



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للغلام



عليه
صلى
عليه
وآله
وسلم

www. **Ghaemiyeh** .com
www. **Ghaemiyeh** .org
www. **Ghaemiyeh** .net
www. **Ghaemiyeh** .ir

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجلة تراثنا

كاتب:

موسسة آل البيت عليهم السلام لآحياء التراث

نشرت في الطباعة:

موسسة آل البيت عليهم السلام لآحياء التراث

رقمي الناشر:

مركز القائمة باصفهان للتحريرآ الكمبيوترية

الفهرس

5	الفهرس
6	تراثنا المجلد 99
6	هوية الكتاب
6	اشارة
7	محتويات العدد
14	سباحة عَجَلَى على صنفاف (المُراجعات)
57	علماء الشيعة ومصنّفاتهم في مصادر أهل السنة (1)
80	صحيفة الإمام علي عليه السلام
111	المنهج التاريخي في كتابي ابن المطهرّ وابن داود في علم الرجال (1)
182	مدرسة الحلة وتراجم علمائها من النشوء إلى القمّة (5)
238	من تراث مكتبات النجف الأشرف (2)
286	من ذخائر التراث
425	من ذخائر التراث
515	المصادر والمراجع
528	من أبناء التراث
568	تعريف مركز

هوية الكتاب

المؤلف: مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - قم

الناشر: مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - قم

المطبعة: نمونه

الطبعة: 0

الموضوع: مجلة تراثنا

تاريخ النشر: 1430 هـ.ق

الصفحات: 526

ص: 1

اشارة

تراثنا

صاحب

الامتياز

مؤسسة

آل البيت لإحياء التراث

المدير

المسؤول :

السيد

جواد الشهرستاني

العددان الثالث

والرابع [99 - 100]

السنة

الخامسة والعشرون

محتويات العدد

* سياحة عَجلى على ضفاف (المراجعات).

..... السيد عبد الستار الحسني 7

* علماء الشيعة ومصنّفاتهم في مصادر أهل السنّة (1).

..... السيد مصطفى المطهري 49

* صحيفة الإمام علي عليه السلام.

..... الشيخ خالد الغفوري 72

* المنهج التاريخي في كتابي ابن المطهّر وابن داود في علم الرجال (1).

..... سامي حمود الحاج جاسم 103

- رجب -

ذوالحجّة

1430

-هـ

* مدرسة الحلة وتراجم علمائها من النشوء إلى القمّة (5).

..... السيّد حيدر وتوت الحسيني 174

* من تراث مكّتبات النجف الأشرف (2).

..... أحمد علي مجيد الحلّي 226

* من ذخائر التراث :

* النكت البديعة في تحقيق الشيعة للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي.

..... تحقيق : مشتاق صالح المظفرّ 273

* بغية الطالب في حال أبي طالب لمحمّد بن حيدر الموسوي الحسيني العاملي.

..... تحقيق : محمّد جواد نور الدين فخر الدين 411

* من أنباء التراث.

..... هيئة التحرير 507

* صورة الغلاف : نموذج من مخطوطة (النكت البديعة في تحقيق الشيعة) للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي المتوفّي 1121 هـ -
والمنشورة في هذا العدد.

ص: 2

* سياحة عَجَلَى على ضفاف (المراجعات).

7 السيّد عبد الستار الحسيني

* علماء الشيعة ومصنّفاتهم في مصادر أهل السنة (1).

49 السيّد مصطفى المطهري

* صحيفة الإمام عليّ عليه السلام.

72 الشيخ خالد الغفوري

* المنهج التاريخي في كتابي ابن المطهّر وابن داود في علم الرجال (1).

103 سامي حمود الحاج جاسم

رجب -

ذوالحجّة

1430

-هـ

* مدرسة الحلة وتراجم علمائها من النشوء إلى القمّة (5).

174 السيّد حيدر وتوت الحسيني

* من تراث مكاتب النجف الأشرف (2).

226 أحمد عليّ مجيد الحلّي

* من ذخائر التراث :

* النكت البديعة في تحقيق الشيعة للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي.

273 تحقيق : مشتاق صالح المظفر

* بغية الطالب في حال أبي طالب لمحمّد بن حيدر الموسوي الحسيني العاملي.

411 تحقيق : محمّد جواد نور الدين فخر الدين

* من أنباء التراث.

..... هيئة التحرير 507

* صورة الغلاف : نموذج من مخطوطة (النكت البديعة في تحقيق الشيعة) للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي المتوفى 1121 هـ -
والمنشورة في هذا العدد.

ص: 3

السَيِّدُ عَبْدِ السُّتَّارِ الْحُسَيْنِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَذَلِكَ الْبَحْثُ :

الإمام السيد عبد الحسين شرف الدين (ت 1377 هـ) ، من أعلام القرن الرابع عشر الهجري ، الذي امتلأت صفحات كثيرة من اسمه وآثاره العلمية والجهادية ، وخلف تراثاً ضخماً من التصانيف في مختلف العلوم (1) ، ويبرز بين أعماله كتاب المراجعات عملاً لا مِعاً خالداً بما فيه من المزايا :

* فهو كتابٌ بأسلوبٍ أدبيٍّ هادئٍ ، وبلغته واضحة ، وبيان سلس مفهوم حتى لغير المتخصصين في موضوعه من القراء عامة.

* وهو كتابٌ علميٌّ رصينٌ ، مع عمق البحث في (الإمامة) وتعدد جهات البحث فيه مما يوسع رقعة البحث.

* وهو كتابٌ اشترك في إنتاجه علّمان من أعلام المسلمين ، وهما :

ص: 7

1- نشرت مجموعة أعماله في (موسوعة الإمام شرف الدين) في المؤتمر الذي أقيم باسمه في قَمِّ المقدّسة سنة (1427 هـ).

الإمام السيّد شرف الدين ، والإمام الشيخ سليم البشريّ ، والأول : هو من فقهاء الشيعة ، والثاني : من فقهاء العامة وثقتهم ، وهو شيخ الجامع الأزهر في مصر .

إنّ اشتراك هذين العالَمين اللّذين هما القمّة في أكبر طائفتين يستوعبان الأمة الإسلاميّة وهما : الشيعة وأهل السنّة ، ومحاولتهما حسم الخلاف في أهمّ مسألة وقع فيها بين المسلمين منذ فجر عصر الخِلافة وعلى طول تاريخ المسلمين ، وهي مسألة الخِلافة نفسها ، لهو من أهمّ الإنجازات العلميّة في ذلك العصر ، وقد توصل العالَمان إلى نتائج متفق عليها ، منها :

* جمع الكلمة والرأي فيها على انحسار الخلاف إلى أصغر حجم ، فلا يؤثّر سلباً في حياة المسلمين بسوء ولا يستدعي النزاع والشرّ .

* ثمّ التركيز على الموافقات التي تشمل المساحة الأكبر ، وتستوعب الحجم الأكبر ، وتستدعي الهَمّ الأعظم؛ لأنّها الأوغل في حياة المسلمين العمليّة والاجتماعيّة والاقتصاديّة .

* وفرز نقطة الخلاف الضئيلة الحجم ، وتأطيرها وعزلها وجعلها في ذمّة البحث السلمي والنظريّ ، بحيث لا تؤثر سوى في الفكر والمعتقد القلبيّ ، لا على سطح الحياة العمليّة ، ولا تمسّ المخاطبين الذين يعتقدون بغيرها .

إنّ أهمّ ما يتعرّض له المسلمون اليوم على الأرض والواقع الحياتيّ هو الهُجوم العنيف الذي يشنّه الكفّار الأجنبيّ ؛ سواء من اليهود والنصارى ، أم من الملحدين والعلمانيّين ، أو العلماء المُصطنعين الذين يقومون بإثارة الحُصومة والنزاع وتكبير حجم الخلاف والشقاق وتشويه سمعة

المسلمين بما يحدث بينهم من القتل والفساد والإرهاب والتفجير خارج الوطن الإسلامي وداخله ، وبين أهله ، مما يزيد في افتراق الأمة ، وتضعيف قواهم ، وإهدار إمكاناتهم المادية ، وزعزعة ملتزماتهم الروحية وأعرافهم الوطنية ، مضافاً إلى المخالفات الدينية التي في مقدمتها مخالفة الأمر الإلهي ، ومعارضة النهي القرآني الذي قال : (وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنزَعُوا فَتَنَافِسُوا تَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ)(1).

وهذه التوالي المذكورة في هذه الآية التي هي من الوحي الإلهي هي المتحققّة عياناً ، حيث نجد فعلاً أنّ المسلمين أذلاء أمام جميع شعوب العالم وأمام أهل الديانات أجمع ، لما يقوم به جماعات منهم باسم (القاعدة والطالبان والسلفية والوهابية) من اعتداءات وتفجيرات وإعدامات وقتل وتهجير واختطاف ورهائن وإرهاب في الأرض ، بدءاً بأنفسهم وبلدانهم وشعوبهم ، حتّى بلدان العالم من شرقه إلى غربه ، كلّ ذلك باسم الإسلام! والجهاد! والدفاع عن العروبة!

مما جعل الكُفّار يؤكّدون ويعلنون لشعوب العالم على أنّ الإسلام هو الإرهاب والمسلمين هم الإرهابيون!

هذا ، مضافاً إلى ما أذاه عملهم من زرع الخوف والفرع والتشردّ والتهجير بين المسلمين ، لعدم الأمن والاستقرار في أوطانهم ، فتراهم نُفوا من عُقر دارهم.

والغريب أنّ الغُرب أصبح ملجأً للمسلمين ومهجراً وموطناً يأمنون فيه ، ويقتاتون على صدقات الكنائس هناك ، وأرضهم تقع على بحار من النفط! 6.

ص: 9

وهكذا يظهر الغربُ وكأته المَلجأ والمأمن للمهجرين من كلِّ أنحاء العالم ، ومن الوطن الإسلاميِّ بالخصوص!!!

بينما يعلمُ أهلُ الحَلِّ والعقد أن جميعَ المآسي التي تحلُّ بالعالم وبالوطن الإسلاميِّ بالخصوص هو نتيجةٌ لمؤامرات الغربِ ودسائسه وأحبيبه :

فهو الذي خَطَطَ للسيطرة على مقدّرات العالم الثالث وشعوبها!

والغربُ هو الذي يزوّد العالم بأدوات القمع والتعذيب.

وهو الذي ساهم بقمع حركات التحرّر في العالم.

وهو الذي كبّل البلادَ الإسلاميّة بالقوانين الظالمة المفروضة باسم (حقوق الإنسان ، والديمقراطية) ممّا أدّى إلى استمرار سيطرة هؤلاء العملاء ، وبثّ روح العنصريّة ، ونشر الأخلاق الفاسدة والإلحاد بين الشعوب الأسيّرة.

وهو الذي حمّل كاهلَ الشعوب والبلدان بالديون الثقيلة ببيع الأسلحة وتكديسها ، وشنّ الحروب المفتعلة بين بلدان المنطقة ، وبين البلدان التي يسكنها ولو أقلّيّة مسلمة وجاراتها : كالبوسنة والهرسك ، وكشمير ، والصومال وبلدان أفريقيا.

فالغربُ وراء كلِّ هذه المشاكل مُستفيداً من عمالة الجهلة ، ومن تخلف الشعوب ، ومن غياب العقول وهجرتها ، ومن ضياع الوطنيّين والمخلصين بين سندان همجيّة الغربيّين ومطرقة ظلم العملاء.

وتكفي نظرةً سطحيّةً على ما يجري على العراق من التفجيرات والهدم للمراكز العلميّة والدينيّة والمقامات والمرائد المقدّسة ، وإلى ما تشهد عليه المقابر الجماعيّة التي ملأت البلادَ من شماله إلى جنوبه.

ويأتي الغربيون إلى البلد - بعد كل هذه المآسي والإجرام - وكأنهم المُنقذون ، حاملين شعار الديمقراطية ، وتخليص الشُّعوب ، وإثما هدفهم أن يستثمروا ما زرعه لهم عملاؤهم ، ويستحصلوا ما مهَّده لهم أولئك الجُناة ، بتطويع الشعب وتجويعه وإخناعه ؛ ليكون جاهزاً لتحمل ما يُفرضُ عليه من اتِّفاقياتٍ مذلَّةٍ بعيدة المدى ، فيكون البلدُ مستعمراً من جديدٍ إلى مائة سنةً على الأقل كما كان مستعمراً للإنكليز من قبل لمدة مائة عام.

وكان ما حصلَ قبلَ هذا وعلى أيدي عملائهم لم يكن لهم علمٌ به ، ولم يكن صادراً من مؤسَّساتهم ، وبأوامرهم ، وبتخطيطهم!

إنَّ السَّدَّ الوحيدَ أمامَ كلِّ هذه التدابير الجهنَّمية الشيطانية كان من أهداف العُلَمَينِ : شرف الدين ، والبشري ، لمَّا قاما بالخطوة العلميَّة الإصلاحية الفدَّة قبلَ ما يقارب القرن ، ولنحنُ أحوجُ إليها اليومَ في هذا الزمن.

إنَّ عملَ هذين العملاقين بتأليف (المُراجعات) كان منذُ صدوره بلسماً للجرح الذي هدد المسلمين طوال قُرُون.

والمُصلحون المُخلصون في العالم الإسلاميِّ باركوا هذا الكتاب ، وتقبَّلوه هوقرظوه ونشروه في البلاد السُّنيَّة في القاهرة والسودان ولبنان وسوريا ، مثلما نشر في البلاد الشيعة كبغداد والنجف وكربلاء ومشهد وطهرانوقم.

فتنعمَ الجميعُ بما فيه من حقائق ومُوافقات ، وما يدعو إليه من صفاء وإخاء.

فمحتواه مجموعةٌ من الرسائل المتبادلة بين العُلَمَينِ ، يُتبعانِ البحثَ الرصينَ حولَ الإمامة ، بأسلوبِ الرسائل ، ولكن لمَّا أراد السيِّد شرفُ الدين

إصداره مجموعاً في (كتاب) منظم بأسلوب التأليف أوجب ذلك عليه إجراء ما يُناسب هذا الأسلوب ، كما صرّح به في مقدّمة الكتاب.

وصرّح السيّد كذلك بأنّ بعض المحاورات المتبادلة قد فقدت منه فكتبها على ما علق بباله من المطالب.

وقد اتخذت هذه التصريحات عند بعض أهل الأهواء والأغراض طريقاً للتهجّم على الكتاب بالنقد والتزييف ، وإنكار تبادل الرسائل بين العَلَمين!

غافلين عن أنّ تصريحات السيّد تدلّ على سلامة قصد ، وصدق نيّة ، وأداء للأمانة العلميّة ، لا يشوبه رِيْبٌ.

ثمّ إنّ المطلوب من الكتاب ، لا يتخلّف مادام هو قائمٌ على الحقّ الوارد في الكتاب ، بالنظر إلى ما ورد فيه ، وبقطع النظر عن من أوردّه أو كتبه ، فإنّ الواجب هو النظر إلى ما قيل ، لا إلى من قال.

مع أنّ الحشويّة والسلفيّة قد تعودوا أسلوب التشويه والتهويل والإنكار والتكذيب والدفع بالصدر ، عندما تضيق بهم الأمور :

فهم أنكروا وجود مؤلّف كتاب (لماذا اخترتُ مذهب أهل البيت عليهم السلام) وهو العلامة الشيخ مرعي الأمين الأنطاكيّ الحلبيّ السوري من أهل مدينة (عنصو) وهو الذي اعتنق الشيعيّ مذهباً بعد أن كان شافعيّاً ، وألّف ذلك الكتاب مُبيناً فيه أسباب تشييعه وانتقاله.

مع أنّ الرجل من علماء تلك المنطقة ، وقد كان من تلامذة العلامة الشهير الشيخ محمّد سعيد العرفي الحلبيّ الديرزوري ، وقد اتّصل به هو وأخوه الشيخ أحمد أمين الأنطاكي صاحب كتاب (في طريقي إلى التشيع) كما اتّصلا بالإمام السيّد شرف الدين.

فَكَيْفَ يُنْكِرُ السَّلْفِيَّ وَجُودَهُمَا ، وَيَنْفِيهِمَا مِنَ الْأَرْضِ؟!

والأخوان قد عرفتهما الأوساط العلمية في لبنان ومصر - الذي درسا في أزهر الشريف - وفي سوريا والعراق وإيران!

لكن الحشوية السلفية يُنكرون وجودَ ما ومنَ لم يَرَوْهُ بأعينهم العُمش؟ أو لم يلمسوه بأيديهم؟ وهذا مبلغ علمهم!

وبعدَ هذا اللجاج ، فهم إذا أُفْحِمُوا ، ولم يتمكّنوا من إنكار الوجود لشخصٍ ما؟ استعملوا أساليب أخرى أكثر فضيحةً لهم.

فهذا الإمام الأكبر شيخ الإسلام وشيخ الأزهر الأسبق الشيخ محمود شلتوت ، العلامة الفقيه المُجدِّد ، الذي أفتى بجواز التعبد بمذهب الشيعة الإمامية ، وجوّز للمسلمين الالتزام والعمل بفقهِ هذا المذهب الذي هو مذهب أهل البيت النبوي الطاهر ، فاعتبره من المذاهب الإسلامية ، في فتواه الشهيرة الصادرة من الأزهر الشريف.

فلَمَّا لم يجد الحشوية طريقاً إلى انكار وجود الشيخ ، ولا إلى إنكار الفتوى بتكذيب صدره منه ، ولا طريقاً إلى تحريف الفتوى مدلولاً وأداءً ونصّاً ، ولا- التشكيك في اعتباره ومصداقيته ، لكونه موقّعاً من قبل مكتب الإمام ومشيخة الأزهر. ولَمَّا انسَدَّتْ عليهم الطرقُ جميعُها ، عَمَدُوا إلى اتِّهام الشيخ الإمام شلتوت نفسه ، وهو رئيس الأزهر وشيخ الإسلام في مصر ، فاتَّهموه ب- : (الجنون)!

من غير خجل أو حياء أو خشية من الله ، أو ردع من وجدان أو ضمير!

يبهتونَ شيخاً لأكبر مركز إسلامي في العالم ، وهو الأزهر الشريفُ ، فيصفونه بالجنون!

وكفى أنه عالمٌ، محققٌ، ومجتهدٌ، فقيهٌ، ومصلحٌ كبيرٌ، تدلُّ أعماله على كونه واحداً من عيون رجال العلم والإصلاح في عصره، فكيف يواجه بهذا البهتان العظيم! لكنها شنشنةٌ معروفةٌ من الأعراب في اتِّهام رسول الله (صلى الله عليه وآله) وسائر الأنبياء، بالجنون.

وكما ذهبَت مساعي أولئك الأحلافِ هباءً منثوراً، فجهودُ هؤلاء الأجلافِ تذهبُ هباءً، وأما ما ينفَع النَّاسَ فيمكثُ في الأرض.

إنَّ جميع تلك الأعمال والأساليب قد ولى عهدُها؛ فلا تأثيرَ لها بعدَ ما وصلَ إليه المسلمون - اليومَ - من الوَعْي والرُّشد على أثرِ سعة أدوات المعلومات، وتنوع وسائل الإعلام، وعلى أثرِ كثرة التجارب التي زاولوها، والضغوطات التي مارسها الأعداءُ ضدَّهم في القرن الماضي، والمكر والحيلة والخداع الذي مارسه الظالمون وأتباعهم من رجال دين وعلماء بلاط ووعاظ سلاطين.

فقد تبيَّن للأمة زَيْفُ كلِّ هذه الأساليب، وبُطلان تلك الدعاوي، وكذب الاتِّهامات، ولم يكَدْ أحدٌ يصدِّق ما يُطلقه هؤلاء ضدَّ الحقِّ وأهله، وضدَّ حزب الله وبطولاته، كما حدَّثَ بالأمسِ القريب، من إصدار الفتاوى الزائفة التي منَع أصحابها المُفتون من تأييد حزب الله، حتَّى من الدعاء إلى الله لانتصار حزب الله.

ولكنَّ الله خيَّبَ آمالَ المعتدين، ولَمَّا خَرَجَ حزبُ الله من المعركة مُنتصراً بإذن الله؛ تراجع الأذلاء من المُفتين الوهابيين، وأعلنوا تأييدهم ومباركة الانتصار... الرائعة الخالدة.

والحمدُ لله الذي جعلَ أعداءَ الحقِّ أغبياء، لا يعرفون كيف يتصرَّفون، وهم يفضحون أنفسهم بالسنتهم، ويُخرَّبون بيوتهم بأيديهم، من حيث

يَعْلَمُونَ أَوْ لَا يَعْلَمُونَ!

ونعود إلى (المراجعات):

إِنَّ عِتْرَارَ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِهَذَا الْكِتَابِ ، وَرُجُوعِهِمْ إِلَيْهِ وَاهْتِدَاءَهُمْ بِهِدْيِهِ ، مَدَى الْأَعْوَامِ السُّوَالِفِ ، لَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كِتَابٌ حَقٌّ يَدْحُضُ الْبَاطِلَ ، كَمَا يَدُلُّ عَلَى وَعْيِ الْأُمَّةِ وَحُبِّهَا لِلْحَقِّ وَالْعِلْمِ .

وليس يعني ما نقوله عن كتاب (المراجعات) سلامته من بعض النّقد ، لعدم عصمة أيّ كتاب ، سوى كتاب الله تعالى ، ولكن ملاحظة بعض السهو من القلم ، أو الخطأ في الطبع الواقع فيه ، وهو قليل ، إذا كان دليلاً على شيء ، فهو - أيضاً - دليلٌ على (الفضل) فإنّ الفاضلَ مَنْ تُعَدُّ أخطاؤه ، كما يقول العلماء .

وبما أنّ في حصر ما ورد فيه من السهو ، معونةً للمُراجعين الكرام على تصحيح الكتاب ، فقد قام كاتب هذا المقال بجمع ذلك حسب الإمكان ، فجزاه الله خيراً ، وهو المستعان .

وكتب

السيد محمّد رضا الحسيني الجلاّلي

قم

المقدّسة صفر المظفر / 1429 .

ص: 15

الإمام السيّد عبد الحسين آل شرف الدين عنواناً بارزاً، ومعلّم جامع ل- (جمهرة) متميّزة من المواهب اللدنيّة والمَلَكات القدسيّة، تفاعلت (وشائج القربى) بينها بمقتضى العناية الربانيّة والإضافات المَلَكوتيّة، تحت نظارة مَنْ يختصّ برحمته مَنْ يَشاء المرشّح لها بإشارة (... ذلك تَقديرُ العَزيزِ العَليمِ) (1) لتنتج ذلك الفكرَ الأصيلَ الذي تميّز به ذلك (العَلَمُ الفَرْدُ) والعَيْلَمُ الذي ليس لِمَدِّ عُلُومِهِ ومَعَارِفِهِ رَسْمٌ ولا حَدٌّ.

وإذا سَجَلْنَا على أنفسيّنا - مبدئيّاً - هذا الاعترافَ، فَمِنَ الخُلْفِ والتخَلّفِ أَنْ نَدْعِي إمكانيَ الإحاطة بجميع ما لتلك (الشخصيّة) من هاتيك المواهب والعبقريّات على نحو السبْرِ والاستيعاب أو مَخْرُ عُبَابِ ذلك (القائِمُوسُ المُحيط) لُنُحَيْطِ بِمَا احتَجَّتُهُ فُصُولُهُ الضافيةُ مِنْ (مُفردات) الفِذَاذَةِ والعبقرية التي اتَّسَمَتْ بها شخصيّةُ ذلك الرَبَّانِيّ المُتَأَلِّهِ والإمامُ الذي انعقدَ له لواءُ الإمامة في عُلُومِ الإسلامِ ومعارفه، وأتاهُ المجدُّ من هُنَا فجمعَ بينَ تَوَالِدِهِ وطَوَارِفِهِ :

(أَتَاكَ المجدُّ مِنْ هُنَا وَهُنَا)

كُنْتُ لَهُ كَمُجْتَمَعِ السُّيُولِ)

وإذا كان الأمرُ على هذا النحوِ من (التَعَسُّرِ) بلْ (التَعَدُّرِ) - وإِنَّهُ لِكذلكَ 8.

ص: 16

- فلامندوحة من الاكتفاء بالإشارة ؛ وإن كان بينها وبين فصل القول وإيفاء الحق على جهة الإجزاء مهامه فيصح ، وفياف تقصّر عن قطعها مسافي الريح.

وإذا أفضى بنا مجال القول إلى تقرير هذه الحقيقة ، الحقيقة بالتسليم ، القمينة بالإذعان لحكمها :

فمن أين تبدأ؟!

أستغفر الله ، بل إلى أي منحى من مناحي (أوحديته) نُشير؟!

لا أذيع سراً إذا ما قلت : إني عبرت لائياً من الزمن وأنا مُتردد بين الإقدام والإحجام - أقدم رجلاً وأؤخر أخرى - .

فأنى لمثلي - وأنا ذو البضاعة المزجاة - أن يستبضع بالنزير القليل في دنيا الأفاذ و (عبارة البشر) فيكون (كمستبضع التمر إلى هجر)!!؟

ومن لي بضمان التوفيق ولو على جهة الإشارة في أداء واجب الوفاء لصاحب الذكرى ، وهو من عملت في تقرير (قواعد العقائد) بقواطع الدلائل وسواطع الشواهد ، حتى لكأنه يُلهمها من لسان الوحي إلهاماً ، ويتلقاها من فم (المعصوم) بدأً وختاماً .

هكذا ساورتنى هذه السوانح ، وأنا بسبيل كتابة سُطور عن سيدنا الإمام شرف الدين - رضوان الله عليه .

ثم تُبث إلى نفسي مُردداً قول الطغرائي في لاميته السائرة :

ما لا فتحامك لِح البحر تركبهُ

وأنت يكفئك منه مصّة الوشل

وماذا بعد؟

لقد قرّ الرأي منى - غبّ ما قدمت لك من ذرائع تهيبى ودواعي تخلّفي عن خوض غمار ذلك البحر الزخّار - أن أكون قارئاً مستلهماً ومستفهماً لأحد روائع آثار هذا السيد الإمام ، وهو كتابه الخالد المراجعات الذي هو بحكم (النص) لا (الاجتهاد) سفرٌ عظيم تتضاءل أمام مشارق إنفاره بوارق (الأسفار) ويشهد لناظم فرائده ومجلي فرائده ب- : (الإمامة) بين

- سبوح لها منها عليها شواهد -

ذلك الكتاب الفريد في بنائه وتنسيقه ، الفارع البارغ في توثيقه وتحقيقه ، الذي صبه مؤلفه الحكيم الأمين في قالب من الإبداع والإتقان ، حتى صار موضع قول القائل : (ليس بالإمكان أبداع مّا كان) وحق لمُشيه ومُوشي حواشيه أن يخاطبه بقول القائل :

كتابي سر في الأروضوا سلك فجاجها

وخل عباد الله تتلوك ما تتلو

فما بك من أكدوبة فأخافها

وما بك من جهل فيزري بك الجهل

إن كتاب المُراجعات - بحق - فتح جديد وإنجاز رائد في باب الدراسات العقائدية الجادة ، وأثر رائع في عالم الحجاج والمناظرات ، لم يُطبع كتاب آخر على غرارهِ ، ولم يُسج على منوالهِ في موضوعه وموضوعيته ، وفي صياغة أسلوبه وبلاغة تحريره وتوشية تحبيرهِ وإشراق بيانه وأطراد فصولهِ وتساوق ألفاظهِ ومعانيهِ واتساق حُججه ومبانيهِ وقوة إفحامهِ وإلزامهِ ، وفي التزام مؤلفهِ (طيب الله ثراه) بأدب البحث والمناظرة ، والبعد عن العناد والمكابرة ، والنأي عن طرائق السباب والشتم والمهاترة ، وفي احتوائهِ أمات المسائل الخلافية بين الطائفتين المسلمتين - الشيعة وأهل السنة - ومناقشتها على ضوء الكتاب العزيز ، الذي (... لا يأتيه البطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) (1) والسنة المُطهرة ، ووزنها بميزان الاعتدال والإنصاف ، بعيداً عن الجنف والاعتساف ، وفي ضمن ذلك الدعوة إلى توحيد كلمة أهل التوحيد ، ونبذ الفرقة والخصومة وأن يعمل الفريقان بما اتفقا - من ضرورات الإسلام - 2.

ص: 18

عليه ، ويعذر بعضهم بعضاً بما اختلفوا فيه ، على ما هو المفهوم والمستفاد من جملة تلك المناظرات الجياد ، فالمسلمون كلهم شرع سواء في تقيؤ ظلال دوحه الإسلام الوارفة ، لا تتميز في هذا الحق المشروع من قبل الشارع المقدس طائفة عن طائفة ، ما دام الجميع مجتمعين ومُجمعين على الاعتقاد بضروريات الدين الحنيف ، ومُستهدين - في الجملة - بصوى منهجه الرشيد المنيف. ولا بأس على المُتفائلين من أبناء هذه الأمة الكريمة - شيعة وسنة - أن يشيخوا (شمس) الإسلام الساطعة يتألق سنا إشراقها ب- : (ميم) (مُحمَّد) (صلى الله عليه وآله) وأن يكون (شين) الشيعة (وسين) السنة مُرتبطين ب- : (ميم) (مُحمَّد) (صلى الله عليه وآله).

كما لا غرابة أن يعلن بعض أعلام الشيعة ومثقفهم بأنهم تشيعوا تشيعاً علمياً بكُتب السيد شرف الدين ، وفي رأس القائمة منها كتاب المُراجعات.

وما من شك في أن كل منصف - من أهل القبلة - وإن كان من غير ينوع التشيع مشرباً ، وسوى مذهب أئمة العترة مذهباً ، يرى في هذا الكتاب مُحياً الهدى متألق القسَمات واضح الدلالات ، فلا يمضي في قراءة فُصوله إلا وقد ازداد يقيناً بأحقية مذهب أهل البيت عليهم الصلاة والسلام ، وأن الشيعة (في الفروع والأصول على ما كان عليه الأئمة من آل الرسول).

ومن شواهد ذلك ما رأيناه وقرأناه من تشيع العالمين العَلَمين الأخوين : الشيخ محمد أمين الأنطاكي ، والشيخ أحمد الأنطاكي ، وكانا في أول الأمر على مذهب الشافعي ، ومن أفاضل أعلامه ، ثم قدر لهما أن يطلعوا على المُراجعات بعد تردد وممانعات ، لِمَا وَقَرَّ في نُفوسهما (1) من كراهة).

ص: 19

1- العرب لا تكاد تضيف المثني إلى المثني إلا مجموعاً كما في قوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما).

الشيعة والتشييع ، فكان ذلك سبباً انتحاليهما مذهب الإمامية.

وكان من ثمرات هذا الانتقال أن أُلّفَ أوّلهما كتاباً قيماً سمّاه لِمَاذَا اخْتَرْتُ مَذْهَبَ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ حَكَى فِي مَقْدَمَتِهِ قِصَّةَ تَشْيِيعِهِ بِسَبَبِ قِرَاءَةِ الْمُرَاجَعَاتِ وَقَدْ طُبِعَ غَيْرَ مَرَّةٍ.

كما أُلّفَ أخوه الشيخ أحمد الأنطاكي كتاباً نفيساً سمّاه في طريقي إلى التشيع.

وقد تشييع بتشيعهما كثيرٌ من ذوي قرابتهم ومعارفهم وأبناء بلدهم.

كما تشييع غير هذين العالمين ببركة كتاب المُراجعات جماعةً من أعلام المذاهب الأخرى ومتقفيهم.

ومن أجمع وأبلغ ما وُصِفَ به هذا الكتابُ المباركُ هو كلمةُ الإمام آية الله العظمى علم الهدى الشيخ مُرتضى آل ياسينٍ قدس سره وهو ابنُ خالة السيّد شرف الدين ، في مقدّمة الكتاب ، الجامعة ، وإثباتُ لِحريّة أن تكونَ لوحَةً خالدةً من نماذج النثرِ الفنّي الرائع ، من حيث دقّة الوصفِ وبراعة البيانِ وجمالِ التصويرِ.

قال الإمام المرتضى من آل ياسينٍ : «لستُ ببالغ من تعريفك - أيها القارئ الكريم - بالسيّد المؤلّف مبلغَ تعريف هذا الكتاب به ، وحسبُك منه - وأنتَ تقرؤه في هذا الكتاب - أن تعرفَ به بطلاً من أبطال العلم ، وفارساً من فرسان البيان ، تأتيه حين تأتيه مالكاً لأمرِك ، مسيطراً على نفسك ، فإذا استقرّبك المقامُ عنده ، لم تتمالكُ دونَ أن تَصعَّ قيادكُ بين يديه ، فإذا هو يتَمَلَّكُ زمامَ أمرِك ، ويدخلُ إلى قرارةِ نفسك ، فيسيطرُ عليك بطبيعةِ قوّتهِ وأدبهِ وعلمه ، وأنتَ لاتخشى مغبّةَ العاقبةِ من هذه السيطرة ، فإنّها سيطرةٌ مضمونةٌ الخيرِ مأمونةٌ الشرِّ بعيدةٌ عن الكيدِ والمكروه ، بُعدَ الصّحّةِ عن الفساد ، وكُنْ واثقاً أكبرَ الثقة - حينَ يأخذُكُ بيأتهِ وبرهانُهُ - أنّه إنّما يردُّ بكُ

مَنَاهِلٌ مُتْرَعَةٌ الضِّفَافُ ، بِنَمِيرِ ذِي سَسْبِيلٍ ، كَلَّمَا كَرَعْتَ مِنْ فُرَاتِهِ جُرْعَةً ؛ تَحَلَبْتَ شَفْتَاكَ لَجُرْعَاتٍ ، تَحَسُّبُ أَنْ لَيْسَ لِظَّمَتِكَ رَاوِيًا غَيْرَهَا ..».

وجملة القول : إنَّ كتاب المُراجعات يُغني عن مكتبة كاملة في موضوع العقائد ، بما انطوى عليه من أدلّة عقلية ونقلية ، وما امتاز به من منهجية فويمة وموضوعية سليمة من المؤاخذات والاعتراضات ، وما حفّل به من التحقيق الدقيق والتتبع الوافي وسلامة المقدمات المفصية - بالضرورة - إلى صحّة النتائج ، وبالتالي إلزام الطرف الآخر بما ألزم به نفسه من الاعتراف بصحّة انتساب المذهب الشيعي الاثني عشري إلى أئمة العترة الطاهرين ، الذين قولهم وحديثهم : (رَوَى جَدُّنَا عَنْ جَبْرِئِيلَ عَنِ الْبَارِي).

وأية ذلك ما حصل للعلامة الكبير ، شيخ الأزهر في عصره ، ومرجع أهل السنّة في (مصره) الشيخ سليم البشري المالكي (1248 - 1335 هـ) وهو الذي كان السبب الباعث على وقوع هذه المُراجعات بعد أن قدّر له أن يرى السيّد شرف الدين ويبلو أخلاقه ويسير غوره ؛ فوجده : «شخصاً رقيقاً المُنافثة ، دقيقاً المُباحثة ، شهياً المُجاملة ، قويّ المُجادلة ، لطيف المُفاكحة ، شريف المُعاركة مشكور المُلابسة ، مبرور المُنافسة...»(1).

وكان ممّا ترتّب على ذلك أن التمس من سيّدنا الإمام شرف الدين أن يخوض معه في مسائل الخلاف بين الفرقتين الإسلاميتين الكبيرتين الشيعة وأهل السنّة ، والسيّد - يومئذ - في التاسعة والثلاثين من عُمره ، والشيخ في الحادية والثمانين.

وممّا خاطب به البشريّ شرف الدين قوله : «وإني لواقفٌ على ساحلِ بحرك اللّجّي ، أستأذُنك في خوضِ عُبابه ، والغوصِ على دُرره ، فإنّ أذُنْتُ 5.

ص: 21

عَصَدْنَا عَلَى دِقَاقِ وَغَوَامِصِ تَحَوُّكَ فِي صَدْرِي مِنْذُ أَمَدٍ بَعِيدٍ ، وَإِلَّا فَالْأَمْرُ إِلَيْكَ ، وَمَا أَنَا فِي مَا أَرْفَعُهُ بِبَاحِثٍ عَنْ عَثْرَةٍ ، أَوْ مَتَّبِعٍ عَوْرَةٍ ، وَلَا بِمُفَنِّدٍ أَوْ مُنَدِّدٍ ، وَإِنَّمَا أَنَا نَسَائِدُ ضَالَّةٌ ، وَبِحَاحِثٍ عَنْ حَقِيقَةٍ ، فَإِنَّ تَبَيَّنَ الْحَقُّ ، فَإِنَّ الْحَقَّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ ، وَإِلَّا فَإِنَّا كَمَا قَالَ الْقَائِلُ :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا

عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ

وَسَاقِطٌ - إِنْ أَذِنْتَ - فِي مُرَاجَعَتِي إِيَّاكَ عَلَى مَبْحَثَيْنِ :

أحدهما : في إمامة المذهب أصولاً وفروعاً ، وثانيهما : في الإمامة العامة ، وهي الخلافة عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) (1).

واستجاب له الإمام شرف الدين مثلوج الصدر مغتبطاً واثقاً بما سيعود على الأمة من بركات هذه المراجعات المنتظرة من فوائد جمّة ومنافع كثيرة.

وما أجمل أدبه النبوي وخلقه العلوي ؛ إذ يجيب (شيخ الإسلام البشري) بقوله : «استأذنت في الكلام - ولك الأمر والنهي - فسأل عما أردت ، وقل ما شئت ، ولك الفضل ، بقولك الفصل ، وحكمك العدل» (2).

ثم جرى في مصدّمار ما اتفقا على الجري فيه ؛ من المباحث الخلافية ؛ على ما التزم به من الشُّروط ، فالشيخ يسأل والسيد يجيب ، وقد يكون السؤال مشفوعاً بالاعتراض وإيراد الشُّبهات - كما هو الغالب على مواضيع هذه المراجعات - فيتصدى السيد إلى الإجابة المقنعة عن كل سؤال ، ويفتد الشُّبهات بأسلوبه الحكيم ، وما أوتي من قوّة العارضة ، وشدة الشكّيمة ، والأخذ بناصية قواعد المناظرة وسعة التوفّر على التتبع والتتقير في كتب التفسير والحديث درايةً وروايةً والتواريخ وعلم الكلام وطبقات الرجال ، على النحو الذي لا يدع لقس الشُّبهات منزعاً. 7.

ص: 22

1- المراجعات : 56.

2- المراجعات : 57.

وهكذا إلى تمام (112) مراجعة؛ حيث ينبلج وجه الحق، وتشرق أنوار الحقيقة، ويتضح نهج الهدى ببركات المراجعات العلمية بين العالَمين انضاح الصبح لذي عينين، ويخبث شيخ علماء أهل السنة لحجج سيد علماء الشيعة فلا يسعه إلا أن يقول: «أشهد أنكم في الفروع والأصول على ما كان عليه الأئمة عليهم السلام من آل الرسول، وقد أوضحت هذا الأمر فجعلته جلياً، وأظهرت من مكنونه ما كان خافياً، فالشك فيه خبال، والتشكيك تضليل»⁽¹⁾. إلى آخر المراجعة (11).

ومن هنا يمكن القول إن المراجعات هو الأنموذج الأمثل للمناقشات الموضوعية والدراسات العقائدية.

وبهذا الاعتبار يصح القول أيضاً: إنه الكتاب (الرائد) في هذا المجال.

ويبقى الكلام على توثيق النصوص التي تكاملت منها مادة هذه المراجعات، فقد يثار بين الفئنة والفئنة غبار الشك حول صحة وقوع اللقاء بين شرف الدين والبشري، وبالتالي حول مادة المراجعات نفسها.

وكان من آخر ما سمعناه تشكيك الدكتور يوسف القرضاوي من علماء أهل السنة العصريين: إذ ظهر على شاشة إحدى القنوات العالمية في (حلقة خاصة) سُئل فيها عن حقيقة هذا الكتاب؟!

فزعم أنه سأل حفيداً للبشري - من أهل العلم - عن حقيقة وجود ما كان يصل إلى جدّه من أجوبة محرّرة، من لدن مناظره العالم الشيعي؟ فأجابه بالنفي.

وأول ما فيه أنه زعم أن صاحب المراجعات هو الإمام الأكبر الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء!.

وقد وهم في ذلك، بسبب كون الإمام كاشف الغطاء ممّن أدلى بدلوّه 3.

ص: 23

في ردِّ شُبُهَاتِ صاحبِ كتاب (فجر الإسلام) الدكتور أحمد أمين المصريّ، وألّف في ردِّه كتابه المشهور (أصل الشيعة وأصولها).

كما أنّ له كتاباً باسم (المراجعات الريحانيّة) ومواضيعه عامّةٌ، ولا علاقة لها بموضوع (الشيعة والتشييع).

ومن المناسب - هنا - أن أذكر أنّي وقفتُ على مجموعة خطّية من مذكّرات الإمام المجهّد الأكبر الشيخ محمّد الحسين آل كاشف الغطاء ، محفوظة في مكتبته العامرة بالأعلاق النفيسة والآثار النادرة، ذكر في جملة ما ذكره فيها رحلته إلى مصر، وحضوره درس الشيخ سليم البشريّ المذكور، في الجامع الأزهر سنة 1331 هـ - وكان يُدرّس يومئذ (صحيح مسلم) لكنّه ذكر أنّه لم يواصل حضور درسه.

ثمّ يُقال: إنّ عدم عُثور أحفاد البشريّ على آثار تلك المُراجعات، في مخلفات جدّهم لا ينعضّ دليلاً على عدم وقوعها، لاحتمال عدم الاعتناء بها بسبب كونها (وثيقة دامغة) لاعتراف البشريّ بصحّة مذهب الإماميّة و (تسجيلاً على نفسه) بالإقرار بانتساب الشيعة إلى أئمة العترة النبويّة، فكيف تطيب نفوس القوم بوجودها؟ والإبقاء عليها؟! مع ما هم عليه من التعصّب على هذه الطائفة؟! ونسبة الطامّات والمفتريات إليها؟!!

فأقرب شيء في شأنها - والحال هذه - أن يكون نصيبها الإتلاف بالحرق أو التمزيق.

هذا، على فرض صدق الناقل في ادّعاء عدم العُثور عليها في مجاميع الشيخ البشريّ وآثاره الخطيّة.

وللاحتتمالات في ردِّ هذه المزعمة ووجوه آخر لعلّ هذا أوجهها.

على أنّ السيّد عبد الحسين شرف الدين قدس سره - وهو الثّقّة الثبّت والحجّة المُجمّع على غزارة علمه وجلالة موضعه من الورع والتقى - في

غَنَى عَنْ أَنْ يَتَّقَوْلَ عَلَى رَصِيْفِهِ الْبَشْرِيِّ ، وَيَنْقَلَّ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْهْ بِهِ ، أَوْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ مَا لَمْ يَجْرِ قَلْمُهُ بِسَطِيرِهِ .

ونقول لهؤلاء المُشكِّكين - مَمَّنْ أَعْمَى الْحَقْدُ وَالشَّنَانُ أَبْصَارَهُمْ ، وَطَمَسَ الزَيْغُ وَالضَّلَالُ بَصَائِرَهُمْ - : إِنَّ الْإِمَامَ السَّيِّدَ شَرَفَ الدِّينِ أَعْلَى قَدْرًا وَأَجَلَّ شَأْنًا وَأَرْفَعَ نَفْسًا ، مِنْ أَنْ تَحْوِمَ حَوْلَ وَرَعِهِ وَقُدْسِيَّتِهِ وَثِقْتِهِ شُبُهَاتُ الْمُبْطِلِينَ ، وَدَعَاوَى الْمُفْتَرِينَ .

ولو سلّمنا - جَدَلًا - أَنْ شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْمُرَاجَعَاتِ لَمْ يَقَعْ ، وَأَنَّ السَّيِّدَ عَبْدِ الْحَسَنِ - وَحَاشَاهُ - هُوَ الَّذِي وَضَعَ عَهَا وَصَاغَهَا عَلَى هَذَا الْأَسْلُوبِ الرَّائِقِ الْبَدِيعِ فِي مَبَانِيهِ وَمَعَانِيهِ ، الْمُعْجَزِ الرَّائِعِ فِي حُجَجِهِ الْبَالِغَةِ وَأَدَلَّتِهِ الدَّامِغَةِ ؛ أَلَيْسَ بِإِمْكَانِهِ - وَهُوَ مَنْ هُوَ - أَنْ يَجْنَحَ إِلَى طَرِيقَةٍ - التَّجْرِيدِ - وَيَجْعَلَ مِنْ نَفْسِهِ نَفْسَيْنِ : إِحْدَاهُمَا : ذَاتُ نَفْسِهِ الْقُدْسِيَّةِ الْمُمَثِّلَةِ لِلطَّرْفِ الشَّيْعِيِّ ، وَالْأُخْرَى : نَفْسُ عَالِمٍ آخَرَ مُمَثِّلٍ لِلطَّرْفِ السُّنِّيِّ ، ثُمَّ يَصُوغُ مَادَّةَ الْجَوَارِيَيْنِهُمَا سُؤلاً وَجَوَاباً ، شُدَّ بَهَةً وَرَدًّا لِلشُّبُهَةِ ، وَهَكَذَا إِلَى آخِرِ الشُّوْطِ ، وَحِينَئِذٍ يَسْتَعْنِي عَنْ أَنْ يَرْكَبَ (الصَّعْبَ وَالذَّلُولَ) . أَوْ يَتَجَسَّمُ مَعَاطِبَ الْعَوَاقِبِ الْمُفْضِيَّةِ إِلَى سُوءِ الْمُتَنَقِّلِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - مِنْ جِهَةِ عَدَمِ الْأَمَانَةِ وَالْإِخْلَالِ بِأُمُورِ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ الرَّادِعَةِ عَنِ الْإِفْتِرَاءِ وَالْبُهْتَانِ .

وما حاجتُهُ إِلَى تَكْلُفِ هَذَا الْأَمْرِ؟ وَفِي مُخَيَّلَتِهِ صُورَةٌ كَامِلَةٌ وَارْتِسَامَاتٌ تَامَّةٌ عَنْ فَحْوَى هَذِهِ الْمَوَاضِعِ جَمَلَةٌ وَتَفْصِيلاً ، مَعَ وُجُودِ الْمُقْتَضِيِ إِلَى إِظْهَارِهَا وَالْإِصْحَارِ بِهَا انْتِصَارًا لِلْحَقِّ وَدَحْضًا لِلْبَاطِلِ ، وَعَدَمُ الْمَانِعِ مِنْ عَرَضِهَا عَلَى طَرِيقَةِ (الْفَتْقَةِ) .

وله - حِينَئِذٍ - فِي اجْتِبَاءِ هَذَا الْمُنْهَجِ وَسُلُوكِ هَذَا الصَّرَاطِ الْأَبْلَجِ ، سَلَفٌ لَا تَغْمُرُ قُنَاهُمْ مِنْ أَعْلَامِ الْفَرِيقَيْنِ !!

وَمِنْ عَجِيبِ أَمْرِ هَؤُلَاءِ الْمُجَلِّبِينَ بِالطَّامَاتِ وَالْأَفَائِكِ عَلَى سَيِّدِ عُلَمَاءِ

العترة الطاهرة الإمام شرف الدين : أنهم (يُطَبَّلون ويُرْمَرُون) للدعاية إلى ما بآئمه وسوّد به صحيفة أعماله شيخهم ومقتداهم في النصب والانحراف عن آل محمد (صلى الله عليه وآله) الشيخ عبد الله السويدي من كتابة ما سماه ب- : (الحجج القطعية) الذي طبع قسم منه في السنين الأخيرة بعنوان (مؤتمر النجف) وقدم له وعلق عليه الناصبي الأفاك عدو الدين الأئمة المسمى ضلة ب- : (محب الدين الخطيب) وتكرر طبعه وتوزيعه في كثير من بلاد الإسلام مجاناً ، وادعى فيه السويدي ظهوره على خصمه في المناظرة المألا علي باشي ، وانقطاع الأخير عن مجاراته ، مع كون ما أورده السويدي مما لا تقوم به حجة ولا ينهض به دليل ، وقد صور المألا علياً باشي بصورة (الجاهل المركب) فما أن يدلي بدليل حتى ينبري له السويدي والتسليم لادلته من (أول الطريق) وكأنه جاء ليمثل دور العاجز المغلوب على أمره في (مسرحية) اتقن حبكها واختار شخصها ذلك (السويدي) ليعلن بعد إسدال الستار والإيدان بانتهانها أنه أرغم علماء الشيعة بقوة أدلته؟! على الإذعان والاعتراف بصحة مذهبه وبطلان مذهبهم!!!

هكذا بجرّة قلم - كما يقول المثل - مع أن في ما رواه السويدي من وقائع تلك المحاجات الكثير من التزيّد والافتتات والخروج عن الموضوعية ، ولكن كل ما سطره السويدي في تلك الرسالة - هو صحيح عند القوم (1) - لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، لا شيء إلا لأتّهي.

ص: 26

1- راجع ما أجاب به الإمام شرف الدين الشيخ سليمان البشري من أن تخصيص العام لا يخرج عن الحجية في الباقي إذا لم يكن المخصّص مُجملاً ولا سميماً إذا كان مُتصلاً وقد جاء الجواب مشفوعاً بالشواهد التي لا يمكن ردّها (المراجعة 30). وفيه ردّ كاف شاف على السويدي الذي اطلق القول بعدم حجية العام المخصوص في مناظرته المزعومة مع المألا علي أكبر باشي. كما نجد نحواً من هذا الجواب في ترجمة الملا باشي المذكور من (ايعان الشيعة) للسيد الأمين العاملي.

من رواية عالم سُني تَفَنَّنَ بِلُغَةِ السُّبَابِ وَالشَّمَمِ ، وَتَمَرَّسَ بِاخْتِرَاعِ الْوَقَائِعِ ، وَنَسَبَةَ الْفَوَاقِرِ إِلَى مُخَالَفِهِ فِي الْمَذْهَبِ.

أَمَّا مَا نَقَلَهُ الْإِمَامُ شَرْفُ الدِّينِ : فَهُوَ - بَزْعَمُهُمْ - بُهْتَانٌ وَافْتِرَاءٌ!! لَا لِسَبِّهِ إِلَّا لِأَنَّهُ مِنْ رِوَايَةِ عَالِمٍ شَيْعِيٍّ ، التَّرَمُّ لُغَةٌ الْمَوْضُوعِيَّةُ ، وَالْجِدَالُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، مَعَ الْإِلْتِزَامِ التَّامِّ بِآدَابِ الْبَحْثِ وَالْمُنَاطَرَةِ.

وَكَأَنَّ السَّيِّدَ - رِضْوَانَ اللَّهِ عَلَيْهِ - تَقَرَّسَ بِثَاقِبِ رَأْيِهِ وَقَادِحِ فِطْنَتِهِ وَرُؤْيَيْهِ أَنَّ هُنَاكَ مَنْ سَيُشَكِّكُ فِي حَقِيقَةِ (الْمُرَاجَعَاتِ) وَيَحْكُمُ عَلَيْهَا بِالْوَضْعِ - دَفْعًا بِالْصَدْرِ - مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ ، وَإِثَارَةً لِلشُّبُهَاتِ مِنْ غَيْرِ تَعْلِيلٍ أَصِيلٍ ؛ فَانْبَرَى لِبَيَانِ عَمَلِهِ فِي هَذَا الْأَثَرِ الْخَالِدِ ، وَالْكَشْفِ عَنْ مَنْهَجِهِ فِي تَسْيِيقِ فُصُولِهِ وَتَصْنِيفِ أَبْوَابِهِ ؛ فَقَالَ فِي مَقْدَمَتِهِ : «وَأَنَا لَا أَدْعِي أَنَّ هَذِهِ الصُّحُفَ صَحْفٌ تَقْتَصِرُ عَلَى النُّصُوصِ الَّتِي تَأَلَّفَتْ يَوْمَئِذٍ بَيْنَنَا ، وَلَا أَنَّ شَيْئاً مِنْ أَلْفَاظِ هَذِهِ الْمُرَاجَعَاتِ خَطُّهُ غَيْرُ قَلَمِي ، فَإِنَّ الْحَوَادِثَ الَّتِي أُخْرَجَتْ طَبْعَهَا فَرَّقَتْ وَضَعَهَا أَيْضاً - كَمَا قُلْنَا - غَيْرَ أَنَّ الْمَحَاكِمَاتِ فِي الْمَسَائِلِ الَّتِي جَرَتْ بَيْنَنَا مَوْجُودَةٌ بَيْنَ هَاتَيْنِ الدَّفْتَيْنِ بِحَدَافِيرِهَا ، مَعَ زِيَادَاتٍ اقْتَضَتْهَا الْحَالُ ، وَدَعَا إِلَيْهَا النُّصُوحُ وَالْإِرْشَادُ ، وَرَبَّمَا جَرَّ إِلَيْهَا السِّيَاقُ عَلَى نَحْوِ مَا يُخِلُّ بِمَا كَانَ بَيْنَنَا مِنَ الْإِتْفَاقِ»(1).

وَالْكَلَامُ عَلَى أَهْمِيَّةِ كِتَابِ (الْمُرَاجَعَاتِ) وَبَيَانِ مَزَايَاهِ وَتَحْلِيلِ مَنْهَجِيَّتِهِ قَدِ احْتِجَّ إِلَى تَصْنِيفِ كِتَابٍ مُسْتَقِلٍّ ، لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى يَمْنَحُنَا الْعَوْنَ وَالتَّوْفِيقَ وَالتَّوَقُّتَ الْكَافِيَ إِلَى إِخْرَاجِهِ فِي قَابِلِ الْأَيَّامِ.

وَمِنْ نَافِلَةِ الْقَوْلِ أَنْ أُشِيرَ هُنَا إِلَى أَنَّهُ قَدْ طُبِعَ عِدَّةُ طَبْعَاتٍ ، وَتُرْجِمَ إِلَى أَكْثَرِ مِنْ لُغَةٍ ، وَمِنْ طَبْعَاتِهِ مَا جَاءَ بِتَخْرِيجِ حَسِينِ عَلِيِّ الرَّاضِيِّ لِكِتَابِهَا مَشْحُونَةً بِالتَّصْحِيفِ وَالتَّحْرِيفِ حَتَّى أَتَى أَحْصِيَتْ (65) تَحْرِيفاً وَتَصْحِيفاً ؛ 2.

ص: 27

ولمّا أبلغ قراءة نصف الكتاب!!!

وكانت النية معقودةً على ذكرها والإشارة إلى وجه الصواب فيها إلا أنني عدلتُ عن ذلك تحاشياً من الإطالة في بحث موجز من طرز هذه المقالة، وادّخرتُ هذا العمل للكتاب المزمع تأليفه - إن نَسأَ اللهُ تعالى في الأجلِ وأمدَّ بالعون -.

مَعْرُوفُ بْنُ خَرْبُوذُ أَوْ مَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ؟! :

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أمر وقع لسيّدنا الإمام المؤلّف في باب (أسناد الشيعة في إسناد السّنة): فقد ذكّر طيّب الله ثراه (مَعْرُوفُ بْنُ خَرْبُوذُ) (1) وهو من أعلام محدّثي الشيعة، وممن أجمعت العصابة على تصديقهم وتصحيح ما يصحّ عنهم، وله في كتب رجال الحديث ذكْرٌ عاطِرٌ.

وَمِمَّنْ ذَكَرَهُ شَيْخُ الطَّائِفَةِ الطُّوسِيُّ فِي (رِجَالِهِ) وَعَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ وَابْنِهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ الْبَاقِرِ وَابْنِهِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدِ الصَّادِقِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَقَالَ فِيهِ: «الْقَرَشِيُّ مَوْلَاهُمْ مَكِّيٌّ» (2).

لكنّ السيّد شرف الدين - رضوان الله عليه - اختلط عليه مَعْرُوفُ بْنُ خَرْبُوذُ الْمَكِّيُّ هذا، ب- : مَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ مِنْ رِجَالِ التَّصَوُّفِ وَالزَّهْدِ، فَظَنَّهُمَا وَاحِدًا!؟.

وجاءت ترجمة ابن خَرْبُوذُ رحمه الله مُلَفَّقَةً بترجمة معروف الكرخي، فقد جاء في ترجمته من (المراجعات) مَعْرُوفُ بْنُ خَرْبُوذُ 4.

ص: 28

1- المراجعات : 169.

2- رجال الشيخ : 311 / 644.

الكرخي (1) (كذا في المراجعات).

وعلق السيد علي (ابن خربوذ) في الهامش بقوله: «وقيل: ابن فيروز، وقيل: ابن الفيرزان، وقيل: ابن علي» (2).

ولا موضع لهذا الكلام هنا؛ لأنّ (معرفاً) المحدث الشيعي المعروف هو (ابن خربوذ) بلا خلاف، وما ورد من صيغة التمريض (وقيل ابن فيروز..) إلى آخر، إنّما هو في اسم والد (معروف الكرخي) الصوفي الزاهد.

ثمّ قال السيد: أورده الذهبي في (ميزانه) فوصفه بأنّه صدوق شيعي، ووضع على اسمه رمز البخاري ومسلم وأبي داود، إشارة إلى إخراجهم عنه، وذكر أنّه يروي عن أبي الطفيل، قال: «وهو مُقِلُّ، حدّث عنه أبو عاصم، وأبو داود، وعبيد الله بن موسى، وآخرون، ونقل عن أبي حاتم: أنّه يُكْتَبُ حديثه» (3).

وكلّ هذا الكلام صحيح في حقّ (معروف بن خربوذ المكي) إلاّ عبارة (الكرخي) فقد ألحقها السيد رحمه الله لظنّه اتحاد (المعروفين) مع كون كلّ منهما (معرفاً) في بابه.

ثمّ قال السيد عطر الله مثواه - وليتّه لم يقبل! - : «قلتُ: وذكره ابنُ خَلْكان في الوفيات؛ فقال: هو من مَوالي عليّ بن موسى الرضا، ثمّ استرسل في الثناء عليه فنقل عنه حكايةً قال فيها: وأقبلتُ على الله تعالى، وتركتُ جميع ما كنتُ عليه إلاّ خدمةً مولاي عليّ بن موسى الرضا عليه السلام...» (4) إلى آخره. 0.

ص: 29

1- المراجعات: 169.

2- المراجعات: هامش الصفحة 169.

3- ميزان الاعتدال 4 / 144 / 8655، المراجعات: 169.

4- وفيات الأعيان 5 / 231 - 232 / 729، المراجعات: 170.

والذي ترجمه ابنُ حَلَكَانَ ونقل عنه السيّد ترجمته المنقول بعضها هنا : هو معروف الكرخي (1) ، وليس مَعْرُوف بن خَرَبُود.

ثم قال السيّد : «وابنُ قُتَيْبَةَ حينَ أوردَ رجالَ الشيعة في كتابه (المعارف) ، عدَّ معروفًا منهم (2) ، احتجَّ مسلمٌ بمعروف (3) ، ودونك حديثه في الحجِّ من الصحيح عن أبي الطَّفَيْلِ» (4).

ومن ذكره ابنُ قُتَيْبَةَ في (معارفه) وروى عنه مسلمٌ في الحجِّ من (صحيحه) هو مَعْرُوف بن خَرَبُود (صاحب الترجمة) فالنقلُ فيه عن ابنِ قُتَيْبَةَ ومسلم صاحب (الصحيح) صحيحٌ.

لكن السيّد رجع بعد ذلك إلى ترجمة معروف الكرخي ، فقال - وكان الحديث عن مَعْرُوف بن خَرَبُود! - : «تُوفِّي بِبَغْدَادَ سنةً مِئَتَيْنِ ، وقبرُهُ معروف يُزَارُ ، وكان سَرِيَّ السَّقَطِيِّ من تلامذته».

وشتانَ بينَ المعروفينِ!

فابنُ خَرَبُود محدثٌ شيعيٌّ مَكِّيٌّ ، والآخر صوفيٌّ بَغْداديٌّ كَرخيٌّ.

والأوّل أدركَ أبا الطَّفَيْلِ - آخرَ الصحابةِ مَوْتًا - وروى عنه ، وكان من أصحاب السَّجَاد ، والباقر ، والصادق عليهم السلام.

والكرخيّ أسلمَ على يَدِ الإمامِ عليّ بن موسى الرِّضا ، وكان من مَواليه ، ولم يَذكُر في رجال الشيعة ، بل عدّه أهلُ السنّة من رجالهم الصالحين ، ومشايخ الصوفيّة العارفين ، وهو من رجال الطريقة عندهم ، إذ أخذها - في ما يقول متصوِّفة السنّة - عن طريقين :

الأوّل : عن الإمام الرِّضا عن آبائه إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله). 0.

ص: 30

1- وفيات الأعيان 5 / 231 - 232 ، المراجعات 170.

2- المعارف : 624.

3- صحيح مسلم 4 / 68.

4- المراجعات : 170.

والآخر : عن داود بن نصير الطائي ، ثُمَّ يَتَّصِلُ بِوَسَائِلٍ إِلَى عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ).

لكنَّ الشَّيْعَةَ لَا يُعَدُّونَهُ مِنْ رَجَالِهِمْ - كما سمعت آنفًا - وأخباره كثيرةٌ ، وللحافظ أبي الفرج ابن الجوزي (ت 597 هـ) كتابٌ في أحوال معروف الكرخي ، طُبِعَ فِي السَّنَوَاتِ الْأَخِيرَةِ.

وقد ذكره سيّدنا الإمام شرف الدين عَرَضًا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى كَلَامِ ابْنِ حَجَرٍ الْهَيْتَمِيِّ صَاحِبِ (الصَّوَاعِقِ) الدَّالِّ عَلَى وَجُوبِ تَقْدِيمِ عُلَمَاءِ الْعِتْرَةِ عَلَى غَيْرِهِمْ بِمُقْتَضَى الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ الثَّابِتَةِ ، حَيْثُ قَالَ : «ثُمَّ سَلَّمُ : لِمَاذَا قَدَّمَ الْأَشْعَرِيَّ عَلَيْهِمْ فِي أَصُولِ الدِّينِ؟ وَالْفُقَهَاءَ الْأَرْبَعَةَ فِي الْفُرُوعِ؟»

وَكَيْفَ قَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ عَلَيْهِمْ عِمْرَانَ بْنَ حِطَّانٍ وَأَمثَالَهُ مِنَ الْخَوَارِجِ؟

وقدّم في التفسير عليهم مقاتل بن سليمان المُرْجِيءُ الْمَجَسَّمُ.

وقدّم في علم الأخلاق والسلوك وأدواء النفس وعلاجه ، معروفًا وأضرابه»(1).

وكلام السيّد نصر الله وجهه هنا لا يُجامع ما ذكره في ترجمة معروف ابن خرّبوذ.

نِسْبَةُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْقَطَّانِ إِلَى التَّشْيِيعِ؟! :

وممّن ذكره سيّدنا - رضوانُ الله عليه - في باب (أسناد الشيعة في إسناد السنة)(2) : (يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ) ، المحدث المشهور (ت 198 هـ) .0.

ص: 31

1- المراجعات : هامش الصفحة 75 / المراجعة 8.

2- المراجعات : 110.

استناداً إلى ما ذكره ابن قُتَيْبَةَ الدِينُورِيُّ (1) في (المعارف) من عدّه في رجال الشيعة (2).

مع أنّ ابن قُتَيْبَةَ في نسبة الرجال إلى الملل والنحل كحاطبٍ ليل ، لا يُعَاجُ على قوله ، إذا انفردَ به ، وكم له من مُجازفات وهنات غير هَيِّنَات يَصْبِقُ ذَرْعٌ مثل هذا التحرير المُختصر عن استيفاء عدّها.

وحسبُه أن يكونَ من جُملة مُجازفاته ورُمِيهِ القولَ على عَلائِهِ نَسْبَتُهُ يَحْيَى بن سَعِيدِ القَطَّانِ إلى التشيع ، مع كونه من المُنحرفين عن أئمة العترة الطاهرة ، والمُنْتَظَمِينَ في سِلْمِكِ أهلِ النَّصَبِ ، كما يشهدُ لذلك مَوْقِفُهُ الخاذِلُ ومذهبُه الباطلُ في النُّكُوصِ والإعراضِ عن الرواية عن سادسِ أئمة الهدى الإمام أبي عبد الله جعفر بن مُحَمَّدٍ عليهما السلام.

فقد ذَكَرَ الحافظُ ابنُ حَجَرَ العَسْقلانيّ في (تهذيب التهذيب) : أنّ عليّ بن المديني - شيخ البخاري والراوي عن يَحْيَى بن سَعِيدِ القَطَّانِ - قال : «سئلَ يَحْيَى بن سَعِيدِ القَطَّانِ عن الصادق؟ فقال : في نَفْسِي منه شيءٌ! ومُجالِدٌ (يعني ابن سعيد) أحبُّ إليّ منه!!» (3).

ونقل هذا القولَ قبلَه الحافظُ الذهبيّ ، في ترجمة الإمام الصادق عليه السلام من (ميزان الاعتدال) (4) الذي بناه على ذكر من تُكَلِّمُ في وثاقهم من الأعلام والمحدثين ممن اصْطَلَحَ على تسميتهم ب- : (المجروحين). 9.

ص: 32

1- عبد الله بن مسلم بن قُتَيْبَةَ (ت 276 هـ) هذا فارسيّ الأصل ، وقد وقع الاشتباه لجماعة من الأعلام المتأخرين في نَسْبِهِ ، فظنُّوا أنّ جدّه قُتَيْبَةَ هو : قُتَيْبَةَ بن مُسَلِّمِ الباهليّ القاندا المعروف ، اغتراراً بِشَبابه الأسماء ، وممّن وقع لهم هذا الاشتباه : صاحبُ (الرؤضات) وصاحب (الكنى والألقاب) وصاحب (مناة الراغبين).

2- المعارف : 514.

3- تهذيب التهذيب 2 / 88 / 15.

4- ميزان الاعتدال 1 / 414 / 1519.

وكان كلام القطن في الإمام الصادق عليه السلام وتجرؤه على ساحة أمانته القدسية سبباً لذكره عليه السلام في كتاب (الميزان) ودخوله في شرطه (وكذلك يفعلون!).

فأقرأ وأعجب!!!.

قالوا: وبسبب تكلم القطن في الإمام الصادق عليه السلام أعرض البخاري عن الرواية عن الصادق عليه السلام ولم يحتج به في (صحيحه) مع احتجاجه بالخوارج كعمران ابن حطان، وعكرمة البربري، وبالناصبية كحرز بن عثمان، وبالمجسمة والمرجئة كمقاتل بن سليمان وأضرابهم.

وفي ذلك يقول العلامة الشريف أبو بكر ابن شهاب، العلوي الحضرمي - رحمه الله تعالى - :

قضية أشبه بالمرزنة

هذا البخاري إمام الفئة

بالصادق الصديق ما احتج في

صحيحه واحتج بالمرجئة

من مثل عمران بن حطان أو

مروان وابن المرأة المخطئة

مشكلة ذات عوار إلى

حيرة أزاب التهي ملجئة

وحق بيت يممته الوري

معددة بالسير أو مبطنة

إن الإمام الصادق المجتبي

بفضله الآي أتت منبئة

أفضل من في عصره رتبة

لم يترف في عمره سيئة

قلامه من ظفر إبهامه

ومما يدلُّك أيضاً على بُعد القَطَّان عن ساحة التشييع هو: غَمْرُهُ بعض رجال الشيعة وأعلامهم المشهود لهم بالثقة والعدالة، بسبب المذهب، كما صنَعَ مع المنهال ابن عمرو الكوفي، الذي كان من أجلاء شيعة الكوفة ومشاهيرهم.6.

ص: 33

1- النصائح الكافية: 119، أعيان الشيعة 1 / 667 و 2 / 298 / 1202، الكنى والألقاب 1/26.

قال الإمام شرف الدين في ترجمة المنهال المذكور في المراجعات: «ولذا - يعني بسبب التشيع - ضعفه الجوزجاني، فقال: سبب المذهب، وكذا تكلم فيه ابن حزم وعمزه يحيى بن سعيد»⁽¹⁾.

وعن ابن قتيبة أخذ ابن رستم - من غير تحقيق - القول بكون القطان من الشيعة، في كتابه (الأعلاق النفيسة) وعليه اعتمد السيد الأمين في (أعيان الشيعة) وقال في ترجمته: «يحيى بن سعيد القطان: عدّه ابن رستم في (الأعلاق النفيسة) من الشيعة»⁽²⁾.

ولم يزد السيد الأمين على ذلك، ممّا يدل على عدم وقوفه على سند آخر للقول بتشيعة.

وليته - وهو خربت صناعة التراجم وعلم الرجال - تتبع أحوال القطان في مظان ترجمته ليرى أن هذا الزعم لا مقيّل له من الصحة.

وفذلكة القول: أن نسبة يحيى بن سعيد القطان إلى الشيعة، غير صحيحة، كما دلّت على ذلك النصوص الصريحة.

وقد يلاحظ:

أن سيدنا الإمام شرف الدين - نور الله برهانه - ربّما جعل (التشيع العام) معياراً للاختيار، في مراجعته التي خصصها لذكر (أسماء المحدثين الشيعة في أسانيد أهل السنة) وعلى هذا المبني ذكر «أبا عبد الله محمد بن عبد الله المعروف بابن البيع»⁽³⁾ (الحاكم النيسابوري) إمام الحفاظ والمحدثين في عصره، صاحب (المستدرک على الصحيحين) (ت 405 هـ) إذ أن الرجل 6.

ص: 34

1- المراجعات: 172.

2- أعيان الشيعة 10 / 295.

3- المراجعات: 166.

في جُملة أحواله معدودٌ من أعلام أهل السُنَّة المُتَحِلِّين في الأصول مذهب أبي الحسن الأشعريّ، كما أنّه في الفُرُوع كان ينتحل مذهب الشافعيّ.

وإنّما نُسِبَ إلى التشيع عند قومه بسبب تصحيحه أحاديث كثيرة في فضائل عليّ أمير المؤمنين وسائر أهل البيت الطاهرين عليهم السلام. ومن هنا عُصِبَتْ به (تهمة التشيع!) وتَبَزُّوه ب- : (الرافضيّ) حتّى نقلَ ابنُ طاهر المقدسيّ - المُحدِّث الناصبيّ المُتَسَوِّرُ على قُدسيّة مقام الإمام عليّ بن موسى الرضا عليهما السلام - عن عبد الله الأنصاريّ، قوله في (الحاكم) : «إمامٌ في الحديث، رافضيّ حَبِيثٌ» (1)!!.

وهذا دأبُهُم - أبداً - مع كُلِّ مُنْصِفٍ مِنْهُمْ في رواية مناقب العِتْرَةِ الطاهرة.

وغيرُ خاف على المُتَبَّعِ أنّ هناك الكثيرَ الطيّبَ من رجال الشيعة الذين لا كلام في تشيعهم، ولا في رُجوعهم إلى أئمة أهل البيت عليهم السلام أصولاً وفُرُوعاً ممّن يدخلون في عنوان : (أسناد الشيعة في إسناد السنة) دُخُولاً أَوْلِيّاً، كما أشار إلى ذلك السيّد شرف الدين في خاتمة المراجعة التي عَدَّدها على ذكر أولئك (الحُجَج الأثبات) لكنّه اقتصرَ على ذكر (مئة) منهم على ما اقتضته الحال، وسمحَ به المَجَال (2).

وقد سمعتَ شيئاً من المُراجعة في حقيقة تشيع بعضهم؛ كالفَطَّان، ومُداخلةً مُتَسَمِّحاً فيها، على سبيل الاستطراد، في تشخيص صورة تشيع بعضهم؛ كالحاكم النيسابوريّ وبيان موضعه منه. 3.

ص: 35

1- تذكرة الحفاظ 3 / 1045 / 962، سير أعلام النبلاء 17 / 174 / 100، المراجعات : 166.

2- المراجعات : 113.

تشيع جرير بن عبد الحميد الصبي الكوفي :

وَمِمَّنْ عَدَّهُ السَّيِّدُ قَدَسَ سِرِهِ مِنْ (رَجَالِ الشَّيْعَةِ) اعْتِمَادًا عَلَى قَوْلِ ابْنِ قُتَيْبَةَ فِي (المعارف) : (جرير بن عبد الحميد ، الصبي الكوفي) (1).

وَلَيْسَ هُوَ مِنَ الشَّيْعَةِ ، كَمَا يَظْهَرُ مِنْ أَحْوَالِهِ ، وَمَا مَدَّحَهُ بِهِ أَعْلَامُ الْجُمْهُورِ مِنَ التَّقِيَّةِ وَالْأَمَانَةِ وَالْعِلْمِ ، مَعَ عَدَمِ إِشَارَتِهِمْ إِلَى كَوْنِهِ شَيْعِيًّا أَوْ : فِيهِ تَشْيِيعٌ ؛ فَقَدْ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِيهِ : «عَالِمٌ أَهْلَ الرَّيِّ ، صَدُوقٌ» (2).

وَلَوْ كَانَ شَيْعِيًّا لَعَمَرَهُ بِذَلِكَ .

وَأَبْنُ قُتَيْبَةَ لَا يُعْتَمَدُ عَلَى قَوْلِهِ فِي نِسْبَةِ الرِّجَالِ إِلَى الْمَلَلِ وَالنَّحْلِ إِذَا انْفَرَدَ بِذَلِكَ ؛ فَقَدْ عَدَّ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ ، وَسَدْفِيَانُ الثُّورِيُّ ، مِنَ الشَّيْعَةِ مَعَ أَنَّهُمَا مِنَ الْمُتَحَرِّفِينَ عَنِ مَذْهَبِ الْعِتْرَةِ الطَّاهِرَةِ ، كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ مِنْ سِيرَتَيْهِمَا ، عَلَى مَا مَرَّ الْإِلْمَاعُ إِلَيْهِ .

وَقَدْ نَقَلَ سَيِّدُنَا شَرَفُ الدِّينِ قَدَسَ سِرِهِ فِي تَرْجُمَةِ (سَالِمِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ الْعِجْلِيِّ الْكُوفِيِّ) الْمُحَدَّثِ الشَّيْعِيِّ الثَّقَةِ ، عَنِ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ - الَّذِي هُوَ أَحَدُ شَيْخِ الْبُخَارِيِّ - أَنَّهُ قَالَ : «سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ : تَرَكْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي حَفْصَةَ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ خَصْمًا لِلشَّيْعَةِ - أَيَّ يُخَاصِمُ لَهُمْ (3) خُصْمَاءَهُمْ -» (4).

فَمَنْ كَانَ عَلَى هَذَا النَّحْوِ مِنَ التَّجَافِي عَنِ الْمُتَقَطِّعِينَ لِأَهْلِ الْبَيْتِ ، وَنَاقِلِي أَحَادِيثِهِمْ - بِاعْتِرَافِهِ هُوَ ، كَمَا سَمِعْتُ - فَكَيْفَ يُعَدُّ شَيْعِيًّا؟! .

وَمِنْ الْمَسْئَلَةِ تَغَرَّبٌ جِدًّا أَنْ يُنْظَمَ السَّيِّدُ - طَابَ ثَرَاهُ - جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْمَذْكُورِ فِي سِلْكِ أَعْلَامِ الشَّيْعَةِ (5) ، مَعَ مَا نَقَلَهُ عَنِ ابْنِ الْمَدَائِنِيِّ مِنْ 7 .

ص: 36

1- المراجعات : 113 .

2- ميزان الاعتدال 1 / 394 / 1466 .

3- يُخَاصِمُ لَهُمْ : أَيُّ يُجَادِلُ عَنْهُمْ .

4- المراجعات : 127 .

5- المراجعات : 127 .

تَصْرِيحِ جَرِيرِ نَفْسِهِ - فِي تَرْجَمَةِ سَالِمِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ - بِأَنَّهُ إِنَّمَا تَرَكَ سَالِمًا أَيَّ التَّحْدِيثِ عَنْهُ وَالِاحْتِجَاجِ بِهِ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يُجَادِلُ عَنِ الشَّيْعَةِ خُصُومَهُمْ وَيَدُتُّبُ عَنْ عَقَائِدِهِمْ!! ثُمَّ لَمْ يُعَلِّقِ السَّيِّدُ بِشَيْءٍ عَلَى ذَلِكَ ؛ يُوضِّحُ فِيهِ سَبَبَ اعْتِمَادِهِ عَلَى ابْنِ قُتَيْبَةَ وَتَرْجِيحِ قَوْلِهِ بِتَشْيِيعِ (جَرِيرِ) عَلَى اعْتِرَافِ جَرِيرِ نَفْسِهِ بِأَنَّهُ مِنْ أَعْدَاءِ الشَّيْعَةِ!!

وَإِذَا كَانَ الْمُسَوِّغُ لِابْنِ قُتَيْبَةَ فِي عَدِّ جَرِيرِ مِنَ الشَّيْعَةِ (1) كَوْنُهُ (كُوفِيًّا) - وَالْغَالِبُ عَلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ (التَّشْيِيعُ) - فَهَذَا مُنْخَرِمٌ بَانْتِسَابِ كَثِيرٍ مِنْ مُحَدِّثِي أَهْلِ السُّنَّةِ إِلَى الْكُوفَةِ ؛ كَأَبِي بَكْرٍ ابْنِ عِيَّاشٍ وَنُظَرَائِهِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَالْفُقَهَاءِ.

وَحَسْبُكَ بِأَبِي حَنِيفَةَ النُّعْمَانَ بْنَ ثَابِتِ الْكُوفِيِّ الْفَقِيهِ - إِمَامِ الْحَنْفِيَّةِ - شَاهِدًا عَلَى ذَلِكَ.

فَكَيْفَ؟ إِذَا انْضَمَّ إِلَيْهِ التَّنْصِيفُ عَلَى عَدَمِ التَّشْيِيعِ ، كَمَا هُوَ الْحَالُ فِي شَأْنِ جَرِيرِ؟

وَإِذَا كَانَتْ النِّسْبَةُ إِلَى الْكُوفَةِ هِيَ الدَّاعِيَةَ لِابْنِ قُتَيْبَةَ فِي عَدِّهِ جَرِيرًا مِنَ الشَّيْعَةِ ؛ فَيُمْكِنُنَا أَنْ نُعَارِضَهُ - عَلَى طَرِيقَتِهِ فِي الْإِسْتِدْلَالِ - بِكَوْنِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ الْمَذْكُورِ حَيْثُ كَانَ مِنْ قَبِيلَةِ (صَدَبَةَ) الَّذِينَ كَانُوا - فِي الْجُمْلَةِ - مِنَ الْمُتَنَحِّرِينَ عَنْ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَوَاقِفُهُمْ - فِي يَوْمِ الْجَمَلِ - مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعْلُومَةٌ ، حَتَّى قَالَ قَائِلُهُمْ :

نَحْنُ بَنِي (2) صَدَبَةَ أَصْحَابُ الْجَمَلِ (3)

وَخُلَاصَةُ الْكَلَامِ : أَنَّ الْقَوْلَ بِنِسْبَةِ جَرِيرِ الصَّبِيِّ إِلَى (التَّشْيِيعِ) لَا دَلِيلَ يَعْضُدُّهُ ، وَلَا نَقْلَ يَنْصُرُهُ ، بَلْ هُوَ مِنْ مُجَازَفَاتِ ابْنِ قُتَيْبَةَ وَتَبَرُّعَاتِهِ (الَّتِي

2.

ص: 37

1- المراجعات : 113.

2- بالنَّصِّ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ وَخَبَرِ الْمُبْتَدَاءِ ، قَوْلُهُ (أَصْحَابُ ...).

3- تفسير السمرقندي 1 / 143 ، مناقب آل أبي طالب 2 / 342.

كَانَ يَجُودُ بِهَا مِنْ (جِرَابِ النُّورَةِ) (1) المراجعات : 106 ، المعارف : 464. (2).

تَشِيْعُ إِبرَاهِيمَ بْنَ يَزِيدَ النَّخَعِيِّ الْكُوفِيِّ :

وَذَكَرَ السَّيِّدُ قَدَسَ سره : (إبراهيم بن يزيد ، النَّخَعِيِّ ، الْكُوفِيِّ) : عَلَيَّ أَنَّهُ مِنْ رِجَالِ الشَّيْعَةِ ؛ اعْتِمَادًا عَلَيَّ مَا انْفَرَدَ بِهِ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِي (مَعَارِفِهِ) (2).

وَقَدْ مَرَّ عَلَيْكَ أَنَّ ابْنَ قُتَيْبَةَ لَا يُعَوَّلُ عَلَيْهِ فِي تَحْقِيقِ نِسْبَةِ الرِّجَالِ إِلَى الْمَلَلِ وَالنَّحْلِ.

مُضَافًا إِلَى أَنَّ غَيْرَهُ مِنْ أَعْلَامِ الْجُمْهُورِ لَمْ يَذْكَرْ نِسْبَةَ إِبرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ إِلَى (التَّشِيْعِ).

وَلَا ذَكَرَهُ أَحَدٌ مِنْ أَعْلَامِ الإِمَامِيَّةِ فِي طَبَقَاتِ رِجَالِهِمْ.

وَلَمْ يَرَوْعَنَّ أَحَدٌ مِنَ الأئمة الطاهرين من عترة سيّد المرسلين (صلى الله عليه وآله) مِمَّنْ كَانُوا فِي عَصْرِهِ ، مَعَ كَوْنِهِ مَعْدُودًا مِنْ كِبَارِ الفُفَّهَاءِ الَّذِينَ أَخَذَ عَنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ - إِمَامُ المَذْهَبِ الحَنَفِيِّ - .

فَكَيْفَ يَكُونُ (شِيعِيًّا) مَنْ هَذِهِ حَالُهُ؟!!

وَلَوْ كَانَ مَعْرُوفًا بِالتَّشِيْعِ لَنَبَّزَهُ (!) بِهِ مُتَرَجِّمُوهُ مِنَ القَوْمِ.

فَإِطْبَاقُهُمْ عَلَى مَذْهَبِهِ ، وَالتَّنَائُفُ عَلَيْهِ ، مَعَ عَدَمِ ذِكْرِهِمْ جَرَحُهُ ب- : (التَّشِيْعِ) كَمَا هُوَ مَبْنَاهُمْ ، دَلِيلٌ عَلَى بُعْدِهِ عَنِ سَاحَةِ التَّشِيْعِ.

تَشِيْعُ حَمِيمِ بْنِ عُمَيْرَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ الْكُوفِيِّ :

وَذَكَرَ السَّيِّدُ فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ : (حَمِيمِ بْنِ عُمَيْرَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ الْكُوفِيِّ) 4.

ص: 38

1- مصطلح مشهور ، راجع بحثاً مستوعباً حوله في مجلة علوم الحديث ، بعنوان (جراب النورة بين اللغة والاصطلاح) علوم الحديث العدد

2- الصفحات (9 - 57).

التَّيْمِيَّ).

وَلَمْ يَنْقُلْ عَنْ أَحَدِ الْقَوْلِ بِشَيْعِهِ ، سِوَى مَا رَوَاهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) يَقُولُ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ «أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»(1).

وَإِذَا كَانَ هَذَا مَدْرَكَ السَّيِّدِ فِي نَسَبَتِهِ إِلَى الشَّيْعِ؟!

فَفِيهِ : أَنَّ غَيْرَهُ مِنَ الرُّوَاةِ الثَّابِتِ عَدَمَ تَشْيِعِهِمْ رَوَوْا أَكْثَرَ مِنْ هَذَا فِي فَضْلِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَائِرِ الْعَثْرَةِ النَّبَوِيَّةِ.

كَمَا أَنَّ كَوْنَهُ كُوفِيًّا لَا يُلْزَمُ مِنْهُ الْقَطْعُ بِكَوْنِهِ شَيْعِيًّا ، لِمَا مَرَّتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ.

وَالدَّلِيلُ إِذَا تَطَرَّقَ إِلَيْهِ الْاِحْتِمَالُ ؛ سَقَطَ الْاِسْتِدْلَالُ بِهِ.

تَشْيِيعَ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ :

وَذَكَرَ السَّيِّدُ : (الْحَكَمَ بْنَ عَتِيبَةَ) ، الْمُحَدَّثَ الْكَبِيرَ الْمَشْهُورَ ، عَلَى أَنَّهُ مِنَ الشَّيْعَةِ ، اعْتِمَادًا عَلَى مَا أَنْفَرَدَ ابْنُ قُتَيْبَةَ بِالْقَوْلِ بِهِ فِي (مَعَارِفِهِ)(2).

مَعَ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَعْلَامِ الْجُمْهُورِ وَكِبَارِ مَحَدِّثِيهِمْ ، وَرُبَّمَا غَمَزَ بَعْضَ أَوْلِيَاءِ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ بِالْغُلُوِّ كَمَا نَقَلَهُ الذَّهَبِيُّ فِي (مِيزَانِهِ) عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : «كَانَ يَحْيَى ابْنُ الْجَزَارِ يَغْلُو فِي التَّشْيِيعِ»(3).

وَيَحْيَى ابْنُ الْجَزَارِ مِنْ أَصْحَابِ مَوْلَانَا الْإِمَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَمَعَ كَوْنِ الْحَكَمِ بْنِ عَتِيبَةَ مِنْ كِبَارِ الْمُحَدِّثِينَ وَجَهَابِذَةِ الْأَعْلَامِ الْمَرْجُوعِ إِلَيْهِمْ فِي الْجَرَحِ وَالتَّعْدِيلِ لَمْ يَذْكَرْهُ أَعْلَامُ الشَّيْعَةِ عَلَى أَنَّهُ مِنْهُمْ.

فَالْحَكَمَ الْمَذْكُورُ مَعَ مَا أَلْمَعْنَا إِلَيْهِ مِنْ أَحْوَالِهِ لَا يُمَكِّنُ الْقَوْلَ بِشَيْعِهِ ، 7.

ص: 39

1- المراجعات : 116.

2- المراجعات : 121 ، المعارف : 464.

3- ميزان الاعتدال 4 / 367 / 9477.

وما هو والنسبة إلى التشيع إلا كما قيل :

عَمَّرَكَ اللَّهُ كَيْفَ يَجْتَمِعَانِ (1)

تَشِيْعَ زَيْدَ بَنِ الْحَبَابِ الْكُوفِيِّ :

وَذَكَرَ السَّيِّدُ قَدَسَ سره : (زَيْدَ بَنِ الْحَبَابِ الْكُوفِيِّ) ، فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ ، اعْتِمَاداً عَلَى قَوْلِ ابْنِ قُتَيْبَةَ فِي (المعارف). وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ (2).

وَنَقَلَ السَّيِّدُ عَنِ الذَّهَبِيِّ فِي (مِيزَانَ الْاِعْتِدَالِ) وَصَفَهُ إِتْيَاهُ ب- : «الْعَابِدِ الثَّقَةِ الصَّدُوقِ» (3) مَعَ تَقْلِيهِ (أَيِ الذَّهَبِيِّ) بِأَنَّهُ صَدُوقٌ ، عَنِ أَبِي حَاتِمٍ ، وَأَحْمَدَ بِنِ حَنْبَلٍ ، وَأَنَّ ابْنَ عَدِيٍّ قَالَ فِيهِ : «مِنْ أَثْبَاتِ الْكُوفِيِّينَ لَا يُشَكُّ فِي صِدْقِهِ» (4).

وَمَعَ هَذَا الْمَدْحِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ مِنَ الْقَوْمِ ، مِنْ دُونِ إِشَارَةِ إِلَى نِسْبَةِ الشَّيْعِ إِلَيْهِ وَعَمَرِهِ بِهِ - كَمَا هُوَ دَابُّهُمْ مَعَ الْمُتَقَطِّعِينَ إِلَى الْعِتْرَةِ الطَاهِرَةِ - يُسَبِّعُ الْقَوْلَ بِشَيْعِهِ.

تَشِيْعَ سُلَيْمَانَ بِنِ طَرْحَانَ التَّيْمِيِّ الْبَصْرِيِّ :

وَذَكَرَ السَّيِّدُ قَدَسَ سره : (سُلَيْمَانَ بِنِ طَرْحَانَ التَّيْمِيِّ الْبَصْرِيِّ) فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ ، اعْتِمَاداً عَلَى مَا أَنْفَرَدَ ابْنُ قُتَيْبَةَ بِذِكْرِهِ فِي (مَعَارِفِهِ) (5). 6.

ص: 40

1- قولهم : (عَمَّرَكَ اللَّهُ مَا فَعَلْتَ كَذَا) بِنِصْبِ اسْمِ الْجَلَالَةِ ، قَالَ الْمَجْدُ : أَصْلُهُ : عَمَّرْتُكَ اللَّهُ تَعْمِيرًا ، وَأَعَمَّرَكَ اللَّهُ أَنْ تَفْعَلَ ، تُحَلِّفُهُ بِاللَّهِ وَتَسْأَلُهُ بِطَوْلِ عُمُرِهِ ، أَوْ : لَعَمْرُ اللَّهِ أَي : وَبِقَاءِ اللَّهِ ، فَإِذَا سَقَطَ اللَّامُ نُصِبَ انْتِصَابَ الْمَصَادِرِ ، أَوْ عَمَّرَكَ اللَّهُ ، أَي : أذَكَّرَكَ اللَّهُ كَثِيرًا.

2- المراجعات : 28 / 125.

3- المراجعات

4- المراجعات : 126 ، مِيزَانَ الْاِعْتِدَالِ 2 / 100 / 2997.

5- المراجعات : 131 ، المعارف : 475 - 476.

وَلَمْ يُقَلِّدْ ذَلِكَ غَيْرُهُ ، مَعَ أَنَّهُ مِنْ أَعْلَامِ الْمُحَدِّثِينَ عِنْدَ الْجُمْهُورِ .

وَلَوْ كُنَّا مِمَّنْ يَعْتَمِدُ فِي نِسْبَةِ الرَّاويِ إِلَى نِحْلَةِ مَا عَلَى بَلَدِهِ ؛ لاسْتَأْتَسْنَا لِعَدَمِ تَشْيِيعِهِ بِكَوْنِهِ (بَصْرِيًّا) فَإِنَّ الْبَصْرَةَ كَانَتْ فِي زَمَانِهِ (عُثْمَانِيَّةً) وَعَلَى هَذَا الرَّأْيِ جُمْهُورٌ أَهْلِهَا .

لَكِنْ يَكْفِي فِي إِثْبَاتِ عَدَمِ تَشْيِيعِهِ مَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْهُ فِي سُنَنِهِ فِي (الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ) (1) عِنْدَ الْوُضُوءِ ، مِمَّا هُوَ خِلَافٌ مَا عَلَيْهِ أَيْمَةُ الْعِتْرَةِ وَمَنْ انْقَطَعَ إِلَيْهِمْ فِي الْفِقْهِ وَالْعَقَائِدِ .

بعض التصويبات :

* وَجَاءَ اسْمُ شَيْخِهِ أَبِي مِجْلَزٍ ، مُحَرَّفًا إِلَى : (أبي مجاز) ، وَهُوَ : لَاحِقُ بْنُ حَمِيدِ التَّابِعِيِّ .

* وَجَاءَ فِي تَرْجُمَةِ (أبي الطُّفَيْلِ) - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - أَنَّهُ عَامِرُ بْنُ وَاثِلَةَ ، وَالصَّوَابُ : عَامِرُ بْنُ وَاثِلَةَ (بِالْثَاءِ الْمُثَلَّثَةِ) .

* وَفِي تَرْجُمَتِهِ أَيْضًا : «قَالَ أَخُو جُعْفٍ» وَالصَّوَابُ : أَخُو جُعْفِيٍّ وَهُوَ جُعْفِيُّ بْنُ سَعْدِ الْعَشِيرَةِ وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِ (جُعْفِيٍّ) أَيْضًا .

* وَعَدَّ السَّيِّدُ : (عَبْدَ اللَّهِ بْنِ دَاوُدَ الْحُرَيْبِيِّ) ، مِنَ الشَّيْعَةِ ؛ اعْتِمَادًا عَلَى مَا نَفَرَدَ بِهِ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِي (المعارف) (2) . وَقَدْ مَرَّ مَا فِيهِ .

* وَجَاءَ فِي تَرْجُمَتِهِ ذِكْرُ (ابن جُرَيْجٍ) (بِالْجِيمِ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ) مُصَحَّفًا إِلَى ابْنِ جُرَيْحٍ (بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ فِي آخِرِهِ) .

* كَمَا جَاءَ فِي تَرْجُمَتِهِ : «سَكَنَ الْحَرِيبِيَّةَ مِنَ الْبَصْرَةِ» . وَالْحَرِيبِيَّةُ - هُنَا - 0 .

ص: 41

1- سنن النسائي : 76 (باب المسح على العمامة) ، والسنن الكبرى له 1 / 87 / 107 .

2- المراجعات : 143 ، المعارف : 520 .

تصحيّف صوابها: الحُرَيْبِيَّةُ ، بالخاءِ المُعجَمَةِ المضمومةِ والرّاءِ المُهمَلَةِ المُفتوحةِ ثُمَّ الياءِ السّاكِنَةِ بَعْدَها الباءُ المُوحَّدةُ ، وَهِيَ مُوضَعٌ في البَصْرَةِ ، وَكَانَتْ تُسَمَّى (البَصْرِيَّةَ الصُّغرى) كما في مادَّةِ (خرب) من القاموس المحيط(1) وَذَكَرَها البُلْدائِيُّونَ كياقوت في (معجم البلدان)(2) وَنَسَبَ إِلَيْها

عبدالله بن داودَ المَذْكُورَ كما ذَكَرَهُ السَّمْعَانِيُّ في (الحُرَيْبِيُّ) من (الأنساب)(3).

* وَجاءَ في ترجمة (عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمَرَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبَانَ ، القُرَشِيِّ الكُوفِيِّ) المُلقَّبِ مَشْكَدَانَةَ ، من (المُراجعات) : «وَذَكَرَهُ صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ جَزْرَةَ ، فَقَالَ : كَانَ غَالِيًا فِي الشَّيْخِ ...»(4) إلى آخر.

وَالصَّوَابُ : أَنَّ (جَزْرَةَ) لُقِّبَ صَالِحًا ، وَلَيْسَ اسْمُ جَدِّهِ ، بَلْ لَيْسَ فِي أَجْدَادِهِ مَنْ يُسَمَّى بِهَذَا الاسْمِ . فَهُوَ : أَبُو عَلِيٍّ ، صَالِحُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَبِيبِ بْنِ حَسَّانِ(5) بْنِ المُنْذِرِ بْنِ عَمَّارٍ ، الأَسَدِيُّ مَوْلَاهُمْ ، الحَافِظُ ، البَغْدَادِيُّ ، المُشْهُورُ ، وَإِنَّمَا لُقِّبَ (جَزْرَةَ) لِأَنَّهُ صَحَّفَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللهِ بْنِ بَسْرٍ : أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ خِزْرَةٌ يُدَاوِي بِهَا المَرَضَى ، فَقَالَ : جَزْرَةَ ، كَمَا جَاءَ فِي تَرْجُمَتِهِ مِنْ (تاريخ مدينة السلام) للخطيب البغدادي ، المطبوعُ أَوَّلًا بِاسْمِ (تاريخ بغداد)(6) . و (الإكمال)(7) لابن ماكولا ، وَغَيْرِهِمَا . 1.

ص: 42

1- القاموس المحيط 1 / 60 (خرب).

2- معجم البلدان 2 / 363.

3- الأنساب 2 / 354.

4- المراجعات : 144.

5- حَسَّانُ إِنْ كَانَ مِنْ (حَسَنٍ) فَهُوَ (فَعَّالٌ) وَيُصْرَفُ حِينَئِذٍ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ (حَسٍّ) فَهُوَ (فَعْلَانٌ) وَيُمْنَعُ أَنْذَاكَ مِنَ الصَّرْفِ.

6- تاريخ بغداد 9 / 322 / 4862.

7- إكمال الكمال 2 / 461.

* وفي ترجمة: (عبد الرحمن بن صالح الأزدي الكوفي): من (المراجعات): «وذكره صالح بن جزرة» وقد مر عليك وجه الصواب فيه.

* وفي ترجمة: (عبد الرزاق الصنعاني): «وهو من مشايخ أحمد» وصواب مشايخ: مشايخ (بالياء) لأصلتها في هذه الكلمة.

ومن طريق التورثية قول أحد العلماء الظرفاء: «لا تهزم المشايخ».

* وذكر السيد طاب ثراه: (علي بن الجعد الجوهري البغدادي)، أحد شيوخ البخاري، على أنه من الشيعة، اعتماداً على ما انفرد بذكره ابن قتيبة في (المعارف).

وقد مر ما فيه (1).

* وجاء في نسب (علي بن زيد التميمي الضرير ... بن أبي مليكة بن جذعان) (2).

والصواب: ... بن أبي مليكة بن عبد الله بن جذعان (بالدال المهملة).

* وفي ترجمة (أبي معاوية الضرير محمد بن خازم).

علق السيد على اسم أبيه بقوله: «بالخاء المعجمة من فوق وغلط من قال: ابن خازم بالمهملة».

قلت: سميت العرب خازماً وحازماً، واسم واليد أبي معاوية: خازم (بالخاء المعجمة) عند الأكثر، ولكن ذكره بعضهم بالحاء المهملة، ولذلك أورد اسمه ابن ماكولا في (المختلّف فيهم) من الأسماء (أي خازم - وهو الأكثر كما مر عليك - وحازم) (3.3).

ص: 43

1- المراجعات: 156، المعارف: 525.

2- المراجعات: 157.

3-

وَمَعَ الاختلافِ وَإِنْ لَمْ يَتَكَافَأْ طَرْفَاهُ لَا يُبْتِ بِتَغْلِيظٍ مَنْ قَالَ : هَذَا الاسْمُ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ ، بَلْ يُقَالُ : هُوَ خَازِمٌ عِنْدَ الْأَكْثَرِ ، أَوْ عَلَى الرَّاجِحِ ، وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ . أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ .

وَوَرَدَ تَلْقِيبُ أَبِي مُعَاوِيَةَ الصَّرِيرِ الْمَذْكُورِ ب- : (التَّمِيمِي) وَالْمَعْرُوفُ أَنَّهُ (تَمِيمِي) بِمِيمٍ وَاحِدَةٍ وَنَسَبَتْهُ إِلَيْهِمْ نِسَبَةٌ وَلَاءٍ ، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ .

* وَفِي تَرْجَمَةِ (نُوحِ بْنِ قَيْسِ بْنِ رَبَاحِ) (الْحُدَانِي وَيُقَالُ الطَّاحِي) .

وَأُظُنُّ (الطَّاحِي) تَحْرِيفًا .

* وَوَرَدَ مِنْ أَسْمَاءِ الشَّيْعَةِ الْمُحْتَجِّ بِهِمْ فِي مَسَانِدِ أَهْلِ السُّنَّةِ : (هُبَيْرَةُ بْنُ بَرِيمِ) ، بِالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ . وَالصَّوَابُ : يَرِيمُ (بِالْبَاءِ آخِرِ الْحُرُوفِ) .

* وَوَرَدَ ذِكْرُ (هِشَامِ بْنِ عَمَّارِ الدَّمِشَقِيِّ) الْمُحَدَّثِ الْمَشْهُورِ : عَلَى أَنَّهُ مِنَ الشَّيْعَةِ ، اعْتِمَادًا عَلَى مَا انفردَ بِهِ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِي (مَعَارِفِهِ) (1) .

مَعَ أَنَّهُ فِي التَّسَنُّنِ كَالسُّكَّةِ الْمُحَمَّامَةِ ، وَيَكْفِي فِي كَوْنِهِ غَيْرِ شَيْعِيٍّ إِطْرَاءُ الذَّهَبِيِّ إِيَّاهُ إِذْ وَصَفَهُ فِي (الْمِيزَانِ) بِقَوْلِهِ : « الْإِمَامُ ، خَطِيبُ دِمَشْقَ وَمُقْرَأُهَا وَمُحَدِّثُهَا وَعَالِمُهَا » (2) .

وَكَوْنُهُ (خَطِيبُ دِمَشْقَ وَمُقْرَأُهَا وَمُحَدِّثُهَا وَعَالِمُهَا) مِنْ شَوَاهِدٍ بَعْدَهُ عَنْ سَاحَةِ الشَّيْعِ ، وَهُوَ صَاحِبُ كِتَابِ (فَضَائِلِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ) وَلَمْ يَذْكَرْ عَنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ شَيْئًا ، فَكَيْفَ يُعَدُّهُ شَيْعِيًّا؟!

* وَأُورِدَ السَّيِّدُ قَدَسَ سِرُّهُ : (هَشِيمُ بْنُ بَشِيرِ الْوَاسِطِيِّ) ، فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ ، اعْتِمَادًا عَلَى مَا انفردَ بِهِ ابْنُ قُتَيْبَةَ فِي (مَعَارِفِهِ) (3) .

مَعَ أَنَّ شَيْوخَهُ وَالْآخِذِينَ عَنْهُ كَلَّمَهُمْ مِنْ أَعْلَامِ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَلَمْ يُصْرِّحْ 6 .

ص: 44

1- المراجعات : 175 .

2- ميزان الاعتدال 4 / 302 / 9234 .

3- المراجعات : 176 ، المعارف : 506 .

أَحَدَبَشِيئِهِ ، بل العامة أثنوا عليه ثناءً بليغاً ، ووصفه الذهبي - عدو الشيعة الألد - ب- : «الحافظ» وأنه «أحد الأعلام».

* وَوَرَدَ فِي تَرْجَمَةِ (وَكَيْعِ بْنِ الْجِرَّاحِ : قَيْسِ عَيْلَانَ (بِالْمَعْجَمَةِ) (1).

وَالصَّوَابُ : قَيْسِ عَيْلَانَ (بِالْمُهْمَلَةِ).

* وَفِي آخِرِ الْمِرَاجِعَةِ الْمَشْتَمَلَةِ عَلَى (أَسَدِ نَادِ الشَّيْخَةِ فِي إِسْدَادِ السُّنَّةِ) : «... وَمِنْهَا تَعْرِيفُ أَيَادِيهِمُ الْبَيْضَاءِ فِي خِدْمَةِ الشَّرِيعَةِ الْحَنِيفَةِ السَّمْحَاءِ» (2).

وَصَوَابٌ : (الْبَيْضَاءُ) - هُنَا - : الْبَيْضُ ؛ لِأَنَّ الْبَيْضَاءَ صِفَةٌ لِلْمُفْرَدَةِ الْمُؤَنَّثَةِ كَوَصَفِ (الْيَدِ) - الْمُفْرَدَةِ - ب(الْبَيْضَاءِ).

كَمَا أَنَّ صَوَابٌ : (السَّمْحَاءُ) : السَّمْحَةُ ؛ إِذْ لَيْسَ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ (فَعْلَاءُ) مِنْ (سَمَحَ) وَهَذَا مِنَ الْخَطَأِ الشَّائِعِ عَلَى أَلْسِنَةِ الْكَثِيرِ ، وَلَا يُنْتَبَهُ إِلَى وَجْهِ الْخَطَأِ فِيهِ إِلَّا بَعْدَ مُرَاجَعَةِ (مُعْجَمَاتِ اللَّغَةِ) وَأَبْوَابِ الصَّرْفِ.

هَذِهِ سِيَاحَةٌ عَجَلَى عَلَى ضِغْفِافِ (الْمُرَاجَعَاتِ) قَعَدَ بِصَاحِبِهَا عَنْ مَخْرِعِهَا ، وَالغَوْصِ عَلَى جَوَاهِرِهَا عَوَارِضُ بِالْمُقِيمِ الْمُقْعِدِ هَامِعٌ وَدُقُّ عَارِضِهَا ، وَقُصُورٌ عَنْ بُلُوغِ الْغَايَةِ فِي اسْتِكْنَاهِ هَاتِيكَ (الدَّرَرِ الْعَوَالِي) وَاسْتِجْلَاءِ مَعَارِضِهَا ، فَلْتُنْ فَاتَهُ الْفَوْرُ بِالنِّصَابِ الْوَافِي مِنْ ذَلِكَ الرِّصْدِ ؛ لِحَسْبِهِ مِنَ الْقِلَادَةِ مَا أَحَاطَ بِالْجَيْدِ ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالتَّسْهِيدِ.

الأقل عبد الستار الحسني

مدرسة الإمام المجتهد

الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء النجف الأشرف

محرم الحرام 1426 هـ - 2.

ص: 45

1- المراجعات : 177.

2- المراجعات : 182.

1 - القرآن الكريم.

2 - إكمال الكمال : للحافظ ابن ماكولا (ت 475 هـ) ، دار إحياء التراث العربي - بيروت

لبنان.

3 - أعيان الشيعة : للسيد محسن الأمين العاملي (ت 1371 هـ) ، حققه وأخرجه واستدرك عليه : حسن الأمين ، دار التعارف للمطبوعات - بيروت / لبنان 1406 هـ - - 1986 م.

4 - الأنساب : لأبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني (ت 562 هـ) ، تحقيق : عبد الله عمر البارودي ، دار الجنان - بيروت / لبنان 1408 هـ.

5 - تاريخ بغداد : للخطيب البغدادي (ت 463 هـ) ، تحقيق : مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان 1417 هـ.

6 - تذكرة الحفاظ : لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي (ت 748 هـ) ، دار إحياء التراث العربي - بيروت / لبنان.

7 - تفسير السمرقندي : لأبي الليث السمرقندي (ت 383 هـ) ، تحقيق : د. محمود مطرجي ، دار الفكر - بيروت / لبنان.

8 - تهذيب التهذيب : لابن حجر العسقلاني (ت 528 هـ) ، دار الفكر - بيروت / لبنان 1404 هـ.

9 - رجال الشيخ الطوسي : لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، تحقيق : جواد القيومي الإصفهاني ، مؤسسة النشر الإسلامي (جماعة المدرسين) - قم / إيران 1415 هـ.

- 10 - سير أعلام النبلاء : لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي (ت748 هـ) ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، محمد نعيم العرقسوسي ، مؤسسة الرسالة - بيروت / لبنان 1406 هـ .
- 11 - السنن الكبرى : لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت303 هـ) ، دارالكتب العلمية - بيروت / لبنان 1411 هـ .
- 12 - صحيح مسلم : لمسلم بن الحجاج النيسابوري (ت261 هـ) ، دار الفكر - بيروت / لبنان .
- 13 - صحيح النسائي : لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت303 هـ) ، دارالفكر - بيروت / لبنان 1348 هـ .
- 14 - القاموس المحيط : للفيروزآبادي (ت817 هـ) ، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان 1415 هـ - - 1995 م .
- 15 - الكنى والألقاب : للشيخ عباس القمي (ت1359 هـ) ، تقديم : محمد هادي الأميني ، مكتبة الصدر - طهران / إيران .
- 16 - مجلة علوم الحديث : مجلة نصف سنوية تصدر عن كلية علوم الحديث - طهران / إيران .
- 17 - المراجعات : للسيد عبد الحسين شرف الدين العاملي (ت1377 هـ) ، تحقيق : حسين الراضي ، بيروت / لبنان 1402 هـ - - 1982 م .
- 18 - المعارف : لعبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت276 هـ) ، تحقيق : ثروت عكاشة ، دارالمعارف - القاهرة / مصر .
- 19 - معجم البلدان : لياقوت الحموي (ت626 هـ) ، دار إحياء التراث العربي - بيروت / لبنان 1399 هـ .
- 20 - مناقب آل أبي طالب : لابن شهر آشوب (ت588 هـ) ، المكتبة الحيدرية - النجف الأشرف / العراق 1376 هـ .

21 - ميزان الاعتدال : لأبي عبد الله شمس الدين الذهبي (ت748 هـ) ، دار المعرفة - بيروت / لبنان 1382 هـ- ، الطبعة الأولى ، تحقيق علي محمد البجاوي.

22 - النصائح الكافية : للسيد محمد بن عقيل العلوي (ت1350 هـ) ، دار الثقافة - قم / إيران 1412 هـ.

23 - وفيات الأعيان : لابن خلّكان (ت681 هـ) ، تحقيق : إحسان عبّاس ، دار الثقافة - بيروت / لبنان.

ص: 48

السيد مصطفى المطهري

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة :

لقد حملني شوق التحقيق في مجال معرفة كتب الشيعة ورجالها من خلال كتب أهل السنّة، إلى أن أبدل قسارى جهدي في موسوعة بهذا المضمرة تحت عنوان علماء الشيعة ومصنّفاتهم في مصادر أهل السنّة، آملاً أن تبلغ مقاصدها.

إنّ هذه الرسالة حالياً ما هي إلا ورقة من تلك المجموعة، حيث ارتبطت بما نقله ابن حجر عن أحد كتب الرجال.

إنّ ابن حجر العسقلاني (2) المؤلّف المشهور من أهل السنّة (ت 852 هـ)، نقل مواضيع قيّمة من كتب الشيعة في كتابه المعروف بـ - :

ص: 49

1- استلمنا المقالة باللغة الفارسية وقامت هيئة التحرير بترجمتها إلى العربية.

2- ابن حجر العسقلاني (773 - 852 هـ).

لسان الميزان وهو الكتاب الذي ألفه في ضعفاء الرجال(1)، وإن ما نقله ابن حجر وإن كان نقلاً إجمالياً في بعض المواضع ولكنه كان نقلاً دقيقاً في كثير من المواضع الأخر، بحيث يمكن أن يكون مؤثراً في معرفة هوية الكتب الرجالية الشيعية إلى حد كبير، سواء في معرفة هوية الكتب المفقودة أو الكتب المتبقية التي اعترتها يد النقصان بنحو ما.

وإن أحد المصادر التي استفاد منها في لسان الميزان هو الكتاب الرجالي الذي ذكره ابن حجر بعنوانين مختلفة، مثل: كتاب رجال الشيعة (حيث يبدو أنه هو العنوان الأصلي للكتاب)، مصنف الشيعة، شيوخ الشيعة، مشايخ الشيعة(2)، وذكر مؤلفه باسم علي بن الحكم، وقد عرض.

ص: 50

1- فقد احتوى كتابي هذا على ذكر الكذابين الوضاعين المتعمدين قاتلهم الله وعلى الكاذبين في أنهم سمعوا ولم يكونوا سمعوا ثم على المتهمين بالوضع بالتزوير ثم على الكذابين في لهجتهم لا- في الحديث النبوي ثم على المتروكين الهلكى الذين كثر خطأهم وترك حديثهم ولم يعتمد على روايتهم ثم على الحفاظ الذين في دينهم رقة وفي حديثهم وهن ثم على المحدثين الضعفاء من قبل حفظهم فلهم غلط وأوهام ولم يُترك حديثهم بل يُقبل ما روه في الشواهد والاعتبار بهم لا في الأصول والحلال والحرام ثم على المحدثين الصادقين أو الشيوخ المستورين الذين لم يبلغوا رتبة الإثبات المتقنين وما أوردت منهم إلا من وجدته في كتاب أسماء الضعفاء ثم على خلق كثير من المجاهولين ممن نصّ أبو حاتم الرازي على أنه مجهول أو قال غيره لا يعرف أو فيه جهالة أو غير ذلك من العبارات التي تدلّ على عدم شهرة الشيخ بالصدق إذ المجهول غير محتجّ به ثم على الثقات الأثبات الذين فيهم بدعة والثقات الذين تكلم فيهم من لا يلتفت إلى كلامه ولا إلى تضعيفه لكونه تعنت فيه وخالف الجمهور من أولي النقد والتحرير.

2- يحتمل أن المراد من قول ابن حجر: «ذكره من شيوخ الشيعة» أو «ذكره في مشايخ الشيعة» هو نفس (المشيخة). هذا وقد قال ابن حجر تارة: «ذكره من شيوخ الشيعة».

ابن حجر آراءه بألفاظ مثل : ذكره ، قال ووصفه.

وسوف نحاول بعد هذه المقدمة التعرّف على هذه الشخصية وآثارها العلمية :

المطلب الأوّل :

من هو عليّ بن الحكم في الكتب الرجالية؟

قال في شأنه النجاشي رحمه الله : «عليّ بن الحكم بن الزبير النخعي أبو الحسن الضرير مولى له ابن عمّ يعرف بعليّ بن جعفر بن الزبير روى عنه له كتاب أخبرنا أبو عبدالله بن شاذان قال : حدّثنا أحمد بن محمّد بن يحيى العطار قال : حدّثنا سعد عن محمّد بن إسماعيل وأحمد بن أبي عبدالله عن عليّ بن الحكم بكتابه»(1).

وكذلك أيضاً قال الشيخ رحمه الله : «عليّ بن الحكم الكوفي ثقة جليل القدر له كتاب أخبرنا جماعة عن محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه ، عن أبيه ، عن محمّد بن أحمد بن هشام ، عن محمّد بن السندي ، عن عليّ بن الحكم.

ورواه محمّد بن عليّ ، عن أبيه ومحمّد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمّد ، عن عليّ بن الحكم. وأخبرنا ابن أبي جيد ، عن ابن الوليد ، عن الصفّار وأحمد بن إدريس والحميري ومحمّد بن يحيى ، عن أحمد بن محمّد ، عن عليّ بن الحكم»(2).

وقال الكشّبي رحمه الله أيضاً : «حمدويه ، عن محمّد بن عيسى : أنّ عليّ بن الحكم هو ابن أخت داود بن النعمان بيّاع الأنماط وهو نسيب بني الزبير 6.

ص : 51

1- رجال النجاشي : 274 رقم 718.

2- فهرست الطوسي : 263 رقم 376.

الصيارفة، وعليّ بن الحكم تلميذ ابن أبي عمير لقي من أصحاب أبي عبدالله عليه السلام الكثير وهو مثل ابن فضال وابن بكير»(1).

بناءً على ما نقله هؤلاء الأجلّة، نستطيع أن نستنتج من خلال ملاحظة طبقة رجالاً أنّ عليّ بن الحكم من تلامذة ابن أبي عمير، وابن أبي عمير طبقاً لما نقله النجاشي فإنّه يروي عن الإمام الرضا والإمام الكاظم عليهما السلام(2)، ومن جهة أخرى فقد عدّ الشيخ عليّ بن الحكم من أصحاب الإمام الرضا والإمام الجواد عليهما السلام(3).

ومن ناحية أخرى لم ينسب إليه كتاب في الرجال، ولكن ما نقله ابن حجر عن عليّ بن الحكم فإنّها تنطبق عليه.

وقد قال الشيخ آقا بزرك صاحب كتاب الذريعة في كتابه في شأن هذه الشخصية: «رجال عليّ بن الحكم وهو عليّ بن الحكم بن الزبير النخعي الأنباري، تلميذ ابن أبي عمير، وقد لقي من أصحاب أبي عبدالله الصادق عليه السلام جمعاً كثيراً، وهو مثل الحسن بن عليّ بن فضال وعبدالله بن بكير كما ذكره الكشي(4)، ويروي عنه أحمد بن أبي عبدالله البرقي الذي توفي (274) أو (280) كما في النجاشي والفهرست، ينقل عنه كثيراً في لسان الميزان بعنوان ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة»(5).5.

ص: 52

-
- 1- رجال الكشي : 570 رقم 1079.
 - 2- رجال النجاشي : 326 رقم 887 ؛ لقي أبا الحسن موسى عليه السلام وسمع منه أحاديث كتّاه في بعضها فقال : يا [أ] با أحمد وروى عن الرضا عليه السلام.
 - 3- ذكره السيّد الخوئي رحمه الله في بحث مفصّل في معجم الرجال 12/411 رقم 8100.
 - 4- رجال الكشي : 570 رقم 1079.
 - 5- الذريعة إلى تصانيف الشيعة 10/135.

كذلك أيضاً العلامة السيّد محسن الأمين فهو يعتقد بذلك أيضاً كما يبدو من كلامه في عدّة مواضع ونحن نذكر نماذج منها :

«عليّ بن الحكم من قدماء الأصحاب يظهر أنّ له كتاباً في الرجال ينقل عنه ابن حجر في لسان الميزان في أحوال رجال الشيعة»(1).

«عليّ بن الحكم من أصحابنا كان له كتاب في الرجال موجود عند ابن حجر وينقل عنه في كتابه كثيراً ومفقود عند أصحابنا الذين ألفوا في الرجال»(2).

«عليّ بن الحكم من أصحابنا له كتاب في الرجال كان عند ابن حجر وينقل عنه في لسان الميزان كثيراً»(3).

ومن بين المعاصرين فإنّ آية الله السبحاني أيضاً ذكر في كتابه كليات في علم الرجال ما نصّه : «والأسف كلّ الأسف أنّ هذا الكتاب وغيره مثل تاريخ ابن أبي طي ورجال عليّ بن الحكم ورجال الصدوق التي وقف على الجميع ، ابن حجر في عصره ، ونقل عنها في كتابه لسان الميزان ، لم تصل إلينا ، لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمراً»(4).

ظاهر هذا الكلام أيضاً كسائر الآراء والأقوال التي مرّت من قبل فإنّه يثبت أنّ هذا الكتاب لعليّ بن الحكم بن الزبير ، ولكن إذا تأملنا قليلاً واستفدنا ممّا نقله ابن حجر نستطيع أن نتوصّل إلى أنّ هذا الراوي خلافاً للأقوال السابقة ليس هو عليّ بن الحكم المعروف ، وإنّ عليّ بن الحكم 2.

ص: 53

1- الذريعة 1/150.

2- الذريعة 6/36.

3- الذريعة 6/34.

4- كليات في علم الرجال : 112.

الراوي عن ابن عمير لم يكن له كتاب رجاليّ قطّ ، وإنّ التعبير ب- (له كتاب) من النجاشي والشيخ ليس المراد منه كتاب الرجال بل المراد منه كتاب الحديث ، ولنكتف بذكر بعض النماذج إثباتاً لما ادّعينا ، فإنّ ابن حجر في كلّ من ترجمة الحسين بن أحمد بن عامر والحسين بن إبراهيم بن أحمد المؤدّب والحسين بن إبراهيم القزويني يقول : «الحسين بن أحمد بن عامر الأشعري ؛ ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة وقال كان من شيوخ أبي جعفر الكليني صاحب كتاب الكافي وصنّف الحسين كتاب طبّ أهل البيت وهو من خير الكتب المصنّفة في هذا الفنّ ، روى عن عمّه عبدالله بن عامر وغيره»(1).

«الحسين بن إبراهيم بن أحمد المؤدّب ؛ قال عليّ بن الحكم في مشايخ الشيعة كان مقيماً بقم وله كتاب في الفرائض أجاد فيه وأخذ عنه أبو جعفر محمّد بن عليّ بن بابويه وكان يعظّمه»(2).

«الحسين بن إبراهيم القزويني ؛ ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة»(3).

فهؤلاء الثلاثة بالترتيب هم مشايخ ثقة الإسلام الكليني والشيخ الصدوق والشيخ الطوسي.

وأما الشاهد الآخر فهو ما رواه ابن حجر عن عليّ بن الحكم عن الحسن بن محبوب ما نصّه : «الحارث بن محمّد بن النعمان أبو محمّد بن

2.

ص: 54

1- لسان الميزان 2 / 265.

2- لسان الميزان 2 / 271.

3- لسان الميزان 2 / 272.

أبي جعفر البجلي الكوفي ، قال عليّ بن الحكم كان أحد أئمة الحديث في معرفة حديث أهل البيت قال وقال الحسن بن محبوب لقد رأيت
حضر حلقة محمد بن الحسن صاحب الرأي فما تكلم حتى استأذنه فلمّا قام الحارث قال أيّ رجل لولا يعني الرفض قال : وكان أفض
الناس عالماً بالشعر كثير الرواية»(1).

والحال أنّ عليّ بن الحكم جاء في سند في الاستبصار في طبقة أساتذة ابن محبوب كالتالي : «أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عليّ
بن الحكم ، عن موسى بن بكر ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في مملوك قذف محصنة حرّة قال : ...»(2).

وهكذا ذكره في ترجمة جعفر بن مالك : «جعفر بن مالك روى عن حمدان بن منصور ، روى عنه محمد بن يحيى العطار ، ذكره عليّ بن
الحكم في رجال الشيعة وأثنى عليه خيراً»(3).

والحال أنّ محمد بن يحيى العطار متأخر عن طبقة عليّ بن الحكم بن الزبير.

فالذي يظهر من هذه النماذج الثلاثة ومن موارد أخرى أنّ عليّ بن الحكم صاحب رجال الشيعة كان متأخراً عن الشيخين الطوسي
والنجاشي ، وإضافة على ذلك كلّ فائده لم يرد في المصادر الرجالية الشيعية مثل رجال النجاشي والفهرست ورجال الشيخ أي نقل منه ،
فمن البعيد جداً أن يكون لعليّ بن الحكم كتاب رجالي لم يصل إلى أيدي كبار علمائنا الرجاليين ولكّنه وصل إلى ابن حجر بعد ما يقارب
القرنين من الزمن. 1.

ص: 55

1- لسان الميزان 2/159 - 160.

2- الاستبصار 4/228.

3- لسان الميزان 2 / 121.

لقد اعتمد ابن حجر العسقلاني على التراث الشيعي لمدينة حلب(1)، الذي كان بحوزته؛ فيبدو أنّ هذا الأثر أيضاً من التراث الحلبي.

هذا وثمة قرائن أخرى على ذلك منها ما جاء في كتاب بغية الطلب في تاريخ حلب - تأليف ابن العديم (المتوفى 660 هـ) - تدلّ على أنّ علي بن الحكم هو أحد الشخصيات الشيعية الحلبية في القرن السادس الهجري(2).

