



مركز
للبحوث والتحريات الكمبيوترية

اصبهان

للغلام



الرمضان
عليكم يا صابرين

WWW. **Ghaemiyeh** .com
WWW. **Ghaemiyeh** .org
WWW. **Ghaemiyeh** .net
WWW. **Ghaemiyeh** .ir

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مجلة تراثنا

كاتب:

موسسة آل البيت عليهم السلام لآحياء التراث

نشرت في الطباعة:

موسسة آل البيت عليهم السلام لآحياء التراث

رقمي الناشر:

مركز القائمة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

5	الفهرس
6	تراثنا المجلد 115
6	هوية الكتاب
6	اشارة
7	محتويات العدد
14	مأكلة اليهود السنوية : (1)
54	الذكر المحفوظ قراءة جديدة في تاريخ جمع القرآن وما روي في تحريفه (4)
136	النظرية الحديثية في المدرسة الإمامية (1)
202	العلماء والأسر العلمية في قرية العكر
267	الكليني ومنهجيته في الكافي
344	قراءة سريعة في كتاب رجال الكشي (القرن الثالث - الرابع)
375	من ذخائر التراث
479	المصادر
482	من أبناء التراث
503	تعريف مركز

هوية الكتاب

المؤلف: مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - قم

الناشر: مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - قم

المطبعة: نمونه

الطبعة: 0

الموضوع: مجلة تراثنا

تاريخ النشر: 1434 هـ.ق

الصفحات: 478

ص: 1

اشارة

تراثنا

صاحب

الامتياز

مؤسسة

آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث

المدير

المسؤول :

السيد

جواد الشهرستاني

العدد الثالث

والرابع [115 - 116]

السنة

التاسعة والعشرون

محتويات العدد

* مأكلة اليهود السنويّة .

..... مرتضى كريمي نيا 7

* الذكر المحفوظ قراءة جديدة في تاريخ جمع القرآن وما روي في تحريفه (4) .

..... السيد علي الشهرستاني 47

* النظرية الحديثية في المدرسة الإمامية (1).

..... السيد زهير طالب الأعرجي 129

* العلماء والأسر العلمية في قرية العكر.

..... يوسف مدن 195

رجب -

ذوالحجّة

1434

-هـ

* الكليني ومنهجيته في الكافي.

..... السيّد علي محمود البعاج 259

* قراءة سريعة في كتاب رجال الكشي (القرن الثالث - الرابع).

..... الشيخ حميد البغدادي 330

* من ذخائر التراث :

(الأدعية المهمة) للفاضل المقداد السيوري (ت 826 هـ).

..... تحقيق : محمّد جواد نورالدين فخرالدين 361

* من أنباء التراث.

..... هيئة التحرير 468

ص: 2

* مأكلة اليهود السنوية .

مرتضى كريمي نيا 7

* الذكر المحفوظ قراءة جديدة في تاريخ جمع القرآن وما روي في تحريفه (4) .

السيد علي الشهرستاني 47

* النظرية الحديثية في المدرسة الإمامية (1).

السيد زهير طالب الأعرجي 129

* العلماء والأسر العلمية في قرية العكر .

يوسف مدن 195

رجب -

ذوالحجة

1434

-هـ

* الكليني ومنهجيته في الكافي .

السيد علي محمود البعاج 259

* قراءة سريعة في كتاب رجال الكشي (القرن الثالث - الرابع).

الشيخ حميد البغدادي 330

* من ذخائر التراث :

(الأدعية المهمة) للفاضل المقداد السيوري (ت 826 هـ).

تحقيق : محمد جواد نورالدين فخرالدين 361

* من أنباء التراث .

هيئة التحرير 468

* صورة الغلاف : نموذج من مخطوطة (الأدعية المهمة) للفاضل المقداد السيوري (ت 826 هـ) والمنشورة في هذا العدد.

ص: 3

مأكلة اليهود السنوية : (1)

مناقشة

إحدى الروايات التفسيرية في المصادر

الشيعة

والسنة القديمة

مرتضى كريمي نيا

بسم الله الرحمن الرحيم

المدخل إلى البحث :

لقد تناولت هذه المقالة مناقشة متن إحدى الروايات التفسيرية عن الإمام الباقر عليه السلام والتي تعرّض لها لأول مرة كلُّ من تفسير التبيان ومجمع البيان ، كما تناولت مناقشة البحث عن مصادر هذه الرواية ، وقد تبين أنّ المصدر الذي أخذ منه الشيخ الطوسي في نقل هذه الرواية هو المصابيح في تفسير القرآن تأليف أبي القاسم الحسين بن علي المعروف بالوزير المغربي (ت 418 هـ).

ص: 7

وقد نسب الوزير المغربي هذا الكلام بشيء من الغموض إلى أبي جعفر من دون الإشارة إلى اسمه ، علماً بأنّ هذه الرواية لم ترد لا في مصادر الحديث والتفسير الشيعي قبل الوزير المغربي ولا في المصادر السنّية المهمّة مثل أبي جعفر الطبري وابن أبي حاتم الرازي.

وقد صببنا جلّ اهتمامنا في هذه المقالة للعثور على المصادر التفسيرية والحديثية القديمة التي قامت بنقل هذه الرواية والروايات المشابهة لها ، عسى أن تتمكّن من خلال ذلك أن نثبت أنّ الوزير المغربي قد ذكر في تفسيره هذه الروايات نقلاً عن تفسير الكلبي (ت 146 هـ) ، والتي قد نسبها جميعاً إلى أبي جعفر حيث يتبادر إلى الذهن - للوهلة الأولى - أنّ المراد منه هو الإمام الباقر عليه السلام ، علماً بأنّ معظم هذه الروايات تقريباً تشترك في كونها تروي القصص القرآنية وأسباب النزول وتعيين المبهمات والأعلام والأماكن المرتبطة بالموضوعات القرآنية ، ولم نعد في هذه المقالة إلى مناقشة السند وإنّما اتّبعتنا أسلوباً تركيبياً في مناقشة المتن ومناقشة المصدر فقط.

توطئة :

لقد جاءت في القرآن الكريم آياتٌ عديدةٌ تذرّم اليهود الذين أدركوا عهد النبيّ الأعظم (صلى الله عليه وآله) وذلك لكتمانهم الحقائق وتحريفهم التوراة والآيات الإلهية وبيعهم الآيات الإلهية بثمن بخس كما تشير إلى ذلك الآيات القرآنية

ص: 8

العديدة (1)، حيث إنّ المراد من هذه الآيات هو الإشارة إلى بعض أحبار وأكابر اليهود في المدينة ممّن أخفوا أوصاف النبيّ (صلى الله عليه وآله) الواردة في كتبهم السماوية وذلك لما رأوه من خطر يهدّد مكانتهم الاجتماعية بسبب قدومه (صلى الله عليه وآله) إلى المدينة، فكانوا يحرفون من التوراة الآيات التي تدلّ على أحقيّة الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله)، وقد صرّح القرآن الكريم أنّ اليهود بتحريفهم كتاب الله إنّما يشترّون به ثمناً قليلاً.

فمنذ المراحل الأولى للتفسير قد عكف بعض المفسّرين على تبين المعنى المراد من قوله تعالى: (ثَمَنًا قَلِيلًا)، فإنّ هناك أوجه اشتراك في أغلب هذه التفاسير تقريباً في تفسير هذه الآية: ألا وهو أنّ اليهود قد أنكروا رسالة النبيّ (صلى الله عليه وآله) وذلك للحفاظ على مكانتهم الدينية والاجتماعية وللحفاظ على ثروتهم المادّية وبعبارة أخرى أنّهم اشتروا بعملهم هذا بآيات الله ثمناً قليلاً.

ففي تفسير قوله تعالى: (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) (2) قد نقلت التفاسير الروائية الشيعية المتأخّرة التي ألّفت في الحقبة الصفوية وبعض التفاسير المعاصرة عن الإمام الباقر عليه السلام رواية تذكر السبب في ذلك حيث تشير إلى أنّ أحبار اليهود مثل حُبي بن أخطب وكعب بن الأشرف وأمثالهما كان لهم سنوياً مأكلة من اليهود فسعوا في كتمان الآيات التي تذكر اسم وصفات النبيّ محمّد (صلى الله عليه وآله) في التوراة بل غيروها وبدّلوها لنلاً تنقطع مأكلتهم بإيعاز من 1.

ص: 9

1- البقرة: 41، 79، 174، آل عمران: 77، 187، 199، المائدة: 44، التوبة: 9، 34.

2- البقرة: 41.

النبيّ (صلى الله عليه وآله). وإنّ هذا هو الثمن القليل الذي أشارت إليه الآية الكريمة(1).

إنّ جميع التفاسير الروائية الشيعية التي أُلِّفت في الحقبة الصفوية مثل الصافي للفيض الكاشاني(2)، الأصفى للفيض الكاشاني كذلك(3)، نور الثقلين للعروسي الهويزي(4)، كنز الدقائق للقمي المشهدي(5)، وكذلك المجامع الروائية مثل بحار الأنوار للمجلسي(6) قد نقلت هذه الرواية من مجمع البيان للطبرسي، فقد جاء نصّ الرواية في مجمع البيان(7) بهذا النحو: «روي عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية قال: كان حُيي بن أخطب وكعب بن الأشرف 0.

ص: 10

1- كذلك جاء هذا النقل أيضاً في التفاسير المعاصرة مثل الجديد في تفسير القرآن (للسيد عبد الأعلى السبزواري)، تفسير الصراط المستقيم (لإبراهيم البروجردي)، الفرقان في تفسير القرآن بالقرآن (لمحمّد صادقي الطهراني) تفسير آسان (لمحمّد جواد نجفي خميني)، تسنيم (لعبد الله جواد آملّي) وتفسير كوثر (ليعقوب الجعفري) وقد قام آية الله جواد آملّي بتوضيح هذا النصّ بدقّة قائلاً: «إنّ تطبيق الآية التي نحن فيها على ما كان من أمر اليهوديين المذكورين في الرواية ليس بمعنى شأن النزول الانحصاري ولا بمعنى المنع من الجري والانطباق على المصاديق الأخرى، فإنّ مثل هذه النصوص - مع غصّ النظر عن السند - لا يمكن الاستفادة منها أكثر من الانطباق في الجملة لا بالجملة». (تسنيّم: تفسير القرآن الكريم 4/107).

2- الصافي 1/399.

3- الأصفى 1/33.

4- نور الثقلين 1/73.

5- كنز الدقائق 1/399.

6- بحار الأنوار 66/341.

7- مجمع البيان 1/210.

وآخرون من اليهود لهم مأكلة على اليهود في كل سنة فكروها بطلانها بأمر النبي (صلى الله عليه وآله) فحرفوا لذلك آيات من التوراة فيها صفته وذكره فذلك الثمن الذي أريد في الآية»(1). وقد أطلقنا في مقالتنا هذه على هذه الرواية إسم «المأكلة»(2) لا

ص: 11

1- لقد روى هذه الرواية محمد بن حسن الشيباني في القرن السابع في ثلاث مواضع من تفسيره (نهج البيان عن كشف معاني القرآن) باختلاف يسير وكان قد نقلها بالمضمون: «روي أن السبب في هذه الآية أن أحبار اليهود مثل حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف وأمثالهما لهم مأكلة من اليهود على كتمان صفة محمد (صلى الله عليه وآله) من التوراة، فغيروها وبدلوها لئلا تنقطع مأكلتهم» (1/131). «روي عن أبي جعفر عليه السلام: أن هذه الآية نزلت في أحبار اليهود وما غيروه من صفة محمد عليه السلام والبشارة به، ليجعلوا ذلك مأكلة لهم وطعمة من اليهود» (1/167). «وقوله تعالى: (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) يعني: أحبار اليهود، كانوا يعرفون محمداً [- صلى الله عليه وآله -] بصفته ونعته في التوراة، فكتموا ذلك وغيروه وبدلوه، فقالوا: يرسل إلى العرب خاصة لئلا تبطل مأكلتهم من اليهود» (1/222). وسوف نبين فيما بعد بأن الشيباني كان كثيراً ما يستفيد من تفسير (التبيان) و(مجمع البيان) وكذلك من تفسير (مقاتل) و(الكلبي) وبناء على ما أحصيناه فقد جاء في تفسير (نهج البيان) للشيباني قريباً من ألف قول نقلت جميعها بشكل مباشر من تفسير (الكلبي) و(مقاتل).

2- إن بعض التفاسير المعاصرة التي جاءت باللغة الفارسية مثل تفسير آسان (1/107)، تفسير نمونه (1/206 - 207) وتفسير كوثر (1/159) فسرت كلمة المأكلة من هذه الروايات بمعنى الضيافة على مأدبة الطعام وهذا المعنى غير صحيح لأن المأكلة في اللغة العربية على أنها مشتقة من أكل لكن ليس لها هنا في سياق الكلام أي ارتباط مع الأكل، قال الخليل بن أحمد في العين (5/409): «المأكلة: ما جعل للإنسان لا

وبالرغم من أنّ الرواية المذكورة غير مسندة إلا أنّنا سوف نبذل قصارى جهدنا لمناقشة نماذج مختلفة من نقل هذه الرواية كما سنناقش أيضاً المصادر التي ذكرت هذه الرواية للوصول إلى الأسباب التي أدت إلى أن تأخذ هذه الرواية طريقها إلى المصادر التفسيرية الشيعية والسنيّة.

رواية المأكلة في تفاسير الشيعة :

لقد نقلت كافة التفاسير الشيعية المتأخّرة رواية المأكلة استناداً إلى مجمع البيان ، ومن الواضح أنّ الشيخ الطبرسي بدوره كان قد أخذ هذه العبارة بعينها كغيرها من الأقوال التفسيرية من كتاب التبيان في تفسير القرآن للشيخ الطوسي. وقد جاء نصّ هذه الرواية في التبيان (1) بهذا النحو: «وروي عن أبي 6.

ص: 12

1- التبيان 1/186.

جعفر عليه السلام في قوله : (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) قال عليه السلام : كان لحبيبي بن أخطب وكعب بن أشرف وآخرين منهم مأكلة على يهود في كل سنة وكرهوا بطلانها بأمر النبي (صلى الله عليه وآله) فحزقوا لذلك آيات من التوراة فيها صفتة وذكره ، فذلك الثمن القليل الذي أريد به في الآية»(1).

إلى هنا قد تبين لنا من خلال ما قدمناه أن أقدم مصدر روائي معروف كان قد تناول رواية (المأكلة) هو التبيان في تفسير القرآن للشيخ الطوسي. وأما إذا أردنا أن نقتفي آثار هذه الرواية أو الروايات المماثلة لها في المضمون ي.

ص: 13

1- ذكر الشيخ الطوسي أيضاً في سياق الآية (79) من سورة البقرة قائلاً: «وروي عن أبي جعفر عليه السلام وذكره أيضاً جماعة من أهل التأويل أن أحبار اليهود كانت غيرت صفة النبي (صلى الله عليه وآله) ليوقعوا الشك للمستضعفين من اليهود» (التبيان 1/322). وقد نقلت أيضاً هذه الرواية برمتها إلى مجمع البيان (1/292) ومنه إلى سائر التفاسير. والجدير بالذكر أن الوزير المغربي هو أول من كان قد ذكر هذا الموضوع في المصابيح في تفسير القرآن حيث ذكر في سياق الآية (79) من سورة البقرة: «قال أبو جعفر: كانت أحبار اليهود قد غيروا صفة محمد (صلى الله عليه وآله) ليوقعوا الشك للمستضعفين من اليهود». فعندما نواجه كما هائلاً من الروايات التفسيرية المنسوبة كلها لأبي جعفر وهي تنتهي إلى الوزير المغربي ومنه إلى أبي جعفر وقد ذكرها من بعده كل من الشيخ الطوسي في التبيان والشيخ الطبرسي في مجمع البيان فلا يبقى لدينا إلا أن نقول إن هذه الروايات نقلت بالمعنى بواسطة الوزير المغربي ، خصوصاً إذا عرفنا أن جل هذه الروايات إنما هي في خصوص مجال السيرة وإن الوزير المغربي كان له اهتمام خاص بموضوع السيرة. انظر مقالتنا (المراحل الأربعة في مدرسة التفسير الشيعي) والمنشورة في مجلة (صحيفة مبین) في عددها رقم 50 لسنة 1390 هـ. ش والتي تناولت العلاقة بين تفسير المصابيح في تفسير القرآن للوزير المغربي والتبيان في تفسير القرآن للشيخ الطوسي.

فعلينا أن نبحث عنها في مصادر روائية وتفسيرية شيعية قبل الشيخ الطوسي.

لم تشر أيُّ من التفاسير الروائية الشيعية قبل الشيخ الطوسي إلى مضمون أو عبارة مشابهة للرواية التي مرّت آنفاً، فإنّ المصادر التفسيرية الشيعية القديمة مثل علي بن إبراهيم القميّ، العياشي، فرات الكوفي، الحبري، كلّ هذه التفاسير لم تتعرّض لهذه الرواية. كما أنّ المصادر الروائية الشيعية القديمة مثل الكتب الأربعة، المحاسن للبرقي، بصائر الدرجات... فإنّها هي الأخرى لم تُشر إلى هذه الرواية. وحتى أنّ الشيخ الطوسي أيضاً لم يتكلّم عن محتوى هذه الرواية في سائر كتبه الروائية لذا علينا أن نناقش جميع الاحتمالات الواردة في هذا المجال.

إنّ واحداً من أهمّ المصادر التي اعتمدها الشيخ الطوسي في التبيان هو تفسير الطبري الموسوم بجامع البيان عن تأويل آي القرآن، فإنّ شرطاً كبيراً من الروايات وأقوال الصحابة والتابعين التي جاءت في جامع البيان للطبري إنّما شقّت طريقها إلى التفسير الشيعي من خلال الشيخ الطوسي في بادئ الأمر ومن ثمّ أخذت طريقها إلى مجمع البيان بعد ما ألف الشيخ الطبرسي تفسيره هذا، وقد بقيت هذه الروايات في التفسير الشيعي وقد اشتهر بكونها قد أخذت من مصادر غير شيعية.

فبناءً على ذلك فإنّ المتصوّر للوهلة الأولى هو أنّ الشيخ الطوسي أخذ هذه الرواية من الطبري وأنّ المراد من أبي جعفر في أول هذه الرواية هو أبو جعفر الطبري لا الإمام الباقر عليه السلام، وإنّ هذا الرأي طرحه المرحوم نعمت الله صالح النجف آبادي عندما تعرّض إلى المنقولات الروائية في تفسيري

التبيان ومجمع البيان(1) والتي وقع في سندها أبو جعفر في غير رواية المأكلة ، وهذا الرأي بحد ذاته فيه تأمل ، وعلى أقل التقادير فإنّ نظريته هذه لا تنطبق على هذه الرواية ، وذلك لو أنّنا فُتشنا تفسير الطبري بأسره وما جاء في سياق هذه الآية من بحث لم نعثر فيه على ما يتضمّن هذا المفهوم ، كما أنّه لم ترد فيه أيّ عبارة مشابهة للرواية المذكورة.

إنّ المصدر الشيعي الوحيد الذي جاء بهذه الرواية قبل الشيخ الطوسي هو كتاب المصابيح في تفسير القرآن ، وهو من تأليف أبي القاسم الحسين ابن علي المعروف بالوزير المغربي (ت 418 هـ) ، فإنّ الوزير المغربي في تفسيره هذا - والذي لم يطبع للأسف حتّى الآن(2) - يذكر في سياق الآية المشار إليها أنّها هذه الرواية حيث يقول : «قال أبو جعفر : كان لحيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وآخرين منهم مأكلة على يهود في كلّ سنة ، فكروها إبطالها بأمر النبيّ (صلى الله عليه وآله) فحرّفوا لذلك آيات من التوراة ، منها : صفته وذكره ، فذلك الثمن القليل الذي أريد في الآية».

علماً بأنّ الشيخ الطوسي يدأب على ذكر الوزير المغربي وينقل بعض آرائه وذلك في مواطن عديدة في تفسيره التبيان ، بل ويذكر بعض المطالب هـ.

ص: 15

1- انظر : حديث هاى خيالي در مجمع البيان ، ص 21 فما بعد.

2- نصبّ جلّ اهتمامنا هذه الأيام في تصحيح هذا الكتاب المهمّ والذي له الأثر في تاريخ التفسير الشيعي حيث نأمل أن يتوفّر للباحثين والمتخصّصين في علوم القرآن الكريم بأسرع وقت ممكن إن شاء الله.

من تفسيره من دون أن يصرح باسمه (1)، هذا ما جعلنا أن نستنتج أن الوزير المغربي كان هو المصدر الأساسي والبوابة الرئيسية التي تم من خلالها تسلل هذه الروايات إلى التفسير الشيعي منذ بداية القرن الخامس الهجري.

إن المصادر التفسيرية التي اعتمدها الوزير المغربي في المصاييح في تفسير القرآن على ثلاثة نماذج :

الأول : الروايات الشيعية المأخوذة من المصادر الشيعية ومن مصادر أهل السنة - من دون ذكر السند والمصدر - والتي تنتهي إلى واحد من أئمة الشيعة مثل الإمام زين العابدين عليه السلام والإمامين الصادقين عليهما السلام.

الثاني : روايات الصحابة والتابعين والتي تأخذ غالباً من تفسير الطبري ، تفسير أبي مسلم ، آيات الأحكام (لأبي بكر الجصاص الرازي) وتارة من تفسير مقاتل بن سليمان وبعض المصادر الأخرى. ».

ص: 16

1- إن في خصوص هذا الموضوع يتبين لنا بوضوح أن ما نقله الشيخ الطوسي في التبيان هو من اختصاص الوزير المغربي في تفسيره حيث أنه كثيراً ما نقل مثل هذه المواضيع من العهدين القديم والجديد. فقد ذكر في المصاييح في تفسير القرآن في سياق قوله تعالى: (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ) (المائدة 117) قائلاً: «وقوله عز وجل أي اعبدوا الله ربي وربكم شاهد بلفظ الإنجيل ، فإنه ذكر في الفصل الرابع من انجيل لوقا : قال المسيح مكتوب أن اسجدوا لله ربك وإياه وحده فاعبد وهذا لفظه وهو النص على التوحيد بحمد الله تعالى» فقد ذكر الشيخ الطوسي نفس هذا الكلام برمته في التبيان (4/70) ولم يشر إلى اسم الوزير المغربي حيث قال : «وقوله (أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ) شاهد بلفظ الإنجيل فإنه ذكر في الفصل الرابع من إنجيل لوقا قال المسيح : مكتوب أن اسجد لله ربك وإياه فاعبد وهذا لفظه وهو صريح التوحيد».

الثالث : الروايات المرتبطة بالسيرة النبوية وأحداث صدر الإسلام والتي تأخذ غالباً من الطبري وبعض مصادر السيرة مثل الزهري ، ابن هشام ، ابن إسحاق ، الواقدي ، وعمر بن شبة.

وبما أن الروايات المشار إليها في البحث آنفاً لم ترد في تفسير الطبري ولم نعثر عليها في المصادر التفسيرية الشيعية قبل الوزير المغربي مثل : (الحبري ، السياري ، العياشي ، فرات الكوفي ، علي بن إبراهيم القمي والنعماني) ، فلا بد لنا أن نبحث عنها في غير هذين النطاقين للعثور عليها ، لكننا لم نعثر في مصادر السيرة على روايات حوت على النص المذكور آنفاً بعينه إلا أننا عثرنا على بعض الروايات في تفاسير أهل السنة تحمل هذا المضمون ، وإن أقدم ما وصلنا ممّا له صلة مع موضوع بحثنا هذا يمكن أن نجده عند كل من محمد بن السائب الكلبي (ت 146 هـ) ، مقاتل بن سليمان (ت 150 هـ) ، ومحمد بن عمر الواقدي (ت 207 هـ) ، علماً بأن الكلبي فيما يخص موضوع بحثنا هذا يحظى بأهمية أكبر من صاحبيه. وذلك لأسباب أولها : أنه كانت له ميول شيعية ، وثانيها : أن الطبري ينقل تارةً في تفسيره روايات قليلة عنه عن طريق (أبو صالح عن ابن عباس) ولكنه لم ينقل أبداً في تفسيره عن مقاتل بن سليمان والواقدي أي رواية قطّ.

تفسير محمد بن السائب الكلبي :

إن أصل كتاب تفسير الكلبي وهو كتاب كبير ومفصل لم يُعثر عليه إلى

اليوم(1)، ولكن جاءت رواياته التفسيرية في كتب مختلفة من جملتها تفسير عبد الرزاق الصنعاني ، تفسير الحبري ، معاني القرآن للقرّاء ، بحر العلوم للسمرقندي ، وقليل منها في تفسير الطبري.

لقد دُوّن قسم من هذه الروايات في نهاية القرن الثالث الهجري بيد أبي محمّد عبد الله بن محمّد بن وهب الدينوري (ت 308 هـ) حيث جاءت هذه الروايات عن طريق أبي صالح عن ابن عباس وقد جاء هذا التدوين على شكل تفسير تحت عنوان الواضح في تفسير القرآن ، وقد أعاد تدوينها الفيروزآبادي في بداية القرن التاسع الهجري تحت عنوان : تنوير المقباس من تفسير ابن عباس.

توجد عبارات من تفسير الكلبي في كتاب الدينوري الواضح في تفسير القرآن لها شبه كبير مع ما نقله الوزير المغربي في تفسير المصابيح ، فقد جاء في تفسير الآية 41 من سورة البقرة : «(وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي) بكتمان صفة محمّد النبيّ ونعته (ثَمَّنًا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً من المأكلة»(2) ؛ وقد جاء في سياق الآية 79 من سورة البقرة : «(ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا) في الكتاب الذي جاء 5.

ص: 18

1- يبدو أنّ وجود أصل تفسير الكلبي الكبير إلى القرن السابع الهجري أمرٌ مسلّم به لوجود بعض المقتطفات منه في كتب بعض العلماء الشيعة والسنة مثل الحبري ، وعبد الرزاق الصنعاني ، هود بن محكم الهواري ، الطبري ، ابن أبي زمنين ، أبو الليث السمرقندي ، الثعلبي ، الواحدي النيشابوري ، وابن طاووس ، حيث يعدّ هؤلاء من ضمن العلماء الذين نقلوا في تأليفاتهم بعضاً من تفسير الكلبي سواء كان النقل قليلاً أم كثيراً.

2- الواضح : 25.

(مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً من المأكلة والفضول»(1) كما جاء في سياق الآية 174 من سورة البقرة: (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) ما بين الله في التوراة من صفة محمد ونعته (وَيَشْتَرُونَ بِهِ) بكتمانه (ثَمَنًا) عرضاً يسيراً، أنزلت في كعب بن الأشرف وحبيي وجدي ابني الأخطب»(2).

إن نص كتاب الواضح في تفسير القرآن الذي كتبه الدينوري في نهاية القرن الثالث له أسلوب مزجي، كما أن كتاب تنوير المقباس الذي كتبه الفيروزآبادي في القرن التاسع له نفس الأسلوب أيضاً ولكن يبدو أن الدينوري أو شخص آخر في القرن الثالث كان قد ذكر من تفسير الكلبي في سياق الآية المذكورة روايات مختلفة جاءت عن طريق أبي صالح عن ابن عباس وبعد ما ذكر شرطاً من الآية شرحها استناداً على ما جاء في تفسير الكلبي الاصيلي، فمن خلال هذا الأسلوب يمكننا أن نقول: أن جميع الشروح التفسيرية الواردة في سياق الآيات الثلاث المذكورة آنفاً مستقتات من رواية واحدة للكلبي، حيث إن مضمون هذه الرواية في باب تحريف آيات من التوراة، وهو ما كتبه بعض علماء اليهود من إسم الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) وصفاته طمعاً ب- (المأكلة) وهو الثمن القليل في قبال عملهم هذا، وخير شاهد على ذلك هو أن مضمون رواية الكلبي الآنفه الذكر وردت في تفسير الواضح وتنوير المقباس في سياق آيات أخرى مرتبطة بتحريف التوراة بيد 7.

ص: 19

1- الواضح : 33.

2- الواضح : 57.

اليهود في عهد النبي (صلى الله عليه وآله) - وهو طلبهم متاع الدنيا المشار إليه بقوله تعالى : (وَاشْتَرَوْا بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا) - ومن تلك الآيات :

آل عمران 187 : «(وَاشْتَرَوْا بِهِ) بكتمان صفة محمّد ونعته في الكتاب (تَمَنَّا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً من المأكلة»(1).

آل عمران 199 : «(لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) بكتمان صفة محمّد ونعته في الكتاب (تَمَنَّا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً من المأكلة»(2).

المائدة 44 : «(وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي) بكتمان صفة النبي (صلى الله عليه وآله) ونعته وآية الرجم (تَمَنَّا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً من المأكلة»(3).

إنّ العثور على النصّ الكامل لرواية الكلبي يساعدنا كثيراً في حلّ بعض التساؤلات ، وبالرغم من أنّ العثور على المتن الكامل لرواية الكلبي مثمر إلى حدّ ما إلاّ أنّه لا يفي بالغرض كاملة ولا يوفّر لنا نتيجة قطعية ، هذا وإنّ كلاً من عبد الرزاق الصنعاني (ت 211 هـ) والطبري (ت 311 هـ) وابن أبي حاتم الرازي (ت 327 هـ) لم يتعرّضوا في كلامهم نهائياً إلى روايات الكلبي في سياق جميع الآيات المرتبطة مع بحثنا هذا(4) ، وإنّ منقولات الحبري من

ص: 20

1- الواضح : 136.

2- الواضح : 139.

3- الواضح : 198.

4- والجدير بالذكر أنّ عبد الرزاق الصنعاني (126 - 211 هـ) نقل العديد من الروايات التفسيرية عن الكلبي مباشرةً أو بواسطة معمر ، وكذلك الطبري الذي لم ينقل في تفسيره رواية عن مقاتل بن سليمان والواقدي إلاّ أنّه نقل من الكلبي ما يقارب من السبعين مرّة بالرغم من أنّه كان كثيراً ما يحتاط في نقل الروايات التفسيرية منه ، وقد تحرّز عن نقل كلام الكلبي في الآيات المقصودة في بحثنا هذا ، بل قام بنقل أقوال عن السدّي وبعض المفسرين التابعين في هذا الخصوص ، هذا ويبدو أنّ أبا حاتم الرازي قد تبع الطبري في هذا الشأن إلاّ أنّه بلغ عدد ما نقله عن الكلبي حدود خمسة عشر مورداً فقط.

(ت 281 هـ) في تفسيره على كثرتها لم تستطع رفع هذا الإبهام ، وذلك لأنه لم يذكر في تفسيره من روايات الكلبي إلا ما كان يتعلّق بشأن الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام وما يرتبط بمنزلة الأئمة عليهم السلام ، ولكننا إذا عرضنا صفحاً عن كلّ هذا فعلياً أن نبحت عن الآراء التفسيرية للكلبي في مدرسة نيشابور التفسيرية.

إنّ تفسيري الكلبي والواضح في تفسير القرآن (للدينوري) قد شاع صيتهما في خراسان وما وراء النهر ، واشتهر أمرهما إبان القرنين الثالث والرابع الهجريين في هذين الإقليمين أكثر من أيّ مكان آخر ، وذلك لوجود بعض الرواة من الفرقة الكرامية ، لذلك نرى أنّ مفسري مدرسة نيشابور مثل أبي إسحاق الثعلبي (ت 427 هـ) والواحدي النيشابوري (ت 468 هـ) كثيراً ما كانا يعتمدان على هذين التفسيرين ويستفيدان منهما ، وإنّ كثرة ما نقله الثعلبي وتلميذه الواحدي من تفسير الكلبي والذي له علاقة بالرواية التي ذكرها الكلبي في تفسيره والتي نحن بصددنا يعطينا الأمل في الوصول إلى نتائج متكاملة وواضحة في هذا المجال ، فقد كتب الثعلبي في سياق تفسيره للآية 174 من سورة البقرة : «الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والفضول ، وكانوا

يرجون أن يكون النبي المبعث منهم ، فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا ذهاب ملكهم وزوال رئاستهم ، فعمدوا إلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فغيروها ثم أخرجوها إليهم ، وقالوا : هذا نعت النبي الذي يخرج في آخر الزمان ولا يشبه نعت هذا النبي الذي بمكة ، فلما نظرت السفلة إلى النعت المغير وجدوه مخالفاً لصفة محمد صلى الله عليه وسلم فلا يتبعونه ، فأنزل الله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) يعني صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته ، (وَيَشْتَرُونَ بِهِ) المكتوم ، (ثَمَنًا قَلِيلًا) عرضاً يسيراً يعني المآكل التي كانوا يصيبونها من سفلتهم»(1).

وكذلك الواحدي في أسباب النزول أيضاً ذكر في موضعين رواية عن الكلبي في طريقها أبو صالح عن ابن عباس وقد بدا في أحدهما الكلام عن المأكلة واضحة وصريحاً ، وقد قال الواحدي في بيان سبب نزول الآية 79 من سورة البقرة : «قال الكلبي بالإسناد الذي ذكرنا [عن أبي صالح عن ابن عباس] : إنهم غيروا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابهم ، وجعلوه آدم سبطاً طويلاً ، وكان ربعة أسمر صلى الله عليه وسلم. وقالوا لأصحابهم 7.

ص: 22

1- كذلك الثعلبي في تفسير الآية (41) من سورة البقرة فإنه ينقل هذا التفسير عن الكلبي باختصار أكثر معرضاً عن السند ويذكره بهذا النحو : «(وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي) أي بيان صفة محمد ونعته (ثَمَنًا قَلِيلًا) يسيراً ، وذلك أن رؤساء اليهود كانت لهم مآكل يصيبونها من سفلتهم وعوامهم يأخذون منها شيئاً معلوماً كل عام من زروعهم [فخافوا إن تبيّنوا] صفة محمد (صلى الله عليه وآله) وباعوه أن تقوتهم تلك المآكل والرياسة ، فاختاروا الدنيا على الآخرة» الكشف والبيان 1/187.

وأتباعهم : انظروا إلى صفة النبي الذي يبعث في آخر الزمان ، ليس يشبه نعت هذا. وكانت للأخبار والعلماء مأكلة من سائر اليهود ، فخافوا أن تذهب مآكلتهم إن بينوا الصفة ، فمن ثم غيروا(1).

وقال في بيان سبب نزول الآية 174 من نفس السورة : «قال الكلبي [عن أبي صالح عن ابن عباس] : نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا [والفضول] ، وكانوا يرجون أن يكون النبي المبعوث منهم. فلما بُعث من غيرهم خافوا ذهاب مآكلتهم وزوال رياستهم ، فعمدوا إلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فغيروها ، ثم أخرجوها إليهم وقالوا : هذا نعت النبي الذي يخرج في آخر الزمان لا يشبه نعت هذا النبي الذي بمكة ، فإذا نظرت السفلة إلى النعت المغيّر وجدوه مخالفاً لصفة محمد فلا يتبعونه»(2). وا

ص: 23

1- أسباب نزول القرآن : 29.

2- أسباب نزول القرآن : 52 ، هناك نموذج آخر ذكره الواحد في أسباب النزول في الصفحة 115 : «وقال الكلبي : إن ناساً من علماء اليهود أولي فاقة ، أصابتهم سنة ، فاقتحموا إلى كعب بن الأشرف بالمدينة ، فسألهم كعب : هل تعلمون أن هذا الرجل - رسول الله - في كتابكم؟ قالوا : نعم ، وما تعلمه أنت؟ قال : لا ، قالوا : فإنا نشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال [كعب] : لقد حرمكم الله خيراً كثيراً ، لقد قدمتم عليّ وأنا أريد أن أبركم وأكسو عيالكم ، فحرمكم الله وحرّم عيالكم. قالوا : فإنه شُبّه لنا ، فريداً حتى نلقاه. فانطلقوا فكتبوا صفة سوى صفته ، ثم انتهوا إلى نبيّ الله صلى الله عليه وسلم فكلموه وسألوه ، ثم رجعوا إلى كعب ، وقالوا : لقد كنّا نرى أنه رسول الله ، فلما أتيناها إذا هو ليس بالنعت الذي نعت لنا ، ووجدنا نعتة مخالفاً للذي عندنا. وأخرجوا الذي كتبوا ، فنظر إليه كعب ففرح ومازهم وأنفق عليهم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال عكرمة : نزلت في أبي رافع وكنانة بن أبي الحقيق وحبي بن أخطب وغيرهم من رؤساء اليهود ، كتبوا ما عهد الله إليهم في التوراة من شأن محمد صلى الله عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بأيديهم غيره ، وحلفوا أنه من عند الله لئلا يفوتهم الرشا والمآكل التي كانت لهم على أتباعهم».

ومن الملفت للنظر هو أنّ أبا الفتوح الرازي (ت 554 هـ) كان يأخذ أسباب نزول الآيات من تفسير الثعلبي قبل أن يرجع إلى التبيان ومجمع البيان في تفسيرها، كما يبدو منه في كثير من المباحث التفسيرية أنّه كان شديد التأثر بما ينقله الثعلبي، وقد ذكر في تفسير الآية 79 من سورة البقرة: «ما كان من سبب نزول الآية هو أنّ جماعة من أحبار وعلماء اليهود كانت لهم في كلّ سنة مأكلة - ضريبة - على اليهود فلمّا قدم النبيّ (صلى الله عليه وآله) وعلموا أنّه نبيّ آخر الزمان ورأوا صفاته مطابقةً لما عندهم في التوراة وكان صفته فيها حسن الوجه، أسود الشعر، أكحل العين، ربة، فعمدوا إلى الصحف فغيروها وكتبوا مكانها: رجل قصير القامة، دميم الوجه، أزرق العين، سبط الشعر، فلما هاجر الرسول (صلى الله عليه وآله) من مكّة و قدم المدينة وكان اليهود قد سمعوا بصفاته من قبل فلمّا رأوه قالوا: هذا هو النبي الذي جاءت صفته في التوراة، فجاءوا إلى أحبارهم وكبارهم وقالوا لهم: هذا هو نبيّ آخر الزمان، فانكروا عليهم ذلك وقالوا: حاشا وكلاء! وألبسوا عليهم الأمر وجاءوهم بالصحف التي كتبوها بأيديهم وأروهم ذلك وصدّوهم عن الطريق وأضلّوهم عن معرفته (صلى الله عليه وآله) فهدّدهم الله تبارك وتعالى قائلاً عزّ من قائل: (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ

بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا (1)». وانظر نموذجاً آخر في سياق تفسير الآية 77 من سورة آل عمران في تفسير الثعلبي (2) وأبو الفتوح الرازي (3).

تفسير مقاتل بن سليمان :

أمّا تفسير مقاتل بن سليمان فمن الواضح أنّ المتن الموجود حالياً من تفسير مقاتل (4) لا يمكن أن يُعزّا بأسره إلى مقاتل بن سليمان ، فقد أعدّ هذا النصّ بشكل مزجيّ وذلك بعد مضيّ قرن أو قرنين من وفاته حيث عمد أحد الأشخاص إلى جمع الروايات التفسيرية لمقاتل وأضاف إليها إضافات من كتب الآخرين وجاء بالشروح التفسيرية بشكل مزجيّ في سياق كلّ آية (5).

وإذا ما تصفّحنا تفسير مقاتل بن سليمان فإنّه يتبيّن لنا من خلال ما جاء في سياق تفسير آيات مختلفة - (سورة البقرة : 41 ، 79 ، 174 ؛ آل عمران : 187 ، 199 ؛ المائدة : 44 ؛ التوبة : 34) - أنّ في النصّ الموجود من تفسير مقاتل بن سليمان - كما هو الحال في تفسير الكلبي الموجود فيء

ص: 25

1- روض الجنان 2/27 ، تفسير الثعلبي 1/224 .

2- تفسير الثعلبي 3/98 - 99 .

3- روض الجنان 4/396 - 397 .

4- تصحيح عبد الله محمّد بن الشحاته ، بيروت دار إحياء التراث 1423 هـ .

5- توجد في هذا التفسير بعض الأقوال المنقولة من أشخاص كانت سنة وفاتهم بعد مقاتل (ت 150 هـ) بسنين متمادية ، منهم أبو العباس ثعلب (ت 291 هـ) حيث نقل عنه أكثر من خمسة عشر مرّة في تفسير مقاتل ، كما نقل من الفراء (ت 207 هـ) أيضاً ثلاثين قولاً تقريباً .

الواضح في تفسير القرآن - توجد أيضاً روايات تفسيرية عن مقاتل بن سليمان بصورة مختصرة أو مشروحة جاءت في بيان وشرح هذه الآيات التي يشابه محتواها إلى حد كبير مع ما جاء من روايات الكلبي ومع ما ذكره الوزير المغربي والشيخ الطوسي في تفسيريهما المصابيح والتبيان.

ونذكر هنا بعض ما جاء في تفسير مقاتل بن سليمان في سياق تفسير آيات مختلفة من القرآن الكريم وذلك لأهمية البحث : فقد جاء في تفسير الآية 41 من سورة البقرة : «(وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) وذلك أن رؤوس اليهود كتموا أمر محمد (صلى الله عليه وسلم) في التوراة وكتموا أمره عن سفلة اليهود وكانت للرؤساء منهم مأكلة في كل عام من زرعهم وثمارهم ولو تابعوا محمداً (صلى الله عليه وسلم) لحبست تلك المأكلة عنهم فقال الله لهم : (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) : يعني بكتمان بعث محمد (صلى الله عليه وسلم) عرضاً قليلاً من الدنيا ممّا تصيبون من سفلة اليهود»(1).

وجاء في سياق الآية 76 من سورة البقرة «(وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا) يعني صدقنا بمحمد (صلى الله عليه وسلم) بأنه نبي وذلك أن الرجل المسلم كان يلقي من اليهود حليفه أو أخاه من الرضاة فيسأله اتجدون محمداً في كتابكم فيقولون نعم إن نبوة صاحبكم حق وإنا نعرفه ، فسمع كعب بن الأشرف وكعب بن أسيد ومالك بن الضيف وجدي بن أخطب فقالوا لليهود في السر : أتحدثون أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) عليه 1.

ص: 26

وسلّم) (بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) يعني بما بين لكم في التوراة من أمر محمّد (صلى الله عليه وسلّم) فذلك قوله تعالى: (وَإِذَا خَلَا بِعَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاوِرُوكُمْ) يعني ليخاصموكم به عند ربكم باعترافكم أن محمّداً (صلى الله عليه وسلّم) نبيّ ثم لا تتابعوه (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) يعني أفلا ترون أن هذه حجة لهم عليكم فقال الله عزّ وجلّ: (أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ) في الخلا (وَمَا يُعْلِنُونَ) في الملا فيقول بعضهم لبعض: أتحدّثونهم بأمر محمّد (صلى الله عليه وسلّم) أولاً يعلمون حين قالوا: إنّنا نجد محمّداً في كتبنا وإنا لنعرفه (وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّا) يقول من اليهود من لا يقرأ التوراة إلا أن يحدّثهم عنها رؤوس اليهود (وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) في غير يقين ما يستيقنون به فإن كذبوا رؤوس اليهود أو صدّقوا تابعوهم باعترافهم فليس لهم بالتوراة علم إلا ما حدّثوا عنها. (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ) سوى نعت محمّد (صلى الله عليه وسلّم) وذلك أن رؤوس اليهود بالمدينة محوا نعت محمّد (صلى الله عليه وسلّم) من التوراة وكتبوا سوى نعته وقالوا لليهود سوى نعت محمّد (ثمّ يقولون هَذَا) النعت (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) يعني عرضاً يسيراً ممّا يعطيهم سفلة اليهود كلّ سنة من زروعهم وثمارهم يقول (فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ) يعني في التوراة من تغيير نعت محمّد (صلى الله عليه وسلّم) (وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ) تلك المآكل على التكذيب بمحمّد (صلى الله عليه وسلّم) ولو تابعوا محمّداً (صلى الله عليه)

وسلّم) إذا لحبست عنهم تلك المآكل»(1).

وجاء في سياق الآية 174 من سورة البقرة: «(إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) يعني التوراة أنزلت في رءوس اليهود منهم كعب بن الأشرف، وابن صوريا، كنتموا أمر محمد (صلى الله عليه وسلم) في التوراة (وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) يعني عرضاً من الدنيا ويختارون على الكفر بمحمد ثمناً قليلاً يعني عرضاً من الدنيا يسيراً مما يصيبون من سفلة اليهود من المآكل كل عام ولو تابعوا محمداً لحبست عنهم تلك المآكل»(2).

وجاء في سياق الآية 187 من سورة آل عمران: «(وَأَشْتَرُوا بِهِ) بكتمان أمر محمد (صلى الله عليه وسلم) (ثَمَنًا قَلِيلًا) وذلك أن سفلة اليهود كانوا يعطون رؤوس اليهود من ثمارهم وطعامهم عند الحصاد. ولو تابعوا محمداً (صلى الله عليه وسلم) لذهب عنهم ذلك المآكل. يقول الله عز وجل (فَبَشِّرْ مَا يَشْتَرُونَ)»(3).

وفي سياق الآية 199 من سورة آل عمران: «(لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) يعني بالقرآن (ثَمَنًا قَلِيلًا) يعني عرضاً يسيراً من الدنيا كفعل اليهود بما أصابوا من سفلتهم من المآكل من الطعام والثمار عند الحصاد»(4).

وفي سياق الآية 44 من سورة المائدة: «(وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا 3.

ص: 28

1- تفسير مقاتل بن سليمان 1/117 - 119.

2- تفسير مقاتل بن سليمان 1/156.

3- تفسير مقاتل بن سليمان 1/320 - 321.

4- تفسير مقاتل بن سليمان 1/323.

قَلِيلًا) عرضاً يسيراً ممّا كانوا يصيبون من سفلة اليهود من الطعام والثمار»(1).

وفي سياق الآية 34 من سورة التوبة: «(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ) ، يعني اليهود والرهبان ، يعني مجتهدى النصرى ، (لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ) ، يعنى أهل ملّتهم ، وذلك أنّهم كانت لهم مأكلة كلّ عام من سفلتهم من الطعام والثمار على تكذيبهم بمحمّد (صلّى الله عليه وسلّم) ، ولو أنّهم آمنوا بمحمّد (صلّى الله عليه وسلّم) لذهبت تلك المأكلة»(2).

فمع عرض هذه النماذج العديدة من التفسير الذى يحتوى على تفسير مقاتل والمنسوب له يقوى لدينا التصوّر الذى يؤيد أنّ تفسيره لا يخلو من مضمون رواية المأكلة وأنها واحدة من الروايات التفسيرية لمقاتل بن سليمان التى ورد ذكرها بشكل مشروح أو مختصر فى سياق آيات مختلفة ومرتبطة مع موضوع كتمان اليهود واشترء الثمن القليل.

ومن الطبيعى أنّ النصّ الأصلى لرواية مقاتل بن سليمان لم تذكر لا فى تفسير عبد الرزّاق الصنعانى ولا فى أىّ تفسير آخر من التفاسير القديمة مثل تفسير الطبرى وتفسير ابن أبى حاتم الرازى ، ولم تذكر فى هذه المصادر حتّى آراءه التفسيرية المقتضبة ، فى حين أنّ الكثير من آرائه وأقواله التفسيرية نراها واضحة المعالم فى مدرسة نيشابور التفسيرية ، وإنّ أهمّ وأقدم تفسير 9.

ص: 29

1- تفسير مقاتل بن سليمان 1/479.

2- تفسير مقاتل بن سليمان 2/168 - 169.

يحتوي على آراء مقاتل هو كتاب الكشف والبيان لأبي إسحاق الثعلبي (ت 428 هـ) (1).

إلا أننا وكما رأينا آنفاً أنّ الثعلبي غالباً ما يشير إلى روايات الكلبي في تفسير الآيات التي لها صلة بموضوع كتمان اليهود واشتراء الثمن القليل ؛ في حين لم ينقل إلا مرةً واحدةً عن مقاتل بن سليمان في خصوص هذا الموضوع فقد ذكر في سياق الآية 117 من آل عمران : «(مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ، قال يمان : يعني نفقات أبي سفيان وأصحابه ببدر وأحد على عداوة الرسول (صلى الله عليه وسلم). [قال] مقاتل : يعني نفقة سفلة اليهود على علمائهم ورؤسائهم كعب وأصحابه» (2) ، وهذا النقل بحد ذاته هو أيضاً ملخّص من رأي مقاتل بن سليمان ولا يمكن أن نحصل من خلاله على النصّ الكامل لرواية مقاتل .3.

ص: 30

1- لقد سعى في السنوات الأخيرة الاستاذ المحقق محمد عاكف كوج من أهالي تركيا أن يقارن بين المذكور من تفسير مقاتل في تفسير الثعلبي (ت 428 هـ) وبين المتن الموجود من تفسير مقاتل بن سليمان (تصحیح عبد الله محمود شحاته). انظر مقالته تحت عنوان (المقايسة بين الآراء المنقولة من مقاتل بن سليمان (ت 150 هـ) في تفسير الثعلبي (ت 427 هـ) وبين آراء مقاتل في تفسيره) وهو باللاتينية كالتالي : Mehmet Akif KOC, "A comparison of the references to Muqatil b. Sulayman (150/767) in the exegesis of al- Thalabi (427/1032) with Muqatil's own exegesis," Journal of Semitic Studies 53i (2008) pp. 69101.

2- الثعلبي 3/133.

هناك تفاسير أخرى أشارت إلى مضمون رواية المأكلة يمكن العثور عليها من بين التفاسير التي ألفت في الفترة الزمنية المتخللة بين منتصف القرن الثاني الهجري - وهي الفترة التي توفي فيها الكلبي (ت 146 هـ) ومقاتل (ت 150 هـ) - وحتى بداية القرن الخامس الهجري وهو زمان تأليف المصاييح في تفسير القرآن بيد الوزير المغربي (ت 418 هـ)، فمن بين هؤلاء المفسرين : الواقدي (ت 207 هـ)، هود بن محكم الهواري (ت 280 هـ)، أبو الليث السمرقندي (ت 373 هـ) وابن أبي زمنين (ت 399 هـ) إلا أنه لا يمكن عدّ التفاسير الثلاثة الأخيرة - ما عدا الواقدي - من المصادر التي اعتمدها الوزير المغربي في تأليف تفسير المصاييح؛ وذلك لأنها لا تمتاز بمضامين أدبية عالية بحيث أنّها تلفت نظر ابن المغربي إليها وليس لها في نقل الرواية عن الصحابة والتابعين ما يميّزها عن جامع البيان للطبري ويفضلها عليه.

وكذلك أيضاً المغازي للواقدي الذي يعدّ من مصادر السيرة النبوية فالبرغم من أنّ الوزير المغربي كان قد اعتمده وكثيراً ما نقل في تفسيره منه - كما في تفسير الآيات 64، 65 من سورة النساء؛ المائدة 106؛ الأنفال 60، 64؛ التوبة 66، 104؛ الإسراء 73 - إلا أنه لا يمكن اعتباره من المصادر التي اعتمدها الوزير المغربي فيما يخص ما نحن فيه؛ وذلك لأنّ نقل الواقدي يختلف اختلافاً كبيراً عمّا هو عليه في تفسير الكلبي ومقاتل بل هو ملخّص لما موجود في تفسيريهما، حيث يقول في تفسير الآية: (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ) إلى قوله (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ): «أخذ على أحبار اليهود في أمر صفة النبيّ (صلى الله عليه وسلّم) ألاّ يكتموه،

(فَبَدُّوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) وَاَتَّخَذُوهُ مَأْكَلَةً وَغَيَّرُوا صِفَتَهُ»(1).

مناقشة الاحتمالات المختلفة :

هناك عدّة احتمالات يمكن مناقشتها في كيفية تسلّل هذه الرواية إلى تفسير الوزير المغربي - المصباح في تفسير القرآن - ومنه إلى مجموعة من التفاسير والمجاميع الحديثية الشيعية (التبيان ، مجمع البيان ، الصافي ، الأصفى ، بحار الأنوار ، مفاتيح الغيب ، ونور الثقلين).

أ - الاحتمال الأوّل : هو أنّ المراد من أبي جعفر في تفسير المصباح وتبعاً له في التبيان هو الإمام الباقر عليه السلام ، وذلك يعني أنّ الوزير المغربي عثر على نصّ هذه الرواية في مصدر روائي أو تفسيريّ شيعي لم يصل إلينا اليوم.

- إنّ هذا الاحتمال تواجهه عدّة إشكالات ؛ الأوّل : إنّنا لم نعثر على مثل هذه الرواية في أيّ مصدر شيعي قبل الوزير المغربي ، فلو كانت المصادر الشيعية قد تعرّضت لها قبل الوزير المغربي فمن الجدير أن تكون في متناول يد الشيخ الطوسي أيضاً ، وما كان ينبغي للشيخ الطوسي أن ينقل مثل هذه الرواية بعينها من المصباح.

وإنّ أهمّ ما يرد على هذا الاحتمال من إشكال هو أنّ الوزير المغربي نقل من أبي جعفر الكثير من الروايات في مجال السيرة والتاريخ وأسباب النزول حيث إنّ أغلبها تقريباً لم تتواجد في أيّ مصدر روائي أو تفسيريّ شيعي قبله ، وعلى ما أظن أنّ هناك حوالي مئتي نقل من أبي جعفر في تفسير 8.

ص: 32

المصاييح لها مثل هذه الخصوصية ، حيث إنّ جميع هذه الروايات تقريباً شقّت طريقها إلى تفسير التبيان ومن ثمّ وجدت طريقها إلى مجمع البيان وقد نسبت بأسرها إلى الإمام الباقر عليه السلام (1).

إذن لا- يمكننا أن نقبل هذا الاحتمال ولا نستطيع أن تقطع بوجود مصدر شيعيٍّ احتوى على هذا العدد من الروايات للإمام الباقر عليه السلام وكانت في حوزة الوزير المغربي ولم تكن في متناول أحد قبله ولا بعده.

ب- أن يكون المراد من أبي جعفر هو محمّد بن جرير الطبري ؛ وهذا الاحتمال أيضاً لا يمكننا قبوله بالرغم من أنّ مراد الوزير المغربي في مواطن كثيرة في المصاييح من أبي جعفر هو أبو جعفر الطبري ، لكن في هذه الرواية وفي أماكن مشابهة فإنّ مثل هذا الفرض غير صحيح ؛ وذلك لأنّ الرواية المذكورة بل وحتّى المضامين المشابهة لهذه الرواية لم نعثر عليها في الطبري.

ج- أن يكون المراد من أبي جعفر في خصوص هذا المورد هو أبو جعفر محمّد بن حبيب (ت 245 هـ) المعروف بابن حبيب البغدادي ، وهو مؤرّخٌ ، نحويٌّ ولغويٌّ كان يسكن بغداد ، وللوزير المغربي معه أوجه اشتراك م.

ص: 33

1- إنّ ما نقله الوزير المغربي عن الإمام الصادق عليه السلام - باسم أبي عبد الله - مغاير لكثير مما ينقله عن الإمام الباقر عليه السلام بعنوان (أبي جعفر) فإنّه من النادر جداً أن ينقل في تفسير المصاييح عن الإمام الصادق عليه السلام ولا يتطرّق إلى موضوع سبب النزول وتعيين أحوال الأفراد والأشخاص والأماكن ، في حين نرى أنّ أغلب المواضيع المنقولة عن أبي جعفر هي في تعيين المبهمات في حوادث صدر الإسلام.

في بعض هذه العلوم التي منها التاريخ ، الأنساب واللغة ، وقد ذكره الوزير المغربي في مصنّفات أخرى له منها الإيناس بعلم الأنساب(1) وأدب الخواصّ(2) لكنّه يذكره دائماً باسم أبي جعفر محمّد بن حبيب.

وهناك إشكال آخر يرد على هذا الاحتمال ألا وهو أنّ محور الموضوعات التي امتازت بها المصنّفات التاريخية لابن حبيب البغدادي تدور حول أخبار قریش في الجاهلية ، أخبار الشعراء ، تاريخ الخلفاء وأمثالها ، فلذلك لا يمكن العثور على روايات أسباب النزول في مصنّفاتهِ حتّى يمكننا اعتبارها مصدراً لمثل هذه الروايات.

وكذلك أبو جعفر النحاس (ت 338 هـ) فبالرغم من أنّ الوزير المغربي كان يوليه اهتماماً خاصّاً في تفسيره المصباح إلاّ أنّه ليس هو المراد في هذه العبارة ، وذلك لأنّ المغربي لا ينقل منه إلاّ الآراء النحوية واللغوية.

د - إنّ آخر ما يمكننا أن نتصوّره هنا وندعمه بشواهد جليّة هو أنّ مجموع ما نقله الوزير المغربي في تفسيره مع ما تضمّن من السيرة وأسباب النزول والتي نسبها جميعاً إلى أبي جعفر إنّما أخذت في واقع الأمر من تفسير شيعيّ مثل تفسير الكلبي ، وقد تسامح الوزير المغربي في نسبة هذه الروايات إلى الإمام الباقر عليه السلام ، ولعلّ هذا التسامح ناتج من تلمذ الكلبي عند الإمام الباقر عليه السلام. 1.

ص: 34

1- الإيناس بعلم الأنساب : 2.

2- أدب الخواصّ : 5 ، 51.

وسيتبين لنا من خلال التوضيحات المكتملة لهذا البحث أنّ ما ورد على الاحتمال «ألف» من إشكال فإنّه لا يرد على احتمالنا هذا.

أولاً: - وكما مرّ آنفاً - إنّ الكثير ممّا نقله الكلبي قد جاء ملخصاً في التفسير الواضح المتداول لدينا اليوم وفي التفسير المنسوب لابن عباس تحت اسم تنوير المقباس ، كما وردت هذه المنقولات في الجزء الذي وصل إلينا اليوم من أصل تفسير الكلبي الذي لم يتم العثور على نسخته الكاملة إلى يومنا هذا ، حيث يمكن أن يكون الوزير المغربي هو الذي أخذ بمثل هذه المنقولات من أصل تفسير الكلبي وذلك لشدة رغبته وفرط اهتمامه بأمر السيرة وتعيين مبهمات أسباب النزول ثمّ نسبها لأبي جعفر أي الإمام الباقر عليه السلام وذلك لأنّ تفسير الكلبي لم يكن مقبولاً في الأوساط السنيّة في غضون القرنين الثالث والرابع الهجريّين في العراق والشام ومصر.

وبناءً على ذلك فإنّه ليس من الضروري أن نبحت عن تفسير شيعيٍّ اشتمل على النصّ الكامل لهذه المنقولات المنسوبة إلى الإمام الباقر عليه السلام حتّى يرد الإشكال الذي ذكرناه آنفاً من أنّ مثل هذا التفسير لو كان موجوداً لكان في متناول علمائنا.

ثانياً: إنّ أكثر اهتمام الكلبي (1) إنّما هو بمواضيع أسباب النزول والسيرة وغموض الآيات النازلة في صدر الإسلام ، وذلك خلافاً لما كان عليه تلامذة 7.

ص: 35

1- إنّ ابن محمّد بن سائب الكلبي هذا (ت 146 هـ) واسمه هشام بن محمّد الكلبي (ت 206 هـ) هو الآخر أيضاً ألف تفسيراً باسم تفسير الآي التي نزلت في أقوام بأعيانهم. انظر الفهرست لابن النديم ، تحقيق رضا تجدّد ص 37.

المدرسة التفسيرية للإمام الباقر عليه السلام مثل أبان بن تغلب وأبي الجارود وجابر الجعفي ، وبذلك يتّضح لدينا سبب عدم ذكر المفسّرين الروائيين الشيعة قبل الوزير المغربي لهذه الروايات وأمثالها والمنسوبة إلى الإمام الباقر عليه السلام.

وإمّا بالنسبة إلى علماء أهل السنة فإنّهم لم يذكروا هذه الروايات لأنّ قداماء مفسّري أهل السنة كانوا قد اجماعوا عن تفسير الكلبي ، فمن الطبيعي نرى أنّ هذه الروايات غير موجودة في التفاسير القديمة لأهل السنة مثل جامع البيان للطبري وتفسير ابن أبي حاتم ، وإمّا بعض الروايات القليلة في هذا المضمّار والتي يمكن العثور عليها في تفاسيرهم فهي تنتهي بشكل أو بآخر إلى ابن عبّاس وهي رأس سلسلة روايات الكلبي ، فإنّ أبا بكر البيهقي (ت 458 هـ) ينقل رواية المأكلة عن السديّ عن أبي مالك عن ابن عبّاس في كتابه دلائل النبوة (1) ، ومن ثمّ شقّ هذا التفسير طريقه .

ص: 36

1- أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ، قال : حدّثنا أبو العبّاس محمّد بن يعقوب ، قال : حدّثنا محمّد بن منصور الكوفي ، قال : حدّثنا أحمد بن أبي عبد الرحمن ، قال : حدّثنا الحسن ، عن الحكم ، قال : فحدّثني السديّ ، عن أبي مالك ، عن ابن عبّاس ، قال : «وصف الله عزّ وجلّ محمّداً صلّى الله عليه وسلّم في التوراة في كتب بني إسرائيل ، فلمّا قدم رسول الله صلّى الله عليه وسلّم حسده أحرار اليهود ، فغيّروا صفته في كتابهم ، وقالوا : لا نجد نعته عندنا ، وقالوا للسفلة : ليس هذا نعت النبيّ ، الذي يخرج كذا وكذا ، كما كتبه وغيّروا ، ونعت هذا كذا كما وصف فلبسوا بذلك على الناس ، قال : وإنّما فعلوا ذلك لأنّ الأحرار كانت لهم مأكلة تطعمهم إيّاها السفلة لقيامهم على التوراة ، فخافوا أن يؤمن السفلة فتقطع تلك المأكلة» (البيهقي ، دلائل النبوة).

ثالثاً: إنّ الكلبي ورواياته التفسيرية لم تكن مقبولة في أوساط مفسّري العالم الإسلامي في القرون الأولى إلاّ في المدرسة التفسيرية لما وراء النهر وخراسان ونيشابور ، حتّى أنّ كثيراً من المفسّرين ذكروا آراءه التفسيرية بأسماء موهمة ، يقول السمعاني في الأنساب : « يروي عنه الثوري ومحمّد ابن إسحاق ويقولان : حدّثنا أبو النضر حتّى لا يعرف ، وهو الذي كتّاه عطية العوفي أبا سعيد ، فكان يقول حدّثني أبو سعيد بن ندبة الكلبي فيتوهّمون أنّه اراد به أبا سعيد الخدري»(2).

ومن خلال هذا الأمر يتبيّن لنا أنّ بعض المفسّرين فيما بعد لم يستطيعوا أن يغيّضوا النظر عن آراء وأقوال الكلبي في باب أسباب النزول والسيرة ، فكانوا ينقلون هذه الروايات عنه بأسماء مستعارة. وقد يكون هذا هو السبب في شياع بعض المقتطفات من الروايات التفسيرية للكلبي والتي جاءت في كتاب الواضح في تفسير القرآن وفي تفسير ابن عبّاس المعروف ب- : تنوير المقباس.

وأما بالنسبة إلى الوزير المغربي فإنّه لم يقطن في إقليم خراسان ونيشابور وكان المفسّرون في الشامات ومصر والعراق يجتنبون تفسير 6.

ص: 37

1- أنظر المخطّط في آخر المقالة ليّضح لك بنحو أكمل كيفية ارتباط الرواة والمفسّرين مع بعضهم البعض.

2- الأنساب 5/86.

الكلبي(1) فمن الطبيعي أنه قد يكون قد غيّر اسم الكلبي في المصاييح إلى أبي جعفر(2).

وهناك بعض النكات لا بدّ لنا أن نأخذها بعين الاعتبار إكمالاً لهذه النظرية :

أ- إنّ الوزير المغربي لم يعتن أبداً في نقله بسلسلة أسانيد الروايات ، فقد جاء الكثير ممّا نقله عن الصادقين عليهما السلام ، الزهري ، ابن إسحاق ، ابن هشام ، الواقدي ، البخاري ، الطبري و... في تفسيره من دون ذكر أيّ سند.

ب- إنّ الوزير المغربي لم يتقيّد في نقله للرواية بضوابط النقل من نقل النصّ الكامل بل كان ينقل بالمعنى والمضمون ، فقد جاء نقله مطلقاً وموافقاً لمضمون المعنى الروائي.

إنّ الأمد القصير الذي عاشه الوزير المغربي في حياته كان مفعماً بكثير من الاضطرابات السياسية آنذاك في العراق وحلب ومصر والشامات فمن الطبيعي أن لا- تتوفر لديه مختلف المصادر ولم تكن في حوزته ما يساعده في تدوين مصتفاته حتّى أنه تارة كان يلفق بين قولين لشخصين وينسب إليهما ن.

ص: 38

1- كذلك الشيخ الطوسي الذي عاش بعد المغربي في بغداد بعدة عقود من الزمن هو الآخر عدّ الكلبي - في مقدّمة تفسيره التبيان - في عداد المفسّرين الذين كانت طريقتهم التفسيرية مذمومة من قبل البعض (التبيان 1/6) وهو أمرٌ نابع من المحيط الذي كان يعيشه محدّثي ومفسّري أهل السنّة في القرنين الرابع والخامس الهجري في العراق.

2- ويمكننا أيضاً أن نحتمل تصحيف كنية أبي نصر بأبي جعفر ولكنّه احتمال ضعيف جداً وذلك لأنّ هذا التصحيف لا يمكن تصوّره مع وجود التكرار لأبي جعفر الذي بلغ ما يقارب المئتي مرّة في المصاييح في تفسير القرآن.

ذلك القول الذي استخلصه من قوليهما ، فعلى سبيل المثال قال في سياق الآية (181) من سورة الأعراف : «هي أمة محمد عليه السلام ؛ عن قتادة وابن جريج وأبي جعفر» ، وذكر في مقام آخر فهرسةً بأسماء من آمن من اليهود نقلاً عن أبي جعفر وابن إسحاق(1).

ج - إنَّ الوزير المغربي لم يذكر للكليبي وتفسيره إسماءً في كتابه المصابيح بالرغم من أنه كان يعرفه حقَّ المعرفة ، وهذا الأمر ليس بالعجيب بالنسبة إلى الوزير المغربي حيث إنَّه كان يتحرَّز عن ذكر أيِّ واحد من الرواة والمفسِّرين الشيعة ممَّن كانوا قبله وذلك بسبب موقعيته الاجتماعية الخاصَّة ، فإنَّ كتابه للخليفة العباسي - الذي نقله لنا ابن عديم - يبيِّن لنا أنَّه كان مجبوراً على أن يدرء عن نفسه نسبة الاتِّهام بالشيعة خصوصاً أمام الخلفاء الفاطميين في مصر(2).

د - وآخر ما يمكن أن يقال في هذا الخصوص أنَّ هناك شواهد عديدة 3.

ص: 39

1- في تفسير الآية (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) (آل عمران 199) لقد نقل الوزير المغربي عن أبي جعفر وابن إسحاق قائمة فيها عدد من أسماء يهود المدينة الذين آمنوا بالنبِيِّ (صلى الله عليه وآله) : «عبد الله بن سلام ، ومخيريق وثعلبة بن سعية - وهو الذي بشر رسول الله باسلام ريحانة من بني قريظة - ، ويامين بن كعب النضري - وكان فيمن أنفق في جيش العسرة - ، وزيد بن الصيب من بني قينقاع - ولقد نافق بعد ذلك إلاَّ أنَّه كان على ظاهر الإسلام - ، وأسيد بن سعية وعبد الله بن صورا وأسد بن عبيد وأبو سعد بن وهب - أسلما بتأمين على أموالهما فأحرزاهما من بين أيدي بني النضير - ، كلُّ هؤلاء ذكرهم أبو جعفر وابن إسحاق».

2- بغية الطلب 5/253.

تؤيد بشكل واضح وقطعي نظريتنا آنفة الذكر ، أحدها ما نقله ابن طاووس في سعد السعود(1) من تفسير الكلبي حيث يقول إنه اختصره لما فيه من الإطالة ، وإنّ هذا النقل من تفسير آية (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ) (2) قد جاء برمته وبشكل كامل في تفسير المصايح في سياق الآية (15) من سورة المائدة وقد نسبه الوزير المغربي لأبي جعفر.

فإنّ هذا الأمر بيّن لنا بوضوح أنّ تفسير الكلبي كان في حوزة كلّ من الوزير المغربي وابن طاووس ولكن نسبه أحدهما لأبي جعفر والآخر للكلبي.

خلاصة البحث

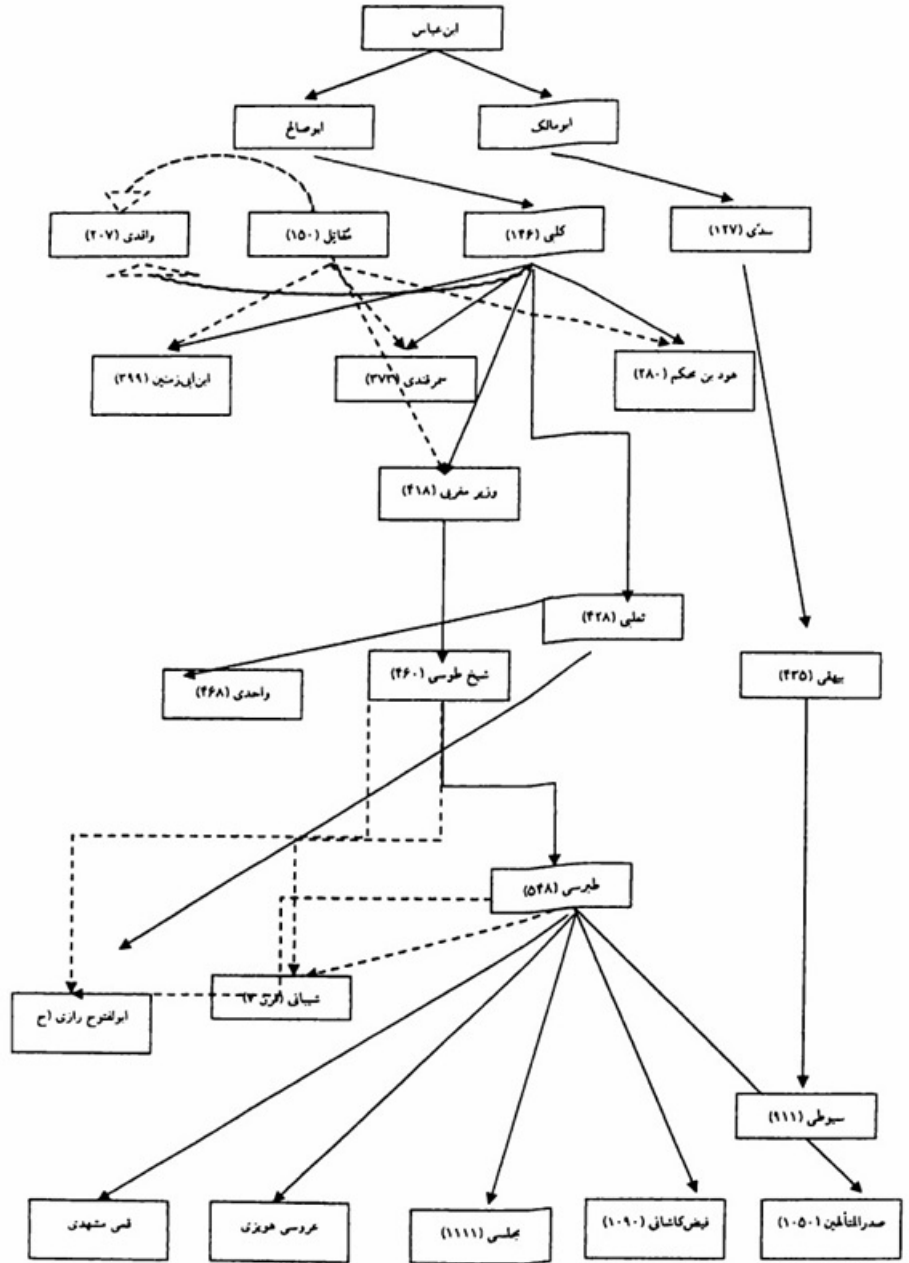
هو أنّ رواية المأكلة واحدة من الروايات المرتبطة بالسيرة وأسباب النزول التي نسبت في تفسير التبيان لأبي جعفر ، وقد نسبت هذه الرواية بعد الشيخ الطوسي (ت 460 هـ) إلى الإمام الباقر في مجمع البيان وقد أخذت طريقها من مجمع البيان إلى أغلب التفاسير الشيعية حتّى عصرنا الحاضر ، حيث إنّها لم ترد قبل الوزير المغربي (ت 418 هـ) في أيّ من المصادر الشيعية لا التفسيرية منها ولا الروائية ، كما أنّ المغربي في تفسيره المصايح - الذي يعدّ من بين المصادر التفسيرية للشيخ الطوسي في التبيان - هو الآخر أيضاً أخذ هذه الرواية وروايات كثيرة أخرى من تفسير الكلبي (ت 146 هـ) 5.

ص: 40

1- سعد السعود : 213.

2- المائدة : 15.

ثم نسبها لأبي جعفر لأسباب ذكرنا بعضها آنفاً ، وبالرغم من أنه كان يدافع عن موقف الشيعة في تفسير الآيات المرتبطة بأهل البيت عليهم السلام مستنداً في ذلك على مصادر أهل السنة ، إلا أنه لم ينقل بصراحة قط أي موضوع من أي مفسر شيعي قبله ، ولذلك نعتقد أنه قد استفاد من اسم أبي جعفر كوسيلة لنقل هذه الرواية والروايات العديدة الأخر من تفسير الكلبي خصوصاً إذا عرفنا بأن هذا الأمر لم يكن مستساغاً ومقبولاً في الأوساط العلمية في الحقبة التي عاشها الوزير المغربي خصوصاً في بلاد الشام ومصر والعراق حيث كانت سكناه ، ومن المحتمل أن يكون هذا الاسم إشارة إلى الإمام الباقر عليه السلام كما جاء في بعض المصادر ، وهو ما استند عليه الكلبي كذلك ؛ ويمكن أن يقال - باحتمال ضعيف - : أنه لا يستبعد ان يكون كناية عن أبي جعفر الطبري حيث ذكر في جامع البيان بعض آراء الكلبي والآراء المشابهة له والتي ينتهي طريقها بابن عباس .



- 1 - أدب الخواص ، الوزير المغربي ، أبو القاسم الحسين بن علي ، تحقيق : حمد الجاسر ، الرياض ، النادي الأدبي ، 1400 ق.
- 2 - أسباب نزول القرآن ، الواحدي النيسابوري ، علي بن أحمد ، تحقيق : كمال بسيوني زغلول ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، 1411 ق.
- 3 - الأصفى في تفسير القرآن ، الفيض الكاشاني ، ملامحسن ، تحقيق : محمد حسين درايبي ومحمد رضا نعمتي ، قم ، مركز انتشارات دفتر تبليغات اسلامي ، 1418 ق.
- 4 - الإيناس في علم الأنساب ، الوزير المغربي ، أبو القاسم الحسين بن علي ، تحقيق : إبراهيم الأبياري القاهرة ، دار الكتاب المصري ، 1980 م / 1400 ق.
- 5 - بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار ، المجلسي ، محمد باقر ، طهران ، إسلامية ، 1386 هـ - ش.
- 6 - بغية الطلب في تاريخ حلب ، ابن عديم ، تحقيق : سهيل زكار ، بيروت ، 1408 ق / 1988 م.
- 7 - التبيان في تفسير القرآن ، الطوسي ، محمد بن حسن ، تحقيق : أحمد قصير العاملي ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي .

- 8 - تسنيم : تفسير القرآن الكريم ، جوادى آملى ، عبدالله ، قم : مركز نشر اسراء ، 1381 هـ - ش .
- 9 - تفسير آسان ، النجفى الخمينى ، محمد جواد ، طهران ، إنتشارات إسلامية ، 1398 ق.
- 10 - تفسير الحبرى ، الحبرى الكوفى ، أبو عبدالله حسين بن حكم ، بيروت ، مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث ، 1408 ق.
- 11 - تفسير السمرقندى المسمى بحر العلوم ، السمرقندى ، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد ، تحقيق : محمود مطرجى ، بيروت ، دار الفكر.
- 12 - تفسير الصافى ، الفيض الكاشانى ، ملامحسن ، تحقيق : حسين أعلمى ، طهران ، انتشارات الصدر ، 1415 ق.
- 13 - تفسير القرآن العظيم ، ابن أبى حاتم ، عبدالرحمن بن محمد ، تحقيق : أسعد محمد الطيب ، المملكة العربية السعودية ، مكتبة نزار مصطفى الباز ، 1419 ق.
- 14 - تفسير القرآن الكريم ، صدر المتألهين ، محمد بن إبراهيم ، تحقيق : محمد خواجوى ، قم ، انتشارات بيدار ، 1366 هـ - ش.
- 15 - تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب ، القمى المشهدى ، محمد بن محمد رضا ، تحقيق : حسين درگاهى ، طهران ، سازمان چاپ وانتشارات وزارت ارشاد اسلامى ، 1368 هـ - ش.
- 16 - تفسير كوثر ، جعفرى ، يعقوب ، قم : انتشارات هجرت ، 1376 هـ - ش.
- 17 - تفسير مقاتل بن سليمان ، مقاتل بن سليمان ، تحقيق : عبدالله محمود شحاته ، بيروت ، دار إحياء التراث ، 1423 ق.

- 18 - تفسير نور الثقلين ، العروسي الحويزي ، عبد علي بن جمعة ، تحقيق : سيّد هاشم رسولي محلاتي ، قم ، انتشارات اسماعيليان ، 1415 ق.
- 19 - جامع البيان في تفسير القرآن ، الطبري ، أبو جعفر محمّد بن جرير ، بيروت ، دار المعرفة ، 1412 ق.
- 20 - حديث هاي خيالي در مجمع البيان ، صالح نجف آبادي ، نعمت الله ، طهران ، كوير ، 1384 هـ - ش.
- 21 - الدرّ المنثور في تفسير المأثور ، السيوطي ، جلال الدين ، قم ، كتابخانه آية الله مرعشي نجفي ، 1404 ق.
- 22 - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة ، البيهقي ، أبو بكر أحمد ابن الحسين ، تحقيق : عبدالمعطي قلعجي ، القاهرة ، دار الريان للتراث ، 1988 م.
- 23 - روض الجنان وروح الجنان في تفسير القرآن ، الرازي ، أبو الفتوح حسين بن علي ، تحقيق : محمّد جعفر ياحقي ومحمّد مهدي ناصح ، مشهد ، بنياد پژوهشهاي اسلامي آستان قدس رضوي ، 1408 ق.
- 24 - العين ، الفراهيدي ، خليل بن أحمد ، تحقيق : مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي ، أفسّ ، قم ، 1410 ق.
- 25 - الكشف والبيان عن تفسير القرآن ، الثعلبي النيشابوري ، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، 1422 ق.
- 26 - المحرّر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ، ابن عطية الأندلسي ، عبدالحق بن غالب ، تحقيق : عبدالسلام عبدالشافى محمّد ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، 1422 ق.

27 - المصباح في تفسير القرآن، الوزير المغربي، أبو القاسم الحسين بن علي، نسخة خطية يقوم بتصحيحها مرتضى كريمي نيا (صاحب هذه المقالة).

28 - المغازي، الواقدي، محمد بن عمر، تصحيح: مارسدن جونز، أوست، بيروت، الأعلمي، 1409 ق.

29 - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، علي، جواد، بيروت، دار الساقى، 1422 ق/ 2001 م.

30 - نهج البيان عن كشف معاني القرآن، الشيباني، محمد بن الحسن، تحقيق: حسين درگاهي، طهران، 1413 ق.

31 - الواضح في تفسير القرآن، الدينوري، أبو محمد عبدالله بن محمد بن وهب، تحقيق: أحمد فريد، بيروت، منشورات محمد علي بيضون، 1424 ق/ 2003 م.

ص: 46

الذكر المحفوظ قراءة جديدة في تاريخ جمع القرآن وما روي في تحريفه (4)

السيد علي الشهرستاني

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد أن انتهينا من بيان مرحلتين من المراحل الأربعة في تاريخ جمع القرآن : 1 - التنزيل 2 - الترتيب ، وقفنا عند المرحلة الثالثة منه وهو :
الجمع والتأليف ، ناقلين الأقوال الأربعة فيها ، ثم درسنا قولين :

1 - الجمع في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله).

2 - الجمع بعد وفاته مباشرة بواسطة الإمام علي عليه السلام.

وها نحن نتكلم عن القول الثالث منه وهو الجمع على عهد الشيخين.

3 - جَمْعُ القرآن في عهد الشيخين :

المشهور عند أهل السنّة والجماعة أنّ القرآن لم يجمع على عهد رسول

ص: 47

الله (صلى الله عليه وآله) وأنَّ أبا بكر وعمر هما أوَّل من جمعه بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وإليك النصوص في ذلك :

أ - جَمْعُ أَبِي بَكْرٍ :

* أخرج البخاري والترمذي بسندهما «عن زيد بن ثابت أنه قال : أرسل إليَّ أبو بكر بعد مقتل أهل اليمامة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : إنَّ عمر أتاني فقال : إنَّ القتل قد استحرَّ (1) يومَ اليمامةِ بالناس وإني أخشى أن يستحرَّ القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعه ، وإني لأرى أن تجمع القرآن.

قال أبو بكر : قلت لعمر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ؟ فقال عمر : هو والله خيرٌ ، فلم يزل عمر يُراجعني فيه ، حتَّى شرحَ الله لذلك صدري ، ورأيتُ الذي رأى عمر.

قال زيد : وعمر عنده جالس لا يتكلَّم ، فقال أبو بكر : إنَّكَ رجُلٌ شابٌّ عاقل ، ولا تتَّهَمُكَ ، كنتَ تكتبُ الوحي لرسولِ الله (صلى الله عليه وآله) ، فستبَّع القرآنَ فاجمعه ، [قال زيدٌ] : فوالله لو كلَّفني نقلَ جَبَلٍ من الجبالِ ما كان أثقلَ عليَّ ممَّا أمرني به من جمع القرآن.

قلتُ : كيفَ تفعلانِ شيئاً لم يفعله رسولُ الله ؟ 4.

ص: 48

1- أي اشتد وكثر. انظر النهاية في غريب الأثر 1 / 364.

فقال أبو بكر : هو والله خيرٌ.

فلم أزل أراجعه حتّى شرح الله صدري للذي شرح الله صدر أبي بكر وعمر ، فقامت فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعُسبِ وصدور الرجال ، حتّى وجدتُ من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدها مع أحد غيره (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) ، وكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتّى توفاه الله ، ثم عند عمر حتّى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنت عمر«(1).

*وفي المصاحف لابن أبي داود عن «هشام بن عروة قال : لما استحرّ القتلُ بالقرآن يؤمّنذ فرّق(2) أبو بكر على القرآن أن يضيع ، فقال لعمر ابن الخطاب ولزيد بن ثابت : اقعدا على باب المسجد ، فمن جاءكما بشاهدين على شيء من كتاب الله فاكتباه»(3).

*وفي الطبقات «عن هشام بن عروة عن أبيه قال : لما قُتل أهلُ اليمامة ن.

ص: 49

1- صحيح البخاري 4 / 172 / ح 4402 ، سنن الترمذي 5 / 283 / ح 3103 ، والنصّ عن الأوّل وفي البخاري سند آخر أيضاً ، ومثله في المصاحف 1 / 159 / ح 24 وانظر : 201 / ح 71 ، كنز العمّال 2 / 241 / ح 4751 (جمع القرآن).

2- فرّق أي خاف.

3- المصاحف لابن أبي داود ، وعنه في كنز العمّال 2 / 573 / ح 4754 ، وفي المصاحف لابن اشته عن الليث بن سعد قال : أوّل من جمع القرآن أبو بكر ، وكتبه زيد ، وكان الناس يأتون زيد بن ثابت فكان لا يكتب آية إلاّ بشهادة عدلين.

أمر أبو بكر الصديق عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت ، فقال : اجلسا على باب المسجد فلا يأتيكما أحد بشيء من القرآن تُنكرانه يشهد عليه رجلا ن إلا أثبتناه ، وذلك لأنه قتل باليمامة ناس من أصحاب رسول الله قد جمعوا القرآن»(1).

*وفي المصاحف لابن الأباري «عن سليمان بن أرقم عن الحسن وابن سيرين وابن شهاب - وكان الزهري أشبعهم حديثاً - قالوا : لما أسرع القتل في قراء القرآن يوم اليمامة قُتل منهم يومئذ أربعمئة رجل ، لقي زيد ابن ثابت عمر بن الخطاب فقال له : إن هذا القرآن هو الجامع لدينا ، فإن ذهب القرآن ذهب ديننا وقد عزمنا أن أجمع القرآن في كتاب ، فقال : له انتظر حتى أسأل أبا بكر فمضيا إلى أبي بكر فأخبراه بذلك فقال لا تعجلا حتى أثار المسلمون ، ثم قام خطيباً في الناس فأخبرهم بذلك فقالوا : أصبت ، فجمعوا القرآن وأمر أبو بكر منادياً ، فنادى في الناس من كان عنده شيء من القرآن فليجيء به فقالت حفصة : إذا انتهيتم إلى هذه الآية فآخبروني : (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) فلما بلغوها قالت : اكتبوا والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر ، فقال لها عمر : ألك بهذه بيّنة ؟ قالت : لا ، قال : فوالله لا يدخل في القرآن ما تشهد به امرأة بلا إقامة بيّنة ، وقال عبدالله بن مسعود : اكتبوا (وَالْعَصْرُ * إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ) وإنه فيه إلى آخر الدهر ، .6

ص: 50

1- طبقات ابن سعد ، وعنه في كنز العمال 2 / 574 / ح 4756.

فقال عمرُ : نَحْوًا عَنَّا هَذِهِ الْأَعْرَابِيَّةُ»(1).

وفي مسند أحمد والمصاحف للسجستاني «عن أبي العالية : أَنَّهُمْ جَمَعُوا الْقُرْآنَ فِي مِصْحَافٍ فِي خِلاَفَةِ أَبِي بَكْرٍ ، فَكَانَ رِجَالٌ يَكْتَبُونَ وَيَمْلِي عَلَيْهِمْ أَبِي بَن كَعْبٍ ، فَلَمَّا انْتَهَوْا إِلَى هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ سُورَةِ بَرَاءَةِ (ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) فَظَنُّوا أَنَّ هَذَا آخِرُ مَا أُنزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ لَهُمْ أَبِي بَن كَعْبٍ : إِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ (صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَقْرَأَنِي بَعْدَهَا آيَتَيْنِ : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) إِلَى (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) .

ثم قال : هذا آخر ما نزل من القرآن ، فختم الأمر بما فتح به : (بالله الذي لا إله إلا هو) وهو قول الله تبارك وتعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ)»(2).

المناقشة :

هذه هي النصوص المعروفة والمشهورة عن جمع أبي بكر للقرآن - في الصحاح والسنن - وهي تطلعتنا على عدة أمور :

1 - ملاحظة الاضطراب فيها ، ففي ما أخرجه البخاري والترمذي ترى ن .

ص : 51

1- المصاحف لابن الأباري وعنه في كنز العمال 2 / 576 / ح 4762.

2- مسند أحمد 5 / 134 ، والمصاحف 1 / 291 ، باب جمع أبي بكر الصديق القرآن في المصاحف بعد رسول الله ؛ وفتح الباري 10 / 389 - 390 ، باب جمع القرآن .

أبا بكر هو الذي طلب من زيد بن ثابت جمع القرآن ، لقوله :

«كنت تكتب الوحي لرسول الله فتتبع القرآن فأجمعه ما جمعه. [فقال : زيد] فوالله لو كلفني نقل جبل...».

في حين الموجود في المصاحف : «أنّ أبابكر الصديق كان جمع القرآن في قرايطس ، وكان قد سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك ، فأبى حتّى استعان عليه بعمر ففعل»(1). فبين الأمرين فرق واضح.

كما ترى أيضاً في البخاري والترمذي أنّ زيداً لم يرتض جمع القرآن حتّى راجعه أبوبكر ، وفي آخر راجعه عمر فشرح الله صدره لذلك.

في حين ترى في خبر ابن الأنباري في المصاحف : أنّ زيداً هو الذي لقي عمر بن الخطاب بعدما قتل أربعمئة رجل يوم اليمامة واقترح عليه جمع القرآن ، فقال له :

«انتظر حتّى أسأل أبا بكر فمضيا إلى أبي بكر فأخبراه بذلك فقال : لا تعجلا حتّى أشاور المسلمين» ، وهذا يخالف ما قبله.

فالسؤال الأول : من الذي جمع المصحف ، هل الخليفة أم زيد بن ثابت؟(2). عن

ص: 52

-
- 1- المصاحف : 169/ح 30 ، توجه القاضي أبوبكر بن الطيّب إلى اضطراب روايات جمع القرآن ، وابن العربي سعى لردّ كلام ابن الطيّب في شرحه على سنن الترمذي ، راجع 11 / 263 - 265 المسألة الرابعة قوله تعالى : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ).
 - 2- قال ابن حجر في فتح الباري : «في موطأ ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله بن عمر قال : جمع أبوبكر القرآن في قرايطس ، وكان سأل زيد بن ثابت في ذلك فأبى حتّى استعان عليه بعمر ففعل.» فالسؤال هل الجمع لأبي بكر أم لزيد؟!

والسؤال الثاني : من الذي راجع زيد بن ثابت ، هل هو الخليفة أم عمر ابن الخطاب ؟ وهل عدم قبوله طلب أبي بكر وقبوله طلب عمر يعني بآته كان على صلة بعمر أكثر من صلته بأبي بكر؟ أم لا يعني شيئاً؟

فما جاء في مسند أحمد «عن أبي بن كعب. - وفي المصاحف عن أبي العالية - : «أن رجلاً من الصحابة كانوا يكتبون المصاحف في خلافة أبي بكر وأبي يملئ عليهم» يخالف ما ادّعاه زيد من مراجعة أبي بكر أو عمر له.

كما أن في الخبر الأول أيضاً أن المباشر الوحيد في عملية الجمع هو زيد بن ثابت لقول زيد : «فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ ممّا أمرني به من جمع القرآن» وهذا يتعارض مع خبر المصاحف وما روي عن أبي بن كعب بأن رجلاً من الصحابة كانوا يكتبون المصاحف في خلافة أبي بكر وأبي بن كعب يملئ عليهم.

كما أنه يخالف أيضاً ما ذهب إليه بعض الأعلام من مشاركة آخرين لزيد ، منهم عمر.

والأمر الثالث في الخبر الأول ، وهو الأهم : ادّعاء زيد عدم وجود آية (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) مع أحد غير حذيفة ، في حين تراه موجوداً عند أبي بن كعب كما مرّ في خبر أبي العالية في المصاحف قبل قليل.

«... ونحن لو أخذنا بالأخبار المشهورة التي رواها البخاري ، وهي التي فزع فيها عمر إلى أبي بكر ، لكي يجمع القرآن...

لو نحن أخذنا بهذا التبا فإنه يتبين منه أن الصحابة وحدهم هم الذين كانوا في هذا العهد يحملون القرآن ، فإذا ماتوا أو قتلوا ضاع القرآن ونُسي ، وأنه ليس هناك مصدر آخر يحفظ القرآن على مد الزمان ، إذ كانوا مادته وكانوا كتابه !

على أنهم ذكروا قبل ذلك في أخبار وثيقة يرضى بها العقل ويؤيدها العلم : أن النبي (صلى الله عليه وآله) كان يكتب كل ما ينزل عليه من القرآن وقت نزوله على العُسب واللخاف وقطع الأديم وغيرها ، وأنه اتخذ لذلك كتاباً أحصى التاريخ أسماءهم ، فأين ذهبت هذه النسخة التي لا يشك فيها أحد ، ولا يمتري فيها إنسان ؟ لأنها هي التي حفظ الله بها القرآن الكريم في قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) ، وفي قوله تعالى : (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ).

إن هذه النسخة الفريدة التي تحمل الصورة الصحيحة للقرآن التي ستبقى على وجه الزمن خالدة ، لو كانت موجودة لأغنتهم عما وجدوه في سبيل عملهم من عناء ، ولأصبحت هي المرجع الأول للقرآن في كل عصر ومصر ، والتي كان يجب على عثمان أن يراجع عليها مصاحفه التي كتبها قبل

أن يورّعها على الأمصار»(1). انتهى كلام أبي رية.

قلت : إنها حقاً كانت موجودة خلف فراش رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وقد تعهّد أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بجمعها ، نزولاً عند رغبة الرسول (صلى الله عليه وآله) ووصيته وأمره ، وقد جمعها عليه السلام في ثلاثة أيّام. ولا داعي لإعادة جمعها تارة أخرى من قبل أبي بكر ، إذ شهد الزرقاني في مناهل العرفان وغيره بأنّ للنبيّ كتبة يكتبون القرآن من العسب واللخاف والرقاع ، ثم يوضع المكتوب في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) (2) ، فلو كان القرآن مكتوباً وموجوداً في بيت الرسول (صلى الله عليه وآله) فما الداعي لإعادة تأليفه وجمعه من جديد؟

ولابن حجر تعليق على بعض روايات جمع القرآن في عهد أبي بكر ، مبيّناً الفرق بين الصحف والمصحف إذ قال : «والفرق بين الصُّحُف والمُصَحَّف أن الصُّحُف : الأوراق المجرّدة التي جمع فيها القرآن في عهد أبي بكر ، وكانت سُوراً مُفَرَّقةً ، كلّ سورة مرتّبةً بآياتها على حدة ، لكن لم يرتّب بعضها إثر بعض ، فلما نسخت ورتّب بعضها إثر بعض صارت مُصَحَّفاً»(3).

ومعنى كلامه بأنّ ترتيب وتأليف الأوراق والسور كانت تحت إشراف أبي بكر وزيد ، وكلّهم يعرفون جيّداً بأنّ زيّداً ورفاقه لا يمكنهم أن يرتّبوا الآيات وفق رأيهم بل أن ترتيب القرآن يجب أن يكون تحت نظر رسول الله 6.

ص: 55

1- أضواء على السنة المحمدية : 252.

2- مناهل العرفان : 178.

3- فتح الباري 16 / 9.

وبالتسويق مع جبرئيل الأمين ، وهذا ما نشاهده في فوائد عرض القرآن على جبرئيل كل عام.

وكذا أنّ ما ادّعوه من أنّ أبا بكر رتبّ سورها باستشارة الصحابة فهو الآخر يخالف المنقول عن ترتيب رسول الله (صلى الله عليه وآله) للسور والآيات.

وكذا يخالف ما نقل عن الصحابة من اختلاف ترتيب مصاحفهم ، واختلافها مع ترتيب المصحف المنسوب إلى أبي بكر وزيد بن ثابت ، فما معنى كل هذه الأقوال ، وتضاربها في بعض الأحيان؟

فلا- أدري كيف يقولون بإشراف أبي بكر وزيد بن ثابت على جمع القرآن ، ولا- يقبلون بجمع رسول الله للقرآن والله تعالى أمّن النبيّ من النسيان بقوله تعالى : (سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى).

ألم يكن احتمال النسيان بعد وفاة رسول الله أكثر وقوعاً من زمانه ، فكيف يرجحون الثاني ولا يقبلون بالأول؟

2- إنّ جمع أبي بكر - المدعى - للقرآن لم يكن بأمر الرسول أو بوصية منه (صلى الله عليه وآله) ، بل كانت لواقعة وقعت في عهده ، وهي واقعة يوم اليمامة - المعركة التي وقعت في مدينة حجر اليمامة شرقي الحجاز ، بين أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) مع مسيلمة الكذاب وأتباعه ، ممّا دعا أبا بكر أن يجهز جيشاً بقيادة خالد بن الوليد لمحاربتة ، فحاربوه وقتلوه وقتلوا من معه - وقيل بأنّه قُتل في

تلك المعركة سبعون صحابياً قارئاً، وقيل : سبعمائة أو أكثر ، فخاف أبو بكر أن يستحرّ القتل بالقراءة في كلّ المواطن فيذهب من القرآن كثير ، فعمد إلى جمعه.

3 - إنّ قول أبي بكر لعمر : «كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله» غير واقعيّ ؛ لأنّه يفهم من كلامه أنّه يريد أن يفعل شيئاً لم يفعله رسول الله(صلى الله عليه وآله) ، حين نعلم علماً يقينياً بوجود كتابة لرسول الله(صلى الله عليه وآله) ، كانوا يكتبون الوحي له في حياته (صلى الله عليه وآله) ، ومعناه وجود تدوين لبعض آيات القرآن والسور على عهد الشريفة ، وكان زيد بن ثابت من أولئك المدوّنين والكتابة لرسول الله(صلى الله عليه وآله)حسبما يقولون !

وأنّ رسول الله كان يأمر أولئك الكتابة بوضع الآية الفلانية في السورة الفلانية ، أو قوله (صلى الله عليه وآله) لزيد : «إقرأه» ، [فقال زيد] : «فأقرأه» ، فإن كان فيه سقط أقامه» كلّ هذه النصوص تدلّ على إشراف رسول الله(صلى الله عليه وآله) على تأليف القرآن وترتيبه في عهده.

فلو صحّ هذا ، فمعناه : إنّ ما فعله أبو بكر ليس بواقعي لا يحتاج إلى هكذا تخوّف. بل لا يحتاج إلى أن يشاور المسلمين ، أو أن يقوم خطيباً فيهم ، حسبما جاء في خبر المصاحف لابن الأنباري.

كما أنّه لا يحتاج إلى أن يقول زيد : «فلم يزل أبو بكر يراجعني» ، وفي أخرى : «فلم يزل عمر يراجعني حتّى شرح الله صدري للذي شرح له صدر

أليس زيد بن ثابت هو القائل سابقاً - في عهد النبي - : بأنّا كنّا نؤلّف القرآن من الرقاع؟! أو في الرقاع ، فما يعني كلامه هذا ، إن صحّ كلامه السابق؟

قال الإمام أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي في كتاب فهم السُّنن : «كتابة القرآن ليست مُحدثةً ، فإنّه (صلى الله عليه وآله) كان يأمر بكتابه ولكنه كان مفرّقاً في الرقاع والأكتاف والعُسب ، فإنّما أمر الصديق بنسخها من مكان مجتمعاً إلى مكان ، وكان ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، فيها القرآن منشراً ، فجمعها جامع وربطها بخيط حتّى لا يضيع منها شيء» (1).

فالسؤال : من الذي جمعها : هل هو أبو بكر أم غيره ؟ وأين أمر رسول الله (للصديق) بنسخها من مكان إلى مكان (2) ، وهل قال بهذا الكلام أحد قبل المحاسبي أم أنّها من مفرداته ؟

فلا ندري أنصدّق هذا ، أم نصدّق ما علّله الخطّابي وغيره - في جمع الخلفاء للقرآن - بأنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) لم يجمع القرآن في مصحف «لما كان يترقّبه من ورود ناسخ لبعض أحكامه أو تلاوته ، فلمّا انقضى نزوله بوفاته (صلى الله عليه وآله) ألهم الله الخلفاء الراشدين ذلك» (3).

وقال ابن حجر متهجّماً على الشيعة بأنهم هم الذين اعترضوا على أبي 2.

ص: 58

1- البرهان في علوم القرآن للزرگشي 1 / 238 ، مناهل العرفان : 180.

2- لأنّ المحاسبي كان قد قال (وإنّما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان).

3- فتح الباري 9 / 12.

بكر - لا أَنَّهُ قَدْ تَحَوَّفَ مِنْ إِقْدَامِهِ عَلَى فِعْلِ لَمْ يَفْعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) - فَقَالَ :

(...) وَقَدْ تَسَوَّلَ لِبَعْضِ الرَّوَافِضِ أَنَّهُ يَتَوَجَّهُ الْإِعْتِرَاضَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ بِمَا فَعَلَهُ مِنْ جَمْعِ الْقُرْآنِ فِي الْمَصْحَفِ ، فَقَالَ :

كَيْفَ جَازَ أَنْ يَفْعَلَ شَيْئاً لَمْ يَفْعَلَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ ؟

وَالْجَوَابُ : أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ إِلَّا بِطَرِيقِ الْإِجْتِهَادِ السَّائِغِ النَّاشِءِ عَنِ النَّصْحِ مِنْهُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِكِتَابِهِ وَالْأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ ، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) أَدْنَى فِي كِتَابَةِ الْقُرْآنِ ، وَنَهَى أَنْ يَكْتَبَ مَعَهُ غَيْرُهُ ، فَلَمْ يَأْمُرْ أَبُو بَكْرٍ إِلَّا بِكِتَابَةِ مَا كَانَ مَكْتُوباً ، وَلِذَلِكَ تَوَقَّفَ عَنِ كِتَابَةِ الْآيَةِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ بَرَاءَةِ حَتَّى وَجَدَهَا مَكْتُوبَةً ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَسْتَحْضِرُهَا هُوَ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ .

وَإِذَا تَأَمَّلَ الْمَنْصِفُ مَا فَعَلَهُ أَبُو بَكْرٍ مِنْ ذَلِكَ جَزَمَ بِأَنَّهُ يَعَدُّ فِي فِضَائِلِهِ ، وَيَنْوِّهُ بِعَظِيمِ مَنْقَبَتِهِ ، لِثُبُوتِ قَوْلِهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) : (مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا) ، فَمَا جَمَعَ الْقُرْآنَ أَحَدٌ بَعْدَهُ إِلَّا وَكَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

وَقَدْ كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ مِنَ الْإِعْتِنَاءِ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ مَا اخْتَارَ مَعَهُ أَنْ يَرِدَّ عَلَى ابْنِ الدَّغْنَةِ جَوَارِهِ ، وَيَرْضَى بِجَوَارِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقِصَّةَ مَبْسُوطَةً فِي فِضَائِلِهِ .

وَقَدْ أَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ بِأَنَّهُ مَجْمُوعٌ فِي الصَّحْفِ فِي قَوْلِهِ (يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً) الْآيَةَ .

وَكَانَ الْقُرْآنَ مَكْتُوباً فِي الصَّحْفِ لَكِنْ كَانَتْ مَفْرَقَةً ، فَجَمَعَهَا أَبُو بَكْرٍ

في مكان واحد ، ثم كانت بعده محفوظة إلى أن أمر عثمان بالنسخ منها ، فنسخ منها عدّة مصاحف وأرسل بها إلى الأمصار كما سيأتي بيان ذلك»(1).

وقال الزركشي : «وإنّما طلب القرآن متفرّقاً ليعارض بالمجتمع عند من بقي ممّن جمع القرآن ، ليشارك الجميع في علم ما جمع ، فلا يغيب عن جمع القرآن أحد عنده منه شيء ، ولا يرتاب أحد فيما يودع المصحف ، ولا يشكّوا في أنّه جُمع عن ملأ منهم...» إلى أن يقول :

«إنّ تلك المصاحف التي كتب منها القرآن كانت عند الصّدّيق لتكون إماماً ، ولم تفارق الصّدّيق في حياته ولا عمر أيّامه ، ثمّ كانت عند حفصة لا- تُمكنّ منها ، ولمّا احتيج إلى جمع الناس على قراءة واحدة وقع الاختيار عليها في أيّام عثمان ، فأخذ ذلك الإمام ونسخ في المصاحف التي بعث بها إلى الكوفة ، وكان الناس متروكين على قراءة ما يحفظون من قراءتهم المختلفة حتّى خيف الفساد ، فجمعوا على القراءة التي نحن عليها ، قال : والمشهور عند الناس أنّ جامع القرآن عثمان ، وليس كذلك إنّما حمل عثمان الناس على القراءة بوجه واحد على اختيار وقع بينه وبين من شهدته من المهاجرين والأنصار ، لمّا خشى الفتنة عند اختلاف أهل العراق والشام في حروف القراءات والقرآن»(2).

وقال أبو زهرة في المعجزة الكبرى : «ولا نترك الكلام... من غير أن ن.

ص: 60

1- فتح الباري لابن حجر 9 / 13.

2- نصوص في علوم القرآن 3/272 عن البرهان في علوم القرآن.

تقرّر حقيقتين ثابتتين، تدلّان على إجماع الأمة كلّها على حماية القرآن الكريم من التحريف والتّغيير والتّبديل ، وأنّه مصون بصيانة الله سبحانه وتعالى له ومحفوظ بحفظه ، وإلهام المؤمنين بالقيام عليه وحياطته :

الأولى : أنّ عمل زيد لم يكن كتابة مبتدأة ولكنّه إعادة لمكتوب ، فقد كتب كلّه في عصر النّبويّ (صلى الله عليه وآله) ، وعمل زيد الابتدائيّ هو البحث عن الرّقاع والعظام التي كان قد كتب عليها والتّأكد من سلامتها بأمرين : بشهادة اثنين على الرّفعة التي تُوجد فيها الآية أو الآياتن أو الآيات ، ويحفظ زيد نفسه وبالحافظين من الصّحابة ، وقد كانوا الجَمّ الغفير والعدد الكبير ، فما كان لأحد أن يقول : إنّ زيدا كتب من غير أصل مادّيّ قائم بل أنّه أخذ من أصل قائم ثابت مادّيّ.

وبذلك تقرّر أنّ ما كتبه زيد هو تماماً ما كتب في عصر النّبويّ (صلى الله عليه وآله) ، وأنّه ليس كتابة زيد ، بل هو ما كتب في عصره (صلى الله عليه وآله) وما أملاه ، وما حفظه الرّوح القدس .

وإذا كان ما كتبه عثمان من بعد ذلك قد قوبل بما كتب في عصر النّبويّ (صلى الله عليه وآله) فالمُصحّف العثمانيّ الذي بقي بخطّه إلى اليوم هو مطابق تمام المطابقة لما كتب في عصر النّبويّ (صلى الله عليه وآله) ، وأنّه يجب ألا يخرج عنه قارئ في قراءة بزيادة حرف أو نقص ، قد تكون القراءات متغيّرة في أصوات المقروء وأشكال النّطق ، ولكن لا يمكن أن تكون متغيّرة بزيادة أو نقص ، فذلك هو الخروج عن الرّسم الذي وضع في عصر محمّد (صلى الله عليه وآله) بإقراره (صلى الله عليه وآله).

والثانية: أن عمل زيد لم يكن عملاً أحاديّاً بل كان عملاً جماعياً من مشيخة صحابة رسول الله (صلى الله عليه وآله)، ذلك أن زيدا بطبيعة عمله أعلن بين الناس ما يريد، ليأتيه كل من عنده من القرآن ما هو مكتوب بما عنده، وقد علموا مقدار ما ينبغي لكتاب الله من عناية، فذهبوا إليه وذهب إليهم وتضافر معه من كانوا يعاونونه غير مدّخرين جهداً إلاّ بذلوه في عناية المؤمن بكتاب الله تعالى الذي يؤمن به...»⁽¹⁾.

أقول: كان هذا هو كلام المحاسبي وابن حجر والزركشي وأبو زهرة، ويمكن ردّه بعدّة أمور.

أولاً: بقاء السؤال وتراوجه في مكانه فلا أدري أجمعها هو من عند نفسه أم كان بأمر من الرسول (صلى الله عليه وآله) حسبما أراده المحاسبي وابن حجر.

ثانياً: إن جملة المحاسبي: «وإنما أمر الصديق بنسخها من مكان إلى مكان»، وجملة ابن حجر: «فلم يأمر أبو بكر إلاّ بكتابة ما كان مكتوباً»، وجملة الزركشي: «ليشرك الجميع في علم ما جمع، فلا يغيب أن جمع القرآن أحد عنده منه شيء».

كلها جمل يريدون الاستفادة منها بأن عمل أبي بكر كان بوصية من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وهي مثلما تقول به الشيعة في مصحف الإمام عليّ، من ي.

ص: 62

1- نصوص في علوم القرآن 3/417 عن المعجزة الكبرى.

