



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبحان

للغافل



عليه
صباح
الرمضان

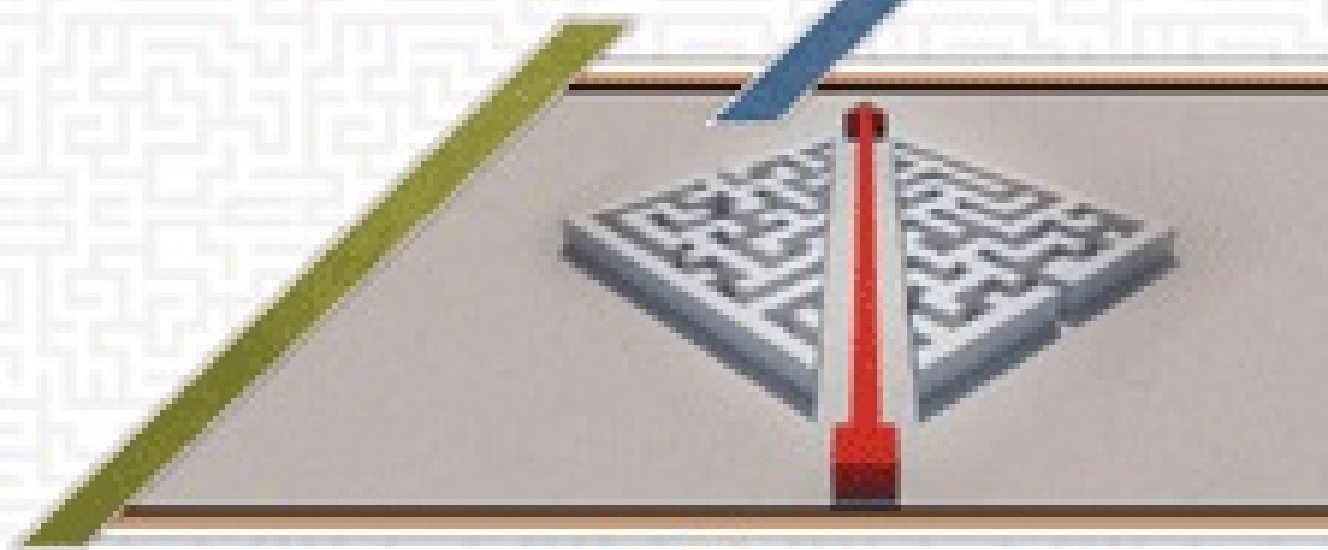
www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

مَآثِرُ فِي حَيَاتِنَا الضَّيَّالِيَّةِ



مَجَلَّةٌ

أَعَدَّهَا كَاتِبُ جُزْأِ الْأَمَامِ وَالْمُهَيَّبِيُّ الْفَلَسْطِينِيَّةِ



المُعْتَمَدُونَ



أَعَدَّهَا د. مُحَمَّدُ

مَجَلَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مآهات في مآينة الضباب حوار مع أأمد الكآب حول الإمام المآهي عليه السلام

كآب:

علي الكورانى العاملى

نشرت فى الطباعة:

مركز الدراسات التآصصية فى الامام المآهي (عليه السلام)

رقمى الناشر:

مركز القائمة باصفهان للآحرىآ الكمبىوترىة

الفهرس

5	الفهرس
12	متاهات في مدينة الضباب حوار مع أحمد الكاتب حول الإمام المهدي عليه السلام
12	هوية الكتاب
12	اشارة
14	مقدّمة المركز:
16	تمهيد:
20	صور الكاتب في عدسة الحوار:
28	الإمام الثاني عشر حقيقة تاريخية أم فرضية فلسفية؟
31	العوامل النفسية لنشوء الفرضية (المهدوية الإثني عشرية):
45	الشيعة لم يجمعوا على وجود خلف للإمام العسكري عليه السلام:
46	عصر الحيرة! وفاة الإمام العسكري عليه السلام:
47	ادّعاء جعفر بن علي بالإمامة:
50	القائلون بانقطاع الإمامة:
50	المتراجعون:
51	القائلون بمهدوية العسكري:
51	المحمّدية والنفسية:
52	الواقفون:
53	الحيارى:
53	الجنينيون:
54	القائلون بوجود الولد المسبق: الإثنا عشريون:
55	عصر الحيرة:
64	بصائر الدرجات سند تاريخي على عقيدة الإثني عشرية، يكفي وحده للردّ على المبطلين!!
70	تصريح النبيّ والأئمّة بأنّ عدد الأئمّة اثنا عشر، وأنّهم محدّدون:

77	نقد الدليل الروائي الثقلي:
81	دليل الإثني عشرية:
87	المفيد يضعف كتاب سليم:
90	أين الدلالة؟
91	لا بدَّ من إمام حيّ ظاهر يُعرف!
92	نقد الدليل التاريخي (1)
92	المطلب الأول: تناقض الروايات:
99	رواية حكيمة:
102	نقد الدليل التاريخي (2)
102	رواية أبي الأديان البصري:
110	دليل المعاجز على وجود الإمام الثاني عشر
110	الدليل الإعجازي على وجود المهدي:
113	دليل الإجماع:
114	ولادة الإمام المهدي عليه السلام:
116	إخبار الإمام العسكري بولادة ابنه المهدي عليهما السلام:
117	شهادة القابلة بولادة الإمام المهدي عليه السلام:
118	من شهد برؤية المهدي من أصحاب الأئمة عليهم السلام وغيرهم:
124	شهادة وكلاء المهدي ومن وقف على معجزاته عليه السلام برؤيته:
124	ومن غير الوكلاء:
126	شهادة الخدم والجواري والإماء برؤية المهدي عليه السلام:
127	تصرف السلطة دليل على ولادة الإمام المهدي عليه السلام:
129	اعترافات علماء الأنساب بولادة الإمام المهدي عليه السلام:
133	اعتراف علماء أهل السنة بولادة الإمام المهدي عليه السلام:
137	اعتراف أهل السنة بأنَّ المهدي هو ابن العسكري عليهما السلام:
144	رداً على الأخ عبد الحسين البصري:

149	إلى أحمد الكاتب... أين الجواب على هذا الدليل؟
150	النظريات المتعدّدة في تفسير الغيبة:
150	لماذا الغيبة؟
150	إشارة
150	1 _ نظرية الحكمة المجهولة:
151	2 _ نظرية التمحيص:
152	3 _ نظرية الخوف:
154	المطلب الثاني: أين مكان الغيبة؟
155	المطلب الثالث: كم هي مدّة الغيبة؟
156	المطلب الرابع: كيفية التأكد من هوية المهدي:
157	المطلب الخامس: علائم الظهور:
163	مناقشة منهجية لأدلة أحمد الكاتب:
163	الافتراضية الفلسفية نموذجاً:
163	المحور الأوّل:
164	المحور الثاني: نشأة الاجتهاد والفقاهة عند الإمامية:
165	المحور الثالث: هوية الأحاديث الإمامية نموذج:
166	المحور الرابع: الإثني عشر في كتبنا، نموذج:
166	المحور الخامس: الإمامة في كتب أهل السُنّة، نموذج:
183	المهدي هو محمّد بن الحسن العسكري عليهما السلام:
191	وجوب وجود الإمام المهدي عليه السلام:
195	أحاديث: (الخلفاء اثنا عشر):
215	كلمة الشيخ الأصفي:
233	مناقشة كلمة الشيخ الأصفي في مؤتمر الإمام المهدي عليه السلام:
263	الردّ على ما قاله حول مقالة الأصفي:
271	ملاحظة منهجية على أحمد الكاتب في مناقشة الدليل النقلي:

- 274 بطلان دعوى أحمد الكاتب أن حديث الاثني عشر ضعيف عند أهل السنة:
- 279 المهدي الإمام الثاني عشر:
- 280 مناقشة دليل الاثني عشرية):
- 281 الردّ على أحمد الكاتب حول افترائه على الصدوق بأنّه لا يعتدّ بقوة الاثني عشر:
- 287 غيبة الإمام الطويلة دليل تاريخي مضاد على عدم وجوده:
- 298 ملاحظات سريعة على منهجية أحمد الكاتب ونقدها:
- 308 لماذا لا نعرض الرواية التاريخية على التحقيق؟
- 310 أم المهدي:
- 311 تاريخ ولادته:
- 312 كيفية ولادته:
- 315 رواية الطوسي لقصة ولادة المهدي:
- 318 سرّية الولادة:
- 319 رؤية المهدي في حياة أبيه:
- 321 رؤيته عند وفاة أبيه:
- 323 محاولة القبض على المهدي:
- 324 تعليق على النقاش في الدليل التاريخي:
- 331 الردّ على النقاش التاريخي:
- 335 كلمة اعتذار من أحمد الكاتب:
- 339 تعليق على الاعتذار:
- 340 نشوء الفرضية المهديّة في أحضان الغلو والغلاة:
- 343 التفسير الباطني:
- 346 النميرية:
- 347 المخمسة:
- 348 المفوضة:
- 358 لا مبرر للغيبة أو الخوف من النظام العباسي الضعيف:

358	الوضع السياسي العام عشية (الغبية) وغداتها:
358	القسم الأول: النظام العباسي:
362	القسم الثاني: وضع المعارضة:
363	الثورات العلوية عشية (الغبية):
364	الثورات الإسماعيلية في اليمن وشمال أفريقيا:
365	تعاطف الخلفاء العباسيين مع العلويين:
367	الردّ على إنكار المبرّر التاريخي:
372	لا تواتر ولا إجماع على مهدوية الإمام الثاني عشر:
373	مهدوية الإمام علي:
374	مهدوية ابن الحنفية:
375	مهدوية أبي هاشم:
375	مهدوية الطيّار:
375	انحصار المهدوية في البيت الفاطمي:
376	مهدوية ذي النفس الزكية:
377	مهدوية الباقر:
377	مهدوية الصادق:
378	مهدوية إسماعيل:
378	مهدوية الدياج:
379	مهدوية محمّد بن عبد الله الأفتح:
379	مهدوية الكاظم:
381	مهدوية محمّد بن القاسم:
381	مهدوية يحيى بن عمر:
381	مهدوية محمّد بن علي الهادي والعسكري:
382	مهدوية القائم المجهول:
383	الردّ على عدم تواتر روايات أنّ المهدي هو ابن الحسن العسكري:

- 392 هذا ما قاله الكاتب فما هو ردكم عليه؟
- 399 الشورى نظرية أهل البيت، والمهدي وليد نظرية الإمامة:
- 399 الإمام علي والشورى:
- 408 الإمام الحسن والشورى:
- 409 الإمام الحسين والشورى:
- 413 اعتزال الإمام زين العابدين:
- 414 انتخاب سليمان بن صرد الخزاعي زعيماً للشيعة:
- 414 إمامة محمد بن الحنفية:
- 422 الردّ على الكاتب في الشورى:
- 448 المحافظة على الإخوة كمسلمين شيعة لأهل البيت عليهم السلام:
- 463 لماذا تأخّر الشيعة وتقدّم غيرهم:
- 463 الموقف من عملية الإصلاح الاجتماعي:
- 471 الآثار السلبية لنظرية وجود المهدي على الشيعة الاثني عشرية:
- 471 نظرية التقيّة والانتظار:
- 480 لماذا اتّخذ مشايخ الطائفة الأوائل موقفاً سلبياً من الاجتهاد وولاية الفقيه؟
- 481 الموقف السلبي من الاجتهاد:
- 486 المطلب الثاني: الموقف السلبي من ولاية الفقيه:
- 486 اشارة
- 492 الردّ رقم (1):
- 503 الردّ رقم (2):
- 526 الردّ رقم (2) على الكاتب في نقاشه مع التلميذ:
- 540 الردّ رقم (1) على الكاتب في نقاشه مع التلميذ:
- 555 إلغاء صلاة الجمعة أكبر دليل على سلبية نظرية الانتظار:
- 555 الموقف من صلاة الجمعة:
- 570 الردّ على الكاتب حول إلغاء صلاة الجمعة:

- 577 الفقهاء المتأخرون: الإمام الغائب لا يقوم بمهام الإمامة ولا بدّ لنا في عصر الغيبة من إمام: ..
- 577 كيف ولماذا قال الفقهاء بنظرية ولاية الفقيه؟ ..
- 581 تطوير نظرية الإمامة: ..
- 584 الخميني ينقد نظرية الانتظار: ..
- 585 ضرورة الإمامة في عصر الغيبة: ..
- 589 تجاهل (أحمد الكاتب) لعدّة محاور أساسية في الحوار: ..
- 594 كلمة ختامية في الوداع: ..
- 599 الردّ على الكاتب في كلمته الختامية: ..
- 608 توضيح وتعقيب على أحمد الكاتب في كلمته الختامية قبل وداعه من شبكة هجر الثقافية: ..
- 619 تعريف مركز ..

مآهات في مدينه الضباب حوار مع أحمد الكاتب حول الإمام المهدي عليه السلام

هوية الكتاب

مآهات في مدينه الضباب

حوار مع أحمد الكاتب حول الإمام المهدي عليه السلام

المحاورون: سماحة الشيخ محمد السند * سماحة الشيخ علي الكوراني

مركز الدراسات التخصصية في الإمام المهدي عجل الله تعالى فرجه الشريف

رقم الإصدار : 110

ص: 1

إشارة

تقديم: مَرَكز الدَّرَاسَاتِ التَّخَصُّصِيَّةِ فِي الإِمَامِ المَهْدِيِّ عَجَّلَ اللهُ تَعَالَى فَرَجَهُ الشَّرِيف

النَّجف الأَشْرَف - شارع السور - قرب جبل الحويش

هاتف: 332811 و 332813 ، النقال: 07804754535

ص.ب.588

www.m.mahdi.com

info@m-mahdi.com

متاهات في مدينة الضباب

مَرَكز الدَّرَاسَاتِ التَّخَصُّصِيَّةِ فِي الإِمَامِ المَهْدِيِّ عَجَّلَ اللهُ تَعَالَى فَرَجَهُ الشَّرِيف

الطبعة الأولى: - 1430 هـ

عدد النسخ: 3000

رقم الإصدار: 110

النَّجف الأَشْرَف

جميع الحقوق محفوظة للمركز

ص: 2

مقدمة المركز:

مبدأ الحوار في مدرسة أهل البيت عليهم السلام:

قد يتصور البعض أنّ الانفتاح على الرأي والرأي الآخر هو وليد ما يُسمّى اليوم بالعولمة ومن نتاجات حوار الثقافات وتلاقح الحضارات.

وأنّ ما يباع اليوم من مناهج لتعددية الرأي وحرية التعبير _ لجعل الفيصل الوحيد لتوحيد الرؤى والأفكار هي الكلمة _ ما هي إلاّ إفرازات العصرنة والمدنية الحديثة، لذا فهو يحاول أن يتشبّه بهذه المعطيات ويضفي هالة من القدسية على كلّ ما هو حداثوي غربي ويتنكّر لواقعه الإسلامي بكلّ ما يزره به هذا الواقع من زخم عقائدي وفكر أصيل بحجّة أنّه واقع مغلق لا يعترف بالتعدّد وحرية التعبير مضافاً إلى سيل من الاتّهامات الأخرى مثل أحادية النظرة والجمود على التراث بكلّ إسقاطاته من دون تمحيص وغرلة، ولست أدري منشأ هذه الشبه وعلی أيّ أساس اعتمدت؟ فهذه مدرسة القرآن الناطقة _ مدرسة أهل البيت عليهم السلام _ تزخر بدحض أمثال هذه الشبهات فهي السبّاقة إلى الانفتاح بل إنّ أحد أهمّ أركانها لتثبيت دعائم أحقيّتها وواقعيتها هو الحوار والبيان.

فها هو كتاب الاحتجاج بين أيدينا مليء بالرأي والرأي الآخر ومحاولة الوصول إلى الحقيقة عبر الكلمة، وكيف تكون مدرسة أهل البيت منغلقة أو جامدة أو تحاول تهميش الآخر أو إقصائه أو ازوائه ورفضه؟ وهل يفعل ذلك إلاّ الخالي من الدليل العاري عن البرهان

والبعيد عن الحق والحقيقة؟ أمّا من كان منهجه البرهان ومدرسته القرآن فبابه مفتوح وصدوره رحب للرأي الآخر كما قال تعالى: ((ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ)) (1).

وهكذا كان فالذي بين يديك عزيزي القارئ كتاب هو صورة عن واقع مدرسة أهل البيت عليهم السلام التي لا تأبى الحوار، وهو واقع يكذب كل المدّعات والأبواق التي تحاول إلقاء التهم بأحادية وانغلاق هذه المدرسة المعطاء حيث ستجد أمامك سجلاً في إحدى أهم المفاصل الفكرية والمحاور العقائدية الشيعية بل الإسلامية عموماً ألا وهي عقيدة المهدي المنتظر عليه السلام.

فالكتاب سجّل هذه الحوارية وعرضها بأمانة وصدق للقراء لبيان عدّة أمور:

- 1 _ مصداقية مدرسة أهل البيت وأنها تفتح على الرأي الآخر وتدرسه وتناقشه.
 - 2 _ بيان هشاشة الرأي الآخر وتخبطه وجهله بموارد الاستدلال والمنطق السليم.
 - 3 _ إرفاد المكتبة الإسلامية برؤى أصيلة في مبانيها جديدة في طرحها لعلّ ذلك يساهم في رفع الوعي الثقافي المهدي ومتطلبات العصر.
- وأخيراً يتقدّم مركز الدراسات التخصصية في الإمام المهدي عليه السلام بالشكر لشبكة هجر الثقافية حيث رعت هذه الحوارية القيّمة، وكذا مؤسسة أمّ القرى لطباعتها الأولى للكتاب.

مدير المركز

السيد محمد القبانجي

ص: 4

تمهيد:

الحمد لله رب العالمين بارئ الخلائق أجمعين، ثم الصلاة والسلام على أشرف الخلائق أجمعين محمد الهادي الأمين وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، والبراءة واللعنة الدائمة على أعدائهم أجمعين إلى قيام يوم الدين.

في الوقت الذي سعى لأن ينشر ضلاله ويروج لمعتقده الذي انفرد به بين طوائف المسلمين، سعى لأن يبث سمومه وأفكاره _ التي لم تبَن إلا على التدليس والتحريف ونكران الحق والحقيقة _ في وسط عوام الناس، وتبجح بالقول أنه ناظر العلماء وأفحمهم، حتى صار من يسمع باسمه من العلماء يفرُّ منه خوفاً من مناظرته ومحاورته كما يزعم، وبهذا الادعاء قد لبس على مجموعة من علماء الوهابية الذين خطئوا المسلمين قاطبة في عقائدهم، بل نعتوا المسلمين بالشرك كما في مقدمة كتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب، ورفعوا راية الحرب العلنية على شيعة أهل البيت عليهم السلام وعلى التشيع، وقد ضللَّهم بادعائه هذا، حتى أنَّهم جاؤوا إلى موقع شبكة هجر وألحوا على مديرها حفظه الله أن يفتح مجالاً لهذا الرجل لأن يحاور علماء الشيعة الإمامية، وذلك تحت حجة أن كتبه وعقائده وأفكاره مفحمة للشيعة وعقائدهم، بل وخصوص عقيدتهم في الإمام المهدي عليه السلام، وذلك لأنَّ هذا الرجل قد أثبت _ وبحسب ادعائه

وإدعائهم _ خلاف ما عليه الشيعة من عقيدة المهدي، وقد أثبت حجته بالبرهان والدليل، وكله من كتب الشيعة المعتمدة ومن أقوالهم المتناقضة في المهدي _ كما يدعي _ وأنه يملك من الأدلة ما يكفي لنسف عقيدة المهدي، بل عقيدة الإمامة عند الشيعة. فهذا ادعاه ولكن يا ترى هل سيتمكن من إثبات ذلك، أم أن دون إثباته خرط القتاد؟

وبدوره مدير شبكة هجر الثقافية عرض هذا الطلب من هؤلاء الوهابية _ الذين يساندون ويدعمون هذا الرجل مادياً بكل ما للكلمة من معنى، ويدعمونه معنوياً _ عرضه على جمع من علماء الحوزة العلمية منهم سماحة الشيخ علي الكوراني وسماحة الشيخ محمد السند حفظهم الله تعالى فأبديا استعدادهما للحوار معه.

وقد اقترح مدير الشبكة أو بعضهم أن تكون لجنة تحكيم تشرف على الحوار، وكان في اللجنة عدد من علماء الوهابية، منهم الذين ألقوا على الحوار، وشارك في لجنة التحكيم مجموعة من الأكاديميين وبعضهم كان يحمل شهادة الدكتوراه، ومعهم شخص أسمى نفسه مالك الحزين، وهو الأستاذ المحترم نائب رئيس جريدة الأهرام. ودور هذه اللجنة تشرف على الحوار وتحافظ على مساره حتى لا يخرج عن المحاور المرسومة له، وحتى يخرج الحوار بفائدة علمية يستفيد منها الباحث والمتتبع. أمّا الغاية عند علماء الوهابية كانت واضحة وهي إفحام الشيعة وهزيمتهم في عقر دارهم.

ولكن هل تحقّق لهؤلاء ما ييغون؟

أم أن السحر انقلب على الساحر، وقد خاب من افتري؟

نعم كان الترقّب من الجميع والمتابعة من الكثير، وقد شارك في البدء

مجموعة من رواد الشبكة، إلا أن مدير الشبكة قد أعلن أن الحوار محصور في جماعة معينة، وذلك حتى لا يتشعب الحوار ولا يتفرع، وبين أن هذه رغبة الطرف المحاور. وبالفعل سارت المحاورات على هذا المنهج الذي رُسم لها.

إنه المدعو عبد الزهراء عبد الرسول لاري، المعروف ب- (أحمد الكاتب)، وإن أردت التعرف عليه فلا تحتاج في ذلك إلى عناء، وإنما يكفيك منتدى حوارات ووجدت شخصاً وظيفته القص واللصق، (pastcut) وأنه لا- يعتني بما تقول وإنما يهتم فقط بلصق ما عنده، بل وميزة مائزة عنده وهي التدليس العلني على العلماء وعلى من ينقل من كتبهم، فاعرف أنه هو هذا الرجل، والذي ترك اعتقاده بإمامة أئمة الهدى عليهم السلام، ولم يعرف كيف يتبنى عقيدة أهل سنة الجماعة، حيث أضاع مشيئته ولم يتقن المشية الجديدة. وستعرف عزيزي القارئ ما أقول من خلال متابعتك للحوارات، بل ومن النهايات التي غضب فيها عليه وتبرأ منه من كان يلح على فتح المجال لمحاورته.

والغريب في هذا الرجل أنه يدعي العلم ويطالب بالبحث العلمي في الوقت الذي لا يمت بحثه وكلامه للبحث العلمي أصلاً. فكيف يدعي أنه من أهل العلم والتخصص في علم الرجال والحال أنه يتيه ويتخبط عند مفردة رجالية عندما يكون الكلام عن شخصية روائية بارزة عرفت باسمها تارة وبكنيتها تارة أخرى، ولكنّه حينما يقرأ الرواية التي في طريقها هذا الراوي الذي ذكر بكنيته يتيه ويضيع ويتخبط إلى درجة القول: إن هذا الراوي مجهول ولم يترجم له الرجاليون. نعم لا أستغرب من شخص كهذا حيث ينكر ما هو مسلّم عند أهل الحديث، بل وأنه ينكر قضية متواترة وذلك لأنه لا يرتضيها شخصياً.

ثم وجدت أنه لا بدّ من التعليق على الحوارات التي جرت، وخصوصاً بعد أن تابعت مقالاته وتدليساته وافتراءاته فيها، خصوصاً وأنّ المحاور لم يجد وقتاً

لكشف حقيقة تدليسه ومقابلة ما قاله مع الكتب المنسوب إليها الكلام، وذلك لأنَّ الحوار كان يقتضي الردَّ السريع والمباشر، فكان المحاورون الفضلاء يردُّون على منهجيته الخاطئة وادِّعاءاته الباطلة ونظرياته الخاوية، وأخذت أنا على عاتقي التعليق على كلامه بالردِّ العلمي على أفكاره في مكان، وبالمقابلة مع الكتب المنسوب إليها الكلام المُدَّلس في مكان آخر، وبكشف أكاذيبه في مكان ثالث.

في الختام أحبُّ التنويه إلى الأسماء الشخصية لأهل العلم والفضلاء الذين شاركوا في الحوار بأسماء مستعارة. فكان سماحة الشيخ محمَّد السند باسم (محمَّد منصور)، وكان سماحة الشيخ علي الكوراني باسم (العاملي)، وكان (مالك الحزين) هو الأستاذ نائب مدير تحرير جريدة الأهرام المصرية، وقد علَّق على الحوارات وقدم له الداعي السيّد أحمد الماجد. وقد شارك مجموعة من الأسماء لم تحبَّ ذكر اسمها.

ونسأل الله تبارك وتعالى أن يستفيد القارئ الكريم من هذا الحوار حيث ستتكشف له كثير من الحقائق المغيَّبة عنه. وستفند تلك الشبهات والإشكالات التي عمد البعض على ترويجها وبثها على أساس أنَّها إشكالات لا جواب لها. ففي هذه الحوارات إجابة على تلك الشبهات والإشكالات. نسأل الله تعالى أن ينفع بها المؤمنين إنَّه وليّ قدير.

أحمد الماجد/13/ ربيع الثاني/1429هـ- /قم المقدّسة

ص: 8

صور الكاتب في عدسة الحوار:

الأولى: افتقار النتائج لآليات البحث التخصصي العلمي حسب كل موضوع يتناوله، فطريقة الاستنتاج المشاهدة وليدة ثقافة سطحية هزيلة من هنا وهناك.

الثانية: اقتطاع نصوص الكلمات من السياق التي هي فيه بنحو تعطي خلاف مقصود قائلها، وفي الموارد العديدة الأخرى نرى النقل يخضع لاستيحاء من المصدر المنسوب إليه النقل، بل في العديد من الموارد سيلاحظ القارئ عدم الأمانة في نقل المتن.

الثالثة: تدافع الآراء فبعضها متأثر بالماضي الشيعي وبعضها بالفقه السلطاني المتحوّل إليه وبعضها بالبيئة الغربية المعاشة.

الرابعة: الإصرار على رفض الحقائق حتّى بعد انكشافها بالمصادر والأدلة أثناء عملية الحوار.

الخامسة: عدم التقيّد بالموازن المتّفق عليها بين الطوائف الإسلاميّة أثناء عملية استنتاج الرأي.

السادسة: نسبة كثيرة من الأمور إلى الواقع الشيعي، التاريخي أو المعاصر، على خلاف ما هو عليه، وتصل درجة ذلك إلى مصادمة البديهيات التاريخية وإلى تناقضه في ما ينسبه.

السابعة: اعتماد المنهج الحسبي المادي وتغييب كل ما هو وراء الحس في رسم الحقائق والأدهى تجنّب الدليل القرآني في بناء العقيدة والنظرية تارة أو دليل السنّة المتّفق عليه تارة أخرى.

الثامنة: افتقاد الموضوعية في تصوير الأحداث والوقائع وعدم التجرّد عن العواطف وتهويل بعض الأمور الجزئية.

ص: 10

(اشترك أحمد الكاتب في هجر)

بمناسبة اشترك أحمد الكاتب في هجر...

أسئلة تنتظر إجابتك؟

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (06:35) صباحاً.

العاملي عضو:

بما أنك تقدّم نفسك، ويقدمك الذين يتبنونك، على أنك مفكر شيوعي وسياسي:

1 _ كيف يمكنك علمياً أن تنكر إمامة الأئمة الإثني عشر من أهل البيت عليهم السلام.. ثم تكون تابعاً لمذهبهم فقهيّاً؟

2 _ أنت تزعم أنّ حكم الشورى هو الصيغة التي شرعها الله تعالى ورسوله للحكم بعد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم، فهل طبقت الشورى في السقيفة، وعند وفاة عمر، ثم في تاريخ بني أمية وبني العباس والمماليك والعثمانيين؟

وإذا لم تطبّق فهل تكون الدولة شرعية، أم تكون خارجة عن الإسلام؟

3 _ أنت تدعو إلى نظام حكم إسلامي يقوم على ولاية الفقيه والشورى، فهل نظام الحكم الذي لا يتوفّر فيه ذلك غير شرعي ويجب الخروج عليه؟

4 _ ما رأيك بشعار الخليفة عمر وشعار القذافي بأنّ القرآن يكفي عن السنّة، وحسبنا كتاب الله؟

5 _ ثبت في مصادر الشيعة والسنّة أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم قد بشرّ الأئمة

ص: 11

بأمر ربّه يائني عشر إماماً يكونون بعده، فهل يعقل أنّ النبيّ لم يبيّن أسماءهم أو على الأقلّ اسم الأوّل منهم، أو أنّه بيّن وضاع بيانه؟ ومن هم هؤلاء الذين اختارهم الله من فوق عرشه قادة هداة للأمة؟ سمّهم لنا من فضلك.

6_ أنت فارسي، فما رأيك بعلماء الفرس من بني قومك، الذين أسّسوا المذاهب، ودوّنوا الصحاح، وأعطوا الشرعية لحكام غير شوريين..

هل كانوا علماء أتقياء مستقلّين، أم علماء بلاط؟

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (12:26) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ العاملي حفظه الله وهدهاه: تحية طيبة.

وأرجو أن تحسن الظنّ بي قليلاً ولو من باب المجاملة وأدب الحوار، إذ لا يوجد من يتبنّاني وإذا كنت تعرف أحداً فسّمه لي وقدم الدليل، ولا تلق الكلام على عواهنه.

وأنا مسلم شيعي جعفري والحمد لله، وقد وجدت بعد البحث والتمحيص أنّ هناك أحاديث وأفكاراً دخيلة في مذهب أهل البيت فرفضتها.

1_ لقد بحثت أحاديث الإثني عشرية فلم أجد لها رائحة في التراث الشيعي خلال القرون الثلاثة الأولى، ولم يذكرها الكتاب الشيعة السابقون، ولم يذكر الشيخ المحدّث أبو جعفر محمّد بن الحسن بن فروخ الصفار القمي المتوفّي سنة (290) هجرية في كتابه: (بصائر

ص: 12

الدرجات في فضائل آل محمّد (1) وهو من أقدم الكتب الشيعية الإمامية أيّ حديث يشير إلى الإثني عشرية، بل قال: إنّ الأئمة لم يكونوا يعرفون لمن الأمر بعدهم إلاّ قبل وفاتهم بقليل، وقد برزت الفكرة في القرن الرابع الهجري، فجمع الشيخ الكليني في الكافي بضعة عشر حديثاً، وكان بعضها يشير إلى أنّ الأئمة ثلاثة عشر، وعلى أثر ذلك تكوّنت فرقة شيعية إمامية (ثلاثة عشرية)، ولم يكن الشيخ محمّد بن علي الصدوق متمسكاً بقوة بهذه الفكرة رغم أنّه روى بضعة وثلاثين حديثاً. أمّا تلميذه الخزّاز صاحب كتاب (كفاية الأثر في النصّ على الأئمة الإثني عشر) فقد جمع مائتي رواية. وقد درستها رواية رواية وراوياً وراوياً ولم أجد فيها رواية واحدة صحيحة. ودراستي لها تقع في مائتي صفحة، وهي موجودة لدي في ملفات كمبيوترية، وكنت قد أرسلتها منذ سبع سنوات إلى عدد من العلماء في حوزة قم، ونشرتها عن طريق الكمبيوتر ولم أتلقَ أيّ مناقشة جدية لها حتّى الآن.

إنّ النظرية الإثني عشرية، أو نظرية الإمامة نظرية سياسية من صنع المتكلّمين، ولا ربط لها بالفقه الذي كان يقدّمه أهل البيت، والإمام جعفر الصادق بالذات.

2_ أنا أعتقد أنّ الشورى هي نظرية أهل البيت السياسية بالدرجة الأولى، وقد طبّقها أهل البيت أفضل تطبيق، حيث رفض الإمام علي أن يتولّى الخلافة من غير شورى، كما أنّه لم يفرض ابنه الإمام الحسن ولياً للعهد بالقوة، كما فعل معاوية، وإنّما ترك الحرّية للناس الذين انتخبوا

ص: 13

1- هذا تدليس واضح من الكاتب وما زلنا في أول البحث، وسيكشف له الأخوة كذبه وتدليسه فأرجو من القارئ الالتفات إلى ذلك.

الإمام الحسن المجتبي من بعده حباً وطواعية، وكذلك انتخب أهل العراق الإمام الحسين، وبعثوا إليه لكي يكون عليهم إماماً، ولم يقل لهم: إني إمام معيّن من قبل الله تعالى، ثم انتخب الشيعة في الكوفة بعد مقتله سليمان بن صرد الخزاعي قائداً لهم.

ويذكر الشيخ الصدوق في (عيون أخبار الرضا) حديثاً عن الإمام علي بن موسى الرضا، عن أبيه، عن آبائه، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: ((من جاءكم يريد أن يفرّق الجماعة ويغصب الأمة أمرها ويتولّى من غير مشورة فاقتلوه، فإنّ الله عز وجل قد أذن ذلك)) (المصدر ج 2/ص 62).

3_ لقد قلت: إنّ نظرية ولاية الفقيه كانت خطوة ثورية متقدّمة حرّرت الشيعة من نظرية الانتظار السلبية للإمام المهدي المنتظر، وهي مبنية على أساسين: إمّا النيابة العامّة للفقهاء عن الإمام المهدي الغائب، وإمّا الشورى بالانتخاب، أو كليهما معاً. وأعتقد أنّ الفقيه لا يملك ولاية على الناس إلاّ إذا انتخب منهم.

4_ إني أوّمن بالكتاب والسنة، والقرآن الكريم لا جدال في سنده، لأنّه متواتر، وإنّما النقاش في الأحاديث التي تنسب إلى النبيّ وإلى أهل البيت وما أكثرها، ولا بدّ من دراستها بعمق ودقّة.

5_ لم يثبت في مصادر الشيعة والسنة أنّ النبيّ بشّر بإثني عشر إماماً فقط يكونون من بعده، وإنّما هناك روايات منسوبة لا تثبت أمام الدرس والتحقيق، فضلاً عن وجود النقاش في دلالتها وهل تدلّ على حصر الأئمة في إثني عشر إماماً؟ ومن هم الأئمة أو الخلفاء أو الأمراء الذين تعنيهم؟

6_ يقول الله تعالى في كتابه الكريم: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ

قَوْمٌ مِنْ قَوْمِ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءِ) (1)، ويقول الإمام الصادق: ((المؤمن عربي لأن نبيّه عربي وكتابه المنزل بلسان عربي مبين)).

ومع أنّي لا أجد عيباً في أن أكون فارسياً أو هندياً أو حبشياً أو صينياً، وأنّي لا أجد فخراً في أن أكون عربياً أو قرشياً أو عراقياً أو سورياً أو لبنانياً، فأني أسألك ما هو تعريفك للعربي والفارسي. وفيما إذا كنت مسلماً أم عنصرياً؟ ولماذا تحاول أن تجعل من الألقاب سبّة؟ وأنت الرجل المؤمن.

وإذا أحببت أن تعرف هويّتي في البداية فأنا عبد الرسول اللاري ولدت في كربلاء لأبوين هما الحاجّ عبد الزهراء والحاجة شكرية عبّاس الهر، وجدّي هو عبد الأمير بن حبيب بن جاسم بن مهدي بن أحمد بن عبد الله بن جاسم بن محمّد بن شيخ عمران من آل مراد من آل الشيخ من بني أسد. وإذا أحببت أن تتأكّد من ذلك فزر مدينة كربلاء حيث تجد مضايّف عشيرتي وأسأل الشيخ علي عبد الحسين شيخ عشائر بني أسد في كربلاء والدكتور حسين علي محفوظ.

ولو كنت عراقياً لعرفت معاناة الشيعة العراقيين العرب الذين دأب بعض الحكّام العنصريين والطائفين باتّهامهم بأنّهم جميعاً فرس ومن أصول هندية، ومع ذلك فإنّ النظام العراقي الذي حكم عليّ بالإعدام عام (1974م) لم يستطع أن يشكّك في هويّتي العراقية أو العربية. وأرجو منك في الختام يا أخ عاملي أن تذكر لنا اسمك واسم أبيك بصراحة. وشكراً.

ص: 15

1- الحجرات: 11.

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (01:42) مساءً.

العالمي عضو:

أجبت على أسئلتك السنّة جواباً مجملاً ومنقوضاً.

والنتيجة أنّك تدّعي أمرين:

الأول: أنّ أحاديث البشارة النبويّة بإثني عشر إماماً، لم تصحّ!!

والثاني: أنّ الشيعة لم يعرفوا عقيدة الأئمّة الإثني عشر قبل القرن الرابع.

والسؤال:

1 _ ماذا تصنع بأحاديث الصحاح التي حكم علماء السنّة بها؟

2 _ ماذا تقول عن البشارة الواردة في التوراة لإبراهيم بإثني عشر قِيماً أو إماماً من ذرية إسماعيل؟ والتي صحّحها علماء السنّة، وطبّقوها على البشارة النبويّة الصحيحة؟

3 _ إذا أتيناك بنصوص صدرت قبل القرن الثالث تدلّ على وجود الاعتقاد بالأئمّة الإثني عشر، وهي صحيحة، هل تعترف بخطئك؟

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (02:07) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ العالمي المحترم.

أفضّل أن يكون الحوار حول النقاط التي طرحتها في رسالتي حول كون الإيمان بالإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري فرضية فلسفية، وليس حقيقة تاريخية، وشكراً.

ص: 16

الإمام الثاني عشر حقيقة تاريخية أم فرضية فلسفية؟

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (48: 09) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الاعتقاد بوجود الإمام الثاني عشر فرضية فلسفية حادثة، وليست من التشيع. التشيع حركة تاريخية عريضة تطوّرت مع الزمن، وتشعبت وانتقلت من مرحلة إلى أخرى، وكان في البداية يعني الولاء لأهل البيت ومناصرتهم سياسياً في مقابل الأمويين، ثم تطوّرت في القرن الثاني الهجري إلى عدّة حركات سياسية عباسية وفاطمية وحسنية وحسينية وزيدية وجعفرية وإسماعيلية وموسوية وواقفية، وكان الإمامية فرقة من الفرق الشيعية المختلفة، ولكنها توقفت عند وفاة الإمام الحسن العسكري، في منتصف القرن الثالث الهجري دون أن يخلف ولداً ظاهراً، فانقسمت إلى عدّة فرق، قالت إحداها بوجود ولد للإمام العسكري في السرّ، هو الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري، الغائب المنتظر، وتطوّرت الفرقة الإمامية إلى (إثني عشرية) في القرن الرابع الهجري بعد أن تمّ استيراد أحاديث من أهل السُنّة، وإضافة أحاديث أخرى مختلفة تحدّد الإمامة في إثني عشر إماماً فقط (1).

وكما هو واضح من السير التاريخي لتطوّر النظريات الشيعية، فإنّ رفض النظرية الإثني عشرية لا يعني بالضرورة رفض النظرية الإمامية، إذ إنّ ثمة فرقاً شيعية عديدة تؤمن بالنظرية الإمامية ولا تؤمن بالإثني

ص: 17

1- يا ترى أو هل أنّ كتب السُنّة تصدّر بأحاديث اختلقتها في هذا الشأن لتثبيت أحقية الشيعة وتدين السُنّة؟ أم أنّ فكرة المهدي هي إسلامية سُنّة وشيعية؟ أم أنّ منهج الكاتب التشكيك في كلّ حديث صادر عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم سواء عن طريق السُنّة أم الشيعة؟!

شربة كالواقفية والفظحية والإسماعيلية، وكذلك فإنَّ رفض النظرية الإمامية لا يعني الخروج من دائرة الشيعة والتشيع كما يرفض الزيدية والجعفرية النظرية الإمامية، مع أنَّهم في صلب الحركة الشيعية.

وإذا كان التشيع باختصار هو الولاء لأهل البيت وأخذ الفقه عن الأئمة، وبالخصوص الإمام جعفر الصادق عليه السلام فإنَّ رفض النظرية الإمامية والنظرية الإثني عشرية لا يعني الخروج من التشيع (1).

ومن هنا فإنِّي أستغرب من إصرار البعض على نفي الصفة الشيعية عني، بالرغم من أنني أعلن تمسكي بأهل البيت، وأتباعي للمذهب الجعفري، كما أستغرب قيام البعض بالربط بين الإيمان بالنظرية الإثني عشرية أو الإمامية، والالتزام بالتشيع أو الإسلام، بالرغم من أنَّ النظرية الإمامية ولدت في القرن الثاني الهجري بصورة سرية (2)، ولدى قسم صغير من الشيعة، وبعيداً عن أئمة أهل البيت عليهم السلام، وبالرغم من أنَّ النظرية الإثني عشرية ولدت في القرن الرابع الهجري، ولم يكن لها أيُّ أثر في تاريخ الشيعة في القرون الثلاثة الأولى (3).

كما أستغرب إصرار البعض على التمسك بالنظرية الإثني عشرية، والإيمان بوجود الإمام الثاني عشر، وولادته في منتصف القرن الثالث

ص: 18

-
- 1- من قال لك بأنَّ التشيع يعني هذا فقط؟ ويا ترى من أين أتيت بهذا التعريف لمذهب التشيع؟
 - 2- الظاهر أنَّ الكاتب لم يقرأ التاريخ، بل ولم يتصفَّح صفحاته الأولى، أو أنَّه بدأ بالتدليس الذي سينكشف عمَّا قريب. وأتمنى أن يثبت الكاتب على هذا المدعى الباطل من أنَّ ولادة نظرية الإمامية في القرن الثاني الهجري.
 - 3- سيَّضح لك أخي القارئ بطلان هذه الدعوى وما سبق، وما سيأتي من ردِّ الإخوة، وبالخصوص الأخ محمَّد منصور.

الهجري، واستمرار حياته إلى اليوم(1)، واعتبار ذلك أساساً من أسس المذهب الشيعي، وضرورة من ضروريات الدين، بالرغم من أن هذه النظرية بنيت على فرضية فلسفية، وروايات باطنية ثابتة، ولم يظهر للإمام الثاني عشر المفترض أي أثر منذ أكثر من ألف عام، وهو ما دفع الشيعة منذ قرون إلى التخلّي عن انتظاره، والتخلّي عن النظرية الإمامية التي كانت تعلق الاجتهاد في المسائل الحادثة، وتطبيق الأحكام الشرعية على الإمام المعصوم المعين من قبل الله من السلالة العلوية الحسينية، ولذا فقد فتح الشيعة باب الاجتهاد في القرن الخامس الهجري (منذ أيام الشيخ المفيد والسيد المرتضى والشيخ الطوسي)، ثم قاموا بعد ذلك في القرون الأخيرة بالسماح للملوك الشيعة بالحكم كالصفويين والقاجاريين، وقالوا بولاية الفقيه وحلوله محلّ الإمام في التشريع والقضاء والتنفيذ(2).

وهذا ما يؤكّد انقراض النظرية الإمامية عملياً، ووصولها إلى طريق مسدود بغيبية، أو عدم وجود الإمام المعصوم المعين من قبل الله لقيادة الأمة الإسلامية، وأنّ الشيعة اليوم في غالبيتهم شيعة جعفرية، وليسوا بإمامية ولا إثني عشرية، وإن كان البعض يتوهّم ذلك(3).

لقد ولدت النظرية الإثني عشرية المرتكزة على الإيمان بوجود وولادة الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري في أحضان

ص: 19

1- لا أدري ما هي دواعي استغرابه، فهل هي بسبب ولادته؟ وهذا ما ستثبته الروايات المتواترة الصحيحة، أم استغرابه لطول عمره الشريف عليه السلام؟ وهذا لا غرابة فيه مع وجود من هم أحياء قبله إلى يومنا هذا، من حجج الله كالنبيّ عيسى عليه السلام والنبيّ إدريس عليه السلام وغيرهم، والذي أعمارهم تفوق عمر الحجّة عليه السلام بمئات السنين.

2- هذا خلط وادّعاء سيّئضح بطلانه.

3- إن كان أحمد الكاتب كذلك، فلا يعني أنّ الشيعة هم الكاتب أيضاً.

الفلاسفة، والمتكلمين، والغلاة، والأخبارية، والحشوية، والصوفية بعد وفاة آخر إمام من أئمة أهل البيت، وهو الحسن العسكري ولم يعرف بها الشيعة قبل ذلك التاريخ، ولا أئمة أهل البيت(1)، وكانت تبني على افتراضات فلسفية تحتم على الله أن يجعل في الأرض إماماً معصوماً معيّناً من قبله وأن يكون ذلك الإمام من نسل الحسن العسكري، بالرغم من أن الإمام العسكري نفسه لم يشر إلى وجود ولد له في حياته، وأوصى عند وفاته بأمواله إلى أمه ولم يتحدث عن وجود ولد في السرّ أو العلن(2)، ولكن الباطنية فسّروا صمته بالتقيّة، وأدّعوا وجود ولد له في السرّ والخفاء، وقالوا: إنّه الإمام من بعده، وبشّروا بقرب ظهوره. ومضت قرون ولم يظهر أيّ أثر له، كما لم يقدّم بأيّ دور تشريعي، أو سياسي في هذه الفترة الطويلة(3).

العوامل النفسية لنشوء الفرضية (المهدوية الإثني عشرية):

إذا قمنا بقراءة الرواية التاريخية لما حدث للشيعة الإمامية بعد وفاة الإمام الحسن العسكري سنة (260) هجرية، وألقينا نظرة على الدليل العقلي الذي قدّمه ذلك الفريق الذي قال بوجود ولد مخفي للإمام، هو

ص: 20

- 1- سينكشف لك أخي القارئ بطلان هذا الادّعاء الكاذب، والذي لا يستند على أيّ دليل كما ترى، وإنّما مجردّ خاطرات وكلمات أدبية يحاول الكاتب تسطيرها.
- 2- وكانّ الكاتب نسي أو تناسى الظروف الأمنية والسريّة التي كان يعيشها الإمام الحسن العسكري عليه السلام في تلك الفترة، والتي كانت بسبب الحصار والمراقبة، والتي فرضت عليه عليه السلام من قبل النظام العبّاسي الذي يترقّب ولادة المهدي عليه السلام.
- 3- إن كان الكاتب يزعم بأنّه عليه السلام لم يقدّم بأيّ دور تشريعي أو سياسي لكونه غائباً عن الأنظار، فعليه أن ينكر دور الله عزّ وجلّ؛ ذلك لأنّه غير ظاهر وعليه أن يقول مقالة اليهود: (يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ) أي أنّه انقطع عن الخلق.

الإمام من بعده وهو المهدي المنتظر، فإننا سنكتشف(1) أزمة نظرية مرَّ بها ذلك الفريق من الإمامية، ممَّن يشترط توارث الإمامة بصورة عمودية، وعدم جواز انتقالها إلى أخ أو ابن عمّ، واضطراره إمّا إلى التنازل عن هذا الشرط، أو التسليم بانقطاع الإمامة بعد وفاة العسكري دون خلف، كما هو الظاهر من حياته، أو افتراض وجود ولد له في السرّ، بالرغم من عدم التصريح به، أو الإعلان عنه، وتفسير هذا الغموض والكتمان بالتقيّة والخوف من السلطة، بالرغم من عدم وجود مؤشّرات تستدعي ذلك(2).

تقول الرواية التاريخية التي يعترف بها وينقلها المؤرّخون والمتكلّمون (الإثنا عشريون): إنّ الإمام العسكري توقّي دون أن يخلف ولداً ظاهراً، وأوصى بأمواله إلى أمّه المسماة ب-- (حديث)، وهذا ما سمح لأخيه جعفر بن علي الهادي بأن يدّعي الإمامة من بعده ويدعو الشيعة الإمامية إلى اتّباعه كخليفة له، كما اتّبَعوا الإمام موسى بن جعفر بعد وفاة أخيه الأكبر (عبد الله الأفطح) الذي أصبح إماماً لفترة من الوقت بعد الإمام الصادق، ولم ينبج ولدًا تستمرّ الإمامة في عقبه(3).

ويقول النوبختي والأشعري القمي والمفيد: إنّ كثيراً من الشيعة الإمامية لبّوا نداء جعفر وكادوا يجمعون على القول بإمامته؛ وذلك لأنّ عامّة الشيعة لم يكونوا يعرفون أحداً غير جعفر من أبناء الإمام الهادي،

ص: 21

1- في علم المنطق يقال: إذا كانت الصغرى والكبرى خاطبتين فالنتيجة تكون كذلك. فعدم التسليم بالإمامة السماوية وقراءة التاريخ بالمقلوب ممّا لا شكّ يؤدّي إلى هذه النتيجة التي توصل إليها الكاتب.

2- ألم أقل لك: إنك لم تقرأ التاريخ بل ولا أشمّ فيك رائحة الصدق في المدّعي.

3- إذا كان الإثنا عشرية يشكون من أزمة إمام كما تدّعي، فلماذا لم يتبنوا إمامة جعفر بن الإمام علي الهادي الذي ادّعى الإمامة؛ أم أنّ القضية شيء آخر؟

ولم يكونوا شاهدوا أيّ ولد للإمام العسكري، وهذا ما تؤكّده رواية (أبي الأديان البصري) رسول الإمام العسكري إلى أهل المدائن، الذي كان آخر شخص يودّع الإمام، والذي يقول إنّ العسكري لم يخبره باسم خليفته، وإنّما أعطاه بعض العلامات للتعرف عليه، ويقول إنّ عاد إلى سامراء يوم وفاة الإمام العسكري، فرأى جعفرًا وحوله عامّة الشيعة، وعلى رأسهم عثمان بن سعيد العمري، وهم يعزّونه ويهنّئونه، وأنّه ذهب وعزّاه وهنّأه كواحد منهم، كما يقول: إنّ وفداً من شيعة قم قدموا في ذلك اليوم إلى سامراء، وسألوا عن الإمام الحسن وعرفوا موته، فقالوا: من نعزي؟ فأشار الناس إلى جعفر، فسلموا عليه وعزّوه وهنّئوه.

وهو ما تؤكّده أيضاً رواية (سنان الموصلي) التي تتحدّث عن قدوم وفد بقيادة أبي عبّاس محمّد بن جعفر الحميري القمي إلى سامراء، بعد وفاة الإمام العسكري، وسؤالهم عنه وعن وارثه، وقول الناس لهم: إنّ وارثه جعفر بن علي. وعدم وجود مانع يحول دون القول بإمامته سوى عدم معرفته بعلم الغيب.

وبناءً على ذلك فقد أرسل جعفر إلى أهل قم _ التي كانت مركزاً للشيعة يوم ذاك _ يدعوهم إلى نفسه، ويعلمهم أنّه القيم بعد أخيه. وقد اجتمع أهل قم عند شيخهم (أحمد بن إسحاق) وتداولوا في الموضوع، وقرّروا إرسال وفد إليه لمناقشته وسؤاله بعض المسائل التي كانوا يسألون آباءه عنها من قبل والتأكّد من دعواه. كما يقول الخصيبي في (الهداية الكبرى)، والصدوق في (إكمال الدين)، والطبرسي في (الاحتجاج)، والصدر في (الغيبة الصغرى).

ممّا يعني أنّ أهل قم لم يكونوا يعرفون بوجود للإمام العسكري،

ولم يكونوا يعرفون هويّة الإمام الجديد من قبل، ولم يكن يوجد لديهم أيّ مانع لقبول إمامة جعفر بن علي، أي أنّهم لم يكونوا يلتزمون بقانون الوراثة العمودية في الإمامة، ويجيزون إمامة الأخوين.

وكانت العقبة الرئيسية التي حالت دون إيمان بعض الشيعة بإمامة جعفر هو المبدأ القديم المشكوك فيه الرفض لاجتماع إمامين في أخوين بعد الحسن والحسين، وقد طرحه وفد قم على جعفر بن علي أثناء الحوار، فأجابهم ب- : (إنّ الله قد بدا له في ذلك)، كما يقول الخصيبي في (الهداية الكبرى) وتقول بعض الروايات التي ينقلها الصدوق، والطوسي: إنّ وفد قم طالب جعفرًا بالكشف عن كمّية الأموال التي كان يحملها معه وأسماء أصحابها، غيباً، كما كان يفعل أخوه العسكري، وإنّ جعفرًا رفض ذلك الطلب والادّعاء، واتّهم الوفد بالكذب على أخيه، وأنكر نسبة علم الغيب إليه.

كما تحاول بعض الروايات أن تتّهم جعفرًا بالفسق وشرب الخمر والجهل وإهمال الصلاة وذلك في محاولة لإبطال دعواه في الإمامة، ولكن عامّة الشيعة لم يأخذوا بتلك الإتهامات، ولم يطرحوا مسألة علم الغيب، وقد عزّوه وهنّوه بالإمامة، وكانت المشكلة الرئيسية لدى البعض منهم هي مسألة: (الجمع بين الأخوين في الإمامة). وقد ارتكز الطوسي عليها في عملية الاستدلال على نفي إمامة جعفر وافترض وجود ابن الحسن، وادّعى عدم الخلاف حولها بين الإمامية(1).

ص: 23

1- إنّ عدم التسليم لجعفر بالإمامة كما تدّعي لسبب مشكلة رئيسية وهي الجمع بين الأخوين. هذه، إذا كان الشيعة في ورطة وأزمة فلماذا لم يتجاوزوا هذه المشكلة ويحلّوها بدل أن يختاروا أمراً معقّداً كما هم عليه. فهذا إن دلّ فإتّما يدلُّ على أمر أعمق ولكن من ينظر إلى الأمور بمنظار سطحي كما تنظر فمن الصعب جدّاً أن يصل إلى الحقائق التي تسمو عن هذه الأمور.

وكانت هذه المشكلة قد تفجرت في صفوف الشيعة الإمامية _ لأول مرة _ بعد وفاة الإمام عبد الله الأفتح بن جعفر الصادق، الذي أجمع فقهاء الشيعة ومشايخهم على القول بإمامته بعد أبيه، ولكنه توفي دون عقب، ممّا أوقع الشيعة الإمامية في أزمة وفرّقهم إلى ثلاث فرق، فمنهم من تمسك بمبدأ: (عدم جواز الجمع بين الأخوين في الإمامة) واضطرّ إلى افتراض وجود ولد موهوم لعبد الله قال: إن اسمه (محمد) وهو مخفي، وأنه سيظهر في المستقبل، ومنهم من تجاوز هذا المبدأ وأجاز لنفسه الانتقال إلى الأخ إذا لم يكن للإمام السابق ولد، وقال نتيجة لذلك بإمامة موسى بن جعفر بعد أخيه عبد الله الأفتح، ومنهم من تراجع عن القول بإمامة الأفتح، واستنتج من عدم وجود عقب له: أنه لم يكن إماماً وشطب اسمه من قائمة الأئمة.

وقد تكررت هذه المشكلة مرّة أخرى عند وفاة الإمام الحسن العسكري دون ولد، ممّا أدى إلى اختلاف الشيعة الإمامية حول مسألة الخلف إلى عدّة فرق: فمنهم من جمع بين الأخوين وقال بإمامة جعفر بعد أخيه الحسن، ومنهم من تراجع عن القول بإمامة العسكري وقال: (إنّ القول بإمامة الحسن كان غلطاً وخطأ، وجب علينا الرجوع عنه إلى إمامة جعفر، وإنّ الحسن قد توفي ولا عقب له فقد صحّ عندنا أنه ادّعى باطلاً لأنّ الإمام يجمعنا جميعاً لا يموت إلّا عن خلف ظاهر معروف يوصي إليه ويقيمه مقامه بالإمامة، والإمامة لا ترجع في أخوين بعد الحسن والحسين.. فالإمام لا محالة جعفر بوصية أبيه إليه) كما يقول النوبختي في (فرق الشيعة)، والأشعري القمي في (المقالات والفرق).

ومنهم من أصرّ على إمامة الحسن والتمسك الشديد بذلك المبدأ

أو الشعار الرافض للجمع بين الأخوين في الإمامة. وانقسم هؤلاء إلى عدّة أقسام: فمنهم من قال بمهدوية العسكري وغيبته، ومنهم من قال برجوعه إلى الحياة بعد الموت، ومنهم من قال بالفترة، ومنهم من احتار وتوقّف، وقال: (لم يصحّ عندنا أنّ للحسن خلفاً وخفي علينا أمره، ونحن نتوقّف ونتمسّك بالأوّل حتّى يتبيّن لنا الآخر، كما أمرنا: أنّه إذا هلك الإمام ولم يعرف الذي بعده، فتمسّكوا بالأوّل حتّى يتبيّن لكم الآخر. فنحن نأخذ بهذا ونلزمه، ولا ننكر إمامة أبي محمّد ولا موته، ولا نقول: إنّ رجوع بعد الموت، ولا نقطع على إمامة أحد من ولد غيره؛ فإنّه لا خلاف بين الشيعة: إنّ لا تثبت إمامة إمام إلاّ بوصيّة أبيه وصيّة ظاهرة).

ومنهم من وجد نفسه مضطراً لافتراض وجود ولد مخفي للإمام العسكري، وقال: إنّ الإمام من بعده، وإنّه المهدي المنتظر، وفسّر عدم إشارة أبيه إليه في حياته وعدم وصيّته إليه، وعدم ظهوره من بعده، وغيبته.. فسّر كلّ ذلك بالتقيّة والخوف من الأعداء.

وكان الدافع الرئيسي لهذا القول هو التمسّك الشديد بقانون الوراثة العمودية، وعدم جواز انتقال الإمامة إلى أخوين بعد الحسن والحسين. وبالرغم من أنّه كان قولاً ضعيفاً ولم يجمع الشيعة الإماميّة عليه في ذلك الوقت، خلافاً لما ادّعى الطوسي بعد ذلك بمائتي عام، فإنّ المتكلّمين الذين التزموا به، جعلوا منه حجر الزاوية في عملية الاستدلال على وجود (ابن) للإمام الحسن العسكري. وقد نسجوا منه ومن بقيّة القضايا الفلسفية التي توجب العصمة في الإمام أو توجب النصّ في أهل البيت دليلاً أسموه ب- (الدليل العقلي، أو الفلسفي).

وقد استعرضنا في الفصل الأوّل أقوال المتكلّمين والمؤرّخين الذين استدّلوا بالعقل على وجود وولادة محمّد بن الحسن العسكري وكان دليلهم يعتمد على نظرية العصمة والنصّ والوراثة العمودية في الإمامة. ولكن دليلهم الوراثة العمودية، وذلك لأنّ الكثير في الحقيقة كان يعتمد فقط على المبدأ الأخير من الشيعة الإمامية (الفتحية) الذين كانوا يتفقون معهم في الإيمان بالعصمة والنصّ ويؤمنون بإمامة الحسن العسكري أيضاً، لم يجدوا أنفسهم مضطّرين للإيمان بوجود ولد له في السرّ، خلافاً للظاهر، وآمنوا بدلاً من ذلك بإمامة أخيه جعفر بن علي الهادي؛ لأنّهم لم يكونوا يؤمنون بقوة ضرورة الوراثة العمودية وعدم جواز إمامة الأخوين.

إذن.. فإنّ الدليل العقلي كان أشبه بالافتراض الفلسفي العاري عن الإثبات التاريخي. وكان ذلك يتجلّى في استناد بعض المتكلّمين على الحديث الرضوي القائل: ((إنّ صاحب هذا الأمر لا يموت حتّى يرى ولده من بعده)) لإثبات وجود الولد للإمام العسكري، كما ينقل الشيخ الطوسي في (الغيبة).

بالرغم من إمكانية الاستدلال بنفس الحديث لنقض إمامة العسكري، كما فعل قسم من الشيعة الذين تراجعوا عن القول بإمامة العسكري، واتّخذوا من عدم إنجابه ولداً تستمرّ الإمامة فيه دليلاً على عدم صحّة إمامته، كما تراجع الشيعة الموسوية، في منتصف القرن الثاني، عن القول بإمامة عبد الله الأفتح؛ لأنّه لم ينجب، وشطبوا اسمه من قائمة الأئمّة (1).

ص: 26

1- من يقرأ مقالتي يرى كأنّ هذا من المسلّمات والبديهيات، ولكن سينكشف للقارئ الكريم أنّ ما تنسجه ما هو إلاّ كبيت العنكبوت لا يصمد أمام أبسط بيان.

واعتبر ذلك الفريق من الشيعة التراجع عن إمامة العسكري والقول بإمامة جعفر بعد أبيه الهادي مباشرة، أهون من افتراض ولد موهوم للعسكري. والغريب أنّ السيّد المرتضى علم الهدى يتّهم الذين قالوا بوجود ولد للإمام عبد الله الأفطح، باللجوء إلى اختراع شخصية وهمية اضطراراً من أجل الخروج من الحيرة والطريق المسدود، ولكنّه يمارس نفس الشيء في عملية افتراض وجود ابن للحسن العسكري، وذلك اضطراراً من أجل الخروج من الحيرة التي عصفت بالشيعة الإمامية في منتصف القرن الثالث الهجري.

ولا بدّ بعد ذلك من الإشارة إلى أن تسمية عملية الاستدلال النظري على وجود ابن للحسن العسكري، بالدليل (العقلي) هو من باب التسامح والاستعارة، وإلاّ فإنّه أبعد ما يكون عن الاستدلال العقلي، إذ يعتمد على مجموعة مقولات تقليدية، وبعضها أخبار آحاد بحاجة إلى إثبات الدلالة والسند كـمقولة: (الوراثة العمودية وعدم جواز انتقال الإمامة إلى أخوين بعد الحسن والحسين) (1).

ومن هنا فقد اعترف الشيخ الصدوق في (إكمال الدين) وقال: (إنّ القول بغيبة صاحب الزمان مبني على القول بإمامة آباءه... وإنّ هذا باب شرعي وليس بعقلي محض).

وهذا يعني أنّ المناقشة في آية مقدّمة من مقدّمات الدليل (العقلي) الطويلة كضرورة العصمة في الإمام، وضرورة النصّ عليه من الله، وثبوت الإمامة في أهل البيت وانحصارها في البيت الحسيني، وكيفية انتقالها من إمام إلى إمام، ودعاوى بقيّة الأئمّة الذين ادّعوا الإمامة والمهدوية،

ص: 27

1- من يسمعك تتكلّم عن الدلالة والسند، يظنّ أنّك ذوباع في الجرح والتعديل، ولكن لا أقول لك إلاّ أنّنا في بداية الأمر.

كمحمّد بن الحنفية وابنه أبي هاشم، وزيد بن علي، ومحمّد بن عبد الله ذي النفس الزكية، وإسماعيل بن جعفر وأبنائه، وعبد الله الأفتح، ومحمّد بن علي الهادي.. وما إلى ذلك من التفاصيل الجزئية في نظرية الإمامة الإلهية، من البداية إلى تلك المقدمات تسدّ الطريق على الوصول إلى فرضية (وجود ابن الحسن العسكري).

ومن هنا كان إثبات وجود (الإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري) بصورة عقلية لسائر الناس أو سائر المسلمين، أو سائر الفرق الشيعية، أو حتّى لسائر الفرق الإمامية التي لم توافق على مبدأ: (الوراثة العمودية) صعباً أو مستحيلاً.. ولذلك كان علماء الكلام (الإثنا عشريون) يمتنعون عن خوض النقاش مع سائر الناس حول إثبات وجود (ابن الحسن) إلّا بعد التسليم بالمقدمات النقلية الطويلة السابقة، والإيمان بكلّ واحدة منها.

وقد قال عبد الرحمن بن قبة الرازي في الردّ على علي بن أحمد بن بشّار: (لا نتكلّم في فرع لم يثبت أصله، وهذا الرجل _ ابن الحسن _ الذي تجحدون وجوده، فإنّما يثبت له الحقّ بعد أبيه.. فلا معنى لترك النظر في حقّ أبيه والاشتغال بالنظر معكم في وجوده، فإذا ثبت الحقّ لأبيه، فهذا ثابت ضرورة عند ذلك بإقراركم، وإن بطل أن يكون الحقّ لأبيه فقد آل الأمر إلى ما تقولون، وقد أبطلنا).

وقال السيّد المرتضى: (إنّ الغيبة فرع لأصول إن صحّت فالكلام في الغيبة أسهل شيء وأوضحه، إذ هي متوقّفة عليها، وإن كانت غير صحيحة فالكلام في الغيبة صعب غير ممكن)(1).

ص: 28

1- الظاهر أنّ عبارة السيّد المرتضى رضي الله عنه تحتاج إلى شرح بالرغم من بدايتها ليفهمها الكاتب وأترك التعليقات لاكتفائي بجواب الإخوة المحاورين.

ومع أن التسليم بإمامة الحسن العسكري لا يؤدي بالضرورة إلى التسليم بوجود ولد له، فإن القول بذلك مبني على ضرورة استمرار الإمامة الإلهية إلى يوم القيامة وبوجوب توارثها بصورة عمودية. وهو ليس إلا افتراض وهمي، وظنّ بغير علم.

ولذا يقول الشيخ ناصر مكارم الشيرازي في كتابه (المهدي: الثورة الكبرى): (إن الاستدلال الفلسفي يمكن أن يثبت قضايا كلية عامة، ولكنه لا يستطيع أن يضع إصبعه على إنسان في الخارج، ويثبت وجوده)(1).

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (10:05) صباحاً.

العاملي عضو:

هذا كلام فيه عدّة تهمة وادّعاءات ومواضيع مخلوطة، بعضها تاريخي، وبعضها شخصي، وبعضها عقلي..

فحدّد المسألة التي تريد بحثها، ولا تتكلم مخلوطاً مورّعاً، إن كنت تحترم نفسك.

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (10:40) صباحاً.

التلميذ عضو:

الحقّ ما قاله الأستاذ العاملي فخلط الحابل بالنابل حيلة العاجز، فإن

ص: 29

1- خلاصة المقال: إنّ الكاتب ألقى الكلام على عواهنه، كما أنّه خلط الحابل بالنابل، ومن الملاحظ أنّه سرد تاريخاً _ زعمه _ بصورة أدبية ثقافية وكأنّه نسي أن يأتي بدليل واحد على مدّعا، وما أتى به من أقوال العلماء شاهد على سطحية فهمه وفكره. ولا أدري هل القارئ يصل إلى نتيجة من المقال، أم أنّ الكاتب إلى الآن لا يدري ماذا يريد؟!

كنت تريد الحوار والمناقشة، فلا بدّ من طرح هذه المسائل واحدة واحدة، والجميع هنا على استعداد لدحض جميع إشكالاتك الواهية، ولنبدأ من العنوان فقط، فنحن نثبت أنّ الإمام المهدي حقيقة تاريخية لا فرضية فلسفية مستندين إلى كم هائل من الأدلة لإثبات هذه الحقيقة، ولكن ما هو رأيك أنت أولاً؟ هل المهدي حقيقة تاريخية أم فرضية فلسفية؟ فإن كنت اخترت الأولى، فنحن متفقون، وإن اخترت الثانية، فهات أدلتك على ذلك، والسلام.

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (04:36) مساءً.

محمّد منصور عضو:

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أمّا بعد..

إنّني شخصياً على معرفة بك وأعرف مستواك العلمي والدرجة التي وصلت إليها في العلوم الدينية عن قرب، وهي درجة لا تؤهّلك الدخول إلى البحوث التخصصية في تلك العلوم، وإن لم يكن الباب مسدوداً للحوار والنقاش؛ لأنّ اللازم هو اعتماد المقدمات للنتائج بإتقان!! فخذ مثلاً يغنيك الأمثلة وهو أنّك ادّعت في كتابك عن الإمام عليه السلام، أنّ (محمّد بن زياد) الذي هو من الرواة أنّه رجل مهمل لا توثق له في كتب رجال الشيعة، بينما هو اسم (لابن أبي عمير) الذي هو من عمالقة الفقه الشيعي، وكبار زهادهم ومحدّثيهم!!

وما ذكرته من المقال فيه خمسة عشر محوراً لم تتقن بحثه بحسب الموازين العلمية التخصصية، فمنها ما يرتبط بعلم أصول

ص: 30

الفقه وتفسير الحجية للعقل والنقل وحدود دائرة كل منهما، ومنه ما يرتبط بعلم الحديث وضوابط الجرح والتعديل وكيفية توثيق المصادر، ومنها ما يرتبط بعلم الكلام وعلوم المعارف في تفسير الإمامة والإمام، ومنها ما يرتبط بكيفية البحث التاريخي وكيفية اعتماد المصادر فيه.

وإجمالاً قد اعتمدت الألفاظ المذكورة على التهويل بأسلوب أدبي شاعري والتضخيم في المعاني!!

ولقد كنت أعرفك منذ كتابتك في مجلة (الشهيد) تمتاز بالكتابة الصحفية الأدبية دون البحوث العلمية المعمّقة!!

وأنا على استعداد لعرض تلك المحاور معك تنبيهاً على ضرورة التخصص في البحوث العلمية ونحن في بدء الألفية الثالثة من تمدن البشرية، والسلام.

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (02:07 مساءً).

التلميذ عضو:

أحمد الكاتب، الرجاء أن تذكر لنا جميع الأدلة التي تستند عليها لإثبات أن مسألة الإيمان بالمهدي فرضية فلسفية لا حقيقة تاريخية؟

كما نرجو أن لا تتجاهل أسئلة الأستاذ العاملي وتتهرب منها، وما دمت أردت الحوار، فلا تلجأ إلى الأساليب الملتوية؛ فما كتبه العاملي واضح لا يحتاج منك إلى ردّ.

ص: 31

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (02:54) مساءً.

التلميذ عضو:

أيها الكاتب: وإذا أثبتنا لك وبسند صحيح أن الإمام العسكري اعترف أن له ولداً فماذا تقول؟

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (03:02) مساءً.

العامللي عضو:

الحمد لله الذي كشف جهل مدعي العلم أو كذبه أو كليهما.

أنظروا إلى تأكيده الآنف الذكر، أنه لا يوجد في بصائر الدرجات حديث عن الأئمة الإثني عشر عليهم السلام، وانظروا إلى هذين الحديثين الصريحين:

في بصائر الدرجات (ص 339):

حدّثنا أبو طالب، عن عثمان بن عيسى، قال: كنت أنا وأبو بصير ومحمّد بن عمران مولى أبي جعفر بمنزله في مكّة، قال: فقال محمّد بن عمران: سمعت أبا عبد الله يقول: ((نحن إثنا عشر محدّثاً)).

قال له أبو بصير: والله لسمعت من أبي عبد الله!؟

قال: فحلّفه مرّة واثنين أنّه سمعه.

قال: فقال أبو بصير: كذا سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول.

وفي بصائر الدرجات (ص 340):

حدّثنا علي بن حسنّان، عن موسى بن بكر، عن حمّان، عن أبي جعفر، قال: قال رسول الله: ((من أهل بيتي إثنا عشر محدّثاً)).

فقال له عبد الله بن زيد كان أخا علي لأّمّه: سبحان الله كان محدّثاً؟! كالمنكر لذلك.

ص: 32

فأقبل عليه أبو جعفر فقال: ((أما والله وإن ابن أمك بعد وقد كان يعرف ذلك)).

قال: فلمَّا قال ذلك سكت الرجل، فقال أبو جعفر: ((هي التي هلك فيها أبو الخطاب، لم يدر تأويل المحدث والنبي!!!))

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (03:40) مساءً.

عبد الحسين البصري عضو:

أرى كل ما سطره أحمد الكاتب ما هو إلا خطأ في المنهجية.

وعليه يجب البحث في الإمامة أولاً، ثم البحث فيما ذكره؛ لأنّها فروع لا بدّ من إقرار الأصول لها، وقد أجاد الأخ العاملي في أسئلته. ونحن بانتظار الجواب.

اللهم ثبنا على ولاية محمّد وآل محمّد. اللهم آمين يا ربّ العالمين.

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (03:57) مساءً.

التلميذ عضو:

إنّ قول أحمد الكاتب: (إنّ الأئمة لم يكونوا يعرفون لمن الأمر بعدهم إلا قبل وفاتهم بقليل) يكذّبه الخبر الصحيح الوارد عن الإمام الصادق عليه السلام، الذي رواه الكليني والصفّار عن عمرو بن مصعب وعمرو بن الأشعث وأبي بصير وسدير ومعاوية بن عمّار أنّ أبا عبد الله عليه السلام قال لهم: ((أترون أنّ الموصي متنا يوصي إلى من يريد، لا والله، ولكنّه عهد معهود من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى رجل فرجل))، حتّى انتهى إلى نفسه. وفي

ص: 33

لفظ آخر: ((إلى أن ينتهي إلى صاحب هذا الأمر)). والحديث واضح الدلالة على أن الأئمة معروفون مشخّصون، وكلّ إمام يعرف الإمام الذي يليه، وذلك بعهد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لا أنّه يعرف قبل وفاته بقليل لمن الأمر بعده، كما يدّعي هذا الكاتب.

أنظر: الكافي (ج 1/ص 277)، وبصائر الدرجات للصفّار (ص 470).

الشيعة لم يجمعوا على وجود خلف للإمام العسكري عليه السلام:

حرّر بتاريخ (16/12/1999م)، (11:43) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ التلميذ المدافع عن الحقيقة المحترم.

السلام عليكم ورحمة الله.

طبعاً إذا أثبت لي موضوع وجود ابن للإمام الحسن العسكري فإني سوف أعترف بذلك وأذعن وهذا ما أبحث (1) عنه وقد سألت ذلك من قبل من كثير من العلماء ولم أجد لديهم جواباً ويبحث عنه في الكتب فوجدت بعض العلماء والجيل الأول يصرّح بأنّ القول به تمّ عن طريق الفلسفة والعقل والاعتبار والاجتهاد قبل أن يتمّ عن طريق الأدلة التاريخية والروايات الصحيحة (2).

ص: 34

- 1- أرجو أن يكون ذلك صحيحاً عندما يعرض الإخوة الأدلة القاطعة، والروايات الصحيحة التي تثبت ذلك. وممّا لاحظته القارئ الكريم بأنّه عرضت عليك الروايات الصحيحة ولم تجب بالنفي أو الإثبات، ولا أدري ماذا يعني ذلك، هل أنّك سلّمت بصحّتها؟ وإذا كان كذلك فلمّ واصلت نفس الإشكالات، وإذا كانت غير صحيحة فلمّ لم تردّها؟!
- 2- هذه دعوى باطلة، وسيُضح بطلانها من خلال الحوار.

وحتى ألقى عن كاهلك بعض العناء فسأقوم باستعراض مختلف الأدلة العقلية والنقلية والتاريخية الواردة حول الموضوع وإذا كان لديك أية إضافة فتفضل بها مشكوراً (1)، ثم أقوم بمناقشتها بعد ذلك دليلاً دليلاً (2).

وأرجو أن تفتح لي قلبك وتتنظر إلى ما أقول بعين محايدة فإن هدفنا هو ليس التعصب لما ورثناه أو قلناه من قبل وإنما الوصول إلى الحقيقة وإلى فكر أهل البيت السليم.

ولست أدري فيما إذا كنت قد قمت بدراسة تاريخ الغيبة الصغرى وما حدث في أعقاب وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام من حيرة وتفرق وضياح لدى الشيعة الإمامية.

نحن لا نتحاور الآن في غرفة مغلقة وإنما أمام الإخوة القراء بصورة حيّة وإذا قلت كلاماً حقاً ورفضته أنت فسوف يأخذ به القراء المشاركون. ومن هنا فإني أرجو منك أن تبذل قصارى جهودك لتوفير الأدلة والبراهين على ما تقول فربما أفنعتني وربما أفنعتك وإذا لم يقتنع أحدنا برأي الآخر فربما يقتنع القراء المشاركون.

عصر الحيرة! وفاة الإمام العسكري عليه السلام:

أدت وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام في سامراء سنة (260) للهجرة، دون إعلانه عن وجود خلف له، والوصية إلى أمه المسماة ب- (حديث) إلى تفجر أزمة عنيفة في صفوف الشيعة الإمامية الموسوية

ص: 35

1- الكلام كل الكلام في نقل الكاتب والذي سيبيّن للقارئ الكريم بأنه ينقل ما يريد وما ينفعه ويترك ما لا ينفعه، وهو عبارة أخرى عن التقطيع الذي التزمه الكاتب في النقل.

2- سنرى هل ستتم هذه المناقشة أم أنّها مجرد ادعاء؟

الذين كانوا يعتقدون بضرورة استمرار الإمامة الإلهية إلى يوم القيامة، وحدوث نوع من الشكّ والحيرة والغموض والتساؤل عن مصير الإمامة بعد العسكري، وتفرّقهم في الإجابة على ذلك إلى أربع عشرة فرقة. كما يقول النوبختي في (فرق الشيعة)، وسعد بن عبد الله الأشعري القمي في (المقالات والفرق)، وابن أبي زينب النعماني في (الغيبة)، والصدوق في (إكمال الدين)، والمفيد في (الإرشاد)، والطوسي في (الغيبة)، وغيرهم وغيرهم.

ويقول المؤرّخون الشيعة: إنّ جعفر بن علي الهادي أخا الحسن حاول أن يحوز كلّ تركة الإمام، ولمّا اتّصل خبر وفاة الحسن بأُمّه وهي في المدينة خرجت حتّى قدمت (سُرّ من رأى) وأدّعت الوصيّة. وثبت ذلك عند القاضي.

ويذكر المؤرّخون الشيعة أيضاً: إنّ جارية للإمام العسكري تسمّى: (صقيل) ادّعت أنّها حامل منه، فتوقّفت قسمة الميراث. وحمل الخليفة المعتمد الجارية صقيل إلى داره، وأوعز إلى نسائه وخدمه ونساء الواثق ونساء القاضي ابن أبي الشوارب بتعهّد أمرها والتأكّد من حملها واستبرائها.. ولم يزل الذين وكّلوا بحفظ الجارية ملازمين لها حتّى تبيّن لهم بطلان الحمل فقسّم ميراث الحسن بين أمّه وأخيه جعفر.

ادّعاء جعفر بن علي بالإمامة:

ولمّا كانت الإمامة تثبت عادة بالوصيّة من الإمام السابق للاحق، فقد استغلّ أخو الإمام العسكري جعفر بن علي الهادي، الذي كان ينافس أخاه على الإمامة في حياته، استغلّ الفراغ الظاهري بعدم وجود ولد لأخيه وعدم وصيّته أو إشارته إلى أحد، فادّعى الإمامة لنفسه وقال

للشيعة: مضى أخي ولم يخلف أحداً لا ذكراً ولا أنثى، وأنا وصيّه وكتب إلى بعض الموالين في قم _ التي كانت مركزاً للشيعة يوم ذاك _ يدعوه فيها إلى نفسه، ويعلمه أنّه القيم بعد أخيه، ويدعي أنّ عنده من علم الحلال والحرام ما يحتاج إليه غيره وغير ذلك من العلوم كلّها.

وينقل الصدوق في إكمال الدين (ص 475) حديثاً عن أبي الأديان البصري _ الذي يصفه بأنّه خادم الإمام العسكري ورسوله إلى الشيعة في مختلف الأمصار _: إنّ عامة الشيعة عزّوا جعفرًا وهنّوه، وكان من ضمنهم (النائب الأوّل): عثمان بن سعيد العمري.

ويذكر النوبختي والأشعري القمي والمفيد(1): إنّ بعض شيعة الإمام العسكري، اعترفوا بالظاهر، وسلّموا بعدم وجود ولد للعسكري، وآمنوا بإمامة أخيه جعفر، وذهبوا في ذلك إلى بعض مذاهب الفطحية الذين جمعوا بين إمامة عبد الله وموسى ابني جعفر الصادق، والذين لم يكونوا يشترطون الوراثة العمودية دائماً في الإمامة.

وكان رئيس هؤلاء والداعي لهم إلى ذلك رجل من أهل الكوفة يقال له: (علي بن الطاحي الخزاز) وعلماء بني فضال، وأخت الفارس بن حاتم بن ماهويه القزويني.

وكاد أهل قم أن يستجيبوا لجعفر، لأنّهم لم يكونوا يعرفون غيره،

ص: 37

1- أنظر (ص 21) ترى التباين واضحاً إذ قال هناك: (ويقول النوبختي والأشعري القمي والمفيد: إنّ كثيراً من الشيعة الإماميّة لبّوا نداء جعفر وكادوا يجمعون على القول بإمامته...)، ثمّ قال الكاتب في (ص 22): (فرأى جعفرًا وحوله عامّة الشيعة وعلى رأسهم عثمان بن سعيد العمري وهم يعزّونه ويهنّونونه) بينما هنا في هذه الصفحة نسب للنوبختي والأشعري القمي والمفيد: (إنّ بعض شيعة الإمام العسكري اعترفوا بالظاهر وسلّموا بعدم وجود ولد له وآمنوا بإمامة أخيه جعفر).

وقد اجتمعوا إلى شيخهم أحمد بن إسحاق وكتبوا إلى جعفر كتاباً جواباً عن هذه المسائل، طلبوا منه فيها أن يجيبهم على عدّة مسائل قالوا: إنَّ أسلافنا سألوا عنها آباءك وأجابوا عنها بأجوبة وهي عندنا تقتدي بها ونعمل عليها، فأجبنا عنها بمثل ما أجاب عنها أبؤك المتقدّمون، حتّى نحمل إليك الحقوق التي كُنّا نحملها إليهم وأرسلوا وفداً إلى جعفر لمحاورته، فأوصل الكتاب وسأله في البداية عن كيفية انتقال الإمامة إليه مع وجود خبر يقول بعدم جواز انتقال الإمامة إلى أخوين بعد الحسن والحسين، فاعتذر جعفر بالبداء من الله، لعدم وجود ولد لأخيه الحسن.

ويقول الخصيبي في (الهداية الكبرى): إنَّ الوفد أقام عليه مدّة يسأله عن جواب المسائل فلم يجب عنها، ولا عن الكتاب بشيء منه أبداً.

ولكن الصدوق والطوسي والصدر لا يتحدّثون عن هذه المشكلة البسيطة التي لا تصعب على من يدّعي الإمامة مثل جعفر(1)، وإنّما يقولون: إنَّ الوفد سأل جعفر عن الغيب وطالبه بإخباره عن كمّية الأموال التي يحملها من قم وعن أصحابها، وقال: إنَّ الحسن كان يخبرهم بذلك، فرفض جعفر التحدّث بالغيب واستنكر نسبه إلى أخيه.

ويقول الخصيبي: إنَّ جماعة من أهل قم هم: أبو الحسن بن ثوابة، وأبو عبد الله الجمال، وأبو علي الصائغ، والقزويني، كانوا يأخذون الأموال من الشيعة باسم جعفر ويأكلونها ولا يوصلونها إليه ويتّهمونه بالكذب، ممّا يشير إلى أنّ قسماً من شيعة قم قد آمنوا بإمامة جعفر بالفعل وأخذوا يرسلون إليه الأموال.

ص: 38

1- هذا الكلام فاسد إذ جرى نفس الأمر مع جعفر عمّ الإمام الجواد عليه السلام وقيل له: أما تستحي أن تقتني وفي الأمّة من هو أعلم منك.. فمشكلة السؤال غير بسيطة إلاّ لمن يهون عليه أن يدّعي منصباً ليس له ويجب بالأجوبة الهراء مدّعياً العلم وهو أقرب إلى الجهل...

القائلون بانقطاع الإمامة:

كما يقول النوبختي والأشعري القمي والكليني والمفيد والطوسي والصدوق والحرّ العاملي: إنّ قسماً من الشيعة الإمامية ذهبوا إلى القول بالتوقف وانقطاع الإمامة والقول بالفترة كالفترة بين الرسل، وإنّهم اعتلّوا في ذلك ببعض الأخبار عن الإمامين الباقر والصادق حول إمكانية ارتفاع الأئمة وانقطاع الإمامة، خاصّة إذا غضب الله على خلقه، وقالوا: إنّ هذا عندنا ذلك الوقت.

المتراجعون:

ويقول المؤرّخان الشيخان الأولان المعاصران لتلك الفترة النوبختي والأشعري القمي:

إنّ وفاة الإمام الحسن العسكري عن دون ولد ظاهر تستمرّ الإمامة فيه، أدّت إلى تراجع بعض الشيعة عن القول بإمامة العسكري نفسه، كما تراجع بعض الشيعة (الموسوية) قبل مائة عام، عن القول بإمامة عبد الله الأفطح بن جعفر الصادق، الذي أصبح إماماً بعد أبيه، ولكنّه لم ينجب ولداً تستمرّ الإمامة فيه. وقال هؤلاء: إنّ القول بإمامة الحسن كان غلطاً وخطأً، وجب علينا الرجوع عنه إلى إمامة جعفر، وإنّ الحسن قد توفّي ولا عقب له، فقد صحّ عندنا أنّه ادّعى باطلاً، لأنّ الإمام بإجماعنا جميعاً لا يموت إلاّ عن خلف ظاهر معروف يوصي إليه ويقومه مقامه بالإمامة، والإمامة لا ترجع في أخوين بعد الحسن والحسين، فالإمام لا محالة جعفر بوصيّة أبيه إليه.

وكان السبب في تراجع هؤلاء عن القول بإمامة العسكري هو إيمانهم بقانون الوراثة العمودية، وعدم جواز انتقال الإمامة إلى أخ أو ابن عمّ أو عمّ أو ابن عمّ.

القائلون بمهدوية العسكري:

وقد ذهب قسم آخر من الشيعة إلى إنكار وفاة الإمام الحسن العسكري، والقول بمهدويته وغيبته، وذلك بناءً على عدم جواز وفاة الإمام دون ولد معروف ظاهر له، لأنَّ الأرض لا تخلو من إمام، واعتبروا اختفاء الإمام نوعاً من الغيبة عنهم.

ومنهم من اعترف بموته ولكنَّه قال بعودته إلى الحياة مرّة أخرى.. وذلك استناداً إلى حديث حول معنى (القائم): ((إنَّه يقوم من بعد الموت))، ويقوم ولا ولد له، وإن كان له ولد لصحَّ موته ولا رجوع، لأنَّ الإمامة كانت تثبت لخلفه، ولا أوصى إلى أحد.. فلا شكَّ أنَّه القائم، والحسن بن علي قد مات لا شكَّ في موته ولا ولد له ولا خلف ولا أوصى إذ لا وصية له ولا وصي.. فلا شكَّ أنَّه القائم وأنَّه حيٌّ بعد الموت. وقالوا: إنَّه قد عاش بعد الموت!.. وقد رووا: إنَّ القائم إذا بلغ الناس خبر قيامه قالوا: كيف يكون فلان إماماً وقد بليت عظامه؟ فهو اليوم حيٌّ مستر لا يظهر وسيظهر ويقوم بأمر الناس ويملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

ومنهم من قال: إنَّه سيعود إلى الحياة في المستقبل.. وإنَّما سمِّي القائم لأنَّه يقوم بعدما يموت.

وقد اختلق هؤلاء أو استوردوا أحاديث بهذا المضمون من بعض الحركات الشيعية الواقفية السابقة.

ويقول الصدوق: إنَّ هؤلاء سمَّوا بالواقفية على الحسن، وقد ادَّعوا: إنَّ الغيبة وقعت به لصحَّة أمر الغيبة عندهم وجهلهم بموضعها.

المحمّدية والنفيسية:

وذهب قسم من هؤلاء المتراجعين عن القول بإمامة الحسن

العسكري لعدم وجود ولد له، إلى القول بإمامة أخيه محمّد، الذي كان قد توفّي قبل سبع سنوات في حياة أبيه الهادي، فأنكروا وفاة محمّد وقالوا: إنّ أباه قد أشار إليه ونصبه إماماً ونصّ على اسمه وعيّنه _ وهذا ما يتفق عليه الجميع _ ولا يجوز أن يشير الإمام بالوصيّة والإمامة إلى غير إمام.. إذن فإنّه لم يمت في الحقيقة، كما هو الظاهر، بل إنّ أباه قد أخفاه (تقيّة) كما أخفى الإمام الصادق ابنه إسماعيل _ حسب قول الإسماعيلية _ وإنّه المهدي المنتظر.

وعرفت هذه الفرقة ب- (المحمّدية).

وقال قسم من هذه الفرقة فيما بعد: إنّ محمّد بن علي قد توفّي، وإنّه أوصى إلى غلام لأبيه اسمه (نفس) ودفع إليه الكتب والعلوم والسلاح وما تحتاج إليه الأمة وأوصاه: إذا حدث بي حدث الموت أن يؤدي ذلك إلى أخيه جعفر.

وكانت هذه الفرقة تتخذ موقفاً عنيفاً من الإمام الحسن العسكري وتكفّره وتكفّر كلّ من يقول بإمامته، وتغلو في جعفر، وتدّعي أنّه القائم. وقد عرفت هذه الفرقة المتطرّفة باسم: (النفيسية).

الواقفون:

وفي مقابل هؤلاء المتطرّفين كان فريق آخر من شيعة الإمام الحسن العسكري يذهب، نتيجة الصدمة والحيرة، إلى إنكار وفاة الإمام، والقول بغيبته ومهدويته، وذلك بناءً على عدم جواز وفاة الإمام دون ولد معروف ظاهر، لأنّ الأرض لا يمكن أن تخلو من إمام حسب عقيدتهم.

وانقسم هؤلاء إلى عدّة فرق.. فمنهم من اعترف بموت الإمام الحسن، ولكنّه قال بعودته إلى الحياة بعد ذلك بوقت قليل، وذلك استناداً

إلى حديث حول معنى كلمة (القائم): ((إنَّه يقوم من بعد الموت)). ومنهم من قال: إنَّه مات ولم يعد إلى الحياة، ولكنَّه سوف يعود في المستقبل.

وقد استورد هؤلاء أحاديث بهذا المضمون من بعض الحركات الشيعية الواقفية السابقة، وسَمَّوا ب-- (الواقفية على الحسن) وقد ادَّعوا: أنَّ الغيبة وقعت به وأنَّه المهدي المنتظر.

الخياري:

وقد دفعت أزمة وفاة الإمام العسكري دون ولد ظاهر، بكثير من الشيعة الإمامية الذين كانوا يعتقدون باستمرار الإمامة إلى يوم القيامة.. دفعتهم إلى البحث والتمحيص والتفتيش عن ولد يحتمل أن يكون الإمام العسكري قد أخفاه لسبب من الأسباب، كالخوف من الأعداء مثلاً، وأحجم بعضهم عن القول بأيّ شيء انتظاراً لجلاء الأزمة، فلم يقولوا بإمامة جعفر كما لم يقولوا بانقطاع الإمامة، ولم يقولوا بمهدوية الحسن العسكري، بل قالوا: لا ندري ما نقول في ذلك.. وقد اشتبه الأمر علينا، فلسنا نعلم أنَّ للحسن بن علي ولداً أم لا؟ أم الإمامة صحَّت لجعفر أم لمحَمَّد؟ وقد كثر الاختلاف، إلَّا أنَّنا نقول: إنَّ الحسن بن علي كان إماماً مفترض الطاعة ثابت الإمامة وقد توفِّي وصحَّت وفاته، والأرض لا تخلو من حجّة. فنحن نتوقّف ولا نقدم على القول بإمامة أحد بعده.. إذ لم يصحّ عندنا أن له خلفاً، وخفي علينا أمره ولا نقطع على إمامة أحد من ولد غيره، فإنَّه لا خلاف بين الشيعة: أنَّه لا تثبت إمامة إمام إلَّا بوصية أبيه إليه وصية ظاهرة.

الجنينيون:

وفي غمرة أجواء الشكّ والحيرة والخلاف والبحث عن الحقيقة هذه، اعتمد بعض الشيعة الإمامية على دعوى الجارية (صقيل) أو (نرجس) بالحمل

من الحسن، عند وفاته.. وقالوا بولادة ابن له ولد بعد وفاة الحسن بثمانية أشهر، وإنه مستتر لا يعرف اسمه ولا مكانه، واستندوا إلى حديث روه عن الإمام الرضا يقول فيه: ((إنكم ستبتلون بالجنيين في بطن أمه والرضيع)).

وذهب قسم من هؤلاء الذين قالوا بوجود الحمل عند الوفاة، إلى ادعاء استمرار الحمل في بطن أمه إلى أمد غير منظور، وذلك بصورة إعجازية، وقالوا بحتمية ولادة الجارية لولد ذكر تستمر الإمامة فيه وفي ذريته إلى يوم القيامة!

وبقدر ما كان احتمال الولادة بعد الوفاة أمراً وارداً وممكناً، فإن دعوى استمرار الحمل في البطن ما يشاء الله كانت غير معقولة ومرفوضة جداً خاصة وإن الجارية صقيل (أو نرجس) اختفت في زحمة الأحداث، أو توقّيت، ولم يستطع أحد أن يشاهدها وينظر إلى نتيجة حملها بعد ذلك.

ولم يكن بعيداً في أجواء الغلو البعيدة عن العقل والعرف أن يقول أيّ فريق بما يشاء من أقوال وفرضيات وأوهام.

القائلون بوجود الولد المسبق: الإثنا عشريون:

وبالرغم من عدم توصل كثير من الشيعة الذين بحثوا عن ولد للعسكري إلى أية نتيجة.. وفيما كانت الحيرة تعصف بعامة الشيعة الإمامية، والغموض يلف موضوع الخلف، والاختلاف يمزق الناس يميناً وشمالاً.. كان بعض أصحاب الإمام الحسن العسكري يهمسون بتكتم شديد بوجود ولد له في السرّ ولد قبل وفاته بسنتين أو ثلاث، أو خمس أو ست أو ثمانين سنين، ويقولون: إنهم قد رأوه في حياة أبيه وإنهم على اتصال به، ويطلبون من عامة الشيعة التوقّف عن البحث والتفتيش عن التصريح باسمه ويحرمون ذلك.

وكانوا يفسرون ادعاء الجارية صقيل بوجود الحمل عند وفاة العسكري بأنه محاولة منها لتغطية على وجود الولد في السرّ.

وعرف هؤلاء الذين قالوا بوجود ولد مغمور للإمام العسكري بالفرقة الإثني عشرية.

عصر الحيرة:

وقد كان القول بوجود ولد له قولاً سرّياً باطنياً قال به بعض أصحاب الإمام العسكري بعد وفاته. ولم يكن الأمر واضحاً وبديهاً ومجمعاً عليه بين الشيعة في ذلك الوقت، حيث كان جوّ من الحيرة والغموض حول مسألة الخلف يلف الشيعة، ويعصف بهم بشدة.

وقد كتب عدد من العلماء المعاصرين لتلك الفترة كتباً تناقش موضوع الحيرة وسبل الخروج منها، منهم الشيخ علي بن بابويه الصدوق الذي كتب كتاباً أسماه: (الإمامة والتبصرة من الحيرة).

وقد امتدّت هذه الحيرة إلى منتصف القرن الرابع الهجري حيث أشار الشيخ محمّد بن علي الصدوق في مقدّمة كتابه (إكمال الدين) إلى حالة الحيرة التي عصفت بالشيعة، وقال: وجدت أكثر المختلفين إليّ من الشيعة قد حيرتهم الغيبة، ودخلت عليهم في أمر القائم الشبهة. وذكر الكليني والنعمانى والصدوق مجموعة كبيرة من الروايات التي تؤكد وقوع الحيرة بعد غيبة صاحب الأمر واختلاف الشيعة وتشتتهم في ذلك العصر واتّهام بعضهم بعضاً بالكذب والكفر والتفلسف في وجوههم ولعنهم، وانكفاء الشيعة كما تكفأ السفينة في أمواج البحر وتكسّرهم كتكسّر الزجاج أو الفخار.

وقال محمّد بن أبي زينب النعماني في (الغيبة) يصف حالة الحيرة التي

عمّت الشيعة في ذلك الوقت: إنّ الجمهور منهم يقول في (الخلف): أين هو؟ وأنى يكون هذا؟ وإلى متى يغيب؟ وكم يعيش؟ هذا وله الآن نيف وثمانون سنة، فمنهم من يذهب إلى أنّه ميّت ومنهم من ينكر ولادته ويجحد وجوده بواحدة ويستهزئ بالمصدّق به، ومنهم من يستبعد المدة ويستطيل الأمد ويقول: أيّ حيرة أعظم من هذه الحيرة التي أخرجت من هذا الأمر الخلق الكثير والجم الغفير؟ ولم يبق ممّن كان فيه إلّا النزر اليسير، وذلك لشكّ الناس.

وهذا ما يدلّ على أنّ قضية (وجود ابن للإمام العسكري) لم تكن قضية مجمع عليها بين صفوف الشيعة الإمامة في ذلك العصر، وأنّ دعاوى الإجماع والتواتر والاستفاضة التي يدّعيها البعض على أحاديث وجود وولادة ومهدوية الإمام الثاني عشر (محمّد بن الحسن العسكري) لم يكن لها وجود في ذلك الزمان..

ولابدّ أن نضع علامة استفهام على دعاوى الإجماع والتواتر المتأخّرة والمناقضة تماماً للتاريخ.. خاصّة وأنّ دعاوى الإجماع والتواتر لا تمنع من المراجعة والنقد والتمحيص.. بالإضافة إلى أنّ الإجماع لا يشكّل لدى الشيعة الإمامية الإثني عشرية حجّة بديلة عن الأدلّة العلمية.. وحسبما يقول علماء الأصول: إنّ الإجماع يمكن أن يؤخذ به في غياب الدليل الشرعي، فإذا علمنا استناد دعاوى معيّنة على أدلّة نقلية أو عقلية فعلياً مراجعة تلك الأدلّة وعدم التشبّث بالإجماع. ومن المعروف أنّ دعاوى ولادة الإمام الثاني عشر (محمّد بن الحسن العسكري) تأتي بأدلّة عقلية ونقلية وتاريخية.. فلا بدّ إذن من مراجعتها والتحقّق بنفسنا منها، وعدم الانسياق وراء المتكلّمين أو التسليم لدعاوهم وفرضياتهم واجتهاداتهم.

حرر بتاريخ (16/12/1999م)، (11:44) مساءً.

العالمي عضو:

من أول صولة من أقلام أهل الحق، وقف قلم الكاتب، وبهت الحبر المزيّف الذي يكتب به!! ووقفت سفينة المساكين الذين صوّروه عالماً مفكراً، وتعطل هدير محرّكاتهما!! وأخذوا يحثونه ويشجّعونه، ويشدّون في عضده، ويمدّونه بال-... ويتغاضون عن تكذيبه لبخاريهم وطعنه في أئمّتهم..

فأسأل الله تعالى أن يجعله عبرة لمن يطبلون لهم، ممّن زاغوا عن مذهب أهل البيت عليهم السلام.

وبما أنّي سوف أعتكف عن الكتابة بعد يومين إن شاء الله.. أشعر بارتياح؛ لافتضاح باطله، وأطمئن بأنّ في كلّ واحد من الإخوة الأعزّاء التلميذ والمنصور وجميل الكفاية، لمثله ولمن هو أعلم منه أضعافاً..

وحثّي لا يقال: إنّ المناقشين احتشوه فدوّخوه.. لذا أقترح أن يؤخذ برأي مشارك، فيكمل كشف خوائه وتناقضه أحد الفاضلين اللذين نصحه مشارك بمناقشتها (الأخ التلميذ، والأخ موسى العلي) وشكراً.

وهنا دخل أحد مريدي الشبكة والمتتبّعين لمواضيعها وهو العضو مالك الحزين وهو أحد نواب رئيس تحرير جريدة الأهرام المصرية، وهو من إخواننا السّنة، فقال:

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (12:26) صباحاً.

مالك الحزين عضو:

معذرة لتطفلي على حوار متحصّر وشديد الجدّية، كهذا الذي يجري بين

ص: 46

الإخوة رواد هجر من جهة، والأستاذ أحمد الكاتب من جهة أخرى، لكن لَمَّا كان حوار كهذا ليس ممَّا يهَمُّ الإخوة الشيعة وحدهم، بل يهَمُّ عموم الأمة؛ لأنَّ الشيعة رافد أصيل من روافد تراث وحاضر ومستقبل هذه الأمة، فقد سمحت لنفسني بالتنبيه على ملاحظة منهجية، في شكل الحوار، ولا صلة لها بالمضمون، فأهل مكة أدرى بشعابها، لكنني لاحظت هجوماً يشي بسلفية لا تختلف كثيراً عن سلفية هؤلاء الوهابيين التي تنتقدونها معي، هذا فضلاً عن موقف عاطفي أتفهَّم دوافعه، وأرجو أن تنصتوا لصوت العقل قليلاً، حتَّى تفهموها أيضاً.. الرجل يطرح ما يراه صواباً، ولا أحسبه يمثل طيلة كلِّ هذا الوقت سواء بحسن نية، أو مدفوعاً من أحد أو جهة ما... إذن فلماذا تسعون لهدم واحدة من أبرز وأجمل ما في مذهب آل البيت، ألا وهي السماحة والنأي عن التكفير بالشبهات...

إنني أثق في كبار النفوس والعقول مثل العاملي الفاضل، والتلميذ الأستاذ (العنيد) في أن يمضي الحوار بلغة أرق، وعلى أرضية من حسن الظنِّ والنوايا، وكلِّي يقين أن الجميع سيتوقَّف أمام هذه الكلمات، ليضرب مثلاً لغيره برقي السلوك وقيمة الحوار.

ملاحظة مهمَّة إلى الأستاذ أحمد الكاتب!!

وهذا مشرف الشبكة موسى العلي ينتقد الكاتب على إنزال المواضيع من دون إعاة أيِّ اهتمام للنقاش فيقول:

حرَّر بتاريخ (17/12/1999م)، (01:42) صباحاً.

موسى العلي هجر:

الأستاذ أحمد الكاتب.

بعد التحية والاحترام.

ص: 47

بعد ملاحظتي المواضيع التي طُرحت منك، والنقاشات الدائرة بينك وبين الإخوان أسجّل هنا ملاحظة مهمّة للوصول إلى الهدف الذي من أجله كان الحوار!!

والملاحظة هي أن تدخل في الحوار والنقاش مع الإخوة في النقاط التي طرحتها وتريد طرحها.

وأما تشييت الهدف فهو غير مقبول، وليس مجدداً طرحك للمواضيع الكثيرة علماً أنّها موجودة في كتابك!!

إنّما الهدف هو الحوار المرّكّز المثمر، وليس تكثير طرح المواضيع!!

حدّد موضوعاً وناقشه، وأما بهذه الطريقة فغير صحيح!!

تحياتي لك.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:34) صباحاً.

مالك الحزين عضو:

أرى ملاحظة الأخ موسى العلي للأستاذ أحمد الكاتب في موضعها تماماً... وأرجوه أن يلتزم بإيقاف هذا السيل من الموضوعات المتفرّدة، وقصر الحوار على مسألة بعينها، والحفاظ على التسلسل المنطقي للموضوع محلّ المناقشة، أو الحوار، وأكرّر أسفي ثانية للتدخل.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (04:36) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

شكراً أستاذ مالك الحزين على ملاحظتك القيّمة، وقد استطقت

ص: 48

في ذكر المواضيع والأدلة المختلفة؛ بناءً على طلب الأخ الأستاذ التلميذ، الذي طلب منّي ذكر جميع الأدلة التي تستند عليها لإثبات أنّ مسألة الإيمان بالمهدي فرضية فلسفية لا حقيقة تاريخية، ولكن الأخ العاملي الذي أرجو منه أن يهدأ قليلاً، ولا يعتقد أنّي أحاول هدم المذهب الشيعي، وليفترض ولو جدلاً أنّي أحاول إصلاحه، وإزالة بعض الأفكار الدخيلة فيه، ولا حاجة له للانتقام والثأر، وتحويل النقاش كلّ مرّة إلى قضايا شخصية، والتحدّث عن تاريخي المثقل بالفعالية المدانة شرعياً وإنسانياً، وما إلى ذلك من شعارات فعالية خارج الموضوع بالمرّة، كأنّنا في ساحة معركة شخصية.

الأستاذ عبد الحسين طلب تحويل النقاش إلى بحث موضوع الإمامة، وقال: إنّ لديه ملاحظات منهجية على الحوار، وكأنّه يريد أن يثبت وجود الإمام الثاني عشر بإثبات موضوع الإمامة، وهذا منهج قديم، سلكه كثير من العلماء السابقين، وهو ما كنت أعنيه بالقول: إنّ الاستدلال على وجود الإمام الثاني عشر تمّ فلسفياً وعقلياً بالدرجة الأولى، في حين لا يمكن التحدّث عن الإثني عشرية أو الإمامة إلاّ بعد إثبات وجود الثاني عشر، وإلاّ فإنّ عدد الأئمة يصبح أحد عشر، أو يجب أن نضيف إليهم آخرين. ولذا أفصّل أن يتركّز الحوار على موضوع إثبات وجود الإمام تاريخياً.

الأخ العزيز العاملي ذكر وجود روايات في كتاب بصائر الدرجات تتحدّث عن الإثني عشرية، وقد راجعت الكتاب مرّة أخرى ولم أجد تلك الروايات في ذلك المكان من الكتاب، فأرجو منه أن يذكر لي الطبعة ومكان الطبع فالنسخة التي لدي هي من منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي

النجفي، في قم إيران، وسنة الطباعة هي (1404هـ-)، مع تصحيح وتعليق الحاج ميرزا كوجه باغي التبريزي، وأنا لا أدعي العصمة عن الخطأ وأطلب من الإخوان أن يدلوني على ما لديهم من روايات بدقّة، أرجو ونظراً لأنّ الحوار اتّخذ من البداية صفة الانفعال العاطفي، فأخذ البعض يطلق صفة الصحّة على بعض الروايات جزافاً دون ذكر الأدلّة والتفاصيل، وهذا ليس أسلوباً علمياً في الحوار، كما أنّ التشكيك الاعتباطي، وتضعيف آية رواية بلا دليل هو كذلك أسلوب غير علمي.

في معرض ردّه علي ذكر الأخ العاملي ضعف رواية الصفّار، ونسبها إليّ، وإنّما نقلتها من كتاب بصائر الدرجات للصفّار، من الجزء العاشر، باب الوقت الذي يعرف الإمام الأخير ما عند الأوّل، الحديث رقم (3): حدّثنا يعقوب بن يزيد، عن علي بن أسباط، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله، قال: قلت: الإمام متى يعرف إمامته وينتهي الأمر إليه؟ قال: ((في آخر دقيقة من حياة الأوّل)).

في الجزء التاسع، باب (21)، في الإمام متى يعلم أنّه إمام، حديث رقم (1): عن صفوان بن يحيى، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أخبرني عن الإمام متى يعلم أنّه إمام، حين يبلغه أنّ صاحبه قد مضى، أو حين يمضي، مثل أبي الحسن قبض ببغداد، وأنت هاهنا؟ قال: ((يعلم ذلك حين يمضي صاحبه)).

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:30) صباحاً.

العاملي عضو:

1_ نسخة بصائر الدرجات التي نقلت لك منها: منشورات مؤسسة

ص: 50

الأعلمي بطهران، تحقيق العلامة الحجّة ميرزا محسن كريم ياغي، طبع مطبعة الأحمدي بطهران سنة (1404هـ-).

2_ والروايات التي جعلتها دليلاً على أنّ الشيعة لم يكونوا يعرفون الأئمة الإثني عشر عليهم السلام أجنبية عن الموضوع، ولكنك لم تفهمها مع الأسف، فهي تبين كيف أنّ الإمام منهم يعرف نفسه، وتنزل عليه خشية من الله خاصّة، ونور إلهي بمجرد موت الإمام السابق، وهو أمر يؤكّد عقيدة الشيعة بالإثني عشر عليهم السلام، وأنّ واحد منهم يعرف نفسه عملياً عندما تبدأ إمامته بفيض إلهي خاصّ عليه.

3_ قال الصّفار رحمه الله في بصائر الدرجات (ص 486): باب في الإمام متى يعلم أنّه إمام:

1_ حدّثنا محمّد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: أخبرني عن الإمام متى يعلم أنّه إمام، حين يبلغه أنّ صاحبه قد مضى، أو حين يمضى، مثل أبي الحسن عليه السلام قبض ببغداد، وأنت هاهنا؟ قال: ((يعلم ذلك حين يمضى صاحبه)). قلت: بأيّ شيء؟ قال: ((يلهمه الله ذلك)).

2_ حدّثنا محمّد بن عيسى، عن قارن، عن رجل، أنّه كان رضيع أبي جعفر عليه السلام، قال: بينا أبو الحسن عليه السلام جالس مع مؤدّب له يكتني أبا زكريا، وأبو جعفر عليه السلام عندنا أنّه ببغداد، وأبو الحسن يقرأ من اللوح إلى مؤدّبه إذ بكى بكاءً شديداً، سأله المؤدّب: ما بكاؤك؟ فلم يجبه، فقال: ((أذن لي بالدخول))، فأذن له، فارتفع الصياح والبكاء من منزله، ثمّ خرج إلينا فسألنا عن البكاء، فقال: ((إنّ أبي قد توفّي الساعة))، فقلنا: بما علمت؟ قال: ((فأدخلني من إجلال الله ما لم أكن أعرفه قبل ذلك، فعلمت أنّه قد مضى))، فتعرّفنا ذلك الوقت من اليوم والشهر، فإذا هو قد مضى في ذلك الوقت.

3_ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا، عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِي الْفَضْلِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ هَارُونَ بْنِ الْفَضْلِ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْيَوْمِ الَّذِي تَوَفِّي فِيهِ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: ((إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ مَضَى أَبُو جَعْفَرٍ))، فَقِيلَ لَهُ: وَكَيْفَ عَرَفْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: ((تَدَاخَلْنِي ذَلَّةُ اللَّهِ لَمْ أَكُنْ أَعْرِفُهَا)). انْتَهَى.

فهل هذا إلا نقيض ما أردت إثباته؟! فاتق الله يا أحمد، فكلنا نموت.. وتعمق فيما تقرأ، ولا تحكم بظنونك، وتشكك بها أهل الحق.

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (09:56 مساءً).

أحمد الكاتب عضو:

إذا كانت نسختك عن كتاب (بصائر الدرجات) للصفار تختلف عن نسختي، فأرجو أن تعطيني رقم الجزء، ورقم الباب، ورقم الحديث حول الإثني عشرية حتى أطابقه مع الكتاب الموجود لدي، إذا كان صحيحاً ما تقول. وشكراً، أحمد الكاتب.

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (11:00 مساءً).

العالمي عضو:

راجع الجزء السابع من تجزئة بصائر الدرجات، الباب الخامس، والأبواب التي بعده..

ولعمري يا أحمد لقد تعجبت من أحكامك الهوائية على بصائر الدرجات، الذي هو سند تاريخي قيم، يقنع كل باحث منصف بأن

ص: 52

عقيدة الأئمة الإثني عشر كانت موجودة ومؤكداً عليها من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ثم من علي والأئمة عليهم السلام، بل كانت معاشة عند شيعتهم ورواتهم، ومؤلفاً فيها الرسائل والكتب، قبل ولادة الإمام المهدي عليه السلام، وبعدها..

وسأوفيك بنماذج منه، لا يمكن تفسيرها إلا بعقيدة الأئمة الإثني عشر عليهم السلام.

بصائر الدرجات سند تاريخي على عقيدة الإثني عشرية، يكفي وحده للرد على المبطلين!!

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (12:07) صباحاً.

كتابان في موضوع أحمد الكاتب لم يتدبرهما، فظلمهما أو رأهما حجة تدحض باطله فأنكر ما فيهما!!

كتاب (كفاية الأثر في النص على الأئمة الإثني عشر).. وسوف نتحدث عن قيمته العلمية ومحتواه..

وكتاب (بصائر الدرجات)، للحسن الصفار القمي رحمه الله، المتوفى سنة (290) هجرية _ يعني في الغيبة الصغرى _ ولعله ألف كتابه قبل وفاته بسنوات عديدة.. ولو قرأه أي منصف، حتى لو كان مستشرقاً، لقال: إن الكتاب يتحدث عن مذهب الشيعة الإثني عشرية وأنتمهم وخصائصهم التي يعتقدونها الشيعة اليوم ويعيشونها!!

هذا الكتاب ادعى أحمد الكاتب أنه ليس فيه ولا نص على عقيدة الاثني عشر!! وقد استخرجت له منه نصين صريحين، وفيه الكثير، فتعجب، وأخذ يسأل عن النسخة التي عندي!!

ص: 53

وأكتفي هنا بأن أقدم فهرس أبواب هذا الكتاب(1)، ليرى كل من له بصيرة أن فهرسه وحده يكفي لمن تأمله للرد على أمثال أحمد الكاتب!!

الجزء السابع:

باب (1): فيه ذكر الحديث الذي علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علياً عليه السلام، (ص 313).

باب (2): في الإمام بأنه إن شاء أن يعلم العلم علم، (ص 315).

باب (3): ما يفعل بالإمام من النكت والقذف والنقر في قلوبهم وأذنيهم، (ص 316).

باب (4): فيه تفسير الأئمة لوجود علومهم الثلاثة، وتأويل ذلك، (ص 318).

باب (5): في الأئمة، أنهم عليهم السلام محدثون مفهمون، (ص 319).

باب (6): في أن المحدث كيف صفته وكيف يصنع به وكيف يحدث الأئمة؟ (ص 321).

باب (7): ما يلقي شيء يوماً بيوم وساعة بساعة مما يحدث، (ص 324).

باب (8): في الأئمة عليهم السلام ورثوا العلم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن علي بن أبي طالب، وأن الحكم يقذف في صدورهم وينكت في أذانهم، (ص 326).

باب (9): في الأئمة، أنهم يتكلمون على سبعين وجهاً، في كلها المخرج، ويفتون بذلك، (ص 328).

باب (10): في الأئمة، أنهم يعرفون الزيادة والنقصان في الأرض، من الحق والباطل، (ص 331).

ص: 54

1- اقتصرنا على فهرس الجزء السابع والعاشر فقط من كتاب بصائر الدرجات.

باب (11): في الأئمة، أنَّهم يتكلَّمون الألسن كلَّها، (ص 333).

باب (12): في الأئمة عليهم السلام، أنَّهم يعرفون الألسن كلَّها، (ص 337).

باب (13): في الأئمة، أنَّهم يقرأون الكتب التي نزلت على الأنبياء باختلاف ألسنتهم، التوراة والإنجيل وغير ذلك، (ص 340).

باب (14): في الأئمة، أنَّهم يعرفون منطق الطير، (ص 341).

باب (15): في الأئمة عليهم السلام، أنَّهم يعرفون منطق البهائم ويعرفونهم ويجيبونهم إذا دعواهم، (ص 347).

باب (16): في الأئمة عليهم السلام، أنَّهم يعرفون منطق المسوخ ويعرفونهم، (ص 350).

باب (17): في الأئمة أنَّهم المتوسِّمون في الأرض، وهم الذين ذكر الله في كتابه أنَّهم يعرفون الناس بسيماهم، (ص 361).

باب (18): في الإمام، أنَّه يحتاج من معرفة أصحابه إلى أحد، ولا يقبل قول أحد فيهم لمعرفة فيهم، (ص 361).

باب (19): ما جاء عن الأئمة من أحاديث رسول الله التي صارت إلى العامة، وما خصَّوا به من دونهم، (ص 362).

باب (20): في الأئمة عليهم السلام من يشبهون ممَّن مضى قبلهم، (ص 365).

جمع الأحاديث في الجزء السابع: (199).

الجزء العاشر:

باب (1): في الأئمة، أنَّهم يعلمون العهد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الوصية إلى الذين من بعده، (ص 470).

باب (2): في الأئمة، أنَّهم يعلمون إلى من يوصون قبل موتهم، ممَّا يعلمهم الله، (ص 473).

ص: 55

باب (3): في الإمام، أنّه يعرف من يكون بعده قبل موته، (ص 474).

باب (4): في الإمام الذي يؤدّي إلى الإمام الذي يكون من بعده، (ص 475).

باب (5): الوقت الذي يعرف الإمام الأخير ما عند الأول، (ص 477).

باب (6): في الأئمة، أنّهم لو وجدوا من يحتمل عنهم، لأعطوهم علماً لا يحتاجون إلى نظر في حلال وحرام ممّا في عندهم، (ص 478).

باب (7): في الأئمة أنّ بعضهم من بعض، وعلمهم بالحلال والحرام واحد، (ص 479).

باب (8): في الأئمة، في أنّ الحجّة والطاعة والعلم والأمر والنهي والشجاعة واحد، ولرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي عليه السلام، (ص 480).

باب (9): في الأئمة، أنّهم يعرفون متى يموتون، ويعلمون ذلك قبل أن يأتيهم الموت عليهم، (ص 480).

باب (10): الأرض لا تخلو من الحجّة وهم الأئمة عليهم السلام، (ص 484).

باب (11): في الأئمة أنّ الأرض لا تخلو منهم، ولو كان في الأرض اثنان، لكان أحدهما الحجّة، (ص 487).

باب (12): إنّ الأرض لا تبقى بغير إمام؛ فلو بقيت لساخت، (ص 488).

باب (13): في الأئمة، إذا مضى منهم إمام يعرف الذي بعده، (ص 489).

باب (14): في الأئمة، أنّ الخلق الذي خلف المشرق والمغرب يعرفونهم ويؤتونهم ويبرثون من أعدائهم، (ص 490).

باب (15): في أنّ الأئمة إذا دخلوا على سلطان وأحبّوا أن يحال بينهم وبينه ففعلوا، (ص 494).

باب (16): في الأئمة أنّهم الذين ذكرهم الله يعرفون أهل الجنّة والنار، (ص 495).

باب (17): في الأئمة، أنّهم كلّهم غير الحيوانات، (ص 501).

باب (18): النوادر في الأئمة عليهم السلام وأعاجيبهم، (ص 505).

باب (19): في أئمة آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أنّ المستحقّ الذي في أيدي الناس من العلوم هو الذي خرج من عندهم، وما كان من الرأي والقياس من الباطل؛ فمن عند أنفسهم، (ص 518).

باب (20): في التسليم لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيما جاء عنهم، (ص 520).

باب (21): فيه شرح أمور النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة في أنفسهم، والردّ على من غلا بجهلهم، ما لم يعرفوا من معنى أقاويلهم، (ص 526).

باب (22): فيمن لا يعرف الحديث، فردّه، (ص 537).

جمع الأحاديث في الجزء العاشر: (238).

هذا هو الكتاب الذي زعم أحمد الكاتب أنّه ليس فيه ذكر لعقيدة الأئمة الإثني عشر، وأنّ هذه العقيدة اخترعوها فيما بعد!! فبالله عليكم إذا أعطينا فهرس هذا الكتاب إلى باحث منصف من الشيخ أو النصارى أو اليهود.. وسألناه عمّ يتحدّث هذا الكتاب؟ ألا يقول: إنّهُ يتحدّث عن عقيدة الشيعة الإمامية الإثني عشرية، الموجودة اليوم!!!

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (02:13) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ العامل المحترم.

تمهّل قليلاً واهداً أخي العزيز. أنا لم أناقش عقائد الشيعة في كتاب بصائر الدرجات للصفّار، وإنّما قلت حسب قرائتي للكتاب: إنّهُ لم يذكر موضوع الإثني عشرية، أي أنّ الأئمة اثنا عشر، لأنّها لم تكن قد نشأت بعد، ورويت لي روايتين

ص: 57

نسبتهما إلى الكتاب، وذكرت بعض الصفحات، فراجعت الكتاب ولم أعر على أيّ حديث يتحدّث عن موضوع الإثني عشرية! فعسى أن أكون مشتبهاً، أو لم ألاحظ الروايات، وطلبت منك أن تدلّني على الجزء، والباب، ورقم الحديث الذي يتحدّث عن الإثني عشر لأطابقه مع النسخة التي لدي.

وإذا كنت قد نقلت الروايات عن حافظتك، فلا-عيب في أن تقول ذلك، وتعترف بأنّه لا يوجد في الكتاب الذي ألف في القرن الثالث الهجري، أيّ ذكر للموضوع، وشكراً. أخوك أحمد الكاتب.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (08:55) صباحاً.

العاملية عضو:

أجبتك أن الروايتين اللتين تنصّان على الأئمة الإثني عشر عليهم السلام، هما في (بصائر الدرجات)، وهما في الباب الخامس من الجزء السابع من تجزئة الكتاب، ويوجد غيرهما.. وأعطيتك طبعة الكتاب، وهذا فهرسه أمامك أعلاه...

كما أرجو أن تلاحظ نصّ الأحاديث وتترك المكابرة.

كما أتّي طلبت منك أن تجيب الأخ التلميذ الذي ردّ عليك من يومين، وتواصل البحث معه؛ لأنّي سأنقطع عن الكتابة، فلم تفعل!!

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (02:24) صباحاً.

العاملية عضو:

هذا ما تيسّر لي كتابته قبل سفري حول الكتاب التاريخي القيم (بصائر الدرجات).

ص: 58

ادّعى أحمد الكاتب: أن عقيدة الأئمة الإثني عشر من عترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قد اخترعت في القرن الرابع، يعني في سنة (300) هجرية وما بعدها!! زاعماً أنها لم يكن لها وجود في قبل ذلك!! واستشهد بكتاب بصائر الدرجات الذي توفي مؤلفه سنة (290) هجرية، مدّعياً أنه لا توجد فيه حتى رواية واحدة عن الأئمة الإثني عشر عليهم السلام!! ولكنك تذهل عندما تجد أن كتاب بصائر الدرجات على عكس ما ادّعاه تماماً، وأن محوره الأساسي تدوين الأحاديث في مجموع الأئمة الإثني عشر عليهم السلام وصفاتهم، وخصائصهم، وإلهامهم... الخ.

ومع أن موضوع الكتاب ليس عددهم وتسميتهم، ولكنه تضمن أحاديث صريحة في ذلك، من أبرزها حديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يفسر بشارته الصحيحة عند المسلمين بإثني عشر إماماً من بعده، ويقول: إنهم من عترته، وإنهم جميعاً مهديون من الله (تعالى) تحفهم الملائكة!!

ومن الواضح أن نقض كلام الكاتب وإثبات بطلانه لا يتوقف على البحث السندي في شيء من روايات بصائر الدرجات، لأننا لو فرضنا باطلاً أن جميع رواياته غير صحيحة، فإن تدوينها قبل القرن الرابع دليل على أن فكرة الإمامة الشيعية وعقيدة الإثني عشرية كانت موجودة، وليست مخترعة بعد ذلك، كما ادّعى زوراً!!

وفيما يلي مجموعة من أحاديث (بصائر الدرجات)، يلمس كل منصف أنها تتحدث عن مجموعة مترابطة من أئمة أهل البيت النبوي، وأنها جميعاً تفسر البشارة النبوية التي أجمع المسلمون على روايتها:

تصريح النبي والأئمة بأن عدد الأئمة اثنا عشر، وأنهم محدثون:

قال في بصائر الدرجات (باب 5/ص 339):

2_ حدّثنا أبو طالب، عن عثمان بن عيسى، قال: كنت أنا،

ص: 59

وأبو بصير، ومحمد بن عمران مولى أبي جعفر بمنزله بمكة، قال: فقال محمد بن عمران: سمعت أبا عبد الله يقول: ((نحن اثنا عشر محدثاً))، قال له أبو بصير: والله لسمعت من أبي عبد الله عليه السلام قال؟ فحلّفه مرّة واثنين أنّه سمعت، قال أبو بصير: كذا سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول.

4_ حدّثنا علي بن حسان، عن موسى بن بكر، عن حمّان، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال رسول الله: ((من أهل بيتي اثنا عشر محدثاً))، فقال له عبد الله بن زيد _ كان أخا علي لأمه _ : سبحان الله كان محدثاً كالمنكر لذلك، فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام، فقال: ((أما والله وإنّ ابن أمّك بعد وقد كان يعرف ذلك))، قال: فلمّا قال ذلك سكت الرجل، فقال أبو جعفر: ((هي التي هلك فيها أبو الخطاب لم يدر تأويل المحدث والنبّي)).

5_ حدّثنا عبد الله، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن ابن سماعة وعلي بن الحسين بن رباطة، عن ابن أذينة، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ((الاثنا عشر الأئمة من آل محمد كلّهم محدّث من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وولد علي عليه السلام، فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي عليه السلام هما الوالدان))، فقال عبد الرحمن بن زيد وذكر ذلك، وكان أخاً لعلي بن الحسين لأمه، فضرب أبو جعفر عليه السلام فخذه، فقال: ((أمّا ابن أمّك كان أحدهم))، انتهى.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (02:23) مساءً.

التلميذ عضو:

ص: 60

6 - ير: علي بن حسان، عن موسى بن بكر، عن حمران، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من أهل بيتي اثنا عشر محدثاً))، فقال له عبد الله بن زيد - كان أخاً علي لأُمّه -: سبحان الله كان محدثاً؟ كالمنكر لذلك (1)، فأقبل عليه أبو جعفر عليه السلام فقال: ((أما والله إن ابن أُمك بعد قد كان يعرف ذلك))، قال: فلمّا قال ذلك سكت الرجل، فقال أبو جعفر عليه السلام: ((هي التي هلك فيها أبو الخطاب لم يدر تأويل المحدث النبي)).

الرمز (ير) هو يرمز إلى كتاب بصائر الدرجات، فهذه الرواية نقلها العلامة المجلسي عن كتاب بصائر الدرجات وقد أشار المعلق على بحار الأنوار في حاشية (ص 68/ ج 26) إلى مصدر الرواية وهو كتاب بصائر الدرجات (ص 92) كما هو واضح في الصورة أدناه فهل سيّدعي أحمد الكاتب بعد هذا عدم وجود روايات تشير إلى اثني عشر إماماً في كتاب بصائر الدرجات؟

ص: 61

1- أي قال ذلك كالمنكر له.

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (03:24) مساءً.

العالمي عضو:

أحسنت أيها الأخ التلميذ، وقد كتبت له نصّ بعض الأحاديث ورقم بابها وصفحتها، وفي (بصائر الدرجات) أحاديث متعدّدة عن الاثني عشر، وقد نشرت فهرسه، ومع ذلك ما زال صاحبنا يكابر.

أستودعك الله أيها الأخ الفاضل؛ لأنّي سأقطع عن الكتابة إلى ما بعد العيد _ إن شاء الله _ وأرجو أن تهتم في ردّ شبهاته ودحض أباطيله، ولولا وجودك ووجود بعض الفضلاء لألغيت برنامجي الذي سيبعدني عن الشبكة.. والله معكم.

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (10:38) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ العالمي المحترم.

إنّك كلّ مرّة تقول سوف أغانر وتعاود الحوار، وقد سألتك في المرّة السابقة ما هو رقم الجزء والباب ورقم الحديث الذي يتحدّث عن الإثني عشر ولم تعطني ذلك ورحت تستعرض فهرس الكتاب وأفكار المذهب حول الإمامة.

وأنا مستعدّ للاعتراف بذلك إذا دللتني عليه. أريد نصّ الحديث من نفس الكتاب، لا ما يسند إليه في كتب أخرى رجاءً؛ لأنّك كما تعلم كثرة الخطأ والسهو والنسيان، حتّى لا تقول النسبة غير الدقيقة.

وفي كتاب (بحار الأنوار) فصل خاصّ عن الأحاديث التي نسبت إلى كتاب سليم بن قيس الهلالي ولا توجد في الكتاب.

أيها الأخ العالمي، لقد نقلت بعض الأحاديث عن كتاب (بصائر الدرجات) وذكرت أرقاماً للصفحات، ولم يكن نقلك دقيقاً، فأرجو أن

ص: 62

تعيد النظر وتعطيني الرقم الدقيق أو تعترف بأنك نقلت الأحاديث من الذاكرة واختلطت عليك الأمور وسوف أقبل اعتذارك.

صحيح أن الإنسان في حالات الانفعال ومحاولة الاستدلال بأي شيء قد يرتبك وتختلط عليه الأمور، وإذا لم يكن تقياً فإنه يختلق الروايات، وينسبها إلى الله والأنبياء والأئمة الصالحين، وهذه مشكلة الكثير من الروايات التي وضعت في أجواء الصراع الطائفي، ومحاولة كل فريق مساندة رأيه، حتى ذهب بعض الغلاة باختلاق آيات قرآنية وتضمينها معاني أو نصوصاً تؤيد نظرياتهم، وتجد منها كثيراً في الكافي وتفسير القمي وغيرهما من الكتب التي صدرت في تلك الفترة المشحونة بالصراع. وهذا ما يدعونا إلى إعادة النظر في الأحاديث والحذر والشك، وعدم تقبل أية رواية إلا بعد دراستها من كل النواحي، ولا يكفي أن تعتبر الرواية صحيحة في منطق أصحاب المذهب.

هل تقبل الروايات التي يوردها أصحاب المذاهب الأخرى في تمجيد أئمتهم؟ وهي روايات صحيحة في عرفهم ومنطقهم؟ أم تقول بضرورة عرضها على الدارس المحايد الباحث الموضوعي؟

من المؤكّد أنك تقول ذلك، وإلاّ كان يجب عليك قبول كلّ ما يدّعيه الآخرون وهذا مشكل جداً.

إذن، فاقبل أنّ بعض الروايات بحاجة إلى دراسة من خارج المذهب، ومن كلّ الظروف المحيطة بها، ومقارنتها بروايات أخرى وأحداث أخرى.

الأخ التلميذ يسألني فيما إذا كانت بعض الروايات صحيحة في منطق الاثني عشرية. وقبل أن أدخل في التفاصيل معه أقول له: لا بدّ من دراسة الروايات، والروايات التاريخية بصورة مستقلة، وملاحظة أجواء الصراع وتدعيم كلّ طرف لرأيه ومذهبه بما يشتهي من روايات.

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (11:11) مساءً.

العالمي عضو:

ماذا تريدني أن أصنع يا أحمد؟ قدّمت لك نصّ الروايات من نفس بصائر الدرجات، مع رقم الصفحة، وهويّة نسختي، ورقم الجزء بتجزئة البصائر وهو السابع، ورقم الباب وهو الخامس، ونشرت فهرس الكتاب، وهو بالعناوين التي وضعها له مؤلّفه رحمه الله.. كلّ هذا يوم أمس.. وكلّه موجود في موضوع أسألتي التي يجري معك النقاش فيها.. وفي موضوعي عن كتاب بصائر الدرجات الذي رأيته وعلّقت عليه!!

وبعدها طالبتي وما زلت تطالب وتقول: هل نقلتها من حفظك؟ وتنصحني بأن أتقي الله تعالى وأعترف بخطئي في النقل!!

وهوّن عليك، فأنا مسافر إن شاء الله، ولكن قبل سفري سأذكرك بجواهر لم تعرف قيمتها من كتاب بصائر الدرجات، إن شاء الله. ولعلّك تقول لي: تنقل من حفظك، ولا وجود لها في الكتاب!!

حرر بتاريخ (19/12/1999م)، (12:10) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

أيّها الأخ العالمي المحترم.

لقد طلبت منك إعطائي رقم الجزء، والباب، ورقم الحديث.

ولم أشكك فيك، وقلت: أنا على استعداد لتقبّل رأيك. وقد راجعت الكتاب الآن، ووجدت الحديث الذي ذكرته، وهو ضمن أحاديث مغالية تتحدّث عن تحريف القرآن الكريم.

وبعض هذه الأحاديث مرسل، وبعضها مروى عن الغلاة والضعفاء؛

ص: 64

ولذا لا يلتزم الشيعة بالقول بتحريف القرآن الكريم، ولا يقولون بزيادته ولا بنقصانه(1). وشكراً على أيّ حال.

ولكن بحث موضوع الإثني عشرية لا يعتمد فقط على هذا الكتاب، أو ذاك وقد يكون بدأ في أواخر القرن الثالث، وكان الشيخ الصدوق، وهو في أواسط القرن الرابع الهجري لا يعتقد بقوة بالإثني عشرية، ويقول في إكمال الدين (ص 77): إنَّ عدد الأئمة اثنا عشر، والثاني عشر هو الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، ثمَّ يكون بعده ما يذكره من كون إمام بعده، أو قيام القيامة، ولسنا مستعبدين في ذلك إلاَّ بالإقرار بإثني عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر عليه السلام بعده.

وذكر رواية أخرى في نفس الصفحة عن عبد الله بن الحارث، قال: قلت لعلي عليه السلام: يا أمير المؤمنين، أخبرني بما يكون من الأحداث بعد قائمكم. قال: ((ذلك شيء موكول إليه، وإنَّ رسول الله إليَّ أن لا أخبر به إلاَّ الحسن والحسين)).

وعلى أيّ حال، فإنَّ موضوع الإثني عشرية يصحَّ ويثبت لو استطعنا إثبات وجود الإمام الثاني عشر وولادته، وإلاَّ فقد نطبّق الرواية على أئمة آخرين كأن نضيف الإمام عبد الله الذي مسحه البعض من قائمة الأئمة، أو الإمام زيد بن علي فتصبح القائمة اثني عشر، ولا نحتاج لنفترض وجود وولادة الإمام محمّد بن الحسن العسكري.

والبحث طويل في موضوع الاثني عشرية، وأنا مستعدّ للبحث فيه من كلّ جوانبه، ولكن بعد الانتهاء من موضوع إثبات ولادة الإمام الثاني عشر بالأدلة التاريخية وليس الفلسفية.

ص: 65

1- وما دخل هذا بالروايات الصحيحة التي نقلها الأخ العاملي من الكتاب، أم أنَّ هذا أسلوب جديد تتبعه في منهجك لتضعيف الحديث؟!!

وأرجو أن تراجع مناقشة كلمة الشيخ الأصفي(1) في مؤتمر الإمام المهدي، وتعلّق عليها، ففيها شيء من الحديث عن الاثني عشرية، ومحاولته الاستدلال بأحاديثها على ولادة المهدي.

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (23:01) مساءً.

التلميذ عضو:

الحمد لله أنك اعترفت أيها الكاتب بوجود الرواية في كتاب (بصائر الدرجات)، بعد أن كنت تنكر ذلك وتدّعي عدم وجودها، وباقي كلامك يأتي عليه الردّ والحوار سجل بيننا.

نقد الدليل الروائي النقلي:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (01:41) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

لسنا بحاجة لمناقشة الاستدلال بالقرآن الكريم، أو الأحاديث العامة التي تتحدّث عن (المهدي) أو (القائم)، من دون تحديد هويّة ذلك الشخص.. فإنّ هدف دراستنا ليس نفي مبدأ خروج المهدي في المستقبل من الأساس.. وإنّما نهدف إلى القول: إنّ شخصاً باسم (محمّد بن الحسن العسكري) لم يولد ولم يوجد بعد، وبالتالي فإنّ تلك الآيات أو الأحاديث العامة، لا تثبت ولادة ذلك الإنسان أو وجوده، بالرغم من إمكانية المناقشة في دلالة الآيات الكريمة على الموضوع.

ص: 66

1- راجع نصّ كلمة الشيخ الأصفي في صفحة (202)، وراجع مناقشة أحمد الكاتب لها في صفحة (220).

أمّا الروايات الواردة حول (الغيبية) و (الغائب)، فهي أيضاً لا تتحدّث عن (غائب) بالتحديد.. ولا تذكر اسم (محمّد بن الحسن العسكري)، ولا تشير إلى غيبته بالخصوص.. وبالتالي فإنّها لا يمكن أن تشكّل دليلاً على (غيبه الحجّة بن الحسن)؛ لأنّه لم يولد بعد.. ولم يغب.. وهي لا تتحدّث عن أمر قبل وقوعه، حتّى يكون ذلك إعجازاً ودليلاً على صحّة الغيبة، كما قال الشيخ الصدوق.

ولا توجد في تلك الروايات أيّة دلالة على ما ذهب إليه المتكلّمون؛ لأنّها لم تتضمّن الإخبار بالشيء قبل كونه كما قال الشيخ الطوسي، ولم يحصل أيّ إخبار مسبق من جهة علامّ الغيوب.. وذلك لأنّ تلك الروايات كانت موجودة من قبل، وتتحدّث عن أشخاص آخرين كانوا موجودين فعلاً، وادّعت لهم المهديّة وغابوا في الشعاب والجبال والسجون، كمحمّد بن الحنفية ومحمّد بن عبد الله بن الحسن (ذي النفس الزكيّة)، والإمام موسى الكاظم عليه السلام.. وقد حدث في ظلّ غيبتهم أن تفرّق شيعتهم واختلفوا واحترأوا.. وقد صنع أصحابهم تلك الروايات من وحي الواقع، ولأهداف خاصّة، وبالذات الشيعة الواقفية الذين كانوا يؤمنون بقوة مهديّة الإمام الكاظم، ولمّا اعتقله الرشيد قالوا بغيبته، ولمّا توفّي الإمام رفضوا الاعتراف بوفاة، وادّعوا هروبه من السجن وغيبته غيبة كبرى لا يرى فيها، واعتبروا مرحلة السجن غيبة صغرى. وقد كانت الغيبة الكبرى أطول من الغيبة الصغرى؛ لأنّها امتدّت بلا حدود. وكان الواقفية قد استعاروا أحاديث الغيبة ممّن سبقهم من الحركات المهديّة، وطبّقوها على الإمام الكاظم.

وإذا توقّفنا عند الرواية التي يذكرها النعماني حول الغيبة، والتي يقول عنها: لو لم يكن يروى في الغيبة إلاّ هذا الحديث، لكان فيها كفاية لمن تأمّلها، لوجدنا أنّها تتحدّث عن الوفاة والقتل والذهاب لإمام موجود ومعروف سابقاً..

بينما يحتاج هو_ أي النعماني _ أن يثبت وجود (الإمام محمد بن الحسن العسكري) أولاً، حتّى يستطيع أن ينسب إليه تلك الأفعال لاحقاً(1).

لقد كان المتكلمون في البداية (في القرن الثالث الهجري) يحاولون إثبات صحّة فرضية (وجود الإمام الثاني عشر ابن الحسن)، ولم يكونوا يتحدثون عن (المهدي والمهدوية)، إذ إنهم كانوا بحاجة إلى إثبات وجود العرش قبل إثبات النقش.. ولكن الأزمة التي وقعوا فيها بعد القول بوجود (ابن الحسن)، وهي: (عدم ظهور الإمام للقيام بمهمّات الإمامة) دفعتهم إلى البحث والتنقيب في تراث الفرق الشيعية القديمة، كالكيسانية والواقفية، والتفتيش عن مخرج للأزمة والحيرة، ووجدوا في أحاديث المهدوية القديمة أفضل حلّ للخروج من أزمة عدم الظهور، ودليلاً جديداً على إثبات فرضية (وجود ابن الحسن) في نفس الوقت.

ومن هنا فقد تطوّرت الفرضية التي كانت مهمّة بإثبات (وجود الإمام الثاني عشر) إلى الحديث عن (مهدويته)، وأصبح الحديث يدور حول (وجود الإمام المهدي بن الحسن العسكري)، وذلك انطلاقاً من حالة الفراغ والغيبة وعدم المشاهدة، والاستنتاج منها: إنّ الشخص المفترض أنّه الإمام: والذي لا يُشاهد: هو المهدي صاحب الغيبة، وإنّ سبب عدم مشاهدته هو: الغيبة!

وإذا كان يصحُّ الاستدلال بتلك الروايات على مهدوية الأئمّة السابقين المعروفين الذين غابوا في السجون أو الشعاب أو في سائر أنحاء الأرض، فإنّه لا يمكن الاستدلال بها على صحّة فرضية (وجود ابن الحسن).. وذلك لأنّ وجوده كان موضع شكّ واختلاف بين أصحاب

ص: 68

1- الأجدرك أن تذكر الرواية ليقراها القارئ ونرى هل تُفهم كما فهمتها.

الإمام الحسن العسكري، وإنَّ عملية الاستدلال بها على (مهدوية ابن الحسن) بحاجة أولاً إلى الاستدلال على وجوده، وإثبات ذلك قبل الحديث عن إمامته ومهدويته وغيبته وما إلى ذلك.

وإنَّ الاستدلال بالغيبية على الوجود، بدون إثبات ذلك من قبل، يشبه عملية الاستدلال على وجود ماء في إناء، بالقول: إنَّ الماء لا رائحة له ولا لون.. ونحن لا نشم رائحة ولا نرى لونا في هذا الإناء.. إذن فإنَّ فيه ماء! إذا كان ذلك لا يجوز إلاَّ بعد إثبات وجود شيء سائل في الإناء ثمَّ القول: إنَّ هذا السائل ليس له لون ولا رائحة.. فإذاً هو ماء، فإنَّ عملية إثبات وجود (ابن الحسن) كذلك تحتاج أولاً إلى إثبات وجوده وإمامته ومهدويته.. ثمَّ إثبات غيبته، لا أن يتمَّ عكس الاستدلال، فيتَّخذ من المجهول والعدم و(الغيبية) دليلاً على إثبات الوجود والإمامة والمهدوية لشخص لا يزال موضع بحث ونقاش!

إذن فلا يمكن في الحقيقة الاستدلال بأحاديث (الغيبية) العامة والغامضة والضعيفة على إثبات وجود (الإمام محمد بن الحسن العسكري).

وقد حاول بعض المنظرين لموضوع (الغيبية) أن يستشهدوا بحديث الغيبتين الصغرى والكبرى ليثبتوا صحَّة (نظرية وجود ابن الحسن)، ولكن حكاية (الغيبتين) نفسها لم تثبت في التاريخ، ولا يوجد عليها دليل سوى موضوع (النيابة الخاصة) التي ادَّعاه بعض الأشخاص، وهي لم تثبت لهم في ذلك الزمان، وكان الشيعة القائلون بوجود (ابن الحسن) يختلفون فيما بينهم حول صحَّة ادَّعاء هذا الشخص أو ذلك بالنيابة الخاصة التي كان قد ادَّعاه حوالي عشرين شخصاً أكثرهم من الغلاة.

ومن هنا فإنَّ الحدَّ الفاصل بين الغيبتين: الصغرى والكبرى كان حدًّا وهمياً لم يثبت في التاريخ. وبلا حظ أنَّ الاستشهاد ب- (الغيبتين) قد ابتدأه النعماني في

منتصف القرن الرابع الهجري، بعد انتهاء عهد (النوّاب الخاصّين)، ولم يشر إليه من سبقه من المؤلّفين حول (الغيبة) الذين اكتفوا بالإشارة إلى الغيبة الواحدة.

وقد اعترف السيّد المرتضى علم الهدى والشيخ الطوسي لدى الحديث عن أسباب الغيبة: أنّ من الضروري أولاً بحث موضوع الوجود والإمامة ل- (ابن الحسن العسكري) قبل الحديث عن الغيبة وأسبابها.

وقال: إنّ من شكّ في إمامة ابن الحسن يجب أن يكون الكلام معه في نصّ إمامته، والتشاغل بالدلالة عليها، ولا يجوز مع الشكّ فيها أن نتكلّم في سبب الغيبة؛ لأنّ الكلام في الفرع لا يسوغ إلاّ بعد إحكام الأصول.

دليل الإثني عشرية:

وهذا دليل متأخّر.. بدأ المتكلّمون يستخدمونه بعد أكثر من نصف قرن من الحيرة، أي في القرن الرابع الهجري، ولم يكن له أثر في القرن الثالث عند الشيعة الإمامية، حيث لم يشر إليه الشيخ علي بن بابويه الصدوق في كتابه: (الإمامة والتبصرة من الحيرة)، كما لم يشر إليه النوبختي في كتابه: (فرق الشيعة)، ولا سعد بن عبد الله الأشعري القمي في: (المقالات والفرق).. وذلك لأنّ النظرية (الإثني عشرية) طرأت على الإمامية في القرن الرابع، بعد أن كانت النظرية الإمامية ممتدّة إلى آخر الزمان بلا حدود ولا حصر في عدد معيّن، كما هو الحال عند الإسماعيليين والزيدية.. لأنّها كانت موازية لنظرية الشورى وبديلاً عنها.. فما دام في الأرض مسلمون ويحتاجون إلى دولة وإمام، وكان محرّماً عليهم اللجوء إلى الشورى والانتخاب _ كما تقول النظرية الإمامية _ كان لا بدّ أن يعيّن الله لهم إماماً معصوماً منصوباً عليه.. فلماذا إذن يحصر عدد الأئمّة في اثني عشر واحداً فقط؟

من هنا لم يكن الإماميون يقولون بالعدد المحدود في الأئمّة، ولم يكن حتّى الذين قالوا بوجود (الإمام محمّد بن الحسن العسكري)

يعتقدون في البداية أنه خاتم الأئمة، وهذا النوبختي يقول في كتابه (فرق الشيعة): إن الإمامة ستستمر في أعقاب الإمام الثاني عشر إلى يوم القيامة (أنظر: المصدر: الفرقة التي قالت بوجود ولد للعسكري).

تشير روايات كثيرة يذكرها الصفار في (بصائر الدرجات) والكليني في (الكافي) والحميري في (قرب الإسناد) والعياشي في (تفسيره)، والمفيد في (الإرشاد) والحرّ العاملي في (إثبات الهداة)، وغيرهم وغيرهم.. إلى أن الأئمة أنفسهم لم يكونوا يعرفون بحكاية القائمة المسبقة المعهدة منذ زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وعدم معرفتهم بإمامتهم أو بإمامة الإمام اللاحق من بعدهم إلاّ قرب وفاتهم، فضلاً عن الشيعة أو الإمامية أنفسهم الذين كانوا يقعون في حيرة واختلاف بعد وفاة كلّ إمام، وكانوا يتوسّلون لكلّ إمام أن يعين اللاحق بعده ويستميّه بوضوح لكي لا يموتوا، وهم لا يعرفون الإمام الجديد.

يروى الصفار في (بصائر الدرجات/ باب إن الأئمة يعلمون إلى من يوصون قبل وفاتهم ممّا يعلمهم الله) حديثاً عن الإمام الصادق يقول فيه: ((ما مات عالم حتّى يعلمه الله إلى من يوصي))، كما يرويه الكليني في (الكافي)، ويروي أيضاً عنه عليه السلام: ((لا يموت الإمام حتّى يعلم من بعده فيوصي إليه)) وهو ما يدلّ على عدم معرفة الأئمة من قبل بأسماء خلفائهم، أو بوجود قائمة مسبقة بهم. وقد ذهب الصفار والصدوق والكليني أبعد من ذلك فرووا عن أبي عبد الله أنّه قال: ((إنّ الإمام اللاحق يعرف إمامته وينتهي إليه الأمر في آخر دقيقة من حياة الأوّل))⁽¹⁾.

ونتيجة لذلك فقد طرح عدّة أسئلة في حياة أهل البيت، وهي: كيف يعرف الإمام إمامته إذا مات أبوه بعيداً عنه في مدينة أخرى؟ وكيف يعرف أنّه إمام إذا كان قد أوصى إلى جماعة؟ أو لم يوص أبداً؟

ص: 71

1- لو أطلعنا على هذا الحديث لكان أبلغ في دعواك.

وكيف يعرف الناس أنه أصبح إماماً؟ خاصة إذا تنازع الإخوة الإمامة وادّعى كل واحد منهم الوصية؟ كما حدث لعدد من الأئمة في التاريخ؟

روى الكليني حديثاً عن أحد العلويين هو عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، قال قلت لأبي عبد الله:

إن كان كونٌ - ولا أراني الله ذلك - فبمن أتم؟.. قال: فأوماً إلى ابنه موسى، قلت: فإن حدث بموسى حدث فمن أتم؟ قال: ((بولده))، قلت: فإن حدث بولده حدث، وترك أخاً كبيراً وإبناً صغيراً فبمن أتم؟ قال: ((بولده))، ثم قال: ((هكذا ابداً)). قلت: فإن لم أعرفه ولا أعرف موضعه؟ قال: ((تقول: اللهم إني أتولّى من بقي من حججك من ولد الإمام الماضي، فإن ذلك يجزيك إن شاء الله)).

وهذا الحديث يدل على عدم وجود قائمة مسبقة بأسماء الأئمة من قبل، وعدم معرفة علوي إمامي مثل عيسى بن عبد الله بها، وإمكانية وقوعه في الحيرة والجهل، ولو كانت القائمة موجودة من قبل لأشار الإمام إليها(1).

وبسبب غموض هوية الأئمة اللاحقين لجماهير الشيعة والإمامية، فقد كانوا يسألون الأئمة دائماً عن الموقف الواجب اتّخاذه عند وفاة أحد الأئمة.

ينقل الكليني وابن بابويه والعياشي حديثاً عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبد الله، قال: قلت له: إذا حدث للإمام حدث كيف يصنع الناس؟ قال: ((يكونون كما قال الله تعالى: ((فَلَوْ لَا - نَفَرَمِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لَيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلَيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ)))).(2).

ص: 72

- 1- هذه الرواية تثبت خلاف مدّعاك من أنّ الإمام لا يعرف من بعده إلا عند موته، فكيف أنّ الإمام الصادق عليه السلام يخبر عن اسم الإمام اللاحق وهو الكاظم موسى بن جعفر عليه السلام مع أنّ الإمام لم يكن في آخر دقيقة من حياته أو آخر عمره؟
- 2- التوبة: 122.

قلت: فما حالهم؟ قال: ((هم في عذر ما داموا في الطلب، وهؤلاء الذين ينتظرونهم في عذر حتى يرجع إليهم أصحابهم)).

وهناك رواية أخرى مشابهة عن زرارة بن أعين الذي ابتلي بهذه المشكلة، ومات بُعيد وفاة الإمام الصادق، ولم يكن يعرف الإمام الجديد، فوضع القرآن على صدره وقال: اللهم اشهد أنني أثبت من يقول بإمامته هذا الكتاب. وقد كان زرارة من أعظم تلاميذ الإمامين الباقر والصادق، ولكنه لم يعرف خليفة الإمام الصادق، فأرسل ابنه عبيد الله إلى المدينة لكي يستطلع له الإمام الجديد، فمات قبل أن يعود إليه ابنه ومن دون أن يعرف من هو الإمام (1)؟

ص: 73

1- إنَّ الكاتب لو تأمَّل في الحديث قليلاً لما نقله؛ لأنَّه عليه لا له وذلك: أوَّلاً: إنَّ الحديث يثبت ضرورة وجود إمام في كلِّ زمان، هذا ولو سلَّمنا جدلاً بأنَّ زرارة لا يعرف اسم الإمام اللاحق ولا نسبه، إلَّا أنَّه لم ينكر إمامة الإمام الذي لا بدَّ أن يكون في كلِّ زمان بنصِّ القرآن الذي أشهده زرارة في الرواية. ثانياً: إنَّ زرارة بعث بابنه ليرى من الإمام هل يؤذن له في كشف الأمر أم يلتزم بالتقيَّة؟ وهذا ما يخبر به الإمام الرضا عليه السلام في الصحيح الذي يرويه الصدوق في إكمال الدين في نفس الصفحة التي يذكر فيها خبر زرارة الذي نقله الكاتب وغصَّ البصر عن هذه الصحيحة التي نقلها الشيخ أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضي الله عنه، قال: حدَّثنا علي بن إبراهيم بن هاشم، قال: حدَّثني محمَّد بن عيسى بن عبيد، عن إبراهيم بن محمَّد الهمداني رضي الله عنه، قال: قلت للرضا عليه السلام: يا ابن رسول الله، أخبرني عن زرارة هل كان يعرف حقَّ أبيك عليه السلام؟ فقال: (نعم)، فقلت له: فلم بعث ابنه عبيداً ليتعرَّف الخبر إلى من أوصى الصادق جعفر بن محمَّد عليه السلام؟ فقال: (إنَّ زرارة كان يعرف أمر أبي عليه السلام ونصَّ أبيه عليه وإنَّما بعث ابنه ليتعرَّف من أبي عليه السلام هل يجوز له أن يرفع التقيَّة في إظهار أمره ونصَّ أبيه عليه وأنَّه لمَّا أبطأ عنه ابنه طولب بإظهار قوله في أبي عليه السلام فلم يُحبَّ أن يقدم على ذلك دون أمره فرفع المصحف وقال: اللهم إنَّ إمامي من أثبت هذا المصحف إمامته من ولد جعفر بن محمَّد عليه السلام). توثيق الرواية: كمال الدين وتمام النعمة/ الشيخ الصدوق (ج 1/ ص 75) نشر مؤسسة النشر الإسلامي. ثالثاً: إنَّ التواتر على أقسام وقد بيَّنه الأخ محمَّد منصور فيما سيأتي، راجع ملاحظة سريعة على منهجية أحمد الكاتب ونقدها.

وتقول روايات عديدة يذكرها الكليني في (الكافي)، والمفيد في (الإرشاد)، والطوسي في (الغيبة): إنَّ الإمام الهادي أوصى في البداية إلى ابنه السيّد محمّد، ولكنّه توفّي في حياة أبيه، فأوصى للإمام الحسن وقال له: ((لقد بدا لله في محمّد كما بدا في إسماعيل.. يا بني أحدث لله شكراً فقد أحدث فيك أمراً، أو نعمة)).

وإذا كانت روايات القائمة المسبقة بأسماء الإثني عشر صحيحة وموجودة من قبل، فلماذا لم يعرفها الشيعة الإمامية الذين اختلفوا واحتراروا بعد وفاة الإمام الحسن العسكري، ولم يشر إليها المحدثون أو المؤرّخون الإمامية في القرن الثالث الهجري؟

إنَّ نظرية (الإثني عشرية) لم تكن مستقرّة في العقل الإمامي حتّى منتصف القرن الرابع الهجري.. حيث أبدى الشيخ محمّد بن علي الصدوق شكّه بتحديد الأئمّة في اثني عشر إماماً فقط، وقال: لسنا مستعبدين في ذلك إلاّ بالإقرار بإثني عشر إماماً، واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر بعده (1).

ونقل الكفعمي في (المصباح) عن الإمام الرضا عليه السلام الدعاء التالي حول (صاحب الزمان): ((... اللهم صلّ على ولاة عهده والأئمّة من بعده)).

وروى الصدوق عدّة روايات حول احتمال امتداد الإمامة بعد الثاني

ص: 74

1- روى الشيخ في كمال الدين وغيره الكثير من الروايات التي تذكر عدّة الأئمّة عليهم السلام وروى الروايات التي تقول بإثني عشر مهدياً بعد المهدي، وفسّرها بما ذكره الإمام الصادق عليه السلام من أنّهم شيعة الأئمّة وأعضادهم. ونقل هذه الرواية التي يذكرها الشيخ في كتاب معاني الأخبار عن الإمام الصادق عليه السلام: قيل له: يا ابن رسول الله سمعت عن أبيك أنّه قال: (يكون بعد القائم اثنا عشر مهدياً). فقال: (إنّما قال: اثنا عشر مهدياً ولم يقل: اثنا عشر إماماً، ولكنّهم قوم من شيعتنا يدعون الناس إلى موالاتنا ومعرفة حقّنا). نقلاً عن كشكول المحقّق البحراني (ج 3/ ص 189).

عشر، وعدم الاقتصار عليه، وكان منها رواية الإمام أمير المؤمنين عليه السلام حول غموض الأمر بعد القائم، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد عهد إليه: أن لا يخبر أحداً بذلك إلا الحسن والحسين، وإنه قال: ((لا تسألوني عمّا يكون بعد هذا، فقد عهد إليّ حبيبي أن لا أخبر به غير عترتي)).

وروى الطوسي في (الغيبة): أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي: ((يا علي، إنّه سيكون بعدي اثنا عشر إماماً، ومن بعدهم اثنا عشر مهدياً، فأنت يا علي أول الاثني عشر إماماً... ثم يكون من بعده اثنا عشر مهدياً)).

وعندما نشأت فكرة تحديد عدد الأئمة، بعد القول بوجود وغيبة (محمد بن الحسن العسكري)، كاد الشيعة الإمامية يختلفون فيما بينهم حول تحديد عددهم ياثني عشر أو ثلاثة عشر، إذ برزت في ذلك الوقت روايات تقول: بأن عدد الأئمة ثلاثة عشر، وقد نقلها الكليني في (الكافي)، ووجدت في الكتاب الذي ظهر في تلك الفترة ونُسب إلى سليم بن قيس الهلالي، حيث تقول إحدى الروايات: إن النبي قال لأمر المؤمنين: ((أنت واثنا عشر من ولدك أئمة الحق)). وهذا ما دفع هبة الله بن أحمد بن محمد الكاتب، حفيد أبي جعفر محمد بن عثمان العمري، الذي كان يتعاطى (الكلام) لأن يؤلف كتاباً في الإمامة، يقول فيه: إن الأئمة ثلاثة عشر، ويضيف إلى القائمة المعروفة (زيد بن علي) كما يقول النجاشي في (رجاله) (1).

