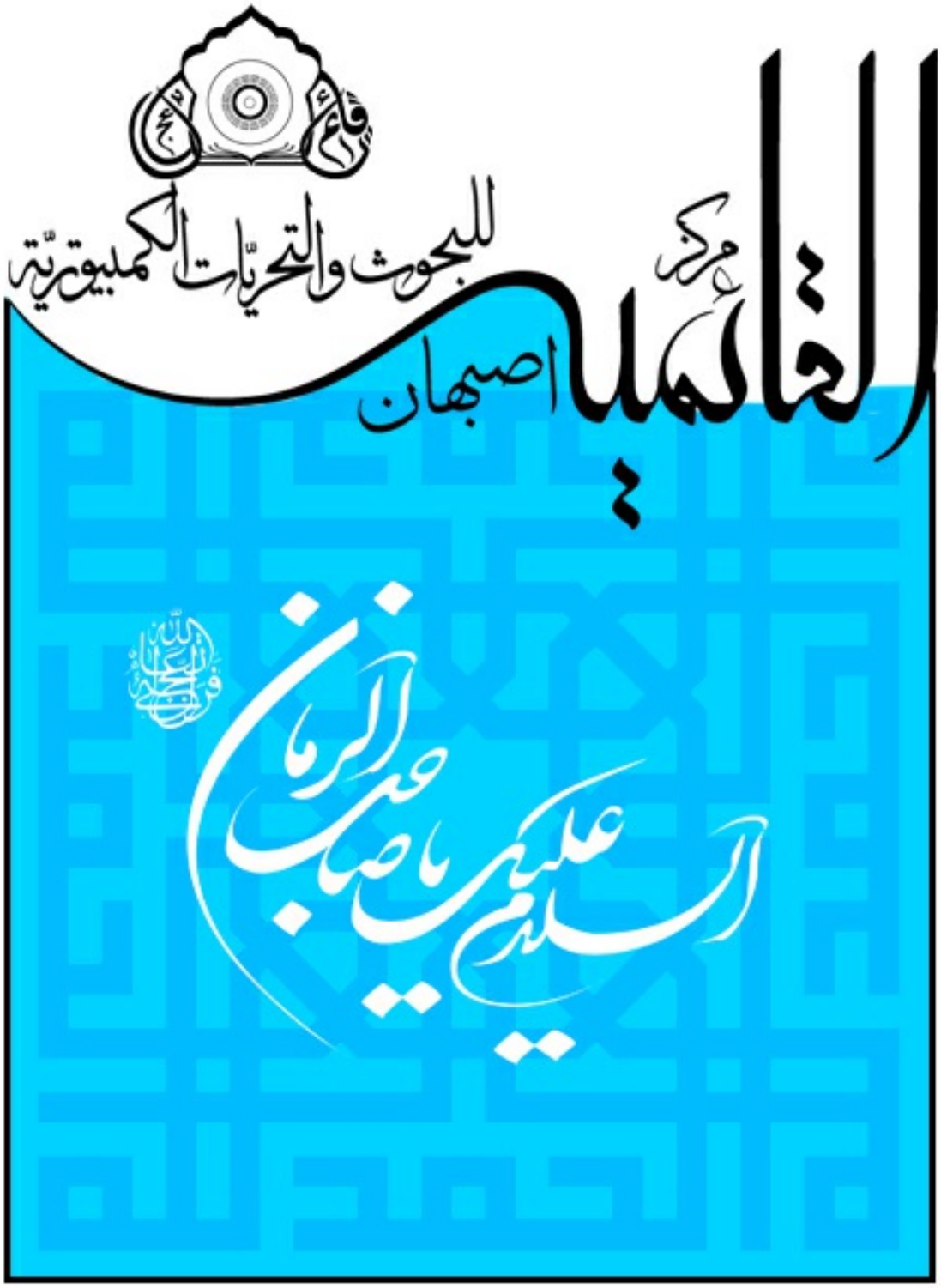

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

(٢)

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه

بسم الله الرحمن الرحیم

شرح نهج البلاغه ابن ابی الحدید

كاتب:

ابن ابی الحدید معتزلی

نشرت فی الطباعة:

كتابخانه آیت الله مرعشی نجفی - قم

رقمی الناشر:

مركز القائمیة باصفهان للتحریات الكمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
شرح نهج البلاغه المجلد ۱۰ ----- ۹
اشاره ----- ۹
اشاره ----- ۱۱
تتمه باب الخطب و الأوامر ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
۱۷۵ و من کلام له ع فی معنی طلحه بن عبید اللّه ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
ذکر ما کان من أمر طلحه مع عثمان ----- ۱۵
۱۷۶ من خطبه له ع ----- ۲۰
اشاره ----- ۲۰
فصل فی ذکر بعض أقوال الغلاه فی علی ----- ۲۲
جمله من إخبار علی بالأمور الغیبیه ----- ۲۳
۱۷۷ و من خطبه له ع ----- ۲۶
اشاره ----- ۲۶
فصل فی القرآن و ذکر الآثار التی وردت بفضله ----- ۳۰
فصل فی الآثار الوارده فی شدید عذاب جهنم ----- ۴۸
فصل فی العزله و الاجتماع و ما قیل فیهما ----- ۵۱
ذکر فوائد العزله ----- ۶۰
۱۷۸ و من کلام له ع فی معنی الحکمین ----- ۷۶
اشاره ----- ۷۶
کتاب معاویه إلی عمرو بن العاص و هو علی مصر ----- ۷۷
۱۷۹ و من خطبه له ع ----- ۷۹
۱۸۰ و من کلام له ع ----- ۸۵

۱۸۱ و من کلام له ع فی ذمّ أصحابه ---- ۸۸
۱۸۲ و من کلام له ع ---- ۹۵
۱۸۳ و من خطبه له ع ---- ۹۷
اشاره ---- ۹۷
نوف البکالی ---- ۹۷
نسب جعده بن هبیره ---- ۹۸
نسب العمالقه ---- ۱۱۴
نسب عاد و ثمود ---- ۱۱۵
نسب الفراعنه ---- ۱۱۵
نسب أصحاب الرس ---- ۱۱۵
عمار بن یاسر و نسبه و نبذ من أخباره ---- ۱۲۳
ذکر أبی الهیثم بن التیهان و طرف من أخباره ---- ۱۳۰
ذکر ذی الشهادتین خزیمه بن ثابت و طرف من أخباره ---- ۱۳۱
ذکر سعد بن عباده و نسبه ---- ۱۳۴
ذکر أبی أیوب الأنصاری و نسبه ---- ۱۳۵
۱۸۴ من خطبه له ع ---- ۱۳۶
اشاره ---- ۱۳۶
نبذ و أقاویل فی التقوی ---- ۱۴۴
طرف و أخبار ---- ۱۴۸
خطبه لأبی الشخباء العسقلانی ---- ۱۴۹
رأی للمؤلّف فی کتاب نهج البلاغه ---- ۱۵۱
۱۸۵ و من کلام له ع قاله للبرج بن مسهر الطائی ---- ۱۵۳
۱۸۶ و من خطبه له ع ---- ۱۵۵
اشاره ---- ۱۵۵
فصل فی فضل الصمت و الاقتصاد فی المنطق ---- ۱۵۹
ذکر الآثار الوارده فی آفات اللسان ---- ۱۶۳

ذکر الخوف و ما ورد فیه من الآثار ---- ۱۷۴
ذکر بعض أحوال العارفین ---- ۱۹۳
۱۸۷ و من خطبه له ع یصف فیها المنافقین ---- ۱۹۵
۱۸۸ و من خطبه له ع ---- ۲۰۲
۱۸۹ و من خطبه له ع ---- ۲۰۸
۱۹۰ و من خطبه له ع ---- ۲۱۱
اشاره ---- ۲۱۱
ذکر خبر موت الرسول ع ---- ۲۱۵
۱۹۱ و من خطبه له ع ---- ۲۲۰
اشاره ---- ۲۲۰
اختلاف الأقوال فی عمر الدنیا ---- ۲۲۸
۱۹۲ و من کلام له ع کان یوصی به أصحابه ---- ۲۳۵
اشاره ---- ۲۳۵
فصل فی ذکر الآثار الوارده فی الصلاه و فضلها ---- ۲۳۸
ذکر الآثار الوارده فی فضل الزکاه و التصدق ---- ۲۴۳
۱۹۳ و من کلام له ع ---- ۲۴۷
اشاره ---- ۲۴۷
سیاسه علی و جریها علی سیاسه الرسول ع ---- ۲۴۸
کلام أبی جعفر الحسنی فی الأسباب التی أوجبت محبه الناس لعلی ---- ۲۵۹
سیاسه علی و معاویه و إیراد کلام للجاحظ فی ذلک ---- ۲۶۳
ذکر أقوال من طعن فی سیاسه علی و الرد علیها ---- ۲۶۸
۱۹۴ و من کلام له ع ---- ۲۹۷
اشاره ---- ۲۹۷
قصه صالح و ثمود ---- ۲۹۸
۱۹۵ و من کلام له ع ---- ۳۰۱
اشاره ---- ۳۰۱

ما رواه أبو حيان فی حديث السقيفه ---------- ۳۰۸

فهرس الخطب ---------- ۳۲۷

فهرس الموضوعات ---------- ۳۲۹

تعريف مركز ---------- ۳۷۵

شرح نهج البلاغه المجلد ۱۰

اشاره

شرح نهج البلاغه

شارح:ابن ابی الحدید، عبد الحمید بن هبه الله

گرداورنده:شریف الرضی، محمد بن حسین

نویسنده:علی بن ابی طالب (علیه السلام)، امام اول

شماره بازیابی : ۵-۷۶۹۲

پدیدآور : ابن ابی الحدید، عبدالحمیدبن هبهالله، ۵۸۶ - ۶۵۵ق.

عنوان قراردادی : نهج البلاغه. شرح

Nhjol-Balaghah. Commantries

عنوان و نام پدیدآور : شرح نهج البلاغه [نسخه خطی]/ابن ابی الحدید

وضعیت کتابت : محمد طاهر ابن شیخ حسن علی۱۰۸۳-۱۰۸۴ ق.

مشخصات ظاهری : ۳۴۵ گ [عکس ص ۶-۶۸۹]، ۳۰ سطر، اندازه سطرها: ۱۲۰×۲۴۰؛ راده گذاری؛ قطع: ۲۰۰×۳۴۰

آغاز ، انجام ، انجامه : آغاز:الجزو الرابع عشر من شرح ابن ابی الحدید علی نهج البلاغه. بسمله. و منه الاستعانه و توفیق التتمیم. باب المختار من کتب امیر المومنین علی علیه السلم و رسائله الی ...

انجام:... و من دخل ظفار حمر و النسخه التی بنی هذا الشرح علی قصها اتم نسخه وجدتها بنهج البلاغه فانها مشتمله علی زیادات تخلو عنها اکثر النسخ ...و یکف عنی عادیه الظالمین انه سمیع مجیب و حسبنا الله وحده و صلواته علی سیدنا محمد النبی و اله و سلامه. اخر الجزء العشرین و تم به الکتاب و لله الحمد حمدا دائما لا انقضاء له و لا نفاد.

انجامه:قد فرغ من تسویده فی ظهر یوم الثلثاء غره شهر جمدی الاول سنه اربع و ثمانین و الف کتبه الفقیر الحقیر ... ابن شیخ حسن علی محمد طاهر غفرالله تعالی له و لوالدیه تمت.

یادداشت کلی : زبان: عربی

تاریخ تالیف: اول رجب ۶۴۴- صفر ۶۴۹ ق.

یادداشت مشخصات ظاهری : نوع و درجه خط:نسخ

نوع کاغذ:فرنگی نخودی

تزئینات متن:کتیبه منقوش به زر، سیاه، آبی، قرمز با عناوین زرین در آغاز هر جلد و خطوط اسلیمی به زر در کتیبه و بالای متن در ص: نخست، ۱۱۶، ۲۲۲، ۳۱۶، ۴۰۴، ۵۰۲، ۶۰۰. عناوین، علائم و خطوط بالای برخی عبارات به سرخی. جدول دور سطرها به زر و تحریر.

نوع و تز ئینات جلد:کاغذ گل دار رنگی، مقوایی، اندرون کاغذ

خصوصیات سند موجود : توضیحات صحافی:صحافی مرمت شده است.

حواشی اوراق:اندکی حاشیه با نشان "صح، ق" دارد.

یاداشت تملک و سجع مهر : شکل و سجع مهر:مهر بیضی با نشان "محمدباقر"، دو مهر چهارگوش ناخوانا در بسیاری از اوراق در میان متن زده شده است.

توضیحات سند : نسخه بررسی شده .جداشدگی شیرازه، رطوبت، لکه، آفت زدگی، وصالی. بین فرازهای متفاوت، برگ های نانوشته و عناوین نانوشته دارد.

منابع ، نمایه ها، چکیده ها : ملی ۸: ۷۵، ۱۵: ۱۱۱، ۴: ۳۶۰؛ الذریعه ۱۰: ۲۱۰، ۱۴: ۲۵۵؛ دایره المعارف بزرگ اسلامی ۲: ۶۲۰.

معرفی سند : شرح ابن ابی الحدید به دلایل متعددی اهمیت دارد اول تبحر شارح بر ادبیات عرب، تاریخ فقه و کلام؛ دیگر این که وی نخستین شارح غیرشیعی نهج البلاغه است. اهمیت دیگر این شرح در گزارش های مفصل تاریخی است شارح در تدوین این گزارش ها علاوه منابع مشهوری چون اغانی ابی الفرج اصفهانی، سیره ابن هشام و تاریخ طبری، از برخی منابع نادر استفاده کرده که امروزه از میان رفته یا در دسترس قرار ندارند. شارح در نقل حوادث تاریخی به گونه ای مبسوط عمل می کند که می توان تاریخ ابن ابی الحدید را از شرح نهج البلاغه وی به عنوان کتابی مستقل استخراج نمود هر چند در پاره ای موارد هم اشاره ای به حوادث تاریخی نمی کند. این شرح مورد نقد دانشمندان شیعی قرار گرفته از جمله نقد احمدبن طاوس با نام "الروح فی نقض ماابرمه ابن ابی الحدید"، شیخ یوسف بحرانی با نام "سلاسل الحدید لتقیید ابن ابی الحدید"، مصطفی بن محمدامین با نام "سلاسل الحدید فی رد ابن ابی الحدید"، شیخ علی بن حسن بلادی بحرانی با نام "الرد علی ابن ابی الحدید"، شیخ عبدالنبی عراقی با نام "الشهاب العتید علی شرح ابن ابی الحدید"، شیخ طالب حیدر با نام "الرد علی ابن ابی الحدید".ابن ابی الحدید این اثر را در بیست جزء و به نام ابن علقمی وزیری تالیف کرد. او در پایان کتاب خود می نویسد تدوین این اثر چهار سال و هشت ماه طول کشید که برابر است با مدت خلافت حضرت علی علیه السلام . ترجمه های فارسی این شرح از جمله عبارتند از شمس الدین محمدبن مراد از دانشمندان عصر صفوی، ترجمه ای دیگر با نام "مظهر البینات؛ اثر نصرالله تراب بن فتح الله دزفولی؛ نسخه حاضر شامل: جلد: ۱۴: صفحه(۶-۱۰۹)، جلد۱۵: (۱۱۶-۲۱۸)، جلد ۱۶: (۲۲۲-۳۱۳)،

جلد ۱۷: (۳۱۶-۴۰۰)، جلد ۱۸: (۴۰۴-۵۰۰)، جلد ۱۹: (۵۰۲-۵۹۷)، جلد ۲۰: (۶۰۰-۶۸۹). مطالب باعناوین الشرح ، الاصل بیان شده است. برای توضیح بیشتر به شماره بازیابی ۴۸۳۶-۵ در فهرست همین کتابخانه بنگرید.

شناسه افزوده : محمدطاهر بن حسن علی، قرن۱۱ق. ، کاتب

شناسه افزوده : عاطفی، فروشنده

دسترسی و محل الکترونیکی : http://dl.nlai.ir/UI/c۴۱۲c۵۱b-c۴b۸-۴e۰۹-۹۴۲b-۸cb۶۴۴۸۲۴۲e۲/Catalogue.aspx

ص :۱

اشاره

تتمه باب الخطب و الأوامر

اشاره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(۱)

الحمد لله الواحد العدل (۲)

۱۷۵ و من كلام له ع فی معنی طلحه بن عبید اللّه

اشاره

قَدْ كُنْتُ وَ مَا أُهَدَّدُ بِالْحَرْبِ وَ لاَ أُرَهَّبُ بِالضَّرْبِ وَ أَنَا عَلَى مَا وَعَدَنِی رَبِّی مِنَ النَّصْرِ وَ اللَّهِ مَا اسْتَعْجَلَ مُتَجَرِّداً لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ إِلاَّ خَوْفاً مِنْ أَنْ يُطَالَبَ بِدَمِهِ لِأَنَّهُ مَظِنَّتُهُ وَ لَمْ يَكُنْ فِی الْقَوْمِ أَحْرَصُ عَلَيْهِ مِنْهُ فَأَرَادَ أَنْ يُغَالِطَ بِمَا أَجْلَبَ فِيهِ لِيَلْتَبِسَ (۳) الْأَمْرُ وَ يَقَعَ الشَّكُّ.

وَ وَ اللَّهِ مَا صَنَعَ فِی أَمْرِ عُثْمَانَ وَاحِدَهً مِنْ ثَلاَثٍ لَئِنْ كَانَ اِبْنُ عَفَّانَ ظَالِماً كَمَا كَانَ يَزْعُمُ لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِی لَهُ أَنْ يُؤَازِرَ قَاتِلِيهِ وَ أَنْ يُنَابِذَ نَاصِرِيهِ.

وَ لَئِنْ كَانَ مَظْلُوماً لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِی لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُنَهْنِهِينَ عَنْهُ وَ الْمُعَذِّرِينَ فِيهِ وَ لَئِنْ كَانَ فِی شَكٍّ مِنَ الْخَصْلَتَيْنِ لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِی لَهُ أَنْ يَعْتَزِلَهُ وَ يَرْكُدَ جَانِباً وَ يَدَعَ النَّاسَ مَعَهُ فَمَا فَعَلَ وَاحِدَهً مِنَ الثَّلاَثِ وَ جَاءَ بِأَمْرٍ لَمْ يُعْرَفْ بَابُهُ وَ لَمْ تَسْلَمْ مَعَاذِيرُهُ.

۱- ۱-۱) ساقط من ب.

۲- ۱-۱) ساقط من ب.

۳-

كان هاهنا تامّه و الواو واو الحال أى خلقت و وجدت و أنا بهذه الصفه كما تقول خلقنى اللّه و أنا شجاع.

و يجوز أن تكون الواو زائده و تكون كان ناقصه و خبرها ما أهدد كما فى المثل لقد كنت و ما أخشى بالذئب (۱) .

فإن قلت إذا كانت ناقصه لزم أن تكون الآن بخلاف ما مضى فيكون الآن يهدد و يرهب.

قلت لا يلزم ذلك لأن كان الناقصه للماضى من حيث هو ماض و ليس يشترط فى ذلك أن يكون منقطعا بل قد يكون دائما كقوله تعالى وَ كانَ اللّهُ عَلِيماً حَكِيماً (۲) .

ثمّ ذكر ع أنّه على ما وعده ربّه من النصر و أنّه واثق بالظفر و الغلبه الآن كما كانت عادته فيما سبق .

ثمّ شرح حال طلحه و قال إنّه تجرد (۳) للطلب بدم عثمان مغالطه للناس و إيهاما لهم أنّه برىء من دمه فيلتبس الأمر و يقع الشك.

و قد كان طلحه أجهد نفسه فى أمر عثمان و الإجلاب (۴) عليه و الحصر له و الإغراء به و منته نفسه الخلافه بل تلبس بها و تسلم بيوت الأموال و أخذ مفاتيحها و قاتل الناس و أحدقوا به و لم يبق إلّا أن يصفق (۵) بالخلافه على يده

۱- ۱) بقيه المثل:«فاليوم قيل الذئب الذئب»،و أول من قاله قباث بن أشيم الكنائى،و انظر مجمع الأمثال ۲:۱۸۰.

۲- ۲) سوره النساء ۱۷.

۳- ۳) يقال:تجرد للأمر؛إذا جد فيه و تفرغ له.

۴- ۴) أجلب عليه،أى حاول أن يجمع الناس له من كل مكان.

۵- ۵) صفق على يديه بالبيعه صفقا و صفقه،أى ضرب يده على يده.

ذكر ما كان من أمر طلحه مع عثمان

٢٠٩٨

١- ذَكَرَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبَرِيُّ فِي كِتَابِ اَلتَّارِيخِ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ شَبَّهَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ (١) عَنْ حَكِيمِ (٢) بْنِ جَابِرٍ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ ع لِطَلْحَهَ وَ عُثْمَانُ مَحْصُورٌ أَنْشُدُكَ اللَّهَ إِلاَّ رَدَدْتَ النَّاسَ عَنْ عُثْمَانَ قَالَ لاَ وَ اللَّهِ حَتَّى تُعْطِيَ بَنُو أُمَيَّهَ الْحَقَّ مِنْ أَنْفُسِهَا .

٢٠٩٩

وَ رَوَى اَلطَّبَرِيُّ أَنَّ عُثْمَانَ كَانَ لَهُ عَلَى طَلْحَهَ خَمْسُونَ أَلْفاً فَخَرَجَ عُثْمَانُ يَوْماً إِلَى اَلْمَسْجِدِ فَقَالَ لَهُ طَلْحَهُ قَدْ تَهَيَّأَ مَالُكَ فَاقْبِضْهُ فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ مَعُونَهً لَكَ عَلَى مُرُوءَتِكَ (٣) .

قَالَ فَكَانَ عُثْمَانُ يَقُولُ وَ هُوَ مَحْصُورٌ جَزَاءَ سِنِمَّارٍ .

٢١٠٠

وَ رَوَى اَلطَّبَرِيُّ أَيْضاً أَنَّ طَلْحَهَ بَاعَ أَرْضاً لَهُ مِنْ عُثْمَانَ بِسَبْعِمِائَهِ أَلْفٍ فَحَمَلَهَا إِلَيْهِ فَقَالَ طَلْحَهُ إِنَّ رَجُلاً يَبِيتُ (٤) وَ هَذِهِ عِنْدَهُ وَ فِي بَيْتِهِ لاَ يَدْرِي مَا يَطْرُقُهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ لَغَرِيرٌ بِاللَّهِ فَبَاتَ وَ رُسُلُهُ تَخْتَلِفُ بِهَا فِي سِكَكِ اَلْمَدِينَهِ يَقْسِمُهَا حَتَّى أَصْبَحَ وَ مَا عِنْدَهُ مِنْهَا دِرْهَمٌ وَاحِدٌ.

قَالَ اَلطَّبَرِيُّ رَوَى ذَلِكَ اَلْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَ كَانَ إِذَا رَوَى ذَلِكَ يَقُولُ ثُمَّ جَاءَ إِلَيْنَا يَطْلُبُ الدِّينَارَ وَ الدِّرْهَمَ أَوْ قَالَ وَ الصَّفْرَاءَ وَ الْبَيْضَاءَ (٥) .

١- ١) فى الأصول:«أبو طالب»،تحريف و صوابه من تاريخ الطبرىّ.

٢- ٢) حكيم بمفتوحه و كسر الكاف؛كذا ضبط فى التقريب.

٣- ٣) تاريخ الطبرىّ ۴:۴۰۴.

۴- ۴) فى الطبرىّ:«تتسق».

۵- ۵) تاريخ الطبرىّ ۴:۴۰۵.

۲۱۰۱

وَ رَوَى اَلطَّبَرِيُّ أَيْضاً قَالَ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا حَجَجْتُ بِالنَّاسِ نِيَابَةً عَنْ عُثْمَانَ وَ هُوَ مَحْصُورٌ مَرَرْتُ بِعَائِشَةَ بِالصُّلْصُلِ (۱) فَقَالَتْ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ أَنْشُدُكَ اللَّهَ فَإِنَّكَ قَدْ أُعْطِيتَ لِسَاناً وَ عَقْلًا إِنْ تُخْذِلِ النَّاسَ عَنْ طَلْحَةَ فَقَدْ بَانَتْ لَهُمْ بَصَائِرُهُمْ فِي عُثْمَانَ وَ أَنْهَجَتْ (۲) وَ رَفَعَتْ لَهُمُ الْمَنَارَ وَ تَحَلَّبُوا مِنَ الْبُلْدَانِ لِأَمْرٍ قَدْ حُمَّ وَ إِنَّ طَلْحَةَ فِيمَا بَلَغَنِي قَدِ اتَّخَذَ رِجَالًا عَلَى بُيُوتِ الْأَمْوَالِ وَ أَخَذَ مَفَاتِيحَ الْخَزَائِنِ وَ أَظُنُّهُ يَسِيرُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِسِيرَةِ ابْنِ عَمِّهِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ يَا أُمَّهْ لَوْ حَدَثَ بِالرَّجُلِ حَدَثٌ مَا فَزِعَ النَّاسُ إِلَّا إِلَى صَاحِبِنَا فَقَالَتْ إِيهاً عَنْكَ يَا اِبْنَ عَبَّاسٍ إِنِّي لَسْتُ أُرِيدُ مُكَابَرَتَكَ وَ لَا مُجَادَلَتَكَ (۳) .

۲۱۰۲

۱- وَ رَوَى اَلْمَدَائِنِيُّ فِي كِتَابِ مَقْتَلِ عُثْمَانَ أَنَّ طَلْحَةَ مَنَعَ مِنْ دَفْنِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَ أَنَّ عَلِيّاً ع لَمْ يُبَايِعِ النَّاسَ إِلَّا بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ بِخَمْسَةِ أَيَّامٍ وَ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ حِزَامٍ أَحَدَ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى وَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ اسْتَنْجَدَا بِعَلِيٍّ ع عَلَى دَفْنِهِ فَأَقْعَدَ طَلْحَةُ لَهُمْ فِي الطَّرِيقِ نَاساً بِالْحِجَارَةِ فَخَرَجَ بِهِ نَفَرٌ يَسِيرٌ مِنْ أَهْلِهِ وَ هُمْ يُرِيدُونَ بِهِ حَائِطاً بِالْمَدِينَةِ يُعْرَفُ بِحَشِّ كَوْكَبٍ (۴) كَانَتِ اَلْيَهُودُ تَدْفِنُ فِيهِ مَوْتَاهُمْ فَلَمَّا صَارَ هُنَاكَ رُجِمَ سَرِيرُهُ وَ هَمُّوا بِطَرْحِهِ فَأَرْسَلَ عَلِيٌّ ع إِلَى النَّاسِ يَعْزِمُ عَلَيْهِمْ لَيَكُفُّوا عَنْهُ فَكَفُّوا فَانْطَلَقُوا بِهِ حَتَّى دَفَنُوهُ فِي حَشِّ كَوْكَبٍ .

---

۱ - ۱) صلصل:موضع بنواحی المدینه علی سبعه أمیال منها؛نزل به صلّی اللّه علیه و سلم یوم خرج من المدینه إلی مکّه عام الفتح؛قال عبد اللّه بن مصعب الزبیری: أشرف علی ظهر القدیمه هل تری برقا سری فی عارض متهلّل نصح العقیق فبطن طیبه موهنا ثمّ استمرّ یؤمّ قصد الصّلصل.

۲- ۲) أنهج الطریق:وضح.

۳- ۳) تاریخ الطبریّ ۴:۴۰۷.

۴- ۴) حش کوکب:موضع عند بقیع الغرقد،ذکره یاقوت،و قال:اشتراه عثمان بن عفان،و زاده فی البقیع،و لما قتل ألقی فیه،ثمّ دفن فی جنبه.

وَ رَوَى اَلطَّبَرِيُّ نَحْوَ ذَلِكَ إِلاَّ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ طَلْحَهَ بِعَيْنِهِ وَ زَادَ فِيهِ أَنَّ مُعَاوِيَهَ لَمَّا ظَهَرَ عَلَى النَّاسِ أَمَرَ بِذَلِكَ الْحَائِطِ فَهُدِمَ حَتَّى أَفْضَى بِهِ إِلَى اَلْبَقِيعِ وَ أَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَدْفِنُوا مَوْتَاهُمْ حَوْلَ قَبْرِهِ حَتَّى اتَّصَلَ [ذَلِكَ]

(۱) بِمَقَابِرِ اَلْمُسْلِمِينَ .

وَ رَوَى اَلْمَدَائِنِيُّ فِي هَذَا الْكِتَابِ قَالَ دُفِنَ عُثْمَانُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَ الْعَتَمَهِ وَ لَمْ يَشْهَدْ جَنَازَتَهُ إِلاَّ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ وَ اِبْنَهُ عُثْمَانَ وَ ثَلَاثَهٌ مِنْ مَوَالِيهِ فَرَفَعَتْ ابْنَتُهُ صَوْتَهَا تَنْدُبُهُ وَ قَدْ جَعَلَ طَلْحَهُ نَاساً هُنَاكَ أَكْمَنَهُمْ كَمِيناً فَأَخَذَتْهُمُ الْحِجَارَهُ وَ صَاحُوا نَعْثَلٌ (۲) نَعْثَلٌ فَقَالُوا الْحَائِطَ الْحَائِطَ فَدُفِنَ فِي حَائِطٍ هُنَاكَ

.

۲۱۰۳

وَ رَوَى اَلْوَاقِدِيُّ قَالَ لَمَّا قُتِلَ عُثْمَانُ تَكَلَّمُوا فِي دَفْنِهِ فَقَالَ طَلْحَهُ يُدْفَنُ بِدَيْرِ سَلْعٍ يَعْنِي مَقَابِرَ اَلْيَهُودِ .وَ ذَكَرَ اَلطَّبَرِيُّ فِي تَارِيخِهِ هَذَا إِلاَّ أَنَّهُ رَوَى عَنْ طَلْحَهَ فَقَالَ قَالَ رَجُلٌ يُدْفَنُ بِدَيْرِ سَلْعٍ فَقَالَ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ وَ اللَّهِ لَا يَكُونُ هَذَا أَبَداً وَ أَحَدٌ مِنْ وُلْدِ قُصَيٍّ [حَيٌّ]

(۳) حَتَّى كَادَ الشَّرُّ يَلْتَحِمُ فَقَالَ اِبْنُ عُدَيْسٍ الْبَلَوِيُّ أَيُّهَا الشَّيْخُ وَ مَا يَضُرُّكَ أَيْنَ دُفِنَ قَالَ لَا يُدْفَنُ إِلاَّ بِبَقِيعِ الْغَرْقَدِ (۴) حَيْثُ دُفِنَ سَلَفُهُ وَ رَهْطُهُ فَخَرَجَ بِهِ حَكِيمُ بْنُ حِزَامٍ فِي اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلاً مِنْهُمُ اَلزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ فَمَنَعَهُمُ النَّاسُ عَنِ اَلْبَقِيعِ فَدَفَنُوهُ بِحَشِّ كَوْكَبٍ (۵) .

۱- ۱) من تاريخ الطبرىّ.

۲- ۲) نعثل:رجل من أهل مصر؛كان طويل اللحيه؛و كان شاتمو عثمان رضى اللّه عنه يسمونه بذلك.اللسان.

۳- ۱) من تاريخ الطبرىّ.

۴- ۴) تاريخ الطبرىّ ۴۱۷،۴۱۲:۴.

۵-

۱- وَ رَوَى اَلطَّبَرِيُّ فِي اَلتَّارِيخِ أَنَّ عُثْمَانَ لَمَّا حُصِرَ كَانَ عَلِيٌّ ع بِخَيْبَرَ فِي أَمْوَالِهِ فَلَمَّا قَدِمَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ يَدْعُوهُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ لَهُ إِنَّ لِي عَلَيْكَ حُقُوقاً حَقُّ اَلْإِسْلَامِ وَ حَقُّ اَلنَّسَبِ وَ حَقُّ مَا لِي عَلَيْكَ مِنَ اَلْعَهْدِ وَ اَلْمِيثَاقِ وَ وَ اَللَّهِ إِنْ لَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ هَذَا كُلِّهِ شَيْءٌ وَ كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ لَكَانَ عَاراً عَلَى بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ أَنْ يَبْتَزَّهُمْ أَخُو تَيْمٍ مُلْكَهُمْ يَعْنِي طَلْحَةَ فَقَالَ لَهُ ع سَيَأْتِيكَ اَلْخَبَرُ ثُمَّ قَامَ فَدَخَلَ اَلْمَسْجِدَ فَرَأَى أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ جَالِساً فَدَعَاهُ فَاعْتَمَدَ عَلَى يَدِهِ وَ خَرَجَ يَمْشِي إِلَى طَلْحَةَ فَدَخَلَ دَارَهُ وَ هِيَ دِحَاسٌ (۱) مِنَ اَلنَّاسِ فَقَامَ ع فَقَالَ يَا طَلْحَةُ مَا هَذَا اَلْأَمْرُ اَلَّذِي وَقَعْتَ فِيهِ فَقَالَ يَا أَبَا اَلْحَسَنِ أَ بَعْدَ مَا مَسَّ اَلْحِزَامُ اَلطُّبْيَيْنِ فَانْصَرَفَ عَلِيٌّ ع وَ لَمْ يُحِرْ إِلَيْهِ شَيْئاً حَتَّى أَتَى بَيْتَ اَلْمَالِ فَنَادَى اِفْتَحُوا هَذَا اَلْبَابَ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى فَتْحِهِ فَقَالَ اِكْسِرُوهُ فَكَسَرُوهُ فَقَالَ أَخْرِجُوا هَذَا اَلْمَالَ فَجَعَلُوا يُخْرِجُونَهُ وَ هُوَ يُعْطِي اَلنَّاسَ وَ بَلَغَ اَلَّذِينَ فِي دَارِ طَلْحَةَ مَا صَنَعَ عَلِيٌّ ع فَجَعَلُوا يَتَسَلَّلُونَ إِلَيْهِ حَتَّى بَقِيَ طَلْحَةُ وَحْدَهُ وَ بَلَغَ اَلْخَبَرُ عُثْمَانَ فَسُرَّ بِذَلِكَ ثُمَّ أَقْبَلَ طَلْحَةُ يَمْشِي عَامِداً إِلَى دَارِ عُثْمَانَ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ يَا أَمِيرَ اَلْمُؤْمِنِينَ أَسْتَغْفِرُ اَللَّهَ وَ أَتُوبُ إِلَيْهِ لَقَدْ رُمْتُ أَمْراً حَالَ اَللَّهُ بَيْنِي وَ بَيْنَهُ فَقَالَ عُثْمَانُ إِنَّكَ وَ اَللَّهِ مَا جِئْتَ تَائِباً وَ لَكِنْ جِئْتَ مَغْلُوباً وَ اَللَّهُ حَسِيبُكَ يَا طَلْحَةُ

(۲)

.

ثمّ قسم ع حال طلحه فقال لا يخلو إمّا أن يكون معتقدا حل دم عثمان أو حرمته أو يكون شاكا فى الأمرين فإن كان يعتقد حله لم يجز له أن ينقض البيعه لنصره إنسان حلال الدم و إن كان يعتقد حرمته فقد كان يجب عليه أن ينهنه عنه الناس أى يكفهم.

۱- ۱) دحاس من الناس؛أى ممتلئه.

۲- ۲) تاريخ الطبرىّ ۴:۴۳۱.

و أن يعذر فيه بالتشديد أى يقصر و لم يفعل ذلك و إن كان شاكا فقد كان يجب عليه أن يعتزل الأمر و يركد جانبا و لم يعتزل و إنّما صلى بنار الفتنه و أصلاها غيره.

فإن قلت يمكن أن يكون طلحه اعتقد إباحه دم عثمان أولا ثمّ تبدل ذلك الاعتقاد بعد قتله فاعتقد أن قتله حرام و أنّه يجب أن يقتص من قاتليه.

قلت لو اعترف بذلك لم يقسم على ع هذا التقسيم و إنّما قسمه لبقائه على اعتقاد واحد و هذا التقسيم مع فرض بقائه على اعتقاد واحد صحيح لا مطعن فيه و كذا كان حال طلحه فإنه لم ينقل عنه أنّه قال ندمت على ما فعلت بعثمان فإن قلت كيف قال أمير المؤمنين ع فما فعل واحده من الثلاث و قد فعل واحده منها لأنّه وازر قاتليه حيث كان محصورا.

قلت مراده ع أنّه إن كان عثمان ظالما وجب أن يؤازر قاتليه بعد قتله يحامى عنهم و يمنعهم ممن يروم دماءهم و معلوم أنّه لم يفعل ذلك و إنّما وازرهم و عثمان حى و ذلك غير داخل فى التقسيم

۱۷۶ من خطبه له ع

اشاره

أَيُّهَا النَّاسُ غَيْرُ الْمَغْفُولِ عَنْهُمْ وَ التَّارِكُونَ [وَ]

الْمَأْخُوذُ (۱) مِنْهُمْ مَا لِی أَرَاكُمْ عَنِ اللَّهِ ذَاهِبِينَ وَ إِلَی غَيْرِهِ رَاغِبِينَ كَأَنَّكُمْ نَعَمٌ أَرَاحَ بِهَا سَائِمٌ إِلَی مَرْعًی وَبِیٍّ وَ مَشْرَبٍ دَوِیٍّ وَ إِنَّمَا هِیَ كَالْمَعْلُوفَهِ لِلْمُدَی لَا تَعْرِفُ مَا ذَا يُرَادُ بِهَا إِذَا أُحْسِنَ إِلَيْهَا تَحْسَبُ يَوْمَهَا دَهْرَهَا وَ شِبَعَهَا أَمْرَهَا وَ اللَّهِ لَوْ شِئْتُ أَنْ أُخْبِرَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بِمَخْرَجِهِ وَ مَوْلِجِهِ وَ جَمِيعِ شَأْنِهِ لَفَعَلْتُ وَ لَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا فِیَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ص أَلَا وَ إِنِّی مُفْضِيهِ إِلَی الْخَاصَّهِ مِمَّنْ يُؤْمَنُ ذَلِكَ مِنْهُ وَ الَّذِی بَعَثَهُ بِالْحَقِّ وَ اصْطَفَاهُ عَلَی الْخَلْقِ مَا أَنْطِقُ إِلَّا صَادِقاً وَ لَقَدْ عَهِدَ إِلَیَّ بِذَلِكَ كُلِّهِ وَ بِمَهْلِكِ مَنْ يَهْلِكُ وَ مَنْجَی مَنْ يَنْجُو وَ مَآلِ هَذَا الْأَمْرِ وَ مَا أَبْقَی شَيْئاً يَمُرُّ عَلَی رَأْسِی إِلَّا أَفْرَغَهُ فِی أُذُنِی وَ أَفْضَی بِهِ إِلَیَّ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّی وَ اللَّهِ مَا أَحُثُّكُمْ عَلَی طَاعَهٍ إِلَّا وَ أَسْبِقُكُمْ إِلَيْهَا وَ لَا أَنْهَاكُمْ عَنْ مَعْصِيَهٍ إِلَّا وَ أَتَنَاهَی قَبْلَكُمْ عَنْهَا .

خاطب المكلفين كافه و قال إنهم غافلون عما يراد بهم و منهم و ليسوا بمغفول عنهم بل أعمالهم محفوظه مكتوبه.

۱- ۱) ب:«المأخوذ»،من غير واو.

ثم قال و التاركون أى يتركون الواجبات.

ثمّ قابل ذلك بقوله و المأخوذ منهم لأن الأخذ فى مقابله الترك و معنى الأخذ منهم انتقاص أعمارهم و انتقاض قواهم و استلاب أحبابهم و أموالهم .

ثمّ شبههم بالنعم التى تتبع نعما أخرى.

سائمه أى راعيه و إنّما قال ذلك لأنّها إذا اتبعت أمثالها كان أبلغ فى ضرب المثل بجهلها من الإبل التى يسيمها راعيها و المرعى الوبى ذو الوباء و المرض و المشرب الدوى ذو الداء و أصل الوبى اللين الوبىء المهموز و لكنه لينه يقال أرض وبيئه على فعيله و وبئه على فعله و يجوز أوبأت فهى موبئه.

و الأصل فى الدوى دو بالتخفيف و لكنه شدده للازدواج .

ثمّ ذكر أن هذه النعم الجاهله التى أوقعت أنفسها فى هذا المرتع و المشرب المذمومين كالغنم و غيرها من النعم المعلوفه.

للمدى

جمع مديه و هى السكين لا تعرف ما ذا يراد بها و تظن أن ذلك العلف إحسان إليها على الحقيقه.

و معنى قوله تحسب يومها دهرها أى تظن أن ذلك العلف و الإطعام كما هو حاصل لها ذلك اليوم يكون حاصلا لها أبدا.

و شبعها أمرها

مثل ذلك أى تظن أنّه ليس أمرها و شأنها إلّا أن يطعمها أربابها لتشبع و تحسن و تسمن ليس يريدون بها غير ذلك .

ثمّ خرج ع من هذا الفن إلى فن آخر فأقسم أنّه لو شاء أن يخبر كل واحد منهم من أين خرج و كيفيه خروجه من منزله و أين يلج و كيفيه ولوجه و جميع شأنه من مطعمه و مشربه و ما عزم عليه من أفعاله و ما أكله و ما ادخره فى بيته و غير ذلك من شئونه و أحواله لفعل.

و هذا كقول المسيح ع وَ أُنَبِّئُكُمْ بِما تَأْكُلُونَ وَ ما تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ (۱) .

قال إلّا أنى أخاف أن تكفروا فى برسول اللّه ص أى أخاف عليكم الغلوّ فى أمرى و أن تفضلونى على رسول اللّه ص بل أخاف عليكم أن تدعوا فى الإلهيه كما ادعت النصارى ذلك فى المسيح لما أخبرهم بالأمور الغائبه .

ثمّ قال ألا و إنّى مفضيه إلى الخاصّه أى مفض به و مودع إياه خواص أصحابى و ثقاتى الذين آمن منهم الغلوّ و أعلم أنهم لا يكفرون فى بالرسول ص لعلمهم أن ذلك من أعلام نبوّته إذ يكون تابع من أتباعه و صاحب من أصحابه بلغ إلى هذه المنزله الجليله .

ثمّ أقسم قسما ثانيا أنّه ما ينطق إلّا صادقا و أن رسول اللّه ص عهد بذلك كله إليه و أخبره بمهلك من يهلك من الصحابه و غيرهم من الناس و بنجاه (۲) من ينجو و بمآل هذا الأمر يعنى ما يفضى إليه أمر الإسلام و أمر الدوله و الخلافه و أنّه ما ترك شيئا يمر على رأسه ع إلّا و أخبره به و أسره إليه

فصل فى ذكر بعض أقوال الغلاه فى على

و اعلم أنّه غير مستحيل أن تكون بعض الأنفس مختصه بخاصيه تدرك بها المغيبات و قد تقدم من الكلام فى ذلك ما فيه كفايه و لكن لا يمكن أن تكون نفس تدرك كل المغيبات لأن القوّه المتناهيه لا تحيط بأمور غير متناهيه و كل قوه فى نفس حادثه فهى متناهيه فوجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين ع لا على أن يريد به عموم العالميه

۱- ۱) سوره آل عمران ۴۹.

۲- ۲) ا:«بمنجاه».

بـل بعلم أمورا محـدوده من المغيبـات ممّا اقتضت حكمه البارئ سـبحانه أن يؤهله لعلمه و كـذلك القول فى رسول اللّه ص إنّه إنّما كان يعلم أمورا معـدوده لا أمورا غير متناهيه و مع أنّه ع قـد كتم ما علمه حـذرا من أن يكفروا فيه برسول اللّه ص فقـد كفر كثير منهم و ادعوا فيه النبوّه و ادعوا فيه أنّه شـريك الرسول فى الرسـاله و ادعوا فيه أنّه هو كان الرسول و لكن الملك غلط فيه و ادعوا أنّه هو الـذى بعث محمّدا ص إلى الناس و ادعوا فيه الحلول و ادعوا فيه الاتّحاد و لم يتركوا نوعا من أنواع الضـلاله فيه إلّا و قالوه و اعتقدوه و قال شاعرهم فيه من أبيات و من أهلك عادا و

و قال بعض شعرائهم إنّما خالق الخلائق من زعزع

جمله من إخبار على بالأمور الغيبيه

و قد ذكرنا فيما تقدم من إخباره ع عن الغيوب طرفا صالحا و من عجيب ما وقفت عليه من ذلك

٢١٠٥

قَوْلُهُ فِى الْخُطْبَهِ الَّتِى يُذْكَرُ فِيهَا الْمَلَاحِمُ وَ هُوَ يُشِيرُ إِلَى اَلْقَرَامِطَهِ

(١)

١- ١) يرجع مـذهب القرامطه إلى كبيرهم الحسن بن بهرام الجنـابى أبو سـعيد؛كـان دقاقا من أهل جنابه بفارس،و نفى فيها،فأقام فى البحريـن تـاجرا،و جعـل يـدعو العرب إلى نحلتـه،فعظم أمره؛فحـاربه الخليفه مظفر الحسن و صافـاه المقتـدر العباسـىّ؛و كـان أصـحابه يسـمونه السيّد.استولى على هجر و الأحساء و القطيف و سائر بلاد البحرين؛و كان شجاعا؛داهيه،قتله خادم له صقلبى فى الحمام بهجر،مات سنه ٣٠١.و انظر تاريخ ابن الأثير.

يَنْتَحِلُونَ لَنَا الْحُبَّ وَ الْهَوَى وَ يُضْمِرُونَ لَنَا الْبُغْضَ وَ الْقَلَى وَ آيَهُ ذَلِكَ قَتْلُهُمْ وُرَّاثَنَا وَ هَجْرُهُمْ أَحْدَاثَنَا .

و صح ما أخبر به لأن القرامطه قتلت من آل أبى طالب ع خلقا كثيرا و أسماؤهم مذكوره فى كتاب مقاتل الطالبيين لأبى الفرج الأصفهانى .

و مر أبو طاهر سليمان بن الحسن الجنابى فى جيشه بالغرى (۱) و بالحائر (۲) فلم يعرج على واحد منهما و لا دخل و لا وقف.

۲۱۰۶

۱- وَ فِي هَذِهِ الْخُطْبَهِ قَالَ وَ هُوَ يُشِيرُ إِلَى السَّارِيَهِ الَّتِي كَانَ يَسْتَنِدُ إِلَيْهَا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَهِ كَأَنِّي بِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ مَنْصُوباً هَاهُنَا وَيْحَهُمْ إِنَّ فَضِيلَتَهُ لَيْسَتْ فِي نَفْسِهِ بَلْ فِي مَوْضِعِهِ وَ أُسِّسِهِ يَمْكُثُ هَاهُنَا بُرْهَهً ثُمَّ هَاهُنَا بُرْهَهً وَ أَشَارَ إِلَى اَلْبَحْرَيْنِ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مَأْوَاهُ وَ أُمِّ مَثْوَاهُ .

و وقع الأمر فى الحجر الأسود بموجب ما أخبر به ع.

و قد وقفت له على خطب مختلفه فيها ذكر الملاحم فوجدتها تشتمل على ما يجوز أن ينسب إليه و ما لا يجوز أن ينسب إليه و وجدت فى كثير منها اختلالا ظاهرا و هذه المواضع التى أنقلها ليست من تلك الخطب المضطربه بل من كلام له وجدته متفرقا فى كتب مختلفه و من ذلك

۲۱۰۷

۱,۳- أَنَّ تَمِيمَ بْنَ أُسَامَهَ بْنِ زُهَيْرِ بْنِ دُرَيْدٍ التَّمِيمِيَّ اعْتَرَضَهُ وَ هُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ وَ يَقُولُ سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَوَ اللَّهِ لَا تَسْأَلُونِّي عَنْ فِئَهٍ تُضِلُّ مِائَهً أَوْ تَهْدِي مِائَهً إِلَّا نَبَّأْتُكُمْ بِنَاعِقِهَا وَ سَائِقِهَا وَ لَوْ شِئْتُ لَأَخْبَرْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ بِمَخْرَجِهِ وَ مَدْخَلِهِ وَ جَمْعِ شَأْنِهِ فَقَالَ فَكَمْ فِي رَأْسِي طَاقَهَ شَعْرٍ فَقَالَ لَهُ أَمَا وَ اللَّهِ إِنِّي لَأَعْلَمُ ذَلِكَ وَ لَكِنْ أَيْنَ بُرْهَانُهُ لَوْ أَخْبَرْتُكَ بِهِ وَ لَقَدْ أَخْبَرْتُكَ بِقِيَامِكَ وَ مَقَالِكَ وَ قِيلَ لِي إِنَّ عَلَى كُلِّ

۱- ۱) الغرىّ،واحد الغريين؛و هما بناءان كالصومعتين؛كانا بظهر الكوفه؛قرب قبر علىّ عليه السلام (مراصد الاطلاع).

۲- ۲) الحائر،بعد الألف ياء مكسوره:موضع قبر الحسين عليه السلام.ذكره ياقوت.

شَعْرَهِ مِنْ شَعْرِ رَأْسِكَ مَلَكاً يَلْعَنُكَ وَ شَيْطَاناً يَسْتَفِزُّكَ وَ آيَهُ ذَلِكَ أَنَّ فِي بَيْتِكَ سَخْلًا يَقْتُلُ اِبْنَ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ يَحُضُّ عَلَى قَتْلِهِ

(۱)

.

فَكَانَ الْأَمْرُ بِمُوجِبِ مَا أَخْبَرَ بِهِ ع كَانَ ابْنُهُ حُصَيْنٌ بِالصَّادِ الْمُهْمَلَهِ يَوْمَئِذٍ طِفْلًا صَغِيراً يَرْضَعُ اللَّبَنَ ثُمَّ عَاشَ إِلَى أَنْ صَارَ عَلَى شُرْطَهِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ وَ أَخْرَجَهُ عُبَيْدُ اللَّهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ يَأْمُرُهُ بِمُنَاجَزَهِ اَلْحُسَيْنِ ع وَ يَتَوَعَّدُهُ عَلَى لِسَانِهِ إِنْ أَرْجَأَ ذَلِكَ فَقُتِلَ ع صَبِيحَهَ الْيَوْمِ الَّذِي وَرَدَ فِيهِ اَلْحُصَيْنُ بِالرِّسَالَهِ فِي لَيْلَتِهِ

.

و من ذلك

۲۱۰۸

۱,۳- قَوْلُهُ ع لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ يَوْماً يَا بَرَاءُ أَ يُقْتَلُ اَلْحُسَيْنُ وَ أَنْتَ حَيٌّ فَلَا تَنْصُرُهُ فَقَالَ اَلْبَرَاءُ لَا كَانَ ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

فَلَمَّا قُتِلَ اَلْحُسَيْنُ ع كَانَ اَلْبَرَاءُ يَذْكُرُ ذَلِكَ وَ يَقُولُ أَعْظِمْ بِهَا حَسْرَهً إِذْ لَمْ أَشْهَدْهُ وَ أُقْتَلْ دُونَهُ

.

و سنذكر من هذا النمط فيما بعد إذا مررنا بما يقتضي ذكره ما يحضرنا إن شاء اللّه

۱- ۱) ب:«قتاله».

۱۷۷ و من خطبه له ع

اشاره

اِنْتَفِعُوا بِبَيَانِ اللَّهِ وَ اتَّعِظُوا بِمَوَاعِظِ اللَّهِ وَ اقْبَلُوا نَصِيحَهَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعْذَرَ إِلَيْكُمْ بِالْجَلِيَّهِ وَ [أَخَذَ]

(۱) اِتَّخَذَ عَلَيْكُمُ الْحُجَّهَ وَ بَيَّنَ لَكُمْ مَحَابَّهُ مِنَ الْأَعْمَالِ وَ مَكَارِهَهُ مِنْهَا لِتَتَّبِعُوا هَذِهِ وَ تَجْتَنِبُوا هَذِهِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص كَانَ يَقُولُ إِنَّ اَلْجَنَّهَ حُفَّتْ بِالْمَكَارِهِ وَ إِنَّ اَلنَّارَ حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ مَا مِنْ طَاعَهِ اللَّهِ شَيْءٌ إِلاَّ يَأْتِي فِي كُرْهٍ وَ مَا مِنْ مَعْصِيَهِ اللَّهِ شَيْءٌ إِلاَّ يَأْتِي فِي شَهْوَهٍ فَرَحِمَ اللَّهُ امْرَأً نَزَعَ عَنْ شَهْوَتِهِ وَ قَمَعَ هَوَى نَفْسِهِ فَإِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ أَبْعَدُ شَيْءٍ مَنْزِعاً وَ إِنَّهَا لاَ تَزَالُ تَنْزِعُ إِلَى مَعْصِيَهٍ فِي هَوًى وَ اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ [لاَ يُمْسِي وَ لاَ يُصْبِحُ]

لاَ يُصْبِحُ وَ لاَ يُمْسِي إِلاَّ وَ نَفْسُهُ ظَنُونٌ عِنْدَهُ فَلاَ يَزَالُ زَارِياً عَلَيْهَا وَ مُسْتَزِيداً لَهَا فَكُونُوا كَالسَّابِقِينَ قَبْلَكُمْ وَ الْمَاضِينَ أَمَامَكُمْ قُوِّضُوا مِنَ الدُّنْيَا تَقْوِيضَ الرَّاحِلِ وَ طَوَوْهَا طَيَّ الْمَنَازِلِ .

أعذر إليكم

أوضح عذره فی عقابکم إذا خالفتم أوامره و الجلیه الیقین و إنّما أعذر إلیهم بذلک لأنّه مکنهم من العلم الیقینی بتوحیده و عدله و أوجب علیهم ذلک فی

۱- ۱) مخطوطه النهج:«و اتخذ».

عقولهم فإذا تركوه ساغ فى الحكمه تعذيبهم و عقوبتهم فكأنّه قد أبان لهم عذره أن لو قالوا لم تعاقبنا.

و محابه من الأعمال هى الطاعات التى يحبها و حبّه لها إراده وقوعها من المكلفين و مكارهه من الأعمال القبائح التى يكرهها منهم و هذا الكلام حجه لأصحابنا على المجبره و الخبر الذى رواه ع مروىّ فى كتب المحدثين و هو

٢١٠٩

قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ص حُجِبَتِ اَلْجَنَّهُ بِالْمَكَارِهِ وَ حُفَّتِ اَلنَّارُ بِالشَّهَوَاتِ.

و من المحدثين من يرويه حفت فيهما و ليس منهم من يرويه حجبت فى النار و ذلك لأن لفظ الحجاب إنّما يستعمل فيما يرام دخوله و ولوجه لمكان النفع فيه و يقال حجب زيد عن مأدبه الأمير و لا يقال حجب زيد عن الحبس .

ثمّ ذكر ع أنّه لا طاعه إلّا فى أمر تكرهه النفس و لا معصيه إلّا بمواقعه أمر تحبه النفس و هذا حقّ لأن الإنسان ما لم يكن متردد الدواعى لا يصحّ التكليف و إنّما تتردد الدواعى إذا أمر بما فيه مشقه أو نهى عما فيه لذه و منفعه.

فإن قلت أ ليس قد أمر الإنسان بالنكاح و هو لذه قلت ما فيه من ضرر الإنفاق و معالجه أخلاق النساء يربى على اللذه الحاصله فيه (١) مرارا .

ثمّ قال ع رحم اللّه امرأ نزع عن شهوته أى أقلع.

و قمع هوى نفسه

أى قهره .

ثمّ قال فإن هذه النفس أبعد شيء منزعا أى مذهبا قال أبو ذؤيب و النفس راغبه إذا رغبتها و إذا ترد إلى قليل تقنع (٢) .

١- ١) د:«منه».

٢- ٢) ديوان الهذليين ١:٣.

و من الكلام

۲۱۱۰

الْمَرْوِیِّ عَنْهُ ع وَ یُرْوَی أَیْضاً عَنْ غَیْرِهِ

أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّ هَذِهِ النُّفُوسَ طُلَعَهٌ (۱) فَإِلاَّ تَقْدَعُوهَا (۲) تَنْزِعْ بِکُمْ إِلَی شَرِّ غَایَهٍ

(۳)

.

و قال الشاعر و ما النفس إلّا حیث یجعلها الفتی فإن أطمعت تاقت و إلّا تسلت .

ثمّ قال ع نفس المؤمن ظنون عنده الظنون البئر (۴) التی لا یدری أ فیها ماء أم لا فالمؤمن لا یصبح و لا یمسی إلّا و هو علی حذر من نفسه معتقدا فیها التقصیر و التضجیع (۵) فی الطاعه غیر قاطع علی صلاحها و سلامه عاقبتها .

و زاریا علیها عائبا زریت علیه عبت .

ثمّ أمرهم بالتأسی بمن کان قبلهم و هم الذین قوضوا من الدنیا خیامهم أی نقضوها و طووا أیّام العمر کما یطوی المسافر منازل طریقه وَ اعْلَمُوا أَنَّ هَذَا اَلْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِی لاَ یَغُشُّ وَ الْهَادِی الَّذِی لاَ یُضِلُّ وَ الْمُحَدِّثُ الَّذِی لاَ یَکْذِبُ وَ مَا جَالَسَ هَذَا اَلْقُرْآنَ أَحَدٌ إِلاَّ قَامَ عَنْهُ بِزِیَادَهٍ أَوْ نُقْصَانٍ زِیَادَهٍ فِی هُدًی أَوْ نُقْصَانٍ مِنْ عَمًی وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ لَیْسَ عَلَی أَحَدٍ بَعْدَ اَلْقُرْآنِ مِنْ فَاقَهٍ وَ لاَ لِأَحَدٍ قَبْلَ اَلْقُرْآنِ مِنْ

۱- ۱) الطلعه:الکثیره التطلع.

۲- ۲) القدع:المنع و الکف.

۳- ۳) الخبر فی الفائق ۱:۲۴۶ منسوب إلی الحسن البصری بهذه الروایه:«حادثوا هذه القلوب بذکر اللّه؛فإنها سریعه الدثور،و اقدعوا هذه الأنفس فإنها طلعه».و انظر نهایه ابن الأثیر ۳: ۴۲،۲۳۴.

۴- ۴) فی اللسان عن المحکم:«بئر ظنون:قلیله الماء لا یوثق بمائها».

۵- ۵) التضجیع فی الأمر:التقصیر فیه.

غِنًى فَاسْتَشْفُوهُ مِنْ أَدْوَائِكُمْ وَ اسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى لَأْوَائِكُمْ فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ وَ هُوَ الْكُفْرُ وَ النِّفَاقُ وَ الْغَيُّ وَ الضَّلَالُ فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهِ وَ تَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِحُبِّهِ وَ لَا تَسْأَلُوا بِهِ خَلْقَهُ إِنَّهُ مَا تَوَجَّهَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمِثْلِهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ وَ قَائِلٌ مُصَدَّقٌ وَ أَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ اَلْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَهِ شُفِّعَ فِيهِ وَ مَنْ مَحَلَ بِهِ اَلْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَهِ صُدِّقَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَهِ أَلَا إِنَّ كُلَّ حَارِثٍ مُبْتَلًى فِي حَرْثِهِ وَ عَاقِبَهِ عَمَلِهِ غَيْرَ حَرَثَهِ اَلْقُرْآنِ فَكُونُوا مِنْ حَرَثَتِهِ وَ أَتْبَاعِهِ وَ اسْتَدِلُّوهُ عَلَى رَبِّكُمْ وَ اسْتَنْصِحُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَ اتَّهِمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ وَ اسْتَغِشُّوا فِيهِ أَهْوَاءَكُمْ .

غشه يغشه بالضم غشا خلاف نصحه و اللأواء الشده .

و شفع له القرآن شفاعه بالفتح و هو مما (۱) يغلط فيه العامّه فيكسرونه و كذلك تبعت كذا بكذا أتبعته مفتوح أيضا .

و محل به إلى السلطان قال عنه ما يضرّه كأنّه جعل القرآن يمحل يوم القيامه عند اللّه بقوم أى يقول عنهم شرا و يشفع عند اللّه لقوم أى يثنى عليهم خيرا .

و الحارث المكتسب و الحرث الكسب و حرثه القرآن المتاجرون به اللّه .

و استنصحوه على أنفسكم

أى إذا أشار عليكم بأمر و أشارت عليكم أنفسكم بأمر يخالفه.

۱- ۱) ب«و التغلط».

فاقبلوا مشوره القرآن دون مشوره أنفسكم و كذلك معنى قوله و اتهموا عليه آراءكم و استغشوا فيه أهواءكم

فصل فی القرآن و ذکر الآثار التی وردت بفضله

و اعلم أن هذا الفصل من أحسن ما ورد فی تعظیم القرآن و إجلاله و قد قال الناس فی هذا الباب فأكثروا.

و من الكلام المروی عن أمیر المؤمنین ع فی ذكر القرآن أیضا ما

۲۱۱۱

رَوَاهُ اِبْنُ قُتَیْبَهَ فِی كِتَابِ عُیُونِ الْأَخْبَارِ عَنْهُ ع أَیْضاً وَ هُوَ

مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِی یَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْأُتْرُجَّهِ رِیحُهَا طَیِّبٌ وَ طَعْمُهَا طَیِّبٌ وَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِی لاَ یَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ كَمَثَلِ التَّمْرَهِ طَعْمُهَا طَیِّبٌ وَ لاَ رِیحَ لَهَا وَ مَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِی یَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ كَمَثَلِ الرَّیْحَانَهِ رِیحُهَا طَیِّبٌ وَ طَعْمُهَا مُرٌّ وَ مَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِی لاَ یَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ مَثَلُ الْحَنْظَلَهِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَ رِیحُهَا مُنْتِنَهٌ .

۲۱۱۲

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ قُرَّاءُ اَلْقُرْآنِ ثَلاَثَهٌ رَجُلٌ اتَّخَذَهُ بِضَاعَهً فَنَقَلَهُ مِنْ مِصْرٍ إِلَی مِصْرٍ یَطْلُبُ بِهِ مَا عِنْدَ النَّاسِ وَ رَجُلٌ حَفِظَ حُرُوفَهُ وَ ضَیَّعَ حُدُودَهُ وَ اسْتَدَرَّ بِهِ الْوُلاَهَ وَ اسْتَطَالَ بِهِ عَلَی أَهْلِ بِلاَدِهِ وَ قَدْ كَثَّرَ اللَّهُ هَذَا الضَّرْبَ مِنْ حَمَلَهِ اَلْقُرْآنِ لاَ كَثَّرَهُمُ اللَّهُ وَ رَجُلٌ قَرَأَ اَلْقُرْآنَ فَبَدَأَ بِمَا یَعْلَمُ مِنْ دَوَاءِ اَلْقُرْآنِ فَوَضَعَهُ عَلَی دَاءِ قَلْبِهِ فَسَهِرَ لَیْلَهُ وَ انْهَمَلَتْ عَیْنَاهُ وَ تَسَرْبَلَ بِالْخُشُوعِ وَ ارْتَدَی بِالْحُزْنِ فَبِذَاكَ وَ أَمْثَالِهِ یُسْقَی النَّاسُ الْغَیْثَ وَ یُنْزَلُ النَّصْرُ وَ یُدْفَعُ الْبَلاَءُ وَ اللَّهِ لَهَذَا الضَّرْبُ مِنْ حَمَلَهِ اَلْقُرْآنِ أَعَزُّ وَ أَقَلُّ مِنَ الْكِبْرِیتِ الْأَحْمَرِ.

۲۱۱۳

وَ فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ إِنَّ مِنْ تَعْظِیمِ جَلَالِ اللَّهِ إِکْرَامُ ذِی الشَّیْبَهِ فِی اَلْإِسْلَامِ وَ إِکْرَامُ الْإِمَامِ الْعَادِلِ وَ إِکْرَامُ حَمَلَهِ اَلْقُرْآنِ .

۲۱۱۴

وَ فِی الْخَبَرِ الْمَرْفُوعِ أَیْضاً لَا تُسَافِرُوا بِالْقُرْآنِ إِلَی أَرْضِ الْعَدُوِّ فَإِنِّی أَخَافُ أَنْ یَنَالَهُ الْعَدُوُّ.

و کانت الصحابه تکره بیع المصاحف و تراه عظیما و کانوا یکرهون أن یأخذ المعلم علی تعلیم القرآن أجرا.

و

۲۱۱۵

کَانَ اِبْنُ عَبَّاسٍ یَقُولُ إِذَا وَقَعْتُ فِی آلِ حم وَقَعْتُ فِی رَوْضَاتٍ دَمِثَاتٍ أَتَأَنَّقُ فِیهِنَّ.

۲۱۱۶

وَ قَالَ اِبْنُ مَسْعُودٍ لِکُلِّ شَیْءٍ دِیبَاجَهٌ وَ دِیبَاجَهُ اَلْقُرْآنِ آلُ حم .

۲۱۱۷

قِیلَ لِاِبْنِ عَبَّاسٍ أَ یَجُوزُ أَنْ یُحَلَّی اَلْمُصْحَفُ بِالذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ فَقَالَ حَلَّیْتُهُ فِی جَوْفِهِ.

۲۱۱۸

وَ قَالَ اَلنَّبِیُّ ص أَصْفَرُ الْبُیُوتِ جَوْفٌ صِفْرٌ مِنْ کِتَابِ اللَّهِ .

۲۱۱۹

وَ قَالَ اَلشَّعْبِیُّ إِیَّاکُمْ وَ تَفْسِیرَ اَلْقُرْآنِ فَإِنَّ الَّذِی یُفَسِّرُهُ إِنَّمَا یُحَدِّثُ عَنِ اللَّهِ.

۲۱۲۰

اَلْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً عَرَضَ نَفْسَهُ وَ عَمَلَهُ عَلَی کِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ وَافَقَ حَمِدَ اللَّهَ وَ سَأَلَهُ الزِّیَادَهَ وَ إِنْ خَالَفَ أَعْتَبَ وَ رَاجَعَ مِنْ قَرِیبٍ.

۲۱۲۱

حَفِظَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سُورَةَ اَلْبَقَرَهِ فَنَحَرَ وَ أَطْعَمَ.

۲۱۲۲

۱- وَفَدَ غَالِبُ بْنُ صَعْصَعَهَ عَلَى عَلِيٍّ ع وَ مَعَهُ ابْنُهُ اَلْفَرَزْدَقُ فَقَالَ لَهُ مَنْ أَنْتَ فَقَالَ غَالِبُ بْنُ صَعْصَعَهَ الْمُجَاشِعِيُّ قَالَ ذُو الْإِبِلِ الْكَثِيرَهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَا فَعَلَتْ إِبِلُكَ قَالَ أَذْهَبَتْهَا النَّوَائِبُ وَ ذَعْذَعَتْهَا (۱) الْحُقُوقُ قَالَ ذَاكَ خَيْرُ سُبُلِهَا

۱- ۱) أی فرقتها و بددتها.

ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا الْأَخْطَلِ مَنْ هَذَا الْغُلَامُ مَعَكَ قَالَ ابْنِي وَ هُوَ شَاعِرٌ قَالَ عَلِّمْهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الشِّعْرِ فَكَانَ ذَلِكَ فِي نَفْسِ الْفَرَزْدَقِ حَتَّى قَيَّدَ نَفْسَهُ وَ آلَى أَلَّا يَحُلَّ قَيْدَهُ حَتَّى يَحْفَظَ الْقُرْآنَ فَمَا حَلَّهُ حَتَّى حَفِظَهُ .

و ذلك قوله و ما صب رجلي في حديد مجاشع مع القد إلّا حاجه لي أريدها (۱) .

قلت تحت قوله ع يا أبا الأخطل قبل أن يعلم أن ذلك الغلام ولده و أنّه شاعر سر غامض و يكاد يكون إخبارا عن غيب فليلمح.

۲۱۲۳

الْفُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ

بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَ الْقُرْآنِ إِذَا وَقَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ خَرَجَ الْقُرْآنُ مِنْ جَوْفِهِ فَاعْتَزَلَ نَاحِيَةً وَ قَالَ أَ لِهَذَا حَمَلْتَنِي.

قلت و هذا القول على سبيل المثل و التخويف من مواقعه المعاصي لمن يحفظ القرآن .

۲۱۲۴

أَنَسٌ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ص يَا ابْنَ أُمِّ سُلَيْمٍ لَا تَغْفُلْ عَنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ صَبَاحاً وَ مَسَاءً فَإِنَّ الْقُرْآنَ يُحْيِي الْقَلْبَ الْمَيِّتَ وَ يَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ.

۲۱۲۵

كَانَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ تَرَكَ جَمِيعَ الْعِبَادَةِ وَ أَقْبَلَ عَلَى قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ مِنَ الْمُصْحَفِ .

۲۱۲۶

كَعْبُ الْأَحْبَارِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُوسَى ع مَثَلُ كِتَابِ مُحَمَّدٍ فِي الْكُتُبِ مَثَلُ سِقَاءٍ فِيهِ لَبَنٌ كُلَّمَا مَخَضْتَهُ اسْتَخْرَجْتَ مِنْهُ زَبَداً.

۲۱۲۷

أَسْلَمُ الْخَوَّاصُ

كُنْتُ أَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَلَا أَجِدُ لَهُ حَلَاوَةً فَقُلْتُ لِنَفْسِي يَا أَسْلَمُ اقْرَأِ الْقُرْآنَ كَأَنَّكَ تَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص فَجَاءَتْ حَلَاوَةٌ قَلِيلَةٌ فَقُلْتُ اقْرَأْهُ كَأَنَّكَ تَسْمَعُهُ مِنْ جَبْرَئِيلَ ع فَازْدَادَتِ الْحَلَاوَةُ فَقُلْتُ اقْرَأْهُ كَأَنَّكَ تَسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ فَجَاءَتِ الْحَلَاوَةُ كُلُّهَا.

۱- ۱) دیوانه ۱:۲۱۵؛و هو أیضا فی اللسان ۵:۲؛و یقال:صب رجلا فلان فی القید؛أی قید.

۲۱۲۸

بَعْضُ أَرْبَابِ الْقُلُوبِ إِنَّ النَّاسَ يَجْمِزُونَ (۱) فِی قِرَاءَهِ اَلْقُرْآنِ مَا خَلاَ الْمُحِبِّینَ فَإِنَّ لَهُمْ خَانَ إِشَارَاتٍ إِذَا مَرُّوا بِهِ نَزَلُوا یُرِیدُ آیَاتٍ مِنَ اَلْقُرْآنِ یَقِفُونَ عِنْدَهَا فَیُفَکِّرُونَ فِیهَا.

۲۱۲۹

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ مَا مِنْ شَفِیعٍ مِنْ مَلَکٍ وَ لاَ نَبِیٍّ وَ لاَ غَیْرِهِمَا أَفْضَلَ مِنَ اَلْقُرْآنِ .

و

۲۱۳۰

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ أَیْضاً مَنْ قَرَأَ اَلْقُرْآنَ ثُمَّ رَأَی أَنَّ أَحَداً أُوتِیَ أَفْضَلَ مِمَّا أُوتِیَ فَقَدِ اسْتَصْغَرَ عَظَمَهَ اللَّهِ.

و

۲۱۳۱

جَاءَ فِی بَعْضِ الْآثَارِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَی خَلَقَ بَعْضَ اَلْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ یَخْلُقَ آدَمَ وَ قَرَأَهُ عَلَی الْمَلاَئِکَهِ فَقَالُوا طُوبَی لِأُمَّهٍ یَنْزِلُ عَلَیْهَا هَذَا وَ طُوبَی لِأَجْوَافٍ تَحْمِلُ هَذَا وَ طُوبَی لِأَلْسِنَهٍ تَنْطِقُ بِهَذَا.

و

۲۱۳۲

۱۴- قَالَ اَلنَّبِیُّ ص إِنَّ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ کَمَا یَصْدَأُ الْحَدِیدُ قِیلَ یَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا جَلاَؤُهَا قَالَ قِرَاءَهُ اَلْقُرْآنِ وَ ذِکْرُ الْمَوْتِ .

و

۲۱۳۳

عَنْهُ ع

مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَیْءٍ إِذْنَهُ لِنَبِیٍّ حَسَنِ التَّرَنُّمِ بِالْقُرْآنِ (۲) .

و

۲۱۳۴

عَنْهُ ع

إِنَّ رَبَّكُمْ لَأَشَدُّ أَذَناً إِلَى قَارِئِ اَلْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَهِ إِلَى قَيْنَتِهِ.

و

۲۱۳۵

عَنْهُ ع

أَنْتَ تَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ فَإِذَا لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرَؤُهُ.

۲۱۳۶

اِبْنُ مَسْعُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَنْبَغِي لِحَامِلِ اَلْقُرْآنِ أَنْ يُعْرَفَ بِلَيْلِهِ إِذِ النَّاسُ نَائِمُونَ وَ بِنَهَارِهِ إِذِ النَّاسُ مُفْطِرُونَ وَ بِحُزْنِهِ إِذِ النَّاسُ يَفْرَحُونَ وَ بِبُكَائِهِ إِذِ النَّاسُ يَضْحَكُونَ وَ بِخُشُوعِهِ إِذِ النَّاسُ يَخْتَالُونَ وَ يَنْبَغِي لِحَامِلِ اَلْقُرْآنِ أَنْ يَكُونَ سَكِّيتاً زِمِّيتاً لَيِّناً (۳) وَ لاَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ جَافِياً وَ لاَ مُمَارِياً وَ لاَ صِيَاحاً وَ لاَ حَدِيداً وَ لاَ صَخَّاباً (۴) .

۱- ۱) يجمزون:يسرعون.

۲- ۲) الأذن:الاستماع مع الإعجاب.

۳- ۳) السكيت:الكثير السكوت،و الزميت:الحليم الساكن القليل الكلام.

۴- ۴) الحديد:السريع الغضب.

۲۱۳۷

بَعْضُ السَّلَفِ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْتَتِحُ سُورَةً فَتُصَلِّی عَلَيْهِ حَتَّی يَفْرُغَ مِنْهَا وَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْتَتِحُ سُورَةً فَتَلْعَنُهُ حَتَّی يَفْرُغَ مِنْهَا قِيلَ كَيْفَ ذَاكَ قَالَ إِذَا أَحَلَّ حَلَالَهَا وَ حَرَّمَ حَرَامَهَا صَلَّتْ عَلَيْهِ وَ إِلَّا لَعَنَتْهُ.

۲۱۳۸

اِبْنُ مَسْعُودٍ

أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ اَلْقُرْآنَ لِيَعْمَلُوا بِهِ فَاتَّخَذُوا دِرَاسَتَهُ عَمَلاً إِنَّ أَحَدَهُمْ لَيَقْرَأُ اَلْقُرْآنَ مِنْ فَاتِحَتِهِ إِلَی خَاتِمَتِهِ مَا يُسْقِطُ مِنْهُ حَرْفاً وَ قَدْ أَسْقَطَ الْعَمَلَ بِهِ.

۲۱۳۹

اِبْنُ عَبَّاسٍ

لَأَنْ أَقْرَأَ اَلْبَقَرَةَ وَ آلَ عِمْرَانَ أُرَتِّلُهُمَا وَ أَتَدَبَّرُهُمَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْرَأَ اَلْقُرْآنَ كُلَّهُ هَذْرَمَةً (۱) .

۲۱۴۰

ثَابِتٌ الْبُنَانِيُّ

كَابَدْتُ فِی اَلْقُرْآنِ عِشْرِينَ سَنَةً وَ تَنَعَّمْتُ بِهِ عِشْرِينَ سَنَةً.

اَلْعَمَلَ الْعَمَلَ ثُمَّ النِّهَايَةَ النِّهَايَةَ وَ الِاسْتِقَامَةَ الِاسْتِقَامَةَ ثُمَّ الصَّبْرَ الصَّبْرَ وَ الْوَرَعَ الْوَرَعَ إِنَّ لَكُمْ نِهَايَةً فَانْتُهُوا إِلَی نِهَايَتِكُمْ وَ إِنَّ لَكُمْ عَلَماً فَاهْتَدُوا بِعَلَمِكُمْ وَ إِنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً فَانْتُهُوا إِلَی غَايَتِهِ وَ اخْرُجُوا إِلَی اللَّهِ مِمَّا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّهِ وَ بَيَّنَ لَكُمْ مِنْ وَظَائِفِهِ أَنَا شَاهِدٌ لَكُمْ وَ حَجِيجٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْكُمْ أَلَا وَ إِنَّ الْقَدَرَ السَّابِقَ قَدْ وَقَعَ وَ الْقَضَاءَ الْمَاضِيَ قَدْ تَوَرَّدَ وَ إِنِّی مُتَكَلِّمٌ بِعِدَهِ اللَّهِ وَ حُجَّتِهِ قَالَ اللَّهُ [جَلَّ ذِكْرُهُ]

تَعَالَی إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ أَلاَّ تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ

۱- ۱) الهذرمه:السرعه فی القراءه.

الَّتِی کُنْتُمْ تُوعَدُونَ وَ قَدْ قُلْتُمْ رَبُّنَا اللَّهُ فَاسْتَقِیمُوا عَلَی کِتَابِهِ وَ عَلَی مِنْهَاجِ أَمْرِهِ وَ عَلَی الطَّرِیقَهِ الصَّالِحَهِ مِنْ عِبَادَتِهِ ثُمَّ لَا تَمْرُقُوا مِنْهَا وَ لَا تَبْتَدِعُوا فِیهَا وَ لَا تُخَالِفُوا عَنْهَا فَإِنَّ أَهْلَ الْمُرُوقِ مُنْقَطَعٌ بِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ یَوْمَ الْقِیَامَهِ .

النصب علی الإغراء و حقیقته فعل مقدر أی الزموا العمل و کرر الاسم لینوب أحد اللفظین عن الفعل المقدر و الأشبه أن یکون اللفظ الأول هو القائم مقام الفعل لأنّه فی رتبته أمرهم بلزوم العمل ثمّ أمرهم بمراعاه العاقبه و الخاتمه و عبر عنها بالنهایه و هی آخر أحوال المکلف التی یفارق الدنیا علیها إمّا مؤمنا أو کافرا أو فاسقا و الفعل المقدر هاهنا راعوا و أحسنوا و أصلحوا و نحو ذلک.

ثمّ أمرهم بالاستقامه و أن یلزموها و هی أداء الفرائض.

ثمّ أمرهم بالصبر علیها و ملازمته و بملازمه الورع .

ثمّ شرع بعد هذا الکلام المجمل فی تفصیله فقال إن لکم نهایه فانتهوا إلی نهایتکم و هذا

۲۱۴۱

لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ ص أَیُّهَا النَّاسُ إِنَّ لَکُمْ مَعَالِمَ فَانْتَهُوا إِلَی مَعَالِمِکُمْ وَ إِنَّ لَکُمْ غَایَهً فَانْتَهُوا إِلَی غَایَتِکُمْ.

و المراد بالنهایه و الغایه أن یموت الإنسان علی توبه من فعل القبیح و الإخلال بالواجب .

ثمّ أمرهم بالاهتداء بالعلم المنصوب لهم و إنّما یعنی نفسه ع .

ثمّ ذکر أن للإسلام غایه و أمرهم بالانتهاء إلیها و هی أداء الواجبات و اجتناب المقبحات .

ثمّ أوضح ذلک بقوله و اخرجوا إلی اللّه ممّا افترض علیکم من حقه و بین لکم

من وظائفه

فکشف بهذا الکلام معنی الغایه التی أجملها أولا ثمّ ذکر أنّه شاهد لهم و محاج یوم القیامه عنهم و هذا إشاره إلی قوله تعالی یَوْمَ نَدْعُوا کُلَّ أُناسٍ بِإِمامِهِمْ (۱) .

و حجیج فعیل بمعنی فاعل و إنّما سمی نفسه حجیجا عنهم و إن لم یکن ذلک الموقف موقف مخاصمه (۲) لأنّه إذا شهد لهم فکأنّه أثبت لهم الحجه فصار محاجا عنهم .

قوله ع ألا و إن القدر السابق قد وقع یشیر به إلی خلافته.

و هذه الخطبه من أوائل الخطب التی خطب بها أیّام بویع بعد قتل عثمان و فی هذا إشاره إلی أن رسول اللّه ص قد أخبره أن الأمر سیفضی إلیه منتهی عمره و عند انقضاء أجله .

ثمّ أخبرهم أنّه سیتکلم بوعد اللّه تعالی و محجته علی عباده فی قوله إِنَّ الَّذِینَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا... (۳) الآیه و معنی الآیه أن اللّه تعالی وعد الذین أقروا بالربوبیه و لم یقتصروا علی الإقرار بل عقبوا ذلک بالاستقامه أن ینزل علیهم الملائکه عند موتهم بالبشری و لفظه ثم للتراخی و الاستقامه مفضله علی الإقرار باللسان لأن الشأن کله فی الاستقامه و نحوها قوله تعالی إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ یَرْتابُوا (۴) أی ثمّ ثبتوا علی الإقرار و مقتضیاته و الاستقامه هاهنا هی الاستقامه الفعلیه شافعه للاستقامه القولیه و قد اختلف فیه قول أمیر المؤمنین ع و أبی بکر فقال أمیر المؤمنین ع أدوا الفرائض و قال أبو بکر استمروا علی التوحید.

۱- ۱) سوره الإسراء ۷۱.

۲- ۲) د:«محاجه».

۳- ۳) سوره فصلت ۳۰.

۴- ۴) سوره الحجرات ۱۵.

۲۱۴۲

وَ رُوِیَ أَنَّ أَبَا بَکْرٍ تَلَاهَا وَ قَالَ مَا تَقُولُونَ فِیهَا فَقَالُوا لَمْ یُذْنِبُوا فَقَالَ حَمَلْتُمُ الْأَمْرَ عَلَی أَشَدِّهِ فَقَالُوا قُلْ قَالَ لَمْ یَرْجِعُوا إِلَی عِبَادَهِ الْأَوْثَانِ. و رأی أبی بکر فی هذا الموضع إن ثبت عنه یؤکد مذهب الإرجاء و قول أمیر المؤمنین ع یؤکد مذهب أصحابنا.

و

۲۱۴۳

۱۴- رَوَی سُفْیَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِیُّ قَالَ قُلْتُ یَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِی بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ فَقَالَ قُلْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِمْ فَقُلْتُ مَا أَخْوَفَ مَا تَخَافُهُ عَلَیَّ فَقَالَ هَذَا وَ أَخَذَ بِلِسَانِ نَفْسِهِ ص

.

و تَتَنَزَّلُ عَلَیْهِمُ الْمَلائِکَهُ عند الموت أو فی القبر أو عند النشور.

و أَلّا تَخافُوا أن بمعنی أی أو تکون خفیفه من الثقیله و أصله أنّه لا تخافوا و الهاء ضمیر الشأن .

و قد فسر أمیر المؤمنین الاستقامه المشترطه فی الآیه فقال قد أقررتم بأن اللّه ربکم فاستقیموا علی کتابه و علی منهاج أمره و علی الطریقه الصالحه من عبادته .

لا تمرقوا منها

مرق السهم إذا خرج من الرمیه مروقا.

و لا تبتدعوا

لا تحدثوا ما لم یأت به الکتاب و السنه.

و لا تخالفوا عنها

تقول خالفت عن الطریق أی عدلت عنها .

قال فإن أهل المروق منقطع بهم بفتح الطاء انقطع بزید بضم الهمزه فهو منقطع به إذا لم یجد بلاغا و وصولا إلی المقصد

ثُمَّ إِيَّاكُمْ وَ تَهْزِيعَ الْأَخْلَاقِ وَ تَصْرِيفَهَا وَ اجْعَلُوا اللِّسَانَ وَاحِداً وَ لْيَخْزُنِ الرَّجُلُ لِسَانَهُ فَإِنَّ هَذَا اللِّسَانَ جَمُوحٌ بِصَاحِبِهِ وَ اللَّهِ مَا أَرَى عَبْداً يَتَّقِي تَقْوَى تَنْفَعُهُ حَتَّى [يَخْتَزِنَ]

يَخْزُنَ لِسَانَهُ وَ إِنَّ لِسَانَ الْمُؤْمِنِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ وَ إِنَّ قَلْبَ الْمُنَافِقِ مِنْ وَرَاءِ لِسَانِهِ لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ تَدَبَّرَهُ فِي نَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ خَيْراً أَبْدَاهُ وَ إِنْ كَانَ شَرّاً وَارَاهُ وَ إِنَّ الْمُنَافِقَ يَتَكَلَّمُ بِمَا أَتَى عَلَى لِسَانِهِ لَا يَدْرِي مَا ذَا لَهُ وَ مَا ذَا عَلَيْهِ وَ لَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَا يَسْتَقِيمُ إِيمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ وَ لَا يَسْتَقِيمُ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ فَمَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَ هُوَ نَقِيُّ الرَّاحَةِ مِنْ دِمَاءِ اَلْمُسْلِمِينَ وَ أَمْوَالِهِمْ سَلِيمُ اللِّسَانِ مِنْ أَعْرَاضِهِمْ فَلْيَفْعَلْ .

تهزيع الأخلاق

تغييرها و أصل الهزع الكسر أسد مهزع يكسر الأعناق و يرض العظام و لما كان المتصرف بخلقه الناقل له من حال قد أعدم سمته الأولى كما يعدم الكاسر صوره المكسور اشتركا فى مسمى شامل لهما فاستعمل التهزيع فى الخلق للتغيير و التبديل مجازا .

قوله و اجعلوا اللسان واحدا نهى عن النفاق و استعمال الوجهين.

قال و ليخزن الرجل لسانه أى ليحبسه فإن اللسان يجمح بصاحبه فيلقيه فى الهلكه .

ثم ذكر أنّه لا يرى التقوى نافعه إلاّ مع حبس اللسان قال فإن لسان المؤمن وراء قلبه و قلب الأحمق وراء لسانه و شرح ذلك و بينه.

فإن قلت المسموع المعروف لسان العاقل من وراء قلبه و قلب الأحمق وراء لسانه كيف نقله إلى المؤمن و المنافق.

قلت لأنّه قل أن يكون المنافق إلاّ أحمق و قل أن يكون العاقل إلاّ مؤمنا فلأكثريه ذلك استعمل لفظ المؤمن و أراد العاقل و لفظ المنافق و أراد الأحمق.

ثمّ روى الخبر المذكور عن النبيّ ص و هو مشهور .

ثمّ أمرهم بالاجتهاد فى أن يلقوا اللّه تعالى و كل منهم نقى الراحه من دماء المسلمين و أموالهم سليم اللسان من أعراضهم و

٢١۴۴

قَدْ قَالَ اَلنَّبِيُّ ص إِنَّمَا اَلْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ اَلْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَ يَدِهِ.

فسلامتهم من لسانه سلامه أعراضهم و سلامتهم من يده سلامه دمائهم و أموالهم و انتصاب تهزيع على التحذير و حقيقته تقدير فعل و صورته جنبوا أنفسكم تهزيع الأخلاق فإياكم قائم مقام أنفسكم و الواو عوض عن الفعل المقدر و أكثر ما يجىء بالواو و قد جاء بغير واو فى قول الشاعر إياك إياك المراء فإنّه إلى الشر دعاء و للشر جالب.

و كان يقال ينبغى للعاقل أن يتمسك بست خصال فإنها من المروءه أن يحفظ دينه و يصون عرضه و يصل رحمه و يحمى جاره و يرعى حقوق إخوانه و يخزن عن البذاء لسانه (١) و

٢١۴۵

فِي اَلْخَبَرِ اَلْمَرْفُوعِ مَنْ كُفِيَ شَرَّ قَبْقَبِهِ وَ ذَبْذَبِهِ وَ لَقْلَقِهِ دَخَلَ اَلْجَنَّهَ .

.

١- ١) البذاء:السفه و الفحش فى المنطق.

فالقبقب البطن و الذبذب الفرج و اللقلق اللسان.

و قال بعض الحكماء من علم أن لسانه جارحه من جوارحه أقل من اعتمالها و استقبح تحريكها كما يستقبح تحريك رأسه أو منكبه دائما وَ اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْتَحِلُّ الْعَامَ مَا اسْتَحَلَّ عَاماً أَوَّلَ وَ يُحَرِّمُ الْعَامَ مَا حَرَّمَ عَاماً أَوَّلَ وَ أَنَّ مَا أَحْدَثَ النَّاسُ لَا يُحِلُّ لَكُمْ شَيْئاً مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَ لَكِنَّ الْحَلَالَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَ الْحَرَامَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَقَدْ جَرَّبْتُمُ الْأُمُورَ وَ ضَرَّسْتُمُوهَا وَ وُعِظْتُمْ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَ ضُرِبَتِ الْأَمْثَالُ لَكُمْ وَ دُعِيتُمْ إِلَى الْأَمْرِ الْوَاضِحِ فَلَا يَصَمُّ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَصَمُّ وَ لَا يَعْمَى عَنْهُ إِلَّا أَعْمَى وَ مَنْ لَمْ يَنْفَعْهُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ وَ التَّجَارِبِ لَمْ يَنْتَفِعْ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِظَهِ وَ أَتَاهُ التَّقْصِيرُ مِنْ أَمَامِهِ حَتَّى يَعْرِفَ مَا أَنْكَرَ وَ يُنْكِرَ مَا عَرَفَ [فَإِنَّ النَّاسَ]

وَ إِنَّمَا النَّاسُ رَجُلَانِ مُتَّبِعٌ شِرْعَةً وَ مُبْتَدِعٌ بِدْعَةً لَيْسَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بُرْهَانُ سُنَّهٍ وَ لَا ضِيَاءُ حُجَّهٍ .

يقول إن الأحكام الشرعيه لا يجوز بعد ثبوت الأدله عليها من طريق النصّ أن تنقض باجتهاد و قياس بل كل ما ورد به النصّ تتبع مورد النصّ فيه فما استحللته عاما أول فهو فى هذا العام حلال لك و كذلك القول فى التحريم و هذا هو مذهب أكثر أصحابنا أن النصّ مقدم على القياس و قد ذكرناه فى كتبنا فى أصول الفقه .

و أول هاهنا لا ينصرف لأنّه صفه على وزن أفعل.

و قال إن ما أحدث الناس لا يحل لكم شيئا ممّا حرم عليكم أى ما أحدثوه من القياس و الاجتهاد و ليس هذا بقادح فى القياس و لكنه مانع من تقديمه على النصّ و هكذا يقول أصحابنا .

قوله و ضرستموها بالتشديد أى أحكمتموها تجربه و ممارسه يقال قد ضرسته الحرب و رجل مضرس .

قوله فلا يصم عن ذلك إلّا أصم أى لا يصم عنه إلّا من هو حقيق أن يقال عنه إنّه أصم كما تقول ما يجهل هذا الأمر إلّا جاهل أى بالغ فى الجهل .

ثمّ قال من لم ينفعه اللّه بالبلاء أى بالامتحان و التجربه لم تنفعه المواعظ و جاءه النقص من بين يديه حتّى يتخيل فيما أنكره أنّه قد عرفه و ينكر ما قد كان عارفا به و سمى اعتقاد العرفان و تخيله عرفانا على المجاز .

ثمّ قسم الناس إلى رجلين إمّا متبع طريقه و منهاجا أو مبتدع ما لا يعرف و ليس بيده حجه فالأول المحق و الثانى المبطل.

و الشرعه المنهاج و البرهان الحجه [فَإِنَّ]

وَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَعِظْ أَحَداً بِمِثْلِ هَذَا اَلْقُرْآنِ فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ وَ سَبَبُهُ الْأَمِينُ وَ فِيهِ رَبِيعُ الْقَلْبِ وَ يَنَابِيعُ الْعِلْمِ وَ مَا لِلْقَلْبِ جَلَاءٌ غَيْرُهُ مَعَ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ الْمُتَذَكِّرُونَ وَ بَقِيَ النَّاسُونَ أَوِ الْمُتَنَاسُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ خَيْراً فَأَعِينُوا عَلَيْهِ وَ إِذَا رَأَيْتُمْ شَرّاً فَاذْهَبُوا عَنْهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص كَانَ يَقُولُ يَا ابْنَ آدَمَ اعْمَلِ الْخَيْرَ وَ دَعِ الشَّرَّ فَإِذَا أَنْتَ جَوَادٌ قَاصِدٌ .

إنّما جعله حبل اللّه لأن الحبل ينجو من تعلق به من هوه و القرآن ينجو من الضلال من يتعلق به.

و جعله متينا أى قويا لأنّه لا انقطاع له أبدا و هذه غايه المتانه و القوّه.

و متن الشىء بالضم أى صلب و قوى و سببه الأمين مثل حبله المتين و إنّما خالف بين اللفظين على قاعده الخطابه.

و فيه ربيع القلب

لأن القلب يحيا به كما تحيا الأنعام برعى الربيع.

و ينابيع العلم

لأن العلم منه يتفرع كما يخرج الماء من الينبوع و يتفرع إلى الجداول و الجلاء بالكسر مصدر جلوت السيف يقول لا جلاء لصدأ القلوب من الشبهات و الغفلات إلاّ القرآن .ثم قال إن المتذكرين قد ذهبوا و ماتوا و بقى الناسون الذين لا علوم لهم أو المتناسون الذين عندهم العلوم و يتكلفون إظهار الجهل لأغراض دنيويه تعرض لهم و روى و المتناسون بالواو .

ثمّ قال أعينوا على الخير إذا رأيتموه بتحسينه عند فاعله و بدفع الأمور المانعه عنه و بتسهيل أسبابه و تسنيه سبله و إذا رأيتم الشر فاذهبوا عنه و لا تقاربوه و لا تقيموا أنفسكم فى مقام الراضى به الموافق على فعله ثمّ روى لهم الخبر .

و الجواد القاصد السهل السير لا سريع يتعب بسرعته و لا بطىء يفوت الغرض ببطئه

أَلاَ وَ إِنَّ الظُّلْمَ ثَلاَثَةٌ فَظُلْمٌ لاَ يُغْفَرُ وَ ظُلْمٌ لاَ يُتْرَكُ وَ ظُلْمٌ مَغْفُورٌ لاَ يُطْلَبُ فَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِی لاَ يُغْفَرُ فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِنَّ اللَّهَ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ أَمَّا الظُّلْمُ الَّذِی يُغْفَرُ فَظُلْمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْهَنَاتِ وَ أَمَّا الظُّلْمُ الَّذِی لاَ يُتْرَكُ فَظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضِهِمْ بَعْضاً الْقِصَاصُ هُنَاكَ شَدِيدٌ لَيْسَ هُوَ جَرْحاً بِالْمُدَی وَ لاَ ضَرْباً بِالسِّيَاطِ وَ لَكِنَّهُ مَا يُسْتَصْغَرُ ذَلِكَ مَعَهُ فَإِيَّاكُمْ وَ التَّلَوُّنَ فِی دِينِ اللَّهِ فَإِنَّ جَمَاعَةً فِيمَا تَكْرَهُونَ مِنَ الْحَقِّ خَيْرٌ مِنْ فُرْقَةٍ فِيمَا تُحِبُّونَ مِنَ الْبَاطِلِ وَ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يُعْطِ أَحَداً بِفُرْقَةٍ خَيْراً مِمَّنْ مَضَی وَ لاَ مِمَّنْ بَقِیَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ طُوبَی لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ وَ طُوبَی لِمَنْ لَزِمَ بَيْتَهُ وَ أَكَلَ قُوتَهُ وَ اشْتَغَلَ بِطَاعَةِ رَبِّهِ وَ بَكَی عَلَی خَطِيئَتِهِ فَكَانَ مِنْ نَفْسِهِ فِی شُغُلٍ وَ النَّاسُ مِنْهُ فِی رَاحَةٍ .