ومن القرائن كذلك ما جاء في ترجمة الحسن بن إبراهيم بن سعيد بن يحيى بن محمّد الخشاب ما نصّه: «أبو محمّد الحلبي القاضي الرئيس الفاضل، أحد الصدور الذين تعقد عليهم الخناصر، وتفخر بذكر محاسنهم الدفاتر، كان لي صديقاً صادقاً... روى لنا عن القاضي محيي الدين بن أبي المعالي محمّد بن عليّ القرشي، قاضي دمشق، وعن أبيه القاضي أبي طاهر، وأبي زكريّا يحيى بن سعد بن ثابت بن المرادي، وعليّ بن الحكم الحلبي، وجماعة من شعراء عصره،... فسألته عن مولده فقال: في ثامن عشر شهر رمضان من سنة ثمان وستين وخمسائة بحلب... أخبرنا القاضي أبو محمّد الحسن بن أبي طاهر بن سعيد قال: أخبرنا القاضي أبو المعالي محمّد بن عليّ توفّي أبو محمّد الحسن بن إبراهيم بن الخشاب رحمه الله ليلة السبت الثامن عشر من جمادى الآخرة من سنة ثمان وأربعين وستمائة بحلب»(3).

ومن القرائن كذلك ما جاء في ترجمة أحمد بن منير بن مفلح أبو 7.

ص: 56

1- ومثال ذلك ما نقله ابن حجر من رجال ابن أبي طي في مواضع عديدة.

2- لم يثبت له أيّ كتاب رجاليّ وإنّ ما ذكر ما هو إلّا مجرد احتمال.

3- بغية الطلب في تاريخ حلب 5/2247.

الحسين الأذربلسي (1) الشاعر (المتوفى سنة 548 هـ) (2) ما نصّه : « كان كثير التردد إلى حلب والإقامة بها ، وبها مات ومدح ملوكها وأمرائها ورؤساءها وكان شاعراً مجيداً حسن النظم روى عنه الأمير أبو الفضل إسماعيل بن سلطان بن منقذ ، وأبو عبدالله الحسن بن عليّ بن عبدالله بن أبي جرادة ، والخطيب أبو طاهر هاشم بن أحمد بن هاشم ، وأبو القاسم عيسى بن أحمد المعروف بالحنيك وكان راوية شعره ، وابنه الوجيه بن الحنيك ، وعليّ بن الحكم الحلبي ... أخبرنا أبو منصور عبدالرحمن بن محمد قال : أخبرنا عليّ بن الحسن قال : حدّثنا أبو محمد عبدالله بن أحمد الحميري الكاتب هـ .

ص: 57

1- بغية الطلب في تاريخ حلب 3/1155. وقد وصفه بكلمات مقذعة فيما يتعلّق بتشيّعه حيث قال : أنبأنا أبو المحاسن سليمان بن الفضل بن الحسين بن إبراهيم بن سليمان بن البنايسي قال : أخبرنا الحافظ أبو القاسم عليّ بن الحسن قال : أحمد بن منير بن أحمد بن مفلح أبو الحسين الأذربلسي الشاعر الرفاء ، كان أبو منير منشداً ينشد أشعار العوني في أسواق أذربلس ويغني ، ونشأ أبو الحسين وحفظ القرآن وتعلّم اللغة والأدب ، وقال الشعر وقدم دمشق فسكنها ، وكان رافضياً خبيثاً ، يعتقد مذهب الإمامية وكان هجاء خبيث اللسان يكثر الفحش في شعره ، ويستعمل فيه الألفاظ العامية ، فلمّا كثرا لهجو منه سجنه بوري بن طغتكين أمير دمشق في السجن مدّة وعزم على قطع لسانه ، فاستوهبه يوسف بن فيروز (75 - ظ) الحاجب جرمه ، فوهبه له ، وأمر بنفيه من دمشق ، فلمّا ولي ابنه إسماعيل بن بوري عاد إلى دمشق ، ثمّ تغيّر عليه إسماعيل لشيء بلغه عنه فطلبه ، وأراد صلبه ، فهرب واختفى في مسجد الوزير أيّاماً ، ثمّ خرج عن دمشق ولحق بالبلاد الشمالية ينتقل من حماة إلى شيزر ، وإلى حلب ، ثمّ قدم دمشق آخر قدمه في صحبة الملك العادل لمّا حاصر دمشق الحصر الثاني ، فلمّا استقرّ الصلح دخل البلد ، ورجع مع العسكر إلى حلب فمات ، رأيت غير مرّة ولم أسمع منه .

2- والذربلسي مولود سنة 473 هـ - ومتوفى سنة 548 هـ .

أن مولد أبي الحسين بن منير سنة ثلاث وتسعين وأربعمائة بأطرابلس»(1).

ومن القرائن ما جاء في موضع آخر من ترجمة خالد بن محمد بن نصر بن صغير القيسراني ما نصّه : «سمعت القاضي بهاء الدين أبو محمد الحسن بن إبراهيم بن سعيد بن الخشاب الحلبي يقول : سمعت الرئيس أبا الحسن عليّ بن الحكم الحلبي يقول : سمعت أبا عبد الله محمد بن نصير القيسراني (478 - 548 هـ) يقول : قد أبطأ عليّ أمر خالد ، يعني ولده»(3).

كما أن الحسن بن إبراهيم بن سعيد (568 - 648 هـ) ينقل عن عليّ بن الحكم الحلبي وعليّ بن الحكم ينقل عن أحمد بن منير (493 - 548 هـ) ومحمد القيسراني (478 - 548 هـ) وهذا يعني أن عليّ بن الحكم وبشكل تقريبي كان حياً قبل سنة 548 هـ - بل وحتى بعد سنة 580 هـ ، ومن خلال كلّ هذانقطع أن مراد ابن حجر هو عليّ بن الحكم الحلبي.

كذلك أن فرضية اعتماد ابن حجر على كتاب ابن أبي طي (3) (ت 630 هـ) في نقله الرجالي لعلماء الشيعة تكون أكثر قوّة لأن ابن حجر كثيراً ما كان ينقل من كتاب ابن أبي طي ، ثم إنّ هذا الفرض يمكن أن يكون مؤيّد الكلامنا أيضاً ، وعلى أيّ حال فإنّ هذا الأمر بحاجة إلى تدقيق أكثر وقرائن أوضح. «.

ص: 58

1- بغية الطلب في تاريخ حلب 3/1154.

2- مستدركات أعيان الشيعة 1/16.

3- بغية الطلب في تاريخ حلب 7/3099.

المطلب الثاني :

شواهد على تشييعه :

تعتبر الطائفة أنّ هذه الشخصية من رجال الشيعة ، إذ يمكن إقامة بعض الشواهد على هذا الادّعاء فعلى سبيل المثال : إنّ كتابه يدور حول رواة الشيعة ، وإنّ ما نقله ابن حجر من هذا الكتاب يدور حول رجال الشيعة كذلك وإنّ علي بن الحكم قد استفاد في كتابه من ألفاظ تدلّ على شيعيته مثل : عند العامة ، مشايخ الشيعة ... حيث إنّ استعمال مثل هذه الألفاظ لها نظير في الكتب الرجالية الشيعية.

المطلب الثالث :

مدى مطابقة ما نقله علي بن الحكم مع الكتب الرجالية :

إذا طابقت آراءه مع الكتب الرجالية فحينئذ نستطيع أن نستنتج أنّ بعض الرواة المذكورين في لسان الميزان بواسطة علي بن الحكم لا أثر لهم في كتب رجال الشيعة ، وفي بعض الموارد نعثر على أسمائهم عارية عن أي صفة أو جاءت بوصف مغاير لما ذكره علي بن الحكم.

نموذجاً ، انظر إلى الموارد التالية :

1 - الحسين بن أحمد بن الحسن الرقي ، الحسين بن أحمد بن عيسى الكوفي ... هم من الذين لم تُذكر أسماءهم في كتبنا الرجالية ولكن جاء ذكرهم من قبل علي بن الحكم.

2 - حسان بن أبي عيسى الصيقلّي ؛ لم يُذكر له اسم في كتب الرجال ولكن قال فيه علي بن الحكم : «روى عنه الحسن بن علي بن يقطين حديثاً كثيراً» ، كذلك وردت رواية في وسائل الشيعة يظهر أنّها منه وذلك في

ص: 59

كتاب طبّ الأئمّة عن أبي عبدالله الخواتيمي عن ابن يقطين عن حسان الصيقل ، عن أبي بصير ، قال : «شكا رجل إلى أبي عبدالله الصادق وجع السّرة فقال له (...).

3 - إبراهيم بن سنان ، لقد جاء اسمه في رجال البرقي ، فقط(1).

4 - ثمامة بن عمرو أبو سعيد الأزدي العطار الكوفي الذي جاء ذكره في رجال الشيخ فقط(2) ، في حين وصفه عليّ بن الحكم قانلاً : «كان ورعاً عالماً مهيباً».

5 - الحسن بن عباس بن جرير العامري الحريشي الرازي ، ذكر ابن حجر قول عليّ ابن الحكم فيه بعد أن ذكر كلام النجاشي قانلاً : «لا يوثق بحديثه وقيل إنّه كان يضع الحديث»(3) وكذلك وصفه النجاشي قانلاً : «ضعيف جداً له كتاب إنّا أنزلناه في ليلة القدر وهو كتاب رديء الحديث مضطرب الألفاظ»(4) ، وقد قال ابن الغضائري أيضاً فيه : «ضعيف روى عن أبي جعفر الثاني عليه السلام فضل إنّا أنزلناه في ليلة القدر كتاباً مصتفاً فاسد 1.

ص: 60

1- رجال البرقي : 28.

2- رجال الشيخ : 174 رقم 2060 - 15

3- لسان الميزان 2/216 - 217) «الحسن بن عباس بن جرير العامري الحريشي الرازي روى عن أبي جعفر الباقر وعنه أبو عبدالله الرقي وأحمد بن سعد وسهل بن زياد ومحمد بن أحمد بن عيسى الأشعري ذكره ابن النجاشي في مصتفي الإمامية وقال هو ضعيف جداً له كتاب في فضل إنّا أنزلناه في ليلة القدر وهو رديء الحديث مضطرب الألفاظ لا يوثق به وقال عليّ بن الحكم ضعيف لا يوثق بحديثه وقيل إنّه كان يضع الحديث».

4- رجال النجاشي : 61.

الألفاظ تشهد مخايله على أنه موضوع وهذا الرجل لا يلتفت إليه ولا يكتب حديثه»(1).

ما احتواه كتاب رجال الشيعة :

1 - إبراهيم بن سنان :

«ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة من أصحاب جعفر الصادق عليه السلام»(2).

2 - إبراهيم بن عبدالعزيز :

«روى عن أبيه وجعفر الصادق عليه السلام ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة»(3).

3 - إبراهيم بن عيسى بن أيوب الخزاز الكوفي :

«ذكره عليّ بن الحكم وغيره في رجال الشيعة وقال : روى عن الصادق والكاظم عليهما السلام ، روى عنه الحسن بن محبوب وغيره»(4).

4 - إسحاق بن يحيى بن القاسم :

«ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة ممن روى عن أبي جعفر عليه السلام»(5).

5 - إسماعيل بن جابر بن يزيد الجعفي : 1.

ص: 61

1- رجال ابن الغضائري : 52.

2- لسان الميزان 1/66.

3- لسان الميزان 1 / 78.

4- لسان الميزان 1 / 88.

5- لسان الميزان 1 / 381.

«قال عليّ بن الحكم : كان من نجباء أصحاب الباقر وروى عن الصادق والكاظم عليهم السلام ، روى عنه عثمان بن عيسى ومنصور بن يونس وغيرهما»(1).

6 - توبة القدّاحي من آل ميمون القدّاح :

«قال عليّ بن الحكم : روى عنه سفيان بن عيينة وهو مكّي كان يخرج في التجارة إلى اليمن»(2).

7 - ثابت بن زائدة العجلي الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان حافظاً زاهداً قليل الحديث»(3).

8 - ثابت الأسدي :

«قال عليّ بن الحكم : كان جعفر عليه السلام يثني عليه خيراً»(4).

9 - ثابت مولى جرير :

«قال عليّ بن الحكم : كان كوفيّاً دخل على جعفر عليه السلام فصحبه وأسند عنه»(5).

10 - ثمامة بن عمرو الأزدي العطار الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان ورعاً عالماً مهيباً وله قصّة مع سفيان الثوري»(6).4.

ص: 62

1- لسان الميزان 1 / 397.

2- لسان الميزان 2 / 74.

3- لسان الميزان 2 / 76.

4- لسان الميزان 2 / 81.

5- لسان الميزان 2 / 81.

6- لسان الميزان 2 / 84.

11 - ثور بن عمر بن عبدالله المرهبي الكوفي :

«أثنى عليه عليّ بن الحكم»(1).

12 - جابر بن أبخر النخعي ويقال الصهباني كوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان عبداً ثقة روى عن جعفر الصادق عليه السلام»(2).

13 - جابر بن أعصم المكفوف :

«قال عليّ بن الحكم : كان شديداً على الناصبية»(3).

14 - جابر بن سميرة بالتصغير الأسدي الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان صدوقاً متشدداً في الرواية جمع حديثه في كتاب فكان لا يحدث إلاّ منه»(4).

15 - الجارود بن السري التميمي السعدي الحماني الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم كان ثقة روى عن الصادق عليهم السلام»(5).

16 - الجارود بن عمرو الطائي الكوفي :

«قال علي بن الحكم : كان ورعاً ثقة له أحاديث جيّدة روى عنه صفوان بن يحيى مات سنة خمس وخمسين ومائة»(6).

17 - جبلة بن حبان بن أبجر الكوفي : 0.

ص: 63

1- لسان الميزان 2 / 85.

2- لسان الميزان 2 / 86.

3- لسان الميزان 2 / 86.

4- لسان الميزان 2 / 87.

5- لسان الميزان 2 / 89.

6- لسان الميزان 2 / 90.

«قال عليّ بن الحكم : روى عن جعفر الصادق عليه السلام وجميل بن درّاج روى عنه ابنه عبدالله»(1).

18 - جبير بن حفص العثماني أبو الأسود الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان من أروع الناس روى عن جعفر الصادق عليه السلام»(2).

19 - جعفر بن عثمان الرواسي الكوفي الأحول :

«قال عليّ بن الحكم : كان جليل القدر عند العامة»(3).

20 - جعفر بن مالك :

«ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة وأثنى عليه خيراً»(4).

21 - جعفر بن المثنى آخر مولى ثقيف :

«قال عليّ بن الحكم : لم يكن مرضياً»(5).

22 - جعفر بن محمّد بن جعفر بن موسى بن قولويه أبو القاسم القمّي الشيعي :

«ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة»(6).

23 - جعفر بن معروف الكشي : 5.

ص: 64

1- لسان الميزان 2 / 95.

2- لسان الميزان 2 / 98.

3- لسان الميزان 2 / 119.

4- لسان الميزان 2 / 121.

5- لسان الميزان 2 / 121 - 122.

6- لسان الميزان 5 / 125.

«قال عليّ ابن الحكم : كان كثير العبادة»(1).

24 - جناب بن عائذ الأسدي : «وثقه عليّ بن الحكم»(2).

25 - جناب بن نسطاس الجنبني : «ذكره عليّ بن الحكم»(3).

26 - جناح بن زربي أبو سعيد الأشعري :

«قال عليّ ابن الحكم : كان عارفاً بالتفسير صحب جعفر الصادق عليه السلام وروى عنه وكان صالحاً واسع الفضل ثقة»(4).

27 - جهم بن جميل الرواسي :

«قال عليّ بن الحكم : الصحيح في اسم أبيه حميد»(5).

28 - جهم بن صالح التميمي الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان جهم بن صالح أعرف الناس بحديث الكوفة وبرجال جعفر الصادق عليه السلام ، وصنّف كتاباً فيما وضع على أهل البيت أجاد فيه»(6).

29 - الحارث بن محمّد بن النعمان أبو محمّد بن أبي جعفر البجلي الكوفي : 2.

ص: 65

1- لسان الميزان 2 / 128.

2- لسان الميزان 2 / 138.

3- لسان الميزان 2 / 138.

4- لسان الميزان 2 / 139.

5- لسان الميزان 2 / 142.

6- لسان الميزان 2 / 142.

«قال عليّ بن الحكم : كان أحد أئمّة الحديث في معرفة حديث أهل البيت عليهم السلام : قال : وقال الحسن بن محبوب : لقد رأيته حضر حلقة محمّد بن الحسن صاحب الرأي فما تكلم حتّى استأذنه ، فلمّا قام الحارث قال : أيّ رجل لولا يعني الرفض ، قال : وكان أرفض الناس ، عالماً بالشعر كثير الرواية»(1).

30 - الحارث بن المغيرة النضري - بالنون - البصري - بالموحدة - :

«وقال عليّ بن الحكم : كان من أروع الناس ، روى عنه ثعلبة بن ميمون وهشام بن سالم وجعفر بن بشر وآخرون»(2).

31 - حازم بن إبراهيم البجلي مصريّ :

«ذكره عليّ بن الحكم كان ثقة كثير العبادة»(3).

32 - حبيب بن المعلّى الخثعمي :

«قال عليّ بن الحكم : كان صحيح الرواية معروفاً بالدين والخير يروي عنه ابن أبي عمير»(4).

33 - حديد بن حكيم الأزدي :

«قال عليّ بن الحكم : كان عظيم القدر ، وافر العقل ، مشهوراً بالفضل ، روى عنه ابنه عليّ وغيره»(5).

34 - حسان بن عبدالله الجعفي : 1.

ص: 66

1- لسان الميزان 2 / 159 - 160.

2- لسان الميزان 2 / 160.

3- لسان الميزان 2 / 161 - 162.

4- لسان الميزان 2 / 173.

5- لسان الميزان 2 / 181.

«وقال عليّ بن الحكم : كان ثقة قليل الحديث»(1).

35 - حسّان بن أبي عيسى الصيقلّي :

«ذكره عليّ بن الحكم في مصنّفِي الشيعة وقال : روى عنه الحسن بن عليّ بن يقطين حديثاً كثيراً»(2).

36 - حسّان بن مهران الجمّال أخو صفوان كوفيّ كاهليّ ويُقال غنويّ :

«ذكره عليّ بن الحكم في رجال الشيعة»(3).

37 - الحسن بن أبجر :

«قال عليّ بن الحكم : أسند عن جعفر الصادق عليه السلام وهو قليل الحديث»(4).

38 - الحسن بن عبّاس بن جرير العامري الحريشي الرازي :

«قال عليّ بن الحكم : ضعيف لا يوثق بحديثه وقيل : إنّه كان يضع الحديث»(5).

39 - الحسن بن عديس الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان من مشايخ الشيعة وكان مخلّطاً»(6).

40 - الحسن بن عليّ بن صالح بن سعيد الجوهري : 0.

ص: 67

1- لسان الميزان 2 / 188.

2- لسان الميزان 2 / 188.

3- لسان الميزان 2 / 190.

4- لسان الميزان 2 / 190.

5- لسان الميزان 2 / 216.

6- لسان الميزان 2 / 220.

«قال عليّ بن الحكم : كان يذاكر بعشرة آلاف حديث»(1).

41 - الحسين بن أحمد بن أبان القمّي :

«ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة وقال : له تصنيف في مناقب عليّ ، وكان شيخاً فاضلاً من مشايخ الإمامية ، جليل القدر ، ضخم المنزلة ، نزل عنده الحسين بن سعيد بن حمّاد بن سعيد بن مهراّن فأقام في جواره في قم حتّى مات رحمه تعالى»(2).

42 - الحسين بن أحمد بن الحسن الرقّي :

«ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة وقال شيخ صالح كثير الحديث روى عن عمّه عليّ»(3).

43 - الحسين بن أحمد بن عامر الأشعري :

«ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة وقال : كان من شيوخ أبي جعفر الكليني صاحب كتاب الكافي ، وصنّف الحسين كتاب طبّ أهل البيت وهو من خير الكتب المصنّفة في هذا الفنّ ، روى عن عمّه عبدالله بن عامر وغيره»(4).

44 - الحسين بن أحمد بن عيسى الكوفي :

«ذكره عليّ بن الحكم وقال : كان من مصنّفي الشيعة ، له كتاب الحقائق ، روى عنه محمّد بن العباس بن عليّ بن مروان»(5). 9.

ص: 68

1- لسان الميزان 2 / 255.

2- لسان الميزان 2 / 261.

3- لسان الميزان 2 / 262.

4- لسان الميزان 2 / 265.

5- لسان الميزان 2 / 189.

45 - الحسين بن إبراهيم بن أحمد المؤدّب :

«قال عليّ بن الحكم في مشايخ الشيعة : كان مقيماً بقم ، وله كتاب في الفرائض أجاد فيه ، وأخذ عنه أبو جعفر محمّد بن عليّ بن بابويه وكان يعظّمه»(1).

46 - الحسين بن إبراهيم القزويني :

«ذكره عليّ بن الحكم في شيوخ الشيعة»(2).

47 - الحسين بن سهل بن نوح :

«قد وصفه عليّ بن الحكم بالحفظ والدين»(3).

48 - الحسين بن شدّدا بن رشيد الجعفي الكوفي :

«قال عليّ بن الحكم : كان أفقه أهل الكوفة وأصحّهم حديثاً»(4).7.

ص: 69

1- لسان الميزان 2 / 272.

2- لسان الميزان 2 / 272.

3- لسان الميزان 2 / 286.

4- لسان الميزان 2 / 287.

- 1 - الاستبصار : لشيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي قدس سره (ت 460 هـ) ، تحقيق السيد حسن الموسوي الخراسان ، دار الكتب الإسلامية - طهران / إيران 1390 هـ .
- 2 - بغية الطلب في تاريخ حلب : صتّفه ابن العديم صاحب كمال الدين عمر بن أحمد بن أبي جرادة (588 - 660 هـ) ، تحقيق : الدكتور سهيل زكار ، مؤسسة البلاغ - بيروت / لبنان .
- 3 - الذريعة إلى تصانيف الشيعة : للعلامة الشيخ آقا بزرك الطهراني (ت : 1388 هـ) ، دارالأضواء - بيروت / لبنان - 1430 هـ - - 1983 م .
- 4 - رجال ابن الغضائري : أحمد بن الحسين بن عبدالله بن إبراهيم أبي الحسين الواسطي البغدادي قدس سره (ت قرن 5 هـ . ق) ، تحقيق : السيّد محمّد رضا الحسيني الجلاّلي ، دار الحديث - قم / إيران 1422 ق / 1380 ش .
- 5 - رجال البرقي : لأبي جعفر أحمد بن أبي عبدالله البرقي (ت : 274 أو 280 هـ) ، تحقيق : السيّد كاظم الموسوي المياموي ، انتشارات دانشگاه طهران - طهران / إيران 1383 هـ .
- 6 - رجال الطوسي : لشيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي قدس سره (460-385 هـ) ، تحقيق جواد القيومي الإصفهاني ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين - قم المشرفة / إيران 1415 هـ . ق .

7 - رجال الكشي (اختيار معرفة الرجال) : لشيخ الطائفة الإمامية أبي جعفر محمد بن الحسن بن عليّ الطوسي قدس سره (385 - 460)، تحقيق : حسن المصطفوي ، دانشگاه مشهد / ایران 1348.

8 - رجال النجاشي : للشيخ الجليل أبو العباس أحمد بن عليّ بن أحمد بن العباس النجاشي الأسدي الكوفي (372 - 450)، تحقيق : السيّد موسى الشبيريّ الزنجانيّ ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين - قم المشرفة / إيران 1407 هـ - ق.

9 - (فهرست كتب الشيعة وأصولهم) وأسماء المصنّفين وأصحاب الأصول : لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدس سره (ت 460 هـ)، تحقيق : السيّد عبد العزيز الطباطبائي قدس سره ، مكتبة المحقّق الطباطبائي قدس سره - قم / إيران 1420 هـ .

10 - كليات في علم الرجال : للشيخ جعفر السبحاني ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين - قم المقدّسة / إيران 1416 هـ . ق.

11 - لسان الميزان : للإمام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني (ت 852 هـ) ، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت / لبنان 1406 هـ - 1986 م.

12 - مستدركات أعيان الشيعة : للسيّد حسن الأمين بن السيّد محسن الأمين ، دار التعارف للمطبوعات - بيروت / لبنان 1418 هـ - 1997 م.

13 - (معجم رجال الحديث) وتفضيل طبقات الرواة : للسيّد أبو القاسم الموسوي الخوئي قدس سره (ت 1413 هـ) ، 1413 هـ - 1992 م.

الشيخ خالد الغفوري

بسم الله الرحمن الرحيم

أهمية البحث :

ربّما يتساءل البعض عن مدى جدوى البحث حول موضوع صحيفة الإمام علي عليه السلام ؛ لعدم توفرها بين أيدينا اليوم ، ومهما بلغ اعتزازنا بها فإنّها لاتعدو أن تكون جزءاً من تراثنا المنقرض ، الذي لا وجود له ولا حضور في الساحة العلمية ، بل هو مجرد وجود شبحي مرتسم في ذاكرة التاريخ. لكن سوف نجلّي أهمية هذه الدراسة من خلال الإلفات إلى النقاط التالية :

1 - يحفل تراثنا الإسلامي - الفقهي خاصّة - طوال قرون بإنجازات كثيرة ومتنوّعة إلاّ أنّه تبقى للمصادر الأولى قيمتها الفدّة لما لها من دور مؤثّر على حركة الفقه ومساره.

ولقد ترك لنا السابقون من سلفنا الصالح كنوزاً من المعارف ، ويأتي في مقدّمة ذلك ما خلفه لنا الأئمّة من أهل البيت عليهم السلام عموماً والإمام علي عليه السلام خصوصاً من تراث فقهي ثرّ سواء على صعيد الكمّ والسعة أو

ص: 72

على صعيد الكيف ، ولكن ظلّ هذا التراث قابلاً في قلبه التراثي والتقليدي الذي لم يطلع عليه إلا المتخصّص الخاص ، ممّا أدى إلى انحسار تأثيره ومحدوديته. ولا ريب في أنّ أحد أهمّ المنابع التراثية التراث المأثور عن الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام ؛ لما كان يتمتّع به من موقع علمي ممتاز فاق فيه سائر الصحابة ولما له من مكانة رسالية مرموقة تفرّد بها. والدراسة التي بين يديك تعالج هذا التراث الممتاز.

2- سيتضح من ثنايا البحث أنّ هذه الصحيفة بالرغم من عدم وصولها بعينها لنا إلا أنّ مضامينها وصلت إلينا سواء صرّح بكونها منها أو لم يصرّح بذلك.

3- إنّ هذه الصحيفة هي صحيفة نبويّة صِدْرَة ، اشتملت على أحاديث دوّنت مباشرة عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) ، وقد ركّز في الوثائق التاريخية على هذه السمة ، وأنّها من إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) من فلق فيه ويخطّ الإمام عليّ عليه السلام.

4- كونها صحيفة تتسم بالتنوع في أحاديثها بل وبشموليتها لأبواب فقهية مختلفة ، وتحتوي على مجالات معرفية كثيرة ، بيد أنّه لم يحظ تراث عليّ عليه السلام في الدراسات الفقهية التحليلية باهتمام يتناسب معه ، ولم يركّز عليه في البحوث الاجتهادية بالمستوى اللائق به من قبل علماء المذاهب الإسلامية المختلفة.

ثمّ إنّ التراث العلمي الحقيقي لكلّ شخصية علمية يتناسب تناسباً طردياً من حيث السعة والعمق والأهمية مع واقع تلك الشخصية وما تتمتّع به من قدرات وقابليات ؛ لأنّ التراث معلول لمن يُنسب إليه ، فهو مجموع منجزاته ، وتنطبع فيه خصائصه.

وقد عقدنا هذه الدراسة المختصرة ضمن عدّة محاور :

المحور الأوّل : المنزلة العلمية للإمام عليّ عليه السلام.

ونحن عندما نكون بصدد دراسة ومعالجة تراث الإمام عليّ عليه السلام الفقهي لا بدّ وأن نمتلك صورة عن منزلته العلمية وما كان يتحلّى به من كفاءة عالية فذّة. وإليك بعض الوثائق والمستندات بهذا الشأن والتي تعكس لنا صورة عن مكانة الإمام عليّ عليه السلام العلمية بصورة إجمالية :

أولاً : مرجعية أهل البيت عليهم السلام العلمية.

لقد وردت الأحاديث الكثيرة بل المتواترة في بيان مرجعية أهل البيت عليهم السلام بشكل عام في الأحكام الشرعية وأعلميتهم بكتاب الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وآله)، منها :

1 - حديث الثقلين المعروف الذي رواه ما يربو على بضع وعشرين صحابياً⁽¹⁾، وقد ذكر بألفاظ مختلفة، فقد أخرج الترمذي بإسناده عن جابر ابن عبد الله قال : «رأيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) في حجّته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب، فسمعتة يقول : يا أيّها الناس قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلّوا : كتاب الله وعترتي أهل بيتي»⁽²⁾، وروي قوله (صلى الله عليه وآله) : «لا تقدّموهما فتهلكوا، ولا تقصّروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلّموهم فإنّهم أعلم منكم»⁽³⁾.

2 - حديث السفينة الذي رواه عدد غفير يربو على المئة، فقد أخرج الحاكم النيسابوري بسنده عن حنش قال : «سمعت أبا ذرّ يقول وهو أخذ 3.

ص: 74

1- انظر : الغدير 3/118.

2- صحيح الترمذي 5/621.

3- جواهر العقدين في فضل الشرفين 1/93.

باب الكعبة : أيها الناس من عرفني فأنا من عرفتم ، ومن أنكرني فأنا أبو ذرّ ، سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق ، قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم»(1).

وهذه الأحاديث تدلّ على أعلمية أهل البيت عليهم السلام ، وتدلّ أيضاً على نصبهم مرجعاً للمسلمين ، وكذلك تدلّ على انحصارها بهم ، وذلك شامل للإمام عليّ عليه السلام فإنه أول أهل البيت عليهم السلام.

ثانياً : مرجعية الإمام عليّ عليه السلام العلمية.

لقد جاءت الأحاديث الكثيرة والتي فاقت حدّ التواتر في النصّ على المرجعية العلمية لأمير المؤمنين عليّ عليه السلام بصورة خاصّة ، منها :

1 - قوله (صلى الله عليه وآله) : «أنا دار الحكمة وعليّ بابها»(2) ، وفي لفظ : «أنا مدينة العلم وعليّ بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب»(3).

2 - قوله (صلى الله عليه وآله) : «قسّمت الحكمة عشرة أجزاء ، فأعطي عليّ تسعة أجزاء والناس جزءاً واحداً»(4). 5.

ص: 75

1- المستدرک علی الصحیحین 2/373 ، ح 3312 ، و 3/163 ، ح 4720 . ينابيع المودة لذوي القربى 1/93 . فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين والائمة من ذريتهم : 2/246 ، ح 519 .

2- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء 1/64 . الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 4 : 140 .

3- المستدرک علی الصحیحین 3/137 ، ح 4637 و 4638 و 4639 . مجمع الزوائد ومنيع الفوائد 9/114 . الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1102 . أسد الغابة في معرفة الصحابة 2/100 .

4- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء 1/65 .

3 - قوله (صلى الله عليه وآله): «أفضى أمتي عليّ بن أبي طالب»(1).

4 - قوله (صلى الله عليه وآله): «ليهنك العلم أبا الحسن ، لقد شربت العلم شرباً ونهلته نهلاً»(2).

5 - قوله (صلى الله عليه وآله) لفاطمة عليهم السلام: «زوجك سيّد في الدنيا والآخرة ، وأنته أوّل أصحابي إسلاماً ، وأكثرهم علماً ، وأعظمهم حليماً»(3).

6 - ما رواه الإمام عليّ عليه السلام : «بعثني رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى اليمن ، فقلت : يا رسول الله تبعثني إلى اليمن ويسألونني عن القضاء ولا علم لي به! قال : ادنْ ، فدنوت ، فضرب بيده على صدري ، ثمّ قال : اللهمّ ثبت لسانه ، واهد قلبه . فلا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما شككت في قضاء بين اثنين بعد»(4).

ثالثاً : وصف الإمام عليّ عليه السلام نفسه .

1 - قوله عليه السلام : «سلوني ، والله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم ، وسلوني عن كتاب الله ، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار»(5).

2 - قوله عليه السلام : «والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم نزلت؟ وأين نزلت؟ وعلى من نزلت؟ إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً صادقاً ناطقاً»(6). 6.

ص: 76

1- الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 4/147.

2- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء 1/65.

3- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1099.

4- أسد الغابة في معرفة الصحابة 4/99.

5- الإصابة في تمييز الصحابة 2/509. الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1107. الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 4/147.

6- تاريخ الخلفاء : 146.

3 - روى ابن سعد بإسناده عن جبلة بنت المصّفح عن أبيها قال : «قال لي عليّ عليه السلام : يا أبا بني عامر ، سلني عمّا قال الله ورسوله ، فإنّا نحن أهل البيت أعلم بما قال الله ورسوله ... قال : والحديث طويل(1)».

4 - وقيل للإمام عليّ عليه السلام : «ما لك أكثر الصحابة علماً - وفي بعض الطرق : حديثاً(2)» -؟ فقال : كنت إذا سألته أنبأني ، وإذا سكتت ابتدأني(3) ، ولم يكن أحد من الصحابة يقول : «سلوني» إلا الإمام عليّ عليه السلام(4).

رابعاً : شهادة الصحابة بأعلمية الإمام عليّ عليه السلام ومرجعته العلمية.

1 - فقد أتى أذينة بن سلمة العبد عمر بن الخطّاب فسأله : «من أين أعتمر؟ فقال : ائت عليّاً فسأله ...»(5).

2 - وقد سأل شريح بن هانئ عائشة أم المؤمنين عن المسح على الخفين؟ فقالت : ائت عليّاً فسأله(6).

3 - عن عمر أنّه قال : «أقضانا عليّ بن أبي طالب» ، وفي لفظ آخر : «وعليّ أقضانا»(7).

4 - عن عائشة : «أنّه أعلم من بقي بالسنة»(8). 1.

ص: 77

1- الطبقات الكبرى 6/240.

2- تاريخ الخلفاء/135. المستدرک علی الصحیحین 3/135 ، ح 4630.

3- فيض القدير شرح الجامع الصغير 4/470.

4- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1103. فضائل الصحابة/646 ، ح 1098.

5- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 4/1106.

6- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 4/1106.

7- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء 1/65. الصواعق المحرقة : 126. مسند الإمام أحمد 5/113. الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 -

4/147. الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1102.

8- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1104. الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 4 : 141.

5 - عن عبدالله بن عباس : «إذا حدّثنا ثقة عن عليّ بفتيا لا نعدوها»(1). وورد في لفظ آخر : «كنا إذا أتانا الثبت عن عليّ لم نعدل به»(2).

وفي آخر : «كنا إذا ثبت لنا الشيء عن عليّ لم نعدل عنه إلى غيره»(3).

6 - عن عبدالله بن مسعود : «أعلم أهل المدينة بالفرائض عليّ بن أبي طالب»(4). وفي لفظ آخر : «أفرض أهل المدينة وأقضاها عليّ بن

أبي طالب»(5). وفي ثالث : «إنّ عليّ بن أبي طالب عنده علم الظاهر والباطن»(6).

7 - عن عبدالله بن عمر : «عليّ أعلم الناس بما أنزل على محمّد (صلى الله عليه وآله)»(7).

8 - «سأل رجل معاوية عن مسألة ، فقال : اسأل عنها عليّاً فهو أعلم ، فقال : يا أمير المؤمنين جوابك فيها أحبّ إليّ من جواب عليّ ، فقال :

بسّ ماقلت ، لقد كرهت رجلاً كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يغره بالعلم غرّاً ، ولقد قال له : أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه

لا نبىّ بعدي ، وكان عمر إذا أشكل عليه شيء أخذ منه»(8).3.

ص: 78

1- الصواعق المحرقة : 127.

2- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1104.

3- أسد الغابة في معرفة الصحابة 4/100.

4- الاستيعاب في معرفة الأصحاب 3/1105. الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 1414.

5- تاريخ الخلفاء : 135. وانظر : الصواعق المحرقة : 127.

6- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء 1/65.

7- شواهد التنزيل لمن خصّ بالتفضيل 1/39.

8- الصواعق المحرقة : 179. الرياض النضرة في مناقب العشرة 3 - 4/142 - 143. فضائل الصحابة : 675 ، ح 1153.

لقد ورد في أخبار كثيرة ربّما تبلغ حدّ التواتر أنّه كان لدى علي عليه السلام مجموعة - بل مجاميع - معتدّ بها من الأحاديث النبوية الشريفة المثبتة والمدوّنة من قبله وبخطّ يده بالسماع المباشر من النبي (صلى الله عليه وآله) ، وليس من خلال نقل ناقل ، ولا بعد سماعها من النبي (صلى الله عليه وآله) بفاصل ، ومن الطريف أنّ كتابتها جاءت على أثر طلب رسول الله (صلى الله عليه وآله) نفسه وبأمر منه ، وقد تمّت بإشرافه شخصياً ورعايته. وقد أمره بالكتابة ، فقد قال له : «اكتب ما أملي عليك. قال : يا نبي الله أتخاف عليّ النسيان؟ قال : لست أخاف عليك النسيانوقد دعوت الله أن يحفظك ولا ينسيك ، ولكن أكتب لشركائك. قال : قلت : ومن شركائي يا نبي الله؟ قال : الأئمة من ولدك ، بهم تسقى أمتي الغيث ، وبهم يستجاب دعاؤهم ، وبهم يصرف الله عنهم البلاء ، وبهم تنزل الرحمة من السماء ، وأوماً إلى الحسن وقال : هذا أولهم ، وأوماً إلى الحسين عليه السلام وقال : الأئمة من ولده»(1).

المحور الثالث : خصائص مدونات الإمام علي عليه السلام العلمية.

إنّنا إذا أمعنا النظر في عملية تدوين تلك الأحاديث نجد أنّها قد توفّرت على الخصائص الفريدة التالية :

1 - خصوصية الكاتب ومقامه العلمي الشامخ وحده ذكائه واستيعابه لما يسمع ويكتب ؛ إذ من الواضح أنّ هذه الحيثيات تؤثر تأثيراً كبيراً على القيمة الوثائقية للسند ، فلو كان مدون السند قليل الخبرة وغير مهيمن على محتوى السند ارتفع منسوب احتمال الخطأ في عملية التدوين ، والعكس صحيح ، أي كلّما كان الكاتب واعياً لمضمون ما يكتب كلّما انخفض 9.

ص: 79

منسوب احتمال الخطأ في عملية التدوين ، بل قد تجعل من القيمة الاحتمالية للاشتباه في السماع أو الفهم أو الخطأ من قبل الكاتب تهبط إلى الصفر.

ومن الواضح أنّ الإمام عليّ عليه السلام كان ذا ثقافة واسعة ، وكان متميزاً على أقرانه بحدّة ذكائه ومكانته العلمية المرموقة ، وكان يتمتّع بخبرة شرعية فذة ، وهذا ما يدعو إلى الثقة العالية بمدوّناته عليه السلام ويوجب الثقة بخلوّها من الأخطاء والاشتباهات.

2 - طبيعة الظروف القياسية والمناسبة التي كتبت فيها تلك المدوّنات ؛ حيث جوّ الهدوء والاستقرار وصفاء البال والقرب من القائل (صلى الله عليه وآله) مكاناً ؛ إذ أنّ للظروف والأجواء تأثيراً على مستوى الدقّة في عملية التدوين سلباً وإيجاباً ، فإنّ تمّ التدوين في فضاء قلق ومشوّش ارتفع احتمال الخطأ فيما يدوّن وقلّت الثقة بدقّته ، فربّ لفضة يشتبه الكاتب في سماعها أو يشتبه في كتابتها بسبب الارتباك ، بخلاف ما لو تمّ التدوين في فضاء هادئ ضعف احتمال الخطأ وازدادت الثقة بعملية الضبط ، وأيضاً لا ريب في أنّ أفراد الكاتب والمملي وعدم تداخل الكلام المملّى مع كلام آخر واستجماع الحواسّ وتمركز الذهن كلّ ذلك يضاعف من درجة الاطمئنان بما يُكتب إلى حدّ لا يدع أيّ مجال لاحتمال الغفلة أو عدم الدقّة والخلط في عملية التدوين هذه.

3 - الكيفية النموذجية لعملية التدوين ؛ لكونها حصلت بالسماع المباشر من المتكلّم - النبيّ (صلى الله عليه وآله) - دون توسّط راو ولا ناقل ، ودون وقوع أيّ فاصل زمني بين صدور الحديث وعملية تدوينه ممّا يجنّب الكاتب من حالات الاشتباه في كتابة المعنى الذي سمعه ويوفّر أمامه فرصة الدقّة في

نقل المعاني بل وبألفاظها وبحروفها ، فلا يوجد أدنى ريب في التصديق القطعي بالصدور ؛ فإنّ حالات النقل بالمعنى من جملة الآفات التي ترزح الثقة بجملة من الأحاديث المنقولة ، كما لا يخفى ذلك على الخبير.

4 - إنّ حالة صدور النصّ من النبيّ (صلى الله عليه وآله) كانت حالة نادرة ولا نظير لها من ناحية التائي في الإلقاء ممّا يؤثّر على مستوى الضبط ودرجة الدقّة في عملية التدوين ؛ وذلك لأنّ صدور النصّ لم يكن بصورة الخطاب الاعتيادي المتعارف ، بل كان بصورة الإملاء الخاص والإلقاء البطيء المتناسب سرعة ووضوحاً مع حالة الكتابة والتدوين ، والتي تقتضي عادة إعطاء الكاتب الوقت الكافي لتدوين ما يُقال له وما يُملَى عليه.

وهذه ميزة مهمّة تعتبر من موجبات الثقة العالية بهذا النمط من الأحاديث سواء من ناحية صدور المضمون ومن ناحية كون انحفاظ الألفاظ بأعيانها إلى الحدّ الذي يسدّ الباب أمام احتمالات التغيير أو طرو التصحيف على النصّ المنقول.

5 - إنّ هذه الأحاديث إمّا أن تكون قضايا ومسائل مطروحة من قبل النبيّ (صلى الله عليه وآله) ابتداءً - كما هو الظاهر - وإمّا أن تكون أجوبة لأسئلة مقدّمة من قبل الإمام عليّ عليه السلام نفسه ، وهذا ما يوفر أمامنا فرصة تحصيل الوثوق المستحکم بالمضامين المذكورة في تلك الأحاديث ؛ وذلك لعدم احتمال وجود قرينة في ذهن السائل قد تغيّر من مسار فهم الجواب ، وهو في غاية الوضوح بناءً على كونها أحاديث مبتدأة بادر النبيّ (صلى الله عليه وآله) إلى طرحها ، وأمّا بناءً على كونها أسئلة فإنّ صاحب السؤال هو نفسه كاتب الحديث ومدوّنه ، فلا يحتمل بشأنه غفلته وعدم التفاته لما يدور في ذهنه وما هو مقصود في السؤال وما هو الملحوظ في الجواب المترتب عليه.

6 - كون تدوين هذه الأحاديث إنّما كان امتثالاً لأمر النبيّ (صلى الله عليه وآله) بذلك ، وهذا ما يعبر عن شدّة اهتمام النبيّ (صلى الله عليه وآله) بها ، وذلك يدلّ على أهميّة تلك الأحاديث في نفسها ، فهي أحاديث مختارة ومنتخبة من قبل النبيّ (صلى الله عليه وآله) ذاته ، ومن هنا نرى إصراره (صلى الله عليه وآله) على تدوينها ، فإنّه كان يهدف إلى تسجيل وثيقة هامة ترتبط ببرنامج الرسالي وخطته النبوية وقراءته لمستقبل دينه وأُمَّته وما كان يستلزم ذلك من تدابير وتحضيرات. وبطبيعة الحال فإنّ هذا كان يدعو النبيّ (صلى الله عليه وآله) إلى الإشراف الدقيق على عملية التدوين والعناية بها ومراقبتها عن كثب.

ولاشكّ بأنّ هذه الامتيازات التي تمتعت بها هذه الأحاديث النبوية العلوية تُعطي هذه الأحاديث امتيازاً فريداً وقيمة علمية ووثائقية خاصّة لا نكاد نجد لها في غيرها من الأحاديث.

المحور الرابع : أسماء وصفات مدوّنات الإمام عليّ عليه السلام العلمية.

طبقاً لما بين أيدينا من وثائق أنّه كانت للإمام عليّ عليه السلام عدّة مدوّنات تحمل أسماء عديدة ، وتوخّياً للدقّة وحفظاً للأمانة سنُفرد كلّ اسم وعنوان وصفة على حدة ، وإليك هذه الأسماء والعناوين والصفات كما يلي :

1 - الجامعة :

وكان يضمّ مجموعة كبيرة من الأحاديث ، وكما يستشفّ من اسمه وكذلك من الروايات الواصفة له أنّه كان كتاباً جامعاً وشاملاً لجميع الأبواب والأحكام الفقهية ، وهي كثيرة :

منها ما رواه أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «سمعتّه يقول وذكر ابن شبرمة فقال أبو عبد الله عليه السلام : أين هو من الجامعة ، إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخطّه عليّ عليه السلام بيده ، فيها الحلال والحرام حتّى أرش

الخدش»(1)، وغير ذلك من الروايات(2).

2 - كتاب الإمام عليّ عليه السلام :

أ - روى ميمون القدّاح عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه قال : «في كتاب عليّ كلّ شيء يحتاج إليه حتى أرش الخدش والأرش»(3).

ب - وعن الفضيل بن يسار قال : «قال أبو جعفر عليه السلام : يا فضيل عندنا كتاب عليّ سبعون ذراعاً ما على الأرض شيء يحتاج إليه إلا وهو فيه حتى أرش الخدش ، ثمّ خطّ بيده على إبهامه(4).

وغير ذلك من الروايات(5).

3 - صحيفة الإمام عليّ عليه السلام :

فقد روى جابر بن يزيد الجعفي عن الإمام الباقر عليه السلام : «إنّ عندي لصحيفة فيها تسعة عشر صحيفة قد حباها رسول الله (صلى الله عليه وآله)»(6)، وغير ذلك من الروايات(7).

4 - صحيفة الفرائض :

أ - عن زرارة قال : «أمر أبو جعفر عليه السلام أبا عبدالله عليه السلام فأقرأني صحيفة الفرائض ، فرأيت جلّ ما فيها على أربعة أسهم»(8).

ص: 83

1- بصائر الدرجات 3/145 ، ب 12 ، ح 15.

2- بصائر الدرجات 3/145 ، ب 12 ، ح 17. و 146 ، ح 22 و 23. و 148 ، ب 13 ، ح 8.

3- بصائر الدرجات 3/148 ، ب 13 ، ح 6.

4- بصائر الدرجات 3/147 ، ب 13 ، ح 1.

5- بصائر الدرجات 3/148 ، ب 13 ، ح 9. و 148 - 149 ، ح 12.

6- بصائر الدرجات 3/144 ، ب 12 ، ح 12.

7- بصائر الدرجات 3/144 ، ب 12 ، ح 10 و 13. و 145 ، ح 14 و 16 و 18 و 19 و 21.

8- وسائل الشيعة 26/73 ، ب 5 من موجبات الإرث ، ح 4.

ب - عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «قرأ عليّ فرائض عليّ عليه السلام ، فكان أكثرهنّ من خمسة [أسهم ، ومن] أربعة ، وأكثره من ستّة أسهم(1)».

5 - المصحف :

فقد روى محمد بن حكيم عن أبي الحسن عليه السلام : «... إنّ الله تبارك وتعالى لم يقبض نبيّه حتّى أكمل له جميع دينه في حلاله وحرامه ، فجاءكم ممّا تحتاجون إليه في حياته وتستغيثون به وبأهل بيته بعد موته ، وإنّها مصحف عند أهل بيته حتّى أنّ فيه لأرش خدش الكف»(2).

6 - الجلد [الإهاب] :

فقد روى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «سمعتّه يقول : إنّ عندنا جلدًا سبعون ذراعاً ، أملى رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخطّه عليّ بيده ، وإنّ فيه جميع ما يحتاجون إليه حتّى أرش الخدش»(3).

أقول : من الواضح أنّ (الجلد أو الإهاب) ليسا من الأسماء ، بل هما وأمثالهما من أوصاف الظرف والمكتوب عليه.

المحور الخامس : في اتحاد مدوّنات الإمام عليّ عليه السلام أو تعدّدها في البدء ثمّة احتمالان : اتحاد هذه الكتب وتعدّدها ، لكن بالتأمّل يتّضح تعيّن الاحتمال الأوّل ؛ وذلك لعدّة وجوه ، منها :

الوجه الأوّل :

إنّنا لو راجعنا الروايات ذاتها لرأيناها تطلق أكثر من اسم واحد ، نظير 5.

ص: 84

1- وسائل الشيعة 26/73 ، ب 5 من موجبات الإرث ، ح 6.

2- بصائر الدرجات 3/147 ، ب 13 ، ح 3.

3- بصائر الدرجات 3/147 ، ب 13 ، ح 5.

1 - روى أبو بصير عن أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام - في حديث مفصّل - أنّه قال : «إنّ عندنا الجامعة ، وما يدريهم ما الجامعة؟! قال : جعلت فداك ، وما الجامعة؟ قال : صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله (صلى الله عليه وآله) وإملائه من فلق فيه وخطّ عليّ عليه السلام بيمينه ، فيها كلّ حلال وحرام ، وكلّ شيء يحتاج الناس إليه حتّى الأرش في الخدش ، وضرب بيده إليّ ، فقال : تأذن لي يا أبا محمد؟ قال : قلت : جعلت فداك ، إنّما أنا لك ، فاصنع ما شئت ، قال : فغمزني بيده ، وقال : حتّى أرش هذا...» (1).

2 - وروى سليمان بن خالد ، قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : «إنّ عندنا الصحيفة يقال لها : الجامعة ، ما من حلال ولا حرام إلّا وهو فيها حتّى أرش الخدش» (2).

3 - عن قاسم بن يزيد عن محمد بن أحمد عن أحدهما [الإمامين الباقر أو الصادق] عليهما السلام قال : «إنّ عندنا صحيفة من كتاب عليّ عليه السلام أو مصحف عليّ عليه السلام طولها سبعون ذراعاً ، فنحن نتبع ما فيها ، فلا نعدوها» (3).

فكلّ من طالع في هذه الروايات يظهر له أنّه كان للإمام عليّ عليه السلام كتاب واحد يسمّى بأسماء متعدّدة بحسب المناسبات واللاحظات.

الوجه الثاني :

إنّه من المستبعد أن تتكرّر عملية التدوين أكثر من مرّة واحدة في موضوع واحد ، سيّما إذا كان التدوين بإملاء من النبيّ (صلى الله عليه وآله). 0.

ص: 85

1- الكافي 1/229 ، ح 1.

2- بصائر الدرجات 3/144 ، ب 12 ، ح 8.

3- بصائر الدرجات 3/146 ، ب 12 ، ح 20.

وقد يقال : إنّه يحتمل كون بعض هذه المدوّنات حاوية لآراء عليّ عليه السلام الخاصة في مختلف الأحكام الفقهيّة ، فلا مانع من تعدّدّها من ناحية ، ومن ناحية أخرى من افتراض مغايرتها للكتاب الذي أملاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) عليه عليه السلام ، وحينئذ لا يتمّ هذا الوجه.

والجواب : عدم صحّة هذا البيان ؛ وذلك :

1 - إنّ هذا الافتراض يتنافى مع ما ورد في النصوص من كون اشتغال الصحيفة على ما أملاه النبيّ (صلى الله عليه وآله) على الإمام عليّ عليه السلام فقط ، بل ورد وصفهما بوصف واحد وبعبارات واحدة.

2 - إنّ الإمام عليّ عليه السلام معروف بأنّه كان نصوصيّ المسلك ، وكان متمسكاً ومتعبداً بالكتاب والسنة النبويّة إلى أقصى حدّ ، بل كان يعيب على من انتهج مسلك القول بالرأي ؛ لعدم حاجة عليّ عليه السلام إلى القول بالرأي ما دام يمتلك تلك الثروة النصويّة النبويّة الهائلة المتلقّاة مباشرة من النبيّ الأكرم (صلى الله عليه وآله) ، والتي هي معين لا ينضب ، وقد أمّدت الإمام عليّ عليه السلام بالعلم الجَمّ الذي يفتقده الآخرون من الصحابة الأجلاء.

وكان ضمن هذا الكتاب صحيفة الفرائض التي كثيراً ما كان الأئمّة من أهل البيت عليهم السلام ومن ولد الإمام عليّ عليه السلام يرجعون إليها ، وسيأتي نقل كثير من رواياتها.

وهذه من أهمّ الوثائق التي حفظت لنا تراث الإمام عليّ عليه السلام في الفقه بصورة عامّة ، وفي باب الإرث خاصّة ، وإن لم يقتصر عليها.

نتيجة البحث :

إنّ الذي يظهر من التأمل فيما أوردناه من نقول وغيرها ممّا لم نقله هنا : أنّ صحيفة عليّ عليه السلام في الفرائض ليست كتاباً مستقلاً عن الجامعة ، بل

ص: 86

جزء منها ، سيما إذا لاحظنا أنّ كتاب الجامعة كان شاملاً لجميع الأبواب والأحكام الفقهية ؛ فإنّه من المعلوم كون أحكام الإرث من ضمنها ، ولا داعي لاستثنائها وإفرادها وعدم إدراجها في ذلك الكتاب الكبير الذي كان معدّ للبيان الأحكام الشرعية ، سيما وأنّ ما ورد في وصف كيفية كتابتها وأنها من إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخطّ الإمام عليّ عليه السلام بيده ، وهذا ما يؤكّد الاطمئنان بل اليقين باتحاد الكتابين وعدم تعدّدهما ، وأنّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) كان قد أعدّ وثيقة ومستنداً واحداً للأحكام لا غير .

وأما تسميتها بالصحيفة وكذلك وصف كتاب الجامعة بأنّ طوله يبلغ سبعين ذراعاً ونحو ذلك من التعابير فلا يدلّ على مغايرتها لكتاب الجامعة ؛ لكون الكتاب مكوّن من مجموعة من الصفائف يبلغ مجموعها ذلك المقدار ، وليس المراد أنّه كان قطعة واحدة متصلاً بعضها ببعض ، حيث لا يوجد آنذاك جلد بهذا المقدار من الطول والامتداد ، كما هو واضح .

ومن الجدير بالذكر أنّ لفظ (الفرائض) لا ينحصر تفسيره بالمواريث ، بل هذا هو أحد معانيه ، بل هو أضيّقها ، وهو معنى اصطلاحى لدى المتشرّعة ، ومن هنا فقد تكون هذه الصحيفة متضمّنة للأحكام الإلزامية بشكل عامّ والتي منها الإرث ، وربّما تقوّي هذه الإثارة فكرة اتحاد الصحيفة مع كتاب عليّ عليه السلام .

ومن القرائن المؤيّدّة لتفسير الفرائض بالمعنى الواسع هو تسمية الصحيفة التي كتبها عليّ عليه السلام إلى أمراء جيشه ورؤساء أجناده - والتي كانت تتضمّن أكثرها أحكام الديّات - بصحيفة الفرائض .

ومما يشهد لذلك أيضاً حديث المناهي الذي رواه الشيخ الصدوق ، وهو حديث مفصّل ورد فيه الكثير من الأحكام التي رواها أمير المؤمنين

عليّ عليه السلام عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) ، وجاء في آخره : «قال محمّد بن زكريّا الغلابي : سألت عن طول هذا الحديث شعيباً المزني ، فقال لي : يا أبا عبد الله سألت الحسين بن زيد عن طول هذا الحديث ، فقال : حدّثني جعفر بن محمّد بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام : إنّه جمع هذا الحديث من الكتاب الذي هو إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخطّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام» (1).

ولعلّ تسمية الصحيفة بصحيفة الفرائض كانت في مقابل أحاديث المواعظ والنصائح النبويّة التي كتبت في صحائف أخرى.

ومن ذلك يتضح أنّ كتاب الإمام عليّ عليه السلام كان مبرّواً موضوعياً ومنظّماً بحسب المجالات التي تناولها بشكل منهجي ، فكلّ مجال خصّص له صحيفة واحدة أو عدّة صحائف مستقلّة.

والنتيجة التي تنتهي إليها : إنّ لعلّي عليه السلام كتاباً واحداً جامعاً في الأحكام ، فإنّما أن يكون له اسمان أو أكثر ، فيطلق عليه أحياناً : الجامعة ، وأحياناً : كتاب عليّ ، وأحياناً أخرى : صحيفة الفرائض أو الصحيفة أو المصحف . وكلّ إطلاق بلحاظ حيثية معيّنة.

وإنّما أن تكون هذه الصحيفة هي جزء من ذلك الكتاب ، كما هو الأرجح في نظري القاصر ، والله أعلم بحقيقة الحال.

وتجدر الإشارة إنّنا بهذا البيان لا نريد أن ننفي وجود صحف أخرى لعلّي عليه السلام بمسكن ، فحدّثنا إنّ عليّاً عليه السلام ورث من رسول الله (صلى الله عليه وآله) السيف ، وبعض يقول البغلة ، وبعض يقول ورث صحيفة في حمائل السيف إذ خرج عليّ عليه السلام ونحن في حديثه ، فقال : أيم الله لو أنبسط [أنشط] ويؤذن ن.

ص: 88

لي لحدتتكم حتى يحول الحول لا أعيد حرفاً ، وأيم الله إنّ عندي لصحفاً كثيرة قطائع رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأهل بيته ، وإنّ فيها لصحيفة يقال لها العبيطة ، وماورد على العرب أشدّ عليهم منها ، وإنّ فيها لستين قبيلة من العرب مبهرجة ما لها في دين الله من نصيب»(1).

وقد انتقلت هذه الكتب إلى أبنائه عليهم السلام يدأ بيد ، كما ورد في بعض الروايات(2) ، فراجع.

المحور السادس : تاريخ مدوّنات الإمام عليّ عليه السلام العلمية.

لقد توارث الأئمة من ولد الإمام عليّ عليهم السلام هذه المدوّنات وكتب العلم كابرأ عن كابر ، وكانوا يحافظون عليها مثلما يحافظ الناس على دنائيرهم ودراهمهم ، كما أشارت لذلك الروايات.

1 - عن معتّب قال : «أخرج إلينا أبو عبدالله عليه السلام صحيفة عتيقة من صحف عليّ عليه السلام فإذا فيها ما تقول [ما نقول] إذا جلسنا لتشهد»(3).

2 - عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : «أخرج إليّ أبو جعفر عليه السلام صحيفة فيها الحلال والحرام والفرائض. قلت : ماهذه؟ قال : هذه إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخطّه عليّ عليه السلام بيده قال : فقلت : فما تبلى؟ قال : فما يبليها؟ قلت : وما تدرس؟ قال : وما يدرسها؟ قال : هي الجامعة 4.

ص: 89

1- بصائر الدرجات 3/149 ، باب آخر فيه أمر الكتب ، ح 15.

2- بصائر الدرجات 3/135 - 139 ، باب ما عند الأئمة من كتب الأولين : كتب الأنبياء التوراة والإنجيل والزبور وصحف إبراهيم. و 139

- 142 ، باب ما يبيّن فيه كيفية وصول الألواح إلى آل محمّد صلوات الله عليهم أجمعين. و 147 - 150 ، باب آخر فيه أمر الكتب. و 150

- 161 ، باب في الأئمة عليهم السلام الجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام. وغيرها من المصادر.

3- بصائر الدرجات 3/145 ، ب 12 ، ح 14.

ولم يحتفظ الأئمة عليهم السلام بكتب العلم تلك لأنفسهم فحسب ، بل كانوا يحدّثون ويروون منها في مجالات عديدة وينشرون من علومها وأحاديثها على علماء الإسلام ، وكانوا يقرأون بعض مقاطعها على أصحابهم وتلامذتهم ، بل أطلع الأئمة عليهم السلام بعض أصحابهم على شيء من هذه الكتب وأروهم إيّاها ، من قبيل : أبي بصير(2) ومحمّد بن مسلم(3) وعبد الملك بن أعين(4) ووزارة بن أعين(5) ومعتّب(6) وعبد الله بن بكير(7).

ولدينا بعض الوثائق التي تثبت أنّ جملة معتدّاً بها من الأحاديث التي وصلت بأيدينا مأخوذة من تلك المدوّنات النصّوصية عن الإمام عليّ عليه السلام ، والتي نُعتت بأسماء متعدّدة ، كما سنرى خلال البحث.

1 - عن معلّى بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «إنّ الكتب كانت عند عليّ عليه السلام ، فلمّا سار إلى العراق استودع الكتب أمّ سلمة ، فلمّا مضى عليّ عليه السلام كانت عند الحسن عليه السلام ، فلمّا مضى الحسن عليه السلام كانت عند الحسين عليه السلام ، فلمّا مضى الحسين عليه السلام كانت عند عليّ بن الحسين عليهما السلام ، ثمّ كانت عند أبي [الإمام الباقر عليه السلام]»(8). 1.

ص: 90

- 1- بصائر الدرجات 3/144 ، ب 12 ، ح 9.
- 2- بصائر الدرجات 3/144 ، ب 12 ، ح 9.
- 3- وسائل الشيعة 26/130 ، ب 9 من الأطلعة المحرّمة ، ح 1.
- 4- بصائر الدرجات 4/162 ، ب 1 ، ح 2.
- 5- وسائل الشيعة 26/73 ، ب 6 من موجبات الإرث ، ح 4.
- 6- بصائر الدرجات 3/145 ، ب 12 ، ح 14.
- 7- وسائل الشيعة 4/435 ، ب 2 من لباس المصلّي ، ح 1.
- 8- بصائر الدرجات 4/162 ، ب 1 ، ح 1.

وثمة روايات تذكر مفصلاً كيفية انتقال هذه الكتب كإبراً عن كابر ، فراجع إن شئت.

2 - عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « ما مضى أبو جعفر عليه السلام حتى صارت الكتب إليّ » (1).

3 - عن حماد الصائغ قال : « سمعت المفضل بن عمر يسأل أبا عبدالله عليه السلام ... ثم طلع أبو الحسن عليه السلام موسى ، فقال له أبو عبدالله عليه السلام : أيسرّك أن تنظر إلى صاحب كتاب عليّ؟ فقال له المفضل : وأي شيء يسرني إذن أعظم من ذلك؟ فقال : هو هذا صاحب كتاب عليّ ، الكتاب المكنون الذي قال الله عزوجلّ :؟ لا يمسه إلا المطهرون؟ (2) (3).

4 - عن نعيم القابوسي عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : « ابني عليّ أكبر ولدي ، وأبرهم عندي ، وأحبهم إليّ ، وهو ينظر معي في الجفر ... » (4).

المحور السابع : تراث عليّ عليه السلام لدى أبنائه.

لقد صرّح الأئمة من أبناء عليّ عليه السلام كمحمد بن عليّ الباقر وجعفر بن محمد الصادق وعليّ بن موسى الرضا عليهم السلام بأنهم يمتلكون ثروة علمية ضخمة ورثوها عن أبيهم الإمام عليّ عليه السلام ، سيما فيما يرتبط بأحكام الإرث ، ومن الطبيعي أن ينقلوا منها ، فأحياناً يُصرّح بذلك وهو الغالب (5) ، وأحياناً لا يُصرّح ، وما لم يُصرّح به فقد تعهد الأئمة من أهل البيت عليهم السلام ك.

ص: 91

1- بصائر الدرجات 4/167 ، ب 1 ، ح 20.

2- سورة الواقعة 56 : 79.

3- الغيبة : 345 - 346 ، ب 24 ، ح 4.

4- الكافي 1 : 311 - 312 ، ح 2.

5- والدراسة التي بين يديك حافلة بنماذج كثيرة على ذلك.

بأنَّ كلَّ ما يحدثون به فإنَّما ينقلونه عن النبيِّ (صلى الله عليه وآله) بسند متصل :

1 - عن جابر - بثلاثة أسانيد - قال : قال أبو جعفر عليه السلام : «يا جابر لو كتناحدث الناس أو حدّثناهم برأينا لكتنا من الهالكين ، ولكننا نحدّثهم بآثار عندنا من رسول الله (صلى الله عليه وآله) يتوارثها كابر عن كابر ، نكنزها كما يكنز هؤلاء ذهبهم وفضّتهم»(1).

2 - عن داود أبي زيد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : «إنّا لو كتناقتي الناس برأينا وهوانا لكتنا من الهالكين ، ولكنّها آثار من رسول الله (صلى الله عليه وآله) أصل [أصول] علم تتوارثها كابر عن كابر عن كابر ، نكنزها كما يكنز الناس ذهبهم وفضّتهم»(2).

3 - عن عنبسة قال : «سأل رجل أبا عبدالله عليه السلام عن مسألة فأجابه فيها ، فقال الرجل : إن كان كذا وكذا ما كان القول فيها ، فقال له : مهما أحببتك فيه لشيئ فهو عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، لسنا نقول برأينا من شيء»(3).

4 - ولقد صرّح الأئمّة من أهل البيت عليهم السلام بسلسلة السند لكلّ ما ينقلونه من أحاديث ، وأنّ هذا النقل ليس حدسياً بل حسياً ، فعن عمر بن عبدالعزيز(4) عن هشام بن سالم وحمّاد بن عثمان وغيره قالوا : «سمعنا أبا عبدالله عليه السلام يقول : حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدّي ، [.

ص: 92

1- بصائر الدرجات 6/299 - 300 ، ب 14 ، ح 1 ، 4 ، 6 . وانظر : 299 - 301 ، ح 2 ، 9 .

2- بصائر الدرجات 6/299 - 300 ، ب 14 ، ح 3 . وانظر : 301 ، ح 10 .

3- بصائر الدرجات 6/300 - 301 ، ب 14 ، ح 8 .

4- المراد به : أبو جعفر عمر بن عبدالعزيز بن أبي بشّار [يسار] ، المعروف ب- (زحل) : عربي ، بصري ، كان له كتاب . [انظر : معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة 14 / 46 - 47] .

وحدِيثِ جَدِّي حَدِيثِ الْحُسَيْنِ ، وَحَدِيثِ الْحُسَيْنِ حَدِيثِ الْحَسَنِ ، وَحَدِيثِ الْحَسَنِ حَدِيثِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَحَدِيثِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) ، وَحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ «(1)».

وَعَلَيْهِ فَنَحْنُ نَظْمَةٌ بِأَنَّ كَمِيَّةً كَبِيرَةً مِمَّا نَقَلُوهُ مِنْ أَحَادِيثِ كَانَتْ مَأْخُودًا مِنْ كِتَابِ الْإِمَامِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كَمَا يَعْتَرِضُ الْمَتَّبِعُ عَلَيَّ بَعْضَ الْأَرْاءِ الْمُنْقُولَةِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنْفِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ عَنِ الْإِمَامِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَمْ يَصْرَحْ بِذَلِكَ (2).

المحور الثامن : النقول الفقهية عن كتاب الإمام علي عليه السلام.

لقد روي من كتاب الإمام علي عليه السلام كثير من الأحكام الفقهية ، والذي شاع منها ما روي عن حفيده الإمام أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ، من ذلك (3) :

ماورد في بيان حكم سور الهجر (4) ، وبيان وقت الفضيلة للظهر (5) ، وفي بيان حكم أداء صلاة الجمعة (6) ، وبيان ثبوت الشهر برؤية الهلال (7) ، 1.

ص: 93

1- الكافي 1/53 ، ح 14.

2- نظير : ما رواه الكوفي العباسي ، عبدالله بن محمد بن أبي شيبه ، المصنّف 7/327 ، ب 3 ، ح 13. وإليك نص الحديث : أبو خالد عن حجّاج عن شيخ عن ابن الحنفية في امرأة وأبوين : للمرأة الربع ، وللأم ثلث ما بقي. وأمّا ما روي عن الإمام علي عليه السلام فهو : علي بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن الشعبي عن علي في امرأة وأبوين قال : الربع ، وثلث ما بقي ، المصنّف 7/326 ، ح 3. إن كلّ من يطالع هذين الحديثين يقطع بكونهما حديثاً واحداً.

3- معالم المدرستين 2/347 - 349.

4- وسائل الشيعة 1/227 ، ب 2 من الأسار ، ح 2.

5- وسائل الشيعة 4/144 ، ب 8 من المواقيت ، ح 14.

6- وسائل الشيعة 7/349 - 350 ، ب 29 من صلاة الجمعة ، ح 1.

7- وسائل الشيعة 10/255 ، ب 3 من شهر رمضان ، ح 11.

وحكم المحرم إذا مات في ثلاث أحاديث (1)، وفي لبس الطيلسان المزّر حديثين (2)، وفي كفارة إصابة القطاة حديثين (3)، وفي كفارة بيض القطاة حديثين (4)، وفي زيادة شوط الطواف حديثاً (5)، والعمرة المفردة (6)، وفي عدد الكبائر حديثاً (7)، وفي أكل مال اليتيم حديثاً (8)، وفي حكم الطلاق في العدة بغير رجوع (9)، وفي كراهية لحوم الحمر الأهلية (10)، وفي ما حرم أكله من أنواع السمك ستة أحاديث (11) (83)، وفي حد إدراك الزكاة في الذبيحة حديثين (12)، وفي حكم إرث الإخوة من الأم مع الجدّ حديثين (13)، وفي نصيب ميراث غير ذوي الفروض (14)، وفي حكم ميراث الأعمام والعمّات والأخوال والخالات إذا اجتمعوا (15)، وفي ميراث الغرقى والمهدوم عليهم (16)، وفي الحكم بالبيّنة واليمين حديثين (17)، وفي حكم من قتل 2.

ص: 94

- 1- وسائل الشيعة 2/503 - 505، ب 13 من غسل الميت، ح 1، 3، 8.
- 2- وسائل الشيعة 12/475، ب 36 من تروك الإحرام، ح 2.
- 3- وسائل الشيعة 13/18، ب 5 من كفارات الصيد، ح 1، 2.
- 4- وسائل الشيعة 13/55، ب 24 من كفارات الصيد، ح 2، 4.
- 5- وسائل الشيعة 13/368، ب 34 من الطواف، ح 16.
- 6- وسائل الشيعة 14/307، ب 6 من العمرة، ح 1.
- 7- وسائل الشيعة 15/321، ب 46 من جهاد النفس، ح 4.
- 8- وسائل الشيعة 17/247، ب 70 ممّا يكتسب به، ح 6.
- 9- وسائل الشيعة 22/140، ب 16 من أقسام الطلاق، ح 4.
- 10- وسائل الشيعة 24/118، ب 4 من الأطعمة والأشربة، ح 3.
- 11- وسائل الشيعة 24/130-134، ب 9 من الأطعمة والأشربة، ح 1، 4، 12، 13، 15، 16.
- 12- وسائل الشيعة 24/23-24، ب 11 من الذبائح، ح 6، 7.
- 13- وسائل الشيعة 26/174-175، ب 8 من ميراث الإخوة والأجداد، ح 8، 10.
- 14- وسائل الشيعة 26/68، ب 2 من موجبات الإرث، ح 1.
- 15- وسائل الشيعة 26/186-188، ب 2 من ميراث الأعمام والأخوال، ح 1، 6.
- 16- وسائل الشيعة 26/307، ب 1 من ميراث الغرقى والمهدوم عليهم، ح 1.
- 17- وسائل الشيعة 27/229، ب 1 من كيفية الحكم وأحكام الدعوى، ح 1، 2.

شخصاً مقطوع اليد(1)، وفي كيفية الجلد في الحدود حسب السن(2)، وفي حدّ اللواط مع الإيقاب(3)، وفي ثبوت الحدّ على شارب الخمر والنبيد(4)، وفي حدّ شارب الخمر والمسكر(5)، وفي حدّ قطع فرج المرأة(6)، وفي دية كلب الصيد(7).

هذا، وقد قمنا بدراسة مستقلة تتبّعنا فيها قسماً من تراث الإمام عليّ عليه السلام، وهو التراث الفقهي في باب الإرث خاصّة ففوجئت بالعثور على روايات كثيرة جدّاً لم تكن بالحسبان من حيث الكمّ والجودة، وكان أكثرها مأخوذاً من كتاب الإمام عليّ عليه السلام بصورة مباشرة أو غير مباشرة.

المحور التاسع: تراث الإمام عليّ عليه السلام لدى تلامذته والراوين عنه.

وكذا الحال بالنسبة لما نقله بعض تلاميذ الإمام عليّ عليه السلام ورواته، نظير: عبد الله ابن عباس، والحارث الهمداني، وعامر الشعبي، وشريح، وغيرهم، سيّما إذا أجرينا مقارنة بين بعض ما ينقله هؤلاء من دون التصريح بنسبته إلى الإمام عليّ عليه السلام وبين ما صرّح بنسبته إلى الإمام عليّ عليه السلام من قبلهم أنفسهم أو من قبل غيرهم؛ حيث يتجلّى التشابه في المضمون وربّما في اللفظ بين هذه المنقولات.

بل هناك آراء فقهية للإمام عليّ عليه السلام قد نُسبت إلى غيره، كما نرى 5.

ص: 95

- 1- وسائل الشيعة 29/111، ب 50 من القصاص، ح 1.
- 2- وسائل الشيعة 28/11، ب 1 من مقدّمات الحدود، ح 1.
- 3- وسائل الشيعة 28/159، ب 3 من حدّ اللواط، ح 7.
- 4- وسائل الشيعة 28/224، ب 4 من حدّ المسكر، ح 1.
- 5- وسائل الشيعة 28/230، ب 7 من حدّ المسكر، ح 2.
- 6- وسائل الشيعة 29/340، ب 36 من ديات الأعضاء، ح 1.
- 7- وسائل الشيعة 29/227، ب 19 من ديات النفس، ح 5.

ذلك في بعض الآراء الثابت نقلها عن الإمام عليّ عليه السلام والتي تقرّد بها قد نُسبت إلى معاوية الذي لم يكن معروفاً بالفتيا. وإليك بعض المؤشّرات :

1 - عبدالله بن عبّاس : «عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام قال : كان ابن عبّاس يقول : إنّ الذي يحصي رمل عالج ليعلم أنّ السهام لا تعول من ستة ، فمن شاء لاعنته عند الحجر أنّ السهام لا تعول من ستة»(1). وروي نحوه عن أبي عبدالله عليه السلام(2).

ونحن نرى أنّ هذه الرواية عينها منقولة عن ابن عبّاس الذي كان تلميذاً للإمام عليّ عليه السلام ، فعن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال : «كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنّ الذي أحصى رمل عالج ليعلم أنّ السهام لا تعول على ستة ، لو يبصرون وجهها لم تجز ستة»(3).

2 - الحارث الهمداني : «عن عمر بن سعيد أنّه سأل الحارث الأعور عن امرأة وأبوين ، فقال مثل قول عثمان»(4).

وقول عثمان : «للمرأة الربع سهم من أربعة ، وللأمّ ثلث ما بقي سهم ، وللأب سهمان»(5).

والمنقول في مصادر أهل السنّة «عن عليّ عليه السلام في امرأة وأبوين ، قال : من أربعة ؛ للمرأة الربع ، وللأمّ ثلث ما بقي ، وما بقي فللأب»(6).

ومن الواضح أنّ الحارث كان قد أخذ ذلك من الإمام عليّ عليه السلام ؛ لأنّه 5.

ص: 96

1- وسائل الشيعة 26/74 - 75 ، ب 6 من موجبات الإرث ، ح 12.

2- وسائل الشيعة 26/76 ، ب 6 من موجبات الإرث ، ح 15.

3- وسائل الشيعة 26/74 ، ب 6 من موجبات الإرث ، ح 9. وانظر : 75 ، ح 14.

4- سنن الدارمي 2/345.

5- سنن الدارمي 2/345.

6- سنن الدارمي 2/345.

كان من تلامذته وكان معروفاً بالرواية عنه.

3 - عامر الشعبي : «عن حسن عن أبيه قال : سألت الشعبي عن رجل مات وترك ابنته لا يُعلم له وارث غيرها ، قال : لها المال كلّهُ»(1).

والمنقول في مصادر أهل السنّة «عن الشعبي عن عليّ عليه السلام : أنّه كان يرّد على كلّ ذي سهم إلا المرأة والزوج»(2).

4 - شريح القاضي : «عن قطن بن عبدالله الضبي : أنّ امرأة ركبت في الفرات ومعها ابن لها فغرقا جميعاً ، فلم يدر أيّهم مات قبل صاحبه ، فأتينا شريحاً فأخبرناه بذلك ، فقال : ورثوا كلّ واحد منهما من صاحبه ، ولا تردّوا على واحد منهما ممّا ورث من صاحبه شيئاً»(3).

وأما المروي عن الإمام عليّ عليه السلام في قوم غرقوا جميعاً أهل بيت ، قال : «يورث هؤلاء من هؤلاء ، وهؤلاء من هؤلاء ، ولا يرث [ولا يورث] هؤلاء ممّا ورثوا من هؤلاء شيئاً ، ولا يورث هؤلاء ممّا ورثوا من هؤلاء شيئاً»(4).

5 - معاوية بن أبي سفيان : «عن الشعبي عن عبدالله بن معقل قال : مارأيت قضاء بعد قضاء أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) أحسن من قضاء قضى به معاوية في أهل الكتاب ، قال : نرثهم ، ولا يرثوننا ، كما يحلّ لنا النكاح فيهم ، ولا يحلّ لهم النكاح فينا»(5). وأيضاً روي عن الزهري قال : «لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ولا عهد 2.

ص: 97

1- سنن الدارمي 2/361.

2- سنن الدارمي 2/361.

3- المصنّف 7/371 ، ب 73 ، ح 1.

4- وسائل الشيعة 26/311 ، ب 3 من ميراث الغرقى والمهدوم عليهم ، ح 2.

5- المصنّف 7/384 ، ب 87 ، ح 2.

أبي بكر ولا عهد عمر، فلمّا ولي معاوية ورث المسلم من الكافر، قال: فأخذ بذلك الخلفاء...»(1).

في حين إنّ هذا هو مذهب الإمام عليّ عليه السلام، فعن ابن رباط رفعه قال: «قال أمير المؤمنين عليه السلام: لو أنّ رجلاً ذمياً أسلم وأبوه حيّ ولأبيه ولد غيره ثم مات الأب، ورثه المسلم جميع ماله، ولم يرثه ولده ولا امرأته مع المسلم شيئاً»(2).

وروى أبو القاسم الكوفي «أنّ عمر منع اليهود والنصارى والمجوس إذا أسلموا ميراث ذويهم، وجعل ميراثهم لمن هو على أديانهم من ذوي أرحامهم دون من أسلم منهم، واحتجّ في ذلك بقول الرسول (صلى الله عليه وآله): أهل الملتين لا يتوارثون، فلمّا ولي أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ورث من أسلم من أهل المدينة من آبائهم وأولادهم وذوي أرحامهم المقيمين على أديانهم، فقيل له: أو ليس قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): أهل ملتين لا يتوارثون؟ قال: نعم، قد قال ذلك، ولكن المسلم يرث الذمّي، والذمّي لا يرث المسلم، فهما لم يتوارثا، إنّما يتوارثان إذا ورث كلّ واحد منهما الآخر، لا إذا ورث آخر من غير عكس، وهل زاد المسلم إسلامه إلا قوّة وعزّاً؟! أيمنع ميراثه بإسلامه؟ وإنّما أراد الرسول (صلى الله عليه وآله): لا يتوارثان، يعني: أنّا نرثهم ولا يرثونا، كما أنّنا ننكح فيهم ولا ينكحون فينا»(3) ومن يقارن بين هذين النقلين يتجلّى له بوضوح كيف نُسب رأي عليّ بن أبي طالب عليه السلام إلى معاوية الذي لم يكن صاحب رأي ولا قضاء، وإنّما تبع في ذلك الإمام عليّ عليه السلام، كما ذكر ذلك 7.

ص: 98

1- المصنّف 7/384، ب 86، ح 12.

2- وسائل الشيعة 26/24، ب 5 من موانع الارث، ح 1.

3- مستدرک الوسائل 17/143، ب 1 من موانع الارث، ح 7.

المحدّث النوري ذيل الحديث ، فراجع.

والنتيجة التي نريد أن نخلص إليها هي :

إنّ تراث الإمام عليّ عليه السلام الفقهي وفي باب الإرث بالذات واسع جداً في واقعه وأكثر بكثير ممّا صرّح بنسبته إليه.

ص: 99

1 - القرآن الكريم

2 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لابن عبد البرّ ، يوسف بن عبدالله ، دار نهضة مصر - القاهرة/بدون تاريخ.

3 - الإصابة في تمييز الصحابة : لابن حجر العسقلاني ، أحمد بن عليّ ، دار إحياء التراث العربي - بيروت/بدون تاريخ.

4 - أسد الغابة في معرفة الصحابة : لابن الأثير ، عليّ بن أبي الكرم ، دار إحياء التراث العربي - بيروت/بدون تاريخ.

5 - الأمالي : للشيخ الصدوق ، محمّد بن عليّ بن بابويه ، مؤسّسة البعثة - قم ، ط 1/1417 هـ.

6 - الأمالي : للشيخ الطوسي ، محمّد بن الحسن ، دار الثقافة - قم ، ط 1/1414 هـ.

7 - بصائر الدرجات : للصفّار ، محمّد بن الحسن ، مكتبة المرعشي - قم/1404 هـ.

8 - تاريخ الخلفاء : للسيوطي ، جلال الدين ، دار الكتب العلمية - بيروت ، ط 14081 هـ = 1988 م.

9 - تفصيل وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة : للحجّ العاملي محمّد بن الحسن ، مؤسّسة آل البيت : لإحياء التراث ، ط 1/1412 هـ.

10 - جواهر العقدين في فضل الشرفين : للسهمودي ، عليّ بن عبدالله ، مطبعة العاني - بغداد/1405 هـ = 1984 م.

- 11 - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: للأصبهاني، أبو نعيم أحمد بن عبدالله، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، دار الكتاب العربي - بيروت، ط 5/1407 هـ = 1987 م.
- 12 - الرياض النضرة في مناقب العشرة: للطبري، أحمد بن عبدالله، دار الغرب الإسلامي - بيروت، ط 1/1996 م.
- 13 - سنن الترمذي: للترمذي، محمد بن عيسى، دار إحياء التراث العربي - بيروت 1275 هـ = 1938 م.
- 14 - سنن الدارقطني: للدارقطني، علي بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 14171 هـ = 1996 هـ.
- 15 - سنن الدارمي: للدارمي، أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام، دار الفكر - بيروت/بدون تاريخ.
- 16 - شواهد التنزيل لمن خصّ بالفضيل: لابن رويش السقاف، عيدروس بن أحمد، المجمع العالمي لأهل البيت: ط 1/1415 هـ = 1994 م.
- 17 - الصواعق المحرقة: لابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، ط 3/1414 هـ = 1993 م.
- 18 - الطبقات الكبرى: لابن سعد، محمد بن سعد، دار صادر - بيروت/بدون تاريخ.
- 19 - الغدير في الكتاب والسنة والأدب: للأميني، عبدالحسين أحمد، مركز الغدير - قم، ط 1/1416 هـ = 1995 م.
- 20 - فضائل الصحابة: للشيباني، أحمد بن حنبل، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط 14031 هـ = 1983 م.
- 21 - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للمناوي، عبدالرؤوف، دار المعرفة - بيروت/1391 هـ = 1972 م.

- 22 - الكافي ، الكليني : لمحمد بن يعقوب ، دار الكتب الإسلامية طهران ، ط 13883 هـ .
- 23 - كتاب الغيبة : للنعماني ، محمد بن إبراهيم المعروف بابن أبي زينب ، أنوار الهدى - قم ط 1/1422 هـ .
- 24 - كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال : للمتقي الهندي ، علاء الدين عليّ ابن حسام الدين ، مؤسسة الرسالة ، - بيروت/1409 هـ = 1989 م .
- 25 - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد : للهيثمى ، عليّ بن أبي بكر ، دار الفكر - بيروت 1408 هـ = 1988 م .
- 26 - مستدرک الوسائل ومستنبط المسائل : للنوري الطبري ، ميرزا حسين ، مؤسسة آل البيت : لإحياء التراث ، ط 1/1407 هـ .
- 27 - المستدرک على الصحيحين : للحاكم النيسابوري ، أبو عبدالله ، دار إحياء التراث العربي - بيروت ، ط 1/1422 هـ = 2002 م .
- 28 - مسند الإمام أحمد : للشيباني ، أحمد بن حنبل . مؤسسة التاريخ العربي - بيروت ، ط 1/1412 هـ = 1991 م .
- 29 - المصنّف في الأحاديث والآثار : للكوفي العيسى ، عبدالله بن محمد بن أبي شيبة ، بيروت - دار الفكر ، ط 1/1409 هـ = 1989 م .
- 30 - معالم المدرستين : للعسكري ، مرتضى ، مؤسسة البعثة - طهران ، ط 4/1412 هـ = 1992 م .
- 31 - معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة : للسيد الخوئي ، أبو القاسم ، ط 14135 هـ = 1992 م .
- 32 - ينابيع المودة لذوي القربى : للقندوزي ، سليمان بن إبراهيم ، دار الأسوة - قم ، ط 1/1416 هـ .

المنهج التاريخي في كتابي ابن المطهر وابن داود في علم الرجال (1)

سامي حمود الحاج جاسم

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدّمة :

الحمد لله ربّ العالمين ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهد الله فهو المهتد ، ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً.

تعدّ الدراسات المتعلقة بمنهج العلماء المسلمين من الدراسات المهمّة ، وتقع أهميّة هذه الدراسة في كونها دراسة لمنهج علمين بارزين في علم الرجال عند الإمامية ، وهذا يعطيها الريادة في هذا المضمّن ، لأنّ كتب هذين العلمين : خلاصة الأقوال وإيضاح الاشتباه ورجال ابن داود تحوي معلومات وفيرة عن الكثير من الرواة الذين كان لبعضهم أثر في الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية في المجتمع الإسلامي - فضلاً عن كونهم محدّثين - ممّا يتيح لنا فرصة الإطلاع على تاريخ الأمة من خلالهم كما أنّ معرفة هؤلاء الرجال ودراسة أحوالهم المذكورة في كتب الرجال الإمامية

ص: 103

يمكن أن تنفعنا في تصحيح بعض المعلومات أو الحوادث التاريخية تفصيلاً أو تعريضاً.

واعتمدت هذه الدراسة على مجموعة من المصادر والمراجع اللاتي كان لها العون الأكبر في إتمام هذا البحث وإخراجه ، فبعد القرآن الكريم كان لكتب الرجال الأثر الكبير في رصد الكثير من المعلومات ، ولاسيما عند الموازنة في المعلومات الواردة في الكتب المدروسة : الخلاصة والإيضاح ورجال ابن داود ، أو مراجعة موارد هذه الكتب المذكورة آنفاً ، ومن أهم هذه الكتب الرجالية : رجال النجاشي (ت 450 هـ) والفهرست للطوسي (ت 460 هـ) واختيار رجال الكشي للطوسي أيضاً والتحرير الطاووسي للشيخ حسن بن زين الدين الشهيد (ت 588 هـ) ، فضلاً عن كتب الرجال الخاصة بأهل السنة أمثال : الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (ت 327 هـ) ولسان الميزان وتهذيب التهذيب لابن حجر (ت 852 هـ) وأمثالها من الكتب الشبيهة.

وكان لكتب الفهارس أثر كبير في تتبع المصنّفات الرجالية مثل كتاب مصفى المقال في مصنّفي الرجال للطهراني الذي ساعدني في رصد المؤلفات والمؤلفين في علم الرجال بشكل خاص ، واقتصر مصفى المقال على مصنّفي الرجال من الإمامية فقط.

كما أنّ هناك مصادر تاريخية اقتضت الضرورة أن أستقي منها معلوماتي ، مثل كتاب صورة الأرض لابن حوقل (ت 367 هـ) ، والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير أبي السعادات الجزري (ت 606 هـ) ، والكامل في التاريخ لابن الأثير (ت 630 هـ) ، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير (ت 774 هـ) ، والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي (ت 874 هـ) وغيرها.

وأخذت من المعاجم اللغوية ، مثل كتاب العين للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 175 هـ) ، وكتاب مختار الصحاح للرازي (ت 665 هـ) ، وكتاب لسان العرب لابن منظور (ت 711 هـ) وغيرها ، كما كان لقسم من البحوث المنشورة في المجلات العربية والعراقية المحكمة والدراسات الأكاديمية الأثري في توجيهي إلى المصادر الأولية.

وكان من الصعوبات التي واجهتني خلال مدة البحث ندرة المصادر الخاصة ببعض المباحث والفصول ، ولاسيما في الفصل الخاص بعلم الرجال وأهميته ، فضلا عن صعوبة الحصول على الكتاب بسبب تغيير أماكن الكتب في المكتبات وعدم تصنيفها ، فضلا عن فقدان بعضها بعد 9/4/2003 ، فاضطرت إلى السفر خارج العراق للحصول على قسم من المصادر ، وكذلك الاستعانة ببعض الأخوة في الخارج من خلال المراسلة للحصول على المصادر ، فضلا عن اللجوء إلى أصحاب المكتبات الخاصة والعامّة في النجف الأشرف.

في سبيل وضع اليد ببصمات واضحة على المنهج التاريخي في كتابي علم الرجال لابن المطهر وابن داود الحلّيين ، لا بدّ من إيراد لمحة تاريخية عن مناهج التأليف والتصنيف عند مؤرّخي الإسلام ، وليقودنا هذا التمهيد إلى موضوع البحث الأساسي على وفق ما هو مبين في عنوانه ، وكان متن البحث كالاتي :

أمّا المادّة الرئيسة للبحث فقد تكوّنت من أربعة أبواب - عقد لكلّ باب ثلاثة فصول - مع المقدّمة والتمهيد والخاتمة وقائمة المصادر والمراجع والدراسات والبحوث ، وهي كالاتي :

الباب الأوّل وعنون ب- : علم الرجال عند الإمامية.

وجاء الفصل الأوّل منه لبيان ماهية علم الرجال عند الإمامية وأهميته فضلاً عن موضوعه وبداياته التاريخية وأهمّ التعريفات التي حصرت هذا العلم.

أمّا الفصل الثاني فأكد علاقة علم الرجال بالعلوم الأخرى كالتاريخ والدراية وعلم الجرح والتعديل وغيرها ، ثمّ تطرّق إلى معالم هذا العلم (علم رجال الإمامية) ومناهجه وذلك من خلال معرفة شروط الراوي وأهمّ مناهج التصنيف الرجالية عن الإمامية.

وجاء الفصل الثالث ليدرس ويحلّل قسماً من الألفاظ الجارحة والمعدّلة التي استعملها الرجاليون فضلاً عن بعض التوثيقات الخاصّة والعامة التي هي من مفردات علم الرجال عند الإمامية ، كما أشار هذا الفصل إلى أهمّية التوثيقات الرجالية الخاصّة بالمتقدّمين والمتأخّرين.

ثمّ الباب الثاني الموسوم ب- : (منهج ابن المطهّر الحلّي في الرجال) متكوّنًا من ثلاثة فصول أيضاً.

الأوّل يشير إلى منهج ابن المطهّر الحلّي في كتابه الرجالي خلاصة الأقوال في معرفة الرجال ، واستهلّ الفصل بمقدمة عن سيرة حياة العلامة الحلّي العلمية والشخصية ، ثمّ بعد ذلك تحليل منهجه في خلاصة الأقوال بعد أن ذكرنا موارده لهذا الكتاب.

وجاء الفصل الثاني ليدرس منهج العلامة الحلّي في كتابه الرجالي إيضاح الاشتباه عن أسماء الرواة ، وحاولت أن اختصر في هذا الفصل ، ولم آت بالأمثلة حتّى لا يتكرّر الكثير من المعلومات ، فضلاً عن محاولتي اتّباع نمط الموازنة بين كتابي العلامة : خلاصة الأقوال وإيضاح الاشتباه عند محاولة تحليل منهجية الأخير ، مع بيان الاختلافات الحاصلة بين الكتابين : الخلاصة والإيضاح.

أمّا الفصل الثالث فقد جاء ليسلّط الضوء على بعض الأفكار والرؤى الإنتقادية لتجاوزات العلامة الحلّي عن منهجه في خلاصة الأقوال.

أمّا الباب الثالث فعنون ب- : (منهج ابن داود الحلّي في الرجال).

وجاء الفصل الأوّل منه لدراسة منهج ابن داود في رجاله ، وبعد الترجمة لابن داود وحياته العلمية وذكر مؤلفاته تمّ تحليل منهجه في رجاله من حيث خطة الكتاب والمعلومات الواردة في المتن وكيفية الإشارة إليها فضلا عن ذكر موارده في الكتاب.

أمّا الفصل الثاني فسلّط الضوء على بعض الأفكار والرؤى الانتقادية لتجاوزات ابن داود الحلّي عن منهجه الذي اختطّه وبينه في مقدّمة كتابه الرجالي.

أمّا الفصل الثالث فقد جاء ليعقد موازنة بين كتاب خلاصة الأقوال ورجال ابن داود من حيث خطة التأليف في الكتابين وموارد متن الكتاب ، وقد بينت من خلالها مواطن الالتقاء والافتراق في المنهجين.

أمّا الباب الرابع فجاء لرصد التعليقات والحواشي على كتب الحلّيين الرجالية.

فعقد الفصل الأوّل حول حاشية الشهيد الثاني على خلاصة الأقوال في معرفة الرجال.

والفصل الثاني حول كتاب نضد الإيضاح لابن الفيض الكاشاني ، وهو تعليقة على كتاب إيضاح الاشتباه في أسماء الرواة.

أمّا الفصل الثالث فكان حول حاشية الشهيد الثاني على رجال ابن داود ، وختم هذا الباب ببعض الآراء الرجالية عن الخلاصة ورجال ابن داود.

ثم بعد ذلك جاءت الخاتمة لتشتمل على قسم من الأفكار المستنتجة من خلال البحث ، ثم الملاحق وضمت ملحقاتاً واحداً ذكر فيه ولادات الأئمة الإثني عشر عليهم السلام ووفياتهم مضافاً إلى ذكر كنههم ومواطن ولادتهم ووفياتهم وذلك حتى يسهل على قارئ النصوص المقتبسة من الكتب المدروسة في البحث - وحتى قراءة الكتب نفسها - معرفة متى عاش هذا الراوي وفي أي عصر كان من خلال معرفة معاصرتة لأحد الأئمة عليهم السلام ، ولاسيما أن ابن المطهر وابن داود أباً على ذكر معاصرة الأئمة عليهم السلام للكثير من الرواة.

ثم بعد ذلك تأتي قائمة المصادر والمراجع والبحوث والدراسات.

وهنا لا يسعني إلا أن أتقدم بخالص الشكر والعرفان إلى أستاذي الفاضل الدكتور محمد مفيد راضي آل ياسين لما بذله من جدّ ومثابرة في متابعة هذا البحث منذ أن كان بذرة إلى أن استوى على سوقه بالشكل الذي هو عليه ، لم يبخل عنه بملاحظاته ولا بآرائه القيّمة التي لولاها لما خرج هذا البحث على هذه الشاكلة ، فجزاه الله عني جزاء العلماء العاملين ، وأسأل الله أن يطيل في عمره خدمة للعلم والمتعلمين.

وفي الختام أقول : إنّ هذا الجهد هو محاولة للتعريف بالجهد العلمي الذي يقوم به الرجالي بغية ضبط رجاله المترجم لهم من جميع النواحي الشخصية والعلمية والفكرية فضلاً عن الأساليب التي يتبعونها في مناهجهم ، فأرجو أن يغني بالملاحظات السديدة التي تقوم من خلال رصد مواطن الوهن في البحث وتقويمها حتى يخرج بصورة متكاملة.

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى ملاحظة مهمّة ، وهي أنّي سوف لا أعتد على منهجية الاختصار بألفاظ (المصدر السابق) و (المصدر نفسه) عند

الإشارة إلى المظانّ في هوامش البحث.

وما توفيتني إلاّ بالله... ولله الحمد في الأولى والآخرة، ونسأله تعالى حسن العاقبة.

ص: 109

لمحة تاريخية عن مناهج التأليف وأشكال التصنيف

عند مؤرخي الإسلام

على الرغم من الغموض الذي ما زال يكتنف بدايات التدوين التاريخي عند العرب فإنه قد نال في أواخر القرن الثالث للهجرة وبدايات القرن الرابع للهجرة تطوراً في المنهج والطريقة واستمر على ذلك خلال القرون التالية، غير أن الآراء في منهجية الكتابات التاريخية ظلّت متضاربة متباينة، فلا يستطيع الباحث تقديم صورة واضحة لهذا الموضوع بالارتكاز عليها إلا إذا استقرأ المادة بنفسه وأعاد النظر في نتائجها التي توصل إليها الباحثون(1).

فعرّب ما قبل الإسلام كانوا بسبب معيشتهم يفصّلون حفظ أيامهم وأحداثهم عن طريق الرواية الشفهية على هيئة أشعار مقصّدة أو أخبار متفرّدة(2)، فهو في الواقع شيء من الأساطير الشعبية والقصص المنقولة بالتواتر وشيء أخذ من هنا وهناك ومزج مزجاً، فكان نواة مادّة التاريخ كعلم الذي بدأ يظهر في القرن الثاني الهجري، وعندما بدأ الشروع بالتدوين واجهته عقبة التمييز بين المادّة التي يبني عليها المؤرّخ أحكامه التاريخية 5.

ص: 110

1- علم التاريخ، دائرة المعارف الإسلامية 3/26.

2- تاريخ التراث العربي 1/395.

والمواد التي صنعها الخيال واقتضتها الأحوال التي مرّت بها تلك الأمة(1).

ومن هذا القبيل التاريخ المأثور عن العرب قبل الإسلام ، ولاسيما التاريخ المنقول بالسّماع والرواية شعراً أو نثراً لشبه الجزيرة العربية في عهد ما قبل الإسلام ، ويستثنى من ذلك من ترك منهم البداوة ونزل حواضر الجزيرة ولاسيما أهل اليمن والحيرة ، فقد نقش الأولون بالخط المسند على مبانيهم من أخبار ملوكهم وشؤونهم العامة ، ودون الآخرون بخطهم أخبار مملكتهم وأودعوها أديرة الحيرة وكنائسها(2).

فلما ظهر الإسلام وقامت الدولة الإسلامية ومست الحاجة إلى معرفة سيرة الرسول (صلى الله عليه وآله) واستقصاء السنة توافر رجال على جمع أخبار السيرة وتدوينها ، فكان ذلك بدء انشغال العرب بالتاريخ ، ولما كان الرسول (صلى الله عليه وآله) هو خاتم الأنبياء والمرسلين كان من الطبيعي لمعرفة تاريخ الرسالة وسيرة الرسول (صلى الله عليه وآله) ودراسة أحوال الرسل والأنبياء الذين جاؤوا قبله ونوع رسالتهم والأقوام الذين اتبعوا الرسالة أو رفضوها أن يتوسّع مجال التاريخ ، وبذلك أصبحت هذه الدراسة مقدّمة لدراسة تاريخ الرسول (صلى الله عليه وآله) والرسالة أو (السيرة) والذي قيل عنها : (المبتدأ) أو (المبدأ) ، التي تبدأ بتاريخ آدم عليه السلام ثم تستمر إلى أن تصل إلى السيرة التي تبتدئ بالنسب ونسب النبي (صلى الله عليه وآله) ، ثم صار يلحق بالسيرة قسم آخر يمكن أن يقال له : (المغازي) ، وقد استعمل هذا الأسلوب من قبل المؤرّخين الأوائل(3).

وقد دلّ الربط بين السيرة والتاريخ على تطوّر مهمّ في الفكرة.

ص: 111

1- موارد تاريخ الطبري 1/114.

2- مقدّمة ابن خلدون : 375.

3- المغازي الأولى ومؤلفوها ، المقدّمة.

التاريخية وفي المفهوم التاريخي ، ودلّ على شعور المؤرخين بأنّ التاريخ الإسلامي صفحة من صفحات كثيرة مطوية تكوّن منها التاريخ العالمي ، وأنّ هذا لا يمكن أن يبقى معزولاً عن تاريخ الشعوب الأخرى(1).

ولقد ساعدت الدعوة الإسلامية ونشوء الدولة الإسلامية الموحّدة - فضلاً عن حركات الفتح الإسلامي - على توسيع أفق الفرد العربي فكرياً وحضارياً ، ورافق هذه التطوّرات تطوير منهج الكتابة وتوسيع هدفها وفلسفتها ، فلم تبق الكتابة التاريخية الإسلامية محصورة بحدود قصص أيّام العرب وأنسابهم وصولاً تهمة الحربية وإنّما تجاوزت ذلك ، وقد شهد القرن الأوّل الهجري ظهور عدد من المؤرّخين الرواد الذين أخذوا على عاتقهم وضع حجر الأساس لكتابة تاريخية عربية على وفق مفهوم متطوّر للتاريخ ومستندة إلى منهج البحث التاريخي(2).

فكان الخبر التاريخي يستند إلى الحفّاظ الموثوق بهم وهو ما يعرف بالأسانيد أو الإسناد(3) الذي يعني الاعتماد ، وسند : أي معتمد ، والإسناد في الحديث : رفعه إلى قائله(4) ، والهدف منه - أي الإسناد - التوصل إلى حقيقة الخبر أو صحّته(5).

فنرى أنّ الطريقة التي اتّبعتها الإخباريون كانت فرعاً من علم الحديث ، إذ تأثروا بطريقة المحدثين في جمع الرواية التاريخية ونقدها ، 7.

ص: 112

1- المنهجية التاريخية في العراق : 11.

2- إسهامات مؤرّخي البصرة في الكتابة التاريخية حتّى القرن الرابع الهجري : 173.

3- العرب والفكر التاريخي : 80.

4- مختار الصحاح : 316.

5- ضوابط الرواية عند المحدثين : 57.

وهذا يدلّ على أنّ التاريخ العربي عند نشأته سلك الطريق نفسه الذي سلكه الحديث ، فكان الخبر التاريخي على هذا النحو من عنصرين :
رواية الخبر على التابع وهو ما يعرف بالسند أو الإسناد ، ثمّ نصّ الخبر ويسمّى المتن (1).

وتجلّى الانتفاع المشترك بين المحدثين والمؤرّخين المسلمين الرواد في ابتكار علم الجرح والتعديل أو علم نقد الرجال ، إذ تكلموا على كلّ راو وعرضوا تاريخه وسيرته ووضعوا له قواعد محكمة ، وقد اشتهر علماء مختصّون في هذا الباب مثل يحيى بن سعيد القطّان (ت 189 هـ) ومحمّد بن سعد (ت 230 هـ) ويحيى بن معين (ت 333 هـ) (2).

وقد أفاد المؤرّخون من نتائج هذا العلم الذي ساعدهم على تمّتين روايتهم وتوثيقها ، وهكذا ظهرت كتب الطبقات وتاريخ الرجال التي تناولت السيرة النبوية ونبدأً من سيرة الصحابة والتابعين (رضي الله عنهم) ، ثمّ تابعت انتقال رواية الحديث إلى العلماء والرواة ، وممّا يزيد في وضوح هذا التأثير ما نلمسه من جمع نسبة كبيرة من مؤرّخي الطبقات والتراجم بين الاهتمام بالتاريخ والاهتمام بالحديث ، فمعظم هؤلاء المؤرّخين كانوا أيضاً محدّثين (3).

غير أنّ التأثير بأسلوب المحدثين لم يستمرّ بسبب التفاعل الحضاري مع الأمم الأخرى من ناحية ، وظهور كثير من الفرق الإسلامية واختلافها حول موضوع الخلافة والإمامة من ناحية أخرى ، فقد دفعها إلى اللجوء 8.

ص: 113

1- علم الحديث ومصطلحه : 32.

2- ضحى الإسلام 2/129.

3- الباعث الحثيث بشرح مختصر علوم الحديث : 87 - 88.

للقند والتحلل ومحاولة كل طرف إثبات رأيه بالحجة والبيينة(1).

ولم يلبث المؤرخ المسلم أن تحرّر تدريجياً من طريقة الإسناد التي كانت تلزم المؤرخ بأن يكون مجرد إخباري أي ناقل للخبر إلى الكتابة المرسله التي تعنى بالخبر في ذاته ومناقشته ، وبينما كان الطبري (ت 310 هـ) في كتابه تاريخ الرسل والملوك ومن سبقه من الإخباريين يعنون عناية خاصة بالإسناد وتسلسل الرواة فقد ظهر فريق آخر من المؤرخين المسلمين ابتعدوا في كتاباتهم عن طريق الإسناد واكتفوا بإيراد الأخبار غير المسندة إلى أصحابها(2).

وبذلك تميّز المؤرخون المسلمون بالضبط في تسجيل الحوادث وصحة الأخبار التي أوردوها ولاسيما الأحداث الإسلامية ، وقد جاءتهم هذه الصحة من الطريقة التي عالجوا بها هذه الأخبار واعتمادهم على مبدأ النقد وعدم أخذهم إلا عن العدول الثقات وفي تقديمهم لسلسلة الرواة وتطبيق مبدأ الجرح والتعديل عليهم ، كما كان هناك عناية بالموضوعات التاريخية(3).

وسلك المؤرخ العربي منهجين امتازا بالدقة والحذر في تدوين الأحداث هما : المنهج الأفقي (المنهج الموضوعي) ، والمنهج العمودي (المنهج الحولي).

1 - المنهج الموضوعي :

إن كلمة منهج تعني الطريق أو السلك المستقيم الواضح كما ورد في 8.

ص: 114

1- بحث في نشأة علم التاريخ عند المسلمين : 18 ، موارد تاريخ الطبري : 157.

2- علم التاريخ عند العرب : 162.

3- علم التاريخ عند المسلمين : 95 - 96 ، أصول الحديث التاريخي : 69 ، فجر الإسلام : 78.

المعاجم اللغوية(1)، فالمنهج : الطريق الواضح ، وكذلك المنهج والمناهج كما في قوله تعالى : (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا)(2). والمعروف عند المعنّيين بالتاريخ أنّ الكتابة التاريخية حسب الموضوعات هي طريقة كتابة التاريخ إمّا للدول أو عهود الخلفاء والحكّام وإمّا للتراجم أو للأنسب أو للتاريخ المحلي وغير ذلك ، وأنّ العوامل التي أدّت إليه متّصلة بالتطوّرات الثقافية من جهة ، والتيارات والاتجاهات العامّة في المجتمع الإسلامي من جهة ثانية(3).

وكانت أولى صور المنهج الموضوعي في كتابات المؤرّخين العراقيين هو تاريخ الدول ، ومن الذين ألفوا فيه الحسن بن ميمون بن نصر البصري (من رجال القرن الثاني الهجري) وله من الكتب كتاب الدولة(4) ، وكذلك عوانة بن الحكم (ت 147 هـ) في كتابه تاريخ الدولة الأموية(5) ، ومن الذين كتبوا في تاريخ الدول والعهد ابن قتيبة الدينوري (ت 276 هـ) في كتابه تاريخ الخلفاء الراشدين ودولة بني أمية المعروف بكتاب الإمامة والسياسة(6) ، وهو منسوب إليه. أمّا الأنساب والتراجم فيعدّ ضرباً آخر من ضروب التاريخ عني به مؤرّخو الإسلام ، ولمّا قام الخليفة عمر بن الخطاب بتأسيس الديوان أعطى هذا العمل للأنسب أهمّية جديدة ، وجاءت 2.

ص: 115

-
- 1- الصحاح 2/614 مادة (منهج) ، لسان العرب 2/383 ، القاموس المحيط والقابوس البسيط 1/309.
 - 2- سورة المائدة 5 : 48.
 - 3- بحث في نشأة علم التاريخ : 59.
 - 4- الفهرست لابن النديم : 108.
 - 5- الفهرست لابن النديم : 113.
 - 6- وفيات الأعيان 3 / 42.

المعلومات عن الأنساب في الشعر وفي تراجم رواة الحديث وفي الروايات القبلية في سجلات دواوين الجند(1).

أمّا بدايات التاريخ للمدن والأقاليم فقد ارتبطت بالجغرافية والفتوح ولذا فهي ترجع إلى صدر الإسلام ، وهذا الضرب من الكتابة هو تعبير صادق عن ارتباط المؤرخ بوطنه واعتزازه به(2) ، ومن المؤلفات الرائدة في هذا النوع كتاب وصف البصرة الذي ألفه زياد بن أبيه (ت53هـ)(3).

وقد عبّر ابن خلدون عن هذا الاتجاه بقوله : «وهناك من عدل عن الإطلاق إلى التقييد ووقف العموم والإحاطة عن المنشأ والبعيد ، فقيّد شوارد عصره واستوعب أخبار أقطره وقطره على تاريخ دولته ومصره»(4).

أمّا التاريخ المحلي الديني فقد اتّبع فيه منهجاً خاصاً يتضمّن عرض مقدّمة طوبوغرافية يتلوها تعداد للشخصيات التي ولدت أو عاشت أو كان لها اتصال ما بذلك المكان المؤرّخ له ، وكانت هذه الشخصيات في البداية مقصورة على علماء الدين ثمّ صارت تشمل جميع العلماء والأدباء ورجال الدولة(5) ، وأقدم ما وصل إلينا من هذا النوع هو تاريخ واسط لبحشل الواسطي(ت280 أو 292هـ)(6).

أمّا عن التاريخ المحلي الديني فأقدم ما ألف فيه تاريخ الموصل8.

ص: 116

1- تاريخ التراث العربي 1 / 406 ، المنهجية التاريخية في العراق : 194.

2- المنهجية التاريخية في العراق : 41 - 92.

3- معجم البلدان 1 / 905.

4- مقدّمة ابن خلدون : 5.

5- التاريخ والجغرافية في الحضارة الإسلامية : 84.

6- لسان الميزان 12/388.

للمعافى بن عمران بن نفيل الموصللي (ت 184 هـ) (1)، وتاريخ بغداد لأحمد بن يحيى طاهر بن طيفور (ت 288 هـ) الذي يعدّ من أقدم ما كتب عن تاريخ هذه المدينة ، وهو يتناول تاريخ الخلفاء العباسيين وأيامهم (2).

ومن مزايا هذا المنهج الرجوع بالأحداث إلى مسيرتها الواسعة التي تكون داخل الإطار الأفقي للتاريخ ، وكذلك جعلها متّصلة من دون تقطّع زمني ، وجمع الحادثة في موضوع واحد ، وهي بهذا تكون متناسقة يأخذ بعضها برقاب بعض ، وذكر تاريخ الدول من أوائلها إلى أواخرها ، والمأخذ عليه هو اختصار مؤلّفي التاريخ على طريقة الموضوعات للإسناد مقتصرين على إشارة موجزة للمصدر ممّا يجعل بعض الحوادث والأخبار التي لم يعاصرها المؤرّخ محطّ شكّ لعدم إسنادها (3).

2- المنهج الحولي :

لغويّاً الحول يعني السنة كما ورد في المعاجم العربية (4) ، وقال تعالى : (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ) (5).

ويكون منهج التاريخ الحولي شكلاً تخصصياً من علم التاريخ لسنين وهو كما يدلّ اسمه يخضع لتعاقب السنين المفردة ، فكانت الحوادث المختلفة تعدّد كلّ سنة بعناوين مثل (في سنة كذا ...) أو (ثمّ جاء في سنة كذا ...) ، أمّا الصلة بين الحوادث المتعدّدة التي تحدث في السنة نفسها 3.

ص: 117

1- الإصابة في تمييز الصحابة 4/93 ، التاريخ والمؤرّخون العرب 1/89.

2- تاريخ بغداد أو مدينة السلام 5 / 345.

3- المنهجية التاريخية في العراق : 46 - 47.

4- الصحاح 15/308 ، لسان العرب 11/184 ، القاموس المحيط 3/363.

5- سورة البقرة 2 : 233.

فكانت في الغالب تبين بطريقة سهلة ، وهي إضافة جملة (وفي السنة نفسها) ، وغالباً ما تختتم السنة بذكر بعض التراجم والوفيات ، فإذا انتهت حوادث السنة الواحدة انتقل المؤرخ إلى حوادث السنة التالية فيستعمل جملة (ثم دخلت سنة كذا ...) (1).

ومن المحتمل أن يكون العلماء المسلمون الذين ربّما تعرّفوا استعمال المعلومات التاريخية منذ إدخال التقويم الهجري قد توصّلوا بصورة مستقلة إلى الاستنتاج بأن صورة التاريخ على السنين هي الوسيلة الملائمة للعرض التاريخي (2).

أمّا موسى بن عقبة (ت 141 هـ) فقد دوّن أسماء المهاجرين إلى الحبشة وأسماء المشتركين في بيعتي العقبة ، وكان يعرض مادته التاريخية على وفق السنين ، وهو منهج كان قد استخدم عند عدد من أسلافه منهم عبد الله بن أبي بكر بن حزم (ت 135 هـ) (3).

وتأسيساً على ما تقدّم فإنّ الكتابة التاريخية على المنهج الحولي كانت معروفة في النصف الثاني من القرن الثاني للهجرة ، وفيه ظهرت أول الكتب المنشورة والمعروفة من هذا النوع (4).

ومن المآخذ على هذه الطريقة أنّها تشتت الخبر أو الحادث الذي يستغرق وقائعه أكثر من سنة ، وبذلك تتجزأ الرواية ، وهو ما يفقد الخبر

2.

ص: 118

1- علم التاريخ عند المسلمين : 102.

2- علم التاريخ عند المسلمين : 105.

3- تذكرة الحفاظ 1/72.

4- الفهرست لابن النديم : 112.

أهميته ووحده لتعرف أسبابه ونتائجه(1)، إلا أنّ مزايا هذا المنهج تجعل من مؤرخيه أول الأعلام التي جاءت وأبدعت في توقيت هذه الحوادث باليوم والشهر والسنة، مع تنوع تأليفهم، إذ تشجّع المؤرخين على السرد والرواية، ويتركز الفكر في إطار محدّد يجعله أكثر التصاقاً بسير الأحداث، ويساعد القارئ على استيعاب أسرع بالنسبة للزمان والمكان اللذين هما موضع اهتمامه، كما يفيد بوجه خاص في ميدان التراجم الذي يربط الواقع بالتاريخ الأدبي والفكري ولا يمكن والحالة هذه أن نجرده من القيمة والأهمية(2).

وقد تميّزت كتاباتهم - أعني مؤرخي الإسلام - بالوضوح وسلامة العبارة وصحّتها، إذ كانت الروايات الأولى للإخباريين فيها علو العبارة وارتفاع مستواها ممّا يؤكّد أصالة اللغة العربية في نفوس هؤلاء(3)، وهناك من مؤرخي الإسلام من تجنّب في كتاباته الزخرفة اللفظية والألفاظ الدارجة(4)، إلا أنّه في العصور المتأخّرة غزت الكتابة التاريخية ألفاظ أعجمية وعامية شاعت في كتابات المؤرخين(5).

أشكال التصنيف التاريخي عند مؤرخي الإسلام:

إنّ تعدّد العوامل والحاجات التي أوجدت علم التاريخ هو الذي يفسّر 9.

ص: 119

1- معالم الحضارة العربية في القرن الثالث الهجري : 375.

2- التاريخ والمؤرخون في العراق : 184.

3- علم التاريخ عند العرب : 139 - 140.

4- محاضرات في تاريخ العرب 1/243 - 244.

5- التاريخ والمؤرخون العرب : 89.

تنوّع الكتابات التاريخية وسعتها وقد تناولت كافة أنواع التدوين التاريخي وفروعها كافة، فهناك كتب عامة وكتب في السيرة والأخبار وكتب الخلفاء والفتوح والفرق والبلدان..إلخ.

ولم يعرف العرب التاريخ بمعناه الذي تبلور في نهاية القرن الثالث الهجري، بل عرفوا فنوناً تاريخية سبقته وأصبحت مادته الرئيسة، ومن أهم هذه الفنون أيام العرب والقصص التاريخية التي كان لها أثر واضح قبل الإسلام، وكانت مصدراً خصباً من مصادر التاريخ بما حوته من الوقائع والأحداث، فتكون بذلك مرآة لأحوال العرب وعاداتهم وأسلوب الحياة الدائرة بينهم ونشأتهم في الحرب والسلم(1)، كما هي مرآة صادقة تظهر من فضائلهم وشيمهم(2)؛ وبذلك تنوّعت صنوف الكتابة التاريخية وتوسّعت، فقد دوّنت أخبار ما قبل الإسلام وذلك لما حوته هذه الموضوعات من أخبار تتعلق بخلق الكون (السموات والأرض) وبدء الخليقة وما حدث من أخبار الأنبياء عليهم السلام وصولاً إلى نبينا محمّد (صلى الله عليه وآله)(3).

وللاطلاع على أشهر من ألف في هذا النوع من الكتابة التاريخية يمكن الرجوع إلى المظانّ المعنية بها(4)،

ص: 120

1- الأغاني 5/39.

2- الأغاني 5/69، أيام العرب في الجاهلية. المقدّمة، وينظر: مصادر التاريخ الإسلامي: 12.

3- التاريخ العربي والمؤرّخون 1/53.

4- ينظر: المعارف: 302، الفهرست لابن النديم: 58، 95، 107، 112، رجال النجاشي: 34-37، 134-135، 434-435،

فهرست الشيخ الطوسي: 93، معالم العلماء: 28-29، تاريخ بغداد 14/50، وفيات الأعيان 5/143 و 6/82،

ومن أصناف الكتابة التاريخية عند المسلمين الأنساب ، وتأتي أهمّية هذا النوع من أهمّية النسب عند العرب بسبب الطبيعة القبلية للمجتمع في شبه الجزيرة العربية إذ كان يمثل ميراثهم التاريخي ، وبعد الإسلام استمرّ الاهتمام بالأنساب وذلك لصيانة الحقوق المشروعة والمواريث(1) ... وللإطلاع على بدايات التأليف به يمكن مراجعة الكتب التي تعنى بهذه المواضيع(2).

أمّا الصنف الآخر فهو الذي يتناول الأحداث التي محورها حياة النبيّ (صلى الله عليه وآله) أو ما اصطلح عليه بالسيرة والمغازي(3) ، التي ظهر بعضها على لسان القصّاص في مسجد المدينة(4) ، ولقد سمّيت هذه الدراسات الأولى عن حياة الرسول (صلى الله عليه وآله) باسم السير والمغازي(5) التي يمكن الإطلاع عليها في المصادر المعنية بها(6) .

ص: 121

-
- 1- بلوغ الأرب في فنون الأدب 2/476.
 - 2- ينظر : المعارف : 298 - 299 ، الفهرست لابن النديم : 102 ، 106 ، 108 ، 121 ؛ رجال النجاشي : 435 - 436 ، وفيات الأعيان : 9/83 ، معجم الأدباء 12/78 و 19/287 ، هدية العارفين 1/344 ، تاريخ التراث العربي 2/53.
 - 3- تاريخ الرسل والملوك 2/473.
 - 4- المغازي 1/9 و 1/125 ، الإصابة 1/3.
 - 5- شذرات الذهب في أخبار من ذهب 1/150.
 - 6- ينظر : الطبقات الكبرى 5/252 ، المعارف : 99 ، 275 ، 506 ، الفهرست لابن النديم : 99 ، 103 ، 109 ، 112 ، 144 ، رجال النجاشي : 30 ، 435 - 436 ، الفهرست للطوسي : 18 ، تاريخ بغداد 12/30 ، و 12/227 ، وفيات الأعيان 6/83 ، تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام 4/130 ، تهذيب التهذيب 5/67 ،

كما صنّف المؤرّخون في الفتوح الإسلامية والحروب الداخلية لأهمّية الأولى ورصد أسباب الثانية ، ولمن يرغب في الاطلاع عليها الرجوع إلى مواردها الأصلية(1).

ونتيجة لتوسّع رقعة الإسلام واستقرار الفتوح الإسلامية وعمليّات التفاعل العلمي والثقافي وغيرها من التحوّلات ظهر اتجاه الكتابة بالتاريخ العام(2) ، وتميّز هذا الفنّ بأنّ مادّته أكثر ترابطاً وانسجماً وتماسكاً من غيرها ، فضلاً عن وجود ظاهرة الاستمرار التي تعدّ جوهر التاريخ ، وظهرت المؤلفات في التاريخ العامّ منذ القرن الثاني للهجرة(3) ، وهناك جمهرة من المؤرّخين الذين عنوا بالتاريخ العامّ ليس هنا مجال الحديث عنهم(4). بن

ص: 122

-
- 1- ينظر : الطبقات الكبرى 6/246 ، المعارف : 59 ، 99 ، 275 ؛ وينظر : فتوح البلدان ، الفهرست لابن النديم : 109 ، رجال النجاشي : 435 - 436 ، تاريخ بغداد 12/227 و 13/252 ، وفيات الأعيان 3/203 و 5/235 - 243 ، ميزان الاعتدال في نقد الرجال 4/155 ، تذكرة الحفاظ ، 10/37 ، تهذيب التهذيب 4/395 ، معجم الأدباء 19/154 ، هدية العارفين 1/412 ، الأعلام للزركلي 3/220 ؛ فهد محمّد بدري ، المدائني شيخ الإخباريين : 41 - 44 ؛ إسهامات مؤرّخي البصرة : 146.
 - 2- إسهامات مؤرّخي البصرة : 198.
 - 3- تاريخ التراث العربي 2/121.
 - 4- ينظر : الأخبار الطوال : 74 ، مروج الذهب ومعادن الجوهر 5/34 ، الفهرست لابن

أسهمت الفتوح الإسلامية في نشوء الأمصار - مثل : البصرة والكوفة والفسطاط والموصل - واستقرار العرب في هذه الأمصار وانتمائهم إلى هذه المدن ممّا أدى إلى تطوّر الكتابة التاريخية الإسلامية من خلال التأليف في التاريخ المحلي المرتبط بهذه المدن ، حتّى قيل بأنّ التاريخ الإسلامي خلال القرن الأوّل الهجري كان تاريخ مدن أو الأمصار الإسلامية الأولى كالبصرة والكوفة لما تميّزت به من أثر مركزي في الجوانب السياسية والعسكرية والإدارية(1) ، ويمكن للراغب الرجوع إلى المصادر التي تبيّن أهمّ ما أُلّف في التاريخ المحلي(2).