وقد ذكر المؤرخ الشيوعي المسعودي (توفي سنة 345هـ) في (التنبيه

ص: 75

1- هذه الروايات مع ضعف سندها ليس مفادها زيادة العدد في الأئمة، وإنما تبين وجود مصطفين ليس لهم مقام الإمامة، كمریم بنت عمران عليها السلام، ويكفي أن تلحظ الفارق في الرواية بين (اثنا عشر إماماً واثنا عشر مهدياً) مضافاً إلى وجود روايات عديدة ومستفيضة بل متواترة في رجعة الأئمة عليهم السلام قبل وفاة الإمام الثاني عشر.

والإشراف): إن أصل القول في حصر عدد الأئمة بإثني عشر ما ذكره سليم بن قيس الهلالي في كتابه.

وكان كتاب سليم قد ظهر في بداية القرن الرابع الهجري، وتضمّن قائمة بأسماء الأئمة الإثني عشر، التي يقول عنها: إنَّها كانت معروفة منذ عهد رسول الله وإنَّه هو الذي قد أعلنها من قبل. وأدّى ظهور هذا الكتاب إلى تكون الفرقة (الإثني عشرية) في القرن الرابع الهجري.. ثم بدأ الرواة يخلطون الروايات شيئاً فشيئاً، ولم يذكر الكليني في (الكافي) سوى سبع عشرة رواية، ثم جاء الصدوق بعده بخمسين عاماً ليزيدها إلى بضع وثلاثين رواية.. ثم يأتي تلميذه الخزاز ليجعلها مائتي رواية(1)!

المفيد يضعف كتاب سليم:

وكان اعتماد الكليني والنعمانى والصدوق في قولهم بالنظرية (الإثني عشرية) على كتاب سليم الذي وصفه النعماني: بأنَّه من الأصول التي يرجع إليها الشيعة ويعولون عليها(2)، ولكن عامة الشيعة في ذلك

ص: 76

1- إذا اختلق علماء الشيعة الإثني عشرية هذه الروايات، فماذا تقول - يا مسيء الأدب - في روايات الإثني عشر الموجودة في كتب الحديث لعلماء السُّنَّة، كالبخاري ومسلم والإمام ابن حنبل وغيرهم، فهل هي من اختلاق علماء الشيعة أيضاً؟ وهل هي من القرن الرابع الهجري يا متبّع؟!

2- هذا كذب وافتراء منك يا كاتب؛ لأنَّهم ينقلون عن الأصول الأربعمائة وغيرها من مئات مصادر الكتب الروائية الشيعية التي استقصى منها الشيخ في الفهرست، والنجاشي في فهرسته أيضاً وغيرها من المصادر، وإن أردت بعض مصادر الحديث من كتب السُّنَّة، فإليك بعضها: (مسند أحمد 5: 89 و90 و92؛ مستدرك الحاكم 4: 501؛ مجمع الزوائد 5: 190؛ كنز العمّال 6: 201 و206؛ صحيح البخاري 9: 101؛ صحيح مسلم 2: 192؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي: 10؛ صحيح الترمذي 2: 35)، والعديد غيرها فإن شئت المزيد، فراجع إحقاق الحقِّ وملحقاته، والعبقات، والغدير للأميني، وكتب السيّد عبد الحسين شرف الدين وغيرها.=

الزمان كانوا يشكّون في وضع واختلاق كتاب سليم، وذلك لروايته عن طريق (محمّد بن علي الصيرفي أبي سمينة) الكذاب المشهور، و(أحمد بن هلال العبرثاني) الغالي الملعون، وقد قال ابن الغضائري: كان أصحابنا يقولون: إنّ سليمان لا يُعرف ولا ذكر له... والكتاب موضوع لا مريّة فيه، وعلى ذلك علامات تدلُّ على ما ذكرنا...

وقد ضعّف الشيخ المفيد (كتاب سليم) وقال: إنّ غير موثوق به ولا يجوز العمل على أكثره، وقد حصل فيه تخليط وتدليس، فينبغي للمتدبّن أن يتجنّب العمل بكلّ ما فيه ولا يعوّل على جملته والتقليد لروايته، وليفزع إلى العلماء فيما تضمّنه من الأحاديث ليوقفوه على الصحيح منها والفاسد (المفيد: أوائل المقالات وشرح اعتقادات الصدوق) (1).

ص: 77

1- إنّ في تمام نقلك تدليساً وافتراءً وأباطيلَ لم تراخ فيها الخشية من الله عزّ وجل، ولم تراخ أدنى أمانة في النقل. فقد ذكر الشيخ المفيد في كتابه تصحيح الاعتقاد في آخر الكتاب تحت عنوان في الأحاديث المختلفة ما نصّه، قال: (وأما ما تعلّق به أبو جعفر قدّس سرّه من حديث سليم الذي رجع فيه إلى الكتاب المضاف إليه برواية أبان بن أبي عياش، فالمعنى فيه صحيح). ثمّ ذكر أنّ الصحيح التفصيل في العمل بروايات ذلك الكتاب. هذا كما ترى شأنه شأن بقيّة كتب الروايات في لزوم العمل برواياتها على طبق الموازين لا مطلقاً، ولم يطعن على الشيخ الصدوق بشيء، إنّما انتقد بعض المطالب التي لا يتحمّلها بعض الناس والتي أوردها الشيخ الصدوق قدّس سرّه حيث تسبّب ارتجاعاً عليهم وتشكل معانيها على أفهامهم. فكم هي الفاصلة بين هذا وما دلّستّه، كما هي عادتك في النقل من المصادر.

وانتقد المفيد الصدوق على نقله الكتاب واعتماده عليه وعزاً ذلك إلى منهج الصدوق الإخباري، وقال عنه: إنّه على مذهب أصحاب الحديث في العمل على ظواهر الألفاظ والعدول عن طرق الاعتبار، وهذا رأي يضّر صاحبه في دينه ويمنعه المقام عليه عن الاستبصار.

ومن هنا فقد اعترض الزيدية على الإمامية وقالوا: إنّ الرواية التي دلّت على أنّ الأئمة اثنا عشر قولاً أحدثه الإمامية قريباً، وولّدوا فيه أحاديث كاذبة، واستشهدوا على ذلك بتفرّق الشيعة بعد وفاة كلّ إمام إلى عدّة فرق، وعدم معرفتهم للإمام بعد الإمام، وحدث البدء في إسماعيل ومحمّد بن علي، وجلس عبد الله الأفطح للإمامة وإقبال الشيعة إليه وحيرتهم بعد امتحانه، وعدم معرفتهم الكاظم حتّى دعاهم إلى نفسه، وموت الفقيه زرارة بن أعين دون معرفته بالإمام.

وقد نقل الصدوق اتهاماتهم للإمامية بإحداث النظرية (الإثني عشرية) في وقت متأخر، ولم ينفِ التهمة ولم يرد عليها، وإنّما برّر ذلك بالقول: إنّ الإمامية لم يقولوا: إنّ جميع الشيعة بما فيهم زرارة كانوا يعرفون الأئمة الإثني عشر، ثمّ انتبه الصدوق إلى منزلة زرارة وعدم إمكانية جهله بأيّ حديث من هذا القبيل، وهو أعظم تلامذة الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام، فتراجع عن كلامه وقال باحتمال علم زرارة بالحديث وإخفائه للتقيّة، ثمّ عاد فتراجع عن هذا الاحتمال وقال: إنّ الكاظم قد استوهبه من ربّه لجهله بالإمام؛ لأنّ الشاكّ فيه على غير دين الله.

وهذا ما يناقض دعوى الخزّاز في (كفاية الأثر) والطوسي في (الغيبة) بتواتر أحاديث (الاثني عشرية) عن طريق الشيعة، ويثبت أن لا أساس لها من الصحّة في الأجيال الأولى، وخاصّة في عهود الأئمّة من آل البيت عليهم السلام حيث لم يكن يوجد لها أيّ أثر، خاصّة أنّ الطوسي لم يذكر الكتب الشيعة القديمة التي زعم أنّها تتحدّث عن (الاثني عشرية)، وقد تهرّب الخزّاز من مناقشة تهمة الوضع المتأخّر، وحاول أن ينفي تهمة الوضع من قبل الصحابة والتابعين لأهل البيت. في حين أنّ التهمة لم تكن موجّهة إلى الصحابة والتابعين لأهل البيت، وإنّما إلى بعض الرواة المتأخّرين الذين اختلقوا كتاب سليم في عصر الحيرة. من أمثال (أبي سمينة)، و(العبرتائي)، و(علي بن إبراهيم القمي).

أين الدلالة؟

هذا وإنّ معظم الأحاديث التي تتحدّث عن حصر الأئمّة في اثني عشر، وكذلك جميع الأحاديث الواردة عن طريق السُنّة لا تذكر أسماء الأئمّة أو الخلفاء أو الأمراء بالتفصيل.. وإنّ الأحاديث السُنّيّة بالذات لا تحصرهم في اثني عشر، وإنّما تشير إلى وقوع الهرج بعد الثاني عشر من الخلفاء، كما في رواية الطوسي عن جابر بن سمرة، أو تتحدّث عن النصر للدين، أو لأهل الدين، حتّى مضي اثني عشر خليفة.

ولو أخذنا بنظرية الشيعة الإماميّة الفطحية الذين لا يشترطون الوراثة العمودية في الإمامة، لأصبح الإمام الحسن العسكري هو الإمام الثاني عشر، بعد الإقرار بإمامة عبد الله الأفطح بن الصادق، أو الاعتراف بإمامة زيد بن علي، الذي اعترف به قسم من الإماميّة.

إذن.. فإنّ الاستدلال بأحاديث (الاثني عشرية) العامّة والغامضة والضعيفة

دون وجود دليل علمي على ولادة (محمد بن الحسن العسكري) هو نوع من الافتراض والظن والتخمين.. وليس استدلالاً علمياً قاطعاً..

لا بدّ من إمام حيّ ظاهر يُعرف!

أمّا الدليل النقلي الأخير القائل بضرورة وجود الإمام في كلّ عصر، وعدم جواز خلو الأرض من حجة.. فهو دليل ينقض نفسه بنفسه، إذ ما معنى الإمام والحجة؟ وما الفائدة منهما؟ أليس لهداية الناس وإدارة المجتمع وتنفيذ الأحكام الشرعية؟ فكيف يمكن للإمام الغائب _ على فرض وجوده _ أن يقوم بكلّ ذلك؟.. وإذا كان الإمام الغائب يقوم بمهمّة الإمامة والحجّة، فلماذا شعر الفقهاء بالحاجة إلى الإمام والحجّة في عصر الغيبة؟

وإذا كان الهدف من وجوده هو إدارة الكون كما يقول بعض الغلاة، فإنّ الله سبحانه وتعالى لديه ملائكة كثيرون يقومون بذلك..

وقد ردّ الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام على الواقفية الذين قالوا بغيبة أبيه (الإمام الكاظم): بأنّه لا بدّ من إمام حيّ ظاهر، يعرفه الناس ويرجعون إليه! وقال: إنّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلاّ بإمام حيّ يُعرف، ومن مات بغير إمام مات ميتة جاهلية.. إمام حيّ يعرفه.. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات، وليس له إمام يسمع له ويطيع، مات ميتة جاهلية)).

وقال الإمام الرضا لأحد الواقفية: ((من مات وليس عليه إمام حيّ ظاهر، مات ميتة جاهلية))، فسأله مستوضحاً مركزاً على كلمة (إمام حيّ) فأكد له مرّة أخرى: (إمام حيّ).

إنّ منشأ هذه الفكرة هي المقدّمة الأولى العقلية لنظرية الإمامة، والمقصود منها: ضرورة وجود عموم الإمام _ أي الرئيس _ في الأرض، وعدم جواز بقاء المجتمع بلا حكومة، أيّة حكومة وأيّ إمام.. وإذا كانت

قد تطوّرت إلى ضرورة وجود (الإمام المعصوم المعيّن من قبل الله)، فإنّ الإصرار عليها والاستنتاج منها: وجود (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) واستمرار حياته إلى اليوم، هو أيضاً نوع من الافتراض والظنّ والتخمين.

فأين هو الإمام المعلم الهادي والمطبّق لأحكام الله الذي يحافظ على الشريعة من الزيادة والنقصان؟

وحتّى لو صحّت تلك الأحاديث، فقد يكون الإمام شخصاً آخر.. إذا لم يكن المقصود به مطلق الإمام أو مطلق الحجّة والعالم بأحكام الدين.

نقد الدليل التاريخي (1)

وهذا موضوع آخر من كتابه يسطره على صفحة الحوار، بعنوان نقد الدليل التاريخي، وقد أنزله على الشبكة بعد ستّ وعشرين دقيقة من إنزال موضوعه السابق، وكأنّما يريد إنزال مواضيعه كلّها من دون أن يناقش في كلّ موضوع، ونسي أنّه على شبكة حوار وليس على شاشة التلفاز؛ فبدأ موضوعه بقوله:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:07) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

المطلب الأوّل: تناقض الروايات:

أعتقد أنّ القارئ العادي لا يحتاج إلى أن يتجشّم عناء درس علم الرواية والدراية حتّى يقيّم تلك الروايات التاريخية الواردة حول مولد (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) أو أن يكون من العلماء المختصّين في التاريخ.. فإنّ المؤلّفين الذين أوردوا تلك الروايات في كتبهم أراحوا

ص: 81

أنفسهم من تهمة الاعتماد على هكذا روايات ضعيفة، وقالوا في البداية: إننا نثبت وجود (الإمام الثاني عشر) بالطرق الفلسفية الاعتبارية النظرية، ولسنا بحاجة إلى الروايات التاريخية، وإنما نأتي بها من باب الإسناد والتعضيد والتأييد، وألقوا عن أنفسهم عبء المناقشة العلمية لتلك الروايات والتأكد من سندها والنظر إلى متنها(1).

وأعتقد أنهم كانوا يوردونها من باب (الغريق يشبث بكل قشة)، وإلا فإنهم أعرف الناس بضعفها وهزالها.. ولو كانت فرقة أخرى تستشهد بهكذا روايات على وجود أئمة لها أو أشخاص من البشر.. لسخروا منها واستهزءوا بعقولها وأنهموها بمخالفة المنطق والعقل والظاهر.. كما فعل متكلموا الفرقة الإثني عشرية في مناقشتهم لفريق من الشيعة الإمامية الفطحية الذين ادّعوا وجود ولد مكتوم للإمام عبد الله الأفطح بن جعفر الصادق(2)، وقالوا: إن اسمه محمد وإنه المهدي المنتظر، وزعموا ولادته في السرّ واختبائه في اليمن.. وذلك اعتماداً على مبدأ ضرورة استمرار الإمامة في الأعقاب وأعقاب الأعقاب وعدم جواز انتقالها إلى أخوين بعد الحسن والحسين عليهما السلام.. وقال الشيعة الإثنا عشرية عن ذلك الفريق من

ص: 82

1- أولاً: هذه إساءة أدب منك لأسلوب الحوار الذي طالبت بأن لا يكون تجريحاً وإثارة. ثانياً: ما سيثبته الحوار معك عكس ما تدّعيه تماماً، ولن تتمكن من الرد على رواية واحدة ولن تتمكن من الطعن فيها، فهذا يعني كذب مدّعاك هنا، كما يعني تدليسك الواضح على القارئ الذي أردت إيهامه بصحة دعواك.

2- اعلم أن أكثر الفطحية إلا من شدّ منهم يعتقدون بإمامة الأئمة الإثني عشر عليهم السلام، غاية الأمر أنهم يضيفون إلى ذلك عبد الله بن جعفر، وبعد موته رجعوا إلى موسى بن جعفر عليه السلام، فمن ثمّ كان فقهم أقرب شيء إلى فقه الإمامية الإثني عشرية، فكانوا يحتجون بروايات الأئمة لاعتقادهم بإمامتهم أيضاً.

الشيعة الفطحية: إنَّهم اخترعوا وجود شخص وهمي لا وجود له هو: (الإمام المهدي محمّد بن عبد الله الأفطح) نتيجة لوصولهم إلى طريق مسدود(1).

إنَّ من يطلّع على التراث الشيعي العلمي الضخم في مجال الرواية والدراية، ويرى اعتناء العلماء _ منذ القرون الأولى _ بتقييم الرواة ودراسة الأحاديث وغربلتها وتمييز القوي من الضعيف.. يدرك مدى الأهميّة التي يوليها العلماء الشيعة لبناء الأحكام الشرعية على أسس علمية متينة، وعدم قبولهم بجواز بناء مسائل الدين على الأوهام والفرضيات والإشاعات والأساطير. ولكن المراقب المحايد يصاب بالدهشة لإهمال العلماء طوال التاريخ لدراسة الروايات التاريخية الواردة حول إثبات ولادة وجود (الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري)، واعتمادهم في ذلك على قاعدة ما أنزل الله بها من سلطان، تقول: (الضعيف يقوِّي بعضه بعضاً)، واعتبار مسألة الولادة والوجود أمراً مفروغاً منه مسلماً لا- يحتاج إلى مراجعة أو نقاش.. وهذا ما أذى بهم إلى ترديد تلك الروايات بلا تمعّن ولا تفكير.. تماماً، كما كان يفعل غلاة الإخباريين.

ومن المعروف أنّ الإخباريين الأوائل كانوا يتلقّفون كلّ رواية بلا دراسة، ولا تمحيص.. ثمّ تطوَّروا فأخذوا يميّزون بين الروايات.

وتمّ ولدت الحركة الأصولية التي راحت تقسّم الأحاديث إلى صحيح، وحسن وقوي وضعيف.. إلّا أنّ هذا التطوّر لم يشمل الروايات

ص: 83

1- الفرق بين الإثني عشرية والفطحية، ما أثبتته الفرقة الإثني عشرية ثابت بالقرآن والسنة النبوية الشريفة، من طرق العامة والخاصة، وهذا ما سيّضح وأمّا ما قالته الفطحية، فلم يستند على دليل يا متبّع!!

التاريخية الواردة حول موضوع (ولادة الإمام الثاني عشر)، حيث نرى الشيخ الطوسي الذي أَلَّف (الفهرست) و(الرجال) في علم الرجال، ينقل تلك الروايات عن رجال يضعفهم في كتبه، وذلك بسبب الحاجة إلى تلك الروايات لبناء نظريات كلامية معينة.

لقد أنفق محقق كبير، مثل السيد مرتضى العسكري سنوات طويلة من عمره، لكي يثبت في مجلدين أو ثلاثة: إنَّ عبد الله بن سبأ أسطورة وهمية اختلقها بعض المؤرخين؛ لكي يتَّهموا بأخذ نظرية الوصية في الإمامة من الإسرائيليين، وبذل السيد العسكري جهوداً مضنية، ودرس عشرات الكتب التاريخية؛ لكي ينفي قصة وجود عبد الله بن سبأ ودوره في الفكر الشيعي، ولكنه لم يبذل واحداً بالمائة أو بالألف من تلك الجهود لبحث حقيقة (وجود الإمام الثاني عشر) أو يدرس تلك الروايات التي تتحدَّث عن ولادته.. ولم يتوقَّف عندها في كتاب من كتبه، وهو الذي اكتشف وجود (مائة وخمسين صحابي مختلق)!

بعد كل ذلك.. يمكنني القول بعدم وجود قضية مهمة أو معرض عنها في التراث الشيعي، كقضية (وجود الإمام المهدي وولادته) ولا توجد قضية خارج البحث والاجتهاد مثل تلك القضية.. وعندما قمت بدراستها بالصدفة، أو بالأحرى بتوفيق من الله تعالى، وعرضت نتيجة دراستي على العلماء والمجتهدين والمفكرين لأكثر من خمسة أعوام، وجدت الكثير منهم يتهرَّب من قراءة الدراسة ويمتعض نفسياً من مجرد البحث فيها، كأنَّها تحاول أن توقِّظ من الاستغراق في حلم جميل.. وقد تأكَّدت من وجود حالة نفسية عقائدية تحول دون ممارسة البحث العلمي، أو نقد تلك الروايات التاريخية..

إنَّ بعضَ المثقِّفينَ من عاَمَّةِ الناسِ يتلذَّذُ بنقدِ عقائدِ الفِرَقِ الأخرى، والاستهزاءِ برجالِها الضعافِ الوضَّاعينَ ورواياتِها غيرِ المعقولةِ، ولكنَّه عندما يتعلَّقُ الأمرُ بقضيَّةٍ تخصُّ طائفتهُ، فإنَّه يغمضُ عينيه ويتذرَّعُ بالجهلِ وعدمِ الاختصاصِ، ويرفضُ أن يشغَلَ عقله قليلاً، ويفضِّلُ أن ينامَ على ما ورثه من خرافاتِ وأساطيرِ.

قبل أن نناقشَ تلكَ الرواياتِ التاريخيَّةَ متناً وسنداً.. ينبغي أن نشيرَ إلى أنَّ هذهَ الرواياتِ لم تكنَ معروفةً في فترةٍ ما يسمَّى بـ (الغيبةِ الصغرى) حيثُ لم ينقلها المؤلِّفونَ الذين اعتقدوا بوجودِ الإمامِ الثاني عشر، وكتبوا حول ذلك في النصفِ الثاني من القرنِ الثالثِ الهجري، كالنوبختي في (فِرَقِ الشيعة)، وسعد بن عبد الله الأشعري القمي في (المقالاتِ والفِرَقِ)، وعلي بن بابويه الصدوق في (الإمامةِ والتبصرةِ من الحيرة)، ومحمَّد بن أبي زينب النعماني في (الغيبة)، وحسبَ الشَّيخِ الكليني الذي حاول أن يجمعَ آيَةَ قِصَّةِ أو روايةٍ حول الموضوع، وذكرَ قِصَّةَ الرجلِ الهندي (سعيد بن أبي غانم) الذي سافر من كشمير بحثاً عن الإمامِ المهدي، ولكنَّه لم يذكر كثيراً من تلكَ القصصِ التي سجَّلها من بعده الشَّيخُ محمَّد بن علي الصدوق في (إكمال الدين)، أو الشَّيخُ المفيد في (الإرشاد) و(الفصول)، أو الشَّيخُ الطوسي في (الغيبة).

ومن المعروف أنَّ الشَّيخَ الصدوق (الابن) جاء بعد حوالي مائة سنة من وفاة الإمامِ العسكري.. وأنَّ الشَّيخَ الطوسي توفِّي بعد قرنين من ذلك التاريخ.. ولكنَّهما راحا يسجِّلان كلَّ ما يسمعان من حكايات وإشاعات وأساطير تتعلَّقُ بولادة (محمَّد بن الحسن العسكري)، ويرسلان أو ينقلان عن عدد من الغلاة والضعاف والمجاهيل والمختلقين.

وكما رأينا فقد كانت تلك الأدلة التاريخية تختلف فيما بينها اختلافاً فاحشاً وكبيراً بدءاً من تحديد هوية أم (محمد بن الحسن) المفترضة، ومروراً بتاريخ ولادته، وانتهاءً بأدق التفاصيل.. حيث اختلفت في اسم والدته بين الجارية نرجس، أو سوسن، أو صقيل، أو خمط، أو ريحانة، أو ملكية، أو الحرّة مريم بنت زيد العلوية، وأنها جارية ولدت في بيت بعض أخوات الإمام الهادي.. أو اشترت من سوق الرقيق في بغداد(1)..

واختلفت تلك الروايات في تحديد تاريخ الولادة في اليوم والشهر والسنة.. واختلفت تبعاً لذلك في تحديد عمره عند وفاة أبيه بين سنتين أو ثماني سنوات(2).

واختلفت في طريقة الحمل في الرحم أم في الجنب، وفي الولادة من الفرج أم من الفخذ! واختلفت الروايات في تحديد لونه بين البياض والسمر، واختلفت في طريقة نموه بين الطريقة العادية المتعارفة، والقول بأنه كان يبدو عند وفاة أبيه بهيأة صبي، وبين الطريقة اللاطيعية.. واختلفت في هذه الطريقة بين النمو السريع في اليوم مثل النمو خلال سنة اعتيادية، أو النمو في اليوم مثل النمو في أسبوع.. والنمو في الأسبوع مثل النمو خلال شهر.. والنمو في شهر مثل النمو خلال سنة. وبناءً على ذلك فإنه كان يبدو قبل وفاة أبيه بهيأة رجل كبير قد يبلغ سبعين عاماً..

ص: 86

- 1- وهذا كما تنقل كتب التاريخ الاختلاف في أسماء أجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهل هذا يعني تكذيب الأمر، ثم إنه كما نبهنا وسيأتي من أن الظروف الأمنية التي كانت تحيط بالإمام الحسن العسكري عليه السلام ألزمت بأن يكون الأمر كذلك.
- 2- لو سلمنا بذلك جديلاً، فهذا لا يعني عدم الولادة، فالسنة مثلاً أو الشيعة ينقلون تواريخ وروايات متعدّدة على ولادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي تختلف في التاريخ والتفاصيل الأخرى، وهل هذا يدعو للشك في أصل وجوده صلى الله عليه وآله وسلم، أم إنه ينبغي ملاحظة الرواية التي تقع على طبق الموازين فيعمل بها.

بحيث لم تتعرّف عليه عمّته حكيمة، واستغربت من أمر الإمام الحسن لها بالجلوس بين يديه.

واختلفت في أمر التكتّم عليه.. فقالت رواية: إنّ حكيمة ودّعت الإمام الحسن في أعقاب ولادة ابنه وانصرفت إلى منزلها، وعندما اشتاقت له بعد ثلاثة أيام رجعت ففتّشت عنه في غرفته؛ فلم تجد له أثراً ولا سمعت له ذكراً، فكرهت أن تسأل ودخلت على أبي محمّد فبدأها بالقول: ((هو يا عمّة في كنف الله أحرزه وستره حتّى يأذن الله له، فإذا غيّب الله شخصي وتوقّاني ورأيت شيعتي قد اختلفوا، فأخبري الثقات منهم وليكن عندك مستوراً وعندهم مكتوماً، فإنّ وليّ الله يغيّبه الله عن خلقه ويحجبه عن عباده فلا يراه أحد حتّى يقدم له جبرائيل فرسه)).

وقالت رواية أخرى: إنّ حكيمة كانت تشاهد ابن الحسن كلّ أربعين يوماً، وإنّها لم تزل تراه إلى أن أصبح رجلاً.

وقالت روايات أخرى: إنّ الإمام الحسن العسكري أعلن عن ولادة ابنه وأرسل إلى بعض أصحابه بكبش ليعقوا عنه، وإنّه عرضه على مجموعة من أصحابه، وإنّه كتب إلى أحمد بن إسحاق القمي بذلك.. وإنّه أخرج ابنه وأراه إياه عند زيارته له في (سدر من رأى)، وإنّ عدداً من الخدم والأصحاب شاهدوا بالصدفة أو بالعمد ابن الإمام الحسن، وهو جالس في غرفة أو يمشي في الدار.

واختلفت الروايات بين ذكر الخوف من السلطة للقبض عليه، وبين الاطمئنان التام إلى حدّ الخروج للصلاة على جثمان أبيه واستقبال الوفود في دار أبيه.

واختلفت الروايات حول علم الأصحاب والخدم بوجود ابن للإمام

العسكري، فقال بعضها: بأنَّ الخدم والأصحاب المقرَّبين كانوا يعلمون بوجوده، وإنَّهم قد شاهدوه.. وقال بعضها: إنَّهم فوجئوا به عند ظهوره للصلاة على جثمان أبيه وعدم معرفته إلاَّ بالعلامات العديدة.

واختلفت الروايات حول نضجه العقلي، فقال بعضها: إنَّه سجد لحظة ولادته وتشهَّد بالشهادتين وصلَّى وسلَّم على آبائه واحداً واحداً، وقرأ آيات من القرآن المجيد.. وقال بعضها: إنَّه كان وهو غلام يلعب برمانة ذهبية ويصدُّ أباه عن كتابة ما يريد(1)!

رواية حكيمة:

تقول رواية الصدوق عن حكيمة: إنَّ نرجس لم يكن بها أيُّ أثر للحمل وإنَّها لم تكن تعرف ذلك، وقد استغربت عندما قالت لها حكيمة: إنَّها ستلد تلك الليلة، وقالت: يا مولاتي ما أرى شيئاً من هذا!.. وإنَّ حكيمة نفسها استغربت عندما أخبرها الإمام الحسن بولادة ابن له في ليلة النصف من شعبان وتساءلت: مَنْ أمُّه؟ وعندما قال لها: ((نرجس))، قالت: جعلني الله فداك ما بها من أثر. وعندما اقترب الفجر ولم يظهر أيُّ أثر دخل الشكُّ في قلب حكيمة.

تقول الرواية: إنَّ حكيمة أقبلت تقرأ القرآن على نرجس، فأجابها الجنين من بطن أمِّه، يقرأ مثلما تقرأ، وسلَّم عليها، ممَّا أثار فزعها، ومع ذلك تقول الرواية: إنَّ حكيمة أخذتها فترة ولم تشهد عملية الولادة، وفي رواية أخرى: إنَّ نرجس غُيِّبت عن حكيمة، فلم ترها، كأنَّه ضُرب بينها وبينها حجاب، ممَّا أثار استغرابها ودفعها إلى الصراخ واللجوء إلى أبي محمَّد.

ص: 88

1- لا تدافع بين مقتضيات البدن بحسب السنِّ علو الروح كما هو الشأن في عيسى عليه السلام، إذ آتاه الله الكتاب والحكمة صبيّاً، في حين يرضع من المراضع ويكون في حضن الحواضن.

ولا تذكر رواية الصدوق ما ذكره الطوسي في إحدى رواياته(1): إِنَّ حَكِيمَةَ وَجَدَتْ عَلَى ذِرَاعِ الْوَلِيدِ مَكْتُوبًا: ((جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا))(2)، بالرغم من تقدّم الصدوق على الطوسي، ولكن الصدوق ينفرد بذكر الطيور التي حلقت فوق رأس الوليد، وقول الحسن لطيور منها: ((احمله واحفظه ورده إلينا في كلّ أربعين يوماً))(3).

ويتفق الاثنان (الصدوق والطوسي) على تكلم الوليد والتشهد بالشهادتين، والصلاة على النبي والأئمة السابقين، والسلام على أمه وأبيه، كما يتفق الاثنان أيضاً: على أنّ الوليد غاب بعد ذلك واختفى، وأنّ عمته لم تجد له أثراً ولا سمعت له ذكراً.

وكلّ هذه الأمور غريبة لم تعرف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا عن أحد من الأئمة السابقين عليهم السلام.. وهي من مقولات الغلاة وأساطيرهم(4)، ولا علاقة لها بالشيعة الجعفرية أو الإمامية الذين جعلوا النصّ طريقاً للتعرف على الإمام الجديد، ولم يذكروا شيئاً من تلك الأمور الخارقة للطبيعة.

وقد ذكر الله عزّ وجلّ قصة تكلم النبي عيسى عليه السلام في المهد أمام الناس بصورة إعجازية لكي ينفي عن أمه تهمة الزنا، ويثبت ولادته بصورة غير

ص: 89

1- قلنا: إنّ تعدد حكاية الزوايا المختلفة للحدث أمر دارج في كلّ الروايات التاريخية في كتب التاريخ أو الحديث.

2- الإسراء: 81 .

3- لورجعت إلى القرآن الكريم فإنّه ينقل زوايا متعدّدة في القصة الواحدة لا يذكرها في الآية والسورة الأخرى، فهل هذا يعني اختلاف الأمر، أم إنّ نقل زاوية أخرى.

4- بل لوراجعت روايات السنّة والشيعة في ولادة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وأيام نشأته في الطفولة لرأيت من الآيات الإلهية ما هو أغرب عند حسّك المادي، وكذلك الحال في ولادة علي والحسين عليهم السلام.

طبيعية، وليست هناك حاجة لإحداث المعجزة والأمور الخارقة للعادة مع ولادة (الإمام الثاني عشر). وإذا كان لا بدَّ للمعجزة أن تحدث.. فلا بدَّ أن تحدث أمام الناس لكي يَظَّلَعوا عليها ويؤمنوا برسالتها.. ولا يمكن أن تحدث بصورة سرّية لا يَظَّلَع عليها أحد.. فما الفائدة منها(1)؟

لقد كان هناك شكٌّ في أساس ولادة ابن للحسن العسكري، وإذا كانت هناك إمكانية لحدوث أمر خارق للعادة، فإنَّه كان يمكن أن يحدث لإثبات أمر الولادة.. وحفظ الوليد من السوء مثلاً.. وهذا ما لم يحدث.

ويلاحظ أنَّ جميع الروايات التي تتحدَّث عن ولادته سرّاً وغيبته بين أجنحة الطيور التي هي الملائكة، لم تشر إلى وجود خوف من السلطة، وإلى أنَّه المهدي المنتظر.. ولو كان قد ولد حقّاً لكان من الأفضل أن يعلن الإمام العسكري عن ولادته بحيث يراه جميع الناس ويتأكّدوا من وجوده وخلافته لأبيه.. وإذا حاولت السلطة العبّاسية أن تلقي القبض عليه أو تقتله فإنَّه يختفي بقدره الله وبصورة إعجازية..

وتقول الرواية المنسوبة إلى حكيمة: إنَّ الإمام الحسن العسكري كان يعلم بصورة غيبية بجنس الجنين وإنَّه ذكر.. كما تقول: إنَّه كان يعلم غيباً بما تفكّر به عمّته حكيمة التي شكّت في قوله، وقال لها: ((لا تعجلي يا عمّة)). كما تشير إلى علم الإمام الحسن باقتراب أجله وقوله لعمّته: ((عن قريب تفقدوني)) وكذلك علم الإمام المهدي بالغيّب وإجابته على أسئلة حكيمة قبل أن تبدأ بها.. وكلّ هذه أمور تخالف عقيدة الشيعة الجعفرية والإمامية وتتفق مع نظريات الغلاة والمنحرفين عن

ص: 90

1- هذا خلط بين الكرامات لأولياء الله وحججه وبين المعاجز، وإلّا فهزّ مريم للنخلة تلك الشجرة الصلبة وتساقط الرطب المخلوق للساعة إعجاز أمم مرأى من؟ بل هو كرامة لأولياء الله.

أهل البيت عليهم السلام(1)، إذ أن هناك حديثاً مشهوراً لدى الشيعة عن أئمتهم: يأمر بضرب أي حديث يتعارض مع القرآن عرض الجدار.

إذن فإنَّ كلَّ هذه التساؤلات والإشكالات والمآخذ تضعف الرواية المنسوبة إلى حكيمة، وتسقطها عن الحجية والوثوق وتقرب من كونها أسطورة حاكها الغلاة والمتطرفون.

نقد الدليل التاريخي (2)

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:10) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

رواية أبي الأديان البصري:

وهي رواية انفرد بها الصدوق في (إكمال الدين) عن رجل مختلق أو موهوم لم يذكر اسمه ولا اسم أبيه ولا عشيرته: (أبو الأديان البصري) وقال(2): إنَّه أحد خدام الإمام وحامل كتبه

ص: 91

1- قال تعالى: ((عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ)) ولعلَّ الآية عند الكاتب من وضع الغلاة الباطنية.

2- هذا تدليس من الكاتب، إذ لم يصفه الصدوق بأنَّ أبا الأديان خادمٌ، وإنَّما الذي وصفه هو أبو الحسن علي بن محمّد حباب، والذي روى عن حباب هو محمّد بن الحسين بن عباد، ومع ذلك الصدوق لم يرتض هذه الرواية حيث قال: ووجدت مثبتاً في بعض الكتب المصنّفة في التواريخ ولم أسمعها إلا عن محمّد بن الحسين بن عباد...، وعبارة الصدوق صريحة في عدم اعتماده على هذه الرواية وإنَّما ذكرها استطراداً في ذيل الباب، إذ لا قرينة نافية أو مثبتة على هذه الرواية. والعجيب أنَّ الكاتب ترك بقيّة روايات الباب المعتمدة التي اعتمدها الصدوق وتشبّث بخصوص هذه الرواية، مع أنَّ دأب المحدّثين في كتبهم تذييل كلِّ باب في نهايته بذكر روايات مؤيِّدة لا تكون هي مورد اعتمادهم الأساس.

ورسوله إلى الأمصار وجامع أمواله... ومع ذلك فلم يعرفه أحد ولم يشر إلى وجوده أي مؤرخ آخر.

وبالرغم من المكانة التي يعطيها إياه الصدوق، فإن الراوي (أبا الأديان) يعترف في نفس الرواية: بأن الإمام العسكري لم يخبره بهوية الإمام من بعده، وجهله بوجود ابن للإمام، ويقول أيضاً: بأن عامة الشيعة بما فيهم عقيد والسّمّان (عثمان بن سعيد)، والبصري نفسه عزّوا جعفر بن علي وهنّوه، ولم يكونوا يعرفون من هو الإمام بعد العسكري، أرادوا أن يصلّوا خلف جعفر.

وتعتمد الرواية من بدايتها إلى نهايتها على عنصر (علم الإمام بالغيّب)، حيث يقول الراوي في البداية: إنّ الإمام الحسن قال له: ((امض إلى المدائن، فإنّك ستغيّب خمسة عشر يوماً وتدخل إلى (سدرّ من رأى) يوم الخامس عشر وتسمع الواعية في داري وتجدني على المغتسل))، وكلّ ذلك من علم الغيب الذي لا يعلمه إلاّ الله، حيث يقول القرآن الكريم: ((وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ)) (1).

وتقول الرواية: إنّ الإمام القادم المجهول سوف يطالب البصري، دون أن يعرفه من قبل، بجواب كتب الإمام العسكري، كما تقول: بأنّه سوف يخبر بما في الهميان. وأنّ صبيّاً خرج بعد تكفين العسكري ودفع جعفرأ وصلّى على أبيه، ثمّ قال للبصري: ((هات جوابات الكتب التي معك))، فدفعها إليه. وفي تلك الأثناء جاء وفد من شيعة قم والجبال، فسألوا عن الإمام العسكري فأخبروهم بوفاته، فقالوا: من نعزي؟ فأشار الناس إلى جعفر بن علي، فسلمّوا عليه وعزّوه وهنّوه..

ص: 92

1- لقمان: 34.

ولم يوضح البصري لماذا لم يدلّهم هو إلى الإمام الجديد ولماذا لم يشر قادة الشيعة الذين صلّوا _ لتوهم _ خلف الصبي، إليه، إذا كان قد حدث ذلك حقاً وفعالاً؟

وعلى أيّ حال، فإنّ الراوي (أبا الأديان البصري) يقول: وقد قم لم يعترضوا على تعيين جعفر كإمام بعد أخيه، ولم يحتجّوا بضرورة الوراثة العمودية، وإنما قالوا بأنّ معهم كتباً وأموالاً وطلبوا من جعفر أن يخبر بصورة غيبية ممّن هي الكتب والأموال(1).. فقام جعفر ينفذ أثوابه ويقول: تريدون ممّن أن نعلم الغيب؟!.. فخرج الخادم وقال: معكم كتب فلان وفلان وهميان فيه ألف دينار وعشرة دنانير مطلية، فدفعوا إليه الكتب والمال وقالوا: الذي وجّه بك لأخذ ذلك هو الإمام.

ولم يقل الصدوق في هذه الرواية: إنّ وقد قم عرفوا هوية الإمام أو رأوه أو التقوا به(2). ولكنّه يقول في رواية أخرى: إنّ الوفد سار مع الخادم ودخل على الإمام القائم، وهو قاعد على سرير كأنّه فلقمة قمر عليه ثياب خضر، فسلمّ الوفد عليه، وردّ عليهم السلام، ثمّ قال: جملة من المال كذا وكذا.. حمل فلان كذا وحمل فلان كذا.. ولم يزل يصف حتّى وصف الجميع، ثمّ وصف رحال الوفد وثيابه وما كان معه من الدواب.

وبالرغم من أنّ المسألة ليست عسيرة جدّاً.. حيث يمكن لأيّ شخص أن يندسّ بين الوفد ويطلع على حاله أو يتفقّ مع رئيس الوفد ويخبر البقية بالتفاصيل.. فإنّ رواية أبي الأديان البصري تعتبر ذلك من علم

ص: 93

1- هذا شاهد عن تمنّع القميين عن التسليم بإمامة جعفر، ولذلك لم يسلموه ما أتوا به.

2- إلى الآن لا يريد أن يفهم الكاتب طبيعة تعدّد روايات التاريخ للحادثة الواحدة من زوايا متعدّدة، إذ على منهجه سوف تتساقط السور القرآنية الحاكية لحادثة واحدة من زوايا متعدّدة، مع أنّ كلّ راوٍ ينقل الزاوية التي ركّز عليها في الحدث الواحد.

الغيب، وأنه يشكل دلالة على إمامة الرجل (أو الصبي) القاعد على السرير، وإمامته، دون أن تقول كيف تعرف الوفد على هوية الرجل، وهل قال لهم أنه ابن الإمام العسكري؟.. أم لا؟

وكما هو واضح.. فإن هذه الرواية لا تذكر شيئاً عن الخوف والإرهاب المحيط بالشيعة والإمام الجديد، بل تقول: إن الخليفة العباسي المعتمد وقف إلى جانب الوفد في خلافهم مع جعفر وأنه أرسل لهم حرساً يحمونهم في الطريق، وتنسى الرواية التي تقول: إن السلطات العباسية كسبت دار الإمام العسكري وفتشته بحثاً عن وجود ولد له.

وإذا كان الإمام فعلاً خائفاً ومتكتماً ومستوراً فلماذا يخرج للصلاة على أبيه ولماذا يجلس في بيته ويستقبل الوفود على مقربة من عيون السلطة(1)؟

هذا وإن المعروف والثابت تاريخياً أن أبا عيسى المتوكل هو الذي صلى على جثمان الإمام العسكري وشيعته عاصمة الخلافة(2) (سراً من رأى) التي أغلقت أبوابها عن بكرة أبيها وضجت بالبكاء والعيول.

ويبدو أن هذه الحكاية قد نشأت في قم في مرحلة متقدمة، لإثبات وجود خلف للإمام العسكري.. قبل أن تتطور وتنشأ نظرية مهدوية ذلك

ص: 94

1- أمّا أن الخليفة تعاضد مع أهل قم فتدليس في مفاد الرواية، إذ في الرواية أن جعفرأ مدّعي الإمامة هو الذي جرجر وفد قم إلى السلطة العباسية، فقام الوفد بإخفاء حقيقة ما جاءوا إليه وأظهروا للسلطة العباسية أن ما في أيديهم أمانات عادية لأشخاص معيّنين، وأن لأصحابها علامات لا يعطي وفد قم الأمانات لأحد إلا لمن يعرف تلك العلامات كما في تعريفه اللقطة، وبهذه الطريقة تخلّص وفد قم من السلطة العباسية، وأمّا الإمام الثاني عشر عليه السلام فقد التقى بخادمه كما في الرواية خارج سامراء، فلا أدري إلى كم يدلّس الكاتب بلا خجل.

2- الظاهر أن الكاتب استخرج هذا من كتاب ألف ليلة وليلة، فأين برهانه العلمي وأين مصدره الذي نقل عنه؟!

الخلف(1).. وذلك لأنَّ مسألة إثبات الخلف تختلف وتسبق زمنياً مسألة إثبات صفة المهديّة له، وقد كان الناس مشغولين في البداية بإثبات المسألة الأولى، ولم تنشأ المسألة الثانية (المهديّة) إلّا في وقت متأخّر بعد سنين طويلة، انطلاقاً من حالة الغيبة وعدم الوجدان للإمام، فاعتبر البعض ذلك علامة من علامات المهدي وقال: إذن فإنّه المهدي المنتظر.

ومن هنا فإنّ واضعي الحكاية لم يأخذوا في حسابهم الخوف من السلطات وتفتيش الشرطة عنه، فتحدّثوا عن خروج الصبي للصلاة على أبيه واستقبال الوفود في داره.

وقد ذكرنا إلى جانب تلك الرواية روايتين أخريين هما رواية إسماعيل بن علي النوبختي الذي يقول: إنّ زار الإمام العسكري قبيل ساعة من وفاته فطلب الإمام من خادمه (عقيد) أن يأتيه بابنه، وأنّه جاء به إليه فقال له: ((أبشر يا بني فأنت صاحب الزمان...)). ورواية: المجموعة من الأصحاب الذين قالوا: إنّ الإمام العسكري عرض عليهم ابنه وقال لهم: ((هذا إمامكم من بعدي وخليفتي عليكم.. أما إنكم لا ترونه بعد يومكم هذا...)).

والرواية الأولى تتناقض مع رواية أبي الأديان البصري الذي يقول فيها: إنّ (عقيداً) كان يجهل وجود ولد للإمام العسكري(2)، ولذلك طلب من أخيه جعفر أن يصلي عليه، بينما تقول الرواية الأولى: إنّ (عقيداً) جاء بالصبي لأبيه أمام إسماعيل بن علي النوبختي.

ومن الجدير بالذكر أنّ النوبختي لا يشير بنفسه إلى هذه القصّة ويقول: إنّّه

ص: 95

1- وهنا بدأ الكاتب يرسم الخواطر الخيالية من دون مادة إثبات.

2- ليس في رواية أبي الأديان أن يجهل، وإنّما فيه مداراة عقيد وغيره من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام في العنن أمام السلطة العبّاسية إلّا جعفر.

عرف بوجود ابن للحسن عن طريق الاستدلال النظري، كما ينقل عنه الصدوق في كتابه إكمال الدين (ص 92) عن كتاب النوبختي: (التنبيه)(1).

أمّا الرواية الثانية فتتناقض أيضاً مع رواية أبي الأديان البصري التي تنفي معرفة كبار الأصحاب بوجود ابن للحسن العسكري، بما فيهم السَّمَان (عثمان بن سعيد العمري) و(حاجز الوشاء) الذي تساءل من جعفر: من الصبي لتقييم عليه الحجّة؟ فقال: والله ما رأيته قطّ ولا أعرفه(2)!

ومن المعروف.. أن السَّمَان العمري وحاجز الوشاء ادعيا (النيابة الخاصة والوكالة عن الحجّة بن الحسن) بعد ذلك، فمتى رأوه؟ ومتى أخذوا الوكالة منه؟

وهناك نقطة أخرى: هي أنّ الرواية الثانية تقول: إنّ الإمام العسكري قال لأصحابه بعد أن عرض عليهم ابنه: ((أما إنَّكم لا ترونه بعد يومكم هذا))، فكيف ظهر بعد ذلك وصلّى على جثمان أبيه واستقبل الوفود(3)؟

وكلّ هذه الروايات تتناقض مع الرواية الأولى المروية عن حكيمة

ص: 96

1- المنقول في تلك الصفحة عن النوبختي هو الاستدلال لإثبات وجوده للأخريين لا لنفسه. كما أنّه لم يستدلّ بالأدلة النظرية وإنّما أنكر اشتراط المعرفة بوجود شيء، كوجود الله والنبّي صلى الله عليه وآله وسلم واستخلافه لعلي عليه السلام اشتراطها بالمشاهدة الحسيّة عندنا في الزمن المتأخّر، فإنّ المعرفة بوجود تلك الأشياء إنّما هي بالأدلة والأخبار المتواترة من دون مشاهدة حسيّة.

2- ليس في رواية أبي الأديان جهل كبار الأصحاب وإنّما الذي فيها تخفيهم في السطح العلني أمام السلطة العباسية وكتمانهم على أمر الحجّة، وليس استفهام الحاجز عن جهل وإنّما هو استدراج لجعفر واستنكار عليه بالتعريض، وكأنّ الكاتب يريد أن يحلّل ويلصق بالرواية ما يروق له بعيداً عن ألفاظ الرواية كما هي عادته دائماً.

3- ليس في الرواية الثانية الأربعون الذين هم من أعيان الطائفة هم نفس وفد قم الذين كانوا من عوام الشيعة، كما أنّه ليس في رواية صلواته وجود أولئك الأربعين. كما أنّ عدم الرؤية بمعنى نفى التمكّن من رؤيته، كما هو الحال في حضور الأئمة عليهم السلام.

والتي يقول فيها الإمام العسكري: إنَّها لن تراه بعد يوم ولادته، حيث تعود كلُّ رواية فتتقضى الرواية السابقة(1).

وهذا ما يدلُّ على أنَّ الفريق الذي اخترع وجود ولد للإمام العسكري خلافاً للظاهر والحقيقة.. وبناءً على مقولات فلسفية واهية، كعدم جواز انتقال الإمامة إلى أخوين بعد الحسن والحسين، وضرورة استمرار الأمانة في الأعقاب وأعقاب الأعقاب.. أنَّ هذا الفريق راح يخلق القصص والحكايات والأساطير عن مولد ابن الحسن واللقاء به في حياة أبيه ومشاهدته عند وفاته. ولمَّا كانت الروايات مختلفة ولا تعبر عن الحقيقة ومصنوعة من قبل رجال مختلفين، فقد جاءت الروايات متناقضة ومختلفة في أدقِّ التفاصيل، وتعبّر كلُّ واحدة منها عن أفكار واضعها النفسية الخاصّة، كما جاءت محفوفة بالمعجز والأمر الخارقة للعادة، ومنطوية على دعوى علم الأئمة بالغيب، وهذه دعوى تناقض القرآن الكريم الذي يصرّح: ((قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ)) (2)، ويقول: ((عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ...)) (3)، وتحاول تفسير ظاهرة الغيبة المحيّرة والمناقضة لنظرية الإمامة الإلهية واللفظ الإلهي.

إنَّ الرواية التاريخية الظاهرية تقول: إنَّ الإمام الحسن العسكري لم يشر إلى وجود ولد له، وعندما أحسَّ بالوفاة استدعى القاضي بن أبي الشوارب، وأوصى أمامه بأمواله وممتلكاته إلى أمّه (حديث)، وقد ادّعت جارية له اسمها (نرجس) بأنّها حامل منه أملاً في عتقها؛ لأنّها كانت ستصبح (أمّ ولد) وتعتق من نصيب ابنها..

ص: 97

1- ليس في رواية حكيمة أنّه لن تراه، وإنّما الموجود فيها أنّ الحجّة سيغيب عن الأنظار ويستتر، لا أنّها هي لا تراه. بل على العكس، إذ فيها أنّها كانت تراه صباحاً ومساءً وتخبر الشيعة بأجوبة المسائل.

2- النمل: 65.

3- الجن: 26 و27.

وربّما كانت الدورة الشهرية قد تأخّرت عليها فظنّت نفسها أنّها حامل.. وقد أرجأ القاضي قسمة التركة واهتمّ بالجارية، ونقلها إلى نساء الخليفة المعتمد وأمر باستئرائها، أي التحقّق من ادّعائها الحمل.. ثمّ لم يتبيّن عليها أيّ شيء(1).

وكان بعض الشيعة الإماميّة الذين لم يقولوا بإمامة جعفر بن علي قد أصيبوا بأزمة فكرية وحيرة فتشبهت بعضهم بقشة نرجس، وقال: إنّها ولدت بعد ذلك.. وقال بعضهم: إنّها لم تلد ولم نر ذلك.. ولكنّها سوف تلد عندما يأذن الله، وإنّ الجنين بقي في بطنها مدّة طويلة بصورة إعجازية.. وقال بعض آخر: إنّها ادّعت الحمل لتغطية على ولدها الذي ولدته من قبل.. وقال آخرون أقوالاً أخرى مشابهة.

وراح الذين ادّعوا وجود الولد من قبل ينسجون الإشاعات والأساطير بصورة سرّية خافتة ليضلّوا بها البسطاء ويستفيدوا من ورائها الأموال.. ولم يصدّق العلماء والمحقّقون الأوائل بتلك الإشاعات.. ثمّ جاء الشيخ الصدوق بعد مائة عام والشيخ الطوسي بعد مائتي عام ليسجّلوا تلك القصص والأساطير دون أن يحقّقوا بمصادرها وأسنادها، ودون أن يعتمدوا عليها كثيراً.. وكانوا يشعرون بضعفها وهزالها فقالوا في البداية: إنّنا نعتمد على الدليل العقلي (الفلسفي) لإثبات وجود (ابن الحسن) ونأتي بتلك القصص من باب المعاضدة والتأييد(2)..

ص: 98

1- هذه الرواية المزعوم ثبوتها وقطعيتها عند الكاتب من دون مستند لهي أدلّ دليل على استنفار الدولة العباسية قواها لمراقبة تولد الإمام الثاني عشر المهدي الموعود بالنصر والظفر على الجاهلين، ولذا أبقوا والدته سنتين.

2- لا أدري لم لا يراعي الكاتب الأمانة العلمية، فإنّ من يطلب الحقيقة ويدّعي الحقّ لا حاجة له إلى استعمال النسبة المخالفة للواقع فإنّ الصدوق رضي الله عنه قد عقد في إكمال الدين ما يقرب من (58) باباً حشدها بالروايات للتدليل على وجود الإمام المنتظر كما ذكر ذلك في مقدمة كتابه. وكذا الطوسي رضي الله عنه. والنعمان في غيبته. نعم في الإشكالات العقلية التي ذكروها عن خصوم الإماميّة في كبرى الإمامة الإلهية أجابوا بالأدلة العقلية والقرآنية والروايات المتواترة جميعاً، لا في الصغرى من وجود الإمام المنتظر عليه السلام.

ثمّ جاء من بعدهم من المؤرّخين (الإخباريين) فنقلوا تلك القصص الأسطورية كأنّها حقائق تاريخية لا تقبل المناقشة والحوار.

ومع أنّ الله سبحانه وتعالى يطالبنا بالأخذ بالرواية الظاهرية⁽¹⁾ النافية لوجود ولد للإمام الحسن العسكري، ولا يحاسبنا ولا يسألنا بالأخذ بالرواية السريّة الباطنية المتناقضة والمحفوفة بالخرافات والأساطير.. وأنّنا لسنا ببعيد ذلك، وبعدهما تبيّن ما فيها من ضعف كبير، بحاجة إلى دراسة سندها ومعرفة الرواة الناقلين لها.. فإنّنا بالرغم من ذلك سوف نلقي نظرة على سندها لننظر من أين جاء بها أولئك المؤرّخون، ولنزداد معرفة ويقيناً بضعف هذه الروايات التي لعبت دوراً كبيراً في التاريخ الإسلامي وفي بناء الفكر السياسي الشيعي عبر التاريخ.

دليل المعاجز على وجود الإمام الثاني عشر

أحمد الكاتب عضو:

الدليل الإعجازي على وجود المهدي:

وبالإضافة إلى الأدلّة العقلية والنقلية والتاريخية على وجود (محمّد بن الحسن العسكري) فإنّ المؤيدين لهذه النظرية يوردون دليلاً رابعاً هو (المعاجز) التي يقولون: إنّ (المؤاب الأربعة) كانوا يقومون بها أو (علم الغيب) الذي كانوا يتحدّثون عنه.

وقد استعرضنا كثيراً من تلك (المعاجز) في أثناء الحديث عن الروايات التاريخية حول ولادة (ابن الحسن) ووجوده في الفصل

ص: 99

1- لم يذكر الكاتب لهذه الرواية سنداً ولا مصدراً كما نَبّهنا عليه سابقاً في قبال الروايات المتواترة على الولادة.

الماضي (1)، وسوف نقوم الآن باستعراض (المعاجز) التي قدّمها (النوّاب الأربعة: عثمان بن سعيد العمري ومحمّد بن عثمان، والحسين بن روح النوبختي، وعلي بن محمّد السمرري) وكلاء (الإمام المهدي) في فترة: (الغيبة الصغرى) التي امتدّت حوالي سبعين عاماً من (260) للهجرة إلى (329) تاريخ وفاة (النائب الرابع).

وقد ذكر الشيخ المفيد في (الإرشاد) قصّة محمّد بن إبراهيم بن مهزيار، الذي شكّك في وجود (الإمام المهدي) بعد وفاة الإمام العسكري، والذي يقول: إنّ أباه قد أوصى إليه بمال جليل وأمره أن يتّقي الله فيه ويسلّمه لخليفة الإمام العسكري، فقال في نفسه: أحمل هذا المال إلى بغداد وأكثرى داراً على الشطّ ولا أخبر أحداً بشيء، فإنّ وضّح لي شيء كوضوحه في أيام أبي محمّد أنفدته، وإلّا أنفقته في ملاذي وشهواتي، فقدم بغداد وأكثرى داراً على الشطّ وبقي أياماً فإذا برقعة مع رسول، وفيها: يا محمّد معك كذا وكذا... حتّى قصّ عليه جميع ما معه وذكر ما في جملتها شيئاً لم يحط به علماً فسلمّ المال إلى الرسول، وبقي أياماً ثمّ خرج إليه إعلان بنصبه (وكيلاً) مقام أبيه.

وذكر الكليني والمفيد والطوسي أمثلة كثيرة على معاجز النوّاب، وعلمهم بالغيب، كدليل على ارتباطهم بالإمام المهدي، وعلى وجود المهدي وارتباطه بالسماء.

منها: قيام الإمام برفع جمل وما عليه في السماء.

ومنها: نهي المهدي لرجل عن ختان ابنه، وموت الطفل بعد ذلك بقليل.

ومنها: نهي رجل عن السفر في البرّ والبحر وأمره بالإقامة بالكوفة، وخروج القراصنة وقطّاع الطرق على القوافل في ذلك الوقت.

ص: 100

1- هذا واضح من أنّ الكاتب ينزّل كتابه الذي كان يتضمّن هذه الفصول.

ومنها: قصة معرفة العمري بموضع أمانة نسيها الرسول بين أمتعه، مع عدم حمل الرسول لأية تذكرة أو كتاب حول الموضوع.

ومنها: إخبار العمري بتاريخ وفاته في اليوم والشهر والسنة.

ومنها: إخبار العمري الناس بالأجوبة العجيبة، وإخباره لرجل بتفاصيل خلاف سري بينه وبين زوجته.

ومنها: قدرة النائب الثالث: الحسين بن روح النوبختي على قراءة رسالة بيضاء ومعرفته بمحتوياتها، والإجابة عليها بسرعة.

ومنها: إخبار علي بن بابويه الصدوق بولادة ولدين صالحين له في المستقبل.

ومنها: إخبار النوبختي لعدد من الناس بحلّ قضاياهم في المستقبل بالتحديد وبالتفصيل، وبموت بعض الأشخاص في أوقات محدّدة من قبل.

ومنها: معرفة النوبختي باللغات الأجنبية والتكلم بها، من دون تعلّم، بالمعجزة.

ومنها: إخبار النائب الرابع السمرى، لأصحابه، وهو في بغداد، نبأ وفاة علي بن الحسين بن بابويه في قم في نفس اليوم.

ومنها: إخبار الشيعة بتاريخ وفاته بعد ستة أيام.

ومنها: إخبار الوكيل القاسم بن العلاء بقرب وفاته بعد أربعين يوماً، وإرجاع بصره إليه بعد فقدّه لمدّة طويلة، وإخباره ببقاء ولده وعدم موته كإخوته السابقين.

ومنها: علم النّوّاب بمصدر الأموال التي كانت ترد إليهم.

ومنها: إخبار محمّد بن زياد الصميري بوفاته وموته في الوقت المحدّد.

ويشير الطوسي إلى دليل المعاجز ويعتبره: دليلاً على إمامة ابن

الحسن وثبوت غيبته ووجود عينه؛ لأنَّها أخبار تضمَّنت الإخبار بالمغيبات وبالشَّيء قبل كونه على وجه خارق للعادة لا يعلم ذلك إلاَّ من أعلمه الله على لسان نبيِّه صلى الله عليه وآله وسلم ووصل إليه من جهة من دَلَّ على صدقه؛ لأنَّ المعجزات لا تظهر على يد الكذَّابين، وإذا ثبت ذلك دَلَّ على وجود من أسندوا ذلك إليه.

دليل الإجماع:

بعد الدليل الفلسفي (العقلي، أو الاعتباري والدليل الروائي النقلي) والدليل التاريخي، ودليل (المعاجز الغيبية) الخارقة للعادة.. بعد كلِّ ذلك، يأتي دليل الإجماع الذي يشير إليه بعض القائلين بنظرية وجود (محمَّد بن الحسن العسكري) وولادته.

وكان أول من أشار إلى دليل الإجماع هو سعد بن عبد الله الأشعري القمي في المقالات والفرق (ص 106).

ونقل الشيخ الصدوق عن النوبختي: إنَّ الشيعة أجمعوا جميعاً على أنَّ الإمام الحسن العسكري قد خَلَّف ولداً هو الإمام، وقال: إنَّ كلَّ من قال بإمامة الأحد عشر من آباء القائم ألزمه القول بإمامة الثاني عشر، لنصوص آباءه عليه باسمه ونسبه، وإجماع شيعتهم على القول بإمامته، وإنَّه القائم الذي يظهر بعد غيبة طويلة فيملاً الأرض قسطاً وعدلاً. (إكمال الدين: 44 و93)، وهو ما يتبادر إلى الأذهان اليوم، حيث يحتجُّ الكثير من الناس بأنَّ قضية وجود (الإمام المهدي محمَّد بن الحسن العسكري) هي من الأمور المجمع عليها بين صفوف الشيعة الإمامية الإثني عشرية على الأقلِّ.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:18) صباحاً.

موسى العلي هجر:

للأسف أيها الكاتب أنت لا تريد الحوار!! طريقتك في إنزال المواضيع ما أسهلها!! ولكن الحوار هو المهم أيها الكاتب!!

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:34) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

سوف أتفرغ الآن لمناقشة أيّ موضوع يختاره الإخوان من المواضيع التي طرحتها للنقاش، وحاولت أن أدمر الأدلة المختلفة العقلية والعقلية والتاريخية، وأناقشها بعد ذلك؛ لأنّ بعض الإخوة تساءل عن الأدلة المختلفة، وذكر وجودها وقد جئت له بها؛ فإذا أراد مناقشتها، فإنّه يسهل عليه ذلك.

وليست لدينا عجلة لكي نناقش كلّ الأمور في ليلة واحدة.

ولادة الإمام المهدي عليه السلام:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:55) صباحاً.

عبد الحسين البصري عضو:

لسنا بحاجة إلى ما يبيّن ولادة الإمام المهدي ويثبتها تاريخياً بعد أن عرفنا اتّفاق كلمة المسلمين على أنّه من أهل البيت، وأنّ ظهوره يكون في آخر الزمان، وعرفنا أيضاً النتيجة التي انتهى إليها البحث في طوائف نسب الإمام المهدي، وهي أنّه لا مجال للشكّ في كون المهدي الإمام الثاني

ص: 103

عشر من أئمة أهل البيت عليهم السلام، وهو محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، وأنه حسيني الأب حسني الأم من جهة فاطمة بنت الحسن السبط أم الإمام الباقر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام.

وهذا يعني أن البحث عن ولادة الإمام المهدي وبيان ثبوتها شرعاً بحث غير طبيعي لولا وجود بعض الملابس التاريخية حول ولادته عليه السلام، كادعاء عمه جعفر الكذاب بعدم وجود خلف لأخيه العسكري عليه السلام، وقيام السلطة الحاكمة بتسليم تركة الإمام العسكري بعد وفاته لأخيه جعفر الكذاب أخذاً بادّعاءه الباطل فيما رواه علماء الشيعة الإمامية الاثني عشرية أنفسهم، ولم يروه غيرهم قط إلا من طرقهم، وفي هذا وحده كفاية للمنصف المتدبر، إذ كيف يروي الشيعة أمراً ويعتقدون بخلافه لو لم يثبت لهم زيف هذا الأمر وبطلانه؟!!

إنه من قبيل رواياتهم إنكار معاوية منزلة علي عليه السلام من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. فإنكار معاوية ثابت، ومنزلة علي عليه السلام ثابتة؛ وثبات كليهما عند الشيعة لا يخالجه شك؛ لأنه على نحو اليقين، فكذلك إنكار جعفر الكذاب ثابت عندهم، وتصرف السلطة على وفق ادّعاءه ثابت أيضاً، وفي مقابل هذا ثبوت ولادة المهدي بالإقرار والعيان، ما بعدهما من برهان.

ولكن من يقتات على موائد الغرب مع انحرافه، لا يبعد منه استغلال تلك الملابس، وإثارته بثوب جديد موشى بألوان (التصحيح).

ولأجل هذا نقول: إن ولادة أي إنسان في هذا الوجود تثبت بإقرار أبيه، وشهادة القابلة، وإن لم يره أحد قط غيرهما، فكيف لو شهد المئات برويته، واعترف المؤرخون بولادته وصرح علماء الأنساب بنسبه، وظهر

على يديه ما عرفه المقرَّبون إليه، وصدرت منه وصايا وتعليمات، ونصائح وإرشادات، ورسائل وتوجيهات، وأدعية وصلوات، وأقوال مشهورة، وكلمات مأثورة، وكان وكلاؤه معروفين، وسفراؤه معلومين، وأنصاره في كلِّ عصر وجيل بالملايين.

ولعمري، هل يريد من استغلَّ تلك الملايسات، وأنكر ولادة الإمام المهدي عليه السلام أكثر من هذا لإثبات ولادته، أم تراه يقول بلسان الحال للمهدي، كما قال المشركون بلسان المقال لجده النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسَقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كَسَفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا * أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّى تُنزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا)) (1).

اللهم إنا لا نرجو هداية من عرف الحق وتمسك بالباطل؛ لأنَّ من لا يقدر على الانتفاع بضياء الشمس، فهو على الانتفاع بنور القمر أعجز، وإنَّما نطمح إلى إيصال الحق إلى جاهله، وتقوية الإيمان به عند من ضعف في قلبه، فنقول:

إخبار الإمام العسكري بولادة ابنه المهدي عليهما السلام:

ويدلُّ عليه الخبر الصحيح عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن إسحاق، عن أبي هاشم الجعفري، قال: (قلت لأبي محمد عليه السلام: جلالتك تمنعني من مسألتك فتأذن لي أن أسألك؟ فقال: ((سل))، قلت: يا

ص: 105

سيدي هل لك ولد؟ فقال: ((نعم))، فقلت: فإن حدث بك حدث فأين أسأل عنه؟ قال: ((بالمدينة)) (1).

والخبر الصحيح عن علي بن محمد، عن محمد بن علي بن بلال، قال: (خرج إليّ من أبي محمد قبل مضيّه بسنتين يخبرني بالخلف من بعده، ثمّ خرج إليّ من قبل مضيّه بثلاثة أيام يخبرني بالخلف من بعده) (2).

والمراد بعلي بن محمد هو الثقة الأديب الفاضل ابن بندار، وأمّا عن محمد بن علي بن بلال فإنّه من الوثاقة والجلالة أشهر من نار على علم بحيث كان يراجع من مثل أبي القاسم الحسين بن روح رضي الله عنه، كما هو معلوم عند أهل الرجال.

شهادة القابلة بولادة الإمام المهدي عليه السلام:

وهي السيّدة العلوية الطاهرة حكيمة بنت الإمام الجواد وأخت الإمام الهادي وعمّة الإمام العسكري عليهم السلام. وهي التي تولّت أمر نرجس أمّ الإمام المهدي عليه السلام في ساعة الولادة (3)، وصرّحت بمشاهدة الإمام الحجّة بعد مولده (4)، وقد ساعدتها بعض النسوة في عملية الولادة، منهنّ جارية أبي علي الخيزراني التي أهداها إلى الإمام العسكري عليه السلام فيما صرّح بذلك الثقة محمد بن يحيى (5)، ومارية، ونسيم خادمة الإمام العسكري عليه السلام (6).

ص: 106

- 1- أصول الكافي 1: 328/باب 176 ح 2.
- 2- أصول الكافي 1: 328/باب 176 ح 1.
- 3- كمال الدين 2: 424/باب 42 ح 1 و2؛ وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي: 234 و204.
- 4- أصول الكافي 1: 330/باب 77 ح 3؛ وكمال الدين 2: 433/باب 42 ح 14.
- 5- كمال الدين 2: 431/باب 42 ح 7.
- 6- كمال الدين 2: 430/باب 42 ح 5؛ وكتاب الغيبة للشيخ الطوسي: 211 و244.

ولا يخفى أن ولادات المسلمين لا يطلع عليها غير النساء القوابل، ومن ينكر هذا فعليه أن يثبت لنا مشاهدة غيرهنّ لأمه في مولده!

هذا وقد أجرى الإمام العسكري عليه السلام السنّة الشريفة بعد ولادة المهدي عليه السلام فعقّ عنه بعقيقة (1) كما يفعل الملتزمون بالسنّة حينما يرزقهم الله من فضله مولوداً.

من شهد برؤية المهدي من أصحاب الأئمة عليهم السلام وغيرهم:

شهد برؤية الإمام المهدي في حياة أبيه العسكري عليهما السلام وياذن منه عدد من أصحاب العسكري وأبيه الهادي عليهما السلام، كما شهد آخرون منهم ومن غيرهم برؤية الإمام المهدي بعد وفاة أبيه العسكري عليهما السلام وذلك في غيبته الصغرى التي ابتدأت من سنة (260هـ-) إلى سنة (329هـ-)، ولكثرة من شهد على نفسه بذلك سوف نقتصر على ما ذكره المشايخ المتقدّمون وهم: الكليني (ت 329هـ-) الذي أدرك الغيبة الصغرى بتمامها تقريباً، والصدوق (ت 381هـ-) وقد أدرك من الغيبة الصغرى أكثر من عشرين عاماً، والشيخ المفيد (ت 413هـ-)، والشيخ الطوسي (ت 460هـ-) ولا بأس بذكر اليسير جداً من رواياتهم الخاصّة في تسمية من رآه عليه السلام، ثمّ الاكتفاء ببيان أسماء المشاهدين للإمام المهدي عليه السلام، مع تعيين موارد رواياتهم في كتب المشايخ الأربعة لأجل الاختصار.

فمن تلك الروايات: ما رواه الكليني في أصول الكافي بسند صحيح: عن محمّد بن عبد الله ومحمّد بن يحيى جميعاً؛ عن عبد الله بن جعفر الحميدي، قال: (اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو ورحمه الله عند أحمد بن

ص: 107

إسحاق فغمزني أحمد بن إسحاق أن أسأله عن الخلف، فقلت له: يا أبا عمرو: إني أريد أن أسألك عن شيء وما أنا بشاكّ فيما أريد أن أسألك عنه... إلى أن قال بعد إطرء العمري وتوثيقه على لسان الأئمة عليهم السلام: فخرّ أبو عمرو ساجداً وبكى ثم قال: سل حاجتك. فقلت له: أنت رأيت الخلف من بعد أبي محمد عليه السلام؟ فقال: إي والله ورقبته مثل ذا _ وأوماً بيده _ فقلت له: فبقيت واحدة، فقال لي: هات، فقلت: فالاسم؟ قال: محرّم عليكم أن تسألوا عن ذلك، ولا أقول هذا من عندي، فليس لي أن أحلّل وأحرّم، ولكن عنه عليه السلام، فإنّ الأمر عند السلطان: أنّ أبا محمد مضى ولم يخلف ولدًا وقسم ميراثه وأخذ من لاحق له فيه، وهو ذا عياله يجولون ليس أحد يجسر أن يتعرّف إليهم أو ينيلهم شيئاً، وإذا وقع الاسم وقع الطلب، فاتّقوا الله وأمسكوا عن ذلك(1).

ومنها ما رواه في الكافي بسند صحيح: عن علي بن محمد وهو ابن بندار الثقة، عن مهران القلانسي الثقة، قال: قلت للعمري: (قد مضى أبو محمد؟ فقال لي: قد مضى ولكن خلف فيكم من رقبته مثل هذه، وأشار بيده(2)).

ومنها: ما رواه الصدوق بسند صحيح عن أجلاء المشايخ، قال: (حدّثنا محمد بن الحسن رضي الله عنه، قال: حدّثنا عبد الله بن جعفر الحميري، قال: قلت لمحمد بن عثمان العمري رضي الله عنه: إني أسألك سؤال إبراهيم ربّه جلّ جلاله حين قال: ((وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُتُؤْمِنُ قَالَ

ص: 108

1- أصول الكافي 1: 329 و330/باب 77/ح 1؛ ورواه الصدوق بسند صحيح عن أبيه ومحمد بن الحسن عن عبد الله بن جعفر الحميري، كمال الدين 2: 441/باب 43/ح 14.

2- أصول الكافي 1: 329/باب 76/ح 4، و1: 331/باب 77/ح 4.

بَلَىٰ وَلَٰكِنَّ لِيُطَمِّنَ قَلْبِي)) (1)، فأخبرني عن صاحب هذا الأمر هل رأيته؟ قال: نعم، وله رقبة مثل ذي وأشار بيده إلى عنقه (2).

ومنها: ما رواه الصدوق في كمال الدين، قال: (وحدثنا أبو جعفر محمد بن علي الأسود رضي الله عنه، قال: سألتني علي بن الحسين بن موسى بن بابويه رضي الله عنه بعد موت محمد بن عثمان العمري رضي الله عنه أن أسأل أبا القاسم بن روح أن يسأل مولانا صاحب الزمان عليه السلام أن يدعوا الله عز وجل أن يرزقه ولداً ذكراً قال: فسألته، فأنها ذلك، ثم أخبرني بعد ذلك بثلاثة أيام أنه قد دعا لعلي بن الحسين وأنه سيولد له ولد مبارك ينفع الله به وبعده أولاد) ثم قال الصدوق بعد ذلك: (قال مصنف هذا الكتاب رضي الله عنه: كان أبو جعفر محمد بن علي الأسود رضي الله عنه، كثيراً ما يقول لي - إذا رأيته أختلف إلى مجلس شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه، وأرغب في كتب العلم وحفظه - : ليس بعجب أن تكون لك هذه الرغبة في العلم، وأنت ولدت بدعاء الإمام عليه السلام (3).

ومنها: ما رواه الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة عن أجلاء هذه الطائفة وشيوخها قال: (وأخبرني محمد بن محمد بن النعمان، والحسين بن عبد الله، عن أبي عبد الله محمد بن أحمد الصفواني، قال: أوصى الشيخ أبو القاسم رضي الله عنه إلى أبي الحسن علي بن محمد السمرى رضي الله عنه فقام بما كان إلى أبي القاسم (السفير الثالث) فلمّا حضرته الوفاة، حضرت الشيعة عنده وسألته عن الموكل بعده ولمن يقوم مقامه، فلم يظهر شيئاً من ذلك، وذكر أنه لم يؤمر بأن يوصي إلى أحد بعده في هذا الشأن (4).

ص: 109

1- البقرة: 260.

2- كمال الدين 2: 435/باب 43/ح 3.

3- كمال الدين 2: 502/باب 45/ح 31.

4- كتاب الغيبة للطوسي: 363/394.

ولا يخفى أنّ مقام السمري مقام أبي القاسم الحسين بن روح في الوكالة عن الإمام تتطلّب رؤيته في كلّ أمر يحتاج إليه فيه، ومن هنا تواتر ما خرج على يد السفراء الأربعة الذين ذكرناهم في هذه الروايات من وصايا وإرشادات وأوامر وكلمات الإمام المهدي عليه السلام (1).

وهناك روايات أخرى كثيرة صريحة برؤية السفراء الأربعة كلّ في زمان وكالته للإمام المهدي وكثير منها بمحضر من الشيعة وها نحن نشير إلى أسماء من رآه عليه السلام وهم:

إبراهيم بن إدريس أبو أحمد (2)، وإبراهيم بن عبدة النيسابوري (3)، وإبراهيم بن محمّد التبريزي (4)، وإبراهيم بن مهزيار أبو إسحاق الأهوازي (5)، وأحمد بن إسحاق بن سعد الأشعري (6) ورآه مرة أخرى مع سعد بن عبد الله بن أبي خلف الأشعري (من مشايخ والد الصدوق والكليني) (7)، وأحمد بن الحسين بن عبد الملك أبو جعفر الأزدي وقيل: الأودي (8)، وأحمد بن محمّد بن المطهر أبو علي من أصحاب الهادي

ص: 110

1- وقد جمعت هذه الأمور في ثلاث مجلدات مطبوعة بعنوان (المختار من كلمات الإمام المهدي عليه السلام) تأليف الشيخ محمّد الغروي.

2- الكافي 1: 331/باب 77/ح 8؛ والإرشاد للمفيد 2: 253؛ وكتاب الغيبة للطوسي: 232/268، و319/357.

3- الكافي 1: 331/باب 77/ح 6؛ والإرشاد 2: 352؛ والغيبة للطوسي: 231/268.

4- الغيبة للطوسي: 226 و259.

5- كمال الدين 2: 445/باب 43/ح 19.

6- كمال الدين 2: 384/باب 38/ح 1.

7- كمال الدين 2: 456/باب 43/ح 21.

8- كمال الدين 2: 444/باب 43/ح 18؛ والغيبة: 223/253.

والعسكري عليهما السلام(1)، وأحمد بن هلال أبو جعفر العبرثائي الغالي الملعون، وكان معه جماعة منهم: علي بن بلال، ومحمد بن معاوية بن حكيم، والحسن بن أيّوب بن نوح، وعثمان بن سعيد العمري رضي الله عنه إلى تمام أربعين رجلاً(2)، وإسماعيل بن علي النوبختي أبو سهل(3)، وأبو عبد الله بن صالح(4)، وأبو محمد الحسن بن وحناء النصيبي(5)، وأبو هارون من مشايخ محمد بن الحسن الكرخي(6)، وجعفر الكذاب عم الإمام المهدي عليه السلام رأى الإمام المهدي عليه السلام مرّتين(7)، والسيدة العلوية الطاهرة حكيمة بنت الإمام محمد بن علي الجواد عليهما السلام(8)، والزهرري وقيل: الزهراني ومعه العمري رضي الله عنه(9)، ورشيق صاحب المداري(10)، وأبو القاسم النوبختي رضي الله عنه(11)، وعبد الله السوري(12)، وعمرو الأهوازي(13)، وعلي بن إبراهيم

ص: 111

-
- 1- الكافي 1: 331/باب 77 ح 5؛ والإرشاد 2: 352؛ والغيبة: 233/269.
 - 2- الغيبة: 319/357.
 - 3- الغيبة: 237/272.
 - 4- الكافي 1: 331/باب 77 ح 7؛ والإرشاد 2: 352.
 - 5- كمال الدين 2: 432/باب 43 ح 17.
 - 6- كمال الدين: 2: 432/باب 43 ح 9، و2: 434/باب 43 ح 1.
 - 7- الكافي 1: 331/باب 77 ح 9؛ وكمال الدين 2: 442/باب 43 ح 15؛ والإرشاد 2: 353؛ والغيبة: 248/217.
 - 8- الكافي 1: 331/باب 77 ح 3؛ وكمال الدين 2: 424/باب 42 ح 1 و2؛ والإرشاد 2: 351؛ والغيبة: 204/234 و205، و239/207.
 - 9- الغيبة: 236/271.
 - 10- الغيبة: 218/248.
 - 11- كمال الدين 2: 502/باب 45 ح 61؛ والغيبة: 266/320، و269/322.
 - 12- كمال الدين 2: 441/باب 43 ح 13.
 - 13- الكافي 1: 328/باب 76 ح 3، و1: 332/باب 77 ح 12؛ والإرشاد 2: 353؛ والغيبة: 203/234.

بن مهزيار الأهوازي(1)، وعلي بن محمّد الشمشاطي رسول جعفر بن إبراهيم اليماني(2)، وغانم أبو سعيد الهندي(3)، وكامل بن إبراهيم المدني(4)، وأبو عمرو عثمان بن سعيد العمري رضي الله عنه(5)، ومحمّد بن أحمد الأنصاري أبو نعيم الزيدي، وكان معه في مشاهدة الإمام المهدي عليه السلام: أبو علي المحمودي، وعلاء الكليني، وأبو الهيثم الديناري، وأبو جعفر الأحول الهمداني، وكانوا زهاء ثلاثين رجلاً فيهم السيّد محمّد بن القاسم العلوي العقيقي(6)، والسيّد الموسوي محمّد بن إسماعيل بن الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام وكان أسنّ شيخ في عصره من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم(7)، ومحمّد بن جعفر أبو العباس الحميري على رأس وفد من شيعة مدينة قم(8)، ومحمّد بن صالح بن علي بن محمّد بن قنبر الكبير مولى الإمام الرضا عليه السلام(9)، ومحمّد بن عثمان العمري رضي الله عنه(10)، وكان قد رآه مع

ص: 112

- 1- الغيبة: 263 / 228.
- 2- كمال الدين 2: 491 / باب 45 / ح 14.
- 3- الكافي 1: 515 / باب 125 / ح 3؛ وكمال الدين 2: 437 / باب 43 / بعد الحديث 6.
- 4- الغيبة: 216 / 247.
- 5- الكافي 1: 329 / باب 76 / ح 1 و 4، و1: 331 / باب 77 / ح 4؛ والإرشاد 2: 351؛ والغيبة: 316 / 355.
- 6- كمال الدين 2: 470 / باب 73 / ح 24؛ والغيبة: 227 / 259.
- 7- الكافي 1: 330 / باب 77 / ح 2؛ والإرشاد 2: 351؛ والغيبة: 230 / 268.
- 8- كمال الدين 2: 477 / باب 43 / بعد الحديث 6.
- 9- كمال الدين 2: 442 / باب 43 / ح 15، حدّث عن رؤية جعفر الكذاب للإمام المهدي عليه السلام، وظاهرة أنّه رآه أيضاً، ولكن صريح الكافي أنّه لم يره عليه السلام ولكنّه رأى من رآه وهو جعفر الكذاب. الكافي 1: 331 / باب 77 / ح 9.
- 10- كمال الدين 2: 433 / باب 42 / ح 13، و2: 435 / باب 43 / ح 3، و2: 440 / باب 43 / ح 9 و 10، و2: 441 / باب 43 / ح 14.

أربعين رجلاً بإذن الإمام العسكري عليه السلام، وكان من جملتهم: معاوية بن حكيم، ومحمد بن أيوب بن نوح(1)، ويعقوب بن منقوش(2)، ويعقوب بن يوسف الضراب الغساني(3)، ويوسف بن أحمد الجعفري(4).

شهادة وكلاء المهدي ومن وقف على معجزاته عليه السلام برؤيته:

لقد ذكر الصدوق من وقف على معجزات الإمام المهدي ورآه من الوكلاء وغيرهم مع تسمية بلدانهم وقد أشرنا إلى بعضهم، وقد بلغوا من الكثرة حدًّا يمتنع معه اتقافهم على الكذب لاسيما وهم من بلدان شتى، وإليك بعضهم:

فمن بغداد: العمري، وابنه، وحاجز، والبلالي، والعطار.

ومن الكوفة: العاصمي.

ومن أهل الأهواز: محمد بن إبراهيم بن مهزيار.

ومن أهل قم: أحمد بن إسحاق.

ومن أهل همدان: محمد بن صالح.

ومن أهل الري: البسامي، والأسدي (محمد بن أبي عبد الله الكوفي).

ومن أهل آذربيجان: القاسم بن العلاء.

ومن أهل نيسابور: محمد بن شاذان.

ومن غير الوكلاء:

من أهل بغداد: أبو القاسم بن أبي حليس، وأبو عبد الله الكندي، وأبو عبد الله الجندي، وهارون القزاز، والنيلي، وأبو

ص: 113

1- كمال الدين 2: 435/باب 43/ح 2.

2- كمال الدين 2: 437/باب 43/ح 5.

3- الغيبة: 238/273.

4- الغيبة: 225/257.

القاسم بن ديس، وأبو عبد الله بن فروخ، ومسرور الطباخ مولى أبي الحسن عليه السلام، وأحمد ومحمد ابنا الحسن، وإسحاق الكاتب من بني نوبخت وغيرهم.

ومن همدان: محمد بن كشمرد، وجعفر بن حمدان، ومحمد بن هارون بن عمران.

ومن الدينور: حسن بن هارون، وأحمد بن أخية، وأبو الحسن.

ومن أصفهان: ابن باشاذلة.

ومن الصميرة: زيدان.

ومن قم: الحسن بن النضر، ومحمد بن محمد، وعلي بن محمد بن إسحاق، وأبوه، والحسن بن يعقوب.

ومن أهل الري: القاسم بن موسى، وابنه، وأبو محمد بن هارون، وعلي بن محمد، ومحمد بن محمد الكليني، وأبو جعفر الرقاء.

ومن قزوین: مرداس، وعلي بن أحمد.

ومن نيسابور: محمد بن شعيب بن صالح.

ومن اليمن: الفضل بن يزيد، والحسن بن الفضل بن يزيد، والجعفري، وابن الأعجمي، وعلي بن محمد الشمشاطي.

ومن مصر: أبو رجاء وغيره.

ومن نصيبين: أبو محمد الحسن بن الوجناء النصيبي.

كما ذكر أيضاً من رآه عليه السلام من أهل شهرزور، والصيمرة، وفارس وقابس، ومرو(1).

ص: 114

شهادة الخدم والجواري والإماء برؤية المهدي عليه السلام:

كما شاهد الإمام المهدي عليه السلام من كان يخدم أباه العسكري عليه السلام في داره مع بعض الجواري والإماء، كطريف الخادم أبي نصر(1)، وخادمة إبراهيم بن عبدة النيسابوري التي شاهدت مع سيدها الإمام المهدي عليه السلام(2)، وأبي الأديان الخادم(3)، وأبي غانم الخادم الذي قال: (ولد لأبي محمد عليه السلام ولد فسماه محمداً، فعرضه على أصحابه يوم الثالث، وقال: ((هذا صاحبكم من بعدي، وخليفتي عليكم، وهو القائم الذي تمتد إليه الأعناق بالانتظار، فإذا امتلأت الأرض جوراً وظلماً خرج فملاًها قسطاً وعدلاً)))(4).

وشهد بذلك أيضاً: عقيد الخادم(5)، والعجوز الخادمة(6)، وجارية أبي علي الخيزراني التي أهداها إلى الإمام العسكري عليه السلام(7)، ومن الجواري اللواتي شهدن برؤية الإمام المهدي عليه السلام: نسيم(8)، ومارية(9).

كما شهد بذلك مسرور الطباخ مولى أبي الحسن عليه السلام(10)، وكل هؤلاء قد شهدوا بنحو ما شهد به أبو غانم الخادم في بيت العسكري عليه السلام.

ص: 115

-
- 1- الكافي 1: 332/ باب 77/ ح 13؛ وكمال الدين 2: 441/ باب 43/ ح 12؛ والإرشاد 2: 354؛ والغيبة: 215/246 وفيه: (طريف) بدلاً عن (طريف).
 - 2- الكافي 1: 331/ باب 77/ ح 6؛ والإرشاد 2: 352؛ والغيبة: 231/268.
 - 3- كمال الدين 2: 475/ باب 42/ بعد الحديث 25.
 - 4- كمال الدين 2: 431/ باب 42/ ح 8.
 - 5- كمال الدين 2: 474/ باب 43/ بعد الحديث 25؛ والغيبة: 237/272.
 - 6- الغيبة: 273 - 238/276.
 - 7- كمال الدين 2: 431/ باب 42/ ح 7.
 - 8- كمال الدين 2: 441/ باب 43/ ح 11.
 - 9- كمال الدين 2: 430/ باب 42/ ح 5، وفي هذا المورد شاهدته عليه السلام نسيم مع مارية.
 - 10- كمال الدين 2: 442/ باب 43/ ح 16.

تصريف السلطة دليل على ولادة الإمام المهدي عليه السلام:

ولد الإمام الحسن العسكري عليه السلام في شهر ربيع الآخر سنة (232هـ-)، وقد عاصر ثلاثة من سلاطين بني العباس وهم: المعتز (255هـ-)، والمهتدي (256هـ-)، والمعتمد (279هـ-).

وقد كان المعتمد شديد التعصب والحقد على آل البيت عليهم السلام ومن تصفح كتب التاريخ المشهورة كالطبري وغيره، واستقرأ ما في حوادث سنة (257هـ-) و (258هـ-) و (259هـ-) و (260هـ-)، وهي السنوات الأولى من حكمه، عليم مدى حقه على أئمة أهل البيت عليهم السلام.

ولقد عاقبه الله في حياته، إذ لم يكن في يده شيء من ملكه حتى إنه احتاج إلى ثلاثمائة دينار فلم ينلها، ومات ميتة سوء، إذ ضجر منه الأتراك فرموه في رصاص مذاب باتفاق المؤرخين.

ومن مواقفه الخسيصة أمرة شرطته بعد وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام مباشرة بتفتيش داره تفتيشاً دقيقاً والبحث عن الإمام المهدي عليه السلام والأمر بحبس جواري أبي محمد عليه السلام واعتقال حلائله يساعدهم بذلك جعفر الكذاب طمعاً في أن ينال منزلة أخيه العسكري عليه السلام في نفوس شيعته، حتى جرى بسبب ذلك - كما يقول الشيخ المفيد - على مخلفي أبي محمد عليه السلام كل عزيمة من اعتقال، وحبس، وتهديد، وتصغير، واستخفاف، وذلك (1).

كل هذا والإمام المهدي في الخامسة من عمره الشريف، ولا يهم المعتمد العباسي العمر بعد أن عرف هذا الصبي هو الإمام الذي سيهدم عرش الطاغوت؛ نظراً لما تواتر من الخبر بأن الثاني عشر من أهل البيت عليهم السلام سيملاً الدنيا قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً.

ص: 116

فكان موقفه من مهدي الأمة كموقف فرعون من نبيّ الله موسى عليه السلام الذي ألقته أمّه _ خوفاً عليه _ في اليم صبيّاً، وبعض الشرّ أهون من بعض.

ولم يكن المعتمد العباسي قد عرف هذه الحقيقة وحده وإنّما عرفها من كان قبله كالمعتزّ والمهتدي؛ ولهذا كان الإمام الحسن العسكري عليه السلام حريصاً على أن لا- ينتشر خبر ولادة المهدي إلا- بين الخلّص من شيعة ومواليه عليه السلام، مع أخذ التدابير اللازمة والاحتياطات الكافية لصيانة قادة التشيع من الاختلاف بعد وفاته عليه السلام، إذ أوقفهم بنفسه على المهدي الموعود مرّات عديدة وأمرهم بكتمان أمره لمعرفة الطواغيت بأنّه (الثاني عشر) الذي ينطبق عليه حديث جابر بن سمرة الذي رواه القوم وأدركوا تواتره، وإلاّ فأيّ خطر يهدّد كيان المعتمد في مولود يافع لم يتجاوز من العمر خمس سنين؟! لو لم يدرك أنّه هو المهدي المنتظر الذي رسمت الأحاديث المتواترة دوره العظيم بكلّ وضوح، ويبيّن موقفه من الجبارة عند ظهوره.

ولو لم يكن الأمر على ما وصفناه فلماذا لم تقتنع السلطة بشهادة جعفر الكذاب وزعمه بأنّ أخاه العسكري عليه السلام مات ولم يخلف ولداً؟ أما كان بوسع السلطة أن تعطي جعفر الكذاب ميراث أخيه العسكري عليه السلام من غير ذلك التصرّف الأحمق الذي يدلّ على ذعرها وخوفها من ابن الحسن عليه السلام؟!

قد يقال: بأنّ حرص السلطة على إعطاء كلّ ذي حقّ حقه هو الذي دفعها إلى التحرّي عن وجود الخلف لكي لا يستقلّ جعفر الكذاب بالميراث وحده بمجرد شهادته! فنقول: ومع هذا، فإنّه ليس من شأن السلطة الحاكمة آنذاك أن تتحرّى عن هذا الأمر بمثل هذا التصرّف المريب، بل كان على السلطة أن تحيل دعوى جعفر الكذاب إلى أحد

القضاة، لاسيما وأنّ القضية من قضايا الميراث التي يحصل مثلها كلّ يوم مرّات، وعندها سيكون بوسع القاضي التحقيق واستدعاء الشهود كأّم الإمام العسكري عليه السلام، ونسائه وجواريه والمقرّبين إليه من بني هاشم، ثمّ يستمع إلى أقوالهم ويثبت شهاداتهم، ثمّ يصدر الحكم على ضوء ما بيديه من شهادات، أمّا أن تنفرد السلطة بنفسها ويصل الأمر إلى أعلى رجل فيها، وبهذه السرعة، ولمّا يدفن الإمام الحسن عليه السلام، وخروج القضية عن إرادة دائرة القضاء مع أنّها من اختصاصاته، ومن ثمّ مدهامة الشرطة لمن في بيت الإمام العسكري عليه السلام بعد وفاته مباشرة، كلّ ذلك يدلّ على تيقّن السلطة من ولادة الإمام المهدي وإن لم تره، لما سبق من علمهم بثاني عشر أهل البيت كما أشرنا إليه؛ ولهذا جاءت للبحث عنه لا بعنوان إعطاء ميراث العسكري عليه السلام لمن يستحقّه من بعده، وإنّما للقبض عليه والفتك به بعد أن لم يجدوا لذلك سبيلاً في حياة أبيه العسكري عليه السلام.

ولهذا كان الخوف على حياته الشريفة من أسرار غيبته عليه السلام، كما مرّ عليك في إخبار آبائه الكرام عليهم السلام عنها قبل وقوعها بعشرات السنين.

اعترافات علماء الأنساب بولادة الإمام المهدي عليه السلام:

لا شكّ في أنّ الرجوع إلى أصحاب كلّ فنّ ضرورة، والأولى بصدد ما نحن فيه، هم علماء الأنساب، وإليك بعضهم:

1 _ النسابة الشهير أبو نصر سهل بن عبد الله بن داود بن سليمان البخاري من أعلام القرن الرابع الهجري، كان حيّاً سنة (341هـ-)، وهو من أشهر علماء الأنساب المعاصرين لغيبة الإمام المهدي الصغرى التي انتهت سنة (329هـ-).

قال في سرّ السلسلة العلوية: (وولد علي بن محمّد التقي عليه السلام: الحسن بن علي عليه السلام من أمّ ولد نوبية تدعى: ريحانة، وولد سنة إحدى

وثلاثين ومائتين وقبض سنة ستين ومائتين بسامراء، وهو ابن تسع وعشرين سنة.. وولد علي بن محمد التقي عليه السلام جعفرًا وهو الذي تسميه الإمامية جعفر الكذاب، وإنما تسميه الإمامية بذلك؛ لادعائه ميراث أخيه الحسن عليه السلام دون ابنه القائم الحجة عليه السلام. لا طعن في نسبه(1).

2_ السيد العمري النسابة المشهور من أعلام القرن الخامس الهجري قال ما نصّه: (ومات أبو محمد عليه السلام وولده من نرجس عليها السلام معلوم عند خاصّة أصحابه وثقات أهله وسند ذكر حال ولادته والأخبار التي سمعناها بذلك، وامتحن المؤمنون بل كافة الناس بغيبته، وشره جعفر بن علي إلى مال أخيه وحاله فدفع أن يكون له ولد، وأعانه بعض الفراعنة على قبض جوارى أخيه)..(2).

3_ الفخر الرازي الشافعي (ت 606هـ-)، قال في كتابه الشجرة المباركة في أنساب الطالبية تحت عنوان: أولاد الإمام العسكري عليه السلام ما هذا نصّه: (أمّا الحسن العسكري الإمام عليه السلام فله ابنان وبنتان: أمّا الابنان، فأحدهما: صاحب الزمان عليه السلام، والثاني موسى درج في حياة أبيه. وأمّا البنتان: ففاطمة درجت في حياة أبيها، وأمّ موسى درجت أيضاً)(3).

4_ المروزي الأزورقاني (ت بعد سنة 614هـ-) فقد وصف في كتاب الفخري جعفر ابن الإمام الهادي في محاولته إنكار ولد أخيه بالكذاب(4)، وفيه أعظم دليل على اعتقاده بولادة الإمام المهدي.

5_ السيد النسابة جمال الدين أحمد بن علي الحسيني المعروف

ص: 119

1- سرّ السلسلة العلوية لأبي نصر البخاري: 39.

2- المجدي في أنساب الطالبين: 130.

3- الشجرة المباركة في أنساب الطالبية، الفخر الرازي: 78 و79.

4- الفخري في أنساب الطالبين: 7.

بابن عَنبَه (ت 828هـ-) قال في عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: (أما علي الهادي فيلقب العسكري لمقامه بسُرَّ من رأى، وكانت تسمى العسكر، وأمّه أم ولد، وكان في غاية الفضل ونهاية النبل، أشخصه المتوكل إلى سُرَّ من رأى فأقام بها إلى أن توفي، وأعقب من رجلين، هما:

الإمام أبو محمّد الحسن العسكري عليه السلام، وكان من الزهد والعلم على أمر عظيم، وهو والد الإمام محمّد المهدي عليه السلام وصلوات الله عليه ثاني عشر الأئمة عند الإمامية وهو القائم المنتظر عندهم من أم ولد اسمها نرجس.

واسم أخيه أبو عبد الله جعفر الملقب بالكذاب؛ لادّعائه الإمامة بعد أخيه الحسن(1).

وقال في الفصول الفخرية (مطبوع باللغة الفارسية) ما ترجمته: (أبو محمّد الحسن الذي يقال له: العسكري، والعسكر هو سامراء، جلبه المتوكل وأباه إلى سامراء من المدينة، واعتقلهما. وهو الحادي عشر من الأئمة الإثني عشر، وهو والد محمّد المهدي عليه السلام، ثاني عشرهم(2).

6_ النسابة الزيدي السيّد أبو الحسن محمّد الحسيني اليماني الصنعاني من أعيان القرن الحادي عشر، ذكر في المشجرة التي رسمها لبيان نسب أولاد أبي جعفر محمّد بن علي الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، وتحت اسم الإمام علي التقي المعروف بالهادي عليه السلام خمسة من البنين وهم: الإمام العسكري، الحسين، موسى، محمد، علي. وتحت اسم الإمام العسكري عليه السلام مباشرة كتب: (محمّد بن) وبيازائه: (منتظر الإمامية(3).

ص: 120

1- عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: 199.

2- الفصول الفخرية (في الأنساب) للنسابة جمال الدين أحمد بن عنبه: 134 و135.

3- روضة الألباب لمعرفة الأنساب، للنسابة الزيدي السيّد أبي الحسن محمّد الحسيني اليماني الصنعاني: 105.

7_ محمد أمين السويدي (ت 1246هـ-) قال في سبائك الذهب في معرفة قبائل العرب: (محمد المهدي: وكان عمره عند وفاة أبيه خمس سنين، وكان مربع القامة، حسن الوجه والشعر، أفنى الأنف، صبيح الجبهة)(1).

8_ النسابة المعاصر محمد ويس الحيدري السوري قال في الدرر البهية في الأنساب الحيدرية والأويسية في بيان أولاد الإمام الهادي عليه السلام: (أعقب خمسة أولاد: محمد وجعفر والحسين والإمام الحسن العسكري وعائشة. فالحسن العسكري أعقب محمد المهدي صاحب السرداب). ثم قال بعد ذلك مباشرة وتحت عنوان: (الإمامان محمد المهدي والحسن العسكري):

(الإمام الحسن العسكري: ولد بالمدينة _ سنة (231هـ-) وتوفي بسامراء _ سنة (260هـ-). الإمام محمد المهدي: لم يذكر له ذرية ولا أولاد له أبداً)(2).

ثم علق في هامش العبارة الأخيرة بما هذا نصه: (ولد في النصف من شعبان سنة (255هـ-)، وأمه نرجس، ووصف فقالوا عنه: ناصع اللون، واضح الجبين، أبلج الحاجب، مسنون الخد، أفنى الأنف، أشم، أروع، كأنه غصن بان، وكان غرته كوكب دري، في خده الأيمن خال كأنه فتات مسك على بياض الفضة، وله وفرة سمحاء تطالع شحمة أذنه، ما رأت العيون أقصد منه ولا أكثر حسناً وسكينةً وحياءً)(3).

وبعد، فهذه هو أقوال علماء الأنساب في ولادة الإمام المهدي عليه السلام وفيهم السني والزيدي إلى جانب الشيعي، وفي المثل: أهل مكة أعرف بشعابها.

ص: 121

1- سبائك الذهب، السويدي: 346.

2- الدرر البهية في الأنساب الحيدرية والأويسية (1405هـ--): 73 طبع حلب سوريا.

3- هامش الدرر البهية: 73 و74.

اعتراف علماء أهل السنة بولادة الإمام المهدي عليه السلام:

هناك اعترافات ضافية سجّلها الكثير من أهل السنة بأقلامهم بولادة الإمام المهدي عليه السلام، وقد قام البعض باستقراء هذه الاعترافات في بحوث خاصّة، فكانت متّصلة الأزمان، بحيث لا تتعدّد معاصرة صاحب الاعتراف اللاحق لصاحب الاعتراف السابق بولادة المهدي عليه السلام، وذلك ابتداءً من عصر الغيبة الصغرى للإمام المهدي عليه السلام (260هـ - 329هـ) وإلى الوقت الحاضر.

وسوف نقتصر على ذكر بعضهم ومن أراد التوسّع في ذلك فعليه مراجعة الاستقراءات السابقة لتلك الاعترافات(1)، وهم:

1 _ ابن الأثير الجزري عزّ الدين (ت 630هـ-) قال في كتابه الكامل في التاريخ في حوادث سنة (260هـ-): (وفيها توفّي أبو محمّد العلوي العسكري، وهو أحد الأئمّة الإثني عشر على مذهب الإماميّة، وهو والد محمّد الذي يعتقدونه المنتظر)(2).

2 _ ابن خلّكان (ت 681هـ-) قال في وفيات الأعيان: (أبو القاسم محمّد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمّد الجواد المذكور قبله، ثاني عشر الأئمّة

ص: 122

1- راجع كتاب الإيمان الصحيح للسيد القزويني، وكتاب الإمام المهدي في نهج البلاغة للشيخ مهدي فقيه إيماني، وكتاب من هو الإمام المهدي للتبريزي، وكتاب إلزام الناصب للشيخ علي اليزدي الحائري، وكتاب الإمام المهدي للأستاذ علي محمّد دخيل، وكتاب دفاع عن الكافي للسيد ثامر العميدي. وقد ذكر الكتاب الأخير مئة وثمانية وعشرين شخصاً من أهل السّنة من الذين اعترفوا بولادة الإمام المهدي عليه السلام مع ترتيبهم بحسب القرون، فكان أولهم أبا بكر بن هارون الروياني (ت 307هـ-) في كتابه المسند (مخطوط) وآخرهم الأستاذ المعاصر يونس أحمد السامرائي في كتابه: سامراء في أدب القرن الثالث الهجري، ساعدت جامعة بغداد على طبعه سنة (1968م). أنظر دفاع عن الكافي 1: 568 - 592 تحت عنوان: الدليل السادس: اعترافات أهل السّنة.

2- الكامل في التاريخ 7: 274 في آخر حوادث سنة (260هـ-).

الإثني عشر على اعتقاد الإمامية المعروف بالحجّة... كانت ولادته يوم الجمعة منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين) ثم نقل عن المؤرّخ الرحّالة بن الأزرَق الفارقي (ت 577) أنّه قال في تاريخ مَيّافارقين: (إنّ الحجّة المذكور ولد تاسع شهر ربيع الأول سنة ثمان وخمسين ومائتين، وقيل: في ثامن شعبان سنة ستّ وخمسين، وهو الأصحّ)(1)...؟.

أقول: الصحيح في ولادته عليه السلام هو ما ذكره ابن خلّكان أولاً، وهو يوم الجمعة منتصف شهر شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وعلى ذلك اتّفق جمهور الشيعة، وقد أخرجوا في ذلك روايات صحيحة في ذلك مع شهادة أعلامهم المتقدّمين، وقد أطلق هذا التاريخ الشيخ الكليني المعاصر للغيبة الصغرى بكاملها تقريباً إطلاق المسلّمات وقدّمه على الروايات الواردة بخلافه، فقال في باب مولد الصاحب عليه السلام: (ولد عليه السلام لَنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين)(2).

وقد روى الصدوق (ت 381هـ-) عن شيخه محمّد بن محمّد بن عصام الكليني، عن محمّد بن يعقوب الكليني، عن علي بن محمّد بن بندار قال: (ولد الصاحب عليه السلام لَنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين)(3).

والكليني لم ينسب قوله إلى علي بن محمّد لشهرته وحصول الاتّفاق عليه.

3_ الذهبي (ت 748هـ-) اعترف بولادة المهدي عليه السلام في ثلاثة من كتبه، ولم نتبّع كتبه الأخرى.

ص: 123

1- وفي الأعيان 4: 562/176.

2- أصول الكافي 1: 514/باب 125.

3- كمال الدين 2: 430/باب 42/ح 4.

قال في كتابه العبر: (وفيها _ أي: في سنة (256هـ-) _ ولد محمّد بن الحسن بن علي الهادي بن محمّد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق العلوي الحسيني، أبو القاسم الذي تلقبه الرافضة الخلف الحجّة، وتلقبه بالمهدي، والمنتظر، وتلقبه بصاحب الزمان، وهو خاتمة الإثني عشر)⁽¹⁾.

وقال في تاريخ دول الإسلام في ترجمة الإمام الحسن العسكري: (الحسن بن علي بن محمّد بن علي الرضا بن موسى بن جعفر الصادق، أبو محمّد الهاشمي الحسيني، أحد أئمة الشيعة الذين تدّعي الشيعة عصمتهم، ويقال له: الحسن العسكري؛ لكونه سكن سامراء، فإنّها يقال لها: العسكر. وهو والد منتظر الرافضة، توفّي إلى رضوان الله بسامراء في ثامن ربيع الأول سنة ستين ومائتين وله تسع وعشرون سنة، ودفن إلى جانب والده.

وأما ابنه محمّد بن الحسن الذي يدعوه الرافضة القائم الخلف الحجّة، فولد سنة ثمان وخمسين، وقيل: سنة ست وخمسين)⁽²⁾.

وقال في سير أعلام النبلاء: (المنتظر الشريف أبو القاسم محمّد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمّد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمّد الباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين الشهيد ابن الإمام علي بن أبي طالب، العلوي، الحسيني خاتمة الاثني عشر سيّداً)⁽³⁾.

أقول: ما يعيننا من رأي الذهبي في ولادة الإمام المهدي فقد بيّناه، وأمّا عن اعتقاده بالمهدي، فهو كما في جميع أقواله الأخرى كان ينتظر _ كغيره _ سراباً كما أوضحناه في من يعتقد بكون المهدي (محمّد بن عبد الله).

ص: 124

1- العبر في خبر من غبر 3: 31.

2- تاريخ دول الإسلام الجزء الخاصّ في حوادث ووفيات (251 - 260هـ-): 113/159.

3- سير أعلام النبلاء 13: 119/ الترجمة رقم (60).

4_ ابن الوردي (ت 749هـ-) قال في ذيل تتمّة المختصر المعروف بتاريخ ابن الوردي: (ولد محمّد بن الحسن الخالص سنة خمس وخمسين ومائتين)(1).

5_ أحمد بن حجر الهيتمي الشافعي (ت 974هـ-) قال في كتابه (الصواعق المحرقة) في آخر الفصل الثالث من الباب الحادي عشر ما هذا نصّه: (أبو محمّد الحسن الخالص، وجعل ابن خلّكان هذا هو العسكري، ولد سنة اثنتين وثلاثين ومائتين... مات بسرّاً من رأى، ودفن عند أبيه وعمّه، وعمره ثمانين وعشرون سنة، ويقال: إنّه سُمّ أيضاً، ولم يخلف غير ولده أبي القاسم محمّد الحجّة، وعمره عند وفاة أبيه خمس سنين لكن أتاه الله فيها الحكمة، ويسمّى القائم المنتظر، قيل: لأنّه سُرّ بالمدينة وغاب فلم يعرف أين ذهب)(2)، انتهى.

6_ الشبراوي الشافعي (ت 1171هـ-) صرّح في كتابه (الاتحاف) بولادة الإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري عليهما السلام في ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين من الهجرة(3).

7_ مؤمن بن حسن الشبلنجي (ت 1308هـ-) اعترف في كتابه (نور الأبصار) باسم الإمام المهدي، ونسبه الشريف الطاهر، وكنيته، وألقابه في كلام طويل إلى أن قال: (وهو آخر الأئمة الاثني عشر على ما ذهب إليه الإماميّة) ثمّ نقل عن تاريخ ابن الوردي ما تقدّم برقم (4)(4).

8_ خير الدين الزركلي (ت 1396هـ-) قال في كتابه (الأعلام) في ترجمة الإمام المهدي المنتظر: (محمّد بن الحسن العسكري الخالص بن علي الهادي أبو القاسم، آخر الأئمة الاثني عشر عند الإمامية.. ولد في

ص: 125

1- نقله عنه مؤمن بن حسن الشبلنجي الشافعي في نور الأبصار: 186.

2- الصواعق المحرقة/ ابن حجر الهيتمي: 207/ ط 1، و 124/ ط 2، و 313 و 314/ ط 3.

3- الاتحاف بحبّ الأشراف: 68.

4- نور الأبصار: 186.

سامراء ومات أبوه وله من العمر خمس سنين.. وقيل في تاريخ مولده: ليلة نصف شعبان سنة 255، وفي تاريخ غيبته، سنة 265هـ-(1).

أقول: ابتداء تاريخ الغيبة الصغرى هو (260هـ-) باتفاق الشيعة أجمع وسائر من أرّخ لتاريخ الغيبة في ما أطلعنا عليه. ولعلّ ما ورد في الأعلام من غلط المطبعة؛ لأنّ الزركلي لم يكتب سنة الغيبة كتابة بل رقماً، واحتمال الغلط في طباعة الأرقام ممكن جداً.

إلى غير هذا من الاعترافات الكثيرة الأخرى التي لا يسعها البحث.

اعتراف أهل السنّة بأنّ المهدي هو ابن العسكري عليهما السلام:

هناك اعترافات أخرى من علماء أهل السنّة بخصوص كَوْن المهدي الموعود بظهوره في آخر الزمان إنّما هو محمّد بن الحسن العسكري عليهما السلام الإمام الثاني عشر من أئمّة أهل البيت عليهم السلام الذين هم أئمّة للمسلمين جميعاً لا للروافض وحدهم كما يدّعيه البعض مع الأسف الشديد، وكأنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أوصى (الروافض) وحدهم بالتمسك بالتقليد كتاب الله وعترته أهل بيته عليهم السلام!

وعلى أيّة حال فإنّنا سوف نذكر بعض من أنصف وصرّح بالحقيقة وهم:

1 _ محيي الدين بن العربي (ت 638هـ-): صرّح بهذه الحقيقة في كتابه (الفتوحات المكيّة) في الباب السادس والستين وثلاثمائة في المبحث الخامس على ما نقله عنه عبد الوهّاب بن أحمد الشعراني الشافعي (ت 973هـ-) في كتابه (اليواقيت والجواهر)، كما نقل قوله الحمزاوي في (مشارك الأنوار)، والصبّان في (إسعاف الراغبين)، ولكن من يدّعي

ص: 126

الحفاظ على التراث سوّلت له نفسه حذف هذا الاعتراف من طبعات الكتاب، إذ لا يوجد في الباب المذكور _ كما تتبّعته بنفسه _ ما نقله الشعراني عنه، فقال: (وعبارة الشيخ محيي الدين في الباب السادس والستين وثلاثمائة من الفتوحات: واعلموا أنّه لا بدّ من خروج المهدي عليه السلام، ولكن لا يخرج حتّى تمتلئ الأرض جوراً وظلماً فيملؤها قسماً وعدلاً، ولو لم يكن من الدنيا إلاّ يوم واحد طوّل الله تعالى ذلك اليوم حتّى يلي ذلك الخليفة، وهو من عتره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، من ولد فاطمة عليها السلام، وجدّه الحسين بن علي بن أبي طالب، ووالده حسن العسكري ابن الإمام علي النقي...)(1).

2 _ كمال الدين محمّد بن طلحة الشافعي (ت 652هـ-) قال في كتابه (مطالب السؤل): (أبي القاسم محمّد بن الحسن الخالص بن علي المتوكّل بن القانع بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمّد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين الزكي بن علي المرتضى أمير المؤمنين بن أبي طالب، المهدي، الحجّة، الخلف الصالح، المنتظر عليهم السلام، ورحمة الله وبركاته). ثمّ أنشد أبياتاً، مطلعها:

فهذا الخلف الحجّة قد أيّده الله

هذا منهج الحقّ وآتاه سجاياه(2)

3 _ سبط ابن الجوزي الحنبلي (ت 654هـ-) قال في (تذكرة الخواص) عن الإمام المهدي: (هو محمّد بن الحسن بن علي بن محمّد بن علي بن موسى الرضا بن جعفر بن محمّد بن علي بن الحسين بن علي بن

ص: 127

1- اليواقيت والجواهر للشعراني 2: 143 / مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر لسنة (1378هـ--/1959م).

2- مطالب السؤل 2: 79 / باب 12.

أبي طالب عليهم السلام، وكنيته أبو عبد الله، وأبو القاسم، وهو الخلف الحجّة، صاحب الزمان، القائم، المنتظر، والتالي، وهو آخر الأئمّة(1).

4 _ محمّد بن يوسف أبو عبد الله الكنجي الشافعي (المقتول سنة 865هـ-)، قال في آخر صفحة من كتابه (كفاية الطالب) عن الإمام الحسن العسكري عليه السلام ما نصّه: (مولده بالمدينة في شهر ربيع الآخر، من سنة اثنين وثلاثين ومائتين، وقبض يوم الجمعة لثمان خلون من شهر ربيع الأوّل سنة ستين ومائتين، وله يومئذ ثمان وعشرون سنة، ودفن في داره بسرّ من رأى في البيت الذي دُفن فيه أبوه، وخلف ابنه وهو الإمام المنتظر صلوات الله عليه. ونختم الكتاب ونذكره مفرداً).

ثمّ أفرد لذكر الإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري عليه السلام كتاباً أطلق عليه اسم: (البيان في أخبار صاحب الزمان)، وهو مطبوع في نهاية كتابه الأوّل (كفاية الطالب)، وكلاهما بغلاف واحد، وقد تناول في البيان أموراً كثيرة كان آخرها إثبات كون المهدي حيّاً باقياً منذ غيبته إلى أن يملأ الدنيا بظهوره في آخر الزمان قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً(2).

5 _ نور الدين علي بن محمّد بن الصبّاغ المالكي (ت 855هـ-) عنوان الفصل الثاني عشر من كتابه (الفصول المهمّة) بعنوان: في ذكر أبي القاسم الحجّة، الخلف الصالح، ابن أبي محمّد الحسن الخالص، وهو الإمام الثاني عشر.

وقد احتجّ بهذا الفصل بقول الكنجي الشافعي: (وممّا يدلُّ على كون المهدي حيّاً باقياً منذ غيبته إلى الآن، وإنّه لا امتناع في بقائه كبقاء عيسى بن مريم

ص: 128

1- تذكرة الخواصّ: 363.

2- البيان في أخبار صاحب الزمان: 251/باب 25.

والخضر وإلياس من أولياء الله، وبقاء الأعور الدجال، وإبليس اللعين من أعداء الله، هو الكتاب والسنة)، ثم أورد أدلته على ذلك من الكتاب والسنة، مفصلاً تاريخ ولادة الإمام المهدي عليه السلام، ودلائل إمامته وطرفاً من أخباره، وغيبته، ومدّة قيام دولته الكريمة، وذكر كنيته، ونسبه، وغير ذلك ممّا يتّصل بالإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري عليهما السلام(1).

6_ الفضل بن روزهان (ت بعد 909هـ-). قال في كتابه: (إبطال الباطل) كلاماً جليلاً بحقّ أهل البيت ثم قال: (ونعم ما فلت فيهم منظوماً):

سلامٌ على المصطفى المجتبي

سلام على السيّد المرتضى

سلام على ستنا فاطمة

من اختارها الله خير النسا

سلام من المسك أنفاسه

على الحسن الألمعي الرضا

سلام على الأورعي الحسين

شهيد يرى جسمه كربلا

سلام على سيّد العابدين

علي بن الحسين المجتبي

سلام على الباقر المهتدي

سلام على الصادق المقتدى

سلام على الكاظم الممتحن

رضي السجايا إمام التقى

سلام على الثامن المؤمن

علي الرضا سيّد الأصفيا

سلام على المتّقي التقى

محمّد الطيّب المرتجى

سلام على الأريحي النقي

علي المكرم هادي الورى

سلام على السيّد العسكري

إمام يجهز جيش الصفا

سلام على القائم المنتظر

أبا القاسم العرم نور الهدى

ص: 129

1- الفصول المهمّة لابن الصّبّاغ المالكي: 200 - 287.

سيطلع كالشمس في غاسق

ينجيه من سيفه المنتقى

قوي يملأ الأرض من عدله

كما ملئت جور أهل الهوى

سلام عليه وآبائه

وأنصاره، ما تدوم السما(1)

7_ شمس الدين محمّد بن طولون مؤرّخ دمشق (ت 953هـ-) قال في كتابه (الأئمة الإثنا عشر) عن الإمام المهدي عليه السلام: (كانت ولادته رضي الله عنه يوم الجمعة منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، ولمّا توفّي أبوه المتقدّم ذكره رضي الله عنهما كان عمره خمس سنين)(2).

ثمّ ذكر الأئمة الاثني عشر عليهم السلام وقال: وقد نظمتهم على ذلك: فقلت:

عليك بالأئمة الاثني عشر

من آل بيت المصطفى خير البشر

أبو تراب، حسن، حسين

وبعض زين العابدين شين

محمّد الباقر كم علم درى؟

والصادق ادع جعفرأ بين الورى

موسى هو الكاظم، وابنه علي

لقبه بالرضا وقدره علي

محمّد التقي قلبه معمور

علي النقي درّه منثور

عسكري الحسن المطهر

8 _ أحمد بن يوسف أبو العباس القرماني الحنفي (ت 1019هـ-) قال في كتابه (أخبار الدول وآثار الأول) في الفصل الحادي عشر: في ذكر أبي القاسم محمد الحجة الخلف الصالح:

(وكان عمره عند وفاة أبيه خمس سنين، آتاه الله فيها الحكمة كما أوتيها

ص: 130

-
- 1- دلائل الصدق، المظفر 2: 574 و575 من المبحث الخامس، علماً بأنَّ الشيخ محمد حسن المظفر نقل في كتابه (دلائل الصدق) كتاب (إبطال الباطل) بتمامه.
 - 2- الأئمة الإثنا عشر/ ابن طولون الحنفي: 117.
 - 3- الأئمة الاثنا عشر: 118.

يحيى عليه السلام صبيّاً. وكان مربوع القامة، حسن الوجه والشعر، أفنى الأنف، أجلى الجبهة... واتّفق العلماء(1) على أنّ المهدي هو القائم في آخر الوقت، وقد تعاضدت الأخبار على ظهوره، وتظاهرت الروايات على إشراق نوره، وستسفر ظلمة الأيام والليالي بسفوره، وينجلي برؤيته الظلم انجلاء الصبح عن ديجوره، ويسير عدله في الآفاق فيكون أضواً من البدر المنير في مسيره(2).

9_ سليمان بن إبراهيم المعروف بالقندوزي الحنفي (ت 1270هـ-) كان القندوزي رحمه الله من علماء الأحناف المصرّحين بولادة الإمام المهدي عليه السلام، وأنّه هو القائم المنتظر، وقد مرّت أقواله واحتجاجاته كثيراً في هذا البحث، ولا بأس بذكر قوله: (فالخبر المعلوم المحقّق عند الثقات أنّ ولادة القائم عليه السلام كانت ليلة الخامس عشر من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين في بلدة سامراء).

ونكتفي بهذا القدر، على أنّ ما تركناه من أسماء العلماء الذين قالوا بولادة الإمام المهدي، أو الذين صرّحوا بكونه هو المهدي الموعود المنتظر في آخر الزمان هم أضعاف ما ذكرناه، وقد أشرنا فيما تقدّم إلى الاستقراءات السابقة التي اعتنت باعترافاتهم وسجّلت أقوالهم.

ردّاً على الأخ عبد الحسين البصري:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (09:35) مساءً.

أحمد الكاتب:

الأخ عبد الحسين البصري المحترم:

ص: 131

1- أنظر إلى قوله: (واتّفق العلماء) وقارن بما يدّعيه أنصاف المتعلّمين وبعض المغرّرين بهم من مزاعم باطلة تحت شعارات التصحيح.

2- أخبار الدول وآثار الأول/القرماني: 353 و354/الفصل 11.

قلت: لسنا بحاجة إلى ما يبيّن ولادة الإمام ويشبّتها تاريخياً بعد أن عرفنا أنّه من أهل البيت وأنّ ظهوره يكون في آخر الزمان، واعترفت بوجود ملابسات تاريخية حول ولادته وادّعاء عمّه جعفر بعدم وجود ولد لأخيه.

إذن إنّها قصّة خفيّة قابلة للإنكار وخلاف الظاهر من حياة الإمام العسكري، وإلاّ فإنّ يزيد بن معاوية لم يستطع إنكار وجود ولد للإمام الحسين هو علي بن الحسين.

فكيف حصل لك القطع واليقين بوجود ابن للحسن العسكري؟ ومن أين (1)؟

قلت أيضاً: إنّ ثبوت ولادة المهدي حصلت بالإقرار والعيان وما بعدهما من برهان، وذلك بإقرار أبيه وشهادة القابلة وإن لم يره أحد غيرهما، وإنّ القابلة صرّحت بمشاهدته.

أنظر أخي الكريم: إنّ ولادة طفل ووجوده على مسرح الحياة بين أهله وإخوانه وأبويه لا يحتاج إلى إقرار ولا إلى شهادة القابلة أيضاً. ولكنك تنسب ولداً لا أثر له في التاريخ إلى إنسان لم يدعه في حياته وتسمّي ذلك إقراراً؟ ثمّ تنسب الشهادة إلى قابلة لم ترها ولم تتأكّد منها (2) ولم تحقّق في الرواية المنسوبة إليها ولم تدرسها بدقّة.

والرواية ذكرتها أنا في القسم الخاصّ بالأدلة التاريخية ودرستها جيّداً فأرجو أن تراجعها قبل أن تتقبّلها على عواهنها.

ص: 132

1- بعد كلّ ما قدّمه الأخ البصري من روايات تسأله من أين حصل اليقين. إنّه لعجيب منك ذلك!!

2- أو هل رأيت من هم قبلك ممّن ادّعى الغير وجودهم لتطمئنّ بذلك. أم أنّك رأيت القابلة التي ولّدت أمّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو أيّ شخصية تاريخية لتثبت لك ذلك!؟

إنَّ الرواية المنسوبة إلى حكيمة _بالإضافة إلى ضعف سندها _ تقول بأنَّ نرجس الأمَّ المفترضة للمهدي لم يكن بها أثر للحمل أبداً، وأنَّها لم تكن تعرف ذلك وقد استغربت عندما قالت لها حكيمة: إنَّها سوف تلد هذه الليلة وقالت: يا مولاتي ما أرى شيئاً من هذا، وإنَّ حكيمة نفسها استغربت عندما أخبرها الإمام الحسن بولادة ابن له في ليلة النصف من شعبان وتساءلت: من أمّه؟ وعندما قال لها: نرجس قالت: جعلني الله فداك ما بها أثر. وعندما اقترب الفجر ولم يظهر أيُّ أثر دخل الشكُّ إلى قلب حكيمة.

ومع ذلك تقول الرواية: إنَّ حكيمة أخذتها فترة ولم تشهد عملية الولادة، وفي رواية أخرى أنَّ نرجس غيّبت؛ فلم ترها كأنَّه ضرب بينها وبينها حجاب؛ ممَّا أثار استغرابها ودفعها إلى الصراخ واللجوء إلى أبي محمّد، ثمَّ لم ترَ الوليد في الصباح ولا في الأيام الأخرى.

ومع أنَّ كلَّ هذه الأمور غريبة ولم تعرف عن ولادة الرسول الأعظم، فإنَّها تثير احتمال أن تكون الولادة حلمًا شاهدته حكيمة في المنام إن ثبتت الرواية إليها وهي في موضع شكِّ كبير، وهو ما يؤكِّد أنَّها من نسج خيال الغلاة.

ثمَّ يا أخ عبد الحسين:

إنَّك تقول: إنَّ أبا هاشم الجعفري لم يعرف بوجود ابن للعسكري وسأل عنه العسكري فقال له: اسأل عنه في المدينة، والجعفري علوي من أهل البيت ومن المقرَّبين ولم يدع مشاهدته في حياة أبيه.

وإذا كان الإمام العسكري قد عَقَّ عن ابنه وأعلن خبر ولادته، فلماذا ادَّعاء السريّة والكتمان وافتراس الخوف الشديد(1)؟

أمّا تشبُّك بأقوال النوّاب الخاصّين وكان عددهم كبيراً أكثر من أربعة(2)، فقد كانت لهم مصالح مادية حيث كانوا يأخذون الأموال من الشيعة ويدعون إيصالها إلى الإمام؛ ولذا فإنّ شهادتهم مجروحة وقولهم فيه شكّ وليس بحجّة.

والأغرب من كلّ ذلك أنّك وبعض المتأخّرين من الكتّاب، تحاول أن تستشهد بأقوال علماء متأخّرين من السُنّة في القرون المتأخّرة.

ولست أدري هل كانوا يؤمنون بوجود المهدي واستمرار حياته بصورة إعجازية، كما يؤمن الاثنا عشرية، ولماذا لا يصبحون شيعة إذن؟ أو أنّهم كانوا ينقلون قول الشيعة الإثني عشرية من غير إيمان وقولهم لا يفيد. ثمّ ما هو دليلهم؟ وما هو سندهم؟ وعلى أيّ أساس بنوا قولهم وهو لم يثبت عند الشيعة(3)؟ وهل يجوز أن نقلدهم في قضية عقائدية تاريخية نختلف نحن فيها(4)؟ ألاّ تحتمل أن يكون لهم مصلحة في تضليل الشيعة

ص: 134

1- ومن قال بأنّ الإمام العسكري عليه السلام عَقَّ عن ابنه في العلن الظاهر بحيث عرف كلّ الناس بذلك. أو هل العَقَّ عن ابنه عليه السلام ينافي السريّة؟

2- أمّا النوّاب المباشرون الخاصّون فأربعة، وأمّا غير المباشرين فعدّتهم تصل إلى العشرات.

3- أين اختلفت الشيعة في ولادته. وإن وقع اختلاف، فمن فئة قليلة منهم في بعض من ادّعى النيابة الخاصة.

4- الكاتب تارة يحصر الدليل في مسألة وجود القائم بالتاريخ ويتشدّد في الحصر على الدليل التاريخي، وإلّا فأيّ قضية تاريخية ذكرها المؤرّخون سواء المقاربون لتلك القضية والواقعة أو البعيّدون عنها زمنياً قد ذكروا أسانيد متّصلة لنقل تلك الواقعة، فإذا كان تطابق جميع المؤرّخين على أمر لا يورث للكاتب إذعائاً بوقوع تلك الواقعة فلا قضية تاريخية حينئذٍ يمكن إثباتها.

وتخديرهم وإبعادهم عن الحياة السياسية؟ لماذا لا تتساءل عن دوافع الخليفة العباسي الناصر بالله لكي يحفر سرداب سامراء عميقاً ويشيع أن المهدي الثاني عشر مختبئ في السرداب؟ أليس لكي يضحك على الشيعة ويخدرهم(1)؟ وهل تؤمن أنت اليوم بأسطورة السرداب؟ أم تتبرأ منها(2)؟

وأخيراً أودّ الإشارة إلى أنّ بعض الإخوة المشاركين في هذا الحوار استكثروا عليّ وضع بعض الملفات من كتابي في مواقع الحوار لغرض الاستفادة منها والاعتماد عليها في الحوار، ومع ذلك فإنّهم لا يجدون حرجاً في نقل كتب من مواقع أخرى متخصصة بالدفاع عن المهدي دون أن يستوعبوا جيّداً أو يناقشوها بدقّة أو يفكّروا بتناقضاتها.

لقد أقيت عن كاهلكم مؤونة نقل تلك الكتب وذكرت لكم جميع الروايات النقلية والتاريخية الواردة حول الموضوع

ص: 135

1- قد ذكرنا فيما سبق أنّ استنفار الدولة العباسية منذ عهد الهادي والعسكري عليهما السلام تحسّباً للبشارة النبوية المتواترة بين المسلمين بخروج المهدي من ذريته صلى الله عليه وآله وسلم ليقيم الظالمين، مع ما رواه الفريقان من أنّ عدّة الأئمّة اثنا عشر، ومن ثمّ فرضت الدولة الإقامة الجبرية على العسكريين وحبست زوجة العسكري - نرجس - بعد وفاته سنتين. مضافاً إلى كثير من اللقطات لفرق الشرطة والعيون التي هاجمت بيت الإمام العسكري. وكلامه من أنّ الناصر بالله أقام القبّة على السرداب مبني على دعوى الكاتب أنّ الدولة العباسية سياستها ليّنة مع البيت العلوي، وأنّها قد بنت صرح الإخوة والصلح معهم ومن ثمّ يميل الكاتب نفسياً إلى أقدام الناصر العباسي على مثل ذلك.

2- إنّه ليس معنى الغيبة كما أشرنا سابقاً بمعنى الحبس في صندوق كما يصرح ذلك في خيال الكاتب، وإنّما هي بمعنى خفاء الهوية مع الوجود بشكل طبيعي في البشر قائماً بعهدة الوظائف الإلهية.

تقريباً أرجوكم النظر فيها قبل أن تتجشّموا عناء نقل الكتب الأخرى من هنا وهناك(1).

إلى أحمد الكاتب... أين الجواب على هذا الدليل؟

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (10:49) مساءً.

عبد الحسين البصري عضو:

لم أر لك تعليقاً على الخبر الصحيح عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن إسحاق، عن أبي هاشم الجعفري قال: (قلت لأبي محمد عليه السلام: هل لك ولد؟ فقال: ((نعم))، فقلت: فإن حدث بك حدث فأين أسأل عنه؟ قال: ((بالمدينة))).

والخبر الصحيح عن علي بن محمد، عن محمد بن علي بن بلال قال: (خرج إليّ من أبي محمد قبل مضيّه بسنتين يخبرني بالخلف من بعده، ثم خرج إليّ من قبل مضيّه بثلاثة أيام يخبرني بالخلف من بعده).

والمراد بعلي بن محمد هو الثقة الأديب الفاضل ابن بندار، وأمّا عن محمد بن علي بن بلال، فإنّه من الوثاقة والجلالة أشهر من نار على علم، بحيث كان يراجع من مثل أبي القاسم الحسين بن روح رضي الله عنه، كما هو معلوم عند أهل الرجال.

ص: 136

1- الاعتماد على نقلك لا ينفعا أي شيء، إذ أنّك لم تنقل إلاّ الضعيف، هذا أولاً، وثانياً حتّى في نقلك لم تراعى أدنى مراتب الأمانة في النقل، إذ أنّك اعتمدت على نسجك الخاصّ وفهمك الغريب وتدلّيسك المعهود وهذا ما سيكتشفه القارئ بنفسه عندما يرى نصّك والنصّ الصحيح الذي نقله من نفس المصدر الذي تنقل منه.

مع أنّي أوردته في موضوعي: ولادة الإمام المهدي عليه السلام، وأورده الأخ التلميذ في ردّه على نفيك: أن يكون هناك ابن للإمام الحسن العسكري.

النظريات المتعدّدة في تفسير الغيبة:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (01:06 مساءً).

أحمد الكاتب عضو:

لماذا الغيبة؟

إشارة

بعد تقديم جميع الأدلة العقلية والنقلية والتاريخية على وجود (محمّد بن الحسن العسكري) وولادته في منتصف القرن الثالث الهجري؛ فإنّ غيبته عن الأنظار وعدم خروجه وتصديّه لقيادة الأمة الإسلاميّة والإضطلاع بمهام الإمامة، يشكّل تحدياً كبيراً للقائلين بوجوده، ولذلك كان عليهم أن يفسّروا سرّ الغيبة. وقد قدّموا عدّة نظريات في تفسير ظاهرة الغيبة المحيرة، وهي كما يلي:

1 _ نظرية الحكمة المجهولة:

وقد مال الشيخ الصدوق إلى هذه النظرية في: (إكمال الدين) وحتمّ وجود حكمة في غيبة الإمام، انطلاقاً من آثار حكمة الله في حججه المتقدّمين، وقال: إنّ إيماننا بعصمة الإمام المهدي يقتضي منّا التسليم بوجود حكمة وراء غيبته.

وقد نفى السيّد المرتضى علم الهدى ضرورة معرفة سبب الغيبة على وجه التعيين، وكفاية علم الجملة بوجود سبب ما للغيبة، مع الإيمان بعصمة الإمام، واعتبر العلم في ذلك كالعلم بمراد الله من الآيات المتشابهات في القرآن الكريم.

ص: 137

وهكذا قال الشيخ الطوسي بضرورة افتراض سبب لغيبة (صاحب الزمان) واستتاره، والقول بوجود حكمة مسوّغة وإن لم نعلمها مفصلاً، كما يتم افتراض أسباب وحكم لخلق الله عزّ وجلّ للبهائم والمؤذيات والصور القبيحة وإيلاء الأطفال، وإن لم نعلم وجه حكمتها بالتفصيل، وقال: إذا علمنا إمامته بدليل وعلمنا غاب حملنا غيبته على وجه يطابق عصمته، فلا فرق بين الموضوعين.

وقال الشيخ محمّد حسين كاشف الغطاء في (أصل الشيعة وأصولها): إنّ السؤال عن الحكمة ساقط إذا قامت البراهين على وجوب وجود الإمام في كلّ عصر، وإنّ الأرض لا تخلو من حجة، وإنّ وجوده لطف وتصرفه لطف آخر، واعتبر المقام أدقّ وأغمض من ذلك، كما اعترف بجهل الحكمة وعدم الوصول إلى حاقّ المصلحة.

2 _ نظرية التمحيص:

وهناك نظرية أخرى في تفسير (غيبة الإمام) هي نظرية (التمحيص) أي تمحيص الشيعة وتمييزهم وغربلتهم، من أجل التعرّف على حقيقة إيمانهم بالمهدي وصبرهم على البلاء. وقد روى الصدوق والطوسي روايات عديدة في هذا المضمون عن الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام، ويتحدّث بعض تلك الروايات عن عدم ظهور صاحب الأمر إلّا بعد ذهاب ثلثي الناس، وعدم بقاء أحد إلّا القليل، وعن غربلة الشيعة كما يغربل الزوان من القمح.

وتقول رواية منها: إنّ لا بدّ لصاحب هذا الأمر من غيبة يغيبها، حتّى يرجع عن هذا الأمر من كان يقول به، إنّما هي محنة من الله امتحن بها خلقه، وإنّ عقولكم تصغر عن هذا الأمر وأحلامكم عن حمله، ولكن إن تعيشوا تدركوه.

وتشبه رواية أخرى منها غيبة الإمام المهدي بإبطاء العقوبة التي استنزله نوح من السماء، حتى أخذت طوائف من المؤمنين به ترتد طائفة بعد أخرى.. وكذلك القائم فإنه تمتد أيام غيبته؛ ليصرح الحق عن محضه ويصفو من الكدر بارتداد كل من كانت طينته خبيثة من الشيعة الذين يخشى عليهم النفاق، إذا أحسوا بالاستخلاف والتمكين والأمن المنتشر في عهد القائم.

ولكن لم يأخذ بهذه النظرية سوى الصدوق، وقد أهملها المفيد والمرتضى والطوسي. وإن كانوا قد ذكروا بعض الروايات المتضمنة لها، وفسر الطوسي تلك الروايات الواردة حول امتحان الشيعة في حال الغيبة بأنها تعني اتفاق ذلك في أثنائها لا أنه سبب لها.

3_ نظرية الخوف:

وهذه أقوى نظرية في تفسير سبب الغيبة، وقد روى الكليني في (الكافي) والصدوق في (إكمال الدين) مجموعة روايات عن الإمام الصادق عليه السلام تشير إلى أن سبب الغيبة هو الخوف على الحياة والتقوية.

وقال الشيخ المفيد في (الإرشاد): خلف الحسن ابنه المنتظر لدولة الحق وكان قد أخفى مولده، وستر أمره لصعوبة الوقت وشدة طلب سلطان الزمان له واجتهاده في البحث عن أمره، وما شاع من مذهب الإمامية فيه وعرف من انتظارهم له، فلم يظهر ولده في حياته ولا عرفه الجمهور بعد وفاته.

واعتبر المفيد أن الظروف المحيطة بغيبة (الإمام المهدي) أصعب بكثير من الظروف التي أحاطت بالأئمة السابقين من أهل البيت، الذين لم يختفوا عن الأنظار، وكانوا يتحصنون بالتقية، وأن سلاطين الزمان كانوا يعلمون قيام المهدي بالسيف؛ ولذلك كانوا أحرص على ملاحظته واستيصال شأفته، وأن السبب الذي كان يمنعه من الخروج هو قلة الأعوان والأنصار.

وأكد السيد المرتضى في (الشافى): إنَّ سبب غيبته إخافة الظالمين له ومنعهم يده عن التصرف فيما جعل إليه التدبير والتصرف فيه، فإذا حيل بينه وبين مراده سقط عنه فرض القيام بالإمامة(1)، وإذا خاف على نفسه وجبت غيبته ولزم استتاره.

وقال الكراجكى في (كنز الفوائد): إنَّ السبب في غيبة الإمام إخافة الظالمين له وطلبهم بسفك دمه وإعلام الله أنَّه متى أبدى شخصه لهم قتلوه، ومتى قدروا عليه أهلكوه، وإنَّما يلزمه القيام بواجباته بشرط التمكّن والقدرة وعدم المنع والحيلولة وإزالة المخافة على النفس والمهجة، فمتى لم يكن ذلك فالتقيّة واجبة، والغيبة عند الأسباب الملجئة إليها لازمة؛ لأنَّ التحرّر من المضار واجب عقلاً وسمعاً.

وحصر الطوسي أسباب الغيبة في الخوف، وقال: لا علّة تمنع من ظهوره عليه السلام إلاَّ خوفه على نفسه من القتل؛ لأنَّه لو كان غير ذلك لما ساغ له الاستتار، وكان يتحمّل المشاق والأذى، فإنَّ منازل الأئمّة وكذلك الأنبياء عليهم السلام إنَّما تعظم منزلتهم لتحملهم المشاق العظيمة في ذات الله.

ولكن لماذا يخاف الإمام (محمّد بن الحسن) على نفسه من القتل، وقد خرج الإمام الحسين وضحّى بنفسه في كربلاء؟

إنَّ السيد المرتضى والشيخ الطوسي والكراجكى يجيبون على ذلك بالقول: إنَّ أحداً من البشر لا يقوم مقام الإمام المهدي؛ لأنَّه آخر الأئمّة؛ ولأنَّ مصلحة المكلفين مقصورة عليه!

وهذا الجواب يفترض عدّة أمور هي:

ص: 140

1- ليس في تعبير المرتضى سقوط الإمامة، وإنَّما الذي في العبارة سقوط وظيفة تشكيل الحكم في الظاهر.

1 _ تحديد مهدوية الإمام الثاني عشر من قبل الأئمة السابقين، والإشارة إليه من قبل.

2 _ وجود أزمة سياسية وعداوة وخوف لدى السلطات العباسية من المهدي، ووجود خوف شديد وأعظم لدى الإمام من المخاوف التي كانت في عصور الأئمة السابقين في ظلّ الحكام الأمويين والعباسيين.

3 _ خاتمية الإمام الثاني عشر للأئمة وانحصار الإمامة فيه.

4 _ تحريم التقيّة للمهدي قبل قيامه وظهوره.

فإذا قلنا: إنّ الأئمة السابقين لم يحدّوا هوية المهدي من قبل، فلا حاجة له للغيبة منذ ولادته. وإذا ثبت أنّ العلاقة بين أهل البيت والعباسيين في تلك الفترة كانت طبيعية وإيجابية ولا يوجد فيها ضغط أو توتر سياسي، فلا حاجة أيضاً إلى الغيبة. وإذا قلنا: إنّ الإمام الثاني عشر هو واحد من الأئمة وليس آخرهم _ كما كان الإماميون يعتقدون في البداية وحتىّ نهاية القرن الثالث _، فلا توجد ضرورة للغيبة؛ لأنّ الأئمة السابقين كانوا جميعاً معرضين للقتل ولم يغيّبوا. وإذا قلنا: إنّ الإمام الثاني عشر (المهدي) يجوز له استخدام التقيّة كسائر الأئمة فرضاً، فإنّه كان بمقدوره أن ينفي هويته ومهدويته إلى أن يظهر، ولم يكن بحاجة إلى الغيبة منذ ولادته(1).

المطلب الثاني: أين مكان الغيبة؟

المطلب الثاني: أين مكان الغيبة؟(2)

إنّ معظم الروايات التي تتحدّث عن (المهدي محمّد بن الحسن

ص: 141

1- وهذا هو معنى الغيبة الذي نعتقده من أنّه حيّ حاضر بيننا، إلّا أنّه نجعل هويته، وبمفاد هذا روي أنّه عند ظهوره يقول كلّ الناس: إنّ هذا الذي قد رأيناه من قبل ولم نعرف أنّه المهدي.

2- ولا أرى إلّا أنّ الكاتب يسبح في خيال أنّ الغيبة صندوق قد أودع فيه شخص وأقلل عليه إلى وقت الظهور، مع أنّنا قد بيّنا أنّ الغيبة عند الشيعة هي استتار الهوية لا استتار الشخص.

العسكري) تشير إلى أنه كان في بيت أبيه في (سُرَّ من رأى)، عاصمة الخلافة العباسية يومذاك، وإنَّ الذين شاهدوه في حياة أبيه شاهدوه فيها، وتقول بعض الروايات: إنَّه خرج للصلاة على جثمان أبيه الذي توفِّي ودفن في (سامراء) وإنَّه التقى بعد ذلك بوفد قم، الذي جاء يبحث عن الإمام الجديد، وإنَّه ظلَّ مقيماً في البيت إلى أعوام طويلة، حتَّى دهمته قوَّات المعتضد فغاب في (السرداب). وقد بنى الخليفة العباسي الناصر بالله قبة على ذلك السرداب، لا تزال موجودة حتَّى اليوم، ويزورها الشيعة من كلِّ مكان، وهي القبة المعروفة بقبة سرداب الغيبة، في جوار قبر الإمامين الهادي والعسكري في مدينة سامراء شمالي بغداد.

ويورد الشيخ المفيد في: (الإرشاد) قصة رجل اسمه (علي بن الحسين) يقول: إنَّه زار الإمام المهدي في بيته في سامراء، وجلس عنده ثلاثة أيَّام، كما يذكر قصة (الحسن بن الفضل) الذي يقول: إنَّه ورد العسكر (أي: سامراء)، فبعث إليه الإمام المهدي صُرَّة فيها دنانير.

وينقل المفيد عن الحسن بن عبد الحميد أنَّه شكَّ في أمر أحد وكلاء المهدي، واسمه (حاجز بن يزيد) فذهب إلى العسكر، فخرج إليه ما يؤكِّد صحَّة دعوى ذلك الوكيل وينهاه عن الشكِّ.

المطلب الثالث: كم هي مدَّة الغيبة؟

وكانت مدَّة الغيبة في بداية القول بها تتأرجح بين أيَّام وشهور أو سنين لا تتجاوز عدد أصابع اليدين، كما تقول روايات كثيرة يذكرها الكليني في (الكافي) والطوسي في (الغيبة)(1).

ص: 142

1- في تلك الروايات قد أُشير إلى أنَّه ثمَّ يفعل الله ما يشاء؛ فإنَّ له بداءات وإرادات وغايات ونهايات ممَّا يدلُّ على إمكان وقوع البداء في مدَّة الغيبة.

بينما كان بعض الروايات يقول: إنَّها ستطول حوالي ثلاثين أو أربعين عاماً.

أشارت بعض الروايات التي نقلها النعماني في (الغيبة) إلى تحديد مدّة الغيبة جدّاً وحدّاثه عمر الإمام المهدي عند الظهور، وقد فسّرها النعماني بحدّاثه عمره وقت إفضاء الإمامة إليه.

ونقل الطوسي رواية أخرى عن الإمام الباقر عليه السلام: ((إنَّ صاحب هذا الأمر لا يتجاوز الأربعين)).

وقالت روايات أخرى: إنَّ عمره قد يجاوز المائة والعشرين.

وروى الطوسي في: (الغيبة) عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال: ((ما تنكرون أن يمدّ الله لصاحب هذا الأمر في العمر كما مدّ لنوح في العمر؟)). وردّ على من استشكل حول طول مدّة الغيبة وخروجها عن العادة، بأنَّ الأمر ليس على ما قالوه، ولو صحَّ لجاز أن ينقض الله العادة لضرب من المصلحة.

واستشهد الصدوق والطوسي بغيبات موسى بن عمران ويوسف بن يعقوب ويونس بن متى وأصحاب الكهف وصاحب الحمار، ونوح وسلمان الفارسي والدجال ولقمان بن عاد، وربيع بن ضبع ويعرب بن قحطان، الذين قالوا: إنَّهم غابوا عن أقوامهم لفترات من الزمان.

المطلب الرابع: كيفية التأكد من هوية المهدي:

المطلب الرابع: كيفية التأكد من هوية المهدي: (1)

وعلى أيّ حال فإنّ الغيبة الطويلة أدّت وتؤدّي إلى مشكلة موضوعية، وهي: كيفية التعرّف على المهدي بعد الظهور، والتأكد من

ص: 143

1- قد أشارت روايات أهل البيت من الأئمّة السابقين على حتمية وقوع علامات متّصلة بسنوات ظهوره دالّة عليه، وتلك الروايات قبل وقوع الغيبة وقبل تطاولها. والاحتياج في العلامات للتدليل على الهوية جار في ظهور عيسى عليه السلام كذلك.

هويته، ولم تكن هذه المشكلة مطروحة في البداية وخاصة في عصر (الغيبية الصغرى)، ولكنّها بدأت تفرض نفسها مع توالي الزمان.. ومرور الأعوام. وقد كانت مدار بحث ونقاش بين الراضين والقائلين بوجود المهدي، في ذلك الوقت. وقد تصدّى الشيخ الصدوق لمناقشتها، وقال ردّاً على المعتزلة والمعارضين الذين كانوا يغمزون من هذه القناة: (إنّه قد يجوز بنقل من تجب بنقله الحجّة من أوليائه، وقد يجوز أن يظهر معجزاً يدلُّ على ذلك، وهذا الجواب الثاني هو الذي نعتمد عليه ونجيب الخصوم به، وإن كان الأوّل صحيحاً).

وقد أشار المفيد والطوسي إلى هذا الموضوع: (مشكلة التعرّف على المهدي والتأكّد من هويته عند الظهور) بذكر مجموعة كبيرة من المعاجز والآيات الكونية الغريبة التي تسبق الظهور كعلامات على قيامه، وعالج السيّد المرتضى علم الهدى المشكلة في معرض مناقشته لإمكانية الظهور المؤقت أثناء فترة الغيبة، فاشترط ظهور آيات تدلُّ على صدقه.

المطلب الخامس: علائم الظهور:

يذكر الكليني في (الكافي)، والصدوق في (إكمال الدين)، و(عيون أخبار الرضا)، والمفيد في (الإرشاد)، والطوسي في (الغيبة)، والعياشي في (تفسيره): مجموعة من الروايات تربط بين الظهور وبين حدوث علائم سماوية، تتعلّق بتوقّف حركة الأفلاك، وتغيّر في قوانينها، وما شابه من المعاجز غير الطبيعية، كركود الشمس وقت الزوال إلى وقت العصر، وخروج صدر رجل ووجهه في عين الشمس، وكذلك وقوع الكسوف والخسوف بصورة غير طبيعية، ككسوف الشمس في النصف من شهر رمضان وخسوف القمر في آخره. أو تكلم العلم والسيف مع

(الإمام المهدي) ومناداته بعدم جواز القعود بعد ذلك الوقت. فيخرج ويقتل أعداء الله حيث تقفهم، وقيم حدود الله ويحكم بحكم الله.

إضافة إلى قصة طلوع الشمس من المغرب (1)، وطلوع نجم بالشرق يضيء، كما يضيء القمر... وخروج جراد في أوانه وغير أوانه.. وخروج العبيد عن طاعة أسيادهم وقتلهم مواليهم.. ومسح لقوم من أهل البدع حتى يصيروا قردهً وخنزير، وغلبة العبيد على بلاد السادات.. ونداء من السماء يسمعه أهل الأرض كلهم، كل أهل لغة بلغتهم، وأموات ينشرون من القبور حتى يرجعوا إلى الدنيا فيتعارفون فيها ويتزاورون.

ويذكر المفيد: إن جبرائيل ينزل إلى القائم لمبايعته عند الظهور، ويقول الطوسي: إن أصحاب القائم سوف ينقلون إلى مقر المهدي من بيوتهم بصورة إعجازية كلمح البصر!

ويتحدث المفيد عن بعض العلام الكونية التي سوف تحدث عند ظهور (المهدي) كامتداد طول اليوم إلى عشرة أضعاف ليكون (240 ساعة)!

وهذا ما يفسره الطوسي بحديث مشابه، حيث يقول: (إذا قام القائم.. يأمر الله الفلك في زمانه فيبطئ في دوره، حتى يكون اليوم في أيامه عشرة من أيامكم، والشهر عشرة أشهر، والسنة كعشر سنين من سنينكم).

ويروي الكليني حديثاً عن الإمام الباقر عليه السلام يتنبأ فيه باستعمال الشيعة لطريقة (التلفون التلفازي) في التحدث مع القائم ومشاهدته عن بعد، ومن مختلف الأقطار. وذلك عند ظهوره.

ص: 145

1- قد ذكرت بعض الإذاعات نبأ عن مصادر علمية دولية تفيد أنه بسبب ذوبان القطب الجنوبي واستمرار ذلك سيتسبب ذلك في اختلال في مركز الثقل في الأرض مما يؤدي إلى انقلاب الشمالي إلى الجنوبي، والجنوبي إلى موضع الشمالي وبالتالي انعكاس اتجاه دوران الأرض وطلوع الشمس من المغرب.

وتقول بعض الروايات: إنَّ القائم إذا قام أشرقت الأرض بنور ربِّها واستغنى العباد عن ضوء الشمس، وذهبت الظلمة، ويعمّر الرجل في ملكه حتّى يولد له ألف ولد ذكر لا يولد فيهم أنثى!

وأخيراً تتحدّث الروايات الواردة حول ظهور المهدي عن مدّة ملكه، فتقول إحداها: إنّه سيحكم سبع سنين تكون أشبه بسبعين سنة من سنيننا. وتقول رواية أخرى: إنَّ القائم يملك ثلاثمائة وتسع سنين، كما لبث أهل الكهف في كهفهم، ولكن رواية ثالثة تقول: إنّه يحكم تسعة عشر عاماً فقط.

حرّر بتاريخ (17/12/1999)، (01:36) صباحاً.

العالمي عضو:

أولاً: هذا الموضوع يصرخ بتدليس صاحبه. والدليل عليه أنّه ثبت عند السّنّين في صحاحهم أنّ الأعرور الدّجال قد ولد في زمن الخليفة عمر، وأنّه حيّ يرزق وغائب حتّى يخرج. ولهم تفسيرات كثيرة في غيابه..

فهل يصحّ القول: إنّ تعدّد تفاسيرهم في غيبة الدّجال دليل على عدم ولادته!!

ثانياً: لو أنّك حقّقت في أحاديث غيبة الإمام المهدي عليه السلام عند المسلمين السّنة والشّيعه، لرأيت فيها صحاحاً قبل ولادة الإمام المهدي عليه السلام.

ثالثاً: خلطك المواضيع دليل على تدليسك، فقل: إني أحصيت أحاديث الغيبة، وحاضر لمناقشتها وأطرح واحداً أو خمسة منها!!

رابعاً: ما هو التأثير العلمي لتفاوت أحاديث علامات الظهور، أو كذب بعضها على أحاديث الغيبة؟! أم هو حبّ الحشو والتخييص؟!!!

ص: 146

إلى الأخ العاملي:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (03:39) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ العاملي حفظه الله:

تحية طيبة وبعد:

فمن السهل إطلاق الاتهام بالتدليس والكذب بصورة عامّة، ومن الصعب إثباته ووضع النقاط على الحروف، وأراك مستعجلاً في الردّ ولا ضرورة لذلك ويمكنك أن تتمهّل عدّة أيام لتدرس تاريخ تلك الفترة وتردّ بهدوء، وأنا مستعدّ لاستماع رأيك بكلّ إمعان.

ولا توجد لدي معركة شخصية معك، كما لا يمكن أن نحسم الصراع على صفحات هذا الموقع في يوم واحد.

أرجو أن تذكر لي النصوص الصريحة الصحيحة التي تؤكّد أنّ الإمام الحسن العسكري أرى أصحابه ولده في حياته؟

وقد ذكرت لك عدّة روايات في فصل الأدلّة التاريخية على ولادة الإمام ومشاهدته؛ فراجعه أولاً وانظر هل هي الأدلّة التي تقصدها؟ أم غيرها؟ وإذا كانت غيرها فتنفّصل بذكرها لنا مشكوراً.

أمّا إذا كنت تقصد نفس الروايات التي ذكرتها أنا، فأرجو أن تبين لي هل قمت بدراستها ودراسة سندها وتقييمها؟ أم اعتبرتها صحيحة اعتباراً؟

قلت: إنّ الشيعة لم يجمعوا على ولادة ابن الإمام الحسن العسكري واختلفوا حول وجوده، لأنّ الحالة كانت غير طبيعية ولم يكن الولد ظاهراً، وكان الإمام الحسن العسكري نفسه قد أنكر وجود ولد له وأوصى إلى أمّه، وكانت هناك بالطبع رواية تتحدّث عن ولادته سرّاً والتقاء بعض

ص: 147

الأصحاب به، وهذا ما يدعوننا إلى الشك والتوقف ودراسة شهادة النّوّاب الأربعة وغيرهم الذين ادّعوا مشاهدتهم للإمام المهدي واللقاء به وهل كانوا صادقين أم يدّعون بلا دليل؟ خاصّة وإنّ الشيعة في أيامهم شكّوا بصدقهم وكذب بعضهم بعضاً في دعاوى النيابة الخاصّة.

والمسألة ليست مسألة شهود، واحد أو اثنين أو ثلاثة؛ لأنّها كانت مسألة غامضة ومعقّدة.

ويبدو أنّك تعترف بأنّ القول بولادة الإمام الثاني عشر وولادته كان سرّياً خلاف الظاهر، ولكنك تفترض وجود ظروف سرّية محيطة بها دفعت الإمام العسكري إلى إخفاء أمر الولادة وإنكارها في الظاهر، وهذا التحليل من تحليلات الباطنية الذين كانوا يرفضون وفاة بعض الأئمّة ويفترضون ولادة بعض. وإذا كنت تقبل هذا الافتراض، فلماذا لا تقبل بقضيّة ولادة الإمام محمّد بن عبد الله الأفتح، التي قال بها قسم من الشيعة الفطحية وادّعوا كذلك وجود ظروف شديدة أجبرت الإمام عبد الله الأفتح على إخفاء ولده في اليمن وأنّه المهدي المنتظر.