أنه عليه السلام إنما كتب مصحفه للأمة لا لنفسه ؟

ثالثاً: إن ابن حجر وكذا الزركشي يؤكّدان على أنّ القرآن كان مكتوباً وموجوداً على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، لكنّه كان على شكل صحف لقوله تعالى (يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً) وقد جمعها أبو بكر وصيّرها مصحفاً واحداً ، وأضاف الزركشي بأنّ الخليفة أراد بعمله هذا أن يشرك الآخرين في الجمع ، ليكون ما جمعه «إماماً... فأخذ ذلك الإمام ونسخ في المصاحف التي بعث بها إلى الكوفة» وهذا الكلام فيه ما فيه ويخالف نصوصاً أخرى.

رابعاً: إنّه إذا صحّ ما قاله البعض من أنّه - : «لم يأمر أبو بكر إلاّ بكتابة ما كان مكتوباً» فما الفائدة من عمله هذا ، هل كان عمله هو إعادة للكتابة مرّة أخرى ، أو جمعها من الشتات ؟ فلو عنى إعادة الكتابة فقط لصار أمراً بالاستنساخ لا جامعاً للقرآن.

ولو صحّ ما قاله أبو زهرة : «بأنّ ما كتبه زيد هو - تماماً - ما كتب في عصر النبيّ وأنّه ليس كتابة زيد ، بل هو ما كتب في عصره وبإملائه...» أو ما قاله الزركشي : «ليشرك الجميع في علم ما جمع ، فلا- يغيب عن جمع القرآن أحد عنده منه شيء ، ولا يرتاب أحد فيما يودع المصحف ، ولا يشكوا في أنّه جُمع عن ملأ منهم» فمعناه وجود صحف ، وقد تكون مصاحف غير كاملة على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، والقول بهذا ينقض ما قاله الخطّابي وغيره من : «أنّ

ص: 63

القرآن لم يجمع لورود الناسخ ، ولما انقضى نزوله بوفاة(صلى الله عليه وآله) ألهم الله الخلفاء الراشدين ذلك».

وبعد هذا فما هي الفضيلة المدعاة لأبي بكر وعمر وعثمان إن كان مجموعاً!!؟

أما لو أراد الجمع - بالمعنى الدقي له - فهذا لا يتفق مع ما رواه الصنعاني وابن أبي شيبه في مصنفيهما وابن سعد في الطبقات وغيرهم في غيرها : من «أن الإمام عليّ هو الجامع الأوّل بعد رسول الله ، لأنّه تخلّف عن بيعة أبي بكر لمدة ستّة أشهر كي يجمع القرآن»(1).

فلو كان أبو بكر قد أمر زيدا بجمع القرآن - في خلافته - لما قبل تبرير الإمام عليّ عليه السلام ، حينما تخلّف عن البيعة له ، بل لزم على أبي بكر أن يرغم عليّاً عليه السلام على البيعة.

إن سكوت أبي بكر عن فعل الإمام عليّ عليه السلام هو إقرار بصحّة كلامه عليه السلام ، وأنّ القرآن لم يجمع كاملاً بعد ، وأنّه عليه السلام كان موصى بفعل ذلك بعد رسول الله(صلى الله عليه وآله) ، وهذا هو الذي عرفه أبو بكر من رسول الله ، فسكت عنه.

وإنّ كلام المحاسبي الآنف : «جمعها جامع وربطها بخيط حتّى لا يضيع منها شيء» ينطبق على الإمام عليّ(صلى الله عليه وآله) لا على أبي بكر ، خصوصاً بعد وقوفنا ف.

ص: 64

1- الطبقات الكبرى 2/338 ، مصنف ابن أبي شيبه 7/197 باب 53 ح 2 ، تاريخ دمشق 42/399 ، كنز العمال 2/588/4792 ، أنساب الأشراف 1/586/1184 و1187 ، المصاحف للسجستاني : 16 جمع على القرآن في مصحف.

على وصية النبي (صلى الله عليه وآله) لعليّ عليه السلام بوجود الصحف خلف فراشه (صلى الله عليه وآله) ، وجمع الإمام لها في ثوب أصفر والختم عليها في بيته (1).

لأنّ من المعلوم بأنّ جمع الآيات والسور كانت من واجبات الرسول (صلى الله عليه وآله) لا من واجبات الصحابة ، وذلك لقوام شريعة محمّد (صلى الله عليه وآله) على تلك الآيات والسور ، ولم يكن للرسول (صلى الله عليه وآله) واجب أهمّ من جمع القرآن إلاّ الجهاد.

وأنّ جمع القرآن وتأليفه وترتيبه كان في غاية السهولة للرسول (صلى الله عليه وآله) ، فكيف يمكن تصوّر مسامحة الرسول (صلى الله عليه وآله) وآله) وتسويفه بهذا الأمر؟! ألم يكن هذا القول هو استتقاص بالرسول وتقليل من شأنه.

قال أبو شامة : «قال الشيخ أبو الحسن : كان أبيّ يتتبع ما كتب بين يدي رسول الله من اللخاف والأكتاف والعسب ونحو ذلك...» إلى أن يقول :

«قلت : إنّما كان قصدهم أن ينقلوا من عين المكتوب بين يدي النبيّ ولم يكتبوا من حفظهم» (2) ، وهذا النصّ يشير إلى أنّ جمع القرآن بمعنى نقله من التلاوة إلى الكتابة كان موجوداً على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله). 4.

ص: 65

1- تفسير القمّي 2/452 ، كتاب سليم : 148 ، ونقل ابن شهر آشوب (ت 588) في المناقب 2/41 عن أخبار أبي رافع القبطي (ت 41 هـ) ما لفظه : إنّ النبيّ قال في مرضه الذي توفّي فيه لعليّ : يا عليّ ، هذا كتاب الله خذهُ إليك ، فجمعه عليّ في ثوب فمضى به إلى منزله ، فلمّا قبض النبيّ (صلى الله عليه وآله) جلس عليّ فألفه كما أنزله الله وكان به عالماً.

2- المرشد الوجيز إلى علوم القرآن لأبي شامة : 65 (جمع القرآن في زمن رسول الله) عن جمال القراء : 24.

وقد ذكر الزرقاني أسماء مجموعة من الصحابة الذين دوّنوا القرآن على عهدهم منهم : أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ عليه السلام ومعاوية وأبان بن سعيد وخالد ابن الوليد وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وثابت بن قيس ، ثم قال : «وكان (صلى الله عليه وآله) يدلّهم على موضع المكتوب من سورتته ، فيكتبونه فيما يسهل عليه من العسب واللخاف والرقاع وقطع الأديم وعظام الكتف والأضلاع ثم يوضع المكتوب في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله)»(1).

ثم نقل خلال كلامه عن جمع القرآن على عهد أبي بكر عن المحاسبي قوله : «وكان ذلك بمنزلة أوراق وجدت في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيها القرآن منتشراً ، فجمعها جامع وربطها بخيط حتى لا يضيع منها شيء»(2).

فالنبيّ (صلى الله عليه وآله) هو الذي جمع ما أنزل عليه - وذلك بأمره الكتبة بالكتابة - وأنه (صلى الله عليه وآله) ربّتها بقدر ما سمح له العمر وترك إكمال ترتيبها إلى وصيّيه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام كي لا يكون القرآن عرضة للتغيير والضياع من بعده وألاًّ تضيع أمّته القرآن «كما ضيعت اليهود التوراة»(3).

فالسؤال هو : لماذا يأمر أبو بكر زيداً بجمع القرآن ، لو كان هو أقرؤهم لكتاب الله ، ألم يكن هو الأولى بالجمع من زيد بن ثابت؟

فلو أنّ أبا بكر قدّم في الإمامة على سائر الصحابة بالقراءة ، ألا تعني 7.

ص: 66

1- مناهل العرفان 1/178.

2- مناهل العرفان 1 / 174.

3- تفسير القمّي 2 / 451 وعنه في بحار الانوار 49 / 48 ح 7.

القراءة - آنذاك - زيادة العلم والفضيلة ، قال الإمام الشافعي : «إنّ الأفضلية في القراءة تستلزم الأفضلية في العلم ، وكذلك الأفضلية في العلم إذا كان عندهم الأقرء هو الأعلم وكيف يسوغ لأحد نفى حفظ القرآن عن أبي بكر بغير دليل ولا حجة بل بمجرد الظنّ ، مع أنّه لا يسوغ لنا ذلك في آحاد الناس؟...»(1).

فسؤالنا : لو كان أبو بكر هو الأعلم بالقرآن والحافظ له فلماذا يقدم زيد ابن ثابت لهذا الأمر؟

خامساً : لو كان القرآن مكتوباً وموجوداً وليست كتابته بمحدثّة في العصور المتأخّرة - حسب إقرار المحاسبي وابن حجر والزرکشي وأبي زهرة - فلماذا يعيد أبو بكر جمعه للقرآن تارة أخرى ويأمر زيد بن ثابت بتدوينه؟

فلو أذن الرسول(صلى الله عليه وآله) للصحابة كتابة القرآن في عهده فهو لا يشكّنا بوجود المصحف المرتّب طبق نظره الشريف خلف فراشه ووجود هذا المصحف في بيته وخلف فراشه لا يسمح للصحابة الخلفاء بتأليف القرآن من جديد.

أجل حكى ابن حجر سرّ خوف أبي بكر وزيد من الإقدام على هذه 5.

ص: 67

1- لطائف الأشارات للتسطلاني 580/2 (جمع القرآن في عهد الخلفاء) كما في نصوص في علوم القرآن 315/3.

لكنني أرى في كلامه مساساً بكرامة الرسول (صلى الله عليه وآله) وتزجيحاً لرأي عمر عليه.

إذ كيف لا- يخشى رسول الله (صلى الله عليه وآله) من تغيير حال الناس في المستقبل ويخشاه عمر؛ وهو (صلى الله عليه وآله) العارف بانقلاب أمته من بعده حسب صريح القرآن (أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ).

«قال ابن بطال: إنما نفر أبو بكر أولاً، ثم زيد بن ثابت ثانياً، لأنهما لم يجدا رسول الله (صلى الله عليه وآله) فعله، فكرها أن يحلا أنفسهما محل من يزيد احتياطه للدين على احتياط الرسول، فلما تبهما عمر على فائدة ذلك، وأنه خشية أن يتغير الحال في المستقبل إذا لم يجمع القرآن، فيصير إلى حالة الخفاء بعد الشهرة رجعا إليه».

قال: «ودل ذلك على أن فعل الرسول إذا تجرد عن القرائن وكذا تركه لا يدل على وجوب ولا تحريم»، انتهى.

ثم أضاف ابن حجر:

«وليس ذلك من الزيادة على احتياط الرسول، بل هو مستمد من القواعد التي مهدها الرسول.

قال ابن الباقلائي: كان الذي فعله أبو بكر من ذلك فرض كفاية بدلالة ي.

ص: 68

1- وذلك بعد تعليل ابن بطال لخبر البخاري.

قوله (صلى الله عليه وآله): (لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن)، مع قوله تعالى: (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) وقوله: (إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى) وقوله: (رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفاً مُطَهَّرَةً) قال: فكل أمر يرجع لإحصائه وحفظه فهو واجب على الكفاية، وكل ذلك من النصيحة لله ورسوله وكتابه وأئمة المسلمين وعامتهم.

قال: وقد فهم عمر (أن ترك النبي صلى الله عليه وآله) جمعه لا دلالة فيه على المنع، ورجع إليه أبو بكر لما رأى وجه الإصابة في ذلك، وأنه ليس في المنقول ولا في المعقول ما ينافيه وما يترتب على ترك جمعه من ضياع بعضه، ثم تابعهما زيد بن ثابت وسائر الصحابة على تصويب ذلك» (1).

أنظر إلى اضطراب كلام ابن حجر، فهل أن ما فعله أبو بكر، لم يكن إلا الأمر «بكتابة ما كان مكتوباً، ولذلك توقّف عن كتابة الآية من آخر سورة براءة حتى وجدها مكتوبة».

أم أن ترك النبي جمع القرآن لا دلالة فيه على المنع حسبما فهمه عمر؟

ألا ينفي أحد القولين الآخر منه؟

على أن اتضح لك سابقاً أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يترك جمع كتاب ربه، وقد أمر بكتابة آياته بالفعل، وقد كان له كتبه للوحي، وأوصى الإمام علياً عليه السلام بالجمع النهائي لتلك الآيات والسور بعد وفاته.

هذه المصاحف كانت موجودة وناقصة على عهده صلى الله عليه وآله، والإمام ن.

ص: 69

1- فتح الباري لابن حجر 9 / 13 - 14. وانظر شرح ابن بطلال على صحيح البخاري 10 / 222 / باب جمع القرآن.

أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام جمعها كاملة وربّتها طبق العرضة الأخيرة لجبرئيل وجمعها ما بين الدفتين ، ولم يسبقه إلى هذا العمل أحد من المسلمين.

4 - إنّ ما قاله أبو بكر لعمر ليس بصحيح ؛ لأنّه كان قد رشّح نفسه للخلافة وفعل ما لا يفعله رسول الله (صلى الله عليه وآله) - حسب زعمهم - ؛ لأنّ أهل السنّة والجماعة أطبقوا بأنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) لم يستخلف أحداً ، فكيف يستخلف هو عمر بن الخطّاب ويضاف إلى ذلك أنّ أبا بكر صادر فداً مع كونها نحلة نحلها رسول الله (صلى الله عليه وآله) لفاطمة عليها السلام ، فكيف رشّح نفسه للخلافة مع أنّ رسول الله لم يستخلف حسبما قالوا وصادر هبة رسول الله (صلى الله عليه وآله) لفاطمة وفعل ما فعل ؟ ولم...؟! ولم...؟! فهناك عشرات الأسئلة أترك القارئ لكي ينتزع بنفسه صحّة وسقم كلام الخليفة : « كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله » (1) !!

وكذا يمكن للباحث أن يقف على مدى صحّة مدعى عمر بن الخطّاب أيضاً في اتّباعه رسول الله (صلى الله عليه وآله) - كما ورد عنه في روايات كثيرة أخرى - وعدم مخالفته لرسول الله في شيء وهل أنّ ذلك صحيح أم لا ؟ وذلك ن.

ص: 70

1- ومن هذا وأمثاله نشأ ما يقوله السلفيون بأنّ السلف لم يفعلوا كذا وكذا ، ولم يصحّ كذا وكذا مع أنّهم كانوا قد فعلوها ، لأنّ محبيهم لا يمكنهم أن يقبلوا بأنّ أولئك الصحابة قد فعلوا تلك الأشياء ، فأؤلّوها بمعنى أنّهم أعطوا الصحابة مقام العصمة وهم غير معصومين.

بالمراجعة إلى أولياته في الشريعة والتاريخ ، وهذه الأوليات التي فعلها عمر تعني : أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان لا يفعلها ، وأن عمر بن الخطاب كان هو أول من فعلها.

5 - إن أخبارَ جَمَعَ أَبِي بكرٍ للقرآن بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيها : تضعيف للقرآن نفسه ، وتشكيك في تواتره ، وتوهين للرسول (صلى الله عليه وآله). وهي بعقيدتنا النافذة التي دخل من خلالها أعداء الإسلام للمساس بالقرآن الكريم.

فإنهم تمسكوا برواية أنس لإنكار تواتر القرآن ، مدعين بأن أنس بن مالك روى بأن أربعة من الأنصار جمعوا القرآن ، مؤكدين بأن تواتر القرآن لا يمكن إثباته بهذا العدد.

وقد أجاب الزرقاني وغيره عن هذا الإشكال بأن الحصر في خبر أنس هو نسبي وإضافي وليس هو حصر حقيقي⁽¹⁾.

فإنهم لو طعنوا في تواتر القرآن من خلال أمثال رواية أنس فكيف لا يطعنون في القرآن من خلال عدم جمع الرسول له وتركه هذا الأمر لمن بعده ، ثم تصدّي من ليس له علم بجميع القرآن لجمعه⁽²⁾ ، بل جمعه بشاهدين بعد رسول الله ، وفي آخر : لم يقفوا على آيات منه حتى وجدوها عند أبي خزيمة - وفي آخر خزيمة - كل ذلك مع إقرار عمر بذهاب قرآن كثيره .

ص: 71

1- مناهل العرفان 1 / 175.

2- كتشكيك ابن مسعود في علم زيد واعتراضه على عثمان لتقديم زيد على غيره.

وفي آخر تراهم يعتبرون حجّية القرآن بخبر الأحاد، بدعوى أنّ ذلك الشخص - زيد بن ثابت أو ذلك الأعرابي - كان أحدثهم عهداً بالعرضة الأخيرة، فقد روى أبو قلابة «عن مالك بن أنس: كنت فيمن أمني عليهم فربّما اختلفوا في الآية فيذكرون الرجل قد تلقّاها من رسول الله، ولعلّه أن يكون غائباً أو في بعض البوادي، فيكتبون ما قبلها وما بعدها ويدعون موضعها حتّى يجيء أو يرسل إليه»(1).

وأنّ دعوى - أو قل تبرير - مقولة أحدثهم عهداً بالعرضة الأخيرة حدث في زمن محمد بن سيرين إذ روي: «عن كثير بن أفلاح: أنّه كان يكتب لهم، فربّما اختلفوا في الشيء فأخروه، فسألت: لم تؤخّروه؟ قال: لا أدري، قال محمد: فظننت فيه ظناً فلا تجعلوه أنتم يقيناً، ظننت أنّهم كانوا إذا اختلفوا في الشيء أخروه حتّى ينظروا آخرهم عهداً بالعرضة الآخرة، فيكتبوه على قوله»(2).

لا أدري ماذا فعل والكلّ يدّعي سماعه العرضة الأخيرة، فلماذا يُقدّم ما سمعه زيد بن ثابت ولا يؤخذ بكلام ابن مسعود وأبي بن كعب وعليّ بن أبي طالب!! 7.

ص: 72

1- كنز العمال 2 / 247 ح 4776، عن ابن أبي داوود وابن الأنباري.

2- المصاحف 88 / 1/213 وانظر كلام الباقلاني في الانتصار لنقل القرآن أيضاً كما في نصوص في علوم القرآن 3 / 187.

ألا تكون في الأقوال السابقة مساس بحجّية القرآن وتوهين للرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله)؟!

وبرأيي أنّ لجوء أبي بكر إلى زيد وتركه أعيان الصحابة أمثال: أبي ابن كعب، وابن مسعود، وعليّ بن أبي طالب، واتّخاذه شاهدين لتصحيح كلام الصحابة ثمّ ادّعاء زيد بعثوره على هذه الآية أو تلك، عند هذا أو ذلك (1)، كلّ هذه الدعاوى جاءت لأجل أن يسلبوا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام فضيلة جمع القرآن، أو أن يوهموا على الآخرين بأنّ ابن مسعود لم يختلف مع عثمان بن عفّان، أو أنّه رضي وتابع عثمان أخيراً، وأنّ اعتراضه على عثمان إنّما جاء لتقديمه من هو بمنزلة ولده عليه.

فقال الذهبي: «وإنّما شقّ على ابن مسعود، لكون عثمان ما قدّمه على كتابة المصحف، وقدّم في ذلك من يصلح أن يكون ولده، وإنّما عدل عنه عثمان لغيبته عنه بالكوفة، ولأنّ زيدا كان يكتب الوحي لرسول الله (صلى الله عليه وآله) فهو إمام في الرسم، وابن مسعود إمام في الأداء، ثمّ إنّ زيدا هو الذي ندبه الصديق لكتابة المصحف وجمع القرآن، فهلاًّ عتب على أبي بكر؟» (2).

أقول للذهبي: الكلام يرد على أبي بكر أيضاً، فلماذا لا يقمّ أبو بكر 8.

ص: 73

1- فتارة يقول: فتتبع القرآن أجمعه... فوجدته آخر سورة التوبة - البراءة - مع خزيمة بن ثابت، وأخرى: فقدت آية [23 من سورة الأحزاب] كنت أسمعها... فوجدتها عند رجل من الأنصار فألحقها في سورتها فكانت الصحف عند أبي بكر حتّى مات.

2- سير أعلام النبلاء 1/488.

ابن مسعود مع وجوده ، بل لماذا يقدّم عمر بن الخطّاب زيد بن ثابت ويؤخّر ابن مسعود ، ألم يكن ابن مسعود أضبط في الأداء ورسول الله يقول : لو أردتم أن تقرأوا القرآن غصّاً طريّاً فاقروه بقراءة ابن مسعود.

إنّ وراء هذا الانتصاب هدف وفي غالب هذه الأقوال تنقيصاً للقرآن وإهانة لكبار الصحابة ، وهذا ما يفهمه الصغير والكبير ، والجاهل والعالم ، لكنّهم يريدون أن يبرّروا للخلفاء بأيّ نحو كان فلا يذكرون السبب والعلة واضحة عياناً ، بل يسعون إلى تفسيره وتأويله تعتّباً وجهلاً وهذا ما قاله السيّد ابن طاووس في تأييد كلام البلخي.

قال البلخي(1) : «... وإني لأعجب من أن يقبل المؤمنون قول من زعم أنّ رسول الله ترك القرآن الذي هو حجّته على أمّته ، والذي تقوم به دعوته والفرائض التي جاء بها من عند ربّه ، وبه يصحّ دينه الذي بعثه الله داعياً إليه ، مفرّقاً في قطع الحروف ولم يجمعه ، ولم يصنّه ، ولم يحفظه ، ولم يحكم الأمر في قراءته ، وما يجوز من الاختلاف وما لا يجوز ، وفي إعرابه ، ومقداره ، وتأليف سورّه وآيه ، هذا لا يتوهّم على رجل من عمّة المسلمين ، فكيف برسول ربّ العالمين (صلى الله عليه وآله) ؟

[قال السيّد ابن طاووس] : والله لقد صدقت يا بلخيّ من توهّم ، أو قال .

ص: 74

1- ترجم له الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد 9 / 384 ت 4968 ، وحكى السيّد ابن طاووس بأنّ البلخي قال بهذا الكلام في الوجهة الأولى من القائمة السابعة من الكراس الأول من تفسيره (جامع علم القرآن).

عنه (صلى الله عليه وآله) إنه عَرَفَ أَنَّهُ يَمُوتُ فِي تِلْكَ الْمَرَضَةِ ، وَعَلِمَ بِاخْتِلَافِ أُمَّتِهِ مِنْ بَعْدِهِ إِلَى ثَلَاثِ وَسَبْعِينَ فَرَقَةً ، وَأَنَّهُ يَرْجِعُ بَعْدَهُ بَعْضُهُمْ يَضْرِبُ رِقَابَ بَعْضٍ ، وَلَمْ يَعْينَ لَهُمْ عَلَى مَنْ يَقُومُ مَقَامَهُ ، وَلَا قَالَ لَهُمْ : اخْتَارُوا أَنْتُمْ ، حَتَّى تَرْكَهُمْ فِي ضَلَالٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ . هَذَا لَا يُعْتَقَدُ فِيهِ إِلَّا - جَاهِلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَجَاهِلُ بَسِيْدِ الْمُرْسَلِينَ ، فَإِنَّ الْقَائِمَ مَقَامَهُ يَحْفَظُ الْكِتَابَ ، وَيَقُومُ بَعْدَهُ لِحَفْظِ شَرَائِعِ الْمُسْلِمِينَ . وَلَعَمْرِي إِنَّ دَعْوَاهُمْ : أَنَّهُ أَهْمَلُ تَأْلِيفِ الْقُرْآنِ الشَّرِيفِ حَتَّى جَمَعَهُ بَعْدَهُ سِوَاهُ بَعْدِ سِنِينَ ، قَوْلُهُ بَاطِلٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْعَارِفِينَ ، وَهُوَ إِنْ صَحَّ أَنَّ غَيْرَهُ جَمَعَهُ بَعْدَ أَعْوَامٍ ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الَّذِي جَمَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) مَا التَفَتَ النَّاسَ إِلَيْهِ ، وَجَمَعَ خِلَافَ مَا جَمَعَهُ عَلَيْهِ ، هَذَا إِذَا صَحَّ مَا قَالَ الْجُبَّائِيُّ ⁽¹⁾ .

كانت هذه مناقشات لبعض النصوص التي استدلو بها على جمع أبي بكر للقرآن ، وإليك الآن ما قاله الزرقاني عن دستور أبي بكر في كتابة الصحف ثم مناقشتنا لكلامه أيضاً :

6 - قال الزرقاني في مناهل العرفان عن دستور أبي بكر في كتابة الصحف : «... وانتهج زيد في القرآن طريقة دقيقة محكمة وضعها له أبو بكر ، وعمر ، فيها ضمان لحياطة كتاب الله بما يليق به من تثبت بالغ وحذر ن .

ص: 75

1- سعد السعود لابن طاوس : 193 ، قول البلخي في جمع القرآن .

دقيق ، وتحريّيات شاملة ، فلم يكتف بما حفظ قلبه ، ولا بما كتب بيده ، ولا بما سمع بأذنه ، بل جعل يتتبع ويستقصي آخذاً على نفسه أن يعتمد في جمعه على مصدرين اثنين :

أحدهما - ما كتب بين يدي رسول الله.

والثاني - ما كان محفوظاً في صدور الرجال.

ويبلغ من مبالغته في الحيلة والحذر أنّه لم يقبل شيئاً من المكتوب حتّى يشهد شاهدان عدلان أنّه كتب بين يدي رسول الله(صلى الله عليه وآله)...» [ثمّ ذكر روايتين عن ابن أبي داود ، أحدهما عن طريق يحيى بن عبدالرحمان وثانيهما عن طريق هشام بن عروة ، كما تقدّم عنه الرقم 11 و6] ثمّ قال :

«قال السّخاوي في جمال القراء ما يفيد أنّ المراد بهما رجلا ن عدلان ، إذ يقول ما نصّه : (المراد أنّهما يشهدان على أنّ ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله).

ولم يعتمد زيد على الحفظ وحده ، ولذلك قال في الحديث الذي رواه البخاري سابقاً : إنّّه لم يجد آخر سورة براءة إلاّ مع أبي خزيمة ، أي لم يجدها مكتوبةً إلاّ مع أبي خزيمة الأنصاري ، مع أنّ زيدا كان يحفظها ، وكان كثيرٌ من الصحابة يحفظونها ، ولكنّه أراد أن يجمع بين الحفظ والكتابة زيادةً في التوثق ، ومبالغة في الاحتياط.

وعلى هذا الدستور الرشيد تمّ جمع القرآن بإشراف أبي بكر وعمر وأكابر الصحابة وإجماع الأمة عليه دون نكير ، وكان ذلك منقبة خالدة لا يزال

التاريخ يذكرها بالجميل لأبي بكر في الإشراف ، ولعمر في الاقتراح ، ولزيد في التنفيذ ، وللصحابة في المعاونة والإقرار.

قال عليّ (كرم الله وجهه) : (أعظم الناس في المصاحف أجراً أبو بكر. رحمة الله على أبي بكر ، هو أول من جمع كتاب الله) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف بسند حسن.

وقد قوبلت تلك الصحف التي جمعها زيد بما تستحق من عناية فائقة ، فحفظها أبو بكر عنده ثم حفظها عمر بعده ثم حفظتها أم المؤمنين حفصة بنت عمر بعد وفاة عمر حتى طلبها منها خليفة المسلمين عثمان ، حيث اعتمد عليها في استنساخ مصاحف القرآن ، ثم ردها إليها كما يأتيك بيانه إن شاء الله»(1).

مناقشة كلام الزرقاني :

وكلام الزرقاني هذا فيه مساس بالصحابة المدونين للقرآن على عهد رسول الله(صلى الله عليه وآله) إذ اتهمهم بقلّة الضبط حين التدوين ، وعدم عدالتهم ووثاقتهم حين النقل.

وأنّ اعتمادهم شاهدين عادلين يشهدان لهم على أنّ ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله(صلى الله عليه وآله) ، فيه تجريح بوثاقة الصحابي ؛ لأنّ الأخذ 6.

ص: 77

بشاهدين في الدعوي لها دلالتها ومعانيها ، أقلّ ما فيها أنّ هذا الكلام ادّعاء يجب التثبّت فيه ، وعدم قبوله على إطلاقه ، وهذا لا يتفق مع قولهم بعدالة الصحابة ، وأنّ الله قد رضي عنهم ورَضُوا عنه ؟

بل كيف يمكن أن يتطابق فعلهم هذا ، مع ما قالوه في الصحابة بما يشبه القول بالعصمة لهم في كلّ شيء .

ألا يعني منهجهم في جمع القرآن أنّ الصحابة كانوا جاهلين بالقرآن .

فسؤالي هو : هل الصحابة هم عدول في القرآن ، أو يشهد لهم العدول فيه ، كما جاء في سيرة الشيخين معهم في جمع القرآن ؟!

بل كيف لا يحفظ خليفة المسلمين القرآن حتّى يشهد له رجال بأنّ هذه الآيات من القرآن ، أو لم تكن منه .

بل لماذا لم يكلوا الأمر إلى أقرأ الصحابة - حسب رواياتهم - ويأخذونه من أبي بكر ، وهو الذي قدّم للصلاة على أنّه الأقرأ !!؟

قالوا بهذا الكلام الباطل في جمع القرآن وهم يعلمون علم اليقين بأنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) لم يكن شخصاً عادياً بل رسولا خاتماً دقيقاً في انتخاب الكتبة ومنتخباً في تدوين كتاب ربّه ، وقد قال (صلى الله عليه وآله) لزيد بن ثابت - حسب ما حكاه هو عن نفسه ، وبعد كتابته لبعض آيات الوحي - :

(اقرأه - فأقرأه فإن كان فيه سقط أقامه - ثمّ أخرج إلى الناس).

وعن ابن مسعود أنّه قال : «قال لي النبيّ : اقرأ عليّ ، قلت : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : إني أشتهي أن أسمع من غيري قال : فقرأت

النساء»(1)، وقريب من هذا جاء في كتبهم عن أبي بن كعب وأن الله أمر رسوله(صلى الله عليه وآله) على أن يقرأ القرآن على أبي.

ومعنى هذا الكلام أن النبي كان يشرف على تدوين كتاب ربه، ويتأكد من محفوظات أصحابه، وبعد تأكده من صحة المدون والمحفوظ كان يسمح لهم الخروج إلى الناس بتلك الآيات والسور؛ لتعليمهم.

فإذا كان ضبط السور والآيات من قبل رسول الله(صلى الله عليه وآله) دقيقاً إلى هذا الحد فهل من ضرورة إلى إعادة كتابته ثانية، هذا أولاً.

وثانياً: ما يعني شهادة رجلين بأن هذا المحفوظ عند الصحابي قد كتب بين يدي رسول الله(صلى الله عليه وآله) أيضاً، أو أن هذا المكتوب يطابق ما حفظ عند الصحابة؟ ألا- يعني ذلك بأن بين الصحابة من يريد أن يضيف آيات في القرآن على أنها منه؛ كما يعني أيضاً أن الصحابة - كأفراد - كانوا جاهلين بلفظ القرآن فكيف بعلمه؟! وأن زيد بن ثابت وأبا بكر ابن أبي قحافة كانا يريدان أن يتأكداً من ذلك.

أليس الإتيان بشاهدين - أحدهما الكتابة والآخر الحفظ حسب تعبير ابن حجر - في تثبت الآيات هو مساس بالصحابي وعدالته وكرامته؟

بل هل يصح ما علّله أبو شامة بقوله: «وكان غرضهم ألا يكتب إلا من عين ما كتب بين يدي النبي لا من مجرد الحفظ، قال: ولذلك قال في آخر 0.

ص: 79

1- صحيح البخاري 4 / 1927 ح 4768 من باب البكاء عند قراءة القرآن، صحيح مسلم 1 / 551 ح 800.

سورة التوبة : لم أجدها مع غيره ، أي لم أجدها مكتوبة مع غيره ؛ لأنه كان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة»(1).

فلو صحَّ هذا الادّعاء ، فهناك من كتب على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، مثل الإمام عليّ عليه السلام ، فكان عليهم أن يأخذوا تلك الآيات والسور منه أو من غيره من أعيان الصحابة المتّق على جلالتهم كابن مسعود وأبيّ ، ولا يرفضوا ما قدّمه الإمام لهم ، أو ما كان عند ابن مسعود ومعاذ بن جبل ، ثمّ يبدؤون بكتابة المصحف من جديد.

ثالثاً : ما قيمة شهادة العدلين مع وجود المدوّن المأخوذ من فم رسول الله (صلى الله عليه وآله) عند أعيان الصحابة أمثال ابن مسعود والإمام عليّ عليه السلام وأبيّ بن كعب ؟

فإنّا لو قلنا - بقول ابن حجر - : إنهم أرادوا أن يتأكّدوا من صحّة الآيات عن مصدرين :

1 - ما كتب بين يدي الرسول (صلى الله عليه وآله).

2 - وما حفظ في الصدور.

ألا يصطدم هذا المنهج أحياناً مع الآية التي حكاهما لنا كبار الصحابة أمثال ابن مسعود ، والذي ورد النصّ بصحّة قراءته وتبّته في القرآن ، لقوله (صلى الله عليه وآله) : (من أراد أن يقرأ القرآن غصّاً طريّاً فليقرأه بقراءة ابن أمّ عبد) 9.

ص: 80

1- الاتقان للسيوطي 1 / 163 ح 759.

والتي تؤكد بأنّ قراءته صحيحة وقد أخذها من في رسول الله(صلى الله عليه وآله).

وأمثال أبيّ أو معاذ أو أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام المدوّنين للقرآن تحت إشراف النبيّ.

أو قل : ألا يختلف - في بعض الأحيان - ما كتبه زيد بن ثابت مع ما يحكيه الصحابي الآخر عن رسول الله(صلى الله عليه وآله) ؟

فالسؤال : كيف يمكن المحافظة على الموروث النبوي - والموجود عند كبار الصحابة - وقبول المنهج الجديد في الجمع ؟ بل كيف يجوز ترك المقروء عند ابن مسعود وأبيّ وعليّ ؛ بدليل عدم وجودها مكتوبة عند غيره من الصحابة !

سادساً : لو كان الخلفاء يريدون التثبت من صحّة الآيات مع عدم تجريح الصحابة المنصوص على وثاقتهم ودقّتهم أمثال ابن مسعود وأبيّ بن كعب ومعاذ بن جبل ، كان عليهم أن يعتمدوا على مصاحف هؤلاء ، دون تعميم الأمر إلى الجميع حتّى يشمل هؤلاء أيضاً.

فلماذا تركوا مصاحف هؤلاء الصحابة بادئين عملهم من نقطة الصفر وبمنهجية جديدة ؟!! إنّها تساؤلات يخفى وراءها أشياء كثيرة ، وضّحنا بعضها وقد نوضّح البعض الآخر منها خلال الدراسة.

سابعاً : إنّ الفترة الواقعة بين واقعة اليمامة (حدود 12 هـ) ووفاة أبي بكر

(13 هـ) لا تتجاوز خمسة عشر شهراً وهي غير كافية لتطبيق مشروع ضخم كهذا.

ثامناً : قلنا سابقاً بعدم إمكاننا قبول ما علّله أبو بكر لعمر لاستخلافه عمر من بعده ، والجمهور يقولون : إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) مات ولم يستخلف ، فكيف فعل أبو بكر ما لا يفعله رسول الله (صلى الله عليه وآله) في أمر الخلافة؟!

تاسعاً : إنّ مشروع أبي بكر كان مشروعاً فردياً وليس جماعياً حسبما قاله الزرقاني ، لأنّ مشروعه لو كان جماعياً لكان عليه إشراك كبار الصحابة فيه ، وهذا ما لم يفعله أبو بكر ، بل خصّ زيد بن ثابت وعمر بن الخطاب بهذا الأمر ، فكانا يجلسان عند باب المسجد ويطلبان شاهدين على الآيات (1).

كما إنّ النسخة المدوّنة من قبل زيد في أيام أبي بكر لم يُستَسَخَ مِنْهَا للمسلمين ولم يكتب لها النجاح ولم تتخذ مصحفاً إماماً بل بقيت عند عمر ثم عند حفصة ، فإن كانوا يريدونها أن تكون إماماً كان عليهم أن يستسخونها ويرسلونها إلى البلدان ، أي أنّ مشروع أبي بكر كان بخلاف مشروع أمير المؤمنين عليّ عليه السلام الذي أعدّه بنفسه للناس وجاء به إليهم ليقرؤوه ، لكنهم لمّا علموا أنّ فيه فضائحهم وأشياء آخر لا تعجبهم رفضوه ، أي أنّ ذلك هل

ص: 82

1- انظر مناهل

المصحف كان فيه التنزيل وشأن النزول ، فخافوا من شيوعه بين المسلمين.

عاشراً : ذكرنا سابقاً عن ابن بريده أنه قال : «أول من جمع القرآن في مصحف سالم مولى أبي حذيفة...»(1).

وعن ابن شهاب أن أبا بكر سمّاه المصحف (2).

«وعن ابن مسعود قال : رأيت للحبشة كتاباً يدعونه المصحف فسمّوه به»(3).

في حين ذكر الباقلاني في الانتصار لنقل القرآن بأن أبا بكر استشار عمر في اسمه فسمّاه مصحفاً.

فسألنا : من الذي سمّى المصحف مصحفاً ، هل هو سالم مولى أبي حذيفة ، أم ابن مسعود ، أم عمر بن الخطاب ، أم أبو بكر؟

بل متى قال الإمام علي عليه السلام : أعظم الناس في المصاحف أجراً أبو بكر؟

وفي عهد من قال هذه المقولة؟ أفي عهد الأول ، أو الثاني ، أو الثالث؟ ولماذا لا ينقل مثل هذا الكلام عن غير علي في أبي بكر!! أنه تساؤل فقط!

أحد عشر : تهجّم الألويسي في تفسيره روح المعاني على الشيخ 5.

ص: 83

1- الاتقان 1 / 162 / ح 754.

2- الإتقان 1 / 146 / ح 636.

3- البرهان للزركشي 1 / 282 عن المظفري في تاريخه ، الإتقان 1 / 146 / ح 635.

الطبرسي وما نقله عن بعض حشوية العامة في تحريف القرآن ، فإنه بعد أن تهجّم على الشيعة وعلمائها جاء ليعترف ببعض الحقائق ، فمّمّا قاله :

«نعم أسقط زمن الصديق ما لم يتواتر ، وما نسخت تلاوته ، وكان يقرأه من لم يبلغه التسخ ، وما لم يكن في العرصة الأخيرة»(1).

وهذا ادعاء من الآلوسي بإسقاط الصديق! بعض الآيات ، بدعى أن فيها ممّا لم تتواتر أو نسخت تلاوتها أو لم تكن في العرصة الأخيرة وأمثالها.

فمن يمكن له أن يدعي بأن الموجود في مصحف عائشة : «(إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) ، وعلى الذين يصلُّون الصُّفوف الأول».

أو الموجود في مصحف أبي قوله : «(لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ * رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً * فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ * وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ) إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْحَنِيفِيَّةُ غَيْرَ الْمَشْرُكَةِ وَلَا الْيَهُودِيَّةِ وَلَا النَّصْرَانِيَّةِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَنْ يَكْفَرَ» هو من القرآن حتّى يدعى بعد ذلك بعدم تواتره ، أو كونه من منسوخ التلاوة ، أو لم يكن في العرصة الأخيرة.

وعلى هذا الكلام يلزم أن يُقسّم القرآن إلى قرآن متواتر وقرآن غير متواتر ولا يقول بهذا الكلام أحد من المجانين فضلاً عن عقلاء القوم. 5.

ص: 84

فالحقّ أنّ كلّ ما في هذه الآيات هي جمل تفسيرية لآيات قرآنية ، وليست من القرآن بشيء (1) ، فلا يمكن القول بأنّ الصديق!! أسقط ما لم يتواتر ، أو ما نسخت تلاوته من القرآن وأمثالها ، فإنّ في هذا الكلام تعريض بأبي بكر والقرآن معاً.

وأنّ عمل أبي بكر يؤكّد ما حكته الشيعة عن منهجهم الخاطيء في جمع القرآن ، وأنّه يدعوا إلى نقصان كثير من آيات القرآن العزيز.

قال العاملي في مرآة الأنوار : «... فتدبّر ولا تغفل عمّا يستفاد أيضاً من أخبارهم التي أسلفناها من أنّ جمعهم للقرآن كان بحيث استلزم ترك كثير ممّا ادّعي أنّه من القرآن ولو بعدم الإثبات ، كما سيظهر غاية الظهور ومن أنّ الاختلاف في القراءة وغيرها كان موجوداً قبل الجمع ، وأنّ من جملة ما محوه قرآن أبي بن كعب الذي ورد في أخبارنا أنّه كان له موافقة لقرآن أهل البيت» (2).

وعلينا إتماماً للبحث أن نكمل ما ذكره الزرقاني من مزايا لهذه الصحف ، فقال : ملاحظة :

«جمع القرآن في صحف أو مصحف على ذلك النمط الآن بمزايه السابقة التي ذكرناها بين يديك ، لم يعرف لأحد قبل أبي بكر. وذلك لا ينافي 1.

ص: 85

1- حسبما سنوضحه لاحقاً في القسم الثاني من هذه الدراسة عند مناقشتنا لروايات التحريف عند الفريقين.

2- انظر مرآة الأنوار المطبوع في مقدّمة تفسير البرهان 1 / 41.

أنّ الصحابة كانت لهم صحف أو مصاحف كتبوا فيها القرآن من قبل ، لكنّها لم تظفر بما ظفرت به الصحف المجموعة على عهد أبي بكر من دقّة البحث والتحرّي ومن الاقتصار على ما لم تنسخ تلاوته ، ومن بلوغها حدّ التواتر ، ومن إجماع الأُمَّة عليها ، ومن شمولها للأحرف السبعة كما تقدّم. وإذن لا يضيرنا في هذا البحث أن يقال : إنّ عليّاً عليه السلام أول من جمع القرآن بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ولا يعكّر صفو موضوعنا أن يستدلّوا على ذلك بما نقله السيوطي عن ابن الغرس من حديث... [ثمّ ذكر رواية ابن سيرين ورواية ابن أشته من وجه آخر عن ابن سيرين كما تقدّم عن السيوطي فقال :]

نقول (1) : إنّ هذه الرواية وأشباهاها لا تغيّر بحثنا ، ولا تعكّر صفو موضوعنا ، فقصاراها أنّها تثبت أنّ عليّاً أو بعض الصحابة كان قد كتب القرآن في مصحف. لكنّها لا تعطي هذا المصحف تلك الصفة الإجماعيّة ، ولا تخلع عليه تلك المزايا التي للمصحف أو المصحف المجموع في عهد أبي بكر ، بل هي مصاحف فرديّة ، ليست لها تلك الثّقة ولا هذه المزايا. وإذا كانت قد سبقت في الوجود وتقدّم بها الزّمان فإنّ جمع أبي بكر هو الأوّل من نوعه على كلّ حال. وقد اعترف عليّ بن أبي طالب نفسه بهذه الحقيقة في الحديث الذي أخرجه ابن أبي داود في المصاحف بسند حسن أنفاً إذ قال : أعظم النّاس أجراً في المصاحف أبو بكر ، رحمةُ الله على أبي بكر ، هو أوّل من ي.

ص: 86

جمع كتاب الله. فهذا اعترافٌ صريحٌ من أبي الحسن بالأولوية لجمع أبي بكر على النَّحو الآنف»(1).

سؤالنا : كيف لا يضّر الزرقاني القول بأنّ عليّاً هو أوّل من جمع القرآن بعد رسول الله(صلى الله عليه وآله) مع قوله : بأنّ أبا بكر هو الجامع لها؟

فلو كان أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام هو الموصى بجمع القرآن من قبل رسول الله(صلى الله عليه وآله) من بعد وفاته ، وقد جمعها بالفعل ، فهو يعكّر صفو موضوع الزرقاني ويجرحه بلا أدنى شكّ. وقد عرف الزرقاني ذلك وتراجع عن كلامه وقال (فقصارها أنّها تثبت أنّ عليّاً أو بعض الصحابة كانت قد كتب القرآن في مصحف) قالها الزرقاني بعد أن كان قد قال : (إنّ عليّاً أوّل من جمع) ثمّ قال : (ثبت أنّ عليّاً قد كتب القرآن).

وأسأله أيضاً : لو أنّ مصحف الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام لم يكن له تلك الصفة الإجماعية ، فهل لمصحف أبي بكر تلك الصفة ، وهل كان الصحابة القراء أمثال : أبيّ ، وابنُ مسعود ، ومعاذ ، وأبو الدرداء وغيرهم قد شاركوا أبا بكر في جمعه ؟ كلاً وألف لا.

بل كيف يمكن إعطاء الصفة الإجماعية في تدوين مصحف لم يشارك فيه كبار القراء ؟ ولم يتفق عليه المسلمون جميعاً.

أمّا الحديث المنسوب إلى الإمام عليّ(2) عليه السلام فهو موضوع ، وقد بحثناه هـ.

ص: 87

1- مناهل العرفان : 177 - 178.

2- رحمة الله على أبي بكر هو أوّل من جمع كتاب الله.

سابقاً، ولا يتطابق مع الحقائق الآتية، لأن المتواتر عندنا - حسبما قدّمناه من شواهد ووثقناه من كتب القوم - هو أنّ الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام هو الجامع الأوّل للقرآن لا- أبو بكر ولا زيد بن ثابت، وفي كلام الزرقاني وغيره إشارات إلى قبوله لهذه الحقيقة.

أجل، إنهم غيروا استدلالهم - في جمع القرآن - في العصور المتأخّرة وذهبوا إلى أنّ المقصود من قولهم: جمع أبو بكر وعمر وعثمان القرآن، معناه: أنّهم ربّوها ترتيباً جديداً؛ أي أنّهم يعترفون بكون القرآن كان موجوداً ومدوّناً ومرتباً، قبل هذا التاريخ، لكنّ الخلفاء ربّوها ترتيباً جديداً.

وكذا في كلامهم اعتراف بوجود مصاحف لأصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) أمثال: ابن مسعود، وأبيّ بن كعب، ومعاذ بن جبل، فلو كان موجوداً فلماذا إعادة ترتيبه من جديد؟ قال الأستاذ عزّة دروزة في كتابه القرآن المجيد بعد تأكّده على أنّ النبيّ توفّي ولم يكن القرآن قد جمع في شيء: «لَمَّا مات رسول الله... رأى أبو بكر وعمر وكبار الصّحابة أنّ يكون هناك مُصحف إمام، - ليكون المرجع لما قد يقع من خلاف في المصاحف المتداولة - فكتب هذا المصحف الذي بذلت الجهود العظيمة في كتابته، وقورن وقوبل كلّ ما كان متداولاً مخطوطاً ومحفوظاً من القرآن بسبيل ذلك»⁽¹⁾ هذا ما قاله الأستاذ عزّة دروزة في كتابه القرآن المجيد كما قاله غيره تبريراً لما فعله 5.

ص: 88

1- نصوص في علوم القرآن 3 / 448 عن القرآن المجيد لدروزة: 155.

نعم ، إنهم بهذه الاستدلالات والتوضيحات أرادوا أن يقولوا : بأنّ الجمع في عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان جمع حفظ لا جمع تدوين أي أنّهم جمعوه في الصدور لا في السطور ، ولو تنزلنا وقلنا بأنّه كان جمع تدوين وكتابه فإنّهم يقولون بأنّه كان غير مرتّب ، وإن كان مرتّباً ، فالخلفاء ربّوه ترتيباً جديداً آخر ، كلّ ذلك ليحصروا فضيلة تدوين القرآن بأبي بكر وعمر وعثمان دون عليّ ، لكن لما عاق بهم السبيل ولم يمكنهم إثبات ذلك عرّجوا بالقول إلى مته وهو : إنّ أبا بكر وعثمان أرادا أن يوحدّا الأمة على مصحف واحد وقراءة واحدة ، وهذا الكلام غير ما سبق وهو الآخر لا يمكنهم إثباته ، لاختلافهم في أنّ الذي وحدّ المصاحف هل هو أبو بكر أو عثمان فجمعوا بين القولين فقالوا إنّ الأوّل قد وحدّ الأمة على مصحفه ، والثالث وحدّهم على مصحف الأوّل ، بفارق أنّ ترتيب الآيات كانت موجودة في مصحف أبي بكر ، أمّا ترتيب السور فهي من قبل عثمان(1) وهذا الكلام فيه ما فيه حسبما سيّضح لاحقاً.

بقي شيء :

بقيت بعض التساؤلات يجب الوقوف على أجوبتها.

أحدها كلام الشيخ أبو ريّة في كتابه أضواء على السنّة المحمّدية إذ قال :).

ص: 89

1- مناهل العرفان (تحريق عثمان للمصاحف والمصاحف المخالفة).

«تعقيب لابد منه : وإذا كانوا - كما قلنا - قد أوفوا على الغاية من التحقيق في كتابة القرآن الكريم وحفظه ، حتى لا يستطيع أحد أن يماري في ذلك ، أو يحيك بصدرة شيء من الريب فيه ، فقد قامت حول هذا الأمر الخطير أمور سمّوها مشكلات ، نرى من الواجب أن نشير إلى بعضها ، حتى لا يأخذ علينا أحد أننا قد أغفلنا شيئاً مما يجب أن يعلمه قراء كتابنا عن الرواية وما جنت ، وهو ما يتصل بموضوعنا ، (وفي كلّ واد أثر من ثعلبة) !

قال العلامة طاهر الجزائري في كتابه التّبيان(1) ، وهو يتكلّم عن وجوب تواتر القرآن وما ورد على ذلك من مشكلات : وهنا مشكلات ترد على أصل وجوب تواتر القرآن ، نذكرها مع الجواب عنها... - إلى أن يقول - :

نقل عن زيد بن ثابت أنّه قال في أثناء ذكره لحديث جمع القرآن في المصّحف - وهو الجمع الأوّل - وكان ذلك في عهد أبي بكر الصّدّيق : فقامت فتتبع القرآن أجمعه من الرّقاع والأكتاف والعُسب...

وقد وقع هذا في الجمع الثّاني ، وكان ذلك في عهد عثمان ، وقد اختلف المتكلّمون في ذلك ، فقال بعضهم : إنّ هذا الخبر - وإن كان مخرّجاً في الصّحّاحين - غير صحيح ، لاقتضائه أنّ الآيات المذكورة قد ثبتت بغير طريق التّواتر ، وهو خلاف ما يقتضيه الدّليل المذكور.

وقال بعضهم : ليس في الخبر المذكور ما يقتضي ثبوت الآيات.

ص: 90

1- كتاب التّبيان هو مهذب (الإتقان) للسيوطي.

المذكورة بغير طريق التواتر ، لاحتمال أن يكون زيد قد أراد بقوله : لم أجدها مع غير فلان ، لم أجدها مكتوبة عند غيره ، وهو لا يقتضي أنه يجدها محفوظة عند غيره.

وقال بعضهم : إن الدليل المذكور إنما يقتضي كون القرآن قد نقل على وجه يفيد العلم ، وإفادة العلم قد تكون بغير طريق التواتر ، فإن في أخبار الآحاد ما يفيد العلم ، وهي الأخبار التي احتفت بها قرائن توجب ذلك.

وعلى هذا فنحن لا نستبعد أن يكون في القرآن ما نقل على هذا الوجه ، وذلك كآيات الثلاث المذكورة ، إذ المطلوب حصول العلم على أي وجه كان ، وقد حصل بهذا الوجه.

وهذا القول في غاية القوة والامتانة ، ولا يرد عليه شيء مما يرد على من أفرط في هذا الأمر وفرط عليه.

وختم كلامه بالقول : نجتزئ بما أوردنا ، وهو كاف هنا لبيان كيف تفعل الرواية حتى في الكتاب الأول للمسلمين وهو القرآن الكريم؟!

ولا ندري كيف تذهب هذه الروايات التي تفصح بأن القرآن فيه نقص ، وتحمل مثل هذه المطاعن مع قول الله سبحانه : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (1) وأيهما صدق؟! اللهم إن هذا أمر عجيب ، يجب أن يتدبره أولوا الألباب» (2) ، كان هذا كلام أبي رية نتركه دون توضيح. 8.

ص: 91

1- الحجر : 9.

2- اضواء على السنة المحمدية : 258.

وإليك بعض الأسئلة التي طرحها بعض كتّاب أهل السنّة وأجوبتنا لها ، نأتي بها إكمالاً لهذا القسم من البحث :

فالسؤال الأول : هو ما طرحه الأستاذ كردي في كتابه تاريخ القرآن وغرائب رسمه فإنه طرح السؤال لكنّه لم يوفّق في الإجابة عليه ، فنحن نذكر أولاً أصل كلامه ، ثم نعلّق عليه ، فقد قال :

«ويسأل بعضهم : لماذا لم يأمر أبو بكر أو عمر أن ينسخ الناس مصاحف ممّا كتبه زيد بن ثابت ؟

ولماذا لم يحرص كبار الصّحابة على أن يكون لدى كلّ واحد منهم أو لدى بعضهم على الأقلّ نسخ من هذه الصّحف التي تتضمّن كتاب الله ؟

فنقول(1) : إنّ أبا بكر لم يجمع القرآن لحدوث خلل في قراءته ، وإتّما جمعه خوفاً من ذهاب حملته بقتلهم في الغزوات ، وكان جمعه له بالأحرف السبعة ، والنّاس يقرأون بها إلى زمن عثمان ، فلا يختلف مصّحف أبي بكر عمّا يقرؤه الناس ويحفظونه ، فلا داعي عندئذ لحمل النّاس على مصّحفه.

أمّا عثمان فإنّه لم يجمع القرآن إلاّ بعد أن رأى اختلاف النّاس في قراءته ، حتّى أنّ بعضهم كان يقول : إنّ قراءتي خيرٌ من قراءتك ، وكان جمعه له بحرف واحد وهو لغة قريش ، وترك الأحرف السّنة الباقية ، فكان من الواجب حمل النّاس على اتّباع مصّحفه وعلى قراءته بحرف واحد فقط قبل ي.

ص: 92

1- الكلام للكردي.

أن يختلفوا فيه اختلاف اليهود والنصارى ، - كما ترى تفصيل ذلك في الجمع الثالث -.

أما عدم نسخ كبار الصحابة مصاحف على نمط ما جمعه أبو بكر ، فلم يكن هناك ما يدعو لذلك ، لعدم اختلاف ما جمعه أبو بكر بما عند الناس ، وإن بعضهم كتبوا مصاحفهم على ما عند النبي (صلى الله عليه وآله) وتلقوه منه سماعاً ، فكان جمع أبي بكر بمثابة سجل للقرآن ، يرجع إليه إذا حدث أمر ، كما وقع لعثمان حين جمعه القرآن ، فإنه رجع إلى الصحف البكرية ، وكانت عند حفصة بنت عمر (1).

وهذا الجواب ليس بكاف بنظرنا بل فيه اضطراب ؛ لأنه يدعي في أول كلامه بأن أبا بكر (جمعه بالأحرف السبعة ، والناس يقرؤون بها إلى زمن عثمان ، فلا يختلف مصحف أبي بكر عما يقرؤه الناس).

في حين أنه وبعد أسطر قال في سبب جمع عثمان للمصاحف بأنه (لم يجمع القرآن إلا بعد أن رأى اختلاف الناس في قراءته ، حتى أن بعضهم كان يقول : إن قراءتي خير من قراءتك ، وكان جمعه له بحرف واحد...).

فمتى وقع هذا الاختلاف بين المسلمين ، هل في عهد أبي بكر ، أم في عهد عمر ، أم في عهد عثمان ، فالكاتب الكردي يقول بأن الاختلاف لم يقع بين المسلمين إلى زمان عثمان . ه .

ص: 93

1- نصوص في علوم القرآن 3/394 عن تاريخ القرآن وغرائب رسمه.

فلو كان الجمع الأول قد جُمع بالأحرف السبعة فهذا يعني اختلاف مصحف الخليفة مع مصحف بعض الناس لا عدم اختلافه معهم جميعاً؛ لأنّ تجويز القراءة بالأحرف السبعة يعني وجودها وتعدّدها، وأنّ وجودها يعني اختلافها، ووجود الخلاف يخالف عدم وجود الخلاف (1) وهذا يفهمه من له أدنى علم.

ولا أدري كيف يترك عثمان الأحرف الستة الباقية لو صحّ الحديث عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) في الأحرف السبعة.

بل كيف به أن يلزم الآخرين (على أتباع مُصَدِّحِهِ وعلى قراءته بحرف واحد فقط...) ألا يكون هذا تضاداً ومخالفة لكلام رسول الله (صلى الله عليه وآله).

بل الأهمّ من كلّ ذلك نحن نفهم من نصّ الكردي بأنّ الشيخين هما وراء فكرة الأحرف السبعة لا رسول الله، وأنّهما طرحا هذه الفكرة كمنخرج لمشكلتهم مع قراءات الصحابة المختلفة، فنقل الكردي عن إرشاد القراء والكاتبين :

«إنّ زيدا كتب القرآن كلّه بجميع أجزائه، وأوجهه المعبر عنها بالأحرف السبعة الواردة في حديث: (إنّ هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فليقرأوا ما تيسر...)».

فأبو بكر هو أول من جمع القرآن الكريم بالأحرف السبعة التي نزل بها 9.

ص: 94

1- انظر في ذلك ما قاله عزّة دروزة في كتابه (القرآن المجيد) كما في نصوص في علوم القرآن 23 : 429.

وإليه تنسب الصُّحُفُ البُكرِيَّةُ ، وكان ذلك بعد وقعة اليمامة التي كان انتهاؤها سنة اثنتي عشرة للهجرة...»(1) انتهى كلام الكردي.

فهذا الكلام يشابه ما قالوه في تفسير جملة (اختلاف أمتي رحمة) المخالف للمأثري عن أهل البيت في تفسيره بأنه الاختلاف بمعنى السفر إلى القرى والأرياف للتبليغ ، وهذا هو رحمة للمؤمنين بخلاف الاختلاف بمعنى التنازع.

فلو كان الاختلاف - بمعنى التنازع - رحمةً ، فما يعني قوله (صلى الله عليه وآله) : «لا تختلفوا فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا»(2) وقوله (صلى الله عليه وآله) : «ستفترق أمتي إلى نيف وسبعين فرقة ، فرقة ناجية والباقي في النار»(3).

أترانا مكلفين في شريعة الله وفهم كتابه أن نقف على الرأي الواحد أم أمرنا بالاختلاف وتعدّد الآراء؟

فلو كانت التعددية والاختلاف وتعدّد القراءات هي مطلوب الشارع فلم يحصر النبيّ الفرقة الناجية من أمتة بواحدة من الثلاث والسبعين ويقول عن الباقي أنها في النار ، بل لو صح ما قالوه عن الأحرف السبعة فلم يريد عثمان أن يوحد القراءات!؟

وهل أمرنا الله بالوحدة أم بالفرقة؟ ولو كانت الفرقة هي مطلوب الشارع 1.

ص: 95

1- تاريخ القرآن المجيد : 28.

2- صحيح البخاري 3 / 1282 ح 3289.

3- مسند الربيع : 36 ح 41.

فما يعني قوله تعالى : (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) (1)؟!

وكذا قوله : (أَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) (2).

لتوضيح كل ذلك نقل الحوار الذي دار بين عمر بن الخطاب وابن عباس إذ قد يكون فيه مفتاح الحل :

«أخرج المتقي الهندي ، عن إبراهيم التيمي أنه قال :

خلا عمر بن الخطاب ذات يوم فجعل يحدث نفسه ، فأرسل إلى ابن عباس فقال : كيف تختلف هذه الأمة وكتابها واحد ونبئها واحد وقبلتها واحدة؟!

قال ابن عباس : يا أمير المؤمنين ! إذا أنزل علينا القرآن فقرأناه وعلمنا فيما نزل ، وأنه يكون بعدنا أقوام يقرؤون القرآن لا يعرفون فيم نزل ، فيكون لكل قوم فيه رأي ، فإذا كان لكل قوم فيه رأي اختلفوا ، فإذا اختلفوا اقتتلوا ، فزبره عمر وانتهره ، وانصرف ابن عباس . ثم دعاه بعد فعرف الذي قال ، ثم قال : إيهأ أعد» (3).

بعد وقوفنا على النص السابق لنقف هنيئة عند آهات الإمام علي عليه السلام 7.

ص: 96

1- النساء : 82.

2- الأنعام : 153.

3- كنز العمال 2 / 333 / ح 4167.

أيضاً وهو بصدد ذمّ اختلاف العلماء في الفتيا :

«تردّ على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه ، ثمّ تردّ تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلافه ، ثمّ يجتمع القضاة بذلك عند الإمام الذي استقضاهم فيصوّب آراءهم جميعاً ، وإلّهم واحد ! ونبيّهم واحد ! وكتابهم واحد !

أفأمرهم الله تعالى بالاختلاف فأطاعوه؟!!

أم نهاهم عنه فعصّوه؟!!

أم كانوا شركاء فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى؟!!

أم أنزل الله سبحانه ديناً تاماً فقصر الرسول (صلى الله عليه وآله) عن تبليغه وأدائه؟! والله سبحانه يقول : (مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) (1) وقال : (تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ) (2) ، وذكر أنّ الكتاب يصدّق بعضه بعضاً ، وأنّه لا اختلاف فيه ، فقال سبحانه : (وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) (3) وإنّ القرآن ظاهره أنيق ، وباطنه عميق ، لا تقنى عجائبه ، ولا تكشف الظلمات إلّا به» (4).

ويقول في نصّ آخر في صفة من يتصدّى لحكم الأُمّة وهو ليس له 8.

ص: 97

1- الأنعام : 38.

2- النحل : 89.

3- النساء : 82.

4- نهج البلاغة 1 / 55 خطبة 18 ، من كلام له عليه السلام في ذمّ اختلاف العلماء في الفتيا ، وشرح النهج 1 / 288.

«... لا- يَذْرِي أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ؛ فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ، وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ. جَاهِلٌ خَبَاطٌ جَهَالَاتٍ، عَاشَ رَكَابُ عَشَوَاتٍ، لَمْ يَعْصُ عَلَى الْعِلْمِ بِضِرْسٍ قَاطِعٍ، يُذْرِي الرُّوَايَاتِ إِذْرَاءَ الرِّيحِ الْهَشِيمِ، لَا مَلِيٍّ - وَاللَّهِ - بِإِصْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا فَوَّضَ إِلَيْهِ، لَا- يَحْسِبُ الْعِلْمَ فِي شَيْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ، وَلَا- يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَباً لِيْغَيْرِهِ، وَإِنْ أَظْلَمَ عَلَيْهِ أَمْرٌ ائْتَمَّ بِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ جَهْلٍ نَفْسِهِ، تَصْرُخُ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدَّمَاءَ، وَتَعَجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ. إِلَى اللَّهِ أَشْكُو مِنْ مَعْشَرٍ يَعِيشُونَ جُهَالاً، وَيَمُوتُونَ ضُلَالاً» (1).

أجل ، إنهم لما ابتعدوا عن الأصل الواحد والمكتوب في عهد رسول الله(صلى الله عليه وآله) والموجود في بيته ، كان عليهم القول بشرعية تعدد الآراء والقراءات ، وهذا ما فعلوه في كل شيء (2) ، حتى تراهم يشرعون المذاهب الأربعة لاحقاً ، أي يشرعون التعددية وفي الوقت نفسه يحضرون على مذهب أهل البيت عليهم السلام من الدخول ضمنها ، وقد وضنا خلفية هكذا أمور في كتابنا منع تدوين الحديث فمن أحب فليراجع هناك.

فقد عرفت بهذا وجه بطلان قول الأستاذ الكردي من عدم وجود).

ص: 98

1- نهج البلاغة / 1 / 51 - 54 ، خطبة 17 ، من كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك أهل ، وانظر شرح النهج / 1 / 283.

2- حتى في أحاديث رسول الله(صلى الله عليه وآله) ، انظر كتابنا (منع تدوين الحديث).

الاختلاف بين مصحف أبي بكر وما يقرأه الناس ، كما عرفت عدم صحّة تبريره للصحابة في عدم نسخهم من نسخة أبي بكر.

فلو كانوا يريدون جمع الناس على قراءة واحدة وأن لا- يختلفوا كما اختلفت اليهود والنصارى كان عليهم الرجوع إلى الموجود في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) حيث اعترف الكردي وأمثاله أنّ بعض الصحابة قد «كتبوا مصاحفهم على ما عند النبي (صلى الله عليه وآله) وتلقوه منه سماعاً» (1) فلو كان هذا المصحف موجوداً - وهو موجود حقاً في بيت رسول الله (صلى الله عليه وآله) وخلف فراشه (صلى الله عليه وآله) - فعليهم جمع الناس عليه لا أن يبدؤوا في جمع القرآن من جديد.

ثمّ جاء الكردي بسؤال آخر وهو:

«يسأل بعضهم : أيضاً : لِمَ لَمْ يجتمع أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ على نسخ المصحف وهم يحفظونه كلّهم في صدورهم ؟

فنقول (2) : إنّ أبا بكر هو خليفة المسلمين ، وهؤلاء هم كبار الصحابة ، وهم أصحاب الرأى والشورى ومنهمكون في الغزوات ونشر الإسلام والنظر في مصالح الأمة ، فاشتغالهم بأنفسهم بجمع القرآن يمنعهم عن النظر في شؤون المسلمين ؛ لأنّ التفرغ لجمعه يحتاج إلى مدّة طويلة وعناء عظيم. وإذا عرفت أنّهم كانوا يجمعونه ممّا كتب على نحو العظام والألواح والحجارة ، وأنّهم ما كانوا يقبلون من أحد شيئاً من القرآن إلاّ بشاهدين ، علمت أنّهم

ص: 99

1- تاريخ القرآن الكريم : 30.

2- القول للكردي أيضاً.

يحتاجون في البحث والترتيب والمراجعة والتصحيح إلى مدّة غير قصيرة ، وظهر لك ما تحمّلوه من المشقّة العظيمة والتعب الكبير ، خصوصاً وإنّهم في هذه المرّة جمعوه بالأحرف السبعة كلّها ، وهذا يستلزم أن يكون حجم مُصنّف أبي بكر أضعاف حجم مُصنّف عثمان ، لأنّ هذا جمعه على حرف واحد من الأحرف السبعة.

لذلك أسند الخلفاء الأربعة جمع القرآن إلى زيد بن ثابت كاتب الوحي بين يدي رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وهو الذي شهد العرصة الأخيرة ، وكان من حفظة القرآن ، وأعلم الصحابة ، فقام بهذه المهمة خير قيام في مُصنّف أبي بكر وفي مُصنّف عثمان .

والحقيقة لو لم يلهم الله تعالى هؤلاء الصحابة الكرام بجمع القرآن العظيم بكتابته في الصُّحف ، لذهب بموت حُفاظه وانقراض الصحابة ، وهذا مصداق قوله عزّ وجلّ : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ)«(1)». انتهى كلام الكردي.

أقول في جوابه : السؤال وجيه لكن جوابك غير وجيه ؛ لأنّنا قد أثبتنا لك ولغيرك بوجود روايات تصرّح بأنّ الإمام عليّ عليه السلام اعتزل الخلفاء وجلس في بيته يجمع القرآن ، وكذا الحال بالنسبة إلى عمر وعثمان فلم يثبت كونهما مناهكين في الغزوات حسبما تدّعيه - وخصوصاً أيّام أبي بكر - . فهو قد هـ .

ص : 100

حارب بعض المتخلفين عن بيعته ولم يقدم على فتوحات وليست له غزوات وحروب كثيرة كما يدّعيه.

المهمّ أنّ سؤال السائل يتراوح في مكانه ولا تقف على جوابه بل نعيده عليه ونقول : لماذا لا نراهم يجتمعون في ذلك ويتركون الأمر إلى زيد ابن ثابت وأمثاله.

بل لماذا - على أقلّ تقدير - لا يستفيدون من الإمام عليّ عليه السلام وخبراته ، وابن مسعود وطراوة قراءته ، ولا يشركانها في جمع القرآن.

هل لكون أمير المؤمنين عليّ عليه السلام كان منافساً لهم ، فلو كان عليّ عليه السلام منافساً لهم ، فلماذا لا نرى اسم عمر وعثمان - وهم من الجناح المقابل - يتعهّدون الأمر بنفسهم بدل زيد بن ثابت؟ إنّه تساؤل يبحث عن جواب.

وهناك سؤال آخر : لِمَ أسند أبو بكر جمع المصحف لزيد وحده ، في حين أنّ عثمان أضاف إليه ثلاثة من رجال قريش ؟ هل جاء هذا لعدم الاطمئنان بعمل زيد ، أو لرفع روح القبليّة وأشرك الآخرين في هذه العملية ، أو كان لشيء آخر ؟

والجواب : إنّ إثبات ما ادّعوه في كون زيد هو الرجل المقترح لجمع القرآن على عهد أبي بكر «لكونه شاباً وله انعطاف ولم يكن ممّن يعتدّ برأيه ويصرّ عليه» ، فلو كان كذلك فهو ليس بمدح له بل هو ذمّ ؛ لأنّ الذي لا يعتدّ برأيه وله انعطاف في ثوابته ولا يصرّ على قناعاته فهو مشكوك في قراره ، بل هناك شباب كثير لهم هذه الخصوصية.

والأهمّ من ذلك وجود شباب يعتدّون برأيهم ويصرّون على قناعتهم ويعرفون القرآن حقّ معرفته وكانوا على اتّصال برسول الله (صلى الله عليه وآله) مثل ابن عبّاس وعليّ بن أبي طالب عليه السلام، فلماذا لا يحيلون هذا الأمر إلى أمثال ابن عبّاس حبر الأُمّة أو إلى غيره من شباب الصحابة؟!

المسألة لا- ترجع لكون زيد شابّاً وله نشاط وما شابه ذلك، بل الأمر يعود إلى توجّهاته وتعلّقه بالخلفاء وإمثاله لأوامرهم، وارتباطه بأهل الكتاب، حيث وقفت على بعض النصوص سابقاً.

فالخلفاء رفعوا بضبعه إلى أعلى مستوى ورجّحوه على كبار الصحابة أمثال: أبيّ بن كعب وابن مسعود وعليّ بن أبي طالب، ومعاذ بن جبل، والأشعري، والنخدي، وقالوا عنه بأنّه كان يعرف أغلب اللّغات كالسّريانية والرومية والفارسية والحبشية(1)، وأنّه أفرض الناس. حتّى من عليّ بن أبي طالب مع إقرارهم بأنّ عليّاً هو أعلم الصحابة وأقضاهم وهو مدينة علم الرسول وزوج البتول.

قالوا بكلّ ذلك لقربه للخلفاء وتقارب اتجاهاتهم الفكرية، بل أنس زيد بأحكام الجاهلية وأصولها، ومعرفته بلغة اليهود، وأخذة القراءة والكتابة عن علمائها وأساتذتها، فجاء عن الإمام الباقر عليه السلام أنّه قال: «الحكم حكمان، حكم الله، وحكم أهل الجاهلية، وقد قال الله تعالى: (وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ ن.

ص: 102

1- في التّنبية والإشراف للمسعوديّ: وكان يترجم للنّبويّ (صلى الله عليه وآله) بالفارسيّة والرّوميّة والقبطيّة والحبشيّة، تعلّم ذلك بالمدينة من أهل هذه الألسن.

حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) وأشهد على زيد بن ثابت لقد حكم في الفرائض بحكم الجاهلية»(1).

فالصحابة لم يكونوا يرضوا أن يتصدّر أمثال زيد بن ثابت لأمر القرآن ، بل كانوا يشكّكون في حَقَانِيَةِ هذا الإقرار من قبل الخليفة ، ولا يقبلون ما جمعه زيد أيام أبي بكر ، إذ تراهم لا يعتمدون على مصحف أبي بكر في عهده ولا يستنسخونه لأنفسهم ، ولأجل ذلك بقي المصحف عند أبي بكر ثمّ عند عمر ، ولم يتخذ إماماً للمسلمين في عهدهما.

ولا- أقبل ما علّله بعض الكتّاب : بأنّ أيام أبي بكر كانت قليلة وكان مشغولاً في الحروب والغزوات ، وأنّ هذا هو السبب في عدم انتشار مصحف أبي بكر ، فلو كان كذلك فلماذا لا تنتشر وتستنسخ تلك المصحف في عهد عمر بن الخطّاب وقد طالت خلافته ؟ بل نرى عمر يحتفظ بنسخة أبي بكر عنده إلى حين وفاته حتّى ترثه حفصة ؟ ولا ينقل عنها شيء للمسلمين ؟ بل لم يأمر بنسخها إلى الأمصار حتّى تكون إماماً للمسلمين.

فهل هذا المصحف كان مصحفاً شخصياً ، أم مصحفاً حكومياً ، فلو كان مصحفاً شخصياً ، فلماذا لا يرثه أبناء أبي بكر ، وإن كان مصحفاً حكومياً فلماذا لا يجعله الشيخان دستوراً للدولة أيام خلافتهما ويرسلا منها نسخاً إلى الأمصار ؟ 6.

ص: 103

1- الكافي 7 / 407 / ح 2 ، وذيل ح 1 ، الفقيه 3 / 3 / ح 6.

بنظري أنّ عثمان التفت إلى هذه المسألة ، فأعاد جمع القرآن بمنهجية جديدة ، وهي إضافة ثلاثة أشخاص من قريش إلى الأنصاري زيد :

أحدهما أسدي ، وهو عبدالله بن الزبير .

والآخر مخزومي ، وهو عبدالرحمن بن الحارث .

والثالث سعيد بن العاص ، وهو أمويّ ، لتكون المجموعة متنوّعة لها ثقلها القبلي عند الصحابة وعدم انحصارها ببعض الأنصار .

بل جعل الغلبة في هذه المجموعة لقريش ؛ لأنّ القرآن نزل على رجل من قريش ، كلّ ذلك لكي يعيد ثقة الصحابة بالمدوّن على عهد أبي بكر وجعله مصحفاً إماماً عند اللاحقين .

ولنصف إلى السؤالين السابقين سؤالاً آخر وهو ما تسائل عنه الدانيّ في كتاب المقنع وهذا نصّه :

«فإن قيل : فلم خصّ زيد بأمر المصاحف ، وقد كان في الصحابة من هو أكبر منه كابن مسعود وأبي موسى الأشعريّ وغيرهما من متقدّمي الصحابة ؟

قلت (1) : إنّما كان ذلك لأشياء كانت فيه ، ومناقب اجتمعت له لم تجتمع لغيره ، منها : أنّه كتب الوحي للنبيّ (صلى الله عليه وآله) ، وأنّه جمع القرآن كلّ على عهد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وأنّ قراءته كانت على آخر عرضة عرضها النبيّ على ي .

ص : 104

1- والكلام للداني .

جبريل عليهما السلام. وهذه الأشياء توجب تقديمه لذلك وتخصيصه به ، لامتناع اجتماعها في غيره ، وإن كان كل واحد من الصحابة (رضوان الله عليهم) له فضله وسابقته ، فلذلك قدمه أبو بكر لكتب المصاحف ، وخصه به دون غيره من سائر المهاجرين والأنصار(1).

أقول : هناك غير زيد بن ثابت أيضاً قد كتب القرآن على عهد رسول الله(صلى الله عليه وآله) ، وكل واحد من أولئك كان يعتقد بأن مصحفه هو الأصل لا يجوز التغيير فيه والتبديل ، وقد مرّ عليك كلام أبي موسى الأشعري وعدم سماحه لعثمان بأن ينقص من مصحفه شيء ، وهجوم ابن مسعود على عثمان في تقديم زيد لهذه المهمة ، كل ذلك اعتقاداً منهم بأن مصحفهم هو الأقرب إلى الواقع ، هذا أولاً.

وثانياً : لم يثبت كون قراءة زيد هي المأخوذة من على العرضة الأخيرة على رسول الله(صلى الله عليه وآله) فقط ، بل هناك من ادّعى أنه شهد العرضة الأخيرة كابن مسعود(2).ون

ص: 105

1- المقنع للداني : 121 - 122.

2- قال الباقلاني في الانتصار لنقل القرآن عن سبب اختيار عثمان حرف زيد دون غيره : ويمكن أن يقال : إنّما اختار حرف زيد لأمر علمه لا نعلمه نحن ، لأنهم يظهر لهم ما يخفى علينا إلى أن يقول : وأول ما نبداً أن نقول : ليس هاهنا حرف هو حرف زيد أو حرف أبي أو معاذ بل الحروف كلّها لله سبحانه ، نزلها ووقفنا عليها وإنّما نسب بعضها إلى زيد لأمرين ، أحدهما : أنّه ولي كتب تلك الحروف في الذي لم يكتب عثمان دون

«فعن مجاهد عن ابن عباس قال : أيّ القراءتين ترون كان آخر القراءة؟ قالوا : قراءة زيد ، قال : لا ، إنّ رسول الله(صلى الله عليه وآله) كان يعرض القرآن كلّ سنة على جبريل عليه السلام فلمّا كانت السنّة التي قبض فيها عرضه عليه عرضتين ، فكانت قراءة ابن مسعود آخرهنّ هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرّجاه بهذه السّياقة ، وفائدة الحديث ذكر عبدالله بن مسعود»(1).

كما أنّ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال بأنّه كان آخر الناس عهداً برسول الله(صلى الله عليه وآله) وكان يخلو به(صلى الله عليه وآله) ليلاً ونهاراً.

فهذان الأمران اللذان ذكرهما الكردي هما موجودان عند الآخرين أيضاً ، وقد تكون عند الآخرين أقوى ممّا تكون عند زيد.

بل لعليّ بن أبي طالب عليه السلام أمور لم تكن لغيره من الصحابة من أمثال زيد بن ثابت ، فقال عليه السلام في خطبة القاصعة :

«... ولقد كان يجاور في كلّ سنة بحراء فأراه ولا يراه غيري ، ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله(صلى الله عليه وآله) وخديجة وأنا ثالثهما ، أرى نور الوحي والرسالة وأشمّ ريح النبوة.

ولقد سمعت رنة الشيطان حتّى نزل الوحي عليه(صلى الله عليه وآله) فقلت : يا رسول الله ما هذه الرنة ؟ 3.

ص: 106

فقال : هذا الشيطان آيس من عبادته إنك تسمع ما أسمع وترى ما أرى إلا أنك لست بنبيّ ولكنك وزير وأنتك لعلّى خير»(1).

هذا مجمل الكلام عن الجمع الأوّل للقرآن ، أي جمع أبي بكر للقرآن في الصحاح والسنن السنيّة.

لكن الشيعة لهم وجهة نظر أخرى في علل هذا الجمع من قبل أبي بكر ، نذكرها ثمّ نعلّق عليها إن اقتضى الأمر.

أبو بكر وجمع القرآن في روايات الشيعة :

«فعن أبي ذر الغفاري أنّه قال : لمّا توفّي رسول الله(صلى الله عليه وآله) جمع عليّ عليه السلام القرآن وجاء به إلى المهاجرين والأنصار وعرضه عليهم كما قد أوصاه بذلك رسول الله(صلى الله عليه وآله).

فلمّا فتحه أبو بكر خرج في أوّل صفحة فتحها فضائح القوم ، فوثب عمر وقال : يا عليّ اردده فلا حاجة لنا فيه ، فأخذه عليه السلام وانصرف.

ثمّ أحضروا زيد بن ثابت - وكان قارياً للقرآن - فقال له عمر : إنّ عليّاً جاء بالقرآن ، وفيه فضائح المهاجرين والأنصار ، وقد رأينا أن نؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فيه فضيحة وهتك للمهاجرين والأنصار ، فأجابه زيد إلى ذلك ، ثمّ قال : فإن أنا فرغت من القرآن على ما سألتكم وأظهر عليّ القرآن 2.

ص: 107

الَّذِي أَلْفَهُ أَيْسَ قَدْ بَطَلَ مَا قَدْ عَمَلْتُمْ؟

قال عمر : فما الحيلة ؟

قال زيد : أنتم أعلم بالحيلة.

فقال عمر : ما حيلة دون أن نقتله ونستريح منه ، فدبّر في قتله على يد خالد بن الوليد ، فلم يقدر على ذلك»(1).

وقد ذكر السمعاني في كتاب الأنساب في ترجمة أبي سعيد عبّاد بن يعقوب شيخ البخاري - والذي اتّهمه بعض الناس بالرفض - ما يؤيّد أخبار الشيعة ، وفيه سعي أبي بكر لقتل الإمام عليّ عليه السلام.

«قال السمعاني (ت 562 هـ) :

قلت : روى عنه(2) جماعة من مشاهير الأئمّة مثل أبي عبدالله محمّد ابن إسماعيل البخاري ؛ لأنّه لم يكن داعية إلى هواه ، وروى عنه حديث أبي بكر رضي الله عنه أنّه قال : لا يفعل خالد ما أمر به.

سألت الشريف عمر بن إبراهيم الحسيني [الزبيدي نسباً ومذهباً] بالكوفة عن معنى هذا الأثر فقال : كان [أبو بكر] أمر خالد بن الوليد أن يقتل عليّاً ثمّ ندم بعد ذلك ، فنهى عن ذلك»(3).

وقد مرّ عليك ما رواه المسعودي (ت 346 هـ) في إثبات الوصية الدالّ 6.

ص: 108

1- الاحتجاج 1 / 225.

2- أي عن عبّاد بن يعقوب.

3- الأنساب للسمعاني 3 / 195 / باب الرء والواو ، الرواجني الترجمة 4496.

على هجوم القوم على بيت الإمام عليّ وحرق الباب وإسقاطهم ابنه محسنًا، ففيه: «... وخرج [الإمام عليّ مع مصحفه] إلى الناس وقد حمّله في إزار معه، وهو ينظّ من تحته، فقال لهم: هذا كتاب الله قد ألّفته كما أمرني وأوصاني رسول الله (صلى الله عليه وآله) كما أنزل.

... فتوجّهوا إلى منزله فهجموا عليه، وأحرقوا بابه، واستخرجوه منه كرهاً، وضغطوا سيّدة النساء بالباب حتّى أسقطت (محسناً)، وأخذوه بالبيعة فامتنع، وقال: لا أفعل، فقالوا: تقتلك، فقال: إن تقتلوني فإنّي عبد الله وأخو رسوله، وبسطوا يده فقبضها، وعسر عليهم فتحها فمسحوا عليها وهي مضمومة»(1).

كما هدّد عمر عليّاً بالقتل في تلك الواقعة، بقوله: «إن لم تباع أباً بكر؟

فقال عليّ: إذا تقتلون عبد الله وأخا رسوله.

فقال: أمّا عبد الله فنعم وأمّا أخو رسوله فلا»(2).

وقد يكون فيما رواه أحمد في فضائل الصحابة وابن عساكر في تاريخ دمشق وغيرهم بأسانيدهم إلى عبدالرحمن بن أبي ليلى عن أبيه إشارة إلى غدر القوم بعليّ بن أبي طالب إذ روى: «عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال: الصديقون ثلاثة: حبيب بن موسى النجّار - مؤمن آل ياسين - الذي قال: ي.

ص: 109

1- إثبات الوصيّة: 124 .

2- الإمامة والسياسة 1 / 20 تحقيق الزيني.

(يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ)، وحزقيل - مؤمن آل فرعون - الذي قال: (أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا)، وعلي بن أبي طالب الثالث وهو أفضلهم»(1).

إن رواية الاحتجاج الآتية فيها دلالة صريحة على أن تأليف القرآن بعد رسول الله كان من قبل الإمام علي عليه السلام، لكن دفعهم الاضطراب بورود المسائل عليهم عمّا لا يعلمون تأويله إلى جمعه وتأليفه... ووكّلوا تأليفه ونظمه إلى بعض من وافق الخلفاء على معادة الإمام علي عليه السلام فألفه على اختيارهم، والنص هو:

«... فلمّا وقفوا على ما بيّنه الله من أسماء أهل الحقّ والباطل، وأنّ ذلك إن أظهر نقض ما عهدوه قالوا: لا حاجة لنا فيه، نحن مستغنون عنه بما عندنا، وكذلك قال: (فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ) (2)، دفعهم الاضطراب - بورود المسائل عليهم عمّا لا يعلمون تأويله - إلى جمعه وتأليفه وتضمينه من تلقائهم ما يقيمون به دعائم...، فصرخ مناديتهم: من كان عنده شيء من القرآن فليأتنا به، ووكّلوا تأليفه ونظمه إلى 7.

ص: 110

-
- 1- فضائل الصحابة 2 / 655 و 267، تاريخ دمشق لابن عساكر 42 / 43 و 313، الفردوس بمأثور الخطّاب 2 / 421، فيض القدير 4 / 238، كنز العمّال 11 / 276 / ح 32898، شرح النهج 9 / 172، مناقب ابن شهر آشوب 2 / 286، الجامع الصغير 2 / 115 / ح 5149، الدرّ المنثور 7 / 53، وشذّ القرطبي في تفسيره 15 / 306 عن جميع المحدثين والمفسّرين فذكر أنّ الثالث هو أبو بكر لا عليّ.
- 2- آل عمران: 187.

بعض من وافقهم على معاداة أولياء الله ، فألفه على اختيارهم»(1).

وفي كتاب سُليْم (ت 76 هـ) : «... بعث إليه [أي إلى الإمام عليّ] أبو بكر أن اخرج فبايع. فبعث إليه عليّ عليه السلام : (إني لمشغول وقد آليت نفسي يميناً أن لا أرتدي رداء إلا للصلاة حتّى أولّف القرآن وأجمعه).

فسكتوا عنه أيّاماً ، فجمعه في ثوب واحد وختمه ، ثمّ خرج إلى الناس وهم مجتمعون مع أبي بكر في مسجد رسول الله ، فنادى عليّ عليه السلام بأعلى صوته : يا أيّها الناس ، إني لم أزل منذ قبض رسول الله (صلى الله عليه وآله) مشغولاً بغسله ثمّ بالقرآن حتّى جمعته كلّ في هذا الثوب الواحد ، فلم ينزل الله تعالى على رسول الله (صلى الله عليه وآله) آية إلا وقد جمعتها ، وليست منه آية إلا وقد أقرّنيها رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعلمني تأويلها.

ثمّ قال لهم عليّ عليه السلام : لنلّا تقولوا غداً : (إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ). ثمّ قال لهم عليّ عليه السلام : لنلّا تقولوا يوم القيامة إني لم أدعكم إلى نصرتي ولم أذكركم حقّي ، ولم أدعكم إلى كتاب الله من فاتحته إلى خاتمته. فقال عمر : أغنانا ما معنا من القرآن عمّا تدعوننا إليه»(2).

وفي تفسير العياشي (ت 320 هـ) : «... فلمّا قبض نبيّ الله (صلى الله عليه وآله) كان الذي كان لما قد قضى من الاختلاف وعمد عمر فبايع أبا بكر ولم يُدفن 0.

ص: 111

-
- 1- الاحتجاج 1 / 383 ، بحار الأنوار 90 / 126 ، وقد بيّنا في كتابنا (منع تدوين الحديث) كيف دعاهم الاضطراب - بورود المسائل عليهم عمّا لا يعلمون تأويله - إلى منع الحديث النبوي وتشريع الاجتهاد في قبالة ومن أحبّ فليراجع.
 - 2- كتاب سليم / 148 ، الاحتجاج 1 / 107 ، بحار الأنوار 28 / 264 ، 89 / 40.

خشي أن يفتتن الناس ، ففرغ إلى كتاب الله وأخذ يجمعه في مصحف ، فأرسل أبو بكر إليه أن تعال فبايع .

فقال عليّ : لا أخرج حتى أجمع القرآن .

فأرسل إليه مرة أخرى فقال : لا أخرج حتى أفرغ ، فأرسل إليه الثالثة ابن عمّ له يقال له قنفذ ، فقامت فاطمة بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله) عليها تحول بينه وبين عليّ عليه السلام ، فضربها ، فانطلق قنفذ وليس معه عليّ عليه السلام ، فخشي أن يجمع عليّ عليه السلام الناس ، فأمر بحطب فجعل حوالي بيته ، ثم انطلق عمر بنار فأراد أن يحرق على عليّ بيته وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم ، فلمّا رأى عليّ ذلك خرج فبايع كارهاً غير طائع«(1).

انظر إلى الترابط الموجود بين مسائل الإمامة والخلافة ومسألة جمع القرآن وهذا ما تناسى بحثه الأعلام في تاريخ جمع القرآن .

ونحن في هذه العجالة قدّمنا بعض النصوص الشيعية ، وقد مرّت عليك أكثر منها وهي ترشدنا إلى عدّة أمور :

الأولى : أنّهم أقدموا على جمع القرآن بعد أن وقفوا على ما في مصحف الإمام عليّ عليه السلام المفسّر من فضائح القوم .

الثانية : أنّهم أحضروا زيدا وكلفوه بإسقاط ما كان فيه من فضيحة 8 .

ص : 112

1- تفسير العيّاشي 2 / 307 ، تفسير سورة الإسراء / ح 134 ، وعنه في بحار الأنوار 28 / 231 / ح 16 ، تفسير نور الثقلين 3 / 199 / ح 368 .

وهتك للمهاجرين والأنصار ، فأجابهم زيد إلى ذلك(1).

الثالثة : أن زيدا قال لهم : إن فرغت من القرآن على ما سألتهم وأظهر الإمام عليّ القرآن الذي ألفه ، فقد بطل كل ما عملتم.

الرابعة : أن الإمام كان موسى من قبل رسول الله(صلى الله عليه وآله) بجمع القرآن كما في رواية الاحتجاج : (كما قد أوصاه بذلك رسول الله(صلى الله عليه وآله)) ، ورواية المسعودي في إثبات الوصية : (قد ألفته كما أمرني وأوصاني رسول الله كما أنزل).

الخامسة : اقتراح عمر بن الخطاب قتل الإمام عليّ عليه السلام ، وقد جاء هذا الأمر صريحا في رواية الاحتجاج وإثبات الوصية للمسعودي ، وفيما رواه عبّاد ابن يعقوب [الرواجني] شيخ البخاري كما في الأنساب للسمعاني(2).

السادسة : انتخاب خالد بن الوليد لهذه المهمة ، ثم ندم أبي بكر من فعله وأمره بالإسك عن ذلك ، وهو في الصلاة ، أي أن فكرة قتل الإمام عليّ وصلت من النظرية إلى التطبيق.

السابعة : الضرورة والمصلحة دعما للاتجاه الحاكم أن يدعوا الناس بأن يأتوهم بما عندهم من القرآن لتأليفه وجمعه من جديد ، ثم وُكّلوا مهمة الجمع إلى بعض من وافقهم على معاداة الإمام عليّ عليه السلام مثل زيد بن ثابت ، فألفه على 5.

ص: 113

1- في خبر الاحتجاج «وكلوا تأليفه ونظمه إلى بعض من وافقهم على معاداة الله ، فألفه على اختيارهم».

2- أنساب السمعاني 3 / 95.

اختيارهم ، فجاء في الخبر : «دفعهم الاضطراب إلى جمعه وتأليفه لكثرة ورود المسائل التي لا يعلمون تأويلها ، فنادى مناديهم : من كان عنده من القرآن فليأتنا به ، ووكّلوا تأليفه ونظمه إلى بعض من وافقهم على معاداة أولياء الله فألفه على اختيارهم».

الثامنة : إخراج الإمام من البيت بالقوة ، لرواية المسعودي في إثبات الوصية : «واستخرجوه منه كرهاً» وحرّقهم باب بيته ، وربّما أخرجوا المصحف المجرّد عن التفسير الموجود معه من بيته كرهاً ، واعتمدوه لعملهم.

التاسعة : الاستخفاف بالإمام عليّ عليه السلام ومصحفه المشتمل على الأمرين : المنزل والمفسّر ، لقولهم - كما في خبر الاحتجاج - : «لا حاجة لنا فيه ، نحن مستغنون عنه بما عندنا» وخبر المسعودي في إثبات الوصية : «انصرف به معك لا تفارقه ولا يفارقك» تعريض منهم بحديث الثقلين المتواتر عند الفريقين ، بأنّ العترة لا تفارق القرآن حتّى يردا الحوض.

فإنّهم بهذه الجمل أرادوا الاستخفاف بالإمام عليّ عليه السلام وبمصحفه بل الاستخفاف بقول رسول الله إني مخلّف فيكم كتاب الله وعترتي أهل بيتي... ، وبتأمّل بسيط في جملة (فانصرف به معك لا تفارقه ولا يفارقك) تقف على كنه ما نقوله.

العاشرة : بعد اجتماع السقيفة خاف الإمام أن يفتتن الناس ، ففزع إلى كتاب الله تارة أخرى وأخذ يجمعه في مصحف.

وهذا الجمع غير الجمع الأوّلي الذي بدأ به الإمام عليه السلام وأتمّه في الأيام

الثلاثة الأولى - أعني المصحف المجرد أو قل المصحف المنزل - ؛ لأنّ رسول الله كان قد مات يوم الإثنين ودفن يوم الأربعاء ، فقد جمع الإمام القرآن المنزل في ثلاثة أيام ، لكنّه بعد ذلك خاف أن يفتتن الناس بعد دفن رسول الله (صلى الله عليه وآله) واجتماع السقيفة ، فبدأ بكتابة التنزيل والتأويل معاً ، وما سمعه من رسول الله (صلى الله عليه وآله) في شأن النزول ، أعني أنّه ألف مصحفاً آخر وهو ما اصطللحنا عليه به - المصحف المفسّر - فالإمام جاء به المصحف المفسّر إلى المسجد فنادى بأعلى صوته :

«يا أيّها الناس إني لم أزل منذ قبض رسول الله مشغولاً بغسله ثمّ بالقرآن حتّى جمعته كلّه في هذا الثوب الواحد ، فلم ينزل الله على رسوله آية إلّا وقد جمعتها... وليست منه آية إلّا وقد أقرانها رسول الله وعلمني تأويلها».

وبذلك يكون الإمام كان قد جمع التنزيل والتأويل معاً.

الحادية عشر : إنّ الإمام عليّ عليه السلام قدّم مصحفه المفسّر للقوم كي يتمّ الحجّة عليهم ، وليقول لهم : لئلاّ تقولوا غداً : (إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ). مع إطمينانه بأنّ المنزل يحفظه غالب الصحابة ولا حاجة لتقديم المحفوظ والمقروء عند الصحابة إليهم لتواتره عندهم ، فاكتفى بتقديم المفسّر وقد رفضوه.

الثانية عشر : إنّ قول عمر : «أغنانا ما معنا من القرآن عمّا تدعوننا إليه» قد يفهم منه بأنّ جميع القرآن ليس عنده لقوله : «ما معنا من القرآن» ، فاكتفى

بالموجود من القرآن عنده وعند مؤيديه ، كي لا يستسلم لما يدعوه الإمام إليه من الأخذ بمصحفه الذي فيه التنزيل والتأويل.

الثالثة عشر : إنّ السلطة اتّخذت القوّة لإرغام الإمام عليه السلام على البيعة ، وذلك بعد إمهاله عدّة مرات ، فبايع كارهاً غير طائع.

وهنا عَلَيٌّ أن أَلَفْتُ نظر القارئ إلى أنّ السلطة الحاكمة كانت تريد استغلال القرآن في نزاعها مع أهل البيت ، مقتصرة على التمسك بالقرآن دون العترة ، وهو معنى قول عمر في رزيّة يوم الخميس : «حسبنا كتاب الله» ، ويؤيّد قوله الأنف : «أغنانا ما معنا من القرآن عمّا تدعوننا إليه» وهذان النصّان يؤكّدان على أنّ عمر بن الخطّاب كان لا يقبل الرضوخ إلى حديث الثقلين (1) ، كما أنّه لا يرضى باستدلال الإمام عليّ عليه السلام ؛ لأنّ الإمام كان قد قال : «فإن قبلتموه فاقبلوني معه أحكم بينكم بما فيه من أحكام الله».

وفي المقابل كان عمر يريد أن يقول أنّ مشكلتنا لم تكن مع القرآن فها نحن قد جمعناه من جديد ، بل مشكلتنا هي مع خلافة العترة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، فنحن لا نريدها ولا نرضيها.

ومن المؤسف أنّ ترابط مسائل الإمامة والخلافة مع مسائل جمع القرآن مغفول عنه في مباحث الإمامة ، كما أنّها لم تبحث في تاريخ جمع القرآن حيث يرونها أموراً خارجة عن إطار البحث ، معتبرينها أموراً طائفية لا ترتبط كـ.

ص: 116

1- لقوله لعلّيّ : انصرف به معك لا تفارقه ولا يفارقك.

بتاريخ جمع القرآن ، لكنني أعتقد بأنها جديرة بالبحث ومن صميم الموضوع ، وإثا إن لم نفهم ملابساتها لم نفهم ملابسات أصول التشريع ، بل في اعتقادي أنّ مسائل الحديث والقرآن مترابطان إرتباطاً وثيقاً فلا يمكن إغفال أحدهما على حساب الآخر ، لأنّ القرآن يدعو إلى الأخذ بالسنة ، وسنة رسول الله تقول : إني مخلفٌ فيكما كتاب الله وعترته ، ورسول الله يقول عن نفسه : ألا وإني قد أوتيت القرآن ومثله معه (1) كل ذلك يعني أنّ كلامه (صلى الله عليه وآله) يساوي القرآن ومما يجب اتّباعه .

على أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان قد أخبر بأن رجلاً سيجلس على أريكته (صلى الله عليه وآله) من بعد وفاته يدعو المسلمين إلى ترك الأخذ بحديثه وسنته قائلاً : «بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدناه فيه من حلال استحللناه ومن حرام حرّمناه» (2).

وفي آخر :

يأتيه الأمر ممّا أمرت به أو نهيت عنه فيقول : لا أدري ما وجدناه في كتاب الله اتبعناه (3).8.

ص: 117

-
- 1- مسند أحمد 4 / 130 ح 17213 ، سنن أبي داود 4 / 200 ح 2604 ، الكفاية للخطيب : 23.
 - 2- مسند أحمد 4 / 132 ح 17233 ، سنن الترمذي 5 / 38 ح 2664 ، سنن ابن ماجه 1 / 6 ح 12 ، سنن أبي داود 4 / 200 ح 4604 ، سنن البيهقي 9 / 331 ح 19252.
 - 3- سنن ابن ماجه 1 / 6 ح 13 ، المستدرک 1 / 190 ح 368 ، الفقيه والمتفقه 1 / 88.

وهذا الكلام جاء صريحاً على لسان أبي بكر بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله) مباشرة وجلسه مكانه (صلى الله عليه وآله).

ففي تذكرة الحفاظ : «إنّ الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيهم ، فقال : إنكم تحدّثون عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أحاديث تختلفون فيها ، والناس بعدكم أشدّ اختلافاً ، فلا تحدّثوا عن رسول الله شيئاً ، فمن سألكم فقولوا : بيننا وبينكم كتاب الله ، فاستحلّوا حلاله وحرّموا حرامه»(1).

قال البيهقي : «وهذا الخبر من أعظم دلائل النبوة وأوضح أعلامها»(2).

إنّ قول الرسول (صلى الله عليه وآله) في حديث الثقلين ، ثمّ قول أبي بكر وعمر : «قولوا بيننا وبينكم كتاب الله» أو : «حسبنا كتاب الله» أو : «أغنانا ما معنا من القرآن» من بعده ، يرشدنا إلى وجود كتاب الله بين أيدي المسلمين وهو معروف عندهم ، فإذا كان كذلك ، فلا داعي لإعادة كتابته من جديد ، أو التثبت في آياته بشاهدين حسبما يقولون !

أجل إنّ أئمة المسلك الحاكم - قبل ادّعائهم جمع الخلفاء للقرآن - كانوا يريدون أن يكتفوا بالقرآن دون السنّة ، وأن يجعلوه الحاكم والميزان لمعرفة الأشياء ، وهذا هو الذي دعا الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام والسيدة فاطمة الزهراء - تماشياً مع مدّعيات القوم - أن يستدلّان بالقرآن وحده لإثبات حقوقهم. 9.

ص: 118

1- تذكرة الحفاظ 1 : 2 - 3 ، حجّية السنّة : 394.

2- أنظر دلائل النبوة للبيهقي 1 / 24 و 6 / 549.

فأبو بكر وعمر رجعا عن القرآن إلى السنة بعد أن كانا من الدعاة إلى الاكتفاء بالقرآن ، فأخذنا يستدلان بمثل حديث (نحن معاشر الأنبياء لا نورث) بعد أن أعوزهم الدليل من القرآن.

في حين أن أبا بكر كان قد نهى عن نقل أحاديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) - بعد وفاته (صلى الله عليه وآله) - ، بدعوى أن الشعوب القادمة أشدّ اختلافاً في تلك الأحاديث ، ملزماً المسلمين بالرجوع إلى القرآن فقط.

فما عدا ممّا بدا يا أبابكر!؟

نعم إن السيّدة فاطمة الزهراء عليها السلام نددت بسياسة القوم ونهجهم غير المنطقي بقولها :

«وانتم الآن تزعمون أن لا إرث لنا ، أفحكم الجاهليّة تبغون ، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون أفلا تعلمون ؟ بلى قد تجلّى لكم كالشمس الضاحية أني ابنته. أيها المسلمون أغلب على إرثي؟! يا ابن أبي قحافة! أفي كتاب الله ترث أباك ، ولا أرث أبي؟! (لقد جئت شيئاً فرياً). أفعلى عمد تركتم كتاب الله ونبذتموه وراء ظهوركم إذ يقول : (وورث سليمان داود) ، وقال فيما اقتص من خبر يحيى بن زكريا عليهما السلام إذ قال : (فهب لي من لذنك ولياً * يرثني ويرث من آل يعقوب) ، وقال : (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) ، وقال : (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) ، وقال : (إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على الْمُتَّقِينَ) ، وزعمتم : أن لا حظوة لي ، ولا إرث من

ص: 119

أبي ، ولا رحم بيننا ! أفخصكم الله بآية أخرج أبي منها ؟ أم هل تقولون : إن أهل ملتين لا يتوارثان ، أو لست أنا وأبي من أهل ملّة واحدة ؟ أم أنتم أعلم بخصوص القرآن وعمومه من أبي وابن عمّي ؟ فدونها مخطومة مرحولة تلقاك يوم حشرِك ، فنعم الحكم الله ، والزعيم محمّد ، والموعود القيامة ، وعند الساعة يخسر المبطلون ، ولا ينفعكم إذ تندمون و(لِكُلِّ نَبَأٍ مُسَدِّقَةٌ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) (مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ)...

فأجابها أبو بكر بأنّه سمع رسول الله(صلى الله عليه وآله) يقول : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ذهباً ولا فضّة ولا داراً ولا عقاراً وإنا نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوّة...

فقلت عليها السلام : سبحان الله ما كان أبي رسول الله عن كتاب الله صادفاً ولا لأحكامه مخالفاً ، بل كان يتبع أثره ويقفو سوره...»(1).

هذا وإنّ الإمام عليّاً كان قبل ذلك قد أثبت لأبي بكر وعمر أنّهما لا يعلمان من القرآن شيئاً ، فمما قاله عليه السلام لأبي بكر :

(يا أبا بكر تحكّم فينا بخلاف حكم الله في المسلمين؟ قال : لا .

قال الإمام عليه السلام : فإن كان في يد المسلمين شيء يملكونه ثم ادّعت أنا فيه ، من تسأل البيّنة ؟

قال : إيّاك أسأل البيّنة . 4.

ص : 120

قال : فما بال فاطمة سألتها البيّنة على ما في يدها وقد ملكته في حياة رسول الله وبعده ، ولم تسأل المسلمين البيّنة على ما ادّعوه شهوداً كما سألتني على ما ادّعت عليهم ؟

فسكت أبو بكر ، فقال عمر : يا عليّ ! دعنا من كلامك ، فإنّ لا تقوى على حجّتك ، فإن أتيت بشهود عدول ، وإلاّ فهو فيء للمسلمين ، لا حقّ لك ولا لفاطمة فيه .

قال عليّ : يا أبا بكر ! تقرأ كتاب الله ؟

قال : نعم .

قال : أخبرني عن قوله تعالى : (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً) فينا نزلت أو في غيرنا ؟

قال : بل فيكم .

قال : فلو أنّ شهوداً شهدوا على فاطمة بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله) بفاحشة ، ما

كنت صانعاً بها ؟

قال : كنت أقيم عليها الحدّ كما أقيمه على نساء المسلمين .

قال : إذن كنت عند الله من الكافرين .

قال : ولم ؟

قال : لأنك رددت شهادة الله لها بالطهارة ، وقبلت شهادة الناس عليها ، كما رددت حكم الله وحكم رسوله أن جعل لها فديكاً قد قبضتّها في حياته ،

ص : 121

ثمّ قبلت شهادة أعرابيٍّ بائل على عقبيه(1) عليها ، وأخذت منها فداً وزعمت أنّه فيء للمسلمين ، وقد قال رسول الله(صلى الله عليه وآله) :
(البينة على المدّعي ، واليمين على المدّعي عليه) ، فرددت قول رسول الله(صلى الله عليه وآله) : (البينة على من ادّعى ، واليمين على من ادّعى عليه).

قال : فدمدم الناس وأنكروا ، ونظر بعضهم إلى بعض وقالوا : صدق والله عليّ بن أبي طالب...»(2).

إنّ دعاة «لا حكم إلاّ لله» و«حسبنا كتاب الله» و«بيننا وبينكم كتاب الله» كانوا يريدون أن يستغلّوا القرآن الذي هو حمّال ذو وجوه لضرب العترة ، والقول بأنّهم أخطؤوا في مواقفهم وضلّوا عن السبيل - والعياذ بالله -.

وكذا اطروحتهم في جمع القرآن ، فإنّها قد جاءت في السياق نفسه 7.

ص: 122

-
- 1- إشارة إلى مالك بن أوس بن الحدثان النضري الذي لم تكن له صحبة ، ومع ذلك روى أكثر من رواية عن النبيّ(صلى الله عليه وآله) ، وقد اتّهمه ابن خراش بوضع حديث «نحن معاشر الأنبياء لا نورّث ما تركناه صدقة» انظر تاريخ البخاري 7 / 305 / الترجمة 1296 ، قال : وقال بعضهم له صحبة ولم يصحّ ، والجرح والتعديل 8 / 203 / الترجمة 896 ، قال : ولا يصحّ له صحبة للنبيّ(صلى الله عليه وآله) ، والثقات لابن حبانّ 5 / 1382 / الترجمة 5308 ، قال : ومن زعم أنّ له صحبة فقد وهم ، وذكره ابن سعد في طبقة من أدرك النبيّ(صلى الله عليه وآله) ورآه ولم يحفظ عنه ، طبقات ابن سعد 5 : 56 ، الكامل في الضعفاء 4 / 321 / الترجمة 1155 ، عن ابن خراش حديث لا نورّث ما تركناه صدقة باطل ، وانظر لسان الميزان 3 / 444 / الترجمة 1732 ، ميزان الاعتدال 4 / 330 / الترجمة 5014.
 - 2- الاحتجاج 1 / 121 ، 123 ، تفسير القمّي 2 / 155 - 157.

لكن بمرونة وتقعيد قواعد باطله.

هذا ونحن في القسم الثاني من هذا البحث - وعند مناقشتنا لروايات التحريف - سندرس ملايسات هكذا أمور أكثر ممّا مضى وسيقف المطالع على جذورها ، وكيف دخلت تلك الروايات في كتب الحديث.

ولا يخفى عليك بأنّ ما قلناه عن منهج الخلفاء في جمع القرآن لم يضرّ بأصل القرآن الكريم ، ولم يضرّ بأهل البيت عليهم السلام الذين هم عدل الكتاب العزيز أيضاً ؛ لأنّ الإمام وبصائب رأيه كان يؤكّد على القرآن الموجود ولا يرتضي التشكيك فيه ، وإن كان يُخطئ تصرّفات مخالفه - من الخلفاء - في فهمهم لمسائل الشريعة وقراءتهم للقرآن قراءة خاطئة.

وللإمام عليّ بن أبي طالب كلامان جميلان جاء أحدهما بعد سماعه أمر الحكمين ، والآخر بين فيه أحكام الدين كاشفاً ما وقع فيه الخوارج من شبهة ، أذكرهما كنصّين دالّين من عدم اعتقاد الإمام عليّ عليه السلام بتحريف كتاب الله الموجود بيد الناس اليوم ؛ لأنّه لو كان يقول بتحريف ذلك الكتاب لما قال بهذه الأقوال ، خصوصاً وأنّه قالها بعد مقتل عثمان بن عفّان ، ونشره المصاحف في الأمصار.