ونتيجة لما يتمتّع به الخلفاء والأمراء من مكانة في نفوس المسلمين لمالهم من أهميّة في إدارة الدولة والأمر العامّة فقد صنّفت العديد من المؤلفات المعنية بالميادين السياسية والإدارية والاقتصادية المرتبطة بالخلفاء والأمراء ، وللاطلاع على مصنّفات المؤرّخين هذه يمكن الرجوع إلى المظانّ المعنيّة بها والموضّحة لها(3).ات

ص: 123

-
- 1- إسهامات مؤرّخي البصرة : 233.
 - 2- ينظر : البيان والتبيين 1/61 ، تاريخ خليفة 1/32 ، صورة الأرض : 614 ، الفهرست لابن النديم : 59 ، 112 ، 115 ، 125 ، الكامل في التاريخ 7/262 ، وفيات الأعيان 3/440 و 6/106 ، معجم الأدباء 6/48 و 1/440.
 - 3- ينظر : الطبقات الكبرى 5/271 ، المعارف : 280 ، 299 ، الفهرست لابن النديم : 21 ، 153 ، 163 ، 117 ، 86 ، 256 ، 257 ، 112 ، تاريخ بغداد 12/55 ، وفيات

وأيضاً صَنَّفَ المسلمون في الطبقات والتراجم ، إذ أوجدت الحضارة الإسلامية فنّاً فريداً من فنون التاريخ وهو كتب الطبقات والتراجم لا نجد له شبيهاً في آداب الأمم ، فقد نتجت هذه الكتب من أصول إسلامية خالصة تمثلت بالسير والمغازي ونموّ علم الحديث وطول الأسانيد وظهور حركة الوضع في الحديث ، فضلاً عن علم الأنساب الذي ساعد مؤرّخي الطبقات والتراجم في الوقوف على العلاقات النسبية التي تربط أبناء الطبقة بعضها ببعض من جهة ، ثمّ التي تربطها بالطبقات التي قبلها أو بعدها لغرض تمييز كلّ منها من جهة ثانية(1).

وقد استخدم المؤرّخون المسلمون منذ مطلع القرن الثالث للهجرة تسمية (الطبقات) في كتبهم ، وقد جاء في أحد معاجم اللغة : «كان فلان من الدنيا على طبقات شتى ، أي : حالات»(2) ، ويأتي مفهوم الطبقة بألفاظ ، منها : الجيل ، الأمة ، الجماعة. قال النحاة : «الجيل كلّ صنف من الناس»(3). وقال ابن منظور : «كلّ جيل من الناس هم أمة على حدة»(4).

وفي قوله تعالى : (لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ)(5) ، التي تعني حالا بعد 9.

ص: 124

1- التراجم والسير : 28 ، إسهامات مؤرّخي البصرة : 44 - 45.

2- لسان العرب 10/211.

3- كتاب العين 6/179 ، لسان العرب 11/134.

4- لسان العرب 12/26.

5- سورة الإنشقاق 84 : 19.

حال(1)، ومن هذه المعاني تسمية كتبهم التي يظهر منها أنّهم يعنون بالطبقة فيها : الجيل بعد الجيل ، أمّا من ناحية التحديد الزمني لطول الطبقة فيطلق اللغويون على الطبقة مجازاً القرن من الزمان ، وقد قدّر بعشرين سنة(2).

أمّا لفظ التراجم فإنّها دخيلة معربة وإنّها قديمة الأصل ، إذ وردت في المدوّنات المسمارية في اللغة الأكديّة (تركمانوا) ، والآرامية (تركمين) ، والعبرانية (تركوم)(3) ، أمّا تاريخ دخول هذه اللفظة واستعمالها في كتب التراجم فيرجع إلى القرن السابع الهجري(4) ، ونجد أنّ مؤرّخي التراجم في القرن الثالث الهجري قد استخدموا تسمية التاريخ في كتبهم ، وأوّل من استخدمها البخاري(5) ، إذ سمّى أحد مؤلّفاته بالتاريخ الكبير ، وآخر بالتاريخ الصغير.

أمّا أقدم من صنّف في الطبقات فهو الهيثم بن عدي ، ذكر له كتابا الطبقات وتسمية الفقهاء والمحدّثين(6).

وقد تطوّر أسلوب الطبقات والتراجم فيما بعد ، وأسهم في إنضاجه مجموعة من المؤرّخين ، منهم على سبيل المثال : عبد الله بن جبلة بن أبجر الكتاني الكوفي (ت 219 هـ) في كتابه الرجال ، والحسن بن عليّ بن فضال التميمي الكوفي (ت 224 هـ) في كتابه الرجال(7) ، وكذلك عليّ بن عبد الله 9.

ص: 125

- 1- تفسير القرآن العظيم 9/153.
- 2- تاج العروس من جواهر القاموس 6/414.
- 3- من تراثنا اللغوي ما يسمّى في العربية الدخيل : 192.
- 4- دراسات في كتب التراجم والسير : 70.
- 5- علوم الحديث ومصطلحه : 110.
- 6- الفهرست لابن النديم : 112 ، معجم الأدباء 19/309.
- 7- ينظر : رجال النجاشي : 34 - 36 ، فهرست الشيخ الطوسي : 93 ، الإعلان بالتوبيخ : 519.

المديني البصري (ت 234 هـ) في كتابه الطبقات (1)، وأبو أيوب سليمان بن داود البصري في كتابه تاريخ طبقات أهل العلم (2)، ومحمد بن سلام الجمحي (ت 233 هـ) في كتابيه طبقات الشعراء الجاهليين وطبقات الشعراء الإسلاميين (3).

أما أهم من أُلّف في هذا الصنف من الكتابة التاريخية فمجموعة من المؤرّخين وفي طليعتهم محمد بن سعد بن منيع البصري (ت 230 هـ) (4) الذي اشتهر بكتابه الطبقات الكبرى وتناول فيه طبقات الصحابة والتابعين إلى وقته، وله كتاب آخر هو كتاب التاريخ (5).

وأهم ما تميّزت به طبقات ابن سعد سيرة الريادة، وأنها تتمتع بمكانة علمية بالغة في دراسة التاريخ الإسلامي وتراجم الصحابة والتابعين، وإن تقسيمهم جاء على وفق مبدأ الأسبقية في الإسلام ومبدأ القرابة من الرسول (صلى الله عليه وآله)، وتتجلى أهمية كتاب الطبقات ومكانته العلمية من خلال اعتماد كتاب الطبقات وتراجم الرجال والمؤرّخين القدامى عليها، إذ اعتمد عليها ابن قتيبة في كتابه المعارف، والبلاذري في أنسابه، والطبري في تاريخه، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، وغيرهم كثير (6).

أما خليفة بن خياط الذي كان معاصراً لابن سعد وله من الكتب 0.

ص: 126

1- الفهرست لابن النديم : 286.

2- الفهرست لابن النديم : 126.

3- الفهرست لابن النديم : 165 ، الوافي بالوفيات 3/114.

4- الوافي بالوفيات 3/88.

5- تذكرة الحفاظ 1/425.

6- إسهامات مؤرّخي البصرة : 60.

الطبقات والتاريخ وطبقات القراء(1) وتوفي سنة (240 هـ) - أي بعد عشر سنوات فقط من وفاة ابن سعد - فإن طبقاته تعدّ من الكتب التاريخية الرائدة، وقد اعتمد على مصادر من محدّثين ونسابة ومؤرّخين كبار منهم محمّد بن عمر الواقدي وهشام الكلبي ومحمّد بن إسحق(2)، وقد اتّبع تصنيف الأشخاص المترجم لهم من الرجال والنساء على أساس النسب أو القبيلة، وكانت معلوماته قصيرة ومختصرة، وبصورة عامّة كانت طبقاته تحتوي على قوائم بأسماء من أسهم من المسلمين في المعارك التي خاضوها ومن استشهد منهم وأسماء الإداريين من ولاية وقضاة وغير ذلك(3)، وقد اعتمد عليه البخاري في كتابه التاريخ الكبير والأصفيهاني في حلية الأولياء وابن عساكر في التاريخ الكبير وغيرهم، وبذلك تكون طبقاته مرجعاً في حقل ترجمة الرجال والنساء(4). 5.

ص: 127

-
- 1- الفهرست لابن النديم : 324.
 - 2- إسهامات مؤرّخي البصرة : 63.
 - 3- طبقات خليفة بن خيّا ط : 177.
 - 4- التاريخ العربي والمؤرّخون 1/235.

وردت عدّة تعريفات لعلم الرجال إلا أنّها كانت مجتمعة من حيث الفكرة، ولا يوجد اختلاف واضح بين من عرف هذا العلم، وعليه سوف تأتي بقسم من هذه التعريفات.

عرّفه الشيخ الطهراني بأنّه: «علم يبحث عن أحوال رواة الحديث وأوصافهم التي لها دخل في جواز قبول قولهم وعدمه»⁽¹⁾. وقال آخر: «علم يبحث فيه عن أحوال الراوي من حيث اتّصافه بشرائط قبول الخبر وعدمه»⁽²⁾. وعرّفه المشكيني بقوله: «ما يبحث فيه من أحوال الراوي من حيث اتّصافه بشرائط قبول الخبر وعدمه»⁽³⁾. وهناك من عرّفه بقوله: «علم يبحث فيه أحوال الرواة من حيث اتّصافهم بشرائط قبول أخبارهم، وهو علم يبحث فيه عن أحوال رواة الحديث التي لها دخل في جواز قولهم»⁸.

ص: 128

1- الذريعة إلى تصانيف الشيعة 10/80.

2- منتهى المقال في أحوال الرجال 1/33.

3- وجيزة علم الرجال : 18.

وعدمه»(1). وربما يعرف بأنه «علم وضع لتشخيص رواة الحديث ذاتاً ووصفاً ومدحاً وقدحاً ، والمراد من تشخيص الراوي ذاتاً هو معرفة ذات الشخص وكونه فلان بن فلان ، كما أنّ المراد من التشخيص الوصفي هو معرفة أوصافه من الوثاقة ونحوها»(2). وهناك من يقول بأنه : «علم يبحث فيه عن معرفة أحوال الرواة من حيث تشخيص ذواتهم وتبين أوصافهم التي هي شرط قبول روايتهم أو رفضها»(3). وعرف أيضاً بقولهم : «إنّ علم يبحث عن أحوال الرواة ممّا له دخل في اعتبار رواياتهم من الوثاقة والضعف»(4). وهناك من عرفه بأنه : «فرع من فروع علم الحديث نشأ دونما شكّ لمعرفة أحوال رواة الحديث»(5).

ومن الملاحظ أنّ هذه التعريفات تلتقي في موضوع واحد هو دراسة أحوال الرواة ، ومن جانبين هما :

1 - تشخيص هوية الراوي وتعيينها باسمه ونسبه وما إلى ذلك.

2 - معرفة نعتة وصفته التي لها علاقة ومدخلية بقبول روايته أو رفضها من حيث كونه عدلاً أو غير عدل ، ثقة أو غير ثقة ، ممدوحاً أو مقدوحاً ، موثقاً أو مفسقاً ، مضعفاً أو مهملأً أو مجهولاً(6).

يوضح علم الرجال المُثل العُلوية الأخلاقية للعلماء المسلمين ، وهي 3.

ص: 129

1- كليات علم الرجال : 11.

2- أصول علم الرجال : 11.

3- منتهى المقال في الدراية والرجال : 133.

4- بحوث في مباني علم الرجال ، محاضرات الأستاذ الشيخ محمد سند : 10.

5- مظاهر تأثير علم الحديث في علم التاريخ عند المسلمين : 3 ، وينظر : معجم مصطلحات الرجال والدراية : 105.

6- أصول علم الرجال : 11 ، منتهى المقال في الدراية والرجال : 133.

مثل دقيقة وشاملة ، وأسهمت دقته في تمكين هذه المثل العليا عند المسلمين بوصفها الوسيلة الرئيسة لتقدير الناس لهم ولاحتلالهم مكانتهم في العالم ... ، وأسهمت كتب الرجال في نمو بعض جوانب النقد التاريخي وفي وصوله مستوى عال من الرقي والدقة (1).

موضوع علم الرجال :

هناك أقوال كثيرة في بيان موضوع علم الرجال إلا أنها جميعاً تصب في مجرى واحد ، فهناك من يرى أن موضوع علم الرجال عبارة عن رواية الحديث الواقعيين في طريقه ، وبما أن كل علم يبحث فيه عن عوارض موضوع معين وحالاته الطارئة عليه ففي المقام يبحث عن أحوال الرواة من حيث علاقتها في اعتبار قولهم أو عدمه ، أما حالاتهم الأخرى التي ليست لها دخل في قبول قولهم فهي خارجة عن هذا العلم ، فالبحث عن اتصاف الراوي ككونه تاجراً أو شاعراً أو غير ذلك من الأحوال التي لا دخل لها في قبول حديثهم خارج عن هذا العلم (2).

وهناك من قال : إن موضوع علم الرجال هو الراوي للحديث (3). وقال آخر : إن المراد من الموضوع هنا هو رواية الحديث ، لأن محور البحث حول أحوالهم والعوارض الطارئة عليهم مما له مدخلة في قبول خبرهم وعدمه (4). وهناك من تكلم عن موضوع علم الرجال بقوله : «هذا العلم 3.

ص : 130

1- الرواية والأسانيد وأثرها في تطوّر الحركة الفكرية في صدر الإسلام 1/27.

2- كليات في علم الرجال : 12.

3- الوجيز في علم الرجال : 17.

4- منتهى المقال في الدراية والرجال : 133.

يعطينا القواعد العامة التي في ضوئها نستطيع أن نشخص ونعيّن هوية الراوي باسمه ونسبه ونسبته وأن يعرف حاله من حيث الوثاقة واللاوثاقة لتقرّر - بعد هذا - أنه ممّن تقبل روايته أو هو ممّن ترفض روايته»(1).

وقواعد استخدام هذا العلم تكون في مجالين : الأول عصر الراوي ، لمعرفة الراوي ومعرفة أحواله من حيث الرواية أو عدمها عن طريقين هما مشاهدته واختبار حاله ، ويمكن أن تسمّى (المعرفة الواقعية) ، وشهادة من يعرفه مباشرة ممّن هم بمستوى الشهادة من العدالة أو الثقة ويمكن أن تسمّى (المعرفة الظاهرية) ، والآخر : بعد عصر الراوي ، وذلك عن طريق الرجوع إلى كتب الرجال وملاحظة تقويم أصحابها للراوي ، ولا مجال هنا لمعرفة الراوي معرفة واقعية أو معرفة ظاهرية(2).

كما أنّ الاهتمام بالإسناد أدى إلى نموّ علم الرجال الذي يدرس أسماء الرواة من الرجال والنساء وسنّي ولادتهم ووفياتهم(3).

أهمّية علم الرجال :

تكمن أهمّية علم الرجال بأنّه يستهدف التوصل إلى الحكم الشرعي الذي هو من أجلّ الغايات وأعظمها ، فهو يشكل مع علمي الفقه والأصول الركيزة الأساسية التي يمكن من خلالها التوصل إلى الحكم الشرعي(4).

وأهمّية بحوث علم الرجال لا تقلّ عن أهمّية البحوث الأصولية 3.

ص: 131

1- أصول علم الرجال : 12.

2- أصول علم الرجال : 12.

3- الرواية والأسانيد وأثرها في تطوير الحركة الفكرية في صدر الإسلام : 26.

4- منتهى المقال في الدراية والرجال : 133.

لتوقّف الاستنباط عليها كما يتوقّف على غيرها ، وذلك لأنّ جلّ الأحكام التي بين أيدينا وصلت عبر الروايات المسندة بأسانيد غير مقطوعة الصّحة والاعتبار ويحتاج تنقيح الصحيح منها إلى نظر دقيق وعناية فائقة لمعرفة صحّة الطريق إلى الرواية ليصبح إسنادها إلى المعصوم جائزاً والعمل بمقتضاها مقبولاً (1).

وبما أنّ الرواة هم الوسائط البشرية التي تبلغ التشريعات الإلهية إلينا فمنهم نأخذها ونتقيّد بها فلا بدّ إذن من إحراز أمانتهم في إبلاغها حتّى نكون على ثقة ممّا أوصلوه إلينا حقّاً ، ويحصل لنا الاطمئنان بأنّ ما أبلغوه هو حكم الله ، وقد تأسّس علم الرجال على هذا الأساس المهمّ والضروري ، وهو منشأ اهتمام علماء الشريعة بهذا العلم لأهمّية ما يترتّب عليه من أهداف وخطورة ما يبنى عليه من النتيجة (2). قال العلامة الحلّي : «فإنّ العلم بحال الرواة من أساس الأحكام الشرعية وعليه تبنى القواعد السمعية ، ويجب على كلّ مجتهد معرفته وعلمه ولا يسوغ له تركه وجهله ، إذ أكثر الأخبار عن الرسول (صلى الله عليه وآله) والأئمّة عليهم السلام فلا بدّ من معرفة الطريق إليهم» (3).

بدايات علم الرجال :

لقد اختلفت الآراء بل شطّطت أحياناً في بيان بدايات علم الرجال 5.

ص : 132

1- بحوث في فقه الرجال : 41.

2- المنهج الرجالي والعمل الرائد في الموسوعة الرجالية لسيد الطائفة الإمام البروجردي : 58.

3- خلاصة الأقوال في معرفة الرجال : 44 ، ينظر : رجال ابن داود : 25.

والتصنيف فيه ، فمنهم من رأى أنّ مبتدأ هذا العلم - أي علم الرجال - هو من قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ) (1).

فهو دعوة لتمييز النبأ والخبر بين كون الناقل له فاسقاً أو عادلاً (2). وقد أكد هذه الدعوة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بقوله : «أيها الناس قد كثرت عليّ الكذّابة فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» (3).

ثمّ جاء قول الإمام عليّ عليه السلام مشيراً إلى بدايات هذا العلم ومنبهاً على أهمّيته «... عن سليم بن قيس الهلالي قال : قلت لأمر المؤمنين عليه السلام : إنّي سمعت من المقداد وأبي ذر شيئاً من تفسير القرآن وأحاديث عن نبيّ الله غير ما في أيدي الناس ، ثمّ سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ، ورأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الأحاديث عن نبيّ الله (صلى الله عليه وآله) أنتم تخالفونهم فيها وتزعمون أنّ ذلك كلّ باطل ، أفترى الناس يكذبون على الرسول متعمداً ويفسّدون القرآن بأرائهم ... قال : فأقبل عليه السلام عليّ فقال : قد سألت فافهم الجواب : إنّ في أيدي الناس حقّاً وباطلاً وصدقاً وكذباً وناسخاً ومنسوخاً وعمماً وخاصّاً ومحكماً ومتشابهاً وحفظاً ووهماً ، وقد كذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله) على عهده حتّى قام خطيباً فقال : (أيها الناس قد كثرت عليّ الكذّابة فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) ثمّ كذب عليه من بعده ، وإنّما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس : رجل منافق يظهر الإيمان متصنّع الإسلام لا يتأثم ولا 2.

ص: 133

1- سورة الحجرات 49 : 6.

2- بحوث في مباني علم الرجال : 7 ، علم الرجال وأهمّيته : 2.

3- أصول الكافي 1/62.

يتحرّج أن يكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله) متعمّداً. ورجل سمع من رسول الله (صلى الله عليه وآله) شيئاً لم يحمله على وجهه ووهم فيه ولم يتعمّد كذباً، فهو في يده ويقول به ويرويه فيقول: أنا سمعته من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فلو علم المسلمون أنّه وهم لم يقبلوه، ولو علم أنّهم لرفضه. ورجل ثالث سمع من رسول الله (صلى الله عليه وآله) شيئاً أمر به ثمّ نهى عنه وهو لا يعلم، أو سمعه ينهى عن شيء ثمّ أمر به وهو لا يعلم، فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ، فلو علم أنّه منسوخ لرفضه، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه. وآخر رابع لم يكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله) مبالغاً للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسوله (صلى الله عليه وآله)، لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه، فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص، وعلم الناسخ والمنسوخ، فعمل بالناسخ ورفض المنسوخ، فإنّ أمر النبيّ (صلى الله عليه وآله) مثل القرآن ناسخ ومنسوخ وخاصّ وعامّ ومحكم ومتشابه...»(1).

إنّ هذا هو الأساس في التقويم للرواة ودراسة أحوالهم وضع العلماء أمام مسؤولياتهم الشرعية في رواية الحديث ونقله... فكان المنطلق في تحريّ أحوال الرواة(2).

وهناك من ذهب إلى أنّ أول من صنّف في علم الرجال هو أبو محمّد عبد الله بن جبلة بن حيّان بن ابجر الكناني(3) المتوفّي سنة (219 هـ) وله كتاب الرجال(4) - ونفى هذا السبق عن شعبة بن الحجّاج (ت 160 هـ) - أو 6.

ص: 134

1- أصول الكافي 1/62 - 63.

2- منتهى المقال 12/10 - 11.

3- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام: 233.

4- رجال النجاشي: 216.

محمّد بن سعد كاتب الواقدي (230 هـ) الذي ألّف طبقاته في نهاية عمره كما يظهر من ترجمته (1).

وهناك من يقول : إنّ أوّل من صنّف في الإسلام في الرجال هو عبد الله بن أبي رافع كاتب أمير المؤمنين عليه السلام وقد شهد حروبه ، وكتب كتاباً في تراجم أصحاب النبيّ (صلى الله عليه وآله) الذين شهدوا حروب أمير المؤمنين عليه السلام : الجمل وصفين والنهروان (2) ، وألّف كتابه سنة 40 هـ (3) ، ثمّ جاء بعده ابن جبلة الكناني (219 هـ) (4) وابن محبوب (224 هـ) (5) وابن فضال (ت 224 هـ) (6).

وكان شعبة بن الحجاج يروي عن أجلاح بن عبد الله الكندي (ت 145 هـ) وعن لوط بن يحيى الأزدي أبي مخنف (ت 158 هـ) وهما من الشيعة وقد سبقاه في التّأليف فضلاً عن سبق عبيد بن أبي رافع لشعبة بن الحجاج زمنياً ، إذ كان قبله بمائة عام (7) ، مع العلم أنّ وفاة شعبة بن الحجاج سنة 160 هـ (8) وليس 260 هـ - كما ذكر السيّد حسن (9) المصدر ، ولعلّ ذلك من الأخطاء المطبعية. وقد ذكر بعض المتأخّرين أنّ الشيخ الطوسي 3.

ص: 135

-
- 1- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام : 233.
 - 2- نقد الرجال 1/6 - 7 ، مصفى المقال : 49 - 50 ، القواعد الرجالية 2/317 - 318 ، تاريخ علم الرجال : 15 ، رجال الشيعة في أسانيد السنة : 13.
 - 3- الذريعة 10/84.
 - 4- تاريخ علم الرجال : 22.
 - 5- بحوث في فقه الرجال : 24.
 - 6- نقد الرجال 1/6 - 7.
 - 7- تاريخ علم الرجال : 7.
 - 8- تهذيب الكمال في أسماء الرجال 12/294 - 295.
 - 9- تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام : 233.

أول كاتب في الرجال عند الإمامية(1) ، وهذا وهم كبير بناء على ما تقدّم أعلاه.

وأرى من المفيد إيراد أهم وأشهر التصنيفات الرجالية ومصنّفها للمدرسة الإمامية من القرن الثالث حتّى منتصف القرن التاسع الهجري.

مصنّفو الرجال ومصنّفاتهم في المدرسة الإمامية :

1 - مصنّفو القرن الثالث الهجري :

- ابن جبلة الكناني (219 هـ)(2).

- الحسن بن محبوب (ت 224 هـ) ، له كتاب المشيخة وكتاب معرفة رواة الأخبار(3).

- أبو محمّد الحسن بن عليّ بن فضال الكوفي (ت 224 هـ) ، عدّ النجاشي من جملة مصنّفاته كتاب الرجال(4).

- الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري (ت 254 هـ)(5).

- أبو جعفر محمّد بن خالد البرقي الكوفي (ت 274 أو 280 هـ) ، له هـ.

ص: 136

1- الإمام الصادق حياته وعصره : 362.

2- تاريخ علم رجال الحديث : 22.

3- مصنّفى المقال : 128 - 129 ، تاريخ علم الرجال : 26 - 27 ، فقه الرجال : 25.

4- رجال النجاشي : 257 - 258 ، مصنّفى المقال : 127 - 128 ، فقه الرجال : 25 ، تاريخ علم الرجال : 22 - 23 ، وهو أحد مصادر العلامة الحليّ في خلاصته ، ورجال ابن داود.

5- خلاصة الأقوال : 229 ، رجال ابن داود ، مصنّفى المقال : 360 ، كان أحد مصادر العلامة في الخلاصة ، وابن داود في رجاله.

- أبو محمّد جعفر بن بشير البجلي الوشاء (ت 280 هـ) ، له كتاب المشيخة ، وهو مثل كتاب الحسن بن محبوب لكنّه أصغر منه(2).

- الشريف أحمد بن عليّ العلوي العقيقي (ت 280 هـ) ، له كتاب تاريخ الرجال(3).

- عليّ بن الحكم النخعي الأنباري (من رجال القرن الثالث الهجري) ، له كتاب رجال الشيعة(4).

ولم يصل إلينا شيء من هذه الكتب إلاّ ما ذكره الشيخ الطهراني من وجود كتاب الطبقات للبرقي حتّى عصرنا هذا ، وقد طبع بعنوان رجال البرقي(5).

2- وأشهر من ألف في الرجال في القرن الرابع الهجري :

- الكشي أبو عمرو محمّد بن عمر بن عبد العزيز (368 هـ) وعنوان 5.

ص: 137

1- خلاصة الأقوال : 63 ، رجال ابن داود : 34 ، منتهى المقال 1/24 ، مصفى المقال : 59 ، كليات علم الرجال : 71 ، القواعد الرجالية 2/322 ، أحد مصادر العلامة في خلاصته وابن داود في رجاله.

2- رجال النجاشي : 117 ، أصول علم الرجال : 31.

3- رجال النجاشي : 81 ، خلاصة الأقوال : 365 ، رجال ابن داود : 280 ، تاريخ علم الرجال : 42 ، أصول علم الرجال : 31.

4- رجال النجاشي : 247 ، مصفى المقال : 278 ، أصول علم الرجال : 31 ، تاريخ علم الرجال : 31. ومن المصنّفات الرجالية لمدرسة الجمهور في القرن الثالث الهجري نذكر على سبيل المثال لا الحصر : محمّد بن سعد (ت 230 هـ) له كتاب الضعفاء ، ينظر : تذكرة الحفاظ 30/920 ، والبخاري له التاريخ الكبير ، ينظر : طبقات الحفاظ 1/253 ، ومسلم له كتاب الأسماء والكنى ، ينظر : تذكرة الحفاظ 2/590 ، ينظر : مظاهر تأثير الحديث : 34.

5- الذريعة 15/145.

كتابه معرفة الناقلين عن الأئمة الصادقين ، ويشتمل على رواية من الإمامية وأهل السنة (5).

- ابن عقدة أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني الزيدي (ت 333 هـ) ، له أكثر من كتاب في الرجال ، منها : كتاب التاريخ ذكر فيه رواية الحديث من الشيعة وأهل السنة ، وكتاب من روى عن أمير المؤمنين عليه السلام ، وكتاب من روى عن الحسن عليه السلام ، وكتاب من روى عن الحسين عليه السلام ، وكتاب من روى عن فاطمة عليه السلام من ولدها ، وكتاب من روى عن زيد الشهيد ، وكتاب من روى عن الباقر ، وكتاب الرجال وهو كتاب من روى عن الإمام جعفر بن محمد عليه السلام ، وكتاب تسمية من شهد حروب عليّ من الصحابة ، وكتاب الشيعة من أصحاب الحديث (1).

- الصدوق أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ (ت 381 هـ) ، له في الرجال كتاب المصابيح ، وبوّبه كالاتي :

- المصباح الأوّل فيمن روى عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) من الرجال.

- المصباح الثاني فيمن روى عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) من النساء.

- المصباح الثالث فيمن روى عن أمير المؤمنين عليه السلام من الرجال.

- المصباح الرابع فيمن روى عن فاطمة الزهراء عليها السلام من الرجال.

- المصباح الخامس فيمن روى عن الحسن بن عليّ عليه السلام من ل.

ص: 138

1- خلاصة الأقوال : 247 ، رجال ابن داود : 180 ، وصول الأخبار إلى أصول الأخبار : 162 ، منتهى المقال 1/20 ، الفوائد الرجالية 1/83 ، من مصادر العلامة الحلّي وابن داود في الرجال.

- المصباح السادس فيمن روى عن الحسين بن عليّ عليه السلام من الرجال.
- المصباح السابع فيمن روى عن عليّ بن الحسين عليه السلام من الرجال.
- المصباح الثامن فيمن روى عن محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام من الرجال.
- المصباح التاسع فيمن روى عن جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام من الرجال.
- المصباح العاشر فيمن روى عن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام من الرجال.
- المصباح الحادي عشر فيمن روى عن الإمام عليّ بن موسى الرضا عليه السلام من الرجال.
- المصباح الثاني عشر فيمن روى عن الإمام محمّد بن عليّ الجواد عليه السلام من الرجال.
- المصباح الثالث عشر فيمن روى عن الإمام عليّ بن محمّد الهادي عليه السلام من الرجال.
- المصباح الرابع عشر فيمن روى عن الإمام الحسن بن عليّ العسكري عليه السلام من الرجال.
- المصباح الخامس عشر في أسماء الرجال الذين خرجت إليهم توقيعات.

وله كتاب الرجال (1)، ولعله هو كتاب المصايح (2).

3- أمّا أشهر من أُلّف في الرّجال في القرن الخامس الهجري فهم :

- ابن الغضائري أبو الحسن أحمد بن الحسين بن عبيد الله (من رجال القرن الخامس)، له في الرجال : فهرست المصنفات وهو في ذكر أسماء الكتب التي أُلّفها الرواة في عصور الأئمّة عليهم السلام، وفهرست الأصول وهو في ذكر أسماء الكتب المعروفة بالأصول الأربعمائة (3).

- ابن عبدون أبو عبد الله بن عبد الواحد بن أحمد البزاز المعروف بابن الحاشر وابن عبدون (ت 423 هـ)، له كتاب الفهرست (4)، وقد اعتمد عليه النجاشي والطوسي في كتبهم الرجالية.

- النجاشي أبو العباس أحمد بن عليّ النجاشي الكوفي البغدادي (ت 450 هـ)، له كتاب فهرس أسماء مصنّفي الشيعة المعروف بعنوان رجال ل.

ص: 140

-
- 1- خلاصة الأقوال : 248، رجال ابن داود : 179، تاريخ علم الرجال : 82 - 85. من مصادر العلامة الحلّي، وابن داود في الرجال.
 - 2- أحوال علم الرجال : 36، وعد كتاباً مستقلاً عن المصايح، ينظر : تاريخ علم الرجال : 83. ومن أشهر مؤلّفات مدرسة الجمهور الرجالية في القرن الرابع الهجري على سبيل المثال لا الحصر : ابن البغوي له معجم الصحابة، ينظر : تذكرة الحفاظ 2/738؛ وأبو جعفر العقيلي له كتاب الضعفاء الكبير، ينظر : تذكرة الحفاظ 3/833، وابن حبان له كتاب الضعفاء، ينظر : تذكرة الحفاظ، 3/921، وأبو أحمد الحاكم له كتاب الكنى، ينظر : تذكرة الحفاظ 3/976، مظاهر تأثير علم الحديث : 31 - 32.
 - 3- وصول الخيار : 162، أصول علم الرجال : 37، كليات علم الرجال : 77 - 80، القواعد الرجالية 2/332، من مصادر العلامة الحلّي وابن داود في الرجال.
 - 4- خلاصة الأقوال : 71 - 72، رجال ابن داود : 39، من مصادر العلامة الحلّي وابن داود في الرجال.

- الطوسي أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، له في الرجال : الفهرست ، والرجال ، الأبواب ، ويعرف ب- : رجال الطوسي ، واختيار معرفة الرجال(2) ، وهو تهذيب واختصار رجال الكشي .

4- وأشهر من ألف في الرجال في القرن السادس الهجري :

- منتجب الدين عليّ بن موفّق الدين عبيد الله بن بابويه القميّ (ت بعد سنة 585 هـ) ، له كتاب الفهرست(3) ، وهو تتمّة لفهرست الشيخ الطوسي .

- ابن شهر آشوب رشيد الدين محمّد بن عليّ السروي الشهير بابن شهر آشوب (ت 588 هـ) ، له في الرجال كتاب معالم العلماء ، ألفه ليكمل فهرست الشيخ الطوسي(4) .

- ابن البطريق شمس الدين أبو الحسن يحيى بن الحسين الأسدي ل .

ص : 141

1- خلاصة الأقوال : 72 ، رجال ابن داود : 40 ، وصول الأخبار : 163 ، منتهى الأقوال 10/20-21 .

2- خلاصة الأقوال : 249 ، رجال ابن داود : 169 ، وصول الأخبار : 162 ، منتهى المقال 1/21 ، المنهج الرجالي : 58 . ومن أشهر مؤلفات مدرسة الجمهور الرجالية في القرن الخامس الهجري على سبيل المثال لا الحصر هي : ابن حزم الأندلسي (ت 456 هـ) له كتاب المحلّي ، ينظر : تذكرة الحفاظ 3/1147 ، وأبو يوسف بن عبد البرّ (ت 463 هـ) له كتاب الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، ينظر : تذكرة الحفاظ 3/1129 ، وابن ماكولا (ت 475 هـ) له كتاب الإكمال ، ينظر : تذكرة الحفاظ 3/1201 .

3- منتهى المقال 1/26 ، أصول علم الرجال : 41 ، كليات علم الرجال : 110 .

4- مصفى المقال : 414 - 415 ، كليات علم الرجال : 113 ، ومن مصادر العلامة الحلّي وابن داود في الرجال .

الحلّي المعروف بابن البطريق (ت600 هـ) ، له في الرجال كتاب رجال الشيعة ، وهو من مصادر ابن حجر في لسان الميزان والسيوطي في بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة(1).

5- وأشهر من ألف في الرجال في القرن السابع الهجري :

- ابن طاووس جمال الدين أبو الفضائل أحمد بن موسى بن طاووس الحسنّي الحلّي (ت673 هـ) ، له كتاب حلّ الإشكال في معرفة الرجال ، جمع فيه أسماء الرجال المذكورين في كتب الشيخ الطوسي الرجالية ورجال النجاشي وضعفاء ابن الغضائري ورجال البرقي ومعالم العلماء لابن شهر آشوب(2).

6- واشتهر في القرن الثامن الهجري كلٌّ من متزاملي الدرس والتأليف متعاصري الزمان والمكان متوافقي الإسم واللقب : الشيخ حسن بن داود الحلّي والشيخ حسن بن يوسف الحلّي ، وسوف نتكلّم على كتبهما في 9.

ص: 142

1- مصفى المقال : 501 - 502. ومن أشهر مصنّفات مدرسة الجمهور الرجالية في القرن السادس الهجري على سبيل المثال لا الحصر هي : الشنتريني (ت522 هـ) له كتاب المناهج في رجال مسلم ، ينظر : تذكرة الحفّاظ 4/1271 ، والسمعاني (ت562 هـ) له كتاب الأنساب ، ينظر : طبقات الحفّاظ 1/473 ، وابن عساكر (ت571 هـ) له تاريخ دمشق ، ينظر : طبقات الحفّاظ 1/475 ، وابن بشكوال الأندلسي (ت578 هـ) له كتاب الصلة 4/1343 ، وعبد الغني المقدسي (ت600 هـ) له كتاب الكمال ، ينظر : تذكرة الحفّاظ 4/1372.

2- مصفى المقال : 71 - 72 ، وهو من شيوخ الحلّيّين العلامة وابن داود. ومن أشهر مصنّفات مدرسة الجمهور الرجالية في القرن السابع على سبيل المثال لا الحصر هي : ابن نقطة (ت629 هـ) له كتاب التقييد ، ينظر : تذكرة الحفّاظ 4/1413 ، وابن الأثير (ت643 هـ) له أسد الغابة في معرفة الصحابة ، ينظر : تذكرة الحفّاظ 4/1399.

1- ما وصل من تصنيفات العلامة هو (خلاصة الأقوال في معرفة الرجال) وكتاب (إيضاح الاشتباه في أسماء الرواة) وفقد كتابه الكبير في الرجال (كشف المقال في معرفة الرجال)، أما ابن داود فله كتاب الرجال المعروف برجال ابن داود. ومن أشهر مصنفات مدرسة الجمهور الرجالية في القرن الثامن الهجري على سبيل المثال لا الحصر: المزي (742 هـ) له كتاب تهذيب الكمال، ينظر: تذكرة الحفاظ 4/1498، والذهبي (ت748 هـ) له تاريخ الإسلام، سير أعلام النبلاء، الميزان... إلخ، ينظر: طبقات الحفاظ 1/522، ومغلطاي (ت761 هـ) جمع أوهام التهذيب وأوهام الأطراف وذيل على التهذيب، ينظر: طبقات الحفاظ 1/538. أما القرن التاسع الهجري فقد كانت مؤلفات ابن حجر العسقلاني الرجالية القمّة السامقة لما وصلت إليه من إثراء في المفردة الرجالية وعناية وتتبع ووفرة في التأليف، ومن هذه المؤلفات الرجالية لابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة، تقريب التهذيب، تهذيب التهذيب، لسان الميزان، .. إلخ، ينظر: طبقات الحفاظ 1/553.

علاقة علم الرجال بالعلوم الأخرى

بما أنّ بدايات الكتابة التاريخية كانت قد تأثرت بالخطوات المقتننة السابقة لها والمتمثلة بمنهج المحدثين في تتبع الرواة والرواية فقد حصل هناك تلاقح بين هذه المنهجية ومنهجية العلوم اللاحقة لها، ومن هذه العلوم علم التاريخ، ولاسيّما أنّ أغلب أوائل المؤرّخين هم من المحدثين وكانوا قد أخذوا الطريقة نفسها - في التعامل مع الحديث - في نقد الروايات وتمحيصها، وكذلك علم الرجال وعلم الدراية وغيرهما من العلوم الأخرى، وعليه سوف نستعرض قسماً من هذه العلاقات بين علم الرجال والعلوم الأخرى.

الفرق بين علم الرجال وعلم التراجم:

علم التراجم يعدّ أحياناً لعلم الرجال لقريهما بعضهما من بعض لقوة الارتباط بينهما، فإنّ علم الرجال يبحث فيه عن أحوال رجال وقعوا في سند الحديث من حيث الوثيقة وغيرها، أمّا التراجم فهو يبحث عن أحوال الشخصيات من العلماء وغيرها سواء أكانوا رواة أم غيرهم، وبذلك يظهر الفرق الواضح بين العلمين.

إلّا أنّه ربّما يجتمع العلمان إذا كان الراوي عالماً في الوقت نفسه

كالكليني والصدوق ، ولكن حيثية البحث فيهما مختلفة ، فالعلمان يتحدان موضوعاً ولكن الموضوع في كل واحد يختلف بالحيثية ، فالشخص بما هو راو وواقع في سند الحديث موضع لعلم الرجال ، وبما أنّ له أثراً في حقل العلم والاجتماع والأدب والسياسية والفنّ والصناعة وتأثيره في الأحداث والوقائع فهو موضوع لعلم التراجم(1).

وبهذا فإنّ التراجم العامّة تؤكّد سيرة المترجم له ، أمّا كتب التراجم الرجالية فإنّها تؤكّد بيان حال المترجم له من حيث الوثاقة واللاوثاقة. هذا من حيث منهج التأليف ، أمّا مادّة الكتاب فالفرق بينهما هو أنّ كتب الرجال تترجم للرواة فقط ، أمّا كتب التراجم العامّة فتكون للرواة وغيرهم(2).

يقول ابن تغري بردي : «... وضعته على الحروف وتواليها لتقرب ثمرات جناه من يد جانيها ، كما سبقني إلى ذلك جماعة من المتقدّمين وإلى الآن من أرباب الحديث وطبقات الفقهاء والأعيان»(3).

وقال ابن بشكوال أيضاً : «... وكنت قد قيّدت كثيراً من أخبارهم وآثارهموسيرهم وبلدانهم وأنسابهم ومواليدهم ووفياتهم وعمّن أخذوا من العلماء ومن روى عنهم من أعلام الرواة وكبار الفقهاء»(4).

الفرق بين علم الرجال وعلم الدراية :

إنّ علم الرجال يبحث عن رواة الأخبار ذاتاً وصفة وتوفّرهم على 7.

ص: 145

1- كليات علم الرجال : 13 و 15.

2- أصول علم الرجال : 68.

3- المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي 1/3.

4- الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدّثيهم وأدبائهم 1/7.

شروط القبول ، وهذا خلاف علم الدراية الذي يبحث في أحوال الحديث متنأوسنداً وكيفية تحمّله وآدابه ، أي البحث في مجموع السند(1).

إنّ علمي الرجال والحديث (الدراية) مكملان لبعضهما وهما مقدّمة لإثبات صحّة الرواية وعدمها ، لكنهما ليسا علماً واحداً ، إذ يفتقران من حيث إنّ علم الرجال يبحث عن الراوي في توثيقه أو تجريحه وإثبات طرقه الخاصّة والعامة لذلك ، بخلاف علم الحديث (الدراية) فإنّه يبحث عن الحديث وأقسامه - سواء أكانت أقسامه من ناحية رواته أم من ناحية متنه - لكن من ناحية مجموع رواته لا من ناحية كلّ راو على حدة(2).

ولعلّه من المهمّ الإشارة إلى أنّ عنوان (علم رجال الحديث) كثيراً ما يطلق على ألسنة العلماء وكتاباتهم على مادّة (رجال الحديث) ، وهذا يعود إلى الجمع في البحث والتأليف في السابق بين العلم والرجال وعدم استقلال العلم عن الرجال ، وقد ألفت في عصرنا هذا مؤلّفات مستقلة في علم الرجال ، ولا بدّ من أن نفرّق بينهما فنطلق عنوان (علم الرجال) على القواعد العامّة والضوابط الكلّية ، ونطلق عنوان (أسماء الرواة) على تقييم الرواة من توثيق وتحسين وسواها تلکم القيم المذكورة في كتب الرجال إزاء كلّ راو والمراد بالأسماء أسماء الرواة ، ولعلّ استخدام الأسماء في العنوان لأنّ البحث في الرواة يبدأ بتشخيص الراوي والتشخيص يبدأ بالإسم.

وعليه فعندما نقول : هذا العلم يبحث فيه عن معرفة أحوال الرواة فإنّ 3.

ص: 146

1- بحوث في مباني علم الرجال : 10 ، وينظر معجم مصطلحات الرجال والدراية : 104.

2- الرعاية لحال البداية في علم الدراية : 15 ، منتهى المقال 1/33 ، منتهى المقال في الدراية والرجال : 13 ، كليات علم الرجال : 16 ، دروس في علم الدراية : 13.

هذا القول يشمل الإثنين مع التسامح بإطلاق عنوان العلم على مادّة أسماء الرجال ، فنحتاج إلى ما يميّز بينهما ، ويمكن ذلك من خلال إضافة كلمة (أصول) أو (قواعد) في تعريف علم الرجال (أسماء الرجال) ، إذ إنّ القواعد تعني العلم(1).

فنقول في تعريفه : إنّ العلم الذي يبحث فيه عن قواعد معرفة أحوال الرواة من حيث تشخيص ذواتهم وتبيين أوصافهم التي هي شروط في قبول روايتهم أو رفضها(2).

ونسوق مثالا لبيان الفرق بين علم الرجال وعلم أسماء الرجال.

المثال : قال العلامة الحلّي : «إبراهيم بن هاشم أبو إسحاق القمّي ، أصله من الكوفة وانتقل إلى قم ، وأصحابنا يقولون : إنّه أوّل من نشر حديث القمّيّين بقم ، وذكروا أنّه لقي الرضا عليه السلام ، وهو تلميذ يونس بن عبد الرحمن من أصحاب الرضا عليه السلام ، ولم أقف لأحد من أصحابنا على قول في القدح في هولا على تعديله بالتنصيص ، والروايات عنه كثيرة ، والأرجح قبول قوله»(3).

والنصّ يحتوي على تعريف للراوي المذكور ، وبهذا فإنّ مادّة الكتب الرجالية تحتوي على اسم الراوي ونسبه ونسبته وتقييمه من الرجاليّين.

في حين مادّة علم الرجال تحتوي على الأصول العامّة والقواعد الكلّية التي تطبّق من قبل الباحث أو الفقيه على الجزئيّات الموجودة في كتب الرجال التي هي تعريف الراوي وتقييم حاله من أجل أن نعرف أنّه ثقة أو 9.

ص: 147

1- أصول علم الرجال : 9 - 11.

2- أصول علم الرجال : 11.

3- خلاصة الأقوال : 49.

فمن القضايا التي تبحث في هذا العلم وتساق مثلاً هنا قضية بيان نوعية تقييم الرجالي لحال الراوي هل هو من نوع الشهادة فيؤخذ بها أو أنّها نتيجة اجتهاد من الرجالي فيتحمل هو مسؤوليته وعلينا نحن أن نجتهد كما اجتهد(1)؟

فالفرق بينهما إذن هو أنّ علم الرجال يزودنا بالقواعد الكلية لنقوم بتطبيقها على جزئياتها ومواردها ممّا هو مدوّن في كتب الرجال تعريفاً للراوي وتقييماً لحاله ، فمثلاً إذا تحقّق وثبت لنا نتيجة البحث والدراسة أنّ قول الرجالي في تعريف الراوي وتقييم حاله هو من نوع الشهادة فنستطيع أن نؤلف منه قاعدة كلية كالتالي : قول الرجالي إذا كان ثقة ثبناً ضابطاً في حقّ الراوي هو شهادة يركن إليها ويعتمد عليها ، ثمّ نطبّقها على مواردنا في الكتب الرجالية.

وقد تمثّلت مادّة علم الرجال فيما يعرف ب- : (الفوائد الرجالية) و (الكليات الرجالية) ، وتمثّلت مادّة أسماء الرجال فيما يعرف ب- (كتب الرجال) التي هي بمثابة معاجم تشتمل على تعريف الراوي وتقييم حاله(2).

علم الرجال وعلم التاريخ :

يجب على المؤرّخ الإسلامي والمعني بالحديث الشريف الرجوع إلى علم الرجال في القضايا التاريخية والحوادث المؤلمة والمسرة ، فإنّ يد 9.

ص: 148

1- أصول علم الرجال : 18.

2- أصول علم الرجال 18 - 19.

الوضع قد لعبت تحت الستار في مجال التاريخ والمناقب أكثر منها في مجال الروايات الفقهية ، ومن حسن الحظ إنَّ قسماً من التواريخ المؤلفة في العصر الأول مسندة لا مرسله كطبقات ابن سعد(ت230 هـ) وتاريخ الطبري (ت310 هـ)(1).

إنَّ مرجع علم الرجال لعلم التاريخ ، وتقوية علم التاريخ لعلم الرجال ، فالتعارض الذي يحصل في كلام مصتفي الرجال هو تعارض بين من كان خالياً من علم التاريخ ومن كان حاوياً له.

وإنَّ علم الرجال يستمدُّ من علم الأنساب والآثار والقبائل والأمصار ، وهذا ما عرف به النجاشي ودلَّ على تصنيفه فيه وأطلّعه عليه كما يظهر من استطراده في ذكر الرجل بذكر أولاده وإخوته وأجداده وبيان أحوالهم وتنازعهم حتّى كأنّه واحد منهم(2). وأسهمت كتب الرجال في نموِّ بعض جوانب النقد التاريخي وفي وصوله مستوىً عالياً من الرقيِّ والدقّة(3).

كما أنَّ هناك ارتباطاً وثيقاً بين علم الرجال والتاريخ حتّى يمكن القول : إنَّ علم الرجال مقتطع من علم التاريخ وله وثيق الصلة في كيفية البحث التاريخي(4).

على أنَّ حاجة التاريخ إلى معرفة أحوال ناقلي الوقائع التاريخية أشد من حاجة الحديث إلى ذلك ، فإنَّ الكذب والتساهل في التاريخ أكثر ، بل إنَّ معرفة أحوال ناقلي الوثائق التاريخية هي من أهمِّ أنواع التاريخ ، والعلوم 1.

ص: 149

1- كليات علم الرجال : 490.

2- الرسائل الرجالية 2/318.

3- الرواية والأسانيد : 27 ، وينظر : التاريخ فكرة ومنهجاً : 39 - 40.

4- بحوث في مباني علم الرجال : 171.

الدينية التاريخية أولى العلوم بالحفظ ، لأنه إذا ضاع شيء فلا يمكن تداركه بعد ختم النبوة (1).

وظهرت آراء وقواعد تدلّ على ترابط العُلَمين - أي التاريخ والرجال - من أهمّها اهتمام ابن خلدون بمتن الرواية ، إذ يقول : «ولا يرجع إلى تعديل الرواة حتّى يعلم أنّ ذلك الخبر في نفسه ممكن أو ممتنع ، وأمّا إذا كان مستحيلاً فلا فائدة للنظر في التعديل والتجريح» (2).

علم الرجال وعلم الجرح والتعديل :

من خلال القراءة في موضوع علم الرجال لم أجد من ميّز بينه وبين علم الجرح والتعديل ، وكأنّ هذا الأخير - علم الجرح والتعديل - قد ذاب في علم الرجال. وقد أفرد الحاكم (3) والشيخ صبحي الصالح (4) لعلم الجرح والتعديل عنواناً مستقلاً حوى عدّة أسطر ، وكانّ كلامهما أيضاً لا يميّز بين علم الجرح والتعديل وعلم الرواة. ولعلّ هذا يعود إلى أنّ جرح الرواة 0.

ص: 150

1- أهمية علم الرجال : 177.

2- المقدمة لابن خلدون : 37.

3- معرفة علوم الحديث : 52 - 55.

4- قال : «هو علم يعرف رواية الحديث من حيث إنهم رواة للحديث. وأوّل من عرف عنه الاشتغال بهذا العلم البخاري (ت 256 هـ) ، ويوجد أيضاً في طبقات ابن سعد (230 هـ) ، وفي القرن السابع جمع عزّ الدين ابن الأثير (630 هـ) في أسد الغابة في معرفة الصحابة ، وفيه أخطاء إذ ضمّته من ليسوا من الصحابة ، وجاء بعده ابن حجر العسقلاني (ت 852 هـ) فألّف الإصابة في تمييز الصحابة ، وقد اختصره السيوطي (ت 911 هـ) بعين الإصابة». وهذا ما ذكره الشيخ صبحي الصالح فقط ، ينظر : علوم الحديث ومصطلحه : 109 ، وينظر : تدريب الراوي في شرح تقريب النوي 1/342 - 350.

وتعديلهم أحد مفردات علم الرجال المتمثلة بدراسة أحوال الرواة من جميع الأحوال ، لا بل يعدّ من أهمّ المفردات ، لأنّه يدلّ على الحكم على الرواة بدرجة قطعية بعد جمع الأدلّة بوثاقة أو ضعف الراوي. وعلى ما يبدو فإنّ علم الجرح والتعديل هو فرع مكمل لمهمّة أو وظيفة علم الرجال أو أداة من أدوات الرجاليين ، والدليل على ذلك احتواء أغلب كتب الرجال على ألفاظ الجرح والتعديل ، ويشار أحياناً إلى بعض التأليفات الرجالية ضمن تأليفات الجرح والتعديل ، ولاسيّما عند مدرسة الجمهور. كما إنّه عند البحث في نشأة علم الرجال أو أهمّ من عمل فيه من الصحابة أو غيرها من محطّات العلم لا نرى أي فرز بين العُلَميين ، بل إنهم يتكلّمون بالمعلومات نفسها التي تخصّ علم الرجال.

وعلم الجرح والتعديل هو : «علم يبحث فيه عن جرح الرواة وتعديلهم بألفاظ مخصوصة لا عن طريق تلك الألفاظ»⁽¹⁾ ، وهذه الألفاظ نفسها التي يستخدمها مصنّفو الرجال لكن قد يزيدون عليها بعض الأحكام الاجتهادية التي تصاغ بألفاظ خاصّة بهم - أي بالمصنّفين - وقد ينفرد كلّ رجالي بألفاظ معيّنة⁽²⁾.

ولعلّ قول ابن أبي حاتم الرازي الفيصل فيما ورد ، إذ قال : «ولمّا كان الدين هو الذي جاءنا من عند الله عزّ وجلّ وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) بنقل الرواة د.

ص: 151

-
- 1- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون 11/582. وعزّفه آخر بقوله : «علم يبحث فيه عن جرح الرواة وتعديلهم بألفاظ مخصوصة وعن مراتب تلك الألفاظ ، وهو فرع من فروع علم رجال الحديث» ، ينظر : أبجد العلوم والوشى المرقوم في بيان أحوال العلوم 2/211.
 - 2- ينظر : خلاصة العلامة ، ورجال ابن داود.

حقّ علينا معرفتهم ووجب الفحص عن الناقله والبحث عن أحوالهم وإثبات الذين عرفانهم بشرائط العدالة والتثبت في الرواية ممّا يقتضيه حكم العدالة في نقل الحديث وروايته ، بأن يكونوا أمناء في أنفسهم علماء بدينهم أهل ورعوتقوى وحفظ للحديث وإتقان به وتثبيت فيه ، وأن يكونوا أهل تمييز وتحصيل لا يشوبهم كثير من الغفلات ولا غلب عليهم الأوهام فيما قد حفظوه ووعوه»(1).

وعلى ما يبدو فإنّ كلام ابن أبي حاتم يدلّ دلالة واضحة على تداخل خنادق المعرفة والمهام بين علمي الرجال والجرح والتعديل ، وعليه سوف أفر دفتصلاً خاصاً بالفاظ الجرح والتعديل لأهميتها ولكونها تشكّل جزءاً مهمّاً من أحكام الرجاليين بحق الرواة ، فضلاً عن التصاقها بكتب الرجال وعلم الرجال.

علم الرجال بين الحاجة إليه وعدمها :

لقد طال الحوار حول الحاجة إلى علم الرجال وعدمها ، فمن قائل بتوقّف الاستنباط عليه - وإنّ رحاه تدور على أمور منها العلم بأحوال الرواة - ولولاه لما تمكّن المستنبط من استخراج كثير من الأحكام من أدلتها ، إلى قائل ينفي الحاجة إليه محتجّاً بوجوه منها قطعية أخبار الكتب الأربعة(2) صدوراً ، إلى ثالث قال بلزوم الحاجة إليه في غير ما عمل به من مشهور الروايات .

ص: 152

1- الجرح والتعديل 1/5 - 6.

2- وهي كتب الصحاح عند الشيعة الإمامية وعددها أربعة : الكافي لمحمّد بن يعقوب الكليني (ت 329 هـ) ، ومن لا يحضره الفقيه لمحمّد بن عليّ الصدوق (ت 381 هـ) ، وكتابي التهذيب والاستبصار لمحمّد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ).

واستدلّ العلماء على الحاجة إلى علم الرجال بوجوه، أهمّها: حجّية قول الثقة، الرجوع إلى صفات الراوي في الأخبار المتعارضة، وجود الوضّاعين والمدلّسين، وجود العامي في أسانيد الروايات، إجماع العلماء على العناية بتأليف هذا العلم وتدوينه من عصر الأئمّة عليهم السلام إلى يومنا هذا(1).

ومن الغريب إنكار بعض المتأخّرين الحاجة إلى علم الرجال بتوهم أنّ كلّ رواية عمل بها المشهور فهي حجّة وكلّ رواية لم يعمل بها المشهور ليست بحجّة سواء أكان رواها ثقات أم ضعفاء...

فالحاجة إلى علم الرجال باقية بحالها، فإنّ جملة من المسائل لا طريق لنا إلى معرفة فتاوى المشهور منها لعدم التعرّض لها في كلماتهم، وجملة منها لاشهرة فيها لأحد الطرفين فهما متساويان وإن كان أحدهما أشهر من الآخر، وليست كلّ مسألة فقهية كان أحد القولين أو الأقوال فيها مشهوراً وكان ما يقابله شاداً. بل الحال كذلك حتّى لو قلنا بأنّ صدور الكتب الأربعة قطعيّ، فإنّ أدلّة الأحكام الشرعية لا تختصّ بالكتب الأربعة، فنحتاج في تشخيص الحجّة من الروايات الموجودة في غيرها عن غير الحجّة إلى علم الرجال(2).

كما اختلف العلماء في شأن الرجوع إلى كتب الرجال وأحكامها في 6.

ص: 153

-
- 1- بحوث في مباني علم الرجال: 15 - 35؛ الترايبى والرّهاني، عليّ يحيى أكبر والشيخ يحيى، الموسوعة الرجالية الميسّرة أو معجم رجال الوسائل، تحت إشراف آية الله جعفر سبحاني، ومراجعة السيّد محمود البغدادي، مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام 1/5 - 12.
 - 2- معجم رجال الحديث وطبقات الرواة 1/16.

أمر تمييز أن هذا ثقة وذاك ضعيف هل هو قضية ضرورية يحتاج الفقيه إليها حاجة ماسة أو أن ذلك قضية يمكن الاستغناء عنها.

اختار بعض العلماء عدم الحاجة إلى علم الرجال ، بل لربما مال بعضهم الآخر إلى تحريمه بدعوى أن فيه كسفاً عن عورات المؤمنين من قبيل أن هذا ضعيف لا يؤخذ بحديثه وذاك كذاب ... إلخ.

ويمكن ربط هذا الاختلاف في الحاجة إلى علم الرجال وعدمها بالأقوال المتقدمة ، فإذا بني منها على أن الخبر إذا عمل به المشهور فهو ثقة حتى ولو لم يكن رواته ثقات فلا حاجة بنا إلى علم الرجال ، إذ المدار على عمل المشهور وليس على وثاقة الراوي ليحتاج إلى تشخيص الوثاقة. كما أن الحاجة إلى علم الرجال تضعف وإن لم تنعدم بشكل كلي فيما إذا بني على انجبار ضعف السند بعمل المشهور ، فإذا بني على هذا الرأي لا تبقى حاجة إلى البحث عن وثاقة الرواة ما دما قد فرضنا المشهور بالرواية. وحيث إن الصحيح عندنا مما تقدم هو حجّة خبر الثقة وعدم كفاية الانجبار إذا لم يبلغ إلى مستوى المورث للاطمئنان بالصدق فتكون الحاجة إلى علم الرجال ثابتة وبشكل ماس (1).

وهناك من ذهب إلى عدم الحاجة إلى هذا العلم ، فمنهم من التزم حجّة الخبر الموثوق والمراد به أن يحصل الوثوق بصدوره حتى لو كان المخبر غير ثقة فالمدار ليس وثاقة الراوي وعدمه ، ومنهم من قال بحجّة الأخبار الواردة في الكتب الأربعة لأنها قطعية الصدور كما صرح الأخباريون وبعض العلماء وعليه لا حاجة إلى علم الرجال طالما أن جميع هذه الأخبار 9.

ص: 154

حجّة ، ومنهم من ذهب إلى حجّية ما عمل به المشهور وإن كان المخبر عنه ثقة وضعف ما أعرض عنه المشهور وإن كان المخبر عنه ثقة ، ومنهم من قال الحجّية مطلق الظنّ لاعتماده على دليل الإسناد فيكون مؤدّى هذا الدليل هو حجّية الخبر الواحد مطلقاً سواء كان المخبر ثقة أم لا لأنّه من مصاديق الظنّ ومعه لا حاجة إلى علم الرجال(1).

معالم ومناهج علم الرجال :

إنّ علم الرجال من العلوم التي اختصّت بدراسة صفات الرواة من حيث قبولهم أو عدمه التي لها دخل في قبول رواياتهم أو ردّها ، وبهذا فإنّ أساس هذا العلم هو رواية الحديث والوقوف على أحوالهم ، ولتوسّع هذا العلم فضلاً عن أهمّيته ظهرت الكثير من المناهج في التصنيف به ، علماً أنّ هذه المناهج على الرغم من الفرق الكبير بين آليتها إلا أنّها تصبّ في هدف واحد هو دراسة أحوال الرواة وهو غاية علم الرجال ، إلا أنّ القائمين على هذا العلم يجب أن يتّصفوا بصفات تؤهّلهم للخوض في غماره ، وذلك لأهمّية هذا العلم وعلاقته بعلوم من أجلّها ما يتعلّق بالأحاديث النبوية.

شروط الراوي :

يتناول هذا العنوان الشرائط المعتمدة في الراوي حتّى تقبل روايته ، وهو من الأمور المهمّة لتوقّف الاستنباط ومعرفة الحلال والحرام عليه ، ولهذا السبب جاز الكشف عن حال الرجال وأنّهم مذمومون أو ممدوحون 5.

ص: 155

ولا يلزم فيه هتك ستر ولا جرح محرم ، فقد قيل لبعض العلماء : أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماًؤك عند الله يوم القيامة؟ فقال : لئن يكونوا خصمائي أحب إليّ من أن يكون رسول الله (صلى الله عليه وآله) خصمي ويقول لي : لم لم تذبّ الكذب عن حديثي(1).

وهذه الشروط هي :

1 - الإسلام : واشترطه هو المشهور بين المحدثين والفقهاء ، بل عليه دعوى الإجماع(2) ، إذ عبّر الشهيد الثاني عن ذلك بقوله : «اتّفق أئمة الحديث والأصول الفقهية على اشتراط إسلام الراوي»(3) ، وقال الشيخ ابن عبد الصمد العاملي : «أجمع جماهير الفقهاء والمحدثين على اشتراط كونه مسلماً بالغاً»(4).

2 - الإيمان : أي كون الراوي إمامياً ، إذ استدللّ العلماء بأنّ غير المؤمن فاسق ، وإنّه لا مساواة بين المؤمن والفاسق ، وجوّز بعض العلماء العمل بخبر المخالف إذا روى عن أئمّتنا عليهم السلام بشرط عدم التعارض مع رواية شيعية ، كما دلّت الأخبار على حجّية خبر الثقة ولم تقيّده بالإيمان(5) ، كقول الحسن بن عليّ بن يقطين لأبي الحسن عليه السلام : «أفيونس بن عبد الرحمن ثقة أخذ عنه ما أحتاج إليه من معالم ديني؟ فقال : نعم»(6).4.

ص: 156

1- الرعاية : 175.

2- فائق المقال في الحديث والرجال : 30.

3- الرعاية : 175.

4- وصول الأختار : 187 ؛ ينظر : معجم مصطلحات الرجال والدراية : 19.

5- فائق المقال في الحديث والرجال : 30.

6- اختيار رجال الكشي : 404.

3 - العقل : وهذا الشرط محلّ اتّفاق ، لأنّ المجنون لا عبّرة بقوله لأنّه غير مميّز فلا يقصد ما يقول(1).

4 - البلوغ : إنّ الأخذ من غير المميّز فيه إشكال ، أمّا المميّز فذهب قسم من العلماء بعدم جواز نقل خبره ، وذهب آخرون إلى صحّته وجواز نقله(2).

5 - العدالة : هي عبارة عن ملازمة ترك المحرّمات وفعل الواجبات.

أمّا اشتراط العدالة فهو اختيار جمع من الأصحاب منهم المحقّق الحلّي والعلامة الحلّي وصاحب المعالم(3) ، وذهب جمع من العلماء إلى عدم اشتراطها بل اكتفوا بالوثاقة(4).

6 - الضبط : والمراد أن يكون متيقّظاً إنّ حدّث من حفظه وضابطاً لكتابه إنّ حدّث منه كما عبّر الشيخ ابن عبد الصمد العاملي(5) ، وكذلك الشهيد الثاني حيث قال : «بمعنى كونه حافظاً له متيقّظاً غير مغفّل عمّا حفظه 7.

ص: 157

1- منتهى المقال في الدراية والرجال : 86 ، معجم مصطلحات الرجال والدراية : 104.

2- ينظر : وصول الأخبار : 178 ، منتهى المقال في الدراية والرجال : 86 ، ولم تقبل تركية الصبي المراهق والغلام الضابط ، ينظر : الكفاية في علم الرواية : 121 وما بعدها.

3- منتهى المقال في الدراية والرجال : 31. وقد اشترط علماء الجمهور مؤكّدين ضرورة اتصاف المزكي بجملة شروط منها العدالة ، إذ قال أحدهم : «ولابدّ للمزكي أن يكون عدلاً» ، ينظر : فواتح الرحموت في شرح مسلم الثبوت ، مطبوع بذييل المستصفي للغزالي 2/154 ، وينظر : مباحث في علم الجرح والتعديل : 137 ، ضوابط الجرح والتعديل : 37.

4- فائق المقال في الحديث والرجال : 31.

5- وصول الأخبار : 187.

حافظاً له من الغلط والتصحيح والتحريف إن حدث منه عارفاً بما يختل به المعنى إن روى به»(1). والضبط كون الراوي حافظاً فطناً واعياً متحرراً عن التحريف والغلط، فإن من لا ضبط له قد يغلب عليه السهو في كيفية النقل ونحوها(2).

وهناك أمور لا تشترط في الراوي وهي كالاتي :

- الذكورة : فتصح رواية المرأة، وهذا ممّا لا خلاف فيه(3).ا.

ص: 158

1- الرعاية : 185.

2- فائق المقال في الحديث والرجال : 31. وقد اشترط علماء الجمهور شروطاً يجب أن يتحلّى بها الرجالي ، منها على نحو الإجمال أن يكون يقظاً متنبّهاً لا يخلط بين أحكامهولا تشبهه عليه الأمور عارفاً بأحكام الجرح والتعديل بعيداً عن الهوى والعصبية ، فلا يجرح لحقد أو عداوة أو لمذهب أو لحسد أو لمنافسة أو نحو ذلك ، فضلاً عن الورع والتقوى. وتحدث علماء الجمهور بذلك ، وسوف نسوق قسماً من أقوال هؤلاء العلماء التي تحمل مضامين هذه الشروط ، وهي كالاتي : قال أحدهم : «يشترط في المعدّل العلم والتقوى والورع والصدق والتجنّب عن التعصّب» ، ينظر : الرفع والتكميل في الجرح والتعديل : 52. وقال آخر : «والكلام في الرجال يحتاج إلى ورع تامّ وبراءة من الهوى» ينظر : المتكلّمون في الرجال : 130 ، وينظر : ابن الصلاح ، أبو عمر الشهرزوري (ت 643 هـ) ، المقدّمة : 128 ، فتح المغيث بشرح ألفية الحديث 1/230. وقيل : «وينبغي أن لا يقبل الجرح إلاّ من عدل متيقّظ» ، ينظر : نزهة النظر بشرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر : 137. وقال آخر : «والجرح لا يقبل إلاّ من عرف بأسبابه» ، ينظر : شرح صحيح مسلم 1/125 ، وينظر : جمع الجوامع 2/12. وقيل أيضاً : «وبكلّ حال كلام الأقران بعضهم في بعض يحتمل وطيه أولى من نبشه إلاّ أن يتفق المعاصرون على جرح شيخ فيعتمد قولهم» ، ينظر : سير أعلام النبلاء 11/432 ، وينظر : النعمة ، دراسة في مصطلح الحديث : 51.

3- فائق المقال في الحديث والرجال : 32 ، منتهى المقال في الدراية والرجال : 92. ولا يشترط بالناقد أن يكون ذكراً ، فقد أجازوا تعديل المرأة وتجريحها إذا استوفت الشروط ، ينظر : الكفاية في علم الدراية : 121 وما بعدها.

- الحرّية : فتصحّ رواية العبد لعدم خصوصية الحرّية في قبول الخبر(1).

- العلم بالفقه واللغة العربية ، لأنّ المقصود الرواية لا الدراية كما عبّر الشيخ ابن عبد الصمد العاملي(2) والشهيد الثاني(3). وهناك من قال بوجوب معرفة اللغة العربية للرواة حذراً من اللحن والتصحيف(4).

- البصر(5).

مناهج التأليف في الرجال :

اعتمد الرجاليون في تصنيفاتهم على مناهج وأساليب وطرائق علمية

في البحث الرجالي ، وأهمّ هذه المناهج :

المنهج الأول : المنهج التحليلي :

ويقوم على جمع كلمات الرجاليين حول المفردة وهي بمنزلة الفتاوى الرجالية ، وتعيين طبقة الراوي من حيث الراوين عنه والراوي هو عنهم بغية معرفة البيئة العلمية والوسط الذي كان يعيش فيه ، وملاحظة مضامين ما يرويه والأبواب التي يكثر الرواية فيها فإنّها تعكس المستوى 2.

ص: 159

1- فائق المقال في الحديث والرجال : 34 ، منتهى المقال في الدراية والرجال : 92. وقد أجاز العلماء تعديل العبد وتجريحه بعد أن تثبت له شروط المعدّل والمجرّح ، ينظر : الكفاية في علم الرواية : 121 وما بعدها.

2- وصول الأختيار : 138.

3- الرعاية : 186.

4- فائق المقال في الحديث والرجال : 32.

5- منتهى المقال في الدراية والرجال : 92.

العلمي للراوي ، ومعرفة نتاجه العلمي من الكتب المؤلفة وتلقي الأصحاب لها ، ثم مراجعة كتب التراجم كتاريخ بغداد للخطيب وتاريخ دمشق لابن عساكر وغيرها ، ثم استقصاء سائر المصادر الرجالية الأخرى لدى الأصحاب ، ثم عمل سلسلة من التحليلات حول المفردة من خلال ضبط ومقارنة التاريخ الذي عاش فيه والانتماء المدرسي سواء في المدارس الفقهية داخل الطائفة أو الكلامية أو التفسيرية وغيرها ، وهو منهج يعتمد عليه الباحث التاريخي أيضاً.

المنهج الثاني : نظرية الطبقات :

وهو تحرّي معرفة طبقة الراوي عن طريق الراوي عنه والمروى عنه ، ثم تشخيص المدّة الزمنية التي بدأ فيها بتحمّل الرواية ، كما يشخص بذلك مدّة بروزه كنجم في تاريخ الرواية والتحديث وانتهاء إلى آخر مدّة عاش فيها ، وتشخيص ذلك يؤدي إلى معرفة عدّة جهات في شخصية الراوي ، منها حقيقة عمر الراوي ، والمكان الذي عاش فيه ، وأساتذته وشيوخه ، وتلامذته والرواة عنه ، وانتماءاته إلى المدارس العلمية ، وتمييز المفردات المشتركة مع الراوي في الإسم ، وهو من المسائل المهمّة جدّاً في علم رجال الحديث ، ويغلب هذا المنهج على معجم الرجال للسيد الخوئي قدس سره(1).

المنهج الثالث : تجريد الأسانيد :

وهو المقابلة بين الطرق الموجودة في الكتب الروائية مع غصّ النظر 5.

ص: 160

1- بحوث في مباني علم الرجال : 172 - 175.

عن المتن ، وتتمّ المقابلة بالترتيب حسب إعجام الإسم أو بحسب الكتاب المستخرج منه أو الأصل ، وبهذه المقابلة يتمّ كشف بعض الوسائط الساقطة أو اختلاف النسخ واشتباهاها ، كما يتمّ به كشف المشتركات ، وهو يعطي فوائداً أيضاً ، كمعرفة أسماء الراوي المتعدّدة وألقابه وكناهه وتلاميذه الراوين عنه ومن يكثر منهم ومن يقلّ ، ومعرفة عمر الراوي وأسفاره وتنقلاته في المواطن العلمية ، كما يظهر مرتبته العلمية. واعتمد السيّد البروجردي على هذا المنهج في كتابه تجريد الأسانيد في الكتب الأربعة(1).

المنهج الرابع : النصوص الرجالية :

ويعتمد فيه على الاقتصار على أقوال الرجالين المتقدمين كالأصول الخمسة ، وقد يلحق بهم أقوال المتأخرين كخلاصة العلامة ورجال ابن داود ، وقد يضيف إليهم أقوال متأخري المتأخرين ممّن له الريادة في التحقيقات الرجالية ، ومن الكتب الرجالية المؤلفة على هذا النمط كتاب خلاصة الأقوال للعلامة الحلّي ، ورجال ابن داود ، ومجمع الرجال للقهبائي ، ونقد الرجال للتفرشي(2).

المنهج الخامس : تراجم البيوتات والأسر الروائية :

وقد اعتمد على هذا المنهج في مصنّفات العديد من الرجالين ، كما صنّف أبو غالب الزراري في آل زرارة بن أعين ، وبعض آخر عن آل النجاشي ، وآخر في النوبختية ، وقد وضع العلامة بحر العلوم كتابه في 0.

ص: 161

1- بحوث في مباني علم الرجال : 179.

2- بحوث في مباني علم الرجال : 179 - 180.

الرجال على هذا المنهج ، حيث ترجم لكثير من البيوتات الشيعية. ويمتاز هذا المنهج بتسليط الضوء على الراوي من جهة التربية الأسرية وقراءة ترجمة المفردة من جهة التشئة التي نشأ فيها والمهد الذي ترعرع فيه المؤثر في انطباع سلوكه به. ويكفي أن يعدّ ما ألف في نسب الطالبين من مؤلفات عديدة في هذا القبيل ، مثل مقاتل الطالبين لأبي الفرج الأصفهاني وغيره ، بل إنّ هناك تأليفات تاريخية في القبائل ويطونها وأفخاذها(1).

المنهج السادس : تاريخ المدن :

يقوم على ترجمة كلّ من دخل المدينة أو سكن فيها وأقام ممّن وقع في سلسلة الرواة أو كان له شأن في الوقائع التاريخية ، ويتحرى في هذا المنهج التطرّق لذكر الوقائع التي جرت لصاحب الترجمة في تلك المدينة وسلسلة رواة تلك المدينة الراوين عنه ، كما يذكر هذا المنهج الروايات التي تبدأ طرقها من الرواة والمنتسبين إلى تلك المدينة. وبعبارة أخرى : إنّ هذا المنهج يركّز على الحواضر العلمية والروائية وغيرها التي نشأت في تلك المدينة والرواة الذين فيها ممّن قد لا توجد تراجمهم لدى أرباب التراجم والكتب الرجالية بسبب كون مؤلفيها يقطنون في حواضر علمية ومدن أخرى لم يكن بينهم صلوات علمية حديثة ، ومن أمثلة هذا المنهج تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، وابن عساكر في تاريخه ، وابن شبة في تاريخ المدينة ، والأزرقي في تاريخ مكّة(2).3.

ص: 162

1- بحوث في مباني علم الرجال : 181.

2- بحوث في مباني علم الرجال : 181 - 183.

المنهج السابع : المنهج الروائي :

ويعتمد فيه على خصوص الروايات الواردة لمضمون مدح أو قدح أو مايلزمها حول الترجمة ، وقد اعتمد على هذا المنهج كثيراً الشيخ الكشي في رجاله ، حيث ذكر في كل ترجمة الروايات الواردة حولها ، وقد استدرج عليه بعضهم في كتبهم الرجالية إلى عصرنا هذا كثيراً من الروايات ، وهذا المنهج يوضح المنزلة العلمية للراوي ودرجة أمانته لدى الإمام عليه السلام ومرتبة وثاقته.

المنهج الثامن : أصحاب كل إمام :

ويعتمد فيه على ذكر أصحاب كل إمام الشيوخ منهم والمتوسطين والأحداث ، وقد يشترك بعض الرواة في صحبة أكثر من إمام ، وبهذا يمتاز هذا المنهج عن منهج الطبقات الذي سبق ، وقد اعتمده الشيخ الطوسي في رجاله ، كما ألف فيه الرجالي الكبير ابن عقدة كتاباً في أصحاب الإمام الصادق عليه السلام ، وقد ألف على هذا المنوال العديد من الكتب ولاسيما في العصر المتأخرة ، كما ألف في صحابة النبي (صلى الله عليه وآله) كثيراً كالإصابة في معرفة الصحابة لابن الأثير وأسد الغابة في معرفة الصحابة وطبقات ابن سعد وغيرها(1).

المنهج التاسع : الفهرست وتراجم الكتب :

وهو من أقدم مناهج التصنيف في علم الرجال ، ويعتمد على ذكر 4.

ص: 163

1- بحوث في مباني علم الرجال : 184.

الكتب التي ألفها الفرد المترجم ومن روى تلك الكتب عنه والطرق إلى تلك الكتب مع ترجمة مختصرة لكل كتاب ومدى شهرتها واعتماد الطائفة عليها، وقد تطوّر هذا المنهج إلى ذروته عند المحقق الكبير والرجالي الشهير آقازرك الطهراني، ويمكن ملاحظة ذلك في كتابه الذريعة إلى تصانيف الشيعة، ويعدّ ابن النديم في فهرسته من الرواد الذين خاضوا في هذا المضمار(1).

المنهج العاشر: المشيخة:

وهو يشبه المنهج السابق إلاّ أنّه يتميّز عنه في كون المشيخة أسلوباً في التدوين يرفق بكتاب الحديث لتوضيح طرق أصحاب الكتاب إلى الكتب التي استخرج روايات كتابه عنها مقتصراً عليها، بخلاف كتب الفهرست فإنّها أعمّ من ذلك وأعمّ من أن يكون مؤلّف الفهرست محدثاً وصاحب مدونات حديثية - كما هو الحال في الشيخ النجاشي - فضلاً عن أنّه في المشيخة يقتصر فقط على ذكر الطرق إلى الكتب التي استخرجت منها الروايات من دون تعريف زائد بأحوال الكتب والنسخ والتعريف بخصوصيات أخرى، وهذا بخلاف كتب الفهرست. ويعدّ أول من ألف في المشيخة الراوي الجليل الحسن بن محبوب الزرّاد في كتابه المعروف بالمشيخة، والشيخ منتجب الدين في فهرسته، وابن شهر آشوب في معالم العلماء، وغيرهم(2).7.

ص: 164

1- بحوث في مباني علم الرجال : 184 - 185.

2- بحوث في مباني علم الرجال : 186 - 187.

وهو يعتمد على ذكر الفوائد العامة في التوثيق أو الجرح أو الميئنة لحال الطرق وبيان الاصطلاحات الرجالية ، كما قد يتعرّض إلى الترجمات المنهجية عن بعض المفردات بتقصّ واف ، كما وقد يتعرّض إلى فوائد عامة في التوثيق مبتكرة جديدة ، وأيضاً قد يبحث فيها عن أصول علم الرجال. ويعدّ هذا المنهج بمثابة البنية التحتية لمباحث علم الرجال ، ويرى أنّ كلّ كتاب يوضع عند المتأخرين لا بدّ أن يشتمل على الفوائد في مقدّمته أو خاتمته ، وهي تعكس مبنى المؤلّف في المنهج الرجالي ، وبعض هذه الفوائد توضع مستقلة أو تلحق بكتاب حديث(1) ، وللاستزادة ينظر(2).

المنهج الثاني عشر : منهج تراجم الأعيان :

وهو يعتمد على ترجمة طبقات علماء الطائفة من ابتداء عصر الغيبتين ، ويكون لهذا المنهج أثر مهم في توثيق سلاسل الطرق في كتب الأصحاب سواء في المجاميع الأربعة الأولى أو الكتب الروائية التي ألّفت بعدهم ، كالطرق التي اعتمد عليها الطبرسي في الاحتجاج والطبري في دلائل الإمامة والمسعودي في إثبات الوصية ، وكذلك طرق المحمّدين الثلاثة(3) ، ولا يخفى أهميتها لتصحيحها النسخ التي اعتمدوا عليها في استخراج روايات كتبهم. وممّن كتب في هذا المنهج : السيّد محمّد باقر الخونساري .

ص: 165

1- مباني علم الرجال : 184 - 187.

2- الفوائد الرضوية في أحوال علماء مذهب الإمامية ، (طهران ، د. ت).

3- هم : الشيخ الكليني (ت 329 هـ) والشيخ الصدوق (ت 381 هـ) والشيخ الطوسي (ت 460 هـ) أصحاب الكتب الحديثية الأربعة ، وهي تعدّ بمثابة الصحاح عند الشيعة الإمامية.

في روضات الجنّات ، والسيد محسن الأمين العاملي في أعيان الشيعة ، وآقا بزرك الطهراني في كتابه المعروف طبقات أعلام الشيعة ، والعلامة الشيخ عبد الحسين الأمين في شهداء الفضيلة ، والمحدث القمي في الكنى والألقاب ، وغيرهم(1).

المنهج الثالث عشر : منهج الإجازات :

وهو يتعرّض لسلاسل الإجازة في الرواية لطبقات المشايخ ، وكذلك إجازة رواية الكتب ، وهي أعمّ من كونها كتب حديث أو من علوم وفنون أخرى ، وهذا المنهج وإن كان أحد أبواب علم الدراية إلاّ أنّه يتبع علم الرجال لمافيه من الفوائد والثمرات الرجالية ، وقد كتب فيه العديد من العلماء ، فترى في كلّ قرن وطبقة من وضع رسائل وكتباً في ذلك ، مثل إجازتي العلامة الحلّي لبني زهرة الطويلة والقصيرة ، وإجازات الشهيد الثاني لتلاميذه ، وإجازات العلامة المجلسي . وهذا المنهج يقرب من المنهج السابق مورداً وفائدة إلاّ أنّه يختلف عنه في الحيثية والجهة ، إذ هو يقتصر على من وقع في سلسلة الإجازة وإن لم يكن من الأعيان بخلاف المنهج السابق فإنّه يعمّ من لم يكن من مشايخ الإجازة ولكنّه يختصّ بأعيان العلماء(2).

المنهج الرابع عشر : علم الأنساب :

وهو العلم الباحث عن أنساب القبائل وبطونها وأفخاذها ومواطن 0.

ص: 166

1- بحوث في مباني علم الرجال : 189 - 188.

2- بحوث في مباني علم الرجال : 190.

سكنائها وأحوالها وصفاتها ومدنها التي عاشت فيها وانتهت شجراتها إلى الأفراد ، وحيث إنّ النسب النبوي والعلوي قد اختصّ ببالغ الشرف فقد وضعت كتب خاصّة به ، فكان دخول علم الأنساب في الكشف عن هوية المفردة هو من الأوّليات الضرورية لمعرفة ترجمة المفردة ، فكّلما كان الرجالي محيطاً بهذه الكتب كان أقدر على تمييز المشتركات في اللقب أو الكنية أو موطن السكنى وتاريخها وغير ذلك ممّا له دخل في هوية المفردة الرجالية ، وقد كان الشيخ النجاشي يتميّز بالاهتمام بهذا العلم.

وهذا العلم في بداية نشوئه مدرج في كتب التاريخ تارة وفي كتب اللغة القديمة باعتبار أسماء القبائل تارة أخرى ، إلّا أنّه ألحق بأحد الأبواب الرجالية ، بل انتهى الأمر إلى جعله علماً برأسه. وعلى كلّ حال فإنّ فائدته تصبّ في علم الرجال بنحو بالغ الأهمية وإن استفيد منه في علوم أخرى(1).

الأخطاء والأوهام التي يقع فيها مصنّفو الرجال :

نظراً إلى صعوبة علم الرجال لتناوله الرواة وتحركهم ورصدهم والحكم عليهم بالجرح والتعديل كان لا بدّ من تعرّض مصنّفيه إلى جملة من الأخطاء والأوهام ، وهي كالآتي :

1 - الخلط بين الرواة الذين اتّقت أسماؤهم أو أنسابهم أو ألقابهم أو كناههم ، مثل عليّ بن أبي حمزة الشمالي وعليّ بن أبي حمزة البطائني ، فقد أشار العلامة إلى أنّهما ليسا واحداً(2). 1.

ص: 167

1- بحوث في مباني علم الرجال : 191.

2- خلاصة الأقوال : 181.

2 - الوهم في جعل الراوي الواحد رجلين أو أكثر ، أو العكس بجعل الرواة المتعدّدين رجلاً واحداً ، مثل قول العلامة : «أحمد بن محمّد أبو غالب الزراري»⁽¹⁾ و «أحمد بن محمّد أبو غالب الزراري»⁽²⁾ ، وفي مثال آخر «سيف بن عميرة»⁽³⁾ و «سيف بن عميرة»⁽⁴⁾ ، أمّا ما يخصّ جعل الرواة واحداً فمثل : بكر بن محمّد الأزدي وبكر بن محمّد بن أخي سدير الصيرفي⁽⁵⁾.

3 - الوهم في تاريخ ولادة الراوي أو تاريخ وفاته عند المصنّفين ، وهو مشهور ، مثل : «... كان مولده يوم الحادي عشر من ذي القعدة سنة 336 هـ ، وقيل : سنة 338 هـ»⁽⁶⁾ ، ومثال آخر : «... فمات في جمادى الأولى سنة 305 هـ ، وقيل : سنة 304 هـ...»⁽⁷⁾.

4 - ذكر الراوي في غير بلده. وقد جرت العادة عند المصنّفين على نسبة الراوي إلى البلدان التي رحل إليها حسب القدم ، يقال : فلان المكيّ المدني الكوفي الشامي ، أي مسار حياته ، فإنّه مكّيّ المولد شاميّ الوفاة. ومثال ذلك ما جاء في الخلاصة في بعض الرواة : «... أصله كوفيّ وانتقل إلى أصفهان...»⁽⁸⁾ ، فيعبّر عنه بالكوفي الأصفهاني. أو : «... أبو محمّد 9.

ص: 168

-
- 1- إيضاح الاشتباه : 96.
 - 2- إيضاح الاشتباه : 101.
 - 3- إيضاح الاشتباه : 194.
 - 4- إيضاح الاشتباه : 198.
 - 5- انظر اختيار معرفة رجال الكشي : 592 ، ورجال ابن داود : 58.
 - 6- خلاصة الأقوال : 248.
 - 7- خلاصة الأقوال : 251.
 - 8- خلاصة الأقوال : 49.

5- إغفال المصنّفين ذكر بعض الأعلام والمشاهير من الرواة والعلماء ، ومثال ذلك عدم ترجمة العلامة الحلّي (2) لابن داود الحلّي على الرغم من معاصرته له - وابن داود من العلماء البارزين الذين لهم تصانيف كثيرة ومتشعبة - وعلى الرغم من أنّ ابن داود ترجم للعلامة الحلّي في رجاله (3). ومن الأمثلة الأخرى عدم ترجمة العلامة الحلّي (4) وابن داود الحلّي (5) للشيخ محمّد بن عليّ بن شهر آشوب المازندراني (ت 588 هـ) ، وفضله أكبر من أن ينكر ، فهو صاحب كتاب الرجال : معالم العلماء ، فضلا عن اعتمادهما - أعني الحلّيّين - عليه في استقاء معلوماتهما حول الرواة في كتبهما الرجالية.

أهمّ الصعوبات التي تواجه مصنّفَي الرجال :

1 - عدم توافر المعلومات التاريخية الكافية عن الراوي المترجم له ، إذ إنّ قلّة المعلومات المتوافرة للمصنّف عن الراوي تجعله في إشكالات كثيرة تحرمه من المقدرة على وضع حدود واضحة المعالم للترجمة وتبقى الترجمة قاصرة ، وتعود أسباب صعوبة وجود المعلومات التاريخية إلى كثرة الترحال في طلب العلم ، مثال ذلك ما جاء في الخلاصة في حقّ بعض).

ص: 169

1- خلاصة الأقوال : 227.

2- ينظر : خلاصة الأقوال وإيضاح الاشتباه ، (باب الحاء).

3- ينظر رجال ابن داود : 78.

4- ينظر : خلاصة الأقوال وإيضاح الاشتباه (باب الميم).

5- ينظر : رجال ابن داود (فصل الميم).

الرواة: «... كان ينزل ببني شيبان بالكوفة، وانتقل إلى بغداد سنة تسع وتسعين ومائة، ويقال: إن في هذه السنة مات، ومولده كان بالكوفة ومنشأه واسط وتجارته بغداد ثم انتقل إليها في آخر عمره ونزل قصر وضاح...»(1).

2- رحلة الراوي إلى بلد غير مشهور بالعلم فيموت فيه أو يندر من يروي عنه في ذلك البلد، بما أن الترحال ديدن الرواة فأحياناً يصلون إلى بلدان غير مشهورة بالعلم، وأحياناً يكون ذهابهم هناك لأسباب سياسية، مثل ما حصل مع الكثيرين منهم: كسعيد بن جبير (ت 95 هـ) الذي كان يحزن لعدم سؤاله من أهل فارس عندما هرب إليهم على إثر طلب الحجاج له(2).

3- التضارب في الأقوال المنقولة والأخبار المدونة عن الراوي المترجم له وصعوبة الترجيح بينهما أو صعوبة الجمع بينهما على الرغم من وجود معايير مفاضلة عند النقاد وذلك بالاعتماد على المصنّف والمصدر لكونه أقرب إلى الحدث التاريخي، وهذا التفاوت في الروايات المنقولة إما أن يكون تناقضاً في الأقوال كأن يقول: فلان قتل، ورواية تقول: فلان مات، أو يكون الاختلاف ناتجاً عن تعدد الروايات كأن يقول: مات سنة كذا أو قتل سنة كذا... إلخ(3). 8.

ص: 170

1- خلاصة الأقوال: 288.

2- ينظر: الحاج جاسم، سامي حمود، سعيد بن جبير - دراسة تاريخية - رسالة ماجستير مقدّمة إلى كلفة التربية، ابن رشد، جامعة بغداد، غير منشورة: 79 - 92.

3- ينظر: خلاصة الأقوال: 156، 248.

يمكن إجمال بيان أهمية تصنيف الكتب الرجالية بالنقاط الآتية :

- 1 - إن كتب الرجال تعكس تراث الأمة وعمق حضارتها ونتائجها الفكري والعلمي عبر التسلسل الزمني والتاريخي حتى عصر المؤلف.
- 2 - إن كتب الرجال تبين تطوّر العلوم وفروعها المتنوّعة من خلال الترجمة للرواة والإشارة إلى زيادة بعضهم في وضع قسم من العلوم أو إضافة أحد الرواة (العلماء) إضافات نوعية على علم معيّن.
- 3 - رصد الحركة العلمية في كلّ عصر ومصر أو جيل من خلال الترجمة للرواة والعلماء من الرواة في عصر معيّن أو مصر معيّن.
- 4 - تقويم العلماء المتخصّصين من خلال جهودهم العلمية في مؤلّفاتهم ونتائجهم العلمي ، كما يسهم ذلك في حفظ حقوق هؤلاء العلماء في مؤلّفاتهم وعدم سرقة المنتحلين لها.
- 5 - يحفظ للأمة أنسابها ويؤرّخ أصالتها وذلك من خلال الإشارات النسبية عند الترجمة للرواة ، وبذلك تعدّ مصدراً لعلم الأنساب.
- 6 - تساعد القارئ على الحصول على معلوماته بسهولة ولاسيّما ما يخصّ التراجم والسير والأحداث التاريخية المتعلقة ببعض المترجم لهم فضلا عن وثيقة الراوي المترجم له أو عدمها.
- 7 - إنّ كثيراً من مصنّفي الرجال حرصوا في كتبهم على تثبيت تراجم النابغين من العلماء وقادة الفكر ومن كان لهم أثر مميّز في نشر الحركة العلمية والتأليف أو من كان لهم أثر في عصرهم في اتجاه ما ، بل أفرد المصنّفون كتباً مخصّصة للضعفاء والمتروكين والمدلّسين والوضّاعين ممّا يسهل الرجوع والحكم على المترجم لهم.

8 - إنَّ قسماً من كتب الرجال تتعرّض ضمناً إلى الأخوة والأخوات والآباء والذريّة عندما يترجم لأحد الرواة ، وهذا يفيد في معرفة الأخوة والأخوات والعلاقات العائلية للرواة(1).

9 - قد يشير قسم من مصنّفي الرجال لأحد الرواة بصورة مختصرة جدّاً(2) ، أو بصورة موسّعة يذكر أخبارهم الشخصية والعائلية ومذاهبهم(3).

10 - تضمّنت كتب الرجال الكثير من الحكم والأقوال والأشعار والزهد والعلوم والفتاوى الخاصّة بالرواة ولاسيّما الصحابة والتابعين ، وقد تذكر ضمناً عند الترجمة للرواة.

11 - تعرف حركة الرواة - ولاسيّما الصحابة والتابعين - بين الأمصار وهجرتهم.

12 - الكشف عن وثيقة رجال الإسناد وتمييز الأسانيد ومعرفة الرجال المذكورين في السند والمرويات.

13 - الكشف عن الخطأ في الإسناد من التصحيف والتحريف في أسماء رجال السند.

14 - الكشف والتمييز في الرواة المتشابهة أسماءهم ، وقد صنّف في هذا المضمّن تصنيفات كثيرة تميّز الرواة المتشابهة أسماءهم وألقابهم وكناهم.

15 - معرفة أنّ الراوي شخص واحد أو أكثر وإن ذكر بأسماء أو كنى 1.

ص: 172

1- ينظر : خلاصة الأقوال : 86 ، 96 ، 125 ، 141 ، 116 ، 216 ، وإيضاح الاشتباه : 147 ، ورجال ابن داود : 57.

2- ينظر : خلاصة الأقوال : 133 ، إيضاح الاشتباه : 100 ، ورجال ابن داود : 89.

3- ينظر : خلاصة الأقوال : 109 - 113 ، إيضاح الاشتباه : 291.

وألقاب متعدّدة في الكتب.

16 - تقدير مواليد الرواة ووفياتهم التي لم تدوّن وتصحيح المدوّن خطأً والترجيح فيما اختلف فيه.

وللبحث صلة ...

ص: 173

مدرسة الحلة وتراجم علمائها من النشوء إلى القمة (5)

السيد حيدر وتوت الحسيني

لقد تعرضنا في الأعداد السابقة إلى تاريخ تأسيس مدينة الحلة، والنهضة العلمية والأسر والبيوت العلمية فيها، وتأثير مدرسة الحلة بالمدارس في المدن الإسلامية الأخرى، وتطرقنا إلى العلوم الإسلامية التي كانت محل اهتمام مدرسة الحلة، واستعرضنا الحركة العلمية، وعلماء الحلة منذ تأسيس المدينة في القرن السادس الهجري، ونستأنف البحث هنا في مدرسة الحلة في القرن السابع الهجري ...

85 - الحسن بن شهاب الواعظ :

جاء في شعراء الحلة: «هو أبو محمد الحسن بن عبد بن شهاب الحلبي الواعظ الملقب ب-: محب الدين، كان حياً عام (650 هـ). ذكره ابن الفوطي في المجمع فقال: ذكره شيخنا جمال الدين أبو الفضل أحمد بن المهنا الحسيني وقال: سافر إلى الشام وكان فصيح الكلام، ولما رجع إلى العراق كتب إليهم رسالة تشتمل على الاشتياق، له شعر».

ص: 174

أقول :

من المؤسف أنه لم يؤثر عنه ما يدلّ على أدبه وشاعريّته ، وكلّ ما ذكره المؤرّخون أنّ له شعراً دون أن يذكروا له ذلك.

86 - الشيخ الحسن بن داود الحلّي :

هو الفقيه الجليل الفاضل والعالم النحوي الكامل الأديب البارع والشاعر المبدع اللامع الشيخ أبو محمد تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلّي الذي كان من أعظم علماء عصره وأكابر أدباء مصره صاحب كتاب الرجال المشهور ب- : رجال ابن داود والذي ذكر ذات نفسه فيه (1) قائلاً :

«الحسن بن علي بن داود مصتّف هذا الكتاب ، مولده خامس جمادى الآخرة سنة سبع وأربعين وستمائة ، له كتب ، منها في الفقه : كتاب تحصيل المنافع ، وكتاب التحفة السعدية ، وكتاب المقتصر من المختصر ، وكتاب الكافي ...».

وقال السيّد التنفريشي في نقد الرجال (2) :

«الحسن بن علي بن داود من أصحابنا المجتهدين ، شيخ جليل ، من تلاميذ الإمام العلامة المحقّق الشيخ نجم الدين أبو القاسم الحلّي قدس سره والإمام المعظّم فقيه أهل البيت جمال الدين ابن طاووس رحمه الله ، له أزيد من ثلاثين كتاباً نظماً ونثراً ، وله في علم الرجال كتاب معروف حسن الترتيب إلا أنّ فيه أغلاطاً كثيرة ، غفر الله له» .3.

ص: 175

1- رجال ابن داود : 75.

2- نقد الرجال 2/43.

وقال الحرّ العاملي في أمل الآمل (1):

«الشيخ تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلّي، كان عالماً فاضلاً جليلاً صالحاً محققاً متبحراً، من تلامذة المحقق نجم الدين الحلّي، يروي عنه الشهيد بواسطة ابن مَعِيَّة. قال الشهيد الثاني في إجازته للحسين بن عبدالصمد العاملي عند ذكر ابن داود: صاحب التصانيف الغزيرة والتحقيقات الكثيرة التي من جملتها كتاب الرجال، سلك فيه مسلكاً لم يسلكه فيه أحد من الأصحاب، وله من التصانيف في الفقه - نظماً ونثراً مختصراً ومطولاً وفي العربية والمنطق والعروض وأصول الدين نحو من ثلاثين مصنفاً.

قال الحرّ العاملي: وسلوكه في كتاب الرجال أنّه رتبّه على الحروف الأوّل فالأوّل في الأسماء وأسماء الآباء والأجداد كما فعلنا نحن هنا، وجمع جميع ما وصل إليه من كتب الرجال مع حسن الترتيب وزيادة التهذيب، فنقل ما في فهرستي الشيخ والنجاشي والكشّي وكتاب الرجال للشيخ وكتاب ابن الغضائري والبرقي والعقيقي وابن عقدة والفضل بن شاذان وابن عبدون وغيرهما، وجعل لكلّ كتاب علامة، بل لكلّ باب حرفاً أو حرفين، وضبط الأسماء، ولم يذكر من المتأخرين عن الشيخ إلاّ أسماء يسيرة جداً، وذكر نفسه أيضاً... إلى قوله معقّباً على كلام صاحب نقد الرجال الذي وصف كتاب ابن داود بأنّه كتاب حسن إلاّ أنّه فيه أغلاط كثيرة قائلاً: وكأنّه أشار إلى اعتراضاته على العلامة وتعريضاته به ونحو ذلك ممّا ذكره ميرزا محمد في كتاب الرجال وتبّه عليه». 1.

ص: 176

1- أمل الآمل 2/71.

وفي لؤلؤة البحرين(1) قال الشيخ يوسف البحراني معقّباً على قول صاحب أمل الآمل :

«وما تأوّل به في كتاب أمل الآمل في كلام السيّد مصطفى في ذمّه لكتاب ابن داود بعيد ، فالطعن عليه إنّما هو بالنسبة إلى الرجال المذكورين في كتابه من عدم موافقة ما في كتابه لما هم عليه لا من حيث اعتراضاته على العلامة رحمه الله».

وحكى السيّد محمد صادق بحر العلوم(2) قول صاحب رياض العلماء في المترجم له قائلاً :

«الشيخ تقي الدين أبو محمد الحسن بن علي بن داود الحلّي الفقيه الجليل رئيس أهل الأدب ورأس أرباب الرتب العالم الفاضل الرجالي النبيل المعروف ب- : ابن داود صاحب كتاب الرجال ، وقد يُعبّر عنه بالحسن بن داود اختصاراً من باب النسبة إلى الجدّ ، وهذا الشيخ حاله في الجلالة أشهر من أن يذكر وأكثر من أن يُسطر ، وكان شريكاً في الدرس مع السيّد عبدالكريم بن جمال الدين أحمد بن طاووس الحلّي عند المحقّق الحلّي وغيره ، وله سبط فاضل ، وهو الشيخ أبو طالب بن رجب ...».

وفي روضات الجنّات(3) :

«الشيخ تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلّي الرجالي المعروف بابن داود ، كان من العلماء الجامعين والفضلاء البارعين ، يصفونه في الإجازات بسلطان الأدباء والبلغاء وتاج المحدثين والفقهاء ، وهو من قرناء 7.

ص: 177

1- لؤلؤة البحرين : 271.

2- رجال بحر العلوم 2/224 الهامش.

3- روضات الجنّات 2/287.

العلامة المرحوم وشركائه في التدريس بالعلوم ، رايأ عن جملة من مشايخه أيضاً كالمحقق والسيد أحمد بن طاووس والمفيد بن الجهم ، ويروي عنه الشهيد رحمه الله بواسطة الشيخ علي بن أحمد المزيدي وابن مَعِيَّة وأضرابهما ، ذكراً من جملة أوصافه الجميلة : سلطان الأدباء ، ملك النثر والنظم ، المُبرِّز في النحو والعروض. وفي إجازة الشهيد الثاني رحمه الله : إنَّه صاحب التصنيفات الغزيرة والتحقيقات الكثيرة .«...».

وجاء في الكنى والألقاب(1) :

«تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلّي الشيخ العالم الفاضل الجليل الفقيه المتبحر صاحب كتاب الرجال المعروف ونظم التبصرة وغيرهما ممّا ينوف على الثلاثين ، تلمذ على السيد الأجل جمال الدين أحمد بن طاووس والمحقق قدّس سرّهما ، وكانت ولادته 5 جمادي الثاني سنة 647 (خمز) ، يروي عنه الشيخ الشهيد بواسطة ابن مَعِيَّة. وحكي أنّ الشيخ أبا طالب بن رجب العالم الذي يُنقل عنه دعاء الجوشن الكبير وشرحه هو سبط ابن داود المذكور...».

شيوخه :

1 - السيد الفقيه جمال الدين أبو الفضائل أحمد بن موسى بن طاووس.

2 - الشيخ الإمام المحقق جعفر بن الحسن بن سعيد الحلّي.

3 - السيد غياث الدين عبدالكريم بن أحمد بن موسى بن طاووس . 2.

ص: 178

1- الكنى والألقاب 1/282.

4 - الشيخ الفقيه الأصولي محمد بن الجهم الأسدي الحلبي.

5 - الشيخ نجيب الدين يحيى بن أحمد بن يحيى الهذلي ابن عم المحقق.

تلاميذه :

1 - السيّد العلامة تاج الدين محمد بن مُعَيَّة الحسني.

2 - الشيخ الفقيه رضي الدين علي بن أحمد المزيدي الحلبي.

3 - الشيخ الفقيه زين الدين علي بن طراد المطارآبادي.

4 - ويروي عنه الشهيد الأوّل الشيخ محمد بن مكّي العاملي بواسطة ابن مُعَيَّة الحسني.

مؤلفاته :

1 - كتاب الرجال الشهير ب- : رجال ابن داود ، وهو من أشهر مؤلفاته القيمة. قال السيّد محمد مهدي بحر العلوم في كتابه الفوائد الرجالية(1) عند ذكره لهذا الكتاب :

«وهو أوّل من رتّب الأسماء والكنى والألقاب ووضع الرموز والعلامات وقرّر الاصطلاحات فيه على ما هو المعهود في كتب المتأخّرين ، وقال في أوّل كتابه : وهذه لجة لم يسبقني أحد من أصحابنا - رضي الله عنهم إلى خوض غمرها ، وقاعدة أنا أبو عذرها...».

2 - كتاب تحصيل المنافع.

3 - كتاب التحفة السعدية. 2.

ص: 179

1- الفوائد الرجالية 2/232.

- 4 - كتاب المقتصر من المختصر.
- 5 - كتاب الكافي.
- 6 - كتاب النكت.
- 7 - كتاب الرائع.
- 8 - كتاب خلاف المذاهب الخمسة.
- 9 - كتاب تكملة المعبر.
- 10 - كتاب الجوهرية في نظم التبصرة.
- 11 - كتاب اللمعة ، في فقه الصلاة ، نظاماً.
- 12 - كتاب عقد الجواهر في الأشباه والنظائر ، نظاماً.
- 13 - كتاب اللؤلؤة ، في خلاف أصحابنا ، لم يتم.
- 14 - كتاب الرائض في الفرائض ، نظاماً.
- 15 - كتاب عدّة الناسك في قضاء المناسك ، نظاماً.
- 16 - كتاب الدرّ الثمين في أصول الدين ، نظاماً.
- 17 - كتاب الخريدة العذراء في العقيدة الغراء ، نظاماً.
- 18 - كتاب الدرج.
- 19 - كتاب إحكام القضية في أحكام القضية ، في المنطق.
- 20 - كتاب حلّ الإشكال في عقد الأشكال ، في المنطق.
- 21 - كتاب البغية في القضايا.
- 22 - كتاب الإكليل التاجي ، في العروض.
- 23 - كتاب قرّة عين الخليل في شرح النظم الجليل لابن الحاجب ، في العروض.
- 24 - كتاب شرح قصيدة صدر الدين الساوي ، في العروض.

25 - كتاب مختصر الإيضاح ، في النحو.

26 - كتاب حروف المعجم ، في النحو.

27 - كتاب مختصر أسرار العربية ، في النحو.

وغيرها من الكتب إلى أزيد من ثلاثين كتاباً نظماً ونثراً.

وله شعر جيد ، منه مرثيته في الشيخ محفوظ بن وشاح الحلبي (1) ، وإليك بعض أبياتها :

لك الله أي بناء تداعى

وقد كان فوق النجوم ارتفاعاً

وأي علاء دعاه الخطوب

فلبّي ولولا الردى ما أطاعا

وأي ضياء ثوى في الثرى

وقد كان يخفي النجوم التماعا

لقد كان شمس الهدى كاسمه

فأرخی الكسوف عليه قناعا

فوا أسفاً إنّ ذاك اللسان

إذا رام معنىً أجاب أتباعا

وتلك البحوث التي ما تملّ

إذا ملّ صاحب بحث سماعا

فمن ذا يجيب سؤال الوفود

إذا أعرضوا أو تعاطوا نزاعا

ومن لليتامى ولابن السبيل

إذا قصدوه عراة جياعا

ومن للوفاء وحفظ الإخاء

ورعي العهود إذا الغدر شاعا

سقى الله مضجعه رحمة

تروي ثراه وتأبى انقطاعا

ومن شعره أيضاً يوم الغدير :

أفما نظرت إلى كلام محمّد

يوم الغدير وقد أُقيم المحمل

من كنت مولاه فهذا حيدر

مولاه لا يرتاب فيه محصّل

نصّ النبي عليه نصّاً ظاهراً

بخلافة غراء لاتأول3.

ص: 181

1- أنظر أمل الأمل 2/73.

ولد رضوان الله عليه وكما أخبر عن ذلك بنفسه في كتابه الرجال في خامس جمادى الآخرة سنة (647 هـ) ، أمّا وفاته فلم يذكرها أحد إلا أنّه كان حيّاً سنة (707 هـ) (1) ، وهي وقت فراغه من تأليف كتابه اسم كتاب ، والله سبحانه العالم .

87 - الشيخ الحسن بن معالي الباقلاّني :

هو العلامة النحوي الأديب الشيخ أبو علي الحسن بن معالي بن مسعود بن الحسين أبو علي الحلّي المعروف بابن الباقلاّني الشافعي الحلّي . ذكره ياقوت في معجم الأدباء (2) قائلاً :

«الحسن بن أبي المعالي بن مسعود بن الحسين أبو علي الحلّي المعروف بابن الباقلاّني النحوي ، ولد سنة ثمان وستين وخمسمائة ، وهو أحد أئمة العربية في العصر ، سمع من أبي الفرج بن كليب وغيره ، وقرأ العربية على أبي البقاء العكبري واللغة على أبي محمد بن المأمون ، وقرأ الكلام والحكمة على الإمام نصير الدين الطوسي ، وانتهت إليه الرياسة في هذه الفنون وفي علم النحو ، وأخذ فقه الحنفية عن أبي المحاسن يوسف ابن إسماعيل الدامغاني الحنفي ، ثمّ انتقل إلى مذهب الإمام الشافعي ، وكان ذا فهم ثاقب وذكاء وحرص على العلم ، وكان كثير المحفوظ - وكتب الكثير بخطّه - ذا وقار مع التواضع ولين الجانب ، لقيته ببغداد سنة سبع وثلاثين 8 .

ص: 182

1- أنظر مصفى المقال : 126 .

2- معجم الأدباء 9/198 .

وستمائة ، وكان آخر العهد به».

أقول :

ذكر الخاقاني في شعراء الحلة (1) أنّ لقاء ياقوت بالمترجم له كان عام (603) هـ. وليس (637) هـ- ، وأنّ هذا التاريخ هو من الأغلاط الطباعية.

قال ابن الفوطي في الحوادث الجامعة (2) قائلاً :

«وذكره ابن الفوطي في الحوادث الجامعة فقال : كان شيخ وقته في علم الأدب والنحو ، قدم بغداد واستوطنها ، وقرأ علم الكلام وسمع الحديث ، وكتب بخطه كثيراً ، وكان شديد الحرص على المطالعة مع علوّ سنّه وضعف بصره ، وكان حنفيّاً فترك مذهبه وانتقل إلى المذهب الشافعي ...».

وذكر له الصفدي في الوافي بالوفيات (3) شعراً وهو في وفائه لزوجته قائلاً :

«وقائل لي قد شابت ذوائبها

وأصبحت وهي مثل العود في النحف

لم لاتجذ حبال الوصل من نصف

شمطاء من غير ما حسن ولا ترف

فقلت : هيهات أن أسلو مودّتها

يوماً ولو أشرفت نفسي على التلف

وأن أخون عجوزاً غير خائنة

مقيمة لي على الإقلال والسرف

يكون منّي قبيحاً أن أوصلها

جنّي وأهجرها في حالة الحشف ...» 1.

ص: 183

1- شعراء الحلة 2/121.

2- الحوادث الجامعة : 72 ، حوادث سنة 637 هـ. والكلام في ترجمة الحسن بن أبي المعالي الحلبي المعروف بأبن الباقلاني.

ولد وكما ذكره ياقوت عام (568 هـ) (1)، أمّا وفاته فقالوا : كان آخر العهد به سنة 637 هـ (2).

88 - السيّد عزّ الدين الحسن بن طاووس :

هو السيّد الجليل أبو محمد عزّ الدين الحسن بن موسى بن جعفر بن طاووس أخو السيدين العلمين رضي الدين علي وجمال الدين أحمد ابني طاووس الأجلاء الأفاضل ، وهو أيضاً والد السيّد الجليل مجد الدين محمد صاحب كتاب البشارة.

ذكره ابن عنبّة (3) عند حديثه عن آل طاووس الكرام قائلاً :

«منهم السيّد الزاهد سعد الدين أبو إبراهيم موسى بن جعفر بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد الطاووس ، كان له أربعة بنين :

شرف الدين محمد ، وعزّ الدين الحسن ، وجمال الدين أبو الفضائل أحمد العالم الزاهد المصنّف ، ورضي الدين أبو القاسم علي السيّد الزاهد صاحب الكرامات نقيب نقباء العراق».

وجاء في طرائف المقال (4) :

«السيّد عزّ الدين الحسن بن موسى بن جعفر أخو السيّد رضي الدين أبي القاسم بن طاووس ، وآل طاووس من السادات النقباء المعظّمين .8

ص: 184

1- معجم الأدباء 9 : 198 / الترجمة رقم (18).

2- الحوادث الجامعة : 72. الوافي بالوفيات 12 : 171.

3- عمدة الطالب : 190.

4- طرائف المقال 1/108.

معروفين بالجلالة وصحّة النسب والزهد ، رحمهم الله تعالى».

جاء في عمدة الطالب عن هامش الأصل : «كانت وفاة السيّد عزّ الدين الحسن سنة أربع وخمسين وستمائة (654هـ) رحمه الله تعالى».

89 - الشيخ الحسن بن يحيى الهذلي :

هو العالم الجليل الفاضل الشيخ أبو يحيى الحسن بن يحيى بن الحسن بن سعيد الحلّي الهذلي والد الإمام المحقّق الشيخ جعفر بن الحسن الحلّي صاحب كتاب شرائع الإسلام. ذكره صاحب أمل الآمل (1) قائلاً : «الحسن بن سعيد الحلّي والد المحقّق جعفر ، عالم ، فقيه ، فاضل ، يروي عنه ولده...».

وفي موضع آخر من أمل الآمل (2) قائلاً :

«الحسن بن يحيى بن الحسن بن سعيد الحلّي والد المحقّق نجم الدين أبي القاسم جعفر ، كان فاضلاً عظيماً الشأن ، يروي عنه ولده».

وقال الشيخ البحراني في لؤلؤة البحرين (3) عند ذكره للمحقّق الحلّي قدس سره :

«وكان أبوه الحسن من الفضلاء المذكورين وجدّه يحيى من العلماء الأجلّاء المشهورين».

وفي أعيان الشيعة (4) قال السيّد الأمين العاملي معقّباً على كلام صاحب الترجمة وزجره لولده المحقّق ومنعه من قول الشعر وحثّه على 8.

ص: 185

1- أمل الآمل 2/66.

2- أمل الآمل 2/80.

3- لؤلؤة البحرين : 228.

4- أعيان الشيعة 15/388.

تحصيل العلوم فقط ما نصّه :

«وفي كتابة أبيه إليه بما مرّ دلالة على ما لأبيه من الرصانة وقوة الإيمان ، فإنّ العادة جارية في مثل هذا المقام أن يفرح الإنسان بما يراه من ولده من شعر أو فخر وغيره ويرى قليله كثيراً ، ولكن أباه حمله نظره الصائب وإيمانه القوي على زجر ولده عن الفخر ونظم الشعر».

وذكره الشيخ عبدالله المامقاني في تنقيح المقال(1) بقول صاحب أمل الآمل فيه.

وفي طرائف المقال(2) قال البروجردي :

«الحسن بن يحيى بن الحسن بن سعيد الحلّي ، من الفضلاء ، يروي عنه ابنه المحقّق ، والظاهر أنّه ليس له مرتبة الاجتهاد ولكنّه من أهل الرجال والحديث».

وفي فقهاء الفيحاء :

«هو أبو يحيى الحسن ابن نجيب الدين أبي زكريّا يحيى بن سعيد الهذلي ، كان مفخرة من مفاخر جيله في العلم والدين والصلاح وفي طليعة الفقهاء البارزين والفضلاء السابقين في ميادين الثقافة ، وكفاه سؤدداً أن ينجولداً نابهاً كالمحقّق صاحب المواهب والكفاءات المتعدّدة والقابليّات الممتازة...». (رضوان الله عليه).

90 - الشيخ الحسن بن يوسف المطهر (العلامة الحلّي) :

هو ملاذ الفقهاء المجتهدين وافتخار العلماء المتبحّرين مجمع 7.

ص: 186

1- تنقيح المقال 1/281.

2- طرائف المقال 1/107.

الفضائل ومرجع الأفاضل الأفاضل وحيد دهره وفريد عصره حجة الإسلام والمسلمين آية الله في العالمين الشيخ الأكمل أبو منصور جمال الملة والدين الحسن ابن الفاضل الفقيه سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلبي صاحب التصانيف الغزيرة والمؤلفات القيّمة الكثيرة التي لا تزال محطّ أنظار العلماء وموضع البحث والتدريس ، وقد تناول أرباب المعاجم وأصحاب التراجم سيرته العطرة المباركة محاطاً بكلّ آيات الثناء والمديح الذي هو له مستحقّ بكلّ جدارة لما بذله طوال حياته الشريفة من الجهود الجبّارة لخدمة الدين والعقيدة ، وقد ذكر ذات نفسه في كتابه المسمّى ب- : خلاصة الأقوال في معرفة الرجال (1) قائلاً :

«الحسن بن يوسف بن علي بن مُطَهَّر - بالميم المضمومة والطاء غير المعجمة والهاء المشدّدة والراء - أبو منصور الحلبي مولداً ومسكناً مصنّف هذا الكتاب ، له كتب : كتاب منتهى المطلب في تحقيق المذهب ، لم يعمل مثله ، ذكرنا فيه جميع مذاهب المسلمين في الفقه ورجّحنا ما نعتقده بعد إبطال حجج من خالفنا فيه ، يتمّ إن شاء الله تعالى عملنا فيه إلى هذا التاريخ وهو شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وتسعين وستمائة ، سبع مجلّدات ؛ كتاب تلخيص المرام في معرفة الأحكام ... إلى أن ذكر (64) كتاباً من مؤلّفاته ، ثمّ قال : وهذه الكتب فيها الكثير لم يتمّ ، نرجو من الله تعالى إتمامه. والمولد : تاسع عشر شهر رمضان سنة ثمان وأربعين وستمائة ، ونسأل الله تعالى خاتمة الخير بمَنّه وكرمه». 5.

ص: 187

1- خلاصة الأقوال : 45.

وذكره معاصره الشيخ ابن داود الحلبي في كتابه الرجالي (1) قائلاً: «الحسن بن يوسف بن المطهر الحلبي، شيخ الطائفة وعلاّمة وقته وصاحب التحقيق والتدقيق، كثير التصانيف، انتهت رئاسة الإمامية إليه في المعقول والمنقول، مولده سنة ثمان وأربعين وستمائة، وكان والده قدس الله روحه فقيهاً محققاً مدرّساً عظيماً الشأن».

وفي نقد الرجال (2) قال السيّد التفرشي:

«الحسن بن يوسف بن علي بن مطهر أبو منصور الحلبي شيخ الطائفة وعلاّمة وقته، صاحب التحقيق والتدقيق، كثير التصانيف... إلى آخر ما ذكره ابن داود في رجاله. ثم عقب قائلاً:

ويخطر ببالي أن لأصفه، إذ لا يسع كتابي هذا ذكر علومه وتصانيفه وفضائله ومحامده، وإن كلّ ما يوصف به الناس من جميل وفضل فهو فوقه، له أزيد من سبعين كتاباً في الأصول والفروع والطبيعي والإلهي وغيرها، ومن جملة كتبه: كتاب منتهى المطلب، وهو سبع مجلدات، وهو كتاب لم يصنّف مثله؛ وكتاب تذكرة الفقهاء، وهو أربعة عشر مجلداً؛ وكتاب مختلف الشيعة، وهو ست مجلدات؛ نور الله ضريحه وضريح أبيه وابنه وجزاه الله تعالى أفضل جزاء المحسنين. مات قدس الله سره ليلة السبت حادي عشر محرّم سنة ست وعشرين وسبعمائة ودفن بالمشهد المقدّس الغروي على ساكنه من الصلوات أفضلها ومن التحيّات أكملها».

وحكى العلامة السيّد محمد صادق بحر العلوم في مقدّمة كتاب 9.

ص: 188

1- رجال ابن داود: 78.

2- نقد الرجال 2/69.

رجال العلامة الحلبي (1) قول صاحب رياض العلماء فيه قائلاً :

«الشيخ الأجل جمال الدين أبو منصور الحسن ابن الشيخ سديد الدين يوسف بن علي بن محمد بن المطهر الحلبي قدس سره، الإمام الهمام العالم الفاضل الكامل الشاعر الماهر، علامة العلماء وفهامة الفضلاء، أستاذ الدنيا، المعروف فيما بين الأصحاب بالعلامة عند الاطلاق والموصوف بغاية العلم ونهاية الفهم والكمال في الآفاق، وكان ابن أخت المحقق الحلبي صاحب شرائع الإسلام آية الله لأهل الأرض، وله حقوق عظيمة على زمرة الإمامية والطائفة المحقة الاثني عشرية لساناً وبياناً وتدریساً وتأليفاً، وقد كان قدس سره جامعاً لأنواع العلوم مصتفاً في أقسامها، حكيماً فقيهاً محدثاً أصولياً أديباً شاعراً ماهراً، وقد رأيت بعض أشعاره ببلدة أربيل وهي تدلّ على جودة طبعه في أنواع النظم، وكان وافر التصنيف متكاثراً التأليف، أخذ واستفاد من جم غفير من علماء عصره من العامة والخاصة، وتلمذ عليه واستفاد منه جمع كثير من فضلاء وقته من الخاصة بل ومن العامة كما يظهر من إجازات علماء الطرفين. وعن بعض تلاميذ الشيخ علي الكركي في رسالته المعمولة لذكر أسامي المشايخ أنه قال :

ومنهم الشيخ البحر القمقام والأسد الضرغام العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلبي صاحب التصانيف الكثيرة والمؤلفات الحسنة التي تنيف على المائتين...».

وقال الشيخ فخر الدين الطريحي في كتاب مجمع البحرين (2) في مادة 9.

ص: 189

1- خلاصة الأقوال : 9.

2- مجمع البحرين : 509.

«والعلامة الحلبي الحسن بن يوسف بن مطهر، له كثير من التصانيف، وعن بعض الأفاضل وجد بخطه خمسمائة مجلد من مصنفاته غير خط غيره من تصانيفه. قال الشيخ البهائي رحمه الله : من جملة كتبه كتاب شرح الإرشادات ولم يذكره في عداد الكتب المذكورة - يعني في الخلاصة - ، قال : وهو موجود عندي بخطه ...».