وإذا كنت تقبل ذلك الافتراض فهل تقبل مثلاً أنّ الملك فيصل الثاني في العراق الذي قتل قبل أن يتزوّج، ولم يعرف وجود ولد له في حياته ليرثه في الملك، ومع ذلك فقد برز مؤخراً شاب في لندن وادّعى أنّه ابن الملك فيصل الثاني وقال: إنّ أباه قد تزوّج سرّاً؛ لأنّه كان يعرف سوف تقوم ثورة في العراق وتقتل العائلة المالكة فأراد أن يحافظ عليه فأخفاه، هل تقبل قوله لو جاء بشاهد أو شاهدين وتعطيه الملك؟ ألا تحتمل أن يكون الشهود قد ربّوا القصّة لينتزعوا الملك من دعاة الملكية الآخرين؟ وهل تقبل كلّ ادّعاء خطير بسهولة؟

إنَّ تشكيك السُّنَّة بالنوْبختي لا يضعفه؛ لأنَّهم يشكِّكون بكثير من رواه الشيعة ومؤرِّخيهم، ولكن هل لديك تشكيك من الشيعة به؟

قلت: إنِّي دلَّست في قصَّة وفد قم، وقد ذكرتها كما جاءت في الكتب المختلفة. هل يمكن أن تذكر القصَّة بالكامل خلافاً لما ذكرتها أنا؟

وأخيراً قلت: إنَّ عدم الظهور لا يدلُّ على عدم الوجود. وإذا قبلنا قولك هذا فإنَّه على الأقل لا يشكِّل حجة لأحد، ولا يستطيع الله أن يحتجَّ على أحد؛ لأنَّ الحجة لم تكن بيّنة ولا بالغة، ولله الحجة البالغة على عباده، فإذا كان وجود الإمام الثاني عشر ملفوفاً بالغموض والشك، فإنَّه لا يصبح حجة على أحد.

حرَّر بتاريخ (17/12/1999م)، (02:36) صباحاً.

العالمي عضو:

كتاب عبد الرسول لاري مبدول، وهو يرسله لمن يريد ولا يريد..

فإن واصل نشره في هجر وملاً به صفحاتها، ثم هرب من النقاش ممسكاً بيد مشارك... فأين هدف هجر من الحوار والنقاش؟!

حرَّر بتاريخ (17/12/1999م)، (04:44) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

لا تزال أيُّها الأخ العالمي المحترم منفِعاً، وتستخدم عبارات خارج الموضوع وتحاول أن تثار وتنتقم ولا تريد أن تتحاور.

تفضَّل وأثبت صحَّة الأحاديث التي تثبت ولادة الإمام الثاني عشر تاريخياً.

ص: 149

حاول قبل ذلك أن تقرأ ردودي على تلك الروايات، وتقدي لها وتبيان ما بها من ضعف وإرسال يخرجها عن درجة أخبار الآحاد، ويلحقها بالإشاعات.

لقد قلت مراراً: إنَّ القول بوجود الإمام الثاني عشر تمَّ بناءً على مقولات فلسفية بالدرجة الأولى، وليس على روايات تاريخية ثابتة وذلك بعد وقوع الشيعة الإمامية في حيرة في أعقاب وفاة الإمام الحسن العسكري، فإذا كان لديك كلام تردُّ به على هذا الموضوع، فتنفَّصل ونحن ننتظر ولا داعي للاستعجال وخذ ما تريد من الأيَّام وشكراً.

مناقشة منهجية لأدلة أحمد الكاتب:

الافتراضية الفلسفية نموذجاً:

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (06:20) صباحاً.

محمد منصور زائر:

هناك بعض الملاحظات على منهجك في متابعة القضايا التاريخية وعلى الأخصَّ المسألة المطروحة هاهنا وهي: (ولادة الحجَّة المنتظر عليه السلام).

المحور الأول:

المجازفة في العناوين والمصطلحات، مثل أن تعنون أو تسمي نظرية الإمامية الإثني عشرية الإلهية بالافتراض الفلسفي أو العقلي... وذلك لتثبيت الاعتراض عليهم بعدم وجود دليل نقلي لديهم على ذلك، وأنك لا تعتدّ بمثل الدليل العقلي في هكذا موضع.

وأول تناقض يظهر في ثنايا كلامك وأعطاف بيانك هو رميك لهم، وطعنك فيهم باتِّباعهم للحشوية والأخبارية منهجاً وتطبيقاً.

ص: 150

وبكلمة: نراك مطالباً بتحكيم المنهج العقلي في قراءة النص ولزوم الاعتماد عليه، ثم تردّ الأدلة بأنّها ليست عقلية، بل نقلية هشة. وهذا كلّه تذبذب وتدافع نتيجة عدم وضوح المنهج العلمي الدقيق اللازم اتّباعه في البحث العقائدي فإنّ لكلّ من العقل والنقل مساحة في البحث، تماماً كما ذكرت لك في الكلام المتقدّم.. ومحصلّة الكلام أنّ تفسير حجّية العقل والنقل كلّ منهما في حاجة إلى تخصّص في العلوم ذات العلاقة والارتباط الوثيق، مثل: العلوم العقلية، وأصول الفقه... كما يبدو أنّك متحامل على علمي الفلسفة والكلام وما عداها من البحوث العقلية ولا غرو في ذلك، فمثلها يحتاج إلى تخصّص وإحاطة.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (06:47) صباحاً.

محمد منصور زائر:

المحور الثاني: نشأة الاجتهاد والفقاهة عند الإمامية:

ادّعت أنّ قضية الاجتهاد والفقاهة مرهونة تاريخياً بالقرن الرابع الهجري، وهذه المرّة الأخرى التي تجانب فيها الدقّة والاستقصاء التاريخي ممّا جعلك ترمي الكلام على عواهنه.

وللتوضيح يكفيك أن تتحرّى المنهج العلمي لا العاطفي بالأزمات النفسية والهيّاج العاطفي المتوتّر، فنطلب إليك أن تراجع كتاباً واحداً فقط وهو رجال الكشي عندما يروي رواية عن نصب هارون العبّاسي عيناً رقيقة له (جاسوسة) على الشيعة في الكوفة، وكيف قد وافته عيونهم بتقارير، منها أنّ الشيعة في الكوفة أضحت متعدّدة فبعضهم يتبع ذلك الفقيه الشيعي زرارة (زرارية) والبعض الآخر تابع لأبي بصير (بصيرية) وثالثة هي أتباع هشام بن الحكم (هشامية)، وإلى ما هنالك من التقارير التي تعكس وجود

ص: 151

بيوت فتيا ومرجعية للطائفة في رتبة متأخرة عن الإمامين الصادقين عليهما السلام، حتّى أنّ هذين الإمامين أمرا بعض أصحابهما بالتصدّي لفتيا الناس.

وثمّة مصدر آخر قد يتاح لك مراجعته هو كتاب مواقيت الصلاة في صلاة الظهر، فهناك تتعرّف على اختلاف أصحابهما في الفتيا، والذي ليس وراءه إلاّ اختلاف الأفهام اختلافاً مشروعاً للأحاديث التي تلقوها عن الأئمّة يدأ بيد؛ فأين هذا من القرن الرابع؟!

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:10) صباحاً.

محمد منصور زائر:

المحور الثالث: هوية الأحاديث الإمامية نموذج:

لاحظنا أنّك تعيب على الإماميّة مشاربهم في الحديث، وأنّهم لا يصمدون على جهة فيتبعون أحاديث الباطنية حيناً، والحشوية أخرى، والظاهرية حيناً ثالثاً...

ولا زلت بهذا في وحل التناقض، فإنّك لا ترن منهج البحث العلمي في هذا الميدان الواسع، وأنّ الميزان ليس المادية الحسّية لا ولا الغيب المطلق، بل تتوفّر عناصره من الشهادة والغيب والظهور وتأويل مثل المتشابهة بالمحكم فكان كلّ ذلك ممّا لا بدّ منه.

ولكن عذرك هو عدم اطلاعك التخصّصي على العلوم الدينية في بعض جوانبها كميزان حجّية الظهور وحدودها في علم الأصول الفقهي. وميزان حجّية التأويل في فنّ التفسير القرآني، وكذا نشأة الغيب والشهادة في المعارف وغيرها.. ما دعاك إلى استحداث رؤية خاطئة في تصوّراتك للمنهج الإمامي في هذا السبيل..

ص: 152

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:38) صباحاً.

محمد منصور زائر:

المحور الرابع: الإثني عشر في كتبنا، نموذج:

وكذلك ألفيناك متخبطاً في توثيقاتك التاريخية والدينية، مثل دعواك بأن كتب الإمامية طراً خالية من أي إشارة إلى عدد الاثني عشر قبل القرن الثالث؟!

فما أدري _ وأخالك لا تدري _ كم من الكتب المتقدمة على هذا التاريخ أو المقارنة له قد ذكرت وتيمنت بذكر هذا العدد؟ وعلى سبيل المثال لا- الحصر فهذا هو تفسير علي بن إبراهيم، وتفسير الجارودي ومسائل علي بن جعفر، ومحاسن البرقي، ودعائم الإسلام، والأشعثيات، وقرب الإسناد، وأصل زيد الزراد، وأصل زيد النرسي، وابن قولويه في كامل الزيارات، ... و... و...

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:58) صباحاً.

محمد منصور زائر:

المحور الخامس: الإمامة في كتب أهل السنة، نموذج:

وكذلك خرجت علينا بما لا صلة له بذوق التحقيق والتدقيق، فادّعت أن ما تحويه كتب أبناء العامة من الأحاديث على إمامتهم غير معتدّ بها عندك. كما في كتابك حول المهدي عليه السلام! وهذا ممّا يضحك؛ لأنّ الخير والفضل فيما شهدت به الخصوم، إذ إنّه أبعد عن شبهة الدسّ والوضع... وإنّما أنكرت ذلك بادئ بدء؛ لأنك غير مطلع على موازين حجّية الخبر وكيف تتصاعد نسبة المطابقة للواقع في الخبر بحسب نظرية حساب الاحتمال الرياضي وهو بحث في علمي أصول الفقه والدراية.

ص: 153

وعذرك أن لست بمتخصّص، بل ولا مطلع على ذلك والأعجب دعواك بلزوم دراسة الأحاديث مع هذه الدرجة الدنيا التي أنت عليها من المعرفة لموازين حجّية الخبر، ولكن أقول لك: هل أنّ البحث العلمي بحسب التشهّي والانفعال النفسي؟!

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (03:23) صباحاً.

التلميذ عضو:

الأخ أحمد الكاتب، وعليك السلام ورحمة الله.

أقول لك: إنّ طلب الحقيقة هو هدفنا والوصول إليها هو مرادنا ومبتغانا، والحمد لله ربّ العالمين أنّ الحقيقة هذه المسألة هي واضحة جليّة لنا، وما دمت تطلب متّاً إثبات وجود ابن للإمام أبي محمّد الحسن بن علي العسكري عن طريق الأدلّة التاريخية والروايات الصحيحة، لا عن طريق الدليل الفلسفي العقلي أو الاجتهادي، فهذا أنا إذا أثبت لك ومن خلال الروايات الصحيحة الدليل على ذلك لعليّ بذلك أدفع عن ذهنك الشبهة التي علقت به، وأجلي عن بصرك الظلمة التي لولاها لأبصرت الحقيقة فأقول: لقد اعترف الإمام العسكري عليه السلام بوجود ولد له من خلال إخباره أحد خواصّ شيعته بذلك، ورد ذلك في الخبر الصحيح الذي رواه الشيخ الكليني عليه الرحمة في كتابه (الكافي) في المجلد الأول (ص 328) قال: (عن محمّد بن يحيى، عن أحمد بن إسحاق، عن أبي هاشم الجعفري، قال: قلت لأبي محمّد عليه السلام: جاللتك تمنعني من مسألتك فتأذن لي أن أسألك؟ فقال: ((سل)). فقلت: يا سيّدي هل لك ولد؟ فقال: ((نعم))، فقلت: فإن حدث بك حدث فأين أسأل عنه؟ قال: ((بالمدينة))).

ص: 154

وأنت كما ترى هذه الرواية الصحيحة تثبت وجود ولد للإمام العسكري عليه السلام، والرواية هذه صحيحة سنداً لا غبار عليها من هذه الناحية، وقد صرّح بذلك الشيخ المجلسي عليه الرحمة في (مرآة العقول، ج 4/ص 1).

كما أنّ إشاعة الخبر بأنّ الإمام الحسن العسكري عليه السلام لم يخلف ولداً إنّما هي مسألة مقصودة حفاظاً على الإمام المهدي عليه السلام من السلطان العباسي.

وورد ذلك أيضاً في الخبر الصحيح، الذي رواه العلامة الشيخ الكليني في الكافي قال: (محمّد بن عبد الله ومحمّد بن يحيى جميعاً، عن عبد الله بن جعفر الجعفري، قال: اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو ورحمه الله عند أحمد بن إسحاق فغمزني أحمد بن إسحاق أن أسأله عن الخلف فقلت له: يا أبا عمرو إني أريد أن أسألك عن شيء، وما أنا بشاكّ فيما أريد أن أسألك عنه، فإنّ اعتقادي وديني أنّ الأرض لا تخلو من حجّة إلاّ إذا كان قبل يوم القيامة بأربعين يوماً، فإذا كان ذلك رفعت الحجّة وأغلق باب التوبة فلم يك ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً؛ فأولئك أشرار خلق الله عزّ وجل، وهم الذين تقوم عليهم القيامة ولكنني أحببت أن أزداد يقيناً، وأنّ إبراهيم عليه السلام سأل ربّه عزّ وجل أن يريه كيف يحيي الموتى ((قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لِيْطْمَئِنَّ قَلْبِي))، وقد أخبرني أبو علي أحمد بن إسحاق، عن أبي الحسن عليه السلام، قال: سألته وقلت: من أعامل أو عمّن آخذ وقول من أقبل؟ فقال له: ((العمري ثقني فما أدى عنّي فعني يؤدّي وما قال لك عنّي فعني يقول، فاسمع له وأطع فإنّه الثقة المأمون))، وأخبرني أبو علي أنّه سأل أبا محمّد عليه السلام عن مثل ذلك، فقال له: ((العمري وابنه ثقان، فما أديا عنّي فعني يؤديان، وما قال لك فعني يقولان، فاسمع لهما وأطعهما فإنّهما الثقتان المأمونان))، فهذا قول إمامين

قد مضيا فيك. قال: فخرّ أبو عمرو وساجداً وبكى ثم قال: سل حاجتك. فقلت له: أنت رأيت الخلف من بعد أبي محمّد عليه السلام؟ قال: إي والله ورقبته مثل ذا _ وأوماً بيده _ فقلت له: فبقيت واحدة، فقال لي: هات، قلت: فالاسم؟ قال: محرّم عليكم أن تسألوا عن ذلك ولا أقول هذا من عندي فليس لي أن أحلّل ولا أحرم ولكن عنه عليه السلام فإنّ الأمر عند السلطان أنّ أبا محمّد مضى ولم يخلف ولدًا وقسم ميراثه وأخذه من لا - حقّ له فيه وهو ذا عياله يجولون ليس أحد يجسر أن يعترف إليهم أو ينيلهم شيئاً، وإذا وقع الاسم وقع الطلب فاتّقوا الله وأمسكوا عن ذلك) (أنظر مرآة العقول 4: 6 و7).

وهذه الرواية كما ترى أيها الكاتب صريحة أولاً في وجود ابن للإمام الحسن العسكري عليه السلام كما هي واضحة الدلالة على أن إشاعة عدم وجود ابن للإمام عليه السلام، مسألة مقصودة حفاظاً على إمام العصر (أرواحنا فداه) من السلطات الحاكمة في ذلك الزمان من الوصول إليه والقضاء عليه، كما أنها أيضاً صريحة في أن القسمة لميراث الإمام عليه السلام تمت على غير وجهها الصحيح، فأخذ من لا حق فيه منه.

فماذا بعد هذا هل ستقول: إن الشيعة الإمامية الإثني عشرية يستدلون على وجود ابن للإمام العسكري بالأدلة العقلية والفلسفية؟ فهل هذه أدلة فلسفية أيها الكاتب؟ علماً أن الدليل العقلي أيضاً يؤيد هذا الدليل النقلي، وبهذا قد انتقض الكثير مما أوردته.

ولكي لا يتشعب الموضوع ويكون النقاش في نقاط كثيرة ومتشعبة أكتفي بهذا الرد على بعض ما أوردته في ردك علي. منتظراً تعليقك على ردي هذا إن كان لك رد عليه، وهناك ملاحظة ينبغي أن ألفت نظرك إليها فقد أكثرت الإشارة

ونسبت بعض الأقوال إلى بعض علماء الشيعة، ولكنك لم تذكر نص قولهم كما أنك أيضاً تشير إلى المصدر دون ذكر رقم الصفحة أو المجلد والصفحة فترجو منك تدارك ذلك في ردودك ومواضيعك القادمة.

إلى أحمد الكاتب ما هو محور النقاش الذي تريده؟

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (06:19) مساءً.

موسى العلي هجر:

الأستاذ أحمد الكاتب:

بعد التحيّة والاحترام: بعد ملاحظتي للمقالات التي طرحتها، وهي كلّها موجودة في كتابك حيث المواضيع المتشعبة والمتداخلة معاً وهذا لا فائدة منه.

ونحن نريد منك أن تركز على محور للمناقشة، هل تريد أن تناقش في الإمامة الإلهية وهل هي عهد من الله؟ أو تريد أن تناقش في كون الأئمة إثني عشر؟ أو تريد أن تناقش في مصاديق الأئمة؟ أو تريد أن تناقش في خصوص ولادة الإمام المهدي سلام الله عليه؟ أو تريد أن تناقش في استمرارية الإمامية إلى قيام الساعة؟

وهكذا... ينبغي عليك أن تحدّد المحور المراد مناقشته وتذكر لنا أقوى اعتراض لديك في الموضوع من دون زيادة استعراض لكي يتركز البحث والحوار الجاد والمثمر.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (10:15) مساءً.

موسى العلي هجر:

ص: 157

الرجاء من الأستاذ أحمد الكاتب تحديد المحور الذي يريد نقاشه في شبكة هجر لكي يتركز البحث ويكون أكثر فائدة وشكراً.

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (10:40) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ موسى العلي المحترم:

لقد حدّدت موضوع النقاش في أول رسالة أرسلتها إليك وقلت لنبدأ حديثنا حول ولادة الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري، وقدمت أنّ الدليل الأوّل والأقوى هو الدليل الفلسفي؛ ولذا فقد كانت النظرية أساساً فرضية فلسفية، وأنّ الأحاديث والروايات التي تحدّثت عن ظهور مهدي عام لا تحمل دليلاً على ولادته، وأنّ القصص التي تحدّثت عن مشاهدته في حياة أبيه وفي عصر الغيبة الصغرى هي حكايات ضعيفة غير موثقة ومتناقضة.

وبالتالي فنحن نبحث عن الدليل التاريخي لإثبات ولادته ووجوده بعد سقوط الدليل الفلسفي عن أن يكون دليلاً شرعياً، ولكن بعض الإخوة أخذوا يناقشون أموراً بعيدة جداً عن الموضوع، ويحاولون مناقشتي شخصياً بالتهجم الشخصي عليّ، كما أنّ بعضهم ذهب ونقل كتباً من مواقع أخرى، وأنزلها دون اعتراض، وقد كان السبب في نقلي بعض الفصول من كتابي هو عرض الفكرة والمناقشة وإشارتي إلى ذكري الأدلة الروائية والتاريخية ومناقشتها.

وأنا لست مستعجلاً ولا أريد من المحاور أن يردّ عليّ ما في الفصول الأخرى مجتمعة مرّة واحدة ولكن وضعتها للاستفادة قبل الردّ.

ص: 158

والآن إذا كنتم تحبون تركّز البحث حول الدليل التاريخي الذي يشتمل على رؤية ابن الإمام العسكري في حياة أبيه أو مشاهدته بعد وفاته في الغيبة الصغرى، فأهلاً وسهلاً.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (12:20) مساءً.

العاملِي عضو:

محورك الأصلي يا أحمد إذن هو: إثبات ولادة الإمام المهدي عليه السلام، وقد بدأ معك الأخ التلميذ في هذا الموضوع بالذات من البارحة ولم تجب على موضوعه!!

أيها (الأستاذ الباحث الكاتب).. تفضّل وتنازل، وابدأ البحث في موضوعك الأصلي مع (التلميذ).. ودع عنك التورّع والانشغال في الموضوعات الأخرى، واترك _ إن شئت أيضاً _ أسئلتِي وبحثنا في (بصائر الدرجات)..

وأشكرك أنّك سببت لي أن أبحث كنوز (بصائر الدرجات) و(كفاية الأثر)، ولعلّي أوافيك بشيء منها بعد شهر رمضان، حيث سأعتكف عن الكتابة فيما بقي منه، إن شاء الله.

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (11:13) مساءً.

التلميذ عضو:

الأخ الكاتب، لا زلت أنتظر منك الردّ على ما أوردته أعلاه إن كان لك ردّ على ذلك حيث أثبتنا لك هنا أنّ الدليل النقلي موجود وصحيح

ص: 159

أيضاً عند الشيعة الإمامية الإثني عشرية على وجود ابن للإمام العسكري عليه السلام، كما أنّ الدليل التاريخي _ أعني ذكر الكثير من الكتاب والمؤلفين من علماء الفريقين وجود مولود للإمام العسكري _ موجود، فقط ننتظر منك ملاحظاتك وردودك على ما أوردناه أعلاه. نرجو عدم تجاهل ذلك.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (10:49 صباحاً).

أحمد الكاتب عضو:

التلميذ المؤقّر:

تحية طيبة..

هناك أحاديث كثيرة، رواها بعض أصحاب الإمام العسكري، وخاصة النّوّاب الأربعة الذين ادّعوا النيابة الخاصة حول وجود الإمام الثاني عشر، وقد اعتمد الشهيد السيّد محمّد باقر الصدر رحمه الله على دعوى النّوّاب الأربعة في إثبات وجود الإمام المهدي، واستبعد أن يكذب هؤلاء، وبالطبع فإنّ الفرقة الإثني عشرية روت قصصاً وأحاديث عن بعض الرجال في تلك الفترة، وهي تعتبرهم ثقات وتأخذ برواياتهم كأبي هاشم الجعفري، والقمي صاحب التفسير المشهور، ومن الطبيعي أن يصحّح الشيخ المجلسي رواية أبي هاشم الجعفري.

ولكن النظر إلى روايات الفرقة القائلة بوجود الولد، من الخارج، _ مع اعتراف الجميع بأنّ الإمام العسكري كان في الظاهر ينفي وجود ولد له، وأنّه أوصى بأمواله إلى أمّه ولم يوص إلى أحد _ يلقي بظلال من الشكّ على مجمل الرواية التي تدّعي وجود الولد في السرّ، وذلك لأنّ أمر الإمامة الإلهية التي يجب على جميع الخلق الإيمان بها والطاعة للإمام لا يكون سرّياً ومجهولاً وقابلاً للتشكيك.

ص: 160

لقد برّر أصحاب النظرية قولهم بوجود ظروف صعبة قاسية لم تسمح للإمام العسكري كشف ولده، في حين كانت الدولة العباسية أيام المعتمد العباسي في أضعف حالاتها وكانت الثورات الشيعية في كل مكان، ولدي بحث خاص حول هذا الموضوع إذا أحببتم عرضه لكم الآن.

ومن السهل جداً على أي عضو في الفرقة المعينة التي ادّعت وجود الولد أن يحبك الروايات ويدّعي بعد وفاة الإمام العسكري أنّ الإمام أخبره بوجود ولد له وأنّه نائب عنه، خاصة وأنّ الجعفري كان من أركان نظرية وجود الولد ويقال: إنّه ادّعى النيابة أيضاً.

لقد نسج أصحاب الإمام عبد الله الأفطح بعد وفاته كثيراً من الروايات التي تحدّثت عن وجود ولد له في السرّ، وأنّه المهدي المنتظر، وأنّهم نوابه، فلماذا لا نصدّقهم مع أنّهم ثقات عند جماعتهم؟ وكذلك نسج الواقفية روايات كثيرة عن استمرار حياة الكاظم ونفي وفاته، وأنّه المهدي المنتظر فلماذا لا نصدّقهم مع أنّهم يعتبرون ثقات عند جماعتهم؟ لأننا ببساطة نشكّ في قولهم خلاف الظاهر والمعتاد.

ولكننا اعتدنا أن نقبل روايات النوّاب الأربعة وأصحابهم بدون نقاش مثل باب التقليد.

ولكننا عندما نعرف أنّ النائب الثالث الحسين بن روح النوبختي كان يلجأ إلى علماء قم؛ لتصحيح كتب الشلمغاني الذي انشقّ عنه وادّعى النيابة الخاصّة عن الإمام المهدي، والتأكد منها نعرف أنّه لم يكن يملك أيّة رابطة مع الإمام المهدي وبالتالي فإنّ ادّعاءه بوجود رجل وراء الستر يصبح مشكوكاً به.

وعندما نعرف أنّ الكليني كتب كتابه (الكافي) الذي سيكون رمزاً للشيعيّة طوال ألف عام وأكثر، في عهد النائب الرابع وأنّه مع ذلك تضمّن كثيراً من

الروايات الموضوعية كالروايات التي تتحدث عن تحريف القرآن أو التي تتضمن بعض الأساطير نعرف أنه كتبه بعيداً عن آية رعاية أو لطف إلهي ولم يكن هناك أيّ اتصال لمدعي النيابة السمرية بالإمام المهدي وبالتالي فإنّ قوله وادّعاءه بوجود إمام غائب يصبح أيضاً موضع شكّ وتساؤل.

لقد تساءل الشيخ حسن الفريد زميل الإمام الخميني عن السرّ وراء عدم سؤال الكليني من السمرية وبالتالي من الإمام المهدي عن التكليف حول الخمس ولمن يعطى في عصر الغيبة؟

لقد ادّعى النوّاب الخاصّون اجترّاح معاجز عديدة وادّعوا العلم بالغيب أو هكذا نسب إليهم لتأكيد ارتباطهم بالإمام المهدي، وادّعت معاجز كثيرة حول ولادة الإمام ونموّه وحفظه، فإذا كان حقّاً قد ولد وكان الله يريد أن يحفظه فلماذا لم يظهره أمام الناس فترة من الزمن حتّى يراه الناس جميعاً ثمّ يخفيه بقدرته، وينجيه ويحفظه من أن يناله الأعداء حتّى يقطع الشكّ بوجوده.

لقد ذكرت أنا عدداً كبيراً من الروايات والقصاص النقلية والتاريخية التي تحدّثت عن ولادة ابن الحسن ولست أدري هل ألقيت نظرة عليها أو رأيت عناوينها على الأقلّ وهي موجودة في موقع الحوار، ولكنّي لم أؤمن بها؛ لأنّي وجدتّها ضعيفة ومتناقضة وغير مسندة.

ولم أثق بصورة مطلقة بروايات فريق واحد من الشيعة الإمامية ادّعى أمراً سرّياً، وكانت له مصلحة في ذلك، في حين أخذت بروايات عامّة الإمامية الذين بحثوا عن الولد؛ فلم يجدوه وقد ذكرها النوبختي في فرق الشيعة والأشعري القمي في المقالات والفرق. وكان قولهم أقرب إلى الظاهر.

التلميذ عضو:

أحمد الكاتب المحترم..

أولاً: إبطالاً لادّعاءك بأنّ الشيعة الإمامية الاثني عشرية ليس لديهم رواية واحدة صحيحة، تثبت وجود ابن للإمام الحسن العسكري عليه السلام، ذكرت لك روايتين صحيحتين تدلان على ذلك، ولمّا لم تجد حيلة في ردّهما وإثبات عدم صحّتهما، لجأت إلى سرد كلام محشو للتهرّب من الحقيقة والإدعان بما صحّ في الروايتين، وحاولت أن تأتي بأدلة ظننت أنّها تفي بالغرض في دفع الحقيقة التي تشيران إليها.

سأبنت لك في النقاط التالية وهن أدلّتك هذه وضعفها، ونحن هنا لا نريد منك إلا أن تجيب على هذا السؤال بدون لف أو دوران أو حشو كلام زائد لا طائل من ورائه والسؤال هو: هل هاتان الروايتان صحيحتان سنداً حسب نظر علماء الشيعة الإمامية الاثني عشرية أم لا؟ أرجو عدم تجاهل الجواب على هذا السؤال في ردّك الآتي إن شاء الله تعالى.

ثانياً: لقد طلبت منك سابقاً أن توثّق أقوالك بذكر المصدر الذي تنقل منه أو تستند إليه في أقوالك مع الإشارة إلى رقم المجلّد والصفحة، وهذا ما لم تفعله في ردّك أعلاه عليّ، فأكرّر طلبي هنا مرّة أخرى.

ثالثاً: يفهم من ردّك أعلاه أنّك تتهم ثقات بعض الأئمة عليهم السلام، وبالخصوص النّوّاب الأربعة بوضع الروايات، وحسب قولك: (حبك الروايات)، وما هذا منك إلا رجماً بالغيب، أليس هذا قولاً بغير علم، والله سبحانه وتعالى يقول في كتابه الكريم: ((وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ)) (الإسراء: 36)، أليس هذا افتراء على هؤلاء الأجلاء، مع ورود الدليل

الصحيح على جلالتهم ونزاهتهم ووثافتهم؟ أليس هذا من البهتان المحرّم في الشريعة الإسلامية؟ فهل لديك دليل صحيح على أنّ هؤلاء قاموا بوضع هذه الروايات؟ إذا كان عندك الدليل على ذلك، فنرجو أن تتحفنا به.

رابعاً: قلت: (ولكننا عندما نعرف أنّ النائب الثالث الحسين بن روح النوبختي كان يلجأ إلى علماء قم لتصحيح كتب الشلمغاني الذي انشق عنه وادّعى النيابة الخاصة عن الإمام المهدي والتأكد منها نعرف أنّه لم يكن يملك أية رابطة مع الإمام المهدي وبالتالي فإنّ ادّعاءه بوجود رجل وراء الستر يصبح مشكوكاً به).

أقول: لكي تصل إلى هذه النتيجة _ أنّ الحسين بن روح لم يكن يملك أية رابطة مع الإمام المهدي عليه السلام وأنّ ادّعاءه بوجود رجل وراء الستر مشكوك به _ عليك أولاً أن تتأكد وتعرف _ كما تقول _ من صحّة أنّ الحسين بن روح النوبختي كان يلجأ إلى علماء قم لتصحيح كتب الشلمغاني، فما هو مصدر قولك هذا؟ وما مدى صحّته ووثاقه رجال سند هذا النقل؟ نرجو أن نخبرنا بذلك.

خامساً: قلت: (... لقد ذكرت عدداً من الروايات النقلية والتاريخية التي تحدّثت عن ولادة ابن الحسن، ولست أدري هل أقيت نظرة عليها أو رأيت عناوينها على الأقلّ وهي موجودة في موقع الحوار ولكنّي لم أوّمن بها؛ لأنّي وجدتها ضعيفة ومتناقضة غير مسندة).

أقول: ولكنك لم تنقل الروايات الصحيحة المسندة وتجاهلتها مدّلساً على القارئ بذلك حيث لم تنقل الروايتين الصحيحتين المذكورتين أعلاه، وهما _ كما قلناه _ صريحتان في إثبات وجود ابن للإمام الحسن العسكري، ولا غبار على صحّتهما، ولو كنت منهجياً

وموضوعياً غير مغرض في دعواك، لما كانت لك مندوحة من نقلهما وحتى مناقشتهما على الأقل ولو بالمغالطة.

سادساً: كما يفهم من كلامك أنك تحاول أن تفهم القارئ الكريم أن كلا الروایتین واردتان عن طريق النّوّاب، مع أنّ إحداهما واردة عن طريق أحد خواصّ الأئمّة عليهم السلام، من غير النّوّاب وهو أبو هاشم الجعفري، كما أنك بقولك: (ومن الطبيعي يصحّ الشيخ المجلسي رواية أبي هاشم الجعفري) تحاول أن توهم القارئ أنّ هذا الرجل لم يوثقه إلاّ المجلسي عليه الرحمة، وهو ليس كذلك قد وثّقه غير المجلسي من الفقهاء والعلماء الكثيرون، فقد وثّقه النجاشي والشيخ الطوسي، بل أقول جازماً: إنّه ثقة عند الجميع بالاتفاق، أنظر مثلاً في ترجمته نقد الرجال للتفريشي (ج 2/ص 21).

سابعاً: ومن الغريب قولك: (وعندما نعرف أنّ الكليني كتب (الكافي) الذي سيكون رمزاً للشيعة طوال ألف عام وأكثر في عهد النائب الرابع، وإنّه مع ذلك تضمّن كثيراً من الروايات الموضوعية، كالروايات التي تتحدّث عن تحريف القرآن أو التي تتضمن بعض الأساطير، نعرف أنّه كتبه بعيداً عن أيّة رعاية أو لطف إلهي ولم يكن هناك أيّ اتصال لمدعي النيابة السمری بالإمام المهدي وبالتالي فإنّ قوله وادّعاءه بوجود إمام غائب يصبح أيضاً موضع شكّ وتساؤل)، فما أدري ما علاقة تأليف الكليني لكتاب (الكافي) ووجود بعض الروايات الضعيفة فيه بمسألة وجود الإمام المهدي عليه السلام وقول السمری بذلك؟

ثامناً: أمّا مسألة اختلاف الشيعة من بعد وفاة الإمام العسكري، ونكران البعض وجود ابن للإمام العسكري عليه السلام وولادة الإمام المهدي، فإنّما هو أمر طبيعي للتكتّم والسريّة والإخفاء لولادة الإمام عليه السلام، ونتيجة لما أشيع بين الناس

من عدم وجود خلف للإمام، وذلك بهدف المحافظة على الإمام المهدي عليه السلام من السلطات الحاكمة في ذلك الزمان، ولم يكن أمر ولادته مشهوراً بين الناس لهذا الأمر، بل إنَّ الذي علم بذلك هم بعض خواصَّ وثقات الإمام العسكري عليه السلام، ومسألة خفاء ولادة الإمام عليه السلام ممَّا ورد ضمن الروايات الكثيرة منها ما رواه الشيخ الصدوق عليه الرحمة بسند صحيح، قال: (عن محمَّد بن الحسن بن الوليد، عن محمَّد بن الحسن الصفَّار، عن يعقوب بن يزيد، عن أيُّوب بن نوح، قال: قلت للرضا عليه السلام: إنَّا لنرجو أن تكون صاحب هذا الأمر، وأن يرده الله عزَّ وجل إليك من غير سيف، فقد بويع لك، وضربت الدراهم باسمك. فقال عليه السلام: ((ما ممَّا أحد اختلفت إليه الكتب وسئل عن المسائل وأشارت إليه الأصابع وحملت إليه الأموال إلاَّ اغتيل أو مات على فراشه حتَّى يبعث الله عزَّ وجل لهذا الأمر رجلاً خفي المولد والمنشأ وغير خفي في نسبه)). (أنظر كمال الدين وتمام النعمة ج 2/ ص 370) والخبر صريح في أنَّ ولادة الإمام المهدي عليه السلام ستحاط بالخفاء والكتمان.

ويقول النوبختي الذي هو من أعلام القرن الثالث في كتابه (فِرَق الشيعة) يقول في (ص 111): (... وقد رويت أخبار كثيرة أنَّ القائم تخفى على الناس ولادته ويخمل ذكره ولا يعرف إلاَّ أنَّه لا يقوم حتَّى يظهر ويُعرف أنَّه إمام ابن إمام ووصيَّ ابن وصيِّ يؤتمُّ به قبل أن يقوم، ومع ذلك فلا بدَّ من أن يعلم أمره ثقاته وثقات أبيه وإن قلَّوا ولا ينقطع من عقب الحسن بن علي عليه السلام ما اتَّصلت أمور الله عزَّ وجل ولا ترجع إلى الإخوة ولا يجوز ذلك...).

وحتَّى مسألة إنكار ولادة المهدي عليه السلام من قبل البعض ممَّا لم تهمله الروايات الواردة عن أهل بيت العصمة عليهم السلام، فقد روى الشيخ الصدوق عليه الرحمة في كتابه (كمال الدين وتمام النعمة ج 2/ ص 360) بسند صحيح أيضاً، قال: (حدَّثنا أبي رضي الله عنه، قال: حدَّثنا سعد بن عبد الله، قال: حدَّثنا الحسن بن موسى

الخشّاب، عن العباس بن عامر القصباني، قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يقول: ((صاحب هذا الأمر من يقول الناس: لم يولد بعد)).

وروى الشيخ الكليني في كتابه (الكافي) بسند صحيح أيضاً قال: (عن علي بن إبراهيم، عن الحسن بن موسى الخشّاب، عن عبد الله بن موسى، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ((إنَّ للغلام غيبة قبل أن يقوم))، قال: قلت: ولم؟ قال: ((يخاف _ وأوماً بيده إلى بطنه _))، ثمَّ قال: ((يا زرارة وهو المنتظر الذي يشكُّ في ولادته منهم من يقول: مات أبوه بلا خلف ومنهم من يقول: حمل، ومنهم من يقول: إنَّه ولد قبل موت أبيه بسنتين، وهو المنتظر غير أنَّ الله عزَّ وجلَّ يحبُّ أن يمتحن الشيعة، فعند ذلك يرتاب المبطلون...)). (أنظر أصول الكافي ج 1/ ص 337).

ونرجو أن لا تكون أيُّها الكاتب من المرتابين في أمر ولادته حتَّى لا تكون من المبطلين.

حرَّر بتاريخ (19/12/1999م)، (10:45) صباحاً.

التلميذ عضو:

أرجو منك يا أحمد الكاتب أن تردَّ وتجييب على الأسئلة.

حرَّر بتاريخ (19/12/1999)، (02:46) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

إليك رواية ثالثة صحيحة سنداً تدلُّ على وجود خلف للإمام أبي

ص: 167

محمّد الحسن العسكري عليه السلام رواها الشيخ الكليني عليه الرحمة في كتابه (الكافي ج 1/ ص 328)، قال: (عن علي بن محمّد، عن محمّد بن علي بن بلال، قال: خرج إليّ أبو محمّد قبل مضيّه بسنتين يخبرني بالخلف من بعده، ثمّ خرج إليّ من قبل مضيّه بثلاثة أيّام يخبرني بالخلف من بعده).

والرواية صريحة واضحة في أنّ الإمام عليه السلام له خلف وعقب، وهي واضحة أيضاً في أنّه أرشد بعض خواصّ شيعته وثقاته إلى الخلف من بعده، وهو ابنه الإمام المهدي عليه السلام. فهل ستتكر بعد هذا وجود الدليل الروائي الصحيح على ذلك؟ أم ستدعي أنّها محبوكة أيضاً وتفتري على الثقات؟

حرّر بتاريخ (20/12/1999م)، (12:59) صباحاً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

إليك هذه الرواية الرابعة الدالة على وجود ابن للإمام الحسن العسكري عليه السلام، وأنّه هو المهدي المنتظر عليه السلام، فقد روى الشيخ الصدوق عليه الرحمة في كتابه كمال الدين وتمام النعمة (ص 372) وفي كتابه عيون أخبار الرضا عليه السلام (ج 2/ ص 265) قال: (حدّثنا أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني رضي الله عنه، قال: حدّثنا علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد السلام بن صالح الهروي، قال: سمعت دعبل بن علي الخزاعي يقول: أنشدت مولاي الرضا علي بن موسى عليه السلام قصيدتي التي أولها:

مدارس آيات خلت من تلاوة

ومنزل وحي مقفر العرصات

فلمّا انتهيت إلى قولي:

خروج إمام لا محالة خارج

ويجزى على النعماء والنقمات

ص: 168

بكى الرضا عليه السلام بكاءً شديداً، ثم رفع رأسه إليّ فقال لي: ((يا خزاعي نطق روح القدس على لسانك بهذين البيتين، فهل تدري من هذا الإمام، ومتى يقوم؟))، فقلت: لا إلا أنّي سمعت بخروج إمام منكم يطهر الأرض من الفساد ويملؤها عدلاً كما ملئت جوراً. فقال: ((يا دعبل، الإمام بعدي محمّد ابني وبعد محمّد ابنه علي وبعد علي ابنه الحسن وبعد الحسن ابنه الحجّة القائم المنتظر في غيبته، المطاع في ظهوره، لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطوّل الله عزّ وجل ذلك اليوم، حتّى يخرج فيملاً الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

وأما: (متى) فأخبر عن الوقت، فقد حدّثني أبي، عن أبيه، عن آبائه عليهم السلام أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم قيل له: يا رسول الله متى يخرج القائم من ذريتك؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: مثله مثل الساعة التي: ((لا يُجَلِّئُهَا لَوْ قَتَلَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً)).

والرواية واضحة الدلالة على وجود ابن للإمام الحسن العسكري وأنّه الإمام بعد أبيه وأنّه هو الحجّة القائم المنتظر، ورجال سند الرواية ثقات عدا دعبل بن علي الخزاعي فإنّه لم يرد فيه توثيق حسب اطلاعي، ولكن لا يضرّ ذلك؛ لأنّ دعبل بن علي مات (سنة 245هـ-) أيام المتوكّل العباسي؛ فاحتمال أنّه هو واضع هذه الرواية بعيد جدّاً، بل مستحيل؛ لأنّه لم يعش إلى المرحلة التي أعقبت وفاة الإمام العسكري لتكون له المصحلة في وضع مثل هذه الرواية واختلاقها على لسان الإمام الرضا عليه السلام؛ ليؤيد به فرقة أو مذهباً أو مسلماً معيناً.

وعليه فالرواية سند قوي ودليل واضح جلي على ما يذهب إليه الشيعة الإماميّة من القول بولادة ابن للإمام الحسن العسكري، وأنّه هو المهدي المنتظر عليه السلام.

فهذا دليل روائي تاريخي آخر يدحض حجَّتكَ وينسف ما تذهب إليه من ادّعاء أنّ الإمام الحسن العسكري لم يولد له ولد ونفيك ولادة الحجّة عليه السلام.

وبعد أربعة أيام من مقالة العضو التلميذ التي ذكر فيها النقاط الثماني يدخل على الكاتب من جديد ليفتّش عنه أين ذهب ولم لم يُجب على كلامه، فقال التلميذ:

حرّر بتاريخ (22/12/1999م)، (12:07) صباحاً.

التلميذ عضو:

أين الجواب يا أحمد الكاتب على هذه الأدلة؟ ما زلت منها متهرّباً!!

وفي اليوم الخامس يدخل العضو التلميذ ويقول بعبارة صريحة:

حرّر بتاريخ (23/12/1999م)، (12:49) مساءً.

التلميذ عضو:

إذا لم تُجب ولم تردّ إلى الآن أيّها الكاتب، فنسأل هنا: هل أنت طالب للحقيقة؟! لا أظنّ ذلك أبداً...

المهدي هو محمّد بن الحسن العسكري عليهما السلام:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (06:55) صباحاً.

مالك الأشر:

والصلاة والسلام على محمّد وآله المظلومين..

ص: 170

سوف نذكر تحت هذا العنوان بعض النصوص التي لا تقبل تأويلاً لدلالاتها على شخص الإمام المهدي والأخبار بغيبته قبل وقوعها، وهي:

1 _ ما رواه الصدوق بسند صحيح، عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن يعقوب بن يزيد، عن أيوب بن نوح قال: (قلت للرضا عليه السلام: إنّا لنرجو أن تكون صاحب هذا الأمر، وأن يرده الله عزّ وجل إليك من غير سيف، فقد بويع لك، وضربت الدراهم باسمك، فقال عليه السلام: ((ما منّا أحد اختلف إليه الكتب، وسئل عن المسائل، وأشارت إليه الأصابع، وحملت إليه الأموال، إلّا اغتيل أو مات على فراشه، حتّى يبعث الله عزّ وجل لهذا الأمر رجلاً خفي المولد والمنشأ وغير خفي في نسبه)) (1).

وفي هذا الحديث إشارة إلى ما أحاط ولادة الإمام المهدي عليه السلام من أمور لا يعلمها إلّا خاصّة أبي محمد الحسن بن علي العسكري عليه السلام؛ ولهذا جاء في الخبر الصحيح: ((إنّ المهدي هو من يقول الناس: لم يولد بعد)).

فقد روى الصدوق بسند صحيح جدّاً، قال: (حدّثنا أبي رضي الله عنه، قال: حدّثنا سعد بن عبد الله، قال: حدّثنا الحسن بن موسى الخشاب، عن العباس بن عامر القصباني، قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام يقول: ((صاحب هذا الأمر من يقول الناس: لم يولد بعد)) (2).

2 _ ما رواه المقدسي الشافعي في عقد الدرر عن الباقر عليه السلام: ((يكون هذا الأمر في أصغرنا سنّاً)) (3). وفيه إشارة إلى الإمام المهدي محمد بن الحسن العسكري عليه السلام.

ص: 171

1- كمال الدين 2: 370/باب 35/ح 1.

2- كمال الدين 2: 360/باب 34/ح 2، وأخرجه من طرق أخرى أيضاً في نفس الباب.

3- عقد الدرر: 188/باب 6.

3_ ما رواه الكليني بسند صحيح: عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي نجران، عن فضالة بن أيوب، عن سدير الصيرفي، قال: (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ((إنَّ في صاحب هذا الأمر شبيهاً من يوسف عليه السلام...))، إلى أن قال: ((فما تنكر هذه الأمة أن يفعل الله جلَّ وعزَّ بحجَّته كما فعل بيوسف، أن يمشي في أسواقهم، ويطأ بسطهم حتَّى يأذن الله في ذلك كما أذن ليوسف، قالوا: إنَّك لأنت يوسف؟ قال: أنا يوسف)) (1).

4_ في ينابيع المودَّة: عن الإمام الرضا عليه السلام: ((الخلف الصالح من ولد الحسن بن علي العسكري هو صاحب الزمان وهو المهدي سلام الله عليهم)).

وقد صرَّح القندوري في الينابيع بوجود هذا الحديث في كتاب الأربعين لأبي نعيم الأصبهاني (2).

5_ وفيه: عن الإمام الرضا عليه السلام: ((إنَّ الإمام من بعدي ابني محمد، وبعد محمد ابنه علي، وبعد علي ابنه الحسن، وبعد الحسن ابنه الحجة القائم وهو المنتظر في غيبته المطاع في ظهوره فيملاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، وأمّا متى يقوم؟ فأخبار عن الوقت، لقد حدَّثني أبي، عن آبائه، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قال: مثله كمثله الساعة لا تأتكم إلا بعتة)) (3).

6_ وفي أصول الكافي بسند صحيح: عن علي بن إبراهيم، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن عبد الله بن موسى، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ((إنَّ للغلام غيبة قبل أن يقوم))، قال: قلت: ولِمَ؟ قال: ((يخاف _ وأوماً بيده إلى بطنه _))، ثمَّ قال: ((يا

ص: 172

1- أصول الكافي 1: 336/باب 80/ح 4.

2- ينابيع المودَّة 3: 115 و116/باب 80، مصرحاً بنقله عن فرائد السمطين للحموي الشافعي.

3- المصدر السابق.

زرارة، وهو المنتظر الذي يشكّ في ولادته منهم من يقول: مات أبوه بلا خلف، ومنهم من يقول: حمل (أي مات أبوه وهو حمل في بطن أمّه)؛ ومنهم من يقول: إنّه ولد قبل موت أبيه بسنتين. وهو المنتظر غير أنّ الله عزّ وجلّ يحبّ أن يمتحن الشيعة، فعند ذلك يرتاب المبطلون، (يا زرارة...) الخ(1).

7_ وفي أصول الكافي: عن محمّد بن يحيى، عن محمّد بن الحسين، عن ابن محبوب، عن إسحاق بن عمّار، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ((للقائم غيبتان: إحداهما قصيرة، والأخرى طويلة، والغيبة الأولى لا يعلم بمكانه فيها إلاّ خاصّة مواليه)) (2).

وهذا الخبر لا ريب في صدوره عن الإمام الصادق عليه السلام لوثاقة رواته جميعاً، ودلالته على الإمام المهدي بن الحسن العسكري أبيّن من ضوء الشمس في رابعة النهار.

8_ وفي كمال الدين بسند صحيح: (حدّثنا أبي رضي الله عنه، حدّثنا عبد الله بن جعفر الحميري، عن أيّوب بن نوح، عن محمّد بن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن زرارة: قال أبو عبد الله عليه السلام: ((يأتي على الناس زمان يغيب عنهم إمامهم))، فقلت له: ما يصنع الناس في ذلك الزمان؟ قال: ((يتمسّكون بالأمر الذي هم عليه حتّى يتبيّن لهم)) (3).

9_ وفي أصول الكافي: عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أيّوب الخزاز، عن محمّد بن مسلم، قال:

ص: 173

1- أصول الكافي 1: 337/ باب 80/ ح 5؛ وانظر كمال الدين 2: 342/ باب 33/ ح 24، و2: 346/ باب 33/ ح 32 بسند آخر، والأوّل أجود.

2- أصول الكافي 1: 340/ باب 80/ ح 19.

3- كمال الدين 2: 350/ باب 33/ ح 44.

سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ((إن بلغكم عن صاحب هذا الأمر غيبة فلا تنكروها)) (1).

أقول: لم يغيب من الأئمة الإثني عشر عليهم السلام سوى المهدي بالاتفاق، وهو لم يكن مولوداً في زمان صدور هذا الحديث، ولهذا جاء التأكيد فيه على غيبته بعد ولادته.

وقد أخرجه الكليني بسندين معتبرين لا شائبة فيهما أصلاً باتفاق علماء الشيعة أجمع.

10 _ وفي كمال الدين: (حدثنا أبي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما، قالوا: حدثنا سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري وأحمد بن إدريس، قالوا: حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب ومحمد بن عبد الجبار، وعبد الله بن عامر بن سعد الأشعري، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن محمد بن المساور، عن المفصل بن عمر الجعفي، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: ((إياكم والتنويه، أما والله ليغيبنَّ إمامكم سنيناً من دهركم، ولتمحصنَّ حتى يقال: مات أو هلك بأيِّ وادٍ سلك، ولتدمعنَّ عليه عيون المؤمنين، ولتكفونَّ كما تكفأ السفن في أمواج البحر، ولا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه وكتب في قلبه الإيمان وأيده بروح منه...)) (2).

ورجال الحديث قبل محمد بن المساور كلهم من أجلاء الرواة وثقاتهم بلا خلاف، وأمّا محمد بن مساور فقد مات سنة (183هـ-) وحاله غير معلوم، وفي وثاقة المفصل كلام، ولكن الحديث شاهد صدق على

ص: 174

-
- 1- أصول الكافي 1: 338/باب 80/ح 10، وأخرجه في نفس الباب من طريق صحيح عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن محمد بن مسلم 1: 340/ح 15.
 - 2- كمال الدين 2: 347/باب 33/ح 35.

أمانتهما في نقله لما فيه من إخبار معجز تحقّق بعد وفاة ابن المساور بسبعة وسبعين عاماً لوقوع الغيبة فعلاً في سنة (260هـ-).

وقد أخرجه الكليني بسند صحيح إلى محمّد بن المساور، عن المفضّل أيضا(1)، وممّا يقطع بصدوره الأحاديث الكثيرة جدّاً عن أهل البيت بهذا المعنى: كصحيح عبد الله بن سنان الذي رواه الصدوق عن أبيه ومحمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن الصفّار، عن العباس بن معروف، عن علي بن مهزيار، عن الحسن بن محبوب، عن حماد بن عيسى، عن إسحاق بن جرير، عن عبد الله بن سنان، قال: (دخلت أنا وأبي عليّ أبي عبد الله عليه السلام فقال: ((كيف أتم إذا صرتم في حال لا ترون فيها إمام هدىً ولا علماً يرى...)) (2).

11 _ وفي أصول الكافي: عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن أبيه محمّد بن عيسى، عن ابن بكير، عن زرارة، قال: (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ((إنّ للقائم غيبة قبل أن يقوم، إنّه يخاف _ وأوماً بيده إلى بطنه _)) يعني القتل(3) والسند من أصحّ الأسانيد بلا خلاف.

12 _ وفي عقد الدرر للمقدسي الشافعي: عن الإمام الحسين السبط الشهيد عليه السلام قال: ((لصاحب هذا الأمر _ يعني الإمام المهدي عليه السلام _ غيبتان، إحداهما تطول، حتّى يقول بعضهم: مات، وبعضهم: قُتل، وبعضهم: ذهب...)) (4).

وقد مرّ نظير هذا _ بسند صحيح _ في الحديث رقم (6 و7)، فراجع.

ص: 175

1- أصول الكافي 1: 336/باب 80/ح 3.

2- كمال الدين 2: 348/باب 33/ح 40.

3- أصول الكافي 1: 340/باب 80/ح 18، وأخرجه الصدوق بسند صحيح على الأصحّ من وثيقة محمّد بن عليّ ماجيلويه. كمال الدين 2: 418/باب 44/ح 10.

4- عقد الدرر: 178/باب 5.

13 _ وفي كمال الدين: (حدَّثنا أبي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما، قالاً: حدَّثنا سعد بن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري، قالاً: حدَّثنا أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد، عن الحسين بن الربيع المدائني(1)، قال: حدَّثنا محمد بن إسحاق، عن أسيد بن ثعلبة، عن أمِّ هانئ، قالت: لقيت أبا جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام، فسألته عن هذه الآية: ((فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُسِّ * الْجَوَارِ الْكُنَّسِ)) (التكوير: 16)، قال: ((إمام يخنس في زمانه عند انقضاء من علمه سنة ستين ومائتين، ثم يبدو كالشهاب الوقّاد في ظلمة الليل، فإن أدركت ذلك قرّرت عينك)) (2).

ويلاحظ في سند الحديث أنّ أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد ثقة بالاتِّفاق ومن قبله كذلك، وهو قد روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام، كما صرّح بهذا النجاشي في ترجمته، وأمّا من بعده فإنّ إثبات صدقهم في خصوص هذا الخبر، هو تقدّم وفاتهم لما في الخبر من إعلام معجز تحقّق بعد وفاتهم، وورد بنقل الثقات عنهم، فالخبر شاهد على صدقهم.

14 _ وفي كمال الدين: بسند صحيح، قال: (حدَّثنا محمد بن الحسن رضي الله عنه، قال: حدَّثنا سعد بن عبد الله، قال: حدَّثنا أبو جعفر محمد بن أحمد العلوي، عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري، قال: سمعت أبا

ص: 176

-
- 1- أورده في الكافي 1: 341/ باب 80/ ح 33، (.. عن أحمد بن الحسن، عن عمر بن يزيد، عن الحسن بن الربيع الهمداني) والظاهر صحّته، لعدم رواية سعد والحميري عن أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد، بل روى سعد في مواضع كثيرة عن أحمد بن الحسن والمراد به ابن علي بن فضال الفطحي الثقة، وأمّا عن عمر بن يزيد فسواء كان هو الصيقل أو يياع السابري، فإنّ وفاته قبل الغيبة بعشرات السنين.
 - 2- كمال الدين 1: 324/ باب 32/ ح 1، وأخرجه في نفس الباب عن أمِّ هانئ، عن الإمام الباقر عليه السلام 1: 330/ باب 32/ ح 15 باختلاف يسير.

الحسن صاحب العسكر عليه السلام يقول: ((الخلف من بعدي ابني الحسن، فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف؟))، فقلت: ولم جعلني الله فداك؟ فقال: ((لأنكم لا ترون شخصه)، ولا يحلُّ لكم ذكره باسمه))، قلت: فكيف نذكره؟ قال: ((قولوا: الحجّة من آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم)) (1).

وهذا السند حجّة لوثاقة رجاله، والعلوي الذي فيه هو من مشايخ الشيعة الأجلّاء، كما يعلم من رجال النجاشي في ترجمة العمري البوفكي (2).

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (09:32) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

هناك فرق كبير بين ولادة النبي موسى عليه السلام بعيداً عن عيون السلطة الفرعونية، أو ولادة النبي إبراهيم عليه السلام كذلك، وظهورهما بعد فترة قصيرة وفي مرحلة سابقة على قيامهما بمهام النبوة، ورؤية الناس لهما، وبين غيبة الإمام محمّد بن الحسن العسكري الذي لم يشاهد منذ ولادته المفترضة، حتّى اليوم بالرغم من إصرار المتكلّمين الإمامية على عدم جواز خلو الأرض من إمام معصوم دقيقة واحدة، وها هي الأرض خالية من الإمام المعصوم منذ أكثر من ألف ومائة وخمسين عاماً، وها هم الشيعة بدون أيّ اتصال منذ ذلك الحين.

ليس المهمّ أن يكون هناك إمام أو ملك في ملكوت السماوات والأرض، وإنّما المطلوب أن يظهر ويؤمّ الناس ويقودهم لتطبيق الشريعة وهذا هو الهدف من فلسفة الإمام.

ص: 177

1- كمال الدين 2: 381/باب 37/ح 5؛ والكافي 1: 328/باب 75/ح 3.

2- رجال النجاشي: 828/303.

وهناك أحاديث كثيرة عن الإمام الرضا عليه السلام يحاجج الواقفية الذين قالوا بغيبية ومهدوية والده الإمام موسى الكاظم يقول لهم فيها: إنَّ الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام حيّ يعرف. ومن مات وليس له إمام يسمع له ويطيع مات ميتة جاهلية... إمام حيّ يعرفه.. إمام حيّ يعرفه(1).

والشيعة في عصر الغيبة لا يعرفون إمامهم ولا يستطيعون الارتباط به أو طاعته أو نصرته أو الحديث معه بصورة يضيع فيها معنى الإمامة، وهي القيادة والاتباع والطاعة(2).

وجوب وجود الإمام المهدي عليه السلام:

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (07:17) صباحاً.

مالك الأشرع عضو:

والصلاة والسلام على محمد وأهل بيته المظلومين..

حديث: ((من مات ولم يعرف إمام زمانه)): سجّل هذا الحديث _ بألفاظ مختلفة وكلّها ترجع إلى معنى واحد ومقصد فارد _ في أمّهات كتب الحديث السنّية والشيعة، ويكفي على ذلك اتفاق البخاري ومسلم _ من أهل السنّة _ على روايته(3)، والكليني، والصدوق، والده، والحميري، والصفار _ من الشيعة

ص: 178

1- بيّننا هذا المطلب فيما سبق، فللقارئ الكريم أن يراجع.

2- إن عدم رؤية شخصه المبارك لا يعني عدم المعرفة، كما هو واضح.

3- صحيح البخاري 5: 13/ باب الفتن؛ صحيح مسلم 6: 21 و22/ ح 1849.

الإمامية _ على روايته أيضا(1)، وقد أخرجه كثيرون بطرق لا طاقة على استقصائها(2).

إذن الحديث ممّا لا مجال لأحد أن يناقش في سنده، وإن توهم الشيخ أبو زهرة فعده من روايات الكافي فحسب!(3).

والحديث كما ترى في تخريجه لا يبعد القول بتواتره، وهو لا يحتمل التأويل ولا صرف دلالاته الواضحة على وجوب معرفة الإمام الحقّ على كلّ مسلم ومسلمة، وإلاّ فإنّ مصيره ينذر بنهاية مهولة.

ومن ادّعى أنّ المراد بالإمام الذي من لا يعرفه سيموت ميتة جاهلية هو السلطان أو الحاكم، أو الملك، ونحو ذلك وإن كان فاسقاً ظالماً!! فعليه أن يثبت بالدليل أنّ معرفة الظالم الفاسق من الدين أولاً، وأن يبيّن للعقلاء الثمرة المترتبة على وجوب معرفة الظالم الفاسق بحيث يكون من مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية.

وعلى آية حال، فالحديث يدلّ على وجود إمام حقّ في كلّ عصر

ص: 179

1- أصول الكافي 1: 303 ح 5، و1: 308 ح 1 - 3، و1: 378 ح 2؛ وروضة الكافي 8: 129 ح 123؛ كمال الدين 2: 412 و413/ باب 39 ح 10 و11 و12 و15؛ الإمامة والتبصرة: 219 ح 69 - 71؛ قرب الإسناد: 351 ح 1260؛ بصائر الدرجات: 259 ح 509 و510.

2- أنظر مسند أحمد 2: 83، و3: 446، و4: 96؛ مسند أبي داود الطيالسي: 259؛ المعجم الكبير للطبراني 10: 350 ح 10687؛ مستدرک الحاكم 1: 77؛ حلية الأولياء 3: 224؛ الكنى والأسماء 2: 3؛ سنن البيهقي 8: 156 و157؛ جامع الأصول 4: 7؛ شرح صحيح مسلم للنووي 12: 440؛ تلخيص المستدرک للذهبي 1: 77 و177؛ مجمع الزوائد للهيثمى 5: 218 و219 و223 و225 و312؛ تفسير ابن كثير 1: 517. كما أخرجه الكشي في رجاله: 428/235 في ترجمة سالم بن أبي حفصة.

3- الإمام الصادق/ أبو زهرة: 194.

وجيل، وهذا لا يتم إلا مع القول بوجود الإمام المهدي الذي هو حقّ ومن ولد فاطمة عليها السلام كما تقدّم. وممّا يؤيّد:

حديث: ((إنّ الأرض لا تخلو من قائم لله بحجة)). وهذا الحديث قد احتجّ به الطرفان أيضاً وأوردوه من طرق عدّة(1).

وقد رواه كميل بن زياد النخعي الجليل الثقة عن أمير المؤمنين عليه السلام كما في نهج البلاغة، قال عليه السلام _ بعد كلام طويل _: ((اللهم بلى! لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة)).

وعدم خلو الأرض من قائم لله بحجة لا يتمّ مع فرض عدم ولادة الإمام المهدي عليه السلام، وقد تنبّه لهذا ابن أبي الحديد حتّى قال في شرح هذه العبارة: (كي لا يخلو الزمان ممّن هو مهيمن لله تعالى على عباده، ومسيطر عليهم. وهذا يكاد يكون تصريحاً بمذهب الإماميّة، إلّا أنّ أصحابنا يحملونه على أنّ المراد به الأبدال)(2).

وقد فهم ابن حجر العسقلاني منه أنّه إشارة إلى مهدي أهل البيت عليهم السلام

ص: 180

1- أورد هذا الحديث الإسكافي المعتزلي في المعيار والموازنة: 81؛ وابن قتيبة في عيون الأخبار: 7؛ واليعقوبي في تاريخه 2: 400؛ ابن عبد ربّه في العقد الفريد 1: 265؛ وأبو طالب المكي في قوت القلوب في معاملة المحبوب 1: 227؛ والبيهقي في المحاسن والمساوي: 40؛ والخطيب في تاريخه 6: 479 في ترجمة إسحاق النخعي؛ والخوارزمي الحنفي في المناقب: 13؛ والرازي في مفاتيح الغيب 2: 192؛ وابن أبي الحديد في شرح النهج كما سيأتي؛ وابن عبد البرّ في المختصر: 12؛ والتفتازاني في شرح المقاصد 5: 241؛ وابن حجر في فتح الباري بشرح صحيح البخاري 6: 385. وقد أخرجه الكليني من طرق عن أمير المؤمنين عليه السلام في أصول الكافي 1: 136/ح 7، و1: 270/ح 3، و1: 274/ح 3؛ والصدوق في كمال الدين 1: 287/باب 25/ح 4، و1: 289 - 294/باب 26/ح 2 من طرق كثيرة، و302/باب 26/ح 10.

2- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد 18: 351.

فقال ما نصّه: (وفي صلاة عيسى عليه السلام خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان، وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال: إِنَّ الأَرْضَ لا تخلو من قائم لله بحجّة(1)).

أقول: وممّا يقرب دلالة العبارة في النهج على الإمام المهدي هو ما اتصل بها من كلام أمير المؤمنين عليه السلام، وهذا نصّه: ((يا كميل بن زياد، إِنَّ هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها، فاحفظ عني ما أقول لك: الناس ثلاثة: فعالم ربّاني، ومتعلّم على سبيل النجاة، وهمج رعاع أتباع كلّ ناعق يميلون مع كلّ ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجأوا إلى ركن وثيق...))، إلى أن قال عليه السلام: ((اللهم بلى! لا تخلو الأرض من قائم لله بحجّة، إمّا ظاهراً مشهوراً، وإمّا خائفاً مغموراً؛ لئلاّ تبطل حجج الله وبيّناته)) (2).

ومن هنا جاء في الحديث الصحيح عن الحسين بن أبي العلاء الخفاف، قال: (قلت لأبي عبد الله عليه السلام: تكون الأرض ليس فيها إمام؟ قال: ((لا))... الحديث) (3).

وإذا ما أضيف هذا إلى حديث الثقلين، وحديث من مات، وحديث (الخلفاء اثنا عشر) الآتي، علم أنّ الإمام المهدي لو لم يكن مولوداً حقّاً لوجب أن يكون من سبقه حيّاً إلى قيام الساعة، ولكن لا أحد يقول من المسلمين بحياة إمام غير المهدي عليه السلام ثاني عشر أهل البيت وهم من عيّنت الصحاح عددهم، وبيّنت كتب المناقب أسماءهم.

ص: 181

1- فتح الباري شرح صحيح البخاري 6: 385.

2- شرح نهج البلاغة/ الشيخ محمّد عبده 4: 85/691؛ وشرح ابن أبي الحديد 18: 351.

3- أصول الكافي 1: 136/ ح 1/ باب أنّ الأرض لا تخلو من حجّة، وسند الحديث هو: (عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن محمّد بن أبي عمير، عن الحسين بن أبي العلاء، عن الإمام الصادق عليه السلام).

أحاديث: (الخلفاء اثنا عشر):

أخرج البخاري بسنده عن جابر بن سمرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((يكون اثنا عشر أميراً))، فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: ((كلهم من قريش)) (1).

وفي صحيح مسلم: ((ولا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة، أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش)) (2).

وفي مسند أحمد بسنده عن مسروق، قال: (كنا جلوساً عند عبد الله بن مسعود وهو يقرأ القرآن، فقال له رجل: يا أبا عبد الرحمن! هل سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كم يملك هذه الأمة من خليفة؟ فقال عبد الله: ما سألتني عنها أحد منذ قدمت العراق قبلك، ثم قال: نعم، ولقد سألتنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: ((اثنا عشر كعدّة نعباء بني إسرائيل)) (3).

ويستفاد من هذه الأحاديث أمور، وهي:

1_ إن عدد الأمراء أو الخلفاء لا يتجاوز الاثني عشر وكلهم من قريش بلا خلاف. وهذا العدد ينطبق تماماً مع ما تعتقده الشيعة بعدد الأئمة وهم كلهم من قريش.

قد يقال: إن التعبير بـ (الأمراء أو الخلفاء) لا ينطبق مع واقع الأئمة عليهم السلام، والجواب واضح جداً؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أراد بذلك الإمرة والاستخلاف باستحقاق، وحاشاه أن يقصد بذلك معاوية ويزيد ومروان

ص: 182

1- صحيح البخاري 4: 164/ كتاب الأحكام/ باب الاستخلاف؛ وأخرجه الصدوق عن جابر بن سمرة أيضاً في كمال الدين 1: 272/ ح 19؛ والخصال 2: 469 و475.

2- صحيح مسلم 2: 119/ كتاب الإمارة/ باب الناس تبع لقريش، أخرجه من تسعة طرق.

3- مسند أحمد 5: 90 و93 و97 و100 و106 و107؛ وأخرجه الصدوق عن ابن مسعود في كمال الدين 1: 270/ ح 16.

وأمثالهم الذين لعبوا ما شاؤوا بمقدّرات الأمة، بل المراد بالخليفة هو من يستمدّ سلطته من الشارع المقدّس، ولا ينافي ذلك ذهاب السلطنة منهم في واقعها الخارجي لتسلّط الآخرين عليهم.

ولهذا جاء في (عون المعبود في شرح سنن أبي داود) ما نصّه: (قال التوربشتي: السبيل في هذا الحديث وما يتعلّقه في هذا المعنى أنّه يحمل على المقسطين منهم، فإنّهم هم المستحقّون لاسم الخليفة على الحقيقة ولا يلزم أن يكونوا على الولاء، وإن قدر أنّهم على الولاء، فإنّ المراد منه المسمّون بها على المجاز، كذا في المرقاة)(1).

2_ إنّ هؤلاء الاثني عشر معيّنون بالنصّ كما هو مقتضى تشبيههم بتقواء بني إسرائيل، قال تعالى: ((وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا))(2).

3_ إنّ هذه الأحاديث تفترض عدم خلو الزمان من الاثني عشر جميعاً، وأنّه لا بدّ من وجود أحدهم ما بقي الدين إلى أن تقوم الساعة.

وقد أخرج مسلم في صحيحه وبنفس الباب ما هو صريح جدّاً بهذا، إذ ورد فيه: ((لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان))(3).

وهو كما ترى ينطبق تمام الانطباق على ما تقوله الشيعة بأنّ الإمام الثاني عشر (المهدي) حيّ كسائر الأحياء، وأنّه لا بدّ من ظهوره في آخر الزمان ليملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً على وفق ما بشرّ به جدّه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم.

ص: 183

1- عون المعبود 11: 262/ شرح الحديث 4259.

2- المائدة: 12.

3- صحيح مسلم 2: 121.

وغير خاف على أحد أن أهل السنة لم يتفقوا قط على تسمية الاثني عشر حتى أن بعضهم اضطرَّ إلى إدخال يزيد بن معاوية ومروان وعبد الملك ونحوهم وصولاً إلى عمر بن عبد العزيز لأجل اكتمال نصاب الاثني عشر(1)!!

وهو بلا أدنى شك تفسير خاطئ غير منسجم مع نص الحديث. إذ يلزم منه خلو جميع العصور بعد عصر عمر بن عبد العزيز من الخليفة بينما المفروض أن الدين لا يزال قائماً بوجودهم إلى قيام الساعة.

إنَّ أحاديث الخلفاء اثنا عشر تبقى بلا تفسير لو تخلينا عن حملها على هذا المعنى، لبداهة أنَّ السلطنة الظاهرية قد تولَّاهَا من قريش أضعاف العدد المنصوص عليه في هذه الأحاديث فضلاً عن انقراضهم أجمع وعدم النصِّ على أحد منهم _ أمويين أو عباسيين _ باتِّفاق المسلمين.

وبهذا الصدد يقول القندوزي الحنفي: قال بعض المحققين: إنَّ الأحاديث الدالة على كون الخلفاء بعده صلى الله عليه وآله وسلم اثني عشر قد اشتهرت من طرق كثيرة، فشرح الزمان وتعريف الكون والمكان علم أن مراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حديثه هذا، الأئمة اثنا عشر من أهل بيته وعترته، إذ لا يمكن أن يُحمل هذا الحديث على الخلفاء بعده من أصحابه لقلَّتْهم عن اثني عشر، ولا يمكن أن نحمله على الملوك الأمويين لزيادتهم على اثني عشر، ولظلمهم الفاحش إلاَّ عمر بن عبد العزيز، ولكونهم غير بني هاشم؛ لأنَّ النبيَّ صلى الله عليه وآله وسلم قال: ((كلُّهم من بني هاشم))، في رواية عبد الملك، عن جابر،

ص: 184

1- أنظر أقوالهم في كتاب السلوك لمعرفة دول الملوك للمقريزي 1: 13 - 15 من القسم الأول؛ وتفسير ابن كثير 2: 34 عند تفسير الآية (12) من سورة المائدة؛ وشرح العقيدة الطحاوية 2: 736؛ وشرح الحافظ ابن القيم على سنن أبي داود 11: 263/ شرح الحديث 4259؛ والحاوي للفتاوي 2: 85 .

وإخفاء صوته صلى الله عليه وآله وسلم في هذا القول يرجح هذه الرواية: لأنهم لا يحسنون خلافة بني هاشم. ولا يمكن أن يحمل على الملوك العباسية؛ لزيادتهم على العدد المذكور، ولقلة رعايتهم...

ويؤيد هذا المعنى _ أي: أن مراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأئمة الاثنا عشر من أهل بيته _ ويرجح حديث الثقلين.

ولا يخفى أن حديث: (الخلفاء اثنا عشر) قد سبق التسلسل التاريخي للأئمة الاثني عشر وضبط في كتب الصحاح وغيرها قبل تكامل الواقع الإمامي، فهو ليس انعكاساً لواقع وإنما هو تعبير عن حقيقة ربانية نطق بها من لا ينطق عن الهوى، فقال: ((الخلفاء بعدي اثنا عشر)) ليكون ذلك شاهداً ومصداقاً لهذا الواقع المبتدئ بأمر المؤمنين علي والمنتهي بالإمام المهدي عليهم السلام وهو التطبيق الوحيد المعقول لذلك الحديث.

فالصحيح إذن أن يعتبر الحديث من دلائل النبوة في صدقها عن الإخبار بالمغيبات، أمّا محاولات تطبيقه على من عرفوا بنفاقهم وجرائمهم وسفكهم للدماء من الأمويين والعباسيين وغيرهم، فهو يخالف الحديث مفهوماً ومنطوقاً على الرغم مما في ذلك من إساءة بالغة إلى مقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم، إذ يعني ذلك أنه أخير ببقاء الدين إلى زمان عمر بن عبد العزيز مثلاً، لا إلى أن تقوم الساعة.

حرر بتاريخ (17/12/1999م)، (09:51) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ مالك الأشتر المحترم، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

ذكرت رواية أيوب بن نوح وسؤاله من الإمام الرضا حول احتمال

ص: 185

مهديته وقيامه وهي تكشف عن عدم تحديد هوية المهدي من قبل، وذلك لأنَّ الشيعة كانوا دائماً يسألون الأئمة الآخرين كالباقر والصادق والكاظم عن احتمال قيامهم وكان هناك من يعتقد بمهدويتهم وغيبتهم بعد وفاتهم(1).

حديثنا ليس عن الإمام المهدي وإنَّما عن وجود ولد للإمام العسكري الذي كان ينكر علناً وجود ولد له وقد أيدت هذا الموضوع بتقل الروايات التي تقول: إنَّه خفي الولادة والمنشأ وإنَّ المهدي من يقول الناس: إنَّه لم يولد بعد ووجود الشكِّ في ولادته(2).

كلُّ تلك الروايات تشير إلى كون مسألة الولادة غير ثابتة ولا واضحة كوضوح الشمس واختلاف الشيعة الإمامية في ذلك.

ولست أدري كيف تصف الأحاديث التي تتفق مع نظريتك بسهولة بالصحة والسند الصحيح، من دون تحقيق رغم تناقضها مع روايات أخرى(3)؟

حاولت أن تستدلَّ على وجود ابن الحسن بغيته.. وكان عليك في البداية أن تتأكَّد من ولادته ووجوده أولاً ثمَّ تنسب الغيبة له كما نسبت الغيبة إلى محمَّد بن الحنفية والإمام الكاظم وأئمة آخرين.

ألا تحتل أن بعض الأحاديث التي ذكرتها ورأيت فيها دلالة واضحة كوضوح الشمس هي مختلقة في زمان لاحق ومنسوبة إلى رواة

ص: 186

- 1- إن كنت تقصد عوام الشيعة فقد بيَّنا ذلك، وإن كنت تقصد وجوه الطائفة فالأمر ليس كذلك وقد بيَّنا في تعليقاتنا السابقة وما سيأتي.
- 2- وهذا ما بيَّناه في تعليقاتنا وما أثبتته الإخوة في مناقشاتهم وآتيانهم بالأدلة الصحيحة، وما سيبيته الإخوة كذلك في مناقشتهم.
- 3- هلاَّ أتيت بتلك الروايات التي تتناقض معها، أم أنَّه كعادتك تلقي الكلام على عواهنه وترسله إرسال المسلمات، فهل هذا هو الدقَّة العلمية التي تدَّعيها؟

ثقات سابقين؟ خاصة وإن سوق الاختلاق من أجل تدعيم الرأي الخاص كانت رائجة تلك الأيام.

لقد ذكرت رواية تتحدّث عن استفسار الشيعة في حالات غموض الأئمة وعدم معرفتهم وقول الإمام لهم: تمسّكوا بالأمر الذي أنتم عليه حتّى يتبيّن لكم من بعده، وهذه الرواية تحتمّ الوقوف عند الإمام العسكري حتّى يتبيّن الأمر بعده، كما فعل قسم من الشيعة الإمامية، وعدم افتراض ولد له من عند أنفسنا بلا دليل قاطع، كما فعل البعض الآخر من الإمامية وليس كلّهم ولا كلّ الشيعة(1).

أمّا حديث: ((من مات ولم يعرف إمام زمانه))، ومحاولتك الاستدلال به على وجود الإمام الثاني عشر وقولك: (إنّ الحديث يدلّ على وجود إمام حقّ في كلّ عصر وجيل وهذا لا يتمّ إلّا مع القول بوجود الإمام المهدي، وإذا أضيف هذا إلى حديث الثقلين وحديث الخلفاء اثنا عشر علم أنّ الإمام المهدي لو لم يكن مولوداً حقّاً، لوجب أن يكون من سبقه حيّاً إلى قيام الساعة، وإنّ هذه الأحاديث تقتض عدم خلو الزمان من الاثني عشر جميعاً وأنّه لا بدّ من وجودهم ما بقي الدين إلى أن تقوم الساعة).

إنّ قولك هذا يدلّ على وجود أزمة فكرية وحيرة لدى من كان يؤمن بتلك الأحاديث واضطراره إلى افتراض وجود ولد للإمام العسكري، كما فعل ذلك قسم من الشيعة الإمامية الذي افتراض وجود ولد للإمام العسكري بعد وفاته دون أن يملك دليلاً قوياً على وجوده.

ص: 187

1- لا أدري لم لم يردّ الكاتب على الروايات الصحيحة السند التي أثبتتها الإخوة في النقاش، فإن كانت ضعيفة ولم تثبت لم يردّها، وإن كانت صحيحة، كما هي كذلك فلم يعيد الكرة تلو الأخرى بالاستفسار غير المبرّر.

ولكنك نسيت جزءاً من الدليل ذكره السابقون، وتشبّبوا به ولم تنتبه إليه وهو ضرورة استمرار الإمامة في الأعقاب وأعقاب الأعقاب إلى يوم القيامة وعدم جواز انتقالها إلى أخ أو ابن أخ أو عمّ أو ابن عمّ، أي الإيمان بقانون الوراثة العمودية في الإمامة، وإلاّ إذا لم تكن تؤمن بهذا القانون كالشيعة الإمامية الفطحية الذين كانوا يجيزون الانتقال إلى الإخوة فكان بإمكانك الانتقال إلى جعفر بن علي الهادي الذي ادّعى الإمامة بعد أخيه وكما انتقل الشيعة الموسوية من القول بإمامة عبد الله الأفطح بن جعفر الصادق إلى أخيه موسى بعد أن توفي ولم يعقب ولداً تستمرّ الإمامة في عقبه.

أنظر أيها الأخ الكريم يا مالك الأشتر إنك تحاول أن تستدلّ على وجود ابن للإمام العسكري بمجموعة نظريات فلسفية وأحاديث عامّة ضعيفة السند (1) ولا تسلك الطريق الصحيح الطبيعي الذي يستند إلى الظاهر والتاريخ وهذا هو أهمّ دليل للقائلين بوجود الولد.

ومن هنا أدعوك إلى إعادة النظر في مسألة وجود الإمام الثاني عشر ودراسة القصص والروايات الأخرى التي جاءوا بها لتأكيد نظريتهم وتدعيمها.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (11:14) صباحاً.

مالك الأشتر عضو:

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

أيها القراء الكرام لقد فرض السيّد موسى العلي وفّقّه ووفّقنا الله علينا

ص: 188

1- وأيّ نظرية فلسفية أثبت بها الأخ مالك الأشتر ولادة الحجّة؟! وإذا كانت الروايات الصحاح التي أتى بها الأخ الأشتر ضعيفة أليس من الجدير بك يا كاتب بيان وجه الضعف بدلاً من أن تلقي الكلام على عواهنه؟

جميعاً أن لا تناقش أحمد الكاتب ما عدا العزيزين التلميذ ومحمد منصور، وذلك لعلّه بسبب معرفته الشخصية بعلمهما وفقهم الله.

وباعتباره هو صاحب هذا المنتدى فأحببت أن لا أتجاوز هذا القرار؛ لأنّ هذا ملكه وهو حرّ التصرف فيه.

ولكن لما رأيت أنّ الكاتب قد ردّ عليّ في موضوعي هذا، رأيت أنّه لزاماً عليّ أن أردّ عليه ويكون هذا هو الردّ الأخير، كي لا يظنّ الكاتب وغيره أنّنا تهرّبنا من رده، وإن شاء الكاتب بعد ذلك في الاستمرار معنا، فليفضّل إلى شبكة لك، ونحن بعون الله ولطفه مستعدّون.

الإجابة:

أعتقد أنّي بيّنت بموضوع مستقلّ وجود الإمام المهدي عليه السلام.

أمّا خفاء ولادة الإمام عليه السلام فنقول: إنّ له عليه السلام بإبراهيم وموسى أسوة، فقد خفيت ولادتهم عن الناس ولم يعرفهم إلاّ الخواصّ جدّاً.

وقولك: إن روايات ولادته غير ثابتة. غير صحيح وإنّما هو كلام تلقيه وسنّبت لك في نهاية الحديث أنّ كتب السنّة وعلماءهم روت ولادته عليه السلام.

أمّا قولك: ولست أدري كيف تصف الأحاديث التي تتفق مع نظريتك بسهولة بالصحة والسند الصحيح من دون تحقيق رغم تناقضها مع روايات أخرى؟

فنقول: لقد روينا ما اتفق عليه العلماء بالسند، وأنّهم هم الذين أقرّوا صحّة هذه الروايات وأسانيدها.

أمّا إنّك تأتي وتقول هذه غير صحيحة، عليك أن تثبت صحّة كلامك، لا أن ترمي الكلام على عواهنه.

ص: 189

لعلّ سوق الاختلاق من أجل تدعيم الرأي يكون من الشيعة (وطبعاً هذا غير صحيح) ولكن ما رأيك بعلماء السنّة الذين رووا ولادته ووجوده عليه السلام؟

وقولك بالنسبة لحديث الثقلين، ومن مات و...

تقول لك: يا كاتب لا توجد عندنا أزمة فكرية والأحاديث صحيحة صريحة واضحة كوضوح الشمس وقد روتها السنّة قبل الشيعة، وإلاّ كيف تفسّر: (لن يفترقا)، و(من مات ولم يعرف إمام زمانه)، و(الأئمة اثنا عشر).

أنا لا أستدلّ بوجود الإمام بفلسفة فارغة أو أحاديث ضعيفة لقد قلت: إنّ هذه الأحاديث صحيحة وعليك أن تثبت ضعف ما أتيتك به ولا تنسى على فرض ضعف هذه الأحاديث (وهذا محال) فإنّ كثرة طرقها تجعلها بمرتبة الصحّة (أو إنك ناسٍ لهذا الشيء).

وإليك جملة من علماء السنّة الذين قالوا بولادته عليه السلام كما نقلها الأخ البصري وفقه الله... (1).

حرّر بتاريخ (17/12/1999م)، (09:33).

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمّد منصور حفظه الله، وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته..

1 _ أفترض فيك العلم والخبرة والاختصاص والتحقيق والاطلاع والهدوء النفسي والحياد ومعرفة الموازين والاجتهاد، وربّما الأستاذية العليا كما تدّعي، أشكرك على ملاحظتك ولكن اسمح لي بالقول: إنّ الشعارات العامّة لا تقيّد ولا بدّ من وضع النقاط على الحروف وذكر المصادر والروايات، هل تؤمن بأنّ المهدي لا يزال يعيش في سرداب سامراء؟

ص: 190

1- راجع من صفحة (103) إلى (131).

ثم إنَّ بحثنا الآن ليس عن الإمامة وإنَّما هو حول وجود الإمام الثاني عشر وولادته(1).

2_ لا أتحمّل على الفلسفة والكلام بشكل مطلق، وإنَّما أقول: إنَّ الدليل الأوّل والأقوى الذي يورده المتكلّمون الاثنا عشريون على وجود ابن للإمام العسكري كان دليلاً فلسفياً نظرياً اعتبارياً اجتهادياً عقلياً(2)، وهذا لا يجوز في عملية إثبات وجود إنسان في الخارج كما يقول الشيخ ناصر مكارم الشيرازي في كتابه: (المهدي الثورة الكبرى).

ومع ذلك فإنَّه لم يكن دليلاً عقلياً محضاً خالصاً بحيث يستطيع أيّ إنسان عاقل أن يتوصّل إليه ببساطة، وإنَّما هو مبني على سلسلة مقدّمات تقليدية، كضرورة الوراثة العمودية لانتقال الإمامة من إمام إلى آخر، وهذا ما لم يثبت من القرآن الكريم ولا من السنّة المطهّرة ولا من أحاديث أهل البيت الصحيحة، حيث كان كبار العلماء الشيعة كبنّي فضال في الكوفة فطحية، أي: لا يؤمنون بقانون الوراثة العمودية ولم يعرفه علماء قم الذين كادوا يقولون بإمامة جعفر بن علي الهادي.

3_ لقد كان الاجتهاد مغلقاً ومحرمّاً عند الشيعة الإمامية في زمان الأئمّة؛ لأنَّهم كانوا يعتقدون بنزول العلم الإلهي على الأئمّة ويأخذون على المذاهب الأخرى القول بجواز الاجتهاد، ولم يكن عامّة الشيعة في القرون الأولى إمامية ولذا كانوا يعتقدون بجواز الاجتهاد وينظرون إلى

ص: 191

-
- 1- وكيف يمكن الانتقال إلى الصغرى قبل إثبات الكبرى، أم أنّه جائز في منطقتك إثبات الصغرى أولاً ثمّ الانتقال إلى الكبرى!!
 - 2- بل هو دليل نقلي صحيح لا تصل إليه يد الشكّ والريب، وهذا ما ثبت وما سيثبت من الأدلّة التي يعرضها الإخوة المناقشون.

أئمة أهل البيت على أساس أنهم علماء رواة ناقلون للسنة الصحيحة أو مجتهدون، وليسوا بأنبياء.

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (48:08) صباحاً.

(جميل 50) زائر:

الأخ الكاتب: السلام عليكم.

هنا ثلاث نقاط:

الأولى: لقد خبطت خبط عشواء في المزج بين الكبريات والصغريات أو تجاهل المقدم في بحث المؤخر، وهذا لا يستقيم حسب الوضع المنطقي للدليل وكلام الأخ الفاضل: محمّد منصور وافٍ في توجيه معلوماتك من هذه الناحية.

الثانية: أ_ هل تريد من سؤالك للأخ: هل تؤمن بأن المهدي لا يزال يعيش في سرداب سامراء؟

إن هذا كان ضمن الشعارات العامة أو أنه مبدأ عقائدي عند الإثني عشرية؟!

والحال أنه لا هذا ولا ذاك ولكن هذا وأمثاله من الأساليب يعد ملامح خاصّة لا زالت تنتشر في واجهة أبحاثك للأسف الشديد ومن الطبيعي أن تسبب الظنّ فيك بشيء معيّن من قبل القارئ الفطن؟!

ب_ تقول: إنه دليل نظري اعتباري عقلي واجتهادي عقلي. والسؤال كيف تجمع بين كون الشيء اعتبارياً وعقلياً أو اجتهادياً وعقلياً يا أخي؟!

وإن كان مرادك أنهم في الكبرى أرادوا ذلك فهذا غير مفهوم من خلال عرضهم المسألة وعليه لا يتم اعتبارك مطلع على أصل القضية بشكل جيّد.

ص: 192

جـ _ ولا ينقضني العجب منك وأنت تتَّهَمُ القائلين بالمهدي عليه السلام بالأغراض السياسية بينما تتمسك ببعض المنحرفين عن الجادة ولا تبحث عمّا إذا كان الغرض لهم سياسياً أو من سوء العاقبة وبالنتيجة التمسك بالحثالات والفرق الضالّة يكون في الغالب الأعمّ إذا لم يشفع بالدراسة الخاصّة التي تضع النقاط على الحروف في حدّ زعمك. يكون من باب خلط الدعوى بالدليل، أو يكون دالاً ومشيراً إلى اعوجاج في السليقة؛ لأنّنا نشاهد في الباحثين من يتعشّق بسير الشاذّين على كلّ صعيد ويكثر الاستشهاد بهم!! ومن هنا كان لا بدّ من أن تتنبّه حضرتك إلى أنّ الاستدلال بوجود فرق لم تؤمن أو أنكرت واستنكرت بادئ الأمر وخاتمته، تمسك بما لا ينفي ولا يثبت؟!!

والألو كان شأن الدليل الفطري والعقلي عدم تخلف أحد عنه لتّمّ قياسه بمعاوية ويزيد و... و... فإنّهم لم يسلموا بالإمامة رغم وضوح الدليل النصّي فيهم فضلاً عن العقلي وأنت تفترض أنّ الدليل النصّي أقوى فما تقول؟!!

وإلى هذا الحدّ فهل يكون الانحراف أو الانطواء على ما يضاد المعتقد في نفسه دليلاً على نقضه؟!!

د _ أمّا الاجتهاد فقد أعطى في ذلك الأخ المنصور حفظه الله ما يعينك على تصحيح تصوّراتك في هذا الخضم، ولكن أين أنت عن حقيقة الأمر والعجب أنّ هذه القضية أصبحت من أوليات الثقافة الأصولية في الحوزات العلمية وقد أعطى الشهيد الصدر بحثاً استشرافياً مغنياً في معالمه الجديدة ومقدّمة حلقاته الأصولية مضافاً على نشرات أخرى وكتابات وافرة كمّاً وكيفاً تلك التي تنتهي بالقارئ إلى أنّ الاجتهاد لم ينكفئ يوماً عند الإماميّة غاية الأمر قد دخلت أوساطه بعض النزعات اللفظية فقط!!!

الثالثة: لقد وضعنا باختيارك واختيار القراء بحثاً مستقلاً من محاضرة العلامة الآصفي حفظه الله (1) وهو يركّز على النقطة التي توجّهنا إليها بادئ النقاش وهي مسألة الدليل النقلي على أصل القضية (ولادة الحجّة عليه السلام). وكذلك ما أتاك به الأخ الفاضل التلميذ، والذي خاطبته أنت أولاً فمتى نرى العناية منك بذلك؟؟

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (01:13) صباحاً.

محمد منصور زائر:

أولاً: قولك: إنَّ بحثنا ليس عن الإمامة بل عن وجود الثاني عشر، فالترتيب المنطقي للبحث اللازم مراعاته لتكون النتائج علمية لا مقالات صحفية، هو تسلسل البحث بدءاً من الإمامة ومعناها عند الطائفة الإمامية وحقيقة ما يدعون من معناها وحقيقتها، ثم يتفرّع على ذلك بحث وجود الثاني عشر، وقد كنت تطالب بالترتيب المنطقي، هذا مع أنّ المتصفح لمقالاتك يرى أنّك تارة تشكّل على مفهوم حقيقة الإمامة وأنّه كيف يلتئم مع الغياب والغيبة، فهذا كرّ على ما فررت منه، ومن ثمّ نصحت في البدء على مراعاة النهج التخصصي، لا الأدب الصحفي.

ثانياً: أستغرب من التناقض في النقطة الثانية التي ذكرتها بما لا يتجاوز الأسطر، فإنّك تزعم أنّ دليل وجود ابن للعسكري دليل فلسفي نظري عقلي، ثمّ تقول أنّه ليس دليلاً عقلياً محضاً، بل بعض المقدمات عقلية، ومن الثابت في العلم التخصصي كعلم الكلام أو علم أصول الفقه

ص: 194

1- راجع نصّ المحاضرة في صفحة (202).

أنَّ الدليل الذي يعتمد على مقدّمة نقلية ولو واحدة لا يكون إلاّ دليلاً نقلياً، غاية الأمر أنّ دلّالته بتوسّط القرينة العقلية ولو النظرية فإنّه يكون من باب دلالة الاقتضاء نظير قوله تعالى: ((وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا))⁽¹⁾، وقوله كذلك: ((وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ))⁽²⁾، فإنّ استفادة أقلّ الحمل، وهو ستّة أشهر بتوسّط القرينة العقلية المنظمة للدليل النقلية.

هذا مع أنّ الأدلّة العقلية التي استند إليها الإماميّة العديد منها عقلي محض كقاعدة العناية الفلسفية وقاعدة اللطف الكلامية، وغيرها من القواعد التي تحتاج إلى إتقان تخصّصي وهناك أدلّة نقلية محضة لديهم، وهناك أدلّة مركّبة من عقلية ونقلية وأراك هاهنا قد اعترضت على الوراثة العمودية لانتقال الإمامة وهو بحث في أصل معنى الإمامة لا في خصوص وجود الإمام الثاني عشر وهذا ما نبّهتك عليه في النقطة الأولى أن لا مفرّ لك من البحث في الأساس كترتيب منطقي لا عشوائي، ولا أريد الخوض في معنى الوراثة في الإمامة قبل أن نحدّد مركز البحث وإلاّ لوفيتك بما يريده القرآن الكريم من الوراثة في الإمامة.

وأما استشهادك بكلام الشيخ ناصر مكارم الشيرازي في كتابه، فإيا ليتك من أهل التخصّص لتعرف معنى أنّ الاستدلال على كبرى الإمامة بدليل عقلي غاية ما يثبت ضرورة وجود إمام في الخارج، ولكنّه لا يشخّص الموجود ويميّزه لنا، والفرق بين الأمرين هو أنّ الكبرى العقلية تثبت وجود إمام معصوم في الخارج حياً معاصراً لنا، إلاّ أنّ الدليل العقلي لا يشخّص اسمه ولا نسبه، إلاّ أنّه يثبت استمرار الإمامة وبقاء وجود إمام

ص: 195

1- الأحقاف: 16.

2- البقرة: 233.

معصوم ما مع البشر، ولكني لا أظنّ اتّضح الفرق لك، لأنّه كما يبدو أنّك لم تتصفّح كتاباً في العلوم العقلية بدراسة تخصصية، وأمّا البساطة في الأدلّة العقلية فليس هي ضابطة صحّة الدليل العقلي كما هو الحال في العلوم الأخرى فإنّ الأدلّة النظرية التخصصية ليس من شرط صحّتها فهم غير ذوي الاختصاص، نعم هناك أدلّة عقلية مبسّطة ذكرها الإماميّة وذلك لهداية عامّة المكلفين، بحيث لا تحتاج إلى مؤونة علمية بالغة، فاشتراط البساطة في صحّة الدليل العقلي جهل بأصول المباحث العلمية والعقلية.

ثالثاً: هاهنا عاودت النقض والاعتراض على حقيقة مفهوم الإمامة، وتخيلت أنّها إمّا نبوة أو فقاهاة كبقية الفقهاء أو الرواة وفاتتك حقيقة ما تزعمه الطائفة الإماميّة في حقيقة معنى الإمامة من أنّها أمر ثالث!؟

فأراك قد كررت على ما فررت منه، فإنّك تزعم أنّ البحث في وجود الإمام الثاني عشر لا في الإمامة.

ولكن تسلسل البحث المنطقي يضطرّك إلى العودة في البحث إلى ما هو متقدّم رتبة، وهو البحث في حقيقة معنى الإمامة في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ثمّ البحث فيما يتفرّع على ذلك من العدد ووجود الإمام الثاني عشر.

ثمّ إنّك لم تعرف الفرق بين الاجتهاد الذي يمارسه علماء الإماميّة وبين الاجتهاد الذي يمارسه علماء السّنة، فهو يحتاج إلى دراسة باب الاجتهاد والتقليد في علم أصول الفقه، وإذا أتقنت الفرق فسيّضح لك أنّ فقهاء أصحاب الأئمة كانوا يجتهدون ويفتون بملكة الفقاهاة بعد الاستناد إلى فهمهم من نصوص أمّتهم بتخصيص العام وتقييد المطلق وتقديم النصّ على الظاهر والمستفيض على الآحاد إلى غير ذلك من مراحل عملية الاستنباط التي تحتاج في الإمام بها إلى تخصص.

وقد أُلّف (زرارة) و(الفضل بن شاذان) رسالتين في اجتماع الأمر والنهي، وكذلك في الأمر بالشيء يقتضي النهي عن ضده، وأمرهم أنمتهم بالفتاوى كما ذكر ذلك النجاشي في رجاله في ترجمة (أبان بن تغلب) من أصحاب الباقر أنه أمره أن يجلس في المسجد ويفتي الناس ولم يكن أمراً بالرواية للناس وفرق بين الدراية والفتيا من جهة، وبين الرواية عند أهل التخصص ويكفيك ملاحظة عشرات الروايات في كتاب الوسائل: كتاب القضاء أبواب كيفية الحكم من أمرهم عليهم السلام أصحابهم بالفتيا بموازين مدرسة أهل البيت وما رووه أيضاً عنهم عليهم السلام من قولهم: ((علينا إلقاء الأصول وعليكم التفريع)) (1)، وقولهم: ((لا- يكون الرجل منكم فقيهاً حتّى يعرف معاريض كلامنا)) (2)، وقولهم: ((إنّ الرجل لا يكون فقيهاً حتّى يكون ملهماً))، والإلهام هو الفهم لا الرواية.

والحاصل أنّ تشييت جهات البحث هنا عشوائية غير علمية!!

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (11:00) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ الكريم الأستاذ محمّد منصور المحترم.

تحية طيبة..

اتّقنا على تركيز البحث حول وجود الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري والأدلة التي تتوفّر على إثبات وجوده تنقسم إلى عقلية اعتبارية فلسفية كما يطلقون عليها وأدلة تقليدية روائية، وأدلة تاريخية، وغيرها كالمعاجز والإجماع.

ص: 197

1- وسائل الشيعة 18: 41/باب 7/ح 51.

2- معاني الأخبار: 2/باب معنى الاسم/ح 3.

أنا لم أسمّ الدليل العقلي بالعقلي وإنما سمّاه به المتكلّمون، وهم قالوا: إنّه دليل عقلي غير محض؛ لاشتماله على مقدّمات نظرية وقد نقلت لك قول الصدوق.

الدليل العقلي المحض الذي يثبت لعامة العقلاء بغضّ النظر عن دينهم أو مذهبهم، وهذا الدليل المسمّى بالعقلي لا يثبت حتّى للشيعة الإمامية الذين لا يؤمنون بقانون الوراثة العمودي كالفطحية وبالتالي، فهو في حقيقته ليس دليلاً عقلياً ما عدا المقدّمة الأولى التي ينسونها أثناء البحث وهي ضرورة وجود الإمام في الأرض وعدم خلو الأرض من إمام أي حاكم ينظّم أمور الحياة ثمّ يضيفون إليه شرطاً آخر وهو ضرورة أن يكون الإمام معصوماً بناءً على مقدّمات نقلية ويتسلسلون حتّى يصلوا إلى إثبات وفاة الإمام العسكري ونفي القول بعودته إلى الحياة مرّة أخرى وأن تكون الإمامة مستمرة إلى يوم القيامة وإنّها لا تكون في أخوين بعد الحسن والحسين. وهذه مقدّمة نقلية فيكون المجموع دليلاً عقلياً ولكنّه غير محض.

يقول السيّد المرتضى علم الهدى في كتاب رسالة في الغيبة (ص 2 و3): إنّ العقل يقتضي بوجوب الرياسة في كلّ زمان وإنّ الرئيس لا بدّ أن يكون معصوماً... وإذا ثبت هذان الأصلان فلا بدّ من القول أنّه صاحب الزمان بعينه. ولأنّ هذا الدليل غير عقلي محض فإنّه يصعب إقناع الآخرين به إلاّ إذا سلّموا بجميع المقدّمات النقلية. يقول السيّد المرتضى في المصدر السابق (ص 2): إنّ الغيبة فرع لأصول إن صحّت فالكلام في الغيبة أسهل شيء وأوضحه، إذ هي متوقّفة عليها، وإن كانت غير صحيحة فالكلام في الغيبة صعب غير ممكن.

وهذا ما يؤكّد عدم وجود دليل عقلي محض على ولادة وجود ابن للإمام العسكري. ورفض الشيخ ناصر مكارم الشيرازي اتّخاذ العقل طريقاً لإثبات وجود إنسان في الخارج.

وبدلاً من أن تجرّ البحث إلى موضوع الإمامة المفصّل، أرجو أن تبين رأيك: كيف تؤمن بوجود الإمام الثاني عشر؟ بالأدلة الفلسفية العقلية الاعتبارية الاجتهادية الظنّية؟ أم بالأدلة الروائية؟ أم بالدليل التاريخي؟ وهل درست الروايات التي تتحدّث عن ولادته ومشاهدته؟ وما هو رأيك بها؟

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (09:16) مساءً.

محمد منصور عضو:

إلى الكاتب..

تعقيباً على ردّك، إليك هذه النقاط التالية:

1_ إنَّ الأدلة العقلية الفلسفية تغاير الأدلة الاعتبارية مغايرة شاسعة، بل إنَّ الأدلة النقلية القطعية في المعارف الاعتقادية أيضاً لا تشمل أدلة اعتبارية، والحاصل أنّ بين العلوم الحقيقية والعلوم الاعتبارية بوناً شاسعاً يعرفه أهل التخصّص في العلوم الإسلاميّة وإذا كنت لا تميّز بين الأمرين فكيف تخوض فيهما.

2_ لا يوجد متكلم من متكلمي المسلمين يسمّي الدليل العقلي لاشتماله على مقدّمات نظرية أنّه دليل عقلي غير محض بل يسمّونه دليلاً عقلياً نظرياً، وأمّا تعريف الدليل العقلي غير المحض فهو الدليل الذي يتركّب من مقدّمات نقلية وعقلية، فلا أرى إلاّ وقد دخلت معك في شرح ألف باء علم الكلام.

ص: 199

3_ ضرورة وجود إمام في الأرض وعدم خلو الأرض من إمام، كقضية يحكم بها كل من العقل النظري والعقل العملي لا تغاير ضرورة عصمة الإمام، والضرورة الثانية ليس الدليل عليها النقل فقط بل العقل المحض أيضاً وقد قال بضرورة العصمة أفلاطون _ لاحظ كتاب (أفلاطون في الإسلام) مع تعليق الدكتور عبد الرحمن بدوي _ وسقراط وأرسطو في كتبهم في المدينة الفاضلة والسياسة، وقال به ابن سينا في كتاب الشفاء آخر كتاب الإلهيات وقبله الفارابي في كتاب المدينة الفاضلة وهذه القضية العقلية التي يحكم به العقل مستقلاً عن الاستعانة بمقدمات نقلية دليل عقلي محض غير مرگب من دليل من سنخ آخر، وهذه القضية كما قد نبهتكم من قبل بمفردها كقضية في إثبات ضرورة وجود إمام حي معاصر لنا وامتناع خلو الأرض من إمام ما حجة للذات الإلهية على خلقه، نعم هذا الدليل بمفرده يتكفل تشخيص اسم ونسب هذا الإمام، لا أنه يتكفل إثبات وجوده فعلاً في العصر الحاضر وفي كل الأعصار وهذا ما يريده ويعنيه الشيخ ناصر مكارم، وقد أوضحت ذلك لك من قبل إن كنت تتذوق المباحث التخصصية.

وأما تشخيص اسم ونسب ذلك الإمام، فلا بد من دليل آخر إماماً عقلي كالمعجزة أو نقلي. فتارة الدليل يضطرك إلى الإذعان على نحو التفصيل بأن صاحب الاسم والنسب المعين هو الحجة لله تعالى في أرضه في هذا العصر.

وهذا ما أراه وقال به السيد المرتضى في السطرين الأولين اللذين ذكرتهما أنت عنه.

4_ دعواك أن صعوبة إقناع الآخرين بذلك الدليل العقلي يعني أنه

غير عقلي محض، دعوى لا صحّة لها إذ مدار العقلي المحض ليس على سهولة أو صعوبة قناعة الآخرين، وأمّا اشتغال دليل عقلي على مقدّمات نقلية فيما إذا كان دليلاً عقلياً مركّباً غير محض فلا يستلزم صعوبة إقناع الآخرين، إذا افترض أنّ تلك المقدّمات النقلية هي من طرق الآخرين المسلّم بها عندهم.

5_ أمّا الإيمان بوجود الإمام الثاني عشر فكما استشهدت أنت بكلام السيّد المرتضى أنّ غيبته ونسبه واسمه فرع أصل بحث الإمامة الإلهية، وكما ذكرت وتبّهت على ذلك من قبل، وأنت بنفسك تشكّك في مقالاتك على الإماميّة بأنّ النقش فرع ثبوت العرش، فكيف لا تلتزم أنت بنفسك وتبصر بأنّ البحث في وجوده فرع البحث في حقيقة الإمامة الإلهية وثبوتها، هذا إذا أردت بحثاً علمياً وتطلب الحقيقة، وأمّا إذا كان القصد التطويل والزعاق، فذلك شأن آخر.

ثم إنك لا تفتأ تسمّي الأدلّة الفلسفية العقلية بالأدلّة الاعتبارية الاجتهادية الظنيّة، ولعمري إنّ المبتدئ من طلبة العلوم الدينية الإسلاميّة يميّز بين السنخين والقسمين من الأدلّة وافتراق العلوم الاعتبارية القانونية ونحوها عن العلوم الحقيقية وأمّا الأدلّة على الإمامة الإلهية وعلى وجوده فتتقسم إلى أقسام، وكذلك حال طوائف الروايات النقلية من الفريقين، ومن الخاصّة ولا- أراك إلّا- وخضت في الفرع ثمّ تعاود بالإشكال على أدلّته بعدم التسليم بالأصل، فحري بك ابتداء البحث وفق التسلسل العلمي، وهيا بك إلى الجادة المستقيمة، ولا ترغ.

حرر بتاريخ (18/12/1999م)، (12:34) صباحاً.

(جميل 50) عضو:

كلمة سماحة العلامة الأصفي التي ألقاها في مؤتمر الإمام المهدي عليه السلام، فبدأ الكلام بقوله تعالى:
(وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)).

بين يدينا ثلاث قضايا، يتلو بعضها بعضاً.

القضية الأولى:

الانقلاب الكوني الشامل الذي يشير إليه القرآن في أكثر من موقع:

يقول تعالى: ((وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسَّخِرَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسَّخَرَ لِلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا)) (1).

ويقول تعالى: ((وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكَرِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ)) (2).

ويقول تعالى: ((وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)) (3).

ويتم هذا الانقلاب عندما يتحكّم المستكبرون في حياة الناس، ويستضعفون عباد الله ويسلبون الناس قيمهم وعقولهم وضمايرهم،

ص: 202

1- النور: 55.

2- القصص: 5 و 6.

3- الأنبياء: 105.

ويشيعون الفساد في حياتهم، وتصل البشرية إلى طريق مسدود، عندئذٍ تتدخل الإرادة الإلهية، وتحول القوة والسلطان من أيدي الظالمين المستكبرين إلى أيدي الصالحين المستضعفين.

وقد تكرر هذا الانقلاب في التاريخ، ومن ذلك ما حدث في تاريخ بني إسرائيل عندما استكبر فرعون وأفسد في الأرض.

يقول تعالى: ((إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ مِنْهُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ)) (1).

وهذه هي الحتمية الأولى، وهي انقلاب القوة من المستكبرين الظالمين إلى المستضعفين الصالحين، وهو انقلاب شامل في القيم والمواقع والقوة والسيادة، وهي سنة من سنن الله الحتمية.

القضية الثانية:

إن الذي يقود هذا الانقلاب الكوني الشامل، هو المهدي من ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقد وردت في ذلك روايات صحيحة بلغت حد التواتر.

وهذه هي القضية الثانية التي يقرها الحديث النبوي، ويتفق عليها المسلمون، كما كانت القضية الأولى حكم القرآن الشريف، وليس في هذا شك ولا ذاك.

وقد بلغت أحاديث المهدي عليه السلام حدًا لا مكان للتشكيك فيه.

القضية الثالثة:

إن المهدي المنتظر عليه السلام _ الذي أخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم _ هو محمد بن الحسن العسكري بن علي الهادي عليهم السلام، ولد سنة (255هـ). بسامراء، ثم غيَّبه الله تعالى، وهو الذي يرسله الله حيث يشاء لإنقاذ الناس

ص: 203

1- القصص: 4.

من الظلم، وإزالة الشرك من على وجه الأرض، وتقرير التوحيد وعبودية الإنسان له، وتحكيم شريعة الله وحدوده في حياة الناس. وهو الذي يقود هذا الانقلاب الكوني الشامل الواسع، في انتقال القوّة من الطبقة المترفة المستكبرة الفاسدة إلى الطبقة الصالحة المستضعفة: ((وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ)) (1).

وقد تواترت الرواية عن أهل البيت عليهم السلام بأنّ المهدي المنتظر عليه السلام الذي بشرّ به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ابن الحسن العسكري، والثاني عشر من أهل البيت عليهم السلام.

وحديثنا اليوم يتركز حول هذه النقطة بالذات.

ومخاطبنا في هذا البحث أولئك الذين يؤمنون بحجّية حديث أهل البيت عليهم السلام، ويبحثون عن أدلّة كافية وواضحة وصريحة في الإثبات العلمي لما يدّعيه الإمامية من تعيين وتشخيص المهدي المنتظر عليه السلام.

فإنّ الاختلاف بين الشيعة الإمامية (الإثني عشرية) وبين سائر الفرق الإسلامية ليس في أصل قضية (المهدوية). فإنّ المسلمين مجمعون – إلّا من شدّد منهم – في الإيمان بأنّ الله تعالى قد ادّخر المهدي عليه السلام من أهل بيت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لإنقاذ البشرية وللانقلاب الكوني الكبير في حياة الناس... ليس في ذلك شكّ، والروايات النبوية في ذلك صحيحة ومتواترة، وإنّما الخلاف بين الشيعة الإمامية (الإثني عشرية) وغيرهم من المسلمين في التشخيص والتعيين فقط.

فإنّ الشيعة الإمامية (الإثني عشرية) يذهبون قولاً واحداً إلى أنّ الإمام المهدي المنتظر عليه السلام هو محمّد بن الحسن العسكري بن علي

ص: 204

الهادي المولود سنة (255هـ-). وقد غيَّبه الله تعالى لحكمة يعرفها، وهو الذي ادَّخره الله تعالى لنجاة البشرية، وبشَّر به الأنبياء والكتب الإلهية من قبل، بينما يذهب الآخرون إلى أنَّ المهدي الذي بشَّر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يولد بعد، أو ولد في عهد قريب.

والأدلة التي نستدلُّ بها على إثبات عقيدة الإمامية (الإثني عشرية) في تشخيص وتعيين الإمام المهدي المنتظر عليه السلام على طائفتين:

الطائفة الأولى: هي الروايات العامة التي لا تخصَّ الإمام عليه السلام إلاَّ أنَّها تنطبق بصورة قهرية على عقيدة الإمامية في المهدي عليه السلام، ولا نعرف توجيهاً ولا تفسيراً لها إذا أسقطنا من حسابنا عقيدة الإمامية في هذا الموضوع، وهذه الروايات صحيحة بالتأكيد، وبعضها بالغ حدِّ التواتر في المصادر الإمامية من ناحية رجال السند في مختلف طبقاته، ولا مجال للمناقشة فيها من حيث الإسناد. والإيمان بصحة هذه الأحاديث يؤدي إلى الإثبات العلمي والقطعي لعقيدة الإمامية في تشخيص وتعيين الإمام المنتظر عليه السلام، وذلك بسبب تطابقها أولاً- مع ما هو المعروف عند الإمامية - كما سوف نرى ذلك إن شاء الله - ولانتفاء حالة أخرى تصلح أن تكون مصداقاً وتفسيراً لهذه الأحاديث ثانياً.

ونتيجة هاتين النقطتين (المطابقة والانحصار)، هي التطبيق القهري والحتمي لهذه الأحاديث على عقيدة الإمامية في تشخيص الإمام المهدي عليه السلام.

1 - حديث الثقلين:

وأول حديث نعلمه في هذا المجال حديث الثقلين، الذي صحَّ واستفاضت وتواترت روايته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأجمع على تصحيحه المحدِّثون من كلِّ الفرق الإسلامية، وليس من علماء المسلمين ممَّن يحترم علمه يشكُّ في صحَّة هذا الحديث وصدوره عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

ويكفي أن يكون من رواية هذا الحديث مسلم في الصحيح، والترمذي والدارمي في السنن، وأحمد بن حنبل في مواضع عديدة وكثيرة من المسند، والنسائي في الخصائص، والحاكم في المستدرک، وأبو داود وابن ماجه في السنن، وغيرهم ممّلاً لا يمكن إحصاؤهم في هذا المقال... وطرقه في كتب الإمامية أكثر من أن تحصى في هذه الوجيزة (1).

ولفظ الحديث، كما في أغلب هذه المصادر: ((أيها الناس إنّما أنا بشر أوشك أن أدعى فأجيب، وإني تارك فيكم الثقلين، وهما كتاب الله وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض؛ فلا تسبقوهم فتهلكوا، ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم)).

والحديث صريح في:

1_ إنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم يترك من بعده خليفتين هما القرآن وأهل بيته لهداية الأمة.

2_ وإنهما باقيان لن يفترقا عن بعض إلى يوم القيامة.

3_ والتمسك بهما معاً يعصم الأمة من الضلال.

وإذا ضمنا النقطة الأولى: ((إني تارك فيكم الثقلين)) إلى النقطة الثانية: ((وإنهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض))، استنتجنا أصلاً هاماً وهو وجود حجّة وإمام من أهل البيت عليهم السلام في كلّ زمان، لا يفترق عن كتاب الله قطّ.

يقول ابن حجر في (الصواعق): (وفي أحاديث الحثّ على التمسك بأهل البيت إشارة إلى عدم انقطاع متاهل منهم للتمسك إلى يوم القيامة،

ص: 206

1- ومن أراد التفصيل فليرجع إلى العبقات، وإحقاق الحقّ وملاحقه والغدير للأميني، وكتب السيّد شرف الدين رضي الله عنه وغيرهما من الكتب التي تثبت ذلك.

كما أنّ الكتاب العزيز كذلك، ولهذا كانوا أماناً لأهل الأرض، كما يأتي، ويشهد لذلك الخبر السابق في كلّ خلف من أمّتي عدول من أهل بيتي(1).

ولا شكّ في دلالة الحديث على بقاء حجّة من أهل البيت إماماً للناس...

وليس لهذا الحديث تفسير أو تطبيق غير ما يعتقده الإماميّة من وجود الإمام المهدي عليه السلام وحياته وبقائه وعصمته وإمامته على المسلمين.

وإذا أسقطنا هذا الأمر عن الاعتبار، لم نجد تطبيقاً وتفسيراً له قطّ في هذه القرون من حياة المسلمين. فليس في المسلمين اليوم، ولا قبل اليوم من يدّعي أنّه أعلم الناس، وأنّ على الناس أن يتبعوه ولا يتقدّموه، وأن يتعلّموا منه ولا يعلموه، كما في نصّ الحديث الشريف الذي لا يختلف فيه من يعبأ بقوله ورأيه من علماء المسلمين.

وإذا قيل: فما نفع إمام غائب عن الناس للناس؟

نقول: إنّ الله تعالى لم يطلعنا من أسرار غيبه إلاّ على القليل، وما أخفى الله من علمه عنّا كثير، وما عرفنا منه قليل. وقد أخبرنا الصادق الأمين صلى الله عليه وآله وسلم ببقاء حجّة من أهل بيته في الناس على وجه الأرض إلى يوم القيامة؛ فنتعبّد بحديثه، ونحيل علم ما لا نعلم إلى من يعلم... وليس كلّ ما في شريعة الله مفهوماً معروفاً لنا، وما يخفى علينا من أسرار دين الله أكثر ممّا نعلم بأضعاف مضاعفة.

2_ حديث من مات ولم يعرف إمام زمانه:

رواه مسلم في الصحيح في كتاب الإمارة، باب الأمر بلزوم الجماعة عند ظهور الفتن (ج 6/ص 22)، ولفظ الحديث: عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية)).

ص: 207

وروى البخاري في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية)) صحيح البخاري كتاب الفتن، الباب الثاني.

ورواه أحمد في المسند عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولفظ الحديث: ((من مات وليس عليه طاعة مات ميتة جاهلية)) مسند أحمد (ج 3/ص 416).

ورواه الطيالسي في المسند (ص 259/ ط حيدر آباد) عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية)).

ورواه الحاكم في المستدرک، ولفظ الحديث: ((من مات وليس عليه إمام جماعة فإنَّ موته جاهلية)) وصحَّحه الحاكم على شرط الشيخين البخاري ومسلم.

ورواه الذهبي في تلخيص المستدرک (ج 1/ص 77)، وصحَّحه على شرط الشيخين رغم تشدّد الذهبي في تصحيح أحاديث المستدرک.

ورواه الهيثمي في مجمع الزوائد بأسانيد كثيرة وألفاظ عديدة (ج 5/ص 218 _ 225).

وطرق الحديث وألفاظه كثيرة تبلغ حدَّ الاستفاضة. وقد علمنا أنَّ بعضها صحيح كما شهد به الذهبي.

وروى الحديث ثقات المحدثين من أصحابنا الإمامية، وطرقهم إليه كثيرة وطائفة منها صحيحة، وهي في الجملة قريبة من التواتر وقد عقد المجلسي رحمه الله له باباً في بحار الأنوار، روى فيه أربعين حديثاً في هذا المعنى بألفاظ متقاربة. (بحار الأنوار، الجزء 23/ص 76 _ 93) تحت عنوان: (من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية). ونذكر مثلاً طريقتين:

الطريق الأول:

رواية البرقي في المحاسن بسند معتبر عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام: ((إنَّ الأرض لا تصلح إلاَّ بإمام. ومن مات ولم يعرف إمامه مات ميتة

ص: 208

جاهلية)) (1). المحاسن للبرقي (ص 153 و154)، بحار الأنوار (ج 23/ص 76). والسند معتبر.

الطريق الثاني:

روى الكشي في (الرجال ص 266 و267): عن ابن أحمد عن صفوان عن أبي اليسع قال: (قلت لأبي عبد الله عليه السلام حدثني عن دعائم الإسلام، فقال: ((شهادة أن لا إله إلا الله...)) إلى أن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات ولا يعرف إمام زمانه، مات ميتة جاهلية)) (2).

ورجال السند كلهم ثقات.

ولسنا نحتاج إلى توثيق السند في أمثال هذه الروايات التي تضافرت روايتها عن الطريقين (3)، والروايات واضحة الدلالات صحيحة السند، وهي تدلُّ على الحقائق التالية:

1_ إنَّ الأرض لا تصلح إلاَّ بإمام.

2_ ولا بدَّ في كلِّ زمان أن يعرف الإنسان إمام زمانه.

3_ ولا بدَّ من طاعة الإمام لكلِّ أحد في كلِّ زمان، ولا يجوز لأحد أن يخرج عن طاعة إمام زمانه.

4_ ومن يَمُتْ وليس عليه إمام يَمُتْ ميتة جاهلية.

5_ ومن يَمُتْ وليس في عنقه بيعة لإمام يَمُتْ ميتة جاهلية.

وهذه الحقائق تثبت جميعاً أنَّ سُنَّةَ الله تعالى قد اقتضت وجود إمام عدل في كلِّ زمان، قد فرض الله طاعته على الناس، ولم يأذن بالخروج عن طاعته؛ فهي

ص: 209

1- رجال السند كلهم ثقات. والسند يبدأ بالبرقي (عن ابن فضال) وهو ثقة، عن (حماد بن عثمان) وهو ثقة كذلك، عن أبي اليسع عيسى بن

السري، وهو ثقة من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام.

2- بحار الأنوار 23: 90؛ ورجال الكشي: 266 و267.

3- فهي مستفيضة إن لم نقل متواترة.

حكم شرعي يستبطن تقريراً لسُنَّةِ إلهية. أمَّا الحكم فهو وجوب طاعة الإمام في كلِّ زمان، وأمَّا السُنَّةُ الإلهية التي يستبطنها هذا الحكم؛ فهو وجود إمام في كلِّ زمان، وإلَّا فكيف يطلب الله تعالى من الإنسان أن لا يموت إلَّا وهو في طاعة إمام زمانه، وعلى عهدته البيعة له، غير ناقض ولا ناكث لها، وغير جاهل به؛ فإذا خرج عن الطاعة أو نكث البيعة أو جهل به مات ميتة جاهلية، بهذه الدرجة من التغليظ والتشديد في الجزاء والعقوبة.

ومن نافلة القول أن نقول: إنَّ الحكَّام الظلمة وأئمَّة الكفر والذين يحاربون الله ورسوله لا يكونون مصداقاً للإمام الذي يفرض الله على الناس معرفته وطاعته في كلِّ زمان، وقد قال تعالى: ((وَلَا تَزْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ)) (1)، ((وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ * الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ)) (2)، و((يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ)) (3).

وبعد هذا الإيضاح نقول: إنَّ التفسير الوحيد لهذه الروايات هو ما تعرفه الإمامية وتعتقد به من استمرار الإمامة في أهل البيت عليهم السلام، منذ وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام. وأيُّ فرض آخر لا يستطيع أن يقدم تفسيراً معقولاً لهذه الروايات، إلَّا أن نقول بوجوب الطاعة لكلِّ برٍّ وفاجر، كما يقول به بعض الناس.

ولسنا نعتقد أنَّ الطاعة التي تساوي الإسلام، ويساوي خلافها الجاهلية هي طاعة هؤلاء الذين أمرنا الله تعالى بعدم الركون إليهم والكفر بهم.

3 _ حديث أن الأرض لا تخلو من حجة:

روى هذا الحديث من أصحابنا الإمامية محدثون ثقات، مثل المحمّدين

ص: 210

1- هود: 113.

2- الشعراء: 151 و152.

3- النساء: 60.

الثلاثة الكليني، الصدوق، وأبي جعفر الطوسي رحمهم الله بطرق كثيرة تبلغ حدّ التواتر في مختلف طبقات إسناده، وقد عقد له الكليني محمّد بن يعقوب في كتاب الحجّة من الكافي باباً بهذا العنوان (ج 1/ ص 178).

كما عقد العلامة المجلسي في (بحار الأنوار) باباً بعنوان (الاضطرار إلى الحجّة، وأنّ الأرض لا تخلو من حجّة)، وهو الباب الأوّل من المجلّد السابع من الكتاب ذكر فيه (118) حديثاً بهذا المضمون، وفيما يلي نذكر نماذج من هذه الروايات:

ذكر الكليني في الكافي، (كتاب الحجّة)، باب أنّ الأرض لا تخلو من حجّة: (عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن محمّد بن عمير، عن الحسين بن أبي العلاء، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: تكون الأرض ليس فيها إمام؟ قال: ((لا)). قلت: يكون إمامان؟ قال: ((إلاً وأحدهما صامت)). أصول الكافي (ج 1/ ص 178). والسند تامّ لا يتطرّق إليه الشكّ.

وروى الكليني عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمّد بن أبي عمير، عن منصور بن يونس وسعدان بن مسلم، عن إسحاق بن عمّار، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال سمعته يقول: ((إنّ الأرض لا تخلو إلاً وفيها إمام))⁽¹⁾. الكافي (ج 1/ ص 178). والسند تامّ والرواية معتبرة كذلك.

ص: 211

1- والرواية معتبرة من حيث السند ورواتها كلّهم ثقات، وأمّا إبراهيم بن هاشم والد علي بن إبراهيم، فقد رجّح العلامة في (الخلاصة) الأخذ بروايته، وأكثر ابنه علي بن إبراهيم من الرواية عنه في التفسير، وقد التزم في مقدّمة التفسير بالرواية عن الثقات فقط، وصرّح ابن طاووس عند ذكر رواية من أمالي الصدوق في سندها إبراهيم بن هاشم بأنّ رواة الحديث ثقات بالاتّفاق، وهو أوّل من نشر حديث الكوفيين في قم، وتلقّوه عنه بالقبول، رغم اشتهاار القميين بالتشدّد في قبول الحديث، ولا يتردّد فقهاؤنا في الأخذ برواياته، يقول السيّد الخوئي رحمه الله: لا ينبغي الشكّ في وثاقة إبراهيم بن هشام.

وروى الكليني عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن ربيع بن محمد المسلي، عن عبد الله بن سليمان العامري، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ((ما زالت الأرض إلا ولله فيها الحجة)) الكافي (ج 1/ ص 178). والسند تامّ والرواية معتبرة أيضاً. ورواة الحديث ثقات (1).

وروى الكليني عن علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن مسكان، عن أبي بصير، عن أحدهما عليهما السلام، قال: قال: ((إنّ الله لم يدع الأرض بغير عالم)) الكافي (ج 1/ ص 178). والسند تامّ والرواية معتبرة كذلك.

وروى الكليني عن الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء، قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام: هل تبقى الأرض بغير إمام؟

قال: ((لا)).

قلت: إنّا نروي أنّها لا تبقى إلا أن يسخط الله عزّ وجل على العباد؟

قال: ((لا تبقى، إذا لساخت)) (2). الكافي (ج 1/ ص 179). والسند تامّ والرواية معتبرة.

وروى الشريف الرضي عن أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة ما له علاقة بذلك. قال عليه السلام: ((لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة إمّا ظاهراً مشهوراً، وإمّا خائفاً مغموراً، لئلا تبطل حجج الله وبيّناته)).

هذه طائفة واسعة من الروايات تبلغ حدّ التواتر، وجملة منها تامّة من حيث السند، كما أشرنا إلى بعضها من كتاب الكافي، وهي صريحة بأنّ الأرض لا تخلو

ص: 212

1- أمّا علي بن الحكم، فقد وثّقه فقهاؤنا لوقوعه في إسناد كتاب التفسير لعلي بن إبراهيم القمي.

2- والسند معتبر تامّ، وحسين بن محمد الأشعري الثقة شيخ الكليني، ومعلّى بن محمد هو البصري وروى في تفسير القمي فهو ثقة، والوشاء هو الحسن بن علي بن زياد، قال البرقي عنه: لا ينبغي الشكّ في وثاقته.

من حجّة لله ظاهراً أو مغموراً، والحجّة في كلمات أهل البيت عليهم السلام مصطلح معروف لمن يألف كلماتهم عليهم السلام، وهذه الأحاديث لا تحتاج إلى تعليق كثير وتأمل وتوقف، فهي صريحة في ضرورة وجود الإمام في كلّ زمان، ولا تفسير لهذه الروايات بغير ما تعرفه الشيعة الإمامية وتعتقده من وجود الإمام وحياته وغيبته، وإذا أسقطنا هذا الأمر من الاعتبار، فلا نجد تفسيراً لهذه الروايات، البتة، وهي كثيرة، بالغة حدّ التواتر.

4 _ حديث الأئمة الإثني عشر:

روى البخاري في الصحيح كتاب الأحكام عن جابر بن سمرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((يكون اثنا عشر أميراً))، فقال كلمة لم أسمعها، فقال أبي: إنه قال: ((كلّهم من قريش)).

وروى مسلم في الصحيح كتاب الإمارة باب أنّ الناس تبع لقريش، عن جابر بن سمرة قال: (سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لا يزال أمر الناس ما مضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً))، ثمّ تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلمة خفيت عليّ، فسألت أبي ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: كلّهم من قريش(1).

وروى مسلم في الصحيح كتاب الإمارة باب أنّ الناس تبع لقريش عن جابر بن سمرة يقول: (سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة))، ثمّ قال كلمة لم أفهمها، فقلت لأبي: ماذا قال؟ فقال: كلّهم من قريش(2).

وروى أيضاً مسلم في الصحيح في نفس الكتاب ونفس الباب عن جابر بن سمرة، قال: دخلت مع أبي عليّ النبيّ فسمعتة يقول: ((إنّ هذا الأمر

ص: 213

1- صحيح مسلم 6: 3/ باب أنّ الناس تبع لقريش / كتاب الإمارة / ح 6 / ط دار الفكر.

2- صحيح مسلم 6: 3/ باب أنّ الناس تبع لقريش / كتاب الإمارة / ح 8 / ط دار الفكر.

لا يتقضي حتّى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة))، ثمّ تكلم بكلام خفي عليّ، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلهم من قريش(1).

وروى الترمذي في السنن كتاب الفتن، باب ما جاء في الخلفاء عن جابر بن سمرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((يكون من بعدي اثنا عشر أميراً))، ثمّ عقّب على ذلك بقوله، قال أبو عيسى: هذا حديث صحيح(2).

وروى أبو داود في السنن عن جابر بن سمرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((لا يزال هذا الدين عزيزاً إلى اثني عشر خليفة، فكبرّ الناس، وضجّوا، ثمّ قال كلمة خفيت عليّ، قلت لأبي: يا أبا ما قال؟ قال: كلهم من قريش(3)).

وروى الحاكم في المستدرک، في كتاب معرفة الصحابة عن جابر قال: كنت عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسمعتة يقول: ((لا يزال أمر هذه الأمة ظاهراً حتّى يقوم اثنا عشر خليفة)).

وروى أحمد بن حنبل في المسند هذا الحديث عن جابر من أربع وثلاثين طريقاً (ج 5/ص 86 و 87 و 89 و 90 و 92 و 93 و 94 و 95 و 96 و 97 و 98 و 99 و 100 و 110 و 106 و 107 و 108).

وروى أبو عوانة هذا الحديث في مسنده (ج 4/ص 396 و 398 و 399). وابن كثير في البداية والنهاية (ج 6/ص 248)، والطبراني في المعجم الكبير (ص 94 و 97)، والمنأوي في كنوز الحقائق (ص 208)، والسيوطي في تاريخ الخلفاء (ص 61)، والعسقلاني في فتح الباري (ج 13/ص 179)، والبخاري في التاريخ الكبير (ج 2/ص 158) والخطيب في تاريخ بغداد (ج 14/ص 353)، والعيني في

ص: 214

1- صحيح مسلم 6: 3/باب أنّ الناس تبع لقريش / كتاب الإمارة/ ح 5/ ط دار الفكر.

2- سنن الترمذي 4: 501/ ط مصطفى البابي الحلبي.

3- سنن أبي داود 2: 421/ ط مصطفى البابي الحلبي / 1371هـ- / أول كتاب المهدي.

شرح البخاري (ج 24/ ص 281)، والحافظ الحسكاني في شواهد التنزيل (ج 1/ ص 455)، والقسطلاني في إرشاد الساري (ج 10/ ص 328)، وغيرهم من المحدثين والحفاظ.

وروى هذا الحديث أصحابنا الإمامية بطرق كثيرة لا نجد ضرورة في سردها على نحو التفصيل أو الإجمال.

ولدينا مجموعة من النقاط في هذا الحديث:

1 _ لا إشكال في أن حديث الإثني عشر خليفة قد صدر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقد رواه الفريقان بطرق كثيرة، ويكفي أن البخاري ومسلم من السنة والكليني والصدوق من الشيعة من رواة هذا الحديث.

2 _ والحديث ظاهر في أن الأئمة المذكورين في هذه الرواية أمراء الحق، ليسوا أئمة الظلم والجور، من أمثال معاوية ويزيد والوليد والمتوكل وأضرابهم.

3 _ وأن عدتهم اثنا عشر عدد نعباء بني إسرائيل.

يقول تعالى: ((وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا))⁽¹⁾.

4 _ ولا يخلو منهم زمان.

ولا نعرف لهذه الأحاديث بمجموعها تطبيقاً قط غير الأئمة الإثني عشر المعروفين عند الشيعة الإمامية الإثني عشرية، وآخرهم المهدي المنتظر عليه السلام وهو الإمام الثاني عشر.

ولورأينا التمهّل الذي يتمحله علماء كبار، من أمثال السيوطي في ترتيب الإثني عشر أميراً بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لاطمأن القلب إلى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يرد غير الأئمة الإثني عشر من أهل بيته الأبرار الطاهرين عليهم السلام.

ص: 215

ولقد أحسن محمود أبو رية في التعليق على التوجيه الذي وجّه به السيوطي هذه الرواية، فقال عنه: (ورحم الله من قال عن السيوطي: إنّه حاطب ليل). فلا نعرف تطبيقاً قطّ ينطبق بالتمام وبدقّة على هذه الروايات في غير عقيدة الشيعة الإماميّة وبضمنها ولادة الإمام عليه السلام وغيبته. ولو أسقطنا هذا الواقع من الحساب لم يبقَ تفسير لهذه الروايات التي هي من أبناء الغيب التي أخبر عنها وبشّر بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

هذه أربع طوائف من الروايات، لا يتطرّق إليها الشكّ من حيث السند، ولا من حيث الدلالة في معانيها ومضامينها. وتنطبق على ما تعتقده الإمامية وتعرفه من إمامة الأئمّة الإثني عشر من أهل البيت عليهم السلام وولادة الإمام الثاني عشر وغيبته وظهوره بعد ذلك انطباقاً تاماً.

وينحصر الانطباق عليهم، فلا نعرف لهذه الروايات تطبيقاً آخر في تاريخنا المعاصر والقديم غيرهم. فلم يدّع غيرهم لنفسه العصمة، ولم يقل غيرهم إنّه حجّة الله على الخلق، وإمام، طاعته هدى ودين، ومخالفته ضلال وجاهلية، ولم يدّع غيرهم أنّهم هم المقصودون بالأئمّة الإثني عشر، وأنّهم هم الثقل الآخر المقارن للقرآن، المذكور في حديث الثقلين.

وهذا المعنى بالضرورة يؤدّي إلى الانطباق القهري لهذه الروايات عليهم عليهم السلام.

وفيما يلي توضيح لهذا الاستدلال:

1 _ يقول أهل البيت عليهم السلام إنهم هم حجج الله تعالى على خلقه المنصوص عليهم من جانب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإنهم هم الثقل الأصغر الذي قرنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن، وإنهم هم الأئمّة الاثنا عشر الذين أخبر عنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وطاعتهم من طاعة الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم،

ومخالفتهم جاهلية وضلال، وهم حلقات متصلة من وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن تقوم الساعة، لم تخل منهم الأرض ولم يخل منهم زمان، كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

2_ ولم يحص عليهم أحد تناقضاً ومخالفة في القول والعمل، ولم ينقصهم أحد ممن يعبأ بقوله ولم يتجرأ أحد على النيل منهم من علماء المسلمين... وهؤلاء الأبرار لم يكونوا في زوايا الإهمال والنسيان، وإنما كانوا يعيشون في حواضر المسلمين وفي أوساطهم، وقد تلقى عنهم كبار فقهاء المسلمين العلم والفقهاء.

3_ ولا نعرف في تاريخ المسلمين من يدعي لنفسه هذه الادعاءات من العصمة والحجية وإمامة الدين والدنيا وأنه لا يخلو منهم زمان ولا تخلو الأرض من حجة منهم، وأنه من الأئمة الإثني عشر الذي بشر وأخبر عنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم... لا نعرف أحداً يقول هذه المقالة غيرهم.

هذه النقاط الثلاث إذا ضمناها إلى الطوائف الأربع من الروايات المتقدمة أنتجت بالضرورة الإثبات اليقيني العلمي لمذهب أهل البيت عليهم السلام.

وتقرب ذلك بمشال قضائي يعرفه القضاة: لو أن أحداً عشر على مال في دار معينة لا يدخلها غير نفر معدود، ولا يدخلها غيرهم، فادعاه أحدهم، لا يعرف الناس له تناقضاً أو كذباً أو خيانة في القول والعمل، ولم يدعه غيره ممن يتردد على هذه الدار من هؤلاء النفر المعدود فبالضرورة يحكم القاضي بعائدية المال إلى المدعي مع عدم وجود ادعاء معارض، ومع انتفاء أمارات الكذب عن المدعي، وليس يحتاج إلى بيّنة أو يمين أو وسيلة أخرى من وسائل الإثبات القضائي بالضرورة.

وواقع أهل البيت عليهم السلام في التاريخ الإسلامي بالقياس إلى الأخبار

الصحيحة التي أخبر عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يشبه إلى حدّ ما هذا المثال القضائي. ولذلك قلنا: إنّ انطباق هذه الروايات على الأئمّة الاثني عشر من أهل البيت عليهم السلام، ومنهم الإمام الثاني عشر الغائب المنتظر، انطباق قطعي وضروري، ولا يحتاج إلى جهد علمي بقدر ما يحتاج إلى رؤية صافية غير مثقلة بالشكوك والأهواء والعصبيات أعاذنا الله منها.

الطائفة الثانية:

الروايات التي تخصّ الإمام المهدي عليه السلام، وهي في الغالب واردة عن أهل البيت عليهم السلام. وقد علمنا أنّ مخاطبنا في هذا البحث هم الذين يعتقدون بحجّة حديث أهل البيت عليهم السلام، ويعتقدون أنّ حديث أهل البيت هو امتداد ورواية لحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وسوف نستعرض إن شاء الله خلال هذه النقطة من البحث طائفة من الروايات الصحيحة الواردة عن طريق أهل البيت عليهم السلام، في تشخيص وتعيين الإمام عليه السلام وولادته وغيبته وظهوره.

تواتر الروايات:

وأول ما نستند إليه في هذه الروايات، هو تواتر الروايات الواردة عن أهل البيت عليهم السلام، في أنّ المهدي عليه السلام هو الثاني عشر من أئمّة أهل البيت عليهم السلام والتاسع من ذرية الحسين عليه السلام، وابن الحسن العسكري بن علي الهادي عليهم السلام، المولود بسامراء سنة (255هـ).

وقد روينا هذه الروايات من كتب القدماء من أصحابنا مثل الكافي لمحمّد بن يعقوب الكليني المتوفّى (329هـ-)، وغيبة النعماني لتلميذ الكليني، وكامل الزيارات لجعفر بن محمّد بن قولويه المتوفّى سنة (368هـ-)، وكمال الدين وتمام النعمة، وكتاب الأمالي، وكتاب عيون

ص: 218

أخبار الرضا عليه السلام، وعلل الشرائع لأبي جعفر محمد بن علي الصدوق بن بابويه القمي المتوفى سنة (381هـ-)، وكفاية الأثر في النصوص على الأئمة الاثني عشر للخزّازي الرازي القمي من تلاميذ الصدوق، وكتاب الإرشاد لأبي عبد الله محمد بن النعمان المفيد المتوفى (413هـ-)، وكتاب الغيبة لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (460هـ-)، ودلائل الإمامة للطبري المعاصر للشيخ الطوسي، وغيرهم من قدماء أصحابنا المعروفين بالدقة في الرواية والنقل.

وهذه الروايات تبلغ بالتأكيد حدّ التواتر في أصحابنا القدماء في جميع طبقات إسنادها، وفي مختلف أدوار المعصومين عليهم السلام.

وقد جمع طرفاً من هذه الروايات السيّد صدر الدين الصدر في كتابه المهدي، والتجليل التبريزي في كتابه، والصابي الكلبايكاني في منتخب الأثر، والشيخ علي الكوراني في معجم أحاديث المهدي.

والذي يراجع هذه الأحاديث بأسانيدھا لا يشكّ في تواتر هذه الأحاديث في مختلف طبقات إسنادها ممن أسميناھم من المحدّثين القدماء إلى المعصومين عليهم السلام.

وإن لم تكن أحاديث المهدي عليه السلام في كتب الشيعة الإمامية بالغة حدّ التواتر، فليس لدينا حديث متواتر في المجاميع الحديثية.

وتعريف التواتر ما يمتنع معه تواطؤ الرواة على انتحال الرواية.

يقول الشهيد رحمه الله في الدراية في تعريف التواتر: (هو ما بلغت رواته في الكثرة مبلغاً أحالت العادة تواطؤهم على الكذب، واستمرّ ذلك في جميع الطبقات).

والتواتر من الطرق القطعية إلى السنّة وحجيّته ثابتة بالفعل.

وإذا بلغ الحديث حدّ التواتر، فمن نافلة القول البحث الروائي عن صحّة طرق الحديث.

والآن ننتقل إلى الحديث عن الروايات الصحيحة الواردة في إمامة وغيبة وظهور الإمام محمّد بن الحسن العسكري بن علي الهادي عليهم السلام من طرق أهل البيت عليهم السلام.

ملاحظة: أعتذر عن إتمام البحث فلم يسعني الوقت لإتمامه وأرجو أن أوفّق قريباً لإتمامه إن شاء الله (1).

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (01:22) صباحاً.

التلميذ عضو:

نعم إننا نطالب أحمد الكاتب بالردّ على هذا البحث القيم للشيخ الجليل الأصفي أطال الله في عمره وبارك فيه إذا كانت له القدرة والاستطاعة لمناقشة هذا البحث والردّ عليه وتمنّي أن يكون ردّه رداً موضوعياً لا حشواً للكلام.

مناقشة كلمة الشيخ الأصفي في مؤتمر الإمام المهدي عليه السلام:

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (09:45) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

أشكر الأخ جميل على ما تفضّل به من نقل كلمة الشيخ محمّد

ص: 220

1- أمّا بحثنا في الروايات فهو مستمرّ وسيثبت الإخوة المتحاورون ما لم يسع سماحة الشيخ الوقت لإثباته.

مهدي الآصفي في مؤتمر الإمام المهدي، وكنت أنتظر هذه الكلمة منذ زمان لأنني تحدّثت مع الشيخ الآصفي هاتفياً عندما زار لندن قبل سنوات وطلبت منه اللقاء والبحث حول موضوع دراستي حول المهدي قبل أن أشرها فرفض اللقاء بشدّة ووعدني بكتابة ردّ عليّ. وكنت أتمنّى من عالم جليل مثله أن يرخّب بصاحب وجهة نظر مخالفة له يقول: إنّه درس جميع الروايات (1) ولديه ملاحظات عليها فيسمعها ثمّ يقوم بنقضها بما لديه من معلومات أو يرخّب بنظريته إذا عجز عن الردّ عليها ولكن الشيخ الآصفي رفض مجرد اللقاء والحوار معي.

وعلى أيّ حال فإنّ الشيخ الآصفي حاول إثبات وجود الإمام محمّد بن الحسن العسكري من خلال أربعة مداخل تندرج كلّها تحت إطار الأدلّة الفلسفية والروائية النقلية ولم يتطرّق إلى الدليل التاريخي أو دليل المعاجز كما فعل المتكلّمون المتقدّمون الذين افترضوا وجود ابن للإمام الحسن العسكري عن طريق الاجتهاد والفلسفة، بعد وقوعهم في أزمة فكرية في عصر الحيرة ومحاولتهم للخروج منها بافتراض وجود ولد للإمام العسكري بالرغم من عدم وجود دليل تاريخي قاطع وخلافاً للظاهر من حياة الإمام العسكري نفسه.

حاول الشيخ الآصفي في البداية أن يدخل إلى الموضوع من أحاديث المهدي العامّة والأحاديث الخاصّة المروية عن أهل البيت بأنّه الإمام الثاني عشر ابن الإمام العسكري.

ص: 221

1- هذا ادّعاء كاذب منك يا كاتب وذلك؛ لأنّ الإخوة سردوا لك عدّة روايات صحيحة في ولادة المهدي عليه السلام ولم تردّ عليهم إلى الآن، بل لن تردّ عليهم أبداً كما سيرى القارئ الكريم بنفسه، فكيف تدّعي أنّك درست جميع الروايات، والحال أنّك لم تعرض إلاّ الضعيف منها، ونسيت أن تذكر الصحيح والمعتبر و...؟!

وقال: إن الروايات العامة لا تخصّ الإمام إلا أنّها تنطبق بصورة قهرية على عقيدة الإمامية في المهدي ولا نعرف توجيهاً ولا تفسيراً لها إذا أسقطنا من حسابنا عقيدة الإمامية في الموضوع. وقال: إن الإيمان بهذه الأحاديث يؤدي إلى الإثبات العلمي والقطعي لعقيدة الإمامية في تشخيص وتعيين الإمام المنتظر، وذلك بسبب تطابقها أولاً مع ما هو المعروف عند الإمامية ولانتهاء حالة أخرى تصلح أن تكون مصداقاً وتفسيراً لها ثانياً، ونتيجة هاتين النقطتين (المطابقة والانحصار) هي التطبيق القهري والحتمي لهذه الأحاديث على عقيدة الإمامية في تشخيص الإمام المهدي.

وادّعى الأصفي التواتر على ذلك وقال: إن الشيعة الإمامية يذهبون قولاً واحداً إلى أن الإمام المهدي هو محمد بن الحسن العسكري المولود سنة (255هـ).

ثم انتقل الشيخ الأصفي إلى الاستدلال بحديث الثقلين: ((إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض)) ليستنتج منه أصلاً هاماً - كما يقول - وهو وجود حجة وإمام من أهل البيت في كل زمان ولا يفترق عن كتاب الله قطّ.

ويقول: ليس لهذا الحديث تفسير أو تطبيق غير ما يعتقده الإمامية من وجود الإمام المهدي وحياته وبقائه وعصمته وإمامته على المسلمين. ويؤكد: إذا أسقطنا هذا الأمر عن الاعتبار لم نجد تطبيقاً وتفسيراً له قطّ في هذه القرون من حياة المسلمين.

ثم يتوقّف الشيخ الأصفي عند هذا السؤال: ما نفع إمام غائب عن الناس للناس؟

ويجيب: إن الله تعالى لم يطلعنا من أسرار غيبه إلا على القليل وما أخفى الله علمه عنّا كثير وما عرفنا منه قليل. وقد أخبرنا الصادق الأمين صلى الله عليه وآله وسلم ببقاء حجة من

أهل بيته في الناس على وجه الأرض إلى يوم القيامة فنتعبد بحديثه، ونحيل علم ما لا نعلم إلى من يعلم... وليس كل ما في شريعة الله مفهوماً معروفاً لنا، وما يخفى علينا من أسرار دين الله أكثر ممّا نعلم بأضعاف مضاعفة.

بعد ذلك يقوم الشيخ الآصفي بالاستدلال بحديث: ((من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية)) ليستنتج: أنّ الأرض لا تصلح إلاّ بإمام، ولا بدّ في كلّ زمان أن يعرف الإنسان إمام زمانه، ولا بدّ من طاعة الإمام، وأنّ من يمتّ وليس عليه إمام مات ميتة جاهلية، ويقول: إنّ هذه الحقائق تثبت جميعاً أنّ سُنّة الله تعالى اقتضت وجود إمام عادل في كلّ زمان قد فرض الله طاعته على الناس ولم يأذن بالخروج عن طاعته، ومن نافلة القول: إنّ الحكّام الظلمة وأئمة الكفر لا يكونون مصداقاً للإمام الذي يفرض الله طاعته ومعرفته على الناس في كلّ زمان.

ويقول: إنّ التفسير الوحيد لهذه الروايات هو ما تعرفه الإماميّة وتعتقد به من استمرار الإمامة في أهل البيت منذ وفاة رسول الله إلى اليوم وعدم انقطاع الإمامة بوفاة الحسن العسكري، وإنّ أيّ فرض آخر لا يستطيع أن يقدم تفسيراً معقولاً لهذه الروايات إلاّ أن نقول بوجوب الطاعة لكلّ برّ وفاجر.

ثمّ ينتقل الشيخ الآصفي إلى الاستدلال بحديث: أنّ الأرض لا تخلو من حجّة وأنّ الله لم يدع الأرض بغير عالم وأنّ الأرض لا بدّ لها من إمام، ليستنتج: ضرورة وجود الإمام في كلّ زمان ويقول: لا تفسير لهذه الروايات بغير ما تعرفه الشيعة الإماميّة وتعتقده من وجود الإمام وحياته وغيبته، وإذا أسقطنا هذا الأمر من الاعتبار فلا نجد تفسيراً لهذه الروايات البتة.

وأخيراً يلجأ الشيخ الآصفي إلى أحاديث (الأئمة اثنا عشر)، ويقول: لا إشكال في أنّها صدرت عن رسول الله، فقد رواها الفريقان، وهي ظاهرة

في أن الأمراء المذكورين في الرواية أمراء الحق وليس أئمة الظلم والجور، وإن عدّتهم اثنا عشر ولا يخلو منهم زمان.

ويعلّق: لا نعرف لهذه الأحاديث تطبيقاً غير الأئمة الإثني عشر المعروفين عند الشيعة الإمامية الاثني عشرية وآخرهم المهدي المنتظر الثاني عشر، إذ لا نعرف تطبيقاً قطّ ينطبق بالتمام والدقّة على هذه الروايات غير عقيدة الشيعة الإمامية وبضمنها ولادة الإمام وغيبته، وإذا أسقطنا هذا الواقع من الحساب لم يبقَ تفسير لهذه الروايات.

ويقول بعد ذلك: هذه أربع طوائف من الروايات لا يتطرّق إليها الشكّ من حيث السند ولا من حيث الدلالة في معانيها ومضامينها، وتنطبق على ما تعتقده الإمامية وتعرفه من إمامة الأئمة الإثني عشر وولادة الإمام الثاني عشر وغيبته وظهوره انطباقاً تاماً. وينحصر الانطباق عليهم فلا نعرف لهذه الروايات تطبيقاً آخر في تاريخنا المعاصر والقديم غيرهم، فلم يدع غيرهم لنفسه العصمة، وهذا ينتج بالضرورة الإثبات اليقيني العلمي لمذهب أهل البيت. ولذلك قلنا: إنَّ انطباق هذه الروايات على الأئمة الإثني عشر ومنهم الإمام الثاني عشر الغائب المنتظر انطباق قطعي وضروري.

ثمّ ينتقل الشيخ الأصفي إلى طائفة أخرى من الروايات الواردة عن أهل البيت والتي تخصّ الإمام المهدي، ويخاطب الذين يعتقدون بحجّية حديث أهل البيت وأنهم امتداد لرسول الله، فيقول: إنَّ الروايات التي تسمّى المهدي وأنّه الثاني عشر من أئمة أهل البيت والتاسع من ذرية الحسين وابن الإمام العسكري روايات متواترة في جميع طبقات أسنادها، ويقول: إن لم تكن أحاديث المهدي في كتب الشيعة والسنة بالغة حدّ

التواتر فليس لدينا حديث متواتر في المجامع الحديثية. ويعرّف التواتر بأنه ما يمتنع معه تواطؤ الرواة على انتحال الرواية.

وعندما ينقل الشيخ الآصفي إلى الحديث عن الروايات الواردة حول إمامة وغيبة وظهور الإمام محمّد بن الحسن العسكري يعتذر عن إتمام البحث لعدم اتّساع الوقت لإتمامه ويرجو أن يوفّق لإتمامه في المستقبل القريب.

ومع ذلك لم يشر إلى بحث ولادة ووجود محمّد بن الحسن العسكري.

هذه خلاصة لمداخلة الشيخ الآصفي في مؤتمر الإمام المهدي الذي لم أعرف أين عقد؟ ومتى؟ وكنت أفترض في أيّ مؤتمر جادّ أن يدعو أصحاب النظريات المتقابلة للحوار وكنت أتمنى أن أشارك في هذا المؤتمر لأنّي كنت قد وجّهت دعوة إلى الحوزة العلمية في قم قبل سبع سنوات لعقد هكذا مؤتمر لمناقشة نظريتي ولم أسمع منها أيّ جواب، حتّى أنّ الشيخ الآصفي لم يشر إلى وجود بحث مضاد يعتمد على أحاديث أهل البيت والتراث الشيعي التاريخي، خوفاً من لفت الانتباه إلى وجود أحمد الكاتب وكتابه، مع أنّ من المفروض في أيّ باحث علمي جادّ أن يدرس مختلف النظريات ويعلّق عليها ويردّها، ولا أعتقد أنّه لم يسمع بكتابي وقد حدّثته مباشرة وطلبت منه الردّ والتعليق.

وعلى رغم أنّي ناقشت هذين الدليلين في كتابي وفي فصلين خاصّين، فإنّي أعتقد أنّ الشيخ الآصفي لم يستدلّ لهما بصورة جيّدة إذ أغفل أهمّ الفقرات التي استند إليها المتكلّمون السابقون الذين استدلّوا بهما على فرضية وجود الإمام المهدي.

ادّعى الشيخ الآصفي وجود تواتر في الرواية عن أهل البيت بأنّ

المهدي المنتظر هو ابن الحسن العسكري والثاني عشر من أهل البيت. وهو ادّعاء غير صحيح بالمرّة، إذ إنّ فكرة المهديّة خلال القرون الثلاثة الأولى كانت عامّة وغامضة وغير محدّدة في أحد من الأئمّة، ولذلك كان عامّة الشيعة وخواصّ الأئمّة وبعض الأئمّة أنفسهم يتوقّعون أن يكونوا هم القائمين بالأمر، وقد اعتقد عامّة الشيعة ما عدا فئة قليلة بأنّ الإمام الكاظم هو المهدي المنتظر وقالوا إنّ غاب غيبتين الأولى في السجن والثانية بعد هروبه من السجن، حيث إنّهم لم يعترفوا بوفاته ودفنه.

وإذا راجعنا الروايات الواردة عن أهل البيت والتي تتناقض مع مهديّة الإمام الثاني عشر يتّضح عدم وجود أيّة إشارة فضلاً عن وجود إجماع في القرون الأولى حول مهديّة الإمام الثاني عشر. وهذا ما يؤكّد على افتراض المهديّة للإمام الثاني عشر، واختلاق الروايات بعد حين. فضلاً عن أنّه لا يجوز نسبة صفة المهديّة لرجل لم تثبت ولادته بعد، أو الحديث عن غيبته وظهوره في المستقبل.

قال الشيخ الآصفي: إنّ الشيعة الإمامية يذهبون قولاً واحداً إلى أنّ الإمام المهدي المنتظر هو محمّد بن الحسن العسكري.

وقد خلط في ذلك بين فرق الشيعة الإمامية المختلفة كالإسماعيلية والواقفية والفتحية والمحمّدية الذين قالوا بأنّهم مهديين آخرين، ولم يلاحظ أنّ شيعة الإمام العسكري أنفسهم انقسموا إلى أربع عشرة فرقة ومنهم من قال بمهدويته وغيبته، ولم يقل بمهدويّة محمّد بن الحسن العسكري إلاّ فرقة واحدة من عشرات الفرق الإمامية والشيعة والإسلامية التي قالت بنظريات أخرى عبر التاريخ.

ثمّ حاول الشيخ الآصفي أن يجتهد في تطبيق الأحاديث العامّة التي

تحدّث عن ظهور مهدي غير محدّد الهوية على الإمام محمّد بن الحسن العسكري، وقال: إنّها تنطبق بصورة قهرية على عقيدة الإمامية في المهدي. وهذا غير صحيح أولاً، وهو ظنّ وافتراس ثانياً.

وإذا لم يكن الأصفي يعرف توجيهاً لتلك الأحاديث فكيف يطبقها على إنسان لم تثبت ولادته ولا وجوده بعد؟ فإنّ ذلك أبعد الفرضيات.

وهل يملك هو علماً من الله؟ أو نصّاً صريحاً من القرآن الكريم أو النبيّ الأعظم حتّى يقطع أنّه فلان؟ ولماذا لا يفترض أنّ الله سوف يخلق إنساناً في المستقبل ويكلفه بهذه المهمة؟ إذن فلا مطابقة ولا انحصار ولا حتم ولا قهر في دلالة الأحاديث العامّة حول المهدي على ابن الحسن العسكري.

كذلك حاول الشيخ الأصفي الاجتهاد في أحاديث أخرى وعصرها واستخراج معانٍ غير واضحة منها، كحديث الثقلين الذي يقول فيه الرسول الأعظم: إنّ الكتاب والعترة لن يفترقا حتّى يرثا عليه الحوض. وبالرغم من أنّنا لا نملك عملياً سوى الكتاب مرجعاً نرجع إليه منذ ألف ومائة سنة على الأقلّ ولم يخرج أيّ رجل من العترة لكي يفسّر لنا آية أو يذكر لنا حكماً أو يحلّ لنا مشكلة، فإنّ المقصود من كلمة العترة غامض وعام غير صريح بأسماء الأئمة، وقد استخدمه العباسيون لثبيت حكمهم بدعوى أنّهم من العترة، والعترة هم أقرباء الرجل حسب اللغة.

ونتيجة لغياب الركن الثاني المفترض (العترة)، فقد لجأ الشيعة الإمامية إلى الاجتهاد وأصبح لديهم حجج الإسلام وآيات الله وهم من غير العترة. وربّما كان المقصود من العترة هم الأئمة السابقين وتراثهم وليس بالضرورة أن يكون واحد منهم موجوداً طوال التاريخ إلى يوم القيامة، وهم بالتأكيد لم يفترقوا عن الكتاب.