قسم ع الظلم ثلاثه أقسام أحدها ظلم لا يغفر و هو الشرك بالله أی أن يموت الإنسان مصرا علی الشرك و يجب عند أصحابنا أن يكون أراد الكبائر و إن لم يذكرها لأن حكمها حكم الشرك عندهم .

ص :۳۳

و ثانيها الهنات المغفوره و هى صغائر الذنوب هكذا يفسر أصحابنا كلامه ع .

و ثالثها ما يتعلق بحقوق البشر بعضهم على بعض فإن ذلك لا يتركه اللّه هملا بل لا بدّ من عقاب فاعله و إنّما أفرد هذا القسم مع دخوله فى القسم الأوّل لتميزه بكونه متعلقا بحقوق بنى آدم بعضهم على بعض و ليس الأول كذلك.

فإن قلت لفظه ع مطابق للآيه و هى قوله تعالى إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ لِمَنْ يَشاءُ (۱) و الآيه و لفظه ع صريحان فى مذهب المرجئه لأنكم إذا فسرتم قوله لِمَنْ يَشاءُ بأن المراد به أرباب التوبه قيل لكم فالمشركون هكذا حالهم يقبل اللّه توبتهم و يسقط عقاب شركهم بها فلأى معنى خصص المشيئه بالقسم الثانى و هو ما دون الشرك و هل هذا إلّا تصريح بأن الشرك لا يغفر لمن مات عليه و ما دونه من المعاصى إذا مات الإنسان عليه لا يقطع له بالعقاب و لا لغيره بل أمره إلى اللّه.

قلت الأصوب فى هذا الموضع ألا يجعل قوله لِمَنْ يَشاءُ معنيا به التائبون بل نقول المراد أن اللّه لا يستر فى موقف القيامه من مات مشركا بل يفضحه على رءوس الأشهاد كما قال تعالى وَ يَقُولُ الْأَشْهادُ هؤُلاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلى رَبِّهِمْ (۲) .

و أمّا من مات على كبيره من أهل الإسلام فإن اللّه تعالى يستره فى الموقف و لا يفضحه بين الخلائق و إن كان من أهل النار و يكون معنى المغفره فى هذه الآيه الستر و تغطيه حال العاصى فى موقف الحشر و قد يكون من أهل الكبائر ممن يقر بالإسلام

۱- ۱) سوره النساء ۴۸.

۲- ۲) سوره هود ۱۸.

لعظیم کبائره جدا فیفضحه اللّه تعالی فی الموقف کما یفضح المشرک فهذا معنی قوله وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ .

فأما الکلام المطول فی تأویلات هذه الآیه فمذکور فی کتبنا الکلامیه .

و اعلم أنّه لا- تعلق للمرجئه و لا- جدوی علیهم من عموم لفظ الآیه لأنّهم قد وافقونا علی أن الفلسفی غیر مغفور له و لیس بمشرک فإذا أراد بقوله تعالی إِنَّ اللّٰهَ لا- یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ و من جری مجری المشرکین قیل لهم و نحن نقول إن الزانی و القاتل یجریان مجری المشرکین کما أجریتم الفلاسفه مجری المشرکین فلا تنکروا علینا ما لم تنکروه علی أنفسکم .

ثمّ ذکر ع أن القصاص فی الآخره شدید لیس کما یعهده الناس من عقاب الدنیا الذی هو ضرب السوط و غایته أن یذوق الإنسان طعم الحدید و هو معنی قوله جرحا بالمدی جمع مدیه و هی السکین بل هو شیء آخر عظیم لا یعبر النطق عن کنهه و شده نکاله و ألمه

فصل فی الآثار الوارده فی شدید عذاب جهنم

۲۱۴۶

قٰالَ اَلْأَوْزٰاعِیُّ فِی مَوٰاعِظِهِ لِلْمَنْصُورِ رُوِیَ لِی عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص لَوْ أَنَّ ثَوْباً مِنْ ثِیٰابِ أَهْلِ اَلنّٰارِ عُلِّقَ بَیْنَ السَّمٰاءِ وَ الْأَرْضِ لَأَحْرَقَ أَهْلَ الْأَرْضِ قٰاطِبَهً فَکَیْفَ بِمَنْ یَتَقَمَّصُهُ وَ لَوْ أَنَّ ذَنُوباً مِنْ حَمِیمِ جَهَنَّمَ صُبَّ عَلَی مَاءِ الْأَرْضِ کُلِّهِ لَأَجَنَّهُ حَتّٰی لاٰ یَسْتَطِیعُ مَخْلُوقٌ شُرْبَهُ فَکَیْفَ بِمَنْ یَتَجَرَّعُهُ وَ لَوْ أَنَّ حَلْقَهً مِنْ سَلاٰسِلِ اَلنّٰارِ وُضِعَتْ عَلَی جَبَلٍ لَذٰابَ کَمٰا یَذُوبُ الرَّصٰاصُ فَکَیْفَ بِمَنْ یَسْلُکُ فِیهٰا وَ یَرُدُّ فَضْلَهٰا عَلَی عٰاتِقِهِ.

و

۲۱۴۷

رَوَی أَبُو هُرَیْرَهَ عَنِ اَلنَّبِیِّ ص لَوْ کٰانَ فِی هَذَا اَلْمَسْجِدِ مِائَهُ أَلْفٍ أَوْ یَزِیدُونَ وَ أُخْرِجَ إِلَیْهِمْ رَجُلٌ مِنَ اَلنّٰارِ فَتَنَفَّسَ وَ أَصٰابَهُمْ نَفَسُهُ لَأَحْرَقَ اَلْمَسْجِدَ وَ مَنْ فِیهِ.

و

۲۱۴۸

۱۴- رُوِیَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ لِجِبْرِیلَ مَا لِی لاَ أَرَی مِیکَائِیلَ ضَاحِکاً قَالَ إِنَّ مِیکَائِیلَ لَمْ یَضْحَکْ مُنْذُ خُلِقَتِ اَلنَّارُ وَ رَآهَا .

و

۲۱۴۹

۱۴- عَنْهُ ص لَمَّا أُسْرِیَ بِی سَمِعْتُ هَدَّةً (۱) فَسَأَلْتُ جِبْرِیلَ عَنْهَا فَقَالَ حَجَرٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ مِنْ شَفِیرِ جَهَنَّمَ فَهُوَ یَهْوِی مُنْذُ سَبْعِینَ خَرِیفاً حَتَّی بَلَغَ الْآنَ فِیهِ

.

و

۲۱۵۰

رُوِیَ عَنِ اَلنَّبِیِّ ص فِی قَوْلِهِ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النّارُ وَ هُمْ فِیها کالِحُونَ (۲) قَالَ تَتَقَلَّصُ شَفَتُهُ الْعُلْیَا حَتَّی تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ وَ تَسْتَرْخِی شَفَتُهُ السُّفْلَی حَتَّی تَضْرِبَ سُرَّتَهُ.

و

۲۱۵۱

رَوَی عُبَیْدُ بْنُ عُمَیْرٍ اللَّیْثِیُّ عَنْهُ ع لَتَزْفِرَنَّ جَهَنَّمُ زَفْرَةً لاَ یَبْقَی مَلَکٌ وَ لاَ نَبِیٌّ إِلاَّ خَرَّ مُرْتَعِدَةً فَرَائِصُهُ حَتَّی إِنَّ إِبْرَاهِیمَ الْخَلِیلَ لَیَجْثُو عَلَی رُکْبَتَیْهِ فَیَقُولُ یَا رَبِّ إِنِّی لاَ أَسْأَلُکَ إِلاَّ نَفْسِی.

۲۱۵۲

أَبُو سَعِیدٍ الْخُدْرِیُّ مَرْفُوعاً لَوْ ضُرِبَتْ جِبَالُ الدُّنْیَا بِمِقْمَعٍ (۳) مِنْ تِلْکَ الْمَقَامِعِ الْحَدِیدِ لَصَارَتْ غُبَاراً.

۲۱۵۳

اَلْحَسَنُ الْبَصْرِیُّ قَالَ الْأَغْلاَلُ لَمْ تُجْعَلْ فِی أَعْنَاقِ أَهْلِ اَلنَّارِ لِأَنَّهُمْ أَعْجَزُوا الرَّبَّ وَ لَکِنْ إِذَا أَصَابَهُمُ اللَّهَبُ أَرْسَبَتْهُمْ فِی اَلنَّارِ ثُمَّ خَرَّ اَلْحَسَنُ صَعِقاً وَ قَالَ وَ دُمُوعُهُ تَتَحَادَرُ یَا ابْنَ آدَمَ نَفْسَکَ نَفْسَکَ فَإِنَّمَا هِیَ نَفْسٌ وَاحِدَةٌ إِنْ نَجَتْ نَجَوْتَ وَ إِنْ هَلَکَتْ لَمْ یَنْفَعْکَ مَنْ نَجَا.

طَاوُسٌ

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اَلنَّارَ لَمَّا خُلِقَتْ طَارَتْ أَفْئِدَهُ الْمَلاَئِكَهِ فَلَمَّا خُلِقْتُمْ سَكَنَتْ.

ص :۳۶

۱- ۱) الهده:صوت وقع الحائط أو الصخر أو نحوهما.

۲- ۲) سوره المؤمنین ۱۰۴.

۳- ۳) المقمع و المقمعه:العمود من الحدید؛أو خشبه یضرب بها الإنسان علی رأسه لیذل و یهان.

۲۱۵۵

مِطْرَفُ بْنُ الشِّخِّيرِ

إِنَّكُمْ لَتَذْكُرُونَ اَلْجَنَّهَ وَ إِنَّ ذِكْرَ اَلنَّارِ قَدْ حَالَ بَيْنِی وَ بَيْنَ أَنْ أَسْأَلَ اَللَّهَ اَلْجَنَّهَ .

۲۱۵۶

مَنْصُورُ بْنُ عَمَّارٍ

يَا مَنِ الْبَعُوضَهُ تُقْلِقُهُ وَ الْبَقَّهُ تُسْهِرُهُ أَ مِثْلُكَ يَقْوَى عَلَى وَهَجِ السَّعِيرِ أَوْ تُطِيقُ صَفْحَهُ خَدِّهِ لَفْحَ سُمُومِهَا وَ رِقَّهُ أَحْشَائِهِ خُشُونَهَ ضَرِيعِهَا (۱) وَ رُطُوبَهُ كَبِدِهِ تَجَرُّعَ غَسَّاقِهَا (۲) .

۲۱۵۷

قِيلَ لِعَطَاءٍ السُّلَمِيِّ أَ يَسُرُّكَ أَنْ يُقَالَ لَكَ قَعْ فِی جَهَنَّمَ فَتُحْرَقُ فَتَذْهَبُ فَلَا تُبْعَثُ أَبَداً لَا إِلَيْهَا وَ لَا إِلَى غَيْرِهَا فَقَالَ وَ اللَّهِ الَّذِی لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَوْ سَمِعْتُ أَنْ يُقَالَ لِی لَظَنَنْتُ أَنِّی أَمُوتُ فَرَحاً قَبْلَ أَنْ يُقَالَ لِی ذَلِكَ.

۲۱۵۸

اَلْحَسَنُ

وَ اللَّهِ مَا يُقَدِّرُ الْعِبَادُ قَدْرَ حَرِّهَا رُوِّينَا لَوْ أَنَّ رَجُلًا كَانَ بِالْمَشْرِقِ وَ جَهَنَّمُ بِالْمَغْرِبِ ثُمَّ كُشِفَ عَنْ غِطَاءٍ وَاحِدٍ مِنْهَا لَغَلَتْ جُمْجُمَتُهُ وَ لَوْ أَنَّ دَلْواً مِنْ صَدِيدِهَا صُبَّ فِی الْأَرْضِ مَا بَقِیَ عَلَى وَجْهِهَا شَیْءٌ فِيهِ رُوحٌ إِلَّا مَاتَ.

۲۱۵۹

كَانَ اَلْأَحْنَفُ يُصَلِّی صَلَاهَ اللَّيْلِ وَ يَضَعُ الْمِصْبَاحَ قَرِيباً مِنْهُ فَيَضَعُ إِصْبَعَهُ عَلَيْهِ وَ يَقُولُ يَا حُنَيْفُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ يَوْمَ كَذَا حَتَّى يُصْبِحَ.

فصل فی العزله و الاجتماع و ما قيل فيهما

ثمّ نهاهم ع عن التفرق فی دين اللّه و هو الاختلاف و الفرقه ثمّ أمرهم باجتماع الكلمه و

۲۱۶۰ قَالَ إِنَّ الْجَمَاعَهَ فِی الْحَقِّ الْمَكْرُوهِ إِلَيْكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْفُرْقَهِ فِی الْبَاطِلِ الْمَحْبُوبِ عِنْدَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُعْطِ أَحَداً خَيْراً بِالْفُرْقَهِ لَا مِمَّنْ مَضَى وَ لَا مِمَّنْ بَقِیَ.

١- ١) الضريع:نبات يسمى رطبه شبرقا،و يابسه ضريعا؛لا تقربه دابه لخبثه.

٢- ٢) الغساق:ما يقطر من جلود أهل النار و صديدهم من قيح و نحوه.

و قد تقدم ذكر ما ورد عن النبيّ ص فى الأمر بلزوم الجماعه و النهى عن الاختلاف و الفرقه.

ثمّ أمر ع بالعزله و لزوم البيت و الاشتغال بالعباده و مجانبه الناس و متاركتهم و اشتغال الإنسان بعيب نفسه عن عيوبهم.

و قد ورد فى العزله أخبار و آثار كثيره و اختلف الناس قديما و حديثا فيها ففضلها قوم على المخالطه و فضل قوم المخالطه عليها.

فممن فضل العزله سفيان الثورى و إبراهيم بن أدهم و داود الطائى و الفضيل بن عياض و سليمان الخواص و يوسف بن أسباط و بشر الحافى و حذيفه المرعشيّ و جمع كثير من الصوفيه و هو مذهب أكثر العارفين و قول المتألهين من الفلاسفه.

و ممن فضل المخالطه على العزله ابن المسيب و الشعبى و ابن أبى ليلى و هشام بن عروه و ابن شبرمه و القاضى شريح و شريك بن عبد اللّه و ابن عيينه و ابن المبارك .فأما كلام أمير المؤمنين ع فيقتضى عند إمعان النظر فيه أن العزله خير لقوم و أن المخالطه خير لقوم آخرين على حسب أحوال الناس و اختلافهم.

و قد احتج أرباب المخالطه يقول اللّه تعالى فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً (۱) و بقوله وَ لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا (۲) و هذا ضعيف لأن المراد بالآيه تفرق الآراء و اختلاف المذاهب فى أصول الدين و المراد

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۰۳.

۲- ۲) سوره آل عمران ۱۰۵.

بتأليف القلوب و بالأخوه عدم الإحن و الأحقاد بينهم بعد استعار نارها فی الجاهليه و هذا أمر خارج عن حديث العزله.

و احتجوا

۲۱۶۱

بِقَوْلِ اَلنَّبِیِّ ص الْمُؤْمِنُ إِلْفٌ (۱) مَأْلُوفٌ وَ لاَ خَيْرَ فِيمَنْ لاَ يَأْلَفُ وَ لاَ يُؤْلَفُ.

و هذا أيضا ضعيف لأن المراد منه ذمّ سوء الخلق و الأمر بالرفق و البشر فلا يدخل تحته الإنسان الحسن الخلق الذی لو خولط لألف و ألف و إنّما يمنعه من المخالطه طلب السلامه من الناس.

و احتجوا

۲۱۶۲

بِقَوْلِهِ مَنْ شَقَّ عَصَا اَلْمُسْلِمِينَ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَهَ اَلْإِسْلاَمِ عَنْ عُنُقِهِ. و هذا ضعيف أيضا لأنّه مختص بالبغاه و المارقين عن طاعه الإمام فلا يتناول أهل العزله الذين هم أهل طاعه للأئمه إلّا أنهم لا يخالطون الناس.

و احتجوا بنهيه ص عن هجر الإنسان أخاه فوق ثلاث و هذا ضعيف لأن المراد منه النهی عن الغضب و اللجاج و قطع الكلام و السلام لثوران الغيظ فهذا أمر خارج عن الباب الذی نحن فيه.

و احتجوا

۲۱۶۳

۱- بِأَنَّ رَجُلاً أَتَی جَبَلاً يَعْبُدُ فِيهِ فَجَاءَ أَهْلُهُ إِلَی رَسُولِ اللَّهِ ص فَنَهَاهُ وَ قَالَ لَهُ إِنَّ صَبْرَ اَلْمُسْلِمِ فِی بَعْضِ مَوَاطِنِ الْجِهَادِ يَوْماً وَاحِداً خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَهِ أَرْبَعِينَ سَنَهً .

و هذا ضعيف لأنّه إنّما كان ذلك فی ابتداء الإسلام و الحث علی جهاد المشركين .

و احتجوا بما

۲۱۶۴

رُوِیَ عَنْهُ ص أَنَّهُ قَالَ

اَلشَّيْطَانُ ذِئْبٌ وَ النَّاسُ كَالْغَنَمِ يَأْخُذُ الْقَاصِيَهَ وَ الشَّاذَّهَ إِيَّاكُمْ وَ الشِّعَابَ وَ عَلَيْكُمْ بِالْعَامَّهِ وَ الْجَمَاعَهِ وَ الْمَسَاجِدِ.

و هذا ضعيف لأن المراد به من اعتزل الجماعه و خالفها.

ص :۳۹

۱- ۱) الإلف:العشير المؤانس.

و احتج من رجح العزله و آثرها على المخالطه بالآثار الكثيره الوارده فى ذلك نحو

۲۱۶۵

قَوْلِ عُمَرَ خُذُوا بِحَظِّكُمْ مِنَ الْعُزْلَهِ.

و

۲۱۶۶

قَوْلِ اِبْنِ سِيرِينَ الْعُزْلَهُ عِبَادَهٌ.

و

۲۱۶۷

قَوْلِ اَلْفُضَيْلِ كَفَى بِاللَّهِ مَحْبُوباً وَ بِالْقُرْآنِ مُونِساً وَ بِالْمَوْتِ وَاعِظاً اتَّخِذِ اللَّهَ صَاحِباً وَ دَعِ النَّاسَ جَانِباً.

۲۱۶۸

وَ قَالَ اِبْنُ الرَّبِيعِ الزَّاهِدُ لِدَاوُدَ الطَّائِيِّ عِظْنِى فَقَالَ صُمْ عَنِ الدُّنْيَا وَ اجْعَلْ فِطْرَكَ لِلْآخِرَهِ وَ فِرَّ مِنَ النَّاسِ فِرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ.

۲۱۶۹

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ كَلِمَاتٌ أَحْفَظُهُنَّ مِنَ اَلتَّوْرَاهِ قَنِعَ ابْنُ آدَمَ فَاسْتَغْنَى وَ اعْتَزَلَ النَّاسَ فَسَلِمَ تَرَكَ الشَّهَوَاتِ فَصَارَ حُرّاً تَرَكَ الْحَسَدَ فَظَهَرَتْ مُرُوءَتُهُ صَبَرَ قَلِيلاً فَتَمَتَّعَ طَوِيلاً.

۲۱۷۰

وَ قَالَ وَهْبُ بْنُ الْوَرْدِ بَلَغَنَا أَنَّ الْحِكْمَهَ عَشَرَهُ أَجْزَاءٍ تِسْعَهٌ مِنْهَا الصَّمْتُ وَ الْعَاشِرُ فِى الْعُزْلَهِ عَنِ النَّاسِ.

۲۱۷۱

وَ قَالَ يُوسُفُ بْنُ مُسْلِم لِعَلِيِّ بْنِ بَكَّارٍ مَا أَصْبَرَكَ عَلَى الْوَحْدَهِ وَ كَانَ قَدْ لَزِمَ الْبَيْتَ فَقَالَ كُنْتُ وَ أَنَا شَابٌّ أَصْبِرُ عَلَى أَشَدَّ مِنْ هَذَا كُنْتُ أُجَالِسُ النَّاسَ وَ لَا أُكَلِّمُهُمْ.

۲۱۷۲

وَ قَالَ اَلثَّوْرِيُّ هَذَا وَقْتُ السُّكُوتِ وَ مُلَازَمَهِ الْبُيُوتِ.

وَ قَالَ بَعْضُ هُمْ كُنْتُ فِي سَفِينَهٍ وَ مَعَنَا شَابٌّ عَلَوِيٌّ فَمَكَثَ مَعَنَا سَبْعاً لَا نَسْمَعُ لَهُ كَلَاماً فَقُلْنَا لَهُ قَدْ جَمَعَنَا اللَّهُ وَ إِيَّاكَ مُنْذُ سَبْعٍ وَ لَا نَرَاكَ تُخَالِطُنَا وَ لَا تُكَلِّمُنَا فَأَنْشَدَ قَلِيلُ الْهَمِّ لَا وَلَدٌ يَمُوتُ

ص: ۴۰

وَ أَكْبَرُ هَمِّهِ مِمَّا عَلَيْهِ

تَنَاجُزُ مَنْ تَرَى خُلُقٌ وَ قُوتٌ.

٢١٧٤

قَالَ اَلنَّخَعِيُّ لِصَاحِبٍ لَهُ تَفَقَّهْ ثُمَّ اعْتَزِلْ.

٢١٧٥

وَ كَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ الْفَقِيهُ يَشْهَدُ الْجَنَائِزَ وَ يَعُودُ الْمَرْضَى وَ يُعْطِي الْإِخْوَانَ حُقُوقَهُمْ ثُمَّ تَرَكَ وَاحِداً وَاحِداً مِنْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تَرَكَ الْجَمِيعَ وَ قَالَ لَيْسَ يَتَهَيَّأُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُخْبِرَ بِكُلِّ عُذْرٍ لَهُ.

٢١٧٦

وَ قِيلَ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَوْ تَفَرَّغْتَ لَنَا فَقَالَ ذَهَبَ الْفَرَاغُ فَلَا فَرَاغَ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

٢١٧٧

وَ قَالَ اَلْفُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ إِنِّي لَأَجِدُ لِلرَّجُلِ عِنْدِي يَداً إِذَا لَقِيَنِي أَلَّا يُسَلِّمَ عَلَيَّ وَ إِذَا مَرِضْتُ أَلَّا يَعُودَنِي.

٢١٧٨

وَ قَالَ اَلدَّارَانِيُّ بَيْنَا اِبْنُ خُثَيْمٍ جَالِسٌ عَلَى بَابِ دَارِهِ إِذْ جَاءَ حَجَرٌ فَصَكَّ وَجْهَهُ فَسَجَدَ وَ جَعَلَ يَمْسَحُ الدَّمَ وَ يَقُولُ لَقَدْ وُعِظْتَ يَا رَبِيعُ ثُمَّ قَامَ فَدَخَلَ الدَّارَ فَمَا جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى بَابِهِ حَتَّى مَاتَ.

٢١٧٩

وَ كَانَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ قَدْ لَزِمَا بُيُوتَهُمَا بِالْعَقِيقِ فَلَمْ يَكُونَا يَأْتِيَانِ اَلْمَدِينَةَ لَا لِحَاجَةٍ لَهُمَا وَ لَا لِغَيْرِهِمَا حَتَّى مَاتَا بِالْعَقِيقِ .

٢١٨٠

قَالَ بِشْرٌ أَقْلِلْ مِنْ مَعْرِفَةِ النَّاسِ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنْ تَكُنْ فَضِيحَةً كَانَ مَنْ يَعْرِفُكَ أَقَلَّ.

٢١٨١

وَ أَحْضَرَ بَعْضُ الْأُمَرَاءِ حَاتِماً الْأَصَمَّ فَكَلَّمَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَ لَكَ حَاجَةٌ قَالَ نَعَمْ أَلَّا تَرَانِي وَ لَا أَرَاكَ.

وَ قِيلَ لِلْفُضَيْلِ إِنَّ ابْنَكَ يَقُولُ لَوَدِدْتُ أَنِّی فِی مَكَانٍ أَرَی النَّاسَ وَ لاَ يَرَوْنَنِی فَبَكَی اَلْفُضَيْلُ وَ قَالَ يَا وَيْحُ عَلَیَّ (۱) أَ لاَ أُتِمُّهَا فَقَالَ وَ لاَ أَرَاهُمْ.

ص :۴۱

۱- ۱) علی هو ابن الفضیل.

۲۱۸۳

وَ مِنْ كَلَامِ اَلْفُضَيْلِ أَيْضاً مِنْ سَخَافَهِ عَقْلِ الرَّجُلِ كَثْرَهُ مَعَارِفِهِ.

و قد جاء فی الأحادیث المرفوعه ذکر العزله و فضلها

۲۱۸۴

۱۴- نَحْوُ قَوْلِهِ ع لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ لَمَّا سَأَلَهُ عَنْ طَرِيقِ النَّجَاهِ فَقَالَ لَهُ لِيَسَعْكَ بَيْتُكَ أَمْسِكْ عَلَيْكَ دِينَكَ وَ ابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ .

۲۱۸۵

۱۴- وَ قِيلَ لَهُ ص أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ فَقَالَ رَجُلٌ مُعْتَزِلٌ فِي شِعْبٍ مِنَ الشِّعَابِ يَعْبُدُ رَبَّهُ وَ يَدَعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ .

و

۲۱۸۶

قَالَ ع إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّقِيَّ النَّقِيَّ الْخَفِيَّ.

ذکر فوائد العزله

و فی العزله فوائد منها الفراغ للعباده و الذکر و الاستئناس بمناجاه اللّه عن مناجاه الخلق فیتفرغ لاستکشاف أسرار اللّه تعالی فی أمر الدنیا و الآخره و ملکوت السماوات و الأرض لأن ذلک لا یمکن إلّا بفراغ و لا فراغ مع المخالطه و لذلک کان رسول اللّه ص فی ابتداء أمره یتبتل فی جبل حراء و یعتزل فیه حتّی أتته النبوّه.

۲۱۸۷

وَ قِيلَ لِبَعْضِ الْحُكَمَاءِ مَا الَّذِي أَرَادُوا بِالْخَلْوَهِ وَ الْعُزْلَهِ فَقَالَ دَوَامُ الْفِكْرِ وَ ثَبَاتُ الْعُلُومِ فِي قُلُوبِهِمْ لِيُحْيُوا حَيَاهً طَيِّبَهً وَ يَمُوتُوا مَوْتاً طَيِّباً.

۲۱۸۸

وَ قِيلَ لِبَعْضِهِمْ مَا أَصْبَرَكَ عَلَى الْوَحْدَهِ فَقَالَ لَسْتُ وَحْدِي أَنَا جَلِيسُ رَبِّي إِذَا شِئْتُ أَنْ يُنَاجِيَنِي قَرَأْتُ كِتَابَهُ وَ إِذَا شِئْتُ أَنْ أُنَاجِيَهُ صَلَّيْتُ.

۲۱۸۹

وَ قَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَهَ لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ أَدْهَمَ فِی بِلَادِ اَلشَّامِ فَقُلْتُ لَهُ يَا إِبْرَاهِيمُ

ص :۴۲

تَرَكْتَ خُرَاسَانَ فَقَالَ مَا تَهَنَّأْتُ بِالْعَيْشِ إِلَّا هَاهُنَا أَفِرُّ بِدِينِي مِنْ شَاهِقٍ إِلَى شَاهِقٍ فَمَنْ رَآنِي قَالَ مُوَسْوِسٌ أَوْ حَمَّالٌ.

۲۱۹۰

وَ قِيلَ لِلْحَسَنِ يَا أَبَا سَعِيدٍ هَاهُنَا رَجُلٌ لَمْ نَرَهُ قَطُّ جَالِساً إِلَّا وَحْدَهُ خَلْفَ سَارِيَةٍ فَقَالَ اَلْحَسَنُ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَخْبِرُونِي فَنَظَرُوا إِلَيْهِ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالُوا لِلْحَسَنِ وَ أَشَارُوا إِلَيْهِ فَمَضَى نَحْوَهُ وَ قَالَ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَقَدْ حَبَّبْتَ إِلَيْكَ الْعُزْلَةَ فَمَا يَمْنَعُكَ مِنْ مُجَالَسَةِ النَّاسِ قَالَ أَمْرٌ شَغَلَنِي عَنْهُمْ قَالَ فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَأْتِيَ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي يُقَالُ لَهُ اَلْحَسَنُ فَتَجْلِسَ إِلَيْهِ قَالَ أَمْرٌ شَغَلَنِي عَنِ النَّاسِ وَ عَنِ اَلْحَسَنِ قَالَ وَ مَا ذَلِكَ الشُّغُلُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ قَالَ إِنِّي أُمْسِي وَ أُصْبِحُ بَيْنَ نِعْمَةٍ وَ ذَنْبٍ فَأَشْغَلُ نَفْسِي بِشُكْرِ اللَّهِ عَلَى نِعَمِهِ وَ الِاسْتِغْفَارِ مِنَ الذَّنْبِ فَقَالَ اَلْحَسَنُ أَنْتَ أَفْقَهُ عِنْدِي يَا عَبْدَ اللَّهِ مِنَ اَلْحَسَنِ فَالْزَمْ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ.

۲۱۹۱

وَ جَاءَ هَرِمُ بْنُ حَيَّانَ إِلَى أُوَيْسٍ فَقَالَ لَهُ مَا حَاجَتُكَ قَالَ جِئْتُ لِآنَسَ بِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَعْرِفُ أَحَداً يَعْرِفُ رَبَّهُ فَيَأْنَسُ بِغَيْرِهِ.

۲۱۹۲

وَ قَالَ اَلْفُضَيْلُ إِذَا رَأَيْتُ اللَّيْلَ مُقْبِلاً فَرِحْتُ بِهِ وَ قُلْتُ أَخْلُو بِرَبِّي وَ إِذَا رَأَيْتُ الصُّبْحَ أَدْرَكَنِي اسْتَرْجَعْتُ كَرَاهِيَةَ لِقَاءِ النَّاسِ وَ أَنْ يَجِيءَ إِلَيَّ مَنْ يَشْغَلُنِي عَنْ رَبِّي.

۲۱۹۳

وَ قَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ مَنْ لَمْ يَأْنَسْ بِمُحَادَثَةِ اللَّهِ عَنْ مُحَادَثَةِ الْمَخْلُوقِينَ فَقَدْ قَلَّ عِلْمُهُ وَ عَمِيَ قَلْبُهُ وَ ضَاعَ عُمُرُهُ.

۲۱۹۴

وَ قَالَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ بَيْنَا أَنَا أَسِيرُ فِي بَعْضِ بِلَادِ اَلشَّامِ إِذَا أَنَا بِعَابِدٍ خَارِجٍ مِنْ بَعْضِ تِلْكَ الْجِبَالِ فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيَّ تَنَحَّى إِلَى أَصْلِ شَجَرَةٍ وَ تَسَتَّرَ بِهَا فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَ تَبْخَلُ عَلَيَّ بِالنَّظَرِ إِلَيْكَ فَقَالَ يَا هَذَا إِنِّي أَقَمْتُ فِي هَذَا الْجَبَلِ دَهْراً طَوِيلاً أُعَالِجُ قَلْبِي فِي الصَّبْرِ عَنِ الدُّنْيَا وَ أَهْلِهَا فَطَالَ فِي ذَلِكَ تَعَبِي وَ فَنِيَ عُمُرِي ثُمَّ سَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى

أَلاَّ يَجْعَلَ حَظِّی مِنْ أَيَّامِی فِی مُجَاهَدَهِ قَلْبِی فَقَطْ فَسَكَّنَهُ اللَّهُ عَنِ الاِضْطِرَابِ وَ آلَفَهُ الْوَحْدَهَ وَ الاِنْفِرَادَ فَلَمَّا نَظَرْتُ إِلَيْكَ وَ تُرِيدُنِی خِفْتُ أَنْ أَقَعَ فِی الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فَأَعُودَ إِلَی إِلْفِ الْمَخْلُوقِينَ فَإِلَيْكَ عَنِّی فَإِنِّی أَعُوذُ مِنْ شَرِّكَ بِرَبِّ الْعَارِفِينَ وَ حَبِيبِ التَّائِبِينَ ثُمَّ صَاحَ وَا غَمَّاهْ مِنْ طُولِ الْمَكْثِ فِی الدُّنْيَا ثُمَّ حَوَّلَ وَجْهَهُ عَنِّی ثُمَّ نَفَضَ يَدَهُ وَ قَالَ إِلَيْكَ عَنِّی يَا دُنْيَا لِغَيْرِی فَتَزَيَّنِی وَ أَهْلَكِ فَغُرِّی ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ مَنْ أَذَاقَ الْعَارِفِينَ مِنْ لَذَّهِ الْخِدْمَهِ وَ حَلاَوَهِ الاِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ مَا أَلْهَی قُلُوبَهُمْ عَنْ ذِكْرِ اَلْجِنَانِ وَ الْحُورِ الْحِسَانِ فَإِنِّی فِی الْخَلْوَهِ آنَسُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ أَسْتَلِذُّ بِالاِنْقِطَاعِ إِلَی اللَّهِ ثُمَّ أَنْشَدَ وَ إِنِّی لَأَسْتَغْشِی وَ مَا بِیَ نَعْسَهٌ

۲۱۹۵

وَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِنَّمَا يَسْتَوْحِشُ الْإِنْسَانُ مِنْ نَفْسِهِ لِخُلُوِّ ذَاتِهِ عَنِ الْفَضِيلَهِ فَيَتَكَثَّرُ حِينَئِذٍ بِمُلاَقَاهِ النَّاسِ وَ يَطْرُدُ الْوَحْشَهَ عَنْ نَفْسِهِ بِهِمْ فَإِذَا كَانَتْ ذَاتُهُ فَاضِلَهً طَلَبَ الْوَحْدَهَ لِيَسْتَعِينَ بِهَا عَلَی الْفِكْرَهِ وَ يَسْتَخْرِجَ الْعِلْمَ وَ الْحِكْمَهَ وَ كَانَ يُقَالُ الاِسْتِئْنَاسُ بِالنَّاسِ مِنْ عَلاَمَاتِ الْإِفْلاَسِ.

و منها التخلص بالعزله عن المعاصی التی يتعرض الإنسان لها غالبا بالمخالطه و هی الغيبه و الرياء و ترک الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر و سرقه الطبع بعض الأخلاق الرديئه و الأعمال الخبيثه من الغير.

أما الغيبه فإن التحرز منها مع مخالطه الناس صعب شديد لا ينجو من ذلک إلاّ الصديقون فإن عاده أکثر الناس التمضمض بأعراض من يعرفونه و التنقل بلذه

ذلک فهی أنسهم الذی یستریحون إلیه فی الجلوه و المفاوضه فإن خالطتهم و وافقت أثمت و إن سکت کنت شریکا فالمستمع أحد المغتابین و إن أنکرت ترکوا ذلک المغتاب و اغتابوک فازدادوا إثما علی إثمهم.

فأما الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر فإن من خالط الناس لا یخلو عن مشاهده المنکرات فإن سکت عصی اللّه و إن أنکر تعرض بأنواع من الضرر و فی العزله خلاص عن ذلک و فی الأمر بالمعروف إثاره للخصام و تحریک لکوامن ما فی الصدور و قال الشاعر و کم سقت فی آثارکم من نصیحه و قد یستفید الظنه المتنصح.

و من تجرد للأمر بالمعروف ندم علیه فی الأکثر کجدار مائل یرید الإنسان أن یقیمه وحده فیوشک أن یقع علیه فإذا سقط قال یا لیتنی ترکته مائلا- نعم لو وجد الأعوان حتّی یحکم ذلک الحائط و یدعمه استقام و لکنک لا- تجد القوم أعوانا علی الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر فدع الناس و انج بنفسک.

و أمّا الریاء فلا- شبهه أن من خالط الناس داراهم و من داراهم راءاهم و من راءاهم کان منافقا و أنت تعلم أنک إذا خالطت متعادیین و لم تلق کل واحد منهما بوجه یوافقه صرت بغیضا إلیهما جمیعا و إن جاملتهما کنت من شرار الناس و صرت ذا وجهین و أقل ما یجب فی مخالطه الناس إظهار الشوق و المبالغه فیه و لیس یخلو ذلک عن کذب إمّا فی الأصل و إمّا فی الزیاده بإظهار الشفقه بالسؤال عن الأحوال فقولک کیف أنت و کیف أهلک و أنت فی الباطن فارغ القلب عن همومه نفاق محض.

۲۱۹۶

قَالَ اَلسَّرِیُّ السَّقْطِیُّ لَوْ دَخَلَ عَلَیَّ أَخٌ فَسَوَّیْتُ لِحْیَتِی بِیَدِی لِدُخُولِهِ خَشِیتُ أَنْ أُکْتَبَ فِی جَرِیدَهِ الْمُنَافِقِینَ.

ص :۴۵

۲۱۹۷

كَانَ اَلْفُضَيْلُ جَالِساً وَحْدَهُ فِي الْمَسْجِدِ فَجَاءَ إِلَيْهِ أَخٌ لَهُ فَقَالَ مَا جَاءَ بِكَ قَالَ الْمُؤَانَسَهُ قَالَ هِيَ وَ اللَّهِ بِالْمُوَاحَشَهِ أَشْبَهُ هَلْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَتَزَيَّنَ لِي وَ أَتَزَيَّنَ لَكَ وَ تَكْذِبَ لِي وَ أَكْذِبَ لَكَ إِمَّا أَنْ تَقُومَ عَنِّي وَ إِمَّا أَنْ أَقُومَ عَنْكَ.

۲۱۹۸

وَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْداً إِلَّا أَحَبَّ أَلَّا يَشْعُرَ بِهِ خَلْقُهُ.

۲۱۹۹

وَ دَخَلَ طَاوُسٌ عَلَى هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتَ يَا هِشَامُ فَغَضِبَ وَ قَالَ لِمَ لَمْ تُخَاطِبْنِي بِإِمْرَهِ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ لِأَنَّ جَمِيعَ النَّاسِ مَا اتَّفَقُوا عَلَى خِلَافَتِكَ فَخَشِيتُ أَنْ أَكُونَ كَاذِباً.

فمن أمكنه أن يحترز هذا الاحتراز فليخالط الناس و إلّا فليرض بإثبات اسمه فى جريده المنافقين إن خالطهم و لا نجاه من ذلك إلّا بالعزله.

و أمّا سرقه الطبع من الغير فالتجربه تشهد بذلك لأن من خالط الأشرار اكتسب من شرهم و كلما طالت صحبه الإنسان لأصحاب الكبائر هانت الكبائر عنده و فى المثل فإن القرين بالمقارن يقتدى (۱) .

و منها الخلاص من الفتن و الحروب بين الملوك و الأمراء على الدنيا.

۲۲۰۰

رَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ يُوشِكُ أَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالِ اَلْمُسْلِمِ غُنَيْمَاتٍ يَتْبَعُ بِهَا شَعَافَ الْجِبَالِ وَ مَوَاضِعَ الْقَطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ.

و

۲۲۰۱

۱۴- رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص ذَكَرَ الْفِتَنَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ قَدْ مَرِجَتْ عُهُودُهُمْ (۲) وَ خَفَّتْ أَمَانَتُهُمْ وَ كَانُوا هَكَذَا وَ شَبَّكَ

۱- ۱) أصله فى قول الشاعر: عن المرء لا تسأل و سل عن قرينه فكلّ قرين بالمقارن يقتدى.

۲- ۲) مرجت عهودهم،أی اختلطت.أملک علیک لسانک،أی لا تجره إلاّ بما یکون لک لا علیک. و انظر النهایه لابن الأثیر ۴:۸۷،۱۰۶.

بِأَصَابِعِهِ فَقُلْتُ مَا تَأْمُرُنِی فَقَالَ الْزَمْ بَیْتَکَ وَ امْلِکْ عَلَیْکَ لِسَانَکَ وَ خُذْ مَا تَعْرِفُ وَ دَعْ مَا تُنْکِرُ وَ عَلَیْکَ بِأَمْرِ الْخَاصَّهِ وَ دَعْ عَنْکَ أَمْرَ الْعَامَّهِ

.

و

۲۲۰۲

۱۴- رَوَی اِبْنُ مَسْعُودٍ عَنْهُ ص أَنَّهُ قَالَ سَیَأْتِی عَلَی النَّاسِ زَمَانٌ لَا یَسْلَمُ لِذِی دِینٍ دِینُهُ إِلَّا مَنْ فَرَّ مِنْ قَرْیَهٍ إِلَی قَرْیَهٍ وَ مِنْ شَاهِقٍ إِلَی شَاهِقٍ کَالثَّعْلَبِ الرَّوَّاغِ قِیلَ وَ مَتَی ذَلِکَ یَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا لَمْ تُنَلِ الْمَعِیشَهُ إِلَّا بِمَعَاصِی اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَإِذَا کَانَ ذَلِکَ الزَّمَانُ کَانَ هَلَاکُ الرَّجُلِ عَلَی یَدِ أَبَوَیْهِ فَإِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُ أَبَوَانِ فَعَلَی یَدِ زَوْجَتِهِ وَ وُلْدِهِ وَ إِنْ لَمْ یَکُنْ فَعَلَی یَدِ قَرَابَتِهِ قَالُوا کَیْفَ ذَلِکَ یَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ یُعَیِّرُونَهُ بِالْفَقْرِ وَ ضِیقِ الْیَدِ فَیُکَلِّفُونَهُ مَا لَا یُطِیقُهُ حَتَّی یُورِدَهُ ذَلِکَ مَوَارِدَ الْهَلَکَهِ .

و

۲۲۰۳

۱۴- رَوَی اِبْنُ مَسْعُودٍ أَیْضاً أَنَّهُ ص ذَکَرَ الْفِتْنَهَ فَقَالَ الْهَرْجُ فَقُلْتُ وَ مَا الْهَرْجُ یَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ حِینَ لَا یَأْمَنُ الْمَرْءُ جَلِیسَهُ قُلْتُ فَبِمَ تَأْمُرُنِی یَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَدْرَکْتُ ذَلِکَ الزَّمَانَ قَالَ کُفَّ نَفْسَکَ وَ یَدَکَ وَ ادْخُلْ دَارَکَ قُلْتُ أَ رَأَیْتَ إِنْ دُخِلَ عَلَیَّ دَارِی قَالَ ادْخُلْ بَیْتَکَ قُلْتُ إِنْ دُخِلَ عَلَیَّ الْبَیْتُ قَالَ ادْخُلْ مَسْجِدَکَ وَ اصْنَعْ هَکَذَا وَ قَبَضَ عَلَی الْکُوعِ وَ قُلْ رَبِّیَ اللَّهُ حَتَّی تَمُوتَ

.

و منها الخلاص من شر الناس فإنهم یؤذونک تاره بالغیبه و تاره بسوء الظنّ و التهمه و تاره بالاقتراحات و الأطماع الکاذبه التی یعسر الوفاء بها و تاره بالنمیمه و الکذب ممّا یرونه منک من الأعمال و الأقوال ممّا لا تبلغ عقولهم کنهه فیدخرون ذلک فی نفوسهم عده لوقت ینتهزون فیه فرصه الشر و من یعتزلهم یستغن عن التحفظ لذلک.

۲۲۰۴

وَ قَالَ بَعْضُ الْحُکَمَاءِ لِصَاحِبِهِ أُعَلِّمُکَ شِعْراً هُوَ خَیْرٌ لَکَ مِنْ عَشَرَهِ آلَافِ دِرْهَمٍ وَ هُوَ

اِخْفِضِ الصَّوْتَ إِنْ نَطَقْتَ بِلَيْلٍ

و من خالط الناس لا ينفك من حاسد و طاعن و من جرب ذلك عرف.

و

۲۲۰۵

مِنَ الْكَلَامِ الْمَأْثُورِ عَنْ عَلِيٍّ ع

اُخْبُرْ تَقْلِهِ .

قال الشاعر من حمد الناس و لم يبلهم

۲۲۰۶

وَ قِيلَ لِسَعْدِ بْنِ أَبِی وَقَّاصٍ أَ لَا تَأْتِی اَلْمَدِينَهَ قَالَ مَا بَقِیَ فِيهَا إِلَّا حَاسِدٌ نِعْمَهً أَوْ فَرَحٌ بِنَقِمَهٍ.

۲۲۰۷

وَ قَالَ اِبْنُ السِّمَاكِ كَتَبَ إِلَيْنَا صَاحِبٌ لَنَا أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ النَّاسَ كَانُوا دَوَاءً يُتَدَاوَى بِهِ فَصَارُوا دَاءً لَا دَوَاءَ لَهُمْ فَفِرَّ مِنْهُمْ فِرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ.

۲۲۰۸

وَ كَانَ بَعْضُ اَلْأَعْرَابِ يُلَازِمُ شَجَرَهً وَ يَقُولُ هَذِهِ نَدِيمِی وَ هُوَ نَدِيمٌ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ إِنْ سَمِعَ لَمْ يَنِمَّ عَلَیَّ وَ إِنْ تَفَلْتُ فِی وَجْهِهِ احْتَمَلَ وَ إِنْ عَرْبَدْتُ عَلَيْهِ لَمْ يَغْضَبْ فَسَمِعَ اَلرَّشِيدُ هَذَا الْخَبَرَ فَقَالَ قَدْ زَهَّدَنِی سَمَاعُهُ فِی النُّدَمَاءِ.

۲۲۰۹

وَ كَانَ بَعْضُهُمْ يُلَازِمُ الدَّفَاتِرَ وَ الْمَقَابِرَ فَقِيلَ لَهُ فِی ذَلِكَ قَالَ لَمْ أَرَ أَسْلَمَ مِنَ الْوَحْدَهِ وَ لَا أَوْعَظَ مِنْ قَبْرٍ وَ لَا أَمْتَعَ مِنْ دَفْتَرٍ.

۲۲۱۰

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ مَرَّهً إِنِّی أُرِيدُ الْحَجَّ فَجَاءَ إِلَیَّ ثَابِتٌ الْبُنَانِیُّ وَ قَالَ بَلَغَنِی أَنَّكَ تُرِيدُ الْحَجَّ فَأَحْبَبْتُ أَنْ نَصْطَحِبَ فَقَالَ اَلْحَسَنُ دَعْنَا نَتَعَاشَرْ بِسَتْرِ اللَّهِ إِنِّی أَخَافُ أَنْ نَصْطَحِبَ فَيَرَی بَعْضُنَا مِنْ بَعْضٍ مَا نَتَمَاقَتُ عَلَيْهِ.

۲۲۱۱

وَ قَالَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ كَانَ النَّاسُ وَرَقاً لاَ شَوْكَ فِيهِ فَالنَّاسُ الْيَوْمَ شَوْكٌ لاَ وَرَقَ فِيهِ.

۲۲۱۲

وَ قَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَهَ قَالَ لِی سُفْيَانُ الثَّوْرِیُّ فِی الْيَقَظَهِ فِی حَيَاتِهِ وَ فِی الْمَنَامِ بَعْدَ

ص :۴۸

وَفَاتِهِ أَقْلِلْ مَعْرِفَهَ النَّاسِ فَإِنَّ التَّخَلُّصَ مِنْهُمْ شَدِيدٌ وَ لاَ أَحْسَبُنِی رَأَيْتُ مَا أَكْرَهُ إِلاَّ مِمَّنْ عَرَفْتُ.

۲۲۱۳

وَ قَالَ بَعْضُهُمْ جِئْتُ إِلَی مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ وَ هُوَ قَاعِدٌ وَحْدَهُ وَ عِنْدَهُ كَلْبٌ رَابِضٌ قَرِيباً مِنْهُ فَذَهَبْتُ أَطْرُدُهُ فَقَالَ دَعْهُ فَإِنَّهُ لاَ يَضُرُّ وَ لاَ يُؤْذِی وَ هُوَ خَيْرٌ مِنَ الْجَلِيسِ السَّوْءِ.

۲۲۱۴

وَ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ وَ احْذَرُوا النَّاسَ فَإِنَّهُمْ مَا رَكِبُوا ظَهْرَ بَعِيرٍ إِلاَّ أَدْبَرُوهُ وَ لاَ ظَهْرَ جَوَادٍ إِلاَّ عَقَرُوهُ وَ لاَ قَلْبَ مُؤْمِنٍ إِلاَّ أَخْرَبُوهُ.

۲۲۱۵

وَ قَالَ بَعْضُهُمْ أَقْلِلِ الْمَعَارِفَ فَإِنَّهُ أَسْلَمُ لِدِينِكَ وَ قَلْبِكَ وَ أَخَفُّ لِظَهْرِكَ وَ أَدْعَی إِلَی سُقُوطِ الْحُقُوقِ عَنْكَ لِأَنَّهُ كُلَّمَا كَثُرَتِ الْمَعَارِفُ كَثُرَتِ الْحُقُوقُ وَ عَسُرَ الْقِيَامُ بِالْجَمِيعِ.

۲۲۱۶

وَ قَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَدْتَ النَّجَاهَ فَأَنْكِرْ مَنْ تَعْرِفُ وَ لاَ تَتَعَرَّفْ إِلَی مَنْ لاَ تَعْرِفُ.

و منها أن فی العزله بقاء الستر علی المروءه و الخلق و الفقر و سائر العورات و قد مدح اللّه تعالی المستترین فقال يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ (۱) .

و قال الشاعر و لا عار أن زالت عن الحرّ نعمه و لكن عارا أن يزول التجمل.

و ليس يخلو الإنسان فی دينه و دنياه و أفعاله عن عورات يتقين و يجب سترها و لا تبقی السلامه مع انكشافها و لا سبيل إلی ذلك إلّا بترك المخالطه.

و منها أن ينقطع طمع الناس عنك و ينقطع طمعك عن الناس أما انقطاع طمع الناس عنك ففيه نفع عظيم فإن رضا الخلق غايه لا تدرك لأن أهون حقوق الناس

۱- ۱) سوره البقره ۲۷۳.

و أيسرها حضور الجنازه و عياده المريض و حضور الولائم و الإملاكات (۱) و فی ذلک تضییع الأوقات و التعرض للآفات ثمّ یعوق عن بعضها العوائق و تستثقل فیها المعاذیر و لا یمکن إظهار کل الأعذار فیقول لک قائل إنک قمت بحق فلان و قصرت فی حقی و یصیر ذلک سبب عداوه فقد قیل إن من لم یعد مریضا فی وقت العیاده یشتهی موته خیفه من تخجیله إیاه إذا برأ من تقصیره فأما من یعم الناس کلهم بالحرمان فإنهم یرضون کلهم عنه و متی خصص وقع الاستیحاش و العتاب و تعمیمهم بالقیام بجمیع الحقوق ممّا لا قدره علیه للمتجرد لیله و نهاره فکیف من له مهم یشغله دینی أو دنیوی.

۲۲۱۷

وَ مِنْ کَلَامٍ بَعْضِهِمْ کَثْرَهُ الْأَصْدِقَاءِ زِیَادَهٌ الْغُرَمَاءِ (۲) .

و قال الشاعر عدوک من صدیقک مستفاد

و أمّا انقطاع طمعک عنهم ففیه أیضا فائده جزیله فإن من نظر إلی زهره الدنیا و زخرفها تحرک حرصه و انبعث بقوه الحرص طمعه و أکثر الأطماع یتعقبها الخیبه فیتأذی الإنسان بذلک و إذا اعتزل لم یشاهد و إذا لم یشاهد لم یشته و لم یطمع و لذلک قال اللّه تعالی لنبیه ص وَ لٰا تَمُدَّنَّ عَیْنَیْکَ إِلیٰ مٰا مَتَّعْنٰا بِهِ أَزْوٰاجاً مِنْهُمْ زَهْرَهَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا (۳) و

۲۲۱۸

قَالَ ع انْظُرُوا إِلَی مَنْ دُونَکُمْ وَ لَا تَنْظُرُوا إِلَی مَنْ هُوَ فَوْقَکُمْ فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَلَّا تَزْدَرُوا نِعْمَهَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ.

۱- ۱) الإملاکات:مجامع التزویج.

۲- ۲) ب:«کثره»،و ما أثبته من ا،د.

۳- ۳) سوره الحجر ۸۸.

۲۲۱۹

وَ قَالَ عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كُنْتُ أُجَالِسُ الْأَغْنِيَاءَ فَلَا أَزَالُ مَغْمُوماً أَرَى ثَوْباً أَحْسَنَ مِنْ ثَوْبِي وَ دَابَّةً أَفْرَهَ مِنْ دَابَّتِي فَجَالَسْتُ الْفُقَرَاءَ فَاسْتَرَحْتُ.

۲۲۲۰

وَ خَرَجَ اَلْمُزَنِيُّ صَاحِبُ اَلشَّافِعِيِّ مِنْ بَابِ جَامِعِ الْفُسْطَاطِ بِمِصْرَ وَ كَانَ فَقِيراً مُقِلًّا فَصَادَفَ اِبْنَ عَبْدِ الْحَكَمِ قَدْ أَقْبَلَ فِي مَوْكِبِهِ فَبَهَرَهُ مَا رَأَى مِنْ حَالِهِ وَ حُسْنِ هَيْأَتِهِ فَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى وَ جَعَلْنا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَ تَصْبِرُونَ (۱) ثُمَّ قَالَ نَعَمْ أَصْبِرُ وَ أَرْضَى.

فالمعتزل عن الناس فی بیته لا یبتلی بمثل هذه الفتن فإن من شاهد زینه الدنیا إمّا أن یقوی دینه و یقینه فیصبر فیحتاج إلی أن یتجرع مراره الصبر و هو أمر من الصبر أو تنبعث رغبته فیحتال فی طلب الدنیا فیهلک دنیا و آخره أما فی الدنیا فبالطمع الذی فی أکثر الأوقات یتضمن الذل المعجل و أمّا فی الآخره فلإیثاره متاع الدنیا علی ذکر اللّه و التقرب إلیه و لذلک قال الشاعر إذا کان باب الذل من جانب الغنی سموت إلی العلیاء من جانب الفقر.

أشار إلی أن الطمع یوجب فی الحال ذلا.

و منها الخلاص من مشاهده الثقلاء و الحمقی و معاناه أخلاقهم فإن رؤیه الثقیل هی العمی الأصغر

۲۲۲۱

۱۶- قِيلَ لِلْأَعْمَشِ بِمَ عَمِشَتْ عَيْنَاكَ (۲) قَالَ بِالنَّظَرِ إِلَى الثُّقَلَاءِ.

وَ دَخَلَ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ رُوِّينَا فِي الْخَبَرِ أَنَّ مَنْ سُلِبَ كَرِيمَتَيْهِ عَوَّضَهُ اللَّهُ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمَا فَمَا الَّذِي عَوَّضَكَ قَالَ كَفَانِي رُؤْيَةَ ثَقِيلٍ مِثْلَكَ يُمَازِحُهُ .

۲۲۲۲

وَ قَالَ اَلشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا جَالَسْتُ ثَقِيلًا إِلَّا وَجَدْتُ الْجَانِبَ الَّذِي يَلِيهِ مِنْ بَدَنِي كَأَنَّهُ أَثْقَلُ عَلَيَّ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ.

و هذه المقاصد و إن کان بعضها دنیویا إلّا أنّها تضرب فی الدین بنصیب و ذلک لأن

۱- ۱) سوره الفرقان ۲۰.

۲- ۲) د:«عینک».

من تأذی برؤیه ثقیل لم یلبث أن یغتابه و یثلبه و ذلک فساد فی الدین و فی العزله السلامه عن جمیع ذلک.

و اعلم أن کلام أمیر المؤمنین ع تختلف مناهجه فقد رجح العزله فی هذا الفصل علی المخالطه و نهی عن العزله فی موضع آخر سیأتی ذکره فی الفصل الذی أوله أنّه دخل علی العلاء بن زیاد الحارثی عائدا و یجب أن یحمل ذلک علی أن من الناس من العزله خیر له من المخالطه و منهم من هو بالضد من ذلک

۲۲۲۳

وَ قَدْ قَالَ اَلشَّافِعِیُّ قَرِیباً مِنْ ذَلِکَ قَالَ لِیُونُسَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَی صَاحِبِهِ یَا یُونُسُ الِانْقِبَاضُ عَنِ النَّاسِ مَکْسَبَهٌ لِلْعَدَاوَهِ وَ الِانْبِسَاطُ إِلَیْهِمْ مَجْلَبَهٌ لِقُرَنَاءِ السَّوْءِ فَکُنْ بَیْنَ الْمُنْقَبِضِ وَ الْمُنْبَسِطِ.

فإذا أردت العزله فینبغی للمعتزل أن ینوی بعزلته کف شره عن الناس أولا ثمّ طلب السلامه من شر الأشرار ثانیا ثمّ الخلاص من آفه القصور عن القیام بحقوق المسلمین ثالثا ثمّ التجرد بکنه الهمه بعباده اللّه تعالی رابعا فهذه آداب نیته ثمّ لیکن فی خلوته مواظبا علی العلم و العمل و الذکر و الفکر لیجتنی ثمره العزله و یجب أن یمنع الناس عن أن یکثروا غشیانه و زیارته فیتشوش وقته و أن یکف نفسه عن السؤال عن أخبارهم و أحوالهم و عن الإصغاء إلی أراجیف الناس و ما الناس مشغولون به فإن کل ذلک ینغرس فی القلب حتّی ینبعث علی الخاطر و البال وقت الصلاه و وقت الحاجه إلی إحضار القلب فإن وقوع الأخبار فی السمع کوقوع البذر فی الأرض لا بدّ أن ینبت و تتفرع عروقه و أغصانه و إحدی مهمات المعتزل قطع الوساوس الصارفه عن ذکر اللّه و لا ریب أن الأخبار ینابیع الوساوس و أصولها.

و یجب أن یقنع بالیسیر من المعیشه و إلّا اضطره التوسع إلی الناس و احتاج إلی مخالطتهم.

ص: ۵۲

و لیکن صبورا علی ما یلقاه من أذی الجیران إذ یسد سمعه عن الإصغاء إلی ما یقول فیه من أثنی علیه بالعزله و قدح فیه بترک المخالطه فإن ذلک لا بدّ أن یؤثر فی القلب و لو مده یسیره و حال اشتغال القلب به لا بدّ أن یکون واقفا عن سیره فی طریق الآخره فإن السیر فیها إمّا یکون بالمواظبه علی ورد أو ذکر مع حضور قلب و إمّا بالفکر فی جلال اللّه و صفاته و أفعاله و ملکوت سماواته و إمّا بالتأمل فی دقائق الأعمال و مفسدات القلب و طلب طرق التخلص منها و کل ذلک یستدعی الفراغ و لا ریب أن الإصغاء إلی ما ذکرناه یشوش القلب.

و یجب أن یکون للمعتزل أهل صالح أو جلیس صالح لتستریح نفسه إلیه ساعه عن کد المواظبه ففی ذلک عون له علی بقیه الساعات و لیس یتم للإنسان الصبر علی العزله إلاّ بقطع الطمع عن الدنیا و ما الناس منهمکون فیه و لا ینقطع طمعه إلاّ بقصر الأمل و ألا یقدر لنفسه عمرا طویلا بل یصبح علی أنّه لا یمسی و یمسی علی أنّه لا یصبح فیسهل علیه صبر یوم و لا یسهل علیه العزم علی صبر عشرین سنه لو قدر تراخی أجله و لیکن کثیر الذکر للموت و وحده القبر مهما ضاق قلبه من الوحده و لیتحقّق أن من لم یحصل فی قلبه من ذکر اللّه و معرفته ما یأنس به فإنّه لا یطیق وحشه الوحده بعد الموت و أن من أنس بذکر اللّه و معرفته فإن الموت لا یزیل أنسه لأن الموت لیس یهدم محل الأنس و المعرفه بل یبقی حیا بمعرفته و أنسه فرحا بفضل اللّه علیه قال سبحانه وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِینَ قُتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْیاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ فَرِحِینَ بِما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ (۱) .

و کل من یجرد نفسه فی ذات اللّه فهو شهید مهما أدرکه الموت فالمجاهد من

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۶۹،۱۷۰.

جاهد نفسه و هواه كما صرّح به ع و

۲۲۲۴

قَالَ لِأَصْحَابِهِ رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ.

فالجهاد الأصغر محاربه المشركين و الجهاد الأكبر جهاد النفس.

و هـذا الفصل فی العزله نقلناه علی طوله من كلام أبی حامـد الغزالی فی إحیاء علوم الـدین و هـذبنا منه ما اقتضت الحال تهذیبه (۱)

ص: ۵۴

۱- ۱) كتاب آداب العزله؛من كتاب الإحیاء ۲:۲۲۱-۲۴۴،و هو الكتاب السادس من ربع العادات .

۱۷۸ و من کلام له ع فی معنی الحکمین

اشاره

فَأَجْمَعَ رَأْیُ مَلَئِکُمْ عَلَی أَنِ اخْتَارُوا رَجُلَیْنِ فَأَخَذْنَا عَلَیْهِمَا أَنْ یُجَعْجِعَا عِنْدَ اَلْقُرْآنِ وَ لاَ یُجَاوِزَاهُ وَ تَکُونَ أَلْسِنَتُهُمَا مَعَهُ وَ قُلُوبُهُمَا تَبَعَهُ فَتَاهَا عَنْهُ وَ تَرَکَا الْحَقَّ وَ هُمَا یُبْصِرَانِهِ وَ کَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا وَ الِاعْوِجَاجُ [دَأْبَهُمَا]

رَأْیَهُمَا وَ قَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَیْهِمَا فِی الْحُکْمِ بِالْعَدْلِ وَ الْعَمَلِ بِالْحَقِّ سُوءَ رَأْیِهِمَا وَ جَوْرَ حُکْمِهِمَا وَ الثِّقَهُ فِی أَیْدِینَا لِأَنْفُسِنَا حِینَ خَالَفَا سَبِیلَ الْحَقِّ وَ أَتَیَا بِمَا لاَ یُعْرَفُ مِنْ مَعْکُوسِ الْحُکْمِ .

الملأ الجماعه و یجعجعا یحبسا نفوسهما و آراءهما عند القرآن جعجعت أی حبست أخذت علیهما العهد و المیثاق أن یعملا بما فی القرآن و لا یتجاوزاه .

فتاها عنه

أی عدلا و ترکا الحق علی علم منهما به.

و الدأب العاده و سوء رأیهما منصوب لأنّه مفعول سبق و الفاعل استثناؤنا .

ثمّ قال و الثقه فی أیدینا أی نحن علی برهان و ثقه من أمرنا و لیس بضائر لنا ما فعلاه لأنهما خالفا الحق و عدلا عن الشرط و عکسا الحکم.

ص: ۵۵

۲۲۲۵

وَ رَوَى اَلثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِی عُبَيْدَهَ قَالَ أَمَرَ بِلَالُ بْنُ أَبِی بُرْدَهَ وَ كَانَ قَاضِياً بِتَفْرِيقٍ بَيْنَ رَجُلٍ وَ امْرَأَتِهِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا آلَ أَبِی مُوسَی إِنَّمَا خَلَقَكُمُ اللَّهُ لِلتَّفْرِيقِ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ .

كتاب معاويه إلى عمرو بن العاص و هو على مصر

۲۲۲۶

كَتَبَ مُعَاوِيَهُ إِلَی عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَ هُوَ عَلَی مِصْرَ قَدْ قَبَضَهَا بِالشَّرْطِ الَّذِی اشْتَرَطَ عَلَی مُعَاوِيَهَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ سُؤَّالَ أَهْلِ اَلْحِجَازِ وَ زُوَّارَ أَهْلِ اَلْعِرَاقِ كَثُرُوا عَلَيَّ وَ لَيْسَ عِنْدِی فَضْلٌ عَنْ أَعْطِيَاتِ اَلْحِجَازِ فَأَعِنِّی بِخَرَاجِ مِصْرَ هَذِهِ السَّنَهَ فَكَتَبَ عَمْرٌو إِلَيْهِ مُعَاوِيَ إِنْ تُدْرِكْكَ نَفْسٌ شَحِيحَهٌ

ثُمَّ كَتَبَ فِی ظَاهِرِ الْكِتَابِ وَ رَأَيْتُ أَنَا هَذِهِ الْأَبْيَاتَ بِخَطِّ أَبِی زَكَرِيَّا يَحْيَی بْنِ عَلِيٍّ الْخَطِيبِ التَّبْرِيزِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مُعَاوِيَ حَظِّی لَا تَغْفُلِ

فَأَضْحِى لِصَاحِبِهِ خَالِعاً

فَلَمَّا بَلَغَ الْجَوَابُ إِلَى مُعَاوِيَهَ لَمْ يُعَاوِدْهُ فِى شَىْءٍ مِنْ أَمْرِ مِصْرَ بَعْدَهَا.

۲۲۲۷

بَعَثَ عَبْدُ الْمَلِكِ رَوْحَ بْنَ زِنْبَاعٍ وَ بِلَالَ بْنَ أَبِى بُرْدَهَ بْنِ أَبِى مُوسَى إِلَى زُفَرَ بْنِ الْحَارِثِ الْكِلَابِىِّ بِكَلَامٍ وَ حَذَّرَهُمَا مِنْ كَيْدِهِ وَ خَصَّ بِالتَّحْذِيرِ رَوْحاً فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ أَبَاهُ كَانَ الْمَخْدُوعَ يَوْمَ دُومَهِ الْجَنْدَلِ لَا أَبِى فَعَلَامَ تُخَوِّفُنِى الْخِدَاعَ وَ الْكَيْدَ فَغَضِبَ بِلَالٌ وَ ضَحِكَ عَبْدُ الْمَلِكِ .

ص :۵۷

۱۷۹ و من خطبه له ع

لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ وَ لَا يُغَيِّرُهُ زَمَانٌ وَ لَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ وَ لَا يَصِفُهُ لِسَانٌ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ عَدَدُ قَطْرِ الْمَاءِ وَ لَا نُجُومُ السَّمَاءِ وَ لَا سَوَافِي الرِّيحِ فِي الْهَوَاءِ وَ لَا دَبِيبُ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا وَ لَا مَقِيلُ الذَّرِّ فِي اللَّيْلَةِ الظَّلْمَاءِ يَعْلَمُ مَسَاقِطَ الْأَوْرَاقِ وَ خَفِيَّ طَرْفِ الْأَحْدَاقِ وَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَيْرُ مَعْدُولٍ بِهِ وَ لَا مَشْكُوكٍ فِيهِ وَ لَا مَكْفُورٍ دِينُهُ وَ لَا مَجْحُودٍ تَكْوِينُهُ شَهَادَةَ مَنْ صَدَقَتْ نِيَّتُهُ وَ صَفَتْ دِخْلَتُهُ وَ خَلَصَ يَقِينُهُ وَ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ الْمُجْتَبَى مِنْ خَلَائِقِهِ وَ الْمُعْتَامُ لِشَرْحِ حَقَائِقِهِ وَ الْمُخْتَصُّ بِعَقَائِلِ كَرَامَاتِهِ وَ الْمُصْطَفَى لِكَرَائِمِ رِسَالَاتِهِ وَ الْمُوَضَّحُ بِهِ أَشْرَاطُ الْهُدَى وَ الْمَجْلُوُّ بِهِ غِرْبِيبُ الْعَمَى .

لا يشغله

أمر لأن الحيّ الذى تشغله الأشياء هو الحيّ العالم بالبعض دون البعض و القادر على البعض دون البعض فأما من لا يغيب عنه شيء أصلا و لا يعجز عن شيء أصلا و لا يمنعه من إيجاد مقدوره إذا أراد مانع أصلا فكيف يشغله شأن.

و كذلك لا يغيره زمان لأنّه واجب الوجود و لا يحويه مكان لأنّه ليس بجسم

ص :۵۸

و لا يصفه لسان لأن كنه ذاته غير معلوم و إنّما المعلوم منه إضافات أو سلوب.

و لا يعزب عنه أمر من الأمور أى لا يفوته علم شىء أصلا.

و السوافى التى تسفى التراب أى تذروه.

و الصفا مقصور الصخر الأملس و لا وقف عليها هاهنا لأن المقصور لا يكون فى مقابله الممدود و إنّما الفقره المقابله للهواء هى الظلماء و يكون الصفا فى أدراج الكلام أسوه بكلمه من الكلمات و الذر صغار النمل .

و يعلم مساقط الأوراق من قوله تعالى وَ مٰا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَهٍ إِلاّٰ يَعْلَمُهٰا (۱) .

و طرف الأحداق مصدر طرف البصر يطرف طرفا إذا انطبق أحد الجفنين على الآخر و لكونه مصدرا وقع على الجماعه كما وقع على الواحد فقال ع طرف الأحداق كما قال سبحانه لاٰ يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ (۲) .

و غير معدول به غير مسوى بينه و بين أحد .

و الدخله بكسر الدال باطن الأمر و يجوز الدخله بالضم .

و المعتام المختار و العيمه بالكسر خيار المال اعتام الرجل إذا أخذ العيمه.

فإن قلت لفظه معتام و مختار تصلح للفاعل و المفعول فما ذا يفصل بينهما.

قلت بما يقترن باللفظ من الكلام قبله و بعده.

فإن قلت فهل يختلفان فى التقدير فى صناعه النحو و إن اتفقا فى اللفظ.

قلت نعم فإن عين الكلمه ياء مفتوح ما قبلها فإن أردت الفاعل فهى مكسوره و تقديره مختير مثل مخترع و إن كان مفعولا فهى مفتوحه-

---

۱- ۱) سوره الأنعام ۵۹.

۲- ۲) سوره إبراهيم ۴۳.

و تقديره مختير مثل مخترع و على كلا التقديرين لا بدّ من انقلاب الياء ألفا و اللفظ واحد و لكن يقدر على الألف كسره للفاعل و فتحه للمفعول و كذلك القول فى معتام و مضطر و نحوهما.

و حكى أن بعض المتكلّمين من المجبره قال أسمى العبد مضطرا إلى الفعل إذا فعله و لا أسمى اللّه تعالى مضطرا إليه.

قيل فكيف تقول قال مضطر بكسر الطاء فضحك أهل المجلس منه .

و العقائل جمع عقيله و هى كريمه كل شىء من الناس و الإبل و غير ذلك و يقال للذره عقيله البحر .

و أشراط الهدى علاماته و منه أشراط الساعه قال تعالى فَقَدْ جٰاءَ أَشْرٰاطُهٰا (۱) .

و الغربيب الأسود الشديد السواد و يجلى به غربيب العمى تكشف به ظلم الضلال و تستنير بهدايته و قوله تعالى وَ غَرٰابِيبُ سُودٌ (۲) ليس على أن الصفه قد تقدمت على الموصوف بل يجعل السود بدلا من الغرابيب.

فإن قلت الهاء فى حقائقه إلى ما ذا ترجع.

قلت إلى البارئ سبحانه و حقائقه حقائق توحيده و عدله فالمضاف محذوف و معنى حقائق توحيده الأمور المحققه اليقينيه التى لا تعتريها الشكوك و لا تتخالجها الشبه و هى أدله أصحابنا المعتزله التى استنبطوها بعقولهم بعد أن دلهم إليها و نبههم على طرق استنباطها رسول اللّه ص بواسطه أمير المؤمنين ع لأنّه إمام المتكلّمين الذى لم يعرف علم الكلام من أحد قبله

۱- ۱) سوره محمّد ۱۸.

۲- ۲) سوره فاطر ۲۷.

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الدُّنْيَا تَغُرُّ الْمُؤَمِّلَ لَهَا وَ الْمُخْلِدَ إِلَيْهَا وَ لاَ تَنْفَسُ بِمَنْ نَافَسَ فِيهَا وَ تَغْلِبُ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهَا وَ ايْمُ اللَّهِ مَا كَانَ قَوْمٌ قَطُّ فِي غَضِّ نِعْمَةٍ مِنْ عَيْشٍ فَزَالَ عَنْهُمْ إِلاَّ بِذُنُوبٍ اجْتَرَحُوهَا لِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلاَّمٍ لِلْعَبِيدِ وَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ حِينَ تَنْزِلُ بِهِمُ النِّقَمُ وَ تَزُولُ عَنْهُمُ النِّعَمُ فَزِعُوا إِلَى رَبِّهِمْ بِصِدْقٍ مِنْ نِيَّاتِهِمْ وَ وَلَهٍ مِنْ قُلُوبِهِمْ لَرَدَّ عَلَيْهِمْ كُلَّ شَارِدٍ وَ أَصْلَحَ لَهُمْ كُلَّ فَاسِدٍ وَ إِنِّي لَأَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فَتْرَةٍ وَ قَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِلْتُمْ فِيهَا مَيْلَةً كُنْتُمْ فِيهَا عِنْدِي غَيْرَ مَحْمُودِينَ وَ لَئِنْ رُدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ إِنَّكُمْ لَسُعَدَاءُ وَ مَا عَلَيَّ إِلاَّ الْجُهْدُ وَ لَوْ أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ .

المخلد

المائل إليها قال تعالى وَ لَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ (۱) .

و لا تنفس بمن نافس فيها

لا تضن به أى من نافس فى الدنيا فإن الدنيا تهينه و لا تضن به كما يضن بالعلق النفيس.

ثمّ قال و تغلب من غلب عليها أى من غلب على الدنيا مقاهره فسوف تغلبه الدنيا و تهلكه .

ثمّ أقسم أنه ما كان قوم فى غض نعمه أى فى نعمه غضه أى طريه ناضره فزالت عنهم

۱- ۱) سوره الأعراف ۱۷۶.

إلا بذنوب اجترحوها

أی اکتسبوها و هذا یکاد یشعر بمذهب أهل التناسخ و من قال إن الألم لا یحسن أن یفعله الحکیم سبحانه و تعالی بالحیوانات إلاّ مستحقا فأما مذهب أصحابنا فلا یتخرج هذا الکلام علیه لأنّه یجوز عندهم أن تزول النعم عن الناس لضرب من اللطف مضاف إلی عوض یعوضهم اللّه تعالی به فی الآخره فیجب أن یحمل هذا الکلام لا علی عمومه بل علی الأکثر و الأغلب .

ثمّ قال ع لو أن الناس عند حلول النقم بهم و زوال النعم عنهم یلتجئون إلی اللّه تعالی تائبین من ذنوبهم لرفع عنهم النقمه و أعاد إلیهم النعمه.

و الوله کالتحیر یحدث عند الخوف أو الوجد و الشارد الذاهب .

قوله و إنّی لأخشی علیکم أن تکونوا فی فتره أی فی أمر جاهلیه لغلبه الضلال و الجهل علی الأکثرین منهم.

و هذه خطبه خطب بها ع بعد قتل عثمان فی أول خلافته ع و قد تقدم ذکر بعضها و الأمور التی مالوا فیها علیه اختیارهم عثمان و عدولهم عنه یوم الشوری .و قال لئن ردّ علیکم أمرکم أی أحوالکم التی کانت أیام رسول اللّه ص من صلاح القلوب و النیات إنکم سعداء .

و الجهد بالضم الطاقه .

ثمّ قال لو أشاء أن أقول لقلت أی لو شئت لذکرت سبب التحامل علی و تأخری عن غیری و لکنی لا أشاء ذلک و لا أستصلح ذکره.

ثم قال عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ لفظ مأخوذ من الكتاب العزيز عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ وَ مَنْ عٰادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَ اللّٰهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقٰامٍ (۱) .

و هذا الكلام يدلّ على مذهب أصحابنا فى أن ما جرى من عبد الرحمن (۲) و غيره فى يوم الشورى و إن كان لم يقع على الوجه الأفضل فإنّه معفو عنه مغفور لفاعله لأنّه لو كان فسقا غير مغفور لم يقل أمير المؤمنين ع عَفَا اللّٰهُ عَمّٰا سَلَفَ

۱- ۱) سوره المائده ۹۵.

۲- ۲) هو عبد الرحمن بن عوف.

۱۸۰ و من كلام له ع

وَ قَدْ سَأَلَهُ ذِعْلِبٌ الْيَمَانِيُّ فَقَالَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ ع أَ فَأَعْبُدُ مَا لَا أَرَى فَقَالَ وَ كَيْفَ تَرَاهُ قَالَ لَا تُدْرِكُهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَهِ الْعِيَانِ وَ لَكِنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ قَرِيبٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ غَيْرَ [مُلَامِسٍ]

مُلَابِسٍ بَعِيدٌ مِنْهَا غَيْرَ مُبَايِنٍ مُتَكَلِّمٌ [بِلَا رَوِيَّهٍ]

لَا- بِرَوِيَّهٍ مُرِيدٌ لَا- بِهِمَّهٍ صَانِعٌ لَا- بِجَارِحَهٍ لَطِيفٌ لَا- يُوصَفُ بِالْخَفَاءِ كَبِيرٌ لَا- يُوصَفُ بِالْجَفَاءِ بَصِيرٌ لَا يُوصَفُ بِالْحَاسَّهِ رَحِيمٌ لَا يُوصَفُ بِالرِّقَّهِ تَعْنُو الْوُجُوهُ لِعَظَمَتِهِ وَ تَجِبُ الْقُلُوبُ مِنْ مَخَافَتِهِ .

الذعلب فی الأصل الناقه السریعه و کذلک الذعلبه ثمّ نقل فسمی به إنسان و صار علما کما نقلوا بکرا عن فتی الإبل إلی بکر بن وائل .و الیمانی مخفف الیاء و لا یجوز تشدیدها جعلوا الألف عوضا عن الیاء الثانیه و کذلک فعلوا فی الشامیّ و الأصل یمنی و شامی .

و قوله ع أ فأعبد ما لا أری مقام رفیع جدا لا یصلح أن یقوله غیره ع .

ص :۶۴

ثم ذكر ماهيه هذه الرؤيه قال إنها رؤيه البصيره لا رؤيه البصر .

ثمّ شرح ذلك فقال إنّه تعالى قريب من الأشياء غير ملامس لها لأنّه ليس بجسم و إنّما قربه (۱) منها علمه بها كما قال تعالى مٰا يَكُونُ مِنْ نَجْوىٰ ثَلاٰثَهٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ (۲) .

قوله بعيد منها غير مباين لأنّه أيضا ليس بجسم فلا يطلق عليه البينونه و بعده منها هو عباره عن انتفاء اجتماعه معها و ذلك كما يصدق على البعيد بالوضع يصدق أفضل الصدق على البعيد بالذات الذى لا يصحّ الوضع و الأين أصلا عليه .

قوله متكلم بلا رويه الرويه الفكره يرتئى الإنسان بها ليصدر عنه ألفاظ سديده داله على مقصده و البارئ تعالى متكلم لا بهذا الاعتبار بل لأنّه إذا أراد تعريف [خلقه (۳)]

من جهه الحروف و الأصوات و كان فى ذلك مصلحه و لطف لهم خلق الأصوات و الحروف فى جسم جمادى فيسمعها من يسمعها و يكون ذلك كلامه لأن المتكلم فى اللغه العربيه فاعل الكلام لا من حله الكلام و قد شرحنا هذا فى كتبنا الكلاميه .

قوله مريد بلا همه أى بلا عزم فالعزم عباره عن إراده متقدمه للفعل تفعل توطينا للنفس على الفعل و تمهيدا للإراده المقارنه له و إنّما يصحّ ذلك على الجسم الذى يتردد فيها تدعوه إليه الدواعى فأما العالم لذاته فلا يصحّ ذلك فيه.

قوله صانع لا بجارحه أى لا بعضو لأنّه ليس بجسم .

قوله لطيف لا يوصف بالخفاء لأن العرب إذا قالوا لشىء إنّه لطيف أرادوا أنّه صغير الحجم و البارئ تعالى لطيف لا بهذا الاعتبار بل يطلق باعتبارين

۱- ۱) د:«قربته».

۲- ۲) سوره المجادله ۷.

۳- ۳) زياده يقتضيها السياق.

أحـدهما أنّه لا يرى لعـدم صـحه رؤيه ذاته فلما شابه اللطيف من الأجسام فى اسـتحاله رؤيته أطلق عليه لفظ اللطيف إطلاقا للفظ السبب على المسبب.

و ثانيهما أنّه لطيف بعباده كما قال فى الكتاب العزيز أى يفعل الألطاف المقربه لهم من الطاعه المبعـده لهم من القبيـح أو لطيف بهم بمعنى أنّه يرحمهم و يرفق بهم.

قوله كبير لاـ يوصف بالجفاء لما كان لفظ كبير إذا اسـتعمل فى الجسم أفاد تباعـد أقطاره ثمّ لما وصف البارئ بأنّه كبير أراد أن ينزهه عما يدلّ لفظ كبير عليه إذا استعمل فى الأجسام و المراد من وصفه تعالى بأنّه كبير عظمه شأنه و جلاله سلطانه .

قوله بصـير لا يوصف بالحاسه لأنّه تعالى يـدرك إمّا لأنّه حى لـذاته أو أن يكون إدراكه هو علمه و لا جارحه له و لا حاسه على كل واحد من القولين .

قوله رحيم لاـ يوصف بـالرقه لأن لفظه الرحمه فى صـفاته تعالى تطلق مجازا على (۱) إنعـامه على عباده لأن الملك إذا رق على رعيته و عطف أصابهم بإنعامه و معروفه .

قوله تعنو الوجوه أى تخضع قال تعالى وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَیِّ الْقَیُّومِ (۲) .

قوله و تجب القلوب أ ى تخفق و أصله من وجب الحائط سقط و يروى توجل القلوب أى تخاف وجل خاف.

و روى صانع لا بحاسه و روى لا تراه العيون بمشاهده العيان عوضا عن لا تدركه

۱- ۱) ب،د:«عن».

۲- ۲) سوره طه ۱۱۱.

۱۸۱ و من كلام له ع فی ذمّ أصحابه

أَحْمَدُ اللَّهَ عَلَى مَا قَضَى مِنْ أَمْرٍ وَ قَدَّرَ مِنْ فِعْلٍ وَ عَلَى ابْتِلَائِي بِكُمْ أَيَّتُهَا الْفِرْقَةُ الَّتِي إِذَا أَمَرْتُ لَمْ تُطِعْ وَ إِذَا دَعَوْتُ لَمْ تُجِبْ إِنْ [أُهْمِلْتُمْ]

أُمْهِلْتُمْ خُضْتُمْ وَ إِنْ حُورِبْتُمْ خُرْتُمْ وَ إِنِ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى إِمَامٍ طَعَنْتُمْ وَ إِنْ أُجِئْتُمْ إِلَى مُشَاقَّةٍ نَكَصْتُمْ.

لَا أَبَا لِغَيْرِكُمْ مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ وَ الْجِهَادِ عَلَى حَقِّكُمُ الْمَوْتَ أَوِ الذُّلَّ لَكُمْ فَوَ اللَّهِ لَئِنْ جَاءَ يَومِی وَ لَيَأْتِيَنِّی لَيُفَرِّقَنَّ بَيْنِی وَ بَيْنَكُمْ وَ أَنَا لِصُحْبَتِكُمْ قَالٍ وَ بِكُمْ غَيْرُ كَثِيرٍ لِلَّهِ أَنْتُمْ أَ مَا دِينٌ يَجْمَعُكُمْ وَ لَا حَمِيَّةٌ تَشْحَذُكُمْ أَ وَ لَيْسَ عَجَباً أَنَّ مُعَاوِيَهَ يَدْعُو الْجُفَاهَ الطَّغَامَ فَيَتَّبِعُونَهُ عَلَى غَيْرِ مَعُونَهٍ وَ لَا عَطَاءٍ وَ أَنَا أَدْعُوكُمْ وَ أَنْتُمْ تَرِيكَهُ اَلْإِسْلَام وَ بَقِيَّهُ النَّاسِ إِلَى الْمَعُونَهِ أَوْ طَائِفَهٍ مِنَ الْعَطَاءِ [فَتَتَفَرَّقُونَ]

فَتَفَرَّقُونَ عَنِّی وَ تَخْتَلِفُونَ عَلَيَّ إِنَّهُ لَا يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ مِنْ أَمْرِی [رِضًا]

رِضًی فَتَرْضَوْنَهُ وَ لَا سُخْطٌ فَتَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ وَ إِنَّ أَحَبَّ مَا أَنَا لَاقٍ إِلَيَّ الْمَوْتُ قَدْ دَارَسْتُكُمُ اَلْكِتَابَ وَ فَاتَحْتُكُمُ الْحِجَاجَ وَ عَرَّفْتُكُمْ مَا أَنْكَرْتُمْ وَ سَوَّغْتُكُمْ مَا مَجَجْتُمْ لَوْ كَانَ الْأَعْمَى يَلْحَظُ أَوِ النَّائِمُ يَسْتَيْقِظُ

وَ أَقْرِبْ بِقَوْمٍ مِنَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ قَائِدُهُمْ مُعَاوِيَهُ وَ مُؤَدِّبُهُمُ اِبْنُ النَّابِغَهِ .

قضی

و قدر فی هذا الموضع واحد.

و یروی علی ما ابتلانی .

و أهملتم خلیتم و ترکتم و یروی أمهلتم أی أخرتم.

و خرتم ضعفتم و الخور الضعف رجل خوار و رمح خوار و أرض خواره و الجمع خور و یجوز أن یکون خرتم أی صحتم کما یخور الثور و منه قوله تعالی عِجْلًا جَسَداً لَهُ خُوَارٌ (۱) و یروی جرتم أی عدلتم عن الحرب فرارا .

و أجئتم ألجئتم قال تعالی فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ إِلیٰ جِذْعِ النَّخْلَهِ (۲) .

و المشاقه المقاطعه و المصارمه.

و نکصتم أحجمتم قال تعالی فَلَمّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَکَصَ عَلیٰ عَقِبَیْهِ أی رجع محجما أی دعیتم إلی کشف القناع مع العدو و جبنتم و هبتموه .

قوله لا أبا لغیرکم الأفصح لا أب بحذف الألف کما قال الشاعر أبی الإسلام لا أب لی سواه إذا افتخروا بقیس أو تمیم (۳) .

و أمّا قولهم لا أبا لک بإثباته فدون الأول فی الفصاحه کأنهم قصدوا الإضافه و أقحموا اللام مزیده مؤکده کما قالوا یا تیم تیم عدی و هو غریب لأن حکم

۱- ۱) سوره طه ۸۸.

۲- ۲) سوره مریم ۲۳.

۳- ۳) لنهار بن توسعه الیشکری؛و البیت من شواهد سیبویه.

لا ـ أن تعمل فی النکره فقط و حکم الألف أن تثبت مع الإضافه و الإضافه تعرف فاجتمع فیها حکمان متنافیان فصار من الشواذ کالملامح و المذاکیر و لدن غدوه (۱) .

و قال الشیخ أبو البقاء رحمه اللّه یجوز فیها وجهان آخران.

أحدهما أنّه أشبع فتحه الباء فنشأت الألف و الاسم باق علی تنکیره و الثانی أن یکون استعمل أبا علی لغه من قالها أبا فی جمیع أحوالها مثل عصا و منه إن أباها و أبا أباها (۲) .

قوله الموت أو الذل لکم دعاء علیهم بأن یصیبهم أحد الأمرین کأنّه شرع داعیا علیهم بالفناء الکلی و هو الموت ثمّ استدرک فقال أو الذل لأنّه نظیر الموت فی المعنی و لکنه فی الصوره دونه و لقد أجیب دعاؤه ع بالدعوه الثانیه فإن شیعته ذلوا بعد فی الأیّام الأمویه حتی کانوا کفقع قرقر (۳) .

ثمّ أقسم أنّه إذا جاء یومه لتکونن مفارقته لهم عن قلی و هو البغض و أدخل حشوه بین أثناء الکلام و هی لیأتینی و هی حشوه لطیفه لأن لفظه إن أکثر ما تستعمل لما لا یعلم حصوله و لفظه إذا لما یعلم أو یغلب علی الظنّ حصوله تقول إذا طلعت الشمس جئت إلیک و لا تقول إن طلعت الشمس جئت إلیک و تقول إذا احمر البسر جئتک و لا تقول إن احمر البسر جئتک فلما قال لئن جاء یومی أتی بلفظه داله علی أن الموضع موضع إذا لا موضع إن فقال و لیأتینی .

---

۱ - ۱) أی أنهما لا یستعملان إلّا هکذا،فلا یستعملون«ملمحه»،و لا یستعملون«مذکارا»،کما أن «لدن»اختصت«بغدوه»،و انظر سیبویه ۱:۳۴۸.

۲- ۲) بقیته: *قد بلغا فی المجد غایتاها* و هو من شواهد النحاه؛و انظر ابن عقیل ۱:۴۶.

۳- ۳) الفقع:ضرب من أردأ الکمأه،و القرقر:المکان المستوی الأملس؛و یشبه به الرجل الذلیل؛ فیقال:هو أذل من فقع بقرقر؛لأن الدوابّ تنجله بأرحلها.

و الواو فی قوله و أنا لصحبتکم واو الحال و کذلک الواو فی قوله و بکم غیر کثیر و قوله غیر کثیر لفظ فصیح و قال الشاعر لی خمسون صدیقا

قوله لله أنتم لله فی موضع رفع لأنّه خبر عن المبتدإ الذی هو أنتم و مثله لله در فلان و لله بلاد فلان و لله أبوک و اللام هاهنا فیها معنی التعجب و المراد بقوله لله أنتم لله سعیکم أو لله عملکم کما قالوا لله درک أی عملک فحذف المضاف و أقیم الضمیر المنفصل المضاف إلیه مقامه.

فإن قلت أ فجاءت هذه اللام بمعنی التعجب فی غیر لفظ لله قلت لا کما أن تاء القسم لم تأت إلّا فی اسم اللّه تعالی.

قوله ع أ ما دین یجمعکم ارتفاع دین علی أنّه فاعل فعل مقدر له أی أ ما یجمعکم دین یجمعکم اللفظ الثانی مفسر للأول کما قدرناه بعد إذا فی قوله سبحانه إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ و یجوز أن یکون حمیه مبتدأ و الخبر محذوف تقدیره أ ما لکم حمیه و الحمیه الأنفه.

و شحذت النصل أحددته .

فإن قلت کیف قال إن معاویه لم یکن یعطی جنده و إنّه هو ع کان یعطیهم و المشهور أن معاویه کان یمد أصحابه بالأموال و الرغائب قلت إن معاویه لم یکن یعطی جنده علی وجه المعونه و العطاء و إنّما کان یعطی رؤساء القبائل من الیمن و ساکنی الشام الأموال الجلیله یستعبدهم بها و یدعو أولئک

الرؤساء أتباعهم من العرب فيطيعونهم فمنهم من يطيعهم حميه و منهم من يطيعهم لأياد و عوارف من أولئك الرؤساء عندهم و منهم من يطيعهم دينا زعموا للطلب بدم عثمان و لم يكن يصل إلى هؤلاء الأتباع من أموال معاويه قليل و لا كثير.

و أما أمير المؤمنين ع فإنه كان يقسم بين الرؤساء و الأتباع على وجه العطاء و الرزق و لا يرى لشريف على مشروف فضلا فكان من يقعد عنه بهذا الطريق أكثر ممن ينصره و يقوم بأمره و ذلك لأن الرؤساء من أصحابه كانوا يجدون فى أنفسهم من ذلك أعنى المساواه بينهم و بين الأتباع فيخذلونه ع باطنا و إن أظهروا له النصر و إذا أحس أتباعهم بتخاذلهم و تواكلهم تخاذلوا أيضا و تواكلوا أيضا و لم يجد عليه ص ما أعطى الأتباع من الرزق لأن انتصار الأتباع له و قتالهم دونه لا يتصور وقوعه و الرؤساء متخاذلون فكان يذهب ما يرزقهم ضياعا.

فإن قلت فأى فرق بين المعونه و العطاء.

قلت المعونه إلى الجند شىء يسير من المال برسم ترميم أسلحتهم و إصلاح دوابهم و يكون ذلك خارجا عن العطاء المفروض شهرا فشهرا و العطاء المفروض شهرا فشهرا يكون شيئا له مقدار يصرف فى أثمان الأقوات و مئونه العيال و قضاء الديون .

و التريكه بيضه النعام تتركها فى مجثمها يقول أنتم خلف الإسلام و بقيته كالبيضه التى تتركها النعامه .

فإن قلت ما معنى قوله لا يخرج إليكم من أمرى رضا فترضونه و لا سخط فتجتمعون عليه قلت معناه أنكم لا تقبلون ممّا أقول لكم شيئا سواء كان ممّا يرضيكم أو ممّا يسخطكم بل لا بدّ لكم من المخالفه و الافتراق عنه

ثم ذكر أن أحبّ الأشياء إليه أن يلقى الموت و هذه الحال التى ذكرها أبو الطيب فقال كفى بك داء أن ترى الموت شافيا

قوله قد دارستكم الكتاب أى درسته عليكم دارست الكتب و تدارستها و أدرستها و درستها بمعنى و هى من الألفاظ القرآنيه (۱) .

و فاتحتكم الحجاج

أى حاكمتكم بالمحاجه و المجادله و قوله تعالى رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا (۲) أى احكم و الفتاح الحاكم .

و عرفتكم ما أنكرتم

بصرتكم ما عمى عنكم.

و سوغتكم ما مججتم

يقال مججت الشراب من فمى أى رميت به و شيخ ماج يمج ريقه و لا يستطيع حبسه من كبره و أحمق ماج أى يسيل لعابه يقول ما كانت عقولكم و أذهانكم تنفر عنه من الأمور الدينيه أوضحته لكم حتّى عرفتموه و اعتقدتموه و انطوت قلوبكم عليه و لم يجزم ع بحصول ذلك لهم لأنّه قال لو كان الأعمى يلحظ و النائم يستيقظ أى إنّى قد فعلت معكم ما يقتضى حصول الاعتقادات الحقيقيه فى أذهانكم لو أزلتم عن قلوبكم ما يمنع من حصولها لكم و المانع المشار إليه هو الهوى و العصبيّه و الإصرار على اللجاج و محبه نصره عقيده قد سبقت إلى القلب و زرعها التعصب

۱- ۱) ديوانه ۴:۲۸۱.

۲- ۲) من قوله تعالى فى سوره آل عمران ۷۹: كُونُوا رَبّانِيِّينَ بِما كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتابَ وَ بِما كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ. .