وذكره الحرّ العاملي في أمل الآمل(1) قائلاً :

«الشيخ العلامة جمال الدين أبو منصور الحسن بن يوسف بن علي ابن المطهر الحلبي ، فاضل ، عالم ، علامة العلماء ، محقق مدقق ، ثقة ثقة ، فقيه ، محدث ، متكلم ، ماهر ، جليل القدر عظيم الشأن رفيع المنزلة ، لانظير له في الفنون والعلوم العقلية والنقلية ، وفضائله ومحاسنه أكثر من أن تحصى ، قرأ على المحقق الحلبي والمحقق الطوسي في الكلام وغيره من العقلية ، وقرأ عليه في الفقه المحقق الطوسي ، وقرأ العلامة أيضاً على جماعة كثيرين جداً من العامة والخاصة . وقد ذكره الحسن بن داود في كتابه فقال عند ذكره ...».

وفي لؤلؤة البحرين(2) قال الشيخ يوسف البحراني :

«وكان هذا الشيخ وحيد عصره وفريد دهره الذي لم تكتحل حدقة الزمان له بمثيل ولا نظير كما لا يخفى على من أحاط خبراً بما بلغ إليه من عظيم الشأن في هذه الطائفة ولا ينبك مثل خبير ... إلى قوله(3) : وبالجملة : 6.

ص: 190

1- أمل الآمل 2/81.

2- لؤلؤة البحرين : 210.

3- لؤلؤة البحرين : 266.

فإنه بحر العلوم الذي لا يوجد له ساحل وكعبة الفضائل التي تطوى إليها المراحل ، ولقد قيل : إنه وزّع تصنيفه على أيام عمره من يوم ولادته إلى موته فكان قسط كل يوم كراساً مع ما كان عليه من الاشتغال بالإفادة والاستفادة والتدريس والأسفار والحضور عند الملوك والمباحثات مع الجمهور ونحو ذلك من الأشغال ، وهذا هو العجب العجيب الذي لاشك في هولا ارتياب ...».

وفي روضات الجنّات (1) قال الخونساري :

«مفخر الجهادة الأعلام ومركز دائرة الإسلام آية الله في العالمين ونور الله في ظلمات الأرضين واستاد الخلائق في جميع الفضائل باليقين جمال الملة والحق والدين أبو منصور الحسن ابن الشيخ الفقيه النبيه سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلّي المشهور بالعلامة أعلى الله في حظيرة قدسه مقامه وأسبغ عليه فواضله وأنعامه ... إلى قوله : فهذه نسبته ونسبه ، وأما فضله وحسبه وعلمه وأدبه فالأحسن والأحق والأولى أن تقرّها لك بهذا التقرير :

لم يكتحل حدقة الزمان له بمثل ولا نظير ولما تصل أجنحة الإمكان إلى ساحة بيان فضله الغزير ، كيف! ولم يدانه في الفضائل سابق عليه ولا لاحق ولم يثن إلى زماننا هذا ثناؤه الفاخر الفائق وإن كان قد ثني ما أثني على غيره من كلّ قلب جميل رائق وعلم جليل لائق ، وإذن فالأولى لنا التجاوز عن مراحل نعت كماله والاعتراف بالعجز عن التعرّض لتوصيف أمثاله ، ولنعم ما أسفر عن حقيقة هذا المقال صاحب كتاب نقد الرجال 9.

ص: 191

حيث مالهج بالصدق وقال : ويخطر ببالي أن لأصفه إذ لايسع كتابي هذا علومه (...).

وفي الكنى والألقاب(1):

«العلامة آية الله الشيخ جمال الدين أبو منصور الحسن ابن سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلبي، علامة العالم وفخر نوع بني آدم، أعظم العلماء شأنًا وأعلامهم برهانًا، سحاب الفضل الهاطل وبحر العلم الذي لايساجل، جمع من العلوم ما تفرّق في الناس وأحاط من الفنون بما لايحيط به القياس، رئيس علماء الشيعة ومروّج المذهب والشريعة، صنّف في كلّ علم كتاباً وآتاه الله من كلّ شيء سبباً، قد ملأ الآفاق بمصنّفاته وعطر الأكوان بتأليفاته، انتهت إليه رئاسة الإمامية في المعقول والمنقول والفروع والأصول، مولده سنة 648 هـ، قرأ على خاله المحقّق الحلبي وجماعة كثيرين جدّاً من العامة والخاصة، قرأ على المحقّق الطوسي في الكلام وغيره من العقلّيات، وقرأ عليه في الفقه المحقّق الطوسي، وكان آية الله لأهل الأرض، وله حقوق عظيمة على زمرة الإمامية...».

وفي كتاب فلاسفة الشيعة(2) قال الشيخ عبدالله نعمة :

«نشأ الحسن بن المطهر في الحلة من بيت عريق بالعلم والدين ومن أسرة عربية صميمة وفي جوّ حركة علمية عارمة، يوم كان خاله نجم الدين المحقّق الحلبي يتولّى زعامة العلم والشريعة في العراق، يشرف على إدارة الجامعة الشيعية التي كانت الحلة يوم ذاك مركزها الرئيسي ويغذيها بعقله 2.

ص: 192

1- الكنى والألقاب 2/442.

2- فلاسفة الشيعة : 242.

وروحه ويبدل في سبيلها ما في وسعه من جهد وطاقة ... إلى قوله : والعلامة الحلّي هو أحد النوابغ الأفاضل وأبرز شخصية علمية نبغ في الأصولين والحكمة والكلام والمنطق والطبيعيات وعلوم الشريعة والعربية ، ولانجازف إذاقلنا : إنّه أكبر عالم شيعي أخذ بأسباب المعرفة الإسلامية في نصح واستيعاب ظهر حتّى الآن ، فقد انتهت إليه زعامة الشيعة الإمامية في عصره في المعقول والمنقول والفروع والأصول ، وهو صاحب مدرسة علمية وفكرية عاشت طويلاً ولا تزال ضلالها بارزة على تفكير الكثير من العلماء إلى اليوم وبخاصّة في التشريع والكلام ، وإن شطراً من آثاره ولاسيّما في الفقه والفلسفة الإسلامية لا يزال مرجعاً كبيراً في الجامعات الشيعية».

العلامة الحلّي وسلطان المغول :

من المناسب هنا ذكر بعض مناقب شيخنا الأفضل العلامة الحلّي طاب ثراه والتي لايسهل إحصاؤها لكثرة مآثره ومفاخره أعلى الله في جنان الخلد مقامه ، ومن بين هذه المناقب بل ومن أشهرها وأعظمها أثراً قصّته مع سلطان عصره المغولي الشاه خدا بنده أحد أحفاد هولاءكو خان والتي من آثارها انتشار المذهب - مذهب آل البيت عليهم السلام - في بلاد فارس وأرض إيران ، وهي كما ذكرها جمع من المؤرّخين ومنهم صاحب روضات الجنّات(1)قائلاً :

«وفي كتاب شرح مولانا التقي المجلسي على الفقيه نقلاً عن جماعة 9.

ص: 193

1- روضات الجنّات 2/279.

من الأصحاب أنّ الشاه خدا بنده المذكور غضب يوماً على امرأته فقال لها : (أنت طالق ثلاثاً) ، ثمّ ندم وجمع العلماء ، فقالوا : لا بدّ من المحلّل ، فقال : عندكم في كلّ مسألة أفاويل مختلفة أو ليس لكم هنا اختلاف؟! فقالوا : لا . فقال أحد وزرائه : إنّ عالماً بالحلّة وهو يقول ببطلان هذا الطلاق . فبعث كتابه إلى العلامة وأحضره ، فلمّا بعث إليه قال علماء العامّة : إنّ له مذهباً باطلاً ولا عقل للروافض ولا يليق بالملك أن يبعث إلى طلب رجل خفيف العقل ، قال الملك : حتّى يحضر ، فلمّا حضر العلامة بعث الملك إلى جميع علماء المذاهب الأربعة وجمعهم ، فلمّا دخل العلامة أخذ نعليه بيده ودخل المجلس وقال : السلام عليكم ، وجلس عند الملك . فقالوا للملك : ألم نقل لك : إنّهم ضعفاء العقول؟! قال الملك : اسألوا عنه في كلّ ما فعل . فقالوا له : لِمَ ماسجدت للملك وتركت الآداب؟ فقال : إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان ملكاً وكان يُسألُ عليه ، وقال الله تعالى : (فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً) (1) ، ولا خلاف بيننا وبينكم أنّه لا يجوز السجود لغير الله . ثمّ قال له : لِمَ جلست عند الملك؟ قال : لم يكن مكان غيره - وكلّما يقوله العلامة بالعربي كان المترجم يترجم للملك - قالوا له : لأيّ شيء أخذت نعلك معك وهذا ممّا لا يليق بعقل بل إنسان؟ قال : خفت أن يسرقه الحنفية كما سرق أبو حنيفة نعل رسول الله ، فصاحت الحنفية حاشا وكلاً متى كان أبو حنيفة في زمان رسول الله بل كان تولّده بعد المائة من وفاته (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال : فنسيت ، فلعلّه كان السارق الشافعي ، فصاحت الشافعية كذلك وقالوا : كان تولّد الشافعي في يوم وفاة أبي حنيفة 1 .

ص: 194

وكان نشؤه في المائتين من وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)! وقال : لعله كان مالك ، فصاحت المالكية كالأولين ، فقال : لعله كان أحمد بن حنبل ، ففعلت الحنبلية كذلك. فأقبل العلامة إلى الملك وقال : أيها الملك علمت أن رؤساء المذاهب الأربعة لم يكن أحدهم في زمن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ولا الصحابة ، فهذا أحد بدعهم أنهم اختاروا من مجتهداتهم هذه الأربعة ولو كان فيهم من كان أفضل منهم بمراتب لا يجوزون أن يجتهد بخلاف ما أفنى واحد منهم ، فقال الملك : ما كان واحد منهم في زمان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والصحابة؟ فقال الجميع : لا ، فقال العلامة : ونحن معاشر الشيعة تابعون لأمر المؤمنين عليه السلام نفس رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأخيه وابن عمه ووصيه. وعلى أي حال فالطلاق الذي أوقعه الملك باطل لأنه لم يتحقق شروطه ، ومنها العدلان فهل قال الملك بمحضرهما؟ قال : لا ، ثم شرع في البحث مع العلماء حتى ألزمهم جميعاً.

فتشيع الملك ، وبعث إلى البلاد والأقاليم حتى يخطبوا بالائمة الاثني عشر عليهم السلام ويضربوا السكك على أسمائهم وينقشوها على أطراف المساجد والمشاهد منهم».

وحكى الشيخ يوسف البحراني في الؤلؤة (1) ما ذكره الشيخ الاشكوري في كتابه حياة القلوب بعد ذكر العلامة وترجمة أحواله ومناظرته لأهل الخلاف في مجلس السلطان محمد خدابنده قائلاً :

«وبعد إتمام المناظرة وبيان الحقيّة لمذهب الإمامية الاثني عشرية خطب الشيخ (قدس الله لطفه) خطبة بليغة مشتملة على حمد الله والصلاة 3.

ص: 195

1- لؤلؤة البحرين : 223.

على رسوله والأئمة عليهم السلام ، فلمّا استمع ذلك السيّد الموصلي الذي هو من جملة المسكوتين بالمناظرة قال : ما الدليل على جواز توجيه الصلاة على غير الأنبياء؟ فقرأ الشيخ في جوابه بلا- انقطاع الكلام : (الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ) (1) ، فقال الموصلي على طريق المكابرة : ما المصيبة التي أصابت آله حتى أنهم يستوجبوا بها الصلاة؟ فقال الشيخ رحمه الله : من أشنع المصائب وأشدّها أن حصل من ذراريهم مثلك الذي يرجح المنافقين الجهّال المستوجبين للجنة والنكال على رسول الملك المتعال ، فاستضحك الحاضرون وتعبّجوا من بدهة آية الله في العالمين.

وقد أنشد بعض الشعراء يقول في ذلك :

إذا العلوي تابع ناصبياً

بمذهبه فما هو من أبيه

وكان الكلب خيراً منه حقاً

لأنّ الكلب طبع أبيه فيه

قال الشيخ البحراني معقّباً : لو لم يكن له قدس سره إلا هذه المنقبة لفاق بها على جميع العلماء فخراً وعلا بها ذكراً ، فكيف! ومناقبه لاتعدّ ولا تحصى ومآثره لا يدخلها الحصر والاستقصا».

من كراماته الباهرة قدس سره :

قال الخونساري في الروضات (2) :

«ومن طرائف أخباره الرشيقة أيضاً بنقل صاحب مجالس المؤمنين أنّ 2.

ص: 196

1- سورة البقرة 2 : 56 - 57.

2- روضات الجنّات 2/282.

بعضهم كتب في الردّ على الإمامية كتاباً يقرأه في مجامع الناس ويظللهم بإغوائه ولا يعطيه أحداً يستنسخه حذراً من وقوعه بأيدي الشيعة فيردّوا عليه ، وكان العلامة المرحوم يحتال إلى تحصيله دائماً منذ سمع به إلى أن رأى التدبير في التلمذ على ذلك الشخص تبرئة لنفسه عن الاتهام وتوسّل به إلى طلب الكتاب الموصوف ، فلمّا لم يسعه ردّه قال : أعطيك ولكني نذرت أن لأدعه عند أحد أكثر من ليلة واحدة. فاغتم العلامة وأخذه مع نفسه إلى البيت لأن يستنسخ منه على حسب الإمكان في تلك الليلة ، فلمّا أن صار نصف الليل وهو مشغول بالكتابة فإذا بمولانا الحجّة عليه السلام في زي رجل داخل عليه يقول له : اجعل الأمر في هذه الكتابة إلي ونم أنت ، ففعل ذلك ، ولمّا استيقظ رأى نسخته الموصوفة ممروراً عليها بالتمام بكرامة الحجّة عليه السلام ، بل في آخرها الرقم باسمه الأقدس كما قد يسمع ، والله العالم».

ومن زهده وتقواه رضوان الله عليه ما حكاه صاحب سفينة البحار (1) قائلاً :

«ومن زهده ما حكاه السيّد حسين المجتهد في رسالة النفحات القدسية عنه أنّه قدس سره أوصى بجميع صلواته وصيامه مُدّة عمره وبالحجّ عنه مع أنّه كان قد حجّ كما نقله في شأن الشيخ علي الكركي أيضاً...».

شيوخه ومن يروي عنهم :

1 - السيّد جمال الدين أبو الفضائل أحمد بن موسى بن طاووس. 1.

ص: 197

1- سفينة البحار 6/371.

2 - السيّد رضي الدين علي بن موسى بن طاووس.

3 - السيّد أحمد العريضي.

4 - والده الشيخ سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلّي.

5 - خاله المحقّق الحلّي الشيخ جعفر بن الحسن بن سعيد الهذلي.

6 - المحقّق الخواجة نصير الدين محمد بن محمد بن الحسن الطوسي.

7 - الفيلسوف الشيخ كمال الدين ميثم بن علي البحراني.

8 - الشيخ مفيد الدين محمد بن علي بن الجهم الأسدي الحلّي.

9 - الشيخ نجيب الدين يحيى بن أحمد بن سعيد ابن عمّ المحقّق الحلّي.

10 - الشيخ حسن بن علي بن سليمان البحراني الستري. وقد ذكره صاحب لؤلؤة البحرين⁽¹⁾ باسم الشيخ حسين وليس حسن ، فلاحظ.

11 - الشيخ محمد بن نما الحلّي :

أقول :

ذكره بعض أرباب المعاجم ضمن شيوخ العلامة الحلّي الراوي عنه ، وهذا الكلام فيه نظر ، فان كان المقصود ب- : محمد بن نما هو شيخ الطائفة محمد بن جعفر بن هبة الله بن نما فلا يمكن أن يروي عنه العلامة إلاّ بواسطة لبعده المسافة الزمنية بينهما ، فالشيخ محمد بن نما وفاته حدود عام 645 هـ - وولادة العلامة عام 648 هـ ، والله سبحانه العالم.4.

ص: 198

1- لؤلؤة البحرين : 264.

12 - الشيخ نجم الدين جعفر بن محمد بن جعفر بن نما الحلّي صاحب كتاب مثير الأحزان ، كما في روضات الجنّات(1).

13 - الشيخ العالم سديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيرة بن وشاح الحلّي ، ويروي العلامة عنه بواسطة والده الشيخ سديد الدين يوسف بن المطهر.

ومن مشايخه من علماء العامّة :

14 - الشيخ نجم الدين عمر بن علي الكاتبني القزويني الشافعي المعروف ب- : دبيران المنطقي.

15 - الشيخ محمد بن محمد بن أحمد الكيشي المتكلّم الفقيه ابن أخت قطب الدين محمد العلامة الشيرازي.

16 - الشيخ برهان الدين النسفي المصنّف في الجدل وغيره كثيراً.

17 - الشيخ جمال الدين حسين بن أبان النحوي المصنّف في الأدب.

18 - الشيخ عزّ الدين الفاروقي الواسطي من فقهاء العامّة.

19 - الشيخ التقي الدين عبدالله بن جعفر بن علي الصبّاغ الحنفي الكوفي.

وغيرهم كثير.

تلامذته ومن يروي عنه :

وهم كثيرون ، من أشهرهم : 9.

ص: 199

1- روضات الجنّات 2/179.

- 1 - ابن أخته السيّد العلامة عميد الدين عبدالمطلب ابن مجد الدين محمد الأعرجي الحسيني.
- 2 - ابن أخته السيّد الفاضل العالم ضياء الدين عبدالله ابن مجد الدين محمد الأعرجي الحسيني أخو السيّد عميد الدين.
- 3 - السيّد العلامة النسابة تاج الدين محمد بن مُعَيَّة.
- 4 - السيّد الجليل علاء الدين أبو الحسن علي بن أبي إبراهيم محمد بن الحسن بن زهرة الحلبي الحسيني.
- 5 - السيّد شرف الدين أبو عبدالله الحسين بن علي بن أبي إبراهيم محمد الحسيني الحلبي.
- 6 - السيّد بدر الدين أبو عبدالله محمد بن أبي إبراهيم محمد بن الحسن بن زهرة.
- 7 - السيّد أمين الدين أبو طالب أحمد بن بدر الدين محمد بن أبي إبراهيم محمد بن زهرة.
- 8 - السيّد عز الدين أبو محمد الحسن ابن بدر الدين محمد بن أبي إبراهيم محمد بن زهرة.
- 9 - السيّد مهتّا بن سنان المدني ، وقد أجازته العلامة ، وتاريخ الإجازة في المحرّم سنة 702 هـ - بالحلّة كما في رياض العلماء(1).
- 10 - السيّد تاج الدين حسن السرايشنوي.
- 11 - ولد العلامة الحلّي الشيخ فخر المحقّقين محمد بن الحسن بن يوسف بن المطهر الحلّي.
- 12 - الشيخ قطب الدين محمد بن محمد الرازي البويهبي صاحب شرح المطالع. 9.

ص: 200

13 - الشيخ رضي الدين أبو الحسن علي بن أحمد المزدي.

14 - الشيخ محمد بن علي الجرجاني شارح المبادئ لشيخه العلامة.

أقول :

قد ذكر هذا الشيخ في هامش رجال بحر العلوم (1) وضمن تلامذة العلامة أيضاً ولكن بعنوان : السيد محمد بن علي الجرجاني ، فلاحظ.

15 - الشيخ زين الدين أبو الحسن علي بن أحمد بن طراد المطارآبادي.

16 - الشيخ تقي الدين إبراهيم بن الحسين بن علي الآملي ، وتاريخ الإجازة سنة 709 هـ - كما في رياض العلماء (2).

17 - الشيخ محمد بن إسماعيل بن الحسن الهرقلي الحلّي.

مؤلفاته :

وهي كثيرة جداً ، بل لم يؤثر عن أحد من علمائنا مثل ما أثر عن العلامة قدس سره من كثرة المؤلفات والمصنّفات القيّمة المفيدة وفي مختلف مجالات العلوم الإسلامية ، وقد ذكر قسماً من هذه المؤلفات العلامة نفسه في كتابه الرجالي المسمّى ب- : خلاصة الأقوال في معرفة الرجال ، وقسمها الآخراً ثبتها له العلماء والفقهاء المتأخّرين عنه والتي يعتقد أنّه ألفها بعد كتابة خلاصة الأقوال الأنف الذكر ، وهي :
4.

ص: 201

1- الفوائد الرجالية 2/265 الهامش.

2- رياض العلماء 1 : 14.

قال السيّد محمد مهدي بحر العلوم في كتابه الفوائد الرجالية⁽¹⁾ : «أمّا الفقه فهو أبو عذره وخوّاوض بحره ، وله فيه اثنا عشر كتاباً هي مرجع العلماء وملجأ الفقهاء...».

- 1 - كتاب منتهى المطلب في تحقيق المذهب ، في ستّة أجزاء.
 - 2 - كتاب تلخيص المرام في معرفة الأحكام.
 - 3 - كتاب غاية الأحكام في تصحيح تلخيص المرام.
 - 4 - حاشية التلخيص.
- في رياض العلماء عن حاشية المعالم الفقهية : إنّ للعلامة حواش على كتابه التلخيص وإنّه وافق في تلك الحواشي السيّد المرتضى رحمه الله في جواز التطهير بالماء المضاف ، ويمكن أن تكون تلك الحواشي هي الشرح المذكور آنفاً.
- 5 - تحرير الأحكام الشرعية على مذهب الإمامية ، أربع مجلّدات في الفقه ، كلّ مطبوع في مجلّد واحد.
 - 6 - كتاب مختلف الشيعة في أحكام الشريعة ، سبع مجلّدات ، مطبوع.
 - 7 - كتاب تبصرة المتعلّمين في أحكام الدين ، مطبوع طبعا عديدة وعليه شروح كثيرة لأهل هذه الأعصار.
 - 8 - كتاب تذكرة الفقهاء ، ذكره هو في الخلاصة وقال : خرج منه إلى النكاح أربعة عشر جزء ، مطبوع. 7.

9 - كتاب إرشاد الأذهان إلى أحكام الإيمان. قال آغا بزرك في الذريعة : إنه مجلّد حسن الترتيب تبلغ مسائله خمسة عشر ألف مسألة ، وهو كثير الحواشي والشروح ...

10 - تسليك الأفهام في معرفة الأحكام ، مجلّد واحد.

11 - كتاب تسهيل الأذهان إلى أحكام الإيمان ، مجلّد واحد.

12 - كتاب مدارك الأحكام.

13 - كتاب قواعد الأحكام في معرفة الحلال والحلام ، مجلّدان ، كثير الشروح والحواشي ، مسائله (6600) مسألة.

14 - كتاب نهاية الأحكام في معرفة الأحكام.

15 - كتاب تهذيب النفس في معرفة مذاهب الخمس.

16 - كتاب تنقيح قواعد الدين المأخوذة عن آل ياسين.

17 - كتاب المنهاج في مناسك الحاج.

18 - كتاب المعتمد ، في الفقه.

19 - رسالة في واجبات الحجّ وأركانه ، من دون ذكر الأدعية والمستحبات ونحوها.

20 - رسالة في واجبات الوضوء والصلاة.

في علم أصول الفقه :

21 - كتاب النكت البديعة في تحرير الذريعة ، للسيد المرتضى رحمه الله.

22 - كتاب غاية الوصول وإيضاح السبل في شرح مختصر السؤال والأمل في علمي الأصول والجدل ، لابن الحاجب.

23 - كتاب مبادئ الوصول ، في علم الأصول ، مطبوع.

ص: 203

- 24 - كتاب نهج الوصول إلى علم الأصول.
- 25 - كتاب نهاية الوصول إلى علم الأصول ، أربع مجلّدات.
- 26 - كتاب تهذيب طريق الوصول إلى علم الأصول ، مطبوع ، وعليه شروح وحواش كثيرة.
في علم الكلام وأصول الدين والاحتجاج والجدل :
- 27 - كتاب نظم البراهين في أصول الدين.
- 28 - كتاب معارج الفهم في شرح النظم ، في الكلام.
- 29 - كتاب الأبحاث المفيدة في تحصيل العقيدة ، في الكلام.
- 30 - كتاب نهاية المرام في علم الكلام.
- 31 - كتاب كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد ، في الكلام.
- 32 - كتاب مناهج اليقين - أو منهاج اليقين - في أصول الدين.
- 33 - كتاب تسليك النفس إلى حضرة القدس ، في نكات علم الكلام ودقائقه.
- 34 - كتاب نهج المسترشدين في أصول الدين ، مطبوع مع شرحه للمقداد السيوري.
- 35 - كتاب كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ، للنصير الطوسي ، في الكلام ، مطبوع.
- 36 - كتاب الجوهر النضيد في شرح منطق التجريد ، هو شرح منطق تجريد الاعتقاد للنصير الطوسي.
- 37 - كتاب أنوار الملكوت في شرح الياقوت ، لإبراهيم النوبختي في الكلام.

38 - كتاب مقصد الواصلين - أو مقاصد الواصلين - في معرفة أصول الدين.

39 - كتاب منهاج الهداية ومعراج الدراية ، في الكلام.

40 - كتاب كشف الحق ونهج الصدق ، صنفه باسم السلطان الجايتو خدابنده محمد غياث الدين المغولي.

41 - كتاب النهج الحق.

42 - كتاب الهادي.

43 - كتاب واجب الاعتقاد ، في الأصول والفروع ، وعليه شرح للمقداد السيوري.

44 - كتاب تحصيل السداد ، شرح واجب الاعتقاد المذكور ، مطبوع معه.

45 - كتاب منهاج الكرامة - أو تاج الكرامة - في إثبات الإمامة ، وقد سماه صاحب كشف الظنون ب- : منهاج الاستقامة مطبوع.

46 - كتاب الألفين الفارق بين الصدق واليمين ، ذكر فيه ألف دليل على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام وألف دليل على إبطال شبهة المخالفين ، مطبوع.

47 - الرسالة السعدية ، في الكلام ، مطبوعة ، صنفها باسم (سعد الدين) (1) صاحب الديوان.

48 - كتاب التناسب بين الأشعرية وفرق السوفسطائية.ه.

ص: 205

1- ذكره الطهراني في الذريعة : 12/183 قائلا : كتبها لسعد الدين محمد الساوجي الشهيد سنة 711 وزير خدابنده.

49 - كتاب الباب الحادي عشر في أصول الدين ، ألحقه بمختصر مصباح المتهجد المسمى ب- : منهاج الصلاح الآتي ذكره في كتب الأدعية ، لأنّ المختصر عشرة أبواب فألحق به الباب الحادي عشر في أصول الدين ، مطبوع مع شرح المقداد السيروي عليه ، وقد طُبِع طبعات عديدة.

50 - كتاب استقصاء النظر في القضاء والقدر ، وقد سمّاه في الخلاصة : استقصاء البحث والنظر.

51 - رسالة في خلق الأعمال.

52 - كتاب منهاج السلامة إلى معراج الكرامة ، ذكر في كشف الظنون للجلبي.

53 - رسالة في تحقيق معنى الإيمان ونقل الأقوال فيه.

54 - كتاب أربعون مسألة ، في أصول الدين.

55 - كتاب إيضاح مخالفة السنّة ، وهي من كتب الاحتجاج والجدل لاشتماله على بيان مخالفات لنصّ الكتاب والسنّة. يقول السيّد محمد صادق بحر العلوم في تقديمه لكتب العلامة عند ذكره لهذا الكتاب : ويمكن عدّه من كتب التفسير لما فيه من تفسير الآيات وبيان مداليلها.

56 - رسالة في آداب البحث ، مختصرة.

في علم التفسير :

57 - نهج الإيمان(1) ، في تفسير القرآن.

58 - القول الوجيز - أو السر الوجيز - في تفسير الكتاب العزيز. ظ.

ص: 206

1- ذكره السيّد محمد مهدي بحر العلوم في الفوائد الرجالية : 2/286 باسم : نهج الايمان تلخيص كتاب التبيان ، فلاحظ.

في علوم المعقول :

59 - كتاب القواعد والمقاصد ، في المنطق والطبيعي والإلهي .

60 - كتاب الأسرار الخفية في العلوم العقلية : من الحكمة والكلام والمنطق ، مجلّد ، يردّ به على الفلاسفة ، ألفه باسم هارون بن شمس الدين الجويني .

61 - كتاب كاشف الأستار في شرح كشف الأسرار .

62 - كتاب الدرّ المكنون في علم القانون ، في المنطق .

63 - كتاب المباحث السنينة والمعارضات النصيرية .

64 - كتاب المقاومات .

قال رحمه الله في الخلاصة : باحثنا فيه الحكماء السابقين ، وهو يتمّ مع تمام عمرنا .

65 - كتاب حلّ المشكلات من كتاب التلويحات .

66 - كتاب إيضاح التلبيس من كلام الرئيس .

قال عنه العلامة في الخلاصة : باحثنا فيه الشيخ ابن سينا .

وفي إجازة مهنا بن سنان سمّاه : كشف التلبيس وبيان سهو الرئيس .

67 - كتاب مراصد التدقيق ومقاصد التحقيق ، في المنطق والطبيعي والإلهي .

68 - كتاب المحاكمات بين شراح الإشارات .

69 - كتاب كشف الخفاء من كتاب الشفاء .

70 - كتاب القواعد الجلية في شرح الرسالة الشمسية ، في المنطق .

71 - كتاب الجوهر النضيد في شرح منطق التجريد .

72 - كتاب نهج العرفان في علم الميزان ، في المنطق .

ص: 207

73 - كتاب إيضاح المقاصد من حكمة عين القواعد ، وهو شرح لكتاب حكمة العين للكاتب القزويني .

74 - كتاب تحرير الأبحاث في معرفة العلوم الثلاث : المنطق والطبيعي والإلهي ، مجلّد واحد .

75 - كتاب بسط الإشارات ، مجلّد واحد ، وهو شرح إشارات ابن سينا .

76 - كتاب تحصيل الملخص ، وكأنّه شرح على ملخص فخر الدين الرازي ، في الحكمة والمنطق .

77 - كتاب الإشارات إلى معاني الإشارات ، مجلّد واحد ، وهو من شروحه على إشارات ابن سينا .

78 - كتاب لبّ الحكمة .

79 - كتاب النور المشرق ، في علم المنطق .

80 - كتاب إيضاح المعضلات من شرح الإشارات ، وهو شرح لشرح نصير الدين الطوسي على إشارات ابن سينا المسمّى ب- : حلّ مشكلات الإشارات .

81 - كتاب التعليم الثاني العام ، عدّة مجلّدات .

82 - كتاب كشف المشكلات من كتاب التلويحات ، مجلّدات .

83 - كتاب شرح حكمة الإشراق ، وهو غير شرح حكمة العين .

كتب الأحاديث :

84 - كتاب استقصاء الاعتبار في تحرير معاني الأخبار .

85 - كتاب مصابيح الأنوار .

ص : 208

86 - كتاب الدرر والمرجان في الأحاديث الصحاح والحسان.

87 - كتاب النهج الوضاح في الأحاديث الصحاح.

قال السيّد محمد صادق بحر العلوم (1) مُعقَّباً: وهذه الكتب الأربعة ليس لها عين ولا أثر.

88 - كتاب جامع الأخبار أو مجاميع الأخبار.

كتب الرجال :

89 - كتاب خلاصة الأقوال في معرفة الرجال ، مجلّد واحد ، مطبوع.

90 - كتاب كشف المقال في معرفة الرجال ، أكبر من الخلاصة ، ويحيل عليه فيها وفي كتابه إيضاح الاشتباه ، ولكن لا وجود له.

91 - كتاب إيضاح الاشتباه في أسماء الرواة ، مطبوع.

92 - كتاب تلخيص الفهرست للشيخ الطوسي ، بحذف الكتب والأسانيد.

كتب الأدعية :

93 - كتاب الأدعية الفاخرة المنقولة عن الأئمّة الطاهرة.

94 - كتاب منهاج الصلاح في اختصار المصباح ، وهو مختصر مصباح المتهجّد للشيخ الطوسي رحمه الله.

95 - كتاب كشف المكنون من كتاب القانون ، وهو اختصار شرح الجزولية في النحو. 6.

ص: 209

1- رجال العلامة الحليّ - المقدمة : 36.

96 - كتاب بسط الكافية ، وهو اختصار شرح الكافية في النحو.

97 - كتاب المقاصد الوافية بفوائد القانون والكافية.

قال العلامة رحمه الله في الخلاصة : جمعنا فيه بين الجزولية والكافية في النحو مع تمثيل ما يحتاج إلى المثال.

98 - كتاب المطالب العلية في علم العربية.

جوابات المسائل :

99 - جوابات مسائل مهنا بن سنان المدني الأولى.

100 - جوابات مسائل مهنا بن سنان المدني الثانية.

101 - رسالة مختصرة في جواب سؤال السلطان محمد خدابنده عن حكمة النسخ في الأحكام الشرعية ، مذكورة في رياض العلماء.

102 - رسالة في جواب سؤالين سألهما الخواجه رشيد الدين فضل الله الطيب الهمداني وزير غازان خان بن أرغون المغولي.

كتب الفضائل :

103 - كتاب كشف اليقين في فضائل أمير المؤمنين ، مطبوع.

104 - كتاب جواهر المطالب في فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

ومن كتبه المتنوعة الأخرى :

105 - كتاب مختصر شرح نهج البلاغة ، والظاهر أنّ هذا الشرح شرح ابن ميثم البحراني.

ص: 210

106 - كتاب شرح الكلمات الخمس لأمير المؤمنين عليه السلام ، في جواب كميل بن زياد.

الإجازات :

107 - إجازة طويلة مبسوطه لبني زهرة ، وإجازة للسيد مهتأ بن سنان بن عبد الوهاب الحسيني المدني وغيرها ، وله إجازات كثيرة أخرى.

أقول :

قد أوردت هذا الفهرست لكتب ومؤلفات العلامة الحلبي من مقدمة رجال العلامة الحلبي (1) التي هي بقلم السيد محمد صادق بحر العلوم مع بعض الملاحظات.

وله كتاب مختصر الإرشاد من مطبوعات المرعشي ، وكتاب مختصر فرحة الغري مع كتاب الغارات تحقيق الأرموي أبي جعفر.

شعره :

منه ما ذكره له صاحب روضات الجنات (2) مخاطباً به الخواجة نصير الدين الطوسي طالباً الاستئذان في الرجوع إلى بلده :

محبتي تقتضي مقامي

وحالتي تقتضي الرحيل

هذان خصمان لست أقضي

بينهما خوف أن أميلا

ولا يزالان في اختصام

حتى نرى رأيك الجميلا).

ص: 211

1- خلاصة الأقوال : 20 - 37.

2- روضات الجنات 2 : 286 / ذيل الترجمة (198).

وكتب إلى ابن تيمية لما وصله كتابه منهاج السنّة في الردّ عليه :

لو كنت تعلم كلّما علم الورى

طرّاً لصرت صديق كلّ العالم

لكن جهلت فقلت إنّ جميع من

يهوى خلاف هواك ليس بعالم

يقول العلامة السيّد محمد مهدي بحر العلوم في كتابه الفوائد الرجالية(1) بعد ذكره لبعض مناقب العلامة الحلّي :

«... ومع ذلك كلّه فقد كان رحمه الله شديد الورع كثير التواضع خصوصاً مع الذرية النبوية والعصابة العلوية كما يظهر من المسائل المدنية وغيرها ، وقد سمعت من مشايخنا رضي الله عنهم مذاكرة أنّه كان يقضي صلاته إذا تغيّر رأيه في بعض ما يتعلّق بها من المسائل حذراً من احتمال التقصير في الاجتهاد ، هذا غاية الاحتياط ومنتهى الورع والسداد ، وليت شعري كيف كان يجمع بين هذه الأشياء التي لا يتيسّر القيام ببعضها لأقوى العباد والعلماء؟! ولكن (ذلك فضلُ الله يُؤْتيه مَنْ يَشَاءُ) ، وفي مثله يصحّ قول القائل :

ليس من الله بمستبعد

أن يجمع العالم في واحد»

ولادته ووفاته :

ولد رضوان الله عليه وكما ذكره هو بنفسه في كتابه خلاصة الأقوال(2) في 19 رمضان سنة 648 هـ ، وتوفّي كما نصّ عليه أكثر أصحاب المعاجم في ليلة السبت 21 محرّم الحرام سنة 726 هـ. في مدينة الحلّة المزبديّة ، .

ص: 212

1- الفوائد الرجالية : 1.

2- خلاصة الأقوال : 113 / ذيل الترجمة (274).

ونقل جثمانه الطاهر إلى النجف الأشرف ودفن بجوار سيّدنا أمير المؤمنين عليه السلام عن عمر ناهز الـ 78 عاماً ، قدّس الله روحه الطاهرة.

أقول :

إنّ كلّ ما ذكرته هنا في ترجمة شيخنا العلامة أعلى الله في جنان الخلد مقامه ما هو إلاّ نزر يسير وقليل من كثير من مناقب ومفاخر هذه الشخصية العظيمة الفاقدة للمثيل والتي لا يمكن أن تحتوي ترجمته هذه السطور القليلة ، بل تحتاج فيها إلى مجلّد ضخم يُحصي آثاره الخالدة ومناقبه الجمة وخدماته الكثيرة لنصرة الدين والعقيدة ، ومهما قيل في حقّه فهو لحقّه غير مستوف بما قدّم وبذل وجاهد في سبيل نشر راية العلم والتقوى ، فسلام عليه يوم ولد ويوم توفّي ويوم يبعث حياً.

91 - الشيخ الحسين بن ردة النيلي :

هو العلامة الفقيه الشيخ أبو عبدالله مهذب الدين الحسين بن أبي الفرج بن ردة النيلي . ذكره صاحب أمل الآمل (1) قائلاً :

«الشيخ مهذب الدين الحسين بن ردة ، محقّق ، جليل ، له مصتفات يرويها العلامة عن أبيه عنه ، ويروي هو عن الحسن بن الفضل بن الحسن الطبرسي» .

وفي روضات الجنّات (2) قال الخونساري بعد ذكره قول صاحب الآمل :

«ويظهر من كتاب فرائد السمطين للحموي من علماء العامّة 7 .

ص : 213

1- أمل الآمل 2/92 .

2- روضات الجنّات 2/317 .

المعاصرين للعلامة أنّ الحمويّني المذكور يروي عن الشيخ سديد الدين يوسف والد العلامة عن الشيخ الأعلّم الفقيه الفاضل مهذب الدين أبي عبدالله الحسين بن أبي الفرج بن ردة النيلي عن الشيخ محمد بن الحسين بن علي بن عبدالصمد التيمي عن جدّيه عن أبيهما عن علي. وفي موضع آخر من فرائد السمطين قوله : أخبرني سديد الدين يوسف أنّ الشيخ الفقيه الفاضل شهاب الدين أبا عبدالله الحسين بن أبي الفرج بن ردة النيلي أنبأه عن الشيخ حسن بن أبي علي الطبرسي إجازةً بروايته عن والده جميع رواياته وتصنيفاته ، والاختلاف في النسب لو صحّ فالأمر فيه هيّن كما علمت مراراً ، فتأمّل.

قال الخونساري معقّباً : واعلم أنّ هذا الشيخ مع جلالته ووفور مؤلّفاته ورواته لم يشتهر منه كتاب ، إلاّ أنّه قد رأيت على ظهر نسخة عتيقة من كتاب نزهة الناظر في الجمع بين الأشباه والنظائر وكانت مقروءة على بعض الأفاضل : إنّ من مؤلّفات الشيخ الفقيه العالم العامل مهذب الدين الحسين بن محمد بن عبدالله قدس سره. وكان تاريخ كتابة النسخة سنة أربع وسبعين وستمائة ، ويحتمل أن يكون المراد به هذا الشيخ ، فتأمّل. ويحتمل كونه غيره ، فإنّه لم يذكر اسم جدّه (ردة) ، مع أنّ المشهور أنّ كتاب نزهة الناظر من مؤلّفات الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد ابن عمّ المحقّق...».

وذكره السيّد هادي كمال الدين في فقهاء الفيحاء(1) قائلاً :

«الشيخ مهذب الدين أبو شهاب الدين الحسين بن أبي الفرج بن ردة الحلّي النيلي ، كان متردداً بين الحلّة والنيل حتّى استهوته أنديتها العلمية ، 6.

ص: 214

وما أكثرها يوم ذلك...». ونقل عن صاحب أعيان الشيعة من أن وفاة المترجم له كانت عام 644 هـ، رحمه الله تعالى.

92 - الشيخ الحسين بن أحمد السوراي :

جاء في أمل الآمل (1) :

«الحسين بن أحمد السوراي ، كان عالماً فاضلاً جليلاً ، روى عنه السيّد رضي الدين علي بن موسى بن طاووس».

93 - الشيخ الحسين بن العود الأسدي :

هو العالم الفاضل والأديب الشاعر الشيخ أبو القاسم نجيب الدين الحسين بن العود الأسدي الحلّي. ذكره الخاقاني في شعراء الحلة (2) قائلاً :

«هو أبو القاسم الحسين بن العود الأسدي الحلّي المتولّد عام 581 هـ. والمتوفّي عام 677 هـ. الملقّب نجيب الدين. ذكره ابن كثير في البداية والنهاية فقال : شيخ الشيعة وإمامهم وعالمهم في أنفسهم ، كانت له فضيلة ومشاركة في علوم كثيرة ، وكان حسن المحاضرة والمعاشرة ، لطيف النادرة ، وكان كثير التعبّد في الليل ، وله شعر جيّد ، ولد سنة 581 هـ. وتوفّي في رمضان سنة 677 هـ. قال الخاقاني : مع الأسف الشديد أنّه لم يذكر له بيتاً واحداً».

وفي فقهاء الفيحاء (3) :

«نجيب الدين أبو القاسم بن حسين بن العود الحلّي الأسدي من علماء أواخر المائة السابعة ، وافاه أجله المحتوم في جزّين ، وكان من 3.

ص: 215

1- أمل الآمل 2/90.

2- شعراء الحلة 2/268.

3- فقهاء الفيحاء 1/173.

المعتمدين ناهز التسعين خريفاً ، وكان من فقهاء الإسلام ، مولده في الحلة وبها تأدب ونشأ نشأة عربية إسلامية صالحة ، وولّى وجهه شطر الثقافة فأنتن كثيراً من العلوم اللسانية والعقلية حتّى أُتيح له أن يكون المحور الذي تدور عليه البحوث العلمية ، وساهم في حركات الإصلاح الإجتماعي فعظم مقامه وعلا قدره وكوّن له شخصية متميّزة جذّابة قد ساعدته على تكوينها عوامل البيئة والاستعداد الفطري الذي تفاعل حتّى كوّن تلك الشخصية ...».

أقول :

قد ذكره صاحب فقهاء الفيحاء باسم : (أبو القاسم بن حسين بن العود الأسدي) ، والصحيح أنّ لفظ : (أبو القاسم) هي كنيته لا اسمه ، وقد يكون هذا من الأخطاء الطباعية ، والله سبحانه العالم.

94 - السيّد الحسين بن المهنا العلوي :

جاء في شعراء الحلة (1) :

«هو عزّ الدين أبو عبدالله الحسين بن محمد بن المهنا العلوي العبيدلي الحلّي الفقيه الأديب. ذكره السيّد الأمين في أعيان الشيعة فقال : توفي سنة 675 هـ. وقال صاحب مجمع الآداب : من السادة الأكاير ، قد تقدّم نسبه في ترجمة أخيه شيخنا جمال الدين ، وذكره في مشجّره الذي قرأته عليه سنة 681 هـ- ، قال : كتب إليّ أخي عزّ الدين حسين بن دمشق :

شغلت نفسي عن الدنيا ولذتها

فأنت والقلب شيء غير مفترق

وحقّ من أوجد الدنيا وزينتها

وصوّر العالم الإنسي من علق0.

ص: 216

1- شعراء الحلة 2/170.

لقد هجرت لذيد النوم بعدكم

أساهر النجم حيراناً إلى القلق

فإن تطابقت الأجفان عن سنة

سهواً رأيتك بين الجفن والحدق»

95 - الشيخ راجح بن إسماعيل الحلبي :

هو الأديب الفاضل والشاعر البارع الماهر الشيخ أبو الوفاء شرف الدين راجح بن إسماعيل بن أبي القاسم الأسدي الحلبي ، من كبار شعراء عصره وأفاضل أدياء مصره ، ترجم له العديد من أصحاب المعاجم والتراجم من الطرفين ، وممن ترجم له الخاقاني في شعراء الحلة قائلاً :

«هو أبو الوفاء راجح بن أبي القاسم إسماعيل الأسدي الحلبي ، كنيته أبو الهيثم - وقيل أبو القاسم - ولقبه شرف الدين ، شاعر مشهور وأديب مطبوع ، ولد في الحلة 15 ربيع الآخر من عام 570 هـ . ونشأ بها وقال الشعر فيها ، وتردد على بغداد فاتصل بولاتها ، وهاجر إلى حلب فاتصل بأمرائها وبقي مدة طويلة فيها ، وبعدها سافر إلى دمشق حيث اتصل بملوكها آل أيوب فمدحهم بقصائد كفلت ذكرها كتب التراجم ، وقد نال حظوة عندهم فقربوه وأغدقوا عليه وأنزلوه المقام السامي من نفوسهم ، وقد أثبت له عدة قصائد في مدائحهم جمال الدين محمد بن سالم بن واصل المتوفى 697 هـ . في كتابه مفرج الكرب في أخبار بني أيوب ج 3 ... إلى قوله : وله في الملوك الأيوبيين قصائد ومقاطع كثيرة أثبتنا بعضاً منها ... ثم قال : وإذا ما درسنا حياة المترجم له وجدناه شخصاً له مقامه الرفيع لا بين الأمراء والملوك فحسب بل عند أخذانه من أهل الفضل - الذي لا يعترفون بسهولة - فقد اندفع الكثير منهم بمدحه وخطب ودّه ، ولقد ذكرني بذلك ما قاله فيه عبدالرحمن العسقلاني المتوفى 635 هـ - :

ص: 217

يقولون لي ما بال حطّك ناقصاً

لدى راجح ربّ الشهامة والفضل

فقلت لهم إني سمّي ابن ملجم

وذلك اسم لا يقول به حلّي

ومن شعره أيضاً :

نشرت عقود سمائها الأنداء

بيد النسيم فللثرى إثراء

وبدت تباشير الربيع كأنما

نشرت حباير وشيها صنعاء

وافترّ ثغر الأبقحانة باسماء

إذ للشقيقة مقلة رمداء

والأرض قد زهيت بحلي نباتها

والجوّ حلّة سحبة دكنا

والروض في نشوان سحرته وقد

طافت عليه الديمة الوطفاء»

وجاء في تاريخ الحلة(1) :

«هو الشرف راجح بن إسماعيل بن أبي القاسم الأسدي الحلّي أبو الوفاء ، ولد بالحلة في منتصف ربيع الآخر سنة 570 هـ. ونشأ بها ونهل الأدب والشعر في بلده حتّى صار شاعراً فحلاً ، فقد كان شعره حسن الأسلوب رصين العبارة جيّد السبك رائع التشبيه يطرّزه أحياناً التجنيس فيكسبه رونقاً فتلذّه الأسماع ويمتزج بنفوس سامعيه فيشير فيهم المشاعر ، فلما اشتدّ ساعده وتمكّن من ناصية الشعر والأدب عزم على الرحلة والأسفار ، فهاجر من الحلة وطاف في البلاد حتّى استقرّ به المقام في حلب ، واتصل بالملوك الأيوبيين وخصّهم بقصائده مدحاً وثناءً ، فأكرموا مثواه وأجزلوا عطاياه وصار له مركز مرموق عندهم...».

وفاته :

ذكر ابن خلكان في وفيات الأعيان(2) أنّ الشرف راجح الحلّي توفي 8.

ص: 218

1- تاريخ الحلة 2/66.

2- وفيات الأعيان 4 : 10 / 148.

ليلة 27 شعبان سنة 627 هـ. بدمشق ودفن بظاهرها بجوار مسجد النارج شرقي مصلى العيد ، ومولده في منتصف ربيع الآخر سنة 570 هـ. بالحلّة ، وهو من مشاهير شعراء عصره ... رحمه الله تعالى .

96 - الشيخ زكريّا بن محمد القزويني :

هو العالم الفاضل القاضي الشيخ زكريّا بن محمد القزويني الحلّي. ذكره صاحب الكنى والألقاب(1) قائلاً : «زكريّا بن محمد بن محمود القزويني ، ينتهي نسبه إلى مالك بن أنس خادم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، كان عالماً فاضلاً ، ولد بقزوين ورحل إلى دمشق وتولّى قضاء واسط والحلّة في زمن المستعصم فسقطت بغداد وهو في ذلك المنصب ، له مؤلّفات ، أعجبها : عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات ، وآثار البلاد وأخبار العباد ، جمع فيه ما عرف وسمع وشاهد من خصائص البلاد والعباد ، ولكن فيه الغثّ والسمين كما يوجد في أمثاله ، توفي سنة 683 هـ. و (القزويني) نسبة إلى قزوين كتقويم - وبكسر القاف أيضاً - : مدينة كبيرة في عراق العجم عند قلاع الإسماعيلية ، وهي من بلاد الجبل ثغر الديلم ...».

وفي طرائف المقال(2) :

«القاضي عماد الدين زكريّا بن محمود القزويني صاحب كتاب عجائب المخلوقات ، يروي عنه السيّد غياث الدين عبدالكريم بن طاووس ...» .7.

ص: 219

1- الكنى والألقاب 3/53.

2- طرائف المقال 1/107.

وذكره أيضاً السيّد هادي كمال الدين في فقهاء الفيحاء(1) قائلاً بعد

ذكر نسبه :

«وُلِدَ القزويني في قزوين ثم هاجر ذووه إلى العراق وهو صغير لم يبلغ الحلم ، واستقرّ مع أسرته في الحلة الفيحاء فنشأ بحكم البيئة نشأة عربية وتعلّم العلم والأدب وما أكثر هذه الموارد في الحلة حينذاك حتّى تميّزت كمركز ديني وعلمي وأدبي ممتاز ... إلى قوله : إنّه تولّى القضاء في الحلة عام 650هـ -...». رحمه الله تعالى.

97 - الشيخ سديد الدين سالم بن وشاح الحلّي :

هو العلامة الكبير والفقير المتكلم النحرير شيخ فقهاء عصره الفاضل الكامل سديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيزة بن وشاح السوراي الحلّي أحد مشايخ المحقّق جعفر بن سعيد الحلّي. ذكره صاحب أمل الآمل(2) قائلاً :

«الشيخ سديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيزة بن وشاح السوراي ، عالم ، فقيه ، فاضل ، له مصتفات يرويها العلامة عن أبيه عنه ، منها : كتاب المنهاج في الكلام ، وغير ذلك ، وقد ذكر الكتاب المذكور المقداد في شرح نهج المسترشدين».

وفي روضات الجنّات(3) :

«الشيخ سديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيزة بن وشاح السوراي الحلّي ، عالم فقيه فاضل ، له مصتفات يرويها العلامة عن أبيه عنه ، منها .. 4.

ص: 220

1- فقهاء الفيحاء 1/123.

2- أمل الآمل 6/164.

3- روضات الجنّات 4/4.

إلى قوله : سيجيء : (الشيخ شمس الدين محفوظ بن وشاح) الذي كان في عصر المحقق الحلبي وأنه لما مات رثاه ابن داود وجماعة أخرى ، والظاهر كونه بعينه والد صاحب هذا العنوان. وقال الشهيد في بعض أسانيد أحاديث أربعينه : إن السيد علي بن طاووس يروي عن الشيخ الإمام العلامة سالم بن محفوظ المذكور عن الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد الأكبر عن الشيخ عربي بن مسافر المعروف في طرق الإجازات ، وقد سبق في ترجمة المحقق أنه قرأ على الشيخ سديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيزة الحلبي وأن هي عليه كتاب المنهاج وشيئاً من المحصّل وشيئاً من علم الأوائل ، والمراد به هو هذا الشيخ ، وقد يعبر عنه بالشيخ سديد الدين سالم بن عزيزة أيضاً...»

وفي كتاب الشيعة وفنون الإسلام⁽¹⁾ للسيد حسن الصدر وتحت عنوان مشاهير أئمة علم الكلام من الشيعة :

«... ومنهم سديد الدين بن عزيزة سالم بن محفوظ بن عزيزة الحلبي ، إليه انتهى علم الكلام والفلسفة وعلوم الأوائل ، تخرّج عليه المحقق الحلبي صاحب الشرايع وسديد الدين ابن المطهر وجماعة من الأعاظم ، صنّف المنهاج في علم الكلام وكان هو الكتاب المعول عليه في علم الكلام...».

وفي تاريخ الحلة قال يوسف كركوش بعد ذكره لمقالة صاحب أمل الآمل في المترجم له :

«قال الشهيد في بعض أسانيد أربعينه : إن السيد علي بن طاووس 7.

ص: 221

1- الشيعة وفنون الإسلام : 57.

يروى عن الشيخ الإمام العلامة سالم بن محفوظ المذكور عن الشيخ نجيب الدين يحيى بن سعيد الأكبر عن الشيخ عربي بن مسافر، قرأ المحقق الحلبي على المترجم له كتاب المنهاج...».

شيوخه :

وأشهرهم الشيخ العالم نجيب الدين يحيى بن الحسن بن سعيد الهذلي الحلبي جد المحقق الحلبي جعفر بن الحسن، وكان يعرف ب- : يحيى بن سعيد الأكبر تميّزاً له عن حفيده يحيى بن أحمد ابن عمّ المحقق الحلبي.

تلامذته :

من أشهرهم :

1 - الشيخ الإمام العلامة جعفر بن الحسن بن يحيى الهذلي المعروف ب- : المحقق الحلبي.

2 - السيّد العالم الزاهد رضي الدين علي بن موسى بن جعفر بن طاووس.

3 - الشيخ الفقيه الأصولي الفاضل سديد الدين يوسف بن علي بن المطهر الحلبي والد العلامة الحلبي قدس سره.

مؤلفاته :

ذكر أصحاب التراجم أنّ للشيخ سديد الدين سالم بن عزيزة الحلبي المترجم له تصانيف ومؤلفات إلا أنّهم لم يذكروا له منها سوى كتاب المنهاج وهو في الكلام، والله سبحانه العالم.

ص: 222

لم أتوصّل إلى معرفة تاريخ ولادته أو وفاته رضوان الله عليه ، أمّا بالنسبة لقول صاحب روضات الجنّات من أنّ المترجم له الشيخ سديد الدين سالم بن عزيزة هو ابن الشيخ محفوظ بن وشاح الحلّي فهو كلام فيه نظر وذلك لاختلاف الاسم بينهما ، ف- (وشاح) عند الأوّل هو جدّ الأب وعند الثاني هو الأب ، ولو فرضنا أنّ هذا الأمر جائز الحدوث وأنّ الانتماء إلى الجدّ الأشهر يمكن حصوله يبقى سبب آخر يُبعد وجود العلاقة النسبية بينهما ، وهو أنّ المترجم له الشيخ سديد الدين سالم هو من تلامذة الشيخ نجيب الدين يحيى الأكبر بن سعيد جدّ المحقّق الحلّي وكذلك هو من مشايخ المحقّق جعفر بن الحسن الحلّي أمّا الشيخ محفوظ بن وشاح الحلّي والذي يفترض أن يكون والد سديد الدين سالم فهو من تلامذة المحقّق الحلّي ، وعلى هذا يكون الشيخ سديد الدين سالم الذي يروي عن جدّ المحقّق الحلّي أكبر سنّاً من أبيه الشيخ محفوظ بن وشاح تلميذ المحقّق الحلّي وهذا من المحال ، وقد أيّد اختلاف الاسمين السيّد حسن الصدر في كتابه تكملة أمل الآمل وسنذكر قوله في ترجمة الشيخ محفوظ بن وشاح الحلّي ، والله سبحانه العالم.

98 - الشيخ شمس الدين بن نجيج الحلّي :

جاء ذكره في هامش كتاب الفوائد الرجالية⁽¹⁾ للسيّد محمد مهدي بحر العلوم بقلم السيّد محمد صادق بحر العلوم حاكياً عن الرسالة 7.

ص: 223

الموجودة في بحار الأنوار والمشتهرة بقصة الجزيرة الخضراء في البحر الأبيض ، وهذه الرسالة هي من تأليف الفضل بن يحيى بن علي الطيّبي الإمام الكوفي ، حيث قال :

«... قد كنت سمعت من الشيخين الفاضلين العالمين الشيخ شمس الدين بن نجیح الحلي والشيخ جلال الدين عبدالله بن الحرام الحلي قدس الله روحيهما وتورضت بهما في مشهد سيد الشهداء وخامس أصحاب الكساء مولانا وإمامنا أبي عبدالله الحسين عليه السلام في النصف من شهر شعبان سنة 669هـ -...».

أقول :

لم أتوصل إلى معرفة أحوالهما أو الحصول على ترجمة ضافية لهما سوى ما ذكره صاحب البحار في هذه الرسالة ، رضوان الله عليهما.

99 - الشيخ صالح بن جعفر القرشي :

جاء في شعراء الحلة (1) : «هو أبو التقى صالح بن جعفر بن صالح بن عمر بن علي بن أبان القرشي الكوفي قاضي الحلة الملقب محي الدين ، ذكره ابن الفوطي في المجمع فقال : له نسب متصل بأبان بن عثمان بن عفان ، ولي قضاء الحلة السيفية بعد القاضي شمس الدين علي بن محمد ابن علي الرامهرمزي ، وكان عارفاً بالفقه وأصوله ، له أخلاق حسنة ، وكان يتأدب. أنشدني شيخنا جلال الدين عبدالحميد بن فخر ، قال : سمعته ينشد : 4.

ص: 224

1- شعراء الحلة 3/84.

هيهات هيهات كلّ الناس قد قلبوا

في قالب الغدر والإعجاب والملق

فإن تخلف منهم بالنهي رجل

عادت به نفسه يوماً إلى الخلق ..»

100 - الشيخ عبّاس بن محمد الحلّي :

جاء في شعراء الحلة (1) :

«هو أبو الفضل عبّاس بن محمد الحلّي أحد أدياء الحلة المنسيين ، ذكره صاحب الحصون في المجموع المرقّم (21) نقلاً عن مجمع الآداب لابن الفوطي ، وذكر له أبياتاً مدح فيها أبا المظفر عبدالكريم بن جمال الدين أحمد بن طاووس وكان وقد خرج للاستسقاء فأرخت السماء عزاليها فقال قصيدة منها هذه الأبيات :

بعزمك سحب السحب

وأولت فوق ما يجب

وقد كان الثرى يبساً

فلا ماء ولاعشب

فأعطاك الذي ترجوه

منه العجم والعرب

وما عجب رآه الناس

لكن ضده العجب»

وللموضوع صلة ... 2.

ص: 225

من تراث مكتبات النجف الأشرف (2)

مكتبة

الحجة الشيخ شير محمد

ابن

صفر علي الهمداني رحمه الله

(1)

أحمد علي مجيد الحلّي

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة :

النجف الأشرف مدينة أمير المؤمنين عليه السلام التي حوت على التراث العلمي الثرّ وزخرت رفوف بيوتاتها بالكمّ الهائل من مؤلفاتها ومصنّفاتها حتّى صار يخيّل للمتبع لتأريخها أنّ الكتاب غداً طعاماً وشراباً لأهلها ، بل وجد أكثر من ذلك عجباً حيث نشأت بيوتاتها وهي تحمل لقب مؤلفاتها ككاشف الغطاء وآل الجواهري ، كما ظهرت فيها عوائل مهتمّتها الخطّ والنسخ كأسرة آل قفطان ، هذا من جانب ومن جانب آخر ظهرت عدّة مكتبات عامّة أنشأها أصحابها مثل مكتبة الشيخ محمّد الحسين آل كاشف الغطاء ومكتبة السيّد محسن الحكيم ومكتبة الشيخ عبدالحسين الأميني - مكتبة أمير المؤمنين عليه السلام - وغيرها من المكتبات ، وأمّا لو تصفّحت تراث المكتبات الشخصية فحدّث ولا حرج كمكتبة المحدث النوري والسماوي وبحر العلوم - السيّد محمّد صادق - ناهيك عن الخزانات التي فرّقتها أيدي

ص: 226

الحرمان ودمّرتها نواميس الدهر الخوّان كمكتبة الخزّانة الغروية ومكتبة الحسينية الشوشترية ومكتبة السيّد الخوئي والسيّد البروجردي والبادكوبي والطريحي وغيرها التي لو تخطّرت ملامحها لملت أسفا وحنناً ولعلّمت أيّة كارثة حلّت بالصرح العلمي النجفي ، ولكن شاءت يد العناية أن ترعى بعض تلك الجنيّة العلميّة بتراتها فقيّظت بعض رجالها ممّن أفنى عمره في التنقيب والتحقيق والتدقيق وأنّ الشيخ شير محمّد الهمداني رحمه الله واحد من الأفاضل والحماة والأسود الكماة ذو شخصيّة عجيبة وهمّة أعجب وقد تعرّضت لترجمته بالتفصيل في مقدّمة كتابه (سند الخصام) أثناء قيامي بواجب تحقيقي فليراجع ، ولعلّو مرتبة الرجل وتقديراً لجهوده الكبيرة رأيت من الوفاء أن أعدّ فهرساً بمخطوطات مكتبته البالغة (154) نسخة والموجودة في مكتبة أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف بعد أن سبقتها بفهرس مخطوطات مكتبة الشيخ الحجّة الأوردبادي للغرض نفسه ، وقد تفضّل الأخ المهذب الشيخ نصير الدين نجل الشيخ عبدالحليم آل كاشف الغطاء بنشره في مجلّة تراثنا الغراء وقد تمّ ذلك فجزاه الله عن مدينته أفضل الجزاء وها أنا ذا ردفته بكنز نجفي آخر ولعلّي أوفّق لإعداد أمثاله فيكون سلسلة مترابطة عملاً بعنوان : (من تراث مكتبات النجف الأشرف).

وقبل الدخول في ذلك أحببت الإشارة إلى أنّني قد استعنت في ترجمة صاحب المكتبة بما كتبه أخي الشيخ محمّد باقر الأنصاري في مجلّة تراثنا في العدد المزدوج (73 - 74) واستدركت عليه فوائد سمعتها من العلماء الأعلام في النجف الأشرف دام بقاؤهم المعاصرين له ، إضافة إلى ما ذكرته ممّا لم يتيسّر للأخ الأنصاري كونه بعيداً عن مدينة النجف الأشرف ، ثمّ إنّ الفهرس هذا يعدّ مستدركاً على فهرس مكتبة الإمام أمير

المؤمنين عليه السلام - الذي تنشره مجلة تراثنا تبعاً - والذي أعدّه المحقق الحجّة السيّد عبدالعزيز الطباطبائي رحمه الله قبل انتقال مكتبة الشيخ الهمداني بالشراء إلى مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ، وفي الختام أرجو من الله جلّت قدرته - وأنا بجواروصي حبيبه عليه السلام - أن يوفّقني لإكمال هذه السلسلة خدمة للمذهب ولمدینتي العلمية الكبرى (النجف الأشرف).

وبحثي الذي بين يديك تناول تبعاً مايلي : ترجمة صاحب المكتبة ، مؤلفاته ، مستنسخاته ، معلومات عن مكتبته ، عرفان وشكر ، فدونكه :

ترجمة صاحب المكتبة(1) :

هو الشيخ شير محمد بن صفر علي بن شير محمد الجورقاني ، الهمداني مولداً ، والنجفي مسكناً ومدفناً.

ولادته ووفاته :

وُلد رحمه الله في المحرم من سنة 1302 هـ- في قرية (جورقان) الواقعة على بعد فرسخ واحد من مدينة همدان في الطريق إلى طهران.

هاجر الشيخ إلى النجف الأشرف في ربيع الأول من سنة 1338 هـ- ، وسكنها في ما بقي من حياته ؛ إذ توفّي بها في 28 جمادى الآخرة من سنة 1390 هـ- عن عمر 88 سنة. ا.

ص: 228

1- اعتمدنا في ترجمة المؤلف رحمه الله على ما سطره الشيخ محمد باقر الأنصاري في مجلة تراثنا 73 - 74 : 130 - 136 ؛ لإستيفائها بذلك ، واستدركت في آخرها ببعض الفوائد ، مع الإشارة إلى موضع النقل عنها في آخرها.

أسرته وأولاده :

كان رحمه الله من أسرة معروفة بالنجابة والتصلب في المحبة والولاء لآل بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وتزوج من أسرة علمية في بلده، وُلد له ابنان، درجا طفلين، ولذلك بقي الشيخ بلا عقب، ورجعت زوجته إلى إيران بعد وفاته، وتوفيت بعد وفاته بثمان سنوات.

خلقه وصفاته :

كان رحمه الله متوسط القامة، كثيف اللحية، ضعف بصره في آخر عمره، قليل الكلام، منزوياً عن الناس، مشتغلاً بما يرجع إلى إحياء التراث، ولذلك كان لا يحفل بمجلس لا صلة له بأمر الكتب، كما كان يوصي أصدقاءه أن لا يأتوا بأحد إلى بيته لكثرة أشغاله، مع أنه كان رجلاً متواضعاً في لقائه بالناس، يلتقي بهم بانطلاقة وجه وبشاشة، وكان من دأبه السلام على غيره متقدماً، وكان لا يترك المصافحة.

وكان دقيقاً في جميع أموره، ولا يقدم على عمل إلا بمبان دينية واعتقادية وأخلاقية، كما كان في كلامه وكتابه دقيقاً وظريفاً، وكان جيد الخط أيضاً.

نشأته العلمية :

تعلم الشيخ رحمه الله وقرأ مبادئ العلوم والمقدمات على عدد من العلماء في همدان، فقرأ المعالم والمطول على السيد حسين الشوريني، وأتم قراءة السطوح على الشيخ محمد هادي الطهراني والسيد عبدالحسين بن فاضل الدزفولي الهمداني.

ص: 229

ثم هاجر إلى النجف في السادسة والثلاثين من عمره برفقة عدد من معاصريه ، منهم : الشيخ محمد الأنواري ، وأخيه الشيخ حسين الأنواري ، والشيخ حيدر الأنصاري.

وقد حضر على بعض علمائها يومئذ ، مثل : آية الله الشيخ ضياء الدين العراقي ، آية الله الميرزا حسين النائيني ، الشيخ علي أصغر الخطائي ، السيّد محمد الفيروزآبادي ، والشيخ مهدي المازندراني ، وحضر في الرجال على السيّد أبي تراب الخوانساري ، وحضر بحثه في الفقه أيضاً ، وقد حاز من كلّ ذلك القسط الوافر ، وبلغ درجة الاجتهاد.

فكان في مستوى عال من العلم والتحقيق ، حاملاً للقرآن ، حافظاً للأخبار ، متبحراً في العقائد والأخلاق ، ورغم دراسته الفقه وأصوله وتعمّقه فيهما إلا أنه تركهما وولع بإحياء التراث الذي يخصّ الحديث والعقائد.

وكان من فتاواه : جواز التقليد الابتدائي للميّت ، كفاية الأغسال المستحبّة عن الوضوء ، عدم وجوب الخمس في عصر الغيبة ، وجوب صلاة الجمعة ، عدم جواز التصوير حتّى بالكاميرا ، وكان يرى الدولة في زمانه غاصبةً فلا يجوز المشاركة معها في مثل الاتّصال بالكهرباء وأخذ السجلّ (أي ما يعرف بالجنسية أو بطاقة الأحوال المدنية) ، ونحوه.

وكان من تلامذته : الشيخ سيف الله النور محمّدي ، الشيخ محمد جواد المظفر ، والشيخ معراج الشريفي. وكان رحمه الله يدرّس اللمعة في أوّل الأمر ، واشتغل ببحث الخمس وصلاة الجمعة والحجّ ، وكان يعظ في درسه أيضاً.

له إجازة في الرواية عن أستاذه السيّد أبي تراب الخوانساري ، وعن العلامة الشيخ آغا بزرك الطهراني (1). 0.

ص: 230

ذكره رحمه الله عدد من معاصريه بكلّ تقدير واحترام ، وذكروا علمه الجَمّ ، وتبّعوا الواسع ، وتقواه وورعه ، ووثاقته ، وجدّه في إحياء التراث : قال العلامة الطهراني : «عالم تقيّ وفاضل جليل ، وقد حاز من كلّ دروسه القسط الأوفر ، كما أنّه من الثقات الأخيار المعروفين بالنسك والدين»(1).

قال العلامة محمّد هادي الأ-ميني : «عالم فاضل ، مجتهد جليل ، مؤلّف متتبع ، محقّق ورع ، تقيّ صالح ، وكان من الثقات الأخيار المعروفين بالنسك والدين والورع»(2).

قال العلامة السيّد محمّد حسين الجلاّلي : «كان الشيخ آية في الزهد والورع والجلد والمثابرة في سبيل إحياء تراث الشيعة»(3).

زهده وتقواه :

كان رحمه الله شديد المراعاة للتقوى ، وممّن لم يتّجه إلى الدنيا أو يبهره بريقها ، ويعظ - دوماً - غيره بتركها ، وكانت له صلة وصدّاقة خاصّة بالشيخ محمّد علي الخراساني المعروف بالتقوى والورع.

في أوّل اشتغاله بالعلوم الدينية كان يصل إليه أمر معاشه من قبل بعض من يعرفه ، ولم يقدم بنفسه لأخذ الراتب الشهري ، بل كان بعض أصدقائه يأخذه ويوصله إليه. 1.

ص: 231

1- نقباء البشر 2/849.

2- معجم رجال الفكر والأدب في النجف خلال ألف عام (3/1343).

3- فهرس مستنسخات الشيخ الهمداني - مخطوط : 1.

وكان له بيت حقير جداً، يعين فيه زوجته في أمور البيت يوم أصاب رجلها وجع أعجزها عن المشي.

وكان رحمه الله مولعاً بمساعدة الفقراء والضعفاء مع ما كان عليه من العسر في حياته ؛ لأنه كان يرى الدولة في زمانه غاصبةً ، فكان يحترز عن كل ما تتدخل فيه ، كالاتصال بالكهرباء والخبز الحكومي الذي كان أرخص من غيره ، وكان يوصي غيره أيضاً باجتنابه ، ويقول : لو أمكنني ، ما استفدت من الماء الذي يأتي إلى البيوت من عند الدولة. ولم يأخذ السجل ؛ وهو مما سبب له مشاكل عدة رحمه الله عند مجيئه إلى إيران ، إذ وردها بدون جواز سفر ، وعنددفته رحمه الله كذلك ، وكان محترزاً عن الدهن النباتي لما سمع في شأنه وأصله.

وكان يقول أيضاً : (لقد جئنا إلى النجف لنتشغل فيها بالعلم 5 سنوات إلى 6 سنوات ثم نرجع ، إلا أن قضية الحجاب واتحاد اللباس في إيران صرفنا عن الرجوع).

كل هذه الأمور فرضت أن يكون الشيخ موضع ثقة عند الكل ، حتى كان من يريد أن يوصل إلى أولاده أو أقربائه أو أصدقائه بالنجف مალأً كان يكتب بالحوالة إلى الشيخ ، فكان هو الذي يأخذ النقود من أصحاب الحوالة ويوصلها إلى أهلها.

وكان موضع ثقة عند آية الله السيّد الحكيم رحمه الله ، وآية الله السيّد عبد الهادي الشيرازي رحمه الله ، وآية الله السيّد الخوئي رحمه الله ، كما كان أصحاب الكتب المخطوطة يثقون به عندما يأخذها للاستنساخ والمقابلة ونحوهما.

حالاته الروحية :

كان الشيخ الهمداني رحمه الله من أصحاب الروحيات المعنوية ، شاكراً

ص: 232

مديماً للذكر ، مواظباً على المستحبات وكذلك الزيارات ، ومن البكائين في الدعاء والزيارة.

ينظر إلى الكتب الحديثية بتقدير خاص ، ويحترمها ، حتى أنه يقرأها بالتجويد.

وفوق كل ذلك كان شديد المحبة لآل البيت النبوي عليهم السلام ومتصلاً في ولائهم ، كلما ذكر اسم مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يبكي رحمه الله على مظلوميته كثيراً.

وكان يزور أمير المؤمنين عليه السلام كل صباح بخضوع ، وكلما دخل الصحن الشريف اشتغل بالمناجاة مع مولاه أمير المؤمنين عليه السلام إلى حد يغفل فيه عن من حوله ، وكان يجلس في إيوان قبال الضريح المقدس ويشغل بزيارة (أمين الله) بخضوع وبكاء يغبطه به الذين يمرون عليه وهو في تلك الحالة.

كان ممن يواظب على الذهاب إلى كربلاء لزيارة الإمام الحسين عليه السلام في كل ليلة جمعة ، ومن عاداته في كل سنة أن يسافر إلى كربلاء والكاظمية وسامراء ، يبقى في كل منها عشرة أيام.

وجاء مرة واحدة إلى مشهد الرضا عليه السلام عن طريق البصرة وعبادان ، وزار في سفره هذا السيدة المعصومة عليها السلام بقم ، ثم ذهب إلى مدينة همدان وأقام هناك عدة أشهر ، وكان قليل السفر ، ولم يوفق للحج.

ثم إن من دأبه اليومي المشي الكثير ؛ لما أوصاه الطبيب بذلك لتطهير الأمعاء ، فكان يخرج كل يوم عند العصر باتجاه بحر النجف ويده سبحته ويمشي حدود ساعتين ونصف الساعة ، ويصلي ويرجع بعد الصلاة ماشياً ، فيبلغ مسيره عشرة كيلو مترات.

انتقل الشيخ شير محمد الهمداني إلى جوار رحمة ربّه في 28 جمادى الآخرة من سنة 1390 هـ - بالنجف الأشرف.

وقد يذكر في تاريخ وفاته سنة 1381 هـ ، وهو ليس صحيحاً :

أولاً : لما عرفناه من بعض أقربائه ممن حضره عند وفاته ، وصرّح السيّد الجلالى أيضاً بذلك في فهرسته.

وثانياً : لما جاء في فهرس مستنسخاته من أنّ تاريخ عدد منها كان في السنين 1382 ، 1383 ، 1387 ، 1389 هـ ، وهذا يدلّ على أنّه كان حيّاً في تلك السنين.

وفي كيفية وفاته فقد نُقل عن زوجته أنّها قالت : صلّى الشيخ العشائين على سطح داره ، ثمّ نزل وغسل يده وجلس على المائدة ووضع إصبعه في الملح وقال : (بسم الله الرحمن الرحيم) فوقع على الأرض ولم يتحرّك بعد.

وأول من أخبر بوفاته الشيخ محمود بن الشيخ معراج الشريفي ، وأخبره والشيخ علي أكبر الهمداني والسيّد علي الشاهرودي والسيّد المستنبت ، وبات بعضهم عند جنازته تلك الليلة ، صباحاً قام عدد من العلماء بغسله وتكفينه ، وحضر في تشييعه حدود 300 شخصاً من الخواص ، وصلّى على جنازته الشيخ حسين الأنواري ، ودفن في مقبرة خاصّة للشيخ الأنواري المذكور في وادي السلام بالنجف.

وأقيمت له مجالس الفاتحة من قبل العلماء ، وخاصّة آية الله السيّد الخوئي رحمه الله ، وأرسل آية الله السيّد الشاهرودي رحمه الله الخبر برقيّاً إلى بلدة

همدان ، كما أرسلت رسالة خاصّة في ذلك إلى أخي زوجته الشيخ أبي طالب الديني(1).

استدراك :

1 - في كتاب الذريعة للشيخ آقا بزرگ الطهرانيج 26 ص 145 رقم 735 ، ما نصّه : «تأويل الآيات : لشرف الدين النجفي ، وهو جدّ الشيخ شير محمّد الهمداني».

أقول : من المعلوم أنّ كتاب تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة هو للسيد شرف الدين الحسيني النجفي ، وأنّ الشيخ الهمداني لا يتصل من جهة الأب ولا من جهة الأم بالسيادة ، فضلاً عن ذلك أنّه لم يشر إلى ذلك ولا غيره ، فأرى أنّ كلمة (جد) هي تصحيف لكلمة (عند) وبالخصوص بعد ما علمنا أنّ من مستنسخاته كتاب تأويل الآيات ونسخة الكتاب كانت عنده ، فلاحظ!

2 - أثناء تردّي لمجلس سماحة المحقّق الحجّة السيّد محمّد مهدي الخرسان دام ظلّه كنت أسمع الكثير منه في حقّ المؤلّف رحمه الله ، فرأيت أن أحرّر مضمونه فمنه :

أ - إنّ هذا الرجل جنديّ مجهول بمعنى الكلمة.

ب - كان يقوم باستنساخ الكتب التراثية ، ومع ضعف بصره فإنّه استنسخ نحو خمسين كتاباً أو أكثر.

ج - كان يأخذ النسخ الخطيّة من الشيخ السماوي والأوردبادي 6.

ص: 235

1- إلى هنا تمّ ما نقلته بحرفه من مجلّة تراثنا 73 - 74 : 130 - 136.

والأميني والسيد عبدالرزاق المقرّم والسيد أحمد المستنبت رحمهم الله وغيرهم لينسخها كما كان يعطيهم نسخاً لينسخوها ، والغرض من ذلك هو تكثير النسخ.

د - كان يبذل النسخة للشيخ محمد كاظم الكتبي رحمه الله - صاحب المطبعة الحيدرية بالنجف الأشرف - لطباعتها دون أيّ مقابل من مال أو حتى نسخة واحدة مطبوعة.

هـ - كان يهتم بضبط النصوص والأسماء في النسخ حتى أنّي سمعته مرّة يقول في ضبط اسم كتاب الجاحظ : البيان والتبيين وليس البيان والتبيين ، وسمعته مرّة في حرم الإمام الحسين عليه السلام ليلة الجمعة عندما سمع أحد الزائرين يقرأ الزيارة الجامعة الكبيرة فعندما وصل إلى العبارة : (وَيُكْرَفُ فِي رَجْعَتِكُمْ) ، قرأها بلفظها الشائع ، قال له الشيخ رحمه الله قل : (وَيُكْرَفُ فِي رَجْعَتِكُمْ) ثمّ ذكر له علّة ذلك.

و - وسمعته مرّة يقول : إنّ أكثر الأحاديث التي رواها ابن عباس عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) كانت عن مولانا عليّ عن النبيّ صلوات الله عليهما ، فلم يذكر ابن عباس مولانا عليّاً عليه السلام لأجل ما رأى من الحسد له والحنق عليه ، فخاف أن لا تنقل الأخبار عنه إذا أسندها إليه وهذه الالتفاتة منه لصغر سنّ ابن عباس حين وفاة النبيّ (صلى الله عليه وآله) ولأنّ عليّاً عليه السلام نفس النبيّ (صلى الله عليه وآله) بنصّ آية المباهلة فلا مانع من الجمع بينهما.

فاستفدت من قوله هذا ، ثمّ رأيت السيد ابن طاووس رحمه الله قد حكاه في كتابه سعد السعود(1) .4.

ص: 236

1- سعد السعود : 594.

وطالما ذكره السيّد الخرسان دام ظلّه على لسانه بكثرة، وكان يُسمع عن حَفّه وفضله ومساهمته بحفظ التراث القاصي والداني، كنت وبصراحة لأعرف شيئاً عن مكانته لولا ذكر سماحة السيّد الخرسان دام ظلّه له.

3 - قال سماحة المحقّق الحجة السيّد محمّد رضا نجل السيّد حسن الخرسان دام ظلّه، بعدما سألته عن أحوال المؤلّف رحمه الله قال: كان المرحوم الهمداني أحد ثلاثة كنت أهابهم، وهم من مصاديق الآية الشريفة: (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) (1)، وهو رجل جليل القدر، مثال الورع، صالح ذو شيبية، وكان له ولع باستنساخ الكتب الخطية النادرة، وقيل لي إنّ أهل بلدته يرجعون إليه في الفتيا، وكانت تربطه بالسيّد الوالد رحمه الله علاقة طيبة، وكان إذا مشى يخفض طرفه نظراً إلى الأرض ولا يلتفت يمناً ويسرة.

4 - قال الشيخ محمّد علي دخيل في كتابه نجفيات ص 268، ما نصّه: «الشيخ شير محمّد جنديّ مجهول من جنود الله جلّ جلاله، فهو بالإضافة إلى تحصيله العلمي يستنسخ الكتب الخطية النفيسة لأجل تكثير نسخها، وحفاظاً عليها من التلف».

5 - في آخر ليلة من شهر ربيع الثاني من سنة 1429 هـ، وفي مكتبة الروضة العباسية المقدّسة أجهدت نفسي في تحقيق أحد مؤلفاته - وهو كتاب سند الخصام - إلى صلاة الفجر، بعدها نمّتُ فرأيت رؤيا تدلّ على منزلة المؤلّف رحمه الله، فأحببت أن أسرد مضمونها، بعدما أخبرت سماحة السيّد الخرسان دام ظلّه فاستعبر لذكراه، وأشار عليّ بذكرها، وهي كما يأتي:

رأيت فيما يرى النائم: أنّ ورقة بيضاء ساطعة النور، سقطت عليّ من 3.

ص: 237

1- سورة الفرقان: 63.

السماء ، مكتوب فيها بخط الشيخ آقا بزرك الطهراني رحمه الله ، ما يأتي : الشيخ شير محمد بن صفر علي الهمداني الجورقاني المتوفى سنة 1390 هـ- ، الوارد على زيارة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بعد وفاته بثلاث ، ثم على موسى كليم الله عليه السلام ، والوارد على علي بن أبي طالب عليه السلام.

مؤلفاته :

اختلفت جهود الشيخ رحمه الله بين تأليف وتقريرات للفقهاء والأصول واستدراك وانتخاب وحواش ، وإليك فهرساً بها مع الإشارة إلى مصدر ذكرها ومحلها وتسلسلها الجديد ورمزت له بحرف (ج) وللقديم بحرف (ق) ، ورتبته بحسب الترتيب الأبجائي :

1 - الأحاديث المنتخبة من كتاب (الاستيعاب) لابن عبد البر الأندلسي : بخطه ، انتخبها في شهر ربيع الأول سنة 1361 هـ- ، من الطبعة الأولى ، طبعة دائرة المعارف النظامية بحيدر آباد الدكن سنة 1318 هـ- ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، تسلسلها 3/3221 ق.

* تراثا 73 - 74 : 140 ، 179 ، فهرس التراث 2 : 499 ، فهرس المكتبة : لم يذكر فيه.

2 - الأحاديث المنتخبة من (المستدرك) للحاكم : بخطه ، انتخبها في شعبان سنة 1353 هـ. والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، تسلسلها 104/3/2/1/4 ج ، 4/3230 ق.

* تراثا 73 - 74 : 140 ، 180 ، فهرس التراث 2 : 499 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 1/20.

ص: 238

3 - الأخبار المنتخبة من كتاب البيان والتبيين للجاحظ : انتخبها من نسخة تاريخها سنة 1018 هـ - ، فرغ منها في شهر ربيع الآخر سنة 1361 هـ ، بخطّه ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، تسلسلها 44/3/13/1/1 ج ، 2/3221 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 140 ، 180 ، فهرس المكتبة : العقائد والكلام 11/ 1.

4 - التقريرات : وهي في الفقه والأصول من درس مشايخه وهي متفرقة غير مهذّبة ولا مبوّبة ، وقد كتب في أوائل وروده النجف - حينما كان مقبلاً على الدرس - كتاباً في حجّة الظنّ والاستصحاب والخبر الواحد ، ورتّبّه بصورة : (قال الأستاذ : ... أقول : ...) ، وقد بقي ناقصاً غير مبوّب ولا مهذّب بعدما أقبل على العقائد والحديث وعُني بأمر المخطوطات.

* تراثنا 73 - 74 : 138 ، نقباء البشر 1 : 850.

5 - الحاشية على كتاب (حجّة الذاهب إلى إيمان أبي طالب عليه السلام).

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، نقباء البشر 1 : 850.

6 - الحاشية على كتاب رجال النجاشي.

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، نقباء البشر 1 : 850.

7 - الحاشية على كتاب فهرست الشيخ الطوسي.

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، نقباء البشر 1 : 850.

8 - الحاشية على كتاب نهج البلاغة.

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، نقباء البشر 1 : 850.

9 - الحاشية على كتاب الهداية.

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، نقباء البشر 1 : 850.

10 - درس في الصوم : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/19 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 8/193.

11 - رسالة في بيع الفضولي : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/2 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 12/299.

12 - رسالة في تحقيق حال موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/25 ج.

* فهرس المكتبة : التراجم والأنساب 3/68.

13 - رسالة في الخيارات : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/4 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 10/248.

14 - رسالة في الحجّ مع فوائد فقهية أخرى : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/7 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 10/246.

15 - رسالة في ذكر من يروي عن أبي الحسن علي بن إبراهيم القمّي : بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام

ص: 240

في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/6 ج.

* فهرس المكتبة : التراجم والأنساب 4/92.

16 - رسالة في ذكر من يروي عن أبي الجارود : بخطه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/1 ج.

* فهرس المكتبة : التراجم والأنساب 4/93.

17 - رسالة في الصوم : بخطه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/6 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 10/260.

18 - رسالة في القاطع : بخطه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/6 ج.

* فهرس المكتبة : أصول الفقه 6/156.

19 - رسالة وجيزة في العصير العنبي : بخطه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/15 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 14/357.

20 - رسالة وجيزة في المباحث الأصولية : بخطه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/18 ج.

* فهرس المكتبة : أصول الفقه 8/192.

21 - سند الخصام : مجلّدان ، بخطّه ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، تسلسلها 107/3/2/1 ج ، 3241 ق للأوّل ، و 112 / 3/2/1 ج ، 3242 ق للثاني .

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، 194 ، فهرس التراث 2 : 499 .

فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 15/388 - 389 .

ولمّا كنت أنا محقّق هذا الكتاب وهو الآن تحت الطبع أحببت أن أورد بعض المعلومات المتعلّقة به وهي :

اسم الكتاب :

(سند الخصام) ، كما في ديباجته ، إذ قال رحمه الله : «هذه أحاديث شريفة انتخبتها ... ووسمته بسند الخصام» ، وكتب في آخر كتاب مستدرك حديث السقيفة وعلى غلاف النسخة بمجلديها ما نصّه : «سند الخصام في ما انتخب من مسند الإمام» .

عدد أحاديثه :

مجموع الأحاديث الواردة فيه (3649) حديثاً ، أما تعاليق المؤلف رحمه الله فقد بلغت (126) تعليقة ، وتفصيلها كالتالي :

أ - الجزء الأوّل : عدد الأحاديث (547) ، وتعليقاته (30) .

ب - الجزء الثاني : عدد الأحاديث (746) ، وتعليقاته (11) .

ت - الجزء الثالث : عدد الأحاديث (896) ، وتعليقاته (61) .

ث - الجزء الرابع : عدد الأحاديث (573) ، وتعليقاته (17) .

ج - الجزء الخامس : عدد الأحاديث (468) ، وتعليقاته (3) .

ح - الجزء السادس : عدد الأحاديث (419) ، وتعليقاته (4) .

ص : 242

تأريخ تأليفه :

لم يصرّح المؤلف رحمه الله بتاريخ فراغه من الجزء الأول ، لكنه صرّح في بقية الأجزاء وتواريخها وهي كالتالي بناءً على التسلسل الزمني للفراغ منها :

أ - الجزء الخامس : فرغ منه في آخر شهر ربيع الأوّل سنة 1376 هـ .

ب - الجزء السادس : فرغ منه في 3 شهر شوّال سنة 1376 هـ .

ت - الجزء الرابع : فرغ منه في 14 من جمادى الأولى سنة 1377 هـ .

ث - الجزء الثاني : فرغ منه في 21 شهر ذي القعدة سنة 1378 هـ .

ج - الجزء الثالث : فرغ منه في 14 شهر جمادى الآخرة سنة 1382 هـ .

ح - مستدرک حديث السقيفة : فرغ منه في 19 شهر صفر من سنة 1383 هـ .

ويعلم من المجموع أنّ مدّة تأليف الكتاب بلغت (7 - 8) سنوات .

22 - شرح رسالة الإمام إلى أبي الأسود الدؤلي : بخطّه ، شرحها في سنة 1339 هـ - ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 93/3/8/1/17 ج .

* فهرس المكتبة : الأدب 5/130 .

23 - كلمة الحقّ : مجلّدان : الأوّل في 550 صفحة ، والثاني في 530 صفحة ، وأصل النسخة في مكتبة السيّد محمّد النبوي بمدينة دزفول ، وتوجد نسخة مصوّرة عنها في مركز إحياء التراث الإسلامي بقم المقدّسة في مجلّدين رقمهما 56 ، 57 ، ذكر الكتاب في فهرس المركز بهذا النصّ : «كتاب في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام ، وأكثرها منقولة عن طرق العامّة ، وهو

ص : 243

مجلّدان كبيران ، في الأوّل منهما روايات غير مبرّبة في المناقب ، وأمّا الثاني فهو في عشرة فصول كما يلي :

الأوّل : في طرق قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (مثل أهل بيتي ...).

الثاني : في طرق قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (أعطاهم الله فهمي وعلمي).

الثالث : في طرق قوله (صلى الله عليه وآله) : (إنّهم لا يدخلونكم في باب ضلال).

الرابع : في أنّ أهل الذرّهم الأئمّة عليهم السلام.

الخامس : في ما فرض الله ورسوله من الكون مع الأئمّة عليهم السلام.

السادس : في شيء من الأخبار الواردة في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام.

السابع : في جملة من الأخبار الواردة في وجوب طاعة الأئمّة عليهم السلام.

الثامن : في جملة من أخبار الشفاعة.

التاسع : في جملة من الأخبار الواردة في اتّباع الأئمّة عليهم السلام والمعتقدين بإمامتهم.

العاشر : في جملة من الأخبار الواردة في محبّي أهل البيت عليهم السلام.

والنسخة بخطّ النسخ ، بخطّه ، فرغ من المجلّد الأوّل في 25 شعبان 1382 في النجف ، والمجلّد الثاني مشوّش الخطّ في أواخره ، ولعلّ ذلك لتأليفه في أواخر عمره».

* تراثنا 73 - 74 : 137 ، الذريعة 18 : 123 برقم 1011 ، فهرس مركز إحياء التراث الإسلامي 1 : 69.

24 - مستدرك الإيقاظ من الهجعة : استدرك فيه لِمَا فات الشيخ الحرّ العاملي في كتاب الإيقاظ ، بخطّه ، بدون تاريخ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 44/3/13/3 ج ، 5/3231 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 139 ، 207 ، فهرس التراث 2 : 499 ، فهرس المكتبة : العقائد والكلام 10/251 ، نقباء البشر 1 : 850.

25 - المنتخب من (ربيع الأبرار) للزمخشري : بخطه ، فرغ من انتخابه في شهر ربيع الآخر سنة 1389 هـ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، تسلسلها 277/2/3/1 ج ، 3240 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 140 ، 211 ، فهرس التراث 2 : 499 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 32/821.

26 - المنتخب من (المجموع الرائق من أزهار الحقائق) للسيد هبة الله بن أبي محمد الحسن الموسوي : بخطه ، استخراجها من نسخة عتيقة ، لعلها نسخت قبل 300 سنة ، إلا أنها لا تخلو من تصحيف وسقط ، وفرغ منها في شعبان سنة 1373 هـ ، والنسخة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، ضمن مجموعة تسلسلها 110/3/2/1/1 ج ، 3207 ق.

* تراثنا 72 - 73 : 140 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/641.

مستنسخاته :

قد أدرك المؤلف رحمه الله ما يؤول إليه التراث الإسلامي من ضياع ونهب وحرق و... ، فشدَّ رحمه الله حيازيمه إلى موقف بطوليٍّ خالد قلَّ من وقف دونه ، فرأى حفظ التراث الإسلامي واجباً شرعياً ، فأثمر رأيه هذا عن استنساخ عدد كبير منه طيلة خمسين عاماً يختلف فيها بين أساطين التراث

ص: 245

كالسماوي والطهراني والأوردبادي والأميني رحمهم الله وو... ، لا يملّ ولا يسأم في حضر وسفر ، فنشّر بسبب عمله هذا عدّة من كتب علماء الإمامية أثار الله برهانهم ، وليبيان مكانته في هذا المضمّار إليك أقوال معاصريه :

1 - قال العلامة الشيخ آغا بزرك الطهراني رحمه الله : «ولع المترجم له منذ سنين عديدة بنسخ كتب الحديث غير المطبوعة ، وإحياء مؤلّفات الإمامية الأكابر في القرون الأولى ، وقد لقي في ذلك عناءً كثيراً وتحمّل مشاقّ متنوّعة ، وقد وفقّ لكتابة ما يقرب من أربعين مؤلّفاً كباراً وصغاراً من جيّد الآثار ومهامّ الأسفار ، ويمتاز ما نسخه بالدقّة والصحّة ، فقد قابل كلّ نسخة بنسخ عديدة ، وضبط هذه المؤلّفات الجليلة وصانها من الضياع والتلف ، وأصبح له بذلك الحقّ والفضل على من يأتي بعده من هواة هذا الفنّ ورجال هذا العلم»(1).

2 - وقال الشيخ محمّد علي الأوردبادي رحمه الله : «وهذا الشيخ الجليل مع ما يلاقيه من الجهد في نسخ الكتب لضعف في بصره ونهك في قواه لا يجد مئة في بذله الكتاب للطبع أو الاستنساخ وإثما يعدّ ذلك من الفيض الإلهي الذي غمره دون غيره ، وهكذا المخلصون كثر الله في الطائفة من أمثاله»(2).

3 - وقال العلامة السيّد محمّد حسين الجلاّلي : «كان الشيخ آية في الزهد والورع والجلد والمثابرة في سبيل إحياء تراث الشيعة ، ولم أشاهده طيلة معرفتي به في محفل لا يعود بالخير للتراث ، وكان دائماً في الاستنساخ والمقابلة ، حتّى أنّه يكرّر الاستنساخ فيما إذا وجد الاختلاف فاحشاً ، كما 6.

ص: 246

1- نقيب البشر 2/849 رقم 1365.

2- عيون المعجزات : 6.

فعل بكتاب سليم بن قيس الهلالي ، فإنه استنسخه خمس مرّات بالإضافة إلى المقابلات المتعدّدة»(1).

وقال أيضا : «النسخة الشيخ شير محمّد الهمداني الذي قضى حياته في استنساخ كتب علماء مذهب أهل البيت عليهم السلام»(2).

وقال أيضا : «الشيخ شير محمّد الهمداني الجورقاني ، وكان - رحمه الله - أشهر من رأيت على استنساخ تراث الشيعة ومقابلته مع النسخ المختلفة المتيسّرة عنده»(3).

4 - قال العلامة الشيخ محمّد هادي الأميني : «إنّه كان مولعاً بنسخ الكتب المخطوطة وإحياء تراث علماء الإمامية ، فبذل مساعيه وجهوده في هذا السبيل ، كما أنّه تصدّى للتأليف والبحث»(4).

وإليك فهرساً يضمّ (126) نسخة من مستنسخاته الموجودة في مكتبة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في النجف الأشرف ، معتمداً عدّة من المصادر أشرت إليها تحت ذكر كلّ نسخة منه مع تسلسلها الجديد ورمزت له بحرف (ج) وللقديم بحرف (ق) ، ورتّبته بحسب الترتيب الألفبائي ، وهي :

حرف (أ)

(1)

الإتقان في أصول الفقه

للشيخ محمّد هادي بن محمّد أمين الطهراني ، انتهى فيه إلى مبحث).

ص: 247

1- فهرس التراث 2 : 498.

2- فهرس التراث 1 : 42.

3- شرح الأخبار 1 : 59.

4- معجم رجال الفكر والأدب في النجف خلال ألف عام (3/1343).

المشتقّ، أوله : الحمد لله الذي شرفنا بأصول الهداية... إلخ، استنسخها في 1341 هـ-، تسلسلها 124/4/8/1 ج، 1/3237 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 175 ، الذريعة 1 : 83/394 ، فهرس التراث 2 : 239 ، فهرس المكتبة : أصول الفقه 1/2.

(2)

إثبات الرجعة

للفضل بن شاذان بن الخليل النيسابوري ، نبذة يسيرة منه ، جاء في آخرها : «هذا ما وجدناه منقولاً من رسالة إثبات الرجعة للفضل بن شاذان بخط بعض فضلاء المحدثين ، وقد قوبل بأصله محمد الحرّ» ، استنسخها في جمادى الآخرة سنة 1350 هـ- عن النسخة التي كانت لصاحب الوسائل ، تسلسلها 275/2/3/1/1 ج، 2/3239 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 175 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 30/779.

(3)

الأحاديث الخمسة عشر

التي رواها الحسن بن ذكوان الفارسي ، استنسخها في شوال سنة 1367 هـ من نسخة السيّد حسين الهمداني في عشر صفحات ، تسلسلها 270/2/3/1/3 ج، 4/3220 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 179 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 1/6.

ص: 248

الاختصاص

المنسوب إلى الشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان الحارثي ، استنسخها في شهر رجب سنة 1350 هـ ، عن نسخة كتبها ميرزا محمّد بن حاجي شاه محمّد - ساكن بلدة أصفهان - سنة 1087 هـ - عن نسخة عتيقة ، وقد تملكها الحرّ العاملي في التاريخ نفسه سنة 1087 هـ ، وقال الناسخ الهمداني : « هذا تمام ما في النسخة التي نسخت هذه النسخة منها ، وهي نسخة العالم الجليل صاحب الوسائل ، وقوله : تمّ كتاب الاختصاص ... إلى آخره » ، تسلسلها 275/2/3/1 ج ، 1/3239 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 175 ، فهرس التراث 1 : 470 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 1/22.

الأربعين

للسيد محيي الدين أبي حامد محمّد بن عبدالله بن زهرة الحسيني أخي السعيد أبي المكارم ابن حمزة صاحب الغنية - استنسخها في محرّم سنة 1349 هـ ، عن نسخة الشيخ ميرزا محمّد الطهراني ، وهي بخطّ محمّد مهدي الحسيني الموسوي الطباطبائي في سنة 1303 هـ - عن نسخة عليها ما نصّه : « كتبها من نسخة بخطّ محمّد بن مكّي عن نسخة من خطّ جامعها السيّد أبي حامد ابن زهرة الحسيني ، محمّد بن علي بن حسن الياني (ظ) سنة 860 هـ - بكرّك » ، تسلسلها 97/2/2/1/6 ج ، 7/3212 ق.

ص : 249

* تراثنا 73 - 74 : 180 ، فهرس التراث 1 : 629 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/604 وفيه تاريخ النسخ : 1345 هـ .

(6)

الأربعين آية المنزلة في شأن أهل البيت عليهم السلام

مجهول المؤلف ، أوله : « الحمد لله عالم السرّ والخفّيات ... وبعد ... فلما وقّني الله تعالى في ريعان صباي ... » ، استنسخها في ذي الحجة سنة 1357 هـ ، وكتب في آخرها : « ... هذا تمام ما في النسخة التي نسخت هذه منها ، وكانت نسخة عتيقة ، وعلى ظهرها أنّها من الكتب الموقوفة التي وقفها المولى فتح الله الواعظ التبريزي ، تاريخ الوقف سنة 1039 ... » ، تسلسلها 43/1/1/1 ج ، 1/3227 ق .

* تراثنا 73 - 74 : 181 ، فهرس المكتبة : تفسير وعلوم القرآن 1/6 .

(7)

الأربعين عن الأربعين في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام

لجمال الدين يوسف بن حاتم الفقيه الشامي ، استنسخها في ذي الحجة سنة 1346 هـ عن نسخة الشيخ ميرزا محمّد الطهراني ، ثمّ قابلها سنة 1347 هـ بنسخة عتيقة كانت بخطّ محمّد بن علي بن حاجي قاسم الأسترآبادي في مكتبة الشيخ علي محمّد النجف آبادي الأصفهاني ، تسلسلها 103/3/2/1/2 ج ، 2/3219 ق .

ص : 250

* تراثنا 73 - 74 : 182 ، فهرس التراث 1 : 670 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/605.

(8)

الأربعين عن الأربعين من الأربعين

للشيخ منتجب الدين بن بابويه ، استنسخها في جمادى الآخرة سنة 1351 هـ - عن نسخة بخط فضل بن محمد بن فضل العبّاسي في سنة 1020 هـ ، عن نسخة بخط الشيخ عبدالنبيّ بن أسعد ، عن نسخة بخط محمد بن محمد بن علي الحمداني القزويني في سنة 613 هـ ، استنسخها عنه العلامة السيّد محمد صادق آل بحر العلوم ، تسلسلها 104/3/2/1/1 ج ، 2 / 3230 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 182 ، فهرس التراث 1 : 600 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 3/57.

(9)

الأربعين في الفضائل

لبعض علماء العامّة ، أوّله : «قال الراجي رحمة ربّه ، المستغفر من ذنبه ، أسعد بن إبراهيم ابن الحسن بن علي الإربلي : كنت سمعت علي كثير من مشايخ الحديث ...» استنسخها في شهر ربيع الأول سنة 1368 هـ ، وكتب في آخرها : «قد قابلت هذه النسخة بما في كتاب المجموع الرائق من أزهار الحدائق ، من نسخة نقلها عن نسخة جلال الدين محمد بن المعمر الطاهر ، وهو استخرجها ونسخها من خزانة مشهد أمير المؤمنين عليه السلام ،

ص : 251

وكان بين النسختين اختلاف كثير لم أكتب أنا إلا بعضه وبقي الباقي»، تسلسلها 270/2/3/1/4 ج، 5/3220 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 181 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/606.

(10)

الأربعين في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام

لمحمد بن أبي الفوارس ، استنسخها في شوال سنة 1373 هـ- ، وقال في آخر النسخة : «هذا تمام ما في النسخة التي نسخت هذه النسخة منها ، وكانت نسخة عتيقة ، إلا أنها لا تخلو من سقط وتصحيف» ، تسلسلها 3/3207 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 182 ، فهرس التراث 1 : 594 ، فهرس المكتبة : لم يذكر فيه.

(11)

كتاب الإرث

للشيخ محمد هادي بن محمد أمين الطهراني. استنسخها في شهر ربيع الآخر من سنة 1339 هـ- ، تسلسلها 66/2/5/1 ج، 1/3258 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 201 ، فهرس التراث 2 : 240 ، الذريعة 1 : 449/2259 باختلاف في تاريخ النسخ ، فهرس المكتبة : الفقه 21/546.

ص: 252

إرشاد القلوب

للحسن بن أبي الحسن محمّد الديلمي ، استنسخها في شهر ربيع الأوّل سنة 1370 هـ- عن نسخة قيّمة ، وقابلها في صفر سنة 1371 هـ- ، ولم يظهر اسم الكتاب إلا أنّ المؤلّف صرّح باسمه في موضعين : في الفصل الثالث عشر والخامس عشر ، تسلسلها 32/5/9/1/1 ج ، 2/3233 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 176 ، فهرس المكتبة : التاريخ والجغرافية 6/147.

إزاحة الريب في شرح رواية علي بن مهزيار في الخمس

للسيّد محسن بن محمّد تقي الكوهكمري ، استنسخها في 1341 هـ- ، تسلسلها 124/4/8/1/1 ج ، 2/3237 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 176 ، فهرس التراث 2 : 254 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 14/362.

أصل سليم بن قيس الهلالي

استنسخها في شهر ربيع الأوّل سنة 1346 هـ- عن نسخة بخطّ السيّد محمّد الموسوي الخوانساري في سنة 1272 هـ- ، وصحّحها على نسخة مملوكة للحرّ العاملي في سنة 1087 هـ- ، وألحق بالنسخة أحاديث منقولة عن

ص : 253

أصل سليم عن : الغيبة للنعماني ، والدرّ النظيم في مناقب الأئمة اللهمم ، وباب الإشارة والنصّ على الحسن بن علي عليه السلام من كتاب الحجّة من الكافي ، تسلسلها 103/3/2/1 ج ، 1/3219 ق.

طبعت هذه النسخة في المكتبة الحيدرية بالنجف الأشرف بدون تاريخ ، جاء في أول الطبعة النجفية لهذا الكتاب النصّ التالي : « هذه تحقيقات ثمينة ، وفوائد نافعة حول كتاب سليم بن قيس الهلالي الكوفي ، أفادها بعض الأساتذة من أهل التحقيق ، أكثر الله في رجال العلم أمثاله ونفع به ، وكان قد ألحقها بنسخته من الكتاب ، ونظراً لما في هذه الفوائد والتحقيقات من الأهمية حول كتابنا هذا مثلناها للنشر ، شاكرين لهذا الأستاذ المحقق ما تفضّل به علينا من نسخته التي نسخها بخطّه ، وعلّق عليها تعليقاته الثمينة ، وهي التي نشرناها في هوامش الكتاب ، فنسخته هذه هي غاية في الضبط والإتقان ، وتعدّ الأصل لنشر هذا الكتاب لأول مرة».

* تراثنا 73 - 74 : 183 ، فهرس التراث 1 : 105 ، الذريعة 2 : 158 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/623.

(15)

أصل سليم بن قيس الهلالي

نسخة تضمّ قطعة منه ، ناقصة الآخر ، استنسخها في شعبان سنة 1361 هـ قبل أن يعلم بطبعها ، ولمّا علم بذلك تركها ، تسلسلها 6/3215 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 185 ، فهرس التراث 1 : 105.

(16)

أصل سليم بن قيس الهلالي

استنسخها في شعبان سنة 1353 هـ عن نسخة تاريخ استنسخها سنة

ص : 254

1087 هـ- ، وقد تملكها الشيخ محمد الحرّ صاحب الوسائل ، وهي مملوكة الشيخ محمد السماوي ، تسلسلها 104/3/2/1/6 ج ، 6/3230 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 184 ، فهرس التراث 1 : 105 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/624.

(17)

أصل سليم بن قيس الهلالي

استنسخها في شهر رجب سنة 1362 هـ- عن نسخة عتيقة ، أولها : «وبعد ، فهذه جملة من الأخبار النبوية جمعها سليم بن قيس الهلالي عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) قال : قال لنا أمير المؤمنين عليه السلام : من الناس من يدخله الله الجحّة بغير حساب...» وآخرها : «فلما سمع ذلك معاوية أمر للحسن والحسين عليهما السلام بألف ألف درهم لكل واحد بخمسمائة ألف. وصلى الله على سيّدنا محمد وآله الطاهرين» ، وكتب في الهامش ما نصّه : «يقول شير محمد : وفي النسخة العتيقة هكذا : (تمّ كتاب سليم بن قيس الهلالي) ، وبهامشها هكذا : صورة تاريخ المنتسخ غرّة ربيع الآخر من سنة تسع وستّمائة».

(18)

أصل سليم بن قيس الهلالي

ثمّ كتب نسخة أخرى تعزى إلى سليم أولها : «وكتنا جلوساً حول أمير المؤمنين عليه السلام».

والحديث الأخير : «... قلت : جعلت فداك ليس شيء ممّا قلت إلاّ وقد صحّ غير الولاية ، أعمامة لجميع بني هاشم؟».

ص : 255

قال الجلالي : النسختان من أصل سليم - أعني الأولى التي تاريخ المستنسخ عنها سنة 609 هـ- ، والثانية التي تعزى إلى سليم - كلاهما في مجلد واحد ، في مكتبة السيّد المستنبط ، وقد استنسخ الشيخ الهمداني من تلك النسخة ، كما واستنسخت أنا النسخة الأولى فقط ، تسلسلها 271/2/3/1/1 ج ، 2/3222 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 183 ، فهرس التراث 1 : 105 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/625.

(19)

الأصول الستّة عشر

وهي ستّة عشر أصلاً من الأصول الأربعمئة ، التي هي المصادر الأولى لأحاديث الشيعة ، وهي حسب تسلسلها كالاتي :

أ - أصل علاء بن رزين : تسلسلها 98/2/2/1 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 25/674.

ب - أصل زيد الزرّاد : تسلسلها 98/2/2/1/1 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 4/96.

ج - كتاب أبي سعيد عبّاد العصفري : تسلسلها 98/2/2/1/2 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/640.

د - كتاب عاصم بن حميد الحنّاط : تسلسلها 98/2/2/1/3 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/626.

هـ - - كتاب جعفر بن محمّد بن شريح الحضرمي : تسلسلها 98/2/2/1/4 ج.

ص : 256

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/616.

و - كتاب نواذر علي بن أسباط : تسلسلها 98/2/2/1/5 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/639.

ز - كتاب سلام بن أبي عمرة (عميرة) : تسلسلها 98/2/2/1/6 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/621.

ح - كتاب حسين بن عثمان : تسلسلها 98/2/2/1/7 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/617.

ط - كتاب محمّد بن مثنى الحضرمي : تسلسلها 98/2/2/1/8 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/638.

ي - كتاب عبدالملك بن حكيم : تسلسلها 98/2/2/1/9 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/629.

ك - كتاب عبدالله بن يحيى الكاهلي : تسلسلها 98/2/2/1/10 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/627.

ل - كتاب خلاد السندي : تسلسلها 98/2/2/1/11 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/618.

م - كتاب مثنى بن الوليد الحنّاط : تسلسلها 98/2/2/1/12 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 24/637.

ن - كتاب زيد النرسي : تسلسلها 98/2/2/1/13 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/620.

س - مسائل علي بن جعفر : تسلسلها 98/2/2/1/14 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 26/689.

ع - كتاب ديّات ظريف بن ناصح : تسلسلها 98/2/2/1/15 ج.

ص: 257

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/612.

وقد استنسخ الشيخ الهمداني هذه الأصول في شهر ربيع الأول سنة 1348 هـ- بالنجف الأشرف ، من نسخ جلبت من مدينة تستر ، وقابلها بنسخة أبي القاسم الأصفهاني سنة 1350 هـ- ، وقابلها في محرّم سنة 1360 هـ- مع نسخة الشيخ النوري ، تسلسلها 1/3238 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 185 ، فهرس التراث 1 : 145 ، 146 ، 148 ، 151 ، 152 ، 154 ، 155 ، 178 ، 180 ، 183 ، 186 ، 237 ، الذريعة 20 : 71/1973.

(20)

الاعتقادات

للشيخ الصدوق محمّد بن علي بن بابويه ، قطعة منه تحتوي على حديث سليم بن قيس الهلالي ، استخرجها عن نسخة من الاعتقادات للشيخ الصدوق مؤرّخة سنة 1078 هـ- ، بخطّ محمّد جعفر بن عبدالله الخرم آبادي في أصفهان ، تسلسلها 2/3243 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 177 ، فهرس التراث 1 : 105 وفيه أنّ هذه النسخة هي أصل سليم الهلالي.

(21)

الإفصاح في إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام

للشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان ، استنسخها في جمادى الأولى سنة 1350 هـ- ، تسلسلها 108/3/2/1/1 ج ، 3/3217 ق.

ص : 258

طبعت هذه النسخة سنة 1369 هـ- في المكتبة الحيدرية بالنجف الأشرف ، ط2 ، بحجم الربع ، 163 صفحة ، جاء في آخر المطبوع منها ما يلي : «صحح مقابلةً من أوله إلى تمامه على نسخة العلامة الشيخ شير محمد ابن صفرعلي الهمداني الجورقاني دام بقاءه».

* تراثنا 73 - 74 : 177 ، فهرس التراث 1 : 472 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 5/118.

(22)

إلزام الناصب

لمفلح بن حسن الصيمري ، استنسخها في جمادى الأولى سنة 1347 هـ- عن نسخة بخط السيد أبي القاسم الموسوي الأصفهاني النجفي في ربيع الأول سنة 1339 هـ- ، وهو تاريخ المحاصرة في النجف ، ثم قابلها الشيخ في رجب سنة 1350 هـ- على نسخة تاريخها سنة 1036 هـ- في دار الملك بشيراز ، لم يذكر اسم الكتاب على أصل الكتاب لكنّه أوردّه في ظهر المجموعة ، تسلسلها 2/3211 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 178 ، فهرس التراث 1 : 768.

(23)

الأمالي

للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان ، استنسخها في شوال سنة 1349 هـ- عن نسخة بخط السيد أبي القاسم الأصفهاني في سنة 1339 هـ- ، عن نسخة مؤرّخة سنة 1101 هـ- ، أولها : «يوم السبت مستهلّ رمضان سنة

ص: 259

404هـ»، تسلسلها 108/3/2/1 ج، 1/3217 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 186 ، فهرس التراث 1 : 472 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 5/124.

(24)

الإمامة

للسيد محسن بن محمد تقي الكوهكمري ، استنسخها في شوال سنة 1337 هـ- ، تسلسلها 3/3258 ق.

* تراثنا 19 : 166 ، تراثنا 73 - 74 : 201 ، فهرس التراث 2 : 254 ، الذريعة 2 : 333/1324 باختلاف في تاريخ النسخ.

(25)

إيضاح دفائن النواصب

للشيخ أبي الحسن محمد بن أحمد بن شاذان ، استنسخها في شوال سنة 1346 هـ- عن نسخة الشيخ عبدالحسين الأميني عن نسخة الميرزا محمدعلي الأوردبادي ، وقابلها على نسخة مؤرخة سنة 1036 هـ- ، ونسخة مؤرخة سنة 1350 هـ- ، تسلسلها 264/2/3/1/2 ج ، 3/3235 ق.

طبعت هذه النسخة في النجف الأشرف بعنوان مائة منقبة ، جاء في آخر المطبوع منه : «يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه الغني عبدالرزاق بن السيد محمد الموسوي نسباً المقدم لقباً ، وقد كتب نسخته على نسخة الشيخ الجليل شير محمد بن صفر علي الهمداني الجورقاني ...» إلخ.

ص : 260

* تراثنا 73 - 74 : 178 ، فهرس التراث 1 : 468 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 6/152.

(26)

الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة

للحرّ العاملي ، استنسخها في شهر ربيع الأوّل سنة 1359 هـ- عن نسخة بخطّ محمّد كاظم بن محمّد هاشم القائي في سنة 1202 هـ- ، تسلسلها 44/3/13/1/2 ج ، 4/3221 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 179 ، فهرس التراث 2 : 18 ، الذريعة 2 : 507/1985 ، فهرس المكتبة : العقائد والكلام 2/34.

حرف (ب)

(27)

بشارة المصطفى (صلى الله عليه وآله) لشيعته المرتضى عليه السلام

لعماد الدين محمّد بن أبي القاسم الطبري ، استنسخها في جمادى الأولى سنة 1362 هـ- ، استنسخها عنه السيّد محمّد صادق آل بحر العلوم ، تسلسلها 104/3/2/1 ج ، 1/3230 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 186 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 7/172.

حرف (ت)

(28)

تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة

للسيّد شرف الدين النجفي ، استنسخها في شعبان سنة 1364 هـ- عن

ص: 261

نسخة عتيقة، لها زيادة على نسخ شاهدها من هذا الكتاب، وهذه الزيادة في سور، أولها سورة الأحقاف وآخرها سورة القدر، تسلسلها 49/2/1/1 ج، 3213ق.

طبعت هذه النسخة سنة 1407 هـ- في قم المقدسة بتحقيق مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، وجاء في أولها: «استنسخها سماحة العلامة الثقة حجة الإسلام السيد محمد بن المصطفى الموحد المحمدي الأصفهاني في شهر رمضان من سنة 1381 في النجف الأشرف عن نسخة العالم الجليل الثقة الشيخ شير محمد بن صفر علي الهمداني الجورقاني الذي استنسخها في شهر شعبان من سنة 1364 في النجف الأشرف من نسخة عتيقة إلا الورقة الأخيرة نسخها من نسخة أخرى. وهذه النسخة ب- : 620 صفحة».

* تراثا 73 - 74 : 187 ، الذريعة 26 : 145/735 ، فهرس التراث 1 : 789 ، فهرس المكتبة : تفسير وعلوم القرآن 2/44.

(29)

تفسير فرات

لفرات بن إبراهيم الكوفي، استنسخها في شهر رجب سنة 1354 هـ- عن نسخة الشيخ ميرزا محمد علي الأوردبادي في سنة 1334 هـ- ، (1) وقابلها بنسخة مؤرخة سنة 1083 هـ- في سنة 1364 هـ- ، كما وقابلها ابتداءً من سورة يوسف بنسخة السيد حسن الصدر، تسلسلها 46/2/1/1 ج، 1/3214 ق.

طبعت هذه النسخة سنة 1354 هـ- في المكتبة الحيدرية في النجف 1.

ص: 262

1- ونسخة الشيخ محمد علي الأوردبادي رحمه الله موجودة في مكتبة أمير المؤمنين عليه السلام برقم 44/1/1.

الأشرف ، بتقديم الشيخ محمّد علي الأوردبادي ، بحجم الربع ، 224 صفحة ، جاء في آخر المطبوع ما يأتي : «يقول الفقير إلى الله الغني شير محمّد بن صفر علي الهمداني الجورقاني : هذا تمام ما في النسخة التي نسخت هذه منها إلا قليلاً من أولها نسخته من نسخة أخرى ، واتفق الفراغ بعون الله تعالى في الثامن من شهر رجب من السنة الرابعة والخمسين بعد الثلاثمائة والألف من الهجرة المقدّسة ، بمشهد سيّدي ومولاي أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام».

* تراثنا 73 - 74 : 187 ، فهرس التراث 1 : 301 ، فهرس المكتبة : تفسير وعلوم القرآن 5/118.

(30)

تفسير العياشي

لأبي النضر محمّد بن مسعود السمرقندي بن عياش السلمي ، النصف الأوّل استنسخه في شهر ربيع الآخر سنة 1353 هـ - عن نسخة السيّد حسن الصدر وهي نسخة عتيقة سقيمة ، صحّحها بمراجعة تفسير البرهان والصابي عن العياشي وبقي الباقي ، ثمّ قابلها بالنسخة المطبوعة مع السيّد أحمد المستنبت في سنة 1387 هـ - ، تسلسلها 42/1/1/1 ج ، 3234 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 187 ، الذريعة 4 : 295/1299 ، فهرس التراث 1 : 370 ، فهرس المكتبة : تفسير وعلوم القرآن 4/93.

(31)

التمحيص

لأبي علي محمّد بن أبي بكر الإسكافي ، استنسخها في شعبان سنة

ص : 263

1356 هـ - في كربلاء أيام إقامته للزيارة ، تسلسلها 271/2/3/1/3 ج ، 4/3222ق.

طبعت هذه النسخة في قم المقدسة بتحقيق مدرسة الإمام المهدي عليه السلام ، بحجم وزيري ، 80 صفحة.

* تراثنا 73 - 74 : 188 ، فهرس التراث 1 : 381 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 8/204.

(32)

التنزيل والتحرif = كتاب القراءة = القراءات

لأبي عبدالله أحمد بن محمد السيارى ، استنسخها في شوال سنة 1365 هـ عن نسخة الشيخ محمد بن طاهر السماوي ، عن نسخة سقيمة جدّاً عند السيد حسن الصدر في شهر رمضان سنة 1346 هـ - في بغداد بجانب الكرخ ، استنسخها عنه السيد محمد رضا الجلالى أخبرني بذلك في منزله بتاريخ 21 شهر رجب سنة 1430 هـ - ، تسلسلها 147/6/1/1/1 ج ، 2/3216ق.

* تراثنا 73 - 74 : 188 ، فهرس التراث 1 : 276 ، فهرس المكتبة : تفسير وعلوم القرآن 10/246.

(33)

التهاب نيران الأحزان ومثير الاكتئاب والأشجان

لبعض الأصحاب من ق 7 - ق 10 ، استنسخها في جمادى الأولى سنة 1369 هـ - ، تسلسلها 100/3/2/1/3 ج ، 4/3226ق.

* تراثنا 73 - 74 : 178 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 8/206 وفيه سنة النسخ : 1367 هـ .

ص : 264

حرف (ث)

(34)

الثاقب في المناقب

لأبي جعفر عماد الدين محمد بن علي بن حمزة المشهدي الطوسي ، استنسخها في صفر سنة 1377 هـ - عن نسخة عتيقة ، عليها النصّ بأنّ الحسن ابن علي الطبري صرّح بالنسبة إلى المؤلّف في كتاب أسرار الإمامة ، ونصّ بأنّ الكتاب عارية من آقا ضياء النوري بخط السيّد حسن الصدر ، ونصّ تملّك السيّد محمد بن السيّد أحمد بن السيّد مصطفى في بغداد في سنة 1378 هـ - ، تسلسلها 111/3/2/1 ج ، 3236 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 188 ، فهرس التراث 1 : 577 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 9/230.

(35)

ثلاثة وسبعون حديثاً

مجهول المؤلّف ، استنسخها في 1353 هـ - ، تسلسلها 104/3/2/1/3 ج.

* فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 9/234.

حرف (ج)

(36)

جامع الأحاديث

للشيخ أبي محمد جعفر بن أحمد بن علي القمي ، من مشايخ

ص: 265

الصدوق ، استنسخها في شهر ربيع الأول سنة 1352 هـ- عن نسخة بخط السيّد أبي القاسم الأصفهاني النجفي سنة 1339 هـ ، تسلسلها 271/2/3/1 ج ، 1/3222 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 189 ، فهرس التراث 1 : 364 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 9/241.

(37)

الجعفریات = الأشعثيات

لمحمّد بن محمّد بن الأشعث الكوفي ، استنسخها في ذي الحجة سنة 1348 هـ- بالنجف الأشرف ، وقابلها في محرّم سنة 1360 هـ- مع نسخة الشيخ النوري ، تسلسلها 98/2/2/1/16 ج ، 2/3238 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 189 ، فهرس التراث 1 : 347 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 23/609.