ولكن الشيخ الأصفى يحاول أن يستنتج قسراً من هذه الرواية وجود حجة وإمام من أهل البيت في كل زمان وأن يفترض وجود الإمام محمد بن الحسن العسكري افتراضاً محضاً.

إذا كانت لدى الشيخ الأصفى مشكلة نظرية سببت له الحيرة كما سببت الحيرة لبعض الشيعة الإمامية بعد وفاة الإمام الحسن العسكري، فلماذا يخرج منها عليه إماماً أن يعيد النظر بسند تلك الروايات أو مفاهيمها، أو يبحث عن أي شيء آخر قبل أن يفترض وجود شخص لم يظهر في التاريخ لا في حياة أبيه ولا بعد وفاته.

علماء بأن الشيعة الإمامية الإسماعيلية (البهرة) يعتقدون أيضاً بوجود إمام مخفي ومستور ولكنهم يقولون بأنه يعيش عمراً طبيعياً ويتوفى ويوصي إلى أبنائه الذين لا يتصل بهم إلا شيخ الإسماعيلية الأكبر النائب الخاص عن الإمام الغائب.

فلماذا يرفض الشيخ الأصفى النظرية الإسماعيلية ولا يبحث عن تطبيق الحديث لدى أئمتهم المعصومين في نظريتهم المستمرين على قيد الحياة حسب ادعاءاتهم؟

إن معنى الإمام وفلسفته في الفكر الإمامي هو المطبق للدين والقائد والمنفذ والخليفة والحاكم وهو ما يعنونه بقولهم: لا بد في الأرض من إمام، وإلا فإن الله عز وجل لديه ملائكة كثيرون وهو ليس بحاجة إلى أحد لكي يحفظ الكون كما يقول بعض الغلاة، إذن فإن الغيبة الطويلة تتناقض مع مهمة الإمامة وفلسفتها، ولا يجوز أن نحتم على الله أن يعين إماماً من عنده للأمة ثم نقول: إننا لا نعرف ما هو وجه الحكمة في اختفاء هذا الإمام. إذن لماذا افترضنا وجوب تعيين الإمام ورفضنا أن تقوم الأمة باختيار الإمام العادل؟

إنَّ مثل الشيخ الآصفي كمثل من يقول بضرورة تعيين الدولة شرطياً للمرور في تقاطع طرق ثمَّ يقول: إنَّ الشرطي غائب، وعندما نسأله عن الحكمة من وراء غيبة الشرطي الذي ترك الشوارع في حالة اضطراب، يقول: إنَّ علم ذلك عند الدولة، أو إنَّه ينظّم السير من وراء حجاب.

إمَّا أن يكون وجود الشرطي المعين من قبل الدولة ضرورياً أو لا يكون، ولا يعقل أن نقول: إنَّه ضروري وإنَّه معيّن ولكنَّه غائب وعلم ذلك عند الله، أو لا بدَّ أن نريح أنفسنا بالقول: إنَّ على البلدية أن تنتخب شرطياً لتنظيم السير وإنَّ ذلك من أعمالنا وليس من أعمال الملك أو رئيس الوزراء.

ويميضي الشيخ الآصفي في استدلالاته الفلسفية الافتراضية الاجتهادية على وجود ابن الإمام العسكري، فيستعين بحديث: ((من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية)) ويقول: إنَّ التفسير الوحيد له هو ما تعرفه الإمامية وتعتقد به من استمرار الإمامة في أهل البيت منذ وفاة رسول الله، وإنَّ أيَّ فرض آخر لا يستطيع أن يقدم تفسيراً معقولاً لهذه الرواية إلاَّ أن نقول بوجوب الطاعة لكلِّ برِّ وفاجر.

ونقول للعلامة الجليل والمفكر الإسلامي الكبير آية الله الشيخ محمد مهدي الآصفي:

أولاً: إنَّه بقوله هذا يعترف ضمناً بأنَّه يقوم بعملية افتراض.

وثانياً: إنَّ الفرض المعقول الآخر هو لا هذا ولا ذلك، وإنَّما هو الطاعة للإمام العادل، كما هو الحال في الجمهورية الإسلامية الإيرانية، مثلاً، حسبما يعتقد الشيخ، وهل الإمام هناك معصوم؟ أو جائر؟ أو أمر بين أمرين؟ لماذا تقفز على الفرضيات الأخرى المعقولة وتحصرها بالحاكم الجائر أو الإمام المعصوم ثمَّ تقترض وجوده وولادته؟

إنَّ المتكلِّمين السابقين الذين استدلُّوا بهذه الرواية على ضرورة وجود الإمام المعصوم المعيّن من قبل الله واستمرار الإمامة في ولد الحسن العسكري، اعتمدوا على فقرة مهمّة في عملية الاستدلال أهملها الشيخ الأصفي وهي ضرورة استمرار الإمامة وراثياً بصورة عمودية وعدم جواز انتقالها إلى أخ أو عمّ أو ابن عمّ، ولذا فإنَّ قسماً من شيعة الإمام الحسن العسكري الذين لم يكونوا يؤمنون بحتمية هذا القانون لم يجدوا بأساً بالقول بإمامة جعفر بن علي الهادي، كما قال قسم من الشيعة سابقاً بإمامة موسى بن جعفر بعد وفاة أخيه الإمام عبد الله الأفتح، ولم يضطُّروا إلى افتراض وجود ولد للإمام عبد الله الأفتح.

إضافة إلى أنه يمكن تطبيق الحديث على أئمة الشيعة الإمامية الإسماعيلية المنتخبين اليوم فلماذا ترفض ذلك؟

هناك تفاسير عديدة للرواية وتطبيقات مختلفة فلماذا تختار تفسيراً معيَّناً وترفض التفاسير والتأويلات الأخرى؟

ونصل إلى أحاديث (الاثني عشرية) التي حاول الشيخ الأصفي أن يعتمد عليها مناهل استنتاج وجود الإمام الثاني عشر وافترض حياته إلى اليوم.

وقد ادّعى الشيخ الأصفي صفة التواتر على تلك الأحاديث بالرغم من أنَّها ضعيفة عند السُنَّة وغير محدَّدة ولا واضحة، وهي أضعف عند الشيعة ومختلقة كلّها في القرن الرابع الهجري عند تأسيس الفرقة الإثني عشرية ولم يكن لها أيُّ وجود عند الشيعة في القرون الثلاثة الأولى.

وهي مع ذلك تتعارض مع أحاديث كثيرة تؤكِّد على استمرار الإمامة إلى يوم القيامة دون تحديد بعدد معيَّن، كما تتعارض تماماً مع نظرية البداء التي كان يستند إليها بعض الأئمة أو بعض الشيعة الإمامية في تغيير شخص الإمام الذي

يخلف أباه بعد وفاة أخيه المعين من قبل، كما حدث مع إسماعيل بن جعفر الصادق والإمام محمد بن علي الهادي اللذين توفيا في حياة والديهما فانقل الشيعية الإمامية إلى أخويهما من بعدهما.

وقد روى الصفار والكليني والمفيد والطوسي عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري، قال: كنت عند أبي الحسن العسكري وقت وفاة ابنه أبي جعفر وقد كان أشار إليه ودلّ عليه، وإني لأفكر في نفسي أقول: هذه قصة أبي إبراهيم وقصة إسماعيل، فأقبل إليّ أبو الحسن وقال: ((نعم يا أبا هاشم بدا لله في أبي جعفر وصير مكانه أبا محمد كما بدا لله في إسماعيل بعدما دلّ عليه أبو عبد الله ونصبه، وهو كما حدثتكَ نفسك وأنكره المبطلون.. أبو محمد ابني الخلف من بعدي عنده ما تحتاجون إليه ومعه آلة الإمامة والحمد لله)). (الكليني: الكافي ج 1/ص 328، والطوسي: الغيبة ص 55 و130، والمفيد: الإرشاد ص 317، والمجلسي: بحار الأنوار ج 50/ص 241).

وروى الصفار والكليني والمفيد والطوسي حديثاً عن الإمام الهادي يقول فيه لابنه الحسن: ((يا بني أحدث لله شكراً فقد أحدث فيك أمراً)). (الصفار: بصائر الدرجات ص 473، والكليني: الكافي ج 1/ص 326 و328، والمفيد: الإرشاد ص 337، والطوسي: الغيبة ص 122).

وإذا صحّت فرضاً أحاديث (الاثني عشرية) فيمكن أن نحسب الإمام عبد الله الأفطح أو زيد بن علي ونكمل القائمة ولا نحتاج إلى افتراض وجود ولد للإمام العسكري دون دليل.

إنّ ذلك الاستدلال من الشيخ الآصفي يسمّيه المتكلّمون: الدليل العقلي أو الاعتباري أو الفلسفي، وهو كما يلاحظ يقوم على مقدّمات تقليدية ووطنون وتأويلات تعسفية وليس دليلاً عقلياً محضاً، بحيث يستطيع

أي إنسان عاقل أن يتوصّل إليه. وهو دليل افتراضي ظني لا يستطيع أن يثبت وجود إنسان في الخارج.

يضيف الشيخ الأصفى إليه دليلاً آخر هو الدليل الروائي الذي يتضمّن أحاديث تشير إلى أنّ المهدي هو الثاني عشر أو التاسع من ولد الحسين أو ابن الحسن العسكري ويدّعي صفة التواتر على تلك الأحاديث. ورغم أنّه يعرّف التواتر بأنّه ما يمتنع معه تواطؤ الرواة على انتحال الرواية وما بلغت رواته في جميع الطبقات من الكثرة بحيث يستحيل تواطؤهم على الكذب، إلاّ أنّه يتقبّل الروايات دون تمحيص أو بحث ودون مقارنتها مع أحداث التاريخ والأجواء السياسية المحيطة بها والصراعات الطائفية التي أدّت إلى اختلاقتها، ويرفض الإشارة ولو من بعيد إلى حدوث الاختلاف والحيرة لدى الشيعة الإمامية من أصحاب الإمام العسكري، وتفرّقهم إلى أربع عشرة فرقة وعدم معرفة كبار القوم بتلك الأحاديث في الزمن الأوّل وتعزيتهم لجعفر وتهنئتهم له بالإمامة بعد وفاة أخيه، ولا يلتفت إلى احتمال الوضع والكذب في فترة متأخرة، وخاصّة من قبل الفرقة الاثني عشرية التي ولدت في القرن الرابع الهجري واختلقت كلّ تلك الروايات لتدعيم مذهبها.

وهذا غريب جداً من باحث بسيط فضلاً عمّن يدّعي العلم والاجتهاد وهو ما يفسّر التهرّب من الحوار الجدّي وإقامة المؤتمرات العلمية الحرّة المحايدة من أجل بحث هكذا أمور.

وعندما يصل الشيخ الأصفى إلى بحث وجود الإمام المهدي وولادته عن طريق الأدلة العلمية التاريخية يعتذر عن إتمام البحث بحجة عدم توفّر الوقت، وهذا يصحّ إن كان طلب منه الحديث فجأة، أمّا وأنّه قد

أعدّ لبحثه إعداداً مسبقاً، فإنّه يبدو أقرب إلى العذر من أجل التهرّب من مناقشة الأدلّة التاريخية بما يتضمّن اعترافاً بضعفها وأسطوريّتها.

لهذا أستطيع أن أقول وأكرّر القول: إنّ الإيمان بوجود الإمام محمّد بن الحسن العسكري كان فرضية فلسفية ظنيّة اجتهادية أكثر ممّا كان حقيقة تاريخية ثابتة.

ومن هنا لا بدّ أن نعيد النظر فيها حتّى نعيد ترتيب أوراقنا الداخلية وعلاقاتنا الخارجية ولا نجعل من قضيّة الإمام المهدي قصّة نتناحر عليها إلى يوم القيامة.

حرّر بتاريخ (20/12/1999)، (09:10) مساءً.

محمّد منصور عضو:

عدم مراعاة أحمد الكاتب للحقيقة والصدق والورع في نقاشه للأحاديث الأربعة التي جاءت في مقالة الشيخ محمّد مهدي الآصفي وذلك عبر الملاحظات التالية:

1 _ تخيله أنّ الاستدلال بالأحاديث الأربعة وهي حديث الثقلين، وأنّ الأئمّة من قريش اثنا عشر، وأنّ الأرض لا تخلو من حجّة، وأنّ من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية أو لم يبايع إماماً مات ميتة جاهلية، ونحوها من الأحاديث التي تثبت أصل ضرورة وجود إمام معصوم من عترة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم في كلّ عصر، وإن لم تعين اسمه ونسبه أي تشخّص المصداق، وإنّ إثبات ضرورة وجود المصداق ادّعى أنّ هذا النمط من الاستدلال لم يستدلّ به علماء الإماميّة المتقدّمون، وهذا ادّعاء خلاف الواقع، وقد قاله مع علمه بوجوده في كتبهم التي ذكر اسم كثير منها في مقالاته متعمّداً لطمس الحقيقة، فهذا النعماني قد استدلّ بها في

ص: 233

كتاب الغيبة والصدوق في إكمال الدين والشيخ الطوسي في الغيبة والكليني في الكافي وغيرهم في بقية الكتب.

2 _ دعواه أن الاستدلال بهذه الأحاديث الأربعة لإثبات وجود الإمام استدلال فلسفي عقلي، ولعمري أنك لا تميز معنى الدليل الفلسفي فكيف تلهج به، ولا يمكنك درك أن هذه الأحاديث تثبت ضرورة وجود إمام حي معصوم من العترة قرشي في كل عصر حتى تقوم القيامة لاحتجاجك بالإصرار على رفض النظر إلى الحقيقة والواقع. ولماذا الخلط المتكرر بين أصل ضرورة وجود الإمام الحي في كل عصر، وخصوص ولادة الإمام الثاني عشر، فإن القضية الكبرى إذا تمت سهل البحث عن الفرع كما نقلت أنت بنفسك ذلك عن السيد المرتضى مستشهداً بكلامه.

3 _ ادعى عدم وجود دليل قاطع تاريخي على وقوع ولادة الإمام الثاني عشر وهذا الإشكال إنما يذكر بعد الفراغ من إمامة الأئمة السابقين عليهم السلام، وإذا سلمت إمامتهم فالأدلة التاريخية على ولادته توجب القطع بذلك، فهذا النعماني يذكر في كتابه الغيبة المؤلف من الروايات عن الرواة الثقات عن الجواد والرضا والكاظم والصادق والباقر والسجاد والحسين والأمير عليهم السلام دالة على ولادته من الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد، وهذه الروايات صدرت عن الأئمة السابقين قبل تولده بقرنين إلى نصف قرن، ورواها عنهم الثقات فهي بغض النظر عن كونها دليلاً روائياً نقلياً هي ملحمة تاريخية إعجازية على ولادته وقد عنونها النعماني في باب: ما روي في غيبته في فصول عديدة جمع فيها ما يقارب من الواحد والخمسين حديثاً أكثر فيها من الرواة الثقات، وعقد باباً آخر في الأمر بالانتظار للفرج عند غيبة الإمام الثاني عشر ذكر فيه سبعة

عشر حديثاً عن الأئمة السابقين عليهم السلام بقرنين إلى نصف قرن وهي أيضاً ملحمة تاريخية إعجازية تنبئ بوقوع الغيبة.

وذكر باباً آخر تحت عنوان التمهيد في الغيبة ذكر فيه عشرين حديثاً، وهي أيضاً ملحمة تاريخية إعجازية. وكذلك صنع الصدوق في كتابه إكمال الدين وذكر نظير هذه الأبواب، بل زاد عليها بطرق عن النبي ثم عن كل واحد من الأئمة عليهم السلام فقد أورد باباً في النصوص النبوية عن الله تعالى وذكر أربعة أحاديث أورد باباً في تنصيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم على إمامة الثاني عشر بن الحسن العسكري وأورد فيه سبعة وثلاثين حديثاً، ثم ذكر باباً بإخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن غيبة الإمام الثاني عشر بن الإمام الحادي عشر، وأورد فيه ثمانية أحاديث، ثم باباً في النصوص عن علي عليه السلام وأورد فيه تسعة عشر حديثاً في غيبة الإمام الثاني عشر بن الحسن العسكري، باب في نص السيدة الزهراء عليها السلام وأورد فيه حديث اللوح بأسماء الأئمة الإثني عشر، ثم ذكر باباً آخر بعده وأورد فيه طرقاً أخرى لحديث اللوح، ثم باباً آخر عن الحسين عليه السلام وأورد فيه خمسة أحاديث، ثم عن السجاد عليه السلام وأورد فيه تسعة أحاديث في غيبة الإمام الثاني عشر بن الحسن العسكري عليهما السلام، ثم عن الباقر عليه السلام وأورد فيه سبعة عشر حديثاً في ذلك، ثم عن الصادق عليه السلام وأورد فيه سبعة وخمسين حديثاً، ثم عن الكاظم عليهما السلام وأورد فيه خمسة أحاديث في ذلك، ثم عن الرضا عليه السلام وأورد فيه سبعة أحاديث، ثم عن الجواد وأورد فيه ثلاثة أحاديث، ثم عن الهادي وأورد فيه عشرة أحاديث، ثم عن العسكري وأورد فيه تسعة أحاديث، ثم ذكر باباً في ولادة الإمام الثاني عشر وأورد فيه خمسة عشر حديثاً ثم أورد أبواباً متصلة بذلك وأورد فيها ما يزيد على الخمسة عشر حديثاً هذا ما ذكره

الصدوق في كتاب إكمال الدين فضلاً عن بقية كتبه التي أورد فيها أحاديث منتشرة عن غيبة الإمام الثاني عشر بن الحسن العسكري ككتاب من لا يحضره الفقيه والتوحيد وعيون الأخبار والمعاني والأمال والخصال وثواب الأعمال وعقاب الأعمال. وأمّا الطوسي فقد أورد أبواباً في كتاب الغيبة مماثلة لما بَوَّبه النعماني، وأمّا الكليني في أصول الكافي فقد ذكر باباً في مولد الإمام الثاني عشر وأورد فيه واحداً وثلاثين حديثاً في ذلك ثم ذكر باباً في النصّ على الإثني عشر بأسمائهم وأورد فيه عشرين حديثاً فيه عدّة صحاح وموثقات هذا فضلاً عن ما في تفسير علي بن إبراهيم الذي كان من أصحاب الهادي عليه السلام وما في تفسير العياشي المقارب لذلك عصرًا وما في كتاب المحاسن للبرقي من أصحاب الجواد عليه السلام والهادي عليه السلام وما في كتاب قرب الإسناد لعبد الله بن جعفر الحميري وما في الأصول الأربعمئة التي وصلت إلى أصحاب الكتب الأربعة وغيرهم والتي استخرجوا منها رواياتهم وأشاروا إليها في المشيخة وغيرها.

وقد أورد الشيخ المفيد في كتابه الإرشاد في باب النصّ على الصاحب واعتمد على النصوص التي وردت في إمامته وعلى الأحاديث المستفيضة الأخرى في غيبته قبل وجوده ثم ذكر باباً في ما جاء من النصّ على إمامته وأورد ثلاثة عشر نصاً أغلبها من الصحاح والمعتبرات وقال: (وأمثال هذه الأخبار في معنى ما ذكرناه كثيرة) ثم أورد باباً فيمن رآه رأى معجزاته أورد فيه عشرات الأحاديث كما ذكر مثل هذه الباب عدم من الأصحاب.

لكن الكاتب يشكل على كلّ ذلك تارة بأنّ التراث الروائي للطائفة الإمامية مختلق موضوع وأنّ علماء الإمامية في القرن الثالث وضاعون فإذا أجيب بأنّ هذا يعني إنكارك للتولي لأهل البيت عليهم السلام ومتابعتهم وإمامتهم، يشكل تارة بأنّه تابع

لأهل البيت ومتولّ لهم وآخذ للفقه عنهم، فإذا أُجيب بأنّ التولّي والمتابعة والأخذ منهم لا يصحّ إلاّ بالقول بإمامتهم وإلاّ فلما تخصص التولّي والمتابعة لأخذ الفقه عنهم، أشكل بأنّ الإمامة بالشورى فإذا أُجيب بالآيات والروايات الواردة في طرق العامة على إمامتهم كحديث الثقلين والإثني عشر وغيرهما أشكل بأنّ الطرق ضعيفة عند العامة فإذا أُجيب بأنّ طرق العامة صحيحة عندهم ذكروها في صحاحهم كما جمع ذلك صاحب العباة في كتابه من علماء الإمامية والأميني في كتاب الغدير والسيد المرعشي في ملحقات إحقاق الحقّ والسيد عبد الحسين شرف الدين في المراجعات وغيرهم في بقية الكتب المختصة لجميع طرق العامة الصحيحة التي ألفها علماء ومتكلموا الإمامية أشكل بأنّ الاثني عشر قد أنقضوا ولها تفسير عند العامة أو أنّ العترة كيف يعقل وجوب التمسك بها عدل القرآن مع الغيبة فإذا أُجيب بأنّ الغيبة ليس عدم وجود إمام وإنما تسوّه في القيام بوظائفه في الخفاء _ كما سيأتي شرح ذلك مفصلاً _ يشكل بأنّ بقية فرق الشيعة تدّعي الحقّ لنفسها فإذا أُجيب بأنّ مقتضى إمامة عليّ والحسين التنصيب على السجّاد ثمّ بقية الاثني عشر، والعدد المزبور الثابت بطرق العامة لا يقول به إلاّ الإمامية الاثني عشرية أشكل أنّ ذلك اعتبار ظنيّ اجتهادي فإذا أُجيب بأنّ ذلك تلازم عقليّ أشكل لا أسلم بذلك. فإذا أُجيب بأنّ ضرورة وجود إمام حيّ في كلّ عصر مدلول طوائف من الأحاديث المتواترة بين الفريقين أشكل لا أحتج بأحاديث أهل السنّة كما ذكر ذلك في آخر كتابه حول المهديّ هذا ولقد ذكر ولادة ابن الحسن العسكري ما يزيد على سبعة وثلاثين من علماء السنّة في كتبهم(1).

4 _ التفاهة عن البحث في القصيّة الكبرى القائلة بوجود إمام من العترة وهم الثقل الثاني وأنّ الأئمّة من قریش اثنا عشر مع أنّه أنكر

ص: 237

1- راجع موضوع عبد الحسين البصري من صفحة (103) إلى (131).

أحاديث العدد قبل القرن الثالث الهجري، وأنَّ من مات ولم يعرف الإمام أو لم يبايعه مات ميتة جاهلية. وبدأ في البحث في مصداق الثاني عشر وتولّده، مع أنَّ دعاواه بكون عقيدة المهدوية لم تكن واضحة عند الإمامية قبل القرن الثالث تنكر منه أمام الحقيقة وهي وجود أحاديث العدد المروية من الفريقين ففي طرق العامة في صحاحهم العدد الاثنا عشر ومن طريق الخاصة ما رواه الأصحاب في كتبهم كما أشرنا إليه، نعم هو يطعن على الطائفة الإمامية أنَّهم مختلفون يختلفون الكتب والأحاديث. ومنشأ هذا الجرح هو ولاؤهم لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وهل ما فعله بنو أمية وبنو العباس لواحد واحد من الأئمة أمرٌ يمكن إزالته من صفحة التاريخ مع أنَّهم بعد الحسين عليه السلام لم يكونوا في العلن يمارسون الإثارة السياسية الآحنة، وهل فتى بنو أمية وبنو العباس من مساجلة عترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأئمة، في شتى المجالات العلمية، وجنّدوا لهم رجالات العلم من المسلمين ومن أهل الكتاب اليهود والنصارى وعلماء الهند والترك والروم، وغيرهم بل حشدوا لهم المرتاضين وعلماء العلوم الغربية وأصحاب الفنون لإسكاتهم في أيّ مجال من العلوم والمهارات الفنيّة والصناعات بغية إسقاطهم عن أعين الناس، وهل يخفى هذا في كلّ كتب التواريخ المؤلّفة من المسلمين ومن غير المسلمين.

5 _ يدأب جاهداً لتكثير فرّق الشيعة في قبال الطائفة الإمامية الإثني عشرية والظاهر أنَّ عدد أتباع الطائفة المترامية الأطراف الضاربة بكلّكلها في الأرض في مقابل أهل السنة لم يملأ عينيه، ولعلّه يقول: هذا اختلاق؛ وضعه زيف الحسّ.

6 _ خلطه المتكرّر بين دلالة الأحاديث المتقدّمة على وجود إمام حيّ في كلّ عصر، ويؤطّر النقاش أنّ بحثه في خصوص ولادة الإمام الثاني عشر، مع أنَّ

طعونه كلّها راجعة إلى الطعن في الإمامة الإلهية وإمامة علي بن أبي طالب عليه السلام وقد خرج ذلك من فلتات لسانه في بعض كلماته في ما يصدره من نشرة الشورى وأنّ المشروعية هو ما قد حصل في السقيفة.

7_ أشكل على حديث الثقلين المتواتر بين الفريقين بإشكال يؤول إلى معنى الإمامة الإلهية، بأنّه كيف يتم مفاد الحديث من التمسك بالعترة مع أنّه لا رجل من العترة بمقدار (1100) سنة يحلّ للأمة الإسلامية مشاكلها ويفسّر لهم آيات الكتاب كما يشكل بأنّ الحديث ليس فيه تصريح بأسماء مع أنّ انطباق العترة على علي بن أبي طالب وفاطمة والحسين عليهم السلام ضروري عند السنة والشيعّة وأنّهم العترة في سائر الأحاديث المتواترة بين الفريقين كعنوان أهل البيت وعترة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته ونحوها ثمّ تسلسل ذلك إلى الحسن العسكري وابنه المنتظر. وعلّه يحسب العترة كبيت من الهند أو السند وأمّا عدم رجل من العترة فسيأتي توضيح ذلك وتوهمه في معنى الغيبة.

8_ تخيّل أنّ اجتهاد الأصحاب من الطائفة الإمامية هو اجتهاد أهل السنة، وأنّهم بدأوا يمارسونه في الغيبة، وهو لا يحسن الفرق بين الاجتهادين وأنّ اجتهاد الإمامية منصبّ على فهم نصوص القرآن والسنة النبوية وسنة المعصومين من آل محمد بتخصيص العامّ وتقييد المطلق وتقديم الدليل الوارد على المورد والحاكم على المحكوم أو الترجيح بين المتعارضين أو تحليل عناصر الظهور اللفظي أو التنسيق بين القضايا المستفادة من النصوص، بنحو التشجير القانوني والتفريع الهرمي وغير ذلك من مراحل علمية الاجتهاد والاستنباط لدى الإمامية وأنّ الباقر عليه السلام أمر أبان بن تغلب وغيرهم من أصحابه _ كما في رجال النجاشي وغيره _

بالجلوس في المسجد والفتيا ويكفيه ملاحظة كتاب الوسائل، كتاب القضاء، أبواب كيفية الحكم، ليلاحظ عشرات الموارد التي أمر أئمة آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم أصحابهم الفتيا _ وفق موازين مدرسة أهل البيت _ وكذا كتاب رجال الكشي من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام في الفتيا؛ لاختلاف فهمهم في الاستفادة من النصوص، وأبواب الحجّ أبواب أقسام الحجّ... وأنّ زيارة والفضل بن شاذان ألفا رسالتين في اجتماع الأمر والنهي وأنّ الأمر بالشيء يقتضي النهي عن ضده، وكذا كتاب الكافي كتاب الطلاق للعدّة، حيث نقل الكليني ما يقرب من ثلاث صفحات من كلام الفضل بن شاذان في تخطئة العامة من عدم التمييز بين الحكم الوضعي من شرائط صحّة الطلاق والحكم التكليفي.

9 _ دعواه عدم دلالة حديث الثقلين على تأييد وجود الإمام عليه السلام وأنّه ربّما مضى الأئمة ويكفي في التمسك بترائهم الروائي، وغفل عن أنّ مقتضى هذا الإشكال هو التسليم بإمامة العترة كعدل للقرآن الكريم، فهم عدل الكتاب وهم حجّة الله على العباد حجّة الكتاب، ولازم ذلك هو التسليم بكلّ ما روي عنهم عليهم السلام، من ذلك ما روي في نصوصهم على الإمام الثاني عشر ابن الحسن العسكري وأنّه يغيب، كما غفل عن معنى التمسك بهم بمعنيّة القرآن في كلّ الأعصار وما يستجدّ من الأوضاع والحوادث وعن معنى معيّة الثقلين المؤبّدة حتّى الورود على الحوض يوم القيامة من استلزام ذلك وجود كلّ من وجود الكتاب ووجود العترة ليصحّ التمسك بوجودهما، وأنّه صلى الله عليه وآله وسلم تارك كلّ منهما في المسلمين الباقي إلى يوم القيامة. وغفل عن معنى غيبة الإمام وجعلها تساوي العدم بينما هي التستر والخفاء في العمل وفي القيام بالوظيفة الإلهية كما فسرتها أحاديث

الإمامية وعلماء الإمامية كالصدوق والمفيد والطوسي والمرتضى وغيرهم وسيأتي توضيح ذلك ببسط أكثر.

10 _ دعواه أنّ الإمام الثاني عشر لم يظهر في التاريخ ولم يرتبط به أحد فإذا واجه كتب الطائفة الإمامية المشحونة المليئة بذلك طعن عليهم بالاختلاق أنّهم مختلفون وضاعون متهمون في دينهم وعقيدتهم بيتدعون في الدين، وهذا طعن في عقيدة الإمامة الإلهية وإمامة علي بن أبي طالب، وأنّ الدين لم ينزل في بيوت محمّد وآل محمّد صلوات الله عليهم بل نزل في سمرقند أو منطقة لار أو محافظة لورستان ونحوها.

11 _ ثمّ إنّه يطالب الشيخ الأصفي بالبحث والتحري عن تطبيق حديث الثقلين على الإسماعيلية، وقد غفل عن أنّ هذا الطلب ينطوي على التسليم بإمامة العترة وأنّ البحث عن الانطباق بحثه الصدوق والطوسي والنعمانى والمفيد والمرتضى وغيرهم ودلّلوا عليه بمناهج استدلالية تصل إلى أربعة عشر منهجاً، منه أحاديث العدد الإثني عشر بين الفريقين ومنه صحّة دعوة الأعلمية في العلوم والأكمالية في الفضائل في الاثني عشر دون أئمة الإسماعيلية أو الزيدية ونحوهم.

12 _ إشكاله على مفاد الأحاديث وعلى الإمامية أنّ الإمام لديهم هو المطبّق والمنفّذ للدين الحاكم، والغيبة تتناقض مع مهمّة الإمام، وهذا الإشكال سببه الغفلة عن معنى الغيبة عند الإمامية وعن معنى الإمامة لديهم، والشكّ بأنّ تعيين الله تعالى لإمام لا يحتمّ على الله تعالى ثمّ أشكل بما هو السبب في رفض الإمامية لنظرية الشورى.

وقد أفصح عن صلب إشكالاته ومآلها أنّها منصبّة ومتركّزة على معنى الإمامة الإلهية وعلى إمامة علي بن أبي طالب في الدرجة الأولى،

والحال أن الغيبة لا تفسّر لدى الإمامية في نصوص وفي كلمات علمائهم بمعنى عدم وجود الإمام وتعطيل دوره ونشاطه في القيام بالوظيفة الإلهية الملقاة عليه؛ لأن الغيبة بمعنى الاستتار والخفاء والسرية في القيام بالدور والوظيفة الإلهية الملقاة على عهدة الإمام.

ومن بديهيات الأدبيات السياسية في الجامعات الأكاديمية الحديثة والمراكز التعليمية الحديثة أن القوى السياسية في العالم وفي أية دولة هي القوى التي تقوم نشاطاتها في الخفاء والسرية كقوى المخابرات الدولية والتنظيمات السرية كالمافيا وقوى المال وغيرها والتنظيمات السرية السياسية المعارضة وهذا العرف والسنة البشرية السياسية لم تكن وليدة هذا العصر بل عصور سابقة، فلا ملازمة بين القيام بالوظائف السياسية والاجتماعية الملقاة على شخص وجماعة وبين القيام بها بصورة علنية ظاهرة في الحس فأكثر القوى التي تدير العالم المعاصر هذا اليوم ليست الدول والحكومات العلنية حتى في الدول الكبرى بل هي المؤسسات والشبكات السرية المخبرانية أو المالية في السلاح والنفط وغيرها والغفلة عن نفوذ القوى واستحكامها في المراحل التكتيكية للعمل السياسي يساوي السرية والخفاء والتستر، فهذا القرآن الكريم يحدثنا عن رجال الغيب من منظومة الأبدال والأوتاد والسيّاح المتّق على وجودهم بين أكثر علماء المسلمين في سورة الكهف في قصّة موسى مع الخضر ((فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا * قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا * قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا)) (1).

ص: 242

فبيننا القرآن في هذه السورة وغيرها من السور على وجود عباد بشريين مزودين بالعلم اللدني والرحمة الخاصة الإلهية يقومون بالوظائف السرية الإلهية والدور الخفي الذي يؤثر على منعطفات حادة في المجتمع البشري، والقيادة لدقة المسيرة البشرية إلى الغرض الحق، كما تتبنا قصة آدم وإخضاع الملائكة كلهم أجمعين في سبع سور من القرآن الكريم على أن سنة الله تعالى إمامة خليفة الله في أرضه إمامته للملائكة كلهم وأنه مزود بعلم الأسماء كلها، وهذه بديهيات قرآنية والإمامة في تعريفها في القرآن والروايات وكلمات علماء الإمامية ليست مقصورة على التطبيق للدين والتنفيذ والحكم بصورة علنية ظاهرة في السطح العياني، بل هي تشمل صورة السرية والخفاء والتستر، وقد أشار إلى ذلك المفيد والمرتضى والطوسي وابن طاووس وبحر العلوم والمقدس الأردبيلي للحديث عن أبي الحسن علي بن أبي طالب عليه السلام.

وأما إشكاله بأن ضرورة تعيين الله تعالى إماماً للبشرية هو تحتيم على الله، فغفلة عن أن هذا ضرورة عن الله تعالى لا ضرورة على الله تعالى، وأن هذا يعني عدم عزل الله تعالى وحاكميته وإرادته ومشيتته عن تدبير النظام الاجتماعي السياسي للبشر، وأن الله أحكم الحاكمين وأن الله هو الولي بالأصل وأن الولاية له وهو الحق وأن يديه مبسوطتان في تدبير النظام السياسي والاجتماعي والنظام الفكري والمعنوي والروحي وغيرها من أنظمة المجتمع البشري وليست يده مغلولة ولا محجوبة عن تدبير نظام المجتمع البشري وأنه الحاكم الأول في حكومة البشر التنفيذية والقضائية فضلاً عن التشريع هو الله تعالى كما هو الشأن في حكومة النبي صلى الله عليه وآله وسلم التي يستعرض سيرتها القرآن الكريم في سوره، حيث كان الحاكم السياسي الأول والقاضي الأول فيها هو الله تعالى في الخطوات ذات المهمة الانعطافية لحكومة الرسول في المدينة ومن ثم في الجزيرة العربية، فالمنفذ

المباشر بإرادته ومشيتته في حكومة الرسول الإلهية هو الله تعالى، وهذا ما تعنيه مدرسة أهل البيت من أن نصب الإمام المعصوم المزود بالعلم اللدني وعلّم الأسماء كلّها يؤهله لمعرفة إرادات الله تعالى ومشياتها في تدبير نظام المجتمع فيكون الله تعالى الحاكم السياسي الأوّل والإمام خليفته ونائبه.

13_ ثمّ إنّه ذكر مثلاً لإشكاله بأنّ ضرورة نصب إمام مع غيبته مثل القول بضرورة تعيين الدولة شرطياً للمرور في تقاطع الطرق والشوارع ثمّ إنّ الشرطي غائب وإنّ الحكمة في ترك الشوارع فوضى يرجع علمه إلى الدولة. فإمّا أن يكون وجود الشرطي المعين ضرورة أو لا، ولا يعقل أن نقول: ضروري وهو غائب وأنّ علم ذلك عند الله تعالى، بل لا بدّ من نصب شرطي آخر من البلدية تنتخبه وإنّ الانتخاب من أعمالنا وليس من شؤون الحاكم والملك ورئيس الوزراء.

وقد غفل أنّ ذلك يستلزم تحجيم سلطة الحاكم والملك والرئيس الأوّل وهو الله تعالى، وتعطيل لسلطته المطلقة وولايته النافذة لكلّ شيء، كما قد غفل أنّ الغيبة ليست بمعنى العدم وعدم النشاط وعدم القيام بالوظيفة الإلهية في السرّ والخفاء والتستر، وأنّ القيام بالحكومة في نظام البشر يتوصّل إليه بالحكومة الخفيّة كما في حكومة المخابرات الدولية في الدول العظمى هي الحاكمة على الحكومات العلنية الظاهرة في السطح في الدول العظمى في هذا العصر وغفل عن أنّ الشرطي في تقاطع الطرق في هذا العصر يستعاض عنه بأجهزة المراقبة السريّة في تقاطع الشوارع وفي الشوارع الكبيرة بين المدن وأنّها أنجح في ضبط المرور وقد استعويض عنه برجال المرور السريين بالأسّة مدنية في هذا العصر لإحكام ضبط المرور من مخالفات السوّاق.

14_ وأشكل على مفاد حديث: ((من مات ولم يعرف إمام زمانه...)) بإمكان انطباقه على الإمام العادل غير المعصوم وعدم انحصاره بالانطباق

على المعصوم بعد عدم انطباقه على الإمام الفاجر الظالم، وقد غفل عن أنَّ الحديث يرتب ميتة جاهلية على عدم معرفة الإمام، وأيِّ إمام هذا الذي من مات ولا يعرفه يموت ميتة جاهلية وليس من مات ولم يتبعه بل من مات ولم يعرفه أي يعتقد بإمامته، وهل الاعتقاد بإمامة العادل غير المعصوم تخرج الإنسان عن ميتة الإسلام؟

15 _ دعواه أنَّ أسانيد الأحاديث ضعيفة عند السُّنَّة، ولا أدري لِمَ لا يحترم الكاتب عقل القراء إذ مصادر هذه الأحاديث التي نقلها الشيخ الأصفى الثلاثة منها هو صحاح السُّنَّة وكتبهم المعتمدة الأخرى هذا فضلاً عن المصادر المذكورة في كتاب ملحقات إحقاق الحقِّ للسَّيد المرعشي وكتاب عبقات الأنوار للسَّيد اللكهنوي وغيرها من كتب الكلام عند الإمامية التي أشارت إلى مصادر الأحاديث في كتب أهل السُّنَّة الصحاح والمعتمدة وكذا كتب السَّيد عبد الحسين شرف الدين وكتب العلامة الحلِّي وغيرها.

16 _ دعواه تعارض الأحاديث غير المحددة للأئمة بعدد وبين الأحاديث المحددة لهم بالعدد الإثني عشر كما في الأئمة من قريش اثنا عشر الذي رواه أهل السُّنَّة والشيعه، وهذه غفلة عن أبسط عمليات الاستظهار وقراءة النصوص يعرفها عامّة الناس فضلاً عن علماء القانون البشري بالجمع والتقييد والتخصيص. ولا أدري لِمَ لا يراعي الكاتب عقل القارئ؟

17 _ إشكاله على روايات البداء في شخص الإمام وفي تفسير شخص الإمام، وقد غفل عن أنَّ البداء لدى مدرسة أهل البيت عليهم السلام ليس بمعنى التغيير الحقيقي والنسخ الحقيقي بل بمعنى الإبداء والإظهار بعدما كان في تخيل الناس الأمر على غير ما هو في أم الكتاب لدى الله تعالى وقد كتب الإمامية في ذلك كتباً شرحوا فيها ذلك وأنَّ البداء موجود في

عقيدة المسلمين بتسميات أخرى كما في حجب الدعاء القضاء المبرم الإلهي ومنع الصدقة البلاء المحتم المقدر ونحوها بمعنى النسخ غير الحقيقي وإجراء ما هو في أم الكتاب والغريب غفلته عن نصوص الإثني عشر عن النبي والأنمة السابقين في طرق السنة والشيعية.

18_ إنكاره لتواتر روايات المهدي من ذرية رسول الله بين المسلمين أي إنكار أصل ظهور المهدي ولو في آخر الزمان وأنها ضعيفة في طرق الشيعة وطرق السنة وأنها مختلقة اختلفتها السياسة العباسية وصراعات القوى عند المسلمين، وقد غفل عن أن خطورة هذا الإنكار أنه إنكار لضرورة من ضروريات المسلمين، وأن هذا طعن في تراث كل المسلمين من السنة النبوية من صحاح كتب السنة وصحاح كتب الشيعة. وأن هذا عدم احترام لعقل القارئ واستخفاف للقراء.

حرر بتاريخ (22/12/1999م)، (03:57) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمد منصور المحترم.. تحية طيبة..

أرجو مراجعة المقال السابق (1) مرة أخرى وقراءته بتأن لتتأكد أنني لا أنفي أحاديث المهدي بالمرّة وإنما قلت: لا يوجد تواتر على أن المهدي هو الثاني عشر. ادعى الشيخ الأصفي وجود تواتر في الرواية عن

ص: 246

1- أمّا هذا فنترك القارئ الكريم هو الذي يحدّد أنّك قلت أو لم تقل. ويكفي أن أنقل للقارئ الكريم عبارتك في مقالتك السابقة التي تقول فيها: (نشوء الفرضية المهديّة في أحضان الغلو والغلاة) وهذه العبارة منك تعني أن كل ما جاء وورد عن المهدي إنّما هو زيف وأباطيل دسّتها يد الغلاة.

أهل البيت بأن المهدي هو ابن الحسن العسكري والثاني عشر من أهل البيت. وهو ادعاء غير صحيح بالمرّة، إذ أنّ فكرة المهدوية خلال القرون الثلاثة الأولى كانت عامّة وغامضة وغير محدّدة في أحد من الأئمّة، ولذلك كان عامّة الشيعة وخواصّ الأئمّة وبعض الأئمّة أنفسهم يتوقّعون أن يكونوا هم القائمين بالأمر، وقد اعتقد عامّة الشيعة ما عدا فئة قليلة بأنّ الإمام الكاظم هو المهدي المنتظر وقالوا: إنّه غاب غيبتين الأولى في السجن والثانية بعد هروبه من السجن، حيث إنهم لم يعترفوا بوفاته ودفنه.

وإذا راجعنا الروايات الواردة عن أهل البيت والتي تتناقض مع مهدوية الإمام الثاني عشر يتّضح عدم وجود أيّة إشارة فضلاً عن وجود إجماع في القرون الأولى حول مهدوية الإمام الثاني عشر. وهذا ما يؤكّد على افتراض المهدوية للإمام الثاني عشر، واختلاق الروايات بعد حين.

أرجو أن تقرأ تعليقي على مقالة الشيخ الآصفي مرّةً ثالثة لتتأكّد من أنّي لم أقل: إنّ هذا النمط من الاستدلال لم يستدلّ به علماء الإماميّة المتقدّمون، وإنّما قلت: إنّ الشيخ الآصفي لم يستدلّ بصورة جيّدة بما استدلّ به العلماء المتقدّمون ولم يذكر فقرة قانون الوراثة العمودية في بحث الإمامة الذي لا يكتمل الاستدلال به للتوصّل إلى فرضية وجود الإمام الثاني عشر إلاّ بعد الإيمان بقانون الوراثة العمودية.

كما أرجو أن تقرأ تعليقاتي الأخرى التي أوردتها في غير مكان حول الاستشهاد بعلماء السنّة المتأخّرين الذين يؤمنون بولادة المهدي الثاني عشر وقولي: إنهم إمّا مؤمنين حقّاً بهذا القول ويعتقدون أنّه حيّ بصورة إعجازية مدى الزمان فلماذا لا يصبحون شيعة؟ وأمّا يتقلون قول الشيعة الاثني عشرية بدون إيمان والاستشهاد بهم لا ينفع، خاصّة وأنهم

متأخرون عدّة قرون وبينون شهادتهم على روايات الشيعة والشيعة لم يتأكدوا بصورة قاطعة من ولادته وإنما افترضوا ذلك افتراضاً.

قلت في تعليق آخر: إنني أحاول الالتزام بأدب الحوار والأخلاق الإسلامية واحترام الطرف الآخر ولست أدري هل تتعهد بذلك أم تصرّ على اتّهام خصمك بسهولة بالتعمّد في طمس الحقائق وعدم احترام عقل القارئ والاستخفاف بالقراء وعدم مراعاة الصدق والورع والحقيقة وما إلى ذلك من التهم التي تطلقها جزافاً وتبرئ نفسك منها بالطبع.

أرجو أيضاً أن تخبرني فيما إذا كنت إخبارياً يقبل جميع الروايات الواردة عن أهل البيت من دون تحقيق؟ وماذا تفسّر لنا قولك في البند (6): (التسليم بكلّ ما روي عنهم ومن ذلك ما روي في نصوصهم على الإمام الثاني عشر وأنّه يغيب).

أخذت عليّ في عدّة نقاط تركيزي البحث حول ولادة مصداق الإمام الثاني عشر وفصّلت الحديث عن القضية الكبرى القائلة بوجود إمام من العترة وقلت: إنّ القضية الكبرى إذا تمّت سهل البحث عن الفرع كما يقول السيّد المرتضى، وقلت أيضاً: إنّ الإشكال على ولادة الإمام الثاني عشر إنّما يذكر بعد الفراغ من إمامة الأئمة السابقين وإذا سلّمت إمامتهم فالأدلة التاريخية على ولادته توجب القطع بذلك، واتهمتني بالخلط بين البحث حول ولادة الثاني عشر والطعن في الإمامة الإلهية وقد قلت بصراحة عدّة مرّات: إنني لم أعد أؤمن بنظرية الإمامة الإلهية لأهل البيت بل اعتبرهم علماء صالحين وأولياء عظام معتصمين بالله لا معصومين من قبله.

وإنني رفضت الإيمان بنظرية الإمامة بعد أن عجزت عن إثبات المصداق الخارجي لها، ولا أرى كما ترى أنّ إثبات وجود الإمام الثاني عشر يتوقّف على الإيمان بنظرية الإمامة، وذلك لأنّ الإيمان بالأئمة السابقين أو الأنبياء عليهم السلام لا

يتوقّف على الإيمان بإمامتهم أو نبوتهم، ولا يمكن أن نؤمن بإمامة أو نبوة أحد قبل أن نؤمن بوجوده، إذ لا يمكن أن نكون نظريات في الهواء ثم نحاول أن نستدلّ عليها بكلّ دليل ضعيف. وهذا هو الذي دفعك للإيمان به عن طريق ما أسميته الدليل الفلسفي أو الاعتباري أو العقلي حسب ما يصفه المتكلّمون. وبالرغم من أنّك حاولت أن تناقش في تسمية الدليل وهل هو فلسفي أو عقلي أو اعتباري إلا أنّ النتيجة والخلاصة أنّك تؤمن بوجود المهدي نظراً لإيمانك بنظرية الإمامة، ولو لم تكن تؤمن بها لما اضطرت إلى الإيمان بوجود رجل لم يره أحد ولم يوجد له أيّ أثر في التاريخ.

قلت: إنّ الروايات التي تحدّثت عن المهدي الثاني عشر والغيبة واللوح هي ملحقات تاريخية إجازية، وهذا ربّما كان يصحّ لو أنّك تستطيع إثبات أنّ تلك الروايات لم تستسخ من الواقعية الذين قالوا بغيبة الإمام الكاظم ومهدويته وكنت تقدر على إثبات أنّها لم تصنع في وقت متأخّر من قبل أركان الفرضية المهدوية الإثني عشرية، أما وإنّ الوضّاعين والمزورين والمتلاعبين كانوا يضعون الأحاديث على لسان أهل البيت في حياتهم وفي كتب أصحابهم، فلا يمكن أن تستبعد عملية الوضع المتأخّر في كتب الأقدمين المخطوطة باليد والتي لا يوجد أيّ توثيق لها، وما أسهل أن تؤلّف كتاباً اليوم وتضع عليه اسم مؤلّف قديم وقد كان يوجد في النجف كتاب يحتوي على خطوط الأنبياء جميعاً من آدم عليه السلام إلى نوح وموسى وعيسى فهل يمكن أن تصدّق هكذا روايات وهكذا كتب؟ وكيف تقبلها؟

إنّني لا أرح المتكلّمين الإمامية؛ لأنّهم يوالون آل محمّد عليهم السلام فهذا افتراء خطير منك، ولكنّي أقول: إنّ تراث أهل البيت يضمّ روايات ظاهرية صريحة لا تقول بنظرية النصّ والعصمة والوراثة وتلتزم بالشورى، وروايات تحكي عنهم نظرية أخرى سرّية ومنافية للرواية الأولى، أقول: إنّي ألتزم بالرواية الظاهرية ولا

أؤمن بالتقيّة ولا أسمح لنفسني بقبول أيّة رواية مغالية ينسبها الغلاة إلى أهل البيت تحت غطاء التقيّة، فقد نسب الغلاة إلى أهل البيت المنكرات وادّعوا أنّهم آلهة وأنبياء، فهل تريدني أن أقبل بها وإذا رفضتها يعني أن أخرج برواتها؛ لأنّهم يوالون أهل البيت؟ لا يا أخي العزيز إنّي أرفضها من منطلق الحرص على مذهب أهل البيت ولتعارض أفكار الغلاة مع القرآن الكريم والأحاديث الصريحة المروية في نهج البلاغة والكافي وغيرها من الكتب الشيعية الأخرى ولا أربط بين التولّي لأهل البيت وبين القول بإمامتهم فقد كان عمّة الشيعة في القرون الأولى لا يؤمنون بنظرية الإمامة الإلهية ما عدا فرقة صغيرة منهم وبصورة سرّية.

حرّر بتاريخ (22/12/1999م)، (08:47) مساءً.

محمّد منصور عضو:

الردّ على ما قاله حول مقالة الأصفي:

1_ قال الكاتب إنّه لا ينفي أحاديث المهدي بالمرّة وإنّما يقول: إنّه لا تواتر على أنّ المهدي هو الثاني عشر، بينما هو يقول في مقالته: (نشوء الفرضية المهديّة في أحضان الغلو والغلاة) إنّ الروايات حول المهدي من وضع الغلاة وقال في نقاشه للأصفي: إنّها مختلقة اختلقتها السياسة العبّاسية وصراعات القوى عند المسلمين. وها هو يناقض كلماته وينفي ويثبت.

2_ قد ادّعى الكاتب عدم وجود روايات متواترة حول المهدي أنّه ابن الحسن العسكري وذكرت لها في الردّ السابق وأبوها إلاّ أنّه يقول: إنّ الطائفة الإمامية اختلقتها وأنّ المفيد وعلماء الشيعة وصّاعون.

وها هو يدور ويجتر التناقض في كلماته وينكر ما قاله.

ص: 250

3 _ قال الكاتب: إنَّه لم يقل: إنَّ علماء الإمامية المتقدمين لم يستدلُّوا بذلك النمط الذي ذكره الآصفي، وقد قال سابقاً: إنَّ استدلالهم منحصر عقلي كلامي فلسفي اعتباري يعتمد مقدّمة نقلية بالوراثة العمودية.

بينما نمط استدلال الآصفي يعتمد الكبرى النقلية القطعية فيها هو يناقض كلامه ويدور ويجتر وينكر ما قاله.

4 _ الكاتب يحتجّ على علماء السُنّة الذين يؤمنون بولادة المهدي لم لا يكونون شيعة وإنَّهم يقولون ما لا يعقلون وأنَّ أخبارهم بولادته بمعنى الافتراض أي لا بدّ لنا من تقدير كلمة افتراض في كلماتهم!!

ويدّعي أنَّ كلَّ العلماء المذكورين متأخرون مع أنَّ كثيراً منهم متقدّم ولعلَّه من رجم الغيب كعادته من دون خوف.

5 _ الكاتب يطلب بيان أنَّ المنهج العلمي الذي ذكرته له هو منهج إخباري أم لا مع أنَّ الكاتب لا يفرّق بين أدنى الاصطلاحات الأصولية والاصطلاحات الفلسفية فلا أدري كيف يسأل عن لفظة الإخبارية ولعلَّه يتخيّل أنَّ منهج الأصول هو ردّ كلّ خبر يقول بمتابعة أهل البيت والأخذ بما يقولون ولو كان متواتراً عنهم لأنَّ المبدأ هو الشورى لا إمامة علي بن أبي طالب وعترته فهي متابعة مخبوءة، ولم يستطع أن يبيّن علّة تخصّصية المتابعة والولاء وأخذ الفقه لهم ومنهم مع كونهم كسائر الناس في نظره.

6 _ اعتراف الكاتب بأنَّ أصل خلافه مع الإمامية في عدم إيمانه بإمامة العترة الإلهية. ومع ذلك فهو لا يرى أنَّ إثبات الإمام الثاني عشر يتوقّف على الإمامة، ولا- أدري أنَّ كلمة إمام وثاني عشر ماذا يفهم منها هل هي أصوات لغة الطيور أم ماذا لأنَّ الحوار وصل إلى هذه الدرجة من الدقّة العلمية.

والمذهل أنه يقول باللفظ عينه: (إنَّ الإيمان بالأئمة السابقين أو الأنبياء عليهم السلام لا يتوقَّف على الإيمان بإمامتهم أو نبوتهم) وأنصوَر أنَّ هذا الكلام يجب عرضه على طبيب نفسي متخصص.

7 _ اعتراف الكاتب باستلزام القول بالإمامة لاضطرار القول بوجود الإمام الثاني عشر وفي الفقرة السابقة أنكر التلازم والظاهر أنه لا يمتلك القدرة على التعبير عن ما يريد وإلا فما هذا التناقض بأقل من عدة أسطر.

8 _ ثمَّ إنَّه يحصر الطريق لإثبات وجود الإمام الثاني عشر بالدليل الفلسفي الاعتباري الذي هو سماه بذلك ويخاطبني أنك أنت تسميه بالدليل الفلسفي الاعتباري، مع أنني قد أنكرت عليه توحيد الفلسفي والاعتباري، لكنَّه جريء في إنكار كلِّ ما قاله ولو قبل سطر واحد، ومع أنني ذكرت الاستدلال بالأحاديث القطعية بين الفريقين التي تثبت كبرى الإمامة والتي حكم عليها بالاختلاق، يعود الكاتب ويسند حصر الدليل الفلسفي. وأحسب نفسي وأحاور على طاولة المدرسة الابتدائية أو الروضة.

9 _ أشكل على الملحمة التاريخية الإعجازية لروايات غيبة الإمام الثاني عشر قبل ولادته بقرنين إلى نصف قرن بأن استنسخت من الواقعية القائلين بغيبة الكاظم الإمام السابع، والظاهر أنَّ الكاتب لا يرى فرقاً بين عدد السابع وعدد الثاني عشر ولا يرى فرقاً بين الراوي الإمامي الإثني عشري والراوي الواقعي وأنَّهما شخص واحد بعينه، ولا مانع من احتمال المحال فلذلك أشكل على إعجازية مفاد الروايات. ثمَّ يحتمل أنَّ كلَّ الروايات وضع وتدليس من رواة الإمامية لأنَّهم يعتقدون بالإمامة الإلهية مع ذلك لا يرى الكاتب ارتباطاً بين البحث في الإمامة الإلهية والإمام الثاني عشر إذ الكاتب حسبما مررت على حوار لا يرى استحالة التناقض.

والذي أنصح الكاتب به هو نقل الحوار إلى الآيات القرآنية ما دام هو لا يؤمن بالسنة مطلقاً.

فالحري به إذا كانت لديه جراءة البحث العلمي تركيز الحوار حول ما يثبته القرآن الكريم هل هو الإمامة الإلهية أم السلطنة الجماعية.

ولا يخرج عن البحث القرآني إلا إذا أراد السير بمنهج إمكان التناقض والتضاد الديالكتيكي لأنه لا يثق بأي رواية من طرق أهل السنة ولا من طرق الشيعة، كما هو منهج العلمانيين. وإن كل ما غاب عن الحس فهو غلو وباطنية وتأليه، وأن المنهج الأصولي هو رفض كل شيء يغيب عن الحس بخلاف المنهج الإخباري.

وهنا وعلى جانب آخر جرى حوار ومدخلات بين الإخوة بعضهم البعض، وبينهم وبين أحمد الكاتب ربّما تكون بعيدة عن الموضوع ولكن أدرجناها لبعض النكات فيها:

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (01:47) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

أيها الإخوة الكرام..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

لقد كنت وسوف أبقى بإذن الله مدافعاً عن مذهب أهل البيت وعن حقوق الشيعة المظلومين في كل مكان سواء كان الظلم عليهم من أهلهم أم من إخوانهم.

وأعتقد أن الظلم الذي وقع على الشيعة طوال التاريخ كان في جزء منه بسبب بعض الأفكار الداخلية التي دخلت عليهم وعزلتهم وخذرتهم

ص: 253

قروناً من الزمن حتّى حرّموا الجهاد وعطّلوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلاّ بعد خروج الإمام المهدي كما حرّموا إقامة الدولة الإسلامية في عصر الغيبة قبل أن تحدث لديهم ثورة ولاية الفقيه التي أخرجتهم من كهف الغيبة والانتظار وبعثت فيهم الروح الجديدة حتّى استطاعوا إقامة الجمهورية الإسلامية.

وإنّ تجربتهم الجديدة هذه تعرّضت إلى تحدّيات من قبل بعض المتسلّطين الذين يحاولون أن يلغوا دور الأمة باسم النيابة العامّة عن الإمام المهدي في حين يصرّ البعض الآخر على المشاركة السياسية للأمة وأنّها صاحبة الحقّ الشرعي في انتخاب الإمام ومحاسبته ومراقبته وتعيينه وعزله.

إنّ الشيعة بحاجة إلى الحرّية والشورى والديمقراطية والعدالة وكانت ثورة الشيعة في العراق على قاب قوسين أو أدنى ولكن تجربة ولاية الفقيه في الجمهورية الإسلامية أدّت إلى إفشال مشروعهم حتّى الآن وهم بحاجة إلى تجديد مشروعهم السياسي في العراق هل يريدون أن يحكم المراجع ويسيطر رجال الدين على السلطة التشريعية والتنفيذية ويلحقوا العراق بإيران؟ مع ما سبّب ويسبّب هذا المشروع في إثارة الطوائف والأحزاب والقوى العراقية المختلفة أم أنّهم يطرحون مشروعاً ديمقراطياً إسلامياً لا طائفياً ولا عنصرياً يحترم رجال الدين ودورهم الإرشادي في الحياة ولكن لا يعطيهم ولاية سماوية غيبية باسم النيابة العامّة ولا ولاية مطلقة على الناس بحيث يعطون لأنفسهم الحقّ في إلغاء كلمة الأمة بجرّة قلم كما قال أحدهم بأنّه يستطيع أن يلغي أية اتفاقية شرعية يعقدها مع الأمة من طرف واحد إذا وجد بعد ذلك أنّها كانت ضدّ مصلحة الإسلام أو مصلحة البلاد. وبالطبع دون أن يعطي الأمة الحقّ في

إلغاء أية اتّفاقية تعقدها معه إذا وجدت الأُمَّة أنّ تلك الاتّفاقية ضدّ مصلحة الأُمَّة أو مصلحة الإسلام.

نحن بحاجة إلى إعادة النظر في تراث أهل البيت وتصفيته ممّا لحقه من أفكار وفرضيات ونظريات دخيلة.

وإني أدعي أنّ مسألة الإمام الثاني عشر كانت فرضية فلسفية سرّية لم يعرفها أهل البيت ولا الإمام الحسن العسكري وأنها اختلقت بعد وفاته. وإنّ الأدلّة التاريخية التي قدّمت ضعيفة وجاءت متأخرة.

ولذلك فإنّ النظرية الإثني عشرية التي ابنتت عليها نشأت في القرن الرابع الهجري وأقول أيضاً: إنّ الشيعة اليوم بتبنيهم لنظرية ولاية الفقيه أو نظام الشورى قد تخلّوا تماماً بصورة عملية عن نظرية الإمامة والانتظار للإمام المهدي وذلك لأنّهم أجازوا لأنفسهم اختيار الإمام عن طريق الشورى وبشروط العدالة والفقه والكفاءة ولم يعودوا يشترطون العصمة ولا النصّ ولا السلالة العلوية الحسينية في الإمام.

إذن فقد جاء بحثي متأخراً عن حركة الشيعة التي عادت إلى فكر أهل البيت وهو الشورى وتقدّمت إلى الإمام، وليس بحثنا اليوم إلاّ محاولة للحاق بالتطوّرات العملية التي حدثت في صفوف الشيعة.

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (08:73) مساءً.

علي القاضي زائر:

أولاً: من أنت وما هو موقعك من العالم الشيعي حتّى تتبجّج بكلماتك هذه وأنك تدافع عن الشيعة المظلومين، هذا الخطّ الذي لا يزال يمثّل الحقّ المحمّدي الأصيل وبركة وجهود علمائنا الرّبانيين الذين

ص: 255

تحملوا ما تحمّلوا للحفاظ على هذه المدرسة الأصيلة. تأتي أنت اليوم وتحتمي بأعداء الدين وتسير على خطى وتوصيات من أسياذك الوهابية وغيرهم ممّن لا يتحمّلون سماع اسم الشيعة لتدعي هذا؟!!

ثانياً: لقد غيرت الحقّ وتركت الصواب عند قولك: (حتّى حرّموا _ أي الشيعة _ الجهاد وعطلوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) فقل لي برّبك هل يوجد مثل الشيعة عرفوا بالجهاد وسقوط الشهداء دفاعاً عن الإسلام ولأجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على مستوى علماءهم أم مؤمنينهم.

إنّ من أعجب القول قولك هذا ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العلي العظيم.

ثالثاً: والأعجب قولك: (ويسبّب هذا المشروع في إثارة الطوائف والأحزاب والقوى العراقية المختلفة...).

فالظاهر من كلامك أنّ اتّباع الحقّ ليس مهمّاً عندك. بل المهمّ هو أن يرضى عنك كلّ هؤلاء مهما كانوا، وأين ذلك عن قوله تعالى: ((وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ)).

رابعاً: ادّعاؤك أنّ الإمام المهدي عليه السلام عبارة عن فرضية فلسفية يكفي في ردّه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث الثقلين: ((وأنّهما لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض)) فلولا المهدي (فداه من سواه) لافترق الكتاب عن العترة ولكن صدق الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وكذب من ادّعى غير ذلك.

حرّر بتاريخ (20/12/1999م)، (10:42) مساءً.

علي العلوي عضو:

السلام عليكم..

الأخ أحمد الكاتب..

ص: 256

مشكلتك أنك تصدر أحكاماً تعميمية تعسفية في كلّ الجوانب التاريخية والروائية والفلسفية والدينية وغيرها.

بخصوص كلامك:

(وأعتقد أن الظلم الذي وقع على الشيعة طوال التاريخ كان في جزء منه بسبب بعض الأفكار الداخلية التي دخلت عليهم وعزلتهم وخذرتهم قرونًا من الزمن حتى حرّموا الجهاد وعطلوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلاّ بعد خروج الإمام المهدي كما حرّموا إقامة الدولة الإسلامية في عصر الغيبة قبل أن تحدث لديهم ثورة ولاية الفقيه التي أخرجتهم من كهف الغيبة والانتظار وبعثت فيهم الروح الجديدة حتى استطاعوا إقامة الجمهورية الإسلامية).

فأنت نفيت كلّ تاريخ الدول الشيعية قبل قيام الجمهورية الإسلامية ما هذا التعسف!

هذه هي مشكلتك فلعلمك القاصر في التاريخ أن هناك دولاً شيعية قامت على طول التاريخ ولم تتوقّف محاولات الشيعة من إقامة الدولة ولك أمثلة:

الدولة البويهية التي ظهرت في زمن الغيبة في العراق، والدولة الحمدانية في الشام، والدولة العيونية في ما كان يعرف بإقليم البحرين (الساحل الشرقي للخليج) وهي في زمن الغيبة الكبرى وقامت بعد أن أسقطت حكم القرامطة المنحرفين عن الإسلام. والدولة السربدارية على ساحل بحر قزوين قامت قبل قيام الدولة الصفوية.

وأخيراً الدولة الصفوية التي نشرت المذهب الشيعي الإثني عشري في إيران وبلاد السند والهند.

ص: 257

الخلاف الذي كان موجوداً هو هل لتلك الدول السالفة الذكر شرعية دينية أم هي دول دنيوية، هذا هو الخلاف وقد حلّ ذلك الخلاف الكثير من الفقهاء الجريئين مثل الشيخ حسين الكركي الجباعي اللبناني الذي دعاه الشاه الصفوي الثاني طهماسب وأقرّ الشيخ بمشروعية الدولة الصفوية الدينية بشرط أن يشرف على كلّ شيء.

وكان الشيخ القطيفي معارضاً لإعطاء المشروعية الدينية للدولة الصفوية من قبل الشيخ حسين الكركي.

وأخيراً لي سؤال قد سئلت عنه من قبل الإخوة هنا ولكنك لم تجب!!

وهو أنك قلت: إنَّ في سنة (1974م) قد حكم عليك بالإعدام في العراق لارتباطك بجماعة عارف البصري وكلنا يعرف أنك كنت من المنتمين لحزب العمل الإسلامي، والشيخ عارف من جماعة حزب الدعوة يعني لا يوجد اتصال بينكم فكيف تحلّ هذا اللغز؟؟

ملاحظة منهجية على أحمد الكاتب في مناقشة الدليل النقلي:

حرّر بتاريخ (18/12/1999م)، (08:10) مساءً.

محمّد منصور عضو:

يلاحظ الخلط المنهجي عند أحمد الكاتب في نقاش الدليل النقلي من خلال النقاط التالية:

الأول: تخيّل أنّ حصر الدليل على وجود الإمام الثاني عشر عليه السلام هو بتوسّط الروايات الواردة في من شاهده في الغيبة الصغرى ومن خلال النّوَاب الأربعة، مع أنّ الأدلّة على وجوده هي على أصناف:

أ_ ما دلّ على عموم الإمامة الإلهية وأنّها باقية إلى يوم القيامة.

ص: 258

ب _ ما ورد من النصوص عليه قبل تولّده من الأئمّة السابقين التي جمعها كثير من العلماء كالمفيد في الإرشاد والنعماني في الغيبة والصدوق في إكمال الدين والكليني في أصول الكافي والطوسي في كتاب الغيبة وغيرهم في كتبهم.

ج- _ ما دلّ على التمحيص بغيبته بعد الإمام الحادي عشر العسكري.

د _ ما دلّ على لزوم الانتظار للظهور والفرج وغيرها من طوائف الروايات فلاحظ تلك الكتب وغيرها.

الثانية: تشكيكه في نسبة كتب الصدوق والكليني والطوسي والنعماني إلى مؤلفيها وحصره الكتب المعتمدة بالكتب الأربعة، وهذا التشكيك راجع إلى عدم اعتقاده بأصل إمامة أهل البيت لأنّ ذلك يسبّب له الاسترابة بالطائفة الإثني عشرية وعدالتهم. وهذا من الخلط بين مبحث الإمامة الإلهية ومبحث خصوص ولادة الإمام الثاني عشر.

الثالثة: خلطه الدائم بين مبحث أنّ الإمامة عهد من الله تعالى وبين ولادة الإمام الثاني عشر وبين كون عدّة الأئمّة اثني عشر وبين مصاديق الإثني عشر وهو من الخلط بين ترتيب المباحث وتسلسلها.

الرابعة: دعواه أنّ الروايات الدالّة على وقوع الغيبة التي رويت من الأئمّة عليهم السلام لم تصرّح بأنّ الغيبة تقع بخصوص الإمام الثاني عشر وهذه الدعوى تنكّر للروايات المتواترة التي أوردها الصدوق في إكمال الدين والنعماني في الغيبة والطوسي في كتابه الغيبة وغيرهم في كتبهم المصرّحة بأنّها تقع بخصوص الإمام الثاني عشر.

الخامسة: دعواه أنّ الروايات القائلة بغيبة الإمام المهدي الثاني عشر لا تدلّ على وجوده وولادته واستشهاد بكلام السيّد المرتضى والشيخ الطوسي في سبب وحكمة الغيبة أنّه فرع الاعتقاد بوجوده وهذا من قلة

التدبر وقلة الإمعان لمباني تلك الروايات الدالة على وقوع الغيبة من خصوص الإمام الثاني عشر تدلّ بالدلالة الإلتزامية باللزوم القطعي على كون الإمام الثاني عشر هو ابن الإمام الحادي عشر وأنه تقع منه الغيبة لأنها تخصّص وقوع الغيبة بعد الإمام الحادي عشر للإمام الثاني عشر والذي هو ابن العسكري كما تصرّح بذلك أكثر الروايات المتعرّضة للغيبة فهذا تلازم بين لوجوده وأنه ابن العسكري وأنه الذي تقع منه الغيبة ثم هل الغيبة إلاّ للشخص الموجود ومع الالتفات إلى أنّه يأتي في رتبة الثاني عشر.

وأما كلام المرتضى والطوسي فهو في سبب وحكمة الغيبة وفائدتها لا في أصل وقوعها وتحققها، ومن البين أنّ الحديث عن فائدة الغيبة فرع الاعتقاد بإمامة الغائب، لأنّ الاعتقاد بغيبة الإمام للدليل الدالّ عليها أنّه لا يدلّ على إمامة الغائب.

السادسة: دعواه حصر مصادر أحاديث عدد الإثني عشر في كتاب سليم بن قيس وأنّ الكليني والصدوق والنعماني والطوسي اعتمدوا في العدد الاثني عشر على ذلك المصدر فقط ثمّ يقول بأنّ بقية أحاديث العدد اختلقها الرواة في القرن الثالث ويطعن على الرواة بذلك بمحض الافتراء والبهتان وثمّ يطعن في الاستدلال على العدد بما في أحاديث أهل السنّة في صحاحهم من أنّ الأئمة الإثني عشر من قريش بأنّها قد انطبقت على بعض الخلفاء فيما مضى وليس في الحديث دلالة على بقائهم إلى يوم القيامة وعدم مجيء غيرهم من بعدهم.

وبهذا التوجيه المجمل يهرب من مفاد الحديث. والذي هو يناقض دعواه انحصار أحاديث العدد في كتاب سليم ودعواه افتراؤه على بقية أحاديث العدد إذ الحديث مروى من فرق العامة فعلى من ينطبق هذا العدد؟ على معاوية ويزيد!!

بطلان دعوى أحمد الكاتب أن حديث الاثني عشر ضعيف عند أهل السنة:

حرر بتاريخ (19/12/1999م)، (01:19) صباحاً.

التلميذ عضو:

لا زال أحمد الكاتب وهو يحاول الانتصار إلى باطله ينكر الحقائق الواضحة والجلية ويرمي الكلام على عواهنه فهو يدعي أن حديث الاثني عشر عند أهل السنة حديث ضعيف ولبطلان زيف ما يدعيه هذا الرجل نسرده هنا مجموعة ونماذج من ألفاظ هذا الحديث والمصادر التي ورد فيها عند أهل السنة وتصحيحهم له فقد روى هذا الحديث البخاري في صحيحه (ج 6/ص 2640)، قال: (حدثني محمد بن المثنى، حدثنا غندر، حدثنا شعبة، عن عبد الملك: سمعت جابر بن سمرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((يكون اثنا عشر أميراً))، فقال كلمة لم أسمعها. فقال أبي: إنه قال: ((كلهم من قريش))).

ومن نافلة القول أن نذكر أن هذا الحديث الوارد في صحيح البخاري هو صحيح فإن القوم مجمعون على صحة ما ورد فيه من روايات كما روى مسلم هذا الحديث في صحيحه بلفظ آخر (ج 3/ص 1452)، قال: (حدثنا ابن أبي عمير، حدثنا سفيان، عن عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً))، ثم تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلمة خفيت عليّ فسألت أبي: ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال: كلهم من قريش، ورواه أيضاً بلفظ آخر في (ج 3/ص 1453)، قال: (حدثنا هدا بن خالد الأزدي، حدثنا حماد بن سلمة، عن سماك بن حرب، قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة))، ثم

قال كلمة لم أفهمها فقلت لأبي: ما قال؟ فقال: كلهم من قريش). والحديثان صحيحان عند مسلم ورجالهما ثقات عند أهل السنة.

وروى الحديث حسب النص الثاني أو قريب منه ابن حبان في صحيحه (ج 15/ ص 44) وصحح الحديث. وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط محقق صحيح ابن حبان: إسناده حسن على شرط مسلم.

وروى الحديث بلفظ آخر أيضاً مسلم بن الحجاج في صحيحه (ج 3/ ص 153)، قال: (حدثنا نصر بن علي الجهضمي، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا بن عون، وحدثنا أحمد بن عثمان النوفلي واللفظ له، حدثنا أزهر، حدثنا بن عون، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: انطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعني أبي فسمعتة يقول: ((لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة))، فقال كلمة صمّنيها الناس فقلت لأبي: ماذا قال؟ قال: كلهم من قريش).

وبنفس النص أو قريباً منه جداً أخرجه كل من أبي داود في سننه (ج 4/ ص 106) وقد صحح الشيخ الألباني هذا الحديث، وابن حبان في صحيحه (ج 15/ ص 95) وصححه، وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

وروى الحديث بلفظ آخر أبو يعلى في مسنده (ج 13/ ص 456)، قال: (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد، قال: كتبت إلى جابر بن سمرة مع غلامي نافع: أخبرني بشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكتب: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الجمعة عشية رجم الأسمي يقول: ((لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش))، وسمعتة يقول:

((عصبة من المسلمين يفتتحون البيت الأبيض بيت كسرى وآل كسرى)))، وقال الشيخ حسين أسد محقق الكتاب: إسناده حسن.

كما رواه بنفس اللفظ أو قريباً منه جداً مسلم بن الحجاج في صحيحه (ج 3/ ص 1454)، وأبو داود في سننه (ج 4/ ص 106) وقال الشيخ الألباني عنه: صحيح.

وروى هذا الحديث مسلم بن الحجاج في صحيحه (ج 3/ ص 1453) بلفظ يختلف قليلاً عن الألفاظ الأخرى، قال: (حدَّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدَّثنا أبو معاوية، عن داود، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((لا يزال هذا الأمر عزيزاً إلى اثني عشر خليفة)))، قال: ثم تكلم بشيء لم أفهمه، فقلت لأبي: ما قال؟ فقال: كلهم من قريش).

وروى الحديث أيضاً بلفظ يختلف قليلاً أيضاً عن الألفاظ أعلاه في (ج 15/ ص 43)، قال: (أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى، قال: حدَّثنا علي بن الجعد الجوهري، قال: أخبرنا زهير بن معاوية، عن زياد بن خيثمة، عن الأسود بن سعيد الهمداني، قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((يكون بعدي اثنا عشر خليفة كلهم من قريش)))، فلما رجع إلى منزله أتته قريش قالوا: ثم يكون ماذا؟ قال: ((ثم يكون الهرج)))، وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط عن هذا الحديث: صحيح.

ورواه أيضاً مسلم بن الحجاج في صحيحه بلفظ آخر في (ج 3/ ص 1452)، قال: (حدَّثنا بن أبي عمر، حدَّثنا سفيان، عن عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لا يزال أمر الناس ما ضياً ما وليهم اثنا عشر رجلاً)))، ثم تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلمة خفيت عليّ فسألت أبي: ماذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال: كلهم من قريش).

وورد الحديث في مصادر أخرى عديدة عند أهل السنة وبأسانيد صحيحة كمسند الإمام أحمد بن حنبل والمعجم الكبير للطبراني والمستدرک علی الصحیحین وغيرها وعليه فأین ادعاء أحمد الكاتب الفارغ بأن هذا الحديث غير صحيح عند أهل السنة فنقول له: (ما هكذا تورّد یا سعد الإبل).

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (03:03) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

لم يكن حديثنا الآن هو الاثني عشرية، وإنما كان محور الحديث الأدلة التاريخية حول ولادة الإمام الثاني عشر.

وقد أجبنا بعض الشيء الأخ جميل الذي نقل كلمة الشيخ الأصفى وإذا أردت التفصيل فأليك ما يلي:

وذلك مثل حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((يكون بعدي اثنا عشر خليفة))، أو ((لا يزال أمر أمّتي ظاهراً حتّى يمضي اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش))، أو ((يلي هذه الأمة اثنا عشر.. كلّهم من قريش لا يرى مثله))، أو ((يكون بعدي اثنا عشر أميراً كلّهم من قريش)).

وهذه روايات كلّها من طرق أهل السنة، وقد رواها الصدوق وقال تعليقاً عليها: نقل مخالفونا من أصحاب الحديث نقلاً ظاهراً مستفيضاً من حديث جابر بن سمرة السوائي عن رسول الله... وقد أخرجت طرق هذا الحديث... فدلل على أنّ الأخبار التي في أيدي الإمامية عن النبي والأئمة بذكر الأئمة الاثني عشر أخبار صحيحة.

كما رواها الكليني في (الكافي) والطوسي في (الغيبة).

أمّا الروايات الشيعة الواردة حول موضوع (الاثني عشرية) فقد

ص: 264

ذكر الكليني في: (الكافي) منها حوالي سبع عشرة رواية، وذكر الصدوق في: (إكمال الدين) حوالي بضع وثلاثين رواية.. وروى الخزاز في: (كفاية الأثر في النصّ على الأئمة الاثني عشر) حوالي مائتي رواية، وقال عنها: إنّها متواترة. وذلك لعدم إمكانية اتّفاق صحابة رسول الله وخيار العترة والتابعين الذين يُنقل عنهم شطراً من الروايات على الكذب.

وتعتمد النظرية الاثنا عشرية حسب الرواية الشيعية التي تذكر أسماء الأئمة الاثني عشر في قائمة معدّة من قبل، على كتاب سليم بن قيس الهلالي الذي يقول: إنّ الشيعة كانوا يحتفظون بالقائمة الاثني عشرية في بيوتهم خلال القرون الثلاثة السابقة.

وقد قال ابن أبي زينب النعماني عن كتاب سليم: إنّّه ليس بين جميع الشيعة ممّن حمل العلم ورواه عن الأئمة خلاف في أنّ كتاب سليم بن قيس الهلالي أصل من كتب الأصول التي رواها أهل العلم وحملة حديث أهل البيت وأقدمها، وهو من الأصول التي يرجع إليها الشيعة ويعوّل عليها.

اتّخذ الصدوق وسائر المتكلّمين من تلك الروايات التي اعتبروها (متواترة) دليلاً على وجود وولادة (الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري) من حيث إنّّه لا بدّ أن يكمل الرقم (12) المُخبّر به من قبل، ومن دونه يصبح عدد الأئمة (أحد عشر) خلافاً للأحاديث، ومن حيث إنّ الروايات قد جاءت بأنّ (المهدي) من أهل البيت ومن ولد الحسين، وقد مضى الأئمة الأحد عشر ولم يظهر واحد منهم، فتحتم: إنّّه المهدي الذي سوف يظهر ويملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

واعتبر الطوسي إجماع الطائفتين المختلفتين والفرقتين المتباينتين: (العامة) و(الإمامية) على: أنّ الأئمة بعد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم اثنا عشر، لا يزيدون

ولا ينقصون، دليلاً على ولادة (صاحب الزمان) وصحة غيبته، وقال: إنَّ الشيعة يروون تلك الأخبار على وجه التواتر خلفاً عن سلف.

المهدي الإمام الثاني عشر:

وإضافة إلى ذلك توجد في التراث الشيعي أكثر من سبعين رواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأهل البيت عليهم السلام تتحدّث عن (المهدي والقائم) بصراحة: أنّه (الإمام الثاني عشر أو التاسع من ولد الحسين) وبعضها يذكره بالاسم الصريح الكامل، وبعضها يكتفي بالإشارة إليه بالكنية واللقب. ومن تلك الروايات ما ذكره الصدوق في: (إكمال الدين) عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((إنَّ خلفائي وأوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي اثنا عشر أولهم أخي وآخرهم ولدي المهدي...))

وما عنه أيضاً: ((إنَّ الله عزَّ وجل اختار... من علي الحسن والحسين، واختار من الحسين الأوصياء من ولده... تاسعهم قائمهم)).

وما عن أمير المؤمنين عليه السلام: ((إنِّي فكرت في مولود يكون من ظهري الحادي عشر من ولدي هو المهدي)).

وما عن الحسين بن علي عليه السلام: ((التاسع من ولدي... هو قائمنا أهل البيت يصلح الله تبارك وتعالى أمره في ليلة واحدة)).

وما عن أبي عبد الله عليه السلام: ((إنَّ الغيبة ستقع بالسادس من ولدي، وهو الثاني عشر من الأئمّة الهداة بعد رسول الله أولهم أمير المؤمنين وآخرهم بقية الله في الأرض وصاحب الزمان)).

وما عن الإمام الرضا عليه السلام: ((أنَّ القائم هو... الرابع من ولدي)).

وما عنه أيضاً: ((الإمام بعدي محمّد ابني، وبعده ابنه علي، وبعده علي ابنه الحسن، وبعده الحسن ابنه الحجّة القائم المنتظر)).

وما عن الإمام الهادي عليه السلام: ((إنَّ الإمام بعدي الحسن ابني وبعد الحسن ابنه القائم)).

وما عن أبي عبد الله عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنَّه دخل على فاطمة الزهراء في حياة رسول الله ليهنئها بولادة الحسين، فرأى في يدها لوحاً أخضر، ورأى فيه كتاباً شبه نور الشمس، فسألها عن ذلك فقالت له: ((هذا اللوح أهداه الله إلى رسول الله فيه اسم أبي واسم بعلي واسم ابني وأسماء الأوصياء من ولدي فأعطانيه أبي ليسرني بذلك... وكان فيه أسماء الأئمة الاثني عشر واحداً واحداً.. وإنَّ الأخير منهم (م ح م د) يبعثه الله رحمة للعالمين)).

مناقشة دليل الاثني عشرية):

...[\(1\)](#).

حرَّر بتاريخ (19/12/1999م)، (07:07) صباحاً.

التلميذ عضو:

أحمد الكاتب..

كلامك أعلاه لا يسمن ولا يغني من الجوع، فكلامي أعلاه ردّ عليك حول قولك بأنَّ روايات الاثني عشر عند أهل السنّة ضعيفة.

ولقد أثبتنا لك بطلان وزيف قولك هذا. وكان من المفروض عليك أن تعترف بخطئك واشتباهاك هذا، مثل ما اعترفت بوجود الروايات التي تشير إلى الاثني عشر في كتاب بصائر الدرجات بعد أن أنكرت وجودها

ص: 267

1- راجع صفحة (70) فقد ذكره بالنصّ هناك.

فيه بشدة، ولمّا واجهك الإخوة بالأدلة على وجودها لم يكن لك مفرّ من الإذعان بذلك فكان عليك هنا أن تفعل مثل ما فعلت هناك، وإلاّ فما علاقة ما أوردته أنت أعلاه بمسألة صحّة أو عدم صحّة حديث الاثني عشر عند أهل السنّة صحيح أم لا؟ نرجو أن تجيب على سؤالنا هذا.

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (06:19) مساءً.

التلميذ عضو:

يا أستاذ أحمد الكاتب..

هل حديث الاثني عشر عند أهل السنّة صحيح أم لا؟ فقط نرجو الجواب على هذا السؤال فقط فأنت ادّعت بأنّه ضعيف فهل ما زلت تصرّ على رأيك هذا أم سلّمت معنا في أنّه صحيح (1)؟

الردّ على أحمد الكاتب حول افتراءه على الصدوق بأنّه لا يعتقد بقوة بالاثني عشر:

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (02:54) صباحاً.

التلميذ عضو:

قال الكاتب في معرض رده على الأستاذ العاملي: (وكان الشيخ الصدوق، وهو في أواسط القرن الرابع الهجري لا يعتقد بقوة بالاثني

ص: 268

1- أخي التلميذ إنّ الكاتب مقتنع بما تقول وبما أتيت، وثق تماماً بأنّه لن يجيب كما تهربّ منك من قبل فسيتهرّب هنا، ومن هنا أدركنا بأنّ الكاتب ليس عنده شيء إلاّ الشوشرة والتدليس، وإلاّ إمّا أن يثبت أو ينفي وأمّا السكوت والتهميش فهذا ليس من أدب الحوار العملي.

عشرية، ويقول في إكمال الدين (ص 77): إنَّ عدد الأئمّة اثنا عشر، والثاني عشر هو الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، ثمَّ يكون بعده ما يذكره من كون إمام بعده، أو قيام القيامة، ولسنا مستعبدين في ذلك إلاَّ بالإقرار بإثني عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر بعده).

أقول: إنَّ صاحبنا هذا متمرس في المغالطات وقلب الحقائق وتفسير كلام العلماء على غير وجهه الصحيح ومعناه الحقيقي الظاهر منه، فإنَّ كلام الشيخ الصدوق عليه الرحمة واضح لمن تدبّر فيه أنّه يؤمن إيماناً جازماً لا شبهة فيه ولا شكّ بالاثني عشر إماماً من أهل البيت عليهم السلام أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وآخرهم المهدي المنتظر أرواحنا فداه، وهو في كلامه أعلاه يدافع عن هذه العقيدة حيث يردّ على إشكال وشبهة مطروحة من قبل الزيدية فيقول في كتابه (كمال الدين وتمام النعمة ص 77): (قالت الزيدية: لا يجوز أن يكون من قول الأنبياء: أنّ الأئمّة اثنا عشر، لأنَّ الحجّة باقية على هذه الأئمة إلى يوم القيامة والاثنا عشر بعد محمّد صلى الله عليه وآله وسلم قد مضى منهم أحد عشر، وقد زعمت الإمامية أنّ الأرض لا تخلو من حجّة.. فيقال لهم: إنّ عدد الأئمّة عليهم السلام اثنا عشر، والثاني عشر هو الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ثمَّ يكون بعده ما يذكره من كون إمام بعده أو قيام القيامة ولسنا مستعبدين في ذلك إلاَّ بالإقرار بإثني عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر عليه السلام بعد).

ثمَّ يقول في (ص 78) من نفس الكتاب: ويقال للزيدية: أفيكذب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: (إنَّ الأئمّة اثنا عشر) فإنَّ قالوا: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل هذا القول، قيل لهم: إنَّ جاز لكم دفع هذا الخبر مع شهرته واستفاضته وتلقّي طبقات الإمامية إياه بالقبول فما أنكرتم ممَّن يقول: إنّ قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (من كنت مولاه) ليس من قول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

وكلامه هذا واضح فهو هنا يدافع بكلِّ قوّة وشدّة عن عقيدة الإثني عشر

إماماً كما أنّ كلامه واضح أعلاه أنّه لا يخالجه أدنى شكّ في هذه العقيدة فكيف يجوز للكاتب أن يفترى على هذا الشيخ الجليل مدّعياً أنّه لا يعتقد بقوةً بالاثني عشر - كما في ردّه على الأخ العاملي - أو يكون شاكاً في هذه العقيدة - كما قال في نشرته الشورى (1)؟ أليس قول الصدوق: (ولسنا مستعبدين في ذلك إلا بالإقرار بإثني عشر إماماً واعتقاد كون ما يذكره الثاني عشر عليه السلام بعد) دليلاً على اعتقاده الجازم بهذه العقيدة؟ بلى إنّ الأمر كذلك ولكن الكاتب حاطب بليل.

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (10:27) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ الأستاذ التلميذ المحترم..

حسبما علمت من الإخوة المشاركين في الحوار إنك رجل فاضل وعلى درجة من العلم والفضل ولكن الأسلوب الذي تستخدمه في الحوار يشبه المصارعة والعراك إذ تسارع إلى كيل الاتهامات بالتدليس والمغالطة وما شابه مع أنّه يفترض في أيّ محاور أن يحترم الطرف الآخر ويقدر رأيه على الأقلّ.

لقد نقلت لك قول الشيخ الصدوق كاملاً وذكرت الفقرة التي يعبر فيها عن رأيه بالاثني عشرية وعلقت عليها بالقول أنّه لم يكن يؤمن بقوة ولم أقل: أنّه لم يؤمن مطلقاً وقد استفدت ذلك من قوله: إنّنا نؤمن بالإمام الثاني عشر وما يقوله بعده إذا كان يحتمل أن لا تنتهي الدنيا بعد ظهور الإمام المهدي وتستمرّ الإمامة، ولذا فقد احتمل أن ينصّ الإمام المهدي على إمام من ذريته حسب نظرية الإمامة القديمة.

ص: 270

1- كما سيأتي.

إنِّي لا أستشهد بقول الشيخ الصدوق وإنَّما قدَّمته مؤشِّراً على تطوُّر النظرية وولادتها في ذلك العصر، بل أنتقد النظرية من الأساس وأقول: إنَّها لا تثبت بالأحاديث القابلة للحياكة والاختلاق ونسبتها إلى الماضين في أيِّ وقت، وإنَّها لا يمكن أن تثبت مطلقاً إذا لم نستطع إثبات وجود الثاني عشر محمَّد بن الحسن العسكري.

ومن الأفضل لك إذا كنت تريد أن تستمرَّ في النقاش أن تذهب وتدرس أدلَّة إثبات وجود ابن الحسن بدون فلسفة ولا نظريات ولا فرضيات ولا أحاديث عامَّة وغامضة(1).

وأرجوك أن تتمهَّل قليلاً وتترك المباهاة في الحوار ومحاولة الانتصار وأن تذهب لتدرس القضية ككلِّ وتفكَّر فيها طويلاً قبل أن تبادر إلى الردِّ(2).

لقد كنت يا أخي العزيز مثلك ولا أزال حريصاً على مذهب أهل البيت ولكنتي وجدت هذه القصة من صنع الغلاة والباطنية الذين كانوا دائماً يفسِّرون الأمور بشكل معاكس للظاهر وينسبون أموراً منكراً إلى أهل البيت ويدسونها في تراثهم فلا يأخذكم الحماس للدفاع عن كلِّ شيء تجده في التراث وتحسبه أنَّه من تراث أهل البيت(3).

ص: 271

- 1- كما وأقول للكاتب: كان عليك أن تردَّ على الروايات الصحيحة التي تثبت ولادة الحجَّة ابن الحسن عليه السلام، كما وكان عليك أن تردَّ على مناقشات الإخوة السابقة، لا أن تأتينا كلَّ يوم بأمر ثم ترسله إرسال المسلمات وتترك النقاش فيه.
- 2- بل كان ينبغي منك أنت أن تدرس جيداً ما تريد طرحه لا أن تتوقَّف ولا تجيب من أوَّل مداخلة أثبت فيها الأخ العاملي لك ما نفيت من الروايات في بصائر الدرجات، ولا تتوقَّف وتتهرَّب من أوَّل رواية صحيحة يأتي بها الأخ التلميذ ليفتد فيها مدِّعك. ألا تخبرنا لِمَ لم تجب إلى الآن عن سؤال التلميذ في صحَّة الروايات الواردة في ولادة المهدي بن الحسن عليهما السلام؟
- 3- لا زلت يا كاتب تتبجَّح بالرأي وتسترسل في توجيه التهم. ولعمري لِمَ لا تثبت هذا التدليس الذي تدَّعيه، كما أثبتنا تدليساتك؟

ومع أنَّ بحثنا الآن ليس في موضوع الإمامة أو الاثني عشرية وإنَّما في الأدلَّة التاريخية على ولادة الإمام الثاني عشر ومشاهدته في حياة أبيه وبعد وفاته.

ولقد طلب الإخوة المشرفون والمشاركون في الحوار أن يتركز حول موضوع معيَّن ولكن لا أراكم تدخلون بصورة مباشرة في الموضوع وكلّ مرّة تثيرون البحث حول نقطة وردت هنا أو تعليق ورد هناك وتتركون الموضوع الرئيسي(1).

أريد أن أناقشك في شهادة حكيمة التي قيل: إنَّها رأَتْ وشهدت ولادة ابن الإمام الحسن العسكري؟ هل قرأت الرواية؟ وهل تؤمن بها؟ وهل درستها جيِّداً؟ ولا حظت متنها وسندها؟

أريد أن أناقشك في الروايات الأخرى التي تتحدَّث عن مشاهدته واللقاء به وهو ما أسَمَّيه بالدليل التاريخي، لننظر هل كان دليلاً قوياً؟ أم كانت إشاعات صنعها الغلاة ولا ترقى إلى مستوى خبر الواحد الصحيح.

ما هو رأيك بها؟

حرَّر بتاريخ (19/12/1999م)، (01:29) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

أولاً: إنَّ وصفي لك أيُّها الكاتب بأنَّك مدلس ومغالط وتقلب الحقائق وتفترى على العلماء والأجلاء إنَّما هو لأنَّك حقيقة كذلك فأنا لم أفتر عليك ولم

ص: 272

1- لم يترك الإخوة الموضوع الرئيسي، والحقَّ أنَّك أنت الذي تركته بعدم ردِّك على الروايات الصحيحة والمتواترة التي جاءت في ولادته عليه السلام وغيبته ورؤيته في حياة أبيه، وللقارئ أن يحكم في ذلك.

أَتَهْمَكَ بما لم يصدر منك فقد بيّنت لك مواضع تدليسك ومغالطاتك وقلبك للحقائق وافتراءك ومن حقّ الطرف الآخر الذي تتحاوّر معه أن يصفك بذلك متى ما فعلت شيئاً من ذلك وبيّنت مواضع الافتراء والتدليس والقلب للحقائق والمغالطة في كلامك وإن أردت الطرف الآخر أن يحترمك فعليك أن تحترم نفسك أولاً وقبل كلّ شيء فلا تدلّس ولا تقتر ولا تغالط ولا تقلّب الحقائق وتوهم القراء وعندها تأكّد تماماً أنّي لن أصفك بشيء من ذلك.

ثانياً: إنّ قول الشيخ الصدوق عليه الرحمة هذا لا ينفك فيما تريد أن تصل إليه من القول أولاً: بأنّ الشيخ الصدوق لا يؤمن بالاثني عشر بقوة كما تزعم، وثانياً: إنّ قوله هذا مقدّمة ومؤشّر على تطوّر النظرية وولادتها في ذلك العصر، أمّا أنّه مؤشّر ومقدّمة على تطوّر النظرية وولادتها في ذلك العصر فليس فيه ما يشير إلى ذلك من قريب أو بعيد ولا ندري كيف فهمت من كلام الشيخ الصدوق المذكور أعلاه ذلك؟ وأمّا أنّ قوله يدلّ على أنّه لا يؤمن بالاثني عشر بقوة فقد أثبتنا لك بطلان قولك هذا سابقاً ولنا أنّه عليه الرحمة ليس فقط يؤمن بقوة بهذه العقيدة وإنّما يدافع عنها أيضاً بقوة وحزم كما هو واضح من ردوده على الزيدية واحتمال الشيخ وكلامه ناظر إلى ما بعد فترة حكم المهدي عليه السلام ومماته فهو حقيقة لا يعلم الغيب بما ستصير إليه الأمور بعد ذلك هل ستقوم القيامة أم لا؟ فلا يستطيع المرء أن يجزم بشيء لأنّه سبحانه ((يَمْحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِزَّةٌ أُمُّ الْكِتَابِ)). ومتى ما يصحّ الدليل على شيء ما عندها لا يكون للاحتمال مجالاً أمّا والدليل مفقود أو غير صحيح فإنّ الاحتمال باقٍ مكانه.

ثالثاً: وعجيب منك أنّك تطلب منّي ومن الإخوة أن ندخل معك في الحوار حول مسألة ولادة الإمام المهدي عليه السلام وإثبات وجود ابن للإمام الحسن العسكري

عليه السلام وتطلب وتزمر بطلبك هذا في أغلب ردودك مع أنني قد فتحت موضوعاً في الحوار معك حول هذا الموضوع، وأتيت لك بروايتين صحيحتين سنداً وواضحتين من حيث الدلالة ولم تستطع إلى الآن أن تأتي بما ينقض هذا الدليل، أمّا طلبك أن تناقش الرواية الواردة بها شهادة حكيمة حول مشاهدتها ولادة ورؤية الإمام المهدي عليه السلام فما أظنه والله العالم إلاّ محاولة تهزّب منك للابتعاد عن الدليل الروائي الصحيح الذي أفحمت به إلى الآن ولم تحر جواباً في نقضه وحاولت أن تنقضه بحشو الكلام ويقول واه أثبتنا لك بطلانه وزيفه وأقول لك: إنّه لن أنتقل من الحوار معك إلى دليل آخر حتّى ننتهي من موضوع الروايتين فأنت تطالبنا بالدليل وعلينا نحن أن نختار الدليل الذي نأتيك به لا- أنت ومتى ما أتيناك به لك الحق في مناقشته، وعليه فلا زلت أنتظر منك الإجابة والردّ على موضوعي المذكور والإجابة على الأسئلة التي وجّهتها إليك وبالخصوص السؤال عن صحّة الروايتين عند علماء الشيعة الإماميّة الاثني عشرية وحسب نظرهم فأعيدته وأكرّره عليك هنا: هل هاتان الروايتان صحيحتان حسب نظر علماء وفقهاء الشيعة أم لا؟

غيبية الإمام الطويلة دليل تاريخي مضاد على عدم وجوده:

أنظر عزيزي القارئ أنّ الكاتب لا- يحاول أن ينهي النقاش في المواضيع السابقة، وإنّما يحاول أن يشوّش النقاش دائماً بإدراج مواضيع جديدة:

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (10:23) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

لكي نفهم موضوع (الغيبية) على حقيقته لا بدّ أن نفهم أولاً نظرية (الإمامة) كما كان يقول بها المتكلّمون الإماميون الأوائل الذين أسسوا لها. تقول نظرية (الإمامة الإلهية): إنّ الأرض لا يجوز أن تخلو من إمام

ص: 274

(أي من حكومة ودولة) (1) وأنَّ الإمام، أي الرئيس أو القائد الأعلى، يجب أن يكون معصوماً ومعيناً من قبل الله، وأنَّ الشورى باطلة ولا يجوز انتخاب الإمام من قبل الأمة (2)، وتقول النظرية الموسوية (المتفرّعة عن الإمامية والموازية للفتحية): إنَّ الإمامة تتسلسل بشكل وراثي عمودي في ذرية علي والحسين إلى يوم القيامة (3).

ومن هنا فقد افترض المتكلّمون الإماميون وجود ولادة (ابن) للإمام الحسن العسكري، بالرغم من عدم وجود أدلّة تاريخية كافية (4)، ورفض بعضهم الإيمان بإمامة جعفر بن علي الهادي، لعدم جواز الجمع

ص: 275

1- لا ادري هل تتجاهل الأمر أم كعادتك تتعمد الخلط. فهناك فارق بين وجود الإمام ظاهراً أو مستتراً وبين إمامة الحكومة والدولة، كما هو الحال في عهد الأئمة بعد الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام هل كانت دولة ظاهرة يقودها الأئمة؟ ومع عدمها هل انتفت إمامتهم وخلت الأرض من حجة؟! اتق الله ولا تلبس الحقّ بالباطل.

2- إذ إنّ الإمامة امتداد لخطّ النبوة فلو جاز الانتخاب والشورى التي يريدّها الكاتب في النبوة فلجازت في الإمامة، ولكن الله عزّ وجل يقول: ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ)) (آل عمران: 33)، وقال عزّ وجل: ((وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ)) (النساء: 73)، فالإمامة جعل إلهي كما هي النبوة.

3- هذا ما أثبتناه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتواترة عند الفريقين من عدّة الأئمة، والروايات التواترة في كتب الخاصّة عن رسول الله وأهل البيت عليهم السلام من أنّ الإمامة من صلب أمير المؤمنين وذرية الحسين عليهما السلام.

4- لم يكن البناء منّي كثرة التعليق وإتّما فقط الإشارة، ولكن وبعد أن وجدت أنّ كلّ سطر بل كلّ كلمة يكتبها الكاتب لا تخلو من تدليس ومراوغة وخلط، فصار لزاماً عليّ أن أعلّق لأبّين هذا التدليس والخلط، وهذه الكلمة من الكاتب من عدم وجود أدلّة تاريخية كافية لا أدري؟ أو هل ردّ الكاتب على ما أتى به الإخوة وما سيأتي به الأخ محمّد منصور والإخوة؟ أم أنّه أغفله وتركه؟ وبعد ذلك يقول: لا دليل، فأسأله أيّ نوع من الأدلّة تريد هل ما يتناسب مع هোক؟

بين أخوين بعد الحسن والحسين وقالوا: لا بدّ أن يكون قد ولد الإمام الحجّة بن الحسن العسكري، وأنّ أباه قد أخفاه عن أعين الناس.

ولكن السؤال الكبير الذي فرض نفسه هو: إذا كانت الإمامة محصورة في هذا الشخص، ولا تجوز لغيره من الناس العاديين غير المعصومين وغير المعيّنين من قبل الله تعالى، فلماذا يغيب ويختفي ولا يظهر ليقود الشيعة والمسلمين ويؤسّس الحكومة الإسلامية التي لا بدّ منها(1)؟ ما دام أنّ الأرض لا يجوز أن تخلو من إمام، والإمام الغائب لا يمكن أن يمارس إمامته وقيادته للناس(2)؟ وما هو السرّ في الغيبة؟ وإلى متى يغيب(3)؟ وما هو واجب الشيعة في حالة الغيبة(4)؟

لقد كانت النتيجة الطبيعية واللازمة لذلك الفكر هي (نظرية الانتظار) وتحريم النشاط السياسي في (عصر الغيبة) وهي النظرية التي سادت قروناً طويلة من الزمن(5)، ولا تزال بعض آثارها مستمرة بالرغم من القول بنظرية (النيابة العامة

ص: 276

- 1- لو توفّرت شرائط انصباغ الأمة له لظهر عليه السلام، وأفشى العدل في العلن.
- 2- إنّ الإمام يمارس إمامته وحكومته المتغلغلة في المجموعة البشرية في الخفاء، ويقوم بالمسؤوليات والأدوار الإلهية الملقاة على عاتقه.
- 3- أمّا السرّ في الغيبة ذلك لعدم استئصال سلسلة الحجج الإلهية كما استأصلوا آباءه وزوومهم ومنعواهم عن أداء أدوارهم في الرقي البشرية نحو الكمالات. فقتل بعضهم بالسيف والبعض الآخر بالسّم.
- 4- واجب الشيعة في حال الغيبة هو أن يقوموا بجميع وظائفهم ومسؤولياتهم الشرعية. كما أنّ النّوّاب العامّين عليهم القيام بمسؤولياتهم من تديير وإدارة الأمور العامّة من خلال المرجعية أو من خلال إقامة الحكم العلني الرسمي.
- 5- إنّ تاريخ الشيعة الاثني عشرية حافل بقيام الدول والثورات السياسية والنهضات الإصلاحية، وباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الاجتماعي والسياسي قائم غير مقفل بضرورة مذهب الإمامية. وسيأتي ذكر قائمة أقوال الفقهاء من المتقدّمين إلى متقدّمي الأعصار في مقالة الأخ محمّد منصور.

وولاية الفقيه(1) حيث انتهت نظرية المتكلمين المثالية إلى غيبوبة الشيعة عن الحياة وافتقادهم للإمامة(2)، لعدم ظهور (الإمام المعصوم). وهذا ما شكّل تناقضاً صارخاً مع فلسفة الإمامة التي تقول بوجود الإمام في الأرض ووجوب كونه معصوماً ووجوب تعيين الله له في كلّ زمان ومكان، من أجل تطبيق الشريعة الإسلامية وقيادة المسلمين والإفتاء لهم وحلّ مشاكلهم التشريعية(3).

وكان الشيعة الإمامية (الموسوية) قد خاضوا تجربة مرّة مماثلة مع (الحركة الواقفية)(4) التي ادّعت غيبة الإمام موسى الكاظم عليه السلام، ووقفت منها موقفاً رافضياً، وذلك لتناقض الغيبة مع فلسفة الإمامة، حيث قال لهم الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام:

((سبحان الله!.. يموت رسول الله ولا يموت موسى!.. قد والله مضى كما مضى رسول الله)).

وأتهّم الواقفية الذين زعموا أنّ أباه لم يموت، بالكذب والكفر بما أنزل الله عزّ وجلّ على محمّد صلى الله عليه وآله وسلم، وقال:

ص: 277

- 1- سيأتي في مقالة الأخ محمّد منصور بأنّ القول بولاية الفقيه والنيابة عن المعصوم وقيامه بوظائف الدولة التزم به الكليني والصدوق والمفيد وغيرهم من المتقدمين إلى متأخري الأعصار، وسيأتي نقل كلماتهم.
- 2- إذاً أيّ شيء هي الدولة البويهية وأيّ غياب هي الدولة الحمدانية والصفوية، وأيّ غياب هذا لاتساع رقعة الشيعة في البلدان المترامية فهي ثاني أكبر طائفة إسلامية في المسلمين بلحاظ أنّ الطائفة السنيّة بكلّ مذاهبها طائفة واحدة.
- 3- أيّ تناقض بين نيابة الفقيه عن المعصوم وعقيدة الإمامة الإلهية، بل هو كمال الترابط والتبعية.
- 4- أيّ مماثلة بين الواقفية والاثني عشرية؟ فإنّ الواقفية قد استيقنوا بدفن جثمان الإمام الكاظم عليه السلام، وأنّ قولهم إنكاراً لإمامة الرضا عليه السلام ولبقاء الإمامة في الأرض، بينما الإمامة هي عقيدة بقاء الإمامة وضرورتها، وظهوره عليه السلام وإن طال الزمن، كما هي البشائر النبوية المروية عند الفريقين.

((لو كان الله يمدّ في أجل أحد من بني آدم لحاجة الخلق إليه لمدّ الله في أجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم(1))).

وأخذ الإمام الرضا يناقش (الواقفية) في معنى الإمام وفائدة قولهم بالإمامة إذا كانوا يعلقون التزامهم بإمام غائب لا وجود له في الحياة(2)، وينبئهم إلى ضرورة التفاعل مع الإمام الحيّ الظاهر، وينقل عن آبائه قولهم: إنَّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلاّ بإمام حيّ يُعرف. ومن مات بغير إمام مات ميتة جاهلية.. إمام حيّ يعرفه. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات وليس له إمام يسمع له ويطيع مات ميتة جاهلية)). ومن مات وليس عليه إمام حيّ ظاهر مات ميتة جاهلية.. إمام حيّ(3).

ممّا يكشف عن رفض الإمام الرضا عليه السلام لنظرية الغيبة في أيام الإمام، وذلك لسقوط الحجّة عن الناس في حالة الغيبة، وضرورة حضور الإمام بينهم ومعرفتهم له، والاستماع إليه وطاعته، والتفاعل معه، إذا كان يجب على الله أن يبعث إماماً من قبله.

إذن فإنَّ الغيبة تشكل تناقضاً صارخاً مع (ضرورة وجود الإمام)

ص: 278

- 1- وأمّا قول الإمام الرضا عليه السلام إنكاراً على الواقفية في قولهم بانقطاع الإمامة بعد تيقّنهم بدفن جثمان الإمام الكاظم عليه السلام. وليس هو عليه السلام في صدد نفي الحاجة للإمام والإمامة الإلهية ولبقاء سلسلة حجج الله على الأرض، وإنّما هو في صدد نفي التلازم بين ضرورة وجود الحجّة في الأرض وضرورة شخص فردٍ من سلسلة الحجج بعد فرض إمكان مجيء فرد آخر من تلك السلسلة.
- 2- ليس في إنكار الرضا عليه السلام عليهم في فائدة الإمام مع غيبته، كيف وهو يروي عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام: (اللهم بلى لا تخلو الأرض من حجة لله قائم إمّا ظاهر مشهوراً أو خائفاً مضموراً، لنلّا تبطل حجج الله وبيّناته).
- 3- ذكرنا أنّ إمام حيّ يعرف بنسبه واسمه لا بتمييز شخصه في الخارج، فإنّنا نعتقد بنبوّة عيسى عليه السلام حيّ في السماء معروف من دون أن نميّز شخصه.

الذي يفترض أن يتصدى لقيادة المسلمين، ولا يجوز له أن يغيب عن الساحة. فإذا قلنا مثلاً إنَّ الدولة يجب أن تعيّن ضابطاً للمرور في التقاطع الفلاني، ورأيناه غائباً والمرور مشتبكاً، فإنَّ غيابَه يشكل تناقضاً مع قولنا (لا بدَّ أن تعيّن الدولة ضابطاً) ولا يفيد وجوده خلف ستار الغيب، لأنَّ المرور أصبح مشتبكاً ومعقّداً وفوضوياً. وهذا أمر عقلي بديهي وواضح، لا يمكن التغاضي عنه، أو تجاهله أو تبريره ببعض الأخبار الضعيفة(1).

ولكن أركان نظرية (الغيبية) رفضوا استخدام العقل هنا بالرغم من استخدامه في تثبيت المقدمات الأولى: (ضرورة وجود الإمام، وضرورة كونه معصوماً، وضرورة كونه معيَّناً من قبل الله) وقد أخرج أحمد بن إسحاق القمي (أحد أركان نظرية الغيبية) كتاباً عن (الإمام الحجّة ابن الحسن) قال: إنّه أرسله إليه جواباً عن رسالة كان قد بعثها إليه واستفسر فيها عن علّة الغيبة، وقد جاء في ذلك الكتاب (التوقيع): ((لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم(2)))! وبناءً على ذلك فقد قال الشيخ الصدوق: إنَّ الله لا يسأل عمّا يفعل وهم يسألون. ولا يقال له: لِمَ؟ ولا كيف.. وهكذا إظهار الإمام إلى الله الذي غيبه، فمتى أراد أذن فيه فظهر.

وقال أيضاً: لا يصحُّ إيمان عبد حتّى لا يجد في نفسه حرجاً ممّا قضى ويسلّم في جميع الأمور تسليماً ولا يخالطه شكٌّ ولا ارتياب،

ص: 279

1- انتظر المثال الذي سيأتي به الأخ محمّد منصور. وسيأتي بيان أنّ الإمام يمارس دوره في التأثير على الأمة في حالة خفاء هويّته على الآخرين.

2- اعترافه بأنَّ أحمد بن إسحاق وهو من أصحاب الإمام العسكري عليه السلام وهو من القائلين بالغيبة يناقض ما تقدّم منه من أنّ القول بالغيبة حدث بعد نصف قرن أو قرن من وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام، على يد الصدوق والنعماني ومن في طبقتهم من علماء الشيعة.

والإسلام هو الاستسلام والانقياد. ((وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ)) (1).

وروى الصدوق حديثاً عن الإمام الصادق عليه السلام يعتذر فيه عن بيان وجه الحكمة في (غيبه صاحب الأمر) وذلك لأمر لم يؤذن له بكشفه للناس، ويقول: إنَّ وجه الحكمة في ذلك لا ينكشف إلاَّ بعد ظهوره.. وإنَّه أمر من أمر الله وسرّ من سرّ الله وغيب من غيب الله.

ورفض الشيخ المفيد سلوك طريق العقل والاعتبار في التحري عن سبب الغيبة، وقال: إنَّ المصلحة لا تعرف إلاَّ من جهة علام الغيوب المطّلع على الضمائر والعالم بالعواقب الذي لا تخفى عليه السرائر...

وطالب الكراجكي الشيعة بالكفّ عن التفكير (2) في هذه المسألة، بعد الإيمان بوجود الإمام وعصمته وأنَّه لا يفعل شيئاً إلاَّ بإذن الله والتسليم لكلّ خطوة أو فعل أو موقف يتّخذه (الإمام المعصوم) حتّى مع عدم معرفة الأسباب والأغراض، قال: إنَّه ليس يلزمنا معرفة هذا السبب ولا يتعيّن علينا الكشف عنه، ولا يضرنا عدم العلم به.

ونفي الشيخ الطوسي الحاجة إلى تكلف الكلام في سبب غيبة الإمام بعد ثبوت وجوده.

وبعد اعتراف أركان نظرية (الغيبة) بعدم وجود تفسير معقول (3) أكيد للغيبة، لا تبقى حاجة لمناقشة الروايات والنظريات المختلفة التي

ص: 280

1- آل عمران: 85.

2- ليس في عبارته الكفّ عن التفكير يا مدلس، وإنَّما فيه النهي عن الاستعجال في الأمر.

3- قد ذكر المفيد في الرسائل الخمسة التي عقدها في الغيبة والسيد المرتضى في الشافي، والشيخ في تلخيص الشافي وغيرهم من العلماء كالخاجة نصير الدين في التجريد قد ذكروا وجوهاً متعدّدة محتملة في الغيبة، وأنَّها لا تنافي في قيامه بدوره ومسؤولياته الإلهية.

قدّموها لتبرير الغيبة بالحكمة المجهولة أو بتمحيص الشيعة وغرابتهم، أو بخوف صاحب الزمان على حياته من القتل، فإنّ روايتها غلاة وضعاف، ومضمونها لا ينطبق على (محمّد بن الحسن العسكري)(1).

وقد أعرض معظم الكتّاب الذين ألفوا حول الغيبة كالمفيد والمرتضى والطوسي عن تبني نظرية (التمحيص) ما عدا الشيخ الصدوق الذي اهتمّ بها بعض الشيء وإن لم يتبنّها تبنيّاً كاملاً، خاصّة بعد انقراض الجيل الأوّل الذي تعرّض للتمحيص حتّى لم يبقَ منه أحد(2).

وأرى من الضروري التوقّف فقط عند نظرية الخوف التي فسّر بها بعض المتكلّمين كالسيّد المرتضى والشيخ الطوسي والكراچكي حالة (الغيبة). وقد اعتمد القائلون بنظرية الخوف على مجموعة روايات ضعيفة السند وعمامة لا تحدّد اسم القائم، وهي مروية عن زرارة عن الإمام الصادق عليه السلام قبل أكثر من مائة عام من وفاة الإمام الحسن العسكري(3).

ولم يمكن اللجوء إلى نظرية الخوف في تفسير الغيبة إلاّ بعد القول بمجموعة من النقاط الافتراضية الوهمية كتحديد هويّة الإمام

ص: 281

1- لا يتحرّج الكاتب في قذف رواة الشيعة بالأباطيل، كيف لا وهو يقول في كتابه حول المهدي: إنّ محمّد بن زياد مهمل، وعبد الله بن مسكان ضعيف.

2- وهذا اعتراف ثانٍ من الكاتب بأنّ القول بالغيبة وولادة المنتظر عليه السلام هو قول الإماميّة من عهد وفاة الإمام العسكري عليه السلام خلافاً لما يكرّره من أنّه قول حادث بعد نصف قرن أو قرن.

3- وهذا اعتراف من الكاتب صريح أيضاً بوجود روايات قبل مائة عام من ميلاد الحجّة دالة على ولادته وغيبته وأنّه الثاني عشر، ومع ذلك يصفها بالضعف والحال أنّها فيها إعجاز بالإخبار عن شيء مستقبلي قد وقع. فكيف تكون ضعيفة، مع أنّ الروايات المشار إليها متواترة في كتب الصدوق وغيبة الطوسي والنعماني وغيرها.

المهدي من قبل، وهو أمر أثبتنا في الفصل الثاني عدم صحته (1)، وكذلك افتراض وجود توتر سياسي بين البيت العلوي والبيت العباسي الحاكم، وهذا ما سوف نفيه في فصل آخر، والقول أيضاً بفكرة خاتمية المهدي للأئمة الاثني عشر، وهذه نظرية لم تكن موجودة في البداية وقد ظهرت في القرن الرابع الهجري (2). والقول كذلك بحرمة (3) استعمال الإمام المهدي للتقية وإخفاء هويته حتى يوم ظهوره، وهو أمر لا ينسجم مع سياسة الأئمة السابقين ولا مبرر له.

ومع كل ذلك فقد كانت نظرية الخوف بعيدة جداً عن أخلاق أهل البيت عليهم السلام وحبهم للشهادة في سبيل الله (4)، وهي تثير تساؤلات كبيرة حول السر وراء عدم حفظ الله تعالى للمهدي، على فرض وجوده، كما حفظ النبي موسى وأنجاه من فرعون، وكما حفظ الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم المبرر به من قبل (5).

وبالرغم من عدم تحديد الأئمة من أهل البيت عليهم السلام لهوية المهدي من قبل، فإن التسليم بهذه المقولة جداً يثير تساؤلاً عن السر وراء إعلان أهل البيت لاسم القائم من قبل إذا كانوا يعرفون أنه

ص: 282

-
- 1- ما تقدم منه مجرد إنكار وجود وأن الدولة العباسية سياستها لينة مع البيت العلوي كما في تحليلاته الواهية المتقدمة.
 - 2- عدّة الأئمة الاثني عشر مروية في الطرق السنية والشيعية المتواترة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما في المتواتر عند الشيعة في أسمائهم وعدتهم.
 - 3- الظاهر هنا أراد استعمال كلمة الوجوب فاستعمل الحرمة.
 - 4- الخوف هاهنا ليس على نفسه الشريفة وإنما هو لئلا تبطل سلسلة حجج الله في أرضه، وخلافة الله في أرضه. هذا خوف على مصلحة الدين والأمة.
 - 5- الكاتب يطالب بتعديل الله عزّ وجل لسياسته مع البشر.

سيتعرّض للضغط؟ ولماذا لم يتركوه سرّاً لحين موعد القيام، حتّى يجنّبوا المهدي ملاحقة الأعداء منذ الولادة والطفولة(1)؟

وإذا صحّت نظرية الخوف من الأعداء فلماذا يستتر المهدي عن أوليائه(2)؟ ولقد قام مئات الملايين من الشيعة عبر التاريخ بانتظار الإمام المهدي) وإعلان الاستعداد لنصرته، وقامت لهم دول تتبنّى الإيمان به فلماذا لم يظهر مع ارتفاع الخوف بالتأكيد(3)؟

وهذا سؤال طرحه بعض رؤساء الدولة البويهية الشيعية التي قامت في القرن الرابع الهجري، على الشيخ المفيد وطالبه بالإجابة عليه، فأحال المفيد الإجابة على الله وقال: إن سرّ الغيبة لا يعلمه إلاّ هو واعترف فيه بكثرة الشيعة في ظلّ الدولة البويهية، ولكنّه شكّك في صدقهم وشجاعتهم وتقواهم.

والآن.. وبعد مضي أكثر من ألف عام على القول بنظرية (الخوف) في تبرير (الغيبة).. وبعد سقوط عشرات الدول وقيام أضعافها، فإنّ تلك النظرية تبدو بعيدة جداً عن الواقع وعارية عن أية مصداقية، ولا تشكّل سوى فرضية وهمية لتبرير فرضية وجود الإمام (محمّد بن الحسن العسكري) وتناقض غيبته مع مسؤولية الإمامة الملقاة على كاهله من الله.

وهذا ما يثبت عدم صحّة فرضية ولادة ووجود (الإمام الحجّة بن الحسن) وإلاّ فلو كان حقّاً موجوداً لكان يجب عليه الظهور والقيام عند أول فرصة تسمح له بذلك، وعدم جواز إبقاء الأمة مهملة بدون قيادة شرعية.

ص: 283

1- لم تكن روايات أهل البيت منتشرة عند السلطات وإنّما كانت منتشرة عند خواصّهم.

2- وذلك خشية تسرّب الخبر، مع أنّه ليس مخفياً عن جميع أوليائه.

3- من الواضح الجليّ أنّه لم يكتب لتلك الدول التفوّق في القوّة على الدول المعاصرة لها، ومن ثمّ لم يكتب لها البقاء. فليس قيامها مؤشراً لمؤاتاة الظروف.

لقد طالب أصحاب نظرية الخوف: الشيعة، بأن يزيلوا الأسباب التي دفعت (الإمام المهدي) إلى الغيبة، وذلك بتمكينه وإعداد العُدَّة لنصرته، أو العزم على نصرته ومعاضدته والانقياد له والكفّ عن نصرته الظالمين، ودعوته للخروج، وقال السيّد المرتضى في (الشافعي): إنّ المكلفين متمكّنون ممّا إذا فعلوه زالت تقيّة الإمام وخوفه ووجب عليه الظهور.. وقد بيّنا أنّ سبب الغيبة هو فعل الظالمين وتقصيرهم فيما يلزم من تمكين الإمام فيه والإفراج بينه وبين التصرّف فيهم، وبيّنا أنّهم مع الغيبة متمكّنون من مصلحتهم بأن يزيلوا السبب الموجب للغيبة ليظهر الإمام وينتفعوا بتدبيره وسياسته.

وقد زال الخوف اليوم وأزال الشيعة الأسباب التي دفعت الإمام إلى الغيبة، وأعدّوا العُدَّة لنصرته وعزموا على معاضدته والانقياد له والكفّ عن نصرته الظالمين، ودعوه للخروج، ولكنّه لم يخرج! بالرغم من قول السيّد المرتضى بوجوب الظهور عليه.

وقد رفض الشيخ الصدوق في (إكمال الدين) التصديق بقول الواقفية في غيبة الإمام موسى الكاظم ومهدويته لأنّ عمره كان قد تجاوز يوم ذلك العمر الطبيعي المعهود، ومع ذلك فقد روى هو والطوسي روايات تقول بأنّ عمر المهدي قد يطول مثل عمر نوح، وجواز أن ينقض الله العادة لضرب من المصلحة(1).

ص: 284

1- عبارة الصدوق في إكمال الدين (ص 37): (إنّ الله أبطل قولهم بإظهار موته - الكاظم عليه السلام - وموضع قبره ثمّ بقيام الرضا عليه السلام بالإمامة وظهور علاماتها فيه مع ورود النصوص عليه). ولم يقل الصدوق ما ادّعاه الكاتب هذا لكي يعرف القارئ الكريم إلى كم هي جرأة الكاتب في تزوير النسبة إلى المصادر، وتحريف الكلم عن مواضعه.

ملاحظات سريعة على منهجية أحمد الكاتب ونقدها:

حرر بتاريخ (20/12/1999م)، (07:57) مساءً.

محمد منصور عضو:

أعود توجيه النصيحة إلى من عرفته، أن لا تصطدم بأئمة أهل البيت عليهم السلام الثقل الثاني عدل الثقل الأول، وهو كتاب الله العزيز.

وبعد ذلك فأوِّد الإشارة المختصرة إلى المحاور التالية:

الأول: إنك تسب إلى نفسك التمسك بولاء أهل البيت عليهم السلام والمتابعة لهم وأخذ الفقه عنهم، فالعجب من كلامك هذا وإنكارك لإمامتهم، فما تصوّرك عن معنى الولاء لهم، ولماذا المتابعة لهم وأخذ الفقه عنهم وما هو تصوّرك لحجّية أقوالهم وأفعالهم، هل هم رواة وفقهاء مجتهدون كسائر الرواة والمجتهدين؟ فعلى ذلك قد ساويت بينهم وبين بقية علماء المذاهب والفرق الأخرى الإسلامية، فلم خصصت متابعتك وولاءك لهم وأخذ فقهك عنهم دون غيرهم، وحلالك وحرامك ودينك عنهم، وإن تصوّرت حجّيتهم كخلفاء الله تعالى في أرضه أذهب عنهم الرجس وطهرهم من الزلل والجهل، وزوّدهم بعلم لدني من عنده وعلم الأسماء كلّها ((إني جاعلٌ للنّاس إماماً))⁽¹⁾، ((إني جاعلٌ في الأرض خليفة))⁽²⁾، ((فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رحمةً من عندنا وعلمناها من لدنا علماً))⁽³⁾، ((وجعلناهم

ص: 285

1- البقرة: 124.

2- البقرة: 30.

3- الكهف: 65.

أَيَّمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا)) (1)، ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)) (2)، ((أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) (3). فهذه إمامة إلهية، وعهد إلهي.

وهذا الذي ذكرت لك أنك لا تدقق بين منهج البحث وأداء النتيجة في البحوث التخصصية.

الثاني: إنك تدعي أن الفرقة الإمامية الإثني عشرية فرقة حادثة في القرن الثالث الهجري وهم القائلون بالإمامة الإلهية، وهي التي تعني أن الإمامة وحجة الله في أرضه لا تنقطع إلى يوم القيامة، وهذه القضية العقيدية الكبرى وردت عليها أحاديث نبوية، رواها أصحاب الصحاح من علماء السنة وعلماء الشيعة، كحديث الثقلين، وأنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، أو أن حجة العترة كحجة القرآن وأنه كما القرآن باقية حجتته إلى يوم القيامة فكذلك حجة العترة وأن وجودها باقٍ، وهذا المفاد الكبرى هو دليل قطعي بمقتضى هذا الحديث المتواتر على بقاء الإمامة والإمام ووجوده.

وهكذا حديث الأئمة اثنا عشر من قريش وغيرها من الأحاديث الممتق عليها بين الفريقين الدالة على كبرى بقاء الإمامة، _ لاحظ إحقاق الحق، وملحقاته للسيد المرعشي _ وكذلك مفاد الآيات القرآنية، كآيات المتقدمة وآية التطهير وآية الإبلاغ في الغدير وآية المودة في القريبى وهم الذين أوكل لهم الأموال العامة في آية الأنفال والفيء في سورتي الأنفال والحشر ((كَيْ لَا

ص: 286

1- الأنبياء: 73.

2- المائدة: 55.

3- النساء: 59.

يَكُونُ دَوْلَةً بَيِّنَ الْأَغْنِيَاءِ)) (1)، الدالّ على كونهم حكام الشريعة والناس وغيرها من الآيات التي أحصاها علماء الإمامية وكيفية الاستدلال بها بحسب موازين الدلالة والظهور مضافاً إلى روايات نزولها بحسب روايات الفريقين.

فبقاء الإمامة الإلهية دالٌّ عليها كذلك الأدلة الدالة على وجود ثلثة باقية ما بقي القرآن والشريعة والتكليف للبشرية.

الثالث: عدم اعتدادك بأحاديث أهل السنّة الدالة على إمامتهم، كما ذكرت ذلك في كتابك حول المهدي عليه السلام وهذا مضحك، لأنّ خير الفضل ما شهدت به الخصوم، فإنّه بعيد عن شبهة الدسّ والوضع، وهذا القول منك دالٌّ على موازين حجّية الخبر وكيف تتصاعد نسبة المطابقة للواقع في الخبر، بحسب نظرية حساب الاحتمال الرياضي وهو بحث من علم أصول الفقه وعلم الدراية، ولكنّه يحتاج إلى تخصّص واطلاع علمي، والأعجب دعواك لزوم دراسة الأحاديث مع عدم معرفتك بموازين حجّية الخبر وهل البحث العلمي بحسب التشهي والانفعال النفسي.

الرابع: تصوّر أنّ معنى الإمامة هي وراثه نسبية باللحم والدم، أو أنّها زعامة سياسية فقط كبقية الزعامات السياسية البشرية، وكنظيم سياسي، أو حبوة بين الأرحام، والحال أنّ الإمامة كمنصب إلهي كما هو مفاد قوله تعالى: ((إِنِّي جَاعِلُكَ)) لم يقيد بـ (في الأرض)، كما أنّ قوله تعالى قبل ذلك في سورة البقرة: ((إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)) ليس تقييداً لعنوان الخليفة والخلافة وإنّما هو تقييد لمكان تواجد بدن الخليفة وكونه الجسدي فهي تشمل إمامة الناس والثقلين لسعادة دار الدنيا ودار الآخرة، كما أنّ اللفظ في ((إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)) لم يخصّص بكونه نبياً ورسولاً.

ص: 287

1- الحشر: 7.

وهي أي الإمامة والخلافة في ذرية إبراهيم، كما قال تعالى: ((إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ)) (1) أي في المعصومين عهد إلهي، والخليفة الإلهي والحجة والإمام مزود بعلم لدني وهو علم الأسماء كلها الذي قصرت الملائكة أجمعون عن الإحاطة به كما في سورة البقرة، وقد كفر إبليس بسبب عدم توليه وولاءه لخليفة الله تعالى في أرضه.

والزعامة السياسية أحد شؤون خليفة الله وحجته في أرضه فالإتصال بين الأرض والسماء لم ينقطع ولا ولن ينقطع إلى يوم القيامة، بينما في نظرية اليهود في قولهم: ((يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ)) أنه انقطع تصرف وإدارة السماء لشؤون الأرض ولا إرادة سمائية حاكمة على أهل الأرض، فهم أرادوا قانوناً إلهياً على صعيد التنظير فقط من دون أن تتحكم السماء والإرادة الإلهية في شؤون الأرض، بينما العقيدة الإسلامية القرآنية أن يد التصرف الإلهي وإرادة السماء منتفذة في الأرض، فالوراثة معنوية لدنيّة ((وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ)) (2)، ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ)) (3)، ((وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)) (4)، ((ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ)) (5) والبحث يحتاج إلى بسط تخصصي كي تلتفت إلى أوليات محلّ النزاع والاستدلال.

الخامس: إنك تحصر طريق العلم بولادة الإمام الثاني عشر عليه السلام بالروايات المتعرضة لكيفية ولادته ومكانها وظروفها، وهي وإن كانت موجودة بأسانيد

ص: 288

1- البقرة: 124.

2- النمل: 16.

3- آل عمران: 33.

4- القصص: 68.

5- آل عمران: 34.

صحيحة في غيبة الشيخ الطوسي وإكمال الدين للصدوق وغيبة النعماني مثل ما عن الشيخ عن المفيد عن ابن قولويه عن العظام كالكليني وغيره من مراجع الطائفة وأعلامها عن حكيمة عمّة العسكري وغيرها من الطرق المحتاج معرفة صحّتها إلى التخصّص في علم الرجال لا الاندفاع بسطحية وعفوية عاطفية إلى فتح كتب الرجال من دون إمام بموازين الجرح والتعديل والضوابط العلمية. إلا أنّ الحصر في إثبات ولادته بهذا الطريق والنسبة إلى الشيخ المفيد وغيره باستدلالهم بالطريق العقلي، تخبّط غير علمي وتدليس للواقع والحقيقة وأعجب كيف تريد أن تتحرّى الحقيقة والنجاة لنفسك بالوصول للحقّ، فإنّ إثبات ولادته ووجوده قد ذكرناه في المحور الرابع أنّه يمكن إثباته بالتلازم القطعي بين الأدلّة النقلية والعقلية الدالّة على بقاء الإمامة والإمام على وجه الأرض إلى يوم القيامة، كحديث الثقلين وأنّهما لن يفترقا عن بعضهما إلى أن يردا الحوض، وغير ذلك من الأدلّة على القضية الكبرى.

كما يمكن إثباته بطوائف مستفيضة أخرى من الروايات ذكرها الصدوق في إكمال الدين والشيخ الطوسي في الغيبة والنعماني في كتاب الغيبة، بل وبعض علماء العامّة أنّ المهدي له غيبة تطول وأنّ له غيبتين، أو النصوص الدالّة على أنّه ابن العسكري والابن الرابع للرضا عليه السلام أو الابن الخامس للكاظم عليه السلام وغيرها، وقد استدلّ بها الشيخ المفيد في الإرشاد والطبرسي في إعلام الوري وغيرها.

السادس: إنّك تطعن على الإماميّة تارة باتّباعهم أحاديث الباطنية وأخرى باتّباع أحاديث الحشوية والظاهرية، وهذا تناقض في كلامك فإنّك لا تزن منهج البحث وأنّ الميزان ليس المادية الحسيّة ولا الغيب المطلق، بل كلّ من الشهادة والغيب والظهور، فتأويل المتشابهة بالمحكم

لا بدّ منه ولكن العذر عدم الاطلاع التخصّصي بالعلوم الدينية كميزان حجّية الظهور وحدودها في علم أصول الفقه وميزان حجّية التأويل في علم التفسير ونشأة الغيب والشهادة في علوم المعارف وغيرها.

السابع: نظرية الحكم والحكومة في الغيبة عند الشيعة الإمامية، ليست هي بإعطاء الأمة الصلاحية والولاية للحاكم كالفقيه، بل هي نيابة عن الإمام الثاني عشر الحيّ المستتر واستتاره عن الأنظار لا يعني عدم وجوده وعدم كونه وليّاً فعلياً، بل هو وليّ الأصل، ومعنى النيابة عنه هي تقيّد الحاكم في حكومته بأقوال الأئمة المعصومين بما فيهم الإمام الثاني عشر في توقيعاته الصادرة عنه في الغيبة الصغرى وكذا في أحكام القضاء وشرائطه بأقوالهم فيه وكذا في الأحكام التنفيذية الإجرائية بأحكامهم عليهم السلام، كما أنّ على الحاكم بالنيابة في زمن الغيبة أن يتحرّى رضا الإمام الثاني عشر من خلال الأدلة الروائية عنهم عليهم السلام _ لكن ما هي الحيلة إن لم تكن من أهل التخصّص في الفقه كي تفهم مباحث الفقه السياسي _، هذا مضافاً إلى أنّ معنى غيبته كما أشارت إليه الروايات وعلماء الإمامية كالمفيد والمرتضى والصدوق والطوسي ليس بمعنى عدم ممارسة دوره الإلهي بتوسّط علمه اللدنيّ المزوّد به من الله، وكذا دوره الاجتماعي والسياسي بتوسّط منظومة رجال الغيب الذين يصطلح عليهم بتسمية الأبدال والأوتاد والسيّاح الذين يشكّلون منظومة حكومته الخفيّة التي تتحكّم بمقادير الأمة الإسلاميّة، بل والبشرية لدرئها عن الانعطاف إلى الهاوية التامة، ولا عجب في ذلك فإنّ القوى السياسية الحقيقية في هذا اليوم المعاصر، ليست هي الحكومات العلنية الرسمية الظاهرة، بل هي الخفيّة كتتنظيم المخابرات الأمريكية أو المخابرات

الروسية أو ألمانيا أو الماسونية أو غيرها من القوى الخفية، فالخفاء لا يعني عدم القدرة والوجود، بل يعني شدة القدرة ونفوذ الوجود، غاية الأمر أن تنظيمه عليه السلام السري هي ما لا تقدر البشرية على اكتشافه ((فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا)) (1) فهذه سورة الكهف تنبأ المسلمين عن وجود أمثال الخضر صاحب موسى _ أي منظومة ومجموعة بشرية على وجه الأرض تقوم بمهام إلهية _ وتذكر السورة نوع تلك المهام الخفية السرية الإلهية، فالغيبية ليست بمعنى التعطيل عند الإمامية ولا العدم، بل السرية والتستر إلى أن يأذن الله تعالى بظهور تلك الحكومة الخفية إلى العلن، والدعوى والتخيّل الساذج بأنّه ما الفائدة في ذلك؟ نجيبه بلزوم اليقظة من سباته البارد بمثل القوى التي تدير سياسة العالم هذا العصر، فإنّها تكمن قوتها في سرّيتها إن كان السائل يفهم ألف باء السياسة والقوى والنظام البشري.

الثامن: عدم معرفتك باختلاف أقسام التواتر، فإنّه ينقسم إلى دوائر متعدّدة، فإنّه تارة بدائرة واسعة وأخرى متوسّطة وثالثة صغيرة لا تنافي تحقّق ضابطة التواتر، فمثلاً وقوع الحرب العالمية الأولى متواتر لدى كافّة البشر على وجه الأرض، وأمّا وقوع حرب بدر فمتواتر بين المسلمين أو بالإضافة إلى الباحثين في التاريخ، وأمّا قواعد اللغة العربية وكافّة علومها فمتواترة في حدود علماء الأدب واللغة العربية وإن لم يطلّع عامّة العرب أهل اللسان العربي على كافّة قواعد ومسائل علوم اللغة العربية فإنّ جهلهم بها لا يضرّ بتواترها لدى علماء اللغة، فإنّ التواتر متحقّق بضابطته لديهم ولو في ضمن أدنى دوائر التواتر، فعلماء اللسان العربي حاملون لهذا التواتر وإن جهله عامّة العرب وهكذا الحال في تواتر

ص: 291

1- الكهف: 65.

حديث الغدير ونصوص الأئمة الإثني عشر وغيرها من الأحاديث فإنَّ التواتر بحمل علماء الرواة ولو بعضهم بقدر يحقُّ ضابطة العدد _ كمَّا وكيفاً _ للتواتر وإنَّ جهل تلك الأحاديث عامَّة الإمامية أو بعض روايتهم الآخرين، ويمكنك أن تستوضح ذلك بملاحظة مثال اللغة العربية فإنَّ الطفل الذي يولد من أب عربي لا يحيط باللغة في نشأته في الصغر ولا المراهقة حتَّى يكبر ولعلَّه لا يحيط بها كلَّها إلى أن يموت ما دام لم يتخصَّص في علم اللغة وإنَّما يتقن ويطلِّع على بعض اللغة ومفرداتها وقواعدها ولكن ذلك لا - يضرُّ بتواتر اللغة الحامل له علماء التخصص اللغوي.

والحاصل إنَّك تزداد عندك التساؤلات والإشكالات والاعتراضات بسبب عدم إحاطتك بالعلوم التخصصية كعلم الرجال والحديث وأبوابهما وغيرها من العلوم.

التاسع: قولك: إنَّ القرآن مصدر أوَّل والأحاديث يجب أن تدرس، فهل تدبَّرت في الأدلَّة القرآنية على الإمامة ولمَ لا تذكر ما قالته الإمامية في هذا الصدد، وأرى أنَّك تخشى الفضيحة أمام آيات القرآن. فكيف تدَّعي أنه مصدر أوَّل وأنَّك قد نسيت ذكره سوى قوله تعالى: ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا))⁽¹⁾، دون بقية الآيات: ((وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ))⁽²⁾، و((أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ...))⁽³⁾، وإلى ما قالته الإمامية في معنى التشاور من أنَّه بمعنى المداولة في المعلومات _ بنك معلومات _ والآراء لا السلطة الجماعية والقيادة المشتركة، فارجع

ص: 292

1- المائدة: 55.

2- الشورى: 38.

3- النساء: 59.

إلى كتب اللغة _ إن كنت تحسن البحث اللغوي _ في مادة شَوْرَ فَإِنَّهَا بِمَعْنَى الاختبار وتمحيص الآراء لإخراج الرأي الصواب، لا تحكيم الأثرية وإن كان على الباطل ولذلك سَمِّيَ المشتري في عقد البيع لِأَنَّهُ يَخْتَبِرُ وَيَسْتَعْلَمُ جودة المبيع والعيوض، فالشورى بمعنى الفحص في الآراء والمداورة لها لاستخراج الرأي الصواب والمصيب لحكمة الواقع وإن كان هو على خلاف الكل.

و(أمرهم) أي شؤونهم أي ما خصّص بهم لا ما هو خارج عن اختصاصهم كما في ((وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)) (1) الولاية العامة قد حصرتها الآيات في أولي الأمر، وغيرها: ((وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)) (2)، من الآيات الدالة على أَنَّ الولاية العامة بيد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وأولي الأمر، ((لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ)) (3)، ((النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ)) (4)، ((من كنت مولاة فهذا علي مولاة)).

وأما الاستشهاد باحتجاج علي عليه السلام بالشورى فهو إلزام لمعاوية ومن قبله من الخلفاء بما هو حجّة لديهم:

فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم

فكيف بهذا والمشيرون عُيِّبَ

وما لك لا تبصر الخطبة الشفشفقية والخطبة القاصعة وغيرها من خطبه الناصية على جعل الله لهم منصب الإمامة الإلهية والسياسية والاجتماعية، وكلماته عليه السلام في خصائص العترة وحقهم الإلهي.

ص: 293

1- المائدة: 55.

2- القصص: 68.

3- النساء: 83.

4- الأحزاب: 6.

وتعبير الرضا عليه السلام: ((إنَّ من غضب جماعة بغير مشورة...)) فالجماعة في رواياتهم كما في أصول الكافي من كانوا على الحق وإن كانوا أقلية، لا بمعنى الأكثرية، ((إنَّ إبراهيمَ كانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلَّهِ))⁽¹⁾، كيف وقد وصف الله تعالى الأكثرية بلا يعقلون ولا يفقهون وذم الأكثرية كما في حديث الإمام الكاظم عليه السلام لهشام في أصول الكافي (ج 1/ كتاب العقل).

وكذا قوله عليه السلام: ((لولا حضور الحاضر وقيام الحجّة بوجود الناصر)) ونحوهما من كلماته وكلمات الحسن عليه السلام وغيرهما من الأئمة عليهم السلام، فإنّه لإعانة الأئمة المعصومين على تسلّم مقاليد القوّة، لا لأصل مشروعية حكمهم عليهم السلام.

العاشر: عدم التفاتك إلى أنّ الأدلّة العقلية على ضرورة الإمامة تلازم ضرورة وجود وبقاء الإمامة والإمام إلى يوم القيامة، وذلك للسطحية في البحث والمباحث العقلية.

الحادي عشر: دعواك طرح السؤال والأسئلة واقتراح الحوار مع عدّة من علماء الإماميّة فلم يجيبوك إلى عقد الحوار ولا أجابوك، وكفى بذلك كذباً ودجلاً فكم حاورك من رجال الدين الإماميّة في لندن وإيران وغيرها، وبينك وبين الله تعالى يوم يقوم الأشهاد لربّ العالمين، ألا تستحي من الكذب الصريح، وكيف تزعم مع ذلك أنّك تتحرّى الحقيقة، ولذلك أنصحك وإني لعلّي معرفة منك قريية.

الثاني عشر: تهويلك في رسم الأحداث التاريخية وأراجيفك في النقل عن الكتب الشيعية بالتضليل وبمثل التعبير: فعصفت بالإماميّة، أو أنّ من أتبع جعفر الكذاب أكثر الإماميّة، وغير ذلك وأفحم دليل على

ص: 294

زوبعتك اللفظية كعادتك في الكتابة الصحفية _ أيام مجلة الشهيد _ أنَّ الفرقة الإسلاميّة التي تضرب بعددها في العالم الإسلامي كعدل لأهل السنّة هي الإماميّة الإثنا عشرية.

الثالث عشر: دعواك أنَّ كتب الإماميّة خالية من عدد الإثني عشر قبل القرن الثالث، فما أجهلك بعلم الحديث وفهارس الكتب، ونظرة واحدة إلى مئات الكتب التي يلتفت إليها بأدنى تتبّع، المشحونة بالإشارة إلى إمامتهم والنصوصية على ذلك بمختلف الدلالات المطابقية والإلزامية والتضمينية والإقتضائية والإشارة والإيماء وغيرها.

ولكن ما دواء العيِّ والجهل أو العناد للعقدة العاطفية المبتلى بها، وما دواء عدم التخصص.

لماذا لا نعرض الرواية التاريخية على التحقيق؟

حرّر (21/12/1999م)، (02:29) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

قالوا قديماً: لا مناقشة في الأمثال، وإذا جاز لنا أن نضرب مثلاً حول وجود الإمام الثاني عشر فتعالوا لنقف أمام هذا المثال:

رجل غني يدير أعمالاً اقتصادية وله وكلاء وموظفون.

يموت هذا الرجل في ريعان الشباب وقبل أن يتزوَّج أو دون أن يعترف بوجود وريث له من صلبه، فيتصارع أقاربه على تركته في هذه الأثناء تتقدّم إحدى سكرتيراته بالمطالبة بالإرث بدعوى الحمل والزواج السري منه، ويبادر عدد من وكلائه وموظفيه إلى إنكار وفاته وأدعاء اختفائه في ظروف غامضة، بينما يدّعي عدد آخر من الوكلاء وجود ولد

ص: 295

له في السرّ ويدعون أنّهم على علاقة سرّية معه ويطالبون الزبائن بتسديد ديونه لهم.

نفتش عن هذا الولد فلا نجد له أثراً في التاريخ.

نشكّ في دعوى النّوّاب ونرفع القضية إلى المحكمة.

ماذا يمكن أن تحكم المحكمة الشرعية؟ هل تسارع إلى قبول الإشاعات والدعاوى؟ أم تبحث عن الدليل الشرعي الذي يثبت ولادة الطفل ووجوده وتوكيله لأولئك النّوّاب والوكلاء.

المستفيدون من دعوى وجوده كثيرون ولهم مصالح مستمرة مالية وسياسية ويرفضون التحقيق واللجوء إلى المحكمة للتأكد من دعاواهم، ويصرّون على القول: إنّ الشركة لا يعقل أن تبقى بلا مدير ويفترضون أنّ المدير السابق قد عيّن مديراً سرّياً يدير الشركة من وراء حجاب، ولكننا لا نرى غير الوكلاء يتصرّفون في كلّ شيء.

وإذا كان العقل والعرف والشرع يرفض الدعاوى المتهمة والمشكوك فيها فتعالوا نستمع إلى أدلّة المثبتين لولادة ابن الإمام العسكري ونعرضها على المحقّقين والقضاة ليعطونا حكمهم فيه (1).

يقول المثبتون لوجود ابن للإمام الحسن العسكري يفترض فيه أن يقود الأئمة الإسلامية من قبل الله تعالى منذ سنة (260) للهجرة ولم يظهر حتّى الآن إنّهم يعترفون أولاً بأنّ الظاهر من حياة الإمام العسكري وسيرته ينفي أن يكون له ولد ولكنهم يقولون: إنّ الظروف السياسية لم تكن

ص: 296

1- الكاتب في مثاله يقذف علماء الشيعة بكون دواعيهم جمع الأموال والحقوق الشرعية من الأحماس، بينما ستأتي مقالة له: إنّ علماء الشيعة المتقدّمين قد عطّلوا باب الخمس فلا يكون للحكومة الإسلامية التي تقام في عصر الغيبة منبع مالي.

لتسمح للحسن العسكري بإعلان وجود ولد له، وإنَّ الخوف عليه من السلطات العباسية التي كانت تعلم من قبل أنَّه الإمام المهدي الذي سوف يزلزل عرشها، هو الذي أجبر الإمام على إخفاء أمر ولادة ابنه (المهدي المنتظر).

ثمَّ يذكرون تفاصيل ولادة (محمد بن الحسن العسكري) والظروف التي أحاطت بها، وقصص الذين شاهدوه والتقوا به في مختلف مراحل حياته أيام أبيه وبعد وفاته.

أمَّ المهدي:

ويختلفون حول اسم أمَّ المهدي، فبينما يقول الشيخ الأقدم ابن أبي الثلج البغدادي في (تاريخ الأئمة) والمسعودي في (إثبات الوصية) والطوسي في (الغيبة) والمجلسي في (بحار الأنوار): إنَّ اسمها: (نرجس) يقول محمد بن علي الصدوق في: (إكمال الدين): إنَّ اسمها (مليكة) وهي بنت يشوعا بن قيصر ملك الروم في ذلك الزمان، وأنَّها رأَت الإمام الحسن العسكري في المنام فأحبَّته وتزوَّجته وهربت من أبيها الذي كان يريد تزويجها من ابن أخيه، ووقعت في الأسر حيث أرسل الإمام الهادي نخاساً لشرائها من سوق الرقيق في بغداد.

ولكن المسعودي يقول: إنَّها كانت جارية ولدت في بيت بعض أخوات أبي الحسن علي بن محمد، وربَّتها في بيتها فلمَّا كبرت وعبت دخل أبو محمد فنظر إليها فأعجبته، وطلب من عمته أن تستأذن أبها في دفعها إليه، ففعلت.

ويقول الصدوق في رواية أخرى: إنَّ اسم أمَّ المهدي هو (صقيل) وأنَّها ماتت في حياة الحسن العسكري.

وهناك عدّة أسماء أخرى يذكرها المجلسي هي (سوسن) و(ريحانة) و(خمت) وينقل عن الشهيد الأوّل في (الدروس): أنّها حرّة وأنّ اسمها (مريم بنت زيد العلوية)(1).

تاريخ ولادته:

ويختلفون حول تاريخ مولد (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) حيث أخذ قوم من الشيعة الأوائل بدعوى الجارية (نرجس) بالحمل، بعد وفاة الإمام العسكري، وقالوا: إنّها ولدت (المهدي) بعد ذلك بثمانية أشهر.

ويقول الشيخ المفيد في رسالة مولد الأئمّة (ص 6): إنّهُ ولد في الثامن من شهر ذي القعدة سنة (257) أو (258هـ-) ويقول: إنّهُ كان له عند وفاة أبيه سنتان وأربعة أشهر. كما يقول في (الفصول المختارة): إنّهُ ولد في النصف من شعبان من سنة (255هـ-) ويقول في رواية أخرى: إنّهُ ولد سنة (252هـ-) وكان سنّه عند وفاة أبيه ثماني سنوات.

ولكن الشيخ الصدوق يقول في (إكمال الدين): إنّ مولده كان في (8 شعبان سنة 256هـ-).

أمّا الشيخ الطوسي فيقول في (الغيبة): إنّهُ ولد في النصف من

ص: 298

1- الاختلاف في الأسماء المحتفة بشخصية في التاريخ، وغير ذلك من الجزئيات والتفاصيل أمر واقع في كلّ الحوادث التاريخية سواء في نقل المؤرّخين أو نقل الرواة عند الفريقين، والأمم البشرية الأخرى، كما هو الحال في أسماء أجداد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم مضافاً إلى أنّ تعدّد الأسماء لشخص واحد أمر معهود في التاريخ الإسلامي، وقد ذكر كلّ من الشيخ الطوسي والصدوق والنعمانى قدّس سرّه وجوه الملائمة في الاختلاف في الروايات فلاحظ. ثمّ إنّهُ قد تعدّد اسم الكاتب نفسه وكون أصله لارياً أو كربلائياً أو...، ومن عرق عربي أو فارسي أو... إلى غير ذلك من الأمور التي لا تدعو إلى نسف وجوده عن وجه الأرض.

رمضان. دون أن يحدّد السنة، ويتفق في رواية أخرى مع الشيخ المفيد: في أنّه ولد في النصف من شعبان سنة (255هـ-).

وكان من الطبيعي أن تختلف هذه الروايات في تحديد تاريخ مولد شخص تقول: إنّه ولد بصورة سرّية وظلّ أمره مخفياً..

كيفية ولادته:

يعتمد الصدوق والطوسي والمسعودي والخصيبي الذين يروون قصّة ولادة الإمام (المهدي) على رواية واحدة ينسبونّها إلى حكيمة (أو خديجة) عمّة الإمام العسكري، وتقول فيها:

بعث إليّ أبو محمّد الحسن بن علي، فقال: ((يا عمّة اجعلي إفطارك هذه الليلة عندنا فإنّها ليلة النصف من شعبان، فإنّ الله تبارك وتعالى سيظهر في هذه الليلة الحجّة))، قالت: فقلت له: ومن أمّه؟ فقال لي: ((من نرجس))، قلت له: جعلني الله فداك ما بها أثر، فقال: ((هو ما أقول لك)).

قالت: فجئت.. فلمّا سلّمت وجلست جاءت تنزع خفيّ وقالت لي: يا سيّدتى وسيّدة أهلي كيف أمسيت؟.. فقلت لها: بل أنت سيّدتى وسيّدة أهلي، قالت: فأنكرت قولي، وقالت: ما هذا يا عمّة؟!.. فقلت لها: يا بنية إنّ الله تعالى سيهب لك في ليلتك هذه غلاماً سيّداً في الدنيا والآخرة. قالت: فحجّلت واستحيت.. فلمّا أن فرغت من صلاة العشاء الآخرة أفطرت أخذت مضجعي فرقدت، فلمّا كان في جوف الليل قمت إلى الصلاة.. ففرغت من صلاتي، وهي نائمة ليس بها حادث، ثمّ جلست معقّبة.. ثمّ اضطجعت.. ثمّ انتبعت فزعة وهي راقدة.. ثمّ قامت فصلّت ونامت.

قالت حكيمة: وخرجت أتقّد الفجر فإذا أنا بالفجر الأوّل كذب

السرْحان، وهي نائمة، فدخلني الشكُّ، فصاح أبو محمَّد عليه السلام من المجلس فقال: ((لا تعجلي يا عمَّة فهالك الأمر قد قرب)).

قالت: فبينما أنا كذلك إذ انتبهت فزعة فوثبت إليها فقلت: اسم الله عليك، ثم قلت لها: أتَحَسِّين شيئاً؟ قالت: نعم، يا عمَّة. فقلت لها: اجمعي نفسك واجمعي قلبك فهو ما قلت لك.

قالت: فأخذتني فترة فانتبهت بحسِّ سيدي فكشفت الثوب عنه فإذا أنا به ساجداً يتلقَّى الأرض بمساجده، فضمته إليَّ فإذا أنا به نظيف متنظف، فصاح بي أبو محمَّد: ((هلُمَّ إليَّ ابني يا عمَّة))، فجئت به إليه فوضع يديه تحت إيتيه وظهره ووضع قدميه على صدره، ثم أدلى لسانه في فيه وأمرَّ يده على عينيه وسمعته ومفاصله، ثم قال: ((تكلم يا بني))، فقال: ((أشهد أن لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمَّداً رسول الله))، ثم صلَّى على علي أمير المؤمنين وعلى الأئمَّة إلى أن وقف على أبيه ثم أحجم.

ثم قال أبو محمَّد: ((يا عمَّة اذهبي به إلى أمِّه ليسلم عليها وائتيني به))، فذهبت به فسلم عليها ورددته فوضعتة في المجلس، ثم قال: ((يا عمَّة إذا كان يوم السابع فأتينا)). قالت حكيمة: فلمَّا أصبحت جئت لأسلم على أبي محمَّد وكشفت الستر لأتفقَّد سيدي فلم أره، فقلت: جُعلت فداك ما فعل سيدي؟ فقال: ((يا عمَّة استودعناه الذي استودعته أمُّ موسى...)).

قالت حكيمة: فلمَّا كان في اليوم السابع جئت فسلمت وجلست، فقال: ((هلُمَّ إليَّ ابني))، فجئت بسيدي وهو في الخرقه، ففعل به كفعلته الأولى، ثم أدلى لسانه في فيه كأنَّه يغذِّيه لبناً أو عسلاً، ثم قال: ((تكلم يا بني))، فقال: ((أشهد أن لا إله إلاَّ الله)) وثنى بالصلاة على محمَّد وعلى أمير

المؤمنين وعلى الأئمة الطاهرين حتى وقف على أبيه، ثم تلا هذه الآية: بسم الله الرحمن الرحيم ((وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُكَلِّمَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ)) (1).

وتقول حكيمة في رواية أخرى يذكرها الصدوق: إن نرجس لم يكن بها أي أثر للحمل وأنها لم تكن تعرف ذلك، وعندما قالت لها حكيمة أنها ستلد هذه الليلة استغربت وقالت: يا مولاتي ما أرى شيئاً من هذا حتى إذا كان آخر الليل وقت طلوع الفجر وثبت فرعة وقالت: ظهر بي الأمر الذي أخبرك مولاي وتقول الرواية: إن حكيمة أقبلت تقرأ على نرجس القرآن فأجابها الجنين من بطن أمه.. يقرأ مثلما تقرأ وسلم عليها. ممّا أثار فرعها. ولكن الرواية تقول: إن نرجس غيّبت عن حكيمة فلم ترها كأنه ضرب بينها وبين نرجس حجاب، ممّا أثار استغرابها وصراخها ولجوتها إلى أبي محمد، حيث قال لها: ((ارجعي يا عمّة وستجدينها في مكانها)).

قالت حكيمة: فرجعت.. فلم ألبث أن كشف الغطاء الذي كان بيني وبينها، وإذا أنا بها وعليها من أثر النور ما غشي بصري، وإذا بالصبي ساجداً لوجهه.

وتضيف هذه الرواية موضوعاً آخر هو تحليق عدد من الطيور فوق رأس الوليد، وقول الحسن لطير منها: ((احمله واحفظه وردّه إلينا في كلّ أربعين يوماً))، فتناوله الطير وطار به في جو السماء، ممّا جعل أمّه تبكي لفراقه.

ص: 301

1- القصص: 5 و6.