* فقال عليه السلام بعد سماعه أمر الحكمين :

«إِنَّا لَمْ نُحَكِّمِ الرَّجَالَ ، وَإِنَّمَا حَكَّمْنَا الْقُرْآنَ ، هَذَا الْقُرْآنُ إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مَسْتُورٌ بَيْنَ الدَّفْتَيْنِ ، لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ ، وَلَا يُبَدَّلُ لَهُ مِنْ تَرْجُمَانٍ ، وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرَّجَالُ. وَلَمَّا دَعَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحَكِّمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ لَمْ نَكُنِ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلَّى

ص: 123

عَنْ كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ : «فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ» فَرُدُّهُ إِلَى اللَّهِ أَنْ نَحْكُمَ بِكِتَابِهِ ، وَرُدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ ، فَإِذَا حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَتَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ ، وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) ، فَتَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ وَأَوْلَاهُمْ بِهَا» (1).

* وقال عليه السلام وهو يكشف للخوارج شبهتهم وينقض حكم الحكّامين : «فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ ، فَلِمَ تُضَلِّلُونُ عَامَّةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ (صلى الله عليه وآله) بِضِدَالِكِي ، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي ، وَتَكْفُرُونَهُمْ بِذُنُوبِي ! سَيُوفِكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَصَدُّعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرِّ وَالسُّقْمِ ، وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَدْنَبَ بِمَنْ لَمْ يُذْنِبْ ، وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) رَجَمَ الزَّانِيَّ الْمُحْصَنَ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلَهُ ، وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلَهُ ، وَقَطَعَ السَّارِقَ وَجَلَدَ الزَّانِيَّ غَيْرَ الْمُحْصَنِ ، ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفِيءِ ، وَنَكَحَا الْمُسَدِّ لِمَاتٍ ، فَأَخَذَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) بِذُنُوبِهِمْ ، وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ ، وَلَمْ يُخْرِجْ أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ ، ثُمَّ أَنْتَمُ شِرَارُ النَّاسِ ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ ، وَضَدَّ رَبَّ بِهِ تَبِيهَهُ ! وَسَدَّ يَهْلِكُ فِي صِدْفَانٍ : مُحِبُّ مُفْرِطٍ يَذْهَبُ بِهِ الْحُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ ، وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ ، وَخَيْرُ النَّاسِ فِي حَالِ النَّمَطِ الْأَوْسَطِ فَالزُّمُوهُ ، وَالزُّمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ ! فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ م.

ص: 124

الْغَنَمِ لِلذَّنْبِ، أَلَا- مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا الشَّعَارِ فَاقْتُلُوهُ، وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ، فَإِنَّمَا حُكِّمَ الْحَكَمَانِ لِيُحْيِيَا مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيَمِيتَا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ، وَإِحْيَاؤُهُ الْإِجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْإِفْتِرَاقُ عَنْهُ. فَإِنْ جَرَّنا الْقُرْآنُ إِلَيْهِمْ اتَّبَعْنَاهُمْ، وَإِنْ جَرَّهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا»(1).

بهذا فقد عرفنا أنّ ما قالوه عن أبي بكر من أنّه أول من جمع القرآن قول باطل لا- يتفق مع الحقائق العلمية والرؤية التاريخية، كما أنّ (المصحف الإمام) المتداول بين المسلمين لم يكن مصحف أبي بكر، ولا مصحف عمر، ولا حتّى مصحف عثمان، بل هو المصحف المتواتر بين المسلمين والذي كان يقرأ به المسلمون في آناء الليل وأطراف النهار وهو الموجود خلف فراش رسول الله(صلى الله عليه وآله) والذي جمعه أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب وهو المقروء سورة في صلاتهم.

ولا- أنكر إمكان اختلاف مصحف الإمام عليّ عليه السلام مع المصحف الموجود في الترتيب والقراءة من زيادة ونقصان في الحركات والأبنية والحروف، أو تقديم وتأخير(2) في بعض الأحيان، لأنّ الاختلاف في ترتيب مصاحف الصحابة شيء يقرّه الجميع، وهو لا يعني بطلان الكتاب العزيز أو وقوع ي.

ص: 125

1- نهج البلاغة 2 / 8 ح 127 من كلام له عليه السلام للخوارج.

2- فيقتلون بفتح ياء المضارعة مع بناء للفاعل في إحدى الكلمتين وبظمها مع بناء الفعل للمفعول في الكلمة الأخرى.

فقد قال القيسي (ت 437 هـ) في كتابه الإبانة عن معاني القراءات عن سبب جمع عثمان للقرآن في مصحف واحد :

«إنَّ الصحابة كانوا يختلفون في قراءاتهم بألفاظ مختلفة في السمع لا في المعنى ، وفي السمع والمعنى (1) ، مخالفة للخط وغير مخالفة بزيادة ونقص (2) ، وتقديم وتأخير ، واختلاف حركات وأبنية ، واختلاف حروف ، ووضع حروف في موضع أحرف أخرى» (3).

وقال الأستاذ عزة دروزة :... ثانياً أنّ هناك روايات كثيرة عن وجود اختلاف في ترتيب مصاحف بعض الصحابة وعن كلمات زائدة ، كتبت في بعض المصاحف ولم تكتب في المصحف المتداول ، وعن آيات كانت تقرأ ولم تكتب كذلك هي هذا المصحف ، ممّا يفيد أنّ النبيّ توفي ولم يكن القرآن قد جمع ورتّب أيضاً :

1 - فمن الروايات التي أوردها السيوطي نقلا عن كتب علماء القرآن والمصاحف : أنّه كان لكلّ من أبيّ بن كعب وعبدالله بن مسعود - وهما صحابيّان وعالمان في القرآن - مصحف ، وأنّ ترتيب سُور كلّ منهما مغاير 8.

ص: 126

1- كقراءة (يسيركم وينشركم) أو قراءة (لمستم أو لامستم).

2- مثل : (وما خلق الذكر والأنثى) أو (والذكر والأنثى) بنقص لفظ (ما خلق).

3- مثل : طلع منضود وطلع منضود ، الإبانة عن معاني القراءات للقيسي : 50 كما في نصوص في علوم القرآن 3 / 208.

لترتيب الآخر من جهة ومغاير لترتيب سُور المصحف العثماني المتداول من جهة أخرى ، وأنّ في أحدهما زيادة وفي أحدهما نقصاً ، وأنّ المصحفين ظلّاً موجودين يقرآن إلى ما بعد عثمان بمدة طويلة.

وقد نقل السيوطي كلاً من الترتيبين عن كتاب المصاحف لابن أشته ، وفي مصحف أبي سورتان صغيرتان زائدتان عن سُور المصحف ، واحدة اسمها سورة الحفد وهذا نصّها : «اللهمّ إياك نعبد. ولك نصليّ ونسجد. إليك نسعى ونحفد ونخشى عذابك. ونرجو رحمتك. إنّ عذابك بالكفّار ملحق». والثانية اسمها سورة الخلع وهذا نصّها : «اللهمّ إنّنا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك. ونخلع ونترك من يفجرك».

وقد أخرج الطبراني بسند صحيح عن أبي إسحاق على ما ذكره السيوطي : أنّ أمية بن خالد أمّ الناس في خراسان ، فقرأ بسورتي الحفد والخلع. وهذا كان بعد عثمان بمدة طويلة.

ومما أورده السيوطي أنّ سورتي الفيل وقريش في مصحف أبي سورة واحدة ، وأنّ سورتي الضحى والإنشراح في مصاحف بعض الصحابة سورة واحدة كذلك.

أمّا مصحف ابن مسعود فليس فيه على ما رواه أولئك الرواة سور الفاتحة والمعوذتين ، ومن المرويّ كذلك أنّه كان يحكّ المعوذتين ويقول : إنّهما ليستا من كتاب الله.

وأخذ يورد الروايات الواحدة تلو الأخرى حتى أوصلها إلى رقم (1)21.

ويؤيده ما قالوه من وجود خصائص لمصحف عثمان ، وأنه كتب بشكل يتفق مع جميع القراءات ، ومعنى كلامهم هو وجود قراءات أخرى للصحابة غير قراءة المصحف المتداول اليوم ، وهي لأمثال أبي بن كعب وابن مسعود وعلي بن أبي طالب عليه السلام.

كما أنهم قالوا بأنّ المصاحف لم تنقُط في عهد عثمان للحفاظ على اختلاف مصاحف الصحابة حتى جاء الحجاج بن يوسف ، فهو أول من نقّط القرآن بأمر عبدالملك بن مروان ، ولهذا الكلام تفصيل قد نتعرّض له في القسم الثاني من دراستنا هذه ، عند مناقشتنا لروايات التحريف عند الفريقين إن شاء الله تعالى.

وللبحث صلة...ة.

ص: 128

1- نصوص في علوم القرآن 3 / 429 - 433 عن كتاب القرآن المجيد لعزة دروزة.

النظرية الحديثية في المدرسة الإمامية (1)

السيد زهير طالب الأعرجي

بسم الله الرحمن الرحيم

توطئة

يعتبر الحديث الشريف - روايةً ودرايةً، سنداً ومتمناً، نقلاً وضبطاً - ثاني مصادر التشريع في الإسلام، وقد صان الله سبحانه وتعالى الحديث الشريف كما صان القرآن الكريم، فالقرآن الكريم كلام الخالق عزّ وجلّ مصون بين الدفتين كما وعد تعالى: (إِنَّا نَحْنُ نُزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) (1)، بينما صان الله تعالى السنة الشريفة - قولاً وفعلاً وتقريراً - عن طريق أئمة أهل بيت النبوة عليهم السلام، كما أشار الإمام الحسن عليه السلام إلى ذلك قائلاً: «إِنَّ الْعِلْمَ فِينَا، وَنَحْنُ أَهْلُهُ، وَهُوَ عِنْدَنَا مَجْمُوعٌ كُلُّهُ بِحِذَائِهِ» (2).

فكان العلمُ فيهم مصاناً من التحريف والتزوير، وهم أهلُه وأمناءُه. ولا يمكن أن يفهم الإسلام كدين سماوي إلا بإطار الصيانة الإلهية للقرآن الكريم والسنة الشريفة.

ص: 129

1- الحجر : 9.

2- الاحتجاج : 155.

لاشك أن للحديث الشريف مكانة سامية في الإسلام ، فالحديث الشريف هو ثاني مصادر الاعتقاد والتشريع الإسلامي بعد القرآن المجيد ، وإذا كان القرآن يعرض المعارف الإلهية والأحكام الشرعية فإن السنة المطهرة تفصّل لها وتوضّح مبهماتهما ، وقد أمر القرآن الكريم بالأخذ بالسنة الشريفة ، فقال : (... وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا) (1).

طرق نقل الحديث :

وكان للحديث الشريف أن يُنقل من جيل إلى آخر ، فكان هناك طريقتان لنقل الحديث وهما : 1 - المشافهة ، 2 - الكتابة ، والطريقتان يشتركان في وحدة الموضوع وهو نقل الحديث الشريف عن النبي (صلى الله عليه وآله) وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام.

إذن ، نبحت هنا الحديث الشريف : أ - من الناحية التاريخية. ب - 7.

ص: 130

1- الحشر : 7.

من ناحية (علم الدراية).

أ- الحديث الشريف من الناحية التاريخية :

ويشمل : 1 - المشافهة ، 2 - الكتابة.

1 - المشافهة :

وهي انتقال الروايات شفهيًا من شخص إلى آخر في زمن النصّ. أو بتعبير آخر : نقل الرواية عن المعصوم عليه السلام دون كتابة ، فالكلمات وما يتبعها من معان تنتقل عن طريق أفواه المتكلمين لتستقرّ في أذهان المخاطبين ، مثلاً عندما يحفظ أبو ذر رضي الله عنه حديثاً عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فإنّما يحفظه عن طريق الإصغاء والنقل ، وتلك هي : المشافهة.

حيث كان العرف الثقافي في زمن النصّ هو المشافهة ، فكان المسلمون يسألون النبيّ (صلى الله عليه وآله) ، وكان يجيبهم شفاهاً ، والقرآن الكريم يتنزّل على رسول الله (صلى الله عليه وآله) فكانوا يحفظونه عن ظهر قلب ، وكذلك أحاديث النبيّ (صلى الله عليه وآله). وكانت قابلية الناس على الحفظ قوية إلى درجة أنّهم كانوا يحفظون قصائد الشعر الطويلة قبل الإسلام ، ويحفظون القرآن الكريم والسنة الشريفة بعد الإسلام.

قال المحقّق الحلّي (ت 676 هـ) : «الألفاظ التي تُعلم نسبة الخبر بها إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) أو أحد الأئمة عليهم السلام أربع مراتب : الأولى : أن يقول : (أسمعني رسول الله صلى الله عليه وآله) ، أو (شافهني) ، أو (حدّثني) ، ويلي ذلك في القوّة أن يقول : (قال رسول الله صلى الله عليه وآله) ، أو

ص: 131

(سمعتُ منه)، أو (حدّث)، ويلى ذلك أن يقول: (أمر رسول الله صلّى الله عليه وآله)، ويلىه أن يقول: (رويتُ عن رسول الله صلّى الله عليه وآله)» (1).

خصوصيات المشافهة:

ولا شك أنّ نقل الحديث عن طريق المشافهة له خصوصيات تفتقدها الكتابة، ومنها:

1 - تجسيد ناقل الرواية لتعبير المعصوم عليه السلام، فإذا كانت الرواية تعكس حالة الغضب أو الألم للمروي عنه مثلاً، كان الناقل شفهيّاً للرواية أقرب إلى تجسيد حالة المرارة. وإذا كانت الرواية تعكس أمراً وجوبيّاً فيه تشديد، كان الناقل شفهيّاً للرواية أقرب إلى تجسيد حالة التأكيد والجزم. وإذا كانت الرواية تعكس حالة الزجر والتوبيخ، كان الناقل شفهيّاً للرواية أقرب إلى تجسيد تلك الحالة، وهكذا.

2 - إنّ مفردات الرواية المكتوبة - أحياناً - لا تُظهر الحالة الحقيقية للمعاني، خصوصاً عندما تُفتقَد حركات الكلمات التي تشخص المعاني. مثل: (أسند)، فمرة يقرأ بصيغة المعلوم وأخرى بصيغة المجهول. وحالة الطهارة بعد القرئ بالنسبة للمرأة، فمرة يقرأ (يطهّرُن) وأخرى (يطهّرُن)، وأنت أعلم بالفرق بين المعنيين وآثاره. بينما يقوم الراوي عن طريق المشافهة بذكر الكلمة بصورتها الصحيحة التي سمعها.

إلا أنّ الإقتصار على الثقافة الشفهية له آفات خطيرة، منها: 2.

ص: 132

1- معارج الأصول: 152.

1 - النسيان. فالإنسان له قابلية محدودة على حفظ النصوص ، خصوصاً بعد تقادم الزمان ، وما يتبعه من ضعف للضبط والتذكر.

2 - سهولة الوضع وتغيير النصوص. فيزدهر الوضع والتدليس عندما تبقى النصوص بعيدة عن التدوين والتوثيق.

3 - موت المحفوظ بموت الحافظ.

ولذلك كانت الكتابة أحفظ في نقل السنّة الشريفة من المشافهة.

2 - الكتابة :

وهي تدوين السنّة الشريفة زمن النصّ. والقوم وإن ذمّوا تدوين السنّة لسبب ما ، إلا أنّ الكتابة وأداتها (القلم) من أعظم النعم الإلهية على الإنسان ، وبه أقسم الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم : (ن. وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ) (1). ووصف تعالى نفسه : ب- (... الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم) (2).

ومن مقتضى ذلك أن أدب الله عباده بالكتابة في الأمور المهمّة أو الخطيرة ، فقال : (وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ، ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ ، وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا) (3).

فإذا كانت الكتابة في العقود والديون والوصايا أقرب إلى الشهادة 2.

ص: 133

1- القلم : 1.

2- العلق : 4 - 5.

3- البقرة : 282.

بالمشهود ، والإطمئنان بالوقائع وعدم الارتياب ، فإنَّ سنَّة النبي (صلى الله عليه وآله) أولى أن تُكتب حتَّى ترتفع كلُّ وجوه الارتياب والظنِّ ، ويُحفظ الدين ويُحتاط عليه من عادات الزمن .

دليل جواز كتابة الأحاديث النبوية :

ومن الطبيعي فإنَّ العقل والشرع يجيزان تدوين السنَّة الشريفة زمن النبي (صلى الله عليه وآله) أو من بعده ، وهنا لا بدَّ من استعراض بعضاً من الروايات والشواهد التي تضعنا في مشهد الكتابة وجوازها ، بل وجوبها أحياناً ، ومن ذلك الروايات التالية :

1 - أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن تُكتب خطبته الشريفة عند فتح مكَّة ، حين طلب رجل من أهل اليمن - (أبو شاه) - أن يكتبوا له الخطبة ، فقال النبي (صلى الله عليه وآله) : « اكتبوا لأبي شاه» (1).

2 - روى أبو رافع بن خديج ، قال : « قلتُ : يا رسول الله ، إنَّا نسمعُ منك أشياء ، أفنكتبها؟ قال : اكتبوا ولا حرج» (2).

3 - عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال : « كنتُ أكتب كلَّ شيءٍ أسمعُه من رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأريد حفظه ، فنهتني قريش ، وقالوا : تكتب كلَّ شيءٍ تسمعُه من رسول الله (صلى الله عليه وآله)؟ ورسول الله (صلى الله عليه وآله) بشر يتكلَّم في الرضا والغضب!! قال : أمسكتُ ، فذكرتُ ذلك لرسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال : اكتب ، فوالذي نفسي :

ص: 134

1- صحيح البخاري 1 / 40 - 41.

2- تقييد العلم :

بيده ما خرج منه إلا حقّ. وأشار بيده إلى فيه»(1).

4 - عبد الله بن عمرو بن العاص سأل النبي (صلى الله عليه وآله) : «يا رسول الله ، إنّا نسمع منك أشياء لا نحفظها ، أفنكتبها؟ قال : بلى ، فاكتبوها»(2).

5 - عن أبي هريرة : «ما كان أحد أكثر حديثاً منّي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنّه كان يكتب ولم أكن أكتب»(3).

6 - عن أبي هريرة أيضاً قال : «كان رجلٌ من الأنصار يجلس إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فيسمع من النبي (صلى الله عليه وآله) الحديث ، فيعجبه ولا يحفظه ، فشكا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، فقال : يا رسول الله ، إنّي لأسمع منك الحديث فيعجبني ولا أحفظه؟ فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : (استعن يمينك) وأشار بيده إلى الخطّ»(4).

7 - أخرج القندوزي الحنفي (ت 1270 هـ) عن (فراند السمطين) للجويني الشافعي (ت 730 هـ) بسنده عن الإمام الباقر عليه السلام ، عن أبيه ، عن جدّه أمير المؤمنين عليه السلام ، أنّه قال : «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : يا عليّ ، اكتب ما أملي عليك.

قلتُ : يا رسول الله ، أتخاف عليّ النسيان؟ قال : لا ، وقد دعوتُ الله عزّ وجلّ أن يحفظك ولا يُنسيك ، ولكن اكتب لشركائك.

قلتُ : ومن شركائي يا نبيّ الله؟ 6.

ص: 135

1- مسند أحمد : 2 / 162.

2- تقييد العلم : 74.

3- صحيح البخاري 1 / 36 باب كتابة العلم.

4- سنن الترمذي 5 / 39 رقم 2666.

قال : الأئمة من ولدك...»(1).

ومفهوم الرواية أنّ النبي (صلى الله عليه وآله) لم يكن يخش النسيان على عليّ عليه السلام ، بل كان يخشى على أمته أن تترك أئمة أهل البيت عليهم السلام والعلم المودع فيهم ، وتذهب بها المذاهب ، فكتابة عليّ عليه السلام شهادة على صدق واقع النبوة ، وتوثيق لصحة المنبع وثرائه.

مصاديق الكتابة الحديثية :

وكان من أوائل من اهتمّ بحديث النبي (صلى الله عليه وآله) بعد أمير المؤمنين أصحاب عليّ عليه السلام الذين يُطلق عليهم أحياناً بالأركان الأربعة. وهؤلاء خالفوا القوم في مسألة الخلافة ، ولم يأخذوا برخصة التقية ، بل تمسّكوا بولاية الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ظاهراً وباطناً ، سرّاً وجهراً. واتّقت الأخبار على سلمان الفارسي(2) ، والمقداد بن الأسود(3) ، وجندب بن جنادة (كنايته أبو ذر) (4). واختلف في الرابع : عمّار بن ياسر(5) ، أو حذيفة بن اليمان العبسي(6).

فأبو ذر الغفاري له كتاب (الخطبة) ذكر فيه الأحداث التي حصلت بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وآله). ولسلمان كتاب (حديث الجاثليق) كما سيأتي في الفصل 1.

ص: 136

1- فرائد السمطين 2 / 259 ، باب 50 ح 527. ينابيع المودة 1 / 73 ح 8 باب 3.

2- رجال الشيخ الطوسي : 65 ، رقم 586.

3- رجال الشيخ الطوسي : 81 ، رقم 797.

4- رجال الشيخ الطوسي : 59 ، رقم 496.

5- رجال الشيخ الطوسي : 70 ، رقم 639.

6- رجال الشيخ الطوسي : 60 ، رقم 511.

والباقون وإن لم يُعهد منهم كتاب بعينه إلا أنّ اهتمامهم بولاية عليّ عليه السلام وتمسّكهم بها يدلّ على صدقهم وإيمانهم ، وصدق ما نقلوه دون خوف.

وإذا نظرنا إلى الحقائق بطبيعتها التكوينية وسياقها التاريخي لاحظنا أنّ سنّة النبيّ (صلى الله عليه وآله) الصحيحة قد كُتبت وحُفظت عند أئمة أهل البيت عليهم السلام.

وقد ورد عن الإمام الحسن عليه السلام أنّه قال : «إنّ العلمَ فينا ، ونحن أهله ، وهو عندنا مجموعٌ كلّه بحذافيره ، وإنّه لا يحدث شيء إلى يوم القيامة حتّى أرش الخدش إلاّ وهو عندنا مكتوبٌ ، بإملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وخطّ عليّ عليه السلام بيده» (1).

ولم تقتصر الكتابة على سيرة النبيّ (صلى الله عليه وآله) بل تعدّتها إلى سيرة أمير المؤمنين عليه السلام وشذرات من عبادته عليه السلام ، وكان ذلك مكتوباً في كتاب عليّ عليه السلام. فعن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن حفص بن البختري ، عن سلمة بنّ السابري ، جميعاً ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «كان عليّ بن الحسين إذا أخذ كتابَ عليّ عليه السلام فنظر فيه قال : من يطيق هذا؟» (2). وإذا كان الإمام السجّاد عليه السلام وهو المعروف بطول السجود والعبادة والدعاء يتساءل من يطيق تلك العبادة ، فما بالك بمن هو أدنى منهم عليهم السلام.

والإمام عليّ الهادي عليه السلام أيضاً يُشير إلى ذلك ، كما في رواية أبي دعامة قال : «أتيت عليّ بن محمّد بن عليّ بن موسى عائداً في علّته التي كانت 2.

1- الاحتجاج للطبرسي : 155. بحار الأنوار 44 / 100.

2- الكافي ، الروضة 8 / 163 ، رقم 172.

وفاته منها في هذه السنة، فلما هممتُ بالانصراف قال لي: يا أبا دعامة قد وجب حَقُّك، أفلا أحدثك بحديث تُسرُّ به.

فقلتُ له: ما أحوجني إلى ذلك يا بن رسول الله.

قال عليه السلام: حدّثني أبي موسى بن جعفر، قال: حدّثني أبي جعفر بن محمّد، قال: حدّثني أبي - محمّد بن عليّ، قال: حدّثني أبي عليّ بن الحسين، قال: حدّثني أبي الحسين بن عليّ، قال: حدّثني أبي طالب، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): أكتب يا عليّ.

فقلتُ: ما أكتب؟

قال (صلى الله عليه وآله): أكتب: بسم الله الرحمن الرحيم. الإيمان ما قرته القلوب، وصدّفته الأعمال. الإسلام ما جرى به اللسان، وحلّت به المناكح.

قال أبو دعامة: فقلتُ: يا بن رسول الله، ما أدري والله أيهما أحسن، الحديث أم الإسناد؟

فقال عليه السلام: إنّها لصحيفةٌ بخطّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام ياملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله)، تتوارثها صاغراً عن كابر⁽¹⁾.

إجماع فقهاء الشيعة على كتابة السنّة الشريفة:

أجمع فقهاء الشيعة على حتمية تدوين السنّة الشريفة امتثالاً لتعاليم أئمّتهم عليهم السلام، فاصطبغت الثقافة الشيعية الموالية لأهل البيت عليهم السلام بصبغة التدوين وكتابة الأحاديث مباشرة في زمن المعصوم عليه السلام. 9.

ص: 138

1- مروج الذهب 5 / 82 - 83، رقم 3079.

وإلى ذلك أشار الشهيد الأول (ت 786 هـ) قائلاً: «مُحدثاتُ الأمور بعد عهد النبي (صلى الله عليه وآله): أوَّلها الواجبُ كتدوين القرآن والسنة، إذا خيف عليهما التفلُّت من الصدور، فإنَّ التبليغ للقرون الآتية واجبٌ إجماعاً، وللاية، ولا يتمُّ إلا بالحفظ»⁽¹⁾.

بينما بيّن الشهيد الثاني (ت 966 هـ) أهمّية التدوين في حفظ الدين، فقال: إنَّ «الكتابة من أجل المطالب الدينية، وأكبر أسباب الملة الحنيفية من الكتاب والسنة، وما يتبعهما من العلوم الشرعية، وما يتوقّفان عليه من المعارف العقلية. وهي منقسمة في الأحكام حسب العلم المكتوب: فإنَّ كان واجباً على الأعيان، فهي كذلك، حيث يتوقّف حفظه عليها، وإنَّ كان واجباً على الكفاية، فهي كذلك، وإنَّ كان مستحبّاً، فكتابته مستحبّة»⁽²⁾.

وبالإجمال، فإنَّ حفظ أئمّة أهل البيت عليهم السلام للسنة النبوية الشريفة منح فقهاء الشيعة زخماً عظيماً في التفاني من أجل حفظ الأحاديث الشريفة وصيانتها من التحريف والإضافات التي كانت شائعة في عصر حكم بني أمية وربما حكم بني العباس أيضاً.

وعندما تمّت كتابة الأحاديث الشريفة في كتب كبيرة وموسوعات حديثة برزت مشكلة جديدة، وهي: كيف يمكن نقل العلم المدوّن فيها إلى الجيل الجديد من الطلبة؟ فكان السماع، والقراءة، والمكاتبة، والمناولة⁹.

ص: 139

1- القواعد والفوائد ج 2 / 145 قاعدة 205.

2- منية المرید في آداب المفید والمستفيد: 339.

ب - الحديث الشريف من ناحية (علم الدراية) :

ويشمل : 1 - السماع والقراءة ، 2 - المكاتبة ، 3 - المناولة.

1 - السماع والقراءة :

وهي مرتبة متأخرة عن زمن النص ، وهي أقرب إلى نقل العلم الحديثي منه إلى نقل الحديث. فالسماع في علم الدراية هو : السماع من الشيخ من كتاب يقرأه على الأغلب ، وهو قسم من أنحاء تحمّل الحديث ؛ وهو «أرفع الطرق الواقعة في التحمّل عند جمهور المحدثين ، لأنّ الشيخ أعرف بوجوه ضبط الحديث وتأديته ، ولأنّ السامع أربط جأشاً وأوعى قلباً ، وشغل القلب وتوزّع الفكر إلى القارئ أسرع»⁽¹⁾.

وبلفظ آخر فإنّ «السماع من لفظ الشيخ سواء كان إملاءً أو تحديثاً من غير إملاء ، وسواء كان من حفظه أو من كتاب ، هو أعلا طرق التحمّل مرتبةً بينهم ، حتّى القراءة على الشيخ ، على المشهور...»⁽²⁾.

وجوه السماع :

والسماع يتحقّق بوجوه ، هي :

1 - قراءة الشيخ من كتاب مصحّح على خصوص الراوي عنه ، بأن يكون هو المخاطب الملقى إليه الكلام.5.

ص: 140

1- الرعاية في علم الدراية : 231 - 232.

2- نهاية الدراية : 445.

2- قراءة الشيخ من كتاب مصحح مع كون الراوي أحد المخاطبين.

3- قراءة الشيخ من كتاب مصحح مع كون الخطاب إلى غير الراوي عنه ، فيكون الراوي عنه مستمعاً أو سامعاً صرفاً»(1).

وجوه القراءة على الشيخ :

وهي قسمٌ من أنحاء تحمّل الحديث ، و«تسمّى عند أكثر قدماء المحدّثين بالعرّض ، لأنّ القارئ يعرضه على الشيخ»(2). وللقراءة على الشيخ وجوه ، منها :

1- قراءة الراوي على الشيخ من كتاب بيده ، وفي يد الشيخ أيضاً مثله مع الصحّة.

2- قراءة الراوي على الشيخ من كتاب بيده ، والشيخ يستمع عن حفظه.

3- قراءة الراوي لما يحفظه ، والأصل بيد الشيخ فيسمع.

4- قراءة الراوي عن حفظه ، واستماع الشيخ أيضاً عن حفظه.

5- قراءة الراوي عن كتاب بيده والأصل بيد ثقة غير الشيخ ، فيسمع الشيخ(3).

6- قراءة غير الراوي من كتاب بيده لما يحفظه الراوي ، فيسمع 8.

ص: 141

1- مقباس الهداية 3 / 68.

2- الرعاية في علم الدراية : 237.

3- الرعاية في علم الدراية : 238.

الشيخ من كتاب بيده، أو يسمع الشيخ حفظاً من دون أن يكون الأصل بيده(1).

وبالإجمال، فإنّ السماع والقراءة طريقة من طرق تعلّم الحديث الشريف، ونقله، وتحملّه في عصر ما بعد النصّ. وغالباً ما يكون النقل بين الاستاذ وتلميذه.

2- المكاتبة :

المكاتبة في (علم الدراية) قسمٌ من أنحاء تحمّل الحديث، و«هي أن يكتب الشيخ مروّيه لغائب أو حاضر بخطّه، أو يأذن لثقة يعرف خطّه يكتبه له، أو مجهول، ويكتب الشيخ بعده ما يدلّ على أمره بكتابته»(2).

وأعلى الإسناد إطلافاً هو كتابة المعصوم عليه السلام أو توقيعه لحكم شرعيّ، فهو «ما حكى كتابة المعصوم عليه السلام سواء كتبه ابتداءً لبيان حكم أو غيره، أو في مقام الجواب. وهل يختصّ بكون الكتابة بخطّه الشريف؟ ظاهر بعض العبائر وصريح آخر: الاختصاص، والتعميم غير بعيد»(3).

وبتعبير آخر، هو «أن يروي آخر طبقات إسناد الحديث عن توقيع المعصوم عليه السلام، مكتوباً بخطّه عليه السلام المعلوم عنده جزءاً، وربما تكون المكاتبة 3.

ص: 142

1- مقباس الهداية 3 / 85. وصول الأخيّار : 132.

2- الرعاية في علم الدراية : 287.

3- توضيح المقال : 276. مقباس الهداية 1 / 283.

في بعض أوساط الإسناد بين الطبقات بعض عن بعض ، دون الطبقة الأخيرة عن المعصوم عليه السلام»(1).

مثلاً : ما رواه محمد بن إسماعيل بن بزيع ، قال : «كتبْتُ إلى رجل أسأله أن يسأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن البثر تكون في المنزل للوضوء ، فيقطر فيها قطرات من بول أو دم ، أو يسقط فيها شيء من عذرة كالبعرة ونحوها ، ما الذي يطهرها حتى يحلّ الوضوء منها للصلاة؟ فوَّع عليه السلام بخطه في كتابي : (ينزح دلاء منها)»(2).

والكتابة على نوعين :

الأول : مقرونة بالإجازة ، بأن يكتب إليه ويقول : أجزتُ لك ما كتبتك لك.

الثاني : مجردة عن الإجازة.

3 - المناولة :

وهي قسمٌ من أنحاء تحمّل الحديث ، وهي «أن يدفع الشيخ مكتوباً فيه خبر أو أخبار - أصلاً كان أو كتاباً له أو لغيره - إلى راوٍ معين ، أو إلى جماعة ، أو يبعثه إليه أو إليهم برسول ، بل يمكن في المعدوم بأن يوصي 0.

ص: 143

1- الرواشح السماوية : 164 الراشحة السابعة والثلاثون.

2- وسائل الشيعة 1 / 130.

بالدفع إليه ، كل ذلك مع تصريح أو غيره ، بما يفيد أنه روايته وسماعه»(1).

والدليل في ذلك الرواية التالية : «عن أحمد بن عمر الحلال ، قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : الرجل - من أصحابنا - يعطيني الكتاب ، ولا يقول : اروه عني ، يجوز لي أن أرويه عنه ؟ قال : فقال : إذا علمت أن الكتاب له فاروه عنه»(2) وهي على نوعين أيضاً :

الأول : مقرونة بالإجازة. «وهي أعلى أنواع الإجازة على الإطلاق ، حتى أنكر بعضهم أفرادها عنها لرجوعها إليها ، وإنما يفترقان في أن المناولة تقتفر إلى مشافهة المجهز للمجاز له وحضوره دون الإجازة ، وقيل : إنها أخص من الإجازة ، لأنها إجازة مخصوصة في كتاب بعينه بخلاف الإجازة»(3).

الثاني : مجردة عن الإجازة. فعندما يناول الشيخ غيره «كتاباً يقول له : (هذا سماعي أو روايتي) ، مقتصراً عليه ، أي : من غير أن يقول : (اروه عني) ، أو (أجزت لك روايته عني)»(4) ، فهذه مناولة مجردة عن الإجازة.

الفارق بين المشافهة والكتابة والسماع :

1 - إن السماع هو السماع من كتاب يقرأه الشيخ ، بينما المشافهة هي 6.

ص: 144

1- مقباس الهداية 3 / 135.

2- أصول الكافي 1 / 102 - 103 ح 6.

3- الرعاية في علم الدراية : 278.

4- مقباس الهداية 3 / 136.

السماع عن المعصوم عليه السلام مباشرة ، ونقل الحديث الذي سمعه الراوي عنه عليه السلام. والكتابة تدوين النصوص الشريفة مباشرة عنه عليه السلام.

2 - إن الثقافة الشفهية يمكن أن تشجع الراوي - أحياناً - عليالتلاعب بالنصوص كالتدليس مثلاً من أجل إرضاء المخاطبين ، أو أن يكون مصيرها الاندثار بسبب النسيان ، أو أن يكون مصيرها التحريف والتزوير ، بينما تصون الثقافة المكتوبة مادّة الكتابة ، ومن هنا جاء التأكيد من النبي(صلى الله عليه وآله) وأئمّة أهل البيت عليهم السلام على كتابة الأحاديث الشريفة ، خوفاً من الضياع أو الاندثار.

3 - إن القاسم المشترك في نقل الحديث أربعة أعضاء : الفم وما ينطقه ، والسمع وما يصل إليه ، واليمين وما تخطّه ، والقلب وما يعيه.

فكان لابدّ للراوي من قلب واع ، وتقوى ، وصدق ، حتّى يستطيع إنجاز عملية نقل الحديث بأمانة ، وكان لابدّ له من يمين صادقة تخطّ ما سمعته أذنه ووعاه قلبه.

وبكلمة ، فإنّ المشافهة ، والكتابة ، والسماع - على اختلاف أساليبها - تصبّ في مجرى واحد وهو نقل الحديث الشريف من منبعه الطاهر إلى أجيال الناس على اختلاف درجات علمهم وتديّنهم.

الكتابة عند مذاهب العامّة :

ومع أنّ تعليمات النبي(صلى الله عليه وآله) كانت واضحة وجلية في ضرورة كتابة

الحديث النبويّ، إلا أنّ القوم خالفوا ذلك خلال قرن كامل، وأصروا على عدم كتابة الحديث بدعوى عدم اختلاطه بالقرآن الكريم!

فقد عطلّ تدوين السنّة النبوية الشريفة عند العامّة قرناً كاملاً من الزمان، «فالإجماع قائمٌ على أنه ليس لعلماء العامّة في العصر الأوّل تأليفٌ، خاصّةً في علم الحديث»⁽¹⁾.

والظاهر أنّ كتابة الحديث بدأت في القرن الثاني الهجري. قال الخطيب البغدادي: إنّ عمر بن عبد العزيز الأمويّ (ت 101 هـ) أرسل إلى أبي بكر بن محمّد بن عمرو بن حزم الأنصاري الخزرجي قاضي المدينة (ت 120 هـ) قائلاً: انظر ما كان من حديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) فاكتبه، فإني قد خشيتُ دروس العلم وذهاب العلماء⁽²⁾. وكتب إلى مرّة بن كثير يأمره بذلك⁽³⁾. وأمر ابن شهاب الزهري بتدوين الحديث⁽⁴⁾.

قال ابن حجر: «إنّ أوّل من جمع الحديث ودوّنه بمكّة ابن جريج (ت 150 هـ)، وفي المدينة ابن إسحاق (ت 151 هـ)، وفي البصرة حمّاد بن سلمة (ت 157 هـ)، وفي واسط هشيم بن بشير السلمي (ت 183 هـ)، وفي اليمن مُعَمَّر (ت 153 هـ)، وفي الرّي جرير بن عبد الحميد الضبيّ (ت 188 هـ)، وفي خراسان عبد الله بن المبارك (ت 181 هـ)»⁽⁵⁾.ي.

ص: 146

1- المراجعات، المراجعة رقم 110.

2- تقييد العلم: 106.

3- الطبقات الكبرى 7 / 447.

4- جامع بيان العلم وفضله 1 / 76.

5- مقدّمة فتح الباري.

وفي القرن الثالث الهجري كتبت المصادر الحديثية الرئيسية عند السنّة ، وهي صحيح البخاري (ت 256 هـ) ، وصحيح مسلم (ت 261 هـ) ، وسنن ابن ماجة (ت 273 هـ) ، وسنن أبي داود السجستاني (ت 275 هـ) ، وسنن الترمذي (ت 279 هـ) ، ومجتبى السنائي (ت 303 هـ) ، بينما كان عصر النصّ لا زال مستمراً عند مدرسة أهل البيت عليهم السلام.

قال ابن الصلاح : «إنّ الأحاديث التي قد صحّت أو وقفت بين الصحّة والسقم قد دوّنت وكتبت في الجوامع التي جمعها أئمة الحديث ، ولا يجوز أن يذهب شيء منها على جميعهم وإن جاز أن يذهب على بعضهم ، لضمان صاحب الشريعة حفظها. قال البيهقي : فمن جاء اليوم بحديث لا يوجد عند جميعهم لم يقبل منه ، ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته ولا يوجد عند جميعهم ليقل منه ، ومن جاء بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته ، والحجّة قائمة بحديثه برواية غيره ، والقصد من روايته والسماع منه أن يصير الحديث مسلسلاً ب- : حدّثنا ، وأخبرنا ، ونظائرهما ، وتبقى هذه الكرامة التي خُصّت بها هذه الأمة شرفاً لنبينا(صلى الله عليه وآله)»(1).

وقول ابن الصلاح (عثمان بن عبد الرحمن الشافعي) (ت 643 هـ) ينطبق تماماً على الأحاديث النبوية من طرق أهل البيت عليهم السلام.

تعليمات أئمة أهل البيت عليهم السلام :

وضع أئمة أهل البيت عليهم السلام الضوابط الشرعية في نقل الحديث الشريف 7.

ص: 147

1- مقدّمة ابن الصلاح : 237.

1 - سند الحديث : عن هشام بن سالم وحمّاد بن عثمان وغيرهما ، قالوا : سمعنا أبا عبد الله الصادق عليه السلام يقول : «حديثي حديث أبي ، وحديث أبي حديث جدّي ، وحديث جدّي حديث الحسين ، وحديث الحسين حديث الحسن ، وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين عليهم السلام ، وحديث أمير المؤمنين حديث رسول الله صلّى الله عليه وآله ، وحديث رسول الله قول الله عزّ وجلّ»(1).

فالأصل هو حديث رسول الله(صلّى الله عليه وآله) ينقله أئمّة أهل البيت الأطهار الصادقين عليهم السلام.

وعلى مستوى الرواة ، ورد عن الإمام الصادق عليه السلام : «قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا حدّثتم بحديث فأسندوه إلى الذي حدّثكم فإن كان حقّاً فلكم ، وإن كان كذباً فعليه»(2).

2 - ضبط الحديث : سنل الإمام الصادق عليه السلام عن قوله تعالى : (الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) (3) ، فقال عليه السلام : «هو الرجل يسمع الحديث فيحدّث به كما سمعه ، لا يزيد فيه ولا ينقص منه»(4).

3 - عدم التدليس : عن الإمام الصادق عليه السلام ، قال : «إياكم والكذب المفتوع ، قيل له : وما الكذب المفتوع؟ قال عليه السلام : أن يحدّثك الرجل 1.

ص: 148

1- أصول الكافي 1 / 103 - 104 ح 14.

2- أصول الكافي 1 / 103 ح 7.

3- الزمر : 18.

4- أصول الكافي 1 / 102 ح 1.

بالحديث فتركه وترويه عن الذي حدّثك به»(1).

شرحه العلامة المجلسي (ت 1111 هـ) بالقول: «قيل: يريد أن يرفع حديثه بإسقاط الوساطة، أو المراد به الكذب الذي يزيل عن الراوي ما يوجب قبول روايته»(2).

4 - علوّ الإسناد: قال الإمام الصادق عليه السلام لجميل بن درّاج: «ما سمعت منّي فاروه عن أبي»(3).

قال العلامة المجلسي (ت 1111 هـ) شارحاً الحديث، مبيّناً أنّ حديثهم عليهم السلام يدلّ على دلالات:

«منها: أنّ كلامهم عليهم السلام واحد.

ومنها: التقية، لأنّ ذلك أبعد عن الشهرة التي تؤدّي إلى المؤاخذة.

ومنها: أنّ علوّ الإسناد وقربه من الرسول (صلى الله عليه وآله) ممّا له رجحان عند الناس في قبول الرواية، خصوصاً عند اختلافها مع غيرها من الروايات.

ومنها: التحرّز عن إيهام الكذب فيما إذا سُمع من الأب شيء، ثم سُمع بخصوصه من الابن من غير نسبة إلى أبيه عليه السلام.

والمعنى: أنّ المسموع من أبي أحبّ إليّ من روايته عنّي، للوجه المذكورة»(4).ع.

ص: 149

1- أصول الكافي 1 / 103 - 104 ح 12.

2- مرآة العقول 1 / 181 شرح الحديث الثاني عشر.

3- أصول الكافي 1 / 102 ح 4.

4- مرآة العقول 1 / 176 شرح الحديث الرابع.

خاتمة الفصل :

وتلك تعليمات أئمة أهل البيت عليهم السلام التزم بها علماؤنا الأعلام ، بل بذلوا الغالي والنفيس من أجل صيانة تلك الأحاديث والحفاظ على منبعها الطاهر. والذي نركّز عليه في هذا البحث هو صيانة الحديث عند الشيعة الإمامية ، وثرانه وصحة منبعه ، وعلاقته بعلم الدراية وما انبثق عنه من علوم ، كعلم الإجازة ، وفقه الحديث.

ص: 150

في المصطلح الحديثي وإشكالاته

التعريف والاصطلاحات العامة :

لابد قبل بحث مشاكل المصطلح الحديثي من عرض تعريف علم الدراية ، والاصطلاحات الواردة فيه.

علم دراية الحديث :

علم يبحث عن الحديث النبوي الشريف من زاوية السلسلة التي تربط الرواة إتصلاً أو إنقطاعاً ، إسناداً أو إرسالاً ، عنعنة أو سلسلة... الخ. أو كما يقول الشيخ آقا بزرك الطهراني (ت 1389 هـ) : «العلم الباحث فيه عن الأحوال والعوارض اللاحقة لسند الحديث ، أي الطريق إلى متنه ، فذلك الطريق يتألف من عدة أشخاص مرتبين في التناقل يتلقى الأول منهم متن الحديث عمّن يروي به له ، ثم ينقله عنه لمن بعده حتى يصل المتن إلينا بذلك الطريق ، والسند المرتبط بهؤلاء الناقلين يتعرض لحالات مختلفة مؤثرة في اعتباره أو عدم اعتباره مثل كونه متصلاً ومنقطعاً ، مسنداً ومرسلاً ، معنعناً ومسللاً ، عالياً وقريباً ، صحيحاً وحسناً ، موثقاً وضعيفاً ، إلى غير

ذلك من العوارض التي لها مدخلية في اعتبار السند وعدمه. فعلم دراية الحديث كافل للبحث عن تلك العوارض ، أي إن علم الدراية يبحث عن أحوال السند ذاته»(1).

والدراية لغةً بمعنى العلم ، قال الله سبحانه وتعالى : (وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) (2). وقال سبحانه : (... مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ) (3).

وبكلمة ، فإن علم الرجال يبحث في رواة الحديث وسيرتهم وأحوالهم. بينما يبحث علم الدراية عن كل ما يتعلق بعلم الحديث من حيث السند والمتن.

اصطلاحات علم الدراية :

أمّا مفاتيح هذا العلم فتكمن في اصطلاحات مهمّة نعرض لها :

المتن ، في اللغة : صلب الأرض وصلب الظهر ونحوها ، وفي الاصطلاح : «متن الحديث هو لفظه الذي يقوم به المعنى»(4).0.

ص : 152

1- الذريعة 8 / 54.

2- لقمان : 34.

3- الشورى : 52.

4- مقباس الهداية 1 / 50.

السند : طريق المتن. قال في تاج العروس : «والسند معتمد الإنسان كالمستند ، وهو مجاز»(1). فسُمِّي «الطريق سناً لاعتماد العلماء في صحّة الحديث وضعفه عليه»(2).

الخبر : وهو لغةٌ : مطلق ما يُخبر به من الأخبار. وهو أعمّ من النبأ الذي هو الخبر المقيّد بكونه يبلغ عن أمر عظيم أو خطير ، كما قيده به الراغب(3). والخبر مرادف للحديث في اصطلاح المحدثين.

وفي تاج العروس : «إنّ أعلام اللغة والاصطلاح قالوا : إنّ الخبر عرفاً ولغةً : ما ينقل عن الغير ، وزاد فيه أهل العربية : واحتمل الصدق والكذب لذاته. والمحدثون استعملوه بمعنى الحديث»(4).

الحديث : كلامٌ يحكي قول المعصوم عليه السلام أو فعله أو تقريره. وفي ضوء ذلك ينقسم إلى صحيح أو ما يقابل الصحيح.

السنة : مطلق قول المعصوم عليه السلام أو فعله أو تقريره. قال المحقّق المامقاني (ت 1351 هـ) : «والأجود تعريف السنة بأنه : قول من لا يجوز عليه الكذب والخطأ وفعله وتقريره ، غير قرآن ولا عادي. وما يحكي أحد الثلاثة يسمّى خبراً وحديثاً»(5).9.

ص: 153

1- تاج العروس 2 / 381.

2- مقباس الهداية 1 / 50 - 51.

3- المفردات : 481.

4- تاج العروس 3 / 166.

5- مقباس الهداية 1 / 69.

علم رجال الحديث :

علم يبحث عن الأحوال الشخصية للرواة كصفات المدح والذم. قال المحقق آقا بزرك الطهراني (ت 1389 هـ) في تعريفه : «البحث عن الأحوال الشخصية التي تعرض لأجزاء السند وعضائه ، أي الأشخاص المرتبين في التناقل المعبر عنهم بالرواة ، والمزايا الموجودة في كلّ منهم من المدح والذم ، وغير ذلك ممّا لها الدخّل في جواز القبول عنه وعدمه»⁽¹⁾.

علم فقه الحديث :

وموضوعه متن الحديث خاصّة ، فيبحث فيه في شرح لغته وبيان حالاته من كونه نصّاً أو ظاهراً ، عاماً أو خاصّاً ، مطلقاً أو مقيداً ، مجملاً أو مبيناً ، معارضاً أو غير معارض.

إجازة الحديث :

الإذن الصادر من المجيز في رواية الحديث عنه بعد الإخبار إجمالاً عن مروياته. وتشتمل الإجازة على طبقات المشايخ طبقة بعد طبقة حتّى ينتهي الإسناد إلى المعصوم عليه السلام.

مشاكل المصطلح الحديثي :

بعد أن عرضنا مفاتيح علم الحديث والدراية ، نبحت المشاكل التي 4.

ص: 154

فقد تعرّضت مصطلحات الدراية إلى فهم متباين وآراء متعدّدة بين الفقهاء ، إلى أن استقرّ بها المقام بالشكل الذي نستخدمه اليوم. ولاشكّ أنّ تطوّر البحوث العلمية الدؤوبة التي بذل الفقهاء مهجهم فيها وأغنت علم الدراية إلى حدّ كبير كانت تقتضي أن تتطوّر اصطلاحات ذلك العلم أيضاً ، فكان على المتأخّرين أن يواكبوا تطوّر المصطلحات أو أن يكون لهم رأي اجتهادي في ذلك.

وفيما يلي نماذج من الاصطلاحات التي ثار حولها نقاشٌ علميٌّ محتدمٌ في طول التاريخ الروائي ، وهي : 1 - مصطلح (أسند عنه). 2 - مصطلح (الأثر) 3 - مصطلح (تَبَّتْ) 4 - مصطلح (صحيح الحديث) 5 - مصطلح (القوي).

1 - مصطلح (أسند عنه) :

ورد اصطلاح (أسند عنه) في كتاب رجال الشيخ الطوسي (ت 460 هـ) ، و«لم يستعمل هذا الوصف إلاّ الشيخ (رضوان الله عليه) في كتاب (الرجال) خاصّة دون فهرسته ، ولم يقع ذلك من غيره إلاّ تبعاً منه ، وقد وقع وصفاً في ترجمة (344) نفراً»⁽¹⁾. وقد أثرت حول هذا الاصطلاح مشكلتان :

الأولى : هل أريد منه صيغة المجهول أو صيغة المعلوم؟ 1.

ص: 155

1- فوائد الوحيد : 31.

الثانية : إلى من يعود ضمير تلك الصيغة؟

اختلف الفقهاء في قرائته ومعناه على أقوال :

أ - بصيغة المجهول :

قال الوحيد البهبهاني (ت 1206 هـ) : «قرأ التقيّ المجلسي (ت 111 هـ) بالمجهول وقال : المراد أنّه روى عن صاحب الترجمة الشيخ ، واعتمدوا عليه ، وهو كالتوثيق. قوله رحمه الله : (وهو كالتوثيق) لا يخلو من تأمل ، نعم ربّما يستفاد منه مدح وقوّة»(1).

وُقرئ بصيغة المجهول «وربّما يقال بإيمانه إلى عدم الوثوق»(2).

وآمن السيّد بحر العلوم (ت 1212 هـ) بقرائته «بصيغة المجهول ، والمراد به : تلقي الحديث من الراوي سمعاً مقابلة الأخذ من الكتاب»(3).

وكذلك الشيخ الكلّباسي (ت 1356 هـ) قال : «بصيغة المجهول ، والمراد به : أنّه روى عنه الحديث مسنداً إلى الغير وأسند الحديث عنه وبواسطته إلى الغير ، جنح إليه الفاضل النراقي في العوائد»(4).

ب - بصيغة المعلوم :

قال بها مجموعة من الفقهاء ، إلا أنّهم اختلفوا في الفاعل وعمّن روى ، فمرّة عن الإمام الصادق عليه السلام ، وأخرى عن ابن عقدة ، وثالثة عن الإمام 5.

ص: 156

1- فوائد الوحيد : 31.

2- فوائد الوحيد : 31.

3- رجال السيّد بحر العلوم 3 / 284 - 285.

4- سماء المقال 2 / 175.

1 - عن الإمام الصادق عليه السلام :

قال الداماد (ت 1041 هـ) : «بصيغة المعلوم ، ومعناه أنّ الراوي روى بالإسناد عن مولانا الصادق عليه السلام ، أي بالنقل والواسطة»(1).

وقال الشيخ الكلّباسي (ت 1356 هـ) : «قيل : بصيغة المعلوم ، والمراد أنّ الراوي روى عن مولانا الصادق عليه السلام دون غيره من الأئمة والرواة»(2).

2 - عن ابن عقدة (ت 333 هـ) :

قال في (منتهى المقال) : «قيل : بصيغة المعلوم ، والضمير للراوي إلا أنّ فاعل أسند (ابن عقدة) فيكون المراد : أخبر عنه ابن عقدة»(3).

وفي (نهاية الدراية) اعتقد السيّد حسن الصدر العاملي (ت 1354 هـ) بأنّه : «بصيغة المعلوم ، وفاعل أسند (ابن عقدة) والضمير يرجع إلى صاحب الترجمة ، ومعناه أنّ ابن عقدة يروي عن ذلك الرجل بإسناد متّصل ، فعلى هذا هو أجنبي عن ألفاظ المدح والذّم»(4).

3 - عن الإمام عليه السلام صاحب الترجمة :

في (منتهى المقال) قال : «قرأ المحقّق الشيخ محمّد : أسند بالمعلوم ، وردّ الضمير إلى الإمام الذي صاحب الترجمة من أصحابه ، وكذا الفاضل 2.

ص : 157

1- الرواشح السماوية : 63 - 65.

2- سماء المقال 2 / 172.

3- منتهى المقال 1 / 76 ، وسماء المقال 2 / 173 - 174.

4- نهاية الدراية : 400 - 402.

ج - غموض المعنى : أمّا السيّد الخوئي (ت 1413هـ) فقد اختلف مع من سبقه ، وقال بوضوح أنّه : «لا يكاد يظهر معنى صحيح لهذه الجملة في كلام الشيخ قدس سره في هذه الموارد ، وهو أعلمُ بمراده»(2).

والتحقيق : إنّ المشكلة الأساسية في مصطلح (أسند عنه) هو صعوبة إيجاد الدليل الظني الحاكم بأنّ هذا المصطلح إنّما عُنِي به بصيغة المجهول أو بصيغة المعلوم ، فليس هناك دليل قطعيّ يكشف عن مراد الشيخ الطوسي في استخدامه لذلك الاصطلاح ، ومن نسب الإسناد إلى المعصوم عليه السلام أو إلى ابن عقدة ، فإنّما نسبه مجرداً عن الدليل ، فيبقى هذا الإشكال قائماً ، ويكون رأي السيّد الخوئي قدس سره هو الأقرب إلى الواقع.

2- مصطلح (الأثر) :

خاض مصطلح (الأثر) صراعاً غير يسير من أجل تعريف شخصيته وتثبيت معناه ، وفي ذلك أقوال :

أ - الأثر أعمّ من الخبر والحديث :

ساق الشهيد الثاني (ت 966هـ) في نقاشه لمعنى (الأثر) ثلاثة أقوال ، 8.

ص: 158

1- منتهى المقال 1 / 73.

2- معجم رجال الحديث 1 / 108.

فقال: «إنّ الأثر هو أعمّ من الخبر والحديث، فيقال لكلّ منهما أثر بأيّ معنى أُعتبر، وقيل: إنّ الأثر مساو للخبر، وقيل: الأثر ما جاء عن الصحابي، والحديث ما جاء عن النبيّ (صلى الله عليه وآله)، والخبر أعمّ منهما»⁽¹⁾.

والظاهر أنّ الشهيد الثاني اعتقد بالرأي الأوّل وهو أنّ الأثر أعمّ من الخبر والحديث، وقد أيّده في ذلك الشيخ المامقاني (ت 1351هـ)، فقال في (مقباس الهداية): «هذا القول أشبه الأقوال في معنى الأثر»⁽²⁾.

ب - الأثر يرادف الحديث :

إلا أنّ الشيخ البهائي (ت 1030هـ) في (الوجيزة)، والسّيّد حسن الصدر العاملي (ت 1354هـ) في (نهاية الدراية)، عارضا التعميم الآنف الذكر، وقالوا: بأنّ «الأثر يرادف الحديث»⁽³⁾، وأكّده الشيخ الطريحي (ت 1085هـ) في (جامع المقال)، فقال: «الأثر يرادف الحديث في الأكثر، وربما حُصّ بما جاء من غير المعصوم»⁽⁴⁾.

ج - الأثر ما جاء عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام :

واصطلاح (الأثر) عند المتأخّرين على الأغلب هو ما جاء عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام، وهذا ما اعتقده الداماد (ت 1041هـ) في (الرواشح السماوية)، فقال مفصّلاً: «الأثر في الأشهر الأعراف أعمّ من أن يكون قول 1.

ص: 159

1- الرعاية في علم الدراية : 50.

2- مقباس الهداية 1 / 65.

3- الوجيزة : 4، ونهاية الدراية : 82.

4- جامع المقال : 1.

النبيّ (صلى الله عليه وآله)، أو الإمام عليه السلام، أو الصحابي، أو التابعي. وفي معناه: فعلهم وتقريرهم.

ومنهم من يقول: (الأثر ما جاء عن الإمام عليه السلام أو الصحابي).

وفي أصحابنا - رضوان الله عليهم - من يؤثر هذا الاصطلاح، ويخصّ الأثر بما عن الأئمة عليهم السلام. والمحقّق نجم الدين بن سعيد في مصتفاته الإستدلالية كثيراً ما يسير ذلك المسير، وأمّا رئيس المحدثين (رضوان الله تعالى عليه) فقد عني بالأثار الصحيحة: أحاديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأوصيائه الصادقين عليهم السلام⁽¹⁾.

والنتيجة: أنّ (الأثر) مصطلح عامّ أريد به عموم الأخبار عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) أو أئمّة أهل البيت عليهم السلام أو الصحابة أو التابعين، أو أعمّ من كلّ ذلك، وليست هناك ضابطة عقلية أو شرعية تحدّد معنى هذا المصطلح.

3 - مصطلح (ثبّت):

واختلف الفقهاء في معنى هذا المصطلح، هل يفيد التوثيق أو المدح فقط؟ وفي ذلك آراء، منها:

أ - يفيد المدح دون التوثيق:

قال الشهيد الثاني (ت 966هـ): بأنّه «يفيد المدح دون التوثيق، لأنّه 8.

ص: 160

1- الرواشح السماوية: 37 - 38.

قد يجامع الضعف ، وإن كان من صفات الكمال»(1). وعلى نفس الخطّ الفكري قال الشيخ حسين بن عبد الصمد (ت 984هـ) : «إذا انفرد لا يدلّ على التوثيق ، لكن يدخل حديث الراوي المتّصف به في قسم الحسن»(2) ، وكذلك المقدّس الكاظمي (ت 1227هـ) قال : إنّه «من ألفاظ المدح»(3).

ب - ربّما يفيد التوثيق :

قال في (سماء المقال) : «استعمل في معان : 1 - الحجّة والبيّنة ، 2 - الثقة ، 3 - العادل الإمامي الضابط»(4) ، وأيّده المحقّق الداماد (ت 1041هـ) قائلاً : إنّه «من ألفاظ التوثيق والمدح»(5).

ج - المعتمد في النقل :

قال المحقّق الداماد (ت 1041هـ) أيضاً : «المراد به : أنّه المعتمد في النقل»(6). وهو أقرب إلى مصطلح (الثقة).

والثبّت «هي صفة مشبّهة دالّة على ثبوت الثبّت في الحديث ودوامه ، 2.

ص : 161

1- الرعاية في علم الدراية : 204 ، 206.

2- وصول الأخبار : 192.

3- عدة الرجال 1 / 122.

4- سماء المقال 2 / 184 - 185.

5- الرواشح السماوية : 60 الراشحة الثانية عشر.

6- سماء المقال 2.

أوفي جميع أموره»(1).

والنتيجة: أنّ هناك رأيين لتفسير مصطلح (ثبّت): الأول: يفيد المدح، وهو بدرجة أقلّ من التوثيق. والثاني: يفيد التوثيق. فتبقى المشكلة - المترتبة على الأخذ برأي دون آخر دون دليل قطعي - قائمة.

4 - مصطلح (صحيح الحديث):

وواجه مصطلح (صحيح الحديث) نقاشاً محوره الدلالة على التعديل، فهل يدلّ (صحيح الحديث) على التعديل أو التوثيق أو لا يدلّ عليهما؟ وفي ذلك آراء:

أ - يدلّ على التعديل:

وبه قال الشهيد الثاني (ت 966ه): صحيح الحديث «من أفاضل التعديل، فإنه يقتضي كونه ثقةً ضابطاً، ففيه زيادة تركية»(2).

وأئده المحقق الداماد (ت 1041ه) وقال: «من أفاضل التوثيق والمدح»(3).

ب - لا يدلّ على التعديل:

إلا أنّ الشيخ الطريحي (ت 1085ه) عارض ذلك، وقال: «ليس ر.

ص: 162

1- تكملة الرجال 1 / 47.

2- الرعاية في علم الدراية: 204.

3- الرواشح السماوية: 60. الراشحة الثانية عشر.

بصالح للتعديل إلا ممّن عهد منه الإصطلاح الجديد ، أمّا من لم يعهد منه ذلك فلا ، على ما لا يخفى»(1).

وسار الوحيد البهبهاني (ت 1206هـ) على نفس الرأي ، فقال : «لا يدلّ على تعديل الراوي ، لأنّ منشأ الوثوق عند القدماء أعمّ من كون الراوي من الثقات أو أمارات أخر. نعم هو مدح»(2).

ونفس الرأي في (توضيح المقال) ، قال : «لا ريب في إفادته مدح الراوي في روايته مدحاً كاملاً بل في نفسه ، وهل يفيد وثاقته أيضاً أم لا ؟ والذي يظهر أنّه في عبارات القدماء أضعف من قولهم (ثقة في الحديث)... العبارة المذكورة لا تقيد الوثاقة ، لا فيمن وردت في حقّه ، ولا فيمن روى هو عنه»(3).

ج - يدلّ على الصدق والضبط :

قال المقدّس الكاظمي (ت 1227هـ) في (عدّة الرجال) : «لقائلُ أن يقول : أقصاه الصدق والضبط ، وهما لا يستلزمان الوثاقة المأخوذ فيها الإيمان ، بل ربّما قضت الإضافة بإختصاص المدح بالحديث دون المحدث»(4).

وأبّده السيّد حسن الصدر العاملي (ت 1354هـ) قائلاً : «إنّما يعدُّ 8.

ص : 163

1- جامع المقال : 26.

2- فوائد الوحيد : 27 - 28.

3- توضيح المقال : 199 - 200.

4- عدّة الرجال 1 / 118.

حديث المحدث صحيحاً في نفسه ، ويتلقى منه بالقبول إذا كان ثقة ، والصدوق الضابط غير الإمامي لا يصفونه المتقدمون بصحيح الحديث ، بل بمقبول الحديث ، فتأمل. هذا وربما يقال : الإضافة تقضي باختصاص المدح بالحديث دون المحدث»(1).

5 - مصطلح (القوي) :

وهذا المصطلح أقرب إلى (الموثق) في تقسيم الحديث ، بحيث قال الشهيد الثاني (ت 966هـ) : «يقال للموثق القوي أيضاً»(2) ، لكن المحقق المامقاني (ت 1351هـ) اعترض على ذلك وقال : «تسمية الموثق قوياً وإن كان صحيحاً لغة إلا أنه خلاف الإصطلاح»(3). وهكذا قبله رأى الشيخ حسين بن عبد الصمد (ت 984هـ) أنه : «قد يراد بالقوي مروى الإمامي غير الممدوح ولا المذموم ، أو مروى المشهور في التقدم غير الموثق»(4).

واستعملت كلمة (القوي) في وصف الحديث بصفات رواته ، بدرجة الموثق والحسن والصحيح :

أ - القوي كالموثق : «هو ما كان بعض رواته مسكوتاً عن مدحه وذمه ، وواقعاً بعد من يقال في حقه : (أجمعت العصابة) وكان الباقي ثقة ، وكان بعض الثقات غير إمامي ، وكان بعض من غير الإمامي ممدوحاً بمدح 8.

ص: 164

1- نهاية الدراية : 398.

2- الرعاية في علم الدراية : 84.

3- مقباس الهداية 1 / 171.

4- وصول الأخبار : 98.

يكون تالياً للوثيقة ، وكان الباقي ثقة»(1).

ب - القوي كالحسن : «هو ما يكون كل واحد من رواية سلسلته إمامياً ، وكان الكل أو البعض مع وثيقة الباقي أو نحوها ممدوحاً بمدح يكون تالياً لمرتبة الحسن ، أو ما أدي العلم العادي بكونه من المعصوم عليه السلام»(2).

ج - القوي كالصحيح : «هو ما يكون كل واحد من روايته إماميين ، ويكون البعض مسكوتاً عن المدح والذم ، أو ممدوحاً بمدح غير بالغ إلى حد الحسن ، وكان واقعاً في الذكر بعد الثقات ، وبعد من يقال في حقه : (أجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عنه) على قول»(3).

خاتمة الفصل :

ومع أن أغلب اصطلاحات علم دراية الحديث متفق على حدود تعريفها ، وكنه معناها بين الفقهاء ، إلا أن عدداً من المصطلحات الحديثية المهمة لا تزال موضعاً للنقاش حول معناها وما أراد الفقهاء المتقدمون منها بالضبط ، فلا تزال مصطلحات : القوي ، وصحيح الحديث ، والثبت ، والأثر ، ومن أسند عنه موضع نقاش وبحث ، وتلك هي جزء من التحديات العلمية التي تواجه بحوث علم دراية الحديث اليوم. 6.

ص: 165

1- مقباس الهداية 1 / 177.

2- مقباس الهداية 1 / 176.

3- مقباس الهداية 1 / 176.

بعد أن كُتبت الأصول الأربعمئة ، ثم تلتها المجاميع الحديثية الكبرى ، اتّجه العرف العلمي الإمامي إلى تنشيط البحث العلمي حول رواة الحديث وسيرتهم ، ثمّ كلّ ما يتعلّق بعلم الحديث من حيث السند والمتن ، وهذا هو جوهر علم الدراية. فصنّفت المصنّفات العلمية التي حاولت وضع الضوابط الخاصّة بالأخذ بالحديث الصحيح أو الحسن أو الموثّق وتشخيص الضعيف والمهمّل.

وفي البداية كان الحديث الشريف قد كُتب زمن النبيّ (صلى الله عليه وآله) عن طريق أهل البيت عليهم السلام ، ولم تكن بالطبع حاجة حينئذ إلى علم الدراية ، ولكن عندما طوت العصور صحفها ، وتقدّم الزمن ، ظهرت الحاجة إلى معرفة سلسلة الإسناد ، ومطابقة المتن للأصول العامّة للدين ، فبدأت الدراسات العلمية لعلم الدراية والحديث ، ومنهجنا أن نضع ذلك الفيض العلمي لعلمائنا الأبرار على شكل مدارس ، لكلّ مدرسة قرن كامل من الزمان.

تشير الدلائل التاريخية إلى أنّ أوّل من كتب حديث النبي (صلى الله عليه وآله) هو عليّ ابن أبي طالب عليه السلام ، وفي ذلك كتابان لهما أهمّية عظيمة ، وهما :

1 - الصحيفة الجامعة : ويسمّى كتاب عليّ عليه السلام ، وهو من إملاء النبي (صلى الله عليه وآله) وخطّ عليّ عليه السلام بيده ، فكان أوّل تدوين للسنة النبوية الشريفة ، وكان أئمة أهل البيت عليهم السلام كالسجاد والباقر والصادق عليه السلام يشيرون إليه بإكبار ، فكان الإمام الصادق عليه السلام يقول : «وإنّ عندنا الجامعة ، وما يدرهم ما الجامعة؟! صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع رسول الله (صلى الله عليه وآله) وإملائه من فلق فيه ، وخطّ عليّ بيمينه»⁽¹⁾ ، و«إنّ عندنا ما لا نحتاجُ معه إلى الناس ، وإنّ الناس ليحتاجون إلينا ، وإنّ عندنا كتاباً إملاء رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وخطّ عليّ عليه السلام ، صحيفة فيها كلُّ حلال وحرام»⁽²⁾.

الدلالات :

أ- إنّ أئمة أهل البيت عليهم السلام كانوا يصرّحون بأنّ الصحيفة الجامعة ضمّت أحاديث الرسول (صلى الله عليه وآله) فيما يتعلّق بالحلال والحرام ، أي الأحكام الشرعية الرئيسية ، أمّا الاستحباب والكراهة فرّبما كتبت في صحيفة أخرى ، أو ربّما حُفظت في القلوب. 6.

ص: 167

1- أصول الكافي 1 / 239 ح 1.

2- أصول الكافي 1 / 241 - 242 ح 6.

ب - لو افترضنا أنّ ذراع رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان يقدر بـمتر طويلاً ، فإنّ المتر يمكن أن يكون خمس صفحات من كتاب ما ، فإذا كانت الجامعة سبعين ذراعاً ، فالصحيفة الجامعة يمكن أن تقدر بثلاثمائة وخمسين صفحة أو نحو ذلك ، وهو كتاب كبير بكلّ المقاييس ، خصوصاً وهو يضمّ الأحاديث الصحيحة للنبيّ (صلى الله عليه وآله) دون سلسلة سند.

هذا إذا بنينا على أنّ (سبعين ذراعاً) إنّما جاءت بصيغة الحقيقة ، لا بصيغة المجاز ، ولو كانت بصيغة المجاز والمبالغة فيمكن أن يكون كتاب عليّ عليه السلام أكبر من ذلك بكثير.

ج - إنّ هذا الكتاب هو أوثق كتاب حديثي على الإطلاق لأنّه خرج مباشرة من فم النبيّ الشريف (صلى الله عليه وآله) إلى يمين عليّ عليه السلام وخطّه ، فليس هناك سلسلة سند ، بل سندٌ واحدٌ يسنده سيّد الأوصياء عليه السلام عن سيّد المرسلين (صلى الله عليه وآله).

د - إنّ في تلك الصحيفة علمُ الحديث كلّّه ، فكما أنّ القرآن محفوظ بين الدفتين فإنّ أحاديث النبيّ (صلى الله عليه وآله) محفوظة في ذلك الكتاب ، ولذلك احتاج المسلمون له ، ومن كان عنده ذلك الكتاب لا يحتاج إلى محدّث آخر ، ولا إلى فقيه ، ولا إلى رواية.

2 - كتاب الجفّر : وهو كتاب كتبه عليّ بن أبي طالب عليه السلام على جلد شاة أو جلد ثور ، فيه أحاديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) مباشرة. فالجفّر لغةً : «من

أولاد الشاة إذا عَظُم واستكرش. قال أبو عبيد: إذا بلغ ولد المعزى أربعة أشهر، وجَفَرَ جنباه، وفُصِلَ عن أمِّه، وأخذ في الرعي فهو جَفَرٌ»(1).

وطالما ذكر المؤرّخون الجفر والصحيفة الجامعة كتابان للإمام عليه السلام، «قال ابن طلحة: الجفر والجامعة كتابان جليان، أحدهما ذكره الإمام عليّ ابن أبي طالب عليه السلام وهو يخطب بالكوفة على المنبر، والآخر أسرّه [إليه] رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وأمره بتدوينه»(2).

وكان كتاب الجفر معروفاً لدى المسلمين، إلى درجة أنّ أبا العلاء المعرّي ذكره في قصيدته، وهو يردّ فيها على من أنكر حقيقة العلم الذي حواه ذلك الكتاب، فيقول:

لقد عَجِبُوا لِأَهْلِ الْبَيْتِ لَمَّا

أَرَوْهُمْ عَلِمَهُمْ فِي مَسْكِ جَفْرِ

وَمِرَاةِ الْمُنْجَمِ وَهِيَ صُغْرَى

أَرْتُهُ كُلَّ عَامِرَةٍ وَقَفْرِ(3)

والظاهر أنّ محتويات (الجفر) و(الجامعة) وما فيهما من أحاديث وروايات قد وجدت طريقها إلى الكتب الحديثية الكبرى كالكافي، والفقيه، والاستبصار، والتهذيب.

مصنّفات الأركان الأربعة:

ولم يكن الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام لوحده في ميدان كتابة د.

ص: 169

1- لسان العرب 2 / 304.

2- كشف الظنون 1 / 591 - 592 تحت عنوان: علم الجفر والجامعة.

3- لزوم ما لا يلزم 2 / 748. المسك: الجلد.

الحديث ، بل أزره أربعة من أعظم الصحابة وهم : أبو ذر ، وسلمان الفارسي ، والمقداد بن الأسود ، وعمّار بن ياسر .

1 - ذكر الشيخ الطوسي (ت 460 هـ) في كتابه (الفهرست) بأنّ لأبي ذر الغفاري جندب بن جنادة (ت 32 هـ) كتاباً عنونه باسم (الخطبة) ذكر فيه أحداث ما بعد وفاة النبيّ (صلى الله عليه وآله).

2 - وصنّف سلمان الفارسي (ت 34 هـ) كتاباً بعنوان (حديث الجاثليق) ، يرويّه عنه أبو وقاص كما ذكره الشيخ في الفهرست باسناده إلى أبي وقاص عن سلمان ، ويرويّه عن سلمان أيضاً أبو عمرة زاذان الفارسي كما وقع في سند هذا الحديث المروي بطوله في أمالي الشيخ الطوسي بروايته عن الشيخ المفيد عن شيخه أبي الحسن عليّ بن خالد المراغي باسناده إلى زاذان عن سلمان. وجاثليق (أي كاثوليك) هو عالم النصراني ورئيس وفد هم الذين بُعثوا إلى المدينة المنورة لتحقيق دين الحقّ فور دوها بعد رحلة النبيّ (صلى الله عليه وآله) وفي خلافة أبي بكر ، وحكاة نقلاً عن أمالي الشيخ في المجلّد الثالث من البحار في الاحتجاجات التي [كانت] لأمير المؤمنين عليه السلام على النصراني (1).

مصنّفات أخرى :

1 - وصنّف الصحابي أسلم بن رافع (ت 40 هـ) مولى رسول الله (صلى الله عليه وآله) 76

ص: 170

وخازن أمير المؤمنين عليه السلام على بيت أموال المسلمين بالكوفة كتاباً بعنوان (كتاب السنن والأحكام والقضايا) ، مشتملاً على أحاديث النبي (صلى الله عليه وآله) في أبواب : الصلاة ، والصيام ، والحج ، والزكاة ... الخ.

2 - وصنّف من شايخ أهل البيت عليهم السلام من الذين لم يدركوا عصر النبي (صلى الله عليه وآله) ، لكنهم كانوا موالين للعترة الطاهرة مصنّفات حديثية ، منهم : الأصبغ بن نباتة ، والحرث بن عبد الله ، وربيعة بن سميع ، وسُلَيْم بن قيس الهلالي ، وعُبَيْد الله بن الحرّ ، وعُبَيْد الله بن أبي رافع ، وعلي بن أبي رافع - وهما أخوان كانا يكتبان لعلي عليه السلام - ومحمّد بن قيس البجلي ، وميثم التمار (ت 60 هـ) ، ويعلى بن مرّة.

مدرسة القرن الثاني الهجري :

شهد هذا القرن حركة فكرية واسعة قادها أئمّة أهل البيت عليهم السلام خصوصاً الإمامين الباقر (ت 114 هـ) والصادق (ت 148 هـ) عليهما السلام.

ومن أعلام المدوّنين للحديث في هذا القرن : زيد بن علي الشهيد (ت 122 هـ) ، وجابر الجعفي (ت 127 هـ) ، والحسين بن ثور ، وأبان بن تغلب (ت 141 هـ) ، وزياد بن المنذر المعروف بأبي الجارود (ت 150 هـ).

ومن الذين تركوا كتباً في الحديث ذُكرت في المصادر الروائية : زرارة ابن أعين (ت 150 هـ) ، ومحمّد بن مسلم (ت 150 هـ) ، وعبد المؤمن بن القاسم الأنصاري (ت 147 هـ) ، وأبو بصير (يحيى بن القاسم) ، وبسّام

ص: 171

الصيرفي ، وزكريّا بن عبد الله ، وحجدر بن المغيرة ، وحجر بن زائد ، وعبد الله بن ميمون القدّاح ، ومعاوية بن عمّار (ت 175 هـ).

وأحصى الحرّ العاملي (ت 1104 هـ) صاحب (وسائل الشيعة) أكثر من ستّة آلاف وستمائة كتاب(1) من مدوّنات الحديث عند مذهب أهل البيت عليهم السلام خلال قرنين ونصف من صدر الإسلام.

وكان عصر الإمام الصادق عليه السلام قد وصل القمّة في علم نقل الحديث ، إلى حدّ أن المحقّق الحلّي (ت 676 هـ) قال واصفاً دور الإمام عليه السلام : «... انتشر عنه من العلوم الجمّة ما بهر به العقول ، حتّى غلا فيه جماعة... وروى عنه من الرجال ما يقارب أربعة آلاف رجل ، وبرز بتعليمه من الفقهاء جمّ غفير ، كزرارة بن أعين ، وأخويه : بّكير وحمران ، وجميل بن درّاج ، ومحمّد بن مسلم ، وبريد بن معاوية ، والهشامين (هشام بن سالم ، وهشام بن الحكم) ، وأبي بصير ، وعبيد الله ومحمّد الحلبيّين ، وعبد الله بن سنان ، وأبي الصباح الكناني ، وغيرهم من أعيان الفضلاء. كُتِبَ من أجوبة مسأله أربعمائة مُصنّف ، سمّوها : أصولاً»(2).

وفي ترجمة الثقة الحسن بن عليّ بن زياد الوشّاء ، شهد أنّه أدرك في مسجد الكوفة تسعمائة شيخ ، كلُّ يقول : «حدّثني جعفر بن محمّد عليه

ة.

ص: 172

1- وسائل الشيعة 30 / 165 ، الفائدة الرابعة من الخاتمة.

2- المعتبر : 26 من المقدمة.

وظهرت في هذا القرن مدونات شخصية دوت أحاديث الإمام عليه السلام مباشرة ، سُميت لاحقاً بالأصول الأربعمئة ، وهي مدونات حديثية كتبها تلامذة الإمامين الباقر والصادق عليهما السلام ، وصدرها يقول : حدثنني جعفر بن محمد ، أو حدثنني محمد بن عليّ .

وكانت تلك الأصول من الوثيقة بحيث : «إنك لا ترى بالاستقراء أحداً من أهل الأصول قد رُمي بالضعف أصلاً ، إلا شاذّاً شديد الشذوذ كالحسن ابن صالح بن حيّ ، ولعلّه ممّن اتفقت له حالتان كما في كثير منهم ، وبأن أكثر هذه الأصول مروية عن ابن أبي عمير ، وصفوان بن يحيى ، والحسن ابن محبوب ونظرانهم»(2).

والشيخ النعماني محمد بن إبراهيم (من فقهاء القرن الرابع الهجري) يقول في عرضه لكتاب سُلَيْم بن قيس الهلالي : «وليس بين جميع الشيعة ممّن حمل العلم ورواه عن الأئمة عليهم السلام خلافٌ في أنّ كتاب سُلَيْم بن قيس الهلالي أصل من أكبر كتب الأصول التي رواها أهل العلم من حملة حديث أهل البيت عليهم السلام ، وأقدمها ، لأنّ جميع ما اشتمل عليه هذا الأصل إنّما هو عن 4.

1- رجال النجاشي : 39 - 40 رقم 80.

2- زاد المجتهدين في شرح بلغة المحدثين : 164.

رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، وأمير المؤمنين عليه السلام ، وهو من الأصول التي ترجع الشيعة إليها ، وتعول عليها...»(1).

الدلالات :

1 - إنَّ الأصل لغَةً يعني : الاعتماد ، أي ما يبتنى عليه غيره ، ولذلك كانت تلك الأصول المعتمد والمرجع التي رُجع فيها في تصنيف المجاميع الحديثية المتأخرة عنها ، كالكافي ، ومن لا يحضره الفقيه ، والتهذيب ، والاستبصار .

2 - لاشكَّ أنَّ الميزة في تلك الكتب أو الأصول هو وثاقة مؤلفيها ، إلى درجة أنَّ الأصل أصبح صفةً مرادفةً للوثاقة ، أي أنَّ الذي له أصلٌ كان موثقاً وإن لم يرد فيه توثيق .

3 - إنَّ الأصول الأربعمئة تحكي قول المعصوم عليه السلام بصورة مباشرة ، وبدون واسطة غالباً ، وهذا أحد أسباب دقَّتْها وصدقها في نقل مراد المعصوم عليه السلام .

4 - اختصَّت تلك الأصول بقول المعصوم عليه السلام ، من دون ذكر آراء مصنفيها أو ترجيحاتهم .

القرن الثالث الهجري :

صُنِّفَتْ في هذا القرن كتبٌ رجالية ، وربما تطوَّر الاهتمام بالرواية أكثر .

ص: 174

1- كتاب الغيبة : 101 - 102 ذيل الحديث 30 من الباب الرابع .

من الاهتمام بالرواية ، لأنّ كتب الأصول (الحديثية) كانت موجودة ، إلا أنّ المهمّ كان التدقيق في صحّة انتسابها.

1 - صنّف الحسن بن عليّ بن فضال (ت 224 هـ) كتاباً في الرجال. والمصنّف أدرك زمان الإمام الرضا عليه السلام (ت 203 هـ).

2 - أبو محمّد عبد الله بن جبلة بن أبجر بن الكِناني (ت 219 هـ) صنّف كتاباً في الرجال.

3 - البرقي (ت 274 هـ) صنّف أيضاً كتاباً في الرجال.

القرن الرابع الهجري :

في القرنين الرابع والخامس نُقلت الأصول الأربعمئة إلى الموسوعات الحديثية الكبرى ، وهي : الكافي ، والتهذيب ، والاستبصار ، ومن لا يحضره الفقيه ، وقد تناولنا بالتفصيل تلك الموسوعات الحديثية في بحث النظرية الرجالية⁽¹⁾ ، لكننا نشير هنا إشارة عابرة إلى تلك الكتب لعلاقتها بالموضوع الذي نحن فيه :

1 - الكافي ، للشيخ محمّد بن يعقوب الكليني البغدادي (ت 329 هـ) ، وعدد الأحاديث الموجودة فيه (16199) حديثاً.

2 - من لا يحضره الفقيه ، للشيخ محمّد بن عليّ بن الحسين بن موسى بن بابويه القمّي (ت 381 هـ) ، المعروف بالشيخ الصدوق ، ومجموع
2.

ص: 175

1- راجع مجلّة تراثنا الأعداد 89 - 90 و 91 - 92.

3 - تهذيب الأحكام ، لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت 460هـ) ، ومجموع أحاديث الكتاب (12590) حديثاً.

4 - الإستبصار فيما اختلف فيه من الأخبار ، لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت 460هـ) ، ومجموع أحاديث الكتاب (5521) حديثاً.

قال الشهيد الثاني (ت 966هـ) في (شرح البداية) : «أحسن ما جُمع منها [أي كتب الحديث] : كتاب (الكافي) لمحمد بن يعقوب الكليني ، و(التهذيب) للشيخ أبي جعفر الطوسي ، ولا يُستغنى بأحدهما عن الآخر ، لأنَّ الأوَّل : أجمع لفنون الأحاديث ، والثاني : أجمع للأحاديث المختصة بالأحكام الشرعية.

وأما (الإستبصار) فإنه أخصّ من (التهذيب) غالباً ، فيمكن الغناء عنه به ، وإن اقتصَّ بالبحث عن الجمع بين الأخبار المختلفة ، فإنَّ ذلك أمرٌ خارج عن أصل الحديث.

فكتاب (من لا يحضره الفقيه) حسنٌ أيضاً ، إلاَّ أنه لا يخرج عن الكتابين غالباً...»(1).

القرن الخامس الهجري :

ربّما يكون هذا القرن بداية مرحلة نشوء علم الدراية ، لأنَّ البحث عن :

ص : 176

1- شرح البداية :

سند الحديث وامتته قبل ذلك كانت قضية فطرية طبيعية يحكم بها العقل والذوق الشرعي للفقهاء. لكن في هذا القرن بدأ الإحساس بتنظيم قواعد علم الدراية، وكان في ذلك كتابان :

1 - أصول علم الحديث ، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت 405 هـ) صاحب تاريخ نيسابور ، الذي عدّه الشيخ الحرّ في خاتمة الوسائل من الكتب المعتمدة للشيعة التي ينقل عنها بالواسطة. قال الشيخ آقا بزرك الطهراني (ت 1389 هـ) : «وترجمه في الرياض في القسم الأوّل المختصّ بعلماء الأصحاب ، ونسب إليه هذا الكتاب ، وكذا في باب الكنى والألقاب منه. ويظهر ذلك من الذهبي في تذكرة الحفاظ حيث حكى عن ابن طاهر أنّه رافضيّ... ثمّ اختار أنّه شيعيّ لا رافضيّ ، ويحكي الجزم بتشيعه عن ابن تيمية أيضاً ، لكنّه احتمال جمع من الأعلام أنّ رمي هؤلاء إياه بالتشيع لإرادة إبطال احتجاج الشيعة بما أورده في مستدرکه وغيره ممّا يضرّ بعقائدهم وهو غير بعيد فراجعه. وبسط القول فيه سيدنا في تأسيس الشيعة. وذكر أنّه أوّل من ألف في هذا الفنّ ، وأنّ معرفة علوم الحديث المذكور في كشف الظنون هو هذا الكتاب الموجود في مكتبة الخيّاطين بدمشق ومكتبة محمّد باشا بإسلامبول. والظاهر اتّحاده مع المدخل إلى الأكليل في أصول علم الحديث وكذا مع المدخل إلى العلم الصحيح»(1).

2 - شرح أصول دراية الحديث ، لعليّ بن عبد الحميد الحسيني (من 9.

ص: 177

المحتمل من أعلام القرن الخامس الهجري) الذي يروي عنه الشهيد الأول (ت 786 هـ) ، وأبو العباس أحمد بن فهد (ت 841 هـ) (1).

القرن السادس الهجري :

1 - مختصر رسالة في أحوال الأخبار ، للشيخ سعيد بن هبة الله قطب الدين الراوندي (ت 573 هـ) (2) ، وهي مختصر للرسالة الأصل ، وفيها بعض مفاهيم علم الدراية ، حيث يتناول أقسام الخبر ، ويقول : «اعلم : أنّ التواتر - في اللغة - يقع على الثلاثة فما فوقها.

والمراد به : الجماعة التي يستحيل عليها التواطؤ على الأمر ، لبعدها ، واختلاف أهوائها وآرائها ، فمتى حصلت على ذلك ، وقع العلم بصحة خبرها عند مشاهدتها.

ثم هذا الخبر قد جاء بعينه في كثير من الشرع عنهم عليهم السلام ، وعُدِمَ من بعضه :

فما جاء فيه : كالصلاة وحدودها ، والزكاة وحكمها ، والصوم وأحكامه ، والحجّ وشرائطه ، والنكاح ووجوهه ، والطلاق وصفاته ، وتحريم كل مسكر. 4.

ص: 178

1- تأسيس الشيعة : 295.

2- مختصر رسالة في أحوال الأخبار ، للراوندي ، تحقيق : السيّد محمّد رضا الحسيني الجلالى ، مجلّة (علوم الحديث) العدد الأول محرم 1418 هـ - ص 305 - 334.

وما عُدِمَ منه : فمسائل في الديّات ، ومسائل في الحدود ، وأبواب من العِدَد ، ومسائل في حوادث محصورة ، وأدعية جاءت في الصلوات والزيارات ونحوها.

وهذا الجنس - وإن عُدِمَ منه التواتر - فلم يُعَدَمَ منه دلالاته القائمة مقام التواتر ، على ما نذكره⁽¹⁾.

وفي الفصل الثالث ، يقول : «الذي يلي هذا الثاني في الحجّة : نقل متوسّط عن إمام في ما يلزم فرضه في حال البلاغ ، لوجوب عصمته في الأداء ، وإن عُدِمَتْ ممّا عدا ذلك ، بدلالة حكمة القديم تعالى في تكليفه ، واستحالة إلزامه إصابة الحقّ بوساطة مَنْ يُبدّل ما حُمِّلَ.

وهذه الصفة كانت في جماعة من رسل النبيّ (صلى الله عليه وآله) ووسائطه بينه وبين من ناب عنه في شرعه ، وكذلك جماعة من رسل الأئمّة والأبواب الرسمية الإمامية خاصّة.

وإذا ثبت بصفة من ذكرنا خبرٌ مروئيٌّ كفي في حجّيته روايته ، ووجب العلم بدلالاته والعمل به⁽²⁾.

القرن السابع الهجري :

وبقي البحث في علم الدراية ضعيفاً حتّى شمّر ابن طاووس (ت 3.

ص : 179

1- مختصر رسالة في احوال الأخبار : 322.

2- مختصر رسالة في أحوال الأخبار : 322 - 323.

673هـ) ساعده في كتابة كتابه الرجالي (حلّ الإشكال في معرفة الرجال) الذي أصبح كتاباً رائداً في الدراية أيضاً.

حلّ الإشكال في معرفة الرجال ، لابن طاووس ، جمال الدين أحمد ابن موسى بن جعفر (ت 673 هـ) ، وهذا الكتاب أوّل من قسّم الحديث إلى أربعة أقسام ، فاعتُبر مصنّفه أوّل من ابتكر تقسيم مصطلحات الحديث إلى : الصحيح ، والحسن ، والموثّق ، والضعيف .

وقد أخذ منه العلامة الحلّي في كتابه (خلاصة الأقوال) ، وكذلك ابن داود في كتابه (الرجال).

القرن الثامن الهجري :

شرح أصول دراية الحديث ، للسيد عليّ بن عبد الكريم بن عبد الحميد النجفي النيلي (من علماء القرن الثامن) تلميذ العلامة الحلّي .

القرن العاشر الهجري :

وهذا القرن خصب في مؤلّفات علم الدراية في التأريخ الإمامي ، حيث صدرت الكتب التالية :

1 - دراية الحديث ، للمحقّق الكركي ، نور الدين عليّ بن الحسين ابن عبد العالي (ت 940 هـ).

2 - زين الدين بن علي بن أحمد الشامي العاملي ، الشهيد الثاني (ت

ص: 180

966 هـ) وله ثلاثة كتب في الدراية، وهي :

أ - البداية في علم الدراية : أوّله (نحمدك اللهم على البداية...).

ب - شرح بداية الدراية : وهو شرحُ كتبه المصنّف يشرح فيه كتابه الأوّل (البداية في علم الدراية) شرحاً مزجياً انتهى منه سنة (959 هـ) ، أوّل الشرح (نحمدك اللهم على حسن توفيق البداية في علم الدراية...) ، طبع المتن والشرح مجتمعاً بطهران سنة (1310 هـ) وعليه حواشٍ للشيخ عبد الواحد العاملي كما ذكرها صاحب الرياض.

ج - غنية القاصدين في معرفة اصطلاحات المحدثين : صرّح به في آخر شرح درايته الموسومة (بداية الدراية) ، وقال : «من أراد الاستقصاء فيها مع ذكر الأمثلة الموضّحة للمطالب فعليه بكتابنا (غنية القاصدين في معرفة اصطلاحات المحدثين) فإنّه قد بلغ في ذلك الغاية»⁽¹⁾.

3 - وصول الأخبار إلى أصول الأخبار ، للعاملي ، للشيخ حسين بن عبد الصمد العاملي (ت 984 هـ).

4 - منهاج الهداية إلى علم الدراية ، للسيد حسين الحسيني الجعفري (ت 987 هـ).

القرن الحادي عشر الهجري :

استمرّت شرارة البحث الحديثي في هذا القرن أيضاً ، وصدرت كتب 8.

ص: 181

مهمة أيضاً تبحث ذلك العلم ، ومنها :

1 - التحرير الطاووسي ، ومنتقى الجمان في الأحاديث الصحاح والحسان ، لصاحب المعالم حسن بن زين الدين العاملي (ت 1010 هـ).

2 - الوجيزة في علم الدراية ، لبهاء الدين العاملي المعروف بالشيخ البهائي (ت 1030 هـ) ، وأصبح الكتاب محوراً لدراسة علم الدراية في الحوزة لفترة طويلة. وكتب الشيخ البهائي مقدّمة في الدراية في كتابه الفقهي (مشرق الشمس).

3 - الرواشح السماوية ، للمحقّق محمّد باقر الحسيني الأسترآبادي المعروف ب- : (ميرداماد) (ت 1041 هـ) ، ويحتوي الكتاب على مسائل علم الدراية ومصطلحاته.

والكتاب يبحث دراية الحديث وينتقد آراء من سبقه من الفقهاء ، ويطرح رأيه بقوة. يبدأ بشرح خطبة الشيخ الكليني (ت 329 هـ) على كتاب (الكافي) ، ثمّ يعقد المصنّف تسعاً وثلاثين راشحة أغلبها في مسائل علم الدراية ، وبعضها في أحوال بعض الرواة ، والبعض الآخر في الأبحاث اللغوية ، وأصول الفقه.

ومن رواشح المصنّف : تعريف الحديث الصحيح ، وفي صحّة أحاديث إبراهيم بن هاشم ، وصحّة أحاديث عبد العظيم الحسيني... ، وفي الجرح والتعديل ، ومراسيل ابن أبي عمير ، والأصول الأربعمئة ، وفي تعارض الجرح والتعديل ، وغيرها من مواضيع علم الدراية.

ص: 182

نماذج من الكتاب : قال في الراشحة الثانية [في تعريف الحديث الصحيح] : «لعلماء الجمهور - كابن الصلاح ، والنووي ، وابن جماعة ، والطّيبي وغيرهم - اعتبروا في حدّ الصحيح سلامته عن الشذوذ والعلّة ، وكونه مروئيّ من يكون مع العدالة ضابطاً.

وأصحابنا - رضوان الله عليهم - أسقطوا ذلك عن درجة الاعتبار ، وهو الحقّ...»(1).

وقال في الراشحة الرابعة [في صحّة أحاديث إبراهيم بن هاشم] : «الأشهر الذي عليه الأكثر عدّ الحديث من جهة إبراهيم بن هاشم أبي إسحاق القمّي في الطريق حسناً ، ولكن في أعلى درجات الحسن ، التالية لدرجة الصحّة ، لعدم التنصيص عليه بالتوثيق.

والصحيح الصريح عندي أنّ الطريق من جهته صحيح ، فأمره أجلّ ، وحاله أعظم من أن يتعدّل ويتوثّق بمعدّل وموثّق غيره ، بل غيره يتعدّل ويتوثّق بتعدّله وتوثيقه إيّاه...»(2).

وفي الراشحة التاسعة [في توثيق السكوني] قال : «لقد ملأ الأفواه والأسماع ، وبلغ الأرباع والأصقاع أنّ السكوني - بفتح السين نسبة إلى حيّ من اليمن ، الشعيري الكوفي ، وهو إسماعيل بن أبي زياد ، واسم أبي زياد : مسلم - ضعيف ، والحديث من جهته مطروح غيرة.

ص: 183

1- الرواشح السماوية : 75 الراشحة الثانية.

2- الرواشح السماوية : 82 الراشحة الرابعة.

مقبول ؛ لأنه كان عامياً حتى صار من المثل السائر في المحاورات : الرواية سكونية.

وذلك غلط من مشهورات الأغاليط ، والصحيح أن الرجل ثقة ، والرواية من جهته موثقة ، وشيخ الطائفة في كتاب العدة في الأصول قد عدّ جماعة قد انعقد الإجماع على ثقتهم ، وقبول روايتهم ، وتصديقهم وتوثيقهم ، منهم : السكوني الشعيري وإن كان عامياً ، وعمّار الساباطي وإن كان فطحياً⁽¹⁾.

4 - جامع المقال فيما يتعلّق بأحوال الحديث والرجال ، للشيخ فخر الدين الطريحي (ت 1085 هـ). ذكر المصنّف مصطلحات علم الحديث وما يجب على الطلبة معرفته في هذا العلم ، يضمّ مقدّمة وإثني عشر باباً وخاتمة. انتهى من تصنيفه عام (1053هـ).

القرن الثاني عشر الهجري :

1 - شرح الوجيزة في الدراية. الأصل للشيخ البهائي ، والشارح عبد النبي بن الشيخ المفيد الشيرازي (من علماء القرن الثاني عشر) ، أوّله (الحمد لله الذي أرشدنا إلى فهم الرواية بالدراية ، وأنقذنا من ظلم الغواية من البداية إلى النهاية...). ذكر في آخره أنّه خلاصة ما يتوقّف عليه الاجتهاد ، والزيادة عليه تضييع للعمّر. تاريخ كتابة النسخة في سنة ٥٠٠.

ص: 184

1- الرواشح السماوية : 97 الراشحة التاسعة.

2 - صفائح الإبريز في شرح الوجيز، أي: الوجيزة البهائية في علم الدراية، للسيد أمجد حسين بن منور علي السونري (من المرجح أن المصنف عاش في القرن الثاني عشر). طبع بلقهنو. ذكرها مصنف الذريعة ج 15 ص 43.

3 - سنن الهداية في علم الدراية، للشيخ محمد علي التبنيني (من المرجح أن المصنف عاش في القرن الثاني عشر). مرتب على مقدمة وفصول وخاتمة. أوله (الحمد لله الذي صحح عقائدنا بتصحيح الدراية...). قال الشيخ آقا بزرك (ت 1389هـ): «رأيت بخط بعض العلماء أن للشيخ محمد الشهير بالتبنيني كتاب الدراية وشرحه الموسوم: ملخص أسرار اليقين في شرح دراية المتقين» (2).

4 - الكفاية في علم الدراية، للشيخ عبد الله السماهيجي البحراني (ت 1135هـ).

5 - مقدمة جوامع الكلم، للسيد محمد بن شرف الحسيني الجزائري (ت 1109هـ) أستاذ العلامة المجلسي (ت 1111هـ) صاحب بحار الأنوار. يضم الكتاب مقدمة في علم الدراية وكليات علم الحديث.

6 - فائق المقال في علم الحديث والرجال، لمهذب الدين أحمد بن 9.

ص: 185

1- الذريعة 14 / 168.

2- الذريعة 12 / 239.

عبد الرضا البصري الخراساني (من أعلام القرن الثاني عشر الهجري) من تلاميذ صاحب (وسائل الشيعة). ويضم الكتاب بين دفتيه مواضيع علم الدراية.

القرن الثالث عشر الهجري :

1 - الإيجاز في قواعد الدراية والرجال ، لمحمد جعفر بن سيف الدين الأسترآبادي (ت 1263 هـ). وهو رسالة موجزة في علم الدراية والرجال تقرب من ثلاثمائة بيت.

2 - سبل الهداية في علم الدراية ، لعلي بن الميرزا خليل الطيب الطهراني (ت 1296 هـ).

3 - طريق الهداية في علم الدراية ، لمحمد مولانا الموسوي السرايي التبريزي (القرن الثالث عشر الهجري).

4 - المنتقى النفيس من درر القواميس ، للفاضل الدربندي (ت 1286 هـ) [\(1\)](#) ، يحتوي على تحقيقات في علم الرجال وعلم الدراية ، يقول المصنّف في (الورقة 2) : «إني لما فرغت من تصنيف هذا الكتاب في فنّ الرجال ، ألحقتُ به بعد مدّة فنّ الدراية ، لأنّي رأيت أنّ تركه وطّي الكشح ي.

ص: 186

1- مجلة (تراثنا) العدد 24 ص 155 - 237 تحقيق السيّد محمد رضا الحسيني الجلاي.

عنه يفضي إلى عدم تمامية علم الإسناد وعلم أصول الحديث»(1).

ويقول في (الإجماع) (الورقة 28): «العبارة المنقولة في قضية الإجماع:

1- في شأن جماعة كجميل ، هكذا: (أجمعت العصابة على تصحيح ما يصحّح عن هؤلاء وتعويلهم لما يقولون به ، وأقرّوا لهم).

2- في شأن بريد بن معاوية ، هكذا: (أجمعت العصابة على تعديلهم وانقادوا لهم بالفقه).

[المقصود منه]: إنّ المقصود من العبارات المختلفة شيء واحد ، والمقصود من كلّها شيء واحد ، والقرائن الدالّة على ذلك غير عزيزة.

فمنها: أنّه لولا أنّ الأمر كذلك لزم إحداث قول ثالث في المسألة.

[رأي المجلسي]: وقد صرح المجلسي المتقدّم بأنّ المراد منها: أنّ هؤلاء - أي أهل الإجماع - عدول وثقات قبل قولهم من حيث إنّه تولّهم الإجماع.

فهذا كما ترى ممّا لا تأثير له أصلاً فيما وقع بعد واحد أو متعدّد منهم ، فليس حال الأسانيد ألف وقع فيها واحد أو متعدّد منهم إلّا كحال سائر الأسانيد.

وهذا الرأي يتراءى - أيضاً - من طريقة جمع كثير في الكتب الفقهية الاستدلالية ، كما لا يخفى على من تتبّع كتب المحقّق ، والعلامة ، 4.

ص: 187

1- مجلة (تراثنا) العدد 24 ص 164.

[رأي المؤلف]: والمتبادر من العبارة هو ما فهمه متأخرو المتأخرين من أنّ أسباب الضعف من الإرسال ، والإضمار والتعليق ، والوقف ، ووجود من هو ضعيف بأيّ نحو كان ضعفه ، ممّا لا يؤثر بعد واحد أو متعدّد من أصحاب الإجماع ، بل إرادة هذا المعنى مما انعقد عليه إجماع متأخري المتأخرين ، وهذا المسلك هو الأنسب الأولى»(1).

5 - مقدّمة كتاب (جامع المعارف والأحكام في مسائل الحلال والحرام) ، للسيد عبد الله بن محمّد رضا شبر الحسيني الكاظمي (ت 1242هـ). كتب المصنّف في المقدّمة مقاصد علم الدراية في عدّة مقامات.

6 - سبل الهداية في علم الدراية ، لعليّ بن خليل الرازي الطهراني (ت 1296هـ). وهي رسالة في علم الدراية تضمّ مقدّمة وأبواب ثلاثة :

الأول : تقسيم الحديث ، الثاني : فيمن يقبل حديثه ، الثالث : طرق تحمل الحديث ، وخاتمة تتضمن فوائد رجالية.

7 - مقدّمة (منهج المقال) ، للوحيد البهبهاني ، محمّد باقر بن محمّد أكمل (ت 1206هـ). حيث كتب في المقدّمة خمسة فوائد رجالية ، هي : أولاً: في بيان الحاجة إلى علم الرجال ، ثانياً: بيان طائفة من الاصطلاحات المتداولة في الفنّ وفائدتها (كالممدوح ، والثقة ، والصحيح ، والضعيف ، 8).

ص: 188

والمضطرب الحديث ونحوها)، ثالثاً: في سائر أمارات الوثاقة والقوة، رابعاً: بعض مصطلحات صاحب الفوائد، خامساً: في طريق ملاحظة الرجال.

8 - الفوائد الغروية (عمدة المقال في علمي الدراية والرجال)، لأبي طالب بن أبي تراب الحسيني القائي (ت 1293هـ)، في قسمين: الأول: علم الرجال، الثاني: علم الدراية.

القرن الرابع عشر الهجري:

1 - دراية الحديث، للميرزا محمد التنكابني (ت 1302هـ).

2 - شرح الوجيزة البهائية في علم الدراية، للميرزا محمد بن سليمان التنكابني (ت 1303هـ). وربما هو نفس مصنف دراية الحديث، وكون الاختلاف في تاريخ وفاته تصحيف.

3 - توضيح المقال في علم الدراية والرجال، للمولى علي الكني (ت 1306هـ). والمصنف من تلامذة الشيخ النجفي صاحب جواهر الكلام (ت 1266هـ)، مطبوع مع (رجال الشيخ أبي علي)، وأضيفت على طبعة (1302هـ) استدراقات الشيخ النوري.

يتناول فيه المصنف تعريف علم الرجال، وموضوعه، وفائدته، ثم يتناول معرفة ذوات رجال السند، ثم يحقق في عدد من الرجال، مثل: محمد بن إسماعيل، وأبي بصير، وعمر بن يزيد.

ص: 189

وفيما يتعلّق بالدراية ، يعرض صفات رجال السند في الجرح والتعديل وأحوالهم ، ثم يعرض أقسام الحديث ، وأنحاء تحمّله .

يقول في معرض ألفاظ المدح المطلق : «(ومنها : قولهم (ثقة) فقد حُكي عن جماعة من المحقّقين أنّه إذا قال النجاشي : ثقة ، ولم يتعرّض لفساد المذهب ، فظاهره أنّه عدل إمامي ، لأنّ ديدنه التعرّض للفساد ، فعدمه ظاهرٌ في عدم ظفّره ، وهو ظاهر في عدمه ، لبعده وجوده مع عدم ظفّره ، لشدّة بذل جهده وزيادة معرفته) (1) .

وفي الفوائد (2) المشار إليها - بعد حكاية ما ذكر - : (لا يخفى أنّ الرويّة المتعارفة المسلّمة أنّه إذا قال : عدل - النجاشي كان أو غيره - : ثقة ، الحكم بمجردّه بكونه عدلاً إمامياً - كما هو ظاهر - إمّا لما ذكر أو لأنّ الظاهر التشييع ، والظاهر من الشيعة حسن العقيدة ، أو لأنّهم وجدوا أنّهم اصطالحوا ذلك في الإمامية وإن أطلقوا على غيرهم مع القرينة ، فإنّ معنى (ثقة) عادل ثبت ، فكما أنّ (عادل) ظاهر فيهم فكذا ثقة ، أو لأنّ المطلق ينصرف إلى الكامل أو لغير ذلك) (3) . انتهى .

قلتُ : المستفاد من [آخر] كلامه استفادة الضبط الذي يرادف الثبوت وضعاً أو استعمالاً أو إرادةً أو يقرب منه من اللفظ المزبور ، وهو الظاهر من 8 .

ص : 190

1- منتهى المقال 1 / 43 .

2- أي فوائد الوحيد البهبهاني .

3- فوائد الوحيد البهبهاني : 18 .

الفصول(1)، بل من جملة ممّن عاصرناهم من المشايخ.

ويؤيّد جريان ما استندوا إليه في استفادة الإمامية في استفادة الضبط وزيادة عرفتها في اللفظة السابقة ، ولذا تراهم يصحّحون السند إذا كان رجاله ممّن قيل في حقّه : ثقة ، بل الغالب في الرجال إطلاق هذه اللفظة دون (عدل) أو (عادل)»(2).

4- دراية الحديث ، لمحمود بن الميرزا عليّ أصغر شيخ الإسلام الطباطبائي التبريزي (ت 1310 هـ).

5- ثلاثة كتب كتبها تاج العلماء علي محمد بن دلدار علي النقوي (ت 1312 هـ) في الدراية ، وهي :

أ- سلسلة الذهب في شرح الوجيزة في الدراية. وهذا هو شرحه الكبير للوجيزة.

ب - شرح الوجيزة البهائية. وهو شرح متوسط للوجيزة.

ج - الجوهرة العزيزة في شرح وسيط الوجيزة. وهو شرح صغير للوجيزة.

6- دراية الحديث ، لمحمّد حسين بن المير محمد علي المرعشي (ت 1315 هـ) (3). 5.

ص: 191

1- الفصول الغروية : 302.

2- توضيح المقال في علم الرجال : 184 - 185.

3- الذريعة 8 / 55.

7 - تميمة الحديث في علم الدراية ، لأبي الفضل بن ميرزا أبي القاسم الطهراني (ت 1316 هـ).

8 - دراية الحديث ، لمحمد تقي بن محمد باقر الأصفهاني (ت 1332 هـ). مطبوعة في آخر كتابه (جامع الأنوار) بعنوان رسالة في الدراية.

9 - الدرّة العزيزة في شرح الوجيزة ، لعلي بن المير محمد حسين ابن محمد الشهرستاني (ت 1344 هـ). الأصل هو الوجيزة في الدراية للشيخ البهائي.