و مشقه مفارقه الأسلاف الذين قد انغرس فى النفس تعظيمهم و مالت القلوب إلى تقليدهم لحسن الظنّ بهم .

ثمّ قال أقرب بقوم أى ما أقربهم من الجهل كما قال تعالى أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ (۱) أى ما أسمعهم و أبصرهم.

فإن قلت قد كان يجب أن يقول و أقرب بقوم قائدهم معاويه و مؤدبهم ابن النابغه من الجهل فلا يحول بين النكره الموصوفه و صفتها بفاصل غريب و لم يقل ذلك بل فصل بين الصفه و الموصوف بأجنبى منهما.

قلت قد جاء كثير من ذلك نحو قوله تعالى وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ اَلْأَعْرٰابِ مُنٰافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ اَلْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى اَلنِّفٰاقِ (۲) فى قول من لم يجعل مَرَدُوا صفه أقيمت مقام الموصوف لأنّه يجعل مَرَدُوا صفه القوم المحذوفين المقدرين بعد الأعراب و قد حال بين ذلك و بين مَرَدُوا قوله وَ مِنْ أَهْلِ اَلْمَدِينَهِ .

و نحوه قوله أَنْزَلَ عَلىٰ عَبْدِهِ اَلْكِتٰابَ وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قَيِّماً (۳) .

فإن قَيِّماً حال من اَلْكِتٰابَ و قد توسط بين الحال و ذى الحال وَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً و الحال كالصفه و لأنّهم قد أجازوا مررت برجل أيها الناس طويل و النداء أجنبى على أنا لا نسلم أن قوله من الجهل أجنبى لأنّه متعلق بأقرب و الأجنبى ما لا تعلق له بالكلام

۱- ۱) سوره الكهف ۲۶.

۲- ۲) سوره التوبه ۱۰۱.

۳- ۳) سوره الكهف ۱،۲.

۱۸۲ و من كلام له ع

وَ قَدْ أَرْسَلَ رَجُلاً مِنْ أَصْحَابِهِ يَعْلَمُ لَهُ عِلْمَ أَحْوَالِ قَوْمٍ مِنْ جُنْدِ اَلْكُوفَهِ قَدْ هَمُّوا بِاللَّحَاقِ بِالْخَوَارِجِ وَ كَانُوا عَلَى خَوْفٍ مِنْهُ ع فَلَمَّا عَادَ إِلَيْهِ الرَّجُلُ قَالَ لَهُ أَ أَمِنُوا فَقَطَنُوا أَمْ جَبَنُوا فَظَعَنُوا فَقَالَ الرَّجُلُ بَلْ ظَعَنُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ ع بُعْداً لَهُمْ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُودُ أَمَا لَوْ أُشْرِعَتِ الْأَسِنَّهُ إِلَيْهِمْ وَ صُبَّتِ السُّيُوفُ عَلَى هَامَاتِهِمْ لَقَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ إِنَّ اَلشَّيْطَانَ الْيَوْمَ قَدِ اسْتَفَلَّهُمْ وَ هُوَ غَداً مُتَبَرِّئٌ مِنْهُمْ وَ مُتَخَلٍّ عَنْهُمْ فَحَسْبُهُمْ مِنَ الْهُدَى وَ ارْتِكَاسِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَ الْعَمَى وَ صَدِّهِمْ عَنِ الْحَقِّ وَ جِمَاحِهِمْ فِي التِّيهِ .

قد ذكرنا قصه هؤلاء القوم فيما تقدم عند شرحنا قصه مصقله بن هبيره الشيبانى و قطن الرجل بالمكان يقطن بالضم أقام به و توطنه فهو قاطن و الجمع قطان و قاطنه و قطين أيضا مثل غاز و غزى و عازب للكلأ البعيد و عزيب.

و ظعن صار الرجل ظعنا و ظعنا و قرئ بهما يَوْمَ ظَعْنِكُمْ (۱) و أظعنه سيره و انتصب بعدا على المصدر.

۱- ۱) سوره النحل ۸۰.

و ثمود إذا أردت القبيله غير مصروف و إذا أردت الحىّ أو اسم الأب مصروف و يقال إنّه ثمود بن عابر بن آدم بن سام بن نوح قيل سميت ثمود لقله مائها من الثمد و هو الماء القليل و كانت مساكنهم الحجر بين الحجاز و الشام إلى وادى القرى .و أشرعت الرمح إلى زيد أى سددته نحوه و شرع الرمح نفسه و صبت السيوف على هاماتهم استعاره من صببت الماء شبه وقع السيوف و سرعه اعتوارها الرءوس بصب الماء .

و استفلهم الشيطان وجدهم مفلولين فاستزلهم هكذا فسروه.

و يمكن عندى أن يريد أنّه وجدهم فلا لا خير فيهم و الفل فى الأصل الأرض لا نبات بها لأنّها لم تمطر قال حسان يصف العزى (۱) و إن التى بالجذع من بطن نخله و من دانها فل من الخير معزل (۲) .

أى خال من الخير.

و يروى استفزهم أى استخفهم .

و الارتكاس فى الضلال الرجوع كأنّه جعلهم فى ترددهم فى طبقات الضلال كالمرتكس الراجع إلى أمر قد كان تخلص منه.

و الجماح فى التيه الغلوّ و الإفراط مستعار من جماح الفرس و هو أن يعتز صاحبه و يغلبه جمح فهو جموح

۱- ۱) فى الأصل:«الغرى»،تصحيف،و فى الصحاح:«العزى»و هى شجره كانت تعبد.

۲- ۲) اللسان ۱۴:۴۷،و نسبه إلى عبد اللّه بن رواحه،و ذكر قبله: شهدت و لم أكذب بأنّ محمّدا رسول الذى فوق السماوات من عل. .

۱۸۳ و من خطبه له ع

اشاره

رُوِیَ عَنْ نَوْفٍ الْبَکَالِیِّ قَالَ خَطَبَنَا بِهَذِهِ الْخُطْبَهِ أَمِیرُ الْمُؤْمِنِینَ عَلِیٌّ ع بِالْکُوفَهِ وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَی حِجَارَهٍ نَصَبَهَا لَهُ جَعْدَهُ بْنُ هُبَیْرَهَ الْمَخْزُومِیُّ وَ عَلَیْهِ مِدْرَعَهٌ مِنْ صُوفٍ وَ حَمَائِلُ سَیْفِهِ لِیفٌ وَ فِی رِجْلَیْهِ نَعْلَانِ مِنْ لِیفٍ وَ کَأَنَّ جَبِینَهُ ثَفِنَهُ بَعِیرٍ فَقَالَ ع الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی إِلَیْهِ مَصَائِرُ الْخَلْقِ وَ عَوَاقِبُ الْأَمْرِ نَحْمَدُهُ عَلَی عَظِیمِ إِحْسَانِهِ وَ نَیِّرِ بُرْهَانِهِ وَ نَوَامِی فَضْلِهِ وَ امْتِنَانِهِ حَمْداً یَکُونُ لِحَقِّهِ قَضَاءً وَ لِشُکْرِهِ أَدَاءً وَ إِلَی ثَوَابِهِ مُقَرِّباً وَ لِحُسْنِ مَزِیدِهِ مُوجِباً وَ نَسْتَعِینُ بِهِ اسْتِعَانَهَ رَاجٍ لِفَضْلِهِ مُؤَمِّلٍ لِنَفْعِهِ وَاثِقٍ بِدَفْعِهِ مُعْتَرِفٍ لَهُ بِالطَّوْلِ مُذْعِنٍ لَهُ بِالْعَمَلِ وَ الْقَوْلِ وَ نُؤْمِنُ بِهِ إِیمَانَ مَنْ رَجَاهُ مُوقِناً وَ أَنَابَ إِلَیْهِ مُؤْمِناً وَ خَنَعَ لَهُ مُذْعِناً وَ أَخْلَصَ لَهُ مُوَحِّداً وَ عَظَّمَهُ مُمَجِّداً وَ لَاذَ بِهِ رَاغِباً مُجْتَهِداً.

نوف البکالی

قال الجوهریّ فی الصحاح نوف البکالی بفتح الباء کان حاجب علی ع ثم قال و قال ثعلب هو منسوب إلی بکاله قبیله (۱) .

۱- ۱) صحاح الجوهریّ ۳:۱۶۳۸.

و قال القطب الراوندیّ فی شرح نهج البلاغه بکال و بکیل شیء واحد و هو اسم حی من همدان و بکیل أکثر قال الکمیت فقد شرکت فیه بکیل و أرحب (۱) .

و الصواب غیر ما قالاه و إنّما بنو بکال بکسر الباء حی من حمیر منهم هذا الشخص هو نوف بن فضاله صاحب علی ع و الروایه الصحیحه الکسر لأن نوف بن فضاله بکالی بالکسر من حمیر و قد ذکر ابن الکلبی نسب بنی بکال الحمیریین فقال هو بکال بن دعمی بن غوث بن سعد بن عوف بن عدی بن مالک بن زید بن سهل بن عمرو بن قیس بن معاویه بن جشم بن عبد شمس بن وائل بن الغوث بن قطن بن عریب بن زهیر بن أیمن بن الهمیسع بن حمیر

نسب جعده بن هبیره

و أما جعده بن هبیره فهو ابن أخت أمیر المؤمنین ع أمه أم هانئ بنت أبی طالب بن عبد المطلب بن هاشم و أبوه هبیره بن أبی وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن یقظه بن مره بن کعب بن لؤی بن غالب و کان جعده فارسا شجاعا فقیها و ولی خراسان لأمیر المؤمنین ع و هو من الصحابه الذین أدرکوا رسول اللّه ص یوم الفتح مع أمه أم هانئ بنت أبی طالب و هرب أبو هبیره بن أبی وهب ذلک الیوم هو و عبد اللّه بن الزبعری إلی نجران .

۱- ۱) الصحاح،و صدره: *یقولون یورث و لو لا تراثه*.

۱۴,۱,۱۵- وَ رَوَى أَهْلُ الْحَدِيثِ أَنَّ أُمَّ هَانِئٍ كَانَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ فِي بَيْتِهَا فَدَخَلَ عَلَيْهَا هُبَيْرَةُ بْنُ أَبِي وَهْبٍ بَعْلُهَا وَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَمِّهِ هَارِبِينَ مِنْ عَلِيٍّ ع وَ هُوَ يَتْبَعُهُمَا وَ بِيَدِهِ السَّيْفُ فَقَامَتْ أُمُّ هَانِئٍ فِي وَجْهِهِ دُونَهُمَا وَ قَالَتْ مَا تُرِيدُهُ مِنْهُمَا وَ لَمْ تَكُنْ رَأَتْهُ مِنْ ثَمَانِي سِنِينَ فَدَفَعَ فِي صَدْرِهَا فَلَمْ تَزُلْ عَنْ مَوْضِعِهَا وَ قَالَتْ أَ تَدْخُلُ يَا عَلِيُّ بَيْتِي وَ تَهْتِكُ حُرْمَتِي وَ تَقْتُلُ بَعْلِي وَ لَا تَسْتَحْيِي مِنِّي بَعْدَ ثَمَانِي سِنِينَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص أَهْدَرَ دَمَهُمَا فَلَا بُدَّ أَنْ أَقْتُلَهُمَا فَقَبَضَتْ عَلَى يَدِهِ الَّتِي فِيهَا السَّيْفُ فَدَخَلَا بَيْتاً ثُمَّ خَرَجَا مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ فَفَاتَاهُ وَ جَاءَتْ أُمُّ هَانِئٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ص فَوَجَدَتْهُ يَغْتَسِلُ مِنْ جَفْنَةٍ فِيهَا أَثَرُ الْعَجِينِ وَ فَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ بِثَوْبِهَا فَوَقَفَتْ حَتَّى أَخَذَ ثَوْبَهُ فَتَوَشَّحَ بِهِ ثُمَّ صَلَّى ثَمَانِيَ رَكَعَاتٍ مِنَ الضُّحَى ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ مَرْحَباً وَ أَهْلاً بِأُمِّ هَانِئٍ مَا جَاءَ بِكِ فَأَخْبَرَتْهُ خَبَرَ بَعْلِهَا وَ ابْنِ عَمِّهِ وَ دُخُولَ عَلِيٍّ ع بَيْتَهَا بِالسَّيْفِ فَجَاءَ عَلِيٌّ ع وَ رَسُولُ اللَّهِ ص يَضْحَكُ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَتْ بِأُمِّ هَانِئٍ فَقَالَ سَلْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا صَنَعَتْ بِي وَ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ قَبَضَتْ عَلَى يَدِي وَ فِيهَا السَّيْفُ فَمَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أُخَلِّصَهَا إِلَّا بَعْدَ لَأْيٍ وَ فَاتَنِي الرَّجُلَانِ فَقَالَ ص لَوْ وَلَدَ أَبُو طَالِبٍ النَّاسَ كُلَّهُمْ لَكَانُوا شُجْعَاناً قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَارَتْ أُمُّ هَانِئٍ وَ أَمَّنَّا مَنْ أَمَّنَتْ فَلَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهِمَا.

فَأَمَّا هُبَيْرَةُ فَلَمْ يَرْجِعْ وَ أَمَّا الرَّجُلُ الْآخَرُ فَرَجَعَ فَلَمْ يَعْرِضْ لَهُ

.

قالوا و أقام هبيره بن أبي وهب بنجران حتى مات بها كافرا

وَ رَوَى لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ فِي كِتَابِ اَلْمَغَازِي شِعْراً أَوَّلُهُ

أَ شَاقَتْكَ هِنْدٌ أَمْ أَتَاكَ سُؤَالُهَا

كَذَاكَ النَّوَى أَسْبَابُهَا وَ انْفِتَالُهَا.

يَذْكُرُ فِيهِ أُمَّ هَانِئٍ وَ إِسْلَامَهَا وَ أَنَّهُ مُهَاجِرٌ لَهَا إِذْ صُبَّتْ إِلَى اَلْإِسْلَامِ وَ مِنْ جُمْلَتِهِ

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ تَابَعْتَ دِينَ مُحَمَّدٍ

۲۲۳۰

وَ قَالَ اِبْنُ عَبْدِ الْبِرِّ فِی کِتَابِ اَلْإِسْتِیعَابِ

(۱)

وَلَدَتْ أُمُّ هَانِئٍ لِهُبَيْرَةَ بْنِ أَبِی وَهْبٍ بَنِينَ أَرْبَعَةً جَعْدَةَ وَ عَمْراً وَ هَانِئاً وَ يُوسُفَ وَ قَالَ وَ جَعْدَةُ الَّذِی يَقُولُ أَبِی مِنْ بَنِی مَخْزُومٍ إِنْ كُنْتَ سَائِلًا

المدرعه الجبه و تدرع لبسها و ربما قالوا تمدرع .

و ثفنه البعير واحده ثفناته و هو ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استناخ فيغلظ و يكثف كالركبتين و غيرهما و يقال ذو الثفنات الثلاثه لعلی بن الحسين و علی بن عبد اللّه بن العبّاس ع و لعبد اللّه بن وهب الراسبی رئيس الخوارج لأن طول السجود كان قد أثر فی ثفناتهم قال دعبل

۱- ۱) الاستيعاب لابن عبد البر ۷۸۲.

دیار علی و الحسین و جعفر

و حمزه و السجّاد ذی الثفنات (۱)

و مصائر الأمور جمع مصیر و هو مصدر صار إلی کذا و معناه المرجع قال تعالی وَ إِلَی اللّهِ الْمَصِیرُ (۲) فأما المصدر من صار الشیء کذا فمصیر و صیروره و القیاس فی مصدر صار إلیه أی رجع مصارا کمعاش و إنّما جمع المصدر هاهنا لأن الخلائق یرجعون إلی اللّه تعالی فی أحوال مختلفه فی الدنیا و فی الدار الآخره فجمع المصدر و إن کان یقع بلفظه علی القلیل و الکثیر لاختلاف وجوهه کقوله تعالی وَ تَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا (۳) .

و عواقب الأمر

جمع عاقبه و هی آخر الشیء .

ثمّ قسم الحمد فجعله علی ثلاثه أقسام أحدها الحمد علی عظیم إحسانه و هو أصول نعمه تعالی کالحیاه و القدره و الشهوه و غیرها ممّا لا یدخل جنسه تحت مقدور القادر.

و ثانیها الحمد علی نیر برهانه و هو ما نصبه فی العقول من العلوم البدیهیه المفضیه إلی العلوم النظریه بتوحیده و عدله.

و ثالثها الحمد علی أرزاقه النامیه أی الزائده و ما یجری مجراها من إطاله الأعمار و کثره الأرزاق و سائر ضروب الإحسان الداخله فی هذا القسم .

ثمّ بالغ فی الحمد حمدا یکون لحقه قضاء و لشکره أداء و ذلک لأن الحمد و الشکر و لو بلغ

۱- ۱) من قصیدته التائیه: مدارس آیات خلت من تلاوه و منزل وحی مقفر العرصات و هی فی معجم الأدباء ۱۰۳:۱۱-۱۱۵.

۲- ۲) سوره آل عمران ۲۸.

۳- ۳) سوره الأحزاب ۱۰.

أقصى غاياته لم يصل إلى أن يكون قاضيا لحق اللّه تعالى و لا مؤديا لشكره و لكنه قال ذلك على سبيل المبالغه.

ثمّ قال و إلى ثوابه مقربا و لحسن مزيده موجبا و ذلك لأن الشكر يوجب الثواب و المزيد قال اللّه تعالى فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (۱) أى أثبكم و قال لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (۲) .

ثمّ شرع فى الاستعانه باللّه ففصلها أحسن تفصيل فذكر أنّه يستعين به استعانه راج لفضله فى الآخره مؤمل لنفعه فى الدنيا واثق بدفعه المضار عنه و ذلك لأنّه أراد أن يحتوى على وجوه ما يستعان به تعالى لأجله فذكر الأمور الإيجابيه و أعقبها بالأمور السلبيه فالأولى جلب المنافع و الثانيه دفع المضار.

و الطول الإفضال و الإذعان الانقياد و الطاعه .

و أناب إليه

أقبل و تاب و خنع خضع و المصدر الخنوع و لاذ به لجأ إليه لَمْ يُولَدْ سُبْحَانَهُ فَيَكُونَ فِي الْعِزِّ مُشَارَكاً وَ لَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْرُوثاً هَالِكاً وَ لَمْ يَتَقَدَّمْهُ وَقْتٌ وَ لاَ زَمَانٌ وَ لَمْ يَتَعَاوَرْهُ زِيَادَهٌ وَ لاَ نُقْصَانٌ بَلْ ظَهَرَ لِلْعُقُولِ بِمَا أَرَانَا مِنْ عَلاَمَاتِ التَّدْبِيرِ الْمُتْقَنِ وَ الْقَضَاءِ الْمُبْرَمِ فَمِنْ شَوَاهِدِ خَلْقِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ مُوَطَّدَاتٍ بِلاَ عَمَدٍ قَائِمَاتٍ بِلاَ سَنَدٍ دَعَاهُنَّ فَأَجَبْنَ طَائِعَاتٍ مُذْعِنَاتٍ غَيْرَ مُتَلَكِّئَاتٍ وَ لاَ مُبْطِئَاتٍ وَ لَوْ لاَ إِقْرَارُهُنَّ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّهِ وَ إِذْعَانُهُنَّ لَهُ بِالطَّوَاعِيَهِ لَمَا جَعَلَهُنَّ مَوْضِعاً لِعَرْشِهِ

۱- ۱) سوره البقره ۱۵۲.

۲- ۲) سوره إبراهيم ۷.

وَ لاَ مَسْكَناً لِمَلاَئِكَتِهِ وَ لاَ مَصْعَداً لِلْكَلِمِ الطَّيِّبِ وَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنْ خَلْقِهِ .

نفی ع أن يكون البارئ سبحانه مولودا فيكون له شريك فی العز و الإلهيه و هو أبوه الذی ولده و إنّما قال ذلك جريا علی عاده ملوك البشر فإن الأكثر أن الملك يكون ابن ملك قبله و نفی أن يكون له ولد جريا أيضا علی عاده البشر فی أن كل والد فی الأكثر فإنّه يهلك قبل هلاك الولد و يرثه الولد و هذا النمط من الاحتجاج يسمی خطابه و هو نافع فی مواجهه العرب به و أراد من الاحتجاج إثبات العقيده فتاره تثبت فی نفوس العلماء بالبرهان و تاره تثبت فی نفوس العوام بالخطابه و الجدل .

ثمّ نفی أن يتقدمه وقت أو زمان و الوقت هو الزمان و إنّما خالف بين اللفظين و أتی بحرف العطف كقوله تعالی لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهاجاً .

و نفی أن يتعاوره أی تختلف عليه زياده أو نقصان يقال عاورت زيدا الضرب أی فعلت به من الضرب مثل ما فعل بی و اعتوروا الشیء أی تداولوه فيما بينهم و كذلك تعوروه و تعاوروه و إنّما ظهرت الواو فی اعتوروا لأنّه فی معنی تعاوروا فبنی عليه و لو لم يكن فی معناه لاعتلت كما قالوا اجتوروا لما كان فی معنی تجاوروا التی لا بدّ من صحه الواو فيها لسكون الألف قبلها و اعتورت الرياح رسم الدار اختلفت عليه.

فإن قلت هذا يقتضی أن يقول و لم يتعاوره زياده و نقصان لأن التعاور يستدعی الضدين معا و لا ينبغی أن يقول و لا نقصان كما لا يجوز أن تقول لم يختلف زيد و لا عمرو

قلت لما كانت مراتب الزياده مختلفه جاز أن يقال لا يعتوره الزياده فكذلك القول فى جانب النقصان و جرى كل واحد من النوعين مجرى أشياء متنافيه تختلف على الموضع الموصوف بها .

قوله ع موطدات أى ممهدات مثبتات.

و العمد

جمع عماد نحو إهاب و أهب و إدام و أدم و هو على خلاف القياس و منه قوله تعالى فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ (۱) و قوله تعالى خَلَقَ السَّماواتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَها (۲) و السند ما يستند إليه .

ثمّ قال دعاهن فأجبن طائعات هذا من باب المجاز و التوسع لأن الجماد لا يدعى و أمّا من قال إن السماوات أحياء ناطقه فإنّه لم يجعلهن مكلفات ليقال و لو لا إقرارهن له بالربوبيه لما فعل كذا بل يقول ذلك على وجه آخر و لكن لغه العرب تنطق بمثل هذا المجاز نحو قول الراجز امتلأ الحوض و قال قطنى مهلا رويدا قد ملأت بطنى (۳) .

و منه قوله تعالى اِئْتِيا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ (۴) .

و منه قول مكاتب لبنى منقر التميميين كان قد ظلع (۵) بمكاتبته فأتى قبر غالب بن صعصعه فاستجار به و أخذ منه حصيات فشدهن فى عمامته ثمّ أتى الفرزدق فأخبره خبره و قال إنّى قد قلت شعرا قال هاته فأنشده

۱- ۱) سوره الهمزه ۹.

۲- ۲) سوره الرعد ۲.

۳- ۳) اللسان(قطن)من غير نسبه.

۴- ۴) سوره فصلت ۱۱.

۵- ۵) يريد أنّه ضاق بها.

بقبر ابن ليلى غالب عذت بعد ما

فقال ما اسمك فقال لهذم قال يا لهذم حكمك مسمطا قال ناقه كوماء (۱) سوداء الحدقه قال يا جاريه اطرحى لنا حبلا ثمّ قال يا لهذم اخرج بنا إلى المربد فألقه فى عنق ما شئت من إبل الناس فتخير لهذم على عينه ناقه و رمى بالحبل فى عنقها و جاء صاحبها فقال له الفرزدق اغد على أوفك ثمنها فجعل لهذم يقودها و الفرزدق يسوقها حتّى أخرجها من البيوت إلى الصحراء فصاح به الفرزدق يا لهذم قبح اللّه أخسرنا فخبر الشاعر عن القبر بقوله فقال لى استقدم أمامك و القبر و الميت الذى فيه لا يخبران و لكن العرب و أهل الحكمه من العجم يجعلون كل دليل قولا و جوابا أ لا ترى إلى قول زهير أ من أم أوفى دمنه لم تكلم (۲) .

و إنّما كلامها عنده أن تبين ما يرى من الآثار فيها عن قدم العهد بأهلها.

و من كلام بعض الحكماء هلا وقفت على تلك الجنان و الحيطان فقلت أيتها الجنان أين من شق أنهارك و غرس أشجارك و جنى ثمارك فإن لم تجبك حوارا أجابتك اعتبارا.

و قال (۳) النعمان بن المنذر و معه عدى بن زيد فى ظل شجرات مونقات يشرب

۱- ۱) الكوماء:الناقه الضخمه.

۲- ۲) ديوانه،و بقيته: *بحومانه الدّراج فالمتثلّم*

۳- ۳) قال،من القيلوله.

فقال عدی أبیت اللعن و أراد أن یعظه أ تدری ما تقول هذه الشجرات قال ما تقول قال رب رکب قد أناخوا حولنا فتنغص النعمان یومه ذلک (۱) .

و المذعن المنقاد المطیع و المتلکئ المتوقف و الکلم الطیب شهاده أن لا إله إلاّ اللّه و أن محمّدا ص رسوله و العمل الصالح أداء الواجبات و النوافل و اللفظات من القرآن (۲) العزیز .

و المصعد موضع الصعود و لا شبهه أن السماء أشرف من الأرض علی رأی الملیین و علی رأی الحکماء أما أهل الملّه فلأن السماء مصعد الأعمال الصالحه و محل الأنوار و مکان الملائکه و فیها العرش و الکرسیّ و الکواکب المدبرات أمرا و أمّا الحکماء فلأمور أخری تقتضیها أصولهم جَعَلَ نُجُومَهَا أَعْلَاماً یَسْتَدِلُّ بِهَا الْحَیْرَانُ فِی مُخْتَلِفِ فِجَاجِ الْأَقْطَارِ لَمْ یَمْنَعْ ضَوْءَ نُورِهَا ادْلِهْمَامُ سُجُفِ اللَّیْلِ الْمُظْلِمِ وَ لَا اسْتَطَاعَتْ جَلَابِیبُ سَوَادِ الْحَنَادِسِ أَنْ تَرُدَّ مَا شَاعَ فِی السَّمَاوَاتِ مِنْ تَلَأْلُؤِ نُورِ الْقَمَرِ فَسُبْحَانَ مَنْ لَا یَخْفَی عَلَیْهِ سَوَادُ

۱- ۱) الشعر و الخبر فی الأغانی ۲:۹۶(طبعه دار الکتب).
۲- ۲) من قوله تعالی فی سوره فاطر ۱۰: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُهُ. .

غَسَقِ دَاجٍ وَ لاَ لَيْلٍ سَاجٍ فِی بِقَاعِ الْأَرَضِينَ الْمُتَطَأْطِئَاتِ وَ لاَ فِی يَفَاعِ السُّفْعِ الْمُتَجَاوِرَاتِ وَ مَا يَتَجَلْجَلُ بِهِ الرَّعْدُ فِی أُفُقِ السَّمَاءِ وَ مَا تَلاَشَتْ عَنْهُ بُرُوقُ الْغَمَامِ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ تُزِيلُهَا عَنْ مَسْقَطِهَا عَوَاصِفُ الْأَنْوَاءِ وَ انْهِطَالُ السَّمَاءِ وَ يَعْلَمُ مَسْقَطَ الْقَطْرَةِ وَ مَقَرَّهَا وَ مَسْحَبَ الذَّرَّةِ وَ مَجَرَّهَا وَ مَا يَكْفِی الْبَعُوضَةَ مِنْ قُوتِهَا وَ مَا تَحْمِلُ مِنَ الْأُنْثَی فِی بَطْنِهَا .

أعلاما

أی يستدل بها و الفجاج جمع فج و هو الطريق فی الجبل .

ثمّ قال إن ادلهمام سواد الليل أی شده ظلمته لم يمنع الكواكب من الإضاءه و كذلك أيضا لم يمنع ظلام الليل القمر من تلألؤ نوره و إنّما خص القمر بالذكر و إن كان من جمله الكواكب لشرفه بما يظهر للأبصار من عظم حجمه و شده إضاءته فصار كقوله تعالی فِيهِمٰا فٰاكِهَهٌ وَ نَخْلٌ وَ رُمّٰانٌ (۱) و قد روی بعض الرواه ادلهمام بالنصب و جعله مفعولا و ضوء نورها بالرفع و جعله فاعلا- و هذه الروايه أحسن فی صناعه الكتابه لمكان الازدواج أی لا القمر و لا الكواكب تمنع الليل من الظلمه و لا الليل يمنع الكواكب و القمر من الإضاءه.

و السجف جمع سجف و هو الستر و يجوز فتح السين.

و شاع تفرق و التلألؤ اللمعان و الجلابيب الثياب و الغسق الظلمه و الساجی الساكن و الداجی المظلم و المتطأطئ المنخفض و السفع المتجاورات هاهنا الجبال و سماها سفعا لأن السفعه سواد مشرب بحمره و كذلك لونها فی الأكثر.

۱- ۱) سوره الرحمن ۶۸.

و اليفاع الأرض المرتفعه و التجلجل صوت الرعد و ما تلاشت عنه بروق الغمام هذه الكلمه أهمل بناءها كثير من أئمه اللغه و هى صحيحه و قد جاءت و وردت قال ابن الأعرابى لشا الرجل إذا اتضع و خس بعد رفعه و إذا صح أصلها صح استعمال الناس تلاشى الشيء بمعنى اضمحل.

و قال القطب الراوندىّ تلاشى مركب من لا شيء و لم يقف على أصل الكلمه و قد ظهر الآن أن معنى كلامه ع أنّه سبحانه يعلم ما يصوت به الرعد و يعلم ما يضمحل عنه البرق.

فإن قلت و هل يقصد الرعد بجلجلته معنى معقولا ليقال إن البارئ يعلمه ثمّ ما المراد بكونه عالما بما يضمحل البرق عنه.

قلت قد يكون تعالى يحدث فى الرعد جلجله أى صوتا ليهلك به قوما أو لينفع به قوما فعلمه بما تتضمنه تلك الجلجله هو معنى قولنا يعلم ما يصوت به الرعد و لا ريب أن البرق يلمع فيضيء أقطارا مخصوصه ثمّ يتلاشى عنها فالبارئ سبحانه عالم بتلك الأقطار التى يتلاشى البرق عنها.

فإن قلت هو سبحانه عالم بما يضيئه البرق و بما لا يضيئه فلما ذا خص بالعالميه ما يتلاشى عنه البرق.

قلت لأن علمه بما ليس بمضيء بالبرق أعجب و أغرب لأن ما يضيئه البرق يمكن أن يعلمه أولو الأبصار الصحيحه فأراد ع أن يشرح من صفاته سبحانه ما هو بخلاف المعتاد بين البشر ليكون إعظام السامعين له سبحانه أتم و أكمل .

و العواصف الرياح الشديده و أضافها إلى الأنواء لأن أكثر ما يكون عصفانها فى الأنواء و هى جمع نوء و هو سقوط النجم من منازل القمر الثمانيه و العشرين فى المغرب

مع الفجر و طلوع رقيبه من المشرق مقابلا له من ساعته و مده النوء ثلاثه عشر يوما إلّا الجبهه فإن لها أربعه عشر يوما.

قال أبو عبيد و لم يسمع فى النوء أنّه المسقوط إلّا فى هذا الموضع و كانت العرب تضيف الرياح و الأمطار و الحرّ و البرد إلى الساقط منها.

و قال الأصمعى بل إلى الطالع فى سلطانه فتقول مطرنا بنوء كذا و كذا و نهى النبىّ ص عن ذلك و الجمع أنواء و نوءان أيضا مثل بطن و بطنان و عبد و عبدان قال حسان بن ثابت و يثرب تعلم أنا بها إذا قحط القطر نوءانها (۱) .

و الانهطال الانصباب و مسقط القطره من المطر موضع سقوطها و مقرها موضع قرارها و مسحب الذره الصغيره من النمل و مجرها موضع سحبها و جرها.

و هذا الفصل من فصيح الكلام و نادره و يتضمن من توحيد اللّه تعالى و تمجيده و الثناء عليه ما يشهد لنفسه وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَائِنِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كُرْسِيٌّ أَوْ عَرْشٌ أَوْ سَمَاءٌ أَوْ أَرْضٌ أَوْ جَانٌّ أَوْ إِنْسٌ لَا يُدْرَكُ بِوَهْمٍ وَ لَا يُقَدَّرُ بِفَهْمٍ وَ لَا يَشْغَلُهُ سَائِلٌ وَ لَا يَنْقُصُهُ نَائِلٌ وَ لَا يَنْظُرُ بِعَيْنٍ وَ لَا يُحَدُّ بِأَيْنٍ وَ لَا يُوصَفُ بِالْأَزْوَاجِ وَ لَا يَخْلُقُ بِعِلَاجٍ وَ لَا يُدْرَكُ بِالْحَوَاسِّ وَ لَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ الَّذِي كَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيماً وَ أَرَاهُ مِنْ آيَاتِهِ عَظِيماً بِلَا جَوَارِحَ وَ لَا أَدَوَاتٍ وَ لَا نُطْقٍ وَ لَا لَهَوَاتٍ بَلْ إِنْ كُنْتَ صَادِقاً أَيُّهَا الْمُتَكَلِّفُ لِوَصْفِ رَبِّكَ فَصِفْ

۱- ۱) الصحاح ۱:۷۹.

جِبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ وَ جُنُودَ الْمَلاَئِكَهِ الْمُقَرَّبِينَ فِی حُجُرَاتِ الْقُدُسِ مُرْجَحِنِّينَ مُتَوَلِّهَهً عُقُولُهُمْ أَنْ يَحِدُّوا أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ وَ إِنَّمَا يُدْرَكُ بِالصِّفَاتِ ذَوُو الْهَيْئَاتِ وَ الْأَدَوَاتِ وَ مَنْ يَنْقَضِی إِذَا بَلَغَ أَمَدَ حَدِّهِ بِالْفَنَاءِ فَلاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ أَضَاءَ بِنُورِهِ كُلَّ ظَلاَمٍ وَ أَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ .

ليس يعنى بالكائن هاهنا ما يعنيه الحكماء و المتكلمون بل مراده الموجود أى هو الموجود قبل أن يكون الكرسىّ و العرش و غيرهما و الأوائل يزعمون أن فوق السماوات السبع سماء ثامنه و سماء تاسعه و يقولون إن الثامنه هى الكرسىّ و إن التاسعه هى العرش .

قوله ع لا يدرك بوهم الوهم هاهنا (۱) الفكره و التوهم.

و لا يقدر بفهم

أى لا تستطيع الأفهام أن تقدره و تحده.

و لا يشغله سائل

كما يشغل السؤال منا من يسألونه.

و لا ينقصه

العطاء كما ينقص العطاء خزائن الملوك .

و لا يبصر بجارحه و لا يحد بأين و لفظه أين فى الأصل مبنيه على الفتح فإذا نكرتها صارت اسما متمكنا كما قال الشاعر ليت شعرى و أين منى ليت إن ليتا و إن لوا عناء.

و إن شئت قلت إنّه تكلم بالاصطلاح الحكمى و الأين عندهم حصول الجسم فى المكان و هو أحد المقولات العشر.

۱- ۱) ساقطه من ب.

قوله ع و لا يوصف بالأزواج أى صفات الأزواج و هى الأصناف قال سبحانه وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (۱) .

قوله و لا يخلق بعلاج أى لا يحتاج فى إيجاد المخلوقات إلى معالجه و مزاوله .

قوله و كلم مُوسى تَكْلِيماً (۲) من الألفاظ القرآنيه و المراد هاهنا من ذكر المصدر تأكيد الأمر و إزاله لبس عساه يصلح للسامع فيعتقد أنّه أراد المجاز و أنّه لم يكن كلام على الحقيقه.

قوله و أراه من آياته عظيما ليس يريد به الآيات الخارجه عن التكليم كانشقاق البحر و قلب العصا لأنّه يكون بإدخال ذلك بين قوله تكليما و قوله بلا- جوارح و لا- أدوات و لا- نطق و لا- لهوات مستهجنا و إنّما يريد أنّه أراد بتكليمه إياه عظيما من آياته و ذلك أنّه كان يسمع الصوت من جهاته الست ليس على حدّ سماع كلام البشر من جهه مخصوصه و له دوى و صلصله كوقع السلاسل العظيمه على الحصى الأصمّ.

فإن قلت أ تقول إن الكلام حل أجساما مختلفه من الجهات الست.

قلت لا و إنّما حل الشجره فقط و كان يسمع من كل جهه و الدليل على حلوله فى الشجره قوله تعالى فَلَمّا أَتاها نُودِيَ مِنْ شاطِئِ الْوادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَهِ الْمُبارَكَهِ مِنَ الشَّجَرَهِ أَنْ يا مُوسى (۳) فلا يخلو إمّا أن يكون النداء حل الشجره أو المنادى حلها و الثانى باطل فثبت الأول .

ثمّ قال ع لمن يتكلف أن يصف ربّه إن كنت صادقا أنك قد وصلت إلى

۱- ۱) سوره ق ۷.

۲- ۲) و هو قوله تعالى فى سوره النساء ۱۶۴ وَ كَلَّمَ اللّهُ مُوسى تَكْلِيماً. .

۳- ۳) سوره القصص ۳۰.

معرفه صفته فصف لنا الملائكه فإن معرفه ذات الملك أهون من معرفه ذات الأول سبحانه.

و حجرات القدس جمع حجره و مرجحنين مائلين إلى جهه تحت خضوعا لجلال البارئ سبحانه ارجحن الحجر إذا مال هاويا متولهه عقولهم أى حائره ثمّ قال إنّما يدرك بالصفات و يعرف كنه ما كان ذا هيئه و أداه و جارحه و ما ينقضى و يفنى و يتطرق إليه العدم و واجب الوجود سبحانه بخلاف ذلك .

و تحت قوله أضاء بنوره كل ظلام إلى آخر الفصل معنى دقيق و سر خفى و هو أن كل رذيله فى الخلق البشرى مع معرفته بالأدله البرهانيه غير مؤثره و لا قادحه فى جلاله المقام الذى قد بلغ إليه و ذلك نحو أن يكون العارف بخيلا أو جبانا أو حريصا أو نحو ذلك و كل فضيله فى الخلق البشرى مع الجهل به سبحانه فليست بفضيله فى الحقيقه و لا معتد بها لأن نقيصه الجهل به تكسف تلك الأنوار و تمحق فضلها و ذلك نحو أن يكون الجاهل به سبحانه جوادا أو شجاعا أو عفيفا أو نحو ذلك و هذا يطابق ما يقوله الأوائل من أن العارف المذنب يشقى بعد الموت قليلا ثمّ يعود إلى النعيم السرمدى و أن الجاهل ذا العباده و الإحسان يشقى بعد الموت شقاء مؤبدا و مذهب الخلص من مرجئه الإسلام يناقض هذه اللفظات و يقال إنّه مذهب أبى حنيفه رحمه اللّه و يمكن تأويلها على مذهب أصحابنا بأن يقال كل ظلام من المعاصى الصغائر فإنّه ينجلى بضياء معرفته و طاعته و كل طاعه يفعلها المكلف مع الكفر به سبحانه فإنها غير نافعه و لا موجبه ثوابا و يكون هذا التأويل من باب صرف اللفظ عن عمومه إلى خصوصه

أَوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِی أَلْبَسَكُمُ الرِّيَاشَ وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمُ الْمَعَاشَ فَلَوْ أَنَّ أَحَداً يَجِدُ إِلَى الْبَقَاءِ سُلَّماً أَوْ لِدَفْعِ الْمَوْتِ سَبِيلًا لَكَانَ ذَلِكَ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ ع الَّذِی سُخِّرَ لَهُ مُلْكُ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ مَعَ النُّبُوَّةِ وَ عَظِيمِ الزُّلْفَةِ فَلَمَّا اسْتَوْفَى طُعْمَتَهُ وَ اسْتَكْمَلَ مُدَّتَهُ رَمَتْهُ قِسِیُّ الْفَنَاءِ بِنَبْلِ الْمَوْتِ وَ أَصْبَحَتِ الدِّيَارُ مِنْهُ خَالِيَةً وَ الْمَسَاكِنُ مُعَطَّلَةً وَ وَرِثَهَا قَوْمٌ آخَرُونَ وَ إِنَّ لَكُمْ فِی الْقُرُونِ السَّالِفَةِ لَعِبْرَةً أَيْنَ الْعَمَالِقَةُ وَ أَبْنَاءُ الْعَمَالِقَةِ أَيْنَ الْفَرَاعِنَةُ وَ أَبْنَاءُ الْفَرَاعِنَةِ أَيْنَ أَصْحَابُ مَدَائِنِ الرَّسِّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّبِيِّينَ وَ أَطْفَئُوا سُنَنَ الْمُرْسَلِينَ وَ أَحْيَوْا سُنَنَ الْجَبَّارِينَ أَيْنَ الَّذِينَ سَارُوا بِالْجُيُوشِ وَ هَزَمُوا [اَلْأُلُوفَ]

بِالْأُلُوفِ وَ عَسْكَرُوا الْعَسَاكِرَ وَ مَدَّنُوا الْمَدَائِنَ .

الرياش

اللباس و أسبغ أوسع و إنّما ضرب المثل بسليمان ع لأنّه كان ملك الإنس و الجن و لم يحصل لغيره ذلك و من الناس من أنكر هذا لأن اليهود و النصارى يقولون إنّه لم يتعد ملكه حدود الشام بل بعض الشام و ينكرون حديث الجن و الطير و الريح و يحملون ما ورد من ذلك على وجوه و تأويلات عقليه معنويه ليس هذا موضع ذكرها.

و الزلفه القرب و الطعمه بضم الطاء المأكله يقال قد جعلت هذه الضيعه طعمه لزيد.

و القسی جمع قوس و أصلها قووس على فعول كضرب و ضروب إلّا أنهم قدموا

اللام فقالوا قسو على فلوع ثمّ قلبت الواو یاء و کسروا القاف کما کسروا عین عصی فصارت قسی

نسب العمالقه

و العمالقه أولاد لاوذ إرم بن سام بن نوح کان الملک بالیمن و الحجاز و ما تاخم ذلک من الأقالیم فمنهم عملاق بن لاوذ بن سام و منهم طسم بن لاوذ أخوه.

و منهم جدیس بن لاوذ أخوهما و کان العز و الملک بعد عملاق بن لاوذ فی طسم فلما ملکهم عملاق بن طسم بغی و أکثر الفساد فی الأرض حتّی کان یطأ العروس لیله إهدائها إلی بعلها و إن کانت بکرا افتضها قبل وصولها إلی البعل ففعل ذلک بامرأه من جدیس یقال لها غفیره بنت غفار فخرجت إلی قومها و هی تقول لا أحد أذل من جدیس أ هکذا یفعل بالعروس.

فغضب لها أخوها الأسود بن غفار و تابعه قومه علی الفتک بعملاق بن طسم و أهل بیته فصنع الأسود طعاما و دعا عملاق الملک إلیه ثمّ وثب به و بطسم فأتی علی رؤسائهم و نجا منهم ریاح بن مر فصار إلی ذی جیشان بن تبع الحمیری ملک الیمن فاستغاث به و استنجده علی جدیس فسار ذو جیشان فی حمیر فأتی بلاد جو و هی قصبه الیمامه فاستأصل جدیسا کلها و أخرب الیمامه فلم یبق لجدیس باقیه و لا لطسم إلا الیسیر منهم.

ثمّ ملک بعد طسم و جدیس وبار بن أمیم بن لاوذ بن إرم فسار بولده و أهله فنزل بأرض وبار و هی المعروفه الآن برمل عالج فبغوا فی الأرض حینا حتّی أفناهم اللّه

ثم ملك الأرض بعد وبار عبد ضخم بن أثيف بن لاوذ فنزلوا بالطائف حينا ثمّ بادوا

نسب عاد و ثمود

و ممن يعد مع العمالقه عاد و ثمود فأما عاد فهو عاد بن عويص بن إرم بن سام بن نوح كان يعبد القمر و يقال إنّه رأى من صلبه أولاد أولاد أولاده أربعه آلاف و إنّه نكح ألف جاريه و كانت بلاده الأحقاف المذكوره فى القرآن و هى من شحر عمان إلى حضرموت و من أولاده شداد بن عاد صاحب المدينه المذكوره.

و أما ثمود فهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح و كانت دياره بين الشام و الحجاز إلى ساحل نهر الحبشه

نسب الفراعنه

قوله ع أين الفراعنه و أبناء الفراعنه جمع فرعون و هم ملوك مصر فمنهم الوليد بن الريان فرعون يوسف و منهم الوليد بن مصعب فرعون موسى و منهم فرعون بن الأعرج الذى غزا بنى إسرائيل و أخرب بيت المقدس

نسب أصحاب الرس

قوله ع أين أصحاب مدائن الرس قيل إنهم أصحاب شعيب

النبیّ ص و کانوا عبده أصنام و لهم مواش و آبار یسقون منها.

و الرس بئر عظیمه جدا انخسفت بهم و هم حولها فهلکوا و خسفت بأرضهم کلها و دیارهم و قیل الرس قریه بفلج الیمامه کان بها قوم من بقایا ثمود بغوا فأهلکوا.

و قیل قوم من العرب القدیمه بین الشام و الحجاز و کانت العنقاء تختطف صبیانهم فتقتلهم فدعوا اللّه أن ینقذهم منها فبعث إلیهم حنظله بن صفوان فدعاهم إلی الدین علی أن یقتل العنقاء فشارطوه علی ذلک فدعا علیها فأصابتها الصاعقه فلم یفوا له و قتلوه فأهلکوا.

و قیل هم أصحاب الأخدود و الرس هو الأخدود و قیل الرس أرض بأنطاکیه قتل فیها حبیب النجار .و قیل بل کذب أهلها نبیهم و رسوه فی بئر أی رموه فیها.

و قیل إن الرس نهر فی إقلیم الباب و الأبواب مبدؤه من مدینه طراز و ینتهی إلی نهر الکر فیختلط به حتّی یصب فی بحر الخزر کان هناک ملوک أولو بأس و قدره فأهلکهم اللّه ببغیهم مِنْهَا قَدْ لَبِسَ لِلْحِکْمَهِ جُنَّتَهَا وَ أَخَذَهَا بِجَمِیعِ أَدَبِهَا مِنَ الْإِقْبَالِ عَلَیْهَا وَ الْمَعْرِفَهِ بِهَا وَ التَّفَرُّغِ لَهَا فَهِیَ عِنْدَ نَفْسِهِ ضَالَّتُهُ الَّتِی یَطْلُبُهَا وَ حَاجَتُهُ الَّتِی یَسْأَلُ عَنْهَا فَهُوَ مُغْتَرِبٌ إِذَا اغْتَرَبَ اَلْإِسْلاَمُ وَ ضَرَبَ بِعَسِیبِ ذَنَبِهِ وَ أَلْصَقَ الْأَرْضَ بِجِرَانِهِ بَقِیَّهٌ مِنْ بَقَایَا حُجَّتِهِ خَلِیفَهٌ مِنْ خَلاَئِفِ أَنْبِیَائِهِ .

هـذا الكلام فسره كل طائفه على حسب اعتقادها فالشـيعه الإماميّه تزعم أن المراد به المهـدىّ المنتظر عندهم و الصوفيه يزعمون أنّه يعنى به ولى اللّه فى الأرض و عنـدهم أن الـدنيا لا تخلو عن الأبـدال و هم الأربعون و عن الأوتاد و هم سـبعه و عن القطب و هو واحـد فـإذا مـات القطب صار أحـد السـبعه قطبا عوضه و صار أحـد الأربعين وتـدا عوض الوتـد و صار بعض الأولياء الـذين يصطفيهم اللّه تعالى أبدالا عوض ذلك البدل.

و أصـحابنا يزعمون أن اللّه تعالى لا يخلى الأمه من جماعه من المؤمنين العلماء بالعـدل و التوحيد و أن الإجماع إنّما يكون حجه باعتبار أقوال أولئك العلماء لكنه لما تعذرت معرفتهم بأعيانهم اعتبر إجماع سائر العلماء و إنّما الأصل قول أولئك.

قـالوا و كلام أمير المؤمنين ع ليس يشـير فيه إلى جماعه أولئك العلماء من حيث هم جماعه و لكنه يصف حال كل واحـد منهم فيقول من صفته كذا و من صفته كذا.

و الفلاسـفه يزعمون أن مراده ع بهـذا الكلاـم العارف و لهم فى العرفان و صـفات أربابه كلام يعرفه من له أنس بأقوالهم و ليس يبعـد عنـدى أن يريد به القائم من آل محمّد ص فى آخر الوقت إذا خلقه اللّه تعالى و إن لم يكن الآن موجودا فليس فى الكلام ما يدلّ على وجوده الآن و قد وقع اتفاق الفرق من المسلمين أجمعين على أن الدنيا و التكليف لا ينقضى إلاّ عليه.

قوله ع قـد لبس للحكمه جنتها الجنه ما يسـتتر به من السـلاح كالدرع و نحوها و لبس جنه الحكمه قمع النفس عن المشـتهيات و قطع علائق النفس عن

المحسوسات فإن ذلك مانع للنفس عن أن يصيبها سهام الهوى كما تمنع الدرع الدارع عن أن يصيبه سهام الرمايه.

ثمّ عاد إلى صفه هذا الشخص فقال و أخذ بجميع أدبها من الإقبال عليها أى شده الحرص و الهمه.

ثمّ قال و المعرفه بها أى و المعرفه بشرفها و نفاستها.

ثمّ قال و التفرغ لها لأن الذهن متى وجهته نحو معلومين تخبط و فسد و إنّما يدرك الحكمه بتخليه السر من كل ما مر سواها .

قال فهى عند نفسه ضالته التى يطلبها هذا مثل

٢٢٣١

قَوْلِهِ ع الْحِكْمَهُ ضَالَّهُ الْمُؤْمِنِ.

٢٢٣٢

وَ مِنْ كَلاَمِ الْحُكَمَاءِ لاَ يَمْنَعُكَ مِنَ الاِنْتِفَاعِ بِالْحِكْمَهِ حَقَارَهُ مَنْ وَجَدْتَهَا عِنْدَهُ كَمَا لاَ يَمْنَعُكَ خُبْثُ تُرَابِ الْمَعْدِنِ مِنِ الْتِقَاطِ الذَّهَبِ.

و وجدت بخط أبى محمّد عبد اللّه بن أحمد الخشاب رحمه اللّه فى تعاليق مسوده أبياتا للعطوى و هى قد رأينا الغزال و الغصن و النجمين

و قد كتب ابن الخشاب بخطه تحت المليحه ما أصدقه إن أراد بالمليحه الحكمه قوله ع و حاجته التى يسأل عنها هو مثل قوله ضالته التى يطلبها .

ثمّ قال هو مغترب إذا اغترب الإسلام يقول هذا الشخص يخفى نفسه و يحملها

إذا اغترب الإسلام و اغتراب الإسلام أن يظهر الفسق و الجور على الصلاح و العدل

۲۲۳۳

قَالَ ع بَدَأَ اَلْإِسْلَامُ غَرِيباً وَ سَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ.

قال و ضرب بعسيب ذنبه و ألصق الأرض بجرانه هذا من تمام قوله إذا اغترب الإسلام أى إذا صار الإسلام غريبا مقهورا و صار الإسلام كالبعير البارك يضرب الأرض بعسيبه و هو أصل الذنب و يلصق جرانه و هو صدره فى الأرض فلا يكون له تصرف و لا نهوض .

ثمّ عاد إلى صفه الشخص المذكور.

و قال بقيه من بقايا حججه خليفه من خلائف أنبيائه الضمير هاهنا يرجع إلى اللّه سبحانه و إن لم يجر ذكره للعلم به كما قال حَتّٰى تَوٰارَتْ بِالْحِجٰابِ (۱) و يمكن أن يقال إن الضمير راجع إلى مذكور و هو الإسلام أى من بقايا حجج الإسلام و خليفه من خلائف أنبياء الإسلام .

فإن قلت ليس للإسلام إلا نبى واحد.

قلت بل له أنبياء كثير قال تعالى مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرٰاهِيمَ هُوَ سَمّٰاكُمُ اَلْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ (۲) و قال سبحانه ثُمَّ أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً (۳) و كل الأنبياء دعوا إلى ما دعا إليه محمد ص من التوحيد و العدل فكلهم أنبياء للإسلام .

فإن قلت أ ليس لفظ الحجه و لفظ الخليفه مشعرا بما تقوله الإماميّه .قلت لا فإن أهل التصوف يسمون صاحبهم حجه و خليفه و كذلك الفلاسفه

۱- ۱) سوره ص ۳۲.

۲- ۲) سوره الحجّ ۷۸.

۳- ۳) سوره النحل ۱۲۳.

و أصحابنا لا يمتنعون من إطلاق هذه الألفاظ على العلماء المؤمنين فی کل عصر لأنّهم حجج اللّه أی إجماعهم حجه و قد استخلفهم اللّه فی أرضه لیحکموا بحکمه.

و علی ما اخترناه نحن فالجواب ظاهر أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّی قَدْ بَثَثْتُ لَكُمُ الْمَوَاعِظَ الَّتِی وَعَظَ [بِهَا الْأَنْبِيَاءُ]

اَلْأَنْبِيَاءُ بِهِمْ أُمَمَهُمْ وَ أَدَّيْتُ إِلَيْكُمْ مَا أَدَّتِ الْأَوْصِيَاءُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ وَ أَدَّبْتُكُمْ بِسَوْطِی فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا وَ حَدَوْتُكُمْ بِالزَّوَاجِرِ فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا لِلَّهِ أَنْتُمْ أَ تَتَوَقَّعُونَ إِمَاماً غَيْرِی يَطَأُ بِكُمُ الطَّرِيقَ وَ يُرْشِدُكُمُ السَّبِيلَ أَلاَ إِنَّهُ قَدْ أَدْبَرَ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَانَ مُقْبِلاً وَ أَقْبَلَ مِنْهَا مَا كَانَ مُدْبِراً وَ أَزْمَعَ التَّرْحَالَ عِبَادُ اللَّهِ الْأَخْيَارُ وَ بَاعُوا قَلِيلاً مِنَ الدُّنْيَا لاَ يَبْقَى بِكَثِيرٍ مِنَ الْآخِرَهِ لاَ يَفْنَى مَا ضَرَّ إِخْوَانَنَا الَّذِينَ سُفِكَتْ دِمَاؤُهُمْ وَ هُمْ بِصِفِّينَ أَلاَّ يَكُونُوا الْيَوْمَ أَحْيَاءً يُسِيغُونَ الْغُصَصَ وَ يَشْرَبُونَ الرَّنْقَ قَدْ وَ اللَّهِ لَقُوا اللَّهَ فَوَفَّاهُمْ أُجُورَهُمْ وَ أَحَلَّهُمْ دَارَ الْأَمْنِ بَعْدَ خَوْفِهِمْ أَيْنَ إِخْوَانِیَ الَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ وَ مَضَوْا عَلَى الْحَقِّ أَيْنَ عَمَّارٌ وَ أَيْنَ اِبْنُ التَّيِّهَانِ وَ أَيْنَ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ وَ أَيْنَ نُظَرَاؤُهُمْ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ تَعَاقَدُوا عَلَى الْمَنِيَّهِ وَ أُبْرِدَ بِرُءُوسِهِمْ إِلَى الْفَجَرَهِ قَالَ ثُمَّ ضَرَبَ ع بِيَدِهِ [إِلَى]

عَلَى لِحْيَتِهِ الشَّرِيفَهِ الْكَرِيمَهِ فَأَطَالَ الْبُكَاءَ ثُمَّ قَالَ ع [أَوْهِ]

أَوِّهْ عَلَى إِخْوَانِیَ الَّذِينَ قَرَءُوا اَلْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ وَ تَدَبَّرُوا الْفَرْضَ فَأَقَامُوهُ

أَحْيَوُا السُّنَّهَ وَ أَمَاتُوا الْبِدْعَهَ دُعُوا لِلْجِهَادِ فَأَجَابُوا وَ وَثِقُوا بِالْقَائِدِ فَاتَّبَعُوهُ ثُمَّ نَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ الْجِهَادَ الْجِهَادَ عِبَادَ اللَّهِ أَلَا وَ إِنِّی مُعَسْکِرٌ فِی یَومِی هَذَا فَمَنْ أَرَادَ الرَّوَاحَ إِلَی اللَّهِ فَلْیَخْرُجْ قَالَ نَوْفٌ وَ عَقَدَ لِلْحُسَیْنِ ع فِی عَشَرَهِ آلَافٍ وَ لِقَیْسِ بْنِ سَعْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِی عَشَرَهِ آلَافٍ وَ لِأَبِی أَیُّوبَ الْأَنْصَارِیِّ فِی عَشَرَهِ آلَافٍ وَ لِغَیْرِهِمْ عَلَی أَعْدَادٍ أُخَرَ وَ هُوَ یُرِیدُ الرَّجْعَهَ إِلَی صِفِّینَ فَمَا دَارَتِ الْجُمُعَهُ حَتَّی ضَرَبَهُ الْمَلْعُونُ اِبْنُ الْمُلْجَمِ لَعَنَهُ اللَّهُ فَتَرَاجَعَتِ الْعَسَاکِرُ فَکُنَّا کَأَغْنَامٍ فَقَدَتْ رَاعِیهَا تَخْتَطِفُهَا الذِّئَابُ مِنْ کُلِّ مَکَانٍ .

بثت لکم المواعظ

فرقتها و نشرتها و الأوصیاء الذین یأتمنهم الأنبیاء علی الأسرار الإلهیه و قد یمکن ألا یکونوا خلفاء بمعنی الإمره و الولایه فإن مرتبتهم أعلی من مراتب الخلفاء .

و و حدوتکم سقتکم کما تحدی الإبل فلم تستوسقوا أی لم تجتمعوا قال مستوسقات لم یجدن سائقا (۱) .

قوله یطأ بکم الطریق أی یحملکم علی المنهاج الشرعی و یسلک بکم مسلک الحق کأنّه جعلهم ضالین عن الطریق التی یطلبونها.

۱- ۱) اللسان(وسق)،و قبله: *إنّ لنا لإبلا نقانقا*.

و قال أ تريدون إماما غيرى يوقفكم على الطريق التى تطلبونها حتّى تطئوها و تسلكوها .

ثمّ ذكر أنه قد أدبر من الدنيا ما كان مقبلا و هو الهدى و الرشاد فإنّه كان فى أيام رسول اللّه ص و خلفائه مقبلا ثمّ أدبر عند استيلاء معاويه و أتباعه و أقبل منها ما كان مدبرا و هو الضلال و الفساد و معاويه عند أصحابنا مطعون فى دينه منسوب إلى الإلحاد قد طعن فيه ص و روى فيه شيخنا أبو عبد اللّه البصرى فى كتاب نقض السفيانيه على الجاحظ و روى عنه أخبارا كثيره تدلّ على ذلك و قد ذكرناها فى كتابنا فى مناقضه السفيانيه .

٢٢٣۴

وَ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ فِي كِتَابِ أَخْبَارِ الْمُلُوكِ أَنَّ مُعَاوِيَهَ سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ فَقَالَهَا ثَلاَثاً فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ لِلَّهِ أَبُوكَ يَا اِبْنَ عَبْدِ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتَ عَالِيَ الْهِمَّهِ مَا رَضِيتَ لِنَفْسِكَ إِلاَّ أَنْ يُقْرَنَ اسْمُكَ بِاسْمِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

قوله ع و أزمع الترحال أى ثبت عزمهم عليه يقال أزمعت الأمر و لا يقال أزمعت على الأمر هكذا يقول الكسائى و أجازه الخليل و الفراء .ثم قال ع إنّه لم يضر إخواننا القتلى بصفين كونهم اليوم ليسوا بأحياء حياتنا المشوبه بالنغص و الغصص.

و يقال ماء رنق بالتسكين أى كدر رنق الماء بالكسر يرنق رنقا فهو رنق و أرنقته أى كدرته و عيش رنق بالكسر أى كدر .

ثمّ أقسم أنهم لقوا اللّه فوفاهم أجورهم و هذا يدلّ على ما يذهب إليه جمهور أصحابنا من نعيم القبر و عذابه .

ثمّ قال ع أين إخوانى ثم عددهم فقال أين عمار

عمار بن یاسر و نسبه و نبذ من أخباره

و هو عمار بن یاسر بن عامر بن کنانه بن قیس العنسی-بالنون-المذحجی یکنی أبا الیقظان حلیف بنی مخزوم .و نحن نذکر طرفا من أمره من کتاب الإستیعاب (۱) لأبی عمر بن عبد البر المحدث

۲۲۳۵

قَالَ أَبُو عُمَرَ کَانَ یَاسِرٌ وَالِدُ عَمَّارٍ عَرَبِیّاً قَحْطَانِیّاً مِنْ عَنْسٍ فِی مَذْحِجٍ إِلَّا أَنَّ ابْنَهُ عَمَّاراً کَانَ مَوْلًی لِبَنِی مَخْزُومٍ لِأَنَّ أَبَاهُ یَاسِراً قَدِمَ مَکَّهَ مَعَ أَخَوَیْنِ لَهُ یُقَالُ لَهُمَا مَالِکٌ وَ اَلْحَارِثُ فِی طَلَبِ أَخٍ لَهُمْ رَابِعٍ فَرَجَعَ اَلْحَارِثُ وَ مَالِکٌ إِلَی اَلْیَمَنِ وَ أَقَامَ یَاسِرٌ بِمَکَّهَ فَحَالَفَ أَبَا حُذَیْفَهَ بْنَ الْمُغِیرَهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مَخْزُومٍ فَزَوَّجَهُ أَبُو حُذَیْفَهَ أَمَهً یُقَالُ لَهَا سُمَیَّهُ فَأَوْلَدَهَا عَمَّاراً فَأَعْتَقَهُ أَبُو حُذَیْفَهَ فَمِنْ هَاهُنَا کَانَ عَمَّارٌ مَوْلًی بَنِی مَخْزُومٍ وَ أَبُوهُ عَرَبِیٌّ لَا یَخْتَلِفُونَ فِی ذَلِکَ وَ لِلْحَلْفِ وَ الْوَلَاءِ الَّذِی بَیْنَ بَنِی مَخْزُومٍ وَ عَمَّارٍ وَ أَبِیهِ یَاسِرٍ کَانَ احْتِمَالُ بَنِی مَخْزُومٍ عَلَی عُثْمَانَ حِینَ نَالَ مِنْ عَمَّارٍ غِلْمَانُ عُثْمَانَ مَا نَالُوا مِنَ الضَّرْبِ حَتَّی انْفَتَقَ لَهُ فَتْقٌ فِی بَطْنِهِ زَعَمُوا وَ کَسَرُوا ضِلْعاً مِنْ أَضْلَاعِهِ فَاجْتَمَعَتْ بَنُو مَخْزُومٍ فَقَالُوا وَ اللَّهِ لَئِنْ مَاتَ لَا قَتَلْنَا بِهِ أَحَداً غَیْرَ عُثْمَانَ .

۲۲۳۶

قَالَ أَبُو عُمَرَ کَانَ عَمَّارُ بْنُ یَاسِرٍ مِمَّنْ عُذِّبَ فِی اللَّهِ ثُمَّ أَعْطَاهُمْ عَمَّارٌ مَا أَرَادُوا بِلِسَانِهِ وَ اطْمَأَنَّ الْإِیمَانُ بِقَلْبِهِ فَنَزَلَ فِیهِ إِلَّا مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمَانِ (۲) وَ هَذَا مِمَّا أَجْمَعَ عَلَیْهِ أَهْلُ اَلتَّفْسِیرِ (۳) .

۱- ۱) الاستیعاب ۱:۴۲۲-۴۲۴.

۲- ۲) سوره النحل ۱۰۶.

۳- ۳) فی کتاب الجامع لأحکام القرآن للقرطبیّ ۱۰:۱۸۰«هذه الآیه نزلت فی عمّار بن یاسر؛فی قول أهل التفسیر؛لأنّه قارب بعض ما ندبوه إلیه»،ثمّ قال:«و أمّا عمّار فأعطاهم ما أرادوا بلسانه مکرها؛فشکا ذلک إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم؛فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم:«کیف تجد قلبک؟»قال:مطمئن بالإیمان،فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم:«فإن عادوا فعد».

وَ هَاجَرَ إِلَى أَرْضِ اَلْحَبَشَهِ وَ صَلَّى إِلَى اَلْقِبْلَتَيْنِ وَ هُوَ مِنَ اَلْمُهَاجِرِينَ اَلْأَوَّلِينَ ثُمَّ شَهِدَ بَدْراً وَ اَلْمَشَاهِدَ كُلَّهَا وَ أَبْلِيَ بَلاَءً حَسَناً ثُمَّ شَهِدَ اَلْيَمَامَهَ فَأُبْلِيَ فِيهَا أَيْضاً يَوْمَئِذٍ وَ قُطِعَتْ أُذُنُهُ.

۲۲۳۷

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ قَدْ رَوَى اَلْوَاقِدِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ عَمَّاراً يَوْمَ اَلْيَمَامَهِ عَلَى صَخْرَهٍ وَ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهَا يَصِيحُ يَا مَعْشَرَ اَلْمُسْلِمِينَ أَ مِنَ اَلْجَنَّهِ تَفِرُّونَ أَنَا عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ هَلُمُّوا إِلَيَّ وَ أَنَا أَنْظُرُ إِلَى أُذُنِهِ قَدْ قُطِعَتْ فَهِيَ تُذَبْذَبُ (۱) وَ هُوَ يُقَاتِلُ أَشَدَّ اَلْقِتَالِ.

۲۲۳۸

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ كَانَ عَمَّارٌ آدَمَ طُوَالاً مُضْطَرِباً أَشْهَلَ (۲) اَلْعَيْنَيْنِ بَعِيدَ مَا بَيْنَ اَلْمَنْكِبَيْنِ لاَ يُغَيِّرُ شَيْبَهُ.

قَالَ وَ بَلَغَنَا أَنَّ عَمَّاراً قَالَ كُنْتُ تِرْباً لِرَسُولِ اللَّهِ ص فِي سِنِّهِ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنِّي سِنّاً.

و

۲۲۳۹

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي اَلنَّاسِ إِنَّهُ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي اَلظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها (۳) إِنَّهُ أَبُو جَهْلِ بْنُ هِشَامٍ .

۲۲۴۰

قَالَ وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِنَّ عَمَّاراً مُلِئَ إِيمَاناً إِلَى مُشَاشِهِ (۴) وَ يُرْوَى إِلَى أَخْمَصِ (۵) قَدَمَيْهِ.

۲۲۴۱

۱۴- وَ رَوَى أَبُو عُمَرَ عَنْ عَائِشَهَ أَنَّهَا قَالَتْ مَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ص

۱- ۱) تذبذب:تتحرک.

۲- ۲) الشهل،محرکه:أن یشوب سواد العین زرقه.

۳- ۳) سوره الأنعام ۱۲۲،و فی تفسیر القرطبیّ عن ابن عبّاس أیضا أنّها نزلت فی حمزه بن عبد المطلب و أبی جهل.قال:«و الصحیح أنّها عامه فی کل مؤمن و کافر».

۴- ۴) المشاشه:رأس العظم.

٥- ٥) الأخمص:من باطن القدم ما لم يصب الأرض.

أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ فِيهِ إِلاَّ قُلْتُ إِلاَّ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ فَإِنِّی سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ إِنَّهُ مُلِئَ إِيمَاناً إِلَی أَخْمَصِ قَدَمَيْهِ .

۲۲۴۲

۱- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبْزَی شَهِدْنَا مَعَ عَلِیٍّ ع صِفِّينَ ثَمَانُمِائَةٍ مِمَّنْ بَايَعَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ قُتِلَ مِنَّا ثَلَاثَةٌ وَ سِتُّونَ مِنْهُمْ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ .

۲۲۴۳

۱۴- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ مِنْ حَدِيثِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ مَنْ أَبْغَضَ عَمَّاراً أَبْغَضَهُ اللَّهُ فَمَا زِلْتُ أُحِبُّهُ مِنْ يَوْمَئِذٍ .

۲۲۴۴

۱۴- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ مِنْ حَدِيثِ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع أَنَّ عَمَّاراً جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَی رَسُولِ اللَّهِ ص يَوْماً فَعَرَفَ صَوْتَهُ فَقَالَ مَرْحَباً بِالطَّيِّبِ الْمُطَيَّبِ يَعْنِی عَمَّاراً ائْذَنُوا لَهُ .

۲۲۴۵

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِیِّ ص اشْتَاقَتِ الْجَنَّةُ إِلَی أَرْبَعَةٍ عَلِیٍّ وَ عَمَّارٍ وَ سَلْمَانَ وَ بِلَالٍ .

قال أبو عمر و فضائل عمار كثيره جدا يطول ذكرها.

۲۲۴۶

۱- قَالَ وَ رَوَی الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِی عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِیِّ قَالَ شَهِدْنَا مَعَ عَلِیٍّ ع صِفِّينَ فَرَأَيْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ لَا يَأْخُذُ فِی نَاحِيَةٍ وَ لَا وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ صِفِّينَ إِلَّا رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ص يَتَّبِعُونَهُ كَأَنَّهُ عَلَمٌ لَهُمْ وَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَئِذٍ لِهَاشِمِ بْنِ عُتْبَةَ يَا هَاشِمُ تَقَدَّمْ الْجَنَّةُ تَحْتَ الْبَارِقَةِ الْيَوْمَ أَلْقَی الْأَحِبَّةَ مُحَمَّداً وَ حِزْبَهُ.

وَ اللَّهِ لَوْ هَزَمُونَا حَتَّی يَبْلُغُوا بِنَا سَعَفَاتِ هَجَرَ لَعَلِمْنَا أَنَّا عَلَی الْحَقِّ وَ أَنَّهُمْ عَلَی الْبَاطِلِ ثُمَّ قَالَ نَحْنُ ضَرَبْنَاكُمْ عَلَی تَنْزِيلِهِ فَالْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَی تَأْوِيلِهِ

ضَرْباً يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ

وَ يُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ أَوْ يُرْجِعُ الْحَقَّ عَلَى سَبِيلِهِ.

فَلَمْ أَرَ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ص قَتَلُوا فِي مَوْطِنٍ مَا قَتَلُوا يَوْمَئِذٍ

.

۲۲۴۷

قَالَ وَ قَدْ قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ الْبَدْرِيُّ وَ طَائِفَةٌ لِحُذَيْفَهَ حِينَ احْتُضِرَ وَ قَدْ ذَكَرَ الْفِتْنَهَ إِذَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فَبِمَنْ تَأْمُرُنَا قَالَ عَلَيْكُمْ بِابْنِ سُمَيَّهَ فَإِنَّهُ لَنْ يُفَارِقَ الْحَقَّ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ قَالَ فَإِنَّهُ يَزُولُ مَعَ الْحَقِّ حَيْثُ زَالَ.

قال أبو عمر و بعضهم يجعل هذا الحديث عن حذيفه مرفوعا.

۲۲۴۸

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ رَوَى اَلشَّعْبِيُّ عَنِ اَلْأَحْنَفِ أَنَّ عَمَّاراً حَمَلَ يَوْمَ صِفِّينَ فَحَمَلَ عَلَيْهِ اِبْنُ جَزْءٍ السَّكْسَكِيُّ وَ أَبُو الْغَادِيَهِ الْفَزَارِيُّ فَأَمَّا أَبُو الْغَادِيَهِ فَطَعَنَهُ وَ أَمَّا اِبْنُ جَزْءٍ فَاحْتَزَّ رَأْسَهُ.

قلت هذا الموضع ممّا اختلف فيه قول أبى عمر رحمه اللّه فإنّه ذكر فى كتاب الكنى من الإستيعاب (۱) أبا الغاديه بالغين المعجمه و قال إنّه جهنى من جهينه و جهينه من قضاعه و قد نسبه هاهنا فزاريا.

و قال فى كتاب الكنى إن اسم أبى الغاديه يسار و قيل مسلم .

۲۲۴۹

وَ قَدْ ذَكَرَ اِبْنُ قُتَيْبَهَ فِي كِتَابِ اَلْمَعَارِفِ عَنْ أَبِي الْغَادِيَهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ عَنْ نَفْسِهِ بِقَتْلِ عَمَّارٍ وَ يَقُولُ إِنَّ رَجُلاً طَعَنَهُ فَانْكَشَفَ الْمِغْفَرَ عَنْ رَأْسِهِ فَضَرَبْتُ رَأْسَهُ فَإِذَا رَأْسُ عَمَّارٍ قَدْ نَدَرَ (۲) .

و كيفيه هذا القتل تخالف الكيفيه التى رواها ابن عبد البر .

۲۲۵۰

۱۴- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ قَدْ رَوَى وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَهَ عَنْ عَبْدِ بْنِ مُرَّهَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَهَ

۱- ۱) الاستیعاب ۶۸۰.
۲- ۲) المعارف ۲۵۷(طبعه دار الکتب).

قَالَ لَكَأَنِّی أَنْظُرُ إِلَی عَمَّارٍ یَوْمَ صِفِّینَ (۱) وَ هُوَ صَرِیعٌ فَاسْتَسْقَی فَأُتِیَ بِشَرْبَهٍ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبَ فَقَالَ اَلْیَوْمَ أَلْقَی الْأَحِبَّهَ.

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص عَهِدَ إِلَیَّ أَنَّ آخِرَ شَرْبَهٍ أَشْرَبُهَا فِی الدُّنْیَا شَرْبَهٌ مِنْ لَبَنٍ ثُمَّ اسْتَسْقَی ثَانِیَهً فَأَتَتْهُ امْرَأَهٌ طَوِیلَهُ الْیَدَیْنِ بِإِنَاءٍ فِیهِ ضَیَاحٌ مِنْ لَبَنٍ فَقَالَ حِینَ شُرْبِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ اَلْجَنَّهُ تَحْتَ الْأَسِنَّهِ وَ اللَّهِ لَوْ ضَرَبُونَا حَتَّی یَبْلُغُونَا سَعَفَاتِ هَجَرَ لَعَلِمْنَا أَنَّا عَلَی الْحَقِّ وَ أَنَّهُمْ عَلَی الْبَاطِلِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّی قُتِلَ .

۲۲۵۱

۱۴,۱,۲,۳- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ قَدْ رَوَی حَارِثَهُ بْنُ الْمِضْرَابُ قَرَأْتُ کِتَابَ عُمَرَ إِلَی أَهْلِ اَلْکُوفَهِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّی بَعَثْتُ إِلَیْکُمْ عَمَّاراً أَمِیراً وَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ مُعَلِّماً وَ وَزِیراً وَ هُمَا مِنَ النُّجَبَاءِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ فَاسْمَعُوا لَهُمَا وَ اقْتَدُوا بِهِمَا فَإِنِّی قَدْ آثَرْتُکُمْ بِعَبْدِ اللَّهِ عَلَی نَفْسِی أَثَرَهً.

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ إِنَّمَا قَالَ عُمَرُ هُمَا مِنَ النُّجَبَاءِ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ص إِنَّهُ لَمْ یَکُنْ نَبِیٌّ إِلَّا أُعْطِیَ سَبْعَهً مِنْ أَصْحَابِهِ نُجَبَاءَ وُزَرَاءَ فُقَهَاءَ وَ إِنِّی قَدْ أُعْطِیتُ أَرْبَعَهَ عَشَرَ حَمْزَهَ وَ جَعْفَراً وَ عَلِیّاً وَ حَسَناً وَ حُسَیْناً وَ أَبَا بَکْرٍ وَ عُمَرَ وَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ وَ سَلْمَانَ وَ عَمَّاراً وَ أَبَا ذَرٍّ وَ حُذَیْفَهَ وَ اَلْمِقْدَادَ وَ بِلَالاً .

۲۲۵۲

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ تَوَاتَرَتِ الْأَخْبَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنَّهُ قَالَ تَقْتُلُ عَمَّاراً الْفِئَهُ الْبَاغِیَهُ.

و هذا من إخباره بالغیب و أعلام نبوّته ص و هو من أصح الأحادیث.

۲۲۵۳

۱- وَ کَانَتْ صِفِّینُ فِی رَبِیعٍ الْآخَرِ سَنَهَ سَبْعٍ وَ ثَلَاثِینَ وَ دَفَنَهُ عَلِیٌّ ع فِی ثِیَابِهِ وَ لَمْ یُغَسِّلْهُ.

۱- ۱) الضیاح،بالفتح:اللبن الرقیق الکثیر الماء.

وَ رَوَى أَهْلُ اَلْكُوفَهِ أَنَّهُ صَلَّى عَلَيْهِ وَ هُوَ مَذْهَبُهُمْ فِي الشُّهَدَاءِ أَنَّهُمْ لاَ يُغَسَّلُونَ وَ لَكِنْ يُصَلَّى عَلَيْهِمْ

.

۲۲۵۴

قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ كَانَتْ سِنُّ عَمَّارٍ يَوْمَ قُتِلَ نَيِّفاً وَ تِسْعِينَ سَنَهً وَ قِيلَ إِحْدَى وَ تِسْعِينَ وَ قِيلَ اثْنَتَيْنِ وَ تِسْعِينَ وَ قِيلَ ثَلاَثاً وَ تِسْعِينَ.

ذكر أبي الهيثم بن التيهان و طرف من أخباره

ثمّ قال ع و أين ابن التيهان هو أبو الهيثم بن التيهان بالياء المنقوطه باثنتين تحتها المشدده المكسوره و قبلها تاء منقوطه باثنتين فوقها و اسمه مالك و اسم أبيه مالك -أيضا بن عبيد بن عمرو بن عبد الأعلم بن عامر الأنصارى أحد النقباء ليله العقبه و قيل إنّه لم يكن من أنفسهم و إنّه من بلى بن أبى الحارث بن قضاعه و إنّه حليف لبنى عبد الأشهل كان أحد النقباء ليله العقبه و شهد بدرا .

۲۲۵۵

قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ اَلْبِرِّ فِي كِتَابِ اَلْإِسْتِيعَابِ اخْتُلِفَ فِي وَقْتِ وَفَاتِهِ فَذَكَرَ خَلِيفَهُ عَنِ اَلْأَصْمَعِيِّ قَالَ سَأَلْتُ قَوْمَهُ فَقَالُوا مَاتَ فِي حَيَاهِ رَسُولِ اَللَّهِ ص (۱) .قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ هَذَا لَمْ يُتَابَعْ عَلَيْهِ قَائِلُهُ.

وَ قِيلَ إِنَّهُ تُوُفِّيَ سَنَهَ عِشْرِينَ أَوْ إِحْدَى وَ عِشْرِينَ .

وَ قِيلَ إِنَّهُ أَدْرَكَ صِفِّينَ وَ شَهِدَهَا مَعَ عَلِيٍّ ع وَ هُوَ اَلْأَكْثَرُ.

وَ قِيلَ إِنَّهُ قُتِلَ بِهَا.

۲۲۵۶

ثُمَّ قَالَ أَبُو عُمَرَ حَدَّثَنَا خَلَفُ بْنُ قَاسِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا اَلْحَسَنُ بْنُ رَشِيقٍ قَالَ

۱- ۱) الاستيعاب ۶۹۶.

حَدَّثَنَا اَلدُّولاَبِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ الْوَجِيهِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحِ بْنِ الْوَجِيهِ قَالَ وَ مِمَّنْ قُتِلَ بِصِفِّينَ عَمَّارٌ وَ أَبُو الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيِّهَانِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُدَيْلٍ وَ جَمَاعَةٌ مِنَ اَلْبَدْرِيِّينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

۲۲۵۷

ثُمَّ رَوَى أَبُو عُمَرَ رِوَايَةً أُخْرَى فَقَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمُؤْمِنِ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ السِّمَاكِ قَالَ حَدَّثَنَا حَنْبَلُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ أَبُو نُعَيْمٍ

أَبُو الْهَيْثَمِ بْنُ التَّيِّهَانِ اسْمُهُ مَالِكٌ وَ اسْمُ اَلتَّيِّهَانِ عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أُصِيبَ أَبُو الْهَيْثَمِ مَعَ عَلِيٍّ يَوْمَ صِفِّينَ .قَالَ أَبُو عُمَرَ هَذَا قَوْلُ أَبِي نُعَيْمٍ وَ غَيْرِهِ.

قلت و هذه الروايه أصح من قول ابن قتيبه فی کتاب المعارف (۱) و ذکر قوم أن أبا الهيثم شهد صفين مع علی ع و لا يعرف ذلک أهل العلم و لا يثبتونه فإن تعصب ابن قتيبه معلوم و کيف يقول لا يعرفه أهل العلم و قد قاله أبو نعيم و قاله صالح بن الوجيه و رواه ابن عبد البر و هؤلاء شيوخ المحدثين

ذکر ذی الشهادتين خزيمه بن ثابت و طرف من أخباره

ثمّ قال ع و أين ذو الشهادتين هو خزيمه بن ثابت بن الفاکه بن ثعلبه الخطمی الأنصاری من بنی خطمه (۲) من الأوس جعل رسول اللّه ص

۱- ۱) المعارف ۲۷۰،قال:«و ليس يعرف ذلک أهل العلم و لا يثبتونه».

۲- ۲) بنو خطمه؛هم بنو عبد اللّه بن مالک بن أوس.

شهادته کشهاده رجلین لقصه مشهوره (۱) یکنی أبا عماره شهد بدرا و ما بعدها من المشاهد و کانت رایه بنی خطمه بیده یوم الفتح .

۲۲۵۸

۱- قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبِرِّ فِی کِتَابِ اَلْإِسْتِیعَابِ (۲) وَ شَهِدَ صِفِّینَ مَعَ عَلِیِّ بْنِ أَبِی طَالِبٍ ع فَلَمَّا قُتِلَ عَمَّارٌ قَاتَلَ حَتَّی قُتِلَ .

۲۲۵۹

۱۴- قَالَ أَبُو عُمَرَ وَ قَدْ رُوِیَ حَدِیثُ مَقْتَلِهِ بِصِفِّینَ مِنْ وُجُوهٍ کَثِیرَهٍ ذَکَرْنَاهَا فِی کِتَابِ اَلْإِسْتِیعَابِ عَنْ وَلَدِ وَلَدِهِ وَ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَارَهَ بْنِ خُزَیْمَهَ ذِی الشَّهَادَهِ وَ أَنَّهُ کَانَ یَقُولُ فِی صِفِّینَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ تَقْتُلُ عَمَّاراً الْفِئَهُ الْبَاغِیَهُ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّی قُتِلَ .

قلت و من غریب ما وقعت علیه من العصبیّه القبیحه

۲۲۶۰

أَنَّ أَبَا حَیَّانَ التَّوْحِیدِیَّ قَالَ فِی کِتَابِ اَلْبَصَائِرِ إِنَّ خُزَیْمَهَ بْنَ ثَابِتٍ الْمَقْتُولَ مَعَ عَلِیٍّ ع بِصِفِّینَ لَیْسَ هُوَ خُزَیْمَهَ بْنَ ثَابِتٍ ذَا الشَّهَادَتَیْنِ بَلْ آخَرُ مِنَ اَلْأَنْصَارِ صَحَابِیٌّ اسْمُهُ خُزَیْمَهُ بْنُ ثَابِتٍ . و هذا خطأ لأن کتب الحدیث و النسب تنطق بأنّه لم یکن فی الصحابه من الأنصار و لا من غیر الأنصار خزیمه بن ثابت إلا ذو الشهادتین و إنّما الهوی لا دواء له علی أن الطبریّ صاحب التاریخ قد سبق أبا حیان بهذا القول و من کتابه نقل أبو حیان و الکتب الموضوعه لأسماء الصحابه تشهد بخلاف ما ذکراه ثمّ أی حاجه لناصری أمیر المؤمنین أن یتکثروا بخزیمه و أبی الهیثم و عمار و غیرهم لو أنصف

۱- ۱) ذکر ابن الأثیر فی أسد الغابه،قال:«روی عنه ابنه عماره أن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلم اشتری فرسا من سواء بن قیس المحاربی،فجحده سواء،فشهد خزیمه بن ثابت للنبی صلّی اللّه علیه و سلم؛فقال له رسول اللّه:«ما حملک علی الشهاده،و لم تکن حاضرا معنا؟قال:صدقتک بما جئت به،و علمت أنک لا تقول إلّا حقا؛فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلم:«من شهد له خزیمه أو علیه فهو حسبه».

۲- ۲) الاستیعاب ۱۵۸،۱۵۷.

النـاس هـذا الرجل و رأوه بالعين الصـحيحه لعلموا أنّه لو كان وحـده و حاربه الناس كلهم أجمعون لكان على الحق و كانوا على الباطل.

ثمّ قـال ع و أين نظراؤهم من إخوانهم يعنى الـذين قتلوا بصـفين معه من الصـحابه كـابن بـديل و هـاشم بن عتبه و غيرهمـا ممن ذكرناه فى أخبار صفين .و تعاقدوا على المنيه جعلوا بينهم عقدا و روى تعاهدوا .

و أبرد برءوسهم إلى الفجره

حملت رءوسهم مع البريد إلى الفسقه للبشاره بها و الفجره هاهنا أمراء عسكر الشام تقول قد أبردت إلى الأمير فأنا مبرد و الرسول بريد و يقال للفرانق (۱) البريد لأنّه ينذر قدام الأسد .

قوله أوه على إخوانى ساكنه الواو مكسوره الهاء كلمه شـكوى و توجع و قال الشاعر فأوه لـذكراها إذا ما ذكرتها و من بعد أرض دونها و سماء (۲) .

و ربما قلبوا الواو ألفا فقالوا آه من كذا آه على كذا و ربما شددوا الواو و كسروها و سكنوا الهاء فقالوا أوه من كذا و ربما حذفوا الهاء مع التشديـد و كسـروا الواو فقالوا أو من كذا بلا مد و قد يقولون آوه بالمد و التشديد و فتح الألف و سـكون الهاء لتطويل الصوت بالشـكايه و ربما أدخلوا فيه الياء تاره يمـدونه و تاره لا يمدونه فيقولون أوياه و آوياه و قد أوه الرجل تأويها و تأوه تأوها إذا قال أوه و الاسم منه الآهه بالمد قال المثقب العبدى إذا ما قمت أرحلها بليل تأوه آهه الرجل الحزين (۳) .

۱- ۱) ذكره صاحب اللسان؛و استشهد بقول امرئ القيس: و إنّى أذين إن رجعت مملّكا بسير ترى منه الفرانق أزورا.

۲- ۲) اللسان ۱۷:۳۶۵.

۳- ۳) اللسان ۱۷:۳۶۵.

قوله ع و وثقوا بالقائد فاتبعوه يعنى نفسه أى وثقوا بأنى على الحق و تيقنوا ذلك فاتبعونى فى حرب من حاربت و سلم من سالمت .

قوله الجهاد الجهاد منصوب بفعل مقدر .

و إنّى معسكر فى يومى

أى خارج بالعسكر إلى منزل يكون لهم معسكرا

ذكر سعد بن عباده و نسبه

و قيس بن سعد بن عباده بن دليم (۱) الخزرجى صحابى يكنى أبا عبد الملك روى عن رسول اللّه ص أحاديث و كان طوالا جدا سبطا شجاعا جوادا و أبوه سعد رئيس الخزرج و هو الذى حاولت الأنصار إقامته فى الخلافه بعد رسول اللّه ص و لم يبايع أبا بكر حين بويع و خرج إلى حوران فمات بها قيل قتلته الجن لأنّه بال قائما فى الصحراء ليلا و رووا بيتين من شعر قيل إنهما سمعا ليله قتله و لم ير قائلهما نحن قتلنا سيد الخزرج

و يقول قوم إن أمير الشام يومئذ كمن له من رماه ليلا و هو خارج إلى الصحراء بسهمين فقتله لخروجه عن طاعه الإمام و قد قال بعض المتأخرين فى ذلك يقولون سعد شكت الجن قلبه

۱- ۱) فى الأصول:«دلهم»و أثبت ما فى الإستيعاب.

و كـان قيس بن سـعد من كبـار شـيعه أمير المؤمنين ع و قائـل بمحبته و ولائه و شـهد معه حروبه كلها و كان مع الحسن ع و نقم عليه صـلحه معاويه و كان طالبى الرأى مخلصا فى اعتقاده و وده و أكـد ذلك عنده فوات الأمر أباه و ما نيل يوم السـقيفه و بعده منه فوجد من ذلك فى نفسه و أضمره حتّى تمكن من إظهاره فى خلافه أمير المؤمنين و كما قيل عدو عدوك صديق لك

ذكر أبى أيوب الأنصارى و نسبه

و أما أبو أيوب الأنصارى فهو خالد بن يزيد بن كعب بن ثعلبه الخزرجى من بنى النجار شهد العقبه و بدرا و سائر المشاهد

٢٢٦١

١۴- وَ عَلَيْهِ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ص لَمَّا خَرَجَ عَنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ حِينَ قَدِمَ اَلْمَدِينَهَ مُهَاجِراً مِنْ مَكَّهَ فَلَمْ يَزَلْ عِنْدَهُ حَتَّى بَنَى مَسْجِدَهُ وَ مَسَاكِنَهُ ثُمَّ انْتَقَلَ إِلَيْهَا وَ يَوْمَ الْمُؤَاخَاهِ آخَى رَسُولُ اللَّهِ ص بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ .

٢٢٦٢

١- وَ قَالَ أَبُو عُمَرَ فِي كِتَابِ اَلْإِسْتِيعَابِ (١) إِنَّ أَبَا أَيُّوبَ شَهِدَ مَعَ عَلِيٍّ ع مَشَاهِدَهُ كُلَّهَا وَ رُوِيَ ذَلِكَ عَنِ اَلْكَلْبِيِّ وَ اِبْنِ إِسْحَاقَ قَالاَ شَهِدَ مَعَهُ يَوْمَ الْجَمَلِ وَ صِفِّينَ وَ كَانَ مُقَدِّمَتَهُ يَوْمَ النَّهْرَوَانِ .

قوله تختطفها الذئاب الاختطاف أخذك الشيء بسرعه و يروى تتخطفها قال تعالى تَخافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النّاسُ (٢) .

و يقال إن هذه الخطبه آخر خطبه أمير المؤمنين ع قائما

١- ١) الاستيعاب ۶٢٠.

٢- ٢) سوره الأنفال ٢۶.

۱۸۴ من خطبه له ع

اشاره

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَهٍ الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ مَنْصَبٍ خَلَقَ الْخَلاَئِقَ بِقُدْرَتِهِ وَ اسْتَعْبَدَ الْأَرْبَابَ بِعِزَّتِهِ وَ سَادَ الْعُظَمَاءَ بِجُودِهِ وَ هُوَ الَّذِی أَسْکَنَ الدُّنْیَا خَلْقَهُ وَ بَعَثَ إِلَی الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ رُسُلَهُ لِیَکْشِفُوا لَهُمْ عَنْ غِطَائِهَا وَ لِیُحَذِّرُوهُمْ مِنْ ضَرَّائِهَا وَ لِیَضْرِبُوا لَهُمْ أَمْثَالَهَا وَ لِیُبَصِّرُوهُمْ عُیُوبَهَا وَ لِیَهْجُمُوا عَلَیْهِمْ بِمُعْتَبَرٍ مِنْ تَصَرُّفِ مَصَاحِّهَا وَ أَسْقَامِهَا وَ حَلاَلِهَا وَ حَرَامِهَا وَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِلْمُطِیعِینَ مِنْهُمْ وَ الْعُصَاهِ مِنْ جَنَّهٍ وَ نَارٍ وَ کَرَامَهٍ وَ هَوَانٍ أَحْمَدُهُ إِلَی نَفْسِهِ کَمَا اسْتَحْمَدَ إِلَی خَلْقِهِ جَعَلَ لِکُلِّ شَیْءٍ قَدْراً وَ لِکُلِّ قَدْرٍ أَجَلاً وَ لِکُلِّ أَجَلٍ کِتَاباً .

المنصبه بالفتح و النصب التعب و الماضی نصب بالکسره و هم ناصب فی قول النابغه کلینی لهم یا أمیمه ناصب (۱) .

ذو نصب مثل رجل تامر و لابن و یقال هو فاعل بمعنی مفعول فیه لأنّه ینصب

۱- ۱) دیوانه ۲،و بقیته: *و لیل أقاسیه بطیء الکواکب*.

فیه و یتعب کقولهم لیل نائم أی ینام فیه و یوم عاصف أی تعصف فیه الریح و و استعبدت فلانا اتخذته عبدا و الضراء الشده.

و معتبر (۱) مصدر بمعنی الاعتبار و مصاحها جمع مصحه مفعله من الصحه کمضار جمع مضره وصفه سبحانه بأنّه معروف بالأدله لا من طریق الرؤیه کما تعرف المرئیات و بأنّه یخلق الأشیاء و لا یتعب کما یتعب الواحد منا فیما یزاوله و یباشر من أفعاله خلق الخلائق بقدرته علی خلقهم لا بحرکه و اعتماد (۲) و أسبغ النعمه علیهم أوسعها و استعبد الذین یدعون فی الدنیا أربابا بعزه و قهره.

و ساد کل عظیم بسعه جوده و أسکن الدنیا خلقه کما ورد فی الکتاب العزیز إِنِّی جاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَهً (۳) .

و بعث رسله إلی الجن و الإنس کما ورد فی الکتاب العزیز یا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَ لَمْ یَأْتِکُمْ رُسُلٌ مِنْکُمْ یَقُصُّونَ عَلَیْکُمْ آیاتِی وَ یُنْذِرُونَکُمْ لِقاءَ یَوْمِکُمْ هذا (۴) .

قال لیکشفوا لهم عن غطاء الدنیا أی عن عوراتها و عیوبها المستوره و لیخوفوهم من مضرتها و غرورها المفضی إلی عذاب الأبد.

و لیضربوا لهم أمثالها

کالأمثال الوارده فی الکتاب العزیز نحو قوله تعالی إِنَّما مَثَلُ الْحَیاهِ الدُّنْیا کَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ... الآیه (۵) .

قوله و لیهجموا علیهم هجمت علی الرجل دخلت علیه بغته یقول لیدخلوا علیهم بما فی تصاریف الدنیا من الصحه و السقم و ما أحل و ما حرم علی طریق الابتلاء.

۱- ۱) د:«بمعتبر».

۲- ۲-۲) هذا اللفظ و شرحه لم یرد فی الخطبه.

۳- ۳) سوره البقره ۳۰.

۴- ۴) سوره الأنعام ۱۳۰.

۵- ۵) سوره یونس ۲۴.

ثم قال و ما أعد اللّه سبحانه للمطيعين منهم و العصاه يجوز أن تكون ما معطوفه على عيوبها فيكون موضعها نصبا و يجوز أن يكون موضعها جرا و يكون من تتمه أقسام ما يعتبر به و الأول أحسن .