حرف (ح)

(38)

حاشية على المقدّمة الثالثة من مقدمات دليل الانسداد للسيّد علي الطباطبائي ، تسلسلها 66/2/5/1/7 ج.

* فهرس المكتبة : أصول الفقه 3/71.

حرف (خ)

(39)

خصائص الأئمّة عليهم السلام

للسيّد محمّد بن الحسين الموسوي (الشريف الرضي) ، استنسخها

ص : 266

في شهر رمضان سنة 1346 هـ - عن نسخة الشيخ هادي كاشف الغطاء ، تسلسلها 264/1/1/2/3 ج ، 2/3235 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 189 ، فهرس التراث 1 : 459 ، الذريعة 7 : 165/885 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 12/316.

حرف (د)

(40)

دعائم الإسلام والحلال والحرام

للقاضي أبي حنيفة النعمان المغربي ، استنسخها في صفر سنة 1354 هـ - عن نسخة الميرزا عبدالحسين التبريزي ، ونسخة السيّد علي أكبر بن الحسين القزويني في سنة 1285 هـ ، ثمّ قابلها الشيخ بالنسخة المطبوعة في مصر 1389 هـ ، تسلسلها 390/2/7/1 ج ، 3223 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 190 ، فهرس التراث 1 : 407 ، فهرس المكتبة : الفقه 8/196.

(41)

الدعوات

لقطب الدين الراوندي ، استنسخها في شعبان سنة 1373 هـ - عن نسخة مملوكة للشيخ محمّد رضا بن فرج الله ، وهي نسخة المحدث النوري ، تملّكها النوري في سنة 1278 هـ ، وهي مع ملتقطات من أخبار خصال الصدوق في مجلّد ، تسلسلها 110/3/2/1/2 ج ، 4/3207 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 190 ، فهرس التراث 1 : 587 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 30/780.

ص : 267

دلائل الإمامة

لمحمد بن جرير الطبري ، استنسخها في شوال سنة 1367 هـ - عن نسخة السيد حسين بن علي الهمداني ، ونسخة الشيخ محمد السماوي ، وهما انتسخا نسختيهما من نسخة بخط الشيخ عباس القمي ، تسلسلها 270/2/3/1/2 ج ، 3/3220 ق.

طبعت هذه النسخة سنة 1369 هـ - في المكتبة الحيدرية بالنجف الأشرف ، وفي سنة 1383 هـ - ، ط 2 ، بحجم الربع ، 320 صفحة ، جاء في آخرها مايلي : «هذا آخر ما كان في نسخة العلامة الثقة الشيخ شير محمد الهمداني الجورقاني حفظه الله تعالى».

* تراثنا 73 - 74 : 190 ، فهرس التراث 1 : 360 ، الذريعة 8 : 246 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 13/336.

حرف (ر)

رجال البرقي

لأحمد بن محمد بن خالد البرقي ، استنسخها في شهر ربيع الأول سنة 1360 هـ - عن نسخة بخط السيد أبي القاسم الأصفهاني سنة 1342 هـ - ، تسلسلها 43/13/1/4 ج ، 5/3215 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 191 ، فهرس المكتبة : التراجم والأنساب 3/60.

ص : 268

(44)

رسالة

للشيخ محمد هادي الطهراني ، استسخها في شهر رجب سنة 1339 هـ ، تسلسلها 4/3258 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 191.

(45)

رسالة

مجهولة المؤلف ، يستظهر أنها للشيخ محمد هادي الطهراني ، تسلسلها 5/3258 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 191.

(46)

رسالة

مجهولة المؤلف ، يستظهر أنها للشيخ محمد هادي الطهراني ، تسلسلها 6/3258 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 192.

(47)

رسالة في الأمر بين ترك الغضب وترك الصلاة

للسيد علي الطباطبائي ، تسلسلها 66/2/5/1/6 ج.

* فهرس المكتبة : الفقه 12/318.

ص: 269

رسالة أبي غالب الزراري

استنسخها في شعبان سنة 1357 هـ- عن نسخة الشيخ ميرزا محمد الطهراني العسكري ، نزيل سامراء ، ثم قابلها على نسخة الشيخ عبدالحسين الطهراني بكرلاء في يوم عرفة بدون التاريخ ، تسلسلها 43/1/1/1/3 ج ، 3/3227 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 192 ، فهرس التراث 1 : 409 ، فهرس المكتبة : التاريخ والجغرافية 5/124.

رسالة في بيان حقيقة تنزيل الرضاع منزلة النسب

لمحمد هادي بن محمد أمين الطهراني ، استنسخها في ذي الحجة سنة 1339 هـ- ، تسلسلها 66/2/5/1/1 ج ، 2/3258 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 193 ، فهرس التراث 2 : 240 ، فهرس المكتبة : الفقه 4/83.

رسالة في تزويج أمير المؤمنين عليه السلام ابنته من عمر بن الخطاب

للسيد علي بن الحسين الموسوي (علم الهدى المرتضى) ، استنسخها في محرم الحرام سنة 1347 هـ- ، تسلسلها 103/3/2/1/4 ج ، 4/3219 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 192 ، فهرس التراث 1 : 503 ، فهرس المكتبة : الحديث والدعاء 14/353.

(51)

رسالة في التعارض

للسيد علي الطباطبائي ، تسلسلها 66/2/5/1/5 ج.

* فهرس المكتبة : أصول الفقه 6/146.

(52)

رسالة في تعارض الأدلة وبيان الفرق بين الورود والحكومة

للشيخ هادي بن محمد أمين الطهراني ، ضمن مجموعة ، استنسخها في 1339 هـ.

* الذريعة 11 : 149.

(53)

رسالة في الحق

لمحمد هادي بن محمد أمين الطهراني ، استنسخها في 1338 هـ ، تسلسلها 66/2/5/1/3 ج.

* فهرس المكتبة : أصول الفقه 5/111.

(54)

رسالة في الخمس

للسيد محسن بن السيد محمد تقي الكوهكمري ، استنسخها في 1338 هـ - في النجف الأشرف.

* الذريعة 7 : 255/1248.

ص: 271

(55)

رسالة في علم الباري تعالى

فارسية، جاء في أولها: (در این آیام در صفحات زنجبار شخصی منکر علم خداوند...).

وجاء في آخرها: «این مجملی است از احوال این دشمنان دین و تفصیل را در رساله بیان کرده ایم ولله الحمد، قد فرغ من تحريره العبد الجاني شير محمد بن صفر علي الهمداني، يوم الجمعة في 28 ذي القعدة من سنة 1341 هـ»، والرسالة مجهولة المؤلف، ويبعد أن تكون من تأليف الناسخ؛ لِمَا هو المعهود منه من كثرة النسخ وعدم التصريح بأنّها تأليفه، تسلسلها 3/3237 ق.

* تراثنا 73 - 74 : 193.

(56)

رسالة في الفرق بين الحق والحكم

لمحمد هادي بن محمد أمين الطهراني، 1339 هـ-، تسلسلها 66/2/5/1/4 ج.

* فهرس المكتبة: أصول الفقه 6/155.

(57)

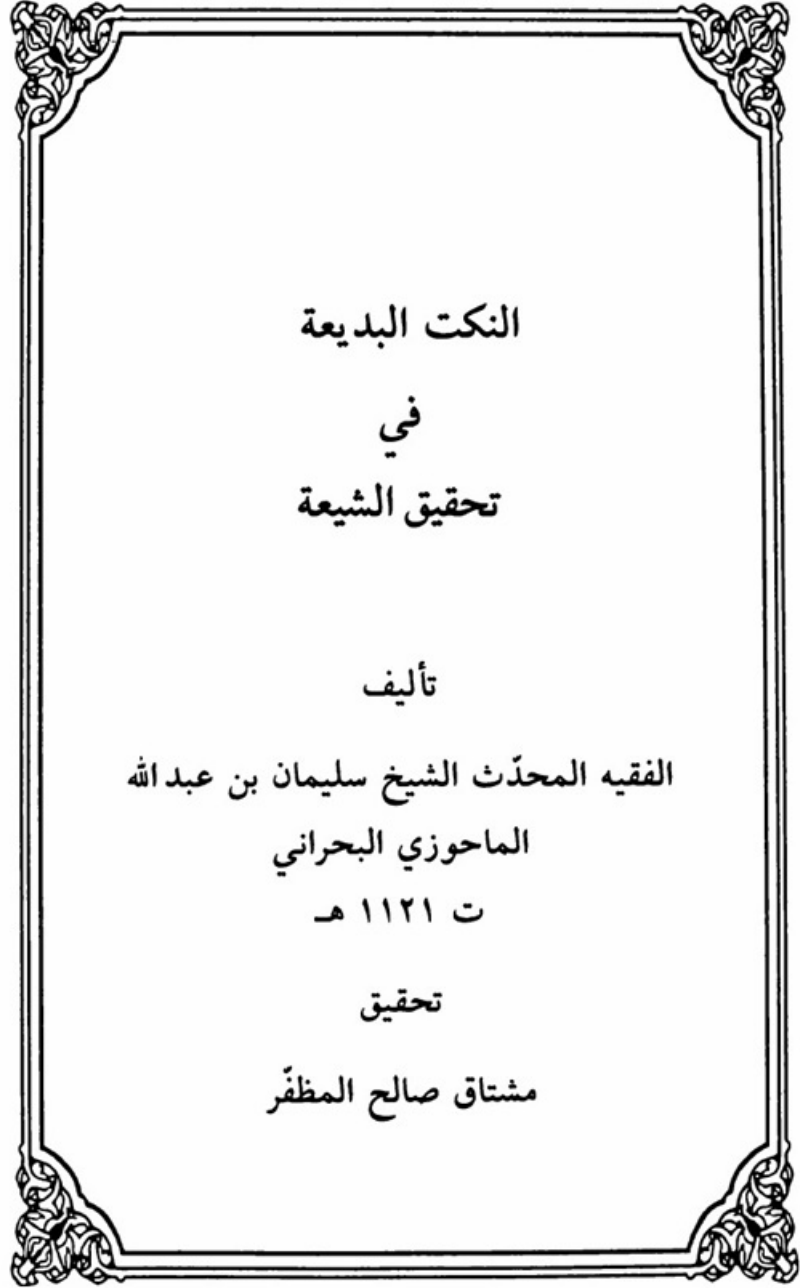
رسالة في القدر

للسيد علي بن الحسين الموسوي (علم الهدى المرتضى)، بدون تاريخ، تسلسلها 43/3/13/1/5 ج.

* فهرس المكتبة: العقائد والكلام 5/124.

وللموضوع صلة...

ص: 272



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذي القدرة والجلال ، والرفعة والكمال ، الذي عمّ عباده بالفضل والإحسان ، وميّزهم بالعقول والأذهان ، وشرفهم بالعلوم ، ومكّن لهم الدليل والبرهان ، وهداهم إلى معرفة الحق والصواب ، بما نزل من الوحي والكتاب ، الذي جاء به أفضل أولي العزم الكرام ، مولانا وسيّدنا محمّد بن عبد الله خاتم النبيّين وأشرف العالمين صلّى الله عليه وعلى الأطائب من عترته ، ذوي الفضائل والمناقب ، حجج الله على كافّة المسلمين ، الهادين المهديّين ، الذين يهدون بالحقّ وبه يعدلون.

أخبرنا النبيّ الأكرم (صلّى الله عليه وآله) بافتراق أمّته من بعده ثلاث وسبعون فرقة إثنانوسبعون في النار وواحدة ناجية ، وهذا من إعجازه (صلّى الله عليه وآله) وإخباره بالمغيّبات ، كما أخبرنا عن أمور كثيرة جدّاً ، منها سرعان ما تحقّق حدوثه بعد وفاته (صلّى الله عليه وآله) كاتقلاب الأمة على أهل البيت عليهم السلام ، هكذا قال رسول الله (صلّى الله عليه وآله) مخاطباً أمير المؤمنين عليه السلام ، «إذا متّ ظهرت لك ضغائن في صدور قوم يتمالؤون عليك ويمنعونك حقك»⁽¹⁾. وأمثال هذا الحديث 3.

ص: 277

كثير ، ومنها لم يحدث ولم يتحقق إلى الآن ، كالعلامات التي تظهر قبل ظهور الإمام الحجّة المنتظر عليه السلام وغيرها.

تعرّض شيخنا الماحوزي رحمه الله في رسالته هذه النكت البديعة إلى الطوائف وأصحابها ومعتقداتها بشكل تفصيلي وأثبت بطلان الباطل وأحقّية المحقّ بالأدلة القاطعة الفانعة من القرآن والسنة النبوية ، وما بقي علينا إلا أن نذكر في مقدّمنا لتحقيق هذه الرسالة الشريفة الأحاديث المتواترة عن النبيّ والعترة الطاهرة عليهم أفضل الصلاة والسلام في افتراق الأمة بعد رحيل النبيّ الأكرم (صلى الله عليه وآله) ، وهو الذي أخبرهم وحذّرهم من وقوعه ، إذ قال لهم في أواخر أيامه عندما عاده بعض الصحابة في مرضه الذي توفّي فيه : «أتتوني بدواة وكتبت لأ-كتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعدي أبداً» ومقولة الرجل : إنّه ليهجر أو غلب عليه الوجع هو السبب الذي جعل الأمة تصل إلى ما وصلت إليه اليوم ، فلولا هذه الكلمة لرأينا ماذا كان يريد أن يكتب إلينا حبيبنا المصطفى (صلى الله عليه وآله) وهو الرؤوف على أمته وهو أرف من أمهاتنا علينا ، وأنا على يقين عند ما كان يقول (صلى الله عليه وآله) : «ستفترق أمتي» يقولها وهو على مضض وعدم ارتياح لما يرى - من خلال علمه بالمعيّيات - ما يحدث من بعده في أمته.

وها نحن قد جمعنا ثلّة من الأحاديث الصادرة عنهم : في هذا المضممار لكي نطلع القارئ العزيز على حقيقة قد لا تسمح الظروف للبعض مطالعتها في الكتب ؛ لأنّها متورّعة في كتب الطائفتين ، أو لم تتوفّر لديه هذه الكتب التي استقصيناها من هنا وهناك وربّناها حسب وفيات المؤلفين ، وقد أبدى بعض العلماء آراءهم وتعليقاتهم على بعض الأحاديث التي أوردوها في مصنّفاتهم.

روى الفضل بن شاذان الأزدي النيشابوري المتوفى سنة 260 هـ - في كتابه الإيضاح :

«عن حذيفة بن اليمان ، عن سلمان أن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : (ستفترق أمتي على ثلاث فرق : فرقة منها على الحق ، لا ينتقص الباطل منها شيئاً ، يحبونني يحبون أهل بيتي ، مثلهم مثل الذهب الحمراء ، كلما أوقد عليها صاحبها لم تزد إلا خيراً.

وفرقة منها على الباطل ، لا ينتقص الحق منها شيئاً ، يبغضوني ويبغضون أهل بيتي ، مثلهم مثل الحديد كلما أوقد عليها صاحبها لم تزد إلا شراً.

وفرقة مذذبة فيما بين هؤلاء وهؤلاء على ملة السامري تقول : لا مساس ، إمامهم عبدالله بن قيس»(1).

وروى أبو النضر محمد بن مسعود العياشي من علماء القرن الثالث الهجري في كتابه التفسير :

«عن أبي الصهباء (الصهبان) البكري قال : سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام دعا رأس الجالوت وأسقف النصارى ، فقال : (إني سائلكما عن أمرنا أعلم به منكما فلا تكتماني) ثم دعا أسقف النصارى فقال : (أنشدك بالذي أنزل الإنجيل على عيسى وجعل على رجله البركة ، وكان يرى الأكمة والأبرص ، وأزال ألم العين ، وأحى الميت ، وصنع لكم من الطين طيوراً ، وأنباكم بما تأكلون وما تدخرون) فقال : دون هذا صدق.

فقال علي عليه السلام : (بكم افتقرت بنو إسرائيل بعد عيسى؟) فقال : لا ر.

ص: 279

1- الإيضاح : 61 - 62. وأورده سليمان الكوفي في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام 2/98/585 باختلاف يسير.

والله إلا فرقة واحدة، فقال علي عليه السلام: (كذبت والله الذي لا إله إلا هو، لقد افتقرت أمة عيسى على إثنين وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة واحدة، إن الله يقول: (مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ) (1) فهذه التي تنجو) (2).

«وروى أيضاً عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: (تفرقت أمة موسى على إحدى وسبعين ملة (فرقة)، سبعون منها في النار وواحدة في الجنة، وتفرقت أمة عيسى على إثنين وسبعين فرقة، إحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة، وتعلو أمتي على الفرقتين جميعاً بملة واحدة في الجنة واثنان وسبعون في النار.

قالوا: من هم يا رسول الله؟ قال: (الجماعات الجماعات) (3).

وروى أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني المتوفى سنة 328 هـ في كتابه الكافي:

«عن أبي خالد الكابلي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: (صَدَّ رَبُّ اللَّهِ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شَرْكَاءٌ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَّمَ لَمَّا لَرَجُلٍ هَلْ يَسَّ تَوَيَّانٍ مَثَلًا) (4)، قال: (أما الذي فيه شركاء متشاكسون: فلان الأول، يجمع المتفرقون ولايته وهم في ذلك يلعن بعضهم بعضاً، ويبرأ بعضهم من بعض، فأما رجل سلم رجل فإنه الأول حقاً وشيعته).

ثم قال: (إن اليهود تفرقوا من بعد موسى عليه السلام على إحدى وسبعين 9.

ص: 280

1- سورة المائدة 5 : 66.

2- تفسير العياشي 1/330/150.

3- تفسير العياشي 1/331/151.

4- سورة الزمر 39 : 29.

فرقة ، منها فرقة في الجنة وسبعون في النار.

وتفرقت النصارى بعد عيسى عليه السلام على إثنين وسبعين فرقة ، فرقة منها في الجنة وإحدى وسبعون في النار.

وتفرقت هذه الأمة بعد نبيها (صلى الله عليه وآله) على ثلاث وسبعين فرقة ، إثنان وسبعون فرقة في النار ، وفرقة في الجنة ، ومن الثلاث وسبعين فرقة ثلاث عشرة فرقة تنتحل ولايتنا ومودتنا ، إثننا عشرة فرقة منها في النار وفرقة في الجنة ، وستون فرقة من سائر الناس في النار»(1).

وروى أبو جعفر محمد بن عليّ الصدوق المتوفى سنة 381 هـ- في كتابه الخصال :

«عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (إن بني إسرائيل تفرقت على عيسى إحدى وسبعين فرقة ، فهلك سبعون فرقة ، وإن أمتي ستفترق عليّ إثنين وسبعين فرقة يهلك إحدى وسبعون ويتخلص فرقة) قالوا : يا رسول الله ، من تلك الفرقة؟ قال : (الجماعة الجماعة الجماعة)»(2).

قال الشيخ الصدوق رضي الله عنه بعد هذا الحديث : «الجماعة : أهل الحق وإن قلوا ، وقد روي عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : (المؤمن وحده حجة والمؤمن وحده جماعة)».

وروى في موضع آخر :

«عن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : (إن أمة موسى افرقت بعده على إحدى وسبعين 1.

ص: 281

1- الكافي 8/224/283.

2- الخصال : 584/10 ، وعنه في بحار الأنوار 28/3/1.

فرقة ، فرقة منها ناجية وسبعون في النار ، وافتقرت أمة عيسى عليه السلام بعده على إثنين وسبعين فرقة ، فرقة منها ناجية وإحدى وسبعون في النار ، وإن أمتي ستفترق بعدي على ثلاث وسبعين فرقة ، فرقة منها ناجية وإثنتان وسبعون في النار»(1).

وروى الصدوق أيضاً في كتابه معاني الأخبار :

«عن عبدالله بن عمر قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (سيأتي على أمتي ما أتى على بني إسرائيل مثل بمثل ، وإنهم تفرقوا على إثنين وسبعين ملة ، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، تزيد عليهم واحدة ، كلها في النار غير واحدة) قال : قيل : يا رسول الله ، وما تلك الواحدة؟ قال : (هو ما نحن عليه اليوم أنا وأصحابي)»(2).

وروى أبو القاسم علي بن محمد الخزاز من علماء القرن الرابع الهجري في كتابه كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر :

«عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة منها فرقة ناجية والباقيون هالكة ، والناجية الذين يتمسكون بولايتكم ويقتبسون من علمكم ولا يعملون برأيهم ، فأولئك ما عليهم من سبيل) فسألت عن الأئمة فقال : (عدد نقباء بني إسرائيل)»(3).

ففي هذا الحديث عرّف لنا النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) مواصفات الفرقة الناجية ، فالتمسك بولاية أهل البيت عليهم السلام العامل برأيهم هو الناجي من تلك الفرق. 8.

ص: 282

1- الخصال/585/11.

2- معاني الأخبار/323/1.

3- كفاية الأثر : 155 ، وعنه في بحار الأنوار 36/336/198.

وروى أبو الفتح محمد بن علي الكراچكي المتوفى سنة 449 هـ - في كتابه كنز الفوائد في حديثه عن القياس قال :

«وأما المروي في ذلك من الأخبار فمنه قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة ، أعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم ، فيحرّمون الحلال ، ويحلّون الحرام)»(1).

فأتباع أهل البيت عليهم السلام السائرين على نهجهم غير مشمولين بهذا الحديث قطعاً و يقيناً ، لأنه (صلى الله عليه وآله) قال في حقّ عليّ عليه السلام : (من أحبّ أن يحيا حياتي ويموت ميتتي ويسكن جنّة الخلد التي وعدني ربّي - فإنّ ربّي غرس قضبانها بيده - فليتولّ عليّاً ، فإنّه لن يُخرجكم من هدىً ، ولن يدخلكم في ضلالة)(2) فالحمد لله الذي جعلنا من الموالين لأمر المؤمنين عليه السلام والمهتدين بهداه.

ومثل هذا الحديث ورد في حقّ أهل البيت عليهم السلام عن الإمام الحسين بن عليّ عليه السلام قال : (سمعت النبيّ (صلى الله عليه وآله) يقول : من أحبّ أن يحيا حياتي ويموت ميتتي ويدخل الجنّة التي وعدني ربّي ، فليتولّ عليّ بن أبي طالب وذريّته الطاهرين أنمة الهدى ومصاييح الدجى من بعده ، فإنّهم لن يخرجوكم من باب الهدى إلى باب الضلالة)»(3).

فهذا عليّ وهؤلاء أهل بيته وذريّته الطاهرين عليهم أفضل الصلاة والسلام ، قد جعلهم النبيّ (صلى الله عليه وآله) أماناً لأتباعهم من الانحراف والعمل 9.

ص: 283

1- كنز الفوائد 2/209.

2- مناقب أمير المؤمنين عليه السلام للكوفي 1/426/332 ، عن زيد بن أرقم ، ومثله في أمالي الطوسي : 49/48.

3- مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب 1/354 ، العقد النضيد للقمي : 78/59.

بالرأي ، فمن اتبعهم نجا ومن تخلف عنهم غرق وهوى.

وروى أبو جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني المتوفى سنة 588 هـ- في كتابه مناقب آل أبي طالب :

«عن النبي (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، إحداهما ناجية وسائرهما هالكة)»(1).

«وعن زاذان ، عن أمير المؤمنين عليه السلام : (والذي نفسي بيده لتفترقن هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، إثنان وسبعين في النار وواحدة في الجنة ، وهم الذين قال الله : (وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ)(2) وهم أنا وشيعتي)».

«وروي عن الباقرين عليهما السلام أنّهما قالا : (نحن هم)»(3).

فهذا حديث مسند بأية من القرآن الكريم وفسرها أهل البيت عليهم السلام ، فأتباعهم أتباع الحق ومخالفهم أتباع الهوى والضلال.

وقال السيد شرف الدين الأسترآبادي من أعلام القرن العاشر الهجري في كتابه تأويل الآيات الظاهرة بعد ذكر هذا الحديث والآية :

«صدق عليه السلام أنّه هو وشيعته هم الفرقة الناجية ، وإن لم يكونوا وإلا فمن؟ وأحسن ما قيل في هذا المعنى قول خواجه نصير الدين محمد الطوسي قدس الله روحه وقد سئل عن الفرقة الناجية؟ فقال : بحثنا عن المذاهب عن قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة ، منها فرقة ناجية والباقي في النار) فوجدنا الفرقة الناجية هي الإمامية ؛ 9.

ص: 284

1- مناقب آل أبي طالب 3/89.

2- سورة الأعراف 7/181.

3- مناقب آل أبي طالب 3/89.

لأنهم باينوا جميع المذاهب في أصول العقائد وتقرّدوا بها ، وجميع المذاهب قد اشتركوا فيها ، والخلف الظاهر بينهم في الإمامة.

فتكون الإمامية الفرقة الناجية وكيف لا؟ وقد ركبوا فلك النجاة الجارية ، وتعلّقوا بأسباب النجوم الثابتة والسارية ، فهم والله أهل المناصب العالية ، وأولو الأمر والمراتب السامية ، وهم غداً في عيشة راضية ، في جنّة عالية ، قطوفها دانية ويقال لهم : (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ) (1) والصلاة والسلام على الشموس المشرقة والبدور الطالعة في الظلمات الداهية ، محمّد المصطفى وعترته الهادية صلاة دائمة باقية (2).

وروى أبو محمّد عليّ بن يونس النباطي البياضي المتوفى سنة 877 هـ- في كتابه الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم :

«روى أهل الإسلام قول النبيّ (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمّتي على ثلاث وسبعين فرقة ، واحدة ناجية والباقيون في النار).

قال النباطي : فهذه شهادة صريحة من النبيّ المختار على وصف أكثرهم بالضلال والبوار ، ولا بدّ أن يكون الله ورسوله أوضحاً لهم وجوه الضلال ، لئلاّ يكون لهم الحجّة عليهما يوم الحساب والسؤال ، وبهذا يتّضح وجه إمساك عليّ وعترته عن الجهاد ، إذ كيف تقوى فرقة على إضعافها من أهل العناد ، ومن قرّ عن أكثر من إثنين قد عذره القرآن ، فكيف لا يعذر من أمسك عن إضعافه من أهل الطغيان (3).

وفيه أيضاً : «وأسند عليّ بن محمّد إلى عليّ عليه السلام قول النبيّ (صلى الله عليه وآله) : 6.

ص: 285

1- سورة الحاقّة 69 : 24.

2- تأويل الآيات الظاهرة 1/190/38 - 39.

3- الصراط المستقيم 2/96.

(ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة ناجية، وهم المتمسكون بولايتكم، لا يعملون برأيهم، أولئك ما عليهم من سبيل)«(1).

وروى محمد محسن الفيض الكاشاني المتوفى سنة 1091 هـ-، في كتابه الأصفى في تفسير القرآن في تفسيره قوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ): «بددوه، فأمنوا ببعض وكفروا ببعض وافترقوا فيه (وكانوا أشدَّ بغيًا) فِرْقًا يُشِيَعُ كُلَّ فِرْقَةٍ إِمَامًا (لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ)»(2) قال: هم أهل الضلال وأصحاب الشبهات والبدع من هذه الأمة.

والقَمِّي: فارقوا أمير المؤمنين عليه السلام وصاروا أحزابًا.

وفي الحديث المشهور: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، كلها في النار إلا واحدة، وهي التي تتبّع وصيّي عليًا»(3).

هذا ما ذكره علماؤنا من الأحاديث الشريفة وتعليقاتهم عليها.

ولننظر الآن ماذا يذكروا لنا علماء الطائفة الثانية.

روى أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني المتوفى سنة 241 هـ - في كتابه المسند:

«عن أبي عامر عبدالله بن لحي قال: حججنا مع معاوية بن أبي سفيان، فلما قدمنا مكة قام حين صلّى صلاة الظهر فقال: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال: (إنّ أهل الكتابين افترقوا في دينهم على ثنتين وسبعين ير

ص: 286

1- الصراط المستقيم 2/126.

2- سورة الأنعام 6: 159.

3- تفسير

مَلَّةٌ ، وإنَّ هذه الأُمَّة ستفترق على ثلاث وسبعين مَلَّةً - يعني الأهواء كُلِّها في النار إلاَّ واحدة وهي الجماعة ...»(1).

وروى أبو محمَّد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي المتوفَّى سنة 255 هـ- في كتابه السنن :

«عن معاوية بن أبي سفيان : إنَّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قام فينا فقال : (ألا إنَّ من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين مَلَّةً ، وإنَّ هذه الأُمَّة ستفترق على ثلاث وسبعين : إثنان وسبعون في النار وواحدة في الجنَّة)»(2).

وروى أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي المتوفَّى سنة 275 هـ- في كتابه السنن :

نفس الراوي بزيادة : وهي الجماعة(3).

وروى أبو عبدالله محمَّد بن يزيد القزويني (ابن ماجة) المتوفَّى سنة 275 هـ- في كتابه السنن :

«عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، فواحدة في الجنَّة وسبعون في النار ، وافتترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة فأحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنَّة ، والذي نفس محمَّد بيده لتفترقن أُمَّتي على ثلاث وسبعين فرقة ، 5.

ص: 287

1- مسند أحمد 5/70/16490 ، وعنه ابن كثير في تفسيره 1/398 ، والسيوطي في الدر المنثور 3/713 ، وأورده الطبراني في المعجم الكبير 19/377/ذيل حديث 884.

2- سنن الدارمي 2/194/2518.

3- سنن أبي داود 5/4597 ، وعنه المتقي الهندي في كنز العمال 11/114/30835.

واحدة في الجنة وثمان وسبعون في النار) قيل : يا رسول الله ، من هم؟ قال : (الجماعة)«(1).

وفي موضع آخر :

«عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : «إن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة ، وإن أمتي ستفترق على ثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة ، وهي الجماعة)«(2).

وروى أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ابن ماجة) المتوفى سنة 279 هـ- في كتابه الجامع الكبير المعروف ب- السنن :

«عن أبي هريرة أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : (تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة)«(3).

وفي موضع آخر :

«عن عبدالله بن عمرو قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل ، حتى إن كان منهم من أتى أمّه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك ، وإن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة ، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين ملة ، كلهم في النار إلا ملة 0.

ص: 288

1- سنن ابن ماجة 4/393/3992 ، وعنه المتقي الهندي في كنز العمال 30834 /11/114.

2- سنن ابن ماجة 4/393/3993 ، وعنه السيوطي في الدر المنثور 3/712 ، وزاد في آخره ، ثم قال : (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا).

3- سنن ابن ماجة 4/381/2640.

واحدة) قالوا : ومن هي يا رسول الله؟ قال : (ما أنا عليه وأصحابي)«(1).

وروى أبو يعلى الموصلي أحمد بن علي التميمي المتوفى سنة 307 هـ- في كتابه المسند :

«عن أنس بن مالك في حديث طويل : ثم حدّثهم رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن الأمم فقال : (تفرقت أمة موسى على إحدى وسبعين ملة ، سبعون منها في النار وواحدة في الجنة ، وتفرقت أمة عيسى على ثنتين وسبعين ملة إحدى وسبعين منها في النار وواحدة في الجنة ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : وتعلوأمّتي على الفرقتين جميعاً بملة ، اثنتين وسبعين في النار وواحدة في الجنة) قالوا : من هم يا رسول الله؟ قال : (الجماعات)«(2).

وروى أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني المتوفى سنة 360 هـ. في كتابه المعجم الكبير ومسند الشاميين.

«عن معاوية قال : إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : (إنّ أهل الكتاب افرقوا في كتابهم على ثنتين وسبعين ملة ، وتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين ملة - يعني الأهواء - كلّها في النار إلا واحدة وهي الجماعة ، وإنّه يخرج في أمّتي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب لصاحبه ، ولا يبقى عرقولا مفصل إلا دخله)«(3).

«وعن أبي الدرداء وأبي أمامة ووائلة بن الأسقع وأنس بن مالك قالوا : خرج علينا رسول الله (صلى الله عليه وآله) يوماً ونحن نتمارى في شيء من أمر الدين 5.

ص: 289

1- سنن ابن ماجة 4/381/2641 ، وأورده أيضاً السيوطي في الجامع الصغير 2/444 / 7532 ، والمنتقى الهندي في كنز العمال 1/182/928.

2- مسند أبي يعلى 6/342/ذيل حديث 913.

3- المعجم الكبير 19/377/885 ، مسند الشاميين 2/108/1005.

فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله - إلى أن قال - : (فإن بني إسرائيل افرقوا على إحدى وسبعين فرقة ، والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم) قالوا : يا رسول الله ، ومن السواد الأعظم؟ قال : (من كان على ما أنا عليه وأصحابي ، من لم يمار في دين الله ، ومن لم يكفر أحداً من أهل التوحيد بذنب غفر له)(1).

وروى الحاكم أبو عبدالله محمد بن عبدالله النيسابوري المتوفى سنة 405 هـ- في كتابه المستدرک على الصحيحين :

«عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة ، أعظمها فرقة قوم يقيسون الأمور برأيهم ، فيحرّمون الحلال ويحلّون الحرام)»(2).

وروى أحمد بن عليّ الخطيب البغدادي المتوفى سنة 463 هـ- في كتابه تاريخ بغداد :

«عن عوف بن مالك الأشجعي ، عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) أنّه قال : (ستفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة ، شرّ فرقة منها قوم يقيسون الدين بالرأي ، فيحلّون به الحرام ، ويحرّمون به الحلال)»(3).

وعنه أيضاً قال : «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (افترقت هذه الأمة على بضع وسبعين فرقة ، وأعظمها فتنة على أمتي قوم يقيسون الأمور برأيهم فيخطئون ، فيحلّون الحرام ويحرّمون الحلال)»(4). 5.

ص: 290

1- المعجم الكبير 8/178/7659 ، وعنه الهيثمي في مجمع الزوائد 7/259.

2- المستدرک 5/614/8374.

3- تاريخ بغداد 13/309.

4- تاريخ بغداد 13/310 ، وعنه ابن طاووس في الطرائف 2/257 ، والعلامة الحليّ في نهج الحقّ وكشف الصدق : 404. وأورده ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق 62/155.

وروى ابن عساكر عليّ بن الحسين الشافعي المتوفّى سنة 571 هـ- في كتابه تاريخ مدينة دمشق :

«عن عوف بن مالك قال : سمعت النبيّ (صلى الله عليه وآله) يقول : (افتترقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة ، وتزيد أمّتي عليها فرقة ، ليس فيها فرقة أضرّ على أمّتي من قوم يقيسون الدين برأيهم ، فيحلّون ما حرّم الله ، ويحرّمون ما أحلّ الله)»(1).

وعنه : «عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) قال : (تفترق أمّتي على بضع وسبعين فرقة ، أعظمها فتنة على أمّتي قوم يقيسون الأمور برأيهم ، فيحلّون الحرام ، ويحرّمون الحلال)»(2).

وعنه : «عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : (تفترق هذه الأمة بضعاً وسبعين فرقة ، شرّها فرقة قوم يقيسون الرأي ، يستحلّون به الحرام ، ويحرّمون به الحلال)»(3).

وروى الفخر الرازي محمّد بن عمر الشافعي المتوفّى سنة 606 هـ- في كتابه التفسير الكبير :

قال : «إنّ قولنا : (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) لا شك أنّ المراد منه الاستعاذة بالله من جميع المنهيات والمحظورات ، ولا شك أنّ المنهيات إمّا أن تكون من باب الاعتقادات ، أو من باب أعمال الجوارح.

أمّا الاعتقادات فقد جاء في الخبر المشهور قوله (صلى الله عليه وآله) : (ستفترق أمّتي على ثلاث وسبعين فرقة ، كلّهم في النار إلاّ فرقة واحدة) وهذا يدلّ على أنّ الإثنين والسبعين موصوفون بالعقائد الفاسدة ، والمذاهب الباطلة. 4.

ص: 291

1- تاريخ مدينة دمشق 62/151.

2- تاريخ مدينة دمشق 62/151.

3- تاريخ مدينة دمشق 62/154.

ثم إن ضلال كل واحدة من أولئك الفرق غير مختصّ بمسألة واحدة، بل هو حاصل في مسائل كثيرة من المباحث المتعلقة بذات الله تعالى، وبصفاته وأحكامه وبأفعاله وبأسمائه، وبمسائل الجبر والقدر، والتعديل والتجوز، والثواب والمعاد، والوعد والوعيد، والأسماء والأحكام والإمامة، فإذا ورعنا عدد الفرق الضالّة - وهو الإثنان والسبعون - على هذه المسائل الكثيرة بلغ العدد الحاصل مبلغاً عظيماً، وكل ذلك أنواع الضلالات الحاصلة في فرق الأمة» (1).

وروى القاضي عبدالرحمن بن أحمد الأيجي المتوفى سنة 756 هـ في كتابه المواقف :

«في ذكر الفرق التي أشار إليها الرسول (صلى الله عليه وآله) بقوله : (ستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة، كلّها في النار إلا واحدة، وهي ما أنا عليه وأصحابي) وكان ذلك من معجزاته حيث وقع ما أخبر به.

إعلم أنّ كبار الفرق الإسلامية ثمانية : المعتزلة، والشيعية، والخوارج والمرجئة، والنجارية، والجبرية، والمشبّهة، والناجية» (2).

هذا ما أردنا ذكره من الأحاديث الواردة في افتراق الأمة كما افترت الأمم السابقة هكذا أخبرنا به النبي الأكرم والأنمة الطاهرين : ، وهي أحاديث كثيرة كثيرة اخترنا منها اليسير لكي لا تطول المقدمة وخير الكلام ما قلّ ودلّ.

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبيه المصطفى ووصيه المرتضى وآلهما الطيبين الطاهرين.9.

ص: 292

1- التفسير الكبير 1/3/4.

2- المواقف 3/649.

اسمه : علامة العلماء الأعلام ، وحبّة الإسلام ، وشيخ المشايخ الكرام ، أولي النقض والإبرام ، المحقق المدقق العلامة الثاني أبو الحسن شمس الدين الشيخ سليمان ابن الشيخ عبدالله بن علي بن الحسن بن أحمد بن يوسف بن عمّار البحراني الستري الماحوزي.

أصله من سترّة من قرية الخارجية ، ومولده الماحوز ، ثمّ إنّه سكن البلاد القديم(1).

أوصافه : وصفه تلميذه الشيخ عبدالله بن صالح البحراني فقال : «كان هذا الشيخ أعجوبة في الحفظ والدقّة ، وسرعة الانتقال في الجواب والمناظرات ، وطلاقة اللسان لم أر مثله قطّ ، وكان ثقة في النقل ، ضابطاً ، إماماً في عصره ، وحيداً في دهره ، أذعنت له جميع العلماء ، وأقرّ بفضله جميع الحكماء ، وكان جامعاً لجميع العلوم ، علامة في جميع الفنون ، حسن التقرير ، عجيب التحرير ، خطيباً ، شاعراً ، مفوّهاً ، وكان أيضاً غاية في الإنصاف ، وكان أعظم علومه الحديث والرجال والتواريخ ، منه أخذت الحديث ، وتلمذت عليه ، وربّاني وقربني وآواني ، واختصني من بين أقراني ، جزاه الله عني خير الجزاء ، بحقّ محمّد وآله الأذكيا»(2).

مولده : وجدت في آخر رسالة علماء البحرين وفي النسخة الخطية للرسالة في حاشيتها ما نصّه :

«يقول العبد الفقير إلى الله سليمان بن عبدالله الماحوزي : (إنّ مولدي في شهر رمضان من السنة الخامسة والسبعين والألف على ما سمعته من 8.

ص: 293

1- أنوار البدرين : 150.

2- لؤلؤة البحرين : 8.

والدي دام ظلّه في ليلة النصف من شهر رمضان بطالع عطارد ، وحفظت الكتاب الكريم ولي سبع سنين تقريباً وأشهر ، وشرعت في كتب العلوم ولي عشر سنين ، ولم أزل مشتغلاً بالتحصيل إلى هذا الآن ، وهو العام التاسع والتسعون والألف من الهجرة النبوية»(1).

ثناء العلماء عليه :

قال صاحب أنوار البدرين في وصفه له : «هذا الشيخ من نوادر الزمان وأغلوطة الدهر الخوّان ، وفوائده وآثاره وكثرة تلامذته واشتهاره مع قصر عمره يدلّ على فضل عظيم وفخر جسيم ، وقد اجتمع مع المولى المجلسي وأعجب به وأجازه»(2).

وقال صاحب منتهى المقال : «مولانا العالم الربّاني والمقدّس الصمداني ، المعروف بالمحقّق البحراني قدّس الله فسيح تربته وأسكنه بحبوحه جنّته»(3).

وقال صاحب الفوائد الرضوية : «المحقّق المدقّق جامع جميع العلوم ، الخطيب الشاعر الحافظ المؤرّخ الجليل ، صاحب التصانيف الكثيرة»(4).

وقال الشيخ النوري : «علامة الزمان ونادرة الأوان المحقّق المدقّق صاحب المؤلّفات الأنيقة التي منها كتاب الأربعين»(5).

مشايخه : له ستّ من المشايخ ربّنا أسماءهم حسب سنين وفياّتهم.

1 - العالم العامل الفقيه الكامل الصالح الشيخ صالح بن عبدالكريم الكركزكاني البحراني ، وكان فاضلاً ورعاً فقيهاً شديداً في ذات الله ، انتهت 7.

ص : 294

1- رسالة علماء البحرين : 79 (ضمن فهرست آل بابويه) للمصنّف ، لؤلؤة البحرين : 8.

2- أنوار البدرين : 155.

3- منتهى المقال 3/399/1376.

4- الفوائد الرضوية 1/347.

5- خاتمة المستدرک 2/67.

إليه رئاسة البلاد المذكورة ، وقام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيها أحسن قيام ، وانقادت إليه حكّامها فضلا عن رعيتها لورعه وتقواه(1).

قال الماحوزي : «ولي عنه رواية بالواسطة ودونها ، توفي في سنة ثمان وتسعين وألف»(2).

2 - العلامة الفقيه الكامل رفيع الشأن الشيخ سليمان بن علي بن سليمان بن راشد المعروف بابن أبي ظبية ، الأصبعي أصلا الشاخوري منزلا البحراني(3).

قال الماحوزي : «وكان هذا الشيخ أعجوبة وقته في الحفظ وسعة العلم ، وعليه قرأ الفقير الفقه والحديث وغيرها من العلوم ، توفي رحمه الله سنة ألف ومائة من الهجرة»(4).

3 - العالم الفاضل المحقق الكامل المدقق العلامة الشيخ أحمد ابن العالم الأجدد الشيخ محمد بن يوسف الخطي البحراني المقايي منشأً وتحصيلات وفي قدس سره بالطاعون مع أخويه الشيخ يوسف والشيخ حسن في العراق ودفنوا في جوار الكاظمين عليهما السلام في سنة 1102 هـ - في حياة أبيهم(5).

وقال الماحوزي : «كان فقيهاً محدثاً عظيم الشأن كثير العبادة والعمل»(6).

وقال في جواهر البحرين : «كان أعجوبة زمانه ذكاءً وفضلاً ، ونادرة عصره كمالاً ونبلاً ، بلغ من الكمالات قاصيتها ، وملك من التحقيقات).

ص: 295

1- لؤلؤة البحرين : 22 / 68 ، أنوار البدرين : 58 / 157.

2- رسالة علماء البحرين للماحوزي : 26 / 75 (ضمن فهرست آل بابويه).

3- لؤلؤة البحرين : 3 / 13 ، أنوار البدرين : 68 / 148.

4- رسالة علماء البحرين للماحوزي : 28 / 76.

5- لؤلؤة البحرين : 8 / 36 ، أنوار البدرين : 64 / 140.

6- رسالة علماء البحرين : 31 / 77 (ضمن فهرست آل بابويه).

ناصريتها، حضرت درسه الفاخر فصادفته كالبحر الزاخر، تتلاطم أمواجه، ويتدفق عذبه لا أجابه، ولي معه مناظرات شريفة ومحاضرات لطيفة ذكرت شطراً منها في كتاب الأزهار، وكان أعبد من رأيناه في عصرنا وأشرفهم في الأخلاق، بل والله حسنة من حسنات الدهر وفريدة من قلادة العصر»(1).

4 - العلامة المحقق ذو المفآخر والمحامد الشيخ محمد بن ماجد البحراني الماحوزي ثم البلادي، توفي حدود سنة 1105 هـ، وقال الشيخ عبدالله ابن صالح البحراني: «وما أرويه عن أخي بالمؤاخاة الشيخ محمد بن يوسف عن شيخه الشيخ محمد بن ماجد بن مسعود الماحوزي»(2).

وقال الماحوزي: «كان في غاية الذكاء والتحقيق، محكماً للفروع الفقهية غاية الأحكام، كثير الاحتياطات في العلم والعمل، حضرت درسه مدة طويلة»(3).

5 - السيد الجليل ذي الشرف الأصيل، العديم المثل، المحدث المتبّع العلامة السيد هاشم بن سليمان بن إسماعيل بن عبدالجواد البحراني التوبلي الكتكاني، إليه انتهت رئاسة البلد بعد الشيخ محمد بن ماجد البحراني، توفي سنة 1107 هـ، وانتهت رئاسة البلد بعده إلى الشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي(4).

6 - العلامة الفهامة الفاضل الماهر المتكلم المحدث الشيخ محمد باقر بن محمد تقي المجلسي، المولود في أصفهان سنة 1027 هـ - والمتوفى 2.

ص: 296

1- جواهر البحرين في علماء البحرين: (ضمن فهرست آل بابويه): 12 / 96.

2- لؤلؤة البحرين: 18 / 61، أنوار البدرين: 62 / 132.

3- رسالة علماء البحرين: 29 / 76.

4- لؤلؤة البحرين: 19 / 63، أنوار البدرين: 63 / 136، رسالة علماء البحرين: 32 / 77.

وقال تلميذه الشيخ عبدالله الأفندي : «نروي عنه جميع مؤلفاته وغيرها إجازة»(1).

تلامذته :

له جملة من التلاميذ أشهرهم ما يلي رتّبنا أسماءهم حسب سنين وفياتهم.

1 - الفقيه العابد الصالح الشيخ محمّد بن يوسف بن كنبار الضبيري النعيمي البلادي ، توفّي سنة 1130 هـ.

2 - المحقّق الأ مجد العالم الأ وحّد الشيخ أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن صالح آل عصفور الدرّازي البحراني ، توفّي سنة 1131 هـ.

3 - العالم العامل المحدّث الصالح الشيخ عبدالله ابن الحاج صالح السماهيجي البحراني ، توفّي سنة 1135 هـ.

4 - العالم الجليل والكمال النبيل الأ مجد الأواه الشيخ عبدالله ابن الشيخ عليّ بن أحمد البلادي البحراني ، توفّي 1148 هـ.

5 - العالم العابد الزاهد الفاضل الورع التقي السيّد عبدالله ابن السيّد علوي الملقّب بعقيق الحسين عليه السلام ابن السيّد حسين البلادي البحراني ، توفّي سنة 1165 هـ.

6 - العالم العامل المحقّق الأمين الأ فخر الشيخ حسين ابن الشيخ محمّد بن جعفر الماحوزي البحراني ، توفّي سنة 1170 هـ(2). 9.

ص: 297

1- رياض العلماء 5/39 ، أعيان الشيعة 9/182.

2- هؤلاء الأعلام وردت تراجمهم في لؤلؤة البحرين على التوالي : 109 ، 93 ، 96 ، 72 ، 92 ، 6 ، أنوار البدرين : 81 / 180 ، 161 / 73 ، 170 / 77 ، 168 / 75 ، 175 / 78 ، 176 / 89.

درس على علماء البحرين ، وكان من أهمهم في تكوينه العلمي الشيخ سليمان بن علي بن سليمان البحراني ، والشيخ سليمان بن علي بن راشد الشاخوري ، والشيخ صالح بن عبدالكريم البحراني .

إجازاته في الرواية :

له إجازة الحديث من العلامة المجلسي ، والسيد هاشم بن سليمان الكتكاني البحراني ، والشيخ صالح البحراني ، والشيخ جعفر بن علي البحراني . وأجاز كثيراً من العلماء والأعلام ، منهم : الشيخ أحمد بن إبراهيم الدرزي البحراني ، والشيخ حسين بن محمد الماحوزي ، والسيد عبدالله بن علوي البلادي البحراني ، والسيد مير محمد حسين الخاتون آبادي ، والشيخ محمد رفيع البيرمي ، والشيخ محمد بن علي المقابي(1).

وله الرواية عن شيخه وأستاذه الفقيه النبيه الشيخ سليمان بن علي بن سليمان البحراني الشاخوري .

وقد ذكر إجازاته الشيخ الطهراني في الذريعة على التوالي :

1 - إجازة الشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي المتوفى سنة 1121 هـ ، للشيخ أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن صالح بن أحمد بن عصفور الدرزي البحراني والد صاحب الحدائق المتوفى سنة 1131 هـ ، متوسطة كتبها له بخطه على ظهر أربعين البهائي الموجود في كتب المولى محمد بن علي الخوانساري تاريخها خامس شعبان 1119 هـ ، ذكر فيها تصانيفه(2).

2 - إجازته للشيخ عبدالله ابن الحاج صالح السماهيجي البحراني 1.

ص: 298

1- روضات الجنّات 4/ 20 - 21 ، تلامذة العلامة المجلسي : 28.

2- الذريعة 1/ 196/1021.

المتوفى سنة 1135 هـ- ، متوسطة فيها ذكر بعض تصانيفه ، أولها : أمّا بعد الحمد لله على إفضاله. كتبها له ببندر گنك في شعبان سنة 1109 هـ(1).

3 - إجازته لتلميذه الشيخ علي ابن الحاج محمد البحراني رأيتها بخطه على ظهر رسالة الصلاة التي ألفها المجيز سنة 1103 هـ- مختصرة أولها : نحمدك يا هادي الأنام(2).

4 - إجازته للشيخ محمد رفيع البيرمي ، مختصرة تاريخها سنة 1111 هـ- ، ذكر فيها جملة من تصانيفه ، رأيتها بخطه على ظهر رسالته في الطهارة والصلاة(3).

مؤلفاته :

للشيخ الماحوزي رحمه الله كتب ورسائل كثيرة ، اخترنا منها ما قيل إنَّها كتاب ، والرسائل التي ذكر فيها إجازاته لتلاميذه ، ورتبنا الكتب حسب الحروف الهجائية ، والرسائل حسب ما جاءت في الذريعة بترتيب الأجزاء ، مع ذكر رسالتنا هذه.

الكتب :

1 - الأربعون حديثاً في الإمامة : من طرق العامة وبيان دلالتها مشروحة ، ذكره في إجازته للشيخ محمد رفيع البيرمي سنة 1111 هـ- ، وفي إجازته للشيخ عبدالله السماهيجي(4).

2 - أزهار الرياض : يجري مجرى الكشكول ، كبير في ثلاثة 7.

ص: 299

1- الذريعة1022/197/1.

2- الذريعة1023/197/1.

3- بحار الأنوار 102/182/75 ، الذريعة1024/197/1.

4- الذريعة2157/418/1.

مجلدات ، كان أحد مجلّداته بخطّ بعض تلاميذه في خزّانة شيخنا النوري(1).

3 - شرح الإثني عشرية للشيخ البهائي ، ذكره تلميذه الشيخ عبدالله السماهيجي في إجازته للشيخ ناصر الجارودي المؤرّخة سنة 1128 هـ(2).

وورد أيضاً باسم : الفوائد السرية في شرح الإثني عشرية الصلّاتية البهائية ، يوجد ضمن مجموعة دوّنها تلميذه الشيخ محمّد بن سعيد المقابي(3).

4 - شرح الباب الحادي عشر : غير تامّ ، ذكره في إجازته للشيخ محمّد بن رفيع البيرمي(4).

وورد أيضاً باسم : نظم الباب الحادي عشر(5).

5 - شرح مفتاح الفلاح : ذكره تلميذه الشيخ عبدالله السماهيجي في إجازته الكبيرة للشيخ ناصر الجارودي بتاريخ 1128 هـ .

وقال المصنّف نفسه في إجازة صدرت منه بخطّه سنة 1111 هـ - لتلميذه الشيخ محمّد رفيع البيرمي اللاري أنّ اسمه : فلق الإصباح في شرح مفتاح الفلاح(6).

وورد أيضاً باسم : فلق الصباح في شرح مفتاح الفلاح ، ذكره المصنّف بهذا العنوان بنفسه فيما كتبه من الإجازة بخطّه في سنة 1111 هـ - 1.

ص: 300

1- الذريعة 1/534/2603.

2- الذريعة 13/62/196.

3- الذريعة 16/342/1587.

4- الذريعة 3/6 ، و 13/120/383.

5- الذريعة 24/200/1037.

6- الذريعة 14/82/1821.

لتلميذه البيرمي(1).

6 - الشفاء في الحكمة النظرية : ذكره تلميذه الشيخ عبدالله السماهيجي في إجازته للشيخ ناصر الجارودي(2).

7 - العشرة الكاملة : وهي مسائل في عشرة فصول كلّها في الاجتهاد والتقليد من مباحث أصول الفقه ، وذيلها بخاتمة وذكر فيها عشرين حديثاً كلّها في التحذير عن القضاء والفتيا ، وينبغي للقاضي والمفتي أن يجعلها نصب عينيه ، ثمّ نصائح ثلاثة نقلها من أوائل كتاب المعتمد للمحقّق الحلّي(3).

8 - الفوائد النجفية : أكثر تلك الفوائد رسائل مختصرة وحواش له سابقة متقدّمة ، وينقل عنه في الحدائق وفي الكشكول ، وقال تلميذه الشيخ عبدالله السماهيجي في إجازته الكبيرة للشيخ ناصر بن محمّد الجارودي : إنّه نظير الفوائد الطوسية(4).

9 - معراج أهل الكمال إلى معرفة الرجال : شرح لفهرست شيخ الطائفة ، لم يتمّ بل خرج منه حرف الألف والباء والتاء فقط(5).

الرسائل :

1 - أرجوزة في الكلام : ذكر في إجازته للمولى محمّد رفيع البيرمي سنة 1111 هـ - أنّها نظم الباب الحادي عشر(6).0.

ص: 301

1- الذريعة 16/311/1421.

2- الذريعة 14/201/2184.

3- الذريعة 15/365/1725.

4- الذريعة 16/361/1677.

5- الذريعة 21/228/4748.

6- الذريعة 1/493/2430.

2 - الاستخارات : ذكر في إجازته بخطه للشيخ محمد رفيع البيرمي سنة 1111 هـ - معبراً عنه برسالة الاستخارة (1).

3 - الإشارات : في الكلام ، ذكره في إجازته التي كتبها بخطه للمولى محمد رفيع البيرمي سنة 1111 هـ - وكذا في إجازته للشيخ عبدالله السماهيجي (2).

4 - إعراب تبارك الله أحسن الخالقين : ذكره تلميذه السماهيجي في إجازته للشيخ ناصر الجارودي وصاحب الحدائق (3).

5 - إعلام الهدى في مسألة البداء : وله أيضاً ، صوب الندى. صرح في إجازته للمولى محمد رفيع البيرمي سنة 1111 هـ - أن كليهما في مسألة البداء (4).

6 - إيقاظ الغافلين : في الموعظة ذكره تلميذه الشيخ عبدالله السماهيجي في إجازته الكبيرة (5).

7 - البلغة : في الرجال ، على حذو الوجيزة التي ألفها العلامة المجلسيونسخة منها بخط تلميذ المصنّف الشيخ عبدالله السماهيجي ، ولعلّ كتابتها في عصر المؤلف عليها حواش منه كثيرة صرح بأن اسمه : بلغة المحدثين (6).

8 - التسامح في أدلة السنن : نسخة منه بخط تلميذه المجاز منه 2.

ص: 302

1- الذريعة 2/19/58.

2- الذريعة 2/95/380.

3- الذريعة 2/234/929.

4- الذريعة 2/242/959.

5- الذريعة 2/504/1976.

6- الذريعة 3/146/502.

الشيخ أحمد بن إبراهيم الدرازي والد صاحب الحدائق(1).

9 - جواز التقليد : ذكره تلميذه السماهيجي في إجازته(2).

10 - الحاشية على حكمة العين : في الحكمة والفلسفة ، ذكرها في إجازته للشيخ أحمد والد صاحب الحدائق(3).

11 - النكت البديعة في فرق الشيعة. ذكره تلميذه عبدالله السماهيجي في إجازته لناصر الجارودي(4).

هكذا جاء اسمها في الذريعة ، ولكن ما أثبتناه من النسخة المعتمدة بخط المؤلف.

وقد تعرّض شيخنا الأجلّ في هذه الرسالة إلى الفرق التي تُنسب إلى التشيع ، ثم أطلق عنان قلمه مبتدئاً بمقدمة أوضح فيها معنى التشيع مستفيداً من كتب اللغة والتفسير والكلام ، وفصول ثمانية بدءاً من الإمامية وختاماً بالغلّاة ، مع بسط الكلام في معتقداتهم وأصولهم وإلى من ينتسبون ، مستفيداً من كتب الطائفتين تاريخاً وحديثاً وكلاماً وغيرها ، وأثبت من خلال ذلك أحقيّة الإمامية الاثني عشرية وأنها الفرقة الناجية لولائها لعليّ وآل عليّ : ، المنتظرون للغائب المهدي المنتظر الإمام الثاني عشر بنصّ المصطفى خير البشر صلّى الله وآله الغرر.

مؤلفاته التي ذكرها هو رحمه الله في هذه الرسالة :

1 - الفرائد الغالية في تحقيق الفرقة الناجية. هذه الرسالة ذكرها 7.

ص: 303

1- الذريعة 4/174/860.

2- الذريعة 5/243/1164.

3- الذريعة 6/83/422.

4- الذريعة 24/303/1587.

رحمه الله في مقدّمة هذه الرسالة النكت البديعة قائلاً : «قد تظافرت الأخبار عن العترة الطاهرة سلام الله عليهم بتضليل كلّ من خالف الإمامية في الاعتقاد وتأثيرهم وتكفيرهم وتخليدهم في النار وشركهم ونصبهم ، كما أوردنا في رسالتنا : فصل الخطاب والمعراج وشرح الأربعين والفرائد الغالية في تحقيق الفرقة الناجية».

ولم نعر عليها في كتب التراجم والفهارس.

2 - الفوائد الفائقة.

3 - معارج الكرامة.

4 - المنهاج المستقيم. ذكر هذه الكتب الثلاثة في مفتتح الفصل الأوّل.

أشعاره :

كان شاعراً مجيداً ، وله شعر كثير متفرّق في ظهور كتبه وفي المجاميع ، وكتابه أزهار الرياض ومراثي عليّ الحسين عليه السلام جيّدة ، ولقد هممت في صغر سنّي بجمع أشعاره وترتيبها على حروف المعجم في ديوان مستقلّ وكتبت كثيراً منها إلاّ أنّه حالت الأقضية والأقدار بخراب بلادنا البحرين. وبمجيء الخوارج إليها وتردّدهم مراراً عليها حتّى افتتحوها قهراً ، وجرى ما جرى من الفساد ، وتفرّق أهلها في أقطار كلّ بلاد(1).

وقال صاحب أنوار البدرين : «قد جمع أشعاره كلّها في ديوان مستقلّ تلميذه السيّد عليّ آل أبي شبانة بإشارته إليه كما ذكره ابن السيّد أحمد في 9.

ص: 304

1- لؤلؤة البحرين : 9.

فمن أشعاره المذكورة في أزهار الرياض معرباً عن حبّه وولائه لأهل بيت المصطفى : قائلا :

نفسى بآل رسول الله هائمة

وليس إذ همت فيهم ذاك من سرف

كم هام قوم بهم قبلي جهابذة

قضية الدين لا ميلا إلى الصلف

لا غروهم أنجم العليا بلا جدل

وهم عرانيين بيت المجد والشرف

شمّ المعاطس من أولاد حيدرة

من البتول تجافوا وصمة الكلف

سباق غايات أرباب السباق وهم

جواهر القدس ترزي لؤلؤ الصدف

بهم غرامي وفيهم فكرتي ولهم

عزيمتي وعليهم في الهوى لهفي

فلست عن مدحهم دهري بمشتغل

ولست عن حبّهم عمري بمنصرف

وفيهم لي آمال أوّملها في

الحشر إذ تنشر الأعمال في الصحف

وله في الشباب :

قد كنت في شرخ الشباب بصحّة

وبنعمة طابت بها الأكوان

الروض أنف بالمكارم والعلى

والحوض من نعمائها مَلآن

ذهبت ولم أعرف لها أقدارها

والماء يعرف قدره الضمان

وله أيضاً :

لقد هجر الشباب وبان عنّا

على رغم ولازمنا المشيب

فلي أن تسألني ليل طويل

ويوم بعد فرقته عصب

وقد ناديتّه أن عُدّ سريعاً

رعاك الله لكن لا يُجيب

ألا ليت الشباب يعود يوماً

فأخبره بما فعل المشيب².

ص: 305

1- أنوار البدرين : 152.

وله في ولائه لأمير المؤمنين عليه السلام :

إني وإن لم يطب بين الورى عملي

فلست أنفك مهما عشت عن أملي

وكيف أقنط من عفو الإله ولي

وسيلة عنده حبّ الإمام علي(1)

نكتفي بهذا القدر من أشعاره لأنها كثيرة.

وفاته ومدفنه :

توفي قدس سرّه في بيت سكّناه من البلاد القديم ، ونقل جثمانه الطاهر إلى قرية الماحوز ليُدفن في مقبرة الشيخ ميثم بن المعلّى جدّ الشيخ ميثم الفيلسوف البحراني المعروف. بقرية الدونج.

وأرخ وفاته بعض فضلاء عصره بقوله : «كوّرت شمس الدين» سنة 1121 هـ. وتوفي وعمره يقرب من خمسين سنة ، في السابع عشر من شهر رجب(2).

النسخ المعتمدة :

هي نسخة واحدة بخط المؤلف ، كما صرّح في آخر الرسالة قائلا : «فرغ من تسويد هذه الرسالة وتحرير هذه المقالة جامعها الفقير إلى الله تعالى أبو الحسن سليمان بن عبدالله البحراني مصلياً مسلماً ضمرة اليوم الرابع والعشرين من شهر الله المعظم شهر رمضان السنة الرابعة والمائة والألف من الهجرة النبوية.

وهذه النسخة هي النسخة الفريدة ولم نعثر على غيرها ، وفيها كلمات غير مقروءة أصلحنا بعضها على نسخة الأصل الموجودة في مركز إحياء 0.

ص: 306

1- أخذت هذه الأشعار من أعيان الشيعة 7/305 ، وأنوار البدرين : 156.

2- لؤلؤة البحرين : 7 ، أنوار البدرين : 151 ، علماء البحرين للمهتدي البحراني : 230.

التراث الإسلامي التابع لمكتب سماحة آية الله العظمى السيّد السيستاني حفظه الله ورعاه ، ومنها من بقيت على حالها ورسومناها كما هي.

منهجية العمل :

أول عمل قمنا به هو كتابة النسخة وتقطيعها ثمّ بدأنا بالتحقيق المتمثّل بالمراحل التالية :

- 1 - تخريج الآيات والأحاديث والأقوال.
 - 2 - تعريف لبعض الأعلام والأماكن.
 - 3 - توجد بعض الاختلافات بين الأصل والمصدر أثبتنا الصحيح.
 - 4 - وجدنا بعض الروايات ناقصة المتن أتممناها من المصدر ووضعناها بين معقوفتين مع الإشارة في الهامش.
 - 5 - الاختلافات الرجالية أثبتنا الصحيح مع الإشارة للمصادر المؤيِّدة.
- وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين والصلاة والسلام على سيّد الأنبياء والمرسلين وآله الطيّبين الطاهرين.

الفقير

إلى رحمة ربّه الغني

مشتاق

صالح المظفّر

24

ذي الحجّة الحرام 1429 هـ -

ص: 307

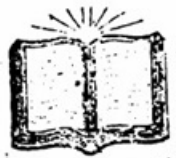
كتاب التلث البدعي في تحقيق الشيعة



و مما افادته لسان الامير المؤمنين في بيان وقوع الخيرات
 الحمد لله الذي وفقنا للاقتفاء بأثار القوم الطاهرين عند اختلاف الماهول
 و صلوا الرقة الماجدين بين التلث و سعين لاقتباسنا من مشكوك هذا بهم
 عند تقيت الاناء و الصلوة على محمد و آله و صلوات الله عليهم اجمعين
 بالحج و الاذان و البر البر و الاتقيا و الاقطاب الاوليا مصابيح الضياء و
 مفاتيح الهدى بعد فيقول النقيب يدانه الى المعنى بذلك سلمان بن محمد له
 الجواني افاضت عليه ما نفعنا قد المتسني بعض احكام الديانين و سركاني
 في طلب اليقين ان كنت لرسالة بدعي في بيان ما في نرف السبعة و ذكر
 ما قبل في معنى التثنية على وجه الاستقصاء و السبع الاشارة الى اثنين الزفر
 الناجية و توضيح انها الامامية المقتضية لان العزم القادير فاستخرجنا من اجل
 محمد و حردت هذه الاوراق و اطلعت عثمان العلي في هذه السجيات بعض الاطلاق
 كتبت عن كل من تلك الغوامض و استخرجت كل حلوقها و جامعت و جمعتهما
 بالتلث البدعي في تحقيق السبعة و لعل المراد من التلث الملام و العصور و الحقا و الخلال
 في النقص على ابرام و فيها مقدمة و فصول الفذ و ما علم ان الشيعة اقبلت الكتاب
 و اصابه قال في القاموس شيخ الرجل بالكمه اهباء و ان ارام و الفذ على احد
 و تقع على الواحد و اثنين الجمع و قد غلب هذا الاسم في تسمية سائر اهل بيته حتى
 اسماهم خاصا و قال ابن اثير في النهاية اصل السبعة ثمة من الناس و منع على حذف
 الاثنين و الاكثر و المذكور الخواتم بلغة واحد و قد غلب هذا الاسم في تسمية سائر

الصفحة الأولى من المخطوطة

الاسم على انها لم تكن من الالعقار وانما كانت اموالا انفصلت بها من الميراث لكونها لا اموالهم من اموالهم
 بل انتهى وهو جند الغنم المتاع في الغنم قال افضل المحققين الطوسي عظموا من تركه في كل احد
 العقابيه واما العتلة فيعظم قالوا انه يظهر في بعض الاوقات في صورة انسان يتجسس
 او اما ما يدعى الناس الى الدين القويم والصراط المستقيم ولولا ذلك لصل الخلق ونفسهم قالوا
 بالجلوك والاتحاد كما يقول به بعض المتصوفين منهم الاسحاقية وهم القايلون بالطهية على من
 السباييه وهم اصحاب عبد الله بن سبا ومنهم البصيريه وهم الاسحاقية ومنهم فرق اخرى وليس
 في تفصيل مثلهم زيادة فإيل انهم لا يمتدونه ونحو ذكر العلامة حال الحق في خبره وانما
 ذكرنا الغلاة والاسعيليه عن فرق الشيعة تبعها اصحاب لمعالات والمذاهب الاقدمين
 ان الكلب اسمعيليه وجميع الغلاة كفار خارجون عن الاسلام والملة فضلا عن الشيعه فرغ من تصديق
 هذه الرساله وتحرر عن المعامله اجابها الفقير الى الله تعالى ابو الحسن مسلم بن يحيى بن ابي جعفر
 مسلما صلى الله عليه واله والعشر من شهر ربيع الاخر من سنة الف واربعمائة والاربعين من شهر
 وعين اقا نامة در ذم آل البيت بعد الرحمن الرحيم وعبد الله



تذكروا احكام الفرائض الاسلاميه

بعد الله والصواب قد جرى في بعض الاوقات لنا مع بعض الخلق من اهل العصر مناظر
 في حقيقة السجود وان دخل هو الوضع فيقارن النبي في سجد السهو والركوع والشكر ونحوها
 اول زمان الوضع اسم الله كذا في حصول النبي بعد فاختار ذلك المعامل الثاني
 وادعى الاجماع عليه وانهم يذهب الى الاول وذهب الى الثاني اجماع عليه بالتمام
 على ما قاله من الحاشية استقامة العبد للربس كما يتدبرها والعجب من هذا المصالح كبري
 الاجماع في موضع النزاع فان المستفاد من تتبع كلام الاصحاب المشهور هو القول الاول وعليه
 محقق كالمحققين على وجه الجفرية وحاشيتي الارصاد في شرح في شرح العترة في الاول

والله اعلم
 الصفحة الأخيرة من المخطوطة

بسم الله الرحمن الرحيم

وممّا أفاده مُدّ في بقائه ، ووفق للخيرات.

الحمد لله الذي وفقنا للاقتفاء بأثار العترة الطاهرة عند اختلاف الأهواء ، وجعلنا الفرقة الناجية من بين الثلاث وسبعين ، لاقتباسنا من مشكاة هدايتهم عند تشتت الآراء ، والصلاة على محمّد خاتم الأنبياء وسيد الأصفياء ، المخصّص بالمعراج والإسراء ، وآله البررة الأتقياء ، والأقطاب الأولياء ، مصابيح الضياء ومفاتيح الهداء.

وبعد : فيقول الفقير بذاته إلى الغنيّ بذاته سليمان بن عبدالله البحراني أفاض الله عليهما نفحاته : قد التمس منّي بعض أخواني الديّانين وشركائي في طلب اليقين أن أكتب له رسالة بديعة في تحرير أمّهات في فرق الشيعة وذكر ما قيل في معنى التشييع على وجه الاستقصاء والتتبّع مع الإشارة إلى تعيين الفرقة الناجية ، وتوضيح أنّها الإمامية المقتضية لآثار العترة الهادية ، فاستخرت الله جلّ مجده وحرّرت هذه الأوراق ، وأطلقت عنان القلم في هذه الشهاب بعض الاطلاق ، وكشفت عن مكنون تلك الغوامض ، واستخرجت كلّ حلو منها وحامض وسمّيتها ب- : النكت البديعة في تحقيق الشيعة والله المرجوّ لتحقيق المرام ، والعصمة عن الخطأ والخطل في النقض والإبرام ، وفيها مقدّمة وفصول.

المقدّمة :

اعلم أنّ الشيعة أتباع الرجل وأنصاره ، قال في القاموس : شيعة الرجل

ص: 310

بالكسر : أتباعه وأنصاره ، والفرقة على حدة ، وتقع على الواحد والإثنين والجمع ، وقد غلب هذا الإسم على من يتولّى عليّاً وأهل بيته حتّى صار اسماً لهم خاصّاً(1).

وقال ابن الأثير في النهاية : «أصل الشيعة الفرقة من الناس ، وتقع على الواحد والإثنين والأكثر ، والمذكّر والمؤنث بلفظ واحد ، وقد غلب هذا الإسم على من يزعم أنّه يتولّى عليّاً وأهل بيته حتّى صار لهم اسماً خاصّاً ، فإذا قيل : فلان من الشيعة عُرف أنّه منهم ، وفي مذهب الشيعة كذا : أي عندهم ، وتجمع الشيعة على شِيع وأصلها من المشايعة وهي المتابعة والمطاوعة(2). انتهى.

ولا يخفى على الناظرين بعين البصيرة أنّ ما ذكره في القاموس - من أنّ الشيعة غلب على كلّ من يتولّى عليّاً وأهل بيته - يدلّ على أنّ المخالفين خذلهم الله لا يتولّون عليّاً وأهل بيته ، وهو إنصاف منه على رغمه ورغم أصحابه كالفخر الرازي في تفسيره الكبير وهو يدلّ على اعترافهم بالنصب والعداوة.

ويؤيّد ما ذكره ابن خلّكان القاضي الشامي في تاريخه وفيات الأعيان في ترجمة عليّ بن الجهم القرشي حيث ذكر أنّه يبغض عليّاً عليه السلام(3).2.

ص: 311

1- القاموس المحيط 3/61 - 62 «شيع».

2- النهاية في غريب الحديث 2/464 «شيع».

3- وفيات الأعيان 3/355 ، وفيه : وكان مع انحرافه عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه وإظهاره التسنّن مطبوعاً مقتدرأ على الشعر عذب الألفاظ. وقال ابن حجر : وقيل : إنّّه كان يلعن أباه لِمَ سمّاه عليّاً. انظر لسان الميزان 4/749/5812.

ثم اعتذر عنه بأن التسنن ومحبة علي لا يجتمعان.

وروى الصدوق في كتاب علل الشرائع: «بإسناده إلى علي بن حشرم، قال: سمعت ابن حنبل - وهو صاحب المذهب وإمام الحنابلة - يقول: لا يكون الرجل سنياً - من أهل السنة والجماعة - حتى يبغض علياً بغضاً قليلاً» (1).

ونقل السيد الجليل نورالدين التستري في كتاب مجالس المؤمنين وإحقاق الحق: «إن فقهاء ما وراء النهر وفضلاءهم لم يزالوا يفتنون بأنه يشترط في الإيمان بغض علي قدر حبة شعير» (2).

ومما يشهد بذلك ما ذكره الفاضل الجليل نورالدين علي بن محمد هـ.

ص: 312

-
- 1- علل الشرائع: 467/25، وفيه: لا- يكون الرجل مجرمًا، وعنه في بحار الأنوار 49/261/2، وفيه لا يكون الرجل سنياً ونقله البيهقي العملي في الصراط المستقيم 3/224/5، عن مسند جعفر، عن أحمد، وكذلك الشيرازي في الأربعين: 653. ومما يؤيد هذا القول الصادر عن أحمد بن حنبل ما رواه صدوق الطائفة في علل الشرائع: 23 / 467، قال: حدثنا أبو سعيد محمد بن الفضل بن محمد بن إسحاق المذكر النيسابوري بنيسابور، قال: سمعت عبدالرحمن بن محمد بن محمود يقول: سمعت إبراهيم بن سفيان يقول: إنما كانت عداوة أحمد بن محمد مع علي بن أبي طالب عليه السلام أن جدّه ذا النديّة الذي قتله علي بن أبي طالب يوم النهروان، كان رئيس الخوارج. فمن كان هذا جدّه وأصله فلا يستبعد أن يتلقّظ بمثل هذا.
- 2- لم أعر عليه في مظاته.

المكّي المالكي ، ولم أر في المخالفين مثله في الإنصاف وقدّة النصب في كتابه الفصول المهمة قال : «حكى الشيخ الإمام العلامة المحدث بالحرم الشريف النبوي جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي(1) في كتابه المسمّى ب- درر السمطين في فضائل(2) المصطفى والمرضى والسبطين : إنّ الإمام المعظم والحبر المكرّم أحد الأئمة المتّبعين(3) ، المقتدى بهم في أمور الدين محمد بن إدريس الشافعي لما صرح بمحبّته لأهل البيت(4) وأنّه من شيعتهم(5) قيل فيه ما قيل ، يعني اتّهم بالرفض والتشيع ، هذا وهو السيّد الجليل.

وقد ذكر هذا المعنى الشافعي في أبيات نيرة منها :

قالوا : ترقت ، قلت : كلاً

ما الرفض ديني ولا اعتقادي

لكن توليت غير شك(6)

خير إمام وخير هادي

إن كان حبّ الوصي رفضاً

فإنني أرفض العباد(7)

وقال أيضاً في الكتاب المذكور : «حكى قاضي القضاة تاج الدين عبدالوهاب السبكي في طبقاته الكبرى عن السيّد الجليل أبي عبدالرحمن2.

ص: 313

1- في النسخة : الزيدي ، وما أثبتناه من المصادر هو الصحيح. انظر الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة 4/295 ، كشف الظنون 1/747 ، هدية العارفين : 157. واسمه : محمد بن يوسف بن الحسن الزرندي المدني الحنفي.

2- في النسخة : فضل ، وما أثبتناه من المصادر.

3- في المصدر : المتّبعين.

4- في المصدر : محبة أهل البيت.

5- قوله : (وإنّه من شيعتهم) لم يرد في المصدر.

6- في المصدر : دون شك. وما في المتن مطابق لما في الديوان.

7- الفصول المهمة : 20 - 21 ، ديوان الشافعي : 72.

النسائي أحد أئمة الحديث المشهور كتابه واسمه : إنه لما دخل إلى دمشق وصنّف فيها كتاب الخصائص في فضل عليّ عليه السلام أنكروا عليه ذلك وقيل له : لِمَ لاصنّفت في فضائل الشيخين؟ فقال : دخلت إلى دمشق والمنحرف عن عليّ عليه السلام بها كثير ، فصنّفت كتاب «الخصائص» رجاء أن يهديهم الله تعالى به فدفعوا في خصيته(1) وأخرجوه من المسجد ثم ما زالوا به حتّى أخرجوه من دمشق إلى الرملة فمات بها(2).

وقال أيضاً في الكتاب المذكور : «حكى الإمام أبو بكر البيهقي في الكتاب الذي صنّفه في مناقب الإمام الشافعي إنّ الإمام الشافعي قيل له : إنّ أناساً لا يصبرون على سماع منقبة أو فضيلة لأهل البيت قطّ ، وإذا رأوا أحداً يذكر شيئاً من ذلك قالوا : تجاوزوا عن هذا فإنه رافضي ، فأنشأ الشافعي يقول :

إذا في مجلس ذكروا عليّاً

وسبطيه وفاطمة الزكيّة

يقال تجاوزوا يا قوم هذا(3)

فهذا من حديث الرافضيّة

برئتُ إلى المهيمن من أناس

يرون الرفض حُبّ الفاطميّة(4)

وأيّ دليل على نصبهم من هذه الدلائل والأحوال حتّى اتّهم اتّهموا كثيراً من أنمتهم بالتشيع ، وأظهروا عداوتهم بمجرد محبتهم لأهل البيت عليهم السلام :

1 - محمّد بن جرير الطبري صاحب التاريخ .2.

ص : 314

1- في النسخة : خصييه ، وفي المصدر : خاصرته . وما في المتن أثبتناه من الطبقات الكبرى.

2- الفصول المهمّة : 21 ، الطبقات الكبرى 3/ 15 - 16.

3- في المصدر : عنه.

4- الفصول المهمّة : 21 - 22 ، ديوان الشافعي : 152.

2 - وأبو بكر البيهقي.

3 - والفقير الشافعي أبو الحسن علي بن محمد الطيب الخطيب الجلالي المعروف بابن المعالي.

4 - والشيخ كمال الدين محمد بن علي الشامي الشافعي.

5 - والشيخ عز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد الحنفي المعتزلي.

6 - والشيخ شهاب الدين السهروردي.

وغيرهم ممّا يطول تعدّدهم ، وقد أفردنا لتواريخهم رسالة سمّيناها : السهام الصوائب النافذة في النواصب بل آل أمرهم إلى قتل جماعة بمجرد حلّهم عبارات السهروردي في رسالته أعلام الهدى منهم الشيخ محمد الجنوشاني حيث حكم بقتل شيخ الإسلام - بل شيخ الكفرة ورئيس الفجرة من أولاد سعد الدين التفتازاني في بلدة «هراة» والقصة مذكورة في كتاب مجالس المؤمنين(1).

وبالجملة فشواهد بغضهم كثيرة وقد خرجنا بهذا عن موضوع هذه السطور لكنّها نقتة من فيض مصدر.

وأما قول ابن الأثير في النهاية : «وقد غلب هذا الإسم على من يزعم أنّه يتولّى عليّاً وأهل بيته» فإنّه أراد بالزعم القول الكذب كما قيل زعموا مطية الكذب ، فهو أوضح فساداً من أن ينبّه عليه ؛ لأنّ محبّة الشيعة لا سيّما الإمامية له عليه السلام ولأهل بيته مكشوف لا يُقنّع ويبيّن لا يُدفع ، وإن أراد بالزعم خلاف ذلك رجع إلى كلام القاموس.

وللعلماء في تفسير الشيعة أقوال منها : 7.

ص: 315

1- أنظر مجالس المؤمنين 2/157.

قول الفخر الرازي : « الشيعة جنس تحته أنواع : الإمامية ، والزيدية ، والغلاة ، والإسماعيلية» (1)، وردّ الفاضل الجليل المقداد في التنقيح بأن قال : « هو بمعزل عن التحقيق ؛ لأنّ الغلاة والإسماعيلية خارجون عن الإسلام فضلاً عن التشيع ، وكذا الصالحية والسليمانية من الزيدية ، لاعتقادهم خلافة الشيخين ليس لهم في التشيع نصيب» (2).

ويمكن الذبّ عنه بأنّ الإسماعيلية قد لا يكونون ملاحدة فلا يخرجون عن الإسلام ، وقد تبّه على ذلك شيخنا الشيخ الشهيد الثاني عطر الله مرقدّه في شرح الشرائع (3) وسيأتي تحقيق ذلك.

والمراد بالزيدية عند الإطلاق هم الجارودية ؛ لانقراض الصالحية والسليمانية ، وأيضاً فالمفهوم من كلام أفضل المحقّقين الخواجة نصيرالدين محمّد بن محمّد بن الحسن الطوسي في كتابه قواعد العقائد : « إنّ الصالحية إنّما قالوا بخلافة الشيخين لزعمهم أنّ عليّاً عليه السلام رضي بخلافتهم» (4) ، وأنّه عليه السلام هو الإمام أصالة.

ومنها قول المحقّق نصيرالدين المذكور في قواعد العقائد وواقفه تلميذه العلامة جمال الدين أبو منصور الحسن بن يوسف بن المطهر الحلّي في شرحها الموسوم كشف الفوائد وهو أنّ الشيعة هم القائلون : « إنّ نصب الإمام واجب على الله عقلاً ، وإنّ الطريق إلى معرفة الإمام هو النصّ من الله أو ممّن هو منصوص من قبل الله لا غير» (5).

ص: 316

1- محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين : 352.

2- التنقيح الرائع 2/317.

3- مسالك الأفهام 1/24.

4- قواعد العقائد : 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

5- كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد : 77 (ضمن مجموعة الرسائل).

وأخرج الغلاة والإسماعيلية منهم وقال : إنهم يقولون بوجوب نصب الإمام من الله وهو نصّ في إحداد الإسماعيلية ، كما ذكره الفاضل المقداد ، وصرّح المحقق المذكور في قواعد العقائد(1) بإلحادهم ، كما سننقله فيما بعد.

ثمّ إنّه قسّم الشيعة إلى الإمامية والزيدية والكيسانية ، وذكر أنّ الإمامية والكيسانية قالوا : يشترط أن يكون النصّ جليّاً ، واكتفت الزيدية بالنصّ الخفي(2).

وهنا أبحاث :

الأوّل : ما ذكره من أنّ الزيدية توجب نصب الإمام على الله تعالى عقلا غير مطابق لما هو المشهور عنهم ، فإنّ المشهور عنهم الوجوب على الخلق سمعاً كالأشاعرة ، وهو الذي نقله عنهم الفاضل الجليل والعالم النبيل زين الملّة والدين ابن فوطّة الحلّي في كتابه مراصد العرفان ومقاصد الإيمان ونقل عنهم الشارح الجديد للتجريد وهو ملاّ عليّ القوشجي أنّهم يذهبون إلى مذهب المعتزلة ، وهو الوجوب عقلا على الخلق(3).

وفي كتاب كشف البراهين في شرح زاد المسافرين تصنيف الشيخ الفاضل محمّد بن عليّ بن إبراهيم بن أبي جمهور الأحسائي ، إنهم يوجبون على الله عقلا- كالإمامية(4) ، كما نقلناه عن الإمامين العالمين في قواعد العقائد وشرحها والتوفيق بين هذه النقول الثلاثة غير مشكل فتدبر . 2.

ص : 317

1- قواعد العقائد : 458 (ضمن تلخيص المحصّل).

2- كشف الفوائد : 78 (ضمن مجموعة الرسائل).

3- شرح تجريد العقائد : 365 / المقصد الخامس في الإمامة.

4- كشف البراهين : 322.

الثاني : ما ذكره من الزيدية(1) أيضاً تشترط النصّ وتكتفي فيه بالخفي ، لم أقف عليه في غير كلامهما بعد التشييع ، بل صرح جماعة منهم : الفاضل ابن أبي جمهور في الكتاب المذكور ، بأنّ النصّ لم يشترط أحد من سائر الفرق إلاّ الإمامية ، وإن كان قد حصل الإجماع من الكلّ على أنّه مع حصوله سبب مستقلّ في تعيين الإمام وعمل على هذا(2).

فالكيسانية أيضاً لا تشترط النصّ مع أنّ صريح كلام الإمامين الأعظمين اشتراطهما بالنصّ بلا ريب ، إنّ نقل هذين الإمامين أضبط وأوضح :

إذا قالت حذام فصدّقوها

فإنّ القول ما قالت حذام(3). ما

ص: 318

1- وهو أن يحلّ كلّ من النقول على أنّه مذهب طائفة من الزيدية فإنّهم فرق متعدّدة «منه دام ظلّه».

2- انظر كشف البراهين : 324 - 325.

3- مجمع الأمثال للميداني 1/ 156 تحت مثل : أثقل من نضاد ، و 181 تحت مثل : أجب من المنزوف صدّ رطاً. ولهذا البيت مصاديق كثيرة ظاهراً ، نذكر منها هذه الواقعة التي نقلها أبو عبيد البكري في كتابه فصل المقال : 42. قال ابن كرشم الكلبي : حدّام هي بنت الريّان بن جسر بن تميم بن يقدم بن عنزة وهي أمّ عجل بن لجيم ، وكان عاطس بن جلاح الحميري قد سار إلى الريّان في جموع من العرب : خثعم وجعفي وهمدان ، فلقيهم الريّان في عشرين حياً من أحياء ربيعة ومُضَر ، فاقتتلوا وصبروا لا يُؤلّي أحد منهم دُبْرَه ، ثمّ إنّ القليل الحميري رجع إلى معسكره ، وهرب الريّان تحت ليلته ، فسار ليلته وفي الغد ، ونزل الليلة الثانية ، فلمّا أصبح عاطس الحميري ورأى خلاء معسكرهم أتبعهم جملة من حماة رجاله وأهل الغناء منهم ، فجدّوا في اتّباعهم ، فانتبه القطا في أسرائهم من وقع دوابّهم ، فمرّت على الريّان وأصحابه عرفاً عرفاً ، فخرجت حدّام بنت الريّان إلى قومها فقالت : ألا يا قومنا ارتحلوا وسيروا فلو ترك القطا ليلاً لنا ما

الثالث : الظاهر أنّ مرادهما بالزيدية : الجارودية ، لا مطلقاً ، فخرج الفرق الباقية ، وينبّه عليه أنّ معنى اشتراطهما النصّ الخفي على ما ذكره أفضل المحقّقين عطر الله مرقدته في الكتاب المذكور أنّه قد نصّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) والأئمّة بعده على أنّ من جمع الشرائط التي اشتروطها في الإمام فهو إمام ، ومن تلك الشرائط كونه من ولد فاطمة عليها السلام فلا تدخل الفرق القائلة بإمامة الشيخين لعدم اجتماعهما الشرائط ، اللهمّ إلاّ أن يقال : إنّ إمامتهما ليست حقيقة ، بل إنّما صار إمامين لرضاها بإمامتهما ، وهو الذي نقله المحقّق المذكور عن الصالحية ، وإنّ هذه الشرائط معتبرة في غيرهما ، ولعلّه أوفق لكلام الخواجة كما ستطّلع عليه إن شاء الله.

ومنها : إنّ اسم لمن شايح عليّاً عليه السلام في الإمامة بغير فصل ، وقد جعلهم ابن نوبخت هم المسلمين ، وكلّ منهم الفرق الثلاثة والسبعين ، نقل ذلك عنه الشيخ الجليل المقداد بن عبدالله الأسدي في تنقيحه والشيخ الفاضل بدرالدين الحسن بن نورالدين عليّ العاملي في رسالته في الشفاعة(1) واختاره السيّد السعيد سيّد نورالدين الشوشترى في مجالس المؤمنين فيدخل فيهم الغلاة - القائلون بالحلول - والإسماعيلية ، ومن ثمّ أدخلهم فيهم صاحب مجالس المؤمنين وأدخل جماعة من العباسيين كالرشيد والمأمون مع ظهور كفرهما وخروجهما عن الإسلام ، بناءً على اعتقادهما إمامته عليه السلام بعد الرسول ، وتخرج عن الشيعة حينئذ الصالحية .

ص: 319

والسليمانية والبترية من الزيدية ؛ لقولهم بإمامة الشيخين.

ومنها : إنّه اسم للإمامية والجارودية لا غير ، وهو قول الشيخين (1) وسالار (2) والقاضي ابن البراج (3) وابن حمزة (4) والفاضلين (5) ، والظاهر أنّ اقتصارهم على ذلك لانقراض الفرق الباقية من القائلين بإمامته عليه السلام بعد النبي بلا فصل ، كالواقفية والفتحية والكيسانية والناوسية والجارودية والإسماعيلية ، كما سيأتي.

قال شيخنا الشهيد الثاني في شرح الشرائع : «الشيعة تطلق على من قدّم عليّاً عليه السلام في الإمامة على غيره بعد النبي (صلى الله عليه وآله) ولا شبهة في كون الإمامية منهم ، وكذا الجارودية من فرق الزيدية ، وكذا الإسماعيلية حيث لا يكونون ملاحدة ، وأمّا باقي فرق الشيعة كالكيسانية والواقفية والفتحية فداخلة ، لكن (6) لانقراضهم أستغني (7) عن ذكرهم» (8). انتهى.

وإنّما خصّ الجارودية من بين فرق الزيدية لما أسلفناه من أنّ الفرق الباقية من الصالحية والسليمانية والبترية يقولون بإمامة الشيخين ولا يدخلون في الشيعة ، كما صرّح به الشيخ المقداد والشيخ الشهيد الثاني وغيرهما. 0.

ص: 320

-
- 1- المفيد في المقنعة : 654 - باب الوقوف والصدقات ، والطوسي في النهاية : 598 - كتاب الوقوف والصدقات.
 - 2- المراسم : 198 أحكام الوقوف والصدقات.
 - 3- المهذب لابن البراج 2/89.
 - 4- الوسيلة لابن حمزة : 371.
 - 5- العلامة الحلبي في إرشاد الأذهان 1/453 ، المحقق الحلبي في شرائع الإسلام 2/215.
 - 6- في النسخة : من بعد انقراضهم ، وما في المتن من المصدر.
 - 7- في النسخة : أعني ، وما في المتن أثبتناه من المصدر.
 - 8- مسالك الأفهام 5/340.

ومنها : قول الشيخ الجليل محمّد بن ساعد(1) الأنصاري في إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد : «الشيعة هم الذين شايعوا عليّاً وقالوا بإمامته نصّاً ووصيّة ، ويروون أنّ الإمامة لا- تخرج عن أولاده إلاّ بظلم من خارج ، ويقولون بعصمة الأئمّة والتولي والتبرّي إلاّ في حال التقية»(2). انتهى.

وعلى هذا تخرج الزيدية ؛ لعدم اشتراطهم عصمة الإمامة ، والصالحية والسليمانية والبترية لأنّها لا ترى البتري ، بل بعض الجارودية كما رأته في منظومتهم وشرحها ، قال صاحب المنظومة :

وارض عنهم كما رضى أبو حسن

وقف عن النصب إن كانت ذا جذر

وذكر الشارح في شرحه : «إنّ بعضهم يذهب إلى الترضّي لأنّه عليه السلام رضى عنهم فلا يجوز بغضهم وسبهم ، وبعضهم يقف عن الترضّي والتبرّي ، ومنعاقول الشيخ شرف الدين المقداد في التنقيح قال رحمه الله : والذي يظهر لي أنّ التشيع لا يطلق في الحقيقة إلاّ على الإمامية كما بيّناه في اللوامع»(3) انتهى.

وبيّنه في اللوامع بأنّ الشيعة في العرف يختصّ بمن يرى تقديم عليّ عليه السلام على الصحابة»(4) ، وهو مقتضى اللغة أيضاً ، «فإنّ شيعة الرجل 9.

ص: 321

1- في النسخة : مساعد ، وما في المتن أثبتناه من المصادر أدناه. واسمه الكامل : محمّد بن إبراهيم بن ساعد الأنصاري أبو الجود السنجاري ثمّ المصري الطبيب المعروف بابن الأكفاني. أنظر الدرر الكامنة لابن حجر 3/279/744 ، البدر الطالع للشوكاني 2/79/388 ، هدية العارفين لباشا البغدادي 6/155.

2- إرشاد القاصد : المصدر غير مطبوع.

3- التنقيح الرائع 2/317 - كتاب الوقوف والصدقات والهبات.

4- اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية : 389.

أتباعه وأنصاره كما ذكره الجوهري ، ويقال : شاعره كما يقال : والاه»(1) ، فيخرج ما عدا الجارودية من الزيدية.

قال : «وأما الجارودية فليسوا شيعة في الحقيقة وإن وافقوا الإمامية على معتقدتهم في التخطئة والطعن والتبرّي لما جاء متواتراً أنّ عليّاً وشيعته على الحقّ ، وأنّ الحقّ يدور مع عليّ كيفما دار ، ولا شكّ أنّ الجارودية غير متابعين بل معادون لهم ، لأنّهم لا يشترطون العصمة ولا النصّ الجلي في إمام أصلاً ، لكن اتفق ذلك للحسين عليهما السلام ، ويكتفون في تعيين الإمام بالقيام والدعوة في غير الحسين عليهما السلام ، لقول النبي (صلى الله عليه وآله) : (قاما أو قعدا)»(2).

ثم أخذ في الاستدلال على بطلان مذهب الجارودية والإسماعيلية وغيرهم من الفرق.

والذي يظهر لي أنّ النزاع إن كان فيما يُطلق عليه لفظ الشيعة شرعاً ، فالحقّ ما ذكره الفاضل المقداد رحمه الله ، إذ لا ريب أنّ الشيعة الممدوحين في الأخبار ليس إلاّ الفرقة الناجية وهم الإمامية ، وقد تضافرت الأخبار بتكفير الفرق الباقية وإخراجهم من الشيعة لاسيّما الزيدية والواقفية.

وجاء في الخبر عن الصادق عليه السلام ما رواه أبو عمرو الكشي في كتاب الرجال : «الزيدية هم النصاب»(3). وإن أريد ما يطلق عليه لفظ الشيعة ، فما ذكره غير تام بل هو أعمّ من ذلك بهذا الاعتبار.

وقال شيخنا الشهيد الثاني في شرح الشرائع : «وربّما قيل باختصاص 9.

ص: 322

1- الصحاح 3/517 - شيع.

2- اللوامع الإلهية : 378.

3- اختيار معرفة الرجال : 228/409.

الإسم بالإمامية وهو غريب»(1).

ومنها: قول العلامة في التحرير: «الشيعة كلّ من قدّم عليّاً عليه السلام من الإمامية والجارودية من الزيدية والواقفية وغيرهم من فرق الشيعة دون البترية»(2)(3).

وكان عليه أن يستثني الصالحية والسليمانية، وإنّما ترك استثناءهما إمّا لإدخالهما في البترية أو لأنّهما لا يعتقدان إمامة الشيخين حقيقة، بل لرضا أمير المؤمنين بخلافتهما وتركه منازعتهما كما يفهم من كلام أفضل المحقّقين الطوسي، وتدخل الإسماعيلية في هذا التعريف كما لا يخفى.

تنبيه: قد تظافت الأخبار عن العترة الطاهرة سلام الله عليهم بتضليل كلّ من خالف الإمامية في الاعتقاد وتأثيرهم وتكفيرهم وتخليد لهم في النار وشركهم ونصبهم، كما أوردنا في رسالتنا فصل الخطاب والمعراج وشرح الأربعين والفرائد الغالية في تحقيق الفرقة الناجية ولتقتصر هنا على إثني عشر حديثاً:

الأول: ما رواه شيخنا الصدوق محمّد بن عليّ بن بابويه في كتاب علل الشرائع والأحكام: «بإسناده عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس الناصب من نصب لنا أهل البيت، لأنّك لا تجد رجلاً يقول: أنا أبغض محمّداً وآل محمّد، ولكنّ الناصب من نصب لكم، وهو يعلم أنّكم تتولّوننا وإنّكم من شيعتنا(4).»

ص: 323

1- مسالك الأفهام 5/340.

2- في النسخة: من الزيدية، وما أثبتناه من المصدر.

3- تحرير الأحكام 3/301.

4- علل الشرائع: 60 / 601، وعنه في بحار الأنوار 27/232/42، و 69/131/3،

ومن المعلوم نصب جميع هذه الفرق للإمامية لاسيما الواقفية والزيدية والعامّة.

الثاني : ما نقله الشيخ الجليل المحقّق أبو عبدالله محمّد بن إدريس الحلّي (1) في آخر السرائر في المستطرفات التي انتزعها من كتب قدمائنا من كتاب مسائل الرجال ومكاتباتهم : «مولانا أبا الحسن عليّ بن محمّد بن عليّ ابن موسى : في جملة مسائل محمّد بن عليّ بن عيسى ، قال : كتبت إليه أسأله عن الناصب هل أحتاج في امتحانه إلى أكثر من تقديمه الجبت والطاغوت(2)؟»

فرجع الجواب : من كان على هذا فهو ناصب»(3).

وهذا كما ترى ناطق بنصب كلّ من قدّم الجبتين ، قال بعض علمائنا العظام(4) بعد نقل هذا الخبر عن هذا الإمام في شرح الإرشاد «واختاره بعض الأصحاب إذ لا عداوة أعظم ممّن قدّم المنحطّ عن مراتب الكمال ، [وفضّل] (5) المنخرط في سلك الأغبياء الجهّال ، على من تسنّم أوجر.

ص: 324

- 1- اسمه الكامل : أبو جعفر محمّد بن منصور بن أحمد بن إدريس الحلّي.
- 2- في المصدر زيادة : واعتقاد إمامتهما.
- 3- مستطرفات السرائر : 583 (ضمن السرائر ج3).
- 4- هو شيخنا الشهيد الثاني في روض الجنان (منه).
- 5- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

الجلال ، حتى شكّ في أنّه هو الله المتعال [والله أعلم بحقيقة الحال]«(1)(2). انتهى كلامه وهو في غاية الجودة والتمتانة.

الثالث : ما رواه الفاضل الجليل والوزير السعيد عليّ بن عيسى الإربلي في كتابه كشف الغمّة : «إنّ شيخنا(3) سأل رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن علامة بغض أمير المؤمنين ، فقال (صلى الله عليه وآله) : (علامة بغضه تفضيل غيره عليه)»(4).

وأورده أيضاً بعض الأعلام في شرح نهج البلاغة(5) وهو ينادي بنصب من فضّل اللصوص الثلاثة عليه عليه السلام. وهو مضمون ما روي عن مولانا الهادي عليه السلام.

الرابع : ما رواه ثقة الإسلام في الكافي : «عن طلحة بن زيد(6) ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشرك مع إمامته من عند الله من ليست إمامته من عند الله كان مشركاً بالله»(7). نه

ص: 325

- 1- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.
- 2- روض الجنان 1/421 ، وعنه الشيخ يوسف البحراني في الحدائق الناضرة 5/177 - 178 / أحكام المخالفين ، و 10/363/الأخبار الواردة في شأن المخالف للحقّ.
- 3- الظاهر أنّ المراد بـ «شيخنا» هو حبر الأئمة عبد الله بن عباس حيث هو السائل لرسول الله (صلى الله عليه وآله) في هذا الحديث.
- 4- كشف الغمّة 2/13 ، ضمن حديث طويل.
- 5- أنظر مقدّمة ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاغة 1/7.
- 6- طلحة بن زيد أبو الخزرج النهدي الشامي ويقال : الخزري ، عامّي ، عدّه الشيخ تارة من أصحاب الإمام الباقر عليه السلام قائلاً : بتري ، وأخرى من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام قائلاً : الخزرجي القرشي. وعدّه البرقي من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام مفقظ قائلاً : النهدي الشامي. أنظر رجال النجاشي : 207 / 550 ، رجال الشيخ : 126 / 3 ، و 221 / 2 ، رجال البرقي : 45.
- 7- الكافي 1/373 / 6 ، وأورده ابن بابويه في الإمامة والتبصرة : 80 / 91 ، وعنه

وهذا يدلّ على شرك جميع الفرق عدا الإمامية.

الخامس : ما رواه عَطْرُ الله مرقده في الكتاب المذكور : «بإسناده عن ابن أبي يعفور(1) ، قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : من ادّعى إمامة [من الله](2) ليست له ، ومن جحد إماماً من الله ، ومن زعم أنّ لهما في الإسلام نصيباً»(3).

وهو كالسابق في الدلالة على كفر المخالفين لمذهب الإمامية لجحودهم أئمة من الله.

السادس : ما رواه أبو عمرو ومحمد بن عمر بن عبدالعزيز الكشي في كتاب الرجال : «بإسناده عن يونس(4) بن يعقوب ، قال : قلت لأبي خة

ص: 326

1- واسمه عبدالله بن أبي يعفور العبدي ويكنّى بأبي جعفر ، ثقة ثقة ، جليل في أصحابنا ، كريم على أبي عبدالله عليه السلام ، مات في أيامه عليه السلام ، وكان قارئاً يقرئ في مسجد الكوفة ، عدّه البرقي والشيخ من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام قائلاً : العبدي مولا هم كوفي . انظر رجال النجاشي : 556 / 213 ، رجال البرقي : 22 ، رجال الشيخ : 15 / 223 .

2- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر .

3- الكافي 4 / 373 / 1 وبسند آخر عن ابن أبي يعفور في ص : 12 / 374 ، وعنه الحرّ العاملي في وسائل الشيعة 34 / 349 / 28 ، والفصول المهمة 2 / 398 / 1 ، المجلسي في بحار الأنوار 7 / 212 / 113 ، و 8 / 363 / 40 ، والأسترآبادي في تأويل الآيات 1 / 115 / 27 ، وأورده العياشي في التفسير 1 / 178 / 64 ، وفيه : ومن قال : إنّ لفلان و فلان في الإسلام نصيباً ، وعنه النوري في مستدرک الوسائل 8 / 175 / 18 .

4- في النسخة : يوسف ، وكذلك البحار ، وما أثبتناه في المتن من حاشية النسخة

الحسن عليه السلام : أعطى هؤلاء الذين يزعمون أن أباك حيّ (1) ، من الزكاة شيئاً؟ قال : لا تعطهم ، فإنهم كفّار مشركون زنادقة» (2).

السابع : ما رواه عطر الله مرقداه : «بإسناده عن أبي علي قال : حكى منصور (3) عن الصادق محمد بن عليّ الرضا عليه السلام أنّ الزيدية والواقفة والنصّاب عنده بمنزلة واحدة» (4).

الثامن : ما رواه أيضاً في الكتاب المذكور : «بإسناده عن ابن أبي 7.

ص: 327

1- يعني الواقفية الذين يزعمون أن الإمام الكاظم عليه السلام حيّ لم يموت.

2- اختيار معرفة الرجال : 862 / 456 ، وعنه الحرّ العاملي في وسائل الشيعة 4 / 228 / 9 ، والمجلسي في بحار الأنوار 19 / 263 / 48 ، و 43 / 69 / 93.

3- هو منصور بن العباس أبو الحسين الرازي الكوفي أو البغدادي ، عدّه الشيخ من أصحاب الإمام الجواد والهادي عليهما السلام ، وفيمن لم يرو عنهم عليهم السلام. أنظر رجال الشيخ : 27 / 407 ، 24 / 423 ، 131 / 515 ، معجم رجال الحديث 12710 / 19 / 378.

4- اختيار معرفة الرجال : 460 / 873 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 267 / 48 / 27 / 27.

عمير عمّن حدّثه قال : سألت محمّد بن عليّ الرضا عليه السلام عن هذه الآية (وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ) (1) ، قال : نزلت في النّصاب والزيدية ، والواقفة من النّصاب» (2).

التاسع : ما رواه عطر الله مرقداه : «بإسناده عن يحيى بن المبارك (3) قال : كتبت إلى الرضا عليه السلام بمسائل فأجابني ، وذكرت في آخر الكتاب قول الله عزّ وجلّ : (مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هُوَ لَا إِلَى هُوَ لَا إِلَى هُوَ) (4) فقال : نزلت في الواقفة».

ووجدت الجواب كلّه بخطّه : «ليس هم من المؤمنين ولا من المسلمين ، هم (5) ممّن كذبّ بآيات الله ، ونحن أشهر معلومات فلا جدال فينا ولا رفث ولا فسوق فينا ، أنصب لهم من العداوة يا يحيى ما استطعت» (6).

العاشر : ما رواه عطر الله مرقداه : «بإسناده عن محمّد بن عاصم ، قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : يا محمّد بن عاصم ، بلغني أنّك تجالس الواقفة؟ قلت : نعم جعلت فداك أجالسهم وأنا مخالف لهم ، قال : لا تجالسهم ، فإنّ الله تعالى يقول : (وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ 8.

ص: 328

1- سورة الغاشية 88 : 2 - 3.

2- اختيار معرفة الرجال : 411 / 229 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 34 / 37 ، و 48 / 267.

3- يحيى بن المبارك : عدّه البرقي والشيخ من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام ، رجال البرقي : 54 ، رجال الشيخ : 395 / 3.

4- سورة النساء 4 : 143.

5- في النسخة : مقدّمهم. وما في المتن أثبتناه من المصدر.

6- اختيار معرفة الرجال : 880 / 461 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 268 / 48.

يُكْفَرُ بِهَا وَوَيْسَتْ تَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضَ وَافِي حَدِيثَ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذًا مِثْلُهُمْ (1) يعني بالآيات : الأوصياء الذين كفروا بها الواقعة» (2).

الحادي عشر : ما رواه في الكتاب المذكور بإسناده : «عن سعد الجلاب (3) ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو أن البتريه صفت واحد ما بين المشرق إلى المغرب ما أعز الله بهم ديناً» (4).

الثاني عشر : ما رواه بإسناده : «عن الفضل بن شاذان (5) رفعه عن الرضا عليه السلام قال : سئل عن الواقعة؟ فقال : يعيشون حيارى ويموتون زنادقة» (6).

فقد ظهر من هذه الأخبار المعتضدة بأضعافها أن الواقعة والزيدية وأشباهم خارجون عن الإسلام فضلاً عن التشيع بمعونة (7) قول الفاضل الجليل شرف الدين المقداد وإن أطلق عليهم اسم الشيعة نظراً إلى ظاهره ل.

ص: 329

1- سورة النساء 4 : 140.

2- اختيار معرفة الرجال : 457/864 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 48/264/22.

3- هو سعد بن أبي عمرو الجلاب ، واسم أبي عمرو (عمر) عدّه الشيخ من أصحاب الإمام الباقر عليه السلام. أنظر رجال الشيخ : 125 / 19 ، معجم رجال الحديث 54 / 9 و 99.

4- اختيار معرفة الرجال : 422 / 232 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 31 / 37 ، و 69 / 180 / 8 ، وأورده الصدوق في من لا يحضره الفقيه 4 / 545.

5- الفضل بن شاذان النيشابوري أبو محمد الأزدي ، فقيه متكلم جليل القدر ، له جلالة في هذه الطائفة ، عدّه الشيخ من أصحاب الإمام الهادي والعسكري عليهما السلام. أنظر رجال النجاشي : 840 / 306 ، فهرست الطوسي : 563 / 197 ، رجال الشيخ : 1 / 420 ، و 434 / 2.

6- اختيار معرفة الرجال : 861 / 456 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 263 / 48 / ذيل حديث 18.

7- كذا في الأصل.

حالهم ، كما يطلق اسم المسلمين على الخوارج والنصاب باعتبار اعتقادهم الإسلام ، وإن خرجوا منه حقيقة بإنكارهم بعض ضروريّاته ، وبهذا الاعتبار قسّم الأصحاب الشيعة إلى الفرق المذكورة ، وقد وقع هذا الإطلاق أيضاً في بعض الأخبار.

وهو ما رواه أبو عمرو الكشي أيضاً في الكتاب المذكور : «بإسناده عن عمر بن يزيد ، قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فحدثني ملياً في فضائل الشيعة ثم قال : إن من الشيعة بعدنا من هم شرّ من النصاب ، قلت : جعلت فداك أليس ينتحلون حبّكم ويتولّونكم ويتبرّؤون من عدوّكم؟ قال : نعم ، قلت : جعلت فداك بين لنا نعرفهم ، فلسنا(1) منهم؟ قال : كلاً يا عمر ما أنت منهم ، إنّما هم قوم يُفتنون بزيد ويُفتنون بموسى(2).

وهذا كما ترى يدلّ على دخول الزيدية والواقفة في الشيعة ظاهراً ، وخرجهم عن الإسلام فضلاً عن التشيع حقيقة ، وهو الذي نعتقه ونختاره والله الهادي. 7.

ص: 330

1- في المصدر : فلعلنا. وما في البحار مطابق للمتن.

2- اختيار معرفة الرجال : 869 / 459 ، وعنه المجلسي في بحار الأنوار 27 / 266 / 48.

وهي الفرقة الناجية من فرق الإسلام ، كما بيّناه في الفوائد الفائقة والمنهاج المستقيم ومعارض الكرامة وغيرها.

اعتقادهم أنّ الباري عزّ اسمه واجب الوجود بذاته ، متفرد في صفاته ، قادر على كلّ مقدور ، مختار في سائر الأمور ، عالم بكلّ معلوم ، سميع بصير مدرك ، منزّه عن الجسمية والنسبية ، وعن ظلم العباد ، وعن الرضا بما يقع منهم من الفساد ، غنيّ واحد أبديّ سرمديّ ، حكيم لا يفعل قبيحاً ، ولا يُخلّ بواجب ، يريد لما تقتضيه الحكمة ، كاره لما تأباه الحكمة ، من الظلم والكفر والعدوان ، متكلم بكلام أحدثه بقدرته ، وأنزله على ملائكته وأنبيائه وخاصّته ، وإنّه مقدّس عن شوائب الكثرة والقسمة والمادّة والمسامته ، منزّه عن الرؤية والجهة ، والحلول والاتّحاد ، وما يدّعيه أهل الضلال والإلحاد.

وإنّ أفعالنا صادرة عنّا بحسب دواعينا وإرادتنا ، وإنّ كلّ قبيح أو فساد أو نقص فإنّه منّا ، وربّنا جلّ جلاله منزّه عن أفعالنا الذميمة ، وعمّا نختاره نحن من الاختيارات السقيمة ، لسنا مكرهين ولا مقهورين ولا مضطّرين ، وإنّه سبحانه خلقنا رحمة لنا وعناية بنا ، وجوداً وتكرماً علينا ، وإحساناً إلينا ، فمن أحسن فلنفسه ، ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد(1) ، وإنّ التكليف واجب في الحكمة الإلهية لما فيه من التعريض من الثواب ، وإنّ نصب الحجج من الأنبياء والأوصياء واجب عليه سبحانه عقلاً ، وإنّهم 6.

معصومون من أول أعمارهم إلى أواخرها ، من الكباثر والصغائر والسهو والنسيان.

قال أفضل المحققين نصير الملة والحق والدين أبو جعفر محمد بن محمد الطوسي في قواعد العقائد في بحث الإمامة : «وأما الإمامية فقالوا : إنَّ نصب الإمام لطف ، وهو واجب على الله تعالى ، ويجب أن يكون الإمام معصوماً لئلاَّ يُضلل الخلق ، ويؤكد ذلك قوله تعالى : (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) (1) واتَّقُوا عَلَى إمامة عليّ عليه السلام بعد النبيّ (صلى الله عليه وآله) إذ لم يكن غيره معصوماً.

ثم ساقوا الإمامة بعده إلى ابنه الحسن المجتبي ، ثم إلى أخيه الحسين الشهيد بكر بلا ، ثم إلى ابنه عليّ زين العابدين ، ثم إلى ابنه محمد الباقر ، ثم إلى ابنه جعفر الصادق ، ثم إلى ابنه موسى الكاظم ، ثم إلى ابنه عليّ الرضا ، ثم إلى ابنه محمد التقيّ ، ثم إلى ابنه عليّ النقيّ ، ثم إلى ابنه الحسن الزكيّ العسكريّ ، ثم إلى ابنه المنتظر خروجه عليهم الصلاة والسلام ، وقالوا : إنّه باقوس يظهر ، ويملاّ الدنيا عدلاً كما ملئت جوراً ، وهو الثاني عشر من أئمّتهم ، ولأجل ذلك لقبوا بالإثني عشرية ، وهم في أكثر أصول مذهبهم موافقون للمعتزلة ، ولهم في الفروع فقه منسوب إلى أهل البيت عليهم السلام (2)».

قلت : وقد ماؤهم كانوا إخباريين ومتأخروهم أصوليون وإخباريون ، وهم الفرقة الناجية كما حقّقناه في كتبنا ومجموعاتنا وبسطنا الكلام فيه في الفوائد الغالية .).

ص: 332

1- سورة البقرة 2 : 124 .

2- قواعد العقائد : 460 (ضمن تلخيص المحصل).

قال أفضل المحققين الطوسي في قواعد العقائد : «أما الزيدية فقالوا بإمامة عليّ والحسن والحسين وأثبتوها بالنصّ الجليّ ، وأثبتوا باقي أئمتهم بالنصّ الخفيّ ، وذلك لأنّ شرائط الإمامة عندهم كون الإمام عالماً بشريعة الإسلام ؛ ليهدي الناس ولا يضلّهم ، وزاهداً لكي لا يطمع في أموال المسلمين ، وشجاعاً لئلاّ يهرب في الجهاد مع المخالفين ، فيظهروا(1) على أهل الحقّ ، وكونه من ولد فاطمة(2) عليها السلام ، وكونه داعياً إلى الله تعالى وإلى دين الحقّ ظاهراً ، ويشهر سيفه في نصرته دينه.

قالوا : وقد نصّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) والأئمة بعده : إنّ كلّ من استحقّ(3) هذه الشرائط الخمسة فهو إمام مفترض الطاعة ، وذلك هو النصّ الخفيّ ، ولم يوجبوا في الحسن والحسين الدعوة والقيام(4) بالسيف ، لقوله (صلى الله عليه وآله) : (هما إمامان قاما أو قعدا) ويجوزون خلوّ الزمان عن الإمام ، وقيام إمامين في بقعتين متباعدين إذا استجمعا هذه الشرائط ، ولذلك لم يقولوا بإمامة زين العابدين عليه السلام ؛ لأنّه لم يشهر سيفه في الدعوة إلى الله تعالى ، وقالوا بإمامة زيد لاجتماع الشرائط(5) وإليه نُسبوا ، إذ فارقوا سائر الشيعة ولقبوا باقي

٥.

ص: 333

1- في المصدر : فيظفروا.

2- في المصدر زيادة : أعني من أولاد الحسن والحسين ، لقوله (صلى الله عليه وآله) : «المهدي من ولد فاطمة».

3- في المصدر : استجمع.

4- (والقيام) لم يرد في المصدر.

5- في المصدر : زيد ابنه لاستجماع الشرائط فيه.

الشيعة بالرافضة ، لأنهم رفضوا زياداً.

والزيدية فرق كثيرة ، منهم الصالحية : وهم لا ينكرون خلافة الخلفاء الذين كانوا قبل عليّ عليه السلام لرضا عليّ عليه السلام بخلافتهم ، ومنهم الجارودية ، ومنهم السليمانية ، وقيل : لهم فرق غيرها»(1).

وأكثر الزيدية قائلون باشتراط النصّ لكن يكتفون بالخفيّ ، ويدعون النصّ من النبيّ (صلى الله عليه وآله) على إمامة من استجمع الشرائط المذكورة.

والمراد بالنصّ الخفيّ هو النصّ المطلق ، والنصّ الجليّ هو النصّ على إمام بعينه واسمه ، وباقي الكتب الكلامية التي تحضرني في حال تحرير هذه الرسالة خالية عن هذا ، لكن كلام هذا الإمام إمام الكلام ، خصوصاً وقد وافقه تلميذه العلامة جمال الملة والدين الحلّي في الشرح(2).

الثانية : مقتضى كلامه أنّ الزيدية مطلقاً تشترط في الإمام أن يكون فاطميّاً ، وهو المذكور في الكتب الكلامية أيضاً كشروح التجريد والنافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر(3) وكشف البراهين في شرح زاد المسافرين(4) وغيرها.

ولا يخفى أنّه مشكل بأنّ البتيرية والصالحية والسليمانية يقولون بإمامة الشيخين ، وقد صرح المحقق الطوسي بأنّ الصالحية تعتقد إمامة الثلاثة لرضا أمير المؤمنين عليه السلام بخلافتهم(5) ، فكيف يوافقون على اشتراط).

ص: 334

1- قواعد العقائد : 461 - 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

2- كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد للعلامة الحلّي : 77 (ضمن مجموعة الرسائل).

3- النافع يوم الحشر للمقداد السيوري : 44.

4- كشف البراهين لابن أبي جمهور : 331.

5- قواعد العقائد : 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

الفاطمية. ويمكن الجواب عن هذا الإشكال بوجهين :

أحدهما : إنَّ المراد بالزيدية في كلام الجماعة هم الجارودية فقط ، لانقراض الباقيين أو ندورهم ، وفي هذا بعدُ كما لا يخفى.

الثاني : إنَّ الفرق المذكورة إنما تشترط الفاطمية في غير الخلفاء الثلاثة لرضا عليّ عليه السلام بهم ، فكانت خلافتهم بالنيابة لا بالأصالة ، وقد صرّح بهذا الفاضل المحقّق محمد هادي العوفي الزيدي في كتاب الفتح المبين في شرح دوحه المعارف تأليف الحكيم الترمذي ، وهو المفهوم من كلام أفضل المحقّقين(1) فتدبّر.

الثالثة : ما ذكره عطر الله مرقدته من أنّ الزيدية مطلقاً تشترط النصّ على الإمام مخالف لما ذكره العلامة عطر الله مرقدته في كتاب المناهج من أنّ السليمانية قالوا : «إنَّ البيعة طريق الإمامة ، واعترفوا لأبي بكر وعمر بالبيعة اجتهاداً ، ثمَّ إنَّهم تارة يصوّبون هذا الاجتهاد(2) وتارة يخطّئونه»(3).

وذكر الفخر الرازي في المحصّل نحوه(4) ، وهذا ينافي اشتراط الفاطمية أيضاً.

الرابعة : ما ذكره عطر الله مرقدته من أنّ الصالحية لا ينكرون خلافة الخلفاء الذين كانوا قبل عليّ عليه السلام(5). مخالف لما نقل عنهم العلامة عطر الله مرقدته في المناهج أيضاً من أنّ الصالحية تتوقّف في عثمان لما سمعت .

ص: 335

1- المصدر غير متوفّر ، أنظر قواعد العقائد : 461 - 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

2- في المصدر : يصدّقون ذلك الاجتهاد.

3- مناهج اليقين في أصول الدين للعلامة الحلّي : 306 ، وفيه : السليمانية أصحاب سلمان بن جرير.

4- محصّل أفكار المتقدّمين : 360 - 361.

5- قواعد العقائد : 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

عنه من الرذائل تارة ومن الفضائل أخرى (1)، وفي المواقف نحوه (2).

الخامسة : ما ذكره من أن الزيدية مطلقاً تثبت ، إمامة عليّ بالنصّ الجليّ (3) مخالف لما نقله في المناهج أيضاً عن الجارودية من أن النبيّ (صلى الله عليه وآله) نصّ على عليّ عليه السلام بالوصف دون التسمية (4) ، اللهم إلا أن تفسير النصّ الجليّ بما يكون المنصوص لا يقبل الاشتراك ، ولو كان مذكوراً وصفه الخاصّ والخفيّ بما يكون المنصوص عليه فيه قابلاً للاشتراك فيستقيم.

السادسة : قال العلامة جمال الملة والدين قدس سره في شرح قواعد العقائد : «كلام الزيدية باطل من وجوه :

الأول : قولهم بعدم العصمة وهم يشاركون كلّ من خالف الإمامية في هذه المقالة.

الثاني : يلزم نقض الغرض من نصب الإمام ؛ لأنه جعل لإطفاء الفتنة ولا يحصل ذلك من (5) مذهبهم ، إذ يجوز تعدّد من اتّصف بهذه الصفات في مكان واحد وزمان واحد فيه ، فيرغب (6) بعض الناس إلى اتّباع أحدهما ، وبعضهم إلى اتّباع الآخر ، وكلّ منهما يجوز (7) عقد الولاية لنفسه فيقتل مخالفه ويلزم وقوع الفساد. ر.

ص: 336

1- مناهج اليقين في أصول الدين : 306.

2- المواقف للأيجي : لم نعثر عليه في مظانّه.

3- قواعد العقائد : 461 (ضمن تلخيص المحصّل).

4- مناهج اليقين للعلامة الحلّي : 306.

5- في الأصل : مع ، وما في المتن من المصدر.

6- في الأصل : واحد ، فرغب. وما في المتن من المصدر.

7- في الأصل : منهم يجوز له. وما في المتن من المصدر.

الثالث : يلزم (1) الترجيح من غير مرجح ، لأنّ هذين متساويين فلا أولوية لاتباع أحدهما دون الآخر ، فأما أن يتبعاً معاً وهو محال أو أحدهما وهوترجیح من غير مرجح أو لا يتبعاً وهو المطلوب.

الرابع : يلزم منه الدور المحال ؛ لأنّ الإمامة هي الرئاسة العامة ، أعني القيام بالسيف ، فلو جعلناه شرطاً فيها لزم الدور.

الخامس : ليس القيام بالسيف شرطاً ؛ لقوله (صلى الله عليه وآله) عن الحسن والحسين عليهما السلام : (هذان ولداي إمامان قاما أو قعدا) ولو كان القيام بالسيف شرطاً لما صحّ نفيه عنهما ، كالعلم والعدالة (2) (3) انتهى.