قالت حكيمة: فقلت: وما هذا الطير؟ فقال: ((هذا روح القدس الموكل بالأئمة يوقّهم ويسدّدهم ويربيهم بالعلم)). فلمّا كان بعد أربعين يوماً رد الغلام وكان يمشي كأنّه ابن سنتين، ممّا دفعها للتساؤل بدهشة فقال لها ابن أخيها الحسن: ((إنّ أولاد الأنبياء والأوصياء إذا كانوا أئمة ينشأون بخلاف ما ينشأ غيرهم، وإنّ الصبي ممّا إذا كان أتى عليه شهر كان كمن أتى عليه سنة، إنّ الصبي ممّا ليتكلم في بطن أمّه ويقرأ القرآن ويعبد ربّه عزّ وجلّ وعند الرضاع تطيعه الملائكة وتنزل عليه صباحاً ومساءً)).

وتواصل الرواية نقلاً عن حكيمة: أنّها لم تزل تلي ذلك الصبي في كلّ أربعين يوماً إلى أن رأته رجلاً قبل مضي أبي محمّد بأيّام قلّات فلم تعرفه، وقالت لابن أخيها: من هذا الذي تأمرني أن أجلس بين يديه؟! فقال لها: ((هذا ابن نرجس، وهذا خليفتي من بعدي، وعن قليل تفقدوني فاسمعي له وأطيعي)). قالت حكيمة: فمضى أبو محمّد بعد ذلك بأيّام قلّات وافترق الناس كما ترى.. ووالله إنّني لأراه صباحاً مساءً وإنّه ليبتني عمّاً تسألون عنه فأخبركم، ووالله إنّني لأريد أن أسأله عن الشيء فيبدأني به وإنّه ليرد عليّ الأمر فيخرج إليّ منه جوابه من ساعته من غير مسألتي..

رواية الطوسي لقصة ولادة المهدي:

ويورد الطوسي في (الغيبة) قصة ولادة المهدي، ولكن لا يذكر قصة الطيور وروح القدس وأخذ الوليد (المهدي).. بل يقول: إنّ حكيمة ودّعت أبا محمّد وانصرفت إلى منزلها في أعقاب ولادة المهدي، وعندما اشتاقت له بعد ثلاثة أيّام رجعت ففتّشت عنه في غرفته فلم تجد له أثراً ولا سمعت له ذكراً فكرهت أن تسأل، ودخلت على أبي محمّد فبدأها بالقول: ((هو يا عمّة في كنف الله أحرزه وستره حتّى يأذن الله له،

فإذا غيَّب الله شخصي وتوفَّقني ورأيت شيعتي قد اختلفوا، فأخبري الثقات منهم.. وليكن عندك مستوراً وعندهم مكتوماً، فإنَّ وليَّ الله يعيِّبه الله عن خلقه ويحجبه عن عباده فلا يراه أحد حتَّى يقدِّم له جبرائيل فرسه ليقضي الله أمراً كان مفعولاً)).

ويضيف الطوسي في رواية أخرى قول الحسن لعمته: ((استودعناه الذي استودعته أم موسى)) والطلب منها أن تأتي في اليوم السابع، حيث يعود المهدي فتراه حكيمة.

ويقول في رواية ثالثة: إنَّ حكيمة دخلت بعد ثلاثة أيَّام فرأت المهدي في المهد وعليه ثوب أخضر وكان نائماً على قفاه غير محزوم ولا مقموط ففتح عينيه وجعل يضحكها ويناجيها بإصبعه، ثمَّ غاب بعد ذلك..

ويقول في رواية رابعة: إنَّ حكيمة وجدت على ذراع المهدي عند ولادته مكتوباً: ((جاء الحقُّ وزهق الباطلُ إنَّ الباطلَ كان زهوقاً)) (1) كما وجدته مفروغاً منه (أي مختوناً) وأنَّه رفع بينها وبين المهدي مع أبيه الحسن كالحجاب، فلم ترَ أحداً، فقالت: أين مولاي؟!.. فقال لها الحسن: ((أخذه من هو أحقُّ منك ومثلاً)). وعندما عادت بعد أربعين يوماً وجدت المهدي يمشي في الدار فلم ترَ وجهاً أحسن من وجهه ولا لغةً أفصح من لغته، وعندما تعجَّبت من ذلك وقالت: أرى من أمره ما أرى وله أربعون يوماً تبسَّم أبو محمَّد وقال: ((يا عمَّتي أما علمت أنَّنا معاشر الأئمَّة نشأ في اليوم كما ينشأ غيرنا في السنة؟))، فقامت وانصرفت ولم تره بعد ذلك.

ويروي الطوسي عن خادميتين للإمام العسكري (نسيم ومارية) أنَّهما قالتا: لمَّا خرج صاحب الزمان من بطن أمه سقط جاثياً على ركبتيه

ص: 303

رافعاً سبابته نحو السماء، ثم عطس فقال: ((الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله داخراً لله غير مستتكف ولا مستكبر))، ثم قال: ((زعمت الظلمة أن حجة الله داحضة، ولو أذن لنا في الكلام لزال الشك)).

ويضيف المسعودي والخصيبي جانباً آخر إلى قصة ولادة المهدي فيقولان: إن المهدي ولد من فخذ أمه، وينقلان عن الإمام العسكري قوله لعمة حكيمة: ((إن الأئمة لا يحملون في البطن وإنما يحملون في الجنوب)).

ويتفق المسعودي مع الصدوق والطوسي في أن حكيمة نامت في تلك اللحظات وهي قاعدة ووقع عليها سبات لم تتمالك نفسها منه ولم تحس إلا على صوت الوليد تحت نرجس وصوت أبيه يناديها: ((يا عمتي هاتي ابني))، ويقول: إن المهدي اختفى في ذلك اليوم وعاد بعد أسبوع فرأته حكيمة مرة أخرى ثم اختفى ولم تره حتى أربعين يوماً، حيث شاهدته يمشي.

ويختلف المسعودي مع الصدوق الذي ذكر في روايته: إن الإمام ينشأ في الشهر كما ينشأ غيره في السنة، ومع الطوسي الذي ذكر: إن الإمام ينشأ في اليوم كما ينشأ غيره في السنة، فيقلل المسعودي النسبة، وينقل عن العسكري قوله لحكيمة: ((أوما علمت يا عمتي أنا معاشر الأوصياء نشأ في اليوم مثل ما ينشأ غيرنا في الجمعة؟ ونشأ في الجمعة مثل ما ينشأ غيرنا في الشهر ونشأ في الشهر مثل ما ينشأ غيرنا في السنة؟)).

ويروي المسعودي أخيراً عن أبي محمد العسكري أنه قال: ((لما ولد الصاحب بعث الله عز وجل ملكين فحملاه إلى سرادق العرش حتى وقف بين يدي الله فقال له: مرحبا بك.. بك أعطي وبك أعفو وبك أعذب)).

ومع أن رواية حكيمة السابقة تقول: إنَّ أمر الولادة ظلَّ سرِّياً مكتوماً عن الجميع وأنَّ الإمام الحسن طلب منها إذا رأته اختلاف الشيعة بعد وفاته أن تخبر الخواصَّ فقط، إلاَّ أنَّ الصدوق يذكر في (إكمال الدين) أنَّ الإمام الحسن العسكري أخبر كبير الشيعة في قم: أحمد بن إسحاق، وأنه كتب له: ((ولد لنا مولود فليكن عندك مستوراً وعن جميع الناس مكتوماً، فإنَّنا لم نظهر عليه إلاَّ الأقرب لقرابته والمولى لولايته، أحببنا إعلامك ليسرَّك الله به مثل ما سرَّنا به، والسلام)).

وفي رواية أخرى يقول الصدوق: إنَّ أحمد بن إسحاق دخل على الإمام العسكري يوماً فسأله عن الإمام والخليفة بعده، فنهض مسرعاً فدخل البيت ثمَّ خرج وعلى عاتقه غلام من أبناء الثلاث سنين، وقال له: ((يا أحمد لولا كرامتك على الله عزَّ وجل وعلى حججه ما عرضت عليك ابني هذا)).

ويقول الفضل بن شاذان في (كشف الحق): إنَّ الحسن قال: ((ولد وليَّ الله وحجَّته على عباده وخليفتي من بعدي ليلة النصف من شعبان وكان أوَّل من غسَّله رضوان خازن الجنَّة ثمَّ غسَّله حكيمة)).

ويقول الصدوق: إنَّ من الذين علموا بخبر الولادة أبا الفضل الحسن بن الحسين العلوي، الذي يقول: إنَّه دخل على أبي محمَّد بسَّرَّ من رأى وهنَّاه بولادة ابنه. وكان منهم أيضاً: (أبو هارون) الذي يقول: إنَّه رأى صاحب الزمان وإنَّه كشف عنه الثوب فوجده مختوناً.

ويؤكِّد الطوسي هاذين الخبرين في (الغيبة).

ويقول الشيخ المفيد: إنَّ الحسن العسكري كان يعرضه على أشخاص بمفردهم حين يزورونه، كعمرو الأهوازي.

وفي رواية أخرى: إنَّ الإمام العسكري أرسل أموالاً إلى بعض الشيعة وأمرهم أن يعقّوا عن ابنه.

رؤية المهدي في حياة أبيه:

وعلى أيّ حال فإنَّ المؤرّخين الشيعة ينقلون قصصاً كثيرة عن مشاهدة الإمام الثاني عشر (محمّد بن الحسن العسكري) في حياة أبيه وعند وفاته، حيث ينقل الكليني والصدوق والطوسي عن رجل من أهل فارس كان يخدم في بيت الإمام العسكري: أنّه شاهد يوماً جارية تحمل غلاماً أبيض، وقول الإمام له: ((هذا صاحبكم)) وعدم رؤيته بعد ذلك.

كما ينقل الصدوق والطوسي عن مجموعة من أصحاب الإمام العسكري فيهم عثمان بن سعيد العمري: أنّه عرض عليهم ابنه وقال لهم: ((هذا إمامكم من بعدي وخليفتي عليكم.. أطيعوه ولا تتفرّقوا من بعدي في أديانكم فتهلكوا، أما إنكم لا ترونه بعد يومكم هذا))، قالوا: فخرجنا من عنده فما مضت إلاّ أيام قلائل حتّى مضى أبو محمّد.

كما ينقل الصدوق في (إكمال الدين) قصصاً عن رجل اسمه (يعقوب بن منقوش): أنّه دخل على الإمام العسكري يوماً فسأله: من صاحب هذا الأمر؟ فكشف له الإمام سترّاً عن بيت فخرج غلام خماسي وجلس على فخذ أبي محمّد، فقال ليعقوب: ((هذا صاحبكم))، ثمّ قال للغلام: ((يا بني ادخل إلى الوقت المعلوم))، فدخل البيت واختفى فيه. وينقل عن (نسيم) خادمة الإمام العسكري: أنّها دخلت على صاحب هذا الأمر بعد مولده بليلة فعطست عنده، فقال لها: ((يرحمك الله)).

وينقل عن خادم آخر هو (طريف أبو نصر): أنّه دخل على صاحب الزمان فطلب منه أن يأتيه بصندل أحمر ثمّ قال له: ((أنا خاتم الأوصياء وبي يدفع الله

البلاء عن أهلي وشيعتي)). وينقل عن رجل سوري اسمه (عبد الله): أنه ذهب إلى بستان بني عامر فرأى فتى جالساً على مصلى واضعاً كفه في فيه، فقال: من هذا؟ فقيل له: (محمد) ابن الحسن.

وينقل الصدوق رواية مطولة جداً عن سعد بن عبد الله القمي: أنه دخل مع أحمد بن إسحاق على الإمام العسكري فرأى غلاماً على فخذه وبين يديه رمانة ذهبية يلعب بها، ويبد الحسن قلم إذا أراد أن يكتب شيئاً قبض الغلام على يده فيدحرج الرمانة بين يديه ويشغله بردها كيلا يصدّه عن كتابة ما أراد، وكان مع أحمد بن إسحاق جراب فيه هدايا الشيعة والأموال فوضعه بين يدي العسكري، فقال للغلام: ((فضّ الخاتم))، فرفض وقال: ((أيجوز أن أمّد يداً طاهرة إلى هدايا نجسة وأموال رجسة، قد شيب حلالها بحرامها؟!))، فأخرجها أحمد بن إسحاق ليميّز بينها، فأخذ الغلام يحكي قصّة الأموال والهدايا واحدة فواحدة..

وفي رواية أخرى ينقلها الصدوق عن أحمد بن إسحاق يقول فيها: أنه سأل الإمام عن الخليفة بعده وأنه جاء بابنه وعرضه عليه، ولكنه لم يطمئن فسأل: يا مولاي هل من علامة يطمئن إليها قلبي؟ فنطق الغلام بلسان عربي فصيح فقال: ((أنا بقية الله في أرضه والمنتقم من أعدائه، فلا تطلب أثراً بعد عين))، فقال الإمام العسكري: ((هذا سرّ من سرّ الله فخذ ما آتيتك أكتمه وكن من الشاكرين)).

ويروي الطوسي في (الغيبة) عن كامل بن إبراهيم المدني: أنه ذهب إلى الإمام العسكري ليسأله عن بعض المسائل، وبينما هو جالس في الدار، وإذا بالرياح تكشف ستراً مرخى على باب، وإذا هو بفتى كأنه فلقة قمر، فقال له: يا كامل بن إبراهيم جئت إلى حالته، فلم يستطع كشفه، ولم يعاينه بعد ذلك.

وينقل أيضاً عن إسماعيل بن علي النوبختي: أنه دخل على الإمام العسكري قبيل وفاته بساعة، وأنه طلب من خادمه (عقيد) أن يدخل البيت ويأتيه بصبي فيه، فقال له أبو محمد: ((أبشر يا بني فأنت صاحب الزمان وأنت المهدي وأنت حجة الله على أرضه وأنت ولدي ووصيي وأنا ولدتك، وأنت محمد بن الحسن... وأنت خاتم الأئمة الطاهرين، وبشرك رسول الله وكناك، بذلك عهد إلي أبي عن آبائك الطاهرين)).

رؤيته عند وفاة أبيه:

وينفرد محمد بن علي الصدوق من بين المؤرخين القدامى بذكر قصص أخرى كقصة (أبي الأديان البصري) الذي يقول: كنت أخدم الحسن بن علي وأحمل كتبه إلى الأمصار فدخلت عليه في علة التي توفي فيها فكتب معي كتاباً وقال: ((امض بها إلى المدائن فإنك ستغيب خمسة عشر يوماً وتدخل إلى (سُرَّ من رأى) يوم الخامس عشر، وتسمع الواعية في داري وتجدني على المغتسل)).

فقلت: يا سيدي إذا كان ذلك فمن؟..

قال: ((من طالبك بجواب كتبي فهو القائم بعدي)).

فقلت: زدني.

قال: ((من يصلي عليّ فهو القائم بعدي)).

فقلت: زدني.

فقال: من أخبر بما في الهميان فهو القائم بعدي)).

وخرجت بالكتب إلى المدائن أخذت جواباتها ودخلت (سُرَّ من رأى) يوم الخامس عشر، كما ذكر لي فإذا أنا بالواعية في داره وإذا به على المغتسل وإذا أنا بجعفر بن علي أخيه بباب الدار والشيعه من حوله

يعزّونه ويهنّونه، فقلت في نفسي: إن يكن هذا الإمام فقد بطلت الإمامة، لأنّي كنت أعرفه يشرب النبيذ ويقامر في الجوسق ويلعب بالطنبور، فتقدّمت فعزّيت وهنّيت، فلم يسألني عن شيء ثم خرج عقيد فقال: يا سيّدي قد كفّن أخوك فقم وصلّ عليه، فدخل جعفر بن علي والشيعه من حوله يقدمهم السّمّان (عثمان بن سعيد العمري) فلمّا صرنا في الدار إذا نحن بالحسن على نعشه مكفّناً، فتقدّم جعفر بن علي ليصلّي على أخيه فلمّا همّ بالتكبير خرج صبي بوجهه سمرة بشعره ققط بأسنانه تفلج فجذب برداء جعفر وقال: ((تأخّر يا عمّ فأنا أحقّ بالصلاة على أبي))، فتأخّر جعفر، وقد أريد وجهه واصفرّ.. فتقدّم الصبي وصلّي عليه ودفن إلى جانب قبر أبيه، ثم قال: ((يا بصري هات جوابات الكتب التي معك))، فدفعتها إليه، فقلت في نفسي: هذه بينتان، بقي الهميان، ثم خرجت إلى جعفر وهو يزفر فقال له حاجز الوشاء: يا سيّدي من الصبي لتقيم عليه الحجّة؟ فقال: والله ما رأيته قطّ ولا أعرفه. فنحن جلوس إذ قدم نفر من قم فسألوا عن الحسن بن علي فعرفوا موته فقالوا: فمن نعزي؟ فأشار الناس إلى جعفر بن علي فسلموا عليه وعزّوه وهنّوه، وقالوا، إنّ معنا كتباً وأموالاً فتقول ممّن الكتب؟ فقام ينفض أثوابه ويقول: تريدون ممّا أن نعلم الغيب؟!

قال: فخرج الخادم فقال: معكم كتب فلان وفلان وفلان وهميان فيه ألف دينار وعشرة دنانير منها مطلية، فدفعوا إليه الكتب والمال، وقالوا: الذي وجّه بك لأخذ ذلك هو الإمام.

وينقل الصدوق هذه القصّة برواية أخرى عن سنان الموصلي: أنّه لمّا قبض العسكري وفد من قم والجبال وفود بالأموال ولم يكن لديهم

خبر وفاة الحسن فسألوا عن وارثه فقيل لهم: إنّه أخوه جعفر وقد ذهب يتنزّه في دجلة مع المغنين، فأرادوا أن يرجعوا ولكن أبا العباس محمّد بن جعفر الحميري القمي قال لهم: قفوا بنا حتّى ينصرف هذا الرجل ونختبر أمره بالصحة، وإنّهم طالبوه بالتحدّث غيباً عن تفاصيل الأموال وأصحابها، فأنكر علم الغيب...

ولمّا أن خرجوا من البلد خرج إليهم غلام فنادى: يا فلان ويا فلان بن فلان أجيئوا مولاكم، قالوا: فسرنا معه حتّى دخلنا دار مولانا الحسن بن علي فإذا ولد القائم سيّدنا قاعد على سرير كأنّه فلقة قمر عليه ثياب خضر، فسلمّنا فردّ علينا السلام ثمّ قال: جملة المال كذا وكذا.. حمل فلان كذا وحمل فلان كذا.

ولم يزل يصف حتّى وصف الجميع.. ثمّ وصف رحالنا وثيابنا وما كان معنا من الدواب فخرنا سجّداً لله عزّ وجل شكراً لما عرفنا وقبّلنا الأرض بين يديه، وسألناه عمّا أردنا فأجاب، فحملنا إليه الأموال، وأمرنا أن لا نحمل إلى سدر من رأى بعدها شيئاً من المال، فإنّه ينصب لنا ببغداد رجلاً يحمل إليه الأموال ويخرج من عنده التوقيعات.

محاولة القبض على المهدي:

وهناك رواية تاريخية ينقلها عدد من المؤلّفين عن شرطي اسمه (رشيق) يتحدّث عن محاولة المعتضد العبّاسي للقبض على (المهدي) وإرساله ثلاثة من الشرطة وذهابهم إلى بيت الإمام الحسن العسكري في سامراء، ورؤيتهم في البيت بحراً من الماء ورجلاً على حصير على الماء قائماً يصلي، وغرقهم عند محاولتهم التقدّم نحوه، ثمّ اعتذارهم وتراجعهم.

وينقل المجلسي والصدر قصّة أخرى مشابهة، وهي تجريد

المعتضد لحملة أكبر وكبس البيت وسماع العسكر لصوت قراءة من السرداب، واجتماعهم عند مدخله لإلقاء القبض على صاحب الصوت، وخروجه من بين أيديهم.

أرجو من الإخوة المتحاورين إعطاء رأيهم بهذه الروايات وهل يصدّقونها؟ أم يعرضونها على التحقيق؟ وماذا يقول المحقّقون؟

وهل هم مستعدّون لاستماع وجهة النظر الأخرى(1).

حرّر بتاريخ (21/12/1999م)، (09:57) مساءً.

محمّد منصور عضو:

تعليق على النقاش في الدليل التاريخي:

هدف الأمثال والتمثيل هو بيان جهة التمثيل، والنقاش إنّما في جهة التمثيل وهو يختلف عن النقاش في المثل نفسه، ((وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا)) (2) ولأجل ذلك نصلح التخليط والمغالطة في المثل الذي أتيت به.

فنقول: لو أنّ رجلاً ذا منصب إلهي، قد زوّد بعلم لدنّي وعليه مهام ووظائف إلهية وأعباء القيادة الشرعية، وهو محارب ومحاصر من أكبر دولة عرفها التاريخ، وذلك الرجل في مرمى المواجهة الساخنة مع تلك الدولة، وعيونها التجسّسية وهذا الرجل له أمة مملوكة أو زوجة ويعلم الكلّ بنكاحه لها

ص: 311

1- وما الغرابة في هذه الروايات على الذهنية الإسلامية غير العلمانية، أليس المشركون قد جاءوا إلى غار ثور ولم يروا النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم في الغار، وقبلها ألم يخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والأعداء واقفون على باب داره وخرج ولم يره أحد منهم، وقلع علي بن أبي طالب عليه السلام باب خيبر الذي عجز عن حمله (44) رجلاً من المسلمين وهي واقعة حسّية ملموسة إلى يومنا هذا.

2- الفرقان: 33.

بالمملك أو الزواج، والسلطة والدولة الغاشمة تراقب بحذر شديد، واستنفار لكل طاقاتها، كحالة طوارئ في الدولة مخافة أن تحمل أمة ذلك الرجل أو زوجته لأن الابن الذي سيتولّد مبشّر موعود على لسان نبيّ الشريعة بأنّه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، فالسلطة تخشى من حمل الجنين في بطن أمه، قال تعالى: ((تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيِّ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ مِنْهُم طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَّبِحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ * وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ * وَنُفَعِّلُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ * وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَاِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ آلِقَابِهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ)) (1).

وأتباع الرجل الأب على خوف من قهر الدولة وظلمها الغاشم، في ظلّ هذه الظروف لا تجد العناية الإلهية للمحافظة على الابن شبيه موسى إلاّ بإخفاء حمل الزوجة من الأنظار كما أخفت حمل أم موسى عن فرعون ودولته وعبونه كما ذكر القرآن الكريم، فيتولّد الولد كما تولّد موسى فتخفيه العناية الإلهية كما أخفت موسى عن أنظار فرعون ودولته فلم يعلم به ولم تتفطن إلى ولادته دولته. ولكن العناية الإلهية تطلع وتعلم خواصّ ورواد أتباع الرجل الأب بذلك كما أطلعت العناية الإلهية أخت موسى وبعض أقاربه بولادة موسى الذي يزلزل عرش فرعون ((وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ)) (2).

ص: 312

1- القصص: 3 - 7.

2- القصص: 5.

فتظهر العناية الإلهية للسلطة والدولة أنه لم يتولّد للرجل الأب الذي هو حجّة من قبل الله تعالى، ولد قبل أن يموت وتظهر العناية الإلهية النزاع في التركة المالية اليسيرة للأب بين أمته أو زوجته وبين أخيه الذي لم يطلع على حقيقة الأمر كما في موسى نبي الله حيث لم يطلع على ولادته كلّ أقاربه بل خصوص أخته ووالدته التي ولدته ((وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَّنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)) (1).

فينطلي كيد العناية الإلهية على السلطة والدولة، وأنه لم يتولّد للرجل الأب ابن، وقد كانت الدولة استنفرت كلّ قواها خوفاً من ولادة الموعود الذي يزلزل كلّ عروش الظلم، ويظل الأتباع على اتّصال خفي وحذر عبر السلسلة الهرمية للاتباع عبر عمّة ذلك الأب والابن وعدّة من خواصّه فيترتب الاتّصال بالابن في ظلّ السريّة والخفاء عبر قنوات، ولكن يظل الابن في التسترّ والخفاء كما ظلّ موسى في الخفاء عن معرفة فرعون ودولته، ويكبر الابن مع اتّصاله بأتباعه كما كبر موسى وهو في تسترّ عن علم فرعون بأنّ الذي سيزلزل عرشه من هو وهل تولّد أم لا؟ ثمّ يغيب ويتستر الابن غيبة أطول من الأولى أي في خفاء أشدّ سريّة من الخفاء والسريّة الأولى التي كان فيها، كما تسترّ موسى بالذهاب إلى قوم شعيب (مدين) بتسترّ أشدّ، ولو علم به فرعون لأتاه بجلاوزته في منطقة مدين وقضى عليه.

فتطول المدّة وتحصل بلبه لدى بعض القليل من أتباعه فيأخذ به اليأس كلّ مأخذ فيتزلزل في اعتقاده بموسى الموعود الإلهي بزلزلة

ص: 313

1- القصص: 10.

عرش فرعون. ثم الابن ذو المنصب الإلهي يقوم بمسؤولياته الإلهية وذلك بعد أن عيّن ونصّب له _ قبل غيبته وتستره الثاني الشديد الطويل _ نواباً ووكلاء عامين لا يرونه تتوفّر فيهم الكفاءة العلمية والأمانة العلمية، ويظل الابن في سرّيته الشديدة يقوم بإدارة التنظيم السري لرجال الغيب السريين المسمّون بالأبدال والأوتاد والسيّاح كما قال تعالى في سورة الكهف عن الخضر صاحب موسى: ((وَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا * قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا... وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا))⁽¹⁾ ويستمرّ الابن بتوسّط العلم اللدني ومنظومته السرية يؤثر على أشدّ منعطفات أتباعه وأتباع أبيه وأمه وجدّه، بجدارة فائقة وبتسديد وكرانه ونوّابه العامين الذين لا يرونه من دون أن يشعر كثير منهم إلاّ النادر كالسيد بن طاووس والعلامة الحلّي والمقدّس الأردبيلي والسيد بحر العلوم...، وفي كلّ آونة يتّلع بعض وكرانه العامين بمتابعته لهم بسرية فائقة وخفاء عن كلّ القوى الدولية وتستر يفوق أجهزة المخابرات الدولية بوسيلة العناية الإلهية كالتّي أعطيت للخضر وذي القرنين ((إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا * فَاتَّبَعَ سَبَبًا))⁽²⁾ ولكن البعض القليل من أتباعه حيث أضربهم اليأس واصطدموا ببعض وكلاء الابن العامين بالنيابة العامة الذي أقام دولة بعد قرون في ظلّ مجتمع دولي كاسر مدجج بالقوى الدولية المعادية، اصطدم ذلك البعض بدولة ذلك الوكيل فأخذ يدب اليأس فيه أكثر فأكثر حتّى وصل به الحال إلى إنكار

ص: 314

1- الكهف: 65 - 82 .

2- الكهف: 84 و 85 .

الابن، وظنَّ ذلك البعض أنَّ الظاهر الذي لدى الدولة العباسية التي لم يتَّضح لها ولادة الابن، هو الظاهر لدى أتباع الأب والابن وخط بين أوراق الحساب التاريخي.

هذا وأمَّا الاختلاف في تاريخ ولادة الابن مع هذه السريّة التي تقدّم شرحها فليس بغريب كيف والرسول الأعظم قد اختلف في تاريخ ولادته ومحلّ ولادته ومكانها وتاريخ بعثته الشريفّة وأول سورة نزلت عليه و...، كذلك بقيّة الأئمّة عليهم السلام مع أنّهم لم يكونوا في تسترّ وخفاء، وكذلك اختلف في تفاصيل واقعة بدر وأحد وحنين والأحزاب، وموضع وفاة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم وتفاصيل وقائع تاريخية كثيرة ولكن ذلك لا يستلزم عدم الإيمان بنبوّة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ولا يستلزم عدم الإيمان بولادته ولا يستلزم عدم الإيمان بتلك الوقائع التاريخية لحصول التواتر الإجمالي والمعنوي بكلّ ذلك، مضافاً إلى دلائل النبوة الكثيرة التي تثبت أصل ولادة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ونحن لم نعلم بكلّ تفاصيل ولادته، التفاصيل الدقيقة لكلّ تلك الوقائع التاريخية، ومن أنكر ذلك يخاف عليه الهذيان.

وأما الصدوق والمفيد والطوسي والنعمان وغيرهم فقد اعتمدوا في ولادته ووجوده عليه السلام على أدلّة متعدّدة لا على رواية واحدة أو ثلاث أو أربع بل على طوائف من الروايات تبلغ المئات وأكثر أشرنا إليها في جوابنا والردّ الذي ذكرنا لنقاش الكاتب على كلمة الشيخ الأصفي.

وقد ذكرنا في ذلك الردّ قائمة بأسماء علماء أهل السنّة الذين اعترفوا بولادته في ظلّ السريّة التي كانت خشية من الدولة العباسية. وهل تخوّف الدولة العباسية من الإمام الحسن العسكري عليه السلام أمر يخفى على من يراجع المصادر التاريخية وخوفها من ولادة ابن له موعود مبشّر

على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة السابقين، فلماذا حاصرت السلطة العباسية الإمام الهادي عليه السلام والإمام العسكري عليه السلام في سامراء ولماذا قبراهما الشريهان في مدينة سامراء عاصمة الدولة العباسية آنذاك ولم ولم... كل ذلك دلالة بيّنة تاريخية.

فماذا بعد ذلك؟!

حرر بتاريخ (22/12/1999م)، (02:35) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمد منصور المحترم.. تحية طيبة..

حكاية الظروف السرية وحالة الطوارئ فرضية وهمية غير ثابتة نسجها القائلون بوجود ابن الحسن العسكري في محاولة لتبرير غيبته الطويلة اللامتعارفة، وقد أجبنا عليها في بحث موضوع الظروف العباسية وواقع الحركات الشيعية في ذلك العصر فأرجو مراجعته.

ثم إن النبي وسائر الأئمة الذين لا نعرف تاريخ ميلادهم بالضبط لا يهم، لأننا رأيناهم أحياء شاخصين أمامنا ولكن إذا جاء شخص وحدّثنا عن رجل غائب لا أثر له فمن حقنا أن نسأله عن ذلك الرجل الذي يدعي وجوده متى ولد؟ ومن رآه؟ حتى نعرف هل أنه فرضية أسطورية؟ أم حقيقة واقعية؟

وقد طالبنا مراراً بتركيز الحديث حول الدليل التاريخي في مقابل القول بأن وجود الإمام الثاني عشر كان فرضية فلسفية، ولست أدري لماذا يرفض الإخوة المتحاورون الحديث عن إثبات وجوده في التاريخ ليس عن طريق الروايات التي يدعون صحتها وتواترها فما أسهل المدّعين لوجوده أن ينسجوا الروايات وينسبوا إلى رسول الله والأئمة السابقين حتى يثبتوا نظريتهم، كما كان

ص: 316

يفعل سائر أصحاب النظريات المختلفة وقد رفض مشايخ الطائفة الذين بحثوا الموضوع روايات الآخرين التي ساقوها لتأييد مذاهبهم بأنّها أخبار آحاد وأنّها من صنع أصحاب النظريات من أجل تأييد مذاهبهم فكيف يمكن لسائر المسلمين وسائر الشيعة التصديق بتلك الروايات التي يشككون بها بالرغم من اعتبار أصحاب المذهب الاثني عشري لها ووصفها بالصحة والتواتر؟

لقد حاولنا دراسة الدليل التاريخي الذي قدّمه أصحاب الفرضية المهدوية الاثني عشرية وطلبنا منكم تقديم تعليقاتكم عليه فتلگّأتم حتّى الآن وتهرّبتم عدّة مرّات كأنّكم تعترفون بضعف هذا الدليل كما اعترف السابقون وقالوا باستحالة إثبات وجود المهدي لمن لا يؤمن بنظرية الإمامة بكلّ تفاصيلها الدقيقة التي يؤمن بها الاثنا عشريون، وقالوا: إنّ دليلنا الأقوى والأساسي هو الدليل الاعتباري أو العقلي حسبما يسمّونه.

أمّا حكاية لقاء الإمام المهدي بالعلماء فلو حقّقتها لوجدت أنّ العلماء أنفسهم لا يدعونها، وإنّما نسبها إليهم بعض خدمهم بصورة غير موثّقة، أي: أنّها إشاعات أسطورية وإذا أردت من هذه القصص والحكايات فيوجد منها الكثير ويكفي أن تذهب إلى الشيخ (قراءتي) الذي كان يحكي قصص لقاء الإمام المهدي مع الجنود الإيرانيين في الحرب الإيرانية العراقية، في الإذاعة والتلفزيون.

ولا أدري كيف تصدّق بهذه الروايات التي يختلق منها الناس ما يشاؤون وتدعو إلى اتّباع المناهج العلمية في تحقيق الروايات والتأكّد من التاريخ؟ وربّما اعتبرتها متواترة وصحيحة على مقاسات علم الرجال الذي تحاول تأسيسه.

وربّما كان استشهادك بهذه الروايات أو الحكايات والأساطير دليلاً على خطأ منهجي لديك في تقييم الروايات السابقة.

المشكلة تكمن في أنّك تصدّق كلّ ما رواها الأقدمون وتعتبره صحيحاً ومتواتراً، ولا تحاول أن تقف للحظة لتشكّك في تلك الروايات وتتساءل عن صحّتها، ولا تتصوّر وجهة النظر المعاكسة فضلاً عن احتمال صحّتها.

تقول: إنّ الإمام العسكري أخفى ولده خوفاً من السلطة العباسية التي كانت تعلم أنّه سيخرج ويزلزل عرشها.

ولم تقل كيف تأكّدت من أنّ الإمام الحسن العسكري كان له ولد فعلاً؟ وهل كان حقاً يوجد ضغط سياسي وخوف وإرهاب؟ وهل صدق بعض أصحابه حين ادّعوا وجود ولد له والنيابة عنه؟ ولماذا لا يكون هؤلاء كذابين مدّعين كما ادّعى كثير من أمثالهم وجود أو استمرار حياة بعض الأئمّة السابقين؟ ولماذا تقبل روايات هؤلاء الأصحاب ولا تقبل روايات أولئك؟

حرّر بتاريخ (22/12/1999م)، (09:56) مساءً.

محمد منصور عضو:

الردّ على النقاش التاريخي:

- 1_ الكاتب يدّعي أنّ سجن الإمام الهادي والعسكري في سامراء لم يثبت والإقامة الجبرية تحت رقابة السلطة العباسية حكاية منسوجة.
- 2_ الكاتب يقول: إنّ الاختلاف في تاريخ النبيّ والأئمّة الباقين لا يهمّ، لأنّه هو رآهم، وهل رأى النبوة كيف تنزل على النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أم صدّقها بالأدلة القطعية النقلية وإذا كان يقرّ بإمامة الأئمّة الباقين ونبوة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فكيف لا يصدّق بأقوالهم؟
- 3_ الكاتب يدعو إلى تركيز البحث حول الدليل التاريخي بينما

ص: 318

يطعن في التراث التاريخي والنقلي بأنّه من اختلاق الطائفة الإمامية لأنّها مغالية وغلاة باطنيين لأنّهم يقولون بأنّ مقام الإمامة هي الحجية التي تعدل القرآن في حديث الثقلين، ولا يفتأ الكاتب يجتّر الدور السابق من الحوار ولعلّه يؤمن بالأطوار الدورية، هذا في حين هو يطالب بالتاريخ ويقحم البحث الفلسفي فيناقض نفسه كالعادة في أقلّ من أسطر.

4_ الكاتب يحكم على روايات المسلمين من أهل السنة في صحاحهم وكتبهم وروايات الشيعة في كتبهم حول المهدي بأنها من نسيج الخيال والغلاة.

5_ الكاتب يعيد كراراً إشكاله باحتجاج الشيعة بروايات أهل السنة حول المهدي، بأنّهم لا يتقون بهم فكيف يصحّحون رواياتهم حول المهدي؟، ونعيد كراراً ولا أدري إن كان الكاتب نفذ ما عنده وأخذ يكرّر ما تكرّر نقده من دون جوابه للنقود بل مجرد تكرار المنقود من دون زيادة أم ماذا؟

والجواب: أنّ رواية أهل السنة بشارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بظهور المهدي لا يحتمل فيها الوضع إذ ليست هي تصبّ في إنكار لحقيقة الإمام بل العكس فكيف يحتمل فيها الكذب، ثم لا أدري أنّ الكاتب يتبع أهل السنة أم أهل الشيعة أم شقّ ثالث؟، وقد حكم على سورة الكهف والخضر في مقالاته بأنّها مقولة باطنية وغلو!!

6_ الكاتب عندما يواجه بالحقيقة التاريخية من سجن الدولة العباسية للإمام العسكري يقول: لا بدّ من التأكد من الظروف المحيطة بوفاة الإمام العسكري، وأنّ الدولة العباسية سياستها لينة مع الشيعة كما في مقالة أخرى له، وكأنّه يقول لليل: إنّه نهار، وللنهار: إنّه ليل، ثم يقول لماذا؟!!

مع كلّ ما ذكرنا من حقائق تاريخية يذعن بها السنّي والشيعي والمسيحي والمستشرق والعالم بأسره حول بني العباس والبيت العلوي!!

يقول الكاتب: لم تخوضوا في التاريخ، فتارة يقول: لا بدّ من التأكّد، وأخرى يقول: بنو العباس علاقتهم طيبة مع العسكري، وثالثة يقول: فرضية فلسفية هي الدليل التاريخي، ورابعة يقول: الدليل الاعتباري دليل فلسفي عقلي، وقد أوضحنا له أنّ الدليل الاعتباري يغيّر الدليل العقلي، وخامسة يقول: لا أستدلّ بالروايات بل بالدليل التاريخي!! ثمّ يشكل على الروايات التاريخية باختلاق ووضع الطائفة الإمامية لأنّهم يعتقدون بالإمامة وهي غلو فيخرج من التاريخ إلى النقل والبحث الكلامي، ولا أراه إلاّ وهو يدور حول نفسه بدوامة كما ذكر ذلك الكثير ممّن حاوروه!!

7_ ولعلّ الكاتب يرى أنّ حكاية لقاء موسى بالخضر في سورة الكهف أسطورة وضعها الغلاة الباطنيون في القرآن، وأنّ قيام الخضر بدوره في أداء الوظائف الإلهية أسطورة، وأنّ بقاء الخضر إلى يوم القيامة عند المسلمين خرافة، وأنّ من رأى الخضر أسطورة، وأنّ بقاء إلياس أسطورة، وأنّ رفع الله تعالى عيسى إلى السماء أسطورة، وأنّ رفع إدريس إلى السماء ((وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)) (1) أسطورة، فالمشكلة عند الكاتب تكمن في تصديق القرآن لأنّه يقول بجعل خليفة الله في الأرض ((قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا...)) (2).

فالمشكلة تكمن عند الكاتب في تصديق قوله تعالى: ((إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي...)) (3)، والمشكلة عنده تكمن في تصديق قوله تعالى: ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ)) (4).

ص: 320

1- مريم: 57.

2- البقرة: 30.

3- البقرة: 124.

4- المائدة: 55.

والمشكلة عنده تكمن في تصديق قول النبي المتواتر: ((إني تارك فيكم الثقيلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض))، كيف نصدق النبي ببقاء شخص العترة كحجة في الأرض حتى القيامة؟، فهلاً أعلنت استحالة تصديق القرآن واستحالة تصديق النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقوله: ((الأئمة من قريش اثنا عشر))، وقوله تعالى: ((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً)) (1)، وقوله: ((قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا الْمَوْدَّةُ فِي الْقُرْبَى)) (2)، و((قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا)) (3)، فقربى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعترته هم السبيل لكن المشكلة تكمن عنده في تصديق القرآن والنبي صلى الله عليه وآله وسلم في كون علي إماماً وأبنائه أئمة، والمشكلة تكمن عنده في تصديق بقاء نوح ألف عام والخضر مستتراً، وفي بقاء إمام حجة من عترة النبي. فالمشكلة كل المشكلة عند الكاتب تكمن في تصديق ذلك!!

ثم إنّه لا زال متردداً هل كان حقاً يوجد ضغطٌ سياسيٌّ وخوض وإرهاب على الإمام العسكري ولا أدري لعلّه يحتمل أنّ العلاقة وطيدة بين الإمام العسكري والدولة العباسية فذهب وسكن في سامراء معهم.

وهل أنّ النهار هو الليل حقيقة، فلا بدّ من التأكّد، ولماذا لا يكون مدّعي أنّ النهار ليس بليل كاذباً؟، ثمّ لم يقبل قول النافي لذلك دون القائل بوحدة الليل والنهار.

مع العلم بأنّي ذكرت أسماء بعض كمثل قصصي لتقريب المعنى في مقابل المثال القصصي الذي ذكره هو لتقريب المعنى الذي أراده، ثمّ

ص: 321

1- الأحزاب: 33.

2- الشورى: 23.

3- الفرقان: 57.

يستشكل بأنك لم تستدلّ وتصدّق بالقصة التي ذكرتها كمثال لتقريب المعنى، وهو يناقض نفسه في كلامه السابق أنّ الأمثال لا تناقش.

وهو يترك الأدلة القرآنية والأحاديث النبوية القطعية التي ذكرناها له وينسبّ بنقد الأسلوب القصصي الذي جريت معه في التعبد به مشكلة لما يحبّ من الأسلوب القصصي البعيد من العبارات المنهجية العلمية، فأخذ يحتجّ لم تتبّع الأسلوب القصصي ولا تتكلّم في الأسلوب المنهجي العلمي؟ ولا أدري هل هو يستطيع فهم الاصطلاحات العلمية مع تكراره بأنّ الدليل الاعتباري هو الدليل الفلسفي وأنّ الدليل الاجتهادي الظني هو الدليل البرهاني العقلي؟ وفي أيّ قاموس علمي يوجد ذلك؟ ويطلب بالبحث العلمي وهو يشكل في كتابه حول المهدي، لقد ذكر مراراً أنّ محمّد بن زياد مهمل في رجال الشيعة لا توثيق له، مع أنّ محمّد بن زياد هو ابن أبي عمير أكبر فقهاء الرواة الإمامية ولا يحتاج معرفة ذلك إلى أدنى جهد علمي في علم الرجال فهل هذا هو المنهج العلمي وأنا متيقن أنّك سوف تدور وتجتز ما سبق فاهلّم.

كلمة اعتذار من أحمد الكاتب:

حرّر بتاريخ (21/12/1999م)، (02:30) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الإخوة المتحاورون الكرام..

الإخوة القراء الأعزّاء..

تحية طيبة..

ثمّة قضايا كثيرة للحوار في عالمنا الإسلامي وبيننا وبين سائر الحضارات. وبعض مواضيع الحوار جذرية تمسّ أسس الإسلام وخيارات الدول الإسلامية

ص: 322

في المستقبل وتتعلق بإمكانية إقامة الأنظمة الإسلامية أو عدم إمكانية ذلك والتحديات التي تواجهها التجارب الإسلامية المعاصرة.

وكما تعرفون فإن مجتمعاتنا الإسلامية تضم تيارات عديدة إسلامية وعلمانية وديموقراطية وغيرها، وقد لجأ بعض هذه التيارات خلال هذا القرن المنصرم إلى تغليب لغة القوة والعنف وتجنب لغة الحوار، وهذا ما أدى إلى تكبدنا لهزائم منكرة وعدم اكتشافها أو اكتشاف أسبابها إلا بعد فوات الأوان، والحوار الذي يجري بيننا حول وجود الإمام الثاني عشر محمد بن الحسن العسكري أو سائر القضايا المذهبية حوار قديم تجلّى أروع ما يكون في حوار السيد المرتضى علم الهدى مع القاضي عبد الجبار الهمداني، في كتابه الشافي في الإمامة الذي ردّ فيه المرتضى على كتاب المغني للهمداني.

وحدثت حوارات أخرى في التاريخ كان يغلب عليها طابع السخرية والاستهزاء والعنف ومحاولة إبادة الطرف الآخر جسدياً والقضاء عليه سياسياً. وإذا كدّا اليوم نعيد دورة الحوار حول بعض القضايا فليس لكي نجتر ما كتبه الأبولون أو نكرّر معارك الماضي ونسى القضايا المعاصرة والملحة، ولا نحاول إسقاط هذه الطائفة أو تلك، وإنما هدفنا التفكير بواقعنا ومستقبلنا على ضوء التراث، وقد نصيب في ما نتوصّل إليه من اجتهادات جديد أو نخطئ ولكننا نعزّي أنفسنا بنوايا الطيبة ونستعين بالله ونطلب منه أن يهدينا إلى الحق والصواب.

إنّ هدفنا ليس هو الجدل والغلبة في مسرح الحوار، وكم من منتصر في الجدل مهزوم في الواقع والتاريخ إذا لم يندم هو فسوف يندم أبناؤه وأحفاده.

إنّ هذه الحقيقة تدعونا إلى احترام الطرف الآخر واستماع حججه بدقّة والبحث فيها عن الصواب، وليس المبادرة إلى الردّ والدفاع والهجوم قبل التفكير جيّداً في ما يقول.

أعرف أنّ كثيراً من الحوارات المذهبية والجدالات التاريخية تجري على أرضية الصراع السياسي أو أنّ بعض الأنظمة الديكتاتورية الغاشمة تستغل الحوارات لشن حملات إبادة عسكرية أو مصادرة الحقوق السياسية والإنسانية لخصومها.

وأعرف أنّ الشيعة بالخصوص يتعرّضون في كثير من البلاد إلى تمييز واضطهاد وعزل وحرمان سياسي وأنّ لدى البعض منهم حساسية من إثارة الحوار الطائفي خوفاً من استغلاله من قبل الخصوم، ولذا فإنّهم يبادرون إلى اتّهام المشكّك أو المراجع لبعض الأمور بالعمالة وقبض الأموال من هذه الدولة أو تلك.

وإذا كانت بعض الأنظمة الديكتاتورية في المنطقة تشكّك حتّى في أصول الشيعة القومية وتستغل حالتهم الاقتصادية والاجتماعية وتخلف بعض قبائلهم كالمعدان في جنوب العراق للهجوم الإعلامي عليهم كما حدث في العراق أيام الانتفاضة آذار (1991م) فإنّ من الطبيعي أن يكتنف الحوار حول وجود الامام الثاني عشر الذي يشكّل صلب النظرية الإمامية والاثنى عشرية توتّر عال وحساسية شديدة، ولكن هذا لا يمنع المخلصين من أبناء الشيعة من التفكير في عوامل التخلف والانحطاط ومراجعة بعض الأمور التي أصبحت مقدّسة في وقت متأخّر⁽¹⁾، أملاً بحلّ مشاكلنا من الداخل وفي أعماق ثقافتنا وتراثنا، وهو ما دفعني لإعادة النظر في وجود الامام الثاني عشر ونظرية الإمامة وتوصّلت إلى نتائج عرضتها عليكم.

ص: 324

1- إن أردت بذلك هو قضية الأئمة الاثنى عشر ووجود الحجّة بن الحسن عليه السلام فقد أثبتنا لك بما فيه الكفاية وبما ليس فيه أدنى تشكيك أنّ القضية ثابتة من عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك للروايات المتواترة عن طرق السُنّة والشيعة.

حاولت أن أحافظ على احترامي لأصحاب وجهة النظر الأخرى وتقدير النوايا الطيبة والدرجة العالية من الإيمان والتقوى والإخلاص والفهم والعقل، التي يتمتعون بها، ولم أفترض يوماً سوء النية في أحد من المتحاورين أو اتَّهمه بالتدليس أو التضليل أو الخبث أو الانتهازية لا سمح الله.

أرجو أن يعذرني الإخوة القراء والمتحاورون إذا بدرت مني يوماً كلمة نابية أو قليلة الأدب بحفهم، إذ إنني لا أحاول أن أحاربهم شخصياً وليست لي مع أحد منهم عداوة خاصة جاهداً أن أقدم وجهة نظري للطرف الآخر وأن أستمع بحرص إلى وجهة نظره. وقد لا أفهمهما بعض الأحيان حقّ الفهم ولكن يسرّني جداً أن يجد الفرصة الكافية للتعبير عن رأيه وإيصاله إلى أكبر قدر من الناس.

ولا أتوقع أن أقضي على المتحاورين بالضربة القاضية في جلسة واحدة أقصى ما أطمح إليه هو أن أثير حواراً يفتح الباب أمام التفكير العميق والمسؤول، فإذا قبلوا وجهة نظري فيها ونعمت وإذا رفضوها اليوم فعسى أن يقبلوها غداً وربما أعدت النظر في رأيي في المستقبل.

إلا أنني أعتقد أنّ الأدلة التاريخية التي أوردها المؤلفون السابقون حول وجود الامام الثاني عشر قصص ضعيفة ومشكوك فيها ولا يمكن أن تبني عقيدة تتخاصم عليها، ولا أعتقد أنّ الإيمان بوجود إنسان سوف يدخل الجنة ولا يخرج من النار وإن رفض الإيمان بوجوده وولادته في التاريخ كذلك لا يدخل الجنة ولا يخرج من النار، ولذا يجب أن ننزل درجة الحوار من مستوى الحوار العقائدي إلى مستوى الحوار التاريخي وعدم تكفير الشيعة على أساس القول بوجود ولد للإمام العسكري أو تكفير سائر المسلمين أو الفرق الشيعية الأخرى إذا لم تؤمن بوجوده وولادته.

ومن هنا فيأتي أستغرب حقاً حدة البعض من الإخوة المتحاورين حول الموضوع وانفعالهم واستخدامهم لبعض الألفاظ غير المناسبة وتصوير موضوع وجود الإمام الثاني عشر وكأنه أساس الدين أو سور الدفاع الأخير عن المذهب.

صحيح أنه يشكّل قاعدة لكثير من الأفكار والنظريات والفرضيات، ولكنّه لا يشكّل ضرورة من ضروريات الدين ولا مسلّمة من مسلّماته. وفي حين أنّ غيبة الإمام _ على فرض وجوده _ لم تهزّ المذهب ولم تقض على الشيعة فإنّ إنكار وجوده لن يكون أشدّ ضرراً على الشيعة والتشيّع.

ولذا أطلب من الإخوة المتحاورين جميعاً أن يديروا الحوار بهدوء أكثر وبمستوى رفيع من الاحترام المتبادل وعدم التسرع في الردّ والجواب وترك الحكم للإخوة القراء والمشاهدين. والسلام عليكم.

حرّر بتاريخ (21/12/1999م)، (09:42) مساءً.

محمد منصور عضو:

تعليق على الاعتذار:

- 1 _ الحكم على أطراف الحوار متروك إلى القراء، وليس من الإنصاف وأدب الحوار حكم أحد الأطراف في الحوار على الآخر.
- 2 _ تبرئة أحد أطراف الحوار نفسه وسلامة نيّته وشهادته لنفسه بالتزام الآداب والخلق غير لائق بموازين الحوار العلمي، فإنّ صحّة الدليل وخطأه يتحقّق منها من متن نفس الدليل الذي يذكر على ساحة الحوار، والحوار العلمي لا يتحمّل الأحاسيس العاطفية والعدل الشعري.
- 3 _ السرعة والإبطاء في الجواب ليست ميزاناً لصحّة وخطأ الدليل الذي

يذكر في ساحة الحوار، فإنَّ الصَّحَّة والخطأ ضابطتهما الموازين العلمية بحسب كلِّ دليل وبحسب العلم المختصَّ به، وهل يظنُّ المحاور أنَّ هذه الأجوبة بهذه السرعة مع ما هي عليه من الإتقان والإحكام، هي من نتاج ووليدة الساعة!!

بل هي حصيلة جهود قرونٍ متطاولة لعلماء الإمامية الإثني عشرية التي سطرتهَا آلاف أعلامهم الشريفة، وما كان منَّا إلاَّ أن أوصلنا إليك وأسمعناك بعض نماذج منها، وقمنا بتفسيرها لك حيث احتاجت إلى تخصُّص علمي وتطلُّب فهمًا إلى إحاطة بالعلوم الدينية والإسلامية بنحو عميق دقيق.

4_ نعم الطائفة الإمامية الإثنا عشرية طائفة مستضعفة في الأرض مضطهدة وليس بعار على الفتى أن يظلمنا وعار عليه أن يكون ظالماً.

نشوء الفرضية المهدوية في أحضان الغلو والغلاة:

حرَّر بتاريخ (21/12/1999م)، (10:47) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

لا أحد ينكر الأزمة التي مرَّ بها الشيعة الإمامية بعد وفاة الإمام الحسن العسكري دون أن يخلف ولدًا ظاهرًا تستمرَّ الإمامة فيه، ولا أحد ينكر الحيرة التي عصفت بالشيعة ومزقتهم إلى أربع عشرة فرقة قالت كلُّ فرقة منهم بقول من الأقوال، وإنَّ فرقة منهم قالت بفرضية وجود ولد للإمام العسكري هو الإمام من بعده وهو المهدي المنتظر الغائب.

وبالرغم من عدم وجود أدلة كافية وقاطعة فإنَّنا نلاحظ اكتناف القول بوجود الإمام المهدي وولادته بعدد كبير من مقولات الغلو والغلاة(1).

ص: 327

1- من قال بعدم وجود الأدلة، فما تقول فيما عرضه الإخوة من بعض الأدلة التي لم تردَّ عليها إلى الآن، وعلاوة على ذلك فأَيُّ غلوٍّ في إثبات الكرامة للأولياء.

ويمكن الرجوع إلى الوراثة وقراءة التاريخ الشيعة العامّ خلال القرون الثلاثة الأولى، والاطلاع على جذور الحركات المهدوية السابقة وعلاقتها بالفِرَق الباطنية الغالية التي كانت تحاول إصاق نفسها بأهل البيت عليهم السلام.

العلاقة بين الغلو والمهدوية في التجارب السابقة(1). حيث كانت هنالك حوالي عشرين حركة مهدوية، وكان معظمها وليد الحركات المغالية، وقد رأينا أنّ أول نظرية مهدوية في التاريخ الشيعة كانت تدور حول الإمام أمير المؤمنين عليه السلام وقد اختلقها الغلاة (السبئية) الذين كانوا يغالون في شخصية الإمام علي ويرفعونه إلى درجة الربوبية(2).

أمّا النظرية الثانية فقد كانت حول محمّد بن الحنفية، وقد اختلقها الكيسانية المتأثرون بالسبئية الغلاة، وخاصّة (الكربية) منهم.

وكان رجل من الكيسانية الغلاة اسمه (حمزة بن عمارة البربري) قد طوّر نظرية مهدوية ابن الحنفية، فقال بألوهيته ونبوة ابن كرب، وجعل من نفسه إماماً مرتبطاً بالسماء.

وقد تناسلت تلك الحركة المغالية، بعد ذلك، إلى عدّة فِرَق، وقالت فرقة منهم تعرف ب- (البيانية) بزعامه (بيان النهدي) قالت بمهدوية أبي هاشم عبد الله بن محمّد بن الحنفية، وغلت فيه، وادّعى (بيان) النبوة عن أبي هاشم.

كما قال قسم آخر من الكيسانية الغلاة يعرف ب- (الجناحية) بمهدوية الثائر الطالبي عبد الله بن معاوية بن جعفر الطيّار.

وقد انتقلت عدوى الغلو من الكيسانية إلى بعض الزيدية الذين قالوا بمهدوية (ذي النفس الزكية: محمّد بن عبد الله بن الحسن بن

ص: 328

1- إنّ الفِرَق الباطنية كانت تدّعي النبوة والإلهية وليس لها أيّ ربط بالمهدوية.

2- وما ربط السبئية بالمهدوية يا من زعمت أنّك حقّقت في التاريخ.

الحسن) حيث رفض قسم منهم الاعتراف بوفاته وقالوا بغيبته، وحدث فيهم ما حدث في الحركة الكيسانية، عندما قام رجل يدعى (المغيرة بن سعيد) بتطوير النظرية المهدوية وادّعى الإمامة لنفسه في ظلّ (غيبته) ذي النفس الزكية، ثمّ ترقّى به الأمر إلى أن ادّعى أنّه رسول الله نبيّ، وأنّ جبرائيل يأتيه بالوحي من عند الله، كما يقول النوبختي والأشعري.

وتسرّبت روح الغلو من (المغيرة) إلى (الخطابية) أصحاب أبي الخطاب محمّد بن أبي زينب الأجدع، الذين كانوا يغالون في الإمام الصادق عليه السلام ويؤلّهونه، وقد قالوا بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق ورفضوا الاعتراف بوفاته في حياة أبيه، وقالوا بمهدويته وغيبته.

وبالقرب من أجواء الغلو اللامنطقية تلك، قال فريق آخر من الشيعة الإماميّة الفطحية بمهدوية (محمّد بن عبد الله الأبطح بن جعفر الصادق) وكان هذا أغرب قول بالمهدوية في ذلك الزمان، حيث نسب ذلك الفريق (المهدوية) إلى شخص وهمي ليس له وجود، نتيجة المرور في أزمة نظرية بعد وفاة (الإمام عبد الله الأبطح) دون عقب يخلفه في الإمامة، وذلك بسبب إيمانهم بضرورة استمرار الإمامة في الأعتاب وأعقاب الأعتاب إلى يوم القيامة، وعدم جواز الجمع بين أخوين في الإمامة.

وقد كان القول بوجود (محمّد بن عبد الله الأبطح) في البداية، مجرد فرضية فلسفية، ولكنهم قاموا بعد ذلك بحياسة مجموعة من القصص الأسطورية حول اللقاء به ومشاهدته هنا وهناك، واختلقوا بعض المعاجز للاستدلال الغيبي على وجوده.

وإلى جانب هؤلاء وأولئك.. كان فريق آخر من الشيعة الإماميّة المتأثرين بالغلاة وهم (الواقفية) يقولون بمهدوية الإمام موسى الكاظم

عليه السلام وغيبته واستمرار حياته إلى أمد غير منظور. وكان بعضهم يزعم أنّ الكاظم مات ثمّ قام بعد موته واختفى في موضع من المواضيع السريّة.

وكما حدث في الحركتين الشيعيتين الكيسانية والزيدية من استغلال بعض أقطابها لفكرة المهديّة وادّعاء الإمامة أو النبوة، قام واحد من (الواقفية) اسمه (محمد بن بشير الكوفي) بادّعاء الخلافة و(النيابة الخاصّة) عن الإمام الكاظم والالتقاء به في (غيبته). وذلك من أجل الحصول على منافع مالية وسياسية ضخمة، ثمّ نقل الخلافة إلى ولده سميع وإلى من أوصى إليه سميع من بعده.

وقال: إنّ الإمام المفترض الطاعة على الأمة إلى وقت ظهور موسى، فما يلزم الناس من حقوقهم في أموالهم ممّا يتقرّبون به إلى الله عليهم أداؤه إليه إلى قيام القائم.

ويقول النوبختي والأشعري: إنّ محمد بن بشير كان على قدر كبير من الغلو والقول بالتناسخ والتفويض والإباحة.

التفسير الباطني:

إلى جانب القول بالمهدوية والغلو في الأئمة، الذي طبع قسماً من المنتسبين للحركة الشيعية العريضة، كان يوجد أيضاً القول بالتفسير الباطني، وفي الحقيقة أنّ كثيراً من المقولات الباطلة لم تكن تستقيم إلاّ بهذا التفسير الباطني المقلوب للأحداث والأقوال(1)، ورفض الاعتراف بالحقائق التاريخية الظاهرة،

ص: 330

1- إذا كانت الحقيقة التاريخية عند الكاتب هي ما تسطره يد السلاطين والملوك فهذا تدبّر الكاتب وشأنه. وسيأتي منه من الآن فقادماً في مقالاته اعتراضات على الإماميّة مبنية على فقه وعَاط السلاطين فانتظر. ولا يضرّ الحقّ تسمّي أفراد الباطل به كما في مسيلمة الكذاب، وسيأتي من الأخ محمد منصور دلالة الدعوات المهديّة في التاريخ على كون الاعتقاد بفكرة المهدي وظهوره قضية مستفيضة عند المسلمين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ومن ثمّ يدّعيها وينسب إليها أولئك المدّعين لاصباح الشرعية لأنفسهم، إذ لا يمكن لمدّعي الباطل أن ينسب نفسه للباطل.

أو اختلاق حوادث وأشخاص لا وجود لهم، كعدم الاعتراف بوفاة الإمام أمير المؤمنين، أو وفاة محمد بن الحنفية، أو وفاة ابنه أبي هاشم، أو وفاة ذي النفس الزكية، أو وفاة الإمام الصادق، أو وفاة ابنه إسماعيل، أو وفاة الإمام الكاظم، واختلاق ولد لعبد الله الأفطح الذي مات دون خلف ظاهر، والقول بوجود ولد له في السر أخفاه للتقية.

وقد كان (الخطابية) أتباع (محمد بن أبي زينب الأجدع) ينسبون إلى الإمام الصادق معاني الغلو الفاحشة ويقولون إنه الله، وقد حج جماعة منه إلى بيت الله الحرام ولبوا هكذا: (لبيك يا جعفر لبيك) فارتعش الإمام الصادق من قولهم وخرّ ساجداً إلى الأرض واستنكر قولهم أشد استنكار، ثم لعن أبا الخطاب، فذهب أصحابه إليه وأخبروه بلعن الإمام الصادق له، فأجابهم بأن الإمام لا يلعنه شخصياً وإنما يلعن رجلاً آخر يحمل نفس الاسم في البصرة، وقد كان هو يعيش في الكوفة. فعاد أصحابه إلى الإمام الصادق في المدينة وأخبروه بمقالة أبي الخطاب الكوفي، فحدده الإمام بالاسم واللقب والمكان وجميع المواصفات الخاصة وكرّر لعنه والبراءة من قوله. وعندما أخبره أصحابه بذلك لم يتراجع وظلّ مصرّاً على دعواه بالانتماء إلى الشيعة وإلى الإمام الصادق ونسبه أقواله إلى الإمام سرّاً، وقال: إن الإمام لم يلعنه بهذه الصورة الدقيقة العلنية إلا لكي يحافظ على بقية الشيعة من آثار قول الألوهية، تماماً كما فعل الخضر الذي خرق السفينة لينقذها من الغصب والمصادرة، وقرأ قوله تعالى: ((أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعْيَبَهَا وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً)) (1).

ص: 331

وكان الباطنيون ينسبون كثيراً من الأقوال والآراء إلى أئمة أهل البيت عليهم السلام سرّاً وخلاًفاً لما كان يعلن به أهل البيت ويقولونه أمام الملأ من الناس، وبشكل يتعارض مع مواقفهم الحقيقية، ولمّا كان الأئمة ينفون تلك الأقوال الغريبة ويستتهجونها أو يرفضونها، كان الباطنيون يتشبّهون بأقوالهم ويفسّرون نفي الأئمة لادّعاءاتهم بالتقيّة وبخوف الأئمة من إعلان الحقّ والتحدّث بما لا يحتمله الناس!

وبغضّ النظر عن مناقشة دعوى (التقيّة) ونسبتها إلى أهل البيت بهذه الصورة المناقضة لأمانة الكلمة والمحافظة على الرسالة، فإنّ الباطنيين استطاعوا لعب أدوار كبيرة في التاريخ الشيعي وتحريف الناس عن خطّ أهل البيت، في كلّ زمان، حتّى جاء عهد الإمام الحسن العسكري، الذي توفي عن دون ولد ظاهر، أوصى بأمواله إلى أمّه (حديث) ولم يتحدّث عن وجود ولد له في حياته.

وقد قبل جميع المسلمين هذه الحقيقة كما قبلها معظم الشيعة الإماميّة وذهبوا إلى القول بإمامة جعفر بن علي الهادي(1)، أو القول بانقطاع الإمامة، أو القول بالشورى.. ولكن فريقاً من الغلاة والباطنيين رفض التسليم بهذه الحقيقة الظاهرية، وأصرّ على اختلاق قصّة سرّية ووجود ولد مكتوم ومخفي لم يعلن عنه الإمام العسكري خوفاً عليه من

ص: 332

1- تزوير الكاتب كما هو منهجه وديدنه حيث ذكر الأخ محمّد منصور قائمة ب- (38) عالماً من علماء أهل السنّة العديد منهم ممّن عاش في القرون المتقدّمة، قد ذكروا ولادته عليه السلام من الإمام الحسن العسكري عليه السلام وتخفيّه من السلطة العبّاسية، وهؤلاء من وجوه علماء أهل السنّة، وأمّا معظم الشيعة فقد قالوا بولادة الإمام الثاني عشر عليه السلام وكانوا على ارتباط معه في الغيبة الصغرى عبر النّوَاب الأربعة. ولكن الكاتب يكتب ما يميله عليه احتقانه النفسي الذي يجانب الأمانة والصدق وطلب الحقيقة!!

القتل وتقيّة. وارتدّ قسم منهم عن القول بإمامة الحسن العسكري، وراح يقول بمهدوية محمّد بن علي الهادي الذي كان قد توفّي في حياة أبيه، ويرفض الاعتراف بهذه الحقيقة، ويصرّ على اختفائه واستمرار حياته إلى يوم الظهور، تماماً كما فعل قسم من الإسماعيلية الذين رفضوا التسليم بوفاة إسماعيل بن جعفر الصادق، وفسّروا عملية الدفن التي قام بها الإمام الصادق بأنّها مسرحية من قبل الإمام!

وقد رفض مشايخ الطائفة الإماميّة الاثني عشرية كالشيخ المفيد والمرتضى والطوسي منهج الفرق الشيعية الأخرى الباطنية التي ترفض الاعتراف بوفاة الإمام علي أو ابنه محمّد بن الحنفية أو ابنه أبي هاشم أو وفاة الإمام الصادق أو ابنه إسماعيل أو وفاة الإمام موسى الكاظم، أو وفاة الإمام العسكري أو أخيه محمّد، وذلك لمخالفة منطقتها الباطني للظاهر، الذي يشكّل حجّة لله على الناس. ولكن جميع القائلين بوجود (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) ينتهجون بدورهم المنطق الباطني حيث يعترفون بعدم إعلان الإمام العسكري لولادة (ابنه) ووصيته لوالدته عند وفاته، ويفسّرون ذلك بالخوف والتقيّة.

وبغضّ النظر عن مناقشة هذه الدعوى والتأكّد من حقيقة الظروف المحيطة بوفاة الإمام العسكري، فإنّ القول بوجود ولد له في السرّ، هو إذن قول باطني سرّي مخالف للظاهر.

النميرية:

وقد رأينا أيضاً: أنّ معظم الروايات التي تتحدّث عن ولادته ومشاهدته في حياة أبيه تتضمّن معاني الغلو الفاحشة والعلم بالغيب وما إلى ذلك، من مقولات الغلاة المتطرفين، ويجدر بنا أن نتوقّف قليلاً عند

الحركة المغالية (الشميرية) التي كانت قد نشأت حول الإمام علي بن محمد الهادي، على يدي محمد بن نصير الشميري الذي كان من أقطاب الشيعة في البصرة. وكان هذا قد رفع الإمام الهادي إلى درجة الألوهية، وأدعى لنفسه مرتبة النبوة والرسالة من قبل الإمام، وكان يقول بالتناسخ.

وقد التف هذا الغالي (الشميري) بعد وفاة الإمام الهادي حول ابنه الإمام الحسن العسكري، وكان بعد وفاته من أبرز القائلين بوجود (ولد) له في السرّ، هو: (محمد بن الحسن العسكري) وقد ادعى البابية و(النيابة الخاصة) عنه، ثم ادعى النبوة وأورثها إلى عدد من أصحابه.

المخمسة:

وإلى جانب الشميرية كان يوجد في تلك الأيام تيار آخر من الغلو والغلاة في صفوف الشيعة الإمامية، هم: (المخمسة)⁽¹⁾ الذين يعتقدون - كما يقول سعد بن عبد الله الأشعري القمي في (المقالات والفرق) -: إنَّ الله عزَّ وجل هو محمد، وإنَّه ظهر في خمس صور مختلفة.. ظهر في صورة محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين، وأنَّ أربعاً من هذه الصور الخمس تلتبس لا- حقيقة لها، والمعنى شخص محمد وصورته، لأنَّه أوّل شخص ظهر وأوّل ناطق نطق، لم يزل بين خلقه موجوداً بذاته يتكوّن في أيّ صورة شاء، يظهر نفسه لخلقته في صور شتى من صور الذكران والإناث والشيوخ والشباب والكهول والأطفال، يظهر مرّة والداً ومرّة ولداً وما هو بوالد ولا بمولود، ويظهر في الزوج والزوجة، وإنّما أظهر نفسه بالإنسانية والبشرانية لكي يكون لخلقته به أنس ولا يستوحشوا ربّهم.

وأنَّ محمّداً كان آدم ونوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى لم يزل ظاهراً في

ص: 334

1- وأيّ ربط للمخمسة بالشيعة الإمامية الاثني عشرية كما يعرفه كلّ من راجع التراجم والكتب التاريخية.

العرب والعجم.. وأنّه كان يظهر نفسه لخلقه في كلّ الأدوار والدهور، وأنّه تراءى لهم بالنورانية، فدعاهم إلى الإقرار بوحدانيته فأنكروه فترأى لهم من باب النبوة فأنكروه فترأى لهم من باب الإمامة فقبلوه، فظاهر الله عزّ وجل بالإمامة وباطنه الله الذي معناه محمّد يدركه من كان من صفوته بالنورانية، ومن لم يكن من صفوته بدرجة بالبشرانية اللحمانية الدموية، وهو الإمام... وأنّ كلّ من كان من الأوائل مثل أبي الخطاب وبيان وصائد والمغيرة وحمزة وبزيع والسري ومحمّد بن بشير هم أنبياء أبواب بتغيير الجسم وتبديل الاسم، وأنّ المعنى واحد، وهو سلمان وهو الباب الرسول يظهر مع محمّد في كلّ صورة ظهر، وهو رسول محمّد متّصل به، ومحمّد الربّ...

ويقول الأشعري القمي: إنّهم (لعنهم الله) أظهروا دعوة الشيعيّ واستبطنوا المجوسية فزعموا أنّ سلمان رحمه الله هو الربّ، وأنّ محمّداً داع إليه، وأنّ سلمان لم يزل يظهر نفسه لأهل كلّ دين. وذهبوا في جميع الأشياء مذهب المجوس، كما يقول الشيخ الطوسي في (الغيبة).

وكان شيخ الشيعة بالكرخ يوم ذلك: (أحمد بن هلال العبرثائي) وهو من أعظم الغلاة _ وقد أخرج الحسين بن روح النوبختي (النائب الثالث) توقيعاً بلغنه بشدّة والتبرؤ ممّن لا _ يلعنه _ وقد كان قطباً رئيسياً في عملية اختلاق نظرية (وجود ولد مخفي) للإمام الحسن العسكري، ومن أقرب المساعدين لعثمان بن سعيد العمري (النائب الأوّل) وقد أيّده في دعوى (الوكالة عن المهدي) ثمّ اختلف مع ابنه محمّد (النائب الثاني) وادّعى النيابة لنفسه.

المفوضة:

وإلى جانب أولئك الغلاة النميرية والمخمّسة كان يوجد في صفوف الشيعة تلك الأيام صنف آخر من الغلاة هم (المفوضة) الذين كانوا يعتقدون: أنّ

الله أقام شخصاً واحداً كاملاً لا زيادة فيه ولا نقصان، ففوّض إليه التدبير والخلق، فهو محمّد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وسائر الأئمة، ومعناهم واحد، والعدد يلبس، وأنّ هذا (الواحد الكامل) _ أيّ محمّد _ هو الذي خلق السماوات والأرضين والجبال والإنس والجن والعالم بما فيه.

وقد اضطرّ هؤلاء (المفوضة) بعد وفاة الإمام الحسن العسكري إلى افتراض (وجود ولد) له في السرّ، لكي تستمرّ نظرية (الواحد الكامل) الذي يدبّر الكون ويخلق ويرزق..

ولكن بقيّة الشيعة لم يكونوا يؤمنون بأفكارهم الغالية، وقد حدث بين الفريقين نوع من التنازع والاختلاف، وقاموا بالاحتكام إلى محمّد بن عثمان العمري، باعتباره (نائباً عن صاحب الزمان) وطلبوا منه أن يحسم النزاع، فأخرج لهم (توقيعاً) يتضمّن رفض نظرية (التفويض الكامل)، ويؤكد تدخل الأئمة في السؤال من الله أن يخلق فيخلق أو يرزق فيرزق.

ولم يخل جواب العمري لهم، في الواقع، من درجة مخفّفة من القول بالتفويض، وهو ما يدلّ على ارتباطه وارتباط القول بوجود (ابن الحسن) بالغلالة(1).

وهذا ما يؤكّده الحسين بن روح النوبختي في حديثه عن اختلاف الشيعة في ذلك الزمان حول مسألة التفويض، وذهابه إلى أبي طاهر بن بلال (أحد أقطاب النظرية المهدوية) ومناقشته في الموضوع وإخراجه حديثاً عن أبي عبد الله عليه السلام يذكر فيه: إنّ الله إذا أراد أمراً عرضه على

ص: 336

1- أيّ تفويض في استجابة الدعاء نعم في النظر الحسّي المادي يمكن ذلك كما ذهب إليه الكاتب. ألم يقل الله عزّ وجل على لسان عيسى: ((أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ))؟ فالدعاء عند الكاتب محضور لأنّه خارج عن عالم المادة.

رسول الله ثم أمير المؤمنين ثم الأئمة واحداً بعد واحد.. إلى أن ينتهي إلى صاحب الزمان، ثم يخرج إلى الدنيا. وإذا أراد الملائكة أن يرفعوا إلى الله عز وجل عملاً عرض على صاحب الزمان (1) ثم يخرج على واحد واحد من الأئمة إلى أن يعرض على رسول الله ثم يعرض على الله عز وجل، فما نزل من الله فعلى أيديهم، وما عرج إلى الله فعلى أيديهم، وما استغنوا عن الله عز وجل طرفة عين.

وهو ما يوحي بمشاركة الأئمة مع الله في إدارة الكون، وهذا نوع من (التفويض) غير الكامل.

وكان محمد بن الحسن الصفار القمي _ صاحب كتاب (بصائر الدرجات) _ الذي كان معاصراً لفترة الحيرة، وكان أحد أقطاب (النظرية المهدوية الاثني عشرية)، يعتقد بنوع من التفويض للأئمة في التشريع وإدارة الحياة، وهو يقول: وجدت في كتاب قديم في نوادر محمد بن سنان، قال: قال أبو عبد الله: ((لا والله ما فوّض الله إلى أحد من خلقه، إلا إلى رسول الله والأئمة، فقال: ((إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ)) (النساء: 105). وهي جارية في الأوصياء)).

ومن الواضح أنّ هذه النظرية تحتوي على درجة من الغلو، وإن لم تصل إلى درجة القول بالتفويض في الخلق والرزق وإدارة الكون. وقد كان الصفار يتطرق في الغلو في الأئمة، يشهد على ذلك كتابه (بصائر الدرجات) المليء بالأفكار المرفوضة من الشيعة اليوم.

وكان بعض أهل نيسابور من الشيعة على درجة كبيرة من الغلو

ص: 337

1- ما هو ربط عرض الأعمال بالتفويض. ألم يقل عزّ من قائل: ((وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ))؟

والارتفاع والتفويض، كما يقول الكشي في ترجمة الفضل بن شاذان. وعموماً فقد كان الغلو بمختلف مدارس ومذاهبه ينتشر بين الشيعة في منتصف القرن الثالث الهجري(1)، كما يقول السيّد هبة الدين الشهرستاني في مقدمته لكتاب الشيخ المفيد: (أوائل المقالات).

وقد لعب جعفر بن محمّد بن مالك الفزاري وآدم البلخي وأحمد الرازي والحسين بن حمدان الخصيبي دوراً كبيراً في نشر نظرية (وجود الإمام المهدي)(2) ونسج الروايات الأسطورية حول مولده واللقاء به وكيفية نموه وعلمه بالغيب، وكان هؤلاء من أعظم الغلاة الذين يجمع علماء الحديث الشيعة على رفض أحاديثهم(3).

وإذا نظرنا إلى القول بتبوء الإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري

ص: 338

1- لم يذكر هبة الدين عن القرن الثالث شيئاً، إذ حياة المفيد في النصف الثاني من القرن الرابع، إذ وفاته (413هـ-) فلا أدري من أين يأتي الكاتب بهذه الدعاوى الملققة.

2- أرجو من القارئ الكريم الرجوع إلى ردّ الأخ محمّد منصور لمعرفة كذب هذه الدعوى.

3- أولاً كونهم في أفراد الغلاة تدليس، حيث إنّ جعفر بن محمّد بن مالك وثقه الشيخ الطوسي والتضعيف هو من كتاب ابن الغضائري، وكتابه في الرجال لم يثبت عند مشهور الإمامية، ويتّهمون أعداءهم بوضع ما ينسب إلى ذلك الكاتب، وقد قال النجاشي: إنّ شيخ الطائفة النبيل الثقة أبا علي بن همام قد روى عنه أبو جعفر الفزاري وكذلك الشيخ الجليل الثقة أبو غالب الزراري، وسرّ قذف الكاتب لهذا الرواي بذلك هو أنّ بعض الروايات في ولادة الحجة عليه السلام يقع في سندها هذا الرواي بسند صحيح قبله وبعده. وأمّا آدم البلخي، فقد ضعّف العلامة في كتاب الخلاصة ومرّض القول بنسبة الغلو إليه. وأمّا أحمد الرازي، وهو ابن إسحاق كما ذكره أبو علي في منتهى المقال وهو ثقة، وأمّا أحمد بن الحسن الرازي وهو في نفس الطبقة قد ذكر في منتهى المقال عدّة من الرجالين ممّن قال بتوثيقه. مع أنّ من روى ولادته وغيبته عشرات الرواة الآخرين بطرق لا يقع فيها هؤلاء المذكورون الثقات.

لمقعد الإمامة وهو ابن خمس سنين والادعاء بعلمه للغيب وتعلمه للعلوم الدينية عن طريق الوحي والإلهام كما يقول الذين يفترضون وجوده لعلمنا أن القول بوجوده وإمامته ومهدويته لا ينفك عن نوع من الغلو.

حرر بتاريخ (22/12/1999م)، (09:26) مساءً.

محمد منصور عضو:

الكاتب يصادم ضرورة ظهور المهدي الموعود على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند المسلمين بكونها فرضية مختلقة.

إذ كان الكاتب يفترض اختلاق روايات ظهور المهدي بيد الغلاة الباطنيين فماذا يصنع بروايات أهل السنة في صحاحهم وكتبهم الأخرى المعتمدة وماذا يصنع بحديث الثقلين هل هو من وضع الغلاة الباطنيين قبل زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو أن القرآن وسورة الكهف والخضر من وضع الغلاة.

وماذا يصنع بحديث الأئمة اثنا عشر كلهم من قريش، وبحديث من مات ولم يعرف أو يبايع إمام زمانه مات ميتة جاهلية، وحديث لا تخلو الأرض من حجة، وهل النبوة باطنية وبطون، وهل الوحي النازل على النبي غلو باطني؟

والذي يظهر من الكاتب أن عقلية السرية في نظام المخابرات الدولية وقوى المال والسلاح في العصر الحديث هي عقلية غلو وغلاة باطنيين، لأن الباطنية تدعو إلى السرية والتستر، ففرق المخابرات فرق غلاة باطنية، والمنهج الصحيح أن يخرجوا إلى السطح في العمل شاهراً ظاهراً بكل أوراقهم وقواهم، ويظهر من الكاتب أن اتفاق المسلمين على وجود الخضر المذكور في سورة الكهف مع موسى، وقيامه بالوظائف الإلهية أن السورة من وضع الغلاة الباطنية

ص: 339

وكذلك اتّفاق المسلمين على بقاء الخضر في السريّة والتستّر حياً إلى يوم القيامة غلو باطني من جميع المسلمين.

ثمّ إنّه يدّعي اتّفاق الكلّ على إنكار ولادة الإمام الثاني عشر بن الحسن العسكري وأنّه لا ينكر هذا الاتّفاق أحد، ولا أدري كيف لا يحترم الكاتب أبسط درجات العقل للقارئ وأنّ المخاطب له أدنى درجات الشعور والفهم، فكلّ الطائفة الإماميّة المتّفقة لا تملأ عينيه وكلّ ما ذكرناه في مقالة سابقة ردّاً عليه من قائمة ما يزيد على السبعة والثلاثين من عمدة علماء أهل السنّة في كتبهم ذكروا ولادته وشدّة الخوف المحيطة بها مع ذكر أسماء كتبهم وصفحاتها كلّ ذلك ربّما لم يستطع الكاتب أن يبصره، ولكن القارئ بصير.

وكأنّ الكاتب يسبح في بحر الخيال الشعري ونغمات الألفاظ من دون معاينة المعاني التي يمرُّ بها، ثمّ إنّه يقرّ بمقام أهل البيت وأنّ الغلاة حاولوا أن يلصقوا أنفسهم بأهل البيت وهذه مناقضة لنفسه، فإنّه لا يعترف بتراث أهل البيت وأقوالهم المتواترة في إمامتهم وإمامة المهدي ابنهم قبل تولّده بقرنين إلى نصف القرن، ثمّ إنّ الكاتب أراد تصوير اتّحاد التّأليه عند الغلاة بالمهدوية، بأنّ المهدوية طور من الأطوار السابقة على الألوهية، ولكن القارئ لا يجد إلّا مداعبة الألفاظ الأتوارية في سجع الكلام.

والسبب في توحيده بين الاعتقاد بالمهدي في روايات الفريقين وبين الغلو والباطنية ولو كانت الروايات من طرق أهل السنّة هو أنّ الكاتب يرى أنّ القول بظهور المهدي كمصلح للعالم يستلزم القول بالإمامة الإلهية ومن ثمّ يحتجّ على علماء السنّة الذين يثبتون ولادة الإمام الثاني عشر بن الحسن العسكري بأنّهم إمّا شيعة أو كلامهم ذكروه

كافتراض فهو يرى التلازم بين الإقرار بوجود أو ظهور المهدي كمصلح إلهي للبشرية وبين الإمامة الإلهية، وحيث إنّه يرى أنّ الإمامة الإلهية عين القول بالغلو وتأليه الأئمة أو القول بنبوّتهم، فيرى أنّ المهديّة عين الغلو والتأليه، ومن يرى أنّ روايات ظهور المهدي وجدت في صحاح أهل السنتّة من قبل الغلاة أو أنّ علماء السنتّة الذين كتبوا الصحاح شيعة أو أنّ ذكرهم لتلك الروايات افتراض افتراضه لا إسناد خبر للنبيّ صلى الله عليه وآله وسلم.

أمّا سبب رأي الكاتب أنّ الإمام المعهودة إمامته من الله هي غلو ونبوّة أو تأليه فيستدلّ عليه بما يلي:

1_ أنّكم تقولون بأنّه يعلم الغيب.

2_ أنّه يوحي إليه أو يلهم.

3_ أنّه تعرض عليه الأعمال.

4_ أنّه أعلم من الملائكة.

5_ يقدر على التصرفات التكوينية فهو شريك مع الله تعالى.

6_ أنّ الإمام الثاني عشر ابن خمس سنين كيف تعلّم العلوم الدينية ويعلم الغيب.

لكن يجيبه الإماميّة بقوله تعالى: ((عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ)) (1).

وعن الثاني بقوله تعالى: ((قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي)) (2)، وقوله تعالى: ((وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ)) (3)،

ص: 341

1- الجن: 26 و27.

2- البقرة: 124.

3- الأنبياء: 73.

وقوله تعالى: ((إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)) (1) فعهد الله في سورة البقرة الإمامة لإبراهيم يعني أن الإمامة عهد إلهي، وهو جاعل في الأرض خليفة فلم يكن التعبير: (جاعل نبياً أو رسولاً)، وقوله تعالى بنحو التأييد لهذا الجعل في الأرض.

وجوابهم عن الثالث: قوله تعالى: ((وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ عَمَلِكُمْ وَرَسُولِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ)) (2)، وقوله تعالى: ((كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّنَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ)) (3).

وعن الرابع قوله تعالى: ((وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا... قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ... وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ)) (4).

وعن الخامس: ((كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ)) (5).

وعن السادس: ((يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا)) (6)، وقوله تعالى: ((فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا * قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا)) (7).

فكل هذه الأمور يثبتها القرآن لأفراد من البشر ولم تستلزم الوهية هؤلاء الأفراد وما ذكرناه نموذج من الآيات وإلا فهي كثيرة جداً في هذا الصدد، ولعل الكاتب لا يجرؤ على التصريح بالقول بأن في القرآن غلواً

ص: 342

1- البقرة: 30 و31.

2- التوبة: 105.

3- المطففين: 18 - 21.

4- البقرة: 31 - 34.

5- النمل: 40؛ الرعد: 43.

6- مريم: 12.

7- مريم: 29.

ورائحة باطنية، وعلى كل حال فاللازم على الكاتب هو تركيز الحوار على البحث في ما يثبت القرآن هل هو الإمامة الإلهية أم سلطة الجماعة بعد كون منهجه على عدم الوثوق بأي رواية من طرف السنة ولا من طرف الشيعة مضافاً إلى لزوم المنهج الحسبي عنده وإن كان غاب عن الحس فهو باطنية وغلو وتأليه.

ثم إن الكاتب يدعي اتفاق الكل على عدم ولادة الحجة ويعلل ذلك بأن علماء السنة في مجموع مقالاته أن من ذكر ولادته من علماء السنة لعلمهم شيعة والشيعة الذين ذكروا ولادته وضاعون ومختلفون.

ثم إنه يطعن على الإسماعيلية مع أنه يطالب الأصفي في نقاشه له (1) باحتمال انطباق العترة في حديث الثقلين على أئمة الإسماعيلية، ولعله يؤمن بمنطق التضاد الديالكتيكي.

ثم إنه يكرّر بأمانة وصفاء أنه لا بد من التأكد من حقيقة الظروف المحيطة بوفاة الإمام فهو لم يتيقن من جور بني العباس.

ويدعي أن السرية في الولادة مذهب باطني، وهذا يستلزم أن ما في القرآن الكريم من خفاء وسرية ولادة موسى مذهب باطني تسلّل إلى القرآن الكريم، ولن أبتعد عن الحقيقة إذ قلت: إن منهج الكاتب يتطابق مع العلمانيين في عدم الوثوق بأي حديث مروى عند أهل السنة والشيعة كما لا يثق بما وراء الحس الظاهري حتّى في إخبارات القرآن الكريم.

ولعله من هذا الباب حكمه بالغلو على مفاد الآية: ((إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ)) (2) وأنّ في الآية نحو شرك بالله.

ص: 343

1- راجع صفحة (220).

2- النساء: 105.

ثم إنه ادعى أن الشيعة ترفض كتاب الصفار وما أدري من الذي روى الكتاب عن الصفار أليس هم أعلام ومراجع الطائفة فكيف رفضوا الكتاب؟!

ثم ادعى أن كل من روى عن المهدي هم الفزاري وآدم البلخي والرازي والخصيبي، ثم يناقض نفسه على منطق الديالكتيك بأن علماء الشيعة يرفضون أحاديث هؤلاء الأربعة.

فلا أدري كيف يجمع بين صحّة الروايات حول المهدي في كتبنا عن هؤلاء الأربعة ويقرّر بأن الشيعة يرفضون أحاديث الأربعة، كما في قوله أن العبرتاني شيخ الشيعة وإقراره بأن الشيعة لعنته وأن العبرتاني اختلق ولادة الإمام الثاني عشر، ولعلّه يرى شيخ القوم هو الذي يلعن من قومه وأن الذي يختلق مذهباً يتبعه جماعة في مذهبه متابعتهم له هي بلعنه.

والحاصل أن المتراءى من منهج الكاتب هو عدم وثوقه بأيّ حديث مروى عن طرق أهل السنّة والشيعة، عدم وثوقه بأيّ عقيدة ما وراء الحسّ الظاهري تحمل في طياتها الغيب والغيوبية عن الحسّ، أن ما يوجد في الشريعة مطلقاً من وراء الحسّ هو من صنع الغلاة والباطنية، وما أدري إذا وصلت النوبة إلى القرآن الكريم فماذا سيكون كلامه.

وعلى أيّة حال فالحوار معه في الروايات نقلية كانت أو تاريخية هو حوار في حلقة مفرغة، لأنّه يشكك في كلّ ذلك ولا يدعن بأيّ دليل وبرهان على حجّية الخبر ولو المتواتر.

ثم إنه يشكّل على نظرية التقيّة وأنها خلاف الأمانة ومن مذهب الباطنية أيضاً ولا أدري ماذا يقول في الآيات الكريمة: ((بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ

هَذَا فَسَدَ مَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْظِقُونَ)) (1)، ((أَيُّهَا الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ)) (2)، ((فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ)) (3)، ((إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً)) (4) ولعلَّ التَّقِيَّةَ عنده تسرَّبت إلى الآيات بفعل الغلاة الباطنية.

لا مبرر للغيبة أو الخوف من النظام العباسي الضعيف:

حرر بتاريخ (21/12/1999م)، (11:16) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الوضع السياسي العام عشية (الغيبة) وغداتها:

القسم الأول: النظام العباسي:

امتاز العهد العباسي الثاني بسيطرة الموالى الأتراك على شؤون الخلافة، والتدخل في تعيين الخلفاء وإزالتهم، حيث قتل (باغر) التركي المتوكل نتيجة صراعات داخل البيت الحاكم، وخلافات بين أركان السلطة والقوات المسلحة.

وورث عرش الخلافة من المتوكل ابنه محمد المنتصر، وله من العمر (25 سنة)، ولكنه لم يستمر في الخلافة أكثر من ستة أشهر حتى توفي.

وقام قائد الأتراك (وصيف) و(بغا) بعد وفاة المنتصر بقتل (باغر) الذي قتل المتوكل وجاء بالمنتصر إلى سدة الخلافة. كما قاما بالسيطرة

ص: 345

1- الأنبياء: 63.

2- يوسف: 70.

3- الأنعام: 78.

4- آل عمران: 28.

على الخليفة المستعين الذي لم يكن له من الأمر شيء غير الاسم، حتَّى قال بعض الشعراء فيه:

خليفة في قفص

بين وصيف وبُغا

يقول ما قالاً له

كما تقول الببغا

وانحدر المستعين إلى بغداد بعد أن اعتقل المعتزّ والمؤيد، فقام الموالي بإخراج المعتزّ والمبايعه له والانتقياد إلى خلافته ومحاربة المستعين وناصرية (وصيف وبغا) ببغداد، فبايعوه، وذلك في (11/ محرم/ 251هـ-)، وأحدر المعتزّ أخاه أحمد مع عدّة من الموالي لحرب المستعين إلى بغداد، فلمّا رأى محمّد بن عبد الله بن طاهر ذلك كاتب المعتزّ وجنح إليه ومال إلى الصلح على خلع المستعين. وخلع المستعين نفسه من الخلافة يوم الخميس (3/ محرم 252هـ-) وسلّم الخلافة إلى المعتزّ. حيث بويع للمعتزّ، وهو الزبير بن جعفر المتوكّل، وله يؤمّنذ (18 سنة)، وعيّن المؤيد وليّاً للعهد، ولكنّه سرعان ما حبسه، لأنّه سمع أنّ المؤيد يتأمّر عليه، ثمّ خلعه.

وقام المعتزّ بقتل وصيف وبغا، ومال إلى المغاربة والفراغنة، فنقم عليه الأتراك الذين تألّبوا عليه بعد قتله لرؤسائهم فثاروا عليه وأجبروه على الاستقالة في أواخر شهر رجب (سنة 255هـ-) بعد أن حكم حوالي أربع سنين وستّة أشهر، وحاول محمّد بن الواثق أن يتوسّط بينه وبين الأتراك، فقال له المعتزّ يائساً: أمر لا أطيقه ولا أقوم به ولا أصلح له. وحاول المهدي أن يتوسّط أيضاً فقال له المعتزّ: لا حاجة لي فيها ولا يرضونني لها. وقتل في محبسه بعد ستّة أيام من الاستقالة.

وقد نصب الأتراك بعد استقالة المعتزّ، المهدي محمّد بن هارون

ص: 346

الوائق، وكان له من العمر (37 سنة)، وحكم حوالي عام من (29/ رجب/ 255 إلى 16/ رجب/ 256هـ-)، حيث قتل على أيدي الأتراك.

وكان موسى بن بغا الكبير، عندما قتل المعتز، غائباً، بينما كان صالح بن وصيف يدير الأمر مع المهدي، فعاد موسى مسرعاً ودخل (سُرَّ من رأى) بدون إذن الخليفة المهدي، وقتل صالح بن وصيف.

وفي هذه الأثناء تمرّد (مساور الشاري) ودنا في عسكره من سامراء، وعمّ الناس بالأذى، وانقطعت السابلة وظهرت الأعراب، فأخرج المهدي: موسى بن بغا وبايكال إلى حرب الشاري، ولكنهما عادا وتحارب بايكال مع الخليفة المهدي، وكانت بينهما حرب عظيمة قتل فيها خلق كثير من الناس، وانكشف بايكال واستظهر المهدي عليه وقتله، فخرج كمين بايكال على المهدي، فولّى هو وأصحابه ودخل سامراء مستغيثاً بالعامّة مستنصرأً بالناس يصيح في الأسواق فلا مغيث، فمضى مؤيساً من النصر إلى دار ابن خيعونة متخفياً، فهجموا عليه وعزلوه وطعنوه بالخناجر، وذلك في (16/ رجب/ سنة 256هـ-).

وقد بويع بعد ذلك للمعتمد أحمد بن جعفر المتوكل، وهو ابن (25 سنة)، وبقي في الخلافة (23 سنة) إلى أن توفّي (سنة 279هـ-)، وقد كان ضعيفاً جداً مشغولاً بالطرب، والغالب عليه المعاقرة ومحبة أنواع اللهو والملاهي.. ويابح المعتمد لابنه جعفر وسمّاه المفوض إلى الله، ولكن أخاه أبا أحمد الموفق غلب على الأمور وتديبرها فحظر على أخيه المعتمد وحبسه، فكان أوّل خليفة يقهر ويحبس ويحجر عليه، وعندما توفّي الموفق قام ابنه المعتضد بأمور الناس في التدبير وخلع جعفرأً من ولاية العهد (سنة 278هـ-)، واصطحب المعتمد في (19/ رجب/ 279هـ-)

وتغدى غداءً مسموماً فمات.. ودخل إسماعيل بن حماد القاضي إلى المعتضد وعليه السواد فسلم عليه بالخلافة.

وقد توفي الإمام الحسن العسكري في عهد المعتمد سنة (260)، وحدثت (الغيبة) والحيرة والخليفة المعتمد يبلغ من العمر حوالي ثلاثين سنة.

وتوفي المعتضد في (22/ ربيع الثاني / سنة 289هـ-) فخلف ابنه علي المكتفي بالله الذي بويع له بالخلافة وله من العمر (25 سنة)، فكان شاباً ضعيفاً، فغلب عليه القاسم بن عبيد الله وفاتك مولاه، ثم غلب عليه بعد وفاة القاسم وزيره العباس بن الحسن وفاتك.

وعاش الخلفاء العباسيون بعد ذلك سلسلة من الصراعات الداخلية الدموية العنيفة على السلطة، فيما بينهم وبين الموالي والأتراك، فقد قتل المقتدر (عام 320هـ-) في الواقعة التي كانت بينه وبين مؤنس الخادم في بغداد، وبويع للقاهر بالله بعده، ثم خلع بعد أقل من عامين وسملت عيناه في (5/5/322هـ-) وبويع للراضي بالله بعده، الذي حكم حوالي خمس سنين ومات حتف أنفه في (10/3/329هـ-)، ولكن عصره شهد سيطرة الموالي و(بجكم) التركي الذي ضرب الدنانير والدراهم ووضع صورته عليها وهو شاكى السلاح مع كتابة هذه الجملة (إنما العزّ فاعلم، للأمير المعظم، سيّد الناس بجكم).

وبويع بعده للخليفة المتّقي بالله في (1/3/329هـ-) فظلّ في الخلافة حوالي أربع سنين، فخلع وسملت عيناه في (3/4/333هـ-)، وذلك بسبب استعانتته بالحمدانيين وتقويض الملك إليهم، ممّا أغضب الأتراك وزعيمهم توزون الذين سيطروا على بغداد (سنة 332هـ-) فتأمروا على المتّقي وخلعوه وأرسلوا إلى عبد الله بن علي المستكفي وبايعوه

بالخلافة في (3/2/333هـ-) ولكنه خلع بعد عام وسملت عيناه، وذلك على يدي أحمد بن بويه الديلمي، الذي اتهمه بمكاتبة بني حمدان واطلاعهم على أسراره، وولي المطيع مكانه في (23/شعبان/334هـ-).

القسم الثاني: وضع المعارضة:

كما شاهدنا في القسم الأول: كان من أبرز خصائص العصر العباسي الثاني التفسخ والانحلال، وقد نشأ من ضعف الخلافة وعدم امتلاكها زمام الأمور.. فصار أي واحد من أمراء الأطراف في الدولة الإسلامية الواسعة غير مقيّد بالارتباط الوثيق بالعاصمة، إن شاء أصبح مستقلاً وناجز الآخرين، فكانت الحروب تدور في الأطراف بين الأمراء والولاة.

ومن أوضح تلك الموارد: الأندلس التي استقلّت تلك الفترة بالخلافة تحت حكم عبد الرحمن الناصر الأموي، وكان الشمال الأفريقي مستقلاً إلى حدّ كبير تحت إمرة آل الأغلب، وكانت بلاد فارس والعراق مسرحاً خصباً لجيوش يعقوب بن الليث الصفّار وحروبه من (سنة 253هـ-) إلى أن توفّي (سنة 265هـ-)، حيث خلفه أخوه عمرو بن الليث، وفي (عام 261هـ-) استقلّ إلى حد كبير نصر بن أحمد الساماني ببلاد ما وراء النهر حتّى توفّي (عام 270هـ--)، ولم تكن الأطراف القريبة من العاصمة (سُرّ من رأى) بأحسن حالاً من الأطراف البعيدة، فقد كانت أيضاً مسرحاً لمصالح العمّال والقوّاد من ناحية، ومسرحاً لنشاط الخوارج والزنج ثمّ القرامطة من ناحية أخرى.

وكان الخليفة المعتمد الذي كان مولعاً بالطرب والملاهي وشرب الخمر، بالخصوص ضعيفاً إلى درجة كبيرة بحيث لم تبق معه من الخلافة إلاّ صورتها بلا واقع.. لا حلّ له ولا عقد.

وشهد هذا العصر سلسلة من ثورات الشيعة والعلويين بمختلف فئاتهم وأحزابهم، رغم أن بعض الخلفاء العباسيين بدأ يميل إلى التشيع أو يتعاطف مع العلويين بصورة كبيرة، فقد كان النظام يتفكك ويتفتت، وربما حدث الصراع داخل البيت العباسي نفسه.

الثورات العلوية عشية (الغيبة):

يقول المسعودي في (مروج الذهب): في (عام 250هـ-) ظهر ببلاط طبرستان الحسن بن زيد العلوي، فغلب عليها وعلى جرجان بعد حروب كثيرة وقتال شديد.. وظلَّت في يده إلى أن توفِّي (سنة 270هـ-) فخلفه أخوه محمّد بن زيد، إلى أن حاربه رافع بن هرثمة، ودخل محمّد بن زيد الديلم في (سنة 277هـ-) فصارت في يده وبايعه بعد ذلك رافع بن هرثمة وصار في جملته وانقاد إلى دعوته والقول بطاعته..

وكان الحسن ومحمّد يدعوان إلى الرضا من آل محمّد، وكذلك من طراً بعدهما ببلاط طبرستان وهو الحسن بن علي الحسيني المعروف بالأطروش وولده الداعي الحسن بن القاسم.

وفي نفس الوقت (سنة 250هـ-) ظهر بالري محمّد بن جعفر ودعا للحسن بن زيد صاحب طبرستان. كما ظهر بقزوين الكركي، وهو نادر علوي آخر، ثمّ التحق بالحسن بن زيد.

وظهر بعده بالري علوي آخر هو: أحمد بن عيسى، ودعا إلى الرضا من آل محمّد، وسيطر على الري. كما ظهر بعد ذلك بعام الحسين بن محمّد العلوي بالكوفة، وأجلى عنها عامل الخليفة. وثار بعده علوي آخر هو: محمّد بن جعفر.

وفي (عام 251هـ-) ثار علي بن عبد الله الطالبي المسمّى بالمرعشي

في مدينة آمل. كما ثار الحسين بن أحمد الأرقط بقزوين، وظلّ مستولياً عليها حتّى (عام 252هـ-)، كما استولى على الري أيضاً.

وقد تمّ كلّ ذلك في ظلّ تدهور الأمور أيّام الخليفة المستعين الذي اختلف مع أهل بيته، وانحدر إلى بغداد، فاضطرب عليه الموالي وحاربوه وأجبروه على خلع نفسه، وتمّت البيعة للمعتزّ.

وفي (عام 252هـ-) في ظلّ خلافة المعتزّ الشاب الذي لم يكن قد تجاوز العشرين من عمره، ثار العلوي: إسماعيل بن يوسف، في المدينة وخلفه بعد وفاته أخوه محمّد بن يوسف، ثمّ سار إلى اليمامة والبحرين واستولى عليها، وخلف بها عقبه المعروف ببني الأخضر.

وفي خلافة المهتدي (سنة 255هـ-) ظهر صاحب الزنج في البصرة.

وفي (عام 256هـ-) خرج في مصر، العلوي: إبراهيم بن محمّد المعروف بابن الصوفي. كما ثار علي بن زيد العلوي في الكوفة، وقاتل بعكبرا، حتّى قتل (سنة 257هـ-).

وفي (سنة 257هـ-) ظهر القرامطة في البحرين وامتدّوا إلى البصرة والعراق والجزيرة.

وقد تفجّرت في الري ثورة شيعة بقيادة أحمد بن الحسن المادرائي الذي سيطر عليها في عهد المعتمد، في (عام 275هـ-)، وأظهر فيها التشييع وأقام حكومة شيعة.

الثورات الإسماعيلية في اليمن وشمال أفريقيا:

وكان (الحسين بن حوشب) قبل ذلك، وبعد سنوات قليلة من وفاة الإمام العسكري، وذلك في (سنة 266هـ-) قد استطاع أن يؤسس في اليمن أوّل حركة إسماعيلية ناجحة ويجمع حوله عدداً كبيراً من قبائل اليمن

ويظهر بينهم الدعوة ل- (المهدي الإسماعيلي) الذي كان يعيش مستتراً في مدينة سلمية في سوريا، ويؤسس أول دولة إسماعيلية في التاريخ. ثم أرسل ابن حوشب: الداعي (أبا عبد الله الشيعي) الذي كان قد انسحب من الفرقة القائلة بوجود (محمد بن الحسن العسكري) والتحق بالإسماعيلية، وكان يعمل محتسباً في بغداد، أرسله إلى شمال أفريقيا للدعوة إلى الإمام الإسماعيلي المستتر (عبيد الله المهدي).

واستطاع أبو عبد الله في ظلّ ضعف قبضة الدولة العبّاسية، أن يكسب تأييد قبيلة كتامة، ويسيطر على المغرب ويكتسح نفوذ بني الأغلّب، ويقضي على دولتهم في القيروان في تونس عاصمة أفريقية، ويؤسس الدولة الفاطمية التي امتدّت بعد ذلك إلى مصر وسوريا، وذلك في (سنة 296هـ-) في عهد الخليفة العبّاسي المقتدر، الذي بويع وله من العمر (13 عاماً)، وكان الإمام المهدي الإسماعيلي يقود نشاطاته المعارضة للدولة العبّاسية ويعمل على إسقاطها، وبعد نجاحه في تفجير الثورة في اليمن على يدي الداعي بن حوشب، استطاع أن يفجّر الثورة في وسط في العراق، على يدي أحد أتباع المذهب الإسماعيلي: (حمدان بن قرمط) الذي اكتسح جنوب العراق والجزيرة العربية وامتدّ إلى سوريا.

تعاطف الخلفاء العبّاسيين مع العلويين:

ونتيجة لذلك فقد كانت سياسة المعتضد لينة مع العلويين كسياسة من سبقه من الخلفاء العبّاسيين، بالرغم من خروج الداعي في طبرستان واستقلاله بالسلطة هناك.

ويقول المسعودي: إنّ الداعي العلوي بعث بمال إلى عاصمة الخلافة لكي يوزّع على آل أبي طالب فيها، فعلم الخليفة المعتضد

بذلك، فلم يستطع، أو لم يشأ أن يعارض ذلك، بل أرسل إلى الرجل المكلف بالتوزيع، أحضره أنكر عليه إخفاء ذلك وأمره بإظهاره، وقرب إليه آل أبي طالب، وادّعى الخليفة المعتضد أنه كان قد شاهد الإمام علياً في الرؤيا قبل أن يصل إلى الخلافة وقال له: إنَّ هذا الأمر سيصل إليك فلا تتعرّض لولدي ولا تؤذهم، فقال: السمع والطاعة.

ويروي المجلسي في (بحار الأنوار) عن محمد بن جرير الطبري: أنَّ المعتضد، الذي ولي الخلافة بعد المعتمد، عزم على لعن معاوية بن أبي سفيان على المنابر، وأمر بإنشاء كتاب يقرأ على الناس.

وأخفق المعتضد في مسعاه لمقاومة الحركة القرمطية، أرسل جيشاً لقمعها لكنّه هزم وأسر قائده، وكان القرامطة يزحفون على البصرة تارة وعلى بغداد تارة، وعلى الحجاز تارة أخرى. ونودي بزعيم لهم هو (صاحب الناقة أبو عبد الله محمد) خليفة وتسمّى بأمر المؤمنين، ثمَّ هجموا على الشام وظهروا فيها (سنة 289هـ-) وظلَّ خطرهم جاثماً على المنطقة حتّى نهبوا الكعبة وسرقوا الحجر الأسود وقتلوا آلافاً من الحجاج (سنة 317هـ-)، ثمَّ نهبوا البصرة واحتلّوا الكوفة، واضطرَّ الخليفة المعتضد أن يعقد معهم الهدنة ويؤدّي لهم (مائة وعشرين ألف دينار) كلّ عام.

وفي عهد الخليفة الطفل المقتدر بالله أصيبت الدولة العبّاسية بالضعف الشديد داخلياً وخارجياً، واحتلَّ الروم ساحل الشام ومدينة اللاذقية (سنة 298هـ-)، وظهر محسن بن جعفر بن علي الهادي في دمشق (سنة 300هـ-)، ولكنّه هزم وقتل بعد ذلك.

ومنذ ذلك الحين شهد العصر العبّاسي سيطرة البويهيين (الشيعة) على مقاليد السلطة في عاصمة الخلافة العبّاسية بغداد، حيث كانوا ينصبون الخلفاء ويعزلونهم.

إذن فإن الظروف المحيطة ب- (الغيبة) من قبل ومن بعد، لم تكن تنطوي على أيّ مبرر للخوف والتقية، بحيث يخفي الإمام الحسن العسكري مولد ابنه ويكتمه بالمرّة، ولم يكن من العسير على (محمّد بن الحسن العسكري) لو كان موجوداً فعلاً، أن يظهر هنا وهناك. وحتى لو كان قد أعلن عن نفسه منذ البداية أنّه (المهدي المنتظر) لم يكن يصعب عليه اللجوء إلى أطراف الدولة العبّاسية ويختبئ بالجبال والغابات، وأن يتحدّى السلطات العبّاسية الضعيفة جدّاً ويقيم دولته المعهودة، ويؤدّي مسؤولياته في إمامة الشيعة والمسلمين، ومن المعروف أنّ الحكّام البويهيين (الشيعة المؤمنين به) طالبوا الشيخ المفيد أن يخرج ويحكم بدل الخليفة العبّاسي، كما خرج (المهدي الفاطمي) وحكم في شمال أفريقيا، بعد أن كان مستتراً، فلم يحر المفيد جواباً، بعد تهافت حكاية التقية والخوف على نفسه من القتل.

حرّر بتاريخ (22/12/1999م)، (10:10) مساءً.

محمّد منصور عضو:

الردّ على إنكار المبرر التاريخي:

الكاتب يمسح بيد بيضاء على الدولة العبّاسية..

دعواه أنّ الدولة العبّاسية ضعيفة آنذاك، فإن كان مراده من الضعف بالقياس إلى أوّل نشوئها فهذا لا يعني ضعفها عن مقومات الدولة والسطوة الكاسرة لمخالفاتها، ومن ثمّ بقيت إلى قرون بعد ذلك، أمّا أنّ مركز القرار في الدولة العبّاسية هل هو الخليفة أو الموالي أو الأتراك أو آخرون فهذا لا يؤثر في

ص: 354

كون مجموع الدولة العباسية ذات السطوة المتغلّبة على رؤوس المسلمين كاسرة قابضة على النفوس قاهرة لحرّيات الآخرين، وهل سجن الإمام الهادي والإمام العسكري، برغبة منهما ومن الطائفة الشيعية الإثني عشرية، أم بقهر من السلطة، وسرد تفاصيل أحداث الدولة بالتفاف على هذه الجهة الأصيلة في البحث وهو تصوير الجو الخائق المرهب للطائفة الإمامية. وكون الخليفة العباسي يبلغ ثلاثين عاماً أم أقلّ لا يغيّر من سطوة مجموع جهاز الدولة العباسية، ودموية الخلافات بين العباسيين لم يقض على دولتهم التي بقيت إلى قرون.

وقد خلط الكاتب بين القرن الثالث ووضع الدولة العباسية فيه الذي قارن ولادة الإمام الثاني عشر وبين القرن الرابع والخامس.

كما خلط بين قوّة الدولة العباسية في عاصمتها سامراء حيث كان الإمام العسكري سجيناً تحت الإقامة الجبرية وبين أطراف الدولة العباسية.

وإذا كانت الدولة العباسية صورة بلا واقع لا حلّ لها ولا عقد فكيف بقيت إلى قرون وهي لا تمتلك أدنى مقوّمات الدولة؟

وأما ثورات العلويين التي ذكرها في بلاد فارس البعيدة عن المركز فمضافاً إلى أنّ بعضها لم يكتب لها النجاح، فهي بمجموعها لم تقوِّض ولم تطح بعرش الدولة العباسية، وغاية ما صنعت اقتطعت أطرافاً بعيدة عن المركز العاصمة.

والأغرب من كلّ ذلك أنّ الكاتب يقول: إنّ بعض خلفاء الدولة العباسية كانت سياسته لينة مع الشيعة، فيا للعجب فقد مسح بيد بيضاء على ظلم بني العباس، وأقرّ مشروعية سياساتهم، ولا غرو فإنّ الاستتاج الذي يريده يوصله إلى الركون إلى الظالمين ونفي سطوتهم الغاشمة وإرهابهم الدموي، ثمّ بذل الأموال لآل أبي طالب قد قام بها معاوية مع

عدّة من وجوه آل أبي طالب فاللازم على ذلك تسمية معاوية أنّه ذو السياسة اللينة مع البيت العلوي على منطلق الكاتب، وأمّا أمر المعتضد بلعن معاوية بن أبي سفيان فلعداوة البيت العبّاسي مع الأموي وأيّ دلالة فيه على الرأفة بالبيت العلوي!!

ثمّ إنّّه يبيّن أنّ سيطرة البويهيين في نهاية الغيبة الصغرى (300هـ-) دالّة على ذهاب الإرهاب القابع على الشيعة الإماميّة، والسؤال فما الذي أزال البويهيين مع بقاء الدولة العبّاسية على حالها، هذا مع غضّ النظر عن العرض التفصيلي لموقع البويهيين في الدولة وكيف يتوهم أنّ أزمة الأمور كلّها كانت بيدهم، فلماذا لم ينتزعوا السلطة من العبّاسيين بالمرّة، لو كانوا بهذه القوّة التي يريد الكاتب أن يصوّرها تحت ظلّ القلم الشعري لا ظلّ شمس الحقيقة والواقع.

ولماذا بقيت الدولة العبّاسية قروناً بعد البويهيين، إذن هذا ياعجاز بقائها حسبما يرسمه الكاتب من تحليل تاريخي.

ولماذا لم يكتب للثورات التي قامت في الأطراف والدويلات البقاء بقدر ما بقيت الدولة العبّاسية، ثمّ إنّّه بقي الكاتب على تصوّره أنّ الغيبة تساوي تعطيل الإمام الثاني عشر عن القيام بمسؤولياته الإلهية وحكومته في الإدارة البشرية وكأنّه لا يريد أن يعترف بأدبيات السياسة الأكاديمية العصرية القائلة بأنّ الحكومة الواقعية الحقيقية للقوى والقوّة وإن كانت خفيّة سرّية متسترة كما في حكومات المخابرات الدولية على الحكومات العلنية في تلك الدول العظمى في العصر الحديث. وقد كرّرنا عليه القول بأنّ منظومة الأبدال والأوتاد والسيّاح كما في سورة الكهف، والخضر صاحب موسى هي حكومة إلهية متسترة في المجموع

البشري لا تدع عجلة المسار البشري ومسيرة المسلمين سائبة بل تتداركها في المنعطفات الحادة، كما بين الخضر لموسى في سورة الكهف في إبقاء نسل الأنبياء عندما قتل الغلام، لأجل ذلك كمثال لدور العمل السري لرجال الغيب المستترين.

يقول الكاتب: (إن البويهيين كان باستطاعتهم قلب النظام العباسي من جذوره إلا أن أوقفهم تحيّر الشيخ المفيد وخوفه)، فتوقّف رجال السياسة البويهيين لأجل ذلك، فاسمع واضحك، لأنّ رجال السياسة قد يكونون أطفالاً إلى هذا المستوى، ومع ذلك بقيت الدولة العباسية بعدهم قروناً.

حرّر بتاريخ (22/12/1999م)، (01:42) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

1 _ لقد ادّعت أنّه لا توجد رواية تشير إلى الإثني عشر في كتاب بصائر الدرجات وقد بيّنا لك عدم صحّة قولك هذا حيث توجد في المصدر المذكور أكثر من رواية تشير إلى الإثني عشر، وقد اعترفت أنت في ردّك على الأخ العاملي بوجود مثل هذه الروايات في كتاب بصائر الدرجات بعد أن كنت تصرّ بشدّة على عدم وجودها.

2 _ لقد قلت أيّها الكاتب: إنّ روايات الإثني عشر المروية في كتب أهل السنّة ضعيفة وقد أثبتنا لك بطلان قولك هذا وعدم صحّته من خلال نقلنا إلى مجموعة من الروايات الواردة في صحاح القوم والتي صحّحها علماؤهم. فقط طلبنا منك أن تتنازل عن رأيك هذا وتقول بكلّ جرأة وشجاعة أنّك فعلاً على خطأ في قولك وادّعائك، هذا وأنّ روايات

ص: 357

الإثني عشر في كتب أهل السُّنَّة صحيحة ولكن إلى الآن لم نجد منك جواباً على ذلك مع أنّ الاعتراف بالخطأ فضيلة، فهل يا أخ أحمد الكاتب تملك هذه الجرأة والشجاعة لكي تعترف بخطئك هذا؟

3_ ادّعت أنّه لا توجد روايات صحيحة تثبت وجود ابن للإمام الحسن العسكري عليه السلام أو تذكر ولادة الإمام المهدي عليه السلام وقد أتيناك ببعض الروايات الصحيحة عند علماء الشيعة تدلُّ دلالة صحيحة صريحة واضحة جليّة على وجود ابن للإمام الحسن العسكري وولادة الإمام المهدي عليه السلام وطلبنا منك أن تخبرنا هل هذه الروايات صحيحة أم لا وتتنازل عن قولك بأنّه لا توجد رواية صحيحة في كتب الشيعة تدلُّ على وجود ابن للإمام الحسن العسكري أو تشير إلى ولادة الإمام المهدي عليه السلام وإلى الآن لم تكن لديك الشجاعة والجرأة أيضاً في القول بأنّ هذه الروايات صحيحة وأنك على خطأ في قولك: لا توجد روايات صحيحة تدلُّ على ذلك، فنكرّر لك الطلب هنا مرّة أخرى هل هذه الروايات صحيحة أم لا؟

فمن يطلب الحقّ والحقيقة عندما تتّضح له هذه الحقيقة أو شيء من جزئياتها من المفروض أن يسلم بذلك ويقرّ ويؤمن به، الذي لا يفعل ذلك هو من ليس كذلك _ أي من لا يطلب الحقيقة _ بل المعاند ورجو أن لا تكون كذلك وماذا يضرك لو اعترفت بذلك وواصلت من ثمّ معي الحوار في نقاط وأدلة أخرى؟

4_ لقد قلت في كلام لك ردّاً على الأخ العزيز الأستاذ محمّد منصور حول ردّ العلامة الشيخ الآصفي أطال الله في عمره: (... ولكنّي أقول: إنّ تراث أهل البيت يضمّ روايات ظاهرية صريحة لا نقول بنظرية النصّ والعصمة

والوراثة وتلتزم بالشورى...)، فأنا هنا أطلب منك يا أحمد الكاتب أن تأتي بهذه الروايات _ من تراث أهل البيت _ التي تدّعي أنّها تلتزم الشورى شريطة أن تكون هذه الروايات صحيحة من حيث سندها وواضحة الدلالة في ذلك يصرّح فيها إمام من أئمة أهل البيت عليهم السلام من الإمام علي عليه السلام وإلى الإمام المهدي عليه السلام بأنّ إدارة شؤون وأمر الأمة وقيادتها من بعد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم إنّما هو شورى بين المسلمين، ثمّ تخبرنا ما نسبة هذه الروايات نسبة إلى الروايات الواردة عن هؤلاء والتي تقول بالنصّ، ونسبتها إلى الروايات الدالّة على عصمة وليّ الأمر وإمام الأئمة وقائدها.

فكلامك هذا لا بدّ من أن تسنده إلى دليل صحيح معتبر فالقارئ الكريم _ وخصوصاً في عصرنا هذا _ ليس ساذجاً حتّى يسلم بكلّ قول يقال ومدّعيّ يدّعي بل لا بدّ من أن يطالب قائله ومدّعيه بالدليل الصحيح الصريح عليه، ونحن هنا نطالبك بذلك، فهل تفضّل وتكرّم علينا بذكره وتجيّب على أسئلتنا المذكورة أعلاه.

لا تواتر ولا إجماع على مهدوية الإمام الثاني عشر:

حرّر بتاريخ (23/12/1999م)، (01:04) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

ذكر بعض الإخوة المتحاورين وجود تواتر أو إجماع شيعي على مهدوية الإمام الثاني عشر والروايات الواردة حوله.

وعندما نقرأ التاريخ الشيعي نجد أن لا تواتر ولا إجماع على مهدوية الإمام الثاني عشر.

وممّا يؤكّد غموض هوية المهدي عند أهل البيت، ولدى جماهير

ص: 359

الشيعة والمسلمين في القرون الثلاثة الأولى، هو تكرّر دعوات المهدوية هنا وهناك.. حتّى جاوزت العشرات، وحتّى أصبح لكلّ فرقة وطائفة أكثر من مهدي واحد.. حيث تدلّنا هذه الظاهرة على تماهي مصطلح (الإمام المهدي) مع معنى الثورة والحرّية والعدالة وانبثاقه كردّ فعل على الواقع الفاسد الذي كان يتدهور إليه المجتمع الإسلامي مرّة بعد أخرى.

لقد كانت معظم قصص المهدوية في القرون الإسلاميّة الأولى، مرتبطة ومنبثقة من حركات سياسية ثورية تتصدّى لرفع الظلم والاضطهاد وتلتف حول زعيم من الزعماء، وعادة ما يكون إماماً من أهل البيت عليهم السلام وعندما تقشل الحركة ويموت الإمام دون أن يظهر، أو يقتل في المعركة، أو يختفي في ظروف غامضة.. كان أصحابه يختلفون، فمنهم من يسلم بالأمر الواقع ويذهب للبحث عن إمام جديد ومناسبة جديدة للثورة.. ومنهم من كان يرفض التسليم بالأمر الواقع فيرفض الاعتراف بالهزيمة ويسارع لتصديق الإشاعات التي تتحدّث عن هروب الإمام الثائر واختفائه وغيبته. وعادةً ما يكون هؤلاء من بسطاء الناس الذين يعلّقون آمالاً كبيرة على شخص، أو يضخّمون مواصفات ذلك الزعيم فيصعب عليهم التراجع، لأنّه كان يعني لديهم الانهيار والانسحاق النفسي.

مهدوية الإمام علي:

كان شيعة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام الذين ثاروا على الحكم الأموي وقاتلوا في معركة الجمل وحاربوا معاوية في صفين، واشتبكوا مع الخوارج في النهروان يأملون أن يستمرّ حكم الإمام العادل إلى فترة أطول ينعمون خلالها بالعدل والمساواة.. وكان أملهم في الإمام كبيراً.. ولذلك فإنّ البعض منهم صدم بخبر اغتياله ولم يكذ يصدّق نبأ وفاة الإمام.

يقول مؤرّخو الشيعة كالنوبختي والأشعري القمي والكشي: إنّ جماعة من الشيعة رفضوا التصديق بوفاة الإمام، وقالوا: إنّ علياً لم يقتل ولم يمت ولا يقتل ولا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه ويملاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

يمكن أن نفسّر هذا القول بمهدوية الإمام علي وغيبته: بالصدمة والمفاجأة والأمل الكبير.. حيث لم يحتمل أولئك نفر الذين كانوا بعيدين عن الكوفة خبر استشهاد الإمام، بعد أن كانوا يأملون أن يحقق الإمام العدالة الكونية على الأرض، فأدى بهم ذلك إلى تصوّرات بعيدة عن الواقع.

مهدوية ابن الحنفية:

وبعد مجزرة كربلاء تجمّع الغضب الشيعي حول قيادة محمّد بن الحنفية أخي الإمام الحسين، من أجل الثأر والانتقام لشهداء كربلاء.. وعندما توفي محمّد في ظروف غامضة عام (81هـ-) قالت جماعة من أنصاره (الكيسانية): إنّ لم يمت وإنّه مقيم بجبال رضوى بين مكّة والمدينة، واعتقدوا أنّه (الإمام المهدي المنتظر) الذي بشرّ به النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أنّه يملأ الأرض قسطاً وعدلاً.

ويفسّر السيّد المرتضى علم الهدى دعوى الكيسانية بمهدوية ابن الحنفية بالحيرة التي ألجأتهم إلى القول بها.

وربّما كانت الحيرة قد أصابتهم نتيجة عقدهم الأمل على ابن الحنفية لكي يسترجع السلطة من أيدي الأمويين، وقد أصيبوا بالخيبة بعد موته قبل تحقيق الهدف المنشود، فاضطرّ أتباعه من الشيعة الكيسانية إلى اختراع القول بمهديته واستمرار حياته وغيبته في محاولة منهم للمحافظة على الأمل متقدّماً في صدورهم، خاصّة وأنّ الشيعة يومذاك لم يكونوا يعرفون شخصية معيّنة محدّدة من قبل علي أنّها (المهدي المنتظر).

مهديوية أبي هاشم:

وقد تراجع هذا القول بمهديوية ابن الحنفية عندما برز أبو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية، كقائد جديد للشيعة في نهاية القرن الأول الهجري، وتعلّق الأمل الكبير به لتحقيق ما عجز أبوه عن تحقيقه.. وتكرّرت الأزمة من جديد عندما توفي أبو هاشم دون أن يظهر.. وهذا ما أدّى إلى اعتقاد قسم من شيعته باختبائه وغيبته والقول أنّه (المهدي المنتظر) وأنّه حيّ لم يمت.

أمّا الذين اعترفوا بوفاة أبي هاشم فقد حافظوا على الأمل في نفوسهم أيضاً وذلك بانتظار قيام أحد أبناء محمد بن الحنفية في المستقبل، ولم يحدّدوا شخصاً معيّناً.

مهديوية الطيّار:

سرعان ما التفت الشيعة الذين كانوا يشكّلون المعارضة الرئيسية للحكم الأموي حول قائد جديد من أبناء أهل البيت هو عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيّار، الذي نجح في إقامة دولة شيعية في أصفهان في أواخر العهد الأموي، ولكنّه انهزم بعد ذلك وقتل في ظروف غامضة.. ولم يتحمّل بعض الشيعة نبأ انهيار الدولة الشيعية، فقالوا: إنّ الطيّار حيّ لم يمت وأنّه مقيم في جبال أصفهان لا يموت أبداً حتّى يقود نواصيها إلى رجل من بني هاشم من ولد علي وفاطمة.

انحصار المهديوية في البيت الفاطمي:

لم تكن النظرية المهديوية عند الشيعة قبل هذه الحركة محصورة في البيت الفاطمي، حيث كان (الكيسانية) _الذين يمثّلون مرحلة تاريخية من تطوّر الشيعة _ يحصرونها في البيت العلوي ويجيزونها في

محمّد بن الحنفية وأولاده، أو يحصرونها فيهم، ثم امتدّت إلى خارج البيت العلوي، إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيار، ثم تطوّرت لتحصّر في البيت الفاطمي من أبناء الحسن والحسين.. ولم تكن محصورة في ذلك الوقت في أيّ واحد من البيتين. لذلك اعتقد قسم من الشيعة بمهدوية زيد بن علي، كما اعتقد قسم آخر بمهدوية محمّد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن (ذي النفس الزكية)، وإذا كان زيد قد قتل بسرعة.. فإنّ أتباعه انظّموا إلى النفس الزكية. وكان عبد الله بن الحسن أبوه قد سمّى ابنه (محمّداً) وتنبّأ عند ولادته بأن يكون (المهدي الموعود) الذي بشرّ به النبيّ وقال عنه إنّ: (اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي) حسبما كان مشهوراً في تلك الفترة.

مهدوية ذي النفس الزكية:

كان (النفس الزكية) يأمل أن يثور ضدّ الحكم الأموي حيث بايعه في الأبناء بنو هاشم، وكان فيهم إبراهيم الإمام والسفاح والمنصور، ولكن سرعان ما قامت الدولة العباسية فانتقض عليه من بايعه والتفّ حوله قسم من الشيعة فخرج في المدينة (سنة 145هـ-) وسيطر على مكة واليمن، وقتل بعد شهر. وهنا أصيب قسم من شيعته بالصدمة ولم يتحمّلوا نبأ الهزيمة ولم يصدّقوا بمقتل (المهدي) الذي كانوا ينتظرون خروجه منذ فترة طويلة، فقالوا: إنّه حيّ لم يمّت ولم يقتل وإنّه مقيم بجبل العلمية - بين مكة ونجد - حتّى يخرج. وتشبّثوا بالحديث النبوي الذي يقول: ((القائم اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي)).

ولمّا لم تكن هناك أحاديث صريحة ومحدّدة ومعروفة توضّح هوية المهدي، فقد طبّق أتباع النفس الزكية أحاديث المهدوية عليه

وتأولوا الأحاديث الواردة به، وربما اختلفوا بعض الروايات أو نسبوها إلى النبي لتعزير نظريتهم وتأييد زعيمهم المنتظر.

مهذوية الباقر:

وتقول بعض الروايات: إنَّ قسماً من الشيعة اعتقد بمهذوية الإمام محمّد بن علي الباقر عليه السلام اعتماداً على رواية تقول: إنَّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجابر بن عبد الله الأنصاري: ((إنَّك تلقاه فاقراه منِّي السلام)).

ويقول الكليني في (الكافي): إنَّ الإمام الباقر كان يسرّ إلى أصحابه بقرب القيام والخروج ويوصيهم بالكتمان، وإنَّ بعضهم قد ترك أعماله انتظاراً لساعة الصفر.

مهذوية الصادق:

وبعد وفاة الإمام الباقر وهزيمة محمّد بن عبد الله ذي النفس الزكية وانتصار العبّاسيين، وتألّق الإمام جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام شاعت روايات كثيرة حول مهذويته وينقل النوبختي: إنَّ بعض الشيعة روى عن الإمام الصادق أنّه قال: ((إن رأيتم رأسي قد أهوى عليكم من جبل فلا تصدّقوه فإنّي أنا صاحبكم))، وأنّه قال: ((إن جاءكم من يخبركم عنّي أنّه مرّضني وغسّلي وكفّنني فلا تصدّقوه فإنّي أنا صاحبكم صاحب السيف)).

من هنا رفض قسم من شيعة الإمام الصادق الاعتراف بموته وقالوا: (إنّه المهدي المنتظر وإنّه حيّ لم يمّت)، وعرفت هذه الفرقة بـ (الناووسية) نسبة إلى عجلان بن ناووس وكان منهم أبان بن عثمان الأحمر الذي يعدّه الكشي من (أصحاب الإجماع) أي من أقرب المقرّبين إلى الإمام الصادق.

مهديّة إسماعيل:

من هذا يبدو أنّ النظريات المهديّة المختلفة كانت تولد مع الزمن وفي الظروف المختلفة.. وكانت أقرب إلى الأمل منها والرجاء إلى الاستناد إلى أحداث قاطعة وصريحة، وكان القول ب- (الغيبية) يبرز عند وفاة الإمام المنتظر دون أن يظهر.. ولم يكن الشيعة يجمعون دائماً وأبداً ومنذ البداية على مهديّة إمام معيّن من قبل.. ففي الوقت الذي كان بعضهم يؤمن بمهديّة الإمام الصادق كان البعض الآخر يذهب ليعلق الأمل على مهديّة ابنه إسماعيل، وعندما توفي إسماعيل في حياة أبيه الإمام الصادق رفض أصحابه التسليم بوفاة واخترعوا القول بغيبته وفسّروا تشييع الإمام له ودفنه أمام أعين الناس بأنّه مسرحية تستهدف التغطية على هروب إسماعيل واختفائه والإعداد لظهوره في المستقبل!

ومن المعروف أنّ الشيعة اختلفوا بعد وفاة الإمام الصادق إلى ستّ فرق، فذهب الإسماعيلية إلى القول بحياة إسماعيل وإمامته ومهديّته وغيبته، ثمّ قال فريق منهم بعد أن يسوا منه بمهديّة ابنه محمّد.. ثمّ نقلوا المهديّة في أبناء إسماعيل إلى أن ظهر واحد منهم في نهاية القرن الثالث وأقام الدولة الفاطمية في شمال أفريقيا.

مهديّة الديباج:

وادّعى محمّد بن جعفر الصادق (الديباج) الذي خرج في مكّة (عام 200هـ-) أنّه المهدي المنتظر، وأعلن نفسه خليفة للمسلمين وأخذ البيعة وتسمّى بأمير المؤمنين.

إذن.. نستطيع أن نقول: إنّ النظرية المهديّة كانت تعني الثورة والقيام والخروج ولم تكن محدّدة في شخص معيّن.. وأنّ نظرية الغيبة كانت تبرز عندما يفشل أي إمام منتظر أو يموت دون تحقيق أهدافه.

مهدوية محمد بن عبد الله الأفتح:

الحالة الاستثنائية الوحيدة التي نجدها خلاف تلك القاعدة في ذلك الوقت هي نظرية: (مهدوية محمد بن عبد الله بن جعفر الصادق).. وهذا الشخص لم يولد أساساً ولم يكن له وجود، وقد اختلق بعض الشيعة الفطحية قصة وجوده في السرّ بعد وفاة أبيه عبد الله الأفتح الذي آمن أولئك الشيعة أنّ الإمام بعد أبيه الصادق، أصيبوا بأزمة عندما توفي الأفتح دون عقب يرثه في الإمامة، وكانوا يعتقدون بضرورة استمرار الإمامة في الأعقاب وأعقاب الأعقاب، أي بتوارثها بصورة عمودية، ولذا لم يستطيعوا بسبب هذه الأزمة الفكرية أن ينتقلوا إلى القول بإمامة أخي عبد الله: موسى بن جعفر، فاخترعوا قصة وجود ولد له في السرّ!، وقالوا: إنّ اسمه يطابق الحديث النبوي المشهور: ((اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي)).

ولا يستبعد أن يكون بعض المصلحين والمنافقين من أصحاب الأئمة قد اخترع هذه القصة الوهمية (أسطورة المهدي المنتظر محمد بن عبد الله بن الصادق) لكي يتاجر بها ويدّعي الوكالة له ويقبض الأموال باسمه، حيث كان يروج الإشاعات عن وجود ذلك المهدي الموهوم في اليمن، وأنّه سوف يظهر ويملا الأرض قسطاً وعدلاً بعد أن تملأ ظلماً وجوراً.

مهدوية الكاظم:

ومع انقلاب الدولة العباسية على أهدافها الإصلاحية وانتشار الظلم والفساد كان من الطبيعي أن يلتفت المعارضون لها حول شخصية عظيمة من زعماء أهل البيت هو الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام الذي كان رمز التقوى والعلم والعبادة.. وأن يعظم الأمل بخروجه وقيامه.. وهكذا فقد انتشرت روايات جداً حول مهدوية الإمام الكاظم وأنّه (قائم آل

محمد.. وراح البعض من الشيعة ينقل روايات عن الصادق: ((إنَّ من المحتوم أنَّ النبيَّ هذا قائم هذه الأمة وصاحب السيف))، ((وإنَّ موسى هو القائم وهذا حتم من الله))، ((وإنَّ يدهد رأسه عليكم من جبل فلا تصدَّقوا فإنَّه القائم))، ((وإنَّ القائم اسمه حديدة الحلاق))، و((كأني بالراية السوداء صاحبة الرقعة الخضراء تخفق فوق رأس هذا الجالس)) وما إلى ذلك من الروايات التي فاقت حدَّ (التواتر)!

وعندما اعتقل الرشيد الإمام الكاظم احتسب معظم الشيعة الموسوية ذلك غيبة أولى أو صغرى، ولمَّا قتله ورمى بجسده الطاهر على الجسر ببغداد رفضوا التصديق بذلك وقالوا: إنَّها مسرحية عبّاسية وقالوا: إنَّ الإمام الكاظم قد غاب غيبته الثانية وهرب من السجن وأنَّه حيٌّ لم يمت ولا يموت حتَّى يملك شرق الأرض وغربها ويملاها كلها عدلاً كما ملئت جوراً وأنَّه القائم المهدي.

او قد قال معظم أولاد الإمام بذلك، وكذلك معظم أصحابه المقرَّبين كالمفضَّل بن عمر وداود الرقي وضريس الكناني وأبو بصير وأعين بن عبد الرحمن بن أعين وحديد الساباطي والحسن بن قياما الصيرفي وكتب علي بن أبي حمزة كتاباً حول (الغيبة) كما كتب علي بن عمر الأعرج كتاباً حول ذلك أيضاً.

وقد عُرف أولئك الشيعة بالواقفية، أي الذين وقفوا على الإمام الكاظم ورفضوا الإيمان بابنه علي بن موسى الرضا. وتردَّد داود الرقي في الاعتراف بإمامة الرضا بناءً على تلك الروايات (المتواترة) التي تحدَّد المهدي بالكاظم وتقول: ((إنَّ سابعنا قائمنا)) فقال له الإمام الرضا: إنَّ الأمل بقيام الكاظم كان معلّقاً على مشيئة الله ولم يكن من المحتوم.

وظلَّ الواقفية يؤمنون بمهدوية وغيبة الإمام الكاظم إلى وقت طويل.. ولكنَّهم تقلَّصوا شيئاً فشيئاً حتَّى ماتت النظرية وانقرضوا، خاصَّة عندما أكَّد الإمام الرضا وفاة أبيه وقال لهم: ((إنَّ الحجة لله على خلقه لا تقوم إلاَّ بإمام حي يعرف.. سبحان الله!.. مات رسول الله ولم يمت موسى بن جعفر؟! بلى والله لقد مات وقُتِّمت أمواله ونكحت جواريه))، وأنَّهم من قال بعدم وفاته بالكذب وقال: ((إنَّهم كفَّار بما أنزل الله عزَّ وجل على محمَّد صلى الله عليه وآله وسلم ولو كان الله يمدِّ في أجل أحد من بني آدم لحاجة الخلق إليه لمدَّ الله في أجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)).

مهدوية محمَّد بن القاسم:

وفي مطلع القرن الثالث الهجري في (سنة 219هـ-) وفي أيَّام خلافة المعتصم، حدثت ثورة علوية في الطالقان بقيادة محمَّد بن القاسم، ولكن المعتصم هزمه واعتقله وحمله إلى بغداد فحبسه في قصره، ولكن الثائر العلوي استطاع الهرب. واختلف الناس في أمره، وقال بعضهم: مات أو هرب، وقال بعض الشيعة: إنَّه حيٌّ وإنَّه سيخرج وإنَّه مهدي هذه الأُمَّة.

مهدوية يحيى بن عمر:

وخرج إمام علوي آخر هو يحيى بن عمر، في الكوفة أيَّام المستعين، فوجَّه إليه الحسين بن إسماعيل فقتله، إلاَّ أنَّ بعض أصحابه رفض الاعتراف بالهزيمة وقال: إنَّه لم يقتل وإنَّما اختفى وغاب وإنَّه المهدي القائم وسوف يخرج مرَّة أخرى.

مهدوية محمَّد بن علي الهادي والعسكري:

واختلف الشيعة الإمامية في منتصف القرن الثالث الهجري في هوية الإمام المهدي المنتظر فقال قسم منهم: بأنَّه محمَّد بن علي الهادي،

الذي توفي فجأة في الدجيل، وقالوا بغيبته كغيبته إسماعيل بن جعفر، ورفضوا التصديق بوفاته.. وذهب قسم آخر إلى القول بمهدوية الإمام الحسن العسكري، بينما قال قسم ثالث بوجود ومهدوية ولد له في السرّ هو الإمام (محمّد بن الحسن العسكري).. وقال آخرون: إنّه غير محدّد وإنّه سوف يكون واحداً من أهل البيت لا على التعيين وإنّه سوف يولد ويظهر في المستقبل.

مهدوية القائم المجهول:

وأخيراً يذكر المؤرّخان الشيعة المعاصران لوفاة الإمام العسكري: إنّ فرقة من أتباع الإمام قالت: إنّ الحسن بن علي قد مات وصحّ موته، وانقطعت الإمامة إلى وقت يبعث الله فيه قائماً من آل محمّد ممّن قد مضى، إن شاء بعث الحسن بن علي وإن شاء بعث غيره من آبائه. ولا بدّ من ذلك.. لأنّ قيام القائم وخروج المهدي حتم من الله، وبذلك وردت الأخبار وصحّت الآثار وأجمعت عليه الأمة فلا يجوز بطلان ذلك، ولأنّ وفاة الحسن بن علي قد صحّت وصحّ أنّه لا خلف له، فقد انقطعت الإمامة ولا عقب له، وإذا لا يجوز إلاّ أن يكون في الأقباب، ولا يجوز أن ينصرف إلى عمّ ولا ابن عمّ ولا أخ بعد الحسن والحسين، فهي: (الإمامة) منقطعة إلى القائم منهم، فإذا ظهر وقام اتّصلت إلى قيام الساعة.

كلّ ذلك التعدّد والتنوّع في الحركات المهدوية يعبر عن غموض مفهوم (الإمام المهدي) واحتمال كونه أيّ واحد من أئمّة أهل البيت، وهو من يقوم بالسيف ويخرج ويقيم دولة الحقّ.. وقد كانت كلّ فرقة شيعية تعتقد أنّه من هذا البيت الهاشمي أو ذلك البيت العلوي أو الفاطمي

أو الحسنيني أو الحسيني أو الموسوي.. وأنه هذا أو ذاك.. ولو كانت هوية المهدي قد حدّدت من قبل، منذ زمان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو الأئمة الأحد عشر السابقين لما اختلف المسلمون ولا الشيعة ولا الإمامية ولا شيعة الإمام الحسن العسكري في تحديد هوية المهدي، ولما اعتقد بعضهم بكونه: (الإمام الحسن العسكري) نفسه.

نستنتج من كلّ ذلك: أنّ هوية المهدي كانت غامضة وغير محدّدة في حياة أهل البيت، وأنّ القول بأنّه (ابن الحسن العسكري) نشأ بعد افتراض وجوده في السرّ، وفي محاولة لتفسير (غيبته) عن الأنظار وعدم إعلان أبيه عن ولادته، باعتبار (الغيبية) صفة من صفات (المهدي).

حرّر بتاريخ (23/12/1999م)، (10:05 مساءً).

محّمّد منصور عضو:

الردّ على عدم نواتر روايات أنّ المهدي هو ابن الحسن العسكري:

1 _ تکرّر دعوات المهديوية هي بنفسها دليل على أنّ عقيدة المهدي المصلح هي عقيدة تلقاها المسلمون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخبر عنه متواتراً كما هو الحال كذلك.

2 _ وليس من الصدفة والاتّفاق العفوي التوسّل في كثير من الثورات باسم المهدي بمجرد تصوير أنّها فكرة اختلقها الثوّار، بل المفروض أنّ العقيدة بالمهدي كانت عقيدة متجذّرة بين المسلمين حاولت الثورات الاستمداد من تلك العقيدة.

والصدمة والمفاجأة التي تنتاب الثوّار بتوسّلهم بعقيدة المهدي تدلّ على

ص: 370

وجود مسبق لتلك العقيدة لا وجود مخترع جديد أحدثه، إذ الروايات النبوية المبشّرة بالمهدي عن النبي موجودة في مصادر المسلمين الروائية إلاّ على مسلك العلماني الرافض لتراث السُنّة النبوية برّمته.

وفي خطبة الإمام السجّاد عليه السلام في مسجد الأمويين في الشام قال فيها: ((منا الطيّار... والمهدي)).

نعم لا بدّ أن يتأكّد الكاتب من ذهاب السجّاد إلى مسجد الشام فلعلّه لم يؤسر ويذهب به إلى شام.

ثمّ إنّ إصرار كافّة طبقات المسلمين والثورات المتلاحقة على التشبّث بعقيدة المهدي هي أوّل دليل على بداهة تلك العقيدة بين المسلمين وضرورتها وأنّ الاسم الشريف مقترن في أذهانهم بمعنى المصلح والمنقذ الموعود بالظفر والنصر على لسان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما أنّ اتّفاق الثورات المتكرّرة على دعوى غياب قائدهم وأنّه يرجع، دالٌّ هو الآخر على بداهة واقتران اسم المهدي بالغيبة التي أنبأ بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المهدي، وكذلك اتّفاق الطبقات في القرون في الثورات المختلفة وغيرها على جملة: ((يظهر فيملاًها قسطاً وعدلاً)) دالٌّ هو الآخر على تواتر وضرورة هذا الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كبشارة للمسلمين.

ومن ثمّ كانت عقيدة المهدي من ذرية الرسول وغيبته عقيدة تلقّاها المسلمون جيلاً بعد جيل عن نبيهم وأخذوا يعتقدون الآمال عليها، ممّا ورّث حالة الاستنفار القصوى لدى الدولة الأموية والعبّاسية كما في عهد العسكريين.

والغريب أنّ الكاتب يعترف أنّ عقيدة المهدي والأحاديث فيه طبّقها عدّة من الثوار في ثوراتهم على قائدهم كما في أتباع النفس الزكية.

وهذا العدد الكبير الذي يعترف به الكاتب من دعوات المهديوية لهي أدل على أن عقيدة المهدي وكونه مصلحاً يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ضرورة عند المسلمين يستند إليها كل الثوار في ثوراتهم، للتدليل على مشروعية حركاتهم تلك.

فكل ذلك التعدد والتنوع في الحركات المهديوية يدل على مسلمية البشارة بالمهدي وغيبته لدى المسلمين وأن الثورات المختلفة أو الفرق المنقرضة السابقة كانت تنذر بتلك العقيدة الضرورية لتبرير مشروعيتها، وقد ذكر ذلك أكثر من تناول موضوع الثورات في التاريخ الإسلامي.

نعم روايات النبي صلى الله عليه وآله وسلم حول المهدي التي تملأ كتب عامة أهل السنة متواترة عندهم باللفظ فضلاً عن المعنى مثل لفظ ذريتي، يواطئ اسمه اسمي وكنيته كنيتي وخلقته خلقي، ويملاً الأرض قسطاً وعدلاً، ونحو ذلك، فضلاً عن تواتر ذلك عند الإمامية وأنه ابن الحسن العسكري كما ذكرت ذلك في الرد على نقاش الكاتب في مقالة الشيخ الأصفى والرد على النقاش التاريخي.

وأكرر لك ما كتبتته عن التواتر في موضوع الشورى:

فاعلم أن التواتر ينقسم إلى تواتر لفظي ومعنوي وإجمالي، ويقسم تارة أخرى بلحاظ سعة وضيق دائرة التواتر وقد شرحت لك تقسيمات التواتر في مقالة سابقة وأعيد ذلك للتكرار لعلك تذكر أو تنفعك الذكرى _ وإني أشعر أن كثيراً مما أنت مقيم عليه نتيجة الغفلة عن قواعد العلوم الدينية _ فالتواتر تارة بدائرة واسعة كما في تواتر الخبر بوقوع الحرب العالمية الأولى والثانية، وثانية بدائرة أضيق كتواتر الخبر بواقعة الطف وكربلاء، وثالثة بدائرة أضيق كتواتر قواعد علوم اللغة

العربية من مفردات اللغة والنحو والصرف والاشتقاق والبلاغة وغيرها فإنَّ أبناء اللغة العربية ليس كلُّهم مَطْلَعين على تمام خصائص اللغة العربية بل الحامل لتواتر تلك الخصائص هم علماء الأدب العربي وئدَّة بدائرة ضيِّقة، لكن ضيق هذه الدائرة لا يمنع تحقُّق ضابطة التواتر الرياضية والعقلية وهي تصاعد حساب الاحتمال من الجهة الكيفية والكمِّية، كما هو الحال في اختلاف وتعداد درجات اليقين في نفس الوقت الذي يصدق اليقين على كافَّة درجاته، ولا يستغرب ولا يتوهَّم التنافي بين تواتر اللغة العربية بعلمها وبين جهل أكثر أبناء اللغة العربية في كلِّ قرن بقرن بكثير من خصائص علوم اللغة، بل إنَّ الطفل من أبناء اللغة في بداية نشوئه لا يعلم من اللغة إلاَّ شيئاً يسيراً، ثمَّ يأخذ في التعرّف عليها بشكل تدريجيٍّ أوسع ممَّا سبق، لكنَّه يبقى لا يحيط بتمام خصائص اللغة وعلومها حتَّى يتخصَّص في علوم اللغة العربية وإلَّا فسوف لن يرتفع إلى سقف التواتر المنقول عند أهل الاختصاص، وكلِّ واحد من أبناء اللغة العربية هذا شأنه فترى هناك اختلافاً في اطلاعهم على مفردات اللغة وقواعدها بحسب اتِّصالهم بدائرة التواتر المنقول عند علماء اللغة، لكن كلَّ ذلك لا ينافي حصول التواتر ولو بأدنى درجاته، إذا عقلت ما ذكرت لك من بيان اختلاف دوائر التواتر وأنَّ ضابطته حصول تصاعد حساب الاحتمال العامل الكيفي والعامل الكمِّي لصدور الخبر، وفهمت المثال، يسهل عليك فهم الأخبار المتواترة عن النبيِّ صلى الله عليه وآله وسلم أو عن الأئمَّة السابقين عليه السلام من أنَّ الحامل لتواتر الخبر ثلثة بعد ثلثة من الرواة في الطبقات من دون لزوم اطلاع كافَّة الأمة أو كافَّة الطائفة أو كافَّة الرواة ولكن ذلك لا ينافي حصول دائرة وضابطة التواتر بعد تحقُّقها، نعم غاية ما يدلُّ عدم

اطلاع الكثير من الرواة عليه هو أنّ هذا التواتر ليس بدائرة واسعة جداً بل هو بدائرة متوسّطة أو مضيقّة لا ينافي ضيقها حصول أدنى درجات التواتر بضابطته الرياضية. بل إنّ في عدّة من أقسام التواتر هو سلاسل آحاد متفرّقة لم يطلّع بعضها على بعض أصلاً كما لم يطلّع عليها الكثير من الرواة المعاصرين لطبقات تلك السلاسل، ولكن كميّة تلك السلاسل الروائية والعوامل الكيفية المصعّدة لاحتمال الصدور توجبان حصول ضابطة التواتر، ومن الغفلة والجهالة بمكان حسابان أنّ طبيعة التواتر هي من قسم واحد أو دائرة واحدة.

وأما تواتر روايات أنّ المهدي هو ابن الحسن العسكري فقد ذكرت لك نموذجاً من المصادر بفهرسة بليوغرافية في الردّ على نقاشك لمقالة الشيخ الآصفي من كتب الصدوق ومنهجه في إثبات ذلك الردّ وعدد الروايات التي ذكرها وكذلك النعماني والطوسي والكليني والمفيد في الإرشاد وغيرهم في كتب أخرى تربو على المئات. نعم أنت تطعن في وثاقة كتب الإماميّة ورواتها بالاختلاق وأنّهم وصّاعون واستدلّوا على ذلك هو طعنك في عقيدة الإماميّة الإلهية، فأنت تقحم وتستعين بالبحث الكلامي أو النقلي في الخدشة في الدليل التاريخي أو النقلي على التقريبيين في صياغة الاستدلال بتلك الروايات، بل إنّك تخدش في قائمة علماء العامّة التي تربو على (38) الذين ذكروا ولادته وأنّه ابن الحسن العسكري وأنّ ولادته كانت خفيّة تحت وطأة الإرهاب العبّاسي لكنّك تتردّد في اليد البيضاء لبني العبّاس.

وأما كلام السيّد المرتضى فقد تبين لك بحسب ما جاء في كلامك الفرق بين وجود الشخص وكونه إماماً بعهد الله تعالى كما في إبراهيم عليه السلام والذي

يتوقّف على الإيمان بعقيدة الإمامة هو إمامة الشخص المستتر المهدي بن الحسن العسكري عليه السلام، وأمّا أصل ولادته فيكفي في ذلك الروايات المتواترة المودعة في كتب الإمامية وكتب العامة الذين أشرت إلى قائمة أسمائهم ممّن قرب عهده إلى عصر ولادته.

وها أنت تعاود تسمية الدليل الواحد أنّه اعتباري وعقلي وأتبهك مرّة بعد أخرى أنّ الدليل الاعتباري يستخدم في العلوم الاعتبارية كعلم القانون والفقه والنحو والصرف ونحوها من العلوم وأمّا الدليل العقلي فيستخدم في العلوم الحقيقية والضابطة حجّيته برهانيته، وقد نبّهتكم من قبل أنّ أدلّة الإمامية على كبرى الإمامة بعضها عقلي محض وبعضها نقلي محض وبعضها مركّب منهما وكذلك الصغرى وقد ذكر علماء الإمامية ما يربو على عشرة مناهج لإثبات إمامة العترة من آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم ومع كلّ ذلك أنت مقيم على دعواك من عدم الدليل التاريخي ولعلّك غافل عن معنى الدليل التاريخي، وكيف لا وأنت تدّعي أنّ الإمام الهادي والعسكري وجودهما في سامراء لم يكن بضغط وإجبار السلطة العباسية وأنت تتردّد أمام كلّ التاريخ في إرهاب الدولة العباسية المتّخذ تجاه الإمامين العسكريين وربّما تتردّد في كون القبرين في سامراء هما للعسكريين أم لا وأنّ سامراء عاصمة الدولة العباسية آنذاك أم لا.

وأنّ الإقامة الجبرية تحت وطأة السلطة كانت أم لا، ولا أدري أيّ مصدر تاريخي تريد اتّخاذ.

ثمّ كيف تطالب بالبحث عن وجود المهدي عليه السلام بن الحسن العسكري أوّلاً ثمّ تبحث عن إمامته وأنت لا تدعن ولا تؤمن بإمامة علي بن أبي طالب والحسين والذرّية من عترة آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم وأنت لا تؤمن بكبرى الإمامة، فهل وجدت في علم المنطق الأرسطي أو الرياضي أو الوضعي أو النفسي أو غيرها أنّ

البحث عن النتيجة قبل الكبرى وكيف لي بإفهامك بهذا الترتيب، هذا مع أنك ذكرت كرات في مقالاتك أنك لا تستوثق بأي حديث يروى من السنة أو من الشيعة كما أنك ذكرت في كتابك حول المهدي أنك لا تحتج بأحاديث أهل السنة في المهدي فليس لك ضابطة في تصحيح واعتبار الأخبار تؤمن بها، إنما حسب دعواك تؤمن بفهمك للقرآن الكريم بمقدار لا يتعد عن أصالة الحس في المنهج الغربي العلماني الممزوج بالتحليل التخيلي.

حرر بتاريخ (23/12/1999م)، (02:25) صباحاً.

محمد منصور عضو:

الأخ المشرف العام على شبكة هجر الثقافية الموقر..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

الذي يظهر من مسار الحوارات التي جرت مع الكاتب أن الحوار على أساس الروايات التاريخية أو التقليدية لا يمكن مواصلته لأنه لا يسلم بأي حديث أو رواية وبالتالي ليس حوار في خصوص ولادة الإمام الثاني عشر!!

بل ينبغي الاقتصار على القرآن الكريم وما يثبت الكتاب من الإمامة الإلهية أم سلطة الجماعة والأمة (الشورى).

وذلك لأنه لا يسلم بشيء يتعد عن الفرضية الحسية، وهذه محاور تسبق رتبة على بحث الإمامة، فالمتعين لكي لا يدور الحوار دوراناً عقيماً تكرارياً أن ينتقل البحث إلى ما يثبت القرآن والنظرة الغيبية في القرآن.

وتقبّل دعائي وشكراً.

ص: 376

حرر بتاريخ (23/12/1999م)، (01:31) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ الأستاذ موسى العلي حفظه الله..

الأخ محمد منصور..

الإخوة المتحاورون الكرام..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وتقبل الله صيامكم وأعمالكم.

شكراً للفرصة التي اتحتموها لنا للحوار.

وإذا لم نكن قد وصلنا إلى نتيجة معيّنة حاسمة فأعتقد أننا قد أغنينا الحوار بدرجة لا بأس به واستطاع كل طرف أن يعبر عن رأيه.

وليس المهم بعد ذلك أن يتفق مع الآخرين.

المهم أن يكون هذا الحوار منطلقاً للتفكير وإعادة النظر في قضية تاريخية مهمة كان لها أثر كبير في التاريخ الإسلامي وفي تطور الفكر السياسي والعقائدي الشيعي.

وقد بدأت الحوار بقولي: إن الإيمان بوجود الإمام الثاني عشر فرضية فلسفية أكثر منه حقيقة تاريخية وأنه يصعب الاستدلال على وجوده بصورة علمية مستقلة إلا بعد الإيمان بنظرية الإمامة وها هو الأخ الأستاذ محمد منصور يحاول أن ينقل الحوار إلى هذه المرحلة ولكنتي لا أعتقد بفائدة ذلك وأرفض هذا الأسلوب من الاستدلال من العام إلى الخاص ومن الكبرى إلى الصغرى وأطالب أولاً ببحث الصغرى فإذا ثبتت تنتقل إلى الكبرى أي ثبت وجود الإمام محمد بن الحسن العسكري ثم نتحدث عن الاثني عشرية والإمامة.

وفي الختام أشكر الأخ محمد منصور على ما بذله من جهد وما تحمّله من عناء وجزاه الله خيراً.

ص: 377

حرر بتاريخ (23/12/1999م)، (04:33) صباحاً.

محمد منصور عضو:

إلى الأخ أحمد الكاتب..

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته..

الذي عرفته أتبهك بنصيحة أخوية وهي أنّ المرور بهزّات واصطدامات في الحياة أمر طبيعي، وما هو غير طبيعي وغير منطقي هو عدم التأمل في المنهج العلمي لتحري الحقيقة، ففي أيّ منطق أرسطي أو رياضي أو وضعي أو نفسي أو منطق اجتماعي أو غيرها من مدارس علم المنطق يبحث في النتيجة أو الصغرى مع عدم الاذعان المسبق بالكبرى فإنّ هذا السير من الفحص العقلي والفكري معكوس فطرياً، وأيّ غرض في الصغرى إن لم تكن الكبرى ثابتة في رتبة سابقة، هذا مع أنّ المهمّ بعد وجودها هو العنوان المتّصف به وهو ما يعبر عنه في علم المنطق بالوسط وهو بالتالي يؤول إلى الأكبر في القضية الكبرى.