ثمّ قال ع إنّى أحمد اللّه كما استحمد (۱) إلى خلقه استحمد (۲) إليهم فعل ما يوجب عليهم حمده.

ثمّ قال إنّه سبحانه جعل لِكُلِّ شَيْءٍ من أفعاله قَدْراً أى فعله مقدرا محدود الغرض اقتضى ذلك القدر و تلك الكيفيه كما قال سبحانه وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدارٍ (۳) .

و جعل لكل شىء مقدر وقتا ينتهى إليه و ينقطع عنده و هو الأجل.

و لكل أجل كتابا

أى رقوما تعرفها الملائكه فتعلم انقضاء عمر من ينقضى عمره و عدم ما ألطافهم فى معرفه عدمه مِنْهَا فِي ذِكْرِ اَلْقُرْآنِ فَالْقُرْآنُ آمِرٌ زَاجِرٌ وَ صَامِتٌ نَاطِقٌ حُجَّهُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ أَخَذَ عَلَيْهِ مِيثَاقَهُمْ وَ ارْتَهَنَ عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ أَتَمَّ نُورَهُ وَ أَكْرَمَ بِهِ دِينَهُ وَ قَبَضَ نَبِيَّهُ ص وَ قَدْ فَرَغَ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ أَحْكَامِ الْهُدَى بِهِ فَعَظِّمُوا مِنْهُ سُبْحَانَهُ مَا عَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ فَإِنَّهُ لَمْ يُخْفِ عَنْكُمْ شَيْئاً مِنْ دِينِهِ وَ لَمْ يَتْرُكْ شَيْئاً رَضِيَهُ أَوْ كَرِهَهُ إِلَّا وَ جَعَلَ لَهُ عَلَماً بَادِياً وَ آيَهً مُحْكَمَهً تَزْجُرُ عَنْهُ أَوْ تَدْعُو إِلَيْهِ فَرِضَاهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ وَ سَخَطُهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ

۱- ۱) ساقط من ب.

۲- ۱) ساقط من ب.

۳-

وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرْضَى عَنْكُمْ بِشَيْءٍ سَخِطَهُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَ لَنْ يَسْخَطَ عَلَيْكُمْ بِشَيْءٍ رَضِيَهُ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَ إِنَّمَا تَسِيرُونَ فِي أَثَرٍ بَيِّنٍ وَ تَتَكَلَّمُونَ بِرَجْعِ قَوْلٍ قَدْ قَالَهُ الرِّجَالُ مِنْ قَبْلِكُمْ قَدْ كَفَاكُمْ مَئُونَهَ دُنْيَاكُمْ وَ حَثَّكُمْ عَلَى الشُّكْرِ وَ افْتَرَضَ مِنْ أَلْسِنَتِكُمُ الذِّكْرَ وَ أَوْصَاكُمْ بِالتَّقْوَى وَ جَعَلَهَا مُنْتَهَى رِضَاهُ وَ حَاجَتَهُ مِنْ خَلْقِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِعَيْنِهِ وَ نَوَاصِيكُمْ بِيَدِهِ وَ تَقَلُّبُكُمْ فِي قَبْضَتِهِ إِنْ أَسْرَرْتُمْ عَلِمَهُ وَ إِنْ أَعْلَنْتُمْ كَتَبَهُ قَدْ وَكَّلَ بِذَلِكَ حَفَظَهً كِرَاماً لَا يُسْقِطُونَ حَقّاً وَ لَا يُثْبِتُونَ بَاطِلًا وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً مِنَ الْفِتَنِ وَ نُوراً مِنَ الظُّلَمِ وَ يُخَلِّدْهُ فِيمَا اشْتَهَتْ نَفْسُهُ وَ يُنْزِلْهُ مَنْزِلَ الْكَرَامَهِ عِنْدَهُ فِي دَارٍ اصْطَنَعَهَا لِنَفْسِهِ ظِلُّهَا عَرْشُهُ وَ نُورُهَا بَهْجَتُهُ وَ زُوَّارُهَا مَلَائِكَتُهُ وَ رُفَقَاؤُهَا رُسُلُهُ فَبَادِرُوا الْمَعَادَ وَ سَابِقُوا الْآجَالَ فَإِنَّ النَّاسَ يُوشِكُ أَنْ يَنْقَطِعَ بِهِمُ الْأَمَلُ وَ يَرْهَقَهُمُ الْأَجَلُ وَ يُسَدَّ عَنْهُمْ بَابُ التَّوْبَهِ فَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي مِثْلِ مَا سَأَلَ (۱) إِلَيْهِ الرَّجْعَهَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَ أَنْتُمْ بَنُو سَبِيلٍ عَلَى سَفَرٍ مِنْ دَارٍ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ وَ قَدْ أُوذِنْتُمْ مِنْهَا بِالِارْتِحَالِ وَ أُمِرْتُمْ فِيهَا بِالزَّادِ . جعل القرآن آمرا و زاجرا لما كان خالقه و هو اللّه سبحانه آمرا زاجرا به فأسند الأمر و الزجر إليه كما تقول سيف قاتل و إنّما القاتل الضارب به و جعله صامتا ناطقا لأنّه من حيث هو حروف و أصوات صامت إذ كان العرض يستحيل أن يكون ناطقا

۱- ۱) ا:«يسأل».

لأن النطق حركه الأداه بالكلام و الكلام يستحيل أن يكون ذا أداه ينطق بالكلام بها و هو من حيث يتضمن الإخبار و الأمر و النهى و النداء و غير ذلك من أقسام الكلام كالناطق لأن الفهم يقع عنده و هذا من باب المجاز كما تقول هذه الربوع الناطقه و أخبرتنى الديار بعد رحيلهم بكذا.

ثمّ وصفه بأنّه حجه اللّه على خلقه لأنّه المعجزه الأصليه .

أخذ سبحانه على الخلائق ميثاقه و ارتهن عليه أنفسهم لما كان سبحانه قد قرر فى عقول المكلفين أدله التوحيد و العدل و من جمله مسائل العدل النبوّه و يثبت نبوه محمد ص عقلا كان سبحانه بذلك كالآخذ ميثاق المكلفين بتصديق دعوته و قبول القرآن الذى جاء و جعل به نفسهم رهنا على الوفاء بذلك فمن خالف خسر نفسه و هلك هلاك الأبد.

هذا تفسير المحققين و من الناس من يقول المراد بذلك قصه الذرّيه قبل خلق آدم ع كما ورد فى الأخبار و كما فسر قوم عليه الآيه .

ثمّ ذكر ع أن اللّه تعالى قبض رسوله ص و قد فرغ إلى الخلق بالقرآن من الإكمال و الإتمام كقوله تعالى اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى (۱) و إذا كان قد أكمله لم يبق فيه نقص ينتظر إتمامه .

قال فعظموا من اللّه ما عظم من نفسه لأنّه سبحانه وصف نفسه بالعظمه و الجلال فى أكثر القرآن فالواجب علينا أن نعظمه على حسب ما عظم نفسه سبحانه .

ثمّ علل وجوب تعظيمه و حسن أمره لنا بتعظيمه سبحانه بكونه لم يخف عنا شيئا من أمر ديننا و ذلك لأن الشرعيات مصالح المكلفين و إذا فعل الحكيم سبحانه بنا

۱- ۱) سوره المائده ۳.

ما فیه صلاحنا فقد أحسن إلینا و من جمله صلاحنا تعریفنا من الشرعیات ما فعله لطف و مفض بنا إلی الثواب و هذا أبلغ ما یکون من الإحسان و المحسن یجب تعظیمه و شکره.

قال لم یترک شیئا إلا و جعل له نصا ظاهرا یدلّ علیه أو علما یستدل به علیه أی إمّا منصوص علیه صریحا أو یمکن أن یستنبط حکمه من القرآن إما بذکره أو بترکه فیبقی علی البراءه الأصلیه و حکم العقل .

قوله فرضاه فیما بقی واحد معناه أن ما لم ینص علیه صریحا بل هو فی محل النظر لیس یجوز للعلماء أن یجتهدوا فیه فیحله بعضهم و یحرمه بعضهم بل رضا اللّه سبحانه أمر واحد و کذلک سخطه فلیس یجوز أن یکون شیء من الأشیاء یفتی فیه قوم بالحل و قوم بالحرمه و هذا قول منه ع بتحریم الاجتهاد و قد سبق منه ع مثل هذا الکلام مرارا .

قوله و اعلموا أنّه لیس یرضی عنکم الکلام إلی منتهاه معناه أنّه لیس یرضی عنکم بالاختلاف فی الفتاوی و الأحکام کما اختلف الأمم من قبلکم فسخط اختلافهم قال سبحانه إِنَّ الَّذِینَ فَرَّقُوا دِینَهُمْ وَ کانُوا شِیَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِی شَیْءٍ (۱) .

و کذلک لیس یسخط علیکم بالاتفاق و الاجتماع الذی رضیه ممن کان قبلکم من القرون.

و یجوز أن یفسر هذا الکلام بأنّه لا یرضی عنکم بما سخطه علی الذین من قبلکم من الاعتقادات الفاسده فی التوحید و العدل و لا یسخط علیکم بما تعتقدونه من الاعتقادات الصحیحه التی رضیها ممن کان قبلکم فی التوحید و العدل فیکون الکلام مصروفا إلی الأصول لا إلی الفروع.

۱- ۱) سوره الأنعام ۱۵۹.

قال و إنّما تسيرون فی أثر بين أی إن الأدله واضحه و ليس مراده الأمر بالتقليد و كذلك قوله و تتكلمون برجع قول قد قاله الرجال من قبلكم يعنی كلمه التوحيد لا إله إلاّ اللّه قد قالها الموحدون من قبل هذه الملّه لا تقليدا بل بالنظر و الدليل فقولوها أنتم كذلك .

ثمّ ذكر أنّه سبحانه قد كفی الخلق مئونه دنياهم قال الحسن البصری إن اللّه تعالی كفانا مئونه دنيانا و حثنا علی القيام بوظائف ديننا فليته كفانا مئونه ديننا و حثنا علی القيام بوظائف دنيانا.

قوله و افترض من ألسنتكم الذكر افترض عليكم أن تذكروه و تشكروه بألسنتكم و من متعلقه بمحذوف دل عليه المصدر المتأخر تقديره و افترض عليكم الذكر من ألسنتكم الذكر .

ثمّ ذكر أن التقوی المفترضه هی رضا اللّه و حاجته من خلقه لفظه حاجته مجاز لأن اللّه تعالی غنی غير محتاج و لكنه لما بالغ فی الحث و الحض عليها و توعد علی تركها جعله كالمحتاج إلی الشیء و وجه المشاركه أن المحتاج يحث و يحض علی حاجته و كذلك الآمر المكلف إذا أكد الأمر .

قوله أنتم بعينه أی يعلم أحوالكم و نواصيكم بيده الناصيه مقدم شعر الرأس أی هو قادر عليكم قاهر لكم متمكن من التصرف فيكم كالإنسان القابض علی ناصيه غيره.

و تقلبكم فی قبضته

أی تصرفكم تحت حكمه لو شاء أن يمنعكم منعكم فهو كالشیء فی قبضه الإنسان إن شاء استدام القبض عليه و إن شاء تركه .

ثمّ قال إن أسررتم أمرا علمه و إن أظهرتموه كتبه ليس علی أن الكتابه غير العلم بل هما شیء واحد و لكن اللفظ مختلف.

ثم ذكر أن الملائكه موكله بالمكلف و هذا هو نص الكتاب العزيز و قد تقدم القول فى ذلك .

ثمّ انتقل إلى ذكر الجنه و الكلام يدلّ على أنّها فى السماء و أن العرش فوقها.

و معنى قوله اصطنعها لنفسه إعظامها و إجلالها كما قال لموسى وَ اصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (۱) و لأنّه لما تعارف الناس فى تعظيم ما يصنعونه أن يقول الواحد منهم لصاحبه قد وهبتك هذه الدار التى اصطنعتها لنفسى أى أحكمتها و لم أكن فى بنائها متكلفا بأن أبنيها لغيرى صح و حسن من البليغ الفصيح أن يستعير مثل ذلك فيما لم يصطنعه فى الحقيقه لنفسه و إنّما هو عظيم جليل عنده .

قوله و نورها بهجته هذا أيضا مستعار كأنّه لما كان إشراق نورها عظيما جدا نسبه إلى بهجه البارئ و ليس هناك بهجه على الحقيقه لأن البهجه حسن الخلقه قال تعالى وَ أَنْبَتْنا فِيها مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ (۲) أى من كل صنف حسن.

قوله و زوارها ملائكته قد ورد فى هذا من الأخبار كثير جدا و رفقاؤها رسله من قوله تعالى وَ حَسُنَ أُولئِكَ رَفِيقاً (۳) .

و يوشك بكسر الشين فعل مستقبل ماضيه أوشك أى أسرع.

و رهقه الأمر بالكسر فاجأه.

و يسد عنهم باب التوبه

لأنّه لا تقبل عند نزول الموت بالإنسان من حيث كان يفعلها خوفا فقط لا لقبح القبيح قال تعالى وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئاتِ حَتّى إِذا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ (۴) .

۱- ۱) سوره طه ۴۹.

۲- ۲) سوره ق ۷.

۳- ۳) سوره النساء ۶۹.

۴- ۴) سوره النساء ۱۸.

و إنّما قال فی مثل ما سأل إلیه الرجعه من کان قبلکم کقوله سبحانه حَتّی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قٰالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّی أَعْمَلُ صٰالِحاً فِیمٰا تَرَکْتُ کَلاّٰ إِنَّهٰا کَلِمَهٌ هُوَ قٰائِلُهٰا وَ مِنْ وَرٰائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلیٰ یَوْمِ یُبْعَثُونَ (۱) .

و بنو سبیل أرباب طریق مسافرون .

و أوذن فلان بکذا أعلم و آذنته أعلمته.

و قد تقدم لنا کلام بالغ فی التقوی و ماهیتها و تأکید وصاه الخالق سبحانه و الرسول ع بها

نبذ و أقاویل فی التقوی

۲۲۶۳

رَوَی اَلْمُبَرِّدُ فِی اَلْکَامِلِ أَنَّ رَجُلاً قَالَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ اتَّقِ اللَّهَ یٰا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ أَ تَأْلِتُ عَلَی أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ أَیْ أَ تَنْتَقِصُهُ (۲) فَقَالَ عُمَرُ دَعْهُ فَلاَ خَیْرَ فِیهِمْ إِذَا لَمْ یَقُولُوهَا وَ لاَ خَیْرَ فِینَا إِذَا لَمْ تَقُلْ لَنَا.

۲۲۶۴

وَ کَتَبَ أَبُو الْعَتَاهِیَهِ إِلَی سَهْلِ بْنِ صَالِحٍ (۳) وَ کَانَ مُقِیماً بِمَکَّهَ أَمَّا بَعْدُ فَأَنَا أُوصِیکَ بِتَقْوَی اللَّهِ الَّذِی لاَ غَنَاءَ بِکَ عَنْ تُقَاتِهِ وَ أَتَقَدَّمُ إِلَیْکَ عَنِ اللَّهِ وَ نُذَکِّرُکَ مَکْرَ اللَّهِ فِیمَا دَبَّتْ بِهِ إِلَیْکَ سَاعَاتُ اللَّیْلِ وَ النَّهَارِ فَلاَ تُخْدَعَنَّ عَنْ دِینِکَ فَإِنَّ سَاعَاتِکَ أَوْقَاتُکَ إِنْ ظَفِرْتُ بِذَلِکَ مِنْکَ وَجَدْتُ اللَّهَ فِیکَ أَسْرَعَ مَکْراً وَ أَنْفَذَ فِیکَ أَمْراً وَ وَجَدْتُ مَا مَکَرْتَ بِهِ فِی غَیْرِ ذَاتِ اللَّهِ غَیْرَ رَادٍّ عَنْکَ یَدَ اللَّهِ وَ لاَ مَانِعٍ لَکَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَ لَعَمْرِی لَقَدْ مَلَأَتْ عَیْنُکَ الْفِکْرَ وَ اضْطَرَبَتْ فِی سَمْعِکَ أَصْوَاتُ الْعِبَرِ وَ رَأَیْتَ آثَارَ نِعَمِ اللَّهِ نَسَخَتْهَا آثَارُ نِقَمِهِ حِینَ اسْتُهْزِئَ بِأَمْرِهِ وَ جُوهِرَ بِمُعَانَدَتِهِ أَلاَ إِنَّ فِی حُکْمِ اللَّهِ

۱- ۱) سوره المؤمنین ۹۹،۱۰۰.

۲- ۲) و انظر النهایه لابن الأثیر ۱:۳۸.

۳- ۳) د:«صاعد».

أَنَّهُ مَنْ أَكْرَمَهُ اللَّهُ فَاسْتَهَانَ بِأَمْرِهِ أَهَانَهُ اللَّهُ السَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ لَا وَعَظَكَ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ وَ جَعَلَ عِظَتَكَ فِي غَيْرِكَ وَ لَا جَعَلَ الدُّنْيَا عَلَيْكَ حَسْرَةً وَ نَدَامَةً بِرَحْمَتِهِ.

و

٢٢٦٥

مِنْ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ص لَا كَرَمَ كَالتَّقْوَى وَ لَا مَالَ أَعْوَدُ مِنَ الْعَقْلِ وَ لَا وَحْدَةَ أَوْحَشُ مِنَ الْعُجْبِ وَ لَا عَقْلَ كَالتَّدْبِيرِ وَ لَا قَرِينَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ وَ لَا مِيرَاثَ كَالْأَدَبِ وَ لَا فَائِدَةَ كَالتَّوْفِيقِ وَ لَا تِجَارَةَ كَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ لَا رِبْحَ كَثَوَابِ اللَّهِ وَ لَا وَرَعَ كَالْوُقُوفِ عِنْدَ الشُّبْهَةِ وَ لَا زُهْدَ كَالزُّهْدِ فِي الْحَرَامِ وَ لَا عِلْمَ كَالتَّفَكُّرِ وَ لَا عِبَادَةَ كَأَدَاءِ الْفَرَائِضِ وَ لَا إِيمَانَ كَالْحَيَاءِ وَ الصَّبْرِ وَ لَا حَسَبَ كَالتَّوَاضُعِ وَ لَا شَرَفَ كَالْعِلْمِ وَ لَا مُظَاهَرَةَ أَوْثَقُ مِنَ الْمَشُورَةِ فَاحْفَظِ الرَّأْسَ وَ مَا حَوَى وَ الْبَطْنَ وَ مَا وَعَى وَ اذْكُرِ الْمَوْتَ وَ طُولَ الْبِلَى.

وَ اعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ لِهَذَا الْجِلْدِ الرَّقِيقِ صَبْرٌ عَلَى اَلنَّارِ فَارْحَمُوا نُفُوسَكُمْ فَإِنَّكُمْ قَدْ جَرَّبْتُمُوهَا فِي مَصَائِبِ الدُّنْيَا فَرَأَيْتُمْ جَزَعَ أَحَدِكُمْ مِنَ الشَّوْكَةِ تُصِيبُهُ وَ الْعَثْرَةِ تُدْمِيهِ وَ الرَّمْضَاءِ تُحْرِقُهُ فَكَيْفَ إِذَا كَانَ بَيْنَ طَابَقَيْنِ مِنْ نَارٍ ضَجِيعَ حَجَرٍ وَ قَرِينَ شَيْطَانٍ أَ عَلِمْتُمْ أَنَّ مَالِكاً إِذَا غَضِبَ عَلَى اَلنَّارِ حَطَمَ بَعْضُهَا بَعْضاً لِغَضَبِهِ وَ إِذَا زَجَرَهَا تَوَثَّبَتْ بَيْنَ أَبْوَابِهَا جَزَعاً مِنْ زَجْرَتِهِ أَيُّهَا الْيَفَنُ الْكَبِيرُ الَّذِي قَدْ لَهَزَهُ الْقَتِيرُ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا الْتَحَمَتْ أَطْوَاقُ النَّارِ بِعِظَامِ الْأَعْنَاقِ وَ نَشَبَتِ الْجَوَامِعُ حَتَّى أَكَلَتْ لُحُومَ السَّوَاعِدِ فَاللَّهَ اللَّهَ مَعْشَرَ الْعِبَادِ وَ أَنْتُمْ سَالِمُونَ فِي الصِّحَّةِ قَبْلَ السُّقْمِ وَ فِي الْفُسْحَةِ قَبْلَ الضِّيقِ فَاسْعَوْا فِي فَكَاكِ رِقَابِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُغْلَقَ رَهَائِنُهَا

أَسْهِرُوا عُيُونَكُمْ وَ أَضْمِرُوا بُطُونَكُمْ وَ اسْتَعْمِلُوا أَقْدَامَكُمْ وَ أَنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ وَ خُذُوا مِنْ أَجْسَادِكُمْ فَجُودُوا بِهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَ لَا تَبْخَلُوا بِهَا عَنْهَا فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ (۱) وَ قَالَ تَعَالَى مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَ لَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ (۲) فَلَمْ يَسْتَنْصِرْكُمْ مِنْ ذُلٍّ وَ لَمْ يَسْتَقْرِضْكُمْ مِنْ قُلٍّ اسْتَنْصَرَكُمْ وَ لَهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَ اسْتَقْرَضَكُمْ وَ لَهُ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ وَ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا فَبَادِرُوا بِأَعْمَالِكُمْ تَكُونُوا مَعَ جِيرَانِ اللَّهِ فِي دَارِهِ رَافَقَ بِهِمْ رُسُلَهُ وَ أَزَارَهُمْ مَلَائِكَتَهُ وَ أَكْرَمَ أَسْمَاعَهُمْ أَنْ تَسْمَعَ حَسِيسَ نَارٍ أَبَداً وَ صَانَ أَجْسَادَهُمْ أَنْ تَلْقَى لُغُوباً وَ نَصَباً ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۳) أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ وَ اللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَ أَنْفُسِكُمْ وَ هُوَ حَسْبُنَا وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ .

الرمضاء

الأرض الشديده الحراره و الرمض بالتحريك شده وقع الشمس على الرمل و غيره و قد رمض يومنا بالكسر يرمض رمضا اشتد حره و أرض رمضه الحجاره و رمضت قدمه من الرمضاء احترقت.

۱- ۱) سوره محمّد ۷.

۲- ۲) سوره البقره ۲۴۵.

۳- ۳) سوره الحديد ۲۱.

و الطابق بالفتح الآجره الكبيره و هو فارسی معرب.

و ضجيع حجر يومئ فيه إلى قوله تعالى وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَةُ (۱) قيل إنها حجاره الكبريت.

و قرين شيطان

يومئ فيه إلى قوله تعالى قالَ قَرِينُهُ رَبَّنا ما أَطْغَيْتُهُ (۲) .

و حطم بعضها بعضا

كسره أو أكله و الحطمه من أسماء النار لأنّها تحطم ما تلقى و منه سمى الرجل الكثير الأكل حطمه .

و اليفن

الشيخ الكبير و لهزه خالطه و يقال له حينئذ ملهوز ثمّ أشمط ثمّ أشيب و لهزت القوم خالطتهم و دخلت بينهم.

و القتير الشيب و أصله رءوس المسامير فی الدروع تسمى قتيرا.

و التحمت أطواق النار بالعظام التفت عليها و انضمت إليها و التصقت بها.

و الجوامع جمع جامعه و هی الغل لأنّها تجمع اليدين إلى العنق.

و نشبت

علقت و السواعد جمع ساعد و هو الذراع .

و فی من قوله فی الصحه قبل السقم متعلقه بالمحذوف الناصب لله و هو اتقوا أی اتقوه سبحانه فی زمان صحتكم قبل أن ينزل بكم السقم و فی فسحه أعماركم قبل أن تبدل بالضيق .

و فكاك الرقاب بفتح الفاء عتقها قبل أن تغلق رهائنها يقال غلق الرهن بالكسر إذا استحقه المرتهن بألا يفكه الراهن فی الوقت المشروط و كان ذلك من شرع الجاهليه فنهى عنه النبیّ ص و قال لا يغلق الرهن.

۱- ۱) سوره البقره ۲۴.

۲- ۲) سوره ق ۲۳.

و خذوا من أجسادكم

أی أتعبوها بالعباده حتّی تنحل .

و القل القله و الذل الذله .

و حسیس النار صوتها و اللغوب النصب

طرف و أخبار

و نظیر قوله ع استقرضکم و له خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ مَا

۲۲۶۶

رَوَاهُ اَلْمُبَرِّدُ فِی اَلْکَامِلِ عَنْ أَبِی عُثْمَانَ الْمَازِنِیِّ عَنْ أَبِی زَیْدٍ الْأَنْصَارِیِّ قَالَ وَقَفَ عَلَیْنَا أَعْرَابِیٌّ فِی حَلْقَهِ یُونُسَ [النَّحْوِیِّ]

(۱) فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ کَمَا هُوَ أَهْلُهُ وَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَذْکُرَ بِهِ وَ أَنْسَاهُ خَرَجْنَا مِنَ اَلْمَدِینَهِ مَدِینَهِ اَلرَّسُولِ ص ثَلاَثِینَ رَجُلاً مِمَّنْ أَخْرَجَتْهُ الْحَاجَهُ وَ حُمِلَ عَلَی الْمَکْرُوهِ وَ لاَ یُمَرِّضُونَ مَرْضَاهُمْ (۲) وَ لاَ یَدْفِنُونَ مَیِّتَهُمْ وَ لاَ یَنْتَقِلُونَ مِنْ مَنْزِلٍ إِلَی مَنْزِلٍ وَ إِنْ کَرِهُوهُ وَ اللَّهِ یَا قَوْمِ لَقَدْ جُعْتُ حَتَّی أَکَلْتُ النَّوَی الْمُحْرِقَ وَ لَقَدْ مَشَیْتُ حَتَّی انْتَعَلْتُ الدَّمَ وَ حَتَّی خَرَجَ مِنْ قَدَمَیَّ بَحْصٌ (۳) وَ لَحْمٌ کَثِیرٌ أَ فَلاَ رَجُلٌ یَرْحَمُ ابْنَ سَبِیلٍ وَ فُلَّ (۴) طَرِیقٍ وَ نِضْوَ سَفَرٍ فَإِنَّهُ لاَ قَلِیلٌ مِنَ الْأَجْرِ وَ لاَ غَنِیٌّ عَنْ [ثَوَابِ]

(۵) اللَّهِ وَ لاَ عَمَلٌ بَعْدَ الْمَوْتِ وَ هُوَ سُبْحَانَهُ یَقُولُ مَنْ ذَا الَّذِی

۱- ۱) من الکامل.

۲- ۲) الکامل:«مریضهم».

۳- ۳) قال أبو العبّاس المبرد:قوله:«بخص»؛یرید اللحم الذی یرکب القدم؛هذا قول الأصمعی. و قال غیره:هو لحم یخلطه بیاض من فساد یحل فیه.و یقال:بخصت عینه-بالصاد-و لا یجوز إلاّ ذلک و یقال:بخسته حقه؛بالسین:إذا ظلمته و نقصته؛کما قال اللّه عزّ و جلّ: وَ لا تَبْخَسُوا النّاسَ أَشْیاءَهُمْ وَ فِی الْمَثَلِ:تَحْسَبُهَا حَمْقَاءَ وَ هِیَ بَاخِسٌ.

۴- ۴) قال أبو العبّاس:الفل فی أکثر کلامهم المنهزم الذاهب؛و فی خبر کعب بن معدان الأشقری: «إنا آثرنا الحدّ علی الفل».

۵- ۵) من الکامل.

يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً (۱) مَلِيٌّ وَفِيٌّ مَاجِدٌ وَاجِدٌ [جَوَادٌ]

(۲) لَا يَسْتَقْرِضُ مِنْ عَوْزٍ (۳) وَ لَكِنَّهُ يَبْلُو (۴) الْأَخْيَارَ (۵) .

قَالَ اَلْمَازِنِيُّ فَبَلَغَنِي أَنَّهُ لَمْ يَبْرَحْ حَتَّى أَخَذَ سِتِّينَ دِينَاراً.

۲۲۶۷

وَ مِنْ كَلَامِ عَلِيِّ بْنِ عُبَيْدَةَ الرَّيْحَانِيِّ الْأَيَّامُ مُسْتَوْدِعَاتُ الْأَعْمَالِ وَ نِعَمُ الْأَرَضُونَ هِيَ لِمَنْ بَذَّرَ فِيهَا الْخَيْرَ وَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ.

۲۲۶۸

وَ خَطَبَ اَلْحَجَّاجُ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ أَغْرَاضُ حِمَامٍ وَ فُرَصُ هَلَكَةٍ قَدْ أَنْذَرَكُمُ اَلْقُرْآنُ وَ نَادَى بِرَحِيلِكُمُ الْجَدِيدَانِ هَا إِنَّ لَكُمْ مَوْعِداً لَا تُؤَخَّرُ سَاعَتُهُ وَ لَا تُدْفَعُ هَجْمَتُهُ وَ كَانَ قَدْ دَلَفَتْ إِلَيْكُمْ نَازِلَتُهُ فَتَعَلَّقَ بِكُمْ رَيْبُ الْمَنُونِ وَ عَلِقَتْ بِكُمْ أُمُّ اللُّهَيْمِ الْحَيْزَبُونَ فَمَا ذَا هَيَّأْتُمْ لِلرَّحِيلِ وَ مَا ذَا أَعْدَدْتُمْ لِلنُّزُولِ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ أُهْبَةَ الْحَذَرِ نَزَلَ بِهِ مَرْهُوبُ الْقَدَرِ.

خطبه لأبی الشخباء العسقلانی

قلت و قد شغف الناس فی المواعظ بکلام کاتب محدث یعرف بابن أبی الشخباء

۱- ۱) سوره البقره ۲۴۵.

۲- ۱) سوره البقره ۲۴۵.

۳- ۳) قال أبو العبّاس:قوله:«و لکن لیبلو الأخیار»؛یقال:اللّه یبلوهم و یبتلیهم و یختبرهم فی معنی و تأویله یمتحنهم؛و هو العالم عزّ و جلّ بما یکون؛کعلمه بما کان؛قال اللّه جل ثناؤه: لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. .

۴- ۴) الخبر فی الکامل ۱:۴۵۱-۴۵۵.

۵-

العسقلانی و أنا أورد هاهنا خطبه من مواعظه هی أحسن ما وجدته له لیعلم الفرق بین الکلام الأصیل و المولد.

أیها الناس فکوا أنفسکم من حلقات الآمال المتعبه و خففوا ظهورکم من الآصار المستحقبه و لا تسیموا أطماعکم فی ریاض الأمانی المتشعبه و لا تمیلوا صغواکم إلی زبارج الدنیا المحببه فتظل أجسامکم فی هشائمها عامله نصبه أ ما علمتم أن طباعها علی الغدر مرکبه و أنّها لأعمار أهلها منتهبه و لما ساءهم منتظره مرتقبه فی هبتها راجعه متعقبه فانضوا رحمکم اللّه رکائب الاعتبار مشرقه و مغربه و أجروا خیول التفکر مصعده و مصوبه هل تجدون إلاّ قصورا علی عروشها خربه و دیارا معطشه من أهلها مجدبه أین الأمم السالفه المتشعبه و الجبابره الماضیه المتغلبه و الملوک المعظمه المرجبه أولو الحفده و الحجبه و الزخارف المعجبه و الجیوش الحراره اللجبه و الخیام الفضفاضه المطنبه و الجیاد الأعوجیه المجنبه و المصاعب الشدقمیه المصحبه و اللدان المثقفه المدربه و الماذیه الحصینه المنتخبه طرقت و اللّه خیامهم غیر منتهبه و أزارتهم من الأسقام سیوفا معطبه و سیرت إلیهم الأیّام من نوبها کتائب مکتبه فأصبحت أظفار المنیه من مهجهم قانیه مختضبه و غدت أصوات النادبات علیهم مجلبه و أکلت لحومهم هوام الأرض السغبه ثمّ إنهم مجموعون لیوم لا یقبل فیه عذر و لا معتبه و تجازی کل نفس بما کانت مکتسبه فسعیده مقربه تجری من تحتها الأنّهار مثوبه و شقیه معذبه فی النار مکبکبه.

هذه أحسن خطبه خطبها هذا الکاتب و هی کما تراها ظاهره التکلف بینه التولید تخطب علی نفسها و إنّما ذکرت هذا لأن کثیرا من أرباب الهوی یقولون إن کثیرا من نهج البلاغه کلام محدث صنعه قوم من فصحاء الشیعه و ربما عزوا بعضه إلی الرضی أبی الحسن و غیره و هؤلاء قوم أعمت العصبیّه أعینهم فضلوا عن النهج الواضح

و ركبوا بنيات (۱) الطريق ضلالا و قله معرفه بأساليب الكلام و أنا أوضح لك بكلام مختصر ما فى هذا الخاطر من الغلط فأقول

رأى للمؤلّف فى كتاب نهج البلاغه

لا يخلو إمّا أن يكون كل نهج البلاغه مصنوعا منحولا أو بعضه و الأول باطل بالضروره لأنا نعلم بالتواتر صحه إسناد بعضه إلى أمير المؤمنين ع و قد نقل المحدّثون كلهم أو جلهم و المؤرخون كثيرا منه و ليسوا من الشيعه لينسبوا إلى غرض فى ذلك و الثانى يدلّ على ما قلناه لأن من قد أنس بالكلام و الخطابه و شدا طرفا من علم البيان و صار له ذوق فى هذا الباب لا بدّ أن يفرق بين الكلام الركيك و الفصيح و بين الفصيح و الأفصح و بين الأصيل و المولد و إذا وقف على كراس واحد يتضمن كلاما لجماعه من الخطباء أو لاثنين منهم فقط فلا بدّ أن يفرق بين الكلامين و يميز بين الطريقتين أ لا ترى أنا مع معرفتنا بالشعر و نقده لو تصفحنا ديوان أبى تمام فوجدناه قد كتب فى أثنائه قصائد أو قصيده واحده لغيره لعرفنا بالذوق مباينتها لشعر أبى تمام و نفسه و طريقته و مذهبه فى القريض أ لا ترى أن العلماء بهذا الشأن حذفوا من شعره قصائد كثيره منحوله إليه لمباينتها لمذهبه فى الشعر و كذلك حذفوا من شعر أبى نواس شيئا كثيرا لما ظهر لهم أنّه ليس من ألفاظه و لا من شعره و كذلك غيرهما من الشعراء و لم يعتمدوا فى ذلك إلّا على الذوق خاصّه.

و أنت إذا تأملت نهج البلاغه وجدته كله ماء واحدا و نفسا واحدا و أسلوبا واحدا كالجسم البسيط الذى ليس بعض من أبعاضه مخالفا لباقى الأبعاض فى الماهيه و كالقرآن العزيز أوله كأوسطه و أوسطه كآخره و كل سوره منه و كل آيه مماثله فى

۱- ۱) يقال:ركب بنيات الطريق،أى ضل؛و أصل البنيات:الطرق الصغار،ثمّ أطلقت على الترهات.

المأخذ و المذهب و الفن و الطريق و النظم لباقى الآيات و السور و لو كان بعض نهج البلاغه منحولا و بعضه صحيحا لم يكن ذلك كذلك فقد ظهر لك بهذا البرهان الواضح ضلال من زعم أن هذا الكتاب أو بعضه منحول إلى أمير المؤمنين ع .و اعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبل له به لأنا متى فتحنا هذا الباب و سلطنا الشكوك على أنفسنا فى هذا النحو لم نثق بصحه كلام منقول عن رسول اللّه ص أبدا و ساغ لطاعن أن يطعن و يقول هذا الخبر منحول و هذا الكلام مصنوع و كذلك ما نقل عن أبى بكر و عمر من الكلام و الخطب و المواعظ و الأدب و غير ذلك و كل أمر جعله هذا الطاعن مستندا له فيما يرويه عن النبىّ ص و الأئمه الراشدين و الصحابه و التابعين و الشعراء و المترسلين و الخطباء فلناصرى أمير المؤمنين ع أن يستندوا إلى مثله فيما يروونه عنه من نهج البلاغه و غيره و هذا واضح

۱۸۵ و من كلام له ع قاله للبرج بن مسهر الطائی

وَ قَدْ قَالَ لَهُ بِحَيْثُ يَسْمَعُهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَ كَانَ مِنَ اَلْخَوَارِجِ اسْكُتْ قَبَّحَكَ (۱) اللَّهُ يَا أَثْرَمُ فَوَ اللَّهِ لَقَدْ ظَهَرَ الْحَقُّ فَكُنْتَ فِيهِ ضَئِيلًا شَخْصُكَ خَفِيّاً صَوْتُكَ حَتَّى إِذَا نَعَرَ الْبَاطِلُ نَجَمْتَ نُجُومَ قَرْنِ الْمَاعِزِ .

البرج بن مسهره

-بضم الميم و كسر الهاء-بن الجلاس بن وهب بن قيس بن عبيد بن طريف بن مالك بن جدعاء بن ذهل بن رومان بن جندب بن خارجه بن سعد بن قطره بن طی بن داود بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان شاعر مشهور من شعراء الخوارج نادی بشعارهم بحيث يسمعه أمير المؤمنين ع فزجره .

و قبحك اللّه لفظه معناها كسرك يقال قبحت الجوزه أی كسرتها و قيل قبحه نحاه عن الخير و كان البرج ساقط الثنيه فأهانه بأن دعاه به كما يهان الأعور بأن يقال له يا أعور .

و الضئيل الدقيق الخفی ضؤل الرجل بالضم ضآله نحف و ضؤل رأيه صغر و رجل متضائل أی شخت و كذلك ضؤله.

۱- ۱) مخطوطه النهج:«قبحك»بالتشديد.

و نعر الباطل صاح و المراد أهل الباطل و نعر فلان فی الفتنه نهض فیها.

و نجم طلع أی طلع بلا شرف و لا شجاعه و لا قدم بل علی غفله کما ینبت قرن الماعز و هذا من باب البدیع و هو أن یشبه الأمر یراد إهانته بالمهین و یشبه الأمر یراد إعظامه بالعظیم و لو کان قد تکلم فی شأن ناجم یرید تعظیمه لقال نجم نجوم الکوکب من تحت الغمام نجوم نور الربیع من الأکمام و نحو ذلک

ص :۱۳۱

۱۸۶ و من خطبه له ع

اشاره

رُوِیَ أَنَّ صَاحِباً لِأَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ ع یُقَالُ لَهُ هَمَّامٌ کَانَ رَجُلاً عَابِداً فَقَالَ لَهُ یَا أَمِیرَ الْمُؤْمِنِینَ صِفْ لِیَ الْمُتَّقِینَ حَتَّی کَأَنِّی أَنْظُرُ إِلَیْهِمْ فَتَثَاقَلَ ع عَنْ جَوَابِهِ ثُمَّ قَالَ یَا هَمَّامُ اتَّقِ اللَّهَ وَ أَحْسِنْ فَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا وَ الَّذِینَ هُمْ مُحْسِنُونَ (۱) فَلَمْ یَقْنَعْ هَمَّامٌ بِهَذَا الْقَوْلِ حَتَّی عَزَمَ عَلَیْهِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَی عَلَیْهِ وَ صَلَّی عَلَی اَلنَّبِیِّ ص ثُمَّ قَالَ ع أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَی خَلَقَ الْخَلْقَ حِیْثُ خَلَقَهُمْ غَنِیّاً عَنْ طَاعَتِهِمْ آمِناً مِنْ مَعْصِیَتِهِمْ لِأَنَّهُ لاَ تَضُرُّهُ مَعْصِیَهُ مَنْ عَصَاهُ وَ لاَ تَنْفَعُهُ طَاعَهُ مَنْ أَطَاعَهُ فَقَسَمَ بَیْنَهُمْ مَعَایِشَهُمْ وَ وَضَعَهُمْ مِنَ الدُّنْیَا مَوَاضِعَهُمْ فَالْمُتَّقُونَ فِیهَا هُمْ أَهْلُ الْفَضَائِلِ مَنْطِقُهُمُ الصَّوَابُ وَ مَلْبَسُهُمُ الِاقْتِصَادُ وَ مَشْیُهُمُ التَّوَاضُعُ غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ وَ وَقَفُوا أَسْمَاعَهُمْ عَلَی الْعِلْمِ النَّافِعِ لَهُمْ نُزِّلَتْ أَنْفُسُهُمْ مِنْهُمْ فِی الْبَلاَءِ کَالَّذِی نُزِّلَتْ فِی الرَّخَاءِ وَ لَوْ لاَ الْأَجَلُ الَّذِی کَتَبَ اللَّهُ [لَهُمْ]

عَلَیْهِمْ لَمْ تَسْتَقِرَّ أَرْوَاحُهُمْ فِی أَجْسَادِهِمْ طَرْفَهَ عَیْنٍ شَوْقاً إِلَی الثَّوَابِ وَ خَوْفاً مِنَ الْعِقَابِ

۱- ۱) سوره النحل ۱۲۸.

عَظُمَ الْخَالِقُ فِی أَنْفُسِهِمْ فَصَغُرَ مَا دُونَهُ فِی أَعْیُنِهِمْ فَهُمْ وَ الْجَنَّهُ کَمَنْ قَدْ رَآهَا فَهُمْ فِیهَا مُنَعَّمُونَ وَ هُمْ وَ النَّارُ کَمَنْ قَدْ رَآهَا فَهُمْ فِیهَا مُعَذَّبُونَ قُلُوبُهُمْ مَحْزُونَهٌ وَ شُرُورُهُمْ مَأْمُونَهٌ وَ أَجْسَادُهُمْ نَحِیفَهٌ وَ حَاجَاتُهُمْ خَفِیفَهٌ وَ أَنْفُسُهُمْ عَفِیفَهٌ صَبَرُوا أَیَّاماً قَصِیرَهً أَعْقَبَتْهُمْ رَاحَهً طَوِیلَهً تِجَارَهٌ مُرْبِحَهٌ یَسَّرَهَا لَهُمْ رَبُّهُمْ أَرَادَتْهُمُ الدُّنْیَا فَلَمْ یُرِیدُوهَا وَ أَسَرَتْهُمْ فَفَدَوْا أَنْفُسَهُمْ مِنْهَا أَمَّا اللَّیْلَ فَصَافُّونَ أَقْدَامَهُمْ تَالِینَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ یُرَتِّلُونَهَا تَرْتِیلاً یُحَزِّنُونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ وَ یَسْتَثِیرُونَ بِهِ دَوَاءَ دَائِهِمْ فَإِذَا مَرُّوا بِآیَهٍ فِیهَا تَشْوِیقٌ رَکَنُوا إِلَیْهَا طَمَعاً وَ تَطَلَّعَتْ نُفُوسُهُمْ إِلَیْهَا شَوْقاً وَ ظَنُّوا أَنَّهَا نُصْبَ أَعْیُنِهِمْ وَ إِذَا مَرُّوا بِآیَهٍ فِیهَا تَخْوِیفٌ أَصْغَوْا إِلَیْهَا مَسَامِعَ قُلُوبِهِمْ وَ ظَنُّوا أَنَّ زَفِیرَ جَهَنَّمَ وَ شَهِیقَهَا فِی أُصُولِ آذَانِهِمْ فَهُمْ حَانُونَ عَلَی أَوْسَاطِهِمْ مُفْتَرِشُونَ لِجِبَاهِهِمْ وَ أَکُفِّهِمْ وَ رُکَبِهِمْ وَ أَطْرَافِ أَقْدَامِهِمْ یَطْلُبُونَ إِلَی اللَّهِ تَعَالَی فِی فَکَاکِ رِقَابِهِمْ وَ أَمَّا النَّهَارَ فَحُلَمَاءُ عُلَمَاءُ أَبْرَارٌ أَتْقِیَاءُ قَدْ بَرَاهُمُ الْخَوْفُ بَرْیَ الْقِدَاحِ یَنْظُرُ إِلَیْهِمُ النَّاظِرُ فَیَحْسَبُهُمْ مَرْضَی وَ مَا بِالْقَوْمِ مِنْ مَرَضٍ وَ یَقُولُ لَقَدْ خُولِطُوا وَ لَقَدْ خَالَطَهُمْ أَمْرٌ عَظِیمٌ لاَ یَرْضَوْنَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْقَلِیلَ وَ لاَ یَسْتَکْثِرُونَ الْکَثِیرَ فَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ مُتَّهِمُونَ وَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ مُشْفِقُونَ إِذَا زُکِّیَ أَحَدٌ مِنْهُمْ خَافَ مِمَّا یُقَالُ لَهُ فَیَقُولُ أَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِی مِنْ غَیْرِی وَ رَبِّی أَعْلَمُ بِی مِنِّی بِنَفْسِی اللَّهُمَّ لاَ تُؤَاخِذْنِی بِمَا یَقُولُونَ وَ اجْعَلْنِی أَفْضَلَ مِمَّا یَظُنُّونَ وَ اغْفِرْ لِی مَا لاَ یَعْلَمُونَ .

همام

المـذكور فى هـذه الخطبه هو همام بن شـريح بن يزيد بن مره بن عمرو بن جابر بن يحيى بن الأصـهب بن كعب بن الحارث بن سعد بن عمرو بن ذهل بن مران بن صـيفى بن سـعد العشـيره .و كان همام هذا من شـيعه أمير المؤمنين ع و أوليائه و كان ناسـكا عابدا قال له يا أمير المؤمنين صف لى المتقين حتّى أصير بوصفك إياهم كالناظر إليهم.

فتثاقل عن جوابه أى أبطأ .

فعزم عليه أى أقسم عليه و تقول لمن يكرر عليـك الطلب و السؤال قـد عزم على أى أصـر و قطع و كـذلك تقول فى الأمر تريد فعله و تقطع عليه عزمت عزما و عزمانا و عزيمه و عزيما.

فإن قلت كيف جاز له ع أن يتثاقل عن جواب المسترشد.

قلت يجوز أن يكون تثاقل عن جوابه لأنّه علم أن المصلحه فى تأخير الجواب و لعله كان حضر المجلس من لا يحب أن يجيب و هو حاضر فلما انصرف أجاب و لعله رأى أن تثاقله عن الجواب يشد تشوق همام إلى سماعه فيكون أنجع فى موعظته و لعله كان من بـاب تـأخير البيـان إلى وقت الحـاجه لاـ من بـاب تـأخير البيان عن وقت الحاجه و لعله تثاقل عن الجواب ليرتب المعانى التى خطرت له فى ألفاظ مناسبه لها ثمّ ينطق بها كما يفعله المتروى فى الخطبه و القريض.

فإن قلت فما معنى إجابته له أولا بقوله يا همام اتق اللّه و أحسن ف إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ و أى جواب فى هذا عن سؤال همام .

قلت كأنّه لم ير فی بادئ الحال شرح صفات المتقين على التفصيل فقال لهمام ماهيه التقوى معلومه فی الجمله فاتق اللّه و أحسن فإن اللّه قد وعد فی كتابه أن يكون وليا و ناصرا لأهل التقوى و الإحسان و هذا كما يقول لك قائل ما صفات اللّه الذی أعبده أنا و الناس فتقول له لا عليك ألا تعرف صفاته مفصله بعد أن تعلم أنّه خالق العالم و أنّه واحد لا شريك له فلما أبى همام إلا الخوض فيما سأله على وجه التفصيل قال له إن اللّه تعالى خلق الخلق حين خلقهم و يروى حيث خلقهم و هو غنى عن طاعتهم لأنّه ليس بجسم فيستضر بأمر أو ينتفع به.

و قسم بين الخلق معايشهم كما قال سبحانه نَحْنُ قَسَمْنا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِی الْحَياهِ الدُّنْيا (۱) .

و فی قوله وضعهم مواضعهم معنى قوله وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا (۲) فكأنّه ع أخذ الألفاظ فألغاها و أتى بمعناها .

فلما فرغ من هذه المقدّمه شرع فی ذكر صفات المتقين فقال إنهم أهل الفضائل ثم بين ما هذه الفضائل فقال منطقهم الصواب .

فإن قلت أی فائده فی تقديم تلك المقدّمه و هی كون البارئ سبحانه غنيا لا تضره المعصيه و لا تنفعه الطاعه .

قلت لأنّه لما تضمنت الخطبه مدح اللّه تعالى للمتقين و ما أعده لهم من الثواب و ذمه للعاصين و ما أعده لهم من العقاب العظيم فربما يتوهم متوهم أن اللّه تعالى ما رغب فی الطاعه

۱- ۱) سوره الزخرف ۳۲.

۲- ۱) سوره الزخرف ۳۲.

هـذا الترغيب البالغ و خوف من المعصـيه هـذا التخويف البالغ إلّا و هو منتفع بالأولى مستضـر بالثانيه فقـدم ع تلك المقـدّمه نفيا لهذا الوهم

فصل فی فضل الصمت و الاقتصاد فی المنطق

و اعلم أن القول فی خطر الكلام و فضل الصـمت و فضل الاقتصار فی المنطق وسـيع جدا و قد ذكرنا منه طرفا فيما تقدم و نذكر الآن منه طرفا آخر.

۲۲۶۹

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص مَنْ صَمَتَ نَجَا.

و

۲۲۷۰

قَالَ أَيْضاً الصَّمْتُ حُكْمٌ وَ قَلِيلٌ فَاعِلُهُ.

و

۲۲۷۱

۱۴- قَالَ لَهُ ص بَعْضُ أَصْحَابِهِ أَخْبِرْنِی عَنِ اَلْإِسْلَامِ بِأَمْرٍ لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَداً بَعْدَكَ فَقَالَ قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِمْ قَالَ فَمَا أَتَّقِی فَأَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى لِسَانِهِ

.

۲۲۷۲

۱۴- وَ قَالَ لَهُ ع عُقْبَهُ بْنُ عَامِرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا النَّجَاهُ قَالَ امْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ (۱) وَ ابْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ وَ لْيَسَعْكَ بَيْتُكَ .

و

۲۲۷۳

رَوَى سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِیُّ عَنْهُ ص مَنْ يَتَوَكَّلْ لِی بِمَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَ رِجْلَيْهِ أَتَوَكَّلْ لَهُ بِالْجَنَّهِ .

و

۲۲۷۴

قَالَ مَنْ وُقِیَ شَرَّ قَبْقَبِهِ (۲) وَ ذَبْذَبِهِ (۳) وَ لَقْلَقِهِ (۴) فَقَدْ وُقِیَ.

و

۲۲۷۵

رَوَی سَعِیدُ بْنُ جُبَیْرٍ مَرْفُوعاً إِذَا أَصْبَحَ ابْنُ آدَمَ أَصْبَحَتِ الْأَعْضَاءُ کُلُّهَا تَشْکُو

ص: ۱۳۶

۱- ۱) املک علیک لسانک؛أی لا تحرکه إلّا بما یکون لک لا علیک.

۲- ۲) القبقب:البطن؛من القبقبه؛و هی صوت یسمع من البطن فکأنها حکایه ذلک الصوت. لنهایه لابن الأثیر ۳:۲۲۵.

۳- ۳) ذبذبه،أی ذکره.و انظر النهایه لابن الأثیر ۲:۴۳.

۴- ۴) اللقلق:اللسان.النهایه لابن الأثیر ۴:۶۴؛قال:و منه حدیث عمر:ما لم یکن نقع و لا لقلقه»؛أراد الصیاح و الجلبه عند الموت؛و کأنها حکایه الأصوات الکثیره.

اللِّسَانَ تَقُولُ أَیْ بَنِی آدَمَ اتَّقِ اللَّهَ فِینَا فَإِنَّکَ إِنِ اسْتَقَمْتَ اسْتَقَمْنَا وَ إِنِ اعْوَجَجْتَ اعْوَجَجْنَا.

۲۲۷۶

۱۴- وَ قَدْ رُوِیَ أَنَّ عُمَرَ رَأَی أَبَا بَکْرٍ وَ هُوَ یَمُدُّ لِسَانَهُ فَقَالَ مَا تَصْنَعُ قَالَ هَذَا الَّذِی أَوْرَدَنِی الْمَوَارِدَ،إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ لَیْسَ شَیْءٌ فِی الْجَسَدِ إِلَّا یَشْکُو إِلَی اللَّهِ تَعَالَی اللِّسَانَ عَلَی حِدَتِهِ .

۲۲۷۷

۱۴- وَ سُمِعَ اِبْنُ مَسْعُودٍ یُلَبِّی عَلَی اَلصَّفَا وَ یَقُولُ یَا لِسَانُ قُلْ خَیْراً تَغْنَمْ أَوِ اصْمُتْ تَسْلَمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْدَمَ فَقِیلَ لَهُ یَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَ هَذَا شَیْءٌ سَمِعْتَهُ أَمْ تَقُولُهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِکَ قَالَ بَلْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص یَقُولُ أَکْثَرُ خَطَایَا ابْنِ آدَمَ مِنْ لِسَانِهِ .

و

۲۲۷۸

رَوَی اَلْحَسَنُ مَرْفُوعاً رَحِمَ اللَّهُ عَبْداً تَکَلَّمَ فَغَنِمَ أَوْ سَکَتَ فَسَلِمَ.

۲۲۷۹

وَ قَالَتِ التَّلَامِذَهُ لِعِیسَی ع دُلَّنَا عَلَی عَمَلٍ نَدْخُلُ بِهِ اَلْجَنَّهَ قَالَ لَا تَنْطِقُوا أَبَداً قَالُوا لَا نَسْتَطِیعُ ذَلِکَ قَالَ فَلَا تَنْطِقُوا إِلَّا بِخَیْرٍ.

و

۲۲۸۰

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ لِسَانِ کُلِّ قَائِلٍ فَاتَّقَی اللَّهَ امْرُؤٌ عَلِمَ مَا یَقُولُ.

و

۲۲۸۱

کَانَ یَقُولُ لَا شَیْءَ أَحَقُّ بِطُولِ سِجْنٍ مِنْ لِسَانٍ.

۲۲۸۲

وَ کَانَ یُقَالُ لِسَانُکَ سَبُعٌ إِنْ أَطْلَقْتَهُ أَکَلَکَ.

۲۲۸۳

فِی حِکْمَهِ آلِ دَاوُدَ حَقِیقٌ عَلَی الْعَاقِلِ أَنْ یَکُونَ عَارِفاً بِزَمَانِهِ حَافِظاً لِلِسَانِهِ مُقْبِلًا عَلَی شَأْنِهِ.

۲۲۸۴

وَ کَانَ یُقَالُ مَنْ عَلِمَ أَنَّ کَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ أَقَلَّ کَلَامَهُ فِیمَا لَا یَنْفَعُهُ.

۲۲۸۵

وَ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ حِفْظُ اللِّسَانِ أَشَدُّ عَلَی النَّاسِ مِنْ حِفْظِ الدِّینَارِ وَ الدِّرْهَمِ.

ص :۱۳۷

۲۲۸۶

اجْتَمَعَ أَرْبَعَهُ حُكَمَاءَ مِنَ اَلرُّومِ وَ اَلْفُرْسِ وَ اَلْهِنْدِ وَ اَلصِّينِ فَقَالَ أَحَدُهُمْ أَنَا أَنْدَمُ عَلَى مَا قُلْتُ وَ لاَ أَنْدَمُ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ وَ قَالَ اَلْآخَرُ إِذَا تَكَلَّمْتُ بِالْكَلِمَهِ مَلَكَتْنِي وَ لَمْ أَمْلِكْهَا وَ إِذَا لَمْ أَتَكَلَّمْ مَلَكْتُهَا وَ لَمْ تَمْلِكْنِي وَ قَالَ اَلْآخَرُ عَجِبْتُ لِلْمُتَكَلِّمِ إِنْ رَجَعَتْ عَلَيْهِ كَلِمَتُهُ ضَرَّتْهُ وَ إِنْ لَمْ تَرْجِعْ لَمْ تَنْفَعْهُ وَ قَالَ اَلرَّابِعُ أَنَا عَلَى رَدِّ مَا لَمْ أَقُلْ أَقْدَرُ مِنِّي عَلَى رَدِّ مَا قُلْتُ.

ذكر الآثار الوارده فی آفات اللسان

و اعلم أن آفات اللسان كثيره فمنها الكلام فيما لا يعنيك و هو أهون آفات اللسان و مع ذلك فهو عيب

۲۲۸۷

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص مِنْ حُسْنِ إِسْلاَمِ اَلْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لاَ يَعْنِيهِ.

و

۲۲۸۸

۱۴- رُوِيَ أَنَّهُ ع مَرَّ بِشَهِيدٍ يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ أَصْحَابُهُ هَنِيئاً لَهُ اَلْجَنَّهُ قَالَ وَ مَا يُدْرِيكُمْ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيمَا لاَ يَعْنِيهِ

.

و

۲۲۸۹

قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ خَمْسٌ هِيَ أَحْسَنُ وَ أَنْفَعُ مِنْ حُمْرِ اَلنَّعَمِ لاَ تَتَكَلَّمْ فِيمَا لاَ يَعْنِيكَ فَإِنَّهُ فَضْلٌ لاَ آمَنُ عَلَيْهِ اَلْوِزْرَ وَ لاَ تَتَكَلَّمْ فِيمَا يَعْنِيكَ حَتَّى تَجِدَ لَهُ مَوْضِعاً فَرُبَّ مُتَكَلِّمٍ فِي أَمْرٍ يَعْنِيهِ قَدْ وَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ فَأَسَاءَ وَ لاَ تُمَارِ حَلِيماً وَ لاَ سَفِيهاً فَإِنَّ اَلْحَلِيمَ يَقْلِيكَ وَ اَلسَّفِيهَ يُؤْذِيكَ وَ اذْكُرْ أَخَاكَ إِذَا تَغَيَّبَ عَنْكَ بِمَا تُحِبُّ أَنْ يَذْكُرَكَ بِهِ وَ أَعِفَّهُ عَمَّا تُحِبُّ أَنْ يَعْفِيَكَ عَنْهُ وَ اعْمَلْ عَمَلَ رَجُلٍ يَرَى أَنَّهُ مُجَازًى بِالْإِحْسَانِ مَأْخُوذٌ بِالْجَرَائِمِ.

و منها فضول الكلام و كثرته و ترك الاقتصار

۲۲۹۰

وَ كَانَ يُقَالُ فُضُولُ اَلْمَنْطِقِ وَ زِيَادَتُهُ نَقْصٌ فِي اَلْعَقْلِ وَ هُمَا ضِدَّانِ مُتَنَافِيَانِ كُلَّمَا زَادَ أَحَدُهُمَا نَقَصَ اَلْآخَرُ.

و

۲۲۹۱

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ إِيَّاكُمْ وَ فُضُولَ الْكَلَامِ حَسْبُ امْرِئٍ مَا بَلَغَ بِهِ حَاجَتَهُ.

۲۲۹۲

وَ كَانَ يُقَالُ مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ.

۲۲۹۳

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ فُضُولُ الْكَلَامِ كَفُضُولِ الْمَالِ كِلَاهُمَا مُهْلِكٌ.

و منها الخوض في الباطل و الحديث فيما لا يحل كحديث النساء و مجالس الخمر و مقامات الفساق و إليه الإشاره بقوله تعالى وَ كُنّا نَخُوضُ مَعَ الْخائِضِينَ (۱) .

و منها المراء (۲) و الجدال

۲۲۹۴

قَالَ ع دَعِ الْمِرَاءَ وَ إِنْ كُنْتَ مُحِقّاً.

۲۲۹۵

وَ قَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ الْمِرَاءُ يُقْسِي الْقَلْبَ وَ يُورِثُ الضَّغَائِنَ.

۲۲۹۶

وَ قَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ لَوْ خَالَفْتُ أَخِي فِي رُمَّانَةٍ فَقَالَ حُلْوَةٌ وَ قُلْتُ حَامِضَةٌ لَسَعَى بِي إِلَى السُّلْطَانِ.

۲۲۹۷

وَ كَانَ يُقَالُ صَافِ مَنْ شِئْتَ ثُمَّ أَغْضِبْهُ بِالْجِدَالِ وَ الْمِرَاءِ فَلْيَرْمِيَنَّكَ بِدَاهِيَةٍ تَمْنَعُكَ الْعَيْشَ.

۲۲۹۸

وَ قِيلَ لِمَيْمُوْنِ بْنِ مِهْرَانَ مَا لَكَ لَا تُفَارِقُ أَخاً لَكَ عَنْ قِلًى قَالَ لِأَنِّي لَا أُشَارِيهِ وَ لَا أُمَارِيهِ.

و منها التقعر فی الکلام بالتشدد و التکلف فی الألفاظ

۲۲۹۹

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص

ص :۱۳۹

۱- ۱) سوره المدّثّر ۴۵.

۲- ۲) المراء،و فعله مارى یمارى:کثره المنازعه و اللجاجه فی القول.

أَبْغَضُكُمْ إِلَيَّ وَ أَبْعَدُكُمْ مِنِّي مَجَالِسَ يَوْمَ الْقِيَامَهِ الثَّرْثَارُونَ (۱) الْمُتَفَيْهِقُونَ (۲) الْمُتَشَدِّقُونَ (۳) .

و

۲۳۰۰

قَالَ ع هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ...ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

و التنطع هو التعمق و الاستقصاء

۲۳۰۱

وَ قَالَ عُمَرُ إِنَّ شَقَاشِقَ الْكَلَامِ مِنْ شَقَاشِقِ اَلشَّيْطَانِ .

و منها الفحش و السب و البذاء (۴)

۲۳۰۲

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص إِيَّاكُمْ وَ الْفُحْشَ فَإِنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ الْفُحْشَ وَ لاَ يَرْضَى الْفُحْشَ.

و

۲۳۰۳

قَالَ ع لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَ لاَ بِاللَّعَّانِ وَ لاَ بِالسَّبَّابِ وَ لاَ الْبَذِيءِ.

و

۲۳۰۴

قَالَ ع لَوْ كَانَ الْفُحْشُ رَجُلاً لَكَانَ رَجُلَ سَوْءٍ.

و منها المزاح الخارج عن قانون الشريعه و كان يقال من مزح استخف به و كان يقال المزاح فحل لا ينتج إلّا الشر.

و منها الوعد الكاذب و

۲۳۰۵

قَدْ قَالَ اَلنَّبِيُّ ص الْعِدَهُ دَيْنٌ وَ قَدْ أَثْنَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ فَقَالَ إِنَّهُ كانَ صادِقَ الْوَعْدِ (۵) وَ قَالَ سُبْحَانَهُ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

أَوْفُوا بِالْعُقُودِ (۶) .

ص: ۱۴۰

۱- ۱) الثرثارون:الذین یکثرون الکلام تکلفا و تجاوزا و خروجا عن الحق،و أصله من العین الواسعه من عیون الماء،یقال:عین ثرثاره.

۲- ۲) المتفیهقون،أصله من قولهم:«فهق الغدیر یفهق،إذا امتلأ ماء فلم یکن فیه موضع مزید.

۳- ۳) المتشدقون:المتوسعون فی الکلام من غیر احتیاط و احتراز و فی اللسان:و قیل:«أراد بالمتشدق: المستهزئ بالناس،یلوی شدقه بهم و علیهم».

۴- ۴) البذاء،بالفتح:السفه و الفحش فی المنطق.

۵- ۵) سوره مریم ۵۴.

۶- ۶) سوره المائده ۱.

و منها الكذب فی القول و الیمین و الأمر فیهما مشهور.

و منها الغیبه و قد تقدم القول فیها.

قوله ع و ملبسهم الاقتصاد أی لیس بالثمین جدا و لا بالحقیر جدا کالخرق التی تؤخذ من علی المزابل و لکنه أمر بین أمرین

۲۳۰۶

۱- وَ کَانَ ع یَلْبَسُ الْکَرَابِیسَ وَ هُوَ الْخَامُ الْغَلِیظُ . و کذلک کان عمر رضی اللّه عنه

۲۳۰۷

۱۴- وَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص یَلْبَسُ اللِّینَ تَارَهً وَ الْخَشِنَ أُخْرَی .

قوله ع و مشیهم التواضع تقدیره و صفه مشیهم التواضع فحذف المضاف و هذا مأخوذ من قوله تعالی وَ اقْصِدْ فِی مَشْیِکَ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِکَ (۱) .

۲۳۰۸

رَأَی مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ ابْناً لَهُ یَمْشِی وَ هُوَ یَتَبَخْتَرُ وَ یَمِیسُ فِی مِشْیَتِهِ فَصَاحَ بِهِ فَأَقْبَلَ فَقَالَ لَهُ وَیْلَکَ لَوْ عَرَفْتَ نَفْسَکَ لَقَصَدْتَ فِی مَشْیِکَ أَمَّا أُمُّکَ فَأَمَهٌ ابْتَعْتُهَا بِمِائَهِ دِرْهَمٍ وَ أَمَّا أَبُوکَ فَلَا أَکْثَرَ اللَّهُ فِی النَّاسِ مِنْ أَمْثَالِهِ.

و الأصل فی هذا الباب قوله تعالی وَ لا تَمْشِ فِی الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّکَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَنْ تَبْلُغَ الْجِبالَ طُولاً (۲) .

و قوله غضوا أبصارهم أی خفضوها و غمضوها و غضضت طرفی عن کذا احتملت مکروهه.

و قوله وقفوا أسماعهم علی العلم النافع لهم أی لم یشغلوا سمعهم بشیء غیر العلوم النافعه أی لم یشتغلوا بسماع شعر و لا غناء و لا أحادیث أهل الدنیا.

۱- ۱) سوره لقمان ۱۹.

۲- ۲) سوره الإسراء ۳۷.

قوله نزلت أنفسهم منهم فى البلاء كالذى نزلت فى الرخاء يعنى أنهم قد طابوا نفسا فى البلاء و الشده كطيب أنفسهم بأحوالهم فى الرخاء و النعمه و ذلك لقله مبالاتهم بشدائد الدنيا و مصائبها و تقدير الكلام من جهه الإعراب نزلت أنفسهم منهم فى حال البلاء نزولا كالنزول الذى نزلته منهم فى حال الرخاء فموضع كالذى نصب لأنّه صفه مصدر محذوف و الموصول قد حذف العائد إليه و هو الهاء فى نزلته كقولك ضربت الذى ضربت أى ضربت الذى ضربته .

ثمّ قال ع إنهم من شده شوقهم إلى الجنه و من شده خوفهم من النار تكاد أرواحهم أن تفارق أجسادهم لو لا أن اللّه تعالى ضرب لهم آجالا ينتهون إليها.

ثمّ ذكر أن الخالق لما عظم فى أعينهم استصغروا كل شىء دونه و صاروا لشده يقينهم و مكاشفتهم كمن رأى الجنه فهو يتنعم فيها و كمن رأى النار و هو يعذب فيها و لا ريب أن من يشاهد هاتين الحالتين يكون على قدم عظيمه من العباده و الخوف و الرجاء و هذا مقام جليل و مثله

٢٣٠٩

قَوْلُهُ ع فِي حَقِّ نَفْسِهِ

لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا ازْدَدْتُ يَقِيناً .

و الواو فى و الجنه واو مع و قد روى بالعطف بالرفع على أنّه معطوف على هم و الأول أحسن .

ثمّ وصفهم بحزن القلوب و نحافه الأجسام و عفه الأنفس و خفه الحوائج و أن شرورهم مأمونه على الناس و أنهم صبروا صبرا يسيرا أعقبهم نعيما طويلا.

ثمّ ابتدأهم فقال تجاره مربحه أى تجارتهم تجاره مربحه فحذف المبتدأ و روى تجاره مربحه بالنصب على أنّه مصدر محذوف الفعل .

قوله أما الليل بالنصب على الظرفيه و روى أما الليل على الابتداء.

قوله تالين منصوب على أنّه حال إمّا من الضمير المرفوع بالفاعليه فى صافون أو من الضمير المجرور بالإضافه فى أقدامهم .

و الترتيل التبيين و الإيضاح و هو ضد الإسراع و العجل و يروى يرتلونه على أن الضمير يعود إلى القرآن و الروايه الأولى يعود الضمير فيها إلى أجزاء القرآن .قوله يحزنون به أنفسهم أى يستجلبون لها الحزن به و يستثيرون به دواء دائهم إشاره إلى البكاء فإنّه دواء داء الحزين قال الشاعر فقلت لها إن البكاء لراحه به يشتفى من ظنّ أن لا تلاقيا و قال آخر شجاك من ليلتك الطول ثم ذكر أنهم إذا مروا بآيه فيها ذكر الثواب مالوا إليها و اطمأنوا بها طمعا فى نيله و تطلعت أنفسهم إليها شوقا أى اشرأبت.و نصب أعينهم منصوب على الظرفيه و روى بالرفع على أنّه خبر أن و الظنّ هاهنا يمكن أن يكون على حقيقته و يمكن أن يكون بمعنى العلم كقوله تعالى أَ لا يَظُنُّ أُولئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (۱) و أصغى إلى الكلام مال إليه بسمعه و زفير النار صوتها.

و قد جاء فى فضل قراءه القرآن شىء كثير

۲۳۱۰

رُوِيَ عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَرَأَ اَلْقُرْآنَ ثُمَّ رَأَى أَنَّ أَحَداً أُوتِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُوتِيَ فَقَدِ اسْتَصْغَرَ مَا عَظَّمَهُ اللَّهُ.

و

۲۳۱۱

قَالَ ص لَوْ كَانَ اَلْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا مَسَّتْهُ اَلنَّارُ.

و

۲۳۱۲

قَالَ أَفْضَلُ عِبَادَهِ أُمَّتِي قِرَاءَهُ اَلْقُرْآنِ .

۱- ۱) سوره المطففين ۴.

و

۲۳۱۳

قَالَ أَهْلُ اَلْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ وَ خَاصَّتُهُ.

و

۲۳۱۴

۱۴- قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ قِيلَ فَمَا جَلَاؤُهَا قَالَ تِلَاوَةُ اَلْقُرْآنِ وَ ذِكْرُ الْمَوْتِ .

و

۲۳۱۵

قَالَ ع إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَأَشَدُّ أُذُناً (۱) إِلَى قَارِئِ اَلْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَهِ إِلَى قَيْنَتِهِ.

۲۳۱۶

وَ قَالَ اَلْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا دُونَ اَلْقُرْآنِ مِنْ غِنًى وَ لَا بَعْدَ اَلْقُرْآنِ مِنْ فَاقَهٍ .

ثمّ ذكر ع صوره صلاتهم و ركوعهم فقال حانون على أوساطهم حنيت العود عطفته يصف هيئه ركوعهم و انحنائهم فى الصلاه.

مفترشون لجباههم

باسطون لها على الأرض.

ثمّ ذكر الأعضاء السبعه التى مباشرتها بالأرض فروض فى الصلاه و هى الجبهه و الكفان و الركبتان و القدمان.

قوله ع يطلبون إلى اللّه أى يسألونه يقال طلبت إليك فى كذا أى سألتك و الكلام على الحقيقه مقدر فيه حال محذوفه يتعلق بها حرف الجر أى يطلبون سائلين إلى اللّه فى فكاك رقابهم لأن طلب لا يتعدى بحرف الجر .

ثمّ لما فرغ من ذكر الليل قال و أمّا النهار فحلماء علماء أبرار أتقياء هذه الصفات هى التى يطلع عليها الناظرون لهم نهارا و تلك الصفات المتقدمه من وظائف الليل.

ثمّ ذكر ما هم عليه من الخوف فقال ع إن خوفهم قد براهم برى

١- ١) الأذن:الاستماع.

القداح

و هی السهام واحدها قدح فینظر إلیهم الناظر فیحسبهم مرضی و ما بهم من مرض نظیر هذا قول الشاعر (۱) و مخرق عنه القمیص تخاله

و یقال للمتقین لشده خوفهم کأنهم مرضی و لا مرض بهم و تقول العرب للکرام من الناس القلیلی المأکل و المشرب رافضی اللباس الرفیع ذوی (۲) الأجسام النحیفه مراض من غیر مرض و یقولون أیضا للمرأه ذات الطرف الغضیض الفاتر ذات الکسل مریضه من غیر مرض قال الشاعر ضعیفه کر الطرف تحسب أنّها حدیثه عهد بالإفاقه من سقم

۱- ۱) من أبیات لللیلی الأخیلیه،ذکرها أبو تمام فی الحماسه ۴:۱۶۰۷-بشرح التبریزی،أولها: یا أیّها السّدم الملوّی رأسه لیقود من أهل الحجاز بریما أ ترید عمرو بن الخلیع و دونه کعب،إذا لوجدته مرءوما و فی أمالی القالی:۱:۲۴۸:«کان الأصمعی یرویها لحمید بن ثور الهلالی».و انظر تنبیهات البکری ۷۸.

۲ - ۲) قال التبریزی:«أی لا یبالی کیف کان ثیابه لأنّه لا یزین نفسه،إنّما یزین حسبه و یصون کرمه، و قیل:معناه أنّه غلیظ المناکب،و إذا کان کذلک أسرع الخرق إلی قمیصه،و قیل:أرادت أنّه کثیر الغزوات متصل الأسفار،فقمیصه منخرق لذلک.و قولها:«من الحیاء سقیما»،تعنی أنّه ینتقع لونه من شده الحیاء،و إنّما یستحی من ألا یکون قد بلغ من إکرام القوم ما فی نفسه».

ذكر الخوف و ما ورد فيه من الآثار

و اعلم أن الخوف مقام جليل من مقامات العارفين و هو أحد الأركان التى هى أصول هذا الفن و هو التقوى التى حث اللّه تعالى عليها و قال إن أكرم الناس عنده أشدهم خوفا له و فى هذه الآيه وحدها كفايه و إذا نظرت القرآن العزيز وجدت أكثره ذكر المتقين و هم الخائفون و

۲۳۱۷

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص مَنْ خَافَ اللَّهَ خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَ مَنْ خَافَ غَيْرَ اللَّهِ خَوَّفَهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ.

و

۲۳۱۸

قَالَ ع أَتَمُّكُمْ عَقْلًا أَشَدُّكُمْ لِلَّهِ خَوْفاً وَ أَحْسَنُكُمْ فِيمَا أَمَرَ بِهِ وَ نَهَى عَنْهُ نَظَراً.

۲۳۱۹

وَ قَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ مِسْكِينٌ ابْنُ آدَمَ لَوْ خَافَ اَلنَّارَ كَمَا يَخَافُ الْفَقْرَ دَخَلَ اَلْجَنَّه .

۲۳۲۰

وَ قَالَ ذُو النُّونِ الْمِصْرِيُّ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْخَوْفُ أَغْلَبَ مِنَ الرَّجَاءِ فَإِنَّ الرَّجَاءَ إِذَا غَلَبَ تَشَوَّشَ الْقَلْبُ.

۲۳۲۱

وَ قِيلَ لِبَعْضِ الصَّالِحِينَ مَنْ آمَنُ الْخَلْقِ غَداً قَالَ أَشَدُّهُمْ خَوْفاً الْيَوْمَ.

۲۳۲۲

وَ قِيلَ لِلْحَسَنِ يَا أَبَا سَعِيدٍ كَيْفَ نَصْنَعُ بِمُجَالَسَهِ أَقْوَامٍ مِنْ أَصْحَابِكَ يُخَوِّفُونَنَا حَتَّى تَكَادُ قُلُوبُنَا تَطِيرُ فَقَالَ إِنَّكَ وَ اللَّهِ لَأَنْ تَصْحَبَ قَوْماً يُخَوِّفُونَكَ حَتَّى تُدْرِكَ الْأَمْنَ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَصْحَبَ قَوْماً يُؤَمِّنُونَكَ حَتَّى يُدْرِكَكَ الْخَوْفُ.

۲۳۲۳

۱۴- وَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ ص فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَهٌ (۱) هُمُ الَّذِينَ يَعْصُونَ وَ يَخَافُونَ الْمَعْصِيَهَ قَالَ لاَ بَلِ الرَّجُلُ يَصُومُ وَ يَتَصَدَّقُ وَ يَخَافُ أَلاَّ يُقْبَلَ مِنْهُ .

۱- ۱) سوره المؤمنین ۶۰.

و

۲۳۲۴

قَالَ ص مَا مِنْ قَطْرَهٍ أَحَبَّ إِلَی اللَّهِ تَعَالَی مِنْ قَطْرَهِ دَمْعٍ مِنْ خَشْیَهِ اللَّهِ أَوْ قَطْرَهِ دَمٍ أُرِیقَتْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ.

و

۲۳۲۵

قَالَ ع سَبْعَهٌ یُظِلُّهُمُ اللَّهُ بِظِلِّهِ یَوْمَ لاَ ظِلَّ إِلاَّ ظِلُّهُ وَ ذَکَرَ مِنْهُمْ رَجُلاً ذَکَرَ اللَّهَ فِی خَلْوَهٍ فَفَاضَتْ عَیْنَاهُ.

قوله ع و یقول قد خولطوا أی أصابتهم جنه.

ثمّ قال و لقد خالطهم أمر عظیم أی مازجهم خوف عظیم تولهوا لأجله فصاروا کالمجانین .

ثمّ ذکر أنهم لا یستکثرون فی کثیر من أعمالهم و لا یرضیهم اجتهادهم و أنهم یتهمون أنفسهم و ینسبونها إلی التقصیر فی العباده و إلی هذا نظر المتنبی فقال یستصغر الخطر الکبیر لنفسه و یظن دجله لیس تکفی شاربا (۱) .

قال و من أعمالهم مشفقون أی مشفقون من عباداتهم ألا تقبل و إلی هذا نظر أبو تمام فقال یتجنب الآثام ثمّ یخافها فکأنّما حسناته آثام .

و مثل قوله أنا أعلم بنفسی من غیری

۲۳۲۶

۱- قَوْلُهُ ع لِمَنْ زَکَّاهُ نِفَاقاً أَنَا دُونَ مَا تَقُولُ وَ فَوْقَ مَا فِی نَفْسِکَ .

و قوله اللّهمّ لا تؤاخذنی بما یقولون إلی آخر الکلام مفرد مستقل بنفسه

۲۳۲۷

۱- مَنْقُولٌ عَنْهُ ع أَنَّهُ قَالَ لِقَوْمٍ مَرَّ عَلَیْهِمْ وَ هُمْ مُخْتَلِفُونَ فِی أَمْرِهِ فَمِنْهُمُ الْحَامِدُ لَهُ وَ مِنْهُمُ الذَّامُّ فَقَالَ اَللَّهُمَّ لاَ تُؤَاخِذْنِی الْکَلِمَاتِ إِلَی آخِرِهَا .

و معناه اللّهمّ

۱- ۱) دیوانه ۱:۱۲۵.

إن كان ما ينسبه الذامون إلى من الأفعال الموجبه الذم حقا فلا تؤاخذنى بذلك و اغفر لى ما لا يعلمونه من أفعالى و إن كان ما يقوله الحامدون حقا فاجعلنى أفضل ممّا يظنونه فى فَمِنْ عَلاَمَهِ أَحَدِهِمْ أَنَّكَ تَرَى لَهُ قُوَّهً فِى دِينٍ وَ حَزْماً فِى لِينٍ وَ إِيمَاناً فِى يَقِينٍ وَ حِرْصاً فِى عِلْمٍ وَ عِلْماً فِى حِلْمٍ وَ قَصْداً فِى غِنًى وَ خُشُوعاً فِى عِبَادَهٍ وَ تَجَمُّلاً فِى فَاقَهٍ وَ صَبْراً فِى شِدَّهٍ وَ طَلَباً فِى حَلاَلٍ وَ نَشَاطاً فِى هُدًى وَ تَحَرُّجاً عَنْ طَمَعٍ يَعْمَلُ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَهَ وَ هُوَ عَلَى وَجَلٍ يُمْسِى وَ هَمُّهُ الشُّكْرُ وَ يُصْبِحُ وَ هَمُّهُ الذِّكْرُ يَبِيتُ حَذِراً وَ يُصْبِحُ فَرِحاً حَذِراً لَمَّا حُذِّرَ مِنَ الْغَفْلَهِ وَ فَرِحاً بِمَا أَصَابَ مِنَ الْفَضْلِ وَ الرَّحْمَهِ إِنِ اسْتَصْعَبَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ فِيمَا تَكْرَهُ لَمْ يُعْطِهَا سُؤْلَهَا فِيمَا تُحِبُّ قُرَّهُ عَيْنِهِ فِيمَا لاَ يَزُولُ وَ زَهَادَتُهُ فِيمَا لاَ يَبْقَى يَمْزُجُ الْحِلْمَ بِالْعِلْمِ وَ الْقَوْلَ بِالْعَمَلِ تَرَاهُ قَرِيباً أَمَلُهُ قَلِيلاً زَلَلُهُ خَاشِعاً قَلْبُهُ قَانِعَهً نَفْسُهُ مَنْزُوراً أَكْلُهُ سَهْلاً أَمْرُهُ حَرِيزاً دِينُهُ مَيِّتَهً شَهْوَتُهُ مَكْظُوماً غَيْظُهُ الْخَيْرُ مِنْهُ مَأْمُولٌ وَ الشَّرُّ مِنْهُ مَأْمُونٌ إِنْ كَانَ فِى الْغَافِلِينَ كُتِبَ فِى الذَّاكِرِينَ وَ إِنْ كَانَ فِى الذَّاكِرِينَ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ

يَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَهُ وَ يُعْطِی مَنْ حَرَمَهُ وَ يَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ بَعِيداً فُحْشُهُ لَيِّناً قَوْلُهُ غَائِباً مُنْكَرُهُ حَاضِراً مَعْرُوفُهُ مُقْبِلًا خَيْرُهُ مُدْبِراً شَرُّهُ فِی الزَّلَازِلِ وَقُورٌ وَ فِی الْمَكَارِهِ صَبُورٌ وَ فِی الرَّخَاءِ شَكُورٌ لَا يَحِيفُ عَلَی مَنْ يُبْغِضُ وَ لَا يَأْثَمُ فِيمَنْ يُحِبُّ يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ لَا يُضِيعُ مَا اسْتُحْفِظَ وَ لَا يَنْسَی مَا ذُكِّرَ وَ لَا يُنَابِزُ بِالْأَلْقَابِ وَ لَا يُضَارُّ بِالْجَارِ وَ لَا يَشْمَتُ بِالْمَصَائِبِ وَ لَا يَدْخُلُ فِی الْبَاطِلِ وَ لَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَقِّ إِنْ صَمَتَ لَمْ يَغُمَّهُ صَمْتُهُ وَ إِنْ ضَحِكَ لَمْ يَعْلُ صَوْتُهُ وَ إِنْ بُغِیَ عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّی يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِی يَنْتَقِمُ لَهُ نَفْسُهُ مِنْهُ فِی عَنَاءٍ وَ النَّاسُ مِنْهُ فِی رَاحَهٍ أَتْعَبَ نَفْسَهُ لِآخِرَتِهِ وَ أَرَاحَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ بُعْدُهُ عَمَّنْ تَبَاعَدَ عَنْهُ زُهْدٌ وَ نَزَاهَهٌ وَ دُنُوُّهُ مِمَّنْ دَنَا مِنْهُ لِينٌ وَ رَحْمَهٌ لَيْسَ تَبَاعُدُهُ بِكِبْرٍ وَ عَظَمَهٍ وَ لَا دُنُوُّهُ بِمَكْرٍ وَ خَدِيعَهٍ قَالَ فَصَعِقَ هَمَّامٌ صَعْقَهً كَانَتْ نَفْسُهُ فِيهَا فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ع أَمَا وَ اللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَخَافُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا تَصْنَعُ الْمَوَاعِظُ الْبَالِغَهُ بِأَهْلِهَا فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ فَمَا بَالُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ ع وَيْحَكَ إِنَّ لِكُلِّ أَجَلٍ وَقْتاً لَا يَعْدُوهُ وَ سَبَباً لَا يَتَجَاوَزُهُ فَمَهْلًا لَا تَعُدْ لِمِثْلِهَا فَإِنَّمَا نَفَثَ اَلشَّيْطَانُ عَلَی لِسَانِكَ .

هذه الألفاظ التی أولها قوه فی دین بعضها یتعلق حرف الجر فیه بالظاهر فیکون موضعه نصبا بالمفعولیه و بعضها یتعلق بمحذوف فیکون موضعه نصبا أیضا علی الصفه و نحن نفصلها.

فقوله قوه فی دین حرف الجر هاهنا متعلق بالظاهر و هو قوه تقول فلان قوی فی کـذا و علی کـذا کما تقول مررت بکذا و بلغت إلی کذا.

و حزما فی لین

هاهنـا لاـ یتعلق حرف الجر بالظـاهر لأنّه لا معنی له أ لا تری أنک لا تقول فلان حازم فی اللین لأن اللین لیس أمرا یحزم الإنسان فیه و لیس کمـا تقول فلاـن حازم فی رأیه أو فی تـدبیره فوجب أن یکون حرف الجر متعلقا بمحـذوف تقـدیره و حزما کائنا فی لین.

و کذلک قوله و إیمانا فی یقین حرف الجر متعلق بمحذوف أی کائنا فی یقین أی مع یقین.

فإن قلت الإیمان هو الیقین فکیف قال و إیمانا فی یقین قلت الإیمان هو الاعتقاد مضافا إلی العمل و الیقین هو سکون القلب فقط فأحدهما غیر الآخر.

قوله و حرصا فی علم حرف الجر هاهنا یتعلق بالظاهر و فی بمعنی علی کقوله تعالی لَأُصَلِّبَنَّکُمْ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ (۱) .

قوله و قصـدا فی غنی حرف الجر متعلق بمحـذوف أی هو مقتصـد مع کونه غنیـا و لیس یجوز أن یکون متعلقـا بالظـاهر لأـنّه لا معنی لقولک اقتصد فی الغنی إنّما یقال اقتصد فی النفقه و ذلک الاقتصاد موصوف بأنّه مقارن للغنی و مجامع له.

۱- ۱) سوره طه ۷۱.

قوله و خشوعا فی عباده حرف الجر هاهنا یحتمل الأمرین معا.

قوله و تجملا- فی فاقه حرف الجر هاهنا متعلق بمحذوف و لا یصحّ تعلقه بالظاهر لأنّه إنّما یقال فلان یتجمل فی لباسه و مروءته مع کونه ذا فاقه و لا یقال یتجمل فی الفاقه علی أن یکون التجمل متعدیا إلی الفاقه.

قوله و صبرا فی شده حرف الجر هاهنا یحتمل الأمرین.

قوله و طلبا فی حلال حرف الجر هاهنا یتعلق بالظاهر و فی بمعنی اللام.

قوله و نشاطا فی هدی حرف الجر هاهنا یحتمل الأمرین.

قوله و تحرجا عن طمع حرف الجر هاهنا یتعلق بالظاهر لا غیر .

قوله یعمل الأعمال الصالحه و هو علی وجل قد تقدم مثله.

قوله یمسی و همه الشکر هذه درجه عظیمه من درجات العارفین و قد أثنی اللّه تعالی علی الشکر و الشاکرین فی کتابه فی مواضع کثیره نحو قوله فَاذْکُرُونِی أَذْکُرْکُمْ وَ اشْکُرُوا لِی وَ لا تَکْفُرُونِ (۱) فقرن الشکر بالذکر.

و قال تعالی مٰا یَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِکُمْ إِنْ شَکَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ (۲) .

و قال تعالی وَ سَیَجْزِی اللّٰهُ الشّٰاکِرِینَ (۳) .

و لعلو مرتبه الشکر طعن إبلیس فی بنی آدم فقال وَ لاٰ تَجِدُ أَکْثَرَهُمْ شٰاکِرِینَ (۴) و قد صدقه اللّه تعالی فی هذا القول فقال وَ قَلِیلٌ مِنْ عِبٰادِیَ الشَّکُورُ (۵) .

۱- ۱) سوره البقره ۱۵۲.

۲- ۲) سوره النساء ۱۴۷.

۳- ۳) سوره آل عمران ۱۴۴.

۴- ۴) سوره الأعراف ۱۷.

۵- ۵) سوره سبأ ۱۳.

و قال بعض أصحاب المعانی قد قطع اللّه تعالی بالمزید مع الشکر و لم یستثن فقال لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَأَزِیدَنَّکُمْ (۱) .

و استثنی فی خمسه أمور و هی الإغناء و الإجابه و الرزق و المغفره و التوبه.

فقال فَسَوْفَ یُغْنِیکُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ (۲) .

و قال بَلْ إِیّاهُ تَدْعُونَ فَیَکْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَیْهِ إِنْ شاءَ (۳) .

و قال یَرْزُقُ مَنْ یَشاءُ (۴) .

و قال وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشاءُ (۵) .

و قال وَ یَتُوبُ اللّهُ عَلیٰ مَنْ یَشاءُ (۶) .

و قال بعضهم کیف لا یکون الشکر مقاما جلیلا و هو خلق من أخلاق الربوبیه قال تعالی فی صفه نفسه وَ اللّهُ شَکُورٌ حَلِیمٌ (۷) .

و قد جعل اللّه تعالی مفتاح کلام أهل الجنه فقال وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی صَدَقَنٰا وَعْدَه (۸) و جعله خاتمه کلامهم أیضا فقال وَ آخِرُ دَعْوٰاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعٰالَمِینَ (۹) .

۲۳۲۸

۱۴- وَ قِیلَ لِلنَّبِیِّ ص قَدْ غَفَرَ اللّهُ لَکَ مٰا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ مٰا تَأَخَّرَ فَلِمَ تَقُومُ اللَّیْلَ وَ تُتْعِبُ نَفْسَکَ قٰالَ أَ فَلاٰ أَکُونُ عَبْداً شَکُوراً .

ص: ۱۵۲

۱- ۱) سوره إبراهیم ۷.

۲- ۲) سوره التوبه ۲۸.

۳- ۳) سوره الأنعام ۴۱.

۴- ۴) سوره الشوری ۱۹.

۵- ۵) سوره النساء ۴۸.

۶- ۶) سوره التوبه ۱۵.

۷- ۷) سوره التغابن ۱۷.

۸- ۸) سوره الزمر ۷۴.

۹- ۹) سوره یونس ۱۰.

قوله ع و يصبح و همه الذكر هذه أيضا درجه كبيره عظيمه من درجات العارفين قال تعالى فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ (۱)

۲۳۲۹

قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ لِأَصْحَابِهِ أَنَا أَعْلَمُ مَتَى يَذْكُرُنِي رَبِّي فَفَزِعُوا مِنْهُ فَقَالَ إِذَا ذَكَرْتُهُ ذَكَرَنِي وَ تَلَا الْآيَهَ فَسَكَتُوا.

و قال يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً (۲) .

و قال فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ اَلْمَشْعَرِ الْحَرامِ (۳) .

و قال فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً (۴) .

و قال فَإِذا قَضَيْتُمُ الصَّلاهَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِكُمْ (۵) .

و قال اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ (۶) .

و قال فی ذمّ المنافقين وَ لا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلاَّ قَلِيلًا (۷) .

و قال وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَهً (۸) .

و قال وَ لَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ (۹) .

و

۲۳۳۰

قَالَ اَلنَّبِيُّ ص ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالشَّجَرَهِ الْخَضْرَاءِ فِي وَسَطِ الْهَشِيمِ. و

۲۳۳۱

قَالَ ص مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ اَلْجَنَّهِ فَلْيُكْثِرْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

۱- ۱) سوره البقره ۱۵۲.

۲- ۲) سوره الأحزاب ۴۱.

۳- ۳) سوره البقره ۱۹۸.

۴- ۴) سوره البقره ۲۰۰.

۵- ۵) سوره النساء ۱۰۳.

۶- ۶) سوره آل عمران ۱۹۱.

۷- ۷) سوره النساء ۱۴۲.

۸- ۸) سوره الأعراف ۲۰۵.

۹- ۹) سوره العنکبوت ۴۵.

و

۲۳۳۲

۱۴- سُئِلَ ع أَیُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ وَ لِسَانُکَ رَطْبٌ بِذِکْرِ اللَّهِ .

و

۲۳۳۳

قَالَ ص حِکَایَةً عَنِ اَللَّهِ تَعَالَی إِذَا ذَکَرَنِی عَبْدِی فِی نَفْسِهِ ذَکَرْتُهُ فِی نَفْسِی وَ إِذَا ذَکَرَنِی فِی مَلَإٍ ذَکَرْتُهُ فِی مَلَإٍ خَیْرٍ مِنْ مَلَئِهِ وَ إِذَا تَقَرَّبَ مِنِّی شِبْراً تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعاً وَ إِذَا تَقَرَّبَ مِنِّی ذِرَاعاً تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعاً وَ إِذَا مَشَی إِلَیَّ هَرْوَلْتُ إِلَیْهِ.

و

۲۳۳۴

قَالَ ص مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِساً یَذْکُرُونَ اللَّهَ تَعَالَی إِلَّا حَفَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِکَهُ وَ غَشِیَتْهُمُ الرَّحْمَهُ وَ ذَکَرَهُمُ اللَّهُ فِیمَنْ عِنْدَهُ.

قوله ع یبیت حذرا و یصبح فرحا حذرا لما حذر من الغفله و فرحا بما أصاب من الفضل و الرحمه .

و قد تقدم ذکر الخوف.

و قد عرض ع هاهنا بالرجاء المقابل للخوف فإن فرح العارف بما أصاب من الفضل و الرحمه یمکن أن یحمل علی أنّه فرح بمجرد ما أصاب من فضل اللّه و رحمته.

و یمکن أن یحمل علی أنّه فرح بما یرجوه من ثواب اللّه و نعیمه لذا استدلّ علی وصوله إلیه و قوی ظنه بظفره به بما عجل اللّه تعالی له من الفضل و الرحمه فی الدنیا و مقام الرجاء للعارفین مقام شریف و هو فی مقابله مقام الخوف و هو المقام الذی یوجد العارف فیه فرحا قال اللّه تعالی إِنَّ الَّذِینَ یَتْلُونَ کِتابَ اللّهِ وَ أَقامُوا الصَّلاهَ وَ أَنْفَقُوا مِمّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِیَهً یَرْجُونَ تِجارَهً لَنْ تَبُورَ (۱)

۱- ۱) سوره فاطر ۲۹.

.و

۲۳۳۵

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص حِکَایَهً عَنِ اَللَّهِ تَعَالَی أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِی بِی فَلْیَظُنَّ بِی مَا شَاءَ.

۲۳۳۶

۱۴- دَخَلَ ص عَلَی رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَ هُوَ یَجُودُ بِنَفْسِهِ فَقَالَ کَیْفَ تَجِدُکَ قَالَ أَجِدُنِی أَخَافُ ذُنُوبِی وَ أَرْجُو رَحْمَهَ رَبِّی فَقَالَ ص مَا اجْتَمَعَا فِی قَلْبِ عَبْدٍ فِی هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا رَجَاهُ وَ أَمَّنَهُ مِمَّا خَافَهُ

.

قوله ع إن استصعبت علیه نفسه أی صارت صعبه غیر منقاده یقول إذا لم تطاوعه نفسه إلی ما هی کارهه له لم یعطها مرادها فیما تحبه.