10 - الدرّة الفاخرة (منظومة في علم دراية الحديث) ، نظم الملاّ حبيب الله الشريف الكاشاني (ت 1340 هـ). وهي منظومة شعرية (8) مجموع أبياتها (241) بيتاً ، منها :

في أصول الحديث :

وهو صحيحٌ وموثقٌ حسنٌ

وما سواها فضعيفٌ قد وهنٌ

وفي القويّ عندهم قولانٍ

فعدّه بعضٌ من الحسانِ

وهذه الأصولُ للأخبارِ

إذ حكمها في الباقياتِ جارٍ

11 - مقباس الهداية في علم الدراية ، للشيخ عبد الله المامقاني (ت 1351 هـ) ، وله أيضاً تنقيح المقال في علم الرجال .5.

ص: 192

12 - نهاية الدراية في شرح الوجيزة ، الشارح السيّد حسن صدر الدين (ت 1354 هـ) ، والأصل هو الوجيزة للشيخ البهائي. فرغ منه سنة (1314هـ).

13 - دراية الحديث ، للسيّد مهدي بن السيّد إسماعيل الموسوي الهروي (ت 1366 هـ).

14 - رسالة مختصرة في الدراية ، للميرزا أبو الحسن الشعراني (ت 1393هـ) ، ذكر فيها تعاريف : الأثر ، والسنة ، وعدّة وجود الأخبار الكاذبة ، وسبب وضع الأحاديث ، وأقسام الخبر ، والتواتر ، وعلائم الكذب في الأخبار ، وأقسام الحديث ، والحديث الضعيف ، وألفاظ المدح والذمّ ، وطرق تحمّل الحديث ، وعبارة (أجمعت العصابة على تصحيح ما يصحّ عنه) (1).

خاتمة الفصل :

وهكذا مرّت القرون الطويلة ، وهي حافلة بالعطاء في تطوير علم تحمّل الحديث وأدائه ، وتطوّرت أساليب البحث والمصطلحات ، إلا أنّ فكرة علم الدراية بقيت ثابتة ، وجوهرها التدقيق والتثبت في سند الحديث ومتمنه. 5.

ص: 193

1- مجلّة نور علم ، العدد 50 - 51 ، ص 150 - 175.

فمن الصحيفة الجامعة وجفر الإمام علي عليه السلام ومصنّفات أبي ذر وسلمان إلى الأصول الأربعمئة وكتب الرجال في القرنين الثالث والرابع والموسوعات الحديثية الكبرى التمس الفقهاء طرقاً في تدقيق الأحاديث سنداً وامتناً. وبدأت أُسس الدراية تتبلور على أيدي فقهاء كبار مثل: ابن طاووس (ت 673هـ)، والشهيد الثاني (ت 966هـ)، والشيخ البهائي (ت 1030هـ)، والمحقّق الداماد (ت 1041هـ)، والشيخ الطريحي (ت 1085هـ)، والشيخ المامقاني (ت 1351هـ)، والسيد حسن الصدر العاملي (ت 1354هـ)، فوضعوا كتباً ومصنّفات رئيسية في علم دراية الحديث.

وللبحث صلة...

ص: 194

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة البحث :

منذ صغرنا ونحن نسمع بعض الناس يتحدثون بكلام غير موضوعي عن قرية العكر كمنطقة فقيرة في تاريخها الثقافي ، وقد بقي البعض من بني جلدتنا لزم من ليس بقصير يكرّر هذا الكلام بلغة استعلائية حتى أصبحت لديهم من المسلمات التاريخية التي لا تقبل الشك ، ولم يسلم من هذا الاعتقاد التعسفي إلا قليل من الناس كانوا يعتقدون بمنطق التاريخ وقواعد العلم الصحيح بأن قرية العكر كسائر القرى البحرانية العامرة والبائدة قد أسهمت - بقدر معين من قدراتها الذاتية - في حركة النهضة الثقافية والروحية في البحرين خلال قرونها الهجرية الأربعة المنصرمة - من القرن الحادي عشر حتى القرن الرابع عشر - .

ص: 195

فهذا الاعتقاد سرى - ببالغ الأسف - في العقل الشعبي الجمعي وهيمن عليه حتى زمن قريب من عصرنا ، وما تزال بصماته محفورة في الذاكرة الاجتماعية لدى البعض من الناس ، ولكن نذكر هؤلاء بأنه يكفي هذه القرية فخراً أنّها انجبت شخصية كالشيخ أحمد بن الحاج محمد بن أحمد سرحان ، وكذلك أنجبت من العلماء وذوي المعرفة من تقدم عليه زمناً من أبنائها الذين شاركوا في التنمية الثقافية والروحية للمجتمعات المحليّة التي سكنوا فيها.

وظلّ الجدل قائماً يراوح مكانه بأنّ قرية العكر حتى مع إنجاب هذا العالم الجليل وغيره من العلماء ما تزال فقيرة في تاريخها الثقافي والمعرفي وهذا حكم ظالم بكلّ مقاييسه ، فالمجتمعات الإنسانية في أيّ عصر أو مكان لا تسير دائماً في حركتها على وتيرة واحدة ، بل تتأرجح بين مؤشّرات التقدّم وعوامل التراجع غير الطبيعية بحسب ظروف وعوامل ذاتية أو خارجية تؤثر في المسيرة الثقافية والاجتماعية والروحية للمجتمعات البشرية حضرية كانت أو قروية.

ومع ذلك فمن حقّ هذه القرية وتاريخها الثقافي أن تستردّ بعض جوانبه المضيئة حتى وإن دفتته زوايا النسيان لفترة مؤقتة طالت أو قصرت في عمود الزمان ، وغيبته عن الوعي الإنساني منغصات خارجة عن إرادتها أو بسبب ظروف ذاتية خاصّة بالمجتمع القروي للعكر ، فالإضاءة الثقافية بطبيعتها الذهنية والتاريخية لا يمكن طمسها للأبد ، وسوف تظلّ مخترنة في تراثها التاريخي حتى تنهياً القرية للعودة إلى ذاتها.

ومما لا شكّ فيه أنّه من حقّ كلّ الناس بلا استثناء الاعتقاد بشيء معيّن

وفق وقائع محدّدة يعرفونها عن قضية ما ، ولكن من حقّ غيرهم كذلك الدعوة إلى استبدال القناعات وتغييرها متى توافرت لديهم وقائع جديدة قائمة على البراهين والأدلة التي تنسف الاعتقادات الباطلة وتكشف عن الحقائق المغيبيّة بأسانيد ثبوتية موثّقة ، وهذا ما حدث لي بالطبع مع جوانب مضيئة من التراث الثقافي لقرية العكر ، فقد أسبغ الله علينا بقراءة بعض كتب التراجم ومخطوطات الناسخين من أهالي النويدرات والعكر فوجدت في طيّاتها تاريخاً مختلفاً عمّا هو سائد في اعتقادات بعض الناس ، فبدأت في الجمع والرصد والتحليل حتّى استطعت بحمده سبحانه وتعالى إعداد مسوّدّة هذا البحث وأملّي أن يعيد هذا الجهد الحق لأهله ، وأن يرسم بسمة الثقة والأمل على شفاههم.

والعكر وبربورة هما قريتان تاريخيتان متجاورتان ومتداخلتان في حدودهما منذ زمن بعيد ولا نعرف بداياته الأولى ، فهما كما تدلّ على ذلك الخرائط الجغرافية والتاريخية البريطانية تقعان بالقرب من الساحل الشرقي لجزيرة البحرين الأمّ ، وهو شريط تستقرّ عليه مجموعة قرى بحرانية ومنها الكورة والجبيلات ، وجد علي ، وجرداب ، وسند ، وناصفة ، وبربورة ، والنويدرات ، والمعامير ، والعكر ، ثمّ قرى وشبافة ، وسلبا ، وأبي جرجور ، وعسكر وأبي جرجور حتّى قرية (جو) في الجنوب الشرقي للجزيرة الأمّ ، وفي هذا الصدد يقول مؤرّخنا وأدينا الكبير الشيخ محمّد علي التاجر البحراني عن الموقع الجغرافي لقرية العكر مدار بحثنا أنّها إحدى قرى الساحل الشرقي المذكور والمواجه مباشرة لجزيرة سترة من جهتها الغربية :

(وقريبة منه وهي ذات نخيل باسقة ومياه غزيرة ، وبها مزارع البطيخ الأصفر الجيّد ، ويزرع فيها الحنطة ، وأهلها فلاّحون ، وغربيّها قرية بربرة ، وهي ذات بساتين من النخيل الباسقة وعيون الماء الدافقة ، وشرقيّها آثار قديمة وأهلها فلاّحون)(1).

قرية العكر في المصادر الجغرافية والتاريخية :

لقد أشار عدد من الجغرافيين والمؤرّخين الأجانب والبحرانيين إلى القرية المذكورة في مصادرهم ، فالمؤرّخ والجغرافي البريطاني لوريمر يذكر القرية في سفره دليل الخليج وعمان ووسط الجزيرة (2) الصادر في 24 ديسمبر سنة 1908م ، ويشير للبلدة التاريخية أثناء زيارته لها في عام (1904م) ، وجاء ترتيبها في كتابه المذكور تحت عنوان فرعي باسم (المدن والقرى) وفي الرقم السادس من ترتيب القرى المذكورة ، ولكن المترجمين للكتاب كتبوا اسمها بحرف (القاف) بدلاً من الحرف الأصلي (الكاف) لتكون التسمية الصحيحة (العكر) لا (العقر) ، فقال لوريمر : «العكر على الساحل الشرقي المواجه لوسط جزيرة سترة ، 30 كوخاً من العشب للبحارنة ، والسكّان مزارعون وصيادو أسماك ، وصيادو لؤلؤ وباعة فاكهة ، وتوجد (أي العكر) على أرض منخفضة ، ويوجد بها ثمانية حمير ، وخمسة رؤوس من الماشية ، وستة قوارب لصيد 1.

ص: 198

1- عقد اللآل في تاريخ أوال : 32 - 33.

2- دليل الخليج ، القسم الجغرافي 1/271.

اللؤلؤ، منها ثلاثة شعوي أو سمبوكات»(1).

أمّا المؤرّخ البريطاني الآخر (روبرت جيرمان) فأصدر كتاباً عنوانه الخرائط التاريخية للبحرين ما بين (1817 - 1970م) فأشار في طبعته الأولى الصادرة سنة (1996م) إلى مجموعة خرائط للقرى البحرانية ومنها قرى الساحل الشرقي المواجه لجزيرة سترة مثل العكر، سند، جرداب، توبلي وقراها، النويدرات، المعامير، بربورة، فارسية، عسكر، جو، وقد أوضحت إحدى الخرائط التاريخية التي تعود لسنة (1932م) إلى هذه القرى وقرى أخرى، وكانت قرية العكر بارزة على الخريطة واضحة في جسم الخريطة، وتقع على رأس جسر بحريّ مواجه لجزيرة سترة بمسافة لا تتجاوز مائتي متر في مناطق من الممرّ الفاصل بينهما وأكثر في مناطق أخرى من الممرّ ذاته، وقد وضعنا هذه الخريطة في موضع لاحق من البحث كوثيقة جغرافية - تاريخية، وباستثناء بلدي بربورة وفارسي فإنّ مجموعة القرى الأخرى المذكورة في الجزء الشرقي من الجزيرة الأمّ ما تزال قائمة وعامرة حتّى اليوم.

وذكر قرية العكر كذلك محمّد بن خليفة النبهاني الطائي في تحفته حينما تحدّث عن جزيرة سترة وقراها(2)، وعندما تحدّث أيضاً عن واقعة المقطع بين سترة والعكر(3)، وأيضاً أشار للقرية أكثر من مرّة الشيخ محمّد 0.

ص: 199

1- المصدر السابق 1/271.

2- التحفة النبهانية في تاريخ الجزيرة العربية : 50.

3- المصدر السابق : 100.

علي التاجر وذلك عندما ترجم للقرى البحرانية فمرَّ على ذكر العكر باسمها مباشرة، ثم ذكرها في مواضع أخرى كترجمة علماء من قرية العكر كالشيخ أحمد بن مانع وابنه الشيخ عبد النبي وولديه سلمان وحسن (1).

وتحت عنوان (بلدان البحرين على حروف المعجم) أشار الشيخ إبراهيم المبارك الهجيري التوبلاني لقرى بحرانية عامرة وماندثرة على حدِّ سواء، وأشار لقرية العكر بقوله: «العكر بضمَّ العين وسكون الكاف، بينها وبين سترة خليج ثم وصل بينهما بجسر من أعمال الشركة» (2)، ويقصد شركة بابكو النفطية التي دفنت جزءاً من المقطع البحري الفاصل بين سترة والعكر تسييراً لعبور شاحنات النفط إلى خزاناته في جزيرة سترة المواجهة لقرية العكر من أطرافها الشرقية، أما المرحوم الملاّ محسن بن الملاّ سلمان آل سليم البحراني فنظم قبل أربعين عاماً قصيدة مكوّنة من (19) بيتاً من الشعر، فذكر فيها (105) بلدة وقرية ومدينة بحرانية (3)، ونشرها في ديوان شعر خاص به.

واقعة تاريخية في المقطع بين سترة والعكر :

وقد ارتبطت الأولى - أي قرية العكر - في فترة من تاريخها الحديث بأحداث عسكرية دامية عرفت في المصادر التاريخية الحديثة ب- (وقعة المقطع 6).

ص: 200

1- منتظم الدرّين 1/14 ، 405 و 3/190.

2- حاضر البحرين : 32 - 53.

3- ديوانه (شعلات الأحران) : 315 - 316.

أو دولة الإمام) التي حدثت بين قوّات العتوب والعمانيين سنة (1240هـ) كما في قلائد النحرين (1) للأستاذ ناصر الخيري ، وسببها أنّ الشيخ عبد الله بن أحمد آل خليفة أنف من دفع الإتاوة للسيد سعيد بن سلطان فكان هذا الامتناع مدخلاً لإعادة التوتّر في العلاقات بين الطرفين وبخاصّة أنّ أرحمة بن جابر الجلاهمة كان يشجّع سلطان عمان ويحرّضه على غزو البحرين انتقاماً من أغرامه آل خليفة ، فجهّز سعيد بن سلطان جيشاً جرّاراً إلى البحرين فوصلها صباحاً ودخل مضيق القليعة واحتلّ جزيرة سترة وقتل وأسر حاميتها ، ثمّ أعيدت مطالب دفع الإتاوة وتكرّر الرفض ، فجرت معارك ضارية بين الغزاة وقوّات آل خليفة المنتشرة في البحر وبين أشجار النخيل وفق خطّة مرسومة مسبقاً ، وانتهت المعركة التي عرفت بوقعة (المقطع) بهزيمة مريّة للعمانيين وفرارهم إلى بلادهم وهم ينوون الثأر.

وغالباً ما يؤرّخ المؤرّخون لهذه الواقعة الكبرى في مصادرهم بسنة (1230هـ) كما في التحفة النبّهانية (2) وغيرها ، ولكن مؤرّخاً بحريّياً كالأستاذ ناصر الخيري انفرد برأي آخر تبدو عليه الوجاهة ، حيث اعتمد فيه على مضمون قصيدة من آل خليفة ، ونقل في كتابه قلائد النحرين (3) خمسة أبيات من قصيدة للشيخ محمّد بن الشيخ عيسى آل خليفة قد أرّخ فيها البيت 6.

ص: 201

1- قلائد النحرين في تاريخ البحرين : 250 - 265.

2- التحفة النبّهانية في تاريخ الجزيرة العربية : 98 - 100.

3- قلائد النحرين في تاريخ البحرين : 256.

الخامس من القصيدة لواقعة المقطع المشهورة.

والآيات التي نقلها ناصر الخيري عن الشيخ محمّد بن الشيخ عيسى آل خليفة هي :

ومناهل العليا قديم وحاضر

لنا الفخر في عربان مصر وشامها

وأيا منا مشهورة في عدونا

فسل كل أرض يخبرونك أنامها

وسل عن مزابانا أوال وسوحها

وحوت البحر ماذا تصوّر طعامها

تصوّر مناعير على سيف سترة

ضحى الكون فاخت هامها من أعظامها

ترى ذاك عام الأربعين وقبلها

ألف وخُمس الألف هاذاك عامها.. الخ

والبيت الأخير من القصيدة المتقدّمة - كما يقول الأستاذ ناصر الخيري - شاهد على وقوع الواقعة في سنة (1240هـ) بفارق متأخر قدره سنوات عشر عن التاريخ المدوّن للواقعة في مصادر تاريخية أخرى ، ولا عبّرة في نظره برأي من جعلها في سنة (1230هـ) كما في التحفة النبهانية وغيره من مصادر الباحثين والمهتمّين بدراسة تاريخ البحرين ، ويؤرّخ لوقوع هذه المعركة مؤرّخون آخرون بتاريخ آخر وهو سنة (1230هـ) كالشيخ التاجر في كتابه عقد اللآل ، وكذلك الشيخ النبهاني في كتابه التحفة (1) ، وهي المعركة الفاصلة التي انتهت بهزيمة قوّات سلطان عمان وجنوده في المقطع البحري الفاصل بين جزيرة سترة وقرية العكر والممتدّ من جنوب العكر حتّى ناصفة سند 0.

ص: 202

1- عقد اللآل في تاريخ أوال : 112 ، وكتاب التحفة النبهانية : 98 - 100.

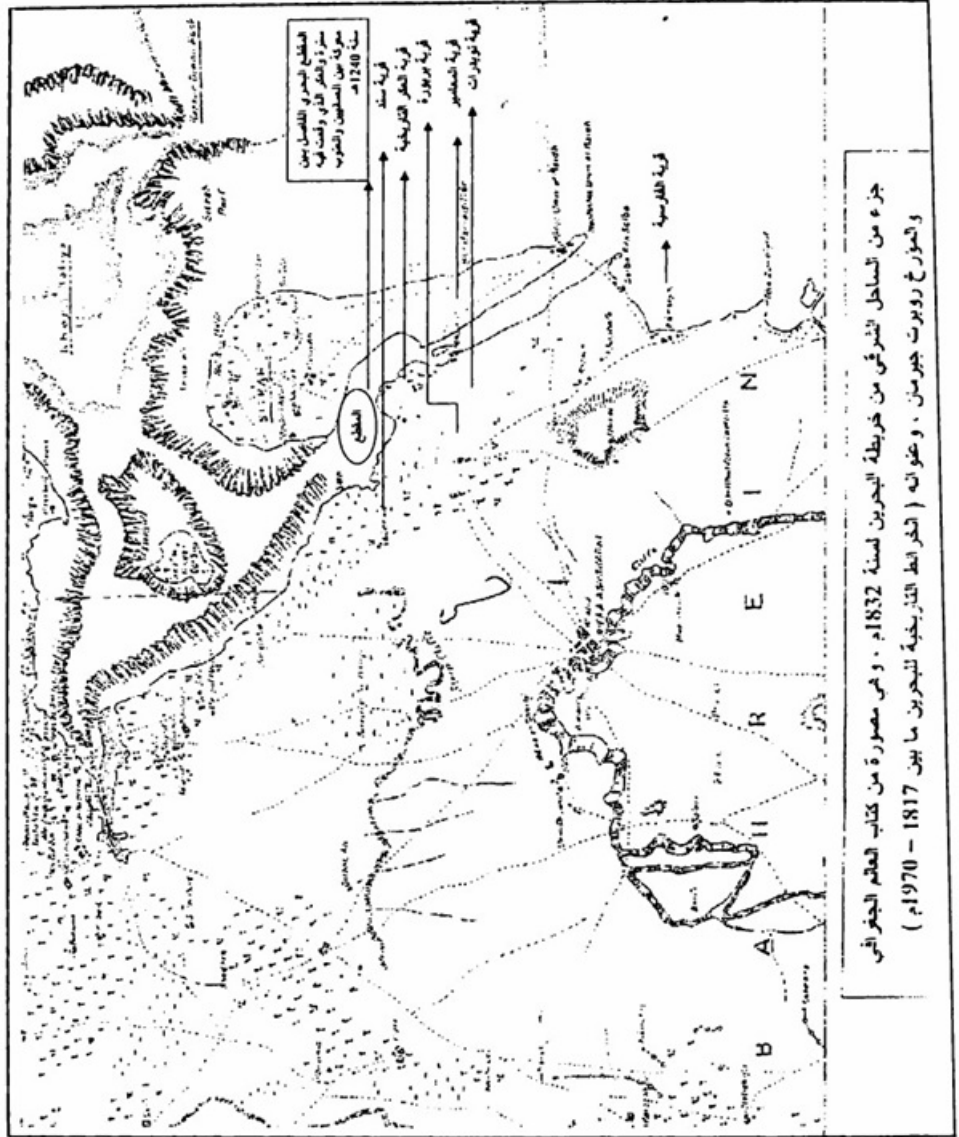
وجد علي شمالاً التي تواجه جغرافياً أجزاءً من الساحل الغربي لجزيرة سترة.

فقاتل القصيدة وهو الشيخ محمد بن الشيخ عيسى آل خليفة - كما يقول ناصر خيرى - قد وُزِع تاريخ الواقعة بين مفردات ثمان تضمّنها البيت الخامس من مقاطع قصيدته فقال: «عام الأربعين ، وقبلها ألف وخمّس الألف..» أي مائتي سنة ، ثم انتهى الشيخ محمد بن الشيخ عيسى آل خليفة إلى تحديد تاريخ الواقعة بقوله : «هاذاك عامها».

وبتحويل كلماته السابقة إلى أرقام يكون عام (1240هـ) هو العام الذي وقعت فيه حادثة (المقطع) بين قوّات العتوب والعمانيين وحلفائهم في مساحة مائة ممتدة من جنوب العكر إلى شمال سترة بمحاذاة قرى الفاصل المائي بين سترة والعكر من طرفيه ، وقد أدرك ناصر خيرى تاريخ حدوث المعركة من كلماته المتقدمة في آخر أبيات المقطع الشعري السابق الذكر ، وقد أشرنا لهذه الموقعة العسكرية الدامية في كتابنا الاحتلال العماني للبحرين وآثاره التدميرية على الحركة العلمية⁽¹⁾ عندما ناقشنا بتفاصيل موسّعة وقوع بعض الحملات العسكرية لسلطين مسقط وعمان على بلادنا البحرين وما تركته من آثارها التدميرية على الحركة العلمية فيها وعلى الأوضاع الاجتماعية والثقافية والروحية لشعب البحرين وعلى مستقبل علمائها الأبرار .

ص: 203

1- الحلقة الرابعة «دراسات بحرينية معاصرة» من كتابنا «الاحتلال العماني للبحرين» ، وهو دراسة تاريخية غير منشورة.



ولا تدلنا الوثائق الثقافية على الظروف التاريخية لنشأة العكر وبربورة ، ولا نملك قولاً حاسماً في التأكيد على البدايات الثقافية لوجودهما ، وأيهما سبقت الأخرى في الوجود ، وإن كان من مسلّمات التاريخ أنّ إحداهما تقدّمت بالتأكيد قبل الأخرى في النشأة التاريخية ، وتبقى الحيرة قائمة هنا في أن أيّهما سبقت الأخرى أسوة بكلّ القرى البحرانية لأنّها جميعاً ذات وجود تاريخي بعيد يصعب قول كلمة صحيحة دون أدلة وأسانيد ثقافية تاريخية ، وبطبيعة الحال سنترك الإجابة مؤقتاً إلى حين آخر حتّى تتوافر بعض الأدلة والأسانيد ، وحتّى نسمع لاحقاً كلمة المؤرّخين والجغرافيين المحليين والأجانب.

وليس مهمّاً الآن الحصول على إجابة للإشكالية التاريخية السابقة الخاصّة بأسبقية إحدى القريتين على الأخرى في الزمان والوجود التاريخي وفي النشأة الأولى ، ولكنّ المهم - بعد تلك الإشكالية - الوقوف على حقائق من التاريخ الثقافي للقريتين ، ولّمّا كنّا قد بحثنا في دراسة مطوّلة سابقة جوانب مضيئة من التراث الثقافي في بلدة (بربورة) التاريخية المندثرة منذ نهاية العقد الثاني من القرن العشرين ، وأعطينا إشارات أولية عن علمائها وبعض الأسر العلمية فيها فإنّه لم يبق لنا إلاّ البحث عن حقائق هي الأخرى أولية عن بعض علماء العكر وتراثهم الثقافي والأسر العلمية فيها ، فالتراث الثقافي للقريتين لم يأخذنا حظهما من العناية والاهتمام في مصادر دراسة التراث الثقافي العلمي والروحي لعلماء البحرين في القرون الهجرية الأربعة

المتأخرة، ومن المؤكد أن بعض الكتابات القليلة جداً لم تعط هؤلاء العلماء حقهم من التقدير، ولكن المعرفة - كما يقال - ذات طبيعة تراكمية يضيف فيها العلم اللاحق شيئاً جديداً على السابق.

ونحن في هذا البحث نحاول فقط إعادة الإشارة إلى بعض علماء العكر الأبرار قبل ثلاثة قرون هجرية أو أقلّ سواء الذين ذكرهم أرباب التراجم في هذه المصادر بقدر نسبيّ معيّن أو الذين تمّت الإشارة لهم في كتب التراجم أو المذكورين إجمالاً دون تفاصيل عنهم في بعض المخطوطات والكتب التراثية التي نسخها البعض من أهالي قريتي العكر والنويدرات المتجاورتين كالتي نسخها الحاج حبيب بن يوسف سليل إحدى العائلتين العلميتين، ثمّ التركيز - إن أمكن - على أدوارهم الثقافية والروحية وما يقومون به من عمليّات اجتماعية وأدوار ومسؤوليّات لإدارة مجتمعهم، فاستحقوا الذكر في كتب التراجم ومخطوطات الأهالي.

ونحاول من جانب آخر إضافة أسماء أخرى من علماء قرية العكر بمعلومات قد تكون في بداياتها قليلة، ولكنّها تتيح للقارئ الكريم شيئاً من العلم بوجودهم في هذه المرحلة التدريجية من البحث حتّى تتوافر لدينا مصادر تمكّننا من تقديم معلومات تفصيلية وتعزّزها لاحقاً بمعلومات إضافية.

الحراك الثقافي بين المدّ والجزر في قرية العكر :

إذا ما ساد اعتقاد بفقر ثقافي لهذه القرية أو تلك في أوساط الناس فإنّ

التفتيش عن عناصر القوة في تاريخها يكشف عن كنزها المخفي الذي تجهله الأجيال الحاضرة بسبب انقطاعات غير منطقية في حركة المجتمع عن روافد الخير ومصباته ، وليست قرية العكر بدءاً على (الانقطاعات الثقافية) عن ينابيعها الأولى في تاريخها لمدة من الزمن ، فلا يوجد تجمع إنساني في قرية بحرانية أو في غيرها من التجمعات البشرية لم يواجه انقطاعاً مؤقتاً عن فترة الإبداع الثقافي في تاريخه ، فما تصوّرناه بفقر (ثقافي) عانت منه قرية العكر التاريخية في مرحلة متأخرة من تاريخها هو كساد فكري كان يصيب قرى بحرانية بين حين وآخر ، ولكنها بحمد الله عادت من جديد فاستجمعت قواها وبدأت تدريجياً تستثمر عناصر استنهاضها الحضاري والثقافي من جديد.

ما حدث لقرية العكر :

لقد عرفت هذه القرية التاريخية حركة ثقافية لم يستطع المتقدّمون على عصرنا تدوينها ، فضاعت معالمها حتى تيقن البعض من المتأخرين أنّ قرية العكر تعاني من فقر ثقافي وكأنّها معزولة عن النهضة الثقافية الوطنية والإنسانية ، وهذا موقف غير إيجابي وغير سويّ ، وهو ليس صحيحاً في بعض مفاصله على الأقلّ ، فالقرية في مرحلة سابقة من تاريخها مكّنت نفراً من أبنائها من المساهمة الجادة في صنع نهضة ثقافية صنعت التراث الثقافي مع سائر علماء البحرين خلال القرون الهجرية الأربعة ، وفي صنع حركة ثقافية

ص: 207

مشهودة رصدها مؤرخو علم التراجم وناسخون محلّيون للكتب التراثية ، وأنّ العكر مع شقيقتها (بربورة وسترة) تألقت بحركتها الثقافية مع تفاوت في مستويات التألق ، فهو بالنسبة للتراث الثقافي في جزيرة سترة أكثر وضوحاً ، أمّا بالنسبة (للعكر وبربورة) فأخفت ظروف تاريخية معيّنة تراثهم الثقافي حتّى بدأت ظروف استنهاض جديد في البحث عنه والكشف عن بعض خفاياه.

وقصّة هذا البحث موصولة بالمدد والجزر الثقافيين ، فكما ضعفت الحركة الثقافية في قرية العكر خلال مرحلة متأخرة من تاريخها ككلّ قرى البحرين وبلداتها فإنّها كذلك قد شهدت فعلياً - وفي مرحلة متقدمة سابقة - حركة ثقافية نحاول عرضها في هذه الدراسة معززة بالأدلة الثبوتية والأسانيد التاريخية.

مصادر دراسة التاريخ الثقافي لعلماء العكر :

يملك الباحثون البحرانيون المعاصرون مصادر متعدّدة لدراسة التاريخ الثقافي للمجتمع القروي البحراني وبخاصّة في العصور المتأخّرة ، بل إنّ الوقائع تؤكد أنّه كلّما اقتربنا من أقرب عصر لنا كانت الفرصة أفضل لدراسة هذا التاريخ لتوافر مصادره وتنوعها أكثر ، ولكوننا كذلك قريبين أكثر من هذا التاريخ ، ومع ذلك فالصعوبات تظلّ سمة بارزة في العمل الثقافي ، ولا يجد الباحثون متعتهم العقلية والوجدانية في البحث والتقصّي إلاّ بالتحديّ الثقافي الكامن في بروز مشكلات وصعوبات تواجههم في كتابة هذا التاريخ.

ومن هذه المصادر التي تتفاوت في أهمّيتها العلمية ما يأتي :

1 - كتب التراجم.

2 - دراسات المؤرخين والجغرافيين.

3 - إشارات الناسخين وكتاباتهم.

4 - الوثائق الرسمية.

5 - أحاديث المعمّرين.

6 - أقوال الثقة من أصحاب العلماء.

خصائص للحالة الثقافية لعلماء العكر :

يطلّ الباحث في التراث الثقافي لعلماء البحرين على مجموعة خصائص عامّة تنسحب في أغلبها على التراث الثقافي لعلماء القرى البحرانية في أزمنة النهضة الثقافية خلال القرون الهجرية الأربعة المنصرمة ، وتنطبق خصائص أخرى على التراث الثقافي لسائر العلماء في مناطق أخرى من البلاد ، ومعنى ذلك أنّه مع وجود خصائص عامّة للتراث الثقافي البحراني بأكمله فإنّ الحالة الثقافية لعلماء قرية بحرانية كعلماء العكر على سبيل المثال يمتازون بخصائص هي جزء من الخصائص العامّة للتراث البحراني.

وهذا ما ينطبق على تراثهم الثقافي مع شمولية الحالة الثقافية لعلماء البحرين واتساع خصائصها لتتطبق على حالات غير الحالة الثقافية لعلماء العكر ، فخصائص الحالة الثقافية للعكر أضيق من خصائص الحالة الثقافية لعلماء البحرين بأسرها رغم اشتراكها معها في خصائص أخرى ، وذلك لوجود تفاوت واضح في عدد العلماء ونوع تخصصاتهم وحركتهم وإنتاجهم

ص: 209

الثقافي والظروف المؤثرة عليهم.

والخصائص الواضحة في الحالة الثقافية لعلماء العكر تشترك تقريباً مع بعض خصائص الحالة الثقافية لعلماء الإمامية في البحرين ، ولكن مع تفاوت بنسبة معينة من الاتساع والتأثير بين علماء منطقة بحرانية وأخرى ، لهذا نشير فقط لبعض الخصائص العامة في مجتمع قرية العكر ، وهي كما يأتي :

- التنوع الثقافي.

- غلبة الثقافة الدينية.

- الهجرة العلمية.

- ظاهرة الأسر العلمية.

أولاً : التنوع الثقافي.

مع محدودية عدد علماء العكر بما يتناسب وحجم سكانها قبل ثلاثة قرون هجرية ، ومعرفة علماء التراجم بهذا العدد القليل منهم فإنه يلحظ وجود تنوع بسيط في حالتهم الثقافية خلال القرون السابقة على زماننا المعاصر ، فإذا ما تأملنا بعض النشاطات الثقافية الشائعة في حياتهم فإنهم اشتغلوا بالنسخ والخطابة والتأليف والتدريس وعمليات ثقافية لم تدون في أدبيات المصادر التاريخية ، كما اهتم بعضهم بالفقه وعلوم الشريعة وآخرون بفنون الأدب والشعر وعلوم الأخلاق والحكمة والطب وعلم الأنساب ، وتتناسب هذه المحدودية في تنوع ثقافتهم مع محدودية أعداد علمائهم ، فالمرصود في بحثنا من علماء العكر وناسخهم وخطبائهم لا يتجاوزون تسعة علماء لم نستطع رصد تراث

ص: 210

سنة منهم على الأكثر ، وقد تأثرت حالة التنوع الثقافي بهذه المحدودية.

ثانياً : غلبة الثقافة الدينية.

ركّز علماء البحرين وأدباؤهم وفلاسفتهم في نهضتهم الثقافية خلال القرون الهجرية الأربعة من القرن العاشر حتّى الثالث عشر على نوعين من الموادّ الدراسية كانوا يهتمون بتدريسها في مؤسساتهم التعليمية وحوزاتهم الدينية ، ولم يخرج علماء العكر - سواء في موطنهم الأصلي قرية العكر أو في أماكن هجرتهم - على العلوم الشرعية والعلوم العقلية ، فالمنهج السائد في البيئة التعليمية البحرانية آنذاك يتمّ تنفيذه في كلّ الحوزات العلمية مع اختلاف بسيط في بعض التفاصيل وفقاً لظروف كلّ حوزة على حدة ، وبالتالي فإنّ علماء العكر يقومون بتعلّم وتعليم نوعين من العلوم ، فإمّا دراسة وتدريس العلوم الشرعية بالإضافة لعلوم العربية كالأدب والنحو والصرف ، وإمّا العلوم العقلية كالحكمة والمنطق والطب الشعبي وغيرها ، ورغم ذلك كلّه فالغلبة السائدة في مناهج دراستهم للثقافة الدينية أو العلوم الشرعية وكل ما يرتبط بها كعلوم اللغة العربية.

ثالثاً : الهجرة العلمية.. دوافعها وتأثيراتها.

من الظواهر التي رافقت حياة علماء العكر هجرتهم الداخلية والخارجية عن قريتهم ، وهم بالنسبة لهذه الظاهرة ليسوا بدعاً ، فمئات من علماء البحرين ولأسباب مختلفة وفي عصور متعدّدة عاشوا التجربة ذاتها ، واكتووا بأضرار

ص: 211

غربتهم خارج الوطن ، ونستوحي (حدوث الهجرة) كحالة لا فكاك منها في حياة علماء العكر من مصادر متعدّدة مثل كتب التراجم التي ذكرت هجرتهم أو من الإشارات الواردة في شأن انتقالهم من قريتهم العكر إلى منطقة أخرى داخل البحرين كاستقرار بعضهم في النويدرات وجد حفص والمنامة أو رحيلهم لخارج البلاد للعيش في بلاد مجاورة كالتطيف وعمان وبلاد فارس.

وكما تقدّم فإنّ الهجرة الداخلية توزّعت بين قرى مجاورة لقريتهم أو لمناطق بعيدة نسبياً عن موطنهم الأصلي كالمنامة ، هذا في داخل بلادهم البحرين ، أمّا هجرتهم الخارجية فتّمّت تحت دوافع مختلفة إلى بلدان مجاورة ذكرناها إمّا طلباً للعلم أو نفوراً من شيء ما قد ضايقهم كما فعل الشيخ أحمد ابن سرحان أو تجنّباً لتفاقم مشكلة كما فعل الشيخ حسن بن الشيخ عبد النبي ابن الشيخ أحمد بن مانع ، والملاحظ أنّ هجرتهم قد تعبّر في شكلها العام عن موقف وجداني مزدوج يحمل إيجابية وسلبية في آن واحد ، فما أنجزه هؤلاء العلماء في خارج موطنهم من خدمات تعليمية للناس هو مفخرة لهم ولقريتهم ولبلادهم ، ولكن في الوقت نفسه خسر أهالي قريتهم علمهم في ظروف صعبة كانوا بأشدّ الحاجة إلى خدماتهم.

وممّا ينبغي لفت النظر إليه أنّه لولا هجرتهم الداخلية والخارجية - على حدّ سواء - لبقى ذكر بعضهم هملاً وخاملاً كما هو حال علماء أسرة الشيخ عبد الله المبرور جدّ الخطيب الحسيني الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد ، ولولا إشارة هذا الناسخ إليهم لما تعرّف أحد عليهم ، بل كنت أنا وآلاف الناس يجهلونهم ، ونحن التزاماً بما تعرّفنا عليه نحيط الناس بوجود

هذه الأسرة العلمانية بالرغم من أنّ معاصريهم قد علموا بهم ولكنهم لم يكتبوا عنهم ولم يدوّنوا من أنشطتهم شيئاً، لهذا بقي ذكرهم بعد حياتهم مجهولاً حتّى بالنسبة لأحفادهم، أمّا بالنسبة للشيخ أحمد بن سرحان وعلماء أسرة بن مانع فذكرتهم كتب التراجم بقليل من المعرفة وإن كان الشيخ بن سرحان أوفر حظاً من غيره، ويمكن لنا في قابل الأيام أن نوسّع معرفتنا بهم ونضعها في خدمة الناس.

رابعاً: الأسر العلمية(1):

لعلّ من أكثر الحقائق التاريخية وضوحاً وتجلياً في التراث الثقافي م.

ص: 213

1- من أهمّ خصائص الحركة الثقافية لعلماء البحرين خلال القرون الهجرية الأربعة المنصرمة الممتدّة من القرن العاشر إلى القرن الثالث عشر بروز ظاهرة واضحة التأثير في نشاط هذه الحركة المتألّقة هي ظاهرة الأسر العلمية، وقد حظيت هذه الظاهرة على أهمّيتها في الحراك الاجتماعي والعلمي بدراسات قليلة لا تتناسب وحجم تأثيرها الإيجابي الحضاري، وقد تكون دراستنا الأستاذ سالم النويدري الوحيدتين في هذا المضمار، ثمّ أضاف يوسف مدن حلقة في كتابه (الفكر التربوي لعلماء البحرين من القرن العاشر إلى القرن الثالث عشر الهجري) تمهيداً لإشارته على بروز هذه الظاهرة في المجتمع البربوري الذي كان يدرس فيه حركته الثقافية، والحق أنّ دراسات الأستاذ سالم عبد الله النويدري تعتبر تأسيساً تاريخياً ومدخلاً علمياً لدراسة هذه الظاهرة الثقافية البارزة في المجتمع البحراني في الفترة المذكورة وتحليل بنيتها التاريخية وتأثيراتها، وما تزال خيوطها قائمة حتّى الآن، حيث كتب أول محاولة له في مجلّة الموسم العدد الحادي عشر، المجلد الثالث تحت عنوان (الأسر العلمية في البحرين)، ثمّ طوّر دراسته في كتاب أسماه (أسر البحرين العلمية) صدر عن دار المودّة في سنة 1994م.

لعلماء البحرين بروز ظاهرة (الأسر العلمية) التي أثرت الحياة الثقافية للمجتمع البحراني وبخاصة في القرون الهجرية الأربعة المتأخرة منذ القرن العاشر حتى الثالث عشر ، وجعلت لقب (البحراني) شائعاً في المراكز العلمية والحوزات الدينية والعلمية لدى الإمامية داخل وخارج البحرين وفي كتب علماء البحرين وتراثهم المعرفي ، وقد أخذت هذه الظاهرة باهتمام بعض الباحثين البحرانيين المعاصرين ، وأول من تصدّى لدراستها الباحث والمؤرخ أستاذنا د. سالم عبد الله النويدري ، فكتب بحثاً مطوّلاً نشره في مجلة الموسم (1) بعنوان الأسر العلمية في البحرين ، ثم حوّله فيما بعد لكتاب كامل باسم أسر البحرين العلمية ، وبعد ذلك أضاف يوسف مدن - صاحب هذا البحث الذي بين يديك - عائلتين علميتين من علماء بربورة في دراسته عن التراث الثقافي لهذه البلدة التاريخية (2).

وقد انتشرت ظاهرة الأسر العلمية في قرى البحرين ومناطقها المنتشرة في أرجاء البلاد وبخاصة في القرون الهجرية الأربعة الأخيرة ، بحيث يصعب غيابها عن التاريخ الثقافي لقرية بحرانية مع تفاوت في عددها وعراقتها وتأثيراتها الثقافية والروحية وشهرتها العلمية ، ولم يستثن هذا الامتداد قرية العكر بالرغم من عدم ذكر الدراساتين السابقتين لها ، وعدم تركيز علماء).

ص: 214

1- العدد الحادي عشر ، المجلد الثالث.

2- انظر جريدة الوسط (العدد التاسع) ولديه كتاب غير منشور بعنوان (ربورة وشهادة التاريخ).

التراجم على لقب (العكري البحراني) في تراجمهم باستثناء القليل منهم ، بل سلب هذا اللقب حتّى من الشيخ أحمد بن الحاج محمّد بن سرحان!!!.

وتقصد بالأسر العلمية توافر فرصة تاريخية لوجود عدد من العلماء الأجلّاء المتخصّصين في دراسة العلوم الشرعية والعقلية وينتمون لعائلة واحدة ، إمّا بوجود عمودي عن طريق تناسل أبنائها أباً عن جدّ أو بوجود أفقيّ بحيث يكون في العائلة الواحدة في جيل واحد علماء إخوة أو أبناء عمومة.

ومع أنّ معلوماتنا - ببالغ الأسف - ما تزال في بداياتها إلاّ أن مسيرة الألف ميل - كما يقال - تبدأ بخطوة ، وقد تقدّم علينا باحثون وعلماء تراجم وناسخو مخطوطات قلائل في الإشارة لبعض علماء العكر عليهم رضوان الله تعالى ، وهم أحد مصادر معلوماتنا ، ولكنّ تلك البحوث بحاجة للإضافة التراكمية حتّى يتيح للآخرين التفاعل بدرجة أفضل مع هؤلاء العلماء وتراثهم الثقافي والروحي.

ومن الأسر العلمية التي يمكن الإشارة إليها هي :

- أسرة الشيخ أحمد بن مانع المكوّنة منه ومن ابنه الشيخ عبد النبي وحفيديه الشيخ حسن وسلمان.

- أسرة عائلة الشيخ عبد الله المبرور⁽¹⁾ المعروفة في قرى النويدرات من

ص: 215

1- لقب (المبرور) ليس لقب أطلق على العائلة المذكورة ، ولكنّها صفة أطلقها الحاج حبيب بن يوسف على جدّه الشيخ عبد الله لتقواه وورعه ، وذلك في آخر صفحة من مخطوطة (مقتل الإمام علي) الذي فرغ من نسخه في الخامس والعشرين من شهر جمادى الثانية سنة 1321 هجرية.

والمعامير والعكر بعائلة الشيخ يوسف رحمه الله والتي أشار إليها الخطيب الحسيني المرحوم الحاج حبيب بن يوسف في إحدى الوثائق التي رافقت كتاباً قد نسخته للناس في عصره وزمانه.

عالم وأسرتان :

إنّ دراستنا هذه تركّز على عالم جليل من عائلة كريمة ما تزال حتّى اللحظة الراهنة تسكن في موطنها الأصلي وهي عائلة آل سرحان بالرغم من وجود عوائل منحدرّة منها في قرى قريبة منها ، بل وتكاثرت وامتدّت ليسكن بعض أفرادها في القرى المجاورة للعكر كالنويدرات والمعامير ، كما سنتوسّع في الحديث عن عائلة بن مانع المكوّنة من أربعة علماء وحفيدها الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني.

أمّا الأسرة الثانية المعروفة في المجتمع العكراوي بأسرة الشيخ عبد الله المبرور - كما أسماه حفيده الحاج حبيب الناسخ - فقد تعرّفنا من وثيقة (1321هـ) أثبتناها في هذه الدراسة على أسماء ثلاثة منهم دون تفاصيل للأسف ، وصعب علينا معرفة اسم العالم الرابع الذي يمثّل الجدّ الأوّل لها ، ومع ذلك لم تمكّننا هذه الوثيقة وغيرها من الوثائق من عرض حتّى معلومات

ص: 216

بسيطة وقليلة عنها باستثناء معلومات عن ابنها المتأخر في التسلسل وهو الحاج حبيب لأنه كتب عن نفسه شيئاً، ونحن أيضاً أدركناه في سنوات مباركة من عمره فعرفنا بعض المعلومات القليلة عن شخصيته، وأثبتنا بعضها في الحلقة الثانية من دراستنا عن مخطوطة الشيخ علي بن عبد الله البربوري في مقتل النبي يحيى بن زكريا عليهما السلام.

مصادر معرفتنا بعلماء الأسرتين :

أسبغ الله سبحانه وتعالى علينا فرصة التعرف على أفراد من أسرتين علميتين تنتميان لقرية العكر التاريخية وعاشتتا في القرون الهجرية الأربعة الأخيرة وهي فترة النهضة الثقافية والروحية في البحرين، وكلتيهما - أي العائلتين - لم تأخذان نصيبهما من الاهتمام والعناية في مصادر التوثيق الثقافي ككتب التراجم باستثناء إشارات قصيرة لأسرة الشيخ أحمد بن مانع، وأغفل ذكر الأسرة الثانية، فالفرص التي أتاحت لعلماء أسرة (بن مانع) أكثر من الفرصة المتاحة لأسرة (الشيخ عبد الله المبرور) - كما أسماه حفيده الحاج حبيب بن يوسف ناسخ مخطوطة مقتل الإمام علي عليه أفضل الصلاة والسلام -، حيث ذكر علماء أسرة الشيخ أحمد بن مانع في أكثر من مناسبة بأسماء وألقاب العكري والتوبلي والجدحفصي والقطيفي، بينما لم تذكر الأسرة الثانية على الإطلاق.

ويمكن القول بأنّ عملية بحثنا عن هاتين الأسرتين هي في حقيقتها

مثال تطبيقي لاستخدام هذه المصادر وتوظيفها في التاريخ الثقافي لقرية العكر ، فقد تعرّفنا على أسرة الشيخ أحمد بن مانع وأسرة الشيخ عبد الله المبرور الجدّ الرابع للحاج حبيب بن يوسف رحم الله أفرادهما من أكثر من مصدر ، فقد آزرتنا هذه المصادر في التعرف عليهما ، فمصدر علمنا بأسرة بن مانع مصدران هما :

1 - الإشارات التي جاءت في بعض كتب التراجم والإجازات العلمية والتي صنّفها علماء بحرانيون من القرون المتأخّرة منهم الشيخ علي بن حسن البلادي البحراني في كتابه أنوار البدرين ، وصاحب الذخائر الشيخ محمّد علي بن الشيخ محمّد تقي آل عصفور ، والشيخ محمّد علي التاجر في منتظم الدريّن ، والأستاذ الدكتور سالم عبد الله النويدري في سفره أعلام الثقافة الإمامية في البحرين خلال أربعة عشر قرناً ، وكتاب علماء البحرين .. دروس وعبر للمهتدي البحراني ، هذا وقد تجد لهم إشارات في كتب ومصادر تراجم أخرى لم نتعرّف عليها.

2 - والمصدر الثاني لمعرفتنا بعلماء العكر من أسرة العالم الجليل الشيخ أحمد بن مانع هو أقوال الثقة التي اعتمد عليها الشيخ التاجر في تجميع بعض البيانات عن علماء هذه الأسرة ، فإذا كنّا قد اعتمدنا على كتب التراجم في معرفة هذه الأسرة فإنّ الشيخ التاجر تعرّف هو بنفسه على بعض علمائها من أقوال الثقة الذين عاصروهم في زمانه ، حيث يقول في منتظم الدريّن عن عميد هذه الأسرة الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني : «العالم الفقيه ،

النبیه الفاضل ، الأديب الكامل الأنجد الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني نسبة إلى قرية العكر ، سمعت من الثقة المؤتمن الحاج حسن بن نصر الله البحراني العكري أصلاً المنامي مسكناً - والذي ينتسب إلى المترجم - يقول : بأن الشيخ أحمد العكري المعروف ب- : (ابن مانع) كان عالماً فاضلاً ، تقياً ورعاً ، عابداً صالحاً ، وله أبناء علماء فضلاء ، أدباء كملاء ، شعراء بلغاء ، منهم الشيخ عبد النبي ، لم أقف له على زيادة تعريف أو توصيف ، أما أبنائه فسيأتي ذكرهم في محلّه إن شاء الله»(1).

أما مصادر درایتنا بعلماء الأسرة الثانية وهي أسرة الشيخ عبد الله المبرور الجد الرابع لناسخنا المرحوم الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد فهي كذلك من مصدرين أحدهما مكتوب والآخر مسموع بنحو أصبح موثقاً لكثرة تداوله دون اعتراض من أحد ، ونشير للمصدرين بإيجاز كما يأتي :

1 - الوثائق التاريخية المدوّنة في المخطوطات والكتب التراثية المنسوخة ، حيث عثرنا بتوفيق الله سبحانه على وثيقة ثقافية - تاريخية على درجة من الأهمية حسمت أصل عائلة هذا الناسخ ونسبها العائلي حتى الجد الخامس له ؛ هل هو نويدري أم بروري ، وهو جدل دار بين بعض الباحثين على مواقع الكترونية ، وقد أسمينا هذه الوثيقة ب- : «وثيقة 1321 هـ» ، وتتضمن 0.

ص: 219

1- منتظم الدرّين 1/190.

هذه الوثيقة كما سيرى القارئ بيانات هامة عن نسب الحاج حبيب وأصل عائلته ، فبعد أن فرغ الناسخ الحاج حبيب من نسخ كتاب مقتل الإمام علي(1) - والذي لم نستطع معرفة مؤلفه - (2) ، كتب بعض البيانات المدونة في الوثيقة كما نشرناها بالكامل في مكان لاحق من بحثنا هذا ، وقد بينَّ نسبه في أجيال خمسة سابقة على وجوده ، كما تضمّنت بعض الحقائق الثقافية والتاريخية التي تضمنتها الوثيقة ، وقد أشرنا إليها في بحثنا هذا تحت عنوان (حقائق الوثيقة الأخيرة).

2- والمصدر الثاني لمعرفتنا بأسرة الشيخ عبد الله المبرور كما أسماه حفيده الناسخ المرحوم الخطيب الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد فهو التناقل الشفهي اللفظي المتداول في قرية النويدرات وفي المجتمع البحريني بأسره وفي حياة الناس بوجه عام في أزمنة مختلفة ، حيث تداول الناس لزمن طويل وما يزالون وفي ثقافتهم اليومية لقب (عائلة الشيخ يوسف) لأنهم لا يعلمون غير هذه النهاية لنسب هذه العائلة الكريمة باستثناء بعض المعمّرين ، فدرجنا نحن المتأخرين كذلك على استخدام مستمرّ لهذه التسمية منذ سنين ، ولكننا من خلال مطالعاتنا للمخطوطات المكتوبة بخطّ اليدا .

ص: 220

-
- 1- مخطوطة قديمة عمرها مئة وعشر سنوات من تاريخ سنتنا الهجرية التي نحن فيها الآن وهي سنة (1431) هجرية.
 - 2- لم تتمكن ببالغ الأسف من معرفة اسم مؤلف هذا الكتاب المخطوط لأن الصفحات الأولى من المخطوطة تالفة ، وصفحات أخرى ساقطة ، وهي مكتوبة منذ مائة وعشر سنوات هجرية «أي من سنة 1321 هـ» ، وبذلك خسرنا اسم مؤلف الكتاب والبيانات الموجودة في المقدمة ونحن بحاجة إليها.

والكتب التراثية التي كان الحاج حبيب ينسخها تعرّفنا على إضافات جديدة في نسبه وذلك - كما تقدّمت الإشارة إليه - في آخر صفحات كتاب مقتل الإمام علي الذي فرغ من نسخه سنة 1321 هجرية وأسميناها وثيقة سنة (1321هـ) وتضمن بعض الحقائق أشرنا إليها باجتهادنا الشخصي في تضاعيف هذه الدراسة القصيرة.

أسرتان علميتان :

أثمرت متابعتنا لكتب التراجم ومخطوطات النساخين المحلّيين على العثور على أسرتين علميتين (1) كما تقدّمت الإشارة ، وسنحاول تقديم أفكار أولية عنهما مع تسليمنا بأنّ المعلومات الخاصّة بإحدهما أوفر من معلوماتنا عن الأسرة الأخرى ، ولكن لدينا أمل بالبحث والتقصّي أن نحصل على معلومات أكثر تفصيلاً عنها ، فالزمن كفيل بالكشف عن حالتهم الثقافية وأدوارهم بالأدلة والأسانيد الثبوتية التاريخية.

الأسرة الأولى : (أسرة الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني).

ومصدر الإشارة لأفراد من علماء هذه الأسرة كتب التراجم ومصادره.

ص: 221

1- هناك اشتباه بوجود أسرة ثالثة يسكن بعض أفرادها في قرية النويدرات ، وما يزال بعضهم موجوداً فيها ، ورجع آخرون منهم إلى العكر ، ولكن بسبب تمكّنا من الحصول على معلومات مؤكّدة عنها ، ولاحتمال تداخلها مع أسرة الشيخ عبد الله الذي أسماه حفيده الحاج حبيب ب- : (المبرور) فإننا توقّفنا عن الحديث عنها حتّى نتعرّف عليهما بمعلومات دقيقة.

كما في منتظم الدرّين للشيخ محمّد علي التاجر ، وكتاب الذخائر في جغرافيا البنادر والجزائر للشيخ محمّد بن الشيخ محمّد تقي آل عصفور ، وكتاب أعلام الثقافة الإسلامية في البحرين خلال أربعة عشر قرناً لأستاذنا الدكتور سالم النويدري.

هذه العائلة كما رصدناها من كتب التراجم مكوّنة من علماء أربعة هم :

1 - الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني الذي قال عنه الشيخ التاجر - كما أشرنا إلى ذلك سابقاً - : «العالم الفقيه ، النبيه الفاضل ، الأديب الكامل الأنجد الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني نسبة إلى قرية العكر ، سمعت من الثقة المؤتمن الحاج حسن بن نصر الله البحراني العكري أصلاً المنامي مسكناً - والذي ينتسب إلى المترجم - يقول : بأنّ الشيخ أحمد العكري المعروف ب- : (ابن مانع) كان عالماً فاضلاً ، تقيّاً ورعاً ، عابداً صالحاً ، وله أبناء علماء فضلاء ، أدباء كملاء ، شعراء بلغاء ، منهم الشيخ عبد النبي ، لم أقف له على زيادة تعريف أو توصيف ، أمّا أبناؤه(1) فسيأتي ذكرهم في محلّه إن شاء الله»(2) ، ويبدو من السياق التاريخي للأسرة أنّه من علماء القرن الحادي عشر الهجري.

2 - عبد النبي بن أحمد بن مانع العكري البحراني ، ويطلق عليه أحياناً 0.

ص: 222

1- كُنّا نتمنّى أن يحدّد الشيخ التاجر أسماء أبناءه بالتسلسل في أثناء ترجمة حياة الشيخ أحمد وسيرته الذاتية ليكونوا واضحين ، ولكننا ولله الحمد تمكّنا من البحث عنهم في كتابه (منتظم الدرّين) بمجلّداته الثلاثة.

2- منتظم الدرّين 1/190.

الجدحفصي في بعض مصادر التراجم كما في المنتظم للشيخ التاجر ، وأحياناً (التوبلي) (1) كما في الذخائر(2) ، ولم ينسى بعض الباحثين لقبه الأصلي (العكري) فيسمّيه بهذا اللقب كما في أعلام الثقافة(3) للنويدري ، والمنتظم للشيخ محمّد علي التاجر(4) ، وعاش رحمه الله معاصراً للشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن الشيخ إبراهيم آل عصفور في القرن الثاني عشر الهجري الذي توفي - ونعني بن آل عصفور - سنة 1173 هجرية ، واكتسب مرتبة اجتماعية عالية لعلمه بالعلوم الدينية وبعض العلوم الدنيوية كالطبّ والحكمة ، وعلم أنساب العرب ، ونظم الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع الشعر الرسالي الهادف كما يقول صاحب كتاب منتظم الدرّين وبخاصّة الشعر الرثائي والوجداني(5) ، حيث أورد له بعض القصائد ونشر مجموعة أبيات شعرية آل

ص: 223

- 1- ممّا ينبغي الإشارة إليه أنّ العكر هي موطنه الأصلي ، ولكنّه غادرها وسكن (توبلي) فترة من الزمن ثمّ استقرّ قرية جدحفص ، ولهذا اعتبره بعض أرباب التراجم ب- : (الجدحفصي) وأسمى الشيخ عبد العظيم المهتدي البحراني الشيخ عبد النبي بن مانع ب- : (التوبلي) ، انظر كتابه علماء البحرين ، دروس وعبر : 157.
- 2- الذخائر في جغرافية البنادر والجزائر : 113.
- 3- أعلام الثقافة الإسلامية في البحرين خلال أربعة عشر قرناً 2/135.
- 4- منتظم الدرّين 3/14.
- 5- أوردت شعره بعض المجاميع الأدبية والتاريخية التي كتبها علماء بحرانيّون وغير بحرانيين مثل كتاب (أدب الطف) للسيد جواد شبر ، و(ديوان المدح والرثاء) للشيخ حسين البلادي القديحي ، وكتاب (الروضة الندية في المراثي الحسينية) للشيخ فرج آل

منها(1)، وترجم لسيرة الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع وأعطى نبذة قصيرة عن حياته فضيلة الشيخ محمد علي التاجر سفره منتظم الدرّين في تراجم علماء وأدباء الإحساء والقطيف والبحرين(2)، وكذلك ترجم للشيخ عبد النبي صاحب كتاب أدب الطّف(3)، وأيضاً صاحب كتاب الذخائر في جغرافيا البنادر والجزائر الشيخ محمد علي آل عصفور بقوله: «الشيخ عبد النبي ابن الشيخ أحمد العكريالبحراني ، هو من أدباء عصره، عارفاً بالطبّ والحكمة، عالماً بأنساب العرب، مشهوراً بين فضلاء الأدب، له كتاب في تاريخ المولّدين من الشعراء، لم يسبق مثله سابق»(4)، ويقول عنه صاحب الذخائر الشيخ محمد علي بن الشيخ محمد تقي آل عصفور: «هو أوّل من نشر الطبّ في البحرين، وله يد في علوم النواميس، ومن مصنّفاته كتاب في تحليل التتن وشرب القهوة ومنافعهما للإنسان، ولديه ديوان في المراثي متداول بين القرّاء وأرباب المراثي»(5)، وترجم لحياة هذا العالم كذلك مصنّف ومؤلّف كتاب 3.

ص: 224

- 1- انظر منتظم الدرّين 3/15 - 17.
- 2- انظر الصدر السابق 3/14.
- 3- انظر المصدر السابق 5/362.
- 4- المصدر السابق 3/14.
- 5- الذخائر : 113.

أعلام الثقافة الإسلامية في البحرين خلال أربعة عشر قرناً⁽¹⁾ لأستاذنا الباحث د. سالم بن عبد الله النويدري ، حيث وصفه رحمه الله بقوله : «الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع التوبلي نسبة إلى قرية توبلي الشهيرة في البحرين ، ويعرف ب- : (العكري) ، ويظهر أنّ أصله من قرية العكر بالبحرين ، وينسب أيضاً إلى دار سكناه جدحفص»⁽²⁾.

3- الشيخ حسن بن الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع البحراني العكري أصلاً والجدحفصي مولداً ، وهو من علماء البحرين في القرن الثالث عشر الهجري ، وقد ترجم لحياته منفرداً صاحب كتاب منتظم الدرّين⁽³⁾ ، حيث قال عنه في مدخل ترجمته الذاتية : «الأديب اللبيب الفاضل ، الشاعر الماهر المؤتمن الشيخ حسن بن مانع أو ابن الشيخ عبد النبي ابن الشيخ أحمد ابن مانع العكري البحراني أصلاً ، الجدحفصي مولداً ، القطيفي موطناً ، الفارسي مدفنًا»⁽⁴⁾ ، وينقل العلامة المؤرّخ الشيخ محمّد علي التاجر في المصدر السابق عن مسودّات أخيه الشيخ سلمان التاجر أنّ الشيخ حسن بن عبد النبي بن مانع هجر البحرين وسكن عليه الرحمة قسبة القطيف ثم تركها وسافر لديار العجم وتزوّج فيها ، وأنجب هناك ولدين ، ونظم الشعر كما يقول 5.

ص: 225

1- انظر أعلام الثقافة الإسلامية في البحرين خلال 14 قرناً 2/135.

2- المصدر السابق 2/135.

3- انظر منتظم الدرّين 1/405.

4- المصدر السابق 1/405.

الشيخ سلمان التاجر، إلا أنّ الشيخ محمّد التاجر صاحب المنتظم اعتبر القصيدة المنسوبة للشيخ حسن هي لأبيه الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع(1)، ونشر وغيره من الباحثين مجموعة أبيات وقصائد شعرية منها أثناء حديثه في ترجمة الشيخ عبد النبي(2).

4- الشيخ سلمان بن الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني، وهو الابن الثاني للشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع العكري البحراني، ذكره صاحب المنتظم بأنه أديب كامل، وليب فاضل، ووصفه بالجدحفصي، والبحراني أصلاً، والقطيفي مسكناً ومدفناً، فأفراد من عائلة بن مانع سكنت المنامة وجدحفص وولدوا فيهما كما يبدو، ومنهم الحاج حسن ابن نصر الله الذي أشار في ترجمة الشيخ أحمد بن مانع، وسافر بعضهم للقطيف وبلاد فارس، وذكره الشيخ سلمان التاجر شقيق صاحب منتظم الدرّين في بعض مسودّاته كما يقول صاحب منتظم الدرّين بقوله: «كان الشيخ سلمان بن مانع القطيفي فاضلاً أديباً، توفّي في القطيف»(3) بشرق المملكة العربية السعودية، ثمّ يقول الشيخ محمّد علي التاجر مصنّف كتاب منتظم الدرّين: «لم يقع في يدي شيء من شعره، وهو من أهل القرن الثالث

8.

ص: 226

1- المصدر السابق 1/405.

2- المصدر السابق 2/214، وأعلام الثقافة الإسلامية للنويدري 2/136 - 137، وعبد العظيم المهدي البحراني في كتابه علماء البحرين : 158 - 159.

3- المصدر السابق 2/127 - 128.

عشر الهجري ، وربما أدرك آخره»(1) ، بيد أن الثقة المؤتمن الحاج حسن بن نصر الله على حدّ تعبير الشيخ التاجر قد وصف أبناء الشيخ أحمد بن مانع بأنهم (أدباء كملاء ، وشعراء بلغاء) (2).

إشكالية نسب أسرة بن مانع :

إن الاضطراب في ألفاظ الشيخ محمّد علي التاجر رحمه الله عند ترجمة سيرة الشيخين (حسن وسلمان) بسبب الاختصار في الاسم وتتبع النسب قد أوقعنا في إشكالية هل هما ابني الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع أم أنّهما أخوان للشيخ أحمد نفسه؟ فإذا كان الشيخان حسن وسلمان ابنين مباشرين للشيخ عبد النبي فإنّ الثلاثة (عبد النبي وحسن وسلمان) هم جميعاً أبناء الشيخ أحمد كما جاء في ترجمة التاجر للأخير وذلك بالنظر إلى أنّ الشيخ عبد النبي ابن مباشر للشيخ أحمد والشيخين حسن وسلمان حفيديه لأنّهما ابنان للشيخ عبد النبي المنحدر من نسله ، وبالتالي فإنّ الجميع أبناؤه كما قال في ترجمة الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني.

أمّا إذا أخذنا عبارتي المؤلّف - أي الشيخ التاجر - بشأن نسب الشيخين (حسن وسلمان) بأنّهما ابنان ل- : (مانع) كما جاء في ترجمتهما فإنّ الثلاثة أحمد وحسن وسلمان هم أخوة ، والأخيران عمّان للشيخ عبد النبي بن الشيخ 0.

ص: 227

1- المصدر السابق 2/128.

2- المصدر السابق 1/190.

أحمد بن مانع ، وهذه فرضية لا- تعززها عبارة الشيخ محمد علي التاجر عن الشيخ أحمد بن مانع بأن له أبناء ، ولكن بالرغم من هذا الاضطراب التاجم عن اختصار الاسم في ألفاظ الشيخ التاجر بالنسبة للشيخين (حسن وسلمان) لاختصار اسميهما فإنه يؤكد في عبارة واضحة بأن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني هو عميد أسرته العلمية ، حيث يقول المؤلف رحمه الله في ترجمة الشيخ أحمد بن مانع : «أما أبناؤه فسيأتي ذكرهم في محله إن شاء الله»(1).

وتوحي هذه الجملة المتأخرة التي أنهى بها الشيخ التاجر ترجمته القصيرة لحياة الشيخ أحمد بن مانع عميد هذه الأسرة بأن الجميع هم أبناؤه إما من صلبه مباشرة كالشيخ عبد النبي أو أنهم أحفاده وفق التسلسل النسبي ، ولهذا فإن الاضطراب في التعبير اللفظي عن بنوة أو أخوة الشيخين للشيخ أحمد لا يغيّر شيئاً لذي عقل لبيب ، وقد أشرنا لهذه الإشكالية لينتبه بعض القراء إلى ذلك ، ولا ضير لدينا أن تبقى عبارات التاجر كما هي ومقصوده أنهم أبناؤه بطبقتين ، أولى وثانية بتسلسل عائلي متصل.

ويعني ذلك أن الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني وابنيه الشيخين الفاضلين (حسن وسلمان) رحمهم الله سبحانه هم جميعاً أبناء الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني ، ويؤكد ذلك عبارة أخرى للشيخ التاجر في منتظمه معرّزة للعبارة الأولى ، إذ يقول صاحب منتظم 0.

ص: 228

الدّرين الشيخ التاجر عن الشيخ عبد النبي وابنيه حسن وسلمان : «وله ابنان فاضلان وهما الشيخ سلمان والشيخ حسن»(1).

وفي ضوء البيانات السابقة التي أصبحت الآن أكثر تناسقاً - بالنسبة لنا على الأقل - يمكن رسم التسلسل النسبي لعائلة الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني في حدود ما عرفناه من كتب التراجم ، فهي مكوّنة من أربعة علماء دين أفاضل أحدهم جدّ الأسرة وعميدها الأول ، ثم يأتي من بعده ابن له هو الشيخ عبد النبي بن أحمد ، وحفيدان للشيخ أحمد باعتبارهما ابنان لابنه الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع العكري البحراني.

ويمكن رسم التسلسل النسبي للأسرة على النحو التالي :

عميد الأسرة وجدّها الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني كما عبّر عنه الشيخ التاجر ، وهو من علماء الحادي عشر الهجري ، وأدرك القرن الثاني عشر ، وترجم له صاحب منتظم الدّرين(2).

وابنه الشيخ عبد النبي(3) بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني وعاش في القرن الثاني عشر الهجري لأنّه معاصر للشيخ عبد النبي بن أحمد ا.

ص: 229

1- انظر المصدر السابق 3/17.

2- انظر المصدر السابق 1/190.

3- وقد ترجم لحياته أكثر من عالم تراجم ، منهم صاحب الذخائر الشيخ محمّد علي العصفور : 113 ، والأستاذ سالم النويدري في أعلام الثقافة 2/135 - 137 ، والمهتدي البحراني في كتابه علماء البحرين : 157 - 159 ، ومصادر أخرى من كتب التراجم وأبيات مصادرها.

ابن إبراهيم آل عصفور الدرزي البحراني الذي توفي سنة 1173 هجرية(1)، وابنيه الشيخان (حسن وسلمان)، ولا نعرف تاريخ وفاته بدقّة.

والولد الأوّل للشيخ عبد النبي هو الشيخ حسن بن الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني، وهو من علماء القرن الثالث عشر الهجري(2)

والإبن الآخر للشيخ عبد النبي هو الشيخ سلمان بن الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني، وهو من أعلام القرن الثالث عشر الهجري(3)

وابن أختهما الحاج حسن بن نصر الله العكري أصلاً والمنامي مسكناً والمعاصر للشيخ محمّد علي التاجر في القرن الرابع عشر الهجري(4)

الثقة المؤتمن.. الحاج حسن بن نصر الله البحراني :

اعتمد صاحب منتظم الدرّين الشيخ محمّد علي التاجر رحمه الله على أقوال أحد الثقات كمصدر في ترجمة عميد أسرة بن مانع العكري البحراني، ونقصد الشيخ أحمد، فقد كتب الشيخ التاجر الترجمة القصيرة للشيخ أحمد 5.

ص: 230

1- منتظم الدرّين 2/13 - 14.

2- انظر المصدر السابق 2/127 - 128.

3- انظر المصدر السابق 3/13 - 14.

4- المصدر السابق 1/190، 405.

ابن مانع معتمداً على أقوال حفيده الثقة المؤتمن - على حدّ تعبيره - الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني.

وقد أشار الشيخ التاجر إلى ثقته المؤتمن لديه وهو الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني - كما اشرنا إلى ذلك سابقاً - فقال عليه شأيب رحمته :

«سمعت من الثقة المؤتمن الحاج حسن بن نصر الله البحراني العكري أصلاً المنامي(1) مسكناً - والذي ينتسب إلى المترجم - يقول :
«بأن الشيخ أحمد العكري المعروف ب- : (ابن مانع) كان عالماً فاضلاً ، تقيّاً ورعاً ، عابداً صالحاً ، وله أبناء علماء فضلاء ، أدباء كُملاء ، شعراء بلغاء ، منهم الشيخ عبد النبي»(2).

ولكن من هو الحاج حسن بن نصر الله؟.

أجاب الشيخ التاجر في كتابه منتظم الدرّين على هذا السؤال.

فمن سياق ترجمة الشيخ حسن بن عبد النبي بن أحمد بن مانع العكري البحراني يتبيّن لنا أنّ الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني ينتسب لعائلة (ابن مانع) وينحدر أصله منها عن طريق أمّه بشكل واضح ، 0.

ص: 231

1- يشير مؤرخنا التاجر هنا إلى انتقال جماعة من عائلة «بن مانع» العكري البحراني قبل قرون من موطنها الأصلي قرية العكر الواقعة بالقرب من الساحل الغربي من جزيرة سترة إلى المنامة عاصمة البحرين الحالية واختيارها مقراً للسكن فيها ، بيد أن هذا الرحيل لا يلغي العلاقات القرابية ، ولا يشطب الانتماء السابق.

2- منتظم الدرّين 1/190.

فأمه رحمها الله ابنة الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع وهي شقيقة الشيخين سلمان وحسن بن عبد النبي (1)، وجدها الأول هو الشيخ أحمد بن مانع عميد هذه العائلة العلمية، وهو لذلك - أي الحاج حسن بن نصر الله - سبط الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني، ولهذا يقول الشيخ التاجر عن مسودات أخيه الشيخ سلمان بما نصّه: «الشيخ حسن بن مانع القطيفي هو خال الحاج حسن بن نصر الله آل الشيخ العكري البحراني» (2).

والحاج حسن بن نصر الله البحراني نال ثقة الشيخ التاجر وأصبح لديه شخصاً (ثقة مؤتمناً) لسببين كما تتصوّر وهما:

1 - إنّه على ما يبدو من عبارات صاحب المنتظم توجد صداقة قوية وإيمانية بينه وبين الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني جعلته يعرفه شخصياً عن قرب، وقد عبّر الشيخ التاجر عنها بقوله: «سمعت من الثقة المؤتمن الحاج حسن بن نصر الله البحراني العكري أصلاً المنامي مسكناً»، ومن قوله عنه: «والذي ينتسب إلى المترجم» ويقصد صلة قرابته النسبية العائلية من الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني عن طريق حفيدته بنت الشيخ عبد النبي التي هي والدة الحاج حسن بن نصر الله البحراني العكري 5.

ص: 232

-
- 1- ذكر الشيخ التاجر في «منتظم الدرّين» أنّ مسكن الشيخ حسن بن الشيخ عبد النبي بن مانع قصبه القطيف على ما أخبره ابن أخته الحاج حسن بن نصر الله العكري البحراني، انظر كتابه (منتظم الدرّين) 1/405.
- 2- منتظم الدرّين 1/405.

أصلاً والمنامي مسكناً كما يقول صاحب كتاب منتظم الدرّين فيما تقدّم.

2 - والسبب الثاني أنّ الحاج حسن بن نصر الله هو - كما تقدّم - سليل أسرة علمائية متديّنة (بن مانع) التي تمكّنت من تربيته إيمانياً ، وتكوّنت هذه الثقة من تجربة العلاقة الشخصية ، ومن تجربة التأثير الإيماني التربوي لهذه الأسرة على ابنهم الحاج حسن ، فقد عاش في كنف وأجواء الانضباط السويّ على قواعد الإسلام وقيمه وتعاليمه وإرشاداته ، وأشرأبت نفسه على فضائل الإيمان والتقوى والاستقامة الأخلاقية وقيم النبل والشرف والعدالة والعلم.

ويستفاد من نصّ العبارة السابقة : «الشيخ حسن بن مانع القطيفي هو خال الحاج حسن بن نصر الله آل الشيخ العكري البحراني» أنّ (نصر الله) والد الحاج حسن هو كذلك من عائلة بن مانع ، فالتسمية واضحة الدلالة ، وكلمات العبارة تشير إلى أنّ الحاج حسن بن نصر الله هو من آل الشيخ أحمد العكري البحراني ، وبالتالي فإنّ هذه الثقة التي أولاها التاجر للحاج حسن بن نصر الله ثمرة تجربة صداقة قوية بالرجل ، وقد امتزجت بانتسابه لعائلة متديّنة وعلمية جعله في نظر الشيخ التاجر «ثقة ومؤتمناً» في توثيق المعلومات التاريخية التي أوردتها بشأن الشيخ أحمد بن مانع رحمه الله سبحانه وتعالى.

صفات علماء أسرة بن مانع :

أشارت بعض كتب التراجم وبخاصّة منتظم الدرّين لمجموعة صفات أطلقها مصنّف هذا الكتاب على علماء عائلة (بن مانع) ، أمّا عائلة الشيخ عبد

ص: 233

الله فلم يأت ذكرها في كتب التراجم ، وإثما ذكرها ابنهم الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد في أحد منسوخاته من الكتب التراثية ، ولم يذكر شيئاً بذي بال عنها ، حيث أشار بايجاز لأسماء عدد من علمائها فحسب ، ولم يقل عن صفاتهم شيئاً ، وبالتالي فإن حديث علماء التراجم عن صفات علماء العكر يعني علماء أسرة (بن مانع) فقط ، بينما العكس تماماً بالنسبة لأسرة الشيخ عبد الله فقد ذكر صاحب المنتظم صفات مختصرة ، وأضاف عليها تراجم علماء آخرين بقدر محدود كذلك .

ومما لحظناه من سياق الترجمة للعلماء الأربعة من أسرة (بن مانع) أنّ صفاتهم عبّرت في واقع الحال عن قدرات عقلية وروحية ووجدانية وأخلاقية ، فسماتهم العلمية ممزوجة مع صفاتهم الروحية والأخلاقية فعبارات علماء التراجم - وإن كانت متقاربة - إلا أنّها ركزت على صفات بارزة وهي السمات العقلية والأخلاقية والروحية ، وتجلّت في عمليّات وأدوار ثقافية كالتأليف ونظم الشعر وعلم أنساب العرب ونشر الحكمة والطبّ في البحرين .

إنّ صفاتهم كما نرى من العبارات الواردة في كتب التراجم قد ورّعت علماء أسرة (بن مانع) إلى مستويين من حيث المرتبة الدينية والعلمية وهما :

1 - المستوى الأوّل هو مستوى الفقاهة وهي مرتبة علمية وروحية عليا ، وقد وصف الشيخ محمّد علي التاجر اثنين من علماء أسرة بن مانع بالفقيه الفاضل وهما الشيخ أحمد بن مانع وابنه مباشرة الشيخ عبد النبي بن أحمد ، بالإضافة إلى سمات عقلية وصفات روحية وأخلاقية بارزة في

شخصية كليهما ، ويمكن للقارئ التأمل في مضامين هذه الصفات.

2- والنوع الآخر من الصفات اقتصر على الكفاءة الأدبية والفضل الروحي دون الفقاهاة ، حيث لم يوصف الأخوان (الشيخان حسن وسلمان) بأنهما فقيهان بالرغم من تقدّم مستواهما الديني وفضلهما الروحي ، واكتفى الشيخ التاجر بوصفهما بأنّهما فاضلان وأديبان لبيان وغير ذلك من الصفات ، وإذا عدنا إلى ترجمة العلماء الأربعة تجد بوضوح عبارات الوصف المعبّرة عن هذه السمات.

ومنها ما قاله المؤرّخ الشيخ محمّد علي التاجر عن العلامة الفقيه الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني وأبنائه : «العالم الفقيه ، النبيه الفاضل ، الأديب الكامل الأنجد الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني نسبة إلى قرية العكر».

وفي نصّ آخر قال عنه : «كان عالماً فاضلاً ، تقيّاً ورعاً ، عابداً صالحاً ، وله أبناء علماء فضلاء ، أدباء كملاء ، شعراء بلغاء».

أمّا عن الشيخ عبد النبي فجمع عبارته بعض صفاته نقلاً عن الشيخ محمّد علي العصفور صاحب الذخائر حين قال عليه رضوان الله :

«هو من أدباء عصره ، عارفاً بالطبّ والحكمة ، عالماً بأنساب العرب ، مشهوراً بين فضلاء الأدب ، له كتاب في تاريخ المولّدين من الشعراء ، لم يسبق مثله سابق».

وعن الشيخ حسن بن الشيخ عبد النبي بن مانع قال الشيخ التاجر :

«الأديب اللبيب الفاضل ، الشاعر الماهر المؤتمن الشيخ حسن بن مانع

أو ابن الشيخ عبد النبي ابن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني».

كما وصفه الشيخ محمد علي التاجر بأنه أديب وشاعر ينظم الشعر كأبيه الشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع ، وقال كذلك في وصف بعض قدرات الابن الثاني للشيخ عبد النبي بن أحمد بن مانع : «كان الشيخ سلمان بن مانع القطيفي فاضلاً أديباً».

الأسرة الثانية (أسرة الشيخ عبد الله) :

ومصدر الحديث عن هذه الأسرة العلمية المؤمنة ما كتبه أحد النساخين من أفرادها قبل مائة وعشرة أعوام هجرية في وثيقة (1321هـ) هو المرحوم الخطيب الحسيني الملاّ الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف بن الشيخ محمد بن الشيخ عبد الله بن الشيخ.....(1) ، وهو والد الأسرة المعروفة في قرية النويدرات ب- : (عائلة الشيخ يوسف) ، وقد وصف نفسه في الحاشية المكتوبة على الجانب الأيسر من صفحة وثيقة (1321هـ) ب- : (العكري أصلاً والنويدرات مسكناً).

شجرة نسب العائلة العلمية كما في الوثيقة :

الشيخ عميد العائلة واسمه غير واضح في الوثيقة المتقدمة ، ابنه الشيخ م.

ص: 236

1- توجد أحرف للدلالة على تسمية ، لكننا لم نستطع قراءتها ، فكتبناها خالية من الاسم.

عبد الله بن الشيخ.

ثمّ ابنه الشيخ محمّد بن الشيخ عبد الله بن عميد العائلة

فابنه الشيخ يوسف بن الشيخ محمّد صاحب العائلة المعروفة في النويدرات بعائلة (الشيخ يوسف)

ثمّ ابنه الحاج أحمد بن الشيخ يوسف بن شيخ محمّد بن شيخ عبد الله

فابنه يوسف والد الناسخ والخطيب حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد

فالخطيب الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد

وابنه من بعده الخطيب الحسيني الحاج أحمد بن حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد.

التقدير التاريخي لنسب العائلة :

ذكر خطيبنا الحسيني المرحوم الملاً الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف في إحدى الوثائق الثقافية التاريخية التي كتبها سنة (1321 هجرية) أنه ابن عائلة علمية موطنها الأصلي قرية العكر التاريخية القديمة ، وهذه حقيقة قد يجهلها الناس حتى بعض أحفاده المعاصرين الآن.

وقد حدّد الملاً الحاج حبيب في هذه الوثيقة نسبه العائلي القريب في أجيال سبعة ، ولكنّه توقّف عند أحد أجداده(1) الذي لم نستطع - وللأسف حه

ص: 237

1- وضعنا هذا الفراغ في متن البحث لأنّه صعب علينا قراءة الاسم بدقّة ، مع وضوحه في الوثيقة ، ونأمل من القراء الأعزّاء مساعدتنا في تفكيك الأحرف الأساسية المكوّنة للاسم الموجود في الجانب الأيسر من الوثيقة ، فطريقة جرّ القلم في كتابة أحرف الاسم لم تمكننا من القراءة الصحيحة للاسم ، فظلّ غامضاً حتى اللحظة الراهنة ، ولعلّنا نوهب فرصة المساعدة من الأخوة القراء أو التسديد الإلهي والتمكّن من فكّ أحرف الاسم ومعرفته.

الشديد - قراءته بدقّة ، فظلّ اسمه غامضاً كما في الوثيقة المذكورة ، ولم يعطنا الحاج حبيب بن يوسف مزيداً من المعلومات عن أجداده الذين ذكرهم في تسلسل نسبه العائلي.

ولكن مع ذلك فإنّ تسلسل نسب عائلته في سبعة أجيال متعاقبة تراوحت كما يبدو لنا بين ثلاثة قرون ونصف وأربعة ونصف تقريباً ، وهذا يجعلنا نميل إلى تقدير عمرها التاريخي بالمدّة الزمنية المذكورة إذا ما قدرنا لكلّ جيل من الأجيال السبعة بخمسين عاماً هجريّاً أو تزيد عن ذلك ببضع سنوات ، وهذا أقلّ تقدير زمنيّ للجيل.

ويعني ذلك أنّ هذه العائلة الكريمة التي بقيت في موطنها الأصلي قرية العكر وفي قرى مجاورة لأكثر من أربعة قرون من الزمان قد قامت بأدوار ثقافية وروحية تركت بصماتها المجتمع العكري والمجتمعات المحليّة في القرى المجاورة ، خاصّة بعد نزوح عدد من أفرادها لقريتي النويدرات والمعامير المجاورتين لقرية العكر كما تدلّ الوقائع والوثائق التي بحوزتنا ، ولكون هاتين القريتين متأخرتين في الوجود الزمني عنها فالأغلب أنّ هذه الأسرة عاشت في موطنها الأصلي ، ثمّ فضّل بعض أفرادها نزول قرية

النويدرات المجاورة والسكن فيها لظروف نجهلها ، كما ذهب قسم منهم للمعامير للعيش فيها ، وهذا ما نعلمه من أحاديث بعض المعمرين وكبار السنّ وأحفاد الأسرة المعاصرين .

ومع أنّنا - لسوء الحظّ - لا نملك حتّى الآن من الوثائق الثقافية التاريخية ما يعزّز أفكارنا عن هذه الأسرة ويؤكّدها سوى القليل ممّا تعرّفنا عليه من وثائق ثقافية - تاريخية ذات صلة بجزء يسير من تاريخ وسيرة الخطيب الحسيني الملاً الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد(1) الذي أدركنا حياته في بعض السنوات المتأخّرة من عمره(2) ، وبالتالي فإنّه من المتوقّع أن تؤدّي هذه الأسرة بعلمائها وخطبائها الحسينيين جملة من الأدوار الثقافية اللازمة لنموّ المجتمع وخدمة الدين .

ونستطيع الجزم بأنّ الحاج حبيب بن يوسف وابنه الملاً الحاج أحمد ابن حبيب قد شاركا - بقدر متفاوت - في القيام بعمليات وأدوار ثقافية للأغراض المتقدّمة المشار إليها سابقاً وبخاصّة في الخطابة الحسينية والنسخ والتعليم القرآني وكتابة قصائد الشعر بجهود متفاوتة بينهما نظماً وحفظاً .

ص: 239

1- انظر ما كتبناه من سيرة ذاتية للمرحوم الحاج حبيب بن يوسف في دراستنا عن وفاة النبيّ يحيى بن زكريّا التي نسخها وخطّها بيده سنة 1338 هجرية ، ببضع سنوات متأخّرة عن وثيقة نسبه المشار إليها في نصّ هذا البحث ..

2- لقد توفيّ الحاج حبيب أفاض الله عليه بشايب رحمته في مارس سنة 1976 م ، والذي يصادف سنة 1397 هجرية .

هي كما نلاحظ فوارق في الفرص والتحديات التي واجهت الأسرتين مع اختلاف في الظروف ، وصدنا باجمال ثلاثة فوارق نوجزها ، وقد لا تكون بذى بال عن دال بعض ، وهذه الفوارق هي كما يأتي :

1 - نلاحظ في الفارق الأول أنّ الحديث عن أسرة الشيخ عبد الله المبرور وهو الجدّ الرابع للحاج حبيب موحدّ وصادر من شخص واحد قاله قبل (110) عام هجري وهو مكتوب وموثّق ، فوثيقة سنة (1321هـ) كتبها الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بعد أن فرغ من نسخ كتاب مقتل أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، وهو لذلك مصدر موثّق وموحدّ الفكرة ولا تردّد في مضمونه ، أمّا الحديث عن أسرة الشيخ أحمد بن مانع فقد لجأ الشيخ التاجر إلى اختصار أسماء بعض أفرادها فوق بعضنا في التباس ، ففهمنا ذلك في نهاية الأمر .

2 - والفارق الآخر أنّ أسرة الشيخ عبد الله جدّ الحاج حبيب لم تحظ باهتمام علماء التراجم ومصادر هذا العلم التوثيقي ، وقد استغلّ الحاج حبيب ابن يوسف بن الحاج أحمد حفيد هذه العائلة فرصته في نسخ أحد الكتب التراثية الدينية وهو كتاب مقتل الإمام عليّ فوثّق تسلسل نسبه العائلي حتّى الجدّ الخامس له ، بينما حظيت أسرة الشيخ أحمد بن مانع بإشارات بعض علماء التراجم لبعض أفرادها كما رأيت ، ولولا هذه اللفتة الذكية للحاج حبيب لصنعت معرفتنا بنسب هذه العائلة .

3 - ويمكن كذلك الإشارة إلى فرق ثالث بين الأسرتين هو أنّ أسرة الشيخ عبد الله جدّ ناسخنا الحاج حبيب بقيت كما يبدو مستقرّة في العكر ، ولم يؤثّر على استقرارها نزول بعض أفرادها للنويدرات للعيش فيها كالشيخ يوسف بن الشيخ محمّد ، فهجرته ليست بذي بال ، فالمسافة بين العكر والنويدرات أقلّ من كيلو متر والانتقال اليومي أمر سهل ويكون مشياً على الأقدام ، وبالتالي لم تؤثّر هجرته على أوضاع الأسرة لتشابه الأوضاع الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين القريتين ، أمّا أسرة الشيخ بن مانع فتوزّعت بين توبلي والمنامة وجد حفص في البحرين والقطيف وبلاد فارس ، وهي مناطق متباعدة إلى حدّ ما ، والحركة بينها آنذاك ليست سهلة ، والأوضاع الاجتماعية متباينة نسبياً ، ويبدو أنّ هجرة العائلة منحنتها فرصة التوثيق في كتب التراجم.

ص: 241

نسب العائلة في وثيقة (١٣٢١هـ)^(١)
من مخطوطة (مقتل الإمام علي)

المناسخ إلى الأئمة عليهم السلام فاجتهدوا بعد ذلك العتبات
انهم يخفون قبر عليه السلام من ان كان اولاً فلم يسطعوا الخ
ذلك مسيلاً وقد سماع خبره واشتهرت فضائله في جميع البلاد
فقبلوا اليه الملوك وسيداء بنيانك لغير حتى صار من المشهورين
للصان والدارج الى يومنا هذا وهذا اخر ما شهد به اليك
من وفات سيدنا ومولانا وامانا وعادنا ومفيدنا
امير المؤمنين عليه السلام على التمام والكمال ونستغفر
الله عن الزيادة والنقصان والسهو والغلط والنسيان
انك غفور منان والحمد لله وحده والحمد لله رب
العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين

مكثت لوفات علي بن أبي طالب الغائب في حج
الذي نزلت عليه من يوسف بن حماد احمد بن الشيخ
يوسف بن الشيخ علي بن محمد بن عبد الله المرعوم
عفا الله عنه وعن والديه وعن جميع المؤمنين والمؤمنات
منات بعرض في الحمد ليعبر الخامس والعشرون مسهبت
شربان في جمادى ١٣٢١

(١) «وثيقة سنة ١٣٢١ هـ» تدل على وجود حقائق هامة تؤكد حيويتها وأهميتها ، وفيها الاسم الكامل لأحد أفرادها وهو ناسخ مخطوطة هامة هي مخطوطة كتاب الشيخ علي ابن عبد الله بن حسين البربوري الأوالي البحراني ، وتاريخ هذه الوثيقة تاريخية كتبها بنفسه سنة ١٣٢١هـ) .

1- «وثيقة سنة 1321هـ» تدلّ على وجود حقائق هامة تؤكّد حيويّتها وأهمّيّتها ، وفيها الاسم الكامل لأحد أفرادها وهو ناسخ مخطوطة هامة هي مخطوطة كتاب الشيخ علي ابن عبد الله بن حسين البربوري الأوالي البحراني ، وتاريخ هذه الوثيقة تاريخية كتبها بنفسه سنة 1321هـ).

ويتأمل الوثيقة السابقة المخطوطة بخط يد المرحوم الملاّ الحاج حبيب ابن يوسف بن الحاج أحمد نستخلص منها عدّة حقائق ثقافية وتاريخية وعائلية تخصّ في جانب منها نسبه العائلي ، وفي جانب آخر تبرز لنا انتماؤه لأسرة علمية لم تأخذ نصيبها أو حظّها من العناية والتركيز والاهتمام ، ويمكننا استجلاء الحقائق التالية من باطن الوثيقة المتقدّمة ومنها :

1 - تكشف هذه الوثيقة الثقافية ببعدها التاريخي عن عمرها الحقيقي الذي تجاوز قرناً هجريّاً وعشر سنوات ، فتاريخها كما هو واضح من نصّها يعود إلى بداية العقد الثالث من القرن الهجري الرابع عشر وهو العام الهجري (1321) على وجه التحديد ، وإذا ما طرحنا مقدار التاريخ المتقدّم ذكره من التاريخ الهجري لهذه السنة (1431هـ) التي اكتشفنا فيها هذه الوثيقة الهامة يكون عمر الوثيقة المذكورة (مائة وعشر سنوات هجرية) ، وبحساب التاريخ الميلادي يكون هذا التاريخ ونقصد سنة (1321هـ) يصادف تقريباً سنة (1903) الميلادية.

2 - إنّ الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد ذكر لأول مرة نسبه هنا مطوّلاً بنحو لم نطلع عليه في غير هذه الوثيقة من قبل ، فالعادة في وثائق أخرى مرتبطة بكتابات ونسخ الكتب الأخرى كان الحاج حبيب يتوقّف عند جدّه الشيخ يوسف في أقصى حدّ ، أمّا هنا في هذه الوثيقة وبعد أن انتهى من نسخ كتاب مقتل الإمام عليّ بن أبي طالب وفرغ منه سنة (1321هـ) امتدّ

بنسبه العائلي إلى الجدّ الخامس وإن كان اسم جدّه الخامس في الوثيقة غير واضح لنا للأسف أو أننا أخفقنا في قراءته بدقّة ، وتوحي كلماته في هذه الوثيقة بنسب أبعد ممّا اعتدنا عليه عندما يفرغ من نسخ كتب أخرى كما في كتاب وفاة الإمام الحسن والنبيّ يحيى وغيرهما من الكتب التي كان ينسخها ، حيث يقول في هذه الوثيقة التي كتبها في نهاية كتاب مقتل الإمام علي (1) المخطوط ضمن أحد المجلّدات : «وهذا آخر ما انتهى إلينا من وفاة سيّدنا ومولانا وإمامنا وعمادنا وشفيعنا أمير المؤمنين عليه السلام على التمام والكمال ، ونستغفر الله عن الزيادة والنقصان والسهو والغلط والنسيان ، إنّه غفور متّان ، والحمد لله حقّ حمده ، والحمد لله ربّ العالمين ، وصلىّ الله على سيّدنا محمّد وآله الطاهرين ، تمّت وكملت الوفاة على يد الحقيير الغائص في لجج الذنوب حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف بن الشيخ محمّد بن شيخ عبد الله المبرور المرحوم عفا الله عنه وعن والديه وعن جميع المؤمنين والمؤمنات ، يوم الأحد.. يوم الخامس والعشرين من شهر ثاني جمادى 1321 هـ» ، ثمّ استدرك تكملة نسبه بحاشية على الجانب الأيسر من الوثيقة فقال استدراكاً بعد قوله : (المبرور المرحوم) بن الشيخ (.....) (2) ، ثمّ أضاف في الحاشية اليسرى من الصفحة المكتوبة فيها ك.

ص: 244

- 1- لم نتوصل إلى اسمه.
- 2- هنا كلمة لم استطع قراءتها ، فوضعنا الفراغات بالنقط بالرغم من وضوح بعض حروفها ، ولكن رسم الكتابة لم يمكننا من القراءة الصحيحة ، والله أعلم بذلك.

وثيقة (1321هـ) كلمات أربع في وصف جدّه الخامس بأنّه «العكري أصلاً والنويدرات مسكناً»، وبذلك وصف نفسه بهذا الانتماء.

3 - تفيد الوثيقة خلافاً لما يعرفه الناس في النويدرات بأنّ أصل عائلة الناسخ الحاج حبيب من قرية العكر التاريخية، وعبارته في الحاشية المتقدّمة الموجودة على الطرف الأيسر كانت واضحة للغاية، وبالطبع تفيد العبارة أنّ عائلته نزلت النويدرات في عام (1321هـ) على أقلّ تقدير بعد أن نزحت من قرية العكر التاريخية، وهو زمن كتابة هذه الوثيقة، ويحتمل أن نزلها ب- : (النويدرات) أبعد من هذا التاريخ، وأنّه نسخ كتاب مقتل الإمام وكتب ديباجته في آخر صفحاته التي أكّد فيها أنّ جدّه الخامس «عكري أصلاً والنويدرات مسكناً»، والملحوظ أنّ الحاج حبيب حدّد تاريخ كتابة وثيقته لارتباطها بتاريخ الانتهاء من مخطوط مقتل الإمام عليّ عليه السلام، ولكنّه لم يذكر تاريخ هجرة قسم من عائلته من قريته العكر إلى قريته المجاورة (النويدرات)، فلعلّه لا علم به.

4 - وتفيدنا كلمات الناسخ الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف العكري البحراني في حاشيته الجانبية الاستدراكية الإضافية باحتمالين، فإذا كان قد عنى نفسه مباشرة من عبارته «العكري أصلاً والنويدرات مسكناً» فإنّ عمر النويدرات ما بين قرنين وبضع سنوات أو أكثر قليلاً، أمّا إذا عنى بكلماته جدّه الخامس، والمراد هنا نزوله في قرية النويدرات منذ ذلك الوقت، وهذا احتمال للمناقشة والبحث يحتاج للبرهان

والدليل العلمي فإنَّ عمر النويدرات يزيد عن ثلاثة قرون ونصف وربما أبعد ، ونحن نميل إلى الاحتمال الأوَّل وهو أنَّ الحاج عنى نفسه بأنَّه (عكري أصلاً ونويدري مسكناً) ، وأنَّ عائلته نزحت للنويدرات في زمن متأخَّر قبل ولادته في النويدرات ، ولم يحدِّد لنا تاريخ هجرتها ، فكلِّمات الحاشية تتضمَّن تقديراً غير دقيق لتاريخ وجود النويدرات ، وهو لم يقصد سوى تعريف الناس بنسبه وأصل بلده ، وليس تقدير العمر الحقيقي لقرية النويدرات.

5 - إنَّ هذا المخطوط المؤرَّخ بهذا التاريخ هو بالنسبة إلينا أقدم مخطوط نسخه قد تعرَّفنا عليه ، ولا نستبعد أن يوجد مخطوط غيره أبعد زمناً ، ولكننا هنا نتحدَّث بأدلة ثبوتية لا توقَّعات وفرضيات احتمالية ، وستبقى هذه الحقيقة قائمة حتَّى نستفيد من دليل آخر ينطوي على حقيقة مختلفة تؤكِّد نسخه لمخطوط سابق قبل تاريخ (1321هـ) ، فيترتب عليه حقائق جديدة.

6 - قدَّم الناسخ الملائم الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد في وثيقة (1321هـ) دليلاً واضحاً ومباشراً بأنَّه - كما تقدَّم القول - ينحدر عليه رحمة الله سبحانه وتعالى من عائلة علمية ، فبمقتضى مضمون هذه الوثيقة ذكر أنَّه من سلالة علمية ، وقد توقَّف عند جدِّه الخامس المسجَّل في الحاشية بشكل غير واضح ، وجميعهم من الجدِّ الثاني حتَّى الجدِّ الخامس هم من علماء الدين ، ولا يستبعد أن يكون جدِّه الأوَّل الحاج أحمد من العلماء غير المعمَّمين مثله أو من المهتمِّين بالشأن الثقافي ، والله سبحانه بحقائق الأمور وأسرارها أعلم وأدرى.

الشيخ أحمد بن محمد بن سرحان العكري البحراني :

يعتبر الشيخ أحمد بن الحاج محمد بن الحاج أحمد سرحان بسبب تجربته لكسب العلم أكثر علماء العكر شهرة بين العلماء والمهتمين بالتراث الثقافي لعلماء البحرين وبخاصة للأجيال الجديدة الحاضرة ، وذلك بسبب نشاطه الثقافي في مجالات التعلّم وطلب العلم والتأليف والتدريس والخطابة وكتابة التعليقات والحواشي على الكتب والرسائل العلمية ، وهو من علماء القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين ، وكانت بينه وبين الشيخ التاجر مراسلات ، ومنها - على سبيل المثال - ما كتبه الشيخ بن سرحان في ترجمة حياته للشيخ التاجر (1) ، بل كان يستخدم المراسلات مع الوجهاء وأصحاب القضايا بحسب وظيفته الشرعية كما في الوثيقة الأخيرة ، وتقصد رسالته لأحد الوجهاء الذي له منازعة مع آخرين ، وهي موقّعة كما يبدو بختمه الخاص ومدونة بخطّ يده.

لقد حظي بن سرحان - كعالم جليل أثبت كفاءته - بأكثر من ترجمة ، وكان أكثر حظاً من غيره حيث ذكرته كتب التراجم بسبب شهرته التي اكتسبها ، فالشيخ أحمد بن سرحان وهو من علماء القرن الرابع عشر (2) ابن ن.

ص: 247

1- انظر منتظم الدرّين 2/214.

2- كان مولد الشيخ بن سرحان في سنة 1285 هجرية ، أي في القرن الهجري الثالث عشر ، ومع مطلع القرن الرابع عشر وفي بداية صباه فكّر رحمه الله في الرحيل خارج الوطن والالتحاق بخاله العلامة الشيخ علي بن عبد الله الستري صاحب منار الهدى الموجود آنذاك في سلطنة عمان.

أخت صاحب كتاب منار الهدى الشيخ علي بن عبد الله الستري نزيل لنجة ومسقط ومطرح على الساحل العماني ، وقد التحق بخاله في هذه المنطقة دون علم أهله وهو ما يزال يافعاً صغيراً وذلك لغرض طلب العلم والتعلم والتفقه ، وبالرغم من أن أصل هذا العالم الجليل من العكر وأن عائلته مشهورة في هذه القرية إلا أن بعض علماء التراجم كالشيخ التاجر يذكره من (مركوبان) إحدى قرى جزيرة سترة ولا يشير إلى موطنه الأصلي العكر لمجرد أن مولده في جزيرة سترة.

وبصرف النظر عن تجربته المثيرة فإن البحرين بأسرها وبخاصة قرية العكر فخورة بجهاده ونبوغه العلمي ، فقد حفر اسمه في سجل الخالدين ، ووضع اسم عائلته ولقبها في صفحة التاريخ المتألقة ، فلا يستطيع أحد من أرباب التراجم أن يكتب عن التراث الثقافي لعلماء البحرين ويتخطاه سهواً أو عمداً إلا وقد تجاوز علماً بارزاً في المعرفة الإسلامية ، فهو أحد أساطين العلم والمعرفة ، فابن سرحان صاحب طموح حققه بنضاله الشخصي دون هواده وبثورته على ذاته منذ صباه اليافع ، وحق لنا نحن المتأخرين الاعتزاز بإرادته ، وقد اشتغل بنشاطات ثقافية متعددة أبرزها التدريس والتأليف والخطابة وجمع المسائل العلمية وضبطها وتحمل مشقة السفر لمئات الكيلومترات للوصول إلى خاله المهاجر في الشقيقة.. سلطنة عمان ، وقد ذكره علماء التراجم المعاصرون لزمانه كالشيخ علي بن حسن البلادي البحراني في أنوار البدرين والشيخ محمد علي التاجر في منتظم الدرر ومتأخرون عن عصره أمثال

الباحث الدكتور سالم النويدري في أعلام الثقافة الإسلامية وغيره من كتّاب علم التراجم.

ومن مؤلفاته(1) :

- الدرّ المنثور في مسألة علم الإمام المعصوم.

- يواقيت الإقبال في المواقيت والأعمال في مناسك الحجّ.

- النبذة ، منسك مختصر.

- رسالة في إثبات حرمة الخمر في الشرائع السابقة.

- مسائل إلى الشيخ محمّد علي بن الحاج حسن المدني البحراني.

- الأجوبة العليّة للمسائل المسقطية.

وبالنسبة للكتاب الأخير فهو مجموعة مسائل وجّهت لخاله العلامة الشيخ علي بن عبد الله الستري المعروف صاحب كتاب منار الهدى فجمعها تلميذه وابن أخته الشاب الأسعد الشيخ أحمد ابن الحاج محمّد بن سرحان البحراني ، ورتّبها على ترتيب الفقه ، وهو كتاب نفيس وجامع أنيس(2).

النشاطات الثقافية لعلماء العكر :

جوهر النشاط الثقافي لعلماء العكر هو قيامهم بنشاطات ثقافية تجسّد أدوارهم ووظائفهم العبادية التي حدّدها المشرّع التربوي الإسلامي.

8.

ص: 249

1- منتظم الدرّين 1/216.

2- أنوار البدرين : 238.

ويمكن حصر النشاطات الثقافية التي تجسّد أدوار علماء العكر بما يلي :

1 - عملية النسخ :

بمراجعة كتب التراجم والمخطوطات التراثية لعلماء الإمامية البحرانيين أو غير البحرانيين نجد أنّ الحاج حبيب بن يوسف قد انفرد في من بين علماء العكر في هذا المجال باعتباره من أبرز الناسخين للكتب التراثية ، وهو من سلالة الشيخ عبد الله ، وقام بهذه المهمة في موطنه الجديد بالنويدرات ، أمّا باقي العلماء من الأسرتين فلا نعرف عن دورهم في مجال النسخ وكتابة المخطوطات شيئاً ، أمّا الحاج حبيب وابنه الحاج أحمد فقد اشتغلا بعملية نسخ الكتب ، وانفرد الحاج حبيب عن غيره بها مع تفاوت بارز في نشاطه عن ابنه الحاج أحمد ، فالمرحوم الحاج حبيب نسخ عدداً من الكتب والرسائل الثقافية والدينية والتاريخية التي أطلعنا عليها ، وهي لعدد من العلماء تلبية لحاجات المجتمع وخدمة للدين ، وأمّا ابنه الحاج أحمد فما أعرفه عنه أنّه نسخ بعض القصائد ، لكنّه على ما يبدو لم تأخذ عملية النسخ وقتاً كبيراً من حياته ، ولم يتّخذها مهنة.

وممّن عرفوا كذلك من خلال وثائقنا الثقافية - التاريخية المكتوبة والمتوافرة بالمهتمين بمهمة نسخ المخطوطات والكتب التراثية الدينية

ص: 250

والتاريخية الحاج حسن بن عبد الله بن سرحان(1) وهو من أهالي العكر أصلاً ، وقد نزلت عائلته الكريمة النويدرات وعاش في كنفها ما تبقى من سنين عمره ، ونسخ عدداً من الكتب أشرنا إلى بعضها في كتابنا غير المنشور (بربورة وشهادة التاريخ) ونشرنا بعض ما كتبه كوئائق يدوية خطية في الكتاب المذكور.

2- نظم الشعر :

عندما مررنا في سياق ترجمة علماء أسرة (بن مانع) وجدنا عبارات من بعض علماء التراجم تشير إلى اهتمام الشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع وابنه الشيخ حسن بنظم الشعر وقصائده خدمة للدين وتعبيراً عن وجدانهم الروحي وراثاً لمصائب أهل البيت عليهم السلام وبخاصة مصاب الإمام الحسين وأهل بيته عليهم السلام في كربلاء ، وقد أيد الحاج حسن بن نصر الله وهو الثقة المؤتمن لدى الشيخ التاجر هذه الحقيقة ، أما الشيخ أحمد بن الحاج محمد بن أحمد بن سرحان فنقل صاحب منتظم الدرر أنه رأى من نظم الشيخ أحمد بن سرحان تقريراً على كتاب شيخه وخاله منار الهدى ، وكان ا.

ص: 251

1- سمعت من أحد أحفاده الأحياء إصرار أبناء قريته «العكر» الأفاضل على إعادته لموطنه الأصلي قريته العكر ليقوم بمهامه الثقافية ، وفعالاً استجاب لهم وعاد إليها لعدة أشهر ، فضاقت نفسه ولم يتلاءم مع ظروف العيش فيها فعاد إلى النويدرات من جديد ، ربّما لأنّ أجواء النشاط الثقافي كانت أكثر قوّة وحيوية ، وقد يكون السبب أن صعب عليه فراق أحبّته الأعزاء في النويدرات وأبناء عمومته الساكنين فيها ، والله أعلم بالرواية وصحّتها.

في مدخل القصيدة بيت الشعر التالي.

منار الهدى

يهدى لمن هو يبصر

ويكمد أعداء

إلى الحق تنكر

وقصيدته في تقرّيب الكتاب المتقدّم مكوّنة من عشرين بيتاً كان البيت السابق في مطلعها ، وقد ختم بن سرحان قصيدته التقرّيبية لكتاب خاله بالبيت التالي :

لقد قلت فيه

مادحاً ومؤرّخاً

منار الهدى

يشفي الصدور ويبهز (1)

وقد سمعت من بعض المهتمّين بالتاريخ الثقافي لقرية النويدرات أنّ الحاج حبيب بن يوسف المعروف كخطيب حسيني وكناسخ قد نظم بعض الشعر ، ولكّنه لم يشتهر به بين الناس ، ويقال أنّ مجموعة من قصائده وأبيات الشعر التي نظمها قد جمعها واحتفظ بها أحد أقاربه المعاصرين الأحياء.

3 - تأليف الكتب والرسائل العلمية :

إنّ الوثائق التي عثرنا عليها تؤكد بأنّ الشيخ أحمد بن الحاج محمّد بن سرحان وهو من أبناء العكر وقد ولد في سترّة ، والشائع عنه أنّه قد انفرد وحده دون علماء العكر بتأليف الكتب والرسائل العلمية المكتوبة والمعروفة في أوساط المهتمّين بالتراث الثقافي لعلماء البحرين ، وقد أشارت كتب التراجم إلى عدد من مؤلّفاته ومصنّفاته ورسائله في علوم الشريعة ، أمّا باقي أفراد الأسرتين (بن مانع والشيخ عبد الله) عدا الشيخ عبد النبي فلم نتعرف 7.

ص: 252

حتّى اللحظة الحاضرة على أحدهم اهتمّ بالتأليف أو نسب إليه تصنيف رسالة ، ومررنا من قبل على بعض مصنّفات بن سرحان ومؤلفاته.

أمّا بالنسبة للشيخ عبد النبي بن الشيخ أحمد بن مانع العكري البحراني فقد صنّف وألّف بعض الكتب منها :

- ديوان شعر في المراثي للأئمّة من أهل البيت عليهم السلام.

- كتاب حول (حلية التن).

- كتاب عن (شرب القهوة) (1).

4 - الخطابة :

لم نعرف عن علماء الأسرتين عملهم بالخطابة الحسينية باستثناء الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف بن الشيخ محمّد بن الشيخ عبد الله المبرور بن الشيخ..... (العكري أصلاً والنويدرات مسكناً) ، ومنّ الله علينا بحضور بعض مجالسه الحسينية أيام الصبا والشباب ، وكذلك ابنه الحاج أحمد بن الحاج حبيب بن يوسف ، وربما كان لبعض علماء العكر المذكورين في هذا البحث نصيب في هذا المضمّار.

5 - التدريس :

يحررنا نقص المعلومات عادة ، وفي كثير من الأحيان من الكتابة الموثّقة للتاريخ حتّى لو كانت الوقائع تدلّ فعلياً على حدوث نوع من النشاط .7

ص: 253

1- علماء البحرين : 157.

الثقافي في فترة ما ، إلا أن عدم تدوين هذه النشاطات يجعل البعض يشكك في الاعتراف بها كحقائق ، بل يطال التشكيك حتى الوقائع المكتوبة ، وينسحب هذا القول على ممارسة علماء العكر للتدريس كنشاط ثقافي مرتبط بوظائفهم العبادية والروحية التي كلفوا بها من قبل المشرّع التربوي الإسلامي ، فما أن يتخصّص المرء في دراسة العلوم الشرعية حتى يداخله بالضرورة إيمان فطريّ وتشريعيّ بتنفيذ التكليف الشرعي الذي يلزمه القيام بمهّمة تدريس طلبة العلم وتبليغ الناس بأحكام الدين.

كقيام الشيخ أحمد بن الحاج محمّد بن أحمد بن سرحان بإدارة حلقة درس تعليمي في أحد مساجد عمان بعد صلاة العشاء.

يقول أحد مصادر التراث الثقافي البحراني عن ممارسة العلامة الشيخ أحمد بن محمّد بن سرحان لعملية التدريس الديني في سلطنة عمان لفرقة الحيدرآبادية : «كانت له حلقة درس في مسجد ابن عبّاس بعد صلاة العشاء ، ويراجعه الناس في مسائلهم»⁽¹⁾ وذلك عقب عودته من دراسته الحوزوية بمدينة النجف الأشرف العراقية ، فسافر مباشرة مع أعضاء من هذه الجماعة إلى سلطنة عُمان تنفيذاً لطلب ورغبة فرقة (الحيدر آبادية) الذين ألحوا على دعوته لبلادهم فاستجاب لهم ، وقام بتوعيتهم بأحكام الدين عن طريق الخطابة والتدريس المسجدي كما أوضحت بعض مصادر التراجم وكتّاب السيرة. 9.

ص: 254

1- جزيرة سترة بين الماضي والحاضر ، دراسة وتحليل : 159.

- 1 - الاحتلال العماني للبحرين وآثاره التدميرية على حركتها العلمية : مدن ، يوسف ، دراسة تفصيلية ، (نسخة إلكترونية) ، غير منشورة ، مملكة البحرين ، سنة 2009م.
- 2 - الأسر العلمية في البحرين : النويدري ، سالم بن عبد الله ، مجلّة الموسم ، العدد (11) ، المجلّد الثالث ، مجلّة فصلية مصوّرة تعنى بالآثار والتراث الإسلامي.
- 3 - أسر البحرين العلمية ، أنسابها وتاريخها العلمي والثقافي وأعلامها : النويدري ، سالم ، عبد الله ، دار المودّة للطباعة والنشر ، لبنان ، بيروت ، الطبعة الأولى ، سنة الطبع 1994م.
- 4 - أعلام الثقافة الإسلامية في البحرين خلال أربعة عشر قرناً ، المجلّدات الثلاثة : النويدري ، سالم عبد الله ، بيروت ، مؤسّسة العارف للطباعة والنشر والتوزيع ، الطبعة الأولى 1412هـ - 1992م.
- 5 - أنوار البدرين في تراجم علماء القطيف والإحساء والبحرين : البلادي البحراني ، علي بن حسن بن علي ، تصحيح وتعليقات محمّد علي الطبسي ، مطبعة الآداب ، النجف الأشرف ، العراق ، طبعة سنة 1984م ، 1386م.

- 6 - بربورة قرية مندثرة : مدن ، يوسف ، دراسة منشورة ، وهي حلقة ضمن سلسلة «كتاب للجميع» ، ومن إصدارات صحيفة الوسط البحرينية ، «نسخة إلكترونية على موقع الصحيفة» ، العدد التاسع ، سنة الإصدار 2009م ، تاريخ الصدور 13 يوليو 2009م.
- 7 - بربورة وشهادة التاريخ.. دراسة في الأدلة الاجتماعية والوثائق التاريخية : مدن ، يوسف ، دراسة موسّعة ، (نسخة إلكترونية) ، غير منشورة ، سنة الإصدار 2009م.
- 8 - التحفة النبهانية في تاريخ الجزيرة العربية : النبهاني الطائي ، محمّد بن خليفة ابن حمد بن موسى ، بيروت ، دار إحياء العلوم والمؤسّسة العربية للنشر والتوزيع ، المكتبة الوطنية بالبحرين ، الطبعة الأولى ، سنة 2004م - 1425هـ.
- 9 - جزيرة سترة بين الماضي والحاضر : حبيب ، عبد علي محمّد ، دراسة وتحليل ، المطبعة الحكومية ، مملكة البحرين ، المنامة ، الطبعة الأولى ، سنة 1421 هجرية ، 2000م.
- 10 - الخرائط التاريخية للبحرين ما بين 1817 - 1970م) : روبرت جيرمان ، طبعة 1996م.
- 11 - دليل الخليج وعمان ووسط الجزيرة : لوريمر ، القسم الجغرافي ، ج 1.
- 12 - ديوان شعلات الأحزان في رثاء النبي وآله سادات الزمان : السهلاوي ، ملأ محسن بن سلمان بن سليم ، طبعة جديدة ، سنة 2009م.
- 13 - الذخائر في جغرافية البنادر والجزائر : البحراني ، محمّد علي بن الشيخ محمّد تقي آل عصفور ، إعداد وتحقيق محمّد بن عيسى آل مكباس ، آل مكباس للطباعة والنشر ، المطبعة (علمية) بدون تحديد مكان المطبعة ، الطبعة الأولى ، 1422هـ - 2002م.

- 14 - عقد اللآل في تاريخ أوال : التاجر ، محمّد علي ، إعداد وتقديم الأستاذ : إبراهيم بشمي ، من إصدارات مؤسّسة الأيّام للصحافة والطباعة والنشر ، مملكة البحرين ، المنامة ، الطبعة الأولى ، سنة النشر (1994م).
- 15 - علماء البحرين ، دروس وعبر : المهتدي البحراني ، عبد العظيم ، مؤسّسة البلاد للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، لبنان ، الطبعة الأولى ، سنة 1994م.
- 16 - فلائد النحرين في تاريخ البحرين : الخيري ، ناصر بن جوهر بن مبارك ، تقديم ودراسة الأستاذ : عبد الرحمن بن عبد الله الشقيير ، مؤسّسة الأيّام للطباعة والنشر والتوزيع ، مملكة البحرين ، الطبعة الأولى ، 1424هـ - 2003م.
- 17 - مقتل أمير المؤمنين الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام : مخطوطة كتاب تراثي ديني وتاريخي ، مؤلفه غير معروف ، نسخ المخطوط الحاج حبيب بن يوسف ابن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف ، تاريخ النسخ سنة 1321هـ.
- 18 - منتظم الدرّين في تراجم علماء وأدباء الإحساء والقطيف والبحرين : التاجر ، محمّد علي ، بمجلّداته الثلاثة ، دار طيبة لإحياء التراث ، قم المقدّسة ، إيران ، الطبعة الأولى ، سنة 1430هـ - 2009م.
- 19 - وفاة النبي يحيى بن زكريّا : مخطوطة الشيخ علي بن عبد الله بن حسين ابن أحمد بن جعفر البربوري الأوالي البحراني ، نسخ المرحوم الخطيب الحسيني الحاج حبيب بن يوسف بن الحاج أحمد بن الشيخ يوسف بن الشيخ محمد بن الشيخ عبد الله ، تاريخ النسخ سنة 1338م ، توثيق وتحليل يوسف مدن.

الكليني ومنهجيته في الكافي

السيد علي محمود البعاج

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم تمهيدي :

حمداً لك اللهم وصلاة وتسليماً على عباده الذين اصطفى : محمد وآله الهداة المهديين وعلى صحبه الأبرار المنتجبين والشهداء والصديقين والعلماء الربانيين.

وبعد فقد قيضت المشيئة الإلهية والإمدادات الغيبية للحديث الشريف حفظة تداولوه بالدرس والتدريس وتعاهدوه بالإبانة والتوضيح ما كثر الجديدان ، ولم تنهم عن ذلك طوارق الحدثان ، وذهبوا في ذلك مذاهب شتى ، ولا ضير فإن الوصول إلى الله «بعدد أنفاس الخلائق» ، (وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيْهَا فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ) ، والحديث المطهر هو الامتداد الطبيعي للذكر الحكيم (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى) وهو أعرف من أن يعرّف وأقدس من أن يحرّف.

ص: 259

وأما الكليني فهو وريث المتكلمين من أئمة المحدثين ، والرعيّل الأول في الفقهاء الروحانيين ، من عمد الدين وأركان المذهب ، هو الذي ارتحل من كلين - الريّ وما أدريك ما الريّ؟ ولؤدة المحدثين ، وليطلب الرواية ويدعو الناس إلى الاعتصام بذيّام السنّة الشريفة ، وخص في عالم فسيح من المعرفة لينظم الكافي كافيّاً شافياً ، أنموذجاً موثقاً يرقى بين عنوانات المحدثين إلى جنب صحيح البخاري ومسند أحمد وموطأ مالك وخلاصة (الأصول الأربعمئة) عند الإمامية وكفاه.

وأما أنا وأعوذ بالله من (أنا) (إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي) فالقصور يمشي على قدمين ليذلف إلى اروقة (تراثنا) والتقصير مجسّداً في اثنتين : فيّ وفي هذه الوريقات ، وما عساي إلا أن تنال رضا مصدر الكافي الأعظم (محمّد) الأسوة الحسنة والرحمة المهداة.

والله أدعو ببركة (الكافي) أن يكفيننا المهمّ كلّه.

والله أسأل ببركة (الكليني) أن لا يكلنا إلى أنفسنا طرفة عين أبداً فإنّه الكافي لا كافي سواه ومنه تعالى نستمدّ الاعتصام.

القسم الأول

الكليني

الفصل الأول

حياته وسيرته

المبحث الأول

اسمه ونسبه

هو محمد بن يعقوب بن إسحاق (1)، ولم تذكر المصادر التاريخية والرجالية والتراجم أكثر من هذا في حلقات نسبه (2).

يتصل نسبه بأحد الأسر الساكنة في مدينة (كلين) من تقسيمات (الري) من بلاد إيران التي يطلق نسبه لها لقب (الرازي) أيضاً، وهي من البيوتات العلمية الدينية فيها، يشهد بذلك ضريح أبيه الذي قال عنه مترجموه «إنه باق لحد الآن» (3).

أما أخواله فهم بيت علم ودين اشتهر ب- : (الكليني) أيضاً، ويبدو ذلك جرياً على العرف المتداول في إيران اليوم من نسبتهم إلى المدن والقرى، ة.

ص: 261

1- روضات الجنّات 6/108، تأسيس الشيعة : 288.

2- الرجال : 293.

3- الشافي - المقدمة.

ومنهم خاله : علي بن محمّد بن إبراهيم المعروف ب- : (علان) الكليني الرازي وهو من أساتذة الشيخ الكليني ومن رجال عدّته(1).

وقد تنهى إلى بحثنا هذا اختلاف الرجاليين واللغويين والمحدّثين في موقع هذه البلدة وهناك قولان :

القول الأوّل : ما ذكر في القاموس المحيط : «كلين بفتح الكاف وكسر اللام ، قرية بالري منها محمّد بن يعقوب الكليني» وقد تابعه على ذلك محمّد صادق بحر العلوم في دليل القضاء والمجلسي في بحار الأنوار.

القول الثاني : ما ذكره صاحب روضات الجنّات : «وقرية كلين موجودة في (الري) على مقربة من الوادي المشهور بالكرج ، وهي مشهورة عند أهلها وأهل تلك النواحي ب- : (كلين) بضم الكاف وفتح اللام...»(2) ، وعلى هذا القول جماعة منهم : النوري في مستدرک الوسائل والشيخ عباس القمي في سفينة البحار ، والحموي في معجم البلدان ، والمامقاني في تنقيح المقال.

الرأي الراجح : إنّ نسبة الشيخ الكليني إلى (كلين) - بضم الكاف وفتح اللام - هي الراجحة ، فالتحقيق الجغرافي يؤيد ذلك ، حيث أنّ (كلين) لم تدرس آثارها ولم تزل معالمها وأهل مكة أدري بشعابها - كما يقال - هذا من جهة ، ومن جهة أخرى إنّ النسبة اللغوية إلى (كلين) مثل (زبير) هي الأصحّ والأفصح .0.

ص: 262

1- تنقيح المقال 2/302.

2- روضات الجنّات 6/110.

المطلب الأول : ألقابه :

أوردت أرباب التراجم وأصحاب المعاجم ومتخصّص صو (الرجال) ألقاباً عدّة تشير إلى وثاقته وأمانته والى موطنه ومستقط رأسه ثم إلى هجرته وإقامته ، ونحن نذكر بعضاً منها روما للاختصار :

أولاً : ثقة الإسلام(1) : اشتهر بهذا اللقب أكثر من غيره فيما يخصّ وثاقته وأمانته في نقل الحديث وروايته ، وذلك ما أجمع عليه ذوو الاختصاص من المذاهب الأخرى أيضاً ، فقد وصفه ابن الأثير بالمجدّد لمذهب الإمامية على رأس المائة الثالثة(2).

ثانياً : رئيس المحدثين.

ثالثاً : أمين الإسلام أو دليل الأعلام.

رابعاً : شيخ الشيعة أو الطائفة أو المحدثين.

خامساً : الصدوق. 0.

ص: 263

1- روضات الجنّات 6/116.

2- ينظر : جامع الأصول 12/130.

سادساً : الشيخ الحافظ.

سابعاً : ملاذ المحدثين العظام.

ثامناً : قدوة الأنام.

وغير ذلك الكثير من الصفات مما يدلّ على نزاهته وعدالته(1) ، وإغداق الأعلام هذه النعوت عليه تعظيماً وإجلالاً لمكانته.

تاسعاً : الكليني : وقد بيّنا سابقاً أنّ هذه النسبة لقرية كلين من (الري) بضم الكاف وفتح اللام كزبير.

عاشراً : الرازي : قيل في سبب نسبته هذه : أنّ (الري) ينسب إليها كونها أشبه ب- : (المحافظة) (2) ، ولا أفهم لهذا معنى ، فإن نسبة الري تكون (الريوي).

حادي عشر : البغدادي : أضفي عليه هذا اللقب بعد هجرته من (الري) إلى (بغداد) وإقامته بدرب السلسلة بباب الكوفة وبقي فيها حتى وفاته.

المطلب الثاني : كناه :

لم أعرّ فيما بين يديّ من المصادر على كنية له غير (أبي جعفر) (3) ، ومن الجدير بالتنويه هنا أنّ أقطاب مدرسة الحديث عند الإمامية قد حملوا هذه الكنية : 8.

ص : 264

1- الكليني وكتابه الكافي (الفروع) : 64.

2- نفس المصدر : 62.

3- روضات الجنّات : 6/108.

1 - أبو جعفر محمّد بن يعقوب (الكليني) البغدادي (ت 329هـ).

2 - أبو جعفر محمّد بن علي بن بابويه (الصدوق) (ت 381هـ) صاحب من لا يحضره الفقيه.

3 - أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460هـ) صاحب التهذيب والاستبصار (1).

وأخال أنّ منشأ ذلك هو روايتهم عن الصادقين (2)، والصادق الأوّل - بطبيعة الحال - أبو جعفر الباقر عليه السلام، وتعلّقهم الروحي والفكري بهما.

أمّا الاسم (محمّد) فتميّنا بالرسول النبيّ الحبيب المصطفى (صلى الله عليه وآله).

المبحث الثالث

ولادته ووفاته

المطلب الأوّل : ولادته :

لم يصرّح من أرخ لحياته وترجم لسيرته بزمن ميلاده، والذي يستشفّ من مسار عمره أنّه أدرك بداية الغيبة الصغرى لبقية الله الأعظم (عج)، ومن الثابت تاريخياً كانت في سنة (260هـ) أي عند وفاة الإمام الحسن العسكري عليه السلام وذلك بناء على تلمذته أو الرواية عن شيوخه وهم أصحاب 2.

ص: 265

1- رجال النجاشي : 293.

2- شرح الشافي في اصول الكافي : 12.

ائمة ك- : (سهل بن زياد) و(الفضل بن شاذان) وهو من أصحاب الإمامين العسكريين عليهما السلام ، كما أنّ من شيوخه : (أحمد بن محمّد بن عيسى) الذي لقي الإمام الرضا عليه السلام (1) ، فالتقدير المنطقي لولادته عام 260 هـ.

المطلب الثاني : وفاته :

توفي في شهر شعبان من سنة (329هـ) (2) ، وهي السنة التي انتهت بها - متسرّعا - فترة الغيبة الصغرى بعد وفاة آخر السفراء الأربعة - علي بن محمّد السمرى (3).

ويرجح البحث اختيار هذا التاريخ لتحديده من قبل علماء (الرجال) كالنجاشي لقرب عهده بالكليني (4).

مكان وفاته :

كانت بغداد مهجرة ومدفنه ، وبغداد يومذاك عاصمة الخلافة ومركز الدولة بعد انتقالها من (سرّ من رأى) ، والتحق بالرفيق الأعلى عام (329هـ) في باب الكوفة بدرب السلسلة في جانب بغداد المعروف ب- : (الرصافة) ، غير .

ص: 266

1- معجم رجال الحديث 2/324.

2- الكليني وكتابه الكافي : نقلا عن النجاشي والطوسي والعلامة.

3- الغيبة الصغرى/ج1.

4- ويذهب فريق إلى اعتماد تاريخ وفاته عام 328هـ- ، منهم الصفدي في (الوافي بالوفيات) ، والسيد حسن الصدر في (تأسيس الشيعة).

أن رأي المصنِّفين والباحثين لم يجمع على مكان محدّد فرمسه فيه رأيان :

الرأي الأوّل : في جانب الرصافة من بغداد والى هذا يميل الخوانساري وأغا بزرك الطهراني وبحر العلوم وحرز الدين(1).

الرأي الثاني : لم يصرّح بتحديد موقع القبر ولكنّه حدّد موقعاً - باب الكوفة - صراة الطائي كمدفن للكليبي في الكرخ ، فقد ارتأى الطوسي : «دُفن بباب الكوفة في مقبرتها ، قال ابن عبدون : رأيت قبره في صراة الطائي وعليه لوح مكتوب فيه اسمه واسم أبيه»(2). ووافق على ذلك النجاشي والعلامة الحلّي والنراقي وبحر العلوم والتفريشي والقهبائي والدكتور حسين علي محفوظ(3).

ولكن أين تقع باب الكوفة وصراة الطائي؟

إنّ موضع القبر الشريف للشيخ الكليبي هو على ما عليه اليوم في الرصافة(4) وذلك لعدة قرائن ارتأها البحث :

1 - السفراء الأربعة للإمام المهدي صاحب الأمر(عج) وهم :

أ - عثمان بن سعيد العمري (ق3ه).

ب - محمّد بن عثمان بن سعيد العمري (ت305ه).

ج - أبو القاسم الحسين بن روح (ت326ه). ي.

ص: 267

1- مراقد المعارف.

2- فهرست الطوسي : 162 ، أصول الكافي (د. حسين علي محفوظ)/المقدمة.

3- أصول الكافي (د. حسين علي محفوظ)/المقدمة.

4- موسوعة الإمام المهدي.

د - أبو الحسن علي بن محمّد السمرى أو السيمرى أو الصيمرى (ت329هـ).

كلّهم وهم معاصرون للكلىنى قد اتّخبروا بجانب الرصافة.

2 - إنّ (باب الكوفة) فى الرصافة لا الكرخ وذلك ما قرّره الشهيد محمّد الصدر فى تحقيقه عن دفن أبى جعفر العمري السفير الثانى والذى يعرف ب- : (الخلانى) وقبره مشهور معروف فى الرصافة(1).

3 - إنّ (المحول) كما يقرّره أصحاب الرأى الثانى يكون موقعه فى الكرخ عند صراة الطائى ، والحال أنّ (المحول) فى (الرصافة) حيث ورد أنّ قبر السمرى(2) - السفير الرابع - دفن بشارع الخلنجى من ربح (المحول) وقبره مزار معروف الآن فى بغداد الرصافة ، فتأمل.

4 - الحاذقين فى هذا الفن أثبتوا أنّ موضع قبره بغداد الرصافة ومنهم :

الخوانسارى ، والطهرانى ، والشىخ محمّد حرز الدين ، وبحر العلوم ، والمامقانى ، والكاظمى فى تكملة الرجال ، والحائرى فى منتهى المقال والأردبىلى والبحرانى ، لا كما اعتقده بعض المتأخرين.

ومن المثير للدهشة أنّ البعض لم يميّزوا بين (باب الكوفة) و(الكوفة) تلك الحاضرة الإسلامىة العتيدة فزعموا أنّ وفاة الكلىنى البغدادى ب- : (الكوفة) ومن أولئك : المستشرق رونلدىسن(3).4.

ص: 268

1- موسوعة الإمام المهدي/ تاريخ الغيبة الصغرى/ج1 ص416.

2- نفس المصدر.

3- عقيدة الشيعة : 484.

من المتسالم عليه - رجالياً وتاريخياً - أن الكليني ارتحل كثيراً وسافر متنقلاً بين البلدان الإسلامية، فقد كان حريصاً على (تحمل الحديث ونقله)، متحرّجاً في إسناده وتمعناً في (متنه)، ولذا فقد أثر الهجرة ليستوحي الفكرة إذ أن الرحلات يومذاك من عوامل مقاومة (الوضع) في الحديث ومن مظاهر اهتمام الصحابة والتابعين وأتباعهم بالحديث الشريف الرحلة في طلبه، لتفاوتهم في حفظه وفهمه.

وأخبار رحلات العلم في طلب الحديث كثيرة يضيق بها المقام، اتسعت الرحلة في طلب الحديث في القرن الثاني الهجري والقرن الثالث الهجري، وصارت سمة العلم كما أنها أصبحت من منهج المحدثين في العلم، قال يحيى بن معين: «اربعة لا تؤنس منهم رشدا: حارس الدرب، ومناذي القاضي، وابن المحدث، ورجلاً يكتب في بلده ولا يرحل في طلب الحديث»، ومن أهمية الرحلات واهتمامهم بها فقد كتب الراهرمزي (ت360هـ) قائمة بأسماء المرتحلين في طلب الحديث في كتابه المحدث الفاصل، وأخرج الخطيب البغدادي (ت463هـ) مؤلفه الرحلة في طلب الحديث (1)، وصارت كتب التراجم تصف فلاناً بالمصري ثم المكي ثم ث.

الشامي وما إلى ذلك. ومن ثمرات الهجرة والرحلة :

1 - التثبت من صحّة الحديث سنداً ومتناً.

2 - البحث عن أحوال الرواة.

3 - مذاكرة العلماء وجهابذة الفن.

وعليه فإنّ الشيخ الكليني أجهد نفسه في السفر والارتحال ، كثير الملاقاة ، شديد الصحبة لشيوخ الإجازات والماهرين في معرفة الحديث(1) ، مستغرقاً ذلك زمناً طويلاً ، ومن خلال اطلاعي المتواضع استطاع البحث أن يرصد تنقلاته بين الأمصار :

1 - من (كلين) إلى مدينته الأم (الري) وذلك جليّ بحكم تلمذته على بعض اعلامها كما يتوضح في هذه الدراسة.

2 - من (الري) إلى (الكوفة) (2).

3 - انتقاله إلى بغداد وكانت محطّ رحاله ومثوى رفاته.

ومن آثار اسفاره ورحلاته :

أ - ازدياد ثروته الفكرية في علوم الحديث.

ب - اتصاله بالشيوخ بالتدريس والسماع.

ج - كان داعية من دعاة الوحدة الإسلامية ورجلاً من رجالات التقريب بين المذاهب ، إذ جسّد الوحدة الفكرية بين المسلمين ناشراً دينه ولغته في الآفاق الإسلامية الرحبة وكذا رواياته. ع.

ص: 270

1- مقدمة الكافي (د. حسين علي محفوظ).

2- رسالة ماجستير : الكليني وكتابه الكافي / الفروع.

اتضح جلياً من خلال ثنايا بحثنا المتواضع أنّ كلين ك-: (زبير) وليس ك-: (أمير)، موضع شاهدنا في ارتباطها بحياة الشيخ الكليني ونشأته فيها وهي من توابع (الري) في إيران، والذي يبدو لي أنّها كانت تتمتع بموقع استراتيجي متميّز ومناخ معتدل ولهذا فقد أمّها الخلفاء العباسيون ومنهم المهدي الذي ولد له هرون الرشيد فيها سنة (148هـ)، ولعلّها أثر ذلك الموقع غدت مطمئناً جامعاً لعمر بن سعد بن أبي وقاص في طموحاته بتوليها⁽¹⁾ من قبل، وظلّت على الدوام تتقاذفها الأهواء وتعصف بها الأنواء كما سيأتي لاحقاً.

عاصر الكليني الدولة العباسية في عصرها الثاني - بعد شيوخها - وبعد أن ل.

1- تهكم بازدرء سيّد الشهداء الإمام أبو عبد الله الحسين عليه السلام من عمر آنذاك بقولته الشهيرة في وقعة كربلاء «أي عمر، أتزعم أنك تقتلني ويوليكَ الدعي بلاد الري وجرجان والله لا تهناً بذلك أبداً» وتلك من مغيباته وللعنّ الزنيم - عمر - في الري شعراً أورده ارباب المقاتل.

تقطّعت أوصالها واستقلت أمصارها ، لقد سادت الفوضى وعمّت الاضطرابات وانقسمت الدويلات - حيث كانت (الري) و(كلين) موقعاً للصراعات المتلاحقة والوجودات المتضاربة :

1 - إخضاع الري إلى الدولة العلوية في (طبرستان) ، فقد توسعت كثيراً بين (250253هـ) ، وكان أقطاب العلويين قد استدعوا الحسن بن الحسن العلوي وتسلم مقاليد الأمور فيها.

2 - اضحت (الري) ميداناً صاخباً للقتال بين القوّاد الاترك للخلفاء العباسيين وبين (الدولة السامانية) ، ففي عام (261هـ) استقلّ - إلى حدّ كبير - نصر بن أحمد الساماني ببلاد (ما وراء النهر) وهي تتمثل بمناطق (بخارى) و(سمرقند) إلى (خراسان) حتّى توفي عام (279هـ) ووُلّي بعده أخوه إسماعيل بن أحمد(1).

3 - ظهور التشيع فيها على يد أحمد بن الحسن المارداني سنة (275هـ) بعد استيلائه عليها(2).

4 - تعرّضت إلى مطامح (الديالمة) وهم طلائع (البويهيين) وذلك في سنة (316هـ).

هذا فيما يرتبط ب- : (كلين) و(الري) بخصوص الحالة السياسية فيها ، أمّا الحالة السياسية العامّة في عهد الشيخ الكليني فإنّ هذا العصر تميز ب- : ي.

ص: 272

1- موسوعة الإمام المهدي/ تاريخ الغيبة الصغرى/ج1.

2- الكليني وكتابه الكافي.

1 - ضعف الخلفاء العباسيين وسيطرة القواد الأتراك ، فقد تسلط القواد الأتراك على مقاليد الأمور وعلى شؤون الخلافة وبلغ بهم الأمر أن اسملوا عيون الخلفاء وصادروا أموالهم وبيديهم خلع وتنصيب الخليفة حتى قال القائل :

خليفة في قفص

بين وصيف وبغا

يقول ما قال له

كما تقول البيغا

2 - غلبة العنصر النسائي على تسيير الأمور - من نساء الخلفاء أو الوزراء وحتى الجواري والقهرمانات ولهم في ذلك أرث حافل تمثل في :

أ - الخيزران : زوج المهدي.

ب - عليّة بنت المهدي ، وفيها أنشد أبو فراس الحمداني في شافيته (1) :

منكم عليّة أم منهم وكان لكم

شيخ المغنّين إبراهيم أم لهم؟

ج - زبيدة : زوج الرشيد.

3 - وجود الخوارج وما يسببونه من شغب وحوادث باستمرار.

4 - انتقال العاصمة إلى بغداد بعد زوال سامراء واندثارها.

5 - حركات الزنج الفاسدة من (255هـ - 270هـ).

6 - قيام ثورات العلويين متمردين على الظلم والتعسف داعين إلى 4.

ص: 273

1- الغدير ج4.

الرضا من آل محمّد عليهم السلام ، وناقمين على ما ينال المجتمع من حيف وقهر ، وقد أحصى السيّد الشهيد محمّد الصدر في العصر العباسي من خلافة المعتصم إلى نهاية خلافة المعتمد ثمانية عشر ثائراً ، لعلّ أشهرهم : يحيى بن عمر بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، تولّاه العامّة في بغداد واجتمع إليه أناس وأحبّوه وقد قتل هذا العلوي في المعركة وحمل رأسه إلى بغداد ثم صلب ، قال أبو الفرج صاحب المقاتل : ما بلغني أنّ أحداً ممّن قتل في الدولة العباسية من آل أبي طالب رثي بأكثر مما رثي به يحيى ، ولعلّ أشهرها قصيدة ابن الرومي ومطلعها :

أمامك فانظر أي نهجيك تنهج

طريقان شتى مستقيم وأعوج

ومنهم الحسن بن زيد في (طبرستان) وكان عالماً بالفقه والعربية وفيه يقول الشاعر :

لا تقل بشرى ولكن بشريان

غرّة الداعي وعيد المهرجان

وقد كانت (الري) موضع بحثنا موطناً لكثير من فصول هذه الثورات.

7 - قيام الميزان الأساسي في تقييم الخلفاء والوزراء والقواد والقضاة وغيرهم ممّن بيده السياسة العليا للدولة كلّها بميزان مادّي مالي خالص.

8 - استمر الفتح الإسلامي ولكن من أجل الغنائم والسيطرة والانتقام.

9 - كانت هذه الفترة تمهيداً لدخول البويهيين بغداد وإقامة دولتهم فيها

10 - ظهور (القرامطة) وهي من الضلالات المبتدعة والحركات الهدامة والفئات المنحرفة مما حدا بشيخنا الكليني في مجابتهم فكراً وعقائدياً من خلال كتابه الرد على القرامطة.

تلك كانت من أبرز سمات العصر العباسي الثاني (2) الذي واكبه الكليني وأثر في مجمل أحداثه أو تأثر بها إن على المنحى السلبي أو المنحى الإيجابي منها.

المبحث الثالث

رجالات كلين

المطلب الأول: رجالات كلين المبرزون من الإمامية:

1 - محمد بن عقيل الكليني الرازي - من العدة -

2 - أحمد بن إبراهيم المعروف ب- : (علان) الكليني.

3 - محمد بن إبراهيم الكليني.

4 - أبو سعيد سهل بن زياد الرازي. 9.

ص: 275

1- المنتظم 6/288

2- استفدنا كثيراً من فصول الجزء الثاني/ تاريخ الغيبة الصغرى من موسوعة الإمام المهدي للشهيد محمد الصدر لاحظ ص 65-99.

- 5 - محمّد بن جعفر بن محمّد بن عون الأسدي.
- 6 - محمّد بن إبراهيم.
- 7 - عليّ بن محمّد بن إبراهيم - خاله وأستاذه -
- 8 - يحيى بن أبي العلاء الرازي - معاصر وراو للإمام الصادق -
- 9 - جعفر بن يحيى الرازي - يروي عن الصادق عليه السلام -
- 10 - عيسى بن ماهان الرازي - من رواة الإمام الصادق عليه السلام -
- 11 - الحسين بن الجهم الرازي - من أصحاب أبي الحسن الأوّل عليه السلام -
- 12 - بكير بن صالح الرازي - من أصحاب أبي الحسن الثاني عليه السلام -
- 13 - محمّد بن قبة الرازي - من المعاصرين للثقة للرضا عليه السلام -
- 14 - أحمد بن إسحاق الرازي - من أصحاب أبي الحسن الثالث عليه السلام -
- 15 - إبراهيم بن بكر الرازي - من أصحاب ابي الحسن الهادي عليه السلام -
- 16 - الحسين بن عبّاس الرازي - من أصحاب الجواد عليه السلام -
- 17 - محمّد بن أبي زيد الرازي - من أصحاب الجواد عليه السلام -
- 18 - صالح بن أبي حمّاد - من أصحاب العسكري عليه السلام -
- 19 - محمّد بن يزداد - من أصحاب العسكري عليه السلام -
- 20 - محمّد بن أحمد بن محمّد - من اصحاب العسكري عليه السلام -
- 21 - إبراهيم الكليني المعروف ب- : (علان) (1) ع.

ص: 276

22 - إبراهيم بن عثمان الكليني.

23 - أبو رجاء الكليني.

24 - محمد بن صالح بن أبي بكر الكليني.

25 - محمد بن محمد بن عصام الكليني(1).

المطلب الثاني : رجالات كلين المبرزون من السنّة :

1 - عمرو بن سالم الرازي

2 - يحيى بن الضريس بن يسار البجلي - قاضي الري (ت203ه).

3 - جرير بن عبد الحميد بن قرط الضبي (ت188ه).

4 - محمد بن أنس الرازي.

5 - هشام بن عبيد الله الفقيه الرازي.

6 - أبو مسعود أحمد بن الفرات الرازي.

7 - أبو عبد الله محمد بن علي بن علوية الجرجاني.

8 - علي بن سعيد بن بشير الرازي.

9 - أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس بن المنذر الشافعي الرازي (ت327ه).ة.

ص: 277

1- ينظر اجمالاً كتب التراجم : رجال النجاشي ، رجال الطوسي ، فهرست الطوسي ، رجال العلامة.

10 - عبد الرحمن بن سلمويه الرازي (ت329هـ) (1).

وذلك من أوضح الدلالات على مواضع التقريب ودواعي الوحدة حيث التعايش السلمي في أجواء تسودها الحرّية الفكرية بعد أن توطّدت دعائم التكامل.

المطلب الثالث : أعلام الفرق المنحرفة في كلين :

1 - الحسين بن محمّد النجار - رأس الفرقة النجارية -

2 - محمّد بن عيسى الملقّب ب- : (برغووث) رأس الفرقة البرغووثية.

3 - الزعفراني - رأس الفرقة الزعفرانية (2) - 8.

ص: 278

1- ميزان الاعتدال في نقد الرجال 1/349 ، 3/486 ؛ تذكرة الحفاظ 1/347 ، 1/387.

2- وهذه الحركات شاذّة اُفترقت عن القدرية واختلفت فيما بينها في مسألة خلق القرآن ويعدهم البعض من المعتزلة ، أنظر : الممل والنحل 1/88.

الفصل الثالث

شخصية الكليني العلمية

المبحث الأول

مشايقه وأساتيده في الأصول والروضة

ابتداءً قضى الكليني ردهاً من الزمن في قريته (كلين) وبطبيعة الحال في (الري) ثم جدّ في الترحال طلباً للحديث فكانت مشايخه في الري وبيغداد واستقصى البحث - على بساطته - عديدهم :

1 - القاسم بن العلاء (ت304هـ).

2 - عبد الله جعفر بن الحسن بن مالك الحميري.

3 - محمّد بن عليّ بن إبراهيم بن محمّد الهمداني.

4 - محمّد بن محمود القزويني.

5 - محمّد بن الحسن الطائي الرازي.

6 - محمّد بن أحمد القميّ.

7 - الحسين بن أحمد بن هلال.

8 - الحسن بن الفضل بن زيد اليماني.

9 - أبو بكر الحبال.

10 - اسماعيل بن عبد الله القريشي.

11 - الحسن بن خفيف.

وهناك طائفة أخرى عدّها أرباب (الرجال) من شيوخه فقد روى عنهم وإن لم يسمع منهم مباشرة وذلك في عرف اصحاب الحديث شائع ومألوف لعدم التوافق الزمني بينهم.

المبحث الثاني

شيوخه في الفروع من الكافي بحسب مواردهم في أبواب الفروع

12 - أبان بن عثمان.

13 - إبراهيم بن أبي البلاد.

14 - إبراهيم بن عبد الحميد.

15 - إبراهيم بن محمّد الهمداني.

16 - إبراهيم بن مهزيار.

17 - ابن أبي عمير.

18 - ابن أبي نجران.

19 - ابن فضال (الحسن بن عليّ بن فضال).

20 - أبو عليّ الحسن بن محبوب السّراد أو الزّراد.

21 - ابن مسكان (عبد الله أبو محمّد).

22 - ابن المغيرة (أبو محمّد عبد الله).

23 - أبو بصير.

ص: 280

24 - سليمان بن سفيان المسترق المتشد.

25 - محمد بن جعفر الرزاز الكوفي.

26 - الحسين بن محمد أبو عبد الله الأشعري.

27 - أحمد بن محمد أبو عبد الله العاصمي.

28 - أبو علي أحمد بن إدريس الأشعري.

29 - أحمد بن محمد.

30 - أحمد بن أبي عبد الله البرقي.

31 - أحمد بن الحجاج.

32 - أحمد بن عبد الله.

33 - أحمد بن محمد بن أبي نصر.

34 - أحمد بن محمد بن سعيد.

35 - أحمد بن محمد عبد الله.

36 - أحمد بن محمد بن علي.

37 - أحمد بن محمد بن عيسى.

38 - أحمد بن محمد الكوفي.

39 - أحمد بن مهران.

40 - إسحاق بن عمّار.

41 - بكر بن محمد بن عبد الرحمن الأزدي.

42 - جعفر بن محمد.

- 43 - حبيب بن الحسن.
- 44 - أبو محمد حريز بن عبد الله السجستاني.
- 45 - الحسن.
- 46 - الحسن بن عليّ العلوي.
- 47 - الحسن بن عليّ الهاشمي.
- 48 - الحسن بن محمد.
- 49 - الحسن بن محمد بن سماعة.
- 50 - الحسين بن الحسن الهاشمي.
- 51 - الحسين بن سعيد بن حمّاد بن سعيد الأهوازي.
- 52 - الحسين بن المختار.
- 53 - حمّاد - مشترك بين حمّاد بن عثمان وحمّاد بن عيسى -
- 54 - حمّاد بن عيسى أبو محمد الجهني.
- 55 - حمران بن أعين.
- 56 - حميد بن زياد بن حمّاد الدهقان.
- 57 - حنّان بن سدير.
- 58 - زرارة بن أعين بن سنن الشيباني.
- 59 - سعد.
- 60 - سماعة بن مهران بن عبد الرحمن الحضرمي.
- 61 - سهل بن زياد الأدمي الرازي.

- 62 - أحمد بن محمد بن سيار الكاتب البصري.
- 63 - صالح بن عقبة بن قيس بن سمعان.
- 64 - صفوان بن يحيى البجلي.
- 65 - عبد الرحمن بن جندب.
- 66 - عبد الرحمن الحجاج البجلي.
- 67 - عثمان بن عيسى الرواسي العمري الكلابي.
- 68 - أبو الحسن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي.
- 69 - علي بن إبراهيم بن محمد بن الحسن بن محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن أبي طالب.
- 70 - علي بن أسباط.
- 71 - علي بن إسماعيل بن محمد بن عمرو.
- 72 - علي بن حسان.
- 73 - علي بن الحكم.
- 74 - علي بن محمد بن أبي القاسم عبد الله بن عمران البرقي.
- 75 - علي بن محمد بن عبد الله القمي.
- 76 - علي بن محمد الكليني.
- 77 - علي بن مهزيار الأهوازي.
- 78 - فضالة بن أيوب الأزدي.
- 79 - الفضل بن شاذان بن الخليل أبو محمد الأزدي.

- 80 - عبد الله بن يحيى أبو محمّد الكاهلي.
- 81 - مالك بن أعين الجهني.
- 82 - محمّد بن جعفر بن محمّد بن عون الأسدي - يقال له محمّد بن أبي عبد الله -
- 83 - محمّد بن أحمد.
- 84 - محمّد بن أحمد بن يحيى.
- 85 - محمّد بن إسماعيل.
- 86 - محمّد بن الحسن بن فروخ الصّفّار.
- 87 - محمّد بن الحسن الطاطري.
- 88 - محمّد بن الحسن بن أبي الخطّاب أبو جعفر الزيّات الهمداني.
- 89 - محمّد عبد الله بن جعفر الحميري.
- 90 - محمّد بن عقيل الكليني.
- 91 - محمّد بن عليّ.
- 92 - محمّد بن عيسى.
- 93 - محمّد بن قيس.
- 94 - محمّد بن الوليد البجلي الخراز.
- 95 - أبو جعفر محمّد بن يحيى العطار القميّ.
- 96 - معاوية بن عمّار الدهنيّ.
- 97 - منصور بن العبّاس الرازيّ.

98 - نادر الخادم.

99 - الحسين بن يزيد بن محمّد بن عبد الملك النوفلي.

100 - هارون بن موسى بن أحمد بن سعيد التلعكبري الشيباني.

101 - الحسن بن عليّ بن زياد الوشاء.

102 - يزيد بن إسحاق.

103 - يونس.

المبحث الثالث

شيوخه في (العدّة المعلومة) و(العدّة المجهولة)

أ - شيوخه في (العدّة المعلومة) :

104 - محمّد بن يحيى.

105 - عليّ بن موسى الكمينداني.

106 - داود بن كورة.

107 - أحمد بن إدريس.

108 - عليّ بن إبراهيم بن هاشم.

109 - عليّ بن الحسين السعدآبادي.

110 - أحمد بن عبد الله بن أمية.

111 - عليّ بن محمّد بن عبد الله بن أذينة.

112 - عليّ بن محمّد بن علان - سبقت الإشارة إليه -

ص: 285

113 - محمد بن أبي عبد الله.

114 - محمد بن الحسن.

115 - محمد بن عقيل الكليني(1).

ب - شيوخه من رجال (العدة المجهولة) :

حيث لم يصرح الكليني بأسمائهم .)

ص: 286

1- اجمالاً ينظر كتب الرجال : رجال النجاشي ، رجال الكشي ، فهرست الطوسي ، معجم رجال الحديث. وقد استفاد البحث كثيراً من احصائية ثامر العميدي لشيخ الكليني في رسالة الماجستير/ (الكليني وكتابه الكافي).

أهم أثر من آثاره - حسبما يرى البحث - ويقع الكلام هنا أيضاً في المحدثين عنه والراوين للكافي :

- 1 - أحمد بن إبراهيم بن أبي رافع الصيمري.
- 2 - أحمد بن أحمد الكوفي الكاتب.
- 3 - أبو الحسن بن داوود.
- 4 - أحمد بن الحسين العطار.
- 5 - أحمد بن عليّ بن سعيد الكوفي.
- 6 - أحمد بن محمّد بن عليّ الكوفي الكاتب.
- 7 - أحمد بن محمّد بن محمّد الزراري.
- 8 - اسحاق بن الحسن بن بكر التمار العقرايبي.
- 9 - جعفر بن محمّد بن جعفر بن موسى بن قولويه.
- 10 - عبد الكريم بن عبد الله بن نصر البزاز التنيسي.
- 11 - عليّ بن محمّد الرازي.
- 12 - عليّ بن أحمد بن موسى الدقاق.

13 - عليّ بن عبد الله الورّاق.

14 - محمّد بن إبراهيم بن جعفر الكاتب النعماني(1).

15 - محمّد بن إبراهيم بن يوسف الكتاب الشافعي.

16 - محمّد بن أحمد بن عبد الله بن قضاة الجمّال الصفواني.

17 - محمّد بن أحمد بن محمّد بن سنان الزاهري.

18 - محمّد بن عبد الله بن المطّلب الشيباني.

19 - محمّد بن عليّ بن طالب أبو الرجاء البلدي.

20 - محمّد بن عليّ بن ماجيلويه البرقي.

21 - محمّد بن محمّد بن عصام الكليني.

22 - هارون بن موسى بن أحمد التلعكبري الشيباني(2).

يُتّضح من هذه الإحصائية أنّ بعضاً ممّن تلمّذوا عليه ليسوا على مذهبه.

المبحث الثاني

كتبه ومؤلفاته

1 - كتاب تعبير الرؤيا - مفقود -

2 - كتاب الردّ على القرامطة - مفقود - ث.

ص: 288

1- صاحب كتاب (غيبة النعماني).

2- ينظر عموماً: الكليني / الكافي الأصول والفروع، رجال العلامة، تنقيح المقال، رجال الطوسي، طبقات أعلام الشيعة (ق4ه4)، معجم رجال الحديث.

3 - كتاب رسائل الأئمة عليهم السلام - مفقود -

4 - كتاب الرجال - مفقود -

5 - كتاب ما قيل في الأئمة عليهم السلام من الشعر - مفقود -

6 - كتاب الكافي ، وهو اثره الوحيد المطبوع (1).

المبحث الثالث

منزله العلمية

ثقة الإسلام أبو جعفر الكليني وإن كان مقلداً في التأليف بيد أن ما في (الكافي) حسبه ، وهو إلى تضلعه وبلوغه شأواً سامقاً في علوم الحديث فإنه كان من مقدّمي الفقهاء «وقد انتهت اليه رئاسة فقهاء الإمامية في أيام المقتدر العباسي» (2) ، وله الإلمام الواسع والقول الصادع في المتكلمين وعلم الكلام دلّت مباحث اصوله في التوحيد والحجة على ذلك (3) ، وما كان محدثاً فذاً لو لم يكن رجالياً بارعاً ، ولهذا فإنّ المؤلف والمخالف أكبره بعين التقدير ، اشار إليه بحسن التفكير.

أولاً : مكانته عند المستشرقين :

أ - أشار إلى عظم قدره وجلالة منزلته المستشرق دونالدسن : «أول ي.

ص: 289

1- روضات الجنّات 6/117-118 ، رجال النجاشي : 267.

2- دليل القضاء 3/26.

3- الأصول من الكافي.

هؤلاء المحدّثين واعلاهم منزلة هو محمّد بن يعقوب الكليني الذي ألف الكافي في علم الدين»(1).

ب - أمّا المستشرق كارل بروكلمان الشهير بكتاباتة حول العرب والإسلام : «وفي أوائل القرن الرابع الهجري كان مجدد فقه الإمامية هو أبو جعفر محمّد بن يعقوب الكليني الرازي»(2).

ثانياً : مكاتته عند علماء المذاهب الإسلامية الأخرى :

1 - الزبيدي : «الكليني من فقهاء الشيعة»(3).

2 - خير الدين الزركلي : «محمّد بن يعقوب بن اسحاق أبو جعفر الكليني فقيه إماميّ ، كان شيخ الشيعة ببغداد»(4).

3 - الفيروزآبادي : «من فقهاء الشيعة»(5).

4 - صلاح الدين الصفدي : «وكان من فقهاء الشيعة والمصنّفين على مذهبهم»(6).

5 - العسقلاني : بنفس عبارة الصفدي(7). 3.

ص: 290

1- عقيدة الشيعة : 283.

2- تاريخ الأدب العربي 3/339.

3- تاج العروس / مادة كلان 9/322.

4- الأعلام 8/17.

5- القاموس المحيط (مادة كلان) 4/263.

6- الوافي بالوفيات 5/226.

7- لسان الميزان 5/433.

6 - ابن الأثير : «وهو من ائمة الإمامية وعلمائهم»⁽¹⁾.

7 - ابن الأثير مبارك أبو السعادات : «من المجددين لمذهب الإمامية على رأس المائة الثالثة من الهجرة المشرفة»⁽²⁾، وقد عدّ هذا الرجل الإمام الباقر عليه السلام من المجددين لمذهب الإمامية على رأس المائة الأولى من الهجرة الشريفة وعلى رأس المائة الثانية الإمام الرضا عليه السلام. 0.

ص: 291

1- الكامل في التاريخ 8/364.

2- جامع الأصول 12/220.

توطئة تمهيدية : المنهج لغة واصطلاحاً :

أولاً : المنهج لغة :

من النهج وهو الطريق ، وطريق نهج أي بين وواضح (1) ، والمنهاج الطريق الواضح ، ونهج الطريق سلكه (2) ، وفي القرآن الكريم : (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا) (3).

والمنهج هو ترجمة المفردة الفرنسية (Methode) وتقابلها في الإنجليزية (Method) بمعنى الطريقة.

ثانياً : المنهج اصطلاحاً :

وأجمع التعاريف وأمنعها هو : «الطريق المؤدّي إلى الكشف عن الحقيقة والعلوم بواسطة طائفة من القواعد العامّة التي تهيمن على سير العقل وتحديد عمليّاته حتّى يصل إلى النتيجة المعلومة» (4). 5.

ص: 292

1- لسان العرب 12/143.

2- مختار الصحاح : 681.

3- المائدة : 48.

4- مناهج البحث العلمي : 5.

والمنهج : منهجان :

1 - المنهج التلقائي.

2 - المنهج التأملي.

والثاني ينقسم إلى فرعين رئيسيين :

أ - المنهج العام : وتدعى المناهج المنطقية.

ب - المنهج الخاص : ويطلق عليها المناهج الفنية(1).1.

ص: 293

1- أصول البحث : 51.

الفصل الأول

المنهجية العامة

المبحث الأول

تصنيف الكتاب

المطلب الأول

تقسيم الكتاب

القسم

عدد

الأجزاء

1

- الأصول.

2

- الفروع.

3

- الروضة.

2

5

1

وعليه فإنّ مجموع الأجزاء يصبح ثمانية بحسب الطبقات الأخيرة.

المطلب الثاني

تبويب الأصول

الريادة في تبويب الأحاديث من ميزات الكافي التي تذكر ، وعموماً فإنه قسّم الأصول منه إلى كتب ، والكتب إلى أبواب ، ولم يكن هذا التبويب متسقاً مبرمجاً ، فقد تباينت عدد الأحاديث من باب لآخر ، كما أنّ تصنيف الكتب

ص: 294

إلى أبواب غير منسق (1)، وهو ما يتّضح لدينا في المخطط أدناه :

الأصول

الجزء

الكتاب

عدد الأبواب

عدد الأحاديث

الأول

1 - العقل والجهل.

2 - فضل العلم

3 - التوحيد.

4 - الحجّة.

بلا

23

36

132

34

176

212

1015

الثاني

1 - الإيمان والكفر.

2 - الدعاء.

3 - فضل القرآن.

4 - العشرة

209

60

14

31

1609

409

124

204

الإجمالي

جزءان

8 كتب

505 باباً

3783 حديثاً

المطلب الثالث

تبويب الفروع

نهج شيخنا الكليني في تبويبه للأحاديث في الفروع طريقة المصنّفات والجوامع عند المذاهب الأخرى ، فقد عمد إلى ترتيبها وفق أبواب الفقه المتعارف عليها ، وهذا لا يقصد منه إدراج الكليني والصدوق - مثلاً - في قائمة المحدثين فقط ، بل انضموا إلى جانب روايتهم للحديث إلى الفقهاء ل.

ذوي الفتوى ، وكانت فتاواهم - أي الفقهاء - بعد الكليني نصوص أحاديث مع إسقاط الإسناد وبعض الألفاظ في بعض الحالات(1).

إن أعمال المكلفين بحسب الإمامية إما أن يكون فيها نيّة التقرب إلى الله أو لا ، والأوّل هي : العبادة ، وعلى الثاني : إمّا أن يكون منه من طرفين أو من طرف واحد ، وعلى الأوّل : عقود ، وعلى الثاني : إيقاعات ، وإلّا فهو سياسة(2).

وقد حصدت (الفروع) الأجزاء : 3/4/5/6/7 من كتاب الكافي ، وعليه يمكن أن نرصد بعضاً من التداخل بين العقود والإيقاعات.

ت

الكتاب

ت

الكتاب

1

الطهارة

2

الحيض

3

الجنائز

4

الصلاة

5

الزكاة

6

الصيام

7

الحجّ

8

الجهاد

9

المعيشة

10

النكاح

11

العقيقة

12

الطلاق

13

العتق والتدبير والكتابة

14

الصيد

15

الذبائح

16

الأطعمة 8.

ص: 296

1- الروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية 1/53.

2- باب مدينة علم الفقه : 278.

الأشربة

الزبيّ والتجمّل والمروءة

الدواجن

الوصايا

المواريث

الحدود

الديات

الشهادات

القضاء والأحكام

الإيمان والندور والكفّارات

شغلت الروضة الجزء الثامن من الكافي ، وهذه الروضة على مسماها تجد فيها الجَمّ الغفير من الأخبار والمرويّات ممّا لا يمكن إدراجه تحت عنوان أو يمكن ذلك.

فمن القراءات إلى التفسير ومن قصص الأنبياء إلى خطب الأئمّة ورسائلهم ومواعظهم إلى أشتات من الأخلاق والآداب والتاريخ ، وليس بالمستغرب أن تجد فيها من الطبّ شيئاً كتداوي الأمراض والحجامة ، وحتىّ الفلك والجغرافيا.

إلى هذا فإنّ المنهجية في التبويب تختلف عن توأميها : الأصول والفروع حيث لم تقسّم هنا إلى كتب وأبواب ، ويرى البحث أنّ تصنيف أحاديث الروضة وتقسيماتها ضمن عنوانات متميّزة لهو من ضرورات المنهج العلمي للحديث.

دأب الفقهاء الإماميون القدامى منهم - وليس المتأخرين (1) - في مفتح مدوناتهم الفقهية على كتابة رسالة عقائدية في إثبات الصانع ، وهم قد سلكوا منهجية الكافي في ذلك ، حيث مباحث التوحيد وأصول الدين في الأصول من الكافي وهي تحمل السمة الكلامية أطلق عليها «الفقه الأكبر» من لدن بعض الفقهاء.

وهي منهجية منطقية إذ أن الدين الإسلامي (العقائد ، الفقه ، الأخلاق) منظومة ترايبوية وحلقات متكاملة فمهما صححت المقدمات صححت النتائج.

وللكليني مديات أرحب في هذا المجال العقائدي ، فهو يكمل نظريات ضخمة وآراء كلامية بحكم البيئة المعاشة - إن في الري أو في بغداد - وبحكم العصر وأدواته والتي شهدت ازدهار الحركة العقلية في الفكر الإسلامي حيث تبلورت فيها مناهج كلامية امتدت تأثيراتها حتى إلى الصعيد الفقهي والفتاوى الشرعية فأصبح لكل منهج ومدرسة - إلى جنب التمدد الفقهية - نموذج كلامي عقائدي : أشعري ، معتزلي ، إمامي ، مرجئي أو خارجي .

ص: 298

1- بحسب فهمي القاصر ، إلا الشهيد محمد باقر الصدر حيث صدر رسالته العملية (الفتاوى الواضحة) بمقدمة عقائدية استلّت فيما بعد فأصبحت مبحثاً قائماً بذاته : المرسل ، الرسول ، الرسالة.

ونعني بها علوماً غير علوم الحديث والتي عالجها الكليني في مواطن متفرقة من كتابه أصولاً وفروعاً وروضة.

1 - علم التاريخ :

له إمام واسع وباع طويل في معرفة الحوادث التاريخية واستقراء النصوص التاريخية بما يعينه على إيضاح مروياته ، وليس ذلك بكثير على الكليني إذ علمنا من خلال آثاره أنّ له كتاباً في الرجال وإن يكُ مفقوداً ، وفي الروضة والأصول تجد كما هائلاً من اللفظات التاريخية ، بل حتّى في الفروع إذ يذكر قصة حفر بئر زمزم في الفروع - الحجّ - وكتاب الحجّة من أصوله غنيٌّ بهكذا موضوعات إذ تطرّق إلى ولادات الأئمّة ووفياتهم ، وفي باب مولد الإمام الرضا قال : «ولد أبو الحسن الرضا عليه السلام سنة ثمان وأربعين ومائة وقبض عليه السلام في صفر من سنة ثلاث ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة ، وقد اختلف في تاريخه إلا أنّ هذا التاريخ هو أقصد إن شاء الله...»⁽¹⁾ ، مع الإلماع إلى مناقبهم. ع.

ص: 299

1- الشافي في شرح أصول الكافي /باب مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام 4/631 الرابع.

تحدّثنا أنّ الدين منظومة ترابطية بين العقائد والفقهِ والأخلاق ، وعليه فإنّ الأخلاق ثلاثة ثلاث يكتمل بها الاعتبار الإيماني ، ولم يغفل الكليني عن هذه التفاصيل فتطرّق لها ضمن الأصول من كافيهِ وكانت أبواباً عديدة تحمل البصمات العرفانية من كتاب الإيمان والكفر :

في أصول الكفر وأركانه/ باب اختلال الدنيا بالدين/ باب الطمع/ باب سوء الخلق/ باب السعة.

ونورد هنا نموذجاً من باب الفخر والكبر تيمناً بهذه الأحاديث الشريفة.

«علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : آفة الحسب الافتخار والعجب»⁽¹⁾ :

ولعلّه من تتّمات هذه الأحاديث النورانية أنّ السيّد الخميني استقى مصادر أحاديثه في الأربعون حديثاً وبعضاً من أحاديثه في أسرار الصلاة والآداب المعنوية للصلاة من أصول الكافي⁽²⁾.

3 - علم الكلام :

حينما صدّر الكليني كتابه بالمقدمات الاعتقادية التي تتمحور حول أصول الدين والجبر والاختيار والقدم والحدوث والبعث والنشور وما إلى

ص: 300

1- الشافي في شرح أصول الكافي/ كتاب الإيمان والكفر/ باب الفخر والكبر/ 2643 ص 432.

2- الأربعون حديثاً.

ذلك ، فإنه عالجهما بحكمة المتكلمين ومنهج العقائديين ، ألا ترى أن لديه إرثاً ضخماً من مدرسة الرِّيِّ ثم صقلتها مدرسة بغداد ، وكان شديد الغيرة على العقائد الاسلامية يتجلّى ذلك في كتابه الردّ على القرامطة(1) ، ولعلك بمنتهى اليسر تعثر على هذه المباحث من خلال كتاب التوحيد وكتاب الحجّة من أصول الكافي.

إنّ انتقائته لهذه الروايات - نبوية أم إمامية - ينم عن مقدرة كبيرة في هذا المتّجه :

«عن اسحق بن عبد العزيز بن أبي السفاتج عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : إنّ الله اتّخذ إبراهيم عليه السلام عبداً قبل أن يتّخذه نبياً واتّخذه نبياً قبل أن يتّخذه رسولاً واتّخذه رسولاً قبل أن يتّخذه خليلاً واتّخذه خليلاً قبل أن يتّخذه إماماً فمن عظمها في عين إبراهيم قال : ياربّ ومن ذريّتي ، قال : لا ينال عهدي الظالمين»(2). 8.

ص: 301

1- يلاحظ : مبحث كتبه ومؤلفاته.

2- أصول الكافي / كتاب الحجّة باب طبقات الأنبياء والرسل والأئمّة / 438.

أولاً: إيراد السلسلة السندية كاملة :

بغية التحقق من عدم التسامح في تحمّل الحديث ونقله وتلافياً لمشكلة الوضع والوضّاعين ، وأنّ حلقات هذه السلسلة تنتهي غالباً بأحد الصادقين عليهما السلام أو بأحد المعصومين ، وبطبيعة الحال فإنّ حديث الإمام هو حديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، ذلك من المسلّمات عند الإمامية لحديث ثامن الأئمة الرضا عليه السلام المعروف بحديث السلسلة الذهبية(1) ، وهو ما لمسّه البحث في كلّ أبواب الكافي :

«محمّد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن عليّ بن الحكم عن داود بن النعمان عن منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصّب أو تُعصّب له فقد خلع ربة الإيمان من عنقه»(2).ة.

ص: 302

1- واقعة الحديث مشهورة متداولة في نيسابور.

2- الأصول من الكافي / كتاب الإيمان والكفر / باب العصبية.

ثانياً : توصيف رجال سنده :

كثيرة هي المصنّفات الرجالية ، وقد شهدنا من صنّف على ترتيب السنين ، ومنهم على حسب البلدان ؛ فيذكر فضائل البلد المؤرّخ لعلمائه ومن سكنه من الصحابة أو مرّوا به ثمّ علماء ذلك البلد ومن دخله من أهل العلم ، ومنهم من رتبها على حروف المعجم ، ومن تلكم الكتب :

1 - كتب الصحابة ومنها : أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير الجزري.

2 - كتب الطبقات : وهي التي تشتمل على ذكر الشيوخ وأحوالهم ومروياتهم ، طبقة بعد طبقة وعصراً بعد عصر إلى زمن المؤلف ، وإنّما نظّمت على الطبقات لتسهيل التمييز بين الصحابة والتابعين وتابعي التابعين فيميّز الحديث المرسل أو المنقطع ، ومن أشهرها : الطبقات لابن سعد.

3 - كتب الجرح والتعديل .

4 - كتب الأسماء والكنى والألقاب .

5 - كتب الأنساب(1).

وأما الكليني في الكافي فإنّ الفروع منه على وجه الخصوص تثبت بجلاء أنّ الكليني على معرفة تفصيلية برجال سنده ، سيّما وأنّه قد صنّف في ذلك من قبل الرجال .

ص : 303

1- بحوث في تاريخ السنة المشرفة.

إنّ التوصيف جاء هنا بعدة صور يسرد البحث بعضاً منها :

1 - ذكر المهنة : «عن أبي محمّد مؤذّن علي بن يقطين» ج6/ الزيّ والتجمل والمروءة.

2 - ذكر اللقب : النوفلي ، السكوني ، أو «عن أبي جعفر البغدادي» ج4/ الزكاة.

3 - ذكر العلامات الفارقة : «عن حارث الأعور» ج6/ الأطفمة.

4 - ذكر البلد : «عن رجل من أهل اليمامة كان مع أبي الحسن» ج6/ الزيّ والتجمل والمروءة.

5 - ذكر الكنية : «عن الهيثم أبي روح» ج5/ الجهاد.

6 - ذكر الحرفة : «عن زيد الشحام» أو «عن يزيد الصائغ» ج7/ المواريث. وج3/ الجنائز.

7 - ذكر الأقارب : «عن الحسين بن حازم الكليني ابن اخت هشام بن سالم» ج7/ الوصايا.

8 - ذكر النسبة : «عن شيخ من أصحابنا الكوفيّين» ج5/ المعيشة.

ثالثاً : رجال الطبقات :

قد يلجأ الكليني في سنده أن يروي عن أكثر من واحد في طبقة من طبقات رواه أيّاً كانت.

إنّ المعالجة العلمية الحديثية لهذا الأمر تكمن في تلافيف (الجرح) وتأكيد (التعديل) في السلسلة السندية ، فقد تكون حلقات في السلسلة

مجهولة مثل : (عمّن حدّثه) أو (عمّن رواه) ، أو تكون هناك رواية ضعاف أو مضعّفون فيتجاوز الكليني بكفايته المعهودة في علم الرجال بالإكثار من رجال طبقاته ، وعلى أيّة حال فإنّ التعدّدية في الرواية تأتي على ضروب عدّة :

1 - تعدّدية الرواية في طبقة واحدة :

«عن عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن خالد عن ابن محبوب وعليّ بن الحكم عن معاوية بن وهب قال :...»(1)

2 - تعدّدية الرواية في أكثر من طبقة :

«عن محمّد بن جعفر الرّزاز عن أيّوب بن نوح وأبي علي الأشعري عن محمّد بن عبد الجبّار ومحمّد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان وحמיד بن زياد...»(2).

وبهذه الصيغ في التعامل مع الإسناد يضيفي الكليني عليها قوّة ودعماً ويظهر تحرّجه في الأداء.

رابعاً : معالجة الطرق : - تعدّدية طرق الإسناد -

أ - الطريق الواحد للرواية : وهذا ما لاحظناه في الأعمّ الأغلب من أحاديث الكافي.

ب - الرواية بطريقتين : ومثال ذلك إسناده : «علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن ابن محبوب عن سلام بن عبد الله ومحمّد بن الحسن وعلي 7.

ص: 305

1- الأصول من الكافي / كتاب التوحيد / باب الخير والشر / ج 1.

2- الفروع من الكافي / ج 6 / كتاب الطلاق / 3/17/77.

ابن محمّد عن سهل بن زياد وأبو علي الأشعري عن محمّد بن حسن جميعاً عن محمّد بن علي عن علي بن أسباط عن سلام بن عبد الله الهاشمي....»(1).

ج- الرواية بثلاث طرق : ومثال ذلك إسناده : «عدّة من أصحابنا عن سهل بن زياد وعلي بن إبراهيم عن أبيه جميعاً عن عمرو بن عثمان عن محمّد بن عبد الله عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام وعدّة من أصحابنا أيضاً عن أحمد بن محمّد بن خالد عن محمّد بن أسلم عن عبد الرحمن بن سالم عن مفضل بن عمر قال : قلت لأبي عبد الله....»(2).

خامساً : إيجاز إسناده :

نهج في ذلك الكليني البغدادي صيغاً شتّى منها :

أ - ذكر عدّته : «عدّة من أصحابنا عن أحمد بن محمّد بن عيسى عن محمّد بن أبي عمير عن الحسين بن أبي العلا قال : قلت لأبي عبد الله.....»(3) ، أو يذكر أحياناً : (بعض أصحابنا).

ب - الإحالة على روايات أخر بصيغة (وبهذا الإسناد) : «وبهذا الإسناد قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) :...»(4). 1.

ص: 306

1- الأصول من الكافي / كتاب الحجّة/ باب ما يفصل بين دعوى المحقّ والمبطل في أمر الإمامة ، الشافي في شرح أصول الكافي : 408.

2- الفروع من الكافي / كتاب الأئمة/ج16/1/242.

3- الأصول من الكافي / كتاب الحجّة/ باب أنّ الأرض لا تخلو من حجّة ، الشافي.

4- الأصول من الكافي / كتاب الإيمان والكفر / باب المؤمن وعلاماته وصفاته ، الشافي : 311.

ج- - العلوّ في السند ، والعلوّ : «هو قلة عدد الرواة مع اتّصال السند»(1) ، فيتوحّى الشيخ الاختصار قدر ما أمكنه من الصحابة والشيوخ وصولاً إلى الإمام عليه السلام :

«عنه ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي عبد الله...»(2).

سادساً : تكييف مصادر السند :

من منهجية الكليني في معالجات السند الروائي هو استقطابه لطيف واسع من المصادر ، ولعلك واجد مصادر استثنائية كما يتّضح في ثنايا بحثنا هذا.

1 - المصادر الاعتيادية :

أ - المعصومون عليهم السلام.

ب - الصحابة : ومنهم عمر بن الخطّاب(3) ، وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه.

ج - - التابعون وتابعوهم.

د - من المذاهب الإسلامية الأخرى : كروايته عن سفيان بن عيينة(4) وابن البخري والأوزاعي(5) والزهري ، إذ يعدّ هذا الأخير من التابعين 9.

ص: 307

1- علوم الحديث ونصوص من الأثر.

2- الأصول من الكافي / كتاب الإيمان والكفر / باب شدّة ابتلاء المؤمن ، الشافي : 339.

3- الفروع من الكافي / كتاب الطلاق / ج6.

4- الأصول من الكافي / كتاب الإيمان والكفر 2/16.

5- الأصول من الكافي / كتاب الدعاء 2/519.

ولكن أدرجناه هنا لأنه على غير مذهب الإمامية.

2 - المصادر الاستثنائية :

أ - النساء : وتشمل :

أولاً - أمهات المؤمنين ونساء صدر الرسالة : مثلما روي عن عائشة وأم هانئ وفاطمة بنت أسد (رض) (1).

ثانياً - نساء عامة المسلمين : مثل جويرة أم عثمان وعمّة الحسن بن مسلم (2).

ب - من المخالفين :

أولاً - عن الأفضحية : مثل الحسن بن علي بن فضال وعلي بن أسباط (3).

ثانياً - عن الواقفة : مثل عثمان بن عيسى الرواسي ، شيخ الواقفة (4).

ج - - مصادر غير معرّفة : بصيغة (عمّن رواه) و(عمّن حدّثه) وتكمن معالجه لهذه الأحاديث المبهمة بروايتها عن طريق آخر . 2.

ص : 308

1- الأصول من الكافي / كتاب الحجّة 1/453.

2- الأصول من الكافي / كتاب الدعاء 2/556.

3- الأفضحية : هم أصحاب عبد الله الأفضح ابن الإمام جعفر الصادق عليه السلام ، وهو أكبر ولده سنّاً فدّعى الإمامة بعد وفاة والده وصدّقه عدد من مشايخ الشيعة. أنظر : المقالات والفرق : 62.

4- المقالات والفرق : 62.

المتن سنّة والسنة لغة : الطريقة حسنة كانت أم سيئة ، ومنه قوله (صلى الله عليه وآله) :

«من سنّ سنّة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ، ومن سنّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة».

والسنة اصطلاحاً : أقوال النبي (صلى الله عليه وآله) - وعند الإمامية المعصوم (1) - وأفعاله وتقريراته وصفاته الخلقية والخلقية وسيره ومغازيه سواء كانت قبل البعثة أم بعدها (2) ، فأقواله مثل قوله (صلى الله عليه وآله) : «إنّما الأعمال بالنيّات» ، وأفعاله : مثل أدائها للصلاة ومناسك الحجّ لقوله (صلى الله عليه وآله) : «خذوا عني مناسككم» ، وتقريراته : هي ما أقرّ الرسول أفعالاً قام بها بعض صحابته بسكوت منه مع الرضا أو بإظهار استحسان لتلك الأفعال في حضوره أو غيبته وعلم به.

ويلاحظ أنّ كلمة السنة عند الإمامية تشمل أقوال المعصومين من أئمّتهم وهم الإثنا عشر عليهم السلام (3) ، فأقوالهم سنّة متّبعة لا محالة (4). 3.

ص: 309

1- الجملة الاعتراضية من البحث.

2- أصول الحديث (علومه ومصطلحه) : 5.

3- بدهة أنّ المعصومين عددهم أربعة عشر عند الإمامية.

4- محاضرات في أصول الفقه الجعفري : 123.

أما حجّية السنّة المطهّرة فإنّها من الضروريّات لدى المسلمين واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة دينية ولا يخالف في ذلك إلا من لا حظ له في دين الإسلام(1).

المطلب الأوّل

التقديم لأحاديثه

التقديم لأحاديثه ومرويّاته بغية الإحاطة التامّة بأجواء النصّ ومكنونه ، فإنّه في حالات معيّنة افترضت منهجيته ذلك بأن يقّدّم من عنديّاته ما يدعم الفكرة ويوصل المفهوم :

«إنّ الله تبارك وتعالى جعل الفرائض على أربعة أصناف وجعل مخارجها من سنّة أسهم»(2).

المطلب الثاني

إيضاح المصطلحات القرآنية

فيما سبق بيّنا أنّه لغرض التوسعة في المعنى فإنّ الكليني يقّدّم لبعض أحاديثه أمّا هنا فالحال مختلف منهجاً ، فهو يردف أحاديثه بما يعين على فهمه 0.

ص: 310

1- إرشاد الفحول : 33.

2- الفروع من الكافي/كتاب المواريث/ج7 بلا 1/70.

النصّ، إنّه يتعلّق ببعض المفردات القرآنية التي هي ذات مدلول وأثر من خلال أحكامها التكليفية فيوضح: الخمس، الغنائم، الفيء، والكلالة.

إنّ تعرّضه لهكذا مفردات كان في الفروع أكثر ممّا هي في الأصول لطبيعة أبوابها، كما أنّ التداخل حاصل بين هذه المواضيع، فالفقه نشأ في أحضان الحديث - كما يعبرون - وكان الفقهاء إخباريين، أي أنّهم اعتمدوا الحديث أكثر من اعتمادهم في استنباط الأحكام على مصادر التشريع الأخرى، إضافة إلى ملحوظتين أجد مهما ذكرهما ألا وهما:

1 - إنّ هذه المرويّات - نبوية كانت أم إمامية - تعدّ من (فقه السنّة).

2 - إيراد هذه الأحاديث وهي تتضمّن شروحات لنصوص قرآنية نعتبره تفسيراً - (آيات الأحكام)، أو ملمحاً مهمّاً من ملامحه على أدنى مستوى ذلك التفسير الذي اعتمد المأثور من السنّة المطهّرة، الذي أُصطلح عليه (التفسير الروائي) أو (التفسير الأثري) أو (التفسير النقلي) وهي تفاسير محورية ضمن منظومة التفاسير الواسعة الطيف، وقد شهدنا في الإمامية الكثير منها، فعلى سبيل الاستشهاد:

- تفسير الفرات.

- تفسير العياشي.

- تفسير النعماني.

- تفسير البرهان.

- تفسير نور الثقلين.

ص: 311

ومن المذاهب الأخرى :

- تفسير الدر المنثور.

- تفسير ابن كثير.

- تفسير جامع البيان(1).

عود على بدء حول المصطلحات القرآنية ، فمن النمذجة لذلك يوضح الكليني معنى (الكلالة) بقوله : «وهم الأخوة والأخوات إذا لم يكن ولد ولا الوالدان ، وإن كان للميت ولد ووالدان أو واحد منهم لم تكن الأخوة والأخوات كلاله لقوله عز وجل...»(2).

المطلب الثالث

فقه السنّة

قلنا فيما سبق إنّ هذه المرويّات تشكّل أساسات تفسيرية لمنهج التفسير الروائي ، وفي الوقت ذاته (فقه سنّة).

إلى ذلك ركّز الكليني على إيضاح المطالب متى رأى الأمر مستوجباً مثل : (نكاح الشغار) ، (الإيلاء) ، و(الظهار) إذ يعقّب على رواية زرارة عن الإمام الباقر عليه السلام بقوله - أي الكليني - : «يقول الرجل لامرأته وهي طاهر من غير 7.

ص: 312

1- دروس في المناهج والاتجاهات التفسيرية للقرآن : 78.

2- الفروع من الكافي / كتاب المواريث / ج 7.

جماع : أنتِ عليّ حرام مثل ظهر أمي أو أختي ، وهو يريد بذلك الظهار»(1).

المطلب الرابع

المفردة العربية

الكليني البغدادي أجاد العربية إجادة مكنته من فهم النصّ ، ولا ريب أنّ الفقهاء أحذق في استفادة المعنى من اللغويين ، كما أنّ المحدث الكليني أخذ بأطراف علوم الحديث الشريف وألويّاته وخبر لغة الحديث ، والمتتبع جدّ عليم بما انطوت عليه ثقافة الكليني من سعة وعمومية وارتكاز نرى ذلك في تقسيماته للجراحات :

«أولهما تسمّى الحارصة وهي التي تخدش ولا تجري الدم ، ثمّ الدامية ،.....» ثمّ ذكر بقية الجراحات(2).

المطلب الخامس

الشواهد الشعرية

إجادة الكليني للعربية وإحاطته الواسعة بها كما سلف اتخذت صوراً شتّى ، من ذلك : تدوّقه للنصوص الشعرية واستيعابه لها ، وقد رصد البحث 9.

ص: 313

1- الفروع من الكافي / كتاب الطلاق/ج6.

2- الفروع من الكافي / كتاب الديات/ج7 /36/329.

ضمن مؤلفاته أنه دَوّن كتاباً عمّاقيل في الأئمّة من الشعر ، وما يهَمّنا هنا هو تضلّعه بالعربية ومنها شواهد الأدبية ، فهناك أبيات لأبي طالب رضي الله عنه في أكثر من موقع ، وقد يورد بعض الشواهد لتعزيز معاني الآيات أو إيضاح المبهم منها ، إذ ذكر في خلال معنى الصمد(1) :

علوته بحسام ثمّ قلت له

خذها حذيف فأنت السيّد الصمد(2)ة.

ص: 314

1- الأصول من الكافي / كتاب التوحيد / ج 2/1/124.

2- البيت لشَدّاد بن معاوية.

إنَّ السَّنةَ المَطهَّرةَ مرَّتْ بأربعِ مراحلٍ كما يقسِّمها أصحابُ علومِ الحديثِ ، وهي ذاتُ الأدوارِ التاريخيَّةِ لتطوُّرِ التفسيرِ الروائيِ :

أولاً : مرحلةُ النبيِّ (صلى اللهُ عليه وآله).

ثانياً : مرحلةُ الأئمَّةِ عليهمُ السلامِ.

ثالثاً : مرحلةُ الصحابةِ والتابعينِ وتابعيهمِ.

رابعاً : مرحلةُ التدوينِ الروائيِ (1).

يرى الشيعة أنَّ الصحيفةَ الأولى المدوَّنةَ هي صحيفةُ الإمامِ عليِّ عليه السلامِ ، كان يقومُ بكتابةِ كلِّ ما يمليه عليه الرسولُ (صلى اللهُ عليه وآله) بخطِّه فسماها بعضهم ب- : (الجامعة) أو (الصحيفة) أو (كتابِ عليِّ) ، وذهب بعضهم إلى أنَّها تحتوي على كلِّ شيءٍ من الأحكامِ حتَّى أُرش الخدش ، لكن لم يستيقن البعض من ن.

ص: 315

1- مشروعية تدوين الحديث/ مجلَّة كئيبة الفقه/ النجف الأشرف/ العدد الأول/ 1979م ، دروس في المناهج والاتجاهات التفسيرية للقرآن.

شموليتها(1)، وقد ورد أنّ الإمام الثامن الرضا عليه السلام قد كتب على ظهر العهد الذي عهدته إليه المأمون العباسي بخصوص ولاية العهد ما يشير إلى وجود تلك الصحيفة عنده(2).

ومن المفارقات اللافتة للتأمل أنّ البخاري في صحيحه اعتمد على روايات تلك الصحيفة في كتاب: (الجهاد)، (الديات)، (الحجّ)، (الجزية)، وبعض الأبواب الأخرى(3)، إضافة إلى الصحاح والمسانيد الأخرى كصحيح مسلم ومسند أحمد والقرطبي والبغدادى(4).

وكذلك كانت مدوّنة عبد الله بن عباس حبر الأمة الذي كان مغرماً بالكتابة، ومن تلاميذه التابعي الجليل الشهيد سعيد بن جبير رضي الله عنه.

وأول من دوّن الأحاديث بعد الإمام عليّ عليه السلام هو أبو رافع القبطي مولى رسول الله(صلى الله عليه وآله) الذي شهد مع النبيّ مشاهدته ثمّ لازم بعده عليّاً عليه السلام وصار صاحب بيت ماله في الكوفة، وقد رتبّ أبو رافع الحديث على الأبواب فاشتهر بكتابه في السنن والأحكام والقضايا.

ثمّ كانت أبرز المدوّنات: الكتاب المنسوب إلى الصحابي الجليل سلمان المحمّدي الفارسي (ت37هـ)، والمسمّى بحديث الجاثليق(5)، وكتاب).

ص: 316

1- علوم الحديث الشريف/ بحث في كتاب حضارة العراق/ ج7.

2- أعيان الشيعة 1/330.

3- أضواء على السنّة المحمّدية: 95.

4- نفس المصدر السابق.

5- الجاثليق: مبعوث ملك الروم إلى الرسول(صلى الله عليه وآله).

ميثم التمار وهو من خواص الإمام علي عليه السلام وتابعيه ، وكتاب سليم بن قيس الهلالي ، قيل إنّ الإمام علي بن الحسين عليهما السلام قال بعد أن قرأ الكتاب بتمامه : «هذه أحاديثنا صحيحة».

ثم كتب علي بن أبي رافع القبطي وهو من التابعين جملة من الأحاديث المتصلة بالوضوء والصلاة وغيرهما من أبواب الفقه وجمعها على شكل كتاب(1) ، وتتبع المصنّفات بعد ذلك حتّى قال الشيخ المفيد :

«صنّفت الإمامية من عهد أمير المؤمنين عليه السلام إلى عصر أبي محمّد الحسن العسكري عليه السلام أربعمئة كتاب تسمّى بالأصول»(2). وسمّيت بعد ذلك ب- : (الأصول الأربعمئة) ، وذلك خلافاً لبقية المدوّنات لأنّ جميع الأحاديث الواردة فيها قد سمعت مباشرة وشفاهاً من الإمام أو كان لها طريق واحد فقط بين الراوي والإمام(3).

وحيث إنّ هذه الأصول الأربعمئة لم تخضع للمنهجية والبرمجة ولم يكن لها ترتيب أو تنسيق خاصّ لأنّ جلّها من إملاءات المجالس وجوابات المسائل النازلة المختلفة فقد عمد - وبعد تنامي الحركة العلمية ونشاطها - عدد من أقطاب الإمامية إلى تأليف بعض المجاميع الحديثية القائمة على 4.

ص: 317

1- مشروعية تدوين الحديث ، علوم الحديث الشريف.

2- معالم العلماء.

3- الذريعة 2/164.

أساس منهجي مبوب على أن تكون مادّتها الرئيسية (الأصول الأربعمئة) (1)، فكانت الكتب الأربعة وعلى رأسها وفي مقدّمها وريادتها (الكافي)، وهنّ:

1 - الكافي.

2 - من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر محمّد بن علي بن بابويه القميّ (ت 381هـ).

3 - كتاب التهذيب والاستبصار وكلاهما لأبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي (ت 460هـ) (2).

* وأصبحت هذه الأربعة في قبالة الصحاح السنّة عند أهل السنّة.

المبحث الثاني

مكانة الكافي

الكليني كان أثراً من آثار عصره ونتاجاً من نتاجات بيئته، فبيئته - (كلين - الري) - مدرسة حديثية النزعة، وعصره - القرن الهجري الرابع - عصر تمايز العلوم واستقلاليتها وما بين ذين كان الكافي مدوّنة موسوعية حديثية جمعت بين مزايا مدرسة الريّ ومدرسة بغداد في الحديث، وألقى القرن الرابع الهجري بظلاله على الكليني فأضحى (التدوين). ف.

ص: 318

1- مشروعية تدوين الحديث.

2- دروس في المناهج والاتجاهات التفسيرية للقرآن، علوم الحديث الشريف.

قضى حياته مهاجراً بين الأمصار ومنتقلاً بين الأقطار بحثاً عن حديث أو رواية واستقرّ به المقام في بغداد وهي يوم ذاك مركز العالم الإسلامي وحاضرتة العلمية والسياسية، نشأت بها المدارس ودور العلم وازدهرت مجالس النظر والجدل وكانت مثابة العلماء وملتقى المتكلمين ومنتدى الأدباء.

والعصر الذهبي للعلوم كان قرن الكليني «فقد رغب الأحداث في التأديب والشيوخ في التأديب وانبعثت القرائح ونفقت أسواق الفضل وكانت كاسدة»⁽¹⁾، لقد نشطت الحركة العلمية واتسعت المعارف والعلوم العقلية والنقلية، فعلى النقيض من الحياة السياسية المضطربة الهوجاء كانت الحياة الفكرية والعهد العلمي في أخصب فترة وأزهى مرحلة حينها انبرى الكليني في الشروع بتدوين كافيته، وقد كان أول فقيه إمامي محدّث يصل إلينا كتابه في الحديث - كموسوعة - بعد عصر النصّ أي الغيبة الصغرى عند الإمامية، لأنّ الفقهاء كانوا يستمدّون نصوصهم التشريعية من الطبقة التالية لعصر الأئمة عليهم السلام.

إنّ الكافي من بين آثاره - وكلّها مفقودة - الأشهر ذيوماً والأكثر صيتاً والأوثق نقلاً، حتّى لقد عرف به فقيل كتاب الكليني :

«صنّف كتابه الكبير المعروف بالكليني يسمّى الكافي»⁽²⁾. 6.

ص: 319

1- تجارب الأمم 6/408.

2- رجال النجاشي : 266.

لولا تصدّي هؤلاء المحدثين والشيوخ من أقطاب مدرسة آل البيت عليهم السلام ومنهم شيخنا الكليني إلى جمع وتدوين الأحاديث الشريفة لاندurst ثروتنا التشريعية أو معظمها ولآل أمرها إلى الضياع.

وبلغ الأمر من عنايتهم بهذه الموسوعة الحديثية - أي الفقهاء والعلماء والمحدثون - أن تعاهدوها بالاستنساخ والطبع والترجمة والشروحات وتعليقات الحواشي عليها ، ومن اهتمامهم الفائق بها أن درسوا بعضاً من أمورها وأبوابها ، وكذلك اختصروا بعض أحاديثها ، فما أعهد المصنّفات الحديثية في مختلف الأدوار بعده إلا واعتمدته ، نورد بعضاً منها أنموذجاً :

- الصدوق (ت381ه) في من لا يحضره الفقيه.

- الطوسي (ت460ه) في التهذيب والاستبصار.

- الفيض الكاشاني (ت1091ه) في الوافي.

- الحرّ العاملي (ت1042ه) في وسائل الشيعة.

- المجلسي (ت111ه) في بحار الأنوار.

- عبد الله الكاظمي (ت 1242 ه) في جامع الأحكام.

وما يصدق على كتب الحديث يصدق على الفقه والفقهاء فقد أورد

الطوسي والحرّ العاملي نفس نصّ الكافي في الحديث الآتي :

«روى عبد الكريم بن عتبة الهاشمي عن الصادق عليه السلام قال : (كان رسول الله(صلى الله عليه وآله) يقسم صدقة أهل البوادي في أهل البوادي ، وصدقة أهل الحضرة في أهل الحضرة) ولا يقسمها بينهم بالسوية وإنما يقسمها على قدر من يحضر منهم وما يرى وليس في ذلك شيء مؤقّت»(1).

وكذا الشيخ المفيد في معرض تحريمه نقل الأموال الزكوية من بلدان أخر مع وجود المستحقين لها في البلد المنقول عنه(2).

نتائج البحث

آن لنا بعد هذه الرحلة الحديثية في ملكوت الحديث المطهر كافيًا والكليني البغدادي محدثًا أن ندون ما استخلصناه ونثبت ما استنتجناه :

1 - إنَّ الكليني الرازي انعطافة استثنائية في تاريخ المحدثين الإسلاميين ، فهو وريث كلين - الري - المدرسة الحديثية ومدرسة بغداد الأثرية.

2 - استدرك البحث على فوات مترجميه وهنات مؤرّخيه.

3 - تميّز برحلاته وهجراته وله أياد بيضاء في سبيل تدوين السنّة. 3.

ص: 321

1- الكافي 1/175 ، التهذيب 4/103 ، الوسائل 6/183.

2- المقنعة في الفقه ، ص 260 مصوّرة مخطوطة في مكتبتي الخاصّة ، التهذيب 4/103 ، الوسائل 6/183.

- 4 - الكافي يكفي للمتقدمين ويصلح للمبتدئين نظراً لإيجازه غير المخلّ وإسهابه غير المملّ ولدقّة معالجاته وتركيز مرويّاته.
- 5 - نسبة الكليني إلى (كلين) كـ: (زبير) وليس إلى (كلين) كـ: (أمير)، والأرجح في وفاته (329هـ)، أمّا مثواه فهو في الرصافة وليس كما يتصوره البعض من العلماء والرجاليين والباحثين.
- 6 - تاريخ كلين كان عاصفاً من مجمل الأحداث والصراعات.
- 7 - من (كلين) ظهر رجال مبرزون شيعة وستّة مثلوا المشترك الإسلامي والتعددية المذهبية انطلاقاً من تعادلية ثنائية فكرية.
- 8 - أحصى البحث اساتذته وشيوخه ما كان منهم في الأصول وما كان منهم في الروضة والفروع.
- 9 - يرتقي البحث أنّ تلامذته والراوين عنه هم أثر من تراثه الفكري يستوجب حصرهم.
- 10 - كلّ كتاباته ونتاجاته مفقودة سوى (الكافي).
- 11 - الكليني: رئيس الفقهاء في عصره إضافة إلى أنّه محدّث ثقة ومن شيوخ المحدثين.
- 12 - أقطاب المدارس الإسلامية الأخرى ذكرته فشكرته وأكبرت دوره وعدّوه مجدداً على رأس المائة الثالثة للهجرة المشرّفة.
- 13 - المستشرقون أشادوا بمكانة ومنزلة الشيخ المحدث.
- 14 - تألّق الكليني رائداً من رواد التقريب وداعية من دعاة الوحدة.

15 - ضمّ تيار تلاميذه طيفاً واسعاً حتّى ممن هم ليسوا على مذهبه.

16 - للكافي منهجيتان : منهجية عامة فيما يتعلّق بتبويب الكتاب وبعض ملامحه العامّة ومنهجية خاصّة (فنيّة) في التعامل مع الحديث سنداً ومنتأً.

17 - كان رائد التبويب الحديثي ، فقد كانت الفروع من الكافي بحسب أبواب الفقه ، وقد حذا حذوه الفقهاء من بعده ، ومن أبرزهم الشيخ المفيد في مقننته.

18 - مباحث (الفقه الأكبر) العقائدية كانت في بدايات الموسوعة.

19 - ثقافة الكليني موسوعية ، وقد عالج موضوعات فيها من التاريخ وعلم الأخلاق وعلم الكلام والعربية وآدابها.

20 - للكليني معالجات محدّدة سنداً ومنتأً غايته فيها التحرّج بتحّمّل الحديث والأمانة في الأداء والتثبّت في النقل.

21 - تعدّدية الرواة في طبقة واحدة من إسناده وتعدّدية الطرق ذاتها أهمّ سمتين لتلافي (الجرح) وتأكيّد (التعديل) في مروياته.

22 - الانفتاحية ، وكذا النأي عن التعصّب المقيت كانت الصفة الغالبة في نتاجه الكافي ، منها روايته عن رموز المذاهب الإسلامية الأخرى وأروع من ذلك روايته عن المخالفين مثل : الأفضحية والواقفة.

23 - للعنصر النسائي حضور متميّز في هذه الموسوعة فقد روى عن عائشة ونساء صدر الرسالة ونساء عامّة المسلمين.

- 24 - سنّة المعصوم عليه السلام كسنّة النبي (صلى الله عليه وآله) ، وسند الحديث المنتهي إلى الإمام يعدّ سنداً منتهياً إلى النبي (صلى الله عليه وآله).
- 25 - تفاعل الكليني مع المتن بروحية الأديب ورهافة حسّه وله من الشواهد الشعرية ما ينبئ عن تمكّنه من العربية.
- 26 - من معالجاته في المتن التقديم والتعقيب وتوضيح المصطلحات لرواياته.
- 27 - في الفروع من الكافي : روايات الكليني (فقه سنّة) وما كان لتوضيح آية يعدّ تفسيراً روائياً ل- : (آيات الأحكام).
- 28 - دُون الكافي بمنهجية علمية وبأسلوب مبرمج للأصول الأربعمئة.
- 29 - تأثير الكليني فيمن خلفه من المحدثين والفقهاء جلياً ومؤثراً.
- 30 - تنوّعت مصادر إسناده فضمّت حتّى الضعفاء والمناوئين ، فالحكمة ضالة المؤمن وهو ينجح بذلك مبدأ : أنا والآخر.
- 31 - انطلق الشيخ الكليني إثر ذلك إلى مديات أرحب في الدعوة الإسلامية لتحقيق أممية الإسلام وعالمية الدعوة.

1 - القرآن الكريم

- 2 - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق في علم الأصول: الشوكاني، محمد بن علي: مطبعة البابي الحلبي، مصر 1937م.
- 3 - الاستبصار: الطوسي، أبو جعفر: ط2/ مطبعة النجف/1957م.
- 4 - الأعلام: الزركلي، خير الدين: ط2/ مطبعة كوستاف ماس وشركاه/1956م.
- 5 - أعيان الشيعة: العاملي، محسن الأمين: مطبعة الإيتقان والإنصاف/بيروت/ بدون سنة طبع.
- 6 - الأربعون حديثاً: السيّد روح الله الموسوي الخميني، دار الكتاب الإسلامي الطبعة الخامسة، تعريب: محمد الغروي.
- 7 - أصول البحث: الشيخ الدكتور عبد الهادي الفضلي، مؤسّسة دار الكتاب الإسلامي، إيران، قم.
- 8 - أصول الحديث (علومه ومصطلحه): د. محمد عجّاج الخطيب: دار الفكر، ط2، 1971م.
- 9 - أضواء على السنّة المحمّدية: د. محمود أبو ريّة:
- 10 - أعيان الشيعة: محسن الأمين العاملي: مطبعة الإيتقان والإنصاف بيروت.
- 11 - باب مدينة علم الفقه: كاشف الغطاء، علي، مطبعة الزهراء، بيروت، ط1، 1985م.

- 12 - بحوث في تاريخ السنّة المشرّفة : د. أكرم العمري : ط2 ، مطبعة الإرشاد ، بغداد 1972.
- 13 - تاج العروس : الزبيدي ، محبّ الدين : الناشر دار ليبيا للنشر والتوزيع / بنغازي / مطابع دار صادر / بيروت / 1966م.
- 14 - تاريخ الأدب العباسي : نيكلسن ، رينولد : المكتبة الأهلية / مطبعة أسعد / 1967م.
- 15 - تأسيس الشيعة لعلوم الشريعة : الصدر ، حسن هادي : شركة النشر والطباعة العراقية المحدودة / بغداد / 1951م.
- 16 - تجارب الأمم : ابن مسكويه ، أبو علي : مطبعة شركة التمدن ، مصر . 1914م.
- 17 - تجارب الأمم : ابن مسكويه : مطبعة شركة التمدن / مصر / 1914م.
- 18 - تذكرة الحفاظ : الذهبي ، أبو عبد الله : دار إحياء التراث العربي / بيروت / 1375هـ.
- 19 - تنقيح المقال في أحوال الرجال : المامقاني : المطبعة المرتضوية في النجف.
- 20 - التهذيب : الطوسي أبو جعفر محمّد بن الحسن تحقيق حسن الموسوي الخرساني ، ط2 ، مطبعة النعمان ، النجف الأشرف 1962م.
- 21 - جامع الأصول : ابن الأثير ، أبو السعادات.
- 22 - جامع البيان عن تأويل آي القرآن : الطبري ، أبو جعفر : ط3 / مطبعة مصطفى البابي الحلبي / 1968م.
- 23 - الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري : المباركفوري ، عبد الرحمن بن عبد الرحيم : دار الكتاب العربي / بيروت / 1967م.
- 24 - دروس في المناهج والاتّجاهات التفسيرية للقرآن : محمّد علي الرضائي الأصفهاني منشورات المركز العالمي للدراسات الإسلامية ، إيران ، قم.

- 25 - دليل القضاء الشرعي ، أصوله وفروعه : محمّد صادق بحر العلوم : مطبعة النجف/1959م.
- 26 - الذريعة إلى تصانيف الشيعة : الطهراني ، آقابزرگ : ط1/ طهران.
- 27 - رجال الطوسي : منشورات المكتبة والمطبعة الحيدرية/ النجف/1961م.
- 28 - الرجال : النجاشي ، أبو العبّاس أحمد : بمباي ، الهند ، 1317هـ.
- 29 - الرجال : النجاشي ، أبو العبّاس : طبعة حجرية/ مكتبة الداوري/إيران.
- 30 - روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات : الخوانساري ، الميرزا محمّد باقر : تحقيق أسد الله إسماعيليان/ دار الكتاب العربي/ بيروت/1351هـ.
- 31 - الروضة البهية في شرح اللمعة دمشقية : محمّد بن مكّي العاملي (الشهيد الثاني) : تحقيق جامعة النجف الدينية النجف الأشرف ، ط1 ، 1386هـ.
- 32 - سفينة البحار في مدينة الحكم والآثار : القمّي ، الشيخ عباس.
- 33 - الشافي في شرح أصول الكافي : المظفر ، مجلد4 ، مطبعة الآداب ، مجلد2 ، مطبعة النعمان ، 1958م ، مجلد6 ، مطبعة الغري الحديثة ، النجف الأشرف.
- 34 - ضحى الإسلام : أحمد أمين : مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر/ ط7/ القاهرة/1964م.
- 35 - عقيدة الشيعة : رونلدسن : تعريب مكتبة الخانجي ومطبعتها مطبعة السعادة/مصر/1946م.
- 36 - علوم الحديث الشريف ، ضمن كتاب حضارة العراق ، مجموعة الباحثين العراقيين/ج7 : د. قحطان عبد الرحمن الدوري : 1980م.
- 37 - علوم الحديث ونصوص من الأثر : د. قحطان عبد الرحمن الدوري ، رشدي عليان ، كاظم الراوي : مطبعة جامعة بغداد 1980م.

- 38 - الغدير في الكتاب والسنة والأدب : الأميني ، عبد الحسين النجفي : / دار إحياء التراث العربي / بيروت.
- 39 - الفتاوى الواضحة : الشهيد محمّد باقر الصدر.
- 40 - الفهرست : ط2 / المطبعة الحيدرية / النجف / 1960م.
- 41 - القاموس المحيط : الفيروزآبادي : توزيع مكتبة النوري / دمشق.
- 42 - الكامل في التاريخ : ابن الأثير : المطبعة المنيرية / القاهرة / 1353هـ.
- 43 - الكليني وكتابه الكافي ، الفروع : ثامر العميدي : / رسالة ماجستير / كلية الفقه / النجف / 1989م.
- 44 - لسان العرب : ابن منظور ، جمال الدين جمال الدين بن مكرم : دار صادر ، لبنان ، بيروت 1956م.
- 45 - لسان الميزان : ابن حجر ، شهاب الدين العسقلاني : منشورات مؤسّسة الأعلمي للمطبوعات / بيروت / 1390هـ / ط2.
- 46 - المحاضرات في أصول الفقه الجعفري : محمّد أبو زهرة : نشر دار الثقافة العربية للطباعة ، مصر 1377هـ.
- 47 - مختار الصحاح الرازي : دار صادر ، بيروت 1976م.
- 48 - مرقد المعارف : حرز الدين ، محمّد : تحقيق محمّد حسين حرز الدين : مطبعة الآداب / النجف / 1971م.
- 49 - مشروعية تدوين الحديث : د. محمود المظفر ، بحث في مجلّة كليّة الفقه / النجف 2 / الأشرف ، العدد الأوّل ، 1979م.
- 50 - معالم العلماء : ابن شهر آشوب ، رشيد أبو جعفر : / ط2 ، دار المعرفة ، بيروت 1975م.

- 51 - معالم العلماء : ابن شهر آشوب : محمّد سيّد كيلاني / ط2 / دار المعرفة / بيروت / 1975م.
- 52 - معجم رجال الحديث : الخوئي ، أبو القاسم الموسوي : ط1 / مطبعة الآداب / النجف / 1970م.
- 53 - المقالات والفرق : الأشعري ، سعد بن عبد الله : مطبعة حيدر ، طهران / 1963م.
- 54 - المقنعة في الفقه : الشيخ المفيد ، مصورة مخطوطة في مكتبي الخاصة.
- 55 - مناهج البحث العلمي : د. عبد الرحمن بدوي : وكالة المطبوعات ، الكويت ، ط3 ، 1977م.
- 56 - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم : ابن الجوزي ، أبو الفرج : مطبعة دائرة المعارف العثمانية / حيدرآباد الدكن / 1358هـ.
- 57 - من لا يحضره الفقيه : الصدوق ، أبو جعفر : طهران / 1396هـ.
- 58 - موسوعة الإمام المهدي : الشهيد محمّد الصدر : تاريخ الغيبة الصغرى / ج1 / منشورات دار بني الزهراء / إيران / قم.
- 59 - نقد الرجال : التفريشي ، مصطفى : طبعة حجرية / طهران / 1313هـ.
- 60 - الوافي : الفيض الكاشاني ، محمّد حسين : طهران.
- 61 - الوافي بالوفيات : الصفدي ، صلاح الدين : إصدار جمعية المستشرقين الألمانية / دار صادر / بيروت / 1969م.
- 62 - الوافي في شرح الأصول من الكافي : المظفر ، عبد الحسين عبد الله.
- 63 - وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة : الحرّ العاملي ، محمّد بن الحسن : دار إحياء التراث العربي ، بيروت / 1388هـ.

قراءة سريعة في كتاب رجال الكشي (القرن الثالث - الرابع)

الشيخ حميد البغدادي

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ محمد بن عمر الكشي :

الشيخ الأقدم والعالم بالأخبار والمضطلع في الآثار محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي من مشاهير علماء الإمامية في القرن الثالث والرابع الهجري ، والكشي بالفتح والتشديد نسبة إلى منطقة كش بلد معروف من نواحي سمرقند في آسيا الوسطى.

النسبة إلى كش :

وقد ضمّ النجاشي (الكاف) ، وقال الفاضل المهندس البيرجندي في

ص: 330

كتابه المعروف في مساحة الأرض وبلدان الأقاليم : «كشّ : بفتح الكاف وتشديد الشين المعجمة ، من بلاد ما وراء النهر ، بلد عظيم ، ثلاثة فراسخ في ثلاثة فراسخ والنسبة إليه كشي»(1).

جاء في القاموس : «الكشّ بالضمّ : يلقح به النخل ، وكشّ : بالفتح قرية بجرجان»(2).

وعن بعض آخر : «من أنّ كشّ - بفتح الكاف وتشديد الشين المعجمة - قرية على ثلاث فراسخ من قرى جرجان»(3).

وذكر الطريحي : أنّ «الكشّ بالفتح قرية من جرجان»(4).

وقال الداماد في الرواشح بعد نقل عبارة القاموس : «فعلى تقدير الصّحة ، فليست هذه النسبة إلى تلك القرية ، ولا في المعروفين من العلماء والمحدثين من يعدّ من أهلها»(5).

وقد تخرّج من كشّ الكثير من مشائخنا وعلمائنا وروائنا منهم :

1 - إبراهيم بن نصير الكشي(6). 4.

ص: 331

1- راجع : خاتمة مستدرک الوسائل 3/290.

2- القاموس المحيط 2/297 ، مادة كشش.

3- معجم البلدان 4/462.

4- مجمع البحرين 4/45 ، مادة (ك ش ش).

5- الرواشح السماوية : 127.

6- قال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السلام : «ثقة مأمون كثير الرواية». رجال الشيخ ، ص 407 ، الرقم : 5933/14.

2 - جعفر بن محمد بن معروف أبو محمد الكشي (1).

3 - حمدويه بن نصير الكشي (2).

4 - خلف بن محمد الكشي (3).

5 - سعد بن جناح الكشي (4).

6 - محمد بن سعد (سعيد) بن يزيد (مزيد) الكشي (5).

7 - محمد بن مسعود بن مزيد الكشي (6).

8 - محمد بن نصير الكشي (7).

كنيته :

أبو عمرو (8). 9.

ص: 332

1- قال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السلام: «يكنى أبا محمد من أهل كش وكيل وكان مكاتباً»، رجال الشيخ، ص 418، الرقم: 6041/6.

2- قال الشيخ في رجاله في من لم يرو عنهم عليهم السلام: «يكنى أبا الحسن عديم النظر في زمانه كثير العلم والرواية ثقة حسن المذهب». رجال الشيخ، ص 421، الرقم: 6074/9.

3- راجع: معجم رجال الحديث 8/69.

4- راجع: معجم رجال الحديث 9/59.

5- راجع: معجم رجال الحديث 17/116.

6- راجع: معجم رجال الحديث 18/243. وأضاف السيد الخوئي، احتمال أن مسعود من خطأ النسخ بدل سعيد، فقال: «وغير بعيد أن تكون كلمة مسعود هنا من تحريف النسخ» فيتحد مع من سبقه، والله العالم.

7- راجع: معجم رجال الحديث 18/316.

8- الفهرست ص 217، ترجمة رقم: 29.

ولادته ووفاته :

لم تحدّد لنا المصادر تاريخ ولادته إلا أنّه ولد في القرن الثالث الهجري ، فهو معدود في طبقة الشيخ الكليني المتوفّي سنة (329 هـ) ؛ إذ كان معاصراً للكليني ، وكانا يتشاركان الكثير من الأساتذة والمشايخ والتلاميذ ، وبناءً على بعض الأقوال فإنّ وفاته في منتصف القرن الرابع في حدود سنة (350 هـ) ؛ لأنّه توفّي قبل صاحب كامل الزيارات الشيخ جعفر بن قولويه القمي المتوفّي سنة (369 هـ) بسنوات عديدة(1).

الكشي والغيبة الصغرى :

لا نملك تفاصيل عن حياة أبي عمرو الكشي وأسفاره لكنّه كان معاصراً للغيبة الصغرى للإمام المهدي المنتظر عج وكان يقيم في بغداد مثل الشيخ الجليل الكليني ، لذلك فيحتمل أن يكون له اتصال مع النّوّاب الخواصّ للإمام الحجّة عج وإن لم يكن بين أيدينا ما يدلّ على ذلك.

أساتذته :

لقد سمع الشيخ الكشي رحمه الله الرواية من كثير من العلماء ، فقد روى عن أكثر من 50 شخصاً ومن جملة هؤلاء : 7.

ص: 333

1- وقيل في الثامن من ذي القعدة (385 هـ) ، كما في مستدرك سفينة البحار 5/237.

1 - الشيخ محمد بن مسعود العياشي ، صاحب التفسير القيم تفسير العياشي (1).

2 - الشيخ أبو القاسم ، نصر بن صباح البلخي.

3 - الشيخ إبراهيم بن عياش القمي.

4 - الشيخ حسين بن بندار القمي.

5 - الشيخ أحمد بن علي القمي.

6 - الشيخ أحمد بن محمد بن يعقوب ، أبو علي البيهقي.

7 - الشيخ محمد بن أحمد بن شاذان.

8 - الشيخ محمد بن قولويه القمي ، والد ابن قولويه صاحب كامل الزيارات. (.

ص: 334

1- محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السلمي السمرقندي أبو النضر ، المعروف بالعياشي. وكان ثقة ، صدوقاً ، عيناً من عيون هذه الطائفة ، وكان في أول أمره على ما ذكره النجاشي (عامي المذهب ، وسمع حديث العامة فأكثر منه ، ثم تبصّر وعاد إلى مذهب الأمامية وكان حديث السنن ، سمع أصحاب علي بن الحسن بن فضال ، وعبد الله أبي محمد بن خالد بن الطيالسي وجماعة من شيوخ الكوفيين والبغداديين والقميين). ثم حكى عن ابن الغضائري أنه قال : (سمعت القاضي أبا الحسن علي بن محمد ، قال لنا أبو جعفر الزاهد أنفق أبو النضر على العلم والحديث تركه أبيه سائرهما وكانت ثلاثمائة ألف دينار وكانت داره كالمسجد بين ناسخ أو مقابل أو قاري أو معلق ، مملوءة من الناس). ثم عدّ كتبه ومصنفاته متجاوزاً عن المائة والخمسين (رجال النجاشي : 350 ترجمة رقم 944) ، بل ذكر في الفهرست : (أنّ كتبه تزيد على مائتين) (الفهرست : 136 ترجمة رقم 593). ونحوه ذكر في المعالم بعد أن ذكر : (أنّه أفضل أهل المشرق علماً) (معالم العلماء : 135 ترجمة رقم 668).

9 - الشيخ حمدويه بن نصير الكشي.

10 - الشيخ أحمد بن علي السرخي.

من تلامذته :

لا شك في استفادة الكثير من هذا المحدث الجليل نذكر منهم :

1 - الشيخ هارون بن موسى التلعكبري (ت 385 هـ).

2 - صاحب كامل الزيارات الشيخ جعفر بن قولويه القمي (ت 369 هـ).

3 - الشيخ عيسى بن حيان النخعي.

4 - الشيخ حيدر بن محمد بن نعيم السمرقندي(1).

الوثاقة :

يعتبر الشيخ الكشي من أبرز وجوه الشيعة في القرن الرابع الهجري ، ومن عيون الثقات والعلماء ، وقد مدحه العلماء ووصفوه بأوصاف تناسب مقامه الشامخ.

قال الشيخ النجاشي عنه في رجاله : «كان ثقة عيناً»(2).

وقال الشيخ الطوسي عنه في الفهرست : «ثقة بصير بالأخبار وبالرجال 8.

ص: 335

1- راجع : معجم رجال الحديث 17/331.

2- رجال النجاشي : 372 ترجمة رقم 1018.

حسن الاعتقاد»(1).

وقريب منه ، ما في رجاله : «من أنه من غلمان العياشي ، ثقة ، بصير بالرجال والأخبار ، مستقيم المذهب»(2).

ووصفه الشيخ يوسف البحراني صاحب الحدائق (ت 1186 هـ) بنحو ما وصفه الشيخ النجاشي : «بصير بالأخبار وبالرجال ، حسن الاعتقاد ، وكان ثقةً عيناً»(3).

وقال السيّد الداماد : «إنّ أبا عمرو محمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشّي - شيخنا المتقدّم الثقة الثبت العالم البصير بالرجال والأخبار ، صاحب أبي النضر محمّد بن مسعود العياشي السمرقندي - وكثيراً من وجوه شيوخنا وعلمائنا كانوا من (كش) البلد المعروف على مراحل من سمرقند»(4).

الرواية عن الضعفاء :

إنّ نقل الروايات عن الضعفاء يعتبر قدحاً ومنقصة للراوي - وهو واضح لمن له اطلاع على علم الرجال - وقد قال النجاشي عنه في فهرست : «كان ثقةً ، عيناً ، وروى عن الضعفاء كثيراً»(5) ، فقد يقال بأن ذلك تضعيف للشيخ الكشّي . 8.

ص: 336

1- فهرست الشيخ : 141 ترجمة رقم 604.

2- رجال الطوسي : 440 ترجمة رقم 6288/38 ، في باب من لم يرو عنهم عليهم السلام.

3- لؤلؤة البحرين : 401.

4- الرواشح السماوية : 126.

5- رجال النجاشي : 372 ترجمة رقم 1018.

ويرد عليه :

لا دلالة في ما ذكر على التضعيف :

أولاً: تصريح النجاشي بوثاقة الكشي حيث قال : «إنه كان ثقة عيناً» كما مرّ عليك سابقاً.

ثانياً: يحتمل أن أساتذة ومشايخ الكشي كانوا ضعفاء بنظر النجاشي ، ولكنهم ليسوا كذلك بنظر الكشي.

ولابدّ من الالتفات إلى مبررات الرواية حتّى عن الضعفاء لاشتماله على نفع ، ولذلك نجد الكثير من الأكابر يروون عن الضعفاء ولنذكر على سبيل المثال الحسن بن محبوب (1) ، ولذا قال الفاضل القهبائي : «إنّ روايته عن 3.

ص: 337

1- فقد روى عن أبي جميلة مفضّل بن صالح الذي قال فيه ابن الغضائري : (ضعيف ، كذاب ، يضع الحديث) راجع : تقييمات ابن الغضائري تحت مجهر التحقيق : 158 ، ترجمة رقم : 161/34 ، مجمع الرجال 6/122. وروى عن داود بن كثير الرقي ، الذي قال فيه النجاشي : (ضعيف ، جداً) رجال النجاشي : 156 ترجمة رقم 410. وقال ابن الغضائري : (إنه فاسد المذهب ، ضعيف الرواية ، لا يلتفت إليه) راجع : تقييمات ابن الغضائري : 114 ، ترجمة رقم 25/2 ، مجمع الرجال 2/290. وروى عن محمد بن سنان الذي قال فيه النجاشي : (ضعيف جداً) رجال النجاشي : 328 ترجمة رقم 888 وقال الشيخ : (إنه ضعيف) رجال الطوسي : 364 ، ترجمة رقم 5394/7.. وروى عن هؤلاء الكثير من الأجلّاء والمشايخ الثقات كابن أبي عمير والبنزطي وصفوان الذين قال الشيخ في حقهم : لا يروون ولا يرسلون إلاّ عمّن يوثق به. راجع معجم رجال الحديث 1/63.

الضعفاء لا يضرب فيه بعد التأمل في الترجمة ، فإنه يظهر منها حرصه على الأخذ ، ولو من الضعيف»(1).

مؤلفاته :

لا شك في أنّ الكشّي من العلماء الكبار ، ومن غير البعيد أنّ له عدّة مؤلّفات ، وإن لم ينقل عنه إلاّ الكتاب المعروف رجال الكشّي واسمه قد اختلف فيه وسيحيّك تفصيله قريباً.

نعم ذكر العلامة آقا بزرگ الطهراني أنّ له كتاب آخر باسم فهرست الكشّي حيث قال : «فهرست الكشّي ، وهو أبو عمرو ومحمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشّي. حكى الميرزا في منهج المقال عن رجال الكشّي أنّه قال بعد ترجمة أبي يحيى الجرجاني ، ما لفظه : وسنذكر مصنّفاته فإنّها.. ذكرناها نحن في كتاب الفهرست»(2).

ويضعّف هذا الرأي :

أ - لم يذكر ذلك أحد من العلماء الذين تعرّضوا لترجمة الشيخ الكشّي.

ب - إنّ العبارة قد وردت في اختيار معرفة الرجال - منتخب الشيخ الطوسي من كتاب الكشّي - ومن المعروف أنّ للشيخ الطوسي كتاب بعنوان الفهرست لذلك من المحتمل جدّاً أنّه يقصد بذلك كتاب الفهرست للشيخ 4.

ص: 338

1- مجمع الرجال 6/10.

2- الذريعة 16/394.

الطوسي فلعلّ العبارة للشيخ الطوسي لا الشيخ الكشي ، خصوصاً إنّ الشيخ في الفهرست تعرّض لكتب الفزاري(1).

اسم كتاب الكشي :

اختلف في اسم كتاب الشيخ الكشي :

1 - معرفة الرجال لما يلي :

أ- صرّح به الشيخ في الفهرست في ترجمة أحمد بن داود بن سعيد الفزاري حيث قال : «أحمد بن داود بن سعيد الفزاري ، يكنّى أبا يحيى الجرجاني ، وكان من جملة أصحاب الحديث من العامّة ، ورزقه الله هذا الأمر ، وله تصنيفات كثيرة... كتاب في نكاح السكران ذكره الكشي في كتابه في معرفة الرجال»(2).

ب - ذكر العلامة المجلسي في بيان الكتب والأصول التي هي مصادر كتابه بحار الأنوار : «وكتابا معرفة الرجال والفهرست للشيخين الفاضلين الثقتين محمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشي ، وأحمد بن علي بن أحمد النجاشي»(3).6.

ص: 339

1- تعرّض الشيخ الطوسي لكتبه في الفهرست ص80 ترجمة رقم : 38 وصاحب الترجمة هو أحمد بن داود بن سعيد الفزاري.

2- الفهرست : 80 ترجمة رقم 100.

3- بحار الأنوار 1/16.

ج - السيّد بحر العلوم حيث قال عند تعداده مصنّفات الشيخ الطوسي : «وكتاب الاختيار ، وهو تهذيب كتاب معرفة الرجال للكشّي»(1).

2 - معرفة الناقلين عن الأئمة الصادقين عليهم السلام ، جاء ذلك في معالم العلماء(2).

3 - معرفة الناقلين فقط كما أشار إليه في كليات في علم الرجال(3).

اسم مهذب كتاب الكشّي :

وقد لخص الشيخ الطوسي كتاب الشيخ الكشّي وسماه ب- : (اختيار الرجال) حيث صرح به الشيخ الطوسي في الفهرست في تعداد تصانيفه(4).

كما يسمّى اليوم ب- : (معرفة اختيار الرجال) وبه عنوان الكتاب المطبوع واشتهر ب- : (رجال الكشّي)

وقد أملاه على تلاميذه في المشهد الغرويّ المبارك في النجف الأشرف يوم السادس والعشرين من شهر صفر الخير سنة 356 هجرية(5) أي قبل وفاته رحمه الله بأربع سنوات. 1.

ص: 340

1- رجال السيّد بحر العلوم (المعروف بالفوائد الرجالية) 3/231.

2- معالم العلماء : 137 ، ترجمة رقم : 679.

3- كليات في علم الرجال : 59.

4- الفهرست : 159 ، ترجمة رقم 699.

5- فرج المهموم ، الباب الخامس (فيما نذكره ممّن كان عالماً بالنجوم من الشيعة وصنّف في تلك العلوم) : 131.

ولا توجد ضرورة للتأكيد على أنّ الذي هذّب رجال الكشّي إنّما هو الشيخ الطوسي فهو مسلّم لا يكاد يختلف عليه اثنان ، وإنّما سنذكر أنّ الموجود هو كتاب الشيخ ولا يوجد كتاب الكشّي فالموجود من كتاب الكشّي في هذه الأزمنة ، بل وعصر العلامة وما قاربه هو اختيار الرجال لشيخ الطائفة كما نصّ عليه البعض (1) ولذا يعبر عنه ب- : (الاختيار) ، وصرّح به غير واحد من العلماء منهم :

1 - صاحب الرواشح حيث قال : «الذي نجده فيما هو المعروف في هذا العصر من كتاب أبي عمرو الكشّي في الرجال وهو اختيار الشيخ رحمه الله وخيرته منه» (2).

2 - المولى القهبائي في مجمع الرجال (3).

3 - الشيخ يوسف البحراني حيث قال : «وكتاب الكشّي المذكور لم يصل إلينا وإنّما الموجود المتداول كتاب اختيار الكشّي للشيخ أبي جعفر الطوسي...» (4).

4 - الأفندي في رياض العلماء (5). 0.

ص: 341

1- راجع: خاتمة مستدرک الوسائل 3/286.

2- الرواشح السماوية : 116.

3- مجمع الرجال 1/11.

4- لؤلؤة البحرين : 403.

5- رياض العلماء 7/240.

5 - أبو علي الحائري في منتهى المقال (1).

شواهد على أن الاختيار كان للشيخ الطوسي :

1 - ما ذكر في ترجمة (أبي يحيى الجرجاني) «قال أبو عمرو : وأبو يحيى الجرجاني ، إسمه أحمد بن داود بن سعيد ، كان من أجلة أصحاب الحديث... - إلى أن قال - : وسنذكر بعض مصنفاته ، فإنها ملاح». قال الشيخ بعده بلا فصل : «ذكرناها نحن في كتاب الفهرست» (2) فقله : «ذكرناها...» مع أنه ذكر تلك الكتب فيه في ترجمته في الفهرست (3) يؤيد ذلك.

2 - ما ذكر في ترجمة فضل بن شاذان : «وقيل : إن للفضل بن شاذان مائة مصنفاً ، ذكرنا بعضها في كتاب الفهرست» (4) حيث ذكر عدّة منها في الفهرست (5).

3 - عدّ الشيخ من جملة كتبه : كتاب اختيار الرجال.

4 - وأوضحه السيّد بحر العلوم عند عدّه مصنفات الشيخ الطوسي في الرجال حيث قال : «وكتاب الاختيار ، وهو تهذيب معرفة الرجال للكشي» (6). 1.

ص: 342

1- منتهى المقال 6/144.

2- رجال الكشي : 814 ، ترجمة رقم 1016.

3- الفهرست : 33 ، ترجمة رقم 90.

4- رجال الكشي : 822 ، ترجمة رقم 1029.

5- الفهرست : 124 ، ترجمة رقم 552.

6- رجال السيّد بحر العلوم 3/231.

وما يظهر من الذخيرة من وجود كتاب الكشّي حيث قال: «إنّ أبا بصير يحيى ابن القاسم أسديّ، كما يظهر من رجال النجاشي والكشّي واختيار الرجال» (1) غير صحيح، إلاّ إذا قصد مهذب الشيخ الطوسي وإن عبّر عنه برجال الكشّي.

تهذيب الشيخ كتاب الكشّي :

ادّعى البعض بوقوع التصرف من بعض العلماء أو النساخ في اختيار الشيخ وأنّ الموجود في هذه الأزمنة غير حاو لتمام ما في اختيار الشيخ، صرّح بذلك المحدث النوري (2) اعتماداً على بعض القرائن (3). بد.

ص: 343

1- ذخيرة المعاد : 65.

2- راجع : خاتمة المستدرک ، الفائدة الثالثة : 287.

3- قال المحقّق النوري : «واعلم أنّه قد ظهر لنا من بعض القرائن أنّه قد وقع في إختيار الشيخ أيضاً من تصرف بعض العلماء أو النساخ بإسقاط بعض ما فيه ، وأنّ الدائر في هذه الأعصار غير حاو لتمام ما في الاختيار ، ولم أر من تنبّه لذلك ، ولا وحشة من هذه الدعوى بعد وجود القرائن التي منها : ما في (فرج المهموم) للسيد علي بن طاوس : قال في جملة كلام له : (ونحن نذكر ما روى عنه - يعني عن جدّه الشيخ الطوسي - في أول اختياره عن خطّه ، فهذا لفظ ما وجدناه : أملا علينا الشيخ الجليل ، الموقّف ، أبو جعفر ، محمّد بن الحسن بن علي الطوسي - أدام الله علوّه - وكان ابتداء إملائه يوم الثلاثاء ، السادس والعشرين من صفر سنة ستّ وخمسين وأربعمائة بالمشهد المقدّس الشريف الغروي - على ساكنه السلام - فإنّ هذه الأخبار اختصرتها من كتاب الرجال ، لأبي عمرو ، محمّد بن عمر بن عبد العزيز الكشّي ، اخترنا ما فيها). (انتهى). وأول النسخ التي رأيناها ، الأخبار السبعة التي صدر بها الكتاب ، قبل الشروع في التراجم وليس فيه هذه العبارة. ومنها : ما في (مناقب ابن شهر آشوب) نقلاً عن إختيار الرجال ، لأبي جعفر الطوسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، عن سلمان الفارسي : (أنّه لما استخرج أمير المؤمنين عليه السلام ، خرجت فاطمة عليها السلام حتّى انتهت إلى القبر ، فقالت : خلّوا عن ابن عمّي! فوالذي بعث محمّداً صلّى الله عليه وآله وسلّم بالحقّ لئن لم تخلّوا عنه لأنشرن شعري ولأضعن قميص رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم على رأسي ولأصرخنّ إلى الله ، فما ناقة صالح بأكرم على الله من ولدي. قال سلمان فرأيت والله أساس حيطان المسجد تقطعت من أسفلها حتّى لو أراد رجل أن ينفذ من تحتها نفذ ، فدنوت منها ، فقلت : يا سيّدتي ومولاتي! إنّ الله تبارك وتعالى بعث أبك رحمة ، فلا تكوني نقمة! فرجعت الحيطان حتّى سطعت الغبرة من أسفلها ، فدخلت في خياشيمنا). (انتهى). ولم أجد هذا الخبر في النسخ التي رأيناها. ومنها : ما في حاشية (تلخيص المقال) الميرزا محمّد الاستربادي : (ذكر أبو جعفر الطوسي في إختيار الرجال عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبي البختری ، قال حدّثنا عبد الله بن الحسن بن الحسن : أنّ بلالاً أباي أن يباع أبا بكر ، وأنّ عمر أخذ بتلابيبه فقال له : يا بلال! هذا جزء أبي بكر منك أن اعتقك فلا تجيئ تبايعه. فقال : إن كان أبو بكر اعتقني لله ، فليدعني له ، وإن كان اعتقني لغير ذلك ، فهذا أنا ذاك!! ، أمّا بيعته ، فما كنت أباع أحداً لم يستخلفه رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم ، والذي استخلفه بيعته في أعناقنا إلى يوم القيمة. فقال عمر لا أبا لك ، لا تقم معنا! فارتحل إلى الشام وتوفّي بدمشق ، ودفن بالبواب الصغير ، وله شعر في هذا المعنى ، كذا وجد منسوباً إلى الشهيد الثاني. ولم أره في كتاب الاختيار. ومنها : ما في رجال ابن داود في ترجمة (حمدان بن أحمد) نقلاً عن الكشّي : (أنّه من خاصّة الخاصّة ، أجمعت العصابة على تصحيح ما يصحّ عنه ، والإقرار له بالفقه في آخرين). (انتهى). هو غير مذكور في الكتاب. وعدّه من أوهام ابن داود ، بعيد كبعد كون النقل من أصل كتاب الكشّي». خاتمة المستدرک 3/287.

لا شك أنّ الشيخ الطوسي هدّب الكتاب ، واختار منه ما اختاره ، واختلّف فيما فعله الشيخ الطوسي ، لأنّه لم يصرّح بما قام به ، فقد طرحت عدّة احتمالات لذلك :

1 - إنّ الأغلاط الموجودة في هذا الكتاب هي الروايات المتعارضة ظاهراً(1).

ولكن التعبير عن ذلك بالغلط والخطأ بعيد عن ذلك.

2 - اختار الشيخ الطوسي من كتاب رجال الكشي الذي كان فيه العامّة والخاصّة ، فحذف العامّة منهم(2).

واعترض على ذلك آخرون كالمحقّق التستري حيث قال : « إنّ الأصل في ذلك الكلام القهبائي ، وأنّه توهم ، وأنّه كان كباقي كتب رجال الإمامية مختصاً بالخاصّة ، ومن صنّف لهم ، أو روى لهم من غيرهم ، وأوّل رجال عمّ رجال الشيخ»(3).7.

ص: 345

1- روضة المتّقين 14/445.

2- مجمع الرجال 1/251 ، هامش ترجمة البراء بن عازب ، خاتمة مستدرک الوسائل 3/286 ، لؤلؤة البحرين : 402 ، الذريعة 10/141 ومصنّف المقال في مصنّف علم الرجال : 375.

3- قاموس الرجال 9/487.

3 - قال النجاشي فيه : «كان ثقة ، عيناً ، وروى عن الضعفاء كثيراً ، وصحب العياشي وأخذ عنه وتخرّج عليه ، له كتاب الرجال ، كثير العلم ، وفيه أغلاط كثيرة»(1).

4 - وذكر آخر : «وأما الكشي فمن راجع كتابه وقف على أغلاطه الكثيرة الواضحة»(2).

نذكر منها :

أ - في ترجمة علي بن يقطين : «قال أبو الحسن عليه السلام : إنّ لله مع كلّ طاغية وزيراً من أوليائه يدفع به عنهم ، دعوة أبي عبد الله عليه السلام علي بن يقطين وما ولد قال : فقال : ليس حيث تذهب»(3).

فإنّ الظاهر ، اتفاق النسخ على الوجه المذكور ، كما أنّ الظاهر وقوع سقوط من البين(4). يس

ص: 346

1- رجال النجاشي : 372 ترجمة رقم 1018.

2- رسالة عديمة النظير في تحقيق أحوال أبي بصير : 310 ، ضمن مجموعة ميراث حديث شيعة المجلد 13.

3- رجال الكشي : 734 ترجمة رقم 820. وعنه في البحار 48/158.

4- ذكر الكليني هذه الرواية في موضعين من الكافي بسنده عن علي بن يقطين : 1 - «قال : قال لي أبو الحسن عليه السلام : إنّ لله عزّ وجلّ مع السلطان أولياء ، يدفع بهم عن أوليائه». الكافي 5/112. 2 - «بسنده عن علي بن يقطين ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قلت له : إنّني قد أشفقت من دعوة أبي عبد الله عليه السلام على يقطين وما ولد ، فقال : يا أبا الحسن ليس

ب - روى في أوائل الكتاب عن جبرئيل بن محمد الفاريابي (1) ثم روى بفاصلة قليلة عن جبرئيل بن أحمد الفاريابي (2) ، ومن الظاهر اتّحادهما واشتباه أحدهما (3) ، والظاهر اشتباه أولهما نظراً إلى وقوع روايته عن جبرئيل بن أحمد الفاريابي مطلقاً ومقيّداً ، متكثرّاً (4) .

ج - ما ذكره في حمّاد بن عيسى فإنه بعد ذكر بعض الروايات قال : ه .

ص : 347

1- رجال الكشي : 15 ترجمة رقم 7.

2- رجال الكشي : 32 ترجمة رقم 13.

3- تبه عليه الفاضل التستري في بعض تعليقاته عليه ، كما عبّر عنه في سماء المقال في علم الرجال ، أبو الهدى الكلباسي 1/82 .

4- سماء المقال في علم الرجال 1/82 وذكر في الهامش : يحتمل أن يكون (جبرئيل بن محمد) مصحّف (جبرئيل أبو محمد) لأنّ كنيته أبو محمد ، كما في رجال الشيخ : 458 رقم 9 ، رجال ابن داود : 61 رقم 293 ، مجمع الرجال 2/16 ، منهج المقال 3/174 ، ترجمة رقم : 979 ، نقد الرجال 1/329 ، منتهى المقال 2/221 ، طرائف المقال 1/204 ، جامع الرواة 1/146 ، إتقان المقال : 169 ، تنقيح المقال 14/213 ، أعيان الشيعة 4/65 ، وميزان الاعتدال 2/94 ، لسان الميزان 2/121 و... أو كان (أبو محمد جبرئيل بن أحمد) ، كتب الناسخ (أحمد) أيضاً (محمد) لما في ذكره من لفظة (محمد) في أول اسمه .

«عاش إلى وقت الرضا عليه السلام» (1). ووافقه على ذلك الشيخ في الرجال (2)، والسيد أحمد بن طاوس (3) وابن داود (4)، مع أنه صرح بعد العبارة المذكورة بلا فصل: «وتوفي سنة تسع ومائتين»، ومقتضى ذلك أنه بقي بعد وفاة الإمام الرضا عليه السلام سبعة سنين (5).

فإنه على ما رواه في الكافي توفي سنة ثلاث ومائتين (6).6.

ص: 348

- 1- رجال الكشي : 605 ترجمة رقم 572.
- 2- رجال الطوسي : 187 ، ترجمة رقم : 2294/151 ، (في أصحاب الصادق عليه السلام).
- 3- التحرير الطاووسي : 151 ترجمة رقم 114.
- 4- رجال ابن داود : 84 ترجمة رقم 523.
- 5- قال النجاشي : «... ومات في حياة أبي جعفر الثاني عليه السلام ولم يحفظ عنه رواية عن الرضا ولا عن أبي جعفر عليهما السلام... ومات في سنة تسع ومائتين وقيل : سنة ثمان ومائتين وله نيف وتسعون سنة.» رجال النجاشي : 143 ترجمة رقم 370. وقال الأربلي : «عن أمية بن علي القيسي ، قال : دخلت أنا وحماد بن عيسى على أبي جعفر عليه السلام» كشف الغمّة 2/365. ولا يخفى أن قول الكشي : «له نيف وسبعون سنة» مصحّف ، والصحيح ما في النجاشي كما في الاختصاص للمفيد : 205 ، الخلاصة : 124 ، ترجمة رقم : 323 ، رجال ابن داود : 84 ، جامع الرواة 1/273 و... ، أيضاً قال السيد الخوئي قدس سره - بعد ذكر صريح النجاشي والكشي والمفيد بأنه مات سنة 209 أو 208 - : «ولكن المذكور في الكشي والاختصاص وفي رجال الشيخ أنه عاش إلى زمان الرضا عليه السلام وهذا الكلام ، ظاهر في عدم إدراكه زمان الجواد عليه السلام ، إلاّ أنه لابدّ من حمله على خلاف ظاهره : بأن يراد به ، أنه عاش إلى تمام زمان الرضا عليه السلام». معجم رجال الحديث 7/240.
- 6- «إنه قبض عليه السلام في صفر من سنة ثلاث ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة ، وقد اختلف في تاريخه إلاّ أنّ هذا التاريخ هو أقصد إن شاء الله». الكافي 1/486.

د - في ترجمة معاوية بن عمّار : «إنّه عاش مائة وخمساً وسبعين سنة»(1). والظاهر أنّه اشتباه ؛ إذ هي سنة الوفاة ، قال النجاشي : «من أنّه مات سنة خمس وسبعين ومائة»(2).

مضافاً إلى بعده في نفسه يلزم تمكّنه من الرواية عن النبيّ ومن بعده من الأئمّة الطاهرين عليهم السلام ، ولم يظهر منه روايته عنهم ، وعدم الرواية مع التمكن بعيداً جداً(3).

ميزات كتاب الكشّي :

إنّ تنقيح وتصفية الأحاديث والروايات الموضوعية من قبل الرواة المطعونين والكذّابين من الحاجات الملحّة ، وكتاب الكشّي خطوة في هذا الطريق ، وهو من الرّواد في هذا المجال ، فكان كتابه القيم مرجعاً للعلماء يعتمدون عليه في الدراسات التوثيقية للرجال ، ويستفيدون منه للوصول إلى صحّة الروايات.

ويتميّز هذا الكتاب بمميّزات منها :

أولاً : جمع الروايات المتعلقة بالرواة ، بحيث يمهد للقارئ الواعي .»

ص: 349

1- رجال الكشّي : 596 ترجمة رقم 557.

2- رجال النجاشي : 411 ترجمة رقم 1096.

3- وقال في سماء المقال في علم الرجال 1/78 بعد موارد أشار إليها ممّا يمكن أن تكون اشتباهات ما نصّه : «هذا ، ويظهر من التتبع في الكشّي ومطاوي كتابنا هذا غير ما ذكرنا وللاختصار على هذا المقدار اقتصرنا».

تميز الثقة عن الضعيف ، فنقل الروايات المربوطة بالرواة ، ولذا اقتصر في كتابه على الرواة الذين ورد فيهم أحاديث - مدحاً أو ذمّاً - وأهمّل الباقيين لخروجهم عن هدف الكتاب.

ثانياً: إبراز الجنبه الرجالية عند الشيعة ، حيث قام بجمع الروايات بخصوص الرواة ، في حين كان هدف النجاشي والطوسي إثبات كثرة مؤلفي الشيعة والجانب الرجالي مقصود بالعرض.

ثالثاً: ترتيب الرواة على نهج الطبقات ، مبتدئاً بأصحاب الرسول والوصي إلى أن يصل إلى أصحاب العسكري (صلوات الله عليهم أجمعين) ، لكن الكتاب غير مبوّب ، على خلاف الطريقة المعروفة في الكتب الرجالية ، فيحتاج الباحث إلى عناء تتبع الروايات ليجد مقصوده ، فكثيراً ما يروي أخباراً متعدّدة في حقّ شخص واحد في مواضع شتى ، فحاول جماعة ترتيب ذلك كالسيد يوسف بن محمد بن زين العابدين العاملي ، حيث رتبّه بحسب طبقات أصحاب الأئمة عليهم السلام ، والشيخ داود بن حسن بن يوسف حيث رتبّه على أساس حروف الهجاء ، حيث حكى الشيخ يوسف البحراني في اللؤلؤة عن الشيخ عبد الله البحراني أنّ الصالح الأديب الشيخ داود بن الحسن الجزيري البحراني رتبّه على حروف المعجم(1) ، وفي خاتمة المستدرك(2) أنّ 6.

ص: 350

1- لؤلؤة البحرين : 403.

2- خاتمة مستدرك الوسائل 3/286.

رابعاً: وربّما يذكر بعض الرواة من غير ذكر شيء من الروايات، فيصير حال الراوي حينئذ حال المهملين (2).

وجاء في التحرير الطاووسي: (... وأما كتاب الاختيار - من كتاب الكشّي للشيخ رحمه الله - فهو باعتبار اشتماله على الأخبار المتعارضة من دون تعرض لوجه الجمع بينها، محتاج إلى التحرير والتحقيق، ومع ذلك ليس بمببوب، فتحصيل المطلوب منه عسر، فعنى السيّد رحمه الله بتبويبه وتهذيبه وبحث عن أكثر أخباره متناً واسناداً، وضم إليه فوائد شريفة، وزوائد لطيفة، ووزعه على أبواب كتابه) (3).

خامساً: رغم اهتمام الكتاب بذكر الأخبار الواردة في أحوال الرجال مدحاً وقدحاً من غير تعديل وجرح غالباً، لكنّه ربّما يجري على توثيق ونحوه:

1 - ما ذكر في ترجمة زرارة - بعد ذكر رواية عن محمّد بن بحر عن المحاربي عن يعقوب بن يزيد عن فضالة - : «إنّ محمّد بن بحر هذا غال، وفضالة ليس من رجال يعقوب، وهذا الحديث مزاد فيه، معيّر عن وجهه» (4). 5.

ص: 351

-
- 1- وجاء في ترجمة الشيخ علي النمازي الشاهرودي في مقدّمة كتاب مستدرك البحار: ان من مؤلّفاته المخطوطة، مستطرفات المعالي وهو كتاب في علم الرجال، رتبّ فيه رجال الكشّي مع إضافات كثيرة تخلو منها الكتب الرجالية المفصلة. مستدرك سفينة البحار 21/1.
 - 2- سماء المقال في علم الرجال 1/90.
 - 3- التحرير الطاووسي: 4.
 - 4- رجال الكشّي: 363 ترجمة رقم 235.

2 - وما يحكى فيه عن الفضل بن شاذان وغيره ، ممّن سئل عنهم أحوال الرواة :

أ - قال في ترجمة إبراهيم بن عبد الحميد الصنعاني : « ذكر الفضل بن شاذان : أنّه صالح»(1).

ب - في ترجمة الحسن بن محمّد بن بابا : « ذكر أبو محمّد الفضل بن شاذان : إنّ من الكذّابين المشهورين ابن بابا القمّي»(2).

ج - في ترجمة فارس بن حاتم القزويني : « ذكر الفضل بن شاذان : إنّ من الكذّابين المشهورين : الفاجر فارس بن حاتم القزويني»(3).

3 - وفي يونس بن عبد الرحمن ، ذكر فيه من الأخبار القادحة : « روى بإسناده عن الحجّال أنّه قال : كنت عند مولانا الرضا عليه السلام ومعه كتاب يقرؤه في باب ، حتّى ضرب به الأرض فقال : كتاب ولد الزنا للزانية ، فكان كتاب يونس»(4).

« وعن يونس بن بهمن ، قال : قال يونس بن عبد الرحمن : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام سألته عن آدم عليه السلام هل كان فيه من جوهرية الربّ شيء . قال فكتب إليّ جواب كتابي : ليس صاحب هذه المسألة على شيء من السنّة! 9.

ص: 352

1- رجال الكشي : 744 ترجمة رقم 839.

2- رجال الكشي : 805 ترجمة رقم 999.

3- رجال الكشي : 807 ترجمة رقم 1005.

4- رجال الكشي : 495 ترجمة رقم 949.

و«عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن يعقوب بن يزيد ، عن أبيه ، عن أبي عن أبي الحسن عليه السلام... قلت له : أصلي خلف يونس وأصحابه؟ فقال : يأبى ذلك عليكم ، علي بن حديد! قلت : آخذ بقوله في ذلك؟ فقال : نعم! قال : فسألت علي بن حديد عن ذلك ، فقال : لا تصلّ خلفه ولا خلف أصحابه!».

ثم قال الكشي معقّباً : «فلينظر الناظر ، فيتعجب من هذه الأخبار التي رواها القمّيون في يونس! وليعلم أنّها لا تصحّ في العقل! أمّا حديث الحجّال : فإنّ أبا الحسن عليه السلام أجلّ خطراً وأعظم قدراً من أن يسبّ وكذلك آباءه وأبناءه فإنّهم قد نهوا عنه ، وحثّوا على غيره ، فهم منزهون عن البذاء والرفث والقذف.

وأما حديث ابن بهمن : فلا يعقل أن يظهر يونس له مثلبة من نفسه ، إذ ليس في طباع الناس إظهار مساويهم بألسنتهم على نفوسهم.

وأما حديث أحمد وعلي : فقد ذكر الفضل رجوعهما عن الوقعة في يونس ، ولعلّ هذه الروايات كانت من أحمد قبل رجوعه ، ومن عليّ مداراة لأصحابه»(2).

سادساً : نقل إجماع العصابة على تصحيح ما يصحّ عن جماعة ، وهي من القواعد المهمّة جدّاً في البحوث الرجالية والتي استفاد منها علماء الرجال كثيراً. م.

ص: 353

1- رجال الكشي : 787 ترجمة رقم 948.

2- رجال الكشي : 787 ترجمة رقم 949. وقد نقلنا عبارة المناقشة عن سماء المقال ولا يخفى أنّ المؤلف قدس سره ذكر مضمون كلام الكشي ملخصاً مع التأخير والتقديم.

- 1 - اتقان المقال في أحوال الرجال : طه نجف ، الشيخ محمّد طه بن مهدي بن محمّد رضا (1241 - 1323 هـ) ، الطبعة القديمة.
- 2 - الاختصاص : المفيد ، الشيخ محمّد بن النعمان العكبري البغدادي (ت 413 هـ) ، تحقيق : علي أكبر الغفاري ، مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفّة (1413 هـ).
- 3 - اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشّي : الطوسي ، شيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن (385 - 460 هـ) تصحيح وتعليق : حسن مصطفوي ، جامعة مشهد ، المؤتمر الألفي للشيخ الطوسي ، الطبعة الأولى (1389 هـ).
- 4 - أعيان الشيعة : الأمين ، السيّد محسن العاملي (1284 - 1371 هـ) ، حقّقه وأخرجه حسن الأمين ، دار التعارف للمطبوعات ، الطبعة الخامسة - بيروت - لبنان (1406 هـ).
- 5 - بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار : المجلسي ، العلامة محمّد باقر (ت 1111 هـ) ، مؤسّسة الوفاء - بيروت - لبنان ، الطبعة الثانية المصحّحة (1403 هـ).
- 6 - التحرير الطاووسي المستخرج من كتاب حلّ الإشكال : للسيّد ابن طاووس أحمد بن موسى (673 هـ) ، تأليف : الشيخ حسن بن زين الدين صاحب المعالم (ت 1011 هـ) ، تحقيق : فاضل الجواهري ، إشراف : السيّد محمود المرعشي ، الطبعة الأولى (1411 هـ) ، الناشر : مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم المقدّسة.

- 7 - تقييمات ابن الغضائري تحت مجهر التحقيق : البغدادي ، الشيخ حميد (معاصر) ، الناشر : باقيات للطباعة والنشر ، قم - إيران (1434 هـ).
- 8 - تنقيح المقال في علم الرجال : المامقاني ، الشيخ عبد الله بن محمد حسن (ت 1351 هـ) ، تحقيق واستدراك : الشيخ محي الدين المامقاني ، مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث ، قم - إيران (1426 هـ).
- 9 - جامع الرواة : الأردبيلي ، محمد بن علي الغروي الحائري (كان حياً 1100 هـ) ، تصحيح وتعليق : أبي الحسن الشعراني ، من منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي بقم المشرفة (1403 هـ).
- 10 - خاتمة مستدرك الوسائل : النوري ، الشيخ حسين بن محمد تقي الطبرسي (1254 - 1320 هـ) ، الطبعة المحققة الأولى 1416 هـ - مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث ، قم - إيران.
- 11 - الخلاصة (خلاصة الأقوال في معرفة الرجال) : العلامة الحلّي ، أبي منصور الحسن بن يوسف بن المطهر الأسدي (648 - 726 هـ) ، تحقيق : الشيخ جواد القيومي ، الطبعة الأولى ، مؤسسة نشر الفقاهة ، قم المقدّسة (1417 هـ).
- 12 - ذخيرة العباد : السبزواري ، المحقق ملا محمد باقر (ت 1090 هـ) ، مؤسسة آل البيت عليهم السلام - قم المقدّسة.
- 13 - الذريعة إلى تصانيف الشيعة : الطهراني ، الشيخ العلامة محمد محسن آقا بزرك (1293 - 1389 هـ) ، الطبعة الثالثة ، دار الأضواء ، بيروت - لبنان.
- 14 - رجال ابن داود : ابن داود ، تقي الدين الحسن بن علي الحلّي (647 هـ - بعد سنة 707 هـ) ، حققه وقدم له : العلامة السيّد محمد صادق آل بحر العلوم ، منشورات المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف (1392 هـ).

- 15 - رجال السيّد بحر العلوم (المعروف بالفوائد الرجالية): الطباطبائي، السيّد محمّد مهدي بحر العلوم (1212 هـ)، تحقيق وتعليق: محمّد صادق بحر العلوم وحسين بحر العلوم، مكتبة العلمين الطوسي وبحر العلوم في النجف الأشرف.
- 16 - رجال الطوسي: الطوسي، محمّد بن الحسن (385 - 460 هـ)، تحقيق: جواد القيومي الأصفهاني، تحقيق ونشر: مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المقدّسة (1415 هـ).
- 17 - رجال النجاشي (فهرست أسماء مصنّفي الشيعة): النجاشي، الشيخ أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن العباس الأسدي الكوفي (372 - 450 هـ)، تحقيق: السيّد موسى الشبيري الزنجاني، مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة (1407 هـ).
- 18 - رسالة عديمة النظر في تحقيق أحوال أبي بصير: الخوانساري، السيّد محمّد مهدي (ت 1246 هـ)، تحقيق: مهدي هوشمند، 1384 هـ. ش ضمن مجموعة ميراث حديث الشيعة، ج 13، باهتمام مهدي مهريزي وعلي صدرابي خويي، الصادر عن مركز تحقيقات دار الحديث، قم - إيران (1384 هـ. ش).
- 19 - الرواشح السماوية: الميرداماد، محمّد باقر الحسيني الأسترآبادي (ت 1041 هـ)، منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم (1405 هـ).
- 20 - روضة المتّقين في شرح من لا يحضره الفقيه: المجلسي، الشيخ محمّد تقي (1003 - 1070 هـ)، نمّقه وعلّق عليه وأشرف على طبعه: السيّد حسين الموسوي الكرمانى والشيخ علي پناه الإشتهاردي، الناشر: بنياد فرهنگ إسلامي حاج محمّد حسين كوشانپور (1413 هـ).

21 - رياض العلماء وحياض الفضلاء: أفندي، عبد الله الأصبهاني، عبد الله بن عيسى الأصفهاني التبريزي (1066 - 1130 هـ)، تحقيق: السيّد أحمد الحسيني، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي - قم (1401 هـ).

22 - سماء المقال في علم الرجال: الكلباسي، أبو الهدى (ت 1356 هـ)، تحقيق: السيّد محمّد الحسيني القزويني، مؤسّسة وليّ العصر للدراسات الإسلامية.

23 - طرائف المقال: البروجردي، السيّد علي أصغر بن السيّد شفيح الجابلقلي (ت 1313 هـ)، تحقيق: السيّد مهدي الرجائي، مكتبة آية الله المرعشي - قم المقدّسة - الطبعة الأولى (1410 هـ).

24 - فرج المهموم في تاريخ علماء النجوم: ابن طاووس، السيّد رضيّ الدين علي الحسن الحسني (ت 664 هـ)، الناشر: منشورات الرضي - قم، (1363 هـ - ش).

25 - الفهرست: الطوسي، أبو جعفر محمّد بن الحسن (385 - 460 هـ)، تحقيق: الشيخ جواد القيومي، مؤسّسة نشر الفقاهة، الطبعة الأولى (1417 هـ).

26 - قاموس الرجال: التستري، الشيخ محمّد تقي (1320 - 1415 هـ)، تحقيق: مؤسّسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفّة، الطبعة الأولى (1410 هـ).

27 - القاموس المحيط: الفيروزآبادي، محمّد بن يعقوب (729 هـ - - 816 أو 817 هـ)، دار الجيل، بيروت - لبنان.

28 - كشف الغمّة في معرفة الأئمّة: الإربلي، أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح (ت 693 هـ)، مكتبة بني هاشمي، تبريز - إيران (1381 هـ).

29 - كليات في علم الرجال : السبحاني ، الشيخ جعفر ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة ، الطبعة الثالثة (1414 هـ).

30 - لسان الميزان : العسقلاني ، شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر (ت 852 هـ) ، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت - لبنان ، الطبعة الثالثة (1406 هـ).

31 - لؤلؤة البحرين في الإجازات وتراجم رجال الحديث : البحراني ، الشيخ يوسف بن أحمد (ت 1186 هـ) ، حقّقه وعلّق عليه : السيّد محمّد صادق بحر العلوم ، مؤسسة آل البيت عليهم السلام للطباعة والنشر.

32 - مجمع البحرين ومطلع النيرين : الطريحي ، الشيخ فخر الدين بن محمّد النجفي (ت 1085 هـ) ، تحقيق : السيّد أحمد الحسيني ، المكتبة المرتضوية ، الطبعة الثانية (1408 هـ).

33 - مجمع الرجال الحاوي لذكر الرجال المترجمين في الأصول الخمسة الرجالية : القهبائي ، زكيّ الدين المولى عناية الله علي القهبائي (من أعلام القرن الحادي عشر) ، صحّحه وعلّق عليه : السيّد ضياء الدين الشهير بالعلامة الأصفهاني ، الطبعة الثانية الناشر : مؤسسة إسماعيليان ، إيران - قم (1364 هـ. ش).

34 - مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول : المجلسي ، العلامة محمّد باقر (ت 1111 هـ) ، قدّم له : السيّد مرتضى العسكري ، إخراج ومقابلة وتصحيح : السيّد هاشم الرّسولي ، الناشر : دار الكتب الإسلامية ، الطبعة الثانية (1404 هـ) طهران.

- 35 - مستدرک سفینه البحار : النمازي ، الشيخ علي الشاهرودي (1333 - 1402 هـ) ، تحقيق وتصحيح : الشيخ حسن بن علي النمازي ، مؤسسه النشر الإسلامی التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة (1419 هـ).
- 36 - مصفى المقال في مصنفي علم الرجال : الطهراني ، الشيخ العلامة محمد محسن آقا بزرك (1293 - 1389 هـ) ، عنى بتصحيحه ونشره : أحمد المنزوي ، الطبعة الأولى (1378 هـ).
- 37 - معالم العلماء : ابن شهر آشوب ، مشير الدين أبي عبد الله محمد بن علي ابن شهر آشوب بن أبي نصر بن أبي حبيشي السروي المازندراني (ت 588 هـ) ، قدّم له : السيد محمد صادق بحر العلوم ، المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف (1380 هـ).
- 38 - معجم البلدان : الحموي ، الشيخ شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادي (626 هـ) ، دار صادر ، بيروت - لبنان (1399 هـ).
- 39 - معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة : الخوئي ، السيد أبو القاسم علي أكبر الموسوي (ت 1413 هـ) ، الطبعة الخامسة ، طبعة منقّحة ومزيدة ، قم المقدّسة (1413 هـ).
- 40 - مناقب آل أبي طالب : ابن شهر آشوب ، مشير الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب بن أبي نصر بن أبي حبيشي السروي المازندراني (ت 588 هـ) ، المطبعة العلمية قم المقدّسة.

41 - منتهى المقال في أحوال الرجال : الحائري ، الشيخ أبي علي محمد بن إسماعيل المازندراني (ت 1216 هـ) ، تحقيق : مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث في قم المقدّسة ، الطبعة الأولى (1416 هـ).

42 - منهج المقال : الأسترآبادي ، السيّد الميرزا محمد بن علي بن إبراهيم (ت 1028 هـ) ، تحقيق : مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث في قم المقدّسة ، الطبعة الأولى (1422 هـ).

43 - ميزان الاعتدال في نقد الرجال : الذهبي ، أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان (ت 748 هـ) ، تحقيق : علي محمد البجاوي ، دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت - لبنان (1382 هـ).

44 - نقد الرجال : التفرشي ، السيّد مصطفى بن الحسين الحسيني (ت 1044 هـ) ، تحقيق : مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث في قم المقدّسة ، الطبعة الأولى (1418 هـ).

الأدعية المهمة

تأليف

العلامة الشيخ الفاضل أبي عبدالله

المقداد السيوري الحلبي المتوفى 826 هـ-

تحقيق

محمد جواد نورالدين فخرالدين

ص: 363

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أفضل المرسلين محمد صلى الله عليه وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين.

مما لا شك فيه أنّ أفضل وسيلة للاتصال بالله سبحانه وتعالى هو الدعاء ، وهذا ما صرّحت به الآيات القرآنية والسنة النبوية والأخبار الواردة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ، والشيء المميّز هنا أنّه لم يحدّد بمكان أو زمان ، فيامكان الإنسان التوجّه إلى الله بقلب خالص في أيّ وقت وفي أيّ مكان ، أضف إلى ذلك أنّه لم يقتصر على شخص دون آخر على الرغم من أنّ هناك إشارات وردت عن الرسول(صلى الله عليه وآله) وأئمة أهل البيت عليهم السلام حدّدت أوقات وأمكنة الدعاء وسرعة استجابته ، إلاّ أنّها لم تلزمه بذلك ، بل حثته عليها.

ولذا أخذ أدب الدعاء شطراً كبيراً في كتب العامة والخاصّة ، ونلاحظ ذلك من خلال ما وصل إلينا من هذه الكتب ، وعند تصفّحها نجد عدداً كبيراً

ص: 365

من الروايات الواردة عن الرسول (صلى الله عليه وآله) وأئمة أهل البيت عليهم السلام، أكدت من خلاله على فضل الدعاء، وشروطه وأوقاته وأمكنته وأيامه ولياليه وشهوره، بل حتى جاء في ساعاته.

هذا التراث الخالد الضخم، أكبَّ عليه الرواد الأوائل، أمثال الشيخ الكليني، والشيخ المفيد، والشيخ الطوسي، والسيد ابن طاووس، والشيخ الكفعمي، والشيخ المجلسي (أعلى الله مقامهم)، فجمعوه وحفظوه لنا في أسفار، ليكون لنا رصيلاً في هذه الأيام. وهذه المخطوطة التي بين أيدينا تمثل واحداً من تلك الأسفار، حيث سيجد فيها القارئ نموذجاً مصغراً لتلك الموسوعات الكبيرة في أدب الدعاء.

المخطوطة :

لقد ضمت مكتبة الحكيم العامة في النجف الأشرف تراثاً لا يستهان به من المخطوطات في مختلف صنوف العلم والمعرفة، فالبعض منها مطبوعاً والبعض الآخر لم يزل لحدّ وقتنا الحاضر ينتظر من يشمر عن ساعديه ويخرجه إلى الوجود.

وخلال تواجدي في أروقة مكتبتها (قسم المخطوطات)، أتصفح في كتبها حباً للإطلاع، والتزود من فيض علومها ونقل بعض النصوص التي أحاطها في كتابة بحوثي ودراساتي، فقد تولدت في داخلي رغبة جامحة في

ص: 366

التحقيق كجزء أحاول من خلاله إكمال مسيرتي العلمية هذا من جانب ، ومن جانب آخر خدمة لأولئك الذين رقدوا تراثنا العلمي والأدبي بتلك الأسفار القيّمة.

وعليه فقد عثرت على هذه المخطوطة الصغيرة حجماً ، الغنية بمواردها ، للشيخ المقداد السيوري الحلّي قدس سره المسمّاة ب- : (الأدعية المهمّة) كبداية عمل في هذا المجال ، وقد قلبتها مراراً وتكراراً وحرصت بعد ذلك على العمل بها ، وذلك لأهمّيتها من ناحية المواضيع التي طرحت فيها.

فهي وإن كانت تضمّ بين دفتيها ثلاثين دعاءً مروياً عن الرسول (صلى الله عليه وآله) والأئمّة الأطهار عليهم السلام ، إلا أنّ الشيخ السيوري عندما وقع اختياره لتدوين هذه الأدعية دون غيرها ، فهي لا شك أنّها كانت من مجرّباته ، لذا حرص على جمعها في كتاب مستقلّ ليطلع عليها الجميع ممّن غابت عنهم تلك الأدعية ، لأنّ أغلبها متناثرة هنا وهناك.

وقد نسخ هذه المخطوطة الشيخ محمّد السماوي رحمه الله وأشار في نهايتها أنّه نسخها في النجف في يوم الجمعة السادس من شهر ربيع الأوّل عام 1360 هـ- عن نسخة جعفر بن محمّد بن بكّه الحسيني الذي نسخها عام 940 هـ- في تبريز ، ولم يشر الشيخ السماوي إلى مكان وجود المخطوطة ، وقد أطلق العلامة المتبحّر في مصنّفات الشيعة الشيخ آقا بزرك على هذه المخطوطة ب- (الأدعية الثلاثون) ورأى كذلك بخطّ الناسخ لهذه المخطوطة

المذكور آنفاً في مكتبة السيّد محمّد علي السبزواري بالكاظمية(1)، لكننا لم نتمكّن من الحصول على المخطوطة الأم أو أية واحدة أخرى منسوخة بخطّ آخر، لكي نقابلها بهذه المخطوطة التي بين أيدينا.

ولقد اتّخذ الشيخ السيوري منهجاً في مؤلّفه يكاد يكون قريباً من معاصريه ومن سبقوه في هذا المضمّار، أي منهجاً يعتمد على نقل الروايات بحذافيرها، في حين كان هناك بعض الزيادات في النصّ نفسه، أو بعض التقصان، ونجد كذلك في بعض الصفحات يعبر عن رأيه الشخصي في بعض الأدعية التي يذكرها.

ويمكن القول أنّه على الرغم من الإطار التقليدي الذي تلبّست به هذه المخطوطة، من حيث طريقة عرض المواضيع وأسلوب البحث القائم على منهج القدامى، ولكن في نفس الوقت لا تخرج عن الإطار الروحي الذي رسمه لها الشيخ السيوري.

وسيجد القارئ خلال تصفّحه لهذا الكتاب الجانب الروحي الذي ارتبطت به، وعاش الشيخ السيوري ليخرج بنهاية المطاف بهذه المحصّلة والهدف الذي سعى من ورائه.

منهجنا في التحقيق :

قد لا نختلف كثيراً عمّن سبقونا من الأعلام في تحقيق الكتب، لأنّ 6.

ص: 368

1- الذريعة 1/396.

مناهج المحققين تكاد تتوحى هدف واحد وهو إخراج النص التاريخي بأفضل صورة ممكنة.

وأتبعنا في تحقيقنا لهذه المخطوطة والتعليق عليها الخطوات الآتية :

1 - لقد عنيت بإخراج النص في صورته التي نطق بها مؤلفه ، إذ حافظنا على عبارة المؤلف ولم نمسّها بأيّ تغيير.

2 - حاولت إثبات النصّ الصحيح ، وقد عمدت في سبيل هذا إلى جمع الأصول الأخرى التي تناولت تاريخ هذه الحقبة ، وقد صوّبت ما وقع فيه من خطأ غير مقصود.

3 - قمت بتخريج الآيات القرآنية والأحاديث والروايات الواردة عن الرسول(صلى الله عليه وآله) وأئمّة أهل البيت عليهم السلام والأخبار التاريخية الواردة في ثنايا النصّ.

4 - وضعت عناوين داخلية للمواضيع ممّا يعين القارئ على رصد مفردات الكتاب بيسر وسهولة.

5 - أضف إلى ذلك فقد حاولنا قدر المستطاع مقابلة هذه الأدعية مع أقدم المصادر على الرغم من أنّ الشيخ السيوري قد اعتمد في معظمها على كتاب مهج الدعوات للسيد ابن طاووس ، إلّا أنّنا وضعنا المصادر القديمة في البدء ، لأنّها المنهل الأوّل لما جاء بعدها.

ومهما يكن من أمر ندعو الله أن يوفّقنا في عملنا هذا ، لأنّه خالص لله تعالى دون طلب لمنافع دنيوية.

وفي الختام لا يسعني إلّا أن أقدم خالص شكري وتقديري إلى جميع

من أسهم معي في إتمام هذه المخطوطة ، لا سيّما الأخ العزيز علي محمّد رشاد فخر الدين ، وكذلك السيّد جواد الحكيم مدير مكتبة الإمام الحكيم العامّة في النجف الأشرف ، وإلى الأخوة الأعزّاء في قسم المخطوطات الذين قدّموا لي كلّ الرعاية والتقدير وسهّلوا لي الحصول على هذه النسخة ، وإلى جميع العاملين فيها ، وفقهم الله لما يحبّ ويرضى لخدمة العلم وأهله.

المحقّق

النجف الأشرف

1/محرم/1423هـ-

ص: 370

هو المقداد بن عبدالله بن محمد بن الحسين بن محمد (1)، الأسدي (2)، الحلي (3)، المكتبي أبي عبدالله (4)، والملقب بجمال الدين (5)، وشرف الدين (6)، والغروي (7)، ومن أشهر ألقابه على الإطلاق السيوري (8)، ونسبة ذلك اللقب إلى إحدى قرى الحلة تسمى (سيور) وأشار الشيخ البهائي في 0.

ص: 371

-
- 1- روضات الجنّات : 566 ، الذريعة 1/17 ، لؤلؤة البحرين : 172 ، معجم رجال الحديث 18/368 ، مستدرک وسائل الشيعة 1/22 ، الأعلام للزركلي 8/207 ، مقدّمة كنز العرفان 1/4 ، تاريخ الحلة ق 2/90 .
 - 2- روضات الجنّات : 566 ، الذريعة 1/17 ، لؤلؤة البحرين : 172 ، أعيان الشيعة 1/136 ، الأعلام 8/207 ، مقدّمة كنز العرفان 1/4 ، تاريخ الحلة ، ق 2/90 .
 - 3- روضات الجنّات : 566 ، الذريعة 1/17 ، لؤلؤة البحرين : 172 ، أعيان الشيعة 1/136 ، الأعلام 8/207 ، مقدّمة كنز العرفان 1/4 ، تاريخ الحلة ق 2/90 .
 - 4- روضات الجنّات : 566 ، الذريعة 1/17 ، لؤلؤة البحرين : 172 ، أعيان الشيعة 1/136 ، الأعلام 8/207 ، مقدّمة كنز العرفان 1/4 ، تاريخ الحلة ق 2/90 .
 - 5- مقدّمة كنز العرفان 4/1 .
 - 6- الذريعة 1/17 .
 - 7- مقدّمة كنز العرفان 4/1 .
 - 8- روضات الجنّات : 566 ، الذريعة 1/17 ، لؤلؤة البحرين : 172 ، أعيان الشيعة 1/136 ، الأعلام 8/207 ، مقدّمة كنز العرفان 1/4 ، تاريخ الحلة ق 2/90 .

والشيء الذي يثير الانتباه عند قراءة ودراسة حياة الشيخ السيوري ، نجد أن كتب الرجال والتراجم قد أغفلت وأهملت ، بل وقفت صامتة عن تفاصيل مهمّة من حياته ولا سيّما العلمية منها ، ولولا أهميّة مؤلّفاته وشموليّتها ، هذا من جهة ، ووصولها إلينا من جهة أخرى ، لصاح الكثير الكثير ممّا هو مدوّن اليوم عنه شأنه شأن الكثير من العلماء الذين أندثر ذكرهم ولم يبق سوى مفردات لاتغني شيئاً.

فهي مثلاً لم تذكر سنة ولادته ، ولا نشأته العلمية ، على الرغم من كون عصره كان غاصّاً بالعلماء والمتعلّمين خاصّة في مدينتي الحلة والنجف ، في حين تشير عدد غير قليل من المصادر إلى نبوغه ، وسعة إطلاعه ، وتنوّع معارفه ، فراها تنعته بمختلف النعوت والألقاب ، فيقول عنه الحرّ العاملي إنّه : (كان عالماً فاضلاً متكلماً محققاً مدققاً) (2) وهذا ما أشار إليه الخوانساري والسيد الخوئي في معجمه (3) ، ولقّب كذلك بالفاضل السيوري (4) ، ووصف كذلك بأنّه : (كان من أجلاء الأصحاب ، وعظماء مشايخ الرجال ، جامعاً بين المعقول والمنقول ، عالماً فاضلاً محققاً مدققاً ، من أعظم الفقهاء) (5). 4.

ص: 372

1- روضات الجنّات : 567 ، مقدّمة كنز العرفان 1 / 4.

2- أمل الآمل 2/325.

3- روضات الجنّات : 566 ، معجم رجال الحديث 18/368.

4- مقدّمة كنز العرفان 1/4.

5- مقدّمة كنز العرفان 1/4.

على أنّ هذه الثغرات في تفاصيل حياته دعتنا نحجم عن كتابة الشيء الكثير ، وحاولنا تدوين ما هو موجود وما وقع بأيدينا.

ومن خلال قراءة بعض نصوص حياته ، نستنتج أنّه تلقى تعليمه في مدينة الحلاّة ، ثمّ انتقل بعد ذلك إلى النجف الأشرف حيث ذكر الخوانساري ذلك وأكّده عليه بقوله : (كان من جملة مستوطني المشهد المقدّس) (1) ، ليغترف من بحار علومها ، ويتلمذ على أفاضل أسانذتها ، ونقلت بعض المصادر تتلمذه على يد الشهيد الأوّل (محمّد بن مكّي العاملي) (2) ، ويذكر أنّه : (تلمذ عند الشهيد وسمع منه عندما ارتحل إلى النجف الغربيّ) (3).

ونظراً لانتقاله إلى مدينة النجف الأشرف واستيطانه فيها ، لذا لُقّب بعد ذلك ب- : (الغرويّ) (4).

وخلال مدّة بقائه في هذه المدينة المقدّسة أسّس مدرسة دينية يطلق عليها مدرسة (المقداد السيوري) أو المدرسة (السليمية).

وتقع هذه المدرسة في سوق المشراق إحدى محلات النجف مقابل مسجد الصاغة ، وهي اليوم مهجورة لم يبق منها ذكر سوى بعض الأطلال القائمة. 7.

ص: 373

1- روضات الجنات : 567.

2- روضات الجنات : 567 ، الذريعة 1/429.

3- مقدّمة كنز العرفان 1/5.

4- روضات الجنات : 567.

وذكرها الشيخ جعفر محبوبية في كتابه ماضي النجف وحاضرها بقوله: «إنّ الذي يظهر من خطوط بعض طلابها على بعض كتبهم أنّها كانت مسكونة بالطلاب الدينيين في أوائل القرن التاسع الهجري فقد شوهده على كتاب مصباح المتهجد المخطوط للشيخ الطوسي ، وكان عند المغفور له الميرزا حسين النائيني ما نصّه : كان الفراغ من نسخه يوم السبت 12 جمادى الأولى سنة 823 هـ - على يد الفقير إلى رحمة ربّه وشفاعته عبد الوهّاب بن محمّد بن جعفر بن محمّد بن علي السيوري الأسدي بالمشهد الشريف الغروي على ساكنه السلام وذلك في مدرسة المقداد السيوري»(1).

وبذلك يتّضح لنا أنّ المقداد السيوري خلال سنوات بقائه في مدينة النجف الأشرف استطاع أن يكون حوزة علمية قائمة بذاتها من خلال تأسيسه لهذه المدرسة التي كانت محطّ رحال طلاب العلم.

وكانت وفاته رحمه الله سنة 826 هـ - في النجف الأشرف ، ودفن في المشهد الشريف عند مولانا أمير المؤمنين عليه السلام (2).

ثانياً : شيوخه - تلامذته :

شيوخه :

اقتصرت المصادر الرجالية ومن تناول حياته على ذكر أهمّ شيوخه وهو 0.

ص: 374

1- ماضي النجف وحاضرها 1/58.

2- روضات الجنّات : 567 ، الذريعة 10/251 ، مقدّمة كنز العرفان 1/5 ، تاريخ الحلة ق 2/90.

الشهيد الأول(1)، وهذا ليس بالغريب عنّا، فهي كما أغفلت مفردات مهمّة من حياته لم تر هذا الجانب، أضف إلى ذلك أنّ الشيخ السيوري نفسه لم يدوّن في مصنّفاته الكثيرة من نقل عنهم أو تتلمذ على أيديهم، شأن من سبقه في هذا المضمار.

وعليه نلاحظ أنّ الشهيد الأول أثر تأثيراً ملحوظاً في تلميذه الشيخ السيوري، وهذا ما لمسناه واضحاً عند قراءة قائمة مؤلّفاته حيث انكبّ على شرح عدد غير قليل من كتب أستاذه، لذا عدّ من أجلاء تلامذته والراوين عنه(2) وكان من المميّزين بل من أشهر طلابه، ومن المعروفين بالبحث والتنقيب، حيث عمد إلى تنضيد وترتيب كتاب أستاذه الشهيد القواعد الفقهية على أحسن ترتيب وسمّاه نضد القواعد، إضافة إلى ذلك شرح كتباً أخرى لأستاذه، وقام بجمع بعض الأسئلة التي سائل بها أستاذه في عدّة مسائل خلافية، فسّميت تلك المسائل ب- : المسائل المقدادية.

ونقل الشيخ السيوري كيفية شهادة أستاذه الشهيد، وقد ذكرها الشيخ المجلسي في إجازاته بقوله :

«وجدت في بعض المواضع ما هذه صورته، قال السيّد عزّ الدين حمزة بن محسن الحسيني : وجدت بخطّ شيخنا المرحوم المغفور العالم أبي عبدالله المقداد السيوري ما هذه صورته : كانت وفاة شيخنا الأعظم الشهيد).

ص: 375

1- بحار الأنوار 104 ، 184 ، روضات الجنّات : 567 ، مقدّمة كنز العرفان 1/6.

2- نفس المصادر المتقدّمة في هامش رقم(1).

الأكرم أعني شمس الدين محمد بن مكي (قدّس وفي حظيرة القدس سرّه) تاسع جمادي الأولى سنة ستّ وثمانين وسبعمائة، قتل بالسيف ثمّ صلب ثمّ رجم ثمّ أحرقت ببلدة دمشق لعن الله الفاعلين لذلك والراضين به في دولة بيدمر وسلطنة برقوق بفتوى المالكي، يسمى برهان الدين وعبّاد بن جماعة الشافعي، وتعصّب عليه في ذلك جماعة كثيرة بعد أن حبس في القلعة الدمشقية سنة كاملة»(1).

تلامذته :

تتلمذ على يد الشيخ السيوري عدد من الفقهاء حسبما ذكرته كتب الرجال والتراجم، لكونه كان يمثّل علماً من أعلام الرواية والحديث، والفقّه والكلام، وكذلك سمع منه كثير من مشايخ الإجازة، منهم :

1 - تاج الدين الحسن بن راشد الحلّي(2)، ويعدّ من أكابر العلماء والفقهاء(3)، إضافة إلى أنّه أديب وشاعر وله مجموعة من القصائد في مدح أهل البيت عليهم السلام، وقد أرخ وفاة شيخه المقداد السيوري في 26 جمادي الثاني سنة 821 هـ، على ظهر كتاب الأربعون حديثاً(4)، وكما وجد كذلك بخطّه 5.

ص: 376

1- بحار الأنوار 104/184 - 185.

2- الذريعة 5/64، روضات الجنّات: 567، أعيان الشيعة 5/66، أمل الآمل 1/464.

3- أمل الآمل 1/464.

4- أعيان الشيعة 5/65.

على نسخة قواعد الشهيد(1).

2 - زين الدين علي بن الحسن بن علالة(2)، الشيخ الصالح، العالم الفاضل، وعدّ من تلامذته، حيث أجازته على ظهر كتاب مجموع الفتاوى للعلامة الحلّي(3)، وكذلك على ظهر كتاب المقنعة في آداب الحجّ(4).

3 - أبو الحسن علي بن هلال الجزائري(5) شيخ من مشايخ الإمامية في عصره(6)، وينقل عن الشيخ السيوري، وذلك ما ورد في إجازة المحقّق الكركي للقاضي صفّي الدين، جاء في نهايتها: (هذا الشيخ الجليل ينقل عن جماعة من الأساطين من أجلاء تلامذة الشهيد الأول وفخر المحقّقين، منهم الشيخ مقداد عبد الله السيوري عن الشهيد(7)).

4 - رضيّ الدين عبد الملك بن شمس الدين إسحاق بن رضيّ الدين عبد الملك بن فتحان، القاضي القمّي الكاشاني(8).

5 - الشيخ زين الدين بن الشيخ شمس الدين محمّد بن علي بن 9.

ص: 377

1- أعيان الشيعة 5/65.

2- الذريعة 20/92، مقدّمة كنز العرفان 1/9.

3- الذريعة 20/92.

4- الذريعة 20/92.

5- روضات الجنّات : 577، مقدّمة كنز العرفان 1/8.

6- مقدّمة كنز العرفان، 1/8.

7- روضات الجنّات : 577.

8- مقدّمة كنز العرفان 1/9.

الحسن العاملي التوليني(1)، عالماً فاضلاً، تقياً ورعاً زاهداً(2)، وروى عن الشيخ السيوري(3).

6 - محمد بن شجاع الأنصاري الشهير بابن القطان(4)، وعدّ من تلامذة الشيخ السيوري، وسجّل إجازته له في نهج العرفان في أحكام الإيمان في الأخلاق، وذكر في أولها: (أبو عبدالله المقداد السيوري الأسدي مُتّعنا بطول حياته ولا أُعَدِمنا شمول بركاته عن جماعة أكملهم الشيخ الشهيد محمد بن مكّي(5)).

ثالثاً: مؤلفاته(6):

خلف الشيخ السيوري مجموعة من المصنّفات في مختلف صنوف المعرفة، فقد كان محققاً، منقّباً، مدققاً، ذا رأي بديع، وأسلوب رفيع في الكتابة، فأتقن تأليفه وكتبه أحسن إتقان، وهي: 0.

ص: 378

1- الذريعة 18/26، أعيان الشيعة 7/162.

2- أعيان الشيعة 7/162.

3- الذريعة 18/26، أعيان الشيعة 7/162.

4- الذريعة 21/199، أعيان الشيعة 9/363.

5- أعيان الشيعة 9/363.

6- لمزيد من المعلومات أنظر: الذريعة 1/17، 251، 396، 429، 515، 2/86، 92، 230، 423، 3/7، 360، 4/315، 463، 5/68، 212، 13/107، 14/54، 163، 18/159، 361، 20/369، 392، 21/275، 24/187، روضات الجنّات: 577، مقدّمة كنز العرفان 1/10 - 14، القمّي، الكنى والألقاب 3/10.

1 - إرشاد الطالبين إلى شرح نهج المسترشدين في أصول الدين.

2 - الأسئلة السيورية.

3 - الأسئلة المقدادية.

4 - الاعتماد في شرح واجب الاعتقاد في الأصول والفروع ، وهو من تصانيف العلامة الحلّي.

5 - الأنوار الجلالية في شرح الفصول النصيرية.

6 - النافع يوم الحشر ، ويسمّى (شرح الباب الحادي عشر).

7 - تجويد البراعة في شرح تجريد البلاغة.

8 - تفسير مغمضات القرآن.

9

- الأدعية المهمة المسماة بالأدعية الثلاثين (وهو الكتاب الذي بين يديك).

10 - التنقيح الرائع من المختصر النافع.

11 - جامع الفوائد في تلخيص القواعد ، وهو تلخيص قواعد الشهيد.

12 - شرح ألفية الشهيد.

13 - شرح مبادئ الأصول الموسوم بنهاية المأمول.

14 - كنز العرفان في فقه القرآن.

15 - اللوامع الإلهية في المسائل الكلامية.

16 - مسألة في المتعة.

17 - رسالة في معنى الناصب.

18 - تنضيد القواعد الفقهية على مذهب الإمامية.

الدهاء، كما لها الآفحت له ابواب السماء للاجابة وبجواب في ذنه
 اوليته كما نانا ما كان وذلك من فضل الله عز وجل علينا وعلى الناس
 الدعاء الفلثون عند صلوات الله عليه ايضا امر به بعض من اليه
 وتما دعاء المزج وهو الباطن ويحيى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وهو دعاء شريف يسوع الاجابة صلى لي بعض شيوخنا انه سمع
 في مواطن كثيرة فحصلت له الاجابة وكيفية ان يصلي كما ينبغي ان يصلي
 بانظر اظفر الجبل وسنوا البعج يا من لم يواخذ بالجريرة ولم يهلك التراب عظيم
 المن يا كريم الصبح يا حسن النجا وزياد مع المغفرة يا باسط اليدين بالعزة
 يا من في كل تجرى يا قانين كل شكوى يا عون كل مستعين يا سبب يا المنعم
 قبل استخفافها يا رجا ما عشر ركنها يا سبب ما عشرها يا مولاي يا عشر
 يا غايبا يا عشا يا من في رغبنا يا عشا يا اسالك بحق هذه السماء
 وتحت جده والكر الظاهرون عليهم الصلوة والتم الاما شفت كرتي ونسنت
 صبي ورفقت عني واصفون جاني كما وقد عملت ذلك بماتت وتعال
 حاجتك ثم نعمت ذلك اليمين على الارض لا تكون ما نتم مرة في سبوحنا
 يا محمد يا علي يا علي يا محمد انما في فانك كما في في وانما في فانك كما في
 ثم نعمت ذلك اليمين على الارض ونقول يا من في ادركني انك في ادركني
 وتكررها كثيرا وتقول العوذ العوذ حتى يعظم نفسك وترجع ذلك
 فان الله بكر من يفضيها جلا ان شاء الله وانتم من الادعية على
 ذلك او تحت كتابا بدعاء شريف دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وسلم يوم بدركان من لفرانك كما ما كان وهو اللهم انت
 بعني في كل كرب وانت رجا في كل شدة وانت لي في كل امر نزل
 بهيئة وعدة كم من كرب يعضم عند الفؤاد وتقل فيه العيلة
 ويجذل عند التمسك ويشقت فيه العدة وتعييني في الامور انزلت
 انزلت بلبك وشكوة اليك واحا في اليك عن سواك فم جنة وكشفة
 وكشفة فانك ولي كل نعمة وصاحب كل حاجة ومنه كل
 رغبة فخلل الحمد كثيرا وذلك الموت فاضلا الحمد لله والحمد لله
 والحمد لله

صورة الصفحة ما قبل الأخيرة من المخطوطة

والصلوة والسلام على سيد المرسلين، وأشرف النبيين محمد وآله
رسول رب العالمين، وعلى آله الطاهرين الطاهرين الطاهرين من أمم
بوركنت مؤلفه الصدوق المقداد بن محمد القمي السمرقندي عن أبيه
وفرض الصدوق في القمي حقه من محزون بكرة الحسين عليه
في دار السلطنة تبرير سنة اربعين وسبعمائة وأحمد لله وحده
والمستغنى لنفسه على هذه القصة الصدوق القاصم
ذو المساوي محمد بن الشيخ طاهر السماوي
عني عن قاضي النجف أبي محمد بن سادك
شهر ربيع الأول سنة ثمان وستمائة
وتمت هذه القصة
وزانها الفقيه
وصف حامدا
صلى الله عليه
بسم الله الرحمن الرحيم
قد جعلت مني من كل جنس
ودم من كل لغة
أشرف مولانا السيد الامام الحسين عليه السلام الذي ما جئنا الا اليه
على الخيفة من الله ورسوله في الاخرة في السيد سعيد بن ابي زرارة القمي الذي
الشيخ محمد بن ابي بصير قال اخبرني الشيخ ابو عبد الله جعفر بن محمد الدوري في القمي قال اخبرني
ابو عبد الله محمد بن وهبان بن محمد بن ابي القاسم في القمي قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير
قال اخبرني ابو القاسم جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني
علي بن ابراهيم قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير
جعفر بن محمد المارديني اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير
الشيخ ابي الحسين علي بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير
قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير
طلبه وهو من كثر ما يروي عنه في القمي حقه من محزون بكرة الحسين عليه
المعروف بابن جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير قال اخبرني جعفر بن محمد بن ابي بصير

صورة الصفحة الأخيرة من المخطوطة

قبل الشروع في الغرض المعهود مقدمات نافعة في ذلك المقصود وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب :

الأولى : الدعاء لغة هو النداء(1) واصطلاحاً هو مرادف للسؤال الذي هو طلب الأدنى من الأعلى على هيئة الخضوع والخشوع وعكسه وهو طلب الأعلى من الأدنى على وجه الاستعلاء ويسمى أمراً، وأما المساوي من مثله، فذلك التماس، وقد يقال في تعريف الدعاء أنه استمداد السافل من العالي إفاضة خير وكمال أو دفع شرٍّ ووبال.

واتفق الحكماء والمتكلمون على جوازه وحسنه أما الحكماء فقالوا إن العلل العلوية وإن كانت علامة الفيض على الذوات القابلة لكن قبول الحوادث قد يتوقف على حدوث استعداد مستند إلى حادث سابق فجاز أن يكون الدعاء الحادث علّة مقدّمة لحصول المطلوب وجوده وأما المتكلمون فقالوا إن المطلوب قد يكون معلوماً وهو عدد حصوله لا محالة فالفائدة في الدعاء وطلبه هو التقرب إلى الله سبحانه والانقطاع إليه وقد لا يكون معلوماً وقوعه 0.

ص: 382

وحصوله ولكن جاز أن تكون إفاضته بالدعاء مشروطة لا يقال : إن شرط المطلوب حصوله كونه مصلحة - كما يجيء - وهو حكيم فلا يخلّ بالمصلحة ، فما الفائدة في الدعاء لأتأقول : جاز أن لا يكون مصلحة إلا مع الدعاء .

الثانية : يشترط في حسن الدعاء كون المطلوب مقدوراً للمدعو ، ممكن الوقوع ، غير مشتمل على مفسدة ، ويشترط حينئذ أن يكون الداعي عارفاً بالله تعالى وصفاته ، وأن يكون عالماً بصفات الأفعال وغاياتها وإلا لم يحسن الدعاء .

الثالثة : إن الدعاء له سبحانه وقد حثّ عليه في كتابه العزيز فقال : قُلْ مَا يَعْجُبُكُمْ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ (1) وقال : وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (2) وقال : ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (3) وقال : وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ (4) وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : (الدُّعَاءُ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ وَعَمُودُ الدِّينِ وَنُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (5) ، وقال الباقر : حدّثني أبي عليه السلام قال : (مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ 1 .

ص : 383

1- سورة الفرقان 25 : 77 .

2- سورة الكهف 18 : 28 .

3- سورة غافر 40 : 60 .

4- سورة البقرة 2 : 186 .

5- عوالي اللئالي 4/9 ، مكارم الأخلاق : 268 ، بحار الأنوار 90/294 ، وسائل الشيعة 7/38 ، مستدرک الوسائل 5/161 .

أَنْ يُسْأَلَ وَيُطْلَبَ مَا عِنْدَهُ وَمَا أَحَدٌ أَبْغَضُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِمَّنْ يَسَّ تَكْبِيرُ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يُسْأَلُ مَا عِنْدَهُ (1). وكان الرضا عليه السلام يقول :
(عَلَيْكُمْ بِسِلَاحِ الْأَنْبِيَاءِ فِقِيلَ وَمَا سِلَاحِ الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ : الدُّعَاءُ) (2).

الرابعة : وينبغي للداعي أن يتطهر ويخلص لله تعالى في الدعاء. قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه وسلامه : (الدُّعَاءُ مَفَاتِيحُ النَّجَاحِ وَمَقَالِيدُ الْفَلَاحِ وَخَيْرُ الدُّعَاءِ مَا صَدَرَ عَنْ صَدْرٍ تَقِيٍّ وَقَلْبٌ تَقِيٌّ وَفِي الْمُنَاجَاةِ سَبَبُ النَّجَاةِ وَبِالْإِخْلَاصِ يَكُونُ الْخَلَاصُ فَإِذَا اشْتَدَّ الْفَرْعُ فَالَى اللَّهِ الْمَفْرَعُ) (3).

الخامسة (4) : وينبغي الإلحاح في الدعاء ، قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : (رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا طَلَبَ مِنَ اللَّهِ حَاجَةً فَأَلَّحَّ فِي الدُّعَاءِ) (5).

وينبغي أيضاً تقديم الدعاء قبل البلاء قال الصادق عليه السلام : (مَنْ تَخَوَّفَ بَلَاءً).

ص: 384

1- الكافي 2/466 ، عدّة الداعي : 39 ، عوالي اللئالي 4/19 ، مكارم الأخلاق : 270 ، وسائل الشيعة ، 7/23.

2- الكافي 2/468 ، عوالي اللئالي 4/19 ، مكارم الأخلاق : 270 ، مهج الدعوات : 18 ، بحار الأنوار 90/295 ، وسائل الشيعة 7/39.

3- الكافي 2/468 ، عدّة الداعي : 177 ، المصباح : 769 ، بحار الأنوار 90/341.

4- لم يشر إليها الشيخ السيوري.

5- الكافي 7/58 ، عدّة الداعي : 202 ، عوالي اللئالي 4/20 ، مكارم الأخلاق : 271 ، بحار الأنوار 90/370 ، 375 ، وسائل الشيعة 7/60. والحديث المذكور في المتن فيه بعض الزيادة والنقصان ، وقد ذكرته المصادر المتقدمة بهذه الصيغة وهو : (رحم الله عبداً طلب من الله عزّ وجلّ حاجته فألحّ في الدعاء أستجيب له أو لم يستجب له).

يُصِيبُهُ فَتَقَدَّمَ فِيهِ بِالْدُّعَاءِ لَمْ يُرِهِ اللَّهُ ذَلِكَ الْبَلَاءَ أَبَدًا (1). وقال زين العابدين عليه السلام : (الدُّعَاءُ بَعْدَ مَا يَنْزِلُ الْبَلَاءُ لَا يُنْتَفَعُ بِهِ) (2).

ويستحب إخفاء الدعاء ، قال الرضا عليه السلام : (دَعْوَةُ الْعَبْدِ سِرًّا دَعْوَةٌ وَاحِدَةٌ تَعْدِلُ سَبْعِينَ دَعْوَةً عَلَانِيَةً) (3).

ويستحب البكاء وإن لم يكن فالتباكي. روى سعيد بن يسار (4) عن الصادق عليه السلام قال : سألته عليه السلام إنِّي أتباكى في الدُّعَاءِ وَلَيْسَ لِي بُكَاءٌ قَالَ : نَعَمْ وَلَوْ مِثْلَ رَأْسِ الذُّبَابِ (5). 7.

ص: 385

1- فلاح السائل : 29 ، مكارم الأخلاق : 269 ، 389 ، عدّة الداعي : 182 بحار الأنوار 90/297 ، 299 ، 381 ، وسائل الشيعة 7/41 ، مستدرک الوسائل 5/180. وهناك سقط في أصل الحديث فحسبما جاء بالمصادر المتقدمة : (من تخوّف بلاء يصيبه فيقوم فيه بالدعاء لم يره الله ذلك البلاء أبداً).

2- الكافي 2/472 ، عدّة الداعي : 182 ، مكارم الأخلاق : 271 ، بحار الأنوار 90/314 ، وسائل الشيعة 7/41. وأصل الحديث حسبما ذكرته المصادر المتقدمة الذكر : (الدعاء بعدما ينزل البلاء لا ينتفع به).

3- الكافي 2/476 ، عدّة الداعي : 156 ، فلاح السائل : 36 ، ثواب الأعمال : 160 ، مكارم الأخلاق : 270 ، بحار الأنوار 90/318 ، 323 ، 340 ، 92/164 ، وسائل الشيعة 7/63 ، مستدرک الوسائل ، 1/118 ، 5/96.

4- سعيد بن يسار بن عجيل الضبعي مولى بني ضبيعة ، كوفي ، ثقة ، روى عن الإمام الصادق والإمام الرضا عليهما السلام ، له كتاب ، أنظر رجال البرقي : 15 ، رجال الكشي : 330 ، رجال النجاشي : 181 ، رجال الطوسي : 213 ، رجال العلامة الحلي : 80 ، رجال ابن داود : 172.

5- الكافي 2/483 ، 3/301 ، الاستبصار 10/407 ، مكارم الأخلاق : 317 ، عدّة الداعي : 173 - 174 ، بحار الأنوار 90/334 ، 336 ، وسائل الشيعة 7/74 - 75 ، مستدرک الوسائل 5/207.

وينبغي تقديم الثناء على الله سبحانه وتعالى والمدح له جلّ شأنه والاعتراف بالذنب ، ثمّ المسألة ، قال الصادق عليه السلام : «إِنَّمَا هِيَ الْمِدْحَةُ ثُمَّ الثَّنَاءُ ثُمَّ الْإِفْرَازُ بِالذَّنْبِ»(1) ، وكيفية الثناء ما قاله عليه السلام :

يَا أَجْوَدَ مَنْ أَعْطَى وَيَا خَيْرَ مَنْ سَدَّ لِي وَيَا أَرْحَمَ مَنْ اسْتُرْجِمَ يَا وَاحِدُ يَا أَحَدُ يَا صَمَدُ يَا مَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ يَا مَنْ لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَاَدًا يَا مَنْ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ وَيَقْضِي مَا أَحَبَّ يَا مَنْ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ يَا مَنْ هُوَ بِالْمَنْظَرِ الْأَعْلَى يَا مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ يَا حَكِيمُ يَا سَمِيعُ يَا بَصِيرُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ(2). واذكر حاجتك.

وينبغي تقديم الصلاة على النبي وآله قبل أن تذكر الحاجة ، قال عليه السلام : (لا يَزَالُ الدُّعَاءُ مَحْجُوبًا حَتَّى يُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ صلوات الله وسلامه عليهم)(3).

السادسة : الدعاء وذكر الله تعالى وذكره حسن على كل حال فقد ورد 4.

ص: 386

1- الكافي 2/84 ، مهج الدعوات : 23 ، عدّة الداعي : 161 ، بحار الأنوار 90/312 ، المصباح : 766 ، وسائل الشيعة 7/80 ، مستدرک الوسائل 5/211.

2- الكافي 2/568 ، التهذيب 3/85 ، الإقبال : 173 ، عدّة الداعي : 161 ، بحار الأنوار 91/68 ، المصباح : 572 ، وسائل الشيعة 7/79 ، مصباح المتهجد : 593 ، مكارم الأخلاق : 273.

3- الكافي 2/491 ، الأمالي : 633 ، الدعوات : 31 ، عدّة الداعي : 166 ، مكارم الأخلاق : 274 ، الصراط المستقيم 2/118 ، كفاية الأثر : 39 ، بحار الأنوار 90/312 - 313 ، مستدرک الوسائل 5/354.

عن موسى عليه السلام أنه قال : يَا رَبِّ إِنِّي أَكُونُ فِي أَحْوَالٍ أَجَلُّكَ أَنْ أذْكَرَكَ فِيهَا فَقَالَ يَا مُوسَى اذْكُرْنِي عَلَى كُلِّ حَالٍ (1).

لكن مراعاة الأماكن الشريفة أولى. قال بعض الحكماء : اجتماع القلوب بإخلاص النيّات في بيوت العبادات تحلّ ما عقدته الأفلاك الدائرات. وكذا مراعاة الأوقات الشريفة. قال أمير المؤمنين عليه السلام : (اعْتَمِمُوا الدُّعَاءَ عِنْدَ أَرْبَعِ عِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَعِنْدَ الْأَذَانِ وَعِنْدَ نَزُولِ الْغَيْثِ وَعِنْدَ التَّقَاءِ الصَّغِيرِ لِلشَّهَادَةِ) (2) ، وعن الصادق عليه السلام : (اطْلُبُوا الدُّعَاءَ فِي أَرْبَعِ سَاعَاتٍ عِنْدَ هُبُوبِ الرِّيحِ وَرِوَالِ الْأَفْيَاءِ وَنَزُولِ الْقَطْرِ وَأَوَّلِ قَطْرَةٍ مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ عِنْدَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ) (3). وعنه عليه السلام : (يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْوَتْرِ وَبَعْدَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الظُّهْرِ وَبَعْدَ الْمَغْرِبِ) (4). وعنه عليه السلام : (إِذَا رَقَّ أَحَدُكُمْ فَلْيَدْعُ فَإِنَّ الْقَلْبَ لَا يَرِقُّ حَتَّى يَخْلُصَ) (5). وورد أيضاً عنهم عليه السلام : (إنّ 2).

ص: 387

-
- 1- التهذيب 1/27 ، وسائل الشيعة 1/312 ، علل الشرائع 1/67 ، بحار الأنوار 13/64.
 - 2- الكافي 2/477 ، أمالي الصدوق : 109 ، 265 ، روضة الواعظين : 2/326 ، الجعفریات : 235 ، دعائم الإسلام 1/371 ، مكارم الأخلاق : 271 ، بحار الأنوار 900/345 ، وسائل الشيعة 7/64 ، مستدرک الوسائل 7/64.
 - 3- الكافي 7/476 - 477 ، مكارم الأخلاق : 271 عدّة الداعي : 54 ، بحار الأنوار 90/344 وسائل الشيعة 7/14.
 - 4- الكافي 2/593 ، التهذيب 2/114 ، الاختصاص : 223 ، عدّة الداعي : 97 ، وسائل الشيعة ، 7/72 ، بحار الأنوار 90/345.
 - 5- الكافي 2/477 ، عدّة الداعي : 179 ، عوالي اللئالي 4/21 ، مكارم الأخلاق : 271 ، بحار الأنوار 90/345 وسائل الشيعة 7/72.

حَالَةَ الرِّوَالِ تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ (1) فينبغي اغتنام الدعاء حينئذ. وكذا ورد: (الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لَا يُرَدُّ) (2) خصوصاً إذا كان ساجداً.

السابعة: ينبغي للداعي أن لا يخصّ نفسه بالدعاء بل يعمّمه خصوصاً للغائب. قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): (إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيُعَمِّمْ فَإِنَّهُ أَوْجِبَ لِلدُّعَاءِ) (3). وعنه (صلى الله عليه وآله): (إِنَّ دُعَاءَ الْمُؤْمِنِ لِأَخِيهِ بَطَّحَ الْعَيْبَ مُسْتَجَابٌ) (4). وروي أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام: ادْعُنِي عَلَى لِسَانِ غَيْرِكَ (5). وعنه عليه السلام أنه سبحانه 0.

ص: 388

1- لا يوجد نصّ هذا الحديث ، ولكن ما جاء عن الأئمة عليهم السلام شيء يطابق المضمون في المتن ، فعن الإمام الصادق عليه السلام قال : «كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَقَاتِلُ حَتَّى تَرُؤَلَ الشَّمْسُ وَيَقُولُ تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُقْبَلُ الرَّحْمَةُ وَيَنْزِلُ النَّصْرُ وَيَقُولُ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيَّ اللَّيْلِ وَأَجْدَرُ أَنْ يَقِلَّ الْقَتْلُ وَيَرْجَعَ الطَّالِبُ وَيُقْلِتَ الْمُنْهَزِمُ» ، وهناك عدد من الروايات بمثل المعنى المتقدم. للاطلاع انظر : الكافي 5/28 ، من لا يحضره الفقيه 1/224 ، غيبة النعماني : 276 ، تحف العقول : 107 ، علل الشرائع 2/603 ، بحار الأنوار 10/94 ، 33/453 ، وسائل الشيعة 4/164 ، 7/65 ، 15/63 .

2- ورد عن الرسول (صلى الله عليه وآله) والأئمة عليهم السلام ما ذكره الشيخ السيوري في المتن من استجابة الدعاء بين الأذان والإقامة وخصوصاً إذا كان ساجداً للاطلاع انظر : البلد الأمين : 6 ، بحار الأنوار 81/153 ، 178 - 179 ، وسائل الشيعة 5/401 ، مستدرك الوسائل 4/32 .

3- الكافي 7/106 ، أعلام الوري : 394 ، ثواب الأعمال : 162 ، مهج الدعوات : 26 ، عدّة الداعي : 157 ، بحار الأنوار 90/313 ، 3.

4- الجعفریات : 195 ، وسائل الشيعة 1/109 ، بحار الأنوار 383/ ، مستدرك وسائل الشيعة 5/243 .

5- عدّة الداعي : 131 ، عوالي اللئالي 4/21 ، وسائل الشيعة 7/109 ، بحار الأنوار 90/360 .

قال : يا مُوسَى اذْعُنِي عَلَى لِسَانٍ لَمْ تَعْصِنِي بِهِ قَطُّ فَقَالَ : يَا رَبِّ أَنِّي لِي بِذَلِكَ قَالَ اذْعُنِي عَلَى لِسَانٍ غَيْرِكَ (1).

وينبغي رفع اليدين حالة الدعاء لأنه كفاية عن الطلب. وسأل أبو بصير الصادق عليه السلام عن الدعاء ورفع اليدين فقال : (أَمَّا التَّعَوُّذُ فَتَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِبَاطِنِ كَفَيْكَ وَأَمَّا الدُّعَاءُ فِي الرِّزْقِ فَتَبْسُطُ كَفَيْكَ وَتَقْضِي بِبَاطِنِهِمَا إِلَى السَّمَاءِ وَأَمَّا التَّبَتُّلُ فَإِمَاءٌ بِإِصْبَعِكَ السَّبَّابَةِ وَأَمَّا الْإِنْتِهَالُ فَرَفْعُ يَدَيْكَ تَجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَكَ وَدُعَاءُ النَّصْرِ أَنْ تُحَرِّكَ إِصْبَعَكَ السَّبَّابَةَ مِمَّا يَلِي وَجْهَكَ) (2).

ولتقتصر في المقدمات على هذا القدر ، ففيه كفاية.

الدعاء الأول

عن النبي (صلى الله عليه وآله) دعا به الصادق عليه السلام عند دخوله على المنصور العباسي حين دعاه للشك به ، وقال من دعا به صباحاً كان في أمان الله تعالى إلى الصباح وهو (3) : أه

ص: 389

1- عدّة الداعي : 131 ، عوالي اللئالي 4/21 ، وسائل الشيعة 7/109 ، بحار الأنوار 90/342.

2- الكافي 2/480 - 481 ، عدّة الداعي : 49 - 50 ، وسائل الشيعة 7/49 ، بحار الأنوار 82/205.

3- مهج الدعوات : 19 - 22 ، بحار الأنوار 83/301 ، المصباح : 236. قال الإمام الصادق عليه السلام عن هذا الدعاء : (هذا حرز جليل ودعاء عظيم نبيل من قرأه

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ وَأَكْرَمَنِي بِالْإِيمَانِ وَعَرَّفَنِي الْحَقَّ الَّذِي عَنْهُ يُؤْفَكُونَ وَالنَّبَّاءَ الْعَظِيمَ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاءَ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَنْشَأَ جَنَّاتِ الْمَأْوَى بِلا أَمَدٍ تَلْقَوْنَهَا لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ السَّابِقُ النِّعَمَةَ الدَّافِعُ النِّقْمَةَ الرَّحِيمُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ذُو السُّلْطَانِ الْمُنِيعِ وَالْإِنْشَاءِ الْبَدِيعِ وَالشَّانِ الرَّفِيعِ وَالْحِسَابِ السَّرِيعِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ وَأَمِينِكَ وَشَهِيدِكَ النَّبِيِّ النَّبِيِّ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ السَّرَّاجِ الْمُنِيرِ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ (1) الْأَخْيَارِ مَا شَاءَ اللَّهُ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ تَوَجُّهًا (2) إِلَى اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ تَلَطُّفًا بِاللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ مَا يَكُنْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لا يَصْرِفُ السُّوءَ إِلاَّ اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لا يَسُوقُ الْخَيْرَ إِلاَّ اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لا قُوَّةَ إِلاَّ بِاللَّهِ أُعِيدُ نَفْسِي وَشَعْرِي وَبَسْرِي وَأَهْلِي وَمَالِي وَوَلَدِي وَذُرِّيَّتِي وَدِينِي وَدُنْيَايَ وَمَا 6.

ص: 390

1- نصّ نسخة المخطوطة وآل محمد ، ورقة رقم 6.

2- نصّ نسخة المخطوطة تقريباً الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 6.

رَزَقَنِي رَبِّي وَمَا أَغْلَقْتَ عَلَيَّ أَبْوَابِي وَأَحَاطَتْ بِهِ جُدْرَانِي وَمَا أَتَقَلَّبُ فِيهِ مِنْ نِعْمِهِ وَإِحْسَانِهِ وَجَمِيعِ إِخْوَانِي وَأَقْرِبَائِي وَقَرَابَاتِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِأَسْمَائِهِ التَّامَّةِ الْعَامَّةِ الْكَامِلَةِ الشَّافِيَةِ الْفَاضِلَةِ الْمُبَارَكَةِ الْمُنِيفَةِ الْمُتَعَالِيَةِ الزَّائِكَةِ الشَّرِيفَةِ الْكَرِيمَةِ الطَّاهِرَةِ الْعَظِيمَةِ
الْمَخْزُونَةِ الْمَكْنُونَةِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهَا بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ وَبِأَمِّ الْكِتَابِ وَفَاتِحَتِهِ وَخَاتِمَتِهِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ سُورَةٍ شَرِيفَةٍ وَأَيَّةٍ مُحْكَمَةٍ وَشِفَاءٍ وَرَحْمَةٍ وَعَوْدَةٍ
وَبَرَكَاتٍ وَبِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَالْفُرْقَانِ وَبِصِدْقِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَيُكَلِّ كِتَابِ أَنْزَلَهُ اللَّهُ وَيُكَلِّ رَسُولِ أَرْسَلَهُ اللَّهُ وَيُكَلِّ حُجَّةِ أَقَامَهَا اللَّهُ
وَيُكَلِّ بَرْهَانَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ وَيُكَلِّ آلاءِ اللَّهِ وَعِزَّةِ اللَّهِ وَعَظْمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَةِ اللَّهِ وَسُلْطَانِ اللَّهِ وَجَلَالِ اللَّهِ وَمَنْعِ اللَّهِ وَمَنْعِ اللَّهِ وَعَفْوِ اللَّهِ وَحِلْمِ اللَّهِ
وَحِكْمَةِ اللَّهِ وَعُفْرَانِ اللَّهِ وَمَلَانِكَةِ اللَّهِ وَكُتُبِ اللَّهِ وَرُسُلِ اللَّهِ وَأَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَمُحَمَّدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ
أَجْمَعِينَ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَسَخَطِ اللَّهِ وَنَكَالِ اللَّهِ وَعِقَابِ اللَّهِ وَأَخَذِ اللَّهِ وَبَطْشِهِ وَاجْتِيَاحِهِ وَاجْتِثَائِهِ وَإِصْطِلَامِهِ وَتَدْمِيرِهِ وَسَطْوَاتِهِ وَنِقَمَتِهِ وَجَمِيعِ
مَثَلَاتِهِ وَمِنْ إِعْرَاضِهِ وَصُدُودِهِ وَتَنكِيلِهِ وَتَوَكُّلِهِ وَخِذْلَانِهِ وَدَمْدَمَتِهِ وَتَخْلِيَّتِهِ وَمِنْ الْكُفْرِ وَالتَّفَاقُحِ وَالتَّشْكِ وَالشُّرْكِ وَالحَيْرَةِ فِي دِينِ اللَّهِ وَمِنْ شَرِّ يَوْمِ
التُّشُورِ وَالحَسْرِ وَالْمَوْقِفِ وَالحِسَابِ وَمِنْ شَرِّ كِتَابِ قَدْ سَبَقَ وَمِنْ زَوَالِ النِّعْمَةِ وَتَحْوِيلِ الْعَافِيَةِ وَحُلُولِ النِّقْمَةِ وَمُوجِبَاتِ الْهَلَكَةِ وَمِنْ مَوَاقِفِ
الْخِزْيِ وَالفَضِيحَةِ فِي الدُّنْيَا وَالأَخْرَةِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ هَوَى مُرْدٍ وَقَرِينِ مُلْهُ وَصَاحِبِ مُسْهٍ وَجَارِ مُؤَذٍ وَغَنِيٍّ مُطْغٍ وَفَقْرٍ مُنْسٍ وَقَلْبٍ لَا
يَخْشَعُ وَصَلْوَةٍ لَا تُرْفَعُ وَدُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ وَعَيْنٍ لَا

تَدْمَعُ وَنَفْسٌ لَا تَقْنَعُ وَبَطْنٌ لَا يَشْبَعُ وَعَمَلٌ لَا يَنْفَعُ وَاسْتِغَاثَةٌ لَا تُجَابُ وَعَقْلَةٌ وَتَقْرِيطٌ يُوجِبَانِ الْحَسْرَةَ وَالنَّدَامَةَ وَمِنَ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ وَالشُّكِّ وَالْعَمَى فِي دِينِ اللَّهِ وَمَنْ نُصِبَ وَاجْتِهَادٌ يُوجِبَانِ الْعَذَابَ وَمَنْ مَرَدَّ إِلَى النَّارِ وَمِنْ صَدَلَعَ الدِّينِ وَعَلَبَةَ الرَّجَالِ وَسُوءَ الْمَنْظَرِ فِي الدِّينِ وَالنَّفْسِ وَالْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَالِدِ وَالْإِخْوَانِ وَعِنْدَ مُعَايِنَةِ مَلِكِ الْمَوْتِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنَ الْغَرَقِ وَالْحَرَقِ وَالسَّرَقِ وَالسَّرِقِ وَالْهَدْمِ وَالْخَسْفِ وَالْمَسْخِ وَالْحِجَارَةِ وَالصَّيْحَةِ وَالزَّلَازِلِ وَالْفِتَنِ وَالْعَيْنِ وَالصَّوَاعِقِ وَالْبُرْدِ وَالْقَوَدِ (1) وَالْقَرْدِ وَالْجُنُونِ وَالْجَذَامِ وَالْبَرَصِ وَأَكْلِ السَّبْعِ وَمِيْتَةِ السُّوءِ وَجَمِيعِ أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ السَّامَةِ وَالْهَامَةِ وَاللَّامَةِ وَالْخَاصَةِ وَالْعَامَةِ وَمِنْ شَرِّ أَحْدَاثِ النَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ إِلَّا طَارِقًا بِخَيْرٍ يَا رَحْمَنُ وَمِنْ دَرْكِ السَّمَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ وَجَهْدِ الْبَلَاءِ وَشِدَّةِ الْأَعْدَاءِ وَتَتَابُعِ الْعِنَاءِ وَالْفَقْرِ إِلَى الْأَكْفَاءِ وَسُوءِ الْمَمَاتِ وَالْمَحْيَا وَسُوءِ الْمُتَقَلَّبِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ إِبْلِيسَ وَجُنُودِهِ وَأَعْوَانِهِ وَأَتْبَاعِهِ وَأَشْيَاعِهِ (2) وَمِنْ شَرِّ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَمِنْ شَرِّ السُّلْطَانِ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ وَمِنْ شَرِّ مَا أَخَافُ وَأَحْذَرُ وَمِنْ شَرِّ فَسَقَةِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ وَمِنْ شَرِّ مَا هَجَمَ أَوْ دَهَمَ أَوْ أَلَمَ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ سَقَمٍ وَهَمٍّ وَغَمٍّ وَآفَةٍ وَنَدَمٍ وَمِنْ شَرِّ مَا فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْبَرِّ وَالْبَحَارِ وَمِنْ شَرِّ الْفَسَاقِ وَالْدُّعَارِ وَالْفُجَّارِ وَالْحُسَّادِ وَالسَّحَّارِ وَالْجَبَابِرَةِ وَالْأَشْرَارِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ 7.

ص: 392

1- نصّ النسخة المخطوطة (والقواد) الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 7.

2- نصّ نسخة المخطوطة [وأشياعه وأتباعه] الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 7.

فيها ومن شَرَّ ما يُلجُ في الأرضِ وما يَخْرُجُ منها ومن شَرِّ كُلِّ دابةٍ ربي أَخَذَ بِناصِيئِها إِنَّ ربيَ على صِراطٍ مُستقيمٍ وأعوذُ باللهِ العَظيمِ من شَرِّ ما استَعادَ مِنْهُ الملائكةُ المُقرَّبونَ والأَنْبياءُ المُرسَلونَ والشُّهداءُ وعبادُكَ الصَّالحونَ ومُحمَّدٌ وعليٌّ وفاطمةُ والحَسَنُ والحَسَدُينِ والأئمَّةُ المَهديُّونَ والأوصِياءُ والحجَّاجُ المُطَهَّرُونِ عَلَیْهِمُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تُعْطِيَنِي مِنْ خَيْرِ ما سَأَلوكَهُ وَأَنْ تُعِيدَنِي مِنْ شَرِّ ما استَعادُوا بِكَ مِنْهُ وَأَسْأَلُكَ مِنَ الخَيْرِ كُلِّهِ عاجِلِهِ وأَجَلِهِ ما عَلِمْتُ مِنْهُ وما لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ اللَّهُمَّ مَنْ أَرادَنِي في يَومِي هذا وفيما بَعَدَهُ مِنَ الأَيامِ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِكَ كُلِّهِم مِنَ الجِنَّ وَالإِنسِ قَريبٍ أو بَعِيدٍ ضَعِيفٍ أو شَدِيدٍ بِشَرِّ أو مَكْرُوهٍ أو مَساءةٍ بِيَدٍ أو بِلِسانٍ أو بِقَلْبٍ فَأَخْرِجْ صَدْرَهُ وَأَلْجِمْ فاهُ وَأَفْجِمْ لِسانَهُ واسُدِّدْ سَمْعَهُ واقْمَحْ بَصَرَهُ وارْزَعْ بِلَبِّهِ واشْغَلْهُ بِنَفْسِهِ وَأَمِتْهُ بِغَيْظِهِ واكْفِنَاهُ (1) بِما شِئْتُ وَكَيْفَ شِئْتُ وَأَتَى شِئْتُ بِحَوْلِكَ وَقَوَّتِكَ إِنَّكَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اكْفِنِي شَرَّ مَنْ نَصَبَ لِي حَدَّهُ واكْفِنِي مَكْرَ المَكْرَةِ وَأَعِنِّي عَلَيَّ ذَلِكِ بالسَّكِينَةِ وَالوَقارِ وَالْبَسَةِ نِي دِرْعَكَ الحَصِينَةَ وَأَحِينِي في سِتْرِكَ الواقِي وَأَصْلِحْ لِي كُلَّهُ أَصْبَحْتُ في جِوارِ اللهِ مُمْتَنِعاً وَبِعِزَّةِ اللهِ الَّتِي لا تُرامُ مُحْتَجِجاً وَبِسُلْطانِ اللهِ المَنِيعِ مُعْتَصِماً ما مُتَمَسِّكاً وَبِأَسَماءِ اللهِ الحُسنى كُلِّها عانِداً أَصْبَحْتُ في حِمىِ اللهِ الَّذِي لا يُسْتَباحُ وَفي ذِمَّةِ اللهِ الَّتِي لا تُخْفَرُ وَفي حَبْلِ اللهِ الَّذِي لا يُجْدَمُ 8.

ص: 393

1- نصّ نسخة المخطوطة [واكفنيه] الأصبوب ما ذكر في المتن، ورقة رقم 8.

وَفِي جَارِ اللَّهِ الَّذِي لَا يُسَدُّ تَضَامًا وَفِي عَوْنِ اللَّهِ الَّذِي لَا يُخَذَلُ أَللَّهُمَّ اعْطِفْ عَلَيْنَا قُلُوبَ عِبَادِكَ وَإِمَانِكَ وَأَوْلِيَانِكَ بِرَأْفَةٍ مِنْكَ وَرَحْمَةٍ إِنَّكَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَكَفَى سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ دَعَا لَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ مُنْتَهَى وَلَا دُونَ اللَّهِ مَلْجَأٌ مَنْ اعْتَصَمَ بِاللَّهِ نَجَا كَتَبَ اللَّهُ لِأَعْلَبِينَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ] (1) رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ سَهَّدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ [وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ] (2) تَحَصَّنْتُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَاسْتَعَصَمْتُ بِالْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَرَمَيْتُ كُلَّ عَدُوِّ لَنَا بِلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ.

الدعاء الثاني

عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال : لو دعي بهذه الأسماء على صفائح من حديد لذاب الحديد ياذن الله تعالى ، وقال عليه السلام : والذي بعثني بالحق لو أن رجلاً بلغ به الجوع والعطش شدة ثم دعا بهذه الأسماء لسكن عنه الجوع والعطش ، والذي 9.

ص: 394

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 9.

2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة، ورقة رقم 9.

بعثني بالحق نبياً لو دعي بهذا الدعاء على مجنون لأفاق من جنونه ، ولو دعت بهذا الدعاء امرأة قد عسر عليها الولد لسهّل الله ذلك عليها ولو دعا به امرء في مدينة والمدينة تَحترق ومنزله في وسطها لنجا منزله ولو أنّ رجلاً دعا به أربعين ليلة من ليالي الجمعة لغفر الله له كلّ ذنب بينه وبين الله ولو فجر بأمه لغفر الله له والذي بعثني بالحقّ ما دعا به مغموم إلاّ صرف الله الكريم عنه غمّه في الدنيا والآخرة برحمته ، وما دعا به أحد عند سلطان جائر قبل أن يدخل عليه وينظره إلاّ جعل الله ذلك السلطان طوعاً له إن شاء الله وهو هذه الأسماء (1) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ يَا مَنْ احْتَجَبَ بِشُعَاعِ نُورِهِ عَنِ نَوَاطِرِ خَلْقِهِ يَا مَنْ 5.

ص: 395

1- مهج الدعوات : 76 - 77 ، البلد الأمين : 375 - 376 ، المصباح : 275 - 276 ، بحار الأنوار 91/403 - 404. وقد سأل سلمان الفارسي الرسول (صلى الله عليه وآله) ، قال يا رسول الله بأبي أنت وأمي ألا- أعلمه الناس ، قال : يا أبا عبد الله يتركون الصلاة ويركبون الفواحش ويغفر لهم ولأهل بيتهم وجيرانهم ومن في مسجدهم ولأهل مدينتهم بهذه الأسماء ، انظر كذلك المصادر المتقدمة. وقد عقّب السيّد ابن طاووس على هذا الدعاء بقوله : ((وهذا الدعاء مارّدت تلاوته طلباً للسلامة يوم الثلاثاء عند شدّة الابتلاء عند البلايا فظفرنا بإجابة الدعاء وبلوغ الرجاء وكفينا شرّ الحساد ببلوغ المراد إن شاء الله تعالى)) أنظر : مهج الدعوات : 77. ويسمّى هذا الدعاء بدعاء الحجب المصباح : 275.

تَسَبَّرَ بِالْجَلَالِ وَالْعَظَمَةِ وَاشْتَهَرَ بِالتَّجَبُّرِ (1) فِي قُدْسِهِ يَا مَنْ تَعَالَى بِالْجَلَالِ وَالْكِبْرِيَاءِ فِي تَقَرُّدِ مَجْدِهِ يَا مَنْ انْقَادَتِ الْأُمُورُ بِأَزْمَتِهَا طَوْعًا
لَأَمْرِهِ يَا مَنْ قَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُونَ مُجِيبَاتٍ لِدَعْوَتِهِ يَا مَنْ زَيْنَ السَّمَاءِ بِالنُّجُومِ الطَّالِعَةِ وَجَعَلَهَا هَادِيَةً لِخَلْقِهِ يَا مَنْ أَنْارَ الْقَمَرَ الْمُنِيرَ فِي
سَوَادِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ بِلُطْفِهِ يَا مَنْ أَنْارَ الشَّمْسَ الْمُنِيرَةَ وَجَعَلَهَا مَعَاشًا لِخَلْقِهِ وَجَعَلَهَا مُفَرِّقَةً (2) بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِعَظَمَتِهِ يَا مَنْ اسْتَوْجَبَ الشُّكْرَ
بِنَشْرِ سَحَابٍ نَعْمَهُ أَسْأَلُكَ بِمَعَاقِدِ الْعِزِّ مِنْ عَرْشِكَ وَمُنْتَهَى الرَّحْمَةِ مِنْ كِتَابِكَ وَبِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَّتَ بِهِ نَفْسِكَ أَوْ اسْتَأْذَنَتْ بِهِ فِي عِلْمِ
الْغَيْبِ عِنْدَكَ وَبِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ أَوْ أَثَبَّتَهُ فِي قُلُوبِ الصَّافِينَ الْحَافِينَ حَوْلَ عَرْشِكَ فَتَرَاجَعَتِ الْقُلُوبُ إِلَى الصُّدُورِ عَنِ الْبَيَانِ
بِإِخْلَاصِ الْوَحْدَانِيَّةِ وَتَحْقِيقِ الْفِرْدَانِيَّةِ مُفَرَّغَةً لَكَ بِالْمَعْبُودِيَّةِ وَإِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي تَجَلَّيْتَ بِهَا
لِلْكَلِيمِ عَلَى الْجَبَلِ الْعَظِيمِ فَلَمَّا بَدَأَ اللَّهُ نُورَ الْحُجُبِ مِنْ بَهَاءِ الْعَظَمَةِ خَرَّتِ الْجِبَالُ مُتَدَكِّدَةً لِعَظَمَتِكَ وَجَلَالِكَ وَهَيْبَتِكَ وَخَوْفًا مِنْ
سَطْوَتِكَ رَاهِبَةً مِنْكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَسْأَلُكَ بِالْأَسْمَاءِ الَّتِي فَتَقَّتْ بِهِ رَتَقَ عَظِيمِ جُمُوعِ عِيُونِ النَّاطِرِينَ الَّذِي بِهِ
تَدْبِيرُ حِكْمَتِكَ وَشَوَاهِدُ حُجَجِ أَنْبِيَائِكَ يَعْرِفُونَكَ بِفِطْنِ الْقُلُوبِ وَأَنْتَ فِي غَوَامِضِ مَسَرَّاتِ سَرِيرَاتِ الْغُيُوبِ أَسْأَلُكَ بِعِزَّةِ ذَلِكَ الْاسْمِ أَنْ تُصَلِّيَ
عَلَيَّ 9.

ص: 396

1- نصّ نسخة المخطوطة [بالجبرية] الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 9.

2- نصّ نسخة المخطوطة [فارقة] والأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 9.

مُحَمَّدَ وَآلِ مُحَمَّدٍ [وَأَنْ تَصَدِّقَ عَنِّي وَعَنْ أَهْلِ حُزَانَتِي وَجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] (1) جَمِيعِ الْآفَاتِ وَالْعَاهَاتِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْأَمْرَاضِ وَالْخَطَايَا وَالذُّنُوبِ وَالشُّكِّ وَالشُّرْكَ وَالْكَفْرِ وَالشُّقَاقِ وَالنَّفَاقِ وَالضَّلَالَةَ وَالْجَهْلَ وَالْمَقْتِ وَالْغَضَبِ وَالْعُسْرَ وَالصَّدِيقِ وَفَسَادِ الصَّمِيرِ وَحُلُولِ النَّقْمَةِ وَشِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ وَغَلْبَةِ الرِّجَالِ إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ لَطِيفٌ [لِمَا تَشَاءُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ] (2).

الدعاء الثالث

عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه ممّا علّمه إيّاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) وذكر له من الفضل والثواب ، ما يطول بذكره الكتاب ، وهو هذا (3) : 2.

ص: 397

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 10.

2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 10.

3- وقد ورد هذا الدعاء برواية أبي ذر الغفاري عن الرسول (صلى الله عليه وآله) وذكر له فضله بقوله : (يا سلمان إنّه من دعا بهذا الدعاء وكان في حياته وقد ارتكب الكبائر ثمّ مات من ليلته أو من يومه بعد ما دعا الله عزّ وجلّ بهذا الدعاء مات شهيداً وإن مات يا سلمان على غير توبة غفر الله له ذنوبه بكرمه وعفوه) ، مهج الدعوات : 124 - 126. ويسمّى هذا الدعاء ب- : (دعاء يستشير). وجاء عن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام حسبما ذكره الكفعمي في كتابه البلد الأمين : 380 - 381 ، المصباح : 286 - 287 ، وكذلك الشيخ المجلسي في بحاره : 54/36 - 37 ، وعن سلمان الفارسي بحار الأنوار 83/332.

الْحَمْدُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْمُبِينُ الْمَدْبُرُ بِلا وَزِيرٍ وَلَا خَلْقٍ مِنْ عِبَادِهِ يَسْتَشِيرُ الْأَوَّلَ غَيْرُ مَصْرُوفٍ وَالْباقِي بَعْدَ فَنَاءِ الْخَلْقِ الْعَظِيمِ
الرُّبُوبِيَّةِ نُورِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَفَاطِرُهُمَا وَمُتَبَدِّعُهُمَا بِغَيْرِ عَمَدٍ خَلَقَهُمَا وَفَتَقَهُمَا فَتَقًا فَقَامَتِ السَّمَوَاتُ طَائِعَاتٍ بِأَمْرِهِ وَاسْتَقَرَّتِ الْأَرْضُونَ
بِأَوْتَادِهَا فَوْقَ الْمَاءِ ثُمَّ عَلَا رَبُّنَا فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَا الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى
فَأَنَا اللَّهُ هَذَا أَنْتَ أَنْتَ اللَّهُ لَا رَافِعَ لِمَا وَضَعْتَ وَلَا وَاضِعَ لِمَا رَفَعْتَ وَلَا مُعَزِّزَ لِمَنْ أَدَلَّتْ وَلَا مُدَلِّلَ لِمَنْ أَعَزَّزْتَ وَلَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ
لِمَا مَنَعْتَ وَأَنْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ كُنْتَ إِذْ لَمْ تَكُنْ سَاءَ مَبْنِيَّةً وَلَا أَرْضٌ مَدْحِيَّةً وَلَا شَمْسٌ مُضِيَّةً وَلَا لَيْلٌ مُظْلِمٌ وَلَا نَهَارٌ مُضِيٌّ وَلَا بَحْرٌ لُجِّيٌّ
وَلَا جَبَلٌ رَاسٌ وَلَا نَجْمٌ سَارٌ (1) وَلَا قَمَرٌ مُنِيرٌ وَلَا رِيحٌ تَهْبُتٌ وَلَا سَحَابٌ يَسْكُبُ وَلَا بَرَقٌ يَلْمَعُ [وَلَا رَعْدٌ يُسَبِّحُ] (2) وَلَا رُوحٌ تَنْفَسُ وَلَا طَائِرٌ
يَطِيرُ وَلَا نَارٌ تَتَوَقَّدُ وَلَا مَاءٌ يَطْرُدُ وَكُنْتَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَكَوْنَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَقَدَرْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَابْتَدَعْتَ كُلَّ شَيْءٍ وَأَغْنَيْتَ وَأَفْقَرْتَ وَأَمَّتْ
[وَأَحْيَيْتَ وَأَضْحَكْتَ وَأَبْكَيْتَ وَعَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَيْتَ] (3) فَتَبَارَكْتَ يَا أَللَّهُ وَتَعَالَيْتَ أَنْتَ 1.

ص: 398

1- نصّ نسخة المخطوطة [ولا بحر ساج] والأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 10.

2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.

3- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.

اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْخَالِقُ الْمُعِينُ [1] أَمْرُكَ غَالِبٌ وَعِلْمُكَ نَافِذٌ وَكَيِّدُكَ غَرِيبٌ وَوَعْدُكَ صَادِقٌ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَحُكْمُكَ عَدْلٌ وَكَلَامُكَ هُدًى وَوَحْيُكَ نُورٌ وَرَحْمَتُكَ وَسِعَةٌ وَعَفْوُكَ عَظِيمٌ وَفَضْلُكَ كَثِيرٌ وَعَطَاؤُكَ جَزِيلٌ وَحَبْلُكَ مَتِينٌ وَإِمَّاكَ عَتِيدٌ وَجَارُكَ عَزِيزٌ وَبَأْسُكَ شَدِيدٌ وَمَكْرُكَ مَكِيدٌ [أَنْتَ يَا رَبِّ] (2) مَوْضِعُ كُلِّ شَكْوَى حَاضِرٌ كُلِّ مَلَأَ [وَشَاهِدُ كُلِّ نَجْوَى] (3) مُنْتَهَى كُلِّ حَاجَةٍ مُفْرَجٌ كُلِّ حُزْنٍ غِنَى كُلِّ مَسْكِينٍ حِصْنٌ كُلِّ هَارِبٍ أَمَانٌ كُلِّ خَائِفٍ حِرْزٌ الصَّدِّ عَفَاءٌ كَنْزُ الْفُقَرَاءِ مُفْرَجُ الْغَمِّاءِ مُعِينُ الصَّالِحِينَ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّنَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَكْفِي مِنْ عِبَادِكَ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْكَ وَأَنْتَ جَارٌ مَنْ لَدَيْكَ وَتَضَرَّعَ إِلَيْكَ عِصْمَةٌ مَنْ اعْتَصَمَ بِكَ نَاصِرٌ مَنْ انْتَصَرَ بِكَ تَغْفِيرُ الذُّنُوبِ لِمَنْ اسْتَعْفَرَكَ جَبَّارُ الْجَبَابِرَةِ عَظِيمُ الْعُظَمَاءِ كَبِيرُ الْكِبْرَاءِ سَيِّدُ السَّادَاتِ مَوْلَى الْمَوَالِي صَرِيحُ الْمُسْتَضْرِحِينَ مُنْفَسٌّ عَنِ الْمَكْرُوبِينَ مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ أَسْمَعُ السَّامِعِينَ أَبْصِرُ النَّاطِرِينَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ قَاضِي حَوَائِجِ الْمُؤْمِنِينَ مُغِيثُ الصَّالِحِينَ [أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ أَنْتَ الْخَالِقُ وَأَنَا الْمَخْلُوقُ وَأَنْتَ الْمَالِكُ وَأَنَا الْمَمْلُوكُ وَأَنْتَ الرَّبُّ وَأَنَا الْعَبْدُ وَأَنْتَ الرَّازِقُ وَأَنَا الْمَرْزُوقُ وَأَنْتَ الْمُعْطِي وَأَنَا السَّائِلُ وَأَنْتَ الْجَوَادُ وَأَنَا الْبَخِيلُ وَأَنْتَ 1.

ص: 399

- 1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 2- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 3- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 4- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.

الْقَوِيُّ وَأَنَا الضَّعِيفُ وَأَنْتَ الْعَزِيزُ وَأَنَا الدَّلِيلُ وَأَنْتَ الْغَنِيُّ [وَأَنَا الْفَقِيرُ وَأَنْتَ السَّيِّدُ وَأَنَا الْعَبْدُ وَأَنْتَ الْغَافِرُ وَأَنَا الْمُسِيءُ وَأَنْتَ الْعَالِمُ وَأَنَا الْجَاهِلُ وَأَنْتَ الْحَلِيمُ وَأَنَا الْعَجُولُ وَأَنْتَ الرَّحْمَنُ] (1) وَأَنَا الْمَرْحُومُ وَأَنْتَ الْمُعَافَى وَأَنَا الْمُبْتَلَى [وَأَنْتَ الْمُجِيبُ وَأَنَا الْمُضْطَرُّ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] (2) الْمُعْطَى عِبَادَكَ بِلا سُوَالٍ [وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ] (3) أَنْتَ اللَّهُ الْوَاحِدُ [الْأَحَدُ الْمُتَّفَرِّدُ الصَّمَدُ الْفَرْدُ] (4) وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ [وَاعْفِرْ لِي] (5) ذُنُوبِي وَاسْتُرْ عَلَيَّ عُيُوبِي وَافْتَحْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَرِزْقاً وَاسِياً يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ] (6).

الدعاء الرابع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عن أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً ممّا علّمه رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن سعيد بن جبیر 1.

ص: 400

- 1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة، ورقة رقم 11.
- 3- نصّ نسخة المخطوطة [إنّك] ، ورقة رقم 11.
- 4- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 5- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 11.
- 6- وقد ورد في نصّ المخطوطة [وحسبنا ونعم الوكيل] وهي زائدة والأصوب حسبما ذكره السيّد ابن طاووس وآخرون ، ورقة رقم 11.

عن ابن عباس قال أقبل عليّ عليه السلام إلى النبيّ (صلى الله عليه وآله) فسأله شيئاً فقال له النبيّ عليه السلام : يا عليّ والذي بعثني بالحقّ نبياً ما عندي كثير ولا قليل ولكن أعلمك شيئاً أتاني به جبرائيل خليلي فقال لي يا محمّد هذه هديّة لك من عند الله عزّ وجلّ أكرمك بها لم يُعْطَها أحدٌ قبلك من الأنبياء وهي تسعة عشر حرفاً لا يدعو بهنّ ملهوف ولا مكروب ولا محزون ولا مغموم ولا عند شرق ولا حرق ولا يقولهن عبد يخاف سلطاناً إلاّ فرّج الله عنه وهذه التسعة عشر حرفاً أربعة منها مكتوبة على جبهة جبرائيل وأربعة على جبهة إسرافيل وأربعة مكتوبة حول العرش وثلاثة منها حيث شاء الله تعالى فقال عليّ عليه السلام كيف أدعو بهن يا رسول الله؟ فقال عليه السلام تقول(1) :

يَا عِمَادَ مَنْ لَا عِمَادَ لَهُ وَيَا ذُخْرَ مَنْ لَا ذُخْرَ لَهُ وَيَا سَنَدَ مَنْ لَا سَنَدَ لَهُ وَيَا غِيَاثَ مَنْ لَا غِيَاثَ لَهُ وَيَا حِرْزَ مَنْ لَا حِرْزَ لَهُ يَا كَرِيمَ الْعَفْوِ يَا حَسَنَ الْبَلَاءِ يَا عَظِيمَ الرَّجَاءِ يَا عَوْنَ الضُّعْفَاءِ يَا مُنْقِذَ الْغُرَقَى يَا مُنْجِيَ الْهَلْكَى يَا مُحْسِنَ يَا مُجْمِلُ يَا مُنْعِمُ يَا مُفْضِلُ أَنْتَ الَّذِي سَجَدَ لَكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَنُورُ النَّهَارِ وَضَوْءُ الْقَمَرِ وَشِعَاعُ الشَّمْسِ وَخَرِيرُ الْمَاءِ وَحَفِيفُ الشَّجَرِ يَا أَللهُ يَا أَللهُ يَا أَللهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى لَا شَرِيكَ لَكَ ثُمَّ تَقُولُ :
اللَّهُمَّ افْعَلْ بِي كَذَا وَكَذَا فَإِنَّكَ لَا تَقُومُ مِنْ مَجْلِسِكَ حَتَّى 5.

ص: 401

يستجاب لك إن شاء الله (1) تعالى اسمه.

الدعاء الخامس

لأمير المؤمنين صلوات الله عليه وكان الباقر والصادق عليهما السلام كثيراً ما يدعوان به وهو مفضل على كل دعاء وهو (2):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ آمَنْتُ بِكَ مُخْلِصاً لَكَ عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ سُوءِ عَمَلِي وَأَسْتَغْفِرُكَ لِذُنُوبِي الَّتِي لَا يَغْفِرُهَا غَيْرُكَ أَصَبَّ بَحْ ذُلِّي مُسْتَجِيراً بِعِزَّتِكَ وَأَصَبَّ بَحْ فَقْرِي مُسْتَجِيراً بِغِنَاكَ وَأَصَبَّ بَحْ جَهْلِي مُسْتَجِيراً بِحِلْمِكَ وَأَصَبَّ بَحْ قِلَّةِ حِيلَتِي مُسْتَجِيراً بِقُدْرَتِكَ وَأَصَبَّ بَحْ خَوْفِي مُسْتَجِيراً بِأَمَانِكَ وَأَصَبَّ بَحْ دَائِي مُسْتَجِيراً بِدَوَائِكَ وَأَصَبَّ بَحْ سُدُومِي مُسْتَجِيراً بِشِفَائِكَ وَأَصَبَّ بَحْ جَبِينِي مُسْتَجِيراً بِقَضَائِكَ وَأَصَبَّ بَحْ ضَعْفِي مُسْتَجِيراً بِقُوَّتِكَ وَأَصَبَّ بَحْ ذَنْبِي مُسْتَجِيراً بِمَغْفِرَتِكَ وَأَصَبَّ بَحْ وَجْهِي الْفَانِي الْبَالِي مُسْتَجِيراً بِوَجْهِكَ الْبَاقِي الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَبْلَى وَلَا يَفْنَى يَا مَنْ لَا يُورِيهِ لَيْلٌ دَاجٌ وَلَا سَمَاءٌ ذَاتُ 4.

ص: 402

1- وردت في نص نسخة المخطوطة (صل على محمد وآل محمد) وهي زائدة عن النص الأصلي للدعاء ، ورقة رقم 12.

2- مهج الدعوات : 119 - 122 ، البلد الأمين : 378 - 380 ، بحار الأنوار 92/402 - 404.

أَبْرَاجٍ وَلَا حُجُبَ ذَاتُ أَتْرَاجٍ وَلَا مَاءَ تَبْجَاجٍ فِي فَعْرِ بَحْرِ عَجَاجٍ يَا دَافِعَ السَّطَوَاتِ يَا كَاشِفَ الْكُرْبَاتِ يَا مُنْزِلَ الْبَرَكَاتِ مِنْ فَوْقِ سَمْعِ سَمَوَاتِ
أَسْأَلُكَ يَا فَتَّاحُ يَا نَفَّاحُ يَا مُرْتَاخُ يَا مَنْ بِيَدِهِ خَزَائِنُ كُلِّ مِفْتَاحٍ أَنْ تُصَدِّقَ لِي عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ الطَّاهِرِينَ الطَّيِّبِينَ وَأَنْ تَفْتَحَ لِي مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَأَنْ تَحُجِّبَ عَنِّي فِتْنَةَ الْمُوَكَّلِ بِي وَلَا تُسَلِّطْهُ عَلَيَّ فَيَهْلِكَنِي وَلَا تَكِلْنِي إِلَى أَحَدٍ طَرْفَةَ عَيْنٍ فَيَعْجِزُ عَنِّي وَلَا تَحْرِمْنِي الْجَنَّةَ وَارْحَمْنِي
وَتَوَفَّنِي مُسَلِّمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ وَارْحَمْنِي بِالْحَلَالِ عَنِ الْحَرَامِ وَالطَّيِّبِ عَنِ الْخَبِيثِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ خَلَقْتَ الْقُلُوبَ عَلَى إِرَادَتِكَ
وَفَطَرْتَ الْعُقُولَ عَلَى مَعْرِفَتِكَ فَتَمَلَّمْتَ الْأَفْرَادَةَ مِنْ مَخَافَتِكَ وَصَرَحْتَ الْقُلُوبَ بِالْوَلَةِ وَتَقَاصَرَ وَسُغِّ قَدْرِ الْعُقُولِ عَنِ الشَّيْءِ عَلَيْكَ وَأَنْقَطَعَتْ
الْأَلْفَاظُ عَنِ مِقْدَارِ مَحَاسِنِكَ وَكَلَّتِ الْأَلْسُنُ عَنِ إِحْصَاءِ نِعَمِكَ فَإِذَا وَلَجَتْ بِطُرُقِ الْبَحْثِ عَنِ نِعَتِكَ بَهَرَتْهَا حَيْرَةُ الْعَجْزِ عَنِ إِدْرَاكِ وَصْفِكَ فَهِيَ
تَرَدَّدُ فِي التَّقْصِيرِ عَنِ مُجَاوِزَةِ مَا حَدَّدَتْ لَهَا إِذْ لَيْسَ لَهَا أَنْ تَتَجَاوَزَ مَا أَمَرَتْهَا فَهِيَ بِالْإِقْتِدَارِ عَلَى مَا مَكَّنَتْهَا تَحْمَدُكَ بِمَا أَنْهَيْتَ إِلَيْهَا وَالْأَلْسُنُ
مُنْبَسِطَةٌ بِمَا تُمَلَى عَلَيْهَا وَلَكِ عَلَى كُلِّ مَنْ اسْتَعْبَدْتَ مِنْ خَلْقِكَ أَلَّا يَمْلُؤُوا مِنْ حَمْدِكَ وَإِنْ قَصُرَتِ الْمَحَامِدُ عَنِ شُكْرِكَ عَلَى مَا أَسَدَيْتَ إِلَيْهَا
مِنْ نِعَمِكَ فَحَمْدُكَ بِمَبْلَغِ طَاقَةِ جُهْدِهِمْ الْحَامِدُونَ وَأَعْتَصَمَ بِرِجَاءِ عَفْوِكَ الْمُقْصِرُونَ وَأَوْجَسَ بِالرُّبُوبِيَّةِ لَكَ الْخَائِفُونَ وَقَصَدَ بِالرَّغْبَةِ إِلَيْكَ
الطَّالِبُونَ وَانْتَسَبَ إِلَى فَضْلِكَ الْمُحْسِنُونَ وَكُلُّ يَنْفَعِيًّا فِي ظِلَالِ تَأْمِيلِ عَفْوِكَ وَيَتَضَاءَلُ بِالذُّلِّ لِخَوْفِكَ وَيَعْتَرِفُ بِالتَّقْصِيرِ فِي شُكْرِكَ فَلَمْ يَمْنَعَكَ
صُدُوفُ مَنْ صَدَفَ عَنِ طَاعَتِكَ وَلَا عَكُوفُ

مَنْ عَكَفَ عَلَى مَعْصِيَتِكَ إِنْ أَسَدَ بَعُتَ عَلَيْهِمُ النَّعْمَ وَأَجْزَلَتْ لَهُمُ الْقِسْمَ وَصَدَّرَتْ عَنْهُمْ النِّقْمَ وَخَوَّفَتْهُمْ عَوَاقِبَ النَّدَمِ وَضَاعَفَتْ لِمَنْ أَحْسَنَ
 وَأَوْجَبَتْ عَلَى الْمُحْسِنِينَ شُكْرَ تَوْفِيقِكَ لِلإِحْسَانِ وَعَلَى الْمُسِيءِ شُكْرَ تَعَطُّفِكَ بِالِإِمْتِنَانِ وَوَعَدَتْ مُحْسِنَهُمْ بِالزِّيَادَةِ فِي الإِحْسَانِ مِنْكَ
 فَسَدَّ بِحَنَانِكَ تَثِيبُ عَلَى مَا بَدَّوهُ مِنْكَ وَاتِّسَابُهُ إِلَيْكَ وَالْقُوَّةُ عَلَيْهِ بِكَ وَالإِحْسَانُ فِيهِ مِنْكَ وَالتَّوَكُّلُ فِي التَّوْفِيقِ لَهُ عَلَيْكَ فَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا مِنْ عِلْمٍ
 أَنَّ الْحَمْدَ لَكَ وَأَنَّ بَدْءَهُ مِنْكَ وَمَعَادَهُ إِلَيْكَ حَمْدًا لَا يَقْصُرُ عَنْ بُلُوغِ الرِّضَا مِنْكَ حَمْدًا مِنْ قِصْدِكَ بِحَمْدِهِ وَأَسَدَ تَحَقُّقِ الْمَزِيدِ لَهُ مِنْكَ فِي نِعْمِهِ
 وَلَكَ مُؤَيَّدَاتٌ مِنْ عَوْنِكَ وَرَحْمَةٌ تَخْصُ بِهَا مَنْ أَحَبَبْتَ مِنْ خَلْقِكَ وَصَلَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاحْصَصْنَا مِنْ رَحْمَتِكَ وَمُؤَيَّدَاتٍ لَطْفِكَ بِأَوْجِبِهَا
 لِلإِقْلَاتِ وَأَعْصَمَ مِنْهَا مِنَ الإِضَاعَاتِ وَأَنْجَاهَا مِنَ الْهَلَكَاتِ وَأَزْشَدَهَا إِلَى الْهَدَايَاتِ وَأَوْقَاهَا مِنَ الْآفَاتِ وَأَوْفَرَهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ وَأَنْزَلَهَا بِالْبَرَكَاتِ
 وَأَزِيدَهَا فِي الْقِسْمِ وَأَسَدَ بَغْهَا لِلنِّعَمِ وَأَسْتَرَهَا لِلْعُيُوبِ وَأَغْفَرَهَا لِلذُّنُوبِ إِنَّكَ قَرِيبٌ مُجِيبٌ فَصَلِّ عَلَى خَيْرَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ وَصِدِّقْ نَفْسَكَ مِنْ بَرِيَّتِكَ
 وَأَمِينِكَ عَلَى وَحْيِكَ بِأَفْضَلِ الصَّلَوَاتِ وَبَارِكْ عَلَيْهِ بِأَفْضَلِ الْبَرَكَاتِ بِمَا بَلَغَ عَنْكَ مِنَ الرِّسَالَاتِ وَصَدِّعْ بِأَمْرِكَ وَدَعَا إِلَيْكَ وَأَفْصَحْ بِالذَّلَائِلِ
 عَلَيْكَ بِالْحَقِّ الْمُبِينِ حَتَّى أَتَاهُ الْيَقِينُ وَصَدِّقْ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْأَوَّلِينَ وَصَدِّقْ لِي اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ وَاخْلُفْهُ فِيهِمْ
 بِأَحْسَنِ مَا خَلَقْتَ بِهِ أَحَدًا مِنَ الْمُرْسَلِينَ بِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ لَكَ إِرَادَاتٌ لَا تُعَارِضُ دُونَ بُلُوغِهَا الْغَايَاتُ قَدْ انْقَطَعَ مُعَارِضَتُهَا بِعَجْزِ
 الْإِسْتِطَاعَاتِ عَنِ الرَّدِّ لَهَا دُونَ النَّهَائِيَاتِ فَآيَةُ إِرَادَةِ جَعَلْتَهَا إِرَادَةً

لِعَفْوِكَ وَسَدِّ بَابِ لِنَيْلِ فَضْلِكَ وَسَدِّ تِنَزَالِ لِحَيْرِكَ فَصَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدًا وَأَهْلَ بَيْتِهِ وَصِدِّ لَهَا اللَّهُمَّ بِدَوَامِ وَابْتِدَائِهَا بِتَمَامِ إِنَّكَ وَاسِعُ الْجِبَاءِ كَرِيمُ الْعَطَاءِ مُجِيبُ التَّدَايِ سَمِيعُ الدُّعَاءِ [يَا أَزْهَمَ الرَّاحِمِينَ] (1).

الدعاء السادس

له أيضاً صلوات الله عليه دعا به يوم الجمل قبل الواقعة فكان من أمره ما كان وهو (2):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْمَدُكَ وَأَنْتَ لِلْحَمْدِ أَهْلٌ عَلَيَّ حُسْنِ صُنْعِكَ إِلَيَّ وَتَعَطُّفِكَ عَلَيَّ وَعَلَى مَا وَصَلْتَنِي بِهِ مِنْ نُورِكَ وَتَدَارَكْتَنِي بِهِ مِنْ رَحْمَتِكَ وَأَسْبَغْتَ عَلَيَّ مِنْ نِعْمَتِكَ فَقَدْ إِصَّ طَنَعْتَ يَا مَوْلَايَ مَا يَحِقُّ لَكَ بِهِ حَمْدِي وَشُكْرِي بِحُسْنِ [عَفْوِكَ] (3) وَبِلَاكَ الْقَدِيمِ عِنْدِي وَنُظَاهِرِ نِعْمَانِكَ عَلَيَّ وَتَتَابِعِ أَيَادِيكَ لَدَيَّ لَمْ أَبْلُغْ إِحْرَارَ حَظِّي وَلَا إِصْلَاحَ نَفْسِي وَلَكِنَّكَ يَا مَوْلَايَ قَدْ بَدَأْتَنِي أَوْلَا بِإِحْسَانِكَ فَهَدَيْتَنِي لِدِينِكَ وَعَرَفْتَنِي نَفْسَكَ وَتَبَسَّيْتُ فِي أُمُورِي كُلِّهَا بِالْكَفَايَةِ وَالصُّنْعِ لِي 4.

ص: 405

1- غير موجودة في أصل الدعاء.

2- مهج الدعوات: 94 - 96، بحار الأنوار 91/234 - 235، مستدرک الوسائل 11/110.

3- سقطت من نص نسخة المخطوطة، ورقة رقم 14.

فَصَرَفْتُ عَنِّي جَهْدَ الْبَلَاءِ وَمَنَعْتَ عَنِّي مَحْدُورَ الْقَضَاءِ فَلَسْتُ أَذْكَرُ مِنْكَ إِلَّا جَمِيلًا وَلَمْ أَرِ مِنْكَ إِلَّا تَفْضِيلًا يَا إِلَهِي كَمْ مِنْ بَلَاءٍ وَجَهْدٍ صَرَفْتَهُ عَنِّي وَأَرَيْتَنِيهِ فِي غَيْرِي وَكَمْ مِنْ نِعْمَةٍ أَقْرَزْتَ بِهَا عَيْنِي وَكَمْ مِنْ صِدْقَةٍ نَبِيحَةٍ شَدِيدَةٍ لَكَ عِنْدِي إِلَهِي أَنْتَ الَّذِي تُجِيبُ فِي الْإِضْطِرَارِ دَعْوَتِي وَأَنْتَ الَّذِي تُنْفَسُ فِي الْغَمِّ كُرْبَتِي وَأَنْتَ الَّذِي تَأْخُذُ لِي مِنَ الْأَعْدَاءِ بِظِلْمَتِي فَمَا وَجَدْتُكَ وَلَا أَحَدًا بَعِيدًا مِنِّي حِينَ أُرِيدُكَ وَلَا مُنْقِضًا عَنِّي حِينَ أَسْأَلُكَ وَلَا مُعْرِضًا [عَنِّي] (1) حِينَ أَدْعُوكَ فَأَنْتَ إِلَهِي أَحَدٌ صَدَّقْتَنِي عِنْدِي مَحْمُودًا وَحَسَنَ بِلَائِكَ عِنْدِي مَوْجُودًا وَجَمِيعَ أَفْعَالِكَ عِنْدِي جَمِيلًا- يَحْمَدُكَ لِسَانِي وَعَقْلِي وَجَوَارِحِي وَجَمِيعُ مَا أَقَلَّتِ الْأَرْضُ مِنِّي يَا مَوْلَايَ أَسْأَلُكَ بِنُورِكَ الَّذِي أَشَدُّ تَقَاتُهُ مِنْ عَظَمَتِكَ وَعَظَمَتِكَ الَّتِي أَشَدُّ تَقَاتِهَا مِنْ مَسِيئَتِكَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي عَلَا أَنْ تَمُنَّ عَلَيَّ بِوَأَجِبْ شُكْرِي نِعْمَتَكَ رَبِّ مَا أَحْرَصَنِي عَلَى مَا زَهَدْتَنِي فِيهِ وَحَشَّتَنِي عَلَيْهِ إِنْ لَمْ تُعْنِي عَلَى دُنْيَايَ بِزُهْدٍ وَعَلَى آخِرَتِي بِتَقْوَى هَلَكْتُ رَبِّ دَعْتَنِي دَوَاعِيَ الدُّنْيَا مِنْ [حَرْثِ] (2) السَّيِّئِ وَالْبَيْنِ فَأَجَبْتُهُمَا سَرِيعًا وَرَكَعْتُ إِلَيْهَا طَائِعًا وَدَعْتَنِي الدَّوَاعِيَ الْآخِرَةَ مِنَ الزُّهْدِ وَالْاجْتِهَادِ فَكَبَّوْتُ لَهَا وَلَمْ أُسَارِعْ إِلَيْهَا مُسَارِعَتِي إِلَى الْحُطَامِ الْهَامِدِ وَالْهَشِيمِ الْبَائِدِ وَالسَّرَابِ الذَّاهِبِ عَنِ الْقَلِيلِ رَبِّ خَوْفَتَنِي وَشَوْقَتَنِي وَاحْتِجَجْتُ عَلَيَّ فَمَا خِفْتُكَ حَقَّ خَوْفِكَ وَأَخَافُ أَنْ أَكُونَ قَدْ تَنَبَّطْتُ عَنِ السَّعْيِ لَكَ وَتَهَاوَنْتُ بِشَيْءٍ مِنْ احْتِجَاجِكَ اَللَّهُمَّ فَاجْعَلْ فِي هَذِهِ 5.

ص: 406

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 15.

2- نص نسخة المخطوطة [حب] الأصبوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 15.

الدُّنْيَا سَعِيٍّ لَكَ وَفِي طَاعَتِكَ وَأَمَلًا لِيٍّ مِنْ خَوْفِكَ وَحَوْلٌ تَشِيْطِي وَتَهَاوُنِي وَتَقْرِيطِي وَكُلٌّ مَا أَخَافُهُ مِنْ نَفْسِي فَرَقًا مِنْكَ وَصَبْرًا عَلَيَّ طَاعَتِكَ
وَعَمَلًا بِهِ يَأْتِي ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَاجْعَلْ جُنَّتِي مِنَ الْخَطَايَا حَصِيْبَةً وَحَسَنَاتِي مُضَاعَفَةً فَإِنَّكَ تُضَاعِفُ لِمَنْ تَسَاءَلُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ دَرَجَاتِي فِي
الْجَنَّةِ زَفِيْعَةً وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ مِنْ رَفِيْعِ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرِبِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا أَعْلَمُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَا أَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَوَاحِشِ كُلِّهَا مَا ظَهَرَ
مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ أَسْتَرِي الْجَهْلَ بِالْعِلْمِ كَمَا اسْتَرَى غَيْرِي أَوْ السَّفَهَ بِالْحِلْمِ أَوْ الْجَزَعَ بِالصَّبْرِ أَوْ الضَّلَاةَ بِالْهُدَى أَوْ الْكُفْرَ
بِالْإِيْمَانِ يَا رَبِّ مَنْ عَلَيَّ بِذَلِكَ فَإِنَّكَ تَوَلَّى الصَّالِحِينَ وَلَا تُضِعْ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

الدعاء السابع

لسيدة النساء فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وعليها روي عنها بالإسناد أن النبي (صلى الله عليه وآله) قال لها : يا بنية ألا
أعلمك دعاءً لا يدعو به أحد إلا استجيب له ولا يجوز عليه سحر ولا سم ولا يشمت به عدو ولا يعرض له الشيطان ولا يعرض عنه الرحمن
ولا ينزع عنه نعمة ولا يرد له دعوة ويقضي حوائجه كلها قالت يا أبة لهذا أحب إلي من الدنيا وما فيها فقال هو (1) : 2.

ص: 407

1- مهج الدعوات : 140 - 141 ، المصباح : 302 - 303 ، بحار الأنوار 92/405 - 406. وكانت تدعو به سيدة النساء عليها السلام في
عقب صلاتها يوم جمعتها ، المصباح : 302.

یا اَعَزَّ مَذْكُورٍ وَاَقْدَمَهُ قِدَمًا فِي الْعِزِّ وَالْجَبْرُوتِ یا رَحِیْمَ كُلِّ مُسْتَرْحِمٍ وَمَفْزَعَ كُلِّ مَلْهُوفٍ اِلَيْهِ یا راحِمَ كُلِّ حَزینٍ یَسْتَكُوْبَتُهُ وَحُزْنُهُ یا خَیْرَ مَنْ سِئَلَ الْمَعْرُوفُ مِنْهُ وَاَسْرَعَهُ اِعْطَاءً یا مَنْ یَخَافُ الْمَلَائِكَةَ الْمُتَوَقِّدَةَ بِالنُّورِ مِنْهُ اَسْأَلُكَ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِی یَدْعُوْكَ بِهَا حَمَلَةُ عَرْشِكَ وَمَنْ حَوْلَ عَرْشِكَ بِنُورِكَ یَسَّ بِحُورٍ سَدِّ مَقَفَةٍ مِنْ خَوْفِ عِقَابِكَ وَبِالْاَسْمَاءِ الَّتِی یَدْعُوْكَ بِهَا جَبْرئیلُ وَمِیْكَائیلُ وَاِسْرَافیلُ اِلَّا اَجَبْتَنی وَكَشَفْتَ یا اِلهی كُرْبَتی وَسَتَرْتَ ذُنُوبی یا مَنْ اَمَرَ بِالصَّیْحَةِ فی خَلْقِهِ فَاِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ یُحْسِرُونَ وَبِذَلِكَ الْاِسْمِ الَّذِی اُحْیِیْتَ بِهِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِیْمٌ اُحْیِ قَلْبِی وَاَشْرَحْ صَدْرِی وَاَصْلِحْ لَیَّحَ شَأْنِی یا مَنْ خَصَّ نَفْسَهُ بِالبَقَاءِ وَخَلَقَ لِیْرِیَّتِهِ الْمَوْتَ وَالْحَیوَةَ وَالْفَنَاءَ یا مَنْ فَعَلَهُ قَوْلٌ وَقَوْلُهُ اَمْرٌ وَاَمْرُهُ ماضٍ عَلَی ما یَشَاءُ اَسْأَلُكَ [بِالْاِسْمِ] (1) الَّذِی دَعَاكَ بِهِ خَلِیْلُكَ حِیْنَ اُلْقِیَ فی النَّارِ فَادْعَاكَ بِهِ فَاسَّ تَجَبَّتْ لَهُ وَقُلْتَ یا نَارُ كُونِی بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَی اِبْرَاهِیْمَ وَبِالْاِسْمِ الَّذِی دَعَاكَ بِهِ مُوسَى مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْاَیْمَنِ فَاسَّ تَجَبَّتْ لَهُ وَبِالْاِسْمِ الَّذِی خَلَقْتَ بِهِ عِیْسَى مِنْ رُوحِ الْقُدُسِ وَبِالْاِسْمِ الَّذِی تُبَّتْ بِهِ عَلَی دَاوُدَ وَبِالْاِسْمِ الَّذِی وَهَبْتَ لِزَكَرِیَّا یَحِیى وَبِالْاِسْمِ الَّذِی كَشَفْتَ بِهِ عَنْ اِیُّوبَ الصُّدْرَ وَتُبَّتْ بِهِ عَلَی دَاوُدَ وَسَدَّ حَزْنَتهُ بِه لِسَلْمَانَ الرِّیْحِ تَجْرِی بِاَمْرِهِ وَالسَّیاطِیْنَ 5.

وَعَلَّمْتَهُ مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَبِالِاسْمِ الَّذِي خَلَقْتَ بِهِ الْعَرْشَ وَبِالِاسْمِ الَّذِي خَلَقْتَ بِهِ الْكَرْسِيَّ وَبِالِاسْمِ الَّذِي خَلَقْتَ بِهِ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَبِالِاسْمِ الَّذِي خَلَقْتَ بِهِ جَمِيعَ مَا أَرَدْتَ مِنْ شَيْءٍ وَبِالِاسْمِ الَّذِي قَدَرْتَ بِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ إِلَّا مَا أَعْطَيْتَنِي سُؤْلِي وَقَصَيْتَ حَوَائِجِي يَا كَرِيمَ فَإِنَّهُ يُقَالُ لَكَ يَا [فاطمة] (1) نعم نعم.

الدعاء الثامن

للحسن بن عليّ عليهما السلام دعا به حين دخل على معاوية وهو (2) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الْأَكْبَرِ اللَّهُمَّ سُبْحَانَكَ يَا قَيُّوْمُ سُبْحَانَ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَسْأَلُكَ كَمَا أَمَسَّكَتَ عَنْ دَانِيَالَ أَفْوَاهِ الْأُسْدِ وَهُوَ فِي الْجُبِّ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ إِلَيْهِ سَبِيلًا إِلَّا بِإِذْنِكَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُمْسِكَ عَنِّي أَمْرَ هَذَا الرَّجُلِ وَكُلِّ ر.

ص: 409

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة [يا فاطمة]، ورقة رقم 16.

2- مهج الدعوات : 143 ، بحار الأنوار 92/91 ، 407/190. وفي رواية مرفوعة عن رجاء بن يحيى أبي الحسين العبرتائي قال : كتبت هذا الدعاء في دار سيّدنا أبي محمّد الحسن بن عليّ صاحب العسكر عليه السلام وهو دعاء الحسن ابن عليّ عليه السلام لما أتى معاوية. انظر المصادر المتقدّمة الذكر.

عَدُوِّي فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا [مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ] (1) خُذْ بِأَذَانِهِمْ وَأَسَدِّ مَاعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ وَقُلُوبِهِمْ وَجَوَارِحِهِمْ وَكُنْفِي كَيْدَهُمْ بِحَوْلِ
مِدَّتِكَ وَقُوَّةِ وَكُنْ لِي جَاراً مِنْهُمْ وَمِنْ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَمِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ إِنَّ وَلِيَّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى
الصِّدْقَ الْبِحِينَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ لِحَسْبِي اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
الْمَيَامِينِ] (2).

الدعاء التاسع

له - الإمام الحسن السبط - عليه أفضل الصلاة والسلام (3) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مَنْ إِلَيْهِ يَفِرُّ الْهَارِبُونَ وَبِهِ يَسْتَتَانِسُ الْمُسْتَوْحِشُونَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاجْعَلْ أُنْسِي بِكَ فَقَدْ ضَاقَتْ عَنِّي بِلَادُكَ وَاجْعَلْ تَوَكُّلِي عَلَيْكَ فَقَدْ
مَالَ عَلَيَّ أَعْدَاؤُكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي بِكَ أَصُولٌ وَبِكَ 8.

ص: 410

-
- 1- نصّ نسخة المخطوطة [من الجنّ والإنس] الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 16.
 - 2- وصلّى الله على محمد وآله الميامين زائدة في الدعاء من قبل المؤلف وقد ارتأينا بقاءها ، ورقة رقم 17.
 - 3- مهج الدعوات : 143 - 144 ، بحار الأنوار 92/408.

أَجُولُ وَعَلَيْكَ أَتَوَكَّلُ وَإِلَيْكَ أُنِيبُ اللَّهُمَّ وَمَا وَصَفْتَنَا مِنْ صِفَةٍ أَوْ دَعَوْتَنَا مِنْ دُعَاءٍ يُوَافِقُ ذَلِكَ مَحَبَّتَكَ وَرِضْوَانَكَ وَمَرْضَاتِكَ فَأَحْيِنِي عَلَى ذَلِكَ وَأَمِّنِّي عَلَيْهِ وَمَا كَرِهْتَ مِنْ ذَلِكَ فَخُذْ بِنَاصِيئِي إِلَى مَا تُحِبُّ وَتَرْضَى بُؤْتُ إِلَيْكَ رَبِّي مِنْ ذُنُوبِي وَأَسْأَلُكَ تَغْفِرُكَ مِنْ جُرْمِي وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ [وَأَكْفِنَا مُهِمَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ فِي عَافِيَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] (1).

اللَّهُمَّ إِنَّكَ الْخَلْفُ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِكَ وَلَيْسَ فِي خَلْقِكَ خَلْفٌ مِنْكَ إِلَهِي مَنْ أَحْسَنَ فَبِرَحْمَتِكَ وَمَنْ أَسَاءَ فَبِخَطِيئَتِهِ فَلَا الَّذِي أَحْسَنَ اللَّهُ تَعْنَى عَنْ رِقْدِكَ وَمَعُونَتِكَ وَلَا الَّذِي أَسَاءَ اللَّهُ تَبَدَّلَ بِكَ وَخَرَجَ مِنْ قُدْرَتِكَ إِلَهِي بِكَ عَرَفْتُكَ وَبِكَ اهْتَدَيْتُ إِلَى أَمْرِكَ وَلَوْلَا أَنْتَ لَمْ أَدْرِ مَا أَنْتَ فَيَا مَنْ هُوَ هَكَذَا وَلَا هَكَذَا غَيْرُهُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَارْزُقْنِي الْإِخْلَاصَ فِي عَمَلِي وَالسَّعَةَ فِي رِزْقِي اللَّهُمَّ اجْعَلْ خَيْرَ عُمْرِي آخِرَهُ وَخَيْرَ عَمَلِي خَوَاتِمَهُ وَخَيْرَ أَيَّامِي يَوْمَ أَلْقَاكَ إِلَهِي أَطَعْتُكَ وَلَكَ الْمِنَّةُ عَلَيَّ فِي أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْكَ الْإِيمَانَ بِكَ وَالتَّصَدِيقَ بِرَسُولِكَ فَاعْفِرْ لِي مَا بَيْنَهُمَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (2).

الدعاء العاشر

للإمام الحسين بن عليّ عليهما أفضل الصلاة والسلام (3) :

ص: 411

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 17.

2- هذا دعاء مروى عن الإمام الحسن عليه السلام ضمّه الشيخ السيوري مع هذا الدعاء.

3- مصباح المتهجد : 311 ، مهج الدعوات : 157 ، جمال الأسبوع : 293 ، المصباح :

اللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَوْفِيقَ أَهْلِ الْهُدَى وَأَعْمَالَ أَهْلِ التَّقْوَى وَمُنَاصِحَةَ أَهْلِ التَّوْبَةِ وَعَزْمَ أَهْلِ الصَّبْرِ وَحَذَرَ أَهْلِ الْخَشْيَةِ وَطَلَبَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَزِينَةَ أَهْلِ الْوَرَعِ وَخَوْفَ أَهْلِ الْجَزَعِ حَتَّى أَخَافَكَ اللَّهُمَّ مَخَافَةً تَحْجِزُنِي عَنْ مَعَاصِيكَ وَحَتَّى أَعْمَلَ بِطَاعَتِكَ عَمَلًا أَسْتَحِقُّ بِهِ [كَرَامَتَكَ] (1) وَحَتَّى أَنْصَحَكَ فِي التَّوْبَةِ خَوْفًا لَكَ وَحَتَّى أُخْلِصَ لَكَ فِي النَّصِيحَةِ حُبًّا لَكَ وَحَتَّى أَتَوَكَّلَ عَلَيْكَ فِي الْأُمُورِ حُسْنًا ظَنَّ بِكَ سُبْحَانَ خَالِقِ النُّورِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ [اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَتَقَضِّصْ عَلَيَّ فِي أُمُورِي بِمَا لَا يَمْلِكُهُ غَيْرُكَ وَلَا يَقِفُ عَلَيْهِ سِوَاكَ وَاسْمَعْ وَأَجِبْ دُعَائِي وَاجْعَلْهُ مِنْ شَأْنِكَ فَإِنَّهُ عَلَيْكَ يَسِيرٌ وَهُوَ عِنْدِي عَظِيمٌ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ] (2).

الدعاء الحادي عشر

للإمام الحسن عليه السلام دعا به في القنوت (3) : 4.

ص: 412

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 19.

2- لم يكمل الشيخ السيوري هذا الدعاء وارتأينا تكملته حسبما ذكره الشيخ الطوسي ، ورقة رقم 18.

3- مهج الدعوات : 148 ، بحار الأنوار 82/214.

اللّٰهُمَّ مِنْكَ الْبَدْءُ وَلَكَ الْمَشِيئَةُ وَلَكَ الْحَوْلُ وَلَكَ الْقُوَّةُ وَأَنْتَ اللّٰهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ جَعَلْتَ قُلُوبَ أَوْلِيَائِكَ مَسْكِنًا لِمَشِيئَتِكَ وَمَكْمَنًا لِإِرَادَتِكَ وَجَعَلْتَ عُقُولَهُمْ مَنَاصِبَ أَوْامِرِكَ وَنَوَاهِيكَ فَأَنْتَ إِذَا شِئْتُمْ مَا تَشَاءُ حَرَكْتُمْ مِنْ أَسْرَارِهِمْ كَوَامِنَ مَا أَبْطَنْتَ فِيهِمْ وَأَبْدَأْتَ مِنْ إِرَادَتِكَ عَلَيَّ السَّيِّئَاتِ مَا أَفْهَمْتَهُمْ بِهِ عَنْكَ فِي عُقُودِهِمْ بِعُقُولِ تَدْعُوكَ وَتَدْعُو إِلَيْكَ بِحَقَائِقِ مَا مَنَحْتَهُمْ بِهِ (1) وَإِنِّي لِأَعْلَمُ مِمَّا عَلَّمْتَنِي مِمَّا أَنْتَ الْمَسْدُوكُورُ عَلَيَّ مَا مِنْهُ أَرَيْتَنِي وَإِلَيْهِ أَوَيْتَنِي اللّٰهُمَّ وَإِنِّي مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ عَائِدٌ بِكَ لَا يُدْبِرُكَ وَفُوتَكَ رَاضٍ بِحُكْمِكَ الَّذِي سَقَيْتَهُ إِلَيَّ فِي عِلْمِكَ جَارٍ بِحَيْثُ أَجْرَيْتَنِي قَاصِدٌ مَا أَمَمْتَنِي غَيْرَ ضَآئِنٍ بِنَفْسِي فِي مَا يُرْضِيكَ عَنِّي إِذْ بِهِ قَدْ رَضَيْتَنِي وَلَا قَاصِرٍ بِجُهْدِي عَمَّا إِلَيْهِ نَدَبْتَنِي مُسَارِعٌ لِمَا عَرَفْتَنِي شَارِعٌ فِيمَا أَشْرَعْتَنِي مُسْتَنْصِرٌ فِي مَا بَصَّرْتَنِي مُرَاعٍ مَا أَرَعَيْتَنِي فَلَا تُخْلِنِي مِنْ رِعَايَتِكَ وَلَا تُخْرِجْنِي مِنْ عِنَايَتِكَ وَلَا تُفْعِدْنِي عَنْ حَوْلِكَ وَلَا تُخْرِجْنِي عَنْ مَقْصِدِ أَنْأَلُ بِهِ إِرَادَتَكَ وَاجْعَلْ عَلَيَّ الْبَصِيرَةَ مَدْرَجَتِي وَعَلَيَّ الْهَدَايَةَ مَحَجَّتِي وَعَلَيَّ الرَّشَادَ مَسْلُكِي حَتَّى تُنِيلَنِي وَتُنِيلَ بِي أُمْنِيَّتِي وَتُجِلَّ بِي [على] (2) مَا بِهِ أَرَدْتَنِي وَلَهُ خَلَقْتَنِي وَإِلَيْهِ أَوَيْتَنِي وَأَعِذُ أَوْلِيَاءَكَ مِنَ الْإِفْتِنَانِ بِي وَفَتْنَهُمْ 8.

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 18.

2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 18.

بِرَحْمَتِكَ لِرَحْمَتِكَ فِي نِعْمَتِكَ تَقْتِنِ الْإِجْتِبَاءَ وَالْإِخْلَاصَ بِسَمُوكِ طَرِيقَتِي وَاتَّبَاعِ مَنْهَجِي وَالْحَقْنَ بِالصَّالِحِينَ مِنْ آبَائِي وَذَوِي رَحْمِي [إِنَّكَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] (1).

الدعاء الثاني عشر

لسيد العابدین علی بن الحسین علیهما السلام عند الحجر الأسود عند محاكمة محمد بن الحنفية رويناه بالإسناد عن أبان بن تغلب (2) عن الصادق عليه السلام عنه وهو (3) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سَدِّ رَادِقِ الْمَجْدِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سَدِّ رَادِقِ الْبِهَاءِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سُرَادِقِ الْعِظَمَةِ 6.

ص: 414

1- هذه العبارة من المؤلف ورقة رقم 18.

2- هو أبان بن تغلب بن رباح الكندي ، أبو سعيد ، عظيم المنزلة ، لقي الإمام علي بن الحسين وأبا جعفر وأبا عبد الله عليهم السلام ، روى عنهم ، وكانت له عندهم منزلة وقدم ، وعد من الثقات ، وكان مقدما في كل فن من العلم في القرآن والفقه والحديث والأدب واللغة والنحو ، وله كتب منها تفسير غريب القرآن وكتاب الفضائل . رجال النجاشي : 10 - 12 ، رجال الكشي : 331 ، رجال الطوسي : 129 ، رجال ابن داود : 101.

3- التهذيب 3/91 ، الإقبال : 177 ، بحار الأنوار ، 92/166.

وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سُرَادِقِ الْجَلَالِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سُرَادِقِ الْعِزَّةِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سُرَادِقِ الْقُدْرَةِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْتُوبِ فِي سُرَادِقِ السَّرَائِرِ السَّابِقِ الْفَاتِحِ الْحَسَنِ النَّصِيرِ (1) رَبِّ الْمَلَائِكَةِ الثَّمَانِيَةِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَبِالْعَيْنِ الَّتِي لَا تَنَامُ وَبِالاسْمِ الْأَكْبَرَ الْأَكْبَرَ (2) وَبِالاسْمِ الْأَعْظَمِ الْأَعْظَمِ (3) الْمُحِيطِ بِمَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَبِالاسْمِ الَّذِي أَشْرَقَتْ لَهُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَبِالاسْمِ الَّذِي أَشْرَقَتْ بِهِ الشَّمْسُ وَأَضَاءَ بِهِ الْقَمَرُ وَسَجَّرَتْ بِهِ الْبَحَارُ وَنَصَبَتْ بِهِ الْجِبَالَ وَبِالاسْمِ الَّذِي قَامَ بِهِ الْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ وَبِاسْمِ مَا نِكَ الْمَكْرَمَاتِ الْمُتَمَدِّدَاتِ الْمَكْنُونَاتِ الْمَخْزُونَاتِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ أَسْأَلُكَ بِذَلِكَ كُلِّهِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدًا وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ. وَأَنْ تَفْعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا.

[فَإِذَا فَرَعْتَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاسْجُدْ وَقُلْ فِي سُجُودِكَ سَجْدَ وَجْهِهِ اللَّيْمِ لَوَجْهِ رَبِّي الْكَرِيمِ سَجْدَ وَجْهِهِ الْحَقِيرِ لَوَجْهِ رَبِّي الْعَزِيزِ الْكَرِيمِ يَا كَرِيمُ يَا كَرِيمُ يَا كَرِيمُ بِكَرَمِكَ وَجُودِكَ اغْفِرْ لِي ظُلْمِي وَجُرْمِي وَإِسْرَافِي عَلَيَّ نَفْسِي] (4). ء.

ص: 415

1- في بعض كتب الأدعية : النصير والنصير.

2- وردت كلمة [الأكبر] ثلاث مرات في نصّ المخطوطة ولا توجد في أصل الدعاء والأصوب مرتين.

3- وردت كلمة [الأعظم] ثلاث مرّات في نصّ المخطوطة ولا توجد في أصل الدعاء والأصوب مرتين.

4- غير موجودة في أصل نصّ نسخة المخطوطة وارتأينا وضعها لارتباطها بهذا الدعاء.

قال الراوي قال الصادق عليه السلام : إيتاكم أن تدعوا بهذا الدعاء إلا لأمر مهم من أمور الآخرة والدنيا فإن العباد لا يدرون ما هو من مخزون علم آل محمّد عليه وعليهم الصلاة والسلام(1).

الدعاء الثالث عشر

له - الإمام عليّ بن الحسين - صلوات الله عليه يُدعى به في المهمّات(2) :

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ هَدَيْتَنِي فَلَهُوْتُ وَوَعظتني فَقسوت وَأبليت الجميلَ فعصيتُة.

ص: 416

1- مهج الدعوات : 158 ، بحار الأنوار 92/166.

2- الأماي للشيخ المفيد : 240 - 244 ، الأماي للشيخ الطوسي : 15 - 18 ، بحار الأنوار 92/180 ، 225 - 229. وأصل هذا الدعاء المروي عن الإمام الصادق ، أنّ أحد أصحاب الإمام الصادق وهو مسعدة بن صدقة قال : سألت أبا عبد الله جعفر بن محمّد عليه السلام أن يعلمني دعاء أدعو به في المهمّات فأخرج لي أوراقاً من صحيفة عتيقة ، فقال : أنسخ ما فيها فهو دعاء جدّي عليّ بن الحسين زين العابدين عليه السلام للمهمّات فكتبت ذلك على وجهه فما كربني شيء قطّ وأهمّني إلا دعوت به ففرّج الله همّي وكشف غمّي وكربي وأعطاني سؤلي. أنظر نفس المصادر السابقة.

[ثُمَّ] (1) عَرَفْتُ مَا أُصْدَرْتُ إِذْ عَرَفْتَنِيهِ فَاسَّ تَغْفَرْتُ وَأَقَلَّتْ [فَعُدْتُ] (2) فَسْتَرْتِ فَلَكَ الْحَمْدُ يَا إِلَهِي تَقَحَّمْتُ أُوْدِيَّةَ هَلَاكِي وَتَخَلَّلْتُ شِعَابَ تَلْفِي وَتَعَرَّضْتُ فِيهَا لِسَّ طَوَاتِكَ وَبَحْلُولِهَا لِعُقُوبَاتِكَ وَسَيْلَتِي إِلَيْكَ التَّوْحِيدُ وَذَرِيعَتِي إِنِّي لَمْ أُشْرِكْ بِكَ شَيْئاً وَلَمْ أَتَّخِذْ مَعَكَ إِلْهاً وَقَدْ فَرَزْتُ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِي وَإِلَيْكَ يَفِرُّ الْمُسِيءُ وَأَنْتَ مَفْرَعُ الْمُضْذِيعِ حَظَّ نَفْسِهِ الْمُلْجِيءِ فَلَكَ الْحَمْدُ يَا إِلَهِي فَكَمْ مِنْ عَدُوٍّ ائْتَضَا عَلَيَّ سَدَّ يَفَ عَدَاوَتِهِ وَشَحَذَ لِي ظُبَّةَ مُدْيَتِهِ وَأَزْهَفَ لِي شَبَا حَدِّهِ وَدَافَ لِي قَوَاتِلَ سُمُومِهِ وَصَدَّدَ نَحْوِي صَوَائِبَ سِهَامِهِ وَلَمْ تَنْمِ عَنِّي عَيْنُ حِرَاسَتِهِ وَأَضْمَرَ أَنْ يَسُومَنِي الْمَكْرُوهَ وَيَجْرِعَنِي ذَعْفَ مَرَارَتِهِ فَنَظَرْتُ يَا إِلَهِي إِلَى ضَعْفِي عَنْ إِحْتِمَالِ الْفَوَاحِشِ وَعَجَزِي عَنْ [الْإِنْتِصَارِ] (3) مِمَّنْ فَصَدَّ دَنِي بِمُحَارَبَتِهِ وَوَحَدَّتِي فِي كَثْرَةِ عَدَدِهِ مِنْ نَاوَانِي وَأَزْصَدَّ لِي بِالْبَلَاءِ فِيمَا لَمْ أُعْمَلْ فِيهِ فِكْرِي وَأَبَدَّتْ لِي بِنُصْرَتِكَ وَشَدَّدَتْ أُرْزِي بِقُوَّتِكَ ثُمَّ فَلَلَّتْ لِي حَدَّهُ وَصَدَّ بِيْرَتَهُ مِنْ بَعْدِ جَمْعِ عَدِيدِهِ وَحَدَّهُ وَأَعْلَيْتْ كَعْبِي عَلَيْهِ وَجَعَلْتِ مَا سَدَّدَهُ مَرْدُوداً عَلَيْهِ وَرَدَّدْتَهُ لَمْ يَشْفِ غَلِيلُهُ وَلَمْ يُبْرِدْ حَرَارَةَ غَيْظِهِ قَدْ عَصَّ عَلَى شِوَاهِ وَأَدْبَرَ مُؤَلِيّاً قَدْ أَخْلَفْتُ سَرَايَاهُ وَكَمْ مِنْ بَاغٍ بَغَانِي بِمَكَائِدِهِ وَنَصَبَ لِي أَشْرَاكَ مَصَائِدِهِ وَوَكَّلَ بِي تَقَقُّدَ رِعَايَتِهِ وَأَضَدَّ بَأْ إِلَيَّ إِضْبَاءَ السَّبْعِ لِطَرِيدَتِهِ ائْتِظَاراً 9.

ص: 417

- 1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 19.
- 2- نص نسخة المخطوطة [وعدت] الأصبوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 19.
- 3- نص نسخة المخطوطة [الانتصار] الأصبوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 19.

[الانتهاز] (1) الفرصة لفرصته وهو يظهر لي بشاشة الملق ويبطن عليّ شدة الحنق فلما رأيت يا إلهي تباركت وتعاليت دغل سريرته وفتح ما انطوى عليه أركسته لأم رأسه في زبيته ورددته في مهوى حفيرته فأنقمع بعد استطالته ذليلاً في ربق حبانله التي كان يُقدّر لي أن يراني فيها وقد كاد أن يحلّ بي لولا رحمته ما حلّ بساحته وكم من حاسد قد شرق بي بغصته وشجى مني بغيطه وسلقني بحدّ لسانه ووخرني بقرَف عُيوبه وجعل عرضي غرضاً لمراميه وقلدني خلالاً لم يزل فيه ووخرني بكيده وقصدني بمكيدته فناديتك يا إلهي مسدّ تغيثاً بك واثقاً بسرعة إجابتك عالماً أنه لن يصدّ طهد من أوى إلى ظلّ كنفك ولم يفرغ من لجأ إلى معاقل انتصارك فحصنتني من بأسه بقدرتك وكم من سحاب مكره قد جليتها عني وسد حائب نعم أمطرتها عليّ وجداول رحمة نشرتها وعافية ألبستها وأعين أحداث طمستها وعواشي كربات كشفتها وكم من ظنّ حسن حققت وهدم إملاق جبرت وصرعة أنعشت ومسكنة حولت كل ذلك إنعاماً وتطولاً منك وفي جميع ذلك إنهماكاً مني على معاصيك لم يمنعك إساءتي عن إتمام إحسانك ولا حجزني ذلك عن ارتكاب مساخطك لا تسأل عما تفعل ولقد سدّ بيلت فأعطيت ولم تسأل فابتدأت وأسدّ تميح فضلك فما أكديت أبيت إلا إحساناً وأبيت إلا تقحّم حرّماتك وتعدّي حدودك والغفلة عن وعيدك فلك الحمد من مقتدر لا يغلب وذي أناة لا يعجل هذا مقام من 0.

ص: 418

اعترف لك بسبب النعم وقابلها بالتقصير وشد هدى على نفسه بالتصديق إلهي أتقرب إليك بالمحمدية الرفيعة وأتوجه إليك بالعلوية البيضاء فأعدني من شر ما يكيدني ومن شر ما خلقت ومن شر من يريدني سوء فإن ذلك لا يضيق عليك في وجدك ولا يتكادك في قدرتك وأنت على كل شيء قدير فهب لي يا إلهي من رحمتك ودوام توفيقك ما أتخذهُ سلماً أعرج به إلى مرضاتك وأمن به من عقابك يا أرحم الراحمين إلهي ارحمني بترك المعاصي ما أبقيتني وارحمني بترك تكلف ما لا يعينني وارزقني حسن النظر في ما يرضيك عني والزم قلبي حفظ كتابك كما علمتني واجعلني أتلوهُ على ما يرضيك به عني ونور به بصري وأوعه سمعي وأشرح به صدري وفرج به قلبي وأطلق به لساني واستعمل به بدني واجعل في من الحول والقوة ما يسهل ذلك علي فإنه لا حول ولا قوة إلا بك اللهم أنت ربي ومولاي وسيدي وأملي وإلهي وغياثي وسندي وخالقي وناصري وثقتي ورجائي لك محيي ومماتي ولك سمعي وبصري ويديك رزقي وإليك أمري في الدنيا والآخرة وملكتني بقدرتك وقدرت علي بسط لطانك فلك القدرة في أمري وناصيتي بيدك لا يحول أحد دون رضاك برأفتك أرجو رحمتك وبرحمتك أرجو رضوانك لا أرجو ذلك بعملتي فقد عجزت عني عملي فكيف أرجو ما قد عجزت عني أشكو إليك فاقتي وصد عفت قوتي وإفراطي في أمري وكل ذلك من عندي وما أنت أعلم به مني فاكفني ذلك كله اللهم اجعلني من رفقاء محمد حبيبك وإبراهيم خليلك ويوم الفرع الأكبر من الأمنين فأمني وببئسيرك فيسر لي وبإظلالك

فَطَلَّلَنِي وَبِمَفَازَةٍ مِنَ النَّارِ فَنجَّني وَلَا تَمَسَّنِي السُّوءَ وَلَا تُخزِنِي وَمِنَ الدُّنْيَا فَسَدَ لِمَنِي وَحَجَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَقَّنِي وَبِذِكْرِكَ فَذَكَّرَنِي وَلَيْسَرِي
فَيْسَّرَنِي وَلِلْعَسْرِي فَجَنَّبَنِي وَلِلصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا فَأَلْهَمَنِي وَبِعِبَادَتِكَ فَهَوَّنِي وَفِي الْفَقْرِ وَمَرْضَاتِكَ فَاسَدَ تَعْمَلَنِي وَمِنْ فَضْلِكَ فَارزُقَنِي
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ فَبَيِّضْ وَجْهِي وَحَسَابًا يَسِيرًا فَحَاسِدِ بَنِي وَبِقَبِيحِ عَمَلِي فَلَا تَفْضَحْنِي وَبِهَدَايِكَ فَاهْدِنِي وَبِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
فَتَبَّتْنِي وَمَا أَحْبَبْتَ فَحَبِّبْهُ إِلَيَّ وَمَا كَرِهْتَ فَبَغِّضْهُ إِلَيَّ وَمَا أَهَمَّنِي مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَكُفِّنِي وَفِي صَدَقَاتِي وَصِيَامِي وَدُعَائِي وَنُسُكِي وَشُكْرِي
وَدُنْيَائِي وَآخِرَتِي فَبَارِكْ لِي وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ فَابْعَثْنِي وَسُدِّ لَطَانًا نَصِيرًا فَاجْعَلْ لِي وَظُلْمِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي فَتَجَاوِزْ عَنِّي وَمِنْ فِتْنَةِ
الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ فَخَلِّصْ نِي وَمِنَ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ فَنجِّنِي وَمِنْ أَوْلِيَانِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاجْعَلْنِي وَأَدِمْ لِي صَدَاحَ الَّذِي آتَيْتَنِي
وَبِالْحِلَالِ عَنِ الْحَرَامِ فَاعْنِنِي وَبِالطَّيِّبِ عَنِ الْخَبِيثِ فَاكْفِنِي أَقْبَلْ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ إِلَيَّ وَلَا تَصَدِّ رَفْعُهُ عَنِّي وَإِلَى صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ فَاهْدِنِي وَلِئِمَّا
تُحِبُّ وَتَرْضَى فَوَقِّفْنِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرِّيَاءِ وَالسُّمُوعَةِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالتَّعَظُّمِ وَالْخِيَلَاءِ وَالْفَخْرِ وَالْبَدَخِ وَالْأَشْرِ وَالْبَطْرِ وَالْإِعْجَابِ بِنَفْسِي
وَالجَبْرِ بَرِيَّةَ رَبِّ فَنجِّنِي وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ مِنَ الْعَجْزِ وَالْبُخْلِ وَالْحِرْصِ وَالْمُنَافَسَةِ وَالغِشِّ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الطَّمَعِ وَالطَّبَعِ وَالْهَلَعِ وَالْجَزَعِ وَالرَّيْبِ
وَالقَمْعِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَغْيِ

وَالظُّلْمَ وَالْإِعْتِدَاءَ وَالْفَسَادَ وَالْفُجُورَ [وَالْفُسُوقَ] (1) وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ وَالْعُدْوَانِ وَالطَّغْيَانِ رَبِّ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفُضِيحَةِ وَمِنَ الْمَعْصِيَةِ
وَالْقَطِيعَةِ وَالسَّيِّئَةِ وَالْفَوَاحِشِ وَالذُّنُوبِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْإِثْمِ وَالْمَأْثِمِ وَالْحَرَامِ وَالْمُحَرَّمِ وَالْخَبِيثِ وَكُلِّ مَا لَا تُحِبُّ رَبُّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ
وَبَغْيِهِ وَظُلْمِهِ وَعُدْوَانِهِ وَشِدْرِكِهِ وَزَبَانِيَّتِهِ وَجُنْدِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقْتَ مِنْ دَابَّةٍ
وَهَامَّةٍ أَوْ حَيٍّ أَوْ إِنْسٍ مِمَّا يَنْحَرِكُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ كَاهِنٍ وَسَاحِرٍ وَرَاكِنٍ وَنَافِثٍ وَرَاقٍ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ حَاسِدٍ وَبَاغٍ وَطَاغٍ وَنَافِثٍ وَظَالِمٍ وَمُتَعَدِّ وَجَائِرٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَمَى وَالْبَكَمِ وَالصَّمَمِ وَالْبَرَصِ وَالْجُدَامِ وَالشَّكِّ وَالرَّيْبِ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْفَسَلِ وَالْعَجْزِ وَالتَّقْرِيطِ وَالْعَجَلَةِ [وَالتَّصْبِيحِ] (2) وَالتَّقْصِيرِ وَالْإِبْطَاءِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقْتَ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى رَبِّ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَاقَةِ وَالْحَاجَةِ وَالْمَسْكَنَةِ وَالصَّدِيقَةِ وَالْعَائِلَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْقِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ
الصَّبِيِّ وَالسُّدَّةِ وَالْقَيْدِ وَالْحَبْسِ وَالثَّوْبِ وَالسُّجُونِ وَالْبَلَاءِ وَكُلِّ مُصِيبَةٍ لَا صَبْرَ لِي عَلَيْهَا آمِينَ رَبَّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ اعْطِنَا كُلَّ الَّذِي سَأَلْنَاكَ وَزِدْنَا
مِنْ فَضْلِكَ عَلَى قَدْرِ جَلَالِكَ وَعَظَمَتِكَ بِحَقِّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. 1.

ص: 421

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 21.

2- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 21.

لمولانا محمد بن علي الباقر عليهما السلام ويسمى دعاء الجامع رواه أبو حمزة الشمالي ورويناه بطريق محمد بن يعقوب الكليني عنه وهو (1):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِجَمِيعِ رُسُلِهِ وَبِجَمِيعِ مَا أَنْزَلَ بِهِ عَلَيَّ جَمِيعِ الرُّسُلِ وَأَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلِقَاءَهُ حَقٌّ وَصَدَقَ اللَّهُ وَبَلَغَ الْمُرْسَلُونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ كُلَّمَا سَبَّحَ اللَّهُ شَيْءٌ وَكَمَا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يُسَبَّحَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كُلَّمَا حَمِدَ اللَّهُ شَيْءٌ وَكَمَا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يُحْمَدَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كُلَّمَا هَلَّلَ اللَّهُ شَيْءٌ وَكَمَا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يُهَلَّلَ وَاللَّهُ أَكْبَرُ كُلَّمَا كَبَّرَ اللَّهُ شَيْءٌ وَكَمَا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يُكَبَّرَ اللَّهُ شَيْءٌ إِنَّي أَسْأَلُكَ مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ وَخَوَاتِيمَهُ وَسَوَابِغَهُ وَفَوَائِدَهُ وَبَرَكَاتِهِ وَمَا بَلَغَ عِلْمُهُ عَلَمِي وَمَا قَصَرَ رَعْنُ إِحْصَائِهِ حِفْظِي اللَّهُمَّ أَنْهَجْ إِلَيَّ أَسْبَابَ مَعْرِفَتِهِ وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَهُ وَغَشِّنِي بِبَرَكَاتِ رَحْمَتِكَ وَمَنْ عَلَيَّ بِعِصْمَةٍ عَنِ الْإِزَالَةِ عَن دِينِكَ وَطَهِّرْ قَلْبِي مِنَ الشَّاكِّ وَلَا تَشْغَلْ قَلْبِي بِدُنْيَايَ وَعَاجِلِ مَعَاشِي عَن آجَلِ ثَوَابِ آخِرَتِي وَاشْغَلْ قَلْبِي بِحِفْظِ مَا لَا تَقْبَلُ مِنِّي جَهْلَهُ وَذَلِّ لِكُلِّ خَيْرٍ لِسَانِي وَطَهِّرْ قَلْبِي مِنَ الرِّيَاءِ وَلَا تُجْرِهِ فِي مَفَاصِلِي وَاجْعَلْ عَمَلِي خَالِصًا لَكَ 7.

ص: 422

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ وَأَنْوَاعِ الْفَوَاحِشِ كُلِّهَا ظَاهِرِهَا وَبَاطِنِهَا وَعَفَلَاتِهَا وَجَمِيعِ مَا يُرِيدُنِي بِهِ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ وَمَا يُرِيدُنِي بِهِ السُّلْطَانُ
 الْعَنِيدُ مِمَّا أَحْطَتْ بِعِلْمِهِ وَأَنْتَ الْقَادِرُ عَلَى صَدْرِهِ عَنِّي اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ طَوَارِقِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَرَوَابِعِهِمْ وَبَوَائِقِهِمْ وَمَكَائِدِهِمْ وَمَسَاهِدِ
 الْفَسَقَةِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَأَنْ أُسْتَرَلَّ عَنْ دِينِي فَتَفْسُدَ عَلَيَّ آخِرَتِي وَأَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْهُمْ صَدْرًا عَلَيَّ فِي مَعَاشِي أَوْ يَعْزُضَ بِلَاءً يُصِيبُنِي مِنْهُمْ
 لَا قُوَّةَ لِي بِهِ وَلَا صَبْرَ لِي عَلَى احْتِمَالِهِ فَلَا تَبْتَلِنِي يَا إِلَهِي بِمُقَاسَاتِهِ فَيَمْنَعَنِي ذَلِكَ عَنْ ذِكْرِكَ وَيَسُدَّ غَلْبِي عَنْ عِبَادَتِكَ أَنْتَ الْعَاصِمُ الْمَانِعُ الدَّافِعُ
 الْوَاقِي مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ أَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ الرَّفَاهِيَةَ فِي مَعِيشَتِي مَا أَبْقَيْتَنِي مَعِيشَةً أَقْوَى بِهَا عَلَى طَاعَتِكَ وَأُبْلَغُ بِهَا رِضْوَانَكَ وَأَصِيرُ بِهَا إِلَى دَارِ الْحَيَوَانِ
 عَدَاً وَلَا تَزْرُقْنِي رِزْقاً يُطْغِينِي وَلَا تَبْتَلِنِي بِفَقْرٍ أَشَدَّ قَمِي بِهِ مُضِيحاً عَلَيَّ أَعْطِنِي حِطَاءً وَافِرًا فِي آخِرَتِي وَمَعَاشاً وَاسِعاً هَنِيئاً مَرِيئاً فِي دُنْيَايَ وَلَا تَجْعَلْ
 الدُّنْيَا عَلَيَّ سِجْنًا وَلَا تَجْعَلْ فِرَاقَهَا عَلَيَّ حُزْنَاً أَجْرُنِي مِنْ فِتْنَتِهَا وَاجْعَلْ عَمَلِي فِيهَا مَقْبُولًا وَسَدِّعِي فِيهَا مَشْكُورًا اللَّهُمَّ وَمَنْ أَرَادَنِي بِسُوءٍ فَأَرِدْهُ
 بِمِثْلِهِ وَمَنْ كَادَنِي فِيهِمَا فَكِدْهُ وَاصْرِفْ عَنِّي هَمَّ مَنْ أَدْخَلَ عَلَيَّ هَمَّهُ وَامْكُرْ بِمَنْ مَكَرَ بِي فَإِنَّكَ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ وَافْقَأْ عَنِّي عُيُونَ الْكُفْرَةِ الظُّلْمَةِ
 وَالطُّغَاةِ وَالْحَسَدِ اللَّهُمَّ وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْكَ السَّكِينَةَ وَالْبَسْمَةَ وَالْحِفْظَ وَاحْفَظْنِي بِسِتْرِكَ الْوَاقِي وَجَلِّئْنِي عَافِيَتِكَ النَّافِعَةَ وَصَدِّقْ قَوْلِي
 وَفَعَالِي وَبَارِكْ لِي فِي وُلْدِي وَأَهْلِي وَمَالِي اللَّهُمَّ مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَغْفَلْتُ وَمَا تَعَمَّدْتُ وَمَا تَوَانَيْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ فَاعْفِرْهُ لِي يَا
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

للإمام الباقر عليه السلام كان يدعو به في القنوت على الأعداء وهو (1):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ إِنَّ عَدُوِّي قَدْ إِسْتَسَنَّ فِي غُلُوَائِهِ وَاسْتَمَرَّ فِي عُدُوَانِهِ وَأَمِنَ بِمَا شَمَلَهُ مِنَ الْجِلْمِ عَاقِبَةَ جُرْأَتِهِ عَلَيْكَ وَتَمَرَدَ فِي مُبَايَنَتِكَ وَلَكَ اللَّهُمَّ لَحَظَاتُ سَخَطِ بِيَاتَاءٍ وَهُمْ نَائِمُونَ وَنَهَاراً وَهُمْ غَافِلُونَ وَجَهْرَةً وَهُمْ يَلْعَبُونَ وَبَعْتَةً وَهُمْ سَاهُونَ وَأَنَّ الْخِنَاقَ قَدْ إِسْتَدَّ وَالْوِثَاقَ قَدْ إِحْتَدَّ وَالْقُلُوبَ قَدْ مُحِيَتْ وَالْعُقُولَ قَدْ تَنَكَّرَتْ وَالصَّبْرَ قَدْ أُوْدِيَ وَكَأَدَ يَنْقَطِعُ حَبَائِلُهُ فَإِنَّكَ لِالْمِرْصَادِ مِنَ الظَّالِمِ وَمُشَاهَدَةٍ مِنَ الْكَاطِمِ لَا يُعْجِلُكَ فَوْتُ دَرْكٍ وَلَا يُعْجِزُكَ إِحْتِجَازُ مُحْتَجِزٍ وَإِنَّمَا مُهْلَ إِسْتِثْبَاتٍ وَحُجَّتِكَ عَلَى الْأَحْوَالِ الْبَالِغَةِ الدَّامِغَةِ وَبِعْبِيدِكَ صَدَّ عَفْوَ الْبَشَرِيَّةِ وَعَجَزَ الْإِنْسَانِيَّةِ وَلَكَ سُلْطَانُ الْإِلَهِيَّةِ وَمَلَكَةُ الْبَرِيَّةِ وَبَطْشَةُ الْأَنَاةِ وَعُقُوبَةُ التَّأْيِيدِ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ فِي الْمُصَابِرَةِ لِحَرَارَةِ الْمُعَانِ مِنَ الظَّالِمِينَ وَكَمَدٍ مَنْ يُشَاهِدُ مِنَ الْمُبَدِّلِينَ لَكَ وَمَثُوبَةٍ مِنْكَ فَهَبْ لَنَا مَزِيداً مِنَ التَّأْيِيدِ وَعَوْناً مِنَ التَّسْدِيدِ إِلَى حِينِ نُفُوزِ مَسْئَلَتِكَ فِيمَنْ أَسَدْتَهُ وَأَشَقَيْتَهُ مِنْ بَرِيَّتِكَ وَآمَنْتَ عَلَيْنَا بِالتَّسْلِيمِ لِمَحْتُمَاتِ قَضِيَّتِكَ وَالتَّجَرُّعِ لِوَارِدَاتِ أَقْدَارِكَ وَهَبْ لَنَا مَحَبَةً لِمَا أَحْبَبْتَ فِي مُتَقَدِّمٍ وَمُتَأَخِّرٍ وَمُتَعَجِّلٍ وَمُتَأَجِّلٍ وَالْإِيثَارِ لِمَا اخْتَرْتَ فِي مُسْتَقْرَبٍ وَمُسْتَبْعَدٍ .6

ص: 424

وَلَا تُخَلِّنَا اللَّهُمَّ مَعَ ذَلِكَ مِنْ عَوَاطِفِ رَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَكَفَايَتِكَ وَحُسْنِ كِلَاءَتِكَ [بِمَنِّكَ وَكَرَمِكَ] (1).

الدعاء السادس عشر

لمولانا جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليهما وقد استدعاه المنصور في إحدى المرّات وهو (2) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ أَنْتَ تَقْتَبِي فِي كُلِّ كَرْبٍ وَأَنْتَ رَجَائِي فِي كُلِّ شِدَّةٍ وَأَنْتَ لِي فِي كُلِّ أَمْرٍ نَزَلَ بِي ثِقَةٌ وَعَدَّةٌ كَمْ مِنْ كَرْبٍ يَصْدُغُهُ عَنهُ الْفُؤَادُ وَتَقِلُّ فِيهِ الْحِيلَةُ 1.

ص: 425

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 24.

2- التهذيب 3/94 ، مهج الدعوات : 188 ، بحار الأنوار 91/284 ، 307. وقد روي هذا الدعاء بطرق متعدّدة عن الرسول (صلى الله عليه وآله) وأئمّة أهل البيت عليهم السلام ، وذلك لأهمّيته وسرعة استجابته ، فقد روي عن الرسول (صلى الله عليه وآله) أنّه دعا به يوم معركة بدر. انظر : المصباح 299 - 300 ، بحار الأنوار ، 91/211. وكذلك روي عن الإمام زين العابدين عليه السلام أنّه قال : لَمَّا صَبَّحَتِ الْخَيْلُ يَوْمَ عَاشُورَاءِ الْحُسَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا بِهَذَا الدُّعَاءِ ، انظر : الإرشاد 2/96 ، مستدرک الوسائل 11/112 ، وكذلك روي بطرق متعدّدة وحوادث مختلفة ، انظر الأماي للشيخ المفيد : 273 ، الأماي ، للشيخ الطوسي : 35 ، مصباح المتهجّد : 559 ، التهذيب 3/82 ، مهج الدعوات : 69 ، الإقبال : 106 ، بحار الأنوار 91/211.

وَيَحْدُلُ عَنْهُ الْقَرِيبُ وَيَشَدُّ مَتَّ بِه الْعَدُوُّ وَتُعِينِي فِيهِ الْأُمُورُ أَنْزَلْتَهُ بِكَ وَشَدَّ كَوْنُهُ إِلَيْكَ رَاغِباً إِلَيْكَ فِيهِ عَمَّنْ سِوَاكَ فَفَرَّجْتَهُ وَشَدَّ كَوْنُهُ فَكَفَيْتَنِيهِ فَأَنْتَ
وَلِيٌّ كُلِّ نِعْمَةٍ وَصَاحِبُ كُلِّ حَاجَةٍ وَمُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ لَكَ الْحَمْدُ كَثِيراً وَلَكَ الْمَنْ فَاضِلاً.

وفيه زيادة مروية عن الإمام الرضا عليه السلام وهي (1):

وَبِنِعْمَتِكَ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ يَا مَعْرُوفاً بِالْمَعْرُوفِ يَا مَنْ هُوَ بِالْمَعْرُوفِ مَوْصُوفٌ أَنْلَنِي مِنْ مَعْرُوفِكَ مَعْرُوفاً تُغْنِينِي بِهِ عَنْ مَعْرُوفٍ مِنْ سِوَاكَ
بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

الدعاء السابع عشر

له - الإمام الصادق عليه السلام - يدعو به في القنوت (2):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مَنْ سَبَقَ عِلْمُهُ وَتَقَدَّمَ حُكْمُهُ وَشَدَّ مِلَّ حِلْمُهُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَزَلَّ حِلْمَكَ عَنْ ظَالِمِي وَبَادِرَهُ بِالنَّقْمَةِ وَعَاجِلَهُ بِالِاسْتِيصَالِ
[وَكَبْتُهُ] (3) 4.

ص: 426

1- بحار الأنوار 202/92. وهو دعاء طويل مروى عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام.

2- مهج الدعوات: 52، بحار الأنوار 82/218.

3- نصّ نسخة المخطوطة وأكبّه الأصوب ما ذكر في المتن، ورقة رقم 24.

لَمَنْخَرِهِ وَ[اغْصُصْهُ] (1) بِرِيقِهِ وَارْدُدْ كَيْدَهُ فِي نَحْرِهِ وَحُلِّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بِسِّ غُلِّ شَاغِلٍ مُؤَلِّمٍ وَسُقْمٍ دَائِمٍ وَامْنَعُهُ التَّوْبَةَ وَحُلِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِنَابَةِ وَأَسْلُبْهُ رَوْحَ الرَّاحَةِ وَأَشْدُدْ عَلَيْهِ الْوَطْأَةَ وَخُذْ مِنْهُ بِالْمَخْنَقِ وَحَشِّرْ جُفْهُ فِي صَدْرِهِ وَلَا تُبَيِّتْ لَهُ قَدَمًا وَائْكُلْهُ وَنَكِّلْهُ وَاجْتَنِّهُ [وَاجْتَنِّ رَاحَتَهُ] (2) وَأَسْتَأْصِلْهُ [وَجُنَّتْ وَجُنَّتْ] (3) نِعْمَتِكَ عَنْهُ وَالْبِسْهُ الصَّغَارَ وَاجْعَلْ عُقْبَاهُ النَّارَ بَعْدَ مَحْوِ آثَارِهِ وَسَلِّبِ قَرَارِهِ وَاجْهَارِ قَبِيحِ أَصَارِهِ وَأَسْ كِنْتَهُ دَارَ بَوَارِهِ وَلَا تُبْقِ لَهُ ذِكْرًا وَلَا تُعْقِبْهُ مِنْ مُسْتَخْلَفِ أَجْرًا [اللَّهُمَّ بَادِرْهُ اللَّهُمَّ عَاجِلْهُ وَلَا تُؤَجِّلْهُ اللَّهُمَّ خُذْهُ اللَّهُمَّ اسْلُبْهُ التَّوْفِيقَ اللَّهُمَّ لَا تُنْهَضْهُ اللَّهُمَّ لَا تَرِثْهُ اللَّهُمَّ لَا تُؤَخِّرْهُ] (4) اللَّهُمَّ عَلَيَّكَ بِهِ اللَّهُمَّ اشْدُدْ قَبْضَكَ عَلَيَّ اللَّهُمَّ بِكَ اعْتَصِمْتُ عَلَيْهِ وَبِكَ اسْتَجَرْتُ مِنْهُ وَبِكَ تَوَارَيْتُ عَنْهُ وَبِكَ اسْتَكْفَفْتُ دُونَهُ وَبِكَ اسْتَتَرْتُ مِنْ ضَرَرَاتِهِ اللَّهُمَّ احْرُسْنِي بِحِرَاسَتِكَ مِنْهُ وَمِنْ عَذَابِكَ وَاكْفِنِي بِكِفَايَتِكَ كَيْدَهُ وَكَيْدَ بُغَايَاتِكَ اللَّهُمَّ احْفَظْنِي بِحِفْظِ الْإِيمَانِ وَأَسْبِلْ عَلَيَّ سِتْرَكَ الَّذِي سَتَرْتَ بِهِ رُؤْسَ لَكَ عَنِ الطَّوَاغِيتِ وَحَصِّنِي بِحِصْنِكَ الَّذِي وَقَيْتَهُمْ بِهِ مِنَ الْجَوَابِيتِ اللَّهُمَّ أَيِّدْنِي مِنْكَ بِنُصْرٍ لَا يَنْفَكُ وَعَزِيمَةٍ صِدْقٍ لَا تُخْتَلُّ وَجَلِّلْنِي بِنُورِكَ وَاجْعَلْنِي مُتَدَرِّعًا بِدِرْعِكَ [الْحَصِينَةِ] (5) الْوَاقِيَةِ وَكَأَلَانِي بِكِلَاءَتِكَ الْكَافِيَةِ إِنَّكَ وَاسِعٌ لِمَا تَشَاءُ وَوَلِيٌّ لِمَنْ لَكَ تَوَالًا وَنَاصِرٌ مَنْ إِلَيْكَ 5.

ص: 427

- 1- نصّ نسخة المخطوطة وغصّه الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 24.
- 2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 25.
- 3- سقطت في نصّ نسخة المخطوطة، ورقة رقم 25.
- 4- نصّ نسخة المخطوطة تقديم وتأخير وزيادة على النصّ الأصلي.
- 5- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 25.

أَوَى وَعَيْنُ مَنْ بِكَ اسْتَعْدَى وَكَافَى مَنْ بِكَ اسْتَكْفَى وَالْعَزِيزُ الَّذِي لَا يُمَانَعُ عَمَّا يَشَاءُ وَلَا فُؤَةٌ إِلَّا بِاللَّهِ وَهُوَ حَسْبِي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ.

الدعاء الثامن عشر

لمولانا الكاظم موسى بن جعفر عليهما السلام وهو المعروف بدعاء الجوشن(1) : قد

ص: 428

1- مهج الدعوات : 219 - 227 ، بحار الأنوار 91/320 - 327. وقد دعا به الإمام موسى بن جعفر على الخليفة العباسي موسى الهادي عندما توعدّه بالقتل ، وكان قد كتب عليّ بن يقطين إلى أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام بصورة الأمر ، فلمّا أصبح أحضر أهل بيته وشيعته فأطلعهم أبو الحسن عليه السلام على ما ورد من الخبر وقال لهم : ما تشيرون في هذا؟ فقالوا : نشير عليك أصلحك الله وعلينا معك أن نباعد شخصك عن هذا الجبار وتغيّب شخصك دونه فإنه لا يؤمن شرّه وعاديته وغشمه سيّما وقد توعدك وإيانا معك فتبسّم موسى عليه السلام ثمّ تمثّل ببيت كعب بن مالك أخي بني سلمة وهو : زعمت سخينة أن ستغلب ربّها فليغلبنّ مغالب الغلاب ثمّ أقبل على من حضره من مواليه وأهل بيته فقال : ليفرح روعكم أنّه لا يرد أول كتاب من العراق إلّا بموت موسى بن مهدي وهلاكه ، فقالوا : وما ذاك أصلحك الله؟ فقال : قد وحرمة هذا القبر مات في يومه هذا والله إنّه لحقّ مثل ما أنكم تنطقون سأخبركم بذلك ، بين ما أنا جالس في مصلاي بعد فراغي من وردي وقد تنوّمت عيناي إذ سنع لي جدّي رسول الله(صلى الله عليه وآله) في منامي فشكوت إليه موسى بن المهدي وذكرت ما جرى منه في أهل بيته وأنا مشفق من غوائله فقال لي لتطب نفسك يا موسى فما جعل الله لموسى عليك سبيلا فيبينما هو يحدثني إذ أخذ بيدي وقال لي قد

إلهي كم من عدو انتصى علي سيف عداوته وش حد لي طبة مديته ، وأزهف لي ش با حده ، وداف لي قواتل سمومه ، وسدد نحوي صواب
سهامه ولم تتم عني عين حراسه ، وأضمم أن يسومني المكروه ويجرعني دُعا مرازته فنظرت إلى ضعفي عن احتمال الفواح وعجزي عن
الانتصار ممن قصدني بمحاربتيه ووحديتي في كثير ممن ناواني وأصدد لي فيما لم أعمل فكري في الإزصاد لهم بمثله ، فأيدتني بقوتك
وشددت أزرني بِنصرتك وفللت ش با حده وخذلته بعد جمع عديده وحشده وأعليت كعبي عليه ووجهت ما سدد إلي من مكائده إليه ،
ورددته عليه ولم يشف غليله ولم تبرد حزازات غيظه وقد عص علي أنامله وأدبر مؤلياً قد أخفقت سراياه ، فلك الحمد يا رب من مقتدر لا
يُغلب وذي أناة لا يعجل صل على محمد وآل محمد واجعلني لنعمائك من الشاكرين [ولآلائك من الذاكرين] (1) ، إلهي وكم من باغ
بغاني بمكائده ونصب لي أشراك مصايده ووكل بي تققد رعايته ، وأضرباً إلي إصه باء السبع لطريدته انتظارا لانتهاز فرصته وهو يظهر بشاشة
الملق ، وييسط لي وجهاً غير طلق ، فلما رأيت دغل سريرته وقبح ما انطوى 26

عَلَيْهِ لِيَسْرِيكَ فِي مِلَّتِهِ وَأَصْدَبِحَ مُجْلِبًا إِلَيَّ فِي بَغِيهِ أَرْكَسْتَهُ لِأَمِّ رَأْسِهِ وَأَتَيْتَ بُنْيَانَهُ مِنْ أَسَاسِهِ فَصَرَعْتَهُ فِي زُبَيْتِهِ وَأَزْدَيْتَهُ فِي مَهْوَى حُفْرَتِهِ وَجَعَلْتَ
خَدَّهُ طَبَقًا لِتُرَابِ رِجْلِهِ وَسَدَّ عُلْتَهُ فِي بَدَنِهِ وَرَزَقَهُ وَرَمَيْتَهُ بِحَجْرِهِ وَخَنَقْتَهُ بِوَتْرِهِ وَذَكَّيْتَهُ بِمَشَاقِصِهِ وَكَبَبْتَهُ لِمَنْخَرِهِ وَرَدَدْتِ كَيْدَهُ فِي نَحْرِهِ وَوَقَّعْتَهُ
بِنَدَامَتِهِ أَفْتَيْتَهُ بِحَسْرَتِهِ فَاسْتَحْذَا وَتَضَاعَلَ بَعْدَ نَخْوَتِهِ وَانْقَمَعَ بَعْدَ اسْتِطَالَتِهِ ذَلِيلًا مَأْسُورًا فِي رِبْقِ حَبَائِلِهِ الَّتِي كَانَ يُؤَمِّلُ أَنْ يَرَانِي فِيهَا يَوْمَ سَطْوَتِهِ
، وَقَدْ كِدْتُ يَا رَبِّ لَوْلَا رَحْمَتُكَ أَنْ يُحِلَّ بِي مَا حَلَّ بِسَاحَتِهِ فَلَكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أُنَاةٍ لَا يُعْجَلُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَاللَّا لِيَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ ، إِلَهِي وَكَمْ مِنْ حَاسِدٍ شَرِقَ بِحَسَدِهِ وَعَدُوٍّ شَجِيَ بِغَيْظِهِ وَسَلَقَنِي بِحَدِّ لِسَانِهِ ،
وَوَخَزَنِي بِمُوقٍ عَيْنِهِ وَجَعَلَنِي غَرَضًا لِمَرَامِيهِ ، وَقَلَّدَنِي خِلَالًا لَمْ تَزَلْ فِيهِ ، فَنَادَيْتُ يَا رَبِّ مُسَدِّ تَجِيرًا بِكَ وَائْتِقًا بِسُرْعَةِ إِجَابَتِكَ مُتَوَكِّلًا عَلَى مَا لَمْ
أَزَلْ أُنْعَرِفُهُ مِنْ حُسْنِ دِفَاعِكَ عَالِمًا أَنَّهُ لَا يُضِدُّ طَهْدُ مَنْ آوَى إِلَى ظِلِّ كَنْفِكَ وَلَنْ تَفْرَعَ الْحَوَادِثُ مِنْ لَجَأٍ إِلَى مَعْقِلِ الْإِنْتِصَارِ بِكَ فَحَصَّنْتَنِي مِنْ
بَأْسِهِ بِقُدْرَتِكَ فَذَلِكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أُنَاةٍ لَا يُعْجَلُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ
وَاللَّا لِيَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ ، إِلَهِي وَكَمْ مِنْ سَدِّ حَائِبٍ مَكْرُوهٍ جَلَّتْهَا وَسَدِّ مَاءٍ نِعْمَةٍ أَمْطَرْتَهَا وَجَدَاوِلٍ كَرَامَةٍ أَجْرَيْتَهَا وَأَعْيُنٍ أَحْدَاثٍ طَمَسَتْهَا وَنَاشِئَةٍ
رَحْمَةٍ نَشَرْتَهَا وَجَنَّةٍ عَافِيَةٍ أَلْبَسْتَهَا وَعَوَامِرٍ كُرْبَاتٍ كَشَفْتَهَا وَأُمُورٍ جَارِيَةٍ قَدَّرْتَهَا ، لَمْ تُعْجِزْكَ إِذْ طَلَبْتَهَا وَلَمْ تَمْتَنِعْ مِنْكَ إِذْ أَرَدْتَهَا ، فَلَكَ الْحَمْدُ يَا
رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ

وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَانِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ إِلَهِي وَكَمْ مِنْ ظَنٍّ حَسَنٍ حَقَّقْتَ
 وَمِنْ كَسْرِ إِفْلَاقِ جَبْرَتٍ وَمِنْ مَسْكَنَةِ فَادِحَةِ حَوْلَتٍ وَمِنْ صَرَعَةِ مَهْلِكَةِ أَنْعَسَتْ وَمِنْ مَسْقَةِ أَرْحَتٍ ، لَا تُسْأَلُ يَا سَيِّدِي عَمَّا تَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ
 وَلَا يَنْقُصُكَ مَا أَنْفَقْتَ وَلَقَدْ سُدَّ بِلْتٍ فَأَعْطَيْتَ وَلَمْ تُسْأَلْ فَأَبْتَدَأْتَ وَأَسَدَ تُمْسِيحِ بَابِ فَضْلِكَ فَمَا أَكْدَيْتَ ، أَيْتٌ إِلَّا إِنْعَامًا وَأَمْتِنَانًا وَإِلَّا تَطَوُّلاً يَا رَبَّ
 وَإِحْسَانًا ، وَأَيْتٌ يَا رَبَّ إِلَّا أَنْتَهَاكَ لِحُرْمَاتِكَ وَأَجْتِرَاءٍ عَلَى مَعَاصِيكَ وَتَعَدِّيًا لِحُدُودِكَ وَغَفْلَةً عَن وَعِيدِكَ وَطَاعَةً لِعِدْوِي وَعَدُوِّكَ ، لَمْ يَمْنَعَكَ يَا
 إِلَهِي وَنَاصِرِي إِخْلَالِي بِالشُّكْرِ عَن إِتْمَامِ إِحْسَانِكَ وَلَا حِجْزَنِي ذَلِكَ عَن اِزْتِكَابِ مَسَاحِيظِكَ ، اَللَّهُمَّ فَهَذَا مَقَامُ عَبْدٍ ذَلِيلٍ اعْتَرَفَ لَكَ بِالتَّوْحِيدِ
 وَأَقْرَبَ عَلَى نَفْسِهِ بِالتَّقْصِيرِ فِي أَدَاءِ حَقِّكَ وَنَسَّ هَدَى لَكَ بِسُبُوغِ نِعْمَتِكَ عَلَيْهِ وَجَمِيلِ عَادَتِكَ عِنْدَهُ وَإِحْسَانِكَ إِلَيْهِ فَهَبْ لِي يَا إِلَهِي وَسَيِّدِي مِنْ
 فَضْلِكَ مَا أُرِيدُهُ إِلَى رَحْمَتِكَ وَأَتَّخِذُهُ سُلْمًا أَعْرُجُ فِيهِ إِلَى مَرْضَاتِكَ وَأَمْنٌ بِهِ مِنْ سَخَطِكَ بِعِزَّتِكَ وَطَوْلِكَ وَبِحَقِّ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ فَذَلِكَ الْحَمْدُ يَا رَبَّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَانِكَ مِنَ
 الذَّاكِرِينَ ، [إِلَهِي وَكَمْ مِنْ عَبْدٍ أَمْسَى وَأَصْدَحَ فِي كَرْبِ الْمَوْتِ وَحَسَّ رَجَاةَ الصَّدْرِ وَالنَّظَرَ إِلَى مَا نَقَشَ عَرْمُهُ الْجُلُودُ وَتَفَرَّغَ لَهُ الْقُلُوبُ وَأَنَا فِي
 عَافِيَةٍ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ فَلَكَ الْحَمْدُ يَا رَبَّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ
 وَلَا لَانِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ ، إِلَهِي وَكَمْ مِنْ

عَبْدُ أُمْسَى وَأَصْبَحَ سَقِيمًا مُرْجِعًا فِي أَنَّهُ وَعَوِيلٌ يَتَقَلَّبُ فِي عَمِّهِ لَا يَجِدُ مَحِيصًا وَلَا يُسْبِغُ طَعَامًا وَلَا شَرَابًا وَأَنَا فِي صِحَّةٍ مِنَ الْبَدَنِ وَسَلَامَةٍ مِنَ الْعَيْشِ كُلُّ ذَلِكَ مِنْكَ فَذَلِكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ [1]، إِلَهِي وَكَمْ مِنْ عَبْدٍ أُمْسَى وَأَصْبَحَ خَائِفًا مَرْعُوبًا مُشْفِقًا وَجِلًّا هَارِبًا طَرِيدًا مُنْحَجِرًا فِي مَضِيْقٍ أَوْ مَخْبَأَةٍ مِنَ الْمَخَابِيءِ قَدْ ضَاقَتْ عَلَيْهِ الْأَرْضُ بِرَحْبِهَا لَا يَجِدُ حِيلَةً وَلَا مُنْجِيًّا وَلَا مَأْوَى وَأَنَا فِي أَمْنٍ وَطُمَأْنِينَةٍ وَعَافِيَةٍ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ فَذَلِكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ إِلَهِي وَسَيِّدِي وَكَمْ مِنْ عَبْدٍ أُمْسَى وَأَصْبَحَ مَغْلُوبًا مُكْتَبَلًا فِي الْحَدِيدِ بِأَيْدِي الْعِدَاةِ لَا يَرْحَمُونَهُ، فَقِيدًا مِنْ أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ مُنْقَطِعًا عَنْ إِخْوَانِهِ وَبَلَدِهِ، يَتَوَقَّعُ كُلَّ سَاعَةٍ بِأَيِّ قِتْلَةٍ يُقْتَلُ وَبِأَيِّ مِثْلَةٍ يُمْتَلُّ بِهِ وَأَنَا فِي عَافِيَةٍ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ فَذَلِكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ، إِلَهِي وَكَمْ مِنْ عَبْدٍ أُمْسَى وَأَصْبَحَ يُقَاسِي الْحَرْبَ وَمُبَاشِرَةَ الْقِتَالِ بِنَفْسِهِ قَدْ غَشِيَتْهُ الْأَعْدَاءُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ بِالسُّيُوفِ وَالرَّمَاكِحِ وَالْأَلَةِ الْحَرْبِ يَتَفَقَّعُ فِي الْحَدِيدِ قَدْ بَلَغَ مَجْهُودَهُ لَا يَعْرِفُ حِيلَةً وَلَا يَجِدُ مَهْرَبًا قَدْ أُذِنَفَ بِالْجِرَاحَاتِ أَوْ مُشْحَطًا بِدَمِهِ تَحْتَ 7.

ص: 432

1- سقط هذا الجزء من الدعاء من نصّ نسخة المخطوطة، ورقة رقم 27.

السَّنَابِكِ وَالْأَرْجُلِ يَتَمَنَّى شَرْبَةً مِنْ مَاءٍ أَوْ نَظْرَةً إِلَى أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا وَأَنَا فِي عَافِيَةٍ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ فَلَكَ الْحَمْدُ يَا رَبِّ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ
وَذِي أُنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَاتِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ ، إلهي وكم من عبد أمسى وأصبح
في ظلمات البحار وعواصف الرياح والأهوال والأمواج يتوقع الغرق والهلاك لا يقدر على حيلة أو مبتلى بصاعقة أو هدم أو حرق أو شرق أو
خسف أو مسخ أو قذف وأنا في عافية من ذلك كله فلك الحمد يا رب من مقتدر لا يغلب وذي أناة لا يعجل صل على محمد وآل محمد
واجعلني لنعمائك من الشاكرين ولا لأنك من الذاكرين ، إلهي وكم من عبد أمسى وأصبح مسافراً شاخصاً عن أهله وولده متحيراً في المفاوز
تائها مع الوحوش والبهائم والهوام وحيداً فريداً لا يعرف حيلة ولا يهتدي سبيلاً ، أو متأدياً ببرد أو حر أو جوع أو غري أو غيره من الشدائد مما
أنا منه خلوف في عافية من ذلك كله فلك الحمد يا رب من مقتدر لا يغلب وذي أناة لا يعجل صل على محمد وآل محمد واجعلني لنعمائك
من الشاكرين ولا لأنك من الذاكرين ، إلهي وسدي وكم من عبد أمسى وأصبح فقيراً عائلاً عارياً مملقاً مخفياً مهجوراً (خانقاً) جائعاً ظمآن
ينتظر من يعود عليه بفضل ، أو عبد وجهه عندك هو أوجه مني عندك وأشد عبادك لك مغلولاً مقهوراً قد حمل ثقلاً من تعب العناء وشدّة
العبودية وكلفة الرق وثقل الضريبة أو مبتلى ببلاء شديد لا قبل له إلا بمنتك عليه وأنا المحذوم المنعم المعافى المكرّم في عافية مما هو فيه
فلك الحمد على ذلك كله من مقتدر لا يغلب

وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ ، إِلَهِي وَسَيِّدِي وَكَمِّ مِنْ عَبْدِ أُمْسَى وَأَصْدِ بَيْحِ شَدِيدِ طَرِيدِ حَيْرَانَ مُتَحَيِّرًا جَانِعًا خَائِفًا خَاسِرًا فِي الصَّحَارِيِّ وَالْبَرَارِيِّ قَدْ أَحْرَقَهُ الْحَرُّ وَالْبُرْدُ وَهُوَ فِي ضَرٍّ مِنَ الْعَيْشِ وَصَدْنِكَ مِنَ الْحَيَاةِ وَذَلٍّ مِنَ الْمَقَامِ يَنْظُرُ إِلَى نَفْسِهِ حَسْرَةً لَا يَقْدِرُ لَهَا عَلَى ضَرٍّ وَلَا نَفْعٍ وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ ذَلِكَ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَأَزْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِلَهِي وَسَيِّدِي وَكَمِّ مِنْ عَبْدِ أُمْسَى وَأَصْدِ بَيْحِ عَلِيًّا مَرِيضًا سَقِيمًا مُدْنِفًا عَلَى فُرْشِ الْعِلَّةِ وَفِي لِبَاسِهَا يَتَّقَلُّ يَمِينًا وَشِمَالًا لَا يَعْرِفُ شَيْئًا مِنْ لَذَّةِ الطَّعَامِ وَلَا مِنْ لَذَّةِ الشَّرَابِ يَنْظُرُ إِلَى نَفْسِهِ حَسْرَةً لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلَنِي لَكَ مِنَ الْعَابِدِينَ وَلِنِعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَائِكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَأَزْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، مَوْلَايَ وَسَيِّدِي وَكَمِّ مِنْ عَبْدِ أُمْسَى وَأَصْبَحَ وَقَدْ دَنَا يَوْمُهُ مِنْ حَتْفِهِ وَأَحْدَقَ بِهِ مَلِكُ الْمَوْتِ [فِي أَعْوَانِهِ يُعَالِجُ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ] (1) وَحِيَاضُهُ تَدُورُ عَيْنَاهُ يَمِينًا وَشِمَالًا يَنْظُرُ إِلَى أَحْبَابِهِ وَأَوْدَائِهِ وَأَخْلَائِهِ ، قَدْ مُبِعَ مِنَ الْكَلَامِ وَحُجِبَ عَنِ الْخِطَابِ يَنْظُرُ إِلَى نَفْسِهِ 9.

ص: 434

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 29.

حَسْرَةً لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلِبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لِنِعْمَاتِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَازْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، مَوْلَايَ وَسَيِّدِي
وَكَمٍ مِنْ عَبِيدِ أُمْسَى وَأَصْدَبِحَ فِي مَضَائِقِ الْحُبُوسِ وَالشُّجُونِ وَكُرْبَهَا وَذُلِّهَا وَحَدِيدِهَا يَتَدَاوَلُهُ أَعْوَانُهَا وَزَبَانِيَّتُهَا فَلَا يَدْرِي أَيَّ حَالٍ يُفَعِّلُ بِهِ أَيَّ
مُثَلَّةٍ يُمَثِّلُ بِهِ فَهُوَ فِي ضَرْبٍ مِنَ الْعَيْشِ وَضَنْكٍ مِنَ الْحَيَاةِ يُنْظَرُ إِلَى نَفْسِهِ حَسْرَةً لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ
وَكَرَمِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلِبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لَكَ مِنَ الْعَابِدِينَ وَلِنِعْمَاتِكَ
مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَازْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، سَيِّدِي وَمَوْلَايَ وَكَمٍ مِنْ عَبِيدِ أُمْسَى وَأَصْدَبِحَ فَدِ اسْتَمَرَ عَلَيْهِ
الْقَضَاءُ وَأَحْدَقَ بِهِ الْبَلَاءُ وَفَارَقَ أَوْدَاءَهُ وَأَحْبَاءَهُ وَأَخِلَاءَهُ وَأُمْسَى أُسِيرًا حَقِيرًا ذَلِيلًا فِي أَيْدِي الْكُفَّارِ [وَالْأَعْدَاءِ يَتَدَاوَلُونَهُ يَمِينًا وَشِمَالًا قَدْ حُصِرَ
فِي الْمَطَامِيرِ وَثَقُلَ بِالْحَدِيدِ لَا يَرَى شَيْئًا مِنْ ضِيَاءِ الدُّنْيَا وَلَا مِنْ رَوْحِهَا يُنْظَرُ إِلَى نَفْسِهِ حَسْرَةً لَا يَسْتَطِيعُ لَهَا ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] (U) وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ
ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ فَلَا- إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُقْتَدِرٍ لَا يُغْلِبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِي لَكَ مِنَ
الْعَابِدِينَ وَلِنِعْمَاتِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنْ 0.

ص: 435

1- سقط هذا الجزء من الدعاء من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 30.

الذَّاكِرِينَ وَارْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِلَهِي وَسَيِّدِي وَكَمِّ مِنْ عَبْدٍ أَمْسَى وَأَصْبَحَ قَدْ اشْتَقَّ إِلَى الدُّنْيَا لِلرَّغْبَةِ فِيهَا إِلَى أَنْ خَاطَرَ بِنَفْسِهِ
وَمَالِهِ حِرْصاً مِنْهُ عَلَيْهَا قَدْ رَكِبَ الْفُلْكَ وَكُسِدَتْ بِهِ وَهُوَ فِي آفَاقِ الْبِحَارِ وَظَلَمَهَا يَنْظُرُ إِلَى نَفْسِهِ حَسْرَةً لَا يَقْدِرُ لَهَا عَلَى صَدْرٍ وَلَا نَفْعٍ وَأَنَا خَلَوْتُ
مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُتَمَدِّرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلْنِي لَكَ مِنَ
العَابِدِينَ وَلِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَارْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، إِلَهِي وَسَيِّدِي وَكَمِّ مِنْ عَبْدٍ أَمْسَى قَدْ اسْتَمَرَ
عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَأَحْدَقَ بِهِ الْبَلَاءُ وَالْكَفَاؤُ وَالْأَعْدَاءُ وَأَخَذَتْهُ الرَّمَاخُ وَالسُّيُوفُ وَالسَّهَامُ وَجَدَّالَ صَدْرِي عَاقِبَةً وَقَدْ شَرِبَتِ الْأَرْضُ مِنْ دَمِهِ وَأَكَلَتِ السَّبَاعُ
وَالطَّيْرُ مِنْ لَحْمِهِ وَأَنَا خَلَوْتُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ لَا بِاسْتِحْقَاقٍ مِنِّي يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ مِنْ مُتَمَدِّرٍ لَا يُغْلَبُ وَذِي أَنَاةٍ لَا يَعْجَلُ
صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلْنِي لِنِعْمَائِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لَأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَارْحَمْنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، وَعِزَّتِكَ [1] يَا
كَرِيمُ لَا تُطَلِّبَنَّ مِنِّي لَدَيْكَ ، وَلَا لِحَنِّ عَيْتِكَ وَلَا مُدَنَّ يَدِي نَحْوَكَ مَعَ جُرْمِهَا إِلَيْكَ يَا رَبِّ فَبِمَنْ أَعُوذُ وَبِمَنْ أَلُوذُ لَا أَحَدَ لِي إِلَّا أَنْتَ أَفْتَرُدَّنِي وَأَنْتَ
مُعَوَّلِي وَعَلَيْكَ مُتَّكِلِي ، أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى السَّمَاءِ فَاسْتَقَلَّتْ وَعَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ وَعَلَى الْجِبَالِ فَوَسَّتْ وَعَلَى اللَّيْلِ فَأَظْلَمَ
وَعَلَى النَّهَارِ فَاسْتَنَارَ أَنْ 0.

ص: 436

1- سقط من نص نسخة المخطوطة هذا الجزء من الدعاء ، ورقة رقم 30.

نُصَلِّمِي عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَقْضِيَ لِي حَوَائِجِي كُلَّهَا وَتَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي كُلَّهَا صَـ غَيْرَهَا وَكَبِيرَهَا ، وَتُوسِّعَ عَلَيَّ مِنَ الرِّزْقِ مَا تُبَلِّغُنِي بِهِ شَرَفَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، مَوْلَايَ بِكَ أَسْتَعْنُتُ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَعِنِّي ، وَبِكَ اسْتَجَزْتُ فَأَجِرْنِي وَأَعِنِّي بِطَاعَتِكَ عَنْ طَاعَةِ عِبَادِكَ وَبِمَسْأَلَتِكَ عَنْ مَسْأَلَةِ خَلْقِكَ وَأَنْقِلْنِي مِنْ ذُلِّ الْفَقْرِ إِلَى عِزِّ الْغِنَى وَمِنْ ذُلِّ الْمَعَاصِي إِلَى عِزِّ الطَّاعَةِ فَقَدْ فَضَّلْتَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِنْ خَلْقِكَ جُوداً مِثْلَكَ وَكَرَمًا لَا- بِاسْتِحْقَاقِ مَنِّي ، إِلَهِي فَلَاكَ الْحَمْدُ عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَجْعَلْنِي لِتَعْمَانِكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ وَلَا لِأَنَّكَ مِنَ الذَّاكِرِينَ وَأَرْحَمَنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.

[ثم اسجد وقل : سَجَدَ وَجْهِي الذَّلِيلُ لَوَجْهِكَ الْعَزِيزِ الْجَلِيلِ ، سَجَدَ وَجْهِي الْبَالِي الْفَانِي لَوَجْهِكَ الدَّائِمِ الْبَاقِي ، سَجَدَ وَجْهِي الْفَقِيرُ لَوَجْهِكَ الْغَنِيُّ الْكَبِيرُ ، سَجَدَ وَجْهِي وَسَمْعِي وَبَصْرِي وَلَحْمِي وَدَمِي وَجِلْدِي وَعَظْمِي وَمَا أَقَلَّتِ الْأَرْضُ مِنِّي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، اللَّهُمَّ عُدْ عَلَيَّ جَهْلِي بِحِلْمِكَ ، وَعَلَيَّ فَقْرِي بِغِنَاكَ ، وَعَلَيَّ ذُلِّي بِعِزِّكَ وَسَلْطَانِكَ ، وَعَلَيَّ ضَعْفِي بِقُوَّتِكَ ، وَعَلَيَّ خَوْفِي بِأَمْنِكَ ، وَعَلَيَّ ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ بِعَفْوِكَ وَرَحْمَتِكَ يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَدْرَأُ بِكَ فِي نَحْرِ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ فَأَكْفِنِيهِ بِمَا كَفَيْتَ بِهِ أَنْبِيَاءَكَ وَأَوْلِيَاءَكَ مِنْ خَلْقِكَ وَصَالِحِي عِبَادِكَ مِنْ فِرَاعِنَةِ خَلْقِكَ وَطُغَاةِ عُدَاتِكَ وَشَرِّ جَمِيعِ خَلْقِكَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ

الدعاء التاسع عشر

له صلوات الله عليه موسى بن جعفر وكان يدعو به في قنوته وهو (2):

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مُفْرَعِ الْفَارِعِ وَمَا مَنَ الْهَالِعِ وَمَطْمَعِ الطَّامِعِ وَمَلْجَأِ الصَّارِعِ يَا غَوْثَ اللَّهِ فَإِنَّ وَمَا أَوْى الْحَيْرَانَ وَمُرْوِيَ الظَّمَانَ وَمُسْتَبْعِ الْجَوْعَانَ وَكَاسِيَةَ
الْعُرْيَانَ وَحَاضِرَ كُلِّ مَكَانٍ بِلا دَرَكٍ وَلا عِيَانَ وَلا صِيْفَةَ وَلا بَطَانَ عَجَزَتِ الْأَفْهَامُ وَصَدَلَّتِ الْأَوْهَامُ عَنْ مُوَافَقَةِ صِيْفَةِ دَابَّةٍ مِنَ الْهَوَامِّ فَصَدَّاباً عَنْ
الْأَجْرَامِ الْعِظَامِ مِمَّا أَنْشَأَتْ حِجَاباً لِعِظَمَتِكَ وَأَتَى يَتَغَلَّغُلُ إِلَى مَا وَرَاءَ ذَلِكَ بِمَا لَا يُرَامُ تَقَدَّسَتْ يَا قُدُّوسُ عَنِ الظُّنُونِ وَالْحُدُوسِ وَأَنْتَ الْمَلِكُ
الْقُدُّوسُ بَارِيءٌ الْأَجْسَامِ وَالنُّفُوسِ وَمُنْخَرِ الْعِظَامِ وَمُمِيتِ الْأَنَامِ وَمُعِيدِهَا بَعْدَ الْفَنَاءِ وَالتَّطْمِيسِ أَسْأَلُكَ يَا ذَا [الْقُدْرَةِ] (3) [وَالْعَلَا] وَالْعِزِّ وَالشَّيْءِ
أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدَ وَآلِهِ أُولِي النَّهْيِ وَالْمَحَلِّ الْأَوْفَى وَالْمَقَامِ الْأَعْلَى وَأَنْ تُعَجِّلَ مَا قَدْ تَأَجَّلَ وَتُقَدِّمَ مَا قَدْ تَأَخَّرَ وَتَأْتِيَّ بِمَا قَدْ 0.

ص: 438

1- غير موجودة في أصل نسخة المخطوطة وقد وضعناها كجزء مكمل للدعاء - المحقق -.

2- مهج الدعوات : 45 ، بحار الأنوار 82/219 - 220.

3- سقطت من نص نسخة المخطوطة، ورقة رقم 30.

أَوْجِبْتَ إِثْبَاتَهُ وَتَقَرَّبَ مَا قَدَّ تَأَخَّرَ فِي النَّفْسِ الْحَصِيْرَةَ أَوَانُهُ وَتَكَشَّفَ الْبَاسَ وَسُوءَ اللَّبَاسِ وَعَوَارِضَ الْوَسْوَاسِ الْخَنَاسِ فِي صُدُورِ النَّاسِ وَتَكْفِينَا مَا قَدَّ رَهَقْنَا وَتَصَرَّفَ عَنَّا مَا قَدَّ رَكَّبْنَا وَتَبَادَرَ اصْطِلَامَ الظَّالِمِينَ وَنَصَرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْإِزَالََةَ مِنَ الْمُعَانِدِينَ آمِينَ رَبَّ الْعَالَمِينَ.

الدعاء العشرون

لمولانا الرضا علي بن موسى صلوات الله عليهما وهي عوذة وجدت في ثيابه قال الراوي : توفي أبو الحسن علي بن موسى عليه السلام وجد عليه تعليق معوذ وفي آخره عوذة ذكر فيها أن آباءه عليهم السلام كانوا يقولون إن جدّهم علي ابن أبي طالب صلوات الله عليه كان يتعوذ بها من الأعداء وكانت معلقة في قراب سيفه وفي آخرها أسماء الله عز وجل وأنه عليه السلام شرط على أهله وولده أن لا يدعو بها على أحد فإنه من دعا بها لم يحجب دعاؤه عن الله جل اسمه وتقدّس وهو (1) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ بِكَ أَسْتَفْتِحُ وَبِكَ أَسْتَنْجِحُ وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَتَوَجَّهُ إِلَيْهِمْ سَهْلٌ لِي حَزُونَتَهُ وَكُلٌّ حَزُونَةَ وَذَلَّلٌ لِي صِدْقُ عُبُوبَتِهِ وَكُلٌّ صِدْقُ عُبُوبَةٍ وَأَكْفِنِي 6.

ص: 439

مُؤَنَّتَهُ وَكُلَّ مُؤَنَّةٍ وَارزُقْنِي مَعْرُوفَهُ وَوَدَّهَ وَاصْرِفْ عَنِّي ضِرَّةً وَمَعْرَتَهُ إِنَّكَ تَمَحُّو مَا تَشَاءُ وَتَثْبِتُ وَعِنْدَكَ أُمَّ الْكِتَابِ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِدُّوا إِلَيْكَ طَهْ حَمَّ لَا يُبْصِرُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمَنْ خَلْفَهُمْ سَدًّا فَأَعْشَىٰ بَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ فَسَدَّ يَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَرِيهِمْ يُنظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا- يُبْصِرُونَ صُمْ بَعْضُكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا- يَرْجِعُونَ طَسَمَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ إِنْ نَشَأْ نُنزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ.

الأسماء :

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِالْعَيْنِ الَّتِي لَا- تَنَامُ وَبِالْعِزِّ الَّتِي لَا- يُرَامُ وَبِالْمُلْكِ الَّتِي لَا يُضَامُ وَبِالتَّوَرِّ الَّتِي لَا يُطْفَىٰ وَبِالْوَجْهِ الَّتِي لَا يَبْلَىٰ وَبِالْحَيَاةِ الَّتِي لَا تَمُوتُ وَبِالصَّمَدِيَّةِ الَّتِي لَا تَقْهَرُ وَبِالدِّيمُومِيَّةِ الَّتِي لَا تَقْنَىٰ وَبِالإِسْمِ الَّتِي لَا يَرُدُّ وَبِالرُّبُوبِيَّةِ الَّتِي لَا تُسَدُّ تَدَّلُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَفْعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا وَتَذَكِّرَ حَاجَتَكَ تَقْضِي إِشْيَاءَ اللَّهِ تَعَالَىٰ.

الدعاء الحادي والعشرون

للإمام علي بن موسى الرضا صلوات الله وسلامه عليه (1) : 9.

ص: 440

1- مهج الدعوات : 253 - 256 ، بحار الأنوار 91/346 - 349.

اللَّهُمَّ إِنَّ ذُنُوبِي وَكَثْرَتُهَا قَدْ أَخْلَقَتْ وَجْهِي عِنْدَكَ وَحَجَبَتْ عَنِّي عَيْنَ اسْتِيْهَالِ رَحْمَتِكَ وَبَاعَدَتْ عَنِّي عَنِّ اسْتِيْجَابِ مَغْفِرَتِكَ وَلَوْلَا تَعَلُّقِي بِأَلَايِكَ وَتَمَسُّكِي [بِالدُّعَاءِ] (1) وَمَا وَعَدْتَ أُمَّثَالِي مِنَ الْمُسْرِفِينَ وَأَشْبَاهِي مِنَ الْخَاطِئِينَ وَأَوْعَدْتَ الْقَانِطِينَ مِنْ رَحْمَتِكَ بِقَوْلِكَ يَا بَادِيءَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَحَدَّزْتَ الْقَانِطِينَ مِنْ رَحْمَتِكَ فَقُلْتَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ثُمَّ نَدَبْتَنَا بِرَأْفَتِكَ إِلَى دُعَائِكَ فَقُلْتَ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ إِلَهِي لَقَدْ كَانَ الْإِيَّاسُ عَلَيَّ مُشْتَمِلاً وَالْقُنُوطُ مِنْ رَحْمَتِكَ مُلْتَجِئاً إِلَهِي لَقَدْ وَعَدْتَ الْمُحْسِنَ ظَنَّهُ بِكَ ثَوَاباً وَأَوْعَدْتَ الْمُسِيءَ ظَنَّهُ بِكَ عِقَاباً اللَّهُمَّ وَقَدْ أَمْسَكَ وَمَعِيَ حُسْنُ الظَّنِّ بِكَ فِي عَتَقِ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ وَتَعَمَّدَ زَلَّتِي وَإِقَالَه عَثْرَتِي اللَّهُمَّ قُلْتَ فِي كِتَابِكَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ الَّذِي لَا خُلْفَ لَهُ وَلَا تَبْدِيلَ يَوْمَ نَدْعُوا كُلُّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ وَذَلِكَ يَوْمَ النَّشُورِ إِذَا نُفِخَ فِي 2.

ص: 441

1- نصّ نسخة المخطوطة [بدعائك] الأصوب كما ذكر في المتن ، ورقة رقم 32.

الصُّورِ وَبُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ أَللَّهُمَّ فَإِنِّي أُوْفِي وَأَشْهَدُ وَأَقْرَأُ [وَلَا أَنْكِرُ] (1) وَلَا أَجْحَدُ وَأَسِيرُ وَأَعْلِنُ وَأُظْهِرُ وَأُبْطِنُ بِأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحَدِّكَ لَا شَءَ رِيكَ لَكَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنَّ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدُ الْأَوْصِيَاءِ وَوَارِثُ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَّمَ الدِّينَ وَمُبِيرُ الْمُسْرِكِينَ وَمُمَيِّزُ الْمُنَافِقِينَ وَمُجَاهِدُ الْمَارِقِينَ وَإِمَامِي وَحُجَّتِي وَعُرْوَتِي وَصِدْرَاطِي وَدَلِيلِي وَحُجَّتِي وَمَنْ لَا أَثِقُ بِأَعْمَالِي وَلَوْ زَكَّتْ وَلَا أَرَاهَا مُنْجِيَةً لِي وَلَوْ صَلَحَتْ إِلَّا بِوَلَايَتِهِ وَالْإِثْمَامِ بِهِ وَالْإِقْرَارِ بِفَضَائِلِهِ وَالْقَبُولِ مِنْ حَمَلَتِهَا وَالتَّسْلِيمِ لِرِوَاتِهَا وَأَقْرَبُ بِأَوْصِيَائِهِ مِنْ أَبْنَائِهِ أُمَّةً وَحُجَجًا وَأَدِلَّةً وَسُرُجًا وَأَعْلَامًا وَمَنَارًا وَسَادَةً وَأَبْرَارًا وَأَوْمِنُ بِسِرِّهِمْ وَجَهْرِهِمْ وَظَاهِرِهِمْ وَبَاطِنِهِمْ وَشَاهِدِهِمْ وَغَائِبِهِمْ وَحَيْثِهِمْ وَمَيِّتِهِمْ لَا شَكَّ فِي ذَلِكَ وَلَا ارْتِيَابَ ، عِنْدَ بَحْوَلِكَ وَلَا انْقِلَابِ (2) ، أَللَّهُمَّ فَادْعُنِي يَوْمَ حَشْرِي وَنَشْرِي بِإِمَامَتِهِمْ وَأَنْقِذْنِي بِهِمْ يَا مُؤَلَايَ مِنْ حَرِّ النَّيرانِ وَإِنْ لَمْ تَرَزُقْنِي رَوْحَ الْجَنَانِ فَإِنَّكَ إِنْ أَعْتَقْتَنِي مِنَ النَّارِ كُنْتُ مِنَ الْفَائِزِينَ أَللَّهُمَّ وَقَدْ أَصَبَحْتُ يَوْمِي هَذَا لَا ثِقَّةَ لِي وَلَا رَجَاءَ وَلَا لَجَأَ وَلَا مَفْزَعَ وَلَا مَنْجَا غَيْرَ مَنْ تَوَسَّلْتُ بِهِمْ إِلَيْكَ مُتَقَرِّبًا إِلَى رَسُولِكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ثُمَّ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَالزُّهْرَاءِ سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنَ وَعَلِيٍّ وَمُحَمَّدَ وَجَعْفَرَ وَمُوسَى وَعَلِيٍّ وَمُحَمَّدَ وَعَلِيٍّ وَالْحَسَنَ وَمَنْ بَعَدَهُمْ يُقِيمُ الْمَحَجَّةَ إِلَى الْحُجَّةِ الْمَسْئُورَةِ مِنْ وُلْدِهِ الْمَرْجُوِّ لِأُمَّةٍ مِنْ بَعْدِهِ أَللَّهُمَّ فَاجْعَلْهُمْ فِي هَذَا الْيَوْمِ وَمَا بَعْدَهُ حِصْنِي مِنْ ب.

ص: 442

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 32.

2- وفي بعض الكتب : ولا تحوّل عنهم ولا انقلاب.

المَكَارِهِ وَمَعْقِلِي مِنَ الْمَخَافِ وَنَجِّنِي بِهِمْ مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ وَطَاغٍ وَبَاغٍ وَفَاسِقٍ وَمِنْ شَرِّ مَا أَعْرِفُ وَمَا أَنْكُرُ وَمَا اسْتَتَرَ عَنِّي وَمَا أَبْصِرُ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ رَبِّي أَخِذْ بِنَاصَةِ يَتِيهَا إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اللَّهُمَّ [بِتَوْسُلِي] (1) بِهِمْ إِلَيْكَ وَتَقَرُّبِي بِمَحَبَّتِهِمْ وَتَحَصُّنِي بِإِمَامَتِهِمْ افْتَحْ عَلَيَّ فِي هَذَا الْيَوْمِ أَبْوَابَ رِزْقِكَ وَأَنْشُرْ عَلَيَّ رَحْمَتَكَ وَحَبِّبْنِي إِلَى خَلْقِكَ وَجَبِّبْنِي بَعْضَهُمْ وَعَدَاوَتَهُمْ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ مُتَوَسِّلٍ ثَوَابٌ وَلِكُلِّ ذِي شَفَاعَةٍ حَقٌّ فَأَسْأَلُكَ بِمَنْ جَعَلْتَهُ إِلَيْكَ وَقَدَّمْتَهُ أَمَامَ طَلِبَتِي أَنْ تُعَرِّفَنِي بِرَكَّةٍ يَوْمِي هَذَا وَشَهْرِي هَذَا وَعَامِي هَذَا اللَّهُمَّ وَهُمْ مُفْرَعِي وَمَعُونَتِي فِي شِدَّتِي وَرَخَائِي وَعَافِيَتِي وَبَلَائِي وَنَوْمِي وَيَقْظَتِي وَطَعْنِي وَإِقَامَتِي وَعُسْرِي وَيُسْرِي وَعَلَانِيَتِي وَسِرِّي وَإِصْبَاحِي وَإِمْسَائِي وَتَقَلُّبِي وَمَثْوَايَ وَسِرِّي وَجَهْرِي اللَّهُمَّ فَلَا تُخَيِّبْنِي بِهِمْ مِنْ نَائِلِكَ وَلَا تَقْطَعْ رَجَائِي مِنْ رَحْمَتِكَ وَلَا تُؤَيِّسْنِي مِنْ رَوْحِكَ وَلَا تَبْتَلْنِي بِإِنْغِلَاقِ أَبْوَابِ الْأَرْزَاقِ وَأَنْسِدَادِ مَسَالِكِهَا وَارْتِيَاكِ مَذَاهِبِهَا وَافْتَحْ لِي مِنْ لَدُنْكَ فَتْحًا يَسِيرًا وَاجْعَلْ لِي مِنْ كُلِّ صَدَنِكَ مَخْرَجًا وَإِلَى كُلِّ سِدَّةٍ مَنَهْجًا إِنَّكَ أَزْهَمُ الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ آمِينَ رَبَّ الْعَالَمِينَ.

الدعاء الثاني والعشرون

لمولانا الجواد محمد بن علي صلوات الله عليه (2) : ت.

ص: 443

1- نصّ نسخة المخطوطة [بِتَوْسُلِي] الأصبوب كما ذكر في المتن ، ورقة رقم 33.

2- مهج الدعوات : 59 ، بحار الأنوار 82/225. وكان يدعو به الإمام في القنوت.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَنَائِحِكَ مُتَّابِعَةً وَأَيَادِيكَ مُتَوَالِيَةً وَنِعْمَتِكَ سَابِعَةً وَشُكْرُنَا قَصِيرٌ وَحَمْدُنَا يَسِيرٌ وَأَنْتَ بِالتَّعَطُّفِ عَلَيَّ مَنِ اعْتَرَفَ جَدِيرٌ اَللّٰهُمَّ وَقَدْ غَصَّ اَهْلُ الْحَقِّ بِالرِّبِّقِ وَارْتَبَكَ اَهْلُ الصَّدْقِ فِي [المَضِيْقِ] (1) وَأَنْتَ اَللّٰهُمَّ بِعِبَادِكَ وَذَوِي الرَّغْبَةِ اِلَيْكَ شَفِيقٌ وَبِاجَابَةِ دُعَائِهِمْ وَتَعْجِيلِ الْفَرَجِ عَنْهُمْ حَقِيقٌ اَللّٰهُمَّ فَصَلِّ عَلَيَّ مُحَمَّدًا وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَادِرْنَا مِنْكَ بِالْعَوْنِ الَّذِي لَا خِذْلَانَ بَعْدَهُ وَالنَّصْرَ الَّذِي لَا بَاطِلَ يَتَكَادَّهُ وَأْتِحِ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مُتَاحًا فَيَاحَا يَا مَنْ فِيهِ وَلِيُّكَ وَيَخِيبُ فِيهِ عَدُوُّكَ وَيَقَامُ فِيهِ مَعَالِمُكَ وَيُظْهَرُ فِيهِ أَمْرُكَ وَتَنْكَفُ فِيهِ عَوَادِي عِدَائِكَ اَللّٰهُمَّ بَادِرْنَا مِنْكَ بِدَارِ الرَّحْمَةِ وَبَادِرْ اَعْدَائِكَ مِنْ بَاسِكَ بِدَارِ النِّقْمَةِ اَللّٰهُمَّ اَعْتَا وَاعْتَنَا وَارْزُقْ نِقْمَتَكَ عَنَّا وَاحْلُهَا بِالْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ.

الدعاء الثالث والعشرون

للإمام الجواد صلوات الله عليه وسلامه (2) :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْاَوَّلُ بِلا اَوَّلِيَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ وَالْاٰخِرُ بِلا اٰخِرِيَّةٍ مَّحْدُوْدَةٍ اُنْشَأْتَنَا لَا ت.

ص: 444

1- نصّ نسخة المخطوطة [بالضيق] الأصوب كما ذكر في المتن ، ورقة رقم 34.

2- مهج الدعوات : 59 - 60. وكان يدعو به الإمام في القنوت.

لِعِلَّةِ إِفْتِسَارٍ وَأَخْتِرَعْتَنَا لَا لِحَاجَةَ إِفْتِدَاراً وَابْتَدَعْتَنَا بِحِكْمَتِكَ إِخْتِياراً [وَبَلَّوْتَنَا بِأَمْرِكَ وَنَهَيْتَ إِخْتِياراً] (1) وَأَبَدْتَنَا بِالْأَلَاتِ وَمَنْحَتَنَا بِالْأَدْوَاتِ وَكَلَّمْتَنَا الطَّاقَةَ وَجَسَّدْتَنَا الطَّاعَةَ فَأَمَرْتَ تَخْييراً وَنَهَيْتَ تَحْذِيراً وَخَوَّلْتَ كَثِيراً وَسَأَلْتَ يَسِيراً فَعَصِي أَمْرَكَ فَحَلُمْتَ وَجَهَلْ قَدْرَكَ فَتَكْرَمْتَ فَأَنْتَ رَبُّ العِزَّةِ وَالبِهَاءِ وَالعِظَمَةِ وَالكِبْرِيَاءِ وَالإِحْسَانِ وَالنَّعْمَاءِ وَالمَنْ وَالْأَلَاءِ وَالمِنْحِ وَالعِطَاءِ وَالإِنْجَازِ وَالوَفَاءِ وَلَا تُحِيطُ القُلُوبُ لَكَ بِكُنْهِ وَلَا تُدْرِكُ الأَوْهَامُ لَكَ صِدْفَةً وَلَا يُشَدُّ بِهَيْكِ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِكَ وَلَا يُمَثَلُ بِكَ شَيْءٌ مِنْ صَنْعَتِكَ تَبَارَكْتَ أَنْ تُحَسَّ أَوْ تُمَسَّ أَوْ تُدْرِكَ الحَوَاسُّ الخَمْسُ وَأَنْتَ يُدْرِكُ مَخْلُوقٌ خَالِقُهُ وَتَعَالَيْتَ يَا إلهِي عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ عُلُوًّا كَبِيراً اللَّهُمَّ أَذِلْ لِأَوْلِيائِكَ مِنْ أَعْدَائِكَ الظَّالِمِينَ البَاطِنِينَ النَّاكِثِينَ القَاسِدِينَ المَارِقِينَ الَّذِينَ أَضَلُّوا عِبَادَكَ وَحَرَفُوا كِتَابَكَ وَبَدَّلُوا أَحْكامَكَ وَجَحَدُوا حَقَّكَ وَجَلَسُوا مَجَالِسَ أَوْلِيائِكَ جُرْأَةً مِنْهُمْ عَلَيْكَ وَظُلماً مِنْهُمْ لِأَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَصَدِّ لِمَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ فَصَدِّ لِمَا وَأَصْلُوا خَلْقَكَ وَهَتَكُوا حِجَابَ سِتْرِكَ عَنْ عِبَادِكَ وَاتَّخَذُوا اللَّهُمَّ مالَكَ دُولاً وَعِبَادَكَ خَوْلًا وَتَرَكَوا اللَّهُمَّ عَالِمِ أَرْضِكَ فِي بَكْمَاءِ عَمِيَاءِ ظُلْمَاءِ مُدْلَهَمَةً فَأَعْيَنُهُمْ مَفْتُوحَةً وَقَلُوبُهُمْ عَمِيَةٌ وَلَمْ تَبْقَ لَهُمُ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ مِنْ حُجَّةٍ قَدْ حَدَرَتْ اللَّهُمَّ عَذَابِكَ [وَبَيَّنْتَ] (2) نَكَالَكَ وَوَعَدْتَ الْمُطِيعِينَ إِحْسَانَكَ وَقَدَّمْتَ إِلَيْهِمُ بِالنَّذْرِ فَاْمَنْتَ طَائِفَةً فَأَيَّدِ اللَّهُمَّ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ عَدُوِّكَ وَعَدُوِّ أَوْلِيائِكَ فَاصْبِحُوا 4.

ص: 445

1- سقطت هذه الكلمات من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 34.

2- نصّ نسخة المخطوطة [ووضعت] الأصبوب كما ذكر في المتن ، ورقة رقم 34.

ظَاهِرِينَ وَإِلَى الْحَقِّ دَاعِينَ وَإِلَى الْمُنْتَهَى الْقَائِمِ بِالْقِسْطِ تَابِعِينَ وَجَدِّدْ اللَّهُمَّ عَلَى أَعْدَائِكَ وَأَعْدَائِهِمْ نَارَكَ وَعَذَابَكَ الَّذِي لَا تَدْفَعُهُ عَنِ الْقَوْمِ
الظَالِمِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَقَوِّضْ عَنَّا الْمُخْلِصِينَ لَكَ بِالْمَحَبَّةِ الْمُشَايِعِينَ لَنَا بِالْمُؤَالَاةِ الْمُتَّبِعِينَ لَنَا بِالتَّصَدِيقِ وَالْعَمَلِ
الْمُؤَاوِرِينَ لَنَا بِالْمُؤَاَسَاةِ فِيهَا الْمُحِبِّينَ ذِكْرَنَا عِنْدَ اجْتِمَاعِهِمْ وَشِدَّةِ اللَّهُمَّ رُكْنَهُمْ وَسِدِّدْ لَهُمُ اللَّهُمَّ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى يَتَهُ لَهُمْ وَأَتَمِّمْ عَلَيْهِمْ
نِعْمَتَكَ وَخَلِّصْهُمْ وَاسْتَخْلِصْهُمْ وَسُدِّدْ اللَّهُمَّ فِقْرَهُمْ وَالْمَمِّ اللَّهُمَّ شَعْتَ فَاقْتِهِمْ اغْفِرِ اللَّهُمَّ ذُنُوبَهُمْ وَخَطَايَاهُمْ وَلَا تُرْغِ قُلُوبَهُمْ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ
وَلَا تُخْلِهِمْ أَيُّ رَبِّ بِمَعْصِيَتِهِمْ وَاحْفَظْ لَهُمْ مَا مَنَحْتَهُمْ بِهِ مِنَ الطَّهَارَةِ بِوَلَايَةِ أَوْلِيَائِكَ وَالتَّوْبَةِ مِنْ أَعْدَائِكَ إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ [وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ] (1).

الدعاء الرابع والعشرون

قنوت لمولانا الهادي علي بن محمد صلوات الله عليهما (2) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنَاهْلُ كَرَامَاتِكَ بِجَزِيلِ عَطِيَّاتِكَ مُتْرَعَةٌ وَأَبْوَابُ مُنَاجَاتِكَ لِمَنْ أَمَكَ 7.

ص: 446

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 34.

2- مهج الدعوات : 60 ، بحار الأنوار 82/226 - 227.

مُسْرَعَةً وَعَطُوفٌ لِحَظَاتِكَ لِمَنْ صَدَرَ رَعِ إِلَيْكَ غَيْرُ مُنْقَطِعَةٍ وَقَدْ أَلْجَمَ الْحِذَاؤُ وَاشْتَدَّ الْأَضْطِرَاؤُ وَعَجَزَ عَنِ الْأَصْدِ طِبَارِ أَهْلِ الْأَنْتِظَارِ وَأَنْتَ اللَّهُمَّ بِالْمَرْصَدِ مِنَ الْمَكَارِهِ اللَّهُمَّ وَعَيَّرْ مُهْمَلٍ مَعَ الْإِمْهَالِ وَاللَّادِ بِكَ آمِنٌ وَالرَّاعِبُ إِلَيْكَ غَانِمٌ وَالْقَاصِدُ اللَّهُمَّ لِيَايِكَ سَالِمٌ اللَّهُمَّ فَعَاجِلٌ مَنْ قَدِ اسْتَبَنَ فِي طُغْيَانِهِ وَاسْتَمَرَّ عَلَى جَهَالَتِهِ لِعُقْبَاهُ فِي كُفْرَانِهِ وَأَطْمَعَهُ حِلْمُكَ عَنْهُ فِي نَيْلِ إِرَادَتِهِ فَهُوَ يَتَسَرَّعُ إِلَى أَوْلِيَانِكَ بِمَكَارِهِهِ وَيُوَاصِلُهُمْ بِقَبَائِحِ مَرَاصِدِهِ وَيَقْصُدُهُمْ فِي مَظَانِهِمْ بِأَذِيَّتِهِ اللَّهُمَّ اكْشِفْ الْعَذَابَ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ وَابْعَثْهُ جَهْرَةً عَلَى الظَّالِمِينَ اللَّهُمَّ اكْفُفْ الْعَذَابَ عَنِ الْمُسَدِّ تَجِيرِينَ وَاصْئِبْهُ عَلَى الْمُغَيَّرِينَ اللَّهُمَّ بَادِرْ عَصْبَتَهُ الْحَقَّ بِالْعَوْنِ وَبَادِرْ أَعْوَانَ الظُّلْمِ بِالْقَضْمِ اللَّهُمَّ أَسْعِدْنَا بِالشُّكْرِ وَأَمْنَحْنَا النَّصْرَ وَأَعِدْنَا مِنْ سُوءِ الْبِدَارِ وَالْعَاقِبَةِ وَالْخَيْرِ.

الدعاء الخامس والعشرون

له أيضاً - الإمام عليّ الهادي - صلوات الله عليه (1) :

روى أبو السري سهل بن يعقوب بن إسحاق ويلقب بأبي نواس (2) قال ، اب

ص: 447

-
- 1- الأماي للشيخ الطوسي : 276 - 278 ، بشارة المصطفى : 129 - 131 ، مكارم الأخلاق : 277 - 279 ، بحار الأنوار 56/24 - 26 ، 92/1 - 2. وقد نسب الشيخ النوري هذا الدعاء إلى الإمام الحسن العسكري ، مستدرک الوسائل ، 8/243.
- 2- سهل بن يعقوب ، ابن إسحاق ، يكتى أبا السري ، الملقب بأبي نواس ، من أصحاب

قلت : لمولانا علي بن محمد الهادي عليهما السلام يا سيدي في هذه الأيام أيام منحوسة تقطع عن الحوائج فإذا دعيتي ضرورة إلى السعي فيها لحاجة لا يمكنني تركها فعلمني ما أحترز به منها لأسعى في حوائجي فقال عليه السلام : يا سهل إن لشيعتنا بولايتنا عصمة لو سلكوا بها لجاج البحار الغامرة وسباسب البيداء الغابرة بين سباع وذئاب وأعاد من الجن والإنس لأمنوا من مخاوفهم بنا وبولايتنا فاتق بالله عز وجل وأخلص الولاء لأنتمك الطيبين الطاهرين وتوجه حيث شئت يا سهل إذا أصبحت وقلت ثلاثاً :

بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَصْبَحْتُ اللَّهُمَّ مُعْتَصِماً بِذِمَامِكَ الْمُنِيعِ الَّذِي لَا يَطْأُ أَوَّلُ وَلَا يَحْأَوَّلُ مِنْ كُلِّ طَارِقٍ وَغَاشِمٍ مِنْ سَائِرِ مَا خَلَقْتَ وَمَنْ خَلَقْتَ مِنْ خَلْقِكَ الصَّامِتِ وَالنَّاطِقِ فِي جَنَّةٍ مِنْ كُلِّ مَخُوفٍ يَلْبَاسِ سَابِعَةٍ وَلَا يَأْهُلُ بَيْتَ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ [وَعَلَيْهِمْ] مُحْتَجِباً مِنْ كُلِّ قَاصِدٍ لِي إِلَى (1) أَدِيَّةٍ بِجِدَارِ حَصِينِ الْإِخْلَاصِ فِي 6.

ص: 448

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 36.

الاعتراف بحقهم والتمسك بحبلهم جميعاً مؤقناً أن الحق لهم ومعهم وفيهم وبهم أوالي من والوا وأجانب من جانبوا فأعوذني اللهم بهم من شر كل ما أتقىه يا عظيم حجرت الأعدى عني بديع السموات والأرض إنا جعلنا من بين أيديهم سداً من خلفهم سداً فأعشيناهم فهم لا يبصرون.

لوقلتها عند الماء ثلاثاً أمنت من مخاوفك فإذا أردت التوجه في يوم نحس وخفت شراً فقدّم أمام توجهك الحمد لله رب العالمين والمعوذتين وآية الكرسي وسورة القدر وآخر آية في سورة آل عمران وقل :

اللَّهُمَّ بِكَ يَصُولُ الصَّائِلُ وَيُقَدَّرُتَكَ يَطُولُ الطَّائِلُ وَلَا حَوْلَ لِكُلِّ ذِي حَوْلٍ إِلَّا بِكَ وَلَا قُوَّةَ يَمْتَأَرْ بِهَا دُو قُوَّةَ إِلَّا مِنْكَ أَسْأَلُكَ بِصَفْوَتِكَ مِنْ خَلْقِكَ وَخَيْرَتِكَ مِنْ بَرِيَّتِكَ مُحَمَّدَ نَبِيِّكَ وَعِترته وسد لآلته عليه وعليهم السلام صلّ عليهم واكفني شرّ هذا اليوم وضرّه وارزقني خيره وأمنه واقض لي في مُتَصَدِّقَاتِي بِحُسْنِ الْعَاقِبَةِ بُلُوغَ الْمَحَبَّةِ وَالظَّفَرِ بِالْأَمْنِيَّةِ وَكِفَايَةَ الطَّاعِيَةِ الْغَوِيَّةِ وَكُلِّ ذِي قُدْرَةٍ لِي عَلَى أَدِيَّةٍ حَتَّى أَكُونَ فِي جَنَّةٍ وَعِصْمَةً مِنْ كُلِّ بَلَاءٍ وَنِقْمَةٍ وَأَبْدَلْنِي مِنَ الْمَخَافِ فِيهِ أَمْنًا وَمِنَ الْعَوَائِقِ فِيهِ يُسَّرَ رَأً حَتَّى لَا يَصُدَّنِي صَادٌّ عَنِ الْمُرَادِ وَلَا يَحُلَّ بِي طَارِقٌ مِنْ أَدَى الْعِبَادِ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالْأُمُورُ إِلَيْكَ تَصِيرُ يَا مَنْ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ. [فإنه إذا قال ذلك يأمن من سونه ونحوسته إن شاء الله تعالى] (1). 6.

ص: 449

لمولانا الحسن بن العسكري صلوات الله عليهما (1):

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یا مَنْ غَشِیَ نُورُهُ الظُّلُمَاتِ یا مَنْ أَضَاءَتْ بِقُدْسِهِ الفِجَاجُ المَتَوَعِّرَاتُ یا مَنْ خَشَعَ لَهُ أَهْلُ الأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ یا مَنْ بَخَعَ لَهُ بِالطَّاعَةِ كُلُّ مُتَجَبَّرِ
عَاتِ یا عَالِمِ الضَّمَايِرِ المُسْتَخْفِيَاتِ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ وَعَاجِلِهِمْ بِنَصْرِكَ
الَّذِي وَعَدْتَهُمْ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ المِيعَادَ وَعَجِّلِ اللّٰهُمَّ اجْتِيَا حَ أَهْلِ الكَيْدِ وَأُوهِمِ إِلَى شَرِّ دَارٍ فِي أعْظَمِ نَكَالٍ وَأَقْبِحِ مَتَابِ اللّٰهُمَّ إِنَّكَ حَاضِرُ أَسْرَارِ
خَلْقِكَ وَعَالِمُ بَصَرَ مَا بَرَّهِمْ وَمُسْتَعْنٍ لَوْلَا النَّدْبُ بِاللِّجَاءِ إِلَى تَنْجُزِ مَا وَعَدْتَهُ اللَّاجِي عَنْ كَشْفِ مَكَامِنِهِمْ وَقَدْ تَعَلَّمَ يَا رَبِّ مَا أَسْرُهُ وَأَبْدِيهِ وَأَنْشُرُهُ
وَأَطْوِيهِ وَأُظْهِرُهُ وَأُخْفِيهِ عَلَى مُتَصَدِّقَاتِ أَوْقَاتِي وَأَصْنَافِ حَرَكَاتِي مِنْ جَمِيعِ حَاجَاتِي وَقَدْ تَرَى يَا رَبِّ مَا قَدَّ تَرَاظَمَ فِيهِ أَهْلُ وَلايَتِكَ وَاسْتَمَرَ
عَلَيْهِمْ مِنْ أَعْدَائِكَ غَيْرِ ظَنِينٍ فِي كَرَمٍ وَلا ضَنِينٍ بِنِعْمٍ وَلَكِنَّ الجُهدَ يَبْعَثُ عَلَى الإِسْتِزَادَةِ وَمَا أَمَرْتَ بِهِ مِنَ الدُّعَاءِ إِذَا أَخْلَصَ لَكَ اللَّجَأُ يَفْتَضِي
إِحْسَانُكَ شَرْطَ الزِّيَادَةِ وَهَذِهِ التَّوَاصِي وَالْأَعْنَاقُ خَاصِعَةٌ لَكَ بِذُلِّ ت.

ص: 450

1- مهج الدعوات : 62 - 63 ، بحار الأنوار 82/228 - 229. وكان الإمام يدعو به في القنوت.

الْعُبُودِيَّةِ وَالْإِعْتِرَافِ بِمَلَكَةِ الرَّبُّوبِيَّةِ دَاعِيَةً بِقُلُوبِهَا وَمُحَصَّنَاتٌ إِلَيْكَ فِي تَعْجِيلِ الْإِنَالَةِ وَمَا شِئْتِ كَانَ وَمَا نَشَاءُ كَائِنْ أَنْتَ الْمَدْعُوُّ الْمُرْجُوُّ
الْمَأْمُولُ الْمَسْتُوْلُ لَا يَنْفُصُكَ نَائِلٌ [وَأِنْ أَسْعَ] (1) وَلَا يُلْحِقُكَ سَائِلٌ وَإِنْ أَلَحَّ وَصَرَاعَ مُلْكُكَ لَا يُلْحِقُهُ التَّنْفِيذُ وَعَزُّكَ الْبَاقِي عَلَى التَّائِيْدِ وَمَا فِي
الْأَعْصَارِ مِنْ مَشِيَّتِكَ بِمَقْدَارِ وَأَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الرَّؤُفُ الْجَبَّارُ اللَّهُمَّ أَيَّدْنَا بِعَوْزِكَ وَآكُنْفْنَا بِصَوْنِكَ وَأَنْلْنَا مَنَالَ الْمُعْتَصِدِ مِمَّنْ يَحْبِلُكَ
الْمُسْتَظْلِينَ بِظِلِّكَ [بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ] (2).

الدعاء السابع والعشرون

للإمام الحسن العسكري صلوات الله عليه ، أمر أهل قم بالدعاء به وذلك لما شكوا إليه نقض الكلمة وهو (3) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ شُكْرًا لِتَعْمَائِهِ وَاسْتِدْعَاءٌ لِمَزِيدِهِ وَاسْتِخْلَاصًا لَهُ وَبِهِ دُونَ غَيْرِهِ وَعِيَاذًا بِهِ مِنْ كُفْرَانِهِ وَالْإِلْحَادِ فِي عَظَمَتِهِ وَكِبْرِيَاةِ حَمْدِهِ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا
بِهِ مِنْ ت.

ص: 451

1- سقطت من نص نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 37.

2- هذا النص من المؤلف وغير موجود في أصل الدعاء ، ورقة رقم 37.

3- مصباح المتهجد 156 - 163 ، مهج الدعوات : 63 - 67. وكان يدعو به الإمام في القنوت.

نَعْمَائِهِ فَمِنْ عِنْدِ رَبِّهِ وَمَا مَسَّهُ مِنْ عَقُوبَتِهِ فَيَسُوءَ جِنَايَةَ يَدِهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ وَخَيْرَتِهِ مِنْ خَلْقِهِ وَذُرِّيَعَةِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى رَحْمَتِهِ
وَأَلِهِ الطَّاهِرِينَ وَوَلَاةِ أَمْرِهِ اللَّهُمَّ إِنَّكَ نَدَبْتَ إِلَى فَضْلِكَ وَأَمَرْتَ بِدُعَائِكَ وَضَمَنْتَ الْإِجَابَةَ لِعِبَادِكَ وَلَمْ تُخَيِّبْ مَنْ فَرَعَ إِلَيْكَ بِرَغْبَتِهِ وَقَصَدَ إِلَيْكَ
بِحَاجَتِهِ وَلَمْ تَرْجِعْ يَدَ طَالِبَتِهِ صِدْفَرًا مِنْ عَطَائِكَ وَلَا خَائِبَةً مِنْ نَحْلِ هِبَاتِكَ وَأَيُّ رَاحِلٍ رَاحِلَ إِلَيْكَ فَلَمْ يَجِدْكَ قَرِيبًا أَوْ وَاقِدًا وَقَدْ عَلَيْنِكَ فَاقْتَطَعَتْهُ
عَوَائِقُ الرَّدِّ دُونَكَ بَلْ أَيُّ مُحْتَغِرٍ مِنْ فَضْلِكَ لَمْ يُمِهِهُ فَيُضْ جُودِكَ وَأَيُّ مُسْتَنْبِطٍ لَمْ يَدِكْ أَكْثَرُ دُونَ إِسْتِمَاحَةِ سَيِّدِ جَالِ عَطِيَّتِكَ اللَّهُمَّ وَقَدْ
قَصَدْتُ إِلَيْكَ بِرَغْبَتِي وَقَرَعْتُ بَابَ فَضْلِكَ يَدُ مَسْأَلَتِي وَنَاجَاكَ بِخُشُوعِ الْإِسْتِكْنَانَةِ قَلْبِي وَوَجَدْتُكَ خَيْرَ شَيْءٍ لِي إِلَيْكَ وَقَدْ عَلِمْتُ مَا يَحْدُثُ
مِنْ طَلِبَتِي قَبْلَ أَنْ يَخْطُرَ بِفِكْرِي أَوْ يَقَعَ فِي خَلْدِي فَصَلِّ اللَّهُمَّ دُعَائِي إِيَّاكَ بِإِجَابَتِي وَأَشْفَعْ مَسْأَلَتِي بِنُجْحِ طَلِبَتِي اللَّهُمَّ وَقَدْ شَهِدْنَا زَيْغَ الْفِتَنِ
وَأَسَدْنَا تَوْلَتِ عَلَيْنَا عَشْرَةَ الْحَيْرَةِ وَقَارَعْنَا الدُّلَّ وَالصَّغَارَ وَحَكَمَ عَلَيْنَا غَيْرُ الْمَأْمُونِينَ فِي دِينِكَ وَابْتَرَّ أُمُورُنَا مَعَادِنُ الْأَبْنِ مِمَّنْ عَطَّلَ حُكْمَكَ وَسَعَى
فِي إِتْلَافِ عِبَادِكَ وَإِفْسَادِ بِلَادِكَ اللَّهُمَّ وَقَدْ عَادَ فِينَا دَوْلَةٌ بَعْدَ الْقِسْمَةِ وَإِمَارَتُنَا غَلَبَتْ بَعْدَ الْمَشُورَةِ وَعُدْنَا مِيرَاثًا بَعْدَ الْإِخْتِيَارِ لِلْأُمَّةِ فَاشْتَرَيْتِ
الْمَلَاهِي وَالْمَعَارِضَ بِسَهْمِ الْيَتِيمِ وَالْأَرْمَلَةِ وَحَكَمَ فِي أُبْشَارِ الْمُؤْمِنِينَ أَهْلَ الذَّمَّةِ وَوَلَّى الْقِيَامَ بِأُمُورِهِمْ فَاسْقُ كُلَّ قَبِيلَةٍ فَلَا ذَائِدَ يَدُودُهُمْ عَنْ
هَلَكَةٍ وَلَا رَاعٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ بَعَيْنِ الرَّحْمَةِ وَلَا دُشْمَانَ يَشْفَعُ الْكَبِدَ الْحَرَّى مِنْ مَسْبَعَةٍ فَهُمْ أَوْلُو صَرْعِ بَدَارِ مَضِيْعَةٍ وَأَسْرَاءِ مَسْكَنَةٍ وَخُلَفَاءِ كَابَةِ
وَذِلَّةِ اللَّهُمَّ وَقَدْ اسْتَحْصَدَ زَرْعَ الْبَاطِلِ وَبَلَغَ

نَهَايْتَهُ وَاسْتَحْكَمَ عَمُودَهُ وَاسْتَجْمَعَ طَرِيدُهُ وَخَذِرْفَ وَلِيدُهُ وَسَبَقَ فَرْعُهُ وَضَرَبَ بُحْرَانَهُ اَللّٰهُمَّ فَاتِحْ لَهُ مِنَ الْحَقِّ يَدًا حَاصِدَةً تَصْدَعُ قَائِمَهُ وَتَهْشِمُ
سُوفَهُ وَتَجْبُ سَنَاامَهُ وَتَجِدُّعُ مَرَاغِمَهُ لَيْسَ تَخْفِي الْبَاطِلَ بِقُبْحِ صُورَتِهِ وَيَطْهَرُ الْحَقُّ بِحُسْنِ حَلِيَّتِهِ اَللّٰهُمَّ وَلَا تَدْعُ لِلْجَوْرِ دِعَامَةً اِلَّا قَصَّ مَتَهَا وَلَا
جُنَّةً اِلَّا هَتَكَتَهَا وَلَا كَلِمَةً مُجْتَمِعَةً اِلَّا فَرَقْتَهَا وَلَا سَرِيَّةً ثَقُلَ اِلَّا خَفَفْتَهَا وَلَا قَائِمَةً عَلُوًّا اِلَّا حَطَطْتَهَا وَلَا رَافِعَةً عِلْمًا اِلَّا نَكَّسْتَهَا وَلَا خَصْرَاءً اِلَّا
اَبْرْتَهَا اَللّٰهُمَّ فَكَوِّرْ شَمْسَهُ وَحُطِّ نُورَهُ وَاطْمِسْ ذِكْرَهُ وَازِمِ بِالْحَقِّ رَاسَهُ وَفُصِّ جُيُوشَهُ وَارْعَبْ قُلُوبَ اَهْلِهِ اَللّٰهُمَّ وَلَا تَدْعُ مِنْهُ بَقِيَّةً اِلَّا اَفْنَيْتَ وَلَا بَيِّنَةً
اِلَّا سَوَيْتَ وَلَا حَلَقَةً اِلَّا قَصَمْتَ وَلَا سِلَاحًا اِلَّا اَكَلْتِ وَلَا حَدًّا اِلَّا فَلَطْتَ وَلَا كِرَاعًا اِلَّا اجْتَحَتَ وَلَا حَامِلَةً عِلْمًا اِلَّا نَكَسْتَ اَللّٰهُمَّ وَارِنَا اَنْصَارَهُ
عِبَادِيْدَ بَعْدَ الْاَلْفَةِ وَشَتَّى بَعْدَ اجْتِمَاعِ الْكَلِمَةِ وَمُقْنِعِي الرَّؤْسِ بَعْدَ الظُّهُورِ عَلٰى الْاُمَّةِ وَاسْفِرْ لَنَا عَنْ نَهَارِ الْعَدْلِ وَارِنَاهُ سَرْمَدًا لَا ظُلْمَةَ فِيْهِ وَنُورًا
لَا شَوْبَ مَعَهُ وَاهْطِلْ عَلَيْنَا نَاشِدًا وَانْزِلْ عَلَيْنَا بَرَكَتَهُ وَاِدْلْ لَهُ مِمَّنْ نَاوَاهُ وَاَنْصِرْهُ عَلٰى مَنْ عَادَاهُ اَللّٰهُمَّ وَاظْهَرِ الْحَقَّ وَاَصْبِحْ بِهِ فِيْ غَسَقِ الظُّلَمِ
وَبُهْمِ الْحَيْرَةِ اَللّٰهُمَّ وَاخِيْ بِهِ الْقُلُوبِ الْمَيِّتَةَ وَاَجْمَعْ بِهِ الْاَهْوَاءَ الْمُتَفَرِّقَةَ وَاَلْاَرَءَ الْمُخْتَلِفَةَ وَاَقِمْ بِهِ الْحُدُودَ الْمُعْطَلَةَ وَاَلْحُكَامَ الْمُهْمَلَةَ وَاَشْبِعْ بِهِ
الْخِمَاصَ السَّاعِبَةَ وَاَرُخْ بِهِ الْاَبْدَانَ [اللاغية] (1) الْمُتَعَبَةَ كَمَا اَلْهَجْتَنَا بِذِكْرِهِ وَاخْطَرْتَ بِاَلِنَا دُعَاكَ لَهُ وَوَفَّقْتَنَا لِلدُّعَاءِ اِلَيْهِ وَحِيَاشَةَ اَهْلِ الْغَفْلَةِ
عَنْهُ وَاَسْكَنْتَ فِي قُلُوبِنَا مَحَنَّتَهُ وَالطَّمَعُ فِيْهِ 9.

ص: 453

وَحُسْنَ الظَّنِّ بِكَ لِإِقَامَةِ مَراسِمِهِ اللَّهُمَّ فَأْتِ لَنَا مِنْهُ عَلَى أَحْسَنِ يَقِينٍ يَا مُحَقِّقَ الظُّنُونِ الْحَسَنَةِ وَيَا مُصَدِّقَ الآمَالِ الْمُبْطِنَةِ اللَّهُمَّ وَأَكْذِبْ بِهِ
الْمُتَّالِينَ عَلَيْكَ فِيهِ وَأَخْلِفْ بِهِ ظُنُونَ الْقَانِطِينَ مِنْ رَحْمَتِكَ وَالْآيِسِينَ مِنْهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا سَبَباً مِنْ أَسْبَابِهِ وَعِلْماً مِنْ أَعْلَامِهِ وَمَعْقِلاً مِنْ مَعَاقِلِهِ
وَنَصْرًا وَجُوهَنَا بِتَحْلِيَّتِهِ وَأَكْرِمْنَا بِنُصْرَتِهِ وَاجْعَلْ فِيْنَا خَيْرًا تُظْهِرُنَا لَهُ بِهِ وَلَا تُشْجِمْنَا بِهَا [حَاسِدِي النَّعْمِ] (1) وَالْمُتَرَبِّصِينَ بِنَا حُلُولَ النَّدَمِ وَنُزُولَ
الْمَثَلِ فَقَدْ تَرَى يَا رَبِّ بَرَاءَةَ سَاحَتِنَا وَخُلُوقَ ذُرْعِنَا مِنَ الْإِضْطِمَارِ لَهُمْ عَلَى إِحْنَةٍ وَالتَّمَنِّي لَهُمْ وَفُوقَ جَائِحَةٍ وَمَا تَنَازَلَ مِنْ تَحْصِينِهِمْ بِالْعَافِيَةِ وَمَا
أَصَبُوا لَنَا مِنْ إِنْتِهَازِ الْفُرْصَةِ وَطَلَبِ الْوُثُوبِ بِنَا عِنْدَ الْغَفْلَةِ اللَّهُمَّ وَقَدْ عَرَفْنَا مِنْ أَنْفُسِنَا وَبَصَّرْنَا مِنْ عِيُوبِنَا خِلَالاً نُحْشَى أَنْ تَقْعَدَ بِنَا عَنْ
إِشْتِهَارِ إِجَابَتِكَ وَأَنْتَ الْمُتَّفَضِّلُ عَلَى غَيْرِ الْمُسْتَحَقِّينَ وَالْمُبْتَدِيءُ بِالْإِحْسَانِ غَيْرِ السَّائِلِينَ فَأْتِ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا عَلَى حَسَبِ كَرَمِكَ وَجُودِكَ
وَفَضْلِكَ وَامْتِنَانِكَ إِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تَشَاءُ وَتَحْكُمُ مَا تُرِيدُ إِنَّا إِلَيْكَ رَاغِبُونَ وَمِنْ جَمِيعِ ذُنُوبِنَا تَائِبُونَ اللَّهُمَّ وَالِدَ الدَّاعِي إِلَيْكَ وَالْقَائِمِ بِالْقِسْطِ مِنْ عِبَادِكَ
الْفَقِيرِ إِلَى رَحْمَتِكَ الْمُحْتَاجِ إِلَى مَعُونَتِكَ عَلَى طَاعَتِكَ إِذْ أَبَدَا تَهُ بِنِعْمَتِكَ وَالْبَسَتْ تَهُ أَثْوَابَ كَرَامَتِكَ وَالْقَيْتَ عَلَيْهِ مَحَبَّةَ طَاعَتِكَ وَثَبَّتْ وَطَاتَهُ فِي
الْقُلُوبِ مِنْ مَحَبَّتِكَ وَوَقَّفَتْهُ لِلْقِيَامِ بِمَا أَعْمَصَ فِيهِ أَهْلُ زَمَانِهِ مِنْ أَمْرِكَ وَجَعَلْتَهُ مَفْرَعًا لِمَظْلُومِ عِبَادِكَ وَنَاصِرًا لِمَنْ لَا يَجِدُ نَاصِرًا غَيْرَكَ وَمُجَدِّدًا
لِمَا عَطَّلَ مِنْ أَحْكَامِ كِتَابِكَ 9.

ص: 454

وَمُسَدِّدًا لِمَا رُدَّ مِنْ أَعْلَامِ مَنْ نَبِيَّكَ عَلَيْهِ وَآلِهِ سَلَامُكَ وَصَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ فَاجْعَلْهُ اللَّهُمَّ فِي حِصَانَةٍ مِنْ بَأْسِ الْمُعْتَدِينَ وَأَشْرِقْ بِهِ الْقُلُوبَ الْمُخْتَلِفَةَ مِنْ بُنَاهِ الدِّينِ وَبَلِّغْ بِهِ أَفْضَلَ مَا بَلَغْتَ الْقَائِمِينَ [بِقِسْطِكَ] (1) مِنْ أَتْبَاعِ النَّبِيِّينَ اللَّهُمَّ وَأَذِلِّ بِهِ مَنْ لَمْ يُسْمَعْ لَهُ فِي الرَّجُوعِ إِلَى مَحَبَّتِكَ وَمَنْ نَصَبَ لَهُ الْعَدَاوَةَ وَارْمِ بِحَجْرِكَ الدَّامِغِ مَنْ أَرَادَ التَّالِيَبَ عَلَى دِينِكَ بِإِذْلَالِهِ وَتَشْتِيتِ أَمْرِهِ وَأَغْضَبْ لِمَنْ لَا تِرَّةَ لَهُ وَلَا طَائِلَةَ وَعَادَى الْأَقْرَبِينَ وَالْأَبْعَدِينَ فِيكَ مَتًّا مِنْكَ عَلَيْهِ لَا مَتًّا مِنْهُ عَلَيْكَ اللَّهُمَّ فَكَمَا نَصَبَ نَفْسَهُ غَرَضًا فِيكَ لِلْأَبْعَدِينَ وَجَادَ بِبَدَلٍ مُهَجَّتِهِ لَكَ فِي الذَّبِّ عَنْ حَرِيمِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَدَّ شَرَّ بُغَاةِ الْمُرْتَدِّينَ الْمُرْبِيبِينَ حَتَّى أُخْفِيَ مَا كَانَ جَهْرَ بِهِ مِنَ الْمَعَاصِي وَأَبْدَا مَا كَانَ تَبْذَهُ الْعُلَمَاءُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ مِمَّا أَخَذَتْ مِشَاقِفُهُمْ عَلَى أَنْ يُبَيِّنُوهُ لِلنَّاسِ وَلَا- يَكْتُمُوهُ وَدَعَا إِلَى إِفْرَادِكَ بِالطَّاعَةِ وَالْأَلَا يَجْعَلْ لَكَ شَرِيكَاً مِنْ خَلْقِكَ يَعْلُو أَمْرُهُ عَلَى أَمْرِكَ مَعَ مَا يَتَجَرَّعُهُ فِيكَ مِنْ مَرَاتِ الْعَيْظِ الْجَارِحَةِ بِحَوَاسِّ الْقَلْبِ وَمَا يَعْتَوِرُهُ مِنَ الْغُمُومِ [وَيَقْنَعُ عَلَيْهِ مِنْ أَحْدَاثِ الْخُطُوبِ وَيَسْرُقُ بِهِ مَنْ الْغُصَصِ] (2) الَّتِي لَا تَبْتَلِعُهَا الْحُلُوقُ وَلَا تَحْنُو عَلَيْهَا الضُّلُوعُ مِنْ نَظَرَةٍ إِلَى أَمْرٍ مِنْ أَمْرٍ مِنْ أَمْرِكَ وَلَا تَنَالُهُ يَدُهُ بِتَغْيِيرِهِ وَرَدَّهُ إِلَى مَحَبَّتِكَ فَاشْدُدْ اللَّهُمَّ أَرْزُهُ بِنَصْرِكَ وَأَطْلُ بَاعَهُ فِيمَا قَصَرَ عَنْهُ مِنْ إِطْرَادِ الرَّاتِعِينَ فِي حِمَاكَ وَزِدْهُ فِي قُوَّتِهِ بِسَطْوَةٍ مِنْ تَأْيِيدِكَ وَلَا تُوحِشْنَا مِنْ أَنْسِهِ وَلَا تَخْتَرِمُهُ دُونَ أَمَلِهِ مِنَ الصَّلَاحِ الْفَاشِي فِي أَهْلِ مِلَّتِهِ 0.

ص: 455

1- نصّ نسخة المخطوطة [بالقسط] الأصوب ما ذكر في المتن ، ورقة رقم 40.

2- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 40.

وَالْعَدْلِ الظَّاهِرِ فِي أُمَّتِهِ اللَّهُمَّ وَشَرَّفَ بِمَا اسْتَقْبَلَ بِهِ مِنَ الْقِيَامِ بِأَمْرِكَ لَدَى مَوْقِفِ الْحِسَابِ مُقَامَهُ وَسَرَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِرُؤْيَيْتِهِ
وَمَنْ تَبِعَهُ عَلَى دَعْوَتِهِ وَأَجْزَلَ لَهُ عَلَى مَا رَأَيْتَهُ قَائِمًا بِهِ مَنْ أَضْمَرَكَ ثَوَابَهُ وَأَبْنُ قُرْبٍ دُنُوهُ مِنْكَ فِي حَيَاتِهِ وَأَرْحَمَ اسْمًا تَكَانَتْنا مِنْ بَعْدِهِ وَاسْمًا تَحْدَأنا
لِمَنْ كُنَّا نَقْمَعُهُ بِهِ إِذَا فَقَدْتْنَا وَجْهَهُ وَبَسَّطَتْ أَيْدِي مَنْ كُنَّا نَبْسُطُ أَيْدِيَنَا عَلَيْهِ لِنُرَدَّهُ عَنْ مَعْصِيَتَيْهِ وَافْتَرَقْنَا بَعْدَ الْأُلْفَةِ وَالْاجْتِمَاعِ تَحْتَ ظِلِّ كَنْفِهِ
وَتَلَهَّفْنَا عِنْدَ الْفَوْتِ عَلَى مَا أَقْعَدْتْنَا عَنْهُ مِنْ نُصْرَتِهِ وَطَلَبْنَا مِنَ الْقِيَامِ بِحَقِّ مَا لَا سَبِيلَ لَنَا إِلَى رَجْعَتِهِ وَاجْعَلْهُ اللَّهُمَّ فِي أَمْنٍ مِمَّا يُشْفِقُ عَلَيْهِ مِنْهُ
وَرَدَّ عَنْهُ مِنْ سِهَامِ الْمَكَايِدِ مَا يُوجِّهُهُ أَهْلُ الشَّنَائِنِ إِلَيْهِ وَإِلَى شُرَكَائِهِ فِي أَمْرِهِ وَمُعَاوِنِيهِ عَلَى طَاعَةِ رَبِّهِ الَّذِينَ جَعَلْتَهُمْ سِلَاحَهُ وَحِصْنَهُ وَمَفْرَعَهُ
وَأَنْسَهُ الَّذِينَ سَلَمُوا عَنْ الْأَهْلِ وَالْأَوْلَادِ وَجَفَوْا الْوَطْنَ وَعَطَّلُوا الْوَثِيرَ مِنَ الْمِهَادِ وَرَفَضُوا تِجَارَاتِهِمْ وَأَصْرُوا بِمَعَايِشِهِمْ وَفَقِدُوا فِي أَنْدِيَتِهِمْ بَغِيرِ
عَيْبَةٍ عَنْ مِصْرِهِمْ وَخَالَلُوا الْبَعِيدَ مِمَّنْ عَاضَدَهُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ وَقَلَبُوا الْقَرِيبَ مِمَّنْ صَدَّ عَنْ وَجْهِتِهِمْ فَانْتَلَفُوا بَعْدَ التَّدَابُرِ وَالْتِمَاطِعِ فِي دَهْرِهِمْ
وَقَطَعُوا الْأَسْبَابَ الْمُتَّصِلَةَ بِعَاجِلِ حُطَامِ الدُّنْيَا فَاجْعَلْهُمُ اللَّهُمَّ [فِي أَمْنٍ مِنْ حِرْزِكَ وَظِلِّ كَنْفِكَ] (1) وَرَدَّ عَنْهُمْ بَأْسَ مَنْ قَصَدَ إِلَيْهِمْ بِالْعَدَاوَةِ مِنْ
عِبَادِكَ وَأَجْزَلَ لَهُمْ عَلَى دَعْوَتِهِمْ مِنْ كِفَايَتِكَ وَمَعُونَتِكَ وَأَمْدَهُمْ بِتَأْيِيدِكَ وَنَصْرِكَ وَأَزْهِقْ بِحَقِّهِمْ بَاطِلَ مَنْ أَرَادَ إِطْفَاءَ نُورِكَ اللَّهُمَّ وَأَمْلَأْ بِهِمْ
كُلَّ أَفْقٍ مِنَ الْأَفَاقِ وَقَطْرٍ مِنْ 1.

ص: 456

1- نصّ نسخة المخطوطة [في أمن من حرزك وظلّ من كنفك] الأصبوب كما ذكر في المتن ، ورقة رقم 41.

الْأَفْطَارِ قِسَّةً طَائِعَةً وَعَدْلًا وَمَرْحَمَةً وَفَضْلًا وَأَشْكُرُهُمْ عَلَى حَسَبِ كَرَمِكَ وَجُودِكَ وَمَا مَنَنْتَ بِهِ عَلَيَّ الْقَائِمِينَ بِالْقِسْطِ مِنْ عِبَادِكَ وَأَدَّخَرْتَ لَهُمْ مِنْ ثَوَابِكَ مَا يَرْفَعُ لَهُمْ بِهِ الدَّرَجَاتِ إِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تَشَاءُ وَتَحْكُمُ مَا تُرِيدُ [وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ] (1).

الدعاء الثامن والعشرون

للحجة ابن الحسن صلى الله عليه وعجل فرجه (2) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَا مَاجِدُ يَا جَوَادُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا بَطَّاشُ يَا ذَا الْبَطْشِ الشَّدِيدِ يَا ذَا الْقُوَّةِ الْمَتِينِ يَا رَوْفُ يَا رَحِيمُ يَا لَطِيفُ يَا حَيُّ حِينَ لَا حَيُّ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَخْزُونِ الْمَكْنُونِ الْقَيُّومِ الَّذِي اسْتَأْثَرَتْ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ لَمْ يُطْلِعْ عَلَيْهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي تُصَوِّرُ خَلْقَكَ وَبِهِ تَسُوقُ إِلَيْهِمْ أَرْزَاقَهُمْ فِي ت.

ص: 457

1- هذا النص من المؤلف وغير موجود في أصل الدعاء ، ورقة رقم 37.

2- مهج الدعوات : 68 - 69 ، بحار الأنوار 82/234 - 235. وكان يدعو به الإمام في القنوت.

أَطْبَاقِ الظُّلَمَاتِ مِنْ بَيْنِ العُرُوقِ وَالْعِظَامِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي أَلْفَتْ بِهِ بَيْنَ قُلُوبِ أَوْلِيَائِكَ وَأَلْفَتْ بَيْنَ الثَّلَجِ وَالنَّارِ لَا هَذَا يُذِيبُ هَذَا وَلَا هَذَا يُطْفِئُ هَذَا وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي كَوَّنَتْ بِهِ طَعْمَ المِيَاهِ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي أَجْرَيْتَ بِهِ المَاءَ بِعُرُوقِ النَّبَاتِ بَيْنَ أَطْبَاقِ الثَّرَى سُقَّتِ المَاءُ إِلَى عُرُوقِ الأشْجَارِ بَيْنَ الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي كَوَّنَتْ بِهِ الثَّمَارَ وَالْوَانَةَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بِهِ تُبْدِئُ وَتُعِيدُ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْفَرْدِ الْوَاحِدِ الْمُتَوَحِّدِ بِوَحْدَانِيَّتِهِ الْمُتَفَرِّدِ بِالصَّمدَانِيَّةِ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي فَجَّرْتَ بِهِ المِيَاهَ مِنَ الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ وَسَقَّتَهُ مِنْ حَيْثُ شِئْتَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بِهِ خَلَقْتَ خَلْقَكَ وَرَزَقْتَهُمْ كَيْفَ شِئْتَ وَكَيْفَ شَاءُوا يَا مَنْ لَا تُغَيِّرُهُ الأَيَّامُ وَاللَّيَالِي وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ نُوحٌ حِينَ نَادَاكَ فَانجَيْتَهُ وَمَنْ مَعَهُ وَأَهْلَكَتَ قَوْمَهُ وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُكَ وَأَنْجَيْتَهُ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ وَجَعَلْتَ النَّارَ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ مُوسَى كَلِيمُكَ حِينَ نَادَاكَ فَفَلَقْتَ لَهُ البَحْرَ وَأَنْجَيْتَهُ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَغْرَقْتَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ [فِي اليَوْمِ] (1) وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ عِيسَى حِينَ نَادَاكَ رُوحُكَ فَانجَيْتَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَإِلَيْكَ رَفَعْتَهُ وَأَدْعُوكَ بِمَا دَعَاكَ بِهِ حَبِيبُكَ وَصَفِيُّكَ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ فَاسْتَجَبْتَ لَهُ وَمِنَ الأَحْرَابِ نَجَيْتَهُ وَعَلَى أَعْدَائِكَ نَصْرْتَهُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَبْتَ يَا مَنْ لَهُ الخَلْقُ وَالْأَمْرُ يَا مَنْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا يَا مَنْ لَا تُغَيِّرُهُ 2.

ص: 458

الأيام والليالي ولا تشابه عليه الأصوات ولا تخفى عليه اللغات ولا يُبرمه إلحاح الملحين أسألك أن تصلي علي محمد وآل محمد خيرتك من خلقك فصل عليهم بأفضل صلواتك صل علي جميع النبيين المرسلين الذين بلغوا عنك واعتقدوا لك المواقف بالطاعة وصل علي عبادك الصالحين يا من لا يخلف الميعاد وأنجز لي ما وعدتني واجمع لي أصحابي وخيرهم وأنصُرني علي أعدائك وأعداء رسولك ولا تخيب دعوتي فإني عبدك وابن عبدك وابن أمك أسير بين يديك سيدي أنت الذي مننت علي بهذا المقام وتفضلت به علي دون كثير من خلقك أسألك أن تصلي علي محمد وآل محمد وأن تُنجز لي ما وعدتني إنك أنت الصادق ولا تخلف الميعاد وأنت علي كل شيء قدير.

الدعاء التاسع والعشرون

عنه (الإمام المهدي عج) صلوات الله عليه نقله الطبرسي في كتابه كنوز النجاح ما هذا لفظه : روى أحمد ابن الدربي عن خزيمة عن أبي عبد الله الحسين ابن محمد البرزفري قال : خرج من الناحية المقدسة من كانت له إلى الله حاجة فليغتسل ليلة الجمعة بعد نصف الليل ويأتي مصلاه فيصلّي ركعتين يقرأ في الركعة الأولى الحمد فإذا بلغ إياك نعبد وإياك نستعين يكررها مئة مرة ويستم في المائة إلى آخرها ويقرأ سورة التوحيد مرة واحدة ثم يركع ويسجد ويسبح فيها سبعة سبعة ويصلي الركعة الثانية على هيئته ويدعو بهذا الدعاء

ص: 459

فإن الله تعالى يقضي حاجته كائناً ما كان إلا أن يكون في طبيعة والدعاء هو(1) :

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللَّهُمَّ إِنِ اطْعَمْتُكَ فَالْمَحْمَدَةُ لَكَ وَإِنْ عَصَيْتُكَ فَالْحُجَّةُ لَكَ مِنْكَ الرَّوْحُ وَمِنْكَ الْفَرْحُ سُبْحَانَ مَنْ أَنْعَمَ وَشَكَرَ سُبْحَانَ مَنْ قَدَرَ وَغَفَرَ اللَّهُمَّ إِنِ كُنْتُ قَدْ عَصَيْتُكَ فَإِنِّي قَدْ اطْعَمْتُكَ فِي أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْكَ وَهُوَ الْإِيْمَانُ بِكَ لَمْ أَتَّخِذْ لَكَ وَلِداً وَلَمْ أَدْعُ لَكَ شَرِيكاً مَتَّاً مِنْكَ بِهِ عَلَيَّ لَا مَتَّاً مِنِّي بِهِ عَلَيَّكَ وَقَدْ عَصَيْتُكَ يَا إِلَهِي عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْمُكَابَرَةِ وَلَا الْخُرُوجِ عَنْ عِبُودِيَّتِكَ وَلَا الْجُحُودِ بِرُبُوبِيَّتِكَ وَلَكِنْ اطْعَمْتُ هَوَايَ وَأَزَلَّنِي الشَّيْطَانُ فَلَكَ الْحُجَّةُ عَلَيَّ وَالْبَيَانُ فَإِنْ تُعَذِّبْنِي فَبِذُنُوبِي غَيْرَ ظَالِمٍ وَإِنْ تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي فَإِنَّكَ جَوَادٌ كَرِيمٌ يَا كَرِيمُ حَتَّى يَنْقَطِعَ النَّفْسُ.

ثُمَّ يَقُولُ :

يَا آمِناً مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْكَ خَائِفٌ حَذِرٌ أَسْأَلُكَ بِأَمْنِكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَخَوْفٍ كُلِّ شَيْءٍ مِنْكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُعْطِيَنِي أَمَاناً لِنَفْسِي وَأَهْلِي وَوُلْدِي وَسَائِرِ مَا أَنْعَمْتَ بِهِ عَلَيَّ حَتَّى لَا أَخَافَ أَحَداً وَلَا 7.

ص: 460

1- مكارم الأخلاق : 339 ، مهج الدعوات : 294 ، المصباح : 396 - 397 ، مستدرک الوسائل 6/75 - 77.

أَحَدَرُ مِنْ شَيْءٍ أَبَدًا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ يَا كَافِي إِبْرَاهِيمَ نُمْرُودَ وَيَا كَافِي مُوسَى فِرْعَوْنَ [وَيَا كَافِي مُحَمَّدَ الْأَحْزَابِ] (1) أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تَكْفِيَنِي شَرَّ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ. فَيَسْتَكْفِيَنِي شَرَّ مَنْ يَخَافُ شَرَّهُ فَإِنَّهُ يُكْفِيَنِي شَرَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ثمَّ يسجد ويسأل حاجته ويتضرع إلى الله تعالى فإنه ما من مؤمن ولا مؤمنة صلى هذه الصلوة ودعا الدعاء إلا فتحت له أبواب السماء للإجابة ويُجاب في وقته وليلته كائناً ما كان وذلك من فضل الله علينا وعلى الناس.

الدعاء الثلاثون

عنه صلوات الله عليه أيضاً أمر به بعض مواليه وسمّاه دعاء الفرج وهو أيضاً مروى عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو دعاء شريف سريع الإجابة حكى لي بعض شيوخنا أنه جرّبه في مواطن كثيرة فحصلت له الإجابة وكيفيته (2) :

أن يصلي ركعتين ويقول بعدهما :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَسَتَرَ الْقَبِيحَ يَا مَنْ لَمْ يُؤَاخِذْ بِالْجَرِيرَةِ وَلَمْ يَهْتِكِ 8.

ص: 461

1- سقطت من نصّ نسخة المخطوطة ، ورقة رقم 42.

2- دلائل الإمامة : 304 ، الإقبال : 172 - 173 ، فرج المهموم : 246 ، بحار الأنوار 51/304 ، مفتاح الفلاح : 197 - 198.

السُّتْرُ يَا عَظِيمَ الْمَنْ يَا كَرِيمَ الصَّفْحِ يَا حَسَنَ التَّجَاوُزِ يَا وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ يَا بَاسِطَ الْيَدَيْنِ بِالرَّحْمَةِ يَا مُنْتَهَى كُلِّ نَجْوَى وَيَا غَايَةَ كُلِّ شَكْوَى يَا
 عَوْنَ كُلِّ مُسْتَعِينٍ يَا مُبْتَدِئاً بِالنَّعْمِ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا يَا رَبَّاهُ (عَشْرَ مَرَّاتٍ) يَا سَيِّدَاهُ (عَشْرَ مَرَّاتٍ) يَا مَوْلَاهُ (عَشْرَ مَرَّاتٍ) يَا غَيْثَاهُ (عَشْرَ مَرَّاتٍ) يَا
 مُنْتَهَى رَغْبَتَاهُ (عَشْرَ مَرَّاتٍ) أَسْأَلُكَ بِحَقِّ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَبِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ إِلَّا مَا كَشَفْتَ كَرْبِي وَنَفَسْتَ هَمِّي وَفَرَجْتَ غَمِّي
 وَأَصَلَحْتَ حَالِي وَتَدَعَوَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شِئْتَ وَتَسَأَلَ حَاجَتَكَ ثُمَّ تَضَعُ خَدَّكَ الْأَيْمَنَ عَلَى الْأَرْضِ وَتَقُولُ مِائَةَ مَرَّةٍ فِي سَجُودِكَ يَا مُحَمَّدُ يَا عَلِيُّ
 يَا عَلِيُّ يَا مُحَمَّدُ أَكْفِيَانِي فَإِنَّكُمَا كَافِيَايَ وَأَنْصُرَانِي فَإِنَّكُمَا نَاصِرَايَ وَتَضَعُ خَدَّكَ الْأَيْسَرَ عَلَى الْأَرْضِ (وتقول : مائة مرة) أَذْرِكْنِي وَتُكْرِرُهَا كَثِيراً
 وَتَقُولُ : الْعُوْثُ الْعُوْثُ الْعُوْثُ حَتَّى يَنْقَطِعَ النَّفْسُ وَتَرْفَعُ رَأْسَكَ فَإِنَّ اللَّهَ بِكَرَمِهِ يَقْضِي حَاجَتَكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

ولنقتصر من الأدعية على ذلك ونختتم كتابنا بدعاء شريف دعا به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم بدر فكان من نصر الله له ما كان
 وهو (1) :

اللَّهُمَّ أَنْتَ ثَقَيْتِي فِي كُلِّ كَرْبٍ وَأَنْتَ رَجَائِي فِي كُلِّ شِدَّةٍ وَأَنْتَ لِي فِي كُلِّ أَمْرٍ نَزَلَ بِي ثِقَةٌ وَعُدَّةٌ كَمْ مِنْ كَرْبٍ يَصَّ عَفْ عَنْهُ الْفُؤَادُ وَتَقَلُّ فِيهِ
 الْحِيلَةُ وَيَخْذُلُ عَنْهُ الْقَرِيبُ وَيَشْأَمُ بِهِ الْعَدُوُّ وَتُعِينِي فِيهِ الْأُمُورُ أَنْزَلْتَهُ بِكَ وَشَ كَوْنُهُ إِلَيْكَ رَاغِباً إِلَيْكَ فِيهِ عَمَّنْ سِوَاكَ فَفَرَّجْتَهُ وَكَشَفْتَهُ وَكَفَيْتَنِيهِ
 فَأَنْتَ وَلِيِّ كُلِّ نِعْمَةٍ ر .

ص: 462

1- مهج الدعوات : 69 ، المصباح : 299. وقد سبق أن ذكر هذا الدعاء مروياً عن الإمام الصادق عليه السلام ، انظر الدعاء السادس عشر.

وَصَاحِبُ كُلِّ حَاجَةٍ وَمُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ لَكَ الْحَمْدُ كَثِيرًا وَلَكَ الْمَنْ فَاصْبِلَا.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَأَشْرَفِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدِ الْأَمِينِ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَعَلَى آلِهِ الْمَيَامِينِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ.

وكتب مؤلفه العبد المقداد بن عبد الله السيوري عفى الله عنه وفرغ العبد الفقير إلى الله الغني جعفر بن محمد بن بكّة الحسيني في دار السلطنة تبريز سنة أربعين وتسعمائة والحمد لله وحده واستنسخ لنفسه على هذه النسخة العبد القاصر ذو المساوي محمد بن الشيخ طاهر السماوي عفى عنه في النجف يوم الجمعة سادس شهر ربيع الأول سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وألف من هجرة من زانه الله بأحسن وصف حامداً.

يقول الكاتب وقد وجدت على هامش الكتاب في دعاء الجوشن هكذا ودعاء الجوشن هو الثامن عشر أخبرني مولاي السيّد الإمام السيّد ضياء الدين تاج الإسلام أبو الرضا فضل الله بن عليّ الحسيني قدّس الله روحه قال أخبرني السيّد السعيد أبو تراب المرتضى بن الداعي الحسيني رحمه الله قال أخبرني الشيخ أبو عبد الله جعفر بن محمد الدورستي قال أخبرني أبو عبد الله محمد ابن وهّاب بن محمد الدنلي قال أخبرني هارون ابن موسى التلعكبري قال حدّثني أبو العباس أحمد بن علي بن إبراهيم قال حدّثني عبد الله بن محمد المدني قال حدّثني علي بن إبراهيم قال حدّثني عمارة بن زيد قال حدّثني عبيد الله بن العلا عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد بن

عَلِيٌّ عَنْ أَبِيهِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ عَنْ أَبِيهِ سَيِّدِ الشَّهَدَاءِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي سَيِّدُ الْأَوْصِيَاءِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ يَا بَنِي الْأَعْلَمِّكَ سِرًّا مِنْ أَسْرَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ اللَّهِ تَعَالَى خَصَّهُ بِهِ يَتَغَوَّثُ بِهِ الْمَظْلُومُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الدُّعَاءُ الْمَعْرُوفُ بِالْجَوْشَنِ جَعَلَهُ اللَّهُ حِرْزًا وَأَمَانًا لِمَنْ يَدْعُو بِهِ مِنْ آفَاتِ الدُّنْيَا وَعَلَلَهَا.

ص: 464

- 1 - الاختصاص : للمفيد ، محمّد بن النعمان ، مؤتمر الشيخ المفيد ، قم 1413.
- 2 - الاستبصار : للطوسي ، أبو جعفر محمّد بن الحسن ، دار الكتب الإسلامية ، طهران 1390.
- 3 - إعلام الوری : للطبرسي ، أمين الإسلام الفضل بن الحسن ، دار الكتب الإسلامية ، طهران.
- 4 - الإقبال : لابن طاووس ، رضيّ الدين علي ، دار الكتب الإسلامية ، طهران 1367.
- 5 - أعيان الشيعة : للأمين ، محسن ، دار التعارف ، بيروت 1406.
- 6 - الأمالي : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي ، المكتبة الإسلامية ، قم 1404.
- 7 - الأمالي : للمفيد ، محمّد بن النعمان ، مؤتمر الشيخ المفيد ، قم 1413.
- 8 - أمل الآمل : للحرّ العاملي ، محمّد بن الحسن ، مكتبة الأندلس.
- 9 - بحار الأنوار : للمجلسي ، محمّد باقر ، مؤسّسة الوفاء ، بيروت 1404.
- 10 - بشارة المصطفى : للطبري ، عماد الدين ، المكتبة ، النجف 1383.
- 11 - البلد الأمين : للكفعمي ، إبراهيم بن علي ، طبع حجري.
- 12 - تاريخ الحلة : لكركوش ، يوسف ، المطبعة الحيدرية ، النجف 1385.
- 13 - ثواب الأعمال : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي ، دار الرضي للنشر ، قم 1406.

- 14 - الجعفریات : للكوفي ، محمّد بن محمّد الأشعث ، مكتبة نينوى الحديثة ، طهران.
- 15 - جمال الأسبوع : لابن طاووس ، رضيّ الدين عليّ بن موسى ، دار الرضي للنشر ، قم.
- 16 - الخصال : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي ، مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1406.
- 17 - دعائم الإسلام : للمغربي ، نعمان بن محمّد التميمي ، دار المعارف ، مصر 1385.
- 18 - الذريعة في تصانيف الشيعة : لآقا بزرك الطهراني ، محمّد محسن ، المكتبة الإسلامية ، قم 1408.
- 19 - الرجال : للبرقي ، أحمد بن محمّد ، مؤسّسة النشر في جامعة طهران 1383.
- 20 - الرجال : لابن داود ، تقيّ الدين بن حسن الحلّي ، مؤسّسة النشر في جامعة طهران 1383.
- 21 - الرجال : للعلامة الحلّي ، جمال الدين الحسن بن يوسف ، دار الذخائر ، قم 1411.
- 22 - الرجال : للكشيّ ، أبو عمرو محمّد بن عمر ، مؤسّسة النشر في جامعة مشهد ، 1348.
- 23 - الرجال : للنجاشي ، أحمد بن علي ، مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1407.
- 24 - روضات الجنّات : للخوانساري ، محمّد باقر ، طبع حجري.
- 25 - روضة الواعظين : لابن الفتّال ، محمّد بن الحسن ، دار الرضي ، قم.
- 26 - عدّة الداعي : لابن فهد الحلّي ، أحمد بن فهد ، دار الكتاب الإسلامي ، قم 1407.

- 27 - علل الشرائع : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن علي ، مكتبة الداوري قم.
- 28 - عوالي اللآلئ : للإحسائي ، ابن أبي جمهور ، دار سيّد الشهداء ، قم 1405.
- 29 - غيبة النعماني : للنعماني ، محمّد بن إبراهيم ، مكتبة الصدوق ، 1379.
- 30 - فرج المهموم : لابن طاووس ، رضيّ الدّين عليّ بن موسى ، دار الذخائر ، قم.
- 31 - فلاح السائل : لابن طاووس ، رضيّ الدّين عليّ بن موسى ، مكتبة الإعلام ، قم.
- 32 - كفاية الأثر : للقمّي ، عليّ بن محمّد الخزّاز ، بيدار للنشر ، قم 1401.
- 33 - الكنى والألقاب : للقمّي ، عبّاس.
- 34 - لسان العرب : لابن منظور ، محمّد بن مكرم ، دار صادر ، بيروت.
- 35 - ماضي النجف وحاضرها : لمحبوبة ، جعفر.
- 36 - مستدرک أعيان الشيعة : للأمين ، حسن ، دار التعارف ، بيروت 1408.
- 37 - مستدرک الوسائل : للنوري ، محمّد حسين ، مؤسّسة آل البيت ، قم 1408.
- 38 - المصباح : للكفعمي ، إبراهيم بن علي ، دار الرضي ، قم 1405.
- 39 - مصباح المتهدّد : للطوسي ، أبو جعفر محمّد بن الحسن ، مؤسّسة فقه الشيعة ، بيروت 1411.
- 40 - مقدّمة كتاب كنز العرفان في فقه القرآن : للمقداد السيوري ، مطبعة حيدري ، طهران 1383.
- 41 - مكارم الأخلاق : للطبرسي ، الحسن بن الفضل ، دار الشريف الرضيّ ، قم 1412.
- 42 - من لا يحضره الفقيه : للصدوق ، أبو جعفر محمّد بن عليّ ، مؤسّسة النشر الإسلامي ، قم 1403.
- 43 - وسائل الشيعة : للحرّ العاملي ، محمّد بن الحسن ، مؤسّسة آل البيت عليهم السلام ، قم 1409.

من أنباء التراث

هيئة التحرير كتب صدرت محققة

*

كتاب المكاسب ج(1).

تأليف : الشيخ يوسف الصانعي.

كتاب فقهي احتوى على تقرير لأبحاث سماحة الشيخ يوسف

الصانعي دام ظلّه والتي تمّ جمعها من خلال تدريسه لكتاب المكاسب لأستاذ الفقهاء

والمجتهدين الشيخ الأعظم مرتضى الأنصاري ، حيث ألقى على طلاب العلوم الدينية

مباحثه العلمية الفقهية المطابقة لنهج كتاب المكاسب المحرّمة لأستاذه الإمام

الخميني

قدس سره.

هذا وقد ذكرت منهجية التحقيق

والخطوات التي تمّت لإصدار هذا الكتاب من قبل

مؤسسة فقه الثقلين الثقافية ، وهو المجلّد الأوّل من هذا الكتاب أو الموسوعة

الفقهية.

تحقيق : مؤسسة فقه الثقلين.

الحجم : وزيرى.

عدد الصفحات : 518.

نشر : مؤسسة العروج التابعة لمؤسسة تنظيم ونشر

آثار الإمام الخميني قدس سره - قم -

إيران/1434 هـ.

شرح تحرير الوسيلة ج (1 - 2).

تأليف : الشيخ يوسف الصانعي.

كتاب فقهي من سلسلة فقه الثقلين ، وهو شرح للرسالة

العملية

ص: 468

للإمام الخميني قدس سره ، تناول

المؤلف منها كتاب الإرث بالبحث والتحقيق العلمي ، حيث أدلى بآرائه الفقهية

بطريقة الاستدلال العلمي معوّلاً في ذلك على عملية الاستنباط العلمي للآيات

والروايات وعلى آراء علماء الطائفة شرحاً وبحثاً لآراء أستاذه الإمام الخميني قدس سره.

تحقيق : مؤسّسة فقه الثقلين.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 620 و536.

نشر : مؤسّسة العروج التابعة لمؤسّسة تنظيم ونشر

آثار الإمام الخميني قدس سره - قم -

إيران/1434 هـ.

*

الحقّ المبين في تخريج أحاديث العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين عليه السلام.

تأليف : الحافظ قاضي القضاة محمّد بن علي الشوكاني

(ت 1250 هـ).

كتاب من سلسلة النقد والتحقيق ، يعدّ من الكتب

المؤلّفة في فضائل ومناقب أمير المؤمنين عليه السلام في إثبات

الوصاية له من الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) ، أجاب المصنّف فيه على سؤال

وجّه له في إنكار عائشة لوصايته عليه السلام ، مقدّمًا في

ذلك مطالب مفيدة وقواعد علمية ، كما تعرّض لبعض حالات عائشة وما نقل عنها في

المسائل المختلفة. ثمّ جعل الكتاب في بحثين :

الأول : في إثبات مطلق الوصية منه (صلى الله عليه

وآله).

الثاني : في إثبات مقيد ، أي كونها إلى علي عليه السلام.

فأورد في المبحث الثاني طائفة من الأحاديث عن أشهر

كتب أهل السنة في الحديث.

وعندما حاول البعض الطعن في نسبة الكتاب للشوكاني

كما طعنوا في أسانيد الأحاديث لئلا تكون معولاً وذريعة للشيعنة فقد تصدّى مركز

ص: 469

الحقائق الإسلامية لتحقيق الكتاب وتخريج أحاديثه

مؤلفين في ذلك على المنهج التحقيقي من خلال الاعتماد على مؤلفات السيّد علي

الميلاني.

تحقيق : مركز الحقائق.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 127.

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران/1430 هـ.

*

مقدّمة المجالس الفاخرة.

تأليف : السيّد عبد الحسين شرف الدين (ت 1377 هـ).

كتاب من سلسلة النقد والتحقيق في ردّ الشبهات

المثارة على الشيعة لإقامتهم المآتم والشعائر الحسينيّة، وهو مقدّمة كتاب

المجالس الفاخرة في مآتم العترة الطاهرة، حيث استدللّ فيه المصنّف على شرعية هذه

الشعائر معوّلاً على كتب الفريقين، وهو أسلوب استدلالّي علمي لإقامة الحجّة

وإقناع ذوي الألباب.

وقام بطبع الكتاب بمقدّمة وبعض التعاليق للسيّد نور

الدين الميلاني عام (1377 هـ) وذلك بإذن من المصنّف.

وقد اعتنت بتحقيق الكتاب للمرّة الثانية مع إضافة

المصادر من كتب الفريقين لجنة النقد والتحقيق لمركز الحقائق الإسلامية تحت إشراف

السيّد علي الميلاني.

تحقيق : مركز الحقائق الإسلامية.

الحجم : رقيعي.

عدد الصفحات : 141.

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران/1430 هـ.

*

تفسير سورتي الجمعة والتغابن.

تأليف : السيّد محمّد هادي الميلاني (ت 1395 هـ).

كتاب من سلسلة النقد والتحقيق ،

ص: 470

يحتوي على تفسير سورتي الجمعة والتغابن من محاضرات

ألقاها سماحته على ثلثة من طلاب الحوزة العلمية في مدينة كربلاء المقدسة ، وقد

اعتنى بتحقيق الكتاب وطبعه للمرة الأولى السيّد محمّد علي الميلاني ، كما

اعتنى به تحقيقاً ومراجعةً للنصوص والمصادر وإضافة بعض التعليقات في هذه الطبعة

السيّد محمّد المرعشي.

تحقيق : السيّد محمّد علي

الميلاني ، السيّد محمّد المرعشي.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 239.

نشر : مركز الحقائق الإسلامية - قم - إيران/1430

.هـ

*

آفة أصحاب الحديث.

تأليف : الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي

الحنبلي (ت 597 هـ).

جاء هذا الكتاب في الردّ على

المحدّث أبي العزّ عبد المغيث الحنبلي ، وقد دار

فيه نقاش علمي حول صلاة أبي بكر في مرض رسول الله (صلى الله عليه وآله) حيث عدّت

ذريعةً للخصم في إثبات مزاعمهم الواهية على صحّة خلافة أبي بكر ، وقد حقّق

الكتاب سماحة السيّد علي الميلاني وقدم له دراسة تحت عنوان المؤلّف والموضوع

والكتاب ، بيّن فيه تحليلاً تاريخياً روائياً لكشف الغبار وإمطة الستار عن

حقيقة الأمر وإبطال المزاعم وردّاً على إصرار ابن تيمية ، كما أعرب عن أهمّية

الكتاب في مادّته التي انتقاها واستوفى فيها مسألة الصلاة بحثاً وتحقيقاً.

تحقيق : السيّد علي الميلاني.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 144.

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران/1432 هـ.

ص: 471

كتب

صدرت حديثاً

*

الواضح في شرح العروة الوثقى ج (1 - 6).

تأليف : الشيخ محمد الجواهري.

سعى المؤلف في كتابه إلى جمع التقريرات التي كتبها

إبان حضوره لمباحث ومحاضرات أستاذه السيد أبو القاسم الخوئي رحمه الله من

كتاب الحجّ

والخمس للعروة الوثقى ، حيث لم

يقتصر المؤلف على ذكر التقريرات التي سجّلها بقلمه

بل قارنها مع سائر ما قرّر من محاضرات السيد

الخوئي رحمه الله ، كما ألحق

المستدركات التي كان يلقيها السيد بعد أيام من

الدرس في محالّها ، وقد بيّن الخطوات التي اعتنى

بها لتبيين آراء بحث أستاذه وصيانتها في مقدّمة الكتاب ، مؤكداً على علمية

النتائج وسلاسته لخروج الباحث بنتيجة واضحة سهلة.

الحجم : رحلي.

عدد الصفحات : 406 ، 384 ، 377 ، 293 ، 301 ، 408.

نشر : العارف للمطبوعات - بيروت - لبنان/1433 هـ.

*

إبانة المخترار في إرث الزوجة من ثمن العقار ويليه خمسة رسائل.

تحتوي هذه المجموعة الفقهية - والتي خرجت لأول مرة

بعد أن كان أكثرها مخطوطاً - على ست رسائل ، هي :

.1

(إبانة المختار) في إرث الزوجة من ثمن العقار بعد الأخذ بالخيار.

وهي تأليف الفقيه الشيخ فتح الله شيخ الشريعة

الإصفهاني المتوفى عام 1339 هـ.

فقد كتب هذه الرسالة - وهي مفصلة - حول هذا الفرع

الفقهي

ص: 472

وأشبع المسألة بحثاً وتحقيقاً.

.2

صيانة الإبانة.

هذه الرسالة هي لشيخنا شيخ الشريعة الأصفهانيّ

أيضاً، وقد كتبها سماحته في الدفاع عن ما ذكره في رسالته الأولى : (إبانة

المختار) والردّ على بعض الإشكالات التي أوردها الشيخ المحقّق الخراساني صاحب

الكفاية على تلك الرسالة.

.3

المحاكمة بين علمين من المعاصرين.

وهذه الرسالة هي من تأليف الفقيه الكبير والرجالي

الشهير الشيخ عبد الله المامقاني (1290 - 1351 هـ)، وقد حاكم فيها بين الفقيهين

السيد اليزدي وشيخ الشريعة الإصفهانيّ وناقش أدلّتهما في إثبات إرث الزوجة.

وقد طبعت هذه الرسالة سابقاً ضمن اثنتي عشرة رسالة

سمّيت ب- :

(الإثنا عشرية) سنة 1344 هـ.

.4

إرث الزوجة.

تأليف الشيخ لطف الله الصافي الكلبايگاني، وهي

رسالة ألّفت في

أصل مسألة كيفية إرث الزوجة من زوجها وبيان ما

تفرّدت به الإمامية في هذا الحكم.

إرث الزوجة من الأرض.

تأليف الشيخ جعفر السبحاني ، وهي رسالة ألّفت حول

إرث المرأة من الأرض ونظر المشهور في المسألة وما تُستثنى منه ، وكتبت هذه

الرسالة ردّاً على مقال في مجلّة (فقه أهل البيت).

نخبة الأزهار في أحكام الخيار.

تأليف الشيخ محمّد حسين السبحاني قدس سره ،

والرسالة تبحث عن حقيقة الخيار وأحكامه وأقسامه

ص: 473

ومسقطاته. ومؤلف هذه الرسالة من تلاميذ شيخ

الشريعة الإصفهاني، ورسالته هذه تتعلّق بأقسام الخيارات وأحكامها في الشريعة الإسلامية الغراء.

وقد قام بتصحيح وتخريج الرسائل الأربع الأولى المحقّق الشيخ محمّد فاضل القاييني.

وقد طبعت هذه المجموعة في عام 1405 هـ، ويعاد طبع هذه المجموعة

مع الرسالتين الخامسة والسادسة الآتيتي الذكر

بتصحيح اللجنة العلمية في مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام، وهي طبعة مزيدة ومنقّحة.

الحجم: وزير.

عدد الصفحات: 472.

نشر: مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام - قم

المقدّسة - إيران/1434 هـ.

*

تحرير العروة الوثقى.

تأليف: السيّد محمّد حسن

الموسوي آل طيّب.

لما كان كتاب العروة الوثقى لمؤلفه الفقيه السيّد

محمّد كاظم الطباطبائيّ اليزدي قدس سره حاوياً لمعظم

المسائل الشرعيّة المبتلى بها، وركناً من أركان الرسائل العمليّة التي بأيدينا

، ومداراً لتعاليق المراجع العظام والعلماء الأعلام ، ومحوراً لأبحاثهم القيّمة
وتأليفاتهم الثمينة ودروسهم الشافية طول الأيّام والأعوام ، لهذا تصدّى سماحة
المؤلّف لتحريره والتصرّف في عباراته من الإيضاح أو التلخيص ، وتقديم بعض
المسائل أو تأخيرها ، وإدراج آرائه وأنظاره في متن الكتاب ، وإضافة فروع كثيرة
ومسائل

جديدة وتشقيقات مهمّة إليها ، مع إشارات إجماليّة
إلى الأدلّة في بعض المسائل أحياناً.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 556 ، 568.

نشر : مؤسّسة النشر الإسلامي - قم

ص: 474

الأربعين في مناقب أهل البيت الطاهرين عليهم السلام.

تأليف : السيّد علي الحسيني الميلاني.

كتاب عقاندي من سلسلة اعرف الحقّ تعرف أهله ،

اعتنى فيه المؤلف بجمع أربعين حديثاً في مناقب أهل البيت عليهم السلام

لاسيما الواردة منها في تنصيب عليّ أمير المؤمنين

يوم الغدير ، وإثبات خلافته بعد الرسول(صلى الله

عليه وآله) وولايته على الأمة ممّا ورد في كتب أهل السنّة بالأسانيد المعتبرة

الواردة في كتب أهل السنّة ، كان قد صحّحها في بحوثه على أصولهم في علم الرجال

والحديث وعلى ضوء كلمات أئمتهم في الجرح والتعديل.

الحجم : رقعي.

عدد الصفحات : 186.

نشر : مركز الحقائق الإسلامية - قم - إيران/1434

آية التطهير.

تأليف : السيّد علي الميلاني.

كتاب من سلسلة اعرف الحقّ تعرف أهله ، تناول فيه

المؤلف آية التطهير بحثاً وتنقيحاً عن خصوص تعلّقها بأهل بيت الرسالة ،

واستدلالاً بها على إمامة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام ،

حيث عدت محلّ اختلاف الطرفين في شأن نزولها وتواتر الأحاديث الواردة بهذا الخصوص ، وقد تمّ الاستدلال بالبحث فيما يتعلّق بالموضوع في أربعة فصول : الأوّل : في تعيين النبيّ (صلى الله عليه وآله) قولاً وفعلاً المراد من أهل البيت.

الثاني : سقوط القولين الأخيرين ،

الثالث : في دلالة الآية المباركة على عصمة أهل

البيت. الرابع : في تناقضات علماء القوم تجاه معنى الآية.

ص: 475

الحجم : رقعي .

عدد الصفحات : 64 .

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران / 1431 هـ -

*

حديث سدّ الأبواب .

تأليف : السيّد علي الميلاني .

كتاب من سلسلة اعرف الحقّ تعرف أهله ، تناول فيه

المؤلّف الحديث الصحيح الثابت المتواتر الوارد عن رسول الله (صلى الله عليه وآله)

في شأن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وهو قوله :

«سدّوا الأبواب إلّا باب علي» حيث تناقلته أشهر كتب السنّة ، وبحث فيه نصوص

الحديث والأسانيد المنتهية إليه بحثاً علمياً في إثبات صحّة هذه المنقبة

الدالّة على أنّ ولاية عليّ عليه السلام هي نفس ولاية

الرسول الأعظم (صلى الله عليه وآله) وقد اشتمل الكتاب على المواضيع التالية :

نصوص حديث سدّ الأبواب إلّا باب عليّ ، قلب الحديث

، الاستدلال ،

بالحديث المقلوب بكلمات مضطربة ، التحقيق في

المسألة .

الحجم : رقعي .

عدد الصفحات : 80 .

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران / 1430 هـ .

*

الأحاديث الواردة في الخلفاء على ترتيب الخلافة.

تأليف : السيّد علي الميلاني.

كتاب من سلسلة اعرف الحقّ تعرف أهله ، تناول فيه

المؤلف الأحاديث الواردة في مناقب الخلفاء بحثاً وتقيباً في رجال السند ،

ليميط الستار عن يد الوضع والتدليس التي اجترأت بالكذب على الرسول الأعظم(صلى

الله عليه وآله) انتصاراً لمن أسّس أساس الظلم والجور على أهل بيته الأطهار ،

كما أكّد سماحته أنّ الحكم بالوضع لا يختصّ بأخبار المناقب بل كلّ حديث وفي مطلق

الأبواب.

ص: 476

الحجم : رقيعي.

عدد الصفحات : 71.

نشر : مركز الحقائق - قم - إيران/1430 هـ-

طبعت

جديدة

لمطبوعات

سابقة

*

السيرة النبوية.

تأليف : السيّد سامي البدري.

دأب المؤلّف على اختصار السيرة النبوية حيث كان

مدرساً لها في معاهد ومدارس الحوزة العلمية في مدينة قم المقدّسة ، مثيراً من

خلال الجدل حول الروايات المؤكّدة على أنّ عليّاً كان وزير النبيّ (صلى الله عليه

وآله) وشريكه في تحمل أعباء الرسالة ، حيث إنّ منزلته كمنزلة هارون من موسى ،

وقام بترجيح الرواية على غيرها وانتقائها وفقاً للخطّ العامّ الذي أشار إليه في

كتابه ، مراعيّاً في ذلك الاختصار دون أيّ إضافه ،

كما عنيت هذه الطبعة بتصحيحات بعض أخطائه وضبط

النصوص وتخريجها من مصادرها ، كما ضمّنه بعض التحقيقات اللغوية العبرية وإثارات

جديدة في بعض المسائل التاريخية والعقائدية تبه عليها في الهامش غالباً.

الحجم : وزيري.

عدد الصفحات : 352.

نشر : دار طور سينين ومعهد الإمام الصادق - العراق.

*

المؤتلف من المختلف ج(1 - 4).

تأليف : أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (ت 548

ه).

كتاب فقهي اعنتى مصنّفه بجمع المسائل الخلافية

لسائر المذاهب الإسلامية ومناقشتها وإثبات قوّة ما ذهب إليه الفقه الإمامي ،

وبهذا يدخل الكتاب في عداد الكتب التي اعتنت بالفقه المقارن ،

ص: 477

وهو تلخيص لكتاب مسائل الخلاف للشيخ محمد بن الحسن

الطوسي (ت 460 هـ)، الذي اعتنى بتهديبه وتلخيصه جمع من العلماء منهم الشيخ

الطبرسي والشيخ مفلح بن حسن بن رشيد الصيمري من أعلام القرن التاسع الهجري،

اشتملت مقدّمة الكتاب على دراسة مختصرة لمراحل تطوّر

الفقه الإمامي، وعلى ترجمة المؤلف وحياته العلمية

، وذكر النسخ الثلاثة المعتمدة في تحقيق الكتاب.

الحجم: وزيري.

عدد الصفحات: 652، 436، 611، 726.

نشر: آستانه قدس رضوي - مشهد - إيران/1430 - 1433

٥.

ص: 478

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
(التوبة : 41)

منذ عدة سنوات حتى الآن ، يقوم مركز القائمة لأبحاث الكمبيوتر بإنتاج برامج الهاتف المحمول والمكتبات الرقمية وتقديمها مجاناً. يحظى هذا المركز بشعبية كبيرة ويدعمه الهدايا والندور والأوقاف وتخصيص النصيب المبارك للإمام عليه السلام. لمزيد من الخدمة ، يمكنك أيضاً الانضمام إلى الأشخاص الخيريين في المركز أينما كنت.

هل تعلم أن ليس كل مال يستحق أن ينفق على طريق أهل البيت عليهم السلام؟
ولن ينال كل شخص هذا النجاح؟
تهانينا لكم.

رقم البطاقة :

6104-3388-0008-7732

رقم حساب بنك ميلا:

9586839652

رقم حساب شيبا:

IR390120020000009586839652

المسمى: (معهد الغيمية لبحوث الحاسوب).

قم بإيداع مبالغ الهدية الخاصة بك.

عنوان المكتب المركزي :

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده اي، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلي، الرقم 129، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الإلكتروني : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزي 03134490125

هاتف المكتب في طهران 021 - 88318722

قسم البيع 09132000109 شؤون المستخدمين 09132000109.

مركز
للبحوث والتحريرات الكمبيوترية
اصبهان
الغمامية

WWW

للحصول على المكتبات الخاصة الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم

www.Ghaemiyeh.com

www.Ghaemiyeh.net

www.Ghaemiyeh.org

www.Ghaemiyeh.ir

و للايحاء من فضلكم

٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٥٩