أقول : قيل على الوجه الخامس أنه غير وارد لأنهم إنّما يشترطون القيام بالسيف في غير السبطين عليهما السلام والإلزام غير وارد.

أقول : فيه نظر لأنّ مراد العلامة أنّ القيام بالسيف إن كان من لوازم الإمامة لم يصحّ نفيه عن السبطين مع ثبوت إمامتهما بإجماعهم ، وإلاّ فلا وجه لاشتراطه ولا معنى.

وقد تقرّر أيضاً أنّهم علّلوا اشتراط القيام بالسيف بعدم جواز التقيّة على الإمام ، ووجوب إعزازه لدين الله وذّبّه عن حرّات الله كما هو مصرّح .

ص: 337

1- (يلزم) أثبتناه من المصدر.

2- في الأصل : الرابع : يلزم منه الدور المحال ؛ لأنّ الإمامة هي الرئاسة العامة أعني القيام بالسيف شرطاً لقوله (صلى الله عليه وآله) عن الحسن والحسين عليهما السلام : «هذان ولداي إمامان قاما أو قعدا» ولو كان القيام بالسيف شرطاً لما صحّ نفيه عنهما ، كالعلم والعدالة. انتهى. أقول : قيل على الوجه. الخامس : إنه غير وارد ؛ لأنهم إنّما يشترطون القيام بالسيف في غير السبطين عليهما السلام والإلزام غير وارد. الظاهر حصل خلط بين الفقرتين الرابعة والخامسة ، وما أثبتناه من المصدر.

3- كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد : 83 - 84 (ضمن مجموعة الرسائل).

به في كتبهم ، وهذه العلة تقتضي عدم إمامة الحسنين عليهما السلام في وقت قعودهما عن جهاد معاوية ، وهم لا يقولون بذلك ، هذا خلف.

السابعة : من أوضح ما يبطل مذهب الزيدية الأخبار المستفيضة عن النبي (صلى الله عليه وآله) بل المتواترة لفظاً أو معنىً ، الناطقة بأن الأئمة إنا عشر ، فإن أئمتهم لا تنحصر بعد ولا تنتهي إلى حد ، ولذا ذكر جملة من تلك الأخبار :

فمنها : ما رواه البخاري في صحيحه في الجزء الثالث من أجزاء ثمانية : «بإسناده إلى جابر بن سمرة ، قال : سمعت النبي (صلى الله عليه وآله) يقول : (يكون من بعدي إنا عشر أميراً) فقال كلمة لم أسمعها ، قال أبي : إنه قال : (كلهم من قریش) (1).

ومنها : ما رواه البخاري أيضاً في صحيحه «بإسناده إلى ابن عيينة ، قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم إنا عشر رجلاً) ثم تكلم النبي (صلى الله عليه وآله) بكلمة خفيت عليّ فسألت ماذا قال رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟ فقال : (كلهم من قریش) (2). ير

ص: 338

1- صحيح البخاري 101 / 9 ، كتاب الأحكام باب الاستخلاف ، وفيه : يكون إنا ... ، وأورده ابن الجعد في المسند : 2660 / 390 ، وأحمد في المسند 20359 / 99 / 6 ، الترمذي في الجامع الكبير (السنن) 2223 / 80 / 4 ، باختلاف يسير ، الطبراني في المعجم الكبير 2 / 214 / 1875 ، بأسانيدهم عن جابر بن سمرة. وأورده من علمائنا الصدوق في الأمالي : 8 / 387 ، وكمال الدين : 19 / 272 ، وعيون أخبار الرضا عليه السلام 12 / 54 / 1 ، والخصال : 15 / 469 ، الخزاز في كفاية الأثر : 49 / باب ما جاء عن جابر بن سمرة ، النعماني في كتاب الغيبة : 11 / 122 ، ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب 1 / 353 / فصل ما روته العامة ، ابن البطريق في العمدة : 856 / 416 ، و 871 / 419 ، ابن طاووس في الطرائف 1 / 250 / 260 ، الإربلي في كشف الغمّة 1 / 116 ، عن الجمع بين الصحيحين ، والكلّ بأسانيدهم عن جابر بن سمرة.

2- لم نعثر عليه في صحيح البخاري في الطبقات المتوقّرة لدينا ، ونقله عنه ابن كثير

ومنها: ما رواه مسلم في صحيحه في الجزء الرابع من أجزاء ستّة قال: «عن النبي (صلى الله عليه وآله): (إنّ هذا الأمر لا ينقضي حتّى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة) فقال: ثمّ تكلم بكلام خفيّ عليّ فقلت: ماذا قال؟ فقال: (كلّهم من قريش)»(1).

ورواه مسلم في صحيحه من طرق أخر مثل رواية البخاري عن ابن عيينة بألفاظه ومعانيه(2).

ومنها: ما رواه مسلم أيضاً في صحيحه في مثل رواية «سماك بن حرب يرفعه إلى النبيّ (صلى الله عليه وآله) قال: (لا يزال أمر الإسلام عزيزاً في اثني عشر خليفة(3) كلّهم من قريش)»(4).

ص: 339

1- صحيح مسلم 3/365/1821، وأورده الطبراني في المعجم الكبير 2/255/2068، باختلاف يسير، المقرئ في إمتاع الأسماع 12/302، عن مسلم، الخرز في كفاية الأثر: 51، ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب 1/351، ابن البطريق في العمدة: 860/417، ابن طاووس في الطرائف 1/262، الطبرسي في أعلام الوري 2/159، الإربلي في كشف الغمّة 1/118، عن مسلم، وذكره المصنّف في كتابه الأربعين: 381، عن مسلم.

2- أنظر صحيح مسلم 3/366/7 و 8.

3- في المصدر زيادة: ثمّ قال كلمة لم أفهمها، فقلت لأبي: ما قال؟ فقال:.

4- صحيح مسلم 3/366/7، وأورده ابن حنبل في المسند 6/95/20327،

ومنها : ما رواه أبو داود في صحيحه بإسناده «عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : (لا يزال الدين ظاهراً حتى تقوم الساعة ، ويكون عليكم إثنا عشر خليفة كلهم من قريش)»(1).

وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين هذه الأحاديث من طريق عبدالمملك بن عمير وطريق شعبة وطريق ابن عيينة وطريق سماك بن حرب وطريق ابن حاتم وطريق عامر(2) ابن الشعبي وطريق حصين(3) بن ر.

ص: 340

1- لم نعثر على هكذا نصّ في سنن أبي داود ، بل ورد في ج4 / 305 / 4279 بهذا اللفظ : عن جابر بن سمرة قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : «لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم إثنا عشر خليفة ، كلهم تجتمع عليه الأمة» فسمعت كلاماً من النبي (صلى الله عليه وآله) لم أفهمه ، قلت لأبي : ما يقول؟ قال : «كلهم من قريش». وأورد ما في المتن ابن حنبل في المسند 6 / 93 / صدر حديث 20319 ، مسلم في الصحيح 3 / 367 / صدر حديث 1822 ، أبو عوانة في المسند 4 / 373 / صدر حديث 6996 ، الطبراني في المعجم الكبير 2 / 199 / 1809. والصدوق في الخصال : 30 / 473 ، النعماني في الغيبة : 9 / 120 ، ابن شهر آشوب في المناقب 1 / 352 ، ابن البطريق في العمدة : 418 / صدر حديث 866 ، و 422 / صدر حديث 882 ، ابن طاووس في الطرائف 1 / 253 / 268 نصّاً ، وذكره المصنّف في الأربعين : 381.

2- في الأصل : عباس ، وما في المتن أثبتناه من المصادر. وهو عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار ، أبو عمرو الهمداني. انظر سير أعلام النبلاء 4 / 113 / 294 ، والمصادر التي وردت في هامش ترجمته.

3- في الأصل : خضر ، وما في المتن أثبتناه من المصادر.

عبدالرحمن(1) وجميع هذه الطرق تتضمن أنّ عدّتهم إثنا عشر خليفة وإثنا عشر أميراً كلّهم من قريش.

وروى السدّي في تفسيره وهو من قدماء المفسّرين عندهم وثقاتهم قال : «لَمَّا كَرِهَتْ سَارَةَ مَكَانَ هَاجِرٍ أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : (انطلق بإسماعيل وأمه حتّى تنزله بيت التهامي - يعني مكّة - فإنّي ناشر ذريّته وجاعلهم ثقلاً على من كفر بي(2) وجاعل منهم نبياً عظيماً(3) ، وجاعل ذريّته عدد(4) نجوم السماء)»(5).

وروا عن مسروق قال : (كنت عند عبدالله بن مسعود فسأله سائل : هل عهد إليكم نبيكم كم يكون بعده خليفة؟

فقال : إنك لحدث السنّ وهذا شيء ما سألني عنه غيرك ، نعم عهد إلينا نبينا إنّهُ يكون بعده إثنا عشر خليفة بعدد نقباء بني إسرائيل(6) .

ص: 341

1- أنظر الجمع بين الصحيحين للحميدي 337/1 - 338.

2- في الأصل : من العربي ، وما أثبتناه من المصادر.

3- في المصادر زيادة : ومظهره على الأديان ، وجاعل من ذريّته إثني عشر عظيماً.

4- في الأصل : ذريّته عليه السلام ، وما في المتن أثبتناه من المصادر.

5- نقله عن تفسير القرآن للسدّي ابن طاووس في الطرائف 1/ 253 / 269 ، العلامة الحلّي في نهج الحقّ : 230 ، التستري في إحقاق الحقّ 7/ 478 ، الشيرازي في الأربعين : 353 ، الحرّ العاملي في الجواهر السنّيّة : 311 المجلسي في بحار الأنوار 16/ 36/ 214 ، وذكره المصنّف في كتابه الأربعين : 390.

6- أورده الصدوق في الأمالي : 4/ 385 ، والخصال : 6/ 466 ، وعيون أخبار الرضا عليه السلام 10/ 1/ 53 ، وكمال الدين 67 و 270 / 16 ، الخزّاز في كفاية الأثر :

وهذه الأخبار ناطقة بأنّ الإمامية هم الفرقة الناجية دون سائر الفرق ، إذ لم يقل أحد من فرق المسلمين إثنا عشر خليفة سواهم.

وأما الزيدية فقد علمت أنّهم لا تتناهى وكذلك العامة والإسماعيلية ، وسيأتي عدد أئمتهم وإنهم يزيدون على الإثني عشر أو ينقصون.

والواقفية إنّما يقولون بإمامة سبعة.

والكيسانية يقولون بإمامة ثلاثة ومنهم من زاد واحداً أو اثنين.

والناوسية إنّما يقولون بإمامة ستة.

والفطحية يقولون بإمامة ثلاثة عشر بإضافة عبدالله إلى الأئمة العاقين.

وبالجملة فلم يقل أحد من الفرق بهذا العدد سوى الإثني عشرية ، فهي الفرقة الناجية والطائفة الزاكية.

تعميم : تحيّر المخالفون خذلهم الله في الجواب عن هذه الأخبار القاطعة بفساد مذهبهم السخيف ورأيهم الطفيف ، فقال جلال الدين السيوطي الشافعي في كتاب فصل الخطاب وتاريخ الخلفاء : (المراد بالإثني عشر : الخلفاء الأربعة والحسن والحسين وسبعة من بني أمية على الترتيب. قال : وبعد ذلك يكون ملكاً لا خلافة)(1).

وهو ما يضحك الثكلى ، فإنّه لا يحسن من يؤمن بالله واليوم الآخر أن ينضم يزيد بن معاوية الحمار السفّاك الهتّاك قاتل الحسين وأنصاره وبني 5.

ص: 342

1- فصل الخطاب : غير متوقّر لدينا ، تاريخ الخلفاء أنظر صفحة 9 و 10 ونقله عنهما الشيرازي في الأربعين : 362 ، والمصنّف في الأربعين : 385.

عمّه وسابي نساء أهل البيت عليهم السلام في سلك الخلفاء بالحق ، وكذا مروان بن الحكم مع أنه لعنه رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، كما رواه الزمخشري في الكشاف ، وكيف يحسن أيضاً من ذي حسكة أن يدعي أن معاوية لعنه الله خليفة بالحق منصوص عليه من النبي (صلى الله عليه وآله) ، مع ما أبدع في الدين من البدع الشنيعة الفضيعة ، وإعلانه بلعن أمير المؤمنين عليه السلام وشتمه على المنابر وجعله ذلك سنة جارية ، ولم تزل مستمرة إلى زمان عمر بن عبدالعزيز.

وقد صرح صاحب الكشاف بلعنه وأصحابه في تفسير قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) (1) ، وهذه عبارته : «وحيث أسقطت من الخطب لعنة الملاعين على أمير المؤمنين عليه السلام (2) أقيمت هذه الآية مقامها.

ولعمري إنها كانت فاحشة ومنكراً وبغياً ، ضاعف الله لمن سبها غضباً ونكالا وخزياً ، إجابة لدعوة نبيه : (وعاد من عاداه) (3).

قال الزمخشري : «يريد بلعنة اللاعنين ، من لعن علياً عليه السلام من بني أمية وبني مروان ، والذي أسقط لعنه عمر بن عبدالعزيز ، والذي سن ذلك معاوية» (4). انتهى. 5.

ص: 343

1- سورة النحل 16 : 90.

2- في الأصل : لعنة اللاعنين علي عليه السلام أمير المؤمنين. وما أثبتناه من المصدر.

3- الكشاف 3/ 466 - 467.

4- لن نعثر على هذا القول للزمخشري ، ونقله عنه الشيرازي في الأربعين : 362 ، الشرواني في مناقب أهل البيت عليهم السلام : 127 ، المحقق الأردبيلي في زبدة البيان : 414 ، ونسب القول إلى المحشي على الكشاف ، وكذلك المصنف في الأربعين : 385.

ويظهر منه في مواضع من الكشّاف بغضه لهم ، وإنّه كان على الحقّ ، وما كان جهاده مع عليّ باجتهاده ، ولا معذوراً فيه بل متعمّداً عالماً ، منها ما ذكره في آخر سورة يونس : (وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) (1).

(روي أنّ أبا قتادة تخلّف عن تلقّي معاوية حين قدم المدينة وقد تلقّته الأنصار ، ثم دخل عليه (2) ، فقال له :

ما لك لا تتلقّانا (3)؟ قال : لم تكن عندنا دواب ، قال : فأين النواضح ، قال : قطعناها (4) في طلبك وطلب أبيك يوم بدر ، وقد قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : «يا معشر الأنصار ستلقون بعدي أثره» قال معاوية : ماذا قال؟ قال : «فاصبروا» (5).

قال : إذا نصبر .

فقال عبدالرحمن بن حسان :

ألا أبلغ معاوية بن حرب

أمير الظالمين نثا (6)

كلامي

بأنا صابرون فمنظروكم

إلى يوم التغابن والخصام (7) شق

ص : 344

1- سورة يونس 10 : 109 .

2- في المصدر زيادة : من بعد .

3- في المصدر : لم تتلقنا .

4- في الأصل : وأضعناها . وما في المتن أثبتناه من المصدر .

5- في المصدر : فاصبروا حتى تلقوني ، قال : فاصبر .

6- النثا : ما أخبرت به عن الرجل من حسن أو سيء . القاموس المحيط 4/ 452 - نثا .

7- تفسير الكشّاف للزمخشري 3/ 180 ، وأورده عبدالرزاق في المصنّف 11/ 60 / 19909 ، ابن عبدالبرّ في الاستيعاب 3/ 1421 ، ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق

ومن كان هذا حاله كيف يُدعى به خليفة ، مع أنّ العامة رَووا عنه عظامه :

منها : إنّه كان يبذل الجوائز العظيمة لمن يضع حديثاً في فضائل الخلفاء الثلاثة ، أو في مذمة عليّ عليه السلام ، أو يحوّل مناقبه عليه السلام إليهم أو إلى أحدهم.

وقد نقل عبدالحميد بن أبي الحديد الحنفي المعتزلي في شرح نهج البلاغة أغرب من ذلك وأشنع ، وهو «أنّه لعنه الله بذل لسمره بن جندب مائة ألف درهم على أن يروي هذه الآية : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ) (1) ، نزلت في عليّ عليه السلام.

وأنّ هذه الآية : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ) (2) الآية في حقّ عبدالرحمن بن ملجم لعنه الله ، فأبى سمره فبذل له مائتي ألف فأبى فبذل له ثلاثمائة ألف فقبل (3) (4).6.

ص: 345

1- سورة البقرة 2 : 204.

2- سورة البقرة 2 : 207.

3- في المصدر : فلم يقبل ، فبذل له أربعمائة ألف فقبل . وكذلك بعض المصادر.

4- شرح نهج البلاغة 4 / 73 ، وأورده عبدالكريم بن طاووس في فرحة الغري : 47 ، الشيرازي في الأربعين : 386 ، وباختصار ابن طاووس في بناء المقالة الفاطمية : 270 ، وذكره المصنّف في كتاب الأربعين : 386.

قال علامتهم التفتازاني في التلويح في مباحث خبر الواحد ما نصّه : «إنّ حديث الجهر بالبسملة(1) مشهور حتّى أنّ أهل المدينة احتجّوا به على معاوية(2) وردّوه على ترك الجهر بالبسملة ، وهو مروى عن أبي هريرة وعن أنس إلا أنّه اضطربت رواياته فيه بسبب أنّ عليّاً كان يبالغ في الجهر ، وحاول معاوية وبنو أميّة محو آثاره فبالغوا(3) على الترك فخاف أنس(4) . انتهى .

وقد صرّح جمع من عظمائهم بأنّ معاوية ليس بخليفة بل ملك ، منهم العلامة عمر النسفي في عقائده وهذه عبارته : «والخلافة ثلاثون سنة ثمّ بعدها ملك وإمارة»(5) . انتهى .

فقال التفتازاني في شرحها : «لقوله عليه السلام : (الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثمّ تصير ملكاً عضواً)(6) وقد انتقل عليّ عليه السلام على رأس ثلاثين سنة من وفاة رسول الله فبموته من بعده لا يكونون خلفاء بل ملوكاً وأمراء»(7) . انتهى . ع .

ص: 346

1- في المصدر : التسمية . وكذا المورد التالي .

2- في المصدر : على مثل معاوية .

3- في الأصل : فبايعوا ، وما في المتن من المصدر .

4- شرح التلويح على التوضيح للتفتازاني 19/2 . وذكره المصنّف في الأربعين : 387 .

5- العقائد النسفية : 230 (ضمن شرحها للتفتازاني) .

6- مُلْكٌ عضوض : أي يصيب الرعية فيه عسف وظلم ، كأنّهم يُعضّون فيه عضّاً . والعضوض من أبنية المبالغة . النهاية لابن الأثير 229/3 - عضض .

7- شرح عقائد النسفية : 231 . والنصّ فيه هكذا : وقد استشهد عليّ رضي الله عنه على رأس ثلاثين سنة من بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) فمعاوية ومن بعده لا يكونون خلفاء ، بل ملوكاً وأمراء .

وصرّح الخنجي الأصفهاني(1) في خرافاته الباردة التي جمعها في كشف الحقّ ونهج الصدق بأنّ معاوية ليس بخليفة عندهم بل ملك(2).

وذكر الفاضل الجليل نورالدين عليّ بن محمّد المكي المالكي في فصوله المهمّة أنّه «روى شيبّة قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : (الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثمّ تصير ملكاً عضوضاً). قال آخر : ولاية الحسن عليه السلام تمام ثلاثين سنة وثلاثة عشر يوماً ، من خلافة أبي بكر.

ثمّ قال : وروي أنّه لمّا تمّ الصلح لمعاوية واجتمع عليه الناس دخل عليه سعد بن أبي وقاص ، فقال : السلام عليك أيّها الملك ، فتبسّم معاوية وقال : يا با إسحاق ، ما عليك لو قلت : يا أمير المؤمنين؟ والله إنّي وليّته بما وليتهابه. روى ذلك صاحب تاريخ البديع(3) انتهى.

وهو يدلّ على أنّ معاوية لم يكن خليفة ولا إماماً ، وإنّه لم ينعقد على بيعته إجماع كما يتوهّم.

وممّا يبطل تأويل الجلال أنّه على ما ذكره يكون ثاني عشر الخلفاء : الوليد بن يزيد ، وقد أطبق أهل التاريخ على أنّه زنديق ، وذكروا «أنّه تفأل يوماً من المصحف فخرج فإله : (وَاسِدٌ يَمْتَحِنُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ)(4) فرمى المصحف من يده وأمر أن يجعل هدفاً ورماه بالنشاب وأنشأ :

تهدّدني بجبار عنيد(5)

فها أنا ذاك جبار عنيد.

ص: 347

1- هو الفضل بن روزبهان.

2- لم نعثر عليه في مظانّه.

3- الفصول المهمّة في معرفة الأئمّة : 241 - 242 ، باختلاف يسير.

4- سورة إبراهيم 14 : 15.

5- في الفتوح وتفسير القرطبي : أتوعّد كلّ جبار عنيد.

إذا ما جئت ربك يوم حشر

فقل يا رب مزقني الوليد»(1)

فانظر أيّدك الله إلى هذا الجلال كيف التزم كونه خليفة بالحقّ ، ولما استشنع بعضهم ذلك ممّن تأخّر عن الجلال قال : «السبعة الباقون ينبغي أن يكونوا من خيار بني أميّة وبني العبّاس ، فوسّع دائرة الاعتراض وزاد في الطنبور نغمة أخرى ، والتزم التحكّم البحت والتخمين الصرف ، وخرق الإجماع من حيث لا يدري»(2) لأننا تتبّعنا أقاويلهم خذلهم الله تعالى فوجدناها أربعة :

الأول : ما قدّمنا نقله عن النسفي وهو المالكي من أنّ الخلافة ثلاثون سنة وبعدها يكون ملكاً.

الثاني : إنّ القول بإمامة بعض بني أمية كعمر بن عبدالعزيز وجميع بني العبّاس وهو الذي مال إليه النفتازاني في شرح العقائد قال : «لأنّ أهل الحلول العقد قد كانوا متفقين على خلافة الخلفاء العبّاسيين وبعض المروانية كعمر بن عبدالعزيز مثلاً»(3). انتهى.

الثالث : إخراج يزيد بن معاوية من جملة بني أمية ، والقول بصحّة إمامة الباقيين وخلافة بني العبّاس ، وهو ظاهر ابن الجوزي ووجه إخراجه يزيد لعنه الله أنّه بقتله الحسين عليه السلام ، وقد صنّف في جواز لعنه كتاباً سمّاه : الردّ على المتعصّب العنيد المانع من لعن يزيد.

الرابع : المذهب المشهور الذي عليه عظماءهم وفخراؤهم ونسبه 2.

ص: 348

-
- 1- أورده ابن الأعمش في الفتوح 333/8 ، ابن الأثير في الكامل في التاريخ 290/5 ، القرطبي في تفسيره 350/9 ، ابن طاووس في الطرائف 248/1 ، الشيرازي في الأربعين : 347 ، الشرواني في مناقب أهل البيت عليهم السلام : 479 ، المجلسي في بحار الأنوار 38 / 193 ، وذكره المصنّف في الأربعين : 388.
 - 2- لم نعره عليه ، ذكره المصنّف في الأربعين : 388.
 - 3- شرح العقائد النسفية : 232.

أفضل المحققين نصيرالدين الطوسي في قواعد العقائد إلى جميع السنّة القول بصحّة إمامة معاوية ومن بعده بني أميّة وبني مروان وجميع العباسيين.

قال المحقق الطوسي في الكتاب المذكور: «وأما أهل السنّة فيقولون بوجوب نصب الإمام على من يقدر على ذلك لإجماع السلف عليه، وذهبوا إلى أنّ الإمام [يُعرف] (1) إمّا بنصّ من يجب أن يقبل قوله كنبّي أو إمام (2) أو بإجماع المسلمين عليه، وكان الإمام بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالإجماع أبابكر، ثمّ عمر بنصّ أبي بكر، ثمّ عثمان بنصّ عمر على جماعة أجمعوا على إمامته، ثمّ عليّ المرتضى عليه السلام بإجماع المعترين من الصحابة، وهؤلاء هم الخلفاء الراشدون.

ثمّ وقعت المخالفة من الحسن عليه السلام ومعاوية وصالحه الحسن واستقرّت الخلافة عليه ثمّ على من بعده من بني أميّة وبني مروان، ثمّ انتقلت الخلافة إلى بني العباس وأجمع (3) أكثر أهل الحلّ والعقد عليهم، وانسأقت الخلافة فيهم إلى عهدنا الذي جرى فيه ما جرى (4) انتهى.

ونقل الزمخشري في الكشّاف: عن أبي حنيفة صاحب المذهب أنّه كان يرى بوجوب نصرّة زيد بن عليّ والخروج معه على المنصور (5).

وهذا يدلّ على اشتراط العدالة وإلّا فليس بإمام، وهو المنقول عن 0.

ص: 349

1- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

2- (أو إمام) لم يرد في المصدر.

3- في المصدر: واجتمع.

4- قواعد العقائد: 462 (ضمن تلخيص المحصّل).

5- الكشّاف 1 / 318، وأورده نجم الدين العلوي في المجدي في أنساب الطالبين: 350، وابن حيّان الأندلسي في تفسير البحر المحيط 1 / 605، البهائي في مشرق الشمسيين: 369، وذكره المصنّف في الأربعين: 53 و 390.

سفيان ابن عيينة وهو مختار صاحب الكتاب والبيضاوي(1)، وعلى كل حال فتأويل هذا الجاهل والمتجاهل خارق لإجماع المخالفين وإحداث لقول آخر جديد خال عن المأخذ والدليل ، وقد اعترف بضعف هذين التأويلين وأمثالهما ملاً فصيح الدشتيياضي(2) من فضلاء النواصب وبعض مسائله ، فقال بعد نقلها : «هذا ما قالوه ، ولكن لا مقلع فيه»(3) ، ومما يبطل جميع تأويلاتهم العلييلة حديث السدي المتقدم نقله ، فإنه يتعلّق بكون الأئمة الإثني عشر من ذرية النبي (صلى الله عليه وآله).

وأيضاً روى أحمد بن حنبل في مسنده : «عن العباس بن عبدالمطلب ، قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (يملك من ولدي إثنا عشر خليفة ، ثم يخرج المهدي من ولدي يصلح الله أمره في ليلة واحدة)»(4).

ص: 350

1- الكشاف 1/ 318 ، أنوار التنزيل للبيضاوي 1/ 135.

2- في الأصل : الدشتيياضي ، وما أثبتناه من أربعين المصنّف والصوارم المهركة.

3- أورده التستري في الصوارم المهركة : 98 ، وذكره المصنّف في كتابه الأربعين : 390.

4- لم نعر على هكذا نصّ في المسند ولا في غيره من المصادر التي بين أيدينا ، بل عثرنا على نصّين يكمل أحدهما الآخر بسندين ، فأما الذي عن العباس بن عبدالمطلب فنصّه هكذا : أنّ النبي (صلى الله عليه وآله) قال له : «يا عمّ ، يملك من ولدي إثنا عشر خليفة ، ثم تكون أمور كريمة وشدائد عظيمة ، ثم يخرج المهدي من ولدي ، يصلح الله أمره في ليلة ، فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ، ويمكن في الأرض ما شاء الله ، ثم يخرج الدجال». أورده ابن شهر آشوب في المناقب 1/ 355 ، الطبرسي في إعلام الوري 2/ 165 ، الإربلي في كشف الغمّة 4/ 249 ، الشامي في الدرّ النظيم : 796 ، رضي الدين الحلي في العدد القوية : 89 ، الجويني في فرائد السمطين 2/ 329 / 579 ، النباطي في الصراط المستقيم 2/ 121 - 122. وأمّا الثاني فبهذا النصّ بسنده عن عليّ عليه السلام ، عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : «المهدي منّا أهل البيت يصلحه الله في ليلة».

والتراخي في قوله : «ثم يخرج المهدي» إِمَّا ديني أو حقيقي ؛ للتراخي الظاهر بين ملكه في زمان الغيبة وبين ملكه وسلطانه بعد الخروج ، ولا دلالة فيه على خلاف معتقد الفرقة الناجية ، كما قد يتوهم .

وروى ابن حجر في الصواعق المحرقة (عنه (صلى الله عليه وآله) أنه قال : (في كلِّ خلف من أمتي عدول من أهل بيتي ، ينفون عن هذا الدين تحريف الضالِّين ، وانتحال المبطلين و [تأويل] (1) الجاهلين ، ألا وإنَّ أئمتكم وفدكم إلى الله عزَّ وجلَّ فانظروا من توفدون؟)» (2).

وبالجملة فالاعتراف بالعجز عن الجواب (3) أليق بالنصاب ومن حذا حذوهم من ذوي الأذنان المنحرفين عن منهاج الصواب.

تبصرة : روى المخالفون أيضاً خذلهم الله تعالى ، عن النبيِّ (صلى الله عليه وآله) أنه نصَّ على أئمتنا الإثني عشر بأسمائهم وأعيانهم في ذلك كالباحث عن حثفه ق.

ص: 351

1- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصادر.

2- الصواعق المحرقة 441 / 2 ، واختصره في ص 676 ، وأورده محبّ الدين الطبري في ذخائر العقبى : 17 ، التستري في إحقاق الحقّ 447 / 18 ، الشيرازي في الأربعين : 378 ، الشرواني في مناقب أهل البيت عليهم السلام : 173 ، وأورده باختلاف يسير الحميري في قرب الإسناد : 250 / 77 ، بزيادة : فانظروا من توفدوا (في دينكم وصلاتكم) والصدوق في كمال الدين : 7 / 221 ، بزيادة : فانظروا بمن تقتدون (في دينكم وصلاتكم).

3- في الأصل : والجواب ، وما أثبتناه أنسب للسياق.

روى صدر الأئمة أخطب خوارزم موفّق بن أحمد المكي في كتابه ، قال : « حدّثنا فخر القضاة نجم الدين أبو منصور محمّد بن الحسين بن محمّد البغدادي فيما كتب إليّ من همدان ، قال : بلغنا الإمام الشريف نورالهدى أبو طالب الحسن بن محمّد الزيني ، قال : أخبرنا إمام الأئمة محمّد بن أحمد بن شاذان ، قال : حدّثنا أحمد بن محمّد بن عبدالله الحافظ ، قال : حدّثنا عليّ بن سنان الموصلي(2) ، عن أحمد بن محمّد بن صالح ، عن سليمان بن محمّد ، عن زياد بن مسلم ، عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر(3) ، عن سلامة ، عن أبي سلمى(4) - راعي رسول الله (صلى الله عليه وآله) - ثة

ص: 352

1- الكلمتان الأخيرتان غير مقروءتين في النسخة ، أثبتناهما من المصادر التي أوردت المثل. انظر الكامل في التاريخ لابن الأثير 244/8 ، و 487/12 ، وفيات الأعيان لابن خلّكان 5/186 ، وفيه تكملة : والجادع مارن أنه بكّفه ، سير أعلام النبلاء 189/21 ، تفسير أبي السعود 113/3 ، الغدير للأميني 251/5.

2- في المصدر : عليّ بن عليّ بن سنان الموصلي. وفي المقتضب : أبو الحسن عليّ بن سنان الموصلي المعدّل. وفي الطرائف : عليّ بن شاذان الموصلي.

3- في الأصل : عبدالرحمن ، عن زيد بن جابر ، وما أثبتناه من المصدر والإحقاق ومائة منقبة ، وهو الموافق للمصادر الرجالية. أنظر تهذيب الكمال 5/18 / 3992 ، تهذيب التهذيب 6/266 / 581 ، سير أعلام النبلاء 7/176 / 57 ، طبقات ابن سعد 7/466. والذي يروي عنه هو الوليد بن مسلم وليس زياد. أنظر تهذيب الكمال 31/86 / 6737 ، سير أعلام النبلاء 9/211 / 60. والذي يروي عن الوليد هو سليمان عبدالرحمن التميمي الدمشقي ابن بنت شرحبيل. أنظر : تهذيب الكمال 12/2544 / 26 ، سير أعلام النبلاء 11/136 / 50 ، تهذيب التهذيب 2/52.

4- في الأصل : عن أبي سليمان ، وما في المتن أثبتناه من المصدر والإحقاق ومائة

قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول : (ليلة أسري بي إلى السماء ، قال لي الجليل جلّ جلاله : (أَمَنْ الرَّسُولُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ) (1). فقلت : (وَأَلْمُؤْمِنُونَ) قال : صدقت يا محمد ، من خلّفت في أمّتك؟ قلت : خيرها ، قال : علي بن أبي طالب؟ قلت : نعم يا ربّ.

قال : يا محمد ، إنّي اطّلت إلى الأرض اطّلاعة فاخترتك منها ، فشققت لك إسماً من أسمائي فلا أذكر في موضع إلا ذكرت معي ، فأنا المحمود وأنت محمد.

ثمّ اطّلت ثانية فاخترت منها عليّاً وشققت له إسماً من أسمائي ، فأنا الأعلى وهو عليّ.

يا محمد ، إنّي خلقتك وخلقنا عليّاً وفاطمة والحسن والحسين والأئمّة من ولده من نوري (2) ، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات والأرض ، فمن قبلها كان عندي من المؤمنين ، ومن أبها (3) كان عندي من الكافرين.

يا محمد ، لو أنّ عبداً من عبيدي عبدني حتّى ينقطع أو يصير كالسنّ البالي ثمّ أتاني جاحداً لولايتكم ما غفرت له حتّى يقرّ بولايتكم.

يا محمد ، أتحبّ أن تراهم؟ قلت : نعم يا ربّ ، فقال : التفت عن يمين العرش ، فالتفت فإذا بعليّ (4) وفاطمة والحسن والحسين وعليّ بنّ.

ص: 353

1- سورة البقرة 2 : 285.

2- في المصدر : من سنخ نوري.

3- في المصدر : ومن جحدها.

4- في المصدر : فإذا أنا بعليّ.

الحسين ومحمد بن عليّ وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعليّ بن موسى ومحمد بن عليّ وعليّ بن محمد والحسن بن عليّ ومحمد بن الحسن المهدي(1): في ضحضاح(2) من نور قياماً يصلّون وهو في وسطهم - يعني المهدي عليه السلام - كأنه كوكب دريّ.

قال: يا محمد، هؤلاء الحجج وهو الثائر من عترتك، وعزّتي وجلالي إنّ الحجّة الواجبة لأوليائي، والمنتقم من أعدائي(3).

وبالإسناد: «عن الإمام محمد بن شاذان(4)، قال: حدّثنا محمد بن عليّ بن الفضل، عن محمد بن قاسم، عن عبّاد بن يعقوب، عن موسى بن عثمان، عن الأعمش، قال: حدّثني أبو إسحاق، عن الحارث وسعيد بن بشير، عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): (أنا واردكم وأنت يا عليّ الساقى، والحسن الذاند(5)، والحسين الأمر(6)، وعليّ بن الحسين الفارط(7)، ومحمد بن عليّ الناشر، وجعفر بن محمد السائق، س.

ص: 354

1- في المصدر: والمهدي.

2- الضحضاح: جري السراب، وضحضح السراب وتضحضح إذا ترقق. لسان العرب 2/525 - ضحح.

3- مقتل الإمام الحسين عليه السلام للخوارزمي: 95 - 96، وأورده ابن شاذان في مائة منقبة: 64 / منقبة 17، ابن عيّاش في مقتضب الأثر: 10 - 11، ابن طاووس في الطرائف 1/ 255 / 270، الجويني في فرائد السمطين 2/ 319 / 571، التستري في إحقاق الحقّ 5/ 45، و 13: 58، الشيرازي في الأربعين: 353، الحرّ العاملي في الجواهر السنينة: 312، البحراني في مدينة المعاجز 2/ 311 / 575، عن ابن شاذان، وذكره المصنّف في الأربعين: 211.

4- في مقتل الإمام الحسين عليه السلام: محمد بن أحمد بن عليّ بن شاذان.

5- في المناقب والطرائف: الرائد، وفي الدرّ النظيم: الوالي الرائد.

6- في الأصل: الفارض، وما في المتن أثبتناه من المصادر.

7- في الأصل: بياض، وما أثبتناه من المصادر. وفي الصراط المستقيم: الفارس.

وموسى بن جعفر محصي المحبّين والمبغضين وقامع (1) المنافقين ، وعليّ ابن موسى مزين المؤمنين (2) ، ومحمّد بن عليّ منزل أهل الجنة في درجاتهم ، وعليّ بن محمّد خطيب شيعة ومزوّجهم الحور العين ، والحسن ابن عليّ سراج أهل الجنة يستضيئون به والمهدي (3) يشفعهم (4) يوم القيامة حيث لا يأذن الله إلا لمن يشاء ويرضى) (5).

وبالإسناد السابق : «عن ابن شاذان قال : حدّثنا أبو محمّد الحسن بن عليّ العلوي الطبري ، عن أحمد بن عبد الله ، قال : حدّثني جدّي أحمد بن محمّد ، عن أبيه ، عن حمّاد بن عيسى ، عن عمر بن أذينة ، قا : حدّثنا أبان ابن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس الهلالي ، عن سلمان المحمّدي ، قال : دخلت على محمّد (صلى الله عليه وآله) وإذا بالحسين على فخذه وهو يقبل عينيه ويؤثم فاه ويقول : (أنت (6) سيّد ابن سيّد أبو سادة (7) . ر.

ص: 355

1- في الأصل : وجامع. وما في المتن أثبتناه من المصادر.

2- في المائة منقبة والعُدّد والدرّ التنظيم : زين المؤمنين.

3- في العُدّد والمناقب والدرّ التنظيم : والهادي المهدي.

4- في الأصل : يشيعهم. وما في المتن أثبتناه من المصادر.

5- مقتل الإمام الحسين عليه السلام : 94 - 95 ، وأورده ابن شاذان في مائة منقبة : 47 / 5 ، ابن شهر آشوب في مناقب آل أبي طالب 1 /

355 ، ابن طاووس في الطرائف 1 / 256 / 271 ، الشامي في الدرّ التنظيم : 795 ، رضي الدين الحلّي في العُدّد القوية : 88 / 153 ،

النباطي في الصراط المستقيم 2 / 150 ، والمصنّف في الأربعين : 213 ، ونقله التستري في إحقاق الحقّ 13 / 61 ، عن المقتل.

6- في المصدر : إنك. وكذا الموارد التالية.

7- في الأصل : السيّد أبو السادات. وما في المتن أثبتناه من المصدر وقوله : «أبو السادات» لم يرد في كثير من المصادر.

أنت إمام ابن إمام أبو أئمة (1)، أنت حجة ابن حجة أبو حجج تسعة من صلبك ، تاسعهم قائمهم) (2).

وهذه الأخبار كما ترى ناطقة بمعتقد الفرقة الناجية الإثني عشرية ، فالعجب من المخالفين خذلهم الله كيف يروون مثل هذه الأخبار في كتبهم ويطرحونها وراء ظهورهم عتواً واستكباراً وبغضاً جاهلياً ونصباً غريزياً.

ومنهم من استبعد إطراح هذه الأخبار فاعتقد إمامة الإثني عشر صلوات الله عليهم ومع هذا يقول بخلافة الثلاثة المتصلة ، وهؤلاء جماعة كثيرون منهم :

1 - كمال الدين محمّد بن طلحة الشامي الشافعي في كتابه مطالب السؤل.

2 - ونورالدين المكي المالكي في كتاب الفصول المهمة في معرفة الأئمة.

3 - ونصر بن عليّ الجهضمي في كتابه تواريخ أهل البيت وغيرهم.

وما أدري ما مراد هؤلاء بالإمامة؟ فإن كان هو المصطلح كما هو الظاهر من كلامهم فهو معتقد الشيعة ، ولا معنى لاعتقاد خلافة الثلاثة .

ص: 356

1- (أبو الأئمة) لم ترد في عيون أخبار الرضا عليه السلام.

2- مقتل الإمام الحسين عليه السلام : 146 ، وأورده ابن بابويه في الإمامة والتبصرة : 96 / 110 ، والصدوق في الخصال : 38 / 475 ، وعيون أخبار الرضا عليه السلام 1 / 56 / 17 ، وكمال الدين : 9 / 262 ، الخزاز في كفاية الأثر : 45 - 46 ، ابن عيَّاش في مقتضب الأثر : 8 - 9 ، المفيد في الاختصاص : 207 ، الطبرسي في إعلام الوري 2 / 180 ، ابن طاووس في الطرائف 1 / 256 / 272 ، الإربلي في كشف الغمّة 4 / 255 ، النباطي في الصراط المستقيم 2 / 119 ، الشيرازي في الأربعين : 355 ، التستري في إحقاق الحقّ 71 / 13 ، عن المقتل ، والمصنّف في الأربعين : 213 ، ونقله المجلسي في بحار الأنوار 36 / 241 / 47 ، و 229 / 359 ، عن بعض المصادر المذكورة.

حينئذ ، وإن كان خلاف المصطلح فلا معنى لاعتقاد إمامة الأئمة الإثني عشر صلوات الله عليهم حينئذ ؛ إذ هم لم يعتدّ بهم في الفروع ويعتقدوا حقيقة ، والتسمية المجردة لا تجدي نفعاً كما لا يخفى ، والأخبار المذكورة ناطقة بمذهب الإمامية ، فمن عمل بها لم يكن له بدّ من نفي إمامة الخلفاء الثلاثة ومن يحذو حذوهم والله الهادي.

تكملة في فرق الزيدية :

المشهور من فرق الزيدية ثلاث :

الجارودية : وهم أصحاب أبي الجارود زياد بن المنذر ، وهو الذي لقبه الباقر عليه السلام : بسرحوب ، وهو شيطان أعمى يسكن البحر (1) ، وكان من أصحاب الباقر عليه السلام . وروى عن الصادق عليه السلام وتغيّر لما خرج زيد رضي الله عنه (2) .

وقال العلامة رحمه الله في المناهج : «الجارودية أصحاب أبي الجارود زياد بن سعد العبدي (3) كذا في النسخة التي تحضرنى وهي نسخة عتيقة صحيحة جداً - وهو غريب مخالف لما ذكره رحمه الله في الخلاصة والشيخ أبو جعفر الطوسي في الفهرست وغيرهما ، من أنّ الجارودية نسبة إلى أبي الجارود زياد بن المنذر أبو الجارود الهمداني بالبدال المهملة الخارقي بالخاء المعجمة والألفوراء مهملة وقاف ، وقيل : الحرقى بالخاء المضمومة .

ص: 357

-
- 1- أنظر مشيخة الصدوق ضمن من لا يحضره الفقيه 4/ 544 ، اختيار معرفة الرجال للطوسي : 229 / 413 ، الملل والنحل للشهرستاني 159 / 1 ، شرح أصول الكافي للمازندراني 6 / 106 .
 - 2- أنظر رجال النجاشي : 170 / 448 ، رجال الطوسي : 122 / 4 ، رجال العلامة : 348 / 1378 .
 - 3- مناهج اليقين في أصول الدين : 306 ، وفيه : أبي الجارود بن زياد بن منقذ العبدي .

المهملة والراء والقاف ، الكوفي الأعمى ، زيديّ المذهب ، وإليه تنسب الجارودية من الزيدية»(1) انتهى.

وفي الفهرست نحوه أيضاً(2).

وذكر العلامة في المنهاج : «إنّ الجارودية يقولون : إنّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) نصّ على عليّ عليه السلام بالوصف دون التسمية»(3).

والمنقول عنهم في الكتب الكلامية ك- اللوامع وغيرها إنّهم يُنكرون إمامة الثلاثة ويوافقون على التوليّ والتبرّي والطعن على اللصوص المتمرّدين(4).

وفي كتاب الفتح المبين : «إنّ الزيدية كلّهم قائلون بإمامة الشيخين لكن بالأصالة بل لرضاه عليه السلام بهما»(5). وهو سهو ظاهر.

الثانية : السليمانية ، أصحاب سليمان بن جرير ، قال العلامة في المناهج : «إنّهم يقولون : إنّ البيعة طريق الإمامة ، ويعترفون بإمامة أبي بكر وعمر بالبيعة اجتهاداً ، ثمّ إنّهم تارة يصوّبون(6) ذلك الاجتهاد وتارة يخطّئونه ، وقالوا بكفر عثمان وعائشة وطلحة والزبير ومعاوية لقتالهم عليّاً عليه السلام»(7).

الثالثة : الصالحية ، أصحاب الحسن بن صالح بن حيّ ، قال العلامة 6.

ص : 358

1- رجال العلامة : 348 / 1378.

2- الفهرست للطوسي : 131 / 303.

3- مناهج اليقين : 306.

4- انظر اللوامع الإلهية للمقداد السيوري : 378.

5- الكتاب غير متوفّر لدينا.

6- في المصدر : يصدّقون.

7- مناهج اليقين : 306.

في الكتاب المذكور : «إنه كان فقيهاً وكان يثبت إمامة أبي بكر وعمر ، وكان يفصل علياً عليه السلام على سائر الصحابة ، وتوقف في عثمان لما سمع عنه من الفضائل تارة. ومن الرذائل أخرى»(1).

وقد علمت أن المحقق الطوسي قدس الله روحه ذكر في قواعد العقائد : إنهم يقولون بخلافة الخلفاء الثلاثة لرضا علي عليه السلام بخلافهم(2).

هذه هي الفرق المشهورة للزيدية وعليها اقتصر العلامة في المناهج(3) والقاضي العضدي في المواقف(4) ومنهم من زاد البترية وهم أصحاب كثير النوا فكان أتر اليزدين.

قال العلامة رحمه الله في حاشية له على التجريد : «وجدت ذلك بخط الشيخ العلامة أحمد بن خاتون العاملي في نسخته وهي معاملة لنسخة العلامة رحمه الله ، وذكر أنه وجد ذلك بخطه رحمه الله»(5).

وقال عطر الله مرقدته في الخلاصة : «كثير النوا بتري ، قاله الشيخ الطوسي والكشي ، وقال البرقي : إنه عامي»(6) انتهى.

وقيل : إنه منسوب إلى المغيرة بن سعيد الأتر(7) ، وعليه اقتصر صاحب القاموس فإنه قال : «والأتر لقب المغيرة بن سعيد ، والبترية من 7.

ص: 359

1- مناهج اليقين : 306.

2- قواعد العقائد لنصير الدين الطوسي : 462 (ضمن تلخيص المحصل).

3- مناهج اليقين : 306.

4- شرح المواقف 8 / 391.

5- لم نعر عليه في شروحاته المتوفرة لدينا.

6- خلاصة الأقوال : 390 / 1570 ، رجال الطوسي : 134 / 4 ، اختيار معرفة الرجال : 390 / 733 ، رجال البرقي : 42.

7- أنظر مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري : 68 ، والفرق بين الفرق للاسفرائيني : 22 ، وفرق الشيعة للنوبختي : 57 ، والملل

والنحل للشهرستاني 1/157.

الزيرية بالضمّ تنسب إليه»(1) انتهى.

وقد تضافرت الروايات بكون المغيرة المذكور: «كذاباً، كان يكذب على أبي جعفر عليه السلام، وفي بعضها: إنه كان يدسّ أحاديثاً في كتب أصحابه»(2).

وقال العلامة في الخلاصة: «إنّ أبا جعفر عليه السلام قال: (إنّه كان يكذب علينا، وكان يدعو إلى محمّد بن عبدالله بن الحسن في أوّل أمره)»(3).

ورأيت في بعض الحواشي المنسوبة إلى المحقّق الشيخ عليّ عطر الله مرقدّه: «إنّه منسوب إلى رجل يقال له: بتر بن العوفي»(4).

وقال الكشّبي عطر الله مرقدّه في كتاب الرجال: «البترية هم أصحاب كثير والحسن بن صالح بن حيّ، وسالم بن أبي حفصة، والحكم بن عبيدة، وسلمة بن كهيل وأبو المقدم ثابت الحدّاد، وهم الذين دعوا إلى ولاية عليّ عليه السلام. ثمّ خلطوها بولاية أبي بكر وعمر ويثبتون [لهما] (5) إمامتهما، ويبغضون عثمان وطلحة والزبير وعائشة (6) ويرون الخروج من بطون [ولد] (7) عليّ بن أبي طالب عليه السلام ويذهبون في ذلك إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويثبتون على كلّ من خرج من ولد ر.

ص: 360

1- القاموس المحيط 10/2 - البتر.

2- جامع الرواة للأردبيلي 2/255.

3- خلاصة الأقوال: 411 / 1667.

4- لم نعره عليه.

5- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

6- (وعائشة) لم ترد في المصدر، بل وردت في باقي نسخ المصدر كما ذكر في هامشه.

7- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

عليّ عليه السلام مخروجه بالإمامة»(1). انتهى.

وهذا نصّ كما ترى باتّحاد الصالحية والبترية وأنهم طائفة واحدة ، وهذا هو الوجه في ترك التعرّض للبترية في المنهاج وللواقفة.

وروى الكشي(2) رحمه الله في الكتاب المذكور : «ياسناده عن سدير قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام ومعني سلمة بن كهيل وأبو المقدم ثابت الحدّاد وسالم بن أبي حفصة وكثير النّوّا وجماعة معهم ، وعند أبي جعفر عليه السلام [أخوه](3) زيد بن علي ، فقالوا لأبي جعفر عليه السلام : نتولّى عليّاً وحسناً وحسيناً : ونتبرّأ من أعدائهم؟ قال : (نعم) قالوا : نتولّى أبا بكر وعمر ونتبرّأ من أعدائهم؟ قال : فالتفت إليهم زيد بن عليّ وقال لهم : أتتبرّؤون من فاطمة! بترتم أمرنا بترككم الله ، فيومئذ سمّوا البترية»(4).

أقول : هذا هو الوجه الصحيح في تسميتهم بالإسم المذكور ، والوجه الآخر مدخول ، وحينئذ فضمّ الباء من تغييرات النسب كالدهري في النسبة إلى الدهر ، وهاهنا مذهب نادر لبعض الزيدية وهو هبة الله بن أحمد بن محمّد الكاتب المعروف بابن برنية(5) ، وهو : «إنّ الأئمّة ثلاثة عشر مع زيد ابن عليّ بن الحسين عليهم السلام» واحتجّ بحديث في كتاب سليم بن قيس الهلالي : «إنّ الأئمّة إثنا عشر من ولد عليّ أمير المؤمنين عليه السلام»(6). هـ.

ص: 361

1- اختيار معرفة الرجال : 232 / 422. وعنه في بحار الأنوار 31 / 37.

2- في الأصل : الكليني ، وما أثبتناه بقرينة الكتاب السابق هو الأصحّ.

3- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

4- اختيار معرفة الرجال : 236 / 429 ، وعنه في بحار الأنوار 31 / 37.

5- في الأصل : بابن توبة ، وما أثبتناه من المصادر أدناه.

6- في كتاب سليم : 116 : ثلاثة عشر رجلا من ولد إسماعيل بن إبراهيم خليل الله.

وذكر أئمة الرجال كالعلامة والنجاشي «أنه كان يتعاطى الكلام ويحضر مجلس أبي الحسين ابن الشيبه العلوي ، الزيدي المذهب»(1) ،
وأته عمل له كتاباً ذكر فيه ذلك المذهب الفاسد ، واحتججه بحديث سليم أوهن من بيت العنكبوت.

أمّا أولاً : فلأنّ ابن الغضائري من أئمة علم الرجال قال : «إنّ أصحابنا كانوا يقولون : إنّ سليماً لا يُعرف ولا دُكر في خبر ، وقال : إنّ الكتاب
موضوع لا مريّة فيه وعلى ذلك علامات :

منها : إنّ محمّد بن أبي بكر وعظ أباه عند الموت.

ومنها : إنّ الأئمة ثلاثة عشر وغير ذلك»(2).

وأما ثانياً : فلأنّ في الذي وصل إلينا من نسخة هذا الكتاب هو أنّ الأئمة ثلاثة عشر من ولد إسماعيل وهم رسول الله مع الأئمة الإثني عشر
وهو ما عليه أصحابنا الإمامية.

وأما ثالثاً : فلأنّ الأخبار المتواترة المستفيضة الدالة على أنّ الأئمة إثنا عشر بطريق الإجمال والتفصيل يروي بفساد هذا المذهب المخترع ،
وقد ذكرنا جملة من تلك الأخبار.7.

ص: 362

1- خلاصة الأقوال : 415 / 1683 ، رجال النجاشي : 440 / 1185 ، وبقية الكلام بالمضمون لا بالنص ، انظر نقد الرجال 5 / 45 /
5688 ، خاتمة المستدرک 3 / 161 ، إيضاح الاشتباه : 315 / 754 ، طرائف المقال 1 / 126 / 544 ، معجم رجال الحديث 276 / 20 /
13316.

2- رجال ابن الغضائري : 63 / 55 ، وعنه العلامة في خلاصة الأقول : 162 / 473 ، التفرشي في نقد الرجال 2 / 355 / 2387.

ذكر جمع أنهم أصحاب المختار بن أبي عبيدة الثقفي ولهذا يقال لهم: المختارية أيضاً، وكان لقبه كيسان، وقيل: إنه لقب أبي عمرة صاحب شرطته، وقيل: كيسان مولى علي بن أبي طالب عليه السلام، وهو الذي حمله على الطلب بدم الحسين عليه السلام ودلّه على قتله، وكان صاحب سرّه (1) والغالب على أمره (2).

وقال في القاموس: «كيسان لقب المختار بن أبي عبيدة المنسوب إليه الكيسانية من الرفضة» (3) انتهى.

وذهب جماعة من أصحابنا إلى أنّ المختار لم يكن كيسانياً حقيقة، ولتحقيق ذلك مظنة أخرى.

وقال المحقق الطوسي في قواعد العقائد: «وأما الكيسانية فقالوا بإمامة عليّ وبعده الحسن ثمّ الحسين ثمّ محمد ابن الحنفية، وقالوا: إنه الإمام المنتظر - أعني المهدي الذي يملأ الدنيا عدلاً - وهو الآن مستتر في جبل رضوى بقرب المدينة.

وبعضهم قدّموه على الحسن والحسين، وبعضهم ساق الإمامة إلى س.

1- في الأصل: ترسه، وما أثبتناه من المصادر.

2- أنظر اختيار معرفة الرجال: 128 / 204، جامع الرواة 2/ 221.

3- القاموس المحيط 2/ 386 - الكيس.

ابنه أبي هاشم(1) ثم إلى غيره ، ولهم فرق متعدّدة(2). انتهى كلامه.

تتمّة : نقل الوزير السعيد عليّ بن عيسى الإبلي في كتابه كشف الغمّة عن كتاب الدلائل لأبي العباس عبيدالله بن جعفر الحميري : «عن الباقر عليه السلام قال : (لَمَّا قُتِلَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاءَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ : يَا بْنَ أَخِي ، أَنَا عَمُّكَ وَصَنُؤُوكَ وَأَسَنُّ مَنْكَ ، وَأَنَا أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ وَالْوَصِيَّةِ ، فَأَرْجِعْ(3) إِلَيَّ سِلَاحَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ).

فقال عليّ بن الحسين عليه السلام : يا عمّ ، اتّق الله ولا تدّع ما ليس لك ، فإنّي أخاف عليك نقص العمر وشتات الأمر.

فقال له محمّد بن الحنفية : أنا أحقّ بهذا منك ، فقال له عليّ بن الحسين : يا عمّ ، فهل لك إلى حاكم نحتكم إليه؟ فقال : ومن هو؟ قال : الحجر الأسود.

قال : فتحاكما إليه ، فلمّا وقفا عنده ، قال : يا عمّ تكلم فأنت المطالب ، قال : فتكلّم محمّد بن الحنفية فلم يجبه ، قال : فتقدّم عليّ بن الحسين فوضع يده عليه وقال : اللهمّ إنّي(4) أسألك باسمك المكتوب في د.

ص: 364

1- في المصدر : ابنه هاشم.

2- قواعد العقائد : 460 (ضمن تلخيص المحصّل).

3- في المصدر : فادفع.

4- في المصدر : اللهمّ إنّي أسألك باسمك المكتوب في سرادق البهاء ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق العظمة. وأسألك باسمك المكتوب في سرادق القوّة ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق الجلال ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق السلطان ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق السرائر ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق المجد.

سرادق السلطان ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق القوّة ، وأسألك باسمك المكتوب في سرادق السرائر ، وأسألك باسمك الفائق ،
الخبير البصير ، ربّ الملائكة الثمانية ، وربّ جبرئيل وميكائيل وإسرافيل ، وربّ محمّد خاتم النبيّين ، لما أنظقت هذا الحجر بلسان عربيّ
فصيح ، يُخبر لمن الإمامة والوصية بعد الحسين بن عليّ .

قال : ثمّ أقبل عليّ بن الحسين عليه السلام على الحجر فقال : أسألك بالذي جعل فيك موثيق العباد والشهادة لمن وافاك إلاّ أخبرت لمن
الإمامة والوصية بعد الحسين بن عليّ؟ قال : فتزعزع الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه وتكلّم بلسان عربيّ مبين فصيح يقول : يا محمّد ،
سلّم سلّم إنّ الخلافة(1) والوصية بعد الحسين بن عليّ لعليّ بن الحسين .

قال أبو جعفر عليه السلام : فرجع محمّد بن عليّ - ابن الحنفية - وهو يقول يا امامة عليّ(2) .

وهذا مكتوب في كتب أخرى معتبرة ك- الخرائج والجرائح(3) وثاقب المناقب(4) وشواهد النبوة(5) ومهج الدعوات(6) وغيرها .

وذُكر في الخرائج والجرائح : أنّ محمّد ابن الحنفية إنّما نازع زين م .

ص: 365

1- في المصدر : الإمامة .

2- كشف الغمّة 3 / 69 .

3- الخرائج والجرائح 1 / 257 / 3 ، وعنه في بحار الأنوار 46 / 29 / 20 .

4- الثاقب في المناقب : 291 / 349 .

5- شواهد النبوة : لعبدالرحمن الجامي النقشبندي ، فارسي ، طبع في بمبي وهو غير متوفّر الآن . أنظر كشف الظنون 2 / 1066 ، الذريعة
14 / 245 / 2392 .

6- مهج الدعوات : 200 ، أدعية الإمام زين العابدين عليه السلام .

العابدين وتحاكما إلى الحجر؛ لإزالة شكوك ضعفاء الشيعة(1)، وإلا فهو عالم بصحة إمامته عليه السلام غير شك في ذلك.

ذكر شارح الديوان المرتضوي وهو الفاضل المييدي الشافعي: «إن الكيسانية تعتقد أنه عليه السلام هو المهدي، وأنه لم يمت، وأنه حيّ مقيم في جبل رضوى، وسيخرج ويملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وهمّاً، كما ذكره شاعرهم كثير عزة:

وسبط لا يذوق الموت حتّى

يقود الخيل يقدمها اللواء

يغيب فلا يرى فيهم زماناً

برضوى عنده غسل وماء»(2)عد

ص: 366

1- الخرائج والجرائح 1/ 258، وفيه: إن ابن الحنفية إنما فعل ذلك إزاحة لشكوك الناس في ذلك.

2- شرح الديوان المرتضوي: غير متوفّر، ويسمّى: شرح ديوان الإمام عليّ عليه السلام، للقاضي ميرحسين المييدي الشافعي، وقيل: المييدي، أنظر هديّة العارفين 1/ 316، قاموس الرجال 11/ 295. وأورد الأبيات القاضي المغربي في شرح الأخبار 3/ 297 و 316، ونسب الأبيات في المورد الأوّل لكثير وفي الثاني بغير نسبة. المفيد في الفصول المختارة: 299 (ضمن مصنفات المفيد ج 2) قائلا: وكان كثير عزة كيسانياً ومات على ذلك وله مذهب الكيسانية. ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق 54/ 321، نسبه لكثير في ترجمة محمد بن الحنفية، وذكر الأبيات أبو الفرج الأصفهاني في الأغاني 7/ 246، ضمن ترجمة السيّد الحميري، عند مناظرته مع مؤمن الطاق محمد بن عليّ بن النعمان في الإمامة فغلبه محمد في دفع ابن الحنفية عن الإمامة، وقال: وهذه الأبيات بعينها تروى لكثير. ونسبه الشهرستاني في الملل والنحل 1/ 150، لكثير في تعريفه للكيسانية قائلا: وكان السيّد الحميري وكثير عزة الشاعر من شيعته - أي ابن الحنفية - قال كثير فيه. وأورد الأبيات مع المتن باختلاف ابن خلّكان في وفيات الأعيان 4/ 172، بعد

وذكر أيضاً أنه مات سنة إحدى وثمانين ، وله تسع وستون سنة(1).6.

ص: 367

1- أورده الذهبي في العبر في خبر من غبر 68/1 / سنة إحدى وثمانين ، نصّاً ، ومنهم من قال عمره خمس وستون ، المزّي في تهذيب الكمال 152/26 ، الذهبي في سير أعلام النبلاء 4/128 ، ابن سعد في الطبقات الكبرى 5/116.

وهم الواقفون على جعفر بن محمد الصادق عليه السلام.

قال محمد بن الشهرستاني في الملل والنحل: «إتّهم أتباع رجل يقال له: ناووس، وقيل: نُسبوا إلى قرية: ناووسا، قال: إنّ الصادق عليه السلام حيّ ولن يموت حتّى يظهر ويظهر أمره، وهو القائم المهدي.

وحكى أبو حامد الزوزني(1): إتّهم زعموا أنّ عليّاً عليه السلام ستشقّ الأرض عنه قبل يوم القيامة فيملاً العالم عدلاً»(2) انتهى.

أقول: رجوع عليّ عليه السلام إلى الدنيا وكذا باقي الأئمّة: ممّا لا شكّ فيه، وقد أوردنا جملة من الأخبار الواردة بذلك في الرجعة. 7.

ص: 368

1- في الأصل: الرفدي، وما أثبتناه في المتن من المصدر. وتؤيّدته كتب التراجم.

2- الملل والنحل 1/166 - 167.

قال القاضي العضدي في المواقف : «إتّهم يلقّبون بألقاب منها : الباطنية والمتبعة والقرامطة ؛ لأنّ أوّلهم الذي دعا الناس إلى مذهبهم رجل يقال له : حمدان بن قرمط ، وهي إحدى قرى واسط»(1).

وقال أفضل المحقّقين الطوسي في كتابه قواعد العقائد : «وأما الإسماعيلية ويسمّون الباطنية ، وربّما يلقّبون بالملاحدة ، وإتّما سمّوا بالإسماعيلية ؛ لانتسابهم إلى إسماعيل بن جعفر الصادق ، والباطنية لقولهم : كلّ ظاهر فله باطن ، يكون ذلك الباطن مصدراً ، وذلك الظاهر مظهراً له ، ولا يكون ظاهر لا باطن له ، إلاّ ما هو مثل السراب ، ولا باطن لا ظاهر له إلاّ خيال لا أصل له.

ولقّبوا بالملاحدة ؛ لعدولهم عن ظاهر الشريعة إلى بواطنها في بعض الأحوال.

ومذهبهم أنّ الله تعالى أبدع بتوسّط معنى يعبر عنه بكلمة «كن» أو غيرها عالمين :

عالم الباطن : وهو عالم الأمر وعالم الغيب ، ويشتمل على العقول والنفوس والأرواح والحقائق كلّها ، وأقرب ما فيها إلى الله تعالى هو العقل 5.

ص: 369

الأول ، ثم ما بعده على الترتيب.

وعالم الظاهر : وهو عالم الخلق وعالم الشهادة ، ويشتمل على الأجرام العلوية والسفلية والأجسام الفلكية والعنصرية ، وأعظمها العرش ثم الكرسي ، ثم سائر الأجسام على الترتيب.

والعالمان ينزلان(1) من الكمال إلى النقصان ويعودان(2) من النقصان إلى الكمال حتى ينتهي(3) إلى الأمر ، وهو المعنى المعبر عنه بكلمة «كن»(4) وينتظم بذلك سلسلة الوجود الذي مبدؤه من الله تعالى ومعه إليه.

ثم يقولون : إن الإمام هو مظهر الأمر ، وحجته مظهر العقل الذي يقال له : العقل الأول والعقل الكل(5) ، والنبى مظهر النفس التي يقال لها : نفس الكل ، والإمام هو الحاكم في عالم الباطن ، ولا يصير [غيره](6) عالماً بالله تعالى إلا بتعليمه إياه ، ولذلك يسمونهم(7) بالتعليميين ، والنبى هو الحاكم في عالم الظاهر ، ولا تتم الشريعة التي يحتاج الناس إليها [إلا به](8) ، ولشريعته تنزيل وتأويل ، ظاهره التنزيل وباطنه التأويل ، والزمان لا يخلو إما عن نبى وإما عن شريعة ، وأيضاً لا يخلو عن إمام ودعوته ، وهي ربما تكون خفية مع ظهوره إلا أنها تكون ظاهرة مع خفائه البتة(9) لقوله تعالى : ر.

ص: 370

- 1- في الأصل : يهولان ، وما في المتن من المصدر.
- 2- في الأصل : وهودان ، وما في المتن من المصدر.
- 3- في الأصل : يتهياً ، وما في المتن من المصدر.
- 4- في المصدر : (بكن) بدل من : بكلمة كن.
- 5- في المصدر : العقل الكلّي.
- 6- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.
- 7- الأصل : يسمونه ، وما أثبتناه من المصدر.
- 8- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.
- 9- في الأصل : من خفا التيه. وما أثبتناه من المصدر.

(لِيَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) (1).

وكما يُعرف النبيّ بالمعجز القوليّ أو الفعليّ كذلك يُعرف الإمام بدعوته إلى الله وبدعوته، إنّ المعرفة بالله لا تحصل إلاّ به، والأئمّة من ذريّته بعضها من بعض.

ولا- يكون إمام إلاّ وهو ابن إمام، ويجوز أن يكون للإمام أبناء ليسوا بأئمّة، ولا يخلو زمان من إمام إمّا ظاهر وإمّا مستور، كما لا يخلو من نور نهار أو ظلمة ليل، لم يزل العالم هكذا ولا يزال، وطريقتهم التأليف بين أقوال الحكماء وأقوال أهل الشرائع فيما يمكن أن يؤلّف منها، وأمّا في تعيين أئمّة الإسلام فقالوا: الإمام في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان عليّاً عليه السلام، وبعده الحسن كان إماماً مستودعاً (2)، وبعده الحسين كان إماماً مستقراً ولذلك لم تذهب الإمامة من ذريّة الحسين عليه السلام.

ثمّ نزلت الإمامة في ذريّة الحسين وانتهت بعده إلى عليّ ابنه [ثمّ إلى محمّد ابنه] (3) ثمّ إلى جعفر ابنه ثمّ إلى إسماعيل ابنه وهو السابع.

وقالوا: إنّ الأئمّة في عهد بني إسماعيل (4) صاروا مستورين (5) ولذلك سمّوهم أيضاً بالسبعية (6) لوقوفهم على السبعة الظاهرة، ودخل في (7) زمان استتار الأئمّة وظهور دعواتهم، ثمّ ظهر المهدي ببلاد المغرب وادّعى أنّه من أولاد محمّد بن إسماعيل (8) واتّصل أولاده ابنٌ بعد ابن إلى المنتصر. ل.

ص: 371

1- سورة النساء 4: 165.

2- في المصدر: وبعده كان ابنه الحسن إماماً مستودعاً.

3- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

4- في المصدر: في عهد ابن إسماعيل محمّد.

5- في الأصل: مستقرّين، وما أثبتناه من المصدر.

6- في المصدر: بالسبعية.

7- في المصدر زيادة: عهد محمّد.

8- في المصدر: من أولاد إسماعيل.

واختلفوا بعده فقال بعضهم بإمامة نزار ابنه ، وبعضهم بإمامة المستعلي ابنه الآخر ، وبعد نزار استقرت (1) أئمة النزاريين واتصلت أئمة (2) المستعلين إلى أن انقطعت في العاضد (3).

وكان الحسن بن علي بن محمد بن الصباح المستولي على قلعة الموت من دعاة النزاريين ، ثم ادّعوا بعده أنّ الحسن بن علي الملقب بذكره «السلام» (4) كان إماماً ظاهراً من أولاد نزار ، واتصل أولاده إلى أن انقرضوا في زماننا هذا (5). انتهى كلامه.

قال العلامة في شرح الكتاب المذكور : «فهم كلام الإسماعيلية ظاهر ، ولا حجة لهم فيما يدّعون في كل مقام ذكره» (6).

وقال الشيخ شرف الدين المقداد في اللوامع الإلهية : «وهؤلاء كما ترى لادليل (7) لهم فيما يدّعون في هذه المقامات ، مع إنهم يرتكبون ما يعلم خلافه من الدين ضرورة.

وإجماع الأئمة دال على بطلانه (8) ، ثم [إن] (9) كلامهم يدور (10)».

ص: 372

- 1- في المصدر : استتر.
- 2- في المصدر : إمامة.
- 3- في المصدر : المعاضد.
- 4- في الأصل : بعلي ذكره السالم ، وما في المتن من المصدر.
- 5- قواعد العقائد : 460 (ضمن تلخيص المحصل).
- 6- كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد : 81. ولم ترد فيه كلمة : فهم.
- 7- في المصدر : لا حجة.
- 8- في الأصل : ما إنهم يرتكبون ما يعلم من الدين بطلانه ، وإجماع الأئمة دال على مطلوبهم. وما في المتن أثبتناه من المصدر.
- 9- أثبتناه من المصدر.
- 10- في المصدر : يدلّ.

على(1)أمور :

توسّط الوسائط بين الله وخلقته وهو باطل.

وأنّ العالم أزلي أبديّ وهو باطل.

وإثبات العقول المجرّدة ومبنى ذلك باطل ، وهو أنّ الواحد لا يصدر عنه إلاّ واحد.

وأنّ العلم بالله لا يحصل [إلاّ](2) بتعليم الإمام ، وقد قرّروا أنّ النظر غير مفيد للعلم بنفسه.

وأنّ الإمامة أفضل من النبوة ، لكونها مظهر الأشرف(3) وهو العقل ، وأنّها ليست بواسطة النبوة ، بل هي رئاسة مستقلّة في عالم الباطن وهو باطل بإجماع الأمة ، مع كونه عارياً من البرهان ، فهؤلاء كما ترى خارجون عن الملة(4). انتهى كلامه ملخصاً.

وذكر الغزالي في الإحياء : «إنّهم هدموا جميع الشرائع وتنزّلها على آرائهم كما قال(5) ، كما حكيناها [عن](6) مذهبهم في الكتاب (المستطرف المنصف في الردّ على الناصبية) ولم أقف إلى الآن على هذا الكتاب ، ولا يخفى أنّ تأويل ظاهر الشريعة بالتشهي هدم الدين وخروج عن الملة الإسلامية ، نعوذ بالله من ذلك.

ويفهم من كلام شيخنا الشهيد الثاني أنّ في الإسماعيلية من لبق على ق.

ص: 373

-
- 1- في الأصل زيادة : أربعة ، وحذفناها لعدم ورودها في المصدر ، ولأنّ الأمور المذكورة هي خمسة لا أربعة.
 - 2- أثبتناه من المصدر.
 - 3- في المصدر : الأمر.
 - 4- اللوامع الإلهية : 387 - 388.
 - 5- لم نعثر عليه في الإحياء.
 - 6- أثبتناها ليستقيم السياق.

خده (1)، وهو الذي ذكره الشهيد الثالث السيّد نورالدين الشوشتري في مجالس المؤمنين (2) وهو الحقّ.

وصرّح جمع من أهل التاريخ بأنّ القرامطة فرقة أخرى غير الإسماعيلية، وهم الملاحدة الذين خرجوا وقتلوا الحاج وأهله وركّزوا الحجرة الأسود واقتلعوه في زمان المُعزّ لدين الله من خلفاء (3) الإسماعيلية (4).

وذكر في مجالس المؤمنين: «إنّ ابن المعتزّ العبّاسي هو الذي قذف الإسماعيلية لمذهب القرامطة ونسب إليهم أفعال القرامطة الشنيعة، ونظم ذلك في بعض مقاطعه، وإنّ بعض أكابر فضلاء الإسماعيلية أجابه بقطعة منها هذا البيت:

وتنسب أفعال القرامط كاذباً

إلى عترة الهادي الكرام الأطناب» (5).

وذكر صاحب روضة الصفا: «إنّ جوهر عبدالمعزّ لدين الله عاقب القرامطة في مصر بعظائم العقوبات إلاّ من انهزم منهم» (6). والمفهوم من تتبّع التواريخ أنّ قدماء الخلفاء الإسماعيلية كانوا معظمين للشرع وظواهره، مبالغين في تعظيم الشيعة سيّما الإثني عشرية والإسماعيلية.ه.

ص: 374

1- مسالك الأفهام 340/5، اللعة دمشقية 182/3 و 279/5.

2- مجالس المؤمنين 294/2.

3- في الأصل: «حلعه» هكذا، والظاهر ما أثبتناه هو الصحيح.

4- أنظر حوادث سنة 317 للهجرة في تاريخ الطبري 11/263 - 264، المنتظم لابن الجوزي 13/281، الكامل في التاريخ لابن الأثير 8/207، البداية والنهاية لابن كثير 11/160.

5- مجالس المؤمنين 2/301.

6- روضة الصفا: 222. النسخة العربية. أخذناه من مكتبة السيّد المرعشي النجفي قدس سره.

تتمّة : في تاريخ خلفاء الإسماعيلية على وجه الاختصار : كان ابتداء ملكهم سنة ستّ وتسعين ومائتين ، وانتهى في سنة ستّ وخمسين وستّمائة.

أول من ملك منهم عبدالله بن محمّد المهدي بالله ، ولد سنة ستّ وستّين ومائتين ، ومات سنة إثنين وعشرين وثلاثمائة ، وخرج يوم السبت سابع ذي الحجّة سنة تسعين ومائتين ، واستقرّ ملكه وسلّم عليه بالخلافة يوم الخميس سنة سبع وتسعين ، وكان مظفراً في خروجه ، واستولى على الأندلس ونيروان وطرابلس وما في حدودهما.

ثمّ أرسل ولده وجهّز معه عسكرياً عظيماً إلى مصر ، فنفذ المعتمد العبّاسي مولاه مونس الخادم مع جموع كثيرة ووقع بينهما قتال ، ثمّ انهزم مونس الخادم واحتوى القائم ولد المهدي على ديار مصر والصعيد.

وذكر ابن كثير الشامي في تاريخه إنّ المقتدر العبّاسي أمر أن يُكتب محضر في الطعن على نسب الإسماعيليين ، وأن يجمع السادات والعلماء والوزراء والقوّاد وشهدوا به وكتبوا فيه.

ثمّ ولده محمّد القائم بالله ، وكان المهدي قد أخذل في حياته ، وأول خلافته سنة خمس وعشرين وثلاثمائة ، ومدّة خلافته إثنتا عشرة سنة وسبعة أشهر.

ثمّ ابنه إسماعيل الملقّب بالمقتدر بالله مدّة خلافته سبع سنين.

ثمّ سعد الملقّب بالمعزّ لدين الله ، وكان شجاعاً حازماً عاقلاً حادّفاً في السياسة ، قال اليافعي (1) الشافعي في تاريخه : إنّّه كان مُظهِراً للتشيع معظماً لحرمة الإسلام ، حليماً كريماً ، وقوراً حازماً سرياً ، يرجع إلى ح.

ص: 375

1- في الأصل : النافعي. وما أثبتناه هو الصحيح.

إنصاف ، ويجري(1) الأمور على أحسن أحوالها(2).

بويح سلخ شهر شوال سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة ، وفي سنة سبع وأربعين وثلاثمائة أرسل جوهر عبده مع جيش عظيم إلى أقصى بلاد المغرب فمضى إلى ساحل البحر والجزائر الخالدات(3) ، واصطاد من سمكه وأرسله إلى المعزّ لدين الله(4).

وفي سنة سبع وخمسين وثلاثمائة أرسله مع جيوش عظيمة وجموع كثيرة إلى مصر فافتتحها وبها مرابع النصب ، وأظهر شعائر التشيع.

قال جلال الدين السيوطي في تاريخه : «وفي هذه السنة جاء العبيديون وأخذوا مصر وقامت دولة الرفض في الأقاليم : المغرب والمشرق ومصر والعراق ، وذلك أن كافور الإخشيدي صاحب مصر لما مات اختلّ النظام وقلّت الأموال على الجند [فكتب(5) جماعة إلى المعزّ يطلبون منه عسكرياً ليسلّموا إليه مصر ، فأرسل مولاه جوهر القائد في مائة ألف فارس ، فملكها ونزل موضع القاهرة اليوم واختطّها ، وبنى دار الإمارة المعزّية(6) وهي المعروفة الآن بالقصرين(7) ، وقطع خطبة بني العباس ، ولبس السواد وألبس الخطباء البياض ، وأمر أن يقال في الخطبة : اللهم صلّ على محمّد ر.

ص: 376

1- في المصدر : مجري.

2- مرآة الجنان 2/288 ، وفيه : أحكامها. بدل : أحوالها.

3- في الأصل : والجزائر والخلدات ، وما أثبتناه هو الصحيح. والجزائر الخالدات : هي جزائر السعادة التي يذكرها المنجمون في كتبهم ، كانت عامرة في أقصى المغرب في البحر المحيط ، وكان بها مقام طائفة من الحكماء ، ولذلك بنوا عليها قواعد علم النجوم. معجم البلدان 2/154 - الجزائر.

4- أنظر البداية والنهاية لابن كثير 11/232.

5- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

6- في المصدر : دار الإمارة للمعزّ.

7- في الأصل : «وهي الأمعصرين» هكذا. وما في المتن أثبتناه من المصدر.

المصطفى وعلى علي المرتضى ، وعلى فاطمة البتول ، وعلى الحسن والحسين سبطي الرسول ، وعلى الأئمة آباء (1) أمير المؤمنين المعز بالله ، وذلك كله في شعبان سنة ثمان وخمسين.

ثم في ربيع الآخر سنة تسع وخمسين أذنوا في مصر : بحي (2) على خير العمل ، وشرعوا في بناء الجامع (3) ، ففرغ في رمضان سنة إحدى وستين (4). انتهى. ونحوه ذكر الباهي في تاريخه (5).

وقال الأسنوي في مفتتح كتاب المهمات : «وقد كان هذا الإقليم عقيب الشافعي مجمع العلماء الشافعية ، ومحط رحالهم ، فلما استولى العبيديون - المعروفون بالفاطميين - عليه انتدبوا إلى العلماء فقتلوا البعض ونفوا البعض وعرضوهم بعلماء الرضا ، واستمر الحال على ذلك قريباً من ثلاثمائة سنة (6). انتهى.

وقال السيوطي أيضاً في تاريخه : «قتلهم عبيدالله (7) وبنوه من العلماء الكبار (8) أربعة آلاف ليردهم عن الترضي (9) عن الصحابة فاختروا الموت (10).

ثم إن جوهر القائد افتتح الاسكندرية ودمياط ومكة والمدينة ف.

ص: 377

- 1- في الأصل : أبناء ، وما أثبتناه في المتن من المصدر.
- 2- في الأصل : بمصر : حي. وما في المتن أثبتناه من المصدر.
- 3- في المصدر : الجامع الأزهر.
- 4- تاريخ الخلفاء للسيوطي : 321 - 322.
- 5- الكتاب غير متوفر.
- 6- كتاب المهمات للإسنوي : غير موجود.
- 7- في الأصل : عبدالله ، وما في المتن أثبتناه من المصدر.
- 8- في المصدر : من العلماء والعباد.
- 9- في الأصل : الرضا. وصححت : الرضى. وما في المتن أثبتناه من المصدر.
- 10- تاريخ الخلفاء : 5. مقدمة المصنف.

وفلسطين ودمشق وجميع بلاد الشام ، وانتقل المعبر من المغرب إلى مصر مع حريمه ، وانتقاله سنة إحدى وستين وثلاثمائة ومدة خلافته خمس وعشرون سنة وثلاثة أشهر.

ثم ملك بعده ولده نزار الملقب بالعزیز بالله ، بويح يوم موت أبيه وذكر صاحب تاريخ مصر والقاهرة : إنه كان كريماً شجاعاً ، صاحب سياسة ، محسناً إلى الرعية ، أديباً فاضلاً حسن الخلق والخلق (1).

وذكر أبو منصور الثعالبي العلوي في يتيمة الدهر إنه كان مناشئاً صحيح العبارة ، وحكي أنه مات ولد له يوم العيد ، فقال ذلك حيلة هذه الأبيات :

«نحن بنو المصطفى ذوو محن

يجرعه في الحياة كاظمنا» (2)

عجبية في الأنام محنتنا

أولنا مبتلى وآخرنا

يفرح هذا الوري بعيدهم

طرّاً وأعيادنا ماتمنا» (3)

فملك بعده ولده منصور الملقب بالحاكم بأمر الله ، مولده بالقاهرة سنة خمس وسبعين وثلاثمائة ، وبويح يوم موت أبيه ، فخطب له بالخلافة في المدائن والأنبار زيادة على ممالك أبيه ، مدة ملكه إحدى وعشرون سنة وأشهر.

وملك بعده ابنه الملقب بالقاهر لأعداء دين الله (4) ، مولده بمصر يوم ف.

ص: 378

1- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة للأتابكي 113 / 3 ، ذكر ولاية العزيز نزار على مصر. باختلاف.

2- في الأصل : الحبو ضمناً ، وما أثبتناه من المصادر.

3- يتيمة الدهر 1 / 359 - 360. باختلاف في متن الوصف. وأورده ابن خلكان في وفيات الأعيان 5 / 372 ، الذهبي في سير أعلام النبلاء

15 / 167 / 69 ، وفيهما : وخاتمنا. بدل من وآخرنا.

4- لم نثر على هذا اللقب في المصادر ، بل الموجود هو : الظاهر لإعزاز دين الله ، والظاهر مافي المتن هو تصحيف.

الإثنين عاشر شهر رمضان سنة خمس (1) وتسعين وثلاثمائة، وبويع بعد موت أبيه بأربعين يوماً في عيد الأضحى (2).

ومات منتصف شهر شعبان سنة سبع وعشرين وأربعمائة (3).

ثم ملك بعده المستعلي بالله أحمد، بويع يوم الغدير سنة سبع وثمانين وأربعمائة (4).

ومات يوم الثلاثاء سابع عشر شهر صفر سنة خمس وتسعين وأربعمائة (5).

ثم ملك بعده المستنصر بالله، ثم المنصور الأمر بأمر الله، ثم الحافظ لأمر الله عبدالمجيد، ثم الفائز بنصر الله عيسى، ثم العاضد لدين الله، وبه انتهت هذه الطبقة.

وأما اللوتية من الإسماعيلية فملاحدة، ولا فائدة في التعرض لهم. ر.

ص: 379

1- (خمس) أثبتناه من النجوم الزاهرة. وكانت في النسخة الفريدة بياض.

2- أنظر النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة للأتابكي 247/4، سنة 411، سير أعلام النبلاء للذهبي 71/184/15، سمط النجوم العوالي للعاصمي 3/561.

3- النجوم الزاهرة 4/282.

4- النجوم الزاهرة 5/142.

5- النجوم الزاهرة 5/153. وفيه: التاسع من صفر.

وهم القائلون بإمامة عبدالله بن جعفر الصادق عليه السلام وإتّما لقبوا بذلك ؛ لأنّ عبد الله كان أفطح الرجلين أو لأنّ داعيهم إلى إمامته رجل يقال له : عبدالله بن أفطح.

قال الشيخ المفيد أبو عبدالله في إرشاده قال فيه : «إنّ عبدالله كان أكبر أخوته بعد إسماعيل ، ولم تكن منزلته عند أبيه منزلة غيره من ولده في الإِكرام ، وكان متّهماً بالخلاف على أبيه في الاعتقاد ، ويقال : إنّه كان يخالط الحشوية ، ويميل إلى مذهب(1) المرجئة ، وادّعى بعد أبيه الإمامة ، واحتجّ أنّه أكبر إخوته الباقين ، وتبعه جماعة(2) ، ثمّ رجع أكثرهم(3) إلى القول بإمامة أخيه موسى عليه السلام ، لمّا تبيّنوا ضعف دعواه وقوّة أمر أبي الحسن عليه السلام ودلالة حقّه وبراهين إمامته ، وأقام نفر يسير منهم على(4) إمامة عبدالله(5). انتهى.

وذكر شيخنا الشهيد الثاني في شرح الشرائع في كتاب النكاح : «إنّ الفطحية يزيدون عبدالله على الأئمّة الإثني عشر ويقولون بإمامة موسى بعده 1.

ص: 380

1- في المصدر : مذاهب.

2- في المصدر زيادة : من أصحاب أبي عبدالله عليه السلام.

3- في المصدر زيادة : بعد ذلك.

4- في المصدر زيادة : أمرهم ودانوا.

5- الإرشاد 210 / 2 - 211.

ثمّ الرضا عليه السلام وهكذا»(1).

وحينئذ فالأخبار الواردة بحصر الأئمة في إثني عشر تكذب هذا الاعتقاد مع ما اشتهر من جهالة عبدالله بالشيعة واستفاضة النصوص على أبي الحسن عليه السلام.

تتمّة: روى الشيخ أبو عبدالله المفيد قدّس الله روحه في إرشاده في باب دلائل أبي الحسن موسى عليه السلام وآياته ومعجزاته: «عن هشام بن سالم، قال: كنّا بالمدينة بعد وفاة أبي عبدالله عليه السلام أنا ومحمّد بن النعمان صاحب الطاق، والناس مجتمعون(2) على عبدالله بن جعفر أنّه صاحب الأمر بعد أبيه، فدخلنا - والناس عنده - وسألناه عن الزكاة في كم تجب؟

فقال: في مائتي درهم: خمسة دراهم، فقلنا: ففي مائة؟ قال: درهما ونصف، قلنا: ما تقول المرجئة هذا؟ فقال: والله ما أدري ما تقول المرجئة.

قال: فخرجنا ضالّالاً لا ندري أين نتوجّه أنا وأبو جعفر الأحول، فقعدنا في بعض أزقة مكة باكين لا ندري أين نتوجّه وإلى أين(3) نقصد، نقول إلى المرجئة، إلى القدرية، إلى المعتزلة، إلى الزيدية، فنحن كذلك إذ رأيت رجلاً شيخاً لا أعرفه يُوميء بيده، فخفت أن يكون من عيون أبي جعفر المنصور، وذلك أنّه كان له بالمدينة جواسيس على من يجتمع بعد جعفر من الناس، فيؤخذ فيضرب عنقه، فخفت أن يكون منهم، فقلت ن.

ص: 381

1- مسالك الأفهام 60/7، وفيه: لأنّ الفطحية يزيدون في الأئمة عبدالله بن جعفر الصادق، ويجعلون الإمامة بعده لأخيه موسى ثمّ للرضا عليهما السلام.

2- في المصدر: مجتمعون.

3- في المصدر: من.

للأحول: تنح [فإني خائف على نفسي وعليك، وإنما يُريدني ليس يريدك، ففتح (1) عنّي لا تهلك، فتعين على نفسك، فتنحى عنّي بعيداً.

وتبع الشيخ، وذلك أنّي ظننت أنّي لا أقدر على التخلص منه فما زلت أتبعه (2) - وقد عرضتُ على الموت - حتى ورد بي على باب أبي الحسن موسى عليه السلام، [ثمّ خلّاني ومضى، فإذا خادم بالباب، فقال لي: أدخل رحمتك الله.

فدخلت فإذا أبو الحسن موسى عليه السلام (3) فقال لي ابتداءً منه: ((إلّي إلّي)) (4) لا إلى المرجئة، ولا إلى القدرية، ولا إلى المعتزلة، ولا إلى الخوارج، ولا إلى الزيدية) قلت: جعلت فداك مضمي أبوك؟ قال: (نعم) قلت: مضمي موتاً؟ قال: (نعم) قلت: فمن لنا بعده؟ قال: (إن شاء الله أن يهديك هداك) قلت: جعلت فداك إنّ أخاك عبدالله يزعم أنّه الإمام من بعد أبيه، فقال: (عبدالله يريد ألاّ يُعبد الله) قلت: جعلت فداك، فمن لنا من بعده؟ فقال: (إن شاء الله أن يهديك هداك) قلت: جعلت فداك فأنت هو؟ قال: (لا أقول ذلك).

قال: فقلت في نفسي: لم أصب طريق المسألة، ثمّ قلت له: جعلت فداك، أعليك إمام؟ قال: (لا) فدخلني شيء لا يعلمه إلاّ الله إعظماً له وهيبه، ثمّ قلت له: جعلت فداك، أسألك عمّا كنت أسأل عنه أباك، قال: (سل تُخبر ولا تدع، فإن أذعت فهو الذبح - وأشار إلى حلقه - ر.

ص: 382

1- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

2- في الأصل: فيما اتبعه، وما في المتن أثبتناه من المصدر.

3- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

4- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

قال : فسألته وإذا هو بحر لا ينزف ، قلت : جعلت فداك ، شيعة أبيك ضلال ، فألقي إليهم الأمر وأدعوهم إليك؟ فقد أخذت عليّ الكتمان ، قال : (من أنست منهم رشداً فألق إليه وخذ عليه الكتمان ، فإن أذاع فهو الذبح - وأشار بيده إلى حلقه -).

قال : فخرجت من عنده ، فلقيت أبا جعفر الأحول ، فقال لي : ما وراءك؟ قلت : الهدى ، وحدثته بالقصة ، قال : ثم لقينا زرارة وأبا بصير فدخلا عليه وسمعا كلامه وسألاه وقطعا عليه ، ثم لقينا الناس أفواجا ، فكل من دخل عليه قطع عليه ، إلا طائفة عمّار الساباطي .

وبقي عبدالله لا يدخل عليه من الناس إلا قليل»(1). د.

ص: 383

1- الإرشاد للمفيد 2/ 221 - 223. وأورده الكليني في الكافي 1/ 351 / 7 ، الطوسي في اختيار معرفة الرجال : 282 / 502 ، الطبرسي في إعلام الوري 2/ 17 ، والمستجد : 307 (ضمن مجموعة نفيسة) ، الإربلي في كشف الغمّة 3/ 274 ، ونقله المجلسي في بحار الأنوار 35 / 343 / 47 ، عن الإرشاد.

وهم الواقفون على أبي الحسن موسى عليه السلام وهم أصحاب زياد القندي وعثمان بن عيسى وعليّ بن أبي حمزة البطائني ، وأنكروا إمامة أبي الحسن الرضا عليه السلام ، وزعموا أنّ أبا الحسن الكاظم حيّ لم يمّت بعد ، وأنّه القائم المنتظر .

وروى الصدوق أبو جعفر محمّد بن عليّ بن بابويه القميّ في كتابه علل الشرائع والأحكام في باب العدة التي من أجلها قيل بالوقف على موسى بن جعفر عليه السلام :

«حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه ، قال : حدّثنا محمّد بن يحيى العطار ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن محمّد بن جمهور ، عن أحمد بن الفضل ، عن يونس بن عبد الرحمن ، قال : مات أبو الحسن عليه السلام وليس من قوّامه أحد إلاّ وعنده المال الكثير ، وكان [ذلك] (1) سببوقفهم وجحودهم لموته ، وكان عند زياد القندي سبعون ألف دينار ، وعند عليّ بن أبي حمزة ثلاثون ألف دينار .

قال : فلمّا رأيت ذلك وتبيّن لي الحقّ وعرفت [من] (2) أمر أبي الحسن الرضا عليه السلام ما علمت ، تكلمت ودعوت الناس إليه ، قال : فبعثنا إليّ ر .

ص: 384

1- ما بين المعقوفين أثبتناه من المصدر .

2- ما بين المعقوفين أثبتناه من المصدر .

وقال لي (1) : ما يدعوك إلى هذا؟ إن كنت تريد المال نحن نغنيك وضمنا لي (2) عشرة آلاف دينار وقال لي : كفّ ، فأبيت وقلت لهم : إنا روينا عن الصادقين : إنهم قالوا : (إذا ظهرت البدع فعلى العالم أن يظهر علمه ، فإن لم يفعل سلب [منه] (3) نور الإيمان) وما كنت أدع الجهاد في أمر [الله] (4) على كل حال ، فخاصماني (5) وأضمر لي العداوة (6).

وروى أبو عمرو الكشي نحوه (7).

وروي أيضاً أن زياد بن مروان القندي إنّه سمع النصّ من أبي الحسن الكاظم عليه السلام على أبي الحسن الرضا عليه السلام وأظهره ثم خالفه ، فلمّا قيل له : أيّ شيء تقول بهذا الأمر وتحتجّ عليه بالكلام مراراً؟ قال : ويحك فتبطل هذه الأحاديث التي رويناها؟! (8).

وروى الصدوق في العلل : بالإسناد المتقدّم «عن محمّد بن أحمد بن حمّاد ، قال : كان أحد القوّام عثمان بن عيسى وكان يكون بمصر ، وكان عنده مال كثير وستّ جواري ، قال : فبعث إليه أبو الحسن الرضا عليه السلام فيهنّ وفي المال . 2.

ص: 385

1- في الأصل : فبعث إليّ وقال لي . وما في المتن أثبتناه من المصدر.

2- في الأصل : له ، وما في المتن أثبتناه من المصدر.

3- ما بين المعقوفتين أثبتنا من المصدر.

4- ما بين المعقوفتين أثبتناه من المصدر.

5- في المصدر : فخاصماني.

6- علل الشرائع : 1 / 235 ، باب 171 ، وذكره أيضاً في عيون أخبار الرضا عليه السلام 1 / 103 / 2 ، وأورده الطوسي في الغيبة : 64 / 66.

7- اختيار معرفة الرجال للطوسي : 946 / 493.

8- أنظر اختيار معرفة الرجال للطوسي : 887 / 466 ، وعنه في بحار الأنوار للمجلسي 32 / 48 / 272.

قال : فكتب إليه : إنَّ أباك موسى لم يمت ، قال : فكتب إليه : (إنَّ أبي قد مات وقد قسّمتنا ميراثه ، وقد صحّت الأخبار بموته) واحتجّ عليه فيه.

قال : فكتب إليه : إن لم يكن أبوك مات فليس لك من ذلك شيء ، وإن كان قد مات على ما تحكي فلم يأمرني بدفع شيء إليك ، وقد أعتقت الجوّاري وتزوّجتهم»(1).

وكذا رواه أبو عمرو الكشي رحمه الله في كتاب الرجال : بإسناده عن أحمد ابن محمّد(2).

وروى الكشي(3) أيضاً «عن نصر بن صالح : إنَّ عثمان بن عيسى كان واقفياً ، وكان وكيل أبي الحسن موسى عليه السلام ، وفي يده مال فسخط عليه الرضا عليه السلام ، ثمّ تاب عثمان وبعث بالمال إليه»(4). انتهى. وذكر نحوه النجاشي(5).

ولم يثبت رجوعه وتوبته ، بل المفهوم من الخبر الأوّل خلافه ، وطمعه في المال مشهور ، وعناده للحجّة من آل محمّد : ممّا لا يُجحد.

وأما عليّ بن أبي حمزة فقال عليّ بن الحسن بن فضال : «إنّه كذاب ملعون متّهم ، قد رويت عنه أحاديث كثيرة وكتبت عنه تفسير القرآن كلّّه من 7.

ص: 386

-
- 1- علل الشرائع : 2/ 236 ، باب 171 ، وذكره أيضاً في عيون أخبار الرضا عليه السلام 3 / 104 / 1 ، وأورده ابن بابويه في الإمامة والتبصرة : 75 / المقطع الثاني من حديث 66 ، ونقله المجلسي عن العلل والعيون في بحار الأنوار 5 / 253 / 48.
 - 2- اختيار معرفة الرجال للطوسي (رجال الكشي) : 598 / 1120.
 - 3- في الأصل : الكليني ، وهو تصحيف ، وما أثبتناه هو الأنسب والأصحّ ، حيث لم نعرّض عليه في الكافي.
 - 4- رجال الكشي : 597 / 1117 . وأورده العلامة الحلّي في الخلاصة : 382 / 1535.
 - 5- رجال النجاشي : 300 / 817.

أوله إلى آخره، إلا أنني لا أستحل أن أروي عنه حديثاً واحداً»(1).

وقال ابن الغضائري: «علي بن أبي حمزة لعنه الله أصل الوقف، وأشد الخلق عداوة للمولى بعد أبي إبراهيم عليه السلام»(2).

وروى أبو عمرو الكشي في كتاب الرجال: «عن أحمد بن محمد قال: وقف علي أبو الحسن عليه السلام(3) فقال [لي وهو] (4) رافع صوته: (يا أحمد) قلت: لبيك، قال: (إنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله) جهد الناس في إطفاء نور الله، فأبى الله إلا أن يتم نوره بأمر المؤمنين عليه السلام، فلما توفي أبو الحسن عليه السلام مجهد علي بن أبي حمزة وأصحابه في إطفاء نور الله، فأبى الله إلا أن يتم نوره»(5).

فائدة:

قال شيخنا الصدوق أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي في كتاب علل الشرائع والأحكام، بعد نقل الخبر المتضمن لعلّة وقف الواقفية وهو الطمع في مال أبي الحسن عليه السلام ما نصّه:

«قال محمد بن علي بن الحسين مصنف هذا الكتاب: لم يكن موسى ابن جعفر عليه السلام ممن يجمع المال، ولكنّه [قد] (6) حصل في وقت الرشيد وكثرت أعداؤه ولم يقدر على تفريق ما كان يجتمع إلا على القليل ممن يثق ر.

ص: 387

1- رجال الكشي: 1042 / 552.

2- الرجال لابن الغضائري: 107 / 83، وعنه العلامة الحلّي في الخلاصة: 363 / ذيل رقم 1426. وفيه: للولي بدل: للمولى.

3- في المصدر زيادة: في بني زريق. وفي العياشي: أبو الحسن الثاني عليه السلام.

4- ما بين المعقوفين أثبتناه من المصدر.

5- رجال الكشي: 837 / 445. وأورده العياشي في تفسيره 75 / 372 / 1، وعنه في بحار الأنوار 3 / 159 / 48 و 14 / 223 / 66.

6- ما بين المعقوفين أثبتناه من بحار الأنوار.

بهم في كتمان السرّ، فاجتمعت هذه الأموال لأجل ذلك، وأراد أن لا يتحقّق على نفسه شيء من قول من يسعى به إلى الرشيد ويقول: إنّه يحمل إليه الأموال، ويعتقد له الإمامة، ويحمل على الخروج عليه، ولولا ذلك لفرّق ما اجتمع [من هذه] (1) الأموال على أنّها لم تكن أموال الفقراء وإنّما كانت أموال اتصله بها مواليه لتكون له إكراماً منهم، وبرّاً منهم به» (2). انتهى. وهو جيد. 6.

ص: 388

1- ما بين المعقوفين أثبتناه من المصدر.

2- علل الشرائع: 236 وأورده أيضاً في عيون أخبار الرضا عليه السلام 1/ 104 / ذيل حديث 3، ونقله المجلسي في بحار الأنوار 48 / 253 / ذيل حديث 6.

قال أفضل المحققين الطوسي عطر الله مرقدته في قواعد العقائد : «وأما الغلاة فبعضهم قالوا : إنّه (1) يظهر في بعض الأوقات في صورة إنسان ، يسمّونه : نبيّاً أو إماماً ، ويدعو الناس إلى الدين القويم والصراط المستقيم ، ولولا ذلك لضلّ الخلق ، وبعضهم قالوا بالحلول والاتّحاد (2) ، كما يقول به بعض المتصوّفة ، ومنهم (3) الإسحاقية ، وهم القائلون بالهية عليّ عليه السلام ، والسبأية وهم أصحاب عبد الله بن سبأ ، ومنهم النصيرية ومنهم الإسحاقية ، ومنهم فرق أخرى ، وليس في تفصيل مذاهبهم زيادة فائدة» (4). انتهى كلامه.

ونحوه ذكر العلامة جمال المحققين في شرحه (5).

وإنّما ذكرنا الغلاة والإسماعيلية من فرق الشيعة تبعاً لأصحاب المقالات والمذاهب ، وإلا فقد بيّنا أنّ أكثر الإسماعيلية وجميع الغلاة كفّار خارجون عن الإسلام والملة ، فضلاً عن التشيع .).

ص: 389

1- الضمير راجع إلى الباري عزّ وجلّ. كما هو في المصدر.

2- في المصدر : بالحلول أو الاتّحاد.

3- في الأصل : وهم ، وما في المتن أثبتناه من المصدر.

4- قواعد العقائد : 458 (ضمن تلخيص المحصّل).

5- كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد للعلامة الحلّي : 79 (ضمن مجموعة الرسائل).

فرغ من تسويد هذه الرسالة وتحرير هذه المقالة جامعها الفقير إلى الله تعالى أبو الحسن سليمان بن عبدالله البحراني حامداً مصلياً مسلماً
ضمرة اليوم الرابع والعشرين من شهر الله المعظم شهر رمضان للسنة الرابعة والمائة والألف من الهجرة النبوية.

ص: 390

1 - القرآن الكريم.

2 - إحقاق الحقّ: للقاضي السيّد نور الله الحسيني المرعشي التستري (ت 1019 هـ)، مكتبة السيّد المرعشي النجفي، قم المقدّسة.

3 - الإختصاص: لأبي عبدالله الشيخ المفيد محمّد بن محمّد بن النعمان العكبري البغدادي (ت 413 هـ)، مؤسّسة الأعلمي، بيروت 1402 هـ.

4 - اختيار معرفة الرجال: لشيخ الطائفة - أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسي - (ت 460 هـ)، جامعة مشهد كلىة الإلهيات 1348 ش.

5 - الأربعون حديثاً في إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام: للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي (ت 1121 هـ)، تحقيق ونشر سيّد مهدي الرجائي، قم المقدّسة 1417 هـ.

6 - الأربعين في إمامة الأئمّة الطاهرين: لمحمّد طاهر بن محمّد حسين الشيرازي (ت 1098 هـ)، تحقيق ونشر سيّد مهدي الرجائي، قم المقدّسة 1418 هـ.

7 - إرشاد الأذهان إلى أحكام الإيمان: للعلامة الحلّي الحسن بن يوسف بن المطهر الأُسدي (ت 726 هـ)، تحقيق فارس الحسون، مؤسّسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1410 هـ.

8 - الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد: لأبي عبدالله الشيخ المفيد محمّد ابن محمّد بن النعمان العكبري البغدادي (ت 413 هـ)، تحقيق ونشر مؤسّسة آل البيت عليهم السلام، قم المقدّسة 1413 هـ.

- 9 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : ليوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البرّ ، (ت 463 هـ) ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار الجيل ، بيروت 1412 هـ .
- 10 - أسد الغابة في معرفة الصحابة : لابن الأثير علي بن محمد الجزري (ت 630 هـ) ، دار الفكر ، بيروت ، 1409 هـ .
- 11 - الأصفى في تفسير القرآن : للمولى محمد محسن الفيض الكاشاني (ت 1091 هـ) ، تحقيق محمد درايتي ومحمد نعمتي ، دفتر التبليغات الإسلامي ، قم المقدّسة 1418 هـ .
- 12 - إعلام الوري بأعلام الهدى : لأمين الإسلام الفضل بن الحسن الطبرسي (ق 6 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدّسة 1417 هـ .
- 13 - أعيان الشيعة : للسيد محسن الأمين (ت 1371 هـ) ، دار التعارف ، بيروت 1406 هـ .
- 14 - الأغاني : لأبي الفرج علي بن الحسين الأصفهاني (ت 356 هـ) ، مؤسسة جمال للطباعة والنشر ، بيروت .
- 15 - الأمالي : لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة البعثة ، قم المقدّسة 1414 هـ .
- 16 - أمالي الصدوق : لأبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القميّ (ت 381 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة البعثة ، قم المقدّسة 1417 هـ .
- 17 - الإمامة والتبصرة من الحيرة : لأبي الحسن علي بن الحسين بن بابويه القميّ (ت 329 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام ، قم المقدّسة 1404 هـ .
- 18 - إمتاع الأسماع : لأحمد بن علي المقرئ (ت 845 هـ) ، تحقيق محمد عبد الحميد التميمي ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1420 هـ .
- 19 - أنوار البدرين في تراجم علماء القطيف والإحساء والبحرين : للعلامة الشيخ علي البلادي البحريني (ت 1340 هـ) ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدّسة 1407 هـ .

- 20 - أنوار التنزيل (تفسير البيضاوي): لأبي الخير عبدالله بن عمر البيضاوي (ت 685 هـ)، مكتبة سلمان الفارسي، قم المقدّسة 1405 هـ.
- 21 - الإيضاح: لأبي محمّد الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري (ت 260 هـ)، مؤسّسة الأعلمي، بيروت 1402 هـ.
- 22 - إيضاح الاشتباه: للعلامة الحلّي الحسن بن يوسف بن المطهر الأَسدي (ت 726 هـ)، تحقيق محمّد الحسون، مؤسّسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1411 هـ.
- 23 - بحار الأنوار: للعلامة الشيخ محمّد باقر المجلسي (ت 1110 هـ)، مؤسّسة الوفاء، بيروت 1403 هـ.
- 24 - البداية والنهاية: لأبي الفداء الحافظ ابن كثير (ت 774 هـ)، دار الفكر، بيروت 1402 هـ.
- 25 - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع: لمحمّد بن علي الشوكاني (ت 1250 هـ)، دار المعرفة، بيروت.
- 26 - بناء المقالة الفاطمية: لأبي الفضائل أحمد بن موسى بن طاووس (ت 673 هـ)، تحقيق سيّد علي العدناني، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام، قم المقدّسة 1411 هـ.
- 27 - تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة: للسّيّد شرف الدين علي الحسيني الأسترآبادي (ق 10 هـ)، تحقيق ونشر مؤسّسة الإمام المهدي عليه السلام، قم المقدّسة 1407 هـ.
- 28 - تاريخ بغداد: للحافظ أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت 463 هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت.
- 29 - تاريخ الخلفاء: لجمال الدين عبدالرحمن السيوطي (ت 911 هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1408 هـ.
- 30 - تاريخ الطبري: لأبي جعفر محمّد بن جرير الطبري (ت 310 هـ)، تحقيق محمّد أبو الفضل إبراهيم دار سويدان، بيروت.

- 31 - تاريخ مدينة دمشق : للحافظ أبو القاسم علي بن الحسن الشافعي ، ابن عساكر (ت 571 هـ) ، تحقيق علي شيري ، دار الفكر ، بيروت 1415 هـ .
- 32 - تحرير الأحكام : للعلامة الحلبي الحسن بن يوسف بن المطهر الأسدي (ت 726 هـ) ، تحقيق إبراهيم البهادري ، مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام ، قم المقدسة 1420 هـ .
- 33 - التشرية بالمنن في التعريف بالفتن = الملاحم والفتن .
- 34 - تفسير أبي السعود : لأبي السعود محمد بن محمد العمادي (ت 951 هـ) ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- 35 - تفسير البحر المحيط : لأبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي الغرناطي (ت 754 هـ) ، تحقيق صدقي محمد جميل ، دار الفكر ، بيروت 1420 هـ .
- 36 - تفسير العياشي : لأبي النضر محمد بن مسعود السلمي السمرقندي (ق 3 هـ) ، المكتبة العلمية ، طهران 1380 هـ .
- 37 - تفسير القرآن العظيم : للحافظ أبي الفداء إسماعيل ابن كثير القرشي الدمشقي (ت 774 هـ) ، دار المعرفة ، بيروت 1406 هـ .
- 38 - تفسير القرطبي : لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت 671 هـ) ، دار إحياء التراث العربي 1965 م .
- 39 - تفسير القمي : لأبي الحسن علي بن إبراهيم القمي (ق 3 هـ) ، مكتبة الهدى ، قم المقدسة .
- 40 - التفسير الكبير : للفخر الرازي محمد بن عمر التيمي البكري الشافعي (ت 606 هـ) .
- 41 - تكملة أمل الآمل : للسيد حسن الصدر (ت 1354 هـ) ، تحقيق حسين علي محفوظ ، دار المؤرخ ، بيروت 1429 هـ .

- 42 - تلامذة العلامة المجلسي : للسيد أحمد الحسيني ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1410 هـ .
- 43 - التنقيح الرائع لمختصر الشرائع : لجمال الدين مقداد بن عبدالله السيوري الحلبي (ت 826 هـ) ، تحقيق عبداللطيف الكوه كمرى ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1404 هـ .
- 44 - تهذيب التهذيب : للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت 852 هـ) ، دارالفكر ، بيروت 1404 هـ .
- 45 - تهذيب الكمال : للحافظ أبي الحجاج يوسف المزني (ت 742 هـ) ، تحقيق بشار عواد ، مؤسسة الرسالة ، 1403 هـ - بيروت .
- 46 - الثاقب في المناقب : لابن حجة محمد بن علي الطوسي ، (ق 6 هـ) ، تحقيق نبيل رضا علوان ، مؤسسة الفهاريان ، قم المقدسة 1412 هـ .
- 47 - الثقات : للحافظ محمد بن حبان التميمي البستي (ت 354 هـ) ، دائرة المعارف العثمانية ، الهند 1293 هـ .
- 48 - الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي .
- 49 - جامع الرواة : لمحمد بن علي الأردبيلي (ت ق هـ) ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1403 هـ .
- 50 - الجامع الصغير : لجلال الدين عبدالرحمن السيوطي (ت 911 هـ) ، دار الفكر ، بيروت 1401 هـ .
- 51 - الجامع الكبير للترمذي = سنن الترمذي : للحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت 279 هـ) ، تحقيق بشار عواد ، دار غرب ، بيروت 1998 م .
- 52 - الجمع بين الصحيحين : لمحمد بن فتوح الحميدي (ت 488 هـ) ، تحقيق علي حسين البواب ، دار ابن حزم ، بيروت 1419 هـ .

- 53 - جواهر البحرين في علماء البحرين (ضمن فهرست ابن بابويه): للشيخ سليمان الماحوزي البحراني (ت 1121 هـ)، إعداد سيّد أحمد الحسيني - مكتبة آية الله المرعشي النجفي، قم المقدّسة 1404 هـ.
- 54 - الجواهر السنّية في الأحاديث القدسية: لمحمّد بن الحسن الحرّ العاملي (ت 1104 هـ)، انتشارات طوس، مشهد المقدّسة 1384 هـ.
- 55 - الحدائق الناضرة: للشيخ يوسف بن أحمد البحراني (ت 1186 هـ)، مؤسّسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1363 ش.
- 56 - خاتمة المستدرک: للميرزا حسين النوري الطبرسي (ت 1320 هـ)، تحقيق ونشر مؤسّسة آل البيت عليهم السلام، قم المقدّسة 1415 هـ.
- 57 - الخرائج والجرائح: لقطب الدين سعيد بن عبدالله الراوندي (ت 573 هـ)، تحقيق ونشر مؤسّسة الإمام المهدي عليه السلام، قم المقدّسة 1409 هـ.
- 58 - الخصال: للشيخ الصدوق محمّد بن علي بن الحسين بن بابويه القمّي (ت 381 هـ)، مؤسّسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1403 هـ.
- 59 - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال: للعلامة الحلّي الحسن بن يوسف بن المطهّر الأسدي (ت 726 هـ)، تحقيق جواد قیومي، مؤسّسة نشر الفقاهة، قم المقدّسة 1417 هـ.
- 60 - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني (ت 852 هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- 61 - الدرّ المنثور في التفسير بالمأثور: لجلال الدين عبدالرحمن السيوطي (ت 911 هـ)، تحقيق عبدالله التركي، مركز هجر للبحوث، القاهرة 1424 هـ.
- 62 - الدرّ النظيم في مناقب الأئمة اللهميم: للشيخ جمال الدين يوسف بن حاتم الشامي (ق 7 هـ)، تحقيق ونشر مؤسّسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1420 هـ.

- 63 - ديوان السيد الحميري : إسماعيل بن محمّد الحميري (ت 173 هـ) ، تقديم نواف الجراح ، دار صادر ، بيروت 1999م.
- 64 - ديوان الشافعي : أبو عبدالله محمّد بن إدريس الشافعي ، (ت 204 هـ) ، تحقيق أميل بديع يعقوب ، دار الكتاب العربي ، بيروت 1414 هـ.
- 65 - ذخائر العقبي : في مناقب ذوي القربى : لأبي العباس أحمد بن محمّد الطبري المكي (ت 694 هـ) ، تحقيق أكرم البوشي ، مكتبة الصحابة ، جدّة ، 1415 هـ.
- 66 - الذريعة إلى تصانيف الشيعة : للعلامة الشيخ آقا بزرك الطهراني (ت 1388 هـ) ، دارالأضواء ، بيروت 1403 هـ.
- 67 - الرجال : لابن الغضائري أحمد بن الحسين الواسطي البغدادي (ق 5 هـ) تحقيق سيّد محمّد رضا الجلاّلي - نشر دار الحديث - 1422 هـ - قم المقدّسة.
- 68 - رجال البرقي : لأبي جعفر أحمد بن أبي عبدالله البرقي (ت 280 هـ) ، تصحيح سيّد جلال الدين الأرموي ، جامعة طهران 1342 ش.
- 69 - رجال الطوسي : لأبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، تحقيق محمّد صادق بحر العلوم ، المكتبة الحيدرية ، النجف الأشرف 1381 هـ.
- 70 - رجال العلامة = خلاصة الأقوال.
- 71 - رجال النجاشي : لأبي العباس أحمد بن علي النجاشي الأسدي الكوفي (ت 450 هـ) ، تحقيق سيّد موسى الشبيري ، مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم المقدّسة 1407 هـ.
- 72 - رسالة علماء البحرين (ضمن فهرست ابن بابويه) : للشيخ سليمان بن عبدالله الماحوزي البحراني (ت 1121 هـ) ، إعداد سيّد أحمد الحسيني ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدّسة 1404 هـ.
- 73 - روض الجنان في شرح إرشاد الأذهان : للشهيد الثاني زين الدين بن علي العاملي (ت 965 هـ) ، تحقيق ونشر مكتب الإعلام الإسلامي ، قم المقدّسة 1422 هـ.

- 74 - روضات الجنّات : للعلامة ميرزا محمد باقر الموسوي الخوانساري (ت 1313 هـ) ، مكتبة إسماعيليان ، قم المقدّسة 1391 هـ .
- 75 - روضة الصفاء في سيرة الأنبياء والملوك والخلفاء : لمحمد بن خاوند شاه المعروف بمير خواند (ت 903 هـ) ، ترجمة أحمد بن عبدالقادر الشادلي ، الدار المصرية للكتاب 14087 هـ - ، الجزء الرابع من النسخة الفارسية .
- 76 - روضة الواعظين : للشيخ محمد بن الفتال النيشابوري (ت 508 هـ) ، تحقيق غلام حسين المجيدي ومجتبي الفرّجي منشورات دليل ، قم المقدّسة 1423 هـ .
- 77 - رياض العلماء وحياض الفضلاء : للميرزا عبدالله الأفندي الأصفهاني (ق 12 هـ) ، تحقيق سيّد أحمد الحسيني ، مكتبة المرعشي النجفي ، قم المقدّسة .
- 78 - زبدة البيان في براهين أحكام القرآن : للمولى أحمد بن محمد الأردبيلي (ت 993 هـ) ، تحقيق رضا الأستاذي وعلي أكبر زماني ، انتشارات مؤمنين ، قم المقدّسة 1421 هـ .
- 79 - سمط النجوم العوالي في أبناء الأوائل والتوالي : لعبدالملك بن حسين الشافعي العاصمي المكيّ (ت 1111 هـ) ، تحقيق عادل أحمد وعلي محمد عوض ، دارالكتب العلمية ، بيروت 1419 هـ .
- 80 - سنن أبي داود : لسليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (ت 275 هـ) ، تحقيق عزّت الدعّاس وعادل السيّد ، دار ابن حزم بيروت 1418 هـ .
- 81 - سنن الترمذي = الجامع الكبير .
- 82 - سنن الدارمي : لأبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن التميمي السمرقندي الدارمي (ت 255 هـ) ، تحقيق محمد الخالدي ، دار الكتب العلمية بيروت 1417 هـ .
- 83 - سير أعلام النبلاء : لمحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت 748 هـ) ، تحقيق حسين الأسد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت 1405 هـ .

- 84 - شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام : للمحقق نجم الدين جعفر بن الحسن الحلبي (ت 676 هـ) ، تحقيق عبدالحسين محمد علي دار الأضواء ، بيروت 1403 هـ .
- 85 - شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار : للقاضي أبي حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي (ت 363 هـ) ، تحقيق سيد محمد الحسيني ، مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدسة 1409 هـ .
- 86 - شرح أصول الكافي : للمولي محمد صالح المازندراني (ت 1081 هـ) ، تحقيق علي أكبر الغفاري ، المكتبة الإسلامية ، طهران 1382 هـ .
- 87 - شرح تجريد العقائد : لعلاء الدين علي بن محمد القوشجي (ت 879 هـ) ، منشورات الرضي وبيدار وعزيزي .
- 88 - شرح التلويح على التوضيح : لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت 792 هـ) ، تحقيق زكريا عميرات ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1416 هـ .
- 89 - شرح العقائد النسفية : لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت 792 هـ) ، تحقيق محمد عدنان درويش ، 1411 هـ .
- 90 - شرح المواقف : للسيد علي بن محمد الجرجاني (ت 812 هـ) ، تحقيق محمد بدر الدين النعماني ، انتشارات الشريف الرضي ، قم المقدسة 1412 هـ .
- 91 - شرح نهج البلاغة : لابن أبي الحديد عبد الحميد بن هبة الله المعتزلي (ت 655 هـ) ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1404 هـ .
- 92 - الصحاح : لأبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (ت 393 هـ) ، تحقيق أميل بديع يعقوب ومحمد نبيل طريفي ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1420 هـ .
- 93 - صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان : لعلاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت 739 هـ) ، تحقيق شعيب الأرنؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت 1418 هـ .

- 94 - صحيح البخاري : لأبي عبدالله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت 256 هـ) ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت.
- 95 - صحيح مسلم : لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري (ت 261 هـ) ، تحقيق مسلم بن محمود عثمان ، دار الخير ، بيروت 1423 هـ.
- 96 - الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم : لأبي محمد علي بن يونس العاملي النباطي (ت 877 هـ) ، تحقيق محمد باقر البهبودي ، المكتبة المرتضوية ، قم المقدّسة 1384 هـ.
- 97 - صفات الشيعة : للصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القميّ (ت 381 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام 1410 هـ.
- 98 - الصوارم المحرقة في جواب الصواعق المحرقة : للقاضي الشهيد نور الله التستري (ت 1019 هـ) ، تحقيق جلال الدين الحسيني ، شركة سهامية ، طهران 1367 هـ.
- 99 - الصواعق المحرقة : لابن حجر أحمد بن محمد الهيتمي (ت 973 هـ) ، تحقيق عبدالرحمن التركي وكامل الخراط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت 1417 هـ.
- 100 - طبقات الشافعية الكبرى : لعبد الوهاب بن علي السبكي (ت 771 هـ) ، تحقيق عبدالفتاح الحلوم ومحمود الطنّاحي ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة.
- 101 - طبقات الشعراء : لابن المعتز ، عبدالله بن المعز بن المتوكل بن المعتصم العبّاسي ، (ت 296 هـ) ، تحقيق عبدالستار أحمد فراج ، دار المعارف ، القاهرة.
- 102 - الطبقات الكبرى : لمحمد بن سعد بن منيع الزهري (ت 230 هـ) ، دار صادر ، بيروت 1405 هـ.
- 103 - الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف : لأبي القاسم علي بن موسى بن طاووس (ت 664 هـ) ، تحقيق سيّد علي عاشور ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت 1420 هـ.

- 104 - طرائف المقال في معرفة طبقات الرجال : للسيد علي أصغر بن محمد شفيح البروجردي (ت 1313 هـ) ، تحقيق سيد مهدي الرجائي ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1410 هـ.
- 105 - العبر في خبر من عبر : للحافظ محمد بن أحمد الذهبي (ت 748 هـ) ، تحقيق محمد سعيد بسيوني ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1405 هـ.
- 106 - العدد القوية لدفع المخارف اليومية : لرضي الدين علي بن يوسف بن المطهر الحلبي (ق 8 هـ) ، تحقيق سيد مهدي الرجائي ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي قم المقدسة 1408 هـ.
- 107 - العقائد النسفية = تقدم في شرح العقائد النسفية.
- 108 - عقاب الأعمال (ضمن ثواب الأعمال) : للصدوق محمد بن علي بن الحسين ابن بابويه القمي (ت 381 هـ) ، تصحيح علي أكبر الغفاري ، مكتبة الصدوق ، طهران.
- 109 - العقد النضيد والدرّ الفريد : لمحمد بن الحسن القمي (ق 7 هـ) ، تحقيق علي الناطقي ، دار الحديث ، قم المقدسة 1423 هـ.
- 110 - علل الشرائع : للصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت 381 هـ) ، المكتبة الحيدرية ، النجف الأشرف 1385 هـ.
- 111 - علماء البحرين دروس وعبر : لعبدالعظيم المهدي البحراني ، مؤسسة البلاغ ، بيروت 1414 هـ.
- 112 - العمدة : لابن البطريق يحيى بن الحسن الأسدي الحلبي (ت 600 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدسة 1407 هـ.
- 113 - عوالي اللآلي : لابن أبي جمهور محمد بن علي الأحسائي (ق 10 هـ) ، تحقيق الشيخ مجتبي العراقي ، مطبعة سيد الشهداء ، قم المقدسة 1403 هـ.