قوله ع قره عینه فیما لا یزول و زهادته فیما لا یبقی یقال للفرح المسرور إنّه لقریر العین و قرت عینه تقر و المراد بردها لأن دمعه السرور بارده و دمعه الحزن حاره.

و هذا الکلام یحتمل أمرین أحدهما أن یعنی بما لا یزول البارئ سبحانه و هذا مقام شریف جدا أعظم من سائر المقامات و هو حبّ العارف لله سبحانه و قد أنکره قوم فقالوا لا معنی لمحبه البارئ إلّا المواظبه علی طاعته و نحوه قول أصحابنا المتکلّمین إن محبه اللّه تعالی للعبد هی إرادته لثوابه و محبه العبد للبارئ هی إرادته لطاعته فلیست المحبه عندهم شیئا زائدا علی الإراده و لا یجوز أن تتعلق بذات اللّه سبحانه لأن الإراده لا تتعلق إلّا بالحدوث و خالفهم شیخنا أبو الحسن فقال إن الإراده یمکن أن تتعلق بالباقی ذکر ذلک فی الکلام فی الأکوان فی أول التصفح فأما إثبات الحب فی الجمله فقد نطق به القرآن قال سبحانه یُحِبُّهُمْ

وَ يُحِبُّونَهُ (۱) و قال أيضا وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ (۲) و قال إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِی يُحْبِبْكُمُ اللّهُ (۳) و

۲۳۳۷

۱۴- فِی الْحَدِيثِ أَنَّ اَلنَّبِیَّ ص نَظَرَ إِلَی مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ مُقْبِلًا وَ عَلَيْهِ إِهَابُ كَبْشٍ قَدْ تَمَنْطَقَ بِهِ فَقَالَ انْظُرُوا إِلَی الرَّجُلِ الَّذِی قَدْ نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَيْنَ أَبَوَيْنِ يَغْذُوَانِهِ بِأَطْيَبِ الطَّعَامِ وَ الشَّرَابِ فَدَعَاهُ حُبُّ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ إِلَی مَا تَرَوْنَ .

۲۳۳۸

وَ يُقَالُ إِنَّ عِيسَی ع مَرَّ بِثَلَاثَةِ نَفَرٍ قَدْ نَحِلَتْ أَبْدَانُهُمْ وَ تَغَيَّرَتْ أَلْوَانُهُمْ فَقَالَ مَا الَّذِی بَلَغَ بِكُمْ مَا أَرَی قَالُوا الْخَوْفُ مِنَ اَلنَّارِ قَالَ حَقٌّ عَلَی اللَّهِ أَنْ يُؤْمِنَ مَنْ يَخَافُهُ ثُمَّ جَاوَزَهُمْ إِلَی ثَلَاثَةٍ آخَرِينَ فَإِذَا هُمْ أَشَدُّ نُحُولاً وَ تَغَيُّراً فَقَالَ مَا الَّذِی بَلَغَ بِكُمْ مَا أَرَی قَالُوا الشَّوْقُ إِلَی اَلْجَنَّةِ فَقَالَ حَقٌّ عَلَی اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَ مَنْ رَجَاهُ ثُمَّ مَرَّ إِلَی ثَلَاثَةٍ آخَرِينَ فَإِذَا هُمْ أَشَدُّ نُحُولاً وَ عَلَی وُجُوهِهِمْ مِثْلُ الْمَرَائِی مِنَ النُّورِ فَقَالَ مَا الَّذِی بَلَغَ بِكُمْ مَا أَرَی قَالُوا حُبُّ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَقَالَ أَنْتُمُ الْمُقَرَّبُونَ ثَلَاثاً.

۲۳۳۹

وَ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ

أَحَبَّكَ حُبَّيْنِ حُبَّ الْهَوَی

۱- ۱) سوره المائده ۵۴.

۲- ۲) سوره البقره ۱۶۵.

۳- ۳) سوره آل عمران ۱۳۱.

ليس يريد بكشف الحجب و الرؤيه ما يظنه الظاهريون من أنّها الإبصار بالعين بل المعرفه التامه و ذلك لأن المعارف النظريه يصحّ أن تصير ضروريه عند جمهور أصحابنا فهذا أحد محملى الكلام.

و ثانيهما أن يريد بما لا يزول نعيم الجنه و هذا أدون المقامين لأن الخلص من العارفين يحبونه و يعشقونه سبحانه لذاته لا خوفا من النار و لا شوقا إلى الجنه

۲۳۴۰

وَ قَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ لَسْتُ أَرْضَى لِنَفْسِی أَنْ أَكُونَ كَأَجِيرِ السَّوْءِ إِنْ دُفِعَتِ إِلَيْهِ الْأُجْرَهُ رَضِیَ وَ فَرِحَ وَ إِنْ مُنِعَهَا سَخِطَ وَ حَزِنَ إِنَّمَا أُحِبُّهُ لِذَاتِهِ.

۲۳۴۱

وَ قَالَ بَعْضُ شُعَرَائِهِمْ شِعْراً مِنْ جُمْلَتِهِ

فَهَجْرُهُ أَعْظَمُ مِنْ نَارِهِ

وَ وَصْلُهُ أَطْيَبُ مِنْ جَنَّتِهِ.

و قد جاء فى كلام أمير المؤمنين ع من هذا الكثير نحو

۲۳۴۲

قَوْلِهِ

لَمْ أَعْبُدْهُ خَوْفاً وَ لاَ طَمَعاً لَكِنِّی وَجَدْتُهُ أَهْلاً لِلْعِبَادَهِ فَعَبَدْتُهُ .

قوله ع يمزج الحلم بالعلم أى لا يحلم إلّا عن علم بفضل الحلم ليس كما يحلم الجاهلون.

قوله و القول بالعمل أى لا يقتصر على القول و مثل هذا قول الأحوص و أراك تفعل ما تقول و بعضهم مذق اللسان يقول ما لا يفعل .

قوله ع تراه قريبا أمله أى ليست نفسه متعلقه بما عظم من آمال الدنيا و إنّما قصارى أمره أن يؤمل القوت و الملبس قليلا زلله أى خطؤه.

قوله منزورا أكله أى قليلا و يحمد من الإنسان الأكل النزر قال أعشى باهله

تكفيه حزه فلذ إن ألم بها

من الشواء و يكفى شربه الغمر (۱) .

و قال متمم بن نويره لقد كفن المنهال تحت ردائه فتى غير مبطان العشيات أروعا (۲) .

قوله ع مكظوما غيظه كظم الغيظ من الأخلاق الشريفه

۲۳۴۳

قَالَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ ع مَا سَرَّنِی بِجُرْعَهِ غَيْظٍ أَتَجَرَّعُهَا وَ أَصْبِرُ عَلَيْهَا حُمْرُ النَّعَمِ.

۲۳۴۴

وَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى اَلرَّبِيعِ بْنِ زِيَادٍ الْحَارِثِيِّ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ فُلَاناً يَغْتَابُكَ وَ يَنَالُ مِنْكَ فَقَالَ وَ اللَّهِ لَأَغِيظَنَّ مَنْ أَمَرَهُ بِذَلِكَ قَالَ الرَّجُلُ وَ مَنْ أَمَرَهُ قَالَ اَلشَّيْطَانُ عَدُوُّ اللَّهِ اسْتَغْوَاهُ لِيُؤْثِمَهُ وَ أَرَادَ أَنْ يُغْضِبَنِی عَلَيْهِ فَأُكَافِئُهُ وَ اللَّهِ لَا أُعْطِيهِ مَا أَحَبَّ مِنْ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَنَا وَ لَهُ.

۲۳۴۵

وَ جَهِلَ (۳) إِنْسَانٌ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَقَالَ أَظُنُّكَ أَرَدْتَ أَنْ يَسْتَفِزَّنِی اَلشَّيْطَانُ بِعِزِّ السُّلْطَانِ فَأَنَالَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَا تَنَالُهُ مِنِّی غَداً انْصَرِفْ عَافَاكَ اللَّهُ.

و

۲۳۴۶

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبِرُ الْعَسَلَ.

و

۲۳۴۷

۱۴- قَالَ إِنْسَانٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ص أَوْصِنِی فَقَالَ لَا تَغْضَبْ فَأَعَادَ عَلَيْهِ السُّؤَالَ فَقَالَ لَا تَغْضَبْ فَقَالَ (۴) زِدْنِی فَقَالَ (۵) لَا أَجِدُ مَزِيداً .

۲۳۴۸

وَ مِنْ كَلَامِ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ لَا يَفِی عِزُّ الْغَضَبِ بِذِلَّهِ الِاعْتِذَارِ.

۱- ۱) من قصیده له فی دیوان الأعشین ۲۶۸،الکامل ۶۶،۴:۶۵،أمالی المرتضی ۱:۹۶ الفلذ: قطعه من الکبد؛و لا یقال إلّا للبعیر،و الغمر-کصرد-القدح الصغیر،و الحزه:القطعه الصغیره و روایه الکامل *تکفیه فلذه کبد إن ألمّ بها*

۲- ۲) من قصیده له فی الکامل ۷۲:۴-۷۴،و المفضلیات ۲۶۵-۲۷۰.و المنهال،هو ابن عصمه الریاحی،کفن مالکا فی ثوبیه.غیر مبطان العشیات:لا یعجل بالعشاء،و ینتظر الضیفان.الأروع:الذی إذا رأیته راعک بجباله و حسنه.

۳- ۳) الجهل هنا:السفاهه.

۴- ۴-۴) ساقط من ب.

۵- ۴-۴) ساقط من ب.

قوله إن كان فى الغافلين معناه أنّه لا يزال ذاكر اللّه تعالى سواء كان جالسا مع الغافلين أو مع الذاكرين أما إذا كان مع الغافلين فإنّه يذكر اللّه بقلبه و أمّا إذا كان مع الذاكرين فإنّه يذكر بقلبه و لسانه.

قوله ع يعفو عمن ظلمه و يعطى من حرمه و يصل من قطعه

۲۳۴۹

مِنْ كَلَامِ اَلْمَسِيحِ ع فِی اَلْإِنْجِيلِ أَحِبُّوا أَعْدَاءَكُمْ وَ صِلُوا قَاطِعِيكُمْ وَ اعْفُوا عَنْ ظَالِمِيكُمْ وَ بَارِكُوا عَلَى لَاعِنِيكُمْ لِكَیْ تَكُونُوا أَبْنَاءَ أَبِيكُمُ اَلَّذِی فِی اَلسَّمَاءِ اَلَّذِی تُشْرِقُ شَمْسُهُ عَلَى اَلصَّالِحِينَ وَ اَلْفَجَرَهِ وَ يَنْزِلُ مَطَرُهُ عَلَى اَلْمُطِيعِينَ وَ اَلْأَثَمَهِ.

قوله ع بعيدا فحشه ليس يعنى به أنّه قد يفحش تاره و يترك الفحش تارات بل لا فحش له أصلا فكنى عن العدم بالبعد لأنّه قريب منه.

قوله لينا قوله العارف بسام طلق الوجه لين القول

۲۳۵۰

۱۴- وَ فِی صِفَاتِ اَلنَّبِیِّ ص لَيْسَ بِفَظٍّ وَ لَا صَخَّابٍ .

قوله فى الزلازل وقور أى لا تحركه الخطوب الطارقه

۲۳۵۱

۴- وَ يُقَالُ إِنَّ عَلِیَّ بْنَ اَلْحُسَيْنِ ع كَانَ يُصَلِّی فَوَقَعَتْ عَلَيْهِ حَيَّهٌ فَلَمْ يَتَحَرَّكْ لَهَا ثُمَّ اِنْسَابَتْ بَيْنَ قَدَمَيْهِ فَمَا حَرَّكَ إِحْدَاهُمَا عَنْ مَكَانِهِ وَ لَا تَغَيَّرَ لَوْنُهُ .

قوله لا يحيف على من يبغض هذا من الأخلاق الشريفه النبويّه

۲۳۵۲

وَ فِی كَلَامِ أَبِی بَكْرٍ فِی صِفَاتِ مَنْ يَصْلُحُ لِلْإِمَامَهِ إِنْ رَضِیَ لَمْ يُدْخِلْهُ رِضَاهُ فِی بَاطِلٍ وَ إِنْ غَضِبَ لَمْ يُخْرِجْهُ غَضَبُهُ عَنِ اَلْحَقِّ.

قوله يعترف بالحق قبل أن يشهد عليه لأنّه إن أنكر ثمّ شهد عليه فقد ثبت كذبه و إن سكت ثمّ شهد عليه فقد أقام نفسه فى مقام الريبه.

قوله و لا ينابز بالألقاب هذا من قوله تعالى وَ لٰا تَنٰابَزُوا بِالْأَلْقٰابِ (۱) .

قوله و لا يضار بالجار

۲۳۵۳

فِی الْحَدِیثِ الْمَرْفُوعِ أَوْصَانِی رَبِّی بِالْجَارِ حَتَّی ظَنَنْتُ أَنْ یُوَرِّثَهُ.

قوله و لا يشمت بالمصائب نظير قول الشاعر فلست تراه شامتا بمصيبه و لا جزعا من طارق الحدثان .

قوله إن صمت لم يغمه صمته أى لا يحزن لفوات الكلام لأنّه يرى الصمت مغنما لا مغرما.

قوله و إن ضحك لم يعل صوته

۲۳۵۴

۱۴- هَکَذَا کَانَ ضَحِکَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَکْثَرُهُ التَّبَسُّمُ وَ قَدْ یَفِرُ أَحْیَاناً وَ لَمْ یَکُنْ مِنْ أَهْلِ الْقَهْقَهَهِ وَ الْکَرْکَرَهِ .

قوله و إن بغى عليه صبر هذا من قول اللّه تعالى ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْهِ لَیَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ (۲) .

قوله نفسه منه فى عناء لأنّه يتعبها بالعباده و الناس لا يلقون منه عنتا و لا أذى فحالهم بالنسبه إليه خلاف حال نفسه بالنسبه إليه .

قوله فصعق همام أغمى عليه و مات قال اللّه تعالى فَصَعِقَ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ (۳)

۱- ۱) سوره الحجرات ۱۱.

۲- ۲) سوره الحجّ ۶۰.

۳- ۳) سوره الزمر ۶۸.

ذكر بعض أحوال العارفين

و اعلم أن الوجد أمر شريف قد اختلف الناس (۱) فيه فقالت الحكماء فيه أقوالا- و قالت الصوفيه فيه أقوالا أما الحكماء فقالوا الوجد (۲) هو حاله تحدث للنفس عند انقطاع علائقها عن المحسوسات بغته إذا كان قد ورد عليها وارد مشوق و قال بعضهم الوجد هو اتصال النفس بمبادئها المجرده عند سماع ما يقتضى ذلك الاتصال.

و أما الصوفيه فقد قال بعضهم الوجد رفع الحجاب و مشاهده المحبوب و حضور الفهم و ملاحظه الغيب و محادثه السر و هو فناؤك من حيث أنت أنت و قال بعضهم الوجد سر اللّه عند العارفين و مكاشفه من الحق توجب الفناء عن الحق.

و الأقوال فيه متقاربه فى المعنى و إن اختلفت (۳) العباره و قد مات كثير من الناس بالوجد عند سماع وعظ أو صفقه (۴) مطرب و الأخبار فى هذا الباب كثيره جدا و قد رأينا نحن فى زماننا من مات بذلك فجأه.

قوله كانت نفسه فيها أى مات و نفث الشيطان على لسانك أى تكلم بلسانك و أصله النفخ بالفم و هو أقل من التفل و إنّما نهى أمير المؤمنين القائل فهلا- أنت يا أمير المؤمنين لأنّه اعترض فى غير موضع الاعتراض و ذلك أنّه لا يلزم من موت العامى عند وعظ العارف أن يموت العارف عند وعظ نفسه لأن انفعال العامى ذى الاستعداد التام للموت عند سماع المواعظ البالغه أتم من استعداد العارف عند سماع كلام

۱- ۱) د:«قدامى الناس».

۲- ۲) ساقطه من ب.

۳- ۳) الأصول:اختل.

۴- ۴) صفقه مطرب،من صفقت العود؛إذا حركت أوتاره فاصطفق(اللسان).

نفسه أو الفكر فی کلام نفسه لأن نفس العارف قویه جدا و الآله التی یحفر بها الطین قد لا یحفر بها الحجر.

فإن قلت فإن جواب أمیر المؤمنین ع للسائل غیر هذا الجواب قلت صدقت إنّما أجابه من حیث یعلم هو و السامعون و تصل أفهامهم إلیه فخرج معه إلی حدیث الآجال و أنّها أوقات مقدره لا تتعداها و ما کان یمکنه ع أن یذکر الفرق بین نفسه و نفوسهم و لا کانت الحال تقتضیه فأجابه بجواب مسکت و هو مع إسکاته الخصم حقّ و عدل عن جواب یحصل منه اضطراب و یقع فیه تشویش و هذا نهایه السداد و صحه القول

ص :۱۶۲

۱۸۷ و من خطبه له ع یصف فیها المنافقین

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا وَفَّقَ لَهُ مِنَ الطَّاعَهِ وَ ذَادَ عَنْهُ مِنَ الْمَعْصِيَهِ وَ نَسْأَلُهُ لِمِنَّتِهِ تَمَاماً وَ [لِحَبْلِهِ]

بِحَبْلِهِ اعْتِصَاماً وَ نَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ خَاضَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ كُلَّ غَمْرَهٍ وَ تَجَرَّعَ فِيهِ كُلَّ غُصَّهٍ وَ قَدْ تَلَوَّنَ لَهُ الْأَدْنَوْنَ وَ تَأَلَّبَ عَلَيْهِ الْأَقْصَوْنَ وَ خَلَعَتْ [عَلَيْهِ]

(۱) إِلَيْهِ الْعَرَبُ أَعِنَّتَهَا وَ ضَرَبَتْ إِلَى مُحَارَبَتِهِ بُطُونَ رَوَاحِلِهَا حَتَّى أَنْزَلَتْ بِسَاحَتِهِ عَدَاوَتَهَا مِنْ أَبْعَدِ الدَّارِ وَ أَشْحَقِ الْمَزَارِ أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ أُحَذِّرُكُمْ أَهْلَ النِّفَاقِ فَإِنَّهُمُ الضَّالُّونَ الْمُضِلُّونَ وَ الزَّالُّونَ الْمُزِلُّونَ يَتَلَوَّنُونَ أَلْوَاناً وَ يَفْتَنُّونَ افْتِنَاناً وَ يَعْمِدُونَكُمْ بِكُلِّ عِمَادٍ وَ يَرْصُدُونَكُمْ بِكُلِّ مِرْصَادٍ قُلُوبُهُمْ دَوِيَّهٌ وَ صِفَاحُهُمْ نَقِيَّهٌ يَمْشُونَ الْخَفَاءَ وَ يَدِبُّونَ الضَّرَاءَ وَصْفُهُمْ دَوَاءٌ وَ قَوْلُهُمْ شِفَاءٌ وَ فِعْلُهُمُ الدَّاءُ الْعَيَاءُ حَسَدَهُ الرَّخَاءِ وَ مُؤَكِّدُو الْبَلَاءِ وَ مُقْنِطُو الرَّجَاءِ لَهُمْ بِكُلِّ طَرِيقٍ صَرِيعٌ وَ إِلَى كُلِّ قَلْبٍ شَفِيعٌ وَ لِكُلِّ شَجْوٍ دُمُوعٌ يَتَقَارَضُونَ الثَّنَاءَ وَ يَتَرَاقَبُونَ الْجَزَاءَ إِنْ سَأَلُوا أَلْحَفُوا وَ إِنْ عَذَلُوا كَشَفُوا وَ إِنْ حَكَمُوا أَسْرَفُوا

۱- ۱) د:«إلیه».

قَدْ أَعَدُّوا لِكَلِّ حَقٍّ بَاطِلًا وَ لِكَلِّ قَائِمٍ مَائِلًا وَ لِكَلِّ حَيٍّ قَاتِلًا وَ لِكَلِّ بَابٍ مِفْتَاحاً وَ لِكَلِّ لَيْلٍ مِصْبَاحاً يَتَوَصَّلُونَ إِلَى الطَّمَعِ بِالْيَأْسِ لِيُقِيمُوا بِهِ أَسْوَاقَهُمْ وَ يُنْفِقُوا بِهِ أَعْلَاقَهُمْ يَقُولُونَ فَيُشَبِّهُونَ وَ يَصِفُونَ فَيُمَوِّهُونَ قَدْ هَوَّنُوا الطَّرِيقَ وَ أَضْلَعُوا الْمَضِيقَ فَهُمْ لُمَهُ اَلشَّيْطَانِ وَ حُمَهُ النِّيرَانِ أُولٰئِکَ حِزْبُ اَلشَّيْطانِ أَلا إِنَّ حِزْبَ اَلشَّيْطانِ هُمُ الْخاسِرُونَ (۱) .

الضمير فی له و هو الهاء راجع إلی ما التی بمعنی الذی و قیل بل هو راجع إلی اللّه سبحانه کأنّه قال نحمده علی ما وفق من طاعته و الصحیح هو الأول لأن له فی الفقره الأولی بإزاء عنه فی الفقره الثانیه و الهاء فی عنه لیست عائده إلی اللّه و ذاد طرد و المصدر الذیاد .

و خاض کل غمره مثل قولک ارتکب کل مهلکه و تقحم کل هول و الغمره ما ازدحم و کثر من الماء و کذلک من الناس و الجمع غمار.

و الغصه الشجا و الجمع غصص .

و تلون له الأدنون تغیر علیه أقاربه ألوانا.

و تألب علیه الأقصون

تجمع علیه الأبعدون عنه نسبا.

و خلعت إلیه العرب أعنتها

مثل معناه أوجفوا إلیه مسرعین لمحاربته لأن الخیل إذا خلعت أعنتها کان أسرع لجریها.

و ضربت إلی محاربته بطون رواحلها

کنایه عن إسراع العرب نحوه للحرب

۱- ۱) سوره المجادله ۱۹.

لأن الرواحل إذا ضربت بطونها لتساق كان أوحى لها و مراده أنهم كانوا فرسانا و ركبانا.

قوله حتى أنزلت بساحته عداوتها أى حربها فعبر عنها بالعداوه لأن العداوه سبب الحرب فعبر بالسبب عن المسبب ما زلنا نطأ السماء حتّى أتيناك يعنون الماء لما كان اعتقادهم أن السماء سبب الماء.

و أسحق المزار

أبعده مكان سحيق أى بعيد و السحق بضم السين البعد يقال سحقا له و يجوز ضم الحاء كما قالوا عسر و عسر و سحق الشيء بالضم أى بعد و أسحقه اللّه أبعده و المزار المكان الذى يزار منه أو المكان الذى يزار فيه و المراد هاهنا هو الأول و من قرأ كتب السيره علم ما لاقى رسول اللّه ص فى ذات اللّه سبحانه من المشقه و استهزاء قريش به فى أول الدعوه و رميهم إياه بالحجاره حتّى أدموا عقبيه و صياح الصبيان به و فرث الكرش على رأسه و فتل الثوب فى عنقه و حصره و حصر أهله فى شعب بنى هاشم سنين عده محرمه معاملتهم و مبايعتهم و مناكحتهم و كلامهم حتّى كادوا يموتون جوعا لو لا أن بعض من كان يحنو لرحم أو لسبب غيره فهو يسرق الشيء القليل من الدقيق أو التمر فيلقيه إليهم ليلا ثمّ ضربهم أصحابه و تعذيبهم بالجوع و الوثاق فى الشمس و طردهم إياهم عن شعاب مكّه حتى خرج من خرج منهم إلى الحبشه و خرج ع مستجيرا منهم تاره بثقيف و تاره ببنى عامر و تاره بربيعه الفرس و بغيرهم ثمّ أجمعوا على قتله و الفتك به ليلا حتّى هرب منهم لائذا بالأوس و الخزرج تاركا أهله و أولاده و ما حوته يده ناجيا بحشاشه نفسه حتّى وصل إلى المدينه فناصبوه الحرب و رموه بالمناسر (۱) و الكتائب و ضربوا إليه آباط الإبل

۱- ۱) المنسر:قطعه من الجيش الكبير.

و لم يزل منهم فی عناء شديد و حروب متصله حتّی أكرمه اللّه تعالی و نصره و أيد دينه و أظهره و من له أنس بالتواريخ يعلم من تفاصيل هذه الأحوال ما يطول شرحه .

سمی النفاق نفاقا من النافقاء و هی بيت اليربوع له بابان يدخل من أحدهما و يخرج من الآخر و كذلك الذی يظهر دينا و يبطن غيره.

و الضالون المضلون الذين يضلون أنفسهم و يضلون غيرهم و كذلك الزالون المزلون زل فلان عن الأمر أی أخطأ و أزله غيره .

قوله يفتنون يتشعبون فنونا أی ضروبا.

و يعمدونكم

أی يهدونكم و يفدحونكم يقال عمده المرض يعمده أی هده و منه قولهم للعاشق عميد القلب.

قوله بعماد أی بأمر فادح و خطب مؤلم و أصل العمد انشداخ سنام البعير و ماضيه عمد السنام بالكسر عمدا فهو عمد.

و يرصدونكم

يعدون المكايد لكم أرصدت أعددت و منه

۲۳۵۵

فِی الْحَدِيثِ إِلَّا أَنْ أَرْصُدَهُ لِدَيْنٍ عَلَیَّ.

و قلب دو بالتخفيف أی فاسد من داء أصابه و امرأه دويه فإذا قلت رجل دوی بالفتح استوی فيه المذكر و المؤنث و الجماعه لأنّه مصدر فی الأصل و من روی دويه بالتشديد علی بعده فإنما شدده ليقابل نقيه.

و الصفاح جمع صفحه الوجه و هی ظاهره يقول باطنهم عليل و ظاهرهم صحيح يمشون الخفاء أی فی الخفاء ثمّ حذف الجار فنصب و كذلك يدبون الضراء

و الضـراء شـجر الوادى الملتف و هـذا مثـل يضـرب لمن يختـل صاحبه يقال هو يـدب له الضـراء و يمشـى له الخمر و هو جرف الوادى ثمّ قال وصـفهم دواء و قولهم شـفاء و فعلهم الـداء العياء أى أقوالهم أقوال الزاهـدين العابـدين و أفعالهم أفعال الفاسـقين الفاجرين و الداء العياء الذى يعيى الأساه.

ثمّ قال حسـده الرخاء يحسـدون على النعم و مؤكـدو البلاء إذا وقع واحـد من الناس فى بلاء أكـدوه عليه بالسـعايات و النمائم و إغراء السلطان به و لقد أحسن أبو الطيب فى قوله يذم البشر و كأنا لم يرض فينا بريب الدهر

و مقنطو الرجاء

أى أهل الرجاء أى يبدلون بشرورهم و أذاهم رجاء الراجى قنوطا .

قوله و إلى كل قلب شفيع يصف خلابه ألسنتهم و شده ملقهم فقد استحوذوا على قلوب الناس بالرياء و التصنع.

قوله و لكل شجو دموع الشجو الحزن أى يبكون تباكيا و تعملا لا حقا عند أهل كل حزن و مصاب.

يتقارضون الثناء

أى يثنى زيد على عمرو ليثنى عمرو عليه فى ذلك المجلس أو يبلغه فيثنى عليه فى مجلس آخر مأخوذ من القرض.

و يتراقبون الجزاء

يرتقب كل واحد منهم على ثنائه و مدحه لصاحبه جزاء منه

إما بالمال أو بأمر آخر نحو ثناء يثنى عليه أو شفاعه يشفع له أو نحو ذلک.

و الإلحاف فی السؤال الاستقصاء فیه و هو مذموم قال اللّه تعالی لٰا یَسْئَلُونَ النّٰاسَ إِلْحٰافاً (۱) .

قوله و إن عذلوا کشفوا أی إذا عذلک أحدهم کشف عیوبک فی ذلک اللوم و العذل و جبهک بها و ربما لا یستحی أن یذکرها لک بمحضر ممن لا تحب ذکرها بحضرته و لیسوا کالناصحین علی الحقیقه الذین یعرضون عند العتاب بالذنب تعریضا لطیفا لیقلع الإنسان عنه.

و إن حکموا أسرفوا

إذا سألک أحدهم ففوضته فی مالک أسرف و لم یقنع بشیء و أحبّ الاستئصال .

قد أعدوا لکل حقّ باطلا

یقیمون الباطل فی معارضه الحق و الشبهه فی مصادمه الحجه و لکل دلیل قائم و قول صحیح ثابت احتجاجا مائلا مضادا لذلک الدلیل و کلاما مضطربا لذلک القول.

و لکل باب مفتاحا

أی ألسنتهم ذلقه قادره علی فتح المغلقات للطف توصلهم و ظرف منطقهم.

و لکل لیل مصباحا

أی کل أمر مظلم فقد أعدوا له کلاما ینیره و یضیئه و یجعله کالمصباح الطارد للیل .

و یتوصلون إلی مطامعهم بإظهار الیأس عما فی أیدی الناس و بالزهد فی الدنیا

۲۳۵۶

وَ فِی الْأَثَرِ شَرُّکُمْ مَنْ أَخَذَ الدُّنْیٰا بِالدِّینِ.

ثمّ قال إنّما فعلوا ذلک لیقیموا به أسواقهم أی لتنفق سلعتهم.

۱- ۱) سوره البقره ۲۷۳.

و الأعلاق جمع علق و هو السلعه الثمينه.

يقولون فيشبهون

يوقعون الشبه فى القلوب.

و يصفون فيموهون

التمويه التزيين و أصله أن تطلى الحديده بذهب يحسنها.

قد هيئوا الطريق

أى الطريق الباطل قد هيئوها لتسلك بتمويهاتهم.

و أضلعوا المضيق

أمالوه و جعلوه ضلعا أى معوجا أى جعلوا المسلك الضيق معوجا بكلامهم و تلبيسهم فإذا أسلكوه إنسانا اعوج لاعوجاجه .

و اللمه بالتخفيف الجماعه و الحمه بالتخفيف أيضا السم و كنى عن إحراق النار بالحمه للمشابهه فى المضره

۱۸۸ و من خطبه له ع

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی أَظْهَرَ مِنْ آثَارِ سُلْطَانِهِ وَ جَلَالِ کِبْرِیَائِهِ مَا حَیَّرَ مُقَلَ الْعُقُولِ مِنْ عَجَائِبِ قُدْرَتِهِ وَ رَدَعَ خَطَرَاتِ هَمَاهِمِ النُّفُوسِ عَنْ عِرْفَانِ کُنْهِ صِفَتِهِ وَ أَشْهَدُ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ شَهَادَهَ إِیمَانٍ وَ إِیقَانٍ وَ إِخْلاَصٍ وَ إِذْعَانٍ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ وَ أَعْلاَمُ الْهُدَی دَارِسَهٌ وَ مَنَاهِجُ الدِّینِ طَامِسَهٌ فَصَدَعَ بِالْحَقِّ وَ نَصَحَ لِلْخَلْقِ وَ هَدَی إِلَی الرُّشْدِ وَ أَمَرَ بِالْقَصْدِ صَلَّی اللَّهُ عَلَیْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ وَ اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّهُ لَمْ یَخْلُقْکُمْ عَبَثاً وَ لَمْ یُرْسِلْکُمْ هَمَلاً عَلِمَ مَبْلَغَ نِعَمِهِ عَلَیْکُمْ وَ أَحْصَی إِحْسَانَهُ إِلَیْکُمْ فَاسْتَفْتِحُوهُ وَ اسْتَنْجِحُوهُ وَ اطْلُبُوا إِلَیْهِ وَ اسْتَمْنِحُوهُ فَمَا قَطَعَکُمْ عَنْهُ حِجَابٌ وَ لاَ أُغْلِقَ عَنْکُمْ دُونَهُ بَابٌ وَ [إِنَّهُ]

إِنَّهُ لَبِکُلِّ مَکَانٍ وَ فِی کُلِّ حِینٍ وَ أَوَانٍ وَ مَعَ کُلِّ إِنْسٍ وَ جَانٍّ لاَ یَثْلِمُهُ الْعَطَاءُ وَ لاَ یَنْقُصُهُ الْحِبَاءُ وَ لاَ یَسْتَنْفِدُهُ سَائِلٌ وَ لاَ یَسْتَقْصِیهِ نَائِلٌ وَ لاَ یَلْوِیهِ شَخْصٌ عَنْ شَخْصٍ وَ لاَ یُلْهِیهِ صَوْتٌ عَنْ صَوْتٍ وَ لاَ تَحْجُزُهُ هِبَهٌ عَنْ سَلْبٍ وَ لاَ یَشْغَلُهُ غَضَبٌ عَنْ رَحْمَهٍ وَ لاَ تُولِهُهُ رَحْمَهٌ عَنْ عِقَابٍ وَ لاَ یُجِنُّهُ الْبُطُونُ عَنِ الظُّهُورِ وَ لاَ یَقْطَعُهُ الظُّهُورُ عَنِ الْبُطُونِ قَرُبَ فَنَأَی وَ عَلاَ فَدَنَا وَ ظَهَرَ فَبَطَنَ وَ بَطَنَ فَعَلَنَ وَ دَانَ وَ لَمْ یُدَنْ لَمْ یَذْرَإِ الْخَلْقَ بِاحْتِیَالٍ وَ لاَ اسْتَعَانَ بِهِمْ لِکَلاَلٍ

أَوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا الزِّمَامُ وَ الْقِوَامُ فَتَمَسَّكُوا بِوَثَائِقِهَا وَ اعْتَصِمُوا بِحَقَائِقِهَا تَؤُلْ بِكُمْ إِلَى أَكْنَانِ الدَّعَهِ وَ أَوْطَانِ السَّعَهِ وَ مَعَاقِلِ الْحِرْزِ وَ مَنَازِلِ الْعِزِّ فِي يَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ وَ تُظْلِمُ لَهُ الْأَقْطَارُ وَ تُعَطَّلُ فِيهِ صُرُومُ الْعِشَارِ وَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَزْهَقُ كُلُّ مُهْجَهٍ وَ تَبْكُمُ كُلُّ لَهْجَهٍ وَ تَذِلُّ الشُّمُّ الشَّوَامِخُ وَ الصُّمُّ الرَّوَاسِخُ فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَاباً [رَقْرَاقاً]

رَقْرَقاً وَ مَعْهَدُهَا قَاعاً سَمْلَقاً فَلَا شَفِيعٌ يَشْفَعُ وَ لَا حَمِيمٌ يَنْفَعُ وَ لَا مَعْذِرَهٌ تَدْفَعُ .

أظهر سبحانه من آثار سلطانه نحو خلق الأفلاك و دخول بعضها فی بعض کالمیل الذی یشتمل علی المائل و فلک التدویر و غیرهما و نحو خلق الإنسان و ما تدلّ کتب التشریح من عجیب الحکمه فیه و نحو خلق النبات و المعادن و ترتیب العناصر و علاماتها و الآثار العلویه المتجدده حسب تجدد أسبابها ما حیر عقول هؤلاء و أشعر بأنها إذا لم یحط بتفاصیل تلک الحکم مع أنّها مصنوعه (۱) فالأولی ألا تحیط بالصانع الذی هو بریء عن الماده و علائق الحس.

و المقل جمع مقله و هی شحمه العین التی تجمع السواد و البیاض و مقلت الشیء نظرت إلیه بمقلتی و أضاف المقل إلی العقول مجازا و مراده البصائر.

و ردع زجر و دفع و هماهم النفوس أفکارها و ما یهمهم به عند التمثیل و الرویه فی الأمر و أصل الهمهمه صویت یسمع لا یفهم محصوله.

۱- ۱) د:«موضوعه».

و العرفان المعرفه و كنه الشیء نهایته و أقصاه و الإیقان العلم القطعی و الإذعان الانقیاد و الأعلام المنار و الجبال یستدل بها فی الطرقات.

و المناهج السبل الواضحه و الطامسه کالدارسه و صدع بالحق بین و أصله الشق یظهر ما تحته و یقال نصحت لزید و هو أفصح من قولک نصحت زیدا.

و القصد العدل .

و العبث ما لا غرض فیه أو ما لیس فیه غرض مثله و الهمل الإبل بلا راع و قد أهملت الإبل أرسلتها سدی.

قوله علم مبلغ نعمه علیکم و أحصی إحسانه إلیکم أی هو عالم بکمیه إنعامه علیکم علما مفصلا و کل من علم قدر نعمته علی غیره کان أحری أن تشتد نقمته علیه عند عصیانه له و جرأته علیه بخلاف من یجهل قدر نعمته علی الغیر فإنّه لا یشد غضبه لأنّه لا یعلم قدر نعمته المکفوره .

قوله فاستفتحوه أی اطلبوا منه الفتح علیکم و النصر لکم.

و استنجحوه

اطلبوا منه النجاح و الظفر.

و اطلبوا إلیه

أی اسألوه یقال طلبت إلی زید کذا و فی کذا.

و استمنحوه

بکسر النون اطلبوا منه المنحه و هی العطیه و یروی و استمیحوه بالیاء استمحت الرجل طلبت عطاءه و محت بالرجل أعطیته.

ثمّ ذکر ع أنّه لا حجاب یمنع عنه و لا دونه باب یغلق و أنّه بکل مکان موجود و فی کل حین و أوان و المراد بوجوده فی کل مکان إحاطه علمه و هو معنی قوله

تعالى مٰا يَكُونُ مِنْ نَجْوىٰ ثَلاٰثَةٍ إِلاّٰ هُوَ رٰابِعُهُمْ (۱) و قوله سبحانه وَ هُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مٰا كُنْتُمْ (۲) .

قوله لا يثلمه العطاء بالكسر لا ينقص قدرته.

و الحباء النوال و لا يستنفده أى لا يفنيه.

و لا يستقصيه

لا يبلغ الجود أقصى مقدوره و إن عظم الجود لأنّه قادر على ما لا نهايه له .

و لا يلويه شخص عن شخص

لا- يوجب ما يفعله لشخص أو مع شخص إعراضا و ذهولا- عن شخص آخر بل هو عالم بالجميع لا يشغله شأن عن شأن لوى الرجل وجهه أى أعرض و انحرف و مثل هذا أراد بقوله و لا يلهيه صوت عن صوت ألهاه كذا أى شغله.

و لا تحجزه

بالضم هبه عن سلب أى لا تمنعه أى ليس كالقادرين بالقدره مثلنا فإن الواحد منا يصرفه اهتمامه بعطيه زيد عن سلب مال عمرو حالما يكون مهتما بتلك العطيه لأن اشتغال القلب بأحد الأمرين يشغله عن الآخر.

و مثل هذا قوله و لا يشغله غضب عن رحمه و لا تولهه رحمه عن عقاب أى لا تحدث الرحمه لمستحقها عنده ولها و هو التحير و التردد و تصرفه عن عقاب المستحق و ذلك لأن الواحد منا إذا رحم إنسانا حدث عنده رقه خصوصا إذا توالت منه الرحمه لقوم متعدّدين فإنّه تصير الرحمه كالملكه عنده فلا يطيق مع تلك الحال أن ينتقم و البارئ تعالى بخلاف ذلك لأنّه ليس بذى مزاج سبحانه.

و لا يجنه البطون عن الظهور و لا يقطعه الظهور عن البطون

هذه كلها مصادر بطن

۱- ۱) سوره المجادله ۷.

۲- ۲) سوره الحديد ۴.

بطونا أی خفی و ظهر ظهورا أی تجلی یقول لا یمنعه خفاؤه عن العقول أن تدرکه عند ظهوره بأفعاله و إن لم یکن ظاهرا بذاته و کذلک لا یقطعه ظهوره بأفعاله عن أن یخفی کنهه عن إبصار العقول و إدراکها له و یقال اجتننت کذا أی سترته و منه الجنین و الجنه للترس و سمی الجن جنا لاستتارهم .

ثمّ زاد المعنی تأکیدا فقال قرب فنأی أی قرب فعلا فنأی ذاتا أی أفعاله قد تعلم و لکن ذاته لا تعلم.

ثمّ قال و علا فدنا أی لما علا عن أن تحیط به العقول عرفته العقول لا أنّها عرفت ذاته لکن عرفت أنّه شیء لا یصحّ أن یعرف و ذلک خاصته سبحانه فإن ماهیته یستحیل أن تتصور للعقل لا فی الدنیا و لا فی الآخره بخلاف غیره من الممکنات.

ثمّ أکد المعنی بعباره أخری قال و ظهر فبطن و بطن فعلن و هذا مثل الأول و دان غلب و قهر و لم یدن لم یقهر و لم یغلب .

ثمّ قال لم یذرأ الخلق باحتیال أی لم یخلقهم بحیله توصل بها إلی إیجادهم بل أوجدهم علی حسب علمه بالمصلحه خلقا مخترعا من غیر سبب و لا واسطه.

قال و لا استعان بهم لکلال أی لإعیاء أی لم یأمر المکلفین بالجهاد لحاجته فی قهر أعدائه و جاحدی نعمته إلیهم و لیس بکال و لا عاجز عن إهلاکهم و لکن الحکمه اقتضت ذلک قال سبحانه وَ لَوْ لا دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (۱) أی لبطل التکلیف .

ثمّ ذکر أن التقوی قوام الطاعات التی تقوم بها و زمام العبادات لأنّها تمسک و تحصن کزمام الناقه المانع لها من الخبط.

۱- ۱) سوره البقره ۲۵۱.

و الوثائق جمع وثيقه و هى ما يوثق به و حقائقها جمع حقيقه و هى الرايه يقال فلان حامى الحقيقه.

قوله تؤل بالجزم لأنّه جواب الأمر أى ترجع.

و الأكنان جمع كن و هو الستر و الدعه الراحه السعه الجده و المعاقل جمع معقل و هو الملجأ و الحرز الحفظ و تشخص الأبصار تبقى مفتوحه لا تطرف.

و الأقطار الجوانب و الصروم جمع صرم و صرمه و هى القطعه من الإبل نحو الثلاثين.

و العشار النوق أتى عليها من يوم أرسل الفحل فيها عشره أشهر فزال عنها اسم المخاض و لا يزال ذلك اسمها حتّى تضع و الواحده عشراء و هذا من قوله تعالى وَ إِذَا الْعِشارُ عُطِّلَتْ (۱) أى تركت مسيبه مهمله لا يلتفت إليها أربابها و لا يحلبونها لاشتغالهم بأنفسهم .

و تزهق كل مهجه تهلك و تبكم كل لهجه أى تخرس رجل أبكم و بكيم و الماضى بكم بالكسر.

و الشم الشوامخ الجبال العاليه و ذلها تدكدكها و هى أيضا الصم الرواسخ .

فيصير صلدها

و هو الصلب الشديد انصلابه سرابا و هو ما يتراءى فى النهار فيظن ماء.

و الرقراق الخفيف و معهدها ما جعل منها منزلا للناس قاعا أرضا خاليه و السملق الصفصف المستوى ليس بعضه أرفع و بعضه أخفض

۱- ۱) سوره التكوير ۴.

۱۸۹ و من خطبه له ع

بَعَثَهُ حِينَ لاَ عَلَمٌ قَائِمٌ وَ لاَ مَنَارٌ سَاطِعٌ وَ لاَ مَنْهَجٌ وَاضِحٌ أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ أُحَذِّرُكُمُ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا دَارُ شُخُوصٍ وَ مَحَلَّةُ تَنْغِيصٍ سَاكِنُهَا ظَاعِنٌ وَ قَاطِنُهَا بَائِنٌ تَمِيدُ بِأَهْلِهَا مَيَدَانَ السَّفِينَهِ تَقْصِفُهَا الْعَوَاصِفُ فِی لُجَجِ الْبِحَارِ فَمِنْهُمُ الْغَرِقُ الْوَبِقُ وَ مِنْهُمُ النَّاجِی عَلَی بُطُونِ الْأَمْوَاجِ تَحْفِزُهُ الرِّيَاحُ بِأَذْيَالِهَا وَ تَحْمِلُهُ عَلَی أَهْوَالِهَا فَمَا غَرِقَ مِنْهَا فَلَيْسَ بِمُسْتَدْرَكٍ وَ مَا نَجَا مِنْهَا فَإِلَی مَهْلَكٍ عِبَادَ اللَّهِ الْآنَ فَاعْلَمُوا وَ الْأَلْسُنُ مُطْلَقَهٌ وَ الْأَبْدَانُ صَحِيحَهٌ وَ الْأَعْضَاءُ لَدْنَهٌ وَ الْمُنْقَلَبُ فَسِيحٌ وَ الْمَجَالُ عَرِيضٌ قَبْلَ إِرْهَاقِ الْفَوْتِ وَ حُلُولِ الْمَوْتِ فَحَقِّقُوا عَلَيْكُمْ نُزُولَهُ وَ لاَ تَنْتَظِرُوا قُدُومَهُ .

يقول بعث اللّه سبحانه محمّدا ص لما لم يبق علم يهتدى به المكلفون لأنّه كان زمان الفتره و تبدل المصلحه و اقتضاء وجوب اللطف عليه سبحانه تجديدا لبعثته ليعرف المبعوث المكلفين الأفعال التى تقربهم من فعل الواجبات العقليّه و تبعدهم عن المقبحات الفعليه.

ص :۱۷۶

و المنار الساطع المرتفع سطع الصبح سطوعا ارتفع .

و دار شخوص دار رحله شخص عن البلد رحل عنه.

و الظاعن المسافر و القاطن المقيم و البائن البعيـد يقول ساكن الدنيا ليس بساكن على الحقيقه بل هو ظاعن فى المعنى و إن كان فى الصوره ساكنا و المقيم بها مفارق و إن ظنّ أنّه مقيم.

و تميد بأهلها تتحرك و تميل و الميدان حركه و اضطراب.

و تصفقها العواصف

تضربها بشده ضربا بعد ضرب و العواصف الرياح القويه اللجج جمع لجه و هى معظم البحر .

الوبق

الهالك وبق الرجل بالفتـح يبق وبوقا هلك و الموبق منه كالموعد مفعل من وعد يعد و منه قوله تعالى وَ جَعَلْنا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً (۱) و فيه لغه أخرى وبق الرجل يوبق وبقا و فيه لغه ثالثه وبق الرجل بالكسر يبق بالكسر أيضا و أوبقه اللّه أى أهلكه.

و تحفزه الرياح تدفعه ضـرب ع لأهل الدنيا مثلا براكبى السفينه فى البحر و قد مادت بهم فمنهم الهالك على الفور و منهم من لا يتعجل هلاكه و تحمله الرياح ساعه أو ساعات ثمّ مآله إلى الهلاك أيضا .

ثمّ أمرع بالعمل وقت الإمكان قبل ألا يمكن العمل فكنى عن ذلك بقوله و الألسن منطلقه لأن المحتضـر يعتقل لسانه و الأبـدان صحيحه لأن المحتضر سقيم البدن و الأعضاء لدنه أى لينه أى قبل الشيخوخه و الهرم و يبس

۱- ۱) سوره الكهف ۵۲.

الأعضاء و الأعصاب و المنقلب فسيح و المجال عريض أى أيّام الشبيبه و فى الوقت و الأجل مهله قبل أن يضيق الوقت عليكم.

قبل إرهاق الفوت

أى قبل أن يجعلكم الفوت و هو فوات الأمر و تعذر استدراكه عليكم مرهقين و المرهق الذى أدرك ليقتل قال الكميت تندى أكفهم و فى أبياتهم ثقه المجاور و المضاف المرهق (۱) .

قوله فحققوا عليكم نزوله و لا تنتظروا قدومه أى اعملوا عمل من يشاهد الموت حقيقه لا عمل من ينتظره انتظارا و يطاول الأوقات مطاوله فإن التسويف داعيه التقصير

۱- ۱) الصحاح و اللسان رهق().

۱۹۰ و من خطبه له ع

اشاره

وَ لَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَحْفِظُونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ص أَنِّی لَمْ أَرُدَّ عَلَی اللَّهِ وَ لاَ عَلَی رَسُولِهِ سَاعَهً قَطُّ وَ لَقَدْ وَاسَیْتُهُ بِنَفْسِی فِی الْمَوَاطِنِ الَّتِی تَنْکُصُ فِیهَا الْأَبْطَالُ وَ تَتَأَخَّرُ فِیهَا الْأَقْدَامُ نَجْدَهً أَکْرَمَنِیَ اللَّهُ بِهَا وَ لَقَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ إِنَّ رَأْسَهُ لَعَلَی صَدْرِی وَ لَقَدْ سَالَتْ نَفْسُهُ فِی کَفِّی فَأَمْرَرْتُهَا عَلَی وَجْهِی وَ لَقَدْ وُلِّیتُ غُسْلَهُ ص وَ الْمَلاَئِکَهُ أَعْوَانِی فَضَجَّتِ الدَّارُ وَ الْأَفْنِیَهُ مَلَأٌ یَهْبِطُ وَ مَلَأٌ یَعْرُجُ وَ مَا فَارَقَتْ سَمْعِی هَیْنَمَهٌ مِنْهُمْ یُصَلُّونَ عَلَیْهِ حَتَّی وَارَیْنَاهُ فِی ضَرِیحِهِ فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّی حَیّاً وَ مَیِّتاً فَانْفُذُوا عَلَی بَصَائِرِکُمْ وَ لْتَصْدُقْ نِیَّاتُکُمْ فِی جِهَادِ عَدُوِّکُمْ فَوَ الَّذِی لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ إِنِّی لَعَلَی جَادَّهِ الْحَقِّ وَ إِنَّهُمْ لَعَلَی مَزَلَّهِ الْبَاطِلِ أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ وَ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِی وَ لَکُمْ .

یمکن أن یعنی بالمستحفظین الخلفاء الذین تقدموا لأنّهم الذین استحفظوا الإسلام أی جعلوا حافظین له و حارسین لشریعته و لحوزته و یجوز أن یعنی به العلماء و الفضلاء من الصحابه لأنهم استحفظوا الکتاب أی کلفوا حفظه و حراسته.

ص :۱۷۹

و الظاهر أنّه يرمز فى قوله ع لم أرد على اللّه و لا على رسوله ساعه قط إلى أمور وقعت من غيره

۲۳۵۷

۱۴- كَمَا جَرَى يَوْمَ الْحُدَيْبِيَهِ عِنْدَ سَطْرِ كِتَابِ الصُّلْحِ فَإِنَّ بَعْضَ اَلصَّحَابَهِ (۱) أَنْكَرَ ذَلِكَ وَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَ لَسْنَا اَلْمُسْلِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَ أَ وَ لَيْسُوا اَلْكَافِرِينَ قَالَ بَلَى قَالَ فَكَيْفَ نُعْطِي الدَّنِيَّهَ فِي دِينِنَا فَقَالَ ص إِنَّمَا أَعْمَلُ بِمَا أُومَرُ بِهِ فَقَالَ قَوْمٌ مِنَ اَلصَّحَابَهِ أَ لَمْ يَكُنْ قَدْ وُعِدْنَا بِدُخُولِ مَكَّهَ وَ هَا نَحْنُ قَدْ صُدِدْنَا عَنْهَا ثُمَّ نَنْصَرِفُ بَعْدَ أَنْ أُعْطِينَا الدَّنِيَّهَ فِي دِينِنَا وَ اللَّهِ لَوْ أَجِدُ أَعْوَاناً لَمْ أُعْطِ الدَّنِيَّهَ أَبَداً فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِهَذَا الْقَائِلِ وَيْحَكَ (۲) الْزَمْ غَرْزَهُ فَوَ اللَّهِ إِنَّهُ لَرَسُولُ اللَّهِ ص وَ إِنَّ اللَّهَ لاَ يُضِيعُهُ.

ثُمَّ قَالَ لَهُ أَ قَالَ لَكَ إِنَّهُ سَيَدْخُلُهَا هَذَا الْعَامَ قَالَ لاَ قَالَ فَسَيَدْخُلُهَا فَلَمَّا فَتَحَ اَلنَّبِيُّ ص مَكَّهَ وَ أَخَذَ مَفَاتِيحَ اَلْكَعْبَهِ دَعَاهُ فَقَالَ هَذَا الَّذِي وُعِدْتُمْ بِهِ

.

و اعلم أن هذا الخبر صحيح لا ريب فيه و الناس كلهم رووه و ليس عندى بقبيح و لا مستهجن أن يكون سؤال هذا الشخص لرسول اللّه ص عما سأله عنه على سبيل الاسترشاد و التماسا لطمأنينه النفس فقد قال اللّه تعالى لخليله إبراهيم أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلىٰ وَ لٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي (۳) و قد كانت الصحابه تراجع رسول اللّه ص فى الأمور و تسأله عما يستبهم عليها و تقول له أ هذا منك أم من اللّه

۲۳۵۸

۱۴- وَ قَالَ لَهُ اَلسَّعْدَانِ (۴) رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ وَ قَدْ عَزَمَ عَلَى مُصَالَحَهِ اَلْأَحْزَابِ بِبَعْضِ تَمْرِ اَلْمَدِينَهِ أَ هَذَا مِنَ اللَّهِ أَمْ رَأْيٌ رَأَيْتَهُ مِنْ نَفْسِكَ قَالَ بَلْ مِنْ نَفْسِي قَالاَ لاَ وَ اللَّهِ لاَ نُعْطِيهِمْ مِنْهَا تَمْرَهً وَاحِدَهً وَ أَيْدِينَا فِي مَقَابِضِ سُيُوفِنَا .

۱- ۱) هو عمر بن الخطّاب،و انظر سيره ابن هشام ۳:۳۳۱(طبعه الحلبىّ).

۲- ۲) الغرز فى الأصل:ركاب كور الجمل،و الكلام هنا على المجاز،أى أتبع قوله و فعله.

۳- ۳) سوره البقره ۲۶۱.

۴- ۴) هما سعد بن معاذ،و سعد بن عباده الأنصاريان.

۱۴- وَ قالَتِ اَلْأَنْصارُ لَهُ يَوْمَ بَدْرٍ وَ قَدْ نَزَلَ بِمَنْزِلٍ لَمْ يَسْتَصْلِحُوهُ أَ نَزَلْتَ هَذَا الْمَنْزِلَ عَنْ رَأْيٍ رَأَيْتَ أَمْ بِوَحْيٍ أُوحِيَ إِلَيْكَ قَالَ بَلْ عَنْ رَأْيِي رَأَيْتُهُ قَالُوا إِنَّهُ لَيْسَ لَنَا بِمَنْزِلٍ ارْحَلْ عَنْهُ فَانْزِلْ بِمَوْضِعِ كَذَا .

و أمّا قول أبى بكر له الزم غرزه فو اللّه إنّه لرسول اللّه ص فإنما هو تأكيد و تثبيت على عقيدته التى فى قلبه و لا يدلّ ذلك على الشك فقد قال اللّه تعالى لنبيه وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً (۱) و كل أحد لا يستغنى عن زياده اليقين و الطمأنينه و قد كانت وقعت من هذا القائل أمور دون هذه القصه كقوله دعنى أضرب عنق أبى سفيان و قوله دعنى أضرب عنق عبد اللّه بن أبى و قوله دعنى أضرب عنق حاطب بن أبى بلتعه و نهى النبىّ ص له عن التسرع إلى ذلك و جذبه ثوب رسول اللّه ص حين قام على جنازه ابن سلول يصلى و قوله كيف تستغفر لرأس المنافقين و ليس فى ذلك جميعه ما يدلّ على وقوع القبيح منه و إنّما الرجل كان مطبوعا على الشده و الشراسه و الخشونه و كان يقول ما يقول على مقتضى السجيه التى طبع عليها و على أى حال كان فلقد نال الإسلام بولايته و خلافته خيرا كثيرا.

قوله ع و لقد واسيته بنفسى يقال واسيته و آسيته و بالهمزه أفصح و هذا ممّا اختص ع بفضيلته غير مدافع ثبت معه يوم أحد و فر الناس و ثبت معه يوم حنين و فر الناس و ثبت تحت رايته يوم خيبر حتى فتحها و فر من كان بعث بها من قبله.

ص: ۱۸۱

۱- ۱) سوره الإسراء ۷۴.

۲۳۶۰

۱,۱۴- وَ رَوَى الْمُحَدِّثُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص لَمَّا ارْتُثَّ (۱) يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ النَّاسُ قُتِلَ مُحَمَّدٌ رَأَتْهُ كَتِيبَةٌ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ وَ هُوَ صَرِيعٌ بَيْنَ الْقَتْلَى إِلاَّ أَنَّهُ حَيٌّ فَصُمِدَتْ لَهُ فَقَالَ لِعَلِيٍّ ع اِكْفِنِي هَذِهِ فَحَمَلَ عَلَيْهَا ع وَ قَتَلَ رَئِيسَهَا ثُمَّ صُمِدَتْ لَهُ كَتِيبَةٌ أُخْرَى فَقَالَ يَا عَلِيُّ اِكْفِنِي هَذِهِ فَحَمَلَ عَلَيْهَا فَهَزَمَهَا وَ قَتَلَ رَئِيسَهَا ثُمَّ صُمِدَتْ لَهُ كَتِيبَةٌ ثَالِثَةٌ فَكَذَلِكَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَعْدَ ذَلِكَ يَقُولُ قَالَ لِي جِبْرِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ هَذِهِ لَلْمُوَاسَاةُ فَقُلْتُ وَ مَا يَمْنَعُهُ وَ هُوَ مِنِّي وَ أَنَا مِنْهُ فَقَالَ جِبْرِيلُ وَ أَنَا مِنْكُمَا .

و

۲۳۶۱

رَوَى الْمُحَدِّثُونَ أَيْضاً أَنَّ اَلْمُسْلِمِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ الْيَوْمَ صَائِحاً مِنْ جِهَةِ السَّمَاءِ يُنَادِي لاَ سَيْفَ إِلاَّ ذُو الْفَقَارِ وَ لاَ فَتَى إِلاَّ عَلِيٌّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص لِمَنْ حَضَرَهُ أَ لاَ تَسْمَعُونَ هَذَا صَوْتُ جِبْرِيلَ .

و أما يوم حنين فثبت معه فی نفر يسير من بنی هاشم بعد أن ولی المسلمون الأدبار و حامی عنه و قتل قوما من هوازن بين يديه حتّی ثابت إليه الأنصار و انهزمت هوازن و غنمت أموالها.

و أما يوم خيبر فقصته مشهوره.

قوله ع نجده أكرمنی اللّه سبحانه بها النجده الشجاعه و انتصابها هاهنا علی أنّها مصدر و العامل فيه محذوف .

ثمّ ذكر ع وفاه رسول اللّه ص فقال لقد قبض و إن رأسه لعلی صدری و لقد سالت نفسه فی كفی فأمررتها علی وجهی

۲۳۶۲

۱۴,۱- يُقَالُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۱- ۱) ارتث:حمل من المعركه جريحا و فيه رمق.

ص

قَاءَ دَماً يَسِيراً وَقْتَ مَوْتِهِ وَ إِنَّ عَلِيّاً ع مَسَحَ بِذَلِكَ الدَّمِ وَجْهَهُ .

۲۳۶۳

وَ قَدْ رُوِيَ أَنَّ أَبَا طَيْبَةَ الْحَجَّامَ شَرِبَ دَمَهُ ع وَ هُوَ حَيٌّ فَقَالَ لَهُ إِذَنْ لاَ يَجُعْ بَطْنُكَ.

قوله ع فضجت الدار و الأفنيه أى النازلون فى الدار من الملائكه أى ارتفع ضجيجهم و لجبهم يعنى أنى سمعت ذلك و لم يسمعه غيرى من أهل الدار.

و الملأ الجماعه يهبط قوم من الملائكه و يصعد قوم و العروج الصعود و الهينمه الصوت الخفى و الضريح الشق فى القبر

ذكر خبر موت الرسول ع

و قد

۲۳۶۴

۱۴,۱۵,۱,۲,۳- رُوِيَ مِنْ قِصَّهِ وَفَاهِ رَسُولِ اللَّهِ ص أَنَّهُ عَرَضَتْ لَهُ الشَّكَاهُ الَّتِي عَرَضَتْ فِي أَوَاخِرِ صَفَرٍ مِنْ سَنَهِ إِحْدَى عَشْرَهَ لِلْهِجْرَهِ فَجَهَّزَ جَيْشَ أُسَامَهَ بْنِ زَيْدٍ فَأَمَرَهُمْ بِالْمَسِيرِ إِلَى اَلْبَلْقَاءِ حَيْثُ أُصِيبَ زَيْدٌ وَ جَعْفَرٌ ع مِنَ اَلرُّومِ وَ خَرَجَ فِي تِلْكَ اللَّيْلَهِ إِلَى اَلْبَقِيعِ وَ قَالَ إِنِّي قَدْ أُمِرْتُ بِالِاسْتِغْفَارِ عَلَيْهِمْ فَقَالَ ع السَّلاَمُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ لِيَهْنِكُمْ مَا أَصْبَحْتُمْ فِيهِ مِمَّا أَصْبَحَ النَّاسُ فِيهِ أَقْبَلَتِ الْفِتَنُ كَقِطَعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يَتْبَعُ أَوَّلُهَا آخِرَهَا ثُمَّ اسْتَغْفَرَ لِأَهْلِ اَلْبَقِيعِ طَوِيلاً ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِنَّ جِبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي اَلْقُرْآنَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّهً وَ قَدْ عَارَضَنِي بِهِ الْعَامَ مَرَّتَيْنِ فَلاَ أَرَاهُ إِلاَّ لِحُضُورِ أَجَلِي ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى بَيْتِهِ فَخَطَبَ النَّاسَ فِي غَدِهِ فَقَالَ (۱) مَعَاشِرَ النَّاسِ قَدْ حَانَ مِنِّي خُفُوقٌ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِكُمْ فَمَنْ كَانَ لَهُ عِنْدِي عِدَهٌ فَلْيَأْتِنِي أُعْطِهِ إِيَّاهَا وَ مَنْ كَانَ عَلَيَّ دَيْنٌ فَلْيَأْتِنِي أَقْضِهِ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ اللَّهِ وَ بَيْنَ أَحَدٍ نَسَبٌ وَ لاَ أَمْرٌ يُؤْتِيهِ بِهِ خَيْراً

۱- ۱) ساقطه من ب.

أَوْ يَصْرِفُ عَنْهُ شَرّاً إِلاَّ الْعَمَلُ أَلاَ لاَ يَدَّعِيَنَّ مُدَّعٍ وَ لاَ يَتَمَنَّيَنَّ مُتَمَنٍّ وَ الَّذِی بَعَثَنِی بِالْحَقِّ لاَ يُنْجِی إِلاَّ عَمَلٌ مَعَ رَحْمَهٍ وَ لَوْ عَصَيْتُ لَهَوَيْتُ اللَّهُمَّ قَدْ بَلَّغْتُ.

ثُمَّ نَزَلَ فَصَلَّی بِالنَّاسِ صَلاَهً خَفِيفَهً ثُمَّ دَخَلَ بَيْتَ أُمِّ سَلَمَهَ ثُمَّ انْتَقِلَ إِلَی بَيْتِ عَائِشَهَ يُعَلِّلُهُ النِّسَاءُ وَ الرِّجَالُ أَمَّا النِّسَاءُ فَأَزْوَاجُهُ وَ بِنْتُهُ ع وَ أَمَّا الرِّجَالُ فَعَلِيٌّ ع وَ اَلْعَبَّاسُ وَ اَلْحَسَنُ وَ اَلْحُسَيْنُ ع وَ كَانَا غُلاَمَيْنِ يَوْمَئِذٍ وَ كَانَ اَلْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ يَدْخُلُ أَحْيَاناً إِلَيْهِمْ ثُمَّ حَدَثَ الِاخْتِلاَفُ بَيْنَ اَلْمُسْلِمِينَ أَيَّامَ مَرَضِهِ فَأَوَّلُ ذَلِكَ التَّنَازُعِ الْوَاقِعُ يَوْمَ قَالَ ص ائْتُونِی بِدَوَاهٍ وَ قِرْطَاسٍ وَ تَلاَ ذَلِكَ حَدِيثَ التَّخَلُّفِ عَنْ جَيْشِ أُسَامَهَ وَ قَوْلَ عَيَّاشِ بْنِ أَبِی رَبِيعَهَ أَ يُوَلَّی هَذَا الْغُلاَمُ عَلَی جُلَّهِ اَلْمُهَاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصَارِ .

ثُمَّ اشْتَدَّ بِهِ الْمَرَضُ وَ كَانَ عِنْدَ خِفَّهِ مَرَضِهِ يُصَلِّی بِالنَّاسِ بِنَفْسِهِ فَلَمَّا اشْتَدَّ بِهِ الْمَرَضُ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّیَ بِالنَّاسِ.

وَ قَدِ اخْتُلِفَ فِی صَلاَتِهِ بِهِمْ فَالشِّيعَهُ تَزْعُمُ أَنَّهُ لَمْ يُصَلِّ بِهِمْ إِلاَّ صَلاَهً وَاحِدَهً وَ هِیَ الصَّلاَهُ الَّتِی خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ص فِيهَا يَتَهَادَی بَيْنَ عَلِيٍّ ع وَ اَلْفَضْلِ فَقَامَ فِی الْمِحْرَابِ مَقَامَهُ وَ تَأَخَّرَ أَبُو بَكْرٍ .

وَ الصَّحِيحُ عِنْدِی وَ هُوَ الْأَكْثَرُ الْأَشْهُرُ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ آخِرَ صَلاَهٍ (۱) فِی حَيَاتِهِ ص بِالنَّاسِ جَمَاعَهً وَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ صَلَّی بِالنَّاسِ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمَيْنِ ثُمَّ مَاتَ ص فَمِنْ قَائِلٍ يَقُولُ إِنَّهُ تُوُفِّیَ لِلَيْلَتَيْنِ بَقِيَتَا مِنْ صَفَرٍ وَ هُوَ الْقَوْلُ الَّذِی تَقُولُهُ اَلشِّيعَهُ وَ الْأَكْثَرُونَ أَنَّهُ تُوُفِّیَ فِی شَهْرِ رَبِيعٍ الْأَوَّلِ بَعْدَ مُضِیِّ أَيَّامٍ مِنْهُ .

وَ قَدِ اخْتَلَفَتِ الرِّوَايَهُ فِی مَوْتِهِ فَأَنْكَرَ عُمَرُ ذَلِكَ وَ قَالَ إِنَّهُ لَمْ يَمُتْ وَ إِنَّهُ غَابَ وَ سَيَعُودُ فَتَنَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ هَذَا الْقَوْلِ وَ تَلاَ عَلَيْهِ الْآيَاتِ الْمُتَضَمِّنَهِ أَنَّهُ سَيَمُوتُ فَرَجَعَ إِلَی قَوْلِهِ.

۱- ۱) ب:«الصلاه».

ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِی مَوْضِعِ دَفْنِهِ فَرَأَی قَوْمٌ أَنْ یَدْفِنُوهُ بِمَکَّهَ لِأَنَّهَا مَسْقِطُ رَأْسِهِ وَ قَالَ مَنْ قَالَ بَلْ بِالْمَدِینَهِ نَدْفِنُهُ بِالْبَقِیعِ عِنْدَ شُهَدَاءِ أُحُدٍ ثُمَّ اتَّفَقُوا عَلَی دَفْنِهِ فِی الْبَیْتِ الَّذِی قُبِضَ فِیهِ وَ صَلَّوْا عَلَیْهِ إِرْسَالاً لاَ یَؤُمُّهُمْ أَحَدٌ.

وَ قِیلَ إِنَّ عَلِیّاً ع أَشَارَ بِذَلِکَ فَقَبِلُوهُ.

وَ أَنَا أَعْجَبُ مِنْ ذَلِکَ لِأَنَّ الصَّلاَهَ عَلَیْهِ کَانَتْ بَعْدَ بَیْعَهِ أَبِی بَکْرٍ فَمَا الَّذِی مَنَعَ مِنْ أَنْ یَتَقَدَّمَ أَبُو بَکْرٍ فَیُصَلِّیَ عَلَیْهِ إِمَاماً.

وَ تَنَازَعُوا فِی تَلْحِیدِهِ وَ تَضْرِیحِهِ فَأَرْسَلَ اَلْعَبَّاسُ عَمُّهُ إِلَی أَبِی عُبَیْدَهَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَ کَانَ یَحْفِرُ لِأَهْلِ مَکَّهَ وَ یُضَرِّحُ (۱) عَلَی عَادَتِهِمْ رَجُلاً وَ أَرْسَلَ عَلِیٌّ رَجُلاً إِلَی أَبِی طَلْحَهَ اَلْأَنْصَارِیِّ وَ کَانَ یُلْحِدُ لِأَهْلِ اَلْمَدِینَهِ عَلَی عَادَتِهِمْ وَ قَالَ اَللَّهُمَّ اخْتَرْ لِنَبِیِّکَ فَجَاءَ أَبُو طَلْحَهَ فَلَحَّدَ لَهُ وَ أُدْخِلَ فِی اللَّحْدِ.

وَ تَنَازَعُوا فِیمَنْ یَنْزِلُ مَعَهُ الْقَبْرَ فَمَنَعَ عَلِیٌّ ع النَّاسَ أَنْ یَنْزِلُوا مَعَهُ وَ قَالَ لاَ یَنْزِلْ قَبْرَهُ غَیْرِی وَ غَیْرُ اَلْعَبَّاسِ ثُمَّ أَذِنَ فِی نُزُولِ اَلْفَضْلِ وَ أُسَامَهَ بْنِ زَیْدٍ مَوْلاَهُمْ ثُمَّ ضَجَّتِ اَلْأَنْصَارُ وَ سَأَلَتْ أَنْ یُنْزَلَ مِنْهَا رَجُلٌ فِی قَبْرِهِ فَأَنْزَلُوا أَوْسَ بْنَ خَوْلِیٍّ وَ کَانَ بَدْرِیّاً.

فَأَمَّا الْغُسْلُ فَإِنَّ عَلِیّاً ع تَوَلَّاهُ بِیَدِهِ وَ کَانَ اَلْفَضْلُ بْنُ الْعَبَّاسِ یَصُبُّ عَلَیْهِ الْمَاءَ.

وَ رَوَی الْمُحَدِّثُونَ عَنْ عَلِیٍّ ع أَنَّهُ قَالَ مَا قَلَبْتُ مِنْهُ عُضْواً إِلاَّ وَ انْقَلَبَ لاَ أَجِدُ لَهُ ثِقْلاً کَانَ مَعِی مَنْ یُسَاعِدُنِی عَلَیْهِ وَ مَا ذَلِکَ إِلاَّ الْمَلاَئِکَهُ .

وَ أَمَّا حَدِیثُ الْهَیْنَمَهِ وَ سَمَاعِ الصَّوْتِ فَقَدْ رَوَاهُ خَلْقٌ کَثِیرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِینَ عَنْ عَلِیٍّ

۱- ۱) یضرح:أی یشق و یحفر له ضریحا.

ع وَ تَرْوِی اَلشِّیعَهُ أَنَّ عَلِیّاً ع عَصَبَ عَیْنَیِ اَلْفَضْلِ بْنِ الْعَبَّاسِ حِینَ صَبَّ عَلَیْهِ الْمَاءَ وَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص أَوْصَاهُ بِذَلِکَ وَ قَالَ إِنَّهُ لَا یُبْصِرُ عَوْرَتِی أَحَدٌ غَیْرُکَ إِلَّا عَمِیَ

.

قوله ع فمن ذا أحق به منی حیا و میتا انتصابهما علی الحال من الضمیر المجرور فی به أی أی شخص أحق برسول اللّه ص حال حیاته و حال وفاته منی و مراده من هذا الکلام أنّه أحق بالخلافه بعده و أحق الناس بالمنزله منه حیث کان بتلک المنزله منه فی الدنیا و لیس یجوز أن یکونا حالین من الضمیر المجرور فی منی لأنّه لا یحسن أن یقول أنا أحق به إذا کنت حیا من کل أحد و أحق به إذا کنت میتا من کل أحد لأن المیت لا یوصف بمثل ذلک و لأنّه لا حال ثبتت له من الأحقیه إذا کان حیا إلّا و هی ثابته له إذا کان میتا و إن کان المیت یوصف بالأحقیه فلا فائده فی قوله و میتا علی هذا الفرض و لا یبقی فی تقسیم الکلام إلی قسمین فائده و أمّا إذا کان حالا من الضمیر فی به فإنّه لا یلزم من کونه أحق بالمنزله الرفیعه من رسول اللّه ص و هو حی أن یکون أحق بالخلافه بعد وفاته أی لیس أحدهما یلزم الآخر فاحتاج إلی أن یبین أنّه أحق برسول اللّه ص من کل أحد إن کان الرسول حیا و إن کان میتا و لم یستهجن أن یقسم الکلام إلی القسمین المذکورین .

قوله ع فانفذوا إلی بصائرکم أی أسرعوا إلی الجهاد علی عقائدکم التی أنتم علیها و لا یدخلن الشک و الریب فی قلوبکم.

قوله ع إنی لعلی جاده الحق و إنهم لعلی مزله الباطل کلام عجیب

على قاعده الصناعه المعنويه لأنّه لا يحسن أن يقول و إنهم لعلى جاده الباطل لأن الباطل لا يوصف بالجاده و لهذا يقال لمن ضل وقع فى بنيات الطريق (۱) فتعوض عنها بلفظ المزله و هى الموضع الذى يزل فيه الإنسان كالمزلقه موضع الزلق و المغرقه موضع الغرق و المهلكه موضع الهلاك

۱- ۱) بنيات الطريق فى الأصل:الطرق الصغار تتشعب من الجاده.

۱۹۱ و من خطبه له ع

اشاره

يَعْلَمُ عَجِيجَ الْوُحُوشِ فِي الْفَلَوَاتِ وَ مَعَاصِيَ الْعِبَادِ فِي الْخَلَوَاتِ وَ اخْتِلاَفَ النِّينَانِ فِي الْبِحَارِ الْغَامِرَاتِ وَ تَلاَطُمَ الْمَاءِ بِالرِّيَاحِ الْعَاصِفَاتِ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً نَجِيبُ اللَّهِ وَ سَفِيرُ وَحْيِهِ وَ رَسُولُ رَحْمَتِهِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ وَ إِلَيْهِ يَكُونُ مَعَادُكُمْ وَ بِهِ نَجَاحُ طَلِبَتِكُمْ وَ إِلَيْهِ مُنْتَهَى رَغْبَتِكُمْ وَ نَحْوَهُ قَصْدُ سَبِيلِكُمْ وَ إِلَيْهِ مَرَامِي مَفْزَعِكُمْ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ دَوَاءُ دَاءِ قُلُوبِكُمْ وَ بَصَرُ عَمَى أَفْئِدَتِكُمْ وَ شِفَاءُ مَرَضِ أَجْسَادِكُمْ وَ صَلاَحُ فَسَادِ صُدُورِكُمْ وَ طُهُورُ دَنَسِ أَنْفُسِكُمْ وَ جِلاَءُ [غِشَاءِ]

عَشَا أَبْصَارِكُمْ وَ أَمْنُ فَزَعِ جَأْشِكُمْ وَ ضِيَاءُ سَوَادِ ظُلْمَتِكُمْ .

العجيج رفع الصوت و كذلك العج و

۲۳۶۵

فِي الْحَدِيثِ أَفْضَلُ الْحَجِّ الْعَجُّ وَ الثَّجُّ.

أى التلبيه و إراقه الدم و عجيج أى صوت و مضاعفه اللفظ دليل على تكرير التصويت.

و النينان جمع نون و هو الحوت و اختلافها هاهنا هو إصعادها و انحدارها.

و نجيب اللّه منتجبه و مختاره.

و سفير وحيه

رسول وحيه و الجمع سفراء مثل فقيه و فقهاء .

ص: ۱۸۸

و إليه مرامی مفزعكم

إليه تفزعون و تلجئون و يقال فلان مرمی قصدی أی هو الموضع الذی أنحوه و أقصده .

و يروی و جلاء عشی أبصاركم بالعين المهمله و الألف المقصوره و الجأش القلب و تقدير الكلام و ضياء سواد ظلمه عقائدكم و لكنه حذف المضاف للعلم به فَاجْعَلُوا طَاعَةَ اللَّهِ شِعَاراً دُونَ دِثَارِكُمْ وَ دَخِيلًا دُونَ شِعَارِكُمْ وَ لَطِيفاً بَيْنَ أَضْلَاعِكُمْ وَ أَمِيراً فَوْقَ أُمُورِكُمْ وَ مَنْهَلًا لِحِينِ وُرُودِكُمْ وَ شَفِيعاً لِدَرَكِ طَلِبَتِكُمْ وَ جُنَّةً لِيَوْمِ فَزَعِكُمْ وَ مَصَابِيحَ لِبُطُونِ قُبُورِكُمْ وَ سَكَناً لِطُولِ وَحْشَتِكُمْ وَ نَفَساً لِكَرْبِ مَوَاطِنِكُمْ فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ حِرْزٌ مِنْ مَتَالِفَ مُكْتَنِفَهِ وَ مَخَاوِفَ مُتَوَقَّعَهِ وَ أُوَارِ نِيرَانٍ مُوقَدَهِ فَمَنْ أَخَذَ بِالتَّقْوَى عَزَبَتْ عَنْهُ الشَّدَائِدُ بَعْدَ دُنُوِّهَا وَ احْلَوْلَتْ لَهُ الْأُمُورُ بَعْدَ مَرَارَتِهَا وَ انْفَرَجَتْ عَنْهُ الْأَمْوَاجُ بَعْدَ تَرَاكُمِهَا وَ أَسْهَلَتْ لَهُ الصِّعَابُ بَعْدَ إِنْصَابِهَا وَ هَطَلَتْ عَلَيْهِ الْكَرَامَهُ بَعْدَ قُحُوطِهَا.

وَ تَحَدَّبَتْ عَلَيْهِ الرَّحْمَهُ بَعْدَ نُفُورِهَا وَ تَفَجَّرَتْ عَلَيْهِ النِّعَمُ بَعْدَ نُضُوبِهَا وَ وَبَلَتْ عَلَيْهِ الْبَرَكَهُ بَعْدَ إِرْذَاذِهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ وَ وَعَظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ وَ امْتَنَّ عَلَيْكُمْ بِنِعْمَتِهِ فَعَبِّدُوا أَنْفُسَكُمْ لِعِبَادَتِهِ وَ اخْرُجُوا إِلَيْهِ مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ .

الشعار أقرب إلى الجسد من الدثار و الدخيل ما خالط باطن الجسد و هو (۱) أقرب من الشعار.

ثمّ لم يقتصر على ذلك حتّى أمر بأن يجعل التقوى لطيفا بين الأضلاع أى فى القلب و ذلك أمس بالإنسان من الدخيل فقد يكون الدخيل فى الجسد و إن لم يخامر القلب.

ثمّ قال و أميرا فوق أموركم أى يحكم على أموركم كما يحكم الأمير فى رعيته .

و المنهل الماء يرده الوارد من الناس و غيرهم.

و قوله لحين ورودكم أى لوقت ورودكم.

و الطلبه بكسر اللام ما طلبته من شىء.

قوله و مصابيح لبطون قبوركم

۲۳۶۶

جَاءَ فِی الْخَبَرِ أَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ یُضِیءُ قَبْرَ صَاحِبِهِ کَمَا یُضِیءُ الْمِصْبَاحُ الظُّلْمَهَ.

و السكن ما يسكن إليه.

قوله و نفسا لكرب مواطنكم أى سعه و روحا .

و مكتنفه محيطه و الأوار حر النار و الشمس .

و عزبت بعدت و احلولت صارت حلوه و تراكمها اجتماعها و تكاثفها.

و أسهلت

صارت سهله بعد إنصابها أى بعد إتعابها لكم أنصبته أتعبته .

و هطلت

سالت و قحوطها قلتها و وتاحتها (۲) .

و تحدبت عليه

عطفت و حنت.

نضوبها

انقطاعها كنضوب الماء ذهابه.

ص: ۱۹۰

۱- ۱) ب:«فهو».

۲- ۲) الوتاحه:القله.

و وبل المطر صار وابلا و هو أشدّ المطر و أكثره و إرذاذها إتيانها بالرذاذ و هو ضعيف المطر .

قوله فعبدوا أنفسكم أى ذللوها و منه طريق معبد.

و اخرجوا إليه من حقّ طاعته

أى أدوا المفترض عليكم من العباده يقال خرجت إلى فلان من دينه أى قضيته إياه ثُمَّ إِنَّ هَذَا اَلْإِسْلاَمَ دِينُ اللَّهِ اَلَّذِى اصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ وَ اصْطَنَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ وَ أَصْفَاهُ خِيَرَهَ خَلْقِهِ وَ أَقَامَ دَعَائِمَهُ عَلَى مَحَبَّتِهِ أَذَلَّ الْأَدْيَانَ بِعِزَّتِهِ وَ وَضَعَ الْمِلَلَ بِرَفْعِهِ وَ أَهَانَ أَعْدَاءَهُ بِكَرَامَتِهِ وَ خَذَلَ مُحَادِّيهِ بِنَصْرِهِ وَ هَدَمَ أَرْكَانَ الضَّلاَلَهِ بِرُكْنِهِ وَ سَقَى مَنْ عَطِشَ مِنْ حِيَاضِهِ وَ أَتْأَقَ الْحِيَاضَ بِمَوَاتِحِهِ ثُمَّ جَعَلَهُ لاَ انْفِصَامَ لِعُرْوَتِهِ وَ لاَ فَكَّ لِحَلْقَتِهِ وَ لاَ انْهِدَامَ لِأَسَاسِهِ وَ لاَ زَوَالَ لِدَعَائِمِهِ وَ لاَ انْقِلاَعَ لِشَجَرَتِهِ وَ لاَ انْقِطَاعَ لِمُدَّتِهِ وَ لاَ عَفَاءَ لِشَرَائِعِهِ وَ لاَ جَذَّ لِفُرُوعِهِ وَ لاَ ضَنْكَ لِطُرُقِهِ وَ لاَ وُعُوثَهَ لِسُهُولَتِهِ وَ لاَ سَوَادَ لِوَضَحِهِ وَ لاَ عِوَجَ لِانْتِصَابِهِ وَ لاَ عَصَلَ فِى عُودِهِ وَ لاَ وَعَثَ لِفَجِّهِ وَ لاَ انْطِفَاءَ لِمَصَابِيحِهِ وَ لاَ مَرَارَهَ لِحَلاَوَتِهِ فَهُوَ دَعَائِمُ أَسَاخَ فِى الْحَقِّ أَسْنَاخَهَا وَ ثَبَّتَ لَهَا آسَاسَهَا وَ يَنَابِيعُ غَزُرَتْ عُيُونُهَا وَ مَصَابِيحُ شَبَّتْ نِيرَانُهَا وَ مَنَارٌ اقْتُدَى بِهَا سُفَّارُهَا وَ أَعْلاَمٌ قُصِدَ بِهَا فِجَاجُهَا وَ مَنَاهِلُ رَوِىَ بِهَا وُرَّادُهَا.

جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مُنْتَهَى رِضْوَانِهِ وَ ذِرْوَةَ دَعَائِمِهِ وَ سَنَامَ طَاعَتِهِ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَثِيقُ الْأَرْكَانِ رَفِيعُ الْبُنْيَانِ مُنِيرُ الْبُرْهَانِ مُضِيءُ النِّيرَانِ عَزِيزُ السُّلْطَانِ مُشْرِفُ الْمَنَارِ مُعْوِذُ الْمَثَارِ فَشَرِّفُوهُ وَ اتَّبِعُوهُ وَ أَدُّوا إِلَيْهِ حَقَّهُ وَ ضَعُوهُ مَوَاضِعَهُ .

اصطنعه على عينه

كلمه تقال لما يشتد الاهتمام به تقول للصانع اصنع لى كذا على عينى أى اصنعه صنعه كامله كالصنعه التى تصنعها و أنا حاضر أشاهدها بعينى قال تعالى وَ لِتُصْنَعَ عَلى عَيْنِي (۱) .

و أصفاه خيره خلقه

أى آثر به خيره خلقه و هم المسلمون و ياء خيره مفتوحه.

قال و أقام اللّه دعائم الإسلام على حبّ اللّه و طاعته .

و المحاد المخالف قال تعالى مَنْ يُحادِدِ اللّهَ (۲) أى من يعاد اللّه كأنّه يكون فى حدّ و جهه و ذلك الإنسان فى حدّ آخر و جهه أخرى و كذلك المشاق يكون فى شق و الآخر فى شق آخر.

و أتأق الحياض

ملأها و تئق السقاء نفسه يتأق تأقا و كذلك الرجل إذا امتلأ غضبا.

قوله بمواتحه و هى الدلاء يمتح بها أى يسقى بها .

و الانفصام الانكسار و العفاء الدروس .

و الجذ القطع و يروى بالدال المهمله و هو القطع أيضا.

و الضنك الضيق.

۱- ۱) سوره طه ۳۹.

۲- ۲) سوره التوبه ۹.

و الوعوثه كثره فى السهوله توجب صعوبه المشى لأن الأقدام تعيث فى الأرض.

و الوَضَحُ البياض.

و العَوَجُ بفتح العين فيما ينتصب كالنخله و الرمح و العِوَجُ بكسرها فيما لا ينتصب كالأرض و الرأى و الدين.

و العَصَلُ الالتواء و الاعوجاج ناب أعصل و شجره عصله و سهام عصل.

و الفَجُّ الطريق الواسع بين الجبلين يقول لا وعث فيه أى ليس طريق الإسلام بوعث و قد ذكرنا أن الوعوثه ما هى .

قوله فهو دعائم أساخ فى الحق أسناخها الأسناخ جمع سنخ و هو الأصل و أساخها فى الأرض أدخلها فيها و ساخت قوائم فرسه فى الأرض تسوخ و تسيخ دخلت و غابت.

و الآساس بالمد جمع أَسَس مثل سبب و أسباب و الأَسَس و الأس و الأساس واحد و هو أصل البناء.

و غَزُرَتْ عيونُها بضم الزاى كثرت و شبت نيرانها بضم الشين أوقدت و المنار الأعلام فى الفلاه.

قوله قصد بها فجاجها أى قصد بنصب تلك الأعلام اهتداء المسافرين فى تلك الفجاج فأضاف القصد إلى الفجاج.

و روى روادها جمع رائد و هو الذى يسبق القوم فيرتاد لهم الكلأ و الماء .

و الذروه أعلى السنام و الرأس و غيرهما.

قوله معوذ المثار أى يعجز الناس إثارته و إزعاجه لقوته و متانته

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّداً ص بِالْحَقِّ حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا الِانْقِطَاعُ وَ أَقْبَلَ مِنَ الْآخِرَهِ الِاطِّلَاعُ وَ أَظْلَمَتْ بَهْجَتُهَا بَعْدَ إِشْرَاقٍ وَ قَامَتْ بِأَهْلِهَا عَلَى سَاقٍ وَ خَشُنَ مِنْهَا مِهَادٌ وَ أَزِفَ مِنْهَا قِيَادٌ فِي انْقِطَاعٍ مِنْ مُدَّتِهَا وَ اقْتِرَابٍ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَ تَصَرُّمٍ مِنْ أَهْلِهَا وَ انْفِصَامٍ مِنْ حَلْقَتِهَا وَ انْتِشَارٍ مِنْ سَبَبِهَا وَ عَفَاءٍ مِنْ أَعْلَامِهَا وَ تَكَشُّفٍ مِنْ عَوْرَاتِهَا وَ قِصَرٍ مِنْ طُولِهَا جَعَلَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بَلَاغاً لِرِسَالَتِهِ وَ كَرَامَهً لِأُمَّتِهِ وَ رَبِيعاً لِأَهْلِ زَمَانِهِ وَ رِفْعَهً لِأَعْوَانِهِ وَ شَرَفاً لِأَنْصَارِهِ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اَلْكِتَابَ نُوراً لَا تُطْفَأُ مَصَابِيحُهُ وَ سِرَاجاً لَا يَخْبُو تَوَقُّدُهُ وَ بَحْراً لَا يُدْرَكُ قَعْرُهُ وَ مِنْهَاجاً لَا يُضِلُّ نَهْجُهُ وَ شُعَاعاً لَا يُظْلِمُ ضَوْءُهُ وَ فُرْقَاناً لَا يُخْمَدُ بُرْهَانُهُ وَ تِبْيَاناً لَا تُهْدَمُ أَرْكَانُهُ وَ شِفَاءً لَا تُخْشَى أَسْقَامُهُ وَ عِزّاً لَا تُهْزَمُ أَنْصَارُهُ وَ حَقّاً لَا تُخْذَلُ أَعْوَانُهُ فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَ بُحْبُوحَتُهُ وَ يَنَابِيعُ الْعِلْمِ وَ بُحُورُهُ وَ رِيَاضُ الْعَدْلِ وَ غُدْرَانُهُ وَ أَثَافِيُّ اَلْإِسْلَامِ وَ بُنْيَانُهُ وَ أَوْدِيَهُ الْحَقِّ وَ غِيطَانُهُ وَ بَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُسْتَنْزِفُونَ وَ عُيُونٌ لَا يُنْضِبُهَا اَلْمَاتِحُونَ وَ مَنَاهِلُ لَا يَغِيضُهَا الْوَارِدُونَ وَ مَنَازِلُ لَا يَضِلُّ نَهْجَهَا الْمُسَافِرُونَ وَ أَعْلَامٌ لَا يَعْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ وَ [إِكَامٌ]

آكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ.

ص :۱۹۴

اختلاف الأقوال فی عمر الدنیا

قوله ع حین دنا من الدنیا الانقطاع أی أزفت الآخره و قرب وقتها و قد اختلف الناس فی ذلک اختلافا شدیدا فذهب قوم إلی أن عمر الدنیا خمسون ألف سنه قد ذهب بعضها و بقی بعضها.

و اختلفوا فی مقدار الذاهب و الباقی و احتجوا لقولهم بقوله تعالی تَعْرُجُ الْمَلائِکَهُ وَ اَلرُّوحُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ خَمْسِینَ أَلْفَ سَنَهٍ (۱) قالوا الیوم هو إشاره إلی الدنیا و فیها یکون عروج الملائکه و الروح إلیه و اختلافهم بالأمر من عنده إلی خلقه و إلی رسله قالوا و لیس قول بعض المفسرین أنّه عنی یوم القیامه بمستحسن لأن یوم القیامه لا یکون للملائکه و الروح عروج إلیه سبحانه لانقطاع التکلیف و لأن المؤمنین إمّا أن یطول علیهم ذلک الیوم بمقدار خمسین ألف سنه أو یکون هذا مختصا بالکافرین فقط و یکون قصیرا علی المؤمنین و الأول باطل لأنّه أشدّ من عذاب جهنم و لا یجوز أن یلقی المؤمن هذه المشقه و الثانی باطل لأنّه لا یجوز أن یکون الزمان الواحد طویلا قصیرا بالنسبه إلی شخصین اللّهمّ إلّا أن یکون أحدهما نائما أو ممنوا بعله تجری مجری النوم فلا یحس بالحرکه و معلوم أن حال المؤمنین بعد بعثهم لیست هذه الحال.

قالوا و لیست هذه الآیه مناقضه للآیه الأخری و هی قوله تعالی یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَی الْأَرْضِ ثُمَّ یَعْرُجُ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ کانَ مِقْدارُهُ أَلْفَ سَنَهٍ مِمّا تَعُدُّونَ (۲) و ذلک لأن سیاق الکلام یدلّ علی أنّه أراد به الدنیا و ذلک لأنه

قَدْ وَرَدَ فِی الْخَبَرِ أَنَّ

۱- ۱) سوره المعارج ۴.

۲- ۲) سوره السجده ۵.

بَيْنَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ مَسِيرَهُ خَمْسِمِائَهِ عَامٍ فَإِذَا نَزَلَ الْمَلَكُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَدْ قَطَعَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَسِيرَهَ أَلْفِ عَامٍ.

أ لا ترى إلى قوله يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّماءِ إِلَى الْأَرْضِ أى ينزل الملك بالوحى و الأمر و الحكم من السماء إلى الأرض ثمّ يعود راجعا إليه و عارجا صاعدا إلى السماء فيجتمع من نزوله و صعوده مقدار مسير ألف سنه.

۲۳۶۸

وَ ذَكَرَ حَمْزَهُ بْنُ الْحَسَنِ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى تَوَارِيخَ الْأُمَمِ أَنَّ الْيَهُودَ تَذْهَبُ إِلَى أَنَّ عَدَدَ السِّنِينَ مِنِ ابْتِدَاءِ التَّنَاسُلِ إِلَى سَنَهِ الْهِجْرَهِ لِمُحَمَّدٍ ص أَرْبَعَهُ آلَافٍ وَ اثْنَتَانِ وَ أَرْبَعُونَ سَنَهً وَ ثَلَاثَهُ أَشْهُرٍ.

وَ النَّصَارَى تَذْهَبُ إِلَى أَنَّ عَدَدَ ذَلِكَ خَمْسَهُ آلَافٍ وَ تِسْعُمِائَهٍ وَ تِسْعُونَ سَنَهً وَ ثَلَاثَهُ أَشْهُرٍ.

وَ أَنَّ الْفُرْسَ تَذْهَبُ إِلَى أَنَّ مِنْ عَهْدِ كَيُومَرْثَ وَالِدِ الْبَشَرِ عِنْدَهُمْ إِلَى هَلَاكِ يَزْدَجَرْدَ بْنِ شَهْرِيَارَ الْمَلِكِ أَرْبَعَهَ آلَافٍ وَ مِائَهٍ وَ اثْنَتَيْنِ وَ ثَمَانِينَ سَنَهً وَ عَشَرَهَ أَشْهُرٍ وَ تِسْعَهَ عَشَرَ يَوْماً وَ يُسْنِدُونَ ذَلِكَ إِلَى كِتَابِهِمُ الَّذِي جَاءَ بِهِ زَرْدُشْتُ وَ هُوَ الْكِتَابُ الْمَعْرُوفُ بِأَبِسْتَا .

فَأَمَّا الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى فَيُسْنِدُونَ ذَلِكَ إِلَى التَّوْرَاهِ وَ يَخْتَلِفُونَ فِي كَيْفِيَّهِ اسْتِنْبَاطِ الْمُدَّهِ.

وَ تَزْعُمُ النَّصَارَى وَ الْيَهُودُ أَنَّ مُدَّهَ الدُّنْيَا كُلَّهَا سَبْعَهُ آلَافِ سَنَهٍ قَدْ ذَهَبَ مِنْهَا مَا ذَهَبَ وَ بَقِيَ مَا بَقِيَ.

وَ قِيلَ إِنَّ الْيَهُودَ إِنَّمَا قَصَّرَتِ الْمُدَّهَ لِأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ شَيْخَهُمُ الَّذِي هُوَ مُنْتَظِرُهُمْ يَخْرُجُ فِي أَوَّلِ الْأَلْفِ السَّابِعِ فَلَوْ لَا تَنْقِيصُهُمُ الْمُدَّهَ وَ تَقْصِيرُهُمْ أَيَّامَهَا لَتَعَجَّلَ افْتِضَاحُهُمْ وَ لَكِنْ سَيَفْتَضِحُونَ فِيمَا بَعْدُ عِنْدَ مَنْ يَأْتِي بَعْدَنَا مِنَ الْبَشَرِ.