ومع غضّ النظر عن كلّ ذلك، فإنّ المتتبع لمقالاتك يرى بوضوح أنّ عمدة المحور الذي تخدش به في الأدلّة على ولادة المهدي بن الحسن العسكري عليه السلام هو كون علماء الإمامية الذين كتبوا ورووا ولادته غير موثوق بهم عندك بسبب عقيدتهم بالإمامة كعهد من الله تعالى، فاللازم على منهجك في الخدشة هو الحوار حول كبرى الإمامة وإمامة عترة آل محمد أولاً.

حرر بتاريخ (24/12/1999م)، (12:44) صباحاً.

التلميذ عضو:

الحقّ كلّ الحقّ ما قاله الأخ الأستاذ محمد منصور من أنّه لا بدّ أولاً من البحث في القضية الكبرى قبل الخوض في البحث عن الصغرى،
فإثبات

ص: 378

الكبرى ينتقل بعدها إلى الصغرى والبحث فيها وهذا هو ما عليه أهل الفن في هذا العلم فلنبحث أولاً في مسألة الإمامة وإمامة أهل البيت عليهم السلام ثم نتقل إلى اثبات إمامة المهدي عليه السلام ووجوده وولادته.

ومع أننا تجاوزنا معك هذا المنهج وبدأنا في النقاش حول الصغرى أتينا لك بالدليل الروائي الصحيح الذي ادّعت عدم وجوده وطلبنا منك التسليم به أو مناقشته ولكنك تهرّبت عن ذلك وفضّلت اللفّ والدوران وحشو الكلام الذي لا فائدة ولا طائل من ورائه.

والعجيب الغريب أنك تكرر في أكثر ردودك أنّ الإيمان بوجود الإمام المهدي عليه السلام فرضية فلسفية أكثر منها حقيقة تاريخية. وهو مدّعى لم تأت عليه بدليل صحيح مقنع بل الدليل خلافه فالدليل الصحيح يثبت الحقيقة التاريخية لوجود الإمام المهدي عليه السلام أمّا الدليل الفلسفي فهو مؤيد للدليل التاريخي.

وعليه فلا أنت تريد أن تواصل معنا في البحث حول صغرى هذه القضية ولا تريد الخوض في الكبرى فماذا تريد إذاً؟

هذا ما قاله الكاتب فما هو ردكم عليه؟

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (02:30) صباحاً.

التلميذ عضو:

لقد طلب أحمد الكاتب من الأخ موسى العلي أن يحاور الإخوة الشيعة في هذه الساحة وأصرّ على طلبه هذا بقوة وحتّى الشاطر مشارك كان واسطة في هذه المسألة ولكن ويعد أن لم يجد صاحبنا لبضاعته رواجاً هنا حيث بان زيفها وفسادها وإذا به يقول:

ص: 379

ومن هنا فإني أعتذر عن مواصلة الحوار أو الانتقال إلى بحث موضوع الإمامة هنا الآن في هذا الموقع لأنني مشغول فعلاً ولست متفرغاً ولدي أعمال كثيرة يجب أن أنجزها، ومن أراد الحوار فليرد على كتابي بكتاب مثله.

والغريب أنه لا زال يدّعي حبّ أهل البيت عليهم السلام؟

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (05:45) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

أخي العزيز الأستاذ التلميذ..

لا زلت أكن لك الحبّ والاحترام والتقدير.. وأعتقد أنّ حبّ أهل البيت ملك المسلمين جميعاً وهو فريضة على كلّ مسلم ومسلمة ولا يمكن ولا يجوز لأيّ شخص أو طائفة أن تدّعي احتكار الحبّ لهم.

وأرجو أن تتذكّر أنّ حبّ أهل البيت والتشيعّ لهم كان يعمّ العالم الإسلامي من الشرق إلى الغرب وقد تشرّف علماء المسلمين من كلّ الطوائف بكتابة فضائلهم والإشادة بأخلاقهم وجهادهم وصبرهم وتضحياتهم وكرمهم وزهدهم والدعوة إلى الاقتداء بهم.

وأنّ محاولة أيّة طائفة لاحتكار حبّهم والولاء لهم لن تجدي سوى تأليب الناس على الشيعة وإبعاد العامة عنهم.

وبدلاً من ادّعاء التشيعّ واحتكار الولاء لأهل البيت أفضل التحلّي بأخلاقهم والسير على هداهم ونشر علومهم القيّمة أمّا الغلو فيهم وإخراج كلّ من يختلف معه من دائرة التشيعّ والولاء لأهل البيت فإنّه لن يؤدّي إلّا إلى عزل الشيعة في زوايا ضيّقة ومعزولة، لا تتوقّع من جميع الناس أن يتفقوا معك في كثير من آرائك وتصوّراتك وأرجو أن تقبل نسبة من

ص: 380

الاختلاف مع الآخرين وإلا فإنَّ هذا الأسلوب سوف ينتهي بنا إلى الديكتاتورية والاستبداد.

وإنَّ الله سبحانه وتعالى لم يبعث الأنبياء والرسل لكي يتقاتل بنو البشر وكذلك لم يدعُ إلى حبِّ أهل بيت رسول الله لكي يتقاتل المسلمون من أجلهم ويكفّر بعضهم بعضاً، وإنَّما لكي يتعلّموا منهم حبَّ أعدائهم ويحملوا رسالة التواضع والعفو والتسامح والسلام.

تعقيب على مقال الأستاذ أحمد الكاتب في صحيفة الزمان اللندنية بخصوص مواقع الحوار، الكاتب ينكر بأنَّه المحاور في الانترنت، وملاحظة مشرف الشبكة موسى العلي له، ولا أدري لِمَ هذا الإنكار، فقال المشرف موسى العلي:

حرّر بتاريخ (27/12/1999م)، (12:08) صباحاً.

موسى العلي هجر:

الأستاذ أحمد الكاتب..

بعد التحيّة والاحترام..

قرأت مقالكم المنشور في جريدة الزمان الصادرة في لندن وتوجد عندي عدّة نقاط عليها، وهي كالتالي:

النقطة الأولى: أتفق معك في الحقائق التي ذكرتها عن الانترنت في المقال المنشور في جريدة الزمان ودور الانترنت في تثقيف الجيل القادم وأنَّه أحد مصادر المعرفة.

النقطة الثانية: أتفق معك على أنَّ النقاشات الطائفية العقيمة تخلق حالة من العداة والبغضاء بين المسلمين، سنّة وشيعة.

ص: 381

النقطة الثالثة: تعميمك للاتهام لمواثيق الشرف والمشرفين في مواقع الحوار في قولك: (ورغم وجود مواثيق شرف ومشرفين في بعض المواقع إلا أنها لا تعني سوى مظاهر فارغة لا يلتزم بها المتحاورون ولا المشرفون على تلك المواقع الذين قد ينحازون بتطرف إلى هذا الفريق أو ذلك، إذا لم يكونوا قد أنشأوها أساساً لغرض الدعاية الطائفية ومهاجمة المذاهب الأخرى).

غير منصف وهو تشكيك في نزاهة القائمين على شبكة هجر الثقافية وكان ينبغي عليك التبعض وعدم تعميم الحكم لوجود مواقع حوار أخرى نزيهة وبعيدة عن الدعاية الطائفية.

النقطة الرابعة: تعميمك للمواقع بسماحها لانتحال شخصيتك في قولك: (من أطرف ما وجدت في أحد المواقع أن شخصاً حمل اسم (أحمد الكاتب) وأخذ يهاجم فريقاً معيناً في منتدى للحوار، وقبل أن يتأكد هذا الفريق من هوية ذلك الشخص الحقيقية راح يهاجمني أنا شخصياً (كاتب المقال) ويفتش في تاريخي السياسي والإعلامي عمّا يعزّز موقعه، فيحملني مسؤولية إشعال الحرب العراقية الإيرانية ومقتل الشهيد السيّد محمّد باقر الصدر، ويلصق بي تهماً أخرى، وعندما حاولت التدخّل مذكّراً مسؤول الموقع ببراءتي من ذلك الاسم وأسلوب الحوار ومطالباً بتوضيح المسألة، جاء الجواب بأنّي أستحق أكثر من ذلك الهجوم).

وهو تعميم بعيد عن الدقة والانصاف حيث منعنا سابقاً في موقعنا الأخ فيصل أبو خالد الذي يكتب حالياً باسم الغالب وسابقاً بعدة أسماء منها الجبهان وديكارت وكلمة حقّ والبحريني والملاك الطائر وغيرها من الأسماء الأخرى، منعناه لانتحاله لاسمكم أحمد الكاتب وطلبنا منه

تغييره باعتباره اسماً لشخص مشهور والأخ الغالب موجود وتستطيع سؤاله عن ذلك والحكم على جميع المواقع بسلبية وجدتها في موقع آخر خلاف الانصاف!!

وكذلك منعنا التجريح الشخصي لشخصكم الكريم حيث قمنا بحذف مواضيع تناقش سيرتكم الشخصية الذاتية والحركية.

ومن أجل ذلك وحفظاً لحالة الحوار الموضوعي البعيدة عن التجريح الشخصي فتحنا واحدة جديدة لهذا الغرض باسم واحدة الحوار الاستثنائية وطلبنا من الإخوة الرواد باشرط أن يكون الحوار للباحثين المتخصصين في هذا المجال.

وأما عن تشخيص هويّتكم فتوجد عندي معك عدّة مراسلات تحمل عنوانكم البريدي الخاص الذي يجعلنا نطمئن إليكم وهي حقيقة غير مجهولة لدى الآخرين.

النقطة الخامسة: طلبك بمعرفة الهوية الشخصية لصاحب الموقع في قولك: (كما طالبت وأطالب كلّ موقع أن يتحمّل القائم به مسؤوليته ويعلن عن هويّته إذ لا يجوز أن يبقى هو الآخر مقنعاً وملثماً، ولا بدّ من الإفصاح عن اسمه الكامل حتّى يتحمّل التبعات القانونية والشرعية عند الإساءة الشخصية لأيّ إنسان أو الاعتداء على حقوق الآخرين، كما يتحمّل أصحاب الصحف والمجلات مسؤولية ما ينشر في مطبوعاتهم ويدفعون أحياناً ثمناً غالياً لذلك).

وهو طلب ليس له مبرر من الناحية الأمنية وأنت تعرف الخطورة الأمنية لكشف هويّة صاحب الموقع!! خصوصاً بالنسبة لي!! وذلك لوجود تهديد من قبل أشخاص حاقدين حاولوا وما زالوا يحاولون

تخريب وتدمير الموقع واستعداد الحكومات علينا وضدنا رغم أننا نلتزم بالقوانين العامة في الدول وعدم الإساءة إلى المقدسات والحكومات واحترام المشاعر لدى الفرق الإسلامية الأخرى.

وربما تجربتك في الحركة الإسلامية العراقية أعطتك خبرة آنذاك لأهمية الناحية الأمنية.

أكتفي بهذا القدر من التوضيح في النقاط وعموماً مقالكم في مجموعه مفيد وإيجابي وأشكرك على هذه الإثارة الرائعة.

حرر بتاريخ (27/12/1999م)، (12:33) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ موسى العلي حفظه الله..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

أنا لا أقصدك في كلمتي ولا أعمم القول بأن جميع المواقع هي طائفية وقصدها الفتنة والإساءة إلى المسلمين والعياذ بالله وإذا كان يشم من كلامي ذلك فأنا أقدم لك اعتذاري مرة أخرى. وقد شكرتك في نهاية الحوار على الصدر الرحب والفرصة التي أتحتها لنا للحوار وأشكرك مرة ثالثة أيضاً.

ولكنني بعثت إلى أحد المواقع وهو غير موقعك بالتأكيد وإلى أحد المسؤولين الذين لم يكن اسمهم قد ظهر على الصفحة فجاءني الجواب وكان يحمل تهديداً أيضاً ويخبرني بأن بعض الإخوة أصدقاء المسؤول كانوا قد أقسموا على...

ولا أريد أن أنشر الرسالة لأنها قد لا تفيد العموم.

ص: 384

يوم أمس ذهبت إلى أحد المواقع وكان يحمل عنواناً بأنه مفتوح للجميع ما عدا الشيعة أو الروافض.

وقبل يومين ذهبت إلى أحد مواقع الحوار وكان بين مقدسي يتهجم على الرسول الكريم وأحد الإخوة السلفية وإذا بهذا الأخير يهاجم الشيعة ويتهم الكاتب المقدسي بأنه شيعي.

وهذا ما دفعني إلى التحذير من بعض المواقع أو بعض الكتاب المتلفعين بالبراقع الذين قد يثيرون أموراً كان يتجنبها علماء الشيعة منذ زمان طويل فإذا بكاتب مثلاً يدأب على إثارة السؤال عن السبب في دفن السيدة الزهراء ليلاً ولماذا لم يحضرها فلان وفلان وما إلى ذلك من الأمور التي قد تسيء إلى الشيعة والتشيع في نظري وأفضل استغلال هذه النعمة التي وفرتها شبكة الانترنت للحوار الإيجابي بين المسلمين والتفاهم مع الاحترام المتبادل والمحبة والتقدير.

وختاماً أشكرك مرة أخرى على ما تفضلتم به من توفير حرية وأمانة للحوار.

وأأسف لحجب صفحاتكم في بعض البلاد التي تسمح للآخرين بالهجوم على الشيعة وسبهم وقذفهم ولعنهم في وضح النهار وإعطائهم الحرية لتمزيق وحدة المسلمين مع الأسف الشديد.

حرر بتاريخ (27/12/1999م)، (43:12) صباحاً.

موسى العلي:

الأستاذ أحمد الكاتب..

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته..

ص: 385

أشكرك كثيراً لهذا التوضيح ودفع الالتباس الذي حصل عندي.

وأوافقك في عدم جدوائية النقاشات الطائفية العقيمة وتأثيرها السلبي على أبناء الأمة الإسلامية ونتمنى لك دوام الموفقية.

حرّر بتاريخ (27/12/1999م)، (03:34) صباحاً.

موسى العلي هجر:

الأستاذ أحمد الكاتب..

بعد التحية والاحترام..

أرجو بواسطتكم أن تنشروا هذا التعقيب في صحيفة الزمان وأكون لكم من الشاكرين.

الشورى نظرية أهل البيت، والمهدي وليد نظرية الإمامة:

حرّر بتاريخ (19/12/1999م)، (11:17) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الإمام علي والشورى:

إنّ ما يؤكّد كون نظام الشورى دستوراً كان يلتزم به الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعدم معرفته بنظام الوراثة الملكية العمودية في أهل البيت، هو دخول الإمام في عملية الشورى التي أعقبت وفاة الخليفة عمر بن الخطاب، ومحاججته لأهل الشورى بفضائله ودوره في خدمة الإسلام، وعدم إشارته إلى موضوع النصّ عليه أو تعيينه خليفة من بعد الرسول، ولو كان حديث الغدير يحمل هذا المعنى لأشار الإمام إلى ذلك، وحاججهم بما هو أقوى من ذكر الفضائل.

ص: 386

لقد كان الإمام علي يؤمن بنظام الشورى وأنَّ حقَّ الشورى بالدرجة الأولى هو من اختصاص المهاجرين والأنصار، ولذلك فقد رفض بعد مقتل عثمان الاستجابة للثوّار الذين دعوه إلى تولّي السلطة وقال لهم ليس هذا إليكم هذا للمهاجرين والأنصار من أمره أولئك كان أمير(1).

وعندما جاءه المهاجرون والأنصار فقالوا: أمدد يدك بنايعك، دفعهم، فعاودوه، ودفعهم ثمّ عاودوه فقال: ((دعوني والتمسوا غيري واعلموا أنّي إن أحببتكم ركبت بكم ما أعلم، وإن تركتموني فأنا كأحدكم، ولعلّي أسمعكم أطوعكم لمن وليتموه أمركم وأنا لكم وزيراً خيراً لكم منّي أميراً)). ومشى إلى طلحة والزبير فعرضها عليهما فقال: ((من شاء منكما بايعته))، فقالا: لا، الناس بك أرضى، وأخيراً قال لهم: ((فإن أبيتم فإن بيعتي لا تكون سرّاً، ولا تكون إلّا عن رضا المسلمين ولكن أخرج إلى المسجد، فمن شاء أن يبايعني فليبايعني))، ولو كانت نظرية النصّ والتعيين ثابتة ومعروفة لدى المسلمين، لم يكن يجوز للإمام أن يدفع الثوّار وينتظر كلمة المهاجرين والأنصار، كما لم يكن يجوز له أن يقول: ((أنا لكم وزيراً خيراً لكم منّي أميراً))، ولم يكن يجوز له أن يعرض الخلافة على طلحة والزبير، ولم يكن بحاجة لينتظر بيعة المسلمين وهناك رواية في كتاب (سليم بن قيس الهاللي) تكشف عن إيمان الإمام علي بنظريّة الشورى وحقّ الأُمّة في اختيار الإمام، حيث يقول في رسالة له: ((الواجب في حكم الله وحكم الإسلام على المسلمين بعدما يموت

ص: 387

1- بل الذي في كلامه للثوّار إنّ بيعته لا تكون في السرّ والخفاء، بل في العلن في محضر المهاجرين والأنصار وأنّ الكلمة المتنفّذة في النفوس هي لهم، فلا يحصل اقتدار على الحكم إلّا بهم، لا أنّ التعيين والصلاحية آتية منهم، بل لأنّ البيعة في السرّ ومن دون المهاجرين والأنصار مقدّر لها الفشل بحسب مقتضى الوضع الذي تعيش الأُمّة.

إمامهم أو يقتل.. أن لا يعملوا عملاً ولا يحدثوا حدثاً ولا يقدموا يداً ولا رجلاً ولا يبدأوا بشيء قبل أن يختاروا لأنفسهم إماماً عفيفاً عالمياً ورعاً عارفاً بالقضاء والسنة(1)).

وعندما خرج عليه طلحة والزبير احتجَّ عليهما بالبيعة وقال لهما: ((بايعتاني ثم نكثتما بيعتي))، ولم يشر إلى موضوع النصّ عليه من رسول الله(2)، وكلّ ما قاله للزبير فتراجع عن قتاله هو أنّ ذكره بقول رسول الله له: ((لتقاتلنه وأنت له ظالم))، وقال الإمام علي لمعاوية الذي تمرّد عليه: ((أمّا بعد.. فإنّ بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام، لأنّه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان، فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد. وإنّما الشورى للمهاجرين والأنصار إذا اجتمعوا على رجل فسّموه إماماً كان ذلك لله رضا)).

إذن فقد كانت الشورى هي أساس الحكم في نظر الإمام علي، وذلك في غياب نظرية (النصّ والتعيين) التي لم يشر إليها الإمام في أيّ موقف.

ص: 388

1- هذه الرواية ذكرها الكاتب مبتورة عن الذيل، كما هي عادته، إذ في تنمة الرواية تعليق على ذلك الكلام: إن كانت الخيرة لهم، وإن كانت الخيرة لله ولرسوله فقد أخذ الله ورسوله ولايتي على الناس. ونصّ كلامه عليه السلام: (إن كانت الخيرة لهم... وإن كانت الخيرة إلى الله عزّ وجل وإلى رسوله فإنّ الله قد كفاهم النظر في ذلك والاختيار، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد رضي لهم إماماً وأمرهم بطاعته وأتباعه).

2- فقد روى ابن مردويه - وهو من علماء العامة - في كتاب الفضائل من ثمانية طرق أنّ أمير المؤمنين عليه السلام قال للزبير: (أما تذكر يوماً كنت مقبلاً بالمدينة تحدّثني...)، فلاحظ الحديث بطوله حيث ذكر فيه وصيّة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم للزبير لملازمة علي ومودّته، ثمّ قال عليه السلام للزبير: (أفجئت تقاتلني؟)، فقال: أعوذ بالله من ذلك، ثمّ قال أمير المؤمنين عليه السلام: (دع هذا - أي أترك الاحتجاج عليك السابق ليبتدأ له بحجّة أخرى - تابعتني طائعاً ثمّ جئت محارباً فما عدا ممّا بدا). فقال: لا جرم والله لا قاتلتك. فلاحظ كيف أنّ الكاتب حذف الاحتجاج الأول تدليساً، مع أنّه قد أثبتته العديد من المصادر.

وقد كان الإمام علي عليه السلام ينظر إلى نفسه كإنسان عادي غير معصوم، ويطالب الشيعة والمسلمين أن ينظروا إليه كذلك، ويحتفظ لنا التاريخ برائحة من روائعه التي ينقلها الكليني في (الكافي) والتي يقول: ((إني لست في نفسي بفوق أن أخطئ ولا آمن ذلك من فعلي، إلا أن يكفي الله من نفسي ما هو أملك به مني)). ويتجلى إيمان الإمام علي بالشورى دستوراً للمسلمين بصورة واضحة، في عملية خلافة الإمام الحسن، حيث دخل عليه المسلمون، بعدما ضربه عبد الرحمن بن ملجم، وطلبوا منه أن يستخلف ابنه الحسن، فقال: ((لا، إنا دخلنا على رسول الله فقلنا: استخلف، فقال: لا أخاف أن تفرقوا عنه كما تفرقت بنو إسرائيل عن هارون، ولكن أن يعلم الله في قلوبكم خيراً يختر لكم)) (1). وسألوا علياً أن يشير عليهم بأحد (2)، فما فعل، فقالوا له: إن فقدناك فلا نفقد أن نبايع الحسن، فقال: ((لا آمركم ولا أنهاكم، أنتم أبصر (3))).

وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب (مقتل الإمام

ص: 389

1- هذا النص مع كونه من العامة لا الخاصة - أي لا سند له - فهو حجة على الكاتب لا له، إذ فيه أن هارون خليفة لموسى، وقد ثبت عند المسلمين بالحديث المتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لعلي: (أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي) فلم يستثن إلا النبوة، فدخل في ذلك عموم المنزلة، بل في هذا النص أمر عجيب آخر ذهل الكاتب عنه، وهو أن الأمة لن تنصاع للنص كما لم تنصع بنو إسرائيل لهارون، وأن مغزى ذكر قصة موسى وهارون وبنو إسرائيل في القرآن كعبرة لهذه الأمة في تمردها على نص النبي صلى الله عليه وآله وسلم في وصيّه وخليفته.

2- الغريب أن الكاتب يرفع شعاراً بلزوم وضرورة التثبت من الوقائع التاريخية وتمحيص أسانيدها، وهو لا يأتي فيما يسرده ويزعمه من وقائع التاريخ بمصدر، ولا تثبت في السند، بل يرسله إرسال المسلمات ويذره ذرو الرياح لعجاج الغبار.

3- مع أنه روت الشيعة بأسانيد معتبرة بأنه عليه السلام أوصى للحسن عليه السلام ومن بعده للحسين عليه السلام، ومن بعده إلى علي بن الحسين عليه السلام.

أمير المؤمنين) عن عبد الرحمن بن جندب، عن أبيه، قال: قلت: يا أمير المؤمنين، إن فقدناك _ ولا ن فقدك _ نبايع للحسن؟.. فقال: ((ما أمركم ولا أنهاركم)). فعدت فقلت مثلها فردَّ عليّ مثله(1).

وذكر الشيخ حسن بن سليمان في (مختصر بصائر الدرجات) عن سليم بن قيس الهلالي، قال: سمعت علياً يقول وهو بين ابنيه وبين عبد الله بن جعفر وخاصة شيعته: ((دعوا الناس وما رضوا لأنفسهم، أزموا أنفسكم السكوت)).

وقد قام الإمام أمير المؤمنين بالوصية إلى الإمام الحسن وسائر أبنائه ولكنه لم يتحدث عن الإمامة(2) والخلافة، وقد كانت وصيته روحية أخلاقية وشخصية، أو كما يقول الشيخ المفيد في (الإرشاد) أن الوصية كانت للحسن على أهله وولده وأصحابه، ووقوفاته وصدقاته(3).

ص: 390

1- من الملاحظ أنه يغمض الكاتب طرفه عن السند ولا يذكره، مع أن الراوي في تهذيب الكمال وميزان الاعتدال مهمل، كما أنه كذلك في كتب رجال الشيعة.

2- لا أدري لم هذا التدليس من الكاتب. فقد أوصى أمير المؤمنين بأن يلزموا طاعة الحسن والحسين ومتابعتهم، وقد أشار المفيد في الإرشاد والكليني في أصول الكافي والطبرسي في إعلام الوري وغيرهم لذلك.

3- من تدليس الكاتب الذي تابعناه لم ينقل ما رواه المفيد عن أصحاب السير بأسانيد متعدّدة من خطبة الحسن بن علي عليه السلام صبيحة الليلة التي قبض فيها أمير المؤمنين عليه السلام، ومن معرض تلك الخطبة، ثم قال: (أنا ابن البشير، أنا ابن النذير، أنا ابن الداعي إلى الله بإذنه، أنا ابن السراج المنير، أنا من أهل بيت أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، أنا من أهل بيت افترض الله حبّهم في كتابه، فقال عز وجل: ((قُلْ لَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا)) (الشورى: 23)، فالحسنة مودتنا أهل البيت). ثم جلس فقام عبد الله بن عباس رحمة الله عليهما بين يديه فقال: هذا ابن نبيكم ووصي إمامكم فبايعوه. فاستجاب له الناس وقالوا: ما أحبّه إلينا! وأوجب حقّه علينا! وتبادروا إلى البيعة له بالخلافة. (الإرشاد 2: 8/ طبعة مؤسسة آل البيت). وقد دأب الكاتب في مقالاته على عدم ذكر المصادر بصفحاتها، بل وفي العديد من الموارد عدم ذكر أسماء المصادر، وذلك بغية حجب القارئ عن المراجعة والتوثق من تلك المصادر. هذا مضافاً إلى دأبه على تقطيع المتون لكي لا يستحصل القارئ على المراد الأصلي للمتن. ثم إنّه هل نسي الكاتب الحديث الصحيح الذي ترويه السنة والشيعة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن: (الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا)، فهي تثبت إمامة الحسن عليه السلام. وهناك العشرات من الرايات المعتمدة التي تثبت ذلك.

وتلك الوصية هي كالتالي. ((هذا ما أوصى به علي بن أبي طالب، أوصى أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. ثم إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، بذلك أمرت وأنا من المسلمين. ثم إني أوصيك يا حسن وجميع ولدي وأهلي ومن بلغه كتابي: أن تتقوا الله ربكم ولا- تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: صلاح ذات البين أفضل من عامة الصيام والصلاة، وأن المعرفة حالقة الدين فساد ذات البين، ولا قوة إلا بالله. أنظروا ذوي أرحامكم فصلوهم يهون عليكم الحساب. والله الله في الأيتام فلا تغبوا أفواههم، ولا يضيعوا بحضرتكم. والله الله في جيرانكم، فإنهم وصية رسول الله ما زال يوصينا بهم حتى ظننا أنه يورثهم. والله الله في القرآن أن يسبقكم في العمل به غيركم. والله الله في بيت ربكم، لا- يخلون ما بقيتم، فإنه إن خلا- لم تناظروا. والله الله في رمضان فإن صيامه جنة من النار لكم. والله الله في الجهاد في سبيل الله بأيديكم وأموالكم وألسنتكم. والله الله في الزكاة فإنها تطفى غضب الرب. والله الله في ذمة نبيكم، فلا- يُظلمنَّ بين أظهركم. والله الله فيما ملكت أيمانكم. أنظروا فلا- تخافوا في الله لومة لائم، يكفكم من أرادكم وبغى عليكم، وقولوا للناس حسناً كما أمركم الله. ولا تتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيولّي عليكم

شراكم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم. عليكم يا بني بالتواصل والتبادل، وإياكم والتقاطع والتكاثر والتفرق وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان، واتقوا الله إنَّ الله شديد العقاب حفظكم الله من أهل بيت، وحفظ نبيكم فيكم، أستودعكم الله، أقرأ عليكم السلام ورحمة الله وبركاته(1)).

ص: 392

1- كان لأمير المؤمنين عليه السلام وصايا عديدة وقد تغاضى الكاتب عن النظر إليها كعادته، فمن تلك الوصايا ما روي عن سليم بن قيس الهلالي، قال: (شهدت وصية علي بن أبي طالب عليه السلام حين أوصى إلى ابنه الحسن عليه السلام وأشهد على وصيته الحسين عليه السلام ومحمداً وجميع ولده وجميع رؤساء أهل بيته وشيعته عليه السلام، ثم دفع إليه الكتب والسلاح، ثم قال عليه السلام: (يا بني أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أوصي إليك وأن أدفع إليك كتبي وسلاحي، كما أوصى إلي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفع إلي كتبه وسلاحه وأمرني أن أمرك إذا حضرك الموت أن تدفعه إلى أخيك الحسين عليه السلام)، ثم أقبل على ابنه الحسين عليه السلام فقال: (وأمرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تدفعه إلى ابنك علي بن الحسين)، ثم أقبل على علي بن الحسين عليه السلام، فقال: (وأمرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تدفع وصيتك إلى ابنك محمد بن علي، فقرأه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومني السلام)، ثم أقبل على ابنه الحسن عليه السلام فقال: (يا بني أنت ولي الأمر بعدي، وولي الدم، فإن عفوت فلك وإن قتلت فضربة مكان ضربة، ولا تأثم)، ثم قال: (أكتب: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصى به علي بن أبي طالب عليه السلام...)، ثم ساق الحديث إلى آخر ما رواه الكليني والصدوق في من لا يحضره الفقيه: 523 و524، والحديث واضح من جهة تسليم الأمير عليه السلام كتبه التي سلمه إياها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للحسن وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن تسلم للحسن ومنه للحسين... وهذا دالٌّ على أن الأمر من رسول الله، من الله في عهد الإمامة والخلافة، وما الشورى إلا أمر الناس لا أمر الله. وعن جماعة، عن أبي المفضل، عن عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله العرزمي، عن أبيه، عن عمارة أبي اليقظان، عن أبي عمر زاذان، قال: لمَّا وادع الحسن بن علي عليهما السلام معاوية، صعد معاوية المنبر، وجمع الناس فخطبهم وقال: إنَّ الحسن بن علي رأيي للخلافة أهلاً، ولم ير نفسه لها أهلاً، وكان الحسن عليه السلام أسفل منه بمرقاة. فلما فرغ من كلامه قام الحسن عليه السلام فحمد الله تعالى بما هو أهله، ثم ذكر المباهلة، فقال: (فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الأنفس بأبي، ومن الأبناء بي وبأخي ومن النساء بأمي وكتنا أهله ونحن آله، وهو منّا ونحن منه. ولما نزلت آية التطهير جمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كساء لأم سلمة رضي الله عنها خيري ثم قال: (اللهم هؤلاء أهل بيتي وعترتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً) فلم يكن أحد في الكساء غيري وأخي وأمي، ولم يكن أحد تصيبه جنابة في المسجد ويولد فيه إلا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر من الله لنا وتفضيلاً منه لنا، وقد رأيتم مكان منزلنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وأمر بسد الأبواب فسدها وترك بابنا، فقبل له في ذلك فقال: أما إني لم أسدها وأفتح بابها، ولكن الله عز وجل أمرني أن أسدها وأفتح بابها. وإنَّ معاوية زعم لكم أنني رأيته للخلافة أهلاً، ولم أر نفسي لها أهلاً فكذب معاوية، نحن أولى بالناس في كتاب الله عز وجل وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولم نزل أهل البيت مظلومين، منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فالله بيننا وبين من ظلمنا حقنا، وتوثب على رقابنا، وحمل الناس علينا، ومنعنا سهمنا من الفياء ومنع أمنا ما جعل لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وأقسم بالله لو أنَّ الناس بايعوا أبي حين فارقه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأعطتهم السماء قطرها، والأرض بركتها، وما طمعت فيها يا معاوية، فلما خرجت من معدنها تنازعتها قريش بينها، فطمعت فيها الطلقاء، وأبناء الطلقاء: أنت وأصحابك، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما ولت أمة أمرها رجلاً وفيهم من هو أعلم منه إلا لم يزل أمرهم يذهب سفلًا حتى يرجعوا إلى ما تركوا، فقد تركت بنو إسرائيل هارون وهم يعلمون أنه خليفة موسى فيهم واتبعوا السامري، وقد تركت هذه الأمة أبي وبايعوا غيره، وقد سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة)، وقد رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصَّب أبي يوم غدِير خَم

وأمرهم أن يبلغ الشاهد منهم الغائب. وقد هرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قومه، وهو يدعوهم إلى الله تعالى حتى دخل الغار، ولو وجد أعواناً ما هرب، وقد كفَّ أبي يده حين ناشدهم، واستغاث فلم يغث، فجعل الله هارون في سعة حين استضعفوه وكادوا يقتلونه، وجعل الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم سعة حين دخل الغار ولم يجد أعواناً، وكذلك أبي وأنا في سعة من الله حين خذلتنا هذه الأمة، وباعوك يا معاوية، وإنما هي السنن والأمثال، يتبع بعضها بعضاً. أيها الناس إنكم لو التمستم فيما بين المشرق والمغرب أن تجدوا رجلاً ولده نبي غيري وأخي لم تجدوا، وإني قد بايعت هذا، وإن أدري لعلَّ فتنة لكم ومتاع إلى حين). أقول: قد مضى في كتاب الاحتجاج بوجه أبسط مروياً عن الصادق عليه السلام وهذا مختصر منه.

ولذلك لم تلعب هذه الوصية القيمة الروحية والأخلاقية أي دور في ترشيح الإمام الحسن للخلافة، لأنها كانت تخلو من الإشارة إليها،

ص: 393

ولم تكن تشكّل بديلاً عن نظام الشورى الذي كان أهل البيت يلتزمون به كدستور للمسلمين.

الإمام الحسن والشورى:

وقد ذكر ابن أبي الحديد في (شرح نهج البلاغة) أنّه لَمَّا توفّي علي عليه السلام خرج عبد الله بن العباس بن عبد المطلب إلى الناس فقال: إنّ أمير المؤمنين توفّي، وقد ترك خلفاً، فإن أحببتم خرج إليكم، وإن كرهتم، فلا أحد على أحد، فبكى الناس وقالوا: بل يخرج إلينا.

وكما هو ملاحظ فإنّ الإمام الحسن لم يعتمد في دعوة الناس لبيعته على ذكر أيّ نصّ حوله من الرسول أو من أبيه الإمام علي، وقد أشار ابن عباس إلى منزلة الإمام الحسن عندما ذكّر المسلمين بأنّه ابن بنت النبي، وذكر: أنّه وصيّ الإمام أمير المؤمنين، ولكنّه لم يبيّن: أنّ مستند الدعوة للبيعة هو النصّ أو الوصيّة بالإمامة.

وهذا ما يكشف عن إيمان الإمام الحسن عليه السلام بنظام الشورى وحقّ الأمة في انتخاب إمامها، وقد تجلّى هذا الإيمان مرّة أخرى عند تنازله عن الخلافة إلى معاوية واشترطه عليه العودة بعد وفاته إلى نظام الشورى، حيث قال في شروط الصلح: ((على أنّه ليس لمعاوية أن يعهد لأحد من بعده وأن يكون الأمر شورى بين المسلمين)).

ولو كانت الخلافة بالنصّ من الله والتعيين من الرسول، كما تقول النظرية الإماميّة، لم يكن يجوز للإمام الحسن أن يتنازل عنها لأيّ أحد

تحت أيّ ظرف من الظروف(1). ولم يكن يجوز له أن يهمل الإمام الحسين، ولأشار إلى ضرورة تعيينه من بعده.. ولكن الإمام الحسن لم يفعل أيّ شيء من ذلك وسلك مسلكاً يوحى بالتزامه بحق المسلمين في انتخاب خليفتهم عبر نظام الشورى.

الإمام الحسين والشورى:

وقد ظلّ الإمام الحسين ملتزماً ببيعة معاوية إلى آخر يوم من حياة الأخير، ورفض عرضاً من شيعة الكوفة بعد وفاة الإمام الحسن بالثورة على معاوية.

وذكر أنّ بينه وبين معاوية عهداً وعقداً لا يجوز له نقضه، ولم يدع إلى نفسه إلاّ بعد وفاة معاوية الذي خالف اتفاقية الصلح وعهد إلى ابنه يزيد بالخلافة بعده، حيث رفض الإمام الحسين البيعة له، وأصرّ على الخروج إلى العراق حيث استشهد في كربلاء عام (61 للهجرة).

ويصرّح الشيخ المفيد بأنّ الإمام الحسين لم يدع أحداً إلى إمامته في ظلّ عهد معاوية، ويفسّر ذلك بالتقيّة والهدنة الحاصلة بينه وبين معاوية والتزام الإمام الوفاء بها حتّى وفاة معاوية. (الإرشاد: 200).

ص: 395

1- إنّه قد احتج الإمام الحسن عليه السلام بفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث لم يجد أعواناً فلجأ إلى الغار، وكذا بفعل علي حيث لم يجد أعواناً فلم يحارب أصحاب السقيفة، وهل يتفوّه عاقل بما تفوّه به الكاتب من أنّ اللازم على حجة الله من الرسول أو الوصي أن يبسّد وجوده ويترك تحصيل الميسور بعدم القدرة على المعسور ويترك ما بقي من الكلّ بعدم القدرة على مجموع الكلّ، مع أنّ الميسور لا يترك بالمعسور وما لا يدرك كلّ لا يترك جُلّه. واعتراضه هذا شامل لهارون النبيّ عليه السلام. ((قال ابن أمّ إنّ القوم استصّ عفوني وكادوا يقتلونني فلا تُسمِت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين)) (الأعراف: 150).

ولا توجد آية آثار لنظرية النصّ في قصّة كربلاء (1)، سواء في رسائل شيعة الكوفة إلى الإمام الحسين ودعوته للقدوم عليهم، أو في رسائل الإمام الحسين لهم، حيث يقول الشيخ المفيد: إنّ الشيعة اجتمعت بالكوفة في منزل سليمان بن صرد الخزاعي فذكروا هلاك معاوية. فحمدوا الله وأثنوا عليه، فقال سليمان بن صرد: إنّ معاوية قد هلك وإنّ حسيناً قد تقبّض على القوم بيعة، وقد خرج إلى مكّة وأنتم شيعته وشيعة أبيه (2)، فإن كنتم تعلمون أنّكم ناصرته ومجاهدو عدوّه

ص: 396

1- قد احتجّ الإمام الحسين عليه السلام في كربلاء بالنصّ في موارد عديدة، ذكرها أصحاب السير كابن أبي إسحاق السبيعي قاضي بلخ وغيره. نحن نذكر طرفاً منها، لأنّ المقام لا يسع ذكر جميعها بطولها. فمثلاً عندما التقى الجمعان صبيحة العاشر أقبل محمّد بن أشعث بن قيس الكندي وكان مع عمر بن سعد فقال: يا حسين بن فاطمة آية حرمة لك من رسول الله لست لغيرك؟ قال الحسين عليه السلام: هذه الآية: ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ)) (آل عمران: 33 و34)، ثمّ قال: (والله إنّ محمّداً لمن آل إبراهيم وإنّ العترة الهادية لمن آل محمّد). وفي موضع آخر قال أصحاب السير والمقاتل: وثب الحسين عليه السلام متوكّياً على سيفه فنادى بأعلى صوته فقال: (أنشدكم الله هل تعرفوني؟)، قالوا: نعم أنت ابن رسول الله وسبطه.. إلى أن قال: (فأنشدكم الله هل تعلمون أنّ علياً كان أولهم إسلاماً وأعلمهم علماً وأعظمهم حلماً وأنّه وليّ كل مؤمن ومؤمنة)، قالوا: اللهم نعم. قال: (فيمّ تستحلّون دمي وأبي الذائد عن الحوض غداً يزود عنه رجالاً كما يذاد البعير الصادر عن الماء، ولواء الحمد في يد جدّي يوم القيامة؟). وقال فيما قاله لهم عليه السلام: (ألست ابن بنت نبيكم وابن وصيّته وابن عمّه، وأول المؤمنين المصدّق لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم...)، إلى أن يقول: (أولم يبلغكم ما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لي ولأخي (هذان سيّدا شباب أهل الجنّة)). فإذا كانا سيّدي أهل الجنّة أي يسودا أهل الجنّة فكيف لا يسودا أهل الدنيا كشرع من قبل الله عزّ وجلّ؟ ولا غرو في أن يصطفّ الكاتب في مساندة يزيد وابن زياد وشمير بعدما ترك صراط الحقّ.

2- هذا تنصيص في المصادر التاريخية على تشييع أهل الكوفة، وأنّ دعوتهم للحسين عليه السلام ومبايعتهم له بمقتضى عقيدة التشييع الملتزمين لها، لا أنّ البيعة هي التي دعوتهم للبيعة.

ونقتل أنفسنا دونه فاكتبوا إليه وأعلموه، وإن خفتم الفشل والوهن فلا تغروا الرجل في نفسه، قالوا: لا بل نقاتل عدوّه ونقتل أنفسنا دونه، قال: فاكتبوا إليه، فكتبوا إليه: للحسين بن علي، من سليمان بن صرد والمسيب بن نجية ورفاعة بن شداد البجلي وحبیب بن مظاهر وشيعته المؤمنين والمسلمين من أهل الكوفة: سلام عليك فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو.. أمّا بعد: فالحمد لله الذي قصم عدوك الجبار العنيد الذي انتزى على هذه الأمة فابتزها أمرها وغصبها فيئها وتأمر عليها بغير رضى منها ثم قتل خيارها واستبقى أشرارها وجعل مال الله دولة بين جبارتها وأغنيائها فبعداً له كما بعدت ثمود. إنه ليس علينا إمام، فاقبل لعلّ الله أن يجمعنا بك على الحقّ. والنعمان بن بشير في قصر الإمارة لسنا نجتمع معه في جمعة ولا نخرج معه إلى عيد، ولو قد بلغنا أنّك قد أقبلت إلينا أخرجناه حتّى نلحقه بالشام إن شاء الله.

فكتب إليهم: ((من الحسين بن علي إلى الملائمة من المؤمنين والمسلمين:

أمّا بعد فإنّ هانياً وسعيداً قدما عليّ بكتبكم، وكان آخر من قدم عليّ من رسلكم، وقد فهمت كلّ الذي اقتصصتم وذكرتم. مقالة جلّكم أنّه ليس علينا إمام فاقبل لعلّ الله أن يجمعنا بك على الحقّ الهدى، وإنّي باعث إليكم أخي وابن عمّي وثقتي من أهل بيتي مسلم بن عقيل، فإن كتب إليّ أنّه قد اجتمع رأي ملتكم وذوي الحجا والفضل منكم على مثل ما قدمت به رسلكم، وقرأت في كتبكم فإنّي أقدم إليكم وشيكاً إن شاء الله. فلعمري ما الإمام إلاّ الحاكم بالكتاب، القائم بالقسط، الداين بدين الحقّ، الحابس نفسه على ذات الله، والسلام)).

إذن فإنّ مفهوم (الإمام) عند الإمام الحسين لم يكن إلاّ (الحاكم بالكتاب

القائم بالقسط الداين بدين الحق الحابس نفسه على ذات الله) ولم يكن يقدم أية نظرية حول (الإمام المعصوم المعين من قبل الله)(1) ولم يكن يطالب بالخلافة كحق شخصي له لأنه ابن الإمام علي أو أنه معين من قبل الله(2). ولذلك فإنه لم يفكر بنقل (الإمامة) إلى أحد من ولده، ولم يوص إلى ابنه الوحيد الذي ظل على قيد الحياة على زين العابدين، وإنما أوصى إلى أخته زينب أو ابنته فاطمة، وكانت وصيته عادية جداً تتعلق بأموره الخاصة، ولا تتحدث أبداً عن موضوع الإمامة والخلافة.

ومما يؤكد عدم وجود نظرية (الإمامة الإلهية) في ذلك الوقت، عدم إشارة الإمام علي بن الحسين إليها، في خطبته الشهيرة التي ألقاها

ص: 398

1- وكان الكاتب يذهل عن المواصفات التي ذكرها الحسين عليه السلام في كتابه، فإنَّ الحاكم بالكتاب وهي الصفة الأولى لا تيسر إلا لمن له عصمة علمية، وهم الراسخون في العلم الذين أشارت إليهم سورة آل عمران: ((وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ)) (الآية: 7)، وكيف لأحد أن يتسنى له استخراج كل حكم من كتاب الله مع عدم إحاطته بكل الكتاب، وقد قال تعالى: ((فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ * وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ)) (الواقعة: 75 - 82)، وكذا الصفة الثانية التي ذكرها عليه السلام وهي القائم بالقسط بتمامه ولا يمكن لغير المسدّد من قبل الله بالكفاءة العلمية الفائقة للمستوى البشري المعتاد وهي العصمة العلمية والأمانة العلمية الفائقة لعدالة العدول بالنحو المتعارف وهي العصمة العلمية، وهي قول يوسف النبي عليه السلام: ((اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ)) (يوسف: 55)، وكذا الصفة الثالثة والرابعة التي ذكرها، فإنَّ الحابس نفسه على ذات الله على الإطلاق غير متصوّر فيمن لا يمتلك العصمة العلمية والعملية.

2- يحاول الكاتب تصوير النصّ ووراثته، الإمامة كوراثته تربية مادية على نسق وراثته السلطنة البشرية، مع أنّها وراثته إلهية من سنخ الاصطفاء الملكوتي كما في قوله تعالى: ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ)) (آل عمران: 33 - 34)، وقد مرَّ احتجاجة عليه السلام بالنصّ الإلهي.

بشجاعة أمام يزيد بن معاوية في المسجد الأموي عندما أخذ أسيراً إلى الشام، وقد قال في خطبته تلك: ((أيها الناس أعطينا ستاً وفضدنا بسبع: أعطينا العلم والحلم والسماحة والفضاحة والشجاعة والمحبة في قلوب المؤمنين، وفُضدنا بأنَّ منَّا النبيِّ والصديق والطيار وأسد الله وأسد رسوله وسبطا هذه الأمة)). ثم ذكر الإمام أمير المؤمنين فقال: ((أنا ابن صالح المؤمنين ووارث النبيين ويعسوب المسلمين ونور المجاهدين وقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين ومفرق الأحزاب، أربطهم جأشاً وأمضاهم عزيمة ذاك أبو السبطين علي بن أبي طالب)).

ولم يشر الإمام زين العابدين في خطبته الجريئة تلك إلى موضوع الوصية أو الإمامة الإلهية، أو إلى قانون وراثته الإمامة بالنص، ولم يقل للناس أنه الإمام الشرعي المفترض الطاعة بعد أبيه الإمام الحسين، وإنما اكتفى بالحديث عن فضل أهل البيت وفضائل الإمام أمير المؤمنين وإنجازاته التاريخية.

اعتزال الإمام زين العابدين:

وقد بايع الإمام علي بن الحسين يزيد بن معاوية بعد واقعة الحرة ورفض قيادة الشيعة الذين كانوا يطالبون بالثأر لمقتل أبيه الإمام الحسين، ويعدون للثورة، ولم يدع الإمامة، ولم يتصد لها(1)، ولم ينازع عمه فيها(2)، وكما يقول الشيخ الصدوق: فإنه انقبض عن الناس فلم يلق أحداً

ص: 399

- 1- هنا يتجاهل الكاتب ألف باء أدوات العمل السياسي وأنَّ لنجاح النهضة السياسية شرائط موضوعية لا بدَّ منها، ومجرّد العفوية في العمل والحماس الآني غير كفيلاً بذلك.
- 2- قد ذكرت المصادر العديدة احتجاج الإمام زين العابدين عليه السلام على عمه محمد بن الحنفية بالإمامة بانطاق الحجر الأسود، فانقاد محمد بن الحنفية إلى إمامة الإمام زين العابدين عليه السلام.

ولا كان يلقاه إلا خواص أصحابه، وكان في نهاية العبادة ولم يخرج عنه من العلم إلا يسيراً، ويتطرف الصدوق جداً وبشكل غير معقول فينقل عن الإمام السجّاد: إنّه كان يوصي الشيعة بالخضوع للحاكم والطاعة له وعدم التعرّض لسخطه، ويّتهم الثائرين بالمسؤولية عن الظلم الذي يلحق بهم من قبل السلطان. (الأمالى: 396/ المجلس رقم 59).

انتخاب سليمان بن صرد الخزاعي زعيماً للشيعة:

ومن هنا ونتيجة للفراغ القيادي فقد انتخب الشيعة في الكوفة بعد مقتل الإمام الحسين سليمان بن صرد الخزاعي زعيماً عليهم، وذلك عندما اجتمعوا إلى خمسة من رؤوسهم، وقام المسيب بن نجبية خطيباً فقال: أيها القوم ولّوا عليكم رجلاً منكم فإنّه لا بدّ لكم من أمير تفزعون إليه وراية تحفون بها، وقام رفاعة بن شداد فعقب على كلامه قائلاً: قلت: ولّوا أمركم رجلاً منكم تفزعون إليه وتحفون برايته، وذلك رأي قد رأينا مثل الذي رأيته، فإن تكن أنت ذلك الرجل تكن عندنا مرضياً وفينا منتصحاً وفي جماعتنا محبباً، وإن رأيته ورأى أصحابنا ذلك ولّينا هذا الأمر شيخ الشيعة صاحب رسول الله وذا السابقة سليمان بن صرد، المحمود في بأسه والموثوق بحزمه ثم تكلم عبد الله بن وال، وعبد الله بن سعد فحمدا ربّهما وأثنا عليه... فقال المسيب بن نجبية: أصبتم ووقّتم وأنا أرى مثل الذي رأيتم فولّوا أمركم سليمان بن صرد وقد قام سليمان بن صرد الخزاعي بقيادة حركة قامت للثأر من قتلة الحسين، وعرفت بحركة التّوابين.

إمامة محمّد بن الحنفية:

وعندما قام المختار بن عبيد الثقفي، بعد ذلك، بحركته في الكوفة، كتب إلى علي بن الحسين يريد به على أن يبايع له ويقول بإمامته

ويظهر دعوته، وأنفذ إليه مالا كثيرا، فأبى أن يقبل ذلك منه، أو يجيبه عن كتابه، فلما ينس المختار منه كتب إلى عمه محمد بن الحنفية يريد على مثل ذلك، وأخذ يدعو إلى إمامته وقد استلم محمد بن الحنفية قيادة الشيعة فعلا، ورعى قيام دولة المختار بن عبيدة الثقفي في الكوفة.

لقد كان أئمة أهل البيت يعتقدون بحق الأمة الإسلامية في اختيار أوليائها وبضرورة ممارسة الشورى، وإدانة الاستيلاء على السلطة بالقوة ولعلنا نجد في الحديث الذي يرويه الصدوق في (عيون أخبار الرضا) عن الإمام الرضا عن أبيه الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن علي بن الحسين بن علي عن أبيه عن جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي يقول فيه: ((من جاءكم يريد أن يفرّق الجماعة ويغصب الأمة أمرها ويتولّى من غير مشورة فاقتلوه، فإنّ الله عزّ وجلّ قد أذن ذلك...)).

لعلنا نجد في هذا الحديث أفضل تعبير عن إيمان أهل البيت بالشورى والتزامهم بها(1)، وإذا كانوا يدعون الناس إلى أتباعهم والانتقاد

ص: 401

1- هذا الحديث مفاده هدر دم الغاصب مقادير الأمة بالقهر والارغام لها، ليس مفاده أنّ الوظيفة الملقاة على عاتق الأمة هي اختيار زعيمها بالأراء. فبطلان عمل الغاصب القاهر لا يحدّد الوظيفة للأمة أنّها باختيارها، أو بتحديد الزام من الله عزّ وجلّ، وبعبارة أخرى إنّ الاختيار التكويني للأمة لا يعني الخيار القانوني لها، بل هي ملزمة قانوناً بقوله تعالى: ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)) (المائدة: 55) النازلة في علي باتفاق الفريقين، وقوله تعالى: ((أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) (النساء: 59)، فقهر الغاصب للأمة خيارها التكويني ليس هو فرض لخيارها التشريعي. نظير بيعة المسلمين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، إذ غاية ما تعنيه خيارهم التكويني، لا خيارهم التشريعي، كيف والواجب على المسلم بمقتضى الشهادتين اطاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بايع أو لم يبايع. والكاتب يسدّ بصره عن أقوال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأهل البيت عليهم السلام المتواترة في النصّ عليهم من الله تعالى، بل وعن النصوص القرآنية في ذلك، ثمّ يتأوّل رواية علي النحو الذي يستدوقه.

إليهم فإنما كانوا يفعلون ذلك إيماناً بأفضليتهم وأولويتهم بالخلافة في مقابل الخلفاء الذين كانوا لا يحكمون بالكتاب ولا يقيمون القسط ولا يدينون بالحق.

من هنا وتبعاً لمفهوم (الألوية) قالت أجيال من الشيعة الأوائل، وخاصة في القرن الأول الهجري: إنَّ علياً كان أولى الناس بعد رسول الله لفضله وسابقته وعلمه، وهو أفضل الناس كلهم بعده، وأشجعهم وأسخاهم وأورعهم وأزهدهم. وأجازوا مع ذلك إمامة أبي بكر وعمر وعدّوهما أهلاً لذلك المكان والمقام، وذكروا أنَّ علياً سلّم لهما الأمر ورضي بذلك وبايعهما طائفاً غير مكره وترك حقه لهما(1)، فنحن راضون كما رضي المسلمون له، ولمن بايع، لا يحلّ لنا غير ذلك ولا يسع مآ أحداً إلا ذلك، وإنَّ ولاية أبي بكر صارت رشداً وهدى لتسليم علي ورضاه(2).

بينما قالت فرقة أخرى من الشيعة: إنَّ علياً أفضل الناس لقربته من رسول الله ولسابقته وعلمه ولكن كان جائزاً للناس أن يولّوا عليهم غيره إذا كان الوالي الذي يولونه مجزئاً، أحبّ ذلك أو كرهه، فولاية الوالي الذي ولّوا على أنفسهم برضى منهم رشد وهدى وطاعة لله عزّ وجل، وطاعته واجبة من الله عزّ وجل.

وقال قسم آخر منهم: إنَّ إمامة علي بن أبي طالب ثابتة في الوقت

ص: 402

1- ليس في الشيعة من يقول بذلك سوى بعض فرق الزيدية، وأهل البيت عليهم السلام بإقرار الكاتب حيث يرون أولويتهم بالخلافة، بمعنى أنّهم أولى بالمؤمنين من أنفسهم، كألوية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمؤمنين من أنفسهم، فهذه احتجاجاتهم بالنصوص النبوية المتواترة والنصوص القرآنية ملء الكتب.

2- لم يبايع عليّ أباً بكر، وإنّما ضرب أصحاب السقيفة بيد أبي بكر على يد علي وهو موثوق ومقيّد بالحبال قد احتوشوه واعتبروا ذلك بيعة، ومن ثمّ أنكر علي عليه السلام على عبد الرحمن بن عوف أتباع سيرة الشيخين.

الذي دعا الناس وأظهر أمره وقد قيل للحسن بن الحسن بن علي الذي كان كبير الطالبين في عهده وكان وصي أبيه وولي صدقة جدّه: ألم يقل رسول الله من كنت مولاه فعلي مولاه؟ فقال: بلى ولكن والله لم يعن رسول الله بذلك الإمامة والسلطان، ولو أراد ذلك لأفصح لهم به (1).

وكان ابنه عبد الله يقول: ليس لنا في هذا الأمر ما ليس لغيرنا، وليس في أحد من أهل البيت إمام مفترض الطاعة من الله وكان ينفي إمامة أمير المؤمنين أنّها من الله (2).

ممّا يعني أنّ نظرية النصّ وتوارث السلطة في أهل البيت فقط، لم يكن لها رصيد لدى الجيل الأوّل من الشيعة، ومن هنا فقد كانت نظرتهم إلى الشيخين أبي بكر وعمر نظرة إيجابية، إذ لم يكونوا يعتبرونهما غاصبين للخلافة التي تركها رسول الله شورى بين المسلمين ولم ينصّ على أحد بالخصوص.

ص: 403

1- العجيب من الكاتب أنّه لا يأتي بمصادر لما ينسبه فضلاً عن أن يحقّق في سند هذه الروايات التاريخية ويني عليها كتسليم المسلمات في حين يطالب بتمحيص المدارك والأدلة. والغريب نسبته لبني الحسن ذلك واعتماده على مثل هذا التلفيق مع أنّه نفسه ستأتي منه مقالات في الحركات التي قام بها بنو الحسن عليه السلام تحت شعار أنّ الولاية والإمامة هي لآل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم، كما في صاحب النفس الزكية وصاحب فخ وغيرهم ممّا هو مسلّم في وقائع التاريخ، وكيف يرتضي الكاتب لعقله أن يوقف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرات الآلاف من المسلمين في الصحراء تحت كبد الشمس الحارة وصيف الهجير ويقوم فيهم خطيباً، تلك الخطبة الطويلة التي تضمّنت أخذه الإقرار منهم بأنّه أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأنّ من كان هو أولى به من نفسه فعلي مولاه، وقال: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله. كلّ ذلك ليس نصباً لإمامة علي وإمارته على المسلمين وأخذه منهم البيعة له؟! 2- سيأتي من الكاتب أنّ عبد الله كان يرى إمامة ابنه محمّد أنّه منصوص عليه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنّه المهدي الموعود، فلا أرى الكاتب إلّا ينسى ما يكتب ويقول، وتتناقض أقواله.

وهنا يبدأ أحمد الكاتب بطرح بعض التساؤلات على الأخ محمد منصور، فقال:

سألتكم فيما إذا كنتم من الإخباريين أو الأصوليين وهل تؤمنون بالتسليم لكل ما ورد عن أهل البيت من دون تحقيق أم لا؟ ولم أسمع ردكم بوضوح.

وأسألكم: ما هو مفهومكم للتواتر؟ وكيف تصفون رواية بالتواتر كرواية: أن المهدي هو ابن الحسن العسكري علماً بأن الشيعة الإمامية وغير الإمامية اعتقدوا بمهدوية عدد من الأئمة السابقين كالإمام علي وابنه محمد بن الحنفية والإمام الباقر والإمام الصادق والإمام موسى الكاظم والإمام الحسن العسكري وغيرهم من الأئمة، وهل يجوز اعتبار رواية متواترة مع وجود روايات كثيرة في مقابلها وعدم إجماع الشيعة عليها.

أرجو قبل أن تحكموا على رواية بالتواتر بسهولة أن تلاحظوا الروايات المضادة لها وتراجعوا بالخصوص فصل الحركات المهدوية الشيعية السابقة التي بلغت حوالي العشرين حركة والتي كانت تعتقد بمهدويات أئمة آخرين(1).

أعتقد أنك لا تحتاج إلى الذهاب إلى طبيب نفساني متخصص ولا إلى تصوّر أنك تحاور طفلاً في مدرسة ابتدائية أو في الروضة، وإنما عليك أن تعيد قراءة الموضوع السابق مرة أخرى بشيء من التأني والروية لتدرك أن قولي: إن الإيمان بالأئمة السابقين أو الأنبياء لا يتوقف على الإيمان بإمامتهم أو نبوتهم كان تعقيباً على قولك العجيب الغريب: إن الإيمان بوجود المهدي في الخارج يتوقف على الإيمان بكبرى الإمامة أو نظرية الإمامة، وإلا فإن من الصعب إثبات وجود الإمام الثاني عشر كما قال السيد المرتضى علم الهدى الذي أيّدته في قوله هذا. وقلت لك بوضوح: إن الإيمان بوجود الأنبياء والأئمة السابقين لا يتوقف على

ص: 404

1- سيأتي في مقالة للأخ محمد منصور حول التواتر وحقيقته وأقسام دوائره، وأنّ تشبّث الحركات الإسلامية بنظرية المهدوية هي خير دليل على استمداد تلك الحركات لإثبات مشروعيتها بما هو مسلّم بين المسلمين من الحديث النبوي المتواتر في المهدي من آل محمد عليه السلام.

الإيمان برسالتهم فإنّ الملحدين والمشركين واليهود النصارى يؤمنون بوجود النبيّ محمّد صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك يؤمنون بوجود الإمام عليّ والإمام الحسن والحسين وسائر الأئمّة الآخرين الذين لا يشكّ أحد بوجودهم وإن كان يعتقد أو لا يعتقد بإمامتهم، ولذلك لا يتوقّف أحد ليسأل عن تاريخ ولادتهم ومكانها وظروفها لأنّهم كانوا أشخاصاً ظاهرين يعترف بوجودهم التاريخ ولا يشكّ بهم أحد، على العكس من مسألة وجود الإمام الثاني عشر الذي يشكّ الشيعة أنفسهم بوجوده وقد فتش الكثير منهم عنه ولم يجدوا له أثراً.

وإذا كنت تتفق مع السيّد المرتضى أنّ من الصعب إثبات وجود الإمام الثاني عشر من دون الإيمان بنظرية الإمامة أو لا(1)، فإنّك تعترف بضعف كلّ الروايات التي أوردتها لإثبات ولادته ووجوده، إذ أنّها لا ترقى إلى مستوى إثبات وجود شخص الإمام الثاني عشر بصورة مستقلة لمن يؤمن بإمامته ومن لا يؤمن بها.

ص: 405

1- كلام السيّد المرتضى ناظر إلى عقم البحث وعدم الثمرة في وجود المهدي عليه السلام لمن لا يسلم بحقيقة الإمامة، إذ لو اعتقد شخص بوجود ابن من ذرية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو الابن التاسع من ظهر الحسين عليه السلام، ولكن يعتقد فيه أنّه رجل وبشر اعتيادي لا يتّصف بحقيقة النبوة، كما يعتقد المستشرقون بوجود محمّد بن عبد الله عليه السلام ولكنهم لا يعتقدون بصفة النبوة فيه، فأبيّ ثمره في الحديث عن وجوده أو لا وجوده إذا لم يتركز البحث عن وجوده بقيد تلك الصفة.

وهذا هو جوهر كلامي حيث أقول: إنَّ الدليل الأوّل والأقوى على وجود الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري هو دليل نظري اعتباري عقلي _ وسمّه ما شئت _ وإنّه كان فرضية فلسفية وليس دليلاً تاريخياً يمكن إثباته لكلّ أحد في العالم. وإنَّ فرضية المهدي مربوطة بحبل السرة بنظرية الإمامة فإذا قطعنا هذا الحبل لا تبقى أيّة حياة أو أيّ معنى لنظرية الإمامة ولا لفرضية وجود المهدي.

وقد حاولت وحاول غيرك إثبات نظرية الإمامة أولاً ثمّ الوصول من خلالها إلى إثبات وجود الإمام الثاني عشر ثانياً تبعاً للنظرية الأولى (1). وقد تجنّبت الخوض في بحث الأدلّة التاريخية حتّى الآن لأنك تعرف أنّها أسطورية وضعيفة ولا ترقى إلى مستوى خبر الأحاد فضلاً عن التواتر أو الصحّة.

أقول: إنَّ هذا منطق معكوس في إثبات الأمور إذ علينا أولاً أن نثبت وجود الإمام محمّد بن الحسن العسكري ثمّ نثبت له صفة الإمامة أو نعطيه الرقم الثاني عشر، وإذا لم نستطع إثبات وجوده بصورة علمية تاريخية مستقلة فعلياً أن نعيد النظر في فهم أو صحّة كثير من النظريات التي كدّا نؤمن بها، لا أن نفترض وجود إنسان بالرغم من نفي أبيه له في الظاهر وندّعي ولادته في السرّ ثمّ نفترض وجود الأجواء الإرهابية الضاغطة لنبرّر الغيبة الطويلة المتعارضة مع فلسفة الإمامة.

ولا يفيد بعد ذلك التشبّث بأقوال بعض علماء السّنة الذين يذكرون أنّ المهدي هو محمّد بن الحسن العسكري، خاصّة إذا كانوا يتأخرون عن زمن

ص: 406

1- لم يحصر الإخوة المحاورون إثبات وجوده عليه السلام عن طريق كبرى الإمامة فقط، بل هم نبّهوا على نقطتين. الأولى: إنّ أحد طرق إثبات وجوده هي كبرى ضرورة الإمامة. الثانية: أنّ الحديث عن وجوده من دون إثبات تلك الكبرى واتّصافه بها لا ثمرة فيه.

العسكري بقرون كابن عربي الذي توفي في (638هـ-) أو عبد الوهّاب الشعراني الذي توفي في (973هـ-) أو محمّد بن طلحة الشافعي الذي توفي في (652هـ-) أو سبط ابن الجوزي الذي توفي في (654هـ-) أو الآخر الذي توفي في (855هـ-) دون أن نسألهم على ماذا بنوا قولهم؟ وما هو سند روايتهم؟ وهل يعتقدون بذلك أم يروون عن الشيعة وإذا كان المتكلّمون الاثنا عشرية لم يستطيعوا أن يثبتوا ولادة ابن الحسن للشيعة أنفسهم فكيف يجوز أن نعتد على قول آخرين بدون مناقشة؟

وحسبما علمت من رسالتك السابقة أنّك تسلّم للأخبار الواردة عن أهل البيت ولست أدري هل أنّك تسلّم للأخبار الواردة عن غيرهم هكذا أيضاً بدون مناقشة؟ وهل هذا من منهج الإخباريين القدماء أو المحدثين؟

وأخيراً أرجو منك عندما تتحدّث عن الشيعة أن تميّز بين عموم الشيعة والإمامية والاثني عشرية ولا تخلط بين الأسماء فيبينها عموم وخصوص. وحديثنا كما تعرف يدور حول الاثني عشرية فلا يجوز أن تقول مثلاً: هل أنّ الطائفة الإمامية اختلقت أحاديث المهدي ابن الحسن.

وأحسب أنّ الحوار بيننا أخذ يقترب من حوار الطرشان ويدخل في خانة الجدل العقيم، وحتّى نخرج من هذه المشكلة أرجو منك الإجابة على بعض الأسئلة(1).

1 _ ما هو الدليل الأقوى على وجود وولادة الإمام الثاني عشر محمّد بن الحسن العسكري؟

2 _ هل هو الدليل النظري؟ أم الدليل التاريخي؟

ص: 407

1- هذه الأسئلة قد أُجيب عنها في الحوارات السابقة، واللاحقة للفقاري الكريم أن يقرأ تسلسل الحوارات ليرى هل أُجيب عنها أو لا؟

3_ ما هو رأيك بالأدلة التاريخية؟ وهل فحصتها وتأكدت منها؟ وهل تعتبرها صحيحة؟

4_ هل يمكن لأيّ أحد لا يؤمن بنظرية الإمامة أو لا يؤمن بضرورة الوراثة العمودية من بقية الشيعة أو سائر المسلمين أن يتوصّل إلى الاقتناع بوجود ابن الحسن؟ ولماذا قال السيّد المرتضى أنّ ذلك صعب؟

حرّر بتاريخ (23/12/1999م)، (05:00) مساءً.

محّمّد منصور عضو:

الردّ على الكاتب في الشورى:

1_ يسأل الكاتب عن المنهج المتّبع هل هو الإخباري أو الأصولي، ولعمرك لو كنت تفهم معنى المسلّكين لما سألت، لأنّ العارف بالمسلّكين لا يخفى عليه المنهج الذي أتبعه في حوار، ألا تراني أشخص منهجك الصحفي المزيج بعدم الإذعان بأيّ حديث يروى سواء من طرق السُنّة أم من طرق الشيعة وتريد القصر منفرداً بفهمك لكتاب الله والمزيج بمنهجك الحسّدي والإنكار لكلّ ما يبتعد من أصالة الحسّ، ولا أدري ما ستصنع من الغيب الذي ينادي به القرآن، إلّا أنّ تحتّم أنّ يد الغلاة الباطنية تسللت إلى سور القرآن الكريم، والمزيج بالنظرية الغربية المنبثقة مشروعية الحكم فيها من أصالة الفرد.

2_ يسأل الكاتب عن التواتر: قد أجبناك بصورة مفصّلة عن معنى التواتر وأقسامه فراجع (1).

ص: 408

1- راجع صفحة (291) و(372).

أمّا تعارض الغيبة الطويلة مع فلسفة الإمامة فقد كرّرت لك وأنا أعلم أنّك تحبّ الدوران باستمرار واجترار لما سبق أنّ الغيبة ليست بمعنى العدم لشخص المهدي عليه السلام. ((بأي من نازح ما نزع عنّا، بأي من غائب لم يخلّ منّا)).

فالتستّر والسريّة؛ تفهمان في القوى الدولية كالمخابرات الدولية والماфия وقوى المال والسلاح، أليست هي التي تدير الحكومات العلنية من وراء الستار في الدول العظمى؟ ألم تقرأ المذكرات السريّة لتلك القوى الخفيّة؟ فهل هذا بمعنى الجمود والتعطيل أم بمعنى قمّة النشاط والدقّة في العمل بأداء الوظائف الإلهية؟ كما هو الحال في الخضر الذي ذكرته سورة الكهف صاحب موسى: ((فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَدَدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا * قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ ... وَمَا فَعَلْتَهُ عَنْ أَمْرِي ...)) (1) فهناك منظومة من العباد ينادي القرآن بوجودها. إلاّ أن تقول أنّ سورة الكهف من وضع الغلاة الباطنيين، وأنّ حياة الخضر إلى يوم القيامة عقيدة تسلّت إلى المسلمين بفعل الباطنية.

وأما قائمة علماء السنّة الذين يذكرون ولادته في الخفاء خوفاً من السلطة العباسية فالعديد منهم ممّن قارب عصر الولادة.

نعم أنت تقول أنّك تقدّر لفظة افتراض في كلامهم وبموجب المخيطة الشعرية التي تستدوقها.

وأراك تعاود الإنكار على الاحتجاج برواية السنّة في المقام، وقد نبّهتكَ إلى وجه الحجّية، ألا وهو انتفاء داعي الكذب بعد كون ما يروونه لا يتفق مع أغراضهم.

ص: 409

وأما علماء الإمامية فقد ذكرت لك فهرسة أدلتهم في إثبات ولادته وإمامته.

ليست ضابطة حجّية الأخبار هو إبداء المناقشة التشكيكية وكأنّ المشكك يتخذ من نفسه الميزان، بل ضابطة الحجّية تؤول إمّا إلى القطع واليقين كالخبر المتواتر بأقسامه بعد دراسة العوامل الكيفية والكمّية بحسب الظروف المختلفة لا بحسب التشهّي والدواعي النفسانية أو الأزمة والعقد. وإمّا إلى الظنّ المعتر بأدلة حجّية الخبر كالمستفيض الذي يصنف في العلم العادي العرفي _ ولا أخالك سمعت بهذا المصطلح أو اطّلت على وجه الحجّية فيه _ والصحيح والموثق وبعضهم يلحق القوي والحسن صغرياً بما تقدّم.

وأما الأسماء فاسمع وعه أنّ الإمامية أصبح اسماً علماً للطائفة الإثني عشرية وأما بقيّة الإسماعيلية والزيدية فلا يطلق عليهم حالياً هذا الاسم.

وأنا أوافقك أنّ الحوار آخذ إلى العقم بسبب دورانك واجترارك المباحث السابقة المتروكة للقراء الحكم فيها.

ولذلك نصحتك للبدء في الأدلة القرآنية ومؤدّاه هل هو الإمامة كعهد من الله تعالى: ((إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)) (1)، ((إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)) (2)، أم أنّ مؤدّاه السلطة الجماعية كما تؤمن أنت بذلك ولا أعبر بالشورى لأنّ من يحسن اللغة العربية لا يعبر عن السلطة الجماعية لمجموع الأمة بالشورى؛ لأنّ الشورى كما قدّمت لك في مقالتي السابقة لغة وماهية هي المداولة والفحص الفكري كصفة للقوى النظرية كبنك معلومات ولا ربط لها بصفات القوى العملية والإرادة والسلطة كقوى عملية.

ص: 410

1- البقرة: 30.

2- البقرة: 124.

وأما ما تقترحه من محاور فهي إعادة للحوارات السابقة اجتراراً، نعم الوارثة في الإمامة مبحث قرآني، إذا أردت الخوض في الأدلة القرآنية فهيّا.

وإذا كان عمدة طعنك على كتب علماء الإمامية ورواتهم هو اعتقادهم بالإمامة كعهد من الله، فالحري بك أن تبحث أولاً عن كبرى الإمامة.

حرّر بتاريخ (24/12/1999م)، (05:19) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

السيد الجليل الأستاذ التلميذ..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

علمت من بعض الإخوة المتحاورين أنّ السيد الفاضل الذي يسمّي نفسه هنا في هذا الموقع بالتلميذ ما هو إلاّ عالم كبير ورجل جليل وقد وددت لو يفصح لنا السيد التلميذ عن اسمه وهويّته ويدخل مواقع الحوار باسمه الصريح؛ لأنّ ذلك أدعى للجديّة والالتزام بأداب الحوار والتأثير في الناس وأبعد عن السخرية والاستهزاء والجدال.

وأعتقد أنّ من أوليات أيّ حوار هو افتراض الطرفين أنّهما على الحقّ أو الباطل ((وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ)) (1) وعدم ادّعاء الحقّ المطلق لدى الذات وادّعاء الباطل المطلق لدى الطرف الآخر لأنّ ذلك يحول دون استماع وجهة النظر الأخرى جيّداً ومحاولة التعرّف على مكامن القوّة والانصراف إلى الردّ السريع والجدل ومحاولة افحام

ص: 411

1- سبأ: 24.

الخصم بأيّة وسيلة حقّة أو باطلة، وربّما كان بعض الخصوم لا يجيدون لغة الجدل أو لا يتذكّرون أدلّتهم جيّداً أو لا يجدون الوقت الكافي للردّ على هذا أو ذاك خاصّة إذا تكأكأ جماعة على شخص واحد كتكأكتهم على ذي جنة كلّ يطالب بالدليل والردّ في نفس الوقت.

ومن هن أرجو من سماحة السيّد الأستاذ معلّم التلاميذ أن يعيد النظر في قوله: (علي أرفع عن ذهنك الشبهة التي علقت به وأجلي عن بصرك الظلمة التي لولاها لأبصرت الحقيقة)؛ لأنّ الطرف الآخر يستطيع بسهولة أن يفترض في نفسه نفس الدور وهو يعتقد أنّه يقوم بذلك بالضبط ولكن آداب الحوار تمنعه من استخدام هذه العبارات الإعلامية أملاً بالوصول إلى نتيجة فيها لله رضا وللناس أجر وثواب.

سيّدي الجليل أعتقد أنّك تتفق معي على أنّ الإمام الحسن العسكري عليه السلام توفّي دون أن يعلن عن وجود ولد له فقد قلت: إنّ نكران البعض وجود ابن للإمام العسكري وولادة المهدي أمر طبيعي للتكتّم والسريّة والاختفاء لولادة الإمام ونتيجة لما أشيع بين الناس من عدم وجود خلف للإمام وذلك بهدف المحافظة على الإمام من السلطات الحاكمة في ذلك الزمان، ولم يكن أمر ولادته مشهوراً بين الناس لهذا الأمر، بل إنّ الذي علم بذلك هم خواصّ وثقات الإمام العسكري، ومسألة خفاء ولادة الإمام ممّا ورد ضمن الروايات الكثيرة وذكرت رواية عن العمري أنّه كان ينهى عن السؤال عن اسم ابن الإمام حيث لم يكن في البداية معروفاً حتّى اسمه. وقلت: إنّ إشاعة الخبر بأنّ الإمام العسكري لم يخلف ولداً إنّما هي مسألة مقصودة حفاظاً على الإمام المهدي من السلطان العبّاسي.

وقلت أيضاً: لقد اعترف الإمام العسكري بوجود ولد له من خلال إخباره خواصّ شيعته بذلك، وورد الخبر الصحيح الذي رواه الكليني عن أبي هاشم.

إذن فإنك تتفق معي أنّ التاريخ الظاهري المؤيّد من الإمام العسكري وأهل بيته وحتىّ أمّه وكثير من الشيعة وشيعة الإمام العسكري ما عدا فرقة واحدة من أربع عشرة فرقة اعترفوا بالظاهر من عدم وجود ولد للإمام العسكري، وقالت الفرقة الرابعة عشرة: بأنّه ولد سراً وأنّهم على ارتباط معه ورووا روايات كثيرة حول إخبار الإمام العسكري لهم سراً ورؤيتهم لولده في حياة أبيه.

إنّ الرواية التاريخية الظاهرية للأحداث بعد وفاة الإمام الحسن العسكري تقول: إنّ الإمام لم يخلف ولداً لا ذكراً ولا أنثى، وأنّه أوصى بأمواله لأمه: (حديث)، ولذلك فقد ادّعى أخوه جعفر الإمامة وتبعه قوم من الشيعة(1)، أمّا رواية (النوّاب)(2) فتقول: إنّّه كان ثمة ولد مخفي مستور للإمام العسكري، وقد ادّعوا النيابة عنه والوكالة له. وأنّ تصديقهم يجر إلى التصديق بوجود (الحجّة بن الحسن) ولكن التشكيك بقولهم لا يثبت شيئاً من الرواية السريّة بوجود ولد للإمام العسكري، فهل كانوا صادقين حقاً؟ وهل أجمع الشيعة على وثاقتهم؟ وكيف صدّقوهم؟ وما هو الدليل على صحّة كلامهم؟.. وهل هناك ما يدعو إلى التشكيك بهم والريب في دعواهم النيابة عن (الإمام المهدي) والشكّ في وجوده؟

قبل أن نقيم تلك الروايات التي وردت بمدحهم وتوثيقهم، لا بدّ أن نشير

ص: 413

- 1- لم يتبع جعفرأ أحد من الشيعة، وإنّما امتحن وعلى ضوء الامتحان أعزب عنه ولم يعر له أحد من الشيعة أيّ اهتمام.
- 2- بيّنا كثيراً فيما سبق أنّ هناك روايات صحاحاً تثبت ولادته عليه السلام، وأنّ هناك روايات متواترة عن الأئمّة عليهم السلام تخبر عن ولادته وغيبته و...، ولا أدري كأنّ الكاتب لم يقرأ ما عرض من قبل.

إلى أن ظاهرة ادّعاء النيابة عن (الإمام المهدي) هذه لم تكن أول ظاهرة في تاريخ الشيعة، حيث سبقتها وسبقت هؤلاء (النوّاب الأربعة) ظواهر أخرى ادّعى فيها كثير من الأشخاص النيابة والوكالة عن الأئمة السابقين الذين ادّعت لهم المهديّة، كالإمام موسى الكاظم عليه السلام، الذي ادّعى كثير من أصحابه استمرار حياته وغيبته ومهدويته، وكان منهم محمّد بن بشير الذي ادّعى النيابة عنه، ثم ورث النيابة إلى أبنائه وأحفاده.

وقد ادّعى النيابة عن (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) بضعة وعشرون شخصاً، كان منهم الشريعي والشميري والعبرتائي والحلاج وغيرهم، وذلك لأنّ دعوى النيابة كانت تجر مصالح مادية ومكانة اجتماعية سياسية للمدّعي، خاصّة وأنّ المدّعي كان يهمس بها في السرّ وينهي عن التحقيق في دعواه، ويستغلّ علاقاته السابقة بالإمام فيدّعي استمرار حياته أو وجوده والنيابة عنه. وكانت دعواه تنطلي على البسطاء ويرفضها الأذكياء المحقّقون الواعون.

وقد رفض الشيعة الإماميّة دعوى أكثر من عشرين مدّعيّاً للنيابة عن (الإمام المهدي ابن الحسن العسكري) واتّهموهم بالكذب والتزوير، كما شكّكوا بصحّة دعوى أولئك (النوّاب الأربعة) واختلفوا حولهم، ولم يكن في الروايات التي أوردها المؤرّخون دليلٌ علميٌّ قويٌّ على صدقهم وصحّة دعاواهم وهذا ما يجعل هؤلاء قسماً من المدّعين الكاذبين المتاجرين بقضيّة (الإمام المهدي).

لقد اعتمد الشيخ الطوسي في توثيق عثمان بن سعيد العمري على عدّة روايات، وكان بعضها، كرواية أحمد بن إسحاق القمي، ينصّ على توثيقه من قبل الإمام الهادي والإمام العسكري في المحيا والممات، وأنّه الوكيل والثقة المأمون على مال الله، وليس فيها ما ينصّ على نيابة

العمري عن الإمام (المهدي) ولكن بعض الروايات كان ينصّ بصراحة على إعلان الإمام العسكري خلافة العمري للإمام المهدي، إلا أنّ سند هذه الرواية ضعيف جداً وذلك لاشتماله على (جعفر بن محمد بن مالك الفزاري) الذي يقول عنه النجاشي وابن الغضائري: إنّه كذاب متروك الحديث وكان في مذهبه ارتفاع (غلو) ويروي عن الضعفاء والمجاهيل وكلّ عيوب الضعفاء مجتمعة فيه، وقد روى في مولد القائم أعاجيب، وكان يضع الحديث وضعاً، وإنّه كان فاسد المذهب والرواية(1).

أمّا الرواية السابقة التي تتحدّث عن وثاقة العمري وأمانته ووكالته فإنّها مجهولة، ويوجد في سندها الغالي (الخصيبي) وهي تنطوي على دعوى علم الإمام العسكري بالغيب ومعرفته بوفد اليمن قبل أن يراهم (الطوسي / الغيبة: 215 و216) وهذه الدعوى من مفاهيم الغلاة، وإنّ الرواية الأولى تقول: إنّ العسكري أخبر باستقامة العمري في المستقبل بعد وفاته، وهذا ما لا يعلمه إلاّ الله، وهو من علم الغيب أيضاً.

ص: 415

1- قد بيّنا كذب ادّعائه في تضعيف الفزاري، وللقارئ أن يرجع إلى ما ذكرناه في ذلك. ثمّ إنّه قد روى الشيخ في الغيبة بسند صحيح اعلائي كلّهم من أعلام الطائفة الإماميّة ومراجعها عن أحمد بن إسحاق بن سعد القمي الذي هو من أبرز وجوه الطائفة الإماميّة، ومن أصحاب العسكري عليه السلام، وهي الرواية الثانية التي ذكرها في ترجمة النائب الأوّل، وكذا الرواية الثالثة. وكذا الرواية الأولى والثانية التي ذكرها الشيخ الطوسي في النائب الثاني فإنّها مشتملة على توكيله وتوكيل أبيه وقد رواها الشيخ بطرق أخرى من الصحيح الاعلائي، كلّ أفراد السند من مراجع الطائفة وأعلامها فيما يوجب القطع بالصدور. هذا فضلاً عن بقيّة الروايات العديدة المعتبرة التي ذكرها الشيخ في ترجمة النائب الأوّل والثاني. فضلاً عن الروايات التي ذكرها الكليني والنعمانى والصدوق. وهذه الروايات الصحاح الأربع الاعلائية التي يقطع بصدورها. لأنّ الرواة هم أوتاد الطائفة وأعيانها الذين لا يستريب في فقاہتهم وعدالتهم وورعهم المخالفون فضلاً عن علماء وأبناء الطائفة هي عينة ونمط من الروايات في الدليل التاريخي على ولادة المهدي عليه السلام.

ومن هنا، وبعد سقوط هذه الروايات لضعفها متناً وسنداً، فإننا نكاد نحصل على نتيجة واحدة، هي: أن العمري الذي كان وكيلاً للإمامين الهادي والعسكري في قبض الأموال، قد استصحب الوكالة وادّعى وجود (ولد) للإمام العسكري، ليُدّعي الوكالة له، دون أن يقدم دليلاً واضحاً وأكيداً على ما يقول. ولذلك لا يؤكّد المؤرّخون بصراحة على توكيل (المهدي) له، وهذا الطبرسي الذي كان حريصاً على تدوين كلّ ما وصل إليه لا- يقول في كتابه (الاحتجاج) أكثر من: (إنّ العمري قام بأمر صاحب الزمان، وكانت توقعاته وجوابات المسائل تخرج على يديه) (بحار الأنوار 51: 362).

ولم يذكر المؤرّخون الشيعة آية (معجزة) له تثبت دعواه في النيابة بالرغم من قول السيّد عبد الله شبر في (حقّ اليقين): إنّ الشيعة لم تقبل قول النوّاب إلاّ- بعد ظهور آية معجزة تظهر على يد كلّ واحد منهم من قبل صاحب الأمر، تدلّ على صدق مقالتهم وصحّة نيابتهم. (المصدر: 224).

أمّا (النائب الثاني: محمّد بن عثمان بن سعيد العمري) فلم يذكر المؤرّخون الشيعة أيّ نصّ مباشر عليه من (المهدي) بتعيينه نائباً عنه، وقال الطوسي: إنّّه قام مقام أبيه بنصّ أبي محمّد (الحسن العسكري) عليه ونصّ أبيه عثمان بأمر القائم. (الغيبة: 218).

وذكر الطوسي رواية عن عبد الله بن جعفر الحميري القمي، أنّه قال: إنّ المهدي قد أرسل إلى العمري (توقيعاً) يعزّيه فيه بوفاء والده عثمان بن سعيد، ويحمد الله على قيامه مقامه ويدعو له بالتوفيق. وإنّ الكتب أتتنا بالخطّ الذي كتّاه نكاتب به بإقامة أبي جعفر مقام أبيه، كما نقل الطوسي رواية أخرى عن محمّد بن إبراهيم بن مهزيار الأهوازي وأخرى عن إسحاق بن يعقوب عن الإمام المهدي يشهد بوثاقته ويطرضى عليه.

وكلّ هذه روايات تنقل بواسطة العمري نفسه، وهو ما يضعف الرواية. ولا يوجد أيّ طريق لإثبات دعوى أنّ العمري عثمان بن سعيد قد نصّ على ابنه محمّد بأمر القائم، ويبدو أنّه تخمين من قبل الطوسي، كما لا يوجد في الحقيقة أيّ دليل لإثبات النصّ من الأب على الابن سوى الورثة والادّعاء.

إنّ المشكلة الكبرى تكمن في صعوبة التأكّد من صحّة (التوقيع) التي كان يخرجها العمري وينسبها إلى (الإمام المهدي) وخاصة التوقيع الذي رواه الحميري القمي، حيث لم يذكر طريقة إلى (الإمام الغائب) ممّا يحتمل قوياً أن يكون العمري قد كتبه بيده ونسبه إلى (المهدي) خاصة وأنّه يكيل المدح والثناء لنفسه فيه، ممّا يلقي بظلال الشبهة عليه لو كان الإمام ظاهراً، فكيف وهو غائب؟ ولا يوجد أيّ راوٍ للتوقيع سوى العمري نفسه، ولم يقل الحميري كيف سارع إلى تصديق التوقيع مع وجود الجدل في ذلك الزمان بين الشيعة حول صدق العمري في دعوى النيابة؟ مع احتمال اختلاق الحميري القمي نفسه للتوقيع ونسبته إلى (المهدي).

وأما رواية محمّد بن إبراهيم بن مهزيار الأهوازي، فهي ضعيفة لأنّه يعترف بأنّه كان يشكّ في وجود المهدي في البداية، وقد ادّعى الوكالة بعد ذلك في أعقاب لقائه بالعمري في بغداد، وبالتالي فإنّه مشكوك في أمره، ولا يقول هنا كيف خرج التوقيع إليه مباشرة أو عبر العمري؟ فإن كان يدّعي أنّه وصله مباشرة، فكيف؟ وهل رأى المهدي بنفسه؟ وهو لا يدّعي ذلك؟ أم عن طريق العمري؟ وهذا ما يثير الشكّ أيضاً.

وأما الرواية الثالثة (رواية إسحاق بن يعقوب) التي تصرّح بأنّها واردة عن طريق العمري، فإنّها ضعيفة لوجود الشكّ باختلاق العمري لها،

ولمجهولية وضعف إسحاق بن يعقوب، وعدم تصريحه بكيفية التعرّف على خطّ المهدي، علماً بأنّ الطوسي يقول: إنّ الخطوط التي كانت تخرج بها التوقعات هي نفس الخطوط التي كانت تخرج في زمان العسكري. (الغيبة: 216).

وأخيراً فإنّ حكاية رؤية محمّد بن عثمان العمري للمهدي في الحجّ، هي دعوى مجرّدة عن الدليل، وهو لم يقل كيف تعرّف على المهدي الذي لم يره من قبل؟ وربّما كان قد اشتبه به مع رجل آخر.

ومن هنا فقد توقّف أحمد بن هلال العبرتائي (شيخ الشيعة في بغداد) _ الذي نقل الفزاري عنه أنّه شهد مجلس عرض العسكري للمهدي وتعيين العمري خليفة له _ وشكّك في صحّة دعوى العمري الابن في النيابة الخاصّة عن المهدي، وأنكر أن يكون سمع الإمام العسكري ينصّ عليه بالوكالة، ورفض الاعتراف به بوكالته عن (صاحب الزمان). (الخوئي / معجم الرجال 2: 521) و(الطبرسي / الخاتمة: 556) و(النجاشي / الرجال).

وكان العبرتائي قد لعب دوراً كبيراً في دعم دعوى عثمان بن سعيد العمري بالنيابة، وكان يأمل أن يوصي إليه من بعده، فلمّا أوصى إلى ابنه محمّد، رفض ذلك وادّعى هو النيابة لنفسه، ممّا يكشف عن التواطؤ والمصلحية في دعاوى (النيابة الخاصّة).

ونتيجة لغياب النصوص الصحيحة والمؤكّدة على نيابة محمّد بن عثمان العمري، فقد شكّ الشيعة في دعواه، وروى المجلسي في (بحار الأنوار): إنّ الشيعة كانوا في حيرة ولم يكونوا يثقون بدعاوى النيابة الكثيرة، وقال: إنّ أبا العبّاس أحمد السراج الدينوري سأل العمري عن

الدليل الذي يؤكّد صحّة ادّعائه، وأنّه لم يؤمن به إلاّ بعد أن أخبره شخص بالغيب وقَدّم له (معجزة). (المصدر: ج 51).

وقد اشتهر عند الشيعة تلك الأيّام حديث عن أهل البيت عليهم السلام يقول: (خدّامنا وقوّامنا شرار خلق الله) ممّا دفعهم للتشكيك بصحّة دعاوى النيابة الخاصّة، وقد أكّد الشيخ الطوسي صحّة ذلك الحديث ولكنّه قال: إنّه ليس على عمومه، وإنّما قالوا لأنّ فيهم من غير وبدل وخان. (الغيبة: 244).

وقد ندم بعض الشيعة على إعطاء الأموال إلى العمري كما شكّوا بوجود المهدي والتواقيع التي كان يخرجها العمري وينسبها إليه، وكان منهم قسم من أهل البيت عليهم السلام وهذا ما دفع العمري إلى أن يصدر كتاباً على لسان المهدي ينذّر بالشاكّين والمنكرين لوجود المهدي.

كما شكّ قسم آخر بصحّة وكالة النوبختي وتساءل عن مصرف الأموال التي كان يقبضها باسم الإمام المهدي، وقال: إنّ هذه الأموال تخرج في غير حقوقها، ويقول الصدوق والطوسي: إنّ النوبختي استطاع أن يقنعهم عن طريق المعاجز والأخبار بالغيب كتحديد وفاة بعض الأشخاص مسبقاً، والتقاطه لدرهم من صرّة شخص على مسافة بعيدة. (الطوسي/ الغيبة: 192). و(الصدوق/ إكمال الدين: 516 _ 519).

وفي الحقيقة أنّ المؤرّخين الشيعة يذكرون قصصاً كثيرة عن شكّ الناس بالمدّعين للنيابة وتكذيب بعضهم للبعض الآخر، ولكن عامّة الاثني عشرية يميّزون أولئك (النوّاب الأربعة) عن بقية المدّعين المذمومين بقدره أولئك على اجترار المعاجز وعلمهم بالغيب. وقد ذكر الكليني والمفيد والطوسي عشرات القصص التي تتحدّث عن قيام

النَّوَاب الأربعة بفعل المعاجز الخارقة للعادة، وإخبارهم بالمغيبات. ونقل الطوسي عن (هبة الله) حفيد العمري: إنَّ معجزات الإمام ظهرت على يديه وأنَّه كان يخبر عن الغيب. (الغيبة: 236).

وذكر الطوسي: خبراً عن علي بن أحمد الدلال: أنَّ العمري أخبره بساعة وفاته من يوم كذا وشهر كذا وسنة كذا، فمات في اليوم الذي ذكره من الشهر الذي ذكره من السنة التي ذكرها، وكان ذلك في آخر جمادى الأولى من سنة (305هـ-). (الغيبة: 221).

ولكن هذا القول كان يخالف مبادئ التشيع وأحاديث أهل البيت عليهم السلام الذين كانوا ينفون علمهم بالغيب أو استخدام الطريقة الاعجازية الغيبية لإثبات إمامتهم. يقول الشيخ الصدوق في (إكمال الدين): الإمام لا يعلم الغيب وإنَّما هو عبد صالح يعلم الكتاب والسنة، ومن ينحل للأئمة علم الغيب فهذا كفر بالله وخروج عن الإسلام عندنا، وإنَّ الغيب لا يعلمه إلاَّ الله وما ادَّعاه لبشر إلاَّ مشرك كافر. (المصدر: 106 و109 و116).

وقد قال الإمام الصادق عليه السلام: ((يا عجباً لأقوام يزعمون أنَّنا نعلم الغيب!.. والله لقد هممت بضرب جاريتي فلانة فهربت منِّي فما علمت في أيِّ بيوت الدار هي)). (الحر العاملي/ إثبات الهداة 3: 748).

وجاء أبو بصير ذات مرّة إلى الإمام الصادق وقال له: إنَّهم يقولون... إنَّك تعلم قطر المطر وعدد النجوم وورق الشجر ووزن ما في البحر وعدد التراب، فقال: ((سبحان الله!.. سبحان الله! لا والله ما يعلم هذا إلاَّ الله)). (المصدر: 772).

وسأل يحيى بن عبد الله الإمام موسى الكاظم عليه السلام فقال: جُعلت فداك إنَّهم يزعمون أنَّك تعلم الغيب؟ فقال: سبحان الله! ضع يدك على

رأسي، فوالله ما بقيت شعرة فيه وفي جسدي الا قامت. لا والله ما هي الا وراثة من رسول الله (المصدر: 767؛ والمفيد/ الأمالي: 23).

وفي رواية أخرى ينقلها الحرّ العاملي، يقول فيها الإمام: ((قد آذانا جهلاء الشيعة وحمقاؤهم ومن دينه جناح البعوضة أرجح منه... إني بريء إلى الله وإلى رسوله ممّن يقول إنّنا نعلم الغيب)). (المصدر: 764).

إذن فلا- يمكننا أن نصدّق بدعوى أولئك النوّاب بالنيابة عن الإمام المهدي، ونعتبر قولهم دليلاً على وجود الإمام، استناداً إلى دعاوى المعاجز أو العلم بالغيب، ولا يمكننا أن نميّز دعواهم عن دعوى أذعياء النيابة الكاذبين الذين كانوا يتجاوزون الأربعة والعشرين.

وإذا كنّا نتّهم أذعياء النيابة الكاذبين بجر النار إلى قرصهم وكلّهم من أصحاب الإمام العسكري، وبالحرص على الأموال والارتباط بالسلطة العبّاسية القائمة يومذاك، فإنّ التهمة تتوجّه أيضاً إلى أولئك (النوّاب الأربعة) الذين لم يكونوا بعيدين عنها.

يقول محمّد بن علي السلمغاني الذي كان وكيلاً عن الحسين بن روح النوبختي في بني بسطام، ثمّ انشقّ عنه وادّعى النيابة لنفسه: ما دخلنا مع أبي القاسم الحسين بن روح في هذا الأمر إلاّ ونحن نعلم فيما دخلنا فيه، لقد كنّا نتهارش على هذا الأمر كما تتهارش الكلاب على الجيف. (الغيبة: 241).

وإذا لم نستطع إثبات دعاوى (النوّاب الأربعة) وشككنا في صحّة أقوالهم، فكيف نستطيع إثبات وجود (الإمام محمّد بن الحسن العسكري)، بناءً على شهادتهم باللقاء به والوكالة عنه؟

وإضافة إلى هذا الشكّ، هناك دليل آخر على كذب أذعياء النيابة،

وهو عدم قيامهم بأي دور ثقافي أو فكري أو سياسي لخدمة الشيعة والمسلمين ما عدا جباية الأموال والادعاء بتسليمها إلى (الإمام المهدي).

وكان المفترض بالنواب الذين يدعون وجود صلة خاصة بينهم وبين (الإمام المهدي) أن يحلّوا مشاكل الطائفة وينقلوا توجيهات الإمام إلى الأمة، ولكننا نرى (النائب الثالث): الحسين بن روح النوبختي، مثلاً، يلجأ إلى علماء قم ليحلّوا له مشكلة الشلمغاني الذي انشق عنه، ويرسل كتابه (التأديب) إلى قم، ليبين علماءها له الصحيح والسقيم، كما يقول الشيخ الطوسي في الغيبة (ص 240).

إن في ذلك دلالة على عدم وجود أي اتصال بينه وبين (المهدي) وإلا لكان عرض الكاتب عليه وسأله عن صحته.

ومما يعرّز الشك في عدم وجود (المهدي محمد بن الحسن العسكري) هو عدم قيام أدعياء النيابة بملاً الفراغ الفقهي وتوضيح كثير من الأمور الغامضة التي كان يجب عليهم تبيانها في تلك المرحلة، ومن المعروف أن الكليني قد ألف كتاب (الكافي) في أيام النوبختي، وقد ملأه بالأحاديث الضعيفة والموضوعة التي تتحدث عن تحريف القرآن وأمور أخرى باطلة، ولكن النوبختي أو السمري لم يعلّقوا على الموضوع ولم يصحّحوا أي شيء من الكتاب، ممّا تسبّب في أذية الشيعة عبر التاريخ وأوقعهم في مشكلة التعرف على الأحاديث الصحيحة من الكاذبة.

ولقد أبدع السيّد المرتضى نظرية (اللفظ) التي يقول فيها: إن الإمام المهدي يجب أن يتدخّل ليصحّح اجتهادات الفقهاء في عصر الغيبة ويخرّب إجماعهم على الباطل، وبناءً على ذلك كان الأجدر والأولى والأيسر أن يصحّح (الإمام المهدي) لو كان موجوداً، كتاب الكليني، أو يترك وراءه في (عصر

الغيبة الكبرى) كتاباً جامعاً يرجع إليه الشيعة. وهذا ما لم يحصل، ولم يقدم أدعاء النيابة أيّ شيء يذكر في هذا المجال، وهذا ما يدفعنا للشكّ في صدقهم، وفي دعواهم بوجود (إمام غائب) من ورائهم.

وقد تعجّب الشيخ حسن الفريد (زميل الإمام الخميني) في كتابه (رسالة في الخمس) واستغرب بحيرة وتساءل عن السرّ وراء عدم سؤال الكليني من (صاحب الزمان) عبر وكيله النوبختي عن حكم مسألة الخمس في (عصر الغيبة). (المصدر: 87).

ومن هنا فإنّنا لا نفتري على أصحاب الإمام العسكري الثقات وإنّما نشكّ في روايتهم السريّة المخالفة للظاهر ونشكّ بصدق الرواة من الفرقة الاثني عشرية الذين خالفوا كافة الشيعة والإماميّة وأهل البيت ولا يمكن أن نرفع اليد عن الظاهر إلاّ بدليل قوي ولا يوجد هذا الدليل.

ولا نعتقد بوجود تواتر على بعض الأخبار التي ينقلونها عن الإمام العسكري أنّهم سمعوا منه أو شاهدوا ابنه سرّاً لأنّنا نحتمل تواطؤهم على الكذب في قضية حدث فيها خلاف كبير بين الشيعة أنفسهم.

وإذا كان السيّد الجليل الأستاذ أبو التلاميذ يودّ مناقشة كتابي (تطور الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه) الذي أنفي فيه ولادة ووجود الإمام الثاني عشر وأقول: إنّه فرضية فلسفية قبل أن يكون حقيقة تاريخية، فأرجو منه أن يقرأ الكتاب بتأنّ ويعرف أنّي قد ذكرت معظم القصص التي ذكرها وناقشتها بتفصيل ولا يتعب نفسه بتكرار ذكر تلك الروايات والقصص ويوافيني ولو بعد حين برّد مفصّل كامل شامل وينشر ردّه على المألأ. وشكراً جزيلاً.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

حرر بتاريخ (24/12/1999م)، (08:15) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

الرجاء أولاً أن تجيب على أسئلتني التي طلبت منك الإجابة عليه(1).

حرر بتاريخ (24/12/1999م)، (09:57) مساءً.

(جميل 50) عضو:

أحمد الكاتب..

لا حاجة إلى التعليق على كل ما ذكرته هنا نقطة نقطة ولكن أجب التلميذ على مساءلاته بنفس الثقة التي ظهرت بها أول ما ظهرت؟!!

ثم إن من الحياد عن أسلوب الحوار هذه الإحالات التي تستخدمها بقولك: ارجع، أو اقرء كتابي بتأن وسبق أن وجهت إليك رسالة كان منها أن تعتبر كل شيء جديداً فكأنك لم تكتب وكأننا لم نقرأ لك!!

والإ- كان عليك أن ترد دعوة قناة الجزيرة مثلاً- وتقول لهم اقرأوا كتابي ولا- داعي للتكلم على الشاشة وجرح مشاعر طائفة عظمى من المسلمين حيث سيكون لهم يوم في هجر كما كان لك يوم في... أليس كذلك؟!!

ص: 424

1- قد تكرر سؤال الأستاذ التلميذ لأحمد الكاتب حول رأيه في الروايات الصحيحة التي ذكرها الأستاذ التلميذ من كتاب بصائر الدرجات والتي تثبت الإمامة لاثني عشر بعد أن أنكر الكاتب وجود مثل هذه الروايات ولحد الآن لم يجب الكاتب عن أسئلة الأستاذ التلميذ. راجع صفحة (159) و(167) و(170) و(358).

التلميذ عضو:

الأستاذ أحمد الكاتب..

وعليك السلام ورحمة الله وبركاته..

أولاً: قلت: (علمت من بعض الإخوة المتحاورين أن السيد الذي يسمي نفسه هنا في هذا الموقع بالتلميذ ما هو إلا عالم كبير ورجل جليل، وقد وددت لو يفصح لنا السيد التلميذ عن اسمه وهويته ويدخل الحوار باسمه الصريح لأن ذلك ادعى للجديّة والالتزام بأداب الحوار والتأثير في الناس وأبعد عن السخرية والإستهزاء والجدال...).

أقول:

1 _ إن الذي أخبرك بأنّي عالم كبير من الإخوة الأحبة الكرام المتحاورين فما هو إلاّ مشتبه في ذلك فأنا خادم العلماء وتلميذ من تلامذتهم وأغلب الإخوة في هذه الساحة يعرفون من أنا وما هو مستواي العلمي فأكرّر وأقول: أنا لست بعالم كبير ولا شيء من ذلك، وما أظنّ كلامك أعلاه إلاّ محاولة منك لتفهم القارئ الكريم وإيهامه بأنك تحاور هنا بعضاً من كبار علماء الشيعة. وإلاّ فهل تخبرني من الإخوة المحاورين هنا أخبرك بأنّي عالم كبير من علماء الشيعة؟ لأستعلم منهم من أين حصلوا على هذه المعلومات عني أو من الذي أخبرهم بذلك؟

2 _ طلبت منّي أن أفصح عن نفسي وأخبرك عن هويتي فهذا في نظري ممّا لا يهمّ في نفس الحوار أو مساره فإنّ القارئ الواعي لا ينظر إلى من قال وإنّما ينظر إلى ما قال فإن كان ما قال حقّ وصدق وعن دليل وبرهان أخذ به وأقرّه ولا يهمّه ممّن صدر هذا القول ومن قائله بقدر ما يهمّه صحّة القول

ص: 425

والبرهنة الصحيحة عليه. واطمئن أنه إن تواصل بيننا الحوار ففي الختام سأخبرك من أنا وما هو مستواي العلمي فلا تستعجل هذا الأمر.

3 _ لقد التزمت معك أدب الحوار والجديّة فيه ولم يكن في حوارٍ معك شيء من الجدال أو السخرية أو الإستهزاء، وإذا كان هناك من يلف ويدور ويحاول التهرّب وحشو الكلام وعدم الجديّة في الحوار فهو أنت لا أنا وعدم مواصلتك الردّ على ردودي أو عدم الجواب على أسئلتي لخير دليل على ما أقول من أنك غير جادّ في الحوار وتسعى للجدال أكثر من أنك تريد الحوار وتسعى إليه وتبغى بيان الحقيقة والإنصاع إليها.

ثانياً: قلت: (سيدي الجليل أعتقد أنك تتفق معي على أن الإمام الحسن العسكري عليه السلام توفيّ دون أن يعلن عن وجود ولد له...).

أقول: لا، من قال: إنّي أتفق معك أن الإمام الحسن العسكري عليه السلام توفيّ دون أن يعلن عن وجود ولد له والخبر الصحيح الذي رواه الثقات يثبت أن الإمام عليه السلام أخبر عن ذلك وأعلنه لبعض خواصّ شيعته وقد نقلت لك هذا الخبر سابقاً عن الشيخ الكليني عليه الرحمة في كتابه الكافي في المجلد الأوّل (ص 328)(1).

ويؤيّد هذا الخبر أيضاً خبر آخر رواه الشيخ الصدوق عليه الرحمة في كتابه كمال الدين وتمام النعمة وفي كتابه عيون أخبار الرضا عليه السلام، عن دعبل بن علي الخزاعي(2).

ويؤيّد كلّ ذلك الخبر الصحيح الذي رواه الشيخ الكليني عليه

ص: 426

1- راجع نصّ الرواية في صفحة (154) من هذا الكتاب.

2- راجع نصّ الرواية مع تعليق التلميذ عليها في صفحة (168) من هذا الكتاب.

الرحمة في كتابه الكافي عن محمد بن عبد الله ومحمد بن يحيى جميعاً، عن عبد الله بن جعفر الجعفري، وقد ذكرته لك فيما سبق من كلامي (1).

فما لك أيها الكاتب تقرأ التاريخ مقلوباً وتفهم أحداثه معكوسة فما دام الخبر الصحيح عن الأئمة عليهم السلام يقول بأن الإمام الثاني عشر ابن الإمام الحادي عشر الحسن العسكري تخفى ولادته ويغيب عن أعين الناس شخصه ولا يراه إلا بعض الخالص من شيعته وأن بعض الناس يكونون في حيرة وشك من أمر ولادته بل أن الخبر ورد فيه أنهم ينكرون ولادته فالفهم الصحيح لهذا الأمر والحدث هو إثبات ولادة الإمام والقول بها لا نكرانها من قبلك، هذا هو الفهم الصحيح أيها الكاتب للرواية التاريخية هذه وهذا الحدث لا ما أنت ذهبت إليه من الإعتماد على قول النافين الذين نفوا ولادته لعدم ثبوت ذلك لديهم أو من هم لهم أهداف وأغراض في نفي ولادته ووجوده عليه السلام كجعفر الكذاب.

ثالثاً: قلت: (لقد اعتمد الشيخ في توثيق عثمان بن سعيد العمري على عدة روايات...) إلى آخر كلامك عن عثمان بن سعيد العمري وابنه.

أقول: قولك أعلاه يكذبه الخبر الصحيح الذي ذكرته لك عن الشيخ الكليني في كتابه الكافي عن محمد بن عبد الله ومحمد بن يحيى جميعاً، عن عبد الله بن جعفر الجعفري، فراجع (2).

وهذا الخبر الصحيح دليل صريح على وثاقة عثمان بن سعيد العمري وابنه محمد بن عثمان فلماذا هذا التدليس أيها الكاتب واتهام العلماء بأنهم اعتمدوا في توثيقهم للعمري وابنه على روايات ضعيفة. والادعاء بعدم وجود رواية صحيحة تشير إلى وثاقتهم.

ص: 427

1- راجع نصّ الرواية في صفحة (155) من هذا الكتاب.

2- راجع نصّ الرواية في صفحة (155) من هذا الكتاب.

رابعاً: لا أحد من الشيعة الإمامية الإثني عشرية يدّعي أنّ الأئمة يعلمون علم الغيب الذاتي ورمي الشيعة بذلك ما هي إلاّ شنشنة نعرفها من أخزم، فأخبار الإمام ببعض الأمور الغيبية يكون إمّا عن طريق إطلاعه على ذلك من الإمام الذي سبقه الذي هو بدوره أخبر من الإمام السابق والإمام السابق عن سابقه إلى أمير المؤمنين عليه السلام الذي أطلع على ذلك عن طريق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي أطلعه عليه الوحي عن الله سبحانه وتعالى عالم الغيب الذي لا يطلع على غيبه إلاّ من ارتضى من رسول أو عن طريق ما وصل إلى الإمام من كتب وتراث كمصحف فاطمة وغيره والذي بها ذكر لبعض الأمور الغيبية والحوادث المستقبلية أو عن طريق تحديث الملك للإمام وأنت تعلم حقيقة العلم أنّ الشيعة لا يدّعون علم الغيب الذاتي لواحد من أئمتهم فلماذا تحشر هذه المسألة في موضوع نقاشنا هذا والروايات التي نقلتها في ردّك أعلاه لخير دليل على ذلك.

خامساً: إنّ حصر دعوى إثبات وجود ابن للإمام الحسن العسكري عليه السلام ورؤية الإمام المهدي ووجوده بالنوّاب الأربعة كما تحاول أنت أن توهم القراء بذلك غير صحيح فقد نقلنا لك أعلاه ما يدلّ على بطلان قولك هذا فقد روي بسند صحيح إثبات ولادة الإمام المهدي عليه السلام من غير طريق هؤلاء.

سادساً: قلت: (.. ولكننا نرى النائب الثالث الحسين بن روح النوبختي مثلاً يلجأ إلى علماء قم لبيّن علماءها له الصحيح والسقيم كما يقول الشيخ الطوسي في (الغيبة: 240)، إنّ في ذلك دلالة على عدم وجود أيّ اتصال بينه وبين المهدي وإلاّ لكان عرض الكتاب عليه وسأل صحّته).

أقول: لقد طلبت منك سابقاً أن تثبت صحّة هذا الخبر من حيث السند ولكنتك تجاهلت ذلك فأنت في كلّ ما تدّعي لا تعتمد على خبر

صحيح أبدأ في حين تطالب الطرف الآخر بالسند الصحيح مع أنني أطلعت على الخبر الذي رواه الشيخ الطوسي في الغيبة ولم أجد فيه ما يثبت دعواك أعلاه فالخبر هو كالتالي: (... أنفذ الشيخ الحسين بن روح رضي الله عنه كتاب التأديب إلى قم وكتب إلى جماعة الفقهاء بها وقال لهم: أنظروا في هذا الكتاب وانظروا فيه شيء يخالفكم؟ فكتبوا إليه: إنه كله صحيح وما فيه شيء يخالف إلا قوله: الصاع في الفطرة نصف صاع من الطعام والطعام عندنا مثل الشعير من كل واحد صاع)، فالخبر لم يخبرنا بما هو الدافع الذي دفع الحسين بن روح إلى إرسال كتابه إلى فقهاء وعلماء قم هل لأنه يشك بصحة ما في كتابه هذا أو بعضه أم لأمر آخر بل قد يستفاد كثيراً من هذا الخبر على فرض صحته حقيقة اتصاله بالإمام المهدي عليه السلام وذلك لاحتواء كتابه هذا على ما يوافق مع ما عليه علماء وفقهاء قم إلا أمراً واحداً وهذا ممّا يؤكّد أخذه لذلك عن طريق الحجّة عليه السلام وإخبار الحجّة له بذلك.

سابعاً: أمّا إرشادك أيها الكاتب لي لقراءة كتابك (تطوّر الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه) الذي تنفي فيه ولادة ووجود الإمام الثاني عشر وقولك بأنّه فرضية فلسفية قبل أن يكون حقيقة تاريخية فأقول لك: لقد قرأت هذا الكتاب فما وجدت فيه إلا المغالطات ونكران الحقائق والفهم الخاطئ للأحداث التاريخية والتفسير السقيم لها بل وقلب هذه الحقائق وإخفائها والتدليس على القراء فقد أنكرت فيه وجود رواية صحيحة تقول بولادة المهدي وهذا كذب صريح كما بيّناه، وضعفت روايات الإثني عشر في كتب أهل السنة وهذا كذب صريح أيضاً فالرواية عندهم صحيحة رواها القوم في صحاحهم وعلى رأسها صحيح البخاري ومسلم وصحّحها عدد كبير من علمائهم ونسبت

إلى السيّد المرتضى رواية وهو إنّما أتى بها ليردّها كما أوضح ذلك أحد الإخوة الكرام في أحد ردوده عليك وأظنّه فرات. وقد كرّرت مرّة أخرى هنا الروايات الصحيحة الصريحة في إثبات ابن للإمام العسكري والدالّة على وجود الإمام المهدي ولا نريد منك إلاّ أن تمتلك الشجاعة والجرأة وتكون صريحاً _ والصراحة راحة _ أن تقول بعظمة لسانك: نعم هذه الأخبار والروايات صحيحة عند الشيعة الإماميّة الإثني عشرية كما اعترفت بوجود روايات الإثني عشر في كتاب بصائر الدرجات بعد أن كنت تنكر ذلك، فعليه نكرّر طلبنا لك هذا هنا، هل هذه الروايات صحيحة عند الشيعة الإماميّة الإثني عشرية أم لا؟ وهل روايات الإثني عشر عند أهل السنّة صحيحة أم لا؟ فما هو العيب والضرر في أن يعترف المرء بخطئه؟ في نظري ليس هناك أيّ عيب أو ضرر خصوصاً إذا كان الشخص ممّن يدّعي طلب الحقيقة _ كما تقول عن نفسك _ فهيّا ثم هيّا قل ذلك بجرأة وشجاعة، ثم إنّ الكثير ممّا أوردته في ردّك أعلاه قد أوردته أيضاً في ردّ سابق عليّ كما في مسألة الكليني وكتاب الكافي وقد سألتك هناك ما هي العلاقة بين تأليف الشيخ الكليني لكتاب الكافي وإثبات ولادة الإمام المهدي وحقيقة شخصيته التاريخية؟ فلم تجب ولم تردّ.

كما أنّه قد ردّ على كتابك ونشرتك من هو أقدر منّي علماً وأوسع وأكثر اطلاعاً وفنّدوا مزاعمك ولو كنت فعلاً تطلب الحقيقة وليس لك هدف آخر لكان في ردود الشيخ الآصفي والسيّد البدري والأستاذ الأخ محمّد منصور كفاية لك؟ ولكن... نشكّ في دعواك هذه..

ثامناً: في حين تقول: (.. فإنّنا لا نفتري على أصحاب الإمام الحسن العسكري الثقات...) فإنّك في مكان آخر من ردّك أعلاه تقول عنهم بأنّهم كذّابون وأنّهم متواطئون على الكذب وأنّهم يكذبون في ادّعاء

النيابة فهل يوجد افتراء أعظم من هذا الافتراء على هؤلاء الثقات واسمح أن أكرّر قولي لك الذي قلته لك سابقاً بأنك حاطب ليل لا تعقل ما تقول.

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (12:09) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

سيدي الجليل حضرة الأستاذ الجليل التلميذ حفظه الله.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

هذا الردّ كتبته ردّاً على تعقيبكم الأوّل قبل أن أقرأ التعقيب الثاني أعلاه.

سألتي عن الروايات التي وصفتها بالصحة بناءً على تعريف علماء الرجال عند الاثني عشرية، وقد أجبتك بأنّ الروايات مطعون بها لأنّها صادرة عن أركان الفرقة الاثني عشرية خلافاً لبقية الشيعة والإمامية الذين لم يثقوا بها ذلك اليوم.

وأضيفك أمراً آخر هو: أنّ أمر الإمامة الإلهية لا- يمكن أبداً أن يتلفّع بالغموض والسريّة والكتمان لأنّه يعطي الشاكين والمنكرين حجّةً للتهرّب والتشكيك، إذ أنّ لله الحجّة البالغة وحينها لن تكون له الحجّة البالغة أو بالأحرى لا يمكن إثبات الحجّة مطلقاً حيث لا يمكن الاعتماد على بعض الرواة الذين يدعون أمراً باطنياً سرياً غريباً خلافاً للظاهر، وقد قال أئمّة أهل البيت عليهم السلام: ((خدّامنا وقوّامنا شرار خلق الله))، وذلك لما رأوه وتوقّعوه فيهم من الانحراف والمصلحية والانتهازية والارتزاق.

وأرجو أن لا تكرّر مرّة أخرى مسألة غموض ولادة بعض الأنبياء أو سريّة وجود الخضر والرجل الصالح فهؤلاء لم يأمر الله الناس بطاعتهم والالتفاف حولهم قبل نبوتهم وفي حالة اختفائهم، فالإمام الذي تجب

ص: 431

طاعته يجب أن يكون حياً ظاهراً معروفاً حتّى يمكن للناس عملياً موالاته والسمع والطاعة له والقتال تحت لوائه، أمّا أن يغيب غيبة طويلة دون أن يعرفه أحد ولا يجد أيّ شخص طريقاً للاتّصال به ثمّ يأمر الله بطاعته، فهذا ما لم يحدث في تاريخ الأنبياء والأئمّة والعقلاء في العالم. وقد أفتى المرجع الراحل السيّد محسن الحكيم رحمه الله بحرمة اتّباع قائد مجهول أو الانتماء إلى حزب سرّي قيادته مجهولة. فضلاً عن عبثية الانقياد إلى قائد موهوم لا يقود أبداً ولا يوجّه رعيّته في صغير أو كبير.

إنّ المشكلة الرئيسية التي تدفع البعض للتصديق بأقوال أولئك الأصحاب أديعاء النيابة هي الحيرة التي وقع فيها أصحاب نظرية الإمامة التي وصلت إلى طريق مسدود بوفاة الإمام الحسن العسكري دون ولد ظاهر أو باطن، واعتقادهم بضرورة استمرار الإمامة في عقبه بصورة وراثية عمودياً إلى يوم القيامة. وقد تخلّى الشيعة عملياً عن هذه النظرية والتزموا بنظريات أكثر واقعية وعقلانية منذ زمن طويل.

وبالرغم من عدم وجود إمام معصوم ظاهر يقود المسلمين أو الشيعة منذ أكثر من ألف عام على الأقلّ، وضياع الشيعة قروناً من الزمن وخروجهم من مسرح التاريخ التزاماً منهم بنظرية التقيّة والانتظار وتحريم إقامة الدولة في عصر الغيبة إلاّ تحت قيادة الإمام المعصوم إلى أن تخلوا عن هذه النظرية وتحرّروا منها بقولهم بنظرية الملك العادل أو الشورى أو ولاية الفقيه.. بالرغم من ذلك فإنّ البعض لا يزال يتشبّه بالدفاع عن نظرية الإمامة المنتهية التي لم ولن يجني منها الشيعة سوى المصائب والأحقاد والعداوات.

إنّني لا أريد أن أحيل أحداً إلى كتاباتي ولكنّي كنت أحاول أن

أشير إلى أنّي ذكرت معظم - إذا لم يكن كلّ - الروايات النقلية والتاريخية والأدلة العقلية على وجود الإمام الثاني عشر وناقشتها واحدة واحدة، وأرى بعض الإخوة المتحاورين أحياناً يعيدون تقديم بعض الروايات، ولذلك أحببت أن أُنَبِّه إلى أنّي ذكرت تلك الروايات وناقشتها بالتفصيل، وحاولت أن أضعها بخدمة القراء والإخوة المتحاورين لكن البعض احتجّ على تنزيلي إياها في بداية الحوار في هذا الموقع.

وأستغلّ هذه المناسبة لأطلب من الأستاذ الجليل التلميذ والإخوة المتحاورين الآخرين: مراجعة فرضية وجود الإمام الثاني عشر بعيداً عن نظرية الإمامة، ولا مانع من مراجعة نظرية الإمامة نفسها بصورة متكاملة بدءاً من العصمة إلى النصّ إلى المعاجز إلى علم الأئمة إلى النقيّة إلى البداء إلى تاريخ أهل البيت وأسباب تفرّق الفرق الشيعية التي قاربت خلال القرون الثلاثة الأولى السبعين فرقة.

إنّ بحث النظرية الإمامية وفرضية وجود الإمام الثاني عشر ضرورة ملحة اليوم من أجل التعرّف على فكر أهل البيت السياسي والتزوّد به في مواجهة التحدّيات التي تواجه المسلمين والشيعية خصوصاً في مجال العلاقة الداخلية بين الحكّام والمحكومين وفي مجال العلاقات الخارجية مع سائر الفرق الشيعية والإسلامية، وعدم التوغّل في الأبحاث التاريخية بصورة تترد سلبياً على الشيعة وتؤلّب الناس عليهم وتسمح للطغاة والانتهازيين والمتكبرين باستغلالهم مالياً وسياسياً ومصادرة حقوقهم وحرّياتهم باسم النيابة عن الإمام المهدي الغائب.

وأنا واثق جداً من حبّ الأستاذ التلميذ لأهل البيت عليهم السلام وحرصه على نشر أفكارهم وليسمح لي بأن أفترض أنّه يدافع عن بعض أفكار

المتكلمين الذين دسّوا أفكارهم في تراث أهل البيت دون علمهم وخاصّة بعد وفاة الإمام الحسن العسكري حيث نسبوا له ولداً دون علمه بصورة افتراضية. كما أنّني واثق أنّ البحث والحوار يمكن أن يقودانا إلى مزيد من الاقتراب من فكر أهل البيت عليهم السلام.

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (12:24) صباحاً.

التلميذ عضو:

الأستاذ أحمد الكاتب..

أنا سألتك عن صحّة هذه الروايات عند علماء الشيعة الإماميّة الإثني عشرية هل هي صحيحة أم لا؟ ولم أسألك على رأيك أنت أو من تدّعي أنّهم لم يثقوا بهذه الروايات وكان عليك أن تجيبني على سؤالني هذا دون أن تحشّبي لي كلاماً كثيراً وكان من المفروض عليك أن تجيب بصراحة وباختصار هي صحيحة أم لا؟ لأنّك ادّعت أنّه لا توجد رواية صحيحة عند الشيعة الإثني عشرية تقول بوجود المهدي وولادته فالسؤال لا زال قائماً ونريد الجواب باختصار بنعم أو لا.

المحافظة على الإخوة كمسلمين شيعة لأهل البيت عليهم السلام:

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (07:31) مساءً.

محمّد منصور عضو:

الرّد على الكاتب في نقاشه للتلميذ وعلى مقالة الأخير تحت عنوان المحافظة على الإخوة كمسلمين شيعة لأهل البيت عليهم السلام.

ص: 434

وأبتدأ بأبرز ما يلفت النظر ثم أتابع بقيّة النقاط:

1 _ إنّه وصف مراجع الشيعة الاثني عشرية النوّاب للإمام الثاني عشر بثلاث كلمات بالطغاة والانتهازيين والمتكبرين أو الظاهر أنّها عقده التي اصطدم بها مع الدولة في إيران.

2 _ وصفه جميع رواة الشيعة الاثني عشرية بالتواطؤ على الكذب.

3 _ إنّه وصف متكلمي الشيعة الاثني عشرية بأنهم دساسة والظاهر أنّ مصنع السبّ على قدم وساق لدى الكاتب المؤدّب المتحرّي للحقيقة.

4 _ قال: (وأرجو أن لا تكرر مسألة غموض ولادة بعض الأنبياء أو سرّية وجود الخضر والرجل الصالح فهؤلاء لم يأمر الله الناس بطاعتهم والالتفاف حولهم قبل نبوتهم وفي حالة اختفائهم فالإمام الذي تجب طاعته يجب أن يكون حيّاً ظاهراً) إنكاره لموالاته الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم وإنكار لطاعته، فكلّ التشريعات والأحكام التي أنفذها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ينكر الكاتب الالتزام بها وأنّ لا موالاته ولا طاعة للرسول صلى الله عليه وآله وسلم لأنّه ليس بحيّ ولا ظاهر، قال تعالى: ((أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) (1) بل لازم قول الكاتب إنكار طاعة الله تعالى لأنّ الناس _ على قوله _ لا يمكنهم عملياً موالاته الله وطاعته والقتال بأمر الله تعالى. ولإنّ الله تعالى _ على منطق الكاتب العلماني ولا أدري أنّ أصدقاءه كالمشارك والغالب والناصر وغيرهم يشاركونه في هذا الاعتقاد والمنهج أم لا؟! _ ولأنّ الله تعالى معزول عن التدخّل في الحكم السياسي والقضائي والتنفيذي في نظام البشر، بل الله تعالى على منطق الكاتب لأنّ ذاته سرّية وباطنية، وأنّ الاعتقاد بالله تعالى موروث ويجب تحت شعار

ص: 435

التصحيح أن نسجد للمادة ونعبد الحياة الدنيوية وأن أقصى الغايات هي لذّة النكاح والأكل والرقص واللّهو.

فإن رجع عن قوله باشتراط الحياة والظهور في الطاعة والموالاته والمتابعة كي يصحّ موالاته الله تعالى وطاعته ومتابعته وموالاته وطاعة رسوله ومتابعته، فكذلك الحال في الإمام الحيّ المستتر تجب طاعته وموالاته ومتابعته لاسيّما وأنّ له وكلاء ظاهرون ونوّاب يمكن للناس الاتّصال بهم قد عيّن لهم برنامجاً في مجال الفتيا واستنباط التشريع الإلهي وفي مجال الحكم النيابي والقضائي ولازم متابعته وموالاته الأخذ بكلّ أوامره الصادرة عنه أيّام غيبته الصغرى عبر نوّابه الأربعة التي جمع الإمامية رواياتهم عنه في كتبهم، نعم الكاتب يطعن على الإمامية ورواتهم ونوّابه الأربعة بالوضع لأنّهم يعتقدون بالإمامة كعهد من الله تعالى ((إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)) قال الكاتب: أنا أرفض البحث في ذلك!!

وقال الكاتب: (ولا يمكن طاعة وولاية من يكون خفياً، فهذا ما لم يحدث في تاريخ الأنبياء والأئمّة والعقلاء في العالم).

وعلى منهجه فلا- يمكن طاعة الله تعالى وولايته لأنّ الله تعالى خفي عن الحسّ البشري وليس بظاهر، فالله تعالى معزول عن أمور خلقه وللبشر شأنهم واختيارهم في الطاعة والولاية والله تعالى مجرد إله متفرّج من بعيد ليس له الأمر والحكم، وأنّ الله تعالى ليس له في مجال التطبيق والحكم في النظام الاجتماعي والسياسي والقتال أيّة صلاحية وتدخّل في أمور البشر، لأنّ ذلك غير عملي ومرفوض في التمدّن الغربي.

وأما حدوث ذلك في تاريخ الأنبياء: فقد قال تعالى عن لسان موسى: ((وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ

الْمُفْسِدِينَ)) (1) وقد استخلف موسى أخاه أربعين ليلة كما تقول الآية نفسها ((وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً)).

نعم قد احتجَّ بنو إسرائيل الذين عبدوا العجل وأتبعوا السامري وخالفوا وصيِّ وخليفة موسى كما تقول الآية: ((وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي * قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى)) (2). فلقد كان منطقتهم أنه غير عملي طاعة موسى وقد غاب واستتر ليلاً ونهاراً طوال أربعين يوماً، وقد أجابهم موسى كما في الآية: ((فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِيفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدَدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي)) (3). فلقد طال على بني إسرائيل العهد كما طال على الكاتب العهد في انتظار الوعد الإلهي في قوله تعالى: ((وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ)) (4)، والوعد في قوله تعالى: ((أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ...)) (5)، والوعد الإلهي على لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بظهور المهدي من ذريته يملأ الأرض قسطاً وعدلاً في أحاديث الفريقين المتواترة، فهذا نموذج قرآني لغيبة موسى وقد قال لبني إسرائيل: ((بِسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ)) (6).

وأما في تاريخ الأئمة عليهم السلام فلقد كان الكاظم عليه السلام مغيباً في قعر

ص: 437

1- الأعراف: 142.

2- طه: 90 و91.

3- طه: 86.

4- القصص: 5.

5- النمل: 62.

6- الأعراف: 150.

السجون العديد من السنين من قبل الخليفة العباسي _ وستسمع الكاتب هاهنا لأنه يعتقد بأن بني العباس لهم سياسة لينة مع البيت العلوي _ ففي بعض الروايات أنه سجن أربعاً وأخرى سبعمائة وثلاثة وأربع عشرة سنة، ولكن كان له وكلاء ترتبط الشيعة عبرهم بالإمام عليه السلام وكذلك كان حال العسكريين عليهما السلام إذ كان الحصار عليهما شديداً من قبل الدولة العباسية آنذاك وكانت قد فرضت عليهما الإقامة الجبرية في عاصمتها سامراء، كي تستحكم رقابتها على أي اتصال يجري بين الإمامين العسكريين وعموم الشيعة. بل وكذا الحال في الإمام السجّاد عليه السلام حيث قد كانت الدولة الأموية قد شدّت رقابتها عليه بعد واقعة الطف _ ولعلّ الكاتب يعتقد أنّ الأمويين كانت لديهم سياسة لينة مع البيت العلوي كما اعتقد ذلك في العباسيين _ وقد كان الوسيط بينه وبين عموم الشيعة في كثير من الأمور عقيلة بني هاشم.

وأما في تاريخ العقلاء في العالم فقد كرّرنا للكاتب العديد من الأمثلة البشرية في الوقت الحاضر فإنّ قيادات المخابرات الدولية والقوى السريّة كقوى المال والسلاح هي التي تدير الوضع الدولي الحاضر وهي التي تتحكّم في الحكومات العلنية في الدول العظمى، قيادات كلّ هذه الأجهزة الدولية السريّة هي في منتهى التستر والخفاء وكذلك الحال في المنظمات السريّة المعارضة للأنظمة _ التي ذكرها الكاتب في كلامه ذاهلاً عن كلامه قبل أسطر أنّ العقلاء ليس لهم قيادات تطاع في الخفاء _ وأحسب أنّ الكاتب ينادي مخاطباً العالم في هذا العصر: (يا أيّها الأجهزة السريّة التي تحكّم مقادير الوضع البشري هذا اليوم، اعلّموا أنّكم غلاة ومن أتباع المذهب الباطني وأنّ ارتباط الجموع البشرية مع

التدبير الخفي السري غير عملي وغير منطقي)، وأراه يضيف قائلاً: (ويجب عليكم الظهور إلى السطح والعلن وإلا فمقادير الشعوب ليست بأيديكم، فيا أيّها التنظيمات السرية المخبرانية ويا أيّها القوى النفطية من الشركات العملاقة، وشركات السلاح أن الالتفات حولكم والسمع والطاعة لكم لا- يتم إلا- بإعلان وجودكم وهوياتكم الشخصية وأمكنتكم، وأنّ أمر القتال والحروب تحت لواء قواكم الدولية العظمى لن تخضع له الشعوب المغلوبة على أمرها. وأنّ هذا لم يحدث في تاريخ الأنبياء والأئمّة والعقلاء في العالم). وأحسب أنّ الكاتب يعترض على عقلاء العالم في هذا العصر في تسلّط مخبرات المال والسوق الدولية على مؤسسات المال والسوق ويعترض على تسلّط كلّ جهاز خفي على جهاز ومؤسسة علنية.

ثمّ إنّّه لم يُعلم مقدار الظهور والحضور الذي يشترطه الكاتب في إمكانية وصحّة الطاعة والموالاتة هل هو عدم الغيبة والتستر أصلاً فاللازم الرؤية الحسّية من قبل كلّ أفراد البشر والمجتمع لرئيسهم طوال الأربع والعشرين ساعة في اليوم في كلّ يوم، أم إنّ الكاتب يغيّر بين الغيبة القصيرة كأشهر كما في موسى والطويلة بأنّ الأولى عملية والثانية طويلة العهد، وما هو الفارق؟ فإنّ كلاً هو طرفٌ الحوادث المفاجئة ونحوها، فوجود الوكلاء والنوّاب مع رسم البرنامج التام في الشرع الإلهي المبيّن من قبل الإمام الثاني عشر ومن قبل آباءة عليهم السلام مع كونه عليه السلام عبر إدارته السرية الخفية لأمر البشرية جمعاً ولأمر المسلمين والطائفة خاصّة بمنظومته الخفية من الأوتاد والنجباء والأبدال والسيّاح ونحوهم، كلّ ذلك كفيلاً بحفظ المسار على الجادة المطلوبة وأيّ استحالة وامتناع

يحكم بها العقل إلا على عقلية استحالة طاعة الله ورسوله لأنَّهما غير ظاهرين للحسّ البشري ومغيّبين عن الحسّية المادية. فلا تجب موالاتهما ولا متابعتهما.

ثمّ أرى الكاتب يترجّى بعطف أن لا يكرّر أحد له مسألة غموض وولادة بعض الأنبياء، ولم يبيّن العدّة في ذلك فهل السبب هو ما لدى العلمانيين في العالم الإسلامي هذا اليوم من مقولتهم القائلة بأنّ القرآن محتوٍ على ميثاقين خارجين عن التصوّر الحسّي البشري، وأسطوريات لا يفهمها العقل المادي البشري، أم ما هو السبب وراء نفرة الكاتب من قصّة ولادة موسى في الخفاء واستعراض السور القرآنية لسرّيّة الولادة من دون علم فرعون ودولته الباطشة المذكورة في القرآن، فهل هذه القصّة القرآنية تحطّم كلّ آمال الكاتب التي عشعش فيها في استحالة خفاء ولادة أولياء الله الحجج الخلفاء من قبله في الأرض، أم أنّها كما لا يثق في أحاديث السنّة الشريفة في ظهور المهدي كذلك لا يعتقد بسور القرآن الكريم، أم أنّها يحسب أنّ ذكر القرآن لهذه القصّة ينطوي على الحكمة من ربّ العالمين، كعبرة للأمم الإسلاميّة إذا خفيت ولادة أئمّة المسلمين المعصومين لهذه الأمة على سلاطين الجور. ولماذا هذا الهروب من الآيات القرآنية، أليس القرآن خير حاكم أم التشهّيات للعقد النفسية والذهنية العلمانية الغربية والحسّية المادية.

كما يقول الكاتب: لا تکرّر مسألة سرّيّة وجود الخضر والرجل الصالح فهؤلاء لم يأمر الله الناس بطاعتهم والالتفاف حولهم قبل نبوتهم وفي حالة اختفائهم.

ولا أدري هل قرأ سورة الكهف في حياته أم لم يتدبّر معانيها، أليس يقول

تعالى: ((فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا * قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا * قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا)) (1)، أليس قد أمر الله موسى النبي المرسل بالذهاب إلى الخضر الخفي المتستر ومصاحبه ثم العلم منه ومتابعته، أليس الخضر مع تسرته منتدباً من الله تعالى في ضمن مجموعة بشرية لا يعلمها البشر ((عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا)) أليس في ذيل القصة القرآنية: ((قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ... وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا)) (2).

فهل هذه القصة ذكرها رب العالمين في قرآنه الخالد عظة وعبرة للأمم الإسلامية والمسلمين وما هي تلك العظة والعبرة هل هي الإشارة الرمزية والألغاز أم أنّ الكاتب يعتقد أنّ هذه الحقيقة القرآنية في قصة الخضر ومجموعته لا واقعية لها وهي قصة رومانسية، أم أنّ الغاية من هذه القصة القرآنية هي الاعتقاد بوجود أولياء لله تعالى وحجج له، بشر يقوم بمهام ووظائف إلهية وتلك الوظائف يقومون بها ونطاق عملهم هو في الأوضاع البشرية وفي النظام الاجتماعي.

ثمّ إنّه على ذهنية الكاتب أنّ أجيال المسلمين قرابة عشرة قرون تولّدوا وترعرعوا ولم يروا ولم يشاهدوا رسول الله فكيف يطيعونه ويوالونه ويباعونه بل على مذاق العلمانيين كيف تكون طاعته وموالاته وشريعته خالدة إلى مدى قرونٍ متطاولة لاحقة إلى ما شاء الله من عمر البشرية في ظلّ ما يسمّى بالتطوّر والتمدّن البشري وما يسمّى بالعقلية

ص: 441

1- الكهف: 65 - 68.

2- الكهف: 78 - 82 .

الجبارة البشرية التي تناطح المجزآت الفضائية وإني على استغراب من تعاطف الإخوة مشارك والغالب والناصر_ وهم من السلفيين حسب الظاهر_ مع الكاتب مع ما بانّت وبدت معالم منهجه العلماني والحسي المادي الذي لا يؤمن بما وراء الحس الظاهر!!

كما أنه على كلام الكاتب ومنهجه لا مجال للاعتقاد بالنبّي عيسى وحياته وقد قال تعالى: ((وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ بَنِي مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا* بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا* وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا))⁽¹⁾ وأنه يرجع إلى الأرض ويصلي خلف المهدي من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما في روايات الفريقين، وأن ظهور المسيح ونزوله من وضع الغلاة الباطنية ودسّهم لتلك الروايات بل قد يتجرأ ويقول ودسّهم لهذه الآية في سورة النساء، مع أن الواجب على كل مسلم هو التصديق والإيمان بكلّ الرسل وبعياة النبي عيسى ونزوله وظهوره بعد غيبته. وكذا الحال في النبي إدريس قال تعالى: ((وَأذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا* وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا))⁽²⁾، فلعلّ الكاتب قائل بالتخصيص في هذين الموردين من عموم الاعتقاد والإيمان برسول الله تعالى.

أو لعلّ الكاتب يعترض أنه ما الحكمة في حياة نبيّين رفعهما الله تعالى ثمّ في نزول وظهور عيسى مع المهدي من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولماذا يخبرنا بذلك القرآن وكيف تتعقّل ذلك أو لعلّه يقول: أرجوك لا تكرّر غموض أحوال موسى

ص: 442

1- النساء: 157 - 159.

2- مريم: 56 و57.

أو عيسى وإدريس والخضر وسريّة وجودهم وكأنّه يتقل عليه الآيات القرآنية وملاحم القرآن الكريم، أو يقول: نحن لم نؤمر بموالاتهم والاعتقاد بهم. وربّما يرغب في نماذج من الغرب الحديث.

5_ قال الكاتب: إنّ ما ذهب إليه الشيعة الاثنا عشرية في هذه العصور من ولاية الفقيه بمثابة رفض للإمامة كعهد إلهي، وإنّه خروج من التحير الذي كانت تعيشه الطائفة الإماميّة، وأنا أعذره في هذا الزعاق الذي يكرّره فإنّ عذره الجهل بفقه الشيعة وكتبهم العلمية، فإنّ ولاية الفقيه ليست وليدة هذا العصر فقد ذكر الشيخ المفيد في كتاب المقنعة باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: (فأمّا إقامة الحدود فهو إلى سلطان الإسلام المنصوب من قبل الله تعالى وهم أئمّة الهدى من آل محمّد عليهم السلام أو من نصّبوه لذلك من الأمراء والحكام. وقد فوّضوا النظر فيه إلى فقهاء شيعتهم مع الإمكان. فمن تمكّن من إقامتها وكذلك إن استطاع إقامة الحدود على من يليه من قومه وأمن من بوائق الظالمين في ذلك، فقد لزمه إقامة الحدود عليهم فليقطع سارقهم وليجلد زانيهم، ويقتل قاتلهم).

وهذا فرض متعيّن على من نصبه لذلك على ظاهر خلافته له أو الإمارة من قبله على قوم من رعيّته فيلزمه إقامة الحدود وتنفيذ الأحكام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفّار ومن يستحقّ ذلك من الفجّار. ويجب على إخوانه المؤمنين معونته على ذلك إذا استعان بهم ما لم يتجاوز حدّاً من حدود الإيمان.

وذكر مثل ذلك القاضي بن براج المعاصر للطوسي في مهذبته باب خدمة السلطان وأخذ جوائزه وكذلك ذكر الشيخ الطوسي في كتاب

النهاية قال: (فأمّا إقامة الحدود فليس يجوز لأحد إقامتها على حال. وقد رخص في حال قصور أيدي أئمة الحقّ وتغلّب الظالمين... ومن تولّى ولاية من قبل ظالم في إقامة حدّ أو تنفيذ حكم فليعتقد أنّه متولّ لذلك من جهة سلطان الحقّ، وليقم به على ما تقتضيه شريعة الإيمان... وأمّا الحكم بين الناس والقضاء بين المختلفين فلا يجوز أيضاً إلاّ إذا أذن له سلطان الحقّ في ذلك. وقد فوّضوا ذلك إلى فقهاء شيعتهم في حال لا- يتمكّنون من توليه بنفوسهم فمن تمكّن من إنفاذ حكم أو إصلاح بين الناس أو فصل بين المختلفين فليفعل ذلك وله بذلك الأجر والثواب).

وقال المرتضى في كتاب (رسائل الشريف المرتضى) في مسألة في الولاية: (... ولم يزل الصالحون والعلماء، يتولّون في أزمان مختلفة من قبل الظلمة، لبعض الأسباب التي ذكرناها. والتولّي من قبل الظالم وفي الباطن من قبل أئمة الحقّ لأنّهم إذا أذنوا له في هذه الولاية، عند الشروط التي ذكرناها، فتولّوا بأمرهم، فهو على الحقيقة والى من قبلهم، ومتصرّف بأمرهم، ولهذا جاءت الرواية الصحيحة بأنّه يجوز لمن هذه حاله أن يقيم الحدود ويقطع السراق ويفعل كلّ ما اقتضت الشريعة فعله، من هذه الأمور).

هذا وقد ذكر مثل ذلك كلّ من ابن حمزة وسالار وابن إدريس والمحقّق الحليّ والعلامة الحليّ والشهيد الكركي والمقدّس الأردبيلي وغيرهم من مشاهير علماء الإماميّة في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أنّ الفقيه مأذون من قبل المعصوم عليه السلام في إقامة القضاء والحدود والأحكام، فليس القول بولاية الفقيه قولاً حادثاً في العصر كما تخيّل الكاتب، ولا أنّ ولاية الفقيه التي يقول بها فقهاء

الإمامية هي في عرض ولاية المعصوم عليه السلام وبديلة مزيلة، بل هي نيابة عن المعصوم، وأمّا الشورى التي يدّعيها الكاتب لمّا شاهد التعبير بذلك عند بعض علماء الإمامية في هذا العصر فظنّ أنّ القائل بذلك يعني إلغاء ولاية المعصوم وإمامته الفعلية ولم يتفطن إلى مراد القائل إلى كون الولاية المستفادّة هي نيابة عن المعصوم غاية الأمر يتمّ وقوع المشورة والتشاور بين المؤمنين والانتخاب من قبلهم باستكشاف الفقيه الواحد لشرائط النيابة عن المعصوم.

أو ما ينسبه الكاتب إلى بعض الشيعة من قولهم بالملك العادل فالظاهر أنّها من إطلاق الكاتب للنسب من دون إلزام نفسه بمطابقتها للواقع.

6_ قد أشكل الكاتب على الكافي باشماله على روايات متضمّنه لعلم الأئمة بالغيب كما أشكل على نيابة النوّاب الأربعة باشمال دلالتهم على علمهم بوقت موتهم، وقد ذكرت له في ردّ سابق أنّ علم الغيب مختصّ بالله تعالى لكنّه يظهر منه لمن ارتضاه من حججه ورسله قال تعالى: ((عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ)) (1)، وكما في سورة البقرة: ((وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)) (2) مع أنّ جميع الملائكة كانت جاهلة بذلك العلم الأسمائي الجامع وجعل الله تعالى تعليم آدم بذلك هو المؤهل له ليكون خليفة الله في أرضه وكما في سليمان حيث قال عنه تعالى: ((عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ)) (3)، وكما في قوله تعالى في طالوت:

ص: 445

1- الجن: 26 و27.

2- البقرة: 31.

3- النمل: 16.

((وَزَادَةَ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ)) (1)، وكما في سورة الكهف في وصف الخضر ((وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا)) (2) فهذا العلم اللدني يحييه الله تعالى لأوليائه الحجج كما ملأ القرآن الكريم سوره بنماذج من ذلك.

7 _ انتقال الكاتب بدلاً من البحث في كبرى الإمامة الإلهية كعهد من الله إلى الصغرى في وجود الإمام الثاني عشر إلا أنه في هذه المرة ذهب إلى صغرى الصغرى وهي وثافة النّوَاب الأربعة وحصر الدليل على وجود وولادة المهدي، بإخبار النّوَاب الأربعة ولا أدري من أين توهم ذلك وأنّ الدليل منحصر في ذلك، لكن لا مجال للاستغراب من مثل كلماته التي لا يبالي في التفوّه بها أمام العيان وحقيقة الواقع مع تكراره لعمدة خدشه في عقيدة الإمامة الإلهية، والملفت للنظر أنّ خطر المال متجدّر في ذهنية الكاتب فيبني كلّ تحليل على ذلك وأنّ كلّ ظاهرة فهي مبنية على المصالح، وهذه لا تعرف للمعنويات سبيلاً ولا لطريق الآخرة معنى معقولاً.

8 _ إشكاله على النّوَاب الأربعة بعدم وجود دور سياسي بارز لهم، والظاهر أنّ إشكاله راجع إلى عدم الدور المعلن والافتقار لهم المنخفي هو في صلب كيان الشيعة، فمرجع الإشكال إلى ما بنى عليه الكاتب من أنّ الدولة العباسية لها سياسة ليّنة مع العسكري.

9 _ إشكاله بعدم عرض النّوَاب رواياتهم على المعصوم عليه السلام وكذلك كتاب الكافي ولم يهتد إلى أنّ حكمة ذلك في أغلب الموارد هو تربية الحجّة بن الحسن العسكري لشيئته على الرجوع للروايات المروية عن آباءه لتشقّ الطائفة مسيرتها في زمن الغيبة الكبرى كما في

ص: 446

1- البقرة: 247.

2- الكهف: 65.

جوابه عليه السلام في كثير من أجوبة المسائل وقد جمعها صاحب الاحتجاج وغيره من إرجاع السائلين إلى الروايات المروية عن آباءه عليهم السلام.

10 _ نسبته الكافي إلى القول بتحريف القرآن وقد تبع في ذلك ما يطلقه عدّة من الجاهلين بمعاني الأخبار من تنزيل ذلك على معنى النزول وتأويل المعنى وغيرها ممّا ذكره علماء الإمامية وأرى الكاتب أخذ في استهلاك الكلام وذيول البحوث.

11 _ دعواه أنّ العلم النظري لا- أثر لوجوده خارجاً، ولعلّه يلتزم بذلك من عدم إثبات الدليل العقلي لوجود الله تعالى الخارجي، مع أنّ الدليل كما تقدّم كراراً لا ينحصر بالدليل العقلي.

ثمّ قوله: إنّ اللازم إثبات الوجود الخارجي عبر الطرق الطبيعية والتاريخية، ولا أدري هل الكاتب أثبت وجود الله تعالى عبر الطرق الطبيعية والكتب التاريخية الطريقية، مع أنّه قد تقدّم كراراً من الإخوة في الحوار ومثلاً كذلك بيان وجوه الدليل التاريخي للإمامية على ذلك إلا أنّ الكاتب يذهب إلى وجود السياسة اللبّنة من بني العباس مع الإمام العسكري.

حرّر بتاريخ (25/12/1999م)، (09:31) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمّد منصور المحترم..

تحية إسلاميّة طيبة..

لست أنا الذي يقول بعدم كفاية القرآن أو الرسول وضرورة وجود الإمام في الأرض بعد الرسول لكي ينفذ الشريعة، فهم الإماميون في الطليعة الذين لا يكتفون بوجود الأئمة المنتخبين من الناس وإنّما يشترطون أن يكون الإمام معصوماً ومعيناً من قبل الله.

ص: 447

أمّا عن ضرورة حياة الإمام وظهوره في الخارج وعدم جواز كون الإمام مخفياً أو مستوراً فهو قول الإمام الرضا الذي لا يحبّ البعض سماعه لأنّه يتنافى مع فرضياتهم الفلسفية الوهمية.

يقول الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام: ((إنّ الحجّة لا- تقوم لله على خلقه إلاّ بإمام حيّ يعرف)). ومن مات بغير إمام مات ميتة جاهلية.. إمام حيّ يعرفه، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((من مات وليس له إمام يسمع له ويطيع مات ميتة جاهلية)).

وقال الإمام الرضا لأحد الواقفية: ((من مات وليس عليه إمام حيّ ظاهر مات ميتة جاهلية)). فسأله الواقفي مستوضحاً ومركّزاً على كلمة (إمام حيّ) فأكد له مرّة أخرى (إمام حيّ). (الكليني/ الكافي 1: 177)، و(الحميري/ قرب الإسناد: 203).

هل قرأت هذه الروايات يا أخ محمّد منصور؟ ولماذا لا تسلّم لها؟ ولماذا لا تفكّر فيها قليلاً؟ وتحاول الردّ بسرعة من دون الرجوع إلى تراث أهل البيت ورواياتهم؟ أم تشكّك فيها لأنّها لا تعجبك ولا تتفق مع نظرياتك الباطنية وفرضياتك الفلسفية الوهمية الأسطورية؟

لماذا تحاول التهريج بافتعال أقوال لم أقلها حول طاعة الله وطاعة الرسول الأعظم.

إذا كنت تعتقد أنّك تجيد الأساليب النفسية والإعلامية فإنّ غيرك ربّما كان أعلم بها منك ولكن يمنعه عن استخدامها شيء من الأدب والمحبة وأخلاق الحوار والحديث طويل وفي هذا كفاية لمن أراد العبرة والاعتبار. والسلام عليكم ورحمة الله.

حرر بتاريخ (25/12/1999م)، (10:08) مساءً.

التلميذ عضو:

ومن قال لك أيها الكاتب أنّ الإمام المهدي ليس بحيّ؟ هذا أولاً، وثانياً: من قال لك أنّه لا يعرف وقد أرشد إليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وعلي وبقية الأئمة عليهم السلام بأنّه الإمام الثاني عشر من أئمة أهل البيت عليهم السلام وأنّه هو المهدي... الخ؟ وثالثاً: إذا كنت تؤمن بقول الإمام الرضا هذا وتصدّقه فمن هو الإمام الحيّ الذي يعرف في زماننا هذا الذي تقام به الحجّة على الخلق؟

لماذا تأخر الشيعة وتقدّم غيرهم:

حرر بتاريخ (28/12/1999م)، (11:04) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

عندما أقول: إنّ الشيعة اليوم هم شيعة جعفرية وليسوا بإمامية ولا اثني عشرية فأعني حدوث ثورة كبرى لديهم غيرتهم مائة وثمانين درجة عمّا كان يحمل أسلافهم من أفكار سلبية معوّقة ومخدّرة في السابق، وأنّهم يختلفون تماماً عن ذي قبل وأنّهم اليوم أقرب إلى فكر أهل البيت عليهم السلام.

وإنّ قراءة واحدة إلى موقف العلماء السابقين من عملية الإصلاح الاجتماعي تؤكّد ذلك بوضوح.

الموقف من عملية الإصلاح الاجتماعي:

لقد انعكست نظرية (الانتظار للإمام المهدي الغائب) التي التزم بها المتكلّمون (الإمامية) في القرون الأولى، على مختلف جوانب الحياة

ص: 449

السياسية في (عصر الغيبة)، وأولها: الثورة والتغيير، أو عملية الإصلاح الاجتماعي، أو قانون: (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) الذي وضعه الإسلام لمكافحة الفساد الداخلي، والوقوف أمام تهافت المسلمين وانهمارهم، أو سيطرة الفساق والظلمة والطواغيت عليهم، والذي يشمل العمل السياسي والإعلامي واستعمال القوة من قبل الدولة الإسلامية ضد المنحرفين والخارجين على القانون، أو من قبل الأمة ضد كل من تسول له نفسه الخروج على القوانين الإسلامية من الحكّام والمحكومين.

وكان لا بدّ للذين التزموا بنظرية (التقيّة والانتظار) أن ينظروا نظرة مختلفة إلى قانون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وإذا كان هذا القانون بحدّ ذاته قانوناً واسعاً وينطوي على مراحل إعلامية وسياسية وعسكرية، وأنّ مراحلها العليا التي تقتضي استخدام القوة منوطة بالسلطات الشرعية، فإنّ الذين اعتقدوا بنظرية الانتظار وتحريم العمل السياسي في عصر الغيبة، كان عليهم أن ينظروا إلى ذلك القانون نظرة مختلفة، فيحيزوا المراحل الأولى منه فقط ويعلّقوا المراحل العليا التي تستلزم استعمال القوة، خاصّة تلك التي تؤدي إلى إراقة الدماء.

ومن هنا كانت فتاوى أولئك العلماء تحجم حدود استعمال قانون (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) باللسان واليد فقط، وترفض استعماله بما يؤدي إلى إراقة الدماء. وفي هذا الصدد يقول الشيخ المفيد في (المقنعة: 129): ... وليس له القتل والجراح إلّا بإذن سلطان الزمان المنصور لتدبير الأنام، فإن فقد الإذن بذلك لم يكن له من العمل في الإنكار إلّا بما يقع بالقلب واللسان من المواعظ بتقبيح المنكر والبيان عمّا يستحقّ عليه من العقاب والتخويف بذلك وذكر الوعيد عليه، وباليدي،

ما لم يؤد العمل بها إلى سفك الدماء، وما تولد من ذلك من إخافة المؤمنين على أنفسهم والفساد في الدين، فإن خاف الإنسان من الإنكار باليد ذلك لم يتعرّض له، وإن خاف بإنكار اللسان أيضاً ما ذكره أمسك عن الإنكار به واقتصر على إنكاره بالقلب.

ويقول الشيخ الطوسي في (النهاية: 283): ... وقد يكون الأمر بالمعروف باليد بأن يحمل الناس على ذلك بالتأديب والردع وقتل النفوس وضربه من الجراحات، إلا أن هذا الضرب لا يجب فعله إلا بإذن سلطان الوقف المنصوب للرياسة (ويقصد الإمام المعصوم: المهدي مثلاً) فإن فقد الإذن من جهته اقتصر على الأنواع التي ذكرناها (وهي القلب واللسان) وإنكار المنكر يكون كذلك.. فأماً باليد مشروط بالإذن من جهة السلطان.

ويقول القاضي عبد العزيز بن نحرير ابن براج الطرابلسي (400 _ 481هـ-) في (المهذب: 342): إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يقتصر على القلب واللسان، وقد يكون بالقتل والردع والتأديب والجراح والآلام على فعله، إلا أن هذا الوجه لا يجوز للمكلف الإقدام عليه إلا بأمر الإمام العادل وإذنه له في ذلك، أو من نصبه الإمام، فإن لم يأذن له الإمام أو من نصبه في ذلك، فلا يجوز له فعله، ويجب عليه حينئذٍ الاقتصر على الوجه الذي قدّمنا ذكره (وهو القلب واللسان) وهذا الوجه أيضاً لا يجوز فعله في إنكار المنكر إلا بإذن الإمام أو من نصبه.

وقال الشهيد الأول في (الدروس / كتاب الحسبة): أمّا الجرح والقتل فالأقرب تفويضهما إلى الإمام.

وقال المحقق الكركي في (جامع المقاصد): لو افتقر الأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر إلى الجراح أو القتل، ففي الوجوب مطلقاً أو بإذن الإمام قولان، أحدهما قول السيّد المرتضى: لا يشترط إذن الإمام، والثاني: الاشتراط، لما يخشى من ثوران الفتنة، وهو الأصحّ، فعلى هذا هل يجوز للفقهاء الجامع للشرائط أن يتولّاه في زمان الغيبة؟ ينبغي بناؤه على جواز إقامة الحدود. (ص 488).

وقال الشيخ بهاء الدين العاملي في (جوامع عبّاسي): إذا احتاج إلى الجرح، فيحتاج إلى إذن الإمام؟ الأصحّ: أنّه يحتاج إلى إذن الإمام. (ص 162).