- 114 - عيون أخبار الرضا عليه السلام : للصدوق محمّد بن علي بن الحسين بن بابويه القميّ (ت 381 هـ) ، تصحيح شيخ حسين الأعلمي ، مؤسّسة الأعلمي ، بيروت 1404 هـ .
- 115 - الغدير في الكتاب والسنة والأدب : للشيخ عبدالحسين أحمد الأمين النجفي (ت 1390 هـ) ، تحقيق ونشر مركز الغدير ، قم المقدّسة 1424 هـ .
- 116 - الغيبة : لشيخ الطائفة محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، تحقيق عبادالله الطهراني ، وعلي أحمد ناصح ، مؤسّسة المعارف الإسلامية ، قم المقدّسة 1411 هـ .
- 117 - الغيبة : للشيخ محمّد بن إبراهيم النعماني (ق 4 هـ) ، تحقيق علي أكبر الغفّاري ، مكتبة الصدوق ، طهران .
- 118 - فتح الباري بشرح صحيح البخاري : لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني (ت 852 هـ) ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت 1402 هـ .
- 119 - الفتوح : لأبي محمّد أحمد بن أعثم الكوفي (ت 314 هـ) ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1406 هـ .
- 120 - فرائد السمطين : لإبراهيم بن محمّد الجويني الخراساني (ق 8 هـ) ، تحقيق محمّد دباقر المحمودي ، مؤسّسة المحمودي ، بيروت 1398 هـ .
- 121 - فرحة الغري في تعيين قبر أمير المؤمنين علي عليه السلام : للسيد عبدالكريم بن طاووس (ت 693 هـ) ، تحقيق تحسين آل شبيب ، مركز الغدير ، قم المقدّسة 1419 هـ .
- 122 - فردوس الأخبار : لأبي شجاع شيرويه بن شهردار الديلمي (ت 509 هـ) ، تحقيق سعيد بن بيسوني زغلول ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1406 هـ .
- 123 - الفرق بين الفرق : لعبدالقاهر بن طاهر الإسفرائيني البغدادي ، (ت 429 هـ) ، تحقيق محمّد محيي الدين عبدالحميد ، دار المعرفة ، بيروت .

- 124 - فرق الشيعة: لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي (ق 3 هـ)، تصحيح محمّد صادق بحر العلوم، المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف 1355 هـ.
- 125 - فصل المقال في شرح كتاب الأمثال: لأبي عبيدالبكري عبدالله بن عبدالعزيز (ت 487 هـ)، إحسان عباس وعبدالمجيد عابدين، دار الأمانة، بيروت 1391 هـ.
- 126 - الفصول المختارة: لأبي عبدالله المفيد محمّد بن محمّد العكبري البغدادي (ت 413 هـ)، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد، قم المقدّسة 1413 هـ.
- 127 - الفصول المهمّة في أصول الأئمّة: للشيخ محمّد بن الحسن الحرّ العاملي (ت 1104 هـ)، تحقيق محمّد بن محمّد حسين القائني، مؤسسة المعارف الإسلامية، مشهد المقدّسة 1418 هـ.
- 128 - الفصول المهمّة في معرفة أحوال الأئمّة عليهم السلام: لابن الصبّاغ علي بن محمّد المالكي المكي (ت 855 هـ)، دار الأضواء، بيروت 1409 هـ.
- 129 - الفهرست: لأبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ)، تحقيق جواد القيّومي، مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1417 هـ.
- 130 - الفوائد الرضوية في أحوال علماء مذهب الجعفرية: للشيخ عباس القميّ (ت 1359 هـ)، تحقيق ناصر باقري، بوستان كتاب، قم المقدّسة 1385 ش.
- 131 - قاموس الرجال: للشيخ محمّد تقي التستري (ت 1415 هـ)، تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي، قم المقدّسة 1410 هـ.
- 132 - القاموس المحيط: لمحمّد بن يعقوب الفيروزآبادي الشافعي (ت 817 هـ)، دارالكتب العلمية، بيروت 1415 هـ.
- 133 - قرب الإسناد: لأبي العباس عبدالله بن جعفر الحميري (ق 3 هـ)، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام، قم المقدّسة 1413 هـ.
- 134 - قواعد العقائد (ضمن تلخيص المحصّل): لخواجة نصير الدين الطوسي (ت 672 هـ)، دار الأضواء، بيروت 1405 هـ.

- 135 - الكافي : لأبي جعفر محمّد بن يعقوب الكليني (ت 329 هـ) ، تصحيح نجم الدين الآملي ، المكتبة الإسلامية ، طهران 1388 هـ .
- 136 - الكامل في التاريخ : لابن الأثير علي بن محمّد الشيباني (ت 630 هـ) ، دار صادر ، بيروت 1402 هـ .
- 137 - كتاب سليم بن قيس : لسليم بن قيس الهاللي (ت 90 هـ) ، تحقيق علاء الدين الموسوي ، مؤسّسة البعثة ، قم المقدّسة 1407 هـ .
- 138 - الكشّاف عن حقائق غوامض التنزيل : لجار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت 538 هـ) ، تحقيق عادل أحمد وعلي محمّد عوض ، مكتبة العبيكان ، الرياض 1418 هـ .
- 139 - كشف البراهين في شرح رسالة زاد المسافرين : للشيخ محمد بن أبي جمهور الإحسائي (ق 10 هـ) ، تحقيق وجيه بن محمّد المسيح ، مؤسّسة أمّ القرى ، قم المقدّسة 2001 م .
- 140 - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون : لحاجي خليفة مصطفى بن عبدالله الرومي الحنفي (ت 1067 هـ) ، دار الفكر 1402 هـ .
- 141 - كشف الغمّة في معرفة الأئمّة عليهم السلام : لأبي الحسن علي بن عيسى الإربلي (ت 692 هـ) ، تحقيق علي آل كوثر ، المجمع العالمي لأهل البيت عليهم السلام ، قم المقدّسة 1426 هـ .
- 142 - كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد (ضمن مجموعة الرسائل) : للعلامة الحلبي الحسن بن يوسف بن المطهر الأَسدي (ت 726 هـ) ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدّسة 1404 هـ .
- 143 - كفاية الأثر في النصّ على الأئمّة الإثني عشر : لأبي القاسم علي بن محمّد الخَزّاز (ق 4 هـ) ، تحقيق السيّد عبداللطيف الحسيني الكوه كمرى ، انشارات بيدار ، قم المقدّسة 1401 هـ .

- 144 - كمال الدين وتمام النعمة : للشيخ الصدوق محمّد بن علي بن حسين بن بابويه القمّي (ت 381 هـ) ، تصحيح علي أكبر الغفاري ، مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدّسة 1405 هـ .
- 145 - كنز العمّال في سنن الأقوال والأفعال : لعلي المتّقي بن حسام الدين الهندي (ت 975 هـ) ، مؤسسة الرسالة ، بيروت 1405 هـ .
- 146 - كنز الفوائد : لأبي الفتح محمّد بن علي الكراجكي (ت 449 هـ) ، تحقيق شيخ عبدالله نعمة ، دار الأضواء ، بيروت 1405 هـ .
- 147 - الكواكب المنتشرة في القرن الثاني بعد العشرة : للشيخ آقا يزرك الطهراني (ت 1388 هـ) ، تحقيق نجله علي نقي المنزوي ، جامعة طهران ، 1372 ش .
- 148 - لسان الميزان : لابن حجر أحمد بن علي العسقلاني (ت 852 هـ) ، تحقيق محمّد عبدالرحمن المرعشي ، دار إحياء التراث ، بيروت ، 1416 هـ .
- 149 - اللعة الدمشقية (ضمن الروضة البهيّة) : للشهيد الأوّل محمّد بن مكّي العاملي (ت 786 هـ) ، دار العالم الإسلامي ، بيروت .
- 150 - لؤلؤة البحرين : للشيخ يوسف بن أحمد البحراني (ت 1186 هـ) ، نشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدّسة .
- 151 - اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلامية : للفاضل المقداد بن عبدالله السيوري الحلّي (ت 826 هـ) ، تحقيق ونشر مجمع الفكر الإسلامي ، قم المقدّسة 1424 هـ .
- 152 - مائة منقبة : لابن شاذان محمّد بن أحمد القمّي (ق 4 هـ) ، تحقيق شيخ نبيل رضا علوان ، الدار الإسلامية بيروت 1409 هـ .
- 153 - مجالس المؤمنين : للقاضي نور الله الشوشتری (ت 1019 هـ) ، المكتبة الإسلامية ، طهران 1354 ش .
- 154 - المجدي في أنساب الطالبين : لأبي الحسن علي بن محمّد العلوي (ق 5 هـ) ، تحقيق أحمد المهدي ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدّسة 1409 هـ .

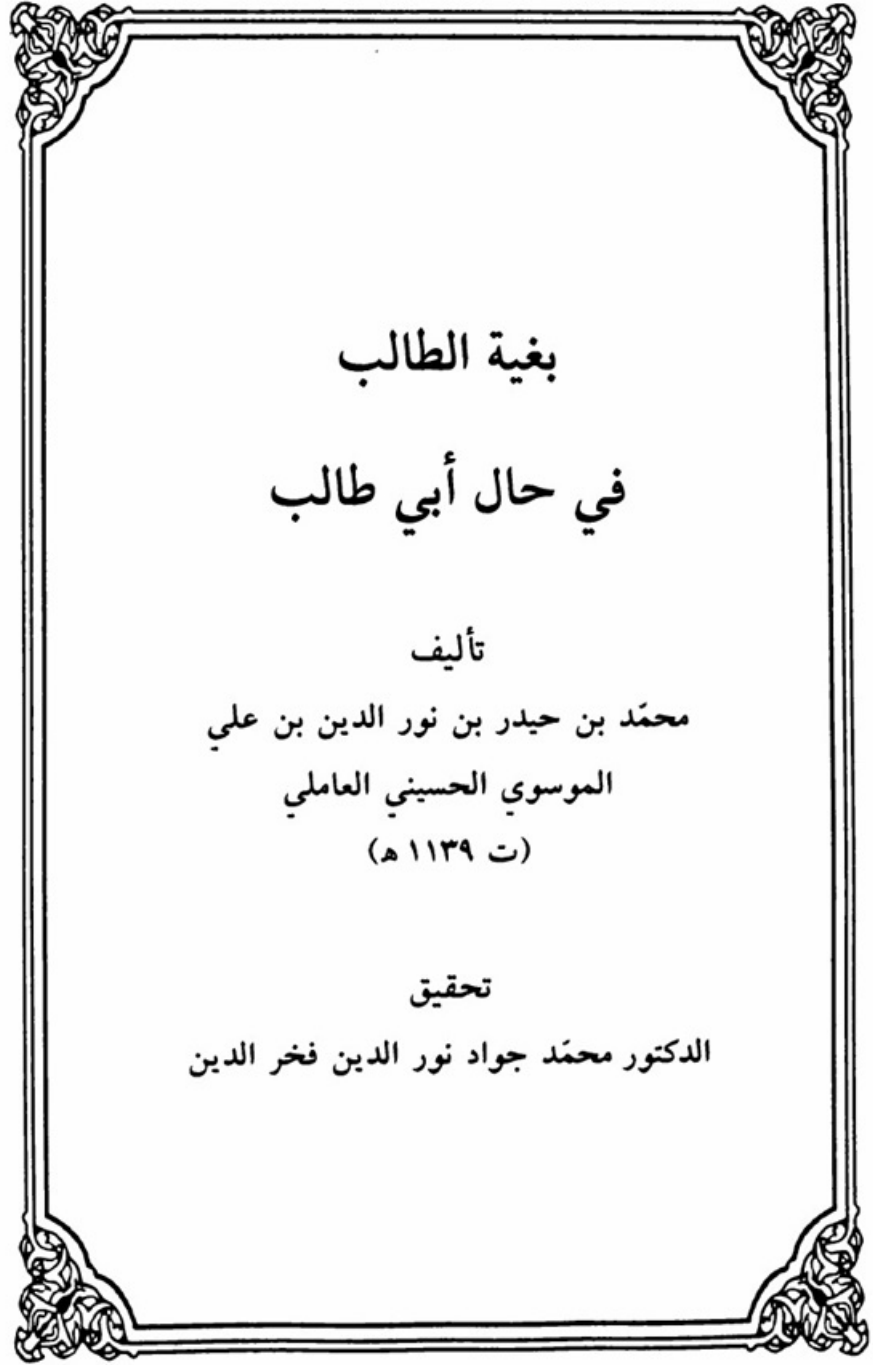
- 155 - مجمع الأمثال : لأبي الفضل أحمد بن محمد الميداني النيسابوري (ت 518 هـ) ، تحقيق محمد محيي الدين عبدالحميد ، دار الفكر ، بيروت 1393 هـ .
- 156 - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد : للحافظ علي بن أبي بكر الهيثمي (ت 807 هـ) ، دارالكتاب العربي ، بيروت 1402 هـ .
- 157 - محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين : لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (ت 606 هـ) ، تحقيق طه عبدالرؤوف صمد ، دار الكتاب العربي 1404 هـ بيروت .
- 158 - مدينة المعاجز الأئمة الإثني عشر ودلائل الحجج على البشر : للسيد هاشم البحراني (ت 1107 هـ) ، تحقيق عزة الله المولائي ، مؤسسة المعارف الإسلامية ، قم المقدسة 1413 هـ .
- 159 - مرآة الجنان وعبرة اليقظان : لأبي محمد عبدالله بن أسعد اليافعي المكي (ت 768 هـ) ، تحقيق خليل المنصور ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1417 هـ .
- 160 - المراسم في الفقه الإمامي : لسلاّر حمزة بن عبدالعزيز الديلمي (ت 463 هـ) ، تحقيق محمود البستاني ، منشورات الحرمين ، قم المقدسة 1404 هـ .
- 161 - مسالك الأفهام إلى تنقيح شرائع الإسلام : للشهيد الثاني زين الدين بن علي العاملي (ت 965 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة المعارف الإسلامية ، قم المقدسة 1413 هـ .
- 162 - المستجاد من كتاب الإرشاد (ضمن مجموعة نفيسة) : للشيخ الحسن بن المطهر الحلبي (ت 736 هـ) ، دار القاريء ، بيروت 1422 هـ .
- 163 - المستدرك على الصحيحين : لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت 405 هـ) ، تحقيق راجي الرحمان أبي عبدالله ، وعبد السلام بن محمد علوش ، دارالمعرفة ، بيروت 1418 هـ .
- 164 - مستدرك الوسائل : للحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي (ت 1320 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدسة 1407 هـ .
- 165 - مستطرفات السرائر : لابن إدريس محمد بن منصور الحلبي (ت 598 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدسة 1411 هـ .

- 166 - مسند ابن الجعد : للحافظ علي بن الجعد الجوهري (ت 230 هـ) ، تحقيق عامر أحمد حيدر ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1417 هـ .
- 167 - مسند أبي عوانة : ليعقوب بن إسحاق الإسفرائيني (ت 316 هـ) ، تحقيق أيمن بن عارف الدمشقي ، دار المعرفة ، بيروت 1419 هـ .
- 168 - مسند أبي يعلى : للحافظ أحمد بن علي بن المثنى التميمي (ت 307 هـ) ، تحقيق حسين سليم أسد ، دار المأمون للتراث ، بيروت 1404 هـ .
- 169 - مسند أحمد بن حنبل : لأبي عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت 241 هـ) ، دار إحياء التراث العربي بيروت 1414 هـ .
- 170 - مسند البزار (البحر الزخار) : للحافظ أحمد بن عمرو العتكي البزار (ت 292 هـ) ، محفوظ الرحمن زين الله ، مؤسسة علوم القرآن ، بيروت 1409 هـ .
- 171 - مسند الشاميين : للحافظ سليمان بن أحمد اللخمي الطبراني (ت 360 هـ) ، تحقيق حمدي عبدالمجيد ، مؤسسة الرسالة ، بيروت 1417 هـ .
- 172 - مشرق الشمسيين : للشيخ البهائي محمد بن الحسين بن عبدالصمد الحارثي العاملي (ت 1030 هـ) ، مكتبة بصيرتي ، قم المقدسة .
- 173 - مشيخة الفقيه (ضمن من لا يحضره الفقيه ج4) : للشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت 381 هـ) ، تحقيق علي أكبر الغفاري ، جماعة المدرسين ، قم المقدسة 1392 هـ .
- 174 - المصنّف : لعبدالرزاق بن همام الصنعاني (ت 211 هـ) ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، المجلس العلمي ، بيروت 1390 هـ .
- 175 - معاني الأخبار : للشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت 381 هـ) ، تصحيح علي أكبر الغفاري ، دار المعرفة ، بيروت 1399 هـ .
- 176 - معجم البلدان : لياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي (ت 626 هـ) ، تحقيق فريد عبدالعزيز الجندي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- 177 - معجم رجال الحديث : للسيد أبو القاسم الخوئي قدس سره (ت 1413 هـ) ، الطبعة الخامسة 1413 هـ .

- 178 - معجم الشعراء : لأبي عبدالله محمد بن عمران المرزباني (ت 384 هـ) ، تحقيق عبدالستار أحمد فراج.
- 179 - المعجم الكبير : للحافظ سليمان بن أحمد الطبراني (ت 360 هـ) ، تحقيق حمدي عبدالمجيد ، مكتبة ابن تيمية ، القاهرة 1397 هـ .
- 180 - معجم المؤلفين : لعمر رضا كحالة (ت 1408 هـ) ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت.
- 181 - مقالات الإسلاميين : لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت 324 هـ) ، تحقيق هلموت ريتز ، دار فرانز شتاينر فيسبادن 1400 هـ .
- 182 - مقتضب الأثر في النصّ على الأئمة الإثني عشر : للشيخ أحمد بن عبيدالله ابن عيَّاش الجوهري (ت 401 هـ) ، مكتبة الطباطبائي ، قم المقدّسة.
- 183 - مقتل الإمام الحسين عليه السلام : لأبي المؤيد الموفق بن أحمد المكيّ أخطب خوارزم (ت 568 هـ) ، تحقيق محمد السماوي ، مكتبة المفيد ، قم المقدّسة.
- 184 - المقنعة : للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي (ت 413 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدّسة 1410 هـ .
- 185 - الملاحم والفتن (التشريف بالمنن) : لرضي الدين علي بن موسى بن طاووس (ت 664 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة صاحب الأمر عليه السلام ، إصفهان 1416 هـ .
- 186 - الملل والنحل : لأبي الفتح محمد بن عبدالكريم الشهرستاني (ت 548 هـ) ، تحقيق محمد سيد كيلاني ، دار المعرفة ، بيروت.
- 187 - مناقب آل أبي طالب : لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب السردى المازندراني ، تحقيق يوسف البقاعي ، دار الأضواء ، بيروت 1412 هـ .
- 188 - مناقب الإمام أمير المؤمنين عليه السلام : للحافظ محمد بن سليمان الكوفي (ق 3 هـ) ، تحقيق شيخ محمد باقر المحمودي ، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية ، قم المقدّسة 1412 هـ .

- 189 - مناقب أهل البيت عليهم السلام : للمولى حيدر علي بن محمد الشرواني (ق 12 هـ) ، تحقيق محمد الحسون ، مطبعة المنشورات الإسلامية ، قم المقدسة 1414 هـ .
- 190 - مناهج اليقين في أصول الدين : للعلامة الحلّي الحسن بن يوسف بن المطهر الأسيدي (ت 726 هـ) ، نشر وتحقيق محمد رضا الأنصاري ، قم المقدسة 1416 هـ .
- 191 - المنتظم في تاريخ الأمم والملوك : لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (ت 597 هـ) ، تحقيق محمد عبدالقادر عطا ، ومصطفى عبدالقادر عطا ، دارالكتب العلمية ، بيروت 1412 هـ .
- 192 - منتهى المقال في أحوال الرجال : لأبي علي الحائري محمد بن إسماعيل المازندراني (ت 1216 هـ) ، نشر وتحقيق مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدسة 1416 هـ .
- 193 - من لا يحضره الفقيه : للشيخ الصدوق ، محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت 381 هـ) ، تحقيق علي أكبر الغفاري ، جماعة المدرّسين ، قم المقدسة .
- 194 - مهج الدعوات ومنهج الدعوات : لرضي الدين علي بن موسى بن طاووس ، (ت 664 هـ) ، مؤسسة الأعلمي بيروت 1414 هـ .
- 195 - المهذب : لابن البرّاج عبدالعزيز الطرابلسي (ت 481 هـ) ، نشر وتحقيق مؤسسة النشر الإسلامي ، قم المقدسة 1406 هـ .
- 196 - المواقف : للقاضي عبدالرحمن بن أحمد الإيجي (ت 756 هـ) ، تحقيق عبدالرحمن عميرة ، دار الجيل ، بيروت 1417 هـ .
- 197 - النافع يوم الحشر : للفاضل المقداد بن عبدالله السيوري (ت 826 هـ) ، تحقيق مهدي محقق ، جامعة طهران 1365 ش .
- 198 - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة : لأبي المحاسن يوسف بن تغري الأتابكي (ت 874 هـ) ، تحقيق إبراهيم علي طرخان ، الهيئة المصرية العامة القاهرة 1391 هـ .
- 199 - نقد الرجال : للسيد مصطفى بن الحسين الحسيني التفرشي (ق 11 هـ) ، نشر وتحقيق مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدسة 1418 هـ .

- 200 - النهاية في غريب الحديث : لابن الأثير أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري (ت 606 هـ) ، تحقيق صلاح بن محمد دار الكتب العلمية ، بيروت 1423 هـ .
- 201 - النهاية في مجرد الفقه والفتاوى : لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت 460 هـ) ، دار الكتاب العربي ، بيروت 1390 هـ .
- 202 - نهج الحق وكشف الصدق : للعلامة الحلبي الحسن بن يوسف بن المطهر الأسدي (ت 726 هـ) ، تحقيق عين الله الأرموي ، دار الهجرة ، قم المقدسة 1414 هـ .
- 203 - هدية العارفين أسماء المؤلفين والمصنفين : لإسماعيل باشا البغدادي ، دارالفكر ، بيروت 1402 هـ .
- 204 - وسائل الشيعة : للشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملي (ت 1104 هـ) ، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدسة 1409 هـ .
- 205 - الوسيلة إلى نيل الفضيلة : لابن حمزة محمد بن علي الطوسي (ق 6 هـ) تحقيق شيخ محمد الحسنون ، مكتبة آية الله المرعشي النجفي ، قم المقدسة 1408 هـ .
- 206 - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان : لأحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلّكان (ت 681 هـ) ، تحقيق إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت 1398 هـ .
- 207 - يتيمة الدهر في محاسن أهل الدهر : لأبي منصور عبدالملك الثعالبي النسابوري (ت 429 هـ) ، تحقيق مفيد محمد قميحة ، دار الكتب العلمية ، بيروت 1403 هـ .



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين محمد بن عبدالله وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين.

من يقلّب صفحات التاريخ ويقرأ الروايات الواردة فيها بصورة دقيقة يجد كثيراً من التناقضات التي لا تُمّت إلى الحقيقة التاريخية بصلّة بأيّ وجه من الوجوه.

وهذا الأمر غير خاف على كثير من الباحثين الذين يحاولون أن يهدّبوا كثيراً من نصوصه ، ويفنّدوا ادّعاءات أخرى لا أصل لها من الصّحة.

في الوقت نفسه تقف في جانب آخر فئة أخرى تحاول أن تزيف الأحداث وتقبل بالنصوص التاريخية كما جيء بها ، دون التمحيص وإعادة النظر فيها شأنها شأن المجتّرات بل هي أصلّ سبيلا ، والأكثر من هذا وذلك يدافع عنها بروح ملؤها الحقد والضغينة ، دون الأخذ بنظر الاعتبار ما يسهم به هذا الأمر من فرقة وتباغض بين المسلمين.

ومن القضايا المهمّة التي لم تزل حتّى وقتنا الحاضر بين أخذ وردّ ما تناولته بعض الأقلام المأجورة حول إسلام شيخ البطحاء وعمّ الرسول الأعظم أبي طالب عليه السلام ، فتجدها تارة تقول : لا تناله شفاعة رسول الله (صلى الله عليه وآله) ؛

لأنه مات كافراً، وتارة أخرى تقول: إنه في ضحضاح من نار، وحاشا لله أن تمسّ النار مثل شخص أبي طالب، ولم تسلم هذه الشخصية حتى من الأقلام المعاصرة التي سارت على المنوال نفسه ولم تخرج عن هذا النطاق، بل دافعت عن تلك الآراء بعنف، وكانّ أبا طالب أحد المناوئين للرسول (صلى الله عليه وآله) كعمّه أبي لهب، أو كأبي سفيان الذي أصبح من بعد من أجلاء المسلمين...!

وإذا حاولنا الاقتراب أكثر إلى محور هذه المشكلة قد لا نبتعد كثيراً عن رأي الدكتور أحمد الوائلي الذي وضع صورة واقعية لهذا التذبذب والمماطلة في الرأي والشبهات المطروحة حول هذا الموضوع، حيث قال في إحدى محاضراته عندما تطرّق لهذا الموضوع ما نصّه: «لو كان أبو طالب أبا معاوية لكان شيخ المسلمين».

إذاً ومن خلال الرأي المتقدم نلاحظ أنّ محور المشكلة قد أخذت مداها، ووضحت صورتها، فالأمر كلّه متعلّق بشخص أمير المؤمنين عليّ ابن أبي طالب عليه السلام؛ لذا حاول البعض إيجاد ثغرة ينفذ منها لتحقيق مآربه فحاول الطعن بشخص الإمام عليه السلام من خلال أبيه.

لذا انبرى علماء الإسلام على مختلف مذاهبهم ومشاربهم الفكرية للردّ على تلك الطعون والأقويل التي لا أصل لها من الصحة على طوال أكثر من ألف عام في مؤلّفات ورسائل، وأحصينا عدداً منها وهي (1):

ص: 416

1- لمزيد من المعلومات انظر: رجال النجاشي: 95، 87، 18، 265، 399، فهرست ابن النديم 1/148، الذريعة 2/511 - 514، 3/134 - 135، 14، 195، 265، 17/215، 22/112، 212، 244، 23، 204، إيضاح المكنون 2/49، 598، هدية العارفين 1/195، 2/90، 303، أعلام الزركلي 4/166، معجم المطبوعات 22/330، كشف الحجب: 568.

- 1 - أبو طالب عمّ الرسول : لمحمّد كامل حسن المحلّمي ، طبع ضمن سلسلة عظماء الإسلام التي يصدرها المكتب العالمي ببيروت.
- 2 - أبو طالب مؤمن قريش : للأستاذ الأديب الشيخ عبدالله بن علي الخنيزي القطيفي.
- 3 - إثبات إسلام أبي طالب : لمولانا محمّد معين بن محمّد أمين ابن طالب الله الهندي السندي الحنفي ، المتوفّي عام 1161 هـ.
- 4 - أخبار أبي طالب وولده : للعلامة الحافظ أبي الحسن علي بن محمّد بن عبدالله بن أبي سيف المدائني الأخباري.
- 5 - أسنى المطالب في نجاه أبي طالب : للعلامة أحمد زيني دحلان ، الفقيه الخطيب مفتي الشافعية ، المتوفّي عام 1304 هـ ، اختصر فيه كتاب بغية الطالب لإيمان أبي طالب للعلامة محمّد بن رسول البرزنجي الآتي ذكره ، وأضاف عليه مطالب مهمّة ، طبع بمصر عام 1305 هـ.
- 6 - إيمان أبي طالب : لأحمد بن القاسم.
- 7 - إيمان أبي طالب : للشيخ أبي الحسين أحمد بن محمّد بن أحمد بن طرخان الجرجاني الكاتب.
- 8 - إيمان أبي طالب : للشيخ الرجالي أبي علي أحمد بن محمّد بن عمّار الكوفي ، المتوفّي عام 346 هـ.
- 9 - إيمان أبي طالب : للشيخ المفيد أبي عبدالله محمّد بن النعمان الحارثي البغدادي ، المتوفّي عام 413 هـ.

10 - إيمان أبي طالب : للفقير المتكلم السيد الجليل أبي الفضائل جمال الدين أحمد بن موسى بن جعفر ابن طاوس العلوي الحسيني الحلّي ، المتوفّى عام 673 هـ .

11 - إيمان أبي طالب : للشيخ المحدث الجليل أبي محمّد سهل بن عبدالله بن أحمد بن سهل الديباجي .

12 - إيمان أبي طالب : لأبي نعيم علي بن حمزة البصري اللغوي ، المتوفّى عام 375 هـ .

13 - إيمان أبي طالب وأحواله وأشعاره : للميرزا محسن بن الميرزا محمّد المعروف ب- : (بالا مجتهد) القرّه داغي التبريزي ، من أعلام القرن الثالث عشر .

14 - بغية الطالب لإيمان أبي طالب : للحافظ جلال الدين عبدالرحمن السيوطي الشافعي ، المتوفّى عام 911 هـ- ، توجد نسخته في مكتبة قوله بمصر ، ضمن مجموعة برقم (16) ، تاريخها (1105 هـ) .

15 - بغية الطالب في إسلام أبي طالب : للعالم الجليل المفتي السيد محمّد عبّاس بن السيد علي أكبر الموسوي التستري اللكهنوي ، المتوفّى عام 1306 هـ .

16 - بغية الطالب في بيان أحوال أبي طالب ، وإثبات إيمانه وحسن عقيدته : للسيد محمّد بن حيدر بن نورالدين علي الموسوي الحسيني العاملي ، المتوفّى عام 1139 هـ- ، وهو الآن بين يديك .

17 - بغية الطالب لإيمان أبي طالب : للعالم محمّد بن عبدالرسول البرزنجي الشافعي الشهرزوري المدني ، المتوفّى عام 1103 هـ .

- 18 - البيان عن خيرة الرحمن في إيمان أبي طالب وآباء النبي صَلَّى الله عليه وآله وعليهم : لأبي الحسن علي بن بلال بن أبي معاوية المهلب الأزدى.
- 19 - الحجة على الذاهب إلى تكفير أبي طالب : للعالم الفقيه السيّد شمس الدين أبي علي فخار بن معد الموسوي ، المتوفى سنة 630 هـ.
- 20 - الرغائب في إيمان أبي طالب : للعلامة السيّد مهدي بن علي الغريفي البحراني النجفي.
- 21 - شعر أبي طالب بن عبدالمطلب وأخباره : للأديب الشاعر أبي هفان عبدالله بن أحمد بن حرب المهزومي العبدي.
- 22 - الشهاب الثاقب لرحم مكفر أبي طالب : للعلامة الحجة الشيخ الميرزا نجم الدين جعفر الشريف ابن الميرزا محمّد بن رجب علي الطهراني العسكري ، المتوفى عام 1395 هـ.
- 23 - شيخ الأبطح : للعلامة الفاضل السيّد محمّد علي بن العلامة الحجة عبد الحسين الموسوي آل شرف الدين الموسوي.
- 24 - شيخ بني هاشم : للفاضل عبدالعزيز سيّد الأهل ، طبع عام 1371 هـ.
- 25 - فصاحة أبي طالب : للسيّد الشريف المحدث أبي محمّد الحسن بن علي بن الحسن بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الأطروش.
- 26 - فضل أبي طالب وعبدالمطلب وأبي النبي (صلى الله عليه وآله) : لشيخ الطائفة وفقهها أبي القاسم سعد بن عبدالله بن أبي خلف الأشعري القمي ، المتوفى عام 299 أو 301 هـ.

27 - فيض الواهب في نجاته أبي طالب : للشيخ أحمد فيضي ابن الحاج علي عارف بن عثمان بن مصطفى الجورومي الحنفي الخالدي ، المتوفى عام 1327 هـ .

28 - القول الواجب في إيمان أبي طالب : للعلامة الشيخ محمد علي ابن الميرزا جعفر علي الفصيح الهندي ، نزيل مكة ، فرغ منه في جمادى الأولى عام 1299 هـ .

29 - مقصد الطالب في إيمان آباء النبي (صلى الله عليه وآله) وعمه أبي طالب : للميرزا شمس العلماء محمد حسين بن علي رضا الرباني الجرجاني .

30 - منى الطالب في إيمان أبي طالب : للشيخ المفيد أبي سعيد محمد بن أحمد بن الحسين بن أحمد الخزاعي النيسابوري ، من أعلام القرن الخامس الهجري .

31 - منية الراغب في إيمان أبي طالب : للعلامة الشيخ محمد رضا الطبسي النجفي .

32 - منية الطالب في إيمان أبي طالب : للسيد الجليل حسين الطباطبائي اليزدي الحائري الشهير بالواعظ ، المتوفى عام 1307 هـ .

33 - منية الطالب في حياة أبي طالب : للسيد حسن بن علي بن الحسين القبانجي الحسيني النجفي ، ألفه عام 1358 هـ .

34 - مواهب الواهب في فضائل أبي طالب : للعلامة البارع الشيخ جعفر بن محمد النقدي التستري النجفي المتوفى عام 1370 هـ) ألفه عام 1322 هـ .

وهناك جملة شواهد تاريخية لو استندنا على واحد منها لا يدخل نفس أي قارى ولو للحظة واحدة شك في إسلام أبي طالب ، وهي :

أولاً: أقوال أبي طالب وأشعاره المثبتة في كتب السير والتواريخ والحديث ، فقد جاءت صريحة بتمسكه برسالة محمد (صلى الله عليه وآله) ، وتصديق نبوته ، وأنه يوحى إليه من ربه ، وأنه خاتم الأنبياء ، وقد دلت على ذلك بنصرتة لرسول الله (صلى الله عليه وآله).

ثانياً: لم يفرّق الرسول (صلى الله عليه وآله) بين أبي طالب وزوجته فاطمة بنت أسد ، ولو كان كافراً لما أبهاهما ، كما فعل مع ابنته زينب حين فرّق بينها وبين أبي العاص بن الربيع.

ثالثاً: اشتداد حزن النبي (صلى الله عليه وآله) بعد وفاة عمّه أبي طالب ، وسمي ذلك العام بعام الحزن ، ولم يبق بعدها في مكة ، فقد اضطرّ إلى أن يهاجر إلى المدينة المنورة.

رابعاً: الأخبار المتواترة عن أئمة أهل البيت التي جاءت صريحة في إثبات إيمانه ، ولم يؤثر عنهم ما يخالفه ، بل أكدوا بالدليل القاطع على إيمانه ، فقد نقل عن الإمام الرضا عليه السلام ما نصّه : «أما إنك إن لم تقرّ بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار» (1).

وهذه الأدلة الأربعة المذكورة آنفاً ممّا تناقلتها كتب العامة والخاصة ؛ وهي برهان واضح لا يحتاج بعد ذلك إلى التدليل.

المخطوطة :

تعدّ مخطوطة بغية الطالب في حال أبي طالب - لمؤلفها السيّد محمد بن حيدر المكي العاملي الحسيني ، المتوفّي عام 1139 هـ - من 1.

ص: 421

1- إيمان أبي طالب لفخار : 76 - 77 ، كنز الفوائد 1/183 ، بحار الأنوار 35/111.

المخطوطات المهمة والنادرة والتي ضمّتها خزّانة مكتبة الإمام الحكيم العامّة في النجف الأشرف.

وذكر السيّد محمّد بن حيدر العاملي في مقدّمة كتابه الدواعي إلى تأليف هذا الكتاب بقوله : «فقد أشار إليّ من تجب طاعته ولا تسعني مخالفته، وهو المولى الأعظم، والمخدوم المحترم، ومن خصّه الله بالنفس القدسية، والسجّايا الملكية اللائح من غرّته الغرّاء لوائح السعادة الأبدية، الفاتح من همّته العلياء روائح العناية السرمدية، ذو الفضائل التي تنتظم في أجياد الأماجد عقود أمر الشمائل، التي تتشعح الأماثل من وشيها مطارفاً وبروداً، أبوالمجد الجامع لقسمي الطارف والتالد، والجدّ الذي آل إليه من الجدّ والوالد، والنسب الذي يؤول إلى النبيّين، والحسب الذي يذلّ له الأبيّ والشرف، الذي يباري النجوم والكرم، الذي يفصح الغيث السجوم، ذو المجدين، وحاوي المنقبتين، المولى المكرّم المنعم، المولى السيّد عبدالله خان أبو المولى الواصل إلى جوار ربّه الأكرم السيّد علي خان بن السيّد المؤيّد شرف العترة وفخر الأسرة السيّد خلف لا يزال نجم سعده لامعاً، وبدر مجده وجلاله ساطعاً، ولا زال أعلام العدل في أيّام دولته عالية، وقيمة العلم من آثار تربيته غالية، وأياديه على العالمين فايضة، وأعادييه من بين الخلق غايضة، أن أملي عليه نبذة من الآثار، وجملة من الأخبار الواردة في إسلام أبي طالب وحسن عقيدته؛ إذ كان ذلك ممّا كثر فيه الخوض من علماء الأمصار، وأشتهر النزاع فيه بين الخاصّة والعامّة في سالف الأعصار».

في الوقت نفسه نسخ هذه المخطوطة الشيخ محمّد السماوي (1) عن في

ص: 422

1- اعتمدنا عنوان الرسالة كما جاء في نسخة الشيخ محمّد السماوي، وقد ذكر آقا بزرك في الذريعة 3 / 135 عنواناً آخر لهذه الرسالة، وهو : بغية الطالب في بيان أحوال أبي طالب وإثبات إيمانه وحسن عقيدته؛ لذلك اقتضى التنويه.

نسخة كتبها محمّد كاظم النجفي ، وأشار إلى ذلك في نهاية المخطوطة بقوله : « وفرغ من نسخها أقلّ العباد محمّد بن الشيخ طاهر السماوي في النجف ليلة الاثنين غرّة شهر الله المبارك شهر رمضان ألف وثلاثمائة وخمس وخمسين على نسخة كتبها محمّد كاظم النجفي سنة ألف ومائة وأربع وستين في النجف أيضاً» .

وذكرها أيضاً العلامة المتبحّر في تصانيف الشيعة الشيخ آقا بزرك الطهراني بقوله : « بغية الطالب في بيان أحوال أبي طالب وإثبات إيمانه وحسن عقيدته للسيد محمّد بن حيدر بن نور الدين علي بن السيد علي نور الدين بن السيد حسين بن أبي الحسن الموسوي الحسيني العاملي والده السيد حيدر ، كان حياً سنة 1097 هـ ، كما يظهر من الأمل ، وجدّه السيد نور الدين علي أخ صاحب المعالم والمدارك المولود سنة 970 هـ ، والمتوفى سنة 1068 هـ .

أوله : الحمد لله الذي نور قلوب أوليائه بحقايق الإيمان ، وأوضح لطالبي معرفته الدليل والبرهان. ألفه بأمر المولى الوالي السيد عبدالله خان ابن المولى الوالي السيد علي خان بن الوالي السيد خلف المشعشي الحويزي ، ورتبه على مقدّمة وعدّة فصول ، وفرغ منه في يوم الأربعاء الرابع من شهر صفر سنة 1096 هـ ، رأيت النسخة بخطّ المولى الشيخ محمّد كاظم الشريف النجفي ، كتبها في داره في النجف بجنب الصحن الشريف ، وفرغ من الكتابة عشية الجمعة السادس عشر من شهر رجب سنة 1164 هـ ، وجعلها

منضّمة لنسخة عمدة الطالب التي اشتراها في تلك السنة ، وكتب عليها فوائد نافعة في الأنساب ، وهي نسخة نفيسة بخط السيّد حسين بن مساعد الحائري كتبها سنة 893 هـ- ، توجد في مكتبة الشيخ محمّد السماوي في النجف الأشرف» (1).

وجاءت النسخة بخط واضح ومقروء ، وبلغت بسببته سهولة على الجميع فهم فحواها وما جاء فيها من مضامين.

وكان السيّد محمّد بن حيدر العاملي دقيقاً في نقل النصوص دون زيادة أو نقصان ، أو محاولاً إعادة كتابتها وفق أسلوبه الخاصّ دون المسّ في المعنى العام ، محايداً في أطاريحه.

ومن جهة أخرى ناقش جميع الآراء المطروحة في هذا الموضوع ، وداعماً كلامه بالحجج الدامغة التي ذكرتها المصادر ، بأسلوب علمي قائم على التقصي والتتبع وغرابة الروايات ؛ للوصول إلى الحقيقة المتوخّاة من هذا البحث.

في الوقت ذاته لا ترى في كتاباته أيّ أثر للتعصّب الأعمى ، أو المماطلة في الكلام ، أو التزويق في الألفاظ ، فقد بذل أقصى جهده لعرض الحقائق كما هي ، ولا تخلو أيّة فقرة من فقرات الكتاب دون الإدلاء برأيه وتدعيم ما ذكر بالدليل العقلي والنقلي.

والشيء الذي لا بدّ أن يذكر هنا - بأمانة علمية - أنّ السيّد محمّد بن حيدر استطاع في هذا الكتاب أن يؤدّي ما عليه اتجاه شخصية كان لها دور كبير في تثبيت جذور الإسلام بإجماع المصادر هذا من جهة ، ومن جهة 5.

ص: 424

أخرى سجّل اسمه في قائمة المؤلّفين الذين كتبوا عن سيرة هذا الرجل ، ولم تفتهم الفرصة.

حياة السيّد محمّد بن حيدر العاملي :

أولاً : اسمه ، نسبه ، ولادته :

هو السيّد محمّد بن علي بن حيدر بن محمّد بن نجم الدين الموسوي العاملي(1) ، الكركي(2) ، الجبعي(3) ، السكيكي(4) ، المكّي(5).

وقد وردت ترجمته في بعض المصادر : السيّد محمّد بن حيدر بن محمّد بن نجم الدين الموسوي العاملي(6) ، ويبدو أنّه كان معروفاً عند معاصريه بهذا الاسم ، وهذا ما ذكره البحراني : «ويدور على الألسن محمّد حيدرالموسوي العاملي»(7).

وقال السيّد الصدر أثناء ترجمته للسيّد ما نصّه : «وقد ذكر نسبه في 3.

ص: 425

1- تكملة أمل الآمل : 358 ، لؤلؤة البحرين : 103 ، الذريعة 1/80.

2- تكملة أمل الآمل : 358

3- أمل الآمل 1/160.

4- الذريعة 1/323. وسكيك : نسبة إلى إحدى قرى بلاد الشام ، نزل فيها جدّه الحسن. الذريعة 1/322.

5- الذريعة 3/135 ، أعيان الشيعة 44/318 ، أمل الآمل 1/160 ، تكملة أمل الآمل : 358 ، الأعلام للزركلي 6/111.

6- الذريعة 3/135 ، أعيان الشيعة 44/318 ، أمل الآمل 1/160 ، تكملة أمل الآمل : 358 ، الأعلام للزركلي 6/111 ، معجم رجال

الحديث 17/57 - 58 ، معجم المؤلّفين 9/276.

7- لؤلؤة البحرين : 103.

آخر كتابه تنبيه وسن العين في المفاخرة بين بني السبطين هكذا: محمد ابن علي بن حيدر بن محمد بن نجم ، وبه يعرف هذا البيت ، فيقال : بيت السيد نجم (بن محمد بن محمد بن محمد) ثلاث محمدين والآخر (بن حسن) ، وهو أول من توطن منهم قرية سكيك»(1).

ولد المترجم له في جبل بني عامل عام 1071 هـ (2) ، بينما يذكر كحالة أنه ولد في مكة (3) ، في حين تذكر بعض المصادر أنه سكن مكة ، ولم يولد فيها (4).

ومن خلال تتبعنا لسيرة حياة مترجمنا - من خلال ما ذكرته المصادر نجد أنه نشأ في ظل بيئة وأسرة علمية ، حيث تعدد منطقة جبل عامل من أهم مراكز التشيع في لبنان ، ومن يتتبع تاريخها الفكري والعلمي يجد أنها قد أنجبت مئات العلماء والفقهاء والأدباء ، ومترجمنا أحد هؤلاء الأعلام الذين أنجبتهم ، وكان له وقع كبير على مسيرة الحركة الفكرية وخاصة في مكة المكرمة.

ولم تذكر لنا المصادر شيئاً عن بداياته العلمية ومراحل دراسته ، وعند تتبعنا لحياة السيد محمد بن حيدر في المصادر الرجالية نجدها قد أغفلت هذا الأمر على الرغم مما تصفه بعض المصادر التي ترجمته من سعة ينبوعه وغزارة علمه ، وتفوقه بالعلوم العقلية والنقلية.

هذا الاطناب جعلنا نحجم عن ذكر الشيء الكثير عنه ، بل دوّننا ما هو 4.

ص: 426

1- تكملة أمل الآمل : 358.

2- طبقات أعلام الشيعة 6/661 ، الذريعة 2/517.

3- معجم المؤلفين 5/11.

4- الذريعة 9 ق 3/984.

موجود بين أيدينا ؛ لأنّ هناك الكثير من الحلقات المفقودة عن حياته.

ويبدو أنّه تلقى تعليمه في جبل عامل ، ومن ثمّ انتقل بعد ذلك إلى مكّة ليصبح معلماً من أعلامها الكبار تشدّد له الرحال للنهل ؛ من علومه ومعارفه (1).

ثانياً : علميته ، أساتذته ، تلامذته ، مؤلفاته ، وفاته :

علميته :

يعدّ السيّد محمّد بن حيدر العاملي المكيّ من أعلام المذهب الإمامي الذين أسهموا في رقد هذا الفكر بمختلف صنوف المعرفة.

ويمكن الوقوف بصورة دقيقة على مسيرة حياة هذا الرجل العلمية ، وذلك عند قراءة أقوال العلماء في حقّه ، أضف إلى ذلك ما خلف من مصنّفات في مختلف العلوم.

فيقول في حقّه الحرّ العاملي : «فاضل ، عالم ، مدقق ، من المعاصرين ، ماهر في أكثر العلوم العقلية والنقلية» (2).

أمّا الشيخ يوسف البحراني فيقول عنه : «وكان هذا السيّد فاضلاً ، محققاً ، مدققاً ، حسن التعبير والتقرير ، وقفت له على كتاب في آيات القرآن (3) من تصانيفه ، فإذا هو يشهد بسعة باعه ، ووفور اطلاعه على مذاهب العامّة والخاصّة وتحقيق أقوالهم ، سلك في الكتاب مسلكاً غريباً ن.

ص: 427

1- نزهة المجلس 1/141 ، تكملة أمل الآمل : 359.

2- أمل الآمل 1/160.

3- وهو إشارة إلى كتابه في تفسير القرآن إيناس سلطان المؤمنين باقتباس علوم الدين من النبراس المعجز المبين.

يتكلم فيه على جميع العلوم ... وله رسالة في المحاكمة بين الغنى والفقير بعد افتخار كلّ منهما على الآخر بذكر مناقبه ، وبذكر معائب عدوّه ومثالبه ، تشهد ببلوغ كعبه في البلاغة والفصاحة ، وحسن العبارة والملاحة ، على ما يضيق على غيره فيه المساحة»(1).

وقال في موضع آخر : «وحكى والدي أنّه اجتمع به لَمّا سافر إلى مكّة المشرّفة في السنة الخامسة عشرة بعد المائة والألف - أو السادسة - فكان يصف فضله وعلمه»(2).

ووصفه السيّد حسن الصدر بكونه : «أحد العلماء الأجلاء»(3).

أمّا تلميذه الشيخ عبدالله بن صالح السماهيجي فيصفه قائلاً : «محقّق مدقّق خصوصاً في علوم العربية ، والكلام ، والنجوم ، والفلك وغيرها»(4).

وقال عنه السيّد عبدالله بن السيّد نورالدين الجزائري : «وسمعت والدي طاب ثراه يصف أباه السيّد محمّد بغاية الفضل والتحقيق ، وجودة الذهن ، واستقامة السليقة ، وكثرة التتبع لكتب الخاصّة والعامة ، والتبحّر في أحاديث الفريقين ، ويطري في الثناء عليه»(5).

وذكره السيّد عبّاس بن علي بن نور الدين في نزهة المجلس فقال في الثناء عليه : «قاموس العلم الزاخر يلفظ إلى ساحله الجواهر الثمين الفاخر ، وشمامة أهل الحجاز حقيقة لا مجاز ، فاضل بأحاديث فضله تضرب 2.

ص: 428

1- لؤلؤة البحرين : 104 - 105.

2- لؤلؤة البحرين : 106.

3- تكملة أمل الآمل : 358.

4- لؤلؤة البحرين : 105.

5- الكنى والألقاب : 332.

الأمثال ، ومجتهد رحلة إلى بابه تشدّ الرحال ، وبلغ تفرّد بالبلاغة ، وأديب المعيّ صاغ النظم والنثر أحسن صياغه ، حاز العلوم والشرف الباهر ، وورث الفخار كابراً عن كابر ، له التصانيف العديدة المشهورة المفيدة ... كان رحمه الله بمكّة المشرفة كالبيت العتيق يقصده الطلاب من كلّ فجّ عميق ، وما زال مقيماً في أسمى ذروة الشرف والفضل والجاه ، إلى أن دعاه إلى قربه ملك الملوك فأجابه ولّباه»(1).

وفي الوقت ذاته يعدّ مترجمنا شاعراً من الطراز الأوّل ، له ديوان شعر يطلق عليه اسم تنبيه وسن العين في المفاخرة بين بني السبطين ، وذكر بعض من ترجم له نماذج من شعره.

فمن شعره قوله(2) :

لولا محيّاك الجميل المصون

مابت تجري من عيوني عيون

ولا عرفت السقم لولا الهوى

ولا تباريح الأسي والشجون

كم وقفة لي في طول الحمى

روى تراها صوب دمعي الهتون

ياربع خير لاجفائك الحيا

ولهان لا يعرف غمض الجفون

هل كنت مغنى للغزال الذي

إليه أصبو والتصابي فنون

وقوله مؤرّخاً ولادة الشريف بركات بن شبير(3) :

منح الله شبيراً ذا العلا

وافداً بالبشر والأفراح عمّا

خير نجل سرّ في مولده

بركات قارنته اسما ورسما

دام في ظلّ أبيه سيّداً

1- نزهة المجلس 1/139 - 140.

2- نزهة المجلس 1/141 ، أعيان الشيعة 44/319.

3- نزهة المجلس 1/141 ، أعيان الشيعة 44/320.

فهو المسعود جداً إذ غدا

ينتمي للفضل جداً حين ينمي

أول الإقبال في تاريخه

بركات اسمه نفس المسمى

شيوخه ، تلامذته :

ذكرت بعض المصادر من يروي عنهم السيد محمد بن حيدر وهم :

1 - أبو الحسن بن محمد طاهر الشريف العاملي الفتوي الغروي ، الفقيه ، المفسر ، النسابة ، ولد في أسرة علمائية في أصفهان ، ويعرف بالشريف ، والإمامي ، له كتاب في النسب ، وله أيضاً شرح الصحيفة ومرآة الأنوار في التفسير ، توفي عام 1138 أو 1140 هـ (1).

2 - محمد شفيع بن محمد علي بن أحمد بن كمال الدين الأسترآبادي أصلاً ، والأصبهاني مولداً ومنشأً ، من كبار علماء الشيعة الإمامية ، ولد عام 1045 هـ ، له إثبات الواجب ، والأربعين في فضائل أمير المؤمنين ، توفي عام 1106 هـ (2).

أمّا من يروي عنه فهم :

1 - ولده رضي الدين محمد بن حيدر العاملي الموسوي المكي ، ولد عام 1103 هـ ، عالم ، أديب ، من مؤلفاته الدلائل الهادية على المسائل الفخرارية ، تمهيد العقود السنبة بتمهيد الدولة الحسينية (3).7.

ص: 430

1- لؤلؤة البحرين : 107 ، الذريعة 3/31 ، 13 ، 346 ، المجدي في أنساب الطالبين : 38 ، موسوعة مؤلفي الإمامية 2/117.

2- معجم المؤلفين 10/70 ، هدية العارفين 2/305.

3- تكملة أمل الآمل : 209 - 210 ، الكنى والألقاب 2/332 ، الذريعة 1/82 ، معجم المؤلفين 4/167.

2 - عبدالله بن صالح بن جمعة السماهيجي البحراني ، وسماهيج نسبة إلى قرية من قرى البحرين ، من الفقهاء والأدباء ، له جواهر العقدين في أحكام الثقلين ، الصحيفة العلوية ، مصائب الشهداء ، توفي ببهبهان عام 1135 هـ (1).

مؤلفاته :

لقد رُفد السيد محمد بن حيدر المكتبة العربية الإسلامية بمختلف المعارف ، في الفقه والحديث والتفسير وعلم الكلام والأدب ، وهذا ما سنلاحظه عند قراءة قائمة مؤلفاته ، وهي (2) :

1 - الأبيات للتمثيل والمحاضرات : قال السيد عباس في نزهة المجلس : إنه مجلد ضخمة جليل ، خدم به الشريف ناصر الحارث.

2 - الإمامة.

3 - الأنواء المنكرة في شرح خطبة التذكرة : تصنيف الحكيم داود المصري.

4 - إيناس سلطان المؤمنين باقتباس علوم الدين من النبراس المعجز المبين : في تفسير الآيات القرآنية التي هي في الأحكام الأصلية والفرعية. 6.

ص: 431

1- لؤلؤة البحرين : 103 ، الذريعة 18/97 ، معجم المؤلفين 6/63 ، الأعلام للزركلي 4/92.

2- نزهة المجلس 1/140 ، الذريعة 1/80 ، 2/336 ، و 409 ، و 517 - 518 ، 3/95 ، 3/135 ، 4/313 ، 9/284 ، 18/161 ، 21/152 ، 22/272 ، 24/67 ، 30/255 ، أعيان الشيعة 44/319 ، معجم المؤلفين 9/276 ، الأعلام للزركلي 6/111 ، لؤلؤة البحرين : 105-106.

- 5 - برهان الحقّ المتين على لسان الخصم المبين : في الإمامة.
- 6 - بغية الطالب في بيان أحوال أبي طالب وإثبات إيمانه وحسن عقيدته.
- 7 - تفسير آية : (اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ) في سورة يوسف.
- 8 - تنبيه وسن العين في المفاخرة بين بني السبطين : ديوان شعره.
- 9 - الثقوب السنينة في الفهوم الحسنية : وهو مجلّد ضخّم جليل القدر ، خدم به الشريف ناصر الحارث.
- 10 - الحسام المطبوع في المعقول والمسموع : في علم الكلام ، وهو مجلّد ضخّم.
- 11 - رجل الطاوس إذا تبخّر القاموس : حاشية عليه مفيدة.
- 12 - شرح مناسك الحجّ : للفاضل الهندي بهاء الدين محمّد بن تاج الدين حسن الأصفهاني.
- 13 - العباثر المزجية في تركيب الخزرجية.
- 14 - كنز فرائد الأبيات للتمثيل والمحاضرات : وهو مجلّد ضخّم ، خدم به الشريف أحمد بن سعيد بن شبر.
- 15 - مذاكرة ذوي الراحة والعنا في المفاخرة بين الفقر والغنى.
- 16 - مطلع بدر التمام من قصيدة أبي تمام.
- 17 - نجاح إثبات الأدب المبارك في فتح قرب المولى شبير بن المبارك.

وفاته :

توفي السيّد محمّد بن حيدر العاملي المكيّ قدس سره يوم الاثنين في الثاني

ص: 432

من ذي الحجة الحرام عام 1139 هـ، في مكة المكرمة (1).

منهجنا في التحقيق :

قد لا- نختلف كثيراً عمّن سبقونا من الأعلام في تحقيق الكتب ؛ لأنّ مناهج المحققين تكاد تتوخى هدف واحد ، وهو إخراج النصّ التاريخي بأفضل صورة ممكنة.

وأتبعنا في تحقيقنا لهذه المخطوطة والتعليق عليها الخطوات الآتية :

- 1 - لقد عنيت بإخراج النصّ في صورته التي نطق بها مؤلفه ، إذ حافظنا على عبارة المؤلف ولم نمسّها بأيّ تغيير.
- 2 - حاولت إثبات النصّ الصحيح ، وقد عمدت في سبيل هذا إلى جمع الأصول الأخرى التي تناولت تاريخ هذه الحقبة ، وقد صوّبت ما وقع فيه من خطأ غير مقصود.
- 3 - قمت بتخريج الآيات القرآنية والأحاديث والروايات الواردة عن الرسول (صلى الله عليه وآله) ، وأئمّة أهل البيت عليهم السلام ، والأخبار التاريخية الواردة في ثنايا النصّ.
- 4 - وضعت عناوين داخلية للمواضيع ؛ ممّا يسهل على القارئ رصد مفردات الكتاب بيسر وسهولة.

وفي الختام لا يسعني إلا أن أقدم شكري وتقديري إلى كلّ من أسهم معي في إتمام هذا العمل ، ولا سيّما مدير مكتبة الإمام الحكيم العامّة في النجف الأشرف السيّد جواد الحكيم ، والعاملين في قسم المخطوطات ، وجميع كادرها الآخر .0.

ص: 433

وكذلك الأستاذ علي جهاد مدير مكتبة أمير المؤمنين العامة في النجف الأشرف الذي كان يشجّعني ويحثني على أي عمل أقوم به ، والأخ العزيز حيدر الجدّ الذي لم يبخل عليّ من وقته وجهده في إتمام هذه المخطوطة وفقه الله لما يحبّ ويرضى ، كما أتقدّم بالشكر الجزيل إلى مسؤولي مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث ، وهيئة التحرير في مجلة تراثنا الغراء ، وجميع العاملين فيها.

ص: 434

بغية الطالب في حال أبي طالب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المحدث الذي نور قلوب اوليائه بحقائق الايمان، ووضح لطالبيه
 معرفته الدليل بالبرهان، والصلوة والسلام على نبينا الراعي الى امتي
 الاديان، وعترته التابعين له باحسان، ما رفعت السماء ووضع الجوز
 ويجده فعدا، اشار الجفن بحب طاعته، ولا تسهني مخالفته، وهو المولى
 الاعظم والمخدوم المحترم، وخصته الله بالفضل المقدسية والسجايا
 الملكية، اللامح من غرته النراء، لوائح السعادة الابدية، العانج في
 همة العليا، روائح العناية السرفدية، ذوالفضائل التي تنظم في
 اجباد الاما، جده عنودا، والشمال التي تنسج الامائل، في سيرا مطا
 وبرودا، والمجد الجامع لتمامي لطارف والتالذ والمجد الذي آل اليه
 من الجدة والولد والنسب، الذي يؤهل الى النبي، والحسب الذي يذل له الابي
 والشرف الذي يباري لنجوم، والكرم الذي يفيض الغيث السموم، ذو الجب
 وهاوي المنقبين، المولى المكرم المنعم، المولى السيد عبد الله خان آبل المولى
 الواصل الى جوار زبدة الاكرم السيد عليخان ابن السيد المولى شرف العترة
 و...

الورقة الأولى من المخطوطة

٣٤
 ابن حيدر ابن نور الدين ابن علي الموسوي الحسيني العاملي
 تجاوز الله عن سيئاته في مجالس اخرها يوم الاربعاء رابع
 شهر صفر من شهر رمضان سنة الف وست وتسعين من الهجرة
 وفرغ من نسخها اقل العباد محمد بن الشيخ طاهر السماوي في
 النجف ليلة الاثنين عرفة شهر الله المبارك شهر رمضان سنة
 الف وثلثمائة وخمسة وخمسين في نسخة كتبها محمد كاظم الخراساني
 سنة الف ومائة واربع وستين في النجف ايضا
 حامدا لله ومصليا على رسول الله
 ملا علي آل الله مستغفرا
 منيبا

الورقة الأخيرة من المخطوطة

الحمد لله الذي نور قلوب أوليائه بحقائق الإيمان ، وأوضح لطالبي معرفته الدليل بالبرهان ، والصلاة والسلام على نبيّه الداعي إلى أمتن الأديان ، وعترته التابعين له بإحسان ، ما رفعت السماء ووضع الميزان.

وبعد : فقد أشار إليّ من تجب طاعته ولا تسعني مخالفته ، وهو المولى الأعظم ، والمخدوم المحترم ، ومن خصّه الله بالنفس القدسية ، والسجايا الملكية اللائح من غرّته الغراء لوائح السعادة الأبدية ، الفاتح من همّته العلياء روائح العناية السرمدية ، ذو الفضائل التي تنتظم في أجياد الأماجد عقود أمر الشمائل التي تتشح الأمان من وشيها مطارفا وبرودا ، أبو المجد ، الجامع لقسمي الطارف والتالد ، والجدّ الذي آل إليه من الجدّ والوالد ، والنسب الذي يؤول إلى النبيّين ، والحسب الذي يذلّ له الأبي ، والشرف الذي يباري النجوم ، والكرم الذي يفضح الغيث السجوم ، ذو المجددين ، وحاوي المنقبتين ، المولى المكرم المنعم المولى السيّد عبدالله خان أبو المولى الواصل إلى جوار ربّه الأكرم السيّد علي خان بن السيّد المؤيّد شرف العترة وفخر الأسرة السيّد خلف (1). يس

ص: 437

1- السيّد علي خان بن خلف بن المطّلب بن حيدر الموسوي المشعشي ، أحد حكام الأسرة المشعشعية في الحويزة ، وكان على جانب من الثقافة كوالده السيّد خلف ، له مؤلّفات ، منها النور المبين في الحديث ، خير المقال ، ديوان شعره المسمّى الأنيس

كالرمح أنبوب على أنبوب (2)

لا يزال نجم سعدة لامعاً، وبدر مجده وجلاله ساطعاً، ولا زال أعلام العدل في أيام دولته عالية، وقيمة العلم من آثار تربيته غالية، وأيديه على العالمين فايضة، وأعاديته من بين الخلق غايضة، أن أملي عليه نبذة من الآثار، وجملة من الأخبار الواردة في إسلام أبي طالب وحسن عقيدته؛ إذ كان ذلك ممّا كثر فيه الخوض من علماء الأمصار، واشتهر النزاع فيه بين الخاصة والعامة في سالف الأعصار.

فأحبّ أيد الله مجده وأيد دولته أن يكون اعتقاده في ذلك ناشئاً من واضح البراهين والدلائل، لا بمحض التقليد للسلف والأوائل؛ فامتثلت مرسومه، معترفاً بقلّة البضاعة ونزرة الاستطاعة، وسمّيتها: بغية الطالب في حال أبي طالب، والله المستعان، وعليه التكلان. 7.

ص: 438

1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (نسب توارث)، والأصوب ما ذكر في المتن، وذكر في الديوان.

2- ديوان البحري 1/57.

في اسم أبي طالب ونسبه وعدد أولاده ومدّة حياتهم وعام وفاته ومحلّ دفنه.

اسمه ، نسبه :

اختلف في اسمه على ثلاثة أقوال ، ذكر صاحب العمدة عن أبي بكر محمّد بن عقدة العبسي (1) الطرطوسي (2) النسابة أنّ اسمه عمران (3) ، وضعت هذا القول.

وروي عن أبي علي بن محمّد بن إبراهيم بن عبدالله بن جعفر الأعرج بن عبدالله بن جعفر قتيل الحرّة (4) بن أبي القاسم محمّد بن علي بن ها

ص: 439

-
- 1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (العتيقي) والأصوب ما ذكر في المتن ، عمدة الطالب : 20.
 - 2- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (الطرطوسي) والأصوب ما ذكر في المتن ابن عنبة ، عمدة الطالب : 20.
 - 3- عمدة الطالب : 20. وقال ابن عنبة : (وهي رواية ضعيفة). وذكر الشيخ المجلسي ما نصّه : «أقول : رأيت في نسخة قديمة من مؤلّفات أصحابنا بعد قول آمنة بنت وهب : السلام على عمك عمران أبي طالب السلام» ، بحار الأنوار 97/187.
 - 4- وهو إشارة إلى وقعة الحرّة التي اجتاحت فيها جيش يزيد بن معاوية بقيادة مسلم بن عقبة المدينة عندما ثار عبدالله بن حنظلة عام 63 هـ. وعلّق السيوطي على هذه الحادثة بقوله : «وكانت وقعة الحرّة على باب طيبة وما أدراك ما وقعة الحرّة ذكرها الحسن مرّة فقال : والله ما كاد ينجو منهم أحد قتل فيها

أبي طالب عليه السلام النسابة أنه ذكر في كتاب مبسوط له في علم النسب أن اسم أبي طالب كنيته (1)، وزعم أنه رأى مصحفاً بخط أمير المؤمنين عليه السلام مكتوباً في آخره عليّ بن أبو طالب عليه السلام، ثم قال: والصحيح أن اسمه عبدمناف (2)، وبذلك نطقت وصية أبيه عبدالمطلب حين أوصى إليه رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو قوله (3):

أوصيك يا عبدمناف بعدي

بواحد بعد أبيه فرد1.

ص: 440

-
- 1- أشار البعض إلى القول المتقدم، الاستيعاب 3/1089، الإصابة 7/235، المناقب لابن شهر آشوب 2/47، بحار الأنوار 35/138.
 - 2- أجمعت كثير من المصادر على أن اسم أبو طالب هو: عبدمناف. لمزيد من المعلومات انظر: مقاتل الطالبين: 3، الهداية الكبرى: 95، الثقات لابن حبان 1/41، الاستيعاب 1/242، تاريخ دمشق 27/253، صفوة الصفوة 1/135، الطبقات الكبرى 3/19، فضائل الصحابة 1/550، تاريخ الطبري 3/161.
 - 3- عمدة الطالب: 20 - 21.

وقوله :

وصيت من كنيته بطالب

عبدمناف وهو ذو تجارب

وأُمّه : فاطمة بنت عمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم بن كعب بن لؤي بن غالب(1).

وفاطمة هذه أمّ عبدالله والد رسول الله لم يشركهما ولادتهما غير الزبير بن عبد المطلب(2) ، وقد انقضى الزبير هذه فضيلة اختص بها أبو طالب وولده دون بني عبدالمطلب ، وقد أشار إليها أبو طالب في قوله(3) : 1.

ص: 441

1- بحار الأنوار 15/280 ، مسائل ابن حنبل 1/16 ، المعجم الكبير 1/74.

2- الزبير بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف ، أبو طاهر ، وكان من أجدّة قريش وفرسانها وكان من المبارزين ، وأوّل من دعا إلى حلف الفضول. انظر : الثقات لابن حبان 1/32 ، الطبقات الكبرى 1/128 ، الإصابة 2/553.

3- ذكرت المصادر الحادثة التي ارتجز فيها أبو طالب عليه السلام بهذه الأبيات ، فعن عن محمد بن صنو بن صلصال قال : «كنت أنصر النبيّ (صلى الله عليه وآله) مع أبي طالب قبل إسلامي ، فإني يوماً لجالس بالقرب من منزل أبي طالب في شدّة القيظ إذ خرج أبو طالب إليّ شبيهاً بالملهوف ، فقال لي : يا أبا الغضنفر هل رأيت هذين الغلامين؟ يعني النبيّ وعليّ صلوات الله عليهما فقلت : ما رأيتهما مذ جلست ، فقال : قم بنا في الطلب لهما؛ فلست آمن قريشاً أن تكون اغتالتهما ، قال : فمضينا حتّى خرجنا من أبيات مكّة ، ثمّ صرنا إلى جبل من جبالها فاسترقينا إلى قلّته فإذا النبيّ وعليّ عن يمينه وهما قائمان بإزاء عين الشمس يركعان ويسجدان ، قال : فقال : أبو طالب لجعفر ابنه : صل جناح ابن عمّك ، فقام إلى جنب عليّ فأحسّ بهما النبيّ (صلى الله عليه وآله) فتقدّمهما وأقبلوا على أمرهم حتّى فرغوا ممّا كانوا فيه ، ثمّ أقبلوا نحونا فرأيت السرور يتردّد في وجه أبي طالب ، ثمّ انبعث يقول». إيمان أبي طالب لفخار : 248 - 249 ، كنز الفوائد 1/270 - 271 ، شرح الأخبار 3/549 ، بحار الأنوار 35/120 - 121.

إن علياً وجعفرأ تقتي

عند ملمّ الخطوب والكرب

لا تخذلا وانصرا ابن عمكما

أخي لأُمّي من دونهم وأبي

والله لا أخذل النبيّ ولا

يخذله من بنيّ ذو حسب

أولاده :

وأولاده ستّة ، أربعة ذكور ، وأثنيان.

فالذكور : طالب ، وهو أكبرهم.

وذكر سبط ابن الجوزي : إنّه كان عالماً بأنساب العرب وأيام قريش ، أخرجّه المشركون إلى بدر مكرهاً ، فقال في ذلك عليه السلام(1) :

اللّهم أما يغزوا طالب(2)

في مقنب من هذه المقانب(3)

فليكن المغلوب غير الغالب

وليكن المسلوب غير السالب

فلمّا انهزم المشركون لم يوجد لا في القتلى ولا في الأسرى ، ولا رجع إلى مكّة ، ولا يُدرى ما حاله ، وليس له عقب(4). با

ص: 442

1- تذكرة الخواصّ : 10 - 11.

2- وردت في نصّ نسخة المخطوطة «لاهم أما يخرجوا بطالب» والأصوب ما ذكر في المتن ، وذكره ابن الجوزي ، تذكرة الخواصّ : 11.

3- المقانب : جماعة من الناس ، لسان العرب 1/691.

4- لا تُؤيّد ما ذكر في المتن؛ لأنّ ابن هشام يذكر له قصيدة يمدح فيها الرسول(صلى الله عليه وآله) ويبيكي أهل القليب - على حدّ تعبير

ابن هشام - ويطلب من بني عبدشمس ونوفل أن لا يثيروا حروياً مع بني هاشم تجرّ المصائب والبلايا ، وفيها يقول : ألا إنّ عيني أنفدت

ماءها سكبا تبكي على كعب وما إن ترى كعبا

وعقيل وكان بينه وبين طالب عشر سنين وكذلك بين عقيل وجعفر عشرين وبين جعفر وعليّ عليه السلام عشر سنوات أيضاً(1).

وكان عقيل قد حضر بدرًا مع المشركين مكرهاً وأسر ولم يكن له مال ففداه عمّه العباس(2).

وجعفر أسلم قديماً فهاجر إلى الحبشة وقدم على رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو بخير سنة سبع من الهجرة فقال: لا أدري بأيّهما أفرح بفتح خبير أم بقدوم جعفر(3). ين

ص: 443

1- الخصال 1/181 ، تذكرة الخواصّ : 11 ، بحار الأنوار 42/121.

2- الطبقات الكبرى 4/13 ، تاريخ الطبري 2/41 ، البدء والتاريخ 5/99 ، التحفة اللطيفة 2/267 ، سير أعلام النبلاء 1/218 ، الإصابة 3/631.

3- مسند البرّاز 4/159 ، صفوة الصفوة 1/515 ، المستدرک علی الصحیحین

وقتل رضي الله عنه سنة ثمان من الهجرة(1).

وعليّ، أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) ومناقبه أشهر من الغمر، وأكثر من الدراري الزهر، وأكبر من أن يحصرها هذا المختصر، قد ملأت الخافقين واشتهرت في العالمين.

وأثيان(2) أم هاني - قيل اسمها : فاخنة(3) - وجمانة(4) أسلمتا وحسن،

ص: 444

1- استشهد (رضوان الله عليه) في معركة مؤته في بلاد الشام (الأردن حالياً) وما أن وصل خبر شهادته للرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : «قد مرّ جعفر البارحة في نفر من الملائكة له جناحان مختضب القوادم بالدم». تاريخ الطبري 2/151، أعلام النبوة 1/157، سير أعلام النبلاء 1/206، الطبقات الكبرى 4/34، مولد العلماء ووفياتهم 1/81.

2- ذكرت بعض المصادر أنّ لأبي طالب بنت ثالثة، وذكروا اسمها أمّ طالب. وانفرد ابن سعد بذكرها حيث قال : «أمّ طالب بنت أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصي لم يذكرها هشام بن الكلبي في كتاب النسب في أولاد أبي طالب، وذكر أنّه كان لأبي طالب من البنات أمّ هاني وجمانة وريطة، ولعلّ ريطه هي أمّ طالب كما سماها محمّد بن عمر في كتاب طعم النبيّ أنّه أطعم أمّ طالب بنت أبي طالب في خيبر أربعين وسقا وأمّ ولد أبي طالب كلّهم الرجال والنساء فاطمة بنت أسد ما خلا طريق بن أبي طالب»، الطبقات الكبرى 8/48. وهذا ما ذكره ابن هشام بقوله : «ولأمّ طالب أربعين وسقا»، السيرة النبوية 4/325. بينما يترجم لها ابن حجر باسم : ريطه، وفي الكنى : بأمّ طالب، بقوله : «أمّ طالب بنت أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمية أخت علي وإخوته، ويقال اسمها : ريطه» ويذكر ما قاله ابن سعد، الإصابة 7/661، 8/245.

3- أم هاني بنت أبي طالب بن عبدالمطلب الهاشمية، اختلف المؤرّخين في اسمها،

إسلامهما ، وكانت وفاتهما في السنة العاشرة من النبوة(1) .

ص: 445

1- لم يثبت ذلك ، فقد ذكر الذهبي أنّ أمّ هاني توفيت بعد عام 50 هـ. سير أعلام النبلاء 2/213. أمّا بالنسبة إلى جمانة ، فلم يذكر المؤرّخون سنة وفاتها.

وقد كان أبو طالب قام بأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) من السنة الثامنة من مولده إلى حين توفّي أبو طالب ، فكانت مدّة قيامه بأمره اثنتين وأربعين سنة وعمر أوطالب بضعاً وثمانين سنة ، وقيل : بل عمره مائة وعشرين سنة ، ودفن بالحجون(1) عند أبيه عبدالمطلب(2). سي

ص: 446

1- الحجون : جبل بأعلى مكة عنده مدافن أهلها ، معجم البلدان 2/225.

2- قال ابن سعد : «توفّي أبو طالب للنصف من شوال في السنة العاشرة من حين نبىء رسول الله وهو يومئذ ابن بضع وثمانين سنة ، وتوفيت خديجة بعده بشهر وخمسة أيام وهي يومئذ بنت خمس وستين سنة ، فاجتمعت على رسول الله مصيبتان : موت خديجة بنت خويلد ، وموت أبي طالب عمّه». الطبقات الكبرى 1/125 ، الإصابة 2/242 ، تاريخ الطبري 1/519 ، 554 ، البدء في التاريخ 4/134 ، صفوة الصفوة 1/66 ، 105 ، تاريخ ابن الأثير 1/567 ، تذكرة الخواص : 8 - 9 . وقال السخاوي : «فكفله بعد موت جدّه بوصية منه ابنه أبو طالب ، وهو شقيق عبدالله ، فكان أيضاً يحبه حباً شديداً لا يحب مثله أحداً من ولده بحيث لا ينام إلا إلى جانبه وكان يجلس على وسادته المختصّة به ويتكى ، بل ويستلقي عليها ويقال له : ميسر ، ويقول : إنّ ابن أخي هذا ليحسّ من نفسه بنعيم ويخصّه دون بنيه بالطعام سيّما وكان إذا أكل معهم شبعوا وإن لم يأكل معهم لم يشبعوا؛ ولذا كان إذا أرادوا الأكل آخرهم حتّى يجيء ، وإذا جاء فأكل معهم فضل من طعامهم فيقول له عمّه : إنّك لمبرك ، وكانوا يصبحون عمشاً رمصاً ويصبح هو دهنياً كحياً» ، التحفة اللطيفة 1/8 . وقال اليعقوبي : «ولمّا قيل : لرسول الله إنّ أبا طالب قد مات؛ عظم ذلك في قلبه واشتدّله جزعه ، ثمّ دخل فمسح جبينه الأيمن أربع مرات وجبينه الأيسر ثلاث مرات ثمّ قال : «يا عمّ ربّيت صغيراً ، وكفلت يتيماً ، ونصرت كبيراً ، فجزاك الله عني

قال يحيى بن الحسن بن بطريق في عمدته : كان أبوطالب - مع شرفه وتقدمه - جم المناقب ، غزير الفضائل ، ومن أعظم مناقبه : كفالتة لرسول الله (صلى الله عليه وآله) وقيامه دونه ، ومنعه إياه من قريش حين حصروه في الشعب ثلاث سنين مع بني هاشم عدا أبي لهب ، وكتبوا صحيفة أن لا يبايعوا بني هاشم ولا يشاروهم ولا يناكحوهم ولا يوادوهم ، وعلّقوها على الكعبة والقصة مشهورة (1). أن

ص: 447

1- لم نثر على هذا النص عند ابن البطريق. وقد أورد في كتابه العمدة باباً في فضائل أبي طالب : 410 - 416. وذكر ابن كثير هذه الحادثة وما تعرّض فيها بني هاشم من الأذى والاضطهاد ، وموقفهم من الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) وخاصة عمّه أبوطالب بقوله : « ثم إنّ المشركين اشتدوا على المسلمين كأشد ما كانوا حتى بلغ المسلمين الجهد ، واشتد عليهم البلاء ، وجمعت قريش في مكرها أن يقتلوا رسول الله علانية؛ فلمّا رأى أبو طالب عمل القوم جمع بني عبدالمطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله شعبيهم ، وأمرهم أن يمنعه ممن أرادوا قتله فاجتمع على ذلك مسلمهم وكافرهم ، فمنهم من فعله حمية ، ومنهم من فعله إيماناً ويقيناً ، فلمّا عرفت قريش أنّ القوم قد منعوا رسول الله وأجمعوا على ذلك اجتمع المشركون من قريش فأجمعوا أمرهم أن لا يجالسوهم ولا يبايعوهم ولا يدخلوا بيوتهم حتى يسلموا رسول الله للقتل ، وكتبوا في مكرهم صحيفة وعهوداً ومواثيق لا يقبلوا من بني هاشم صلحاً أبداً ولا يأخذهم بهم رافة حتى يسلموه للقتل. فلبث بنو هاشم في شعبيهم ثلاث سنين ، واشتد عليهم البلاء والجهد ، وقطعوا عنهم الأسواق ، فلا يتركوا لهم طعاماً يقدم مكة ولا يبيعاً إلاّ بادروهم إليه فاشتروه؛ يريدون بذلك أن يدركوا سفك دم رسول الله فكان أبو طالب إذا أخذ الناس مضاجعهم أمر رسول الله فاضطجع على فراشه؛ حتى يرى ذلك من أراد به مكرّاً واغتيالاً له فإذا نام الناس أمر أحد بنيه أو أخوته أو بني عمّه فاضطجعوا على فراش رسول الله وأمر رسول الله أن يأتي بعض فرشهم فينام عليه. فلمّا كان رأس ثلاث سنين تلاوم رجال من بني عبدمناف ، ومن قصي ، ورجال من سواهم من قريش قد ولدتهم نساء من بني هاشم ، ورأوا أنّهم قد قطعوا الرحمواستخفوا بالحق ، واجتمع أمرهم من ليلتهم على نقض ما تعاهدوا عليه من الغدر والبراءة منه ، وبعث الله على صحيفتهم الأربعة؛ فلحست كلّما كان فيها من عهد وميثاق. ويقال : كانت معلقة في سقف البيت ، فلم تترك اسماً لله فيها إلاّ لحسته وبقي ما كان فيها من شرك وظلم وقطيعة رحم ، وأطلع الله عزّ وجلّ رسوله على الذي صنع بصحيفتهم فذكر ذلك رسول الله لأبي طالب ، فقال أبو طالب : لا والثواب ، ما كذبتني فانطلق يمشي بعصابتة من بني عبدالمطلب حتى أتى المسجد وهو حافل من قريش ، فلمّا رأوهم عامدين لجماعتهم أنكروا ذلك وظنّوا أنّهم خرجوا من شدة البلاء فأتوهم ليعطوهم رسول الله. فتكلّم أبو طالب فقال : قد حدثت أمور بينكم لم نذكرها لكم ، فأتوا بصحيفتكم التي تعاهدتم عليها فعلم أنّ يكون بيننا وبينكم صلح - وإتّما قال ذلك خشية أن ينظروا في الصحيفة قبل أن يأتوا بها - فأتوا بصحيفتهم معجبين بها لا يشكّون أنّ رسول الله مدفوعاً إليهم فوضعوها بينهم ، وقالوا : قد آن لكم أن تقبلوا وترجعوا إلى أمر يجمع قومكم فإنّما قطع بيننا وبينكم رجل واحد جعلتموه خطراً لهلكة قومكم وعشيرتكم وفسادهم. فقال أبو طالب : إنّما أتيتكم لأعطيكم أمراً لكم فيه نصف ، إنّ ابن أخي أخبرني ولم يكذبني : إنّ الله بريء من هذه الصحيفة التي في أيديكم ، ومحا كلّ اسم هو له فيها ، وترك فيها غدركم ، وقطيعتكم إيّانا ، وتظاهرتم علينا بالظلم ، فإن كان الحديث الذي قال ابن أخي كما قال فافيقوا ، فوالله لا نسلمه أبداً حتى يموت من عندنا آخرنا ، وإن كان الذي قال باطلاً دفعناه إليكم فقتلتموه أو استحييتم. قالوا : قد رضينا بالذي تقول؛ ففتحو الصحيفة فوجدوا الصادق المصدوق قد أخبر خبرها ، فلمّا رأتها قريش كالذي قال أبو طالب ، قالوا : والله إن كان هذا قطّ إلاّ سحر من صاحبكم ، فارتكسوا وعادوا بشرّ ما كانوا عليه من كفرهم والشدة على رسول الله القيام على رهطه بما

تعاهدوا عليه. فقال أولئك النفر من بني عبدالمطلب : إنَّ أولى بالكذب والسحر غيرنا ، فكيف ترون فإنَّ نعلم إنَّ الذي اجتمعتم عليه من قطيعتنا أقرب إلى الجبت والسحر من أمرنا ، ولولا إنَّكم اجتمعتم على السحر لم تقسد صحيفتكم وهي في أيديكم طمس ما كان فيها من اسمها ما كان فيها من بغي تركه أفنحن السحرة أم أنتم؟! فقال عند ذلك النفر من بني عبدمناف وبني قصي ورجال من قريش ولدتهم نساء من بني هاشم منهم أبو البخترى والمطعم بن عدي وزهير بن أبي أمية بن المغيرة وزمعة بن الأسود وهشام بن عمرو وكانت الصحيفة عنده وهو من بني عامر ابن لؤي في رجال من أشرفهم ووجوههم : نحن براء مما في هذه الصحيفة فقال أبو جهل لعنه الله : هذا أمر قضى بليل ، وأنشأ أبو طالب يقول الشعر في شأن صحيفتهم ويمدح النفر الذين تبرّوا منها ونقضوا ما كان فيها من عهد». انظر : البداية والنهاية 3/84 - 85 ، الخصائص الكبرى 1/251 ، المقتفى من سيرة المصطفى 1/66 ، السيرة لابن إسحاق 2/140 - 141 ، زاد المعاد 1/30 ، الدرر 1/52 - 53 ، الطبقات الكبرى 1/209.

ومن قول أبي طالب في ذلك(1) :

ألا أبلغا عني على ذات رأيها(2)

قريشاً(3) وخصاً من

قريش(4)

بني كعب

ألم تعلمنا إنا وجدنا محمداً

نبياً كموسى مخط في أول الكتب

وله من الأخرى(5) :

تريدون أن نسخو بقتل محمد

ولم تختضب سمر العوالي من الدم

ترجون منا خطة دون نيلها

ضراب وطعن بالوشيح المقوم

كذبتهم وبيت الله لا تقتلونه

وأسيافنا في هامكم لم تحطم

ولما اجتمعت قريش على عداوة النبي (صلى الله عليه وآله) وسألت أبا طالب أن يدفعه إليهم وتحالفوا على ذلك وخشي أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه ؛ قال قصيدته التي يعوذ فيها بحرم مكة ويذكر مكانه منها ، ويذكر فيها أشرف قريش ومع ذلك يخبرهم وغيرهم أنه غير مسلم رسول الله (صلى الله عليه وآله) إليهم ولا تاركة بشيء أبداً وهي طويلة منها(6) :

ص: 450

1- السيرة النبوية 2/197 ، الاكتفاء بما تضمنته من مغازي رسول الله 1/256 ، السيرة لابن إسحاق 2/138 ، البداية والنهاية 3/87 ، إيمان أبي طالب للمفيد : 33 ، الدرجات الرفيعة : 53 ، كنز الفوائد : 79 ، شرح الأخبار 3222. وهذان البيتان إقرار صحيح من أبي طالب عليه السلام بأن الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) نبيّ كموسى عليه السلام ، وهذا يدلّل على إيمانه بنبوة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هذا من جهة ، ومن جهة أخرى إيمانه بكتاب الله الذي لا يعرفه إلا المؤمنون.

2- وردت في كثير من المصادر (على ذات بينها).

3- وردت في كثير من المصادر (لؤيا وخصا من لؤي).

4- وردت في كثير من المصادر (لؤي).

5- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد 14/71 ، الفصول المختارة : 284 ، عمدة الطالب : 22 ، كنز الفوائد : 78 ، إيمان أبي طالب لفنخار 1/188 .

6- دلائل النبوة 1/185 ، تاريخ ابن عساكر 66 ، 315 ، البداية والنهاية 6/186 ،

كذبتهم وبيت الله نبي(1)

محمّداً

ولمّا نطاعن دونه ونناضل

ونسلمه حتّى نصرّح حوله

ونذهل عن أبنائنا والحلائل

فأيّده ربّ العباد بنصره

وأظهر ديناً حقّه غير باطل

قال الشيخ المفيد محمّد بن علي بن النعمان في مجالسه(2) : «ومّمّا يدلّ على إيمان أبي طالب : إخلاصه في الوّد لرسول الله (صلى الله عليه وآله) ، والنصرة له بقلبه ولسانه ، وأمر ولديه عليّ وجعفر باتّباعه . وقول رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيه : (وصلتك رحم وجزيت خير يا عمّ)(3) ، فدعا له ، وليس يجوز أن يدعو بعدل

ص: 451

-
- 1- وهي مراده ، أي لا يقهر ولم تقا تل عنه وندافع ، لسان العرب 14/73 .
 - 2- لم أعرّ عليه في المجالس (الأمالى) وإّما في الفصول المختارة : 282 .
 - 3- إيمان أبي طالب للمفيد : 26 ، تاريخ بغداد 13/196 ، الإصا بة 7/237 ، العلل

الموت لكافر ولا يسأل الله له خيراً ، ثم أمر عليّ عليه السلام خاصة من بين أولاده الحاضرين بتغسيله وتكفينه ومواراته في قبره دون عقيل وطالب ، ولم يكن من أولاده من قد آمن في تلك الحال إلا أمير المؤمنين عليه السلام ، فأمره بتولي أمره دون من لم يكن على الإيمان ، ولو كان كافراً لَمَا أمر ابنه المؤمن بتوليّه ، لكان الكافر أحقّ به ، مع أنّ الخبر ورد على الاستفاضة بأنّ جبرائيل نزل على رسول الله (صلى الله عليه وآله) عند موت أبي طالب فقال : (يا محمد إن ربك يقرؤك السلام ويقول اخرج من مكة فقد مات ناصرك)(1).

وهذا يبرهن عن إيمان لتحققه بنصر رسول الله (صلى الله عليه وآله) وتقوية أمره ، ويدلّ على ذلك قوله لابنه علي حين رآه يصليّ مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) ما هذا يا بني؟! قال : دين دعاني إليه ابن عمي ، فقال له : اتبعه ، فإنه لا يدعو إلا إلى خير(2).

فاعترف بصدق رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقوله ، وقد مرّ على أمير المؤمنين ثانية وهو يصليّ عن يمين رسول الله (صلى الله عليه وآله) ومعه جعفر ابنه فقال له : يا بني صل جناح ابن عمك ، فصلّى جعفر معه ، وتأخّر أمير المؤمنين حتّى صلّى وجعفر خلف رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، فجاءت الرواية بأنّهما أوّل جماعة في 6.

ص: 452

1- ينابيع المودّة : 455 ، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد 14/70 ، إيمان أبي طالب لفخار : 341 ، إيمان أبي طالب للمفيد : 24 ، الأربعين للقمي : 424 ، أبو طالب : 206.

2- عيون الأثر 1/126 ، نهج الإيمان : 168 ، ذخائر العقبي : 60 ، تاريخ الطبري 1/539 ، الاكتفاء بما تضمنته من سيرة رسول الله 1/211 ، السيرة الحلبية 1/436.

1- شواهد التنزيل 2/333 ، أسد الغابة 1/287 ، نهج الإيمان : 376 ، السيرة الحلبية 1/433 ، الأمالي : 508 ، وسائل الشيعة 8/288. ونقل ابن أبي الحديد مذاكرة في هذا الموضوع ما نصّه : «فتذكر الرواة أنّ جعفرًا أسلم منذ ذلك اليوم؛ لأنّ أباه أمره بذلك وأطاع أمره ، وأبو بكر لم يقدر على إدخال ابنه عبد الرحمن في الإسلام حتّى أقام بمكّة على كفره ثلاث عشرة سنة ، وخرج يوم أحد في عسكر المشركين ينادي : أنا عبد الرحمن بن عتيق هل من مبارز؟! ثمّ مكث بعد ذلك على كفره حتّى أسلم عام الفتح ، وهو اليوم الذي دخلت فيه قريش في الإسلام طوعاً وكرهاً ، ولم يجد أحد منها إلى ترك ذلك سبيلاً ، وأين كان رفق أبي بكر وحسن احتجاجه عند أبيه أبي قحافة وهما في دار واحدة هلاًّ رفق به ودعاه إلى الإسلام فأسلم؟! وقد علمتم أنّه بقي على الكفر إلى يوم الفتح فأحضره ابنه عند النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو شيخ كبير رأسه كالثغامة ، فنفر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) منه وقال : «غيروا هذا» فخصّبوه ، ثمّ جاءه مرة أخرى فأسلم ، وكان أبو قحافة فقيراً مدقعاً سيئ الحال ، وأبو بكر عندهم كان مثرياً فائض المال فلم يمكنه استمالته إلى الإسلام بالنفقة والإحسان ، وقد كانت امرأة أبي بكر أم عبد الله ابنه ، واسمها : نملة بنت عبد العزّي بن أسعد بن عبد بن ودّ العامرية لم تسلم ، وأقامت على شركها بمكّة وهاجر أبو بكر وهي كافرة ، فلما نزل قوله تعالى : (وَلَا تُؤْمِسُ كُفْرًا بَعِصِمَ الْكُوفِرِ)؛ فطلّقها أبو بكر فمن عجز عن ابنه وأبيه وامرأته فهو عن غيرهم من الغرماء أعجز ، ومن لم يقبل منه أبوه وابنُه وامرأته لا يرفق واحتجاج ولا خوف من قطع النفقة عنهم وإدخال المكروه عليهم ، فغيرهم أقلّ قبولاً منه وأكثر خلافاً عليه». شرح نهج البلاغة 13/271. وعليه لو كان أبوطالب غير مؤمن بالله وبما جاء به الرسول محمّد (صلى الله عليه وآله وسلم) لما حتّولديه علي وجعفر عليهما السلام على ملازمته ، المحقّق.

2- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (بقوله) ، والأصوب ما ذكر في المتن.

3- نهج الإيمان : 376 ، الفصول المختارة : 282 - 283 ، بحار الأنوار 35/173-174 ، الأربعين للماحوزي : 204 - 205.

إِنَّ عَلِيًّا وَجَعْفَرًا تَقْتِي

عند ملمّ الخطوب والكرب

لا تخذلا وانصرا ابن عمكما

أخي لأُمِّي من بينهم وأبي

والله لا أخذل النبي ولا

يخذله من بنيّ ذو حسب

فاعترف بنبوّة النبيّ اعترافاً صريحاً في قوله : لا أخذل النبيّ ، ولا فصل بين أن يصف رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالنبوّة في شعره ونظمه وبين أن يعترف بذلك في نثره وكلامه ، ويشهد عليه من حضر .

وقد روى أصحاب السير إنّ أبا طالب لمّا حضرته الوفاة اجتمع عليه أهله فقال (1) : 7.

ص: 454

1- إيمان أبي طالب للمفيد : 37 ، إيمان أبي طالب لفخار : 326 - 327 ، روضة الواعظين 1/141 ، مجمع البيان 4/32 ، الدرجات الرفيعة : 61 ، بحار الأنوار 35/175. وفي هذا المضمون أيضاً فقد ذكر المؤرّخون إنّ أبا طالب عليه السلام لمّا حضرته الوفاة جمع إليه وجوه قريش فأوصاهم فقال : «يا معشر قريش ، أنتم صفوة الله من خلقه ، وقلب العرب ، فيكم السيّد المطاع ، وفيكم المقدم الشجاع الواسع الباع ، واعلموا أنّكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيباً إلاّ أحرزتموه ، ولا شرفاً إلاّ أدركتموه ، فلکم بذلك على الناس الفضيلة ، ولهم به إليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم ألب ، وإنّي أوصيكم بتعظيم هذه البنية - يعني الكعبة - فإنّ فيها مرضاة للربّ ، وقواماً للمعاش ، وثباتاً للوطأة ، صلوا أرحامكم فإنّ في صلة الرحم منسأة في الأجل ، وزيادة في العدد ، اتركوا البغي والعقوق ففيهما هلكت القرون قبلكم ، أجبوا الداعي ، واعطوا السائل فإنّ فيهما شرف الحياة والممات ، وعليكم بصدق الحديث وأداء الأمانة فإنّ فيهما محبّة في الخاصّ ومكرمة في العامّ ، وإنّي أوصيكم بمحمّد خيراً فإنّه الأمين في قريش ، والصديق في العرب ، وهو الجامع لكلّ ما أوصيتكم به وقد جاءنا بأمر قبله الجنان ، وأنكره اللسان مخافة الشنآن ، وإيم الله كأنّي أنظر إلى صعاليك العرب وأهل الأطراف والمستضعفين من الناس قد أجابوا دعوته ، وصدقوا كلمته ، وعظّموا أمره ، فخاض بهم غمرات ، الموت وصارت رؤساء قريش وصدّوا عنها أذنانها ، ودورها خراباً ، وضعفواؤها أرباباً ، وإذا عظّمهم عليه أحوجهم إليهوابعدهم منه أحظاهم عنده قد محضته العرب ودادها ، وأصفت له بلادها ، وأعطته قيادها. يا معشر قريش ، كونوا له ولاة ولحزبه حماة ، والله لا يسلك أحد سبيله إلاّ رشد ، ولا يأخذ بهديه أحد إلاّ سعد ، ولو كان لنفسي مدة وفي أجلي تأخير ، لكففت عنه الهزاهز ولدافعت عنه الدواهي». الاكتفاء بما تضمنته من سيرة رسول الله 1/295 - 296 ، جمهرة خطب العرب 1/161 - 162. ومن يقرأ مفردات هذه الوصية بدقّة لا يتبادر إلى ذهنه ولو للحظة واحدة أنّ أبا طالب لم يكن مؤمناً بالله ، فهي كما يقال كالشمس في رابعة النهار ، المحقّق. وللعلامة المتبحّر الشيخ عبدالحسين الأميني قدس سره تعليق على هذا الموضوع بقوله : «في هذه الوصية الطافحة بالإيمان والرشاد دلالة واضحة على أنّه عليه السلام إنّما أرجأ تصديقه باللسان إلى هذه الآونة التي يأس فيها عن الحياة حذار شنآن قومه المستتبع لانتبالهم عنه ، المؤدّي إلى ضعف المنة وتفكك القوى ، فلا يتسنى له حينئذ الذبّ عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) وإن كان

الإيمان به مستقرّاً في الجنان من أول يومه ، لكنّه لما شعر بأزوف الأجل وفوات الغاية المذكورة أبدى ما أجنّته أضالعه فأوصى بالنبّي (صلى الله عليه وآله) بوصيته الخالدة» ، الغدير 7/267.

أوصي بنفر نبيّ الخير مشهده

عليّاً ابني وشيخ القوم عبّاسا

وحمزة الأسد الحامي حقيقته

وجعفر أن يذودا دونه الناسا

كونوا فداءً لكم أمّي وما ولدت

في نصر أحمد دون الناس أتراسا

فأقرّ له بالنبوة واعترف له بالرسالة قبل مماته ، وهذا يزيل الريب في إيمانه بالله عزّ وجلّ وبرسوله (صلى الله عليه وآله) وتصديقه له وإسلامه» انتهى ملخصاً.

ونحن ننقل من طرق العامّة ما يؤيّد ما ذكره الشيخ ، ونذكر أخبار

ص: 455

أخرى لم يتعرّض هو لها ممّا تزيد في الحجّة وتبين في المحجّة.

فمن ذلك ما رواه الثعلبي في تفسير قوله تعالى: (وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ) (1) قال: «إنّها مختصّة بأمر المؤمنين، وقال: إنّه أوّل من آمن برسول الله (صلى الله عليه وآله)، وساق الحديث إلى أن قال: ويروى أن أبا طالب قال لعليّ: أي بني ما هذا الذي أنت عليه؟! قال: يا أبت أمّنت بالله ورسوله، وصدّقته فيما جاء به، وصلّيت معه لله تعالى، فقال: ما أن محمّداً لا يدعو إلاّ إلى خير فالزمه» (2).

وذكر الثعلبي أيضاً في تفسير قوله تعالى: (وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأُونَ عَنْهُ) (3): «عن ابن عبّاس قال: اجتمعت قريش إلى أبي طالب، وقالوا: يا أبا طالب، سلّم إلينا محمّداً فإنّه قد أفسد ديننا، وسبّ آلهتنا، وهذه ابناؤنا بين يديك تبين أيّهم شئت، ثمّ دعوا عمارة بن الوليد (4) وكان مستحسناً، فقال لهم: هل رأيتم ناقة حنّت إلى غير فصيلها إلاّ كان ذلك أباً، ثمّ نهض عنهم ودخل على النبيّ (صلى الله عليه وآله) فرآه كئيباً وقد علم بمقالة قريش، فقال يا محمّد، لا تجدن:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم

حتّى أوّسد في التراب دفينا

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة

وابشر بذلك وقرّ منك عيوننا5.

ص: 456

1- سورة الواقعة 56: 10.

2- نقلاً عن: الطرائف 1/19، الصراط المستقيم 1/333، بحار الأنوار 38/251.

3- سورة الأنعام 6: 26.

4- عمارة بن الوليد بن المغيرة المخزومي، ومات كافراً؛ لأنّ قريشاً بعثوه إلى النجاشي فجرت له معه قصّة، فأصيب بعقله، وهام مع الوحش. وذكر أنّه ممّن دعا النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) عليهم من قريش لمّا وضع عقبة بن أبي معيط سلى الجزور على ظهره. الإصابة 5/283، دلائل النبوة 1/64، تاريخ يعقوبي 2/25.

ودعوتني وزعمت أنك ناصحي

ولقد صدقت وكنت قبل أميناً

وعرضت ديناً لا محالة إنّه

من خير أديان البرية ديناً»

قال الثعلبي: «قد اتفق على نقل هذه الأبيات مقاتل (1) والقاسم بن محصورة (2) وعطاء بن دينار (3) وإحدى الروايات عن ابن عباس (4).

أقول (5): وقد رواها محمد بن إسحق وغيره وزاد فيها (6): فل

ص: 457

1- مقاتل بن سليمان بن بشير البجلي الأزدي الخراساني، أبو الحسن، ويقال له: ابن دوال دوز البصري، من أعلام التفسير، أصله من بلخ انتقل إلى البصرة، ودخل بغداد فحدث بها، متروك الحديث، توفي عام 150 هـ. انظر: الطبقات الكبرى 7/373، لسان الميزان 7/397، تهذيب الكمال 34/284، سير أعلام النبلاء 7/201، الأعلام للزركلي 7/281.

2- لم نعثر له على ترجمة، ولعله (مخيمرة أو محيضة).

3- عطاء بن دينار الهذلي، أبو الريان، وقيل أبو طلحة المصري، من ثقات المصريين، له تفسير وينسب إلى سعيد بن جبيرة. انظر: لسان الميزان 7/305، جامع التحصيل 1/237، تهذيب الكمال 20/67 - 68، الثقات لابن حبان 2/134.

4- نقلاً عن: الطرائف 1/301، بحار الأنوار 38/146 - 147.

5- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (وأقول)، والأصوب ما ذكر في المتن.

6- السيرة لابن إسحاق 2/136، السيرة الحلبية 1/462، البداية والنهاية 3/42، تاريخ يعقوبي 2/31، أسباب النزول: 144، زاد المسير 3/17، سعد السعود: 133. ونقل القرطبي في تفسيره ما دعا أبا طالب عليه السلام إلى قول هذه الأبيات، ونقلت بعض المصادر روايات مختلفة، ذكر ما نصّه: «عن ابن عباس أيضاً وروى أهل السير قال: كان النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) قد خرج إلى الكعبة يوماً وأراد أن يصلّي فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل لعنه الله: من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته؟ فقام ابن الزبير فأخذ فرثاً ودماً فلطّخ به وجه النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) فانتفل

لوجدتني سمحاً بذاك مبينا

قال الشيخ المفيد : «فأن تعلق أحد بما يؤثر عنه من قوله ...

لولا الملامة .. البيت

وقالوا : هذا الشعر يتضمّن أنّه لم يؤمن برسول الله (صلى الله عليه وآله) ولم يسمح له بالإسلام خوف المعرة والتسفيه ، وكيف يكون مؤمناً مع ذلك ، فيقال إنّ أبا طالب لم يمتنع من الإيمان برسول الله (صلى الله عليه وآله) في الباطن والإقرار بحقّه من طريق الديانة ، وإنّما امتنع من ذلك لئلاّ تسفه قريش ، وتذهب رئاسته ، ويخرج منها من كان تابعاً له في طاعته ، وتنحرف هيئته عندهم ، فلا يُسمع له قول ، ولا يمثل له أمر ؛ فيحول بينه وبين مراده من نصرة رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، ولا- يتمكّن من غرضه في الذبّ عنه ، فاستتر منهم الإيمان ، وأظهر ما كان .»

ص: 458

1- وردت عند ابن إسحاق : «لولا الملامة أو حذاري سبّة».

يمكنه إظهاره على وجه الاستصلاح ؛ ليصل بذلك إلى بناء الإسلام ، وقوام الدعوة ، واستقامة أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) وكان ذلك كمؤمني الكهف الذين أبطنوا الإيمان وأظهروا ضده للثقية والإصلاح ، فأتاهم أجرهم مرتين ، والدليل على ما ذكرناه في أمر أبي طالب قوله في هذا الشعر بعينه :

ودعوتني وزعمت إنك ناصحي

ولقد صدقت وكنت قبل أميناً

فشهد بصدقه ، واعترف بنبوته ، وأقر بنصحه ، وهذا محض الإيمان على ما قدّمناه⁽¹⁾ انتهى كلامه رفع مقامه ، وهو كاف في دفع الشبهة ، شاف في إزالة التهمة.

فصل

بعض أشعار أبي طالب

ومن الجمع بين الصحيحين للحميدي الحديث الحادي والعشرون من أفراد البخاري في الصحيح من مسند عبدالله بن عمر ، وبالإسناد المقدم قال : وأخرجه تعليقاً ، فقال : وقال عمر بن حمزة⁽²⁾ : حدثنا⁽³⁾ سالم⁽⁴⁾ ، عن د

ص : 459

1- الفصول المختارة : 285 - 286.

- 2- عمر بن حمزة بن عبدالله بن عمر العدوي العمري ، من أهل المدينة ، سكن الكوفة ، ثم رجع إلى المدينة وتوفي بها. انظر : التاريخ الكبير للبخاري 6/148 ، من تكلم فيه 1/142 ، الثقات لابن حبان 7/168 ، رجال مسلم 2/35 ، ذكر أسماء التابعين 2/167.
- 3- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (بن) والأصوب ما ذكر في المتن وكما ذكره البخاري في سند الرواية.
- 4- سالم بن عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوي العمري ، أبو عمر ، تابعي ، ويعدّ

أبيه ربّما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه النبيّ (صلى الله عليه وآله) يستسقي فما ينزل حتّى يجيش كلّ ميزاب (1).

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه

ثمّال اليتامى عصمة للأراامل

وهو قول أبي طالب ، وقد أخرجه بالإسناد من حديث عبدالرحمن بن عبدالله بن دينار (2) عن أبيه قال : «سمعت ابن عمر يتمثّل بقول أبي طالب (3) : ما

ص: 460

1- صحيح البخاري 1/342 ، مسند ابن حنبل 2/93 ، السنن الكبرى للبيهقي 3/352 ، سبل الهدى والرشاد 9/440.

2- عبدالرحمن بن عبدالله بن دينار مولى عبدالله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني. انظر : رجال صحيح البخاري 1/448 ، من تكلم فيه 1/120.

3- العمدة : 412 ، بحار الأنوار 35/146. واختلفت كلمات القصيدة من مصدر لآخر إلا أنّها تشير إلى نفس المعنى المتقدّم في المتن. وعلّق السيّد فخار بن معد الموسوي على أبيات هذه القصيدة ما نصّه : «من أنصف وتأمل هذا المدح قطع على صدق ولاء قائله للنبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) واعترافه بنبوّته وإقراره برسالته ؛ لأنّه لا فرق بين أن يقول : محمّد نبيّ صادق وما جاء به حقّ ، وبين أن يقول : فأيدّه ربّ العباد بنصره وأظهر دينه الحقّ المخالف للباطل. فما بعد هذا القول المقطوع وروده من أبي طالب وما أشبهه طريق إلى المتأوّل في كفره إلاّ وهو طريق إلى كفر حمزة وجعفر عليه السلام وغيرهما من وجوه المسلمين وإن أظهروا الإسلام والإقرار بالشهادتين ونصروا النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) إذا كان أبو طالب قد شهد للنبيّ (صلى الله عليه وآله وسلم) بالنبوّة واعترف له بالرسالة في نظمه ونثره وخطبه وسجعه حسب ما

لعمري لقد كلّفت وجرّداً بأحمد

وأحببته حبّ الحبيب المواصل

وجدت بنفسي دونه وحميته

وإرتاعنه بالذرى(1)

والكلاكل(2)

فلا زال في الدنيا جمالا لأهلها

وشيناً لمن عادى وزين المحافل

حليماً رشيداً حازماً غير طائش

يوالي آل الحقّ ليس بماحل(3)

وأيدّه ربّ السماء بنصره

وأظهر ديناً حقّه غير باطل

ألم تعلموا أنّ ابننا لا مكذب

لدينا ولا يعبأ بقول الأباطل

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه

ثمّال اليتامى عصمة للأرامل

تطوف به الهلاك من آل هاشم

فهم عنده في نعمة وفواضل

كذبتهم وبيت الله نبي محمّداً

ولمّا نطاعن دونه ونناضل

ونسلمه حتّى نصرّح حوله

ونذهل عن أبنائنا والحلائل»

ومن كتاب نهاية الطلب وغاية السؤال في مناقب الرسول (صلى الله عليه وآله) تأليف 7.

ص: 461

1- ورد في نصّ المخطوطة (بالكلا-) والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر. والذرى : جمع ذروة وهي أعلى ظهر البعير. لسان العرب 14/248.

2- جمع كلكل وهو معظم الصدر. لسان العرب 10/397.

3- الماحل : أي المكر بالحق. لسان العرب 11/617.

إبراهيم علي الدينوري الحنبلي(1) يرفعه عن عائشة(2) تذكر صورة سقيا النبي للأعرابي ونزول الغيث فقال فيه : فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : «حوالينا ولا علينا ، فانجاب السحاب عن المدينة كالإكليل فضحك النبي (صلى الله عليه وآله) حتى بدت نواجذه ، ثم قال : لله درّ أبي طالب لو كان حياً قرّت عينه من ينشدنا قوله؟! فقال

عليّ عليه السلام : أنا يا رسول الله لعلك أردت :

وأبيض يُستسقى الغمام بوجهه

ثمال اليتامى عصمة للأرامل»

فائدة :

الآيات إلى آخرها أقول : وفي هذه القصيدة شواهد كثيرة على إيمانه 5.

ص: 462

1- قال أفا بزرك : «نهاية الطلب وغاية السؤل في مناقب آل الرسول لإبراهيم بن علي بن محمد بن بكروس الدينوري حكى عنه عبدالكريم بن طاوس في فرحة الغري كرامة لقبير أمير المؤمنين عام 597 ، وهو عامي منصف غير ناصبي. وينقل عنه أيضاً في أنساب النواصب المؤلف 1076 بعنوان نهاية الطلب للخليلي العامي الذي نقل عنه ابن طاوس في الطرائف». الذريعة 24/402. وهذان الكتابان مفقودان. وذكر كذلك أفا بزرك : «نهاية الطلب وغاية السؤل في مناقب آل الرسول لإبراهيم بن علي الدينوري الحنبلي ، روى عنه جملة من الأحاديث في بغية الطلب في حال أبي طالب ...». ذيل كشف الظنون : 112.

2- تروى هذه الرواية بطريقتين ، فتذكرها بعض المصادر عن عائشة ما نصّه : «وعن عائشة أنّها تمثّلت بهذا البيت وأبو بكر رضي الله عنه ينصت فقال أبو بكر رضي الله عنه : ذلك رسول الله(صلى الله عليه وسلم)». انظر : مجمع الزوائد 8/219 ، مصنف ابن أبي شيبة 5/279 ، مسند البرّاز 1/125 ، مسند ابن حنبل 1/7 ، ميزان الاعتدال 5/185. ومصادر أخرى روته عن أنس بن مالك ، وهي نصّ الرواية الموجودة في المتن. انظر : مسند ابن ماجه 1/405 ، التمهيد 22/64 - 65 ، دلائل النبوة 1/184 ، فتح الباري 2/495.

فيها قوله : لا مكذب ، فنفي عنه الكذب فأثبت صدقه ، وهذا هو الإيمان في اللغة ؛ لأنه التصديق . ومنها قوله : « ليس بماحل » بمنقول للكذب ؛ وهو مثل الأول في دلالة على الإيمان . ومنها قوله : « وأيدته رب العباد » الخ . فأثبت إن الله رب العباد وأثبتنا تأييده لنيبه وإن دينه هو الحق ، وهو غير باطل ، وهذا من قوله : (هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِبَصَرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ) (1) ، وقوله : « يستسقى » الخ . أخبار عن معجزة لم يحضر وقتها وحضرت على يده وهذا غاية تصديقه ، وقوله : « حتى نصرع دونه » غاية في بذل الجهد في الجهاد والذب عنه .

وفي كتاب نهاية الطلب يرفعه إلى الحسن بن علي بن عبدالله الأزدي (2) الفقيه ، وساق السند إلى ابن عباس والحديث طويل أخذنا موضع الحاجة منه يقول فيه : إن النبي (صلى الله عليه وآله) قال للعباس : « إن الله قد أمرني بإظهار أمري وقد أنبأني واستنبأني فما عندك ؟ فقال العباس : يا بن أخي ، تعلم أن قريشاً أشد الناس حسداً لولد أبيك فإن كانت هذه الخصلة كانت الطامة الطمء ، والداهية الدهياء ، ورمينا عن قوس واحدة فأنسفتمونا نسفاً صلنا ، ولكن قرب إلى عمك أبي طالب فإنه أكبر أعمامك أن لا ينصرك لا يخذلك ولا يسلمك فأتينا ، فلما رأهما أبو طالب قال : إن لكما لظنة وخبر ما جاء بكما في هذا الوقت ! فأخبره العباس بما قال له النبي (صلى الله عليه وآله) وما أجابه العباس ، فنظر إليه أبو طالب وقال : اخرج فإناك الرفيع كعباً ، المنيع حزباً ، الأعلى أباً والله لا يسلكك لسان إلا سلقته ألسن شداد ، واجتذبتة سيوفه .

ص : 463

1- سورة الأنفال 8 : 62 .

2- ذكره المزني في كتابه تهذيب الكمال فيمن يروي عنه عبيد الله بن عمرو بن أبي الوليد الأسدي أبو وهب الرقي مولى بني أسد 19/137 . ولم نعثر له على ترجمة .

حداد ، والله لتذلّنّ العرب ذلّ البهم لحاضنها ، ولقد كان أبي يقرأ الكتب جميعاً ولقد قال : إنّ من صليبي نبياً ولوددت أنّي أدركت ذلك الزمان فأمنت به فمن أدركه من ولدي فيؤمن به ، ثم ذكر صفة إظهار النبيّ (صلى الله عليه وآله) للرسالة عقيب كلام أبي طالب قول«(1).

وهذا صريح في تصديقه النبيّ (صلى الله عليه وآله) وحقّ عظيم له على الإسلام من حيث تقوية النبيّ على إظهار الدعوة ووعدته بالنصرة ، ولو لم يكن إلاّ الحديث هذا لكفى.

ومن الكتاب المذكور بإسناده إلى محمّد بن إسحاق(2) ، عن(3) عبدالله بن المغيرة بن معقب(4) قال : «فقد أبو طالب رسول الله (صلى الله عليه وآله) فظنّ أنّ بعض قريش اغتاله فقتله ، فبعث إلى بني هاشم فقال : يا بني هاشم إنّ بعض قريش اغتال محمّداً فقتله ، فليأخذ كلّ واحد منكم حديدة وليجلس عظيم من عظماء قريش ، فإذا قلت : أبغي محمّداً ؛ قتل كلّ رجل منكم الذي إلى .»

ص: 464

-
- 1- نقلاً عن : الطرائف 1/302 - 303 ، بحار الأنوار 35/147 - 148 ، الغدير 7/248 ، الأربعين للقمّي : 489 - 490.
 - 2- محمّد بن إسحاق بن يسار المطلبي المدني ، أبو بكر ، الإمام الحافظ مصنّف المغازي مولى قيس بن مخزومة بن المطّلب بن عبدمناف رأى أنس بن مالك ، وحدث عن أبيه ، وعمّه موسى ، وآخرون ، وكان أحد أوعية العلم حبراً في معرفة المغازي والسير . انظر : تذكرة الحفاظ 1/172 - 173 ، طبقات الحفاظ 1/82 ، مشاهير علماء الأمصار 1/139 ، جامع التحصيل 1/109.
 - 3- وردت في نصّ نسخة المخطوطة (بن) والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.
 - 4- وردت في نصّ نسخة المخطوطة (مصعب) والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر . ولم نعثر له على ترجمة.

جانبه ، فبلغ رسول الله (صلى الله عليه وآله) ما أجمع عليه أبو طالب وهو في بيت عند الصفافأتى إلى أبي طالب وهو في المسجد فلما رآه أبو طالب أخذ بيده ، ثم قال : يامعشر قريش ، فقدت محمداً فظننت أن بعضكم اغتاله ، فأمرت كل فتى من بني هاشم ، أن يأخذ حديدة ويجلس كل واحد منهم إلى عظيم منكم فإذا قتل محمداً قتل كل واحد منهم الرجل الذي إلى جنبه ، فاكشفوا عما في أيديكم يا بني هاشم ، فكشف بنو هاشم عما في أيديهم ، فنظرت قريش إلى ذلك ؛ فعندها هابت قريش رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، ثم أنشأ أبو طالب يقول(1) :

ألا أبلغ قريشاً حيث حلّت

وكلّ سرائر منها غرور

فأبّي والضوايح عاديات

وماتتلو السفاسرة(2)

الشهور

لآل محمّد راع حفيظ

وودّ الصدر مّتي والضمير

فلست بقاطع رحمي وولدي

ولو جرت مظالمها الجزور

أيأمر جمعهم أبناء فهر

بقتل محمّد والأمر زور

فلا وأبيك لا ظفرت قريش

ولا ألفت رشاداً إذ تشير

بني أخي ونوط القلب مّتي

وأبيض ماؤه غدق كثير

أشرب هذه الولدان ماءً(3)

وأحمد قد تضمّنه القبور4.

-
- 1- نقلاً عن الطرائف 1/303 - 304 ، بحار الأنوار 35/148 - 149 ، الأربعين للقمي : 491 ، إيمان أبي طالب للمفيد : 29.
 - 2- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «وما تبلو الشفاقة» والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر. والسفاسرة : أصحاب الأسفر وهو الكتب.
 - 3- ورد هذا الشطر عند السيّد ابن طاووس «ويشرب بعده الولدان رياً» ، الطرائف 1/304.

وعن الكتاب المذكور بإسناده للتعين قال: «سمعت أبا طالب يقول: حدّثني محمّد ابن أخي وكان والله صدوقاً قلت له: بم بعثت يا محمّد؟ قال: بصلة الأرحام، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة»(1).

وعن الكتاب المذكور بإسناده إلى عروة بن عمر الثقفي(2) قال: «سمعت أبا طالب يقول: سمعت ابن أخي الأمين يقول: اشكر ترزق، ولا تكفر فتعدّب»(3).

وعن الكتاب المذكور بإسناده لابن عبّاس قال: «عارض النبيّ جنازة أبي طالب فقال: وصلتك رحم، وجزاك الله يا عمّ خيراً»(4).

وعن الكتاب المذكور بإسناده إلى العبّاس بن عبدالمطلب قال: «قلت: يارسول الله، ما ترجو لأبي طالب؟ قال: كلّ خير أرجوه من ربّي»(5). 1.

ص: 466

1- نقلاً عن الطرائف 1/304، بحار الأنوار 35/151. ونقل هذه الرواية: ابن حجر الإصابة 7/243.

2- لم نعثر له على ترجمته.

3- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «اشكر توب ولا تكفر تعدّب» والأصوب ما ذكر في المتنذكرته المصادر. نقلاً عن الطرائف 1/305، بحار الأنوار 35/151، الأربعين للقمّي: 492، الغدير 7/368.

4- نقلاً عن الطرائف 1/305، بحار الأنوار 35/151. ونقلت هذه الرواية مصادر أخرى. انظر: تاريخ بغداد 13/196، السيرة الحلبية 2/47، تاريخ دمشق 59/250، أنساب الأشراف: 24.

5- نقلاً عن الطرائف 1/305، بحار الأنوار 35/151.

وصية عبدالمطلب لأبي طالب ، صحبته للرسول ، وفاته

ومن مناقب سبط ابن الجوزي قال : «وقال الواقدي : لَمَّا احتضر عبدالمطلب أوصى برسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى أبي طالب وقال : يا بني احتفظ بولدي ، فقد أخبرني القافة من بني مذحج وقالوا : لم نر قدماً أشبه بالقدم الذي في المقام من قدم محمد (صلى الله عليه وآله) ، وسيكون له ملك ، فكفل أبو طالب رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وقام بنصرته ، وكان معه لا يفارقه ، ويحبّه حباً شديداً ، ويقدمه على أولاده ، ولا ينام إلا وهو إلى جانبه ، وكان يقول له : إنك لمبارك النقية ، وميمون الطلعة»(1).

ومن الكتاب المذكور قال ابن سعد في الطبقات : «خرج أبو طالب إلى ذي المجاز ومعه رسول الله (صلى الله عليه وآله) فعطش فقال : يا بن أخي عطشت ولا ماء! فنزل رسول الله (صلى الله عليه وآله) وضرب بعقبه الأرض ؛ فنبع الماء فشرب منه»(2).

ومن الكتاب المذكور قال محمد بن إسحاق : وذكر حديثاً طويلاً ، وقد ذكرنا مضمونه من طرق أخرى فيما سبق ، واقتصرنا منه هنا على موضع الحاجة قال : «لَمَّا دخلت السنة العاشرة من النبوة مرض أبو طالب ، 7.

ص: 467

1- تذكرة الخواص : 7.

2- تذكرة الخواص : 7 ، الطبقات الكبرى 1/152 - 153 ، بحار الأنوار 15/407.

الموادّة والتحابب - منذ دهر طويل بقوله تعالى : (لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ
أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ) ، الغدير 8/10 .

محض ؛ لنقل أكثر المفسرين ، ومنهم صاحب الكشاف : إنها نزلت في المدينة بعد الهجرة وبعد وفاة أبي طالب بكثير (1).

ومن الكتاب المذكور وذكر ابن سعد ، عن هشام بن عروة قال : «مازلوا كافرين عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) حتى مات أبو طالب ، يعني قريشاً» (2).

وقال السدي (3) : «مات أبو طالب وهو ابن بضع وثمانين سنة ، ودفن بالحجون عند عبدالمطلب ، وقال أمير المؤمنين يرثيه (4) :

أبا طالب عصمة المستجير

وغيث المحول ونور الظلم

لقد هدّ فقدك أهل الحفاظ

فصلّي عليك ولّيّ النعم

ولقّاك ربّك رضوانه

فقد كنت للمصطفى خير عم» (5)

وقال عليه السلام أيضاً (6) :

(1) الكشاف 2/246.

(2) تذكرة الخواصّ : 9.

(3) إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة السدي الأعور ، أصله حجازي ، ثمّ سكن الكوفة ، وكان يقعد في سدّة باب الجامع بالكوفة ؛ فسّمى السدي وقيل : إنّما سمّي السدي ؛ لأنه كان ينزل السدّة ، وهو السدي الكبير ، الإمام المفسّر ، توفّي عام 127 هـ . انظر : التاريخ الكبير للبخاري 1/361 ، سير أعلام النبلاء 5/264 ، مشاهير علماء الأمصار 1/111 ، تهذيب الكمال 3/132 - 138 .

(4) تذكرة الخواصّ : 9 ، إيمان أبي طالب لفخار : 122 - 123 ، بحار الأنوار 35/115 .

(5) ورد هذا الشطر عند سبط ابن الجوزي : «فقد كنت للمصطفى خير عم» .