قَالَ حَمْزَهُ وَ أَمَّا الْمُنَجِّمُونَ فَقَدْ أَتَوْا بِمَا يُغْمَزُ هَذَا كُلَّهُ فَزَعَمُوا أَنَّهُ قَدْ مَضَى مِنَ الدُّنْيَا مُنْذُ أَوَّلِ يَوْمٍ سَارَتْ فِيهِ الْكَوَاكِبُ مِنْ رَأْسِ الْحَمَلِ إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي خَرَجَ فِيهِ اَلْمُتَوَكِّلُ بْنُ مُعْتَصِمِ بْنِ الرَّشِيدِ مِنْ سَامَرَّاءَ إِلَى دِمَشْقَ لِيَجْعَلَهَا دَارَ الْمُلْكِ وَ هُوَ أَوَّلُ يَوْمٍ مِنَ الْمُحَرَّمِ سَنَهَ أَرْبَعٍ وَ أَرْبَعِينَ وَ مِائَتَيْنِ لِلْهِجْرَهِ الْمُحَمَّدِيَّهِ أَرْبَعَهُ آلاَفِ أَلْفِ أَلْفٍ أَلْفِ ثَلاَثُ لَفَظَاتٍ وَ ثَلاَثُمِائَهِ أَلْفٍ وَ عِشْرُونَ أَلْفَ سَنَهٍ بِسِنِي الشَّمْسِ.

قَالُوا وَ الَّذِي مَضَى مِنَ اَلطُّوفَانِ إِلَى صَبِيحَهِ الْيَوْمِ الَّذِي خَرَجَ فِيهِ اَلْمُتَوَكِّلُ إِلَى دِمَشْقَ ثَلاَثُ آلاَفٍ وَ سَبْعُمِائَهٍ وَ خَمْسٌ وَ ثَلاَثُونَ سَنَهً وَ عَشَرَهُ أَشْهُرٍ وَ اثْنَانِ وَ عِشْرُونَ يَوْماً.

٢٣٦٩

وَ ذَكَرَ أَبُو الرَّيْحَانِ الْبِيرُونِيُّ فِي كِتَابِ اَلْآثَارِ الْبَاقِيَهِ عَنِ الْقُرُونِ الْخَالِيَهِ أَنَّ اَلْفُرْسَ وَ اَلْمَجُوسَ يَزْعُمُونَ أَنَّ عُمُرَ الدُّنْيَا اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ سَنَهٍ عَلَى عَدَدِ الْبُرُوجِ وَ عَدَدِ الشُّهُورِ وَ أَنَّ الْمَاضِيَ مِنْهَا إِلَى وَقْتِ ظُهُورِ زَرْدُشْتَ صَاحِبِ شَرِيعَتِهِمْ ثَلاَثَهُ آلاَفِ سَنَهٍ وَ بَيْنَ اِبْتِدَاءِ ظُهُورِ زَرْدُشْتَ وَ بَيْنَ أَوَّلِ تَارِيخِ اَلْإِسْكَنْدَرِ مِائَتَانِ وَ ثَمَانٍ وَ خَمْسُونَ سَنَهً وَ بَيْنَ تَارِيخِ اَلْإِسْكَنْدَرِ وَ بَيْنَ سَنَتِهِ الَّتِي كَتَبْنَا فِيهَا شَرْحَ هَذَا الْفَصْلِ وَ هِيَ سَنَهُ سَبْعٍ وَ أَرْبَعِينَ وَ سِتِّمِائَهٍ لِلْهِجْرَهِ النَّبَوِيَّهِ أَلْفٌ وَ خَمْسُمِائَهٍ وَ سَبْعُونَ سَنَهً فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَاضِي إِلَى يَوْمِنَا هَذَا مِنْ أَصْلِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ سَنَهٍ أَرْبَعَهُ آلاَفٍ وَ ثَمَانُمِائَهٍ وَ ثَمَانِيَ عَشْرَهَ سَنَهً فَيَكُونُ الْبَاقِي مِنَ الدُّنْيَا عَلَى قَوْلِهِمْ أَكْثَرَ مِنَ الْمَاضِي.

وَ حَكَى أَبُو الرَّيْحَانِ عَنِ اَلْهِنْدِ فِي بَعْضِ كُتُبِهِ أَنَّ مُدَّهَ عُمُرِ الدُّنْيَا مِقْدَارُ تَضْعِيفِ الْوَاحِدِ مِنْ أَوَّلِ بَيْتٍ فِي رُقْعَهِ الشِّطْرَنْجِ إِلَى آخِرِ الْبُيُوتِ.

فأما الأخباريون من المسلمين فأكثرهم يقولون إن عمر الدنيا سبعه آلاف سنه

و يقولون إننا فى السابع و الحق أنّه لا يعلم أحد هذا إلاّ اللّه تعالى وحده كما قال سبحانه يَسْئَلُونَكَ عَنِ السّاعَهِ أَيّانَ مُرْساها فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْراها إِلى رَبِّكَ مُنْتَهاها (۱) و قال لا يُجَلِّيها لِوَقْتِها إِلاّ هُوَ ثَقُلَتْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لا تَأْتِيكُمْ إِلاّ بَغْتَهً يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْها قُلْ إِنَّما عِلْمُها عِنْدَ اللّهِ (۲) .

و نقول مع ذلك كما ورد به الكتاب العزيز اِقْتَرَبَتِ السّاعَهُ (۳) و اِقْتَرَبَ لِلنّاسِ حِسابُهُمْ (۴) و أَتى أَمْرُ اللّهِ فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ (۵) .

و لا نعلم كميه الماضى و لا كميه الباقى و لكنا نقول كما أمرنا و نسمع و نطيع كما أدبنا و من الممكن أن يكون ما بقى قريبا عند اللّه و غير قريب عندنا كما قال سبحانه إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَ نَراهُ قَرِيباً (۶) .

و بالجمله هذا موضع غامض يجب السكوت عنه.

قوله ع و قامت بأهلها على ساق الضمير للدنيا و الساق الشده أى انكشفت عن شده عظيمه.

و قوله تعالى وَ الْتَفَّتِ السّاقُ بِالسّاقِ (۷) أى التفت آخر شده الدنيا بأول شده الآخره.

و المهاد الفراش و أزف منها قياد أى قرب انقيادها إلى التقضى و الزوال.

و أشراط الساعه علاماتها و إضافتها إلى الدنيا لأنّها فى الدنيا تحدث و إن كانت علامات للأخرى و العفاء الدروس.

۱- ۱) سوره النازعات ۴۲-۴۴.

۲- ۲) سوره الأعراف ۸۷.

۳- ۳) سوره القمر ۱.

۴- ۴) سوره الأنبياء ۱.

۵- ۵) سوره النحل ۱.

۶- ۶) سوره المعارج ۶.

۷- ۷) سوره القيامه ۲۹.

و روى من طولها و الطول الحبل .

ثمّ عاد إلى ذكر النبيّ ص فقال جعله اللّه سبحانه بلاغا لرسالته أى ذا بلاغ و البلاغ التبليغ فحذف المضاف .

و لا تخبو لا تنطفئ و الفرقان ما يفرق به بين الحق و الباطل .

و أثافى الإسلام

جمع أثفيه و هى الأحجار توضع عليها القدر شكل مثلث.

و الغيطان جمع غائط و هو المطمئن من الأرض .

و لا يغيضها بفتح حرف المضارعه غاض الماء و غضته أنا يتعدى و لا يتعدى و روى لا يغيضها بالضم على قول من قال أغضت الماء و هى لغه ليست بالمشهوره.

و الآكام جمع أكم مثل جبال جمع جبل و الأكم جمع أكمه مثل عنب جمع عنبه و الأكمه ما علا من الأرض و هى دون الكثيب جَعَلَهُ اللَّهُ رِيّاً لِعَطَشِ الْعُلَمَاءِ وَ رَبِيعاً لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ وَ مَحَاجَّ لِطُرُقِ الصُّلَحَاءِ وَ دَوَاءً لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ وَ نُوراً لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ وَ حَبْلًا وَثِيقاً عُرْوَتُهُ وَ مَعْقِلًا مَنِيعاً ذِرْوَتُهُ وَ عِزّاً لِمَنْ تَوَلَّاهُ وَ سِلْماً لِمَنْ دَخَلَهُ وَ هُدًى لِمَنِ ائْتَمَّ بِهِ وَ عُذْراً لِمَنِ انْتَحَلَهُ وَ بُرْهَاناً لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ وَ شَاهِداً لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ وَ فَلْجاً لِمَنْ حَاجَّ بِهِ وَ حَامِلًا لِمَنْ حَمَلَهُ وَ مَطِيَّةً لِمَنْ أَعْمَلَهُ وَ آيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ وَ جُنَّةً لِمَنِ اسْتَلْأَمَ وَ عِلْماً لِمَنْ وَعَى وَ حَدِيثاً لِمَنْ رَوَى وَ حُكْماً لِمَنْ قَضَى .

ص :۱۹۹

الضمير يرجع إلى القرآن جعله اللّه ريا لعطش العلماء إذا ضل العلماء فى أمر و التبس عليهم رجعوا إليه فسقاهم كما يسقى الماء العطش و كذا القول فى ربيعا لقلوب الفقهاء و الربيع هاهنا الجدول و يجوز أن يريد المطر فى الربيع يقال ربعت الأرض فهى مربوعه.

و المحاج جمع محجه و هى جاده الطريق و المعقل الملجأ .

و سلما لمن دخله

أى مأمنا و انتحله دان به و جعله نحلته.

و البرهان الحجه و الفلج الظفر و الفوز و حاج به خاصم .

قوله ع و حاملا لمن حمله أى أن القرآن ينجى يوم القيامه من كان حافظا له فى الدنيا بشرط أن يعمل به.

قوله ع و مطيه لمن أعمله استعاره يقول كما أن المطيه تنجى صاحبها إذا أعملها و بعثها على النجاء فكذلك القرآن إذا أعمله صاحبه أنجاه و معنى إعماله اتباع قوانينه و الوقوف عند حدوده.

قوله و آيه لمن توسم أى لمن تفرس قال تعالى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (۱) .

و الجنه ما يستتر به و استلأم لبس لأمه الحرب و هى الدرع.

و وعى حفظ.

قوله و حديثا لمن روى قد سماه اللّه تعالى حديثا فقال اَللّٰهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ

۱- ۱) سوره الحجر ۷۵.

الْحَدِيثِ كِتاباً مُتَشابِهاً (۱) و أصحابنا يحتجون بهذه اللفظه على أن القرآن ليس بقديم لأن الحديث ضد القديم.

و ليس للمخالف أن يقول ليس المراد بقوله أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ما ذكرتم بل المراد أحسن القول و أحسن الكلام لأن العرب تسمى الكلام و القول حديثا لأنا نقول لعمرى إنّه هكذا و لكن العرب ما سمت القول و الكلام حديثا إلّا أنّه مستحدث متجدد حالا فحالا- أ لا- ترى إلى قول عمرو لمعاويه قد مللت كل شيء إلّا- الحديث فقال إنّما يمل العتيق فدل ذلك على أنّه فهم معنى تسميتهم الكلام و القول حديثا و فطن لمغزاهم و مقصدهم فى هذه التسميه و إذا كنا قد كلفنا أن نجرى على ذاته و صفاته و أفعاله ما أجراه سبحانه فى كتابه و نطلق ما أطلقه على سبيل الوضع و الكيفيه التى أطلقها و كان قد وصف كلامه بأنّه حديث و كان القرآن فى عرف اللغه إنّما سمى حديثا لحدوثه و تجدده فقد ساغ لنا أن نطلق على كلامه أنّه محدث و متجدد و هذا هو المقصود

۱- ۱) سوره الزمر ۲۳.

۱۹۲ و من كلام له ع كان يوصى به أصحابه

اشاره

تَعَاهَدُوا أَمْرَ الصَّلَاهِ وَ حَافِظُوا عَلَيْهَا وَ اسْتَكْثِرُوا مِنْهَا وَ تَقَرَّبُوا بِهَا فَإِنَّهَا كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً أَ لَا تَسْمَعُونَ إِلَى جَوَابِ أَهْلِ اَلنَّارِ حِينَ سُئِلُوا مٰا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ قٰالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (۱) وَ إِنَّهَا لَتَحُتُّ الذُّنُوبَ حَتَّ الْوَرَقِ وَ تُطْلِقُهَا إِطْلَاقَ الرِّبَقِ وَ شَبَّهَهَا رَسُولُ اللَّهِ ص بِالْحَمَّهِ تَكُونُ عَلَى بَابِ الرَّجُلِ فَهُوَ يَغْتَسِلُ مِنْهَا فِي الْيَوْمِ وَ اللَّيْلَهِ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا عَسَى أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِ مِنَ الدَّرَنِ وَ قَدْ عَرَفَ حَقَّهَا رِجَالٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لاٰ تَشْغَلُهُمْ عَنْهَا زِينَهُ مَتَاعٍ وَ لاٰ قُرَّهُ عَيْنٍ مِنْ وَلَدٍ وَ لاٰ مَالٍ يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ رِجٰالٌ لاٰ تُلْهِيهِمْ تِجٰارَهٌ وَ لاٰ بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ إِقَامِ الصَّلاٰهِ وَ إِيتٰاءِ الزَّكٰاهِ (۲) وَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص نَصَباً بِالصَّلَاهِ بَعْدَ التَّبْشِيرِ لَهُ بِالْجَنَّهِ لِقَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ أْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاٰهِ وَ اصْطَبِرْ عَلَيْهٰا (۳) فَكَانَ يَأْمُرُ بِهَا أَهْلَهُ وَ [يُصْبِرُ]

يَصْبِرُ عَلَيْهَا نَفْسَهُ

۱- ۱) سوره المدّثّر ۴۲،۴۳.

۲- ۲) سوره النور ۳۷.

۳- ۳) سوره طه ۱۳۲.

ثُمَّ إِنَّ الزَّكَاهَ جُعِلَتْ مَعَ الصَّلاَهِ قُرْبَاناً لِأَهْلِ اَلْإِسْلاَمِ فَمَنْ أَعْطَاهَا طَيِّبَ النَّفْسِ بِهَا فَإِنَّهَا تُجْعَلُ لَهُ كَفَّارَهً وَ مِنَ اَلنَّارِ حِجَازاً وَ وِقَايَهً فَلاَ يُتْبِعَنَّهَا أَحَدٌ نَفْسَهُ وَ لاَ يُكْثِرَنَّ عَلَيْهَا لَهَفَهُ فَإِنَّ مَنْ أَعْطَاهَا غَيْرَ طَيِّبِ النَّفْسِ بِهَا يَرْجُو بِهَا مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا فَهُوَ جَاهِلٌ بِالسُّنَّهِ مَغْبُونُ الْأَجْرِ ضَالُّ الْعَمَلِ طَوِيلُ النَّدَمِ ثُمَّ أَدَاءَ الْأَمَانَهِ فَقَدْ خَابَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا إِنَّهَا عُرِضَتْ عَلَى السَّمَاوَاتِ الْمَبْنِيَّهِ وَ الْأَرَضِينَ الْمَدْحُوَّهِ وَ الْجِبَالِ ذَاتِ الطُّولِ الْمَنْصُوبَهِ فَلاَ أَطْوَلَ وَ لاَ أَعْرَضَ وَ لاَ أَعْلَى وَ لاَ أَعْظَمَ مِنْهَا وَ لَوِ امْتَنَعَ شَيْءٌ بِطُولٍ أَوْ عَرْضٍ أَوْ قُوَّهٍ أَوْ عِزٍّ لاَمْتَنَعْنَ وَ لَكِنْ أَشْفَقْنَ مِنَ الْعُقُوبَهِ وَ عَقَلْنَ مَا جَهِلَ مَنْ هُوَ أَضْعَفُ مِنْهُنَّ وَ هُوَ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولاً (۱) إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى لاَ يَخْفَى عَلَيْهِ مَا الْعِبَادُ مُقْتَرِفُونَ فِي لَيْلِهِمْ وَ نَهَارِهِمْ لَطُفَ بِهِ خُبْراً وَ أَحَاطَ بِهِ عِلْماً أَعْضَاؤُكُمْ شُهُودُهُ وَ جَوَارِحُكُمْ جُنُودُهُ وَ ضَمَائِرُكُمْ عُيُونُهُ وَ خَلَوَاتُكُمْ عِيَانُهُ .

هذه الآيه يستدل بها الأصوليون من أصحابنا على أن الكفّار يعاقبون فى الآخره على ترك الواجبات الشرعيه و على فعل القبائح لأنّها فى الكفّار وردت أ لا ترى إلى قوله فِي جَنّاتٍ يَتَساءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (۲) فليس يجوز أن يعنى بالمجرمين هاهنا الفاسقين من أهل القبله لأنّه قال قالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ

۱- ۱) سوره الأحزاب ۷۲.

۲- ۲) سوره المدّثّر ۴۲-۴۷.

وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخائِضِينَ وَ كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ (۱) .

قالوا و ليس لقائل أن يقول معنى قوله لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ لم نكن من القائلين بوجوب الصلاه لأنّه قد أغنى عن هذا التعليل قوله وَ كُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ لأن أحد الأمرين هو الآخر و حمل الكلام على ما يفيد فائده جديده أولى من حمله على التكرار و الإعاده فقد ثبت بهذا التقرير صحه احتجاج أمير المؤمنين ع على تأكيد أمر الصلاه و أنّها من العبادات المهمه فى نظر الشارع .

قوله ع و إنها لتحت الذنوب الحت نثر الورق من الغصن و انحات أى تناثر و قد جاء هذا اللفظ فى الخبر النبوى بعينه.

و الربق جمع ربقه و هى الحبل أى تطلق الصلاه الذنوب كما تطلق الحبال المعقده أى تحل ما انعقد على المكلف من ذنوبه و هذا من باب الاستعاره.

و يروى تعهدوا أمر الصلاه بالتضعيف و هو لغه يقال تعاهدت ضيعتى و تعهدتها و هو القيام عليها و أصله من تجديد العهد بالشىء و المراد المحافظه عليه و قوله تعالى إِنَّ الصَّلاهَ كانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتاباً مَوْقُوتاً (۲) أى واجبا و قيل موقوتا أى منجما كل وقت لصلاه معينه و تؤدى هذه الصلاه فى نجومها.

و قوله كتابا أى فرضا واجبا كقوله تعالى كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلى نَفْسِهِ الرَّحْمَهَ (۳) أى أوجب .

و و الحمه الحفيره فيها الحميم و هو الماء الحار و هذا الخبر من الأحاديث الصحاح

۲۳۷۰

۱۴- قَالَ ص أَ يَسُرُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ عَلَى بَابِهِ حَمَّهٌ يَغْتَسِلُ مِنْهَا كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ

ص: ۲۰۴

۱- ۱) سوره المدّثّر ۴۲-۴۷.

۲- ۲) سوره النساء ۱۰۳.

۳- ۳) سوره الأنعام ۳.

مَرَّاتٍ فَلَا يَبْقَى عَلَيْهِ مِنْ دَرَنِهِ شَيْءٌ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهَا الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ .

و الدرن الوسخ .

و التجاره فی الآیه إمّا أن یراد بها لا یشغلهم نوع من هذه الصناعه عن ذکر اللّه ثمّ أفرد البیع بالذکر و خصه و عطفه علی التجاره العامّه لأنّه أدخل فی الإلهاء لأن الربح فی البیع بالکسب معلوم و الربح فی الشراء مظنون و إمّا أن یرید بالتجاره الشراء خاصّه إطلاقا لاسم الجنس الأعمّ علی النوع الأخص کما تقول رزق فلان تجاره رابحه إذا اتجه له شراء صالح فأما إقام الصلاه فإن التاء فی إقامه عوض من العین الساقطه للإعلال فإن أصله إقوام مصدر أقام کقولک أعرض إعراضا فلما أضیفت أقیمت الإضافه مقام حرف التعویض فأسقطت التاء .

قوله ع و کان رسول اللّه ص نصبا بالصلاه أی تعبا قال تعالی مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ اَلْقُرْآنَ لِتَشْقیٰ (۱) .

و

۲۳۷۱

۱۴- رُوِیَ أَنَّهُ ع قَامَ حَتَّی تَوَرَّمَتْ قَدَمَاهُ مَعَ التَّبْشِیرِ لَهُ بِالْجَنَّهِ وَ رُوِیَ أَنَّهُ قِیلَ لَهُ فِی ذَلِکَ فَقَالَ أَ فَلَا أَکُونُ عَبْداً شَکُوراً

.

و یصبر نفسه

من الصبر و یروی و یصبر علیها نفسه أی یحبس قال سبحانه وَ اصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ (۲) و قال عنتره یذکر حربا کان فیها فصبرت عارفه لذلک حره ترسو إذا نفس الجبان تطلع (۳)

فصل فی ذکر الآثار الوارده فی الصلاه و فضلها

و اعلم أن الصلاه قد جاء فی فضلها الکثیر الذی یعجزنا حصره و لو لم یکن

۱- ۱) سوره طه ۲.

۲- ۲) سوره الکهف ۲۸.

۳- ۳) اللسان(صبر).

إلا ما ورد فی الکتاب العزیز من تکرار ذکرها و تأکید الوصاه بها و المحافظه علیها لکان بعضه کافیا.

و

۲۳۷۲

قَالَ اَلنَّبِیُّ ص الصَّلَاهُ عَمُودُ الدِّینِ فَمَنْ تَرَکَهَا فَقَدْ هَدَمَ الدِّینَ.

و

۲۳۷۳

قَالَ أَیْضاً ع عَلَمُ الْإِیمَانِ الصَّلَاهُ فَمَنْ فَرَغَ لَهَا قَلْبُهُ وَ قَامَ بِحُدُودِهَا فَهُوَ الْمُؤْمِنُ.

و

۲۳۷۴

۱۴- قَالَتْ أُمُّ سَلَمَهَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ص یُحَدِّثُنَا وَ نُحَدِّثُهُ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاهُ فَکَأَنَّهُ لَمْ یَعْرِفْنَا وَ لَمْ نَعْرِفْهُ .

۲۳۷۵

وَ قِیلَ لِلْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا بَالُ الْمُتَهَجِّدِینَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ وُجُوهاً قَالَ لِأَنَّهُمْ خَلَوْا بِالرَّحْمَنِ فَأَلْبَسَهُمْ نُوراً مِنْ نُورِهِ.

۲۳۷۶

وَ قَالَ عُمَرُ إِنَّ الرَّجُلَ لَیَشِیبُ عَارِضَاهُ فِی اَلْإِسْلَامِ مَا أَکْمَلَ اللَّهُ لَهُ صَلَاهً قِیلَ لَهُ وَ کَیْفَ ذَلِکَ قَالَ لَا یُتِمُّ خُشُوعَهَا وَ تَوَاضُعَهَا وَ إِقْبَالَهُ عَلَی رَبِّهِ فِیهَا.

۲۳۷۷

وَ قَالَ بَعْضُ الصَّالِحِینَ إِنَّ الْعَبْدَ لَیَسْجُدُ السَّجْدَهَ عِنْدَهُ أَنَّهُ مُتَقَرِّبٌ بِهَا إِلَی اللَّهِ وَ لَوْ قُسِمَ ذَنْبُهُ فِی تِلْکَ السَّجْدَهِ عَلَی أَهْلِ مَدِینَهٍ لَهَلَکُوا قِیلَ وَ کَیْفَ ذَلِکَ قَالَ یَکُونُ سَاجِداً وَ قَلْبُهُ عِنْدَ غَیْرِ اللَّهِ إِنَّمَا هُوَ مُصْغٍ إِلَی هَوًی أَوْ دُنْیَا.

۲۳۷۸

صَلَّی أَعْرَابِیٌّ فِی اَلْمَسْجِدِ صَلَاهً خَفِیفَهً وَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ یَرَاهُ فَلَمَّا قَضَاهَا قَالَ اللَّهُمَّ زَوِّجْنِی الْحُورَ الْعِینَ فَقَالَ عُمَرُ یَا هَذَا لَقَدْ أَسَأْتَ النَّقْدَ وَ أَعْظَمْتَ الْخِطْبَهَ.

و

۲۳۷۹

قَالَ عَلِيٌّ ع

لاَ يَزَالُ اَلشَّيْطَانُ ذَعِراً مِنَ الْمُؤْمِنِ مَا حَافَظَ عَلَى الْخَمْسِ فَإِذَا ضَيَّعَهُنَّ تَجَرَّأَ عَلَيْهِ وَ أَوْقَعَهُ فِي الْعَظَائِمِ .

و

۲۳۸۰

رُوِيَ عَنِ اَلنَّبِيِّ ص أَنَّهُ قَالَ الصَّلاَةُ إِلَى الصَّلاَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا مَا اجْتُنِبَتِ الْكَبَائِرُ.

ص :۲۰۶

۲۳۸۱

۱۴- جَاءَ فِی الْخَبَرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص کَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَزِعَ إِلَی الصَّلَاهِ .

۲۳۸۲

وَ قَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَهَ کَانَ أَبِی یُطِیلُ الْمَکْتُوبَهَ وَ یَقُولُ هِیَ رَأْسُ الْمَالِ.

۲۳۸۳

قَالَ یُونُسُ بْنُ عُبَیْدٍ مَا اسْتَخَفَّ أَحَدٌ بِالنَّوَافِلِ إِلَّا اسْتَخَفَّ بِالْفَرَائِضِ.

۲۳۸۴

یُقَالُ إِنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْکَدِرِ جَزَّأَ اللَّیْلَ عَلَیْهِ وَ عَلَی أُمِّهِ وَ أُخْتِهِ أَثْلَاثاً فَمَاتَتْ أُخْتُهُ فَجَزَّأَهُ عَلَیْهِ وَ عَلَی أُمِّهِ نِصْفَیْنِ فَمَاتَتْ أُمُّهُ فَقَامَ اللَّیْلَ کُلَّهُ.

۲۳۸۵

کَانَ مُسْلِمُ بْنُ یَسَارٍ لَا یَسْمَعُ الْحَدِیثَ إِذَا قَامَ یُصَلِّی وَ لَا یَفْهَمُهُ وَ کَانَ إِذَا دَخَلَ بَیْتَهُ سَکَتَ أَهْلُهُ فَلَا یَسْمَعُ لَهُمْ کَلَامٌ حَتَّی یَقُومَ إِلَی الصَّلَاهِ فَیَتَحَدَّثُونَ وَ یَلْغَطُونَ فَهُوَ لَا یَشْعُرُ بِهِمْ.

وَ وَقَعَ حَرِیقٌ إِلَی جَنْبِهِ وَ هُوَ فِی الصَّلَاهِ فَلَمْ یَشْعُرْ بِهِ حَتَّی حُرِقَ.

۲۳۸۶

کَانَ خَلَفُ بْنُ أَیُّوبَ لَا یَطْرُدُ الذُّبَابَ إِذَا وَقَعَ عَلَی وَجْهِهِ وَ هُوَ فِی الصَّلَاهِ فِی بِلَادٍ کَثِیرَهِ الذِّبَّانَ فَقِیلَ لَهُ کَیْفَ تَصْبِرُ فَقَالَ بَلَغَنِی أَنَّ الشِّطَارَ یَصْبِرُونَ تَحْتَ السِّیَاطِ لِیُقَالَ فُلَانٌ صَبُورٌ أَ فَلَا أَصْبِرُ وَ أَنَا بَیْنَ یَدَیْ رَبِّی عَلَی أَذَی ذُبَابٍ یَقَعُ عَلَیَّ.

۲۳۸۷

قَالَ اِبْنُ مَسْعُودٍ الصَّلَاهُ مِکْیَالٌ فَمَنْ وَفَی وُفِیَ لَهُ وَ مَنْ طَفَّفَ فَ وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ .

۲۳۸۸

۱۴- قَالَ رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ص یَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ لِی أَنْ یَرْزُقَنِی اللَّهُ مُرَافَقَتَکَ فِی اَلْجَنَّهِ فَقَالَ أَعِنِّی عَلَی إِجَابَهِ الدَّعْوَهِ بِکَثْرَهِ

السُّجُودِ .

قوله ع قربانا لأهل الإسلام القربان اسم لما يتقرب به من نسيكه أو صدقه.

و روى و من النار حجازا بالزاى أى مانعا و اللهف الحسره ينهى ع

ص :٢٠٧

عن إخراج الزكاه مع التسخط لإخراجها و التلهف و التحسر على دفعها إلى أربابها و يقول إن من يفعل ذلك يرجو بها نيل الثواب ضال مضيع لماله غير ظافر بما رجاه من المثوبه

ذكر الآثار الوارده فى فضل الزكاه و التصدق

و قد جاء فى فضل الزكاه الواجبه و فضل صدقه التطوع الكثير جدا و لو لم يكن إلّا أن اللّه تعالى قرنها بالصلاه فى أكثر المواضع التى ذكر فيها الصلاه لكفى.

و

۲۳۸۹

رَوَى بُرَيْدَهُ الْأَسْلَمِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص قَالَ مَا حَبَسَ قَوْمٌ الزَّكَاهَ إِلَّا حَبَسَ اللَّهُ عَنْهُمُ الْقَطْرَ.

و جاء فى اَلَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّهَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللّهِ ما جاء فى الذكر الحكيم و هو قوله تعالى يَوْمَ يُحْمى عَلَيْها فِي نارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوى بِها جِباهُهُمْ (۱) الآيه قال المفسرون إنفاقها فى سبيل اللّه إخراج الزكاه منها.

۲۳۹۰

وَ رَوَى اَلْأَحْنَفُ قَالَ قَدِمْتُ اَلْمَدِينَهَ فَبَيْنَا أَنَا فِي حَلْقَهٍ فِيهَا مَلَأٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ خَشِنُ الْجَسَدِ خَشِنُ الثِّيَابِ فَقَامَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ بَشِّرِ الْكَانِزِينَ بِرَضْفٍ (۲) يُحْمى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُوضَعُ عَلَى حَلَمَهِ ثَدْيِ الرَّجُلِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ نُغْضِ (۳) كَتِفِهِ ثُمَّ تُوضَعُ عَلَى نُغْضِ كَتِفِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ حَلَمَهِ ثَدْيِهِ فَسَأَلْتُ عَنْهُ فَقِيلَ هَذَا أَبُو ذَرٍّ الْغِفَارِيُّ وَ كَانَ يَذْكُرُهُ وَ يَرْفَعُهُ.

۲۳۹۱

اِبْنُ عَبَّاسٍ يَرْفَعُهُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ مَا يُزَكِّي فَلَمْ يُزَكِّ وَ كَانَ عِنْدَهُ مَا يَحُجُّ فَلَمْ يَحُجَّ سَأَلَ الرَّجْعَهَ.

يعنى قوله رَبِّ ارْجِعُونِ .

۱- ۱) سوره التوبه ۲۴.

۲- ۲) الرضف:الحجاره المحماه.

۳- ۳) النغض:أعلى الكتف؛و قيل هو العظم الرقيق الذى على طرفه.

۲۳۹۲

۱۴- أَبُو هُرَيْرَهَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ص أَيُّ الصَّدَقَهِ أَفْضَلُ فَقَالَ أَنْ تُعْطِيَ وَ أَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ تَأْمُلُ الْبَقَاءَ وَ تَخْشَى الْفَقْرَ وَ لَا تَمَهَّلُ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَ لِفُلَانٍ كَذَا

(۱)

.

۲۳۹۳

وَ قِيلَ لِلشِّبْلِي مَا يَجِبُ فِي مِائَتَيْ دِرْهَمٍ قَالَ أَمَّا مِنْ جِهَهِ الشَّرْعِ فَخُمُسُهُ وَ أَمَّا مِنْ جِهَهِ الْإِخْلَاصِ فَالْكُلُّ.

۲۳۹۴

۱۴- أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَعْضَ نِسَائِهِ أَنْ تَقْسِمَ شَاهً عَلَى الْفُقَرَاءِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ يَبْقَ مِنْهَا غَيْرُ عُنُقِهَا فَقَالَ ع كُلُّهَا بَقِيَ غَيْرُ عُنُقِهَا

.

أخذ شاعر هذا المعنى فقال يبكى على الذاهب من ماله و إنّما يبقى الذى يذهب.

۲۳۹۵

اَلسَّائِبُ

كَانَ الرَّجُلُ مِنَ السَّلَفِ يَضَعُ الصَّدَقَهَ وَ يَمْثُلُ قَائِماً بَيْنَ يَدَيِ السَّائِلِ الْفَقِيرِ وَ يَسْأَلُهُ قَبُولَهَا حَتَّى يَصِيرَ هُوَ فِي صُورَهِ السَّائِلِ.

۲۳۹۶

وَ كَانَ بَعْضُهُمْ يَبْسُطُ كَفَّهُ وَ يَجْعَلُهَا تَحْتَ يَدِ الْفَقِيرِ لِتَكُونَ يَدُ الْفَقِيرِ الْعُلْيَا.

و

۲۳۹۷

عَنِ اَلنَّبِيِّ ص مَا أَحْسَنَ عَبْدٌ الصَّدَقَهَ إِلَّا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي مُخَلَّفِيهِ.

و

۲۳۹۸

عَنْهُ ص

الصَّدَقَهُ تَسُدُّ سَبْعِينَ بَاباً مِنَ الشَّرِّ.

و

۲۳۹۹

عَنْهُ ص

أَذْهِبُوا مَذَمَّهَ السَّائِلِ وَ لَوْ بِمِثْلِ رَأْسِ الطَّائِرِ مِنَ الطَّعَامِ.

۲۴۰۰

۱۴- كَانَ اَلنَّبِيُّ ص لاَ يَكِلُ خَصْلَتَيْنِ إِلَى غَيْرِهِ لاَ يُوَضِّئُهُ أَحَدٌ وَ لاَ يُعْطِي السَّائِلَ إِلاَّ بِيَدِهِ .

۲۴۰۱

بَعْضُ الصَّالِحِينَ الصَّلاَهُ تُبْلِغُكَ نِصْفَ الطَّرِيقِ وَ الصَّوْمُ يُبْلِغُكَ بَابَ الْمَلِكِ وَ الصَّدَقَهُ تُدْخِلُكَ عَلَيْهِ بِغَيْرِ إِذْنٍ.

۲۴۰۲

اَلشَّعْبِيُّ

مَنْ لَمْ يَرَ نَفْسَهُ أَحْوَجَ إِلَى ثَوَابِ الصَّدَقَهِ مِنَ الْفَقِيرِ إِلَى صَدَقَتِهِ فَقَدْ أَبْطَلَ صَدَقَتَهُ وَ ضُرِبَ بِهَا وَجْهَهُ.

۱- ۱) ساقط من ب.

كَانَ اَلْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ إِذَا جَاءَهُ سَائِلٌ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ ذَهَبٌ أَوْ فِضَّةٌ أَوْ طَعَامٌ أَعْطَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَعْطَاهُ زَيْتاً أَوْ سَمْناً أَوْ نَحْوَهُمَا مِمَّا يَنْتَفِعُ بِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَعْطَاهُ كُحْلاً أَوْ خَرَجَ بِإِبْرَهٍ وَ خَاطَ بِهَا ثَوْبَ السَّائِلِ أَوْ بِخِرْقَهٍ يَرْقَعُ بِهَا مَا تَخَرَّقَ مِنْ ثَوْبِهِ.

وَ وَقَفَ مَرَّهً عَلَى بَابِهِ سَائِلٌ لَيْلاً وَ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يَدْفَعُهُ إِلَيْهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ بِقَصَبَهٍ فِي رَأْسِهَا شُعْلَهٌ وَ قَالَ خُذْ هَذِهِ وَ تَبْلُغُ بِهَا إِلَى أَبْوَابِ نَاسٍ لَعَلَّهُمْ يُعْطُونَكَ .

قوله ع ثم أداء الأمانه هى العقد الذى يلزم الوفاء به و أصح ما قيل فى تفسير الآيه أن الأمانه ثقيله المحمل لأن حاملها معرض لخطر عظيم فهى بالغه من الثقل و صعوبه المحمل ما لو أنّها عرضت على السماوات و الأرض و الجبال لامتنعت من حملها.

فأما الإنسان فإنّه حملها و ألزم القيام بها و ليس المراد بقولنا إنها عرضت على السماوات و الأرض أى لو عرضت عليها و هى جمادات بل المراد تعظيم شأن الأمانه كما تقول هذا الكلام لا يحمله الجبال و قوله امتلأ الحوض و قال قطنى (۱) .

و قوله تعالى قالَتا أَتَيْنا طائِعِينَ (۲) و مذهب العرب فى هذا الباب و توسعها و مجازاتها مشهور شائع

۱- ۱) اللسان(قطن)،و بقيته: *سلّا رويدا قد ملأت بطنى*

۲- ۲) سوره فصلت ۱۱.

۱۹۳ و من كلام له ع

اشاره

وَ اللَّهِ مَا مُعَاوِيَهُ بِأَدْهَى مِنِّی وَ لَكِنَّهُ يَغْدِرُ وَ يَفْجُرُ وَ لَوْ لاَ كَرَاهِيَهُ الْغَدْرِ لَكُنْتُ مِنْ أَدْهَى النَّاسِ وَ لَكِنْ كُلُّ غُدَرَهٍ فُجَرَهٌ وَ كُلُّ فُجَرَهٍ كُفَرَهٌ وَ لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَهِ وَ اللَّهِ مَا أُسْتَغْفَلُ بِالْمَكِيدَهِ وَ لاَ أُسْتَغْمَزُ بِالشَّدِيدَهِ .

الغدره على فعله الكثير الغدر و الفجره و الكفره الكثير الفجور و الكفر و كل ما كان على هذا البناء فهو للفاعل فإن سكنت العين فهو للمفعول تقول رجل ضحكه أى يضحك و ضحكه يضحك منه و سخره يسخر و سخره يسخر به يقول ع كل غادر فاجر و كل فاجر كافر و يروى و لكن كل غدره فجره و كل فجره كفره على فعله للمره الواحده.

و

۲۴۰۴

قَوْلُهُ

لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَهِ .

حديث صحيح مروىّ عن النبىّ ص .

ثمّ أقسم ع أنّه لا يستغفل بالمكيده أى لا تجوز المكيده على كما تجوز على ذوى الغفله و أنّه لا يستغمز بالشديده أى لا أهين و ألين للخطب الشديد

ص: ۲۱۱

سیاسه علی و جریها علی سیاسه الرسول ع

و اعلم أن قوما ممن لم یعرف حقیقه فضل أمیر المؤمنین ع زعموا أن عمر کان أسوس منه و إن کان هو أعلم من عمر و صرّح الرئیس أبو علیّ بن سینا بذلک فی الشفاء فی الحکمه و کان شیخنا أبو الحسین یمیل إلی هذا و قد عرض به فی کتاب الغرر (۱) ثم زعم أعداؤه و مباغضوه أن معاویه کان أسوس منه و أصح تدبیرا و قد سبق لنا بحث قدیم فی هذا الکتاب فی بیان حسن سیاسه أمیر المؤمنین ع و صحه تدبیره و نحن نذکر هاهنا ما لم نذکره هناک ممّا یلیق بهذا الفصل الذی نحن فی شرحه.

اعلم أن السائس لا یتمکن من السیاسه البالغه إلّا إذا کان یعمل برأیه و بما یری فیه صلاح ملکه و تمهید أمره و توطید قاعدته سواء وافق الشریعه أو لم یوافقها و متی لم یعمل فی السیاسه و التدبیر بموجب ما قلناه فبعید أن ینتظم أمره أو یستوثق حاله و أمیر المؤمنین کان مقیدا بقیود الشریعه مدفوعا إلی اتباعها و رفض ما یصلح اعتماده من آراء الحرب و الکید و التدبیر إذا لم یکن للشرع موافقا فلم تکن قاعدته فی خلافته قاعده غیره ممن لم یلتزم بذلک و لسنا بهذا القول زارین علی عمر بن الخطّاب و لا ناسبین إلیه ما هو منزه عنه و لکنه کان مجتهدا یعمل بالقیاس و الاستحسان و المصالح المرسله و یری تخصیص عمومات النصّ بالآراء و بالاستنباط من أصول تقتضی خلاف ما یقتضیه عموم النصوص و یکید خصمه و یأمر أمراءه بالکید و الحیله و یؤدب بالدره و السوط من

---

۱ - ۱) هو کتاب الغرر لأبی الحسین البصری،فی أصول الکلام،شرحه المؤلّف،و سماه:«شرح مشکلات الغرر»،ذکره صاحب روضات الجنّات.

يتغلب على ظنه أنّه يستوجب ذلك و يصفح عن آخرين قد اجترموا ما يستحقون به التأديب كل ذلك بقوه اجتهاده و ما يؤديه إليه نظره و لم يكن أمير المؤمنين ع يرى ذلك و كان يقف مع النصوص و الظواهر و لا يتعداها إلى الاجتهاد و الأقيسه و يطبق أمور الدنيا على أمور الدين و يسوق الكل مساقا واحدا و لا يضيع و لا يرفع إلّا بالكتاب و النصّ فاختلفت طريقتاهما فى الخلافه و السياسه و كان عمر مع ذلك شديد الغلظه و السياسه و كان على ع كثير الحلم و الصفح و التجاوز فازدادت خلافه ذاك قوه و خلافه هذا لينا و لم يمن عمر بما منى به على ع من فتنه عثمان التى أحوجته إلى مداراه أصحابه و جنده و مقاربتهم للاضطراب الواقع بطريق تلك الفتنه ثمّ تلا ذلك فتنه الجمل و فتنه صفين ثم فتنه النهروان و كل هذه الأمور مؤثره فى اضطراب أمر الوالى و انحلال معاقد ملكه و لم يتفق لعمر شيء من ذلك فشتان بين الخلافتين فيما يعود إلى انتظام المملكه و صحه تدبير الخلافه.

فإن قلت فما قولك فى سياسه رسول اللّه ص و تدبيره أ ليس كان منتظما سديدا مع أنّه كان لا يعمل إلّا بالنصوص و التوقيف من الوحى فهلا كان تدبير على ع و سياسته كذلك إذا قلتم إنّه كان لا يعمل إلّا بالنص قلت أما سياسه رسول اللّه ص و تدبيره فخارج عما نحن فيه لأنّه معصوم لا تتطرق الغفله إلى أفعاله و لا واحد من هذين الرجلين بواجب العصمه عندنا و أيضا فإن كثيرا من الناس ذهبوا إلى أن اللّه تعالى أذن لرسول اللّه ص أن يحكم فى الشرعيات و غيرها برأيه و قال له احكم بما تراه فإنك لا تحكم إلاّ بالحق و هذا مذهب يونس بن عمران و على هذا فقد سقط السؤال لأنّه ص يعمل بما يراه من المصلحه و لا ينتظر الوحى.

و أيضا فبتقدير فساد هذا المذهب أ ليس قد ذهب خلق كثير من علماء أصول الفقه إلى أن رسول اللّه ص كان يجوز (1) له أن يجتهد فى الأحكام و التدبير كما يجتهد

۱- ۱) ساقط من ب.

الواحد من العلماء و إليه ذهب القاضى أبو يوسف رحمه اللّه و احتج بقوله تعالى لِتَحْكَمَ بَيْنَ النّاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ (۱) .

و السؤال أيضا ساقط على هذا المذهب لأن اجتهاد على ع لا يساوى اجتهاد النبىّ ص و بين الاجتهادين كما بين المنزلتين.

و كان أبو جعفر بن أبى زيد الحسنى نقيب البصره رحمه اللّه إذا حدّثناه فى هذا يقول إنّه لا فرق عند من قرأ السيرتين سيره النبىّ ص و سياسه أصحابه أيّام حياته و بين سيره أمير المؤمنين ع و سياسه أصحابه أيّام حياته فكما أن عليا ع لم يزل أمره مضطربا معهم بالمخالفه و العصيان و الهرب إلى أعدائه و كثره الفتن و الحروب فكذلك كان النبىّ ص لم يزل ممنوا بنفاق المنافقين و أذاهم و خلاف أصحابه عليه و هرب بعضهم إلى أعدائه و كثره الحروب و الفتن.

و كان يقول أ لست ترى القرآن العزيز مملوءا بذكر المنافقين و الشكوى منهم و التألم من أذاهم له كما أن كلام على ع مملوء بالشكوى من منافقى أصحابه و التألم من أذاهم له و التوائهم عليه و ذلك نحو قوله تعالى أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوىٰ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ يَتَنٰاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ وَ مَعْصِيَتِ اَلرَّسُولِ وَ إِذٰا جٰاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمٰا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللّٰهُ وَ يَقُولُونَ فِى أَنْفُسِهِمْ لَوْ لاٰ يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمٰا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهٰا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (۲) .

و قوله إِنَّمَا النَّجْوىٰ مِنَ اَلشَّيْطٰانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا (۳) الآيه.

و قوله تعالى إِذٰا جٰاءَكَ الْمُنٰافِقُونَ قٰالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ

۱- ۱) سوره النساء ۱۰۵.

۲- ۲) سوره المجادله ۸.

۳- ۳) سوره المجادله ۱۰.

لَرَسُولُهُ وَ اللّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِينَ لَكاذِبُونَ اِتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ السوره بأجمعها (۱) .

و قوله تعالى وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتّى إِذا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ما ذا قالَ آنِفاً أُولئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ اتَّبَعُوا أَهْواءَهُمْ (۲) .

و قوله تعالى رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلى لَهُمْ طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ (۳) .

و قوله تعالى أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللّهُ أَضْغانَهُمْ وَ لَوْ نَشاءُ لَأَرَيْناكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيماهُمْ وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَ اللّهُ يَعْلَمُ أَعْمالَكُمْ (۴) .

و قوله تعالى سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرابِ شَغَلَتْنا أَمْوالُنا وَ أَهْلُونا فَاسْتَغْفِرْ لَنا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ ما لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللّهِ شَيْئاً إِنْ أَرادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كانَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ الْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ أَبَداً وَ زُيِّنَ ذلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ قَوْماً بُوراً (۵) .

و قوله تعالى سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلى مَغانِمَ لِتَأْخُذُوها ذَرُونا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلامَ اللّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونا كَذلِكُمْ قالَ اللّهُ مِنْ قَبْلُ

۱- ۱) سوره المنافقين.

۲- ۲) سوره محمّد ۱۶.

۳- ۳) سوره محمّد ۲۰.

۴- ۴) سوره محمّد ۲۹،۳۰.

۵- ۵) سوره الفتح ۱۱،۱۲.

فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا (۱) .

و قوله إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲) .

قال و أصحابه هم الذين نازعوا فی الأنفال و طلبوها لأنفسهم حتّی أنزل اللّه تعالی قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۳) .

و هم الذين التووا عليه فی الحرب يوم بدر و كرهوا لقاء العدو حتّی خيف خذلانهم و ذلك قبل أن تتراءی الفئتان و أنزل فيهم يُجَادِلُونَكَ فِی الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَی الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (۴) .

۲۴۰۵

۱۴- وَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَتَمَنَّوْنَ لِقَاءَ الْعِيرِ دُونَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ حَتَّى إِنَّهُمْ ظَفِرُوا بِرَجُلَيْنِ فِی الطَّرِيقِ فَسَأَلُوهُمَا عَنِ الْعِيرِ فَقَالَا لَا عِلْمَ لَنَا بِهَا وَ إِنَّمَا رَأَيْنَا جَيْشَ قُرَيْشٍ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ الْكَثِيبِ فَضَرَبُوهُمَا وَ رَسُولُ اللَّهِ ص قَائِمٌ يُصَلِّی فَلَمَّا ذَاقَا مَسَّ الضَّرْبِ قَالَا بَلِ الْعِيرُ أَمَامَكُمْ فَاطْلُبُوهَا فَلَمَّا رَفَعُوا الضَّرْبَ عَنْهُمَا قَالَا وَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا الْعِيرَ وَ لَا رَأَيْنَا إِلَّا الْخَيْلَ وَ السِّلَاحَ وَ الْجَيْشَ فَأَعَادُوا الضَّرْبَ عَلَيْهِمَا مَرَّةً ثَانِيَةً فَقَالَا وَ هُمَا يُضْرَبَانِ الْعِيرُ أَمَامَكُمْ فَخَلُّوا عَنَّا فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ص مِنَ الصَّلَاةِ وَ قَالَ إِذَا صَدَقَاكُمْ ضَرَبْتُمُوهُمَا وَ إِذَا كَذَبَاكُمْ خَلَّيْتُمْ عَنْهُمَا دَعُوهُمَا فَمَا رَأَيَا إِلَّا جَيْشَ أَهْلِ مَكَّةَ

.

و أنزل قوله تعالی وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَ يَقْطَعَ

۱- ۱) سوره الفتح ۱۵.

۲- ۲) سوره الحجرات ۴،۵.

۳- ۳) سوره الأنفال ۱.

۴- ۴) سوره الأنفال ۶.

دابِرَ اَلْكافِرِينَ (۱) قال المفسرون الطائفتان العير ذات اللطيمه الواصله إلى مكّه من الشام صحبه أبى سفيان بن حرب و إليها كان خروج المسلمين و الأخرى الجيش ذو الشوكه و كان ع قد وعدهم بإحدى الطائفتين فكرهوا الحرب و أحبوا الغنيمه.

۲۴۰۶

۱۴- قالَ وَ هُمُ الَّذِينَ فَرُّوا عَنْهُ ص يَوْمَ أُحُدٍ وَ أَسْلَمُوهُ وَ أَصْعَدُوا فِي الْجَبَلِ وَ تَرَكُوهُ حَتَّى شَجَّ الْأَعْدَاءُ وَجْهَهُ وَ كَسَرُوا ثَنِيَّتَهُ وَ ضَرَبُوهُ عَلَى بَيْضَتِهِ حَتَّى دَخَلَ جَمَاجِمَهُ وَ وَقَعَ مِنْ فَرَسِهِ إِلَى الْأَرْضِ بَيْنَ الْقَتْلَى وَ هُوَ يَسْتَصْرِخُ بِهِمْ وَ يَدْعُوهُمْ فَلَا يُجِيبُهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا مَنْ كَانَ جَارِياً مَجْرَى نَفْسِهِ وَ شَدِيدَ الِاخْتِصَاصِ بِهِ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لا تَلْوُونَ عَلى أَحَدٍ وَ اَلرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْراكُمْ (۲) .

أى ينادى فيسمع نداءه آخر الهاربين لا أولهم لأن أولهم أوغلوا فى الفرار و بعدوا عن أن يسمعوا صوته و كان قصارى الأمر أن يبلغ صوته و استصراخه من كان على ساقه الهاربين منهم.

۲۴۰۷

۱۴- قَالَ وَ مِنْهُمُ الَّذِينَ عَصَوْا أَمْرَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ حَيْثُ أَقَامَهُمْ عَلَى الشِّعْبِ فِي الْجَبَلِ وَ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي خَافَ أَنْ تَكُرَّ عَلَيْهِ مِنْهُ خَيْلُ الْعَدُوِّ مِنْ وَرَائِهِ وَ هُمْ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ فَإِنَّهُمْ خَالَفُوا أَمْرَهُ وَ عَصَوْهُ فِيمَا تَقَدَّمَ بِهِ إِلَيْهِمْ وَ رَغِبُوا فِي الْغَنِيمَهِ فَفَارَقُوا مَرْكَزَهُمْ حَتَّى دَخَلَ الْوَهْنُ عَلَى اَلْإِسْلَامِ بِطَرِيقِهِمْ لِأَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ كَرَّ فِي عِصَابَهٍ مِنَ الْخَيْلِ فَدَخَلَ مِنَ الشِّعْبِ الَّذِي كَانُوا يَحْرُسُونَهُ فَمَا أَحَسَّ اَلْمُسْلِمُونَ بِهِمْ إِلَّا وَ قَدْ غَشَوْهُمْ بِالسُّيُوفِ مِنْ خَلْفِهِمْ فَكَانَتِ الْهَزِيمَهُ . و ذلك قوله تعالى حَتّى إِذا فَشِلْتُمْ

۱- ۱) سوره الأنفال ۷.

۲- ۲) سوره آل عمران ۱۵۳.

وَ تَنازَعْتُمْ فِی الْأَمْرِ وَ عَصَیْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاکُمْ مٰا تُحِبُّونَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الدُّنْیٰا وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ الْآخِرَهَ (۱) .

۲۴۰۸

۱۴- قٰالَ وَ هُمُ الَّذِینَ عَصَوْا أَمْرَهُ فِی غَزٰاهِ تَبُوکَ بَعْدَ أَنْ أَکَّدَ عَلَیْهِمُ الْأَوٰامِرَ وَ خَذَلُوهُ وَ تَرَکُوهُ وَ لَمْ یَشْخَصُوا مَعَهُ فَأُنْزِلَ فِیهِمْ یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مٰا لَکُمْ إِذٰا قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ اثّٰاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا مِنَ الْآخِرَهِ فَمٰا مَتٰاعُ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا فِی الْآخِرَهِ إِلاّٰ قَلِیلٌ إِلاّٰ تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ عَذٰاباً أَلِیماً وَ یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ وَ لاٰ تَضُرُّوهُ شَیْئاً وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲) .

و هذه الآیه خطاب مع المؤمنین لا مع المنافقین و فیها أوضح دلیل علی أن أصحابه و أولیاءه المصدقین لدعوته کانوا یعصونه و یخالفون أمره و أکد عتابهم و تقریعهم و توبیخهم بقوله تعالی لَوْ کٰانَ عَرَضاً قَرِیباً وَ سَفَراً قٰاصِداً لاَتَّبَعُوکَ وَ لٰکِنْ بَعُدَتْ عَلَیْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَیَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنٰا لَخَرَجْنٰا مَعَکُمْ یُهْلِکُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَکٰاذِبُونَ (۳) .

ثمّ عاتب رسول اللّه ص علی کونه أذن لهم فی التخلف و إنّما أذن لهم لعلمه أنهم لا یجیبونه فی الخروج فرأی أن یجعل المنه له علیهم فی الإذن لهم و إلاّ قعدوا عنه و لم تصل له المنه فقال له عَفَا اللّٰهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْکٰاذِبِینَ (۴) أی هلا أمسکت عن الإذن لهم حتّی یتبین لک قعود من یقعد و خروج من یخرج صادقهم من کاذبهم لأنّهم کانوا قد وعدوه بالخروج معه کلهم و کان بعضهم ینوی الغدر و بعضهم یعزم علی أن یخیس (۵) بذلک الوعد فلو لم یأذن لهم لعلم من یتخلف و من لا یتخلف فعرف الصادق منهم و الکاذب.

۱- ۱) سوره آل عمران ۱۵۲.

۲- ۲) سوره التوبه ۳۸،۳۹.

۳- ۳) سوره التوبه ۴۲.

۴- ۴) سوره التوبه ۴۳.

۵- ۵) یخیس:یغدر.

ثم بين سبحانه و تعالى أن الذين يستأذنونه فى التخلف خارجون من الإيمان فقال له لٰا يَسْتَأْذِنُکَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجٰاهِدُوا بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ إِنَّمٰا يَسْتَأْذِنُکَ الَّذِينَ لٰا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ارْتٰابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِی رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (۱) .

و لا حاجه إلى التطويل بذكر الآيات المفصله فيما يناسب هذا المعنى فمن تأمل الكتاب العزيز علم حاله ص مع أصحابه كيف كانت و لم ينقله اللّه تعالى إلى جواره إلاّ و هو مع المنافقين له و المظهرين خلاف ما يضمرون من تصديقه فى جهاد شديد حتّى لقد كاشفوه مرارا

۲۴۰۹

۱۴- فَقٰالَ لَهُمْ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَهِ احْلِقُوا وَ انْحَرُوا مِرٰاراً فَلَمْ يَحْلِقُوا وَ لَمْ يَنْحَرُوا وَ لَمْ يَتَحَرَّکْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عِنْدَ قَوْلِهِ .

۲۴۱۰

۱۴- وَ قٰالَ لَهُ بَعْضُهُمْ وَ هُوَ يَقْسِمُ الْغَنٰائِمَ اعْدِلْ يَا مُحَمَّدُ فَإِنَّکَ لَمْ تَعْدِلْ .

۲۴۱۱

۱۴- وَ قٰالَتِ الْأَنْصٰارُ لَهُ مُوٰاجَهَهً يَوْمَ حُنَيْنٍ أَ تَأْخُذُ مٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلَيْنٰا بِسُيُوفِنٰا فَتَدْفَعُهُ إِلَى أَقٰارِبِکَ مِنْ أَهْلِ مَکَّهَ .

حتى أفضى الأمر إلى أن

۲۴۱۲

۱۴- قٰالَ لَهُمْ فِی مَرَضِ مَوْتِهِ ائْتُونِی بِدَوٰاهٍ وَ کَتِفٍ أَکْتُبْ لَکُمْ مٰا لاٰ تَضِلُّونَ بَعْدَهُ فَعَصَوْهُ وَ لَمْ يَأْتُوهُ بِذٰلِکَ .

و ليتهم اقتصروا على عصيانه و لم يقولوا له ما قالوا و هو يسمع.

و كان أبو جعفر رحمه اللّه يقول من هذا ما يطول شرحه و القليل منه ينبئ عن الكثير و كان يقول إن الإسلام ما حلا عندهم و لا ثبت فى قلوبهم إلاّ بعد موته حين فتحت عليهم الفتوح و جاءتهم الغنائم و الأموال و كثرت عليهم المكاسب و ذاقوا طعم الحياه و عرفوا لذه الدنيا و لبسوا الناعم و أكلوا الطيب و تمتعوا بنساء الروم و ملكوا خزائن كسرى و تبدلوا بذلك القشف و الشظف و العيش الخشن و أكل

۱- ۱) سوره التوبه ۴۴-۴۵.

الضباب و القنافذ و اليرابيع و لبس الصوف و الكرابيس (۱) و أكل اللوزينجات و الفالوذجات و لبس الحرير و الديباج فاستدلوا بما فتحه اللّه عليهم و أتاحه لهم على صحه الدعوه و صدق الرساله و قد كان ص وعدهم بأنّه سيفتح عليهم كنوز كسرى و قيصر فلما وجدوا الأمر قد وقع بموجب ما قاله عظموه و بجلوه و انقلبت تلك الشكوك و ذاك النفاق و ذلك الاستهزاء إيمانا و يقينا و إخلاصا و طاب لهم العيش و تمسكوا بالدين لأنّه زادهم طريقا إلى نيل الدنيا فعظموا ناموسه و بالغوا فى إجلاله و إجلال الرسول الذى جاء به ثمّ انقرض الأسلاف و جاء الأخلاف على عقيده ممهده و أمر أخذوه تقليدا من أسلافهم الذين ربوا فى حجورهم ثمّ انقرض ذلك القرن و جاء من بعدهم كذلك و هلمّ جرّا. قال و لو لا الفتوح و النصر و الظفر الذى منحهم اللّه تعالى إياه و الدوله التى ساقها إليهم لانقرض دين الإسلام بعد وفاه رسول اللّه ص و كان يذكر فى التواريخ كما تذكر الآن نبوه خالد بن سنان العبسى حيث ظهر و دعا إلى الدين و كان الناس يعجبون من ذلك و يتذاكرونه كما يعجبون و يتذاكرون أخبار من نبغ من الرؤساء و الملوك و الدعاه الذين انقرض أمرهم و بقيت أخبارهم.

و كان يقول من تأمل حال الرجلين وجدهما متشابهتين فى جميع أمورهما أو فى أكثرها و ذلك لأن حرب رسول اللّه ص مع المشركين كانت سجالا انتصر يوم بدر و انتصر المشركون عليه يوم أحد و كان يوم الخندق كفافا خرج هو و هم سواء لا عليه و لا له لأنّهم قتلوا رئيس الأوس و هو سعد بن معاذ و قتل منهم فارس قريش و هو عمرو بن عبد ود و انصرفوا عنه بغير حرب بعد تلك الساعه التى كانت ثمّ حارب بعدها قريشا يوم الفتح فكان الظفر له.

و هكذا كانت حروب على ع انتصر يوم الجمل و خرج الأمر بينه و بين

۱- ۱) الكرابيس:جمع كرباس،و هو الثوب من القطن الأبيض.

معاویه علی سواء قتل من أصحابه رؤساء و من أصحاب معاویه رؤساء و انصرف کل واحد من الفریقین عن صاحبه بعد الحرب علی مکانه ثمّ حارب بعد صفین أهل النهروان فکان الظفر له.

قال و من العجب أن أول حروب رسول اللّه ص کانت بدرا و کان هو المنصور فیها و أول حروب علی ع الجمل و کان هو المنصور فیها ثمّ کان من صحیفه الصلح و الحکومه یوم صفّین نظیر ما کان من صحیفه الصلح و الهدنه یوم الحدیبیه ثم دعا معاویه فی آخر أیام علی ع إلی نفسه و تسمی بالخلافه کما أن مسیلمه و الأسود العنسی دعوا إلی أنفسهما فی آخر أیام رسول اللّه ص و تسمیا بالنبوه و اشتد علی علی ع ذلک کما اشتد علی رسول اللّه ص أمر الأسود و مسیلمه و أبطل اللّه أمرهما بعد وفاه النبیّ ص و کذلک أبطل أمر معاویه و بنی أمیّه بعد وفاه علی ع و لم یحارب رسول اللّه ص أحد من العرب إلا قریش ما عدا یوم حنین و لم یحارب علیا ع من العرب أحد إلّا قریش ما عدا یوم النهروان و مات علی ع شهیدا بالسیف و مات رسول اللّه ص شهیدا بالسم و هذا لم یتزوج علی خدیجه أم أولاده حتّی ماتت و هذا لم یتزوج علی فاطمه أم أشرف أولاده حتّی ماتت و مات رسول اللّه ص عن ثلاث و ستین سنه و مات علی ع عن مثلها.

و کان یقول انظروا إلی أخلاقهما و خصائصهما هذا شجاع و هذا شجاع و هذا فصیح و هذا فصیح و هذا سخی جواد و هذا سخی جواد و هذا عالم بالشرائع و الأمور الإلهیه و هذا عالم بالفقه و الشریعه و الأمور الإلهیه الدقیقه الغامضه و هذا زاهد فی الدنیا غیر نهم و لا مستکثر منها و هذا زاهد فی الدنیا تارک لها غیر متمتع بلذاتها و هذا مذیب (۱) نفسه فی الصلاه و العباده و هذا مثله و هذا غیر محبب إلیه شیء من الأمور العاجله

۱- ۱) ا:«مدئب».

إلا النساء و هذا مثله و هذا ابن عبد المطلب بن هاشم و هذا فی قعدده (۱) و أبواهما أخوان لأب و أم دون غیرهما من بنی عبد المطلب و ربی محمد ص فی حجر والد هذا و هذا أبو طالب فکان جاریا عنده مجری أحد أولاده ثمّ لما شب ص و کبر استخلصه من بنی أبی طالب و هو غلام فرباه فی حجره مکافأه لصنیع أبی طالب به فامتزج الخلقان و تماثلت السجیتان و إذا کان القرین مقتدیا بالقرین فما ظنک بالتربیه و التثقیف الدهر الطویل فواجب أن تکون أخلاق محمد ص کأخلاق أبی طالب و تکون أخلاق علی ع کأخلاق أبی طالب أبیه و محمد ع مربیه و أن یکون الکل شیمه واحده و سوسا (۲) واحدا و طینه مشترکه و نفسا غیر منقسمه و لا متجزئه و ألا یکون بین بعض هؤلاء و بعض فرق و لا فضل لو لا أن اللّه تعالی اختص محمّدا ص برسالته و اصطفاه لوحیه لما یعلمه من مصالح البریه فی ذلک و من أن اللطف به أکمل و النفع بمکانه أتم و أعم فامتاز رسول اللّه ص بذلک عمن سواه و بقی ما عدا الرساله علی أمر الاتّحاد و إلی هذا المعنی

۲۴۱۳

أَشَارَ ص بِقَوْلِهِ أَخْصِمُکَ (۳) بِالنُّبُوَّهِ فَلَا نُبُوَّهَ بَعْدِی وَ تَخْصِمُ النَّاسَ بِسَبْعٍ.

و

۲۴۱۴

قَالَ لَهُ أَیْضاً أَنْتَ مِنِّی بِمَنْزِلَهِ هَارُونَ مِنْ مُوسَی إِلاَّ أَنَّهُ لاَ نَبِیَّ بَعْدِی.

فأبان نفسه منه بالنبوه و أثبت له ما عداها من جمیع الفضائل و الخصائص مشترکا بینهما.

و کان النقیب أبو جعفر رحمه اللّه غزیر العلم صحیح العقل منصفا فی الجدال غیر متعصب للمذهب و إن کان علویا و کان یعترف بفضائل الصحابه و یثنی علی الشیخین .

و یقول إنهما مهدا دین الإسلام و أرسیا قواعده و لقد کان شدید الاضطراب فی حیاه رسول اللّه ص و إنّما مهداه بما تیسر للعرب من الفتوح و الغنائم فی دولتهما.

و کان یقول فی عثمان إن الدوله فی أیامه کانت علی إقبالها و علو جدها بل کانت الفتوح فی أیامه أکثر و الغنائم أعظم لو لا أنّه لم یراع ناموس الشیخین و لم یستطع أن یسلک

۱- ۱) القعدد:القریب الآباء من الجد الأعلی.

۲- ۲) أی أصلا واحدا.

۳- ۳) أخصمک:أغلبک.

مسلکهما و کان مضعفا فی أصل القاعده مغلوبا علیه و کثیر الحب لأهله و أتیح له من مروان وزیر سوء أفسد القلوب علیه و حمل الناس علی خلعه و قتله

کلام أبی جعفر الحسنی فی الأسباب التی أوجبت محبه الناس لعلی

و کان أبو جعفر رحمه اللّه لا یجحد الفاضل فضله و الحدیث شجون.

قلت له مره ما سبب حبّ الناس لعلی بن أبی طالب ع و عشقهم له و تهالکهم فی هواه و دعنی فی الجواب من حدیث الشجاعه و العلم و الفصاحه و غیر ذلک من الخصائص التی رزقه اللّه سبحانه الکثیر الطیب منها.

فضحک و قال لی کم تجمع جرامیزک علی.

ثمّ قال هاهنا مقدّمه ینبغی أن تعلم و هی أن أکثر الناس موتورون من الدنیا أما المستحقون فلا ریب فی أن أکثرهم محرومون نحو عالم یری أنّه لا حظ له فی الدنیا و یری جاهلا غیره مرزوقا و موسعا علیه و شجاع قد أبلی فی الحرب و انتفع بموضعه لیس له عطاء یکفیه و یقوم بضروراته و یری غیره و هو جبان فشل یفرق من ظله مالکا لقطر عظیم من الدنیا و قطعه وافره من المال و الرزق و عاقل سدید التدبیر صحیح العقل قد قدر (۱) علیه رزقه و هو یری غیره أحمق مائقا تدر علیه الخیرات و تتحلب علیه أخلاف الرزق و ذی دین قویم و عباده حسنه و إخلاص و توحید و هو محروم ضیق الرزق و یری غیره یهودیا أو نصرانیا أو زندیقا کثیر المال حسن الحال حتّی إن هذه الطبقات المستحقه یحتاجون فی أکثر الوقت إلی الطبقات التی لا استحقاق

۱- ۱) قدر علیه رزقه:ضیق.

لها و تدعوهم الضروره إلى الذل لهم و الخضوع بين أيديهم إمّا لدفع ضرر أو لاستجلاب نفع و دون هذه الطبقات من ذوى الاستحقاق أيضا ما نشاهده عيانا من نجار حاذق أو بناء عالم أو نقاش بارع أو مصور لطيف على غايه ما يكون من ضيق رزقهم و قعود الوقت بهم و قله الحيله لهم و يرى غيرهم ممن ليس يجرى مجراهم و لا يلحق طبقتهم مرزوقا مرغوبا فيه كثير المكسب طيب العيش واسع الرزق فهذا حال ذوى الاستحقاق و الاستعداد و أمّا الذين ليسوا من أهل الفضائل كحشو العامّه فإنهم أيضا لا يخلون من الحقد على الدنيا و الذم لها و الحنق و الغيظ منها لما يلحقهم من حسد أمثالهم و جيرانهم و لا يرى أحد منهم قانعا بعيشه و لا راضيا بحاله بل يستزيد و يطلب حالا فوق حاله.

قال فإذا عرفت هذه المقدّمه فمعلوم أن عليا ع كان مستحقا محروما بل هو أمير المستحقين المحرومين و سيدهم و كبيرهم و معلوم أن الذين ينالهم الضيم و تلحقهم المذله و الهضيمه يتعصب بعضهم لبعض و يكونون إلبا و يدا واحده على المرزوقين الذين ظفروا بالدنيا و نالوا مآربهم منها لاشتراكهم فى الأمر الذى آلمهم و ساءهم و عضهم و مضهم و اشتراكهم فى الأنفه و الحميه و الغضب و المنافسه لمن علا عليهم و قهرهم و بلغ من الدنيا ما لم يبلغوه فإذا كان هؤلاء أعنى المحرومين متساوين فى المنزله و المرتبه و تعصب بعضهم لبعض فما ظنك بما إذا كان منهم رجل عظيم القدر جليل الخطر كامل الشرف جامع للفضائل محتو على الخصائص و المناقب و هو مع ذلك محروم محدود و قد جرعته الدنيا علاقمها و علته عللا بعد نهل من صابها و صبرها و لقى منها برحا بارحا و جهدا جهيدا و علا عليه من هو دونه و حكم فيه و فى بنيه و أهله و رهطه من لم يكن ما ناله من الإمره و السلطان فى حسابه و لا دائرا فى خلده و لا خاطرا بباله و لا كان أحد من الناس يرتقب ذلك له و لا يراه له ثمّ كان فى آخر الأمر أن قتل هذا الرجل الجليل فى

محرابه و قتل بنوه بعده و سبی حریمه و نساؤه و تتبع أهله و بنو عمه بالقتل و الطرد و التشرید و السجون مع فضلهم و زهدهم و عبادتهم و سخائهم و انتفاع الخلق بهم فهل یمکن ألا یتعصب البشر کلهم مع هذا الشخص و هل تستطیع القلوب ألا تحبه و تهواه و تذوب فیه و تفنی فی عشقه انتصارا له و حمیه من أجله و أنفه ممّا ناله و امتعاضا ممّا جری علیه و هذا أمر مرکوز فی الطبائع و مخلوق فی الغرائز کما یشاهد الناس علی الجرف إنسانا قد وقع فی الماء العمیق و هو لا یحسن السباحه فإنهم بالطبع البشری یرقون علیه رقه شدیده و قد یلقی قوم منهم أنفسهم فی الماء نحوه یطلبون تخلیصه لا یتوقعون علی ذلک مجازاه منه بمال أو شکر و لا ثوابا فی الآخره فقد یکون منهم من لا یعتقد أمر الآخره و لکنها رقه بشریه و کان الواحد منهم یتخیل فی نفسه أنّه ذلک الغریق فکما یطلب خلاص نفسه لو کان هذا الغریق کذلک یطلب تخلیص من هو فی تلک الحال الصعبه للمشارکه الجنسیه و کذلک لو أن ملکا ظلم أهل بلد من بلاده ظلما عنیفا لکان أهل ذلک البلد یتعصب بعضهم لبعض فی الانتصار من ذلک الملک و الاستعداء علیه فلو کان من جملتهم رجل عظیم القدر جلیل الشأن قد ظلمه الملک أکثر من ظلمه إیاهم و أخذ أمواله و ضیاعه و قتل أولاده و أهله کان لیاذهم به و انضواؤهم إلیه و اجتماعهم و التفافهم به أعظم و أعظم لأن الطبیعه البشریه تدعو إلی ذلک علی سبیل الإیجاب الاضطراری و لا یستطیع الإنسان منه امتناعا.

و هذا محصول قول النقیب أبی جعفر رحمه اللّه قد حکیته و الألفاظ لی و المعنی له لأنّی لا أحفظ الآن ألفاظه بعینها إلّا أن هذا هو کان معنی قوله و فحواه رحمه اللّه و کان لا یعتقد فی الصحابه ما یعتقده أکثر الإمامیّه فیهم و یسفه رأی من یذهب فیهم إلی النفاق و التکفیر و کان یقول حکمهم حکم مسلم مؤمن عصی فی بعض الأفعال و خالف الأمر فحکمه إلی اللّه إن شاء آخذه و إن شاء غفر له.

قلت له مره أ فتقول أنهما من أهل الجنه فقال إی و اللّه أعتقد ذلک لأنهما إمّا أن یعفو اللّه تعالی عنهما ابتداء أو بشفاعه الرسول ص أو بشفاعه علی ع أو یؤاخذهما بعقاب أو عتاب ثمّ ینقلهما إلی الجنه لا أستریب فی ذلک أصلا و لا أشک فی إیمانهما برسول اللّه ص و صحه عقیدتهما.

فقلت له فعثمان قال و کذلک عثمان ثم قال رحم اللّه عثمان و هل کان إلّا واحدا منا و غصنا من شجره عبد مناف و لکن أهله کدروه علینا و أوقعوا العداوه و البغضاء بینه و بیننا.

قلت له فیلزمک (۱) علی ما تراه فی أمر هؤلاء أن تجوز دخول معاویه الجنه لأنّه لم تکن منه إلاّ المخالفه و ترک امتثال أمر النبوی.

فقال کلا إن معاویه من أهل النار لا لمخالفته علیا و لا بمحاربته إیاه و لکن عقیدته لم تکن صحیحه و لا إیمانه حقا و کان من رءوس المنافقین هو و أبوه و لم یسلم قلبه قط و إنّما أسلم لسانه و کان یذکر من حدیث معاویه و من فلتات قوله و ما حفظ عنه من کلام یقتضی فساد العقیده شیئا کثیرا لیس هذا موضعه فأذکره.

و قال لی مره حاش لله أن یثبت معاویه فی جریده الشیخین الفاضلین أبی بکر و عمر و اللّه ما هما إلّا کالذهب الإبریز و لا معاویه إلا کالدرهم الزائف أو قال کالدرهم القسی (۲) ثمّ قال لی فما یقول أصحابکم فیهما قلت أما الذی استقر علیه رأی المعتزله بعد اختلاف کثیر بین قدمائهم فی التفضیل و غیره أن علیا ع أفضل الجماعه و أنهم ترکوا الأفضل لمصلحه رأوها و أنّه لم یکن هناک نص یقطع العذر و إنّما کانت إشاره و إیماء لا یتضمن شیء منها صریح النصّ و إن علیا ع نازع ثمّ بایع

۱- ۱) ب:«فیلزم لک».

۲- ۲) درهم قسی،و تخفف سینه،أی ردیء.

و جمح ثمّ استجاب و لو أقام على الامتناع لم نقل بصحه البيعه و لا بلزومها و لو جرد السيف كما جرده فى آخر الأمر لقلنا بفسق كل من خالفه على الإطلاق كائنا من كان و لكنه رضى بالبيعه أخيرا و دخل فى الطاعه.

و بالجمله أصحابنا يقولون إن الأمر كان له و كان هو المستحق و المتعين فإن شاء أخذه لنفسه و إن شاء ولاه غيره فلما رأيناه قد وافق على ولايه غيره اتبعناه و رضينا بما رضى فقال قد بقى بينى و بينكم قليل أنا أذهب إلى النصّ و أنتم لا تذهبون إليه.

فقلت له إنّه لم يثبت النصّ عندنا بطريق يوجب العلم و ما تذكرونه أنتم صريحا فأنتم تنفردون بنقله و ما عدا ذلك من الأخبار التى نشارككم فيها فلها تأويلات معلومه.

فقال لى و هو ضجر يا فلان لو فتحنا باب التأويلات لجاز أن يتناول قولنا لا إله إلّا اللّه محمد رسول اللّه دعنى من التأويلات البارده التى تعلم القلوب و النفوس أنّها غير مراده و أن المتكلّمين تكلفوها و تعسفوها فإنما أنا و أنت فى الدار و لا ثالث لنا فيستحيى أحدنا من صاحبه أو يخافه.

فلما بلغنا إلى هذا الموضع دخل قوم ممن كان يخشاه فتركنا ذلك الأسلوب من الحديث و خضنا فى غيره

سياسه على و معاويه و إيراد كلام للجاحظ فى ذلك

فأما القول فى سياسه معاويه و أن شنأه على ع و مبغضيه زعموا أنّها خير من سياسه أمير المؤمنين فيكفينا فى الكلام على ذلك ما قاله شيخنا أبو عثمان و نحن نحكيه بألفاظه.

قال أبو عثمان و ربما رأيت بعض من يظن بنفسه العقل و التحصيل و الفهم و التمييز و هو من العامّه و يظن أنّه من الخاصّه يزعم أن معاويه كان أبعد غورا و أصح فكرا و أجود رويه و أبعد غايه و أدق مسلكا و ليس الأمر كذلك و سأرمى إليك بجمله تعرف بها موضع غلطه و المكان الذى دخل عليه الخطأ من قبله.

كان على ع لا يستعمل فى حربه إلّا ما وافق الكتاب و السنه و كان معاويه يستعمل خلاف الكتاب و السنه كما يستعمل الكتاب و السنه و يستعمل جميع المكايد حلالها و حرامها و يسير فى الحرب بسيره ملك الهند إذا لاقى كسرى و خاقان إذا لاقى رتبيل (۱)

۲۴۱۵

وَ عَلِيٌّ ع يَقُولُ

لَا تَبْدَءُوهُمْ بِالْقِتَالِ حَتَّى يَبْدَءُوكُمْ وَ لَا تَتْبَعُوا مُدْبِراً وَ لَا تُجْهِزُوا عَلَى جَرِيحٍ وَ لَا تَفْتَحُوا بَاباً مُغْلَقاً .

هذه سيرته فى ذى الكلاع و فى أبى الأعور السلمى و فى عمرو بن العاص و حبيب بن مسلمه و فى جميع الرؤساء كسيرته فى الحاشيه و الحشو و الأتباع و السفله و أصحاب الحروب إن قدروا على البيات بيتوا و إن قدروا على رضخ الجميع بالجندل و هم نيام فعلوا و إن أمكن ذلك فى طرفه عين لم يؤخروه إلى ساعه و إن كان الحرق أعجل من الغرق لم يقتصروا على الغرق و لم يؤخروا الحرق إلى وقت الغرق و إن أمكن الهدم لم يتكلفوا الحصار و لم يدعوا أن ينصبوا المجانيق (۲) و العرادات (۳) و النقب و التسريب و الدبابات (۴) و الكمين (۵) و لم يدعوا دس السموم و لا التضريب بين الناس بالكذب و طرح

۱- ۱) رتبيل:صاحب الترك.

۲- ۲) المنجنيق:آله ترمى بها الحجاره.

۳- ۳) العرادات:جمع عراده؛و هى من آلات الحرب؛ترمى بالحجاره المرمى البعيد،إلّا أنّها أصغر من المنجنيق.

۴- ۴) الدبابه:آله تتخذ فى الحصار،يدخل فى جوفها الرجال ثمّ تدفع فى أصل الحصن؛فينقبونه و هم فى جوفها؛و جمعها دبابات.

۵- ۵) الكمين:القوم يكمنون فى الحرب حيله؛و هو أن يستخفوا فى مكمن؛بحيث لا يفطن لهم ثمّ ينتهزوا غره العدو فينقضوا عليهم.

الکتب فی عساکرهم بالسعایات و توهیم الأمور و إیحاش بعض من بعض و قتلهم بکل آله و حیله کیف وقع القتل و کیف دارت بهم الحال فمن اقتصر حفظک اللّه من التدبیر علی ما فی الکتاب و السنه کان قد منع نفسه الطویل العریض من التدبیر و ما لا یتناهی من المکاید و الکذب حفظک اللّه أکثر من الصدق و الحرام أکثر عددا من الحلال و لو سمی إنسان إنسانا باسمه لکان قد صدق و لیس له اسم غیره و لو قال هو شیطان أو کلب أو حمار أو شاه أو بعیر أو کل ما خطر علی البال لکان کاذبا فی ذلک و کذلک الإیمان و الکفر و کذلک الطاعه و المعصیه و کذلک الحق و الباطل و کذلک السقم و الصحه و کذلک الخطأ و الصواب فعلی ع کان ملجما بالورع عن جمیع القول إلّا ما هو لله عزّ و جلّ رضا و ممنوع الیدین من کل بطش إلّا ما هو لله رضا و لا یری الرضا إلّا فیما یرضاه اللّه و یحبه و لا یری الرضا إلّا فیما دل علیه الکتاب و السنه دون ما یعول علیه أصحاب الدهاء و النکراء (۱) و المکاید و الآراء فلما أبصرت العوام کثره نوادر معاویه فی المکاید و کثره غرائبه فی الخداع و ما اتفق له و تهیأ علی یده و لم یرو ذلک من علی ع ظنوا بقصر عقولهم و قله علومهم أن ذاک من رجحان عند معاویه و نقصان عند علی ع فانظر بعد هذا کله هل یعد له من الخدع إلّا رفع المصاحف ثمّ انظر هل خدع بها إلّا من عصی رأی علی ع و خالف أمره.

فإن زعمت أنّه قال ما أراد من الاختلاف فقد صدقت و لیس فی هذا اختلفنا و لا عن غراره أصحاب علی ع و عجلتهم و تسرعهم و تنازعهم دفعنا و إنّما کان قولنا فی التمیز بینهما فی الدهاء و النکراء و صحه العقل و الرأی و البزلاء (۲) علی أنا لا نصف الصالحین

۱- ۱) النکراء:الدهاء و الفطنه.

۲- ۲) یقال:خطه بزلاء،أی تفصل بین الحق و الباطل.

بالدهاء و النكراء لا نقول ما كان أنكر أبا بكر بن أبى قحافه و ما كان أنكر عمر بن الخطّاب و لا يقول أحد عنده شىء من الخير كان رسول اللّه ص أدهى العرب و العجم و أنكر قريش و أمكر كنانه لأن هذه الكلمه إنّما وضعت فى مديح أصحاب الأرب و من يتعمق فى الرأى فى توكيد الدنيا و زبرجها و تشديد أركانها فأما أصحاب الآخره الذين يرون الناس لا يصلحون على تدبير البشر و إنّما يصلحون على تدبير خالق البشر فإن هؤلاء لا يمدحون بالدهاء و النكراء و لم يمنعوا هذا إلّا ليعطوا أفضل منه أ لا ترى أن المغيره بن شعبه و كان أحد الدهاه حين ردّ على عمرو بن العاص قوله فى عمر بن الخطّاب و عمرو بن العاص أحد الدهاه أيضا أ أنت كنت تفعل أو توهم عمر شيئا فيلقنه عنك ما رأيت عمر مستخليا بأحد إلّا رحمته كائنا من كان ذلك الرجل كان عمر و اللّه أعقل من أن يخدع و أفضل من أن يخدع و لم يذكره بالدهاء و النكراء هذا مع عجبه بإضافه الناس ذلك إليه و لكنه قد علم أنّه إذا أطلق على الأئمه الألفاظ التى لا تصلح فى أهل الطهاره كان ذلك غير مقبول منه فهذا هذا.

و كذلك كان حكم قول معاويه للجميع أخرجوا إلينا قتله عثمان و نحن لكم سلم فاجهد كل جهدك و استعن بمن شايعك إلى أن تتخلص إلى صواب رأى فى ذلك الوقت أضله على حتّى تعلم أن معاويه خادع و أن عليا ع كان المخدوع.

فإن قلت فقد بلغ ما أراد و نال ما أحبّ فهل رأيت كتابنا وضع إلّا على أن عليا كان قد امتحن فى أصحابه و فى دهره بما لم يمتحن إمام قبله من الاختلاف و المنازعه و التشاح من الرئاسه و التسرع و العجله و هل أتى ع إلّا من هذا المكان أ و لسنا قد فرغنا من هذا الأمر و قد علمنا أن ثلاثه نفر تواطئوا على قتل ثلاثه نفر فانفرد ابن ملجم

بالتماس ذلک من علی ع و انفرد البرک الصریمی بالتماس ذلک من عمرو بن العاص و انفرد الآخر و هو عمرو بن بکر التمیمی بالتماس ذلک من معاویه فکان من الاتفاق أو من الامتحان أن کان علی من بینهم هو المقتول.

و فی قیاس مذهبکم أن تزعموا أن سلامه عمرو و معاویه إنّما کانت بحزم منهما و أن قتل علی ع إنّما هو من تضییع منه فإذ قد تبین لکم أنّه من الابتلاء و الامتحان فی نفسه بخلاف الذی قد شاهدتموه فی عدوه فکل شیء سوی ذلک فإنما هو تبع للنفس.

هذا آخر کلام أبی عثمان فی هذا الموضع و من تأمله بعین الإنصاف و لم یتبع الهوی علم صحه جمیع ما ذکره و أن أمیر المؤمنین دفع من اختلاف أصحابه و سوء طاعتهم له و لزومه سنن الشریعه و منهج العدل و خروج معاویه و عمرو بن العاص عن قاعده الشرع فی استماله الناس إلیهم بالرغبه و الرهبه إلی ما لم یدفع إلیه غیره فلو لا أنّه ع کان عارفا بوجوه السیاسه و تدبیر أمر السلطان و الخلافه حاذقا فی ذلک لم یجتمع علیه إلّا القلیل من الناس و هم أهل الآخره خاصّه الذین لا میل لهم إلی الدنیا فلما وجدناه دبر الأمر حین ولیه و اجتمع علیه من العساکر و الأتباع ما یتجاوز العد و الحصر و قاتل بهم أعداءه الذین حالهم حالهم فظفر فی أکثر حروبه و وقف الأمر بینه و بین معاویه علی سواء و کان هو الأظهر و الأقرب إلی الانتصار علمنا أنّه من معرفه تدبیر الدول و السلطان بمکان مکین

ذكر أقوال من طعن فى سياسه على و الرد عليها

و قد تعلق من طعن فى سياسته بأمور منها قولهم لو كان حين بويع له بالخلافه فى المدينه أقر معاويه على الشام إلى أن يستقر الأمر له و يتوطد و يبايعه معاويه و أهل الشام ثم يعزله بعد ذلك لكان قد كفى ما جرى بينهما من الحرب.

و الجواب أن قرائن الأحوال حينئذ قد كان علم أمير المؤمنين ع منها أن معاويه لا يبايع له و إن أقره على ولايه الشام بل كان إقراره له على إمره الشام أقوى لحال معاويه و آكد فى الامتناع من البيعه لأنّه لا يخلو صاحب السؤال إمّا أن يقول كان ينبغى أن يطالبه بالبيعه و يقرن إلى ذلك تقليده بالشام فيكون الأمران معا أو يتقدم منه ع المطالبه بالبيعه أو يتقدم منه إقراره على الشام و تتأخر المطالبه بالبيعه إلى وقت ثان فإن كان الأول فمن الممكن أن يقرأ معاويه على أهل الشام تقليده بالإمره فيؤكد حاله عندهم و يقرر فى أنفسهم لو لا أنّه أهل لذلك لما اعتمده على ع معه ثمّ يماطله بالبيعه و يحاجزه عنها و إن كان الثانى فهو الذى فعله أمير المؤمنين ع و إن كان الثالث فهو كالقسم الأول بل هو آكد فيما يريده معاويه من الخلاف و العصيان و كيف يتوهم من يعرف السير أن معاويه كان يبايع له لو أقره على الشام و بينه و بينه ما لا تبرك الإبل عليه من الترات القديمه و الأحقاد و هو الذى قتل حنظله أخاه و الوليد خاله و عتبه جده فى مقام واحد ثمّ ما جرى بينهما فى أيام عثمان حتى أغلظ كل واحد منهما لصاحبه و حتّى تهدده معاويه و قال له إنّى شاخص إلى الشام و تارك عندك هذا الشيخ يعنى عثمان و اللّه لئن

انحصت (۱) منه شعره واحده لأضربنک بمائه ألف سیف و قد ذکرنا شیئا ممّا جری بینهما فیما تقدم.

و أمّا قول ابن عبّاس له ع وله شهرا و اعزله دهرا و ما أشار به المغیره بن شعبه فإنهما ما توهماه و ما غلب علی ظنونهما و خطر بقلوبهما و علی ع کان أعلم بحاله مع معاویه و أنّها لا تقبل العلاج و التدبیر و کیف یخطر ببال عارف بحال معاویه و نکره و دهائه و ما کان فی نفسه من علی ع من قتل عثمان و من قبل قتل عثمان أنه یقبل إقرار علی ع له علی الشام و ینخدع بذلک و یبایع و یعطی صفقه (۲) یمینه إن معاویه لأدهی من أن یکاد بذلک و إن علیا ع لأعرف بمعاویه ممن ظنّ أنّه لو استماله بإقراره لبایع له و لم یکن عند علی ع دواء لهذا المرض إلّا السیف لأن الحال إلیه کانت تئول لا محاله فجعل الآخر أولا.

و أنا أذکر فی هذا الموضع خبرا رواه الزبیر بن بکار فی الموفقیات لیعلم من یقف علیه أن معاویه لم یکن لینجذب إلی طاعه علی ع أبدا و لا یعطیه البیعه و أن مضادته له و مباینته إیاه کمضاده السواد للبیاض لا یجتمعان أبدا و کمباینه السلب للإیجاب فإنها مباینه لا یمکن زوالها أصلا

۲۴۱۶

۱- قَالَ اَلزُّبَیْرُ حَدَّثَنِی مُحَمَّدُ بْنُ زَکَرِیَّا بْنِ بِسْطَامَ قَالَ حَدَّثَنِی مُحَمَّدُ بْنُ یَعْقُوبَ بْنِ أَبِی اللَّیْثِ قَالَ حَدَّثَنِی أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ بْنِ یَحْیَی الْمَکِّیُّ عَنْ أَبِیهِ عَنْ جَدِّهِ اَلْفَضْلِ بْنِ یَحْیَی عَنِ اَلْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الصَّمَدِ عَنْ قَیْسِ بْنِ عَرْفَجَهَ قَالَ لَمَّا حُصِرَ عُثْمَانُ أَبْرَدَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَکَمِ بِخَبَرِهِ بَرِیدَیْنِ أَحَدُهُمَا إِلَی اَلشَّامِ وَ الْآخَرَ إِلَی اَلْیَمَنِ وَ بِهَا یَوْمَئِذٍ یَعْلَی بْنُ مُنْیَهَ وَ مَعَ کُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا کِتَابٌ فِیهِ أَنَّ بَنِی أُمَیَّهَ فِی النَّاسِ کَالشَّامَهِ

ص: ۲۳۳

۱- ۱) انحص الشعر:انجرد و تناثر.

۲- ۲) الصفقه هنا:المبایعه.

الْحَمْرَاءِ وَ أَنَّ النَّاسَ قَدْ قَعَدُوا لَهُمْ بِرَأْسِ كُلِّ مَحَجَّةٍ وَ عَلَى كُلِّ طَرِيقٍ فَجَعَلُوهُمْ مَرْمَى الْعُرِّ وَ الْعَضِيهَهِ (۱) وَ مَقْذَفَ الْقَشَبِ (۲) وَ الْأَفِيكِهِ وَ قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهَا لَمْ تَأْتِ عُثْمَانَ إِلَّا كَرْهاً تَجْبِذُ مِنْ وَرَائِهَا وَ إِنِّی خَائِفٌ إِنْ قُتِلَ أَنْ تَكُونَ مِنْ بَنِی أُمَيَّهَ بِمَنَاطِ الثُّرَيَّا إِنْ لَمْ نَصِرْ كَرَصِيفِ الْأَسَاسِ الْمُحْكَمِ وَ لَئِنْ وَهَى عَمُودُ الْبَيْتِ لَتَتَدَاعَيَنَّ جُدْرَانُهُ وَ الَّذِی عِيبَ عَلَيْهِ إِطْعَامُكُمَا اَلشَّامَ وَ اَلْيَمَنَ وَ لاَ شَكَّ أَنَّكُمَا تَابِعَاهُ إِنْ لَمْ تَحْذَرَا وَ أَمَّا أَنَا فَمُسَاعِفٌ كُلَّ مُسْتَشِيرٍ وَ مُعِينٌ كُلَّ مُسْتَصْرِخٍ وَ مُجِيبٌ كُلَّ دَاعٍ أَتَوَقَّعُ الْفُرْصَهَ فَأَثِبُ وَثْبَهَ الْفَهْدِ أُبْصِرُ غَفْلَهً مُقْتَنِصَهً وَ لَوْ لاَ مَخَافَهُ عَطَبِ الْبَرِيدِ وَ ضِيَاعِ الْكُتُبِ لَشَرَحْتُ لَكُمَا مِنَ الْأَمْرِ مَا لاَ تَفْزَعَانِ مَعَهُ إِلَى أَنْ يَحْدُثَ الْأَمْرُ فَجِدَّا فِی طَلَبِ مَا أَنْتُمَا وَلِيَّاهُ وَ عَلَى ذَلِكَ فَلْيَكُنِ الْعَمَلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَ كَتَبَ فِی آخِرِهِ وَ مَا بَلَغَتْ عُثْمَانَ حَتَّى تَخَطَّمَتْ

فَلَمَّا وَرَدَ الْكِتَابُ عَلَى مُعَاوِيَهَ أَذَّنَ فِی النَّاسِ الصَّلاَهَ جَامِعَهً ثُمَّ خَطَبَهُمْ خُطْبَهَ الْمُسْتَنْصِرِ الْمُسْتَصْرِخِ.

وَ فِی أَثْنَاءِ ذَلِكَ وَرَدَ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَكْتُبَ الْجَوَابَ كِتَابُ مَرْوَانَ بِقَتْلِ عُثْمَانَ وَ كَانَتْ نُسْخَتُهُ وَهَبَ اللَّهُ لَكَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قُوَّهَ الْعَزْمِ وَ صَلاَحَ النِّيَّهِ وَ مَنَّ عَلَيْكَ بِمَعْرِفَهِ الْحَقِّ وَ اتِّبَاعِهِ فَإِنِّی كَتَبْتُ إِلَيْكَ هَذَا الْكِتَابَ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ

۱- ۱) العضيهه:الإفك و البهتان.

۲- ۲) القشب من الكلام:الفرى،و عن ابن الأعرابی:القاشب:الذی يعيب الناس بما فيه.

