتَقِدْ مِنْهُ وَ مَنْ کُنْتُ أَخَذْتُ لَهُ مَالاً فَهَذَا مَالِی فَلْیَأْخُذْ مِنْهُ وَ لَا یَقُلْ رَجُلٌ إِنِّی أَخَافُ الشَّحْنَاءَ مِنْ قِبَلِ رَسُولِ اللَّهِ أَلَا وَ إِنَّ الشَّحْنَاءَ لَیْسَتْ مِنْ طَبِیعَتِی وَ لَا مِنْ شَأْنِی أَلَا وَ إِنَّ أَحَبَّکُمْ إِلَیَّ مَنْ أَخَذَ مِنِّی حَقّاً

۱- ۱) استعز به:اشتد علیه وجعه و غلبه علی نفسه.

۲- ۲) غمر:اشتد به الوجع.

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۱۸۰۱، ۱:۱۸۰۰.

۴- ۴) المرکن:الإجانه التی تغسل فیها الثیاب.

إِنْ كَانَ لَهُ أَوْ حَلَّلَنِی فَلَقِیتُ اللَّهَ وَ أَنَا طَیِّبُ النَّفْسِ وَ قَدْ أَرَانِیَ أَنَّ هَذَا غَیْرُ مُغْنٍ عَنِّی حَتَّی أَقُومَ فِیکُمْ بِهِ مِرَاراً ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّی الظُّهْرَ ثُمَّ رَجَعَ فَجَلَسَ عَلَی اَلْمِنْبَرِ فَعَادَ لِمَقَالَتِهِ الْأُولَی فِی الشَّحْنَاءِ وَ غَیْرِهَا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِی عِنْدَکَ ثَلَاثَهَ دَرَاهِمَ فَقَالَ إِنَّا لَا نُکَذِّبُ قَائِلًا وَ لَا نَسْتَحْلِفُهُ عَلَی یَمِینٍ فِیمَ کَانَتْ لَکَ عِنْدِی قَالَ أَ تَذْکُرُ یَا رَسُولَ اللَّهِ یَوْمَ مَرَّ بِکَ الْمِسْکِینُ فَأَمَرْتَنِی فَأَعْطَیْتُهُ ثَلَاثَهَ دَرَاهِمَ قَالَ أَعْطِهِ یَا فَضْلُ فَأَمَرْتُهُ فَجَلَسَ ثُمَّ قَالَ أَیُّهَا النَّاسُ مَنْ کَانَ عِنْدَهُ شَیْءٌ فَلْیُؤَدِّهِ وَ لَا یَقُلْ فُضُوحُ الدُّنْیَا فَإِنَّ فُضُوحَ الدُّنْیَا أَهْوَنُ مِنْ فُضُوحِ الْآخِرَهِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ عِنْدِی ثَلَاثَهُ دَرَاهِمَ غَلَلْتُهَا فِی سَبِیلِ اللَّهِ قَالَ وَ لِمَ غَلَلْتَهَا قَالَ کُنْتُ مُحْتَاجاً إِلَیْهَا قَالَ خُذْهَا مِنْهُ یَا فَضْلُ ثُمَّ قَالَ أَیُّهَا النَّاسُ مَنْ خَشِیَ مِنْ نَفْسِهِ شَیْئاً فَلْیَقُمْ أَدْعُو لَهُ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّی لَکَذَّابٌ وَ إِنِّی لَفَاحِشٌ وَ إِنِّی لَنَئُومٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ صِدْقاً وَ صَلَاحاً (۱) وَ أَذْهِبْ عَنْهُ النَّوْمَ إِذَا أَرَادَ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّی لَکَذَّابٌ وَ إِنِّی لَمُنَافِقٌ وَ مَا شَیْءٌ أَوْ قَالَ وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلَّا وَ قَدْ جِئْتُهُ (۲) فَقَامَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ فَضَحْتَ نَفْسَکَ أَیُّهَا الرَّجُلُ فَقَالَ اَلنَّبِیُّ ص یَا اِبْنَ الْخَطَّابِ فُضُوحُ الدُّنْیَا أَهْوَنُ مِنْ فُضُوحِ الْآخِرَهِ اللَّهُمَّ ارْزُقْهُ صِدْقاً وَ إِیمَاناً وَ صَیِّرْ أَمْرَهُ إِلَی خَیْرٍ

(۳)

.

و

۳۶۰۴

۱۴- رَوَی عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ نَعَی إِلَیْنَا نَبِیُّنَا وَ حَبِیبُنَا نَفْسَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ جَمَعَنَا فِی بَیْتِ أُمِّنَا عَائِشَهَ فَنَظَرَ إِلَیْنَا وَ شَدَّدَ (۴) وَ دَمَعَتْ عَیْنُهُ وَ قَالَ مَرْحَباً بِکُمْ حَیَّاکُمُ اللَّهُ رَحِمَکُمُ اللَّهُ آوَاکُمُ اللَّهُ حَفِظَکُمُ اللَّهُ رَفَعَکُمُ اللَّهُ نَفَعَکُمُ اللَّهُ

ص: ۲۹

۱- ۱) الطبریّ:«و إیمانا».

۲- ۲) الطبریّ:«جنیته».

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۱۸۰۱:۱-۱۸۰۳،و بقیه الخبر:«فقال عمر:کلمه،فضحک رسول اللّه،ثمّ قال:عمر معی و أنا مع عمر،و الحق بعدی مع عمر حیث کان».

۴- ۴) من تاریخ الطبریّ.

وَفَّقَكُمُ اللَّهُ رَزَقَكُمُ اللَّهُ هَدَاكُمُ اللَّهُ نَصَرَكُمُ اللَّهُ سَلَّمَكُمُ اللَّهُ تَقَبَّلَكُمُ اللَّهُ أَوصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ أَوْصَى اللَّهُ بِكُمْ وَ أَسْتَخْلِفُهُ عَلَيْكُمْ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ أَلاَّ تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ فِي عِبَادِهِ وَ بِلاَدِهِ فَإِنَّهُ قَالَ لِي وَ لَكُمْ تِلْكَ الدّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ لا فَساداً وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ (۱) فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَتَى أَجَلُكَ قَالَ قَدْ دَنَا الْفِرَاقُ وَ الْمُنْقَلَبُ إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى سِدْرَهِ الْمُنْتَهَى وَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى وَ جَنَّهِ الْمَأْوَى وَ الْعَيْشِ الْمُهَنَّا قُلْنَا فَمَنْ يَغْسِلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَهْلِيَ الْأَدْنَى فَالْأَدْنَى قُلْنَا فَفِيمَ نُكَفِّنُكَ قَالَ فِي ثِيَابِي هَذِهِ إِنْ شِئْتُمْ أَوْ فِي بَيَاضِ مِصْرَ أَوْ حُلَّهٍ يَمَنِيَّهٍ قُلْنَا فَمَنْ يُصَلِّي عَلَيْكَ فَقَالَ إِذَا غَسَّلْتُمُونِي وَ كَفَّنْتُمُونِي فَضَعُونِي عَلَى سَرِيرِي فِي بَيْتِي هَذَا عَلَى شَفِيرِ قَبْرِي ثُمَّ اخْرُجُوا عَنِّي سَاعَهً فَإِنَّ أَوَّلَ مَنْ يُصَلِّي عَلَيَّ جَلِيسِي وَ حَبِيبِي وَ خَلِيلِي جَبْرَائِيلُ ثُمَّ مِيكَائِيلُ ثُمَّ إِسْرَافِيلُ ثُمَّ مَلَكُ الْمَوْتِ مَعَ جُنُودِهِ مِنَ الْمَلاَئِكَهِ ثُمَّ ادْخُلُوا عَلَيَّ فَوْجاً فَوْجاً فَصَلُّوا عَلَيَّ وَ سَلِّمُوا وَ لاَ تُؤْذُونِي بِتَزْكِيهٍ وَ لاَ ضَجَّهٍ وَ لاَ رَنَّهٍ وَ لْيَبْدَأْ بِالصَّلاَهِ عَلَيَّ رِجَالُ أَهْلِ بَيْتِي ثُمَّ نِسَاؤُهُمْ ثُمَّ أَنْتُمْ بَعْدُ وَ أَقْرِءُوا أَنْفُسَكُمْ مِنِّي السَّلاَمَ وَ مَنْ غَابَ مِنْ أَهْلِي فَأَقْرِءُوهُ مِنِّي السَّلاَمَ وَ مَنْ تَابَعَكُمْ بَعْدِي عَلَى دِينِي فَأَقْرِءُوهُ مِنِّي السَّلاَمَ فَإِنِّي أُشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ سَلَّمْتُ عَلَى مَنْ بَايَعَنِي عَلَى دِينِي مِنَ الْيَوْمِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ قُلْنَا فَمَنْ يُدْخِلُكَ قَبْرَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَهْلِي مَعَ مَلاَئِكَهٍ كَثِيرَهٍ يَرَوْنَكُمْ وَ لاَ تَرَوْنَهُمْ

(۲)

.

قلت العجب لهم كيف لم يقولوا له فى تلك الساعه فمن يلى أمورنا بعدك لأن ولايه الأمر أهم من السؤال عن الدفن و عن كيفيه الصلاه عليه و ما أعلم ما أقول فى هذا المقام

۳۶۰۵

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبَرِيُّ وَ رَوَى سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ كَانَ اِبْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ

۱- ۱) سوره القصص ۸۳.

۲- ۲) تاريخ الطبرىّ ۱۸۰۴:۱-۱۸۰۶.

يَوْمُ الْخَمِيسِ وَ مَا يَوْمُ الْخَمِيسِ ثُمَّ يَبْكِی حَتَّی تَبُلَّ دُمُوعُهُ الْحَصْبَاءَ فَقُلْنَا لَهُ وَ مَا يَوْمُ الْخَمِيسِ قَالَ يَوْمَ اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ص وَجَعُهُ فَقَالَ ائْتُونِی بِاللَّوْحِ وَ الدَّوَاهِ أَوْ قَالَ بِالْكَتِفِ وَ الدَّوَاهِ أَكْتُبْ لَكُمْ مَا لَا تَضِلُّونَ بَعْدِی فَتَنَازَعُوا فَقَالَ اخْرُجُوا وَ لَا يَنْبَغِی عِنْدَ نَبِیٍّ أَنْ يُتَنَازَعَ قَالُوا مَا شَأْنُهُ أَهْجَرَ (۱) اسْتَفْهِمُوهُ فَذَهَبُوا يُعِيدُونَ عَلَيْهِ فَقَالَ دَعُونِی فَمَا أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونَنِی إِلَيْهِ ثُمَّ أَوْصَی بِثَلَاثٍ قَالَ أَخْرِجُوا اَلْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَهِ الْعَرَبِ وَ أَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوٍ مِمَّا كُنْتُ أُجِيزُهُمْ وَ سَكَتَ عَنِ الثَّالِثَهِ عَمْداً أَوْ قَالَهَا وَ نَسِيتُهَا (۲)

.و

۳۶۰۶

۱۴,۱- رَوَی أَبُو جَعْفَرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ ع مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ص فِی وَجَعِهِ الَّذِی تُوُفِّیَ فِيهِ فَقَالَ لَهُ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ص قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِئاً فَأَخَذَ اَلْعَبَّاسُ بِيَدِهِ وَ قَالَ أَ لَا تَرَی أَنَّكَ بَعْدَ ثَلَاثٍ عَبْدُ الْعَصَا إِنِّی لَأَعْرِفُ الْمَوْتَ فِی وُجُوهِ بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَاذْهَبْ إِلَی رَسُولِ اللَّهِ ص فَسَلْهُ فِيمَنْ يَكُونُ هَذَا الْأَمْرُ فَإِنْ كَانَ فِينَا عَلِمْنَا ذَلِكَ وَ إِنْ كَانَ فِی غَيْرِنَا وَصَّی بِنَا فَقَالَ عَلِیٌّ أَخْشَی أَنْ أَسْأَلَهُ فَيَمْنَعَنَاهَا فَلَا يُعْطِينَاهَا النَّاسُ أَبَداً

(۳)

.

و

۳۶۰۷

۱۴- رَوَتْ عَائِشَهُ قَالَتْ أُغْمِیَ عَلَی رَسُولِ اللَّهِ ص وَ الدَّارُ مَمْلُوءَهٌ مِنَ النِّسَاءِ أُمُّ سَلَمَهَ وَ مَيْمُونَهُ وَ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ وَ عِنْدَنَا عَمُّهُ اَلْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَأَجْمَعُوا عَلَی أَنْ يُلَدُّوهُ فَقَالَ اَلْعَبَّاسُ لَا أُلَدُّهُ فَلُدُّوهُ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَنْ صَنَعَ بِی هَذَا قَالُوا عَمُّكَ قَالَ لَنَا هَذَا دَوَاءٌ جَاءَنَا مِنْ نَحْوِ هَذِهِ الْأَرْضِ وَ أَشَارَ إِلَی أَرْضِ اَلْحَبَشَهِ قَالَ فَلِمَ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَالَ اَلْعَبَّاسُ خَشِينَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ بِكَ ذَاتُ الْجَنْبِ فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ

۱- ۱) هجر،أی اختلف كلامه.

۲- ۲) تاريخ الطبریّ ۱:۱۸۰۶.

۳- ۳) تاريخ الطبریّ ۱:۱۸۰۷.

لَدَاءٌ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَقْذِفَنِی بِهِ لَا یَبْقَی أَحَدٌ فِی الْبَیْتِ إِلَّا لُدَّ إِلَّا عَمِّی قَالَ فَلَقَدْ لُدَّتْ مَیْمُونَهُ وَ إِنَّهَا لَصَائِمَهٌ لِقَسَمِ رَسُولِ اللَّهِ ص عُقُوبَهً لَهُمْ بِمَا صَنَعُوا

.

۳۶۰۸

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَدْ وَرَدَتْ رِوَایَهٌ أُخْرَی عَنْ عَائِشَهَ قَالَتْ لَدَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ص فِی مَرَضِهِ فَقَالَ لَا تَلُدُّونِّی فَقُلْنَا کَرَاهِیَهَ الْمَرِیضِ لِلدَّوَاءِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ لَا یَبْقَی أَحَدٌ إِلَّا لُدَّ غَیْرُ اَلْعَبَّاسِ عَمِّی فَإِنَّهُ لَمْ یَشْهَدْکُمْ.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ الَّذِی تَوَلَّی اللَّدُودَ (۱) بِیَدِهِ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَیْسٍ

(۲)

.

قلت العجب من تناقض هذه الروایات فی إحداها أن العبّاس لم یشهد اللدود فلذلک أعفاه رسول اللّه ص من أن یلد و لد من کان حاضرا و فی إحداها أن العبّاس حضر لده ع و فی هذه الروایه التی تتضمن حضور العبّاس فی لده کلام مختلف فیها أن العبّاس قال لا ألده ثمّ قال فلد فأفاق فقال من صنع بی هذا قالوا عمک إنّه قال هذا دواء جاءنا من أرض الحبشه لذات الجنب فکیف یقول لا ألده ثمّ یکون هو الذی أشار بأن یلد و قال هذا دواء جاءنا من أرض الحبشه لکذا.

و سألت النقیب أبا جعفر یحیی بن أبی زید البصری عن حدیث اللَّدُود فقلت أ لَدَّ علیّ بن أبی طالب ذلک الیوم فقال معاذ اللّه لو کان لَدَّ لذکرت عائشه ذلک فیما تذکره و تنعاه علیه قال و قد کانت فاطمه حاضره فی الدار و ابناها معها أ فتراها لَدَّتْ أیضا و لَدَّ الحسن و الحسین کلا و هذا أمر لم یکن و إنّما هو حدیث ولده من ولده تقربا إلی بعض الناس و الذی کان أن أسماء بنت عمیس أشارت بأن یلد و قالت هذا دواء جاءنا من أرض الحبشه جاء به جعفر بن أبی طالب و کان بعلها

۱- ۱) اللدود،بالفتح من الأدویه:ما یسقاه المریض فی أحد شقی الفم.

۲- ۲) تاریخ الطبریّ ۱۸۰۹،۱۸۰۸:۱.

و ساعدتها على تصويب ذلك و الإشاره به ميمونه بنت الحارث فلد رسول اللّه ص فلما أفاق أنكره و سأل عنه فذكر له كلام أسماء و موافقه ميمونه لها فأمر أن تلد الامرأتان لا غير فلدتا و لم يجر غير ذلك و الباطل لا يكاد يخفى على مستبصر.

و

۳۶۰۹

۱۴- رَوَتْ عَائِشَهُ قَالَتْ كَثِيراً مَا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيّاً حَتَّى يُخَيِّرَهُ فَلَمَّا احْتُضِرَ رَسُولُ اللَّهِ ص كَانَ آخِرُ كَلِمَهٍ سَمِعْتُهَا مِنْهُ بَلِ الرَّفِيقُ الْأَعْلَى فَقُلْتُ إِذاً وَ اللَّهِ لَا يَخْتَارُنَا وَ عَلِمْتُ أَنَّ ذَلِكَ مَا كَانَ يَقُولُهُ مِنْ قَبْلُ

(۱)

.

و

۳۶۱۰

۱۴,۱- رَوَى اَلْأَرْقَمُ بْنُ شُرَحْبِيلَ قَالَ سَأَلْتُ اِبْنَ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ هَلْ أَوْصَى رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَالَ لَا قُلْتُ فَكَيْفَ كَانَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ فِي مَرَضِهِ ابْعَثُوا إِلَى عَلِيٍّ فَادْعُوهُ فَقَالَتْ عَائِشَهُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَ قَالَتْ حَفْصَهُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَى عُمَرَ فَاجْتَمَعُوا عِنْدَهُ جَمِيعاً هَكَذَا لَفْظُ الْخَبَرِ عَلَى مَا أَوْرَدَهُ اَلطَّبَرِيُّ فِي اَلتَّارِيخِ وَ لَمْ يَقُلْ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِلَيْهِمَا قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص انْصَرِفُوا فَإِنْ تَكُنْ لِي حَاجَهٌ أَبْعَثْ إِلَيْكُمْ فَانْصَرَفُوا وَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ الصَّلَاهُ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَهُ إِنَّ أَبِي بَكْرٍ رَجُلٌ رَقِيقٌ فَمُرْ عُمَرَ فَقَالَ مُرُوا عُمَرَ فَقَالَ عُمَرُ مَا كُنْتُ لِأَتَقَدَّمَ وَ أَبُو بَكْرٍ شَاهِدٌ فَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ص خِفَّهً فَخَرَجَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حَرَكَتَهُ تَأَخَّرَ فَجَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ ص ثَوْبَهُ فَأَقَامَهُ مَكَانَهُ وَ قَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَرَأَ مِنْ حَيْثُ انْتَهَى أَبُو بَكْرٍ

(۲)

.

قلت عندى فى هذه الواقعه كلام و يعترضنى فيها شكوك و اشتباه إذا كان قد

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۱۸۱۰:۱.

۲- ۲) تاريخ الطبرىّ:۱۸۱۲،۱۸۱۱.

أراد أن يبعث إلى على ليوصى إليه فنفست عائشه عليه فسألت أن يحضر أبوها و نفست حفصه عليه فسألت أن يحضر أبوها ثمّ حضرا و لم يطلبا فلا شبهه أن ابنتيهما طلبتاهما هذا هو الظاهر

٣۶١١

وَ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ قَدِ اجْتَمَعُوا كُلُّهُمْ عِنْدَهُ انْصَرِفُوا فَإِنْ تَكُنْ لِي حَاجَةٌ بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ.

قول من عنده ضجر و غضب باطن لحضورهما و تهمه للنساء فى استدعائهما فكيف يطابق هذا الفعل و هذا القول ما روى من أن عائشه قالت لما عين على أبيها فى الصلاه أن أبى رجل رقيق فمر عمر و أين ذلك الحرص من هذا الاستعفاء و الاستقاله و هذا يوهم صحه ما تقوله الشيعه من أن صلاه أبى بكر كانت عن أمر عائشه و إن كنت لا أقول بذلك و لا أذهب إليه إلّا أن تأمل هذا الخبر و لمح مضمونه يوهم ذلك فلعل هذا الخبر غير صحيح و أيضا ففى الخبر ما لا يجيزه أهل العدل و هو أن يقول مروا أبا بكر ثم يقول عقيبه مروا عمر لأن هذا نسخ الشيء قبل تقضى وقت فعله.

فإن قلت قد مضى من الزمان مقدار ما يمكن الحاضرين فيه أن يأمروا أبا بكر و ليس فى الخبر إلّا أنّه أمرهم أن يأمروه و يكفى فى صحه ذلك مضى زمان يسير جدا يمكن فيه أن يقال يا أبا بكر صل بالناس قلت الإشكال ما نشأ من هذا الأمر بل من كون أبى بكر مأمورا بالصلاه و إن كان بواسطه ثمّ نسخ عنه الأمر بالصلاه قبل مضى وقت يمكن فيه أن يفعل الصلاه فإن قلت لم قلت فى صدر كلامك هذا إنّه أراد أن يبعث إلى على ليوصى إليه و لم لا يجوز أن يكون بعث إليه لحاجه له قلت لأن مخرج كلام ابن عبّاس هذا المخرج أ لا ترى أن الأرقم بن شرحبيل الراوى لهذا الخبر قال سألت ابن عبّاس هل أوصى رسول اللّه ص فقال لا فقلت فكيف كان فقال إن رسول اللّه ص قال فى مرضه

ابعثوا إلى على فادعوه فسألته المرأه أن يبعث إلى أبيها و سألته الأخرى أن يبعث إلى أبيها فلو لا أن ابن عبّاس فهم من قوله ص ابعثوا إلى على فادعوه أنه يريد الوصيه إليه لما كان لإخبار الأرقم بذلك متصلا بسؤاله عن الوصيه معنى و

۳۶۱۲

۱۴- رَوَى اَلْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِی بَکْرٍ عَنْ عَائِشَهَ قَالَتْ رَأَیْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَمُوتُ وَ عِنْدَهُ قَدَحٌ فِیهِ مَاءٌ یُدْخِلُ یَدَهُ فِی الْقَدَحِ ثُمَّ یَمْسَحُ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ وَ یَقُولُ اللَّهُمَّ أَعِنِّی عَلَی سَکْرَهِ الْمَوْتِ

(۱)

.

و

۳۶۱۳

۱۴- رَوَی عُرْوَهُ عَنْ عَائِشَهَ قَالَتْ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ص یَوْمَ مَوْتِهِ فِی حَجْرِی فَدَخَلَ عَلَیَّ رَجُلٌ مِنْ آلِ أَبِی بَکْرٍ فِی یَدِهِ مِسْوَاکٌ أَخْضَرُ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِلَیْهِ نَظَراً عَرَفْتُ أَنَّهُ یُرِیدُهُ فَقُلْتُ لَهُ أَ تُحِبُّ أَنْ أُعْطِیَکَ هَذَا الْمِسْوَاکَ قَالَ نَعَمْ فَأَخَذْتُهُ فَمَضَغْتُهُ حَتَّی أَلَنْتُهُ ثُمَّ أَعْطَیْتُهُ إِیَّاهُ فَاسْتَنَّ بِهِ کَأَشَدِّ مَا رَأَیْتُهُ یَسْتَنُّ بِسِوَاکٍ قَبْلَهُ ثُمَّ وَضَعَهُ وَ وَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَثْقُلُ فِی حَجْرِی فَذَهَبْتُ أَنْظُرُ فِی وَجْهِهِ فَإِذَا بَصَرُهُ قَدْ شَخَصَ وَ هُوَ یَقُولُ بَلِ الرَّفِیقَ الْأَعْلَی مِنَ اَلْجَنَّهِ فَقُلْتُ لَقَدْ خُیِّرْتَ فَاخْتَرْتَ وَ الَّذِی بَعَثَکَ بِالْحَقِّ وَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص

(۲)

.

قال الطبریّ و قد وقع الاتفاق على أنّه کان یوم الإثنین من شهر ربیع الأوّل و اختلف فی أی الأثانین کان فقیل للیلتین خلتا من الشهر و قیل لاثنتی عشره (۳) خلت من الشهر و اختلف فی تجهیزه أی یوم کان فقیل یوم الثلاثاء الغد من وفاته و قیل إنّما دفن بعد وفاته بثلاثه أیّام اشتغل القوم عنه بأمر البیعه.

۳۶۱۴

۱۴- وَ قَدْ رَوَی اَلطَّبَرِیُّ مَا یَدُلُّ عَلَی ذَلِکَ عَنْ زِیَادِ بْنِ کُلَیْبٍ عَنْ إِبْرَاهِیمَ النَّخَعِیِّ أَنَّ

۱- ۱) تاریخ الطبریّ ۳:۱۸۱۲.

۲- ۲) تاریخ الطبریّ ۱:۱۸۱۴.

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۱:۱۸۱۵.

أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بَعْدَ ثَلَاثٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ص وَ قَدِ ارْبَدَّ بَطْنُهُ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ وَ قَبَّلَ عَيْنَيْهِ وَ قَالَ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي طِبْتَ حَيّاً وَ طِبْتَ مَيِّتاً

(۱)

.

قلت و أنا أعجب من هذا هب أن أبا بكر و من معه اشتغلوا بأمر البيعه فعلى بن أبى طالب و العبّاس و أهل البيت بما ذا اشتغلوا حتّى يبقى النبىّ ص مسجى بينهم ثلاثه أيّام بلياليهن لا يغسلونه و لا يمسونه.

فإن قلت الروايه التى رواها الطبرىّ فى حديث الأيّام الثلاثه إنّما كانت قبل البيعه لأن لفظ

۳۶۱۵

۱۴- الْخَبَرِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَ أَنَّهُ لَمَّا قُبِضَ اَلنَّبِيُّ ص كَانَ أَبُو بَكْرٍ غَائِباً فَجَاءَ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَ لَمْ يَتَجَرَّأْ أَحَدٌ أَنْ يَكْشِفَ عَنْ وَجْهِهِ ع حَتَّى ارْبَدَّ بَطْنُهُ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ وَ قَبَّلَ عَيْنَيْهِ وَ قَالَ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي طِبْتَ حَيّاً وَ طِبْتَ مَيِّتاً ثُمَّ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ مُحَمَّداً فَإِنَّ مُحَمَّداً قَدْ مَاتَ

.

الحديث بطوله قلت لعمرى إن الروايه هكذا أوردها و لكنها مستحيله لأن أبا بكر فارق رسول اللّه ص و هو حى و مضى إلى منزله بالسنح فى يوم الإثنين و هو اليوم الذى مات فيه رسول اللّه ص لأنّه رآه بارئا صالح الحال هكذا روى الطبرىّ فى كتابه و بين السنح و بين المدينه نصف فرسخ بل هو طائفه من المدينه فكيف يبقى رسول اللّه ص ميتا يوم الإثنين و يوم الثلاثاء و يوم الأربعاء لا يعلم به أبو بكر و بينهما غلوه ثلاثه أسهم و كيف يبقى طريحا بين أهله ثلاثه أيّام لا يجترئ أحد منهم أن يكشف عن وجهه و فيهم علىّ بن أبى طالب و هو روحه بين جنبيه و العبّاس عمه القائم مقام أبيه و ابنا فاطمه و هما كولديه و فيهم فاطمه بضعه منه أ فما كان فى هؤلاء من يكشف عن وجهه و لا من يفكر فى جهازه و لا من يأنف له من

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۱:۱۸۱۷.

انتفاخ بطنه و اخضرارها و ينتظر بذلك حضور أبى بكر ليكشف عن وجهه أنا لا أصدق ذلك و لا يسكن قلبى إليه و الصحيح أن دخول أبى بكر إليه و كشفه عن وجهه و قوله ما قال إنّما كان بعد الفراغ من البيعه و أنهم كانوا مشتغلين بها كما ذكر فى الروايه الأخرى.

و بقى الإشكال فى قعود على ع عن تجهيزه إذا كان أولئك مشتغلين بالبيعه فما الذى شغله هو فأقول يغلب على ظنى إن صح ذلك أن يكون قد فعله شناعه على أبى بكر و أصحابه حيث فاته الأمر و استؤثر عليه به فأراد أن يتركه ص بحاله لا يحدث فى جهازه أمرا ليثبت عند الناس أن الدنيا شغلتهم عن نبيهم ثلاثه أيّام حتّى آل أمره إلى ما ترون و قد كان ع يتطلب الحيله فى تهجين أمر أبى بكر حيث وقع فى السقيفه ما وقع بكل طريق و يتعلق بأدنى سبب من أمور كان يعتمدها و أقوال كان يقولها فلعل هذا من جمله ذلك أو لعله إن صح ذلك (۱) فإنما تركه ص بوصيه منه إليه و سر كانا يعلمانه فى ذلك.

فإن قلت فلم لا يجوز أن يقال إن صح ذلك إنّه (۲) أخر جهازه ليجتمع رأيه و رأى المهاجرين على كيفيه غسله و تكفينه و نحو ذلك من أموره قلت لأن الروايه الأولى تبطل هذا الاحتمال و هى

۳۶۱۶

قَوْلُهُ ص لَهُمْ قَبْلَ مَوْتِهِ يُغَسِّلُنِى أَهْلِى الْأَدْنَى مِنْهُمْ فَالْأَدْنَى وَ أُكَفَّنُ فِى ثِيَابِى أَوْ فِى بَيَاضِ مِصْرَ أَوْ فِى حُلَّهٍ يَمَنِيَّهٍ.

۳۶۱۷

۱۴,۱- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَأَمَّا الَّذِينَ تَوَلَّوْا غُسْلَهُ فَعَلِيُّ بْنُ أَبِى طَالِبٍ وَ اَلْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ اَلْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَ قُثَمُ بْنُ الْعَبَّاسِ وَ أُسَامَهُ بْنُ زَيْدٍ وَ شُقْرَانُ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ص

۱- ۱-۱) ساقط من ب،و أثبته من ا.

۲- ۱-۱) ساقط من ب،و أثبته من ا.

وَ حَضَرَ أَوْسُ بْنُ خَوَلِيٍّ أَحَدُ اَلْخَزْرَجِ فَقَالَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْشُدُكَ اللَّهَ يَا عَلِيُّ وَ حَظَّنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَانَ أَوْسٌ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ فَقَالَ لَهُ اُدْخُلْ فَدَخَلَ فَحَضَرَ غُسْلَهُ ع وَ صَبَّ الْمَاءَ عَلَيْهِ أُسَامَهُ وَ شُقْرَانُ وَ كَانَ عَلِيٌّ ع يُغَسِّلُهُ وَ قَدْ أَسْنَدَهُ إِلَى صَدْرِهِ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَدْلُكُهُ مِنْ وَرَائِهِ لاَ يُفْضِي بِيَدِهِ إِلَى بَدَنِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ كَانَ اَلْعَبَّاسُ وَ ابْنَاهُ اَلْفَضْلُ وَ قُثَمُ يُسَاعِدُونَهُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ جَانِبٍ إِلَى جَانِبٍ

(۱)

.

۳۶۱۸

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ رَوَتْ عَائِشَهُ أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِي غُسْلِهِ هَلْ يُجَرَّدُ (۲) أَمْ لاَ فَأَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ السِّنَهَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلاَّ وَ ذَقَنُهُ عَلَى صَدْرِهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُتَكَلِّمٌ مِنْ نَاحِيَهِ الْبَيْتِ لاَ يُدْرَى مَنْ هُوَ غَسِّلُوا اَلنَّبِيَّ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَقَامُوا إِلَيْهِ فَغَسَّلُوهُ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ فَكَانَتْ عَائِشَهُ تَقُولُ لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا غَسَلَهُ إِلاَّ نِسَاؤُهُ

(۳)

.

قلت حضرت عند محمّد بن معد العلوی فی داره ببغداد و عنده حسن بن معالی الحلی المعروف بابن الباقلاوی و هما یقرءان هذا الخبر و هذه الأحادیث من تاریخ الطبریّ فقال محمّد بن معد لحسن بن معالی ما تراها قصدت بهذا القول قال حسدت أباک علی ما کان یفتخر به من غسل رسول اللّه ص فضحک محمد فقال هبها استطاعت أن تزاحمه فی الغسل هل تستطیع أن تزاحمه فی غیره من خصائصه.

۳۶۱۹

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبَرِيُّ ثُمَّ كُفِّنَ ص فِي ثَلاَثَهِ أَثْوَابٍ ثَوْبَيْنِ صُحَارِيَّيْنِ (۴) وَ بُرْدٍ حِبَرَهٍ (۵) أُدْرِجَ (۶) فِيهَا إِدْرَاجاً وَ لُحِدَ لَهُ عَلَى عَادَهِ أَهْلِ اَلْمَدِينَهِ فَلَمَّا فَرَغُوا مِنْهُ وَضَعُوهُ عَلَى سَرِيرِهِ (۷) .

ص: ۳۸

۱- ۱) تاریخ الطبریّ ۱۸۳۳، ۱:۱۸۳۰.

۲- ۲) الطبریّ:«انجرد».

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۱۸۳۱:۱.

۴- ۴) صحاریان:منسوبان إلی صحار،قریه بالیمن.

۵- ۵) حبره بوزن عنبه،أی مخطط،و هو برد یمان أیضا علی الوصف أو الإضافه.

٦- ٦) أى لفّ فيه.

٧- ٧) تاريخ الطبرىّ ١:١٨٣١.

وَ اخْتَلَفُوا فِی دَفْنِهِ فَقَالَ قَائِلٌ نَدْفِنُهُ فِی مَسْجِدِهِ وَ قَالَ قَائِلٌ نَدْفِنُهُ فِی اَلْبَقِیعِ مَعَ أَصْحَابِهِ وَ قَالَ أَبُو بَکْرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ مَا قُبِضَ نَبِیٌّ إِلَّا وَ دُفِنَ حَیْثُ قُبِضَ فَرُفِعَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ اَلَّذِی تُوُفِّیَ فِیهِ فَحُفِرَ لَهُ تَحْتَهُ

.

قلت کیف اختلفوا فی موضع دفنه و

۳۶۲۰

قَدْ قَالَ لَهُمْ فَضَعُونِی عَلَی سَرِیرِی فِی بَیْتِی هَذَا عَلَی شَفِیرِ قَبْرِی.

و هذا تصریح بأنّه یدفن فی البیت الذی جمعهم فیه و هو بیت عائشه فإما أن یکون ذلک الخبر غیر صحیح أو یکون الحدیث الذی تضمن أنهم اختلفوا فی موضع دفنه و أن أبا بکر روی لهم أنّه قال الأنبیاء یدفنون حیث یموتون غیر صحیح لأن الجمع بین هذین الخبرین لا یمکن.

و أیضا فهذا الخبر ینافی ما ورد فی موت جماعه من الأنبیاء نقلوا من موضع موتهم إلی مواضع أخر و قد ذکر الطبرسّ بعضهم فی أخبار أنبیاء بنی إسرائیل .

و أیضا فلو صح هذا الخبر لم یکن مقتضیا إیجاب دفن النبیّ ص حیث قبض لأنّه لیس بأمر بل هو إخبار محض اللّهمّ إلّا أن یکونوا فهموا من مخرج لفظه ع و من مقصده أنّه أراد الوصیه لهم بذلک و الأمر بدفنه حیث یقبض.

۳۶۲۱

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ثُمَّ دَخَلَ (۱) اَلنَّاسُ فَصَلَّوْا عَلَیْهِ أَرْسَالاً حَتَّی إِذَا فَرَغَ اَلرِّجَالُ أُدْخِلَ اَلنِّسَاءُ حَتَّی إِذَا فَرَغَ اَلنِّسَاءُ أُدْخِلَ اَلصِّبْیَانُ ثُمَّ أُدْخِلَ اَلْعَبِیدُ وَ لَمْ یَؤُمَّهُمْ (۲) إِمَامٌ ثُمَّ دُفِنَ ع وَسَطَ اَللَّیْلِ مِنْ لَیْلَهِ اَلْأَرْبِعَاءِ (۳) .

۳۶۲۲

۱۴- قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ وَ قَدْ رَوَتْ عَمْرَهُ بِنْتُ عَبْدِ اَلرَّحْمَنِ بْنِ أَسْعَدَ بْنِ زُرَارَهَ عَنْ عَائِشَهَ قَالَتْ مَا عَلِمْنَا بِدَفْنِ رَسُولِ اَللَّهِ ص حَتَّی سَمِعْنَا صَوْتَ اَلْمَسَاحِی فِی جَوْفِ اَللَّیْلِ لَیْلَهَ اَلْأَرْبِعَاءِ

(۴)

.

۱- ۱) الطبریّ:«و دخل».

۲- ۲) الطبریّ:«و لم یؤم الناس».

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۱:۱۸۳۲.

۴- ۴) تاریخ الطبریّ ۳:۱؟؟؟۱۸.

قلت و هذا أيضا من العجائب لأنّه إذا مات يوم الإثنين وقت ارتفاع الضحى كما ذكر فى الروايه و دفن ليله الأربعاء وسط الليل فلم يمض عليه ثلاثه أيّام كما ورد فى تلك الروايه.

و أيضا فمن العجب كون عائشه و هو فى بيتها لا تعلم بدفنه حتّى سمعت صوت المساحى أ تراها أين كانت و قد سألت عن هذا جماعه فقالوا لعلها كانت فى بيت يجاور بيتها عندها نساء كما جرت عاده أهل الميت و تكون قد اعتزلت بيتها و سكنت ذلك البيت لأن بيتها مملوء بالرجال من أهل رسول اللّه ص و غيرهم من الصحابه و هذا قريب و يحتمل أن يكون.

۳۶۲۳

۱۴,۱- قَالَ اَلطَّبَرِيُّ وَ نَزَلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ص عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع وَ اَلْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَ قُثَمُ أَخُوهُ وَ شُقْرَانُ مَوْلاَهُمْ وَ قَالَ أَوْسُ بْنُ خَوَلِيٍّ لِعَلِيٍّ ع أَنْشُدُكَ اللَّهَ يَا عَلِيُّ وَ حَظَّنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص فَقَالَ لَهُ اِنْزِلْ فَنَزَلَ مَعَ الْقَوْمِ وَ أَخَذَ شُقْرَانُ قَطِيفَةً كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص يَلْبَسُهَا فَقَذَفَهَا مَعَهُ فِي الْقَبْرِ وَ قَالَ لاَ يَلْبَسُهَا أَحَدٌ بَعْدَهُ

(۱)

.

قلت من تأمل هذه الأخبار علم أن عليا ع كان الأصل و الجمله و التفصيل فى أمر رسول اللّه ص و جهازه أ لا ترى أن أوس بن خولى لا يخاطب أحدا من الجماعه غيره و لا يسأل غيره فى حضور الغسل و النزول فى القبر ثم انظر إلى كرم على ع و سجاحه أخلاقه و طهاره شيمته كيف لم يضن بمثل هذه المقامات الشريفه عن أوس و هو رجل غريب من الأنصار فعرف له حقه و أطلبه (۲) بما طلبه فكم بين هذه السجيه الشريفه و بين قول من قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۱:۱۸۳۳.

۲- ۲) أطلبه:أجابه إلى ما طلب.

ما غسل رسول اللّه ص إلا نساؤه و لو كان فی ذلک المقام غیره من أولی الطباع الخشنه و أرباب الفظاظه و الغلظه و قد سأل أوس ذلک لزجر و انتهر و رجع خائبا.

۳۶۲۴

۱۴- قَالَ اَلطَّبَرِیُّ وَ کَانَ اَلْمُغِیرَهُ بْنُ شُعْبَهَ یَدَّعِی أَنَّهُ أَحْدَثُ اَلنَّاسِ عَهْداً بِرَسُولِ اَللَّهِ ص وَ یَقُولُ لِلنَّاسِ إِنِّی أَخَذْتُ خَاتَمِی فَأَلْقَیْتُهُ فِی اَلْقَبْرِ وَ قُلْتُ إِنَّ خَاتَمِی قَدْ سَقَطَ مِنِّی وَ إِنَّمَا طَرَحْتُهُ عَمْداً لِأَمَسَّ رَسُولَ اَللَّهِ ص فَأَکُونَ آخِرَ اَلنَّاسِ بِهِ عَهْداً (۱)

.

۳۶۲۵

۱,۱۴- قَالَ اَلطَّبَرِیُّ فَرَوَی عَبْدُ اَللَّهِ بْنُ اَلْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ قَالَ اعْتَمَرْتُ مَعَ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع فِی زَمَانِ عُمَرَ أَوْ عُثْمَانَ فَنَزَلَ عَلَی أُخْتِهِ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ أَبِی طَالِبٍ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ عُمْرَتِهِ رَجَعَ وَ قَدْ سُکِبَ لَهُ غُسْلٌ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ دَخَلَ عَلَیْهِ نَفَرٌ مِنْ أَهْلِ اَلْعِرَاقِ فَقَالُوا یَا أَبَا اَلْحَسَنِ جِئْنَاکَ نَسْأَلُکَ عَنْ أَمْرٍ نُحِبُّ أَنْ تُخْبِرَنَا بِهِ فَقَالَ أَظُنُّ اَلْمُغِیرَهَ یُحَدِّثُکُمْ-أَنَّهُ أَحْدَثُ اَلنَّاسُ عَهْداً بِرَسُولِ اَللَّهِ ص قَالُوا أَجَلْ عَنْ ذَا جِئْنَا نَسْأَلُکَ قَالَ کَذَبَ أَحْدَثُ اَلنَّاسِ عَهْداً بِرَسُولِ اَللَّهِ ص قُثَمُ بْنُ اَلْعَبَّاسِ کَانَ آخِرَنَا خُرُوجاً مِنْ قَبْرِهِ

(۲)

.

قلت بحق ما عاب أصحابنا رحمهم اللّه المغیره و ذموه و انتقصوه فإنّه کان علی طریقه غیر محموده و أبی اللّه إلّا أن یکون کاذبا علی کل حال لأنّه إن لم یکن أحدثهم بالنبی عهدا فقد کذب فی دعواه أنّه أحدثهم به عهدا و إن کان أحدثهم به عهدا کما یزعم فقد اعترف بأنّه کذب فی قوله لهم سقط خاتمی منی و إنّما ألقاه عمدا و أین المغیره و رسول اللّه ص لیدعی القرب منه و أنّه أحدث الناس عهدا به

۱- ۱) تاریخ الطبریّ ۱۸۳۳:۱.

۲- ۲) تاریخ الطبریّ ۱۸۳۴،۱۸۳۳:۱.

و قد علم اللّه تعالى و المسلمون أنه لو لا الحدث الذى أحدث و القوم الذين صحبهم فقتلهم غدرا و اتخذ أموالهم ثمّ التجأ إلى رسول اللّه ص ليعصمه لم يسلم و لا وطئ حصا المدينه .

۳۶۲۶

۱۴- قَالَ اَلطَّبَرِيُّ وَ قَدِ اخْتُلِفَ فِي سِنِّ رَسُولِ اللَّهِ ص فَالْأَكْثَرُونَ أَنَّهُ كَانَ ابْنَ ثَلَاثٍ وَ سِتِّينَ سَنَةً وَ قَالَ قَوْمٌ ابْنَ خَمْسٍ وَ سِتِّينَ سَنَةً وَ قَالَ قَوْمٌ ابْنَ سِتِّينَ .

فهذا ما ذكره الطبرىّ فى تاريخه (۱) .

۳۶۲۷

۱۴,۱- وَ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ فِي أَمَالِيهِ قَالَ تَوَلَّى غُسْلَ اَلنَّبِيِّ ص عَلِيٌّ ع وَ اَلْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَ كَانَ عَلِيٌّ ع يَقُولُ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شَمِمْتُ أَطْيَبَ مِنْ رِيحِهِ وَ لاَ رَأَيْتُ أَضْوَأَ مِنْ وَجْهِهِ حِينَئِذٍ وَ لَمْ أَرَهُ يَعْتَادُ فَاهُ مَا يَعْتَادُ أَفْوَاهُ الْمَوْتَى قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ فَلَمَّا كَشَفَ الْإِزَارَ عَنْ وَجْهِهِ بَعْدَ غُسْلِهِ انْحَنَى عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ مِرَاراً وَ بَكَى طَوِيلاً وَ قَالَ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي طِبْتَ حَيّاً وَ طِبْتَ مَيِّتاً انْقَطَعَ بِمَوْتِكَ مَا لَمْ يَنْقَطِعْ بِمَوْتِ أَحَدٍ سِوَاكَ مِنَ النُّبُوَّةِ وَ الْأَنْبَاءِ وَ أَخْبَارِ السَّمَاءِ خُصِّصْتَ حَتَّى صِرْتَ مُسَلِّياً عَمَّنْ سِوَاكَ وَ عُمِّمْتَ حَتَّى صَارَتِ الْمُصِيبَهُ فِيكَ سَوَاءً وَ لَوْ لاَ أَنَّكَ أَمَرْتَ بِالصَّبْرِ وَ نَهَيْتَ عَنِ الْجَزَعِ لَأَنْفَدْنَا عَلَيْكَ مَاءَ الشُّئُونِ وَ لَكِنْ أَتَى مَا لاَ يُدْفَعُ أَشْكُو إِلَيْكَ كَمَداً وَ إِدْبَاراً مُخَالِفَيْنِ وَ دَاءَ الْفِتْنَهِ فَإِنَّهَا قَدْ اسْتَعَرَّتْ نَارُهَا وَ دَاؤُهَا الدَّاءُ الْأَعْظَمُ بِأَبِي أَنْتَ وَ أُمِّي اذْكُرْنَا عِنْدَ رَبِّكَ وَ اجْعَلْنَا مِنْ بَالِكَ وَ هَمِّكَ ثُمَّ نَظَرَ إِلَى قَذَاهٍ فِي عَيْنِهِ فَلَفَظَهَا بِلِسَانِهِ ثُمَّ رَدَّ الْإِزَارَ عَلَى وَجْهِهِ .

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۱۸۳۵،۱۸۳۴:۱.

۳۶۲۸

وَ قَدْ رَوَى كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ نُدْبَهَ فَاطِمَهَ ع أَبَاهَا يَوْمَ مَوْتِهِ وَ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ هِيَ أَلْفَاظٌ مَعْدُودَهٌ مَشْهُورَهٌ مِنْهَا يَا أَبَتَاهْ جَنَّهُ الْخُلْدِ مَثْوَاهُ يَا أَبَتَاهْ عِنْدَ ذِي اَلْعَرْشِ مَأْوَاهُ يَا أَبَتَاهْ كَانَ جَبْرَئِيلُ يَغْشَاهُ يَا أَبَتَاهْ لَسْتُ بَعْدَ الْيَوْمِ أَرَاهُ.

و من الناس من يذكر أنّها كانت تشوب هذه الندبه بنوع من التظلم و التألم لأمر يغلبها و اللّه أعلم بصحه ذلك

۳۶۲۹

۱۵- وَ اَلشِّيعَهُ تَرْوِي أَنَّ قَوْماً مِنَ اَلصَّحَابَهِ أَنْكَرُوا بُكَاءَهَا الطَّوِيلَ وَ نَهَوْهَا عَنْهُ وَ أَمَرُوهَا بِالتَّنَحِّي عَنْ مُجَاوَرَهِ اَلْمَسْجِدِ إِلَى طَرَفٍ مِنْ أَطْرَافِ اَلْمَدِينَهِ .

و أنا أستبعد ذلك و الحديث يدخله الزياده و النقصان و يتطرق إليه التحريف و الافتعال و لا أقول أنا فى أعلام المهاجرين إلا خيرا

۲۳۱ و من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لاَ تُدْرِکُهُ الشَّوَاهِدُ وَ لاَ تَحْوِیهِ الْمَشَاهِدُ وَ لاَ تَرَاهُ النَّوَاظِرُ وَ لاَ تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ الدَّالِّ عَلَی قِدَمِهِ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ وَ بِحُدُوثِ خَلْقِهِ عَلَی وُجُودِهِ وَ بِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَی أَنْ لاَ شَبَهَ لَهُ الَّذِی صَدَقَ فِی مِیعَادِهِ وَ ارْتَفَعَ عَنْ ظُلْمِ عِبَادِهِ وَ قَامَ بِالْقِسْطِ فِی خَلْقِهِ وَ عَدَلَ عَلَیْهِمْ فِی حُکْمِهِ مُسْتَشْهِدٌ بِحُدُوثِ الْأَشْیَاءِ عَلَی أَزَلِیَّتِهِ وَ بِمَا وَسَمَهَا بِهِ مِنَ الْعَجْزِ عَلَی قُدْرَتِهِ وَ بِمَا اضْطَرَّهَا إِلَیْهِ مِنَ الْفَنَاءِ عَلَی دَوَامِهِ وَاحِدٌ لاَ بِعَدَدٍ وَ دَائِمٌ لاَ بِأَمَدٍ وَ قَائِمٌ لاَ بِعَمَدٍ تَتَلَقَّاهُ الْأَذْهَانُ لاَ بِمُشَاعَرَةٍ وَ تَشْهَدُ لَهُ الْمَرَائِی لاَ بِمُحَاضَرَةٍ لَمْ تُحِطْ بِهِ الْأَوْهَامُ بَلْ تَجَلَّی لَهَا بِهَا وَ بِهَا امْتَنَعَ مِنْهَا وَ إِلَیْهَا حَاکَمَهَا لَیْسَ بِذِی کِبَرٍ امْتَدَّتْ بِهِ النِّهَایَاتُ فَکَبَّرَتْهُ تَجْسِیماً وَ لاَ بِذِی عِظَمٍ تَنَاهَتْ بِهِ الْغَایَاتُ فَعَظَّمَتْهُ تَجْسِیداً بَلْ کَبُرَ شَأْناً وَ عَظُمَ سُلْطَاناً وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ الصَّفِیُّ وَ أَمِینُهُ الرَّضِیُّ ص أَرْسَلَهُ بِوُجُوبِ الْحُجَجِ وَ ظُهُورِ الْفَلَجِ وَ إِیضَاحِ الْمَنْهَجِ فَبَلَّغَ الرِّسَالَهَ صَادِعاً بِهَا وَ حَمَلَ عَلَی الْمَحَجَّهِ دَالاًّ عَلَیْهَا وَ أَقَامَ أَعْلاَمَ الِاهْتِدَاءِ وَ مَنَارَ الضِّیَاءِ وَ جَعَلَ أَمْرَاسَ اَلْإِسْلاَمِ مَتِینَهً وَ عُرَا الْإِیمَانِ وَثِیقَهً .

ص: ۴۴

الشواهد

هاهنا يريد بها الحواس و سماها شواهد إمّا لحضورها شهد فلان كذا أى حضره أو لأنّها تشهد على ما تدركه و تثبته عند العقل كما يشهد الشاهد بالشىء و يثبته عند الحاكم.

و المَشَاهِد هاهنا المجالس و النوادى يقال حضرت مشهد بنى فلان أى ناديهم و مجتمعهم.

ثمّ فسر اللفظه الأولى و أبان عن مراده بها بقوله وَ لاَ تَرَاهُ النَّوَاظِرُ و فسر اللفظه الثانيه و أبان عن مرادها فقال و لا تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ .

ثمّ قال الدال على قدمه بحدوث خلقه و بحدوث خلقه على وجوده هذا مشكل لأن لقائل أن يقول إذا دل على قدمه بحدوث خلقه فقد دخل فى جمله المدلول كونه موجودا لأن القديم هو الموجود و لم يزل فأى حاجه إلى أن يعود فيقول و بحدوث خلقه على وجوده.

و لمجيب أن يجيب على طريقه شيوخنا أصحاب أبى هاشم فيقول لا يلزم من الاستدلال بحدوث الأجسام على أنّه لا بدّ من محدث قديم كونه موجودا لأن عندهم أن الذات المعدومه قد تتصف بصفات ذاتيه و هى معدومه فلا يلزم من كون صانع العالم عندهم عالما قادرا حيا أن يكون موجودا بل لا بدّ من دلاله زائده على أن له صفه الوجود و هى و الدلاله التى يذكرونها من أن كونه قادرا عالما تقتضى تعلقه بالمقدور و المعلوم و كل ذات متعلقه فإن عدمها يخرجها عن التعلق كالإراده فلو كان تعالى معدوما لم يجز أن يكون متعلقا فحدوث الأجسام إذا قد دل على أمرين من وجهين مختلفين أحدهما أنّه لا بدّ من صانع له و هذا هو المعنى بقدمه.

و الثانی أن هذا الصانع له صفه لأجلها یصحّ علی ذاته أن تکون قادره عالمه و هذا هو المعنی بوجوده.

فإن قلت أ یقول أصحاب شیخکم أبی هاشم إن الذات المعدومه التی لا أول لها تسمی قدیمه قلت لا و البحث فی هذا بحث فی اللفظ لا فی المعنی.

و المراد بقوله ع الدال بحدوث الأشیاء علی قدمه أی علی کونه ذاتا لم یجعلها جاعل و لیس المراد بالقدم هاهنا الوجود لم یزل بل مجرد الذاتیه لم یزل.

ثمّ یستدل بعد ذلک بحدوث الأشیاء علی أن له صفه أخری لم تزل زائده علی مجرد الذاتیه و تلک الصفه هی وجوده فقد اتضح المراد الآن.

فإن قلت فهل لهذا الکلام مساغ علی مذهب البغدادیین قلت نعم إذا حمل علی منهج التأویل بأن یرید بقوله و بحدوث خلقه علی وجوده أی علی صحه إیجاده له فیما بعد أی إعادته بعد العدم یوم القیامه لأنّه إذا صح منه تعالی إحداثه ابتداء صح منه إیجاده ثانیا علی وجه الإعاده لأن الماهیه قابله للوجود و العدم و القادر قادر لذاته فأما من روی بحدوث خلقه علی وجوده فإنّه قد سقطت عنه هذه الکلف کلها و المعنی علی هذا ظاهر لأنّه تعالی دل المکلفین بحدوث خلقه علی أنّه جواد منعم و مذهب أکثر المتکلّمین أنّه خلق العالم جودا و إنعاما و إحسانا إلیهم .

قوله ع و باشتباههم علی أن لا شبه له هذا دلیل صحیح و ذلک لأنّه إذا ثبت أن جسما ما محدث ثبت أن سائر الأجسام محدثه لأن الأجسام متماثله و کل ما صح علی الشیء صح علی مثله و کذلک إذا ثبت أن سوادا ما أو بیاضا ما محدث ثبت أن سائر السوادات و البیاضات محدثه لأن حکم الشیء حکم مثله و السواد فی معنی

كونه سوادا غير مختلف و كذلك البياض فصارت الدلاله هكذا الذوات التى عندنا يشبه بعضها بعضا و هى محدثه فلو كان البارى سبحانه يشبه شيئا منها لكان مثلها و لكان محدثا لأن حكم الشيء حكم مثله لكنه تعالى ليس بمحدث فليس بمشابه لشيء منها فقد صح إذا قوله ع و باشتباههم على أن لا شبه له .

قوله ع الذى صدق فى ميعاده لا يجوز ألا يصدق لأن الكذب قبيح عقلا و البارى تعالى يستحيل منه من جهه الداعى و الصارف أن يفعل القبيح.

قوله ع و ارتفع عن ظلم عباده هذا هو مذهب أصحابنا المعتزله و عن أمير المؤمنين ع أخذوه و هو أستاذهم و شيخهم فى العدل و التوحيد فأما الأشعريه فإنها و إن كانت تمتنع عن إطلاق القول بأن اللّه تعالى يظلم العباد إلّا أنّها تعطى المعنى فى الحقيقه لأن اللّه عندهم يكلف العباد ما لا يطيقونه بل هو سبحانه عندهم لا يكلفهم إلّا ما لا يطيقونه بل هو سبحانه عندهم لا يقدر على أن يكلفهم ما يطيقونه و ذلك لأن القدره عندهم مع الفعل فالقاعد غير قادر على القيام و إنّما يكون قادرا على القيام عند حصول القيام و يستحيل عندهم أن يوصف البارى تعالى بإقدار العبد القاعد على القيام و هو مع ذلك مكلف له أن يقوم و هذا غايه ما يكون من الظلم سواء أطلقوا هذه اللفظه عليه أو لم يطلقوها .

ثمّ أعاد الكلام الأول فى التوحيد تأكيدا فقال حدوث الأشياء دليل على قدمه و كونها عاجزه عن كثير من الأفعال دليل على قدرته و كونها فانيه دليل على بقائه.

فإن قلت أما الاستدلال بحدوث الأشياء على قدمه فمعلوم فكيف يكون الاستدلال على الأمرين الأخيرين

قلت إذا شاركه سبحانه بعض الموجودات فی کونه موجودا و افترقا فی أن أحدهما لا یصحّ منه فعل الجسم و لا الکون و لا الحیاه و لا الوجود المحدث و یصحّ ذلک من الموجودات القدیمه دل علی افتراقهما فی أمر لأجله صح من القدیم ذلک و تعذر ذلک علی المحدث و ذلک الأمر هو الذی یسمی من کان علیه قادرا و ینبغی أن تحمل لفظه العجز هاهنا علی المفهوم اللغوی و هو تعذر الإیجاد لا علی المفهوم الکلامی.

و أمّا الاستدلال الثانی فینبغی أن یحمل الفناء هاهنا علی المفهوم اللغوی و هو تغیر الصفات و زوالها لا علی المفهوم الکلامی فیصیر تقدیر الکلام لما کانت الأشیاء التی بیننا تتغیر و تتحول و تنتقل من حال إلی حال و علمنا أن العله المصحّحه لذلک کونها محدثه علمنا أنّه سبحانه لا یصحّ علیه التنقل و التغیر لأنّه لیس بمحدث ثمّ قال واحد لا بعدد لأن وحدته ذاتیه و لیست صفه زائده علیه و هذا من الأبحاث الدقیقه فی علم الحکمه و لیس هذا الکتاب موضوعا لبسط القول فی أمثاله.

ثمّ قال دائم لا بأمد لأنّه تعالی لیس بزمانی و داخل تحت الحرکه و الزمان و هذا أیضا من دقائق العلم الإلهی و العرب دون أن تفهم هذا أو تنطق به و لکن هذا الرجل کان ممنوحا من اللّه تعالی بالفیض المقدس و الأنوار الربانیه.

ثمّ قال قائم لا بعمد لأنّه لما کان فی الشاهد کل قائم فله عماد یعتمد علیه أبان ع تنزیهه تعالی عن المکان و عما یتوهمه الجهلاء من أنّه مستقر علی عرشه بهذه اللفظه و معنی القائم هاهنا لیس ما یسبق إلی الذهن من أنّه المنتصب بل ما تفهمه من قولک فلان قائم بتدبیر البلد و قائم بالقسط .

ثمّ قال تتلقاه الأذهان لا بمشاعره أی تتلقاه تلقیا عقلیا لیس کما یتلقی الجسم الجسم بمشاعره و حواسه و جوارحه و ذلک لأن تعقل الأشیاء و هو حصول صورها

فی العقل بریئه من الماده و المراد بتلقیه سبحانه هاهنا تلقی صفاته لا تلقی ذاته تعالی لأن ذاته تعالی لا تتصورها العقول و سیأتی إیضاح أن هذا مذهبه ع.

ثمّ قال و تشهد له المرائی لا بِمُحَاضَرَهٍ المرائی جمع مرئی و هو الشیء المدرک بالبصر یقول المرئیات تشهد بوجود الباری لأنّه لو لا وجوده لما وجدت و لو لم توجد لم تکن مرئیات و هی شاهده بوجوده لا کشهادتها بوجود الأبصار لأنّها شهدت بوجود الأبصار لحضورها فیها و أمّا شهادتها بوجود الباری فلیست بهذه الطریق بل بما ذکرناه و الأولی أن یکون المرائی هاهنا جمع مرآه بفتح المیم من قولهم هو حسن فی مرآه عینی یقول إن جنس الرؤیه یشهد بوجود الباری من غیر محاضره منه للحواس .

قوله ع لم تحط به الأوهام إلی قوله ع و إلیها حاکمها هذا الکلام دقیق و لطیف و الأوهام هاهنا هی العقول یقول إنّه سبحانه لم تحط به العقول أی لم تتصور کنه ذاته و لکنه تجلی للعقول بالعقول و تجلیه هاهنا هو کشف ما یمکن أن تصل إلیه العقول من صفاته الإضافیه و السلبیه لا غیر و کشف ما یمکن أن تصل إلیه العقول من أسرار مخلوقاته فأما غیر ذلک فلا و ذلک لأن البحث النظری قد دل علی أنا لم نعلم منه سبحانه إلّا الإضافه و السلب أما الإضافه فکقولنا عالم قادر و أمّا السلب فکقولنا لیس بجسم و لا ـ عرض و لا ـ یری فأما حقیقه الذات المقدّسه المخصوصه من حیث هی هی فإن العقل لا یتصورها و هذا مذهب الحکماء و بعض المتکلّمین من أصحابنا و من غیرهم.

ثمّ قال و بالعُقُول امتنع من العُقُول أی و بالعقول و بالنظر علمنا أنّه تعالی یمتنع أن تدرکه العقول.

ثمّ قال و إلی العقول حکم العقول أی جعل العقول المدعیه أنّها أحاطت

به و أدركته كالخصم له سبحانه ثمّ حاكمها إلى العقول السليمه الصحيحه النظر فحكمت له سبحانه على العقول المدعيه لما ليست أهلا له.

و اعلم أن القول بالحيره فى جلال ذات البارى و الوقوف عند حدّ محدود لا يتجاوزه العقل قول ما زال فضلاء العقلاء قائلين به

من أشعار الشارح فى المناجاه

و من شعرى الذى أسلك فيه مسلك المناجاه عند خلواتى و انقطاعى بالقلب إليه سبحانه قولى و اللّه لا موسى و لا عيسى المسيح

و ممّا قلته أيضا فى قصور العقل عن معرفته سبحانه و تعالى فيك يا أَعْجُوبَهَ الكونِ و لى فى هذا المعنى فيك يا أَغْلُوطَهَ الفِكْر

و قلت أيضا فى المعنى أفنيت خمسين عاما معملا نظرى

و لى أيضا حبيبى أنت لا زيد و عمرو

ص :۵۱

فهل بعد الممات بک اتصال

و من شعری أیضا فی المعنی و کنت أنادی به لیلا فی مواضع مقفره خالیه من الناس بصوت رفیع و أَجْدَحُ قلبی أیّام کنت مالکا أمری مطلقا من قیود الأهل و الولد و علائق الدنیا یا مدهش الألباب و الفطن

ص :۵۲

و الكل أنت فكيف يدركه

بعض و أنت السر فى العلن.

و ممّا قلته فى المعنى ناجيته و دعوته اكشف عن عشا أعجبنى هذا المعنى فنقلته إلى لفظ آخر فقلت حبيبى أنت من دون البرايا

و لى فى هذا المعنى أيضا قد حار فى النفس جميع الورى

و لى أيضا فى الرد على الفلاسفه الذين عللوا حركه الفلك بأنّه أراد استخراج الوضع أولا ليتشبه بالعقل المجرد فى كماله و أن كل ما له بالقوه فهو خارج إلى الفعل تحير أرباب النهى و تعجبوا

و قيل لمن قال اختيارا فما الذى

و لى أيضا فى الرد على من زعم أن النبىّ ص رأى اللّه سبحانه بالعين و هو الذى أنكرته عائشه و العجب لقوم من أرباب النظر جهلوا ما أدركته امرأه من نساء العرب عجبت لقوم يزعمون نبيهم

و المقطعات التى نظمتها فى إجلال البارى سبحانه عن أن تحيط به العقول كثيره موجوده فى كتبى و مصنفاتى فلتلمح من مظانها و غرضنا بإيراد بعضها أن لها هنا تشييدا لما قاله أمير المؤمنين ع على فى هذا الباب .

قوله ع ليس بذى كبر إلى قوله و عظم سلطانا معناه أنّه تعالى يطلق عليه من أسمائه الكبير و العظيم و قد ورد بهما القرآن العزيز و ليس المراد بهما ما يستعمله الجمهور من قولهم هذا الجسم أعظم و أكبر مقدارا من هذا الجسم بل المراد عظم شأنه و جلاله سلطانه .

و الفلج النصره و أصله سكون العين و إنّما حركه ليوازن بين الألفاظ و ذلك

لأن الماضى منه فلج الرجل على خصمه بالفتح و مصدره الفلج بالسكون فأما من روى و ظهور الفلج بضمتين فقد سقط عنه التأويل لأن الاسم من هذا اللفظ الفلج بضم أول الكلمه فإذا استعملها الكاتب أو الخطيب جاز له ضم الحرف الثانى.

و صادعا بهما مظهرا مجاهدا و أصله الشق.

و الأمراس الحبال و الواحد مرس بفتح الميم و الراء مِنْهَا فِى صِفَهِ [عَجِيبِ]

خَلْقِ أَصْنَافٍ مِنَ الْحَيَوَانِ:

وَ لَوْ فَكَّرُوا فِى عَظِيمِ الْقُدْرَهِ وَ جَسِيمِ النِّعْمَهِ لَرَجَعُوا إِلَى الطَّرِيقِ وَ خَافُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ لَكِنِ الْقُلُوبُ عَلِيلَهٌ وَ الْبَصَائِرُ مَدْخُولَهٌ أَ لاَ يَنْظُرُونَ إِلَى صَغِيرِ مَا خَلَقَ كَيْفَ أَحْكَمَ خَلْقَهُ وَ أَتْقَنَ تَرْكِيبَهُ وَ فَلَقَ لَهُ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ سَوَّى لَهُ الْعَظْمَ وَ الْبَشَرَ انْظُرُوا إِلَى النَّمْلَهِ فِى صِغَرِ جُثَّتِهَا وَ لَطَافَهِ هَيْئَتِهَا لاَ تَكَادُ تُنَالُ بِلَحْظِ الْبَصَرِ وَ لاَ بِمُسْتَدْرَكِ الْفِكَرِ كَيْفَ دَبَّتْ عَلَى أَرْضِهَا وَ صُبَّتْ عَلَى رِزْقِهَا تَنْقُلُ الْحَبَّهَ إِلَى جُحْرِهَا وَ تُعِدُّهَا فِى مُسْتَقَرِّهَا تَجْمَعُ فِى حَرِّهَا لِبَرْدِهَا وَ فِى وِرْدِهَا لِصَدَرِهَا مَكْفُولٌ بِرِزْقِهَا مَرْزُوقَهٌ بِوِفْقِهَا لاَ يُغْفِلُهَا الْمَنَّانُ وَ لاَ يَحْرِمُهَا الدَّيَّانُ وَ لَوْ فِى الصَّفَا الْيَابِسِ وَ الْحَجَرِ الْجَامِسِ وَ لَوْ فَكَّرْتَ فِى مَجَارِى أَكْلِهَا [وَ]

فِى عُلْوِهَا وَ سُفْلِهَا وَ مَا فِى الْجَوْفِ مِنْ شَرَاسِيفِ بَطْنِهَا وَ مَا فِى الرَّأْسِ مِنْ عَيْنِهَا وَ أُذُنِهَا لَقَضَيْتَ مِنْ خَلْقِهَا عَجَباً وَ لَقِيتَ مِنْ وَصْفِهَا تَعَباً

فَتَعَالَى الَّذِي أَقَامَهَا عَلَى قَوَائِمِهَا وَ بَنَاهَا عَلَى دَعَائِمِهَا لَمْ يَشْرَكْهُ فِي فِطْرَتِهَا فَاطِرٌ وَ لَمْ يُعِنْهُ عَلَى خَلْقِهَا قَادِرٌ وَ لَوْ ضَرَبْتَ فِي مَذَاهِبِ فِكْرِكَ لِتَبْلُغَ غَايَاتِهِ مَا دَلَّتْكَ الدَّلَالَةُ إِلَّا عَلَى أَنَّ فَاطِرَ النَّمْلَهِ هُوَ فَاطِرُ النَّخْلَهِ لِدَقِيقِ تَفْصِيلِ كُلِّ شَيْءٍ وَ غَامِضِ اخْتِلَافِ كُلِّ حَيٍّ وَ مَا الْجَلِيلُ وَ اللَّطِيفُ وَ الثَّقِيلُ وَ الْخَفِيفُ وَ الْقَوِيُّ وَ الضَّعِيفُ فِي خَلْقِهِ إِلَّا سَوَاءٌ وَ كَذَلِكَ السَّمَاءُ وَ الْهَوَاءُ وَ الرِّيَاحُ وَ الْمَاءُ فَانْظُرْ إِلَى الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ وَ النَّبَاتِ وَ الشَّجَرِ وَ الْمَاءِ وَ الْحَجَرِ وَ اخْتِلَافِ هَذَا اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ تَفَجُّرِ هَذِهِ الْبِحَارِ وَ كَثْرَهِ هَذِهِ الْجِبَالِ وَ طُولِ هَذِهِ الْقِلَالِ وَ تَفَرُّقِ هَذِهِ اللُّغَاتِ وَ الْأَلْسُنِ الْمُخْتَلِفَاتِ فَالْوَيْلُ لِمَنْ أَنْكَرَ الْمُقَدِّرَ وَ جَحَدَ الْمُدَبِّرَ زَعَمُوا أَنَّهُمْ كَالنَّبَاتِ مَا لَهُمْ زَارِعٌ وَ لَا لِاخْتِلَافِ صُوَرِهِمْ صَانِعٌ وَ لَمْ يَلْجَئُوا إِلَى حُجَّهٍ فِيمَا ادَّعَوْا وَ لَا تَحْقِيقٍ لِمَا [دَعَوْا]

أَوْعَوْا وَ هَلْ يَكُونُ بِنَاءٌ مِنْ غَيْرِ بَانٍ أَوْ جِنَايَهٌ مِنْ غَيْرِ جَانٍ .

مدخوله

معيبه و فلق شق و خلق و البشر ظاهر الجلد .

قوله ع و صُبَّتْ على رزقها قيل هو على العكس أى و صب رزقها عليها و الكلام صحيح و لا حاجه فيه إلى هذا و المراد كيف همت حتّى انصبت على رزقها انصبابا أى انحطت عليه و يروى و ضنت على رزقها بالضاد المعجمه و النون أى بخلت و جحرها بيتها .

ص :۵۶

قوله ع و فی وِرْدِها لصَدَرِها أی تجمع فی أیّام التمکن من الحرکه لأیّام العجز عنها و ذلک لأن النمل یظهر صیفا و یخفی فی شده الشتاء لعجزه عن ملاقاه البرد .

قوله ع رزقها وفقها (۱) أی بقدر کفایتها و یروی مکفول برزقها مرزوقه بوفقها .

و اَلْمَنَّانُ من أسماء اللّه تعالی العائد إلی صفاته الفعلیه أی هو کثیر المن و الإنعام علی عباده.

و الدیان المجازی للعباد علی أفعالهم قال تعالی إِنّا لَمَدِینُونَ (۲) أی مجزیون و الحجر الجامس الجامد و الشراسیف أطراف الأضلاع المشرفه علی البطن

فصل فی ذکر أحوال الذره و عجائب النمله

و اعلم أن شیخنا أبا عثمان قد أورد فی کتاب الحیوان فی باب النمله و الذره و هی الصغیره جدا من النمل کلاما یصلح أن یکون کلام أمیر المؤمنین ع أصله و لکن أبا عثمان قد فرع علیه قال الذره تدخر فی الصیف للشتاء و تتقدم فی حال المهله و لا تضیع أوقات إمکان الحزم ثمّ یبلغ من تفقدها و صحه تمییزها (۳) و النظر فی عواقب أمورها (۴) أنّها تخاف علی الحبوب التی ادخرتها للشتاء فی الصیف (۵) أن تعفن و تسوس فی

۱- ۱) کذا فی ا،ب؛و ما ورد فی أصل النهج یوافق ما فی الروایه التالیه.

۲- ۲) سوره الصافّات ۵۳.

۳- ۳) الحیوان:«و حسن خبرها».

۴- ۴) الحیوان:«أمرها».

۵- ۵) من الحیوان.

بطن الأرض فتخرجها إلى ظهرها لتنثرها (۱) و تعيد إليها جفوفها و يمر بها النسيم فينفى عنها اللخن و الفساد.

ثمّ ربما بل فى الأكثر تختار ذلك العمل ليلا لأن ذلك أخفى و فى القمر لأنّها فيه أبصر فإن كان مكانها نديا و خافت أن تنبت الحبه نقرت موضع القطمير (۲) من وسطها لعلمها أنّها من ذلك الموضع تنبت و ربما فلقت الحبه نصفين فأما إن كان الحب من حبّ الكزبره فإنها تَفْلِقُهُ أَرْبَاعاً لأن أنصافَ حبِّ الكُزْبُرَهِ تنبت من بين جميع الحبوب فهى من هذا الوجه مجاوزه لفطنه جميع الحيوانات حتّى ربما كانت فى ذلك أحزم من كثير من الناس و لها مع لطافه شخصها و خفه وزنها فى الشم و الاسْتِروَاحِ ما ليس لشىء فربما أكل الإنسان الجراد أو بعض ما يشبه الجراد فيسقط من يده الواحده أو صدر واحده و ليس بقربه ذره و لا له عهد بالذر فى ذلك المنزل فلا يلبث أن تقبل ذره قاصده إلى تلك الجراده فترومها و تحاول نقلها و جرها إلى جحرها فإذا أعجزتها بعد أن تبلى عذرا مضت إلى جحرها راجعه فلا يلبث ذلك الإنسان أن يجدها قد أقبلت و خلفها كالخيط الأسود الممدود حتّى يتعاون عليها فيحملنها فاعجب من صدق الشم لما لا يشمه الإنسان الجائع ثمّ انظر إلى بعد الهمه و الجرأه على محاوله نقل شىء فى وزن جسمها مائه مره و أكثر من مائه مره بل أضعاف أضعاف المائه و ليس شىء من الحيوان يحمل ما يكون أضعاف وزنه مرارا كثيره غيرها.

فإن قال قائل (۳) فمن أين علمتم أن التى حاولت نقل الجراده فعجزت هى التى أخبرت صواحباتها من الذر و أنّها التى كانت على مقدمتهن قيل له لطول التجربه و لأنا لم نر قط ذره حاولت جر جراده فعجزت عنها ثمّ

۱- ۱) الحيوان:«لتيسها».

۲- ۲) القطمير:شق النواه.

۳- ۳) الحيوان:«فإن قلت».

رأيناها راجعه إلاّ- رأينا معها مثل ذلك و إن كنا لا نفصل فى مرأى العين بينها و بين أخواتها فإنّه ليس يقع فى القلب غير الذى قلنا فدلنا ذلك على أنّها فى رجوعها عن الجراده أنّها إنّما كانت لأشباهها كالزَّائِدِ الذى لا يكذب أهله قال أبو عثمان و لا ينكر قولنا إن الذره توحى إلى أخواتها بما أشرنا إليه إلاّ من يكذب القرآن فإنه تعالى قال فى قصه سليمان قالَتْ نَمْلَهٌ يا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَساكِنَكُمْ لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمانُ وَ جُنُودُهُ وَ هُمْ لا يَشْعُرُونَ فَتَبَسَّمَ ضاحِكاً مِنْ قَوْلِها (۱) فهل بعد هذا ريب أو شك فى أن لها قولا و بيانا و تمييزا.

فإن قلت فلعلها مكلفه و مأموره و منهيه و مطيعه و عاصيه قيل هذا سؤال جاهل و ذلك أنّه لا يلزم أن يكون كل ذى حس و تمييز مكلفا مأمورا منهيا مطيعا عاصيا لأن الإنسان غير البالغ الحلم قد يحفظ القرآن و كثيرا من الآثار و ضروبا من الأخبار و يشترى و يبيع و يخدع الرجال و يسخر بالمعلمين و هو غير مكلف و لا مأمور و لا منهى و لا عاص و لا مطيع فلا يلزم ممّا قلناه فى الذره أن تكون مكلفه (۲) .

قال أبو عثمان و من عجيب ما سمعته من أمر النمله ما حدّثنى به بعض المهندسين عن رجل معروف بصنعه الأسطرلابات (۳) أنّه أخرج طوقا من صفر أو قال من حديد من الكير و قد أحماه فرمى به على الأرض ليبرد فاشتمل الطوق على نمله فأرادت أن تنفر يمنه فلقيها وهج النار فأخذت يسره فلقيها وهج النار فمضت قدما فكذاك فرجعت إلى خلفها فكذلك فرجعت إلى وسط الدائره فوجدها قد ماتت فى موضع رجل البركار (۴) من الدائره و هذا من العجائب.

قال أبو عثمان و حدّثنى أبو عبيد اللّه الأفوه و ما كنت أقدم عليه فى زمانه من مشايخ

۱- ۱) سوره النمل ۱۸،۱۹.

۲- ۲) الحيوان ۵:۴ و ما بعدها.

۳- ۳) الأسطرلابات:جمع اسطرلاب،و هى آله يعرف بها الوقت،انظر شفاء الغليل للخفاجى:۵۱.

۴- ۴) البركار:اسم لآله معروفه.قال صاحب شفاء الغليل:هو معرب«فرجار».و قال:إنّه لم يرد فى شعر قديم.

المعتزله إلاـ القليـل قـال قـد كنت ألقى من الـذر و النمـل فى الرطب يكون عنـدى و فى الطعـام عنتا كثيرا و ذلك لأنّى كنت لا أسـتقذر النمله و لا الـذره ثمّ وجدت الواحده منهما إذا وقعت فى قاروره بان أو زئبق أو خيرى فسد ذلك الدهن و زنخ فقذرتها و نفرت منها و قلت أخلق بطبيعتها أن تكون فاسـده خبيثه و كنت أرى لها عضا منكرا فأقول إنها من ذوات السـموم و لو أن بدن النمله زيد فى أجزائه حتّى يلحق ببدن العقرب ثمّ عضت إنسانا لكانت عضتها أضر عليه من لسعه العقرب.

قال فاتخذت عند ذلك لطعامى منمله و قيرتها و صـببت فى خندقها الماء و وضـعت سـله الطعام على رأسها فغبرت أياما أكشف رأس السله بعد ذلك و فيها ذر كثير و وجدت الماء فى الخندق على حاله فقلت عسى أن يكون بعض الصبيان أنزلها و أكل ممّا فيها و طال مكثها فى الأرض و قد دخلها الذر ثمّ أعيدت على تلك الحال و تكلمت فى ذلك و تعرفت الحال فيه فعرفت البراءه فى عذرهم و الصدق فى خبرهم فاشـتد تعجبى و ذهبت بى الظنون و الخواطر كل مذهب فعزمت على أن أرصدها و أحرسـها و أتثبت فى أمرى و أتعرف شأنى فإذا هى بعد أن رامت الخندق فامتنع عليها تركته جانبا و صعدت فى الحائط ثمّ مرت على جذع السـقف فلمـا صـارت محـاذيه للسـله أرسـلت نفسـها فقلـت فى نفسـى انظر كيـف اهتـدت إلى هـذه الحيله و لم تعلم أنّهـا تبقى محصوره.

ثمّ قلت و ما عليها أن تبقى محصوره بل أى حصار على ذره و قد وجدت ما تشتهى.

قال أبو عثمان و من أعاجيب الذره أنّها لا تعرض لجعل و لا لجراده و لا لخنفساء و لا لبنت وردان ما لم يكن بها حبل أو عقر أو قطع رجل أو يد فإن وجدت بها من ذلك أدنى عله وثبت عليها حتّى لو أن حيه بها ضربه أو خرق أو خدش ثمّ كانت من

ثعابین مصر لوثب علیها الذر حتّی یأکلها و لا تکاد الحیه تسلم من الذر إذا کان بها أدنی عقر.

قال أبو عثمان و قد عذب اللّه بالذر و النمل أمما و أمما و أخرج أهل قری من قراهم و أهل دروب من دروبهم.

و حدّثنی بعض من أصدق خبره قال سألت رجلا کان ینزل ببغداد فی بعض الدروب التی فی ناحیه باب الکوفه التی جلا أهلها عنها لغلبه النمل و الذر علیها فسألته عن ذلک فقال و ما تصنع بالحدیث امض معی إلی داری التی أخرجنی منها النمل قال فدخلتها معه فبعث غلامه فاشتری رءوسا من الرأسین لیتغذی بها فانتقلنا هربا من النمل فی أکثر من عشرین مکانا ثمّ دعا بطست ضخمه و صب فیها ماء صالحا ثمّ فرق عظام الرءوس فی الدار و معه غلمانه فکان کلما اسود منها عظم لکثره النمل و اجتماعه علیه و ذلک فی أسرع الأوقات أخذه الغلام ففرغه فی الطست بعود ینثر به ما علیه فی جوف الطست فما لبثنا مقدار ساعه من النهار حتّی فاضت الطست نملا- فقال کم تظن أنی فعلت مثل هذا قبل الجلاء طمعا فی أن أقطع أصلها فلما رأیت عددها إمّا زائدا و إمّا ثابتا و جاءنا ما لا یصبر علیه أحد و لا یمکن معه مقام خرجت عنها.

قال أبو عثمان و عذب عمر بن هبیره سعید بن عمرو الحرشی بأنواع العذاب فقیل له إن أردت ألا یفلح أبدا فمرهم فلینفخوا فی دبره النمل ففعلوا فلم یفلح بعدها (۱) .

۱- ۱) الحیوان ۴:۳۳.

قال أبو عثمان و من الحيوان أجناس يشبه الإنسان فی العقل و الرویه و النظر فی العواقب و الفکر فی الأمور مثل النمل و الذر و الفأر و الجرذان و العنکبوت و النحل-إلا أن النحل لا یدخر من الطعم إلّا جنسا واحدا و هو العسل (۱) .

قال و زعم البقطری أنک لو أدخلت نمله فی جحر ذر لأکلتها حتّی تأتی علی عامتها و ذکر أنّه قد جرب ذلک.

قال و زعم صاحب المنطق أن الضبع تأکل النمل أکلا ذریعا لأنّها تأتی قریه النمل وقت اجتماع النمل علی باب القریه فتلحس ذلک النمل کله بلسانها بشهوه شدیده و إراده قویه.

قال و ربما أفسدت الأرضه علی أهل القری منازلهم و أکلت کل شیء لهم فلا تزال کذلک حتّی ینشأ فی تلک القری النمل فیسلط اللّه عزّ و جلّ ذلک النمل علی تلک الأرضه حتّی تأتی علی آخرها علی أن النمل بعد ذلک سیکون له أذی إلّا أنّه دون أذی الأرضه بعیدا و ما أکثر ما یذهب النمل أیضا من تلک القری حتّی یتم لأهلها السلامه من النوعین جمیعا.

قال و قد زعم بعضهم أن تلک الأرضه بأعیانها تستحیل نملا و لیس فناؤها لأکل النمل لها و لکن الأرضه نفسها تستحیل نملا فعلی قدر ما یستحیل منها یری الناس النقصان فی عددها و مضرتها علی الأیام (۲) .

قال أبو عثمان و کان ثمامه یری أن الذر صغار النمل و نحن نراه نوعا آخر کالبقر و الجوامیس.

قال و من أسباب هلاک النمل نبات أجنحته و قال الشاعر و إذا استوت للنمل أجنحه حتی یطیر فقد دنا عطبه.

۱- ۱) الحیوان ۴:۳۴.

۲- ۲) الحیوان ۴:۳۴،۳۵.

و كان فی کتاب عبد الحمید إلی أبی مسلم لو أراد اللّه بالنمله صلاحا لما أنبت لها جناحا فیقال إن أبا مسلم لما قرأ هذا الکلام فی أوّل الکتاب لم یتم قراءته و ألقاه فی النار و قال أخاف إن قرأته أن ینخب قلبی.

قال أبو عثمان و یقتل النمل بأن یصب فی أفواه بیوتها القطران و الکبریت الأصفر و أن یدس فی أفواهها الشعر علی أنا قد جربنا ذلک فوجدناه باطلا.

فأما الحکماء فإنهم لا یثبتون للنمل شراسیف و لا أضلاعا و یجب إن صح قولهم أن یحمل کلام أمیر المؤمنین ع علی اعتقاد الجمهور و مخاطبه العرب بما تتخیله و تتوهمه حقا و کذلک لا یثبت الحکماء للنمل آذانا بارزه عن سطوح رءوسها و یجب إن صح ذلک أن نحمل کلام أمیر المؤمنین ع علی قوه الإحساس بالأصوات فإنّه لا یمکن الحکماء إنکار وجود هذه القوّه للنمل و لهذا إذا صیح علیهن هربن.

و یذکر الحکماء من عجائب النمل أشیاء منها أنّه لا جلد له و کذلک کل الحیوان المخرز.

و منها أنّه لا یوجد فی صقلیه نمل کبار أصلا.

و منها أن النمل بعضه ماش و بعضه طائر.

و منها أن حراقه النمل إذا أضیف إلیها شیء من قشور البیض و ریش هدهد و علقت علی العضد منعت من النوم قوله ع و لو ضربت فی مذاهب فکرک لتبلغ غایاته أی غایات فکرک و ضربت بمعنی سرت و المذاهب الطرق قال تعالی وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِی

الْأَرْضِ

(۱)

و هذا الكلام استعاره.

قال لو أمعنت النظر لعلمت أن خالق النمله الحقيره هو خالق النخله الطويله لأن كل شیء من الأشياء تفصيل جسمه و هيئته تفصيل دقيق و اختلاف تلك الأجسام فی أشكالها و ألوانها و مقاديرها اختلاف غامض السبب فلا بدّ للكل من مدبر يحكم بذلك الاختلاف و يفعله على حسب ما يعلمه من المصلحه .

ثمّ قال و ما الجليل و الدقيق فی خلقه إلّا سواء لأنّه تعالى قادر لذاته لا يعجزه شیء من الممكنات .

ثمّ قال فانظر إلى الشمس و القمر إلى قوله و الألسن المختلفات هذا هو الاستدلال بإمكان الأعراض على ثبوت الصانع و الطرق إليه أربعه أحدها الاستدلال بحدوث الأجسام.

و الثانی الاستدلال بإمكان الأعراض و الأجسام.

و الثالث الاستدلال بحدوث الأعراض.

و الرابع الاستدلال بإمكان الأعراض.

و صوره الاستدلال هو أن كل جسم يقبل للجسميه المشتركه بينه و بين سائر الأجسام ما يقبله غيره من الأجسام فإذا اختلفت الأجسام فی الأعراض فلا بدّ من مخصص خصص هذا الجسم بهذا العرض دون أن يكون هذا العرض لجسم آخر و يكون لهذا الجسم عرض غير هذا العرض لأن الممكنات لا بدّ لها من مرجح يرجح أحد طرفيها على الآخر فهذا هو معنى قوله فانظر إلى الشمس و القمر و النبات و الشجر و الماء و الحجر و اختلاف هذا الليل و النهار و تفجر هذه البحار و كثره هذه الجبال و طول هذه القلال و تفرق هذه اللغات و الألسن المختلفات أی أنّه يمكن أن تكون هيئه

۱- ۱) سوره النساء ۱۰۱.

الشمس و ضوءها و مقدارها حاصلا لجرم القمر و يمكن أن يكون النبات الذى لا ساق له شجرا و الشجر ذو الساق نباتا و يمكن أن يكون الماء صلبا و الحجر مائعا و يمكن أن يكون زمان الليل مضيئا و زمان النهار مظلما و يمكن ألا تكون هذه البحار متفجره بل تكون جبالا- و يمكن ألا تكون هذه الجبال الكبيره كبيره و يمكن ألا تكون هذه القلال طويله و كذلك القول فى اللغات و اختلافها و إذا كان كل هذا ممكنا فاختصاص الجسم المخصوص بالصفات و الأعراض و الصور المخصوصه لا يمكن أن يكون لمجرد الجسميه لتماثل الأجسام فيها فلا بدّ من أمر زائد و ذلك الأمر الزائد هو المعنى بقولنا صانع العالم .

ثمّ سفه آراء المعطله و قال إنهم لم يعتصموا بحجه و لم يحققوا ما وعوه أى لم يرتبوا العلوم الضروريه ترتيبا صحيحا يفضى بهم إلى النتيجه التى هى حقّ.

ثمّ أخذ فى الرد عليهم من طريق أخرى و هى دعوى الضروره و قد اعتمد عليها كثير من المتكلّمين فقال نعلم ضروره أن البناء لا بدّ له من بان.

ثمّ قال و الجنايه لا- بدّ لها من جان و هذه كلمه ساقته إليها القرينه و المراد عموم الفعليه لا خصوص الجنايه أى مستحيل أن يكون الفعل من غير فاعل و الذين ادعوا الضروره فى هذه المسأله من المتكلّمين استغنوا عن الطرق الأربع التى ذكرناها و أمير المؤمنين ع اعتمد أولا على طريق واحده ثمّ جنح ثانيا إلى دعوى الضروره و كلا الطريقين صحيح وَ إِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي الْجَرَادَهِ إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ حَمْرَاوَيْنِ وَ أَسْرَجَ لَهَا

حَدَقَتَيْنِ قَمْرَاوَيْنِ وَ جَعَلَ لَهَا السَّمْعَ الْخَفِيَّ وَ فَتَحَ لَهَا الْفَمَ السَّوِيَّ وَ جَعَلَ لَهَا الْحِسَّ الْقَوِيَّ وَ نَابَيْنِ بِهِمَا تَقْرِضُ وَ مِنْجَلَيْنِ بِهِمَا تَقْبِضُ يَرْهَبُهَا الزُّرَّاعُ فِي زَرْعِهِمْ وَ لاَ يَسْتَطِيعُونَ ذَبَّهَا وَ لَوْ أَجْلَبُوا بِجَمْعِهِمْ حَتَّى تَرِدَ الْحَرْثَ فِي نَزَوَاتِهَا وَ تَقْضِيَ مِنْهُ شَهَوَاتِهَا وَ خَلْقُهَا كُلُّهُ لاَ يُكَوِّنُ إِصْبَعاً مُسْتَدِقَّةً فَتَبَارَكَ اَللَّهُ الَّذِي يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ يُعَفِّرُ لَهُ خَدّاً وَ وَجْهاً وَ يُلْقِي إِلَيْهِ بِالطَّاعَهِ [إِلَيْهِ]

سِلْماً وَ ضَعْفاً وَ يُعْطِي لَهُ الْقِيَادَ رَهْبَهً وَ خَوْفاً فَالطَّيْرُ مُسَخَّرَهٌ لِأَمْرِهِ أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ مِنْهَا وَ النَّفَسِ وَ أَرْسَى قَوَائِمَهَا عَلَى النَّدَى وَ الْيَبَسِ وَ قَدَّرَ أَقْوَاتَهَا وَ أَحْصَى أَجْنَاسَهَا فَهَذَا غُرَابٌ وَ هَذَا عُقَابٌ وَ هَذَا حَمَامٌ وَ هَذَا نَعَامٌ دَعَا كُلَّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ وَ كَفَلَ لَهُ بِرِزْقِهِ وَ أَنْشَأَ السَّحَابَ الثِّقَالَ فَأَهْطَلَ دِيَمَهَا وَ عَدَّدَ قِسَمَهَا فَبَلَّ الْأَرْضَ بَعْدَ جُفُوفِهَا وَ أَخْرَجَ نَبْتَهَا بَعْدَ جُدُوبِهَا .