وقال الشيخ محمّد حسن النجفي في (جواهر الكلام): عدم جواز الجرح أو القتل إلاّ بإذن الإمام، وكيف كان فلو افتقر (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) إلى الجراح أو القتل هل يجب؟ قيل: نعم يجب، وقيل: ... لا يجوز إلاّ بإذن الإمام عليه السلام بل في (المسالك) هو أشهر، بل عن (الاقتصاد): الظاهر من شيوخنا الإماميّة أنّ هذا الجنس من الإنكار لا يكون إلاّ للأئمّة عليهم السلام أو لمن يأذن له الإمام عليه السلام فيه. وهو الأظهر، للأصل السالم عن معارضة الإطلاق المنصرف إلى غير ذلك. (ص 383).

وإلى جانب رأي هؤلاء العلماء كان ثمة رأي آخر ابتدأه السيّد المرتضى في القرن الخامس الهجري، وأيّده آخرون قالوا بعدم الحاجة إلى إذن الإمام، وجواز ارتكاب القتل والجرح من قبل عمّة الناس، وسوف نتطرّق إلى آرائهم بالتفصيل في الفصل القادم (1). وربّما كان رأي العلماء الذين اشترطوا إذن الإمام، على جانب من الموضوعية

ص: 452

1- الفصل القادم يعني من كتابه وما هذه المواضيع إلاّ من ذلك الكتاب الذي أراد إنزاله بكامله من دون أن يناقش أو يردّ أو يسلم بما أتى به الإخوة من تفيد لما أتى به، ومن أدلة صارخة تنسف كلّ مدّعياته الواهية. ممّا يدلّ على أنّه دخل الشبكة ليس للحوار وإنّما لإنزال كتابه فقط. وفقط.

والصحة خوفاً من الوقوع في الفتنة وإجازة القتل والجرح لكلّ أحد، ولكن الإشكال كان يمكن في تفسيرهم لـ (الإمام) بالإمام (المعصوم) الذي هو: (الإمام المهدي محمد بن الحسن العسكري)، وليس بالإمام المطلق الذي يعني الرئيس والحاكم، أو الدولة، ولو كانوا قد فسّروا كلمة (الإمام) بالمعنى الثاني لكانوا توصلوا إلى إقامة القانون بصورة كاملة ولم يعلّقوا أيّ جزء منه في (عصر الغيبة)، وبما أنّهم قد فعلوا ذلك وحصروا الحقّ الشرعي في إقامة الدولة في الإمام المعصوم الغائب، فقد كانوا مضطّرين إلى تجميد العمل بالجوانب الحيوية، والمراحل العليا من قانون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وبالرغم من قيام الشيخ الكركي بتزعم الدولة الصفوية روحياً وإعطاء الملك الشيعي (طهماسب بن إسماعيل) إجازة في الحكم باسم الإمام المهدي باعتباره (الكركي) نائباً عاماً عنه (المهدي)، إلاّ أنّه تردّد في تطبيق مرحلة القتل والجرح، واعتبر اشتراط إذن الإمام أصحّ القولين، وذلك لأنّه لم يكن يعتقد بشرعية إقامة الدولة بصورة كاملة في (عصر الغيبة) كما يظهر من مجموع فتاواه المتعلقة بالشؤون السياسية، والتي سوف نستعرضها في الفصول التالية.

وعلى أيّ حال، فقد أذى هذا الموقف السلبي من: (قانون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) إلى نشوء ظاهرة الانسحاب السياسي عند قطاع واسع من الشيعة الإمامية، وضعف المشاركة الشعبية في التغيير الاجتماعي، وقد تمثّل ذلك بصورة جليّة في إحجام عدد من الفقهاء الذين تسلّموا زمام المرجعية الشيعية العامّة عن خوض العمل السياسي أو التصدّي للظلمة والطواغيت.

ومن الواضح أنّ السبب الرئيسي كان يكمن في الموقف السلبي من تشكيل الدولة الإسلامية في (عصر الغيبة) وتحريم مزاوله العمل السياسي بعيداً عن دائرة (الإمام المعصوم)، فبالرغم من قول كثير من الفقهاء بنظرية: (نيابة الفقيه العامة) أو (ولاية الفقيه) ومساهماتهم في التعاون مع بعض الدول الشيعة التي قامت في التاريخ، كالدولة البويهية والدولة الصفوية والقاجارية، إلا أنّ كثيراً منهم ظلّ على موقفه السلبي من ممارسة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر المقترنة بالجرح أو القتل، إلاّ بإذن (الإمام المعصوم) أي (الإمام المهدي الغائب).

حرّر بتاريخ (29/12/1999م)، (03:12) مساءً.

محمد منصور عضو:

ومرة أخرى يظهر الكاتب إفلاسه فيتشَبَّث بكلّ ما هبّ ودبّ، الغريق يتشَبَّث بالحشيش، قال فلان وقال علان، وهل هذا بحث عميق وتنظيري أم حكايات العجائز؟ ثمّ إنّه يخبط _ كما هو القاعدة لديه _ بين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كوظيفة من وظائف الدولة والنظام السياسي أو الولي الفقيه ولو بتوسط جهاز المرجعية، فإنّه بحسب الوظيفة الفردية له شرائط وقيود وأحكام تختلف عنه بحسب الوظيفة الأخرى للدولة وللنظام أو لجهة معيّنة كالمرجعية.

فنقل أقوال الفقهاء التي تقيّد الوظيفة الفردية بما لم تصل إلى الجرح والقتل والدم، وهذا قد نصّ عليه كلّ من فقهاء الشيعة والسنة على السواء، ولكن الكاتب حمل هذه المسألة على المسألة الثانية التي هي وظيفة لجهاز الدولة أو لجهاز المرجعية الولي الفقيه وقد نقلنا في

ص: 454

الردّ (1) والردّ (2) على مقالته تحت عنوان: المشايخ الأوائل وموقفهم السلبي، كلام فقهاءنا المتقدمين إلى يومنا هذا المصّرحة بوجوب إقامة الفقيه الجامع للشرائط الحكم الإسلامي من الحدود والتعزيرات والقضاء والجهاد الدفاعي والمعروف الاجتماعي وإزالة المنكر الاجتماعي، والكاتب كعادته في العلم التخصصي المسمّى بعلم الخطب والعشوائية يخلط بين المسائل المختلفة، فهو يريد أن تكون وظيفة الفرد في الإصلاح الاجتماعي في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هي من المفاصد الاجتماعية، من دون نظم كي يدب الهرج والمرج والفوضى ومن دون تخصيص ذلك بنظام الدولة ونحوها كجهاز المرجعية أو كجهة سياسية شرعية أخرى.

فكلّ فرد يقوم بنفسه كوالٍ _ حسب كلام الكاتب _ ويقوم ويشرف على التصدي على إزالة المفاصد الاجتماعية وإقامة المعروف الاجتماعي مهما كانت نوعية المفسدة والمعروف، فإن رجح الكاتب عن ذلك وأنه لا بدّ من تقسيم الوظائف والنظم فيها فنقول هذا ما ذكره فقهاؤنا من تقسيم الوظيفة في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من ذكرهم للمسألة الأولى كوظيفة فردية وهي التي نقل الكاتب كلماتهم بتقيدها بما إذا لم يصل إلى الجرح والدم والقتل وإلاّ فيحتاج إلى إذن الحاكم الشرعي ولكن الكاتب لم ينقل تنمّة كلامهم تدليلاً كعادته في أمانة النقل والحوار.

كما أنّ فقهاءنا ذكروا المسألة الثانية كوظيفة للفقيه الولي والمرجع أو الدولة وقد نقلنا كلماتهم في الردّ (1) والردّ (2) من وجوب

ص: 455

1- راجع صفحة (478) الردّ رقم (1)، وراجع صفحة (489) الردّ رقم (2).

إقامة الفقيه للحكم الإسلامي وإقامة الإصلاح الاجتماعي أي الحدود والتعزيرات والقضاء والجهاد الدفاعي ...

وكلماتهم في المسألة الثانية موجودة في نفس باب الأ-مر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولكن الكاتب لا يروقه النظر إليها ونقلها بعدما سمى مراجع الشيعة في مقالة سابقة له بالطغاة الانتهازيين والمتكبرين. ثم إنه يقول بأنَّ الشيعة أو علماءهم متأخرون عن بقيّة فرّق المسلمين أو علمائها، ولا- أدري كيف يغالط الكاتب نفسه، هل التنزّه عن باب السلاطين والملوك إلّا في علماء الشيعة؟ هل الجهاد الاجتماعي وتحمل المسؤولية قام به أحد إلّا علماء الإمامية؟ فمن تصدّى للمغول والتتر؟ ومن تصدّى للاستعمار الغربي والمدّ الشيعي في العراق وإيران؟ ومن تصدّى دائماً للانحرافات الفكرية في طيلة القرون المتمادية من القرن الثالث إلى قرننا المعاصر؟ من سار في قافلة الشهداء من علماء الأئمة سوى علماء الإمامية؟ وقد جمع العلامة الأميني قدّس سرّه كتاب تحت عنوان (شهداء الفضيلة) جمع فيه سلسلة الشهداء منهم، ومن تصدّى لمناطحة جور الحكّام في العالم الإسلامي في القرون المتمادية غير علماء الإمامية؟

وقد كتب السيّد محسن الأمين كتاب (أعيان الشيعة) عدّة مجلّات وكذلك المحقّق الطهراني (طبقات أعلام الشيعة) عدّة مجلّات، وكذا غيرهم، وهل المقاومة لإسرائيل في عصرنا هذا إلّا من قبل علماء الشيعة، وهل قلب الأئمة الإسلامية النابض بالمسؤولية وتحمل الرقابة على أوضاع المسلمين إلّا من قبل علماء الشيعة في الدرجة الأولى، وهل ينكر كلّ ذلك بجرّة قلم وبلية شفة.

ص: 456

وهل يرى الكاتب مجموعة في البلدان الشيعية آخذة على عاتقها الإصلاح الاجتماعي مهما اختلف أسلوبها. إلا وورائها رجل الدين الشيعي.

نعم إذا أراد الكاتب أن يتحدّد أسلوب العمل والإصلاح _ كعادته من قانون الخبط _ وأن لا تتوزّع الأدوار التي يقوم بها علماء الشيعة، ولا تختلف مواقعهم التي يرابطون فيها ولا تتعدّد المهام والأساليب، فهذا من أطروحات الكاتب العملاقة في ظلّ الأزمة النفسية التي يعيشها. وهل مفهوم التقدّم لدى الكاتب هو التربع على الملك وإقامة ليالي السهر والأنس ونحو ذلك؟ أم التقدّم هو المحافظة على تربية المجتمع وآدابه وفكره وعقيدته وسلوكياته في كافّة الظروف وبطريقة يحافظ على صلاح عقباه وآخرته وبقائه الأبدى في دار الجزاء.

الآثار السلبية لنظرية وجود المهدي على الشيعة الاثني عشرية:

حرّر بتاريخ (27/12/1999م)، (17:12) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

قال الأخ محمّد منصور: إنّ الشيعة كانوا يؤمنون بنظرية ولاية الفقيه منذ الغيبة الصغرى. وكنت قد قلت: إنّ الإيمان بهذه النظرية شكّل ثورة في الفكر السياسي الشيعي وإيكم الآثار السلبية التي ترتبت على الإيمان بوجود الإمام الثاني عشر وغيبته.

نظرية التقيّة والانتظار:

تأثّر الفكر السياسي الشيعي بنظرية (وجود الإمام المهدي محمّد بن الحسن العسكري) تأثراً كبيراً، واتسم لقرون طويلة بالسلبية المطلقة،

ص: 457

وذلك لأنَّ هذه النظرية قد انبثقت من رحم النظرية (الإمامية) التي تحتم وجود إمام معصوم معيّن من قبل الله، ولا تجيز للأمة أن تعيّن أو تنتخب الإمام، لأنَّه يجب أن يكون معصوماً، وهي لا تعرف المعصوم، الذي ينحصر تعيينه من قبل الله. ولذلك اضطرَّ الإماميون إلى افتراض وجود (الإمام الثاني عشر) بالرغم من عدم وجود أدلّة علمية كافية على وجوده.

وقد كان من الطبيعي أن يترتّب على ذلك، القول بالانتظار للإمام الغائب، وتحريم العمل السياسي أو السعي لإقامة الدولة الإسلامية في (عصر الغيبة).. وهذا ما حدث بالفعل، حيث أحجم (النوّاب الخاصّون) عن القيام بأيّ نشاط سياسي في فترة (الغيبة الصغرى) ولم يفكروا بأيّة حركة ثورية، في الوقت الذي كان فيه الشيعة الزيدية والإسماعيلية يؤسسون دولاً في اليمن وشمال أفريقيا وطبرستان.

لقد كانت نظرية (الانتظار) للإمام الغائب، بمعناها السلبي المطلق، تشكّل الوجه الآخر للإيمان بوجود (الإمام المعصوم) ولازمة من لوازمها، ولذلك فقد اتّخذ المتكلّمون الذين آمنوا بهذه النظرية موقفاً سلبياً من مسألة إقامة الدولة في (عصر الغيبة)، وأصرّوا على التمسك بموقف الانتظار حتّى خروج (المهدي الغائب).

وبالرغم من قيام الدولة البويهية الشيعية في القرن الرابع الهجري وسيطرتها على الدولة العباسية، فإنّ العلماء الإماميين ظلّوا متمسكين بنظرية (الانتظار) وتحريم العمل السياسي، وقد قال محمّد بن أبي زينب النعماني (توفي سنة 340هـ-) في (الغيبة: 57): إنّ أمر الوصيّة والإمامة بعهد من الله تعالى وباختياره، لا من خلقه ولا باختيارهم، فمن اختار غير مختار الله وخالف أمر الله سبحانه، ورَدّ مورد الظالمين والمنافقين الحاليين في ناره.

وقال في (باب: ما أمر الشيعة به من الصبر والكفّ والانتظار للفرج وترك الاستعجال بأمر الله وتدييره) بعدما ذكر سبع عشرة رواية حول (التقيّة والانتظار في عصر الغيبة): أنظروا _ يرحمكم الله _ إلى هذا التأديب من الأئمة عليهم السلام وإلى أمرهم ورسومهم في الصبر والكفّ والانتظار للفرج، وذكرهم هلاك المحاضير والمستعجلين، وكذب المتمنّين، ووصفهم نجاة المسلّمين، ومدحهم الصابرين الثابتين، وتشبيههم إياهم على الثبات بثبات الحصون على أوتادها، فتأدّبوا _ رحمكم الله _ وامثلوا أمرهم، وسلّموا لهم ولا تتجاوزوا رسمهم، ولا تكونوا ممّن أردته الهوى والعجلة ومال به الحرص عن الهدى والمحجّة البيضاء. (المصدر: 201).

وكان من تلك الروايات التي اعتمد عليها محمّد بن أبي زينب النعماني في تنظيره لفكرة الانتظار، هي ما رواه عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنّه قال:

الزم الأرض، لا تحركنّ يدك ولا رجلك أبداً حتّى ترى علامات أذكركها لك.. وإيّاك وشذاذ آل محمّد، فإنّ لآل محمّد وعلي راية ولغيرهم رايات، فالزم الأرض ولا تتبّع منهم رجلاً أبداً حتّى ترى رجلاً من ولد الحسين معه عهد النبيّ ورايته وسلاحه.. فالزم هؤلاء أبداً وإيّاك ومن ذكرت لك.

أوصيك بتقوى الله وأن تلزم بيتك وتقعّد في دهماه هؤلاء الناس، وإيّاك والخوارج منّا فإنّهم ليسوا على شيء ولا إلى شيء.

أنظروا إلى أهل بيت نبيّكم فإن لبّدوا فالبدوا، وإن استصرخوكم فانصروهم، تؤجروا، ولا تستبقوهم فتصرعكم البلية.

كلّ راية ترفع قبل راية المهدي فصاحبها طاغوت يعبد من دون الله.

كلّ بيعة قبل ظهور القائم فإنّها بيعة كفر ونفاق وخديعة.

والله لا يخرج أحد متّاقبيل خروج القائم إلّا كان مثله كمثل فرخ طار من وكره قبل أن يستوي جناحاه فأخذه الصبيان فعبثوا به.

وهكذا روى النعماني في (الغيبة) عن أهل البيت: أنّ من ترك التقيّة قبل خروج قائمنا فليس متّاقبيل، وروى الصدوق عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال: ((من مات منكم على هذا منتظراً كان كمن في فسطاط القائم)) (ص 357). وروى عن الرضا عليه السلام أنّه قال: ((ما أحسن الصبر وانتظار الفرج؟.. أما سمعت قول الله عزّ وجل: ((وَازْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ زَقِيبٌ)) (1)؟ ((فَأَنْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ)) (2) فعليكم بالصبر فإنّه إنّما يجيء الفرج على اليأس، وقد كان من قبلكم أصبر منكم)) (ص 538). ((إنّ من عرف بهذا الأمر ثمّ مات قبل أن يقوم القائم كان له أجر من قتل معه)). (ص 277).

وقال الشيخ الصدوق (توفي سنة 381هـ-) في كتاب (الاعتقادات) (الباب الخامس والثلاثين): لا قائم غير المهدي وإن طالت الغيبة بعمر الدنيا، لأنّ النبيّ أشار إلى اسمه ونسبه وبشّر به.

أفتى بناءً على هذه النظرية قائلاً: التقيّة واجبة.. وتركها لا يجوز حتّى يخرج القائم، ومن يتركها قبل خروج القائم فإنّه خارج من دين الإماميّة ومخالف لله والرسول والأنمّة (المصدر: الباب 39). كما أفتى بنفس الحكم في الظالمين، فمن تركها فقد خالف دين الإماميّة وفارقه، وقال الصادق: خالطوا الناس بالبرانية وخالفوهم بالجوانية ما دامت الإمرة

ص: 460

1- هود: 93.

2- الأعراف: 71.

صبيانية.. والتقيّة واجبة لا يجوز تركها إلى أن يخرج القائم، فمن تركها فقد دخل في نهى الله عزّ وجل ونهى رسوله والأئمّة عليهم السلام ويجب الاعتقاد أنّ حجّة الله في أرضه وخليفته على عباده في زماننا هذا هو القائم المنتظر ابن الحسن.. ويجب أن يعتقد أنّه لا يجوز أن يكون القائم غيره بقي في غيبته ما بقي، ولو بقي عمر الدنيا لم يكن القائم غيره.

وقال الصدوق في (إكمال الدين): .. علينا فعل ما نؤمر به، وقد دلّت الدلائل على فرض طاعة هؤلاء الأئمّة الأحد عشر الذين مضوا، ووجب القعود معهم إذا قعدوا والنهوض معهم إذا نطقوا، فعلينا أن نفعل في كلّ وقت ما دلّت الدلائل على أن نفعله. (المصدر: 81 و82).

وهكذا علّق الشيخ المفيد (توفي 413هـ-) مسؤولية الإصلاح على (الإمام المهدي) الذي قال عنه: إنّه غائب بسبب الخوف من الظالمين، فقال: إنّه إذا غاب الإمام للخوف على نفسه من القوم الظالمين فضاعت لذلك الحدود وانهملت به الأحكام ووقع به في الأرض الفساد، فكان السبب لذلك فعل الظالمين دون الله عزّ وجل اسمه، وكان المأخوذون بذلك المطالبين به دونه. (المفيد/ الرسالة الاولى حول الغيبة: 272).

وكان السيّد المرتضى علم الهدى (355 _ 436هـ-) يعتقد(1) أنّ مهمّة نصب الأئمّة تقع على عاتق الله وليس على عاتق الأئمّة وأنّ ذلك لا يسوغ لها. ومن هنا فقد حرّم السعي لتنصيب الإمام وتشكيل الحكومة في عصر الغيبة لأنّ ذلك ليس بأيدينا وإنّما بيد الله وأوجب الانتظار، وقال: ليس إقامة الإمام واختياره من فروضنا فيلزمنا إقامته. (المرتضى / الشافي 1: 110 _ 112).

ص: 461

1- بل هذا اعتقاد كلّ علماء الشيعة الاثني عشرية قاطبة، من أنّ أمر الإمامة من عند الله عزّ وجل، وأنّ تنصيبه جعل من الله، كما هو الحال في النبوة.

وقال في (الشافعي): اعلم أنّ كلامنا في وجوب النصّ وأنّه لا بدّ منه ولا يقوم غيره في الإمامة مقامه.. كافٍ في فساد الاختيار، لأنّ كلّ شيء أوجب النصّ بعينه فهو مبطل للاختيار، واعلم أنّ الذي نعتمده في فساد اختيار الإمام هو بيان صفاته التي لا دليل للمختارين عليها، ولا يمكن إصابتها بالنظر والاجتهاد، ويختصّ علام الغيوب تعالى بالعلم بها كالعصمة والفضل في الثواب والعلم على جميع الأمة، لأنّه لا شبهة في أنّ هذه الصفات لا تستدرك بالاختيار، ولا يوقف عليها إلاّ بالنصّ.

ولا يمكن أن يقال بصحّة الاختيار مع هذه الصفات، لأنّ ذلك تكليف قبيح.. لما لا دلالة عليه ولا إمارة تميّز الواجب من غيره.

وممّا يمكن أن يعتمد في فساد الاختيار: أنّ العاقدين للإمامة يجوز أن يختلفوا فيرى بعضهم: أنّ الحال يقتضي أن يعقد فيها للفاضل، ويرى آخرون: أنّها تقتضي العقد للمفضول، وهذا ممّا لا يمكن. (المصدر 4: 6).

وقال الشيخ الطوسي في (تلخيص الشافعي): وممّا يدلّ على وجوب النصّ أو ما يقوم مقامه من المعجز، إنّنا قد دللنا على أنّ الإمام لا بدّ أن يكون أفضل الخلق عند الله تعالى وأعلاهم منزلة في الثواب، وفي حال ثبوت إمامته، وإذا ثبت كونه كذلك، ولم يمكن التوصل إليه بالأدلة ولا بالمشاهدة وجب النصّ أو المعجز.

وقد رفض العلامة الحلّي في (الألفين) فكرة قيام الأمة بنصب الإمام واختياره عبر الشورى (ص 35) واعتبر إسناد أمر الإمامة إلى اختيار الأمة خلافاً لقول الله تعالى: ((وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ))⁽¹⁾ وأنّه تقديم بين يدي الله

ص: 462

1- الأحزاب: 36.

ورسوله، وقد نهى الله عن ذلك. (ص 37) ورأى في إسناد مهمة اختيار الإمام إلى الأمة فتح باب عظيم للفساد ينافي الحكمة الإلهية، لأن كل واحد من الأمة يختار رئيساً، وهذا ما يؤدي إلى الفتنة والهرج والمرج والتغلب والمقاومة. (ص 38 و41) وقال: لا طريق إلى الإمامة إلا بالنص بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو الإمام، أو بخلق المعجز على يده. (ص 35).

وقد أسهب العلامة الحلبي في (الألمين) في استعراض الأدلة التي تنقض نظرية الشورى، وأكد على ضرورة تعيين الإمام (العالم المعصوم) من قبل الله تعالى، ولم يبحث في كتابه أدلة إثبات الإمامة الإلهية لأئمة الاثني عشر فقط، وإنما بحث حرمة الإمامة لغيرهم بشكل مطلق، وألقى باللوم لعدم القدرة على تشكيل الدولة في فترة (الغيبة) على الذين تسببوا في إخافة الإمام المهدي واضطروا للغيبة. (ص 404 و405) وقال بصراحة: إن رئاسة غير المعصوم في الدين والدنيا جالبة لخوف المكلف.. ولا شيء من غير المعصوم يمام. (ص 357).

وبناءً على ذلك قال الميرزا محمد تقي الأصفهاني (توفي 1348هـ-) في (مكيال المكارم في فوائد الدعاء للقائم): لا يجوز مبايعة غير النبي والإمام.. إذ لو بايع غيره جعل له شريكاً في المنصب الذي اختصه الله تعالى به ونزع الله في خيرته وسلطانه، قال تعالى: ((وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ)) (1) وقد ورد في تفسير قوله تعالى: ((وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)) (2) روايات بأن المراد: لئن أشركت في الولاية غير علي.

ص: 463

1- الآية السابقة.

2- الزمر: 65.

وقد تبيّن من ذكرنا عدم جواز مبايعة أحد من الناس من العلماء وغيرهم بالاستقلال ولا بعنوان نيابتهم عن الإمام في زمن الغيبة، لما قدّمناه آنفاً من أنّ ذلك من خصائصه ولوازم رياسته العامّة وولايته المطلقة وسلطنته الكلّية، فإنّ بيعته بيعة الله (ج 2/ ص 238). وأضاف: ويدلُّ على عدم جوازه مضافاً إلى ما عرفت من كونه من خصائص الإمام وكون أمور الشرع توقيفية ما روي في البحار (ج 3/ ص 8) و (مرآة الأنوار) عن المفضّل بن عمر عن الصادق عليه السلام أنّه قال: ((يا مفضّل كلّ بيعة قبل ظهور القائم فيبيعه كفر ونفاق وخديعة، لعن الله المبايع بها والمبايع له)) وهذا كما ترى صريح في عدم جواز مبايعة غير الإمام من غير فرق بين كون المبايع له فقيهاً أو غير فقيه، ومن غير فرق بين أن يكون البيعة لنفسه أو بعنوان النيابة عن الإمام. (ص 239).

قال الأصفهاني: ويؤيد ما ذكرنا من كون المبايعة بالمعنى المذكور من خصائص الإمام ولوازم رياسته العامّة وولايته المطلقة وعدم جوازه لغيره، أمور:

منها: أنّه لم يعهد ولم ينقل في زمان أحد من الأئمة تداول المبايعة بين أصحابهم.

ومنها: أنّه لم يرد منهم عليهم السلام إذن في مبايعة غيرهم من أصحابهم بنيابتهم.

ومنها: عدم معهودية ذلك في ألسنة العلماء ولا في كتبهم، ولم ينقل في آدابهم وأحوالهم وأفعالهم، بل لم يكن معهوداً في سائر المؤمنين من زمن الأئمة إلى زماننا أن يبائعوا أحداً بعنوان أنّ بيعته بيعة الإمام.

ومنها: ما تقدّم من المجلسي في (البحار 102: 111/ باب 7 من الطبعة الحديثة) بعد ذكر دعاء تجديد العهد والبيعة في زمان الغيبة، أنّه

قال: وجدت في بعض الكتب القديمة بعد ذلك: (ويصفق بيده اليمنى على اليسرى) فانظر كيف جوّز أن يصفق بيده على يده، ولم يجوّز مصافقة الغير. (ج 2/ص 240).

واستنتج الأصفهاني صاحب (مكيال المكارم): أقول: فمن جميع ما ذكرنا وغيره يحصل الجزم بأنّ المبايعة من خصائص النبيّ والإمام ولا يجوز لأحد التصديّ لذلك إلّا من جعله النبيّ أو الامام نائباً له في ذلك.

فإن قلت: بناءً على القول بثبوت الولاية العامّة للفقهاء خلفاء الإمام ونوّابه، فيجوز لهم أخذ البيعة من الناس نيابة عن الإمام ويجوز للناس مبايعتهم. قلت: أمّا أولاً: فالولاية العامّة غير ثابتة للفقهاء، وأمّا ثانياً: فإنّما هي فيما لم يكن مختصّاً بالنبيّ والإمام، وقد ظهر من الروايات _ دليلاً وتأييداً _ اختصاص المبايعة بهما، فليس للنائب العامّ نيابة في هذا المقام. وهذا نظير الجهاد حيث إنّّه لا يجوز إلّا في زمان حضور الإمام وياذنه، أمّا في مثل زماننا هذا فجاوز المبايعة على وجه المصافقة ممّا لا دليل له، فهي من البدع المحرّمة التي توجب اللعنة والندامة. (ج 2/ص 240).

حرّر بتاريخ (27/12/1999م)، (05:47) مساءً.

محمد منصور عضو:

الردّ على الكاتب في مقاله الآثار السلبية للانتظار وللقول بإمامة الثاني عشر(1).

ص: 465

1- راجع نصّ الردّ للأستاذ محمد منصور في صفحة (478) من هذا الكتاب، تحت عنوان الردّ رقم (1).

لماذا اتَّخذ مشايخ الطائفة الأوائل موقفاً سلبياً من الاجتهاد وولاية الفقيه؟

حرَّر بتاريخ (27/12/1999م)، (10:31) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

حاول الأخ محمّد منصور أن يستشهد ببعض أقوال العلماء السابقين التي تشير إلى جواز تنفيذ الحدود أو تطبيق بعض الماجلات السياسية كدليل على قولهم بنظرية ولاية الفقيه، بينما كانوا يتخذون في الحقيقة موقفاً عاماً مضاداً لولاية الفقيه وحتى الاجتهاد.

وقد بدأت مسيرة الثورة الشيعية منذ زمن بعيد من أجل التحرير من النظريات المكبلة للتحرك وإقامة الدولة في عصر الغيبة.

وقد بدأت مسيرتهم تدريجياً وخطوة خطوة حتى قالوا في العصر الحديث بنظرية ولاية الفقيه ولا يزال بعض العلماء حتى اليوم يترددون بالقول بها.

حاول الأستاذ محمّد منصور أن يستنبط من بعض أقوالهم المتفرقة نظرية متكاملة، بينما لو ألقى نظرة عامة على مختلف أقوالهم ونظرياتهم لأدرك أنّهم كانوا يعيشون في أزمة نظرية لم يتحرّروا منها إلا مؤخراً.

وقد تتبعت تطوّر الفكر السياسي الشيعي في عصر الغيبة خطوة خطوة وباباً باباً ووجدت أنّ جوهر الأزمة كان يكمن في نظرية الإمامة ووجود الإمام الثاني عشر الغائب الذي يحقّ له وحده إقامة التشريع والتنفيذ والقضاء، ولم يقل الشيعة بجواز هذه الأمور إلا بعد صعوبة أو استحالة الوصول إلى الإمام المعصوم فتخلّوا عملياً عن نظرية الإمامة

ص: 466

والانتظار وأجازوا(1) لأنفسهم القيام بمهام الإمامة التشريعية والتنفيذية وإقامة الدولة في هذا العصر باسم النيابة العامة للفقهاء عن الإمام المهدي الغائب.

وهنا تكمن حقيقة الثورة الشيعية الكبرى، لماذا اتَّخذ مشايخ الطائفة الأوائل موقفاً سلبياً من الاجتهاد وولاية الفقيه؟

الموقف السلبي من الاجتهاد:

وقد رفض أولئك العلماء الذين التزموا بنظرية: (التقيّة والانتظار) أيّ بديل للإمام المعصوم الغائب (المهدي المنتظر)، حتّى لو كان فقيهاً عادلاً، وذلك لأنّهم كانوا يحرمون الاجتهاد والعمل بالقياس والأدلة الظنّية، ويشترطون حصول العلم اليقين بأحكام الدين من أهل البيت عليهم السلام، وذلك عبر الأخبار الواردة عنهم. وقد روى القاسم بن العلاء (وكيل الإمام المهدي في آذربايجان) رواية عن الإمام علي بن الحسين يقول فيها: ((إنّ دين الله عزّ وجل لا يصاب بالعقول الناقصة والآراء الباطلة والمقاييس الفاسدة ولا يصاب إلاّ بالتسليم، فمن سلّم لنا سلم ومن اقتدى بنا هدي، ومن كان يعمل بالقياس والرأي هلك، ومن وجد في نفسه شيئاً ممّا نقوله أو نقضي به حرجاً فقد كفر بالذي أنزل السبع المثاني والقرآن العظيم، وهو لا يعلم)). وقد نقلها الشيخ الصدوق في كتابه (إكمال الدين: 324).

ص: 467

1- إنني وفي كلّ سطر أقرأه لك أذعن بأنك لا تريد ولا تبحث عن الحقيقة، وهنا تعاميت كعادتك، وإلّا فقد ذكر لك الأخ محمّد منصور فتاوى أعلام الشيعة كالمفيد والمرتضى والطوسي وغيرهم من أعلام الطائفة من مشروعية إقامة الحكم الإسلامي للفقيه المأذون، فهلاًّ أجبته عن ذلك بدل أن تتعامى وتحلق في تحليلك الصحفي الساذج وغير العلمي؟

وألف سهل النوبختي، في القرن الثالث الهجري، كتابين في (إبطال القياس) و(نقض اجتهاد الرأي). كما كتب ابن أخته الحسن بن موسى النوبختي كتاباً في نفس الموضوع وكتاباً آخر في (خبر الواحد والعمل به) وكلّ هذه الكتب تدور في مجال العمل بالأخبار، ولم تتجاوز لكي تفتح باب (الاجتهاد) على مصراعيه لكي يشمل القياس أو القياس العلمي واستنباط روح الشريعة الإسلامية واستحداث المسائل الجديدة.

وروى الكليني في (الكافي) حديثاً عن الإمام الصادق جاء فيه: ((المداومة على العمل في اتباع الآثار والسنن، وإن قلّ، أرضى لله وأنفع عدّة في العاقبة من الاجتهاد في البدع واتباع الأهواء)). ونقل النعماني بن أبي زينب في (تفسيره) حديثاً عن الإمام الصادق جاء فيه: ((وأما الردّ على من قال بالاجتهاد، فإنّهم يزعمون أنّ كلّ مجتهد مصيب... على أنّهم لا يقولون: إنّهم مع اجتهادهم أصابوا معنى حقيقة الحقّ عند الله عزّ وجلّ، لأنّهم في حال اجتهادهم ينتقلون عن اجتهاد إلى اجتهاد)).

ومن هنا اقتصر العلماء الأوائل على رواية الأخبار، ولم يعرفوا معنى الاجتهاد بالمعنى المتعارف عليه اليوم. وبالرغم من محاولة النعماني وابن جنيد الاسكافي فتح باب الاجتهاد في القرن الرابع، إلا أنّ الجو العامّ كان يرفض أيّ نوع من الاجتهاد، وذلك انسجاماً مع نظرية (الإمامة الإلهية) التي تحصر العمليتين: التشريعية والتنفيذية في (الأئمة المعصومين المعيّنين من قبل الله).

وقد أدّى الموقف السلبي من الاجتهاد، إلى حدوث أزمة في التشريع عند المدرسة (الإمامية - الإخبارية) واشتدّت هذه الأزمة مع انقطاع أيّ اتصال بالإمام الغائب في ظلّ (الغيبية الكبرى) ومع ذلك فقد

استمرَّ (الإماميون _ الإخباريون) بالالتزام بنظرية (التقيّة والانتظار) في مجال التشريع؛ لأنَّهم كانوا يحصرون ذلك في (الإمام المعصوم) الغائب.

وقد اتَّخذ عبد الرحمن بن قبة من الحديث النبوي الذي يقول: ((إنِّي تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا: كتاب الله وعترتي أهل بيتي.. ألا وإنَّهما لن يفترقا حتَّى يردا عليَّ الحوض)) دليلاً على حتمية علم أهل البيت بالكتاب وعلم الدين كلّهُ، واستنتج ضرورة التمسك بهم وأخذ العلم منهم فقط. (إكمال الدين 1: 94 و95).

كما اعتمد الشيخ الصدوق (توفي 381هـ-) على ذلك الحديث وأكَّد أنَّ علم أهل البيت علم يقيني يكشف عن مراد الله عزَّ وجل كعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس علماً قائماً على الاستخراج والاستنباط والاستدلال. ونفى الصدوق إمكانية معرفة تأويل القرآن بالاستنباط لأيِّ أحد غير أهل البيت. (المصدر: 64 و100).

وهكذا حصر الشيخ المفيد أدلّة جميع الأحكام في منابع ثلاثة، هي: الكتاب والسنة وأقوال الأئمة من أهل البيت عليهم السلام. (الاختصاص: 280).

وأنكر المفيد على أوائل المجتهدين (النعمانى وابن جنيد) اشتغالهم عن حمل الآثار بالرأى والاستحسان وهجرانهم من أمر الله تعالى بصلته، وأخذ معالم الدين عنه وعن عتره نبيّه. (المسائل الصاغانية: 46).

وألف المفيد كتابين في الردّ على أستاذه ابن الجنيد الذي كان يحاول (الاجتهاد).

وأكَّد السيّد المرتضى في (الشافى): بطلان الاجتهاد، واستدلَّ على ذلك بأنَّ الاجتهاد في الشريعة هو طلب غلبة الظنِّ فيما لا دليل عليه، والظنُّ لا مجال له في الشريعة، ولا يصحَّ أن يطلب في الظنِّ تحريم شيء منها أو تحليله؛ لأنَّ

الشريعة مبنية على ما يعلمه الله تعالى من مصالحنا التي لا عهد لنا فيها ولا عادة ولا تجربة. وقال: إنَّ الاجتهاد والقياس لا يثمران فائدة ولا ينتجان علماً، فضلاً عن أن تكون الشريعة محفوظة بهما. (ج 1/ ص 169).

وقد شكى الشيخ الطوسي في مقدمة: (المبسوط) من قلة رغبة هذه الطائفة في الاجتهاد، وترك عنايتهم به؛ لأنَّهم ألفوا الأخبار وما روه من صريح الألفاظ، حتَّى أنَّ مسألة لو غيَّر ألفاظها وعبَّر عن معناها بغير اللفظ المعتاد لهم لعجبوا منها، وقصر فهمهم عنها. ولكنَّه قال في (تلخيص الشافعي): أمَّا القياس وأخبار الآحاد والاجتهاد، فقد بيَّنا. أنَّه لا يجوز التعبد به، وأمَّا رجوع العامي إلى العالم، فعندنا أنَّه لا يجوز أن يقلد غيره، بل يلزمه طلب العلم من الجهة التي تؤدِّي إلى العلم، ولو أجزنا ذلك لم يشبه أمره أمر الإمام؛ لأنَّه إنَّما جاز ذلك من حيث لم يكن حاكماً فيه، بل لزمه تقليد العالم والعمل به. (ج 1/ ص 240).

وبالرغم من ممارسة العلامة الحلِّي (توفي 762هـ-) للاجتهاد؛ في كثير من أبواب الفقه، إلاَّ أنه نفى الحجية عن القياس، ورفض الاعتماد على أخبار الآحاد، وقال: إنَّها لا تصلح لإفادة الشريعة، لقوله تعالى: ((إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً))⁽¹⁾. (الألفين: 65).

واشترط الحلِّي: العلم بالأحكام يقيناً لا ظناً بالاجتهاد؛ لأنَّ المصيب واحد، وقد تتعارض الأدلَّة وتتساوى الأمارات ويستحيل الترجيح بلا مرجح، وتتساوى أحوال العلماء بالنسبة إلى المقلِّدين، فلا بدَّ من عالم بالأحكام يقيناً لا ظناً بالأمارة، ليرجع إليه من يطلب العلم ويطلب الصواب يقيناً. (ص 20).

ص: 470

وقال: إنَّ تحصيل الأحكام الشرعية في جميع الوقائع من الكتاب والسنة وحفظها.. لا بدَّ له من نفس قدسية تكون العلوم الكسبية بالنسبة إليها كفطرية القياس، معصومة عن الخطأ، ولا يقوم غيرها مقامها في ذلك، إذ الوقائع غير متناهية، والكتاب والسنة متناهيان، ولا يمكن أن تكون هذه النفس لسائر الناس.. فتعيَّن أن تكون لبعضهم وهو الإمام. (ص 17).

وقال: الوقائع غير محصورة.. والكتاب والسنة لا يفيان بها.. فلا بدَّ من إمام منصوب من قبل الله تعالى من الزلل والخطأ يعرِّفنا الأحكام ويحفظ الشرع؛ لئلاَّ يترك بعض الأحكام أن يزيد فيها عمداً أو سهواً أو يبدِّلها. (ص 18).

وانطلاقاً من هذا الفكر الإمامي الرافض للاجتهاد والمجتهدين شنَّ الميرزا محمد أمين الأسترآبادي (توفي سنة 1036هـ-) في (الفوائد المدنية) حملة شعواء ضدَّ أنصار المدرسة الاجتهادية الأصولية التي راجت في الدولة الصفوية وقال: إنَّ الروايات التي ذكرها قدماء أصحابنا الإخباريين كالشيخين الأعلامين الصدوقين والإمام ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، كما صرَّح به في أوائل كتاب (الكافي) وكما نطق به في: باب حرمة الاجتهاد والتقليد، وفي وجوب التمسك بروايات العترة الطاهرة عليهم السلام المسطورة في تلك الكتب المؤلَّفة بأمرهم. (ص 40).

وقال: الصواب عندي مذهب قدمائنا الإخباريين وطريقتهم.. أمَّا مذهبهم فهو: أنَّ كلَّ ما تحتاج إليه الأمة إلى يوم القيامة عليه دلالة قطعية من قبله تعالى، حتَّى أُرش الخدش، وأنَّ كثيراً ممَّا جاء به صلى الله عليه وآله وسلم من الأحكام وما يتعلَّق بكتاب الله أو سنَّة نبيِّه صلى الله عليه وآله وسلم من نسخ أو تقييد وتخصيص وتأويل مخزون عند العترة الطاهرة عليهم السلام وأنَّ القرآن في الأكثر ورد على وجه التعمية بالنسبة إلى أذهان

الرعيّة، وكذلك كثير من السنن النبوية، وأنّه لا سبيل لنا فيما لا نعلمه من الأحكام النظرية الشرعية، أصلية كانت أو فرعية، إلاّ السماع من الصادقين عليهما السلام وأنّه لا يجوز استنباط الأحكام النظرية من ظواهر كتاب الله ولا ظواهر السنن النبوية، ما لم يعلم أحوالهما من جهة أهل الذكر عليهم السلام، بل يجب التوقّف والاحتياط فيهما.

وأنّ المجتهد في نفس أحكامه تعالى إن أخطأ كذب على الله وافتري، وإن أصابه لم يؤجر، وأنّه لا يجوز القضاء ولا الإفتاء إلاّ بقطع ويقين، ومع فقدّه يجب التوقّف، وأنّ اليقين المعتبر فيهما قسمان: يقين متعلّق بأنّ هذا حكم الله في الواقع، ويقين متعلّق بأنّ هذا ورد عن معصوم، فإنّهم عليهم السلام جوّزوا لنا العمل به قبل ظهور القائم عليه السلام وإن كان وروده في الواقع من باب (التقيّة) ولم يحصل لنا منه ظنّ بما هو حكم الله تعالى في الواقع، والمقدّمة الثانية متواترة معنى عنهم. (ص 47 و48).

المطلب الثاني: الموقف السلبي من ولاية الفقيه:

إشارة

كان من البديهي بعد قول الإمامية بحرمة الاجتهاد في ظلّ (الغيبة) أن يتّخذوا موقفاً سلبياً من نظرية (ولاية الفقيه) وذلك لفقدان شرط العلم الإلهي والعصمة في العلماء والمجتهدين.

وإذا كان بعض العلماء قد مال، منذ بداية القرن الخامس الهجري، إلى فتح باب الاجتهاد شيئاً فشيئاً، فإنّ الموقف العام للعلماء الأوائل، وربّما لبعض العلماء حتّى اليوم، ظلّ سلبياً من مسألة: (ولاية الفقيه) وقيام الفقهاء بتشكيل الدولة في (عصر الغيبة)، فقد كان الفكر الإمامي القديم إخبارياً يرفض الاجتهاد، وقد رفض نظرية (ولاية الفقيه) لأنّها تقوم على الاجتهاد، والاجتهاد من مختصّات الأئمّة المعصومين.

وكان الموقف السلبي الذي اتّخذه أولئك العلماء بيتي على أمرين:

الأول: هو الإيمان باشتراط العصمة والعلم الإلهي والنص في الإمام (أي الحاكم أو الرئيس) والإيمان بوجود الإمام المعصوم العالم المنصوص عليه من قبل الله وغيبته (وهو المهدي المنتظر محمد بن الحسن العسكري).

الثاني: الإيمان بحرمة الاجتهاد وحرمة تصدّي غير المعصوم المعيّن من قبل الله للأمر السياسية.

ومن هنا فقد رفض المتكلمون (الإماميون) الأوائل دعوة المعتزلة والشيعة الزيدية الذين لم يكونوا يشترطون العصمة الإلهية ولا النص في الإمام، إلى تبني نظرية (ولاية الفقيه)، خاصة في ظلّ (الغيبة الكبرى) التي لا صلة فيها بينهم وبين الإمام الغائب، ولكن الالتزام بنظرية: (الإمامة والتقيّة والانتظار) منعهم من قبول ذلك، استناداً إلى فقدان الفقيه للعصمة والتعيين من الله، وتعارض نظرية (ولاية الفقيه) مع نظرية (الإمامة الإلهية). ودار نقاش حام بين الطرفين حول الموضوع، وقد نقله الشيخ الصدوق في مقدمة كتابه (إكمال الدين) حيث نقل مقتطفات من كتاب (الاشهاد) لأبي زيد العلوي، وكتاب علي بن أحمد بن بشار حول الغيبة وولاية الفقيه، وردّ الشيخ عبد الرحمن بن قبة عليهما. وقد استند ابن قبة في رفضه لنظرية: (ولاية الفقيه) على رفضه للاجتهاد، وحتمية وجود العالم المفسّر للقرآن الكريم من أهل البيت، واستنتج ضرورة اشتراط العصمة في الإمام. (ص 94 و95).

وكان الشيخ ابن قبة (توفي حوالي 350هـ-) قد طالب الزيدية بالعودة إلى موضوع النصّ والشورى بعد وفاة رسول الله مباشرة، فإن ثبت هناك بالنصّ، فإنّ الخلافة والإمامة لا بدّ أن تثبت بالنصّ في كلّ

زمان، وقال: إذا ذكروا الحجّة الصحيحة فننقلها إلى الإمام في كلّ زمان؛ لأنّ النصّ إن وجب في زمن وجب في كلّ زمان؛ لأنّ العلل الموجبة له موجودة أبداً. (ص 124).

ولمّا كانت الشورى المباشرة بعد الرسول باطلة في نظر الزيدية والإمامية، فقد استصحب عبد الرحمن بن قبة بطلانها في كلّ العصور، ومنها بطلانها في (عصر الغيبة) وأجاب بذلك عن سؤال الزيدية من الإمامية: لماذا لا تقيمون الحكومة في عصر الغيبة؟ لأنّ ذلك يتطلّب خروجاً على النصّ وعودة إلى نظام الشورى الباطل في نظره. ورفض الشيخ ابن قبة إقامة أيّة حكومة في عصر الغيبة حتّى تحت قيادة الفقهاء العدول، وقال: ليس يقوم عندنا مقام الإمام إلاّ الإمام. (ص 75).

وقد خاطب عبد الرحمن بن قبة الشيعة الزيدية والمعتزلة الذين عرضوا على الشيعة الاثني عشرية نظرية (ولاية الفقيه) قائلاً: إنّنا نرضى من إخواننا بشيء واحد، وهو أن يدلّونا على رجل من العترة.. لا يستعمل الاجتهاد والقياس في الأحكام السمعية، ويكون مستقلاً كافياً حتّى نخرج معه، فإنّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فريضة على قدر الطاقة وحسب الإمكان، والعقول تشهد أنّ تكليف ما لا يطاق فاسد، والتغريب قبيح. (ص 118).

وأضاف الشيخ الصدوق في مجال رفضه لنظرية (ولاية الفقيه) القائمة على الاجتهاد: أنّ الإمامة لا يتمّ أمرها إلاّ بالعلم بالدين والمعرفة بأحكام ربّ العالمين، وأئمّة الزيدية قائلون في التأييل - أعني تأويل القرآن - على الاستخراج، وفي الأحكام على الاجتهاد والقياس، وليس يمكن معرفة تأويل القرآن بالاستنباط.. وفيه أشياء لا يعرف المراد منها إلاّ بتوقيف، مثل الصلاة والزكاة والحجّ.

فإن قال قائل منهم: لِمَ ينكر ما كان سببه أن يعرف بالتوقيف قد وقفه الله ورسوله عليه، وما كان سبيله أن يستخرج فقد وكل إلى العلماء وجعل بعض القرآن دليلاً على بعض، فاستغنيا بذلك عمّن تدعون من التوقيف والموقف؟ قيل له: لا يجوز، لتعدد الاحتمالات في الآية الواحدة، وليس يجوز أن يكون للمتكلّم الحكيم كلام يحتمل مرادين متضادّين.. إنّه لا بدّ للقرآن من مترجم يعلم مراد الله تعالى فيخبر به. ونفى الصدوق إمكانية معرفة تأويل القرآن بالاستنباط لأيّ أحد غير الأئمة من أهل البيت. (ص 100).

وقال السيّد المرتضى في (الشافعي): لا بدّ من كون إمام معصوم في كلّ زمان؛ لأنّ أدلّة الشرع من كتاب وسنة لا تدلّ بنفسها؛ لاحتمالها عدّة وجوه، ولذلك اختلفوا في معناها مع اتّفاقهم في كونها دلالة، فلا بدّ من مبيّن عرف معناها اضطراراً من الرسول أو من إمام سواه.. (وقال): لسنا نقول: إنّ جميع أدلّة الشرع محتملة غير دالة بنفسها، بل فيها ما يدلّ إذا كان ظاهره مطابقاً لحقائق اللغة.. ولا شبهة أنّ جميع أدلّة الشرع ليست بهذه الصفة؛ لأنّا نعلم أنّ في القرآن متشابهاً وفي السنة محتملاً، وأنّ العلماء من أهل اللغة قد اختلفوا في المراد بهما ومالوا في مواضع إلى طريقة الظنّ والأولى، فلا بدّ _ والحال هذه _ من مبيّن للمشكل ومترجم للغامض يكون قوله حجّة كقول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم.. فلا بدّ من إمام مؤدّ لترجمة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم مشكل القرآن وموضّح عمّا غمض عمّا من ذلك، فقد ثبتت الحاجة إلى الإمام. (الشافعي 1: 303 و304).

وقد رفض الشيخ الطوسي نظرية ولاية الفقيه اعتماداً على ضرورة علم الإمام (أي الحاكم الإسلامي) بجميع أحكام الدين علماً يقينياً قاطعاً، وقبح ولاية الفقيه للعالم. (تلخيص الشافعي 1: 236).

ورفض فكرة اعتماد الإمام على الاجتهاد، أو الاخبار، أو استفتاء العلماء، أو التوقف فيما لا يعلمه حتى يتبين له الحكم الشرعي بأحد طرق العلم، واشترط حصول العلم الإلهي للإمام، وشكك بصحة الطرق الظنية كالقياس والاجتهاد وكونها طريق للعلم الإلهي المطلوب في الإمام.

كما رفض فكرة تقليد الحكام للعلماء، لعدم جواز التقليد أساساً، أو لعدم جواز التقليد لخصوص الحكام، وضرورة حصول العلم اليقيني لديهم، وهو ما لا يمكن إلا في (الأئمة المعصومين). (ج 1/ ص 240).

وهكذا رفض الشيخ الطوسي أن يكون الحاكم مجتهداً أو مقلداً للمجتهدين، واشترط أن يكون حاصلاً على العلم من الله، بالرغم من أن الطوسي ومن قبله أستاذه المرتضى والمفيد كانوا قد فتحوا باب الاجتهاد ومارسوه.. ولكنهم لم يرتقوا بشرعيته إلى درجة صياغة نظرية دستورية تعتمد على ولاية الفقيه بدلاً من الإمام المعصوم، حتى في عصر الغيبة الذي لم يكن بمقدور الشيعة فيه التوصل إلى الإمام الغائب والتعاون معه على إقامة حكومة في الأرض.

وبالرغم من أنهم كانوا يعيشون في ظل الدولة البويهية الشيعية إلا أنهم لم يستطيعوا انتاج نظرية عصرية سياسية تلبي متطلبات الحالية، وأصروا على تكريس نظرية (الانتظار) السلبية وترديدها في مختلف كتبهم الفكرية والفقهية.

كما رفض العلامة الحلبي بشدة نظرية ولاية الفقيه، حيث قال في (الألفين): الوقائع غير محصورة، والكتاب والسنة لا يفيان بها، فلا بد من إمام منصوب من قبل الله تعالى، من الزلل والخطأ يعرفنا الأحكام ويحفظ الشرع؛ لئلا يترك بعض الأحكام أو يزيد فيها عمداً أو سهواً أو يبدلها. (ص 18).

وقال: المطلوب من الرئيس.. العلم بالأحكام يقيناً لا ظناً بالاجتهاد. (ص 20).

ولمّا كان المجتهد يعتمد على الظنّ فلم يسمح العلامة الحلّي له بتولّي القيادة العامّة بالطبع، ومع أنّ العلامة وسائر علماء الحلّة كانوا يقولون بنبابة الفقيه عن (الإمام المهدي) في باب الخمس، ويمارسون بعض مهام الإمامة، أو يؤيّدون الحكّام الذين كانوا يمارسون دور الإمام.. فإنّ الحلّيين ظلّوا _ بصورة عامّة _ يلتزمون بنظرية التقيّة والانتظار.

وبالرغم من قيام الدولة الصفوية في القرن العاشر الهجري، وتأييد الشيخ علي الكركي لها فقد كان هنالك في (النجف) تيار قوي يعارض قيام الدولة الصفوية، كما يرفض بشدّة نظرية (النبابة العامّة) ويتمسّك بنظرية (الانتظار) كإلزام من لوازم نظرية (الإمامة الإلهية) ويرى في المحاولة الصفوية الكركية انقلاباً على أهمّ أسس النظرية الإمامية، من حيث اشتراط العصمة والنصّ في الإمام (الرئيس) واستلاباً واغتصاباً لدور الإمام المعصوم (المهدي المنتظر الغائب).

وكان يقود ذلك التيار الشيخ إبراهيم القطيفي، الذي أفتى بحرمة صلاة الجمعة خلافاً للشيخ الكركي الذي أفتى بإباحتها. وألّف رسالة خاصّة في حرمة الخراج في الردّ على الشيخ الكركي، أسماها: (السراج الوهّاج لدفع عجاج قاطعة اللجاج) وأيّدته في ذلك المقدّس الأردبيلي (توفي 993هـ-) الذي كتب (تعليقات على خارجية المحقّق الثاني).

وبالرغم من قول الشيخ محمّد حسن النجفي في (جواهر الكلام) بدرجة كبيرة من الولاية للفقيه، إلّا أنّه نفى إمكانية النيابة عن (الإمام المهدي) في الثورة وتأسيس الدول والحكومات، وقال في كتاب

القضاء: لم يأذنوا (الأئمة) لهم (للفقهاء) في زمن الغيبة ببعض الأمور التي يعلمون عدم حاجتهم إليها كجهاد الدعوة المحتاج إلى سلطان وجيوش وأمرأ ونحو ذلك ممّا يعلمون قصور اليد فيها عن ذلك ونحوه، وإلّا ظهرت دولة الحقّ (وخرج الإمام المهدي).

وتوصّل النجفي من خلال تحليله ذلك إلى ضرورة الانتظار في عصر الغيبة.. عصر التقيّة، وعدم جواز إقامة الدولة الإسلاميّة، بل عدم إمكانيتها.

الردّ رقم (1):

حرّر بتاريخ (28/12/1999م)، (03:05) صباحاً.

محمّد منصور عضو:

هذه المقالة التي نشرتها اليوم لها علاقة بهذا الموضوع الذي كتبه الكاتب ويعتبر رقم (1).

وسوف أوافيك برّد مفصّل على هذه المقالة غداً إن شاء الله وهو يعتبر الردّ الثاني:

أ_ ادّعى الكاتب أنّ معنى الانتظار للإمام المستتر الغائب عند الإمامية هو تحريم العمل السياسي وتحريم السعي لإقامة الدولة الإسلاميّة في عصر الغيبة، واعترض على النّوّاب الأربعة بعدم العمل والنشاط السياسي، بل ادّعى أنّ من لوازم الإيمان بوجود الإمام المعصوم حرمة إقامة الدولة الإسلاميّة في غيبته.

والذي تخيّل ونسبه للإمامية أراجيفٌ وزورٌ كعادته فيما ينسبه أو حاول فهمه من كلمات علمائهم مع عدم إمامه بالمصطلحات والبحوث العلمية!!

فإنّ الانتظار عند الإمامية معناه هو الاعتقاد بأنّ الإمام الثاني عشر

ص: 478

الحيّ المستتر لا بدّ من ظهوره ليملاً الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، كما بشرّ بذلك النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم في روايات الفريقين المتواترة، لا أنّ الانتظار عندهم بمعنى توقّف حركة المؤمن عن أداء الوظائف الشرعية والمسؤوليات الدينية الملقاة على عاتقه وعلى عاتق عموم المؤمنين.

فليس الانتظار يساوي التوقّف والجمود والتسيب، بل الاعتقاد بالفرج الإلهي بظهور المصلح الأعظم لكلّ تاريخ البشرية كما وعد بذلك القرآن في الآيات التي أشرنا إليها سابقاً وأشار إليها الشيخ الآصفي في مقاله التي تقدّم عرضها في ساحة الحوار.

فعقيدة الانتظار بمعنى الاعتقاد بظهور المهدي من ذرية الرسول عقيدة كلّ المسلمين لا الإماميّة خاصّة وإن أنكر الكاتب هذه الضرورة الإسلاميّة.

وإذا تبين معنى الانتظار لدى الإماميّة فأبى تلازم بين الاعتقاد بإمامة الثاني عشر الحيّ وبين الجمود وتعطيل القوى، بل العكس هو الصحيح فإنّ الاعتقاد بوجود الإمام الثاني عشر المعصوم الحيّ المراقب للأوضاع عن كثب وقرب مع ما يقوم به عليه السلام من وظائف إلهية عبر المنظومة السريّة من الأوتاد والأبدال والنجباء والسيّاح، وأنّه سيظهر للإصلاح الشامل لعموم أرجاء الكرة الأرضية، هذا الاعتقاد باعث للأمل ومزيل لليأس من الإصلاح في الوضع السياسي والاجتماعي، ومحفّز وموجب للشعور بالمسؤولية أكثر للاعتقاد بأنّ الإرادة الإلهية لم تلق الحبل على غاربه ولم تجعل البشرية سائبة، بل إرادة الربّ نافذة فيهم حاكمة.

ب _ ونسب الكاتب زوراً إلى متكلّمي الإماميّة القول بحرمة إقامة الدولة الإسلاميّة في عصر الغيبة وأنّهم أصرّوا على التمسك بموقف الانتظار حتّى خروج المهدي عليه السلام.

ولا- أدري لِمَ يتعامى عمّا نقلته في الردّ السابق الذي أشار الكاتب نفسه إليه من أقوال وفتاوى المفيد والمرتضى والطوسي وغيرهم من مشروعية إقامة الحكم الإسلامي للفقيه المأذون من قبل الإمام المعصوم، في الحكم بين الناس والقضاء بينهم وإقامة الحدود والتعزيرات ووجوب إعانة المؤمنين له على ذلك.

وسبب الخبط لدى الكاتب _ كعادته في المباحث التخصصية _ هو خلطه بين مسألة إقامة الحكم والدولة الإسلامية نيابة عن المعصوم في عصر الغيبة وبين مسألة إمامة غير المعصوم، كإمامة دينية بديلة عن المعصوم وفي رتبته ودرجته من ناحية الصلاحيات الشرعية والقانونية والاعتقادية، فنقل كلمات علماء الإمامية التي هي المسألة الثانية _ التي هي مسألة اعتقادية بالدرجة الأولى وفقهية في الفقه السياسي بالدرجة الثانية _ نقلها في المسألة الأولى التي هي فقهية بحتة وإن اعتمدت على جذر اعتقادي، وبعبارة أخرى: أنّ المسألة الأولى طابعها فقهي في إقامة الحكم الإسلامي كوظيفة عامّة شرعية في فروع الدين، والمسألة الثانية طابعها كلامي اعتقادي كوظيفة اعتقادية من أصول الدين.

وبعبارة ثالثة أذكرها كي لا يلتبس الحال على الكاتب في مثل هذه المباحث التخصصية التي تحتاج إلى مؤونة عمق علمي إذ هي من أمّهات المباحث الاعتقادية وأمّهات المباحث الفقهية في باب الفقه السياسي: إنّ المسألة الأولى هي بناء النظام السياسي كفعل جارحي تدبيري. والمسألة الثانية هي في كون الإمامة سفارة إلهية ووساطة بين الله وخلقه ليست من نمط النبوة، بل تابعة لها ووصاية إلهية وخلافة عهدية من الله تعالى، أحد شؤونها وشعبها إدارة الحكم في النظام

السياسي الاجتماعي، فأرجو إن قد أتضح الفرق لدى الكاتب بين المسألتين فلا يعاود الخلط بينهما، ويحصل اجترار للكلام والحوار حول هذه النقطة.

أُتِبَ الكاتب إلى مسائل أخرى من ذيول المسألة الأولى ذكرها علماء الإمامية كمسألة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الاجتماعي والسياسي من إقامة الحدود والقضاء والتعزيرات والأمور الحسبية العامة ذكرها في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكروا أنَّ إقامتها في عصر الغيبة موكول للفقهاء الجامع للشرائط المأذون من المعصوم الغائب المستتر نيابة عنه كما دلَّت على الإذن الروايات المعتمدة، ومن الواضح أنَّ القضاء أحد الأجنحة الثلاثة لجسم الدولة والنظام السياسي أو إقامة الحدود والتعزيرات يمثل وزارة الداخلية والأمن العام في الدولة، مضافاً إلى تبعية وزارة أخرى للقضاء في اصطلاح الفقهاء كوزارة الأحوال الشخصية والأوقاف ونحوها كمسألة أنَّ الجهاد الدفاعي تحت رعاية وصلاحيه الفقيه المأذون عن المعصوم، هذه المسألة بمثابة وزارة الدفاع فما الذي بقي من أجهزة الحكم والنظام السياسي غير سائغ عند علماء الإمامية في عصر الغيبة نيابة عن المعصوم، كمسألة تولي ولاية عن السلطان الجائر كوزير أو قاضٍ أو والٍ في منطقة ونحو ذلك وقد سوَّغ علماء الإمامية، تحت مجوِّز قانوني وهو إذن المعصوم عليه السلام الذي دلَّت عليه روايات معتبرة، شريطة مطابقة العمل الذي يقوم به للموازن الشرعية، وهذه المسألة نحو من المشاركة السياسية للفقيه في الحكم والنظام السياسي وقد ذكرها كافة علماء الشيعة من المتقدمين إلى عصرنا الحاضر، كما هو الحال في المسائل السابقة أيضاً إلاَّ قليلاً أو نادر.

وإليك قائمة بكلمات المتكلمين وفقهاء الإمامية في المسألة الأولى وذيولها من المسائل الأخرى التي أشرنا إليها:

1_ قال الصدوق في كتاب المقنع باب الدخول في أعمال السلطان ثم روى روايات عديدة عن الأئمة المعصومين عليهم السلام متضمنة لإذنتهم في المشاركة في الحكم والنظام السياسي مع القوى الأخرى الحاكمة غير الشرعية، شريطة اتباع الموازين الشرعية في القيام بمهام الحكم.

2_ قال المفيد في (كتابه أوائل المقالات): فصل: القول في معاونه الظالمين والأعمال من قبلهم...، وإنَّ معاونه الظالمين على الحق وتناول الواجب لهم جائز وأحوال واجب وأما معونتهم على الظلم والعدوان فمحظور لا يجوز مع الاختيار. وأما التصرف في الأعمال: فإنه لا يجوز إلا لمن أذن له إمام الزمان، وعلى ما يشترط عليه في الفعال، وذلك خاص لأهل الإمامة دون من سواهم...

وقال المفيد في (كتاب المقنعة باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر): ... فأما إقامة الحدود فهو إلى سلطان الإسلام المنصوب من قبل الله تعالى، وهم أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام أو من نصبوه لذلك من الأمراء والحكام، وقد فوضوا النظر فيه إلى فقهاء شيعتهم مع الإمكان. فمن تمكّن من إقامتها... وكذلك إن استطاع إقامة الحدود على من يليه من قومه فقد لزمه إقامة الحدود عليهم، فليقطع سارقهم وليجلد زانيهم، ويقتل قاتلهم. وهذا فرض متعين على من نصبه المتغلب لذلك على ظاهر خلافته له أو الإمارة من قبله على قوم من رعيته، فيلزمه إقامة الحدود وتنفيذ الأحكام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفار ومن يستحق ذلك من الفجار، ويجب على إخوانه المؤمنين

معاونته على ذلك إذا استعان بهم، فلاحظ بقبية عبارته في كتاب المقنعة حيث فصل فيها مبسوطاً كيفية مشاركة الفقيه القوى الأخرى غير الشرعية في الحكم في الصور والفروض المختلفة.

3_ قال الشريف المرتضى في كتاب (رسائل الشريف المرتضى) مسألة في الولاية من قبل السلطان الجائر... الكلام في الولاية من قبل المتغلب وهي على ضرور واجب_ وربما تجاوز الواجب إلى الالغاء_، ومباح، وقبيح، ومحذور، فأما الواجب: فهو أن يعلم المتولّى أو يغلب على ظنه بأمارات لائحة أنه يتمكّن بالولاية من إقامته الحقّ ودفع باطل وأمر بمعروف ونهي عن منكر، ولولا هذه الولاية لم يتم شيء من ذلك فيجب عليه الولاية لوجوب ما هي سبب إليه وذريعة إلى الظفر به... فلاحظ تمام كلامه.. فترى أنه يفتي بوجوب إقامة الحكم الإسلامي مع القدرة على اتباع الموازين الشرعية.

4_ قال الشيخ الطوسي في كتاب النهاية: فأما إقامة الحدود فليس يجوز لأحد إقامتها إلاّ لسلطان الزمان المنصوب من قبل الله تعالى أو من نصبه الإمام لإقامتها... وقد رخص في حال قصور أيدي أئمة الحقّ وتغلب الظالمين.. ومن استخلفه سلطان ظالم على قوم وجعل إليه إقامة الحدود جاز له أن يقيمها عليهم على الكمال ويعتقد أنه إنّما يفعل ذلك بإذن سلطان الحقّ لا بإذن سلطان الجور ويجب على المؤمنين معاونته وتمكينه من ذلك...

ثمّ بسط الكلام في ذلك في الفروض والصور المختلفة فتراه يوجب إقامة الحكم الإسلامي نيابة عن المعصوم في عصر الغيبة مع التمكن.

5_ قال ابن برّاج في كتاب المهذب باب خدمة السلطان...: وأمّا

السلطان الجائر فلا يجوز لأحد أن يتولّى شيئاً من الأمور من قبله إلا أن يعلم أو يغلب على ظنّه أنّه إذا تولّى ولاية من جهته تمكّن من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر... ثم بسط الكلام في ذلك.

6_ قال أبو حمزة الديلمي في كتاب المراسم (المتوفى 448هـ) في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: (إقامة الحدود... فأما القتل والجراح في الإنكار فالى السلطان أو من يأمره السلطان فإن تعذّر الأمر لمانع، فقد فوّضوا عليهم السلام إلى الفقهاء إقامة الحدود والأحكام بين الناس بعد أن لا يتعدّوا واجباً ولا يتجاوزوا حدّاً، وأمروا عامّة الشيعة بمعاونة الفقهاء على ذلك).

7_ قال ابن إدريس الحلّي في كتاب السرائر في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: وأمّا الحكم بين الناس والقضاء بين المختلفين فلا يجوز أيضاً إلا لمن أذن له سلطان الحقّ في ذلك، وقد فوّضوا ذلك إلى فقهاء شيعتهم المأمونين المحصّنين الباحثين عن مآخذ الشريعة الديّانين القيمين بذلك.

8_ قال المحقّق الحلّي في الشرائع: يجوز للفقهاء العارفين إقامة الحدود في حال غيبة الإمام كما لهم الحكم بين الناس مع الأمن من ضرر سلطان الوقت ويجب على الناس مساعدتهم على ذلك ولا يجوز أن يتعرّض لإقامة الحدود ولا للحكم بين الناس إلاّ عارف بالأحكام مطّلع على مآخذها عارف بكيفية إيقاعها على الوجوه الشرعية.

9_ قال العلامة الحلّي في كتابه إرشاد الأذهان: كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والفقهاء الجامع لشرائط الافتاء وهي العدالة والمعرفة بالأحكام الشرعية وأدلّتها التفصيلية... إقامتها، والحكم بين الناس بمذهب أهل الحقّ ويجب على الناس مساعدته على ذلك.

10 _ قال الشهيد في الدروس في كتاب الحسبة: والحدود والتعزيرات إلى الإمام ونائبه ولو عموماً فيجوز حال الغيبة للفقهاء الموصوف بما يأتي في القضاء إقامتها مع المكنة، ويجب على العامة تقويته ومنع المتغلب عليه مع الإمكان ويجب عليه الافتاء مع الأمن، وعلى العامة المصير إليه والترافع في الأحكام.

11 _ ونظيره قال الشهيد الثاني في المسائل في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

12 _ ونظيره قال المحقق الكركي في جامع المقاصد في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

13 _ وغيرهم من فقهاء الشيعة في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وغيرهم من علماء الإمامية.

فكلّ هذه التصريحات أرجو أن تصكّ أذن الكاتب كي لا يفترى على طائفة إسلامية كبيرة بالزور، فهم يرون وجوب الحكم الإسلامي في عصر الغيبة نيابة عن المعصوم سواء بالمشاركة مع القوى الأخرى أو بنحو الانفراد والاستقلال مع التمكن من ذلك. وأمّا مع عدم القدرة من ذلك فاللازم التقيّة وهي بمعنى العمل التكتيكي المرحلي في جو الإرهاب السلطوي كي لا تمكن السلطة الظالمة من استئصال المؤمنين.

فالتقيّة عند الإمامية خطة عمل تحت الستار والخفاء عن السطح كي لا تبيدهم سلطات الجور، لا بالمعنى السلبي الجمودي التعطيلي للقوى والمسؤوليات الاجتماعية السياسية.

ج _ أتضح ممّا تقدّم أن ما نقله الكاتب من كلمات علماء الإمامية إنّما هي في المسألة الثانية الاعتقادية في الإمامة كسفارة إلهية أحد

شؤونها الحكم السياسي، وأنَّ الكاتب اشتبه عليه مصطلح الإمامة الذي هو في المسألة الثانية مع مصطلح القيادة في تدبير الحكم السياسي، ولو نيابة عن المعصوم في المسألة الأولى وحيث إنَّ أهل السُنَّة يعبِّرون في المسألة الأولى بالإمامة، وقع الخلط بسبب ذلك ولا يؤاخذ الجاهل بالإصلاح لكن يؤاخذ بتفحمه ما لا خبرة له فيه.

كما أنَّ ما ذكره من روايات وعبائر للشيخ النعماني والصدوق وغيرهم من علماء الإمامية من لزوم التقيَّة حتَّى خروج المهدي عليه السلام بعضها في مورد المسألة الثانية التي عرفت أنَّها اعتقادية يترتَّب عليها مسألة فقهية في الحكم السياسي وبعضها في صدد بيان للتقيَّة كتكتيك مرحلي في أسلوب العمل السياسي والفردى، وبعضها في ثواب الصبر والاستقامة على العقيدة في ظروف الظلم والقهر، لا بمعنى الجمود والتوقُّف عن حركة النشاط، وبعضها في صدد تحذير الشيعة عن الحركات الثورية الفاشلة تخطيطاً في عصر الأئمة عليهم السلام، وبعضها في النهي عن البيعة لغير المعصوم، بمنطق إيجاد البيعة لشرعية حكم الذي بويع من دون إذن المعصوم عليه السلام.

د _ إنَّ مرجعية فقهاء الشيعة لم تقطع منذ عهد الباقر والصادق عليهما السلام واستمرَّت إلى الغيبة الصغرى والكبرى إلى عصرنا الحاضر، كما أشرنا إلى ما في رجال الكشي والنجاشي وكتاب الوسائل المتضمَّن للشواهد التاريخية على ذلك، والمرجعية الشيعية حسب أدبيات السياسة الأكاديمية في العصر الحديث التي أجرت البحوث التحليلية حول المرجعية الشيعية أنَّها حكومة بما للحكومة من معنى وأجزاء وفقرات، غاية الأمر ليست هي حكومة علنية رسمية، لكنَّها حكومة في المنفى أو

حكومة تحت الستار البارد، فهي تمارس القضاء (القوى القضائية في الدولة) والأمن والجهاد (وزارة الدفاع) والتبليغ والدعوى الدينية (وزارة الثقافة) وتوزيع الحقوق الشرعية في المصارف المقررة لها (وزارة المالية) والتدريس الديني لطلاب العلوم الدينية ولعامة الناس (وزارة التعليم) وغير ذلك من أنشطة الدولة، كما أنّ المرجعية الشيعية لا تعرف الحدود الجغرافية، بل تتسع رقعتها بحسب التواجد الشيعي في أقطار العالم.

والاقتصار في تصوير الحكومة في النظام السياسي في المجتمع على الحكومة الرسمية جهل بألف باء علم السياسة والأدبيات السياسية العلمية، فإنّه من المقرّر في الأدبيات السياسية في هذا العصر أنّ كلّ قوّة ذات نفوذ اجتماعي تمارس نفوذها على التيّار التابع لها من الناس هي شكل من أشكال الحكومة في النظام السياسي الاجتماعي، ومن ثمّ لا تحكم الدول والبلدان في شتى أقطار العالم حكومة واحدة التي هي الرسمية في القطر الواحد، وإنّما هناك توازن قوى بين حكومات متعدّدة على القطر الأرضي الواحد، ولا أرى هذه المرّة إلاّ وقد غفل وجهل مثل هذه البحوث التحليلية التخصّصية.

حرّر بتاريخ (28/12/1999م)، (10:34) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

قلت: لقد وقع الشيعة الإمامية في أزمة كبرى في عصر الغيبة ورفضوا في البداية إقامة الحكومة الإسلامية، لأنّها من أعمال الإمام المعصوم الذي لا يحقّ لغيره القيام بذلك وذكرت لك أقوال ابن قبة

ص: 487

والشيخ الصدوق والسيد المرتضى والعلامة الحلي وغيرهم من العلماء الذين لم يكونوا يفرقون بين النظرية العقائدية والموقف الفقهي حيث كانوا يعتقدون أنّ الحكومة من عمل الإمام ولا يقوم مقام الإمام إلاّ الإمام وأيّ تنازل عن شرط العصمة أو النصّ والتعيين سوف يلغي نظرية الإمامة ويجعلها في زمان دون زمان، وكان أمام الشيعة خياران لا ثالث لهما إمّا التمسك بنظرية الإمامة وانتظار الإمام الغائب الذي كان في السابق يعني الجلوس والانتظار السلبي المطلق، وإمّا القول بضرورة إقامة الدولة واختيار الإمام من قبل الأمة وتفسير معنى الانتظار بصورة إيجابية التوافقية كما فعل الدكتور علي شريعتي ومفكرو الثورة الإسلاميّة الحديثة، وقد اختار الشيعة بعد طول انتظار الخيار الثاني وغلّفوه بنظرية النيابة العامّة التي افترضوها افتراضاً.

لقد كان الشيخ حسين الحلي المرشّح للمرجعية بعد السيد محسن الحكيم يرفض العمل السياسي ويقول للسيد مهدي الحكيم الذي يقول في مذكراته: إنّّه كان ينهاهم عن العمل السياسي ويطلبهم بترك الأمور للإمام المهدي الذي لم يعرف متى يظهر.

ولو بحثت في أسباب سيطرة حزب البعث وصدام على السلطة في العراق لوجدته في عقول معظم علماء الحوزة الذين ثبطوا الشهيد الصدر عن العمل السياسي في الستينات ودفعوه للانسحاب من حزب الدعوة بعد تأسيسه والاستقالة منه وقولهم: كلّ راية ترفع قبل ظهور المهدي فهي راية ضلالة وصاحبها طاغوت، حيث لم يكن عمل المراجع يقتصر بصورة عامّة ما عدا فئة قليلة منهم إلاّ على الإفتاء وأخذ الحقوق الشرعية.

نعم كانت هناك مسيرة طويلة للتحرّر من فكر الانتظار والشروط المثالية الصعبة أو المستحيلة للإمامة من النصّ والعصمة والتعيين من قبل الله. وقد رجّح علماء الشيعة أخيراً صوت العقل على صوت الأحاديث الضعيفة ونظريات المتكلّمين الوهمية وفرضياتهم الخيالية وقالوا بولاية الفقيه أو نظرية الشورى وولاية الأمة على نفسها.

لقد كان هناك رأيان للشيعة الإمامية الاثني عشرية وموقفان من مسألة الدولة في عصر الغيبة، وإذا أحببت أن تتّلع على آرائهم بالتفصيل أو تنظر إلى مسيرة التطوّر الطويلة فاقراً الجزء الثالث من كتابي: تطوّر الفكر السياسي الشيعي في عصر الغيبة، الذي أورد فيه عملية التطوّر جيلاً بعد جيل وباباً بعد باب.

الردّ رقم (2):

حرّر بتاريخ (28/12/1999م)، (04:55) مساءً.

محمّد منصور عضو:

الردّ على الكاتب في مقاله أنّ المشايخ الأوائل موقفهم سلبي من ولاية الفقيه والاجتهاد، وما ذكرنا من الردّ السابق على الآثار السلبية للاعتقاد بالإمامة هو في الحقيقة ردّ أيضاً لأكثر ما ذكره في مقاله.

1_ قال الكاتب: إنّ ما نقلته من كلمات علماء الإمامية هو لبعضهم وبعض أقوالهم لا كلّها ومن هذا تدليس واضح فإنّ ما ذكرته هو لأهمّ أعلام الإمامية المتقدّمين وغيرهم أيضاً وقد أشرتُ إلى مظان كلمات البقية منهم في كتبهم الفقهية في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أو باب الحسبة، فالقول بجواز إقامة الحكم الإسلامي هو قول

ص: 489

مشهور علماء الإمامية المتقدمين، بل قد نقلنا عبارات أكثرهم المعبرة بلفظ وجوب ذلك مع تمكّن الفقيه ووجوب معاونة الناس له.

2_ قال الكاتب: إنَّ تجويزهم للحدود والقضاء وللتطبيق في بعض المجالات السياسية بينما موقفهم مضاد لولاية الفقيه. وقوله هذا تدليس آخر، ولا أدري ماذا ينفع الكاتب تعصّب به على النسبة المخالفة للواقع، فإنّ ذلك لن يوصله إلى الوعي بالحقيقة، بل يصدّه عنها، وخسران الحقيقة أمر فادح أخطر من تلبية نزعات النفس واللجاج.

وعلى كلّ حال فقد شرحت في الردّ السابق أنّ الحدود والتعزيرات التي جوّزها، بل أوجب إقامتها مشهور علماء الإمامية المتقدمين إلى يومنا هذا يساوي في مصطلح تركيب الدولة في العصر الحديث وزارات تنفيذية، متعدّدة كوزارة الداخلية والأمن (الشرطة)، كما أنّ القضاء الذي أوجب إقامته مشهور علماء الإمامية المتقدمين إلى يومنا هذا _ وقد نقلنا كلماتهم في الردّ السابق _ هو عبارة عن ثلث جهاز الدولة والحكم في العصر الحديث؛ لأنّ الدولة تشكّل من أجهزة ثلاثة هي قوّة القضاء وقوّة التنفيذ وتشكّل من الوزارات وقوّة التشريع وهي المجالس النيابية التشريعية.

فإذا أوجبوا إقامة القضاء فقد أوجبوا إقامة ثلث جهاز الدولة، وهل يعقل إيجابهم لذلك من دون وجوب جهاز الدولة؟ هذا بضميمة ما تقدّم من عينية وجوب إقامة الحدود والتعزيرات لوزارة الداخلية والأمن، هذا مضافاً إلى أنّ القضاء يشمل وزارة تنفيذية أيضاً كوزارة الأحوال الشخصية ووزارة العقارات؛ لأنّه فيه توثيق لأسانيد المملوكات إلى غير ذلك من لواحق القضاء التي تمثّل العديد من الوزارات التنفيذية. فكيف يوجبون ذلك ويسند إليهم الكاتب حرمة ذلك؟

وقد أوضحت له في الردّ السابق أنّ تحريم الادّعاء لمقام الإمامة الإلهية كأمر اعتقادي يترتّب عليه أمر فرع عملي من صلاحية إقامة الحكم لا ربط له، ولا ينافي تجويزهم، بل إيجابهم لإقامة الحكم النيابي عن المعصوم.

كما أنّ تصريحهم بوجوب إقامة الحكم والمعروف ودفع المنكر ووجوب الدفاع وأنّ صلاحيته بيد الفقيه يساوي وزارة الدفاع ووزارة الثقافة والإعلام ووزارة التربية والتعليم.

ولعلّ الكاتب لا يعرف مؤدّى الألفاظ والمصطلحات الفقهية التقليدية في علم فقه الشريعة، وما هو الموازي لها في عناوين أجزاء وفقرات الحكم في الدولة في العصر الراهن.

لكن كان اللازم عليه الاستعانة واستشارة خبراء في الفقه وعلم القانون كي يعينوه على دراسة الفكر الشيعي السياسي، إذ ليس التنظير السياسي الفقهي يمكن قراءته بأدوات ثقافية فكرية من الأدب الصحفي، بل لا بدّ في قراءته من الاستعانة بأدوات وموازين علم القانون.

ولا يحتمل أنّ الكاتب يدّعي التخصّص في علم القانون، وإن ادّعى كونه فرداً في تنظيم سياسي معارض سابقاً أو كاتباً في مجلة ونحو ذلك، ولكن هذا غير مؤهل للبحث القانوني التحليلي للمواد القانونية، ولا يشفع لدعوى ذلك دعوى التتبع لكلّ باب باب وخطوة خطوة للفكر الشيعي، فإنّه من دون أداة لفهم المواد، ماذا يفيد السير السطحي مروراً على رسم نقوش الألفاظ مع أنّه بان من الردّ الذي ذكرناه _ السابق عدم معرفة الكاتب بمظان هذا البحث الفقهي من الفقه السياسي، وأنّه أين يبحث في أبواب الفقه ولذلك لم يتطرّق إليه الكاتب في مقالاته السابقة ولا في كتابه تطوّر الفكر السياسي لدى الشيعة، لم يتطرّق إليه من قريب ولا من بعيد، وهو معذور؛ لأنّه فوق طاقته وفوق مستوى اطلاعه!!

والعلوم لا يتمكّن منها بالأمنية، بل لا بدّ من مكابدة الدراسة التخصصية وجهد الليالي. وإلاّ فمن يجهل ممّن لديه أدنى ثقافة قانونية أنّ إقامة القضاء ووزارة الدفاع (الجهاد الدفاعي) ووزارة التعليم (التبليغ الديني) ووزارة الداخلية (الحدود والتعزيرات) والوزارات الأخرى قبول الولاية ولو في حكومة الآخرين والسلّاطين التي جوّزها مشهور علماء الإمامية المتقدّمين إلى يومنا هذا، بل أوجبوها إذا تمكّن من إقامة الحقّ، وهي نوع من المشاركة في الحكم السياسي، أنّ كلّ ذلك ليس إيجاباً للحكم السياسي في النظام الاجتماعي، بل قد أوجبوا الافتاء وهو يساوي القوّة التشريعية، بل نضيف إلى قائمة العلماء الذين ذكرنا أسماءهم:

1 _ ثقة الإسلام الكليني في كتاب (الكافي) وهو من علماء الإمامية في الغيبة الصغرى أي النصف الثاني من القرن الثالث والنصف الأوّل من القرن الرابع، قد ذكر في كتابه في أبواب القضاء الروايات الدالّة على تصدّي فقهاء الشيعة للقضاء نيابة عن المعصوم وذكر أيضاً روايات المشاركة السياسية في نظام الحكم مع الآخرين تحت عنوان قبول ولاية السلطان الظالم عند التمكّن من مطابقة الحقّ. وذكر روايات إقامة الحدود والتعزيرات أيضاً.

2 _ أبو القاسم محمّد بن جعفر بن قولويه، أفقه الشيعة في زمانه أستاذ الشيخ المفيد كما ذكر النجاشي في رجاله فقد وقع في طريق العديد من روايات الفقه السياسي، أي تجويز القضاء لفقهاء الشيعة نيابة عن المعصوم وفي طريق روايات بقيّة المسائل المتقدّمة، ومن المعلوم لدى أهل التخصص أنّ فتوى مسلك الراوي الفقهية ليستعلم من الروايات التي يرويها.

3_ أستاذ الشيخ الصدوق محمّد بن الحسن بن الوليد القمي فقد وقع في طريق روايات تلك المسائل والأبواب.

4_ بقيّة مشايخ الفقهاء والرواة الذين وقعوا في طرق روايات تلك المسائل المسوغة لتصدّي فقهاء الشيعة للحكم نيابة عن المعصوم.

كما نضيف في المقام أن إيجاب مشهور علماء الإماميّة للفتوى المساوية للقوّة التشريعية للقضاء لا ينحصر بالقوّة القضائية، بل يشمل المحكمة الدستورية أيضاً وهي أعلى جهة ذات صلاحية قانونية في الدولة العصرية والتي تهيمن على العلاقة بين القوى الثلاث القضائية والتشريعية والتنفيذية. ولا أدري هل أن الكاتب يظن إلى البيان القانوني الشارح لكيفية شمول تجويز الفتوى والقضاء لمقام المحكمة الدستورية وموقعها القانوني؟ أم لا يظن لذلك.

وسأدع شرح ذلك إلى مقالات لاحقة لأترقّب ما الذي سيلهج به الكاتب بعد مواجهته لهذا البحث التحليلي القانوني.

3_ ادعى الكاتب أن ما نقلته هو بعض أقوالهم لا كلّها وأن بقيّة أقوالهم تعطي نظرية متكاملة لنظريتهم اللازمة التي لم يتحرّروا منها، ولا أدري هل أن الخلط بين المسألة الاعتقادية وهي الإمامة الإلهية والتي أحد شؤونها الحكم السياسي ومسألة إقامة الحكم السياسي في النظام الاجتماعي نيابة عن المعصوم وهي مسألة فقهية في الأبواب السياسية في الفقه، هو تكامل في معرفة النظرية؟ مع أن كلماتهم في المقامين متناسقة غير متضاربة كما أوضحناه في الردّ السابق في المقام.

وكيف يصوّر وينطق بلسانه لفظه أزمة ويعيشها علماء الإماميّة وهم يبيّنون كمال السلامة والاتساق بين عقيدتهم بالإمامة كعهد من الله تعالى للإمام الثاني

عشر ونيابة للفقهاء عنه في الحكم السياسي تابعين له في التقنين والموازن المتبعة في الحكم كما رسمها هو لهم وفي كافة الظروف سواء في ظرف الاقتدار على الانفراد بالحكم أو في ظرف المشاركة مع الأطراف الأخرى في الحكم أو في ظرف الحكومة الباردة غير الرسمية تحت الستار كما أوضحنا ذلك في حقيقة المرجعية الشيعية في أدبيات السياسة الأكاديمية في العصر الحديث، بل هي حقيقة كل قوى ذات نفوذ في المجتمع ذات أتباع، أوضحناه في الرد السابق رقم (1)(1).

والذي أراه أن الكتاب قد اشتبه عليه صور الحالات المختلفة التابعة للظروف الخارجية الزمانية والسياسية التي تعيشها الأمة الإسلامية والطائفة الشيعية بالخصوص فإنه قد تمر بعض الظروف التي لا يتمكّن فيها علماء الإمامية وفقهاء الشيعة من إقامة الحكم السياسي بشكل مستقل، بل بنحو المشاركة مع الأطراف الأخرى كما في العديد من القرون السابقة أو ظروف أخرى قاهرة لا تسمح لهم بإقامة الحكم ولو بنحو المشاركة فتراهم يقتصرون على النفوذ والحكومة من وراء الستار وهي المعروفة بجهاز المرجعية الدينية الذي ظلّ متصلاً طوال القرون منذ عهد الباقر والصادق عليهما السلام حتّى يومنا الحاضر، بنحو النيابة طولياً عن الإمام المعصوم سواء في الافتاء والذي يساوي القوّة التشريعية والقضاء (القوّة القضائية) والولاية (القوّة التنفيذية).

واختلاف توقّر القدرة الخارجية التابعة للظروف المحيطة لا يؤثر في التنظير القانوني الذي يقرّه علماء الإمامية وفقهاء الشيعة، إذ التنظير القانوني وحلوله المختلفة لا دخل له بتحقيق الظرف المناسب أو غير

ص: 494

1- راجع صفحة (478).

المناسب، كما لا ربط له بمهارة الفقيه في صنع الظروف الملائمة والبراعة في بنائها وعدم ذلك، نظير الحال في القوانين الوضعية البشرية فإنّ التنظير القانوني لا ربط له بكفاءات المجري للقانون ومهاراته، لاسيّما على العقيدة الإماميّة، إذ الفقيه نائبٌ لا حاكمٌ بالأصالة، إذ الحاكم بالأصالة في طولية بعد الله ورسوله هو الإمام المعصوم المتوفّر على الكفاءة العلمية القصوى (العلم اللدني) والأمانة العلمية القصوى (العصمة).

فما يراه الكاتب أو غيره من اختلاف أدوار فقهاء الشيعة في الحكم السياسي في الدول المختلفة فهو راجع إلى اختلاف الظروف واختلاف كفاءات أشخاص الفقهاء أو اختلاف وجهة نظرتهم ورؤيتهم الموضوعية تجاه الظروف المعاشة، لا إلى الاختلاف في التنظير القانوني. مضافاً إلى اختلاف شاكلة هيكلية جسم الدولة وأدواتها من قرن إلى قرن إلى ما نشاهده حالياً من تشكيلة جهاز الحكم.

4_ قال الكاتب: إنّ علماء الإماميّة المتقدّمين يخصّصون إقامة الحكم السياسي بالإمام المعصوم؛ لأنّ إقامة الحكم السياسي يحتاج إلى صلاحية التشريع والتنفيذ والقضاء وأنّ هذه المهام الثلاث من مختصّات الإمام المعصوم عليه السلام. ولأنّ الحال يلتبس على الكاتب مرّة بعد أخرى كلّما يجول في بحوث القانون فلا بدّ أن أذكر له الشرح القانوني بالرسم الحديث فلعلّه يمكنه الخروج ممّا استعصى عليه فهمه من تلك البحوث.

فليعلم أنّ الدولة العصرية تنشأ على أساس دستوري يتضمّن مواداً ثمّ إنّ هذا الدستور حيث اشتمل على مواد قانونية، فلا بدّ أن تُبنى المواد القانونية ومنظومة تلك المواد على أساس فلسفة حقوقية كما هو محرّر

في علم القانون الأكاديمي في الجامعات الحديثة، ومبرهن عليه في ذلك العلم وفي العلوم الإنسانية والعقلية، وفلسفة الحقوق تبنى وترسى على فلسفة الرؤية للكون، هل هي إلهية وأنَّ الأصل هو الخالق؟ أم مادية وأنَّ الأصل هي المادة فيكون الإنسان الفرد بالتالي هو المحور لمنظومة الحقوق ومشجراتها.

فالبنية الأولى هي فلسفة الرؤية الكونية وهي تساوي العقيدة، عقيدة التوحيد أو عقيدة المادة هي الأصل ثم تبنى البنية الثانية على ضوء الأولى وطولياً، وهي صياغة الحقوق بنحو العموم وهي تساوي النبوة والشريعة في عقيدة التوحيد في البنية الأولى، أو الفلاسفة الشرعيين وفلاسفة الحقوق في العلوم الإنسانية في عقيدة أصالة المادة في المذاهب المادية العلمانية النظرية الأخرى في البنية الأولى.

ثم تبنى البنية الثالثة وهي صياغة القوانين الدستورية وموادها وهي تساوي تفاصيل الشريعة والنبوة وتتبعها وتليها الإمامة الإلهية بتوسّط العلم اللدني والعهد الإلهي ((إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً... وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا)) (1)، ((إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا)) (2)، ((وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ)) (3) في عقيدة التوحيد في البنية الأولى أو تساوي مجالس خبراء وضع القانون أو مجالس تأسيس الدستور في مدارس التقنين البشري في القوانين الوضعية المبتنية على عقيدة أصالة المادة ونحو ذلك في البنية الأولى، وهما حالياً مدرستان:

ص: 496

1- البقرة: 30 و31.

2- البقرة: 124.

3- الأنبياء: 73.

القانون، الأنجلوساسكوني الذي يعتمد على أصول قانونية يفرع على ضوءها.

والقانون التجريبي الذي يتخذ من التجربة التي يواجهها القانوني أو القاضي، مصدراً للقوانين والتقنين.

وفي هذه المنطقة أي البنية الثالثة تختلف مدرسة أهل البيت عليهم السلام ليس مع المدارس البشرية الأخرى المادية والغربية فحسب، بل تختلف مع مدرسة أهل السنة حيث إنهم يرون أن للفقيه حق صياغة وتأسيس القوانين الأم الدستورية في نظام الحكم السياسي الاجتماعي أو في نظام العبادات الفردي ونظام الأحوال الفردية، وإن لم يؤسس له الله تعالى وينشئه عن طريق إبلاغ النبي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ومن بعده إبلاغ الإمام المعصوم عن النبي بطريق العلم اللدني غير المقتصر على طريق الحس، فأهل السنة يرون للفقيه أو الحاكم غير المعصوم الحق في سنّ قوانين دستورية يتدعها من رأيه وبحسب ما يتوصل إليه فكره وذهنه فيقتسمون البدعة إلى الأحكام الخمسة فبعضها حسن أو لازم، ويطلقون على هذا الفعل وهو صياغة متن القوانين الدستورية في الأنظمة المتقدمة _ الاجتماعي والفردي والعبادي _ اسم الاجتهاد، بينما لا يرى الشيعة ذلك للفقيه، بل يخصونه بالنبي والإمام المعصوم وهما مبلغان عن الله تعالى طولياً فالنبي عن الله والإمام عن النبي، ويقولون: إن حق التشريع بمعنى سنّ وإنشاء واعتبار وتقنين القوانين الدستورية الأم هو من حق الله تعالى ((إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ)) (1)، ((أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ)) (2)، وأن الله أعلم بمصالح العباد

ص: 497

1- الأنعام: 57.

2- التين: 8 .

ومفاسدهم وما يضرهم في كل زمان ومكان وهو محيط بكل الظروف والأجيال إلى يوم القيامة وما بعدها من نشأت ((أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ)) (1)، ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ)) (2)، ((قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ)) (3).

فالله الخبير الحكيم العليم لا يعجزه وضع برنامج قانوني لا ينقص عن الشمولية والاتقان والكمال لكل الأوضاع البشرية بحسب المكان والزمان والمتغير إلى يوم القيامة، وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم: ((قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ)) (4)، ولذلك لم يكن الرسول يتقدم على الوحي في سنن الأحكام الكلية الدستورية كما في سورة المجادلة: ((قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)) (5).

فلم يتقدم صلى الله عليه وآله وسلم على وحي الله في البت في قضية ظهار الرجل لتلك المرأة الشاكية لحالها عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال تعالى: ((اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ)) (6)، ((وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ)) (7)، وقال تعالى: ((وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ

ص: 498

1- الملك: 14.

2- الحجرات: 7.

3- الحجرات: 16.

4- ص: 86.

5- المجادلة: 1.

6- الأنعام: 106.

7- يونس: 109.

إِلَيَّ)) (1)، ((قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ)) (2)، ((قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي)) (3)، ((إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ)) (4).

فالرسول تابع مسلّم لربه والإمام المعصوم تابع مسلّم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والشيععة تابعة مسلمة لأئمتهم عليهم السلام وهذه التبعية ليست قصوراً ولا جهالة ولا عماية، بل هي كمال وعلم وبصيرة وهداية؛ لأننا نعتقد أن الله تعالى غير متناهي العلم والمخلوق الممكن مهما بلغ علمه فلن يقاس ببعض العلم الإلهي، ((أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَيَّ الْحَقُّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * وَمَا يُتَّبَعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ * وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصَدَّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)) (5)، وقال تعالى: ((وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ)) (6)، ((فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ)) (7)، ((وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ)) (8)، ((وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ)) (9)،

ص: 499

1- الأنعام: 50.

2- الأنعام: 56.

3- الأعراف: 203.

4- الأحقاف: 9.

5- يونس: 35 - 37.

6- المائدة: 48.

7- ص: 26.

8- الزمر: 55.

9- البقرة: 120.

((وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ)) (1)، ((ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ)) (2)، ((قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ)) (3)، ((اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ)) (4)، ((إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ)) (5)، ((وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)) (6)، وقد قال تعالى عن دينه وكتابه وشريعته: ((وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ)) (7)، ((مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ)) (8)، وقال: ((مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ)) (9) ما نقصنا في الكتاب من علم شيء.

فالكتاب العزيز فيه تبيان كل شيء وتفصيل لكل شيء، نعم ليس في ظاهر القرآن يتوصّل إلى ذلك، فلا بدّ من وجود من يستطيع استخراج ذلك من الكتاب وإلاّ لانتقض الغرض والحكمة، وقد اعترف كلّ فقهاء المسلمين غير الأئمة الاثني عشر اعترفوا بالعجز عن استخراج

ص: 500

1- المؤمنون: 71.

2- الجاثية: 18 و19.

3- آل عمران: 31.

4- الأعراف: 3.

5- النجم: 23.

6- الأنعام: 153.

7- النحل: 89.

8- يوسف: 111.

9- الأنعام: 38.

كلّ الأحكام والعلوم من القرآن ومن ثمّ توسّلوا بالقياس الظني والرأي المبتدع والاستحسان لسدّ ما يزعمونه من الفراغ في الشريعة والتقص في الدين.

لكن القرآن يخبرنا بوجود تلك الثلثة من الأمة ما بقيت حياة الدنيا وما بقي القرآن خالداً وأشار إليهم: ((بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ)) (1) هو القرآن مجموعته بين في صدور الذين أوتوا العلم، فكلّ ما في القرآن التبيان لكلّ شيء هو بين في صدور الذين أوتوا العلم.

فهناك في الأمة ثلثة أوتوا العلم اللدني علم الكتاب ((كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ)) (2)، وقال: ((هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا)) (3).

ففي الأمة راسخون في العلم يعلمون تأويل جميع القرآن، ((فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ * وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ)) (4).

فالكتاب بتمام حقائقه في كتاب لا يمسه ولا يصل إليه إلا المطهرون المعصومون من الذنوب ((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ

ص: 501

1- العنكبوت: 49.

2- الرعد: 43.

3- آل عمران: 7.

4- الواقعة: 75 - 83.

أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً)) (1)، وقال: ((وَلَوْ رُدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ)) (2).

وحيث اللازم هو العمل بالقرآن اعتقدت الطائفة الإمامية بإحاطة الكتاب الإلهي والشريعة بكل شيء وحكمة وأن هناك أهل بيت النبي آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم مطهرون مزودون بعلم الكتاب والوصول إليه وإلى كل أسرارهم وهم الذين يستخرجون علمه من الكتاب وهم أولو الأمر الذين قال تعالى: ((أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) (3)، ((إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ)) (4)، التي نزلت في علي باتفاق الفريقين.

وفي هذه البنية الثالثة لا يعلم إرادات الله التشريعية ومشيناته الشرعية إلا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأوصياؤه المعصومون بعلمهم اللدني، فمن ثم احتيج إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإلى الإمام بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتفصيل تلك الأحكام الدستورية الأم، فلا بد من واسطة بين أهل الأرض والسماء نبي، أو وصي نبي، له علم لدني، وفي هذا المقام لا مجال للظن ولا للرأي البشري الظني ولا - للقياس ولا للاستحسان، بل لا بد من علم لدني إلهي وقناة مأمونة تربط السماء بالأرض وليس فهم الفقيه في هذه المنطقة رابطاً بين الأرض والسماء.

وها هنا الاجتهاد بالمعنى الذي هو عند أهل السنة وهو انشاء الأحكام وابتداعها كأحكام دستورية، لا تقول به الشيعة، كما لا تقول بثبوت هذا النمط والقسم من التشريع للفقيه.

ص: 502

1- الأحزاب: 33.

2- النساء: 83 .

3- النساء: 59.

4- المائدة: 55.

هذا كله في البنية الثالثة وهي سنّ وصياغة الأحكام الدستورية.

ثم تأتي البنية الرابعة وهي تشريع المجالس النيابية (القوة التشريعية)، ففي هذه المرحلة من التشريع يقوم أعضاء المجالس النيابية التشريعية وخبراء القانون بعملية فهم قانوني على ضوء موازين لفهم المؤدى القانوني لمواد الدستور وتطبيقها على الأبواب والفصول والمسائل المستجدة المختلفة، فعملية التشريع في هذه البنية تشمل على نمطين ونحوين:

الأول: استنباط الحكم أي فهمه وإحرازه من متون الدستور وألفاظه بموازين مباحث الألفاظ في علم أصول فقه القانون، ويسمى بعلم القراءة القانونية وتلك الموازين من تقيد المطلق بالمقيد وتخصيص العام بالمخصّص ومفاد الشرطية وهيئات الألفاظ الدالة على الحكم التكليفي والحكم الوضعي، إلى غير ذلك من مباحث ذلك العلم.

الثاني: التطبيق للقضايا الكلية الشرعية في الدستور على القضايا الجزئية في الأبواب والفصول وهذا النمط يسمى بعملية التفريع للفروع والتطبيق للكليات على كليات أضيق منها دائرة، وتسمى بعملية التشجير القانوني، وهذه المرحلة من التشريع التي تختلف جوهرياً عند من يفتن ألف باء علم القانون، هذه المرحلة والنمط من التشريع تقول الإمامية بجوازه وبصلاحية الفقيه لذلك العمل.

والفقه لغة الفهم لا عملية الرواية ولا انشاء الرأي ولا إيدأؤه قال تعالى: ((فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ)) (1).

ص: 503

فقال تعالى: ((لِيَتَفَقَّهُوا))، أي ليفهموا لا- لبيدوا رأيهم في قبال الله تعالى، وتفقّهم هو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا من أنفسهم.

وهذا هو الاجتهاد الذي تقول بمشروعيته الشيعة، وهو يختلف سنخاً وروحاً عن الاجتهاد الذي تقول به السنّة، وقد حثّ الأئمّة من آل محمّد صلى الله عليه وآله وسلم فقهاء أصحابهم على هذا النمط من الاجتهاد والفقاهة، فقد قال الباقر عليه السلام لأبان بن تغلب: ((اجلس في المسجد وافت الناس فإني أحبّ أن يرى في أصحابي مثلك))، ذكر ذلك النجاشي في رجاله.

وقالوا عليهم السلام لشيعتهم: ((نحن نلقي إليكم الأصول وعليكم بالتفريع))، وقالوا: ((إنّا لا نعدّ الرجل منكم فقيهاً حتّى يعرف معاريض كلامنا))، وقالوا: ((نحن قوم فصحاء بلغاء فاعرفوا كلامنا)).

وهذا الاجتهاد قد مارسه فقهاء الشيعة من أصحاب الأئمّة عليهم السلام منذ عهد الباقر والصادق عليهما السلام، بل قبلهما أيضاً إلى يومنا هذا، ولم ولن يسدّ الإماميّة هذا الباب من الاجتهاد حتّى بعد ظهور الحجّة؛ لأنّه قائم على الفهم للدليل اللفظي الوارد من الله ورسوله وأوصيائه، بخلاف أهل السنّة فان غالبيتهم قد أقفلوه وسدّوه بعد عملية حصر المذاهب في الأربعة المعروفة، وقد برع نتيجة لذلك الفقه الشيعي الإمامي وعلم أصول الفقه إلى يومنا هذا حتّى استحال أن تصل إليه جهود بقيّة المذاهب الإسلاميّة.

وقد كتب في هذا النمط من الاجتهاد وموازينه كلّ من الشيخ المفيد والمرتضى والطوسي كتباً في أصول الفقه والفقه الاستدلالي، ككتاب الذريعة وكتاب عدّة الأصول وكتاب المعارج في الأصول للمحقّق الحليّ والمعالم للشيخ حسن العاملي. وكتاب المقنعة.

الاجتهاد من هذا النمط منذ عهد متقدم، فلقد ألف زرارة بن أعين والفضل بن شاذان رسالتين في اجتماع الأمر والنهي وفي الأمر بالشيء لا يقتضي النهي عن ضده، وقد ذكر السيد حسن الصدر في كتابه تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام نماذج أكثر فلاحظ.

ومع هذا البيان يتبين خبط الكاتب عشوائياً بين الاجتهاد في الرتبة الرابعة التشريعية وبين الاجتهاد في الرتبة الثالثة، وبين استعمال الظن في الرتبة الرابعة الذي لم يمنعه مشهور علماء الإمامية، وبين الظن في الرتبة الثالثة أي أعمال الظن في فهم ما نزل من أحكام إلهية في ألفاظ القرآن والسنة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعصومين، وبين أعمال الظن في إصابة أحكام السماء كرابط واتصال كبديل عن النبوة والإمامة الإلهية.

ولا أدري أليس من الحكمة والأدب أن لا يقحم المرء نفسه فيما لا معرفة له به؟ أليس من الإنسانية والفطرة أن لا يخبط المرء في ما لا علم له به؟ ((إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئَلًا)) (1).

لقد أسمعت لو ناديت حياً

ولكن لا حياة لمن تنادي

ومن ذلك يتبين أن قيام الدولة بالمجلس النيابي التشريعي والقوة التنفيذية التي هي تطبيق إجرائي لقوانين المجلس النيابي والقوة القضائية التي هي تطبيق للموازين والقوانين الأولية، لا يرتبط بالاجتهاد بالمعنى الأول بمعنى ابتداع الرأي والقياس والاستحسان، بعد فرض وجود تمام القوانين الدستورية المبيّنة من الله تعالى في قرآنه ومن الرسول والأئمة في السنة، وإنما يعتمد قيام الدولة والحكم بالاجتهاد _ المعنى الثاني _ بمعنى الفقهية.

ص: 505

فها هو الكاتب يعقد نظريات العنكبوت في عالم تزويق الألفاظ بعيداً عن البحث العلمي التخصصي، اعتماداً على الترنم اللفظي في العبائر بكل جراءة ولا مبالاة.

ثم يعاود التعبير اجتراراً أنّ الإمامة والتقوية والانتظار منع علماء الشيعة من إقامة الحكم ومن تجويز إقامة الدولة في عصر الغيبة وقد أعلمته بأن الانتظار عقيدة إسلامية أصيلة تعني الاعتقاد بظهور مهدي من ذرية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يصلح العالم يملأ الأرض قسطاً وعدلاً بعدما ملئت ظلماً وجوراً، والانتظار بهذا المعنى لا يدعو إلى التوقف والحركة والتخاذل عن الوظائف الشرعية الاجتماعية والسياسية إلا في ذهنية الكاتب.

كما أعلمته من دون فائدة مرجوة أنّ التقوية بمعنى التكتيك في أسلوب القيام بالمسؤولية الاجتماعية السياسية كما هو الحال في التنظيمات السياسية المعارضة في كل دول العالم، فهل تحفظ تلك التنظيمات وسريتها يعني شدة إصرارها في إقامة الحكم حسب ما تنظره؟ أم أنّه يعني جمود وتوقف تلك التنظيمات؟ وقد أمر تعالى بهذا الأسلوب من المحافظة على أسلوب العمل والنفس ((إِلَّا مَنْ أْكْرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ)) (1)، ((إِلَّا أَنْ تَنْفُوا مِنْهُمْ تَفَاةً)) (2)، ((بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَدَّ مَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ)) (3)، ((أَيَّتْهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ)) (4)، وغيرها من الآيات.

وأما الإمامة فقد بينا موقعها أنّها في الرتبة الثالثة من بناء التشريع كرابط بين أهل الأرض والسماء يتبع النبي وكسفير إلهي تابع للنبي.

ص: 506

1- النحل: 106.

2- آل عمران: 28.

3- الأنبياء: 63.

4- يوسف: 70.

5_ ثمَّ إنَّه له تدليسات أخرى متعدّدة، منها نسبته إلى الحلبيين من علمائنا أنَّهم لا يرون الاجتهاد بالمعنى الثاني بمعنى الفقاهة مع أنَّهم على العكس تماماً فإنَّهم يوجِّبون على كلِّ مكلفٍ عيناً ولا يجوزون التقليد.

ومنها نسبته إلى فقهاء الحلة أنَّهم لا يرون ولاية الفقيه، مع أنَّنا قد نقلنا في الردِّ السابق عن المحقِّق والعلامة الحليّ ذهابهما إلى ولاية الفقيه وكذا البقية كيحيى بن سعيد وابن إدريس وغيرهما.

ومنها: نسبته اعتراض حوزة النجف على الصفويين في قولهم بعدم ولاية الفقيه، وهذا محض افتراء فإنَّ إعتراضهم كان على أمور أخرى في سياسات وقتية معروفة.

ومنها: استظهاره من كلام صاحب الجواهر أنَّه لا يقول بولاية الفقيه في إقامة الحكم من عبارته: (لعلمهم عليهم السلام بقصور اليد)، وهو كما ترى مضحك فإنَّ تعليل صاحب الجواهر هو بعدم القدرة الخارجية لا عدم المشروعية وقد وصل بنا المقال إلى توضيح ألف باء الفقه.

ومنها: خلطه بين الشورى والسلطة الجماعية، فالأول عبارة عن تداول الرأي والفحص عن المعلومات لا بمعنى الإرادة الجماعية فالشورى لغة عبارة عن كيفية البحث والفحص العلمي ومداولة الرأي لا الإرادة الجماعية. وغير ذلك من النسب المخالفة للواقع وهو يرمي الكلام على عواهنه غير متحرِّج عن المخالفة للواقع.

حرَّر بتاريخ (30/12/1999م)، (01:26) مساءً.

التلميذ عضو:

أحمد الكاتب..

ص: 507

نقلت رواية عن الإمام الرضا عليه السلام معناها أن الحجّة لله على العباد لا تقوم إلا بإمام حيّ يعرف، فهل المراد بالمعرفة هنا هي الرؤية الشخصية للإمام؟ بمعنى أن الحجّة لله على أيّ عبد من عباده لا تقوم حتّى يراه شخصياً ويعرفه من هذا الطريق، أو هي أعمّ من ذلك فمجرد تشخيصه من هو؟ وابن من؟ كافٍ في المعرفة التي تتحقّق بها الحجّة لله على العباد؟ نرجو بيان وجهة نظرك في هذه المسألة ونحن بالانتظار.

ودخل الكاتب ليردّ فقال:

حرّر بتاريخ (30/12/1999م)، (05:53) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأستاذ الفاضل التلميذ حفظه الله..

لقد نقلت لك عدّة روايات عن الإمام الرضا عليه السلام وهي تتحدّث عن ضرورة حياة الإمام وظهوره ومعرفته وذلك من أجل الارتباط به والتفاعل معه وطاعته، وهو ما يثبت تناقض الغيبة مع مسؤولية الإمامة، فماذا يفيد الأئمة إمام غائب لا طريق لها للارتباط معه أو نصرته ولا طريق له لتوجيهها وتعليمها وقيادتها؟ وماذا بهم بعد ذلك أن يكون الإمام الغائب حيّاً أو ميتاً؟ وعلى فرض القول بوجود الإمام الثاني عشر وولادته، فمن يقول: إنّه لم يمت بعد ذلك الزمان؟ وكيف نعرف أنّه حيّ؟ إلاّ بواسطة النظريات الفلسفية والفرضيات الكلامية، أليس كذلك؟

أخي العزيز الأستاذ التلميذ لو فكّرت قليلاً بقول الإمام الرضا الآخر وهو: ((سبحان الله! يموت رسول الله ولا يموت موسى!). قد والله مضى كما مضى رسول الله. لو كان الله يمدّ في أجل أحد من بني آدم

ص: 508

لحاجة الخلق إليه لمدّ الله في أجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم))، لعرفت أنّ القول بغيبية الإمام الثاني عشر ما هو إلا قول متناقض مع تراث أحاديث أهل البيت والفترة الإسلامية السليمة وأنّه لم يكن إلا نوعاً من الوقف الذي حيّر الإمامية وجعلهم يفترضون أموراً كثيرة منافية للعقل من أجل الخروج من الحيرة.

ولذا فإنّ الإمام الرضا عليه السلام قد شدّد في النكير على الواقفية الذين رفضوا الاعتراف بوفاة أبيه الإمام موسى الكاظم عليه السلام واتّهمهم بالكذب والكفر بما أنزل الله عزّ وجل على محمّد صلى الله عليه وآله وسلم.

ولعلمك فإنّ الواقفية جاؤوا بأحاديث كثيرة على عدم وفاة الإمام الكاظم واستحالة وفاته قبل الخروج وألّفوا كتباً حول غيبته؛ لأنّهم كانوا يعتقدون أنّ المهدي وكانوا يعتبرونها روايات متواترة أكيدة لا شبهة فيها ولكن الواقع كذبها، وهذا ما يدعوني لمطالبتك بالتفكير في صحّة الكثير من الروايات التي يرويها أصحاب كلّ مذهب تأييداً لمذهبهم ونصرة لنظريتهم، والنظر إليها ككلّ وبصورة عامّة ومن كلّ الجهات العقلية والنقلية وتقييمها سنداً ومضموناً.

وبما أنّ نظرية القول بوجود وولادة محمّد بن الحسن العسكري ومهدويته لم تكن أوّل نظرية مهدوية من نوعها في التاريخ الشيعي، فقد سبقتها نظريات عديدة وخاصّة نظرية أو فرضية وجود ابن للإمام عبد الله الأبطح وأنّه الإمام من بعده وأنّه المهدي المنتظر، وقد جاء أصحاب هذه النظرية بأحاديث وروايات اعتبروها صحيحة أو متواترة ولكنّها لم تصبح حجّة على الآخرين ولم يقبل بها سائر الشيعة أو بقيّة المسلمين، لأنّهم كانوا يشكّون فيها ويتّهمون الفطحية أو ذلك القسم منهم بالكذب والافتراض والادّعاء خلاف الظاهر الذي هو حجّة بين الناس وبين الله.

ومن هنا فإننا لا نستطيع أن نثق بأقوال أنصار الفريق الذي قال بوجود ولد للإمام العسكري اعتماداً على نظريات كلامية معينة.

وقد دعوتني في ما مضى إلى بحث نظرية الإمامة لكي تثبت وجود ابن للإمام العسكري، وسألتك إثباته أولاً عن طريق الروايات التاريخية، وذلك بسبب أن البحث النظري لا يؤدي إلى نتيجة ثابتة واضحة. وقد كان كثير من الشيعة الإمامية وحتى من شيعة الإمام الحسن العسكري يؤمنون بنظرية الإمامة الإلهية ومع ذلك لم يؤمنوا بوجود ولد له ولم يقنعوا بما قدمه ذلك الفريق القائل بوجود ولد له في السرّ. والسبب يعود إلى أنهم كانوا يختلفون في جزئية صغيرة معهم كموضوع ضرورة انتقال الإمامة وراثياً بصورة عمودية وبالتالي فإنهم لم يتوصلوا فيه إلى ضرورة افتراض وجود ولد للإمام العسكري خلافاً للظاهر.

إذن فإن القول بنظرية الإمامة لا يؤدي بالضرورة إلى القول بوجود الإمام الثاني عشر، ولذا لم يقتنع الشيعة الفطحية الإمامية بوجود ولد للإمام العسكري؛ لأنهم لم يكونوا يؤمنون بقانون الوراثة العمودية بصورة صارمة، أي حتى في حال لم يكن للإمام السابق ولد وكانوا ينتقلون إلى القول بإمامة أخي الإمام السابق ولذا انتقلوا إلى القول بإمامة جعفر بن الهادي كما انتقلوا من قبل من إمامة عبد الله الأفتح إلى القول بإمامة أخيه موسى بن جعفر ما عدا فريقاً صغيراً منهم تشبّث بشعار (لا تكون الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين) وأصرّ على افتراض وجود ولد للإمام عبد الله الأفتح في السرّ والخفاء وفسّر ذلك بالتقيّة والخوف والكتمان.

وليس من المستبعد أن تكون لذلك الفريق مصالح مادية وسياسية دفعته لذلك القول المنافي للظاهر.

وهكذا فمن المعقول والمنطقي جداً أن نشكك بفرضية القائلين بوجود ولد للإمام العسكري ونشبههم بالقائلين بوجود ولد للإمام عبد الله الأبطح ونتوقّف فيما رووه من أحاديث وقصص غريبة وأسطورية.

خاصّة وأنّ الإمام الذي ادّعوا وجوده لم يظهر طوال أكثر من ألف عام ولم يقدر الشيعة نحو إقامة الدولة الإسلاميّة، وهو ما يتناقض تماماً مع مهمّة الإمامة التي لا يجوز أن تجرد وتهمل فأما أن يأتي الإمام من قبل الله أو من قبل الأئمة، ولمّا لم يأت من قبل الله علمنا أنّ مسؤوليّة انتخاب الإمام تقع على عاتق الأئمة وهذا ما فعلنا مؤخراً.

ونحن كمسلمين قبلنا بوجود عشرات أو مئات أو آلاف الأنبياء ولم نرهم ولم نشاهد لهم أثراً، لا نمانع من الاعتراف بوجود إمام من الله لو كان له وجود حقّاً.

وعندما نبحت هذا الموضوع ليس من منطلق التشكيك بآيات الله أو رفض التسليم لأقواله والعياذ بالله ولكن لأنّنا لم نجد الدلائل الشرعيّة الكافية والقاطعة على ولادته ووجوده ووجدنا أنّ الغيبة منافية لفلسفة الإمامة وضرورة وجود الإمام الظاهر الحيّ المعروف المتفاعل مع الأئمة. وهو ما يؤكده الإمام الرضا عليه السلام في مواجهة افتراضات الواقعية وادّعاءاتهم الوهميّة.

إذا كان الإمام الرضا قد عانى من الواقعية وافتراءاتهم وهو حيّ موجود يصرخ في وجوههم أن كفّوا عن الدعاوى الباطلة فماذا نصنع ولا إمام من أهل البيت يرعانا بعد وفاة الإمام العسكري؟

حرّر بتاريخ (30/12/1999م)، (11:18) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى أحمد الكاتب..

لقد سألتك سؤالاً محدّداً ولم أرد منك أن تردّد لي كلاماً قلته في هذه الساحة أكثر من مرّة، وبما أنّ الأخ الفاضل موسى العلي يريد من النقاش أن يكون ثنائياً بينك وبين الأخ محمّد منصور فأنا لن أرد على شيء ممّا كتبت فيما تقدّم استجابة لرغبة المشرف. لكن لا تخلو الردود السابقة من ردّ على ما أوردته فيما مضى.

وعليه فسأكون أنا مثلي مثل بقيّة الإخوة من المراقبين لهذا الحوار.

الردّ رقم (2) على الكاتب في نقاشه مع التلميذ:

حرّر بتاريخ (31/12/1999م)، (12:07) صباحاً.

محمّد منصور عضو:

الآن! حيث قد كرّر (الكاتب) دعاواه السابقة من استحالة طاعة من لا يرى بالحسّ البصري واستحالة قيادة من يكون خفياً عن الحسّ البصري واستحالة تأثيره في الأمة ولو عبر منظومتين إحداهما سرّية والأخرى علنية كالنوّاب الظاهرين بالنيابة العامّة فنعود نكرّر الردّ السابق ونجعله الردّ رقم (2) وسنوافيك بالردّ رقم (1) على دعاواك هذه التي كرّرتها هنا مع الأخ التلميذ!

1_ قال الكاتب: لست أنا الذي يقول بعدم كفاية القرآن أو الرسول وضرورة وجود الإمام في الأرض بعد الرسول لكي ينفذ الشريعة فهم الإماميون في الطليعة الذين لا يكتفون بوجود الأئمّة المنتخبين من الناس، وإنّما يشترطون أن يكون الإمام معصوماً ومعيناً من قبل الله.

ص: 512

ونضع كلامه تحت المجهر العلمي بغية التدليل على منهجية الكاتب، وقناعاته التي يسير عليها ويعتقد بها، وإن غفل عن كون كلماته هي تصريحات بقناعاته التي يعتقد بها، فإنَّ كلَّ بناء يبني على أصل يستلزم الاعتقاد بذلك الأصل، وكلَّ غصن ينشعب عن ساق، فإنَّه اعتماد على تلك الساق، وإن لم يرد هو البوح بها وإظهاره خشية الآخرين.

فأمَّا قوله: إنَّه لم يقل بعدم كفاية القرآن أو الرسول، فإنَّ إشرطه للحياة والظهور الحسِّي المادي في إمكان الطاعة والمتابعة، والموالاتة بتقريب ذكره في نقاشه السابق مع التلميذ، يستلزم قطعاً أخذ هذا الشرط في كلِّ موارد الطاعة والمتابعة والموالاتة، التي منها طاعة وموالاتة ومتابعة الله ورسوله وحيث إنَّ في هذين الموردین انتفى الشرط الذي ذكره الكاتب، فيلزمه عدم اعتقاده بلزوم طاعة الله وطاعة رسوله، كما أنَّه في نقاشه السابق للتلميذ صرَّح بأنَّه من غير العملي الخفاء مع القيادة في أمر الجهاد والحرب، ويلزمه أنَّ الله تعالى حيث يكون غير مدرك بالحسِّ الظاهري أن تعطل حاكميته في الأمر بالجهاد والحرب، وولاية الحكم التنفيذي، وإعمالها والحكم القضائي.

ثمَّ إنَّ ابتعاد الكاتب عن الكلام حول آيات القرآن الكريم وعدم تعرُّضه لا من قريب ولا من بعيد لما ذكره له من دلالات القرآن الكريم على وجود أولياء حجج إلهيين كعيسى وإدريس، والخضر عليهم السلام مع خفائهم من دون حصول التنافي بين خفائهم وكونهم حججاً من قبل الله تعالى يقومون بالوظائف الإلهية، وعلى خفاء ولادة موسى عليه السلام وغير ذلك من الشواهد القرآنية، فلا تراه ينسب بنت شفة، وكأنَّ قرآنًا لم يُتَلَّ عليه، بل بهذا الفعل؛ جعل القرآن وراء الظهر، وعدم الاستهداء بالقرآن

وعدم بناء معتقده على حقائق القرآن الكريم، وهو منهج العلمانية المعروف في الساحة الفكرية غير الخافي على من ألمّ بمسالكتهم.

فهذا التهميش للكاتب الكريم، وتجنّب عرض الأبحاث والآراء على القرآن المجيد مبثّن على التقليل من محوريته، وكونه ميزاناً وقسطاساً مستقيماً لا يشدّ عنه شيئاً، وكذا التعبير عمّا ذكره القرآن الكريم من وقائع وإخبارات عن الأولياء الحجج كعيسى وإدريس والخضر والتعبير والتمسك بذلك أنّه باطنية دالّ على عدم الاعتقاد بصوافية كلّ ما في الكتاب وحقّانيته، أو أنّ يدّ الغلاة والباطنية قد تسلّل لوضع تلك الآيات. فكن مطمئناً بأنّ كلّ نسبة نسبتها لك هي مدلّلة بأقوالك مع بيان كيفية استلزام أقوالك لذلك الرأي.

ومن ذلك ما ذكرت لك أنّك لا تثق بأيّ حديث من طرق السُنّة أو الشيعة، حيث صرّحت أنت بنفسك في آخر كتابك حول المهدي أنّك لا تحتجّ بأحاديث أهل السُنّة حول المهدي، ولا تقرّ بالاستدلال بها، وكذلك ردّك للأحاديث من طرق الشيعة، فمنهجك رفض الحديث الحاكي عن سُنّة النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم مطلقاً من دون تفصيل.

ومن ذلك ما ذكرت لك أنّك تنكر ضرورة عند المسلمين وهي ظهور المهدي من ذرية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، استناداً إلى قولك: إنّ روايات ظهور المهدي اختلقتها الصراعات السياسية في التاريخ الإسلامي، وأنّ المهديّة فكرة وضعتها الغلاة والباطنية.

ومن ذلك ما ذكرت لك أنّك منهجك يتّحد مع منهج العلمانيين من المسلمين بحسب الهوية الجنسية، فإن ردّ السُنّة الشريفة والاقْتصار على فهمك للقرآن فيما تستحسن من القرآن _ إن كان ثمة مورداً تستند فيه

إلى القرآن _ والاقتصار على الحسيات الظاهرية وأصالة الحس، ونفي الغيب عقيدة صريحة في العلمانية، فالمشكلة لديك ليست هي مسار الطائفة الإمامية كأحد مسارات المسلمين، بل المشكلة التي لديك هي عموم مسار الدين الحنيف، نعم لعلك لست تعي أن مسارك حقيقة الاصطدام بالدين، إلا أن الوظيفة الملقاة علينا هي تنبيهك إلى ذلك رجاءً أن ترعوي عما أنت عليه، كما أنك لا بد أن تنتبه إلى أن التخلي عن عروة أهل البيت عليهم السلام هو الذي يلجئك للتخلي عن عرى الدين الحنيف.

وأما قول الإمامية بضرورة الإمام المنفذ للشريعة والرابط بين الأرض والسماء _ بعلمه اللدني الذي جعله الله تعالى له _ فهو تحكيم لطاعة الله تعالى وتحكيم لطاعة رسوله وتحكيم للقرآن الحكيم في كل صغيرة وكبيرة وكل خطوة خطوة يتحرك نحو النظام السياسي الاجتماعي للبشرية، حيث إن الوصول والإحاطة بكل حقائق القرآن ومعارفه لا يتمكّن منه إلا من حباه الله بعلم الكتاب وعلم لدني، فقد قال تعالى: ((هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ)) (آل عمران: 7).

فالإحاطة التامة بالقرآن خصّها الله بالراسخين في العلم من هذه الأمة، وكذا قوله تعالى: ((وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ)) (النحل: 89).

وهذه الآية ملحمة قرآنية دالة على حيوية القرآن الكريم لكل شيء، وكذا قوله تعالى: ((بَلْ هُوَ - أَي مَجْمُوعِ الْقُرْآنِ - آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ)) (العنكبوت: 49).

فأثبت تعالى أن في هذه الأمة هناك ثلثة باقية ما بقي القرآن هذه الثلثة أوتيت العلم من لدن الله تعالى، وفي صدورهما مجموع آيات الكتاب مبيّنة ففيها تبيان كل شيء. وهاتان الآيتان تتطابقان مع آية سورة آل عمران للدلالة على معية الثقلين _ الكتاب والعترة _ في التمسك بهما للوصول إلى تحكيم إرادة الله تعالى وإرادة رسوله من بعده، ومما يدلُّ على ذلك أيضاً: ((إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ)) (القيامة: 17 _ 19).

فالبيان التام المحيط لكل ما يتجدد من الحاجات في كل زمن هو من الوظائف والمسؤوليات التي هي في عهدة الجانب الإلهي، كما في قوله تعالى: ((وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ)) (النحل: 64).

وفي سورة الواقعة: ((فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ * أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ)) (الواقعة: 75 _ 81).

فهذه الآية تدلُّ أيضاً على أن تمام الإحاطة بالكتاب لا يصل إليه إلا المطهَّر وهو المعصوم المشار إليه في آية التطهير: ((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً)) (الأحزاب: 33).

فالكتاب كما تشير إليه سورة الواقعة هو تمامه في كن محفوظ لا يصل إليه تماماً إلا المعصومون.

فالآية تشير إلى معية الثقلين) فكل هذه الآيات هي على غرار حديث الثقلين إلا أن المدرك لمفاد الثقلين هو الكتاب العزيز نفسه، وكذلك قوله تعالى: ((مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ)) (الأنعام: 38).

وقوله: ((وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)) (الأنعام: 59).

وقوله: ((وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)) (يونس: 61).

والكتاب المبين اسم للقرآن كما في سورة (يوسف: 1)، وسورة (الشعراء: 2)، و(النحل: 1)، و(الزخرف: 2)، و(الدخان: 2).

وقوله تعالى: ((وَمَا مِنْ غَائِيَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ)) (النمل: 75)، هذا من جانب ومن جانب آخر قال تعالى على لسان خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم في سورة (الرعد: 43): ((كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ)).

وسورة الرعد مكيّة ولم يؤمن في مكّة أحد من أهل الكتاب، فهي إشارة إلى رجل من هذه الأمة يكون شاهداً على صدق نبوة الرسول، ومدرك حجّية شهادة هذا الشاهد هو علمه بالكتاب كلّه بخلاف علم صاحب سليمان فلقد كان عالماً ببعض الكتاب كما في قوله تعالى: ((قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ)) (النمل: 40).

ونظير قوله تعالى في سورة الرعد المتقدم الذي هو في بيان ثقل العترة قوله تعالى: ((ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصَّطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا)) (فاطر: 32).

وهذه وراثه اصطفاء إلهي كقوله: ((ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ)) لا وراثه تراب كما يتوهّمها الكاتب.

وقوله تعالى: ((وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ)) (الحج: 54).

وقوله تعالى: ((وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ)) (سبأ: 6).

وقوله تعالى: ((وَلَوْ زِدُوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أَوْلِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ)) (النساء: 83).

فهذه طوائف من آيات الذكر الحكيم دالة على مفاد حديث الثقلين، فهي - آيات الثقلين - تبين وجود ثلثة في هذه الأمة قد زوّدت من قبل الله تعالى بالعلم اللدني (علم الكتاب) وأنّ في صدورهم مجموع القرآن (آيات بينات) وهو تبيان كلّ شيء وأنّ تلك الثلثة هي القادرة على إخراج كلّ علوم، وحقائق الأشياء من القرآن الكريم.

فالقول بضرورة وجود الإمام في الأرض بعد الرسول ضرورة قرآنية وهي تحكيم لشمولية القرآن ومرجعيته في كلّ صغيرة وكبيرة، كما أنّ تلك الضرورة تعني تحكيماً لطاعة الله تعالى وطاعة رسوله في كلّ الأمور؛ لأنّ الإمام في عقيدة الإمامية مرتبط بالسما بتوسط العلم اللدني (علم الكتاب) فهو خليفة الله في أرضه وحجّته على عباده يوصل جميع إرادة الله في الحكم التنفيذي، والسياسي، والقضائي إلى العباد وينفذ فيهم حاكمية الله تعالى وحاكمية رسوله من بعد؛ لاطلاعه على جميع أحكام النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم بالعلم اللدني لا العلم الحسي بتوسط النقل الذي يحتمل الزيادة والنقصان.

تعالى وحاكمية رسوله من بعد؛ لاطلاعه على جميع أحكام النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم بالعلم اللدني لا العلم الحسي بتوسط النقل الذي يحتمل الزيادة والنقصان.

فمن ثمّ كان القول بضرورة الإمام في الأرض بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو تحكيماً للقرآن في كلّ الأمور، وتحكيماً لطاعة الله وطاعة رسوله في كلّ صغيرة وكبيرة، بخلاف القول بالاكْتفاء بمن يختاره البشر والناس من قيادة ينتخبونها، فإنّ هذا القول إزاء لحاكمية الله في كلّ صغيرة وكبيرة. وتعطيل لولاية الله في الأمور السياسية والتنفيذية والقضائية وقيادة الحرب والسلم، وتجميد لطاعة الله في كلّ صغيرة وكبيرة في أنشطة النظام السياسي والاجتماعي وقصر حاكمية الله

على التشريع، فهذا القول يجعل الباري كالمفترج لا صلاحية له في التدخّل في شؤون البشر، وأنّ البشر يختارون ويحكمون إرادتهم في نظامهم السياسي والاجتماعي، لا إرادة الله تعالى وإرادة رسوله، قال تعالى: ((وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)) (القصص: 68).

ونظرية الإمامة رفض لعزل الله تعالى عن مقدّرات الخلق والبشر في نظامهم الاجتماعي السياسي.

2_ أمّا حديث الإمام الرضا أنّ الإمام لا بدّ أن يكون حيّاً يعرف أو حيّاً ظاهراً. فلا بدّ أن يعي الكاتب أنّ حديثاً تدريه خير من ألف حديث ترويه، وإنّما درجات الرجال وكما لا تنهم بدراية الحديث لا مجرد روايته، فلا بدّ من فقه الحديث ورُبّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه.

الرضا عليه السلام يشترط في الإمام الحياة، وأن يعرف باسمه ونسبه ولا يشترط في ماهية الطاعة والموالاتة أن يكون المطاع والذي يوالي حيّاً يرى بالحسّ الظاهري كي يلزم من ذلك عدم طاعة الله تعالى وعدم طاعة رسوله، فمعنى الطاعة ومفهومها لا يتقوم بمشاهدة المطاع بالحسّ المادي كما هو الفكر المادي العلماني، فالرضا عليه السلام في صدد اشتراط الحياة والمعروفية، والظهور بالاسم والنسب، لا اشتراط الحياة في المطاع الذي هو أعمّ من الإمام، كما أنّه عليه السلام اشتراط الحياة والمعروفية والظهور بالاسم والنسب، ولم يشترط الظهور بالحسّ البصري، كما تقوله النظرية المادية العلمانية.

3_ طالب الكاتب بالرجوع إلى التراث، ولا ريب في ذلك ولكن الرجوع إليه تارة مع الاعتقاد بحجّية الثقلين وأخرى الرجوع إلى التراث مع عدم الاعتقاد بذلك، ومع الاقتناع بالنظرية العلمانية بأنّ القرآن والسنة

للمعصومين تراث تاريخي لا تراث لنهج النظام الذي يجب أن يقام في العصر الحاضر.

4_ قال: إنَّ ما ذكرته نظرية فلسفية أسطورية، وهذا خبط بين المصطلحات العلمية فإنَّ الدليل الفلسفي دليل عقلي نظري أو بديهي والأسطورة حكاية روائية تخيلية شاعرية وهو خبط بين العقل والخيال.

5_ قال: إنَّ أحاديث من مات ولم يعرف إمام زمانه أو ليس عليه إمام، أو ليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية، لا دلالة لها على لزوم العصمة في الإمام، وقد غفل أنَّ الحديث باللفظ الأوَّل قد جعل الجهل والجاهل وعدم المعرفة بذلك الإمام موته ميتة على غير ملَّة الإسلام، وهذا لا- يكون إلا- في الأ-مور الاعتقادية، وأمَّا الفروع فهي لا توجب الخروج والموت على غير ملَّة الإسلام عند المذاهب الإسلاميَّة سوى مذهب الخوارج ونحوهم.

وكذا لو كان لفظ الحديث بلفظ ليس عليه إمام أو ليس في عنقه بيعة له، فإنَّ كلَّ ذلك لو كان أمراً وحكماً من فروع الدين لما أوجب الموت على غير ملَّة الإسلام، ومن الضروري كون ذلك مرتبطاً بأمر وحكم اعتقادي ولم يذهب ذاهب إلى أنَّ عدم الاعتقاد بإمامة العادل غير المعصوم كعدم الاعتقاد برسالة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، أو أنَّ إمامة غير المعصوم أمر اعتقادي.

6_ يقول الكاتب: إنَّ قيادات رجال الاستخبارات السريين لا يحكمون مقدّرات الشعوب والدول في العصر الحديث، فالوضع الدولي تديره الحكومات العلنية ورؤساء الجمهوريات في السطح الظاهر العلني وأمَّا اللوبيات الصهيونية الخفيَّة، ولوبي القوى الاستخبارية السريَّة، وقوى المال والسلاح فليس في يدها

– في الوضع الراهن – أي دور في ما يحدث أولاً – بأول في العالم وإنّ دعوى أنّ الإمام الغائب بمعنى المستتر الذي له نواب في العلن والسطح الظاهر الذين وصفهم الكاتب بالطغاة والمتكبرين والانتهازيين وله منظومة سرّية، يدير من خلال المنظومتين العلنية والسرّية – كما هو شأن الدول في العصر الراهن الحديث – شؤون الأمة الإسلاميّة والطائفة الشيعية، يقول الكاتب: إنّ ذلك غير معقول إمكانيه في حين أنّ الكاتب يقرّ بأنّ منظومة الإمام الثاني عشر العلنية من النواب والمراجع الشيعة تدبّر شؤون المسلمين والشيعة، لكنّه يصف تدبيرهم بالطغيان، فكيف يجمع بين عدم معقولية التصرف والتدبير لشؤون الناس، وبين إثبات تدبيرهم لكن بشكل طغياني في تعبيره.

7 – تخيّل الكاتب أنّ الشيعة المعاصرين ذهبوا إلى انتخاب أئمّة بأنفسهم وإلى ولاية الفقيه، وقد نبّهته من قبل إلى أنّه غافل عن أبسط الأبحاث القانونية في الفقه وفي الفقه السياسي، فإنّ ما ذكره فقهاء الشيعة من ولاية الفقيه هي نيابة عن الإمام الثاني عشر أي أنّهم يتقبّدون في نظام الحكم بأحكام الإمام الثاني عشر وآبائه الطاهرين فليس يرون شرعية أيّ نظام سياسي كيف ما كان، بل نظام سياسي مبني على فقه أهل البيت وأقوالهم عليهم السلام ومتشعب من ولاية الإمام الثاني عشر أي يتبع ويتقيّد بإحراز رضاه في نظام الحكم وسياساته الأمرائية.

كما قد نبّهت الكاتب في المقالة السابقة (الردّ) إلى أنّ المفيد والمرتضى والطوسي ومشهور فقهاء الشيعة من القرن الثالث إلى قرننا الحالي قد ذكروا ولاية الفقيه نيابة عن الإمام الثاني عشر. فليس هذا أمر مستجدّ أو حادث كما يرجف ويرعد به الكاتب مع غفلته بالمؤدّي الفقهي، والقانوني لولاية الفقيه النيابية.

8_ الكاتب يقول: إنَّ إثبات الإمامة لأهل البيت عليهم السلام وأنَّهم معيَّنون من قبل الله وأنَّهم معصومون وإثبات وجود الإمام الثاني عشر، فإنَّ ذلك لا يغيِّر من مسارات الشيعة والمسلمين، ولا يغيِّر من كيفية نظام الحكم في عصرنا الحاضر وواقعنا المعاش، وإنَّ الاختلاف في تعيين الحاكم اختلاف في المصاديق.

وهذا جهل بأبسط موازين التنظير القانوني والرؤية الفقهية، فإنَّ بناء النظام السياسي الحاكم يختلف في صياغته بعد المشرقين وبعد السماء إلى الأرض بين المذاهب الفقهية الإسلاميَّة، فإنَّ هيكلية الحكم ومنابع القانون وصياغة الشرعية القانونية لنظام الحكم تختلف جوهرياً بين المذهب الجعفري الإثني عشري والمذاهب الأخرى، فإنَّ في مذهب الإماميَّة تعتبر أقوال المعصومين مواداً دستورية غير قابلة للتغيير لأنَّهم معصومون بينما في المذهب الحنفي مثلاً يمكن للحاكم الحنفي أن يرد على أبي حنيفة ويجتهد بإنشاء حكم وقانون جديد. كما أنَّ في مذهب الإماميَّة النظام القضائي بتمام فصوله وبنوده يختلف عن النظام القضائي في المذاهب الإسلاميَّة الأخرى، وهذا واضح لمن يعرف ويفهم ويطلِّع على ألف باء الفقه والقانون، ولا أرى الكاتب إلَّا وقد أوقع نفسه من جديد في بحث تخصّصي آخر لا ناقة له به ولا جمل، يخطب خطأ قانونياً هوجائياً، فنظام الحكم الذي يؤسِّس على الكيفية القانونية المستقاة من الكتب الأربعة وغيرها من الكتب الإماميَّة تختلف عن الكيفية القانونية التي تستقي من الصحاح الستة لدى أهل السُنَّة. فمصير المنابع الطبيعية والأموال العامَّة في الدولة الإسلاميَّة يختلف مذهب أهل البيت فيها عن بقية المذاهب الأخرى إلى غير ذلك من

فقرات الحكم في النظام السياسي، وحينئذٍ يا (كاتب) يصل المسلم إلى مفترق طرق في كيفية بناء نظام الحكم المعاصر فإلى أيّ الطرق يسلك من دون أن يتّضح لديه المنبع الصحيح _ الذي يعذره الله تعالى عليه _ لاستقاء قوانين النظام السياسي.

فهل أهل البيت حجّة أنمّة منصوبون معيّنون من قبل الله تعالى علمهم علم لدني لا علم حسّي اجتهادي ظني، هل أهل البيت كذلك لكي يستقي ذلك منهم، أم ليس الحال كذلك فهم وغيرهم من فقهاء المسلمين غير المعصومين سواء يمكن الردّ عليهم، والاعتراض على أقوالهم، وطرح أحكامهم وعدم الاعتناء بما يكرهونه ويرفضونه وعدم الاعتناء بما يحبّونه؟!!

ودعني عن بساطة فهمك وثقافتك العالية القانونية والفقهية والكلامية، من عدم الفرق عندك في الأخذ من فقه أهل البيت وحبّهم سواء كانوا معصومين أم لم يكونوا كذلك حسب تعبيرك، فإنّ الغافل أو الجاهل بالحال لا يؤاخذ إلاّ بقدر ما يعقل.

إنّما الكلام مع ذوي الألباب والعلم والفضيلة هل نرسم مسار الحكم والنظام المعاصر بحسب فقه أهل البيت ولا نرد، ولا نعترض عليهم؛ لأنّهم معصومون، أم أنّهم ليسوا كذلك فيعترض عليهم ولا- يخصّص الأخذ عنهم، بل يؤخذ منهم ومن غيرهم؛ لأنّه بناءً على عدم عصمتهم يمكن خطوهم وصحّة أقوال غيرهم من فقهاء المسلمين.

ومن ذلك يتّضح الجواب عن تساؤل الكاتب عن فائدة إثبات وجود الإمام الثاني عشر والإيمان به، وحصر الفائدة في النيابة العامة التي يطعن هو فيها بالخيانة والطغيان، وجهل وغفل عن أنّ النظام السياسي النيابي عن المعصوم

يختلف في كل بنوده وفصوله القانونية عن نظام السلطة الجماعية المتخذ لفقهاء المذاهب الأخرى منبعا قانونياً له ومصدراً قضائياً..

هذا كله في تغاير المسار في النظام السياسي فضلاً عن النظام العبادي الفردي والأسري، والشعائري الاجتماعي، فإن الدين مجموعة واحدة مترابطة لا يمكن الإيمان ببعض والكفر آخر، وهذا التغاير فضلاً عن التغاير في الاعتقاد بعصمتهم، وتوليهم الذي نفى الكاتب أي ثمرة وفائدة له، وهذا تصريح من الكاتب بعدم اعتنائه بالدار الآخرة وقصر نظره على الدنيا، ((ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ)) (النجم: 30)، ((بَلِ آدَارِكُ عِلْمُهُمْ)) (النمل: 66)، ((يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ)) (الروم: 7)، فعلى منطق ومنهج الكاتب العلماني أي فرق في الاعتقاد بالله تعالى ورسوله، وبالآخرة وبالجنة والنار في حياتنا المعاصرة الراهنة. فالمهم أن نعلم أن نعلم بطوننا ونكح فزوجنا وتنعّم بنعيم الحياة الغربية في الملاذ المادية.

ثم إن الكاتب ذكر قصة صوّر فيها الرجل الأمريكي الغربي بالرجل المتحصّر الفاهم العاقل المتطور، الذي يبصر تكون حقيقة الحياة ومعنى التقدّم، والرجل السنّي والشيعي المسلمين بالرجلين المتخلفين الجاهلين الخرافيين، وهذا الكلام من الكاتب تصريح صارخ بالالتزام بالمنهج الغربي العلماني، وأن الديمقراطية الغربية هي الحلّ الصحيح لنظام الحكم ولنهج الحياة الأبدية، فهل الخلاف بين المسلمين لا يؤثر في صيغة نظام الحكم السياسي، والاجتماعي الذي يراد بناء صرحه في العصر الراهن، وهل الاختلاف بين الرجل السنّي والشيعي من جهة مع الرجل الأمريكي لا يؤثر في الكيفية القانونية لنظام الحكم السياسي،

ويحسب الكاتب أنَّ النظام لا محالة لا بدَّ أن يكون غريباً أمريكياً علمانياً، وهل الخلاف في البحث عن النظرية الصحيحة والعقيدة السليمة لا يؤثر في المسار الفردي والعبادي للإنسان، وللتأثير على آخرته التي هي أخطر من حياته الدنيوية المؤقتة.

نعم الكاتب قد قدَّس الحياة المدنية الدنيوية، وغفل عن بهاء وجمال الحياة الأخروية، وهل الكاتب لم يسمع بمفاسد المجتمع الغربي؟ وتحلّل الأسرة والأمراض الروحية، والعقد النفسية التي يعيشها الفرد الغربي، والإحصائيات المذهلة في ذلك والإجرام المتفشّي إلى غير ذلك من الدمار النفسي والأسري والاجتماعي، وهل الطغيان الغربي وامتصاص دماء الشعوب تطوّر وتقدّم؟ فالكاتب من جانب ينادي بالتحرّر والدفاع عن شعوبنا المستضعفة وثوراتها، ومن جانب آخر يمدح الرجل الأمريكي الغربي وأنّه مثال التقدّم والتطوّر والرقي والمدنية، فهل كلّ هذا الحال في النظام الدولي وأوضاع الشعوب إلّا نتاج الرؤية الاعتقادية حول الحياة والخلقة، وكيفية نشوء الحقوق والقوانين من تلك الرؤية، ومن ثمّ بناء النظام السياسي والاجتماعي والدولي ونظام الفرد، والأسرة على نهج تلك الرؤية وهذا ما صرّح به علماء القانون في الأكاديميات الجامعية القانونية أن أيّة نظرية في القانون والقوانين هي وليدة نظرية سابقة في الحقوق الطبيعية، وهي الأخرى وليدة نظرية سابقة عليهما في الرؤية إلى فلسفة الكون والحياة هل المادة هي الأصل والإنسان هو الأصل أم الإله والخالق هو الأصل، ومن أيّ منهما تنطلق مشجرة الحقوق وفلسفة الحقوق، ومن ثمّ ترسو القوانين على أرضية الحقوق.

ولكن الكاتب معذور في هذه العشوائية والهباج إذ لم يراجع ولم يتّلع على أبسط دائرة معارف قانونية تخصّصية لكي يعرف سرّ تأثير العقيدة حول

الكون، وارتباطها مع القانون الذي يُبنى عليه نظام الحياة، وهذه عاداته في الاقتحام في البحوث التخصصية بكلّ جرأة من دون مؤهلات سابقة.

9_ ثمّ دعواه الأخيرة ونداءه الأخير إلى عدم التفرقة وإثارة الماضي، ولا أدري كيف يناقض نفسه كراراً بلا حياء من القراء، فمن الذي طبع ثلاثة كتب في الطعن على الطائفة الإمامية، ولمْ نُشرْ تلك الكتب، ولمْ أثار هذه البحوث إذا كان يعتقد أنّ ذلك لا يجدي ولا فائدة فيه سوى الصراع والاختلاف والضعف.

لاتنه عن خلق وتأتي مثله

عارٌ عليك إذا فعلت عظيم

((لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ)).

10_ ثمّ إنّّه يدعو إلى التمسك بالقرآن والسنة، ولا أدري كيف يدعو إلى التمسك بالكتاب والسنة، وهو ينبذ ما يأمر به الكتاب والسنة من التمسك بالثقلين فهل هذا تمسك أو دجل ومراوغة؟

الردّ رقم (1) على الكاتب في نقاشه مع التلميذ:

حرّر بتاريخ (31/12/1999م)، (05:49) صباحاً.

محمد منصور عضو:

1_ قال الكاتب: ماذا يفيد الأمة إمام غائب لا طريق للارتباط معه، أو نصرته ولا طريق له لتوجيهها وتعليمها وقيادتها، وكأنّ الكاتب على منهجه الحسّي في سجن الحسّ البصري، يحصر طريق إفاضة القيادة للأمة بشرط، وهو كون القيادة مرئية بالحسّ البصري، وبشرط أنّ الأمة تعلم حين ترى القيادة بالحسّ البصري، أنّ الذي تراه هو فلان بن فلان القائد فتطبّق ما علمته، واعتقدته على المرئي المحسوس بالبصر، وأوّل

ص: 526

تناقض يدخل الكاتب فيه على منهجه الحسبي المادي، أن دولة الحياة الغربية ليست عند الغرب المادي مبنية على كون القيادة المؤثرة في الوضع الدولي ووضع مواطني الدولة، مرئية بالبصر بمعنى أن مواطني الدولة لا بد أن يرون بالحس البصري القيادات الحقيقية التي تتحكم في أجهزة الدولة من الوزارات، والإعلام والبنوك والمؤسسات المالية، والجيش وقاعدة الصواريخ النووية، وغيرها من مرافق الدولة.

فالقيادات الحقيقية التي تقود هذه الدول على طبق الدستور للدولة الغربية لم يشترط فيها عندهم من المنهج المادي أن تكون مرئية بالحس البصري، وبشرط آخر هو أن يعرفها المواطنون حين يرونها بالحس البصري أنها فلان بن فلان القائد.

وأي استحالة يراها العقل في إمكان قيادة الأمة عبر أجنحة خفية تتحكم في مقدرات الأمة تكون تلك الأجنحة، والمنظومة متغلغلة في شرائح المجتمع وكافة قواه، تكون متغلغلة ونافذة في أجهزة الحكومة الرسمية، بل إن عقل البشرية يرى ضرورة ذلك في الحياة المعقدة العصرية، ويرى أن الخروج إلى السطح العلني ما هو إلا خيل وبلاهة وتخلف، وأن عدم المحافظة على القوة، ومنظومتها البشرية تحت ستار السرية ما هو إلا ذهنية متحجرة من القرون الوسطى التي تتخذ من المصارعة البدنية، وعضلات اليد منهج النصر والغلبة، لاسيما في مثل هذه العصور التي استفلحت فيها أساليب القوى بأطوار جبارة.

لا يشترط هذا الشرط في عقلية القرن الواحد والعشرين إلا صاحب هلوسة، أو من لا يستطيع أن يكشف الذباب عن وجهه، وهو يطمع أن يناطح القوى الكبرى العصرية.

وعلى قول الكاتب إن الحكومات الرسمية العلنية في الدول هي أقوى تحكماً في مقادير مواطني تلك الدول من أي قوة أخرى خفية في تلك الدول، فلا مسرح لتأثير اللوبيات ولا مجال عقلاً _ عند الكاتب _ لتأثير المنظمات السرية كالماسونية والمافيا وغيرها، ولا يمكن لتلك القوى أن تقيد، أو تضرب بالأمم الأخرى.

هذا مع أن الإمام الموجود الحيّ المستتر عن معرفتنا له بنحو لو رأيناه بالحسّ البصري لقلنا أنه الحجّة بن الحسن العسكري فلم يقطع ارتباطه بالشيعة والمسلمين بعد أن نصب وكلاءً ظاهرين بالنيابة العامة، حيث اشترط في نيابتهم ووكالتهم شرطي الكفاءة العلمية (الفقاهة والتخصّص في فهم قوانين الدين) والأمانة، وهي العدالة.

فهو عبر هذه النيابة العامة قد فسح المجال للأمة للحركة والسعي، والجد والمثابرة، وأنشطها لتتحمل شطراً من المسؤولية الملقاة على عاتقها، كي لا تكون في موقف المتفرّج الجامد كما قد ارتكبت ذلك الأمة الإسلامية مع الأئمة السابقين عليهم السلام.

فهذه الغيبة والسرية وإدارته عليه السلام لمنظومة سرّية متشكّلة من الأوتاد والأبدال...، ولمنظومة ظاهرية متشكّلة من الفقهاء العدول، تعتبر أرقى نهج في العمل عرفته البشرية كما هو الحال في طريقة القوى في القرن العشرين، فإنّ آية دولة لا تستطيع أن تحافظ على كيانها، وآية أمة لا تستطيع أن تحافظ على وجودها إلاّ بأن تكون لها منظومتان من القوى إحداهما سرّية خفية كي لا يعرفها الأعداء ولا يهددون إليها، ولتبقى سداً منيعاً من يد العدو لتلك الأمة والدولة، وثانيهما علنية ظاهرية وهي الحكومة الرسمية المعلنة، فهل يمكن محافظة أمة في هذا العصر

من دون انقسام قواها إلى قسمين قوى سرّية وقوى علنية، بحيث يكون عمدة قوتها هي في القوى السريّة التي لها، وقوام قواها العلنية هي بالقوى السريّة، أليس هذا النهج هو أحدث ما وصلت إليه المدينة الحضارية البشرية، ويعتبر قمة التطور البشري في صنع الدولة وفي بناء الكيان للنظام السياسي الاجتماعي أليس هذا إعجاز علمي في عقيدة الإمامية، وكيانها سبقت البشرية في الوصول إليها قبل ألف ونيّف سنة.

ثم إنَّ الكاتب يقول: لماذا الإمام غائب ولا يظهر لترتبط الأمة معه بنحو الارتباط الحسّي لتقوم بنصرته ولتتوجّه بتعليماته، ولا ينقضي ذهول الكاتب وتنكره لحقائق تاريخ الأمة الإسلاميّة، وتنكره لكثير من البديهيات الإسلاميّة، أليس قد قال سابقاً بأنَّ الدولة العباسية سياستها ليّنة مع البيت العلوي، فهذا هو يقول: لماذا يكون الإمام المعصوم غائباً، يقوم بأدوار القيادة في الخفاء والسريّة وكأنَّ الكاتب ينكر أنّ هذه الأمة قد قتلت علي بن أبي طالب عليه السلام في المحراب، ولعلَّ قتلها له في منطق الكاتب لأنّه لم تره يقوم بالعدل وبإصلاح الأمة، وكأنَّ الكاتب ينكر قتل الحسن سبط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسّم وتخاذل الأمة عنه، ولعلَّ الكاتب ينكر قتل الأمة للحسين الشهيد عليه السلام، أو لأنَّ الأمة في منطق الكاتب اشتبهت وخلطت بين يزيد، والحسين.

ولعلَّ الكاتب ينكر أنّ الأئمّة قتلوا بالسّم وأنَّ السلطات الأموية، والعباسية بمعاونة الأمة قد أجهزت على حياة ذريّة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعترته عملاً بقوله تعالى: ((قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ أَجْرٌ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى)) (1) وآيات الثقلين التي تبّهنا الكاتب عليها في مقالة سابقة، وحديث النبي _ الذي

ص: 529

ينكر الكاتب الاعتماد عليه _ المتفق بين الفريقين، ولعلّ الكاتب ينكر أنّ الكاظم عليه السلام حبس في قعر السجون حتّى قتل بالسمّ، وأنّ العسكريين حبسا تحت الإقامة الجبرية في سامراء، أو لعلّ الكاتب يقول بأنّ هذا معنى نصرّة الأئمّة للأئمّة المنصوبين من قبل الله تعالى، أو لعلّ الكاتب يريد أن تتدخّل السماء بصورة إعجازية، ولا تراعي امتحان البشر وامتحان اختيارهم في الطاعة لإرادة السماء، فهل قرنين ونصف غير كافٍ لامتحان نصرّة الأئمّة لخلفاء الله في أرضه أم يريد الكاتب أن تقرّط السماء في المعصومين ويقضى عليهم أجمعين، فيسود الهرج والمرج من دون أن تتدخّل السماء لتدارك الوضع.

ثمّ إنّ هذه تعاليم وتوجيهات الأئمّة، وتوجيهات الإمام الثاني عشر موجودة وواصلة إلينا عبر الروايات، فأين توجه الأئمّة وأتباعها لتعليماتهم. أليس الكاتب ينكر إمامتهم الإلهية التي نصّ عليها الله في كتابه المجيد وقد ذكرنا له شطراً ونموذجاً من الآيات في مقالات سابقة وهي آيات الثقلين.

فأين توجه الكاتب وأتباعه للقرآن أم للمادية الحسّية الغربية، ولا ينقضي ذهول الكاتب وتناقضاته فيقول مع ذلك في نهاية نقاشه مع التلميذ: (ماذا نصنع ولا إمام من أهل البيت يرعانا بعد وفاة العسكري) فهو ينكر إمامتهم الإلهية أي أنّهم بشر عاديون يُخطئون، فيصحّ مخالفتهم ومحاربتهم، ومع ذلك فهو يطالب برعاية إمام من أهل البيت.