وَ أَيُّ قِتْلَةٍ قُتِلَ نُحِرَ كَمَا يُنْحَرُ الْبَعِيرُ الْكَبِيرُ عِنْدَ الْيَأْسِ مِنْ أَنْ يَنُوءَ بِالْحَمْلِ بَعْدَ أَنْ نُقِبَتْ صَفْحَتُهُ بِطَيِّ الْمَرَاحِلِ وَ سَيْرِ الْهَجِيرِ وَ إِنِّي مُعْلِمُكَ مِنْ خَبَرِهِ غَيْرُ مُقَصِّرٍ وَ لَا مُطِيلٍ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَطَالُوا مُدَّتَهُ وَ اسْتَقَلُّوا نَاصِرَهُ وَ اسْتَضْعَفُوهُ فِي بَدَنِهِ وَ أَمَّلُوا بِقَتْلِهِ بَسْطَ أَيْدِيهِمْ فِيمَا كَانَ قَبَضَهُ عَنْهُمْ وَ اعْصَوْصَبُوا (۱) عَلَيْهِ فَظَلَّ مُحَاصَراً قَدْ مُنِعَ مِنْ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ وَ رَدِّ الْمَظَالِمِ وَ النَّظَرِ فِي أُمُورِ الرَّعِيَّةِ حَتَّى كَأَنَّهُ هُوَ فَاعِلٌ لِمَا فَعَلُوهُ فَلَمَّا دَامَ ذَلِكَ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ فَخَوَّفَهُمُ اللَّهَ وَ نَاشَدَهُمْ وَ ذَكَّرَهُمْ مَوَاعِيدَ رَسُولِ اللَّهِ ص لَهُ وَ قَوْلَهُ فِيهِ فَلَمْ يَجِدُوا فَضْلَهُ وَ لَمْ يُنْكِرُوهُ ثُمَّ رَمَوْهُ بِأَبَاطِيلَ اخْتَلَقُوهَا لِيَجْعَلُوا ذَلِكَ ذَرِيعَةً إِلَى قَتْلِهِ فَوَعَدَهُمُ التَّوْبَةَ مِمَّا كَرِهُوا وَ وَعَدَهُمُ الرَّجْعَةَ إِلَى مَا أَحَبُّوا فَلَمْ يَقْبَلُوا ذَلِكَ وَ نَهَبُوا دَارَهُ وَ انْتَهَكُوا حُرْمَتَهُ وَ وَثَبُوا عَلَيْهِ فَسَفَكُوا دَمَهُ وَ انْقَشَعُوا عَنْهُ انْقِشَاعَ سَحَابَةٍ قَدْ أَفْرَغَتْ مَاءَهَا مُنْكَفِئِينَ قِبَلَ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْكِفَاءَ الْجَرَادِ إِذَا أَبْصَرَ الْمَرْعَى فَأَخْلَقَ بِبَنِي أُمَيَّةَ أَنْ يَكُونُوا مِنْ هَذَا الْأَمْرِ بِمَجْرَى الْعَيُّوقِ إِنْ لَمْ يَثْأَرْهُ ثَائِرٌ فَإِنْ شِئْتَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنْ تَكُونَهُ فَكُنْهُ وَ السَّلَامُ.

فَلَمَّا وَرَدَ الْكِتَابُ عَلَى مُعَاوِيَةَ أَمَرَ بِجَمْعِ النَّاسِ ثُمَّ خَطَبَهُمْ خُطْبَةً أَبْكَى مِنْهَا الْعُيُونَ وَ قَلْقَلَ الْقُلُوبَ حَتَّى عَلَتِ الرَّنَّةُ وَ ارْتَفَعَ الضَّجِيجُ وَ هَمَّ النِّسَاءُ أَنْ يَتَسَلَّحْنَ ثُمَّ كَتَبَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرِ بْنِ كُرَيْزٍ وَ الْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَةَ وَ يَعْلَى بْنِ مُنْيَةَ وَ هُوَ اسْمُ أُمِّهِ وَ إِنَّمَا اسْمُ أَبِيهِ أُمَيَّةُ .فَكَانَ كِتَابُ طَلْحَةَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ أَقَلُّ قُرَيْشٍ فِي قُرَيْشٍ وَتْراً مَعَ صَبَاحَةِ وَجْهِكَ وَ سَمَاحَةِ كَفِّكَ وَ فَصَاحَةِ لِسَانِكَ فَأَنْتَ بِإِزَاءِ مَنْ تَقَدَّمَكَ فِي السَّابِقَةِ وَ خَامِسُ الْمُبَشَّرِينَ بِالْجَنَّةِ وَ لَكَ يَوْمُ أُحُدٍ وَ شَرَفُهُ وَ فَضْلُهُ فَسَارِعْ رَحِمَكَ اللَّهُ إِلَى مَا تَقَلَّدَكَ الرَّعِيَّةُ مِنْ أَمْرِهَا مِمَّا لَا يَسَعُكَ التَّخَلُّفُ عَنْهُ وَ لَا يَرْضَى اللَّهُ مِنْكَ إِلَّا بِالْقِيَامِ بِهِ فَقَدْ أَحْكَمْتُ لَكَ الْأَمْرَ

۱- ۱) اعصوصب القوم:اجتمعوا و صاروا عصائب.

قِبَلِی وَ اَلزُّبَیْرُ فَغَیْرُ مُتَقَدَّمٍ عَلَیْکَ بِفَضْلٍ وَ أَیُّکُمَا قَدَّمَ صَاحِبَهُ فَالْمُقَدَّمُ الْإِمَامُ وَ الْأَمْرُ مِنْ بَعْدِهِ لِلْمُقَدَّمِ لَهُ سَلَکَ اللَّهُ بِکَ قَصْدَ الْمُهْتَدِینَ وَ وَهَبَ لَکَ رُشْدَ الْمُوَفَّقِینَ وَ السَّلَامُ.

وَ کَتَبَ إِلَی اَلزُّبَیْرِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّکَ اَلزُّبَیْرُ بْنُ الْعَوَّامِ بْنِ أَبِی خَدِیجَهَ وَ ابْنُ عَمَّهِ رَسُولِ اللَّهِ ص وَ حَوَارِیُّهُ وَ سَلَفُهُ وَ صِهْرُ أَبِی بَکْرٍ وَ فَارِسُ اَلْمُسْلِمِینَ وَ أَنْتَ اَلْبَاذِلُ فِی اللَّهِ مُهْجَتَهُ بِمَکَّهَ عِنْدَ صَیْحَهِ اَلشَّیْطَانِ بَعَثَکَ اَلْمُبْعِثُ فَخَرَجْتَ کَالثُّعْبَانِ الْمُنْسَلِخِ بِالسَّیْفِ الْمُنْصَلِتِ تَخْبِطُ خَبْطَ الْجَمَلِ الرَّدِیعِ (۱) کُلُّ ذَلِکَ قُوَّهُ إِیمَانٍ وَ صِدْقُ یَقِینٍ وَ سَبَقَتْ لَکَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ص الْبِشَارَهُ بِالْجَنَّهِ وَ جَعَلَکَ عُمَرُ أَحَدَ الْمُسْتَخْلَفِینَ عَلَی الْأُمَّهِ وَ اعْلَمْ یَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الرَّعِیَّهَ أَصْبَحَتْ کَالْغَنَمِ الْمُتَفَرِّقَهِ لِغَیْبَهِ الرَّاعِی فَسَارِعْ رَحِمَکَ اللَّهُ إِلَی حَقْنِ الدِّمَاءِ وَ لَمِّ الشَّعْثِ وَ جَمْعِ الْکَلِمَهِ وَ صَلَاحِ ذَاتِ الْبَیْنِ قَبْلَ تَفَاقُمِ الْأَمْرِ وَ انْتِشَارِ الْأُمَّهِ فَقَدْ أَصْبَحَ النَّاسُ عَلَی شَفَا جُرُفٍ هَارٍ عَمَّا قَلِیلٍ یَنْهَارُ إِنْ لَمْ یَرْأَبْ فَشَمِّرْ لِتَأْلِیفِ الْأُمَّهِ وَ ابْتَغِ إِلَی رَبِّکَ سَبِیلاً فَقَدْ أَحْکَمْتُ الْأَمْرَ عَلَی مَنْ قِبَلِی لَکَ وَ لِصَاحِبِکَ عَلَی أَنَّ الْأَمْرَ لِلْمُقَدَّمِ ثُمَّ لِصَاحِبِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَ جَعَلَکَ اللَّهُ مِنْ أَئِمَّهِ الْهُدَی وَ بُغَاهِ الْخَیْرِ وَ التَّقْوَی وَ السَّلَامُ.

وَ کَتَبَ إِلَی مَرْوَانَ بْنِ الْحَکَمِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ وَصَلَ إِلَیَّ کِتَابُکَ بِشَرْحِ خَبَرِ أَمِیرِ الْمُؤْمِنِینَ وَ مَا رَکِبُوهُ بِهِ وَ نَالُوهُ مِنْهُ جَهْلاً بِاللَّهِ وَ جُرْأَهً عَلَیْهِ وَ اسْتِخْفَافاً بِحَقِّهِ وَ لِأَمَانِیَّ لَوَّحَ اَلشَّیْطَانُ بِهَا فِی شَرَکِ الْبَاطِلِ لِیُدْهِدَهُمْ (۲) فِی أَهْوَیَاتِ الْفِتَنِ وَ وَهَدَاتِ الضَّلَالِ وَ لَعَمْرِی لَقَدْ صَدَّقَ عَلَیْهِمْ ظَنَّهُ وَ لَقَدِ اقْتَنَصَهُمْ بِأُنْشُوطَهِ فَخِّهِ فَعَلَی رَسْلِکَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ یُمْشَی الْهُوَیْنَی وَ یَکُونُ أَوَّلاً فَإِذَا قَرَأْتَ کِتَابِی هَذَا فَکُنْ کَالْفَهْدِ لَا یَصْطَادُ إِلَّا غِیلَهً وَ لَا یَتَشَازَرُ (۳) إِلَّا عَنْ حِیلَهٍ

۱- ۱) الردیع،أی المردوع؛من ردعه؛إذا کفه.

۲- ۲) أی«لیردیهم».

۳- ۳) تشازر:نظر بمؤخر العین.

وَ كَالثَّعْلَبِ لاَ يُفْلِتُ إِلاَّ رَوَغَاناً وَ أَخْفِ نَفْسَكَ مِنْهُمْ إِخْفَاءَ الْقُنْفُذِ رَأْسَهُ عِنْدَ لَمْسِ الْأَكُفِّ وَ امْتَهِنْ نَفْسَكَ امْتِهَانَ مَنْ يَئِسَ الْقَوْمُ مِنْ نَصْرِهِ وَ انْتِصَارِهِ وَ ابْحَثْ عَنْ أُمُورِهِمْ بَحْثَ الدَّجَاجَةِ عَنْ حَبِّ الدُّخْنِ عِنْدَ فُقَاسِهَا وَ أَنْغِلِ (۱) اَلْجِحَازَ فَإِنِّی مُنْغِلُ اَلشَّامِ وَ السَّلاَمُ.

وَ كَتَبَ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ كِتَابَ مَرْوَانَ وَرَدَ عَلَيَّ مِنْ سَاعَةِ وَقَعَتِ النَّازِلَةُ تُقْبِلُ بِهِ الْبُرُدُ بِسَيْرِ الْمَطِيِّ الْوَجِيفِ (۲) تَتَوَجَّسُ تَوَجُّسَ الْحَيَّةِ الذَّكَرِ خَوْفَ ضَرْبَةِ الْفَأْسِ وَ قَبْضَةِ الْحَاوِي (۳) وَ مَرْوَانُ الرَّائِدُ لاَ يَكْذِبُ أَهْلَهُ فَعَلاَمَ الْإِفْكَاكُ يَا اِبْنَ الْعَاصِ وَ لاَتَ حِينَ مَنَاصٍ ذَلِكَ أَنَّكُمْ يَا بَنِی أُمَيَّةَ عَمَّا قَلِيلٍ تَسْأَلُونَ أَدْنَى الْعَيْشِ مِنْ أَبْعَدِ الْمَسَافَةِ فَيُنْكِرُكُمْ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ عَارِفاً وَ يَصُدُّ عَنْكُمْ مَنْ كَانَ لَكُمْ وَاصِلاً مُتَفَرِّقِينَ فِی الشِّعَابِ تَتَمَنَّوْنَ لُمْظَةَ (۴) الْمَعَاشِ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُتِبَ عَلَيْهِ فِيكُمْ وَ قُتِلَ فِی سَبِيلِكُمْ فَفِيمَ الْقُعُودُ عَنْ نُصْرَتِهِ وَ الطَّلَبِ بِدَمِهِ وَ أَنْتُمْ بَنُو أَبِيهِ ذَوُو رَحِمِهِ وَ أَقْرَبُوهُ وَ طُلاَّبُ ثَأْرِهِ أَصْبَحْتُمْ مُتَمَسِّكِينَ بِشَظْفِ مَعَاشٍ زَهِيدٍ عَمَّا قَلِيلٍ يَنْزِعُ مِنْكُمْ عِنْدَ التَّخَاذُلِ وَ ضَعْفِ الْقُوَى فَإِذَا قَرَأْتَ كِتَابِی هَذَا فَدُبَّ دَبِيبَ الْبُرْءِ فِی الْجَسَدِ النَّحِيفِ وَ سِرْ سَيْرَ النُّجُومِ تَحْتَ الْغَمَامِ وَ احْشُدْ حَشْدَ الذَّرَّهِ (۵) فِی الصَّيْفِ لِانْجِحَارِهَا فِی الصَّرْدِ فَقَدْ أَيَّدْتُكُمْ بِأَسَدٍ وَ تَيْمٍ وَ كَتَبَ فِی الْكِتَابِ تَاللَّهِ لاَ يَذْهَبُ شَيْخِی بَاطِلاً حَتَّى أُبِيرَ مَالِكاً وَ كَاهِلاً (۶)

۱- ۱) أنغلهم،أی أحملهم علی الضغن.

۲- ۲) الوجيف:السير السريع.

۳- ۳) الحاوی:الذی يرقی الحيه.

۴- ۴) اللمظه فی الأصل:اليسير من السمن؛تأخذه بإصبعك؛يقال:عنده لمظه من سمن،ثمّ أطلق علی كل شیء قليل.

۵- ۵) الذر:صغار النمل.

۶- ۶) لامرئ القيس،ديوانه ۱۳۴.أبير:أهلك.و مالك و كاهل من بنی أسد.

اَلْقَاتِلِينَ الْمَلِكَ الْحَلاَحِلاَ (۱)

خَيْرَ مَعَدٍّ حَسَباً وَ نَائِلاً (۲) .

وَ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْمِنْبَرَ مَرْكَبٌ ذَلُولٌ سَهْلُ الرِّيَاضَهِ لاَ يُنَازِعُكَ اللِّجَامُ وَ هَيْهَاتَ ذَلِكَ إِلاَّ بَعْدَ رُكُوبِ أَثْبَاجِ الْمَهَالِكِ وَ اقْتِحَامِ أَمْوَاجِ الْمَعَاطِبِ وَ كَأَنِّي بِكُمْ يَا بَنِي أُمَيَّهَ شَعَارِيرُ (۳) كَالْأَوَارِكِ تَقُودُهَا الْحِدَاهُ أَوْ كَرَخَمِ الْخَنْدَمَهِ (۴) تَذْرُقُ (۵) خَوْفَ الْعُقَابِ فَثِبِ الْآنَ رَحِمَكَ اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَشْرِيَ الْفَسَادُ وَ نَدْبُ (۶) السَّوْطِ جَدِيدٌ وَ الْجُرْحُ لَمَّا يَنْدَمِلْ وَ مِنْ قَبْلِ اسْتِضْرَاءِ الْأَسَدِ وَ الْتِقَاءِ لَحْيَيْهِ عَلَى فَرِيسَتِهِ وَ سَاوَرَ الْأَمْرُ مُسَاوَرَهَ الذِّئْبِ الْأَطْلَسِ كُسَيْرَهَ الْقَطِيعِ وَ نَازِلَ الرَّأْيِ وَ انْصِبِ الشَّرَكَ وَ ارْمِ عَنْ تَمَكُّنٍ وَضْعِ الْهِنَاءِ مَوَاضِعَ النَّقْبِ (۷) وَ اجْعَلْ أَكْبَرَ عِدَّتِكَ الْحِذَرَ وَ أَحَدَّ سِلاَحِكَ التَّحْرِيضَ وَ أَغِضَّ عَنِ الْعَوْرَاءِ وَ سَامِحِ اللَّجُوجَ وَ اسْتَعْطِفِ الشَّارِدَ وَ لاَنِ الْأَشْوَسَ وَ قَوِّ عَزْمَ الْمُرِيدِ وَ بَادِرِ الْعَقَبَهَ وَ ازْحَفْ زَحْفَ الْحَيَّهِ وَ اسْبِقْ قَبْلَ أَنْ تُسْبَقَ وَ قُمْ قَبْلَ أَنْ يُقَامَ لَكَ وَ اعْلَمْ أَنَّكَ غَيْرُ مَتْرُوكٍ وَ لاَ مُهْمَلٍ فَإِنِّي لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ وَ السَّلاَمُ.

وَ كَتَبَ فِي أَسْفَلِ الْكِتَابِ

۱- ۱) الحلاحل:السيّد الشريف؛يعنى أباه.

۲ - ۲) قال شارح ديوانه:قوله:«خير معد»؛هو راجع إلى قوله:«مالكا و كاهلا»؛لأن بنى أسد من معد؛و إنّما يريد:حتى أهلك أشرف معد و خيرهم؛انتصارا لأبى.النائل:العطاء.

۳- ۳) شعاريرمتفرقون.و الأوراك:جمع أركه،و هى الناقه التى تلزم الأراك و ترعاه،و شأنها التفرق لتتبع الأراك.

۴- ۴) الخندمه:موضع.

۵- ۵) ذرق الطائر:سلح.

۶- ۶) ندب السوط:أثره.

۷- ۷) هنأ البعير:طلاه بالهناء؛و هو القطران،و النقب جمع نقبه؛و هى أول ما يبدو من الجرب،و أصله قول دريد بن الصمه: متبذّلا تبدو محاسنه يضع الهناء مواضع النّقب و انظر اللسان(نقب).

عَلَيْكَ سَلاَمُ اللَّهِ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ

وَ كَتَبَ إِلَى اَلْوَلِيدِ بْنِ عُقْبَهَ يَا اِبْنَ عُقْبَهَ كُنِ الْجَيْشَ وَ طَيِّبِ الْعَيْشَ أَطْيَبَ مِنْ سَفْعِ سُمُومِ الْجَوْزَاءِ عِنْدَ اعْتِدَالِ الشَّمْسِ فِى أُفُقِهَا إِنَّ عُثْمَانَ أَخَاكَ أَصْبَحَ بَعِيداً مِنْكَ فَاطْلُبْ لِنَفْسِكَ ظِلاًّ تَسْتَكِنُّ بِهِ إِنِّى أَرَاكَ عَلَى التُّرَابِ رَقُوداً وَ كَيْفَ بِالرُّقَادِ بِكَ لاَ رُقَادَ لَكَ فَلَوْ قَدِ اسْتَتَبَّ هَذَا الْأَمْرُ لِمُرِيدِهِ أُلْفِيَتْ كَشَرِيدِ النَّعَامِ يَفْزَعُ مِنْ ظِلِّ الطَّائِرِ وَ عَنْ قَلِيلٍ تَشْرَبُ الرَّنَقَ وَ تَسْتَشْعِرُ الْخَوْفَ أَرَاكَ فَسِيحَ الصَّدْرِ مُسْتَرْخِيَ اللَّبَبِ رَخْوَ الْحِزَامِ قَلِيلَ الاِكْتِرَاثِ وَ عَنْ قَلِيلٍ يُجْتَثُّ أَصْلُكَ وَ السَّلاَمُ.

وَ كَتَبَ فِى آخِرِ الْكِتَابِ اِخْتَرْتَ نَوْمَكَ أَنْ هَبَّتْ شَآمِيَهٌ

وَ كَتَبَ إِلَى يَعْلَى بْنِ أُمَيَّهَ حَاطَكَ اللَّهُ بِكَلاَءَتِهِ وَ أَيَّدَكَ بِتَوْفِيقِهِ كَتَبْتُ إِلَيْكَ صَبِيحَهَ وَرَدَ عَلَيَّ كِتَابُ مَرْوَانَ بِخَبَرِ قَتْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَ شَرَحَ الْحَالَ فِيهِ وَ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ طَالَ بِهِ الْعُمُرُ حَتَّى نَقَصَتْ قُوَاهُ وَ ثَقُلَتْ نَهْضَتُهُ وَ ظَهَرَتِ الرَّعْشَهُ فِى أَعْضَائِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ أَقْوَامٌ لَمْ يَكُونُوا عِنْدَهُ مَوْضِعاً لِلْإِمَامَهِ وَ الْأَمَانَهِ وَ تَقْلِيدِ الْوَلاَيَهِ وَثَبُوا بِهِ وَ أَلَّبُوا عَلَيْهِ فَكَانَ أَعْظَمُ مَا نَقَمُوا عَلَيْهِ وَ عَابُوهُ بِهِ وَلاَيَتُكَ اَلْيَمَنَ وَ طُولُ مُدَّتِكَ عَلَيْهَا ثُمَّ تَرَامَى بِهِمُ الْأَمْرُ حَالاً بَعْدَ حَالٍ

حَتَّى ذَبَحُوهُ ذَبْحَ النَّطِيحَهِ (۱) مُبَادِراً بِهَا الْفَوْتَ وَ هُوَ مَعَ ذَلِکَ صَائِمٌ مُعَانِقُ اَلْمُصْحَفِ يَتْلُو کِتَابَ اللَّهِ فِيهِ عَظُمَتْ مُصِيبَهُ اَلْإِسْلَامِ بِصِهْرِ اَلرَّسُولِ وَ الْإِمَامِ الْمَقْتُولِ عَلَى غَيْرِ جُرْمٍ سَفَکُوا دَمَهُ وَ انْتَهَکُوا حُرْمَتَهُ وَ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ بَيْعَتَهُ فِی أَعْنَاقِنَا وَ طَلَبُ ثَأْرِهِ لَازِمٌ لَنَا فَلَا خَيْرَ فِی دُنْيَا تَعْدِلُ بِنَا عَنِ الْحَقِّ وَ لَا فِی إِمْرَهٍ تُورِدُنَا اَلنَّارَ وَ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لَا يَرْضَی بِالتَّعْذِيرِ فِی دِينِهِ فَشَمِّرْ لِدُخُولِ اَلْعِرَاقِ .فَأَمَّا اَلشَّامُ فَقَدْ کَفَيْتُکَ أَهْلَهَا وَ أَحْکَمْتُ أَمْرَهَا وَ قَدْ کَتَبْتُ إِلَی طَلْحَهَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاکَ بِمَکَّهَ حَتَّی يَجْتَمِعَ رَأْيُکُمَا عَلَی إِظْهَارِ اَلدَّعْوَهِ وَ الطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمَظْلُومِ وَ کَتَبْتُ إِلَی عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ يُمَهِّدُ لَکُمُ اَلْعِرَاقَ وَ يُسَهِّلُ لَکُمْ حُزُونَهَ عُقَابِهَا (۲) .

وَ اعْلَمْ يَا اِبْنَ أُمَيَّهَ أَنَّ الْقَوْمَ قَاصِدُوکَ بَادِئَ بَدْءٍ لِاسْتِنْطَافِ مَا حَوَتْهُ يَدَاکَ مِنَ الْمَالِ فَاعْلَمْ ذَلِکَ وَ اعْمَلْ عَلَی حَسَبِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَ کَتَبَ فِی أَسْفَلِ الْکِتَابِ ظِلُّ الْخَلِيفَهِ مَحْصُوراً يُنَاشِدُهُمْ

قَالَ فَکَتَبَ إِلَيْهِ مَرْوَانُ جَوَاباً عَنْ کِتَابِهِ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ وَصَلَ کِتَابُکَ فَنِعْمَ کِتَابُ زَعِيمِ الْعَشِيرَهِ وَ حَامِی الذِّمَارِ وَ أُخْبِرُکَ

۱- ۱) النطيحه:الشاه المنطوحه.

۲- ۲) العقاب،بالکسر:جمع عقبه،و هی فی الأصل:المرقی الصعب من الجبال.

أَنَّ الْقَوْمَ عَلَى سَنَنِ اسْتِقَامَهٍ إِلاَّ شَظَايَا شُعَبٍ شَتَّتَ بَيْنَهُمْ مَقُولِى عَلَى غَيْرِ مُجَابَهَهٍ حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَمْرِكَ وَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ رَسِيسَ (۱) الْعُصَاهِ وَ رَمْىَ أَخْدَرَ مِنْ أَغْصَانِ الدَّوْحَهِ وَ لَقَدْ طُوِيَتْ أَدِيمُهُمْ عَلَى نَغَلٍ يَحْلُمُ (۲) مِنْهُ الْجِلْدُ كَذَبَتْ نَفْسُ الظَّانِّ بِنَا تَرْكَ الْمَظْلِمَهِ وَ حُبَّ الْهُجُوعِ إِلاَّ تَهْوِيمَهَ الرَّاكِبِ الْعَجِلِ حَتَّى تَحِذَّ جَمَاجِمُ وَ جَمَاجِمُ حَذَّ الْعَرَاجِينِ الْمُهَدَّلَهِ حِينَ إِينَاعِهَا وَ أَنَا عَلَى صِحَّهِ نِيَّتِى وَ قُوَّهِ عَزِيمَتِى وَ تَحْرِيكِ الرَّحِمِ لِى وَ غَلَيَانِ الدَّمِ مِنِّى غَيْرُ سَابِقِكَ بِقَوْلٍ وَ لاَ مُتَقَدِّمُكَ بِفِعْلٍ وَ أَنْتَ اِبْنُ حَرْبٍ طُلاَّبَ التِّرَاتِ وَ آبِى الضَّيْمِ.

وَ كِتَابِى إِلَيْكَ وَ أَنَا كَحِرْبَاءِ السَّبْسَبِ فِى الْهَجِّيرِ تَرْقَبُ عَيْنَ الْغَزَالَهِ (۳) وَ كَالسَّبُعِ الْمُفْلِتِ مِنَ الشَّرَكِ يَفْرَقُ مِنْ صَوْتِ نَفْسِهِ مُنْتَظِراً لِمَا تَصِحُّ بِهِ عَزِيمَتُكَ وَ يَرِدُ بِهِ أَمْرُكَ فَيَكُونُ الْعَمَلُ بِهِ وَ الْمُحْتَذَى عَلَيْهِ.

وَ كَتَبَ فِى أَسْفَلِ الْكِتَابِ أَ يُقْتَلُ عُثْمَانُ وَ تَرْقَا دُمُوعُنَا

وَ كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ

۱- ۱) الرسيس:الشيء الثابت،يريد أن ذلك دأبهم و عادتهم.

۲- ۲) حلم الجلد،إذا فسد.

۳- ۳) السبسب:المفازه،أو الأرض المستويه البعيده.و الهجير:شده الحر،و الغزاله:الشمس.

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَانَ لَنَا الْجَنَاحَ الْحَاضِنَهَ تَأْوِی إِلَيْهَا فِرَاخَهَا فَلَمَّا أَقْصَدَهُ (۱) السَّهْمُ صِرْنَا كَالنَّعَامِ الشَّارِدِ وَ لَقَدْ كُنْتُ مُشْتَرَكَ الْفِكْرِ ضَالَّ الْفَهْمِ أَلْتَمِسُ دَرِينَهً أَسْتَجِنُّ بِهَا مِنْ خَطَإِ الْحَوَادِثِ حَتَّی وَقَعَ (۲) إِلَیَّ كِتَابُكَ فَانْتَبَهْتُ مِنْ غَفْلَهٍ طَالَ فِيهَا رُقَادِی فَأَنَا كَوَاجِدِ الْمَحَجَّهِ كَانَ إِلَی جَانِبِهَا حَائِراً وَ كَأَنِّی أُعَايِنُ مَا وَصَفْتَ مِنْ تَصَرُّفِ الْأَحْوَالِ.

وَ الَّذِی أُخْبِرُكَ بِهِ أَنَّ النَّاسَ فِی هَذَا الْأَمْرِ تِسْعَهٌ لَكَ وَ وَاحِدٌ عَلَيْكَ وَ وَ اللَّهِ لَلْمَوْتُ فِی طَلَبِ الْعِزِّ أَحْسَنُ مِنَ الْحَيَاهِ فِی الذِّلِّهِ وَ أَنْتَ اِبْنُ حَرْبٍ فَتَی الْحُرُوبِ وَ نُضَارُ (۳) بَنِی عَبْدِ شَمْسٍ وَ الْهِمَمُ بِكَ مَنُوطَهٌ وَ أَنْتَ مُنْهِضُهَا فَإِذَا نَهَضْتَ فَلَيْسَ حِينَ قُعُودٍ وَ أَنَا الْيَوْمَ عَلَی خِلَافِ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ عَزِيمَتِی مِنْ طَلَبِ الْعَافِيَهِ وَ حُبِّ السَّلَامَهِ قَبْلَ قَرْعِكَ سُوَيْدَاءَ الْقَلْبِ بِسَوْطِ الْمَلَامِ وَ لَنِعْمَ مُؤَدِّبُ الْعَشِيرَهِ أَنْتَ وَ إِنَّا لَنَرْجُوكَ بَعْدَ عُثْمَانَ وَ هَا أَنَا مُتَوَقِّعٌ مَا يَكُونُ مِنْكَ لِأَمْتَثِلَهُ وَ أَعْمَلَ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَ كَتَبَ فِی أَسْفَلِ الْكِتَابِ لَا خَيْرَ فِی الْعَيْشِ فِی ذُلٍّ وَ مَنْقَصَهٍ

وَ كَتَبَ إِلَيْهِ اَلْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَهَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ أَسَدُّ قُرَيْشٍ عَقْلًا وَ أَحْسَنُهُمْ فَهْماً وَ أَصْوَبُهُمْ رَأْياً مَعَكَ حُسْنُ

۱- ۱) أقصده:أصابه.

۲- ۲) د:«دفع».

۳- ۳) ب:«نصار».

السِّيَاسَهِ وَ أَنْتَ مَوْضِعُ الرِّئَاسَهِ تُورِدُ بِمَعْرِفَهٍ وَ تَصْدُرُ عَنْ مَنْهَلٍ رَوِيٍّ مَنَاوِئُكَ كَالْمُنْقَلَبِ مِنَ الْعَيُّوقِ (۱) يَهْوِى بِهِ عَاصِفُ الشِّمَالِ إِلَى لُجَّهِ الْبَحْرِ.

كَتَبْتَ إِلَيَّ تَذْكُرُ طِيبَ الْخَيْشِ وَ لِينَ الْعَيْشِ فَمِلْءُ بَطْنِى عَلَيَّ حَرَامٌ إِلَّا مُسْكَهَ الرَّمَقِ (۲) حَتَّى أَفْرِيَ (۳) أَوْدَاجَ قَتَلَهِ عُثْمَانَ فَرْيَ الْأُهُبِ (۴) بِشَبَاهِ الشِّفَارِ وَ أَمَّا اللِّينُ فَهَيْهَاتَ إِلَّا خِيفَهَ الْمُرْتَقِبِ يَرْتَقِبُ غَفْلَهَ الطَّالِبِ إِنَّا عَلَى مُدَاجَاهٍ وَ لَمَّا تَبْدُ صَفَحَاتُنَا بَعْدُ وَ لَيْسَ دُونَ الدَّمِ بِالدَّمِ مَزْحَلٌ إِنَّ الْعَارَ مَنْقَصَهٌ وَ الضَّعْفَ ذُلٌّ أَ يَخْبِطُ قَتَلَهُ عُثْمَانَ زَهْرَهَ الْحَيَاهِ الدُّنْيَا وَ يُسْقَوْنَ بَرْدَ الْمَعِينِ وَ لَمَّا يَمْتَطُوا الْخَوْفَ وَ يَسْتَحْلِسُوا الْحَذَرَ بَعْدَ مَسَافَهِ الطَّرْدِ وَ امْتِطَاءِ الْعَقَبَهِ الْكَئُودِ فِى الرِّحْلَهِ لَا دُعِيتُ لِعَقَبَهٍ إِنْ كَانَ ذَلِكَ حَتَّى أَنْصِبَ لَهُمْ حَرْباً تَضَعُ الْحَوَامِلُ لَهَا أَطْفَالَهَا قَدْ أَلْوَتْ بِنَا الْمَسَافَهُ وَ وَرَدْنَا حِيَاضَ الْمَنَايَا وَ قَدْ عَقَلْتُ نَفْسِى عَلَى الْمَوْتِ عَقْلَ الْبَعِيرِ وَ احْتَسَبْتُ أَنِّى ثَانِيَ عُثْمَانَ أَوْ أَقْتُلَ قَاتِلَهُ فَعَجِّلْ عَلَيَّ مَا يَكُونُ مِنْ رَأْيِكَ فَإِنَّا مَنُوطُونَ بِكَ مُتَّبِعُونَ عَقِبَكَ وَ لَمْ أَحْسَبِ الْحَالَ تَتَرَاخى بِكَ إِلَى هَذِهِ الْغَايَهِ لِمَا أَخَافُهُ مِنْ إِحْكَامِ الْقَوْمِ أَمْرَهُمْ وَ كَتَبَ فِى أَسْفَلِ الْكِتَابِ نَوْمِى عَلَيَّ مُحَرَّمٌ إِنْ لَمْ أَقُمْ

وَ كَتَبَ إِلَيْهِ يَعْلَى بْنُ أُمَيَّهَ

۱- ۱) العيوق:نجم أحمر مضىء فى طرف المجره الأيمن،يتلو الثريا،لا يتقدمها،يضرب مثلا للبعد.

۲- ۲) الرمق:بقيه الروح.

۳- ۳) فرى الجلد:شقه.

۴- ۴) الأهب:جمع إهاب،و هو الجلد ما لم يدبغ.

إِنَّا وَ أَنْتُمْ يَا بَنِی أُمَيَّهَ كَالْحَجَرِ لَا يُبْنَى بِغَيْرِ مَدَرٍ وَ كَالسَّيْفِ لَا يُقْطَعُ إِلَّا بِضَارِبِهِ.

وَصَلَ كِتَابُكَ بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَ حَالِهِمْ فَلَئِنْ كَانُوا ذَبَحُوهُ ذَبْحَ النَّطِيحَهِ بُودِرَ بِهَا الْمَوْتُ لَيُنْحَرَنَّ ذَابِحُهُ نَحْرَ الْبَدَنَهِ وَافَى بِهَا الْهَدْیُ الْأَجَلَ ثَكَلَتْنِی مَنْ أَنَا ابْنُهَا إِنْ نِمْتُ عَنْ طَلَبِ وَتَرِ عُثْمَانَ أَوْ يُقَالُ لَمْ يَبْقَ فِيهِ رَمَقٌ إِنِّی أَرَى الْعَيْشَ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ مُرّاً إِنْ أَدْلَجَ الْقَوْمُ فَإِنِّی مُدْلِجٌ وَ أَمَّا قَصْدُهُمْ مَا حَوَتْهُ يَدِی مِنَ الْمَالِ فَالْمَالُ أَيْسَرُ مَفْقُودٍ إِنْ دَفَعُوا إِلَيْنَا قَتَلَهَ عُثْمَانَ وَ إِنْ أَبَوْا ذَلِكَ أَنْفَقْنَا الْمَالَ عَلَى قِتَالِهِمْ وَ إِنَّ لَنَا وَ لَهُمْ لَمَعْرَكَهٌ نَتَنَاحَرُ فِيهَا نَحْرَ الْقُدَارِ النَّقَائِعِ (۱) عَنْ قَلِيلٍ تَصِلُ لُحُومُهَا.

وَ كَتَبَ فِی أَسْفَلِ الْكِتَابِ لِمِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ أَوْصَى النَّاسُ لَا تُعْطِ ضَيْماً أَوْ يَخِرَّ الرَّاسُ.

قَالَ فَكُلُّ هَؤُلَاءِ كَتَبُوا إِلَى مُعَاوِيَهَ يُحَرِّضُونَهُ وَ يُغْرُونَهُ وَ يُحَرِّكُونَهُ وَ يُهَيِّجُونَهُ إِلَّا سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ فَإِنَّهُ كَتَبَ بِخِلَافِ مَا كَتَبَ بِهِ هَؤُلَاءِ كَانَ كِتَابُهُ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْحَزْمَ فِی التَّثَبُّتِ وَ الْخَطَأَ فِی الْعَجَلَهِ وَ الشُّؤْمَ فِی الْبِدَارِ وَ السَّهْمُ سَهْمُكَ مَا لَمْ يُنْبَضْ بِهِ الْوَتَرُ وَ لَنْ يَرُدَّ الْحَالِبُ فِی الضَّرْعِ اللَّبَنَ ذَكَرْتَ حَقَّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْنَا وَ قَرَابَتَنَا مِنْهُ وَ أَنَّهُ قُتِلَ فِينَا فَخَصْمَانِ ذِكْرُهُمَا نَقْصٌ وَ الثَّالِثَهُ تَكْذُبٌ وَ أَمْرَتَنَا بِطَلَبِ دَمِ عُثْمَانَ فَأَيَّ جِهَهٍ تَسْلُكُ فِيهَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رُدِمَتِ الْفِجَاجُ وَ أُحْكِمَ الْأَمْرُ عَلَيْكَ وَ وَلِیَ زِمَامَهُ غَيْرُكَ فَدَعْ مُنَاوَأَهَ مَنْ لَوْ كَانَ افْتَرَشَ فِرَاشَهُ صَدْرُ الْأَمْرِ لَمْ يَعْدِلْ بِهِ غَيْرَهُ وَ قُلْتَ كَأَنَّا عَنْ قَلِيلٍ لَا نَتَعَارَفُ فَهَلْ نَحْنُ إِلَّا حَیٌّ مِنْ قُرَيْشٍ إِنْ لَمْ تَنَلْنَا الْوَلَايَهُ لَمْ يَضِقْ عَنَّا الْحَقُّ إِنَّهَا خِلَافَهٌ مُنَافِيَهٌ وَ بِاللَّهِ أُقْسِمُ قَسَماً مَبْرُوراً لَئِنْ صَحَّتْ عَزِيمَتُكَ عَلَى

۱- ۱) القدار:الجزار،و النقائع:جمع نقيعه؛و هی ما نحر من إبل النهب.

مَا وَرَدَ بِهِ كِتَابُكَ لَأُلْفِيَنَّكَ بَيْنَ الْحَالَيْنِ طَلِيحاً وَ هَبْنِي إِخَالُكَ بَعْدَ خَوْضِ الدِّمَاءِ تَنَالُ الظَّفَرَ هَلْ فِي ذَلِكَ عِوَضٌ مِنْ رُكُوبِ الْمَأْثَمِ وَ نَقْصِ الدِّينِ.

أَمَّا أَنَا فَلَا عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ وَ لَا لَهُمْ أَجْعَلُ الْحَزْمَ دَارِي وَ الْبَيْتَ سِجْنِي وَ أَتَوَسَّدُ الْإِسْلَامَ وَ أَسْتَشْعِرُ الْعَافِيَةَ فَاعْدِلْ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ زِمَامَ رَاحِلَتِكَ إِلَى مَحَجَّةِ الْحَقِّ وَ اسْتَوْهِبِ الْعَافِيَةَ لِأَهْلِكَ وَ اسْتَعْطِفِ النَّاسَ عَلَى قَوْمِكَ وَ هَيْهَاتَ مِنْ قَبُولِكَ مَا أَقُولُ حَتَّى يَفْجُرَ مَرْوَانُ يَنَابِيعَ الْفِتَنِ تَأَجَّجْ فِي الْبِلَادِ وَ كَأَنِّي بِكُمَا عِنْدَ مُلَاقَاةِ الْأَبْطَالِ تَعْتَذِرَانِ بِالْقَدَرِ وَ لَبِئْسَ الْعَاقِبَةُ النَّدَامَةُ وَ عَمَّا قَلِيلٍ يَضَحُ لَكَ الْأَمْرُ وَ السَّلَامُ.

هَذَا آخِرُ مَا تَكَاتَبَ الْقَوْمُ بِهِ وَ مَنْ وَقَفَ عَلَيْهِ عَلِمَ أَنَّ الْحَالَ لَمْ يَكُنْ حَالاً يَقْبَلُ الْعِلَاجَ وَ التَّدْبِيرَ وَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنَ السَّيْفِ وَ أَنَّ عَلِيّاً ع كَانَ أَعْرَفَ بِمَا عَمِلَ

.

و قد أجاب ابن سنان فی کتابه الذی سماه العادل عن هذا السؤال فقال قد علم الناس کافه أنّه ع فی قصه الشوری عرض علیه عبد الرحمن بن عوف أن یعقد له الخلافه علی أن یعمل بکتاب اللّه و سنه رسوله و سیره أبی بکر و عمر فلم یستجب إلی ذلک و قال بل علی أن أعمل بکتاب اللّه و سنه رسوله و أجتهد رأیی.

و قد اختلف الناس فی ذلک فقالت الشیعه إنّما لم یدخل تحت الشرط لأنّه لم یستصوب سیرتهما و قال غیرهم إنّما امتنع لأنّه مجتهد و المجتهد لا یقلد المجتهد فأیهما أقرب علی القولین جمیعا إثما و أیسر وزرا أن یقر معاویه علی ولایه الشام مده إلی أن تتوطد خلافته مع ما ظهر من جور معاویه و عداوته و مد یده إلی الأموال و الدماء أیّام سلطانه أو أن یعاهد عبد الرحمن علی العمل بسیره أبی بکر و عمر ثم یخالف بعض أحکامها إذا استقر الأمر له و وقع العقد و لا ریب أن أحدا لا یخفی علیه فضل ما بین

الموضعين و فضل ما بين الإثمين فمن لا يجيب إلى الخلافه و الاستيلاء على جميع بلاد الإسلام إذا تسمح بلفظه يتلفظ بها يجوز أن يتأولها أو يورى فيها كيف يستجيب إلى إقرار الجائر و تقويه يده مع تمكينه فى سلطانه لتحصل له طاعه أهل الشام و استضافه طرف من الأطراف و كأنّ معنى قول القائل هلا أقر معاويه على الشام هو هلا كان ع متهاونا بأمر الدين راغبا فى تشديد أمر الدنيا.

و الجواب عن هذا ظاهر و جهل السائل عنه واضح.

و اعلم أن حقيقه الجواب هو أن عليا ع كان لا يرى مخالفه الشرع لأجل السياسه سواء أ كانت تلك السياسه دينيه أو دنيويه أما الدنيويه فنحو أن يتوهم الإمام فى إنسان أنّه يروم فساد خلافته من غير أن يثبت ذلك عليه يقينا فإن عليا ع لم يكن يستحل قتله و لا حبسه و لا يعمل بالتوهم و بالقول غير المحقق و أمّا الدينيه فنحو ضرب المتهم بالسرقه فإنّه أيضا لم يكن يعمل به بل يقول إن يثبت عليه بإقرار أو بينه أقمت عليه الحدّ و إلّا لم أعترضه و غير على ع قد كان منهم من يرى خلاف هذا الرأى و مذهب مالك بن أنس العمل على المصالح المرسله و أنّه يجوز للإمام أن يقتل ثلث الأمه لإصلاح الثلثين و مذهب أكثر الناس أنّه يجوز العمل بالرأى و بغالب الظنّ و إذا كان مذهبه ع ما قلناه و كان معاويه عنده فاسقا و قد سبق عنده مقدّمه أخرى يقينيه هى أن استعمال الفاسق لا يجوز و لم يكن ممن يرى تمهيد قاعده الخلافه بمخالفه الشريعه فقد تعين مجاهرته بالعزل و إن أفضى ذلك إلى الحرب.

فهذا هو الجواب الحقيقى و لو لم يكن هذا هو الجواب الحقيقى لكان لقائل أن

يقول لابن سنان القول فی عدوله عن الدخول تحت شرط عبد الرحمن کالقول فی عدوله عن إقرار معاویه علی الشام فإن من ذهب إلی تغلیطه فی أحد الموضعین له أن یذهب إلی تغلیطه فی الموضع الآخر.

قال ابن سنان و جواب آخر و هو أنا قد علمنا أن أحد الأحداث التی نقمت علی عثمان و أفضت بالمسلمین إلی حصاره و قتله توليه معاویه الشام مع ما ظهر من جوره و عدوانه و مخالفه أحکام الدین فی سلطانه و قد خوطب عثمان فی ذلک فاعتذر بأن عمر ولاه قبله فلم یقبل المسلمون عذره و لا قنعوا منه إلّا بعزله حتّی أفضی الأمر إلی ما أفضی و کان علی ع من أکثر المسلمین لذلک کراهیه و أعرفهم بما فیه من الفساد فی الدین.

فلو أنّه ع افتتح عقد الخلافه له بتولیته معاویه الشام و إقراره فیه أ لیس کان یبتدئ فی أول أمره بما انتهی إلیه عثمان فی آخره فأفضی إلی خلعه و قتله و لو کان ذلک فی حکم الشریعه سائغا و الوزر فیه مأمونا لکان غلطا قبیحا فی السیاسه و سببا قویا للعصیان و المخالفه و لم یکن یمکنه ع أن یقول للمسلمین إن حقیقه رأیی عزل معاویه عند استقرار الأمر و طاعه الجمهور لی و إن قصدی بإقراره علی الولایه مخادعته و تعجیل طاعته و مبایعه الأجناد الذین قبله ثمّ أستأنف بعد ذلک فیه ما یستحقه من العزل و أعمل فیه بموجب العدل لأن إظهاره ع لهذا العزم کان یتصل خبره بمعاویه فیفسد التدبیر الذی شرع فیه و ینتقض الرأی الذی عول علیه.

و منها قولهم إنّه ترک طلحه و الزبیر حتی خرجا إلی مکّه و أذن لهما فی العمره و ذهب عنه الرأی فی ارتباطهما قبله و منعهما من البعد عنه.

و الجواب عنه أنّه قد اختلف الرواه فی خروج طلحه و الزبیر من المدینه هل کان بإذن علی ع أم لا فمن قال إنهما خرجا عن غیر إذنه و لا علمه فسؤاله ساقط و من قال إنهما استأذناه فی العمره و أذن لهما

۲۴۱۷

فَقَدْ رُوِیَ أَنَّهُ قَالَ

وَ اللَّهِ مَا تُرِیدَانِ الْعُمْرَهَ وَ إِنَّمَا تُرِیدَانِ الْغُدَرَهَ .

و خوفهما بالله من التسرع إلی الفتنه و ما کان یجوز له فی الشرع أن یحبسهما و لا فی السیاسه أما فی الشرع فلأنّه محظور أن یعاقب الإنسان بما لم یفعل و علی ما یظن منه و یجوز ألا یقع و أمّا فی السیاسه فلأنّه لو أظهر التهمه لهما و هما من أفاضل السابقین و جله المهاجرین لکان فی ذلک من التنفیر عنه ما لا یخفی و من الطعن علیه ما هو معلوم بأن یقال إنّه لیس من إمامته علی ثقه فلذلک یتهم الرؤساء و لا یأمن الفضلاء لا سیما و طلحه کان أول من بایعه و الزبیر لم یزل مشتهرا بنصرته فلو حبسهما و أظهر الشک فیهما لم یسکن أحد إلی جهته و لنفر الناس کلهم عن طاعته.

فإن قالوا فهلا استصلحهما و ولاهما و ارتبطهما بالإجابه إلی أغراضهما.

قیل لهم فحوی هذا أنکم تطلبون من أمیر المؤمنین ع أن یکون فی الإمامه مغلوبا علی رأیه مفتاتا علیه فی تدبیره فیقر معاویه علی ولایه الشام غصبا و یولی طلحه و الزبیر مصر و العراق کرها و هذا شیء ما دخل تحته أحد ممن قبله و لا رضوا أن یکون لهم من الإمامه الاسم و من الخلافه اللفظ و لقد حورب عثمان و حصر علی أن یعزل بعض ولاته فلم یجب إلی ذلک فکیف تسومون علیا ع أن یفتتح أمره بهذه الدنیه و یرضی بالدخول تحت هذه الخطه و هذا ظاهر.

و منها تعلقهم بتولیه أمیر المؤمنین ع محمّد بن أبی بکر مصر و عزله قیس بن سعد عنها حتّی قتل محمد بها و استولی معاویه علیها .

و الجواب أنّه ليس يمكن أن يقال إن محمّدا رحمه اللّه لم يكن بأهل لولايه مصر لأنّه كان شجاعا زاهدا فاضلا صحيح العقل و الرأى و كان مع ذلك من المخلصين فى محبه أمير المؤمنين ع و المجتهدين فى طاعته و ممن لا يتهم عليه و لا يرتاب بنصحه و هو ربيبه و خريجه و يجرى مجرى أحد أولاده ع لتربيته له و إشفاقه عليه.

ثمّ كان المصريون على غايه المحبه له و الإيثار لولايته و لما حاصروا عثمان و طالبوه بعزل عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح عنهم اقترحوا تأمير محمّد بن أبى بكر عليهم فكتب له عثمان بالعهد على مصر و صار مع المصريين حتى تعقبه كتاب عثمان إلى عبد اللّه بن سعد فى أمره و أمر المصريين بما هو معروف فعادوا جميعا و كان من قتل عثمان ما كان فلم يكن ظاهر الرأى و وجه التدبير إلاّ توليه محمّد بن أبى بكر على مصر لما ظهر من ميل المصريين إليه و إيثارهم له و استحقاقه لذلك بتكامل خصال الفضل فيه فكان الظنّ قويا باتفاق الرعيه على طاعته و انقيادهم إلى نصرته و اجتماعهم على محبته فكان من فساد الأمر و اضطرابه عليه حتّى كان ما كان و ليس ذلك يعيب على أمير المؤمنين ع فإن الأمور إنّما يعتمدها الإمام على حسب ما يظن فيها من المصلحه و لا يعلم الغيب إلاّ اللّه تعالى.

و قد ولى رسول اللّه ص فى مؤته جعفرا فقتل و ولى زيدا فقتل و ولى عبد اللّه بن رواحه فقتل و هزم الجيش و عاد من عاد منهم إلى المدينه بأسوأ حال فهل لأحد أن يعيب رسول اللّه ص بهذا و يطعن فى تدبيره.

و منها قولهم إن جماعه من أصحابه ع فارقوه و صاروا إلى معاويه كعقيل بن أبى طالب أخيه و النجاشىّ شاعره و رقبه بن مصقله أحد الوجوه من أصحابه و لو لا أنه

كان يوحشهم و لا يستميلهم لم يفارقوه و يصيروا إلى عدوه و هذا يخالف حكم السياسه و ما يجب من تألف قلوب الأصحاب و الرعيه.

و الجواب أنا أولا لا ننكر أن يكون كل من رغب فى حطام الدنيا و زخرفها و أحبّ العاجل من ملاذها و زينتها يميل إلى معاويه الذى يبذل منها كل مطلوب و يسمح بكل مأمول و يطعم خراج مصر عمرو بن العاص و يضمن لذى الكلاع و حبيب بن مسلمه ما يوفى على الرجاء و الاقتراح و على ع لا يعدل فيما هو أمين عليه من مال المسلمين عن قضيه الشريعه و حكم الملّه-

٢۴١٨

١,٢,٣- حَتَّى يَقُولُ خَالِدُ بْنُ مَعْمَرٍ السَّدُوسِيُّ لِعِلْبَاءِ بْنِ الْهَيْثَمِ وَ هُوَ يَحْمِلُهُ عَلَى مُفَارَقَهِ عَلِيٍّ ع وَ اللِّحَاقِ بِمُعَاوِيَهَ اتَّقِ اللَّهَ يَا عِلْبَاءُ فِي عَشِيرَتِكَ وَ انْظُرْ لِنَفْسِكَ وَ لِرَحِمِكَ مَا ذَا تُؤَمِّلُ عِنْدَ رَجُلٍ أَرَدْتَهُ عَلَى أَنْ يَزِيدَ فِي عَطَاءِ اَلْحَسَنِ وَ اَلْحُسَيْنِ دُرَيْهِمَاتٍ يَسِيرَهٍ رَيْثَمَا يَرْأَبَانِ بِهَا ظِلْفَ عَيْشِهِمَا فَأَبَى وَ غَضِبَ فَلَمْ يَفْعَلْ

.

٢۴١٩

١- فَأَمَّا عَقِيلٌ فَالصَّحِيحُ الَّذِي اجْتَمَعَ ثِقَاتُ الرُّوَاهِ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمْ يَجْتَمِعْ مَعَ مُعَاوِيَهَ إِلَّا بَعْدَ وَفَاهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع وَ لَكِنَّهُ لَازَمَ اَلْمَدِينَهَ وَ لَمْ يَحْضُرْ حَرْبَ الْجَمَلِ وَ صِفِّينَ وَ كَانَ ذَلِكَ بِإِذْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ع وَ قَدْ كَتَبَ عَقِيلٌ إِلَيْهِ بَعْدَ اَلْحَكَمَيْنِ يَسْتَأْذِنُهُ فِي الْقُدُومِ عَلَيْهِ اَلْكُوفَهَ بِوَلَدِهِ وَ بَقِيَّهِ أَهْلِهِ فَأَمَرَهُ ع بِالْمُقَامِ وَ قَدْ رُوِيَ فِي خَبَرٍ مَشْهُورٍ أَنَّ مُعَاوِيَهَ وَبَّخَ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ عَلَى تَأْخِيرِهِ عَنْهُ فِي صِفِّينَ فَقَالَ سَعِيدٌ لَوْ دَعَوْتَنِي لَوَجَدْتَنِي قَرِيباً وَ لَكِنِّي جَلَسْتُ مَجْلِسَ عَقِيلٍ وَ غَيْرِهِ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَ لَوْ أَوْعَبْنَا لَأَوْعَبُوا (١)

.

٢۴٢٠

١- وَ أَمَّا اَلنَّجَاشِيُّ فَإِنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَأَقَامَ عَلِيٌّ ع الْحَدَّ عَلَيْهِ

١- ١) أوعب القوم؛إذا خرجوا جميعهم للغزو.

وَ زَادَهُ عِشْرِينَ جَلْدَةً فَقَالَ اَلنَّجَاشِيُّ مَا هَذِهِ الْعِلاَوَهُ (۱) قَالَ لِجُرْأَتِكَ عَلَى اللَّهِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَهَرَبَ اَلنَّجَاشِيُّ إِلَى مُعَاوِيَهَ

.

۲۴۲۱

۱- وَ أَمَّا رَقَبَهُ بْنُ مَصْقَلَهَ فَإِنَّهُ ابْتَاعَ سَبْيَ بَنِي نَاجِيَهَ وَ أَعْتَقَهُمْ وَ أَلَطَّ بِالْمَالِ (۲) وَ هَرَبَ إِلَى مُعَاوِيَهَ فَقَالَ ع فَعَلَ فِعْلَ السَّادَهِ وَ أَبِقَ إِبَاقَ الْعَبِيدِ

. و ليس تعطيل الحدود و إباحه حكم الدين و إضاعه مال المسلمين من التألف و السياسه لمن يريد وجه اللّه تعالى و التلزم بالدين و لا يظن بعلى ع التساهل و التسامح فى صغير من ذلك و لا كبير.

و منها شبهه الخوارج و هى التحكيم و قد يحتج به على أنّه اعتمد ما لا يجوز فى الشرع و قد يحتج به على أنّه اعتمد ما ليس بصواب فى تدبير الأمر أما الأول فقولهم إنّه حكم الرجال فى دين اللّه و اللّه سبحانه يقول إِنِ الْحُكْمُ إِلاّ لِلّهِ (۳) و أمّا الثانى فقولهم إنّه كان قد لاح له النصر و ظهرت أمارات الظفر بمعاويه و لم يبق إلّا أن يأخذ برقبته فترك التصميم على ذلك و أخلد إلى التحكيم و ربما قالوا إن تحكيمه يدلّ على شك منه فى أمره و ربما قالوا كيف رضى بحكومه أبى موسى و هو فاسق عنده بتثبيطه أهل الكوفه عنه فى حرب البصره و كيف رضى بتحكيم عمرو بن العاص و هو أفسق الفاسقين.

و الجواب أما تحكيم الرجال فى الدين فليس بمحظور فقد أمر اللّه تعالى بالتحكيم بين المرأه و زوجها فقال وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقاقَ بَيْنِهِما فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً

۱- ۱) العلاوه،بالكسر:ما زاد على الشيء.

۲- ۲) ألط بالمال،أى أخذه و جحده.

۳- ۳) سوره الأنعام ۵۷.

مِنْ أَهْلِهَا (۱) و قال فی جزاء الصید یَحْکُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْکُمْ (۲) .

و أمّا قولهم کیف ترک التصمیم بعد ظهور أمارات النصر

۲۴۲۲

۱- فَقَدْ تَوَاتَرَ الْخَبَرُ بِأَنَّ أَصْحَابَهُ لَمَّا رَفَعَ أَهْلُ اَلشَّامِ الْمَصَاحِفَ عِنْدَ ظُهُورِ أَهْلِ اَلْعِرَاقِ عَلَيْهِمْ وَ مُشَارَفَهِ هَلَاکِ مُعَاوِيَهَ وَ أَصْحَابِهِ انْخَدَعُوا بِرَفْعِ الْمَصَاحِفِ وَ قَالُوا لَا يَحِلُّ لَنَا التَّصْمِيمُ عَلَى حَرْبِهِمْ وَ لَا يَجُوزُ لَنَا إِلَّا وَضْعُ السِّلَاحِ وَ رَفْعُ الْحَرْبِ وَ الرُّجُوعُ إِلَى الْمَصَاحِفِ وَ حُکْمِهَا فَقَالَ لَهُمْ إِنَّهَا خَدِيعَهٌ وَ إِنَّهَا کَلِمَهُ حَقٍّ يُرَادُ بِهَا بَاطِلٌ وَ أَمَرَهُمْ بِالصَّبْرِ وَ لَوْ سَاعَهً وَاحِدَهً فَأَبَوْا ذَلِکَ وَ قَالُوا أَرْسِلْ إِلَى اَلْأَشْتَرِ فَلْيَعُدْ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ کَيْفَ أَعُودُ وَ قَدْ لَاحَتْ أَمَارَاتُ النَّصْرِ وَ الظَّفَرِ فَقَالُوا لَهُ ابْعَثْ إِلَيْهِ مَرَّهً أُخْرَى فَبَعَثَ إِلَيْهِ فَأَعَادَ الْجَوَابَ بِنَحْوِ قَوْلِهِ الْأَوَّلِ وَ سَأَلَ أَنْ يُمْهِلَ سَاعَهً مِنَ النَّهَارِ فَقَالُوا إِنَّ بَيْنَکَ وَ بَيْنَهُ وَصِيَّهً أَلَّا يَقْبَلَ فَإِنْ لَمْ تَبْعَثْ إِلَيْهِ مَنْ يُعِيدُهُ وَ إِلَّا قَتَلْنَاکَ بِسُيُوفِنَا کَمَا قَتَلْنَا عُثْمَانَ أَوْ قَبَضْنَا عَلَيْکَ وَ أَسْلَمْنَاکَ إِلَى مُعَاوِيَهَ فَعَادَ الرَّسُولُ إِلَى اَلْأَشْتَرِ فَقَالَ أَ تُحِبُّ أَنْ تَظْفَرَ أَنْتَ هَاهُنَا وَ تَکْسِرَ جُنُودَ اَلشَّامِ وَ يُقْتَلَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ع فِی مَضْرَبِهِ قَالَ أَ وَ قَدْ فَعَلُوهَا لَا بَارَکَ اللَّهُ فِيهِمْ أَ بَعْدَ أَنْ أَخَذْتُ بِمِخْنَقِ (۳) مُعَاوِيَهَ وَ رَأَى الْمَوْتَ عِيَاناً أَرْجِعُ ثُمَّ عَادَ فَشَتَمَ أَهْلَ اَلْعِرَاقِ وَ سَبَّهُمْ وَ قَالَ لَهُمْ وَ قَالُوا لَهُ مَا هُوَ مَنْقُولٌ مَشْهُورٌ

. و قد ذکرنا الکثیر منه فیما تقدم.

فإذا کانت الحال وقعت هکذا فأی تقصیر وقع من أمیر المؤمنین ع و هل ینسب المغلوب علی أمره المقهور علی رأیه إلی تقصیر أو فساد تدبیر.

و بهذا نجیب عن قولهم إن التحکیم یدل علی الشک فی أمره لأنّه إنّما یدلّ علی ذلک لو ابتدأ هو به فأما إذا دعاه إلی ذلک غیره و استجاب إلیه أصحابه فمنعهم و أمرهم

۱- ۱) سوره النساء ۳۵.

۲- ۲) سوره المائده ۹۵.

۳- ۳) المخنق:موضع الخنق من العنق.

أن يمروا على وتيرتهم و شأنهم فلم يفعلوا و بين لهم أنّها مكيده فلم يتبينوا و خاف أن يقتل أو يسلم إلى عدوه فإنّه لا يدلّ تحكيمه على شكه بل يدلّ على أنّه قد دفع بذلك ضررا عظيما عن نفسه و رجا أن يحكم الحكمان بالكتاب فتزول الشبهه عمن طلب التحكيم من أصحابه.

و أمّا تحكيمه عمرا مع ظهور فسقه فإنّه لم يرض به و إنّما رضى به مخالفه و كرهه هو فلم يقبل منه و قد قيل إنّه أجاب ابن عبّاس رحمه اللّه عن هذا فقال للخوارج أ ليس قد قال اللّه تعالى فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِهَا (۱) أ رأيتم لو كانت المرأه يهوديه فبعثت حكما من أهلها أ كنا نسخط ذلك.

۲۴۲۳

۱- وَ أَمَّا أَبُو مُوسَى فَقَدْ كَرِهَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ع وَ أَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ بَدَلَهُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ أَصْحَابُهُ لَا يَكُونُ الْحَكَمَانِ مِنْ مُضَرَ فَقَالَ فَالْأَشْتَرُ فَقَالُوا وَ هَلْ أَضْرَمَ النَّارَ إِلَّا الْأَشْتَرُ وَ هَلْ جَرَّ مَا تَرَى إِلَّا حُكُومَهُ الْأَشْتَرِ وَ لَكِنَّ أَبَا مُوسَى فَأَبَاهُ فَلَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ وَ أَثْنَوْا عَلَيْهِ وَ قَالُوا لَا نَرْضَى إِلَّا بِهِ فَحَكَّمَهُ عَلَى مَضَضٍ

.

و منها قولهم

۲۴۲۴

۱- تَرَكَ الرَّأْيَ لَمَّا دَعَاهُ الْعَبَّاسُ وَقْتَ وَفَاهِ الرَّسُولِ ص إِلَى الْبَيْعَهِ وَ قَالَ لَهُ امْدُدْ يَدَكَ أُبَايِعْكَ فَيَقُولُ النَّاسُ عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ ص بَايَعَ ابْنَ عَمِّهِ فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ اثْنَانِ فَلَمْ يَفْعَلْ وَ قَالَ وَ هَلْ يَطْمَعُ فِيهَا طَامِعٌ غَيْرِي فَمَا رَاعَهُ إِلَّا الضَّوْضَاءُ وَ اللَّغَطُ فِي بَابِ الدَّارِ يَقُولُونَ قَدْ بُويِعَ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي قُحَافَهَ

. الجواب أن صواب الرأى و فساده فيما يرجع إلى مثل هذه الواقعه يستندان إلى

۱- ۱) سوره النساء ۳۵.

ما قد کان غلب علی الظنّ و لا ریب أنّه ع لم یغلب علی ظنه أن أحدا یستأثر علیه بالخلافه لأحوال قد کان مهدها له رسول اللّه ص و ما توهم إلاّ أنّه ینتظر و یرتقب خروجه من البیت و حضوره و لعله قد کان یخطر له أنّه إمّا أن یکون هو الخلیفه أو یشاور فی الخلافه إلی من یفوض و ما کان یتوهم أنّه یجری الأمر علی ما جری من الفلته عند ثوران تلک الفتنه و لا یشاور هو و لا العبّاس و لا أحد من بنی هاشم و إنّما کان یکون تدبیره فاسدا لو کان یحاذر خروج الأمر عنه و یتوهم ذلک و یغلب علی ظنه إن لم یبادر تحصیله بالبیعه المعجله فی الدار من وراء الأبواب و الأغلاق و إلاّ فاته ثمّ یهمل ذلک و لا یفعله و قد صرّح هو بما عنده فقال و هل یطمع فیها طامع غیری ثم قال إنی أکره البیعه هاهنا و أحبّ أن أصحر (۱) بها فبین أنّه یستهجن أن یبایع سرا خلف الحجب و الجدران و یحب أن یبایع جهره بمحضر من الناس کما

۲۴۲۵

۱- قَالَ حَیْثُ طَلَبُوا مِنْهُ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ أَنْ یُبَایِعَهُمْ فِی دَارِهِ فَقَالَ لاَ بَلْ فِی اَلْمَسْجِدِ . و لا یعلم و لا خطر له ما فی ضمیر الأیّام و ما یحدث الوقت من وقوع ما لا یتوهم العقلاء و أرباب الأفکار وقوعه.

و منها قولهم إنّه قصر فی طلب الخلافه عند بیعه أبی بکر و قد کان اجتمع له من بنی هاشم و بنی أمیّه و غیرهم من أفناء الناس من یتمکن بهم من المنازعه و طلب الخلافه فقصر عن ذلک لا جبنا لأنّه کان أشجع البشر و لکن قصور تدبیر و ضعف رأی و لهذا أکفرته الکامله (۲) و أکفرت الصحابه فقالوا کفرت الصحابه لترکهم بیعته و کفر هو بترک المنازعه لهم.

ص: ۲۵۴

۱- ۱) أصحر بالأمر:أظهره.

۲ - ۲) الکامله:أتباع رجل من الرافضه کان یعرف بأبی کامل؛و کان یزعم أن الصحابه کفروا بترکهم بیعه علی،و کفر علی بترکه قتالهم؛و کان یلزمه قتالهم کما لزم قتال أصحاب صفّین الفرق بین الفرق ۳۹.

و الجواب أما على مذهبنا فإنّه لم يكن ع منصوصا عليه و إنّما كان يدعيها بالأفضليه و القرابه و السابقه و الجهاد و نحو ذلك من الخصائص فلما وقعت بيعه أبى بكر رأى هو على ع أن الأصلح للإسلام ترك النزاع و أنّه يخاف من النزاع حدوث فتنه تحل معاقد الملّه و تزعزع أركانها فحضر و بايع طوعا و وجب علينا بعد مبايعته و رضاه أن نرضى بمن رضى هو ع و نطيع من أطاعه لأنّه القدوه و أفضل من تركه ص بعده.

و أما الإماميّه فلهم عن ذلك جواب آخر معروف من قواعدهم.

و منها قولهم إنّه قصر فى الرأى حيث دخل فى الشورى لأنّه جعل نفسه بدخوله فيها نظيرا لعثمان و غيره من الخمسه و قد كان اللّه تعالى رفعه عنهم و على من كان قبلهم فوهن بذلك قدره و طأطأ من جلالته أ لا ترى أنّه يستهجن و يقبح من أبى حنيفه و الشافعى رحمهما اللّه أن يجعلا أنفسهما نظراء لبعض من بدأ طرفا من الفقه و يستهجن و يقبح من سيبويه و الأخفش أن يوازيا أنفسهما بمن يعلم أبوابا يسيره من النحو .

الجواب أنّه ع و إن كان أفضل من أصحاب الشورى فإنه كان يظن أن ولى الأمر أحدهم بعد عمر لا يسير سيره صالحه و أن تضطرب بعض أمور الإسلام و قد كان يثنى على سيره عمر و يحمدها فواجب عليه بمقتضى ظنه أن يدخل معهم فيما أدخله عمر فيه توقعا لأن يفضى الأمر إليه فيعمل بالكتاب و السنه و يحيى معالم رسول اللّه ص و ليس اعتماد ما يقتضيه الشرع ممّا يوجب نقصا فى الرأى فلا تدبير أصح و لا أسد من تدبير الشرع.

و منها قولهم إنّه ما أصاب حيث أقام بالمدينه و عثمان محصور و قد كان يجب فى الرأى أن يخرج عنها بحيث لا تنوط بنو أميّه به دم عثمان فإنه لو كان بعيدا عن المدينه لكان من قذفهم إياه بذلك أبعد و عنه أنزه.

و الجواب أنّه لم يكن يخطر له مع براءته من دم عثمان أن أهل الفساد من بنى أميّه يرمونه بأمره و الغيب لا يعلمه إلّا اللّه و كان يرى مقامه بالمدينه أدعى إلى انتصار عثمان على المحاصرين له فقد حضر هو بنفسه مرارا و طرد الناس عنه و أنفذ إليه ولديه و ابن أخيه عبد اللّه و لو لا حضور على ع بالمدينه لقتل عثمان قبل أن يقتل بمده و ما تراخى أمره و تأخر قتله إلّا لمراقبه الناس له حيث شاهدوه ينتصر له و يحامى عنه.

و منها قولهم كان يجب فى مقتضى الرأى حيث قتل عثمان أن يغلق بابه و يمنع الناس من الدخول إليه فإن العرب كانت تضطرب اضطرابه ثمّ تئول إليه لأنّه تعين للأمر بحكم الحال الحاضره فلم يفعل و فتح بابه و ترشح للأمر و بسط له يده فلذلك انتقضت عليه العرب من أقطارها.

و الجواب أنّه ع كان يرى أن القيام بالأمر يومئذ فرض عليه لا يجوز له الإخلال به لعدم من يصلح فى ظنه للخلافه فما كان يجوز له أن يغلق بابه و يمتنع و ما الذى كان يومئذ أن يبايع الناس طلحه أو الزبير أو غيرهما ممن لا يراه أهلا للأمر فقد كان عبد اللّه بن الزبير يومئذ يزعم أن عثمان عهد إليه بالخلافه و هو محصور و كان مروان يطمع أن ينحاز إلى طرف من الأطراف فيخطب لنفسه بالخلافه و له من بنى أميّه شيعه و أصحاب بشبهه أنّه ابن عم عثمان و أنّه كان يدبر أمر الخلافه على عهده و كان معاويه يرجو أن ينال الخلافه لأنّه من بنى أميّه و ابن عم عثمان و أمير الشام عشرين سنه و قد كان قوم من بنى أميّه يتعصبون لأولاد عثمان المقتول و يرومون إعاده الخلافه فيهم

و ما كان يسوغ لعلی ع فی الدین إذا طلبه المسلمون للخلافه أن یمتنع عنها و یعلم أنّها ستصیر إذا امتنع إلی هؤلاء فلذلک فتح بابه و امتنع امتناع من یحاول أن یعلم ما فی قلوب الناس هل لرغبتهم إلیه حقیقه أم لا- فلما رأی منهم التصمیم وافق لوجوب الموافقه علیه و

۲۴۲۶

قَدْ قَالَ فِی خُطْبَتِهِ

لَوْ لَا حُضُورُ الْحَاضِرِ وَ وُجُوبُ الْحُجَّهِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ.

..لَأَلْقَیْتُ حَبْلَهَا عَلَی غَارِبِهَا وَ لَسَقَیْتُ آخِرَهَا بِکَأْسِ أَوَّلِهَا

(۱)

.

و هذا تصریح بما قلناه.

و منها قولهم هلا إذ ملک شریعه الفرات علی معاویه بعد أن کان معاویه ملکها علیه و منعه و أهل العراق منها منع معاویه و أهل الشام منها فکان یأخذهم قبضا بالأیدی فإنّه لم یصبر علی منعهم عن الماء بل فسح لهم فی الورود و هذا یخالف ما یقتضیه تدبیر الحرب.

الجواب أنّه ع لم یکن یستحل ما استحله معاویه من تعذیب البشر بالعطش فإن اللّه تعالی ما أمر فی أحد من العصاه الذین أباح دماءهم بذلک و لا- فسح فیه فی نحو القصاص أو حدّ الزانی المحصن أو قتل قاطع الطریق أو قتال البغاه و الخوارج و ما کان أمیر المؤمنین ممن یترک حکم اللّه و شریعته و یعتمد ما هو محرم فیها لأجل الغلبه و القهر و الظفر بالعدو و لذلک لم یکن یستحل البیات (۲) و لا- الغدر و لا- النکث و أیضا فمن الجائز أن یکون ع غلب علی ظنه أن أهل الشام إن منعوا من الماء کان ذلک أدعی لهم إلی الحملات الشدیده المنکره علی عسکره و أن یضعوا فیهم السیوف فیأتوا علیهم و یکسروهم بشده حنقهم و قوه داعیهم إلی ورود الماء فإن ذلک من أشدّ الدواعی إلی أن یستمیت القوم و یستقتلوا و من الذی یقف بین یدی جیش عظیم عرمرم قد اشتد بهم العطش و هم یرون الماء کبطون الحیات لا یحول بینهم و بینه

۱- ۱) من الخطبه الشقشقیه؛و قد تقدمت فی الجزء الأول ص ۱۵۱-۲۰۳.

۲- ۲) یقال:بیت العدو؛إذا أوقع به لیلا.

إلا قوم مثلهم بل أقل منهم عده و أضعف عده و لذلک

۲۴۲۷

۱- لَمَّا حَالَ مُعَاوِيَهُ بَيْنَ أَهْلِ اَلْعِرَاقِ وَ بَيْنَ الْمَاءِ وَ قَالَ لَأَمْنَعَنَّهُمْ وُرُودَهُ فَأَقْتُلُهُمْ بِشِفَارِ الظَّمَإِ قَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ خَلِّ بَيْنَ الْقَوْمِ وَ بَيْنَ الْمَاءِ فَلْيَسُوا مِمَّنْ يَرَى الْمَاءَ وَ يَصْبِرُ عَنْهُ فَقَالَ لاَ وَ اللَّهِ لاَ أُخَلِّي لَهُمْ عَنْهُ فَسَفَّهَ رَأْيَهُ وَ قَالَ أَ تَظُنُّ أَنَّ اِبْنَ أَبِي طَالِبٍ وَ أَهْلَ اَلْعِرَاقِ يَمُوتُونَ بِإِزَائِكَ عَطَشاً وَ الْمَاءُ بِمَعْقَدِ الْأُزُرِ وَ سُيُوفُهُمْ فِي أَيْدِيهِمْ فَلَجَّ مُعَاوِيَهُ وَ قَالَ لاَ أَسْقِيهِمْ قَطْرَهً كَمَا قَتَلُوا عُثْمَانَ عَطَشاً فَلَمَّا مَسَّ أَهْلَ اَلْعِرَاقِ الْعَطَشُ أَشَارَ عَلِيٌّ ع إِلَى اَلْأَشْعَثِ أَنِ احْمِلْ وَ إِلَى اَلْأَشْتَرِ أَنِ احْمِلْ فَحَمَلاَ بِمَنْ مَعَهُمَا فَضَرَبَا أَهْلَ اَلشَّامِ ضَرْباً أَشَابَ اَلْوَلِيدَ وَ فَرَّ مُعَاوِيَهُ وَ مَنْ رَأَى رَأْيَهُ وَ تَابَعَهُ عَلَى قَوْلِهِ عَنِ الْمَاءِ كَمَا تَفِرُّ الْغَنَمُ خَالَطَتْهَا السِّبَاعُ وَ كَانَ قُصَارَى أَمْرِهِ وَ مُنْتَهَى هِمَّتِهِ أَنْ يَحْفَظَ رَأْسَهُ وَ يَنْجُوَ بِنَفْسِهِ وَ مَلَكَ أَهْلُ اَلْعِرَاقِ عَلَيْهِمُ الْمَاءَ وَ دَفَعُوهُمْ عَنْهُ فَصَارُوا فِي الْبَرِّ الْقَفْرِ وَ صَارَ عَلِيٌّ ع وَ أَصْحَابُهُ عَلَى شَرِيعَهِ اَلْفُرَاتِ مَالِكِينَ لَهَا

.

فما الذى كان يؤمن عليا ع لو أعطش القوم أن يذوق هو و أصحابه منهم مثل ما أذاقهم و هل بعد الموت بالعطش أمر يخافه الإنسان و هل يبقى له ملجأ إلّا السيف يحمل به فيضرب خصمه إلى أن يقتل أحدهما.

و منها قولهم أخطأ حيث محا اسمه بالخلافه من صحيفه الحكومه فإن ذلک ممّا وهنه عند أهل العراق و قوى الشبهه فى نفوس أهل الشام .و الجواب أنّه ع احتذى فى ذلک لما دعى إليه و اقترحه الخصم عليه

۲۴۲۸

۱۴,۱- فِعْلَ رَسُولِ اللَّهِ ص فِي صَحِيفَهِ اَلْحُدَيْبِيَهِ حَيْثُ مَحَا اسْمَهُ مِنَ النُّبُوَّهِ لَمَّا قَالَ لَهُ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو لَوْ عَلِمْنَا أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمَا حَارَبْنَاكَ وَ لاَ مَنَعْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَ قَدْ قَالَ لَهُ ص وَ هُوَ يَوْمَئِذٍ كَاتِبُ تِلْكَ الصَّحِيفَهِ سَتُدْعَى إِلَى مِثْلِهَا فَتُجِيبُ

.

و هذا من أعلام نبوّته ص و من دلائل صدقه و مثله جرى له حذو القذه بالقذه.

ص :۲۵۸

و منها قولهم إنّه كان غير مصيب فی ترک الاحتراس فقد کان یعلم کثره أعدائه و لم یکن یحترس منهم و کان یخرج لیلا فی قمیص و رداء وحده حتّی کمن له ابن ملجم فی المسجد فقتله و لو کان احترس و حفظ نفسه و لم یخرج إلاّ فی جماعه و لو خرج لیلا کانت معه أضواء و شرطه لم یوصل إلیه.

و الجواب أن هذا إن کان قادحا فی السیاسه و التدبیر فلیکن قادحا فی تدبیر عمر و سیاسته و هو عند الناس فی الطبقه العلیا فی السیاسه و صحه التدبیر و لیکن قادحا فی تدبیر معاویه فقد ضربه الخارجی بالسیف لیله ضرب أمیر المؤمنین ع فجرحه و لم یأت علی نفسه و معاویه عند هؤلاء سدید التدبیر و لیکن قادحا فی صحه تدبیر رسول اللّه ص

۲۴۲۹

۱۴- فَقَدْ کَانَ یَخْرُجُ وَحْدَهُ فِی اَلْمَدِینَهِ لَیْلاً وَ نَهَاراً مَعَ کَثْرَهِ أَعْدَائِهِ وَ قَدْ کَانَ یَأْکُلُ مَا دُعِیَ إِلَیْهِ وَ لاَ یَحْتَرِسُ حَتَّی أَکَلَ مِنْ یَهُودِیَّهٍ شَاهً مَشْوِیَّهً قَدْ سَمَّتْهُ فِیهَا فَمَرِضَ وَ خِیفَ عَلَیْهِ التَّلَفُ وَ لَمَّا بَرَأَ لَمْ تَزَلْ تَنْتَقِضُ عَلَیْهِ حَتَّی مَاتَ مِنْهَا وَ قَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ إِنِّی مَیِّتٌ مِنْ تِلْکَ الْأَکْلَهِ .

و لم تکن العرب فی ذلک الزمان تحترس و لا تعرف الغیله و الفتک و کان ذلک عندهم قبیحا یعیر به فاعله لأن الشجاعه غیر ذلک و الغیله فعل العجزه من الرجال و لأن علیا ع کانت هیبته قد تمکنت فی صدور الناس فلم یکن یظن أن أحدا یقدم علیه غیله أو مبارزه فی حرب فقد کان بلغ من الذکر بالشجاعه مبلغا عظیما لم یبلغه أحد من الناس لا من تقدم و لا من تأخر حتّی کانت أبطال العرب تفزع باسمه أ لا تری إلی

۲۴۳۰

۱- عَمْرِو بْنِ مَعْدِیکَرِبَ وَ هُوَ شُجَاعُ اَلْعَرَبِ الَّذِی تُضْرَبُ بِهِ الْأَمْثَالُ کَتَبَ إِلَیْهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِی أَمْرٍ أَنْکَرَهُ عَلَیْهِ وَ غَدَرَ تُخَوِّفُهُ مِنْهُ أَمَا وَ اللَّهِ لَئِنْ أَقَمْتَ عَلَی مَا أَنْتَ عَلَیْهِ لَأَبْعَثَنَّ إِلَیْکَ رَجُلاً تَسْتَصْغِرُ مَعَهُ نَفْسَکَ یَضَعُ سَیْفَهُ عَلَی هَامَتِکَ فَیُخْرِجُهُ مِنْ بَیْنِ فَخِذَیْکَ فَقَالَ عُمَرُ وَ لَمَّا وَقَفَ عَلَی الْکِتَابِ هَدَّدَنِی بِعَلِیٍّ وَ اللَّهِ

.

و لهذا

۲۴۳۱

۱- قَالَ شَبِیبُ بْنُ بَجَرَهَ لِابْنِ مُلْجَمٍ لَمَّا رَآهُ یَشُدُّ الْحَرِیرَ عَلَی بَطْنِهِ وَ صَدْرِهِ وَیْلَکَ مَا تُرِیدُ

أَنْ تَصْنَعَ قَالَ أَقْتُلُ عَلِيّاً قَالَ هَبَلَتْكَ الْهُبُولُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً إِدًّا كَيْفَ تَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ

. فاستبعد أن يتم لابن ملجم ما عزم عليه و رآه مراما وعرا و الأمر فى هذا و أمثاله مسند إلى غلبات الظنون فمن غلبت على ظنه السلامه مع الاسترسال لم يجب عليه الاحتراس و إنّما يجب الاحتراس على من يغلب على ظنه العطب إن لم يحترس.

فقد بان بما أوضحناه فساد قول من قال إن تدبيره ع و سياسته لم تكن صالحه و بان أنّه أصح الناس تدبيرا و أحسنهم سياسه و إنّما الهوى و العصبيّه لا حيله فيهما

۱۹۴ و من كلام له ع

اشاره

أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَسْتَوْحِشُوا فِی طَرِيقِ الْهُدَی لِقِلَّهِ أَهْلِهِ فَإِنَّ النَّاسَ اجْتَمَعُوا عَلَی مَائِدَهٍ شِبَعُهَا قَصِيرٌ وَ جُوعُهَا طَوِيلٌ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسَ الرِّضَا وَ السُّخْطُ وَ إِنَّمَا عَقَرَ نَاقَهَ ثَمُودَ رَجُلٌ وَاحِدٌ فَعَمَّهُمُ اللَّهُ بِالْعَذَابِ لَمَّا عَمُّوهُ بِالرِّضَا فَقَالَ سُبْحَانَهُ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ فَمَا كَانَ إِلَّا أَنْ خَارَتْ أَرْضُهُمْ بِالْخَسْفِهِ خُوَارَ السِّكَّهِ الْمُحْمَاهِ فِی الْأَرْضِ الْخَوَّارَهِ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَاضِحَ وَرَدَ الْمَاءَ وَ مَنْ خَالَفَ وَقَعَ فِی التِّيهِ .

الاستيحاش ضد الاستئناس و كثيرا ما يحدثه التوحد و عدم الرفيق فنهی ع عن الاستيحاش فی طريق الهدی لأجل قله أهله فإن المهتدی ينبغی أن يأنس بالهدايه فلا وحشه مع الحق.

و عنی بالمائده الدنيا لذتها قليله و نغصتها كثيره و الوجود فيها زمان قصير جدا و العدم عنها زمان طويل جدا .

ثمّ قال ليست العقوبه لمن اجترم ذلك الجرم بعينه بل لمن اجترمه و من رضی به و إن لم يباشره بنفسه فإن عاقر ناقه صالح إنّما كان إنسانا واحدا فعم اللّه ثمود بالسخط

لما كانوا راضين بذلك الفعل كلهم و اسم كان مضمر فيها أى ما كان الانتقام منهم إلّا كذا.

و خارت أرضهم بالخسفه صوتت كما يخور الثور و شبه ع ذلك بصوت السكه المحماه فى الأرض الخواره و هى اللينه و إنّما جعلها محماه لتكون أبلغ فى ذهابها فى الأرض و

۲۴۳۲

۱۴,۱- مِنْ كَلاَمِهِ ع يَوْمَ خَيْبَرَ يَقُولُهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ص وَ قَدْ بَعَثَهُ بِالرَّايَهِ أَكُونُ فِي أَمْرِكَ كَالسِّكَّهِ الْمُحْمَاهِ فِي الْأَرْضِ أَمِ الشَّاهِدُ يَرَى مَا لاَ يَرَى الْغَائِبُ فَقَالَ لَهُ بَلْ يَرَى الشَّاهِدُ مَا لاَ يَرَى الْغَائِبُ .

و قال له أيضا هذه اللفظه لما بعثه فى شأن ماريه القبطيه و ما كانت اتهمت به من أمر الأسود القبطى و لهذا عله فى العلم الطبيعى و ذلك أن السكه المحماه تخرق الأرض بشيئين أحدهما تحدد رأسها و الثانى حرارته فإن الجسم المحدد الحار إذا اعتمد عليه فى الأرض اقتضت الحراره إعانه ذلك الطرف المحدد على النفوذ بتحليلها ما تلاقى من صلابه الأرض لأن شأن الحراره التحليل فيكون غوص ذلك الجسم المحدد فى الأرض أوحى و أسهل .

و التيه المفازه يتحير سالكها

قصه صالح و ثمود

۲۴۳۳

قَالَ الْمُفَسِّرُونَ إِنَّ عَاداً لَمَّا أُهْلِكَتْ عَمَّرَتْ ثَمُودُ بِلاَدَهَا وَ خَلَفُوهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ كَثُرُوا وَ عَمَّرُوا أَعْمَاراً طُوَالاً حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ كَانَ يَبْنِي الْمَسْكَنَ الْمُحْكَمَ فَيَنْهَدِمُ فِي حَيَاتِهِ فَنَحَتُوا الْبُيُوتَ فِي الْجِبَالِ وَ كَانُوا فِي سَعَهٍ وَ رَخَاءٍ مِنَ الْعَيْشِ فَعَتَوْا عَلَى اللَّهِ وَ أَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ وَ عَبَدُوا الْأَوْثَانَ فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ صَالِحاً وَ كَانُوا قَوْماً عُرْباً وَ صَالِحٌ مِنْ أَوْسَطِهِمْ

نَسباً فَما آمَنَ بِهِ إِلاّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ مُسْتَضْعَفُونَ فَحَذَّرَهُمْ وَ أَنْذَرَهُمْ فَسَأَلُوهُ آيَهً فَقَالَ أَيَّهَ آيَهٍ تُرِيدُونَ قَالُوا تَخْرُجُ مَعَنَا إِلَى عِيدِنَا فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ لَهُمْ مِنَ السَّنَهِ فَتَدْعُو إِلَهَكَ وَ نَدْعُو إِلَهَنَا فَإِنِ اسْتُجِيبَ لَكَ اتَّبَعْنَاكَ وَ إِنِ اسْتُجِيبَ لَنَا اتَّبَعْتَنَا.

قَالَ نَعَمْ فَخَرَجَ مَعَهُمْ وَ دَعَوْا أَوْثَانَهُمْ وَ سَأَلُوهَا الِاسْتِجَابَهَ فَلَمْ تُجِبْ فَقَالَ سَيِّدُهُمْ جُنْدَعُ بْنُ عَمْرٍو وَ أَشَارَ إِلَى صَخْرَهٍ مُنْفَرِدَهٍ فِي نَاحِيَهِ الْجَبَلِ يُسَمُّونَهَا اَلْكَاثِبَهَ أَخْرِجْ لَنَا فِي هَذِهِ الصَّخْرَهِ نَاقَهً مُخْتَرَجَهً جَوْفَاءَ وَبْرَاءَ وَ الْمُخْتَرَجَهُ الَّتِي شَاكَلَتِ الْبُخْتَ (۱) فَإِنْ فَعَلْتَ صَدَّقْنَاكَ وَ أَجَبْنَاكَ.

فَأَخَذَ عَلَيْهِمُ الْمَوَاثِيقَ لَئِنْ فَعَلْتُ ذَلِكَ لَتُؤْمِنُنَّ وَ لَتُصَدِّقُنَّ قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى وَ دَعَا رَبَّهُ فَتَمَخَّضَتِ الصَّخْرَهُ تَمَخُّضَ النَّتُوجِ بِوَلَدِهَا فَانْصَدَعَتْ عَنْ نَاقَهٍ عُشَرَاءَ (۲) جَوْفَاءَ وَبْرَاءَ كَمَا وَصَفُوا لاَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ جَنْبَيْهَا إِلاَّ اللَّهُ وَ عُظَمَاؤُهُمْ يَنْظُرُونَ ثُمَّ نَتَجَتْ وَلَداً مِثْلَهَا فِي الْعِظَمِ فَآمَنَ بِهِ جُنْدَعٌ وَ رَهْطٌ مِنْ قَوْمِهِ وَ مَنَعَ أَعْقَابَهُمْ نَاسٌ مِنْ رُءُوسِهِمْ أَنْ يُؤْمِنُوا فَمَكَثَتِ النَّاقَهُ مَعَ وَلَدِهَا تَرْعَى الشَّجَرَ وَ تَشْرَبُ الْمَاءَ وَ كَانَتْ تَرِدُ غِبّاً فَإِذَا كَانَ يَوْمُهَا وَضَعَتْ رَأْسَهَا فِي الْبِئْرِ فَمَا تَرْفَعُهُ حَتَّى تَشْرَبَ كُلَّ مَاءٍ فِيهَا ثُمَّ تَتَفَجَّحُ فَيَحْتَلِبُونَ مَا شَاءُوا حَتَّى تَمْتَلِئَ أَوَانِيَّهُمْ فَيَشْرَبُونَ وَ يَدَّخِرُونَ فَإِذَا وَقَعَ الْحَرُّ تَصَيَّفَتْ بِظَهْرِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مِنْهَا أَنْعَامُهُمْ فَتَهْبِطُ إِلَى بَطْنِهِ وَ إِذَا وَقَعَ الْبَرْدُ تَشَتَّتْ بِبَطْنِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مَوَاشِيهِمْ إِلَى ظَهْرِهِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَ زَيَّنَتْ عَقْرَهَا لَهُمُ امْرَأَتَانِ عُنَيْزَهُ أُمُّ غَنَمٍ وَ صَدَفَهُ بِنْتُ الْمُخْتَارِ لَمَّا أَضَرَّتْ بِهِ مِنْ مَوَاشِيهِمَا وَ كَانَتَا كَثِيرَتَيِ الْمَوَاشِي فَعَقَرُوهَا عَقَرَهَا قُدَارُ الْأَحْمَرُ وَ اقْتَسَمُوا لَحْمَهَا وَ طَبَخُوهُ.

۱- ۱) البخت:الإبل الخراسانيه.

۲- ۲) العشراء من النوق:التي مضى لحملها عشره أشهر أو ثمانيه،و جمعها عشار،بكسر العين.

فَانْطَلَقَ سَقْبُهَا (۱) حَتَّى رَقِيَ جَبَلًا اسْمُهُ قَارَّةُ فَرَغَا ثَلَاثاً وَ كَانَ صَالِحٌ قَالَ لَهُمْ أَدْرِكُوا الْفَصِيلَ عَسَى أَنْ يُرْفَعَ عَنْكُمُ الْعَذَابُ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ وَ انْفَجَّتِ الصَّخْرَةُ بَعْدَ رُغَائِهِ فَدَخَلَهَا فَقَالَ لَهُمْ صَالِحٌ تُصْبِحُونَ غَداً وَ وُجُوهُكُمْ مُصْفَرَّةٌ وَ بَعْدَ غَدٍ وُجُوهُكُمْ مُحْمَرَّةٌ وَ الْيَوْمَ الثَّالِثَ وُجُوهُكُمْ مُسْوَدَّةٌ ثُمَّ يَغْشَاكُمُ الْعَذَابُ.

فَلَمَّا رَأَوُا الْعَلَامَاتِ طَلَبُوا أَنْ يَقْتُلُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ إِلَى أَرْضِ فِلَسْطِينَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ الرَّابِعُ وَ ارْتَفَعَتِ الضَّحْوَةُ تَحَنَّطُوا بِالصَّبِرِ وَ تَكَفَّنُوا بِالْأَنْطَاعِ فَأَتَتْهُمْ صَيْحَةٌ مِنَ السَّمَاءِ وَ خَسْفٌ شَدِيدٌ وَ زِلْزَالٌ فَتَقَطَّعَتْ قُلُوبُهُمْ فَهَلَكُوا.

و

۲۴۳۴

۱۴- قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ص مَرَّ بِالْحَجَرِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمُ الْقَرْيَةَ وَ لَا تَشْرَبُوا مِنْ مَائِهَا وَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذَّبِينَ إِلَّا أَنْ تَمُرُّوا بَاكِينَ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ .

و

۲۴۳۵

رَوَى الْمُحَدِّثُونَ أَنَّ اَلنَّبِيَّ ص قَالَ لِعَلِيٍّ ع أَ تَدْرِي مَنْ أَشْقَى الْأَوَّلِينَ قَالَ نَعَمْ عَاقِرُ نَاقَةِ صَالِحٍ قَالَ أَ فَتَدْرِي مَنْ أَشْقَى الْآخِرِينَ قَالَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ مَنْ يَضْرِبُكَ عَلَى هَذِهِ حَتَّى تُخْضَبَ هَذِهِ.

۱- ۱) السقب:ولد الناقه؛خاص بالذكر.

۱۹۵ و من كلام له ع

اشاره

روی عنه:أَنَّهُ قَالَهُ عِنْدَ دَفْنِ سَيِّدَهِ النِّسَاءِ فَاطِمَهَ ع كَالْمُنَاجِی بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ص عِنْدَ قَبْرِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّی وَ عَنِ ابْنَتِكَ النَّازِلَهِ فِی جِوَارِكَ وَ السَّرِيعَهِ اللَّحَاقِ بِكَ قَلَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِی وَ رَقَّ عَنْهَا تَجَلُّدِی إِلَّا أَنَّ فِی التَّأَسِّی لِی بِعَظِيمِ فُرْقَتِكَ وَ فَادِحِ مُصِيبَتِكَ مَوْضِعَ تَعَزٍّ فَلَقَدْ وَسَّدْتُكَ فِی مَلْحُودَهِ قَبْرِكَ وَ فَاضَتْ بَيْنَ نَحْرِی وَ صَدْرِی نَفْسُكَ فَإِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَلَقَدِ اسْتُرْجِعَتِ الْوَدِيعَهُ وَ أُخِذَتِ الرَّهِينَهُ أَمَّا حُزْنِی فَسَرْمَدٌ وَ أَمَّا لَيْلِی فَمُسَهَّدٌ إِلَی أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ لِی دَارَكَ الَّتِی أَنْتَ بِهَا مُقِيمٌ وَ سَتُنَبِّئُكَ ابْنَتُكَ بِتَضَافُرِ أُمَّتِكَ عَلَی هَضْمِهَا فَأَحْفِهَا السُّؤَالَ وَ اسْتَخْبِرْهَا الْحَالَ هَذَا وَ لَمْ يَطُلِ الْعَهْدُ وَ لَمْ يَخْلُ مِنْكَ الذِّكْرُ وَ السَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامَ مُوَدِّعٍ لَا قَالٍ وَ لَا سَئِمٍ فَإِنْ أَنْصَرِفْ فَلَا عَنْ مَلَالَهٍ وَ إِنْ أُقِمْ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ .

أما قول الرضی رحمه اللّه عند دفن سيده النساء فلأنه

۲۴۳۶

قَدْ تَوَاتَرَ الْخَبَرُ عَنْهُ ص أَنَّهُ قَالَ

فَاطِمَهُ

سَيِّدَهُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ.

إما هذا اللفظ بعينه أو لفظ يؤدی هذا

ص: ۲۶۵

المعنى

۲۴۳۷

۱۴,۱۵- رُوِیَ أَنَّهُ قَالَ وَ قَدْ رَآهَا تَبْکِی عِنْدَ مَوْتِهِ أَ لاَ تَرْضَیْنَ أَنْ تَکُونِی سَیِّدَهَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّهِ .

و

۲۴۳۸

رُوِیَ أَنَّهُ قَالَ سَادَاتُ نِسَاءِ الْعَالَمِینَ أَرْبَعٌ خَدِیجَهُ بِنْتُ خُوَیْلِدٍ وَ فَاطِمَهُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَ آسِیَهُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ وَ مَرْیَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ .

قوله ع و سریعه اللحاق بک

۲۴۳۹

۱۴,۱۵- جَاءَ فِی الْحَدِیثِ أَنَّهُ رَآهَا تَبْکِی عِنْدَ مَوْتِهِ فَأَسَرَّ إِلَیْهَا أَنْتَ أَسْرَعُ أَهْلِی لُحُوقاً بِی فَضَحِکَتْ .

قوله عن صفیتک أجله ص عن أن یقول عن ابنتک فقال صفیتک و هذا من لطیف عبارته و محاسن کنایته یقول ع ضعف جلدی و صبری عن فراقها لکنی أتأسی بفراقی لک فأقول کل عظیم بعد فراقک جلل و کل خطب بعد موتک یسیر .

ثمّ ذکر حاله معه وقت انتقاله ص إلی جوار ربّه فقال لقد وسدتک فی ملحوده قبرک أی فی الجهه المشقوقه من قبرک و اللحد الشق فی جانب القبر و جاء بضم اللام فی لغه غیر مشهوره.

قال و فاضت بین نحری و صدری نفسک

۲۴۴۰

۱۴- یُرْوَی أَنَّهُ ص قَذَفَ دَماً یَسِیراً وَقْتَ مَوْتِهِ . و من قال بهذا القول زعم أن مرضه کان ذات الجنب و أن القرحه التی کانت فی الغشاء المستبطن للأضلاع انفجرت فی تلک الحال و کانت فیها نفسه ص و ذهب قوم إلی

۲۴۴۱

۱۴- أَنَّ مَرَضَهُ إِنَّمَا کَانَ الْحُمَّی وَ السِّرْسَامُ الْحَارُّ وَ أَنَّ أَهْلَ دَارِهِ ظَنُّوا أَنَّ بِهِ ذَاتَ الْجَنْبِ فَلَدُّوهُ وَ هُوَ مُغْمًی عَلَیْهِ وَ کَانَتِ الْعَرَبُ تُدَاوِی بِاللُّدُودِ (۱) مَنْ بِهِ ذَاتَ الْجَنْبِ فَلَمَّا أَفَاقَ عَلِمَ أَنَّهُمْ قَدْ لَدُّوهُ فَقَالَ لَمْ یَکُنِ اللَّهُ لِیُسَلِّطَهَا عَلَیَّ لَدُّوا کُلَّ مَنْ فِی الدَّارِ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ یَلُدُّ بَعْضاً .

۱- ۱) فی اللسان عن الفراء:«اللـد أن یؤخذ بلسان الصبی فیمد إلی أحد شـقیه،و یوجر فی الآخر الدواء فی الصدف.بین اللسان و بین الشدق؛و فی الحدیث أنّه لد فی مرضه».

و احتج الذاهبون إلى أن مرضه كان ذات الجنب بما روى من انتصابه و تعذر الاضطجاع و النوم عليه

۲۴۴۲

۱۴,۱- قَالَ سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ صَبِيحَةَ يَوْمٍ قَبْلَ الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ لِي يَا سَلْمَانُ أَ لَا تَسْأَلُ عَمَّا كَابَدْتُهُ اللَّيْلَةَ مِنَ الْأَلَمِ وَ السَّهَرِ أَنَا وَ عَلِيٌّ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَ لَا أُسْهِرُ اللَّيْلَةَ مَعَكَ بَدَلَهُ فَقَالَ لَا هُوَ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ .

و زعم آخرون أن مرضه كان أثرا لأكله السم التي أكلها ع و احتجوا

۲۴۴۳

بِقَوْلِهِ ص مَا زَالَتْ أُكْلَهُ خَيْبَرَ تُعَاوِدُنِي فَهَذَا أَوَانُ قُطِعَتْ أَبْهَرِي (۱) .

و من لم يذهب إلى ذات الجنب فأولوا قول علي ع فاضت بين نحري و صدري نفسك فقالوا أراد بذلك آخر الأنفاس التي يخرجها الميت و لا يستطيع إدخال الهواء إلى الرئه عوضا عنها و لا بدّ لكل ميت من نفخه تكون آخر حركاته.

و يقول قوم إنها الروح و عبر علي ع عنها بالنفس لما كانت العرب لا ترى بين الروح و النفس فرقا.

و اعلم أن الأخبار مختلفه في هذا المعنى فقد

۲۴۴۴

۱۴- رَوَى كَثِيرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ ص بَيْنَ سَحْرِي (۲) وَ نَحْرِي .

و روى كثير منهم هذا اللفظ عن علي ع أنه قال عن نفسه و

۲۴۴۵

۱۴,۱- قَالَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى فَفَاضَتْ نَفْسُهُ فِي يَدِي فَأَمْرَرْتُهَا عَلَى وَجْهِي .

۱- ۱) الأبهر:عرق إذا انقطع مات صاحبه،و هما أبهران يخرجان من القلب،ثمّ يتشعب منهما سائر الشرايين.

۲- ۲) السحر هنا:الرئه.

و اللّه أعلم بحقيقه هـذه الحال و لا يبعـد عنـدى أن يصـدق الخبران معا بأن يكون رسول اللّه ص وقت الوفاه مستندا إلى على و عائشه جميعا فقد وقع الاتفاق على أنّه مات و هو حاضـر لموته و هو الذى كان يقلبه بعد موته و هو الذى كان يعلله ليالى مرضـه فيجوز أن يكون مستندا إلى زوجته و ابن عمه و مثل هـذا لا يبعد وقوعه فى زماننا هذا فكيف فى ذلك الزمان الذى كان النساء فيه و الرجال مختلطين لا يستتر البعض عن البعض.

فإن قلت فكيف تعمل بآيه الحجاب و ما صح من استتار أزواج رسول اللّه ص عن الناس بعد نزولها.

قلت قـد وقع اتفاق المحدثين كلهم على أن العبّاس كان ملازما للرسول ص أيام مرضه فى بيت عائشه و هذا لا ينكره أحد فعلى القاعده التى كان العبّاس ملازمه ص كان على ع ملازمه و ذلك يكون بأحد الأمرين إمّا بأن نساءه لا يسـتترن من العبّاس و على لكونهمـا أهـل الرجـل و جزءا منه أو لعـلّ النساء كن يختمرن بأخمرتهن و يخالطن الرجال فلا يرون وجوههن و ما كانت عائشـه وحدها فى البيت عند موته بل كان نساؤه كلهن فى البيت و كانت ابنته فاطمه عند رأسه ص.

فأما حديث مرضه ص و وفاته فقد ذكرناه فيما تقدم.

قوله إِنّا لِلّهِ إلى آخره أى عبيده كما تقول هذا الشىء لزيد أى يملكه .

ثمّ عقب الاعتراف بالملكيه بالإقرار بالرجعه و البعث و هذه الكلمه تقال عند المصيبه كما أدب اللّه تعالى خلقه و عباده.

و الوديعه و الرهينه عبـاره عن فـاطمه و من هـذا الموضع أخـذ ابن ثوابه الكاتب قوله عن قطر النـدى بنت خمارويه بن أحمـد بن طولون لما حملت من مصر إلى المعتضد أحمد بن

طلحه بن المتوكل و قد وصلت الوديعه سالمه و اللّه المحمود و كيف يوصى الناظر بنوره أم كيف يحض القلب على حفظ سروره.

و أخذ الصابى هذه اللفظه أيضا فكتب عن عز الدوله بختيار بن بويه إلى عده الدوله أبى تغلب بن حمدان و قد نقل إليه ابنته قد وجهت الوديعه يا سيدى و إنّما تقلب من وطن إلى سكن و من مغرس إلى مغرس و من مأوى بر و انعطاف إلى مثوى كرامه و ألطاف.

فأما الرهينه فهى المرتهنه يقال للمذكر هذا رهين عندى على كذا و للأنثى هذه رهينه عندى على كذا كأنها ع كانت عنده عوضا من رؤيه رسول اللّه ص كما تكون الرهينه عوضا عن الأمر الذى أخذت رهينه عليه.

ثمّ ذكر ع أن حزنه دائم و أنّه يسهر ليله و لا ينام إلى أن يلتحق برسول اللّه ص و يجاوره فى الدار الآخره و هذا من باب المبالغه كما يبالغ الخطباء و الكتاب و الشعراء فى المعانى لأنّه ع ما سهر منذ ماتت فاطمه و دام سهره إلى أن قتل ع و إنّما سهر ليله أو شهرا أو سنه ثمّ استمر مريره و ارعوى رسنه فأما الحزن

١,١٥- فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ حَزِيناً إِذَا ذُكِرَتْ فَاطِمَهُ . هكذا وردت الروايه عنه .

قوله ع و ستنبئك ابنتك أى ستعلمك.

فأحفها السؤال

أى استقص فى مسألتها و استخبرها الحال أحفيت إحفاء فى السؤال استقصيت و كذلك فى الحجاج و المنازعه قال الحارث بن حلزه إن إخواننا الأراقم يغلون علينا فى قيلهم إحفاء (١) .

و رجل حفى أى مستقص فى السؤال.

١- ١) المعلقات بشرح التبريزى ٢۴٥.يغلون؛أى يرتفعون.و الإحفاء:الاستقصاء.

و استخبرها الحال

أی عن الحال فحذف الجار کقولک اخترت الرجال زیدا أی من الرجال أی سلها عما جری بعدک من الاستبداد بعقد الأمر دون مشاورتنا و لا یدلّ هذا علی وجود النصّ لأنّه یجوز أن تکون الشکوی و التألم من إطراحهم و ترک إدخالهم فی المشاوره فإن ذلک ممّا تکرهه النفوس و تتألم منه و هجا الشاعر قوما فقال و یقضی الأمر حین تغیب تیم و لا یستأذنون و هم شهود (۱) .

قوله هذا و لم یطل العهد و لم یخلق الذکر أی لم ینس.

فإن قلت فما هذا الأمر الذی لم ینس و لم یخلق إن لم یکن هناک نص.

قلت

۲۴۴۷

قَوْلُهُ ص إِنِّی مُخَلِّفٌ فِیکُمُ الثَّقَلَیْنِ.

و

۲۴۴۸

قَوْلُهُ اللَّهُمَّ أَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَیْثُ دَارَ.

و أمثال ذلک من النصوص الداله علی تعظیمه و تبجیله و منزلته فی الإسلام فهو ع کان یرید أن یؤخر عقد البیعه إلی أن یحضر و یستشار و یقع الوفاق بینه و بینهم علی أن یکون العقد لواحد من المسلمین بموجبه إمّا له أو لأبی بکر أو لغیرهما و لم یکن لیلیق أن یبرم الأمر و هو غیر حاضر له مع جلالته فی الإسلام و عظیم أثره و ما ورد فی حقه من وجوب موالاته و الرجوع إلی قوله و فعله فهذا هو الذی کان ینقم ع و منه کان یتألم و یطیل الشکوی و کان ذلک فی موضعه و ما أنکر إلّا منکرا فأما النصّ فإنّه لم یذکره ع و لا احتج به و لما طال الزمان صفح عن ذلک الاستبداد الذی وقع منهم و حضر عندهم فبایعهم و زال ما کان فی نفسه.

۱- ۱) لجریر،من قصیده له فی دیوانه ۱۶۰-۱۶۶،یهجو فیها التیم،قبیل عمر بن لجأ.و شهود، أی حاضرون.

فإن قلت فهل كان يسوغ لأبی بكر و قد رأی وثوب الأنصار علی الأمر أن يؤخره إلی أن يخرج ع و يحضر المشوره.

قلت إنّه لم يلم أبا بكر بعينه و إنّما تألم من استبداد الصحابه بالأمر دون حضوره و مشاورته و يجوز أن يكون أكثر تألمه و عتابه مصروفا إلی الأنصار الذين فتحوا باب الاستبداد و التغلب

ما رواه أبو حيان فی حديث السقيفه

۲۴۴۹

۱۴,۱,۱۵- وَ رَوَی اَلْقَاضِی أَبُو حَامِدٍ أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ الْمَرْوَرُوذِیُّ الْعَامِرِیُّ فِيمَا حَكَاهُ عَنْهُ أَبُو حَيَّانَ التَّوْحِيدِیُّ قَالَ أَبُو حَيَّانَ سَمَرْنَا عِنْدَ اَلْقَاضِی أَبِی حَامِدٍ لَيْلَهً بِبَغْدَادَ بِدَارِ اِبْنِ جَيْشَانَ فِی شَارِعِ الْمَاذِيَانِ فَتَصَرَّفَ الْحَدِيثُ بِنَا كُلَّ مُتَصَرَّفٍ وَ كَانَ وَ اللَّهِ مَعَنَا (۱) مِزْيَلًا مِخْلَطاً (۲) عَزِيزَ (۳) الرِّوَايَهِ لَطِيفَ الدِّرَايَهِ لَهُ فِی كُلِّ جَوٍّ مُتَنَفِّسٌ وَ فِی كُلِّ نَارٍ مُقْتَبِسٌ فَجَرَی حَدِيثُ اَلسَّقِيفَهِ وَ تَنَازَعَ الْقَوْمُ الْخِلَافَهَ فَرَكِبَ كُلٌّ مِنَّا فَنّاً وَ قَالَ قَوْلاً وَ عَرَضَ بِشَیْءٍ وَ نَزَعَ إِلَی مَذْهَبٍ فَقَالَ أَبُو حَامِدٍ هَلْ فِيكُمْ مَنْ يَحْفَظُ رِسَالَهَ أَبِی بَكْرٍ إِلَی عَلِیٍّ وَ جَوَابَ عَلِیٍّ لَهُ وَ مُبَايَعَتَهُ إِيَّاهُ عَقِيبَ تِلْكَ الرِّسَالَهِ فَقَالَتِ الْجَمَاعَهُ لَا وَ اللَّهِ فَقَالَ هِیَ وَ اللَّهِ مِنْ دُرَرِ الْحِقَاقِ الْمَصُونَهِ (۴) وَ مُخْبَئَاتِ الصَّنَادِيقِ فِی الْخَزَائِنِ الْمَحُوطَهِ وَ مُنْذُ حَفِظْتُهَا مَا رَوَيْتُهَا إِلَّا لِلْمُهَلَّبِیِّ (۵) فِی وِزَارَتِهِ فَكَتَبَهَا عَنِّی فِی خَلْوَهٍ بِيَدِهِ وَ قَالَ لَا أَعْرِفُ فِی الْأَرْضِ رِسَالَهً

ص: ۲۷۱

۱- ۱) المعن:الخطيب المتصرف.

۲- ۲) يقال:رجل مزيل مخلط:أی فائق رائق.

۳- ۳) فی صبح الأعشی:«غزير».

۴- ۴) صبح الأعشی:«من بنات الحقائق».و الحقائق:جمع حق،بالضم؛و هو الوعاء.

۵- ۵) صبح الأعشی:«لأبی محمّد المهلبی».

أَعْقَلَ مِنْهَا وَ لاَ أَبْيَنَ وَ إِنَّهَا لَتَدُلُّ عَلَى عِلْمٍ وَ حُكْمٍ وَ فَصَاحَهٍ وَ فَقَاهَهٍ فِى دِينٍ وَ دَهَاءٍ وَ بُعْدِ غَوْرٍ وَ شِدَّهِ غَوْصٍ.

فَقَالَ لَهُ وَاحِدٌ مِنَ الْقَوْمِ أَيُّهَا اَلْقَاضِى فَلَوْ أَتْمَمْتَ الْمِنَّهَ عَلَيْنَا بِرِوَايَتِهَا سَمِعْنَاهَا وَ رَوَيْنَاهُ عَنْكَ فَنَحْنُ أَوْعَى لَهَا مِنَ اَلْمُهَلَّبِىِّ وَ أَوْجَبُ ذِمَاماً عَلَيْكَ.

فَقَالَ (۱) هَذِهِ الرِّسَالَهُ رَوَاهَا عِيسَى بْنُ دَأْبٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَهَ عَنْ أَبِيهِ عُرْوَهَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِى عُبَيْدَهَ بْنِ الْجَرَّاحِ (۲) قَالَ أَبُو عُبَيْدَهَ لَمَّا اسْتَقَامَتِ الْخِلاَفَهُ لِأَبِى بَكْرٍ بَيْنَ اَلْمُهَاجِرِينَ وَ اَلْأَنْصَارِ وَ لَحَظَ بِعَيْنِ الْوَقَارِ وَ الْهَيْبَهِ بَعْدَ هَنَهٍ (۳) كَادَ اَلشَّيْطَانُ بِهَا يَسُرُّ فَدَفَعَ اللَّهُ شَرَّهَا وَ أَدْحَضَ عُسْرَهَا فَرَكَدَ كَيْدَهَا وَ تَيَسَّرَ خَيْرَهَا وَ قَصَمَ ظَهْرَ النِّفَاقِ وَ الْفِسْقِ بَيْنَ أَهْلِهَا بَلَغَ أَبَا بَكْرٍ عَنْ عَلِيٍّ ع تَلَكُّؤٌ وَ شِمَاسٌ وَ تَهَمْهُمٌ (۴) وَ نِفَاسٌ فَكَرِهَ أَنْ يَتَمَادَى الْحَالُ وَ تَبْدُوَ لَهُ الْعَوْرَهُ وَ تَنْفَرِجَ (۵) ذَاتُ الْبَيْنِ وَ يَصِيرَ ذَلِكَ دَرِيئَهً لِجَاهِلٍ مَغْرُورٍ أَوْ عَاقِلٍ ذِى دَهَاءٍ أَوْ صَاحِبِ سَلاَمَهٍ ضَعِيفِ الْقَلْبِ خَوَّارِ الْعِنَانِ دَعَانِى فِى خَلْوَهٍ فَحَضَرْتُهُ وَ عِنْدَهُ عُمَرُ وَحْدَهُ وَ كَانَ عُمَرُ قَبِساً لَهُ وَ ظَهِيراً مَعَهُ يَسْتَضِىءُ بِنَارِهِ وَ يَسْتَمْلِى مِنْ لِسَانِهِ فَقَالَ لِى يَا أَبَا عُبَيْدَهَ مَا أَيْمَنَ نَاصِيَتَكَ وَ أَبْيَنَ الْخَيْرَ بَيْنَ عَارِضَيْكَ لَقَدْ كُنْتَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ص بِالْمَكَانِ الْمَحُوطِ وَ الْمَحَلِّ الْمَغْبُوطِ وَ لَقَدْ قَالَ فِيكَ فِى يَوْمٍ مَشْهُودٍ أَبُو عُبَيْدَهَ أَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّهِ وَ طَالَ مَا أَعَزَّ اللَّهُ اَلْإِسْلاَمَ بِكَ وَ أَصْلَحَ ثُلْمَهً عَلَى يَدَيْكَ وَ لَمْ تَزَلْ لِلدِّينِ نَاصِراً وَ لِلْمُؤْمِنِينَ رُوحاً وَ لِأَهْلِكَ رُكْناً وَ لِإِخْوَانِكَ مَرَدّاً قَدْ أَرَدْتُكَ

---

۱ - ۱-۱) فى صبح الأعشى:«حدّثنا الخزاعىّ بمكّه،عن أبى ميسره،قال:حدّثنا محمّد بن أبى فليح، عن عيسى بن دأب المتاح،قال:سمعت مولاى أبا عبيد يقول:».

۲ - ۱-۱) فى صبح الأعشى:«حدّثنا الخزاعىّ بمكّه،عن أبى ميسره،قال:حدّثنا محمّد بن أبى فليح، عن عيسى بن دأب المتاح،قال:سمعت مولاى أبا عبيد يقول:».

۳- ۳) همهم الرجل:تكلم كلاما خفيا،و النفاس:مصدر نافس؛أى رغب فى الشىء و فى نهايه الأرب و صبح الأعشى:«تهمم».

۴- ۴) نهايه الأرب:«و تفرق».

۵-

لِأَمْرٍ لَهُ مَا بَعْدَهُ خَطَرُهُ (۱) مَخُوفٌ وَ صَلَاحُهُ مَعْرُوفٌ وَ لَئِنْ لَمْ يَنْدَمِلْ جُرْحُهُ بِمِسْبَارِكَ (۲) وَ رِفْقِكَ وَ لَمْ تُجَبَّ حَيَّتُهُ (۳) بِرُقْيَتِكَ لَقَدْ وَقَعَ الْيَأْسُ وَ أُعْضِلَ الْبَأْسُ وَ احْتِيجَ بَعْدَكَ إِلَى مَا هُوَ أَمَرُّ مِنْ ذَلِكَ وَ أَغْلَقُ وَ أَعْسَرُ مِنْهُ وَ أَغْلَقُ وَ اللَّهَ أَسْأَلُ تَمَامَهُ بِكَ وَ نِظَامَهُ عَلَى يَدِكَ (۴) فَتَأَتَّ (۵) لَهُ يَا أَبَا عُبَيْدَةَ وَ تَلَطَّفْ فِيهِ وَ انْصَحْ لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِهَذِهِ الْعِصَابَةِ غَيْرَ آلٍ جُهْداً وَ لَا قَالٍ حَمْداً وَ اللَّهُ كَالِئُكَ وَ نَاصِرُكَ وَ هَادِيكَ وَ مُبْصِرُكَ.

امْضِ إِلَى عَلِيٍّ وَ اخْفِضْ جَنَاحَكَ لَهُ وَ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ عِنْدَهُ وَ اعْلَمْ أَنَّهُ سُلَالَةُ أَبِي طَالِبٍ وَ مَكَانُهُ مِمَّنْ فَقَدْنَاهُ بِالْأَمْسِ مَكَانُهُ وَ قُلْ لَهُ الْبَحْرُ مُغْرِقَهٌ وَ الْبَرُّ مُفْرِقَهٌ وَ الْجَوُّ أَكْلَفُ وَ اللَّيْلُ أَغْلَفُ وَ السَّمَاءُ جَلْوَاءُ وَ الْأَرْضُ صَلْعَاءُ وَ الصُّعُودُ مُتَعَذِّرٌ وَ الْهُبُوطُ مُتَعَسِّرٌ وَ الْحَقُّ عَطُوفٌ رَءُوفٌ وَ الْبَاطِلُ نَسُوفٌ عَصُوفٌ وَ الْعُجْبُ مُقْدِحَهُ الشَّرِّ وَ الضِّغْنُ رَائِدُ الْبَوَارِ وَ التَّعْرِيضُ شِجَارٌ (۶) الْفِتْنَهِ وَ الْقِحَهُ مِفْتَاحُ الْعَدَاوَهِ وَ الشَّيْطَانُ مُتَّكِئٌ عَلَى شِمَالِهِ بَاسِطٌ لِيَمِينِهِ نَافِجٌ (۷) حِضْنَيْهِ لِأَهْلِهِ يَنْتَظِرُ الشَّتَاتَ وَ الْفُرْقَهَ وَ يَدِبُّ بَيْنَ الْأُمَّهِ بِالشَّحْنَاءِ وَ الْعَدَاوَهِ (۸) عِناداً لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِدِينِهِ يُوَسْوِسُ بِالْفُجُورِ (۹) وَ يُدْلِي بِالْغُرُورِ وَ يُمَنِّي أَهْلَ الشُّرُورِ وَ يُوحِي إِلَى أَوْلِيَائِهِ بِالْبَاطِلِ دَأْباً لَهُ مُنْذُ كَانَ عَلَى عَهْدِ أَبِينَا

۱- ۱) د:«خطر مخوف».صبح الأعشی:«لأمر خطر مخوف».

۲- ۲) المسبار:المیل الذی یسبر به الجرح.و فی صبح الأعشی:«بیسارک».

۳- ۳) الجب:القطع عامه.

۴- ۴) صبح الأعشی:«یدیک».

۵- ۵) تأت:تهیأ للأمر برفق و حسن حیله.،و فی ب:«تأن».

۶- ۶) الشجار:مرکب أصغر من الهودج،ضربه مثلا.

۷- ۷) فی اللسان:«کل ما ارتفع فقد نفج و انتفج و تنفج،و نفجه هو...و نفجت الشیء فانتفج، أی رفعته و عظمته...و فی حدیث علی:«نافجا حضنیه»کنی به عن التعاظم و التکبر و الخیلاء.و الحضن: الجنب؛و هما حضنان.

۸- ۸-۸) صبح الأعشی:«عنادا للّه عزّ و جلّ أولا،و لآدم ثانیا،و لنبیه صلّی اللّه علیه و سلم و لدینه ثالثا؛یوسوس بالفجور».

۹- ۸-۸) صبح الأعشی:«عنادا للّه عزّ و جلّ أولا،و لآدم ثانیا،و لنبیه صلّی اللّه علیه و سلم و لدینه ثالثا؛یوسوس بالفجور».

آدَمَ وَ عِبادَهُ مِنْهُ مُنْذُ أَهَانَهُ اللَّهُ فِی سَالِفِ الدَّهْرِ لَا یُنْجَی (۱) مِنْهُ إِلاَّ بِعَضِّ النَّاجِذِ عَلَی الْحَقِّ وَ غَضِّ الطَّرْفِ عَنِ الْبَاطِلِ وَ وَطْءِ هَامَّهِ عَدُوِّ اللَّهِ وَ الدِّینِ بِالْأَشَدِّ فَالْأَشَدِّ وَ الْأَجَدِّ فَالْأَجَدِّ وَ إِسْلَامِ النَّفْسِ لِلَّهِ فِیمَا حَازَ رِضَاهُ وَ جُنِّبَ سَخَطُهُ.

وَ لَا بُدَّ مِنْ قَوْلٍ یَنْفَعُ إِذْ قَدْ أَضَرَّ السُّکُوتُ وَ خِیفَ غَبُّهُ وَ لَقَدْ أَرْشَدَکَ مَنْ أَفَاءَ ضَالَّتَکَ وَ صَافَاکَ مَنْ أَحْیَا مَوَدَّتَهُ لَکَ بِعِتَابِکَ وَ أَرَادَ الْخَیْرَ بِکَ مَنْ آثَرَ الْبُقْیَا مَعَکَ.

مَا هَذَا الَّذِی تُسَوِّلُ لَکَ نَفْسُکَ وَ یَدْوَی (۲) بِهِ قَلْبُکَ وَ یَلْتَوِی عَلَیْهِ رَأْیُکَ وَ یَتَخَاوَصُ (۳) دُونَهُ طَرْفُکَ وَ یَسْتَشْرِی بِهِ ضِغْنُکَ وَ یَتَرَادُّ مَعَهُ نَفَسُکَ وَ تَکْثُرُ لِأَجْلِهِ صُعَدَاؤُکَ وَ لَا یَفِیضُ بِهِ لِسَانُکَ أَ عُجْمَهً بَعْدَ إِفْصَاحٍ أَ لُبْساً بَعْدَ إِیضَاحٍ أَ دِیناً غَیْرَ دِینِ اللَّهِ أَ خُلُقاً غَیْرَ خُلُقِ اَلْقُرْآنِ أَ هَدْیاً غَیْرَ هَدْیِ مُحَمَّدٍ أَ مِثْلِی یُمْشَی لَهُ الضَّرَّاءُ وَ یُدَبُّ لَهُ الْخَمَرُ (۴) أَمْ مِثْلُکَ یُغَصُّ عَلَیْهِ الْفَضَاءُ وَ یُکْسَفُ فِی عَیْنِهِ الْقَمَرُ مَا هَذِهِ الْقَعْقَعَهُ بِالشِّنَانِ (۵) وَ الْوَعْوَعَهُ بِاللِّسَانِ إِنَّکَ لَجَدُّ عَارِفٌ (۶) بِاسْتِجَابَتِنَا لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ وَ خُرُوجِنَا مِنْ أَوْطَانِنَا وَ أَوْلَادِنَا وَ أَحِبَّتِنَا هِجْرَهً إِلَی اللَّهِ وَ نُصْرَهً لِدِینِهِ فِی زَمَانٍ أَنْتَ مِنْهُ فِی کِنِّ الصَّبَا وَ خِدْرِ الْغِرَارَهِ غَافِلٌ تُشَبِّبُ وَ تُرَبِّبُ لَا تَعِی مَا یُشَادُ وَ یُرَادُ وَ لَا تُحَصِّلُ مَا یُسَاقُ وَ یُقَادُ سِوَی مَا أَنْتَ جَارٍ عَلَیْهِ مِنْ أَخْلَاقِ الصِّبْیَانِ أَمْثَالِکَ وَ سَجَایَا الْفِتْیَانِ أَشْکَالِکَ حَتَّی بَلَغْتَ إِلَی غَایَتِکَ هَذِهِ الَّتِی إِلَیْهَا أَجْرَیْتَ (۷) وَ عِنْدَهَا حُطَّ رَحْلُکَ غَیْرَ مَجْهُولِ الْقَدْرِ

۱- ۱) صبح الأعشی:«لا منجی».

۲- ۲) دوی الصدر یدوی؛من باب علم:ضغن.

۳- ۳) تخاوص:غض بصره عن الأمر شیئا.

۴- ۴) مثل یضرب للرجل یختل صاحبه و یمکر به.و یقال:ما واراک من أرض فهو الضراء،و ما واراک من شجر فهو الخمر.

۵- ۵) یقال فلان لا یقعقع له بالشنان،أی لا یخدع و لا یروع،و أصله من تحریک الجلد الیابس للبعیر لیفزع.

۶- ۶) صبح الأعشی:«إنک و اللّه».

۷- ۷) صبح الأعشی:«التی إلیها عدل بک».

وَ لَا مَجْحُودِ الْفَضْلِ وَ نَحْنُ فِی أَثْنَاءِ ذَلِکَ نُعَانِی أَحْوَالًا تُزِیلُ الرَّوَاسِیَ وَ نُقَاسِی أَهْوَالًا تُشَیِّبُ النَّوَاصِیَ خَائِضِینَ غِمَارَهَا رَاکِبِینَ تَیَّارَهَا نَتَجَرَّعُ صَلْبَهَا وَ نُشْرِجُ (۱) عِیَابَهَا وَ نَحْکُمُ آسَاسَهَا وَ نُبْرِمُ أَمْرَاسَهَا وَ الْعُیُونُ تَحْدِجُ (۲) بِالْحَسَدِ وَ الْأُنُوفُ تَعْطِسُ بِالْکِبْرِ وَ الصُّدُورُ تَشْتَعِرُ بِالْغَیْظِ وَ الْأَعْنَاقُ تَتَطَاوَلُ بِالْفَخْرِ وَ الْأَسِنَّهُ (۳) تَشْحَذُ بِالْمَکْرِ وَ الْأَرْضُ تَمِیدُ بِالْخَوْفِ لَا نَنْتَظِرُ عِنْدَ الْمَسَاءِ صَبَاحاً وَ لَا عِنْدَ الصَّبَاحِ مَسَاءً وَ لَا نَدْفَعُ فِی نَحْرِ أَمْرٍ إِلَّا بَعْدَ أَنْ نَحْسُوَ الْمَوْتَ دُونَهُ وَ لَا نَبْلُغُ إِلَی شَیْءٍ إِلَّا بَعْدَ تَجَرُّعِ الْعَذَابِ قَبْلَهُ وَ لَا نَقُومُ مُنْآداً إِلَّا بَعْدَ الْیَأْسِ مِنَ الْحَیَاهِ عِنْدَهُ فَأَدِینُ فِی کُلِّ ذَلِکَ رَسُولَ اللَّهِ ص بِالْأَبِ وَ الْأُمِّ وَ الْخَالِ وَ الْعَمِّ وَ الْمَالِ وَ النَّشَبِ وَ السَّبَدِ (۴) وَ اللَّبَدِ وَ الْهِلَّهِ وَ الْبِلَّهِ (۵) بِطِیبِ أَنْفُسٍ وَ قُرَّهِ أَعْیُنٍ وَ رَحْبِ أَعْطَانٍ وَ ثَبَاتِ عَزَائِمَ وَ صِحَّهِ عُقُولٍ وَ طَلَاقَهِ أَوْجُهٍ وَ ذَلَاقَهِ أَلْسُنٍ هَذَا إِلَی خَبِیئَاتِ أَسْرَارٍ وَ مَکْنُونَاتِ أَخْبَارٍ کُنْتَ عَنْهَا غَافِلًا وَ لَوْ لَا سِتْنُکَ لَمْ تَکُ عَنْ شَیْءٍ مِنْهَا نَاکِلًا کَیْفَ وَ فُؤَادُکَ مَشْهُومٌ (۶) وَ عُودُکَ مَعْجُومٌ وَ غَیْبُکَ مَخْبُورٌ وَ الْخَیْرُ مِنْکَ کَثِیرٌ فَالْآنَ قَدْ بَلَغَ اللَّهُ بِکَ وَ أَرْهَصَ (۷) الْخَیْرَ لَکَ [وَ جَعَلَ مُرَادَکَ بَیْنَ یَدَیْکَ]

(۸) فَاسْمَعْ مَا أَقُولُ لَکَ (۹) وَ اقْبَلْ مَا یَعُودُ قَبُولُهُ عَلَیْکَ (۱۰) وَ دَعِ التَّحَبُّسَ وَ التَّعَبُّسَ (۱۱)

۱- ۱) أشرج العیبه:شد عراها.

۲- ۲) تحدج:تحدق.

۳- ۳) صبح الأعشی:«و الشفار».

۴- ۴) فی اللسان:«السبد الوبر،و قیل:الشعر؛و العرب تقول:«ما له سبد و لا لبد»،أی ما له ذو و بر و لا صوف متلبد؛یکنی بهما عن الإبل و الغنم،و قیل:یکنی به عن المعز و الضأن...و قال الأصمعی: ما له سبد و لا لبد،أی ما له قلیل و لا کثیر».

۵- ۵) فی اللسان:«ما جاء بهله و لا بله؛الهله من الفرح و الاستهلال،و البله:أدنی بلل من الخیر، و حکاهما کراع جمیعا بالفتح.و یقال:ما أصاب عنده هله و لا بله،أی شیئا».

۶- ۶) مشهوم،أی ذکی متوقد.

۷- ۷) أرهص الخیر لک:هیأه،و جعله دانیا منک.

۸- ۸) من صبح الأعشی.

۹- ۹) فی صبح الأعشی:«و عن علم أقول ما تسمع».

۱۰- ۱۰) فی صبح الأعشی:«فارتقب زمانک،و قلص أردانک».

۱۱- ۱۱) نهایه الأرب:«التقاعس».

لِمَنْ لاَ يَضْلِعُ (۱) لَکَ إِذَا خَطَا وَ لاَ يَتَزَحْزَحُ عَنْکَ إِذَا عَطَا فَالْأَمْرُ غَضٌّ وَ فِی النُّفُوسِ مَضٌّ وَ أَنْتَ أَدِيمُ هَذِهِ الْأُمَّهِ فَلاَ تَحَلَّمْ (۲) لِجَاجاً وَ سَيْفُهَا الْعَضَبُ فَلاَ تَنْبُ اعْوِجَاجاً وَ مَاؤُهَا الْعَذْبُ فَلاَ تَحُلْ أُجَاجاً وَ اللَّهِ لَقَدْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص عَنْ هَذَا لِمَنْ هُوَ فَقَالَ هُوَ لِمَنْ يَرْغَبُ عَنْهُ لاَ لِمَنْ يُجَاحِشُ (۳) عَلَيْهِ وَ لِمَنْ يَتَضَاءَلُ لَهُ لاَ لِمَنْ يَشْمُخُ إِلَيْهِ وَ هُوَ لِمَنْ يُقَالُ لَهُ هُوَ لَکَ لاَ لِمَنْ يَقُولُ هُوَ لِی.

وَ لَقَدْ شَاوَرَنِی رَسُولُ اللَّهِ ص فِی الصِّهْرِ فَذَکَرَ فِتْيَاناً مِنْ قُرَيْشٍ فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ أَنْتَ مِنْ عَلِيٍّ فَقَالَ إِنِّی لَأَکْرَهُ لِفَاطِمَهَ مَيْعَهَ شَبَابِهِ (۴) وَ حِدَهَ سِنِّهِ فَقُلْتُ مَتَی کَنَفَتْهُ يَدُکَ وَ رَعَتْهُ عَيْنُکَ حُفَّتْ بِهِمَا الْبَرَکَهُ وَ أُسْبِغَتْ عَلَيْهِمَا النِّعْمَهُ مَعَ کَلاَمٍ کَثِيرٍ خَطَبْتُ بِهِ رَغْبَتَهُ فِيکَ وَ مَا کُنْتُ عَرَفْتُ مِنْکَ فِی ذَلِکَ حَوْجَاءَ وَ لاَ لَوْجَاءَ (۵) وَ لَکِنِّی قُلْتُ مَا قُلْتُ وَ أَنَا أَرَی مَکَانَ غَيْرِکَ وَ أَجِدُ رَائِحَهَ سِوَاکَ وَ کُنْتُ لَکَ إِذْ ذَاکَ خَيْراً مِنْکَ الْآنَ لِی وَ لَئِنْ کَانَ عَرَضَ بِکَ رَسُولُ اللَّهِ ص فِی هَذَا الْأَمْرِ فَقَدْ کَنَّی عَنْ غَيْرِکَ (۶) وَ إِنْ قَالَ فِيکَ فَمَا سَکَتَ عَنْ سِوَاکَ وَ إِنِ اخْتَلَجَ فِی نَفْسِکَ شَیْءٌ فَهَلُمَّ فَالْحُکْمُ مَرْضِیٌّ وَ الصَّوَابُ مَسْمُوعٌ وَ الْحَقُّ مُطَاعٌ.

وَ لَقَدْ نُقِلَ رَسُولُ اللَّهِ ص إِلَی مَا عِنْدَ اللَّهِ (۷) وَ هُوَ عَنْ هَذِهِ الْعِصَابَهِ رَاضٍ وَ عَلَيْهَا حَدِبٌ يَسُرُّهُ مَا سَرَّهَا وَ يَکِيدُهُ مَا کَادَهَا وَ يُرْضِيهِ مَا أَرْضَاهَا وَ يُسْخِطُهُ

۱- ۱) الضلع:الاعوجاج،و فی صبح الأعشی و نهایه الأرب:«یظلع».

۲- ۲) لا تحلم،لا تفسد،و أصله فی الجلد.

۳- ۳) یجاحش،أی یدفع الناس عنه لیختص به لنفسه.

۴- ۴) میعه الشباب:أوله.

۵- ۵) فی اللسان:«الحوجاء:الحاجه،و یقال:ما فی صدری به حوجاء و لا لوجاء،و لا شک و لا مریه بمعنی واحد».

۶- ۶) صبح الأعشی و نهایه الأرب:«فلم یکن معرضا عن غیرک».

۷- ۷) صبح الأعشی:«إلی اللّه عزّ و جلّ».

مَا أَسْخَطَهَا أَ لَمْ تَعْلَمْ (۱) أَنَّهُ لَمْ يَدَعْ أَحَداً مِنْ أَصْحَابِهِ وَ خُلَطَائِهِ وَ أَقَارِبِهِ وَ سُجَرَائِهِ (۲) إِلَّا أَبَانَهُ بِفَضِيلَةٍ وَ خَصَّهُ بِمَزِيَّةٍ وَ أَفْرَدَهُ بِحَالَةٍ لَوْ أَصْفَقَتِ الْأُمَّةُ عَلَيْهِ لِأَجْلِهَا لَكَانَ عِنْدَهُ إِيَالَتُهَا وَ كَفَالَتُهَا.

أَ تَظُنُّ أَنَّهُ ع تَرَكَ الْأُمَّةَ سُدًى (۳) بَدَداً عَدَا (۴) مَبَاهِلَ عَبَاهِلَ (۵) طَلَاحَى (۶) مَفْتُونَةً بِالْبَاطِلِ مَلْوِيَّةً (۷) عَنِ الْحَقِّ لَا ذَائِدَ وَ لَا رَائِدَ وَ لَا ضَابِطَ وَ لَا خَابِطَ وَ لَا رَابِطَ وَ لَا سَافِيَ وَ لَا وَاقِيَ وَ لَا حَادِيَ وَ لَا هَادِيَ كَلَّا وَ اللَّهِ مَا اشْتَاقَ إِلَى رَبِّهِ وَ لَا سَأَلَهُ الْمَصِيرَ إِلَى رِضْوَانِهِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ أَقَامَ الصُّوَى وَ أَوْضَحَ الْهُدَى وَ أَمِنَ الْمَهَالِكَ (۸) وَ حَمَى الْمَطَارِحَ وَ الْمَبَارِكَ وَ إِلَّا بَعْدَ أَنْ شَدَخَ يَافُوخَ الشِّرْكِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ شَرَمَ وَجْهَ النِّفَاقِ لِوَجْهِ اللَّهِ وَ جَدَعَ أَنْفَ الْفِتْنَةِ فِي دِينِ اللَّهِ وَ تَفَلَ فِي عَيْنِ الشَّيْطَانِ بِعَوْنِ اللَّهِ وَ صَدَعَ بِمِلْءِ فِيهِ وَ يَدِهِ بِأَمْرِ اللَّهِ.

وَ بَعْدُ فَهَؤُلَاءِ الْمُهَاجِرُونَ وَ الْأَنْصَارُ عِنْدَكَ وَ مَعَكَ فِي بُقْعَةٍ جَامِعَةٍ وَ دَارٍ وَاحِدَةٍ إِنِ اسْتَقَادُوا (۹) لَكَ وَ أَشَارُوا بِكَ فَأَنَا وَاضِعٌ يَدِي فِي يَدِكَ وَ صَائِرٌ إِلَى رَأْيِهِمْ فِيكَ وَ إِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى فَادْخُلْ فِي صَالِحِ مَا دَخَلَ فِيهِ الْمُسْلِمُونَ وَ كُنِ الْعَوْنَ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَ الْفَاتِحَ لِمَغَالِقِهِمْ وَ الْمُرْشِدَ لِضَالِّهِمْ وَ الرَّادِعَ لِغَاوِيهِمْ فَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالتَّعَاوُنِ عَلَى الْبِرِّ وَ أَهَابَ إِلَى التَّنَاصُرِ عَلَى الْحَقِّ وَ دَعْنَا نَقْضِ هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِصُدُورٍ بَرِيئَةٍ مِنَ الْغِلِّ وَ نَلْقَى اللَّهَ بِقُلُوبٍ سَلِيمَةٍ مِنَ الضِّغْنِ.

۱- ۱) صبح الأعشى:«أ ما تعلم».

۲- ۲) السجراء:جمع سجير،و هو الصديق.

۳- ۳) سدى:مهملون.

۴- ۴) بددا:متفرقون،و عدا:متباعدون.

۵- ۵) عباهل مباهل:مهملون أيضا.

۶- ۶) الطلاحى:الإبل التى تشكو بطونا من أكل الطلح؛أراد به هاهنا القوم الذين لا راعى لهم يصدهم عما يضرهم.

۷- ۷) صبح الأعشى:«مغبونه».

۸- ۸) صبح الأعشى:«و أمن المسالك».

۹- ۹) صبح الأعشى:«إن استقالونى لك،و أشاروا عندى بك».

وَ إِنَّمَا النَّاسُ (۱) ثُمَامَهٌ (۲) فَارْفُقْ بِهِمْ وَ احْنُ عَلَيْهِمْ وَ لِنْ لَهُمْ وَ لاَ تُسَوِّلْ لَکَ نَفْسُکَ فُرْقَتَهُمْ وَ اخْتِلاَفَ کَلِمَتِهِمْ وَ اتْرُکْ نَاجِمَ الشَّرِّ حَصِيداً وَ طَائِرَ الْحِقْدِ وَاقِعاً وَ بَابَ الْفِتْنَهِ مُغْلَقاً لاَ قَالَ وَ لاَ قِيلَ وَ لاَ لَوْمَ وَ لاَ تَعْنِيفَ وَ لاَ عِتَابَ وَ لاَ تَثْرِيبَ وَ اللَّهُ عَلَى مَا أَقُولُ وَکِيلٌ وَ بِمَا نَحْنُ عَلَيْهِ بَصِيرٌ.

قَالَ أَبُو عُبَيْدَهَ فَلَمَّا تَهَيَّأْتُ لِلنُّهُوضِ قَالَ لِی عُمَرُ کُنْ عَلَى الْبَابِ هُنَيْهَهً فَلِی مَعَکَ ذَرْوٌ (۳) مِنَ الْکَلاَمِ فَوَقَفْتُ وَ مَا أَدْرِی مَا کَانَ بَعْدِی إِلاَّ أَنَّهُ لَحِقَنِی بِوَجْهٍ يَنْدَی تَهَلُّلاً وَ قَالَ لِی قُلْ لِعَلِیٍّ الرُّقَادُ مَحْلَمَهٌ وَ اللَّجَاجُ مَلْحَمَهٌ وَ الْهَوَی مَقْحَمَهٌ وَ مَا مِنَّا أَحَدٌ إِلاَّ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ وَ حَقٌّ مُشَاعٌ أَوْ مَقْسُومٌ وَ بِنَاءٌ ظَاهِرٌ أَوْ مَکْتُومٌ وَ إِنَّ أَکْيَسَ الْکَيْسَی مَنْ مَنَحَ الشَّارِدَ تَأَلُّفاً وَ قَارَبَ الْبَعِيدَ تَلَطُّفاً وَ وَزَنَ کُلَّ أَمْرٍ بِمِيزَانِهِ وَ لَمْ يَجْعَلْ خِبْرَهُ کَعِيَانِهِ وَ لاَ قَاسَ فِتْرَهُ بِشِبْرِهِ دِيناً کَانَ أَوْ دُنْيَا وَ ضَلاَلاً کَانَ أَوْ هُدًی وَ لاَ خَيْرَ فِی عِلْمٍ مُعْتَمَلٍ (۴) فِی جَهْلٍ وَ لاَ فِی مَعْرِفَهٍ مَشُوبَهٍ بِنُکْرٍ وَ لَسْنَا کَجِلْدَهِ رُفْغِ الْبَعِيرِ بَيْنَ الْعِجَانِ وَ بَيْنَ الذَّنَبِ (۵) .

وَ کُلُّ صَالٍ فَبِنَارِهِ يَصْلَی وَ کُلُّ سَيْلٍ فَإِلَی قَرَارِهِ يُجْرَی وَ مَا کَانَ سُکُوتُ هَذِهِ الْعِصَابَهِ إِلَی هَذِهِ الْغَايَهِ لِعِیٍّ وَ حَصَرٍ وَ لاَ کَلاَمُهَا الْيَوْمَ لِفَرَقٍ أَوْ حَذَرٍ فَقَدْ جَدَعَ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ ع أَنْفَ کُلِّ مُتَکَبِّرٍ وَ قَصَمَ بِهِ ظَهْرَ کُلِّ جَبَّارٍ وَ سَلَّ لِسَانَ کُلِّ کَذُوبٍ فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاَلُ .

مَا هَذِهِ الْخُنْزُوَانَهُ (۶) الَّتِی فِی فِرَاشِ رَأْسِکَ وَ مَا هَذَا الشَّجَا الْمُعْتَرِضُ فِی مَدَارِجِ أَنْفَاسِکَ وَ مَا هَذِهِ الْوَحْرَهُ (۷) الَّتِی أَکَلَتْ شَرَاسِيفَکَ (۸) وَ الْقَذَاهُ الَّتِی أَعْشَتْ نَاظِرَکَ وَ مَا هَذَا الدَّحْسُ (۹)

۱- ۱) صبح الأعشی:«و بعد فإنما الناس».

۲- ۲) الثمامه:واحد الثمام،نبت ضعيف،يضرب به المثل لما هو هين.

۳- ۳) ذرو من الكلام:طرف منه،و فی صبح الأعشی:«دور»تحريف.

۴- ۴) صبح الأعشی و نهايه الأرب:«مستعمل».

۵- ۵) الرفغ:أصول الفخذين من باطن.

۶- ۶) الخنزوانه:الكبر.

۷- ۷) الوحره:العداوه؛و أصلها دويبه يشبه بها.

۸- ۸) الشراسيف فی الأصل:جمع شرسوف،و هو غضروف معلق بكل ضلع،مثل غضروف الكتف.

۹- ۹) الدحس:التدسيس فی الأمر.

وَ الدَّسُّ اللَّذَانِ يَدُلاَّنِ عَلَى ضِيقِ الْبَاعِ وَ خَوَرِ الطِّبَاعِ وَ مَا هَذَا الَّذِی لَبِسْتَ بِسَبَبِهِ جِلْدَ النَّمِرِ وَ اشْتَمَلْتَ عَلَيْهِ بِالشَّحْنَاءِ وَ النُّكْرِ لَشَدَّ مَا اسْتَسْعَيْتَ لَهَا وَ سَرَيْتَ سُرَى ابْنِ أَنْقَدَ (۱) إِلَيْهَا إِنَّ الْعَوَانَ لاَ تُعَلَّمُ (۲) الْخِمْرَةَ مَا أَحْوَجَ الْفَرْعَاءَ إِلَى فَالِيَهِ وَ مَا أَفْقَرَ الصَّلْعَاءَ إِلَى حَالِيَهِ وَ لَقَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ص وَ الْأَمْرُ مُعَبَّدٌ (۳) مُخَيَّسٌ لَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهِ مَلْمَسٌ لَمْ يُسَيِّرْ فِيكَ قَوْلاً وَ لَمْ يَسْتَنْزِلْ لَكَ قُرْآناً وَ لَمْ يَجْزِمْ فِی شَأْنِكَ حُكْماً لَسْنَا فِی كَسْرَوِيَّهِ كِسْرَى وَ لاَ قَيْصَرِيَّهِ قَيْصَرَ [تَأَمَّلْ إِخْوَانَ فَارِسَ وَ أَبْنَاءَ الْأَصْفَرِ قَدْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ جُزُراً لِسُيُوفِنَا وَ دَرِيئَةً لِرِمَاحِنَا وَ مَرْمَى لِطَعَانِنَا بَلْ]

(۴) نَحْنُ فِی نُورِ نُبُوَّهٍ وَ ضِيَاءِ رِسَالَهٍ وَ ثَمَرَهِ حِكْمَهٍ وَ أَثَرِ رَحْمَهٍ وَ عُنْوَانِ نِعْمَهٍ وَ ظِلِّ عِصْمَهٍ بَيْنَ أُمَّهٍ مَهْدِيَّهٍ بِالْحَقِّ وَ الصِّدْقِ مَأْمُونَهٍ عَلَى الرَّتْقِ وَ الْفَتْقِ لَهَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى قَلْبٌ أَبِیٌّ وَ سَاعِدٌ قَوِیٌّ وَ يَدٌ نَاصِرَهٌ وَ عَيْنٌ نَاظِرَهٌ.

أَ تَظُنُّ ظَنّاً أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَثَبَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ مُفْتَاتاً عَلَى الْأُمَّهِ خَادِعاً لَهَا وَ مُتَسَلِّطاً عَلَيْهَا أَ تَرَاهُ امْتَلَخَ أَحْلاَمَهَا (۵) وَ أَزَاغَ أَبْصَارَهَا وَ حَلَّ عُقُودَهَا وَ أَحَالَ عُقُولَهَا وَ اسْتَلَّ مِنْ صُدُورِهَا حَمِيَّتَهَا وَ انْتَكَثَ رَشَاءَهَا وَ انْتَضَبَ مَاءَهَا وَ أَضَلَّهَا عَنْ هُدَاهَا وَ سَاقَهَا إِلَى رَدَاهَا وَ جَعَلَ نَهَارَهَا لَيْلاً وَ وَزْنَهَا كَيْلاً وَ يَقْظَتَهَا رُقَاداً وَ صَلاَحَهَا فَساداً إِنْ كَانَ هَكَذَا إِنَّ سِحْرَهُ لَمُبَيَّنٌ وَ إِنَّ كَيْدَهُ لَمَتِينٌ كَلاَّ وَ اللَّهِ بِأَیِّ خَيْلٍ وَ رَجِلٍ وَ بِأَیِّ سِنَانٍ وَ نَصْلٍ وَ بِأَیِّ مِنَّهٍ وَ قُوَّهٍ وَ بِأَیِّ مَالٍ وَ عُدَّهٍ وَ بِأَیِّ أَيْدٍ وَ شِدَّهٍ وَ بِأَیِّ عَشِيرَهٍ وَ أُسْرَهٍ وَ بِأَیِّ قُدْرَهٍ وَ مُكْنَهٍ وَ بِأَیِّ تَدَرُّعٍ وَ بَسْطَهٍ لَقَدْ أَصْبَحَ بِمَا وَسَمَتْهُ مَنِيعَ الرَّقَبَهِ رَفِيعَ الْعَتَبَهِ لاَ وَ اللَّهِ لَكِنْ سَلاَ عَنْهَا فَوَلَهَتْ نَحْوَهُ وَ تَطَامَنَ لَهَا فَالْتَفَّتْ بِهِ وَ مَالَ عَنْهَا فَمَالَتْ إِلَيْهِ وَ اشْمَأَزَّ (۶) دُونَهَا فَاشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ حَبْوَهٌ حَبَاهُ اللَّهُ بِهَا وَ غَايَهٌ بَلَّغَهُ اللَّهُ إِلَيْهَا وَ نِعْمَهٌ سَرْبَلَهُ جَمَالَهَا وَ يَدٌ لِلَّهِ أَوْجَبَ عَلَيْهِ شُكْرَهَا وَ أُمَّهٌ نَظَرَ اللَّهُ بِهِ

۱- ۱) ابن أنقد:القنفذ.

۲- ۲) إن العوان لا تعلم الخمره،مثل،و العوان:المرأه التی أسنت و المتهرم.

۳- ۳) المعبد:المذلل؛و مثله المخيس.

۴- ۴) تكلمه من صبح الأعشی.

۵- ۵) امتلخ أحلامها:اجتذبها؛يريد أمال عقولها نحوه.

۶- ۶) اشمأز:انقبض.

لَهَا (۱) وَ طَالَ مَا حَلَّقْتُ فُوقَهُ فِی أَیَّامِ اَلنَّبِیِّ ص وَ هُوَ لاَ یَلْتَفِتُ لِفْتَهَا وَ لاَ یَرْتَصِدُ وَقْتَهَا وَ اَللَّهُ أَعْلَمُ بِخَلْقِهِ وَ أَرْأَفُ بِعِبَادِهِ یَخْتَارُ مَا کَانَ لَهُمُ اَلْخِیَرَهُ وَ إِنَّکَ بِحَیْثُ لاَ یُجْهَلُ مَوْضِعُکَ مِنْ بَیْتِ اَلنُّبُوَّهِ وَ مَعْدِنِ اَلرِّسَالَهِ وَ کَهْفِ اَلْحِکْمَهِ وَ لاَ یُجْحَدُ حَقُّکَ فِیمَا آتَاکَ رَبُّکَ مِنَ اَلْعِلْمِ وَ مَنَحَکَ مِنَ اَلْفِقْهِ فِی اَلدِّینِ هَذَا إِلَی مَزَایَا خُصِّصْتَ بِهَا وَ فَضَائِلَ اشْتَمَلْتَ عَلَیْهَا وَ لَکِنْ لَکَ (۲) مَنْ یُزَاحِمُکَ بِمَنْکِبٍ أَضْخَمَ مِنْ مَنْکِبِکَ وَ قُرْبَی أَمَسَّ مِنْ قُرْبَاکَ وَ سِنٍّ أَعْلَی مِنْ سِنِّکَ وَ شَیْبَهٍ أَرْوَعَ مِنْ شَیْبَتِکَ وَ (۳) سِیَادَهٍ مَعْرُوفَهٍ فِی اَلْإِسْلاَمِ وَ اَلْجَاهِلِیَّهِ (۴) وَ مَوَاقِفَ لَیْسَ لَکَ فِیهَا جَمَلٌ وَ لاَ نَاقَهٌ وَ لاَ تُذْکَرُ فِیهَا فِی مُقَدَّمَهٍ وَ لاَ سَاقَهٍ وَ لاَ تُضْرَبُ فِیهَا بِذِرَاعٍ وَ لاَ إِصْبَعٍ وَ لاَ تُعَدُّ (۵) مِنْهَا بِبَازِلٍ وَ لاَ هُبَعٍ (۶) .

إِنَّ أَبَا بَکْرٍ کَانَ حَبَّهَ قَلْبِ رَسُولِ اَللَّهِ ص وَ عِلاَقَهَ (۷) هَمِّهِ وَ عَیْبَهَ سِرِّهِ وَ مَثْوَی حُزْنِهِ وَ رَاحَهَ بَالِهِ وَ مَرْمَقَ طَرْفِهِ (۸) شُهْرَتُهُ مُغْنِیَهٌ عَنِ اَلدَّلاَلَهِ عَلَیْهِ (۹) .

وَ لَعَمْرِی إِنَّکَ لَأَقْرَبُ مِنْهُ إِلَی رَسُولِ اَللَّهِ ص قَرَابَهً وَ لَکِنَّهُ أَقْرَبُ مِنْکَ قُرْبَهً وَ اَلْقَرَابَهُ لَحْمٌ وَ دَمٌ وَ اَلْقُرْبَهُ رُوحٌ وَ نَفْسٌ وَ هَذَا فَرْقٌ یَعْرِفُهُ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ لِذَلِکَ صَارُوا إِلَیْهِ أَجْمَعُونَ.

وَ مَهْمَا شَکَکْتَ فَلاَ تَشُکَّ فِی أَنَّ یَدَ اَللَّهِ مَعَ اَلْجَمَاعَهِ وَ رِضْوَانَهُ لِأَهْلِ اَلطَّاعَهِ فَادْخُلْ فِیمَا هُوَ خَیْرٌ لَکَ اَلْیَوْمَ وَ أَنْفَعُ غَداً وَ اَلْفَظُّ مِنْ فِیکَ مَا هُوَ مُتَعَلِّقٌ (۱۰) بِلِهَاتِکَ وَ انْفُثْ

۱- ۱) صبح الأعشی:«إلیها».

۲- ۲) فی الأصول:«کل»،و أثبت ما فی صبح الأعشی.

۳- ۳-۳) صبح الأعشی:«و سیاده لها أصل فی الجاهلیه و فرع فی الإسلام».

۴- ۳-۳) صبح الأعشی:«و سیاده لها أصل فی الجاهلیه و فرع فی الإسلام».

۵- ۵) البازل من الإبل:ما دخل فی التاسعه.و الهبع:البعیر ینتج فی الصیف؛یرید:لیس لک فیها شیء.

۶- ۶) صبح الأعشی:«علاقه نفسه».

۷- ۷) بعدها فی صبح الأعشی:«و ذلک کله بمحضر الصادر و الوارد من المهاجرین و الأنصار».

۸- ۸) صبح الأعشی:«الدلیل».

۹- ۹) صبح الأعشی:«یعلق».

۱۰-

سَخِيمَهَ صَدْرِكَ فَإِنْ يَكُنْ فِي الْأَمَدِ طُولٌ وَ فِي الْأَجَلِ فُسْحَهٌ فَسَتَأْكُلُهُ مَرِيئاً أَوْ غَيْرَ مَرِيءٍ وَ سَتَشْرَبُهُ هَنِيئاً أَوْ غَيْرَ هَنِيءٍ حِينَ لَا زَادَّ لِقَوْلِكَ إِلَّا مَنْ كَانَ آيِساً مِنْكَ وَ لَا تَابِعَ لَكَ إِلَّا مَنْ كَانَ طَامِعاً فِيكَ حِينَ يَمُضُّ إِهَابَكَ وَ يَفْرِي أَدِيمَكَ وَ يُزْرِي عَلَى هَدْيِكَ هُنَاكَ تَقْرَعُ السِّنَّ مِنْ نَدَمٍ وَ تَشْرَبُ الْمَاءَ مَمْزُوجاً بِدَمٍ حِينَ (۱) تَأْسَى عَلَى مَا مَضَى مِنْ عُمُرِكَ وَ انْقَضَى وَ انْقَرَضَ مِنْ دَارِجِ قَوْمِكَ وَ تَوَدُّ أَنْ لَوْ سُقِيتَ بِالْكَأْسِ الَّتِي سَقَيْتَهَا غَيْرَكَ وَ رُدِدْتَ إِلَى الْحَالِ الَّتِي كُنْتَ تَكْرَهُهَا فِي أَمْسِكَ وَ لِلَّهِ فِينَا وَ فِيكَ أَمْرٌ هُوَ بَالِغُهُ وَ عَاقِبَهُ هُوَ الْمَرْجُوُّ لِسَرَّائِهَا وَ ضَرَّائِهَا وَ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْغَفُورُ الْوَدُودُ .

قَالَ أَبُو عُبَيْدَهَ فَمَشَيْتُ إِلَى عَلِيٍّ مُثْبِطاً مُتَبَاطِئاً كَأَنَّمَا أَخْطُو عَلَى أُمِّ رَأْسِي فَرَقاً مِنَ الْفِتْنَهِ وَ إِشْفَاقاً عَلَى الْأُمَّهِ وَ حَذَراً مِنَ الْفُرْقَهِ حَتَّى وَصَلْتُ إِلَيْهِ فِي خَلَاءٍ فَأَبْثَثْتُهُ بَثِّي كُلَّهُ وَ بَرِئْتُ إِلَيْهِ مِنْهُ وَ دَفَعْتُهُ لَهُ فَلَمَّا سَمِعَهَا وَ وَعَاهَا وَ سَرَتْ فِي أَوْصَالِهِ حُمَيَّاهَا قَالَ حَلَّتْ مَعْلُوطَهً وَ وَلَّتْ مَخْرُوطَهً (۲) ثُمَّ قَالَ.

إِحْدَى لَيَالِيكَ فَهِيسِي هِيسِي

لَا تَنْعَمِي اللَّيْلَهَ بِالتَّعْرِيسِ (۳) .

يَا أَبَا عُبَيْدَهَ أَ هَذَا كُلُّهُ فِي أَنْفُسِ الْقَوْمِ يَسْتَنْبِطُونَهُ (۴) وَ يَضْطَغِنُونَ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لَا جَوَابَ عِنْدِي إِنَّمَا جِئْتُكَ قَاضِياً حَقَّ الدِّينِ وَ رَاتِقاً فَتْقَ الْإِسْلَامِ (۵) وَ سَادّاً ثُلْمَهَ الْأُمَّهِ يَعْلَمُ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ جُلْجُلَانِ (۶) قَلْبِي وَ قَرَارَهِ نَفْسِي.

۱- ۱) صبح الأعشى:«حينئذ».

۲- ۲) المعلوطه:من الاعلواط؛و هو ركوب الرأس،و التقحم على الأمور من غير رويه،و المخروطه: السريعه.

۳- ۳) فى اللسان ۸:۱۳۹:«الهيس:السير؛أى ضرب كان،و هاس يهيس هيسا:سار أى سير كان؛حكاه أبو عبيده»،و روى البيت.

۴- ۴) صبح الأعشى:«و يحسون به».

۵- ۵) صبح الأعشى:«المسلمين».

۶- ۶) الجلجلان:حبه القلب.

فَقَالَ مَا كَانَ قُعُودِی فِی كَسْرِ هَذَا الْبَیْتِ قَصْداً لِخِلَافٍ وَ لَا إِنْكَاراً لِمَعْرُوفٍ وَ لَا زَرَایَهً عَلَی مُسْلِمٍ بَلْ لِمَا وَقَذَنِی بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ص مِنْ فِرَاقِهِ وَ أَوْدَعَنِی مِنَ الْحُزْنِ لِفَقْدِهِ فَإِنِّی لَمْ أَشْهَدْ بَعْدَهُ مَشْهَداً إِلَّا جَدَّدَ عَلَیَّ حُزْناً وَ ذَكَّرَنِی شَجَناً وَ إِنَّ الشَّوْقَ إِلَی اللَّحَاقِ بِهِ كَافٍ عَنِ الطَّمَعِ فِی غَیْرِهِ وَ قَدْ عَكَفْتُ عَلَی عَهْدِ اللَّهِ أَنْظُرُ فِیهِ وَ أَجْمَعُ مَا تَفَرَّقَ مِنْهُ رَجَاءَ ثَوَابٍ مُعَدٍّ لِمَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ عَمَلَهُ وَ سَلَّمَ لِعِلْمِهِ وَ مَشِیئَتِهِ أَمْرَهُ عَلَی أَنِّی أَعْلَمُ أَنَّ التَّظَاهُرَ عَلَیَّ وَاقِعٌ وَ لِی عَنِ الْحَقِّ الَّذِی سِیقَ إِلَیَّ دَافِعٌ وَ إِذْ قَدْ أُفْعِمَ الْوَادِی لِی وَ حَشَدَ النَّادِی عَلَیَّ فَلَا مَرْحَباً بِمَا سَاءَ أَحَداً مِنَ الْمُسْلِمِینَ وَ فِی النَّفْسِ كَلَامٌ لَوْ لَا سَابِقُ قَوْلٍ وَ سَالِفُ عَهْدٍ لَشَفَیْتُ غَیْظِی بِخِنْصَرِی وَ بِنْصَرِی وَ خُضْتُ لُجَّتَهُ بِأَخْمَصِی وَ مَفْرَقِی وَ لَكِنِّی مُلْجَمٌ إِلَی أَنْ أَلْقَی اللَّهَ تَعَالَی عِنْدَهُ أَحْتَسِبُ مَا نَزَلَ بِی وَ أَنَا غَادٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِلَی جَمَاعَتِكُمْ وَ مُبَایِعٌ لِصَاحِبِكُمْ وَ صَابِرٌ عَلَی مَا سَاءَنِی وَ سَرَّكُمْ لِیَقْضِیَ اللَّهُ أَمْراً كَانَ مَفْعُولاً وَ كَانَ اللَّهُ عَلَی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیداً .

قَالَ أَبُو عُبَیْدَهَ فَعُدْتُ إِلَی أَبِی بَكْرٍ وَ عُمَرَ فَقَصَصْتُ الْقَوْلَ عَلَی غَرِّهِ وَ لَمْ أَتْرُكْ شَیْئاً مِنْ حُلْوِهِ وَ مُرِّهِ ذَكَرْتُ (۱) غُدُوَّهُ إِلَی الْمَسْجِدِ فَلَمَّا كَانَ صَبَاحُ یَوْمَئِذٍ (۲) وَافَی عَلِیٌّ فَخَرَقَ الْجَمَاعَهَ إِلَی أَبِی بَكْرٍ وَ بَایَعَهُ (۳) وَ قَالَ خَیْراً وَ وَصَفَ جَمِیلاً وَ جَلَسَ زُمَیْناً (۴) وَ اسْتَأْذَنَ لِلْقِیَامِ وَ نَهَضَ فَتَبِعَهُ عُمَرُ إِكْرَاماً لَهُ وَ إِجْلَالاً لِمَوْضِعِهِ وَ اسْتِبْطَاناً (۵) لِمَا فِی نَفْسِهِ وَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَیْهِ فَأَخَذَ بِیَدِهِ وَ قَالَ إِنَّ عِصَابَهً أَنْتَ مِنْهَا یَا أَبَا الْحَسَنِ لَمَعْصُومَهٌ وَ إِنَّ أُمَّهً أَنْتَ فِیهَا لَمَرْحُومَهٌ وَ لَقَدْ أَصْبَحْتَ عَزِیزاً عَلَیْنَا كَرِیماً لَدَیْنَا نَخَافُ اللَّهَ إِنْ سَخِطْتَ وَ نَرْجُوهُ إِذَا رَضِیتَ وَ لَوْ لَا أَنِّی شُدِهْتُ لَمَا أَجَبْتُ إِلَی مَا دُعِیتُ إِلَیْهِ وَ لَكِنِّی خِفْتُ

۱- ۱) صبح الأعشی،:«و بكرت».

۲- ۲-۲) صبح الأعشی:«و إذا علی مخترق الجماعه إلی أبی بكر رضی اللّه عنه،فبایعه».

۳- ۲-۲) صبح الأعشی:«و إذا علی مخترق الجماعه إلی أبی بكر رضی اللّه عنه،فبایعه».

۴- ۴) صبح الأعشی:«مستأثرا لما عنده».

۵-

الْفُرْقَهَ وَ اسْتِئْثَارَ اَلْأَنْصَارِ بِالْأَمْرِ عَلَى قُرَيْشٍ وَ أَعْجِلْتُ عَنْ حُضُورِكَ وَ مُشَاوَرَتِكَ وَ لَوْ كُنْتَ حَاضِراً لَبَايَعْتُكَ وَ لَمْ أَعْدِلْ بِكَ وَ لَقَدْ حَطَّ اللَّهُ عَنْ ظَهْرِكَ مَا أَثْقَلَ كَاهِلِي بِهِ وَ مَا أَسْعَدَ (۱) مَنْ يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ بِالْكِفَايَهِ وَ إِنَّا إِلَيْكَ لَمُحْتَاجُونَ وَ بِفَضْلِكَ عَالِمُونَ وَ إِلَى رَأْيِكَ وَ هَدْيِكَ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ رَاغِبُونَ وَ عَلَى حِمَايَتِكَ وَ حَفِيظَتِكَ مُعَوِّلُونَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَ تَرَكَهُ مَعَ عُمَرَ .

فَالْتَفَتَ عَلِيٌّ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا حَفْصٍ وَ اللَّهِ مَا قَعَدْتُ عَنْ صَاحِبِكَ جَزَعاً عَلَى مَا صَارَ إِلَيْهِ وَ لَا أَتَيْتُهُ خَائِفاً مِنْهُ وَ لَا أَقُولُ مَا أَقُولُ بِعِلَّهٍ (۲) وَ إِنِّي لَأَعْرِفُ مُسَمَّى طَرَفَيَّ وَ مَخَطَّى (۳) قَدَمَيَّ وَ مَنْزَعَ قَوْسِي وَ مَوْقِعَ سَهْمِي وَ لَكِنِّي تَخَلَّفْتُ إِعْذَاراً إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى مَنْ يَعْلَمُ الْأَمْرَ الَّذِي جَعَلَهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ وَ أَتَيْتُ فَبَايَعْتُ حِفْظاً لِلدِّينِ وَ خَوْفاً مِنِ انْتِشَارِ أَمْرِ اللَّهِ.

فَقَالَ لَهُ عُمَرُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَفْكِفْ مِنْ غَرْبِكَ وَ نَهْنِهْ (۴) مِنْ شِرَّتِكَ وَ دَعِ الْعَصَا بِلِحَائِهَا وَ الدَّلْوَ بِرِشَائِهَا فَإِنَّا مِنْ خَلْفِهَا وَ وَرَائِهَا إِنْ قَدَحْنَا أَوْرَيْنَا وَ إِنْ مَتَحْنَا أَرْوَيْنَا وَ إِنْ قَرَحْنَا أَدْمَيْنَا وَ قَدْ سَمِعْتُ أَمْثَالَكَ الَّتِي أَلْغَزْتَ بِهَا صَادِرَهً عَنْ صَدْرٍ دَوٍّ وَ قَلْبٍ جَوٍّ زَعَمْتَ أَنَّكَ قَعَدْتَ فِي كَسْرِ بَيْتِكَ لِمَا وَقَذَكَ بِهِ فِرَاقُ رَسُولِ اللَّهِ أَ فِرَاقُ رَسُولِ اللَّهِ ص وَقَذَكَ وَحْدَكَ وَ لَمْ يَقِذْ سِوَاكَ إِنَّ مُصَابَهُ لَأَعَزُّ وَ أَعْظَمُ مِنْ ذَاكَ وَ إِنَّ مِنْ حَقٍّ مُصَابِهِ أَلَّا تَصْدَعَ شَمْلَ الْجَمَاعَهِ بِكَلِمَهٍ لَا عِصَامَ لَهَا فَإِنَّكَ لَتَرَى اَلْأَعْرَابَ حَوْلَ اَلْمَدِينَهِ لَوْ تَدَاعَتْ عَلَيْنَا فِي صُبْحِ يَوْمٍ لَمْ نَلْتَقِ فِي مَمْسَاهُ وَ زَعَمْتَ أَنَّ الشَّوْقَ إِلَى اللِّحَاقِ بِهِ كَافٍ عَنِ الطَّمَعِ فِي غَيْرِهِ فَمِنَ الشَّوْقِ إِلَيْهِ نُصْرَهُ دِينِهِ وَ مُوَازَرَهُ اَلْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِ وَ مُعَاوَنَتُهُمْ فِيهِ.

۱- ۱) كذا فی د،و فی ب:«أسد».

۲- ۲) صبح الأعشی:«تعله».

۳- ۳) صبح الأعشی:«منتهی طرفی و محط قدمی».

۴- ۴) صبح الأعشی:«و استوقف من سربک».

وَ زَعَمْتَ أَنَّکَ مُکِبٌّ عَلَی عَهْدِ اللَّهِ تَجْمَعُ مَا تَفَرَّقَ مِنْهُ فَمِنَ الْعُکُوفِ عَلَی عَهْدِهِ النَّصِیحَهُ لِعِبَادِهِ وَ الرَّأْفَهُ عَلَی خَلْقِهِ وَ أَنْ تَبْذُلَ مِنْ نَفْسِکَ مَا یَصْلُحُونَ بِهِ وَ یَجْتَمِعُونَ عَلَیْهِ وَ زَعَمْتَ أَنَّ التَّظَاهُرَ عَلَیْکَ وَاقِعٌ أَیُّ تَظَاهُرٍ وَقَعَ عَلَیْکَ وَ أَیُّ حَقٍّ اسْتُؤْثِرَ بِهِ دُونَکَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا قَالَتِ اَلْأَنْصَارُ أَمْسِ سِرّاً وَ جَهْراً وَ مَا تَقَلَّبَتْ عَلَیْهِ ظَهْراً وَ بَطْناً فَهَلْ ذَکَرَتْکَ أَوْ أَشَارَتْ بِکَ أَوْ طَلَبَتْ رِضَاهَا مِنْ عِنْدِکَ وَ هَؤُلاَءِ اَلْمُهَاجِرُونَ مَنِ الَّذِی قَالَ مِنْهُمْ إِنَّکَ صَاحِبُ هَذَا الْأَمْرِ أَوْ أَوْمَأَ إِلَیْکَ أَوْ هَمْهَمَ بِکَ فِی نَفْسِهِ أَ تَظُنُّ أَنَّ النَّاسَ ضَنُّوا مِنْ أَجْلِکَ أَوْ عَادُوا کُفَّاراً زُهْداً فِیکَ أَوْ بَاعُوا اللَّهَ تَعَالَی بِهَوَاهُمْ بُغْضاً لَکَ وَ (۱) لَقَدْ جَاءَنِی قَوْمٌ مِنَ اَلْأَنْصَارِ فَقَالُوا إِنَّ عَلِیّاً یَنْتَظِرُ الْإِمَامَهَ (۲) وَ یَزْعُمُ أَنَّهُ أَوْلَی بِهَا مِنْ أَبِی بَکْرٍ فَأَنْکَرْتُ عَلَیْهِمْ وَ رَدَدْتُ الْقَوْلَ فِی نُحُورِهِمْ حَتَّی قَالُوا إِنَّهُ یَنْتَظِرُ الْوَحْیَ وَ یَتَوَکَّفُ (۳) مُنَاجَاهَ الْمَلِکِ فَقُلْتُ ذَاکَ أَمْرٌ طَوَاهُ اللَّهُ بَعْدَ مُحَمَّدٍ ع .وَ مِنْ أَعْجَبِ شَأْنِکَ قَوْلُکَ لَوْ لاَ سَابِقُ قَوْلٍ لَشَفَیْتُ غَیْظِی بِخِنْصِرِی وَ بِنْصِرِی وَ هَلْ تَرَکَ الدِّینُ لِأَحَدٍ أَنْ یَشْفِیَ غَیْظَهُ بِیَدِهِ أَوْ لِسَانِهِ تِلْکَ جَاهِلِیَّهٌ اسْتَأْصَلَ اللَّهُ شَأْفَتَهَا وَ اقْتَلَعَ جُرْثُومَتَهَا وَ نَوَّرَ لَیْلَهَا وَ غَوَّرَ سَیْلَهَا وَ أَبْدَلَ مِنْهَا الرَّوْحَ وَ الرَّیْحَانَ وَ الْهُدَی وَ الْبُرْهَانَ.

وَ زَعَمْتَ أَنَّکَ مُلْجَمٌ فَلَعَمْرِی إِنَّ مَنِ اتَّقَی اللَّهَ وَ آثَرَ رِضَاهُ وَ طَلَبَ مَا عِنْدَهُ أَمْسَکَ لِسَانَهُ وَ أَطْبَقَ فَاهُ وَ غَلَبَ عَقْلُهُ وَ دِینُهُ عَلَی هَوَاهُ.

وَ أَمَّا قَوْلُکَ إِنِّی لَأَعْرِفُ مَنْزَعَ قَوْسِی فَإِذَا عَرَفْتَ مَنْزَعَ قَوْسِکَ عَرَّفَکَ غَیْرُکَ مَضْرَبَ سَیْفِهِ وَ مَطْعَنَ رُمْحِهِ وَ أَمَّا مَا تَزْعُمُهُ مِنَ الْأَمْرِ الَّذِی جَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص لَکَ فَتَخَلَّفْتَ إِعْذَاراً إِلَی اللَّهِ وَ إِلَی الْعَارِفِهِ بِهِ مِنَ اَلْمُسْلِمِینَ فَلَوْ عَرَفَهُ اَلْمُسْلِمُونَ

---

۱ - ۱-۱) صبح الأعشی:«لقد جاءنی عقیل بن زیاد الخزرجی فی نفر من أصحابه،و معهم شرحبیل بن یعقوب الخزرجی،و قالوا:إن علیا ینتظر الإمامه».

۲ - ۱-۱) صبح الأعشی:«لقد جاءنی عقیل بن زیاد الخزرجی فی نفر من أصحابه،و معهم شرحبیل بن یعقوب الخزرجی،و قالوا:إن علیا ینتظر الإمامه».

۳-

لَجَنَحُوا إِلَيْهِ وَ أَصْفَقُوا عَلَيْهِ وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَجْمَعَهُمْ عَلَى الْعَمَى وَ لَا لِيَضْرِبَهُمْ بِالصَّبَا بَعْدَ الْهُدَى وَ لَوْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ص فِيكَ رَأْيٌ وَ عَلَيْكَ عَزْمٌ ثُمَّ بَعَثَهُ اللَّهُ فَرَأَى اجْتِمَاعَ أُمَّتِهِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ لَمَا سَفَّهَ آرَاءَهُمْ وَ لَاضَلَّلَ أَحْلَامَهُمْ وَ لَآثَرَكَ عَلَيْهِمْ وَ لَا أَرْضَاكَ بِسَخَطِهِمْ وَ لَأَمَرَكَ بِاتِّبَاعِهِمْ وَ الدُّخُولِ مَعَهُمْ فِيمَا ارْتَضَوْهُ لِدِينِهِمْ.

فَقَالَ عَلِيٌّ مَهْلًا أَبَا حَفْصٍ أَرْشَدَكَ اللَّهُ خَفِّضْ عَلَيْكَ مَا بَذَلْتُ مَا بَذَلْتُ وَ أَنَا أُرِيدُ عَنْهُ حَوَلًا وَ إِنَّ أَخْسَرَ النَّاسِ صَفْقَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنِ اسْتَبْطَنَ النِّفَاقَ وَ احْتَضَنَ الشِّقَاقَ وَ فِي اللَّهِ خَلَفٌ عَنْ كُلِّ فَائِتٍ وَ عِوَضٌ مِنْ كُلِّ ذَاهِبٍ وَ سَلْوَةٌ عَنْ كُلِّ حَادِثٍ وَ عَلَيْهِ التَّوَكُّلُ فِي جَمِيعِ الْحَوَادِثِ ارْجِعْ أَبَا حَفْصٍ إِلَى مَجْلِسِكَ نَاقِعَ الْقَلْبِ مَبْرُودَ الْغَلِيلِ فَصِيحَ اللِّسَانِ رَحْبَ الصَّدْرِ مُتَهَلِّلَ الْوَجْهِ فَلَيْسَ وَرَاءَ مَا سَمِعْتَهُ مِنِّي إِلَّا مَا يَشُدُّ الْأَزْرَ وَ يُحْبِطُ الْوِزْرَ وَ يَضَعُ الْإِصْرَ وَ يَجْمَعُ الْأُلْفَهَ وَ يَرْفَعُ الْكُلْفَهَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَانْصَرَفَ عُمَرُ إِلَى مَجْلِسِهِ.

قَالَ أَبُو عُبَيْدَهَ فَلَمْ أَسْمَعْ وَ لَمْ أَرَ كَلَاماً وَ لَا مَجْلِساً كَانَ أَصْعَبَ مِنْ ذَلِكَ الْكَلَامِ وَ الْمَجْلِسِ (۱)

.

قلت الذی یغلب علی ظنی أن هذه المراسلات و المحاورات و الکلام کله مصنوع موضوع و أنّه من کلام أبی حیان التوحیدی لأنّه بکلامه و مذهبه فی الخطابه و البلاغه أشبه و قد حفظنا کلام عمر و رسائله و کلام أبی بکر و خطبه فلم نجدهما یذهبان هذا المذهب و لا یسلکان هذا السبیل فی کلامهما و هذا کلام علیه أثر التولید لیس یخفی و أین أبو بکر و عمر من البدیع و صناعه المحدثین و من تأمل کلام أبی حیان عرف أن

۱- ۱) الخبر فی صبح الأعشی ۱:۲۳۷-۲۴۷ و نهایه الأرب ۷:۲۱۳-۲۲۹،و محاضره الأبرار ۲:۱۰۲-۱۱۵،و نشره إبراهیم الکیلانی مع رسالتین لأبی حیان فی دمشق ۱۹۵۱.

هذا الكلام من ذلك المعدن خرج و يدلّ عليه أنّه أسنده إلى القاضى أبى حامد المروروذى (۱) و هذه عادته فى كتاب البصائر يسند إلى القاضى أبى حامد كل ما يريد أن يقوله هو من تلقاء نفسه إذا كان كارها لأن ينسب إليه و إنّما ذكرناه نحن فى هذا الكتاب لأنّه و إن كان عندنا موضوعا منحولا فإنّه صوره ما جرت عليه حال القوم فهم و إن لم ينطقوا به بلسان المقال فقد نطقوا به بلسان الحال.

و ممّا يوضح لك أنّه مصنوع أن المتكلّمين على اختلاف مقالاتهم من المعتزله و الشيعه و الأشعريه و أصحاب الحديث و كل من صنف فى علم الكلام و الإمامه لم يذكر أحد منهم كلمه واحده من هذه الحكايه و لقد كان المرتضى رحمه اللّه يلتقط من كلام أمير المؤمنين ع اللفظه الشاذه و الكلمه المفرده الصادره عنه ع فى معرض التألم و التظلم فيحتج بها و يعتمد عليها نحو

۲۴۵۰

قَوْلِهِ

مَا زِلْتُ مَظْلُوماً مُذْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا .

و

۲۴۵۱

قَوْلِهِ

لَقَدْ ظُلِمْتُ عَدَدَ الْحَجَرِ وَ الْمَدَرِ .

و

۲۴۵۲

قَوْلِهِ

إِنَّ لَنَا حَقّاً إِنْ نُعْطَهُ نَأْخُذْهُ وَ إِنْ نُمْنَعْهُ نَرْكَبْ أَعْجَازَ الْإِبِلِ وَ إِنْ طَالَ السُّرَى .

و

۲۴۵۳

قَوْلِهِ

فَصَبَرْتُ وَ فِى الْحَلْقِ شَجاً وَ فِى الْعَيْنِ قَذًى .

و

۲۴۵۴

قَوْلِهِ

اَللَّهُمَّ إِنِّی أَسْتَعْدِیکَ عَلَی قُرَیْشٍ فَإِنَّهُمْ ظَلَمُونِی حَقِّی وَ غَصَبُونِی إِرْثِی .

و کان المرتضی إذا ظفر بکلمه من هذه فکأنّما ظفر بملک الدنیا و یودعها کتبه و تصانیفه فأین کان المرتضی عن هذا الحدیث و هلا ذکر فی کتاب الشافی فی الإمامه

ص :۲۸۶

۱- ۱) هو أحمد بن عامر بن بشر بن حامد أبو حامد المروروذی؛أحد فقهاء الشافعیه؛ترجم له ابن خلطان ۱:۱۸،۱۹ توفّی سنه ۳۶۲.

كلام أمير المؤمنين ع هذا و كذلك من قبله من الإماميّه كابن النعمان و بنى نوبخت و بنى بابويه و غيرهم و كذلك من جاء بعده من متأخرى متكلمى الشيعه و أصحاب الأخبار و الحديث منهم إلى وقتنا هذا و أين كان أصحابنا عن كلام أبى بكر و عمر له ع و هلا ذكره قاضى القضاه فى المغنى مع احتوائه على كل ما جرى بينهم حتّى أنّه يمكن أن يجمع منه تاريخ كبير مفرد فى أخبار السقيفه و هلا ذكره من كان قبل قاضى القضاه من مشايخنا و أصحابنا و من جاء بعده من متكلمينا و رجالنا و كذلك القول فى متكلمى الأشعريه و أصحاب الحديث كابن الباقلانى و غيره و كان ابن الباقلانى شديدا على الشيعه عظيم العصبيّه على أمير المؤمنين ع فلو ظفر بكلمه من كلام أبى بكر و عمر فى هذا الحديث لملأ الكتب و التصانيف بها و جعلها هجيراه و دأبه.

و الأمر فيما ذكرناه من وضع هذه القصه ظاهر لمن عنده أدنى ذوق من علم البيان و معرفه كلام الرجال و لمن عنده أدنى معرفه بعلم السير و أقل أنس بالتواريخ .

قوله ع مودع لا قال و لا مبغض و لا سئم أى لا ملول سئمت من الشيء أسأم سأما و سآما و سآمه سئمته إذا مللته و رجل سئوم.

ثمّ أكد ع هذا المعنى فقال إن انصرفت فلا عن ملاله و إن أقمت فلا عن سوء ظنّ بما وعد اللّه الصابرين أى ليست إقامتى على قبرك و جزعى عليك إنكارا منى لفضيله الصبر و التجلد و التعزى و التأسى و ما وعد اللّه به الصابرين من الثواب بل أنا عالم بذلك و لكن يغلبنى بالطبع البشرى.

۲۴۵۵

وَ رُوِیَ أَنَّ فَاطِمَهَ بِنْتَ الْحُسَیْنِ ع ضَرَبَتْ فُسْطَاطاً عَلَى قَبْرِ بَعْلِهَا اَلْحَسَنِ

بْنِ الْحَسَنِ ع سَنَةً فَلَمَّا انْقَضَتِ السَّنَةُ قَوَّضَتِ الْفُسْطَاطَ رَاجِعَةً إِلَى بَيْتِهَا فَسَمِعَتْ هَاتِفاً يَقُولُ هَلْ بَلَغُوا مَا طَلَبُوا فَأَجَابَهُ هَاتِفٌ آخَرُ بَلْ يَئِسُوا فَانْصَرَفُوا.

و

۲۴۵۶

۱,۱۵- ذَكَرَ أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْمُبَرَّدُ فِي كِتَابِهِ الْكَامِلِ أَنَّهُ ع تَمَثَّلَ عِنْدَ قَبْرِ فَاطِمَةَ ذَكَرْتُ أَبَا أَرْوَى فَبِتُّ كَأَنَّنِي وَ النَّاسُ يَرَوْنَهُ وَ إِنَّ افْتِقَادِي فَاطِماً بَعْدَ أَحْمَدَ .

ص :۲۸۸

فهرس الخطب

فهرس الخطب (۱)

۱۷۵-و من كلام له عليه السلام فی معنی طلحه بن عبيد اللّه ۳

۱۷۶-من خطبه له عليه السلام فی ذمّ الغافلين ۱۰

۱۷۷-من خطبه له عليه السلام يحذر فيها من متابعه الهوی،ثمّ يبيّن منزله القرآن و يطلب متابعته،ثمّ يحث علی الطاعه و حفظ اللسان ۱۶-۳۳

۱۷۸-من كلام له عليه السلام فی معنی الحكمين ۵۵

-من خطبه له عليه السلام يمجّد فيها اللّه ثمّ يحذّر من الدنيا، و يذكر أن زوال النعم من سوء الفعال ۵۸-۶۱

۱۸-من كلام له عليه السلام فی تنزيه اللّه سبحانه،و قد سأله ذعلب اليمانیّ:هل رأيت ربك؟۶۴

۱۸۱-من كلام له عليه السلام فی ذمّ أصحابه ۶۷

۱۸۲-من كلام له عليه السلام فی ذمّ قوم نزعوا للّحاق بالخوارج ۷۴

۱۸۳-من خطبه له فی تنزيه اللّه و ذكر آثار قدرته،ثمّ التذكير بما نزل بالسابقين،ثمّ أظهر أسفه علی إخوانه الذين قتلوا بصفين مع ذكر بعض أوصافهم ۷۶-۱۰۶

۱۸۴-من خطبه له عليه السلام فی تعظيم اللّه و تمجيده،و ذكر القرآن و ما احتوی عليه،ثمّ بيان منزله الإنسان فی الدنيا و التخويف من عذاب الآخره ۱۱۳-۱۲۳

۱- *) و هی الخطب الوارده فی نهج البلاغه.

۱۸۵-من کلام له علیه السلام فی ذمّ البرج بن مسهر الطائیّ ۱۳۰

۱۸۶-من کلام له علیه السلام فی وصف المتقین ۱۳۲-۱۴۹

۱۸۷-من خطبه له علیه السلام یصف فیها المنافقین ۱۶۳،۱۶۴

۱۸۸-من خطبه له علیه السلام فی تمجید اللّه و ذکر بعض صفاته ۱۷۰،۱۷۱

۱۸۹-من خطبه له علیه السلام یعظ فیها الناس و یحث علی العمل الصالح قبل فوات الأوان ۱۷۶

۱۹۰-من خطبه له علیه السلام یذکر فیها مواقفه من الرسول صلّی اللّه علیه و سلم ۱۷۹

۱۹۱-من خطبه له علیه السلام،فیها تمجید للّه و تعظیم له،و حث للناس علی التقوی،و وصف للإسلام و حال الناس قبل البعثه ۱۸۸-۱۹۹

۱۹۲-من کلام له علیه السلام یوصی أصحابه ۲۰۲،۲۰۳

۱۹۳-من کلام له علیه السلام فی شأن معاویه ۲۱۱

۱۹۴-من کلام له علیه السلام فی الوعظ،و فیه استطراد لقصه صالح علیه السلام ۲۶۱

۱۹۵-من کلام له علیه السلام عند دفن سیده النساء فاطمه علیها السلام ۲۶۵

فهرس الموضوعات

فهرس الموضوعات (۱)

فصل فی ذکر بعض أقوال الغلاه فی علیّ علیه السلام ۱۰،۱۱

جمله من أخبار علیّ بالأمور الغیبیه ۱۳-۱۵

فصل فی القرآن و ذکر الآثار التی وردت بفضله ۲۰-۲۴

فصل فی الآثار الوارده فی شدید عذاب جهنم ۳۵-۳۷

فصل فی العزله و الاجتماع و ما قیل فیهما ۳۷-۴۲

فوائد العزله ۴۲-۵۴

کتاب معاویه إلی عمرو بن العاص و هو علی مصر ۵۶،۵۷

نوف البکالی ۷۶،۷۷

نسب جعده بن هبیره ۷۷-۷۹

نسب العمالقه ۹۳،۹۴

نسب عاد و ثمود ۹۴

نسب الفراعنه ۹۴-

نسب أصحاب الرسّ ۹۴،۹۵

عمار بن یاسر و نبذ من أخباره ۱۰۲-۱۰۷

ذکر أبی الهیثم بن التّیهان و طرف من أخباره ۱۰۷،۱۰۸

ترجمه ذی الشهادتین خزیمه بن ثابت ۱۰۸،۱۰۹

۱- *) و هی الموضوعات الوارده أثناء الشرح.

ذکر سعد بن عباده و نسبه ۱۱۱،۱۱۲

ذکر أبی أیوب الأنصاریّ و نسبه ۱۱۲

نبذ و أقاویل فی التقوی ۱۲۱،۱۲۲

طرف و أخبار ۱۲۵،۱۲۶

خطبه لأبی الشخباء العسقلانی ۱۲۶،۱۲۷

رأی للمؤلّف فی کتاب نهج البلاغه ۱۲۸،۱۲۹

فصل فی فضل الصمت و الاقتصاد فی المنطق ۱۳۶،۱۳۸

ذکر الآثار الوارده فی آفات اللسان ۱۳۸-۱۴۱

ذکر الخوف من اللّه و ما ورد فیه من الآثار ۱۴۶،۱۴۷

ذکر بعض أحوال العارفین ۱۶۱

ذکر خبر موت الرسول علیه السلام ۱۸۳-۱۸۶

فصل فی ذکر الآثار الوارده فی الصلاه و فضلها ۲۰۵-۲۰۸

ذکر الآثار الوارده فی فضل الزکاه و التصدّق ۲۰۸-۲۱۰

سیاسه علیّ و جریها علی سیاسه الرسول علیه السلام ۲۱۲،۲۱۳

کلام أبی جعفر الحسنی فی الأسباب التی أوجبت محبه الناس لعلی علیه السلام ۲۲۳-۲۲۷

سیاسه علیّ و إیراد کلام للجاحظ فی ذلک ۲۲۷-۲۳۱

ذکر أقوال من طعن فی سیاسه علیّ و الردّ علیها ۲۳۲-۲۶۰

قصه صالح و ثمود ۲۶۲-۲۶۴

ما رواه أبو حیان التوحیدیّ فی قصه السقیفه ۲۷۱-۲۸۸

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
www
للحصول على المکتبات الخاصه الاخری
ارجعوا الی عنوان المرکز من فضلکم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للایصاء من فضلکم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