قوله و أسرج لها حدقتين أى جعلهما مضيئتين كما يضىء السراج و يقال حدقه قمراء أى منيره كما يقال ليله قمراء أى نيره بضوء القمر.

و بهما تقرض أى تقطع و الراء مكسوره.

و المنجلان رجلاها شبههما بالمناجل لعوجهما و خشونتهما .

و يرهبها يخافها و نزواتها وثباتها و الجدب المحل

ذكر غرائب الجراد و ما احتوت عليه من صنوف الصنعه

قال شيخنا أبو عثمان فى كتاب الحيوان من عجائب الجراده التماسها لبيضها الموضع الصلد و الصخور الملس ثقه منها أنّها إذا ضربت بأذنابها فيها انفرجت لها و معلوم أن ذنب الجراده ليس فى خلقه المنشار (۱) و لا طرف ذنبه كحد السنان و لا لها من قوه الأسر و لا لذنبها من الصلابه ما إذا اعتمدت به على الكديه (۲) خرج (۳) فيها كيف و هى تتعدى إلى ما هو أصلب من ذلك و ليس فى طرفها كإبره العقرب و على أن العقرب ليس تخرق القمقم (۴) من جهد الأيد و قوه البدن بل إنّما ينفرج لها بطبع مجعول هناك و كذاك انفراج الصخور لأذناب الجراد.

و لو أن عقابا أرادت أن تخرق جلد الجاموس لما انخرق لها إلاّ بالتكلف الشديد و العقاب هى التى تنكدر (۵) على الذئب الأطلس (۶) فتقد بدابرتها ما بين صلاه إلى موضع الكاهل (۷) .

فإذا غرزت (۸) الجراده و ألقت بيضها و انضمت عليها تلك الأخاديد التى هى أحدثها و صارت كالأفاحيص لها صارت حاضنه لها و مربيه و حافظه و صائنه و واقيه حتّى إذا جاء وقت دبيب الروح فيها حدث عجب آخر و ذلك لأنّه يخرج من بيضه

۱- ۱) فى الحيوان:«المسمار».

۲- ۲) الكديه:الصفاه العظيمه.و فى الحيوان:«الكديه و الكذانه»،واحده الكذان؛و هى حجاره كأنها المدر فيها رخاوه.

۳- ۳) فى الحيوان:«جرح».

۴- ۴) القمقم:ما يسخن فيه الماء من نحاس و غيره،و يكون ضيق الرأس.

۵- ۵) تنكدر:تنقضّ.

۶- ۶) من الحيوان.

۷- ۷) تقدّ:تقطع.و الدابره:الإصبع التى من وراء رجلها.و الصلا بالفتح:وسط الظهر. و الكاهل:مقدم أعلى الظهر.

۸- ۸) غرزت الجراده:أثبتت ذنبها فى الأرض لتبيض.

أصهب إلى البياض ثمّ يصفر و تتلون فيه خطوط إلى السواد ثمّ يصير فيه خطوط سود و بيض ثمّ يبدو حجم جناحه ثمّ يستقل فيموج بعضه فى بعض (۱) .

قال أبو عثمان و يزعم قوم أن الجراد (۲) قد يريد الخضره و دونه النهر الجارى فيصير بعضه جسرا لبعض حتّى يعبر إلى الخضره و أن ذلك حيله منها.

و ليس كما زعموا و لكن الزحف الأول من الدباء يريد الخضره فلا يستطيعها إلّا بالعبور إليها فإذا صارت تلك القطعه فوق الماء طافيه صارت لعمرى أرضا للزحف الثانى الذى يريد الخضره فإن سموا ذلك جسرا استقام فأما أن يكون الزحف الأول مهد للثانى و مكن له و آثره بالكفايه (۳) فهذا ما لا يعرف و لو أن الزحفين جميعا أشرفا على النهر و أمسك أحدهما عن تكلف العبور حتّى يمهد له الآخر لكان لما قالوه وجه (۴) .

قال أبو عثمان و لعاب الجراد سم على الأشجار لا يقع على شىء إلّا أحرقه.

فأما الحكماء فيذكرون فى كتبهم أن أرجل الجراد تقلع الثآليل و أنّه إذا أخذت منه اثنتا عشره جراده و نزعت رءوسها و أطرافها و جعل معها قليل آس يابس و شربت للاستسقاء كما هى نفعت نفعا بينا و أن التبخر بالجراد ينفع من عسر البول و خاصّه فى النساء و أن أكله ينفع من تقطيره و قد يبخر به للبواسير و ينفع أكله من لسعه العقرب.

و يقال إن الجراد الطوال إذا علق على من به حمى الربع نفعه

۱- ۱) الحيوان ۵:۵۴۹،۵۵۵.

۲- ۲) فى الحيوان:«الدبا».

۳- ۳) من الحيوان.

۴- ۴) الحيوان ۵:۵۶۲.

۲۳۲ و من خطبه له ع فی التوحید

و تجمع هـذه الخطبه من أصول العلم مـا لاـ تجمعه خطبه غیرهـا مَا وَحَّدَهُ مَنْ كَيَّفَهُ وَ لاَ حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مَنْ مَثَّلَهُ وَ لاَ إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ وَ لاَـ صَـمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَ تَوَهَّمَهُ كُلُّ مَعْرُوفٍ بِنَفْسِهِ مَصْـنُوعٌ وَ كُلُّ قَائِمٍ فِی سِوَاهُ مَعْلُولٌ فَاعِلٌ لاَ بِاضْـطِرَابِ آلَهٍ مُقَـدِّرٌ لاَ بِجَوْلِ فِكْرَهٍ غَنِیٌّ لاَ بِاسْتِفَادَهٍ لاَ تَصْحَبُهُ الْأَوْقَاتُ وَ لاَ تَرْفِدُهُ الْأَدَوَاتُ سَبَقَ الْأَوْقَاتَ كَوْنُهُ وَ الْعَدَمَ وُجُودُهُ وَ الاِبْتِدَاءَ أَزَلُهُ [أَوَّلُهُ]

. هذا الفصل یشـتمل علی مباحث متعدّده أولها قوله ما وحده من کیفه و هذا حقّ لأنّه إذا جعله مکیفا جعله ذا هیئه و شکل أو ذا لون و ضوء إلی غیرهما من أقسام الکیف و متی کان کذلک کان جسما و لم یکن واحدا لأن کل جسم قابل للانقسام و الواحد حقا لا یقبل الانقسام فقد ثبت أنّه ما وحده من کیفه.

و ثانیهـا قوله و لاـ حقیقته أصـاب من مثله و هـذا حقّ لأنّه تعالی لا مثل له و قـد دلت الأدله الکلامیه و الحکمیه علی ذلک فمن أثبت له مثلا فإنّه لم یصب

حقیقته تعالی و السجعه الأخری تعطی هذا المعنی أیضا من غیر زیاده علیه و هی قوله ع و لا إیاه عنی من شبهه و لهذا قال شیوخنا إن المشبه لا یعرف اللّه و لا تتوجه عباداته و صلواته إلی اللّه تعالی لأنّه یعبد شیئا یعتقده جسما أو یعتقده مشابها لبعض هذه الذوات المحدثه و العباده تنصرف إلی المعبود بالقصد فإذا قصد بها غیر اللّه تعالی لم یکن قد عبد اللّه سبحانه و لا عرفه و إنّما یتخیل و یتوهم أنّه قد عرفه و عبده و لیس الأمر کما تخیل و توهم.

و ثالثها قوله ع و لا صمده من أشار إلیه أی أثبته فی جهه کما تقول الکرامیه الصمد فی اللغه العربیه السیّد و الصمد أیضا الذی لا جوف له و صار التصمید فی الاصطلاح العرفی عباره عن التنزیه و الذی قال ع حقّ لأن من أشار إلیه أی أثبته فی جهه کما تقوله الکرامیه فإنه ما صمده لأنّه ما نزهه عن الجهات بل حکم علیه بما هو من خواص الأجسام و کذلک من توهمه سبحانه أی من تخیل له فی نفسه صوره أو هیئه أو شکلا فإنّه لم ینزهه عما یجب تنزیهه عنه .

و رابعها قوله کل معروف بنفسه مصنوع هذا الکلام یجب أن یتأول و یحمل علی أن کل معروف بالمشاهده و الحس فهو مصنوع و ذلک لأن الباری سبحانه معروف من طریقین إحداهما من أفعاله و الأخری بنفسه و هی طریقه الحکماء الذین بحثوا فی الوجود من حیث هو وجود فعلموا أنّه لا بدّ من موجود واجب الوجود فلم یستدلوا علیه بأفعاله بل أخرج لهم البحث فی الوجود أنّه لا بدّ من ذات یستحیل عدمها من حیث هی هی.

فإن قلت کیف یحمل کلامه علی أن کل معروف بالمشاهده و الحس فهو مصنوع و هذا یدخل فیه کثیر من الأعراض کالألوان و إذا دخل ذلک فسدت علیه الفقره الثانیه

و هی قوله ع و کل قائم فیما سواه معلول لأنّها للأعراض خاصّه فیدخل أحد مدلول الفقرتین فی الأخری فیختل النظم قلت یرید ع بالفقره الأولی کل معروف بنفسه من طریق المشاهده مستقلا بذاته غیر مفتقر فی تقومه إلی غیره فهو مصنوع و هذا یختص بالأجسام خاصّه و لا یدخل الألوان و غیرها من الأعراض فیه لأنّها متقومه بمحالها.

و خامسها قوله و کلُّ قائمٍ فی سِوَاهُ معلولٌ أی و کل شیء یتقوم بغیره فهو معلول و هذا حقّ لا محاله کالأعراض لأنّها لو کانت واجبه لاستغنت فی تقومها عن سواها لکنها مفتقره إلی المحل الذی یتقوم به ذواتها فإذا هی معلوله لأن کل مفتقر إلی الغیر فهو ممکن فلا بدّ له من مؤثر .

و سادسها قوله فاعل لا باضطراب آله هذا لبیان الفرق بینه و بیننا فإننا نفعل بالآلات و هو سبحانه قادر لذاته فاستغنی عن الآله.

و سابعها قوله مقدر لا- بجول فکره هذا أیضا للفرق بیننا و بینه لأنا إذا قدرنا أجلنا أفکارنا و ترددت بنا الدواعی و هو سبحانه یقدر الأشیاء علی خلاف ذلک.

و ثامنها قوله غنیٌّ لا بِاستفادَهٍ هذا أیضا للفرق بیننا و بینه لأن الغنی منا من یستفید الغنی بسبب خارجی و هو سبحانه غنی بذاته من غیر استفاده أمر یصیر به غنیا و المراد بکونه غنیا أن کل شیء من الأشیاء یحتاج إلیه و أنّه سبحانه لا یحتاج إلی شیء من الأشیاء أصلا.

و تاسعها قوله لا تصحبه الأوقات هذا بحث شریف جدا و ذلک لأنّه سبحانه لیس بزمان و لا قابل للحرکه فذاته فوق الزمان و الدهر أما المتکلمون فإنهم یقولون

إنّه تعالى كان و لا زمان و لا وقت و أمّا الحكماء فيقولون إن الزمان عرض قائم بعرض آخر و ذلك العرض الآخر قائم بجسم معلول لبعض المعلولات الصادره عنه سبحانه فالزمان عندهم و إن كان لم يزل إلّا أن العله الأولى ليست واقعه تحته و ذلك هو المراد بقوله لا تصحبه الأوقات إن فسرناه على قولهم و تفسيره على قول المتكلّمين أولى.

و عاشرها قوله و لا ترفده الأدوات رفدت فلانا إذا أعنته و المراد الفرق بيننا و بينه لأننا مَرْفُودُونَ بالأدوات و لولاها لم يصحّ منا الفعل و هو سبحانه بخلاف ذلك.

و حادى عشرها قوله سبق الأوقات كونه إلى آخر الفصل هذا تصريح بحدوث العالم.

فإن قلت ما معنى قوله و العدم وجوده و هل يسبق وجوده العدم مع كون عدم العالم فى الأزل لا أول له قلت ليس يعنى بالعدم هاهنا عدم العالم بل عدم ذاته سبحانه أى غلب وجود ذاته عدمها و سبقها فوجب له وجود يستحيل تطرق العدم إليه أَزَلاً و أبدا بخلاف الممكنات فإن عدمها سابق بالذات على وجودها و هذا دقيق بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عُرِفَ أَنْ لاَ مَشْعَرَ لَهُ وَ بِمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الْأُمُورِ عُرِفَ أَنْ لاَ ضِدَّ لَهُ وَ بِمُقَارَنَتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عُرِفَ أَنْ لاَ قَرِينَ لَهُ ضَادَّ النُّورَ بِالظُّلْمَهِ وَ الْوُضُوحَ بِالْبُهْمَهِ وَ الْجُمُودَ بِالْبَلَلِ وَ الْحَرُورَ بِالصَّرَدِ [بِالصَّرْدِ]

مُؤَلِّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا مُقَارِنٌ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا مُقَرِّبٌ بَيْنَ مُتَبَاعِدَاتِهَا مُفَرِّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا لاَ يُشْمَلُ بِحَدٍّ وَ لاَ يُحْسَبُ بِعَدٍّ وَ إِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا وَ تُشِيرُ الْآلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا .

المشاعر

الحواس (۱) قال بلعاء بن قيس و الرأس مرتفع فيه مشاعره يهدى السبيل له سمع و عينان.

قال بجعله تعالى المشاعر عرف أن لا مشعر له و ذلك لأن الجسم لا يصحّ منه فعل الأجسام و هذا هو الدليل الذى يعول عليه المتكلمون فى أنّه تعالى ليس بجسم.

ثمّ قال و بمضادته بين الأمور عرف أن لا ضد له و ذلك لأنّه تعالى لما دلنا بالعقل على أن الأمور المتضاده إنّما تتضاد على موضوع تقوم به و تحله كان قد دلنا على أنّه تعالى لا ضد له لأنّه يستحيل أن يكون قائما بموضوع يحله-كما تقوم المتضادات بموضوعاتها.

ثمّ قال و بمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له و ذلك لأنّه تعالى قرن بين العرض و الجوهر بمعنى استحاله انفكاك أحدهما عن الآخر و قرن بين كثير من الأعراض نحو ما يقوله أصحابنا فى حياتى القلب و الكبد و نحو الإضافات التى يذكرها الحكماء كالبنوه و الأبوه و الفوقيه و التحتيه و نحو كثير من العلل و المعلولات و الأسباب و المسببات فيما ركبه فى العقول من وجوب هذه المقارنه و استحاله انفكاك أحد الأمرين

۱- ۱) صحاح الجوهرىّ ۶۹۹.

عن الآخر علمنا أنّه لا قرين له سبحانه لأنّه لو قارن شيئا على حسب هذه المقارنه لاستحال انفكاكه عنه فكان محتاجا فی تحقّق ذاته تعالی إليه و كل محتاج ممكن فواجب الوجود ممكن هذا محال .

ثمّ شرع فی تفصيل المتضادات فقال ضاد النور بالظلمه و هما عرضان عند كثير من الناس و فيهم من يجعل الظلمه عدميه.

قال و الوضوح بالبهمه يعنی البياض و السواد.

قال و الجمود بالبلل يعنی اليبوسه و الرطوبه.

قال و الحرور بالصرد يعنی الحراره و البروده و الحرور هاهنا مفتوح الحاء يقال إنّی لأجد لهذا الطعام حرورا و حروره فی فمی أی حراره و يجوز أن يكون فی الكلام مضاف محذوف أی و حراره الحرور بالصرد و الحرور هاهنا يكون الريح الحاره و هی بالليل كالسموم بالنهار و الصرد البرد.

ثمّ قال و إنّه تعالی مؤلف بين هذه المتباعدات المتعاديات المتباينات و ليس المراد من تأليفه بينها جمعه إياها فی مكان واحد كيف و ذلك مستحيل فی نفسه بل هو سبحانه مؤلف لها فی الأجسام المركبه حتّی خلع منها صوره مفرده هی المزاج ألا ترى أنّه جمع الحار و البارد و الرطب و اليابس فمزجه مزجا مخصوصا حتّی انتزع منه طبيعه مفرده ليست حاره مطلقه و لا بارده مطلقه و لا رطبه مطلقه و لا يابسه مطلقه و هی المزاج و هو محدود عند الحكماء بأنّه كيفيه حاصله من كيفيات متضاده و هذا هو محصول كلامه ع بعينه.

و العجب من فصاحته فی ضمن حكمته كيف أعطی كل لفظه من هذه اللفظات ما يناسبها و يليق بها فأعطی المتباعدات لفظه مقرب لأن البعد بإزاء القرب

و أعطى المتباينات لفظه مقارن لأن البينونه بإزاء المقارنه و أعطى المتعاديات لفظه مؤلف لأن الائتلاف بإزاء التعادى.

ثمّ عاد ع فعكس المعنى فقال مفرق بين متدانياتها فجعل الفساد بإزاء الكون و هذا من دقيق حكمته ع و ذلك لأن كل كائن فاسد فلما أوضح ما أوضح فى الكون و التركيب و الإيجاد أعقبه بذكر الفساد و العدم فقال مفرق بين متدانياتها و ذلك لأن كل جسم مركب من العناصر المختلفه الكيفيات المتضاده الطبائع فإنّه سيئول إلى الانحلال و التفرق .

ثمّ قال لا يشمل بحد و ذلك لأن الحدّ الشامل ما كان مركبا من جنس و فصل و البارى تعالى منزه عن ذلك لأنّه لو شمله الحدّ على هذا الوجه يكون مركبا فلم يكن واجب الوجود و قد ثبت أنّه واجب الوجود و يجوز أن يعنى به أنّه ليس بذى نهايه فتحويه الأقطار و تحده.

ثمّ قال و لا يحسب بعد يحتمل أن يريد لا تحسب أزليته بعد أى لا يقال له منذ وجد كذا و كذا كما يقال للأشياء المتقاربه العهد و يحتمل أن يريد به أنّه ليس مماثلا للأشياء فيدخل تحت العدد كما تعد الجواهر و كما تعد الأمور المحسوسه.

ثمّ قال و إنّما تحد الأدوات أنفسها و تشير الآلات إلى نظائرها هذا يؤكد معنى التفسير الثانى و ذلك لأن الأدوات كالجوارح إنّما تحد و تقدر ما كان مثلها من ذوات المقادير و كذلك إنّما تشير الآلات و هى الحواس إلى ما كان نظيرا لها فى الجسميه و لوازمها و البارى تعالى ليس بذى مقدار و لا جسم و لا حال فى جسم فاستحال أن تحده الأدوات و تشير إليه الآلات

مَنَعَتْهَا مُنْذُ الْقِدْمَهَ وَ حَمَتْهَا قَدُ الْأَزَلِيَّهَ وَ جَنَّبَتْهَا لَوْلاَ التَّكْمِلَهَ بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْعُقُولِ وَ بِهَا امْتَنَعَ عَنْ نَظَرِ الْعُيُونِ وَ لاَ يَجْرِى [تَجْرِى]

عَلَيْهِ [اَلْحَرَكَهُ وَ السُّكُونُ]

اَلسُّكُونُ وَ الْحَرَكَهُ وَ كَيْفَ يَجْرِى عَلَيْهِ مَا هُوَ أَجْرَاهُ وَ يَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ وَ يَحْدُثُ فِيهِ مَا هُوَ أَحْدَثَهُ إِذاً لَتَفَاوَتَتْ ذَاتُهُ وَ لَتَجَزَّأَ كُنْهُهُ وَ لاَمْتَنَعَ مِنَ الْأَزَلِ مَعْنَاهُ وَ لَكَانَ لَهُ وَرَاءٌ إِذْ وُجِدَ لَهُ أَمَامٌ وَ لاَلْتَمَسَ التَّمَامَ إِذْ لَزِمَهُ النُّقْصَانُ وَ إِذاً لَقَامَتْ آيَهُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ وَ لَتَحَوَّلَ دَلِيلاً بَعْدَ أَنْ كَانَ مَدْلُولاً عَلَيْهِ وَ خَرَجَ بِسُلْطَانِ الِامْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤَثِّرَ فِيهِ مَا يُؤَثِّرُ فِى غَيْرِهِ .

قد اختلف الرواه فى هذا الموضع من وجهين أحدهما قول من نصب القدمه و الأزليه و التكمله فيكون نصبها عنده على أنّها مفعول ثان و المفعول الأول الضمائر المتصله بالأفعال و تكون منذ و قد و لو لا فى موضع رفع بأنها فاعله و تقدير الكلام أن إطلاق لفظه منذ على الآلات و الأدوات يمنعها عن كونها قديمه لأن لفظه منذ وضعت لابتداء الزمان كلفظه من لابتداء المكان و القديم لا ابتداء له و كذلك إطلاق لفظه قد على الآلات و الأدوات تحميها و تمنعها من كونها أزليه لأن قد لتقريب الماضى من الحال تقول قد قام زيد فقد دل على أن قيامه قريب من الحال التى أخبرت فيها

بقیامه و الأزلی لا یصحّ ذلک فیه و کذلک إطلاق لفظه لو لا علی الأدوات و الآلات یجنبها التکمله و یمنعها من التمام المطلق لأن لفظه لو لا وضعت لامتناع الشیء لوجود غیره کقولک لو لا زید لقام عمرو فامتناع قیام عمرو إنّما هو لوجود زید و أنت تقول فی الأدوات و الآلات و کل جسم ما أحسنه لو لا أنّه فان و ما أتمه لو لا کذا فیکون المقصد و المنحی بهذا الکلام علی هذه الروایه بیان أن الأدوات و الآلات محدثه ناقصه و المراد بالآلات و الأدوات أربابها.

الوجه الثانی قول من رفع القدمه و الأزلیه و التکمله فیکون کل واحد منها عنده فاعلا و تکون الضمائر المتصله بالأفعال مفعولا أولا و منذ و قد و لو لا مفعولا ثانیا و یکون المعنی أن قدم الباری و أزلیته و کماله منعت الأدوات و الآلات من إطلاق لفظه منذ و قد و لو لا علیه سبحانه لأنّه تعالی قدیم کامل و لفظتا منذ و قد لا یطلقان إلّا علی محدث لأن إحداهما لابتداء الزمان و الأخری لتقریب الماضی من الحال و لفظه لو لا لا تطلق إلّا علی ناقص فیکون المقصد و المنحی بهذا الکلام علی هذه الروایه بیان قدم الباری تعالی و کماله و أنّه لا یصحّ أن یطلق علیه ألفاظ تدلّ علی الحدوث و النقص.

قوله ع بها تجلی صانعها للعقول و بها امتنع عن نظر العیون أی بهذه الآلات و الأدوات التی هی حواسنا و مشاعرنا و بخلقه إیاها و تصویره لها تجلی للعقول و عرف لأنّه لو لم یخلقها لم یعرف و بها امتنع عن نظر العیون أی بها استنبطنا استحاله کونه مرئیا بالعیون لأنا بالمشاعر و الحواس کملت عقولنا و بعقولنا استخرجنا الدلاله علی أنّه لا تصح رؤیته فإذن بخلقه الآلات و الأدوات لنا عرفناه عقلا و بذلک

أيضا عرفنا أنّه يستحيل أن يعرف بغير العقل و أن قول من قال إنا سنعرفه رؤيه و مشافهه بالحاسه باطل .

قوله ع لا تجرى عليه الحركه و السكون هذا دليل أخذه المتكلمون عنه ع فنظموه فى كتبهم و قرروه و هو أن الحركه و السكون معان محدثه فلو حلت فيه لم يخل منها و ما لم يخل من المحدث فهو محدث.

فإن قلت إنّه ع لم يخرج كلامه هذا المخرج و إنّما قال كيف يجرى عليه ما هو أجراه و هذا نمط آخر غير ما يقرره المتكلمون قلت بل هو هو بعينه لأنّه إذا ثبت أنّه هو الذى أجرى الحركه و السكون أى أحدثهما لم يجز أن يجريا عليه لأنهما لو جريا عليه لم يخل إمّا أن يجريا عليه على التعاقب و ليسا و لا واحد منهما بقديم أو يجريا عليه على أن أحدهما قديم ثمّ تلاه الآخر و الأول باطل بما يبطل به حوادث لا أول لها و الثانى باطل بكلامه ع و ذلك لأنّه لو كان أحدهما قديما معه سبحانه لما كان أجراه لكن قد قلنا أنّه أجراه أى أحدثه و هذا خلف محال و أيضا فإذا كان أحدهما قديما معه لم يجز أن يتلوه الآخر لأن القديم لا يزول بالمحدث.

ثمّ قال ع إذا لتفاوتت ذاته و لتجزأ كنهه و لامتنع من الأزل معناه هذا تأكيد لبيان استحاله جريان الحركه و السكون عليه تقول لو صح عليه ذلك لكان محدثا و هو معنى قوله لامتنع من الأزل معناه و أيضا كان ينبغى أن تكون ذاته منقسمه لأن المتحرك الساكن لا بدّ أن يكون متحيزا و كل متحيز جسم و كل جسم منقسم أبدا و فى هذا إشاره إلى نفى الجوهر الفرد .

ص :٧٨

ثم قال ع و لكان له وراء إذا وجد له أمام هذا يؤكد ما قلناه إنّه إشاره إلى نفى الجوهر الفرد يقول لو حلته الحركه لكان جرما و حجما و لكان أحد وجهيه غير الوجه الآخر لا محاله فكان منقسما و هذا الكلام لا يستقيم إلّا مع نفى الجوهر الفرد لأن من أثبته يقول يصحّ أن تحله الحركه و لا يكون أحد وجهيه غير الآخر فلا يلزم أن يكون له وراء و أمام.

ثمّ قال ع و لا التمس التمام إذ لزمه النقصان هذا إشاره إلى ما يقوله الحكماء من أن الكون عدم و نقص و الحركه وجود و كمال فلو كان سبحانه يتحرك و يسكن لكان حال السكون ناقصا قد عدم عنه كماله فكان ملتمسا كماله بالحركه الطارئه على السكون و واجب الوجود يستحيل أن يكون له حاله نقصان و أن يكون له حاله بالقوه و أخرى بالفعل.

قوله ع إذا لقامت آيه المصنوع فيه و ذلك لأن آيه المصنوع كونه متغيرا منتقلا من حال إلى حال لأنا بذلك استدللنا على حدوث الأجسام فلو كان تعالى متغيرا متحركا منتقلا من حال إلى حال لتحقّق فيه دليل الحدوث فكان مصنوعا و قد ثبت أنّه الصانع المطلق سبحانه.

قوله ع و لتحول دليلا بعد أن كان مدلولا عليه يقول إنا وجدنا دليلنا على البارى سبحانه أنما هو الأجسام المتحركه فلو كان البارى متحركا لكان دليلا على غيره و كان فوقه صانع آخر صنعه و أحدثه لكنه سبحانه لا صانع له و لا ذات فوق ذاته فهو المدلول عليه و المنتهى إليه.

قوله ع و خرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه ما أثر فى غيره فى هذا الكلام يتوهم سامعه أنّه عطف على قوله لتفاوتت و لتجزأ و لامتنع

و لكان له و لالتمس و لقامت و لتحول و ليس كذلك لأنّه لو كان معطوفا عليها لاختل الكلام و فسد لأنّها كلها مستحيلات عليه تعالى و المراد لو تحرك لزم هذه المحالات كلها.

و قوله و خرج بسلطان الامتناع ليس من المستحيلات عليه بل هو واجب له و من الأمور الصادقه عليه فإذا فسد أن يكون معطوفا عليها وجب أن يكون معطوفا على ما كان مدلولا عليه و تقدير الكلام كان يلزم أن يتحول البارى دليلا على غيره بعد أن كان مدلولا عليه و بعد أن خرج بسلطان الامتناع من أن يؤثر فيه ما أثر فى غيره و خروجه بسلطان الامتناع المراد به وجوب الوجود و التجريد و كونه ليس بمتحيز و لا حال فى المتحيز فهذا هو سلطان الامتناع الذى به خرج عن أن يؤثر فيه ما أثر فى غيره من الأجسام و الممكنات اَلَّذِى لاَ يَحُولُ وَ لاَ يَزُولُ وَ لاَ يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأُفُولُ لَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْلُوداً وَ لَمْ يُولَدْ فَيَصِيرَ مَحْدُوداً جَلَّ عَنِ اتِّخَاذِ الْأَبْنَاءِ وَ طَهُرَ عَنْ مُلَامَسَهِ النِّسَاءِ لاَ تَنَالُهُ الْأَوْهَامُ فَتُقَدِّرَهُ وَ لاَ تَتَوَهَّمُهُ الْفِطَنُ فَتُصَوِّرَهُ وَ لاَ تُدْرِكُهُ الْحَوَاسُّ فَتُحِسَّهُ وَ لاَ تَلْمِسُهُ الْأَيْدِى فَتَمَسَّهُ وَ لاَ يَتَغَيَّرُ بِحَالٍ وَ لاَ يَتَبَدَّلُ فِى الْأَحْوَالِ وَ لاَ تُبْلِيهِ اللَّيَالِى وَ الْأَيَّامُ وَ لاَ يُغَيِّرُهُ الضِّيَاءُ وَ الظَّلاَمُ .

هذا الفصل كله واضح مستغن عن الشرح إلاّ قوله ع لَمْ يَلِدْ

فیکون مولودا

لأن لقائل أن یقول کیف یلزم من فرض کونه والدا أن یکون مولودا فی جوابه أنّه لیس معنی الکلام أنّه یلزم من فرض وقوع أحدهما وقوع الآخر و کیف و آدم والد و لیس بمولود و إنّما المراد أنّه یلزم من فرض صحه کونه والدا صحه کونه مولودا و التالی محال و المقدم محال و إنّما قلنا إنّه یلزم من فرض صحه کونه والدا صحه کونه مولودا لأنّه لو صح أن یکون والدا علی التفسیر المفهوم من الوالدیه و هو أن یتصور من بعض أجزائه حی آخر من نوعه علی سبیل الاستحاله لذلک الجزء کما نعقله فی النطفه المنفصله من الإنسان المستحیله إلی صوره أخری حتّی یکون منها بشر آخر من نوع الأول لصح علیه أن یکون هو مولودا من والد آخر قبله و ذلک لأن الأجسام متماثله فی الجسمیه و قد ثبت ذلک بدلیل عقلی واضح فی مواضعه التی هی أملک به و کل مثلین فإن أحدهما یصحّ علیه ما یصحّ علی الآخر فلو صح کونه والدا یصحّ کونه مولودا.

و أمّا بیان أنّه لا یصحّ کونه مولودا فلأن کل مولود متأخر عن والده بالزمان و کل متأخر عن غیره بالزمان محدث فالمولود محدث و الباری تعالی قد ثبت أنّه قدیم و أن الحدوث علیه محال فاستحال أن یکون مولودا و تمّ الدلیل وَ لَا یُوصَفُ بِشَیْءٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ وَ لَا بِالْجَوَارِحِ وَ الْأَعْضَاءِ وَ لَا بِعَرَضٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَ لَا بِالْغَیْرِیَّهِ وَ الْأَبْعَاضِ وَ لَا یُقَالُ لَهُ حَدٌّ وَ لَا نِهَایَهٌ وَ لَا انْقِطَاعٌ وَ لَا غَایَهٌ وَ لَا أَنَّ الْأَشْیَاءَ تَحْوِیهِ فَتُقِلَّهُ أَوْ تُهْوِیَهُ أَوْ أَنَّ شَیْئاً یَحْمِلُهُ فَیُمِیلَهُ

أَوْ يُعَدِّلَهُ [يَعْدِلَهُ]

لَيْسَ فِي الْأَشْيَاءِ بِوَالِجٍ وَ لاَ عَنْهَا بِخَارِجٍ يُخْبِرُ لاَ بِلِسَانٍ وَ لَهَوَاتٍ وَ يَسْمَعُ لاَ بِخُرُوقٍ وَ أَدَوَاتٍ يَقُولُ وَ لاَ يَلْفِظُ وَ يَحْفَظُ وَ لاَ يَتَحَفَّظُ وَ يُرِيدُ وَ لاَ يُضْمِرُ يُحِبُّ وَ يَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ وَ يُبْغِضُ وَ يَغْضَبُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ كَوْنَهُ كُنْ فَيَكُونُ لاَ بِصَوْتٍ يَقْرَعُ وَ لاَ بِنِدَاءٍ يُسْمَعُ وَ إِنَّمَا كَلاَمُهُ سُبْحَانَهُ فِعْلٌ مِنْهُ أَنْشَأَهُ وَ مَثَّلَهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَائِناً وَ لَوْ كَانَ قَدِيماً لَكَانَ إِلَهاً ثَانِياً .

فی هذا الفصل مباحث أولها أن الباری سبحانه لا یوصف بشیء من الأجزاء أی لیس بمرکب لأنّه لو کان مرکبا لافتقر إلی أجزائه و أجزاؤه لیست نفس هویته و کل ذات تفتقر هویتها إلی أمر من الأمور فهی ممکنه لکنه واجب الوجود فاستحال أن یوصف بشیء من الأجزاء.

و ثانیها أنّه لا یوصف بالجوارح و الأعضاء کما یقول مثبتو الصوره و ذلک لأنّه لو کان کذلک لکان جسما و کل جسم ممکن و واجب الوجود غیر ممکن.

و ثالثها أنّه لا یوصف بعرض من الأعراض کما یقوله الکرامیه لأنّه لو حله العرض لکان ذلک العرض لیس بأن یحل فیه أولی من أن یحل هو فی العرض لأن معنی

الحلول حصول العرض فی حیز المحل تبعا لحصول المحل فیه فما لیس بمتحیز لا- یتحقّق فیه معنی الحلول و لیس بأن یجعل محلا أولی من أن یجعل حالا.

و رابعها أنّه لا یوصف بالغیریه و الأبعاض أی لیس له بعض و لا هو ذو أقسام بعضها غیرا للبعض الآخر و هذا یرجع إلی البحث الأول .

و خامسها أنّه لا- حدّ له و لا- نهایه أی لیس ذا مقدار و لذلک المقدار طرف و نهایه لأنّه لو کان ذا مقدار لکان جسما لأن المقدار من لوازم الجسمیه و قد ثبت أنّه تعالی لیس بجسم.

و سادسها أنّه لا انقطاع لوجوده و لا غایه لأنّه لو جاز علیه العدم فی المستقبل لکان وجوده الآن متوقفا علی عدم سبب عدمه و کل متوقف علی الغیر فهو ممکن فی ذاته و الباری تعالی واجب الوجوب فاستحال علیه العدم و أن یکون لوجوده انقطاع أو ینتهی إلی غایه یعدم عندها.

و سابعها أن الأشیاء لا تحویه فتقله أی ترفعه أو تهویه أی تجعله هاویا إلی جهه تحت لأنّه لو کان کذلک لکان ذا مقدار أصغر من مقدار الشیء الحاوی له لکن قد بینا أنّه یستحیل علیه المقادیر فاستحال کونه محویا.

و ثامنها أنّه لیس یحمله شیءٌ فَیُمِیلُهُ إلی جانب أو یعدله بالنسبه إلی جمیع الجوانب لأن کل محمول مقدر و کل مقدر جسم و قد ثبت أنّه لیس بجسم.

و تاسعها أنّه لیس فی الأشیاء بِوَالِجٍ أی داخل و لا عنها بخارج هذا مذهب الموحدین و الخلاف فیه مع الکَرَّامِیَّه و المُجَسِّمَهِ و ینبغی أن یفهم قوله ع و لا عنها بخارج أنه لا یرید سلب الولوج فیکون قد خلا من النقیضین لأن ذلک محال بل المراد بکونه لیس خارجا عنها أنّه لیس کما یعتقده کثیر من الناس أن الفلک الأعلی المحیط لا یحتوی علیه و لکنه ذات موجوده متمیزه بنفسها قائمه

بذاتها خارجه عن الفلک فی الجهه العلیا بینها و بین الفلک بعد إمّا غیر متناه علی ما یحکی عن ابن الهیصم أو متناه علی ما یذهب إلیه أصحابه و ذلک أن هذه القضیه و هی قولنا الباری خارج عن الموجودات کلها علی هذا التفسیر لیست مناقضه للقضیه الأولی و هی قولنا الباری داخل العالم لیکون القول بخلوه عنهما قولا بخلوه عن النقیضین أ لا تری أنّه یجوز أن تکون القضیتان کاذبتین معا بألا یکون الفلک المحیط محتویا علیه و لا یکون حاصلا فی جهه خارج الفلک و لو کانت القضیتان متناقضتین لما استقام ذلک و هذا کما تقول زید فی الدار زید فی المسجد فإن هاتین القضیتین لیستا متناقضتین لجواز ألا یکون زید فی الدار و لا فی المسجد فإن هاتین لو تناقضتا لاستحال الخروج عن النقیضین لکن المتناقض زید فی الدار زید لیس فی الدار و الذی یستشنعه العوام من قولنا الباری لا داخل العالم و لا خارج العالم غلط مبنی علی اعتقادهم و تصورهم أن القضیتین تتناقضان و إذا فهم ما ذکرناه بان أنّه لیس هذا القول بشنیع بل هو سهل و حقّ أیضا فإنّه تعالی لا متحیز و لا حال فی المتحیز و ما کان کذلک استحال أن یحصل فی جهه لا داخل العالم و لا خارج العالم و قد ثبت کونه غیر متحیز و لا حال فی المتحیز من حیث کان واجب الوجود فإذن القول بأنّه لیس فی الأشیاء بوالج و لا عنها بخارج صواب و حق .

و عاشرها أنّه تعالی یخبر بلا لسان و لهوات و ذلک لأن کونه تعالی مخبرا هو کونه فاعلا للخبر کما أن کونه ضاربا هو کونه فاعلا للضرب فکما لا یحتاج فی کونه ضاربا إلی أداه و جارحه یضرب بها کذلک لا یحتاج فی کونه مخبرا إلی لسان و لهوات یخبر بها.

و حادی عشرها أنّه تعالی یسمع بلا حروف و أدوات و ذلک لأن الباری سبحانه حی لا آفه به و کل حی لا آفه به فواجب أن یسمع المسموعات و یبصر المبصرات

و لا حاجه به سبحانه إلی حروف و أدوات کما نحتاج نحن إلی ذلک لأنا أحیاء بحیاه تحلنا و الباری تعالی حی لذاته فلما افترقنا فیما به کان سامعا و مبصرا افترقنا فی الحاجه إلی الأدوات و الجوارح.

و ثانی عشرها أنه یقول و لا یتلفظ هذا بحث لفظی و ذلک لأنّه قد ورد السمع بتسمیته قائلا و قد تکرر فی الکتاب العزیز ذکر هذه اللفظه نحو قوله إِذْ قالَ اللّهُ یا عِیسی (۱) وَ قالَ اللّهُ إِنِّی مَعَکُمْ (۲) و لم یرد فی السمع إطلاق کونه متلفظا علیه و فی إطلاقه إیهام کونه ذا جارحه فوجب الاقتصار علی ما ورد و ترک ما لم یرد.

و ثالث عشرها أنّه تعالی یحفظ و لا یتحفظ أما کونه یحفظ فیطلق علی وجهین أحدهما أنّه یحفظ بمعنی أنّه یحصی أعمال عباده و یعلمها و الثانی کونه یحفظهم و یحرسهم من الآفات و الدواهی و أمّا کونه لا یتحفظ فیحتمل معنیین أحدهما أنّه لا یجوز أن یطلق علیه أنّه یتحفظ الکلام أی یتکلف کونه حافظا له و محیطا و عالما به کالواحد منا یتحفظ الدرس لیحفظه فهو سبحانه حافظ غیر متحفظ و الثانی أنّه لیس بمتحرز و لا مشفق علی نفسه خوفا أن تبدر إلیه بادره من غیره.

و رابع عشرها أنّه یرید و لا یضمر أما کونه مریدا فقد ثبت بالسمع نحو قوله تعالی یُرِیدُ اللّهُ بِکُمُ الْیُسْرَ (۳) و بالعقل لاختصاص أفعاله بأوقات مخصوصه و کیفیات مخصوصه جاز أن تقع علی خلافها فلا بدّ من مخصص لها بما اختصت به و ذلک کونه مریدا و أمّا کونه لا یضمر فهو إطلاق لفظی لم یأذن فیه الشرع و فیه إیهام کونه ذا قلب لأن الضمیر فی العرف اللغوی ما استکن فی القلب و الباری لیس بجسم.

۱- ۱) سوره المائده ۱۱۰.

۲- ۲) سوره المائده ۱۲.

۳- ۳) سوره البقره ۱۸۵.

و خامس عشرها أنّه يحب و يرضى من غير رقه و يبغض و يغضب من غير مشقه و ذلك لأن محبته للعبد إرادته أن يثيبه و رضاه عنه أن يحمد فعله و هذا يصحّ و يطلق على البارى لا كإطلاقه علينا لأن هذه الأوصاف يقتضى إطلاقها علينا رقه القلب و البارى ليس بجسم و أمّا بغضه للعبد فإراده عقابه و غضبه كراهيه فعله و وعيده بإنزال العقاب به و فى الأغلب إنّما يطلق ذلك علينا و يصحّ منا مع مشقه تنالنا من إزعاج القلب و غليان دمه و البارى ليس بجسم .

و سادس عشرها أنّه يقول لما أراد كونه كُنْ فَيَكُونُ من غير صوت يقرع و نداء يسمع هذا مذهب شيخنا أبى الهذيل و إليه يذهب الكراميه و أتباعها من الحنابله و غيرهم و الظاهر أن أمير المؤمنين ع أطلقه حملا على ظاهر لفظ القرآن فى مخاطبه الناس بما قد سمعوه و أنسوا به و تكرر على أسماعهم و أذهانهم فأما باطن الآيه و تأويلها الحقيقى فغير ما يسبق إلى أذهان العوام فليطلب من موضعه.

و سابع عشرها أن كلامه سبحانه فعل منه أنشأه و مثله لم يكن من قبل ذلك كائنا و لو كان قديما لكان إلها ثانيا هذا هو دليل المعتزله على نفى المعانى القديمه التى منها القرآن و ذلك لأن القدم عندهم أخص صفات البارى تعالى أو موجب عن الأخص فلو أن فى الوجود معنى قديما قائما بذات البارى لكان ذلك المعنى مشاركا للبارى فى أخص صفاته و كان يجب لذلك المعنى جميع ما وجب للبارى من الصفات نحو العالميه و القادريه و غيرهما فكان إلها ثانيا.

فإن قلت ما معنى قوله ع و مثله قلت يقال مثلت له كذا تمثيلا إذا صورت له مثاله بالكتابه أو بغيرها فالبارى مثل القرآن لجبريل ع بالكتابه فى اللوح المحفوظ فأنزله على محمد ص .

و أيضا يقال مثل زيد بحضرتی إذا حضر قائما و مثلته بين يدی زيد أی أحضرته منتصبا فلما كان اللّه تعالى فعل القرآن واضحا بينا كان قد مثله للمكلفين لَا يُقَالُ كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فَتَجْرِیَ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ الْمُحْدَثَاتُ وَ لَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ فَصْلٌ وَ لَا لَهُ عَلَيْهَا فَضْلٌ فَيَسْتَوِیَ الصَّانِعُ وَ الْمَصْنُوعُ وَ يَتَكَافَأَ الْمُبْتَدَعُ وَ الْبَدِيعُ خَلَقَ الْخَلَائِقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ وَ لَمْ يَسْتَعِنْ عَلَى خَلْقِهَا بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ وَ أَنْشَأَ الْأَرْضَ فَأَمْسَكَهَا مِنْ غَيْرِ اشْتِغَالٍ وَ أَرْسَاهَا عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ وَ أَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَائِمَ وَ رَفَعَهَا بِغَيْرِ دَعَائِمَ وَ حَصَّنَهَا مِنَ الْأَوَدِ وَ الِاعْوِجَاجِ وَ مَنَعَهَا مِنَ التَّهَافُتِ وَ الِانْفِرَاجِ أَرْسَى أَوْتَادَهَا وَ ضَرَبَ أَسْدَادَهَا وَ اسْتَفَاضَ عُيُونَهَا وَ خَدَّ أَوْدِيَتَهَا فَلَمْ يَهِنْ مَا بَنَاهُ وَ لَا ضَعُفَ مَا قَوَّاهُ .

عاد ع إلى تنزيه البارى تعالى عن الحدوث فقال لا يجوز أن يوصف به فتجرى عليه الصفات المحدثات كما تجرى على كل محدث و روى فتجرى عليه صفات المحدثات و هو أليق ليعود إلى المحدثات ذوات الصفات ما بعده و هو قوله ع و لا يكون بينه و بينها فصل لأنّه لا يحسن أن يعود الضمير فى قوله و بينها إلى الصفات بل إلى ذوات الصفات.

قال لو كان محدثا لجرت عليه صفات الأجسام المحدثه فلم يكن بينه و بين الأجسام المحدثه فرق فكان يستوى الصانع و المصنوع و هذا محال .

ثمّ ذكر أنّه خلق الخلق غير محتذ لمثال و لا مستفيد من غيره كيفيه الصنعه بخلاف الواحد منا فإن الواحد منا لا بدّ أن يحتذى فى الصنعه كالبناء و النجّار و الصانع و غيرها.

قال ع و لم يستعن على خلقها بأحد من خلقه لأنّه تعالى قادر لذاته لا يعجزه شىء .

ثمّ ذكر إنشاءه تعالى الأرض و أنّه أمسكها من غير اشتغال منه بإمساكها و غير ذلك من أفعاله و مخلوقاته ليس كالواحد منا يمسك الثقيل فيشتغل بإمساكه عن كثير من أموره.

قال و أرساها جعلها راسيه على غير قرار تتمكن عليه بل واقفه بإرادته التى اقتضت وقوفها و لأن الفلك يجذبها من جميع جهاتها كما قيل أو لأنّه يدفعها من جميع جهاتها أو لأن أحد نصفيها صاعد بالطبع و الآخر هابط بالطبع فاقتضى التعادل وقوفها أو لأنّها طالبه للمركز فوقفت.

و الأود الاعوجاج و كرر لاختلاف اللفظ.

و التهافت التساقط و الأسداد جمع سد و هو الجبل و يجوز ضم السين.

و استفاض عيونها

بمعنى أفاض أى جعلها فائضه.

و خد أوديتها

أى شقها فلم يهن ما بناه أى لم يضعف

هُوَ الظَّاهِرُ عَلَيْهَا بِسُلْطَانِهِ وَ عَظَمَتِهِ وَ هُوَ الْبَاطِنُ لَهَا بِعِلْمِهِ وَ مَعْرِفَتِهِ وَ الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِجَلَالِهِ وَ عِزَّتِهِ لاَ يُعْجِزُهُ شَيْءٌ مِنْهَا طَلَبَهُ وَ لاَ يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ فَيَغْلِبَهُ وَ لاَ يَفُوتُهُ السَّرِيعُ مِنْهَا فَيَسْبِقَهُ وَ لاَ يَحْتَاجُ إِلَى ذِي مَالٍ فَيَرْزُقَهُ خَضَعَتِ الْأَشْيَاءُ لَهُ وَ ذَلَّتْ مُسْتَكِينَةً لِعَظَمَتِهِ لاَ تَسْتَطِيعُ الْهَرَبَ مِنْ سُلْطَانِهِ إِلَى غَيْرِهِ فَتَمْتَنِعَ مِنْ نَفْعِهِ وَ ضَرِّهِ وَ لاَ كُفْءَ لَهُ فَيُكَافِئَهُ وَ لاَ نَظِيرَ لَهُ فَيُسَاوِيَهُ هُوَ الْمُفْنِي لَهَا بَعْدَ وُجُودِهَا حَتَّى يَصِيرَ مَوْجُودُهَا كَمَفْقُودِهَا وَ لَيْسَ فَنَاءُ الدُّنْيَا بَعْدَ ابْتِدَاعِهَا بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَ اخْتِرَاعِهَا وَ كَيْفَ وَ لَوِ اجْتَمَعَ جَمِيعُ حَيَوَانِهَا مِنْ طَيْرِهَا وَ بَهَائِمِهَا وَ مَا كَانَ مِنْ مُرَاحِهَا وَ سَائِمِهَا وَ أَصْنَافِ أَسْنَاخِهَا وَ أَجْنَاسِهَا وَ مُتَبَلِّدِهِ أُمَمِهَا وَ أَكْيَاسِهَا عَلَى إِحْدَاثِ بَعُوضَةٍ مَا قَدَرَتْ عَلَى إِحْدَاثِهَا وَ لاَ عَرَفَتْ كَيْفَ السَّبِيلُ إِلَى إِيجَادِهَا وَ لَتَحَيَّرَتْ عُقُولُهَا فِي عِلْمِ ذَلِكَ وَ تَاهَتْ وَ عَجَزَتْ قُوَاهَا وَ تَنَاهَتْ وَ رَجَعَتْ خَاسِئَةً حَسِيرَةً عَارِفَةً بِأَنَّهَا مَقْهُورَةٌ مُقِرَّةً بِالْعَجْزِ عَنْ إِنْشَائِهَا مُذْعِنَةً بِالضَّعْفِ عَنْ إِفْنَائِهَا .

الظاهر

الغالب القاهر و الباطن العالم الخبير .

و المُراح بضم الميم النَّعَمُ ترد إلى المُراح بالضم أيضا و هو الموضع الذى تأوى إليه النَّعم و ليس المراح ضد السائم على ما يظنه بعضهم و يقول إن عطف أحدهما على الآخر عطف

على المختلف و المتضاد بل أحدهما هو الآخر و ضدهما المعلوفه و إنّما عطف أحدهما على الآخر على طريقه العرب فى الخطابه و مثله فى القرآن كثير نحو قوله سبحانه لا يَمَسُّنا فِيها نَصَبٌ وَ لا يَمَسُّنا فِيها لُغُوبٌ (۱) .

و أسناخها جمع سنخ بالكسر و هو الأصل و قوله لو اجتمع جميع الحيوان على إحداث بعوضه هو معنى قوله سبحانه إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ (۲) .

فإن قلت ما معنى قوله لا تستطيع الهرب من سلطانه إلى غيره فتمتنع من نفعه و ضره و هلا قال من ضره و لم يذكر النفع فإنّه لا معنى لذكره هاهنا قلت هذا كما يقول المعتصم بمعقل حصين عن غيره ما يقدر اليوم فلان لى على نفع و لا ضر و ليس غرضه إلّا ذكر الضرر و إنّما يأتى بذكر النفع على سبيل سلب القدره عن فلان على كل ما يتعلق بذلك المعتصم و أيضا فإن العفو عن المجرم نفع له فهو ع يقول إنّه ليس شىء من الأشياء يستطيع أن يخرج إذا أجرم من سلطان اللّه تعالى إلى غيره فيمتنع من بأس اللّه تعالى و يستغنى عن أن يعفو عنه لعدم اقتداره عليه وَ [إِنَّهُ]

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَعُودُ بَعْدَ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَحْدَهُ لاَ شَيْءَ مَعَهُ كَمَا كَانَ قَبْلَ ابْتِدَائِهَا كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا بِلاَ وَقْتٍ وَ لاَ مَكَانٍ وَ لاَ حِينٍ وَ لاَ زَمَانٍ عُدِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْآجَالُ وَ الْأَوْقَاتُ وَ زَالَتِ السِّنُونَ وَ السَّاعَاتُ فَلاَ شَيْءَ

۱- ۱) سوره فاطر ۳۵.

۲- ۲) سوره الحجّ ۷۳.

إِلاَّ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ الَّذِی إِلَیْهِ مَصِیرُ جَمِیعِ الْأُمُورِ بِلاَ قُدْرَهٍ مِنْهَا کَانَ ابْتِدَاءُ خَلْقِهَا وَ بِغَیْرِ امْتِنَاعٍ مِنْهَا کَانَ فَنَاؤُهَا وَ لَوْ قَدَرَتْ عَلَی الِامْتِنَاعِ لَدَامَ بَقَاؤُهَا لَمْ یَتَکَاءَدْهُ صُنْعُ شَیْءٍ مِنْهَا إِذْ صَنَعَهُ وَ لَمْ یَؤُدْهُ مِنْهَا خَلْقُ مَا خَلَقَهُ وَ بَرَأَهُ [بَرَأَهُ وَ خَلَقَهُ]

وَ لَمْ یُکَوِّنْهَا لِتَشْدِیدِ سُلْطَانٍ وَ لاَ لِخَوْفٍ مِنْ زَوَالٍ وَ نُقْصَانٍ وَ لاَ لِلِاسْتِعَانَهِ بِهَا عَلَی نِدٍّ مُکَاثِرٍ وَ لاَ لِلِاحْتِرَازِ بِهَا مِنْ ضِدٍّ مُثَاوِرٍ وَ لاَ لِلِازْدِیَادِ بِهَا فِی مُلْکِهِ وَ لاَ لِمُکَاثَرَهِ شَرِیکٍ فِی شِرْکِهِ وَ لاَ لِوَحْشَهٍ کَانَتْ مِنْهُ فَأَرَادَ أَنْ یَسْتَأْنِسَ إِلَیْهَا ثُمَّ هُوَ یُفْنِیهَا بَعْدَ تَکْوِینِهَا لاَ لِسَأَمٍ دَخَلَ عَلَیْهِ فِی تَصْرِیفِهَا وَ تَدْبِیرِهَا وَ لاَ لِرَاحَهٍ وَاصِلَهٍ إِلَیْهِ وَ لاَ لِثِقَلٍ شَیْءٍ مِنْهَا عَلَیْهِ لاَ یُمِلُّهُ طُولُ بَقَائِهَا فَیَدْعُوَهُ إِلَی سُرْعَهِ إِفْنَائِهَا وَ لَکِنَّهُ سُبْحَانَهُ دَبَّرَهَا بِلُطْفِهِ وَ أَمْسَکَهَا بِأَمْرِهِ وَ أَتْقَنَهَا بِقُدْرَتِهِ ثُمَّ یُعِیدُهَا بَعْدَ الْفَنَاءِ مِنْ غَیْرِ حَاجَهٍ مِنْهُ إِلَیْهَا وَ لاَ اسْتِعَانَهٍ بِشَیْءٍ مِنْهَا عَلَیْهَا وَ لاَ لِانْصِرَافٍ مِنْ حَالِ وَحْشَهٍ إِلَی حَالِ اسْتِئْنَاسٍ وَ لاَ مِنْ حَالِ جَهْلٍ وَ عَمًی إِلَی حَالِ عِلْمٍ وَ الْتِمَاسٍ وَ لاَ مِنْ فَقْرٍ وَ حَاجَهٍ إِلَی غِنًی وَ کَثْرَهٍ وَ لاَ مِنْ ذُلٍّ وَ ضَعَهٍ إِلَی عِزٍّ وَ قُدْرَهٍ .

شرع أولا فی ذکر إعدام اللّه سبحانه الجواهر و ما یتبعها و یقوم بها من الأعراض قبل القیامه و ذلک لأن الکتاب العزیز قد ورد به نحو قوله تعالی کَمٰا بَدَأْنٰا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِیدُهُ (۱) و معلوم أنّه بدأه عن عدم فوجب أن تکون الإعاده عن عدم أیضا و قال تعالی هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ (۲) و إنّما کان أولا لأنّه کان موجودا و لا شیء من

۱- ۱) سوره الأنبیاء ۱۰۴.

۲- ۲) سوره الحدید ۳.

الأشياء بموجود فوجب أن يكون آخرا كذلك هذا هو مذهب جمهور أصحابنا و جمهور المسلمين .

ثمّ ذكر أنّه يكون وحده سبحانه بلا وقت و لا مكان و لا حين و لا زمان و ذلك لأن المكان أما الجسم الذى يتمكن عليه جسم آخر أو الجهه و كلاهما لا وجود له بتقدير عدم الأفلاك و ما فى حشوها من الأجسام أما الأول فظاهر و أمّا الثانى فلأن الجهه لا تتحقّق إلّا بتقدير وجود الفلك لأنّها أمر إضافى بالنسبه إليه فبتقدير عدمه لا يبقى للجهه تحقّق أصلا و هذا هو القول فى عدم المكان حينئذ و أمّا الزمان و الوقت و الحين فكل هذه الألفاظ تعطى معنى واحدا و لا وجود لذلك المعنى بتقدير عدم الفلك لأن الزمان هو مقدار حركه الفلك فإذا قدرنا عدم الفلك فلا حركه و لا زمان .

ثمّ أوضح ع ذلك و أكده فقال عدمت عند ذلك الآجال و الأوقات و زالت السنون و الساعات لأن الأجل هو الوقت الذى يحل فيه الدين أو تبطل فيه الحياه و إذا ثبت أنّه لا وقت ثبت أنّه لا أجل و كذلك لا سنه و لا ساعه لأنّها أوقات مخصوصه .

ثمّ عاد ع إلى ذكر الدنيا فقال بلا قدره منها كان ابتداء خلقها و بغير امتناع منها كان فناؤها يعنى أنّها مسخره تحت الأمر الإلهى.

قال و لو قدرت على الامتناع لدام بقاؤها لأنّها كانت تكون ممانعه للقديم سبحانه فى مراده و إنّما تمانعه فى مراده لو كانت قادره لذاتها و لو كانت قادره لذاتها و أرادت البقاء لبقيت .

قوله ع لم يتكاءده بالمد أى لم يشق عليه و يجوز لم يتكأده بالتشديد و الهمزه و أصله من العقبه الكئود و هى الشاقه.

قال و لم يؤده أى لم يثقله.

ثمّ ذكر أنّه تعالى لم يخلق الدنيا ليشد بها سلطانه و لا لخوفه من زوال أو نقص يلحقه و لا ليستعين بها على ند مماثل له أو يحترز بها عن ضد محارب له أو ليزداد بها ملكه ملكا أو ليكاثر بها شريكا فى شركته له أو لأنّه كان قبل خلقها مستوحشا فأراد أن يستأنس بمن خلق .

ثمّ ذكر أنّه تعالى سيفنيها بعد إيجادها لا لضجر لحقه فى تدبيرها و لا لراحه تصله فى إعدامها و لا لثقل شىء منها عليه حال وجودها و لا لملل أصابه فبعثه على إعدامها .

ثمّ عاد ع فقال إنّه سبحانه سيعيدها إلى الوجود بعد الفناء لا لحاجه إليها و لا ليستعين ببعضها على بعض و لا لأنّه استوحش حال عدمها فأحب أن يستأنس بإعادتها و لا لأنّه فقد علما عند إعدامها فأراد بإعادتها استجداد ذلك العلم و لا لأنّه صار فقيرا عند إعدامها فأحب أن يتكثر و يثرى بإعادتها و لا لذل أصابه بإفنائها فأراد العز بإعادتها.

فإن قلت إذا كان يفنيها لا لكذا و لا لكذا و كان من قبل أوجدها لا لكذا و لا لكذا ثمّ قلتم إنّه يعيدها لا لكذا و لا لكذا فلأى حال أوجدها أولا و لأى حال أفناها ثانيا و لأى حال أعادها ثالثا خبرونا عن ذلك فإنكم قد حكيتم عنه عليه السلام الحكم و لم تحكوا عنه العله قلت إنّما أوجدها أولا للإحسان إلى البشر ليعرفوه فإنّه لو لم يوجدهم لبقى مجهولا لا يعرف ثمّ كلف البشر ليعرضهم للمنزله الجليله التى لا يمكن وصولهم إليها إلّا بالتكليف و هى الثواب ثمّ يفنيهم لأنّه لا بدّ من انقطاع التكليف ليخلص الثواب من مشاق التكاليف و إذا كان لا بدّ من انقطاعه فلا فرق بين انقطاعه بالعدم المطلق

أو بتفريق الأجزاء و انقطاعه بالعدم المطلق قد ورد به الشرع و فيه لطف زائد للمكلفين لأنّه أردع و أهيب فى صدورهم من بقاء أجزائهم و استمرار وجودها غير معدومه.

ثمّ إنّه سبحانه يبعثهم و يعيدهم ليوصل إلى كل إنسان ما يستحقه من ثواب أو عقاب و لا يمكن إيصال هذا المستحق إلّا بالإعاده و إنّما لم يذكر أمير المؤمنين ع هذه التعليلات لأنّه قد أشار إليها فيما تقدم من كلامه و هى موجوده فى فرش خطبه و لأن مقام الموعظه غير مقام التعليل و أمير المؤمنين ع فى هذه الخطبه يسلك مسلك الموعظه فى ضمن تمجيد البارى سبحانه و تعظيمه و ليس ذلك بمظنه التعليل و الحجاج

۲۳۳ و من خطبه له ع تختص بذکر الملاحم

أَلاَ بِأَبِی وَ أُمِّی هُمْ مِنْ عِدَّهٍ أَسْمَاؤُهُمْ فِی السَّمَاءِ مَعْرُوفَهٌ وَ فِی الْأَرْضِ مَجْهُولَهٌ أَلاَ فَتَوَقَّعُوا مَا یَکُونُ مِنْ إِدْبَارِ أُمُورِکُمْ وَ انْقِطَاعِ وُصَلِکُمْ وَ اسْتِعْمَالِ صِغَارِکُمْ ذَاکَ حَیْثُ تَکُونُ ضَرْبَهُ السَّیْفِ عَلَی الْمُؤْمِنِ أَهْوَنَ مِنَ الدِّرْهَمِ مِنْ حِلِّهِ ذَاکَ حَیْثُ یَکُونُ الْمُعْطَی أَعْظَمَ أَجْراً مِنَ الْمُعْطِی ذَاکَ حَیْثُ تَسْکَرُونَ مِنْ غَیْرِ شَرَابٍ بَلْ مِنَ النِّعْمَهِ وَ النَّعِیمِ وَ تَحْلِفُونَ مِنْ غَیْرِ اضْطِرَارٍ وَ تَکْذِبُونَ مِنْ غَیْرِ إِحْرَاجٍ ذَاکَ إِذَا عَضَّکُمُ الْبَلَاءُ کَمَا یَعَضُّ الْقَتَبُ غَارِبَ الْبَعِیرِ مَا أَطْوَلَ هَذَا الْعَنَاءَ وَ أَبْعَدَ هَذَا الرَّجَاءَ أَیُّهَا النَّاسُ أَلْقُوا هَذِهِ الْأَزِمَّهَ الَّتِی تَحْمِلُ ظُهُورُهَا الْأَثْقَالَ مِنْ أَیْدِیکُمْ وَ لاَ تَصَدَّعُوا عَلَی سُلْطَانِکُمْ فَتُذِمُّوا غِبَّ فِعَالِکُمْ وَ لاَ تَقْتَحِمُوا مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ فَوْرِ نَارِ الْفِتْنَهِ وَ أَمِیطُوا عَنْ سَنَنِهَا وَ خَلُّوا قَصْدَ السَّبِیلِ لَهَا فَقَدْ لَعَمْرِی یَهْلِکُ فِی لَهَبِهَا الْمُؤْمِنُ وَ یَسْلَمُ فِیهَا غَیْرُ الْمُسْلِمِ إِنَّمَا مَثَلِی بَیْنَکُمْ کَمَثَلِ السِّرَاجِ فِی الظُّلْمَهِ یَسْتَضِیءُ بِهِ مَنْ وَلَجَهَا فَاسْمَعُوا أَیُّهَا النَّاسُ وَ عُوا وَ أَحْضِرُوا آذَانَ قُلُوبِکُمْ تَفْهَمُوا .

ص :۹۵

الإماميّه تقول هـذه العِدَّه هُمُ الأئمهُ الأحد عشـر من ولده ع و غيرهم يقول إنّه عنى الأبدال الذين هم أولياء اللّه فى الأرض و قد تقدم منا ذكر القطب و الأبدال و أوضحنا ذلك إيضاحا جليا.

قوله ع أسماؤهم فى السماء معروفه أى تعرفها الملائكه المعصومون أعلمهم اللّه تعالى بأسمائهم.

و فى الأرض مجهوله

أى عند الأكثرين لاستيلاء الضلال على أكثر البشر .

ثمّ خرج إلى مخـاطبه أصـحابه على عـادته فى ذكر الملاـحم و الفتن الكـائنه فى آخر زمـان الـدنيا فقال لهم توقعوا ما يكون من إدبار أموركم و انقطاع وُصَلِكم جمع وُصْله.

و استعمال صِغَاركم

أى يتقدم الصغار على الكبار و هو من علامات الساعه .

قـال ذاك حيث يكون احتمـال ضـربه السـيف على المؤمن أقل مشـقه من احتمال المشـقه فى اكتساب درهم حلال و ذلك لأن المكاسب تكون قد فسدت و اختلطت و غلب الحرام الحلال فيها.

قوله ذاك حيث يكون المعطى أعظم أجرا من المعطى معناه أن أكثر من يعطى و يتصـدق فى ذلك الزمان يكون ماله حراما فلا أجر له فى التصـدق به ثمّ أكثرهم يقصـد الريـاء و السـمعه بالصـدقه أو لهوى نفسه أو لخطره من خطراته و لاـ يفعـل الحسن لأنّه حسن و لا الواجب لوجوبه فتكون اليد السفلى خيرا من اليد العليا عكس ما ورد فى الأثر و أمّا المعطى فإنّه يكون فقيرا ذا عيال لا يلزمه أن يبحث عن المال أ حرام هو أم حلال فإذا أخذه ليسد به خلته و يصرفه فى قوت عياله كان أعظم أجرا ممن أعطاه.

و قـد خطر لی فیه معنی آخر و هو أن صاحب المال الحرام إنّما یصـرفه فی أکثر الأحوال و أغلبها فی الفساد و ارتکاب المحظور کما

۳۶۳۰

قَالَ

مَنِ اکْتَسَبَ مَالاً مِنْ نَهَاوِشَ أَذْهَبَهُ اللَّهُ فِی نَهَابِرَ

(۱)

.

فإذا أخذه الفقیر منه علی وجه الصدقه فقد فوت علیه صرفه فی تلک القبائح و المحظورات التی کان بعرضته صرف ذلک القدر فیها لو لم یأخـذه الفقیر فإذا قـد أحسن الفقیر إلیه بکفه عن ارتکاب القبیح و من العصـمه ألا یقدر فکان المعطی أعظم أجرا من المعطی .

قوله ع ذاک حیث تسـکرون من غیر شـراب بل من النَّعْمه بفتح النون و هی غَضَاره العیش و قد قیل فی المثل سـکر الهوی أشـدّ من سکر الخمر.

قال تحلفون من غیر اضطرار أی تتهاونون بالیمین و بذکر اللّه عزّ و جلّ.

قال و تکذبون من غیر إحراج أی یصـیر الکذب لکم عاده و دربه لا تفعلونه لأن آخر منکم قد أحرجکم و اضطرکم بالغیظ إلی الحلف و روی من غیر إحواج بـالواو أی من غیر أن یحوجکم إلیه أحـد قـال ذلـک إذا عضـکم البلاء کمـا یعض القتب غارب البعیر هـذا الکلام غیر متصل بما قبله و هـذه عاده الرضـی رحمه اللّه یلتقط الکلام التقاطا و لا یتلو بعضه بعضا و قـد ذکرنا هـذه الخطبه أو أکثرها فیما تقدم من الأجزاء الأول و قبل هذا الکلام ذکر ما یناله شیعته من البؤس و القنوط و مشقه انتظار الفرج .

قوله ع ما أطول هذا العناء و أبعد هذا الرجاء هذا حکایه کلام شیعته و أصحابه.

۱- ۱) النهاوش:المظالم:و النهابر:المهالک؛و انظر النهایه لابن الأثیر؛..۱/.

ثم قال مخاطبا أصحابه الموجودين حوله أيها الناس ألقوا هذه الأزمه التى تحمل ظهورها الأثقال عن أيديكم هذه كنايه عن النهى عن ارتكاب القبيح و ما يوجب الإثم و العقاب و الظهور هاهنا هى الإبل أنفسها و الأثقال المآثم و إلقاء الأزمه ترک اعتماد القبيح فهذا عمومه و أمّا خصوصه فتعريض بما كان عليه أصحابه من الغدر و مخامره العدو عليه و إضمار الغل و الغش له و عصيانه و التلوى عليه و قد فسره بما بعده فقال و لا تصدعوا عن سلطانكم أى لا تفرقوا فتذموا غب فعالكم أى عاقبته .

ثمّ نهاهم عن اقتحام ما استقبلوه من فور نار الفتنه و فور النار غليانها و احتدامها و يروى ما استقبلكم .

ثمّ قال و أميطوا عن سننها أى تنحوا عن طريقها و خلوا قصد السبيل لها أى دعوها تسلک طريقها و لا تقفوا لها فيه فتكونوا حطبا لنارها.

ثمّ ذكر أنّه قد يهلک المؤمن فى لهبها و يسلم فيه الكافر كما قيل المؤمن ملقى و الكافر موقى .

ثمّ ذكر أن مثله فيهم كالسرج يستضىء بها من ولجها أى دخل فى ضوئها.

و آذان قلوبكم كلمه مستعاره جعل للقلب آذانا كما جعل الشاعر للقلوب أبصارا فقال يدق على النواظر ما أتاه فتبصره بأبصار القلوب

۲۳۴ و من خطبه له ع

أُوصِيكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ كَثْرَهِ حَمْدِهِ عَلَى آلَائِهِ إِلَيْكُمْ وَ نَعْمَائِهِ عَلَيْكُمْ وَ بَلَائِهِ لَدَيْكُمْ فَكَمْ خَصَّكُمْ بِنِعْمَهٍ وَ تَدَارَكَكُمْ بِرَحْمَهٍ أَعْوَرْتُمْ لَهُ فَسَتَرَكُمْ وَ تَعَرَّضْتُمْ لِأَخْذِهِ فَأَمْهَلَكُمْ وَ أُوصِيكُمْ بِذِكْرِ الْمَوْتِ وَ إِقْلَالِ الْغَفْلَهِ عَنْهُ وَ كَيْفَ غَفْلَتُكُمْ عَمَّا لَيْسَ يُغْفِلُكُمْ وَ طَمَعُكُمْ فِيمَنْ لَيْسَ يُمْهِلُكُمْ فَكَفَى وَاعِظاً بِمَوْتَى عَايَنْتُمُوهُمْ حُمِلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ غَيْرَ رَاكِبِينَ وَ أُنْزِلُوا فِيهَا غَيْرَ نَازِلِينَ فَكَأَنَّهُمْ [كَأَنَّهُمْ]

لَمْ يَكُونُوا لِلدُّنْيَا عُمَّاراً وَ كَأَنَّ الْآخِرَهَ لَمْ تَزَلْ لَهُمْ دَاراً أَوْحَشُوا مَا كَانُوا يُوطِنُونَ وَ أَوْطَنُوا مَا كَانُوا يُوحِشُونَ وَ اشْتَغَلُوا بِمَا فَارَقُوا وَ أَضَاعُوا مَا إِلَيْهِ انْتَقَلُوا لَا عَنْ قَبِيحٍ يَسْتَطِيعُونَ انْتِقَالاً وَ لَا فِي حَسَنٍ يَسْتَطِيعُونَ ازْدِيَاداً أَنِسُوا بِالدُّنْيَا فَغَرَّتْهُمْ وَ وَثِقُوا بِهَا فَصَرَعَتْهُمْ فَسَابِقُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِلَى مَنَازِلِكُمُ الَّتِي أُمِرْتُمْ أَنْ تَعْمُرُوهَا وَ الَّتِي رَغِبْتُمْ فِيهَا وَ دُعِيتُمْ إِلَيْهَا وَ اسْتَتِمُّوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَتِهِ وَ الْمُجَانَبَهِ لِمَعْصِيَتِهِ فَإِنَّ غَداً مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ مَا أَسْرَعَ السَّاعَاتِ فِي الْيَوْمِ وَ أَسْرَعَ الْأَيَّامَ فِي الشَّهْرِ وَ أَسْرَعَ الشُّهُورَ فِي السَّنَهِ وَ أَسْرَعَ السِّنِينَ فِي الْعُمُرِ .

ص :۹۹

أعورتم

أی انکشفتم و بدت عوراتکم و هی المقاتل تقول أعور الفارس إذا بدت مقاتله و أعورک الصید إذا أمکنک منه .

قوله ع أوحشوا ما کانوا یوطنون أی أوطنوا قبورهم التی کانوا یوحشونها.

قوله ع و اشتغلوا بما فارقوا أی اشتغلوا و هم فی القبور بما فارقوه من الأموال و القینات لأنّها أذی و عقاب علیهم فی قبورهم و لولاها لکانوا فی راحه و یجوز أن یکون حکایه حالهم و هم بعد فی الدنیا أی اشتغلوا أیّام حیاتهم من الأموال و المنازل بما فارقوه و أضاعوا من أمر آخرتهم ما انتقلوا إلیه .

ثمّ ذکر أنهم لا یستطیعون فعل حسنه و لا توبه من قبیح لأن التکلیف سقط و المنازل التی أمروا بعمارتها و المقابر و عمارتها الأعمال الصالحه و قوله ع إن غدا من الیوم قریب کلام یجری مجری المثل قال غد ما غد ما أقرب الیوم من غد و الأصل فیه قول اللّه تعالی إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَ لَیْسَ الصُّبْحُ بِقَرِیبٍ - (۱) .

و قوله ع ما أسرع الساعات فی الیوم إلی آخر الفصل کلام شریف وجیز بالغ فی معناه و الفصل کله نادر لا نظیر له

۱- ۱) سوره هود ۸۱.

۲۳۵ و من خطبه له ع

اشاره

فَمِنَ الْإِيمَانِ مَا يَكُونُ ثَابِتاً مُسْتَقِرّاً فِي الْقُلُوبِ وَ مِنْهُ مَا يَكُونُ عَوَارِيَّ بَيْنَ الْقُلُوبِ وَ الصُّدُورِ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ فَإِذَا كَانَتْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ أَحَدٍ فَقِفُوهُ حَتَّى يَحْضُرَهُ الْمَوْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقَعُ حَدُّ الْبَرَاءَهِ وَ الْهِجْرَةُ قَائِمَةٌ عَلَى حَدِّهَا الْأَوَّلِ مَا كَانَ لِلَّهِ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ حَاجَةٌ مِنْ مُسْتَسِرِّ الْأُمَّهِ وَ مُعْلِنِهَا لَا يَقَعُ اسْمُ الْهِجْرَهِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِمَعْرِفَهِ الْحُجَّهِ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ عَرَفَهَا وَ أَقَرَّ بِهَا فَهُوَ مُهَاجِرٌ وَ لَا يَقَعُ اسْمُ الِاسْتِضْعَافِ عَلَى مَنْ بَلَغَتْهُ الْحُجَّهُ فَسَمِعَتْهَا أُذُنُهُ وَ وَعَاهَا قَلْبُهُ إِنَّ أَمْرَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْمِلُهُ إِلَّا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ امْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ وَ لَا يَعِي حَدِيثَنَا إِلَّا صُدُورٌ أَمِينَهٌ وَ أَحْلَامٌ رَزِينَهٌ أَيُّهَا النَّاسُ سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَلَأَنَا بِطُرُقِ السَّمَاءِ أَعْلَمُ مِنِّي بِطُرُقِ الْأَرْضِ قَبْلَ أَنْ تَشْغَرَ بِرِجْلِهَا فِتْنَهٌ تَطَأُ فِي خِطَامِهَا وَ تَذْهَبُ بِأَحْلَامِ قَوْمِهَا .

هذا الفصل يحمل على عده مباحث أولها قوله ع فمن الإيمان ما يكون كذا فنقول إنّه قسم الإيمان إلى ثلاثه أقسام

ص: ۱۰۱

أحدها الإيمان الحقيقى و هو الثابت المستقر فى القلوب بالبرهان اليقينى.

الثانى ما ليس ثابتا بالبرهان اليقينى بل بالدليل الجدلى كإيمان كثير ممن لم يحقق العلوم العقليّه و يعتقد ما يعتقده عن أقيسه جدليه لا تبلغ إلى درجه البرهان و قد سمى ع هذا القسم باسم مفرد فقال إنّه عوارى فى القلوب و العوارى جمع عاريه أى هو و إن كان فى القلب و فى محل الإيمان الحقيقى إلّا أن حكمه حكم العاريه فى البيت فإنها بعرضه الخروج منه لأنّها ليست أصليه كائنه فى بيت صاحبها.

و الثالث ما ليس مستندا إلى برهان و لا إلى قياس جدلى بل على سبيل التقليد و حسن الظنّ بالأسلاف و بمن يحسن ظنّ الإنسان فيه من عابد أو زاهد أو ذى ورع و قد جعله ع عوارى بين القلوب و الصدور لأنّه دون الثانى فلم يجعله حالا فى القلب و جعله مع كونه عاريه حالا بين القلب و الصدر فيكون أضعف ممّا قبله.

فإن قلت فما معنى قوله إلى أجل معلوم قلت إنّه يرجع إلى القسمين الأخيرين لأن من لا يكون إيمانه ثابتا بالبرهان القطعى قد ينتقل إيمانه إلى أن يصير قطعيا بأن يمعن النظر و يرتب البرهان ترتيبا مخصوصا فينتج له النتيجه اليقينيه و قد يصير إيمان المقلد إيمانا جدليا فيرتقى إلى ما فوقه مرتبته و قد يصير إيمان الجدلى إيمانا تقليديا بأن يضعف فى نظره ذلك القياس الجدلى و لا يكون عالما بالبرهان فيئول حال إيمانه إلى أن يصير تقليديا فهذا هو فائده قوله إلى أجل معلوم فى هذين القسمين.

فأما صاحب القسم الأوّل فلا يمكن أن يكون إيمانه إلى أجل معلوم لأن من ظفر بالبرهان استحال أن ينتقل عن اعتقاده لا صاعدا و لا هابطا أما لا صاعدا فلأنّه ليس فوق البرهان مقام آخر و أمّا لا هابطا فلأن ماده البرهان هى المقدمات البديهيه

و المقدمات البديهيه يستحيل أن تضعف عند الإنسان حتّى يصير إيمانه جدليا أو تقليديا.

و ثانيها قوله ع فإذا كانت لكم براءه فنقول إنّه ع نهى عن البراءه من أحد ما دام حيا لأنّه و إن كان مخطئا فى اعتقاده لكن يجوز أن يعتقد الحق فيما بعد و إن كان مخطئا فى أفعاله لكن يجوز أن يتوب فلا تحل البراءه من أحد حتّى يموت على أمر فإذا مات على اعتقاد قبيح أو فعل قبيح جازت البراءه منه لأنّه لم يبق له بعد الموت حاله تنتظر و ينبغى أن تحمل هذه البراءه التى أشار إليها ع على البراءه المطلقه لا- على كل براءه لأنا يجوز لنا أن نبرأ من الفاسق و هو حى و من الكافر و هو حى لكن بشرط كونه فاسقا و بشرط كونه كافرا فأما من مات و نعلم ما مات عليه فإنا نبرأ منه براءه مطلقه غير مشروطه .

و ثالثها قوله و الهجره قائمه على حدها الأول فنقول هذا كلام يختص به أمير المؤمنين ع و هو من أسرار الوصيه لأن الناس يروون

٣۶٣١

١۴- عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ لاَ هِجْرَهَ بَعْدَ اَلْفَتْحِ فَشَفَعَ عَمُّهُ اَلْعَبَّاسُ فِى نُعَيْمِ بْنِ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيِّ أَنْ يَسْتَثْنِيَهُ فَاسْتَثْنَاهُ .

و هذه الهجره التى يشير إليها أمير المؤمنين ع ليست تلك الهجره بل هى الهجره إلى الإمام قال إنها قائمه على حدها الأول ما دام التكليف باقيا و هو معنى قوله ما كان لله تعالى فى أهل الأرض حاجه .

و قال الراوندىّ ما هاهنا نافيه أى لم يكن لله فى أهل الأرض من حاجه و هذا ليس بصحيح لأنّه إدخال كلام منقطع بين كلامين متصل أحدهما بالآخر .

ثمّ ذكر أنّه لا يصحّ أن يعد الإنسان من المهاجرين إلّا بمعرفه إمام زمانه و هو

معنی قوله إلا بمعرفه الحجه فی الأرض قال فمن عرف الإمام و أقر به فهو مهاجر .

قال و لا یجوز أن یسمی من عرف الإمام مستضعفا یمکن أن یشیر به إلی آیتین فی القرآن أحدهما قوله تعالی إِنَّ الَّذِینَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِکَهُ ظالِمِی أَنْفُسِهِمْ قالُوا فِیمَ کُنْتُمْ قالُوا کُنّا مُسْتَضْعَفِینَ فِی الْأَرْضِ قالُوا أَ لَمْ تَکُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَهً فَتُهاجِرُوا فِیها فَأُولئِکَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ (۱) فالمراد علی هذا أنّه لیس من عرف الإمام و بلغه خبره بمستضعف کما کان هؤلاء مستضعفین و إن کان فی بلده و أهله لم یخرج و لم یتجشم مشقه السفر.

ثانیهما قوله تعالی فی الآیه التی تلی الآیه المذکوره إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ لا یَسْتَطِیعُونَ حِیلَهً وَ لا یَهْتَدُونَ سَبِیلاً فَأُولئِکَ عَسَی اللّهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ (۲) فالمراد علی هذا أنّه لیس من عرف الإمام و بلغه خبره بمستضعف کهؤلاء الذین استثناهم اللّه تعالی من الظالمین لأن أولئک کانت الهجره بالبدن مفروضه علیهم و عفی عن ذوی العجز عن الحرکه منهم و شیعه الإمام ع لیست الهجره بالبدن مفروضه علیهم بل تکفی معرفتهم به و إقرارهم بإمامته فلا یقع اسم الاستضعاف علیهم.

فإن قلت فما معنی قوله من مستسر الأمه و معلنها و بما ذا یتعلق حرف الجر قلت معناه ما دام لله فی أهل الأرض المستسر منهم باعتقاده و المعلن حاجه فمن علی هذا زائده فلو حذفت لجر المستسر بدلا من أهل الأرض و من إذا کانت زائده لا تتعلق نحو قولک ما جاءنی من أحد.

۱- ۱) سوره النساء ۹۷.

۲- ۲) سوره النساء ۹۸،۹۹.

و رابعها قوله ع إن أمرنا هذا صعب مستصعب و يروى مستصعب بكسر العين لا يحتمله إلّا عبد امتحن اللّه تعالى قلبه للإيمان هذه من ألفاظ القرآن العزيز قال اللّه تعالى أُولٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوىٰ (۱) و هو من قولك امتحن فلان لأمر كذا و جرب و درب للنهوض به فهو مضطلع به غير وان عنه و المعنى أنهم صبر على التقوى أقوياء على احتمال مشاقها و يجوز أن يكون وضع الامتحان موضع المعرفه لأن تحققك الشيء إنّما يكون باختباره كما يوضع الخبر موضع المعرفه فكأنّه قيل عرف اللّه قلوبهم للتقوى فتتعلق اللام بمحذوف أى كائنه له و هى اللام التى فى قولك أنت لهذا الأمر أى مختص به كقوله أعداء من لليعملات على الوجا و تكون مع معمولها منصوبه على الحال و يجوز أن يكون المعنى ضرب اللّه قلوبهم بأنواع المحن و التكاليف الصعبه لأجل التقوى أى لتثبت فيظهر تقواها و يعلم أنهم مُتَّقُون لأن حقيقه التقوى لا تعلم إلّا عند المحن و الشدائد و الاصطبار عليها.

و يجوز أن يكون المعنى أنّه أخلص قلوبهم للتقوى من قولهم امتحن الذهب إذا أذابه فخلص إبريزه من خبثه و نقاه.

و هذه الكلمه قد قالها ع مرارا

۳۶۳۲

وَ وَقَفْتُ فِی بَعْضِ الْكُتُبِ عَلَى خُطْبَهٍ مِنْ جُمْلَتِهَا

إِنَّ قُرَيْشاً طَلَبَتِ السَّعَادَهَ فَشَقِيَتْ وَ طَلَبَتِ النَّجَاهَ فَهَلَكَتْ وَ طَلَبَتِ الْهُدَى فَضَلَّتْ أَ لَمْ يَسْمَعُوا وَيْحَهُمْ قَوْلَهُ تَعَالَى وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمٰانٍ أَلْحَقْنٰا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (۲) فَأَيْنَ الْمَعْدِلُ وَ الْمَنْزَعُ عَنْ ذُرِّيَّهِ اَلرَّسُولِ الَّذِينَ شَيَّدَ اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ فَوْقَ بُنْيَانِهِمْ وَ أَعْلَى رُءُوسَهُمْ فَوْقَ رُءُوسِهِمْ وَ اخْتَيَارَهُمْ عَلَيْهِمْ أَلاَ إِنَّ الذُّرِّيَّهَ أَفْنَانٌ أَنَا شَجَرَتُهَا وَ دَوْحَهٌ أَنَا سَاقُهَا وَ إِنِّی مِنْ أَحْمَدَ بِمَنْزِلَهِ الضَّوْءِ مِنَ الضَّوْءِ كُنَّا

ص: ۱۰۵

۱- ۱) سوره الحجرات ۳.

۲- ۲) سوره الطور ۲۱.

ظِلَالاً تَحْتَ اَلْعَرْشِ قَبْلَ خَلْقِ الْبَشَرِ وَ قَبْلَ خَلْقِ الطِّينَهِ الَّتِی کَانَ مِنْهَا الْبَشَرُ أَشْبَاحاً عَالِیَهً لَا أَجْسَاماً نَامِیَهً إِنَّ أَمْرَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا یَعْرِفُ کُنْهَهُ إِلَّا ثَلَاثَهٌ مَلَکٌ مُقَرَّبٌ أَوْ نَبِیٌّ مُرْسَلٌ أَوْ عَبْدٌ امْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِیمَانِ فَإِذَا انْکَشَفَ لَکُمْ سِرٌّ أَوْ وَضَحَ لَکُمْ أَمْرٌ فَاقْبَلُوهُ وَ إِلَّا فَاسْکُتُوا تَسْلَمُوا وَ رُدُّوا عِلْمَنَا إِلَی اللَّهِ فَإِنَّکُمْ فِی أَوْسَعَ مِمَّا بَیْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ .

و خامسها قوله سلونی قبل أن تفقدونی

۳۶۳۳

۱- أَجْمَعَ النَّاسُ کُلُّهُمْ عَلَی أَنَّهُ لَمْ یَقُلْ أَحَدٌ مِنَ اَلصَّحَابَهِ وَ لَا أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ سَلُونِی غَیْرُ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع ذَکَرَ ذَلِکَ اِبْنُ عَبْدِ الْبِرِّ الْمُحَدِّثُ فِی کِتَابِ اَلْإِسْتِیعَابِ .

و المراد بقوله فلأنا أعلم بطرق السماء منی بطرق الأرض ما اختص به من العلم بمستقبل الأمور و لا سیما فی الملاحم و الدول و قد صدق هذا القول عنه ما تواتر عنه من الأخبار بالغیوب المتکرره لا مره و لا مائه مره حتّی زال الشک و الریب فی أنّه إخبار عن علم و أنّه لیس علی طریق الاتفاق و قد ذکرنا کثیرا من ذلک فیما تقدم من هذا الکتاب.

و قد تأوله قوم علی وجه آخر قالوا أراد أنا بالأحکام الشرعیه و الفتاوی الفقهیّه أعلم منی بالأمور الدنیویه فعبر عن تلک بطرق السماء لأنّها أحکام إلهیه و عبر عن هذه بطرق الأرض لأنّها من الأمور الأرضیه و الأول أظهر لأن فحوی الکلام و أوله یدلّ علی أنّه المراد

قصه وقعت لأحد الوعاظ ببغداد

و على ذكر قوله ع سلونى حدّثنى من أثق به من أهل العلم حديثا و إن كان فيه بعض الكلمات العاميه إلّا أنّه يتضمن ظرفا و لطفا و يتضمن أيضا أدبا.

قال كان ببغداد فى صدر أيام الناصر لدين اللّه أبى العبّاس أحمد بن المستضىء بالله واعظ مشهور بالحذق و معرفه الحديث و الرجال و كان يجتمع إليه تحت منبره خلق عظيم من عوام بغداد و من فضلائها أيضا و كان مشتهرا بذم أهل الكلام و خصوصا المعتزله و أهل النظر على قاعده الحشويه و مبغضى أرباب العلوم العقليّه و كان أيضا منحرفا عن الشيعه برضا العامّه بالميل عليهم فاتفق قوم من رؤساء الشيعه على أن يضعوا عليه من يبكته و يسأله تحت منبره و يخجله و يفضحه بين الناس فى المجلس و هذه عاده الوعاظ يقوم إليهم قوم فيسألونهم مسائل يتكلفون الجواب عنها و سألوا عمن ينتدب لهذا فأشير عليهم بشخص كان ببغداد يعرف بأحمد بن عبد العزيز الكزى كان له لسن و يشتغل بشىء يسير من كلام المعتزله و يتشيع و عنده قحه و قد شدا أطرافا من الأدب و قد رأيت أنا هذا الشخص فى آخر عمره و هو يومئذ شيخ و الناس يختلفون إليه فى تعبير الرؤيا فأحضروه و طلبوا إليه أن يعتمد ذلك فأجابهم و جلس ذلك الواعظ فى يومه الذى جرت عادته بالجلوس فيه و اجتمع الناس عنده على طبقاتهم حتّى امتلأت الدنيا بهم و تكلم على عادته فأطال فلما مر فى ذكر صفات البارى سبحانه فى أثناء الوعظ قام إليه الكزى فسأله أسئله عقليه على منهاج كلام المتكلّمين من المعتزله فلم يكن للواعظ عنها جواب نظرى و إنّما دفعه بالخطابه و الجدل و سجع الألفاظ و تردد الكلام بينهما طويلا و قال الواعظ فى آخر الكلام أعين المعتزله حول و صوتى

فی مسامعهم طبول و کلامی فی أفئدتهم نصول یا من بالاعتزال یصول ویحک کم تحوم و تجول حول من لا تدرکه العقول کم أقول کم أقول خلوا هذا الفضول.

فارتج المجلس و صرخ الناس و علت الأصوات و طاب الواعظ و طرب و خرج من هذا الفصل إلی غیره فشطح شطح الصوفیه و قال سلونی قبل أن تفقدونی و کررها فقام إلیه الکزی فقال یا سیدی ما سمعنا أنّه قال هذه الکلمه إلّا علیّ بن أبی طالب ع و تمام الخبر معلوم و أراد الکزی بتمام الخبر

۳۶۳۴

قَوْلُهُ ع

لاَ یَقُولُهَا بَعْدِی إِلاَّ مُدَّعٍ .

فقال الواعظ و هو فی نشوه طربه و أراد إظهار فضله و معرفته برجال الحدیث و الرواه من علیّ بن أبی طالب أ هو علیّ بن أبی طالب بن المبارک النیسابوریّ أم علیّ بن أبی طالب بن إسحاق المروزی أم علیّ بن أبی طالب بن عثمان القیروانیّ أم علیّ بن أبی طالب بن سلیمان الرازیّ و عد سبعه أو ثمانیه من أصحاب الحدیث کلهم علیّ بن أبی طالب فقام الکزی و قام من یمین المجلس آخر و من یسار المجلس ثالث انتدبوا له و بذلوا أنفسهم للحمیه و وطنوها علی القتل.

فقال الکزی أشا یا سیدی فلان الدین أشا صاحب هذا القول هو علیّ بن أبی طالب زوج فاطمه سیده نساء العالمین ع و إن کنت ما عرفته بعد بعینه فهو الشخص الذی لما آخی رسول اللّه ص بین الأتباع و الأذناب آخی بینه و بین نفسه و أسجل علی أنّه نظیره و مماثله فهل نقل فی جهازکم أنتم من هذا شیء أو نبت تحت خبکم من هذا شیء.

فأراد الواعظ أن یکلمه فصاح علیه القائم من الجانب الأیمن و قال یا سیدی فلان الدین محمّد بن عبد اللّه کثیر فی الأسماء و لکن لیس فیهم من قال له ربّ العزه

مٰا ضَلَّ صٰاحِبُکَمْ وَ مٰا غَویٰ وَ مٰا یَنْطِقُ عَنِ الْهَویٰ إِنْ هُوَ إِلاّٰ وَحْیٌ یُوحیٰ

(۱)

و کذلک علیّ بن أبی طالب کثیر فی الأسماء و لکن لیس فیهم من

۳۶۳۵

قَالَ لَهُ صَاحِبُ الشَّرِیعَهِ أَنْتَ مِنِّی بِمَنْزِلَهِ هَرُونَ مِنْ مُوسَی إِلاَّ أَنَّهُ لاَ نَبِیَّ بَعْدِی.

و قد تلتقی الأسماء فی الناس و الکنی

کثیرا و لکن میزوا فی الخلائق.

فالتفت إلیه الواعظ لیکلمه فصاح علیه القائم من الجانب الأیسر و قال یا سیدی فلان الدین حقک تجهله أنت معذور فی کونک لا تعرفه و إذا خفیت علی الغبی فعاذر ألا ترانی مقله عمیاء.

فاضطرب المجلس و ماج کما یموج البحر و افتتن الناس و تواثبت العامّه بعضها إلی بعض و تکشفت الرءوس و مزقت الثیاب و نزل الواعظ و احتمل حتّی أدخل دارا أغلق علیه بابها و حضر أعوان السلطان فسکنوا الفتنه و صرفوا الناس إلی منازلهم و أشغالهم و أنفذ الناصر لدین اللّه فی آخر نهار ذلک الیوم فأخذ أحمد بن عبد العزیز الکزی و الرجلین اللذین قاما معه فحبسهم أیاما لتطفأ نائره الفتنه ثمّ أطلقهم

۱- ۱) سوره النجم ۲-۴.

۲۳۶ و من خطبه له ع

أَحْمَدُهُ شُكْراً لِإِنْعَامِهِ وَ أَسْتَعِينُهُ عَلَى وَظَائِفِ حُقُوقِهِ عَزِيزَ الْجُنْدِ عَظِيمَ الْمَجْدِ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ دَعَا إِلَى طَاعَتِهِ وَ قَاهَرَ أَعْدَاءَهُ جِهَاداً عَنْ دِينِهِ لَا يَثْنِيهِ عَنْ ذَلِكَ اجْتِمَاعٌ عَلَى تَكْذِيبِهِ وَ الْتِمَاسٌ لِإِطْفَاءِ نُورِهِ فَاعْتَصِمُوا بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّ لَهَا حَبْلًا وَثِيقاً عُرْوَتُهُ وَ مَعْقِلًا مَنِيعاً ذِرْوَتُهُ وَ بَادِرُوا الْمَوْتَ وَ غَمَرَاتِهِ وَ امْهَدُوا لَهُ قَبْلَ حُلُولِهِ وَ أَعِدُّوا لَهُ قَبْلَ نُزُولِهِ فَإِنَّ الْغَايَةَ الْقِيَامَهُ وَ كَفَى بِذَلِكَ وَاعِظاً لِمَنْ عَقَلَ وَ مُعْتَبَراً لِمَنْ جَهِلَ وَ قَبْلَ بُلُوغِ الْغَايَهِ مَا تَعْلَمُونَ مِنْ ضِيقِ الْأَرْمَاسِ وَ شِدَّهِ الْإِبْلَاسِ وَ هَوْلِ الْمُطَّلَعِ وَ رَوْعَاتِ الْفَزَعِ وَ اخْتِلَافِ الْأَضْلَاعِ وَ اسْتِكَاكِ الْأَسْمَاعِ وَ ظُلْمَهِ اللَّحْدِ وَ خِيفَهِ الْوَعْدِ وَ غَمِّ الضَّرِيحِ وَ رَدْمِ الصَّفِيحِ فَاللَّهَ اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَاضِيَهٌ بِكُمْ عَلَى سَنَنٍ وَ أَنْتُمْ وَ اَلسَّاعَهُ [اَلسَّاعَهَ]

فِي قَرَنٍ وَ كَأَنَّهَا قَدْ جَاءَتْ بِأَشْرَاطِهَا وَ أَزِفَتْ بِأَفْرَاطِهَا وَ وَقَفَتْ بِكُمْ عَلَى صِرَاطِهَا وَ كَأَنَّهَا قَدْ أَشْرَفَتْ بِزَلَازِلِهَا وَ أَنَاخَتْ بِكَلَاكِلِهَا وَ انْصَرَفَتِ الدُّنْيَا بِأَهْلِهَا وَ أَخْرَجَتْهُمْ مِنْ حِضْنِهَا فَكَانَتْ كَيَوْمَ مَضَى وَ شَهْرٍ انْقَضَى وَ صَارَ جَدِيدُهَا رَثّاً وَ سَمِينُهَا غَثّاً فِي مَوْقِفٍ ضَنْكِ الْمَقَامِ وَ أُمُورٍ مُشْتَبِهَهٍ عِظَامٍ وَ نَارٍ شَدِيدٍ كَلَبُهَا عَالٍ لَجَبُهَا سَاطِعٍ لَهَبُهَا مُتَغَيِّظٍ زَفِيرُهَا مُتَأَجِّجٍ سَعِيرُهَا بَعِيدٍ خُمُودُهَا ذَاكٍ وُقُودُهَا مَخُوفٍ

ص: ۱۱۰

وَعِيدُهَا عَم قَرَارُهَا مُظْلِمَهٍ أَقْطَارُهَا حَامِيَهٍ قُدُورُهَا فَظِيعَهٍ أُمُورُهَا وَ سِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى اَلْجَنَّهِ زُمَراً قَدْ أَمِنَ الْعَذَابُ وَ انْقَطَعَ الْعِتَابُ وَ زُحْزِحُوا عَنِ اَلنَّارِ وَ اطْمَأَنَّتْ بِهِمُ الدَّارُ وَ رَضُوا الْمَثْوَى وَ الْقَرَارَ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا زَاكِيَهً وَ أَعْيُنُهُمْ بَاكِيَهً وَ كَانَ لَيْلُهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ نَهَاراً تَخَشُّعاً وَ اسْتِغْفَارًا وَ كَانَ نَهَارُهُمْ لَيْلًا تَوَحُّشاً وَ انْقِطَاعاً فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُمُ اَلْجَنَّهَ مَآباً وَ الْجَزَاءَ ثَواباً وَ كَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَ أَهْلَهَا فِي مُلْكٍ دَائِمٍ وَ نَعِيمٍ قَائِمٍ فَارْعَوْا عِبَادَ اللَّهِ مَا بِرِعَايَتِهِ يَفُوزُ فَائِزُكُمْ وَ بِإِضَاعَتِهِ يَخْسَرُ مُبْطِلُكُمْ وَ بَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ فَإِنَّكُمْ مُرْتَهَنُونَ بِمَا أَسْلَفْتُمْ وَ مَدِينُونَ بِمَا قَدَّمْتُمْ وَ كَأَنْ قَدْ نَزَلَ بِكُمُ الْمَخُوفُ فَلَا رَجْعَهً تَنَالُونَ [تُنَالُونَ]

وَ لَا عَثْرَهً تُقَالُونَ اسْتَعْمَلَنَا اللَّهُ وَ إِيَّاكُمْ بِطَاعَتِهِ وَ طَاعَهِ رَسُولِهِ وَ عَفَا عَنَّا وَ عَنْكُمْ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ الْزَمُوا الْأَرْضَ وَ اصْبِرُوا عَلَى الْبَلَاءِ وَ لَا تُحَرِّكُوا بِأَيْدِيكُمْ وَ سُيُوفِكُمْ فِي هَوَى أَلْسِنَتِكُمْ وَ لَا تَسْتَعْجِلُوا بِمَا لَمْ يُعَجِّلْهُ اللَّهُ لَكُمْ فَإِنَّهُ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ عَلَى فِرَاشِهِ وَ هُوَ عَلَى مَعْرِفَهِ حَقِّ رَبِّهِ وَ حَقِّ رَسُولِهِ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيداً وَ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ اسْتَوْجَبَ ثَوَابَ مَا نَوَى مِنْ صَالِحِ عَمَلِهِ وَ قَامَتِ النِّيَّهُ مَقَامَ إِصْلَاتِهِ لِسَيْفِهِ فَإِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مُدَّهً وَ أَجَلًا .

وظائف حقوقه

الواجبات المؤقته كالصلوات الخمس و صوم شهر رمضان و الوظيفه ما يجعل للإنسان فى كل يوم أو فى كل شهر أو فى كل سنه من طعام أو رزق

و عزیز منصوب لأنّه حال من الضمیر فی أستعینه و یجوز أن یکون حالا من الضمیر المجرور فی حقوقه و إضافه عزیز إلی الجند إضافه فی تقدیر الانفصال لا توجب تعریفه لیمتنع من کونه حالا .

و قاهر أعداءه

حاربهم و روی و قهر أعداءه .

و المعقل ما یعتصم به و ذروته أعلاه .

و امهدوا له

اتخذوا مهادا و هو الفراش و هذه استعاره.

قوله ع فإن الغایه القیامه أی فإن منتهی کل البشر إلیها و لا بدّ منها .

و الأرماس جمع رمس و هو القبر و الإبلاس مصدر أبلس أی خاب و یئس و الإبلاس أیضا الانکسار و الحزن.

و استکاک الأسماع

صممها.

و غم الضریح

ضیق القبر و کربه و الصفیح الحجر و ردمه سده .

و السنن الطریق و القرن الحبل.

و أشراط الساعه علاماتها و أزفت قربت و أفراطها جمع فرط و هم المتقدمون السابقون من الموتی و من روی بإفراطها فهو مصدر أفرط فی الشیء أی قربت الساعه بشده غلوائها و بلوغها غایه الهول و الفظاعه و یجوز أن تفسر الروایه الأولی بمقدماتها و ما یظهر قبلها من خوارق العادات المزعجه کالدجال و دابه الأرض و نحوهما و یرجع ذلک إلی اللفظه الأولی و هی أشراطها و إنّما یختلف اللفظ.

و الکلاکل جمع کلکل و هو الصدر و یقال للأمر الثقیل قد أناخ علیهم بکلکله أی هدهم و رضهم کما یهد البعیر البارک من تحته إذا أنحی علیه بصدره .

قوله ع و انصرفت الدنیا بأهلها أی ولت و یروی و انصرمت أی انقضت.

و الحضن بكسر الحاء ما دون الإبط إلى الكشح .

و الرث الخلق و الغث الهزيل.

و مقام ضنك أى ضيق.

و شديد كلبها أى شرها و أذاها و اللجب الصوت و وقودها هاهنا بضم الواو و هو الحدث و لا يجوز الفتح لأنّه ما يوقد به كالحطب و نحوه و ذاك لا يوصف بأنّه ذاك.

قوله ع عم قرارها أى لا يهتدى فيه لظلمته و لأنّه عميق جدا و يروى و كأنّ ليلهم نهار و كذلك أختها على التشبيه .

و المآب المرجع و مدينون مجزيون .

قوله ع فلا رجعه تنالون الروايه بضم التاء أى تعطون يقال أنلت فلانا مالا أى منحته و قد روى تنالون بفتح التاء .

ثمّ أمر أصحابه أن يثبتوا و لا يعجلوا فى محاربه من كان مخالطا لهم من ذوى العقائد الفاسده كالخوارج و من كان يبطن هوى معاويه و ليس خطابه هذا تثبيطا لهم عن حرب أهل الشام كيف و هو لا يزال يقرعهم و يوبخهم عن التقاعد و الإبطاء فى ذلك و لكن قوما من خاصته كانوا يطلعون على ما عند قوم من أهل الكوفه و يعرفون نفاقهم و فسادهم و يرومون قتلهم و قتالهم فنهاهم عن ذلك و كان يخاف فرقه جنده و انتثار حبل عسكره فأمرهم بلزوم الأرض و الصبر على البلاء .

و روى بإسقاط الباء من قوله بأيديكم و من روى الكلمه بالباء جعلها زائده و يجوز ألا تكون زائده و يكون المعنى و لا تحركوا الفتنه بأيديكم و سيوفكم فى هوى ألسنتكم فحذف المفعول .

و الإصلات بالسيف مصدر أصلت أى سل.

و اعلم أن هذه الخطبه من أعيان خطبه ع و من ناصع كلامه و نادره و فيها من صناعه البديع الرائقه المستحسنه البريئه من التكلف ما لا يخفى و قد أخذ ابن نباته الخطيب كثيرا من ألفاظها فأودعها خطبه مثل قوله شديد كلبها عال لجبها ساطع لهبها متغيظ زفيرها متأجج سعيرها بعيد خمودها ذاك وقودها مخوف وعيدها عم قرارها مظلمه أقطارها حاميه قدورها فظيعه أمورها فإن هذه الألفاظ كلها اختطفها و أغار عليها و اغتصبها و سمط بها خطبه و شذر بها كلامه.

و مثل قوله هول المطلع و روعات الفزع و اختلاف الأضلاع و استكاك الأسماع و ظلمه اللحد و خيفه الوعد و غم الضريح و ردم الصفيح فإن هذه الألفاظ أيضا تمضى فى أثناء خطبه و فى غضون مواعظه

۲۳۷ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْفَاشِی فِی الْخَلْقِ حَمْدُهُ وَ الْغَالِبِ جُنْدُهُ وَ الْمُتَعَالِی جَدُّهُ أَحْمَدُهُ عَلَی نِعَمِهِ الْتُّؤَامِ وَ آلاَئِهِ الْعِظَامِ الَّذِی عَظُمَ حِلْمُهُ فَعَفَا وَ عَدَلَ فِی کُلِّ مَا قَضَی وَ عَلِمَ مَا [بِمَا]

یَمْضِی وَ مَا مَضَی مُبْتَدِعِ الْخَلاَئِقِ بِعِلْمِهِ وَ مُنْشِئِهِمْ بِحُکْمِهِ بِلاَ اقْتِدَاءٍ وَ لاَ تَعْلِیمٍ وَ لاَ احْتِذَاءٍ لِمِثَالِ صَانِعٍ حَکِیمٍ وَ لاَ إِصَابَهِ خَطَإٍ وَ لاَ حَضْرَهِ مَلَإٍ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ ابْتَعَثَهُ وَ النَّاسُ یَضْرِبُونَ فِی غَمْرَهٍ وَ یَمُوجُونَ فِی حَیْرَهٍ قَدْ قَادَتْهُمْ أَزِمَّهُ الْحَیْنِ وَ اسْتَغْلَقَتْ عَلَی أَفْئِدَتِهِمْ أَقْفَالُ الرَّیْنِ عِبَادَ اللَّهِ أُوصِیکُمْ بِتَقْوَی اللَّهِ فَإِنَّهَا حَقُّ اللَّهِ عَلَیْکُمْ وَ الْمُوجِبَهُ عَلَی اللَّهِ حَقَّکُمْ وَ أَنْ تَسْتَعِینُوا عَلَیْهَا بِاللَّهِ وَ تَسْتَعِینُوا بِهَا عَلَی اللَّهِ فَإِنَّ التَّقْوَی فِی الْیَوْمِ الْحِرْزُ وَ الْجُنَّهُ وَ فِی غَدٍ الطَّرِیقُ إِلَی اَلْجَنَّهِ مَسْلَکُهَا وَاضِحٌ وَ سَالِکُهَا رَابِحٌ وَ مُسْتَوْدَعُهَا حَافِظٌ لَمْ تَبْرَحْ عَارِضَهً نَفْسَهَا عَلَی الْأُمَمِ الْمَاضِینَ مِنْکُمْ وَ الْغَابِرِینَ لِحَاجَتِهِمْ إِلَیْهَا غَداً إِذَا أَعَادَ اللَّهُ مَا أَبْدَی وَ أَخَذَ مَا أَعْطَی وَ سَأَلَ عَمَّا أَسْدَی فَمَا أَقَلَّ مَنْ قَبِلَهَا وَ حَمَلَهَا حَقَّ حَمْلِهَا أُولَئِکَ الْأَقَلُّونَ عَدَداً وَ هُمْ أَهْلُ صِفَهِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِذْ یَقُولُ وَ قَلِیلٌ مِنْ عِبَادِیَ الشَّکُورُ (۱) فَأَهْطِعُوا بِأَسْمَاعِکُمْ إِلَیْهَا وَ أَلْظُّوا بِجِدِّکُمْ عَلَیْهَا وَ اعْتَاضُوهَا مِنْ کُلِّ سَلَفٍ خَلَفاً وَ مِنْ کُلِّ مُخَالِفٍ مُوَافِقاً

۱- ۱) سوره سبأ ۱۳.

أَيْقِظُوا بِهَا نَوْمَكُمْ وَ اقْطَعُوا بِهَا يَوْمَكُمْ وَ أَشْعِرُوهَا قُلُوبَكُمْ وَ ارْحَضُوا بِهَا ذُنُوبَكُمْ وَ دَاوُوا بِهَا الْأَسْقَامَ وَ بَادِرُوا بِهَا الْحِمَامَ وَ اعْتَبِرُوا بِمَنْ أَضَاعَهَا وَ لاَ يَعْتَبِرَنَّ بِكُمْ مَنْ أَطَاعَهَا أَلاَ فَصُونُوهَا وَ تَصَوَّنُوا بِهَا وَ كُونُوا عَنِ الدُّنْيَا نُزَّاهاً وَ إِلَى الْآخِرَهِ وُلَّاهاً وَ لاَ تَضَعُوا مَنْ رَفَعَتْهُ التَّقْوَى وَ لاَ تَرْفَعُوا مَنْ رَفَعَتْهُ الدُّنْيَا وَ لاَ تَشِيمُوا بَارِقَهَا وَ لاَ تَسْمَعُوا نَاطِقَهَا وَ لاَ تُجِيبُوا نَاعِقَهَا وَ لاَ تَسْتَضِيئُوا بِإِشْرَاقِهَا وَ لاَ تُفْتَنُوا بِأَعْلاَقِهَا فَإِنَّ بَرْقَهَا خَالِبٌ وَ نُطْقَهَا كَاذِبٌ وَ أَمْوَالَهَا مَحْرُوبَهٌ وَ أَعْلاَقَهَا مَسْلُوبَهٌ أَلاَ وَ هِيَ الْمُتَصَدِّيَهُ الْعَنُونُ وَ الْجَامِحَهُ الْحَرُونُ وَ الْمَائِنَهُ الْخَئُونُ وَ الْجَحُودُ الْكَنُودُ وَ الْعَنُودُ الصَّدُودُ وَ الْحَيُودُ الْمَيُودُ حَالُهَا انْتِقَالٌ وَ وَطْأَتُهَا زِلْزَالٌ وَ عِزُّهَا ذُلٌّ وَ جِدُّهَا هَزْلٌ وَ عُلْوُهَا سُفْلٌ دَارُ [حَرْبٍ]

حَرَبٍ وَ سَلَبٍ وَ نَهْبٍ وَ عَطَبٍ أَهْلُهَا عَلَى سِيَاقٍ وَ سِيَاقٍ وَ لَحَاقٍ وَ فِرَاقٍ قَدْ تَحَيَّرَتْ مَذَاهِبُهَا وَ أَعْجَزَتْ مَهَارِبُهَا وَ خَابَتْ مَطَالِبُهَا فَأَسْلَمَتْهُمُ الْمَعَاقِلُ وَ لَفَظَتْهُمُ الْمَنَازِلُ وَ أَعْيَتْهُمُ الْمَحَاوِلُ فَمِنْ نَاجٍ مَعْقُورٍ وَ لَحْمٍ مَجْزُورٍ وَ شَلْوٍ مَذْبُوحٍ وَ دَمٍ مَسْفُوحٍ وَ عَاضٍّ عَلَى يَدَيْهِ وَ صَافِقٍ بِكَفَّيْهِ وَ مُرْتَفِقٍ بِخَدَّيْهِ وَ زَارٍ عَلَى رَأْيِهِ وَ رَاجِعٍ عَنْ عَزْمِهِ وَ قَدْ أَدْبَرَتِ الْحِيلَهُ وَ أَقْبَلَتِ الْغِيلَهُ وَ لاَتَ حِينَ مَنَاصٍ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ قَدْ فَاتَ مَا فَاتَ وَ ذَهَبَ مَا ذَهَبَ وَ مَضَتِ الدُّنْيَا لِحَالِ بَالِهَا فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ وَ مَا كَانُوا مُنْظَرِينَ .

(۱)

۱- ۱) سوره الدخان ۲۹.

الفاشی

الـذائع فشـا الخبر یفشو فشوا أی ذاع و أفشاه غیره و تفشـی الشـیء أی اتسع و الفواشـی کل منتشـر من المال مثل الغنم السائمه و الإبل و غیرهما و منه الحدیث

۳۶۳۶

ضُمُّوا فَوَاشِیَکُمْ حَتَّی تَذْهَبَ فَحْمَهُ الْعِشَاءِ.

فیجوز أن یکون عنی بفشو حمده إطباق الأمم قاطبه علی الاعتراف بنعمته و یجوز أن یرید بالفاشـی سبب حمده و هو النعم التی لا یقدر قدرها فحذف المضاف.

قوله و الغالب جنده فیه معنی قوله تعالی فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ (۱) .

قوله و المتعالی جده فیه معنی قوله تعالی وَ أَنَّهُ تَعَالَی جَدُّ رَبِّنَا (۲) و الجد فی هذا الموضع و فی الآیه العظمه .

و التؤام جمع توأم علی فوعل و هو الولد المقارن أخاه فی بطن واحد و قد أتأمت المرأه إذا وضـعت اثنین کذلک فهی متئم فإن کان ذلک عادتها فهی متآم و کل واحد من الولدین توأم و هما توأمان و هذا توأم هذا و هذه توأمته و الجمع توائم مثل قشعم و قشـاعم و جاء فی جمعه تؤام علی فعال و هی اللفظه التی وردت فی هـذه الخطبه و هو جمع غریب لم یأت نظیره إلّا فی مواضع معـدوده و هی عرق العظم یؤخـذ عنه اللحم و عراق و شاه ربی للحدیثه العهد بالولاده و غنم رباب و ظئر للمرضـعه غیر ولدها و ظؤار و رخل للأنثی من أولاد الضأن و رخال و فریر لولد البقره الوحشیه و فرار (۳) .

و الآلاء النعم.

۱- ۱) سوره المائده ۵۶.

۲- ۲) سوره الجن ۳.

۳- ۳) انظر صحاح الجوهریّ ۴:۱۵۲۳ و اللسان-فرر.

قوله ع مبـدع الخلائق بعلمه ليس يريد أن العلم عله فى الإبداع كما تقول هوى الحجر بثقله بل المراد أبدع الخلق و هو عالم كما تقـول خرج زيـد بسـلاحه أى خرج متسـلحا فموضـع الجـار و المجرور على هـذا نصب بالحـاليه و كـذلك القول فى و منشـئهم بحكمه و الحكم هاهنا الحكمه.

و منه

٣۶٣٧

قَوْلُهُ ع إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ لَحِكْمَةً.

قوله بلا اقتداء و لا تعليم و لا احتذاء قد تكرر منه ع أمثاله مرارا.

قوله و لاـ إصـابه خطـأ تحته معنى لطيف و ذلـك لأن المتكلّمين يوردون على أنفسـهم سؤالا فى باب كونه عالما بكل معلوم إذا استدلوا على ذلك فإنّه علم بعض الأشياء لا من طريق أصلا لا من إحساس و لا من نظر و استدلال فوجب أن يعلم سائرها لأنّه لا مخصـص فقالوا لأنفسهم لم زعمتم ذلك و لم لا يجوز أن يكون فعل أفعاله مضطربه فلما أدركها علم كيفيه صنعها بطريق كونه مـدركا لهـا فأحكمهـا بعـد اختلالهـا و اضـطرابها و أجـابوا عن ذلـك بـأنّه لاـ بـدّ أن يكون قبل أن فعلها عالما بمفرداتها من غير إحساس و يكفى ذلك فى كونه عالما بما لم يتطرق إليه ثمّ يعود الاستدلال المذكور أولا.

قوله ع و لاـ حضـره ملأـ الملأ الجماعه من الناس و فيه معنى قوله تعالى مٰا أَشْـهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لاٰ خَلْقَ أَنْفُسِـهِمْ (١) .

قوله يضربون فى غمره أى يسيرون فى جهل و ضلاله و الضرب السير السريع.

و الحين الهلاك و الرين الذنب على الذنب حتّى يسود القلب و قيل الرين

١- ١) سوره الكهف ٥١.

الطبع و الدنس يقال ران على قلبه ذنبه يرين رينا أى دنسه و وسخه و استغلقت أقفال الرين على قلوبهم تعسر فتحها .

قوله فإنها حقّ اللّه عليكم و الموجبه على اللّه حقكم يريد أنّها واجبه عليكم فإن فعلتموها وجب على اللّه أن يجازيكم عنها بالثواب و هذا تصريح بمذهب المعتزله فى العدل و أن من الأشياء ما يجب على اللّه تعالى من باب الحكمه.

قوله و أن تستعينوا عليها باللّه و تستعينوا بها على اللّه يريد أوصيكم بأن تستعينوا باللّه على التقوى بأن تدعوه و تبتهلوا إليه أن يعينكم عليها و يوفقكم لها و ييسرها و يقوى دواعيكم إلى القيام بها و أوصيكم أن تستعينوا بالتقوى على لقاء اللّه و محاكمته و حسابه فإنّه تعالى يوم البعث و الحساب كالحاكم بين المتخاصمين وَ تَرىٰ كُلَّ أُمَّهٍ جٰاثِيَهً كُلُّ أُمَّهٍ تُدْعىٰ إِلىٰ كِتٰابِهٰا (۱) فالسعيد من استعان على ذلك الحساب و تلك الحكومه و الخصومه بالتقوى فى دار التكليف فإنها نعم المعونه وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزّٰادِ التَّقْوىٰ .

و الجنه

ما يستتر به.

قوله و مستودعها حافظ يعنى اللّه سبحانه لأنّه مستودع الأعمال و يدلّ عليه قوله تعالى إِنّٰا لاٰ نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلاً (۲) و ليس ما قاله الراوندىّ من أنّه أراد بالمستودع قلب الإنسان بشىء .

قوله لم تبرح عارضه نفسها كلام فصيح لطيف يقول إن التقوى لم تزل عارضه نفسها على من سلف من القرون فقبلها القليل منهم شبهها بالمرأه العارضه نفسها نكاحا على قوم فرغب فيها من رغب و زهد من زهد و على الحقيقه ليست

۱- ۱) سوره الجاثيه ۲۸.

۲- ۲) سوره الكهف ۳۰.

هی العارضه نفسها و لکن المکلفین ممکنون من فعلها و مرغبون فیها فصارت کالعارضه.

و الغابر هاهنا الباقی و هو من الأضداد یستعمل بمعنی الباقی و بمعنی الماضی.

قوله ع إذا أعاد اللّه ما أبدی یعنی أنشر الموتی و أخذ ما أعطی و ورث الأرض مالک الملوک فلم یبق فی الوجود من له تصرف فی شیء غیره کما قال لِمَنِ الْمُلْکُ الْیَوْمَ لِلّهِ الْواحِدِ الْقَهّارِ (۱) و قیل فی الأخبار و

۳۶۳۸

الْحَدِیثِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی یَجْمَعُ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ کُلُّ مَا کَانَ مِنْهُ فِی الدُّنْیَا فَیَجْعَلُهُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ یَقُولَ هَذَا فِتْنَهُ بَنِی آدَمَ ثُمَّ یَسُوقُهُ إِلَی جَهَنَّمَ فَیَجْعَلُهُ مَکَاوِیَ لِجِبَاهِ الْمُجْرِمِینَ.

و سأل عما أسدی

أی سأل أرباب الثروه عما أسدی إلیهم من النعم فیم صرفوها و فیم أنفقوها .

قوله ع فما أقل من قبلها یعنی ما أقل من قبل التقوی العارضه نفسها علی الناس.

و إذا فی قوله إذا أعاد اللّه ظرف لحاجتهم إلیها لأن المعنی یقتضیه أی لأنّهم یحتاجون إلیها وقت إعاده اللّه الخلق و لیس کما ظنه الراوندیّ أنه ظرف لقوله فما أقل من قبلها لأن المعنی علی ما قلناه و لأن ما بعد الفاء لا یجوز أن یکون عاملا فیما قبلها .

قوله فأهطعوا بأسماعکم أی أسرعوا أهطع فی عدوه أی أسرع و یروی فانقطعوا بأسماعکم إلیها أی فانقطعوا إلیها مصغین بأسماعکم.

قوله و ألظوا بجدکم أی ألحوا و الإلظاظ الإلحاح فی الأمر و منه قول

۱- ۱) سوره غافر ۱۶.

ابن مسعود ألظوا فی الدعاء بیا ذا الجلال و الإکرام و منه الملاظه فی الحرب و یقال رجل ملظ و ملظاظ أی ملحاح و ألظ المطر أی دام.

و قوله بجدکم أی باجتهادکم جددت فی الأمر جدا بالغت و اجتهدت و یروی و واکظوا بحدکم و المواکظه المداومه علی الأمر و قال مجاهد فی قوله تعالی إِلاّ ما دُمْتَ عَلَیْهِ قائِماً (۱)قال أی مواکظا .

قوله و أشعروا بها قلوبکم یجوز أن یرید اجعلوها شعارا لقلوبکم و هو ما دون الدثار و ألصق بالجسد منه و یجوز أن یرید اجعلوها علامه یعرف بها القلب التقی من القلب المذنب کالشعار فی الحرب یعرف به قوم من قوم و یجوز أن یرید أخرجوا قلوبکم بها من أشعار البدن أی طهروا القلوب بها و صفوها من دنس الذنوب کما یصفی البدن بالفصاد من غلبه الدم الفاسد و یجوز أن یرید الإشعار بمعنی الإعلام من أشعرت زیدا بکذا أی عرفته إیاه أی اجعلوها عالمه بجلاله موقعها و شرف محلها.

قوله و ارحضوا بها أی اغسلوا و ثوب رحیض و مرحوض أی مغسول.

قال و داووا بها الأسقام یعنی أسقام الذنوب.

و بادروا بها الحمام

عجلوا و اسبقوا الموت أن یدرککم و أنتم غیر متقین.

و اعتبروا بمن أضاع التقوی فهلک شقیا و لا یعتبرن بکم أهل التقوی أی لا تکونوا أنتم لهم معتبرا بشقاوتکم و سعادتهم .

ثمّ قال و صونوا التقوی عن أن تمازجها المعاصی و تصونوا أنتم بها عن الدناءه و ما ینافی العداله.

و النزه جمع نزیه و هو المتباعد عما یوجب الذم و الولاه جمع واله و هو المشتاق ذو الوجد حتّی یکاد یذهب عقله .

ثم شرع فی ذکر الدنیا فقال لا تشیموا بارقها الشیم النظر إلی البرق انتظارا للمطر.

و لا تسمعوا ناطقها

لا تصغوا إلیها سامعین و لا تجیبوا مناديها.

و الأعلاق جمع علق و هو الشیء النفیس و برق خالب و خلب لا مطر فیه.

و أموالها محروبه

أی مسلوبه .

قوله ع ألا و هی المتصدیه العنون شبهها بالمرأه المومس تتصدی للرجال ترید الفجور و تتصدی لهم تتعرض و العنون المتعرضه أیضا عن لی کذا أی عرض.

ثمّ قال و الجامحه الحرون شبهها بالدابّه ذات الجماح و هی التی لا یستطاع رکوبها لأنّها تعثر بفارسها و تغلبه و جعلها مع ذلک حرونا و هی التی لا تنقاد.

ثمّ قال و المائنه الخئون مان أی کذب شبهها بامرأه کاذبه خائنه.

و الجحود الکنود

جحد الشیء أنکره و کند النعمه کفرها جعلها کامرأه تجحد الصنیعه و لا تعترف بها و تکفر النعمه و یجوز أن یکون الجحود من قولک رجل جحد و جحد أی قلیل الخیر و عام جحد أی قلیل المطر و قد جحد النبت إذا لم یطل.

قال و العنود الصدود العنود الناقه تعدل عن مرعی الإبل و ترعی ناحیه.

و الصدود المعرضه صد عنه أی أعرض شبهها فی انحرافها و میلها عن القصد بتلک.

قال و الحَیُود المَیُود حادث الناقه عن کذا تحید فهی حیود إذا مالت عنه.

و مادت تمید فهی میود أی مالت فإن کانت عادتها ذلک سمیت الحیود المیود فی کل حال .

قال حالها انتقال يجوز أن يعنى به أن شيمتها و سجيتها الانتقال و التغير و يجوز أن يريد به معنى أدق و هو أن الزمان على ثلاثه أقسام ماض و حاضر و مستقبل فالماضى و المستقبل لا وجود لهما الآن و إنّما الموجود أبدا هو الحاضر فلما أراد المبالغه فى وصف الدنيا بالتغير و الزوال قال حالها انتقال أى أن الآن الذى يحكم العقلاء عليه بالحضور منها ليس بحاضر على الحقيقه بل هو سيال متغير فلا ثبوت إذا لشىء منها مطلقا و يروى و حالها افتعال أى كذب و زور و هى روايه شاذه.

قال و وطئتها زلزال الوطأه كالضغطه و منه

٣۶٣٩

قَوْلُهُ ص اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ .

و أصلها موضع القدم و الزلزال الشده العظيمه و الجمع زلازل.

و قال الراوندىّ فى شرحه يريد أن سكونها حركه من قولك وطؤ الشىء أى صار وطيئا ذا حال لينه و موضع وطىء أى وثير و هذا خطأ لأن المصدر من ذلك وطاءه بالمد و هاهنا وطأه ساكن الطاء فأين أحدهما من الآخر.

قال و علوها سفل يجوز ضم أولهما و كسره.

قال دار حرب الأحسن فى صناعه البديع أن تكون الراء هاهنا ساكنه ليوازى السكون هاء نهب و من فتح الراء أراد السلب حربته أى سلبت ماله .

قال أهلها على ساق و سياق يقال قامت الحرب على ساق أى على شده و منه قوله سبحانه يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ ساقٍ (١) و السياق نزع الروح يقال رأيت فلانا يسوق أى ينزع عند الموت أو يكون مصدر ساق الماشيه سوقا و سياقا.

و قال الراوندىّ فى شرحه يريد أن بعض أهلها فى أثر بعض كقولهم ولدت فلانه

١- ١) سوره القلم ۴٢.

ثلاثه بنين على ساق و ليس ما قاله بشىء لأنّهم يقولون ذلك للمرأه إذا لم يكن بين البنين أنثى و لا يقال ذلك فى مطلع التتابع أين كان.

قال ع و لَحَاق و فراق اللام مفتوحه مصدر لحق به و هذا كقولهم الدنيا مولود يولد و مفقود يفقد.

قال ع قد تحيرت مذاهبها أى تحير أهلها فى مذاهبهم و ليس يعنى بالمذاهب هاهنا الاعتقادات بل المسالك.

و أعجزت مهاربها

أى أعجزتهم جعلتهم عاجزين فحذف المفعول.

و أسلمتهم المعاقل لم تحصنهم.

و لَفَظَتهم

بفتح الفاء رمت بهم و قذفتهم.

و أَعْيَتْهُمُ المحاوِل

أى المطالب .

ثمّ وصف أحوال الدنيا فقال هم فمن ناج معقور أى مجروح كالهارب من الحرب بحشاشه نفسه و قد جرح بدنه.

و لحم مجزور

أى قتيل قد صار جزرا للسباع.

و شِلْو مذبوح

الشِّلْو العُضْو من أعضاء الحيوان المذبوح أو الميت و

فِى الْحَدِيثِ ائْتُونِى بِشِلْوِهَا الْأَيْمَنِ.

و دم مفسوح

أى مسفوك و عاض على يديه أى ندما.

و صافِقٍ بِكَفَّيْهِ

أی تعسفا أو تعجبا.

و مرتفق بخديه

جاعل لهما على مرفقيه فكرا و هما.

و زارٍ على رأيه

أی عائب أی يرى الواحد منهم رأيا و يرجع عنه و يعيبه و هو البداء الذی يذكره المتكلمون ثمّ فسره بقوله و راجع عن عزمه .

ص :۱۲۴

فإن قلت فهل يمكن أن يفرق بينهما ليكون الكلام أكثر فائده قلت نعم بأن يريد بالأول من رأى رأيا و كشفه لغيره و جامعه عليه ثمّ بدا له و عابه و يريد بالثانى من عزم نفسه عزما و لم يظهر لغيره ثمّ رجع عنه و يمكن أيضا بأن يفرق بينهما بأن يعنى بالرأى الاعتقاد كما يقال هذا رأى أبى حنيفه و العزم أمر مفرد خارج عن ذلك و هو ما يعزم عليه الإنسان من أمور نفسه و لا يقال عزم فى الاعتقادات ثمّ قال ع و قد أدبرت الحيله أى ولت و أقبلت الغيله أى الشر و منه قولهم فلان قليل الغائله أو يكون بمعنى الاغتيال يقال قتله غيله أى خديعه يذهب به إلى مكان يوهمه أنّه لحاجه ثمّ يقتله.

قال ع وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ هذه من ألفاظ الكتاب العزيز (۱) قال الأخفش شبهوا لات بليس و أضمروا فيها اسم الفاعل قال و لا تكون لات إلاّ مع حين و قد جاء حذف حين فى الشعر و منه المثل حنت و لات هنت أى و لات حين حنت و الهاء بدل من الحاء فحذف الحين و هو يريده قال و قرأ بعضهم وَ لاتَ حِينُ مَناصٍ بالرفع و أضمر الخبر و قال أبو عبيد هى لا و التاء إنّما زيدت فى حين لا فى لا و إن كتبت مفرده و الأصل تحين كما قال فى ألان تلان فزادوا التاء و أنشد لأبى وجزه العاطفون تحين ما من عاطف و المطعمون زمان أين المطعم (۲).

و قال المؤرج زيدت التاء فى لات كما زيدت فى ربت و ثمت.

و المناص المهرب نَاصَ عن قَرنه يَنُوص نَوْصا و مَنَاصا أى ليس هذا وقت الهرب و الفرار.

۱- ۱) و هو قوله تعالى فى سوره ص ۳: وَ لاتَ حِينَ مَناصٍ. .

۲- ۲) الصحاح ۱:۲۲۶.

و يكون المَنَاص أيضا بمعنى الملجأ و المفزع أى ليس هذا حين تجد مفزعا و معقلا تعتصم به .

هيهات

اسم للفعل و معناه بعد يقال هيهاتُ زيدٌ فهو مبتدأ و خبر و المعنى يعطى الفعليه و التاء فى هَيهاتَ مفتوحه مثل كيف و أصلها هاء و ناسٌ يَكْسِرُونَهَا على كل حال بمنزله نونِ التثنيه و قال الراجز هيهاتِ من مصبِحِها هيهاتِ هيهاتِ حجر من صنيعات (۱) .

و قد تبدل الهاء همزه فيقال أيهات مثل هراق و أراق قال أيهات منك الحياه أيهاتا (۲) .

قال الكسائى فمن كسر التاء وقف عليها بالهاء فقال هيهاهْ و من فتحها وقف إن شاء بالتاء و إن شاء بالهاء.

قوله ع و مضت الدنيا لحالِ بَالِهَا كلمه تقال فيما انقضى و فرط أمره و معناها مضى بما فيه إن كان خيرا و إن كان شرا.

قوله ع فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ هو من كلام اللّه تعالى و المراد أهل السماء و هم الملائكه و أهل الأرض و هم البشر و المعنى أنهم لا يستحقون أن يتأسف عليهم و قيل أراد المبالغه فى تحقير شأنهم لأن العرب كانت تقول فى العظيم القدر يموت بكته السماء و بكته النجوم قال الشاعر فالشمس طالعه ليست بكاسفه تبكى عليك نجوم الليل و القمرا (۳) .

فنفى عنهم ذلك و قال ليسوا من يقال فيه مثل هذا القول

۳۶۴۱

وَ تَأَوَّلَهَا اِبْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا قِيلَ لَهُ أَ تَبْكِي السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ عَلَى أَحَدٍ فَقَالَ نَعَمْ يَبْكِيهِ مُصَلَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَ مَصْعَدُ عَمَلِهِ فِي السَّمَاءِ.

فيكون نفى البكاء عنهما كنايه عن أنّه لم يكن لهم فى الأرض عمل صالح يرفع منهما إلى السماء

۱- ۱) اللسان ۱۷:۴۵۱ من رجز نسبه إلى حميد الأرقط.

۲- ۲) انظر اللسان ۱۷:۴۵۲.

۳- ۳) لجرير،ديوانه ۳۰۴.

۲۳۸ و من خطبه له ع و من الناس من یسمی هذه الخطبه بالقاصعه

اشاره

و هی تتضمن ذم إبلیس لعنه اللّه علی استکباره و ترکه السجود لآدم ع و أنّه أول من أظهر العصبیّه و تبع الحمیه و تحذیر الناس من سلوک طریقته الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لَبِسَ الْعِزَّ وَ الْکِبْرِیَاءَ وَ اخْتَارَهُمَا لِنَفْسِهِ دُونَ خَلْقِهِ وَ جَعَلَهُمَا حِمًی وَ حَرَماً عَلَی غَیْرِهِ وَ اصْطَفَاهُمَا لِجَلاَلِهِ وَ جَعَلَ اللَّعْنَهَ عَلَی مَنْ نَازَعَهُ فِیهِمَا مِنْ عِبَادِهِ ثُمَّ اخْتَبَرَ بِذَلِکَ مَلاَئِکَتَهُ الْمُقَرَّبِینَ لِیَمِیزَ الْمُتَوَاضِعِینَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُسْتَکْبِرِینَ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَ هُوَ الْعَالِمُ بِمُضْمَرَاتِ الْقُلُوبِ وَ مَحْجُوبَاتِ الْغُیُوبِ إِنِّی خَالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ فَإِذَا سَوَّیْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِینَ فَسَجَدَ الْمَلاَئِکَهُ کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلاَّ إِبْلِیسَ (۱) اعْتَرَضَتْهُ الْحَمِیَّهُ فَافْتَخَرَ عَلَی آدَمَ بِخَلْقِهِ وَ تَعَصَّبَ عَلَیْهِ لِأَصْلِهِ فَعَدُوُّ اللَّهِ إِمَامُ الْمُتَعَصِّبِینَ وَ سَلَفُ الْمُسْتَکْبِرِینَ الَّذِی وَضَعَ أَسَاسَ الْعَصَبِیَّهِ وَ نَازَعَ اللَّهَ رِدَاءَ الْجَبَرِیَّهِ وَ ادَّرَعَ لِبَاسَ التَّعَزُّزِ وَ خَلَعَ قِنَاعَ التَّذَلُّلِ أَ لاَ [یَرَوْنَ]

تَرَوْنَ کَیْفَ صَغَّرَهُ اللَّهُ بِتَکَبُّرِهِ وَ وَضَعَهُ بِتَرَفُّعِهِ فَجَعَلَهُ فِی الدُّنْیَا مَدْحُوراً وَ أَعَدَّ لَهُ فِی الْآخِرَهِ سَعِیراً.

ص: ۱۲۷

۱- ۱) سوره ص ۷۱-۷۴.

يجوز أن تسمى هذه الخطبه القاصعه من قولهم قصعت الناقه بجرتها و هو أن تردها إلى جوفها أو تخرجها من جوفها فتملأ فاها فلما كانت الزواجر و المواعظ فى هذه الخطبه مردده من أولها إلى آخرها شبهها بالناقه التى تقصع الجره و يجوز أن تسمى القاصعه لأنّها كالقاتله لإبليس و أتباعه من أهل العصبيّه من قولهم قصعت القمله إذا هشمتها و قتلتها و يجوز أن تسمى القاصعه لأن المستمع لها المعتبر بها يذهب كبره و نخوته فيكون من قولهم قصع الماء عطشه أى أذهبه و سكنه قال ذو الرمه بيتا فى هذا المعنى فانصاعت الحقب لم تقصع صرائرها و قد تشح فلا رى و لا هيم (۱) .

الصرائر جمع صريره و هى العطش و يجوز أن تسمى القاصعه لأنّها تتضمن تحقير إبليس و أتباعه و تصغيرهم من قولهم قصعت الرجل إذا امتهنته و حقرته و غلام مقصوع أى قمىء لا يشب و لا يزداد.

و العصبيّه على قسمين عصبيه فى اللّه و هى محموده و عصبيه فى الباطل و هى مذمومه و هى التى نهى أمير المؤمنين ع عنها و كذلك الحميه و

۳۶۴۲

جَاءَ فِی الْخَبَرِ الْعَصَبِیَّهُ فِی اللَّهِ تُورِثُ اَلْجَنَّهَ وَ الْعَصَبِیَّهُ فِی اَلشَّیْطَانِ تُورِثُ اَلنَّارَ .

و

۳۶۴۳

جَاءَ فِی الْخَبَرِ الْعَظَمَهُ إِزَارِی وَ الْکِبْرِیَاءُ رِدَائِی فَمَنْ نَازَعَنِی فِیهِمَا قَصَمْتُهُ.

و هذا معنى قوله ع اختارهما لنفسه دون خلقه إلى آخر قوله من عباده .

قال ع ثم اختبر بذلك ملائكته المقربين مع علمه بمضمراتهم و ذلك لأن اختباره سبحانه ليس ليعلم بل ليعلم غيره من خلقه طاعه من يطيع و عصيان من يعصى و كذلك قوله سبحانه وَ مٰا جَعَلْنَا الْقِبْلَهَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ

۱- ۱) دیوانه ۵۸۸.انصاعت:ذهبت هاربه.و الحقب:الحمر الوحشیه.و روایته:«و قد نشحن».

اَلرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلىٰ عَقِبَيْهِ

(۱)

النون فی لِنَعْلَمَ نون الجمع لا- نون العظمه أی لتصیر أنت و غیرک من المکلفین عالمین لمن یطیع و من یعصی کما أنا عالم بذلک فتکونوا کلکم مشارکین لی فی العلم بذلک.

فإن قلت و ما فائده وقوفهم علی ذلک و علمهم به قلت لیس بممتنع أن یکون ظهور حال العاصی و المطیع و علم المکلفین أو أکثرهم أو بعضهم به یتضمن لطفا فی التکلیف.

فإن قلت إن الملائکه لم تکن تعلم ما البشر و لا تتصور ماهیته فکیف قال لهم إِنِّی خٰالِقٌ بَشَراً مِنْ طِینٍ قلت قد کان قال لهم إنّی خالق جسما من صفته کیت و کیت فلما حکاه اقتصر علی الاسم و یجوز أن یکون عرفهم من قبل أن لفظه بشر علی ما ذا تقع ثمّ قال لهم إنّی خالق هذا الجسم المخصوص الذی أعلمتکم أن لفظه بشر واقعه علیه من طین.

قوله تعالی فَإِذٰا سَوَّیْتُهُ أی إذا أکملت خلقه.

فَقَعُوا لَهُ سٰاجِدِینَ

أمرهم بالسجود له و قد اختلف فی ذلک فقال قوم کان قبله کما الکعبه الیوم قبله و لا یجوز السجود إلّا لله و قال آخرون بل کان السجود له تکرمه و محنه و السجود لغیر اللّه غیر قبیح فی العقل إذا لم یکن عباده و لم یکن فیه مفسده.

و قوله تعالی وَ نَفَخْتُ فِیهِ مِنْ رُوحِی أی أحللت فیه الحیاه و أجریت الروح إلیه فی عروقه و أضاف الروح إلیه تبجیلا لها و سمی ذلک نفخا علی وجه الاستعاره لأن العرب تتصور من الروح معنی الریح و النفخ یصدق علی الریح فاستعار لفظه النفخ توسعا.

۱- ۱) سوره البقره ۱۴۳.

و قالت الحکماء هذا عباره عن النفس الناطقه.

فإن قلت هل کان إبلیس من الملائکه أم لا قلت قد اختلف فی ذلک فمن جعله منهم احتج بالاستثناء و من جعله من غیرهم احتج بقوله تعالی کانَ مِنَ الْجِنِّ و جعل الاستثناء منقطعا و بأن له نسلا و ذرّیه قال تعالی أَ فَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّیَّتَهُ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِی (۱) و الملائکه لا نسل لهم و لا ذرّیه و بأن أصله نار و الملائکه أصلها نور و قد مر لنا کلام فی هذا فی أوّل الکتاب .

قوله فافتخر علی آدم بخلقه و تعصب علیه لأصله کانت خلقته أهون من خلقه آدم ع و کان أصله من نار و أصل آدم ع من طین.

فإن قلت کیف حکم علی إبلیس بالکفر و لم یکن منه إلّا مخالفه الأمر و معلوم أن تارک الأمر فاسق لا کافر قلت إنّه اعتقد أن اللّه أمره بالقبیح و لم یر أمره بالسجود لآدم ع حکمه و امتنع من السجود تکبرا و ردّ علی اللّه أمره و استخف بمن أوجب اللّه إجلاله و ظهر أن هذه المخالفه عن فساد عقیده فکان کافرا.

فإن قلت هل کان کافرا فی الأصل أم کان مؤمنا ثمّ کفر قلت أما المرجئه فأکثرهم یقول کان فی الأصل کافرا لأن المؤمن عندهم لا یجوز أن یکفر و أمّا أصحابنا فلما کان هذا الأصل عندهم باطلا توقفوا فی حال إبلیس و جوزوا کلا الأمرین.

۱- ۱) سوره الکهف ۵۰.

قوله ع رداء الجبريه الباء مفتوحه يقال فيه جبريه و جبروه و جبروت و جبوره كفروجه أى كبر و أنشدوا فإنك إن عاديتنى غضب الحصا عليك و ذو الجبوره المتغطرف (۱) .

و جعله مدحورا أى مطرودا مبعدا دحره اللّه دحورا أى أقصاه و طرده وَ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ مِنْ نُورٍ يَخْطَفُ الْأَبْصَارَ ضِيَاؤُهُ وَ يَبْهَرُ الْعُقُولَ رُوَاؤُهُ وَ طِيبٍ يَأْخُذُ الْأَنْفَاسَ عَرْفُهُ لَفَعَلَ وَ لَوْ فَعَلَ لَظَلَّتْ لَهُ الْأَعْنَاقُ خَاضِعَةً وَ لَخَفَّتِ الْبَلْوَى فِيهِ عَلَى الْمَلَائِكَهِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَبْتَلِى خَلْقَهُ بِبَعْضِ مَا يَجْهَلُونَ أَصْلَهُ تَمْيِيزاً بِالِاخْتِبَارِ لَهُمْ وَ نَفْياً لِلِاسْتِكْبَارِ عَنْهُمْ وَ إِبْعَاداً لِلْخُيَلَاءِ مِنْهُمْ فَاعْتَبِرُوا بِمَا كَانَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ بِإِبْلِيسَ إِذْ أَحْبَطَ عَمَلَهُ الطَّوِيلَ وَ جَهْدَهُ الْجَهِيدَ وَ كَانَ قَدْ عَبَدَ اللَّهَ سِتَّهَ آلَافِ سَنَهٍ لَا يُدْرَى أَ مِنْ سِنِى الدُّنْيَا أَمْ مِنْ سِنِى الْآخِرَهِ عَنْ كِبْرِ سَاعَهٍ وَاحِدَهٍ فَمَنْ ذَا بَعْدَ إِبْلِيسَ يَسْلَمُ عَلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَعْصِيَتِهِ كَلَّا مَا كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِيُدْخِلَ الْجَنَّهَ بَشَراً بِأَمْرٍ أَخْرَجَ بِهِ مِنْهَا مَلَكاً إِنَّ حُكْمَهُ فِى أَهْلِ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ لَوَاحِدٌ وَ مَا بَيْنَ اللَّهِ وَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ هَوَادَهٌ فِى إِبَاحَهِ حِمًى حَرَّمَهُ عَلَى الْعَالَمِينَ .

خَطِفت الشىءَ بكسر الطاء أخطَفُه إذا أخذته بسرعه استلابا و فيه لغه أخرى

۱- ۱) لمغلس بن لقيط الأسدى،و انظر الصحاح و حواشيه(جبر).

خَطَف بالفتح و يخطَفُ بالفتح و يخطِفُ بالكسر و هى لغه رديئه قليله لا- تكاد تعرف و قد قرأ بها يونس فى قوله تعالى يَكادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصارَهُمْ (۱) .

و الرُّوَاء بالهمزه و المد المنظر الحسن و العرف الريح الطيبه .

و الخُيَلَاء بضم الخاء و كسرها الكبر و كذلك الخال و المخيله تقول اختال الرجل و خال أيضا أى تكبر .

و أحبط عمله أبطل ثوابه و قد حبط العمل حبطا بالتسكين و حبوطا و المتكلمون يسمون إبطال الثواب إِحبَاطا و إبطال العقاب تكفيرا.

و جَهده

بفتح الجيم اجتهاده و جده و وصفه بقوله الجهيد أى المستقصى من قولهم مرعى جهيد أى قد جهده المال الراعى و استقصى رعيه .

و كلامه ع يدلّ على أنّه كان يذهب إلى أن إبليس من الملائكه لقوله أخرج منها مَلَكا و الهَوَادَه الموادعه و المصالحه يقول إن اللّه تعالى خلق آدم من طين و لو شاء أن يخلقه من النور الذى يخطف أو من الطيب الذى يعبق لفعل و لو فعل لهال الملائكه أمره و خضعوا له فصار الابتلاء و الامتحان و التكليف بالسجود له خفيفا عليهم لعظمته فى نفوسهم فلم يستحقوا ثواب العمل الشاق و هذا يدلّ على أن الملائكه تشم الرائحه كما نشمها نحن و لكن اللّه تعالى يبتلى عباده بأمور يجهلون أصلها اختبارا لهم.

فإن قلت ما معنى قوله ع تمييزا بالاختبار لهم قلت لأنّه ميزهم عن غيرهم من مخلوقاته كالحيوانات العجم و أبانهم عنهم و فضلهم عليهم بالتكليف و الامتحان-

---

۱- ۱) سوره البقره ۲۰.

قال و نفيا للاستكبار عنهم لأن العبادات خضوع و خشوع و ذله ففيها نفى الخيلاء و التكبر عن فاعليها فأمرهم بالاعتبار بحال إبليس الذى عبد اللّه سته آلاف سنه لا يدرى أ من سنى الدنيا أم من سنى الآخره و هذا يدلّ على أنّه قد سمع فيه نصا من رسول اللّه ص مجملا لم يفسره له أو فسره له خاصّه و لم يفسره أميرُ المؤمنين ع للناس لما يعلمه فى كِتمَانِهِ عنهم من المصلحه.

فإن قلت قوله لا يُدرَى على ما لم يسم فاعله يقتضى أنّه هو لا يدرى قلت إنّه لا يقتضى ذلك و يكفى فى صدق الخبر إذا ورد بهذه الصيغه أن يجهله الأكثرون.

فأما القول فى سنى الآخره كم هى فاعلم أنّه قد ورد فى الكتاب العزيز آيات مختلفات إحداهن قوله تَعْرُجُ الْمَلائِكَهُ وَ اَلرُّوحُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَهٍ (۱) .

و الأُخْرَى قوله يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّا تَعُدُّونَ (۲) .

و الثالثه قوله وَ إِنَّ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَهٍ مِمّا تَعُدُّونَ (۳) .

و أولى ما قيل فيها أن المراد بالآيه الأولى مده عمر الدنيا و سمى ذلك يوما و قال إن الملائكه لا تزال تعرج إليه بأعمال البشر طول هذه المده حتّى ينقضى التكليف و ينتقل الأمر إلى دار أخرى و أمّا الآيتان الأخيرتان فمضمونهما بيان كميه أيّام الآخره و هو أن كل يوم منها مثل ألف سنه من سنى الدنيا.

۱- ۱) سوره المعارج ۴.

۲- ۲) سوره السجده ۵.

۳- ۳) سوره الحجّ ۴۷.

فإن قلت فعلى هذا كم تكون مده عباده إبليس إذا كانت سته آلاف سنه من سنى الآخره قلت يكون ما يرتفع من ضرب أحد المضروبين فى الآخره و هو ألفا ألف ألف ثلاث لفظات الأولى منهم مثناه و مائه ألف ألف لفظتان و ستون ألف ألف سنه لفظتان أيضا من سنى الدنيا و لما رأى أمير المؤمنين ع هذا المبلغ عظيما جدا علم أن أذهان السامعين لا تحتمله فلذلك أبهم القول عليهم و قال لا يدرى أ من سنى الدنيا أم من سنى الآخره .

فإن قلت فإذا كنتم قد رجحتم قول من يقول إن عمر الدنيا خمسون ألف سنه فكم يكون عمرها إن كان اللّه تعالى أراد خمسين ألف سنه من سِنِى الآخره لأنّه لا يؤمن أن يكون أراد ذلك إذا كانت السنه عنده عباره عن مده غير هذه المده التى قد اصطلح عليها الناس قلت يكون ما يرتفع من ضرب خمسين ألفا فى ثلاثمائه و ستين ألف من سنى الدنيا و مبلغ ذلك ثمانيه عشر ألف ألف ألف سنه من سنى الدنيا ثلاث لفظات و هذا القول قريب من القول المحكى عن الهند .

٣۶۴۴

وَ رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ رِوَايَاتٍ كَثِيرَةً بِأَسَانِيدَ أَوْرَدَهَا عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ اَلصَّحَابَةِ أَنَّ إِبْلِيسَ كَانَ إِلَيْهِ مُلْكُ السَّمَاءِ وَ مُلْكُ الْأَرْضِ وَ كَانَ مِنْ قَبِيلَةٍ مِنَ الْمَلاَئِكَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْجِنُّ وَ إِنَّمَا سُمُّوا الْجِنَّ لِأَنَّهُمْ كَانُوا خُزَّانَ اَلْجِنَانِ وَ كَانَ إِبْلِيسُ رَئِيسَهُمْ وَ مُقَدَّمَهُمْ وَ كَانَ أَصْلُ خَلْقِهِمْ مِنْ نَارِ السَّمُومِ وَ كَانَ اسْمُهُ اَلْحَارِثَ قَالَ وَ قَدْ رُوِيَ أَنَّ الْجِنَّ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ وَ أَنَّهُمْ أَفْسَدُوا فِيهَا فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ إِبْلِيسَ فِي جُنْدٍ مِنَ الْمَلاَئِكَهِ فَقَتَلَهُمْ وَ طَرَدَهُمْ إِلَى جَزَائِرِ الْبِحَارِ ثُمَّ تَكَبَّرَ فِي نَفْسِهِ وَ رَأَى أَنَّهُ قَدْ صَنَعَ شَيْئاً عَظِيماً لَمْ يَصْنَعْهُ غَيْرُهُ قَالَ وَ كَانَ شَدِيدَ الِاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَهِ.

ص :۱۳۴

وَ قِيلَ كَانَ اسْمُهُ عَزَازِيلَ وَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهُ حَكَماً وَ قَاضِياً بَيْنَ سُكَّانِ الْأَرْضِ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ فَدَخَلَهُ الْكِبْرُ وَ الْعُجْبُ لِعِبَادَتِهِ وَ اجْتِهَادِهِ وَ حَكَّمَهُ فِي سُكَّانِ الْأَرْضِ وَ قَضَائِهِ بَيْنَهُمْ فَانْطَوَى عَلَى الْمَعْصِيَهِ حَتَّى كَانَ مِنْ أَمْرِهِ مَعَ آدَمَ ع مَا كَانَ. قلت و لا ينبغى أن نصدق من هذه الأخبار و أمثالها إلّا ما ورد فى القرآن العزيز الذى لا يَأْتِيهِ الْباطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ أو فى السنه أو نقل عمن يجب الرجوع إلى قوله و كل ما عدا ذلك فالكذب فيه أكثر من الصدق و الباب مفتوح فليقل كل أحد فى أمثال هذه القصص ما شاء و اعلم أن كلام أمير المؤمنين فى هذا الفصل يطابق مذهب أصحابنا فى أن الجنه لا يدخلها ذو معصيه أ لا تسمع قوله فمن بعد إبليس يسلم على اللّه بمثل معصيته كلا ما كان اللّه ليدخل الجنه بشرا بأمر أخرج به منها ملكا إن حكمه فى أهل السماء و الأرض لواحد .

فإن قلت أ ليس من قولكم إن صاحب الكبيره إذا تاب دخل الجنه فهذا صاحب معصيه و قد حكمتم له بالجنه قلت إن التوبه أحبطت معصيته فصار كأنّه لم يعص.

فإن قلت إن أمير المؤمنين ع إنّما قال فمن ذا بعد إبليس يسلم على اللّه بمثل معصيته و لم يقل بالمعصيه المطلقه و المرجئه لا تخالف فى أن من وافى القيامه بمثل معصيه إبليس لم يكن من أهل الجنه قلت كل معصيه كبيره فهى مثل معصيته و لم يكن إخراجه من الجنه لأنّه كافر بل لأنّه عاص مخالف للأمر أ لا ترى أنّه قال سبحانه قالَ فَاهْبِطْ مِنْها فَما يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيها (۱) فعلل إخراجه من الجنه بتكبره لا بكفره.

فإن قلت هذا مناقض لما قدمت فى شرح الفصل الأول

۱- ۱) سوره الأعراف: ۱۳۰.

قلت كلا لأنّى فى الفصل الأول عللت استحقاقه اسم الكفر بأمر زائد على المعصيه المطلقه و هو فساد اعتقاده و لم أجعل ذلك عله فى خروجه من الجنه و هاهنا عللت خروجه من الجنه بنفس المعصيه فلا تناقض.

فإن قلت ما معنى قول أمير المؤمنين ع ما كان اللّه ليدخل الجنه بشرا بأمر أخرج به منها ملكا و هل يظن أحد أو يقول إن اللّه تعالى يدخل الجنه أحدا من البشر بالأمر الذى أخرج به هاهنا إبليس كلا هذا ما لا يقوله أحد و إنّما الذى يقوله المرجئه إنّه يدخل الجنه من قد عصى و خالف الأمر كما خالف الأمر إبليس برحمته و عفوه و كما يشاء لا أنّه يدخله الجنه بالمعصيه و كلام أمير المؤمنين ع يقتضى نفى دخول أحد الجنه بالمعصيه لأن الباء للسببيه قلت الباء هاهنا ليست للسببيه كما يتوهمه هذا المعترض بل هى كالباء فى قولهم خرج زيد بثيابه و دخل زيد بسلاحه أى خرج لابسا و دخل متسلحا أى يصحبه الثياب و يصحبه السلاح فكذلك قوله ع بأمر أخرج به منها ملكا معناه أن اللّه تعالى لا يدخل الجنه بشرا يصحبه أمر أخرج اللّه به ملكا منها فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ عَدُوَّ اللَّهِ أَنْ يُعْدِيَكُمْ بِدَائِهِ وَ أَنْ يَسْتَفِزَّكُمْ بِنِدَائِهِ وَ أَنْ يُجْلِبَ عَلَيْكُمْ بِخَيْلِهِ وَ رَجِلِهِ [رَجْلِهِ]

فَلَعَمْرِی لَقَدْ فَوَّقَ لَكُمْ سَهْمَ الْوَعِيدِ وَ أَغْرَقَ إِلَيْكُمْ بِالنَّزْعِ الشَّدِيدِ وَ رَمَاكُمْ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ فَقَالَ رَبِّ بِمٰا أَغْوَيْتَنِی لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْأَرْضِ وَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ (۱) قَذْفاً بِغَيْبٍ بَعِيدٍ وَ رَجْماً بِظَنٍّ

۱- ۱) سوره الحجر: ۳۹.

غَيْرِ مُصِيبٍ صَدَّقَهُ بِهِ أَبْنَاءُ الْحَمِيَّهِ وَ إِخْوَانُ الْعَصَبِيَّهِ وَ فُرْسَانُ الْكِبْرِ وَ اَلْجَاهِلِيَّهِ حَتَّى إِذَا انْقَادَتْ لَهُ الْجَامِحَهُ مِنْكُمْ وَ اسْتَحْكَمَتِ الطَّمَاعِيَهُ مِنْهُ فِيكُمْ فَنَجَمَتِ [فَنَجَمَتْ فِيهِ]

الْحَالُ مِنَ السِّرِّ الْخَفِيِّ إِلَى الْأَمْرِ الْجَلِيِّ اسْتَفْحَلَ سُلْطَانُهُ عَلَيْكُمْ وَ دَلَفَ بِجُنُودِهِ نَحْوَكُمْ فَأَقْحَمُوكُمْ وَلَجَاتِ الذُّلِّ وَ أَحَلُّوكُمْ وَرَطَاتِ الْقَتْلِ وَ أَوْطَئُوكُمْ إِثْخَانَ الْجِرَاحَهِ طَعْناً فِي عُيُونِكُمْ وَ حَزّاً فِي حُلُوقِكُمْ وَ دَقّاً لِمَنَاخِرِكُمْ وَ قَصْداً لِمَقَاتِلِكُمْ وَ سَوْقاً بِخَزَائِمِ الْقَهْرِ إِلَى اَلنَّارِ الْمُعَدَّهِ لَكُمْ فَأَصْبَحَ أَعْظَمَ فِي دِينِكُمْ حَرْجاً وَ أَوْرَى فِي دُنْيَاكُمْ قَدْحاً مِنَ الَّذِينَ أَصْبَحْتُمْ لَهُمْ مُنَاصِبِينَ وَ عَلَيْهِمْ مُتَأَلِّبِينَ فَاجْعَلُوا عَلَيْهِ حَدَّكُمْ وَ لَهُ جِدَّكُمْ فَلَعَمْرُ اللَّهِ لَقَدْ فَخَرَ عَلَى أَصْلِكُمْ وَ وَقَعَ فِي حَسَبِكُمْ وَ دَفَعَ فِي نَسَبِكُمْ وَ أَجْلَبَ بِخَيْلِهِ عَلَيْكُمْ وَ قَصَدَ بِرَجِلِهِ سَبِيلَكُمْ يَقْتَنِصُونَكُمْ بِكُلِّ مَكَانٍ وَ يَضْرِبُونَ مِنْكُمْ كُلَّ بَنَانٍ لاَ تَمْتَنِعُونَ بِحِيلَهٍ وَ لاَ تَدْفَعُونَ بِعَزِيمَهٍ فِي حَوْمَهِ ذُلٍّ وَ حَلْقَهِ ضِيقٍ وَ عَرْصَهِ مَوْتٍ وَ جَوْلَهِ بَلاَءٍ فَأَطْفِئُوا مَا كَمَنَ فِي قُلُوبِكُمْ مِنْ نِيرَانِ الْعَصَبِيَّهِ وَ أَحْقَادِ اَلْجَاهِلِيَّهِ فَإِنَّمَا تِلْكَ الْحَمِيَّهُ تَكُونُ فِي اَلْمُسْلِمِ مِنْ خَطَرَاتِ اَلشَّيْطَانِ وَ نَخَوَاتِهِ وَ نَزَغَاتِهِ وَ نَفَثَاتِهِ وَ اعْتَمِدُوا وَضْعَ التَّذَلُّلِ عَلَى رُءُوسِكُمْ وَ إِلْقَاءَ التَّعَزُّزِ تَحْتَ أَقْدَامِكُمْ وَ خَلْعَ التَّكَبُّرِ مِنْ أَعْنَاقِكُمْ وَ اتَّخِذُوا التَّوَاضُعَ مَسْلَحَهً بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ عَدُوِّكُمْ إِبْلِيسَ وَ جُنُودِهِ فَإِنَّ لَهُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ جُنُوداً وَ أَعْوَاناً وَ رَجِلاً [رَجْلاً]

وَ فُرْسَاناً وَ لاَ تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ مِنْ غَيْرِ مَا فَضْلٍ [فُضِّلَ]

جَعَلَهُ اللَّهُ فِيهِ سِوَى مَا أَلْحَقَتِ الْعَظَمَهُ بِنَفْسِهِ مِنْ عَدَاوَهِ اَلْحَسَدِ [اَلْحَسَبِ]

وَ قَدَحَتِ الْحَمِيَّهُ فِي قَلْبِهِ مِنْ نَارِ الْغَضَبِ وَ نَفَخَ اَلشَّيْطَانُ فِي أَنْفِهِ مِنْ رِيحِ الْكِبْرِ الَّذِي أَعْقَبَهُ اللَّهُ بِهِ النَّدَامَهَ وَ أَلْزَمَهُ آثَامَ الْقَاتِلِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ .

موضع أن يعديكم نصب على البدل من عدو اللّه و قال الراوندىّ يجوز أن يكون مفعولا ثانيا و هذا ليس بصحيح لأن حذر لا يتعدى إلى المفعولين و العدوى ما يعدى من جرب أو غيره أعدى فلان فلانا من خلقه أو من علته و هو مجاوزته من صاحبه إلى غيره و

٣۶۴۵

فِى الْحَدِيثِ لاَ عَدْوَى فِى اَلْإِسْلاَمِ .

فإن قلت فإذا كان النبىّ ص قد أبطل أمر العَدْوَى فكيف قال أميرُ المؤمنين فَاحْذَرُوهُ أَنْ يُعْدِيَكُمْ قلت إن النبىّ ص أبطل ما كانت العرب تزعمه من عَدْوَى الجَرَبِ فى الإبل و غيرها و أمير المؤمنين ع حذَّرَ المكلفين من أن يتعلموا من إبليس الكِبْرَ و الحَمِيَّةَ و شبه تعلمهم ذلك منه بالعَدْوَى لاشتراك الأمرين فى الانتقال من أحد الشخصين إلى الآخر.

قوله ع يَسْتَفِزَّكُمْ أى يَسْتَخِفَّكُمْ و هو من ألفاظ القرآن وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ (١) أى أزعجه و استخفه و أطر قلبه و الخيل الخياله و منه

٣۶۴۶

الْحَدِيثُ يَا خَيْلَ اللَّهِ ارْكَبِى.

و الرَّجْلُ اسم جمع لراجل كركْب اسم جمع لراكب و صحْب اسم جمع لصاحب و هذه أيضا من ألفاظ القرآن العزيز وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجْلِكَ (٢) و قرئ وَ رَجِلِكَ (٣) بكسر الجيم على أنَّ فَعِلاً بالكسر بمعنى فاعل نحو تَعِب و تَاعِب

١- ١) سوره الإسراء ۶۴.

٢- ٢) سوره الإسراء ۶۴.

٣- ٣) هى قراءه حفص؛و انظر تفسير القرطبىّ ١٠:٢٨٨.

و معناه و قد تضم الجيم أيضا فيكون مثل قولك رَجُل حَدِث و حدُث و نَدِس و ندُس.

فإن قلت فهل لإبليس خيل تركبها جنده قلت يجوز أن يكون ذلك و قد فسره قوم بهذا و الصحيح أنّه كلام خرج مخرج المثل شبهت حاله فى تسلطه على بنى آدم بمن يُغِير على قوم بِخَيْلِهِ فيَستأصِلُهُم و قيل بصوتك أى بدعائك إلى القبيح و خيله و رجله كل ماش و راكب من أهل الفساد من بنى آدم قوله و فَوَّقْتُ السهمَ جعلت له فوقا و هو موضع الوتر و هذا كنايه عن الاستعداد و لا يجوز أن يفسر قوله فقد فوَّق لكم سهمَ الوعيد بأنه وضع الفوق فى الوَتَر ليرمى به لأن ذلك لا يقال فيه قد فوق بل يقال أَفَقْتُ السهم و أَوْفَقْتُهُ أيضا و لا يقال أَفْوَقْتُهُ و هو من النوادر.

و قوله و أغرق إليكم بالنزع أى استوفى مد القوس و بالغ فى نزعها ليكون مرماه أبعد و وقع سهامه أشدّ.

قوله و رماكم من مكان قريب لأنّه كما جاء

٣۶۴٧

فِى الْحَدِيثِ يَجْرِى مِنِ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ وَ يُخَالِطُ الْقَلْبَ.

و لا شىء أقرب من ذلك.

و الباء فى قوله بِمَا أَغْوَيْتَنِى متعلق بفعل محذوف تقديره أجازيك بما أغويتنى تزيينى لهم القبيح فما على هذا مصدريه أى أجازيك بإغوائك لى تزيينى لهم القبيح فحذف المفعول و يجوز أن تكون الباء قسما كأنّه أقسم بإغوائه إياه ليزينن لهم.

فإن قلت و أى معنى فى أن يُقْسِمَ بِإِغْوَائِهِ و هل هذا ممّا يُقْسَمُ به قلت نعم لأنّه ليس إغواء اللّه تعالى إياه خلق الغى و الضلال فى قلبه بل تكليفه

إیاه السجود الذی وقع الغی عنده من الشیطان لا من اللّه فصار حیث وقع عنده کأنّه موجب عنه فنسب إلی الباری و التکلیف تعریض للثواب و لذه الأبد فکان جدیرا أن یقسم به و قد أقسم فی موضع آخر فقال فَبِعِزَّتِکَ لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۱) فأقسم بالعزه و هاهنا أقسم بالأمر و التکلیف و یجوز فیه وجه ثالث و هو ألا تکون الباء قسما و یقدر قسم محذوف و یکون المعنی بسبب ما کلفتنی فأفضی إلی غوایتی أقسم لأفعلن بهم نحو ما فعلت بی و هو أن أزین لهم المعاصی التی تکون سبب هلاکهم.

فإن قلت لیس هذا نحو ما فعله الباری به لأن الباری أمره بالحسن فأباه و عدل عنه إلی القبیح و الشیطان لا یأمرنا بالحسن فنکرهه و نعدل عنه إلی القبیح فکیف یکون ذلک نحو وَاقَعْتُهُ مع البارِی قلت المشابهه بین الواقعتین فی أن کل واحده منهما تقع عندها المعصیه لا- علی وجه الإجبار و القسر بل علی قصد الاختیار لأن معصیه إبلیس کانت من نفسه و وقعت عند الأمر بالسجود اختیارا منه لا فعلا من الباری و معصیتنا نحن عند التزیین و الوسوسه تقع اختیارا منا لا اضطرارا یضطرنا إبلیس إلیه فلما تشابهت الصورتان فی هذا المعنی حسن قوله بما فعلت بی کذا لأفعلن بهم نحوه.

فإن قلت ما معنی قوله فِی الْأَرْضِ و من أین کان یعلم إبلیس أن آدم سیصیر له ذرّیه فی الأرض قلت أما علمه بذلک فمن قول اللّه تعالی له و للملائکه إِنِّی جَاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً (۲) و أمّا لفظه الأرض فالمراد بها هاهنا الدنیا التی هی دار التکلیف کقوله تعالی

۱- ۱) سوره ص ۸۲.

۲- ۲) سوره البقره ۳۰.

وَ لٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ

(۱)

لیس یرید به الأرض بعینها بل الدنیا و ما فیها من الملاذّ و هوی الأنفس.

قوله ع قَذْفاً بِغَیْبٍ بَعِیدٍ أی قال إبلیس هذا القول قذفا بغیب بعید و العرب تقول للشیء المتوهم علی بعد هذا قذف بغیب بعید و القذف فی الأصل رمی الحجر و أشباهه و الغیب الأمر الغائب و هذه اللفظه من الألفاظ القرآنیه قال اللّه تعالی فی کفّار قریش وَ یَقْذِفُونَ بِالْغَیْبِ مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ (۲) أی یقولون هذا سحر أو هذا من تعلیم أهل الکتاب أو هذه کهانه و غیر ذلک ممّا کانوا یرمونه ع به و انتصب قذفا علی المصدر الواقع موقع الحال و کذلک رجما و قال الراوندیّ انتصبا لأنهما مفعول له و لیس بصحیح لأن المفعول له ما یکون عذرا و عله لوقوع الفعل و إبلیس ما قال ذلک الکلام لأجل القذف و الرجم فلا یکون مفعولا له.

فإن قلت کیف قال ع قذفا مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ و رجما بظن غیر مصیب و قد صح ما توهمه و أصاب فی ظنه فإن إغواءه و تزیینه تمّ علی الناس کلهم إلّا علی المخلصین قلت أما أولا فقد روی و رجما بظن مصیب بحذف غیر و یؤکد هذه الروایه قوله تعالی وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَیْهِمْ إِبْلِیسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلّا فَرِیقاً (۳) و أمّا ثانیا علی الروایه التی هی أشهر فنقول أما قذفا مِنْ مَکانٍ بَعِیدٍ فإنه قال ما قال علی سبیل التوهم و الحسبان لأمر مستبعد لا یعلم صحته و لا یظنها و لیس وقوع ما وقع من المعاصی و صحه ما توهمه بمخرج لکون قوله الأول قذفا بغیب بعید و أما رجما بظن غیر مصیب

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۷۶.

۲- ۲) سوره سبأ ۵۳.

۳- ۳) سوره سبأ ۲۰.

فیجب أن یحمل قوله لَأُغْوِیَنَّهُمْ أَجْمَعِینَ (۱) علی الغوایه بمعنی الشرک أو الکفر و یکون الاستثناء و هو قوله إِلاّ عِبادَکَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِینَ (۲) معناه إلاّ المعصومین من کل معصیه و هذا ظنّ غیر مصیب لأنّه ما أغوی کل البشر الغوایه التی هی الکفر و الشرک إلاّ المعصومین العصمه المطلقه بل أغوی بعضهم کذلک و بعضهم بأن زین له الفسق دون الکفر فیکون ظنه أنّه قادر علی إغواء البشر کافه بمعنی الضلال بالکفر ظنا غیر مصیب .

قوله صدقه به أبناء الحَمِیَّه موضع صدقه جر لأنّه صفه ظنّ و قد روی صدقه أبناء الحمیه من غیر ذکر الجار و المجرور و من رواه بالجار و المجرور کان معناه صدقه فی ذلک الظنّ أبناء الحمیه فأقام الباء مقام فی.

قوله حتی إذا انقادت له الجَامِحَهُ منکم أی الأنفس الجامحه أو الأخلاق الجامحه.

قوله فنجمت فیه الحال أی ظهرت و قد روی فنجمت الحال من السر الخفی من غیر ذکر الجار و المجرور و من رواه بالجار و المجرور فالمعنی فنجمت الحال فی هذا الشأن المذکور بینه و بینکم من الخفاء إلی الجلاء .

و استَفْحَلَ سلطانُهُ قوی و اشتد و صار فَحْلا و استَفْحَلَ جواب قوله حتی إذا .

دلف بجنوده

تقدم بهم.

و الوَلَجَات جمع وَلَجَه بالتحریک و هی موضع أو کهف یستتر فیه الماره من مطر أو غیره.

و أقحموکم أدخلوکم و الورطه الهلکه .

قوله و أوطئوکم إثخان الجراحه أی جعلوکم واطئین لذلک و الإثخان مصدر أثخن فی القتل أی أکثر منه و بالغ حتّی کثف شأنه و صار کالشیء الثخین و معنی

۱- ۱) سوره ص:۸۲،۸۳.

۲- ۱) سوره ص:۸۲،۸۳.

إيطاء الشيطان ببنى آدم ذلك إلقاؤه إياهم فيه و توريطهم و حمله لهم عليه فالإثخان على هذا منصوب لأنّه مفعول ثان لا كما زعم الراوندىّ أنه انتصب بحذف حرف الخفض.

قوله ع طعنا فى عيونكم انتصب طعنا على المصدر و فعله محذوف أى فعلوا بكم هذه الأفعال فطعنوكم فى عيونكم طعنا فأما من روى و أوطئوكم لإثخان الجراحه باللام فإنّه يجعل طعنا منصوبا على أنّه مفعول به أى أوطئوكم طعنا و حزا كقولك أوطأته نارا و أوطأته عشوه و يكون لإثخان الجراحه مفعولا له أى أوطئوكم الطعن ليثخنوا جراحكم و ينبغى أن يكون قصدا و سوقا خالصين للمصدريه لأنّه يبعد أن يكون مفعولا به.

و اعلم أنّه لما ذكر الطعن نسبه إلى العيون و لما ذكر الحز و هو الذبح نسبه إلى الحلوق و لما ذكر الدق و هو الصدم الشديد أضافه إلى المناخر و هذا من صناعه الخطابه التى علمه اللّه إياها بلا تعليم و تعلمها الناس كلهم بعده منه.

و الخَزَائِم جمع خزامه و هى حلقه من شعر تجعل فى وتره أنف البعير فيشد فيها الزمام.

و تقول قد ورى الزند أى خرجت ناره و هذا الزند أورى من هذا أى أكثر إخراجا للنار يقول فأصبح الشيطان أضر عليكم و أفسد لحالكم من أعدائكم الذين أصبحتم مناصبين لهم أى معادين و عليهم متألبين أى مجتمعين .

فإن قلت أما أعظم فى الدين حرجا فمعلوم فأى معنى لقوله و أورى فى دنياكم قدحا و هل يفسد إبليس أمر الدنيا كما يفسد أمر الدين قلت نعم لأن أكثر القبائح الدينيه مرتبطه بالمصالح و المفاسد الدنيويه أ لا ترى أنّه إذا أغرى السارق بالسرقه أفسد حال السارق من جهه الدين و حال المسروق منه من جهه الدنيا

و كذلك القول فى الغصب و القتل و ما يحدث من مضار الشرور الدنيويه من اختلاط الأنساب و اشتباه النسل و ما يتولد من شرب الخمر و السكر الحاصل عنها من أمور يحدثها السكران خبطا بيده و قذفا بلسانه إلى غير ذلك من أمثال هذه الأمور و أشباهها .

قوله ع فاجعلوا عليه حدكم أى شباتكم و بأسكم.

و له جِدَّكم

من جددت فى الأمر جدا أى اجتهدت فيه و بالغت.

ثمّ ذكر أنّه فخر على أصل بنى آدم يعنى أباهم آدم ع حيث امتنع من السجود له و قال أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ .

و وقع فى حسبكم

أى عاب حسبكم و هو الطين فقال إن النار أفضل منه و دفع فى نسبكم مثله و أجلب بخيله عليكم أى جمع خيالته و فرسانه و ألبها.

و يَقْتَنِصُونَكُمْ يَتَصَيَّدُونَكُمْ و البَنَان أطراف الأصابع و هو جمع واحدته بنانه و يجمع فى القله على بنانات و يقال بنان مخضب لأن كل جمع ليس بينه و بين واحده إلاّ الهاء فإنّه يذكر و يوحد .

و الحومه معظم الماء و الحرب و غيرهما و موضع هذا الجار و المجرور نصب على الحال أى يقتنصونكم فى حومه ذل .

و الجوله الموضع الذى تجول فيه .

و كمن فى قلوبكم استتر و منه الكمين فى الحرب.

و نزغات الشيطان وساوسه التى يفسد بها و نفثاته مثله .

قوله و اعتمدوا وضع التذلل على رءوسكم و إلقاء التعزز تحت أقدامكم كلام شريف جليل المحل و كذلك قوله ع و اتخذوا التواضع مسلحه بينكم و بين عدوكم إبليس و جنوده و المسلحه خيل معده للحمايه و الدفاع .

ثم نهاهم أن يكونوا كقابيل الذى حسد أخاه هابيل فقتله و هما أخوان لأب و أم و إنّما قال ابن أمه فذكر الأم دون الأب لأن الأخوين من الأم أشدّ حنوا و محبه و التصاقا من الأخوين من الأب لأن الأم هى ذات الحضانه و التربيه.

و قوله من غير ما فضل ما هاهنا زائده و تعطى معنى التأكيد نهاهم ع أن يحسدوا النعم و أن يبغوا و يفسدوا فى الأرض فإن آدم لما أمر ولده بالقربان قرب قابيل شر ماله و كان كافرا و قرب هابيل خير ماله و كان مؤمنا فتقبل اللّه تعالى من هابيل و أهبط من السماء نارا فأكلته قالوا لأنّه لم يكن فى الأرض حينئذ فقير يصل القربان إليه فحسده قابيل و كان أكبر منه سنا ف قالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قالَ هابيل إِنَّما يَتَقَبَّلُ اللّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ أى بذنبك و جرمك كان عدم قبول قربانك لانسلاخك من التقوى فقتله فأصبح نادما لا ندم التوبه بل ندم الحير و رقه الطبع البشرى و لأنّه تعب فى حمله كما ورد فى التنزيل أنه لم يفهم ما ذا يصنع به حتّى بعث اللّه الغراب .

قوله ع و ألزمه آثام القاتلين إلى يوم القيامه لأنّه كان ابتدأ بالقتل و من سن سنه شر كان عليه وزرها و وزر من عمل بها إلى يوم القيامه كما أن من سن سنه خير كان له أجرها و أجر من عمل بها إلى يوم القيامه

٣۶۴٨

وَ رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ أَنَّ الرِّوَايَاتِ اخْتَلَفَتْ فِي هَذِهِ الْوَاقِعَهِ فَرَوَى قَوْمٌ أَنَّ الرَّجُلَيْنِ كَانَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ لَيْسَا مِنْ وُلْدِ آدَمَ لِصُلْبِهِ وَ الْأَكْثَرُونَ خَالَفُوا فِي ذَلِكَ.

ثُمَّ اخْتَلَفَ الْأَكْثَرُونَ فَرَوَى قَوْمٌ أَنَّ الْقُرْبَانَ مِنْ قَابِيلَ وَ هَابِيلَ كَانَ ابْتِدَاءً وَ الْأَكْثَرُونَ قَالُوا بَلْ أَرَادَ آدَمُ ع أَنْ يُزَوِّجَ هَابِيلَ أُخْتَ قَابِيلَ تَوْأَمَتَهُ وَ يُزَوِّجَ

قَابِيلَ أُخْتَ هَابِيلَ تَوْأَمَتَهُ فَأَبَى قَابِيلُ لِأَنَّ تَوْأَمَتَهُ كَانَتْ أَحْسَنَ فَأَمَرَهُمَا أَبُوهُمَا بِالْقُرْبَانِ فَمَنْ تُقُبِّلَ قُرْبَانُهُ نَكَحَ الْحَسْنَاءَ فَتُقُبِّلَ قُرْبَانُ هَابِيلَ فَقَتَلَهُ أَخُوهُ كَمَا وَرَدَ فِي اَلْكِتَابِ الْعَزِيزِ.

و

٣۶۴٩

رَوَى اَلطَّبَرِيُّ مَرْفُوعاً أَنَّهُ ص قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ تُقْتَلُ ظُلْماً إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ ع الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْهَا وَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ.

و هَذَا يُشَيِّدُ قَولَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِين ع أَلَا وَ قَدْ أَمْعَنْتُمْ فِي الْبَغْيِ وَ أَفْسَدْتُمْ فِي الْأَرْضِ مُصَارَحَةً لِلَّهِ بِالْمُنَاصَبَةِ وَ مُبَارَزَةً لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْمُحَارَبَةِ فَاللَّهَ اللَّهَ فِي كِبْرِ الْحَمِيَّةِ وَ فَخْرِ اَلْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ مَلَاقِحُ الشَّنَئَانِ وَ مَنَافِخُ اَلشَّيْطَانِ اَلَّتِي خَدَعَ بِهَا الْأُمَمَ الْمَاضِيَةَ وَ الْقُرُونَ الْخَالِيَةَ حَتَّى أَعْنَقُوا فِي حَنَادِسِ جَهَالَتِهِ وَ مَهَاوِي ضَلَالَتِهِ ذُلُلًا عَنْ سِيَاقِهِ سُلُساً فِي قِيَادِهِ أَمْراً تَشَابَهَتِ الْقُلُوبُ فِيهِ وَ تَتَابَعَتِ الْقُرُونُ عَلَيْهِ وَ كِبْراً تَضَايَقَتِ الصُّدُورُ بِهِ أَلَا فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ مِنْ طَاعَةِ سَادَاتِكُمْ وَ كُبَرَائِكُمُ الَّذِينَ تَكَبَّرُوا عَنْ حَسَبِهِمْ وَ تَرَفَّعُوا فَوْقَ نَسَبِهِمْ وَ أَلْقَوُا الْهَجِينَةَ عَلَى رَبِّهِمْ وَ جَاحَدُوا اللَّهَ عَلَى مَا صَنَعَ بِهِمْ مُكَابَرَةً لِقَضَائِهِ وَ مُغَالَبَةً لِآلَائِهِ فَإِنَّهُمْ قَوَاعِدُ أَسَاسِ [آسَاسِ]

الْعَصَبِيَّةِ وَ دَعَائِمُ أَرْكَانِ الْفِتْنَةِ وَ سُيُوفُ اعْتِزَاءِ اَلْجَاهِلِيَّةِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا تَكُونُوا لِنِعَمِهِ عَلَيْكُمْ أَضْدَاداً وَ لَا لِفَضْلِهِ عِنْدَكُمْ حُسَّاداً

وَ لاَ تُطِيعُوا الْأَدْعِيَاءَ الَّذِينَ شَرِبْتُمْ بِصَفْوِكُمْ كَدَرَهُمْ وَ خَلَطْتُمْ بِصِحَّتِكُمْ مَرَضَهُمْ وَ أَدْخَلْتُمْ فِي حَقِّكُمْ بَاطِلَهُمْ وَ هُمْ أَسَاسُ [آسَاسُ] الْفُسُوقِ وَ أَحْلاَسُ الْعُقُوقِ اتَّخَذَهُمْ إِبْلِيسُ مَطَايَا ضَلاَلٍ وَ جُنْداً بِهِمْ يَصُولُ عَلَى النَّاسِ وَ تَرَاجِمَةً يَنْطِقُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ اسْتِرَاقاً لِعُقُولِكُمْ وَ دُخُولاً فِي عُيُونِكُمْ وَ نَفْثاً فِي أَسْمَاعِكُمْ فَجَعَلَكُمْ مَرْمَى نَبْلِهِ وَ مَوْطِئَ قَدَمِهِ وَ مَأْخَذَ يَدِهِ فَاعْتَبِرُوا بِمَا أَصَابَ الْأُمَمَ الْمُسْتَكْبِرِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَ صَوْلاَتِهِ وَ وَقَائِعِهِ وَ مَثُلاَتِهِ وَ اتَّعِظُوا بِمَثَاوِي خُدُودِهِمْ وَ مَصَارِعِ جُنُوبِهِمْ وَ اسْتَعِيذُوا بِاللَّهِ مِنْ لَوَاقِحِ الْكِبْرِ كَمَا تَسْتَعِيذُونَهُ مِنْ طَوَارِقِ الدَّهْرِ .

أمعنتم فى البغى

بَالَغْتُمْ فيه من أمعن فى الأرض أى ذهب فيها بعيدا و مصارحه لله أى مكاشفه.

و المُنَاصَبَهُ المُعَادَاهُ .

و مَلاَقِحِ الشَّنَئَانِ قال الراوندىّ المَلاَقِحُ هى الفُحُول التى تلقح و ليس بصحيح نص الجوهرىّ على أن الوجه لَوَاقِحُ كما جاء فى القرآن وَ أَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ (۱) و قال هو من النوادر لأن الماضى رباعى و الصحيح أن ملاقح هاهنا جمع ملقح و هو المصدر من لقحت كضربت مضربا و شربت مشربا و يجوز فتح النون من الشَّنَئان و تسكينها و هو البغض.

و مَنَافِخُ الشَّيطانِ

جمع منفخ و هو مصدر أيضا من نفخ و نفخ الشيطان و نفثه

۱- ۱) سوره الحجر ۲۲.

واحد و هو وسوسته و تسویلُهُ و یقال للمتطاول إلی ما لیس له قد نفخ الشیطان فی أنفه.

و

۳۶۵۰

۱- فِی کَلاَمِهِ ع یَقُولُهُ لِطَلْحَهَ وَ هُوَ صَرِیعٌ وَ قَدْ وَقَفَ عَلَیْهِ وَ أَخَذَ سَیْفَهُ سَیْفٌ طَالَمَا جَلَی بِهِ الْکَرْبَ عَنْ وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ لَکِنَّ اَلشَّیْطَانَ نَفَخَ فِی أَنْفِهِ .

قوله و أَعْنَقُوا أسرعوا و فرس مِعْنَاقٌ و السَّیْرُ العَنَق قال الراجز یا ناقُ سِیرِی عَنَقاً فَسِیحاً إلی سلیمانَ فَنَسْتَرِیحَا (۱) .

و الحَنَادِسُ الظُّلَمُ.

و المَهَاوِی جمع مَهْواه بالفتح و هی الهُوَّه یتردی الصید فیها و قد تهاوی الصید فی المَهْواه إذا سقط بعضه فی أثر بعض .

قوله ع ذُلُلاً عن سیاقه انتصب علی الحال جمع ذلول و هو السهل المقاده و هو حال من الضمیر فی أَعْنَقُوا أی أسرعوا منقادین لسوقه إیاهم.

و سُلُساً جمع سَلِسٍ و هو السهل أیضا و إنّما قسم ذُلُلاً و سُلُساً بین سِیاقه و قِیاده لأن المستعمل فی کلامهم قدت الفرس فوجدته سلسا أو صعبا و لا یستحسنون سقته فوجدته سلسا أو صعبا و إنّما المستحسن عندهم سقته فوجدته ذلولا أو شموسا.

قوله ع أمرا منصوب بتقدیر فعل أی اعتمدوا أمرا و کبرا معطوف علیه أو ینصب کبرا علی المصدر بأن یکون اسما واقعا موقعه کالعطاء موضع الإعطاء.

و قال الراوندیّ أمراً منصوب هاهنا لأنّه مفعول به و ناصبه المصدر الذی هو سیاقه و قیاده تقول سُقْتُ و قُدْتُ قِیادا و هذا غیر صحیح لأن مفعول هذین المصدرین محذوف تقدیره عن سیاقه إیاهم و قیاده إیاهم و هذا هو معنی الکلام و لو فرضنا مفعول

۱- ۱) الرجز لأبی النجم العجلیّ،و هو من شواهد ابن عقیل ۲:۲۷۴.

أحد هذين المصدرين أمرا لفسد معنى الكلام و قال الراوندىّ أيضا و يجوز أن يكون أمرا حالا و هذا أيضا ليس بشىء لأن الحال وصف هيئه الفاعل أو المفعول و أمرا ليس كذلك.

قوله ع تَشَابَهَتِ الْقُلُوبُ فيه أى أن الحميه و الفخر و الكبر و العصبيّه ما زالت القلوب متشابهه متماثله فيها.

و تتابعت القرون عليه

جمع قَرْن بالفتح و هى الأُمَّهُ من الناس.

و كبرا تضايقت الصدور به

أى كبر فى الصدور حتّى امتلأت به و ضاقت عنه لكثرته .

ثمّ أمر بالحَذَرِ مِنْ طَاعَهِ الرؤساء أرباب الحَمِيَّه و فيه إشاره إلى قوله تعالى إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَ كُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا (۱) .

و قد كان أمر فى الفصل الأول بالتواضع لله و نهى هاهنا عن التواضع للرؤساء و قد جاء

۳۶۵۱

فِى الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ مَا أَحْسَنَ تَوَاضُعَ الْأَغْنِيَاءِ لِلْفُقَرَاءِ وَ أَحْسَنُ مِنْهُ تَكَبُّرُ الْفُقَرَاءِ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ.

الذين تكبروا عن حسبهم

أى جهلوا أنفسهم و لم يفكروا فى أصلهم من النُّطَفِ المستقذَره من الطين المنتن قال الشاعر ما بال من أوله نطفه

قوله ع و ألقوا الهَجِينَهَ على ربهم روى الهجينه على فعيله كالطبيعه و الخليقه و روى الهجنه على فعله كالمضغه و اللقمه و المراد بهما الاستهجان من قولك هو يهجن كذا أى يقبحه و يستهجنه أى يستقبحه أى نسبوا ما فى الأنساب

ص: ۱۴۹

۱- ۱) سوره الأحزاب ۶۷.

من القبح بزعمهم إلى ربهم مثل أن يقولوا للرجل أنت عجمی و نحن عرب فإن هذا ليس إلى الإنسان بل هو إلى اللّه تعالى فأی ذنب له فيه.

قوله و جاحدوا اللّه أی كابروه و أنكروا صنعه إليهم .

و آساس بالمد جمع أساس.

و اعتزاء الجاهليه قولهم يا لفلان و سمع أبی بن كعب رجلا يقول يا لفلان فقال عضضت بهن أبيك فقيل له يا أبا المنذر ما كنت فحاشا

۳۶۵۲

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ مَنْ تَعَزَّى بِعَزَاءِ اَلْجَاهِلِيَّهِ فَأَعِضُّوهُ بِهَنِ أَبِيهِ وَ لاَ تُكَنُّوا .

قوله فلا تكونوا لنعمه اللّه أضدادا لأن البغی و الكبر يقتضيان زوال النعمه و تبدلها بالنقمه.

قوله و لا تطيعوا الأدعياء مراده هاهنا بالأدعياء الذين ينتحلون الإسلام و يبطنون النفاق.

ثمّ وصفهم فقال الذين شربتم بصفوكم كدرهم أی شربتم كدرهم مستبدلين ذلك بصفوكم و يروی الذين ضربتم أی مزجتم و يروی شريتم أی بعتم و استبدلتم .

و الأَحْلاَس جمع حلس و هو كساء رقيق يكون علی ظهر البعير ملازما له فقيل لكل ملازم أمر هو حلس ذلك الأمر.

و الترجمان بفتح التاء هو الذی يفسر لسانا بلسان غيره و قد تضم التاء و يروی و نثا فی أسماعكم من نث الحديث أی أفشاه

فَلَوْ رَخَّصَ اللَّهُ فِی الْکِبْرِ لِأَحَدٍ مِنْ عِبَادِهِ لَرَخَّصَ فِیهِ لِخَاصَّهِ أَنْبِیَائِهِ وَ أَوْلِیَائِهِ وَ لَکِنَّهُ سُبْحَانَهُ کَرَّهَ إِلَیْهِمُ التَّکَابُرَ وَ رَضِیَ لَهُمُ التَّوَاضُعَ فَأَلْصَقُوا بِالْأَرْضِ خُدُودَهُمْ وَ عَفَّرُوا فِی التُّرَابِ وُجُوهَهُمْ وَ خَفَضُوا أَجْنِحَتَهُمْ لِلْمُؤْمِنِینَ وَ کَانُوا قَوْماً مُسْتَضْعَفِینَ قَدِ اخْتَبَرَهُمُ اللَّهُ بِالْمَخْمَصَهِ وَ ابْتَلَاهُمْ بِالْمَجْهَدَهِ وَ امْتَحَنَهُمْ بِالْمَخَاوِفِ وَ مَخَضَهُمْ [مَحَّصَهُمْ]

بِالْمَکَارِهِ فَلَا تَعْتَبِرُوا [اَلرِّضَا]

اَلرِّضَی وَ السُّخْطَ بِالْمَالِ وَ الْوَلَدِ جَهْلًا بِمَوَاقِعِ الْفِتْنَهِ وَ الِاخْتِبَارِ فِی مَوْضِعِ الْغِنَی وَ اَلْإِقْتِدَارِ [اَلْإِقْتَارِ]

فَقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَی أَ یَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِینَ نُسارِعُ لَهُمْ فِی الْخَیْراتِ بَلْ لا یَشْعُرُونَ .

(۱)

التکابر

التعاظم و الغرض مقابله لفظه التواضع لتکون الألفاظ مزدوجه .

و عفر وجهه ألصقه بالعفر.

و خفضوا أجنحتهم

ألانوا جانبهم.

و المخمصه الجوع و المجهده المشقه و أمیر المؤمنین ع کثیر الاستعمال لمفعل و مفعله بمعنی المصدر إذا تصفحت کلامه عرفت ذلک.

و محصهم

أی طهرهم و روی مخضهم بالخاء و الضاد المعجمه أی حرکهم و زلزلهم.

۱- ۱) سوره«المؤمنون»۵۶،۵۵.

ثم نهى أن يعتبر رضا اللّه و سخطه بما نراه من إعطائه الإنسان مالا و ولدا فإن ذلك جهل بمواقع الفتنه و الاختبار .

و قوله تعالى أَ يَحْسَبُونَ الآيه دليل على ما قاله ع و الأدله العقليّه أيضا دلت على أن كثيرا من الآلام و الغموم و البلوى إنّما يفعله اللّه تعالى للألطاف و المصالح و ما الموصوله فى الآيه يعود إليها محذوف و مقدر لا بدّ منه و إلّا كان الكلام غير منتظم و غير مرتبط بعضه ببعض و تقديره نُسارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْراتِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ الْمُسْتَكْبِرِينَ فِي أَنْفُسِهِمْ بِأَوْلِيَائِهِ الْمُسْتَضْعَفِينَ فِي أَعْيُنِهِمْ وَ لَقَدْ دَخَلَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَ مَعَهُ أَخُوهُ هَارُونُ ع عَلَى فِرْعَوْنَ وَ عَلَيْهِمَا مَدَارِعُ الصُّوفِ وَ بِأَيْدِيهِمَا الْعِصِيُّ فَشَرَطَا لَهُ إِنْ أَسْلَمَ بَقَاءَ مُلْكِهِ وَ دَوَامَ عِزِّهِ فَقَالَ أَ لاَ تَعْجَبُونَ مِنْ هَذَيْنِ يَشْرِطَانِ لِي دَوَامَ الْعِزِّ وَ بَقَاءَ الْمُلْكِ وَ هُمَا بِمَا تَرَوْنَ مِنْ حَالِ الْفَقْرِ وَ الذُّلِّ فَهَلاَّ أُلْقِيَ عَلَيْهِمَا أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ إِعْظَاماً لِلذَّهَبِ وَ جَمْعِهِ وَ احْتِقَاراً لِلصُّوفِ وَ لُبْسِهِ وَ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِأَنْبِيَائِهِ حَيْثُ بَعَثَهُمْ أَنْ يَفْتَحَ لَهُمْ كُنُوزَ الذِّهْبَانِ وَ مَعَادِنَ الْعِقْيَانِ وَ مَغَارِسَ الْجِنَانِ وَ أَنْ يَحْشُرَ مَعَهُمْ طُيُورَ السَّمَاءِ وَ وُحُوشَ الْأَرَضِينَ لَفَعَلَ وَ لَوْ فَعَلَ لَسَقَطَ الْبَلاَءُ وَ بَطَلَ الْجَزَاءُ وَ اضْمَحَلَّتِ الْأَنْبَاءُ وَ لَمَا وَجَبَ لِلْقَابِلِينَ أُجُورُ الْمُبْتَلَيْنَ وَ لاَ اسْتَحَقَّ الْمُؤْمِنُونَ ثَوَابَ الْمُحْسِنِينَ وَ لاَ لَزِمَتِ الْأَسْمَاءُ مَعَانِيَهَا وَ لَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ جَعَلَ رُسُلَهُ أُولِي قُوَّهٍ فِي عَزَائِمِهِمْ وَ ضَعَفَهً فِيمَا

تَرَى الْأَعْيُنُ مِنْ حَالاَتِهِمْ مَعَ قَنَاعَهٍ تَمْلَأُ الْقُلُوبَ وَ الْعُيُونَ غِنًى وَ خَصَاصَهً تَمْلَأُ الْأَبْصَارَ وَ الْأَسْمَاعَ أَذًى .

مَدَارِع الصوف

جمع مِدْرعه بكسر الميم و هى كالكساء و تدرع الرجل و تمدرع إذا لبسها و العِصِىِّ جمعُ عَصاً .

و تقول هذا سوار المرأه و الجمع أسوره و جمع الجمع أساوره و قرئ فَلَوْ لاـ أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسْوِرَهٌ مِنْ ذَهَبٍ (۱) و قد يكون جمع أساور قال سبحانه يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ (۲) قال أبو عمرو بن العلاء أساور هاهنا جمع إسوار و هو السِّوَار.

و الذِّهْبان بكسر الذال جمع ذهب كخرب لذكر الحبارى و خربان و العِقْيان الذهب أيضا قوله ع و اضمَحَلَّتِ الأَنْبَاءُ أى تَلاَشَتْ و فَنِيَتْ و الأنْباء جمع نبأ و هو الخبر أى لسقط الوعد و الوعيد و بطلا.

قوله ع و لا لزمت الأسماء معانيها أى من يسمى مؤمنا أو مسلما حينئذ فإن تسميته مجاز لا حقيقه لأنّه ليس بمؤمن إيمانا من فعله و كسبه بل يكون ملجأ إلى الإيمان بما يشاهده من الآيات العظيمه.

و المُبتلَيْنَ بفتح اللام جمع مبتلى كالمعطين و المرتضين جمع معطى و مرتضى .

و الخصاصه الفقر.

۱- ۱) سوره الزخرف ۵۳.

۲- ۲) سوره الحجّ ۲۳.

و هذا الكلام هو ما يقوله أصحابنا بعينه فى تعليل أفعال البارى سبحانه بالحكمه و المصلحه و أن الغرض بالتكليف هو التعريض للثواب و أنّه يجب أن يكون خالصا من الإلجاء و من أن يفعل الواجب بوجه غير وجه وجوبه يرتدع عن القبيح لوجه غير وجه قبحه.

۳۶۵۳

وَ رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ فِي اَلتَّارِيخِ أَنَّ مُوسَى قَدِمَ هُوَ وَ أَخُوهُ هَارُونُ مِصْرَ عَلَى فِرْعَوْنَ لَمَّا بَعَثَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ حَتَّى وَقَفَا عَلَى بَابِهِ يَلْتَمِسَانِ الْإِذْنَ عَلَيْهِ فَمَكَثَا سِنِينَ يَغْدُوَانِ عَلَى بَابِهِ وَ يَرُوحَانِ لاَ يَعْلَمُ بِهِمَا وَ لاَ يَجْتَرِئُ أَحَدٌ عَلَى أَنْ يُخْبِرَهُ بِشَأْنِهِمَا وَ قَدْ كَانَا قَالاَ لِمَنْ بِالْبَابِ إِنَّا رَسُولاَ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَى فِرْعَوْنَ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ بَطَّالٌ لَهُ يُلاَعِبُهُ وَ يُضْحِكُهُ فَقَالَ لَهُ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّ عَلَى الْبَابِ رَجُلاً يَقُولُ قَوْلاً عَجِيباً عَظِيماً وَ يَزْعُمُ أَنَّ لَهُ إِلَهاً غَيْرَكَ قَالَ بِبَابِي قَالَ نَعَمْ قَالَ أَدْخِلُوهُ فَدَخَلَ وَ بِيَدِهِ عَصَاهُ وَ مَعَهُ هَارُونُ أَخُوهُ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَيْكَ. و ذكر تمام الخبر.

فإن قلت أى خاصيه فى الصوف و لبسه و لم اختاره الصالحون على غيره قلت ورد

۳۶۵۴

فِي الْخَبَرِ أَنَّ أَوَّلَ لِبَاسٍ لَبِسَهُ آدَمُ لَمَّا هَبَطَ إِلَى الْأَرْضِ صُوفُ كَبْشٍ قَبَضَهُ اللَّهُ لَهُ وَ أَمَرَهُ أَنْ يَذْبَحَهُ فَيَأْكُلَ لَحْمَهُ وَ يَلْبَسَ صُوفَهُ لِأَنَّهُ أُهْبِطَ عُرْيَاناً مِنَ الْجَنَّهِ فَذَبَحَهُ وَ غَزَلَتْ حَوَّاءُ صُوفَهُ فَلَبِسَ آدَمُ مِنْهُ ثَوْباً وَ أُلْبِسَ حَوَّاءُ ثَوْباً آخَرَ فَلِذَلِكَ صَارَ شِعَارَ الْأَوْلِيَاءِ وَ انْتَسَبَتْ إِلَيْهِ اَلصُّوفِيَّهُ .

ص :۱۵۴

وَ لَوْ كَانَتِ الْأَنْبِيَاءُ أَهْلَ قُوَّةٍ لَا تُرَامُ وَ عِزَّةٍ لَا تُضَامُ وَ مُلْكٍ تُمَدُّ نَحْوَهُ أَعْنَاقُ الرِّجَالِ وَ تُشَدُّ إِلَيْهِ عُقَدُ الرِّحَالِ لَكَانَ ذَلِكَ أَهْوَنَ عَلَى الْخَلْقِ فِي الِاعْتِبَارِ وَ أَبْعَدَ لَهُمْ [مِنَ]

فِي الِاسْتِكْبَارِ وَ لَآمَنُوا عَنْ رَهْبَةٍ قَاهِرَةٍ لَهُمْ أَوْ رَغْبَةٍ مَائِلَةٍ بِهِمْ فَكَانَتِ النِّيَّاتُ مُشْتَرَكَةً وَ الْحَسَنَاتُ مُقْتَسَمَةً وَ لَكِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ الِاتِّبَاعُ لِرُسُلِهِ وَ التَّصْدِيقُ بِكُتُبِهِ وَ الْخُشُوعُ لِوَجْهِهِ وَ الِاسْتِكَانَةُ لِأَمْرِهِ وَ الِاسْتِسْلَامُ لِطَاعَتِهِ أُمُوراً لَهُ خَاصَّةً لَا تَشُوبُهَا [يَشُوبُهَا]

مِنْ غَيْرِهَا شَائِبَةٌ .

تمد نحوه أعناق الرجال

أى لعظمته أى يؤمله المؤملون و يرجوه الراجون و كل من أمل شيئا فقد طمح ببصره إليه معنى لا صوره فكنى عن ذلك بمد العنق.

و تشد إليه عقد الرحال

يسافر أرباب الرغبات إليه يقول لو كان الأنبياء ملوكا ذوى بأس و قهر لم يمكن إيمان الخلق و انقيادهم إليهم لأن الإيمان فى نفسه واجب عقلا بل كان لرهبه لهم أو رغبه فيهم فكانت النيات مشتركه هذا فرض سؤال و جواب عنه كأنّه قال لنفسه لم لا يجوز أن يكون إيمانهم على هذا التقدير لوجوبه و لخوف ذلك النبىّ أو لرجاء نفع ذلك النبىّ ص فقال لأن النيات تكون حينئذ مشتركه أى يكون المكلف قد فعل الإيمان لكلا الأمرين و كذلك تفسير قوله و الحسنات مقتسمه قال و لا يجوز أن تكون طاعه اللّه تعالى تعلو إلّا لكونها طاعه له لا غير و لا يجوز أن يشوبها و يخالطها من غيرها شائبه .

فإن قلت ما معنى قوله لكان ذلك أهون على الخلق فى الاعتبار و أبعد لهم من الاستكبار قلت أى لو كان الأنبياء كالملوك فى السطوه و البطش لكان المكلف لا يشق عليه الاعتبار و الانزجار عن القبائح مشقته عليه إذا تركه لقبحه لا لخوف السيف و كان بعد المكلفين عن الاستكبار و البغى لخوف السيف و التأديب أعظم من بعدهم عنهما إذا تركوهما لوجه قبحهما فكان يكون ثواب المكلف إمّا ساقطا و إمّا ناقصا وَ كُلَّمَا كَانَتِ الْبَلْوَى وَ الِاخْتِبَارُ أَعْظَمَ كَانَتِ الْمَثُوبَهُ وَ الْجَزَاءُ أَجْزَلَ أَ لَا تَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ اخْتَبَرَ الْأَوَّلِينَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ ص إِلَى الْآخِرِينَ مِنْ هَذَا الْعَالَمِ بِأَحْجَارٍ لَا تَضُرُّ وَ لَا تَنْفَعُ وَ لَا تُبْصِرُ وَ لَا تَسْمَعُ فَجَعَلَهَا بَيْتَهُ الْحَرَامَ الَّذِى جَعَلَهُ [اَللَّهُ]

لِلنَّاسِ قِيَاماً ثُمَّ وَضَعَهُ بِأَوْعَرِ بِقَاعِ الْأَرْضِ حَجَراً وَ أَقَلِّ نَتَائِقِ الدُّنْيَا مَدَراً وَ أَضْيَقِ بُطُونِ الْأَوْدِيَهِ قُطْراً بَيْنَ جِبَالٍ خَشِنَهٍ وَ رِمَالٍ دَمِثَهٍ وَ عُيُونٍ وَشِلَهٍ وَ قُرًى مُنْقَطِعَهٍ لَا يَزْكُو بِهَا خُفٌّ وَ لَا حَافِرٌ وَ لَا ظِلْفٌ ثُمَّ أَمَرَ آدَمَ ع وَ وَلَدَهُ أَنْ يَثْنُوا أَعْطَافَهُمْ نَحْوَهُ فَصَارَ مَثَابَهً لِمُنْتَجَعِ أَسْفَارِهِمْ وَ غَايَهً لِمُلْقَى رِحَالِهِمْ تَهْوِى إِلَيْهِ ثِمَارُ الْأَفْئِدَهِ مِنْ مَفَاوِزِ قِفَارٍ سَحِيقَهٍ وَ مَهَاوِى فِجَاجٍ عَمِيقَهٍ وَ جَزَائِرِ بِحَارٍ مُنْقَطِعَهٍ حَتَّى يَهُزُّوا مَنَاكِبَهُمْ ذُلُلًا يُهَلِّلُونَ لِلَّهِ حَوْلَهُ وَ يَرْمُلُونَ عَلَى أَقْدَامِهِمْ شُعْثاً غُبْراً لَهُ قَدْ نَبَذُوا السَّرَابِيلَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَ شَوَّهُوا بِإِعْفَاءِ الشُّعُورِ مَحَاسِنَ خَلْقِهِمْ ابْتِلَاءً عَظِيماً وَ امْتِحَاناً شَدِيداً وَ اخْتِبَاراً مُبِيناً وَ تَمْحِيصاً بَلِيغاً جَعَلَهُ اللَّهُ سَبَباً لِرَحْمَتِهِ وَ وُصْلَهً إِلَى جَنَّتِهِ

وَ لَوْ أَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَضَعَ بَيْتَهُ الْحَرَامَ وَ مَشَاعِرَهُ الْعِظَامَ بَيْنَ جَنَّاتٍ وَ أَنْهَارٍ وَ سَهْلٍ وَ قَرَارٍ جَمَّ الْأَشْجَارِ دَانِيَ الثِّمَارِ مُلْتَفَّ الْبُنَى مُتَّصِلَ الْقُرَى بَيْنَ بُرَّةٍ سَمْرَاءَ وَ رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ وَ أَرْيَافٍ مُحْدِقَةٍ وَ عِرَاصٍ مُغْدِقَةٍ وَ [زُرُوعٍ]

رِيَاضٍ نَاضِرَةٍ وَ طُرُقٍ عَامِرَةٍ لَكَانَ قَدْ صَغُرَ قَدْرُ الْجَزَاءِ عَلَى حَسَبِ ضَعْفِ الْبَلَاءِ وَ لَوْ كَانَ [اَلْأَسَاسُ]

اَلْإِسَاسُ الْمَحْمُولُ عَلَيْهَا وَ الْأَحْجَارُ الْمَرْفُوعُ بِهَا مِنْ زُمُرُّدَةٍ خَضْرَاءَ وَ يَاقُوتَةٍ حَمْرَاءَ وَ نُورٍ وَ ضِيَاءٍ لَخَفَّفَ ذَلِكَ مُصَارَعَةَ الشَّكِّ فِي الصُّدُورِ وَ لَوَضَعَ مُجَاهَدَةَ إِبْلِيسَ عَنِ الْقُلُوبِ وَ لَنَفَى مُعْتَلَجَ الرَّيْبِ مِنَ النَّاسِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِأَنْوَاعِ الشَّدَائِدِ وَ يَتَعَبَّدُهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَجَاهِدِ وَ يَبْتَلِيهِمْ بِضُرُوبِ الْمَكَارِهِ إِخْرَاجاً لِلتَّكَبُّرِ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَ إِسْكَاناً لِلتَّذَلُّلِ فِي نُفُوسِهِمْ وَ لِيَجْعَلَ ذَلِكَ أَبْوَاباً فُتُحاً إِلَى فَضْلِهِ وَ أَسْبَاباً ذُلُلًا لِعَفْوِهِ .

كانت المثوبه

أى الثواب.

و أجزل أكثر و الجزيل العظيم و عطاء جزل و جزيل و الجمع جزال و قد أجزلت له من العطاء أى أكثرت .

و جعله للناس قياما أى عمادا و فلان قيام أهله أى يقيم شئونهم و منه قوله تعالى وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ قِياماً (۱) .

و أوعر بقاع الأرض حجرا أى أصعبها و مكان وعر بالتسكين صعب المسلك أو المقام.

۱- ۱) سوره النساء ۵.

و أقل نتائق الدنيا مدرا

أصل هذه اللفظه من قولهم امرأه منتاق أى كثيره الحبل و الولاده و يقال ضيعه منتاق أى كثيره الريع فجعل ع الضياع ذوات المدر التى تثار للحرث نتائق و قال إن مكّه أقلها صلاحا للزرع لأن أرضها حجريه.

و القطر الجانب و رمال دمثه سهله و كلما كان الرمل أسهل كان أبعد عن أن ينبت.

و عيونٍ وَشَلَه

أى قليله الماء و الوشل بفتح الشين الماء القليل و يقال وَشَلَ الماءُ وَشَلَاناً أى قطر.

قوله لا يزكو بها خف أى لا تزيد الإبل فيها أى لا تسمن و الخف هاهنا هو الإبل و الحافر الخيل و الحمير و الظلف الشاه أى ليس حولها مرعى يرعاه الغنم فتسمن .

و أن يثنوا أعطافهم نحوه أى يقصدوه و يحجوه و عطفا الرجل جانباه.

و صار مثابه أى يثاب إليه و يرجع نحوه مره بعد أخرى و هذه من ألفاظ الكتاب العزيز (۱) .

قوله ع لمنتجَعِ أسفارهم أى لنجعتها و النجعه طلب الكلأ فى الأصل ثمّ سمى كل من قصد أمرا يروم النفع منه مُنْتَجَعا.

قوله و غايهً لِمُلْقَى رِحَالِهِم أى صار البيت هو الغايه التى هى الغرض و المقصد و عنده تلقى الرحال أى تحط رحال الإبل عن ظهورها و يبطل السفر لأنّهم قد انتهوا إلى الغايه المقصوده.

۱- ۱) و هو قوله تعالى فى سوره البقره: وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَهً لِلنّاسِ وَ أَمْناً. .

قوله تهوى إليه ثمار الأفئده ثمره الفؤاد هو سويداء القلب و منه قولهم للولد هو ثمره الفؤاد و معنى تهوى إليه أى تتشوقه و تحن نحوه.

و المفاوز هى جمع مفازه الفلاه سميت مفازه إمّا لأنّها مهلكه من قولهم فوز الرجل أى هلك و أمّا تَفَاؤُلاً بالسلامه و الفوز و الروايه المشهوره من مَفَاوِزِ قِفَارٍ بالإضافه و قد روى قوم من مفاوزَ بفتح الزاء لأنّه لا ينصرف و لم يضيفوا جعلوا قفار صفه.

و السحيقه البعيده.

و المهاوى المساقط.

و الفجاج جمع فج و هو الطريق بين الجبلين.

قوله ع حتى يهزوا مناكبهم أى يحركهم الشوق نحوه إلى أن يسافروا إليه فكنى عن السفر بهز المناكب.

و ذُلُلًا حال إمّا منهم و إمّا من المَنَاكِبِ و واحد المناكب منكِب بكسر الكاف و هو مجمع عظم العضد و الكتف.

قوله و يهللون يقولون لا إله إلّا اللّه و روى يهلون لله أى يرفعون أصواتهم بالتلبيه و نحوها.

و يرملون

الرمل السعى فوق المشى قليلا.

شُعْثاً غُبْراً

لا يتعهدون شعورهم و لا ثيابهم و لا أبدانهم قد نَبَذُوا السرابِيل و رموا ثيابهم و قُمْصَانَهم المخيطه.

و شوَّهُوا بإعفاء الشعور

أى غيروا و قبحوا محاسن صورهم بأن أعفوا شعورهم فلم يحلقوا ما فضل منها و سقط على الوجه و نبت فى غيره من الأعضاء التى جرت العاده بإزالتها عنها.

و التَّمْحِيص التطهير من مَحَّصْتُ الذهبَ بالنار إذا صفيته ممّا يشوبه و التمحيص أيضا الامتحان و الاختبار و المَشَاعر معالم النسك.

قوله و سهل و قرار أى فى مكان سهل يستقر فيه الناس و لا ينالهم من المقام به مشقه.

و جمَّ الأشجار كثيرها و دانىَ الثمار قريبها.

و ملتفَّ البُنَى مُشْتَبَكَ العِمَاره .

و البُرَّه الواحده من البُرِّ و هو الحنطه.

و الأَرْيَاف جمع ريف و هو الخصب و المرعى فى الأصل و هو هاهنا السواد و المزارع و محدقه محيطه و مغدقه غزيره و الغدق الماء الكثير.

و ناضره ذات نضاره و رونق و حسن .

قوله و لو كانت الإساس (۱) يقول لو كانت إساس البيت التى حمل البيت عليها و أحجاره التى رفع بها من زُمُرُّدَه و يَاقُوتَهٍ فالمحمول و المرفوع كلاهما مرفوعان لأنهما صفه اسم كان و الخبر من زمرده و روى بين زمرده و يجوز أن تحمل لفظتا المفعول و هما المحمول و المرفوع ضمير البيت فيكون قائما مقام اسم الفاعل و يكون موضع الجار و المجرور نصبا و يجوز ألا تحملهما ذلك الضمير و يجعل الجار و المجرور هو الساد مسد الفاعل فيكون موضعه رفعا.

و روى مضارعه الشك بالضاد المعجمه و معناه مقارنه الشك و دنوه من النفس و أصله من مضارعه القدر إذا حان إدراكها و من مضارعه الشمس إذا دنت للمغيب.

و قال الراوندىّ فى تفسير هذه الكلمه من مضارعه الشك أى مماثلته و مشابهته و هذا بعيد لأنّه لا معنى للمماثله و المشابهه هاهنا و الروايه الصحيحه بالصاد المهمله.

قوله ع و لنفى معتلج الريب أى اعتلاجه أى و لنفى اضطراب الشك فى القلوب و روى يستعبدهم و يتعبدهم و الثانيه أحسن.

۱- ۱) الإساس،بالكسر:جمع أس.

و المجاهد جمع مجهده و هی المشقه.

و أبوابا فُتُحا أی مفتوحه و أسبابا ذُلُلا أی سهله.

و اعلم أن محصول هذا الفصل أنّه کلما کانت العباده أشق کان الثواب علیها أعظم و لو أن اللّه تعالی جعل العبادات سهله علی المکلفین لما استحقوا علیها من الثواب إلاّ قدرا یسیرا بحسب ما یکون فیها من المشقه الیسیره.

فإن قلت فهل کان البیت الحرام موجودا أیام آدم ع ثم أمر آدم و ولده أن یثنوا أعطافهم نحوه قلت نعم هکذا روی أرباب السیر و أصحاب التواریخ

۳۶۵۵

رَوَی أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِیرٍ الطَّبَرِیُّ فِی تَارِیخِهِ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَی أَوْحَی إِلَی آدَمَ لَمَّا أَهْبَطَهُ إِلَی الْأَرْضِ أَنَّ لِی حَرَماً حِیَالَ عَرْشِی فَانْطَلِقْ فَابْنِ لِی بَیْتاً فِیهِ ثُمَّ طُفْ بِهِ کَمَا رَأَیْتَ مَلَائِکَتِی تَحِفُّ بِعَرْشِی فَهُنَالِکَ أَسْتَجِیبُ دُعَاءَکَ وَ دُعَاءَ مَنْ یَحِفُّ بِهِ مِنْ ذُرِّیَّتِکَ فَقَالَ آدَمُ إِنِّی لَسْتُ أَقْوَی عَلَی بِنَائِهِ وَ لاَ أَهْتَدِی إِلَیْهِ فَقَیَّضَ اللَّهُ تَعَالَی لَهُ مَلَکاً فَانْطَلَقَ بِهِ نَحْوَ مَکَّهَ وَ کَانَ آدَمُ فِی طَرِیقِهِ کُلَّمَا رَأَی رَوْضَهً أَوْ مَکَاناً یُعْجِبُهُ سَأَلَ الْمَلَکُ أَنْ یَنْزِلَ بِهِ هُنَاکَ لِیَبْنِی فِیهِ فَیَقُولُ الْمَلَکُ إِنَّهُ لَیْسَ هَاهُنَا حَتَّی أَقْدَمَهُ مَکَّهَ فَبَنَی اَلْبَیْتَ مِنْ خَمْسَهِ جِبَالٍ طُورِ سَیْنَاءَ وَ طُورِ زَیْتُونٍ وَ لُبْنَانٍ وَ اَلْجُودِیِّ وَ بَنَی قَوَاعِدَهُ مِنْ حِرَاءَ فَلَمَّا فَرَغَ خَرَجَ بِهِ الْمَلَکُ إِلَی عَرَفَاتٍ فَأَرَاهُ الْمَنَاسِکَ کُلَّهَا الَّتِی یَفْعَلُهَا النَّاسُ الْیَوْمَ ثُمَّ قَدِمَ بِهِ مَکَّهَ وَ طَافَ بِالْبَیْتِ أُسْبُوعاً ثُمَّ رَجَعَ إِلَی أَرْضِ اَلْهِنْدِ فَمَاتَ.

۳۶۵۶

وَ رَوَی اَلطَّبَرِیُّ فِی اَلتَّارِیخِ أَنَّ آدَمَ حَجَّ مِنْ أَرْضِ اَلْهِنْدِ إِلَی اَلْکَعْبَهِ أَرْبَعِینَ حِجَّهً عَلَی رِجْلَیْهِ.

و

۳۶۵۷

قَدْ رُوِیَ أَنَّ اَلْکَعْبَهَ أُنْزِلَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَ هِیَ یَاقُوتَهٌ أَوْ لُؤْلُؤَهٌ عَلَی اخْتِلَافِ الرِّوَایَاتِ وَ أَنَّهَا بَقِیَتْ عَلَی تِلْکَ الصُّورَهِ إِلَی أَنْ فَسَدَتِ الْأَرْضُ بِالْمَعَاصِی أَیَّامَ نُوحٍ وَ جَاءَ اَلطُّوفَانُ فَرُفِعَ اَلْبَیْتُ وَ بَنَی إِبْرَاهِیمُ هَذِهِ الْبَنِیَّهَ عَلَی قَوَاعِدِهِ الْقَدِیمَهِ.

و

۳۶۵۸

رَوَی أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ أَنَّ آدَمَ دَعَا رَبَّهُ فَقَالَ یَا رَبِّ أَ مَا لِأَرْضِکَ هَذِهِ عَامِرٌ یُسَبِّحُکَ وَ یُقَدِّسُکَ فِیهَا غَیْرِی فَقَالَ اللَّهُ إِنِّی سَأَجْعَلُ فِیهَا مِنْ وُلْدِکَ مَنْ یُسَبِّحُ بِحَمْدِی وَ یُقَدِّسُنِی وَ سَأَجْعَلُ فِیهَا بُیُوتاً تُرْفَعُ لِذِکْرِی یُسَبِّحُنِی فِیهَا خَلْقِی وَ یَذْکُرُ فِیهَا اسْمِی وَ سَأَجْعَلُ مِنْ تِلْکَ الْبُیُوتِ بَیْتاً أَخْتَصُّهُ بِکَرَامَتِی وَ أُوثِرُهُ بِاسْمِی فَأُسَمِّیهِ بَیْتِی وَ عَلَیْهِ وَضَعْتُ جَلَالَتِی وَ خَصَصْتُهُ بِعَظَمَتِی وَ أَنَا مَعَ ذَلِکَ فِی کُلِّ شَیْءٍ أَجْعَلُ ذَلِکَ اَلْبَیْتَ حَرَماً آمِناً یُحَرِّمُ بِحُرْمَتِهِ مَنْ حَوْلَهُ وَ مَنْ تَحْتَهُ وَ مَنْ فَوْقَهُ فَمَنْ حَرَّمَهُ بِحُرْمَتِی اسْتَوْجَبَ کَرَامَتِی وَ مَنْ أَخَافَ أَهْلَهُ فَقَدْ أَبَاحَ حُرْمَتِی وَ اسْتَحَقَّ سَخَطِی وَ أَجْعَلُهُ بَیْتاً مُبَارَکاً یَأْتِیهِ بَنُوکَ شُعْثاً غُبْراً عَلَی کُلِّ ضَامِرٍ ... مِنْ کُلِّ فَجٍّ عَمِیقٍ یَرِجُّونَ بِالتَّلْبِیَهِ رَجِیجاً وَ یَعِجُّونَ بِالتَّکْبِیرِ عَجِیجاً مَنِ اعْتَمَدَهُ لَا یُرِیدُ غَیْرَهُ وَ وَفَدَ إِلَیَّ وَ زَارَنِی وَ اسْتَضَافَ بِی أَسْعَفْتُهُ بِحَاجَتِهِ وَ حَقٌّ عَلَی الْکَرِیمِ أَنْ یُکْرِمَ وَفْدَهُ وَ أَضْیَافَهُ تَعْمُرُهُ یَا آدَمُ مَا دُمْتَ حَیّاً ثُمَّ تَعْمُرُهُ الْأُمَمُ وَ الْقُرُونُ وَ الْأَنْبِیَاءُ مِنْ وُلْدِکَ أُمَّهً بَعْدَ أُمَّهٍ وَ قَرْناً بَعْدَ قَرْنٍ.

قَالَ ثُمَّ أَمَرَ آدَمَ أَنْ یَأْتِیَ إِلَی اَلْبَیْتِ الْحَرَامِ الَّذِی أُهْبِطَ لَهُ إِلَی الْأَرْضِ فَیَطُوفَ بِهِ کَمَا کَانَ یَرَی الْمَلَائِکَهَ تَطُوفُ حَوْلَ الْعَرْشِ وَ کَانَ اَلْبَیْتُ حِینَئِذٍ مِنْ دُرَّهٍ أَوْ مِنْ یَاقُوتَهٍ فَلَمَّا أَغْرَقَ اللَّهُ تَعَالَی قَوْمَ نُوحٍ رَفَعَهُ وَ بَقِیَ أَسَاسُهُ فَبَوَّأَهُ اللَّهُ لِإِبْرَاهِیمَ فَبَنَاهُ .

فَاللَّهَ اللَّهَ فِی عَاجِلِ الْبَغْیِ وَ آجِلِ وَخَامَهِ الظُّلْمِ وَ سُوءِ عَاقِبَهِ الْکِبْرِ فَإِنَّهَا مَصْیَدَهُ إِبْلِیسَ الْعُظْمَی وَ مَکِیدَتُهُ الْکُبْرَی الَّتِی تُسَاوِرُ قُلُوبَ الرِّجَالِ مُسَاوَرَهَ السُّمُومِ الْقَاتِلَهِ فَمَا تُکْدِی أَبَداً وَ لَا تُشْوِی أَحَداً لَا عَالِماً لِعِلْمِهِ وَ لَا مُقِلًّا فِی طِمْرِهِ وَ عَنْ ذَلِکَ مَا حَرَسَ اللَّهُ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِینَ بِالصَّلَوَاتِ وَ الزَّکَوَاتِ وَ مُجَاهَدَهِ الصِّیَامِ فِی الْأَیَّامِ الْمَفْرُوضَاتِ تَسْکِیناً لِأَطْرَافِهِمْ وَ تَخْشِیعاً لِأَبْصَارِهِمْ وَ تَذْلِیلًا لِنُفُوسِهِمْ وَ تَخْفِیضاً لِقُلُوبِهِمْ وَ إِذْهَاباً لِلْخُیَلَاءِ عَنْهُمْ وَ لِمَا فِی ذَلِکَ مِنْ تَعْفِیرِ عِتَاقِ الْوُجُوهِ بِالتُّرَابِ تَوَاضُعاً وَ الْتِصَاقِ کَرَائِمِ الْجَوَارِحِ بِالْأَرْضِ تَصَاغُراً وَ لُحُوقِ الْبُطُونِ بِالْمُتُونِ مِنَ الصِّیَامِ تَذَلُّلًا مَعَ مَا فِی الزَّکَاهِ مِنْ صَرْفِ ثَمَرَاتِ الْأَرْضِ وَ غَیْرِ ذَلِکَ إِلَی أَهْلِ الْمَسْکَنَهِ وَ الْفَقْرِ انْظُرُوا إِلَی مَا فِی هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنْ قَمْعِ نَوَاجِمِ الْفَخْرِ وَ قَدْعِ طَوَالِعِ الْکِبْرِ .

بلده وخمه و وخیمه بینه الوخامه أی وبیئه.

مَصْیده إبلیس

بسکون الصاد و فتح الیاء آلته التی یصطاد بها.

و تَسَاوُرِ قُلُوب الرجال تواثبها و سار إلیه یسور أی وثب و المصدر السور و مصدر تساور المساوره و یقال إن لغضبه سوره و هو سوار أی وثاب معربد.

و سوره الشراب وثوبه فی الرأس و کذلک مساوره السموم التی ذکرها أمیر المؤمنین ع .

و ما تکدی ما ترد عن تأثیرها من قولک أکدی حافر الفرس إذا بلغ الکدیه و هی الأرض الصلبه فلا یمکنه أن یحفر.

و لا تشوی أحدا

لا تخطئ المقتل و تصیب غیره و هو الشوی و الشوی الأطراف کالید و الرجل.

قال لا ترد مکیدته عن أحد لا عن عالم لأجل علمه و لا عن فقیر لطمره و الطمر الثوب الخلق .

و ما فی قوله و عن ذلک ما حرس اللّه زائده مؤکده أی عن هذه المکاید التی هی البغی و الظلم و الکبر حرس اللّه عباده فعن متعلقه بحرس و قال الراوندیّ یجوز أن تکون مصدریه فیکون موضعها رفعا بالابتداء و خبر المبتدأ قوله لما فی ذلک و قال أیضا یجوز أن تکون نافیه أی لم یحرس اللّه عباده عن ذلک إلجاء و قهرا بل فعلوه اختیارا من أنفسهم و الوجه الأوّل باطل لأن عن علی هذا التقدیر تکون من صله المصدر فلا یجوز تقدیمها علیه و أیضا فإن لما فی ذلک لو کان هو الخبر لتعلق لام الجر بمحذوف فیکون التقدیر حراسه اللّه لعباده عن ذلک کائنه لما فی ذلک من تعفیر الوجوه بالتراب و هذا کلام غیر مفید و لا منتظم إلاّ علی تأویل بعید لا حاجه إلی تعسفه و الوجه الثانی باطل لأن سیاقه الکلام تدلّ علی فساده أ لا تری قوله تسکینا و تخشیعا و قوله لما فی ذلک من کذا و هذا کله تعلیل الحاصل الثابت لا تعلیل المنفی المعدوم.

ثمّ بین ع الحکمه فی العبادات فقال إنّه تعالی حرس عباده بالصلوات

التی افترضـها علیهم من تلک المکاید و کذلک بالزکاه و الصوم لیسـکن أطرافهم و یخشع أبصارهم فجعل التسـکین و التخشیع عذرا و عله للحراسه و نصب اللفظات علی أنّها مفعول له.

ثمّ علـل السـکون و الخشوع الـذی هو عله الحراسه لما فی الصـلاه من تعفیر الوجه علی التراب فصار ذلک عله العله قال و ذلک لأن تعفیر عتاق الوجوه بالتراب تواضعا یوجب هضم النفس و کسرها و تذلیلها.

و عتاق الوجوه کرائمها.

و إلصاق کرائم الجوارح بالأرض کالیـدین و الساقین تصاغرا یوجب الخشوع و الاستسـلام و الجوع فی الصوم الذی یلحق البطن فی المتن یقتضی زوال الأشر و البطر و یوجب مذله النفس و قمعها عن الانهماک فی الشهوات و ما فی الزکاه من صرف فواضل المکاسب إلی أهل الفقر و المسـکنه یوجب تطهیر النفوس و الأموال و مواساه أرباب الحاجات بما تسـمح به النفوس من الأموال و عاصم لهم من السرقات و ارتکاب المنکرات ففی ذلک کله دفع مکاید الشیطان .

و تخفیض القلوب حطها عن الاعتلاء و التیه.

و الخیلاء التکبر و المسکنه أشدّ الفقر فی أظهر الرأیین .

و القمع القهر.

و النواجم جمع ناجمه و هی ما یظهر و یطلع من الکبر و غیره.

و القدع بالدال المهمله الکف قدعت الفرس و کبحته باللجام أی کففته.

و الطوالع کالنواجم

وَ لَقَدْ نَظَرْتُ فَمَا وَجَدْتُ أَحَداً مِنَ الْعَالَمِينَ يَتَعَصَّبُ لِشَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا عَنْ عِلَّةٍ تَحْتَمِلُ تَمْوِيهَ الْجُهَلَاءِ أَوْ حُجَّةٍ تَلِيطُ بِعُقُولِ السُّفَهَاءِ غَيْرَكُمْ فَإِنَّكُمْ تَتَعَصَّبُونَ لِأَمْرٍ مَا يُعْرَفُ لَهُ سَبَبٌ وَ لَا عِلَّةٌ أَمَّا إِبْلِيسُ فَتَعَصَّبَ عَلَى آدَمَ لِأَصْلِهِ وَ طَعَنَ عَلَيْهِ فِي خِلْقَتِهِ فَقَالَ أَنَا نَارِيٌّ وَ أَنْتَ طِينِيٌّ وَ أَمَّا الْأَغْنِيَاءُ مِنْ مُتْرَفِهِ الْأُمَمِ فَتَعَصَّبُوا لِآثَارِ مَوَاقِعِ النِّعَمِ فَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالاً وَ أَوْلَاداً وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ مِنَ الْعَصَبِيَّةِ فَلْيَكُنْ تَعَصُّبُكُمْ لِمَكَارِمِ الْخِصَالِ وَ مَحَامِدِ الْأَفْعَالِ وَ مَحَاسِنِ الْأُمُورِ الَّتِي تَفَاضَلَتْ فِيهَا الْمُجَدَاءُ وَ النُّجَدَاءُ مِنْ بُيُوتَاتِ الْعَرَبِ وَ يَعَاسِيبِ القَبَائِلِ بِالْأَخْلَاقِ الرَّغِيبَةِ وَ الْأَحْلَامِ الْعَظِيمَةِ وَ الْأَخْطَارِ الْجَلِيلَةِ وَ الْآثَارِ الْمَحْمُودَةِ فَتَعَصَّبُوا لِخِلَالِ الْحَمْدِ مِنَ الْحِفْظِ لِلْجِوَارِ وَ الْوَفَاءِ بِالذِّمَامِ وَ الطَّاعَةِ لِلْبِرِّ وَ الْمَعْصِيَةِ لِلْكِبْرِ وَ الْأَخْذِ بِالْفَضْلِ وَ الْكَفِّ عَنِ الْبَغْيِ وَ الْإِعْظَامِ لِلْقَتْلِ وَ الْإِنْصَافِ لِلْخَلْقِ وَ الْكَظْمِ لِلْغَيْظِ وَ اجْتِنَابِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ .

قد روى تحتمل بالتاء و روى تحمل و المعنى واحد.

و التمويه التلبيس من موهت النحاس إذا طليته بالذهب ليخفى.

و لاط الشيء بقلبى يلوط و يليط أى التصق .

و المترف الذى أطغته النعمه .

و تفاضلت فيها أی تزايدت.

و المجداء جمع ماجد و المجد الشرف فی الآباء و الحسب و الكرم يكونان فی الرجل و إن لم يكونا فی آبائه هكذا قال ابن السكيت و قد اعترض عليه بأن المجيد من صفات اللّه تعالی قال سبحانه ذُو اَلْعَرْشِ الْمَجِيدُ (۱) علی قراءه من رفع و اللّه سبحانه يتعالی عن الآباء و قد جاء فی وصف القرآن المجيد قال سبحانه بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ (۲) .

و النجداء

الشجعان واحدهم نجيد و أمّا نجد و نجد بالكسر و الضم فجمعه أنجاد مثل يقظ و أيقاظ.

و بيوتات العرب قبائلها و يعاسيب القبائل رؤساؤها و اليعسوب فی الأصل ذكر النحل و أميرها.

و الرغيبه الخصله يرغب فيها.

و الأحلام

العقول و الأخطار الأقدار .

ثمّ أمرهم بأن يتعصبوا لخلال الحمد و عددها و ينبغی أن يحمل قوله ع فإنكم تتعصبون لأمر ما يعرف له سبب و لا عله علی أنّه لا يعرف له سبب مناسب فكيف يمكن أن يتعصبوا لغير سبب أصلا.

و قيل إن أصل هذه العصبيّه و هذه الخطبه أن أهل الكوفه كانوا قد فسدوا فی آخر خلافه أمير المؤمنين و كانوا قبائل فی الكوفه فكان الرجل يخرج من منازل قبيلته فيمر بمنازل قبيله أخری فينادی باسم قبيلته يا للنخع مثلا أو يا لكنده نداء عاليا يقصد به الفتنه و إثاره الشر فيتألب عليه فتيان القبيله التی مر بها فينادون يا لتميم

۱- ۱) سوره البروج ۱۵.

۲- ۲) سوره البروج ۲۱.

و يا لربيعه و يقبلون إلى ذلك الصائح فيضربونه فيمضى إلى قبيلته فيستصرخها فتسل السيوف و تثور الفتن و لا يكون لها أصل فى الحقيقه إلّا تعرض الفتيان بعضهم ببعض وَ احْذَرُوا مَا نَزَلَ بِالْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مِنَ الْمَثُلَاتِ بِسُوءِ الْأَفْعَالِ وَ ذَمِيمِ الْأَعْمَالِ فَتَذَكَّرُوا فِي الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ أَحْوَالَهُمْ وَ احْذَرُوا أَنْ تَكُونُوا أَمْثَالَهُمْ فَإِذَا تَفَكَّرْتُمْ فِي تَفَاوُتِ حَالَيْهِمْ فَالْزَمُوا كُلَّ أَمْرٍ لَزِمَتِ الْعِزَّةُ بِهِ شَأْنَهُمْ [حَالَهُمْ]

وَ زَاحَتِ الْأَعْدَاءُ لَهُ عَنْهُمْ وَ مُدَّتِ الْعَافِيَهُ بِهِ عَلَيْهِمْ وَ انْقَادَتِ النِّعْمَهُ لَهُ مَعَهُمْ وَ وَصَلَتِ الْكَرَامَهُ عَلَيْهِ حَبْلَهُمْ مِنَ الِاجْتِنَابِ لِلْفُرْقَهِ وَ اللُّزُومِ لِلْأُلْفَهِ وَ التَّحَاضِّ عَلَيْهَا وَ التَّوَاصِي بِهَا وَ اجْتَنِبُوا كُلَّ أَمْرٍ كَسَرَ فِقْرَتَهُمْ وَ أَوْهَنَ مُنَّتَهُمْ مِنْ تَضَاغُنِ الْقُلُوبِ وَ تَشَاحُنِ الصُّدُورِ وَ تَدَابُرِ النُّفُوسِ وَ تَخَاذُلِ الْأَيْدِي .

المثلات

العقوبات.

و ذميم الأفعال ما يذم منها.

و تفاوت حاليهم اختلافهما و زاحت الأعداء بعدت و له أى لأجله.

و التحاض عليها

تفاعل يستدعى وقوع الحض و هو الحث من الجهتين أى يحث بعضهم بعضا .

و الفقره واحده فقر الظهر و يقال لمن قد أصابته مصيبه شديده قد كسرت فقرته.

و المنه القوّه.

و تضاغن القلوب و تشاحنها واحد و تخاذل الأيدى ألا ينصر الناس بعضهم بعضا وَ تَدَبَّرُوا أَحْوَالَ الْمَاضِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلَكُمْ كَيْفَ كَانُوا فِي حَالِ التَّمْحِيصِ وَ الْبَلاَءِ أَ لَمْ يَكُونُوا أَثْقَلَ الْخَلاَئِقِ أَعْبَاءً وَ أَجْهَدَ الْعِبَادِ بَلاَءً وَ أَضْيَقَ أَهْلِ الدُّنْيَا حَالاً اتَّخَذَتْهُمُ الْفَرَاعِنَهُ عَبِيداً فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَ [جَرَّعُوهُمْ جُرَعَ الْمُرَارِ]

جَرَّعُوهُمُ الْمُرَارَ فَلَمْ تَبْرَحِ الْحَالُ بِهِمْ فِي ذُلِّ الْهَلَكَهِ وَ قَهْرِ الْغَلَبَهِ لاَ يَجِدُونَ حِيلَهً فِي امْتِنَاعٍ وَ لاَ سَبِيلاً إِلَى دِفَاعٍ حَتَّى إِذَا رَأَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ جِدَّ الصَّبْرِ مِنْهُمْ عَلَى الْأَذَى فِي مَحَبَّتِهِ وَ الِاحْتِمَالَ لِلْمَكْرُوهِ مِنْ خَوْفِهِ جَعَلَ لَهُمْ مِنْ مَضَايِقِ الْبَلاَءِ فَرَجاً فَأَبْدَلَهُمُ الْعِزَّ مَكَانَ الذُّلِّ وَ الْأَمْنَ مَكَانَ الْخَوْفِ فَصَارُوا مُلُوكاً حُكَّاماً وَ أَئِمَّهً أَعْلاَماً وَ قَدْ بَلَغَتِ الْكَرَامَهُ مِنَ اللَّهِ لَهُمْ مَا لَمْ تَذْهَبِ الْآمَالُ إِلَيْهِ بِهِمْ .

تدبروا

أى تأملوا و التمحيص التطهير و التصفيه.

و الأعباء الأثقال واحدها عبء.

و أجهد العباد

أتعبهم .

و الفراعنه العتاه و كل عات فرعون.

و ساموهم سوء العذاب ألزموهم إياه و هذا إشاره إلى قوله تعالى يَسُومُونَكُمْ سُوءَ

الْعَذٰابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنٰاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ وَ فِي ذٰلِكُمْ بَلاٰءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ

(۱)

.

و المرار بضم الميم شجر مر فی الأصل و استعير شرب المرار لكل من يلقى شديد المشقه .

و رأى اللّه منهم جد الصبر أى أشده .

و أئمه أعلاما

أى يهتدى بهم كالعلم فی الفلاه فَانْظُرُوا كَيْفَ كٰانُوا حَيْثُ كٰانَتِ الْأَمْلاَءُ مُجْتَمِعَهً وَ الْأَهْوٰاءُ مُؤْتَلِفَهً وَ الْقُلُوبُ مُعْتَدِلَهً وَ الْأَيْدِي مُتَرٰادِفَهً وَ السُّيُوفُ مُتَنٰاصِرَهً وَ الْبَصٰائِرُ نٰافِذَهً وَ الْعَزٰائِمُ وٰاحِدَهً أَ لَمْ يَكُونُوا أَرْبٰاباً فِي أَقْطٰارِ الْأَرَضِينَ وَ مُلُوكاً عَلَى رِقٰابِ الْعٰالَمِينَ فَانْظُرُوا إِلَى مَا صٰارُوا إِلَيْهِ فِي آخِرِ أُمُورِهِمْ حِينَ وَقَعَتِ الْفُرْقَهُ وَ تَشَتَّتَتِ الْأُلْفَهُ وَ اخْتَلَفَتِ الْكَلِمَهُ وَ الْأَفْئِدَهُ وَ تَشَعَّبُوا مُخْتَلِفِينَ وَ تَفَرَّقُوا مُتَحٰارِبِينَ وَ قَدْ خَلَعَ اللّٰهُ عَنْهُمْ لِبٰاسَ كَرٰامَتِهِ وَ سَلَبَهُمْ غَضٰارَهَ نِعْمَتِهِ وَ بَقِيَ قَصَصُ أَخْبٰارِهِمْ فِيكُمْ عِبَراً [عِبْرَهً]

لِلْمُعْتَبِرِينَ [مِنْكُمْ]

.

الأملاء

الجماعات الواحد ملأ.

۱- ۱) سوره البقره ۴۹.

و مترادفه متعاونه البصائر نافذه يقال نفذت بصيرتی فی هذا الخبر أی اجتمع همی علیه و لم یبق عندی تردد فیه لعلمی به و تحقیقی إیاه .

و أقطار الأرضین نواحیها و تشتت تفرقت .

و تشعبوا صاروا شعوبا و قبائل مختلفین.

و تفرقوا مُتَحَزِّبِین اختلفوا أَحْزَابا و روی متحازبین .

و غَضَارَهُ النِّعمه الطیب اللین منها.

و القصص الحدیث.

یقول انظروا فی أخبار من قبلکم من الأمم کیف کانت حالهم فی العز و الملک لما کانت کلمتهم واحده و إلی ما ذا آلت حالهم حین اختلفت کلمتهم فاحذروا أن تکونوا مثلهم و أن یحل بکم إن اختلفتم مثل ما حل بهم فَاعْتَبِرُوا بِحَالِ وُلْدِ إِسْمَاعِیلَ وَ بَنِی إِسْحَاقَ وَ بَنِی إِسْرَائِیلَ ع فَمَا أَشَدَّ اعْتِدَالَ الْأَحْوَالِ وَ أَقْرَبَ اشْتِبَاهَ الْأَمْثَالِ تَأَمَّلُوا أَمْرَهُمْ فِی حَالِ تَشَتُّتِهِمْ وَ تَفَرُّقِهِمْ لَیَالِیَ کَانَتِ اَلْأَکَاسِرَهُ وَ اَلْقَیَاصِرَهُ أَرْبَاباً لَهُمْ یَحْتَازُونَهُمْ عَنْ رِیفِ الْآفَاقِ وَ بَحْرِ الْعِرَاقِ وَ خُضْرَهِ الدُّنْیَا إِلَی مَنَابِتِ الشِّیحِ وَ مَهَافِی الرِّیحِ وَ نَکَدِ الْمَعَاشِ فَتَرَکُوهُمْ عَالَهَ مَسَاکِینَ إِخْوَانَ دَبَرٍ وَ وَبَرٍ أَذَلَّ الْأُمَمِ دَاراً وَ أَجْدَبَهُمْ قَرَاراً لَا یَأْوُونَ إِلَی جَنَاحِ دَعْوَهٍ یَعْتَصِمُونَ بِهَا وَ لَا إِلَی ظِلِّ أُلْفَهٍ یَعْتَمِدُونَ عَلَی عِزِّهَا فَالْأَحْوَالُ مُضْطَرِبَهٌ وَ الْأَیْدِی مُخْتَلِفَهٌ وَ الْکَثْرَهُ مُتَفَرِّقَهٌ فِی بَلَاءِ أَزْلٍ وَ أَطْبَاقِ جَهْلٍ مِنْ بَنَاتٍ مَوْءُودَهٍ وَ أَصْنَامٍ مَعْبُودَهٍ وَ أَرْحَامٍ مَقْطُوعَهٍ وَ غَارَاتٍ مَشْنُونَهٍ .

لقائل أن يقول ما نعرف أحدا من بنى إسحاق و بنى إسرائيل احتازتهم الأكَاسره و القَيَاصره عن رِيفِ الآفاق إلى الباديه و منابت الشِّيح إلّا أن يقال يهود خيبر و النضير و بنى قريظه و بنى قينقاع و هؤلاء نفر قليل لا يعتد بهم و يعلم من فحوى الخطبه أنهم غير مرادين بالكلام و لأنّه ع قال تركوهم إخوان دبر و وبر و هؤلاء لم يكونوا من أهل الوبر و الدبر بل من أهل المدر لأنّهم كانوا ذوى حصون و آطام و الحاصل أن الذين احتازتهم الأكاسره و القياصره من الريف إلى الباديه و صاروا أهل وبر ولد إسماعيل لا بنو إسحاق و بنو إسرائيل و الجواب أنّه ع ذكر فى هذه الكلمات و هى قوله فاعتبروا بحال ولد إسماعيل و بنى إسحاق و بنى إسرائيل المقهورين و القاهرين جميعا أما المقهورون فبنو إسماعيل و أمّا القاهرون فبنو إسحاق و بنو إسرائيل لأن الأكاسره من بنى إسحاق ذكر كثير من أهل العلم أن فارس من ولد إسحاق و القياصره من ولد إسحاق أيضا لأن الروم بنو العيص بن إسحاق و على هذا يكون الضمير فى أمرهم و تشتتهم و تفرقهم يرجع إلى بنى إسماعيل خاصّه.

فإن قلت فبنو إسرائيل أى مدخل لهم هاهنا قلت لأن بنى إسرائيل لما كانوا ملوكا بالشام فى أيام أجاب الملك و غيره حاربوا العرب من بنى إسماعيل غير مره و طردوهم عن الشام و ألجئوهم على المقام بباديه الحجاز و يصير تقدير الكلام فاعتبروا بحال ولد إسماعيل مع بنى إسحاق و بنى إسرائيل فجاء بهم فى صدر الكلام على العموم ثمّ خصص فقال الأكاسره و القياصره و هم داخلون فى عموم ولد إسحاق و إنّما لم يخصص عموم بنى إسرائيل لأن العرب لم تكن تعرف ملوك

ولد يعقوب فيذكر لهم أسماءهم فى الخطبه بخلاف ولد إسحاق فإنهم كانوا يعرفون ملوكهم من بنى ساسان و من بنى الأصفر .

قوله ع فما أشدّ اعتدال الأحوال أى ما أشبه الأشياء بعضها ببعض و إن حالكم لشبيهه بحال أولئك فاعتبروا بهم .

قوله يحتازونهم عن الريف يبعدونهم عنه و الريف الأرض ذات الخصب و الزرع و الجمع أرياف و رافت الماشيه أى رعت الريف و قد أرفنا أى صرنا إلى الريف و أرافت الأرض أى أخصبت و هى أرض ريفه بتشديد الياء.

و بحر العراق

دجله و الفرات أما الأكاسره فطردوهم عن بحر العراق و أما القياصره فطردوهم عن ريف الآفاق أى عن الشام و ما فيه من المرعى و المنتجع.

قوله ع أربابا لهم أى ملوكا و كانت العرب تسمى الأكاسره أربابا و لما عظم أمر حذيفه بن بدر عندهم سَمَّوْهُ رَبِّ مَعَدَّ .

و منابت الشيح أرض العرب و الشيح نبت معروف.

و مهافى الريح

المواضع التى تهفو فيها أى تهب و هى الفيافى و الصحارى.

و نكد المعاش

ضيقه و قلته.

و تركوهم عاله أى فقراء جمع عائل و العائل ذو العيله و العيله الفقر قال تعالى وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (۱) قال الشاعر تُعَيِّرُنَا أَنَّنَا عَالَّهٌ صَعَالِيكُ نَحْنُ وَ أَنْتُمْ مُلوكُ.

۱- ۱) سوره التوبه ۲۸.

نظیره قائد و قاده و سائس و ساسه.

و قوله إخوان دبر و وبر الدبر مصدر دبر البعیر أی عقره القتب و الوبر للبعیر بمنزله الصوف للضأن و الشعر للمعز.

قوله أَذَلَّ الأُمَمِ دارا لعدم المعاقل و الحصون المنیعه فیها.

و أجدبَهُم قرارا

لعدم الزرع و الشجر و النخل بها و الجَدْبُ المحل .

و لا یَأْوُونَ لا یلتجئون و لا یَنْضَمُّونَ .

و الأزل الضِّیق و أَطْبَاقُ جهل جمع طبق أی جهل متراکم بعضه فوق بعض.

و غارات مَشْنُونَهٌ

متفرقه و هی أصعب الغارات

فصل فی ذکر الأسباب التی دعت العرب إلی وأد البنات

من بنات مَوْءُودَه کان قومٌ من العرب یَئِدُون البنات قیل إنهم بنو تمیم خاصّه و إنّه استفاض منهم فی جیرانهم و قیل بل کان ذلک فی تمیم و قیس و أسد و هذیل و بکر بن وائل قالوا و ذلک

۳۶۵۹

۱۴- أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص دَعَا عَلَیْهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَکَ عَلَی مُضَرَ وَ اجْعَلْ عَلَیْهِمْ سِنِینَ کَسِنِی یُوسُفَ فَأُجْدِبُوا سَبْعَ سِنِینَ حَتَّی أَکَلُوا الْوَبَرَ بِالدَّمِ وَ کَانُوا یُسَمُّونَهُ الْعِلْهِزَ فَوَأَدُوا الْبَنَاتِ لِإِمْلَاقِهِمْ وَ فَقْرِهِمْ .

و قد دل علی ذلک بقوله وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَکُمْ خَشْیَهَ إِمْلاقٍ (۱) قال وَ لا یَقْتُلْنَ أَوْلادَهُنَّ (۲) .

و قال قوم بل وأدوا البنات أنفه و زعموا أن تمیما منعت النعمان الإتاوه سنه من

۱- ۱) سوره الإسراء ۳۱.

۲- ۲) سوره الممتحنه ۱۲.

السنين فوجه إليهم أخاه الريان بن المنذر و جل من معه من بكر بن وائل فاستاق النَّعَمَ و سَبَى الذَّرَارِيَّ و فى ذلك يقول بعض بنى يشكر لما رأوا رايه النُّعْمَانَ مُقْبِلَةً

فوفدت بنو تميم إلى النعمان و استعطفوه فرق عليهم و أعاد عليهم السبى و قال كل امرأه اختارت أباها ردت إليه و إن اختارت صاحبها تركت عليه فكلهن اخترن آباءهن إلاّ ابنه قيس بن عاصم فإنها اختارت من سباها و هو عمرو بن المشمرخ اليشكرى فنذر قيس بن عاصم المنقرىّ التميمى ألا يولد له بنت إلاّ وأدها و الوأد أن يخنقها فى التراب و يثقل وجهها به حتّى تموت ثمّ اقتدى به كثير من بنى تميم قال سبحانه وَ إِذَا الْمَوْؤُدَهُ سُئِلَتْ بِأَىِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (۱) أى على طريق التبكيت و التوبيخ لمن فعل ذلك أو أجازه كما قال سبحانه يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّاسِ اتَّخِذُونِى وَ أُمِّىَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّهِ (۲) .

و من جيد شعر الفرزدق قوله فى هجاء جرير أ لم تر أنا بنى دارم

۱- ۱) سوره التكوير ۸،۹.

۲- ۲) سوره المائده ۱۱۶.

أ لسنا الذين تميم بهم

و

۳۶۶۰

۱۴- فِی الْحَدِیثِ أَنَّ صَعْصَعَهَ بْنَ نَاجِیَهَ بْنِ عِقَالٍ لَمَّا وَفَدَ عَلَی رَسُولِ اللَّهِ ص قَالَ یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّی کُنْتُ أَعْمَلُ فِی اَلْجَاهِلِیَّهِ عَمَلاً صَالِحاً فَهَلْ یَنْفَعُنِی ذَلِکَ الْیَوْمَ قَالَ ع وَ مَا عَمِلْتَ قَالَ ضَلَلْتُ [أَضْلَلْتُ]

نَاقَتَیْنِ عُشَرَاوَیْنِ (۱) فَرَکِبْتُ جَمَلاً وَ مَضَیْتُ فِی بُغَائِهِمَا (۲) فَرُفِعَ لِی بَیْتٌ حَرِیدٌ (۳) فَقَصَدْتُهُ فَإِذَا شَیْخٌ جَالِسٌ بِفِنَائِهِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ النَّاقَتَیْنِ فَقَالَ مَا نَارُهُمَا (۴) قُلْتُ مِیسَمُ بَنِی دَارِمٍ قَالَ هُمَا عِنْدِی وَ قَدْ أَحْیَا اللَّهُ بِهِمَا قَوْماً مِنْ أَهْلِکَ مِنْ مُضَرَ فَجَلَسْتُ مَعَهُ لِیُخْرِجَهُمَا إِلَیَّ فَإِذَا عَجُوزٌ قَدْ خَرَجَتْ مِنْ کَسْرِ الْبَیْتِ فَقَالَ لَهَا مَا وَضَعَتْ إِنْ کَانَ سُقْباً (۵) شَارَکَنَا فِی أَمْوَالِنَا وَ إِنْ کَانَ حَائِلاً (۶) وَأَدْنَاهَا فَقَالَتِ الْعَجُوزُ وَضَعَتْ أُنْثَی فَقُلْتُ لَهُ أَ تَبِیعُهَا قَالَ وَ هَلْ تَبِیعُ اَلْعَرَبُ أَوْلاَدَهَا قُلْتُ إِنَّمَا أَشْتَرِی حَیَاتَهَا وَ لاَ أَشْتَرِی رِقَّهَا قَالَ فَبِکَمْ قُلْتُ احْتَکِمْ قَالَ بِالنَّاقَتَیْنِ وَ الْجَمَلِ قُلْتُ أَ ذَاکَ لَکَ عَلَی أَنْ یُبَلِّغَنِی الْجَمَلَ وَ إِیَّاهَا قَالَ بِعْتُکَ فَاسْتَنْقَذْتُهَا

۱- ۱) ناجیه؛هو ابن عقال بن محمّد بن سفیان بن مجاشع.و الأقرعان:الأقرع و فراس ابنا حابس بن عقال.

۲- ۲) الأسعد:نجم طالعه سعد.

۳- ۳) القرنبی:ضرب من الخنافس أرقط طویل القوائم،و القعدد:اللئیم الآباء.

۴- ۴) العشراء من النیاق:التی مضی لحملها عشره أشهر،کالنفساء.

۵- ۵) فی بغائهما:فی طلبهما.

۶- ۶) الحرید:المعتزل المتنحی.

مِنْهُ بِالْجَمَلِ وَ النَّاقَتَيْنِ وَ آمَنْتُ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ قَدْ صَارَتْ لِي سُنَّةٌ فِي اَلْعَرَبِ أَنْ أَشْتَرِيَ كُلَّ مَوْءُودَةٍ بِنَاقَتَيْنِ عُشَرَاوَيْنِ وَ جَمَلٍ فَعِنْدِي إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ ثَمَانُونَ وَ مِائَتَا مَوْءُودَةً قَدْ أَنْقَذْتُهُنَّ قَالَ ع لاَ يَنْفَعُكَ ذَاكَ لِأَنَّكَ لَمْ تَبْتَغِ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ وَ أَنْ تَعْمَلَ فِي إِسْلاَمِكَ عَمَلاً صَالِحاً تَثِبُ عَلَيْهِ

(۱)

.

۳۶۶۱

وَ رَوَى اَلزُّبَيْرُ فِي اَلْمُوَفَّقِيَّاتِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ فِي اَلْجَاهِلِيَّةِ لِقَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ الْمِنْقَرِيِّ مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ وَأَدْتَ قَالَ مَخَافَةُ أَنْ يَخْلُفَ عَلَيْهِنَّ مِثْلُكَ.

فَانْظُرُوا إِلَى مَوَاقِعِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حِينَ بَعَثَ إِلَيْهِمْ رَسُولاً فَعَقَدَ بِمِلَّتِهِ طَاعَتَهُمْ وَ جَمَعَ عَلَى دَعْوَتِهِ أُلْفَتَهُمْ كَيْفَ نَشَرَتِ النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ جَنَاحَ كَرَامَتِهَا وَ أَسَالَتْ لَهُمْ جَدَاوِلَ نَعِيمِهَا وَ الْتَفَّتِ الْمِلَّةُ بِهِمْ فِي عَوَائِدِ بَرَكَتِهَا فَأَصْبَحُوا فِي نِعْمَتِهَا غَرِقِينَ وَ فِي خُضْرَةِ عَيْشَتِهَا فَكِهِينَ [فَاكِهِينَ]

قَدْ تَرَبَّعَتِ الْأُمُورُ بِهِمْ فِي ظِلِّ سُلْطَانٍ قَاهِرٍ وَ آوَتْهُمُ الْحَالُ إِلَى كَنَفِ عِزٍّ غَالِبٍ وَ تَعَطَّفَتِ الْأُمُورُ عَلَيْهِمْ فِي ذُرَى مُلْكٍ ثَابِتٍ فَهُمْ حُكَّامٌ عَلَى الْعَالَمِينَ وَ مُلُوكٌ فِي أَطْرَافِ الْأَرَضِينَ يَمْلِكُونَ الْأُمُورَ عَلَى مَنْ كَانَ يَمْلِكُهَا عَلَيْهِمْ وَ يُمْضُونَ الْأَحْكَامَ فِيمَنْ كَانَ يُمْضِيهَا فِيهِمْ لاَ تُغْمَزُ لَهُمْ قَنَاةٌ وَ لاَ تُقْرَعُ لَهُمْ صَفَاةٌ .

لما ذكر ما كانت العرب عليه من الذل و الضيم و الجهل عاد فذكر ما أبدل اللّه

۱- ۱) انظر الفائق ۳:۱۳۳.

به حالهم حين بعث إليهم محمّدا ص فعقد عليهم طاعتهم كالشيء المنتشر المحلول فعقدها بمله محمد ص .

و الجداول الأنهر.

و التفت الملّه بهم

أى كـانوا متفرقين فـالتفت مله محمـد بهم أى جَمَعَتْهُمْ و يقال التَفَّ الحَبْلُ بالحَطَبِ أى جمعه و التف الحطب بالحبل أى اجتمع به.

و فى فى قوله فى عَوَائِدِ بَرَكَتِهَا متعلقه بمحـذوف و موضع الجار و المجرور نصب على الحال أى جمعتهم الملّه كائنه فى عوائد بركتهـا و العوائـد جمع عائـده و هى المنفعه تقول هـذا أعود عليك أى أنفع لك و روى و التقت الملّه بالقاف أى اجتمعت بهم من اللقاء و الروايه الأولى أصح.

و أصبحوا فى نعمتها غرقين مبالغه فى وصف ما هم فيه من النعمه.

و فاكهين ناعمين و روى فكهين أى أشـرين و قد قرئ بهما فى قوله تعالى وَ نَعْمَةٍ كانُوا فِيها فاكِهِينَ (۱) و قال الأصمعى فاكهين مـازحين و المفـاكهه الممازحه و من أمثالهم لا تفاكه أمه و لا تبل على أكمه فأما قوله تعالى فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (۲) فقيل تندمون و قيل تعجبون.

و عن فى قوله و عن خُضْـرَهِ عَيْشِـها متعلقه بمحذوف تقديره فأصـبحوا فاكهين فكاهه صادره عن خضـره عيشها أى خضره عيش النعمه سبب لصدور الفكاهه و المزاح عنه .

و تَرَبَّعَتِ الأمورُ بهم أى أقامت من قولك ربع بالمكان أى أقام به.

۱- ۱) سوره الدخان ۲۷.

۲- ۲) سوره الواقعه ۶۵.

و آوَتْهُمُ الحال

بالمد أی ضمتهم و أنزلتهم قال تعالی آوی إِلَیْهِ أَخاهُ (۱) أی ضمه إلیه و أنزله و یجوز أوتهم بغیر مد أفعلت فی هذا المعنی و فعلت واحد عن أبی زید .

و الکَنَف الجانب و تعطفت الأمور علیهم کنایه عن السیاده و الإقبال یقال قد تعطف الدهر علی فلان أی أقبل حظه و سعادته بعد أن لم یکن کذلک.

و فی ذُرَا ملک بضم الذال أی فی أعالیه جمع ذروه و یکنی عن العزیز الذی لا یضام فیقال لا یغمز له قناه أی هو صلب و القناه إذا لم تلن فی ید الغامز کانت أبعد عن الحطم و الکسر.

و لا تقرع لهم صَفَاهٌ

مثل یضرب لمن لا یطمع فی جانبه لعزته و قوته أَلاَ وَ إِنَّکُمْ قَدْ نَفَضْتُمْ أَیْدِیَکُمْ مِنْ حَبْلِ الطَّاعَهِ وَ ثَلَمْتُمْ حِصْنَ اللَّهِ الْمَضْرُوبَ عَلَیْکُمْ بِأَحْکَامِ اَلْجَاهِلِیَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدِ امْتَنَّ عَلَی جَمَاعَهِ هَذِهِ الْأُمَّهِ فِیمَا عَقَدَ بَیْنَهُمْ مِنْ حَبْلِ هَذِهِ الْأُلْفَهِ الَّتِی [یَتَقَلَّبُونَ]

یَنْتَقِلُونَ فِی ظِلِّهَا وَ یَأْوُونَ إِلَی کَنَفِهَا بِنِعْمَهٍ لاَ یَعْرِفُ أَحَدٌ مِنَ الْمَخْلُوقِینَ لَهَا قِیمَهً لِأَنَّهَا أَرْجَحُ مِنْ کُلِّ ثَمَنٍ وَ أَجَلُّ مِنْ کُلِّ خَطَرٍ وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ صِرْتُمْ بَعْدَ اَلْهِجْرَهِ أَعْرَاباً وَ بَعْدَ الْمُوَالاَهِ أَحْزَاباً مَا تَتَعَلَّقُونَ مِنَ اَلْإِسْلاَمِ إِلاَّ بِاسْمِهِ وَ لاَ تَعْرِفُونَ مِنَ الْإِیمَانِ إِلاَّ رَسْمَهُ تَقُولُونَ اَلنَّارَ وَ لاَ الْعَارَ کَأَنَّکُمْ تُرِیدُونَ أَنْ تُکْفِئُوا اَلْإِسْلاَمَ عَلَی وَجْهِهِ انْتِهَاکاً لِحَرِیمِهِ وَ نَقْضاً لِمِیثَاقِهِ الَّذِی وَضَعَهُ اللَّهُ لَکُمْ حَرَماً فِی أَرْضِهِ وَ أَمْناً بَیْنَ خَلْقِهِ وَ إِنَّکُمْ إِنْ لَجَأْتُمْ إِلَی غَیْرِهِ حَارَبَکُمْ أَهْلُ الْکُفْرِ ثُمَّ لاَ [جَبْرَائِیلَ]

جَبْرَائِیلُ

۱- ۱) سوره یوسف ۶۹.

وَ لاَ [مِيكَائِيلَ وَ لاَ مُهَاجِرِينَ وَ لاَ أَنْصَارَ]

مِيكَائِيلَ وَ لاَ مُهَاجِرُونَ وَ لاَ أَنْصَارٌ يَنْصُرُونَكُمْ إِلاَّ الْمُقَارَعَهَ بِالسَّيْفِ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ وَ إِنَّ عِنْدَكُمُ الْأَمْثَالَ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَ قَوَارِعِهِ وَ أَيَّامِهِ وَ وَقَائِعِهِ فَلاَ تَسْتَبْطِئُوا وَعِيدَهُ جَهْلاً بِأَخْذِهِ وَ تَهَاوُناً بِبَطْشِهِ وَ يَأْساً مِنْ بَأْسِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَلْعَنِ الْقَرْنَ الْمَاضِيَ [الْقُرُونَ الْمَاضِيَهَ]

بَيْنَ أَيْدِيكُمْ إِلاَّ لِتَرْكِهِمُ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَلَعَنَ اللَّهُ السُّفَهَاءَ لِرُكُوبِ الْمَعَاصِي وَ الْحُلَمَاءَ لِتَرْكِ التَّنَاهِي .

نفضتم أيديكم

كلمه تقال فی اطراح الشیء و ترکه و هی أبلغ من أن تقول ترکتم حبل الطاعه لأن من یخلی الشیء من یده ثمّ ینفض یده منه یکون أشدّ تخلیه له ممن لا ینفضها بل یقتصر علی تخلیته فقط لأن نفضها إشعار و إیذان بشده الاطراح و الإعراض.

و الباء فی قوله بأحکام الجاهلیه متعلقه ب ثلمتم أی ثلمتم حصن اللّه بأحکام الجاهلیه التی حکمتم بها فی مله الإسلام .

و الباء فی قوله بنعمه لا یعرف متعلقه ب امتن و فی من قوله فیما عقد متعلقه بمحذوف و موضعها نصب علی الحال و هذا إشاره إلی قوله تعالی لَوْ أَنْفَقْتَ مٰا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً مٰا أَلَّفْتَ بَیْنَ قُلُوبِهِمْ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ أَلَّفَ بَیْنَهُمْ (۱) و قوله فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (۲) .

و روی تتقلبون فی ظلها .

۱- ۱) سوره الأنفال ۶۳.

۲- ۲) سوره آل عمران ۷۹.

قوله صرتم بعد الهجره أعرابا الأعراب على عهد رسول اللّه ص من آمن به من أهل الباديه و لم يهاجر إليه و هم ناقصو المرتبه عن المهاجرين لجفائهم و قسوتهم و توحشهم و نشئهم فی بعد من مخالطه العلماء و سماع کلام الرسول ص و فیهم أنزل اَلْأَعْرابُ أَشَدُّ کُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلاّ یَعْلَمُوا حُدُودَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ (۱) و لیست هذه الآیه عامه فی کل الأعراب بل خاصّه ببعضهم و هم الذین کانوا حول المدینه و هم جهینه و أسلم و أشجع و غفار و إلیهم أشار سبحانه بقوله وَ مِمَّنْ حَوْلَکُمْ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ مُنٰافِقُونَ (۲) و کیف یکون کل الأعراب مذموما و قد قال تعالی وَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ مَنْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ یَتَّخِذُ مٰا یُنْفِقُ قُرُبٰاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ (۳) و صارت هذه الکلمه جاریه مجری المثل.

و أنشد الحجاج علی منبر الکوفه قد لفها اللیل بعصلبی (۴) أروع خراج من الدوی (۵) مهاجر لیس بأعرابی (۶) .

و قال عثمان لأبی ذر أخشی أن تصیر بعد الهجره أعرابیا.

و روی و لا یعقلون من الإیمان .

و قولهم النار و لا العار منصوبتان بإضمار فعل أی ادخلوا النار و لا تلتزموا العار و هی کلمه جاریه مجری المثل أیضا یقولها أرباب الحمیه و الإباء فإذا قیلت فی حقّ کانت صوابا و إذا قیلت فی باطل کانت خطأ.

و أکفأت الإناء و کفأته لغتان أی کببته.

۱- ۱) سوره التوبه ۹۷.

۲- ۲) سوره التوبه ۱۰۱.

۳- ۳) سوره التوبه ۹۹.

۴- ۴) العصلبی:الشدید الخلق.

۵- ۵) أروع:أی ذکی.یقول:خراج من کل غماء شدیده.و یقال للصحراء:دویه،و هی التی لا تکاد تنقضی،منسوبه إلی الدو،و الدو:صحراء ملساء لا علم بها.

۶- ۶) الکامل للمبرد ۱:۳۸۱(طبعه نهضه مصر).

قوله ثم لا جبرائيل و لا ميكائيل و لا مهاجرين الروايه المشهوره هكذا بالنصب و هو جائز على التشبيه بالنكره كقولهم معضله و لا أبا حسن لها قال الراجز لا هيثم الليله للمطى.

و قد روى بالرفع فى الجميع.

و المقارعه منصوبه على المصدر و قال الراوندىّ هى استثناء منقطع و الصواب ما ذكرناه و قد روى إلا المقارعه بالرفع تقديره و لا نصير لكم بوجه من الوجوه إلّا المقارعه .

و الأمثال التى أشار إليها أمير المؤمنين ع هى ما تضمنه القرآن من أيّام اللّه و نقماته على أعدائه و قال تعالى وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ (۱) .

و التناهى مصدر تناهى القوم عن كذا أى نهى بعضهم بعضا يقول لعن اللّه الماضين من قبلكم لأن سفهاءهم ارتكبوا المعصيه و حلماءهم لم ينهوهم عنها و هذا من قوله تعالى كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ (۲) أَلَا وَ قَدْ قَطَعْتُمْ قَيْدَ الْإِسْلَامِ وَ عَطَّلْتُمْ حُدُودَهُ وَ أَمَتُّمْ أَحْكَامَهُ أَلَا وَ قَدْ أَمَرَنِيَ اللَّهُ بِقِتَالِ أَهْلِ الْبَغْيِ وَ النَّكْثِ وَ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ فَأَمَّا النَّاكِثُونَ فَقَدْ قَاتَلْتُ وَ أَمَّا الْقَاسِطُونَ فَقَدْ جَاهَدْتُ وَ أَمَّا الْمَارِقَةُ فَقَدْ دَوَّخْتُ وَ أَمَّا شَيْطَانُ الرَّدْهَةِ فَقَدْ كُفِيتُهُ بِصَعْقَةٍ سُمِعَتْ لَهَا وَجْبَةُ قَلْبِهِ وَ رَجَّةُ صَدْرِهِ

۱- ۱) سوره إبراهيم ۴۵.

۲- ۲) سوره المائده ۷۹.

وَ بَقِيَتْ بَقِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ الْبَغْيِ وَ لَئِنْ أَذِنَ اللَّهُ فِي الْكَرَّهِ عَلَيْهِمْ لَأَدِيلَنَّ مِنْهُمْ إِلاَّ مَا يَتَشَذَّرُ فِي أَطْرَافِ الْبِلَادِ تَشَذُّراً .

قد ثبت

۳۶۶۲

عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ لَهُ ع سَتُقَاتِلُ بَعْدِي اَلنَّاكِثِينَ وَ اَلْقَاسِطِينَ وَ اَلْمَارِقِينَ .

فكان الناكثون أصحاب الجمل لأنهم نكثوا بيعته ع و كان القاسطون أهل الشام بصفين و كان المارقون الخوارج فى النهروان و فى الفرق الثلاث قال اللّه تعالى فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمٰا يَنْكُثُ عَلىٰ نَفْسِهِ (۱) وَ قَالَ وَ أَمَّا اَلْقٰاسِطُونَ فَكٰانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً (۲) و

۳۶۶۳

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص يَخْرُجُ مِنْ ضِئْضِئِ هَـٰذَا قَوْمٌ يَمْرُقُونَ مِنَ اَلدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ اَلسَّهْمُ مِنَ اَلرَّمِيَّهِ يَنْظُرُ أَحَدُكُمْ فِي اَلنَّصْلِ فَلاَ يَجِدُ شَيْئاً فَيَنْظُرُ فِي اَلْفُوقِ (۳) فَلاَ يَجِدُ شَيْئاً سَبَقَ اَلْفَرْثَ وَ اَلدَّمَ.

و هذا الخبر من أعلام نبوّته ص و من أخباره المفصله بالغيوب .

و أما شيطان الردهه فقد قال قوم إنّه ذو الثديه صاحب النهروان و رووا فى ذلك خبرا عن النبىّ ص و ممن ذكر ذلك و اختاره الجوهرىّ صاحب الصحاح (۴) و هؤلاء يقولون إن ذا الثديه لم يقتل بسيف و لكن اللّه رماه يوم النهروان بصاعقه و إليها أشار ع بقوله فقد كفيته بصعقه سمعت لها وجبه

۱- ۱) سوره الفتح ۱۰.

۲- ۲) سوره الجن ۱۵.

۳- ۳) الفوق:مشق رأس السهم حيث يقع الوتر.

۴- ۴) الصحاح ۸:۲۲۳۲،و فيه:قال الخليل:الردهه:شبه أكمه كثيره الحجاره.و فى الحديث أنه صلّى اللّه عليه و سلم ذكر المقتول بالنهروان،فقال:«شيطان الردهه».

قلبه

و قال قوم شيطان الردهه أحد الأبالسه المرده من أعوان عدو اللّه إبليس و رووا فی ذلک خبرا عن النبیّ ص و أنّه کان یتعوذ منه و الردهه شبه نقره فی الجبل یجتمع فیها الماء و هذا مثل

۳۶۶۴

قَوْلُهُ ع هَذَا أَزَبُّ الْعَقَبَهِ.

أی شیطانها و لعلّ أزب العقبه هو شیطان الردهه بعینه فتاره یرد بهذا اللفظ و تاره یرد بذلک اللفظ و قال قوم شیطان الردهه مارد یتصور فی صوره حیه و یکون علی الردهه و إنّما أخذوا هذا من لفظه الشیطان لأن الشیطان الحیه و منه قولهم شیطان الحماطه و الحماطه شجره مخصوصه و یقال إنها کثیره الحیات.

قوله و یتشذر فی أطراف الأرض یتمزق و یتبدد و منه قولهم ذهبوا شذر مذر.

و البقیه التی بقیت من أهل البغی معاویه و أصحابه لأنّه ع لم یکن أتی علیهم بأجمعهم و إنّما وقفت الحرب بینه و بینهم بمکیده التحکیم.

قوله ع و لئن أذن اللّه فی الکَرَّهِ علیهم أی إن مد لی فی العمر لَأُدِیلَنَّ منهم أی لتکونن الدوله لی علیهم أدلت من فلان أی غلبته و قهرته و صرت ذا دوله علیه

استدلال قاضی القضاه علی إمامه أبی بکر و رد المرتضی علیه

و اعلم أن أصحابنا قد استدلوا علی صحه إمامه أبی بکر بقوله تعالی یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَسَوْفَ یَأْتِی اللّهُ بِقَوْمٍ یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ

ص: ۱۸۴

عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّهٍ عَلَى اَلْكافِرِينَ يُجاهِدُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ لاَ يَخافُونَ لَوْمَهَ لاَئِمٍ

(۱)

ثم قال قاضى القضاه فى المعنى و هذا خبر من اللّه تعالى و لا بدّ أن يكون كائنا على ما أخبر به و الذين قاتلوا المرتدين هم أبو بكر و أصحابه فوجب أن يكونوا هم الذين عناهم اللّه سبحانه بقوله يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ و ذلك يوجب أن يكونوا على صواب.

و اعترض المرتضى رحمه اللّه على هذا الاحتجاج فى الشافى فقال من أين قلت إن الآيه نزلت فى أبى بكر و أصحابه فإن قال لأنّهم الذين قاتلوا المرتدين بعد رسول اللّه ص و لا أحد قاتلهم سواهم قيل له و من الذى سلم لك ذلك أ و ليس أمير المؤمنين ع قد قاتل الناكثين و القاسطين و المارقين بعد الرسول ص و هؤلاء عندنا مرتدون عن الدين و يشهد بصحه التأويل زائدا على احتمال القول له

۳۶۶۵

۱- مَا رُوِىَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع مِنْ قَوْلِهِ يَوْمَ اَلْبَصْرَهِ وَ اللَّهِ مَا قُوتِلَ أَهْلُ الْآيَهِ حَتَّى الْيَوْمِ وَ تَلَاهَا .

و قد روى عن عمار و حذيفه و غيرهما مثل ذلك.

فإن قال دليلى على أنّها فى أبى بكر و أصحابه قول أهل التفسير قيل له أ و كل أهل التفسير قال ذلك فإن قال نعم كابر لأنّه قد روى عن جماعه التأويل الذى ذكرناه و لو لم يكن إلّا ما روى عن أمير المؤمنين ع و وجوه أصحابه الذين ذكرناهم لكفى و إن قال حجتى قول بعض المفسرين قلنا و أى حجه فى قول البعض و لم صار البعض الذى قال ما ذكرت أولى بالحق من البعض الذى قال ما ذكرنا.

ثمّ يقال له قد وجدنا اللّه تعالى قد نعت المذكورين فى الآيه بنعوت يجب أن

۱- ۱) سوره المائده ۵۴.

تراعیها لنعلم أ فی صاحبنا هی أم فی صاحبک و قد جعله الرسول ص فی خیبر حین فر من فر من القوم عن العدو صاحب هذه الأوصاف

۱۴,۱- فَقَالَ لَأُعْطِیَنَّ الرَّایَهَ غَداً رَجُلًا یُحِبُّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ یُحِبُّهُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ کَرَّاراً غَیْرَ فَرَّارٍ فَدَفَعَهَا إِلَی أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ ع .

ثمّ قوله تعالی أَذِلَّهٍ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی اَلْکافِرِینَ (۱) یقتضی ما ذکرنا لأنّه من المعلوم بلا خلاف حال أمیر المؤمنین ع فی التخاشع و التواضع و ذمّ نفسه و قمع غضبه و أنّه ما رئی قط طائشا و لا متطیرا فی حال من الأحوال و معلوم حال صاحبیکم فی هذا الباب أما أحدهما فإنّه اعترف طوعا بأن له شیطانا یعتریه عند غضبه و أمّا الآخر فکان معروفا بالجد و العجله مشهورا بالفظاظه و الغلظه و أمّا العزه علی الکافرین فإنما تکون بقتالهم و جهادهم و الانتقام منهم و هذه حال لم یسبق أمیر المؤمنین ع إلیها سابق و لا لحقه فیها لاحق.

ثمّ قال تعالی یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ (۲) و هذا وصف أمیر المؤمنین المستحق له بالإجماع و هو منتف عن أبی بکر و صاحبه إجماعا لأنّه لا قتیل لهما فی الإسلام و لا جهاد بین یدی الرسول ص و إذا کانت الأوصافُ المراعاه فی الآیه حاصلهً لأمیر المؤمنین ع و غیرَ حاصلهٍ لمن ادَّعَیْتُم لأنّها فیهم علی ضربین ضرب معلوم انتفاؤه کالجهاد و ضرب مختلف فیه کالأوصاف التی هی غیر الجهاد و علی من أثبتها لهم الدلاله علی حصولها و لا بدّ أن یرجع فی ذلک إلی غیر ظاهر الآیه لم یبق فی یده من الآیه دلیل.

هذه جمله ما ذکره المرتضی رحمه اللّه و لقد کان یمکنه التخلص من الاحتجاج بالآیه

۱- ۱) سوره المائده:۵۴.

۲- ۱) سوره المائده:۵۴.

على وجه ألطف و أحسن و أصح ممّا ذكره فيقول المراد بها من ارتد على عهد رسول اللّه ص فى واقعه الأسود العنسى باليمن فإن كثيرا من المسلمين ضلُّوا به و ارتدُّوا عن الإسلام و ادعوا له النبوّه و اعتقدوا صدقه و القوم الذين يحبهم اللّه و يحبونه القوم الذين كاتبهم رسول اللّه ص و أغراهم بقتله و الفتك به و هم فيروز الديلمىّ و أصحابه و القصه مشهوره و قد كان له أيضا أن يقول لم قلت إن الذين قاتلهم أبو بكر و أصحابه كانوا مرتدين فإن المرتد من ينكر دين الإسلام بعد أن كان قد تدين به و الذين مَنَعُوا الزَّكَاه لم ينكروا أصل دين الإسلام و إنّما تَأَوَّلُوا فَأَخْطَئُوا لأنّهم تأولوا قول اللّه تعالى خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَهً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (۱) فقالوا إنّما ندفع زكاه أموالنا إلى من صلاته سكن لنا و لم يبق بعد وفاه النبىّ ص من هو بهذه الصفه فسقط عنا وجوب الزكاه ليس هذا من الرِّدَّهِ فى شىء و إنّما سماهم الصحابه أهل الرِّدَهِ على سبيل المجاز إعظاما لما قالوه و تأولوه.

فإن قيل إنّما الاعتماد على قتال أبى بكر و أصحابه لمسيلمه و طُلَيْحَهَ اللذَّيْن ادَّعَيَا النبوّهَ و ارتَدَّ بطريقهما كثيرٌ من العرب لا على قتال مانِعِى الزكاه قيل إن مُسَيْلِمَهَ و طُلَيْحَهَ جَاهَدَهُمَا رسولُ اللّه ص قبل موته بالكتب و الرسل و أنفذ لقتلهما جماعه من المسلمين و أمرهم أن يَفْتِكُوا بهما غِيله إن أمكنهم ذلك و استنفر عليهما قبائل من العرب و كل ذلك مفصل مذكور فى كتب السيره و التواريخ فلم لا يجوز أن يكون أولئك النفر الذين بعثهم رسول اللّه ص للفتك بهما هم المعنيون بقوله يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ إلى آخر الآيه و لم يقل فى الآيه يجاهدون

۱- ۱) سوره التوبه ۱۰۳.

فيقتلون و إنّما ذكر الجهاد فقط و قد كان الجهاد من أولئك النفر حاصلا و إن لم يبلغوا الغرض كما كان الجهاد حاصلا عند حصار الطائف و إن لم يبلغ فيه الغرض.

و قد كان له أيضا أن يقول سياق الآيه لا يدلّ على ما ظنه المستدل بها من أنّه من يرتدد عن الدين فإن اللّه يأتى بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ يحاربونه لأجل ردته و إنّما الذى يدلّ عليه سياق الآيه أنه مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ بترك الجهاد مع رسول اللّه ص و سماه ارتدادا على سبيل المجاز فَسَوْفَ يَأْتِى اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ ... يُجاهِدُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ معه عوضا عنكم و كذلك كان كل من خذل النبىّ ص و قعد عن النهوض معه فى حروبه أغناه اللّه تعالى عنه بطائفه أخرى من المسلمين جاهدوا بين يديه.

و أمّا قول المرتضى رحمه اللّه إنها أنزلت فى الناكثين و القاسطين و المارقين الذين حاربهم أمير المؤمنين ع فبعيد لأنّهم لا يطلق عليهم لفظ الرده عندنا و لا عند المرتضى و أصحابه أما اللفظ فبالاتفاق و إن سموهم كفّارا و أمّا المعنى فلأن فى مذهبهم أن من ارتد و كان قد ولد على فطره الإسلام بانت امرأته منه و قسم ماله بين ورثته و كان على زوجته عده المتوفى عنها زوجها و معلوم أن أكثر محاربى أمير المؤمنين ع كانوا قد ولدوا فى الإسلام و لم يحكم فيهم بهذه الأحكام.

و قوله إن الصفات غير متحققه فى صاحبكم فلعمرى إن حظ أمير المؤمنين ع منها هو الحظ الأوفى و لكن الآيه ما خصت الرئيس بالصفات المذكوره و إنّما أطلقها على المجاهدين و هم الذين يباشرون الحرب فهب أن أبا بكر و عمر ما كانا بهذه الصفات لم لا يجوز أن يكون مدحا لمن جاهد بين أيديهما من المسلمين و باشر الحرب و هم شجعان المهاجرين و الأنصار الذين فتحوا الفتوح و نشروا الدعوه و ملكوا الأقاليم.

و قد استدلّ قاضی القضاه أیضا عن صحه إمامه أبی بکر و أسند هذا الاستدلال إلی شیخنا أبی علی بقوله تعالی سَیَقُولُ لَکَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ اَلْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا یَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَیْسَ فِی قُلُوبِهِمْ (۱) و قال تعالی فَإِنْ رَجَعَکَ اللّهُ إِلی طائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوکَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِیَ عَدُوًّا إِنَّکُمْ رَضِیتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّهٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِینَ (۲) و قال تعالی سَیَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلی مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْکُمْ یُرِیدُونَ أَنْ یُبَدِّلُوا کَلامَ اللّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا کَذلِکُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ (۳) یعنی قوله تعالی لَنْ تَخْرُجُوا مَعِیَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِیَ عَدُوًّا ثم قال سبحانه قُلْ لِلْمُخَلَّفِینَ مِنَ اَلْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلی قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ یُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِیعُوا یُؤْتِکُمُ اللّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا کَما تَوَلَّیْتُمْ مِنْ قَبْلُ یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً أَلِیماً (۴) فبین أن الذی یدعو هؤلاء المخلفین من الأعراب إلی قتال قوم أولی بأس شدید غیر النبیّ ص لأنّه تعالی قد بین أنهم لا یخرجون معه و لا یقاتلون معه عدوا بآیه متقدمه و لم یدعهم بعد النبیّ ص إلی قتال الکفّار إلا أبو بکر و عمر و عثمان لأن أهل التأویل لم یقولوا فی هذه الآیه غیر وجهین من التأویل فقال بعضهم عنی بقوله سَتُدْعَوْنَ إِلی قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ بنی حنیفه و قال بعضهم عنی فارس و الروم و أبو بکر هو الذی دعا إلی قتال بَنِی حَنِیفَهَ و قتالِ آلِ فَارْسَ و الرُّومِ و دعاهم بعده إلی قتال فارْسَ و الرُّومِ عُمَرُ فإذا کان اللّه تعالی قد بین أنهم بطاعتهم لهما یؤتهم أجرا حسنا و إن تولوا عن طاعتهما یعذبهم عذابا ألیما صح أنهما علی حقّ و أن طاعتهما طاعه لله تعالی و هذا یوجب صحه إمامتهما.

۱- ۱) سوره الفتح ۱۱.

۲- ۲) سوره التوبه ۸۳.

۳- ۳) سوره الفتح ۱۵.

۴- ۴) سوره الفتح ۱۶.

فإن قيل إنّما أراد اللّه بذلك أهل الجمل و صفين قيل هذا فاسد من وجهين أحدهما قوله تعالى تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ و الذين حاربوا أمير المؤمنين كانوا على الإسلام و لم يقاتلوا على الكفر و الوجه الثانى أنا لا نعرف من الذين عناهم اللّه تعالى بهذا من بقى إلى أيام أمير المؤمنين ع كما علمنا أنهم كانوا باقين فى أيام أبى بكر .

اعترض المرتضى رحمه اللّه على هذا الكلام من وجهين أحدهما أنّه نازع فى اقتضاء الآيه داعيا يدعو هؤلاء المخلفين غير النبىّ ص و ذلك لأن قوله تعالى سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۱) .

إنّما أراد به سبحانه الذين تخلفوا عن الحديبيه بشهاده جميع أهل النقل و إطباق المفسرين.

ثمّ قال تعالى سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنا بَلْ كانُوا لا يَفْقَهُونَ إِلاّ قَلِيلاً (۲) و إنّما التمس هؤلاء المخلفون أن يخرجوا إلى غنيمه خيبر فمنعهم اللّه تعالى من ذلك و أمر نبيه أن يقول لهم لن تتبعونا إلى هذه الغزاه لأن اللّه تعالى كان حكم من قبل بأن غنيمه خيبر لمن شهد الحديبيه و أنّه لا حظ لمن لم يشهدها و هذا هو معنى قوله تعالى يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ و قوله كَذلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ ثم قال تعالى قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ

۱- ۱) سوره الفتح ۱۱،۱۲.

۲- ۱) سوره الفتح ۱۱،۱۲.

مِنَ اَلْأَعْرابِ سَتُدْعَوْنَ إِلى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ و إنّما أراد أن الرسول سيدعوكم فيما بعد إلى قتال قوم أولى بأس شديد و قد دعاهم النبيّ ص بعد ذلك إلى غزوات كثيره إلى قوم أولى بأس شديد كمؤته و حنين و تبوك و غيرهما فمن أين يجب أن يكون الداعى لهؤلاء غير النبيّ ص مع ما ذكرناه من الحروب التى كانت بعد خيبر .

و قوله إن معنى قوله تعالى كَذلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ إنّما أراد به ما بينه فى قوله فَإِنْ رَجَعَكَ اللّهُ إِلى طائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا بِتَبُوكَ سَنَهَ تسعٍ و آيهُ الفتح نزلت فى سنه ست فكيف يكون قبلها.

و ليس يجب أن يقال فى القرآن بالإراده و بما يحتمل من الوجوه فى كل موضع دون الرجوع إلى تاريخ نزول الآى و الأسباب التى وردت عليها و تعلقت بها.

و ممّا يبين لك أن هؤلاء المخلفين غير أولئك لو لم نرجع فى ذلك إلى نقل و تاريخ قوله تعالى فى هؤلاء فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللّهُ أَجْراً حَسَناً وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا كَما تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً (۱) فلم يقطع منهم على طاعه و لا معصيه بل ذكر الوعد و الوعيد على ما يفعلونه من طاعه أو معصيه و حكم المذكورين فى آيه سوره التوبه بخلاف هذه لأنّه تعالى بعد قوله إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّهٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ (۲) و اختلاف أحكامهم و صفاتهم يدل

۱- ۱) سوره الفتح:۱۶.

۲- ۲) سوره التوبه:۸۳-۸۵.

على اختلافهم و أن المذكورين فى آيه سوره الفتح غير المذكورين فى آيه سوره التوبه .

و أمّا قوله لأن أهل التأويل لم يقولوا فى هذه الآيه غير وجهين من التأويل فذكرهما باطل لأن أهل التأويل قد ذكروا شيئا آخر لم يذكره

٣۶۶٧

لِأَنَّ اَلْمُسَيَّبَ رَوَى عَنْ أَبِی رَوْقٍ عَنِ اَلضَّحَّاكِ فِی قَوْلِهِ تَعَالَى سَتُدْعَوْنَ إِلىٰ قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِيدٍ (١) اَلْآيَهَ قَالَ هُمْ ثَقِيفٌ .

٣۶۶٨

وَ رَوَى هُشَيْمٌ عَنْ أَبِی يُسْرٍ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ هُمْ هُوَازِنُ يَوْمَ حُنَيْنٍ .

٣۶۶٩

وَ رَوَى اَلْوَاقِدِیُّ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَهَ قَالَ هُمْ هُوَازِنُ وَ ثَقِيفٌ . فكيف ذكر من أقوال المفسرين ما يوافقه مع اختلاف الروايه عنهم على أنا لا نرجع فى كل ما يحتمله تأويل القرآن إلى أقوال المفسرين فإنهم ربما تركوا ممّا يحتمله القول وجها صحيحا و كم استخرج جماعه من أهل العدل فى متشابه القرآن من الوجوه الصحيحه التى ظاهر التنزيل بها أشبه و لها أشدّ احتمالا ممّا لم يسبق إليه المفسرون و لا دخل فى جمله تفسيرهم و تأويلهم.

و الوجه الثانى سلم فيه أن الداعى هؤلاء المخلفين غير النبىّ ص و قال لا يمتنع أن يعنى بهذا الداعى أمير المؤمنين ع لأنّه قاتل بعده الناكثين و القاسطين و المارقين و بشره النبىّ ص بأنه يقاتلهم و قد كانوا أولى بأس شديد بلا شبهه.

قال فأما تعلق صاحب الكتاب بقوله أَوْ يُسْلِمُونَ و أن الذين حاربهم أمير المؤمنين ع كانوا مسلمين فأول ما فيه أنهم غير مسلمين عنده و عند أصحابه لأن الكبائر تخرج من الإسلام عندهم كما تخرج عن الإيمان إذ كان الإيمان هو الإسلام

١- ١) سوره الفتح ١۶.

على مذهبهم ثمّ إن مذهبَنَا فى محارِبِى أميرِ المؤمنين ع معروف لأنّهم عندنا كانوا كُفَّاراً بمحاربتِهِ لوجوه الأول منها أن من حاربه كان مستحلا لقتاله مظهرا أنّه فى ارتكابه على حقّ و نحن نعلم أن من أظهر استحلال شرب جرعه خمر هو كافر بالإجماع و استحلال دماء المؤمنين فضلا عن أفاضلهم و أكابرهم أعظم من شرب الخمر و استحلاله فيجب أن يكونوا من هذا الوجه كفّارا.

الثانى

٣۶٧٠

أَنَّهُ ع قَالَ لَهُ بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ أَهْلِ النَّقْلِ حَرْبُكَ يَا عَلِيُّ حَرْبِى وَ سِلْمُكَ سِلْمِى.

و نحن نعلم أنّه لم يرد إلّا التشبيه بينهما فى الأحكام و من أحكام محاربى النبىّ ص الكفر بلا خلاف.

الثالث

٣۶٧١

أَنَّ اَلنَّبِيَّ ص قَالَ لَهُ بِلَا خِلَافٍ أَيْضاً اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَ عَادِ مَنْ عَادَاهُ وَ انْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ وَ اخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ.

و قد ثبت عندنا أن العداوه من اللّه لا تكون إلّا للكفار الذين يعادونه دون فساق أهل الملّه.

الرابع قوله إنا لا نعلم ببقاء هؤلاء المخلفين إلى أيام أمير المؤمنين ع فليس بشىء لأنّه إذا لم يكن ذلك معلوما و مقطوعا عليه فهو مجوز و غير معلوم خلافه و الجواز كاف لنا فى هذا الموضع.

و لو قيل له من أين علمت بقاء المخلفين المذكورين فى الآيه على سبيل القطع إلى أيام أبى بكر لكان يفزع إلى أن يقول حكم الآيه يقتضى بقاءهم حتّى يتم كونهم مدعوين إلى قتال أولى البأس الشديد على وجه يلزمهم فيه الطاعه و هذا بعينه يمكن أن يقال له و يعتمد فى بقائهم إلى أيام أمير المؤمنين ع على ما يوجبه حكم الآيه.

فإن قيل كيف يكون أهل الجمل و صفين كفارا و لم يسر أمير المؤمنين ع

فیهم بسیره الکفّار لأنّه ما سباهم و لا غنم أموالهم و لا تبع مولیهم قلنا أحکام الکفر تختلف و إن شملهم اسم الکفر لأن فی الکفّار من یقتل و لا یستبقی و فیهم من یؤخذ منه الجزیه و لا یحل قتله إلّا بسبب طارئ غیر الکفر و منهم من لا یجوز نکاحه علی مذهب أکثر المسلمین فعلی هذا یجوز أن یکون أکثر هؤلاء القوم کفّارا و إن لم یسر فیهم بجمیع سیره أهل الکفر لأنا قد بینا اختلاف أحکام الکفّار و یرجع فی أن حکمهم مخالف لأحکام الکفّار إلی فعله ع و سیرته فیهم علی أنا لا نجد فی الفساق من حکمه أن یقتل مقبلا و لا یقتل مولیا و لا یجهز علی جریحه إلی غیر ذلک من الأحکام التی سیرها فی أهل البصره و صفین .

فإذا قیل فی جواب ذلک أحکام الفسق مختلفه و فعل أمیر المؤمنین هو الحجه فی أن حکم أهل البصره و صفین ما فعله قلنا مثل ذلک حرفا بحرف و یمکن مع تسلیم أن الداعی لهؤلاء المخلفین أبو بکر أن یقال لیس فی الآیه دلاله علی مدح الداعی و لا علی إمامته لأنّه قد یجوز أن یدعو إلی الحق و الصواب من لیس علیهما فیلزم ذلک الفعل من حیث کان واجبا فی نفسه لا لدعاء الداعی إلیه و أبو بکر إنّما دعا إلی دفع أهل الرِّدَّه عن الإسلام و هذا یجب علی المسلمین بلا دعاء داع و الطاعه فیه طاعه لله تعالی فمن أین له أن الداعی کان علی حقّ و صواب و لیس فی کون ما دعا إلیه طاعه ما یدلّ علی ذلک.

و یمکن أیضا أن یکون قوله تعالی سَتُدْعَوْنَ إنّما أراد به دعاء اللّه تعالی لهم بإیجاب القتال علیهم لأنّه إذا دلهم علی وجوب قتال المرتدین و رفعهم عن بیضه الإسلام فقد دعاهم إلی القتال و وجبت علیهم الطاعه و وجب لهم الثواب إن أطاعوا و هذا أیضا تحتمله الآیه.

فهذه جمله ما ذكره المرتضى رحمه اللّه فى هذا الموضع و أكثره جيد لا اعتراض عليه و قد كان يمكنه أن يقول لو سلّمنا بكل هذا لكان ليس فى قوله لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً الآيه ما يدلّ على أن النبىّ ص لا يكون هو الداعى لهم إلى القوم أولى البأس الشديد لأنّه ليس فيها إلّا محض الإخبار عنهم بأنهم لا يخرجون معه و لا يقاتلون العدو معه و ليس فى هذا ما ينفى كونه داعيا لهم كما

أَنَّهُ ع قَالَ

أَبُو لَهَبٍ لَا يُؤْمِنُ بِي.

لم يكن هذا القول نافيا لكونه يدعوه إلى الإسلام .

و قوله فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ ليس بأمر على الحقيقه و إنّما هو تهديد كقوله اِعْمَلُوا مٰا شِئْتُمْ (١) و لا بد للمرتضى و لقاضى القضاه جميعا من أن يحملا صيغه افعل على هذا المحمل لأنّه ليس لأحدهما بمسوغ أن يحمل الأمر على حقيقته لأن الشارع لا يأمر بالقعود و ترك الجهاد مع القدره عليه و كونه قد تعين وجوبه.

فإن قلت لو قدرنا أن هذه الآيه و هى قوله تعالى قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ سَتُدْعَوْنَ إِلىٰ قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ أنزلت بعد غزوه تبوك و بعد نزول سوره براءه التى تتضمن قوله تعالى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً و قدرنا أن قوله تعالى لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً ليس إخبارا محضا كما تأولته أنت و حملت الآيه عليه بل معناه لا أخرجكم معى و لا أشهدكم حرب العدو هل كان يتم الاستدلال قلت لا لأن للإماميه أن تقول يجوز أن يكون الداعى إلى حرب القوم أولى البأس الشديد مع تسليم هذه المقدمات كلها هو رسول اللّه ص لأنّه دعاهم إلى حرب الروم فى سريه أسامه بن زيد فى صفر من سنه إحدى عشره لما سيره إلى اَلْبَلْقَاءِ و قال له سِر إلى الروم مقتلِ أبيكَ فَأَوْطِئْهِمِ الخُيُول و حَشِّدْ معه أكثر المسلمين فهذا الجيش قد دعى فيه المخلفون من الأعراب الذين قعدوا عن الجهاد

١- ١) سوره الشورى:٤٠.

فی غَزَاهِ تَبُوکَ إِلیٰ قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ و لم یخرجوا مع رسول اللّه ص و لا حاربوا معه عدوا.

فإن قلت إذا خرجوا مع أُسَامَهَ فکأنّما خرجوا مع رسول اللّه و إذا حاربوا مع أسامه العدو فکأنّما حاربوا مع رسول اللّه ص و قد کان سبق أنهم لا یخرجون مع رسول اللّه ص و لا یحاربون معه عدوا قلت و إذا خرجوا مع خالد بن الولید و غیره فی أیام أبی بکر و مع أبی عبیده و سعد فی أیام عمر فکأنّما خرجوا مع رسول اللّه ص و حاربوا العدو معه أیضا.

فإن اعتذرت بأنّه و إن شابه الخروج معه و الحرب معه إلّا أنّه علی الحقیقه لیس معه و إنّما هو مع امرئ من قبل خلفائه قیل لک و کذلک خروجهم مع أسامه و محاربه العدو معه و إن شابه الخروج مع النبیّ و محاربه العدو معه إلّا أنّه علی الحقیقه لیس معه و إنّما هو مع بعض أمرائه.

و یمکن أن یعترض الاستدلال بالآیه فیقال لا یجوز حملها علی بنی حنیفه لأنهم کانوا مسلمین و إنّما منعوا الزکاه مع قولهم لا إله إلاّ اللّه محمد رسول اللّه ص و منع الزکاه لا یخرج به الإنسان عن الإسلام عند المرجئه و الإمامیّه مرجئه و لا یجوز حملها علی فارس و الروم لأنّه تعالی أخبر أنّه لا واسطه بین قتالهم و إسلامهم کما تقول إمّا کذا و إمّا کذا فیقتضی ذلک نفی الواسطه و قتال فارس و الروم بینه و بین إسلامهم واسطه و هو دفع الجزیه و إنّما تنتفی هذه الواسطه فی قتال العرب لأن مشرکی العرب لا تؤخذ منهم الجزیه فالآیه إذن داله علی أن المخلفین سیدعون إِلیٰ قَوْمٍ أُولِی بَأْسٍ شَدِیدٍ الحکم فیهم إمّا قتالهم و إما إسلامهم و هؤلاء هم مشرکو العرب و لم یحارب مشرکی العرب إلا رسول اللّه ص فالداعی لهم إذا هو رسول اللّه و بطل الاستدلال بالآیه

أَنَا وَضَعْتُ فِی الصِّغَرِ بِکَلاَکِلِ اَلْعَرَبِ وَ کَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونِ رَبِیعَهَ وَ مُضَرَ وَ قَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِی مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص بِالْقَرَابَهِ الْقَرِیبَهِ وَ الْمَنْزِلَهِ الْخَصِیصَهِ وَضَعَنِی فِی [حَجْرِهِ]

حِجْرِهِ وَ أَنَا وَلَدٌ [وَلِیدٌ]

یَضُمُّنِی إِلَی صَدْرِهِ وَ یَکْنُفُنِی فِی فِرَاشِهِ وَ یُمِسُّنِی جَسَدَهُ وَ یُشِمُّنِی عَرْفَهُ وَ کَانَ یَمْضَغُ الشَّیْءَ ثُمَّ یُلْقِمُنِیهِ وَ مَا وَجَدَ لِی کَذْبَهً فِی قَوْلٍ وَ لاَ خَطْلَهً فِی فِعْلٍ وَ لَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ بِهِ ص مِنْ لَدُنْ أَنْ کَانَ فَطِیماً أَعْظَمَ مَلَکٍ مِنْ مَلاَئِکَتِهِ یَسْلُکُ بِهِ طَرِیقَ الْمَکَارِمِ وَ مَحَاسِنَ أَخْلاَقِ الْعَالَمِ لَیْلَهُ وَ نَهَارَهُ وَ لَقَدْ کُنْتُ أَتَّبِعُهُ اتِّبَاعَ الْفَصِیلِ أَثَرَ أُمِّهِ یَرْفَعُ لِی فِی کُلِّ یَوْمٍ مِنْ أَخْلاَقِهِ عَلَماً وَ یَأْمُرُنِی بِالاِقْتِدَاءِ بِهِ وَ لَقَدْ کَانَ یُجَاوِرُ فِی کُلِّ سَنَهٍ بِحِرَاءَ فَأَرَاهُ وَ لاَ یَرَاهُ غَیْرِی وَ لَمْ یَجْمَعْ بَیْتٌ وَاحِدٌ یَوْمَئِذٍ فِی اَلْإِسْلاَمِ غَیْرَ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ خَدِیجَهَ وَ أَنَا ثَالِثُهُمَا أَرَی نُورَ الْوَحْیِ وَ الرِّسَالَهِ وَ أَشُمُّ رِیحَ النُّبُوَّهِ وَ لَقَدْ سَمِعْتُ رَنَّهَ اَلشَّیْطَانِ حِینَ نَزَلَ الْوَحْیُ عَلَیْهِ ص فَقُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الرَّنَّهُ فَقَالَ هَذَا اَلشَّیْطَانُ قَدْ أَیِسَ مِنْ عِبَادَتِهِ إِنَّکَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ وَ تَرَی مَا أَرَی إِلاَّ أَنَّکَ لَسْتَ بِنَبِیٍّ وَ لَکِنَّکَ لَوَزِیرٌ وَ إِنَّکَ لَعَلَی خَیْرٍ .

الباء فی قوله بکلاکل العرب زائده و الکلاکل الصدور الواحد کلکل و المعنی أنی أذللتهم و صرعتهم إلی الأرض.

و نواجم قرون ربیعه و مضر

من نجم منهم و ظهر و علا قدره و طار صیته.

فإن قلت أما قهره لمضر فمعلوم فما حال ربیعه و لم نعرف أنّه قتل منهم أحدا قلت بلی قد قتل بیده و بجیشه کثیرا من رؤسائهم فی صفین و الجمل فقد تقدم ذکر أسمائهم من قبل و هذه الخطبه خطب بها بعد انقضاء أمر النهروان .

و العَرف بالفتح الریح الطیبه و مضغ الشیء یمضغه بفتح الضاد.

و الخَطْلَه فی الفعل الخطأ فیه و إیقاعه علی غیر وجهه .

و حراء اسم جبل بمکّه معروف .

و الرنه الصوت

ذکر ما کان من صله علی برسول اللّه فی صغره

و القرابه القریبه بینه و بین رسول اللّه ص دون غیره من الأعمام کونه رباه فی حجره ثمّ حامی عنه و نصره عند إظهار الدعوه دون غیره من بنی هاشم ثم ما کان بینهما من المصاهره التی أفضت إلی النسل الأطهر دون غیره من الأصهار و نحن نذکر ما ذکره أرباب السیر من معانی هذا الفصل.

۳۶۷۳

۱۴,۱- رَوَی اَلطَّبَرِیُّ فِی تَارِیخِهِ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْنُ حُمَیْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَهُ قَالَ حَدَّثَنِی مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنِی عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نَجِیحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ کَانَ مِنْ نِعْمَهِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ عَلَی عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع وَ مَا صَنَعَ اللَّهُ لَهُ وَ أَرَادَهُ بِهِ مِنَ الْخَیْرِ أَنَّ قُرَیْشاً أَصَابَتْهُمْ أَزْمَهٌ شَدِیدَهٌ وَ کَانَ أَبُو طَالِبٍ ذَا عِیَالٍ کَثِیرٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لِلْعَبَّاسِ وَ کَانَ مِنْ أَیْسَرِ بَنِی هَاشِمٍ یَا عَبَّاسُ إِنَّ أَخَاکَ أَبَا طَالِبٍ کَثِیرُ الْعِیَالِ وَ قَدْ تَرَی مَا أَصَابَ النَّاسَ مِنْ هَذِهِ الْأَزْمَهِ فَانْطَلِقْ بِنَا فَلْنُخَفِّفْ عَنْهُ مِنْ عِیَالِهِ آخُذُ مِنْ بَنِیهِ وَاحِداً وَ تَأْخُذُ وَاحِداً

ص :۱۹۸

فَنَكْفِيهِمَا عَنْهُ فَقَالَ اَلْعَبَّاسُ نَعَمْ فَانْطَلَقَا حَتَّى أَتَيَا أَبَا طَالِبٍ فَقَالاَ لَهُ إِنَّا نُرِيدُ أَنْ نُخَفِّفَ عَنْكَ مِنْ عِيَالِكَ حَتَّى يَنْكَشِفَ عَنِ النَّاسِ مَا هُمْ فِيهِ فَقَالَ لَهُمَا إِنْ تَرَكْتُمَا لِي عَقِيلاً فَاصْنَعَا مَا شِئْتُمَا فَأَخَذَ رَسُولُ اَللَّهِ ص عَلِيّاً فَضَمَّهُ إِلَيْهِ وَ أَخَذَ اَلْعَبَّاسُ جَعْفَراً رَضِيَ اَللَّهُ عَنْهُ فَضَمَّهُ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع مَعَ رَسُولِ اَللَّهِ ص حَتَّى بَعَثَهُ اَللَّهُ نَبِيّاً فَاتَّبَعَهُ عَلِيٌّ ع فَآمَنَ بِهِ وَ صَدَّقَهُ وَ لَمْ يَزَلْ جَعْفَرٌ عِنْدَ اَلْعَبَّاسِ حَتَّى أَسْلَمَ وَ اسْتَغْنَى عَنْهُ

(۱)

.

۳۶۷۴

۱۴,۱- قَالَ اَلطَّبَرِيُّ وَ حَدَّثَنَا اِبْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلَمَهُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اَللَّهِ ص إِذَا حَضَرَتِ اَلصَّلاَةُ خَرَجَ إِلَى شِعَابِ مَكَّهَ وَ خَرَجَ مَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع مُسْتَخْفِياً مِنْ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَ مِنْ جَمِيعِ أَعْمَامِهِ وَ سَائِرِ قَوْمِهِ فَيُصَلِّيَانِ اَلصَّلَوَاتِ فِيهَا فَإِذَا أَمْسَيَا رَجَعَا فَمَكَثَا كَذَلِكَ مَا شَاءَ اَللَّهُ أَنْ يَمْكُثَا.

ثُمَّ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ عَثَرَ عَلَيْهِمَا وَ هُمَا يُصَلِّيَانِ فَقَالَ لِرَسُولِ اَللَّهِ ص يَا اِبْنَ أَخِي مَا هَذَا اَلَّذِي أَرَاكَ تَدِينُ بِهِ قَالَ يَا عَمِّ هَذَا دِينُ اَللَّهِ وَ دِينُ مَلاَئِكَتِهِ وَ دِينُ رُسُلِهِ وَ دِينُ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ أَوْ كَمَا قَالَ بَعَثَنِيَ اَللَّهُ بِهِ رَسُولاً إِلَى اَلْعِبَادِ وَ أَنْتَ يَا عَمِّ أَحَقُّ مَنْ بَذَلْتُ لَهُ اَلنَّصِيحَهَ وَ دَعَوْتُهُ إِلَى اَلْهُدَى وَ أَحَقُّ مَنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ وَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ أَوْ كَمَا قَالَ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ يَا اِبْنَ أَخِي إِنِّي لاَ أَسْتَطِيعُ أَنْ أُفَارِقَ دِينِي وَ دِينَ آبَائِي وَ مَا كَانُوا عَلَيْهِ وَ لَكِنْ وَ اَللَّهِ لاَ يَخْلُصُ إِلَيْكَ شَيْءٌ تَكْرَهُهُ مَا بَقِيتُ.

قَالَ اَلطَّبَرِيُّ وَ قَدْ رَوَى هَؤُلاَءِ اَلْمَذْكُورُونَ أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَالَ لِعَلِيٍّ ع يَا بُنَيَّ مَا هَذَا اَلَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَتِ إِنِّي آمَنْتُ بِاَللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ صَدَّقْتُهُ بِمَا

۱- ۱) تاريخ الطبرىّ ۲:۳۱۳(طبعه المعارف).

جَاءَ بِهِ وَ صَلَّيْتُ لِلَّهِ مَعَهُ قَالَ فَزَعَمُوا أَنَّهُ قَالَ لَهُ أَمَا إِنَّهُ لاَ يَدْعُو إِلاَّ إِلَى خَيْرٍ فَالْزَمْهُ

(۱)

.

و

۳۶۷۵

رَوَى اَلطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ أَيْضاً قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ التِّرْمِذِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا اَلْعَلاَءُ عَنِ اَلْمِنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيّاً ع يَقُولُ

أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخُو رَسُولِهِ وَ أَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لاَ يَقُولُهَا بَعْدِي إِلاَّ كَاذِبٌ مُفْتَرٍ صَلَّيْتُ قَبْلَ النَّاسِ بِسَبْعِ سِنِينَ

(۲)

.

و

۳۶۷۶

فِي غَيْرِ رِوَايَةِ اَلطَّبَرِيِّ

أَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ وَ أَنَا الْفَارُوقُ الْأَوَّلُ أَسْلَمْتُ قَبْلَ إِسْلاَمِ أَبِي بَكْرٍ وَ صَلَّيْتُ قَبْلَ صَلاَتِهِ بِسَبْعِ سِنِينَ .

كأنّه ع لم يرتض أن يذكر عمر و لا رآه أهلا للمقايسه بينه و بينه و ذلك لأن إسلام عمر كان متأخرا.

۳۶۷۷

۱۴,۱- وَ رَوَى اَلْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي عَنْ وُلْدِ رَسُولِ اللَّهِ ص الذُّكُورِ أَيُّهُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَهُ أَشَدَّ حُبّاً فَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ع فَقُلْتُ لَهُ سَأَلْتُكَ عَنْ بَنِيهِ فَقَالَ إِنَّهُ كَانَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ بَنِيهِ جَمِيعاً وَ أَرْأَفَ مَا رَأَيْنَاهُ زَايَلَهُ يَوْماً مِنَ الدَّهْرِ مُنْذُ كَانَ طِفْلاً إِلاَّ أَنْ يَكُونَ فِي سَفَرٍ لِخَدِيجَةَ وَ مَا رَأَيْنَا أَباً أَبَرَّ بِابْنٍ مِنْهُ لِعَلِيٍّ وَ لاَ ابْناً أَطْوَعَ لِأَبٍ مِنْ عَلِيٍّ لَهُ

.

۳۶۷۸

۱۴,۱,۴,۵- وَ رَوَى اَلْحُسَيْنُ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ع قَالَ سَمِعْتُ زَيْداً أَبِي ع يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَمْضَغُ اللَّحْمَةَ وَ التَّمْرَةَ حَتَّى تَلِينَ وَ يَجْعَلُهُمَا فِي فَمِ عَلِيٍّ ع وَ هُوَ صَغِيرٌ فِي حَجْرِهِ وَ كَذَلِكَ كَانَ أَبِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ع يَفْعَلُ بِي وَ لَقَدْ كَانَ يَأْخُذُ الشَّيْءَ مِنَ الْوَرِكِ وَ هُوَ شَدِيدُ الْحَرَارَهِ فَيُبَرِّدُهُ فِي الْهَوَاءِ أَوْ يَنْفُخُ عَلَيْهِ حَتَّى يَبْرُدَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ أَ فَيُشْفِقُ عَلَيَّ مِنْ حَرَارَهِ لُقْمَهٍ وَ لَا يُشْفِقُ عَلَيَّ مِنَ اَلنَّارِ لَوْ كَانَ أَخِي إِمَاماً بِالْوَصِيَّهِ كَمَا يَزْعُمُ هَؤُلَاءِ لَكَانَ أَبِي أَفْضَى بِذَلِكَ إِلَيَّ وَ وَقَانِي مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ

.

۱- ۱) تاریخ الطبریّ ۲:۳۱۴(المعارف).

۲- ۲) تاریخ الطبریّ ۲:۳۱۰(المعارف).

۳۶۷۹

۱,۱۴- وَ رَوَی جُبَیْرُ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ أَبِی مُطْعِمُ بْنُ عَدِیٍّ لَنَا وَ نَحْنُ صِبْیَانٌ بِمَکَّهَ أَ لَا تَرَوْنَ حُبَّ هَذَا الْغُلَامِ یَعْنِی عَلِیّاً لِمُحَمَّدٍ وَ اتِّبَاعَهُ لَهُ دُونَ أَبِیهِ وَ اَللَّاتِ وَ اَلْعُزَّی لَوَدِدْتُ أن [أَنَّهُ]

ابْنِی بِفِتْیَانِ بَنِی نَوْفَلٍ جَمِیعاً

.

۳۶۸۰

۱۴,۱- وَ رَوَی سَعِیدُ بْنُ جُبَیْرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِکٍ فَقُلْتُ أَ رَأَیْتَ قَوْلَ عُمَرَ عَنِ السِّتَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص مَاتَ وَ هُوَ عَنْهُمْ رَاضٍ أَ لَمْ یَکُنْ رَاضِیاً عَنْ غَیْرِهِمْ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ بَلَی مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ هُوَ رَاضٍ عَنْ کَثِیرٍ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ وَ لَکِنْ کَانَ عَنْ هَؤُلَاءِ أَکْثَرَ رِضًا فَقُلْتُ لَهُ فَأَیُّ اَلصَّحَابَهِ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَهُ أَحْمَدَ أَوْ کَمَا قَالَ قَالَ مَا فِیهِمْ أَحَدٌ إِلَّا وَ قَدْ سَخِطَ مِنْهُ فِعْلًا وَ أَنْکَرَ عَلَیْهِ أَمْراً إِلَّا اثْنَانِ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ أَبُو بَکْرِ بْنُ أَبِی قُحَافَهَ فَإِنَّهُمَا لَمْ یَقْتَرِفَا مُنْذُ أَتَی اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ أَمْراً أَسْخَطَا فِیهِ رَسُولَ اللَّهِ ص

.

ذکر حال رسول اللّه فی نشوئه

و ینبغی أن نذکر الآن ما ورد فی شأن رسول اللّه ص و عصمته بالملائکه لیکون ذلک تقریرا و إیضاحا لقوله ع و لقد قرن اللّه به من لدن کان فطیما أعظم ملک من ملائکته و أن نذکر حدیث مجاورته ع بحراء و کون علی ع معه هناک و أن نذکر ما ورد فی أنّه لم یجمع بیت واحد یومئذ فی الإسلام غیر رسول اللّه ص و علیا و خدیجه و أن نذکر ما ورد فی سماعه رنه الشیطان و أن نذکر ما ورد فی کونه ع وزیرا للمصطفی ص أما المقام الأول

۳۶۸۱

۱۴- فَرَوَی مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ یَسَارٍ فِی کِتَابِ اَلسِّیرَهِ اَلنَّبَوِیَّهِ وَ رَوَاهُ أَیْضاً مُحَمَّدُ بْنُ جَرِیرٍ اَلطَّبَرِیُّ فِی تَارِیخِهِ قَالَ کَانَتْ حَلِیمَهُ بِنْتُ أَبِی ذُؤَیْبٍ اَلسَّعْدِیَّهُ

أُمُّ رَسُولِ اللَّهِ ص الَّتِی أَرْضَعَتْهُ تُحَدِّثُ أَنَّهَا خَرَجَتْ مِنْ بَلَدِهَا وَ مَعَهَا زَوْجُهَا وَ ابْنٌ لَهَا تُرْضِعُهُ فِی نِسْوَهٍ مِنْ بَنِی سَعْدِ بْنِ بَکْرٍ یَلْتَمِسْنَ الرَّضَاعَ (۱) بِمَکَّهَ فِی سَنَهٍ شَهْبَاءَ (۲) لَمْ تُبْقِ شَیْئاً قَالَتْ فَخَرَجْتُ عَلَی أَتَانٍ لَنَا قَمْرَاءَ (۳) عَجْفَاءَ وَ مَعَنَا شَارِفٌ (۴) لَنَا مَا تَبِضُّ (۵) بِقَطْرَهٍ وَ لَا نَنَامُ لَیْلَنَا أَجْمَعَ مِنَ بُکَاءِ صَبِیِّنَا الَّذِی مَعَنَا مِنَ الْجُوعِ مَا فِی ثَدْیَیَّ مَا یُغْنِیهِ وَ لَا فِی شَارِفِنَا مَا یُغْذِیهِ (۶) وَ لَکِنَّا نَرْجُو الْغَیْثَ وَ الْفَرَجَ فَخَرَجْتُ عَلَی أَتَانِی تِلْکَ وَ لَقَدْ أَزَاثَتْ بِالرَّکْبِ ضَعْفاً وَ عَجْفاً (۷) حَتَّی شَقَّ ذَلِکَ عَلَیْهِمْ حَتَّی قَدِمْنَا مَکَّهَ نَلْتَمِسُ الرَّضَاعَ (۸) فَمَا مِنَّا امْرَأَهٌ إِلَّا وَ قَدْ عُرِضَ عَلَیْهَا مُحَمَّدٌ ص فَتَأْبَاهُ إِذَا قِیلَ لَهَا إِنَّهُ یَتِیمٌ وَ ذَلِکَ أَنَّا إِنَّمَا کُنَّا نَرْجُو الْمَعْرُوفَ مِنْ أَبِی الصَّبِیِّ فَکُنَّا نَقُولُ یَتِیمٌ مَا عَسَی أَنْ تَصْنَعَ أُمُّهُ وَ جَدُّهُ فَکُنَّا نَکْرَهُهُ لِذَلِکَ فَمَا بَقِیَتِ امْرَأَهٌ ذَهَبَتْ مَعِی إِلَّا أَخَذْتُ رَضِیعاً غَیْرِی فَلَمَّا اجْتَمَعْنَا لِلِانْطِلَاقِ قُلْتُ لِصَاحِبِی وَ اللَّهِ إِنِّی لَأَکْرَهُ أَنْ أَرْجِعَ مِنْ بَیْنِ صَوَاحِبِی لَمْ آخُذْ رَضِیعاً وَ اللَّهِ لَأَذْهَبَنَّ إِلَی ذَلِکَ الْیَتِیمِ فَلَآخُذَنَّهُ قَالَ لَا عَلَیْکَ أَنْ تَفْعَلِی وَ عَسَی اللَّهُ أَنْ یَجْعَلَ لَنَا فِیهِ بَرَکَهً فَذَهَبْتُ إِلَیْهِ فَأَخَذْتُهُ وَ مَا یَحْمِلُنِی عَلَی أَخْذِهِ إِلَّا أَنِّی لَمْ أَجِدْ غَیْرَهُ قَالَتْ فَلَمَّا أَخَذْتُهُ رَجَعْتُ إِلَی رَحْلِی فَلَمَّا وَضَعَتْهُ فِی حَجْرِی أَقْبَلَ عَلَیْهِ ثَدْیَایَ بِمَا شَاءَ مِنْ لَبَنٍ فَرَضَعَ حَتَّی رَوِیَ وَ شَرِبَ مَعَهُ أَخُوهُ حَتَّی رَوِیَ وَ مَا کُنَّا نَنَامُ قَبْلَ ذَلِکَ مِنْ بُکَاءِ صَبِیِّنَا جُوعاً فَنَامَ وَ قَامَ زَوْجِی إِلَی شَارِفِنَا تِلْکَ فَنَظَرَ إِلَیْهَا فَإِذَا أَنَّهَا حَافِلٌ (۹) فَحَلَبَ مِنْهَا مَا شَرِبَ وَ شَرِبْتُ حَتَّی انْتَهَیْنَا رَیّاً وَ شِبَعاً فَبِتْنَا بِخَیْرٍ لَیْلَهً قَالَتْ یَقُولُ

۱- ۱) ابن هشام:«تلتمس الرضعاء».

۲- ۲) سنه شهباء،ترید بها سنه الجدب،و ذلک أن الأرض حینئذ تکون بیضاء لانبات فیها.

۳- ۳) القمره بالضم:لون إلی الخضره،أو بیاض فیه کدره،و حمار أقمر،و أتان قمراء.القاموس.

۴- ۴) الشارف:الناقه المسنه.

۵- ۵) قال أبو ذرّ الخشنی:ما تبض،بالضاد المعجمه،معناه:ما تنشغ و لا ترشح،و من رواه بالصاد المهمله،فمعناه:«لا یبرق علیها أثر لین،من البصیص،و هو اللمعان».

۶- ۶) قال ابن هشام:«ما یغذیه».

۷- ۷) ابن هشام:«فلقد أدمت بالرکب حتّی شق ذلک علیهم ضعفا و عجفا».

۸- ۸) ابن هشام:«الرضعاء».

۹- ۹) حافل:أی ممتلئه الضرع.

صَاحِبِی حِینَ أَصْبَحْنَا أَ تَعْلَمِینَ (۱) وَ اللَّهِ یَا حَلِیمَهُ لَقَدْ أَخَذْتِ نَسَمَهً مُبَارَکَهً فَقُلْتُ وَ اللَّهِ إِنِّی لَأَرْجُو ذَلِکَ ثُمَّ خَرَجْنَا وَ رَکِبْتُ أَتَانِی تِلْکَ وَ حَمَلْتُهُ مَعِی عَلَیْهَا فَوَ اللَّهِ لَقَطَعْتُ بِالرَّکْبِ مَا یَقْدِرُ عَلَیْهَا شَیْءٌ مِنْ حَمِیرِهِمْ (۲) حَتَّی إِنَّ صَوَاحِبِی لَیَقُلْنَ لِی وَیْحَکِ یَا بِنْتَ أَبِی ذُؤَیْبٍ أَرْبِعِی (۳) عَلَیْنَا أَ لَیْسَ هَذِهِ أَتَانَکِ الَّتِی کُنْتِ خَرَجْتِ عَلَیْهَا فَأَقُولُ لَهُنَّ بَلَی وَ اللَّهِ إِنَّهَا لَهِیَ فَیَقُلْنَ وَ اللَّهِ إِنَّ لَهَا لَشَأْناً.

قَالَتْ ثُمَّ قَدِمْنَا مَنَازِلَنَا مِنْ بِلَادِ بَنِی سَعْدٍ وَ مَا أَعْلَمُ أَرْضاً مِنْ أَرْضِ اَلْعَرَبِ أَجْدَبَ مِنْهَا فَکَانَتْ غَنَمِی تَرُوحُ عَلَیَّ حِینَ قَدِمْنَا بِهِ مَعَنَا شِبَاعاً مَلْأَی (۴) لَبَناً فَکُنَّا نَحْتَلِبُ وَ نَشْرَبُ وَ مَا یَحْلُبُ إِنْسَانٌ قَطْرَهَ لَبَنٍ وَ لَا یَجِدُهَا فِی ضَرْعٍ حَتَّی إِنَّ اَلْحَاضِرَ مِنْ قَوْمِنَا لَیَقُولُونَ لِرُعَاتِهِمْ وَیْلَکُمْ اسْرَحُوا حَیْثُ یَسْرَحُ رَاعِی اِبْنَهِ أَبِی ذُؤَیْبٍ فَیَفْعَلُونَ فَتَرُوحُ أَغْنَامُهُمْ جِیَاعاً مَا تَبِضُّ بِقَطْرَهٍ وَ تَرُوحُ غَنَمِی شِبَاعاً لَبَناً فَلَمْ نَزَلْ نَعْرِفُ مِنَ اللَّهِ الزِّیَادَهَ وَ اَلْخَیْرَ بِهِ حَتَّی مَضَتْ سَنَتَاهُ وَ فَصَلْتُهُ فَکَانَ یَشِبُّ شَبَاباً لَا یُشْبِهُ اَلْغِلْمَانَ فَلَمْ یَبْلُغْ سَنَتَیْهِ (۵) حَتَّی کَانَ غُلَاماً جَفْراً (۶) فَقَدِمْنَا بِهِ عَلَی أُمِّهِ آمِنَهَ بِنْتِ وَهْبٍ وَ نَحْنُ أَحْرَصُ شَیْءٍ عَلَی مَکْثِهِ فِینَا لِمَا کُنَّا نَرَی مِنْ بَرَکَتِهِ فَکَلَّمْنَا أُمَّهُ وَ قُلْنَا لَهَا لَوْ تَرَکَتِهِ عِنْدَنَا حَتَّی یُغَلَّظُ فَإِنَّا نَخْشَی عَلَیْهِ (۷) وَبَاءَ مَکَّهَ فَلَمْ نَزَلْ بِهَا حَتَّی رَدَّتْهُ مَعَنَا.

فَرَجَعْنَا بِهِ إِلَی بِلَادِ بَنِی سَعْدٍ فَوَ اللَّهِ إِنَّهُ لَبَعْدَ مَا قَدِمْنَا بِأَشْهُرٍ مَعَ أَخِیهِ فِی بُهْمٍ (۸) لَنَا خَلْفَ بُیُوتِنَا إِذْ أَتَانَا أَخُوهُ یَشْتَدُّ فَقَالَ لِی وَ لِأَبِیهِ هَا هُوَ ذَاکَ أَخِی اَلْقُرَشِیُّ قَدْ جَاءَهُ

۱- ۱) ابن هشام:«تعلمی».

۲- ۲) ابن هشام:«حمرهم».

۳- ۳) اربعی علینا،أی أقیمی و انتظری،یقال:ربع فلان علی فلان،إذا أقام علیه و انتظره.

۴- ۴) ابن هشام:«لبنا»بالتشدید،أی غزیرات اللبن.

۵- ۵) من ابن هشام.

۶- ۶) جفرا،أی قویا شدیدا.

۷- ۷) الوباء،مهموز و مقصور:کثره الأمراض و الموت.

۸- ۸) البهم:الصغار من الغنم،واحدها بهمه.

رَجُلَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابُ بَيَاضٍ فَأَضْجَعَاهُ وَ شَقَّا بَطْنَهُ فَهُمَا يَسُوطَانِهِ (۱) قَالَتْ فَخَرَجْتُ أَنَا وَ أَبُوهُ نَشْتَدُّ نَحْوَهُ فَوَجَدْنَاهُ قَائِماً (۲) مُمْتَقِعاً وَجْهُهُ فَالْتَزَمْتُهُ وَ الْتَزَمَهُ أَبُوهُ وَ قُلْنَا مَا لَكَ يَا بُنَيَّ قَالَ جَاءَنِي رَجُلَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بِيضٌ فَأَضْجَعَانِي ثُمَّ شَقَّا بَطْنِي فَالْتَمَسَا فِيهِ شَيْئاً لَا أَدْرِي مَا هُوَ قَالَتْ فَرَجَعْنَا بِهِ إِلَى خِبَائِنَا وَ قَالَ لِي أَبُوهُ يَا حَلِيمَهُ لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْغُلَامُ قَدْ أُصِيبَ فَأَلْحِقِيهِ بِأَهْلِهِ قَالَتْ فَاحْتَمَلْتُهُ حَتَّى قَدِمْتُ بِهِ عَلَى أُمِّهِ فَقَالَتْ مَا أَقْدَمَكِ بِهِ يَا ظِئْرُ وَ قَدْ كُنْتِ حَرِيصَةً عَلَيْهِ وَ عَلَى مَكْثِهِ عِنْدَكِ فَقُلْتُ لَهَا قَدْ بَلَغَ اللَّهُ بِابْنِي وَ قَضَيْتُ الَّذِي عَلَيَّ وَ تَخَوَّفْتُ عَلَيْهِ الْأَحْدَاثَ وَ أَدَّيْتُهُ إِلَيْكِ كَمَا تُحِبِّينَ قَالَتْ أَ تَخَوَّفْتِ عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ كَلَّا وَ اللَّهِ مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ مِنْ سَبِيلٍ وَ إِنَّ لِابْنِي شَأْناً أَ فَلَا أُخْبِرُكِ خَبَرَهُ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ رَأَيْتُ حِينَ حَمَلْتُ بِهِ أَنَّهُ خَرَجَ مِنِّي نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ بُصْرَى مِنَ (۳) الشَّامِ ثُمَّ حَمَلْتُ بِهِ فَوَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ حَمْلًا قَطُّ كَانَ أَخَفَّ وَ لَا أَيْسَرَ مِنْهُ ثُمَّ وَقَعَ حِينَ وَلَدْتُهُ وَ إِنَّهُ لَوَاضِعٌ يَدَيْهِ بِالْأَرْضِ وَ رَافِعٌ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ دَعِيهِ عَنْكِ وَ انْطَلِقِي رَاشِدَةً

(۴)

.

۳۶۸۲

قَالَ وَ رَوَى الطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يُحَدِّثُ عَنْ نَفْسِهِ وَ يَذْكُرُ مَا جَرَى لَهُ وَ هُوَ طِفْلٌ فِي أَرْضِ بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ قَالَ لَمَّا وُلِدْتُ اسْتُرْضِعْتُ فِي بَنِي سَعْدٍ فَبَيْنَا أَنَا ذَاتَ يَوْمٍ مُنْتَبِذٌ مِنْ

۱- ۱) یسوطانه،قال أبو ذرّ الخشنی:یقال:«سطت اللبن و الدم و غیرهما أسوطه،إذا ضربت بعضه ببعض و حرکته،و اسم العود الذی یضرب به المسوط».

۲- ۲) ممتقعا:متغیرا،و فی ابن هشام:«منتقعا»،و هما سواء.

۳- ۳) قال السهیلی:«ذلک ما فتح اللّه علیه من تلک البلاد،حتی کانت الخلافه فیها مده بنی أمیّه، و استضاءت تلک البلاد و غیرها بنوره صلّی اللّه علیه و سلم».

۴- ۴) سیره ابن هشام ۱:۱۷۳-۱۷۷(نشره المکتبه التجاریه).

أَهْلِی فِی بَطْنِ وَادٍ مَعَ أَتْرَابٍ لِی مِنَ الصِّبْیَانِ نَتَقَاذَفُ بِالْجِلَّهِ إِذَا أَتَانِی رَهْطٌ ثَلَاثَهٌ مَعَهُمْ طَشْتٌ مِنْ ذَهَبٍ مَمْلُوءَهً ثَلْجاً فَأَخَذُونِی مِنْ بَیْنِ أَصْحَابِی فَخَرَجَ أَصْحَابِی هُرَّاباً حَتَّی انْتَهَوْا إِلَی شَفِیرِ الْوَادِی ثُمَّ عَادُوا إِلَی الرَّهْطِ فَقَالُوا مَا أَرَبُکُمْ إِلَی هَذَا الْغُلَامِ فَإِنَّهُ لَیْسَ مِنَّا هَذَا ابْنُ سَیِّدِ قُرَیْشٍ وَ هُوَ مُسْتَرْضِعٌ فِینَا غُلَامٌ یَتِیمٌ لَیْسَ لَهُ أَبٌ فَمَا ذَا یَرُدُّ عَلَیْکُمْ قَتْلُهُ وَ مَا ذَا تُصِیبُونَ مِنْ ذَلِکَ وَ لَکِنْ إِنْ کُنْتُمْ لَا بُدَّ قَاتِلِیهِ فَاخْتَارُوا مِنَّا أَیَّنَا شِئْتُمْ فَاقْتُلُوهُ مَکَانَهُ وَ دَعُوا هَذَا الْغُلَامَ فَإِنَّهُ یَتِیمٌ.

فَلَمَّا رَأَی الصِّبْیَانُ أَنَّ الْقَوْمَ لَا یُجِیبُونَ لَهُمْ جَوَاباً انْطَلَقُوا هُرَّاباً مُسْرِعِینَ إِلَی الْحَیِّ یُؤْذِنُونَهُمْ وَ یَسْتَصْرِخُونَهُمْ عَلَی الْقَوْمِ فَعَمَدَ أَحَدُهُمْ فَأَضْجَعَنِی إِضْجَاعاً لَطِیفاً ثُمَّ شَقَّ مَا بَیْنَ مَفْرِقِ صَدْرِی إِلَی مُنْتَهَی عَانَتِی وَ أَنَا أَنْظُرُ إِلَیْهِ فَلَمْ أَجِدْ لِذَلِکَ حِسّاً ثُمَّ أَخْرَجَ بَطْنِی فَغَسَلَهَا بِذَلِکَ الثَّلْجِ فَأَنْعَمَ غَسْلَهَا ثُمَّ أَعَادَهَا مَکَانَهَا ثُمَّ قَامَ الثَّانِی مِنْهُمْ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ تَنَحَّ فَنَحَّاهُ عَنِّی ثُمَّ أَدْخَلَ یَدَهُ فِی جَوْفِی وَ أَخْرَجَ قَلْبِی وَ أَنَا أَنْظُرُ إِلَیْهِ فَصَدَعَهُ ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْهُ مُضْغَهً سَوْدَاءَ فَرَمَاهَا ثُمَّ قَالَ بِیَدِهِ یَمْنَهً (۱) مِنْهُ وَ کَأَنَّهُ (۲) یَتَنَاوَلُ شَیْئاً فَإِذَا فِی یَدِهِ خَاتَمٌ مِنْ نُورٍ تَحَارُ أَبْصَارُ النَّاظِرِینَ دُونَهُ فَخَتَمَ بِهِ قَلْبِی ثُمَّ أَعَادَهُ مَکَانَهُ فَوَجَدْتُ بَرْدَ ذَلِکَ الْخَاتَمِ فِی قَلْبِی دَهْراً ثُمَّ قَالَ الثَّالِثُ لِصَاحِبِهِ تَنَحَّ عَنْهُ فَأَمَرَّ یَدَهُ مَا بَیْنَ مَفْرِقِ صَدْرِی إِلَی مُنْتَهَی عَانَتِی فَالْتَأَمَ ذَلِکَ الشَّقُّ ثُمَّ أَخَذَ بِیَدِی فَأَنْهَضَنِی مِنْ مَکَانِی إِنْهَاضاً لَطِیفاً وَ قَالَ لِلْأَوَّلِ الَّذِی شَقَّ بَطْنِی زِنْهُ بِعَشَرَهٍ مِنْ أُمَّتِهِ فَوَزَنَنِی بِهِمْ فَرَجَحْتُهُمْ فَقَالَ دَعُوهُ فَلَوْ وَزَنْتُمُوهُ بِأُمَّتِهِ کُلِّهَا لَرَجَحَهُمْ ثُمَّ ضَمُّونِی إِلَی صَدْرِهِمْ وَ قَبَّلُوا رَأْسِی وَ مَا بَیْنَ عَیْنَیَّ وَ قَالُوا یَا حَبِیبَ اللَّهِ لَا تُرَعْ إِنَّکَ لَوْ تَدْرِی مَا یُرَادُ بِکَ مِنَ الْخَیْرِ لَقَرَّتْ عَیْنَاکَ فَبَیْنَا أَنَا کَذَلِکَ إِذَا أَنَا بِالْحَیِّ قَدْ جَاءُوا بِحَذَافِیرِهِمْ وَ إِذَا أُمِّی وَ هِیَ

۱- ۱) فی الأصول:«نمیه» تصحیف.

۲- ۲) الطبرسی:«و کأنّه».

ظِئْرِی أَمَامَ الْحَیِّ تَهْتِفُ بِأَعْلَی صَوْتِهَا وَ تَقُولُ یَا ضَعِیفَاهْ فَانْکَبَّ عَلَیَّ أُولَئِکَ الرَّهْطُ فَقَبَّلُوا رَأْسِی وَ مَا بَیْنَ عَیْنَیَّ وَ قَالُوا حَبَّذَا أَنْتَ مِنْ ضَعِیفٍ ثُمَّ قَالَتْ ظِئْرِی یَا وَحِیدَاهْ فَانْکَبُّوا عَلَیَّ وَ ضَمُّونِی إِلَی صُدُورِهِمْ وَ قَبَّلُوا رَأْسِی وَ مَا بَیْنَ عَیْنَیَّ ثُمَّ قَالُوا حَبَّذَا أَنْتَ مِنْ وَحِیدٍ وَ مَا أَنْتَ بِوَحِیدٍ إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِکَتَهُ مَعَکَ وَ الْمُؤْمِنِینَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ثُمَّ قَالَتْ ظِئْرِی یَا یَتِیمَاهْ اسْتُضْعِفْتَ مِنْ بَیْنِ أَصْحَابِکَ فَقُتِلْتَ لِضَعْفِکَ فَانْکَبُّوا عَلَیَّ وَ ضَمُّونِی إِلَی صُدُورِهِمْ وَ قَبَّلُوا رَأْسِی وَ مَا بَیْنَ عَیْنَیَّ وَ قَالُوا حَبَّذَا أَنْتَ مِنْ یَتِیمٍ مَا أَکْرَمَکَ عَلَی اللَّهِ لَوْ تَعْلَمُ مَا یُرَادُ بِکَ مِنَ الْخَیْرِ قَالَ فَوَصَلَ الْحَیُّ إِلَی شَفِیرِ الْوَادِی فَلَمَّا بَصُرَتْ بِی أُمِّی وَ هِیَ ظِئْرِی نَادَتْ یَا بُنَیَّ أَ لَا أَرَاکَ حَیّاً بَعْدُ فَجَاءَتْ حَتَّی انْکَبَّتْ عَلَیَّ وَ ضَمَّتْنِی إِلَی صَدْرِهَا فَوَ الَّذِی نَفْسِی بِیَدِهِ إِنِّی لَفِی حَجْرِهَا قَدْ ضَمَّتْنِی إِلَیْهَا وَ إِنَّ یَدِی لَفِی یَدِ بَعْضِهِمْ فَجَعَلْتُ أَلْتَفِتُ إِلَیْهِمْ وَ ظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ یُبْصِرُونَهُمْ فَإِذَا هُمْ لَا یُبْصِرُونَهُمْ فَیَقُولُ بَعْضُ الْقَوْمِ إِنَّ هَذَا الْغُلَامَ قَدْ أَصَابَهُ لَمَمٌ أَوْ طَائِفٌ مِنَ الْجِنِّ فَانْطَلَقُوا بِهِ إِلَی کَاهِنِ بَنِی فُلَانٍ حَتَّی یَنْظُرَ إِلَیْهِ وَ یُدَاوِیَهُ فَقُلْتُ مَا بِی شَیْءٌ مِمَّا یَذْکُرُونَ نَفْسِی سَلِیمَهٌ وَ إِنَّ فُؤَادِی صَحِیحٌ لَیْسَتْ بِی قَلْبَهٌ (۱) فَقَالَ أَبِی وَ هُوَ زَوْجُ ظِئْرِی أَ لَا تَرَوْنَ کَلَامَهُ صَحِیحاً إِنِّی لَأَرْجُو أَلَّا یَکُونَ عَلَی ابْنِی بَأْسٌ.

فَاتَّفَقَ الْقَوْمُ عَلَی أَنْ یَذْهَبُوا إِلَی الْکَاهِنِ بِی فَاحْتَمَلُونِی حَتَّی ذَهَبُوا بِی إِلَیْهِ فَقَصُّوا عَلَیْهِ قِصَّتِی فَقَالَ اسْکُتُوا حَتَّی أَسْمَعَ مِنَ الْغُلَامِ فَهُوَ أَعْلَمُ بِأَمْرِهِ مِنْکُمْ فَسَأَلَنِی فَقَصَصْتُ عَلَیْهِ أَمْرِی وَ أَنَا یَوْمَئِذٍ ابْنُ خَمْسِ سِنِینَ فَلَمَّا سَمِعَ قَوْلِی وَثَبَ وَ قَالَ یَا لَلْعَرَبِ اقْتُلُوا هَذَا الْغُلَامَ فَهُوَ وَ اللَّاتِ وَ الْعُزَّی لَئِنْ عَاشَ لَیُبَدِّلَنَّ دِینَکُمْ وَ لَیُخَالِفَنَّ أَمْرَکُمْ وَ لَیَأْتِیَنَّکُمْ بِمَا لَمْ تَسْمَعُوا بِهِ قَطُّ فَانْتَزَعَتْنِی ظِئْرِی مِنْ حَجْرِهِ وَ قَالَتْ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّ هَذَا یَکُونُ مِنْ قَوْلِکَ مَا أَتَیْتُکَ بِهِ

۱- ۱) لیس بی قلبه،أی لیس به شیء،و أصله من القلاب،و هو داء یأخذ الإبل فی رءوسها،فیقلبها إلی فوق،قال فی اللسان:«و لا یستعمل إلّا فی النفی».

ثُمَّ احْتَمَلُونِی فَأَصْبَحْتُ وَ قَدْ صَارَ فِی جَسَدِی أَثَرُ الشَّقِّ مَا بَیْنَ صَدْرِی إِلَی مُنْتَهَی عَانَتِی کَأَنَّهُ الشِّرَاکُ (۱) .

و

۳۶۸۳

۵,۱۴- رُوِیَ أَنَّ بَعْضَ أَصْحَابِ أَبِی جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیٍّ الْبَاقِرِ ع سَأَلَهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ إِلاّ مَنِ ارْتَضی مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ یَسْلُکُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً (۲) فَقَالَ ع یُوَکِّلُ اللَّهُ تَعَالَی بِأَنْبِیَائِهِ مَلَائِکَهً یُحْصُونَ أَعْمَالَهُمْ وَ یُؤَدُّونَ إِلَیْهِ تَبْلِیغَهُمُ الرِّسَالَهَ وَ وَکَّلَ بِمُحَمَّدٍ ص مَلَکاً عَظِیماً مُنْذُ فُصِلَ عَنِ الرَّضَاعِ یُرْشِدُهُ إِلَی الْخَیْرَاتِ وَ مَکَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَ یَصُدُّهُ عَنِ الشَّرِّ وَ مَسَاوِئِ الْأَخْلَاقِ وَ هُوَ الَّذِی کَانَ یُنَادِیهِ السَّلَامُ عَلَیْکَ یَا مُحَمَّدُ یَا رَسُولَ اللَّهِ وَ هُوَ شَابٌّ لَمْ یَبْلُغْ دَرَجَهَ الرِّسَالَهِ بَعْدُ فَیَظُنُّ أَنَّ ذَلِکَ مِنَ الْحَجَرِ وَ الْأَرْضِ فَیَتَأَمَّلُ فَلَا یَرَی شَیْئاً

. و

۳۶۸۴

رَوَی الطَّبَرِیُّ فِی التَّارِیخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِیَّهِ عَنْ أَبِیهِ عَلِیٍّ ع قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ مَا هَمَمْتُ بِشَیْءٍ مِمَّا کَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِیَّهِ یَعْمَلُونَ بِهِ غَیْرَ مَرَّتَیْنِ کُلَّ ذَلِکَ یَحُولُ اللَّهُ تَعَالَی بَیْنِی وَ بَیْنَ مَا أُرِیدُ مِنْ ذَلِکَ ثُمَّ مَا هَمَمْتُ بِسُوءٍ حَتَّی أَکْرَمَنِیَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ قُلْتُ لَیْلَهً لِغُلَامٍ مِنْ قُرَیْشٍ کَانَ یَرْعَی مَعِی بِأَعْلَی مَکَّهَ لَوْ أَبْصَرْتَ لِی غَنَمِی حَتَّی أَدْخُلَ مَکَّهَ فَأَسْمُرَ بِهَا کَمَا یَسْمُرُ الشَّبَابُ فَخَرَجْتُ أُرِیدُ ذَلِکَ حَتَّی إِذَا جِئْتُ أَوَّلَ دَارٍ مِنْ دُورِ مَکَّهَ سَمِعْتُ عَزْفاً بِالدُّفِّ (۳) وَ الْمَزَامِیرِ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالُوا هَذَا فُلَانٌ تَزَوَّجَ ابْنَهَ فُلَانٍ فَجَلَسْتُ أَنْظُرُ إِلَیْهِمْ فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَی أُذُنِی فَنِمْتُ فَمَا أَیْقَظَنِی إِلاَّ مَسُّ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ إِلَی صَاحِبِی فَقَالَ مَا فَعَلْتَ فَقُلْتُ مَا صَنَعْتَ شَیْئاً ثُمَّ أَخْبَرْتُهُ الْخَبَرَ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ لَیْلَهً أُخْرَی مِثْلَ ذَلِکَ فَقَالَ أَفْعَلُ فَخَرَجْتُ فَسَمِعْتُ حِینَ دَخَلْتُ مَکَّهَ مِثْلَ مَا سَمِعْتُ حِینَ دَخَلْتُهَا تِلْکَ اللَّیْلَهَ فَجَلَسْتُ

۱- ۱) الخبر بتفصیل أوفی فی الطبریّ:۲:۱۶۱-۱۶۵(طبع المعارف).

۲- ۲) سوره الجن ۲۷.

۳- ۳) الطبریّ:«بالدفوف».

أَنْظُرُ فَضَرَبَ اللَّهُ عَلَى أُذُنِی فَمَا أَيْقَظَنِی إِلاَّ مَسُّ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ إِلَى صَاحِبِی فَأَخْبَرْتُهُ الْخَبَرَ ثُمَّ مَا هَمَمْتُ بَعْدَهَا بِسُوءٍ حَتَّى أَكْرَمَنِیَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ (۱) .

و

۳۶۸۵

رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ فِی أَمَالِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَذْكُرُ وَ أَنَا غُلَامٌ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ وَ قَدْ بَنَى اِبْنُ جُدْعَانَ دَاراً لَهُ بِمَكَّةَ فَجِئْتُ مَعَ الْغِلْمَانِ نَأْخُذُ التُّرَابَ وَ الْمَدَرَ فِی حُجُورِنَا فَنَنْقُلُهُ فَمَلَأْتُ حَجْرِی تُرَاباً فَانْكَشَفَتْ عَوْرَتِی فَسَمِعْتُ نِدَاءً مِنْ فَوْقِ رَأْسِی يَا مُحَمَّدُ أَرْخِ إِزَارَكَ فَجَعَلْتُ أَرْفَعُ رَأْسِی فَلاَ أَرَى شَيْئاً إِلاَّ أَنِّی أَسْمَعُ الصَّوْتَ فَتَمَاسَكْتُ وَ لَمْ أُرْخِهِ فَكَأَنَّ إِنْسَاناً ضَرَبَنِی عَلَى ظَهْرِی فَخَرَرْتُ لِوَجْهِی وَ انْحَلَّ إِزَارِی فَسَتَرَنِی وَ سَقَطَ التُّرَابُ إِلَى الْأَرْضِ فَقُمْتُ إِلَى دَارِ أَبِی طَالِبٍ عَمِّی وَ لَمْ أَعُدْ.

۳۶۸۶

۱۴,۱- وَ أَمَّا حَدِيثُ مُجَاوَرَتِهِ ع بِحِرَاءَ فَمَشْهُورٌ وَ قَدْ وَرَدَ فِی الْكُتُبِ الصِّحَاحِ أَنَّهُ كَانَ يُجَاوِرُ فِی حِرَاءَ مِنْ كُلِّ سَنَةٍ شَهْراً وَ كَانَ يُطْعِمُ فِی ذَلِكَ الشَّهْرِ مَنْ جَاءَهُ مِنَ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا قَضَى جِوَارَهُ مِنْ حِرَاءَ كَانَ أَوَّلُ مَا يَبْدَأُ بِهِ إِذَا انْصَرَفَ أَنْ يَأْتِیَ بَابَ اَلْكَعْبَةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَيَطُوفُ بِهَا سَبْعاً أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ حَتَّى جَاءَتِ السَّنَةُ الَّتِی أَكْرَمَهُ اللَّهُ فِيهَا بِالرِّسَالَةِ فَجَاوَرَ فِی حِرَاءَ شَهْرَ رَمَضَانَ وَ مَعَهُ أَهْلُهُ خَدِيجَةُ وَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ خَادِمٌ لَهُمْ فَجَاءَهُ جِبْرِيلُ بِالرِّسَالَةِ وَ قَالَ ع جَاءَنِی وَ أَنَا نَائِمٌ بِنَمَطٍ فِيهِ كِتَابٌ فَقَالَ اقْرَأْ قُلْتُ مَا أَقْرَأُ فَغَتَّنِی (۲) حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ الْمَوْتُ ثُمَّ أَرْسَلَنِی فَقَالَ (۳) اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِی خَلَقَ إِلَى قَوْلِهِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ

۱- ۱) تاريخ الطبریّ ۲:۲۷۹(المعارف).

۲- ۲) غتی،قال ابن الأثير:«الغت و الغط سواء،كأنّه أراد:عصرنی عصرا شديدا حتّى وجدت منه المشقه كما يجد من يغمس فی الماء قهرا.النهايه ۳:۱۴۹.

۳- ۲) غتی،قال ابن الأثير:«الغت و الغط سواء،كأنّه أراد:عصرنی عصرا شديدا حتّى وجدت منه المشقه كما يجد من يغمس فی الماء قهرا.النهايه ۳:۱۴۹.

مٰا لَمْ يَعْلَمْ

(۱)

فَقَرَأْتُهُ ثُمَّ انْصَرَفَ عَنِّی فَانْتَبَهْتُ مِنْ نَوْمِی وَ كَأَنَّمَا كُتِبَ فِی قَلْبِی كِتَابٌ .

و ذكر تمام الحديث.

و أمّا حديث أن الإسلام لم يجتمع عليه بيت واحد يومئذ إلّا النبيّ و هو ع و خديجه

۳۶۸۷

۱۴,۱- فَخَبَرُ عَفِيفٍ الْكِنْدِیِّ مَشْهُورٌ وَ قَدْ ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَ أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَالَ لَهُ أَ تَدْرِی مَنْ هَذَا قَالَ لَا قَالَ هَذَا ابْنُ أَخِی مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ هَذَا ابْنِی عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ هَذِهِ الْمَرْأَهُ خَلْفَهُمَا خَدِيجَهُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ زَوْجَهُ مُحَمَّدٍ ابْنِ أَخِی وَ أَيْمُ اللَّهِ مَا أَعْلَمُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا أَحَداً عَلَى هَذَا الدِّينِ غَيْرَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَهِ .

و أمّا رنه الشيطان

۳۶۸۸

۱,۱۴- فَرَوَى أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِی مُسْنَدِهِ عَنْ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص صَبِيحَهَ اللَّيْلَهِ الَّتِی أُسْرِیَ بِهِ فِيهَا وَ هُوَ بِالْحِجْرِ يُصَلِّی فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَ قَضَيْتُ صَلَاتِی سَمِعْتُ رَنَّهً شَدِيدَهً فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الرَّنَّهُ قَالَ أَ لَا تَعْلَمُ هَذِهِ رَنَّهُ اَلشَّيْطَانِ عَلِمَ أَنِّی أُسْرِیَ بِی اللَّيْلَهَ إِلَى السَّمَاءِ فَأَيِسَ مِنْ أَنْ يُعْبَدَ فِی هَذِهِ الْأَرْضِ .

و

۳۶۸۹

۱۴- قَدْ رُوِیَ عَنِ اَلنَّبِیِّ ص مَا يُشَابِهُ هَذَا لَمَّا بَايَعَهُ اَلْأَنْصَارُ السَّبْعُونَ لَيْلَهَ الْعَقَبَهِ سُمِعَ مِنَ اَلْعَقَبَهِ صَوْتٌ عَالٍ فِی جَوْفِ اللَّيْلِ يَا أَهْلَ مَكَّهَ هَذَا مُذَمَّمٌ وَ الصُّبَاهُ مَعَهُ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى حَرْبِكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لِلْأَنْصَارِ أَ لَا تَسْمَعُونَ مَا يَقُولُ هَذَا أَزَبُّ اَلْعَقَبَهِ يَعْنِی شَيْطَانَهَا وَ قَدْ رُوِیَ أَزْبَبُ اَلْعَقَبَهِ ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَيْهِ فَقَالَ (۲) اسْتَمِعْ يَا عَدُوَّ اللَّهِ أَمَا وَ اللَّهِ لَأَفْرُغَنَّ لَكَ

.

۱- ۱) سوره اقرأ:۵.

۲- ۲) فی اللسان:«کانت العرب تسمی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلم الصابئ لأنّه خرج من دین قریش إلی الإسلام،و یسمون من دخل فی دین الإسلام مَصْبُوّاً،لأنهم کانوا لا یهمزون،فأبدلوا من الهمزه واوا، و یسمون المسلمین الصُّبَاهَ بغیر همز،کانه جمع الصَّابِی».

و

۳۶۹۰

۱۴,۱- رُوِیَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ ع قَالَ کَانَ عَلِیٌّ ع یَرَی مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص قَبْلَ الرِّسَالَهِ الضَّوْءَ وَ یَسْمَعُ الصَّوْتَ وَ قَالَ لَهُ ص لَوْ لاَ أَنِّی خَاتَمُ الْأَنْبِیَاءِ لَکُنْتَ شَرِیکاً فِی النُّبُوَّهِ فَإِنْ لاَ تَکُنْ نَبِیّاً فَإِنَّکَ وَصِیُّ نَبِیٍّ وَ وَارِثُهُ بَلْ أَنْتَ سَیِّدُ الْأَوْصِیَاءِ وَ إِمَامُ الْأَتْقِیَاءِ .

و أمّا خبر الوزاره

۳۶۹۱

۱۴- فَقَدْ ذَکَرَهُ اَلطَّبَرِیُّ فِی تَارِیخِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع قَالَ لَمَّا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآیَهُ وَ أَنْذِرْ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ (۱) عَلَی رَسُولِ اللَّهِ ص دَعَانِی فَقَالَ یَا عَلِیُّ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِی أَنْ أُنْذِرَ عَشِیرَتَکَ الْأَقْرَبِینَ فَضِقْتُ بِذَلِکَ ذَرْعاً وَ عَلِمْتُ أَنِّی مَتَی أُنَادِهِمْ بِهَذَا الْأَمْرِ أَرَ مِنْهُمْ مَا أَکْرَهُ فَصَمَتُّ حَتَّی جَاءَنِی جِبْرِیلُ ع فَقَالَ یَا مُحَمَّدُ إِنَّکَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا أُمِرْتَ بِهِ یُعَذِّبْکَ رَبُّکَ فَاصْنَعْ لَنَا صَاعاً مِنْ طَعَامٍ وَ اجْعَلْ عَلَیْهِ رِجْلَ شَاهٍ وَ امْلَأْ لَنَا عُسّاً مِنْ لَبَنٍ ثُمَّ اجْمَعْ بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ حَتَّی أُکَلِّمَهُمْ وَ أُبَلِّغَهُمْ مَا أُمِرْتُ بِهِ فَفَعَلْتُ مَا أَمَرَنِی بِهِ ثُمَّ دَعَوْتُهُمْ وَ هُمْ یَوْمَئِذٍ أَرْبَعُونَ رَجُلاً- یَزِیدُونَ رَجُلاً- أَوْ یَنْقُصُونَهُ وَ فِیهِمْ أَعْمَامُهُ- أَبُو طَالِبٍ وَ حَمْزَهُ وَ اَلْعَبَّاسُ وَ أَبُو لَهَبٍ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا إِلَیْهِ دَعَا بِالطَّعَامِ الَّذِی صَنَعْتُ لَهُمْ فَجِئْتُ بِهِ فَلَمَّا وَضَعْتُهُ تَنَاوَلَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَضْعَهً (۲) مِنَ اللَّحْمِ فَشَقَّهَا بِأَسْنَانِهِ ثُمَّ أَلْقَاهَا فِی نَوَاحِی الصَّحْفَهِ ثُمَّ قَالَ کُلُوا بِاسْمِ اللَّهِ فَأَکَلُوا حَتَّی مَا لَهُمْ إِلَی شَیْءٍ مِنْ حَاجَهٍ وَ أَیْمُ اللَّهِ الَّذِی نَفْسُ عَلِیٍّ بِیَدِهِ إِنْ کَانَ الرَّجُلُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ لَیَأْکُلُ مَا قَدَّمْتُهُ لِجَمِیعِهِمْ ثُمَّ قَالَ اسْقِ الْقَوْمَ یَا عَلِیُّ فَجِئْتُهُمْ بِذَلِکَ الْعُسِّ فَشَرِبُوا مِنْهُ حَتَّی رَوَوْا جَمِیعاً وَ أَیْمُ اللَّهِ إِنْ کَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ لَیَشْرَبُ مِثْلَهُ فَلَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَنْ یُکَلِّمَهُمْ بَدَرَهُ أَبُو لَهَبٍ إِلَی الْکَلاَمِ فَقَالَ لَشَدَّ مَا سَحَرَکُمْ صَاحِبُکُمْ فَتَفَرَّقَ الْقَوْمُ وَ لَمْ یُکَلِّمْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَالَ مِنَ الْغَدِ یَا عَلِیُّ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَبَقَنِی

۱- ۱) سوره الشعراء ۲۱۴.

۲- ۲) البضعه بالفتح،و قد تکسر:القطعه من اللحم.

إِلَى مَا سَمِعْتَ مِنْ الْقَوْلِ فَتَفَرَّقَ الْقَوْمُ قَبْلَ أَنْ أُكَلِّمَهُمْ فَعُدْ لَنَا الْيَوْمَ إِلَى مِثْلِ مَا صَنَعْتَ بِالْأَمْسِ ثُمَّ اجْمَعْهُمْ لِی فَفَعَلْتُ ثُمَّ جَمَعْتُهُمْ ثُمَّ دَعَانِی بِالطَّعَامِ فَقَرَّبْتُهُ لَهُمْ فَفَعَلَ کَمَا فَعَلَ بِالْأَمْسِ فَأَکَلُوا حَتَّی مَا لَهُمْ بِشَیْءٍ حَاجَةٌ ثُمَّ قَالَ اسْقِهِمْ فَجِئْتُهُمْ بِذَلِکَ الْعُسِّ فَشَرِبُوا مِنْهُ جَمِیعاً حَتَّی رَوَوْا ثُمَّ تَکَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَالَ یَا بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنِّی وَ اللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَنَّ شَابّاً فِی الْعَرَبِ جَاءَ قَوْمَهُ بِأَفْضَلَ مِمَّا جِئْتُکُمْ بِهِ إِنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِخَیْرِ الدُّنْیَا وَ الْآخِرَهِ وَ قَدْ أَمَرَنِی اللَّهُ أَنْ أَدْعُوَکُمْ إِلَیْهِ فَأَیُّکُمْ یُوَازِرُنِی عَلَی هَذَا الْأَمْرِ عَلَی أَنْ یَکُونَ أَخِی وَ وَصِیِّی وَ خَلِیفَتِی فِیکُمْ فَأَحْجَمَ الْقَوْمُ عَنْهَا جَمِیعاً وَ قُلْتُ أَنَا (۱) وَ إِنِّی لَأَحْدَثُهُمْ سِنّاً وَ أَرْمَصُهُمْ (۲) عَیْناً وَ أَعْظَمُهُمْ بَطْناً وَ أَحْمَشُهُمْ (۳) سَاقاً أَنَا یَا رَسُولَ اللَّهِ أَکُونُ وَزِیرَکَ عَلَیْهِ فَأَعَادَ الْقَوْلَ فَأَمْسَکُوا وَ أَعَدْتُ مَا قُلْتُ فَأَخَذَ بِرَقَبَتِی ثُمَّ قَالَ لَهُمْ هَذَا أَخِی وَ وَصِیِّی وَ خَلِیفَتِی فِیکُمْ فَاسْمَعُوا لَهُ وَ أَطِیعُوا فَقَامَ الْقَوْمُ یَضْحَکُونَ وَ یَقُولُونَ لِأَبِی طَالِبٍ قَدْ أَمَرَکَ أَنْ تَسْمَعَ لِابْنِکَ وَ تُطِیعَ

(۴)

.

و یدلّ علی أنّه وزیر رسول اللّه ص من نص الکتاب و السنه قول اللّه تعالی وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی هارُونَ أَخِی اُشْدُدْ بِهِ أَزْرِی وَ أَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی (۵) و

۳۶۹۲

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص فِی الْخَبَرِ الْمُجْمَعِ عَلَی رِوَایَتِهِ بَیْنَ سَائِرِ فِرَقِ اَلْإِسْلَامِ أَنْتَ مِنِّی بِمَنْزِلَهِ هَارُونَ مِنْ مُوسَی إِلاَّ أَنَّهُ لاَ نَبِیَّ بَعْدِی. فأثبت له جمیع مراتب هارون عن موسی فإذن هو وزیر رسول اللّه ص و شاد أزره و لو لا أنّه خاتم النبیین لکان شریکا فی أمره.

۱- ۱) ساقطه من التاریخ.

۲- ۲) الرمص فی العین:کالغمص،و هو قذی تلفظ به؛کنایه عن صغر سنه.

۳- ۳) حمش الساقین:رفیعهما.

۴- ۴) تاریخ الطبریّ ۲:۳۱۹-۳۲۱(المعارف)،و تفسیر الطبریّ ۱۹:۷۴،۷۵(بولاق)، بتفصیل أوفی.

۵- ۵) سوره طه ۲۹-۳۱.

۱,۱۴- رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبَرِیُّ أَیْضاً فِی اَلتَّارِیخِ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِعَلِیٍّ ع یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ بِمَ وَرِثْتَ اِبْنَ عَمِّکَ دُونَ عَمِّکَ فَقَالَ عَلِیٌّ ع هَاؤُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَتَّی اشْرَأَبَّ النَّاسُ وَ نَشَرُوا آذَانَهُمْ ثُمَّ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بِمَکَّهَ وَ هُمْ رَهْطُهُ (۱) کُلُّهُمْ یَأْکُلُ الْجَذَعَهَ وَ یَشْرَبُ الْفِرْقَ (۲) فَصَنَعَ مُدّاً مِنْ طَعَامٍ حَتَّی أَکَلُوا وَ شَبِعُوا وَ بَقِیَ الطَّعَامُ کَمَا هُوَ کَأَنَّهُ لَمْ یُمَسَّ ثُمَّ دَعَا بِغَمْرٍ (۳) فَشَرِبُوا وَ رَوَوْا وَ بَقِیَ الشَّرَابُ کَأَنَّهُ لَمْ یُشْرَبْ ثُمَّ قَالَ یَا بَنِی عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنِّی بُعِثْتُ إِلَیْکُمْ خَاصَّهً وَ إِلَی النَّاسِ عَامَّهً فَأَیُّکُمْ یُبَایِعُنِی عَلَی أَنْ یَکُونَ أَخِی وَ صَاحِبِی وَ وَارِثِی فَلَمْ یَقُمْ إِلَیْهِ أَحَدٌ فَقُمْتُ إِلَیْهِ وَ کُنْتُ مِنْ أَصْغَرِ الْقَوْمِ فَقَالَ اجْلِسْ ثُمَّ قَالَ ذَلِکَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کُلَّ ذَلِکَ أَقُومُ إِلَیْهِ فَیَقُولُ اجْلِسْ حَتَّی کَانَ فِی الثَّالِثَهِ فَضَرَبَ بِیَدِهِ عَلَی یَدِی فَعِنْدَ ذَلِکَ وَرِثْتُ اِبْنَ عَمِّی دُونَ عَمِّی

(۴)

.

وَ لَقَدْ کُنْتُ مَعَهُ ص لَمَّا أَتَاهُ الْمَلَأُ مِنْ قُرَیْشٍ فَقَالُوا لَهُ یَا مُحَمَّدُ إِنَّکَ قَدِ ادَّعَیْتَ عَظِیماً لَمْ یَدَّعِهِ آبَاؤُکَ وَ لَا أَحَدٌ مِنْ بَیْتِکَ وَ نَحْنُ نَسْأَلُکَ أَمْراً إِنْ أَنْتَ أَجَبْتَنَا إِلَیْهِ وَ أَرَیْتَنَاهُ عَلِمْنَا أَنَّکَ نَبِیٌّ وَ رَسُولٌ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ عَلِمْنَا أَنَّکَ سَاحِرٌ کَذَّابٌ فَقَالَ ص وَ مَا تَسْأَلُونَ قَالُوا تَدْعُو لَنَا هَذِهِ الشَّجَرَهَ حَتَّی تَنْقَلِعَ بِعُرُوقِهَا وَ تَقِفَ بَیْنَ یَدَیْکَ فَقَالَ ص إِنَّ اللَّهَ عَلَی کُلِّ

۱- ۱) فی الأصول:«رهط»،و أثبت ما فی الطبریّ.

۲- ۲) الفرق،بکسر الفاء،و بعضهم یقول بالفتح:مکیال کبیر لأهل المدینه یکال به اللبن.

۳- ۳) الغمر:القدح الصغیر.

۴- ۴) تاریخ الطبریّ ۲:۳۲۱،۳۲۲.

شَيْءٍ قَدِيرٌ فَإِنْ فَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ ذَلِكَ أَ تُؤْمِنُونَ وَ تَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنِّي سَأُرِيكُمْ مَا تَطْلُبُونَ وَ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكُمْ لَا تَفِيئُونَ إِلَى خَيْرٍ وَ أَنَّ فِيكُمْ مَنْ يُطْرَحُ فِي الْقَلِيبِ وَ مَنْ يُحَزِّبُ الْأَحْزَابَ ثُمَّ قَالَ ص يَا أَيَّتُهَا الشَّجَرَةُ إِنْ كُنْتِ تُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ تَعْلَمِينَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَانْقَلِعِي بِعُرُوقِكِ حَتَّى تَقِفِي بَيْنَ يَدَيَّ بِإِذْنِ اللَّهِ [وَ الَّذِي]

فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَانْقَلَعَتْ بِعُرُوقِهَا وَ جَاءَتْ وَ لَهَا دَوِيٌّ شَدِيدٌ وَ قَصْفٌ كَقَصْفِ أَجْنِحَةِ الطَّيْرِ حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ص مُرَفْرِفَةً وَ أَلْقَتْ بِغُصْنِهَا الْأَعْلَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ص وَ بِبَعْضِ أَغْصَانِهَا عَلَى مَنْكِبَيَّ وَ كُنْتُ عَنْ يَمِينِهِ ص فَلَمَّا نَظَرَ الْقَوْمُ إِلَى ذَلِكَ قَالُوا عُلُوّاً وَ اسْتِكْبَاراً فَمُرْهَا فَلْيَأْتِكَ نِصْفُهَا وَ يَبْقَى نِصْفُهَا فَأَمَرَهَا بِذَلِكَ فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ نِصْفُهَا كَأَعْجَبِ إِقْبَالٍ وَ أَشَدِّهِ دَوِيّاً فَكَادَتْ تَلْتَفُّ بِرَسُولِ اللَّهِ ص فَقَالُوا كُفْراً وَ عُتُوّاً فَمُرْ هَذَا النِّصْفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى نِصْفِهِ كَمَا كَانَ فَأَمَرَهُ ص فَرَجَعَ فَقُلْتُ أَنَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِنِّي أَوَّلُ مُؤْمِنٍ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ أَوَّلُ مَنْ أَقَرَّ بِأَنَّ الشَّجَرَةَ فَعَلَتْ مَا فَعَلَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى تَصْدِيقاً بِنُبُوَّتِكَ وَ إِجْلَالاً لِكَلِمَتِكَ فَقَالَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ بَلْ سَاحِرٌ كَذَّابٌ عَجِيبُ السِّحْرِ خَفِيفٌ فِيهِ وَ هَلْ يُصَدِّقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّا مِثْلُ هَذَا يَعْنُونَنِي وَ إِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةُ لَائِمٍ سِيمَاهُمْ سِيمَا الصِّدِّيقِينَ وَ كَلَامُهُمْ كَلَامُ الْأَبْرَارِ عُمَّارُ اللَّيْلِ وَ مَنَارُ النَّهَارِ مُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ يُحْيُونَ سُنَنَ اللَّهِ وَ سُنَنَ رَسُولِهِ لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَ لَا يَعْلُونَ وَ لَا يَغُلُّونَ وَ لَا يُفْسِدُونَ قُلُوبَهُمْ فِي الْجِنَانِ وَ أَجْسَادَهُمْ فِي الْعَمَلِ .

الملأ

الجماعه و لا- تفيئون لا- ترجعون و من يطرح فى القليب كعتبه و شيبه ابنى ربيعه بن عبد شمس و عمرو بن هشام بن المغيره المكنى أبا جهل و غيرهم طرحوا فى قليب بدر بعد انقضاء الحرب و من يحزب الأحزاب أبو سفيان صخر بن حرب بن أميّه .

و القصف و القصيف الصوت و سيماهم علامتهم و مثله سيمياء .

و معنى قوله ع قلوبهم فى الجنان و أجسادهم فى العمل أن قلوبهم ملتذه بمعرفه اللّه تعالى و أجسادهم نصبه بالعباده .

و أمّا أمر الشجره التى دعاها رسول اللّه ص فالحديث الوارد فيها كثير مستفيض قد ذكره المحدّثون فى كتبهم و ذكره المتكلمون فى معجزات الرسول ص و الأكثرون رووا الخبر فيها على الوضع الذى جاء فى خطبه أمير المؤمنين و منهم من يروى ذلك مختصرا أنّه دعا شجره فأقبلت تخد إليه الأرض خدا.

٣٦٩۴

١۴- وَ قَدْ ذَكَرَ اَلْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ دَلاَئِلِ اَلنُّبُوَّهِ حَدِيثَ اَلشَّجَرَهِ وَ رَوَاهُ أَيْضاً مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ يَسَارٍ فِي كِتَابِ اَلسِّيَرِهِ وَ اَلْمَغَازِي عَلَى وَجْهٍ آخَرَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ كَانَ رُكَانَهُ (١) بْنُ عَبْدِ يَزِيدَ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ اَلْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ أَشَدَّ قُرَيْشٍ كُلِّهَا فَخَلاَ يَوْماً بِرَسُولِ اَللَّهِ ص فِي بَعْضِ شِعَابِ مَكَّهَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اَللَّهِ ص يَا رُكَانَهُ أَ لاَ تَتَّقِي اَللَّهَ وَ تَقْبَلَ مَا أَدْعُوكَ إِلَيْهِ قَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّ اَلَّذِي تَقُولُ حَقٌّ لاَتَّبَعْتُكَ قَالَ أَ فَرَأَيْتَ إِنْ صَرَعْتُكَ أَ تَعْلَمُ أَنَّ مَا أَقُولُ لَكَ حَقٌّ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَقُمْ حَتَّى أُصَارِعَكَ فَقَامَ رُكَانَهُ فَلَمَّا بَطَشَ بِهِ رَسُولُ اَللَّهِ ص أَضْجَعَهُ لاَ يَمْلِكُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْئاً فَقَالَ عُدْ يَا مُحَمَّدُ فَعَادَ فَصَرَعَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ هَذَا لَعَجَبٌ حِينَ (٢) تُصْرِعُنِي فَقَالَ رَسُولُ اَللَّهِ ص وَ أَعْجَبُ مِنْ ذَلِكَ إِنْ شِئْتَ أَرَيْتُكَهُ إِنِ اتَّقَيْتَ اَللَّهَ وَ اتَّبَعْتَ أَمْرِي

ص: ٢١۴

١- ١) كذا ضبطه صاحب الاشتقاق ٧٨،بضم الراء.

٢- ٢) ب:«حتى»،تصحيف،و فى ابن هشام:«أ تصرعنى».

قَالَ مَا هُوَ قَالَ أَدْعُو لَكَ هَذِهِ الشَّجَرَةَ الَّتِی تَرَاهَا فَتَأْتِی قَالَ فَادْعُهَا فَدَعَاهَا فَأَقْبَلَتْ حَتَّی وَقَفَتْ بَیْنَ یَدَیْ رَسُولِ اللَّهِ ص ثُمَّ قَالَ ارْجِعِی إِلَی مَکَانِکِ فَرَجَعَتْ إِلَی مَکَانِهَا فَرَجَعَ رُکَانَهُ إِلَی قَوْمِهِ وَ قَالَ یَا بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ سَاحِرُوا (۱) بِصَاحِبِکُمْ أَهْلَ الْأَرْضِ فَمَا رَأَیْتُ أَسْحَرَ مِنْهُ قَطُّ ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِالَّذِی رَأَی وَ الَّذِی صَنَعَ

.

(۲)

القول فی إسلام أبی بکر و علی و خصائص کل منهما

و ینبغی أن نذکر فی هذا الموضع ملخص ما ذکره الشیخ أبو عثمان الجاحظ فی کتابه المعروف بکتاب العثمانیه فی تفضیل إسلام أبی بکر علی إسلام علی ع لأن هذا الموضع یقتضیه لقوله ع حکایه عن قریش لما صدق رسول اللّه ص و هل یصدقک فی أمرک إلّا مثل هذا لأنهم استَصْغَرُوا سِنَّهُ فاستَحْقَرُوا أمرَ محمد رسول اللّه ص حیث لم یصدقه فی دعواه إلّا غلام صغیر السن و شُبْهَهُ العثمانیهِ التی قررها الجاحظ من هذه الشبهه نشأت و من هذه الکلمه تفرعت لأن خلاصتها أن أبا بکر أسلم و هو ابن أربعین سنه و علی أسلم و لم یبلغ الحلم فکان إسلام أبی بکر أفضل.

ثمّ نذکر ما اعترض به شیخنا أبو جعفر الإسکافی علی الجاحظ فی کتابه المعروف بنقض العثمانیه و یتشعب الکلام بینهما حتّی یخرج عن البحث فی الإسلامین إلی البحث فی أفضلیه الرجلین و خصائصهما فإن ذلک لا یخلو عن فائده جلیله و نکته

۱- ۱) ساحروا:أی غالبوهم بالسحر.

۲- ۲) سیره ابن هشام ۱:۴۱۸(نشره المکتبه التجاریه).

لطیفه لا یلیق أن یخلو کتابنا هـذا عنها و لأن کلامهما بالرسائل و الخطابه أشبه و فی الکتابه أقصد و أدخل و کتابنا هذا موضوع لذکر ذلک و أمثاله.

قال أبو عثمان قالت العثمانیه أفضل الأمه و أولاها بالإمامه أبو بکر بن أبی قحافه لإسلامه علی الوجه الذی لم یسلم علیه أحد فی عصره و ذلک أن الناس اختلفوا فی أول الناس إسلاما فقال قوم أبو بکر و قال قوم زید بن حارثه و قال قوم خباب بن الأرت .

و إذا تفقدنا أخبارهم و أحصینا أحادیثهم و عددنا رجالهم و نظرنا فی صحه أسانیدهم کان الخبر فی تقدم إسلام أبی بکر أعم و رجاله أکثر و أسانیده أصح و هو بذاک أشهر و اللفظ فیه أظهر مع الأشعار الصحیحه و الأخبار المستفیضه فی حیاه رسول اللّه ص و بعد وفاته و لیس بین الأشعار و الأخبار فرق إذا امتنع فی مجیئها و أصل مخرجها التباعد و الاتفاق و التواطؤ و لکن ندع هذا المذهب جانبا و نضرب عنه صفحا اقتدارا علی الحجه و وثوقا بالفلج و القوّه و نقتصر علی أدنی نازل فی أبی بکر و ننزل علی حکم الخصم فنقول إنا وجدنا من یزعم أنّه أسلم قبل زید و خَبَّاب و وجدنا من یزعم أنهما أسلما قبله و أوسط الأمور أعدلها و أقربها من محبه الجمیع و رضا المخالف أن نجعل إسلامهم کان معا إذ الأخبار متکافئه و الآثار متساویه علی ما تزعمون و لیست إحدی القضیتین أولی فی صحه العقل من الأخری ثمّ نستدل علی إمامه أبی بکر بما ورد فیه من الحدیث و بما أبانه به الرسول ص من غیره.

قالوا فمما روی من تقدم إسلامه ما

۳۶۹۵

حَدَّثَ بِهِ أَبُو دَاوُدَ وَ اِبْنُ مَهْدِیٍّ عَنْ شُعْبَهَ وَ اِبْنِ عُیَیْنَهَ عَنِ اَلْجَرِیرِیِّ عَنْ أَبِی هُرَیْرَهَ قَالَ أَبُو بَکْرٍ أَنَا أَحَقُّکُمْ بِهَذَا الْأَمْرِ یَعْنِی الْخِلَافَهَ أَ لَسْتُ أَوَّلَ مَنْ صَلَّی.

ص :۲۱۶

۳۶۹۶

رَوَی عَبَّادُ بْنُ صُهَیْبٍ عَنْ یَحْیَی بْنِ عُمَیْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْکَدِرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِی بِالْهُدَی وَ دِینِ الْحَقِّ إِلَی النَّاسِ کَافَّهً فَقَالُوا کَذَبْتَ وَ قَالَ أَبُو بَکْرٍ صَدَقْتَ.

۳۶۹۷

وَ رَوَی یَعْلَی بْنُ عُبَیْدٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَی اِبْنِ عَبَّاسٍ فَسَأَلَهُ مَنْ کَانَ أَوَّلَ النَّاسِ إِسْلَاماً فَقَالَ أَ مَا سَمِعْتَ قَوْلَ حَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ إِذَا تَذَکَّرْتَ شَجْواً مِنْ أَخِی ثِقَهٍ

وَ قَالَ أَبُو مِحْجَنٍ سَبَقْتُ إِلَی اَلْإِسْلَامِ وَ اللَّهُ شَاهِدٌ وَ کُنْتُ حَبِیباً بِالْعَرِیشِ الْمُشَهَّرِ (۱) .

وَ قَالَ کَعْبُ بْنُ مَالِکٍ سَبَقْتُ أَخَا تَیْمٍ إِلَی دِینِ أَحْمَدَ وَ کُنْتُ لَدَی الْغَیْرَانِ فِی الْکَهْفِ صَاحِباً (۲) .

۳۶۹۸

وَ رَوَی اِبْنُ أَبِی شَیْبَهَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِدْرِیسَ وَ وَکِیعٍ عَنْ شُعْبَهَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّهَ قَالَ قَالَ اَلنَّخَعِیُّ

أَبُو بَکْرٍ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ.

و

۳۶۹۹

۱۴- رَوَی هَیْثَمٌ عَنْ یَعْلَی بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَنْبَسَهَ قَالَ أَتَیْتُ اَلنَّبِیَّ ص وَ هُوَ بِعُکَاظَ فَقُلْتُ مَنْ بَایَعَکَ عَلَی هَذَا الْأَمْرِ فَقَالَ بَایَعَنِی حُرٌّ وَ عَبْدٌ فَلَقَدْ رَأَیْتُنِی یَوْمَئِذٍ وَ أَنَا رَابِعُ اَلْإِسْلَامِ .

۱- ۱) دیوانه ۲۹۹،و العثمانیه ۱۱۱.

۲- ۲) بعده فی الدیوان و العثمانیه: و ثانی اثنین فی الغار المنیف و قد طاف العداه به إذ صعّد الجبلا خیر البریّه أتقاها و أطهرها إلا النبیّ و أوفاها بما حملا.

قال بعض أصحاب الحديث يعنى بالحُرِّ أبا بكر و بالعَبْدِ بِلَالاً .

و

۳۷۰۰

۱۴- رَوَى اَللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مُعَاوِيَهَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ سُلَيْم بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَبِی أُمَامَهَ قَالَ حَدَّثَنِی عَمْرُو بْنُ عَنْبَسَهَ أَنَّهُ سَأَلَ اَلنَّبِیَّ ص وَ هُوَ بِعُكَاظَ فَقَالَ لَهُ مَنْ تَبِعَكَ قَالَ تَبِعَنِی حُرٌّ وَ عَبْدٌ أَبُو بَكْرٍ وَ بِلَالٌ .

و

۳۷۰۱

۱- رَوَى عَمْرُو بْنُ إِبْرَاهِيمَ اَلْهَاشِمِیُّ عَنْ عَبْدِ اَلْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَسِيدِ بْنِ صَفْوَانَ صَاحِبِ اَلنَّبِیِّ ص قَالَ لَمَّا قُبِضَ أَبُو بَكْرٍ جَاءَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ ع فَقَالَ رَحِمَكَ اَللَّهُ أَبَا بَكْرٍ كُنْتَ أَوَّلَ اَلنَّاسِ إِسْلَاماً .

۳۷۰۲

۱- وَ رَوَى عَبَّادٌ عَنِ اَلْحَسَنِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ بِشْرِ بْنِ أَبِی زَيْنَبَ عَنْ عِكْرِمَهَ مَوْلَی اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِذَا لَقِيتُ اَلْهَاشِمِيِّينَ قَالُوا عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ وَ إِذَا لَقِيتُ اَلَّذِينَ يَعْلَمُونَ قَالُوا أَبُو بَكْرٍ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ

.

قال أبو عثمانَ الجاحظُ قالت العثمانيَّةُ فإن قال قائل فما بالكم لم تذكروا علیّ بن أبی طالب فی هذه الطبقه و قد تعلمون كثره مُقَدِّمِيهِ و الروايهِ فيه قلنا قد علمنا الروايه الصحيحه و الشهاده القائمه أنّه أسلم و هو حَدِث غَرِيرٌ و طفل صغير فلم نُكَذِّبِ الناقِلِينَ و لم نَسْتَطِعْ أَنْ نُلْحِقَ إسلامَهُ بِإِسْلَامِ البالغين لأن المُقَلِّلَ زعم أنّه أسلم و هو ابن خمس سنين و المُكْثِرَ زَعَم أنّه أسلم و هو ابن تسع سنين فالقياس أن يؤخذ بالأوسط بين الروايتين و بالأمر بين الأمرين و إنّما يعرف حقّ ذلك من باطله بأن نحصی سنيه التی ولی فيها الخلافه و سنی عمر و سنی عثمان و سنی أبی بكر و مُقَام النبیّ ص بالمدينه و مُقَامه بمكّه عند إظهار الدعوه فإذا فعلنا ذلك صح أنّه أسلم و هو ابن سبع سنين فالتاريخ المجمع عليه أنّه قتل ع فی شهر رمضان سنه أربعين .

قال شیخنا أبو جعفر الإِسْکافِیُّ (۱) لو لا ما غلب علی الناس من الجهل و حبّ التقلید لم نحتج إلی نقض ما احتجَّتْ به العثمانیهُ فقد علم الناس کافه أن الدوله و السلطان لأرباب مقالتهم و عرف کل أحد عُلُوَّ أَقْدَارِ شیوخهم و علمائهم و أمرائهم و ظهور کلمتهم و قهر سلطانهم و ارتفاع التقیه عنهم و الکرامه و الجائزه لمن روی الأخبار و الأحادیث فی فضل أبی بکر و ما کان من تأکید بنی أمیّه لذلک و ما وَلَّدَهُ المُحَدِّثُون من الأحادیث طلبا لما فی أیدیهم فکانوا لا یَأْلُون جُهْداً فی طول ما ملکوا أن یُخْمِلُوا ذکرَ علیٍّ ع و ولدِهِ و یُطفِئُوا نورَهم و یکتموا فضائلهم و مناقبهم و سوابقهم و یحملوا علی شتمهم و سبهم و لعنهم علی المنابر فلم یزل السیف یقطر من دمائهم مع قله عددهم و کثره عدوهم فکانوا بین قتیل و أسیر و شرید و هارب و مستخف ذلیل و خائف مترقب حتّی إن الفقیه و المحدث و القاضی و المتکلم لیتقدم إلیه و یتوعد بغایه الإیعاد و أشدّ العقوبه ألا یذکروا شیئا من فضائلهم و لا یرخصوا لأحد أن یطیف بهم و حتّی بلغ من تقیه المحدث أنّه إذا ذکر حدیثا عن علی ع کنی عن ذکره فقال قال رجل من قریش و فعل رجل من قریش و لا یذکر علیا ع و لا یتفوه باسمه.

ثمّ رأینا جمیع المختلفین قد حاولوا نقض فضائله و وجهوا الحیل و التأویلات نحوها من خارجی مارق و ناصب حَنِق و ثابتٍ مُسْتَبْهِمٍ و ناشِئٍ مُعَانِدٍ و منافِقٍ مکذب و عثمانِیٍّ حَسُودٍ یَعْتَرِضُ فیها و یطعن و معتزلیٍّ قد نقض فی الکلام و أبصر علم الاختلاف

۱- ۱) هو محمّد بن عبد اللّه أبو جعفر المعروف بالإسکافی،ذکره الخطیب فی تاریخ بغداد ۵:۴۱۶، و قال عنه:«أحد المتکلّمین من معتزله البغدادیین،و له تصانیف معروفه...و بلغنی أنّه مات فی سنه أربعین و مائتین».

و عَرَفَ الشُّبَهَ و مواضعَ الطَّعْنِ و ضُرُوبَ التأويل قد التمس الحِيَلَ فی إبطال مناقبه و تأول مشهور فضائله فمره یتأولها بما لا یحتمل و مره یقصد أن یضع من قدرها بقیاس منتقض و لا یزداد مع ذلک إلاّ قوه و رفعه و وضوحا و استناره و قد علمت أن معاویهَ و یزیدَ و من کان بعدهما من بنی مروان أیام مُلْکِهِم و ذلک نحو ثمانین سنه لم یَدَعُوا جُهدا فی حمل الناس علی شتمه و لعنه و إخفاء فضائله و ستر مناقبه و سوابقه

۳۷۰۳

۱- رَوَی خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِیُّ عَنْ حُصَیْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِلَالِ بْنِ یَسَافٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ظَالِمٍ قَالَ لَمَّا بُویِعَ لِمُعَاوِیَهَ أَقَامَ اَلْمُغِیرَهُ بْنُ شُعْبَهَ خُطَبَاءَ یَلْعَنُونَ عَلِیّاً ع فَقَالَ سَعِیدُ بْنُ زَیْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ نُفَیْلٍ أَ لاَ تَرَوْنَ إِلَی هَذَا الرَّجُلِ الظَّالِمِ یَأْمُرُ بِلَعْنِ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ اَلْجَنَّهِ .

۳۷۰۴

رَوَی سُلَیْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ شُعْبَهَ عَنِ اَلْحُرِّ بْنِ الصَّبَّاحِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَخْنَسِ یَقُولُ شَهِدْتُ اَلْمُغِیرَهَ بْنَ شُعْبَهَ خَطَبَ فَذَکَرَ عَلِیّاً ع فَنَالَ مِنْهُ.

۳۷۰۵

رَوَی أَبُو کُرَیْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَهَ قَالَ حَدَّثَنَا صَدَقَهُ بْنُ الْمُثَنَّی النَّخَعِیُّ عَنْ رِیَاحِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ بَیْنَمَا اَلْمُغِیرَهُ بْنُ شُعْبَهَ بِالْمَسْجِدِ الْأَکْبَرِ وَ عِنْدَهُ نَاسٌ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ یُقَالُ لَهُ قَیْسُ بْنُ عَلْقَمَهَ فَاسْتَقْبَلَ اَلْمُغِیرَهَ فَسَبَّ عَلِیّاً ع .

۳۷۰۶

رَوَی مُحَمَّدُ بْنُ سَعِیدٍ الْأَصْفَهَانِیُّ عَنْ شَرِیکٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ عَنْ أَبِیهِ عَلِیِّ بْنِ الْحُسَیْنِ ع قَالَ قَالَ لِی مَرْوَانُ مَا کَانَ فِی الْقَوْمِ أَدْفَعُ عَنْ صَاحِبِنَا مِنْ صَاحِبِکُمْ قُلْتُ فَمَا بَالُکُمْ تَسُبُّونَهُ عَلَی الْمَنَابِرِ قَالَ إِنَّهُ لاَ یَسْتَقِیمُ لَنَا الْأَمْرُ إِلاَّ بِذَلِکَ.

۳۷۰۷

۲,۱- رَوَی مَالِکُ بْنُ إِسْمَاعِیلَ أَبُو غَسَّانَ النَّهْدِیُّ عَنِ اِبْنِ أَبِی سَیْفٍ قَالَ خَطَبَ مَرْوَانُ وَ اَلْحَسَنُ ع جَالِسٌ فَنَالَ مِنْ عَلِیٍّ ع فَقَالَ اَلْحَسَنُ وَیْلَکَ یَا مَرْوَانُ أَ هَذَا الَّذِی تَشْتِمُ شَرُّ النَّاسِ قَالَ لاَ وَ لَکِنَّهُ خَیْرُ النَّاسِ

.

۳۷۰۸

وَ رَوَى أَبُو غَسَّانَ أَيْضاً قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ أَبِي يَخْطُبُ فَلَا يَزَالُ مُسْتَمِرّاً فِي خُطْبَتِهِ حَتَّى إِذَا صَارَ إِلَى ذِكْرِ عَلِيٍّ وَ سَبِّهِ تَقَطَّعَ لِسَانُهُ وَ اصْفَرَّ وَجْهُهُ وَ تَغَيَّرَتْ حَالُهُ فَقُلْتُ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ أَ وَ قَدْ فَطِنْتَ لِذَلِكَ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَوْ يَعْلَمُونَ مِنْ عَلِيٍّ مَا يَعْلَمُهُ أَبُوكَ مَا تَبِعَنَا مِنْهُمْ رَجُلٌ.

۳۷۰۹

وَ رَوَى أَبُو عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَقْظَانِ قَالَ قَامَ رَجُلٌ مِنْ وُلْدِ عُثْمَانَ إِلَى هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ يَوْمَ عَرَفَهَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ كَانَتِ الْخُلَفَاءُ تَسْتَحِبُّ فِيهِ لَعْنَ أَبِي تُرَابٍ .

۳۷۱۰

وَ رَوَى عَمْرُو بْنُ الْفَنَّادِ [اَلْقَنَّادِ]

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ فُضَيْلٍ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سَوَّارٍ قَالَ سَبَّ عَدِيُّ بْنُ أَرْطَاهَ عَلِيّاً ع عَلَى الْمِنْبَرِ فَبَكَى الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَ قَالَ لَقَدْ سُبَّ هَذَا الْيَوْمَ رَجُلٌ إِنَّهُ لَأَخُو رَسُولِ اللَّهِ ص فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ.

۳۷۱۱

وَ رَوَى عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ جَالِسَيْنِ فِي الْجُمُعَهِ مِمَّا يَلِي أَبْوَابَ كِنْدَهَ فَخَرَجَ الْمُغِيرَهُ فَخَطَبَ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ ذَكَرَ مَا شَاءَ أَنْ يَذْكُرَ ثُمَّ وَقَعَ فِي عَلِيٍّ ع فَضَرَبَ إِبْرَاهِيمُ عَلَى فَخِذِي أَوْ رُكْبَتِي ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ عَلَيَّ فَحَدِّثْنِي فَإِنَّا لَسْنَا فِي جُمُعَهٍ أَ لَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ هَذَا.

۳۷۱۲

وَ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ الثَّقَفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَيْفٍ قَالَ قَالَ ابْنٌ لِعَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ لِوَلَدِهِ لَا تَذْكُرْ يَا بُنَيَّ عَلِيّاً إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ بَنِي أُمَيَّهَ لَعَنُوهُ عَلَى مَنَابِرِهِمْ ثَمَانِينَ سَنَهً فَلَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ بِذَلِكَ إِلَّا رِفْعَهً إِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تَبْنِ شَيْئاً قَطُّ إِلَّا رَجَعَتْ عَلَى مَا بَنَتْ فَهَدَمَتْهُ وَ إِنَّ الدِّينَ لَمْ يَبْنِ شَيْئاً قَطُّ وَ هَدَمَهُ.

۳۷۱۳

وَ رَوَى عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُطَّلِبُ بْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ كَانَ دَعِيٌّ لِبَنِي أُمَيَّهَ يُقَالُ لَهُ خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَزَالُ يَشْتِمُ عَلِيّاً ع

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ جُمُعَهٍ وَ هُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ قَالَ وَ اللَّهِ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ لَيَسْتَعْمِلُهُ وَ إِنَّهُ لَيَعْلَمُ مَا هُوَ وَ لَكِنَّهُ كَانَ خَتَنَهُ وَ قَدْ نَعَسَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ فَفَتَحَ عَيْنَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَيْحَكُمْ مَا قَالَ هَذَا الْخَبِيثُ رَأَيْتُ اَلْقَبْرَ انْصَدَعَ وَ رَسُولُ اللَّهِ ص يَقُولُ كَذَبْتَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ.

٣٧١٤

وَ رَوَى اَلْقَنَّادُ (١) قَالَ حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ بْنُ نَصْرٍ الْهَمْدَانِيُّ عَنِ اَلسُّدِّيِّ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا بِالْمَدِينَهِ عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ إِذْ أَقْبَلَ رَاكِبٌ عَلَى بَعِيرٍ فَوَقَفَ فَسَبَّ عَلِيّاً ع فَخَفَّ بِهِ النَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَقْبَلَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ سَبَّ عَبْداً لَكَ صَالِحاً فَأَرِ اَلْمُسْلِمِينَ خِزْيَهُ فَمَا لَبِثَ أَنْ نُفِّرَ بِهِ بَعِيرُهُ فَسَقَطَ فَانْدَقَّتْ عُنُقُهُ.

٣٧١٥

وَ رَوَى عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَهَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى عَنْ فِطْرِ بْنِ خَلِيفَهَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَهَ رَحِمَهَا اللَّهُ فَقَالَتْ لِي أَ يُسَبُّ رَسُولُ اللَّهِ ص فِيكُمْ وَ أَنْتُمْ أَحْيَاءٌ قُلْتُ وَ أَنَّى يَكُونُ هَذَا قَالَتْ أَ لَيْسَ يُسَبُّ عَلِيٌّ ع وَ مَنْ يُحِبُّهُ.

٣٧١٦

وَ رَوَى اَلْعَبَّاسُ بْنُ بَكَّارٍ الضَّبِّيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ الْهُذَلِيُّ عَنِ اَلزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ لِمُعَاوِيَهَ أَ لَا تَكُفُّ عَنْ شَتْمِ هَذَا الرَّجُلِ قَالَ مَا كُنْتُ لِأَفْعَلَ حَتَّى يَرْبُوَ عَلَيْهِ الصَّغِيرُ وَ يَهْرَمَ فِيهِ الْكَبِيرُ فَلَمَّا وُلِّيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَفَّ عَنْ شَتْمِهِ فَقَالَ النَّاسُ تَرَكَ السُّنَّهَ.

٣٧١٧

قَالَ وَ قَدْ رُوِيَ عَنِ اِبْنِ مَسْعُودٍ إِمَّا مَوْقُوفاً عَلَيْهِ أَوْ مَرْفُوعاً كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا شَمِلَتْكُمْ فِتْنَهٌ يَرْبُو عَلَيْهَا الصَّغِيرُ وَ يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ يَجْرِي عَلَيْهَا النَّاسُ فَيَتَّخِذُونَهَا سُنَّهً فَإِذَا غُيِّرَ مِنْهَا شَيْءٌ قِيلَ غُيِّرَتِ السُّنَّهُ.

١- ١) القناد،بنون مشدده،و انظر تهذيب التهذيب ١٢:٣٣٠.

قال أبو جعفر و قد تعلمون أن بعض الملوك ربما أحدثوا قولا- أو دينا لهوى فيحملون الناس على ذلك حتّى لا يعرفوا غيره كنحو ما أخذ الناس الحجاج بن يوسف بقراءه عثمان و ترك قراءه ابن مسعود و أبى بن كعب و توعد على ذلك بدون ما صنع هو و جبابره بنى أميّه و طغاه مروان بولد على ع و شيعته و إنّما كان سلطانه نحو عشرين سنه فما مات الحجاج حتى اجتمع أهل العراق على قراءه عثمان و نشأ أبناؤهم و لا يعرفون غيرها لإمساك الآباء عنها و كف المعلمين عن تعليمها حتّى لو قرأت عليهم قراءه عبد اللّه و أبى ما عرفوها و لظنوا بتأليفها الاستكراه و الاستهجان لإلف العاده و طول الجهاله لأنّه إذا استولت على الرعيه الغلبه و طالت عليهم أيّام التسلط و شاعت فيهم المخافه و شملتهم التقيه اتفقوا على التخاذل و التساكت فلا تزال الأيّام تأخذ من بصائرهم و تنقص من ضمائرهم و تنقض من مرائرهم حتّى تصير البدعه التى أحدثوها غامره للسنه التى كانوا يعرفونها و لقد كان الحجاج و من ولاه كعبد الملك و الوليد و من كان قبلهما و بعدهما من فراعنه بنى أميّه على إخفاء محاسن على ع و فضائله و فضائل ولده و شيعته و إسقاط أقدارهم أحرص منهم على إسقاط قراءه عبد اللّه و أبى لأن تلك القراءات لا تكون سببا لزوال ملكهم و فساد أمرهم و انكشاف حالهم و فى اشتهار فضل على ع و ولده و إظهار محاسنهم بوارهم و تسليط حكم الكتاب المنبوذ عليهم فحرصوا و اجتهدوا فى إخفاء فضائله و حملوا الناس على كتمانها و سترها و أبى اللّه أن يزيد أمره و أمر ولده إلّا استناره و إشراقا و حبهم إلّا شغفا و شده و ذكرهم إلّا انتشارا و كثره و حجتهم إلّا وضوحا و قوه و فضلهم إلّا ظهورا و شأنهم إلّا علوا و أقدارهم إلّا إعظاما حتّى أصبحوا بإهانتهم إياهم أعزاء و بإماتتهم ذكرهم أحياء و ما أرادوا به و بهم من الشر تحول خيرا فانتهى إلينا من ذكر فضائله و خصائصه و مزاياه و سوابقه ما لم يتقدمه السابقون و لا ساواه فيه القاصدون و لا يلحقه الطالبون و لو لا أنّها كانت

كالقبله المنصوبه فی الشهره و کالسنن المحفوظه فی الکثره لم یصل إلینا منها فی دهرنا حرف واحد إذا کان الأمر کما وصفناه.

قال فأما ما احتج به الجاحظ بإمامه أبی بکر بکونه أول الناس إسلاما فلو کان هذا احتجاجا صحیحا لاحتج به أبو بکر یوم السقیفه و ما رأیناه صنع ذلک لأنّه أخذ بید عمر و ید أبی عبیده بن الجراح و قال للناس قد رضیت لکم أحد هذین الرجلین فبایعوا منهما من شئتم و لو کان هذا احتجاجا صحیحا لما قال عمر کانت بیعه أبی بکر فلته وقی اللّه شرها و لو کان احتجاجا صحیحا لادعی واحد من الناس لأبی بکر الإمامه فی عصره أو بعد عصره بکونه سبق إلی الإسلام و ما عرفنا أحدا ادعی له ذلک علی أن جمهور المحدثین لم یذکروا أن أبا بکر أسلم إلّا بعد عده من الرجال منهم علیّ بن أبی طالب و جعفر أخوه و زید بن حارثه و أبو ذرّ الغفاری و عمرو بن عنبسه السلمی و خالد بن سعید بن العاص و خباب بن الأرت و إذا تأملنا الروایات الصحیحه و الأسانید القویه و الوثیقه وجدناها کلها ناطقه بأن علیا ع أول من أسلم.

فأما الروایه عن ابن عبّاس أن أبا بکر أولهم إسلاما فقد روی عن ابن عبّاس خلاف ذلک بأکثر ممّا رووا و أشهر فمن ذلک

۳۷۱۸

۱- مَا رَوَاهُ یَحْیَی بْنُ حَمَّادٍ عَنْ أَبِی عَوَانَهَ وَ سَعِیدُ بْنُ عِیسَی عَنْ أَبِی دَاوُدَ الطَّیَالِسِیِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَیْمُونٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَنْ صَلَّی مِنَ الرِّجَالِ عَلِیٌّ ع .

و

۳۷۱۹

۱- رَوَی اَلْحَسَنُ الْبَصْرِیُّ قَالَ حَدَّثَنَا عِیسَی بْنُ رَاشِدٍ عَنْ أَبِی بَصِیرٍ عَنْ عِکْرِمَهَ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَی الِاسْتِغْفَارَ لِعَلِیٍّ ع فِی اَلْقُرْآنِ

عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بِقَوْلِهِ تَعَالَى رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ (۱) فَكُلَّ مَنْ أَسْلَمَ بَعْدَ عَلِيٍّ فَهُوَ يَسْتَغْفِرُ لِعَلِيٍّ ع .

و

۳۷۲۰

۱,۱۴- رَوَى سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَهَ عَنِ اِبْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ السُّبَّاقُ ثَلَاثَهٌ سَبَقَ يُوشَعُ بْنُ نُونٍ إِلَى مُوسَى وَ سَبَقَ صَاحِبُ يس إِلَى عِيسَى وَ سَبَقَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ إِلَى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

فهذا قول ابن عبّاس فی سبق علی ع إلی الإسلام و هو أثبت من حدیث الشعبی و أشهر علی أنّه قد روی عن الشعبی خلاف ذلک من حدیث

۳۷۲۱

۱۴,۱- أَبِي بَكْرٍ الْهُذَلِيِّ وَ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ اَلشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لِعَلِيٍّ ع هَذَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِي وَ صَدَّقَنِي وَ صَلَّى مَعِي .

قال فأما الأخبار الوارده بسبقه إلی الإسلام المذکوره فی الکتب الصحاح و الأسانید الموثوق بها فمنها:

۳۷۲۲

۱۴,۱- مَا رَوَى شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ شَيْءٍ عَلِمْتُهُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنِّي قَدِمْتُ مَكَّهَ مَعَ عُمُومَهٍ لِي وَ نَاسٌ مِنْ قَوْمِي وَ كَانَ مِنْ أَنْفَسِنَا ثِرَاءَ عِطْرٍ فَأُرْشِدْنَا (۲) إِلَى اَلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِ وَ هُوَ جَالِسٌ إِلَى زَمْزَمَ فَبَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ جُلُوساً إِذْ أَقْبَلَ رَجُلٌ مِنْ بَابِ الصَّفَا وَ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَبْيَضَانِ وَ لَهُ وَفْرَهٌ إِلَى أَنْصَافِ أُذُنَيْهِ جَعْدَهُ أَشَمُّ أَقْنَى أَدْعَجُ الْعَيْنَيْنِ كَثُّ اللِّحْيَهِ بَرَّاقُ الثَّنَايَا أَبْيَضُ تَعْلُوهُ حُمْرَهٌ كَأَنَّهُ الْقَمَرُ لَيْلَهَ الْبَدْرِ وَ عَلَى يَمِينِهِ غُلَامٌ مُرَاهِقٌ أَوْ مُحْتَلِمٌ حَسَنُ الْوَجْهِ تَقْفُوهُمْ امْرَأَهٌ قَدْ سَتَرَتْ مَحَاسِنَهَا حَتَّى قَصَدُوا نَحْوَ اَلْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ وَ اسْتَلَمَهُ الْغُلَامُ ثُمَّ اسْتَلَمَتْهُ الْمَرْأَهُ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعاً وَ الْغُلَامُ وَ الْمَرْأَهُ يَطُوفَانِ مَعَهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ اَلْحَجَرَ

۱- ۱) سوره الحشر ۱۰.

۲- ۲) د:«فأرشدونا».

فَقَامَ وَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَ كَبَّرَ وَ قَامَ الْغُلَامُ إِلَى جَانِبِهِ وَ قَامَتِ الْمَرْأَةُ خَلْفَهَا فَرَفَعَتْ يَدَيْهَا وَ كَبَّرَتْ فَأَطَالَ الْقُنُوتَ ثُمَّ رَكَعَ وَ رَكَعَ الْغُلَامُ وَ الْمَرْأَةُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَأَطَالَ وَ رَفَعَ الْغُلَامُ وَ الْمَرْأَةُ مَعَهُ يَصْنَعَانِ مِثْلَ مَا يَصْنَعُ فَلَمَّا رَأَيْنَا شَيْئاً نُنْكِرُهُ لَا نَعْرِفُهُ بِمَكَّةَ أَقْبَلْنَا عَلَى اَلْعَبَّاسِ فَقُلْنَا يَا أَبَا الْفَضْلِ إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَا كُنَّا نَعْرِفُهُ فِيكُمْ قَالَ أَجَلْ وَ اللَّهِ قُلْنَا فَمَنْ هَذَا قَالَ هَذَا ابْنُ أَخِي هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ هَذَا الْغُلَامُ ابْنُ أَخِي أَيْضاً هَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ زَوْجَةُ مُحَمَّدٍ هَذِهِ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَ اللَّهِ مَا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ يَدِينُ بِهَذَا الدِّينِ إِلَّا هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ

.

٣٧٢٣

١٤,١- وَ مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ دَاوُدَ عَنْ خَالِدِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ عَفِيفِ بْنِ قَيْسٍ الْكِنْدِيِّ وَ قَدْ رَوَاهُ عَنْ عَفِيفٍ أَيْضاً مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ النَّهْدِيُّ وَ اَلْحَسَنُ بْنُ عَتْبَسَةَ الْوَرَّاقُ وَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مَيْمُونَةَ قَالُوا جَمِيعاً حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جُشَمَ عَنْ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَفِيفِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ فِي اَلْجَاهِلِيَّةِ عَطَّاراً فَقَدِمْتُ مَكَّةَ فَنَزَلْتُ عَلَى اَلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَبَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عِنْدَهُ أَنْظُرُ إِلَى اَلْكَعْبَةِ وَ قَدْ تَحَلَّقَتِ الشَّمْسُ فِي السَّمَاءِ أَقْبَلَ شَابٌّ كَأَنَّ فِي وَجْهِهِ الْقَمَرَ حَتَّى رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَنَظَرَ إِلَى الشَّمْسِ سَاعَةً ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى دَنَا مِنَ اَلْكَعْبَةِ فَصَفَّ قَدَمَيْهِ يُصَلِّي فَخَرَجَ عَلَى أَثَرِهِ فَتًى كَأَنَّ وَجْهَهُ صَفِيحَةٌ يَمَانِيَّةٌ فَقَامَ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ امْرَأَةٌ مُتَلَفِّفَةٌ فِي ثِيَابِهَا فَقَامَتْ خَلْفَهُمَا فَأَهْوَى الشَّابُّ رَاكِعاً فَرَكَعَا مَعَهُ ثُمَّ أَهْوَى إِلَى الْأَرْضِ سَاجِداً فَسَجَدَا مَعَهُ فَقُلْتُ لِلْعَبَّاسِ يَا أَبَا الْفَضْلِ أَمْرٌ عَظِيمٌ فَقَالَ أَمْرٌ وَ اللَّهُ عَظِيمٌ أَ تَدْرِي مَنْ هَذَا الشَّابُّ قُلْتُ لَا قَالَ هَذَا ابْنُ أَخِي هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَ تَدْرِي مَنْ هَذَا الْفَتَى قُلْتُ لَا قَالَ هَذَا ابْنُ أَخِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَ تَدْرِي مَنِ الْمَرْأَةُ قُلْتُ لَا قَالَ هَذِهِ ابْنَةُ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى هَذِهِ خَدِيجَةُ زَوْجُ مُحَمَّدٍ هَذَا (١) وَ إِنَّ مُحَمَّداً هَذَا يَذْكُرُ أَنَّ إِلَهَهُ إِلَهُ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ أَمَرَهُ بِهَذَا الدِّينِ فَهُوَ عَلَيْهِ كَمَا تَرَى

١- ١) ا:«زوج هذا».

وَ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَ قَدْ صَدَّقَهُ عَلَى قَوْلِهِ عَلِيٌّ ابْنُ عَمِّهِ هَذَا الْفَتَى وَ زَوْجَتُهُ خَدِيجَهُ هَذِهِ الْمَرْأَهُ وَ اللَّهِ مَا أَعْلَمُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كُلِّهَا أَحَداً عَلَى هَذَا الدِّينِ غَيْرَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَهِ قَالَ عَفِيفٌ فَقُلْتُ لَهُ فَمَا تَقُولُونَ أَنْتُمْ قَالَ نَنْتَظِرُ الشَّيْخَ مَا يَصْنَعُ يَعْنِي أَبَا طَالِبٍ أَخَاهُ

.

و

٣٧٢۴

١۴,١,١۵- رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى وَ اَلْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ وَ اَلْحَسَنُ بْنُ عَطِيَّهَ قَالُوا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي نَافِعٍ عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ كُنْتُ أُوصِي اَلنَّبِيَّ ص فَقَالَ لِي هَلْ لَكَ أَنْ نَعُودَ فَاطِمَهَ قُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَامَ يَمْشِي مُتَوَكِّئاً عَلَيَّ وَ قَالَ أَمَا إِنَّهُ سَيَحْمِلُ ثِقْلَهَا غَيْرُكَ وَ يَكُونُ أَجْرُهَا لَكَ قَالَ فَوَ اللَّهِ كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيَّ مِنْ ثِقَلِ اَلنَّبِيِّ ص شَيْءٌ فَدَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَهَ ع فَقَالَ لَهَا ص كَيْفَ تَجِدِينَكِ قَالَتْ لَقَدْ طَالَ أَسَفِي وَ اشْتَدَّ حُزْنِي وَ قَالَ لِي اَلنِّسَاءُ زَوَّجَكِ أَبُوكِ فَقِيراً لَا مَالَ لَهُ فَقَالَ لَهَا أَ مَا تَرْضَيْنَ أَنِّي زَوَّجْتُكِ أَقْدَمَ أُمَّتِي سِلْماً وَ أَكْثَرَهُمْ عِلْماً وَ أَفْضَلَهُمْ حِلْماً قَالَتْ بَلَى رَضِيتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَ قَدْ رَوَى هَذَا الْخَبَرَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ وَ عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ بِأَلْفَاظِهِ أَوْ نَحْوِهَا

.

و

٣٧٢۵

١۴,١,١۵- رَوَى عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ صَالِحٍ عَنْ إِسْحَاقَ الْأَزْرَقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ آبَائِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص لَمَّا زَوَّجَ فَاطِمَهَ دَخَلَ النِّسَاءُ عَلَيْهَا فَقُلْنَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ خَطَبَكِ فُلَانٌ وَ فُلَانٌ فَرَدَّهُمْ عَنْكِ وَ زَوَّجَكِ فَقِيراً لَا مَالَ لَهُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهَا أَبُوهَا ص رَأَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهَا فَسَأَلَهَا فَذَكَرَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ يَا فَاطِمَهُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي فَأَنْكَحْتُكِ أَقْدَمَهُمْ سِلْماً وَ أَكْثَرَهُمْ عِلْماً وَ أَعْظَمَهُمْ حِلْماً وَ مَا زَوَّجْتُكِ إِلَّا بِأَمْرٍ مِنَ السَّمَاءِ أَ مَا عَلِمْتِ أَنَّهُ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ

.

و

۳۷۲۶

۱۴,۱,۱۵- رَوَی عُثْمَانُ بْنُ سَعِیدٍ عَنِ اَلْحَکَمِ بْنِ ظُهَیْرٍ عَنِ اَلسُّدِّیِّ أَنَّ أَبَا بَکْرٍ وَ عُمَرَ خَطَبَا فَاطِمَهَ ع فَرَدَّهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ص وَ قَالَ لَمْ أُومَرْ بِذَلِکَ فَخَطَبَهَا عَلِیٌّ ع فَزَوَّجَهُ إِیَّاهَا وَ قَالَ لَهَا زَوَّجْتُکِ أَقْدَمَ الْأُمَّهِ إِسْلَاماً

.

و ذکر تمام الحدیث قال و قد روی هذا الخبر جماعه من الصحابه منهم أسماء بنت عمیس و أم أیمن و ابن عبّاس و جابر بن عبد اللّه .

۳۷۲۷

۱۴,۱- قَالَ وَ قَدْ رَوَی مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِی رَافِعٍ عَنْ أَبِیهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِی رَافِعٍ قَالَ أَتَیْتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبَذَهِ أُوَدِّعُهُ فَلَمَّا أَرَدْتُ الِانْصِرَافَ قَالَ لِی وَ لِأُنَاسٍ مَعِی سَتَکُونُ فِتْنَهٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ عَلَیْکُمْ بِالشَّیْخِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ فَاتَّبِعُوهُ فَإِنِّی سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ لَهُ أَنْتَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِی وَ أَوَّلُ مَنْ یُصَافِحُنِی یَوْمَ الْقِیَامَهِ وَ أَنْتَ الصِّدِّیقُ الْأَکْبَرُ وَ أَنْتَ الْفَارُوقُ الَّذِی یُفَرِّقُ بَیْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ وَ أَنْتَ یَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمَالُ یَعْسُوبُ الْکَافِرِینَ وَ أَنْتَ أَخِی وَ وَزِیرِی وَ خَیْرُ مَنْ أَتْرُکُ بَعْدِی تَقْضِی دَیْنِی وَ تُنْجِزُ مَوْعِدِی

.

۳۷۲۸

قَالَ وَ قَدْ رَوَی اِبْنُ أَبِی شَیْبَهَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَیْرٍ عَنِ اَلْعَلَاءِ بْنِ صَالِحٍ عَنِ اَلْمِنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِیِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِیَّ بْنَ أَبِی طَالِبٍ یَقُولُ

أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخُو رَسُولِهِ وَ أَنَا الصِّدِّیقُ الْأَکْبَرُ لَا یَقُولُهَا غَیْرِی إِلَّا کَذَّابٌ وَ لَقَدْ صَلَّیْتُ قَبْلَ النَّاسِ سَبْعَ سِنِینَ .

و

۳۷۲۹

۱- رَوَتْ مُعَاذَهُ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِیَّهُ قَالَتْ سَمِعْتُ عَلِیّاً ع یَخْطُبُ عَلَی مِنْبَرِ اَلْبَصْرَهِ وَ یَقُولُ أَنَا الصِّدِّیقُ الْأَکْبَرُ آمَنْتُ قَبْلَ أَنْ یُؤْمِنَ أَبُو بَکْرٍ وَ أَسْلَمْتُ قَبْلَ أَنْ یُسْلِمَ .

و

٣٧٣٠

رَوَى حَبَّهُ بْنُ جُوَيْنٍ الْعُرَنِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيّاً ع يَقُولُ

أَنَا أَوَّلُ رَجُلٍ أَسْلَمَ

ص :٢٢٨

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص : رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ عَنْ شُعْبَهَ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ سَلَمَهَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ حَبَّهَ بْنِ جُوَيْنٍ و

۳۷۳۱

۱۴,۱- رَوَى عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْخَرَّازُ (۱) عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَرَارٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَامِرٍ عَنْ أَبِي الْجَحَّافِ عَنْ حَكِيمٍ مَوْلَى زَاذَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيّاً ع يَقُولُ صَلَّيْتُ قَبْلَ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ وَ كُنَّا نَسْجُدُ وَ لَا نَرْكَعُ وَ أَوَّلُ صَلَاهٍ رَكَعْنَا فِيهَا صَلَاهُ الْعَصْرِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ أُمِرْتُ بِهِ

.

و

۳۷۳۲

۱۴,۱- رَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ قَيْسِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ص يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَ صَلَّى عَلَيَّ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ بَعْدَهُ .

و فی الروایه الأخری

۳۷۳۳

۱۴,۱- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اسْتُنْبِئَ اَلنَّبِيُّ ص يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَ أَسْلَمَ عَلِيٌّ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ بَعْدَهُ .

و

۳۷۳۴

۱۴,۱- رَوَى أَبُو رَافِعٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص صَلَّى أَوَّلَ صَلَاهٍ صَلَّاهَا غَدَاهَ اَلْإِثْنَيْنِ وَ صَلَّتْ خَدِيجَهُ آخِرَ نَهَارِ يَوْمَهَا ذَلِكَ وَ صَلَّى عَلِيٌّ ع يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ غَداً ذَلِكَ الْيَوْمَ .

قال و قد روی بروایات مختلفه کثیره متعدّده عن زید بن أرقم و سلمان الفارسیّ و جابر بن عبد اللّه و أنس بن مالک أن علیا ع أول من أسلم و ذکر الروایات و الرجال بأسمائهم و

۳۷۳۵

رَوَى سَلَمَهُ بْنُ كُهَيْلٍ عَنْ رِجَالِهِ الَّذِينَ ذَكَرَهُمْ أَبُو جَعْفَرٍ فِي الْكِتَابِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ أَوَّلُكُمْ وُرُوداً عَلَيَّ اَلْحَوْضَ أَوَّلُكُمْ إِسْلَاماً عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

و

۳۷۳۶

۱,۱۴- رَوَی یَاسِینُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَیْمَنَ عَنْ أَبِی حَازِمٍ مَوْلَی اِبْنِ عَبَّاسٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ

ص :۲۲۹

۱- ۱) ب:«الْحَرَارُ».

قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَ هُوَ يَقُولُ كُفُّوا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَإِنِّي سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص يَقُولُ (۱) فِيهِ خِصَالاً لَوْ أَنَّ خَصْلَةً مِنْهَا فِي جَمِيعِ آلِ الْخَطَّابِ كَانَ أَحَبَّ لِي مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ كُنْتُ ذَاتَ يَوْمٍ وَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُثْمَانُ وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعَ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص نَطْلُبُهُ فَانْتَهَيْنَا إِلَى بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ فَوَجَدْنَا عَلِيّاً مُتَّكِئاً عَلَى نِجَافِ الْبَابِ (۲) فَقُلْنَا أَرَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ ص فَقَالَ هُوَ فِي الْبَيْتِ رُوَيْدَكُمْ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص فَسِرْنَا حَوْلَهُ فَاتَّكَأَ عَلَى عَلِيٍّ ع وَ ضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكِبِهِ فَقَالَ أَبْشِرْ يَا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ إِنَّكَ مُخَاصَمٌ وَ إِنَّكَ تَخْصِمُ (۳) النَّاسَ بِسَبْعٍ لاَ يُجَارِيكَ أَحَدٌ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ أَنْتَ أَوَّلُ النَّاسِ إِسْلاَماً وَ أَعْلَمُهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ

.

و ذكر الحديث.

قال و قد روى أبو سعيد الخدرى عن النبيّ ص مثل هذا الحديث.

۳۷۳۷

قَالَ رَوَى أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنَّهُ قَالَ لَقَدْ صَلَّتِ الْمَلاَئِكَةُ عَلَيَّ وَ عَلَى عَلِيٍّ ع سَبْعَ سِنِينَ وَ ذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ يُصَلِّ مَعِي رَجُلٌ فِيهَا غَيْرُهُ.

۳۷۳۸

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَأَمَّا مَا رَوَاهُ اَلْجَاحِظُ مِنْ قَوْلِهِ ص إِنَّمَا تَبِعَنِي حُرٌّ وَ عَبْدٌ.

فإنه لم يسم فى هذا الحديث أبا بكر و بلالا و كيف و أبو بكر لم يشتر بلالا إلا بعد ظهور الإسلام بمكّه فلما أظهر بلال إسلامه عذبه أميه بن خلف و لم يكن ذلك حال إخفاء رسول اللّه ص الدعوه و لا فى ابتداء أمر الإسلام .

۱- ۱) ساقطه من ا.

۲- ۲) النجاف:هو ما بنى ناتئا فوق الباب.

۳- ۳) تخصم الناس:تغلبهم فى الخصومه.

و قد قيل إنّه ع إنّما عنى بالحُرِّ علىّ بن أبى طالب و بالعبد زيد بن حارثه .

۳۷۳۹

۱,۱۴- وَ رَوَى ذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ وَ قَدْ رَوَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ نَصْرٍ الصَّفَّارُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنِ اَلشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ اَلْحَجَّاجُ لِلْحَسَنِ وَ عِنْدَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ اَلتَّابِعِينَ وَ ذَكَرَ عَلِيَّ بْنَ أَبِى طَالِبٍ مَا تَقُولُ أَنْتَ يَا حَسَنُ فَقَالَ مَا أَقُولُ هُوَ أَوَّلُ مَنْ صَلَّى إِلَى اَلْقِبْلَهِ وَ أَجَابَ دَعْوَهَ رَسُولِ اَللَّهِ ص وَ إِنَّ لِعَلِيٍّ مَنْزِلَهً مِنْ رَبِّهِ وَ قَرَابَهً مِنْ رَسُولِهِ وَ قَدْ سَبَقَتْ لَهُ سَوَابِقُ لاَ يَسْتَطِيعُ رَدَّهَا أَحَدٌ فَغَضِبَ اَلْحَجَّاجُ غَضَباً شَدِيداً وَ قَامَ عَنْ سَرِيرِهِ فَدَخَلَ بَعْضَ اَلْبُيُوتِ وَ أَمَرَ بِصَرْفِنَا.

قَالَ اَلشَّعْبِيُّ وَ كُنَّا جَمَاعَهً مَا مِنَّا إِلاَّ مَنْ نَالَ مِنْ عَلِيٍّ ع مُقَارَبَهً لِلْحَجَّاجِ غَيْرَ اَلْحَسَنِ بْنِ أَبِى اَلْحَسَنِ رَحِمَهُ اَللَّهُ

.

۳۷۴۰

۱- وَ رَوَى مُحْرِزُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَلَمَهَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدِ اَللَّهِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلْحَسَنِ مَا لَنَا لاَ نَرَاكَ تُثْنِى عَلَى عَلِيٍّ وَ تُقْرِظُهُ قَالَ كَيْفَ وَ سَيْفُ اَلْحَجَّاجِ يَقْطُرُ دَماً إِنَّهُ لَأَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ وَ حَسْبُكُمْ بِذَلِكَ

.

قال فهذه الأخبار.

و أمّا الأشعار المرويه فمعروفه كثيره منتشره فمنها قول عبد اللّه بن أبى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب مجيبا للوليد بن عقبه بن أبى معيط و إن ولى الأمر بعد محمد

و قال خزيمه بن ثابت فى هذا وصى رسول اللّه من دون أهله

و قال أبو سفيان بن حرب بن أميّه بن عبد شمس حين بويع أبو بكر ما كنت أحسب أن الأمر منصرف

و قال أبو الأسود الدؤلى يهدد طلحه و الزبير و إن عليا لكم مصحر

و قال سعيد بن قيس الهمدانى يرتجز بصفين هذا على و ابن عم المصطفى أول من أجابه فيما روى هو الإمام لا يبالى من غوى.

و قال زفر بن يزيد بن حذيفه الأسدى فحوطوا عليا و انصروه فإنّه قال و الأشعار كالأخبار إذا امتنع فى مجىء القبيلين التواطؤ و الاتفاق كان ورودهما حجه فأما قول الجاحظ فأوسط الأمور أن نجعل إسلامهما معا فقد أبطل بهذا ما احتج به لإمامه أبى بكر لأنّه احتج بالسبق و قد عدل الآن عنه.

قال أبو جعفر و يقال لهم لسنا نحتاج من ذكر سبق على ع إلا مجامعتكم إيانا على أنّه أسلم قبل الناس و دعواكم أنّه أسلم و هو طفل دعوى غير مقبوله لا بحجه.

فإن قلتم و دعوتكم أنّه أسلم و هو بالغ دعوى غير مقبوله إلّا بحجه

قلنا قد ثبت إسلامه بحكم إقراركم و لو كان طفلا لكان فی الحقيقه غير مسلم لأن اسم الإيمان و الإسلام و الكفر و الطاعه و المعصيه إنّما يقع على البالغين دون الأطفال و المجانين و إذا أطلقتم و أطلقنا اسم الإسلام فالأصل فی الإطلاق الحقيقه كيف

۳۷۴۱

وَ قَدْ قَالَ اَلنَّبِيُّ ص أَنْتَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِی وَ أَنْتَ أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَنِی.

۳۷۴۲

وَ قَالَ لِفَاطِمَهَ زَوَّجْتُكِ أَقْدَمَهُمْ سِلْماً أَوْ قَالَ إِسْلَاماً .

فإن قالوا إنّما دعاه النبیّ ص إلى الإسلام على جهه العرض لا التكليف.

قلنا قد وافقتمونا على الدعاء و حكم الدعاء حكم الأمر و التكليف ثمّ ادعيتم أن ذلك كان على وجه العرض و ليس لكم أن تقبلوا معنى الدعاء عن وجهه (۱) إلّا لحجه.

فإن قالوا لعله كان على وجه التأديب و التعليم كما يعتمد مثل ذلك مع الأطفال قلنا إن ذلك إنّما يكون إذا تمكن الإسلام بأهله أو عند النشوء عليه و الولاده فيه فأما فی دار الشرك فلا يقع مثل ذلك لا سيما إذا كان الإسلام غير معروف و لا معتاد بينهم على أنّه ليس من سنه النبیّ ص دعاء أطفال المشركين إلى الإسلام و التفريق بينهم و بين آبائهم قبل أن يبلغوا الحلم.

و أيضا فمن شأن الطفل اتباع أهله و تقليد أبيه و المضی على منشئه و مولده و قد كانت منزله النبیّ ص حينئذ منزله ضيق و شده و وحده و هذه منازل لا ينتقل إليها إلّا من ثبت الإسلام عنده بحجه و دخل اليقين قلبه بعلم و معرفه.

فإن قالوا إن عليا ع كان يألف النبیّ ص فوافقه على طريق المساعده له قلنا إنّه و إن كان يألفه أكثر من أبويه و إخوته و عمومته و أهل بيته و لم يكن الإلف ليخرجه عما نشأ عليه و لم يكن الإسلام مما غذی (۲) به و كرر على سمعه

۱- ۱) تكمله من ا.

۲- ۲) ب:«عدی»،تصحيف،و أثبت ما فی ا.

لأن الإسلام هو خلع الأنداد و البراءه ممن أشرک بالله و هذا لا یجتمع فی اعتقاد طفل.

و من العجب قولُ اَلْعَبَّاسِ لِعَفِیفِ بْنِ قَیْسٍ نَنْتَظِرُ الشَّیْخَ وَ مَا یَصْنَعُ فَإِذَا کَانَ العَبَّاُس و حمزهُ یَنْتَظِرَانِ أَبَا طَالِبٍ و یصدران عن رأیه فکیف یخالفه ابنه و یؤثر القله علی الکثره و یفارق المحبوب إلی المکروه و العز إلی الـذل و الأمن إلی الخوف عن غیر معرفه و لا علم بما فیه.

فأما قوله إن المقلل یزعم أنّه أسـلم و هو ابن خمس سنین و المکثر یزعم أنّه أسلم و هو ابن تسع سنین فأول ما یقال فی ذلک إن الأخبار جاءت فی سـنه ع یوم أسـلم علی خمسه أقسام فجعلناه فی قسـمین القسم الأوّل الذین قالوا أسـلم و هو ابن خمس عشـره سنه

۳۷۴۳

۱۴,۱- حَدَّثَنَا بِذَلِکَ أَحْمَدُ بْنُ سَـعِیدٍ الْأَسَدِیُّ عَنْ إِسْـحَاقَ بْنِ بِشْـرٍ الْقُرَشِیِّ عَنْ اَلْأَوْزَاعِیِّ عَنْ حَمْزَهَ بْنِ حَبِیبٍ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ سَأَلْتُ خَبَّابَ بْنَ الْأَرَتِّ عَنْ إِسْـلَامِ عَلِیٍّ فَقَالَ أَسْـلَمَ وَ هُوَ ابْنُ خَمْسَ عَشْـرَهَ سَـنَهً وَ لَقَدْ رَأَیْتُهُ یُصَلِّی قَبْلَ النَّاسِ مَعَ اَلنَّبِیِّ ص وَ هُوَ یَوْمَئِذٍ بَالِغٌ مُسْتَحْکَمُ الْبُلُوغِ .

۳۷۴۴

۱- وَ رَوَی عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَهَ عَنِ اَلْحَسَنِ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ هُوَ ابْنُ خَمْسَ عَشْرَهَ سَنَهً .

القسم الثانی الذین قالوا إنّه أسلم و هو ابن أربع عشره سنه

۳۷۴۵

۱,۱۴- رَوَاهُ أَبُو قَتَادَهَ الْحَرَّانِیُّ عَنْ أَبِی حَازِمٍ الْأَعْرَجِ عَنْ حُـذَیْفَهَ بْنِ الْیَمَانِ قَالَ کُنَّا نَعْبُـدُ الْحِجَارَهَ وَ نَشْـرَبُ الْخَمْرَ وَ عَلِیٌّ مِنْ أَبْنَاءِ أَرْبَعَ عَشْرَهَ سَنَهً قَائِمٌ یُصَلِّی مَعَ اَلنَّبِیِّ ص لَیْلاً وَ نَهَاراً وَ قُرَیْشٌ یَوْمَئِذٍ تُسَافِهُ رَسُولَ اللَّهِ ص مَا یَذُبُّ عَنْهُ إِلاَّ عَلِیٌّ ع .

۳۷۴۶

۱- وَ رَوَى اِبْنُ أَبِی شَیْبَهَ عَنْ جَرِیرِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِیدِ قَالَ أَسْلَمَ عَلِیٌّ وَ هُوَ ابْنُ أَرْبَعَ عَشْرَهَ سَنَهً .

القسم الثالث الذین قالوا أسلم و هو ابن إحدی عشره سنه

۳۷۴۷

۱- رَوَاهُ إِسْمَاعِیلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقِّیُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِمْعَانَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ع عَنْ أَبِیهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیٍّ ع أَنَّ عَلِیّاً حِینَ أَسْلَمَ کَانَ ابْنَ إِحْدَی عَشْرَهَ سَنَهً .

و

۳۷۴۸

۱- رَوَی عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِیَادٍ الْمَدَنِیُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِیٍّ الْبَاقِرِ ع قَالَ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ هُوَ ابْنُ إِحْدَی عَشْرَهَ سَنَهً وَ هَاجَرَ إِلَی اَلْمَدِینَهِ وَ هُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ وَ عِشْرِینَ سَنَهً .

القسم الرابع الذین قالوا إنّه أسلم و هو ابن عشر سنین

۳۷۴۹

۱- رَوَاهُ نُوحُ بْنُ دَرَّاجٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ أَوَّلُ ذَکَرٍ آمَنَ وَ صَدَّقَ بِالنُّبُوَّهِ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ ع وَ هُوَ ابْنُ عَشْرِ سِنِینَ ثُمَّ أَسْلَمَ زَیْدُ بْنُ حَارِثَهَ ثُمَّ أَسْلَمَ أَبُو بَکْرٍ وَ هُوَ ابْنُ سِتٍّ وَ ثَلَاثِینَ سَنَهً فِیمَا بَلَغَنَا .

القسم الخامس الذین قالوا إنّه أسلم و هو ابن تسع سنین

۳۷۵۰

۱- رَوَاهُ اَلْحَسَنُ بْنُ عَتَبَسَهَ الْوَرَّاقُ عَنْ سُلَیْمٍ مَوْلَی اَلشَّعْبِیِّ عَنِ اَلشَّعْبِیِّ قَالَ أَوَّلُ مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الرِّجَالِ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَ هُوَ ابْنُ تِسْعِ سِنِینَ وَ کَانَ لَهُ یَوْمَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص تِسْعٌ وَ عِشْرُونَ سَنَهً .

قال شیخنا أبو جعفر فهذه الأخبار کما تراها فإما أن یکون الجاحظ جهلها أو قصد العناد.

فأما قوله فالقیاس أن نأخذ بأوسط الأمرین من الروایتین فنقول إنّه أسلم و هو ابن سبع سنین فإن هذا تحکم منه و یلزمه مثله فی رجل ادعی قبل رجل عشره

دراهم فأنكر ذلك و قال إنّما يستحق قبلى أربعه دراهم فينبغى أن نأخذ الأمر المتوسط و يلزمه سبعه دراهم و يلزمه فى أبى بكر حيث قال قوم كان كافرا و قال قوم كان إماما عادلا أن نقول أعدل الأقاويل أوسطها و هو منزله (۱) بين المنزلتين فنقول كان فاسقا ظالما و كذلك فى جميع الأمور المختلف فيها.

فأما قوله و إنّما يعرف حقّ ذلك من باطله بأن نحصى سنى ولايه عثمان و عمر و أبى بكر و سنى الهجره و مقام النبىّ ص بمكّه بعد الرساله إلى أن هاجر فيقال له لو كانت الروايات متفقه على هذه التاريخات لكان لهذا القول مساغ و لكن الناس قد اختلفوا فى ذلك

۳۷۵۱

۱۴- فَقِيلَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص أَقَامَ بِمَكَّهَ بَعْدَ الرِّسَالَهِ خَمْسَ عَشْرَهَ سَنَهً رَوَاهُ اِبْنُ عَبَّاسٍ .

۳۷۵۲

۱۴- وَ قِيلَ ثَلَاثَ عَشْرَهَ سَنَهً وَ رُوِىَ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَيْضاً . وَ أَكْثَرُ النَّاسِ يَرْوُونَهُ

۳۷۵۳

۱۴- وَ قِيلَ عَشْرَ سِنِينَ رَوَاهُ عُرْوَهُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَ هُوَ قَوْلُ اَلْحَسَنِ الْبَصْرِىِّ وَ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ . و اختلفوا فى سن رسول اللّه ص فقال قوم كان ابن خمس و ستين و قيل كان ابن ثلاث و ستين و قيل كان ابن ستين و اختلفوا فى سن على ع فقيل كان ابن سبع و ستين و قيل كان ابن خمس و ستين و قيل ابن ثلاث و ستين و قيل ابن ستين و قيل ابن تسع و خمسين.

فكيف يمكن مع هذه الاختلافات تحقيق هذه الحال و إنّما الواجب أن يرجع إلى إطلاق قولهم أسلم على فإن هذا الاسم لا يكون مطلقا إلّا على البالغ كما لا يطلق اسم الكافر إلا على البالغ على أن ابن إحدى عشره سنه يكون بالغا و يولد له الأولاد فقد روت الرواه أن عمرو بن العاص لم يكن أسن من ابنه عبد اللّه

۱- ۱) ا:«أن ننزله».

إلا باثنتی عشره سنه و هذا یوجب أنّه احتلم و بلغ فی أقل من إحدی عشره سنه.

و روی أیضا أن محمّد بن عبد اللّه بن العبّاس کان أصغر من أبیه [علی بن]

عبد اللّه بن العبّاس بإحدی عشره سنه فیلزم الجاحظ أن یکون عبد اللّه بن العبّاس حین مات رسولُ اللّه ص غیرَ مسلمٍ علی الحقیقه و لا مُثَابٍ و لا مُطِیعٍ بالإسلام لأنّه کان یومئذ ابنَ عَشْرِ سِنِینَ

۳۷۵۴

۱۴- رَوَاهُ هُشَیْمٌ عَنْ سَعِیدِ بْنِ جُبَیْرٍ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تُوُفِّیَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ أَنَا ابْنُ عَشْرِ سِنِینَ .

قال الجاحظ فإن قالوا فلعله و هو ابن سبع سنین (۱) أو ثمانی سنین (۲) قد بلغ من فطنته و ذکائه و صحه لبه و صدق حدسه (۳) و انکشاف العواقب له و إن لم یکن جرب الأمور و لا فاتح الرجال و لا نازع الخصوم ما یعرف به جمیع ما یحب علی البالغ معرفته و الإقرار به قیل (۴) لهم إنّما نتکلم علی ظواهر الأحوال و ما شاهدنا علیه طبائع الأطفال فإنا وجدنا حکم ابن سبع سنین أو ثمان ما لم یعلم باطن أمره و خاصّه طبعه حکم الأطفال و لیس لنا أن نزیل ظاهر حکمه و الذی نعرف من حال أفناء جنسه بلعل و عسی لأنا و إن کنا لا ندری لعله قد کان ذا فضیله فی الفطنه فلعله قد کان ذا نقص فیها.

هذا علی تجویز أن یکون علیٌّ ع فی الغَیْبِ (۵) قد أسلم و هو ابن سبع أو ثمان إسلام البالغ غیر أن الحکم علی مجری أمثاله و أشکاله الذین أسلموا و هم فی مثل سنه إذ کان إسلام هؤلاء عن تربیه الحاضن و تلقین القیم و ریاضه السائس.

فأما عند التحقیق فإنّه لا تجویز لمثل ذلک لأنّه لو کان أسلم و هو ابن سبع

ص: ۲۳۷

۱- ۱-۱) ساقط من ا.

۲- ۱-۱) ساقط من ا.

۳- ۳) العثمانیه:«قیل».

۴- ۴) العثمانیه«المغیب».

۵-

أو ثمان و عرف فضل ما بين الأنبياء و الكَهَنَهِ و فرَّق ما بين الرسلِ و السَّحَرَهِ و فرق ما بين خبر النبيّ و المنجِّم و حتّى عرَف كيدَ الأَرِيبِ (۱) و موضع الحجه و (۲) بعد غور المتنبئ (۳) كيف يلبس على العقلاء و تستمال عقول الدهماء و عرف الممكن فى الطبع من الممتنع و ما يحدث بالاتفاق ممّا يحدث بالأسباب و عرف قدر القوى و غايه الحيله و منتهى التمويه و الخديعه و ما لا يحتمل أن يحدثه إلاّ الخالق سبحانه و ما يجوز على اللّه فى حكمته ممّا لا يجوز و كيف التحفظ من الهوى و الاحتراس من الخداع لكان كونه على هذه الحال و هذه مع فرط الصبا و الحداثه و قله التجارب و الممارسه خروجا من العاده و من المعروف ممّا عليه تركيب هذه الخلقه و ليس يصل أحد إلى معرفه نبى و كذب متنبئ حتّى يجتمع فيه هذه المعارف التى ذكرناها و الأسباب التى وصفناها و فصلناها و لو كان على ع على هذه الصفه و معه هذه الخاصيه لكان حجه على العامّه و آيه تدلّ على النبوّه و لم يكن اللّه عزّ و جلّ ليخصه بمثل هذه الأعجوبه إلاّ و هو يريد أن يحتج بها و يجعلها قاطعه لعذر الشاهد و حجه على الغائب و لو لا أن اللّه أخبر عن يحيى بن زكريا أنه آتاه الحكم صبيا و أنّه أنطق عيسى فى المهد ما كانا فى الحُكْم و لا فى المَغِيبِ (۴) إلاّ كسائر الرسل و ما عليه جميع البشر فإذا لم ينطق لعلى ع بذلك قرآن و لا جاء الخبر به مجىء الحجه القاطعه و المشاهده القائمه فالمعلوم عندنا فى الحكم أن طباعه كطباع عَمَّيْهِ حمزهَ و العبّاسِ و هما أَمَسُّ بمعدنِ جِماعِ الخير منه أو كطِبَاع جعفر و عقيل من رجال قومه و ساده رهطه و لو أن إنسانا ادعى مثل ذلك لأخيه جعفر أو لِعَمَّيْهِ حمزهَ و العبّاسِ ما كان عندنا فى أمره إلاّ مثل ما عندنا فيه (۵) أجاب شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه فقال هذا كله مبنى على أنّه أسلم و هو ابن سبع أو ثمان و نحن قد بينا أنّه أسلم بالغا ابن خمس عشره سنه أو ابن أربع عشره سنه على

۱- ۱) العثمانيه:«المريب».

۲- ۲-۲) فى الأصول:«و فقد التمييز»،و أثبت ما فى العثمانيه.

۳- ۲-۲) فى الأصول:«و فقد التمييز»،و أثبت ما فى العثمانيه.

۴- ۴) العثمانيه ۶-۸.

۵-

أنا لو نزلنا على حكم الخصوم و قلنا ما هو الأشهر و الأكثر من الروايه و هو أنّه أسلم و هو ابن عشر لم يلزم ما قاله الجاحظ لأن ابن عشر قد يستجمع عقله و يعلم من مبادئ المعارف ما يستخرج به كثيرا من الأمور المعقوله و متى كان الصبىّ عاقلا مميزا كان مكلفا بالعقليات و إن كان تكليفه بالشرعيات موقوفا على حدّ آخر و غايه أخرى فليس بمنكر أن يكون على ع و هو ابن عشر قد عقل المعجزه فلزمه الإقرار بالنبوه و أسلم إسلام عالم عارف لا إسلام مقلد تابع و إن كان ما نَسَّقَهُ الجَاحِظُ و عدده من معرفه السحر و النجوم و الفصل بينهما و بين النبوّه و معرفه ما يجوز فى الحكمه ممّا لا يجوز و ما لا يحدثه إلّا الخالق و الفرق بينه و بين ما يقدر عليه القادرون بالقدره و معرفه التمويه و الخديعه و التلبيس و المماكره شرطا فى صحه الإسلام لما صح إسلام أبى بكر و لا عمر و لا غيرهما من العرب و إنّما التكليف لهؤلاء بالجمل و مبادئ المعارف لا بدقائقها و الغامض منها و ليس يفتقر الإسلام إلى أن يكون المسلم قد فاتح الرجال و جرب الأمور و نازع الخصوم و إنّما يفتقر إلى صحه الغريزه و كمال العقل و سلامه الفطره أ لا ترى أن طفلا لو نشأ فى دار لم يعاشر الناس بها و لا فاتح الرجال و لا نازع الخصوم ثمّ كمل عقله و حصلت العلوم البديهيه عنده لكان مكلفا بالعقليات.

فأما توهمه أن عليا ع أسلم عن تربيه الحاضن و تلقين القيم و رياضه السائس فلعمرى إن محمّدا ص كان حاضنه و قيمه و سائسه و لكن لم يكن منقطعا عن أبيه أبى طالب و لا عن إخوته طالب و عقيل و جعفر و لا عن عمومته و أهل بيته و ما زال مخالطا لهم ممتزجا بهم مع خدمته لمحمد ص فما باله لم يمل إلى الشرك و عباده الأصنام لمخالطته إخوته و أباه و عمومته و أهله و هم كثير و محمد ص واحد و أنت تعلم أن الصبىّ إذا كان له أهل ذوو كثره و فيهم واحد

يذهب إلى رأى مفرد لا يوافقه عليه غيره منهم فإنّه إلى ذوى الكثره أميل و عن ذى الرأى الشاذ المنفرد أبعد و على أن عليا ع لم يولد فى دار الإسلام و إنّما ولد فى دار الشرك و رِبِّىَ بينَ المشركين و شاهد الأصنام و عاين بعينه أهله و رهطه يعبدونها فلو كان فى دار الإسلام لكان فى القول مجال و لقيل إنّه ولد بين المسلمين فإسلامه عن تلقين الظئر و عن سماع كلمه الإسلام و مشاهده شعاره لأنّه لم يسمع غيره و لا خطر بباله سواه فلما لم يكن ولد كذلك ثبت أن إسلامه إسلام المميز العارف بما دخل عليه و لو لا أنّه كذلك لما مدحه رسول اللّه ص بذلك و لا أرضى ابنته فاطمه لما وجدت من تزويجه

٣٧٥٥

بِقَوْلِهِ لَهَا زَوَّجْتُكِ أَقْدَمَهُمْ سِلْماً.

و لا قرن إلى

٣٧٥٦

قَوْلِهِ وَ أَكْثَرَهُمْ عِلْماً وَ أَعْظَمَهُمْ حِلْماً.

و الحلم العقل و هذان الأمران غايه الفضل فلو لا أنّه أسلم إسلام عارف عالم مميز لما ضم إسلامه إلى العلم و الحلم اللذين وصفه بهما و كيف يجوز أن يمدحه بأمر لم يكن مثابا عليه و لا معاقبا به لو تركه و لو كان إسلامه عن تلقين و تربيه لما افتخر هو ع به (١) على رءوس الأشهاد و لا خطب على المنبر و هو بين عدو و محارب و خاذل منافق

٣٧٥٧

فَقَالَ

أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخُو رَسُولِهِ وَ أَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ وَ الْفَارُوقُ الْأَعْظَمُ صَلَّيْتُ قَبْلَ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ وَ أَسْلَمْتُ قَبْلَ إِسْلَامِ أَبِي بَكْرٍ وَ آمَنْتُ قَبْلَ إِيمَانِهِ .

فهل بلغكم أن أحدا من أهل ذلك العصر أنكر ذلك أو عابه أو ادعاه لغيره أو قال له إنّما كنت طفلا أسلمت (٢) على تربيه محمد ص ذلك و تلقينه إياك كما يعلم الطفل الفارسيه و التركيه منذ يكون رضيعا فلا فخر له فى تعلم ذلك و خصوصا فى عصر قد حارب فيه أهل البصره و الشام و النهروان و قد اعتورته الأعداء و هجته الشعراء فقال فيه النعمان بن بشير

١- ١) تكمله من ا.

٢- ٢) «عن».

لقد طلب الخلافه من بعيد

و قال فيه أيضا بعض الخوارج دسسنا له تحت الظلام ابن ملجم

و قال عمران بن حطان يمدح قاتله يا ضربه من تقىّ ما أراد بها فلو وجد هؤلاء سبيلا إلى دحض حجه فيما كان يفخر به من تقدم إسلامه لبدءوا بذلك و تركوا ما لا معنى له.

و قد أوردنا ما مدحه الشعراء به من سبقه إلى الإسلام فكيف لم يرد على هؤلاء الذين مدحوه بالسبق شاعر واحد من أهل حربه و لقد قال فى أمّهات الأولاد قولا خالف فيه عمر فذكروه بذلك و عابوه فكيف تركوا أن يعيبوه بما كان يفتخر به ممّا لا فخر فيه عندهم و عابوه بقوله فى أمّهات الأولاد.

ثمّ يقال له خبرنا عن عبد اللّه بن عمر و قد أجازه النبىّ ص يوم الخندق و لم يجزه يوم أحد هل كان يميز ما ذكرته و هل كان يعلم فرق ما بين النبىّ و المتنبئ و يفصل بين السحر و المعجزه إلى غيره ممّا عددت و فصلت.

فإن قال نعم و تجاسر على ذلك قيل له فعلى ع بذلك أولى من ابن عمر لأنّه أذكى و أفطن بلا خلاف بين العقلاء و أنى يشك فى ذلك و قد رويتم أنه

لم يميز بين الميزان و العود بعد طول السن و كثره التجارب و لم يميز أيضا بين إمام الرشد و إمام الغى فإنّه امتنع من بيعه على ع و طرق على الحجاج بابه ليلا ليبايع لعبد الملك كيلا يبيت تلك الليله بلا إمام زعم لأنه

٣٧٥٨

رُوِيَ عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ مَنْ مَاتَ وَ لاَ إِمَامَ لَهُ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً .

و حتّى بلغ من احتِقَارِ الحَجَّاجِ له و استِرْذَالِهِ حالَهُ أن أخرج رجله من الفراش فقال أصفق بيدك عليها فذلك تمييزه بين الميزان و العود و هذا اختياره فى الأئمه و حال على ع فى ذكائه و فطنته و توقد حسه و صدق حدسه معلومه مشهوره فإذا جاز أن يصحّ إسلام ابن عمر و يقال عنه إنّه عرف تلك الأمور التى سردها الجاحظ و نسقها و أظهر فصاحته و تشدقه فيها فعلى بمعرفه ذلك أحق و بصحه إسلامه أولى.

و إن قال لم يكن ابن عمر يعلم و يعرف ذلك فقد أبطل إسلامه و طعن فى رسول اللّه ص حيث حكم بصحه إسلامه و أجازه يوم الخندق

٣٧٥٩

لِأَنَّهُ ع كَانَ قَالَ لاَ أُجِيزُ إِلاَّ الْبَالِغَ الْعَاقِلَ.

و لذلك لم يجزه يوم أحد .

ثمّ يقال له إن ما نقوله فى بلوغ على ع الحد الذى يحسن فيه التكليف العقلى بل يجب و هو ابن عشر سنين ليس بأعجب من مجىء الولد لسته أشهر و قد صحح ذلك أهل العلم و استنبطوه من الكتاب و إن كان خارجا من التعارف و التجارب و العاده و كذلك مجىء الولد لسنتين خارج أيضا عن التعارف و العاده و قد صححه الفقهاء و الناس.

و يروى أن معاذا لما نهى عمر عن رجم الحامل تركها حتّى ولدت غلاما قد نبتت ثنيتاه فقال أبوه ابنى و ربّ الكعبه فثبت ذلك سنه يعمل بها الفقهاء و قد وجدنا العاده تقضى بأن الجاريه تحيض لاثنتى عشره سنه و أنّه أقل سن تحيض فيه المرأه و قد

یکون فی الأقل نساء یحضن لعشر و لتسع و قد ذکر ذلک الفقهاء و قد قال الشافعی فی اللعان لو جاءت المرأه بحمل و زوجها صبی له دون عشر سنین لم یکن ولدا له لأن من لم یبلغ عشر سنین من الصبیان لا یولد له و إن کان له عشر سنین جاز أن یکون الولد له و کان بینهما لعان إذا لم یقر به.

و قال الفقهاء أیضا إن نساء تِهَامَهَ یَحِضْنَ لتسع سنین لشده الحرّ ببلادهن.

قال الجاحظ و لو لم یعرف باطل هذه الدعوی من آثر التقوی و تحفظ من الهوی إلّا بترک علی ع ذکر ذلک لنفسه و الاحتجاج به علی خصمه و قد نازع الرجال و ناوی الأکفاء و جامع أهل الشوری لکان کافیا و متی لم تصح لعلی ع هذه الدعوی فی أیامه و لم یذکرها أهل عصره فهی عن ولده أعجز و منهم أضعف.

و لم ینقل أن علیا ع احتج بذلک فی موقف و لا ذکره فی مجلس و لا قام به خطیبا و لا أدلی به واثقا لا سیما و قد رضیه الرسول ص عندکم مفزعا و معلما و جعله للناس إماما و لا ادعی له أحد ذلک فی عصره کما لم یدعه لنفسه حتّی یقول إنسان واحد الدلیل علی إمامته أن النبیّ ص دعاه إلی الإسلام أو کلفه التصدیق قبل بلوغه لیکون ذلک آیه للناس فی عصره و حجه له و لولده من بعده فهذا کان أشدّ علی طلحه و الزبیر و عائشه من کل ما ادعاه من فضائله و سوابقه و ذکر قرابته (۱) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه إن مثل الجاحظ مع فضله و علمه لا یخفی علیه کذب

۱- ۱) العثمانیه ۹-۱۲،مع تصرف و اختصار.

هـذه الدعوى و فسادها و لكنه يقول ما يقوله تعصبا و عنادا و قد روى الناس كافه افتخار على ع بالسبق إلى الإسلام و أن النبيّ ص استنبئ يوم الإثنين و أسلم على يوم الثلاثاء

٣٧٦٠

وَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ

صَلَّيْتُ قَبْلَ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ .

و أنّه مـا زال يقول أنا أول من أسـلم و يفتخر بـذلك و يفتخر له به أولياؤه و مادحوه و شـيعته فى عصـره و بعـد وفاته و الأمر فى ذلك أشهر من كل شهير و قد قدمنا منه طرفا و ما علمنا أحدا من الناس فيما خلا استخف بإسلام على ع و لا تهاون به و لا زعم أنّه أسـلم إسـلام حدث غرير و طفل صغير و من العجب أن يكون مثل العبّاس و حمزه ينتظران أبا طالب و فعله ليصدرا عن رأيه ثمّ يخـالفه على ابنه لغير رغبه و لاـ رهبه يـؤثر القله على الكـثره و الـذل على العزه من غير علم و لاـ معرفه بالعـاقبه و كيف ينكر الجاحظ و العثمانيه أن رسول اللّه ص دعاه إلى الإسلام و كلفه التصديق.

٣٧٦١

١٤,١- وَ قَـدْ رُوِىَ فِى الْخَبَرِ الصَّحِيحِ أَنَّهُ كَلَّفَهُ فِى مَبْدَإِ الدَّعْوَهِ قَبْلَ ظُهُورِ كَلِمَهِ اَلْإِسْـلَامِ وَ انْتِشَارِهَا بِمَكَّهَ أَنْ يَصْـنَعَ لَهُ طَعَاماً وَ أَنْ يَـدْعُوَ لَهُ بَنِى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَصَـنَعَ لَهُ الطَّعَامَ وَ دَعَاهُمْ لَهُ فَخَرَجُوا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَ لَمْ يُنْذِرْهُمْ ص لِكَلِمَهٍ قَالَهَا عَمُّهُ أَبُو لَهَبٍ فَكَلَّفَهُ فِى الْيَوْمِ الثَّانِى أَنْ يَصْنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ الطَّعَامِ وَ أَنْ يَدْعُوَهُمْ ثَانِيَهً فَصَنَعَهُ وَ دَعَاهُمْ فَأَكَلُوا ثُمَّ كَلَّمَهُمْ ص فَدَعَاهُمْ إِلَى الدِّينِ وَ دَعَاهُ مَعَهُمْ لِأَنَّهُ مِنْ بَنِى عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ ضَـمِنَ لِمَنْ يُوَازِرُهُ مِنْهُمْ وَ يَنْصُـرُهُ عَلَى قَوْلِهِ أَنْ يَجْعَلَهُ أَخَاهُ فِى الدِّينِ وَ وَصِـيَّهُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَ خَلِيفَتَهُ مِنْ بَعْدِهِ فَأَمْسَـكُوا كُلُّهُمْ وَ أَجَابَهُ هُوَ وَحْدَهُ وَ قَالَ أَنَا أَنْصُرُكَ عَلَى مَا جِئْتَ بِهِ وَ أُوَازِرُكَ وَ أُبَايِعُكَ فَقَالَ لَهُمْ لَمَّا رَأَى مِنْهُمُ الْخِذْلَانَ وَ مِنْهُ النَّصْـرَ وَ شَاهَـدَ مِنْهُمُ الْمَعْصِـيَهَ وَ مِنْهُ الطَّاعَهَ وَ عَايَنَ مِنْهُمُ الْإِبَاءَ وَ مِنْهُ الْإِجَابَهَ هَذَا أَخِى وَ وَصِـيِّى وَ خَلِيفَتِى مِنْ بَعْدِى فَقَامُوا يَسْخَرُونَ وَ يَضْحَكُونَ وَ يَقُولُونَ لِأَبِى طَالِبٍ أَطِعْ اِبْنَكَ فَقَدْ أَمَّرَهُ عَلَيْكَ

.

فهل يكلف عمل

ص: ٢٤٤

الطعام و دعاء القوم صغير مميز و غر غير عاقل و هل يؤتمن على سر النبوّه طفل ابن خمس سنين أو ابن سبع و هل يدعى فى جمله الشيوخ و الكهول إلاّ عاقل لبيب و هل يضع رسول اللّه ص يده فى يده و يعطيه صفقه يمينه بالأخوه و الوصيه و الخلافه إلاّ و هو أهل لذلك بالغ حدَّ التكليف محتمل لولايه اللّه و عداوه أعدائه و ما بال هذا الطفل لم يأنس بأقرانه و لم يلصق بأشكاله و لم ير مع الصبيان فى ملاعبهم بعد إسلامه و هو كأحدهم فى طبقته كبعضهم فى معرفته.

و كيف لم ينزع إليهم فى ساعه من ساعاته فيقال دعاه داعى الصبا و خاطر من خواطر الدنيا و حملته الغره و الحداثه على حضور لهوهم و الدخول فى حالهم بل ما رأيناه إلاّ ماضيا على إسلامه مصمما فى أمره محققا لقوله بفعله قد صدق إسلامه بعفافه و زهده و لصق برسول اللّه ص من بين جميع من بحضرته فهو أمينه و أليفه فى دنياه و آخرته و قد قهر شهوته و جاذب خواطره صابرا على ذلك نفسه لما يرجو من فوز العاقبه و ثواب الآخره و قد ذكر هو ع فى كلامه و خطبه بدء حاله و افتتاح أمره

٣٧٦٢

١٤,١- حَيْثُ أَسْلَمَ لَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ص الشَّجَرَهَ فَأَقْبَلَتْ تَخُدُّ الْأَرْضَ فَقَالَتْ قُرَيْشٌ سَاحِرٌ خَفِيفُ السِّحْرِ فَقَالَ عَلِيٌّ ع يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْمِنُ بِكَ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ صَدَّقْتُكَ فِيمَا جِئْتَ بِهِ وَ أَنَا أَشْهَدُ أَنَّ الشَّجَرَهَ فَعَلَتْ مَا فَعَلَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَصْدِيقاً لِنُبُوَّتِكَ وَ بُرْهَاناً عَلَى صِحَّهِ دَعْوَتِكَ .

فهل يكون إيمان قط أصح من هذا الإيمان و أوثق عقده و أحكم مره و لكن حنق العثمانيه و غيظهم و عصبيه الجاحظ و انحرافه ممّا لا حيله فيه ثمّ لينظر المنصف و ليدع الهوى جانبا ليعلم نعمه اللّه على على ع بالإسلام حيث أسلم على الوضع الذى أسلم عليه فإنّه لو لا الألطاف التى خص بها و الهدايه التى منحها لما كان إلاّ كبعض أقارب محمد ص و أهله فقد كان ممازجا له كممازجته و مخالطا له كمخالطه كثير من أهله و رهطه و لم يستجب منهم

أحد له إلّا بعد حين و منهم من لم يستجب له أصلا فإن جعفرا ع كان ملتصقا به و لم يسلم حينئذ و كان عتبه بن أبى لهب ابن عمه و صهره زوج ابنته و لم يصدقه بل كان شديدا عليه و كان لخديجه بنون من غيره و لم يسلموا حينئذ و هم ربائبه (۱) و معه فى دار واحده و كان أبو طالب أباه فى الحقيقه و كافله و ناصره و المحامى عنه و من لولاه لم تقم له قائمه و مع ذلك لم يسلم فى أغلب الروايات و كان العبّاس عمه و صنو أبيه و كالقرين له فى الولاده و المنشإ و التربيه و لم يستجب له إلّا بعد حين طويل و كان أبو لهب عمه و كدمه و لحمه و لم يسلم و كان شديدا عليه فكيف ينسب إسلام على ع إلى الإلف و التربيه و القرابه و اللحمه و التلقين و الحضانه و الدار الجامعه و طول العشره و الأنس و الخلوه و قد كان كل ذلك حاصلا لهؤلاء أو لكثير منهم و لم يهتد أحد منهم إذ ذاك بل كانوا بين من (۲) جحد و كفر و مات على كفره و من أبطأ و تأخر و سبق بالإسلام و جاء سكيتا (۳) و قد فاز بالمنزله غيره.

و هل يدلّ تأمل حال على ع مع الإنصاف إلّا على أنّه أسلم لأنّه شاهد الأعلام و رأى المعجزات و شم ريح النبوّه و رأى نور الرساله و ثبت اليقين فى قلبه بمعرفه و علم و نظر صحيح لا بتقليد و لا حميه و لا رغبه و لا رهبه إلّا فيما يتعلق بأمور الآخره.

قال الجاحظ فلو أن عليا ع كان بالغا حيث أسلم لكان إسلام أبى بكر و زيد بن حارثه و خباب بن الأرت أفضل من إسلامه لأن إسلام المُقَتَضَبِ (۴) الذى لم يعتد به و لم يعوده و لم يُمَرَّنْ عليه أفضل من إسلام الناشِئِ الذى رُبِّىَ فيه و نشأ و حبب

۱- ۱) الرَّبَائِبُ:أولاد الزوج.

۲- ۲) من ا.

۳- ۳) السكيت:الفرس يجىء آخر الحلبه.

۴- ۴) المقتضب:غير المستعَدِّ للشىء.

إليه و ذلك لأن صاحب التربيه يبلغ حيث يبلغ و قد أسقط إلفه عنه مؤنه الرويه و الخاطر و كفاه علاج القلب و اضطراب النفس و زيد و خباب و أبو بكر يعانون من كلفه النظر و مؤنه التأمل و مشقه الانتقال من الدين الذى قد طال إلفهم له ما هو غير خاف و لو كان على حيث أسلم بالغا مقتضبا كغيره ممن عددنا كان إسلامهم أفضل من إسلامه لأن من أسلم و هو يعلم أن له ظهرا كأبى طالب و ردءا كبنى هاشم و موضعا فى بنى عبد المطلب ليس كالحليف و المولى و التابع و العسيف (۱) و كالرجل من عرض قريش (۲) أ و لست تعلم أن قريشا خاصّه و أهل مكّه عامه لم يقدروا على أذى النبيّ ص ما كان أبو طالب حيا و أيضا فإن أولئك اجتمع عليهم مع فراق الإلف مشقه الخواطر و على ع كان بحضره رسول اللّه ص يشاهد الأعلام فى كل وقت و يحضر منزل الوحى فالبراهين له أشدّ انكشافا و الخواطر على قلبه أقل اعتلاجا و على قدر الكلفه و المشقه يعظم الفضل و يكثر الأجر (۳) .

قال أبو جعفر رحمه اللّه ينبغى أن ينظر أهل الإنصاف هذا الفصل و يقفوا على قول الجاحظ و الأصمّ فى نصره العثمانيه و اجتهادهما فى القصد إلى فضائل هذا الرجل و تهجينها فمره يبطلان معناها و مره يتوصلان إلى حط قدرها فلينظر فى كل باب اعترضا فيه أين بلغت حيلتهما و ما صنعا فى احتيالهما فى قصصهما و سجعهما أ ليس إذا تأملتها علمت أنّها ألفاظ ملفقه بلا معنى و أنّها عليها شجى و بلاء و إلّا فما عسى أن تبلغ حيله الحاسد و يغنى كيد الكائد الشانئ (۴) لمن قد جل قدره عن النقص و أضاءت فضائله إضاءه الشمس و أين قول الجاحظ من دلائل السماء و براهين الأنبياء و قد علم

۱- ۱) العسيف:الأجير.

۲- ۲) من عرض قريش؛أى من دهمائهم.

۳- ۳) العثمانيه ۲۲-۲۴،مع تصرف و اختصار كبير.

۴- ۴) ب«الثانى»،تحريف و صوابه من ا.

الصغير و الكبير و العالم و الجاهل ممن بلغه ذكر علی ع و علم مبعث النبیّ ص أن علیا ع لم یولد فی دار الإسلام و لا غذی فی حجر الإیمان و إنّما استضافه رسول اللّه ص إلی نفسه سنه القحط و المجاعه و عمره یومئذ ثمانی سنین فمکث معه سبع سنین حتّی أتاه جبرئیل بالرساله فدعاه و هو بالغ کامل العقل إلی الإسلام فأسلم بعد مشاهده المعجزه و بعد إعمال النظر و الفکره و إن کان قد ورد فی کلامه أنّه صلی سبع سنین قبل الناس کلهم فإنما یعنی ما بین الثمان و الخمس عشره و لم یکن حینئذ دعوه و لا رساله و لا ادعاء نبوه و إنّما کان رسول اللّه ص یتعبد علی مله إبراهیم و دین الحنیفیه و یتحنث و یجانب الناس و یعتزل و یطلب الخلوه و ینقطع فی جبل حراء و کان علی ع معه کالتابع و التلمیذ فلما بلغ الحلم و جاءت النبیّ ص الملائکه و بشرته بالرساله دعاه فأجابه عن نظر و معرفه بالأعلام المعجزه فکیف یقول الجاحظ إن إسلامه لم یکن مُقْتَضَباً.

و إن کان إسلامه ینقص عن إسلام غیره فی الفضیله لما کان یمرن علیه من التعبد مع رسول اللّه ص قبل الدعوه لتکونن طاعه کثیر من المکلفین أفضل من طاعه رسول اللّه ص و أمثاله من المعصومین لأن العصمه عند أهل العدل لُطْفٌ یمنع من اختص به من ارتکاب القبیح فمن اختص بذلک اللطف کانت الطاعه علیه أسهل فوجب أن یکون ثوابه أنقص من ثواب من أطاع مع تلک الألطاف.

و کیف یقول الجاحظ إن إسلامه ناقص عن إسلام غیره و قد جاء فی الخبر أنّه أسلم یوم الثلاثاء و استُنْبِئَ النبیُّ ص یوم الإِثْنَیْنِ فمن هذه حاله لم تکثر حجج الرساله علی سمعه و لا تواترت أعلام النبوّه علی مشاهدته و لا تطاول الوقت علیه لتخف محنته و یسقط ثقل تکلیفه بل بان فضله و ظهر حسن اختیاره لنفسه إذ أسلم فی حال بلوغه و عانی نوازع طبعه و لم یؤخر ذلک بعد سماعه.

و قد غمر الجاحظ فی کتابه هذا أن أبا بکر کان قبل إسلامه مذکورا و رئیسا معروفا یجتمع إلیه کثیر من أهل مکّه فینشدون الأشعار و یتذاکرون الأخبار و یشربون الخمر و قد کان سمع دلائل النبوّه و حجج الرسل و سافر إلی البلدان و وصلت إلیه الأخبار و عرف دعوی الکهنه و حیل السحره و من کان کذلک کان انکشاف الأمور له أظهر و الإسلام علیه أسهل و الخواطر علی قلبه أقل اعتلاجا و کل ذلک عون لأبی بکر علی الإسلام و مسهل إلیه سبیله و لذلک لما قال النبیّ ص أتیت بیت المقدس سأله أبو بکر عن المسجد و مواضعه فصدقه و بان له أمره و خفت مئونته لما تقدم من معرفته بالبیت فخرج إذا إسلام أبی بکر علی قول الجاحظ من معنی المقتضب و فی ذلک رویتم

۳۷۶۳

عَنْهُ ص

أَنَّهُ قَالَ مَا دَعَوْتُ أَحَداً إِلَی اَلْإِسْلَامِ إِلاَّ وَ کَانَ لَهُ تَرَدُّدٌ وَ نُبُوَّهٌ إِلاَّ مَا کَانَ مِنْ أَبِی بَکْرٍ فَإِنَّهُ لَمْ یَتَلَعْثَمْ حَتَّی هَجَمَ بِهِ الْیَقِینُ إِلَی الْمَعْرِفَهِ وَ اَلْإِسْلَامِ .

فأین هذا و إسلام من خلی و عقله و ألجئ إلی نظره مع صغر سنه و اعتلاج الخواطر علی قلبه و نشأته فی ضد ما دخل فیه و الغالب علی أمثاله و أقرانه حبّ اللعب و اللهو فلجأ إلی ما ظهر له من دلائل الدعوه و لم یتأخر إسلامه فیلزمه التقصیر بالمعصیه فقهر شهوته و غالب خواطره و خرج من عادته و ما کان غذی به لصحه نظره و لطافه فکره و غامض فهمه فعظم استنباطه و رجح فضله و شرف قدر إسلامه و لم یأخذ من الدنیا بنصیب و لا تنعم فیها بنعیم حدثا و لا کبیرا و حمی نفسه عن الهوی و کسر شره حداثته بالتقوی و اشتغل بهم الدین عن نعیم الدنیا و أشغل هم الآخره قلبه و وجه إلیه رغبته فإسلامه هو السبیل الذی لم یسلم علیه أحد غیره و ما سبیله فی ذلک إلّا کسبیل الأنبیاء لیعلم أن منزلته من النبیّ ص کمنزله هارون من موسی و أنّه و إن لم یکن نبیّا فقد کان فی سبیل الأنبیاء سالکا و لمنهاجهم متبعا و کانت حاله کحال إبراهیم ع فإن

أهل العلم ذكروا أنّه لما كان صغيرا جعلته أمه فی سرب لم يطلع عليه أحد فلما نشأ و درج و عقل قال لأمه من ربی قالت أبوک قال فمن ربّ أبی فزبرته و نهرته إلی أن طلع من شق السرب فرأی کوکبا ف قالَ هٰذا رَبِّی فَلَمّا أَفَلَ قالَ لا أُحِبُّ الْآفِلِينَ فَلَمّا رَأَی الْقَمَرَ بازِغاً قالَ هٰذا رَبِّی فَلَمّا أَفَلَ قالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِی رَبِّی لَأَکُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضّالِّينَ فَلَمّا رَأَی الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هٰذا رَبِّی هٰذا أَکْبَرُ فَلَمّا أَفَلَتْ قالَ يا قَوْمِ إِنِّی بَرِیءٌ مِمّا تُشْرِکُونَ إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً وَ ما أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِينَ و فی ذلک يقول اللّه جل ثناؤه وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْراهِيمَ مَلَکُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (۱) و علی هذا کان إسلام الصديق الأکبر ع لسنا نقول إنّه کان مساويا له فی الفضيله و لکن کان مقتديا بطريقه علی ما قال اللّه تعالی إِنَّ أَوْلَی النّاسِ بِإِبْراهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اللّهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِينَ (۲) و أمّا اعتلال الجاحظ بأن له ظهرا کأبی طالب و ردءا کبنی هاشم فإنه يوجب عليه أن تکون محنه أبی بکر و بلال و ثوابهما و فضل إسلامهما أعظم مما لرسول اللّه ص لأن أبا طالب ظهره و بنی هاشم ردؤه و حسبک جهلا من معاند لم يستطع حط قدر علی ع إلا بحطه من قدر رسول اللّه ص و لم يکن أحد أشدّ علی رسول اللّه ص من قراباته الأدنی منهم فالأدنی کأبی لهب عمه و امرأه أبی لهب و هی أم جميل بنت حرب بن أميّه و إحدی أولاد عبد مناف ثم ما کان من عقبه بن أبی معيط و هو ابن عمه و ما کان من النضر بن الحارث و هو من بنی عبد الدار بن قصی و هو ابن عمه أيضا و غير هؤلاء ممن يطول تعداده و کلهم کان يطرح الأذی فی طريقه و ينقل أخباره و يرميه بالحجاره و يرمی الکرش

۱- ۱) سوره الأنعام ۷۵.

۲- ۲) سوره آل عمران ۶۸.

و الفرث علیه و کانوا یؤذون علیا ع کأذاه و یجتهدون فی غمه و یستهزءون به و ما کان لأبی بکر قرابه تؤذیه کقرابه علی و لما کان بین علی و بین النبیّ ص من الاتّحاد و الإلف و الاتفاق أحجم المنافقون بالمدینه عن أذی رسول اللّه ص خوفا من سیفه و لأنّه صاحب الدار و الجیش و أمره مطاع و قوله نافذ فخافوا علی دمائهم منه فاتقوه و أمسکوا عن إظهار بغضه و أظهروا بغض علی ع و شنآنه فقال رسول اللّه ص فی حقه فی

۳۷۶۴

الْخَبَرِ الَّذِی رُوِیَ فِی جَمِیعِ الصِّحَاحِ لَا یُحِبُّکَ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَ لَا یُبْغِضُکَ إِلَّا مُنَافِقٌ. و قال کثیر من أعلام الصحابه کما

۳۷۶۵

۱- رُوِیَ فِی الْخَبَرِ الْمَشْهُورِ بَیْنَ الْمُحَدِّثِینَ مَا کُنَّا نَعْرِفُ الْمُنَافِقِینَ إِلَّا بِبُغْضِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ .

و أین کان ظهر أبی طالب عن جعفر و قد أزعجه الأذی عن وطنه حتّی هاجر إلی بلاد الحبشه و رکب البحر أ یتوهم الجاحظ أن أبا طالب نصر علیا و خذل جعفرا .

قال الجاحظ و لأبی بکر فضیله فی إسلامه أنّه کان قبل إسلامه کثیر الصدیق عریض الجاه ذا یسار و غنی یعظم لماله و یستفاد من رأیه فخرج من عزّ الغنی و کثره الصدیق إلی ذل الفاقه و عجز الوحده و هذا غیر إسلام من لا حراک به و لا عزّ له تابع غیر متبوع لأن من أشدّ ما یبتلی الکریم به السب بعد التحیه و الضرب بعد الهیبه و العسر بعد الیسر ثمّ کان أبو بکر دعیه من دعاه الرسول و کان یتلوه فی جمیع أحواله فکان الخوف إلیه أشدّ و المکروه نحوه أسرع و کان ممن تحسن مطالبته و لا یستحیا من إدراک الثأر عنده لنباهته و بعد ذکره و الحدث الصغیر یزدری و یحتقر لصغر سنه و خمول ذکره (۱) .

۱- ۱) العثمانیه ۲۵،۲۶،مع تصرف و اختصار.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أما ما ذکر من کثره المال و الصدیق و استفاضه الذکر و بعد الصیت و کبر السن فکله علیه لا له و ذلک لأنّه قد علم أن من سیره العرب و أخلاقها حفظ الصدیق و الوفاء بالذمام و التهیب لذی الثروه و احترام ذی السن العالیه و فی کل هذا ظهر شدید و سند و ثقه یعتمد علیها عند المحن و لذلک کان المرء منهم إذا تمکن من صدیقه أبقی علیه و استحیا منه و کان ذلک سببا لنجاته و العفو عنه علی أن علیّ بن أبی طالب ع إن لم یکن شهره سنه فقد شهره نسبه و موضعه من بنی هاشم و إن لم یستفض ذکره بلقاء الرجال و کثره الأسفار استفاض بأبی طالب فأنتم تعلمون أنّه لیس تیم فی بعد الصیت کهاشم و لا أبو قحافه کأبی طالب و علی حسب ذلک یعلو ذکر الفتی علی ذی السن و یبعد صیت الحدث علی الشیخ و معلوم أیضا أن علیا علی أعناق المشرکین أثقل إذ کان هاشمیا و إن کان أبوه حامی رسول اللّه ص و المانع لحوزته و علی هو الذی فتح علی العرب باب الخلاف و استهان بهم بما أظهر من الإسلام و الصلاه و خالف رهطه و عشیرته و أطاع ابن عمه فیما لم یعرف من قبل و لا عهد له نظیر کما قال تعالی لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (۱) ثم کان بعد صاحب رسول اللّه ص و مشتکی حزنه و أنیسه فی خلوته و جلیسه و ألیفه فی أیامه کلها و کل هذا یوجب التحریض علیه و معاداه العرب له ثمّ أنتم معاشر العثمانیه تثبتون لأبی بکر فضیله بصحبه الرسول ص من مکّه إلی یثرب و دخوله معه فی الغار فقلتم مرتبه شریفه و حاله جلیله إذ کان شریکه فی الهجره و أنیسه فی الوحشه فأین هذه من صحبه علی ع له فی خلوته و حیث لا یجد أنیسا غیره لیله و نهاره أیّام مقامه بمکّه یعبد اللّه

۱- ۱) سوره یَس ۶.

معه سرا و یتکلف له الحاجه جهرا و یخدمه کالعبد یخدم مولاه و یشفق علیه و یحوطه و کالولد یبر والده و یعطف علیه و

۳۷۶۶

۱۴,۱,۱۵- لَمَّا سُئِلَتْ عَائِشَهُ مَنْ کَانَ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَی رَسُولِ اللَّهِ ص قَالَتْ أَمَّا مِنَ الرِّجَالِ فَعَلِیٌّ وَ أَمَّا مِنَ النِّسَاءِ فَفَاطِمَهُ

.

قال الجاحظ و کان أبو بکر من المفتونین المعذبین بمکّه قبل الهجره فضربه نوفل بن خویلد المعروف بابن العدویه مرتین حتّی أدماه و شده مع طلحه بن عبید اللّه فی قرن و جعلهما فی الهاجره عمیر بن عثمان بن مره بن کعب بن سعد بن تیم بن مره و لذلک کانا یدعیان القرینین و لو لم یکن له غیر ذلک لکان لحاقه عسیرا و بلوغ منزلته شدیدا و لو کان یوما واحدا لکان عظیما و علیّ بن أبی طالب رافه وادع لیس بمطلوب و لا طالب و لیس أنّه لم یکن فی طبعه الشهامه و النجده و فی غریزته البساله فی الشجاعه لکنه لم یکن قد تمت أداته و لا استکملت آلته و رجال الطلب و أصحاب الثأر یغمصون ذا الحداثه و یزدرون بذی الصبا و الغراره إلی أن یلحق بالرجال و یخرج من طبع الأطفال (۱) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أما القول فممکن و الدعوی سهله سیما علی مثل الجاحظ فإنه لیس علی لسانه من دینه و عقله رقیب و هو من دعوی الباطل غیر بعید فمعناه نزر و قوله لغو و مطلبه سجع و کلامه لعب و لهو یقول الشیء و خلافه و یحسن القول و ضده لیس له من نفسه واعظ و لا لدعواه حدّ قائم و إلّا فکیف تجاسر علی القول بأن علیا حینئذ لم یکن مطلوبا و لا طالبا و قد بینا بالأخبار الصحیحه و الحدیث المرفوع المسند أنّه کان یوم أسلم بالغا کاملا منابذا بلسانه و قلبه لمشرکی قریش

۱- ۱) العثمانیه ۲۷،۲۸.

ثقيلا- على قلوبهم و هو المخصوص دون أبى بكر بالحصار فى الشعب و صاحب الخلوات برسول اللّه ص فى تلك الظلمات المتجرع لغصص المرار من أبى لهب و أبى جهل و غيرهما و المصطلى لكل مكروه و الشريك لنبيه فى كل أذى قد نهض بالحمل الثقيل و بان بالأمر الجليل و من الذى كان يخرج ليلا من الشعب على هيئه السارق و يخفى نفسه و يضائل شخصه حتّى يأتى إلى من يبعثه إليه أبو طالب من كبراء قريش كمطعم بن عدى و غيره فيحمل لبنى هاشم على ظهره أعدال الدقيق و القمح و هو على أشدّ خوف من أعدائهم كأبى جهل و غيره لو ظفروا به لأراقوا دمه أ على كان يفعل ذلك أيام الحصار فى الشعب أم أبو بكر و قد ذكر هو ع حاله يومئذ

٣٧۶٧

فَقَالَ فِي خُطْبَهٍ لَهُ مَشْهُورَهٍ فَتَعَاقَدُوا أَلَّا يُعَامِلُونَا وَ لَا يُنَاكِحُونَا وَ أَوْقَدَتِ الْحَرْبُ عَلَيْنَا نِيرَانَهَا وَ اضْطَرُّونَا إِلَى جَبَلٍ وَعِرٍ مُؤْمِنُنَا يَرْجُو الثَّوَابَ وَ كَافِرُنَا يُحَامِي عَنِ الْأَصْلِ وَ لَقَدْ كَانَتِ الْقَبَائِلُ كُلُّهَا اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ وَ قَطَعُوا عَنْهُمُ الْمَارَّهَ وَ الْمِيرَهَ فَكَانُوا يَتَوَقَّعُونَ الْمَوْتَ جُوعاً صَبَاحاً وَ مَسَاءً لَا يَرَوْنَ وَجْهاً وَ لَا فَرَجاً قَدْ اضْمَحَلَّ عَزْمُهُمْ وَ انْقَطَعَ رَجَاؤُهُمْ.

فمن الذى خلص إليه مكروه تلك المحن بعد محمد ص إلا- على ع وحده و ما عسى أن يقول الواصف و المطنب فى هذه الفضيله من تقصى معانيها و بلوغ غايه كنهها و فضيله الصابر عندها و دامت هذه المحنه عليهم ثلاث سنين حتّى انفرجت عنهم بقصه الصحيفه و القصه مشهوره.

و كيف يستحسن الجاحظ لنفسه أن يقول فى على ع إنّه قبل الهجره كان وادعا رافها لم يكن مطلوبا و لا طالبا و هو صاحب الفراش الذى فدى رسول اللّه ص بنفسه و وقاه بمهجته و احتمل السيوف و رضح الحجاره دونه و هل ينتهى الواصف و إن أطنب و المادح و إن أسهب إلى الإبانه عن مقدار هذه الفضيله و الإيضاح بمزيه هذه الخصيصه.

ص :٢۵۴

فأما قوله إن أبا بكر عذب بمكّه فإنا لا نعلم أن العذاب كان واقعا إلّا بعبد أو عسيف (۱) أو لمن لا عشيره له تمنعه فأنتم فی أبی بكر بين أمرين تاره تجعلونه دخيلا ساقطا و هجينا رذيلا مستضعفا ذليلا و تاره تجعلونه رئيسا متبعا و كبيرا مطاعا فاعتمدوا علی أحد القولين لنكلمكم بحسب ما تختارونه لأنفسكم و لو كان الفضل فی الفتنه و العذاب لكان عمار و خباب و بلال و كل معذب بمكّه أفضل من أبی بكر لأنهم كانوا من العذاب فی أكثر ممّا كان فيه و نزل فيهم من القرآن ما لم ينزل فيه كقوله تعالی وَ الَّذِينَ هاجَرُوا فِی اللّهِ مِنْ بَعْدِ ما ظُلِمُوا (۲) قالوا نزلت فی خباب و بلال و نزل فی عمار قوله إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ (۳)

۳۷۶۸

۱۴- وَ كانَ رَسُولُ اللَّهِ ص يَمُرُّ عَلَی عَمَّارٍ وَ أَبِيهِ وَ أُمِّهِ وَ هُمْ يُعَذَّبُونَ يُعَذِّبُهُمْ بَنُو مَخْزُومٍ لِأَنَّهُمْ كانُوا حُلَفاءَهُمْ فَيَقُولُ صَبْراً آلَ يَاسِرٍ فَإِنَّ مَوْعِدَكُمُ اَلْجَنَّهُ .

و كان بلال يقلب علی الرمضاء و هو يقول أحد أحد و ما سمعنا لأبی بكر فی شیء من ذلك ذكرا

۳۷۶۹

۱- وَ لَقَدْ كانَ لِعَلِيٍّ ع عِنْدَهُ يَدٌ غَرَّاءُ إِنْ صَحَّ مَا رَوَيْتُمُوهُ فِی تَعْذِيبِهِ لِأَنَّهُ قَتَلَ نَوْفَلَ بْنَ خُوَيْلِدٍ وَ عُمَيْرَ بْنَ عُثْمَانَ يَوْمَ بَدْرٍ ضَرَبَ نَوْفَلًا فَقَطَعَ سَاقَهُ فَقَالَ أُذَكِّرُكَ اللَّهَ وَ الرَّحِمَ فَقَالَ قَدْ قَطَعَ اللَّهُ كُلَّ رَحِمٍ وَ صِهْرٍ إِلاَّ مَنْ كَانَ تَابِعاً لِمُحَمَّدٍ ثُمَّ ضَرَبَهُ أُخْرَی فَفَاضَتْ نَفْسُهُ وَ صَمَدَ لِعُمَيْرِ بْنِ عُثْمَانَ التَّمِيمِيِّ فَوَجَدَهُ يَرُومُ الْهَرَبَ وَ قَدِ ارْتَجَّ عَلَيْهِ الْمَسْلَكُ فَضَرَبَهُ عَلَی شَرَاسِيفِ صَدْرِهِ فَصَارَ نِصْفُهُ الْأَعْلَی بَيْنَ رِجْلَيْهِ

.

و ليس أن أبا بكر لم يطلب بثأره منهما و يجتهد لكنه لم يقدر علی أن يفعل فعل علی ع فبان علی ع بفعله دونه قال الجاحظ و لأبی بكر مراتب لا يشركه فيها علی و لا غيره و ذلك قبل الهجره

۱- ۱) العسيف:الأجير.

۲- ۲) سوره النحل ۴۱.

۳- ۳) سوره النحل ۱۰۶.

فقد علم الناس أن عليا ع إنّما ظهر فضله و انتشر صيته و امتحن و لقى المشاق منذ يوم بدر و أنّه إنّما قاتل فى الزمان الذى استوفى فيه أهل الإسلام و أهل الشرك و طمعوا فى أن يكون الحرب بينهم سجالا و أعلمهم اللّه تعالى أن اَلْعاقِبَهَ لِلْمُتَّقِينَ و أبو بكر كان قبل الهجره معذبا و مطرودا مشردا فى الزمان الذى ليس بالإسلام و أهله نهوض و لا حركه و لذلك قال أبو بكر فى خلافته طوبى لمن مات فى فأفأه الإسلام يقول فى ضعفه (۱) .

قال أبو جعفر رحمه اللّه لا أشك أن الباطل خان أبا عثمان و الخطأ أقعده و الخذلان أصاره إلى الحيره فما علم و عرف حتّى قال ما قال فزعم أن عليا ع قبل الهجره لم يمتحن و لم يكابد المشاق و أنّه إنّما قاسى مشاق التكليف و محن الابتلاء منذ يوم بدر و نسى الحصار فى الشعب و ما منى به منه و أبو بكر وادع رافه يأكل ما يريد و يجلس مع من يحب مخلى سربه طيبه نفسه ساكنا قلبه و على يقاسى الغمرات و يكابد الأهوال و يجوع و يظمأ و يتوقع القتل صباحا و مساء لأنّه كان هو المتوصل المحتال فى إحضار قوت زهيد من شيوخ قريش و عقلائها سرا ليقيم به رمق رسول اللّه ص و بنى هاشم و هم فى الحصار و لا يأمن فى كل وقت مفاجأه أعداء رسول اللّه ص له بالقتل كأبى جهل بن هشام و عقبه بن أبى معيط و الوليد بن المغيره و عتبه بن ربيعه و غيرهم من فراعنه قريش و جبابرتها و لقد كان يجيع نفسه و يطعم رسول اللّه ص زاده و يظمئ نفسه و يسقيه ماءه و هو كان المعلل له إذا مرض و المؤنس له إذا استوحش و أبو بكر بنجوه عن ذلك لا يمسه ممّا يمسهم ألم و لم يلحقه ممّا يلحقهم مشقه و لا يعلم بشىء من أخبارهم و أحوالهم إلاّ على سبيل الإجمال دون التفصيل ثلاث سنين محرمه معاملتهم و مناكحتهم و مجالستهم محبوسين محصورين ممنوعين من الخروج

۱- ۱) العثمانيه ۳۹،۴۰ مع تصرف و اختصار.

و التصرف فی أنفسهم فکیف أهمل الجاحظ هذه الفضیله و نسی هذه الخصیصه و لا نظیر لها و لکن لا یبالی الجاحظ بعد أن یسوغ له لفظه و تنسق له خطابته ما ضیع من المعنی و رجع علیه من الخطأ.

فأما قوله و اعلموا أن اَلْعاقِبَهَ لِلْمُتَّقِینَ ففیه إشاره إلی معنی غامض قصده الجاحظ یعنی أن لا فضیله لعلی ع فی الجهاد لأن الرسول کان أعلمه أنّه منصور و أن العاقبه له و هذا من دسائس الجاحظ و همزاته و لمزاته و لیس بحق ما قاله لأن رسول اللّه ص أعلم أصحابه جمله أن العاقبه لهم و لم یعلم واحدا منهم بعینه أنّه لا یقتل لا علیا و لا غیره و إن صح أنّه کان أعلمه أنّه لا یقتل فلم یعلمه أنّه لا یقطع عضو من أعضائه و لم یعلمه أنّه لا یمسه ألم جراح فی جسده و لم یعلمه أنّه لا یناله الضرب الشدید.

و علی أن رسول اللّه ص قد أعلم أصحابه قبل یوم بدر و هو یومئذ بمکّه أن العاقبه لهم کما أعلم أصحابه بعد الهجره ذلک فإن لم یکن لعلی و المجاهدین فضیله فی الجهاد بعد الهجره لإعلامه إیاهم ذلک فلا فضیله لأبی بکر و غیره فی احتمال المشاق قبل الهجره لإعلامه إیاهم بذلک-

۳۷۷۰

۱۴- فَقَدْ جَاءَ فِی الْخَبَرِ أَنَّهُ وَعَدَ أَبَا بَکْرٍ قَبْلَ اَلْهِجْرَهِ بِالنَّصْرِ وَ أَنَّهُ قَالَ لَهُ أُرْسِلْتُ إِلَی هَؤُلاَءِ بِالذَّبْحِ وَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی سَیُغْنِمُنَا أَمْوَالَهُمْ وَ یُمْلِکُنَا دِیَارَهُمْ .

فالقول فی الموضعین متساو و متفق.

قال الجاحظ و إن بین المحنه فی الدهر الذی صار فیه أصحاب النبیّ ص مقرنین لأهل مکّه و مشرکی قریش و معهم أهل یثرب أصحاب النخیل و الآطام و الشجاعه و الصبر و المواساه و الإیثار و المحاماه و العدد الدثر و الفعل الجزل و بین الدهر الذی کانوا فیه بمکّه یفتنون و یشتمون و یضربون و یشردون و یجوعون و یعطشون

ص :۲۵۷

مقهورين لا حراك بهم و أذلاء لا عزّ لهم و فقراء لا مال عندهم و مستخفين لا يمكنهم إظهار دعوتهم لفرقا واضحا و لقد كانوا فی حال أحوجت لوطا و هو نبی إلی أن قال لَوْ أَنَّ لِی بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِی إِلیٰ رُكْنٍ شَدِیدٍ (۱) و

۳۷۷۱

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص عَجِبْتُ مِنْ أَخِی لُوطٍ كَیْفَ قَالَ أَوْ آوِی إِلیٰ رُكْنٍ شَدِیدٍ وَ هُوَ یَأْوِی إِلَی اللَّهِ تَعَالَی.

ثمّ لم یكن ذلك یوما و لا یومین و لا شهرا و لا شهرین و لا عاما و لا عامین و لكن السنین بعد السنین و كان أغلظ القوم و أشدهم محنه بعد رسول اللّه ص أبو بكر لأنّه أقام بمكّه ما أقام رسول اللّه ص ثلاث عشره سنه و هو أوسط ما قالوا فی مقام النبیّ ص (۲).

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه ما نری الجاحظ احتج لكون أبی بكر أغلظهم و أشدهم محنه إلاّ بقوله لأنّه أقام بمكّه مده مقام الرسول ص بها و هذه الحجه لا تخص أبا بكر وحده لأن علیا ع أقام معه هذه المده و كذلك طلحه و زید و عبد الرحمن و بلال و خباب و غیرهم و قد كان الواجب علیه أن یخص أبا بكر وحده بحجه تدلّ علی أنّه كان أغلظ الجماعه و أشدهم محنه بعد رسول اللّه ص فالاحتجاج فی نفسه فاسد.

ثمّ یقال له ما بالك أهملت أمر مبیت علی ع علی الفراش بمكّه لیله الهجره هل نسیته أم تناسیته فإنها المحنه العظیمه و الفضیله الشریفه التی متی امتحنها الناظر و أجال فكره فیها رأی تحتها فضائل متفرقه و مناقب متغایره و ذلك

۳۷۷۲

۱۴,۱- أَنَّهُ لَمَّا اسْتَقَرَّ اَلْخَبَرُ عِنْدَ اَلْمُشْرِكِینَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص مُجْمِعٌ عَلَی اَلْخُرُوجِ مِنْ بَیْنِهِمْ لِلْهِجْرَهِ

۱- ۱) سوره هود ۸۰.

۲- ۲) العثمانیه ۴۱.

إِلَى غَيْرِهِمْ قَصَدُوا إِلَى مُعَاجَلَتِهِ وَ تَعَاقَدُوا عَلَى أَنْ يُبَيِّتُوهُ فِي فِرَاشِهِ وَ أَنْ يَضْرِبُوهُ بِأَسْيَافٍ كَثِيرَةٍ بِيَدِ كُلِّ صَاحِبِ قَبِيلَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ سَيْفٌ مِنْهَا لِيَضِيعَ دَمُهُ بَيْنَ الشُّعُوبِ وَ يَتَفَرَّقَ بَيْنَ القَبَائِلِ وَ لاَ يَطْلُبَ بَنُو هَاشِمٍ بِدَمِهِ قَبِيلَةً وَاحِدَةً بِعَيْنِهَا مِنْ بُطُونِ قُرَيْشٍ وَ تَحَالَفُوا عَلَى تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَ اجْتَمَعُوا عَلَيْهَا فَلَمَّا عَلِمَ رَسُولُ ص ذَلِكَ مِنْ أَمْرِهِمْ دَعَا أَوْثَقَ النَّاسِ عِنْدَهُ وَ أَمْثَلَهُمْ فِي نَفْسِهِ وَ أَبْذَلَهُمْ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ لِمُهْجَتِهِ وَ أَسْرَعَهُمْ إِجَابَةً إِلَى طَاعَتِهِ فَقَالَ لَهُ إِنَّ قُرَيْشاً قَدْ تَحَالَفَتْ عَلَى أَنْ تُبَيِّتَنِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَامْضِ إِلَى فِرَاشِي وَ نَمْ فِي مَضْجَعِي وَ الْتَفَّ فِي بُرْدِيَ الْحَضْرَمِيِّ لِيَرَوْا أَنِّي لَمْ أَخْرُجْ وَ إِنِّي خَارِجٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ

.

فمنعه أولا- من التحرز و إعمال الحيله و صده عن الاستظهار لنفسه بنوع من أنواع المكايد و الجهات التى يحتاط بها الناس لنفوسهم و ألجأه إلى أن يعرض نفسه لظبات السيوف الشحيذه من أيدى أرباب الحنق و الغيظه فأجاب إلى ذلك سامعا مطيعا طيبه بها نفسه و نام على فراشه صابرا محتسبا واقيا له بمهجته ينتظر القتل و لا نعلم فوق بذل النفس درجه يلتمسها صابر و لا يبلغها طالب و الجود بالنفس أقصى غايه الجود و لو لا أن رسول اللّه ص علم أنّه أهل لذلك لما أهله و لو كان عنده نقص فى صبره أو فى شجاعته أو فى مناصحته لابن عمه و اختير لذلك لكان من اختاره ص منقوضا فى رأيه مضرا فى اختياره و لا يجوز أن يقول هذا أحد من أهل الإسلام و كلهم مجمعون على أن الرسول ص عمل الصواب و أحسن فى الاختيار.

ثمّ فى ذلك إذا تأمله المتأمل وجوه من الفضل منها أنّه و إن كان عنده فى موضع الثقه فإنّه غير مأمون عليه ألا يضبط السر فيفسد التدبير بإفشائه تلك الليله إلى من يلقيه إلى الأعداء.

و منها أنّه و إن كان ضابطا للسر و ثقه عند من اختاره فغير مأمون عليه الجبن عند

مفاجأه المكروه و مباشره الأهوال فيفر من الفراش فيفطن لموضع الحيله و يطلب رسول اللّه ص فيظفر به.

و منها أنّه و إن كان ضابطا للسر شجاعا نجدا فلعله غير محتمل للمبيت على الفراش لأن هذا أمر خارج عن الشجاعه إن كان قد قامه مقام المكتوف الممنوع بل هو أشدّ مشقه من المكتوف الممنوع لأن المكتوف الممنوع يعلم من نفسه أنّه لا سبيل له إلى الهرب و هذا يجد السبيل إلى الهرب و إلى الدفع عن نفسه و لا يهرب و لا يدافع.

و منها أنّه و إن كان ثقه عنده ضابطا للسر شجاعا محتملا للمبيت على الفراش فإنّه غير مأمون أن يذهب صبره عند العقوبه الواقعه و العذاب النازل بساحته حتّى يبوح بما عنده و يصير إلى الإقرار بما يعلمه و هو أنّه أخذ طريق كذا فيطلب فيؤخذ فلهذا قال علماء المسلمين إن فضيله على ع تلك الليله لا نعلم أحدا من البشر نال مثلها إلّا ما كان من إسحاق و إبراهيم عند استسلامه للذبح و لو لا أن الأنبياء لا يفضلهم غيرهم لقلنا إن محنه على أعظم لأنّه قد روى أن إسحاق تلكأ لما أمره أن يضطجع و بكى على نفسه و قد كان أبوه يعلم أن عنده فى ذلك وقفه و لذلك قال له فَانْظُرْ مٰا ذٰا تَرىٰ (۱) و حال على ع بخلاف ذلك لأنّه ما تلكأ و لا تتعتع و لا تغير لونه و لا اضطربت أعضاؤه و لقد كان أصحاب النبىّ ص يشيرون عليه بالرأى المخالف لما كان أمر به و تقدم فيه فيتركه و يعمل بما أشاروا به كما جرى يوم الخندق فى مصانعه الأحزاب بثلث تمر المدينه فإنهم أشاروا عليه بترك ذلك فتركه و هذه كانت قاعدته معهم و عادته بينهم و قد كان لعلى ع أن يعتل بعله و أن يقف و يقول يا رسول اللّه أكون معك أحميك من العدو و أذب بسيفى عنك فلست

۱- ۱) سوره الصافّات ۱۰۲.

مستغنیا فی خروجک عن مثلی و نجعل عبدا من عبیدنا فی فراشک قائما مقامک یتوهم القوم برؤیته نائما فی بردک أنک لم تخرج و لم تفارق مرکزک فلم یقل ذلک و لا تحبس و لا توقف و لا تلعثم و ذلک لعلم کل واحد منهما ص أن أحدا لا یصبر علی ثقل هذه المحنه و لا یتورط هذه الهلکه إلّا من خصه اللّه تعالی بالصبر علی مشقتها و الفوز بفضیلتها و له من جنس ذلک أفعال کثیره

۳۷۷۳

۱,۱۴- کَیوْمَ دَعَا عَمْرُو بْنُ عَبْدِ وُدٍّ اَلْمُسْلِمِینَ إِلَی الْمُبَارَزَهِ فَأَحْجَمَ النَّاسُ کُلُّهُمْ عَنْهُ لِمَا عَلِمُوا مِنْ بَأْسِهِ وَ شِدَّتِهِ ثُمَّ کَرَّرَ النِّدَاءَ فَقَامَ عَلِیٌّ ع فَقَالَ أَنَا أَبْرُزُ إِلَیْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص إِنَّهُ عَمْرٌو قَالَ نَعَمْ وَ أَنَا عَلِیٌّ فَأَمَرَهُ بِالْخُرُوجِ إِلَیْهِ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَ ص بَرَزَ الْإِیمَانُ کُلُّهُ إِلَی الشِّرْکِ کُلِّهِ

.

۳۷۷۴

۱,۱۴- وَ کَیوْمِ أُحُدٍ حَیْثُ حَمَی رَسُولَ اللَّهِ ص مِنْ أَبْطَالِ قُرَیْشٍ وَ هُمْ یَقْصِدُونَ قَتْلَهُ فَقَتَلَهُمْ دُونَهُ حَتَّی قَالَ جَبْرَئِیلُ ع یَا مُحَمَّدُ إِنَّ هَذِهِ هِیَ الْمُوَاسَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ مِنِّی وَ أَنَا مِنْهُ فَقَالَ جِبْرِیلُ وَ أَنَا مِنْکُمَا .

و لو عددنا أیامه و مقاماته التی شری فیها نفسه لله تعالی لأطلنا و أسهبنا قال الجاحظ فإن احتج محتج لعلی ع بالمَبِیتِ علی الفراش فبین الغار و الفراش فرق واضح لأن الغار و صحبه أبی بکر للنبی ص قد نطق به القرآن فصار کالصلاه و الزکاه و غیرهما ممّا نطق به الکتاب و أمر علی ع و نومه علی الفراش و إن کان ثابتا صحیحا إلاّ أنّه لم یذکر فی القرآن و إنّما جاء مجیء الروایات و السیر و هذا لا یوازن هذا و لا یکایله (۱) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه هذا فرق غیر مؤثر لأنّه قد ثبت بالتواتر حدیث

۱- ۱) العثمانیه ۴۴.

الفراش فلا فرق بينه و بين ما ذكر فى نص الكتاب و لا يجحده إلّا مجنون أو غير مخالط لأهل الملّه أ رأيت كون الصلوات خمسا و كون زكاه الذهب ربع العشر و كون خروج الريح ناقضا للطهاره و أمثال ذلك ممّا هو معلوم بالتواتر حكمه هل هو مخالف لما نص فى الكتاب عليه من الأحكام هذا ممّا لا يقوله رشيد و لا عاقل على أن اللّه تعالى لم يذكر اسم أبى بكر فى الكتاب و إنّما قال إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ (۱) و إنّما علمنا أنه أبو بكر بالخبر و ما ورد فى السيره و قد قال أهل التفسير إن قوله تعالى وَ يَمْكُرُ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (۲) كنايه عن على ع لأنّه مكر بهم و أول الآيه وَ إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَ يَمْكُرُونَ وَ يَمْكُرُ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ (۳) أنزلت فى ليله الهجره و مكرهم كان توزيع السيوف على بطون قريش و مكر اللّه تعالى هو منام على ع على الفراش فلا فرق بين الموضعين فى أنهما مذكوران كنايه لا تصريحا و قد روى المفسرون كلهم أن قول اللّه تعالى وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللّهِ (۴) أنزلت فى على ع ليله المبيت على الفراش فهذه مثل قوله تعالى إِذْ يَقُولُ لِصاحِبِهِ لا فرق بينهما.

قال الجاحظ و فرق آخر و هو أنّه لو كان مبيت على ع على الفراش جاء مجىء كون أبى بكر فى الغار لم يكن له فى ذلك كبير طاعه لأن الناقلين

۳۷۷۵

نَقَلُوا أَنَّهُ ص قَالَ لَهُ نَمْ فَلَنْ يَخْلُصَ إِلَيْكَ شَيْءٌ تَكْرَهُهُ.

و لم ينقل ناقل أنه

۱- ۱) سوره التوبه ۴۰.

۲- ۲) سوره الأنفال ۳۰.

۳- ۲) سوره الأنفال ۳۰.

۴-

قال لأبی بکر فی صحبته إیاه و کونه معه فی الغار مثل ذلک و لا قال له أنفق و أعتق فإنک لن تفتقر و لن یصل إلیک مکروه (۱).

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه هذا هو الکذب الصراح و التحریف و الإدخال فی الروایه ما لیس منها و المعروف المنقول

۳۷۷۶

أَنَّهُ ص قَالَ لَهُ اذْهَبْ فَاضْطَجِعْ فِی مَضْجَعِی وَ تَغَشَّ بِبُرْدِیَ الْحَضْرَمِیِّ فَإِنَّ الْقَوْمَ سَیَفْقِدُونَنِی وَ لاَ یَشْهَدُونَ مَضْجَعِی فَلَعَلَّهُمْ إِذَا رَأَوْکَ یُسْکِنُهُمُ ذَلِکَ حَتَّی یُصْبِحُوا فَإِذَا أَصْبَحْتَ فَاغْدُ فِی أَدَاءِ أَمَانَتِی.

و لم ینقل ما ذکره الجاحظ و إنّما ولده أبو بکر الأصمّ و أخذه الجاحظ و لا أصل له و لو کان هذا صحیحا لم یصل إلیه منهم مکروه (۲)

۳۷۷۷

۱,۱۴- وَ قَدْ وَقَعَ الاِتِّفَاقُ عَلَی أَنَّهُ ضُرِبَ وَ رُمِیَ بِالْحِجَارَهِ قَبْلَ أَنْ یَعْلَمُوا مَنْ هُوَ حَتَّی تَضَوَّرَ وَ أَنَّهُمْ قَالُوا لَهُ رَأَیْنَا تَضَوُّرَکَ فَإِنَّا کُنَّا نَرْمِی مُحَمَّداً وَ لاَ یَتَضَوَّرُ

.

و لأن لفظه المکروه إن کان قالها إنّما یراد بها القتل فهب أنّه أمن القتل کیف یأمن من الضرب و الهوان و من أن ینقطع بعض أعضائه و بأن سلمت نفسه أ لیس اللّه تعالی قال لنبیه بَلِّغْ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمٰا بَلَّغْتَ رِسٰالَتَهُ وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ (۳) و مع ذلک فقد کسرت رباعیته و شج وجهه و أدمیت ساقه و ذلک لأنّها عصمه من القتل خاصّه و کذلک المکروه الذی أومن علی ع منه و إن کان صح ذلک فی الحدیث إنّما هو مکروه القتل.

ثمّ یقال له و أبو بکر لا فضیله له أیضا فی کونه فی الغار لأن النبیّ ص قال له لاٰ تَحْزَنْ إِنَّ اللّٰهَ مَعَنٰا و من یکن اللّه معه فهو آمن لا محاله من کل سوء فکیف قلت و لم ینقل ناقل أنّه قال لأبی بکر فی الغار مثل ذلک فکل ما یجیب به عن هذا فهو جوابنا عما أورده فنقول له هذا ینقلب علیک فی النبیّ ص

۱- ۱) العثمانیه ۴۵.

۲- ۱) العثمانیه ۴۵.

۳-

لأن اللّه تعالى وعده بظهور دينه و عاقبه أمره فيجب على قولك ألا يكون مثابا عند اللّه تعالى على ما يحتمله من المكروه و لا ما يصيبه من الأذى إذ كان قد أيقن بالسلامه و الفتح فى عدته.

قال الجاحظ و من جحد كون أبى بكر صاحب رسول اللّه ص فقد كفر لأنّه جحد نص الكتاب ثم انظر إلى قوله تعالى إِنَّ اللّهَ مَعَنا (۱) من الفضيله لأبى بكر لأنّه شريك رسول اللّه ص فى كون اللّه تعالى معه و إنزال السكينه قال كثير من الناس إنّه فى الآيه مخصوص بأبى بكر لأنّه كان محتاجا إلى السكينه لما تداخله من رقه الطبع البشرى و النبىّ ص كان غير محتاج إليها لأنّه يعلم أنّه محروس من اللّه تعالى فلا معنى لنزول السكينه عليه و هذه فضيله ثالثه لأبى بكر .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه إن أبا عثمان يجر على نفسه ما لا طاقه له به من مطاعن الشيعه و لقد كان فى غنيه عن التعلق بما تعلق به لأن الشيعه تزعم أن هذه الآيه بأن تكون طعنا و عيبا على أبى بكر أولى من أن تكون فضيله و منقبه له لأنّه لما قال له لا تَحْزَنْ دل على أنّه قد كان حزن و قنط و أشفق على نفسه و ليس هذا من صفات المؤمنين الصابرين و لا يجوز أن يكون حزنه طاعه لأن اللّه تعالى لا ينهى عن الطاعه فلو لم يكن ذنبا لم ينه عنه و قوله إِنَّ اللّهَ مَعَنا أى إن اللّه عالم بحالنا و ما نضمره من اليقين أو الشك كما يقول الرجل لصاحبه لا تضمرن سوءا و لا تنوين قبيحا فإن اللّه تعالى يعلم ما نسره و ما نعلنه و هذا مثل قوله تعالى وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ إِلاّ هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ ما كانُوا (۲) أى هو عالم بهم و أمّا السكينه

۱- ۱) سوره التوبه ۴۰.

۲- ۲) سوره المجادله ۷.

فکیف یقول إنها لیست راجعه إلی النبیّ ص و بعدها قوله وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا أ تری المؤید بالجنود کان أبا بکر أم رسول اللّه ص .

و قوله إنّه مستغن عنها لیس بصحیح و لا یستغنی أحد عن ألطاف اللّه و توفیقه و تأییده و تثبیت قلبه و قد قال اللّه تعالی فی قصه حنین وَ ضاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ (۱) ص.

و أمّا الصحبه فلا تدلّ إلاّ علی المرافقه و الاصطحاب لا غیر و قد یکون حیث لا إیمان کما قال تعالی قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ یُحاوِرُهُ أَ کَفَرْتَ بِالَّذِی خَلَقَکَ (۲) و نحن و إن کنا نعتقد إخلاص أبی بکر و إیمانه الصحیح السلیم و فضیلته التامه إلاّ أنا لا نحتج له بمثل ما احتج به الجاحظ من الحجج الواهیه و لا نتعلق بما یجر علینا دواهی الشیعه و مطاعنها.

قال الجاحظ و إن کان المبیت علی الفراش فضیله فأین هی من فضائل أبی بکر أیام مکّه من عتق المعذبین و إنفاق المال و کثره المستجیبین مع فرق ما بین الطاعتین لأن طاعه الشاب الغریر و الحدث الصغیر الذی فی عزّ صاحبه عزه لیست کطاعه الحلیم الکبیر الذی لا یرجع تسوید صاحبه إلی رهطه و عشیرته.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أما کثره المستجیبین فالفضل فیها راجع إلی المجیب

۱- ۱) سوره التوبه ۲۵،۲۶.

۲- ۲) سوره الکهف ۳۴.

لا إلى المجاب على أنا قد علمنا أن من استجاب لموسى ع أكثر ممن استجاب لنوح ع و ثواب نوح أكثر لصبره على الأعداء و مقاساه خلافهم و عنتهم و أمّا إنفاق المال فأين محنه الغنى من محنه الفقير و أين يعتدل إسلام من أسلم و هو غنى إن جاع أكل و إن أعيا ركب و إن عرى لبس قد وثق بيساره و استغنى بماله و استعان على نوائب الدنيا بثروته ممن لا يجد قوت يومه و إن وجد لم يستأثر به فكان الفقر شعاره و فى ذلك قيل الفقر شعار المؤمن و

٣٧٧٨

قَالَ اَللَّهُ تَعَالَى لِمُوسَى يَا مُوسَى إِذَا رَأَيْتَ الْفَقْرَ مُقْبِلاً فَقُلْ مَرْحَباً بِشِعَارِ الصَّالِحِينَ.

و

٣٧٧٩

فِى الْحَدِيثِ أَنَّ الْفُقَرَاءِ يَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِمِائَهِ عَامٍ.

و

٣٧٨٠

كَانَ اَلنَّبِىُّ ص يَقُولُ

اللَّهُمَّ احْشُرْنِى فِى زُمْرَهِ الْفُقَرَاءِ .

و لذلك أرسل اللّه محمّدا ص فقيرا و كان بالفقر سعيدا فقاسى محنه الفقر و مكابده الجوع حتّى شد الحجر على بطنه و حسبك بالفقر فضيله فى دين اللّه لمن صبر عليه فإنك لا تجد صاحب الدنيا يتمناه لأنّه مناف لحال الدنيا و أهلها و إنّما هو شعار أهل الآخره.

و أمّا طاعه على ع و كون الجاحظ زعم أنّها كانت لأن فى عز محمد عزه و عزّ رهطه بخلاف طاعه أبى بكر فهذا يفتح عليه أن يكون جهاد حمزه كذلك و جهاد عبيده بن الحارث و هجره جعفر إلى الحبشه بل لعلّ محاماه المهاجرين من قريش على رسول اللّه ص كانت لأن فى دولته دولتهم و فى نصرته استجداد ملك لهم و هذا يجر إلى الإلحاد و يفتح باب الزندقه و يفضى إلى الطعن فى الإسلام و النبوّه.

قال الجاحظ و على أنا لو نزلنا إلى ما يريدونه جعلنا الفراش كالغار و خلصت فضائل أبى بكر فى غير ذلك عن معارض.

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه قد بينا فضيله المبيت على الفراش على فضيله الصحبه

فی الغار بما هو واضح لمن أنصف و نزید هاهنا تأکیدا بما لم نذکره فیما تقدم فنقول إن فضیله المبیت علی الفراش علی الصحبه فی الغار لوجهین أحدهما أن علیا ع قد کان أنس بالنبی ص و حصل له بمصاحبته قدیما أنس عظیم و إلف شدید فلما فارقه عدم ذلک الأنس و حصل به أبو بکر فکان ما یجده علی ع من الوحشه و ألم الفرقه موجبا زیاده ثوابه لأن الثواب علی قدر المشقه.

و ثانیهما أن أبا بکر کان یؤثر الخروج من مکّه و قد کان خرج من قبل فردا فازداد کراهیه للمقام فلما خرج مع رسول اللّه ص وافق ذلک هوی قلبه و محبوب نفسه فلم یکن له من الفضیله ما یوازی فضیله من احتمل المشقه العظیمه و عرض نفسه لوقع السیوف و رأسه لرضخ الحجاره لأنّه علی قدر سهوله العباده یکون نقصان الثواب

۳۷۸۱

۱۴- قَالَ اَلْجَاحِظُ ثُمَّ الَّذِی لَقِیَ أَبُو بَکْرٍ فِی مَسْجِدِهِ الَّذِی بَنَاهُ عَلَی بَابِهِ فِی بَنِی جُمَحٍ فَقَدْ کَانَ بَنَی مَسْجِداً یُصَلِّی فِیهِ وَ یَدْعُو النَّاسَ إِلَی اَلْإِسْلَامِ وَ کَانَ لَهُ صَوْتٌ رَقِیقٌ وَ وَجْهٌ عَتِیقٌ وَ کَانَ إِذَا قَرَأَ بَکَی فَیَقِفُ عَلَیْهِ اَلْمَارَّهُ مِنَ اَلرِّجَالِ وَ اَلنِّسَاءِ وَ اَلصِّبْیَانِ وَ اَلْعَبِیدِ فَلَمَّا أُوذِیَ فِی اَللَّهِ وَ مُنِعَ مِنْ ذَلِکَ اَلْمَسْجِدِ اسْتَأْذَنَ رَسُولَ اَللَّهِ ص فِی اَلْهِجْرَهِ فَأَذِنَ لَهُ فَأَقْبَلَ یُرِیدُ اَلْمَدِینَهَ فَتَلَقَّاهُ اَلْکِنَانِیُّ (۱) فَعَقَدَ لَهُ جِوَاراً وَ قَالَ وَ اَللَّهِ لاَ أَدَعُ مِثْلَکَ یَخْرُجُ مِنْ مَکَّهَ فَرَجَعَ إِلَیْهَا وَ عَادَ لِصَنِیعِهِ فِی اَلْمَسْجِدِ فَمَشَتْ قُرَیْشٌ إِلَی جَارِهِ اَلْکِنَانِیِّ وَ أَجْلَبُوا عَلَیْهِ فَقَالَ لَهُ دَعِ اَلْمَسْجِدَ وَ ادْخُلْ بَیْتَکَ وَ اصْنَعْ فِیهِ مَا بَدَا لَکَ (۲)

.

ص: ۲۶۷

۱- ۱) الکنانیّ؛هو مالک بن الدغنه،أحد بنی الحارث بن بکر بن عبد مناه.

۲- ۲) العثمانیه ۲۸،۲۹ مع تصرف و اختصار.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه کیف کانت بنو جمح تؤذی عثمان بن مظعون و تضربه و هو فیهم ذو سطوه و قدر و تترک أبا بکر یبنی مسجدا یفعل فیه ما ذکرتم و أنتم الذین رویتم عن ابن مسعود أنه قال ما صلینا ظاهرین حتّی أسلم عمر بن الخطّاب و الذی تذکرونه من بناء المسجد کان قبل إسلام عمر فکیف هذا.

و أمّا ما ذکرتم من رقه صوته و عتاق وجهه فکیف یکون ذلک

۳۷۸۲

وَ قَدْ رَوَی اَلْوَاقِدِیُّ وَ غَیْرُهُ أَنَّ عَائِشَهَ رَأَتْ رَجُلًا مِنَ اَلْعَرَبِ خَفِیفَ الْعَارِضَیْنِ مَعْرُوقَ الْخَدَّیْنِ غَائِرَ الْعَیْنَیْنِ أَجْنَأَ (۱) لَا یُمْسِکُ إِزَارَهُ فَقَالَتْ مَا رَأَیْتُ أَشْبَهَ بِأَبِی بَکْرٍ مِنْ هَذَا. فلا نراها دلت علی شیء من الجمال فی صفته.

قال الجاحظ و حیث رد أبو بکر جوار الکنانیّ و قال لا أرید جارا سوی اللّه لقی من الأذی و الذل و الاستخفاف و الضرب ما بلغکم و هذا موجود فی جمیع السیر و کان آخر ما لقی هو و أهله فی أمر الغار و قد طلبته قریش و جعلت فیه مائه بعیر کما جعلت فی النبیّ ص فلقی أبو جهل أسماء بنت بکر [أبی بکر]

فسألها فکتمته فلطمها حتّی رمت قرطا کان فی أذنها (۲) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه هذا الکلام و هجر السکران سواء فی تقارب المخرج و اضطراب المعنی و ذلک أن قریشا لم تقدر علی أذی النبیّ ص و أبو طالب حی یمنعه فلما مات طلبته لتقتله فخرج تاره إلی بنی عامر و تاره إلی ثقیف و تاره إلی بنی شیبان و لم یکن یتجاسر علی المقام بمکّه إلا مستترا حتّی أجاره مطعم بن عدی ثم خرج إلی المدینه فبذلت فیه مائه بعیر لشده حنقها علیه حین فاتها فلم تقدر علیه فما بالها بذلت فی أبی بکر مائه بعیر أخری و قد کان ردّ الجوار و بقی بینهم فردا لا ناصر له

ص: ۲۶۸

۱- ۱) الأجنأ،من الجنأ و هو میل الظهر.

۲- ۲) العثمانیه ۲۹،مع تصرف و اختصار.

و لا دافع عنده يصنعون به ما يريدون إمّا أن يكونوا أجهل البريه كلها أو يكون العثمانيه أكذب جيل فی الأرض و أوقحه وجها فهذا ممّا لم يذكر فی سيره و لا روی فی أثر و لا سمع به بشر و لا سبق الجاحظ به أحد.

قال الجاحظ ثم الذی كان من دعائه إلی الإسلام و حسن احتجاجه حتّی أسلم علی يديه طلحه و الزبير و سعد و عثمان و عبد الرحمن لأنّه ساعه أسلم دعا إلی اللّه و إلی رسوله (۱) .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه ما أعجب هذا القول إذ تدعی العثمانيه لأبی بكر الرفق فی الدعاء و حسن الاحتجاج و قد أسلم و معه فی منزله ابنه عبد الرحمن فما قدر أن يدخله فی الإسلام طوعا برفقه و لطف احتجاجه و لا كرها بقطع النفقه عنه و إدخال المكروه عليه و لا كان لأبی بكر عند ابنه عبد الرحمن من القدر ما يطيعه فيما يأمره به و يدعوه إليه

۳۷۸۳

۱۴,۱- كَمَا رُوِیَ أَنَّ أَبَا طَالِبٍ فَقَدْ اَلنَّبِیُّ ص يَوْماً وَ كَانَ يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ قُرَيْشٍ أَنْ يَغْتَالُوهُ فَخَرَجَ وَ مَعَهُ ابْنُهُ جَعْفَرٌ يَطْلُبَانِ اَلنَّبِیَّ ص فَوَجَدَهُ قَائِماً فِی بَعْضِ شِعَابِ مَكَّهَ يُصَلِّی وَ عَلِیٌّ ع مَعَهُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا رَآهُمَا أَبُو طَالِبٍ قَالَ لِجَعْفَرٍ تَقَدَّمْ وَ صَلِّ جَنَاحَ اِبْنِ عَمِّكَ فَقَامَ جَعْفَرٌ عَنْ يَسَارِ مُحَمَّدٍ ص فَلَمَّا صَارُوا ثَلاَثَهَ تَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ تَأَخَّرَ اَلْأَخَوَانِ فَبَكَی أَبُو طَالِبٍ وَ قَالَ إِنَّ عَلِيّاً وَ جَعْفَراً ثِقَتِی

.

ص :۲۶۹

۱- ۱) العثمانيه ۳۱ مع تصرف و اختصار.

فتذكر الرواه أن جعفرا أسلم منذ ذلك اليوم لأن أباه أمره بذلك و أطاع أمره و أبو بكر لم يقدر على إدخال ابنه عبد الرحمن فى الإسلام حتى أقام بمكّه على كفره ثلاث عشره سنه و خرج يوم أحد فى عسكر المشركين ينادى أنا عبد الرحمن بن عتيق هل من مبارز ثمّ مكث بعد ذلك على كفره حتّى أسلم عام الفتح و هو اليوم الذى دخلت فيه قريش فى الإسلام طوعا و كرها و لم يجد أحد منها إلى ترك ذلك سبيلا و أين كان رفق أبى بكر و حسن احتجاجه عند أبيه أبى قحافه و هما فى دار واحده هلا رفق به و دعاه إلى الإسلام فأسلم

١۴- وَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ بَقِيَ عَلَى الْكُفْرِ إِلَى يَوْمِ الْفَتْحِ فَأَحْضَرَهُ ابْنُهُ عِنْدَ اَلنَّبِيِّ ص وَ هُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ رَأْسُهُ كَالثَّغَامَهِ (١) فَنَفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ص مِنْهُ وَ قَالَ غَيِّرُوا هَذَا فَخَضِّبُوهُ ثُمَّ جَاءُوا بِهِ مَرَّهً أُخْرَى فَأَسْلَمَ

.

و كان أبو قحافه فقيرا مدقعا سيئ الحال و أبو بكر عندهم كان مثريا فائض المال فلم يمكنه استمالته إلى الإسلام بالنفقه و الإحسان و قد كانت امرأه أبى بكر أم عبد اللّه ابنه و اسمها نمله بنت عبد العزى بن أسعد بن عبد بن ود العامريه لم تسلم و أقامت على شركها بمكّه و هاجر أبو بكر و هى كافره فلما نزل قوله تعالى وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ (٢) فطلقها أبو بكر فمن عجز عن ابنه و أبيه و امرأته فهو عن غيرهم من الغرماء أعجز و من لم يقبل منه أبوه و ابنه و امرأته لا- برفق و احتجاج و لا خوفا من قطع النفقه عنهم و إدخال المكروه عليهم فغيرهم أقل قبولا منه و أكثر خلافا عليه.

قال الجاحظ و قالت أسماء بنت أبى بكر ما عرفت أبى إلّا و هو يدين بالدين و لقد رجع إلينا يوم أسلم فدعانا إلى الإسلام فما رمنا حتّى أسلمنا و أسلم أكثر جلسائه و لذلك قالوا من أسلم بدعاء أبى بكر أكثر ممن أسلم بالسيف و لم يذهبوا فى ذلك إلى العدد بل عنوا الكثره فى القدر لأنّه أسلم على يديه خمسه من أهل الشورى

١- ١) الثغام:كسحاب:ضرب من النبات أبيض.

٢- ٢) سوره الممتحنه ١٠.

كلهم يصلح للخلافه و هم أكفاء على ع و منازعوه الرئاسه و الإمامه فهؤلاء أكثر من جميع الناس (۱) .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه أخبرونا من هذا الذى أسلم ذلك اليوم من أهل بيت أبى بكر إذا كانت امرأته لم تسلم و ابنه عبد الرحمن لم يسلم و أبو قحافه لم يسلم و أخته أم فروه لم تسلم و عائشه لم تكن قد ولدت فى ذلك الوقت لأنّها ولدت بعد مبعث النبىّ ص بخمس سنين و محمّد بن أبى بكر ولد بعد مبعث رسول اللّه ص بثلاث و عشرين سنه لأنّه ولد فى حجه الوداع و أسماء بنت أبى بكر التى قد روى الجاحظ هذا الخبر عنها كانت يوم بعث رسول اللّه ص بنت أربع سنين و فى روايه من يقول بنت سنتين فمن الذى أسلم من أهل بيته يوم أسلم نعوذ باللّه من الجهل و الكذب و المكابره و كيف أسلم سعد و الزبير و عبد الرحمن بدعاء أبى بكر و ليسوا من رهطه و لا من أترابه و لا من جلسائه و لا كانت بينهم قبل ذلك صداقه متقدمه و لا أنس وكيد و كيف ترك أبو بكر عتبه بن ربيعه و شيبه بن ربيعه لم يدخلهما فى الإسلام برفقه و حسن دعائه و قد زعمتم أنهما كانا يجلسان إليه لعلمه و طريف حديثه و ما باله لم يدخل جبير بن مطعم فى الإسلام و قد ذكرتم أنّه أدبه و خرجه و منه أخذ جبير العلم بأنساب قريش و مآثرها فكيف عجز عن هؤلاء الذين عددناهم و هم منه بالحال التى وصفنا و دعا من لم يكن بينه و بينه أنس و لا معرفه إلّا معرفه عيان و كيف لم يقبل منه عمر بن الخطّاب و قد كان شكله و أقرب الناس شبها به فى أغلب أخلاقه و لئن رجعتم إلى الإنصاف لتعلمن أن هؤلاء لم يكن إسلامهم إلّا بدعاء الرسول ص لهم و على يديه أسلموا و لو فكرتم فى حسن التأتى فى الدعاء ليصحن لأبى طالب فى ذلك

۱- ۱) العثمانيه ۳۱-۳۲،مع تصرف و اختصار.

على شركه أضعاف ما ذكرتموه لأبى بكر لأنكم رويتم أن أبا طالب قال لعلى ع يا بنى الزمه فإنّه لن يدعوك إلّا إلى خير و قال لجعفر صل جناح ابن عمك فأسلم بقوله و لأجله أصفق بنو عبد مناف على نصره رسول اللّه ص بمكّه من بنى مخزوم و بنى سهم و بنى جمح و لأجله صبر بنو هاشم على الحصار فى الشعب و بدعائه و إقباله على محمد ص أسلمت امرأته فاطمه بنت أسد فهو أحسن رفقا و أيمن نقيبه من أبى بكر و غيره و إنّما منعه عن الإسلام أن ثبت أنّه لم يسلم إلّا تقيه و أبو بكر لم يكن له إلّا ابن واحد و هو عبد الرحمن فلم يمكنه أن يدخله فى الإسلام و لا أمكنه إذ لم يقبل منه الإسلام أن يجعله كبعض مشركى قريش فى قله الأذى لرسول اللّه ص و فيه أنزل وَ الَّذِى قالَ لِوالِدَيْهِ أُفٍّ لَكُما أَ تَعِدانِنِى أَنْ أُخْرَجَ وَ قَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِى وَ هُما يَسْتَغِيثانِ اللّهَ وَيْلَكَ آمِنْ إِنَّ وَعْدَ اللّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ ما هٰذا إِلّا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (۱) و إنّما يعرف حسن رفق الرجل و تأتيه بأن يصلح أولا أمر بيته و أهله ثمّ يدعو الأقرب فالأقرب فإن رسول اللّه ص لما بعث كان أول من دعا زوجته خديجه ثم مكفوله و ابن عمه عليا ع ثم مولاه زيدا ثم أم أيمن خادمته فهل رأيتم أحدا ممن كان يأوى إلى رسول اللّه ص لم يسارع و هل التاث عليه أحد من هؤلاء فهكذا يكون حسن التأتى و الرفق فى الدعاء هذا و رسول اللّه مقل و هو من جمله عيال خديجه حين بعثه اللّه تعالى و أبو بكر عندكم كان موسرا و كان أبوه مقترا و كذلك ابنه و امرأته أم عبد اللّه و الموسر فى فطره العقول أولى أن يتبع من المقتر و إنّما حسن التأتى و الرفق فى الدعاء ما صنعه مصعب بن عمير لسعد بن معاذ لما دعاه و ما صنع سعد بن معاذ ببنى عبد الأشهل لما دعاهم و ما صنع بريده بن الحصيب بأسلم لما دعاهم قالوا أسلم بدعائه ثمانون بيتا من قومه

۱- ۱) سوره الأحقاف ۱۷.

و أسلم بنو عبد الأشهل بدعاء سعد فی یوم واحد و أمّا من لم یسلم ابنه و لا امرأته و لا أبوه و لا أخته بدعائه فهیهات أن یوصف و یذکر بالرفق فی الدعاء و حسن التأتی و الأناه قال الجاحظ ثم أعتق أبو بکر بعد ذلک جماعه من المعذبین فی اللّه و هم ست رقاب منهم بلال و عامر بن فهیره و زنیره النهدیه و ابنتها و مر بجاریه یعذبها عمر بن الخطّاب فابتاعها منه و أعتقها و أعتق أبا عیسی فأنزل اللّه فیه فَأَمّٰا مَنْ أَعْطیٰ وَ اتَّقیٰ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنیٰ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْیُسْریٰ (۱) إلی آخر السوره.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه

۳۷۸۵

۱۴- أَمَّا بِلاٰلٌ وَ عٰامِرُ بْنُ فُهَیْرَهَ فَإِنَّمٰا أَعْتَقَهُمٰا رَسُولُ اللَّهِ ص رَوَی ذٰلِکَ اَلْوٰاقِدِیُّ وَ اِبْنُ إِسْحٰاقَ وَ غَیْرُهُمَا . و أمّا باقی موالیهم الأربعه فإن سامحناکم فی دعواکم لم یبلغ ثمنهم فی تلک الحال لشده بغض موالیهم لهم إلّا مائه درهم أو نحوها فأی فخر فی هذا و أمّا الآیه فإن ابن عبّاس قال فی تفسیرها فَأَمّٰا مَنْ أَعْطیٰ وَ اتَّقیٰ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنیٰ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْیُسْریٰ أی لأن یعود.

و قال غیره نزلت فی مصعب بن عمیر قال الجاحظ و قد علمتم ما صنع أبو بکر فی ماله و کان ماله أربعین ألف درهم فأنفقه فی نوائب الإسلام و حقوقه و لم یکن خفیف الظهر قلیل العیال و النسل فیکون فاقد جمیع الیسارین بل کان ذا بنین و بنات و زوجه و خدم و حشم و یعول والدیه و ما ولدا و لم یکن النبیّ ص قبل ذلک عنده مشهورا فیخاف العار فی ترک مواساته فکان إنفاقه علی الوجه الذی لا نجد فی غایه الفضل مثله و لقد

۳۷۸۶

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص مَا نَفَعَنِی مَالٌ کَمَا نَفَعَنِی مَالُ أَبِی بَکْرٍ .

۱- ۱) سوره اللیل ۵.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أخبرونا علی أی نوائب الإسلام أنفق هذا المال و فی أی وجه وضعه فإنّه لیس بجائز أن یخفی ذلک و یدرس حتّی یفوت حفظه و ینسی ذکره و أنتم فلم تقفوا علی شیء أکثر من عتقه بزعمکم ست رقاب لعلها لا یبلغ ثمنها فی ذلک العصر مائه درهم و کیف یدعی له الإنفاق الجلیل

۳۷۸۷

۱۴- وَ قَدْ بَاعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص بَعِیرَیْنِ عِنْدَ خُرُوجِهِ إِلَی یَثْرِبَ وَ أَخَذَ مِنْهُ الثَّمَنَ فِی مِثْلِ تِلْکَ الْحَالِ .

و روی ذلک جمیع المحدثین

۳۷۸۸

وَ قَدْ رَوَیْتُمْ أَیْضاً أَنَّهُ کَانَ حَیْثُ کَانَ بِالْمَدِینَهِ غَنِیّاً مُوسِراً.

۳۷۸۹

وَ رَوَیْتُمْ عَنْ عَائِشَهَ أَنَّهَا قَالَتْ هَاجَرَ أَبُو بَکْرٍ وَ عِنْدَهُ عَشَرَهُ آلاَفِ دِرْهَمٍ.

۳۷۹۰

وَ قُلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی أَنْزَلَ فِیهِ وَ لاٰ یَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْکُمْ وَ السَّعَهِ أَنْ یُؤْتُوا أُولِی الْقُرْبیٰ (۱) قُلْتُمْ هِیَ فِی أَبِی بَکْرٍ وَ مِسْطَحِ بْنِ أَثَاثَهَ . فأین الفقر الذی زعمتم أنّه أنفق حتّی تخلل بالعباءه

۳۷۹۱

۱- وَ رُوِّیتُمْ أَنَّ لِلَّهِ تَعَالَی فِی سَمَائِهِ مَلاَئِکَهً قَدْ تَخَلَّلُوا بِالْعَبَاءَهِ وَ أَنَّ اَلنَّبِیَّ ص رَآهُمْ لَیْلَهَ الْإِسْرَاءِ فَسَأَلَ جَبْرَائِیلَ عَنْهُمْ فَقَالَ هَؤُلاَءِ مَلاَئِکَهٌ تَأَسَّوْا بِأَبِی بَکْرِ بْنِ أَبِی قُحَافَهَ صَدِیقِکَ فِی الْأَرْضِ فَإِنَّهُ سَیُنْفِقُ عَلَیْکَ مَالَهُ حَتَّی یُخَلِّلَ عَبَاءَهُ فِی عُنُقِهِ .

۳۷۹۲

۱,۱۴- وَ أَنْتُمْ أَیْضاً رُوِّیتُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَی لَمَّا أَنْزَلَ آیَهَ النَّجْوَی فَقَالَ یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نٰاجَیْتُمُ اَلرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْوٰاکُمْ صَدَقَهً ذٰلِکَ خَیْرٌ لَکُمْ (۲) الْآیَهَ لَمْ یَعْمَلْ بِهَا إِلاَّ عَلِیُّ بْنُ أَبِی طَالِبٍ وَحْدَهُ . مع إقراارکم بفقره و قله ذات یده و أبو بکر فی الحال التی ذکرنا من السعه أمسک عن مناجاته فعاتب اللّه المؤمنین فی ذلک فقال أَ أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیْ نَجْوٰاکُمْ صَدَقٰاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تٰابَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ فجعله سبحانه ذنبا یتوب علیهم منه و هو إمساکهم عن تقدیم الصدقه فکیف سخت نفسه بإنفاق أربعین ألفا و أمسک عن مناجاه الرسول و إنّما کان یحتاج فیها إلی إخراج درهمین.

و أمّا ما ذکر من کثره عیاله و نفقته علیهم فلیس فی ذلک دلیل علی تفضیله لأن

۱- ۱) سوره النور ۲۲.

۲- ۲) سوره المجادله ۱۲.

نفقته على عياله واجبه مع أن أرباب السيره ذكروا أنّه لم يكن ينفق على أبيه شيئا و أنّه كان أجيرا لابن جدعان على مائدته يطرد عنها الذبان.

قال الجاحظ و قد تعلمون ما كان يلقى أصحاب النبيّ ص ببطن مكّه من المشركين و حسن صنيع كثير منهم كصنيع حمزه حين ضرب أبا جهل بقوسه ففلق هامته و أبو جهل يومئذ سيد البطحاء و رئيس الكفر و أمنع أهل مكّه و قد عرفتم أن الزبير سل سيفه و استقبل به المشركين لما أرجف أن محمّدا ص قد قتل و أن عمر بن الخطّاب قال حين أسلم لا يعبد اللّه سرا بعد اليوم و أن سعدا ضرب بعض المشركين بلحى جمل فأراق دمه فكل هذه الفضائل لم يكن لعلى بن أبى طالب فيها ناقه و لا جمل و قد قال اللّه تعالى لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ اَلْفَتْحِ وَ قاتَلَ أُولئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَ قاتَلُوا (۱) فإذا كان اللّه تعالى قد فضل من أنفق قبل الفتح لأنّه لا هجره بعد الفتح على من أنفق بعد الفتح فما ظنكم بمن أنفق من قبل الهجره و من لدن مبعث النبيّ ص إلى الهجره و إلى بعد الهجره (۲) .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه إننا لا ننكر فضل الصحابه و سوابقهم و لسنا كالإماميه الذين يحملهم الهوى على جحد الأمور المعلومه و لكننا ننكر تفضيل أحد من الصحابه على علىّ بن أبى طالب و لسنا ننكر غير ذلك و ننكر تعصب الجاحظ للعثمانيه و قصده إلى فضائل هذا الرجل و مناقبه بالرد و الإبطال و أما حمزه فهو عندنا ذو فضل عظيم و مقام جليل و هو سيد الشهداء الذين استشهدوا على عهد رسول اللّه ص

۱- ۱) سوره الحديد ۲۰.

۲- ۲) العثمانيه ۳۷،مع تصرف و اختصار.

و أمّا فضل عمر فغير منكر و كذلك الزبير و سعد و ليس فيما ذكر ما يقتضى كون على ع مفضولا لهم أو لغيرهم إلّا قوله و كل هذه الفضائل لم يكن لعلى ع فيها ناقه و لا جمل فإن هذا من التعصب البارد و الحيف الفاحش و قد قدمنا من آثار على ع قبل الهجره و ما له إذ ذاك من المناقب و الخصائص ما هو أفضل و أعظم و أشرف من جميع ما ذكر لهؤلاء على أن أرباب السيره يقولون إن الشجّه التى شجها سعد و إن السيف الذى سله الزبير هو الذى جلب الحصار فى الشعب على النبىّ ص و بنى هاشم و هو الذى سير جعفرا و أصحابه إلى الحبشه و سل السيف فى الوقت الذى لم يؤمر المسلمون فيه بسل السيف غير جائز قال تعالى أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَ أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتالُ إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَهِ اللّهِ (۱) فتبيّن أن التكليف له أوقات فمنها وقت لا يصلح فيه سل السيف و منها وقت يصلح فيه و يجب فأما قوله تعالى لا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ فقد ذكرنا ما عندنا من دعواهم لأبى بكر إنفاق المال و أيضا فإن اللّه تعالى لم يذكر إنفاق المال مفردا و إنّما قرن به القتال و لم يكن أبو بكر صاحب قتال و حرب فلا تشمله الآيه و كان على ع صاحب قتال و إنفاق قبل الفتح أما قتاله فمعلوم بالضروره و أمّا إنفاقه فقد كان على حسب حاله و فقره و هو الذى أطعم اَلطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً و أنزلت فيه و فى زوجته و ابنيه سوره (۲) كامله من القرآن و هو الذى ملك أربعه دراهم فأخرج منها درهما سرا و درهما علانيه ليلا ثمّ أخرج منها فى النهار درهما سرا و درهما علانيه فأنزل فيه قوله تعالى اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَةً (۳) و هو الذى قدم بين يدى نجواه صدقه

۱- ۱) سوره النساء ۷۷.

۲- ۲) زعم بعض غلاه الشيعه،أنه أنزلت فيهم سوره مختلفه، و انظر فصل الخطاب لحسين بن محمّد الطبرسىّ ۱۵۶،و حواشى ملحق العثمانيه ۳۱۹.

۳- ۳) سوره البقره ۲۴۷.

دون المسلمين كافه و هو الذى تصدق بخاتمه و هو راكع فأنزل اللّه فيه إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاهَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاهَ وَ هُمْ راكِعُونَ (۱) .

قال الجاحظ و الحجه العظمى للقائلين بتفضيل على ع قتله الأقران و خوضه الحرب و ليس له فى ذلك كبير فضيله لأن كثره القتل و المشى بالسيف إلى الأقران لو كان من أشدّ المحن و أعظم الفضائل و كان دليلا على الرئاسه و التقدّم لوجب أن يكون للزبير و أبى دجانه و محمّد بن مسلمه و ابن عفراء و البراء بن مالك من الفضل ما ليس لرسول اللّه ص لأنّه لم يقتل بيده إلاّ رجلا واحدا و لم يحضر الحرب يوم بدر و لا خالط الصفوف و إنّما كان معتزلا عنهم فى العريش و معه أبو بكر و أنت ترى الرجل الشجاع قد يقتل الأقران و يجندل الأبطال و فوقه من العسكر من لا يقتل و لا يبارز و هو الرئيس أو ذوى الرأى و المستشير فى الحرب لأن للرؤساء من الاكتراث و الاهتمام و شغل البال و العنايه و التفقد ما ليس لغيرهم و لأن الرئيس هو المخصوص بالمطالبه و عليه مدار الأمور و به يستبصر المقاتل و يستنصر و باسمه ينهزم العدو و لو لم يكن له إلاّ أن الجيش لو ثبت و فر هو لم يغن ثبوت الجيش كله و كانت الدبره عليه و لو ضيع القوم جميعا و حفظ هو لانتصر و كانت الدوله له و لهذا لا يضاف النصر و الهزيمه إلاّ إليه ففضل أبى بكر بمقامه فى العريش مع رسول اللّه يوم بدر أعظم من جهاد على ع ذلك اليوم و قتله أبطال قريش .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه لقد أعطى أبو عثمان مقولا و حرم معقولا إن كان

۱- ۱) سوره المائده ۵۵.

يقول هذا على اعتقاد و جد و لم يذهب به مذهب اللعب و الهزل أو على طريق التفاصح و التشادق و إظهار القوّه و السلاطه و ذلاقه اللسان و حده الخاطر و القوّه على جدال الخصوم أ لم يعلم أبو عثمان أن رسول اللّه ص كان أشجع البشر و أنّه خاض الحروب و ثبت فى المواقف التى طاشت فيها الألباب وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ فمنها

٣٧٩٣

١٤,١- يَوْمَ أُحُدٍ وَ وُقُوفُهُ بَعْدَ أَنْ فَرَّ اَلْمُسْلِمُونَ بِأَجْمَعِهِمْ وَ لَمْ يَبْقَ مَعَهُ إِلاَّ أَرْبَعَهٌ عَلِيٌّ وَ اَلزُّبَيْرُ وَ طَلْحَهُ وَ أَبُو دُجَانَهَ فَقَاتَلَ وَ رَمَى بِالنَّبْلِ حَتَّى فَنِيَتْ نَبْلُهُ وَ انْكَسَرَتْ سِيَهُ قَوْسِهِ وَ انْقَطَعَ وَتَرُهُ فَأَمَرَ عُكَّاشَهَ بْنَ مِحْصَنٍ أَنْ يُوتِرَهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لاَ يَبْلُغُ الْوَتَرُ فَقَالَ أَوْتِرْ مَا بَلَغَ قَالَ عُكَّاشَهُ فَوَ الَّذِى بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ أَوْتَرْتُ حَتَّى بَلَغَ وَ طَوَيْتُ مِنْهُ شِبْراً عَلَى سِيَهِ الْقَوْسِ ثُمَّ أَخَذَهَا فَمَا زَالَ يَرْمِيهِمْ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى قَوْسِهِ قَدْ تَحَطَّمَتْ وَ يَارَزَ أُبَيُّ بْنُ خَلَفٍ فَقَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ إِنْ شِئْتَ عَطَفَ عَلَيْهِ بَعْضُنَا فَأَبَى وَ تَنَاوَلَ الْحَرْبَهَ مِنَ اَلْحَارِثِ بْنِ الصِّمَهِ ثُمَّ انْتَقَضَ بِأَصْحَابِهِ كَمَا يَنْتَقِضُ الْبَعِيرُ قَالُوا فَتَطَايَرْنَا عَنْهُ تَطَايُرَ الشَّعَارِيرِ (١) فَطَعَنَهُ بِالْحَرْبَهِ فَجَعَلَ يَخُورُ كَمَا يَخُورُ الثَّوْرُ وَ لَوْ لَمْ يَدُلَّ عَلَى ثَبَاتِهِ حِينَ انْهَزَمَ أَصْحَابُهُ وَ تَرَكُوهُ إِلاَّ قَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ اَلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِى أُخْرَاكُمْ

(٢)

.

فكونه ع فى أخراهم و هم يصعدون و لا يلوون هاربين دليل على أنّه ثبت و لم يفر

٣٧٩٤

١٤,١- وَ ثَبَتَ يَوْمَ حُنَيْنٍ فِى تِسْعَهٍ مِنْ أَهْلِهِ وَ رَهْطِهِ الْأَدْنَيْنَ وَ قَدْ فَرَّ اَلْمُسْلِمُونَ كُلُّهُمْ وَ النَّفَرُ التِّسْعَهُ مُحْدِقُونَ بِهِ اَلْعَبَّاسُ آخِذٌ بِحَكَمَهِ بَغْلَتِهِ وَ عَلِيٌّ بَيْنَ يَدَيْهِ مُصْلِتٌ سَيْفَهُ وَ الْبَاقُونَ حَوْلَ بَغْلَهِ رَسُولِ اللَّهِ ص يَمْنَهً وَ يَسْرَهً وَ قَدِ انْهَزَمَ اَلْمُهَاجِرُونَ وَ اَلْأَنْصَارُ وَ كُلَّمَا فَرُّوا أَقْدَمَ هُوَ ص يَمْنَهً وَ يَسْرَهً وَ قَدِ انْهَزَمَ اَلْمُهَاجِرُونَ وَ اَلْأَنْصَارُ وَ كُلَّمَا فَرَّ وَ أَقْدَمَ هُوَ ص وَ صَمَّمَ مُسْتَقْدِماً يَلْقَى السُّيُوفَ وَ النِّبَالَ بِنَحْرِهِ وَ صَدْرِهِ ثُمَّ أَخَذَ كَفّاً مِنَ

١- ١) الشعارير:ما يجتمع على دبره البعير من الذبان،فإذا هيجت تطايرت عنها.

٢- ٢) سوره آل عمران ١٥١.

الْبَطْحَاءِ وَ حَصَّبَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ قَالَ شَاهَتِ الْوُجُوهُ

. و

۳۷۹۵

۱,۱۴- الْخَبَرُ الْمَشْهُورُ عَنْ عَلِيٍّ ع وَ هُوَ أَشْجَعُ الْبَشَرِ كُنَّا إِذَا اشْتَدَّ الْبَأْسُ وَ حَمِيَ الْوَطِيسُ اتَّقَيْنَا بِرَسُولِ اللَّهِ ص وَ لُذْنَا بِهِ .

فكيف يقول الجاحظ إنّه ما خاض الحرب و لا خالط الصفوف و أى فريه أعظم من فريه من نسب رسول اللّه ص إلى الإحجام و اعتزال الحرب ثمّ أى مناسبه بين أبى بكر و رسول اللّه ص فى هذا المعنى ليقيسه و ينسبه إلى رسول اللّه ص صاحب الجيش و الدعوه و رئيس الإسلام و الملّه و الملحوظ بين أصحابه و أعدائه بالسياده و إليه الإيماء و الإشاره و هو الذى أحنق قريشا و العرب و ورى أكبادهم بالبراءه من آلهتهم و عيب دينهم و تضليل أسلافهم ثمّ وترهم فيما بعد بقتل رؤسائهم و أكابرهم و حقّ لمثله إذا تنحى عن الحرب و اعتزلها أن يتنحى و يعتزل لأن ذلك شأن الملوك و الرؤساء إذا كان الجيش منوطا بهم و ببقائهم فمتى هلك الملك هلك الجيش و متى سلم الملك أمكن أن يبقى عليه ملكه و إن عطب جيشه فإنّه يستجد جيشا آخر و لذلك نهى الحكماء أن يباشر الملك الحرب بنفسه و خطئوا الإسكندر لما بارز قوسرا ملك الهند و نسبوه إلى مجانبه الحكمه و مفارقه الصواب و الحزم فليقل لنا الجاحظ أى مدخل لأبى بكر فى هذا المعنى و من الذى كان يعرفه من أعداء الإسلام ليقصده بالقتل و هل هو إلّا واحد من عرض المهاجرين حكمه حكم عبد الرحمن بن عوف و عثمان بن عفان و غيرهما بل كان عثمان أكثر منه صيتا و أشرف منه مركبا و العيون إليه أطمح و العدو إليه أحنق و أكلب و لو قتل أبو بكر فى بعض تلك المعارك هل كان يؤثر قتله فى الإسلام ضعفا أو يحدث فيه وهنا أو يخاف على الملّه لو قتل أبو بكر فى بعض تلك الحروب أن تندرس و تعفى آثارها و ينطمس منارها ليقول الجاحظ إن أبا بكر كان حكمه حكم رسول اللّه ص فى مجانبه الحروب و اعتزالها نعوذ بالله من الخذلان و قد علم العقلاء كلهم ممن له

بالسير معرفه و بالآثار و الأخبار ممارسه حال حروب رسول اللّه ص كيف كانت و حاله ع فيها كيف كان و وقوفه حيث وقف و حربه حيث حارب و جلوسه فى العريش يوم جلس و إن وقوفه ص وقوف رئاسه و تدبير و وقوف ظهر و سند يتعرف أمور أصحابه و يحرس صغيرهم و كبيرهم بوقوفه من ورائهم و تخلفه عن التقدّم فى أوائلهم لأنّهم متى علموا أنّه فى أخراهم اطمأنت قلوبهم و لم تتعلق بأمره نفوسهم فيشتغلوا بالاهتمام به عن عدوهم و لا يكون لهم فئه يلجئون إليها و ظهر يرجعون إليه و يعلمون أنّه متى كان خلفهم تفقد أمورهم و علم مواقفهم و آوى كل إنسان مكانه فى الحمايه و النكايه و عند المنازله فى الكر و الحمله فكان وقوفه حيث وقف أصلح لأمرهم و أحمى و أحرس لبيضتهم و لأنّه المطلوب من بينهم إذ هو مدبر أمورهم و والى جماعتهم أ لا ترون أن موقف صاحب اللواء موقف شريف و أن صلاح الحرب فى وقوفه و أن فضيلته فى ترك التقدّم فى أكثر حالاته فللرئيس حالات الأولى حاله يتخلف و يقف آخرا ليكون سندا و قوه و ردءا و عده و ليتولى تدبير الحرب و يعرف مواضع الخلل.

و الحاله الثانيه يتقدم فيها فى وسط الصف ليقوى الضعيف و يشجع الناكص (۱).

و حاله ثالثه و هى إذا اصطدم الفيلقان و تكافح السيفان اعتمد ما تقتضيه الحال من الوقوف حيث يستصلح أو من مباشره الحرب بنفسه فإنها آخر المنازل و فيها تظهر شجاعه الشجاع النجد و فساله الجبان المموه.

فأين مقام الرئاسه العظمى لرسول اللّه ص و أين منزله أبى بكر ليسوى بين المنزلتين و يناسب بين الحالتين.

و لو كان أبو بكر شريكا لرسول اللّه ص فى الرساله و ممنوحا من اللّه

۱- ۱) ب:«الناكس».

بفضیله النبوّه و کانت قریش و العرب تطلبه کما تطلب محمّدا ص و کان یدبر من أمر الإسلام و تسریب العساکر و تجهیز السرایا و قتل الأعداء ما یدبره محمد ص لکان للجاحظ أن یقول ذلک فأما و حاله حاله و هو أضعف المسلمین جنانا و أقلهم عند العرب تره لم یرم قط بسهم و لا سل سیفا و لا أراق دما و هو أحد الأتباع غیر مشهور و لا معروف و لا طالب و لا مطلوب فکیف یجوز أن یجعل مقامه و منزلته مقام رسول اللّه ص و منزلته

۱۴- وَ لَقَدْ خَرَجَ ابْنُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَعَ اَلْمُشْرِکِینَ یَوْمَ أُحُدٍ فَرَآهُ أَبُو بَکْرٍ فَقَامَ مَغِیظاً عَلَیْهِ فَسَلَّ مِنَ السَّیْفِ مِقْدَارَ إِصْبَعٍ یُرِیدُ الْبُرُوزَ إِلَیْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص یَا أَبَا بَکْرٍ شِمْ سَیْفَکَ (۱) وَ أَمْتِعْنَا بِنَفْسِکَ .

و لم یقل له و أمتعنا بنفسک إلّا لعلمه بأنّه لیس أهلا للحرب و ملاقاه الرجال و أنّه لو بارز لقتل.

و کیف یقول الجاحظ لا فضیله لمباشره الحرب و لقاء الأقران و قتل أبطال الشرک و هل قامت عمد الإسلام إلا علی ذلک و هل ثبت الدین و استقر إلاّ بذلک أ تراه لم یسمع قول اللّه تعالی إِنَّ اللَّهَ یُحِبُّ الَّذِینَ یُقاتِلُونَ فِی سَبِیلِهِ صَفًّا کَأَنَّهُمْ بُنْیانٌ مَرْصُوصٌ (۲) و المحبه من اللّه تعالی هی إراده الثواب فکل من کان أشدّ ثبوتا فی هذا الصف و أعظم قتالا کان أحبّ إلی اللّه و معنی الأفضل هو الأکثر ثوابا فعلی ع إذا هو أحبّ المسلمین إلی اللّه لأنّه أثبتهم قدما فی الصف المرصوص لم یفر قط بإجماع الأمه و لا بارزه قرن إلّا قتله.

أ تراه لم یسمع قول اللّه تعالی وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجاهِدِینَ عَلَی الْقاعِدِینَ أَجْراً عَظِیماً (۳) و قوله إِنَّ اللَّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ اَلْجَنَّهَ یُقاتِلُونَ

۱- ۱) شم سیفک،أی أغمده؛و هو من الأضداد.

۲- ۲) سوره الصف ۴.

۳- ۳) سوره النساء ۹۵.

فِی سَبِیلِ اللّهِ فَیَقْتُلُونَ وَ یُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَیْهِ حَقًّا فِی اَلتَّوْرٰاهِ وَ اَلْإِنْجِیلِ وَ اَلْقُرْآنِ

(۱)

ثم قال سبحانه مؤکدا لهذا البیع و الشراء وَ مَنْ أَوْفیٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَیْعِکُمُ الَّذِی بٰایَعْتُمْ بِهِ وَ ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ (۲) و قال اللّه تعالی ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ لاٰ یُصِیبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لاٰ نَصَبٌ وَ لاٰ مَخْمَصَةٌ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لاٰ یَطَؤُنَ مَوْطِئاً یَغِیظُ اَلْکُفّٰارَ وَ لاٰ یَنٰالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَیْلاً إِلاّٰ کُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صٰالِحٌ (۳) .

فمواقف الناس فی الجهاد علی أحوال و بعضهم فی ذلک أفضل من بعض فمن دلف إلی الأقران و استقبل السیوف و الأسنه کان أثقل علی أکتاف الأعداء لشده نکایته فیهم ممن وقف فی المعرکه و أعان و لم یقدم و کذلک من وقف فی المعرکه و أعان و لم یقدم إلّا أنّه بحیث تناله السهام و النبل أعظم غناء و أفضل ممن وقف حیث لا یناله ذلک و لو کان الضعیف و الجبان یستحقان الرئاسه بقله بسط الکف و ترک الحرب و أن ذلک یشاکل فعل النبیّ ص لکان أوفر الناس حظا فی الرئاسه و أشدهم لها استحقاقا حسان بن ثابت و إن بطل فضل علی ع فی الجهاد لأن النبیّ ص کان أقلهم قتالا کما زعم الجاحظ لیبطلن علی هذا القیاس فضل أبی بکر فی الإنفاق لأن رسول اللّه ص کان أقلهم مالا.

و أنت إذا تأملت أمر العرب و قریش و نظرت السیر و قرأت الأخبار عرفت أنّها کانت تطلب محمّدا ص و تقصد قصده و تروم قتله فإن أعجزها و فاتها طلبت علیا ع و أرادت قتله لأنّه کان أشبههم بالرسول حالا و أقربهم منه قربا و أشدهم عنه دفعا و أنهم متی قصدوا علیا فقتلوه أضعفوا أمر محمد ص و کسروا شوکته إذ کان أعلی من ینصره فی البأس و القوّه و الشجاعه

۱- ۱) سوره التوبه ۱۱۱.

۲- ۱) سوره التوبه ۱۱۱.

۳-

و النجده و الإقدام و البساله أ لا ترى إلى

۳۷۹۷

۱۴,۱- قَوْلِ عُتْبَهَ بْنِ رَبِيعَهَ يَوْمَ بَدْرٍ وَ قَدْ خَرَجَ هُوَ وَ أَخُوهُ شَيْبَهُ وَ ابْنُهُ اَلْوَلِيدُ بْنُ عُتْبَهَ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ اَلرَّسُولَ نَفَراً مِنَ اَلْأَنْصَارِ فَاسْتَنْسَبُوهُمْ فَانْتَسَبُوا لَهُمْ فَقَالُوا ارْجِعُوا إِلَى قَوْمِكُمْ ثُمَّ نَادَوْا يَا مُحَمَّدُ أَخْرِجْ إِلَيْنَا أَكْفَاءَنَا مِنْ قَوْمِنَا فَقَالَ اَلنَّبِيُّ ص لِأَهْلِهِ اَلْأَدْنَيْنَ قُومُوا يَا بَنِي هَاشِمٍ فَانْصُرُوا حَقَّكُمُ اَلَّذِي آتَاكُمُ اللَّهُ عَلَى بَاطِلِ هَؤُلَاءِ قُمْ يَا عَلِيُّ قُمْ يَا حَمْزَهُ قُمْ يَا عُبَيْدَهُ

.

أ لا ترى ما جعلت هند بنت عتبه لمن قتله يوم أحد لأنّه اشترک هو و حمزه فی قتل أبيها يوم بدر أ لم تسمع قول هند ترثی أهلها ما كان عن عتبه لی من صبر

و ذلک لأنّه قتل أخاها الوليد بن عتبه و شرک فی قتل أبيها عتبه و أمّا عمها شيبه فإن حمزه تفرد بقتله.

۳۷۹۸

۱۴,۱- وَ قَالَ جُبَيْرُ بْنُ مُطْعِمٍ لِوَحْشِيٍّ مَوْلَاهُ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ قَتَلْتَ مُحَمَّداً فَأَنْتَ حُرٌّ وَ إِنْ قَتَلْتَ عَلِيّاً فَأَنْتَ حُرٌّ وَ إِنْ قَتَلْتَ حَمْزَهَ فَأَنْتَ حُرٌّ فَقَالَ أَمَّا مُحَمَّدٌ فَسَيَمْنَعُهُ أَصْحَابُهُ وَ أَمَّا عَلِيٌّ فَرَجُلٌ حَذِرٌ كَثِيرُ الِالْتِفَاتِ فِي الْحَرْبِ وَ لَكِنِّي سَأَقْتُلُ حَمْزَهَ فَقَعَدَ لَهُ وَ زَرَقَهُ بِالْحَرْبَهِ فَقَتَلَهُ

.

و لما قلنا من مقاربه حال علی ع فی هذا الباب لحال رسول اللّه ص و مناسبتها إياها ما وجدناه فی السير و الأخبار من إشفاق رسول اللّه ص و حذره عليه و دعائه له بالحفظ و السلامه

۳۷۹۹

۱۴,۱- قَالَ ص يَوْمَ اَلْخَنْدَقِ وَ قَدْ بَرَزَ عَلِيٌّ إِلَى عَمْرٍو وَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى اَلسَّمَاءِ بِمَحْضَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ اَللَّهُمَّ إِنَّكَ أَخَذْتَ مِنِّي

حَمْزَهَ

يَوْمَ أُحُدٍ وَ عُبَيْدَهَ يَوْمَ بَدْرٍ فَاحْفَظْ الْيَوْمَ عَلَيَّ عَلِيّاً رَبِّ لا تَذَرْنِي فَرْداً وَ أَنْتَ خَيْرُ الْوارِثِينَ (۱) وَ لِذَلِكَ ضَنَّ بِهِ عَنْ مُبارَزَهِ عَمْرٍو حِينَ دَعَا عَمْرٌو النَّاسَ إِلَى نَفْسِهِ مِرَاراً فِي كُلِّهَا يَحْجِمُونَ وَ يُقْدِمُ عَلِيٌّ فَيَسْأَلُ الْإِذْنَ لَهُ فِي الْبِرَازِ حَتَّى قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص إِنَّهُ عَمْرٌو فَقَالَ وَ أَنَا عَلِيٌّ فَأَدْنَاهُ وَ قَبَّلَهُ وَ عَمَّمَهُ بِعِمَامَتِهِ وَ خَرَجَ مَعَهُ خُطُوَاتٍ كَالْمُوَدِّعِ لَهُ الْقَلِقِ لِحَالِهِ الْمُنْتَظِرِ لِمَا يَكُونُ مِنْهُ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ ص رَافِعاً يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ مُسْتَقْبِلاً لَهَا بِوَجْهِهِ وَ الْمُسْلِمُونَ صُمُوتٌ حَوْلَهُ كَأَنَّمَا عَلَى رُءُوسِهِمُ الطَّيْرَ حَتَّى ثَارَتِ الْغَبَرَهُ وَ سَمِعُوا التَّكْبِيرَ مِنْ تَحْتِهَا فَعَلِمُوا أَنَّ عَلِيّاً قَتَلَ عَمْرواً فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ كَبَّرَ الْمُسْلِمُونَ تَكْبِيرَهً سَمِعَهَا مِنْ وَرَاءِ الْخَنْدَقِ مِنْ عَسَاكِرِ الْمُشْرِكِينَ

.

۳۸۰۰

۱- وَ لِذَلِكَ قَالَ حُذَيْفَهُ بْنُ الْيَمَانِ لَوْ قُسِمَتْ فَضِيلَهُ عَلِيٍّ ع بِقَتْلِ عَمْرٍو يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ بِأَجْمَعِهِمْ لَوَسِعَتْهُمْ .

۳۸۰۱

۱- وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ قَالَ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

(۲)

.

قال الجاحظ على أن مشى الشجاع بالسيف إلى الأقران ليس على ما توهمه من لا يعلم باطن الأمر لأن معه فى حال مشيه إلى الأقران بالسيف أمورا أخرى لا يبصرها الناس و إنّما يقضون على ظاهر ما يرون من إقدامه و شجاعته فربما كان سبب ذلك الهوج و ربما كان الغراره و الحداثه و ربما كان الإحراج و الحميه و ربما كان لمحبه النفخ و الأحدوثه و ربما كان طباعا كطباع القاسى و الرحيم و السخى و البخيل (۳)

۱- ۱) سوره الأنبياء ۸۹.

۲- ۲) سوره الأحزاب ۲۵.

۳- ۳) العثمانيه ۴۷،مع تصرف و اختصار.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه فیقال للجاحظ فعلی أیها کان مشی علیّ بن أبی طالب إلی الأقران بالسیف فأیما قلت من ذلک بانت عداوتک للّه تعالی و لرسوله و إن کان مشیه لیس علی وجه ممّا ذکرت و إنّما کان علی وجه النصره و القصد إلی المسابقه إلی ثواب الآخره و الجهاد فی سبیل اللّه و إعزاز الدین کنت بجمیع ما قلت معاندا و عن سبیل الإنصاف خارجا و فی إمام المسلمین طاعنا و إن تطرق مثل هذا الوهم علی علی ع لیتطرقن مثله علی أعیان المهاجرین و الأنصار أرباب الجهاد و القتال الذین نصروا رسول اللّه ص بأنفسهم و وقوه بمهجهم و فدوه بأبنائهم و آبائهم فلعل ذلک کان لعله من العلل المذکوره و فی ذلک الطعن فی الدین و فی جماعه المسلمین .

و لو جاز أن یتوهم هذا فی علی ع و فی غیره لما

۳۸۰۲

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص حِکَایَهً عَنِ اللَّهِ تَعَالَی لِأَهْلِ بَدْرٍ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَکُمْ.

و لا

۳۸۰۳

قَالَ لِعَلِیٍّ ع بَرَزَ الْإِیمَانُ کُلُّهُ إِلَی الشِّرْکِ کُلِّهِ.

و لا قال أوجب طلحه (۱) .

و قد علمنا ضروره من دین الرسول ص تعظیمه لعلی ع تعظیما دینیا لأجل جهاده و نصرته فالطاعن فیه طاعن فی رسول اللّه ص إذ زعم أنّه قد یمکن أن یکون جهاده لا لوجه اللّه تعالی بل لأمر آخر من الأمور التی عددها و بعثه علی التفوه بها إغواء الشیطان و کیده و الإفراط فی عداوه من أمر اللّه بمحبته و نهی عن بغضه و عداوته.

۱- ۱) أوجب طلحه،أی عمل عملا یدخله الجنه.

أ ترى رسول اللّه ص خفى عليه من أمر على ع ما لاح للجاحظ و العثمانيه فمدحه و هو غير مستحق للمدح.

قال الجاحظ فصاحب النفس المختاره المعتدله يكون قتاله طاعه و فراره معصيه لأن نفسه معتدله كالميزان فى استقامه لسانه و كفتيه فإذا لم يكن كذلك كان إقدامه طباعا و فراره طباعا (۱) .

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه فيقال له فلعل إنفاق أبى بكر على ما تزعم أربعين ألف درهم لا ثواب له لأن نفسه ربما تكون غير معتدله لأنّه يكون مطبوعا على الجود و السخاء و لعلّ خروجه مع النبىّ ص يوم الهجره إلى الغار لا ثواب له فيه لأن أسبابه كانت له مهيجه و دواعيه غالبه محبه الخروج و بغض المقام و لعل رسول اللّه ص فى دعائه إلى الإسلام و إكبابه على الصلوات الخمس فى جوف الليل و تدبيره أمر الأمه لا ثواب له فيه لأنّه قد تكون نفسه غير معتدله بل يكون فى طباعه الرئاسه و حبها و العباده و الالتذاذ بها و لقد كنا نعجب من مذهب أبى عثمان أن المعارف ضروره و أنّها تقع طباعا و فى قوله بالتولد و حركه الحجر بالطبع حتّى رأينا من قوله ما هو أعجب منه فزعم أنّه ربما يكون جهاد على ع و قتله المشركين لا ثواب له فيه لأنّه فعله طبعا و هذا أطرف من قوله فى المعرفه و فى التولد.

قال الجاحظ و وجه آخر أن عليا لو كان كما يزعم شيعته ما كان له بقتل الأقران كبير فضيله و لا عظيم طاعه لأنّه قد

رُوِىَ عَنِ اَلنَّبِىِّ ص أَنَّهُ قَالَ لَهُ

۱- ۱) انظر العثمانيه ۴۷،۴۸.

سَتُقَاتِلُ بَعْدِی اَلنَّاکِثِینَ وَ اَلْقَاسِطِینَ وَ اَلْمَارِقِینَ .

فإذا کان قد وعده بالبقاء بعده فقد وثق بالسلامه من الأقران و علم أنّه منصور علیهم و قاتلهم فعلی هذا یکون جهاد طلحه و الزبیر أعظم طاعه منه (۱) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه هذا راجع علی الجاحظ فی النبیّ ص لأن اللّه تعالی قال له وَ اللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النّٰاسِ (۲) فلم یکن له فی جهاده کبیر طاعه و کثیر طاعه و

۳۸۰۵

کَثِیرٌ مِنَ النَّاسِ یَرْوِی عَنْهُ ص اقْتَدُوا بِاللَّذَیْنِ مِنْ بَعْدِی أَبِی بَکْرٍ وَ عُمَرَ .

فوجب أن یبطل جهادهما و

۳۸۰۶

قَدْ قَالَ لِلزُّبَیْرِ سَتُقَاتِلُ عَلِیّاً وَ أَنْتَ ظَالِمٌ لَهُ.

فأشعره بذلک أنّه لا یموت فی حیاه رسول اللّه ص و قال فی الکتاب العزیز لطلحه وَ مٰا کٰانَ لَکُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَ لاٰ أَنْ تَنْکِحُوا أَزْوٰاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ قالوا نزلت فی طلحه فأعلمه بذلک أنّه یبقی بعده فوجب ألا یکون لهما کبیر ثواب فی الجهاد و الذی صح عندنا من الخبر

۳۸۰۷

وَ هُوَ قَوْلُهُ سَتُقَاتِلُ بَعْدِی اَلنَّاکِثِینَ .

أنه قال لما وضعت الحرب أوزارها و دخل الناس فِی دِینِ اللّٰهِ أَفْوٰاجاً و وضعت الجزیه و دانت العرب قاطبه.

قال الجاحظ ثم قصد الناصرون لعلی و القائلون بتفضیله إلی الأقران الذین قتلهم فأطروهم و غلوا فیهم و لیسوا هناک فمنهم عمرو بن عبد ود ترکتموه أشجع من عامر بن الطفیل و عتبه بن الحارث و بسطام بن قیس و قد سمعنا بأحادیث حروب الفجار و ما کان بین قریش و دوس و حلف الفضول فما سمعت لعمرو بن عبد ود ذکرا فی ذلک (۳) .

۱- ۱) انظر العثمانیه ۴۹،۵۰.

۲- ۲) سوره المائده ۶۷.

۳- ۳) انظر العثمانیه ۴۹،۵۰.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أمر عمرو بن عبد ود أشهر و أكثر من أن يحتج له فلنتلمح كتب المغازى و السير و لينظر ما رثته به شعراء قريش لما قتل فمن ذلك ما ذكره محمّد بن إسحاق فى مغازيه قال و قال مسافع بن عبد مناف بن زهره بن حذافه بن جمح يبكى عمرو بن عبد اللّه بن عبد ود حين قتله علىّ بن أبى طالب ع مبارزه لما جزع المذاد (۱) أى قطع الخندق عمرو بن عبد كان أول فارس

و قال هبيره بن أبى وهب المخزومى يعتذر من فراره عن علىّ بن أبى طالب و تركه عمرا يوم الخندق و يبكيه

۱- ۱) المذاد،بالذال المعجمه:موضع بالمدينه حيث حفر الخندق،و فى ط:«المزار»تصحيف،و جزع، أى قطع.

لعمرك ما وليت ظهری محمّدا

و قال هبيره بن أبی وهب أيضا يرثی عمرا و يبكيه لقد علمت عليا لؤی بن غالب

ص :۲۸۹

فيا لهف نفسى إن عمرا لكائن

و قال حسان بن ثابت الأنصارى يذكر عمرا أمسى الفتى عمرو بن عبد ناظرا

و قال حسان أيضا لقد شقيت بنو جمح بن عمرو

فهذه الأشعار فيه بل بعض ما قيل فيه (۱) .

و أمّا الآثار و الأخبار فموجوده فى كتب السير و أيّام الفرسان و وقائعهم و ليس

۱- ۱) روايه البيت فى ابن هشام: أمسى الفتى عمرو بن عبد يبتغى بجنوب يثرب ثأره لم ينظر.

أحد من أرباب هذا العلم يذكر عمرا إلا قال كان فارس قريش و شجاعها و إنّما قال له حسان و لقد لقيت غداه بدر عصبه لأنّه شهد مع المشركين بدرا و قتل قوما من المسلمين ثم فر مع من فر و لحق بمكّه و هو الذى كان قال و عاهد اللّه عند الكعبه ألا يدعوه أحد إلى واحده من ثلاث إلّا أجابه و آثاره فى أيام الفجار مشهوره تنطق بها كتب الأيّام و الوقائع و لكنه لم يذكر مع الفرسان الثلاثه و هم عتبه و بسطام و عامر لأنهم كانوا أصحاب غارات و نهب و أهل باديه و قريش أهل مدينه و ساكنو مدر و حجر لا يرون الغارات و لا ينهبون غيرهم من العرب و هم مقتصرون على المقام ببلدتهم و حمايه حرمهم فلذلك لم يشتهر اسمه كاشتهار هؤلاء.

و يقال له إذا كان عمرو كما تذكر ليس هناك فما باله

٣٨٠٨

١- لَمَّا جَزِعَ الْخَنْدَقَ (١) فِي سِتَّهِ فُرْسَانٍ هُوَ أَحَدُهُمْ فَصَارَ مَعَ أَصْحَابِ اَلنَّبِيِّ ص عَلَى أَرْضٍ وَاحِدَهٍ وَ هُمْ ثَلَاثَهُ آلَافٍ وَ دَعَاهُمْ إِلَى الْبِرَازِ مِرَاراً لَمْ يَنْتَدِبْ أَحَدٌ مِنْهُمْ لِلْخُرُوجِ إِلَيْهِ وَ لَا سَمَحَ مِنْهُمْ أَحَدٌ بِنَفْسِهِ حَتَّى وَبَّخَهُمْ وَ قَرَّعَهُمْ وَ نَادَاهُمْ أَ لَسْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّهُ مَنْ قُتِلَ مِنَّا فَإِلَى اَلنَّارِ وَ مَنْ قُتِلَ مِنْكُمْ فَإِلَى اَلْجَنَّهِ أَ فَلَا يَشْتَاقُ أَحَدُكُمْ إِلَى أَنْ يَذْهَبَ إِلَى اَلْجَنَّهِ أَوْ يُقَدِّمَ عَدُوَّهُ إِلَى اَلنَّارِ فَجَبُنُوا كُلُّهُمْ وَ نَكَلُوا وَ مَلَكُهُمُ الرُّعْبُ وَ الْوَهَلُ فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ هَذَا أَشْجَعَ النَّاسِ كَمَا قِيلَ عَنْهُ أَوْ يَكُونَ اَلْمُسْلِمُونَ كُلُّهُمْ أَجْبَنَ اَلْعَرَبِ وَ أَذَلَّهُمْ وَ أَفْشَلَهُمْ وَ قَدْ رَوَى النَّاسُ كُلُّهُمُ الشِّعْرَ الَّذِى أَنْشَدَهُ لَمَّا نَكَلَ الْقَوْمُ بِجَمْعِهِمْ عَنْهُ وَ أَنَّهُ جَالَ بِفَرَسِهِ وَ اسْتَدَارَ وَ ذَهَبَ يَمْنَهً ثُمَّ ذَهَبَ يَسْرَهً ثُمَّ وَقَفَ تُجَاهَ الْقَوْمِ فَقَالَ وَ لَقَدْ بَحَحْتُ مِنَ النِّدَاءِ بِجَمْعِهِمْ هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ

ص: ٢٩١

١- ١) جزع الخندق،أى عبره.

وَ وَقَفْتُ إِذْ جَبُنَ الْمُشَيِّعُ

فَلَمَّا بَرَزَ إِلَيْهِ عَلِيٌّ أَجَابَهُ فَقَالَ لَهُ لاَ تَعْجَلَنَّ فَقَدْ أَتَاكَ

.

و لعمری لقد سبق الجاحظ بما قاله بعض جهال الأنصار

۳۸۰۹

۱۴- لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ بَدْرٍ وَ قَالَ فَتًى مِنَ اَلْأَنْصَارِ شَهِدَ مَعَهُ بَدْراً إِنْ قَتَلْنَا إِلَّا عَجَائِزَ صُلْعاً فَقَالَ لَهُ اَلنَّبِيُّ ص لاَ تَقُلْ ذَلِكَ يَا ابْنَ أَخِ أُولَئِكَ الْمَلَأُ

.

قال الجاحظ و قد أكثروا فی الولید بن عتبه بن ربیعه قتیله یوم بدر و ما علمنا الولید حضر حربا قط قبلها و لا ذکر فیها (۱) .

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه کل من دون أخبار قریش و آثار رجالها وصف الولید بالشجاعه و البساله و کان مع شجاعته أنّه یصارع الفتیان فیصرعهم و لیس لأنّه لم یشهد حربا قبلها ما یجب أن یکون بطلا شجاعا فإن علیا ع لم یشهد قبل بدر حربا و قد رأی الناس آثاره فیها.

۱- ۱) العثمانیه ۵۹.

قال الجاحظ و قد ثبت أبو بكر مع النبيّ ص يوم أحد كما ثبت على فلا فخر لأحدهما على صاحبه فى ذلك اليوم.

قال شيخنا أبو جعفر رحمه اللّه أما ثباته يوم أحد فأكثر المؤرخين و أرباب السير ينكرونه

٣٨١٠

١٤,١- وَ جُمْهُورُهُمْ يَرْوِى أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مَعَ اَلنَّبِيِّ ص إِلاَّ عَلِيٌّ وَ طَلْحَهُ وَ اَلزُّبَيْرُ وَ أَبُو دُجَانَهَ وَ قَدْ رُوِىَ عَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ وَ لَهُمْ خَامِسٌ وَ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَثْبَتَ سَادِساً وَ هُوَ اَلْمِقْدَادُ بْنُ عَمْرٍو .

٣٨١١

١٤,١- وَ رَوَى يَحْيَى بْنُ سَلَمَهَ بْنِ كُهَيْلٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِى كَمْ ثَبَتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ اثْنَانِ قُلْتُ مَنْ هُمَا قَالَ عَلِيٌّ وَ أَبُو دُجَانَهَ

.

و هب أن أبا بكر ثبت يوم أحد كما يدعيه الجاحظ أ يجوز له أن يقول ثبت كما ثبت على فلا فخر لأحدهما على الآخر و هو يعلم آثار على ع ذلك اليوم

٣٨١٢

١٤,١- وَ أَنَّهُ قَتَلَ أَصْحَابَ اَلْأَلْوِيَهِ مِنْ بَنِى عَبْدِ الدَّارِ مِنْهُمْ طَلْحَهُ بْنُ أَبِى طَلْحَهَ اَلَّذِى رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ص فِى مَنَامِهِ أَنَّهُ مُرْدِفٌ كَبْشاً فَأَوَّلَهُ وَ قَالَ كَبْشُ اَلْكَتِيبَهِ نَفْتُلُهُ فَلَمَّا قَتَلَهُ عَلِيٌّ ع مُبَارَزَهً وَ هُوَ أَوَّلُ قَتِيلٍ قُتِلَ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ ذَلِكَ اَلْيَوْمَ كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ قَالَ هَذَا كَبْشُ اَلْكَتِيبَهِ.

وَ مَا كَانَ مِنْهُ مِنَ اَلْمُحَامَاهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ قَدْ فَرَّ اَلنَّاسُ وَ أَسْلَمُوهُ فَتَصْمُدَ لَهُ كَتِيبَهٌ مِنَ قُرَيْشٍ فَيَقُولَ يَا عَلِيُّ اُكْفِنِى هَذِهِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهَا فَيَهْزِمُهَا وَ يَقْتُلُ عَمِيدَهَا حَتَّى سَمِعَ اَلْمُسْلِمُونَ وَ اَلْمُشْرِكُونَ صَوْتاً مِنْ قِبَلِ السَّمَاءِ لاَ سَيْفَ إِلاَّ ذُو اَلْفَقَارِ وَ لاَ فَتَى إِلاَّ عَلِيٌّ وَ حَتَّى قَالَ اَلنَّبِيُّ ص عَنْ جَبْرَائِيلَ مَا قَالَ

.

أ تكون هذه آثاره و أفعاله ثمّ يقول الجاحظ لا فخر لأحدهما على صاحبه.

رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ

(۱)

.

قال الجاحظ و

۳۸۱۳

۱۴- لِأَبِی بَکْرٍ فِی ذَلِکَ الْیَوْمِ مَقَامٌ مَشْهُورٌ خَرَجَ ابْنُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَارِساً مُکَفَّراً (۲) فِی الْحَدِیدِ یَسْأَلُ الْمُبَارَزَهَ وَ یَقُولُ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَتِیقٍ فَنَهَضَ إِلَیْهِ أَبُو بَکْرٍ یَسْعَی بِسَیْفِهِ فَقَالَ لَهُ اَلنَّبِیُّ ص شِمْ سَیْفَکَ وَ ارْجِعْ إِلَی مَکَانِکَ وَ مَتِّعْنَا بِنَفْسِکَ

(۳)

.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه ما کان أغناک یا أبا عثمان عن ذکر هذا المقام المشهور لأبی بکر فإنه لو تسمعه الإمامیّه لأضافته إلی ما عندها من المثالب لأن قول النبیّ ص ارجع دلیل علی أنّه لا یحتمل مبارزه أحد لأنّه إذا لم یحتمل مبارزه ابنه و أنت تعلم حنو الابن علی الأب و تبجیله له و إشفاقه علیه و کفه عنه لم یحتمل مبارزه الغریب الأجنبی.

و قوله له و متعنا بنفسک إیذان له بأنّه کان یقتل لو خرج و رسول اللّه کان أعرف به من الجاحظ فأین حال هذا الرجل من حال الرجل الذی صلی بالحرب و مشی إلی السیف بالسیف فقتل الساده و القاده و الفرسان و الرجاله.

قال الجاحظ علی أن أبا بکر و إن لم تکن آثاره فی الحرب کآثار غیره فقد بذل الجهد و فعل ما یستطیعه و تبلغه قوته و إذا بذل المجهود فلا حال أشرف من حاله (۴) .

۱- ۱) سوره الأعراف ۸۹.

۲- ۲) أی مستترا.

۳- ۳) العثمانیه ۶۲.

۴- ۴) العثمانیه ۶۲.

قال شیخنا أبو جعفر رحمه اللّه أما قوله إنّه بذل الجهد فقد صدق و أمّا قوله لا حال أشرف من حاله فخطأ لأن حال من بلغت قوته فأعملها فی قتل المشرکین أشرف من حال من نقصت قوته عن بلوغ الغایه أ لا تری أن حال الرجل أشرف فی الجهاد من حال المرأه و حال البالغ الأید أشرف من حال الصبیّ الضعیف.

فهذه جمله ما ذکره الشیخ أبو جعفر محمّد بن عبد اللّه الإسکافی رحمه اللّه فی نقض العثمانیه اقتصرنا علیها هاهنا و سنعود فیما بعد إلی ذکر جمله أخری من کلامه إذا اقتضت الحال ذکره (۱)

ص: ۲۹۵

۱- ۱) قام الأستاذ عبد السلام هارون بطبع کتاب العثمانیه،طبعه علمیه محققه،و ألحق بها ما عثر علیه من نقضها للاسکافی؛و طبعت فی دار الکتاب العربی سنه ۱۹۵۵.

۲۳۹ و من كلام له ع قاله لعبد اللّه بن عبّاس و قد جاءه برساله من عثمان

اشاره

و هو محصور يسأله فيها الخروج إلى ماله بينبع ليقل هتف الناس باسمه للخلافه بعد أن كان سأله مثل ذلك من قبل فقال ع يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا يُرِيدُ عُثْمَانُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَنِي جَمَلًا نَاضِحاً بِالْغَرْبِ أَقْبِلْ وَ أَدْبِرْ بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ أَنْ أَقْدَمَ ثُمَّ هُوَ الْآنَ يَبْعَثُ إِلَيَّ أَنْ أَخْرُجَ وَ اللَّهِ لَقَدْ دَفَعْتُ عَنْهُ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ أَكُونَ آثِماً .

ينبع

على يفعل مثل يحلم و يحكم اسم موضع كان فيه نخل لعلى بن أبى طالب ع و ينبع الآن بلد صغير من أعمال المدينه .

و هتف الناس باسمه نداؤهم و دعاؤهم و أصله الصوت يقال هتف الحمام يهتف هتفا و هتف زيد بعمرو هتافا أى صاح به و قوس هتافه و هتفى أى ذات صوت .

و الناضح البعير يستقى عليه و قال معاويه لقيس بن سعد و قد دخل عليه

فی رهط من الأنصار ما فعلت نواضحکم یهزأ به فقال أنصبناها فی طلب أبیک یوم بدر .

و الغرب الدلو العظیمه.

قوله أقبل و أدبر أی یقول لی ذلک کما یقال للناضح و قد صرّح العبّاس بن مرداس بهذه الألفاظ فقال أراک إذا أصبحت للقوم ناضحا یقال له بالغرب أدبر و أقبل .

قوله لقد دفعت عنه حتّی خشیت أن أکون آثما یحتمل أن یرید بالغت و اجتهدت فی الدفاع عنه حتّی خشیت أن أکون آثما فی کثره مبالغتی و اجتهادی فی ذلک و إنّه لا یستحق الدفاع عنه لجرائمه و أحداثه و هذا تأویل من ینحرف عن عثمان و یحتمل أن یرید لقد دفعت عنه حتّی کدت أن ألقی نفسی فی الهلکه و أن یقتلنی الناس الذین ثاروا به فخفت الإثم فی تغریری بنفسی و توریطها فی تلک الورطه العظیمه و یحتمل أن یرید لقد جاهدت الناس دونه و دفعتهم عنه حتّی خشیت أن أکون آثما بما نلت منهم من الضرب بالسوط و الدفع بالید و الإعانه بالقول أی فعلت من ذلک أکثر ممّا یحب

وصیه العبّاس قبل موته لعلی

۳۸۱۴

۱- قَرَأْتُ فِی کِتَابٍ صَنَّفَهُ أَبُو حَیَّانَ التَّوْحِیدِیُّ فِی تَقْرِیظِ اَلْجَاحِظِ قَالَ نَقَلْتُ مِنْ خَطِّ اَلصَّوْلِیِّ قَالَ اَلْجَاحِظُ إِنَّ اَلْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَوْصَی عَلِیَّ بْنَ أَبِی طَالِبٍ ع فِی عِلَّتِهِ الَّتِی مَاتَ فِیهَا فَقَالَ أَیْ بُنَیَّ إِنِّی مُشْفٍ عَلَی الظَّعْنِ عَنِ الدُّنْیَا إِلَی اللَّهِ الَّذِی فَاقَتِی إِلَی عَفْوِهِ وَ تَجَوُّزِهِ أَکْثَرُ مِنْ حَاجَتِی إِلَی مَا أَنْصَحُکَ فِیهِ وَ أُشِیرُ عَلَیْکَ بِهِ

ص: ۲۹۷

وَ لَكِنَّ الْعِرْقَ نَبُوضٌ (۱) وَ الرَّحِمَ عَرُوضٌ وَ إِذَا قَضَيْتَ حَقَّ الْعُمُومَهِ فَلاَ أَبَالِي بَعْدُ إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ يَعْنِي عُثْمَانَ قَدْ جَاءَنِي مِرَاراً بِحَدِيثِكَ وَ نَاظَرَنِي مُلَايِناً وَ مُخَاشِناً فِي أَمْرِكَ وَ لَمْ أَجِدْ عَلَيْكَ إِلَّا مِثْلَ مَا أَجِدُ مِنْكَ عَلَيْهِ وَ لَا رَأَيْتُ مِنْهُ لَكَ إِلَّا مِثْلَ مَا أَجِدُ مِنْكَ لَهُ وَ لَسْتَ تُؤْتَى مِنْ قِلَّهِ عِلْمٍ وَ لَكِنْ مِنْ قِلَّهِ قَبُولٍ وَ مَعَ هَذَا كُلِّهِ فَالرَّأْيُ الَّذِي أُودِعُكَ بِهِ أَنْ تُمْسِكَ عَنْهُ لِسَانَكَ وَ يَدَكَ وَ هَمْزَكَ وَ غَمْزَكَ فَإِنَّهُ لَا يَبْدَؤُكَ مَا لَمْ تَبْدَأْهُ وَ لَا يُجِيبُكَ عَمَّا لَمْ يَبْلُغْهُ وَ أَنْتَ الْمُتَجَنِّي وَ هُوَ الْمُتَأَنِّي وَ أَنْتَ الْعَائِبُ وَ هُوَ الصَّامِتُ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ هَذَا وَ قَدْ جَلَسَ مَجْلِساً أَنَا بِهِ أَحَقُّ فَقَدْ قَارَبْتَ وَ لَكِنْ ذَاكَ بِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ وَ نَكَصَ عَنْهُ عُقْبَاكَ لِأَنَّكَ بِالْأَمْسِ الْأَدْنَى هَرْوَلْتَ إِلَيْهِمْ تَظُنُّ أَنَّهُمْ يَحُلُّونَ جِيدَكَ وَ يَخْتِمُونَ إِصْبَعَكَ وَ يَطَئُونَ عَقِبَكَ وَ يَرَوْنَ الرُّشْدَ بِكَ وَ يَقُولُونَ لَا بُدَّ لَنَا مِنْكَ وَ لَا مَعْدِلَ لَنَا عَنْكَ وَ كَانَ هَذَا مِنْ هَفَوَاتِكَ الْكُبَرِ وَ هَنَاتِكَ الَّتِي لَيْسَ لَكَ مِنْهَا عُذْرٌ وَ الْآنَ بَعْدَ مَا ثَلَلْتَ عَرْشَكَ بِيَدِكَ وَ نَبَذْتَ رَأْيَ عَمِّكَ فِي الْبَيْدَاءِ يَتَدَهْدَهُ (۲) فِي السَّافِيَاءِ (۳) خُذْ بِأَحْزَمَ مِمَّا يَتَوَضَّحُ بِهِ وَجْهُ الْأَمْرِ لَا تُشَارَّ (۴) هَذَا الرَّجُلَ وَ لَا تُمَارِهِ (۵) وَ لَا يَبْلُغَنَّهُ عَنْكَ مَا يَحْنِقُهُ عَلَيْكَ فَإِنَّهُ إِنْ كَاشَفَكَ أَصَابَ أَنْصَاراً وَ إِنْ كَاشَفْتَهُ لَمْ تَرَ إِلَّا ضِرَاراً وَ لَمْ تَسْتَلِجْ (۶) إِلَّا عِثَاراً وَ اعْرِفْ مَنْ هُوَ بِالشَّامِ لَهُ وَ مَنْ هَاهُنَا حَوْلَهُ مَنْ يُطِيعُ أَمْرَهُ وَ يَمْتَثِلُ قَوْلَهُ لَا تَغْتَرِرْ بِنَاسٍ يُطِيفُونَ بِكَ وَ يَدَّعُونَ الْحَنْوَ عَلَيْكَ وَ الْحُبَّ لَكَ فَإِنَّهُمْ بَيْنَ مَوْلًى جَاهِلٍ وَ صَاحِبِ مُتَمَنٍّ وَ جَلِيسٍ يَرْعَى الْعَيْنَ وَ يَتَيَدَّرُ الْمَحْضَرَ وَ لَوْ ظَنَّ النَّاسُ بِكَ مَا تَظُنُّ بِنَفْسِكَ لَكَانَ الْأَمْرُ لَكَ وَ الزِّمَامُ فِي يَدِكَ وَ لَكِنْ هَذَا حَدِيثُ يَوْمَ مَرِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص فَاتَ [فَمَاتَ]

ثُمَّ حُرِمَ الْكَلَامَ فِيهِ حِينَ مَاتَ فَعَلَيْكَ الْآنَ بِالْغُرُوفِ عَنْ شَيْءٍ عَرَضَكَ

۱- ۱) كذا فی ا،و نبوض:من نبض العرق ينبض نبوضا،و هو ضرباته و فی ب:«يبوض».

۲- ۲) يتدهده:يتدحرج.

۳- ۳) السافياء:الريح التی تحمل التراب.

۴- ۴) يقال:شاراه مشاراه،إذا لاجه.

۵- ۵) تماره:تجادله.

۶- ۶) تستلج:تدخل.

لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص فَلَمْ يَتِمَّ وَ تَصَدَّيْتَ لَهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ فَلَمْ يَسْتَقِمْ وَ مَنْ سَاوَرَ الدَّهْرَ غُلِبَ وَ مَنْ حَرَصَ عَلَى مَمْنُوعٍ تَعِبَ فَعَلَى ذَلِكَ فَقَدْ أَوْصَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِطَاعَتِكَ وَ بَعَثْتُهُ عَلَى مُتَابَعَتِكَ وَ أَوْجَرْتُهُ مَحَبَّتَكَ وَ وَجَدْتُ عِنْدَهُ مِنْ ذَلِكَ ظَنِّي بِهِ لَكَ لَا تُوتِرْ قَوْسَكَ إِلَّا بَعْدَ النِّقَهِ بِهَا وَ إِذَا أَعْجَبَتْكَ فَانْظُرْ إِلَى سِيَتِهَا ثُمَّ لَا تَفُوقُ إِلَّا بَعْدَ الْعِلْمِ وَ لَا تُغْرِقُ فِي النَّزْعِ إِلَّا لِتُصِيبَ الرَّمِيَّةَ وَ انْظُرْ لَا تَطْرِفْ يَمِينَكَ عَيْنُكَ وَ لَا تُجِنَّ شِمَالَكَ شَيْنُكَ وَ دَعْنِي بِآيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَهِ اَلْكَهْفِ وَ قُمْ إِذَا بَدَا لَكَ .

قلت الناس يستحسنون رأى العبّاس لعلى ع فى ألا يدخل فى أصحاب الشورى و أمّا أنا فإنى أستحسنه إن قصد به معنى و لا أستحسنه إن قصد به معنى آخر و ذلك لأنّه إن أجرى بهذا الرأى إلى ترفعه عليهم و علو قدره عن أن يكون مماثلا لهم أو أجرى به إلى زهده فى الإماره و رغبته عن الولايه فكل هذا رأى حسن و صواب و إن كان منزعه فى ذلك إلى أنك إن تركت الدخول معهم و انفردت بنفسك فى دارك أو خرجت عن المدينه إلى بعض أموالك فإنهم يطلبونك و يضربون إليك آباط الإبل حتّى يولوك الخلافه و هذا هو الظاهر من كلامه فليس هذا الرأى عندى بمستحسن لأنّه لو فعل ذلك لولوا عثمان أو واحدا منهم غيره و لم يكن عندهم من الرغبه فيه ع ما يبعثهم على طلبه بل كان تأخره عنهم قره أعينهم و واقعا بإيثارهم فإن قريشا كلها كانت تبغضه أشدّ البغض و لو عمر عمر نوح و توصل إلى الخلافه بجميع أنواع التوصل كالزهد فيها تاره و المناشده بفضائله تاره و بما فعله فى ابتداء الأمر من إخراج زوجته و أطفاله ليلا إلى بيوت الأنصار و بما اعتمده إذ ذاك من تخلفه فى بيته و إظهار أنّه قد انعكف على جمع القرآن و بسائر أنواع الحيل فيها لم تحصل له إلّا بتجريد السيف كما فعل فى آخر الأمر و لست ألوم العرب لا سيما قريشا فى بغضها له و انحرافها عنه فإنّه وترها و سفك دماءها و كشف القناع فى منابذتها و نفوس العرب و أكبادهم كما تعلم

و ليس الإسلام بمانع من بقاء الأحقاد فى النفوس كما نشاهده اليوم عيانا و الناس كالناس الأول و الطبائع واحده فأحسب أنك كنت من سنتين أو ثلاث جاهليا أو من بعض الروم و قد قتل واحد من المسلمين ابنك أو أخاك ثمّ أسلمت أ كان إسلامك يذهب عنك ما تجده من بغض ذلك القاتل و شنآنه كلا إن ذلك لغير ذاهب هذا إذا كان الإسلام صحيحا و العقيده محققه لا كإسلام كثير من العرب فبعضهم تقليدا و بعضهم للطمع و الكسب و بعضهم خوفا من السيف و بعضهم على طريق الحميه و الانتصار أو لعداوه قوم آخرين من أضداد الإسلام و أعدائه.

و اعلم أن كل دم أراقه رسول اللّه ص بسيف على ع و بسيف غيره فإن العرب بعد وفاته ع عصبت تلك الدماء بعلى بن أبى طالب ع وحده لأنّه لم يكن فى رهطه من يستحق فى شرعهم و سنتهم و عادتهم أن يعصب به تلك الدماء إلّا بعلى وحده و هذه عاده العرب إذا قتل منها قتلى طالبت بتلك الدماء القاتل فإن مات أو تعذرت عليها مطالبته طالبت بها أمثل الناس من أهله.

لما قتل قوم من بنى تميم أخا لعمرو بن هند قال بعض أعدائه يحرض عمرا عليهم (۱) من مبلغ عمرا بأن

۱- ۱) هو عمرو بن ملقط الطائى،و الأبيات فى تاريخ ابن الأثير ۱:۳۳۵،ضمن خبره عن يوم أواره الثانى،و هى أيضا فى اللسان ۶:۱۱۱.

فأمره أن يقتل زراره بن عدس رئيس بنى تميم و لم يكن قاتلا أخا الملك و لا حاضرا قتله.

و من نظر فى أيام العرب و وقائعها و مقاتلها عرف ما ذكرناه.

سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن أبى زيد رحمه اللّه فقلت له إنّى لأعجب من على ع كيف بقى تلك المده الطويله بعد رسول اللّه ص و كيف ما اغتيل (۱) و فتك به فى جوف منزله مع تلظى الأكباد عليه.

فقال لو لا أنّه أرغم أنفه بالتراب و وضع خده فى حضيض الأرض لقتل و لكنه أخمل نفسه و اشتغل بالعباده و الصلاه و النظر فى القرآن و خرج عن ذلك الزى الأول و ذلك الشعار و نسى السيف و صار كالفاتك يتوب و يصير سائحا فى الأرض أو راهبا فى الجبال و لما أطاع القوم الذين ولوا الأمر و صار أذل لهم من الحذاء تركوه و سكتوا عنه و لم تكن العرب لتقدم عليه إلّا بمواطاه من متولى الأمر و باطن فى السر منه فلما لم يكن لولاه الأمر باعث و داع إلى قتله وقع الإمساك عنه و لو لا ذلك لقتل (۲) ثمّ أجل بعد معقل حصين.

فقلت له أ حقّ ما يقال فى حديث خالد فقال إن قوما من العلويه يذكرون ذلك.

ثمّ قال و قد روى أن رجلا جاء إلى زفر بن الهذيل صاحب أبى حنيفه فسأله عما يقول أبو حنيفه فى جواز الخروج من الصلاه بأمر غير التسليم نحو الكلام و الفعل الكثير أو الحدث فقال إنّه جائز قد قال أبو بكر فى تشهده ما قال فقال الرجل

۱- ۱) ب:«ما قتل»،و أثبت ما فى ا.

۲- ۲) ب:«لقتله».

و ما الـذى قاله أبو بكر قال لا عليك فأعاد عليه السؤال ثانيه و ثالثه فقال أخرجوه أخرجوه قد كنت أحدث أنّه من أصـحاب أبى الخطاب .

قلت له فما الذى تقوله أنت قال أنا أستبعد ذلك و إن روته الإماميّه .

ثمّ قال أما خالد فلا أسـتبعد منه الإقدام عليه بشـجاعته فى نفسه و لبغضه إياه و لكنى أسـتبعده من أبى بكر فإنه كان ذا ورع و لم يكن ليجمع بين أخـذ الخلافه و منع فدك و إغضاب فاطمه و قتل على ع حاش لله من ذلك فقلت له أ كان خالد يقدر على قتله قال نعم و لم لا يقـدر على ذلك و السـيف فى عنقه و على أعزل غافل عما يراد به قـد قتله ابن ملجم غيله و خالد أشـجع من ابن ملجم .

فسألته عما ترويه الإماميّه فى ذلك كيف ألفاظه فضحك و قال كم عالم بالشىء و هو يسائل.

ثمّ قال دعنا من هذا ما الذى تحفظ فى هذا المعنى قلت قول أبى الطيب نحن أدرى و قد سألنا بنجد

فاسـتحسن ذلك و قال لمن عجز البيت الـذى استشـهدت به قلت لمحمّد بن هانئ المغربى و أوله فى كل يوم أستزيد تجاربا كم عالم بالشىء و هو يسائل (۱) .

فبـارك على مرارا ثمّ قـال نترك الآن هـذا و نتمم ما كنا فيه و كنت أقرأ عليه فى ذلك الوقت جمهره النسب لابن الكلبى فعـدنا إلى القراءه و عدلنا عن الخوض عما كان اعترض الحديث فيه

۱- ۱) ديوانه ديوانه ۱۵۲،۱۵۱:۳.

۲۴۰ و من كلام له ع اقتص فيه ذكر ما كان منه بعد هجره النبيّ ص ثم لحاقه به

فَجَعَلْتُ أَتْبَعُ مَأْخَذَ رَسُولِ اللَّهِ ص فَأَطَأُ ذِكْرَهُ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى اَلْعَرْجِ فِي كَلاَمٍ طَوِيلٍ.

[قال الرضى رحمه اللّه تعالى قوله ع فأطأ ذكره من الكلام الذى رمى به إلى غايتى الإيجاز و الفصاحه أراد أنى كنت أغطى خبره ص من بدء خروجى إلى أن انتهيت إلى هذا الموضع فكنى عن ذلك بهذه الكنايه العجيبه]

العرج

منزل بين مكّه و المدينه إليه ينسب العرجى الشاعر و هو عبد اللّه بن عمرو بن عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أميّه بن عبد شمس .

۳۸۱۵

۱۴,۱- قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ فِي كِتَابِ اَلْمَغَازِي لَمْ يُعْلِمْ رَسُولُ اللَّهِ ص أَحَداً مِنَ اَلْمُسْلِمِينَ مَا كَانَ عَزَمَ عَلَيْهِ مِنَ اَلْهِجْرَهِ إِلاَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَ أَبَا بَكْرِ بْنَ أَبِي قُحَافَهَ أَمَّا عَلِيٌّ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص أَخْبَرَهُ بِخُرُوجِهِ وَ أَمَرَهُ أَنْ يَبِيتَ عَلَى

فِرَاشِهِ يُخَادِعُ اَلْمُشْرِكِينَ عَنْهُ لِيَرَوْا أَنَّهُ لَمْ يَبْرَحْ فَلَا يَطْلُبُوهُ حَتَّى تَبْعُدَ الْمَسَافَهُ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ وَ أَنْ يَتَخَلَّفَ بَعْدَهُ بِمَكَّهَ حَتَّى يُؤَدِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص الْوَدَائِعَ الَّتِي عِنْدَهُ لِلنَّاسِ وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص اسْتَوْدَعَهُ رِجَالٌ مِنْ مَكَّهَ وَدَائِعَ لَهُمْ لِمَا يَعْرِفُونَهُ مِنْ أَمَانَتِهِ وَ أَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَخَرَجَ مَعَهُ

.

و سألت النقيب أبا جعفر يحيى بن أبى زيد الحسنى رحمه اللّه فقلت إذا كانت قريش قد محصت رأيها و ألقى إليها إبليس كما روى ذلك الرأى و هو أن يضربوه بأسياف من أيدى جماعه من بطون مختلفه ليضيع دمه فى بطون قريش فلا تطلبه بنو عبد مناف فلما ذا انتظروا به تلك الليله الصبح

٣٨١۶

١- فَإِنَّ الرِّوَايَهَ جَاءَتْ بِأَنَّهُمْ كَانُوا تَسَوَّرُوا الدَّارَ فَعَايَنُوا فِيهَا شَخْصاً مُسَجًّى بِالْبُرْدِ الْحَضْرَمِيِّ الْأَخْضَرِ فَلَمْ يَشُكُّوا أَنَّهُ هُوَ فَرَصَدُوهُ إِلَى أَنْ أَصْبَحُوا فَوَجَدُوهُ عَلِيّاً .

و هذا طريف لأنّهم كانوا قد أجمعوا على قتله تلك الليله فما بالهم لم يقتلوا ذلك الشخص المسجى و انتظارهم به النهار دليل على أنهم لم يكونوا أرادوا قتله تلك الليله فقال فى الجواب

٣٨١٧

١- لَقَدْ كَانُوا هَمُّوا مِنَ النَّهَارِ بِقَتْلِهِ تِلْكَ اللَّيْلَهَ وَ كَانَ إِجْمَاعُهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَ عَزْمُهُمْ فِي حَقْنِهِ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لِأَنَّ الَّذِينَ مَحَّصُوا هَذَا الرَّأْيَ وَ اتَّفَقُوا عَلَيْهِ اَلنَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ وَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ بْنُ هِشَامٍ وَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ وَ زَمْعَهُ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ الْمُطَّلِبِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَهُ مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى وَ أَبُو جَهْلِ بْنُ هِشَامٍ وَ أَخُوهُ اَلْحَارِثُ وَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَهِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَهُ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ وَ نَبِيهٌ وَ مُنَبِّهٌ ابْنَا اَلْحَجَّاجِ وَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَهُ مِنْ بَنِي سَهْمٍ وَ أُمَيَّهُ بْنُ خَلَفٍ وَ أَخُوهُ أُبَيُّ بْنُ خَلَفٍ هَذَانِ مِنْ بَنِي جُمَحٍ فَنَمَا هَذَا الْخَبَرُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى عُتْبَهَ بْنِ رَبِيعَهَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَلَقِيَ مِنْهُمْ قَوْماً فَنَهَاهُمْ عَنْهُ وَ قَالَ إِنَّ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تُمْسِكُ عَنِ دَمُهُ وَ لَكِنْ صَفِّدُوهُ

فِی الْحَدِیدِ وَ احْبِسُوهُ فِی دَارٍ مِنْ دُورِکُمْ وَ تَرَبَّصُوا بِهِ أَنْ یُصِیبَهُ مِنَ الْمَوْتِ مَا أَصَابَ أَمْثَالَهُ مِنَ الشُّعَرَاءِ وَ کَانَ عُتْبَهُ بْنُ رَبِیعَهَ سَیِّدَ بَنِی عَبْدِ شَمْسٍ وَ رَئِیسَهُمْ وَ هُمْ مِنْ بَنِی عَبْدِ مَنَافٍ وَ بَنُو عَمِّ الرَّجُلِ وَ رَهْطُهُ فَأَحْجَمَ أَبُو جَهْلٍ وَ أَصْحَابُهُ تِلْکَ اللَّیْلَهَ عَنْ قَتْلِهِ إِحْجَاماً ثُمَّ تَسَوَّرُوا عَلَیْهِ وَ هُمْ یَظُنُّونَهُ فِی الدَّارِ فَلَمَّا رَأَوْا إِنْسَاناً مُسَجًّی بِالْبُرْدِ الْأَخْضَرِ الْحَضْرَمِیِّ لَمْ یَشُکُّوا أَنَّهُ هُوَ وَ ائْتَمَرُوا فِی قَتْلِهِ فَکَانَ أَبُو جَهْلٍ یَذْمُرُهُمْ (۱) عَلَیْهِ فَیَهِمُّونَ ثُمَّ یُحْجِمُونَ ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ارْمُوهُ بِالْحِجَارَهِ فَرَمَوْهُ فَجَعَلَ عَلِیٌّ یَتَضَوَّرُ مِنْهَا وَ یَتَقَلَّبُ وَ یَتَأَوَّهُ تَأَوُّهاً خَفِیفاً فَلَمْ یَزَالُوا کَذَلِکَ فِی إِقْدَامٍ عَلَیْهِ وَ إِحْجَامٍ عَنْهُ لِمَا یُرِیدُهُ اللَّهُ تَعَالَی مِنْ سَلَامَتِهِ وَ نَجَاتِهِ حَتَّی أَصْبَحَ وَ هُوَ وَقِیذٌ (۲) مِنْ رَمْیِ الْحِجَارَهِ

.

و لو لم یخرج رسول اللّه ص إلی المدینه و أقام بینهم بمکّه و لم یقتلوه لقتلوه تلک اللیله لقتلوه فی اللیله التی تلیها و إن شبت الحرب بینهم و بین عبد مناف فإن أبا جهل لم یکن بالذی لیمسک عن قتله و کان فاقد البصیره شدید العزم علی الولوغ فی دمه.

قلت للنقیب أ فعلم رسول اللّه ص و علی ع بما کان من نهی عتبه لهم قال لا أَنَّهُمَا لم یعلما ذلک تلک اللیله و إنّما عرفاه من بعد

۳۸۱۸

۱۴- وَ لَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص یَوْمَ بَدْرٍ لَمَّا رَأَی عُتْبَهَ وَ مَا کَانَ مِنْهُ إِنْ یَکُنْ فِی الْقَوْمِ خَیْرٌ فَفِی صَاحِبِ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ .

و لو قدرنا أن علیا ع علم ما قال لهم عتبه لم یسقط ذلک فضیلته فی المبیت لأنّه لم یکن علی ثقه من أنهم یقبلون قول عتبه بل کان ظنّ الهلاک و القتل أغلب.

۳۸۱۹

۱,۱۴- وَ أَمَّا حَالُ عَلِیٍّ ع فَلَمَّا أَدَّی الْوَدَائِعَ خَرَجَ بَعْدَ ثَلَاثٍ مِنْ هِجْرَهِ اَلنَّبِیِّ ص

۱- ۱) یذمرهم:یحضهم.

۲- ۲) الوقیذ:المشرف علی الهلاک.

فَجَاءَ إِلَى اَلْمَدِينَهِ رَاجِلاً قَدْ تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ فَصَادَفَ رَسُولَ اللَّهِ ص نَازِلاً بِقُبَاءَ عَلَى كُلْثُومِ بْنِ الْهِدْمِ فَنَزَلَ مَعَهُ فِي مَنْزِلِهِ وَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ نَازِلاً بِقُبَاءَ أَيْضاً فِي مَنْزِلِ حَبِيبِ بْنِ يِسَافٍ ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ هُمَا مَعَهُ مِنْ قُبَاءَ حَتَّى نَزَلَ بِالْمَدِينَهِ عَلَى أَبِي أَيُّوبَ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ وَ ابْتَنَى اَلْمَسْجِدَ

.

۲۴۱ و من خطبه له ع

فَاعْمَلُوا وَ أَنْتُمْ فِی نَفَسِ الْبَقَاءِ وَ الصُّحُفُ مَنْشُورَةٌ وَ التَّوْبَهُ مَبْسُوطَهٌ وَ الْمُدْبِرُ یُدْعَی وَ الْمُسِیءُ یُرْجَی قَبْلَ أَنْ یَخْمُدَ الْعَمَلُ وَ یَنْقَطِعَ الْمَهَلُ وَ یَنْقَضِیَ الْأَجَلُ [تَنْقَضِیَ الْمُدَّهُ]

وَ یُسَدَّ بَابُ التَّوْبَهِ وَ تَصْعَدَ الْمَلَائِکَهُ فَأَخَذَ امْرُؤٌ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ وَ أَخَذَ مِنْ حَیٍّ لِمَیِّتٍ وَ مِنْ فَانٍ لِبَاقٍ وَ مِنْ ذَاهِبٍ لِدَائِمٍ امْرُؤٌ خَافَ اللَّهَ وَ هُوَ مُعَمَّرٌ إِلَی أَجَلِهِ وَ مَنْظُورٌ إِلَی عَمَلِهِ امْرُؤٌ أَلْجَمَ نَفْسَهُ بِلِجَامِهَا وَ زَمَّهَا بِزِمَامِهَا فَأَمْسَکَهَا بِلِجَامِهَا عَنْ مَعَاصِی اللَّهِ وَ قَادَهَا بِزِمَامِهَا إِلَی طَاعَهِ اللَّهِ .

فی نفس البقاء

بفتح الفاء أی فی سعته تقول أنت فی نفس من أمرک أی فی سعه.

و الصحف منشوره

أی و أنتم بعد أحیاء لأنّه لا تطوی صحیفه الإنسان إلّا إذا مات و التوبه مبسوطه لکم غیر مقبوضه عنکم و لا مردوده علیکم إن فعلتم کما ترد علی الإنسان توبته إذا احتضر.

و المدبر یدعی

أی من یدبر منکم و یولی عن الخیر یدعی إلیه و ینادی یا فلان أقبل علی ما یصلحک.

و المسیء یرجی

أی یرجی عوده و إقلاعه.

قبل أن یجمد العمل

استعاره ملیحه لأن المیت یجمد عمله و یقف و یروی یخمد بالخاء من خمدت النار و الأول أحسن.

و ینقطع المهل

أی العمر الذی أمهلتم فیه.

و تصعد الملائکه

لأن الإنسان عند موته تصعد حفظته إلی السماء لأنّه لم یبق لهم شغل فی الأرض .

قوله فأخذ امرؤ ماض یقوم مقام الأمر و قد تقدم شرح ذلک و المعنی أن من یصوم و یصلی فإنما یأخذ بعض قوه نفسه ممّا یلقی من المشقه لنفسه أی عده و ذخیره لنفسه یوم القیامه و کذلک من یتصدق فإنّه یأخذ من ماله و هو جار مجری نفسه لنفسه.

و أخذ من حی لمیت

أی من حال الحیاه لحال الموت و لو قال من میت لحی کان جیدا أیضا لأن الحیّ فی الدنیا لیس بحی علی الحقیقه و إنّما الحیاه حیاه الآخره کما قال اللّه تعالی وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَهَ لَهِیَ الْحَیَوَانُ (۱) .

و روی أمسکها بلجامها بغیر فاء

۱- ۱) سوره العنکبوت ۶۴.

۲۴۲ و من خطبه له ع فی شأن الحکمین و ذم أهل الشام

اشاره

جُفَاةٌ طَغَامٌ وَ عَبِیدٌ أَقْزَامٌ جُمِعُوا مِنْ کُلِّ أَوْبٍ وَ تُلُقِّطُوا مِنْ کُلِّ شَوْبٍ مِمَّنْ یَنْبَغِی أَنْ یُفَقَّهَ وَ یُؤَدَّبَ وَ یُعَلَّمَ وَ یُدَرَّبَ وَ یُوَلَّی عَلَیْهِ وَ یُؤْخَذَ عَلَی یَدَیْهِ لَیْسُوا مِنَ اَلْمُهَاجِرِینَ وَ اَلْأَنْصَارِ وَ لاَ مِنَ اَلَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِیمَانَ أَلاَ وَ إِنَّ الْقَوْمَ اخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا تُحِبُّونَ [یُحِبُّونَ]

وَ إِنَّکُمُ اخْتَرْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِمَّا تَکْرَهُونَ وَ إِنَّمَا عَهِدُکُمْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَیْسٍ بِالْأَمْسِ یَقُولُ إِنَّهَا فِتْنَهٌ فَقَطِّعُوا أَوْتَارَکُمْ وَ شِیمُوا سُیُوفَکُمْ فَإِنْ کَانَ صَادِقاً فَقَدْ أَخْطَأَ بِمَسِیرِهِ غَیْرَ مُسْتَکْرَهٍ وَ إِنْ کَانَ کَاذِباً فَقَدْ لَزِمَتْهُ اَلتُّهَمَهُ [اَلتُّهْمَهُ]

فَادْفَعُوا فِی صَدْرِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ وَ خُذُوا مَهَلَ الْأَیَّامِ وَ حُوطُوا قَوَاصِیَ اَلْإِسْلاَمِ أَ لاَ تَرَوْنَ إِلَی بِلاَدِکُمْ تُغْزَی وَ إِلَی صَفَاتِکُمْ تُرْمَی .

جفاه

جمع جاف أی هم أعراب أجلاف و الطغام أوغاد الناس الواحد و الجمع فیه سواء.

و یقال للأشرار و اللئام عبید و إن کانوا أحرارا-

و الأقزام بالزای رذال الناس و سفلتهم و المسموع قزم الذکر و الأنثی و الواحد و الجمع فیه سواء لأنّه فی معنی المصدر قال الشاعر و هم إذا الخیل جالوا فی کتائبها فوارس الخیل لا میل و لا قزم (۱) .

و لکنه ع قال أقزام لیوازن بها قوله طغام و قد روی قزام و هی روایه جیده و قد نطقت العرب بهذه اللفظه و قال الشاعر أحصنوا أمهم من عبدهم تلک أفعال القزام الوکعه (۲) .

و جمعوا من کل أوب أی من کل ناحیه.

و تلقطوا من کل شوب

أی من فرق مختلطه.

ثمّ وصف جهلهم و بعدهم عن العلم و الدین فقال ممن ینبغی أن یفقه و یؤدب أی یعلم الفقه و الأدب و یدرب أی یعود اعتماد الأفعال الحسنه و الأخلاق الجمیله.

و یولی علیه

أی لا یستحقون أن یولوا أمرا بل ینبغی أن یحجر علیهم کما یحجر علی الصبیّ و السفیه لعدم رشده و روی و یولی علیه بالتخفیف و یؤخذ علی یدیه أی یمنع من التصرف .

قوله ع و لا اَلَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِیمانَ ظاهر اللفظ یشعر بأن الأقسام ثلاثه و لیست إلّا اثنین لأن اَلَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِیمانَ الأنصار و لکنه ع کرر ذکرهم تأکیدا و أیضا فإن لفظه الأنصار واقعه علی کل من کان من الأوس و الخزرج الذین أسلموا علی عهد رسول اللّه ص و اَلَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّارَ

۱- ۱) الصحاح ۵:۲۰۱۰،و نسبه إلی زیاد بن منقذ.

۲- ۲) الصحاح ۵:۲۰۱۰،من غیر نسبه،و أحصنوا،أی زوجوا.

وَ الْإِيمانَ فی (۱) الآیه قوم مخصوصون منهم و هم أهل الإخلاص و الإیمان التام فصار ذکر الخاص بعد العام کذکره تعالی جبریل و میکائیل ثم قال وَ الْمَلائِکَهُ بَعْدَ ذلِکَ ظَهِیرٌ (۲) و هما من الملائکه و معنی قوله تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِیمانَ سکنوهما و إن کان الإیمان لا یسکن کما تسکن المنازل لکنهم لما ثبتوا علیه و اطمأنوا سماه منزلا لهم و متبوأ و یجوز أن یکون مثل قوله و رأیت زوجک فی الوغی متقلدا سیفا و رمحا (۳).

ثمّ ذکر ع أن أهل الشام اختاروا لأنفسهم أقرب القوم ممّا یحبونه و هو عمرو بن العاص و کرر لفظه القوم و کان الأصل أن یقول ألا و إن القوم اختاروا لأنفسهم أقربهم ممّا یحبون فأخرجه مخرج قول اللّه تعالی وَ اتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (۴) و الذی یحبه أهل الشام هو الانتصار علی أهل العراق و الظفر بهم و کان عمرو بن العاص أقربهم إلی بلوغ ذلک و الوصول إلیه بمکره و حیلته و خدائعه و القوم فی قوله ثانیا أقرب القوم بمعنی الناس کأنّه قال و اخترتم لأنفسکم أقرب الناس ممّا تکرهونه و هو أبو موسی الأشعری و اسمه عبد اللّه بن قیس و الذی یکرهه أهل العراق هو ما یحبه أهل الشام و هو خذلان عسکر العراق و انکسارهم و استیلاء أهل الشام علیهم و کان أبو موسی أقرب الناس إلی وقوع ذلک و هکذا وقع لبلهه و غفلته و فساد رأیه و بغضه علیا ع من قبل.

ثمّ قال أنتم بالأمس یعنی فی واقعه الجمل قد سمعتم أبا موسی ینهی أهل الکوفه

۱- ۱) و هو قوله تعالی فی سوره الحشر ۹: وَ الَّذِینَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِیمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَ إِلَیْهِمْ .

۲- ۲) سوره التحریم ۴.

۳- ۳) لعبد اللّه بن الزبعری،کما فی حواشی ابن القوطیه علی الکامل ۱۸۹(لیبسک)،و انظر أمالی المرتضی ۲:۲۶۰،و حواشی شرح المرزوقی للحماسه ۱۱۴۷.

۴- ۴) سوره المائده ۷.

عن نصرتی و یقول لهم هذه هی الفتنه التی وعدنا بها فقطعوا أوتار قسیکم و شِیمُوا سیوفَکم أی أغمدوها فإن کان صادقا فما باله سار إلی و صار معی فی الصف و حضر حرب صفّین و کثر سواد أهل العراق و إن لم یحارب و لم یسل السیف فإن من حضر فی إحدی الجهتین و إن لم یحارب کمن حارب و إن کان کاذبا فیما رواه من خبر الفتنه فقد لزمته التهمه و قبح الاختلاف إلیه فی الحکومه و هذا یؤکد صحه إحدی الروایتین فی أمر أبی موسی فإنه قد اختلفت الروایه هل حضر حرب صفّین مع أهل العراق أم لا فمن قال حضر قال حضر و لم یحارب و ما طلبه الیمانیون من أصحاب علی ع لیجعلوه حکما کالأشعث بن قیس و غیره إلّا و هو حاضر معهم فی الصف و لم یکن منهم علی مسافه و لو کان علی مسافه لما طلبوه و لکان لهم فیمن حضر غناء عنه و لو کان علی مسافه لما وافق علی ع علی تحکیمه و لا کان علی ع ممن یحکم من لم یحضر معه.

و قال الأکثرون إنّه کان معتزلا للحرب بعیدا عن أهل العراق و أهل الشام .

فإن قلت فلم لا یحمل قوله ع فإن کان صادقا فقد أخطأ بسیره غیر مستکره علی مسیره إلی أمیر المؤمنین ع و أهل العراق حیث طلبوه لیفوضوا إلیه أمر الحکومه قلت لو حملنا کلامه ع علی هذا لم یکن لازما لأبی موسی و کان الجواب عنه هینا و ذلک لأن أبا موسی یقول إنّما أنکرت الحرب و ما سرت لأحارب و لا لأشهد الحرب و لا أغری بالحرب و إنّما سرت للإصلاح بین الناس و إطفاء نائره الفتنه فلیس یناقض ذلک ما رویته عن الرسول من خبر الفتنه و لا ما قلته فی الکوفه فی واقعه الجمل قَطِّعُوا أَوْتَارَ قِسِیِّکُمْ.

ص :۳۱۲

قوله ع فادفعوا فی صدر عمرو بن العاص بعبد اللّه بن العبّاس یقال لمن یرام کفه عن أمر یتطاول له ادفع فی صدره و ذلک لأن من یقدم علی أمر ببدنه فیدفع دافع فی صدره حقیقه فإنّه یرده أو یکاد فنقل ذلک إلی الدفع المعنوی.

قوله ع و خذوا مهل الأیّام أی اغتنموا سعه الوقت و خذوه مناهبه قبل أن یضیق بکم أو یفوت.

قوله ع و حوطوا قواصی الإسلام ما بعد من الأطراف و النواحی .

ثمّ قال لهم أ لا ترون إلی بلادکم تغزی هذا یدلّ علی أن هذه الخطبه بعد انقضاء أمر التحکیم لأن معاویه بعد أن تمّ علی أبی موسی من الخدیعه ما تمّ استعجل أمره و بعث السرایا إلی أعمال أمیر المؤمنین علی ع .

و تقول قد رمی فلان صفاه فلان إذا دهاه بداهیه قال الشاعر و الدهر یوتر قوسه یرمی صفاتک بالمعابل.

و أصل ذلک الصخره الملساء لا یؤثر فیها السهام و لا یرمیها الرامی إلّا بعد أن نبل غیرها یقول قد بلغت غارات أهل الشام حدود الکوفه التی هی دار الملک و سریر الخلافه و ذلک لا یکون إلّا بعد الإثخان فی غیرها من الأطراف

فصل فی نسب أبی موسی و الرأی فیه عند المعتزله

و نحن نذکر نسب أبی موسی و شیئا من سیرته و حاله نقلا من کتاب الإستیعاب لابن عبد البر المحدث و نتبع ذلک بما نقلناه من غیر الکتاب المذکور

۳۸۲۰

۱۴,۱- قَالَ اِبْنُ عَبْدِ الْبِرِّ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَیْسِ بْنِ سُلَیْمِ بْنِ حَضَارَهَ بْنِ حَرْبِ بْنِ عَامِرِ بْنِ عَنْزِ بْنِ بَکْرِ بْنِ عَامِرِ

بْنِ عُذْرِ بْنِ وَائِلِ بْنِ نَاجِيَهَ بْنِ الْجُمَاهِرِ بْنِ الْأَشْعَرِ وَ هُوَ نَبَتُ بْنُ أَدَدَ بْنِ زَيْدِ بْنِ يَشْجُبَ بْنِ عَرِيبِ بْنِ كَهْلَانَ بْنِ سَبَأَ بْنِ يَشْجُبَ بْنِ يُعْرِبَ بْنِ قَحْطَانَ وَ أُمُّهُ امْرَأَهٌ مِنْ عُكٍّ أَسْلَمَتْ وَ مَاتَتْ بِالْمَدِينَهِ وَ اخْتُلِفَ فِي أَنَّهُ هَلْ هُوَ مِنْ مُهَاجِرَهِ اَلْحَبَشَهِ أَمْ لَا وَ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْهُمْ وَ لَكِنَّهُ أَسْلَمَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بِلَادِ قَوْمِهِ فَلَمْ يَزَلْ بِهَا حَتَّى قَدِمَ هُوَ وَ نَاسٌ مِنَ اَلْأَشْعَرِيِّينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ص فَوَافَقَ قُدُومُهُمْ قُدُومَ أَهْلِ السَّفِينَتَيْنِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ أَصْحَابِهِ مِنْ أَرْضِ اَلْحَبَشَهِ فَوَافَوْا رَسُولَ اللَّهِ ص بِخَيْبَرَ فَظَنَّ قَوْمٌ أَنَّ أَبَا مُوسَى قَدِمَ مِنَ اَلْحَبَشَهِ مَعَ جَعْفَرٍ .

وَ قِيلَ إِنَّهُ لَمْ يُهَاجِرْ إِلَى اَلْحَبَشَهِ وَ إِنَّمَا أَقْبَلَ فِي سَفِينَهٍ مَعَ قَوْمٍ مِنَ اَلْأَشْعَرِيِّينَ فَرَمَتِ الرِّيحُ سَفِينَتَهُمْ إِلَى أَرْضِ اَلْحَبَشَهِ وَ خَرَجُوا مِنْهَا مَعَ جَعْفَرٍ وَ أَصْحَابِهِ فَكَانَ قُدُومُهُمْ مَعاً فَظَنَّ قَوْمٌ أَنَّهُ كَانَ مِنْ مُهَاجِرَهِ اَلْحَبَشَهِ .

قَالَ وَ وَلاَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ص مِنْ مَخَالِيفِ اَلْيَمَنِ زُبَيْدَ وَ وَلاَّهُ عُمَرُ اَلْبَصْرَهَ لَمَّا عَزَلَ اَلْمُغِيرَهَ عَنْهَا فَلَمْ يَزَلْ عَلَيْهَا إِلَى صَدْرٍ مِنْ خِلاَفَهِ عُثْمَانَ فَعَزَلَهُ عُثْمَانُ عَنْهَا وَ وَلاَّهَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرِ بْنِ كُرَيْزٍ فَنَزَلَ أَبُو مُوسَى اَلْكُوفَهَ حِينَئِذٍ وَ سَكَنَهَا فَلَمَّا كَرِهَ أَهْلُ اَلْكُوفَهِ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ وَ دَفَعُوهُ عَنْهَا وَلَّوْا أَبَا مُوسَى وَ كَتَبُوا إِلَى عُثْمَانَ يَسْأَلُونَهُ أَنْ يُوَلِّيَهُ فَأَقَرَّهُ عَلَى اَلْكُوفَهِ فَلَمَّا قُتِلَ عُثْمَانُ عَزَلَهُ عَلِيٌّ ع عَنْهَا فَلَمْ يَزَلْ وَاجِداً لِذَلِكَ عَلَى عَلِيٍّ ع حَتَّى جَاءَ مِنْهُ مَا قَالَ حُذَيْفَهُ فِيهِ فَقَدْ رَوَى حُذَيْفَهُ فِيهِ كَلاَماً كَرِهْتُ ذِكْرَهُ وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ (۱)

.

قلت الكلام الذى أشار إليه أبو عمر بن عبد البر و لم يذكره قوله فيه و قد ذكر عنده بالدين أما أنتم فتقولون ذلك و أمّا أنا فأشهد أنّه عدو لله و لرسوله و حرب لهما فى الحياه الدنيا وَ يَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهادُ يَوْمَ لا يَنْفَعُ الظّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَهُ وَ لَهُمْ

۱- ۱) الاستيعاب ۶۵۹،۶۵۸، ۳۸۰.

سُوءُ الدّارِ و كان حذيفه عارفا بالمنافقين أسر إليه رسول اللّه ص أمرهم و أعلمه أسماءهم.

۳۸۲۱

۱۴- وَ رُوِیَ أَنَّ عَمَّاراً سُئِلَ عَنْ أَبِی مُوسَی فَقَالَ لَقَدْ سَمِعْتُ فِیهِ مِنْ حُذَیْفَهَ قَوْلاً عَظِیماً سَمِعْتُهُ یَقُولُ صَاحِبُ الْبُرْنُسِ الْأَسْوَدِ ثَمَّ کَلَحَ کُلُوحاً عَلِمْتُ مِنْهُ أَنَّهُ کَانَ لَیْلَهَ الْعَقَبَهِ بَیْنَ ذَلِکَ الرَّهْطِ

.

۳۸۲۲

۱۴- وَ رُوِیَ عَنْ سُوَیْدِ بْنِ غَفَلَهَ قَالَ کُنْتُ مَعَ أَبِی مُوسَی عَلَی شَاطِئِ اَلْفُرَاتِ فِی خِلَافِهِ عُثْمَانَ فَرَوَی لِی خَبَراً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص قَالَ سَمِعْتُهُ یَقُولُ إِنَّ بَنِی إِسْرَائِیلَ اخْتَلَفُوا فَلَمْ یَزَلِ الِاخْتِلَافُ بَیْنَهُمْ حَتَّی بَعَثُوا حَکَمَیْنِ ضَالَّیْنِ ضَلَّا وَ أَضَلَّا مَنِ اتَّبَعَهُمَا وَ لَا یَنْفَکُّ أَمْرُ أُمَّتِی حَتَّی یَبْعَثُوا حَکَمَیْنِ یَضِلَّانِ وَ یُضِلَّانِ مَنْ تَبِعَهُمَا فَقُلْتُ لَهُ احْذَرْ یَا أَبَا مُوسَی أَنْ تَکُونَ أَحَدَهُمَا قَالَ فَخَلَعَ قَمِیصَهُ وَ قَالَ أَبْرَأُ إِلَی اللَّهِ مِنْ ذَلِکَ کَمَا أَبْرَأُ مِنْ قَمِیصِی هَذَا .

فأما ما تعتقده المعتزله فیه فأنا أذکر ما قاله أبو محمّد بن متویه فی کتاب الکفایه قال رحمه اللّه أما أبو موسی فإنه عظم جرمه بما فعله و أدی ذلک إلی الضرر الذی لم یخف حاله

۳۸۲۳

۱- وَ کَانَ عَلِیٌّ ع یَقْنُتُ عَلَیْهِ وَ عَلَی غَیْرِهِ فَیَقُولُ اللَّهُمَّ الْعَنْ مُعَاوِیَهَ أَوَّلاً وَ عَمْراً ثَانِیاً وَ أَبَا الْأَعْوَرِ السُّلَمِیَّ ثَالِثاً وَ أَبَا مُوسَی الْأَشْعَرِیَّ رَابِعاً .

۳۸۲۴

رُوِیَ عَنْهُ ع أَنَّهُ کَانَ یَقُولُ فِی أَبِی مُوسَی صُبِغَ بِالْعِلْمِ صِبْغاً وَ سُلِخَ مِنْهُ سَلْخاً .

۳۸۲۵

۱۴- قَالَ وَ أَبُو مُوسَی هُوَ الَّذِی رَوَی عَنِ اَلنَّبِیِّ ص أَنَّهُ قَالَ کَانَ فِی

بَنِی إِسْرَائِیلَ حَکَمَانِ ضَالَّانِ وَ سَیَکُونُ فِی أُمَّتِی حَکَمَانِ ضَالَّانِ ضَالَّ مَنِ اتَّبَعَهُمَا.

وَ أَنَّهُ قِیلَ لَهُ أَ لَا یَجُوزُ أَنْ تَکُونَ أَحَدُهُمَا فَقَالَ لَا أَوْ کَلَاماً مَا هَذَا مَعْنَاهُ فَلَمَّا بُلِیَ بِهِ قِیلَ فِیهِ الْبَلَاءُ مُوَکَّلٌ بِالْمَنْطِقِ .

و لم یثبت فی توبته ما ثبت فی توبه غیره

۳۸۲۶

۱,۲- وَ إِنْ کَانَ اَلشَّیْخُ أَبُو عَلِیٍّ قَدْ ذَکَرَ فِی آخِرِ کِتَابِ اَلْحَکَمَیْنِ أَنَّهُ جَاءَ إِلَی أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ ع فِی مَرَضِ اَلْحَسَنِ بْنِ عَلِیٍّ فَقَالَ لَهُ أَ جِئْتَنَا عَائِداً أَمْ شَامِتاً فَقَالَ بَلْ عَائِداً وَ حَدَّثَ بِحَدِیثٍ فِی فَضْلِ الْعِیَادَهِ .

قال ابن متویه و هذه أماره ضعیفه فی توبته.

انتهی کلام ابن متویه و ذکرته لک لتعلم أنّه عند المعتزله من أرباب الکبائر و حکمه حکم أمثاله ممن واقع کبیره و مات علیها.

۳۸۲۷

قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَ اخْتُلِفَ فِی تَارِیخِ مَوْتِهِ فَقِیلَ سَنَهَ اثْنَتَیْنِ وَ أَرْبَعِینَ وَ قِیلَ سَنَهَ أَرْبَعٍ وَ أَرْبَعِینَ وَ قِیلَ سَنَهَ خَمْسٍ وَ قِیلَ سَنَهَ اثْنَتَیْنِ وَ خَمْسِینَ .

وَ اخْتُلِفَ فِی قَبْرِهِ فَقِیلَ مَاتَ بِمَکَّهَ وَ دُفِنَ بِهَا وَ قِیلَ مَاتَ بِالْکُوفَهِ وَ دُفِنَ بِهَا.

ص :۳۱۶

۲۴۳ و من خطبه له ع یذکر فیها آل محمّد ص

هُمْ عَیْشُ الْعِلْمِ وَ مَوْتُ الْجَهْلِ یُخْبِرُکُمْ حِلْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ وَ ظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ وَ صَمْتُهُمْ عَنْ حِکَمِ [حُکْمِ]

مَنْطِقِهِمْ لاَ یُخَالِفُونَ الْحَقَّ وَ لاَ یَخْتَلِفُونَ فِیهِ وَ هُمْ دَعَائِمُ اَلْإِسْلاَمِ وَ وَلاَئِجُ الِاعْتِصَامِ بِهِمْ عَادَ الْحَقُّ إِلَی نِصَابِهِ وَ انْزَاحَ الْبَاطِلُ عَنْ مُقَامِهِ [مَقَامِهِ]

وَ انْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ مَنْبِتِهِ عَقَلُوا الدِّینَ عَقْلَ وِعَایَهٍ وَ رِعَایَهٍ لاَ عَقْلَ سَمَاعٍ وَ رِوَایَهٍ فَإِنَّ رُوَاهَ الْعِلْمِ کَثِیرٌ وَ رُعَاتَهُ قَلِیلٌ .

یقول بهم یحیا العلم و یموت الجهل فسماهم حیاه ذاک و موت هذا نظرا إلی السببیه یدلکم حلمهم و صفحهم عن الذنوب علی علمهم و فضائلهم و یدلکم ما ظهر منهم من الأفعال الحسنه علی ما بطن من إخلاصهم و یدلکم صمتهم و سکوتهم عما لا یعنیهم عن حکمه منطقهم و یروی و یدلکم صمتهم علی منطقهم و لیس فی هذه الروایه لفظه حکم .

لا یخالفون الحق

لا یعدلون عنه و لا یختلفون فیه کما یختلف غیرهم من الفرق و أرباب المذاهب فمنهم من له فی المسأله قولان و أکثر و منهم من یقول قولا ثمّ یرجع عنه و منهم من یری فی أصول الدین رأیا ثمّ ینفیه و یترکه.

ص :۳۱۷

و دعائم الإسلام أركانه.

و الولائج جمع وليجه و هى الموضع يدخل إليه و يستتر فيه و يعتصم به.

و عاد الحق إلى نصابه رجع إلى مستقره و موضعه و انزاح الباطل زال و انقطع لسانه انقطع حجته .

عقلوا الدين عقل رعايه

أى عرفوا الدين و علموه معرفه من وعى الشيء و فهمه و أتقنه و وعايه أى وعوا الدين و حفظوه و حاطوه ليس كما يعقله غيرهم عن سماع و روايه فإن من يروى العلم و يسنده إلى الرجال و يأخذه من أفواه الناس كثير و من يحفظ العلم حفظ فهم و إدراك أصاله لا تقليدا قليل تم الجزء الثالث عشر من شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد و يليه الجزء الرابع عشر

فهرس الخطب

فهرس الخطب (۱)

۲۲۴ و من كلام له عليه السلام فی وصف بيعته بالخلافه ۳

۲۲۵ من خطبه له عليه السلام يحث فيها على التقوى و يستطرد إلى وصف الزهاد ۵-۸

۲۲۶ من خطبه له عليه السلام خطبها بذی قار و هو متوجه إلى البصره ۹

۲۲۷ من كلام له عليه السلام كلم به عبد اللّه بن زمعه على إثر خلافته ۱۰

۲۲۸ من كلام له عليه السلام فی وصف اللسان،و استطرد إلى وصف زمانه ۱۲

۲۲۹ من كلام له عليه السلام،و قد ذكر عنده اختلا الناس ۱۸

۲۳۰ من كلام له عليه السلام قاله و هو يلى غسل رسول اللّه و تجهيزه ۲۷-۴۳

۲۳۱ من خطبه له عليه السلام فی تمجيد اللّه و توحيده،و ذكر رساله محمّد عليه السلام،ثمّ استطرد إلى عجيب خلق اللّه لأصناف الحيوان ۴۴-۶۶

۲۳۲ من خطبه له عليه السلام فی التوحيد ۶۹-۹۱

۲۳۳ من خطبه له عليه السلام تختص بذكر الملاحم ۹۵

۲۳۴ من خطبه له عليه السلام يوصى الناس فيها بالتقوى و يذكرهم الموت و يحذرهم الغفله ۹۹

۲۳۵ من كلام له عليه السلام فی الإيمان ۱۰۱

۲۳۶ من خطبه له عليه السلام فی الحث على التقوى و يذكر الناس بأمر الآخره ۱۱۰-۱۱۱

۲۳۷ من خطبه له عليه السلام فی حمد اللّه و تمجيده و التزهيد فی الدنيا و الترغيب فی الآخره ۱۱۵-۱۱۶

۲۳۸ من خطبه له عليه السلام،و هی التی تسمّى الخطبه القاصعه، و تتضمّن ذمّ إبليس،و يحذر الناس من سلوك طريقته ۱۲۷

۱- *) و هی الخطب الوارده فی نهج البلاغه.

۲۳۹ من كلام له عليه السلام قاله لعبد اللّه بن عبّاس و قد جاءه برساله من عثمان و هو محصور ۲۹۶

۲۴۰ من كلام له عليه السلام اقتصّ فيه ما كان منه بعد هجره النبىّ صلّى اللّه عليه و سلم ثمّ لحاقه به ۳۰۳

۲۴۱ من خطبه له عليه السلام فى الزهد ۳۰۷

۲۴۲ من خطبه له عليه السلام فى شأن الحكمين و ذمّ أهل الشام ۳۰۹

۲۴۳ من خطبه له عليه السلام يذكر فيها آل محمّد عليه السلام ۳۱۷

فهرس الموضوعات

فهرس الموضوعات (۱)

عبد اللّه بن زمعه و نسبه ۱۰-۱۱

ذكر من أرتج عليهم أو حصروا عند الكلام ۱۳-۱۷

ذكر طرف من سيره النبىّ عليه السلام عند موته ۲۷-۴۳

من أشعار الشارح فى المناجاه ۵۰-۵۴

فصل فى ذكر أحوال الذرّه و عجائب النمله ۵۷-۶۳

ذكر غريب أحوال الجراده و ما احتوت عليه من صنوف الصنعه ۶۷-۶۸

قصه وقعت لأحد الوعّاظ ببغداد ۱۰۷-۱۰۹

فصل فى ذكر الأسباب التى دعت العرب إلى وأد البنات ۱۷۴-۱۷۷

ذكر ما كان من صله علىّ برسول اللّه فى صغره ۱۹۸-۲۰۱

ذكر حال رسول اللّه فى نشأته ۲۰۱-۲۱۲

القول فى إسلام أبى بكر و علىّ و خصائص كل منهما ۲۱۵-۲۹۵

وصيّه العبّاس قبل موته لعلىّ ۲۹۷-۲۹۹

فصل فى نسب أبى موسى و الرأى فيه عند المعتزله ۳۱۳-۳۱۶

۱- *) و هی الموضوعات الوارده فی الشرح.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
www
للحصول على المکتبات الخاصه الاخری
ارجعوا الی عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