ويريد من الرعاية في كلامه الرعاية بالحسّ البصري بدون أسلوب البشرية العصري الخالي من استخدام قوّتين علنية وسريّة، فإنّ الكاتب يتحدّى البشرية، ويسخر بعقلية وفطرة البشر في هذا العصر من الحاجة إلى قوّتين في نظام الدولة وكيان الأمم.

ويقول الكاتب: بأن فطرته وعقله أصح من فطرة وعقل البشر!!

2_ ثم إن الكاتب يسخر بالأدلة الفلسفية، والكلامية كما اجتر ذلك وكرّره سابقاً، ومع ذلك فهو يناقض نفسه في خلال أسطر بالمطالبة بدراسة الروايات من الجهات العقلية والنقلية، فهو حين يستخفّ بالبحث العقلي ويحصر الدليل بالحسّ البصري يتبجح بالمطالبة بالبحث العقلي، وهو في حين يقول في خاتمة كتابه حول المهدي بأنه لا يقبل الاحتجاج بروايات أهل السنته الواردة في المهدي وأنه من ذرية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يطالب هاهنا بالبحث النقلي في الروايات، وفي حين يقول: إن روايات المهدي وظهوره روايات اختلقتها قوى الصراع السياسي في التاريخ الإسلامي، فهو لا يقبل أي حقيقة وضرورة نقلية تحت طائلة منهجه الحسّي، وتفسير كلّ الدين بالمنطق المادي والمصالح المادية، وأنّ كلّ الظواهر الدينية خاضعة لمصالح ورغبات المادة والمال، وأنّ ما وراء ذلك فرضيات، فالغيب فرضية، وهو مع ذلك يحصر صحّة الدليل في البحث التاريخي، ويقول: (إنّ البحث النظري لا يؤدي إلى نتيجة ثابتة واضحة).

وهذا تصريح منه في انحصار الأدلة في الدليل الحسّي الذي تعيشه البشرية من خلال حواسها وهو التاريخ، ثمّ التاريخ يحلّل على أساس المصالح المادية.

ولا أدري أنّ الكاتب يثبت وجود الله تعالى بدليل تاريخي ويثبت صدق نبوة الرسول بدليل تاريخي، أو عقلي ببرهان المعجزة، أو أنّه لا يثبت ذلك كما هو لازم كلامه!!

3_ ثمّ إنّ الكاتب يستبعد بقاء حجّة الله تعالى وخلفائه ألف سنة أو أكثر، ولعلّه نسي عمر نوح في القرآن، أو أنّه يقول بأنّ تلك الآيات في عمر نوح وضعتها قوى الصراع في تاريخ المسلمين. وكذا الآيات التي تلونها عليه في

حياة عيسى عليه السلام وأنه حي في السماء، وسيظهر وينزل من السماء، ولعلّ الكاتب يقول بأن تلك الآيات وضعتها اليد المسيحية في القرآن.

وكذا الآيات التي تلونا عليه في إدريس، وفي الخضر في سورة الكهف وأنه يقوم بأدوار مصيرية هامة تنفع البشرية بأمر من الله تعالى، ضمن مجموعة من عباد الله الأولياء الحجج ((فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِينَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا)) (1).

أو لعلّ الكاتب لا- يصغي لوعود الله تعالى: ((وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ)) (2)، ((وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)) (3)، ((أَمْ نَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ...)) (4).

كما أن الكاتب يستبعد الحاجة إلى حجج الله بعد وجود الدستور الإلهي والكتاب السماوي فلا معنى لقوله تعالى: ((إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ)) (5)، ((ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا)) (6)، ((رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ)) (7)، ((إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ)) (8).

ص: 532

1- الكهف: 65.

2- القصص: 5.

3- الأنبياء: 105.

4- النحل: 62.

5- المائدة: 44.

6- المؤمنون: 44.

7- النساء: 165.

8- الرعد: 7.

فلكل قوم إلى يوم القيامة هادٍ من الله تعالى، وقوله تعالى: ((بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ)) (1) بعد قوله: ((وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ)) (2).

فمن هؤلاء الذين أُوتوا العلم الذين تضطرَّ الأمة إليهم لتبيان كلِّ ما تجهله. ومن هم المطهَّرون الذين يمسون القرآن: ((إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)) (3) وغير ذلك من آيات في الكتاب.

ولكن الكاتب لا يعجبه الكلام في آيات الله وكتابه ويطعن مع ذلك على رواة الإمامية بأنهم يعتقدون بالإمامة الإلهية التي ينص عليها القرآن.

4_ أمّا قول الرضا عليه السلام في إنكاره على الواقفية على قولهم بعدم موت الإمام الكاظم عليه السلام مع أن الناس قد شيعوا جثمان الكاظم عليه السلام ودفنوه بأيديهم في القبر! فقول الواقفية يقتضي أن لا إمام بعد الكاظم فلذلك قال الرضا عليه السلام بالإضافة إلى تلك الرواية السابقة كما رواها الكشي، قال عليه السلام لبكر بن صالح: ((ما يقول الناس في هذه الآية؟))، قلت: جعلت فداك وأي آية؟ قال: ((قول الله عز وجل: ((وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ)) (4))، قلت: اختلفوا فيها؟! قال عليه السلام: ((ولكنني أقول: نزلت في الواقفية إنهم قالوا: لا إمام بعد موسى عليه السلام فردَّ الله عليهم؛ بل يدها مبسوطتان واليد هو الإمام في باطن الكتاب وإنما عنى قولهم: لا إمام بعد موسى عليه السلام)).

ص: 533

1- العنكبوت: 49.

2- النحل: 89 .

3- الواقعة: 77 - 80 .

4- المائدة: 64.

فهو عليه السلام في صدد بيان ضرورة وجود السبب المتصل بين السماء والأرض وهو الإمام الحي المعصوم، وأن قول الواقفية مع قطع وبقين كافة المسلمين بدين الجثمان الشريف للكاسم عليه السلام هو قول بانكار ضرورة الإمام المعصوم الحي، وبالتالي إنكار لحاكمية الله المباشرة على البشر، وأن الله في موقع المتفرج من بعيد، ولا يستطيع إيصال إرادته، ومشيئته في النظام السياسي، والاجتماعي للبشر، وهذا القول عين النظرية اليهودية!! التي تقول: لا حجج لله في أرضه بعد موت النبي موسى عليه السلام وأن الله في موقع المتفرج والناظر من بعيد الذي لا حول له ولا قوة! حيث لا يتدخل في السياسة التنفيذية وغيرها للبشر.

5_ ثم إن الكاتب لا يهاب من التذليل المفصوح ويدعي أن الواقفية والفتحية لديهم روايات متواترة في كون ابن عبد الله الأفتح، والكاسم هما المهدي، وهو كعادته من العشوائية في خلط الأوراق يخلط بين تواتر روايات المهدي من ذرية الرسول، ودعوى الفتحية وتطبيق ذلك على ابن الأفتح. ودعوى الواقفية في ذلك في الكاسم عليه السلام.

ثم لم يأت الكاتب بمصدر واحد على ما يدعيه، ومع دعواه الكاذبة يحكم على روايات الإمامية المتواترة في الإمام الثاني عشر بأنها موضوعة؛ لأنهم يعتقدون بالإمامة الإلهية، ويرفض البحث في الكبرى كي يفهم أو لا- يفهم بأن طعنه في رواة الإمامية طعن في منشأ عقيدتهم، فمن المنطق العقلي أن يبحث في صحة الإمامة الإلهية أولاً ثم بيني على صحة طعنه لهم بسبب عقيدتهم.

كما أنه ينكر ضرورة عقيدة المسلمين بالمهدي، وأنه من ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكن مع هذا وهن، وأن نظرية المهديوية عقيدة وضعتها

الغلاة الباطنية، ولا ينتهي دورانه حول نفسه متشبهًا بالحسّ البصري والتفريج بالعين، وأنه الأصل في قاموس البحث والاستدلال. والخلاصة أن البحث لا يخرج معه عن العشوائية ما لم يتمركز أولاً في البحث عن ضرورة الإمامة الإلهية في القرآن والسنة...

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (10:32) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ الأستاذ محمّد منصور نصره الله في الحقّ..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

كان حوارنا حول معنى أحاديث الإمام الرضا عليه السلام حول ضرورة أن يكون الإمام حيّاً ظاهراً معروفاً.

وقد ذهبت يميناً وشمالاً وشرقاً وغرباً حتّى أنّك كدت تخرجني من الدين لقولي بذلك كأنني اقترفت جريمة كبرى فشبهتني بالعلمانيين والماديين... سامحك الله وغفر لك في هذا الشهر المبارك.

حاولت أن تأوّل آيات كثيرة من القرآن، وتفسّرهما بما تشتهي رغم أنّها غير صريحة بما تقول وأردت أن تصل إلى ضرورة وجود الإمام الموصوف بكذا وكذا، ولكنك لم تستطع أن تثبت هذا الإمام في التاريخ، أو في الأرض، ولم تأتِ إلاّ بفرضيات ونظريات وهمية وتحاول أن تستنبط منها وجود إنسان في الخارج، وعندما تصطدم بأحاديث أهل البيت تلوي عنقك وتحاول لي عنق الروايات وتدّعي فهمها وحدك.

تحدّث كثيراً عن العلم اللدني، ولم تخبرنا ما هو؟ وكيف يحصل لدى الإمام؟ وهل ينزل عليه جبرئيل والملائكة؟ وهل هو وحي؟

ص: 535

علماً بأنَّ الإمام علياً عليه السلام يقول في تأيين رسول الله: أنَّ الوحي قد انقطع بوفاته وانقطعت أخبار السماء.

إنَّ كثيراً من الغلاة الذين دسّوا أنفسهم في صفوف الشيعة، وادّعوا الولاء لأهل البيت كانوا يقولون بمقالات منكراً يستنكرها أهل البيت فيلعنّوهم، ولكنَّهم كانوا ينسبونها إليهم تحت ستار التقيّة.

وقد أساء الغلاة إلى الشيعة إلى اليوم بما نسبوه إلى أهل البيت من مقولات الغلو التي جعلتهم أنبياء، أو نصف أنبياء ونسبت إليهم العلم بالغيب، ومن مقولات الغلاة أيضاً القول بتحريف القرآن ووجوده كاملاً عند أهل البيت.

وقد قلت: إنَّ الكتاب محفوظ لا يصل إليه تماماً إلاَّ المعصومون، وتوجد ثلّة في صدرها مجموع الكتاب.

وقد شممت منك القول بتحريف القرآن فأرجو أن توضّح ذلك؟ هل تقول بتحريف هذا القرآن الموجود بين أيدي المسلمين اليوم؟ وما فائدة كتاب محفوظ في الغيب إذا لم يستطع الله سبحانه وتعالى أن يحفظه لدى الناس؟ وهل يسمّى ذلك حفظاً وإعجازاً؟ وعند الله في اللوح المحفوظ كتب كثيرة محفوظة فلماذا نتّهم كتب اليهود والنصارى بالتحريف؟

سألتك فيما سبق فيما إذا كنت إخبارياً أو أصولياً، ولم تجبني وإذا بك اليوم تردّد أقاويل الغلاة والمتطرّفين، فإذا كنت مغالياً فأرجو أن تعلن ذلك على الملأ.

إنّك تحاول أن تفلسف الغيبة اللامعقولة والمتناقضة مع فلسفة الإمامة، وضرورة وجود إمام في الأرض بتأويلات تعسّفية وتخريجات قسرية، وتعطي الإمام مهمّات جديدة هي أقرب إلى النبوة والوساطة بين الله والخلق. ومع ذلك

لا تستطيع أن تثبت وجود ذلك الإمام المفترض أو تشير إليه بإصبعك، أو تذكر مثلاً واحداً صغيراً صحيحاً وصادقاً على ما قام به من أعمال ووساطات أو تفسير للقرآن أو إفتاء أو قضاء طوال ألف عام.

وإذا كان موجوداً ولديه علوم الأولين والآخرين وهو مرتبط بالسماء فلماذا يترك الشيعة يمارسون الاجتهاد، ويتخبّطون يميناً وشمالاً كلّ يفتي برأي حتّى أنّ لديهم حول الخمس فقط عشرون رأياً مختلفاً. فلماذا لا- يتدخّل ويعطيهم الحكم الصحيح، ويريحهم من مؤونة الاجتهاد واتباع الظنون؟ وأخيراً لم تعطني رأيك حول الأدلة التاريخية والحكايات الأسطورية التي تكتنف قصة ولادة الإمام محمد بن الحسن العسكري المزعومة، وأخذ الطيور له بعد الولادة مباشرة وعدم شعور أمه بالحمل، وعدم ظهور أية أعراض بالحمل وما إلى ذلك.

هل تؤمن بها وتصدّقها؟ وهل درستها جيّداً؟ أم لا تشعر بحاجة إلى دراستها؛ لأنك اكتفيت بالنظريات الفلسفية الكلامية الخيالية؟

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (10:30) مساءً.

التلميذ عضو:

الأستاذ أحمد الكاتب..

قلت: (نقلت لك عدّة روايات عن الإمام الرضا عليه السلام وهي تتحدّث عن ضرورة حياة الإمام وظهوره ومعرفته...).

أقول: أريد أن أخطو معك فيما نقلته عن الإمام الرضا عليه السلام خطوة خطوة، فلا بدّ أولاً من إثبات وجود رواية صحيحة سنداً عن الإمام الرضا عليه السلام تقول: (إنّ الإمام لا بدّ وأن يكون حيّاً وظاهراً ومعروفاً)؛ لأنك

ص: 537

ادّعت في كلامك أنّ الروايات الصادرة من الإمام الرضا تشير إلى الحياة، والظهور والمعرفة، فهل تأتي لنا برواية واحدة عنه عليه السلام يذكر فيها الإمام ذلك، ومن ثمّ ننقل إلى الحديث عن دلالة ألفاظ الرواية الصحيحة التي ستأتي بها، فأنا في الانتظار...

وهنا يبدو على الكاتب محاولته التخلّص من الحرج الذي وقع فيه:

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (01:58) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

أخي الحبيب محمّد منصور..

إنّها روايات ذكرها الكليني في الكافي (ج 1/ص 380)، والكشي في الرجال (ص 379)، والكليني في الكافي مرّة أخرى (ج 1/ص 177) والحميري في قرب الإسناد (ص 203).

وقد ذكرها الإماميون في معرض الاحتجاج ضدّ الواقفية الذين قالوا باختفاء الإمام موسى الكاظم لتفنيد قولهم.

والروايات منسجمة مع العقل وهي حجة على الإماميّة الاثني عشرية؛ لأنّها مروية من مشايخهم.

ولا يمكنك التشكيك فيها بعد أن حاولت أن تأوّل معناها.

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (05:53) مساءً.

التلميذ عضو:

إلى الأستاذ أحمد الكاتب..

ص: 538

أولاً: إنَّ الذي طلب منك ذكر الروايات الصحيحة هو أنا التلميذ لا الأخ العزيز والأستاذ الجليل محمّد منصور.

ثانياً: إنَّ الرواية لا تكون حجّة على الشيعي مهما كان الكتاب الذي ذكرت فيه ما لم تصحّ سنداً وامتناً.

ثالثاً: لقد ادّعت أنت أن الإمام الرضا عليه السلام قال: إنَّ الإمام لا بدّ وأن يكون حيّاً يعرف ظاهراً، وعليه فنطلب منك أن تذكر لنا رواية واحدة صحيحة سنداً عن الإمام الرضا عليه السلام يذكر فيها أنَّ الحجّة لله على عباده لا تقوم بغير إمام حيّ يعرف ظاهراً أي تحوي على مجموع هذه الألفاظ الثلاثة (حيّ، يعرف، ظاهر). أو تذكر روايات صحيحة بها ذكر ذلك، وإن لم تكن هذه الثلاثة ألفاظاً مذكورة بمجموعها في واحدة، بل متفرقة على رواية أو روايتين أو أكثر.

ومن ثمّ وبعد أن تأتي بالسند الصحيح للخبر تناقش الخبر معاً من حيث دلالته على دعواك.

أنا ومع الإخوة الكرام المتابعين لهذا الحوار ننتظر ذلك منك...

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (10:37) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ التلميذ حفظه الله..

الروايات:

يرويهما الكليني في الكافي (ج 1/ص 177)، والحميري في قرب الإسناد (ص 203)، عن الإمام الرضا عن آبائه عليهم السلام: أنَّ الحجّة لا تقوم لله على خلقه إلاّ بإمام حيّ يعرف.

ص: 539

من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية.. إمام حي يعرفه.

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من مات وليس له إمام يسمع له ويطيع مات ميتة جاهلية.

ومن مات، وليس عليه إمام حيّ ظاهر مات ميتة جاهلية.. إمام حيّ.

ومع الأسف الشديد لا- يوجد بين يدي المصادر: الكافي وقرب الاسناد، ولكن يمكنكم مراجعتها والتأكد منهما، والروايات الواردة في معرض الردّ على الواقفية الذين قالوا بغيبة الإمام الكاظم عليه السلام.

حرّر بتاريخ (3/1/2000م)، (48:12) صباحاً.

التلميذ عضو:

الأستاذ أحمد الكاتب..

سأحملك على محمل خير في قولك: إنّ المصادر ليست متوفرة لديك. التلميذ.

حرّر بتاريخ (3/1/2000م)، (26:02) صباحاً.

(جميل 50) عضو:

المسألة بسيطة جداً وليس بها تعقيد فخذ هذا السؤال في مستهلّ الجواب يا كاتب:

أليس نفس الروايات أكّدت على قضيتين وهما:

1_ ضرورة وجود إمام وحجّة؟؟

2_ ضرورة أن يكون معروفاً؟؟

ص: 540

والآن كيف تجمع بين القضيتين، وهلاً ترى أنك إن أخذت بالقضية الثانية وتركت الأولى أوجب منك طرح الأخبار الكثيرة؟!

وهلاً ترى أن الجمع بينهما ممكن، بل ضروري إذ لا وجه سواه، وهو أن يكون الإمام الحيّ المعروف هو الإمام المعصوم لا مطلق العالم حيث كان السوق سوق احتجاج من الإمام أبي الحسن الرضا، وغيره من الأئمة كما أقررت أنت بذلك أيضاً؟!

وأن يكون الإمام الحيّ هو الحجّة بن الحسن، وهو معروف ولم يبق مجال لإنكار عدم معرفيته؛ لأن أدلتك تمّ دحضها ولم تتابع أنت بالجواب عليها كما كنت قد أعطيت المواثيق (مواثيق الحوار)؟!

وبكلمة: إن التسليم بالقضية الأولى هي حجّة الله عليك في القضية الثانية، وإن كنت تصرّ على رفض ذلك فهياً أبرز للرواية وجهاً غير متمحل يستعذبه القارئ العربي، والعالم بأصول الحديث ودرايته..

ثمّ إلام تريد منا أن ننتظر تملّصاتك، وتهرّباتك المتكرّرة ممّا يناشدك به الإخوة؟! أم أنك لا زلت ترى طريقة أهل الباطل هي المثلى؟! وتلك هي الاغداق بالأسئلة والشبهات من دون تكفّل أمر آخر يجلب للحوار منفعته؟!

إلغاء صلاة الجمعة أكبر دليل على سلبية نظرية الانتظار:

حرّر بتاريخ (1/1/2000م)، (11:40) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الموقف من صلاة الجمعة:

كانت صلاة الجمعة المعقل الأخير الذي تأثر بنظرية (الانتظار) حيث كان الشيعة في (عصر الغيبة الصغرى والكبرى) يؤدونها باستمرار،

ص: 541

وبالرغم من سيادة نظرية (الانتظار) منذ أواسط القرن الثالث الهجري وتأثر الجوانب السياسية والاقتصادية سلباً بها، إلا أنّ صلاة الجمعة بقيت حتى أواسط القرن الخامس بعيدة عن التأثر والانفعال. حيث لم يشترط العماني الحسن بن أبي عقيل (المعاصر للكليبي) في وجوب صلاة الجمعة غير تكامل العدد، ولم يذكر حضور الإمام العادل أو الإمام المعصوم ولا نائبه الخاص، واكتفى بالقول: إذا زالت الشمس صعد الإمام المنبر، فإذا علا استقبال الناس بوجهه، فإذا فرغ المؤذن من أذانه قام خطيباً للناس.

ولم يعرف عن أحد من علماء القرن الثالث والرابع قولاً بمقاطعة صلاة الجمعة باعتبار فقدانها لشرط وجود الإمام أو إذنه الخاص، إلا ما نقل عن الشيخ علي بن الحسين بن بابويه القمي الذي يقول في (رسالة) له: إذا زالت الشمس من يوم الجمعة فلا تصلّ إلا المكتوبة ولكن هذا القول لم يعرف عن الشيخ الصدوق الوالد، ولم يروه عنه أحد من العلماء، ولم تثبت صحّة نسبة الكتاب إليه.

ولم يكن ليحدث في أمر هذه الصلاة العظيمة من جديد لولا التفسير الذي راج عند بعض الفقهاء الإمامية في وقت متأخر حول كلمة (الإمام) أو (الإمام العادل) حيث حصروا معناها بـ (الإمام المعصوم). ولمّا كانوا يقولون: إنّ الإمام المعصوم غائب في هذا العصر، وإنّ من شروط إقامة صلاة الجمعة حضور الإمام أو إذنه، فقد قال أولئك الفقهاء بافتقاد أحد شروط صلاة الجمعة، وهو إذن الإمام المعصوم المهدي المنتظر، ونتيجة لذلك قال أولئك الفقهاء المؤمنون بنظرية (الانتظار) بحرمة أو بعدم وجوب صلاة الجمعة في (عصر الغيبة).

وقد تحدّث الشيخ المفيد في الإرشاد (ص 347) عرضاً عن مهمّات الإمام المعصوم وضرورة وجوده فذكر من مهمّاته جمع الناس في الجمعّات.

ولكنّه لم يشترط بصراحة أن يكون المقيم للجمعة معصوماً، كما لم يسقط وجوب الجمعة في غيبة الإمام المعصوم. ولكن تلميذه السيّد المرتضى علم الهدى أشار في (الناصرية) إلى ضرورة العدالة في الإمام، وقال: الذي يذهب إليه أصحابنا في صلاة العيدين أنّها فرض على الأعيان وتكامل الشروط التي تلزم معها صلاة الجمعة من حضور السلطان العادل. (الجوامع الفقهية: 203)، وقال في (الميفارقيات): لا جمعة إلّا مع إمام عادل أو من ينصبه الإمام العادل، فإذا عدم ذلك صلّيت الظهر أربع ركعات، ومن اضطرّ إلى أن يصلّيها مع من لا يجوز إمامته تقيّة وجب عليه أن يصلّي بعد ذلك ظهراً أربعاً.

ومع أنّ السيّد المرتضى لم يصرّح بشرط حضور الإمام المعصوم أو إذنه، فإنّ بعض من تأخّر عنه قد فسّر كلامه بإرادة الإمام المعصوم من كلمة (العادل) حيث اعتقد أنّه لا إمام عادلاً إلّا الإمام المعصوم، وذلك لعدم جواز إقامة الدولة لغير الإمام المهدي المعصوم الغائب، وضرورة انتظاره. وربّما كان السيّد المرتضى يقصد ذلك فعلاً.

وذكر الشيخ الطوسي في الخلاف في الفقه (ج 1/ ص 248): إنّ من شرط انعقاد الجمعة: الإمام أو من يأمره الإمام بذلك من قاض أو أمير ونحو ذلك، ومتى أقيمت بغير أمره لم تصحّ.

وقال في المبسوط في فقه الإماميّة (ج 1/ ص 143): فأما الشروط الراجعة إلى صحّة الانعقاد، فأربعة... السلطان العادل أو من يأمره السلطان.

وقال في (الجمل والعقود: 190): ومع اجتماع الشرائط لا ينعقد الجمعة إلّا بأربعة شروط وهي: السلطان العادل أو من يأمره السلطان العادل...

وقال في (النهاية: 103): ومن شرائطه أن يكون هناك إمام عادل أو من نصبه الإمام للصلاة بالناس.

وقال في التبيان في تفسير القرآن (ج 10/ص 8): وعند اجتماع شروط، وهي كون سلطان عادل أو من نصبه السلطان للصلاة.

وكان الشيخ الطوسي في كل ذلك يشترط إذن السلطان العادل، ولم يصرح في واحد من كتبه بهويّة هذا السلطان العادل، ولكن إيمان الطوسي بنظرية (الإمامة الإلهية) القائمة على حصر الإمامة الشرعية في أهل البيت، واعتبار السلطان العادل الوحيد هو الإمام المعصوم، وعدم إيمانه بولاية الفقيه، يعزّز من احتمال إرادته لمعنى (المعصوم) من كلمة (الإمام العادل) ويشكل مدخلاً لربط الصلاة بالإمام المعصوم. وهو ما ينسجم مع الموقف العام الذي اتّخذه الطوسي من مسألة إقامة الدولة في (عصر الغيبة) وتجميد الجوانب السياسية والثورية والاقتصادية المتعلقة بالإمام الغائب.

وقد عبّر عن ذلك بصراحة أبو الصلاح الحلبي (373 _ 447هـ-) المعاصر للطوسي، في (الكافي في الفقه: 151) حيث قال: لا تعتقد الجمعة إلاّ بإمام الملة أو منصوب من قبله، أو بمن يتكامل له صفات إمام الجماعة عند تعدّد الأمرين.

ويلاحظ أنّه مع تصريحه بربط الجمعة بإمام الملة، أي الإمام المعصوم، إلاّ أنّه استدرك بإمكانية إقامتها لمن تكاملت له صفات إمام الجماعة أيضاً، أي إنّّه لم يحصر جواز الصلاة بحضور الإمام المعصوم أو إذنه، ولكن تصريحه هذا شكّل مقدّمة لمن جاء بعده، وألغى الخيار الثاني وحصرها بالإمام المعصوم أو إذنه.

ويقول المؤرخون: إنَّ صلاة الجمعة توقَّفت في عهد الشيخ الطوسي سنة (451هـ-) بعد أن كان الشيعة يدأبون على أدائها في مسجد براتا في بغداد، وذلك إثر سيطرة السلاجقة على الحكم وسقوط الدولة البويهية ورحيل الطوسي من بغداد إلى النجف. راجع: تاريخ بغداد (ج 1/ ص 111)، وأمل الآمل (ص 124)، ولؤلؤة البحرين (ص 329).

وقد قال سلاّر بعد إلغائها باثنتي عشرة سنة في (المراسم): إنَّ صلاة الجمعة فرض مع حضور إمام الأصل أو من يقوم مقامه... ولفقهاء الإمامية أن يصلّوا بالناس في الأعياد والاستسقاء، وأمّا الجمع فلا. وكان رأيه هذا أصرح من السابقين الذين عبّروا عنه بالكناية فقط.

وقال القاضي عبد العزيز بن براج الطرابلسي (400 _ 481هـ-) في المهذب (ج 1/ ص 100): اعلم أنّ فرض الجمعة لا يصحّ كونه فريضة إلّا بشروط متى اجتمعت صحّ كونه فريضة جمعة ووجبت لذلك، ومتى لم تجتمع لم يجب كونه كذلك، بل يجب كون هذه الصلاة ظهرًا.

وقال ابن حمزة في (الوسيلة إلى نيل الفضيلة) وابن زهرة في (الغيبة) والطبرسي في (مجمع البيان في تفسير القرآن) وابن إدريس في (السرائر) بتعطيل إقامة صلاة الجمعة في عصر الغيبة وعدم وجوبها لانعدام شرط حضور الإمام أو إذنه الخاصّ. يقول ابن إدريس في (السرائر): صلاة الجمعة فريضة... بشروط أحدها: حضور الإمام العادل أو من نصبه الإمام. وإنَّ إجماع أهل الأعصار على أنّ من شرط انعقاد الجمعة: الإمام أو من نصبه الإمام للصلاة من قاضٍ أو أمير ونحو ذلك، ومتى أقيمت بغيره لم يصحّ. وإنَّ إجماع الفرقة الإمامية على ذلك، وأنّهم لا يختلفون أنّ من شرط الجمعة: الإمام أو من يأمره. المصدر.

وقد بنى ابن إدريس رأيه في تعطيل صلاة الجمعة في (عصر الغيبة) على تفسير لكلام الشيخ الطوسي في (مسائل الخلاف) من اشتراط الإمام، مع أنّ الطوسي نفسه لم يصرّح بمقصوده هناك، ولم يشترط صفة العدالة في الإمام. ولم يثبت الإجماع عند الشيعة قبل ذلك على معنى (الإمام المعصوم) واشتراط حضوره أو إذنه بالخصوص في صلاة الجمعة، كما لم يثبت إجماع المسلمين على اشتراط حضور الإمام المطلق في إقامة صلاة الجمعة.

ومن المعروف أنّ ابن إدريس قاد ثورة على الاعتماد على أخبار الآحاد في الفقه، وقد تحدّث عن ذلك في مقدّمة كتابه (السرائر) واستنكر إضاعة أحكام الدين بالاعتماد على أخبار الآحاد، ولكنّه لجأ هنا إلى الاعتماد على (إجماع) موهوم وغير دقيق وغير حاصل، وقام في ظل أجواء نظرية (الانتظار) بإلغاء صلاة الجمعة في (عصر الغيبة) بصراحة.

وقد سار كثير من الفقهاء اللاحقين بعد ذلك، وإلى يومنا هذا، على خطى أولئك العلماء الذين اشتروا العدالة في الإمام وفسّروا كلمة (الإمام العادل) بالإمام المعصوم (المهدي المنتظر)، وانتهوا إلى تعطيل صلاة الجمعة في عصر الغيبة، انسجاماً مع نظرية (الانتظار) التي تحرم إقامة الدولة الإسلاميّة لغير الأئمّة المعصومين المعيّنين من قبل الله تعالى.

وبالرغم من قول المحقّق الحليّ نجم الدين جعفر بن الحسن (602 _ 676هـ-) في موضوع الخمس بجواز استلام الفقيه له باعتباره نائباً عامّاً عن (الإمام المهدي) في الغيبة، فقد اضطربت أقواله في موضوع صلاة الجمعة، ولم يشر إلى موضوع النيابة العامّة فيها، حيث اشترط في المعتمد في شرح المختصر (ج 2/ص 279) حضور السلطان العادل أو نائبه في وجوب الجمعة، وقال: إنّه قول علمائنا.

وقال في شرائع الإسلام (ص 94): إنَّها لا تجب إلاّ بشروط: الأوّل: السلطان العادل أو من نصبه.

ولكنّه استظهر في المسألة التاسعة: استحباب إقامة صلاة الجمعة إذا أمكن الاجتماع، في حالة عدم وجود الإمام ولا من نصبه للصلاة، مع أنّه عبر عن هذا الرأي ب- (قيل) وذكر إلى جنبه القول بعدم الجواز.

وكذلك فعل في المختصر النافع في فقه الإماميّة (ص 35) حيث اشترط حضور السلطان العادل كواحد من الشروط الخمسة.

ولكنّه عاد فذكر الاستحباب في حالة إمكان الاجتماع والخطبتين في عصر الغيبة، وأشار إلى منع قوم منها أيضاً.

واعترف يحيى بن سعيد الحلّي (601 _ 690هـ-) في الجامع للشرائع (ص 94) بوجوب صلاة الجمعة، ولكنّه اشترط حضور إمام الأصل أو من يأمره.

ولم يتحدّث عن الاستحباب في حالة إمكان الاجتماع والخطبتين.

واشترط العلامة الحلّي (762هـ-) في منتهى المطلب (ص 317) في وجوب صلاة الجمعة: حضور الإمام العادل، وفسّره بالمعصوم وإذنه.. وقال: إنّ اشتراط الإمام وإذنه هو مذهب علمائنا أجمع.

وتساءل عن جواز فعل الجمعة إذا لم يكن الإمام ظاهراً؟.. ونقل كلام الشيخ الطوسي في (النهاية) بجواز ذلك إذا أمن المصلّون من الضرر وتمكّنوا من الخطبة، كما نقل قوله في (الخلافا) بعدم الجواز، وقال الحلّي: إنّه اختيار المرتضى وابن إدريس وسلاّر، وهو أقوى عندي، لما تقدّم من اشتراط الإمام أو نائبه فمع الغيبة يجب الظهر لفوات الشرط.

وأكد العلامة الحلّي في تذكرة الفقهاء (ص 144): شرط السلطان

أو نائبه، في وجوب الجمعة، عند علمائنا أجمع، وقال: كما لا يصح أن ينصب الإنسان نفسه قاضياً من دون إذن الإمام كذا إمامة الجمعة...
ولأنه إجماع أهل الأعصار، فإنه لا يقيم الجمعة في كل عصر إلا الأئمة.

وعاد فذكر إجماع علمائنا كافة على اشتراط عدالة السلطان وهو الإمام المعصوم أو من يأمره بذلك، خلافاً للجمهور كافة.. لأن الاجتماع مظنة التنازع، والحكمة تقتضي انتفاء ذلك، ولا يحصل إلا بالسلطان، ومع فسقه لا يزول لأنه تابع في أفعاله لقوته الشهوية لا مقتضى الشرع ومواقع المصلحة، وليس محلاً للأمانة، فلا يكون أهلاً للاستتابة.

وإدعى في تحرير الأحكام (ص 43 و158): سقوط الوجوب إجماعاً، في حالة عدم ظهور الإمام أو نائبه، وذلك لفقد شرط الإمام العادل أو من نصبه، وتساءل أيضاً عن الجواز حينئذ مع إمكان الخطبة، ثم قوى رأيه المانع لها كسلار وابن إدريس.

واستعان الحلّي في مختلف الشيعة في أحكام الشريعة (ص 108) برأي سلار وابن إدريس لتأييد جانب المنع، وقال: إن قول السيّد المرتضى في (المسائل الميفارقيات): لا جمعة إلا مع إمام عادل أو من نصبه الإمام العادل، فإذا عدم صلّيت الظهر أربع ركعات يشعر بعدم التسويغ في حال الغيبة.

وقد اكتفى تقي الدين إبراهيم بن علي العاملي الكفعمي في (المصباح) بذكر السلطان العادل أو من يأمره في وجوب صلاة الجمعة، دون أن يشير إلى جوازها أو حرمتها في حالة الاجتماع وإمكان الخطبة في ظلّ (الغيبة).

وقد كان السيّد الصدر الكبير الأمير نعمة الله الحلّي الذي ذهب مع الشيخ الكركي إلى إيران أيام شاه طهماسب، وأصبح شريكاً في الصدرة مع الأمير

قوام الدين حسين، لا يؤمن بجواز إقامة صلاة الجمعة في (عصر الغيبة). لأنّها من أعمال الإمام المهدي، وقد تباحث حولها مع الشيخ الكركي أمام الشاه وجمع من العلماء، ممّا أدّى بالشاه إلى نفيه إلى بغداد. وكان السيّد نعمة الله الجزائري يرفض إقامة صلاة الجمعة، لأنّه كان يرى فيها اغتصاباً لمنصب الإمام (المهدي)، وكان يصب لعناته على كلّ من يصلّي الجمعة ويقول: لعن الله الظالمين آل محمّد حقّهم وذلك اعتقاداً منه أنّ إقامة الصلاة من مناصب الإمامة التي لا يجوز لغير الإمام إقامتها.

كما عبّر الفاضل الهندي محمّد بن الحسن (توفي سنة 1062هـ-) عن موقف الرفض لإقامة صلاة الجمعة في عصر الغيبة استناداً لنظرية (النيابة العامّة)، وذلك لتناقضها مع نظرية (الإمامة الالهية) فقال في كشف اللثام (ص 243) في باب صلاة الجمعة ما يلي: في شروط صلاة الجمعة... الشرط الثاني: السلطان العادل أو من ينصبه أو يأمره بها. والمراد بالسلطان العادل: الإمام المعصوم... فمن الضروريات عقلاً وشرعاً أنّه لا يحسن الاقتداء بمن لا دليل على إمامته ولا دليل على إمامة غير المعصوم إلاّ إذنه، بل هو الإمام والإمامة منصبه، فلا يجوز لغيره: الإمامة في شيء، ولا يجوز لنا الايتمام بغيره في شيء إلاّ بإذنه واستنابته.

... لكن لا يمكن الاجتزاء بمفردها على التصرّف في منصب الإمام خصوصاً مع الاجماع الفعلي والقولي على الامتناع من هذا التصرّف إلاّ بإذنه الخاصّ.

... ولمّا بلغ الكلام هذا المبلغ ظهر: عدم جواز عقدها لغير من نصب الإمام بخصوصه.. فلا وجوب عينياً لها ولا تخييرياً.

وقال: الإمامة من مناصب الإمام فلا يتصرّف فيه أحد ولا ينوب

منابه فيه إلا بإذنه، ضرورة من الدين ومن العقل والاجماع فعلاً وقولاً مع ذلك على توقّف الإمامة هنا بخصوصه عند ظهوره عليه السلام على الإذن فيها، خصوصاً أو عموماً، بل خصوصاً، ولا إذن الآن كما عرفت، ولا دليل على الفرق بين الظهور والغيبة حتّى يشترط الإذن عند الظهور دون الغيبة، ولذا ينسب التحريم إلى السيّد المرتضى. وما يتوهّم من أنّ الفقهاء مأذونون لإذنه في القضاء والفتيا، وهما أعظم، فظاهر الفساد للزوم تعطل الأحكام وتحير الناس في أمور معاشهم ومعادهم وظهور الفساد فيهم واستمراره إن لم يقضوا أو يفتوا. ولا كذا الجمعة إذا تركت.. وأيضاً: إن لم يقضوا أو يفتوا لم يحكموا بما أنزل الله وكتموا العلم وتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحرمة الجمع مقطوعة ضرورة من الدين.. وإن صلّوا الجمعة قاموا مقام الإمام وأخذوا منصبه من غير إذنه، فانظر إلى الفرق بين الأمرين!

فما لم يحصل القطع بالإذن كما حصل في سائر الجماعات لم يجز شيء منها كسائر مناصبه، ولأنّه لا ضرورة تدعو إليه.

وصريح المصنّف: الإجماع على أنّ الجمعة إنّما تجب في (الغيبة) تخبيراً ففعلها مردّد بين الحرمة والجواز، وكلّ أمر تردّد بينهما وجب الاجتناب عنه حتّى نعلم الجواز.

... ثمّ الإذن في كلّ زمان لا بدّ من صدوره عن إمام ذلك الزمان فلا يجدي زمن الغيبة إلاّ إذن الغائب، ولم يوجد قطعاً، أو نصّ إمام من الأئمة على عموم جواز فعلها في كلّ زمان، وهو أيضاً مفقود.

... لا خلاف لأحد من المسلمين في أنّه إذا حضر إمام الأصل لم يجز لغيره الإقامة فيها إلاّ بإذنه، ولو لم يعمّ وجوب الأمر بالمعروف

والنهي عن المنكر ولم يحرم كتمان العلم وترك الحكم بما أنزل الله لم يجز للفقهاء الحكم ولا الإفتاء زمن الغيبة إلا بإذن الغائب، ولم يكن لهم إذن من قبله وجعله عليه السلام قاضياً.

... بل عرفت الإجماع قولاً وفعلاً على اشتراطها زمن الظهور بإذنه لخصوص إمام في إمامتها، فما الذي أذن فيها في زمن الغيبة؟ على أنك عرفت أنه لا بد من إذن كل إمام لرعيته أو عموم الإذن لإمام من الأئمة لجميع الأزمان، ولا يوجد شيء منهما زمن الغيبة. (ص 45_ 246).

وهكذا كان الفاضل الهندي يرفض إقامة صلاة الجمعة في (عصر الغيبة) ولا يجيز للفقهاء إقامتها لأنه كان يعتبر عمله تجاوزاً على منصب الإمامة واغتصاباً لمهمات (الإمام المعصوم).

وإذا كان الفاضل الهندي قد انطلق في تحريم صلاة الجمعة في عصر الغيبة من منطلق رفضه لنظرية (النيابة العامة) فإن بعض الفقهاء الذين قالوا بنظرية (النيابة العامة) وخاصة في موضوع الخمس، قد قالوا بالتحريم في موضوع صلاة الجمعة في عصر الغيبة، واشتراط الإذن الخاص من الإمام فيها، وذلك كالشيخ جعفر كاشف الغطاء الذي قال في كشف الغطاء عن خفيات مبهمات الشريعة الغراء (ص 252) في شرائط عينية وجوب صلاة الجمعة: أحدها: وجود السلطان العادل المنصوب من قبل الله تعالى من نبي أو إمام مبسوطي الكلمة لا يخشيان في إقامتها ودعاء الناس إليها من الفسقة الفجرة، مع المباشرة للإمام أو تعيين نائب خاص معين... إلا إذا عرض للإمام عارض في أثناء الصلاة من موت أو عزل أو نحوهما أو أطلع المأمومون على فسقه فيتعين إتمامها بدون المنصوب، فيتمونها بنصب من أرادوا من المأمومين أو يتقدم من ياتمون به...

ولا تجب عيناً مع الغيبة أو الحضور من دون انقياد الأمور وعدم التمكن

من النصب، كما يظهر من ملاحظة السيرة القطعية، فإن إمامتها لن تزال في زمن النبي وخليفته وأمينه على رعيته من المناصب الشرعية التي لا يجوز فيها القيام إلا بعد الإذن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو الإمام عليه السلام وكذلك استقرت كلمة العلماء من القدماء والمتأخرين سوى من شذَّ إلى يومنا هذا...

وكيف يخطر في نظر العاقل: أن الإمام في زمن التقيّة يأمر أصحابه بمخالفتها؟.. مع أنه ينبغي أن يمنع عن فعلها، فلا بدَّ من حملها على التقيّة بإقامة جمعة القوم، وهي جمعة صحيحة غيرها من صلوات التقيّة، حتّى أن أصحابنا مأمورون بأنهم إن استطاعوا أن يكونوا الأئمة كانوا، وفي كتاب علي: ((إذا صلّوا الجمعة فصلّوا معهم)). والأوامر الواردة فيها على العموم لا يزيد على ما ورد في الوضوء والغسل الرافعين للحدث... فلتكن تلك العمومات مخصّصة والمطلقات مقيّدة.

وعلى كلّ حال فمقتضى الأدلّة هو: التحريم، على نحو ما كان فيما تقدّم من الزمان.

ويبدو أن الشيخ كاشف الغطاء كان يتردّد بين نظريتي (التقيّة والانتظار) و(النيابة العامة) ولم يحسم موقفه تماماً لهذه الجهة أو تلك، ومن هنا فقد مال إلى تحريم صلاة الجمعة في عصر الغيبة.

وعلى قاعدة هذا التردّد بين النظريتين قال السيّد محمّد رضا الكلبايكاني (توفي 1413هـ-) في الهداية إلى من له الولاية (ص 30) بوجوب الخمس وضرورة تسليمه إلى الفقيه في عصر الغيبة، ولكنّه توقّف في موضوع صلاة الجمعة، وشكّك في أصل التكليف والجواز في عصر الغيبة، وتشبّث بالأصول العملية، فمال إلى العدم وقال: لو شكّك في اعتبار الإذن في شيء، واحتمل كونه دخيلاً في أصل وجوبه، وتعلّق الإرادة به وترتّب المصلحة عليه، كإجراء الحدود

وإقامة الجمعة، وغيرها ممّا يحتمل كونه من الوظائف التي يقوم بها شخص الإمام، أو من هو مأذون منه، فحينئذٍ يكون الشك في أصل التكليف فيجري فيه البراءة..

وبالجملة: الإذن المشكوك اعتباره قد يحتمل كونه من مقدمات وجود المكلف به وشرطاً فيه، كما لو علم أنّ الشارع أراد وجود شيء في الخارج ولم يرض بتركه، ولكن يشك في أنه يعتبر الإذن فيه من نائبه العام أو الخاص؟ أم لا؟ فيرجع الشك إلى القيد الزائد فيحكم بالأصل على عدم اعتباره.

وقد يحتمل كون الإذن دخيلاً في أصل الوجوب وشرطاً له، كما في صلاة الجمعة لقوله تعالى: ((إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ...))⁽¹⁾ لاحتمال كون المنادي هو الإمام، أو المأمور من قبله، فيكون الشك في أصل التكليف والجواز، ومقتضى الأصل: عدمه.

ويلاحظ هنا: أنّ الكلبيكاني ألغى وجوب صلاة الجمعة باحتمال كون المراد من المنادي في الآية: الإمام، وأنّ المقصود بذلك الإمام المحتمل هو الإمام المعصوم، وأنّ الإمام المعصوم موجود وهو (محمد بن الحسن العسكري) الغائب، ولمّا لم يثبت منه الإذن فقد ألغى الوجوب، ولم يجد الكلبيكاني حاجة في العودة إلى (نائب الإمام العام: الفقيه) واستئذانه في إقامة الصلاة. وذلك بالرغم من بناء فعل النداء في الآية على صيغة المجهول ((إِذَا نُودِيَ)) وليس المعلوم، بحيث لا يقبل التخصيص بواحد معيّن إمام أو غير إمام، وإنّما يكتفي بحصول النداء وتحققه في الخارج، كما لا يوجد في الآية أيّة إشارة إلى كون المنادي

ص: 553

إماماً، ولكن إيمان الكلبايكاني بنظرية (الإمامة الإلهية) ونظرية (التقية والانتظار) دفعه إلى التشكيك في أصل الجواز والوجوب خلافاً لمن سبقه من الفقهاء.

وبالرغم من قول السيّد محمّد بن المهدي الحسيني الشيرازي (1340هـ-) (بنظرية ولاية الفقيه) في كثير من أبواب الفقه، وبقوّة تصل أحياناً إلى درجة القول بنظرية (الولاية المطلقة) إلاّ أنّه تمسّك بنظرية (التقية والانتظار) في موضوع صلاة الجمعة، وقال تبعاً لذلك بأفضلية الظهر على الجمعة، معتبراً وجود الإمام المعصوم أو نائبه الخاصّ للصلاة شرطاً من شرائط الوجوب، وقال في (الفقه/ الصلاة) باب صلاة الجمعة في زمان الغيبة (مسألة 8): لا إشكال ولا خلاف في وجوب صلاة الجمعة في الجملة بإجماع المسلمين والضرورة من الدين، لكنّهم (الفقهاء) اختلفوا في زمان الغيبة، حيث لا يكون الإمام حاضراً ولا يوجد نائبه العام ولا نائبه المنصوب للجمعة خاصّة، إلى أقوال...

ولا إشكال في وجوبها، وإنّما الكلام في اشتراطها بالإمام أو من نصبه، فهو مثل أن يقول: الجهاد واجب على كلّ إنسان إلاّ من استثنى، فإنّه لا ينافي اشتراطه بشرائط خاصّة.

وقال: وممّا ذكرنا ظهر: ضعف الاستشهاد للوجوب العيني بالأخبار الأخر، فإنّ ذكر المطلقات في قبال دليل الاشتراط من قبيل التمسّك بإطلاقات أدلّة الجماعة في قبال دليل اشتراط عدالة الإمام. (ص 348 و349).

وبناءً على ذلك فقد اعتبر القول بالوجوب العيني لصلاة الجمعة في غاية الضعف، بالرغم من اعترافه بصحّة الروايات التي تؤكّد على وجوب الجمعة، لأنّها مطلقات لا تنافي الدليل المقيّد.

وإدعى عدم أداء الأئمة الاثني عشر، غير من كان بيدهم الحكم، ولا أصحابهم لصلاة الجمعة، وعدم التزامهم بالتقية في ذلك، ولو كان لبان. كما ادعى جريان سيرة الفقهاء المراجع منذ عصر الغيبة إلى اليوم على الترك إلا ما ينقل عن نادر منهم، واستظهر لذلك عدم وجود أي وجه للاحتياط بالجمع بين الظهر والجمعة، وأن قول جماعة بأفضلية الجمعة مطلقاً أو بتساويها مع الظهر خلاف ظاهر الدليل. (ص 367).

إذن.. فإنَّ السرَّ وراء قول معظم فقهاء الإمامية بعدم وجوب أو حرمة صلاة الجمعة في عصر الغيبة، يعود إلى الإيمان بنظرية التقية والانتظار للإمام المهدي الغائب.

وبالرغم من عدم قول العلماء الأوائل في عصر (الغيبة الصغرى) والمائة الأولى من الغيبة الكبرى بسقوط وجوب صلاة الجمعة في عصر الغيبة، فإنَّ التفسير المتأخّر في القرن الخامس الهجري في عهد السيّد المرتضى ومن بعده، لكلمة: الإمام العادل وتأويلها بالإمام المعصوم، وربط ذلك بنظرية (التقية والانتظار) العامة التي كانت تمدّ ظلالها على مختلف الشؤون السياسية والاقتصادية العامة، أنتج القول بضرورة حصول الإذن الخاصّ من (الإمام المهدي الغائب) في جواز إقامة الجمعة، ولمّا كان ذلك متعذراً ومتعسراً في ظلّ الغيبة، فقد أدّى إلى تجميد هذا الفرض العظيم وإلغاء وجوب صلاة الجمعة أو القول بحرمتها.

وبالرغم من قول فقهاء الإمامية في العصور المتأخّرة بنظرية (النيابة العامة) ونظرية (ولاية الفقيه) إلا أنّ بعض العلماء لا يزال يتشبّه بنظرية (التقية والانتظار) في موضوع صلاة الجمعة، ويقول تبعاً لذلك بحرمتها أو عدم وجوبها عيناً في عصر الغيبة.

ومن الجدير بالذكر أنّ ثورة ولاية الفقيه أعادت نسبياً القول بالوجوب بعد تحرير الشيعة من الانتظار السلبي. مع أنّ معظم الشيعة حتّى الآن لا يصلّون صلاة الجمعة إذ لا يرون وجوبها التعيني، وإنّ مشاهدة نسبة المصلّين إلى السكّان أو المؤمنين الملتزمين في أيّ بلدة يكشف حقيقة استمرار نظرية الانتظار السلبية لدى قطاعات كبيرة في المجتمع الشيعي حتّى الآن.

فماذا يقول الأستاذ محمد منصور حفظه الله؟

حرّر بتاريخ (2000/1/2م)، (03:23) صباحاً.

محمد منصور عضو:

الردّ على الكاتب حول إلغاء صلاة الجمعة:

قبل أن أتلو عليكم قائمة بأسماء علماء الإماميّة القائلين بالوجوب العيني كما يظهر من كلامهم وصريح قاطبتهم إلّا النزر اليسير على مشروعية إقامتها في الغيبة، قبل ذلك لا بدّ أن أوضح لك ولا أراك من أهل ذلك أنّ سرّ عدم الوجوب العيني وسبب عدم المواصلة في إقامة علماء الإمامية والشيعة لصلاة الجمعة، هو أنّ صلاة الجمعة كما يعرف ذلك المسلم منبر سياسي بالدرجة الأولى لمعالجة الأوضاع السياسية التي تجري في أوضاع المسلمين.

وإن كانت صلاة الجمعة تُوظّف أيضاً للإرشاد الديني والعقائدي والاجتماعي للمسلمين، ولذلك جعلت في صلاة الجمعة خطبتان بدل الركعتين اللتين في أربع ركعات الظهر، وحيث إنّ صلاة الجمعة تحتلّ هذا الموقع الإعلامي السياسي فمن الواضح أنّ إقامتها في ظلّ حكومات الجور والسلطين الطغاة وفي دولة حكام الظلم سوف تُوظّف إلى خدمة الظلم والاستبداد، وتكون

ص: 556

صلاة الجمعة بوقفاً إعلامياً للحكام الجائرين وهذا ما يتنافى مع أوليات الشريعة المقدسة والقرآن والسنة ومدرسة أهل البيت عليهم السلام القائمة على الإباء ورفض الظلم ورفض المداهنة للظالمين في الزمن الماضي وتحريم الركون إلى الجائرين، وتحريم مداهنة العلماء للدول الظالمة في ذلك التاريخ. فهل تطالب يا كاتب علماء الإمامية بأن يكونوا آلة طيعة بيد الحاكم أمثال يزيد والملوك أتباع الشهوات والجنس والفساد في المجتمع؟؟ فهل تريد يا كاتب أن لا يحترم علماء الشيعة الكلمة الحرّة والأمانة والصدق، ويكونون موظفين في جهاز الدول الغاشمة المستبدّة؟؟ وتسميتك هذا الموقف الفقهي والعلمي من أئمة أهل البيت عليهم السلام وعلماء الإمامية والشيعة بأنه موقف سلمي، فهذا يروق لك وليهتأك الوقوف مع الحكام الظالمين وليهتأك شرعية ولاية المتغلب بالسيف والقهر، وليهتأك شرعية حكم الجائرين.

وهل تريد من علماء الإمامية أن يبيعوا ضمائرهم بمال زهيد وقيموا صلاة الجمعة في ظلّ الدول الباطلة؟؟ فتستخدم صلاة الجمعة منبراً إعلامياً سياسياً لسياسة الجائرين في ذلك الزمان؟؟ فانظر إلى عظمة الاعتقاد بالإمام المعصوم عليه السلام الحيّ المستتر وإلى عظمة الاعتقاد والأمل بظهوره كمصلح للبشرية، يقوم بالقسط والعدل فإنّ هذا الاعتقاد يحرم على الشيعة مداهنة الظالمين ويحرم عليهم الركون للجائرين في أيّ زاوية من زوايا شعائر الدين الحنيف. ويظلّ هذا الاعتقاد بالإمام الثاني عشر - أنه إمام حيّ ومراقب للأوضاع يقوم بأدواره ومسؤولياته الشرعية الإلهية - يرسم لفقهاء الشيعة القوانين الشرعية - التي لا تلتقي مع العمالة لحكام الجور، والقوانين الشرعية - التي تجنّبهم مساندة الظالمين. وبعد هذه المقدمة التي لا تخفى على من يفهم ألف باء التشيع والإباء والحرية...

إليك قائمة بأسماء فقهاء وعلماء الإمامية القائلين بالوجوب العيني كما هو مقتضى ظاهر عباراتهم، ولا محالة من أنّهم قائلون بالمشروعية.

أمّا العلماء المتقدمون:

1 _ الشيخ المفيد قدس سرّه في الإشراف.

2 _ الشيخ الطوسي قدس سرّه في التهذيب.

3 _ الشيخ أبو الصلاح الحلبي قدس سرّه في الكافي.

4 _ الشيخ أبو الفتح الكراكي قدس سرّه في تهذيب المسترشدين.

5 _ الشيخ عماد الدين الطبرسي قدس سرّه في كتاب نهج العرفان إلى هداية الإيمان.

6 _ الشيخ محمّد بن يعقوب الكليني قدس سرّه في كتاب الكافي.

7 _ الشيخ الصدوق قدس سرّه في كتاب من لا يحضره الفقيه والمقنع والآمالي.

وأمّا العلماء المتأخرون:

8 _ الشهيد الثاني قدس سرّه في رسالة صلاة الجمعة.

9 _ الشهيد الأوّل قدس سرّه في رسالة الجمعة.

10 _ السيد السند قدس سرّه في كتاب المدارك.

11 _ الشيخ عبد الصمد قدس سرّه في رسالة العقد.

وأمّا متأخرو المتأخرين:

12 _ الشيخ حسن بن الشهيد الثاني صاحب المعالم قدس سرّه في رسالة الإثني عشرية.

13 _ الشيخ محمّد بن الشيخ حسن صاحب المعالم قدس سرّه في رسالة صلاة الجمعة.

14 _ الشيخ فخر الدين طريح النجفي قدس سرّه في رسالة صلاة الجمعة.

15 _ الشيخ محمد تقي المجلسي الأول قدس سره في رسالة صلاة الجمعة.

16 _ الشيخ محمد باقر السبزواري قدس سره في رسالة صلاة الجمعة.

17 _ المحدث الكاشاني قدس سره في رسالة صلاة الجمعة.

18 _ الشيخ صاحب البحار المجلسي قدس سره في البحار.

19 _ السيد ماجد الجدهفصي البحراني قدس سره في الرسالة اليوسفية.

20 _ الشيخ أحمد والد صاحب الحدائق قدس سره في رياض المسائل.

21 _ الشيخ سليمان البحراني قدس سره كما ذكر ذلك صاحب الحدائق.

22 _ الشيخ عبد الله بن صالح البحراني قدس سره كما ذكر ذلك صاحب الحدائق.

23 _ الشيخ الحرّ العاملي قدس سره في الوسائل، وهداية الأمة.

هذه قائمة بأسماء العلماء ممن ظاهر عبارتهم القول بالوجوب العيني، وإن لم نستقصهم تماماً. وأمّا القائلون بالمشروعية والوجوب التخيري فهي قائمة يطول المقام بذكرها. وأمّا نسبة القول بالحرمة إلى بعض الأصحاب فهذه النسبة مع قلة عددهم قد خدش غير واحد في نسبة الحرمة إليهم لأنّ عبارتهم في صدد بيان أنّ هذا المنصب هو للمعصوم ولا بدّ من إذنه في قيام الغير به، وهذا لا ربط له بالحرمة ونفي نيابة الفقهاء في عصر الغيبة، ولذلك قال صاحب الجواهر في الجواهر في صلاة الجمعة بعد ذكره نسبة الحرمة إلى البعض، قال: وإن كان العيان لا يطابق النقل المزبور، نعم هو قول بعض متأخري المتأخرين.

حرر بتاريخ (2000/1/2م)، (12:11) مساءً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمد منصور المحترم..

ص: 559

يبدو أنّك لم تقرأ الموضوع جيّداً وإنّما قرأت العنوان فقط واستعجلت بالردّ ونقلت موضوع الحوار إلى نقطة أخرى وهي الظروف المحيطة بالشيعة وتخيّلت أنّها دائماً وفي كلّ زمان ومكان كانت سلبية دفعت العلماء إلى القول بتحريمها أو عدم وجوبها ورحت بأسلوب خطابي متميّز تتهمني بالرغبة في أن يبيع الإماميّة ضمائرهم بمال زهيد ومداهنة الظالمين وما إلى ذلك وجئت بأمثلة على قول بعض العلماء بوجوبها العيني أو استحبابها والتخيير فيها وأنا لم أنفِ وجود هكذا علماء بل عقدت فصلاً في كتابي عن القائلين بها وقلت في مقدّمة الموضوع المنشور أعلاه: لم يعرف عن أحد من علماء القرن الثالث والرابع قولاً بمقاطعة صلاة الجمعة وأنّ الشيعة في بغداد كانوا يؤدّونها في جامع برائنا حتّى منتصف القرن الخامس الهجري ولكنك نسيت كلّ ذلك سامحك الله وغفر لك وهذاك ألا تعلم بأنّ السرعة في الردّ دليل على حبّ الجدل وليست دليلاً على التزام الموضوعية في الحوار؟ ومحاولة الوصول إلى نتيجة مفيدة؟

وقد قلت على عجل: إنّ قاطبة العلماء يصرّحون بمشروعية صلاة الجمعة في عصر الغيبة إلّا النزر اليسير، وأخذت العصبية والانفعال كعادتك فقلت: لا أراك أهلاً للتوضيح سامحك الله مرّة أخرى وأخرى أخي العزيز الأستاذ الكبير محمّد منصور نصره الله في الحقّ.

لقد قلت: إنّ بعض علماء الإماميّة القائلين بوجود الإمام المهدي الغائب اعتقدوا باشتراط إذن الإمام في إقامة صلاة الجمعة ولمّا كان غائباً ولم يعط الأذن لنائب خاصّ فقد قالوا بحرمتها أو عدم وجوبها العيني في عصر الغيبة وذكرت لك أمثلة من أقوال كثير من العلماء عبر

التاريخ وذلك التزاماً منهم بنظرية الانتظار خلافاً لما كنت تقول وتدّعي من أنّ الشيعة منذ أول يوم كانوا يقولون بولاية الفقيه في كلّ شيء. وضربت لك أمثلة عديدة في مجالات مختلفة فصرفت النظر عنها أو حاولت أن تردّ بعصبية وانفعال وسرعة من دون تحقيق ولا تدقيق.

ما هو رأيك بقول العلامة الحلّي حول صلاة الجمعة في تذكرة الفقهاء (ص 144): شرط السلطان أو نائبه، في وجوب الجمعة، عند علمائنا أجمع، وقال: كما لا يصحّ أن ينصب الإنسان نفسه قاضياً من دون إذن الإمام كذا إمامة الجمعة... ولأنّهُ إجماع أهل الأعصار، فإنّه لا يقيم الجمعة في كلّ عصر إلاّ الأئمّة.

وقوله: إجماع علمائنا كافة على اشتراط عدالة السلطان وهو الإمام المعصوم أو من يأمره بذلك، خلافاً للجمهور كافة.

وقوله في تحرير الأحكام (ص 43 و158): سقوط الوجوب إجماعاً، في حالة عدم ظهور الإمام أو نائبه، وذلك لفقد شرط الإمام العادل أو من نصبه.

ولماذا رفض السيّد الصدر الكبير الأمير نعمة الله الحلّي إقامة صلاة الجمعة في (عصر الغيبة) لأنّها من أعمال الإمام المهدي حتّى نفاه الشاه الصفوي إلى بغداد.

ولماذا رفض السيّد نعمة الله الجزائري إقامة صلاة الجمعة؟ أليس لأنّه كان يرى فيها اغتصاباً لمنصب الإمام (المهدي)، فكان يصب لعناته على كلّ من يصلّي الجمعة ويقول: لعن الله الظالمين آل محمّد حقّهم وذلك اعتقاداً منه أنّ إقامة الصلاة من مناصب الإمامة التي لا يجوز لغير الإمام إقامتها.

ولماذا رفض الفاضل الهندي محمّد بن الحسن (توفي سنة 1062هـ-) إقامة صلاة الجمعة في عصر الغيبة فقال في كشف اللثام (ص 243): المراد بالسلطان العادل: الإمام المعصوم... فمن الضروريات عقلاً وشرعاً أنّه لا يحسن الاقتداء بمن لا دليل على إمامته ولا دليل على إمامة غير المعصوم إلاّ-إذنه، بل هو الإمام والإمامة منصبه، فلا- يجوز لغيره الإمامة في شيء، ولا- يجوز لنا الايتمام بغيره في شيء إلاّ بإذنه واستنابته... فلا وجوب عينياً لها ولا تخييرياً.

وقال: الإمامة من مناصب الإمام فلا يتصرّف فيه أحد ولا ينوب منابه فيه إلاّ بإذنه، ضرورة من الدين ومن العقل والإجماع فعلاً وقولاً مع ذلك على توقّف الإمامة هنا بخصوصه عند ظهوره عليه السلام على الإذن فيها، خصوصاً أو عموماً، بل خصوصاً، ولا إذن الآن كما عرفت، ولا- دليل على الفرق بين الظهور والغيبة حتّى يشترط الإذن عند الظهور دون الغيبة وما يتوهّم من أنّ الفقهاء مأذونون لإذنه في القضاء والفتيا، وهما أعظم، فظاهر الفساد للزوم تعطل الأحكام وتخيّر الناس في أمور معاشهم ومعادهم وظهور الفساد فيهم واستمراره إن لم يقضوا أو يفتوا. ولا كذا الجمعة إذا تركت.. وأيضاً: إن لم يقضوا أن يفتوا لم يحكموا بما أنزل الله وكتبوا العلم وتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وحرمة الجمع مقطوعة ضرورة من الدين.. وإن صلّوا الجمعة قاموا مقام الإمام وأخذوا منصبه من غير إذنه، فانظر إلى الفرق بين الأمرين!

ولماذا رفض السيّد محمّد رضا الكلبايكاني (توفي 1413هـ-) في الهداية إلى من له الولاية (ص 30) أساس وجوب صلاة الجمعة في عصر الغيبة؟، ولم يجد حاجة في العودة إلى (نائب الإمام العام: الفقيه) واستئذانه في إقامة الصلاة.

أخي العزيز محمّد..

إنّك تتحدّث كثيراً وتفكّر قليلاً ولا تتوقّف لتتدبّر في السرّ الذي دفع هؤلاء العلماء إلى إلغاء واجب عظيم من واجبات الإسلام وهي صلاة الجمعة بناءً على قولهم بنظرية الانتظار ومع ذلك تنفي أن يكون لفرضية وجود الإمام الثاني عشر الغائب أية آثار سلبية في الحياة الشيعية والتاريخ الشيعي والفقهاء الشيعي.

الفقهاء المتأخرون: الإمام الغائب لا يقوم بمهام الإمامة ولا بدّ لنا في عصر الغيبة من إمام:

حرّر بتاريخ (1/1/2000م)، (11:04) صباحاً.

على العكس من المتكلمين القدماء الذين كانوا يبرّون الغيبة بأنّ الإمام موجود كالشمس وراء السحاب، شعر العلماء المتأخرون بحاجة الأمة إلى إمام حيّ ظاهر متفاعل يقود الشيعة ويطبّق أحكام الدين، ولذلك قاموا بثورة كبرى في التخلّي عن الشروط المثالية المستحيلة وقالوا بولاية الفقيه العادل، تلك النظرية التي أدّت إلى قيام الجمهورية الإسلامية في إيران وتغيير التاريخ الشيعي.

كيف ولماذا قال الفقهاء بنظرية ولاية الفقيه؟

بعد تطوير المحقّق الشيخ علي عبد العالي الكركي لنظرية (النيابة العامّة) إلى مرحلة سياسية متقدّمة في القرن العاشر الهجري، وإعطائه الشاه طهماسب بن إسماعيل الصفوي وكالة للحكم باسم (نائب الإمام: الفقيه العادل). استمرّت نظرية (نيابة الفقهاء العامّة) في أداء دورها

ص: 563

السياسي إلى جانب الملوك الصفويين، ونظريتهم الخاصة (النيابة الملكية) بصورة عامة.. وإن كانت في بعض الأحيان تشهد تراجعاً لدى العلماء الذين ينكفئون إلى نظرية (التقيّة والانتظار) أو الملوك الذين يتمردون على هيمنة العلماء.. وانتقلت إلى العهد القاجاري..

ومع أنّ انهيار الدولة الصفوية في القرن الثاني عشر الهجري أدى إلى استفحال المدّ الإخباري، وانتشار القول بنظرية الانتظار وحرمة الاجتهاد والتقليد وإقامة صلاة الجمعة، فإنّ القرن الثالث عشر الهجري شهد انتعاش المدّ الأصولي وقيام العلماء هنا وهناك بتطبيق الحدود وممارسة القضاء والإفتاء وتولّي أمور الرعيّة والتصرّف في أموال اليتامى والمجانين والسفهاء وتقسيم الخمس والزكوات وممارسة مهمّات الحكومة الأخرى.

وهذا ما دلّ على تطوّر نظرية (النيابة العامّة) من إجازة الملوك إلى تصدّي الفقهاء بأنفسهم للحكم، وتجاوز نظرية (الانتظار) والتخلّي عنها تماماً.. الأمر الذي دفع الشيخ أحمد بن محمّد مهدي النراقي (توفي 1245هـ-) إلى تأليف كتاب (عوائد الأيام في بيان قواعد الأحكام) وطرح النظرية في إطار جديد وشامل أكثر تطوّراً، تحت عنوان (ولاية الفقيه) وليس تحت العنوان السابق (النيابة العامّة) القائمة على قاعدة نظرية (الغيبية والانتظار)، حيث نظر النراقي إلى واقع قيام الفقهاء بتشكيل حكومات لا مركزية في بلاد شيعية واسعة ممّا ينفي أدنى مبرّر لاستمرار نظرية (التقيّة والانتظار) أو القول المحدود الاستثنائي بقيام الفقهاء بتغطية بعض الجوانب الجزئية من الحياة، وبحث مشكلة الإمامة أو السلطة والولاية العامّة وضرورتها في (عصر الغيبة) وذلك على نفس الأسس الفلسفية والمبادئ التي توجب (الإمامة) للأئمّة المعصومين.

ولم يتوقّف النراقي وهو يؤسّس لشرعية (ولاية الفقيه الكبرى) التي تضاهي الإمامة العامة الكبرى، عند شروط العصمة والنصّ والسلالة العلوية الحسينية التي أدّت بالأجيال الشيعية الإمامية الأولى، وخاصّة بعد الحيرة التي أعقبت وفاة الإمام الحسن العسكري دون ولد ظاهر، إلى القول بفرضية وجود (الإمام محمّد بن الحسن العسكري) ثمّ أدّت بهم إلى القول بنظرية (التقيّة والانتظار) التي كانت تحرّم الثورة والإمامة والجهاد والحدود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وصلاة الجمعة وتبيح الخمس والزكاة والأفقال وما إلى ذلك في (عصر الغيبة).

وقام النراقي بإعطاء الفقهاء منصب (الإمامة الكبرى) ومسؤولياتها العامّة، وقال بصراحة: كلُّ ما كان للنبيّ والإمام فيه الولاية، وكان لهم، فللفقيه أيضاً ذلك، إلّا ما أخرجه الدليل من إجماع أو نصّ أو غيرهما وقال: إنّ كلّ فعل متعلّق بأمر العباد في دينهم أو دنياهم ولا بدّ من الإتيان به ولا مفرّ منه، إمّا عقلاً أو عادةً من جهة توقّف أمور العباد والمعاش لواحد أو جماعة عليه، وإنّاطة انتظام أمور الدين أو الدنيا به، أو شرعاً من جهة ورود أمر به أو إجماع أو نفي ضرر أو إضرار أو عسر أو حرج أو فساد على مسلم، أو دليل آخر.. أو ورود الإذن فيه من الشارع ولم يجعل وظيفة لمعيّن واحد أو جماعة ولا لغير معيّن، أيّ واحد لا بعينه، بل علّم لابدّية الإتيان به أو الإذن فيه، ولم يُعلم المأمور ولا المأذون فيه.. فهو وظيفة الفقيه وله التصرف فيه والإتيان به.

وقال: إنّ ممّا لا شكّ فيه: أنّ كلّ أمر كان كذلك لا بدّ وأن ينصب الشارع الرؤوف الحكيم عليه والياً ومتولياً.. والمفروض عدم دليل على نصب معيّن أو واحد لا بعينه أو جماعة غير الفقيه، وأمّا الفقيه فقد

ورد في حقّه ما ورد من الأوصاف الجميلة والمزايا الجليلة وهي كافية في دلالتها على كونه منصوباً منه.

وأنّ بعد ثبوت جواز التولّي منه وعدم إمكان القول بأنّه يمكن أن لا يكون لهذا الأمر من يقوم له ولا متولٍ له نقول: إنّ كلّ من يمكن أن يكون ولياً متولياً لذلك ويحتمل ثبوت الولاية له يدخل فيه الفقيه قطعاً من المسلمين أو العدول أو الثقات، ولا عكس.

وأيضاً.. كلّ من يجوز أن يقال بولايته يتضمّن الفقيه، وليس القول بثبوت الولاية للفقيه متضمناً لثبوت ولاية الغير سيّما بعد كونه خير خلق الله بعد النبيّين وأفضلهم والأمين والخليفة والمرجع فيكون جواز توليته يقينياً والباقيون مشكوك فيهم، فينفي ولايتهم وجواز تصرفهم.

واستدلّ النراقي على جواز الولاية للفقهاء وحصرها فيهم بالأخبار والإجماع والضرورة والعقل، وقدّم أولاً شرطاً من الأخبار الواردة في حقّ العلماء من قبيل: ((العلماء ورثة الأنبياء))، و((اللهم ارحم خلفائي... الذين يأتون بعدي ويروون حديثي وسنتي))، وحديث الفضل بن شاذان عن الإمام الرضا الذي ذكره الصدوق في (علل الشرائع) حول أهمّية الإمامة (الرناسة) وضرورتها، وأنّ الإمام هو القيمّ والأمين والرئيس ووليّ الأمر.

كما ذكر الأحاديث التي تؤكد على عدم ترك الله للأرض خالية إلاّ وفيها عالم يعرف الناس حلالهم وحرامهم ولئلاّ يلتبس عليهم أمورهم. ونفي أن يكون المقصود منها (الإمام المهدي) وقال: إنّ الحجّة والعالم الوارد في الروايات لا يحملان على الإمام المعصوم الغائب، لأنّه لا يعرف الناس مسائلهم ولا يدعوهم إلى سبيل الله ولا يبيّن لهم أمورهم.

واستنبط النراقي من تلك الأخبار: بديهية أنّ للفقهاء كلّ ما كان للنبيّ في أمور الرعيّة وما يتعلّق بأمرته، وقال: إنّ أكثر النصوص الواردة في حقّ الأوصياء المعصومين المستدلّ بها في مقام إثبات الولاية والإمامة المتضمّنة لولاية جميع ما للنبيّ فيه الولاية، ليس متضمّناً لأكثر من ذلك...

وذكر اختلاف الفقهاء حول ثبوت ولاية الحدود والتعزيرات للفقهاء في زمن الغيبة، وقال: إنّ الحقّ ثبوتها.. وأنّ الفقهاء هم الحكّام في زمان الغيبة والنوّاب من الأئمة.

واستدلّ على ذلك بما مضى من الروايات والقواعد، وأضاف إليها الاطلاقات المستفادة من مثل قوله تعالى: ((فَأَقْطَعُوا))، أو قوله: ((فَأَجْلِدُوا)) ونحوها، مع إمكانية الخدشة فيها بعدم معلومية شمول تلك الخطابات لمثل الفقهاء.

وكذلك استدللّ ب- (الإجماع المركب): من عدم جواز ترك الحدود وإهمالها، مسؤولية الأئمة في تنفيذها، على ثبوت هذه الولاية للفقهاء أيضاً.

وادّعى النراقي ثبوت ولاية الفقيه على أموال اليتامى بالضرورة والإجماع والأخبار المستفيضة الدالّة على أنّ الشارع لم يدع شيئاً ممّا تحتاج إليه الأئمة إلاّ بيّنه لهم، ومنه الولاية على أموال الأيتام.

تطوير نظرية الإمامة:

لقد كانت نظرية الشيخ النراقي تتألّف من قسمين هما: أولاً: ضرورة الإمامة في عصر الغيبة، وثانياً: حصر الإمامة في الفقهاء.. وبغضّ النظر عن مناقشة القسم الثاني، فإنّ القسم الأوّل من نظريته يرفض القبول

بنظرية (الغيبية) وفائدة الإمام الغائب كإمام، ويحتّم استمرار الإمامة.. ويؤكد الحاجة الملحة لوجود الإمام الحجّة العالم المعلم الهادي والداعي إلى سبيل الله بصورة ظاهرة حيوية متفاعلة مع الأمة.

ولمّا كانت نظرية (الإمامة) أو (وجود الإمام الثاني عشر الغائب) تعجز عن تلبية حاجة الأمة المستمرة للإمام فإنّ النراقي يتخلّى مضطراً عن اشتراط العصمة والنصّ والسلالة العلوية في الإمام، ويأتي بكلّ أدلّة ضرورة الإمامة التي كان يستخدمها المتكلّمون الإماميون الأوائل ومن ضمنها حديث الفضل بن شاذان عن الإمام الرضا، الذي يتحدّث عن ضرورة الإمامة والعصمة، فيأخذ النراقي الشرط الأوّل ويلغي (العصمة) ويكتفي بشرط الفقاهاة والعدالة.

ويعتمد النراقي كثيراً على الأدلّة العقلية والاطلاقات العامّة التي تحتّم إقامة الدولة بصورة مستقلة، وليس بالضرورة: بالنيابة العامّة عن الإمام المهدي.. إذ أنّ قيام الفقهاء بمهام الإمامة الكبرى _ ولو بالنيابة _ يتناقض مع اشتراط العصمة والنصّ في الإمام، خاصّة مع انتفاء ظروف التقيّة والخوف التي تجبر الإمام على الختباء.

ومن هنا تعتبر نظرية النراقي حول (ولاية الفقيه) تطوّراً جذرياً في الفكر الشيعي السياسي نحو التحرّر من نظرية (الإمامة الإلهية) أكثر من التحرّر من نظرية (التقيّة والانتظار).. وإذا كانت نظرية (ولاية الفقيه) قد تعرّضت منذ ذلك الحين إلى مناقشات حامية من قبل عدد من العلماء والمحقّقين، فإنّها نجحت في طرح موضوع (الإمامة) على بساط البحث، وجاء العلماء من بعد ذلك ليبحثوا المسألة في ضوء الحاجة الماسّة والمستمرّة إلى الإمامة والقيادة العامّة في (عصر غيبة الإمام الذي لا يقوم

بمهام الإمامة). ومع أنّ الشيخ محمّد حسن النجفي (توفي سنة 1266هـ-)، صاحب (جواهر الكلام) لم يقل بنظرية (ولاية الفقيه) إلى حدّ تأسيس الدولة وتجييش الجيوش، إلّا أنّهُ اعترف بحاجة الشيعة في هذا العصر إلى (وليّ للأمر) وقال: إنّ المراد من قولهم: (إني قد جعلته عليكم حاكماً) ونحو ذلك ممّا يظهر منه إرادة نظم زمان الغيبة لشيعتهم في كثير من الأمور الراجعة إليهم، ولذا جزم فيما سمعته من (المراسم) بتفويضهم عليهم السلام لهم في ذلك وقال بصراحة: وإنّ إطلاق أدلّة حكومته خصوصاً رواية النصب التي وردت عن صاحب الأمر عليه السلام يصيِّره (الفقيه) من أولي الأمر الذين أوجب الله علينا طاعتهم...

وقال الشيخ رضا الهمداني (1310هـ-) في (مصباح الفقيه) في معرض تأييده لنظرية ولاية الفقيه التي أسماها ب-- (القائمقامية): إنّ الذي يظهر بالتدبّر في (التوقيع) المروي عن إمام العصر عليه السلام الذي هو عمدة دليل النصب: إنّما هو إقامة الفقيه المتمسك برواياتهم مقامه بإرجاع عوام الشيعة إليه في كلّ ما يكون مرجعاً فيه كي لا يقبى شيعة متحيرين في أزمنة الغيبة. ومن تدبّر في هذا (التوقيع) الشريف يرى أنّهُ عليه السلام قد أراد بهذا التوقيع إتمام الحجّة على شيعة في زمان غيبته بجعل الرواة حجّة عليهم لا يسع لأحد أن يتخطى عمّا فرضه إليه معتذراً بغيبة الإمام، لا مجرد حجّة قولهم في نقل الرواية أو الفتوى... وملخص الكلام: دلالة هذا التوقيع على ثبوت منصب الرياسة والولاية للفقيه، وكون الفقيه في زمان الغيبة بمنزلة الولاية المنصوبين من قبل السلاطين على رعاياهم في الرجوع إليه، وإطاعته فيما شأنه الرجوع فيه إلى الرئيس...

وهكذا بنى الشيخ محمّد حسن النائيني نظريته في (المشروطة)

على أساس استحالة التفاف الأمة حول الإمام المهدي المنتظر الغائب وعدم وجود الأئمة المعصومين، وحاجة الأمة إلى قيادة مشروطة بمجلس منتخب منها.

أمّا الإمام الخميني فقد مهّد للقول بنظرية (ولاية الفقيه) بضرورة الإمامة في عصر الغيبة، وقال: إنّ ما هو دليل الإمامة بعينه دليل على لزوم الحكومة بعد غيبة وليّ الأمر عليه السلام سيّما مع هذه السنين المتبادية، ولعلّها تطول _ والعياذ بالله _ إلى آلاف السنين، والعلم عنده تعالى وقال: آية حاجة كالحاجة إلى تعيين من يدبّر أمر الأمة ويحفظ نظام بلاد المسلمين طيلة الزمان ومدى الدهر في (عصر الغيبة) مع بقاء أحكام الإسلام التي لا يمكن بسطها إلاّ بيد والي المسلمين وسائس الأمة والعباد؟

الخميني ينقد نظرية الانتظار:

لقد رفض الإمام الخميني في البداية نظرية (الانتظار للإمام المهدي) التي كانت تهيمن على الفكر السياسي الشيعي حتّى وقت قريب، رفضاً مطلقاً، وأسقط بالأدلة العقلية الأحاديث التي كانت تعتبر متواترة والتي كانت توصي بذلك، ولم يعبأ بها، وكتب يقول: بديهي.. أنّ ضرورة تنفيذ الأحكام لم تكن خاصّة بعصر النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم بل الضرورة مستمرة.. واعتقاد: أنّ الإسلام قد جاء لفترة محدودة أو لمكان محدود يخالف ضروريات العقائد الإسلاميّة، وبما أنّ تنفيذ الأحكام بعد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وإلى الأبد من ضروريات الحياة، لذا كان وجود حكومة فيها مزايا السلطة المنفّذة المدبّرة ضرورياً، إذ لولا ذلك لساد الهرج والمرج... فقد ثبت بضرورة الشرع والعقل: أنّ ما كان ضرورياً أيام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وفي عهد الإمام أمير المؤمنين عليه السلام من وجود الحكومة لا يزال ضرورياً إلى يومنا هذا.

ولتوضيح ذلك أتوجّه إليكم بالسؤال التالي: قد مرّ على الغيبة الكبرى

لإمامنا المهدي أكثر من ألف عام، وقد تمرّ عليه ألوف السنين قبل أن تقتضي المصلحة قدوم الإمام المنتظر، وفي طول هذه المدة المديدة هل تبقى أحكام الإسلام معطّلة يعمل الناس خلالها ما يشاءون؟.. ألا يلزم من ذلك الهرج والمرج؟ وهل حدّد الله عمر الشريعة بمائتي عام؟ هل ينبغي أن يخسر الإسلام من بعد الغيبة الصغرى كلّ شيء؟

إنّ الذهاب إلى هذا الرأي أسوأ في نظري من الاعتقاد بأنّ الإسلام منسوخ، فلا يستطيع أحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يقول: إنّه لا يجب الدفاع عن ثغور الإسلام والوطن، أو أنّه يجوز الامتناع عن دفع الزكاة والخمس وغيرها، أو يقول بتعطيل القانون الجزائي في الإسلام وتجميد الأخذ بالقصاص والديات، إذن فإنّ كلّ من يتظاهر بالرأي القائل بعدم ضرورة تشكيل الحكومة الإسلامية فهو ينكر ضرورة تنفيذ الإسلام، ويدعو إلى تعطيل أحكامه وتجميدها، وهو بالتالي ينكر شمول وخلود الدين الإسلامي الحنيف. خاطب الإمام الخميني الملتزمين بنظرية (الانتظار) قائلاً: لا تقولوا ندع إقامة الحدود والدفاع عن الثغور وجمع حقوق الفقراء حتّى ظهور الحجّة (الإمام المهدي) فهلاًّ تركتم الصلاة بانتظار الحجّة؟! بانظار الحجّة؟!!

ضرورة الإمامة في عصر الغيبة:

وقال أيضاً: إنّ ما هو دليل الإمامة بعينه دليل على لزوم الحكومة بعد غيبة وليّ الأمر عليه السلام سيّما مع هذه السنين المتمادية، ولعلّها تطول _ والعياذ بالله _ إلى آلاف السنين، والعلم عنده تعالى.

وقال: وما ذكرناه وإن كان من واضحات العقل... ومع ذلك فقد دلّ الدليل الشرعي أيضاً عليه... وأيّة حاجة كالحاجة إلى تعيين من يدبّر

أمر الأمة ويحفظ نظام بلاد المسلمين طيلة الزمان ومدى الدهر في (عصر الغيبة) مع بقاء أحكام الإسلام التي لا يمكن بسطها إلا بيد والي المسلمين وسائس الأمة والعباد؟

واستشهد بقول السيّد فاطمة الزهراء عليها السلام في خطبتها المعروفة: ((والطاعة نظاماً للملّة والإمامة لَمَّا من الفرقة)) كدليل على لزوم بقاء الولاية والرئاسة العامّة، وقال: أمّا في زمان الغيبة فالولاية والحكومة، وإن لم تجعل لشخص خاصّ، لكن يجب بحسب العقل والنقل أن تبقىا بنحوٍ آخر، لما تقدّم من عدم إمكان إهمال ذلك، لأنّها ممّا يحتاج إليه المجتمع الإسلامي،.. والعدّة متحقّقة في زمن الغيبة، ومطلوبية النظام وحفظ الإسلام معلومة لا ينبغي لذي مسكة (عقل) إنكارها.

وقد انطلق السيّد محمّد رضا الكلبيكاني في إرساء قواعد (ولاية الفقيه) من الأدلّة الفلسفية التي تحتم وجوب (الإمامة)، والواردة في رواية الفضل بن شاذان المنسوبة إلى الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام والتي تقول: إنّنا لا نجد فرقة من الفرق ولا ملّة من الملل عاشت وبقت إلاّ بقيمٍ ورئيس لما لا بدّ منه في أمر الدين والدنيا.. وقال: الظاهر منها أنّ عدّة من الأمور ممّا لا بدّ منها في قوام الملّة ونظم الرعية، بحيث لولاها لا اختلّ النظام وفسدت معيشة الأنام وكثرت الفتنة وازدادت الحيرة وانجذم جبل الدين والدنيا، إذ ليست تلك الأمور ممّا يمكن صدوره من أيّ شخص وفرد، بل لا بدّ في إجرائها من وجود الزعيم وحكم القيم الذي له الولاية على الرعية والزعامة للأمة، ولهذا نرى في كلّ مجتمع أنّ طبقات الناس في منازعاتهم يرجعون في بدو الأمر إلى زعيمهم.

ولمّا كانت تلك الرواية تتحدّث بعد ذلك عن ضرورة النصّ

والتعيين من قبل الله تعالى للإمام، فقد قال الكلبيكاني: الرواية وإن كانت وردت في علل الاحتياج إلى الإمام المنسوب من الله تعالى، لكنّه يستفاد منها حكم عام بملاك واحد ومناطق جامع وهو أنّ الطبيعة البشرية والغرائز الحيوانية تقتضي وقوع الاختلاف والتزاحم والجدال والتنازع والتشاح، وكذا تقتضي سلسلة من الأمور، وتحققها في بقاء نظمهم وصيانتهم وحفظهم من النفاق والافتراق والشقاق وإلاّ لفسدت عيشتهم وضافت معيشتهم. ولمّا كانت تلك الأمور ممّا لا يمكن تحقّقها ولا يصحّ صدورها من أيّ شخص وأيّ فرد فلا بدّ لهم من زعيم ورئيس وقيّم وحاكم وإن لم يكن نبياً أو وصياً.

ومع تشكيك السيّد الكلبيكاني بشمول (ولاية الفقيه) للحدود وقوله بعدم الولاية التامة المطلقة، إلاّ أنّه قال في مجال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود والتعزيرات: إنّ ذلك ممّا لا ينبغي صدوره من كلّ شخص وفرد ولا يصحّ وقوعه من كلّ أمر وناه، ولا يصلح كلّ فرد من المسلمين أن يتصدّاه ويقدم عليه، وإلاّ يزداد الفساد ويكثر النفاق والعناد، فحينئذٍ لو قلنا بعدم الوجوب في تلك الأمور لاضمحلت آثار الدين واختلّت أمور المسلمين واندرست الشريعة وضافت المعيشة، وإن قلنا بجواز التصدّي لكلّ فرد يلزم منه الفساد، بل لا يوجد مرتدع ولا مزدجر، فلا مناص من القول بأنّ المجتمع في هذا القسم من الأمور يحتاج إلى زعيم وقيّم له العظمة بين الناس والمهابة عندهم والشهامة لديهم.

وقد رفض الكلبيكاني بذلك نظرية (التقيّة والانتظار) وتخلّى أيضاً عن الشروط المثالية في الإمامة كالعصمة والنصّ، وأكّد ضرورة إقامة الدولة في (عصر الغيبة). ومع أنّه حصر الحقّ في إقامة الدولة في

(الفقهاء) فقط، إلا أنه طرح نظرية (ولاية الفقيه) بصورة مستقلة واعتماداً على الأدلة العقلية العامة التي توجب إقامة الدولة وتطبيق أحكام الدين والأدلة النقلية التي تعتبر العلماء ورثة الأنبياء، ولم يلتزم بنظرية (النيابة العامة) التي بنى كثير من الفقهاء نظريتهم السياسية عليها.

حرر بتاريخ (2000/1/2م)، (16:05) صباحاً.

محمد منصور عضو:

الردّ على الكاتب في قوله: إنَّ الفقهاء المتأخّرين يقولون بعدم قيام الإمام بمهامه.

ما ذكره الكاتب أنَّ الفقهاء المتأخّرين على عكس المتكلّمين القدماء مجرد عبارات يتشدّق بها ويزعق بها.

وقد أوضحت له كيفية تأثير الاعتقاد بالإمام الثاني عشر، والكاتب يخلط بين نيابة الفقهاء ومسألة الإمامة في الدين والتي أحد شؤونها الحكم وقد نبّهنا لذلك، ولكن يمضي في تكرار خلطه السابق، وكأنّه يحسب أنّ تلقين الزيف يتمّ بتكراره!!

ومن ثمّ؛ فمن اللازم لتوضيح ذلك الخلط نعيد ما ذكرناه له في موضوع: (نظرية الحكم والاجتهاد في الفقه السياسي للشيعة الإمامية) لكي يتّضح له أنّ إقامة الحكومة في عصر الغيبة ليس تخلّياً وانسلاخاً من الاعتقاد بالإمامة!!

واليك البحث السابق الذي تجاهلته ولم تردّ عليه (1).

ص: 574

1- راجع نصّ البحث في صفحة (489) تحت عنوان الردّ رقم (2).

تجاهل (أحمد الكاتب) لعدّة محاور أساسية في الحوار:

وهنا يكشف العضو محمّد منصور عن طريقة العضو الكاتب، في حوار منذ البداية:

حرّر بتاريخ (2000 / 1 / 2م)، (08:54) مساءً.

محمّد منصور عضو:

قد تهرب الكاتب من محاور عديدة وهي:

1 _ إنكاره لوجود أحاديث صحيحة في كتاب بصائر الدرجات عن عدد الأئمة، وقد ذكر أطراف الحوار له روايات عديدة ولم يجب عن ذلك.

2 _ إنكاره لوجود كتب حديثة أخرى في الأئمة الاثني عشر، مع أننا ذكرنا له عشرات المصادر ولم يجب؟!!

3 _ الكاتب أنكر الروايات المتواترة حول إمامة الإمام الثاني عشر وذكرنا له نماذج من المصادر والأبواب العديدة، ولم يجب عن ذلك إلاّ بأن علماء الشيعة ومتكلميهم وضاعون مختلفون وكذلك روايتهم.

4 _ إنكاره لضرورة روايات المهدي من ذرية الرسول المتفق عليها بين الفريقين.

5 _ قوله في كتابه حول المهدي أنّ محمّد بن زياد مهمل لا ذكر له في رجال الشيعة مع أنّ ابن أبي عمير هو من عمالقة الفقه والرواية والزهد الشيعي.

6 _ قوله: إنّ المهدي من وضع غلاة باطنيين سواء في روايات السنة أو الشيعة، وأنّ هذه الروايات من اختلاق الصراعات السياسية في التاريخ الإسلامي.

ص: 575

7_ دعوى الكاتب أنّ الخبر المتواتر هو الخبر الذي يشيع عند كلّ فرد فرد من أفراد المجتمع مع أنّ هذا قسم واحد من الخبر المتواتر، لا كلّ أقسام الخبر المتواتر إذ عامّة الناس ممّن لا يطّلع على علم الحديث والرواية حتّى في القرون الأولى الهجرية لا ينفي طيه طرق الخبر المتواتر، إذ هو يتشكّل من أخبار آحاد تجتمع عند الفاحص المتتبّع فيرى أنّ العدد وصل كميّة وكيفية إلى حدّ التواتر وقد أوجب ولم يتابع بالجواب.

8_ أنّ الكاتب لم يعرف معنى تأثير الاعتقاد بالإمام المعصوم على تأسيس الحكومة والحكم والدستور ومدى الربط القانوني بين العقيدة والرؤية الاعتقادية مع فلسفة الحقوق التي هي البنية التحتية للقانون والقوانين الدستورية، وقد أوجب ولم يتابع الحوار.

9_ أنّ الكاتب خلط بين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كوظيفة الفرد وكوظيفة للدولة والوالي وجعل الوظيفتين متّحدتين في الشرائط مع أنّهما مختلفتان في علم الفقه والقانون، ولم يجب الكاتب عن ذلك ولم يتابع الحوار.

10_ إنكار الكاتب على علماء الشيعة بعدم الوجوب العيني للجمعة، مع أنّ عدّة كبيرة منهم قائلون بذلك وسبب ذلك عدم مجاراة علماء الإماميّة للأئمة في التاريخ.

11_ أنّ الكاتب اشترط في الطاعة وماهية الطاعة الاحساس البصري بالمطاع للتفاعل العملي به، وقد أوجب بأنّ طاعة الله تعالى ضرورية عند المسلمين وليس المطاع محسوساً بالبصر وكذلك طاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم باقية إلى يوم القيامة مع أنّه غير محسوس الآن بالبصر ولم يتابع الكاتب الحوار.

12_ أن الكاتب اشترط في القيادة السياسية المؤثرة على المجتمع كونها محسوسة بصرياً، وأجيب بأن قيادة الدولة العصرية الحديثة تقوم على قيادات وجهاز رسمي في الظاهر وقيادات سرية خفية مع جهاز خفي، والقيادة الثانية هي المؤثرة على القيادة الأولى في العصر الحديث والفترة البشرية ولم يجب الكاتب ولم يتابع.

13_ أن الكاتب يطعن في رواية الشيعة ومتكلمي الإمامية بأنهم وضعوا الروايات المتواترة في ولادة الإمام الثاني عشر ومنشأ طعنه أنهم يعتقدون بالإمامة الإلهية، فأجيب بأن إشكالك المحوري في مقالاتك هو في عقيدة الإمامة الإلهية فالمفروض أن تنقل البحث من الصغرى وهو ولادة الإمام الثاني عشر إلى الكبرى وهو نظرية الإمامة في القرآن والسنة فقال: إني أرفض رفضاً باتاً البحث في الإمامة الإلهية ولا- أبحث في الكبرى بل حوار في الصغرى فأجيب بأن الصغرى تبني على الكبرى وتتفرع عليها، بمنطق العقل والفترة فأجاب بأنني اكتفيت في عرض كلامي والنقاش عقيم، وكأنه إعلان انسحاب من الكاتب لكنه لم يتابع وبدأ بمواضيع جديدة كعادته يطفر من محور قبل التدقيق في حقيقته الواقع فيه، في ضمن ضوضائية لفظية كي يعجّ الحديث بغبار الفوضى واللاتمركز حول نقاط محددة ثابتة.

14_ ذكر الكاتب حول الشورى وأنها القاعدة في الانتخاب فأجيب بأن الشورى هي من الاستشارة والمداولة الفكرية ولا ربط لها بالسلطة والقوة والولاية الجماعية إلى غير ذلك من الأجوبة فلم يتابع وترك الحوار إلى موضوع آخر كما هي عادته في الهروب من كل محور يركّز فيه معه بدقّة.

15 _ ذكر الكاتب مراجع الشيعة بألفاظ نابية كالطغاة والانتهازيين والمتكبرين فقليل له بأن السباب والشتم ليس لغة الحوار العلمي فقال: لا تسيئ الظنّ بالنوايا والمقاصد كي يحافظ الحوار على الفائدة ولا تحطّموا شخصية طرف الحوار.

16 _ ذكر الكاتب بأنّ الدولة العباسية كانت سياستها لينة مع البيت العلوي فلم يكن هناك موجب لخوف في ولادة المهدي، فأجيب بأنّ المسح بيد بيضاء على العباسيين هو تنكّر لحقائق التاريخ ووقوف بصفّ الظالمين، فلم يتابع الكاتب ذلك المحور.

17 _ قال الكاتب: إنّ حديث: ((إنّ الأئمة من قريش اثنا عشر))، هو بمعنى أئمة مضوا، وقد أقاموا الدين وشيّدوه فأجيب أنّ التطبيق سيشمل معاوية ويزيد وأمّثالهم فلم يتابع الحوار في ذلك.

18 _ قال الكاتب: إنّ معنى حديث الثقلين هو الموالاة والمتابعة لأهل البيت وأخذ الفقه عنهم وقال: أنا جعفري شيعي بهذا المعنى ولا أرى العصمة في أهل البيت عليهم السلام. فأجيب بأنّ عدم عصمتهم يستلزم تجويز خطأهم وبالتالي جواز أو وجوب الردّ عليهم وهو ينافي حجّيتهم الموازية للقرآن والتي هي عدل له وكونهم أعدال القرآن في حديث الثقلين يعني قدسيّتهم وعصمتهم كالقرآن فلم يتابع الحوار في ذلك.

19 _ قال الكاتب: إنّ حديث: ((من مات ولم يبايع إمام زمانه، أو لم يعرفه، أو ليس عليه إمام مات ميتة جاهلية)) ليس فيه قيد العصمة فأجيب بأنّ الإمام الذي تكون عدم معرفته تساوي الموت على غير الملة أي أنّ معرفته والاعتقاد به من أصول الدين لا يمكن أن يكون بهذه الدرجة من دون أن يكون معصوماً له قدسية العصمة أي لا يكون

شخصياً عادياً وكذلك الحال في بيعته واتباعه. فلم يتابع الكاتب الحوار في ذلك كعادته من الطفرة من البحث.

20 _ قال الكاتب: إنَّ الاجتهاد عند الشيعة لم يكن إلاَّ في القرن الرابع بل لم يكن بصورة حقيقية إلاَّ في هذه الأعصار الأخيرة، وذلك لاعتقادهم بالإمامة الإلهية، والآن تحرَّروا منها، فأجيب بأنَّ الاجتهاد عند الشيعة يغيّر الاجتهاد عند السُنَّة، فعند الشيعة يعني ممارسة عملية اكتشاف الحكم الشرعي من الأدلَّة والطرق بالموازن المقرَّرة بينما الاجتهاد عند السُنَّة يشمل ابتداع وخلق الحكم وإيجاده في لوح التشريع، وبينهما بعد المشرقين ((إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ)). والاجتهاد بالمعنى الأوّل ممارس من قبل فقهاء رواة الشيعة أيام الأئمّة فضلاً عن القرن الثالث وما بعده. ولم يتابع الكاتب الحوار في ذلك لاسيَّما وأنَّ هذا البحث وأمثاله قد كشف عدم إمامه بالاصطلاحات العلمية.

21 _ قال الكاتب: إنَّ الاعتقاد بالإمام الثاني عشر فرضية فلسفية اجتهادية ظنّية اعتبارية فأشكل عليه بأنَّ الفرضية لا تتفق مع نوع البحث الفلسفي العقلي البرهاني والدليل الظنّي لا- يعتمد في البحث العقلي والاعتباري هو في العلوم القانونية ونحوها لا في العلوم الحقيقة التكوينية، وأنَّ هذه خليط وتناقض في الاصطلاح العلمي فلم يحرر بجواب.

22 _ قال الكاتب: إنَّ من سلبات الاعتقاد بالإمام الثاني عشر والانتظار هو امتناع علماء الشيعة عن الإصلاح الاجتماعي والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فأشكل عليه بأنَّ علماء الشيعة يرون وجوب الإصلاح وإقامة الحكم، وكيف يجمع الكاتب بين ذلك وبين مطالبة علماء الشيعة بإقامة صلاة الجمعة كمنبر للسلطات الوضعية فلم يحرر بجواب.

حرر بتاريخ (3/1/2000م)، (10:03) صباحاً.

(جميل 50) عضو:

نرجو من المُكْتَبِ الكاتب أن يبدي تعليقه هنا إذا كان لديه ثَمَّة تعليق لا أن يذهب ويجعجع بأنَّ المتحاورين دَلَّسوا عليَّ فكلَّ ما ذكر أعلاه من الواضحات بالنسبة لنا وللمتابعين لطريقة الحوار من مستهله حتَّى هذا الحدّ...

كلمة ختامية في الوداع:

حرر بتاريخ (3/1/2000م)، (20:02) صباحاً.

أحمد الكاتب عضو:

الأخ المشرف على شبكة هجر الثقافية الأستاذ موسى العلي الموقر..

الإخوة المتحاورون: التلميذ والعاملي ومحمد منصور المحترمون..

الإخوة المشاركون والقراء الكرام..

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

أخذنا من وقتكم كثيراً في شهر رمضان المبارك، وصدّعنا رؤوسكم بحواراتنا الساخنة، نرجو من الله العلي القدير أن يتقبَّل أعمالكم وصيامكم وأن يتفضَّل عليكم بالأجر الجزيل.

إخوتي الكرام.. مرّة ثانية يصل حوارنا إلى طريق مسدود، بعد أن وصلنا قبل أسبوعين إلى نفس المصير، وذلك عند وصول البحث والحوار حول وجود الإمام الثاني عشر محمد بن الحسن العسكري إلى نقطة طلب فيها الإخوة التلميذ ومحمد منصور بحث نظرية الإمامة لإثبات وجود الإمام الثاني عشر ورفضت ذلك انطلاقاً من إيماني بعشيرة واستحالة إثبات وجود إنسان في الخارج عن طريق

ص: 580

الأبحاث النظرية الفلسفية، وإصراري على بحث الروايات التاريخية، والتأكد من صحتها أو أسطوريتها.

ثمّ بحثنا بعد ذلك الآثار السلبية التي ترتبت على الإيمان بفرضية وجود الإمام الثاني عشر، على الشيعة الاثني عشرية، في التاريخ، وتلازم نظرية الانتظار مع تجميد الأبواب الحيوية السياسية في الإسلام كالثورة وإقامة الدولة والمراتب العليا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحدود وصلاة الجمعة وبعض مصارف الزكاة، وإباحة الخمس والأنفال، وذلك انطلاقاً من حرمة تصدّي غير الإمام المعصوم المعين من قبل الله لمهمّة الإمامة وتشكيل الدولة في عصر (غيبة الإمام الثاني عشر محمد بن الحسن العسكري) حسب النظرية الإمامية، الأمر الذي أدّى إلى انعزال الشيعة الاثني عشرية وخروجهم من مسرح التاريخ قرونًا طويلة من الزمن.. إلى أن حدثت ثورة ولاية الفقيه التي ابتدأت تدريجياً وشيئاً فشيئاً منذ ألف عام، وذلك بفتح باب الاجتهاد أولاً ثمّ القول بعد ذلك بولاية الفقيه، سواء باسم النيابة العامّة عن الإمام الغائب أو بصورة مستقلّة واعتماداً على نظرية الشورى والانتخاب من الأمة للإمام.. تلك الثورة التي تخلّى فيها الشيعة الجعفرية عن انتظار الإمام الغائب وعن نظرية الإمامة التقليدية عملياً، وسمحوا لأنفسهم بانتخاب الفقيه أو المؤمن العادل رئيساً للدولة الإسلامية.

وقد حاول الأخ المحاور الأستاذ (محمد منصور) في البداية أن يدّعي وجود نظرية ولاية الفقيه والنيابة العامّة منذ انتهاء عصر (الغيبة الصغرى) أي منذ بداية القرن الرابع الهجري، فذكرت له نماذج من أقوال الفقهاء السابقين الذين كانوا يحرمون إقامة الدولة والثورة والأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة صلاة الجمعة في (عصر الغيبة الكبرى). وبدلاً من أن يناقش الأستاذ (محمد منصور) _ المحاور الرئيسي الأخير _ تلك النقاط مناقشة جادة، راح يهاجمني شخصياً ويحوّر كلامي وينسب إليّ أموراً لم أقلها ولم أفكر فيها ولم أدع إليها، من قبيل: انتقاد علماء الشيعة في استقلالهم المالي عن الدول الوضعية، ومطالبتهم بإقامة صلاة الجمعة في ظلّ الحكومات الوضعية كي تصبح بوقاً إعلامياً لسياساتهم، ومطالبتهم بالتبعية للأنظمة الوضعية، والدفاع عن السلاطين وعن شرعية الولاة المتغلّبين بالقهر، والالتزام بالمذهب العلماني أو العلماني الإسلامي، وقبول التمويل الخارجي، إضافة إلى تحريف أقوالي أكثر من مرّة واستخدام أساليب إعلامية تنطوي على عبارات لا تناسب الحوارات العلمية الهادئة.

ومن هنا فقد شعرت:

أولاً: بأنّ الحوار قد حقّق أهدافه بعرض كلّ طرف لآرائه حول وجود الإمام الثاني عشر (محمد بن الحسن العسكري) بما فيه الكفاية.

ثانياً: أنّ الحوار بدأ يتّخذ طابع الهجوم الشخصي والتهريج الإعلامي، خاصّة وأنّ بعض الأطراف المتحاورة تتلفّع بالسريّة والكتمان ولا تتحمّل أيّة مسؤولية في أحاديثها وتشر الاتّهامات والافتراءات جزافاً وبالمجان. كما فعل الأستاذ (محمد منصور) في تعليقه الأخير.

ولو كان الأستاذ (محمد منصور) شخصاً معروفاً ومسؤولاً وشجاعاً لدعوته إلى التحاكم أمام محكمة إسلاميّة لكي يثبت اتّهاماته الشخصية لي _ مثلاً _ بقبول التمويل من جهة أجنبية، أو يتحمّل عقوبة القذف والتجريح والتشهير، حسب قوانين الشريعة الإسلاميّة.

ص: 582

ولا يسعني في الختام إلا أن أشكر الإخوة المتحاورين مرّة أخرى على ما بذلوه من جهد، وأعلن عن تقديري لالتزامهم الديني وحرصهم على الدفاع عن مفاهيم ونظريات يعتقدون أنّها مستمدّة من تراث أهل البيت. وإذا كنت أخالفهم فيها وأرفض بعضها وخصوصاً نظرية الإمامة الإلهية لأهل البيت القائمة على العصمة والنصّ والوراثة العمودية في سلالة علي والحسين، وما تفرّع عنها من افتراض وجود ولد للإمام الحسن العسكري هو (الإمام الغائب) منذ منتصف القرن الرابع الهجري، فإنّي أؤكد لهم جميعاً التزامي بالولاء لأهل البيت ومحاولة التحلّي بأخلاقهم الرفيعة والاستفادة من علومهم وفقههم وفكرهم وتجاربهم الغنية في الحياة.

أرجو من الإخوة المتحاورين والمشاركين والقراء الكرام أن تتّسع صدورهم لقراءتي الخاصّة، التي قد تكون مختلفة عن قراءاتهم لتراث أهل البيت، تلك القراءة التي اعتقد أنّها أقرب إلى فكر أهل البيت القائم على الشورى وحقّ الأمّة في انتخاب أئمّتها. وعذري في ذلك تعدّد القراءات الشيعية والاجتهادات الإسلامية عبر التاريخ، واحتمال كلّ طرف للطرف الآخر وعدم الضيق بالرأي الآخر إلى حدّ التفسيق أو التكفير أو التخوين والإخراج من المذهب أو الدين، لا سمح الله.

أيّها الإخوة الأحاب..

أشعر بأنّنا نحن المسلمون أحوج ما نكون إلى ممارسة الشورى والحوار حول قضايانا المختلفة، وخاصّة القضايا التراثية والثقافية والعقائدية، التي مضى عليها زمن طويل، والاجتهاد فيها، وغربلتها وتصفية الكثير ممّا دخل فيها من أحاديث مزوّرة وتأويلات تعسّفية

ونظريات بشرية وفرضيات أسطورية، نخرت حضارتنا الإسلامية وشلّت مجتمعاتنا وعطلت طاقاتنا وزرعت العداوة والبغضاء في نفوسنا ومزّقت وحدة أمتنا الإسلامية.

وإذا كانت الأمة الإسلامية قد اختلفت في قرونها الأولى حول طبيعة النظام السياسي وشروط الحاكم ودور الأمة في السياسة وحقّ هذه الأسرة أو تلك بالخلافة والحكم، فإنّه ليس من الجائز أن نظل نجتر الخلافات القديمة البائدة بعد أكثر من أربعة عشر قرناً من حدوثها، ونتعصّب لهذا الرجل أو ذاك أو لهذه الأسرة القرشية أو تلك الأسرة العلوية أو العباسية، وقد مضى الجميع إلى ربّهم ولم يبقَ منهم أحد يطالب بالخلافة والملك. ولا بدّ من الاهتمام بحاضر الأمة الإسلامية ومستقبلها والتفكير بأسباب انحطاطها وعجزها عن مواجهة التحدّيات المعاصرة التي تهدّدها في الوجود.

إنّنا مدعوون جميعاً سنّة وشيعة إلى تحرير الإنسان المسلم المضطهد والمقموع والمهمش وإعادة الروح الحيوية الفاعلة إليه، ومطالبون بتوحيد الأمة الإسلامية المهشمة والممزّقة وإعادة بناء الحضارة الإسلامية ثقافياً واقتصادياً وسياسياً، حتّى ننال احترام العالم ونحتلّ موقعنا المناسب ونستطيع أداء أدوار إيجابية فاعلة ونساهم بدفع عجلة الحضارة الإنسانية نحو الأمام.

أخوكم أحمد الكاتب..

(25/ رمضان المبارك/ 1420هـ-)، المصادف (2/ كانون الثاني/ 2000م).

حرّر بتاريخ (3/1/2000م)، (12:05) صباحاً.

موسى العلي هجر:

الأستاذ أحمد الكاتب..

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته..

لك ما تريد وتتمنى لك دوام الموفقية والنجاح.

حرّر بتاريخ (3/1/2000م)، (06:06) مساءً.

محمد منصور عضو:

الردّ على الكاتب في كلمته الختامية:

1 _ قد ذكر الكاتب أننا وجهنا إليه اتهامات جزافاً وزوراً لا واقع لها، مع أنّ كلّ التدليسات التي ارتكبتها قد أشرت _ مفصلاً في ردودي ومقالاتي السابقة _ إلى مظانها في مقالاته وردوده وفي كتابه حول المهدي وفي بعض الأحيان ذكرت نصّ عبارته، وباستطاعة القراء الكرام مراجعة الموارد التي أشرت في ردودي ومقالاتي إليها، فالفضاء تابع للمدارك والمستندات المودعة في المقالات والردود في موقع الشبكة وكتابه حول المهدي أو تطوّر الفكر السياسي عند الشيعة.

وأما التعريض بالتمويل من بعض الجهات التي لم نسّمها أنّها أجنبية أو داخلية من الوسط الإسلامي، ليس هذا التعريض بأعظم من تصريح الكاتب به وقذفه لمراجع الشيعة الإمامية بأنهم انتهازيون طغاة متكبرون في معرض كلامه في أحد المقالات السابقة المسجّلة في الشبكة، عن نواب الإمام الثاني عشر، وصرّح بأنّ الذي يدعوهم إلى

ص: 585

القول بإمامة الإمام الثاني عشر هو أخذ الأموال والتسلط على الحقوق الشرعية.

وكذلك قذفه للنواب الأربعة الذين لهم مكانتهم المقدسة عند الطائفة الكبيرة من المسلمين وهي الطائفة الإمامية، بأنهم اختلقوا عقيدة الإمام المهدي المنتظر لمصلحة الأموال، وكذلك قذفه لعلماء ومتكلمي الإمامية كالمفيد والطوسي والكليني والصدوق والنعماني بأنهم اختلقوا عقيدة وجود الإمامة الاثني عشرية لمصلحة الأموال وأن رواة الشيعة بأسرهم وأجمعهم وضاعون للحديث، وهنا نموذج لحواره العلمي الهادئ.

وكذلك تهريجه وقذفه لعقيدة طائفة كبيرة من المسلمين أنها عقيدة وهمية افتراضية نسجها الخيال، كل هذا القذف والتجريح بمشاعر ملايين المسلمين من أتباع المذهب الاثني عشر، ألا يلزمه عقوبة وقصاص أمام محكمة شرعية وأي شرع يريد أن يتقيد به الكاتب؟ وعلى ضوء أية قراءة للدين قراءة علمانية أو قراءة إسلامية، والإسلامية بقراءة مذهب أهل البيت عليهم السلام أم بقراءة غير مذهب أهل البيت عليهم السلام؟

2 _ يعلن الكاتب عن ولائه لأهل البيت عليهم السلام وتمسكه بفقهم وفكرهم والاستفادة من علومهم وتحليله بأخلاقهم، ثم يدعو في آخر مقالة بعد إذعانه بخلاف أهل البيت عليهم السلام على الآخرين واستنكار أهل البيت عليهم السلام على حكم وخلافة الآخرين، يدعو إلى تناسي الماضي وعدم البحث عن ذلك وأن من هو المحقق ومن هو غيره، وفي هذا الكلام تناقض صريح وتدافع في الكلام بما لا يزيد عن أسطر، فإذا كان الكاتب لا يرى عصمة أهل البيت عليهم السلام ويعتقد بإمكان خطئهم في العلم والعقيدة وإمكان خطئهم في العمل سواء عن عمد أو عن جهل _ حسب اعتقاد الكاتب _ وأن خلاف أهل البيت عليهم السلام على الآخرين في

التاريخ واستنكارهم لخلافة الأوائل، خلاف نابع من رغبات شخصية لأهل البيت عليهم السلام _ حسب اعتقاد الكاتب _ فكيف يثق الكاتب بعلوم أهل البيت عليهم السلام وكيف يثق بفقههم ويأخذه منهم. ويعمل عليه؟ وكيف يجعلهم قدوة في الأخلاق؟ وما دام يرى أنّهم يعملون وراء مصالحهم الشخصية؟ وكيف يتولّاهم وهو يرى أنّهم على باطل _ حيث يسعون وراء أنانيّتهم ورغبات ذواتهم لا بداعي الحكم والنصّ الشرعي الإلهي؟ فكيف يتولّاهم ويتابعهم؟

ثمّ إنّ اعترافه بوقوع الخلاف يناقض ما يردّده كراراً بأنّ أهل البيت عليهم السلام لا يرون لأنفسهم الإمامة، وإذا كان علمهم حقّاً يتبع فهو يقرّ على نفسه بأنّ إمامتهم نصّ من الله تعالى وإلّا كانت علوم أهل البيت عليهم السلام ضلالاً. وهذا اعتراف بالحقائق التاريخية التي ظلّ الكاتب دوماً يرفضها، فإنّ تلك الحقائق تلجئه وتضطرّه من حيث لا يشعر وهو ذاهل إلى الاعتراف بحقّانية علوم أهل البيت عليهم السلام واستقامة سيرتهم على الشريعة والاعتراف بوقوع الخلاف بينهم وبين غيرهم في الخلافة وفي إمامتهم الدينية والعلمية والسياسية للناس. وقد ذكرت في مقالة (اقتصاد الدولة في فقه الشيعة) أنّ الكاتب تتجاذبه رسوب الماضي وأمواج التغيير الانحرافي الجديدة.

3 _ ثمّ إنّ الكاتب في آخر مقالته الختامية الوداعية، ينصح ببناء الدولة الصحيحة الإسلاميّة والتحرّر من الأمراض السائدة في الوسط الاجتماعي وإرساء الحرّية والعدالة... وأنّ الاختلاف هو في القراءة للدين _ كما يردّد هذه العبارة والشعار للعلمانيين الجدد في عصرنا مع ذلك يستنكر الكاتب اتّباعه لمنهج العلمانيين _ وأنّ الاختلاف هو في فهم وقراءة الدين بصورة صحيحة جديدة _ كما يردّد ذلك العلمانيون _ وهذه الدعوى من الكاتب هي جهل بأبسط المعطيات القانونية لبناء

الدولة وتأسيس الدستور، وجهل بألف باء أصول فقه القانون وأصول القراءة القانونية، فإنَّه مع الاختلاف في القراءة كيف يتمّ الاتحاد والوحدة والنهضة التي يردّد شعارها فضفاضاً، من دون وعي بمؤدّاتها القانوني العميق؟ ومع الاختلاف في رؤية العقيدة كيف يتّفق في تقنين مجموعة الحقوق الكاملة التي تعتبر البنية التحتية لبناء قوانين دستور الدولة؟ إذ قد شرحت مبسوطاً في مقالتي (نظرية الحكم والاجتهاد عند الشيعة) أنّ الرؤية الاعتقادية تؤثر في فلسفة الحقوق وفلسفة الحقوق تؤثر على منظومة القوانين للدستور ومن ثمّ الدستور سوف يؤثر في بناء الدولة وهيكلها ومضمونها وهذا من أوليات علم القانون وأدبيات القانون الأكاديمي، فكيف يتمّ الاتحاد والوحدة في بناء الدولة الإسلاميّة من دون الوحدة ولو النسبية في العقيدة والمذهب ومن ثمّ في الحقوق ومن ثمّ في منظومة القوانين وشعبها؟ وهذه الدعوى أشبه بالأكل من القفا وأشبه ببناء الفرع من دون أصل، هذا مع أنّ الحوار العلمي الهادئ في المذهب ليس مثار فرقة مع الوعي بوجود قواسم مشتركة عديدة.

كما أنّي قد ذكرت للكاتب كيفية تأثير الاعتقاد بالإمام الثاني عشر وإمامة أهل البيت عليهم السلام في بناء الدولة، فهل هي نياية أم بالأصالة؟ تبنى على فقه أهل البيت عليهم السلام أم على فقه غيرهم؟ وما هو السبب في ضرورة وصحّة فقه أهل البيت عليهم السلام ليس إلاّ عصمتهم وإمامتهم الإلهية إلى غير ذلك من الأمور التي أشرت إليها في الردود السابقة فلاحظ.

4_ ثمّ إنّ هنا كلمة أخيرة أقولها للكاتب، وهي أنّي أحترم من يخالفني في الاعتقاد ويحاول بالتزام الصدق والأمانة في المصادر ونسبة الأقوال لأصحابها وإن اختلف معي في الفهم وفي الإذعان والاستجابة

للأدلة التي تستعرض، وإن اختلف معي في الإذعان لما هو حقّ وحقيقة فلكلّ وجهة هو موليها، ولكلّ حساب هو يؤاخذ به، لكن ما دام يحفظ للحوار موازينه ويحفظ الصدق والأمانة في المصادر والمواد المتداولة على طاولة الحوار، أمّا من لا يحفظ ذلك، بل يغش ويدّلس ويزوّر في نسبة الأقوال والمصادر فهذا ما لا يحترم ولا يتعامل معه بأدب الحوار، ولا أخلاقية التحاور؛ لأنّ الهدف ليس علمياً حينئذٍ، بل الغاية الجدال والمشاغبة والضوضائية والدجل والزور كما أنّه لا بدّ من الإلتفات إلى أنّ الهدف من الحوار العلمي إذا كان علمياً ليس هو الإقناع، بل تنبيه الطرف إلى الأدلة وعلى الحقيقة ثمّ هو مختار ومسؤول عن رأيه وعقيدته، لكن كلّ ذلك في ظلّ الصدق والأمانة في مواد الحوار ومرحلة وطريقة البحث والانتقال من موضوع إلى آخر في منهج الحوار لا-الانتقال الهوجائي من دون استكمال البحث على الموضوع السابق، فهذا علامة عدم قصد المتحاور العلمية من الحوار.

حرّر بتاريخ (3/1/2000م)، (11:42) مساءً.

(جميل 50) عضو:

لا عليك يا أخ (منصور) فقد انقلب السحر على الساحر، وإلّا ما ضرّه أن يقف ويجيب على ما وردّه من الأسئلة والاستفهامات حول منهجه العليل وفكره السقيم.. علماً بأنّه قد اقترح في وقت سابق أن لا نستعجل وأنّه ما من بأس في أن يبقى الحوار إلى ما بعد شهر رمضان المبارك الذي عاد فيه مغلولاً؟!

ص: 589

أحمد الكاتب عضو:

الأخ محمد منصور سامحه الله.

لم أقل أبداً بأن المفيد والطوسي والكليني والصدوق والنعماني هم الذين اختلقوا نظرية الإمامة أو فرضية وجود الإمام الثاني عشر محمد بن الحسن العسكري لمصلحة الأموال، فقد ظهرت نظرية الإمامة في القرن الثاني الهجري وظهرت فرضية وجود ابن للإمام العسكري في أواسط القرن الثالث، وقد آمن بها بعض الشيعة وليس كلهم، كما أيدها بعض المتكلمين المتأخرين ودافعوا عنها، وهم مجتهدون في ذلك قد يصيبون وقد يخطئون ولسنا مكلفين بتقليدهم بصورة عمياء وإنما يجب أن ننظر في كلامهم ورواياتهم ونفكر ونتجهد.

ولم أقل بأن رواية الشيعة بأسرهم وأجمعهم وضاعون للحديث، وإنما كان يوجد فيهم وضاعون وقد لعن رسول الله الوضاعين من أصحابه، كما لعن أهل البيت الوضاعين من أصحابهم في حياتهم بعد مماتهم. وقد يضع بعض الكذابين بعض الروايات فيصدقها الآخرون من البسطاء دون تحقيق.

وقد اتهم الشيخ المفيد الشيخ الصدوق بأنه على منهج أهل الأخبار يأخذ بالروايات دون تحقيق كبير وخاصة اعتماده على كتاب سليم بن قيس الهلالي وقال في شرح اعتقادات الصدوق (ص 242) بأن هذا رأي يضر صاحبه في دينه ويمنعه المقام عليه من الاستبصار.

أما اتهامي للنواب الأربعة الذين ادعوا النيابة الخاصة فقد كان يشكك بهم الشيعة في زمانهم وكان إلى جانبهم زملاء لهم يدعون النيابة الخاصة أيضاً كالشريعي والنميري والشلمغاني فلماذا نكذب هؤلاء ونصدق أولئك؟ وعلى أي أساس؟

وإذا شككنا بقول بعض الرجال الذين يروون حكايات شاذة وغريبة ومخالفة للظاهر ومضلة للناس فهل يعتبر هذا قدحاً بحق ملايين المؤمنين؟ وإذا كان ردّ كلّ رواية أو التشكيك ببعض الرواة ومخالفتهم في الفهم والاجتهاد يعتبر مذموماً، فما هو رأيك في من يقول: إنّ الصحابة ارتدوا بعد رسول الله إلاّ بضعة نفر؟ وما هو الموقف المطلوب من عامّة المسلمين تجاهه؟

ولماذا يشكك الشيعة الإمامية والاثنا عشرية بسائر الفرق الشيعية وخاصة بالواقفية مع أنّهم من كبار أصحاب الإمامين الصادق والكاظم، ولماذا يتهمونهم بمصادرة الأموال واختلاق الروايات حول مهدوية الكاظم؟

وما هو رأيك بالحديث المشهور عن أهل البيت: ((إنّ قوامنا وخدامنا من شرار خلق الله)).

إنّ الإخباريين كانوا من القديم يستنكرون على علماء الشيعة الأصوليين تقسيمهم للروايات إلى صحيحة وضعيفة ويرفضون عمليات الجرح والتعديل فهل ترفض ذلك أنت أيضاً؟ وهل أنت إخباري؟

ثمّ ما علاقة البحث في نظرية معيّنة ودراسة رجالها والتشكيك بصدق بعض الرواة، بالاتّهامات الشخصية العشوائية والاعتباطية التي سمحت لنفسك بتوجيهها إليّ حتّى تتهمني بقبض الأموال من هذا أو ذاك وأنت لم ترني ولم تلتق بي ولم تطلع على حياتي الشخصية وأعمالتي التجارية والصحفية؟ وما هي مصادر معلوماتك؟ وكيف عرفت أنّ هناك من يمّولني؟ غير الظنون والشبهات والشهوات والعواطف.

أين ما تدّعيه من الصدق والأمانة والموضوعية في اتّهاماتك لي بأنّي أدعو الشيعة إلى تبعية الأنظمة الوضعية والخضوع للولادة المتغلّبين بالقهر والدفاع عن السلاطين ومطالبة علماء الشيعة بأن يكونوا أبقاً إعلامية لهم؟

هل تريد أن تنتقم مني بهذه الصورة من الكذب والافتراء والبهتان؟ أم ترى أن ذلك حلال وجائز بحق من يخالفك الرأي من أجل تحطيمه وإسقاطه؟ وتشددك بعد ذلك بالحوار العلمي.

نعم إنني أعتقد أن أهل البيت كانوا معتمدين بالله بقرار من أنفسهم، ولم يكونوا معصومين بقرار من خارج إرادتهم، وإلا لم يكن لهم فضل على الآخرين. وهذا هو الإمام أمير المؤمنين عليه السلام يقول: ((إني في نفسي لست بفوق أن أخطئ)). ولكنك تأخذ نظرياتك من المتكلمين وتصرف النظر عن أحاديث أهل البيت أو تفسرها تعسفاً بالتقية وتدعي التشيع لهم والموالاتة لهم.

إن الإمام علياً توفّق عن بيعة أبي بكر مدّة من الزمن وكان يرى نفسه أولى بالخلافة، ثم بايع بعد ذلك طواعية كما بايع بقيّة الخلفاء، ولا علاقة لفقهاء أهل البيت وعلومهم بنظريات الغلاة والمتكلمين السياسية والوهمية والمتطرّفة.

وإذا كنت تريد أن تناقشني في نظرية الإمامة فيمكنك أن تردّ علي ما كتبت في كتاب تطوّر الفكر السياسي الشيعي من الشورى إلى ولاية الفقيه، وما ذكرته من أحاديث أئمة أهل البيت حول الشورى وممارستهم لها.

ورغم أنك ما فتئت تتحدّث عن المصطلحات العلمية والأكاديمية والقانونية والاختصاص والتخصّص إلا أنك تخلط كثيراً في استعمال كلمة العلمانية حيث تحاول لصقها بي لأني دعوت إلى قبول الاختلاف في الاجتهاد واحترام القراءات المختلفة للتاريخ أو لبعض النظريات السياسية، وعدم اعتبار كلّ طرف وجهة نظره وكأنّها موحى بها إليه من الله، وخاصّة في القضايا الاجتهادية الظنيّة والنظرية.

وإذا كنت تسمّي ذلك علمانية فما رأيك بدعوة الرئيس الإيراني السيّد خاتمي إلى التعدّدية وقبول القراءات المختلفة للأمر؟ هل تسمّيه علمانياً أيضاً؟

لقد استغربت كيف أدعو للوحدة الإسلامية مع وجود الاختلافات بين المسلمين، وأسألك: هل تريد من الطوائف والمذاهب والأحزاب الإسلامية أن يقاتل بعضهم بعضاً؟ بدلاً من أن يتفقوا على المبادئ المشتركة ويدعوا خلافاتهم التاريخية البائدة الجزئية والبسيطة جانباً؟

تقول أخيراً: إنك تحاول أن تدلني على الحقائق والأدلة، واسمح لي بالقول لك: إنني أحاول أن أتبهك إلى الشبهات التي وقعت فيها وإلى التأويلات الباطنية وعقائد الغلاة المنحرفة وفرضياتهم الوهمية وإلى المنهج الإخباري الساذج الذي يصدق بكل ما روى السابقون دون تحقيق، وأختتم قولي بهذه الآية الكريمة:

بسم الله الرحمن الرحيم ((قُلْ هَلْ عَدَدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ)) (1)، ((وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً)) (2) صدق الله العظيم.

حرر بتاريخ (4/1/2000م)، (04:01) صباحاً.

العاملي عضو:

الأخ أحمد الكاتب..

أولاً: أقدم شكري لك ولإخوة الأفاضل المشاركين في هذا الموضوع: محمد المنصور، جميل، والفاطمي، وموسى العلي.. والأخ التلميذ وبقية الأفاضل الذين شاركوا في النقاش معك..

وثانياً: لقد رجعت إلى هذه الواحة بعد سفري فتفاجأت بهذا

ص: 593

1- الأنعام: 148.

2- النجم: 28.

الموضوع.. ولعلَّ السبب في انسحابك كثرة المناقشين وكثرة المواضيع، التي تصفَّحت عناوينها فقط.

لذا، أقترح عليك يا أخ أحمد أن تعيد النظر في انسحابك لضرره عليك، وأن تختار موضوعاً واحداً تناقشه ولو شهرين، مع من تريد من الفضلاء الموجودين في هذه الشبكة، أو من غيرهم.. حتَّى تصلا إلى نتيجة واضحة منه.

أرجو أن تقبل مني هذه النصيحة ولا تضطرني أن أقول لك يوماً:

نصحتكم نصحي بمنعرج اللوى

فلم تستبينوا النصح إلا ضحى الغد

توضيح وتعقيب على أحمد الكاتب في كلمته الختامية قبل وداعه من شبكة هجر الثقافية:

حرَّر بتاريخ (5/1/2000م)، (06:20) مساءً.

محمّد منصور عضو:

أستمخ الأخ المشرف العامّ عذراً، وكان بوّدي أن أكتب هذا التعقيب في واحة الحوار الاستثنائية ولكن يبدو أنّ المشاركة فيها مغلقة، ممّا اضطرّني إلى كتابته في واحة أهل البيت عليهم السلام الإسلامية.

الردّ على الكاتب:

1 _ للقارئ الكريم أن يرجع إلى المقالات السابقة التي كتبها أطراف الحوار الموجودة في ساحة الشبكة والمواضع التي أشرت فيها إلى تدليس الكاتب وتسميته للفقهاء ونوّاب الإمام بالنيابة العامّة بأنهم طغاة انتهازيون متكبرون إلى غير ذلك ممّا تقدّم. فالمقالات والردود السابقة هي وثيقة حيّة وهي الشاهد الحاكم.

2 _ إذا كان الكاتب يدّعي الاعتقاد بأنّ أهل البيت عليهم السلام

ص: 594

عصمتهم اختيارية فكيف لا يعتقد بإمامتهم لأنهم كانوا _ بحسب إقراره _ يرون أحقيتهم بالخلافة؟

وأما توهم الكاتب أن العصمة إذا كانت من الله تعالى فذلك يسبب نفي الفضيلة والفضل لهم، فأتبته إلى غفلته عن مثل هذا البحث العقلي، فإنَّ البشر مثلاً أودع الله تعالى قوة الاختيار والإرادة في نفوسهم وذواتهم، فكون البشر _ مثلاً _ فاعلاً مختاراً لا فاعلاً طبيعياً بجبر طبيعته، بل فاعل بالإرادة، هذه الصفة في البشر ليست باختيار من البشر، بل صنع الله تعالى ولكن كون هذه الصفة وهي صفة الاختيار ليس وجودها في البشر اختيارياً لا ينفي عن البشر فضيلة العمل الاختياري الحسن الصالح، إذ الصفة وإن لم تكن اختيارية لكن العمل الحسن الصالح صادر متاً بالاختيار، اختياري فيكون فضيلة لنا في الوقت الذي هو إفضال من الله تعالى، وكذلك الحال في عصمة المعصومين من الأنبياء والرسل والأئمة ألا ترى إلى فضيلة النبوة فإنها ليست باختيار البشر، ولكن هذه الصفة غير المادية وهي النبوة، لا تنافي ثبوت الفضيلة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والأنبياء.

فالإفضال منه تعالى لا ينافي فضيلة الشيء للموهوب له ما دام يستعمل في الفعل الحسن والخير. ألا ترى إلى ظاهر قوله تعالى _ ولا بدَّ من الإيمان بظاهر القرآن وعدم التخلي عنه بذريعة وتحت شعار رفض الغلو والباطنية وهو تغليف للعلمانية _ : ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضٌهَا مِنْ بَعْضٍ)) (1)، ((إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً)) (2).

أما توهمك من قول أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة خطبها بعد

ص: 595

1- آل عمران: 33 و34.

2- الأحزاب: 33.

تسلّمه لمقاليد الأمور مخاطباً الناس أولها: ((أَمَا بَعْدُ فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا بِوَلَايَةِ أَمْرِكُمْ، وَلَكُمْ عَلَيَّ مِنَ الْحَقِّ مِثْلُ الَّذِي لِي عَلَيْكُمْ...))، إلى أن يقول: ((ثُمَّ جَعَلَ سُبْحَانَهُ مِنْ حُقُوقِهِ حُقُوقًا افْتَرَضَ هَا لِبَعْضِ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ فَجَعَلَهَا تَنَكُّافًا فِي وُجُوهِهَا... وَأَعْظَمُ مَا افْتَرَضَ سُبْحَانَهُ مِنْ تِلْكَ الْحُقُوقِ حَقُّ الْوَالِي عَلَى الرَّعِيَّةِ وَحَقُّ الرَّعِيَّةِ عَلَى الْوَالِي فَرِيضَةٌ فَرَضَ هَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ عَلَى كُلِّ فَجَعَلَهَا نِظَامًا لِأَلْفَتِهِمْ...))

وَلَا تَطْنُوا بِي اسْتِثْقَالًا فِي حَقِّ قَبْلِ لِي وَلَا التَّمَاسِ إِعْظَامَ لِنَفْسِي فَإِنَّهُ مَنْ اسْتِثْقَلَ الْحَقَّ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَوِ الْعَدْلَ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْهِ، كَانَ الْعَمَلُ بِهِمَا أَثْقَلَ عَلَيْهِ. فَلَا تَكْفُوا عَنْ مَقَالَةٍ بِحَقِّ أَوْ مَشُورَةٍ بَعْدَلٍ، فَإِنِّي لَسْتُ فِي نَفْسِي بِفَوْقِ أَنْ أُخْطِي، وَلَا آمَنُ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي)) (نهج البلاغة/ الخطبة 216) فمسرّح الخطبة وكلامه عليه بما هو رئيس دولة بما هو فعل الدولة.

ومن الواضح أنّ فعل حكومته وفعل دولته حيث يتضمّن جهاز دولته وحكومته وهم أفراد بشر غير معصومين فيرتكبون الخطأ وقد تميل بهم الشهوات ميلاً وفعل دولة المعصوم ليس من الضروري أن لا يقع فيه الخطأ الناشئ من الولاية ورؤساء المحافظات وأعضاء الجهاز الذي يستخدمه المعصوم، ولا يؤمن من وقوع الخطأ في فعل الدولة، أليس جيش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي فتح مكة مع أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أمر الجيش بعدم قتل أحد وعدم استخدام القوة إلاّ أنّ بعض من كان على قيادة الجيش استهوته الحميّة الجاهلية فقتل بعض الرجال ممّن كانت له معهم ترات، ولكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تبرّأ من ذلك الفعل، وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((اللهم إني أتبرّأ إليك ممّا فعل)). خطاباً لبعض من كان أرسله النبي في سرية فقام بالقتل من دون مسوغ شرعي.

وأعجب من الكاتب الذي تلتبس عليه هذه الشبه ولا يصغي إلى كلام علي عليه السلام: ((أَنَا وَصَعْتُ فِي الصَّغَرِ بِكَلَاكِلِ الْعَرَبِ، وَكَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونِ رَبِيعَةَ وَمُضَرَ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ وَالْمَنْزَلَةِ الْخَصِيصَةِ وَصَعْنِي فِي حَجْرِهِ وَأَنَا وَلَدٌ يَصُدُّ مَنِّي إِلَى صَدْرِهِ، وَيَكْتُمُنِي فِي فِرَاشِهِ وَيَمْسِنِي جَسَدَهُ وَيُسِدُّ مَنِّي عَرْفَهُ، وَكَانَ يَمْضَعُ الشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ، وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبَةً فِي قَوْلٍ، وَلَا خَطْلَةً فِي فِعْلٍ.

وَلَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيمًا أَعْظَمَ مَلَكٍ مِنْ مَلَائِكَتِهِ يَسُدُّ لَكَ بِهِ طَرِيقَ الْمَكَارِمِ وَمَحَاسِنَ أَخْلَاقِ الْعَالَمِ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ.

وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ اتِّبَاعَ الْفَصِيلِ أَثَرُ أُمَّهُ يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عِلْمًا وَيَأْمُرُنِي بِالِاقْتِدَاءِ بِهِ. وَلَقَدْ كَانَ يُجَاوِرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءِ فَأَرَاهُ وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي. وَلَمْ يَجْمَعْ بَيْنَهُ وَاحِدٌ يَوْمًا فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَخَدِيجَةَ وَأَنَا ثَالِثُهُمَا، أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرَّسَالَةِ وَأَشْمُ رِيحَ النَّبُوَّةِ. وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَةَ الشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ الْوَحْيُ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الرَّنَةُ؟ فَقَالَ: هَذَا الشَّيْطَانُ قَدْ آسَى مِنْ عِبَادَتِهِ، إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ، وَتَرَى مَا أَرَى، إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ بِنَبِيِّ، وَلَكِنَّكَ لَوْزِيرٌ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ...))، إلى أن يقول ويذكر عليه السلام مجيء قريش وإظهار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهم المعجزة بنطق الشجرة وحركتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم... ((فَقُلْتُ أَدَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، إِنِّي أَوَّلُ مُؤْمِنٍ بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَوَّلُ مَنْ أَقْرَبَ بَأَنِّ الشَّجَرَةِ فَعَلَتْ مَا فَعَلَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى تَصَدِيقًا بِنُبُوتِكَ وَإِجْلَالًا لِكَلِمَتِكَ، فَقَالَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ: بَلْ سَاحِرٌ كَذَّابٌ، عَجِيبُ السَّحْرِ خَفِيفٌ فِيهِ، وَهَلْ يُصَدِّقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّا مِثْلُ هَذَا - يَعْنُونِي - وَإِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَاحِمٌ، سِيِّمَاهُمْ سِيِّمَاتُ الصَّادِقِينَ، وَكَلَامُهُمْ كَلَامُ الْأَبْرَارِ، عُمَارُ اللَّيْلِ وَمَنَاةُ النَّهَارِ، مُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ، يُحْيُونَ سُنْنَ اللَّهِ وَسُنْنَ رَسُولِهِ، لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَعْلُونَ

وَلَا يَعْطُونَ وَلَا يَفْسِدُونَ، قُلُوبُهُمْ فِي الْجَنَانِ وَأَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ)) (نهج البلاغة/ الخطبة القاصعة 192).

ألا ترى يا كاتب أنه عليه السلام يقول: ((وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبًا فِي قَوْلِي، وَلَا خَطْلًا فِي فِعْلِي)) فهل رأيت صغير السن لا يخطئ ولا يكذب في قول ولو مرة أو مرّات قليلة إلا أن يكون معصوماً من الخطأ؟

ويقول عليه السلام: ((أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرَّسَالَاتِ وَأَشْمُ رِيحَ النَّبُوَّةِ. وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَّةَ الشَّيْطَانِ...))، إلى أن قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ، وَتَرَى مَا أَرَى، إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ بِنَبِيِّ، وَلَكِنَّكَ لَوَزِيرٌ)).

فهل يمكن لغير من يؤهل للعلم اللدني ولرؤية الغيب أن يرى ما يرى الرسول ويسمع ما يسمع الرسول من الغيب والملكوت، إلا نفس المعصوم ذي مقام الإمامة، فمن ثمّ يكون وزيراً؟

ولقد روى السُّنَّةُ والشَّيعةُ قوله صلى الله عليه وآله وسلم له: ((أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي)). وهل منزلة هارون إلا رؤية ما يرى موسى ويسمع ما يسمع باستثناء النبوة، عدم النبوة في علي عليه السلام، وألا ترى أنه يقول عليه السلام: ((وَإِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ، سَيِّمَاهُمْ سَيِّمَاتُ الصِّدِّيقِينَ... قُلُوبُهُمْ فِي الْجَنَانِ وَأَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ))، أليس الصديق البالغ درجة عالية في الصدق في الفعل والقول والصفة أي المعصوم ومن هو الذي قلبه في الجنان أليس هو ((كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ)) (1) وهذه الآية من القرآن الذي يعتقد كلّ مسلم ومؤمن بأنه كتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

وقوله عليه السلام في خطبة (87) من نهج البلاغة: ((فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ وَأَتَى

ص: 598

تُوفِّكُونَ وَالْأَعْلَامَ قَائِمَةً وَالآيَاتِ وَاصِحَّةً وَالْمَنَارَ مَنْصُوبَةً فَأَيْنَ يَتَاهُ بِكُمْ وَكَيْفَ نَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عِتْرَةٌ نَبِيَّكُمْ وَهُمْ أَرْمَةٌ الْحَقِّ وَأَعْلَامُ الدِّينِ وَالسِّنَّةُ الصَّدَقِ فَأَنْزَلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ وَرُدُّوهُمْ وَرُودَ الْهَيْمِ الْعِطَاشِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، خُذُواهَا عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ، وَيَبْلَى مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ، فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ وَاعْتَدِرُوا مَنْ لَا حُجَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ - وَهُوَ آدَمُ - أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالثَّقَلِ الْأَكْبَرِ وَأَتْرَكْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَ الْأَصْغَرَ!)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (2) في نهج البلاغة يصف فيها آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم: ((هُم مَوْضِعُ سِرِّهِ وَلَجَأُ أَمْرِهِ وَعَيْبَةُ عِلْمِهِ وَمَوْئِلُ حُكْمِهِ وَكُهُوفُ كُتُبِهِ وَجِبَالُ دِينِهِ بِهِمْ أَقَامَ انْحِنَاءَ ظَهْرِهِ، وَأَذْهَبَ ارْتِعَادَ فَرَائِصِهِ))، ثم يقول عن أعدائهم: ((زَرَعُوا الْفُجُورَ وَسَدَّ قَمُوهَ الْغُرُورَ وَحَصَدُوا الثُّبُورَ، لَا يَفَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِعْمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا. هُمْ أَسَاسُ الدِّينِ وَعِمَادُ الْيَقِينِ، إِلَيْهِمْ يَفِيءُ الْغَالِي وَبِهِمْ يُلْحَقُ التَّالِي، وَلَهُمْ خَصَائِصُ حَقِّ الْوَلَايَةِ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ، الْآنَ إِذْ رَجَعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ، وَنُقِلَ إِلَى مُنْتَقَلِهِ))، وقد خطب هذه الخطبة في عهد تسلمه لمقاليد الأمور.

وقوله عليه السلام في الخطبة الشقشقية المعروفة وهي الخطبة الثالثة في نهج البلاغة يصف فيها النص الإلهي على تعيينه استنكاراً على من تقلد زمام الأمور.

وقوله عليه السلام في خطبة بعد واقعة الجمل، الخطبة الرابعة في نهج البلاغة: ((بِنَا اهْتَدَيْتُمْ فِي الظُّلْمَاءِ وَتَسَدَّ نَمْتُمْ ذُرُوهَ الْعَلْيَاءِ وَبِنَا أَفْجَرْتُمْ عَنْ السَّرَارِ، وَقَرَّ سَمْعُكُمْ يَفْقَهُ الْوَاعِيَةَ...))، إلى أن يقول: ((الْيَوْمَ أَنْطِقُ لَكُمْ الْعَجَمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ! عَزَبَ رَأْيِي أَمْرِي تَخَلَّفَ عَنِّي! مَا سَكَكْتُ فِي الْحَقِّ مُذْ أَرَيْتُهُ! لَمْ يُوجِسْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خِيفَةً عَلَى نَفْسِهِ، بَلْ أَشْفَقَ مِنْ غَلْبَةِ

الْجُهَالِ وَدَوَلِ الضَّلَالِ! الْيَوْمَ تَوَافَقْنَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، مَنْ وَثِقَ بِمَا لَمْ يَطْمَأَنَّ. وفيها من التعريض وبيان الظروف التي مرّت به.

وقوله عليه السلام في الخطبة الخامسة في نهج البلاغة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((... فَإِنْ أَقْلُ يَقُولُوا: حَرَصَ عَلَى الْمُلْكِ، وَإِنْ أَسَدٌ كُنْتُ يَقُولُوا: جَزَعٌ مِنَ الْمَوْتِ، هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّيْتِ وَالَّتِي، وَاللَّهِ لَأَبْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنَسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الطِّفْلِ بِثَدْيِ أُمِّهِ، بَلْ انْدَمَجْتُ عَلَى مَكْنُونِ عِلْمٍ لَوْ بُحْتُ بِهِ لِأَضْطَرَبْتُمْ اضْطِرَابَ الْأَرْضِيَّةِ فِي الطَّوِيِّ الْبَعِيدَةِ)).

وقوله عليه السلام في الخطبة السادسة في نهج البلاغة: ((... فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ مَدْفُوعًا عَنْ حَقِّي مُسْتَأْثِرًا عَلَيَّ مُنْذُ قَبَضَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (12) بعد الجمل: ((وَلَقَدْ شَهِدْنَا فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ، سَيَّرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ...))، وهذه حكاية عن علمه اللدني منه تعالى.

وقوله عليه السلام في الخطبة (16) لما بويح: ((... وَاللَّهِ مَا كَتَمْتُ وَشِدْمَةً وَلَا كَذَبْتُ كِذْبَةً وَ لَقَدْ تَبَيَّنَتْ بِهَذَا الْمَقَامِ وَهَذَا الْيَوْمِ... حَقٌّ وَبَاطِلٌ وَلِكُلِّ أَهْلٍ فَلَيْزٌ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقَدِيمًا فَعَلَّ، وَلَيْزٌ قَلَّ الْحَقُّ فَلَرَبِّمَا وَلَعَلَّ وَلَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (217) من نهج البلاغة في التظلم من قريش: ((اللَّهُمَّ إِنِّي أَسَدُ تَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ فَإِنَّهُمْ قَدْ فَطَعُوا رَحِمِي وَأَكْفَنُوا إِنَائِي وَأَجْمَعُوا عَلَيَّ مُنَازَعَتِي حَقًّا كُنْتُ أَوْلَى بِهِ مِنْ غَيْرِي وَقَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَفِي الْحَقِّ أَنْ تُنَمِّعَهُ فَاصْبِرْ مَعْمُومًا أَوْ مَتَّ مُتَأَسِّسًا فَمَا فَتَطَّرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي رَافِدٌ وَلَا ذَابٌّ وَلَا مُسَاعِدٌ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِي فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَيْيَةِ فَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى وَجَرَعْتُ رِيقِي عَلَى الشَّجَا وَصَبَّرْتُ مِنْ كَظْمِ الْغَيْظِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْعَلَقَمِ وَالْمِ لِقَلْبٍ مِنْ وَخْرِ الشَّفَارِ)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (239) من نهج البلاغة يذكر فيها آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم: ((هُم عَيْشُ الْعِلْمِ وَمَوْتُ الْجَهْلِ يُخْبِرُكُمْ حِلْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ وَصَدَمْتُهُمْ عَنْ حِكْمِ مَنْطِقِهِمْ لَا يُخَالِفُونَ الْحَقَّ وَلَا يَحْتَلِفُونَ فِيهِ وَهُمْ دَعَائِمُ الْإِسْلَامِ وَلَا يُرْجَى الْاِعْتِصَامُ بِهِمْ عَادَ الْحَقُّ إِلَى نَصَابِهِ وَأَنْزَاخَ الْبَاطِلِ عَنْ مُقَامِهِ وَأَنْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ مَنِبَتِهِ. عَقَلُوا الدِّينَ عَقْلًا وَعَايَاةَ وَرِعَايَاةَ لَا عَقْلَ سَمَاعٍ وَرَوَايَاةَ فَإِنَّ زُورَةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ وَرِعَايَاةَ قَلِيلٌ)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (33) في نهج البلاغة عند خروجه لقتال أهل الجمل: ((... مَا لِي وَلِقُرَيْشٍ وَاللَّهِ لَقَدْ قَاتَلْتُهُمْ كَافِرِينَ وَلَا قَاتِلَتُهُمْ مُفْتُونِينَ وَإِنِّي لَصَاحِبُهُمْ بِالْأَمْسِ كَمَا أَنَا صَاحِبُهُمْ الْيَوْمَ وَاللَّهِ مَا تَتَّقِمُ مَنَّا قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ اخْتَارَنَا عَلَيْهِمْ فَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي حَيْرَانَا)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (70) في نهج البلاغة في سحر اليوم الذي ضرب فيه: ((مَلَكْتَنِي عَيْنِي وَأَنَا جَالِسٌ فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أُمَّتِكَ مِنَ الْأُودِ وَاللَّدِيدِ؟ فَقَالَ: ادْعُ عَلَيْهِمْ، فَقُلْتُ: أَبَدَلْنِي اللَّهُ بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ وَأَبْدَلَهُمْ بِي شَرًّا لَهُمْ مِنِّي)).

وقوله عليه السلام في الخطبة (97) في نهج البلاغة: ((... انظروا أهل بيت نبيكم فالزموا سميتهم واتبعوا أثرهم فلن يخرجوكم من هدى ولن يعيدوكم في ردى فإن لبدوا فالبدوا وإن نهضوا فانهضوا ولا تسبقوهم فتضلوا ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا...)).

وقوله عليه السلام في قصار الحكم (147) في نهج البلاغة: ((... اللَّهُمَّ بَلَى لَا تَخْلُو الْأَرْضَ مِنْ قَائِمٍ لِلَّهِ بِحُجَّةٍ إِلَّا مَا ظَاهِرًا مَشْهُورًا وَإِمَّا خَائِفًا مَعْمُورًا، لَيْلًا تَبْطُلُ حُجَجُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُهُ، وَكَمْ ذَا وَائِنَ أَوْلِيكَ، أَوْلِيكَ وَاللَّهِ الْأَقْلُونَ عَدَدًا، وَالْأَعْظُمُونَ عَدَدَ اللَّهِ قَدْرًا يَحْفَظُ اللَّهُ بِهِمْ حُجَجَهُ وَبَيِّنَاتِهِ، حَتَّى يُودِعُوهَا نُظْرَاءَهُمْ وَيَزْرَعُوهَا

فِي قُلُوبِ أَهْلِ بَاهِهِمْ هَجَمَ بِهِمُ الْعِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ الْبَصِيرَةِ وَبِأَشْرُوحِ الْيَقِينِ وَأَسَدِ تِلْكَ مَا اسْتَوْعَرَهُ الْمُرْفُونَ وَأَنْسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ
الْبَاهِلُونَ وَصَدَّحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ أَرْوَاحُهَا مُعَلَّقَةٌ بِالْمَحَلِّ الْأَعْلَى أَوْلَيْكَ خُلَفَاءُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ وَالِدُعَاءُ إِلَى دِينِهِ آهَ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَيْهِمْ أَنْصَرَفُ يَا
كُمَيْلُ إِذَا شِئْتَ)).

وفيها بيان أن الأئمة بعضهم في العلن مشهورٌ وبعضهم مغمورٌ.

ستار الغيبة أي ستر الهوية وعدم التمييز وإن كانوا موجودين محسوسين.

ولاحظ خطبه في نهج البلاغة رقم (100) و(175) و(93) و(140) و(120) و(190) و(224) و(71) و(147) و(240) و(37) وكتبه في
نهج البلاغة رقم (62) و(28) وقصار حكمه رقم (112) وغيرها ممَّا يجدها المتتبع وقد رواها علماء الإمامية في غير نهج البلاغة كالكافي
وكتب الصدوق والطوسي والنعمانى فلاحظ.

3_ لا- ينقضي ذهول الكاتب فيها هو ينفي العلاقة بين علوم أهل البيت عليهم السلام وصحة أقوالهم أو خطئهم أي عصمتهم العلمية
والعملية، والعجيب أنه يرفع شعار رفض مسلك الحشوية والإخبارية ومع ذلك ينهج مسلكهم في هذا الموضوع في وجه حجبة الأخذ من
علوم أهل البيت عليهم السلام واتباع فقهم فهل يكفي التحقق من سند الروايات الصادرة عنهم من دون فهم وإمام بوجه حجبة أقوال أهل
البيت عليهم السلام هل وجه حجبة أقوالهم لأنهم معصومون علماء وعملاً أو لأنهم رواة ثقات أو لأنهم فقهاء مجتهدون، فعلى النظرين
الأخيرين يتساوون مع غيرهم فلا مجال للتخصيص القولي بهم وتخصيص أخذ العلم منهم واتباع فقهم فهم والبقية سواء.

والعجب من الكاتب يتمنى البحث في سند الرواية من دون أن يبحث في وجه حجبة القول المروي في الرواية، أي وجه حجبة أقوال

أهل البيت عليهم السلام، أليس التعامي عن هذا حشوية مفرطة أم هو نهج علمي فكيف ينفي العلاقة بين وجه حجّية علمهم وفقههم مع صوابهم وعدم خطئهم أي عصمتهم أليس التنظير القانوني الشرعي للخلافة يستمدّ من العلم بالشرع المبين والفقّه الشرعي الصحيح أم لا .

4 _ ثم إنَّ الكاتب يعترف بأنَّ أهل البيت عليهم السلام كانوا يرون لأنفسهم الأولوية في الحكم، فهل هذه الأولوية من الله تعالى ومن شرع الله وعلى ذلك فلا مسرح للانتخاب، أم أنَّ ما كان يراه علي وأهل البيت عليهم السلام لأنفسهم من الأولوية أمر جزاف باطل وعلى ذلك فليسوا معتصمين بالله بل بالباطل _ والعياذ بالله _.

5 _ يعاود الكاتب تخيُّله وحدة معنى الاجتهاد عند الشيعة والاجتهاد عند السُنَّة، والحكم موكول لأهل الاختصاص ليضحكوا من هذا الخيال.

6 _ أمَّا تشكيكي في جدّية وصدق دعوة الكاتب إلى الوحدة الإسلاميّة، فلائّه يدعو إلى الوحدة على أساس ترك التراث الإسلامي الفقهي العقائدي والبحث عن قراءة حسّية غربية جديدة تؤمن ببعض الكتاب العزيز وتجحد ببعضه الآخر تحت شعار المغلف برفض الغلو والباطنية، فبعض ظاهر الكتاب يجحد تحت شعار رفض الغلو. ويسمّي التراث الإسلامي تاريخاً بئناً جزئياً وبسيطاً في حين أنّ فقّه المذاهب الخمسة يكفل أدنى درجات وحدة الصف السياسي والاتّحاد الاجتماعي في صفوف المسلمين من دون أن يمنع الحوار الصادق الجادّ المذهبي تحت شعار المغلف برفض التقاتل بين المسلمين، وهل الحوار العلمي الحقيقي في عقلية الشرّ تساوي الغابات والحيوانية، أم هو تشاور ومشورة في مداولة وفحص عمّا هو حقّ، والكاتب يرفع هذا الشعار

وينقضه، يبرمه وينسفه وهلمَّ جرّاً دواليك يكممكم الأفكار ويدعو إلى الصمم في حين يرفع راية التحرّر إلى الحسّ والحدّاة الغربية.

وإنّي إذ أنسبه إلى العلمانية لا أريد من ذلك أنّه منظر في الفكر والقانونية العلمانية الإسلامية، فهو ليس بذلك المستوى العلمي الذي يؤهّله إلى ذلك وإنّما أريد أنّه من هواة العلمانية. كما أنّي أستغرب من رفعه راية تمحيص أسانيد الروايات وهو لا يتقن أبسط موازين علم الرجال والدراية مضافاً إلى خبطه في موازين علم أصول الفقه أي علم موازين القراءة القانونية.

حرّر بتاريخ (9/1/2000م)، (02:46) مساءً.

علي العلوي عضو:

السلام عليكم..

الأخ العزيز محمّد منصور حفظه الله..

رحم الله والديك وجعلك الله من أنصار الحجّة القائم أرواحنا لمقدمه الفداء.

لقد نورّتنا ورددت بكلّ قوّة ونزاهة على كلّ التخرّصات التي أثّرت. بارك الله فيك.

والحمد لله ربّ العالمين

ص: 604

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
(التوبة : 41)

منذ عدة سنوات حتى الآن ، يقوم مركز القائمة لأبحاث الكمبيوتر بإنتاج برامج الهاتف المحمول والمكتبات الرقمية وتقديمها مجاناً. يحظى هذا المركز بشعبية كبيرة ويدعمه الهدايا والندور والأوقاف وتخصيص النصيب المبارك للإمام عليه السلام. لمزيد من الخدمة ، يمكنك أيضاً الانضمام إلى الأشخاص الخيريين في المركز أينما كنت.

هل تعلم أن ليس كل مال يستحق أن ينفق على طريق أهل البيت عليهم السلام؟
ولن ينال كل شخص هذا النجاح؟
تهانينا لكم.

رقم البطاقة :

6104-3388-0008-7732

رقم حساب بنك ميلا:

9586839652

رقم حساب شيبا:

IR390120020000009586839652

المسمى: (معهد الغيمية لبحوث الحاسوب).

قم بإيداع مبالغ الهدية الخاصة بك.

عنوان المكتب المركزي :

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم 129، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الإلكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي 03134490125

هاتف المكتب في طهران 021 - 88318722

قسم البيع 09132000109 شؤون المستخدمين 09132000109.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
اصبهان
الغمامية



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