(6) تذكرة الخواصّ : 9 ، بحار الأنوار 35/122 ، حلية الأبرار 1/209 ، شرح إحقاق الحقّ 33/229 .

أرقت لطير آخر الليل غرّدا
يذكرني شجواً عظيماً مجدداً
أبا طالب مأوى الصعاليك ذا الندى
جواداً إذا ما أصدر الأمر أورد
فأمست قريش يفرحون بموته
ولست أرى حياً يكون مخلداً
أرادوا أموراً زينتها حلومهم
سنوردهم يوماً من الغيِّ مورداً
أيرجون تكذيب النبيِّ محمّداً
وأن يفترى قوم عليه ويجحداً(1)
كذبتهم وبيت الله حتّى نذيقكم
صدور العوالي والحسام المهتداً
فإمّا تبيدونا وإمّا نبيدكم
وإمّا تروا سلم العشيرة أرشداً

فصل

إسلام أبي طالب

وفي طريق الخاصّة ما رواه محمّد بن يعقوب الكليني نور الله رسمه في الكافي في باب التأريخ عن علي بن محمّد(2)، عن أبي عبد الله قال : 3.

ص: 471

1- ورد هذا البيت عند سبط ابن الجوزي هكذا : يرجون تكذيب النبي وقتله وان يفترى قدما عليه ويجحدا
2- علي بن محمّد بن عبد الله القزويني القاضي ، أبو الحسن ، ثقة في الحديث ، قدم بغداد عام 356 هـ ، له كتاب ملح الأخبار. انظر : رجال النجاشي : 267 ، خلاصة الأقوال : 187 - 188 ، نقد الرجال 3/297 ، 13/163.

«أسلم أبو طالب بحساب الجمل قال : بكلّ لسان»(1).

وعن محمد بن يحيى(2) وعبدالله بن محمد بن عيسى(3) ، عن ابنه(4) ، عن عبدالله بن المغيرة(5) ، عن إسماعيل بن أبي زياد(6) ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «أسلم أبو طالب بحساب الجمل وعقد يديه ثلاثاً وستين»(7). 8.

ص: 472

- 1- الكافي 1/349 ، بحار الأنوار 35/78.
- 2- محمد بن يحيى العطار القمي ، أبو جعفر ، شيخ الأصحاب في زمانه ، ثقة ، كثير الحديث ، له كتب ، منها مقتل الحسين ، النوادر. انظر : الرجال النجاشي : 353 ، رجال الطوسي : 410 - 411 ، خلاصة الأقوال : 260 ، معجم رجال الحديث 19/33.
- 3- عبدالله بن محمد بن عيسى الأشعري الملقب ب- : (بنان). لم تذكر كتب الرجال أكثر من ذلك. انظر : رجال النجاشي : 328 ، التحرير الطاووسي : 347 ، جامع الرواة : 124 ، معجم رجال الحديث 17/164.
- 4- ورد سند الرواية عند الشيخ الكليني : «عن أحمد وعبدالله ابني محمد بن عيسى ، عن أبيهما» ، الكافي 1/449.
- 5- عبدالله بن المغيرة البجلي ، أبو محمد ، كوفي ، ثقة ، لا يعدل به أحد من جلالته ودينه وورعه ، روى عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام ، صنّف ثلاثين كتاباً ، منها كتاب الوضوء ، الزكاة ، الفرائض ، أصناف الكلام. انظر : رجال النجاشي : 214 - 215 ، رجال الطوسي : 241 ، إيضاح الاشتباه : 208 - 209 ، معجم رجال الحديث 11/360 - 366.
- 6- إسماعيل بن أبي زياد ، ويعرف بالسكوني الشعيري ، واسم أبي زياد مسلم ، وعدّه الشيخ الطوسي من أصحاب الإمام الصادق عليه السلام ، له كتاب كبير ، وكتاب النوادر. انظر : رجال النجاشي : 26 ، معالم العلماء : 45 ، رجال الطوسي : 160 ، معجم رجال الحديث 4/21 - 22.
- 7- الكافي 1/449 ، معاني الأخبار : 285 ، بحار الأنوار 35/77 - 78.

ومن كتاب الخرائج والجرائح : حدّثنا أبو الفرج محمّد (1) بن المظفّر ابن نفيس المصري (2) الفقيه قال : « حدّثنا أبو الحسن محمّد بن أحمد الداودي (3) ، عن أبيه قال : كنت عند أبي القاسم بن روح (4) فسأله رجل ما معنى قول العباس للنبي (صلى الله عليه وآله) : إن عمّك أبا طالب أسلم بحساب الجمل وعقديده ثلاثا وستين؟! قال : عنى إله أحد جواد.

وتفسير ذلك : إنّ الألف واحد ، واللام ثلاثون والهاء خمسة ، والألف واحد ، والحاء ثمانية ، والذال أربعة ، والجيم ثلاثة ، والواو ستة ، والألف واحد ، والذال أربعة فذلك ثلاثة وستون». ومثله في كتاب كمال الدين ومعاني الأخبار للصدوق قدس سره (5).

وفي مناقب الشيخ محمّد بن شهر آشوب في رواية شعبة (6) ، عن .

ص: 473

- 1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (أحمد) ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.
- 2- محمّد بن المظفّر بن نفيس المصري ، أبي الفرج ، من مشايخ الشيخ الصدوق. معجم رجال الحديث 18/279.
- 3- لم ترد له ترجمة في كتب الرجال.
- 4- الحسين بن روح بن أبي بحر النوبختي ، أبو القاسم ، أحد السفراء والنوّاب الخاصّة الأربعة ، للإمام المهدي (عج) ، كان جليل القدر عظيم المنزلة وحيهاً بين أصحابنا وعند العامة ، توفّي عام 326 هـ ، وشهرته أغنتنا عن الإطالة في شأنه. انظر : تكملة رسالة الزراري : 110 ، رجال ابن داود : 178 ، معجم رجال الحديث 6/257 ، تهذيب المقال 2/400 - 402 ، لسان الميزان 2/382.
- 5- الخرائج والجرائح 3/1077 - 178 ، كمال الدين 2/519 - 520 ، معاني الأخبار : 286.
- 6- شعبة بن الحجّاج بن الورد الواسطي العتكي ، أبو بسطام ، ولد عام 83 هـ ، وكان يسكن البصرة زماناً وواسط حيناً ، ويعدّ من أئمّة الحديث ، فقد قال عنه أحمد بن حنبل : شعبة أعلم بحديث الحكم ولولا شعبة لذهب حديث الحكم ، توفّي عام 160 هـ. انظر : الكنى والأسماء 1/154 ، التاريخ الكبير للبخاري 4/244 ، الجرح والتعديل للرازي 1/126 - 128 ، تذكرة الحفاظ 1/193 - 194 ، مشاهير علماء الأمصار 1/177.

قتادة (1) من حديث طويل قال : «لَمَّا حضرت أبا طالب الوفاة دعا رسول الله (صلى الله عليه وآله) وبكى ، وقال : يا محمد ، إني أخرج من الدنيا وما لي غم إلا غمك ، فقال (صلى الله عليه وآله) : تخاف عليّ أذى أعادي ولا تخاف على نفسك غداً عذاب ربّي ، فضحك أبو طالب وقال له :

ودعوتني وزعمت إنك ناصحي

فلقد صدقت وكنت قبل أميناً

وعقد على ثلاث وستين عقد الخنصر والبنصر وعقد الإبهام على اصبعه الوسطى وأشار بالمسبحة يقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله» (2).

ومن الكتاب المذكور عن تفسير وكيع (3) قال : «حدثني سفيان (4) ، عن .

ص: 474

1- قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز بن عمرو السدوسي البصري الأعمى ، أبو الخطّاب ، ولد عام 60 هـ ، ولد وهو أعمى ، وعني بالعلم فصار من حفاظ أهل زمانه وعلماهم بالقرآن والفقّه ، إلا أنه كان مدلساً ، توفي عام 117 هـ - بواسط . انظر : التاريخ الكبير للبخاري 7/185 ، سير أعلام النبلاء 5/269 ، مشاهير علماء الأمصار 1/96 ، التبيين لأسماء المدلسين 1/164 .

2- لم نعر على نصّ الرواية عند ابن شهر آشوب في كتابه المناقب ، لكن ذكرها الشيخ المجلسي نقلاً عن ابن شهر آشوب ، بحار الأنوار 35/79 .

3- وكيع بن الجراح بن مليح الرؤاسي الكوفي ، أبو سفيان ، ولد بالكوفة عام 129 هـ ، محدّث العراق ومن أحد الأئمة الأعلام ، وكان يفتي بقول أبي حنيفة ، له عدّة مصنّفات منها : التفسير ، التاريخ ، السنن . توفي عام 197 هـ . انظر : الإرشاد لأبي يعلى 2/570 - 571 ، الفهرست لابن النديم 1/317 ، تذكرة الحفاظ 1/306 ، تقريب التهذيب 11/109 - 110 ، التحبير 2/353 .

4- سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، أبو عبدالله ، ولد في الكوفة عام 67 هـ ، وخرج منها عام 144 هـ - فسكن مكّة والمدينة ، فطلبه المهدي العباسي فتوارى وانتقل إلى البصرة ، فمات فيها مستخفياً عام 161 هـ ، ويعدّ من الحفاظ المتقنين ، والفقهاء في الدين ممّن لزم الحديث والفقّه ، له مصنّفات في الحديث منها : الجامع الكبير ، الجامع الصغير . انظر : التاريخ الكبير للبخاري 4/94 - 95 ، مشاهير علماء الأمصار 1/169 ، جامع التحصيل 1/186 ، رجال مسلم 1/282 - 284 ، تهذيب الكمال 11/154 - 156 .

منصور(1)، عن إبراهيم(2)، عن أبيه، عن أبي ذرّ الغفاري قال: والله الذي لا إله إلا هو ما مات أبو طالب حتّى آمن بلسان الحبشة قال لرسول الله (صلى الله عليه وآله): يا محمّد، أتفقه لسان الحبشة؟ قال: يا عمّ، إنّ الله علّمني كلّ لسان، قال: يا محمّد، اسدن لمصافا (3) قاطالها يعني أشهد مخلصاً لا إله إلا الله، فبكى رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وقال: إنّ الله قد أقرّ عيني بأبي طالب(4).

أقول: وفي هذه الأحاديث دلالة صريحة على أنّ أبا طالب كان يكتّم 8.

ص: 475

1- منصور بن المعتمر بن عبدالله بن ربيعة السلمى الكوفي، أبو عتّاب، وكان من حفاظوفقهاء أهل الكوفة، وكان ثقة مأمونا كثير الحديث، تولّى قضاء الكوفة مكرهاً، وتوفّي بالمدينة عام 132 هـ. انظر: مشاهير علماء الأمصار 1/166، شذرات الذهب 1/189، الطبقات الكبرى 6/337، صفوة الصفوة 3/112 - 113.

2- إبراهيم بن يزيد بن عمرو والنخعي الكوفي، أبو عمران، ولد عام 50 هـ، وكان مفتي الكوفة هو والشعبي في زمانهما، توارى من الحجاج وكان لا يصلّي في جماعة مخافة منه، ومات سنة خمس أو ست وتسعين، وهو متوار من الحجاج، ودفن ليلاً. انظر: التاريخ الكبير للبخاري 1/333، مولد العلماء ووفياتهم 1/226، معرفة الثقات للعجلي 1/209، المتوارين 1/49، مشاهير علماء الأمصار 1/101، الطبقات الكبرى 6/270 - 284.

3- وردت في نصّ نسخة المخطوطة (ملصاقاً) والأصوب ما ذكر في المتن.

4- لم نعثر على هذه الرواية عند ابن شهر آشوب في كتابه المناقب، لكن ذكرها الشيخ المجلسي نقلاً عن ابن شهر آشوب، بحار الأنوار 35/78.

إيمانه ويتّقي قريشاً؛ ليتوصّل بذلك إلى نصرة النبيّ، حيث إنّ تارة يكتّني عن كلمة التوحيد بحساب الجمل وتارة ينطق بلسان الحبشة.

فأمّا قول النبيّ لأبي طالب عند موته: تخاف عليّ الأذى من أعادي ولا تخاف عليّ نفسك عذاب ربّي، فيمكن أن يكون الوجه فيه إرادة النبيّ (صلى الله عليه وآله) أن يظهر للناس إيمان أبي طالب عند موته؛ ليرتفع الشكّ في ذلك وزوال الشبهة، حيث إنّ ربّما لم يكن ظاهر لبعض الناس بسبب كتمان أبي طالب، وذلك في أيّام حياته تقيه من قريش، لا أنّه لم يكن مؤمناً إلى ذلك الوقت فإنّه مناف لما قلناه سابقاً من كلامه فما يدلّ صريحاً على إيمانه.

ص: 476

وفي كتاب قصص الأنبياء للراوندي قال: «وفي صحيح البخاري: عن عبدالله (بن مسعود) (1) قال: بينما رسول الله (صلى الله عليه وآله) ساجد وحوله أناس من قريش ومعهم سلى (2) بعير، فقالوا: من يأخذ هذا فيقذفه على ظهره؟ فجاء عقبة بن أبي معيط (3) فقذفه على ظهر النبي (صلى الله عليه وآله)، فجاءت فاطمة فأخذته من ظهره، ودعت على من صنع ذلك. قال عبدالله: فما رأيت رسول الله دعا عليهم إلا يومئذ، قال: اللهم عليك بالملأ من قريش، قال عبدالله: فرأيتهم قتل وايوم بدر وألقوا في القليب (4) (5)..»

ص: 477

- 1- غير موجودة في أصل نسخة المخطوطة.
- 2- السلى: الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفا فيه، وقيل: هو في الماشية السلى، وفي الناس المشيمة. لسان العرب 14/396.
- 3- عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية، وكان شديد الأذى على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه، فأسروه يوم بدر فقتلوه. انظر: تاريخ الطبري 2/32، الأم 4/238، الإكمال 7/208، المقتنى 2/140.
- 4- القليب: من أسماء البئر. مختار الصحاح ص 228. وهو إشارة إلى قتلى مشركي قريش في معركة بدر. وذكر ابن عبد البر هذه الحادثة بقوله: «وكانت وقعة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان، ثم أمر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بقتلى المشركين فسحبوا إلى القليب ورموا فيه وضم عليهم التراب، ثم وقف عليهم فناداهم هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً؟! فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً، فقيل له: يا رسول الله، تنادي أقواماً أمواتاً قد جيفوا فقال: ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون»، الدرر 1/106.
- 5- قصص الأنبياء للراوندي: 321، صحيح البخاري 3/1163، صحيح مسلم 3/1419، مسند أبي عوانة 4/286، مسند الطيالسي 1/43، صحيح ابن خزيمة 1/383، مسند البراز 5/239.

وكان أبو جهل تعرّض لرسول الله (صلى الله عليه وآله) وأذاه بالكلام، فقالت امرأة من بعض السطوح لحمزة: يا أبا يعلى، إنّ عمرو بن هشام تعرّض لمحمّد وأذاه فغضب حمزة ومزّ بأبي جهل فأخذ قوسه وضرب بها رأسه، ثمّ احتمله فجلد به الأرض فاجتمع الناس وكاد يقع بينهم الشرّ، فقالوا: يا أبا يعلى، صبوت إلى دين محمّد؟! فقال: نعم، أشهد إن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله، ثمّ غدا إلى رسول الله، فقال له: يا ابن أخي، أحقّ ما تقول فقرأ عليه رسول الله من القرآن فاستبصر حمزة، فثبت على دين الإسلام، وفرح رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وسرّ أبو طالب بإسلامه، وقال (1):

فصبر أبا يعلى على دين أحمد

وكن مظهر الدين ووقت صابراً

وحط من أتى بالدين من عند ربّه

بصدق وحقّ (2) لا تكن حمز

كافراً

فقد سرّني أن قلت إنّك مؤمن

فكن لرسول الله في الله ناصرأ

وناد قريشاً بالذي قد أتيتّه

جهارأ وقل ما كان أحمد ساحراً»

أقول: وهذه الأبيات من أوضح الدلائل وأجلّ الشواهد على إيمانه من وجوه:

الأولى: قوله وحط من أتى بالدين من عند ربّه فأقرّ بأنّ النبيّ مرسل من عند الله؛ وهذا هو الإيمان الصريح. ر.

ص: 478

1- قصص الأنبياء للراوندي: 321 - 322، بحار الأنوار 18/210 - 211، إعلام الوري: 48.

2- وردت في نصّ نسخة المخطوطة (بحق وصدق) والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.

الثانية : قوله فقد سرّني إن قلت إنك مؤمن فإن سروره بإيمان حمزة يدلّ على تصديقه للنبيّ (صلى الله عليه وآله) إذ لو لم يعتقد صدقه لما سرّه إيمان حمزة ، بل كان ينهاه عن الأيمان.

الثالثة : إقراره بأنّه رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وهو صريح في إيمانه.

الرابعة : نفي السحر عنه وهو يدلّ على التصديق بالالتزام.

والعجب من بعض علماء العامّة أنهم ينكرون إيمان أبي طالب مع أنّهم يروون هذا الكلام ونحوه في كتبهم المعتبرة التي يعتمدون عليها ، مثل صحيح البخاري الذي اتفقوا على صحّة ما فيه ، نعوذ بالله من الخذلان واستزلال الشيطان.

فصل

بين أبي طالب وبنّي هاشم

ومن ذلك ما رواه علماء العامّة ففي كتاب أبي عمرو ومحمّد بن عبد الواحد الزاهد الطبري اللغوي(1) ، عن أبي العباس أحمد بن يحيى 5.

ص: 479

1- محمّد بن عبد الواحد بن أبي هشام البغدادي اللغوي ، أبو عمر ، المعروف بـغلام ثعلب ، لصحبته ثعلب اللغوي زماناً ، ولد عام 261 هـ - ، ويعدّ أحد أئمّة اللغة ، قال عنه ابن النديم : وكان نهاية في النصب والميل على علي عليه السلام ، وكان متغالياً في حبّ معاوية ، وله جزء في فضائله ، وكان إذا جاءه أحد يقرأ عليه يخرج إليه ذلك الجزء ويلزمه قراءته. توفّي ببغداد عام 345 هـ. انظر : الفهرست لابن النديم 1/113 ، لسان الميزان 5/268 ، طبقات الحفّاظ 1/358 - 359 ، طبقات الحنابلة 2/67 - 69 ، الكامل في التاريخ 7/257 ، البلغة 1/204 - 205.

ثعلب(1)، عن ابن الأعرابي(2) ما هذا لفظه: «وأخبرنا ثعلب، عن ابن الأعرابي قال: العور الردي من كل شيء، والوعر: الموضع المخيف الوحش، قال ابن الأعرابي: ومن العور خبر ابن عباس قال في قوله: (وَأَذِّنْز عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ)(3)، كان النبي (صلى الله عليه وآله) يرثي علياً ووعى عليّ عليه السلام من سمته وخلقه وكرمه ما أطلق فقال له النبي (صلى الله عليه وآله): يا علي، قد أمرت أن أنذر عشيرتي الأقربين فاصنع لي طعاماً واطبخ لي لحماً، قال علي: فعددت بني هاشم بحثاً فكانوا أربعين، وصنعت طعاماً ما يكفي لاثنتين أو ثلاثة فقال 4.

ص: 480

1- ورد عند السيّد ابن طاووس والشيخ المجلسي: أحمد بن يحيى بن تغلب والأصوب ماذكر في المتن، وذكرته كتب الرجال. الطرانف 1/299، البحار 35/144. أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني، أبو العباس، ثعلب، ولد عام 200 هـ، أصله من أصبهان ومولده بالكوفة ومنشأه ببغداد، إمام الكوفيّين في النحو واللغة، وكان ثقة حجة صالحاً مشهوراً بالحفظ وصدق اللهجة والمعرفة بالعربية ورواية الشعر القديم مقدّم عند الشيوخ منذ هو حدث متفنّناً يستغني بشهرته عن نعته. توفّي عام 291 هـ ببغداد ودفن بمقبرة باب الشام. انظر: أبجد العلوم 3/50، طبقات الفقهاء 1/102، طبقات الحفاظ 1/294، وفيات الأعيان 1/102 - 104، البلغة 1/65 - 66.

2- محمّد بن زياد الكوفي، المعروف بابن الأعرابي، أبو عبدالله، ولد في الكوفة عام 150 هـ، كان إليه المنتهى في معرفة لسان العرب واستدرك على من قبله وكان رأساً في كلام العرب، وله بضعة عشر مصتفاً منها كتاب النوادر وكتاب الخيل وكتاب تفسير الأمثال وكتاب معاني الشعر وكان يحضر مجلسه مائة مستفيد. توفّي بسامراء عام 231 هـ وله ثمانون سنة. انظر: الفهرست لابن النديم 1/102، شذرات الذهب 1/70 - 71، مآثر الإنافة 1/227، وفيات الأعيان 4/306 - 308، الأعلام للزركلي 6/131 - 132.

3- سورة الشعراء 26: 214.

لي المصطفى (صلى الله عليه وآله): هاته فأخذ شظية من اللحم فشطها بأسنانه وجعلها في الجفنة (1) قال: وأعددت لهم عساً (2) من لبن ومضيت إلى القوم فأعلمتهم أنه قد دعاهم إلى طعام وشراب، فدخلوا فأكلوا ولم يستتموا نصف الطعام حتى تضلّعوا، وقال: ولعهدي بالواحد منهم يأكل الجزور وحده ويشرب مثل ذلك اللبن وما بلغوا نصف العشر.

قال: ثم قام النبي (صلى الله عليه وآله) فكلّمنا أراد أن يتكلّم اعترض عليه أبو لهب، وقال: ألهذا دعوتنا، ثم أتبع كلمة بكلمة، ثم قال: قوموا فأنصرف الناس كلهم.

فلما كان من الغد قال (صلى الله عليه وآله): يا عليّ، أصلح لي مثل ذلك الطعام والشراب، فأصلحته ومضيت إليهم برسالة فأقبلوا فلما أكلوا وشربوا، قام رسول الله (صلى الله عليه وآله) ليتكلّم فاعترض أبو لهب، فقال له أبو طالب: اسكت يا أعور، ما أنت وهذا؟! قال: ثم قال أبو طالب: لا يقوم أحد، فجلسوا، ثم قال: قم ياسيدي فتكلّم بما تحبّ وبلغ رسالة ربك فإنك الصادق المصدّق، فقام (صلى الله عليه وآله) وقال: رأيتم لو قلت لكم أنّ وراء هذا الجبل جيشاً يريد أن يغير عليكم أكنتم تصدّقوني؟ فقالوا: نعم، إنك لأنت الأمين الصادق المصدّق، فقال لهم: فوحّدوا الجبار واعبدوه وحده بالإخلاص، واخلعوا هذه الأنداد والأنجاس، وأقرّوا واشهدوا بأنّي رسول الله إليكم وإلى الخلق، فإنّي قد جنتكم بعزّ الدنيا والآخرة.

فقاموا وانصرفوا كلهم قال: وكان الموعظة قد عملت فيهم» هذا آخر 9.

ص: 481

1- الجفنة: الأنية التي يوضع فيها الطعام وتصنع من الخشب. لسان العرب 2/261.

2- القدح الضخم يروي الثلاثة والأربعة، والعدة والرغد أكبر منه، والجمع: عساس، وعسسة والعسس: الأنية الكبار. لسان العرب 6/139.

أقول : وهذه فضيلة بينة لأبي طالب فإنه كان سبباً لتمكين النبي (صلى الله عليه وآله) من أداء رسالة ربه تعالى وإظهار دينه ، وقد أقر بأنه الصادق المصدّق ، وهو دليل على المدّعي ؛ لأنّ الإيمان هو التصديق ، ومن غريب ما بلغت إليه العصبية من العائمة على أبي طالب حسداً لولده أنّهم زعموا أنّ المراد بقوله تعالى لنبيّه : (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ)(2) أبو طالب(3)؟! 8.

ص: 482

1- الطرائف 1/299 - 300 ، بحار الأنوار 35/145 - 146 ، الأربعين للقمي : 488 - 490.

2- سورة القصص 28 : 56.

3- تفسير البيضاوي 4/298 ، الدر المنثور 4/300 ، لباب النقول 1/126 ، تفسير الواحدي 2/822 ، تفسير النسفي 3/241 ، معاني القرآن 3/260 ، تفسير الطبري 11/41 ، تفسير القرطبي 6/406. وعلق الشيخ الطبرسي قدس سره على تلك الدعاوى بقوله : « قيل : نزل قول (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) في أبي طالب ، فإنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يحبّ إسلامه ، فنزلت هذه الآية ، وكان يكره إسلام وحشي قاتل حمزة ، فنزل فيه : (يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ) الآية. فلم يسلم أبو طالب ، وأسلم وحشي. ورووا ذلك ، عن ابن عباس ، وغيره. وفي هذا نظر كما ترى ، فإنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يجوز أن يخالف الله سبحانه في إرادته ، كما لا يجوز أن يخالفه في أوامره ونواهيه ، وإذا كان الله تعالى - على ما زعم القوم - لم يرد إيمان أبي طالب ، وأراد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إيمانه ، فقد حصل غاية الخلاف بين إرادتي الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) والمرسل ، فكأنه سبحانه يقول على مقتضى اعتقادهم : إنّك يا محمد تريد إيمانه ، ولا أريد إيمانه ، ولا أخلق فيه الإيمان مع تكفله بنصرتك ، وبذل مجهوده في إعانتك ، والذّب عنك ، ومحبتك لك ، ونعمته عليك. وتكره أنت إيمان وحشي لقتله عمك حمزة ، وأنا أريد إيمانه ، وأخلق في قلبه الإيمان». وفي هذا ما فيه ، مجمع البيان 7/448.

وقد ذكر أبو المجدد بن رشادة (1) (2) الواعظ الواسطي في مصنّفه كتاب أسباب نزول القرآن ما هذا لفظه : «قال الحسين بن الفضل (3) (4) في قوله : (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) : كيف يقال إنّها نزلت في أبي طالب؟! وهذه السورة من آخر ما نزل من القرآن في المدينة ، وأبو طالب مات في عنفوان الإسلام والنبويّ (صلى الله عليه وآله) بمكّة ، وإتّما نزلت هذه الآية في الحارث بنعامر (5) بن عبدمناف (6) ، وكان النبيّ (صلى الله عليه وآله) يحبّه ويحبّ إسلامه» (7) . 3.

ص: 483

- 1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة (ابن شاذان) ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.
- 2- لم نعثر له على ترجمة ، سوى ما ذكره أبي جرادة في ترجمة ابن اسفنديار ما نصّه : «اسفنديار بن الموقّق بن أبي علي بن محمّد بن يحيى بن علي ، أبو الفضل البوشنجي الأصل الواسطي مولداً ، قدم حلب وسمع بها أبا سعد عبدالله بن محمّد ابن أبي عصر ونقرأ القرآن بوجوه القراءات ودرس الوعظ على أبي المجدد علي بن المبارك الواسطي سبط ابن رشادة». بغية الطلب في تاريخ حلب 4/1588.
- 3- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «الحسن ابن أبي الفضل». وذكره السيّد ابن طاووس والشيخ المجلسي «الحسن بن مفضل» ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.
- 4- الحسين بن الفضل بن عمير البجلي الكوفي ، أبو علي ، المفسّر الأديب ، نزيل نيسابور ، إمام عصره في معاني القرآن. توفّي عام 281 هـ - عن مائة وأربع سنين. انظر : طبقات المفسرين 1/48 - 49 ، شذرات الذهب 178 ، لسان الميزان 2/307 ، الأعلام للزركلي 2/251 - 252.
- 5- وردت في نصّ نسخة المخطوطة وعند السيّد ابن طاووس والشيخ المجلسي (نعمان) ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.
- 6- الحارث بن عامر بن نوفل بن عبدمناف القرشي ، من كفّار مكّة ، قتل يوم أحد على يد خبيب بن عدي الأنصاري. انظر : الطبقات الكبرى 8/50 ، المنتظم 3/202 ، حتّى عام 257 هـ - ، البداية والنهاية 4/62 ، الإصابة 2/362 ، الاستيعاب 2/440.
- 7- نقلاً عن : بحار الأنوار 35/151 - 152 ، الأربعين للقمّي : 496. وتفسير القرطبي 8/273.

«قال ذات يوم للنبي (صلى الله عليه وآله) إنا نعلم أنك على الحق وأنّ الذي جئت به حقّ ، ولكن يمنعنا من اتّباعك إنّ العرب تتخطفنا من أرضنا لكثرتهم وقتلتنا ، ولا طاقة لنا بهم ، فنزلت الآية وكان النبيّ (صلى الله عليه وآله) يؤثر إسلامه ليلة إليه. انتهى.

فظهر إنّ ما اشتهر عندهم من نزولها في أبي طالب ناشر عن التعصّب وفرط العناد والغباوة»(1).

فصل

الأخبار الواردة عن أهل البيت في إسلام أبي طالب

ومن كتاب كمال الدين ياسناده إلى الأصبح بن نباته(2) ، عن عليّ عليه السلام أنّه قال : «لا والله ما عبد أبي ولا جدّي عبدالمطلب ولا هاشم ولا عبدمناف صنمأقط ، قيل : فما كانوا يعبدون؟ قال : يصلّون إلى البيت على دين إبراهيم متمسّكين به»(3).4.

ص: 484

1- بحار الأنوار 35/151 - 152 ، الأربعين للقمي : 496. وعلّق السيّد ابن طاووس على هذه الرواية ما نصّه : «وما رأينا ولا سمعنا أنّ مسلماً أحوجوا فيه إلى مثل ما أحوجوا في إيمان أبي طالب ، والذي نعرفه منهم أنّهم يشبّون إيمان الكافر بأدنى سبب وبأدنى خبر واحد وبالتلويح ، فقد بلغت عداوتهم لبني هاشم إلى إنكار إيمان أبي طالب مع ثبوت ذلك عليه بالحجج الثواقب إنّ هذا من جملة العجائب. ومن طريف ما روه في عناية أبي طالب نبّيهم محمّداً وإحسانه وثنائه عليه». الطرائف 1/306 - 307.

2- الأصبح بن نباتة بن الحارث بن عمرو بن فاتك التميمي الحنظلي ، من خواصّ أصحاب الإمام علي عليه السلام ، وعمر بعده ، روى عنه عهد الأشر ووصيّته إلى محمّد بن الحنفية. انظر : رجال النجاشي : 8 - 9 ، الفهرست : 85 ، معجم رجال الحديث 4/122 ، الكامل لابن عدي 1/407 ، الطبقات الكبرى 6/225.

3- كمال الدين 1/174 - 175 ، الخرائج والجرائح 3/1074 - 1075 ، بحار الأنوار 15/144.

ومن كتاب إكمال الدين عن محمد بن مروان (1) عن الصادق عليه السلام : «إنَّ أباطالب أظهر الشرك (2) وأسّر الإيمان فلمّا حضر الوفاة أوحى الله عزّ وجلّ إلى رسول الله : اخرج منها ، فليس لك بها ناصر ؛ فهاجر إلى المدينة» (3).

وفي جامع الكليني بإسناده إلى الرضا عليه السلام : «إنّ من اعتقد أنّ أباطالب مات كافراً فهو كافر» (4)..

ص: 486

1- لم نعرفه لكونه مشترك بين جماعة. انظر : معجم رجال الحديث 18/228 - 234.

2- ورد عند الشيخ الصدوق : «أظهر الكفر».

3- إكمال - كمال - الدين 1/175 ، بحار الأنوار 35/81 ، مستدرک الوسائل 12/271. ونقل ابن أبي الحديد عن الإمام الصادق عليه السلام ما نصّه : «إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : إنّ أصحاب الكهف أسرّوا الإيمان وأظهروا الكفر فآتاهم الله أجرهم مرّتين ، وإنّ أباطالب أسّر الإيمان وأظهر الشرك فآتاه الله أجره مرّتين». نهج البلاغة 14/71.

4- لم نعثر على هذه الرواية ، لكن نقل عن الإمام الرضا عليه السلام في هذا الباب روايتان : الأولى : «عن أبان بن محمد قال : كتبت إلى الإمام علي بن موسى عليه السلام : جعلت فداك ، إني شككت في إيمان أبي طالب ، قال : فكتب : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى) أما إنّك إن لم تقرّ بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى التار». إيمان أبي طالب لفخار : 76 - 77 ، كنز الفوائد 1/183 ، بحار الأنوار 35/111. الثانية : «عن محمد بن علي بن بابويه بإسناده له : إنّ عبدالعظيم بن عبدالله العلوي كان مريضاً فكتب إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام : عرّفني يا ابن رسول الله عن الخبر المروي : إنّ أباطالب في ضحضاح من نار يغلي منه دماغه. فكتب إليه الرضا عليه السلام : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أمّا بعد ، فإنّك إن شككت في إيمان أبي طالب كان مصيرك إلى التار». إيمان أبي طالب لفخار : 81 - 82 ، بحار الأنوار 35/111.

وعن الرضا عليه السلام : «إنّ نقش خاتم أبي طالب كان : رضيتُ بالله ربّاً وبابن أخي محمّد نبياً وبابني علي له وصياً»(1).

ونقل ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة إجماع الشيعة وأكثر الزيدية وكثير من المعتزلة على إيمان أبي طالب(2).

ومما يمكن أن يستدلّ به ويلزم به من أنكر إيمانه : إنّ من المعلوم من مذهب العامة إنّ المسلم لا يرث الكافر(3) ، وقد ذكروا في كتبهم إنّ ميراث أبي طالب قسّم بين أولاده وإنّ النبيّ (صلى الله عليه وآله) زاد عليّاً عليه السلام على أخوته 7.

ص: 487

1- الغدير 7/395. ونقل الشيخ الأميني هذه الرواية عن تفسير أبو الفتوح 4/212.

2- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد 14/66.

3- وهذا ما روتته كتب أهل السنّة في صحاحهم ومسانيدهم. «فعن أسامة بن زيد بن حارثة قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلّم) : ثمّ لا يرث الكافر المسلم ، ولا المسلم الكافر». السنن للبيهقي 6/218 ، صحيح ابن خزيمة 4/322 ، سنن الدارقطني 3/62 ، مسند ابن حنبل 5/201 ، مسند أبي عوانة 3/422 ، السنن الكبرى للنسائي 4/81 ، مصنف عبد الرزّاق 10/284 ، مسند الطيالسي 1/87.

سيف أبي طالب ودرعه ، فلو كان كافراً لما جاز لعليّ أن يأخذ من ميراثه شيئاً ، ولما أعطاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) سيفه ودرعه على مذهبهم.

ومما يستدلّ به أيضاً : إنّ فاطمة بنت أسد زوجته أسلمت بعد خديجة في حياة أبي طالب ، وكانت في حباله إلى حين وفاته ، ولو كان كافراً لوجب عليها اعتزاله ، ولأمرها النبيّ (صلى الله عليه وآله) بذلك ، فإنّه (صلى الله عليه وآله) لا تأخذه في الله لومة لائم ، ولم يغفل أحد عن ذلك(1).

ومن شعر أبي طالب الدالّ على إيمانه ما روي أنّه كتب به إلى النجاشي ملك الحبشة(2) :

تعلم عليك الحبش أنّ محمّداً

نبيّ كموسى والمسيح بن مريم(3).

ص: 488

1- وهناك أكثر من شاهد تاريخي يدلّ على ما نقل في المتن ، فقد ذكر القرطبي في تفسيره ما نصّه : «وكان الكفّار يتزوّجون المسلمات والمسلمون يتزوّجون المشركات ، ثم نسخ ذلك في هذه الآية فطلق عمر بن الخطّاب حينئذ امرأتين له بمكّة مشركتين : المساجد بنت أبي أمية فتزوّجها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكّة ، وأمّ كلثوم بنت عمرو والخزاعية أمّ عبد الله بن المغيرة فتزوّجها أبو جهن بن حذافة وهما على شركهما ، فلمّا ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق المساجد لئلا يرى عمر سلبه في بيتك ، فأبى معاوية من ذلك ، وكانت أمّ طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ففرّق الإسلام بينهما ، ثم تزوّجها في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص وكانت ممّن فرّ إلى النبيّ صلّى الله عليه وسلّم من نساء الكفّار فحبسها وزوّجها خالداً ، وزوّج النبيّ صلى الله عليه وسلّم زينب ابنته وكانت كافرة من أبي العاص بن الربيع ، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها». تفسير القرطبي 18/65 - 66.

2- إيمان أبي طالب للمفيد : 38 - 39 ، إعلام الوری : 45 ، الصراط المستقيم 1/332.

3- ورد في نصّ نسخة المخطوطة : «كعيسى بن مريم» ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.

أتى بهديّ مثل الذي أتيا به

فكلُّ بأمر الله يهدي ويعصم (1)

وأنكم تتلونونه في كتابكم

بصدق حديث لا حديث مرجم

فلا تجعلوا لله نداءً وأسلموا

فإنَّ طريق الحقِّ ليس بمظلم

فصل

حصار بني هاشم في الشعب

ومن كتاب قصص الأنبياء وفي جملة قصّة حصار بني هاشم في الشعب : «ولمّا أتت أربع سنين بعث الله على صحيفتهم القاطعة دابةً الأرض فلحست جميع ما فيها من قطيعة الرحم ومن الظلم ، وتركت : باسمك اللهم ، ونزل جبرائيل عليه السلام على رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأخبره بذلك ، فأخبر رسول الله (صلى الله عليه وآله) أبا طالب ، فقام أبو طالب ولبس ثيابه ، ثمّ مشى حتّى دخل المسجد على قريش وهم مجتمعون فيه ، فلمّا أبصروه قالوا : قد ضجر أبو طالب وجاء الآن ليسلم ابن أخيه ، فدنا منهم وسلّم عليهم ، فقاموا إليه وعظّموه وقالوا : قد علمنا يا أبا طالب إنك أردت مواصلتنا والرجوع إلى جماعتنا ، وأنّ تسلّم ابن أخيك إلينا ، فقال : والله ما جئت لهذا ، ولكن ابن أخي أخبرني ولم يكذبني أنّ الله تعالى أخبره أنّه بعث على صحيفتكم القاطعة دابةً الأرض فلحست جميع ما فيها من قطيعة رحم وجور وظلم وتركت اسم الله تعالى ، فابعثوا إلى صحيفتكم ، فإن كان حقّاً فأتقوا الله وارجعوا عمّا أنتم عليه من الجور والظلم ، وإن كان باطلاً دفعته إليكم. فابعثوا إلى الصحيفة وأنزلوها فإذا ليس فيها إلاّ : باسمك اللهم ، فقال لهم : يا ر.

ص: 489

1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة : «ويتمي» : والأصوب ما ذكر في المتن وذكرته المصادر.

قوم ، اتقوا الله ، وكفّوا عمّا أنتم عليه ، فتنفّرق القوم ولم يتكلّم أحد.

ورجع أبو طالب إلى الشعب ، وقال عند ذلك نفر من بني عبدمناف وبني قصي ورجال من قريش ولدتهم نساء من بني هاشم ، منهم : مطعم ابن عدي بن عامر بن لؤي (1) ، وكان شيخاً كبيراً كثير المال وله أولاد ، وأبوالبخري بن هاشم (2) ، وزهير بن أمية المخزومي (3) في رجال من أشرفهم : نحن براء ممّا في هذه الصحيفة ، فقال أبو جهل : هذا أمر قضى بليل . 3.

ص: 490

1- هشام بن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن حبيب بن نصر بن مالك بن حسل من بني عامر بن لؤي ، ابن أخي نضلة بن هاشم بن عبدمناف لأمه ، من المؤلّفة قلوبهم ، وكان ذا شرف في قومه ، وهو القائل : يا أهل مكّة أأكل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم هلكت لا يباعون ولا يتباع منهم ، والله لا أقعد حتّى تشقّ هذه الصحيفة القاطعة الظالمة. انظر : السيرة لابن هشام 2/219 ، الاكتفاء بما تضمّنته من مغازي رسول الله 1/269 - 270 ، الدرر 1/56 - 57 ، تاريخ الطبري 1/552 - 553 ، المنتظم 3/4 ، حتّى عام 257 هـ ، الاستيعاب 2/219 .

2- العاص بن هشام بن الحارث الأسدي ، أبو البخري ، قتله عبدالله بن زياد البلوي حليف الأنصار في معركة بدر. انظر : السيرة لابن هشام 2/99 ، الاستيعاب لابن عبدالبر 4/1459 ، الإكمال 7/163 ، تاريخ الطبري 2/34 ، سير أعلام النبلاء للذهبي 1/171 ، تاريخ اليعقوبي 2/45 .

3- زهير بن أمية ، وقيل : ابن أبي أمية بن عبدالله بن عمر المخزومي ، أخو أم سلمة أم المؤمنين ، وأمه عاتكة بنت عبدالمطلب ، ويعدّ من المؤلّفة قلوبهم. إلا أنّ ابن الأثير له رأي آخر فيقول : «واختلف في موته فقيل سار إلى بدر فمرض فمات ، وقيل : أُسر ببدر فأطلقه رسول الله ، فلمّا عاد مات بمكّة ، وقيل : حضر وقعة أحد فأصابه سهم فمات منه. وقيل : سار إلى اليمن بعد الفتح فمات». وقال ابن عبدالبر في الاستيعاب : «مذكور في المؤلّفة قلوبهم فيه نظر لا أعرفه». انظر : الكامل في التاريخ 1/594 ، مسائل ابن حنبل 1/140 ، السيرة لابن إسحاق 2/146 ، الإصابة 2/572 ، الاستيعاب 2/520 ، الدرر 1/233 .

فخرج النبي (صلى الله عليه وآله) ورهطه من الشعب ، وخالطوا الناس ، ومات أبو طالب بعد ذلك بشهرين ، وماتت خديجة بعد ذلك بشهرين (1) ، وورد على رسول الله أمران عظيمان وجزع جزعاً شديداً انتهى (2).

أقول : ونقل عنه (صلى الله عليه وآله) أنه كان يسمي ذلك العام عام الحزن (3).

ولنختم الكلام هنا بنكتة ، وهي مما سنع لخطر المولى المكرّم حرس الله مجده وكبت ضده وهي :

إنّ من المعلوم لكلّ عاقل أنّ الإنسان حريص على مذهبه ضنين على دينه ، حتّى إنّه يؤثره على ماله وولده ، بل على نفسه كما هو المشاهد من أهل الأديان في جميع الأعصار من تكذيبهم الأنبياء وعدم التفاتهم إلى معجزهم الواضحة ، مع تخويفهم إيّاهم بنزول العذاب وحلول العقاب ، وعلمهم بما نزل بالأُمم السابقة والقرون السالفة ، كلّ ذلك حرصاً على دينهم.

وقد كانت قریش شديدة التعصّب في دينها ، عظيمة التصلّب فيه كثيرة الذبّ عنه ، حتّى إنهم احتالوا على إبطال أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) بكلّ حيلة وتوسّلوا إليه بكلّ وسيلة ، حتّى آل أمرهم إلى القتال ، وسفك الدماء ، 4.

ص: 491

1- اختلف المؤرّخون في ذلك ، فبعض من قال : توقّيت خديجة عليه السلام بعد أبي طالب عليه السلام ثلاثة أيّام ، أو خمسة أيّام ، أو شهر ، أو شهر وخمسة أيّام. انظر : الكامل في التاريخ 1/606 ، الطبقات الكبرى 1/125 ، المنتظم 1/105 ، إعلام الوری : 10 ، بحار الأنوار 19/25 ، مسائل ابن حنبل 1/19.

2- قصص الأنبياء للراوندي : 329 - 330 ، إعلام الوری : 51 - 52 ، تاريخ الطبري 1/552 - 553 ، البداية والنهاية 3/96 - 97 ، حلية الأبرار 185 - 86.

3- السيرة الحلبية 2/41 ، التحفة اللطيفة 1/12 ، لسان العرب 13/112 ، كشف الغمّة 1/16 ، المناقب لابن شهر آشوب 1/174.

وقطية الأرحام ؛ كل ذلك ذبهم عن دينهم وحرصاً عليه.

ولا- شك أنّ أبا طالب كان من أعاضهم ورؤسائهم والأمور الكليّة ممّا يمتعض لها أكابر الناس فوق أصاغرهم ، فلو لم يكن مصدّقاً لرسول الله (صلى الله عليه وآله) فيما جاء به معتقداً حقيقته لكان من أشدّ المتألمين عليه ، المعارضين له فيما أتى به ، وبعد التنزل فلا أقلّ من أن ينهاه عن ذلك ، ويبين له فساد الرأي فيما ارتكبه ، ويشير عليه بتركه ، والكفّ عنه ، كما هوشأن من يرى من يحبّه على أمر لا يرتضيه ، فإنّه يكره له ذلك ويأمره بتركه والإقلاع عنه ويمنع من ارتكابه.

ألا ترى أنّ الوالد إذا رأى ولده على حالة لا يرتضيها فإنّه يزجره عنها ، ويبين له فسادها ، ويبذل جهده في نصحه ، ومنعه وتقبیح ما أتى به ، وخصوصاً إذا كان ذلك في أمر الدين ، فإنّه ربّما يرضى بقتل ولده إذا أتاه على خلاف دينه ، وذلك ممّا لا يناع فيه أحد ولم ينقل عن أحد من المخالف والمؤالف عن أيّ طالب مثل ذلك ولا ما يقرب ، بل المسلمون مجتمعون على أنّه كان مقويّاً لأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، باذلاً جهده ومهجته في نصرته وإعلاء كلمته ، يذبّ عنه بيده ولسانه ، ويأمره بإظهار نبوّته ، وإفشاء رسالته ، ويأمر أولاده باتباعه كما نقلنا في شعره ونثره.

ومن المعلوم أنّ الإنسان لا- يحبّ لولده إلاّ- ما حبّ لنفسه ، وهذا واضح الدلائل على إيمانه وتصديقه ، وهو شاف لمن نظر فيه بعين الإنصاف ، كاف لمن تجنّب عن طريق الجور والاعتساف ، ولقد أحسن ابن أبي الحديد في قوله (1) : 4.

ص: 492

1- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد 14/84.

ولولا أبو طالب وابنه

لما مثل الدين شخصاً فقاماً (1)

فذاك بمكة أوى وحامى

وهذا بيثرب جس (2) الحماما

تكفل عبدمناف بأمر

وأودى فكان علىّ تماما

فلله (3) ذا فاتحاً

للهدى

ولله ذا للمعالي ختما

وما ضرّ مجد أبي طالب

جهول لغا أو بصير تعامى

أنهاها مؤلفها أقلّ العباد وأحوجهم إلى رحمة ربّه الجواد محمّد بن حيدر بن نور الدين بن علي الموسوي الحسيني العاملي.

تجاوز الله عن سيئاته في مجالس آخرها يوم الأربعاء رابع شهر صفر من شهور سنة ألف وست وتسعين من الهجرة.

وفرغ من نسخها أقلّ العباد محمّد بن الشيخ طاهر السماوي في النجف ليلة الاثنين غرة شهر الله المبارك شهر رمضان ألف وثلاثمائة وخمس وخمسين على نسخة كتبها محمّد كاظم النجفي سنة ألف ومائة وأربع وستين في النجف أيضاً.

حامداً لله ، مصلياً على رسول الله ، مسلماً على آله آل الله ، مستغفراً منياً. د.

ص: 493

1- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «وقاما» ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكره ابن أبي الحديد.

2- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «خاض» ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكره ابن أبي الحديد.

3- ورد في نصّ نسخة المخطوطة «فاله» ، والأصوب ما ذكر في المتن وذكره ابن أبي الحديد.

- 1 - القرآن الكريم.
- 2 - الاحتجاج : للطبرسي ، أحمد بن علي . نشر المرتضى : مشهد 1403 هـ .
- 3 - الإرشاد : لأبي يعلى ، الخليل بن عبدالله ، محمد سعيد عمر ، مكتبة الرشد الرياض 1409 هـ .
- 4 - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم : لأبي السعود ، محمد بن محمد العمادي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- 5 - الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى : للناصرى ، أبو العباس أحمد بن خالد . تحقيق جعفر الناصري ، محمد الناصري ، دار الكتاب ، الدار البيضاء 1997م .
- 6 - الاستيعاب : لابن عبدالبرّ ، يوسف بن عبدالله ، تحقيق علي محمد البجاوي ، دار الجيل ، بيروت 1412 هـ .
- 7 - الإصابة في تمييز الصحابة : لابن حجر ، أحمد بن علي . تحقيق علي محمد البجاوي ، دار الجيل ، بيروت 1992م .
- 8 - إعلام الورى : للطبرسي ، أمين الإسلام . دار الكتب الإسلامية ، طهران .
- 9 - الاكتفاء بما تضمّنته من مغازي رسول الله والثلاثة خلفاء : للكلاعي ، أبي الربيع سليمان بن موسى . تحقيق محمد كمال الدين . عالم الكتب ، بيروت 1997م .
- 10 - الإكمال : لابن ماكولا ، علي بن هبة الله . دار الكتب العلمية ، بيروت 1411 هـ .
- 11 - إيضاح الاشتباه : للعلامة الحلّي ، أبي منصور الحسن بن يوسف . تحقيق : محمد الحسنون ، مؤسسة النشر الإسلامي ، قم .
- 12 - إيمان أبي طالب : لفخار ، بن معد الموسوي . دار سيّد الشهداء للنشر ، قم 1410 هـ .

- 13 - إيمان أبي طالب : للمفيد ، أبو عبدالله بن محمد النعمان. المؤتمر المنعقد للشيخ المفيد 1413 هـ.
- 14 - أبوطالب حامي الرسول : للعسكري ، نجم الدين. مطبعة الآداب ، النجف 1394 هـ.
- 15 - أبوطالب حامي الرسول وناصره : لأبي عوانة ، يعقوب بن إسحاق. مطبعة الآداب ، النجف الأشرف 1380 هـ.
- 16 - الأربعون حديثاً : للماحوزي ، سليمان بن عبدالله البحراني. تحقيق : مهدي الرجائي ، مطبع أمير ، 1417 هـ.
- 17 - الأربعين في إمامة الأئمة الطاهرين : للقمي ، محمد طاهر بن محمد حسين. تحقيق : مهدي الرجائي ، مطبعة الأمير ، 1418 هـ.
- 18 - أسباب النزول : للواحدي ، أبو الحسن علي بن أحمد. مؤسّسة الحلبي ، القاهرة 1388 هـ.
- 19 - أسد الغابة : لابن الأثير ، أبو الحسن علي أبي الكرم. انتشارات إسماعيليان - طهران.
- 20 - الأعلام : للزركلي ، خير الدين. دار العلم للملايين ، بيروت 1410 هـ.
- 21 - أعلام النبوة : للماوردی ، أبو الحسن علي بن محمد. تحقيق : محمد المعتصم بالله. دار الكتاب العربي ، بيروت 1987 م.
- 22 - الأم : للشافعي ، محمد بن إدريس. دار المعرفة ، بيروت 1393 هـ.
- 23 - الأمالي : للصدوق ، أبو جعفر محمد بن علي. المكتبة الإسلامية ، قم 1404 هـ.
- 24 - أمل الآمل : للحزّ العاملي ، محمد بن الحسن. تحقيق : أحمد الحسيني. مطبعة الآداب ، النجف الأشرف.
- 25 - أنساب الأشراف : للبلاذري ، أحمد بن يحيى. تحقيق : محمد باقر المحمودي. مؤسّسة الأعلمي ، بيروت 1394 هـ.
- 26 - بحار الأنوار : للمجلسي ، محمد باقر. مؤسّسة الوفاء ، بيروت 1404 هـ.
- 27 - البداية والنهاية : لابن كثير ، إسماعيل بن عمر ، مكتبة المعارف ، بيروت.

- 28 - البدء في التاريخ : للمقدسي ، مطهر بن طاهر. المكتبة الثقافية ، القاهرة.
- 29 - بغية الطلب في تاريخ حلب : لأبي جرادة ، عمر بن أحمد. تحقيق : سهيل زكار. دارالفكر ، بيروت ، 1988م.
- 30 - البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة : للفيروزآبادي ، محمد بن يعقوب. تحقيق : محمد المصري. جمعية إحياء التراث الإسلامي ، الكويت 1407 هـ.
- 31 - تاريخ ابن خياط : لابن خياط ، خليفة. تحقيق : أكرم ضياء العمري. مؤسسة الرسالة ، بيروت 1397 هـ.
- 32 - تاريخ ابن كثير = البداية والنهاية.
- 33 - تاريخ الخلفاء : للسيوطي ، عبدالرحمن بن أبي بكر. تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد. مطبعة السادة ، مصر 1952م.
- 34 - تاريخ الطبري : للطبري ، محمد بن جرير. دار الكتب العلمية ، بيروت 1407 هـ.
- 35 - تاريخ يعقوبي : لليعقوبي ، أحمد بن أبي يعقوب. دار صادر ، بيروت.
- 36 - تاريخ بغداد : للخطيب البغدادي ، أحمد بن علي. دار الكتب العلمية ، بيروت.
- 37 - تاريخ مدينة دمشق : لابن عساكر ، علي بن الحسين. تحقيق : علي شيري. دارالفكر ، 1415 هـ.
- 38 - تأويل الآيات الظاهرة : للحسيني ، شرف الدين. مؤسسة النشر الإسلامي ، قم 1409 هـ.
- 39 - التبيين لأسماء المدلسين : للحلي ، إبراهيم بن محمد. تحقيق : محمد إبراهيم الموصلي. مؤسسة الريان للطباعة ، بيروت 1414 هـ.
- 40 - التحبير في المعجم الكبير : للسمعاني ، أبو سعد عبدالكريم بن محمد. تحقيق : منيرة ناجي ، د. ت.
- 41 - التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة : للسخاوي ، أبو الحسن علي بن نورالدين. دار الكتب العلمية ، بيروت 1993م.

- 42 - تذكرة الحفاظ : للقيسراني ، محمّد بن طاهر. تحقيق : حمدي عبدالمجيد. دارالصميعي ، الرياض 1415 هـ.
- 43 - تذكرة الخواص : لسبط ابن الجوزي ، يوسف بن قزاوغلي. المطبعة العلمية ، النجف 1369 هـ.
- 44 - التعديل والتجريح : للباحي ، سليمان بن خلف. تحقيق : أبو لبابة حسين. دار اللواء للنشر والتوزيع ، الرياض 1406 هـ.
- 45 - تفسير ابن كثير : لابن كثير ، إسماعيل بن عمر. دار الفكر ، بيروت 1401 هـ.
- 46 - تفسير البيضاوي : للبيضاوي ، عبدالله بن عمر. تحقيق : عبدالقادر عرفات. دارالفكر بيروت 1416 هـ.
- 47 - تفسير القرآن : للصنعاني ، عبدالرزاق بن همام. تحقيق : مصطفى مسلم ، مكتبة الرشد ، الرياض 1410 هـ.
- 48 - تفسير القرطبي : للقرطبي ، أحمد بن أحمد. تحقيق : أحمد عبدالعليم. دارالشعب ، القاهرة 1372 هـ.
- 49 - تفسير النسفي : للنسفي ، أبو البركات عبدالله بن أحمد ، د. ت.
- 50 - تفسير مجاهد : للمخزومي ، مجاهد بن جبر. تحقيق : عبدالرحمن الطاهر. المنشورات العلمية ، بيروت.
- 51 - تقريب التهذيب : لابن حجر ، أحمد بن علي. محمّد عوامة. دار الرشيد ، سوريا 1406 هـ.
- 52 - تكملة أمل الآمل : للصدر ، حسن. تحقيق : أحمد الحسيني. مطبعة الخيام ، قم 1406 هـ.
- 53 - تكملة رسالة الزراري : للغضائري : الحسين بن عبيدالله. مطبعة ربّاني.
- 54 - التمهيد : لابن عبدالبرّ ، يوسف بن عبدالله. تحقيق : مصطفى بن أحمد العلوي ومحمّد عبدالكثير. وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية ، المغرب 1387 هـ.
- 55 - تهذيب الكمال : للمزّي ، يوسف بن الزكي. تحقيق : بشار عواد. مؤسسة الرسالة ، بيروت 1400 هـ.

- 56 - تهذيب المقال في تنقيح كتاب الرجال : للأبطحي ، محمّد علي الموحد. مطبعة سيّد الشهداء ، قم 1412 هـ.
- 57 - الثقات : لابن حبان ، محمّد. تحقيق : شرف الدين أحمد. دار الفكر ، 1975م.
- 58 - جامع البيان : للطبري ، محمّد بن جرير. دار الفكر ، بيروت 1405 هـ.
- 59 - جامع التحصيل : للعلائي ، أبو سعيد بن خليل. تحقيق : حمدي عبدالمجيد. عالم الكتب ، بيروت 1407 هـ.
- 60 - جامع الرواة : للأردبيلي ، محمّد بن علي. مكتبة محمّدي ، قم.
- 61 - الجرح والتعديل : للتميمي ، عبدالرحمن بن محمّد. دار إحياء التراث العربي ، بيروت 1995م.
- 62 - الجرح والتعديل : للرازي ، عبدالرحمن بن أبي حاتم. دار إحياء التراث العربي ، بيروت 1271 هـ.
- 63 - جمهرة خطب العرب : لصفوت ، أحمد زكي. المكتبة العلمية ، بيروت.
- 64 - الجواهر الحسان في تفسير القرآن : للثعالبي ، عبدالرحمن بن محمّد. مؤسّسة الأعلمي ، بيروت.
- 65 - حلية الأبرار في أحوال محمّد وآله الأطهار : للبحراني ، السيّد هاشم. مطبعة بهمن ، 1411 هـ.
- 66 - الخرائج والجرائح : للراوندي ، قطب الدين. مؤسّسة الإمام المهدي ، قم 1409 هـ.
- 67 - الخصائص الكبرى : للسيوطي ، عبدالرحمن بن أبي بكر. دار الكتب العلمية ، بيروت 1985م.
- 68 - الخصال : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي. مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1403 هـ.
- 69 - خلاصة الأقوال : للعلامة الحلّي ، أبو منصور الحسن بن يوسف. المطبعة الحيدرية ، النجف الأشرف 1381 هـ.

- 70 - الدر المنثور : للسيوطي ، عبدالرحمن بن أبي بكر. دار الفكر ، بيروت 1401 هـ .
- 71 - الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة : لابن معصوم ، السيّد علي خان. مكتبة بصيرتي ، قم 1374 هـ .
- 72 - الدرر في اختصار المغازي والسير : لابن عبد البرّ ، يوسف بن عبدالله. تحقيق : شوقي ضيف ، دار المعارف ، القاهرة 1403 هـ .
- 73 - دلائل النبوة : للأصبهاني ، إسماعيل بن محمّد. تحقيق : محمّد محمّد الحدّاد. دارطيبة ، الرياض 1409 هـ .
- 74 - ديوان البحري : للبحري ، وليد بن يحيى : مطبعة الهندية ، مصر 1329 هـ .
- 75 - الذريعة في تصانيف الشيعة : لآقا بزرك ، محمّد محسن الطهراني. المكتبة الإسلامية ، قم 1408 هـ .
- 76 - ذكر أسماء التابعين ومن بعدهم : للدارقطني ، علي بن عمر. تحقيق : بوران الضناوي ، وكمال يوسف .
- 77 - ذيل كشف الظنون : لآقا بزرك ، محمّد محسن الطهراني. رتّبها حسن الخرسان ، د. ت .
- 78 - رجال ابن داود : لابن داود ، تقي الدين الحلّي. المطبعة الحيدرية ، النجف الأشرف 1392 هـ .
- 79 - رجال الطوسي : للطوسي ، أبو جعفر بن الحسن. تحقيق : جواد القيّومي. نشر : مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1415 هـ .
- 80 - رجال النجاشي : للنجاشي ، أبو العباس أحمد بن علي . تحقيق : السيّد موسى الشبيري. مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1416 هـ .
- 81 - رجال صحيح البخاري : للكلاباذي ، أحمد بن محمّد. تحقيق : عبدالله الليثي : دارالمعرفة ، بيروت 1407 هـ .
- 82 - رجال مسلم : لابن منجويه. تحقيق : عبدالله الليثي. دار المعرفة ، بيروت 1407 هـ .

83 - روضة الواعظين : لابن الفثال ، محمّد بن الحسن . دار الرضي ، قم .

84 - زاد المسير في علم التفسير : لابن الجوزي ، أبو الفرج عبدالرحمن بن علي . تحقيق : محمّد بن عبدالرحمن ، دار الفكر ، بيروت 1406 هـ .

85 - زاد المعاد في هدى خير العباد : للزرعي ، محمّد بن أبي بكر . تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، عبدالقادر الأرنؤوط . مؤسّسة الرسالة ، بيروت 1407 هـ .

86 - سبل الهدى والرشاد : للصالح الشامي ، محمّد بن يوسف . تحقيق : عادل أحمد ، علي محمّد . دار الكتب العلمية ، بيروت 1413 هـ .

87 - سعد السعود : لابن طاووس ، علي . دار الذخائر ، قم .

88 - سنن ابن ماجة : لابن ماجة ، محمّد باقر . تحقيق محمّد فؤاد عبدالباقي . دار الفكر ، بيروت .

89 - سنن الدارقطني : للدارقطني ، علي بن عمر . تحقيق : عبدالله هاشم . دار المعرفة ، بيروت 1386 هـ .

90 - السنن الكبرى : للبيهقي ، أبو بكر أحمد بن الحسين . تحقيق : محمّد عبدالقادر عطاء . مكتبة دار البار ، مكّة المكرمة 1414 هـ .

91 - السنن الكبرى : للنسائي ، أحمد بن شعيب . تحقيق : عبدالغفار سليمان ، وسيدكسروي . دار الكتب العلمية ، بيروت 1991 م .

92 - سير أعلام النبلاء : للذهبي ، محمّد بن أحمد . مؤسّسة الرسالة ، بيروت 1406 هـ .

93 - السيرة : لابن إسحاق ، محمّد . تحقيق : محمّد حميد الله . معهد الدراسات والأبحاث للتعريب .

94 - السيرة الحلبية : للحلبي ، علي بن برهان الدين . دار المعرفة ، بيروت 1400 هـ .

95 - شجرة طوبى : للحائري ، محمّد مهدي . المكتبة الحيدرية ، 1385 هـ .

96 - شذرات الذهب : لابن العماد الحنبلي ، عبدالحّي بن أحمد . دار الكتب العلمية ، بيروت .

- 97 - شرح الأخبار في الأئمة الأطهار : للمغربي ، النعمان بن محمد. تحقيق : محمد الحسيني . مؤسسة النشر الإسلامي ، قم .
- 98 - شرح نهج البلاغة : لابن أبي الحديد ، عبد الحميد المعتزلي . مكتبة آية الله المرعشي قم 1404 هـ .
- 99 - شواهد التنزيل : للحسكاني ، الحاكم . مؤسسة الطبع والنشر ، 1411 هـ .
- 100 - صحيح ابن خزيمة : لابن خزيمة ، محمد بن إسحاق . تحقيق : محمد مصطفى ، المكتب الإسلامي ، بيروت 1390 هـ .
- 101 - صحيح البخاري : للبخاري ، محمد بن إسماعيل . تحقيق : مصطفى أديب البغا . دار ابن كثير ، بيروت 1407 هـ .
- 102 - صحيح مسلم : لمسلم بن الحجاج النيسابوري . تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
- 103 - الصحيح من سيرة النبي الأعظم : للعالمي ، جعفر مرتضى . دار الهادي ، بيروت 1415 هـ .
- 104 - الصراط المستقيم : للبيضاوي ، علي بن يونس . المكتبة الحيدرية ، النجف 1384 هـ .
- 105 - صفوة الصفوة : لابن الجوزي ، أبو الفرج عبدالرحمن بن علي . تحقيق : محمد فاخوري ومحمد رواس . بيروت 1979 م .
- 106 - طبقات الحنابلة : لأبي يعلى ، محمد . تحقيق : محمد حامد الفقي . دار المعرفة ، بيروت .
- 107 - الطبقات الكبرى : لابن سعد ، محمد . دار صادر ، بيروت .
- 108 - طبقات أعلام الشيعة (الكواكب المنتشرة في القرن الثاني بعد العشرة) : لآقازرك ، محمد محسن الطهراني . تحقيق : علي منزوي ، طهران 1413 هـ .
- 109 - الطرائف : لابن طاووس ، علي . مطبعة الخيام ، قم 1400 هـ .
- 110 - العلل المتناهية : لابن الجوزي ، أبو الفرج عبدالرحمن بن علي . تحقيق : خليل الميس . دار الكتب العلمية ، بيروت 1403 هـ .

- 111 - العمدة : لابن البطريق ، الحلبي . مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1407 هـ .
- 112 - عمدة الطالب : لابن عنبه ، جمال الدين بن علي . تحقيق : محمّد حسن الطالقاني . المطبعة الحيدرية ، النجف 1961م .
- 113 - عيون الأثر : لابن سيّد الناس . مؤسّسة عزّ الدين ، 1406 هـ .
- 114 - الغدير في الكتاب والسنة : للأمني ، عبدالحسين . دار الكتاب العربي ، بيروت 1379 هـ .
- 115 - الفصول المختارة : للمفيد ، أبو عبدالله بن محمّد النعمان . المؤتمر المنعقد للشيخ المفيد 1413 هـ .
- 116 - فضائل الصحابة : لابن حنبل ، أحمد بن محمّد . تحقيق : وصي الله محمّد . مؤسّسة الرسالة ، بيروت 1403 هـ .
- 117 - فهرست ابن النديم : لابن النديم ، محمّد بن إسحاق . دار المعرفة ، بيروت 1978م .
- 118 - فهرست الطوسي : للطوسي ، أبو جعفر بن الحسن . تحقيق : مؤسّسة نشر الفقاهاة ، جواد القيومي . مؤسّسة النشر الإسلامي ، 1417 هـ .
- 119 - قصص الأنبياء : للراوندي ، قطب الدين . مؤسّسة البحوث الإسلامية ، قم 1409 هـ .
- 120 - الكافي : للكليني ، أبو جعفر محمّد بن يعقوب . دار الكتب الإسلامية ، طهران 1365 هـ .
- 121 - الكامل في التاريخ : لابن الأثير ، أبو الحسن علي أبي الكرم . تحقيق : أبو الفدا عبد الله القاضي . دار الكتب العلمية ، بيروت 1995م .
- 122 - الكامل في ضعفاء الرجال : لابن عدي ، أبي أحمد عبدالله . تحقيق : سهيل زكار . دارالفكر ، بيروت ، بيروت 1409 هـ .
- 123 - الكشّاف عن حقائق غوامض التنزيل : للزمخشري ، أبو القاسم محمود بن عمر . مطبعة الاستقامة ، القاهرة 1373 هـ .
- 124 - كشف الغمّة : للإربلي ، علي بن عيسى . مكتبة بني هاشم ، تبريز 1381 هـ .

- 125 - كمال الدين : للصدوق ، أبو جعفر محمد بن علي . دار الكتب الإسلامية ، قم 1395 هـ .
- 126 - كنز الفوائد : للكراچكي ، أبو الفتح . دار الذخائر ، قم 1410 هـ .
- 127 - الكنى والأسماء : للقشيري ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج . تحقيق : عبدالرحيم محمد القشيري . الجامعة الإسلامية ، المدينة المنورة 1404 هـ .
- 128 - الكنى والألقاب : للقمي ، عباس ، د . ت .
- 129 - لسان العرب : لابن منظور ، محمد بن مكرم . دار صادر ، بيروت .
- 130 - لسان الميزان : لابن حجر ، أحمد بن علي . مؤسسة الأعلمي ، بيروت 1406 هـ .
- 131 - مآثر الإنافة في معالم الخلافة : للقلقشندي ، أحمد بن عبدالله . تحقيق : عبدالستار أحمد . مطبعة حكومة الكويت ، الكويت 1985 م .
- 132 - المتوارين : للأزدي ، عبدالغني بن سعيد . تحقيق : مشهور حسن . دار القلم بيروت 1410 هـ .
- 133 - المجدي في أنساب الطالبين : للعلوي ، نجم الدين علي بن محمد . تحقيق : أحمد المهدوي . مطبعة سيد الشهداء ، 1409 هـ .
- 134 - مجمع البيان في تفسير القرآن : للطبرسي ، الفضل بن الحسن . تحقيق : لجنة من العلماء . مؤسسة الأعلمي ، بيروت 1415 هـ .
- 135 - مجمع الزوائد : للهيثمي ، علي بن أبي بكر . دار الكتاب العربي ، بيروت 1407 هـ .
- 136 - مختار الصحاح : للجوهري ، محمد بن أبي بكر . تحقيق : محمود خاطر . مكتبة لبنان ، 1415 هـ .
- 137 - مسائل الإمام أحمد : لابن حنبل ، أحمد بن محمد . تحقيق : فضل الرحمن دين . دار العلمية ، دلهي 1988 م .
- 138 - مستدرک الوسائل : للنوري ، حسين . مؤسسة آل البيت ، قم 1408 هـ .

- 139 - المستدرك على الصحيحين : للنيسابوري ، محمّد بن عبدالله. تحقيق : مصطفى عبد القادر عطا. دار الكتب العلمية ، بيروت 1990م.
- 140 - مسند ابن حنبل : لابن حنبل ، أحمد بن محمّد. مؤسّسة قرطبة ، مصر.
- 141 - مسند البرّاز : للبرّاز ، أبو بكر أحمد بن عمر. تحقيق : محفوظ الرحمن زين الله. مؤسّسة علوم القرآن ، بيروت 1409 هـ.
- 142 - مسند الطيالسي : للطيالسي ، سليمان بن داود. دار المعرفة ، بيروت.
- 143 - مسند أبي عوانة : أبي عوانة ، يعقوب بن إسحاق. تحقيق : أيمن بن عارف الدمشقي. دار المعرفة ، بيروت 1993م.
- 144 - مشاهير علماء الأمصار : لابن حبان ، محمّد. تحقيق : م. فلايشهمر. دار الكتب العلمية ، بيروت 1959م.
- 145 - المصنّف : لابن أبي شيبة ، أبو بكر عبدالله محمّد. تحقيق : كمال يوسف. مكتبة الرشد ، الرياض.
- 146 - مصنّف عبدالرزّاق : للصنعاني ، عبدالرزّاق بن همام. تحقيق : حسين الرحمن الأعظمي. المكتب الإسلامي ، بيروت.
- 147 - معالم التنزيل - تفسير البغوي - : للبغوي ، الحسين بن مسعود. تحقيق : خالد العك ، مروان سوار. دار المعرفة ، بيروت 1407 هـ.
- 148 - معاني الأخبار : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي. مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1403 هـ.
- 149 - معاني القرآن : للنحاس ، أبو جعفر. تحقيق : محمّد علي الصابوني. جامعة أمّ القرى ، مكّة المكرمة 1409 هـ.
- 150 - معجم البلدان : لياقوت الحموي ، ابن عبدالله. دار صادر ، بيروت.
- 151 - المعجم الكبير : للطبراني ، سليمان بن أحمد. تحقيق : حمدي عبدالمجيد. مكتبة العلوم والحكم ، الموصل 1404 هـ.
- 152 - معجم رجال الحديث : للسيد الخوئي ، أبو القاسم الموسوي. تحقيق : لجنة التحقيق 1413 هـ.

- 153 - معرفة الثقات : للعجلي ، أحمد بن عبدالله. تحقيق : عبدالعليم البستوي. مكتبة الدار ، المدينة المنورة 1405 هـ.
- 154 - مقاتل الطالبين : للأصفهاني ، أبو الفرج علي بن الحسين. قدم له وأشرف على طبعه : كاظم المظفر. المطبعة الحيدرية ، النجف 1965م.
- 155 - المقتنى من سيرة المصطفى : لابن حبيب ، الحسن بن عمر. تحقيق : مصطفى محمد حسين. دار الحديث ، القاهرة 1966م.
- 156 - المقتنى في سرد الكنى : للذهبي ، محمد بن أحمد. تحقيق : محمد صالح عبد العزيز. مطابع الجامعة الإسلامية ، المدينة المنورة 1408 هـ.
- 157 - المناقب : لابن شهر آشوب ، محمد. مؤسسة العلامة للنشر ، قم 1379 هـ.
- 158 - المنتظم حتى عام 257 هـ - : لابن الجوزي ، أبو الفرج عبدالرحمن بن علي ، د. ت.
- 159 - من تكلم فيه : للذهبي ، محمد بن أحمد. تحقيق : محمد شكور. مكتبة المنار ، الزرقاء 1406 هـ.
- 160 - موسوعة كلمات الإمام الحسين : للشريفي ، محمود وآخرون. دار المعروف للطباعة والنشر ، قم.
- 161 - مولد العلماء ووفياتهم : للربيعي ، محمد بن عبدالله. تحقيق : عبدالله أحمد. دارالعاصمة ، الرياض 1410 هـ.
- 162 - ميزان الاعتدال في نقد الرجال : للذهبي ، محمد بن أحمد. تحقيق : الشيخ محمد والشيخ عادل أحمد. دار الكتب العلمية ، بيروت 1995م.
- 163 - نزهة الجليس ومنية الأديب الأنيس : للمكي ، العباس بن علي نورالدين. المطبعة الحيدرية ، النجف 1387 هـ.
- 164 - نقد الرجال : للتفريشي ، مصطفى. تحقيق : مؤسسة آل البيت ، قم 1413 هـ.
- 165 - نهج الإيمان : لابن جبر ، زين الدين علي بن يوسف. تحقيق : أحمد الحسيني ، مطبعة ستارة ، قم 1418 هـ.

- 166 - وسائل الشيعة : للحرّ العاملي ، محمّد بن الحسن. مؤسّسة آل البيت ، قم 1409 هـ.
- 167 - وفيات الأعيان : لابن خلّكان ، شمس الدين أحمد بن محمّد ، تحقيق : إحسان عبّاس. دار الثقافة ، بيروت 1968 م.
- 168 - الهداية الكبرى : للخصيّبي ، أبو عبدالله الحسين بن حمدان. دار البلاغ ، بيروت 1991 م.
- 169 - ينابيع المودّة لذوي القربى : للقندوزي ، سليمان بن إبراهيم. تحقيق : علي جمال أشرف الحسيني. دار الأسوه ، 1413 هـ.

من أنباء التراث

هيئة التحرير

كتب

صدرت محققة

*

الأربعون حديثاً في حقوق الإخوان.

تأليف: السيّد ابن زهرة محيي الدين ابن عبد الله

الحسيني (ت 639 هـ).

كتاب تربوي في حقوق الإخوان ومالهموما عليهم اتجاه

بعضهم البعض الآخر استخلص فيه المصنّف رحمه الله أربعين

حديثاً مما روي عن الأئمة المعصومين الأطهار عليهم السلام

تؤكد على بناء شخصية الإنسان المؤمن أخلاقياً ومدى تأثيرها دنيوياً وأخروياً

على تكامل الإنسان وحسن عاقبته.

وقد اشتمل الكتاب على مقدمة في حياة المحقّق

والمؤلف وتاريخ بنو زهرة

والنصّ المحقّق للأربعين حديثاً.

تحقيق: الشيخ نبيل رضا علوان.

الحجم: وزير.

عدد الصفحات: 135.

نشر: منشورات الاجتهاد - قم - إيران / 1428 هـ.

*

مختصر في تعريف أحوال سادة الأنام.

تأليف : الشيخ ناصر الدين راشد بن إبراهيم بن إسحاق

البحراني (ت 605 هـ).

ذكر المصنّف رحمه الله في هذا

الكتاب نبذاً يسيرة من سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله) والأئمة الإثني عشر عليهم السلام

وأحوالهم ربّبه حسب التسلسل بدءاً برسول الله (صلى الله عليه وآله) وأمير

المؤمنين عليه السلام

حتّى الإمام الحجّة المنتظر

ص: 507

عجّل الله تعالى فرجه الشريف ثم ختمه بمائة كلمة من

كلمات أمير المؤمنين عليه السلام وذكر عشرة

أحاديث عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) وذلك في خمسة عشر باباً.

وقد اشتمل الكتاب على مقدّمة للتحقيق فيها ترجمة

المؤلف رحمه الله

ومقدّمته والنصّ المحقّق.

تحقيق: الشيخ نبيل رضا علوان.

الحجم: وزيري.

عدد الصفحات: 215.

نشر: باقيات، مكتبة فذك - قم - إيران/1429 هـ.

*

نصوص ورسائل ج (1 - 4).

إعداد: الحوزة العلمية في مدينة أصفهان.

يضمّ هذا الكتاب مجموعات من الرسائل الأدبية

والفقهية والحكومية والتفسيرية والتي تعدّ أسساً للعلوم الإسلامية، وذلك عبر

قرون متمادية لعلماء مدينة إصفهان تكريماً لسنة (1427-1428 هـ) حيث أُعلِنَت

فيها إصفهان عاصمة ثقافية للعالم الإسلامي، وهي رسائل محقّقة لعدّة من

المحقّقين

الأفاضل بإشراف حجّة الإسلام والمسلمين مجيد هادي

زاده.

وقد اشتمل المجلّد الأوّل على رسائل في الأدب

العربي وهي : الأمثال السائرة من شعر المتنبي للصاحب إسماعيل بن عبّاد ، الواضح

في مشكلات شعر المتنبي لأبي القاسم عبد الله بن عبد الرحمن الإصفهاني ، رسالة

في ذكر الواحد والأحد للإمام العلامة الرّاعب الإصفهاني ، أطباق الذهب للشيخ

الأديب شرف الدين بن عبدالمؤمن الإصفهاني ، رسالة القوس لكمال الدين أبي الفضل

إسماعيل الإصفهاني ، القوسية النظامية للقاضي نظام الدين أبي سعد محمّد بن

إسحاق الإصفهاني ، قصيدة الفوز والأمان في مديح مولانا صاحب الزمان عليه السلام للشيخ

بهاءالدين العاملي ، قصيدة في مديح الإمام العلامة آقا حسين الخونساري لشيخ

الإسلام جعفر القاضي الإصفهاني رحمه الله ، جزء من

ديوان المنشآت للأديب العلامة محمّد مسيح بن إسماعيل الكاشاني ، جواب مكتوب

الشريف سعد الدين بن زيد وجواب كتاب السيّد عبد المحسن المكي وجواب

لمكتوب آخر من السيّد عبد المحسن المكيّ ، قراح

الاقتراح للإمام العلامة بهاء الدين محمّد بن الحسن الإصفهاني ، الحاشية على

شرح الواحدي لديوان المتنبّي للفقير الأديب أبي المجد محمّد رضا الإصفهاني ،

قصيدة تنصّر للفقير الأديب الشيخ أبي المجد محمّد رضا الإصفهاني ، الآيات

المنظومة للميرزا حبيب الله بن محمّد باقر الإصفهاني.

واشتمل المجلّد الثاني على رسائل في التفسير

والحديث وهي : الأربعون حديثاً في المهدي للحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله

الأصبهاني ، جزءٌ من كتاب الإيضاح في التفسير للشيخ أبي القاسم إسماعيل بن محمّد

الإصفهاني ، شرح حديث تمثيل عليّ سورة التوحيد للمعلم الثالث الأمير محمّد باقر

الداماد ، إجازة روائية للعلامة الشيخ محمّد تقي المجلسي الأول ، جزءٌ من الفرائد

الطريفة في شرح الصحيفة الشريفة للعلامة الشيخ محمّد باقر المجلسي ، جزءٌ من

نور الأنوار في شرح كلام خير الأختيار للسيّد نعمة الله الجزائري ، مناقب الفضلاء

لمير محمّد حسين الحسيني الخاتون آبادي ،

جزءٌ من مجد البيان في تفسير القرآن للشيخ

محمّد حسين الإصفهاني النجفي ، التعريف بمدينة إصفهان للسيّد محمّد باقر الموسوي ،

رسالة في حكم الأغلاط الواقعة في المصاحف من الكتاب للعلامة الحاج آقا منير

الدين البروجردي الإصفهاني.

واشتمل المجلّد الثالث على رسائل في الفقه والأصول

وهي : الخيار في البيع للشيخ عليّ بن الحسين المحقّق الكركي ، فصول الأذان

والإقامة للعلامة محمّد بن عبد الفتّاح التنكابني ، رسالة في جواز قراءة ملك

في الصلاة للفقير ملاّ اسماعيل الخواجوي ، رسالة في الاستصحاب للشيخ وحيد

البهبهاني ، جزء من كتاب تبصرة الفقهاء للشيخ محمد تقي الإصفهاني النجفي ، جزء
من كتاب الفصول الغرويّة في الأصول الفقهية للشيخ محمد حسين الإصفهاني الحائري
، جزء من كتاب منهاج الهداية للشيخ محمد إبراهيم الكرباسي الإصفهاني ، جزء من
جنته المأوى للسيد محمد الشهبهاني الإصفهاني ، وجيزة عزيزة في تحقيق المطالب

الأصولية

ص: 509

للسيد محمد هاشم الجهارسوقي الاصفهاني ، رسالة في

الغناء للسيد محمد باقر الموسوي الدرجه اي ، إمطة الغين عن استعمال العين

للشيخ أبي المجد محمد رضا الإصفهاني. واشتمل المجلد الرابع على رسائل في

الحكمة والكلام وهي خطبة التوحيد للشيخ الرئيس أبو عليّ حسين بن عبدالله بن سينا

، ترجمة خطبة التوحيد بالفارسيّة للحكيم خيام النيشابوري ، قواعد التوحيد

للعارف الحكيم أبي حامد صدر الدين محمد التركة الإصفهاني ، شرح التائيّة الكبرى

للعارف الحكيم صائن الدين عليّ بن محمد التركة الإصفهاني ، اعتقادات الإماميّة

للشيخ بهاء الدين محمد العاملي ، حدوث العالم أو الجمع بين الرأيين للحكيم

للمعلم الثالث محمد باقر الداماد الحسيني ، أصالة جعل الوجود لصدر المتألهين

صدر الدين محمد بن إبراهيم الشيرازي ، تعليقة على عبارة من كتاب الشفاء للحكيم

الإلهي السيد أحمد العلوي ، فائدة في توقّف عدم الكلّ على عدم الجزء للعلامة

الفقيه

محمد بن الحسن الشيرواني ، خلاصة المنطق ، لبهاء

الدين محمد بن الحسن الإصفهاني ، الرسالة الهمتيّة للعارف الكبير الآقا محمد

البيدآبادي الإصفهاني ، رسالة في المعارف الإلهية للعارف الكبير الملاّ عليّ

أكبر الإزه اي الإصفهاني ، شرح حديث الزنديق للعارف الكبير الشيخ محمد القمشه

اي ، الرقيمة النوريّة للفيلسوف الملاّ عليّ النوري الإصفهاني ، رسالة الوجود

للحكيم المتأله الشيخ عليّ النوري ، رسالة في كيفية إطلاق أسماء الله على غيره

للحكيم الخبير الحاج ملاّ هادي السبزواري ، تحقيق في بيان استجابة الدعاء للحكيم

الميرزا أبي الحسن الجلوة الإصفهاني ، تحفة الحكيم للعلامة الحكيم الشيخ

محمد حسين الإصفهاني.

تحقيق : مجموعة من المحققين بإشراف مجيد هادي

زاده.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : يحتوي كل مجلد على 370 صفحة

تقريباً.

نشر : إنتشارات هستي نما - إصفهان -

ص: 510

عليّ سلطة الحقّ.

تأليف : عزيز السيّد جاسم.

قدّم الكتاب دراسة جديدة من نوعها لشخصية أمير

المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام وحياته

الحافلة بالمعطيات والقيم الإنسانية العالية التي طالما تناولتها الأعلام

ورمقتها الأفكار ياكبار وشموخ وإجلال ، فكانت هذه الدراسة بعد عقود درس فيها

المؤلف الاتجاهات الفلسفية الغربية والشرقية التي اجتاحت البلاد الإسلامية في

تلك العقود ، وقد قاسا فيها المؤلف أنواع المعانات من قبل حكّام الجور في العراق

، فقام بتأليف هذا الكتاب ليُعبّر عن رأيه في الإمام عليّ عليه السلام وأنه

الشخصية التاريخية العملاقة التي لا بدّ أن تُتبع ، ومدرسة العدالة المشرقة

التي لا بدّ أن ينتمي إليها أبناء البشر.

حقّقه وعلّق عليه الأستاذ صادق جعفر الروازق مشيراً

إلى بعض العثرات التاريخية.

اشتمل الكتاب على مقدّمتين للمحقّق والمؤلف

ومنهجية التحقيق وأحد عشر فصلاً في : مشيئة الربّ ، اصطفاء المصطفى لعليّ بن أبي

طالب وريث العلم النبويّ ، شجاعة عليّ ، دلائل الشجاعة في حرب صفّين ، السياسة

العسكرية لعليّ بن أبي طالب ، تأريخ لأوّليات سياسية أوّليات قديمة لجذر

الصراع بين معاوية وعليّ بن أبي طالب ، سلطة الحقّ في رفض السلطة ، سلطة العقل ،

عدل عليّ بن أبي طالب ، عليّ بن أبي طالب مدرسة التاريخ التربوية ، سلطة النصّ

في بلاغة عليّ بن أبي طالب.

تحقيق : صادق جعفر الروازق.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 616.

نشر : منشورات الاجتهاد - قم - إيران/1428 هـ.

*

شرح المنظومة في المنطق والحكمة ج (1 - 2).

تأليف : المولى هادي السبزواري.

ص: 511

هو الكتاب المعروف في الأوساط العلمية بمنظومة

السيزواري وهو من نفائس الكتب العلمية في علمي المنطق والحكمة المتعالية عمد فيه

المصنّف رحمه الله إلى

نظم العلوم الحكّمية بهذا الإسلوب العلمي والأدبي الرائق مراعيّاً فيه

الاختصار وأداء المعنى بالألفاظ والمصطلحات التي يختزنها ذلك العلم ولّمّا عسر

على الطالبين فهم ما يرمي إليه في نظمه جنح إلى شرحه فكان أوّل شرح كتب لهذا

النظم ثمّ توالى من بعده عدّة شروح لثلّة من العلماء الأعلام.

اشتمل الكتاب على تقديم لمحقّق الكتاب ومقدّمة

المؤلّف ومن ثم شرح المنطق والحكمة في جزئين وفهرسة للكتاب ذكرت فيه مواضيع علم

المنطق وسبع مقاصد احتوت على علم الحكمة هي : في الأمور العامة ، والجوهر والعرض

، والإلهيّات بالمعنى الأخصّ ، والطبيعيّات ، والنبوّات والمنامات ، والمعاد ،

وشطر من علم الأخلاق.

تحقيق : محسن بيدارفر.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : لمجموع الجزئين 1107.

نشر : منشورات بيدارفر - قم - إيران / 1428 هـ.

*

ذبايح أهل الكتاب ورسالة ما لا تتم الصلاة فيه.

تأليف : الشيخ البهائي (ت 1030 هـ).

يعدّ هذا الكتاب من سلسلة مصادر بحار الأنوار

المحقّقة أشرف عليه مركز نور الأنوار في إحياء بحار الأنوار ، يبحث فقهيّاً في

ذباح أهل الكتاب مبتدئاً بحجة الإمامية في التحريم ومن ثم يذكر أقوال المذاهب الأربعة كما ذكر فصلاً في بيان مذهب ابن بابويه وقد ألحقت به رسالة أخرى للمصنّف رحمه الله

في (ما لا تتم الصلاة فيه) لصغر حجمها وإن لم تكن من سلسلة مصادر بحار الأنوار. اعتمد في تحقيق الكتاب على أربع نسخ خطية، حقّق بأسلوب علمي من خلال ذكر الاختلافات وتثبيت الأصح منها مع التعليقات والإضافات المتواجدة في بعض النسخ.

ص: 512

تحقيق : عقيل الربيعي.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 127.

نشر : دار الحقائق - قم - إيران / 1428 هـ.

*

التاريخ وأسماء المحدثين وكناهم.

تأليف : الشيخ محمد بن أحمد المقدّمي البصري.

كتاب اعتنى بذكر أسماء المحدثين وكناهم مع دراسة

تاريخية لحياة المؤلف وليئته التربوية ولمدينته البصرة.

اعتمد على عدّة نسخ خطية ، كما استند إلى كتب

التراجم الرجالية والأدب والتاريخ ؛ فسرد نبذة عن حياة المترجم لهم وذكر مصادر

تراجمهم دون التعرّض للجرح والتعديل.

اشتمل الكتاب على مقدمة وبايين : الأوّل : دراسة

المؤلف وكتابه في ثلاثة فصول هي : عصر المؤلف ، حياة الشيخ المقدّمي ، كتاب

التاريخ وأسماء المحدثين وكناهم. والباب الثاني : النص

المحقّق ، وهو : عبارة عن أسماء المحدثين وكناهم.

تحقيق : الدكتور ثامر كاظم الخفاجي.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 688.

نشر : مكتبة آية الله المرعشي (قدس سره)

- قم - إيران / 1428 هـ.

كتب

صدرت حديثاً

*

المفصّل في تاريخ النجف الأشرفج (1 - 10).

تأليف : الدكتور حسن عيسى الحكيم.

قدّم الكتاب دراسة موسّعة لتاريخ مدينة النجف

الأشرف المقدّسة بمرقد خليفة رسول الله (صلى الله عليه وآله) باب مدينة علمه

سيّد الأوصياء أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ،

وقد تعرّض المؤلّف إلى ذكر تاريخها ومعالمها وأهمّيّتها علمياً وتاريخياً ،

وقد استند بدراسته المفصّلة هذه على المصادر العلمية في هذا المجال ، وقد صدر

منه إلى الآن عشرة

ص: 513

أجزاء.

وقد اشتمل الجزء الأول على : المقدمة وفصلين ،

الأول : منطقة النجف في عصر ما قبل الإسلام. الفصل الثاني : النجف الأشرف في

العصر الإسلامي. وقد صدر هذا الجزء سنة 1427 هـ.

وقد اشتمل الجزء الثاني على : مقدّمة وقسمين ،

الأول : تاريخ المرقد العلوي الشريف. والثاني : الخزّانة الحديدية. وقد صدر هذا

الجزء سنة 1427 هـ.

وقد اشتمل الجزء الثالث على : مقدّمة وأربعة فصول ،

الفصل الأول : مرآة الانبياء والصالحين. الفصل الثاني : مقامات الأئمة ومرآة

آل البيت والصحابة. الفصل الثالث : الجوامع والمساجد والحسينيات والتكايا.

الفصل الرابع : وادي السلام أو مقبرة النجف الكبرى. وقد صدر هذا الجزء سنة 1428

هـ.

وقد اشتمل الجزء الرابع على : مقدّمة وسبعة فصول ،

الأول : مدرسة النجف في دور التأسيس. الفصل الثاني : مدرسة النجف في دور

التنظيم. الفصل الثالث :

مدرسة النجف في دور الضعف. الفصل الرابع : مدرسة

النجف في دور البناء الجديد. الفصل الخامس : مدرسة النجف في دور الازدهار. الفصل

السادس : مدرسة النجف في الدور الصراع السياسي والفكري. الفصل السابع : مدرسة

النجف في دور الانتصار الأصولي. وقد صدر هذا الجزء سنة 1428 هـ.

وقد اشتمل الجزء الخامس على : المقدّمة ، والملاح

الأساسية لعصر التجديد الفكري ، وأعلام في القرن الثالث عشر الهجري. وقد صدر هذا

الجزء سنة 1428 هـ.

وقد اشتمل الجزء السادس على : المقدمة ، الأعلام

المنتسبون لآل البيت عليهم السلام ، والأعلام

المنتسبون من غير العلويين إلى المدين. وقد صدر هذا الجزء سنة 1428 هـ.

وقد اشتمل الجزء السابع على : المقدمة ، والصعيد

العلمي ، والصعيد الأدبي ، ومدرسة النجف من القمّة إلى الانتكاسة ، وأعلام

المرجعية العليا وكبار

ص: 514

علماء مدرسة النجف الأشرف.

وقد اشتمل الجزء الثامن على : المقدمة ، المدرسة

النجفية والتحدّي السلطوي ، أعلام المرجعية في التاريخ المعاصر ، المرجعية

الدينية العليا في النجف الأشرف بين 1990 - 2000 م ، يوميات عام 2000 وما بعده

، الخاتمة.

وقد اشتمل الجزء التاسع على : المقدمة ، أعلام

مدرسة النجف الأشرف في التاريخ الحديث والمعاصر ، المرحلة الأولى : أعلام مدرسة

النجف الأشرف بين أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين الميلاديين ،

المرحلة الثانية : أعلام مدرسة النجف الأشرف بين 1900 - 1914 م ، المرحلة الثالثة

: أعلام مدرسة النجف الأشرف بين 1914 - 1920 م ، المرحلة الرابعة : أعلام مدرسة

النجف الأشرف بين 1921 - 1958 م ، الخاتمة.

وقد اشتمل الجزء العاشر على : المقدمة ، أعلام

المدرسة النجفية بين 1959 - 2000 م ، استدرالك.

الحجم : وزير.

عدد الصفحات : كلّ جزء ما يقارب 400 صفحة.

نشر : المكتبة الحيدرية - قم - إيران /

1429 هـ.

*

مراقد الحلة الفيحاء ج (1).

تأليف : سعد الحدّاد.

تناول الكتاب مراقد علماء مدينة الحلة وتاريخها

حيث كانت آنذاك تزدهر وتزخر بمحافل العلم وروّاده ، وقد استعان المؤلّف بمصادر

تاريخية جمة لتحقيق ما يرمي إليه من توثيق هذه المراقد.

اشتمل الكتاب على تقرّيب وتاريخ شعري ومقدّمة وأسباب

تأليف الكتاب وبنو مزيد الأسديّون وتراجم للعلماء الأعلام الذين ذكر المؤلّف

مراقدهم وملحق مصوّر.

الحجم : وزيرى.

عدد الصفحات : 269.

نشر : دار الصادق - الحلّة - العراق / 1428 هـ.

*

أدوار الاجتهاد عند الشيعة الإمامية.

تأليف : الدكتور الشيخ عدنان فرحان.

دراسة اقتصر بها المؤلّف على أدوار الاجتهاد عند

الشيعة الإمامية وذلك استكمالاً للأبحاث الواردة في أدوار

ص: 515

الاجتهاد في سائر المذاهب الإسلامية الأخرى

(المذاهب الأربعة) وإهمالها الجانب الشيعي لأغراض سياسية وأمراض تعسفية.

خاص الكتاب منهجاً موضوعياً ودراسياً لأدوار

الاجتهاد من عهد الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) وحتى عصر الأئمة عليهم السلام

إلى عصرنا الحاضر ، كما ألحق بكلّ درس أسئلة مقتبسة من أصل الموضوع.

اشتمل الكتاب على مقدّمة واثنين وعشرين درساً منها

: كليات أدوار الاجتهاد ، تعريف الاجتهاد ، مصطلح الاجتهاد في عصر تكوين

المذاهب وما بعدها ، بحوث أساسية في الاجتهاد ، بداية حركة الاجتهاد ، مراحل

تطوّر الاجتهاد ، ظهور الحركة الإخبارية ، حركة الاجتهاد المعاصر.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 848.

نشر : المركز العالمي للدراسات الإسلامية - قم -

إيران / 1428 هـ.

*

حقوق الإنسان عند أهل بيت النبوة والفكر المعاصر.

تأليف : المحامي أحمد حسين يعقوب.

قدّم الكتاب دراسةً في حقوق الإنسان في ضلّ مدرسة

أهل بيت الرسالة عليهم السلام ومبادئ

الشريعة الإسلامية السمحاء في قراءة علمية حقوقية لتاريخي الإسلام والإنسان وما

يعانيه من إضاعة حقوقه أو المشقة في نيلها.

اشتمل الكتاب على مقدّمة وعشرة فصول في : مفهوم

حقوق الإنسان ، واجب المجتمع حماية الإنسان وتمكينه من ممارسة حقوقه ، حماية

حقوق الإنسان ، حق الإنسان بالحرية ، حرية العقيدة ، الحرية السياسية ، موقف

أهل بيت النبوة من مصادرة الحريات ، الحرية المدنية ، الحرية الاقتصادية ،

حق الإنسان بالمساواة ، أكبر انحراف بعد الرسول (صلى الله عليه وآله) في أموال

الدولة.

الحجج : وزيرى.

عدد الصفحات : 269.

نشر : دار الهدى - قم - إيران/1429 هـ.

*

المعجم في فقه القرآن وسر بلاغته.

تأليف : قسم القرآن بمجمع البحوث الإسلامية.

الموسوعة القرآنية الكبرى التي أعدها مجمع البحوث

الإسلامية في مدينة

ص: 516

مشهد المقدّسة في مجال ألفاظ ولغة القرآن وما

يحتويه من أسرار البلاغة ضمّ نصوصاً لغوية وبحوثاً تفسيرية وشواهد تاريخية وأدبية لألفاظ القرآن ومفرداته وأعلامه وأدواته. كما ضمّ نصوصاً لوجوه القرآن واختلاف القراءات واللهجات ومعضلات الإعراب والتركيبات ، ومزيداً من الآراء والبحوث في فقه لغة القرآن ممّا يغني المحقّق من الرجوع إلى المصادر ، صدر منه إلى الآن اثنا عشر مجلداً حسب حروف الهجاء ابتداءً من (آدم- أذن) حتّى (ح س ر - ح ق ف) ولا زال المجمع مستمراً في عمله لإصدار بقية الأجزاء.

إشراف : الاستاذ الشيخ محمّد واعظ زاده الخراساني.

نشر : مجمع البحوث الإسلامية - مشهد - إيران / 1428

٥.

*

النبوة في نهج البلاغة.

تأليف : الدكتور أحمد سالم النفيس.

صدر الكتاب دفاعاً عن شخصية الرسول الأعظم (صلى

الله عليه وآله) وعن رسالته الخالدة إثر الضجيج المثار ضده (صلى الله عليه

وآله) في عالمنا اليوم تناول المؤلف الخطبة الثانية من نهج البلاغة التي عرّفت

شخصية

الرسول (صلى الله عليه وآله) الناصعة مؤكداً على

معرفته (صلى الله عليه وآله) من خلال باب مدينة علمه الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام

وأهل بيت النبوة عليهم السلام مستدلاً

بالنصوص التاريخية كما اتخذ منهجاً فكرياً واضحاً لمعالجة الأمر في أمة الرسول

(صلى الله عليه وآله) وقراءة التاريخ الإسلامي.

اشتمل الكتاب على مقدمة وعدة مواضيع منها:

النبوة في نهج البلاغة، رواة نزول الوحي عند البخاري، نماذج من التصورات

المتداولة عن النبوة، النبوة شجرة، النبوة كلمة الله، مناقب الشجرة

المحمّدية، وصف الشجرة المحمّدية، محمّد سليل المجد والشرف، المواقف الرسالية

لأبي طالب، أهل البيت ومواصلة إقامة الحجّة، نزول الوحي، وعدة مواضيع أخرى.

الحجم: وزيري.

عدد الصفحات: 184.

نشر: المؤلف / 1428 هـ.

*

منتهى الدراية في توضيح الكفاية ج(1 - 10).

تأليف: السيّد محمّد جعفر الجزائري المروّج.

هو كتاب أصولي عمد فيه المصنّف

ص: 517

إلى شرح كتاب الكفاية للأخوند الخراساني رحمه الله

وقد نال إقبالاً من طلبة العلوم الدينية في النجف الأشرف آنذاك وقد تكررت طباعته

بالأفست وقد امتازت هذه الطبعة بالتوضيحات والتحقيقات العلمية كما اضيفت إليها

رسالتان ، الأولى : في نفي الأصل الجاري في العدم الأزلي ، أدرجت في الجزء

الرابع . والثانية : في قاعدتي التجاوز والفراغ ، أدرجت في الجزء العاشر .

الحجم : وزيري .

عدد الصفحات : لكل جزء 600 صفحة تقريباً .

نشر : انتشارات ذوي القربى - قم - إيران / 1428 هـ .

*

الصديقة الكبرى فاطمة الزهراء من خلال الشعر .

إعداد : إسماعيل عبد الرحيم الخفاف .

كتاب سُردت فيه مجموعة من الأشعار في شأن سيّدة

نساء العالمين فاطمة الزهراء عليها السلام لتتجلّى

للقارىء فضيلتها ومنزلتها حيث كان الشعر أوقع في النفس ، فافتُتِح الكتاب بذكر

مولدها

الكريم نثراً ونظماً وشمل شطراً من صفاتها وألقابها

وكناها ، وحديث الكساء وزواجها والأشعار المنسوبة إليها كما عرّج إلى ذكر

الأشعار التي قالتها في حقّها فحول الشعراء كالعبدي والكميت والسيّد الحميري

وحتى الشعراء المعاصرين .

الحجم : وزيري .

عدد الصفحات : 704 .

الوهمي والحقيقي في سيرة عمر بن الخطّاب.

تأليف : عبد الباقي قرنة الجزائري.

قدّم المؤلف دراسة تاريخية في سيرة ثاني الخلفاء

عمر بن الخطّاب ، سلّط فيها الضوء على الروايات التي احتفلت بها كتب العامة وناقشها بأسلوب علمي معتمداً على نظرية (إعادة كتابة التاريخ) ليتّضح وينزّهه من افتراءات الوضّاعين.

اشتمل الكتاب على مقدّمة وخاتمة وعشرة فصول بعناوين

شّتى : نسب عمر ، روايات في فضائل عمر ، إسلام عمر ، علم عمر ، عمر والنساء ،

كيف استخلف عمر ، كيف تعامل عمر مع الصحابة والتابعين ، عمر والخمر ، من

أخبار عمر ، وفاة عمر.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 567.

نشر : انتشارات دار التفسير - قم - إيران / 1428 هـ.

*

من مشاهير أعلام الحلة الفيحاء.

تأليف : الدكتور كاظم ثامر الخفاجي.

وهو من الكتب التي ألّفت في تاريخ الحلة وأعلامها

حيث اهتم المؤلف أن يُحيي جانباً من مجد مدينة الحلة فترجم لمائة وأحد وستين

علماً من مشاهير علماء الحلة.

اشتمل الكتاب على مقدمة وخمسة مواضيع في : البيئة

الفكرية ، مراكز العلم في الحلة ، مقام صاحب الزمان ، أسرة آل زهرة الحلبية

تتفق في مدينة الحلة ، من مشاهير أعلام الحلة.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 255.

نشر : مكتبة آية الله المرعشي (قدس سره)

- قم - إيران / 1428 هـ.

*

منهج نقد المتن في تصحيح الروايات وتضعيفها.

تأليف : السيد عليّ حسن مطر

الهاشمي.

عرض الكتاب دراسة في علم الدراية يبحث فيها منهج

نقد المتن على القاعدتين العقلائية والشرعية حيث يقوم عليهما نقد المتن في تصحيح

وتضعيف الروايات المنقولة عن النبي (صلى الله عليه وآله) والأئمة المعصومين عليهم السلام

ويعدّ هذا المنهج في قبال منهج نقد السند ويتميز بكونه منهجاً علمياً يؤدي إلى

العلم بصدور مضمون الرواية أو عدم صدورها عنهم ، ويمكن لهذا المنهج أن يعدّ قاعدة

موضوعية لجميع علماء الإسلام بشتى مذاهبهم توحد طريقة قراءتهم للروايات أخذاً

ورداً على أساس العلم.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 160.

نشر : منشورات ناظرين - قم - إيران / 1429 هـ.

*

حلاوة الندامة.

تأليف : الشيخ محمّد حسين اليوسفي.

كتاب تدور أبحاثه حول أبعاد تربية النفس وتركيتها

وارتباطها الوثيق مع بارئها الغفور الرحيم حيث كان الاستغفار وحلاوة الإنابة إلى

الله عزّ وجلّ مداراً

ص: 519

لهذه البحوث وقد اعتمد المؤلف فيها على ما ورد من

الأحاديث النبوية وروايات الأئمة المعصومين الأطهار عليهم السلام في

هذا المصمار.

اشتمل الكتاب على مقدّمة وعشرة فصول في : العودة ،

آثار الذنب ، دور الاستغفار في الحياة ، معنى الاستغفار وشرائطه ، موانع قبول

الاستغفار ، آثار وبركات الاستغفار ، نقاط ورموز الاستغفار ، أفضل أوقات

الاستغفار ، أنواع الاستغفار وبركاتها ، استغفار أمير المؤمنين عليه السلام ،

استغفار إمام العصر للشيعة.

وقد قام بترجمته من الفارسية إلى العربية : حامد

الطائي.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 238.

نشر : دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان / 1426 هـ.

*الأجوبة

الوافية في ردّ شبهات الوهابية ج(1 - 2).

تأليف : الشيخ قيصر التميمي ، الشيخ عليّ حمّود

العبادي ، الشيخ شاكراً عطية.

تبنت مؤسسة الكوثر للمعارف الإسلامية الردّ على

شبهات الوهابية

المثارة على المذهب الشيعي عبر سلسلة من الحوارات

والمناظرات التي بثتها بعض القنوات الفضائية ، حيث اعتمدت المؤسسة في عرض

أجوبتها على نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية بالاستناد إلى المصادر الحديثية

والروائية المعتمدة عند أهل السنة، كما اعتمدت الكتب الرجالية لتبيين صحة

وسقم طرق الأحاديث الواردة عن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله)، والأخذ

بأقوال علماء السنة في الرجوع إلى أهم المصادر والكتب المعتمدة.

اشتمل الجزء الأول على ستة فصول في: هل الإمامة

مجمولة بالجعل الإلهي، حديث الخلفاء الإثني عشر في كتب أهل السنة، غيبة

الإمام المهدي عليه السلام، بطلان دعوى النص على خلافة أبي بكر

، عصيان الصحابة، العصمة والغلو.

واشتمل الجزء الثاني على ستة فصول في الشعائر

والمآتم الحسينية، جواز التوسل في الشريعة الإسلامية، اللعن في القرآن

والسنة، التحريف، التقية، جواز المتعة في الشريعة الإسلامية.

الحجم: وزير.

عدد الصفحات: ج (1) 400 وج (2) 403.

نشر: مؤسسة الكوثر للمعارف

ص: 520

لماذا نهض الإمام الحسين عليه السلام.

تأليف : عبد الصاحب ذو الرياستين الحسيني.

هذا الكتاب هو الجزء الأول من موسوعة (لماذا) ،

عرض فيه المؤلف دراسة تاريخية لنهضة سيّد الشهداء أبي عبدالله الحسين عليه السلام ،

حيث يدور البحث فيه عن وجوب القيام والعلل والأسباب الرئيسية وفروعها الداعية

والموجبة لوقوع النهضة الشريفة لسيد الشهداء عليه السلام.

اشتمل الكتاب على مقدّمة ومحورين ، المحور الأوّل :

الإمام الحسين عليه السلام في خطى النهضة ؛ وقد ضمّ هذا المحور

ثلاثة فصول ، الأوّل : مبدأ الإمام الحسين عليه السلام

مقارعة جميع الظالمين ، الثاني : يزيد فاسق ، الثالث : بعد وفاة معاوية.

المحور الثاني : وقد ضمّ ستّة فصول ، الأوّل :

تناسب حجم المواجهة مع حجم الخطر ، الثاني : نماذج من البطولات الإسلامية ،

الثالث : واقعية العداة لأهل البيت عليهم السلام ،

الرابع : شرط قبول الإسلام قبول أوليائه ، الخامس :

تحريّ تعامل الرسول (صلى الله عليه وآله) مع المجتمع

وأهل بيته عليه السلام ،

الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) وأهل بيته الطاهرين في الإسلام ؛ فصل الختام

: وقوع الفساد استوجب القيام الحسيني.

الحجم : وزير.

عدد الصفحات : 383.

نشر : مؤسّسة السيّدة المعصومة عليها السلام -

قم - إيران / 1429 هـ.

*محمّد

بن مسلم الطائفي رحمه الله محيي السنّة

النبوية.

تأليف : الشيخ محمّد محسن الطبسي.

كتاب عرض المؤلف فيه دراسة حول شخصية محمّد بن

مسلم الطائفي الفقيه الشهير والمحدّث الكبير الذي عرف في الروايات ب- (محيي

السنّة) ، حيث تميّز بالفقه على ضوء مذهب أهل البيت عليهم السلام ،

ولعب دوراً بارزاً في تحقيق مقاصد وأهداف الإمامين الصادقين عليهما السلام

وهي (إحياء السنّة النبوية) ، وقد شهد له العامّة والخاصّة بالفقه والتبحّر في

الحديث ، كما نقد الروايات الواردة في قدحه وذمّه بدراستها سنداً ودلالة لمعرفة

قيمتها واعتبارها مع وجود الروايات

ص: 521

المادحة له وعلوّ منزلته عند الإمام المعصوم عليه السلام.

اشتمل الكتاب على فصلين ، الفصل الأوّل في : شخصية

محمّد بن مسلم ، وفيه مواضيع منها : لمحة عن شخصيّته ، الروايات المادحة له ،

كلمات العلماء حول الروايات ، محمّد بن مسلم عند الأئمّة ، محمّد بن مسلم يحدث

عن نفسه ، مرجعيّته للموافق والمخالف ، والفصل الثاني في : نقد الروايات وفيه

مواضيع منها : دراسة موضوعية في الروايات الدائمة له ، موقف العلماء من هذه

الروايات ، دراسة في السند (لستة من الرواة وقعوا في السند) ، خلاصة الدراسة ،

دراسة في الدلالة ، أقوال العلماء.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 167.

نشر : برگ فردوس - قم - إيران / 1428 هـ.

*البالغون

الفتح في كربلاء.

تأليف : الحاج عبد الأمير القرشي.

أعدّ الكتاب دراسة وعرضاً تاريخياً لثورة سيّد

الشهداء أبي عبد الله الحسين عليه السلام ، تناول فيه

أسماء

الشخصيّات التي ارتبط اسمها بنهضته عليه السلام ،

والتي كان لها أثراً كبيراً ودوراً فعالاً في نصرته سبط الرسول الأعظم (صلى الله

عليه وآله) ، حيث كتب لكلّ شخصية ترجمة لها وتناول تاريخها وما دار حولها من

وقائع وأحداث ، وكيفيّة استشهادها في سبيل نصرته الحسين عليه السلام ،

وقد رتّب الكتاب على فصول تناول كلّ فصل منها مرحلة من مراحل الحركة الحسينية
الخالدة.

اشتمل الكتاب على مقدّمة وثمانية فصول في : شهداء

قبل الواقعة ، الشهداء من بني هاشم ، الأنصار من صحابة النبيّ (صلى الله عليه

وآله) ، الأصحاب ممّن أدرك النبيّ (صلى الله عليه وآله) ، الأنصار من صحابة أمير

المؤمنين عليه السلام ،

الشهداء من الأصحاب ، الشهداء ممّن اختلفت الآراء فيهم ، شهداء بعد الواقعة.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 447.

نشر : بيت العلم للتأهين - بيروت - لبنان / 1429

.هـ

*موسوعة

المنبر الحسيني ج(1-3).

تأليف : ماجدة آل مرتضى المؤمن.

الكتاب عبارة عن مجالس حسينية ،

ص: 522

رَبَّتْ عَلَى الطَّرِيقَةِ الْمُتَعَارَفِ عَلَيْهَا عِنْدَ الْخُطْبَاءِ ،

وهي موسوعة ضَمَّتْ ستين عبيراً في رحاب سيّد الشهداء ، ارتأت المؤلّفة أن تقدّم

هذا المجهود المتوفّر لديهما من خلال تجربتها في تدريس العلوم الدينية المتنوّعة

في الحوزة العلمية والمحاضرات الخطابية التي ألقتها في فترات التبليغ.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : كلّ جزء ما يقارب من 550 صفحة.

نشر : الطيّار - قم - إيران / 1428 هـ.

*

سلسلة قصص أهل الكساء عليهم السلام ج (1 - 5).

تأليف : السيّد أحمد الحسيني.

اتخذ المؤلف الأسلوب القصصي في سرده للتاريخ ،

وذلك لأنّ القصة أوقع في النفس وأكثر انسجاماً مع خيال القارئ وعاطفته ، ولها

الأثر الكبير في إدراك المعاني والسلوك التربوي السليم ، فعمد إلى قصص أشرف

الخلايق الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) وآل بيته الطيّبين الطاهرين عليهم السلام ،

يذكر فيها معاجزهم ، أخلاقهم ، سيرتهم ، وما دار حولهم من وقائع وأحداث وحقائق.

يتكوّن الكتاب من خمسة مجلّدات مستقلة ، اشتمل

المجلّد الأول على القصص التي دارت حول شخصية النبيّ محمّد (صلى الله عليه

وآله) ، والمجلّد الثاني على القصص التي دارت حول شخصية أمير المؤمنين عليّ بن

أبي طالب عليه السلام ،

والمجلّد الثالث على القصص التي دارت حول شخصية سيّدة نساء العالمين فاطمة

الزهراء عليها السلام ،

والمجلد الرابع على القصص التي دارت حول شخصية الإمام الحسن عليه السلام،

والمجلد الثالث على القصص التي دارت حول شخصية الإمام الحسين عليه السلام.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : كلّ جزء ما يقارب من 220 صفحة.

نشر : الأميرة - بيروت - لبنان / 1428 هـ.

*الكوثر

في أحوال فاطمة بنت النبيّ الأطهر ج (1 - 7).

تأليف : السيّد محمّد باقر الموسوي.

احتوى هذا الكتاب على مجموعة كبيرة من الآيات

القرآنية النازلة في سيّدتنا ومولاتنا فاطمة الزهراء عليها السلام،

والروايات الواردة في شأنها ومنزلتها

ص: 523

وبيان مقامها وولايتها عليها السلام

من بدء خلقه نورها وولادتها إلى شهادتها ويوم حشرها ، وقد سهّلت هذه المجموعة

على القارئ والمتتبع لأخبارها وأحوالها عليها السلام ووفرت

له ما يحتاج إليه دون الرجوع إلى مصادر عديدة.

اشتمل الكتاب بأجزائه السبعة على عشرين فصلا في :

بدء خلقها وولايتها ، أنّها عليها السلام علّة الخلق

كلّه ، ولادتها ، خليّتها وشمائلها عليها السلام ،

أسمائها وألقابها وكنّاها عليها السلام ، فضائلها

ومناقبها ، سائر فضائلها وثواب حبّها ، إعانتها لأبيها (صلى الله عليه وآله) وهجرتها

وتزويجها عليها السلام ؛

حبّها لعليّ عليه السلام وزهدها وسيرتها ومعاشرتها عليها السلام ،

جوامع فضائلها ومناقبها عليها السلام ، علمها

ولوحها ومصحفها ورواياتها وأدعيتها وأحرازها وصلواتها عليها السلام ،

نصرتها عليها السلام

لرسول الله (صلى الله عليه وآله) وعليّ عليه السلام ،

في مظلوميّتها عليه السلام وما وقع عليها من الظلم ، في علّة

شهادتها ، فدك محكمة تاريخية ، ومصائبها عليها السلام

في الأشعار ، ومقايستها مع مريم عليها السلام ، أولادها

وذريّتها عليها السلام ،

موقفها عليها السلام عند الله

تعالى إلى يوم

القيامة ، شأن خادمتها عليها السلام ،

شأن أمها خديجة عليها السلام.

الحجج : وزيرى.

عدد الصفحات : كلّ جزء ما يقارب من 550 صفحة.

نشر : دليل ما - قم - إيران / 1429 هـ.

*الاستصحاب

ويليه تعارض الأدلة ج (1 - 2).

تأليف : السيّد مرتضى الحسينى النجومى.

كتاب في علم الأصول ، وهو عبارة عن تقارير كتبها

المؤلف أثناء حضوره بحوث الخارج لدروس أستاذه آية الله الشيخ الميرزا باقر

الزنجاني قدس سره في

النجف الأشرف ، وهي حصيلة أبحاثه قدس سره التي ألقاها

خلال فترة عامين ، وقد كتبت هذه التقارير لدروسه في أيام حياته ولاحظها

واستحسنها واعتبرها مطابقة لآراءه.

وقد تمّ طباعة الكتاب بإشراف الشيخ ناصر الدين

الأنصاري القمّي.

الحجج : وزيرى.

ص: 524

عدد الصفحات : كل جزء ما يقارب 380 صفحة.

نشر : دار التفسير - قم - إيران / 1429 هـ.

طبعت

جديدة لمطبوعات سابقة

*

الإيقاظ من الهجعة.

تأليف : الشيخ محمد بن الحسن الحرّ العاملي.

تناول الكتاب بحثاً عقائدياً في إثبات الرجعة للنبي

(صلى الله عليه وآله) والائمة الأطهار عليهم السلام التي

تفرّدت به الفرقة الإمامية الإثنا عشرية بدراسة للآيات القرآنية والروايات

المتواترة في هذا الشأن ، وقد رُتّب على إثني عشر باباً : في المقدمات ، وفي

الاستدلال على الرجعة وإمكانها ووقوعها ، وفي الآيات القرآنية الدالة على ذلك

مع الأحاديث في تفسيرها ، وفي إثبات ما وقع في الأمم السابقة يقع مثله في هذه

الامة ، وإثباتها وقعت في الأنبياء والأوصياء السابقين ، وإثباتها وقعت في هذه

الامة في الجملة ليزول الاستبعاد

عن الرجعة الموعود بها في آخر الزمان.

وقد اعتمد في تحقيق هذا الكتاب على أربعة نسخ خطية

، تمّ نسخ احدها من نسخة خطية كتبت في زمن المؤلف ، وسبق أن طبع الكتاب وقد

أعيد طبعه بعد أن أُجريت عليه المزيد من الإضافات والتعديلات.

تحقيق : مشتاق المظفر.

الحجم : وزير.

عدد الصفحات : 512.

نشر : منشورات دليل ما - قم - إيران / 1428 هـ.

(كتب

قيد التحقيق)

*سلافة

العصر.

تأليف : السيّد عليّ خان المدني (ت 1120 هـ).

يقوم بتحقيقه الشيخ محمّد نقي الفقيه العاملي

بالاعتماد على ثلاثة نسخ :

الأولى : من مكتبة راغب پاشا وعليها اسم المؤلف.

الثانية : من مكتبة آية الله المرعشي

ص: 525

بخطّ الزنوزي وعليها تعليقاته.

الثالثة : من مكتبة قلبي ملك قليلة الأخطاء.

*كتاب

الوقف.

تأليف : الشهيد السيّد محمّد رضا الموسوي الخلخالي.

يقوم بتحقيقه حامد الطائي بالاعتماد على نسخة خطّ

المؤلف.

*مكارم

أخلاق النبيّ (صلى الله عليه وآله) والأئمّة عليهم السلام :

تأليف : قطب الدين أبي الحسين سعيدبن هبة الله بن

الحسن الراوندي (573 هـ). اعتمد في تحقيقه على نسختين ، الأولى وهي الأكمل موجودة

في مكتبة مجلس الشورى في طهران وجاء على ظهرها اسم الكتاب والمؤلف ، والثانية

موجودة في مركز إحياء التراث الإسلامي في قم المقدّسة وهي ناقصة من أولها

وآخرها والكتاب لم يطبع حتّى الآن.

ويتضمّن الكتاب أربعة عشر باباً بعدد المعصومين عليهم السلام ،

ويحتوي كلّ باب على أحاديث في مكارم أخلاقهم وشيمهم

والمواعظ الواردة عنهم وبعض الأدعية الصادرة عن

ناحيّتهم.

يقوم بتحقيقه السيّد حسين الموسوي البروجردي.

سوف تقوم بنشره مكتبة العتبة العبّاسية في كربلاء

المقدّسة / العراق.

*معارج

الأفهام إلى علم الكلام.

تأليف : جمال الدين أحمد بن علي بن الحسن

الكفعمي.

وهو أخ الشيخ تقي الدين إبراهيم الكفعمي صاحب

المصباح.

اعتمد في تحقيقه على نسختين أولها في مكتبة

الميزرا الشيرازي في الجامعة المركزية في مدينة دار العلم شيراز ، وثانيها في

جامعة طهران والكتاب لم يطبع حتى الآن.

تضمّن الكتاب خمسة أبواب بعدد الأصول الخمسة ، سلك

المؤلف طريق الإيجاز والاختصار بحيث لا يخلّ بالمعنى.

يقوم بتحقيقه عبدالحليم عوض الحلّي.

سوف تقوم بنشره مكتبة العتبة العباسية في كربلاء

المقدّسة / العراق.

ص: 526

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
(التوبة : 41)

منذ عدة سنوات حتى الآن ، يقوم مركز القائمة لأبحاث الكمبيوتر بإنتاج برامج الهاتف المحمول والمكتبات الرقمية وتقديمها مجاناً. يحظى هذا المركز بشعبية كبيرة ويدعمه الهدايا والندور والأوقاف وتخصيص النصيب المبارك للإمام عليه السلام. لمزيد من الخدمة ، يمكنك أيضاً الانضمام إلى الأشخاص الخيريين في المركز أينما كنت.

هل تعلم أن ليس كل مال يستحق أن ينفق على طريق أهل البيت عليهم السلام؟
ولن ينال كل شخص هذا النجاح؟
تهانينا لكم.

رقم البطاقة :

6104-3388-0008-7732

رقم حساب بنك ميلا:

9586839652

رقم حساب شيبا:

IR390120020000009586839652

المسمى: (معهد الغيمية لبحوث الحاسوب).

قم بإيداع مبالغ الهدية الخاصة بك.

عنوان المكتب المركزي :

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر أباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم 129، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الإلكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي 03134490125

هاتف المكتب في طهران 021 - 88318722

قسم البيع 09132000109 شؤون المستخدمين 09132000109.

مركز
الغمامة
اصبحان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية



للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩

