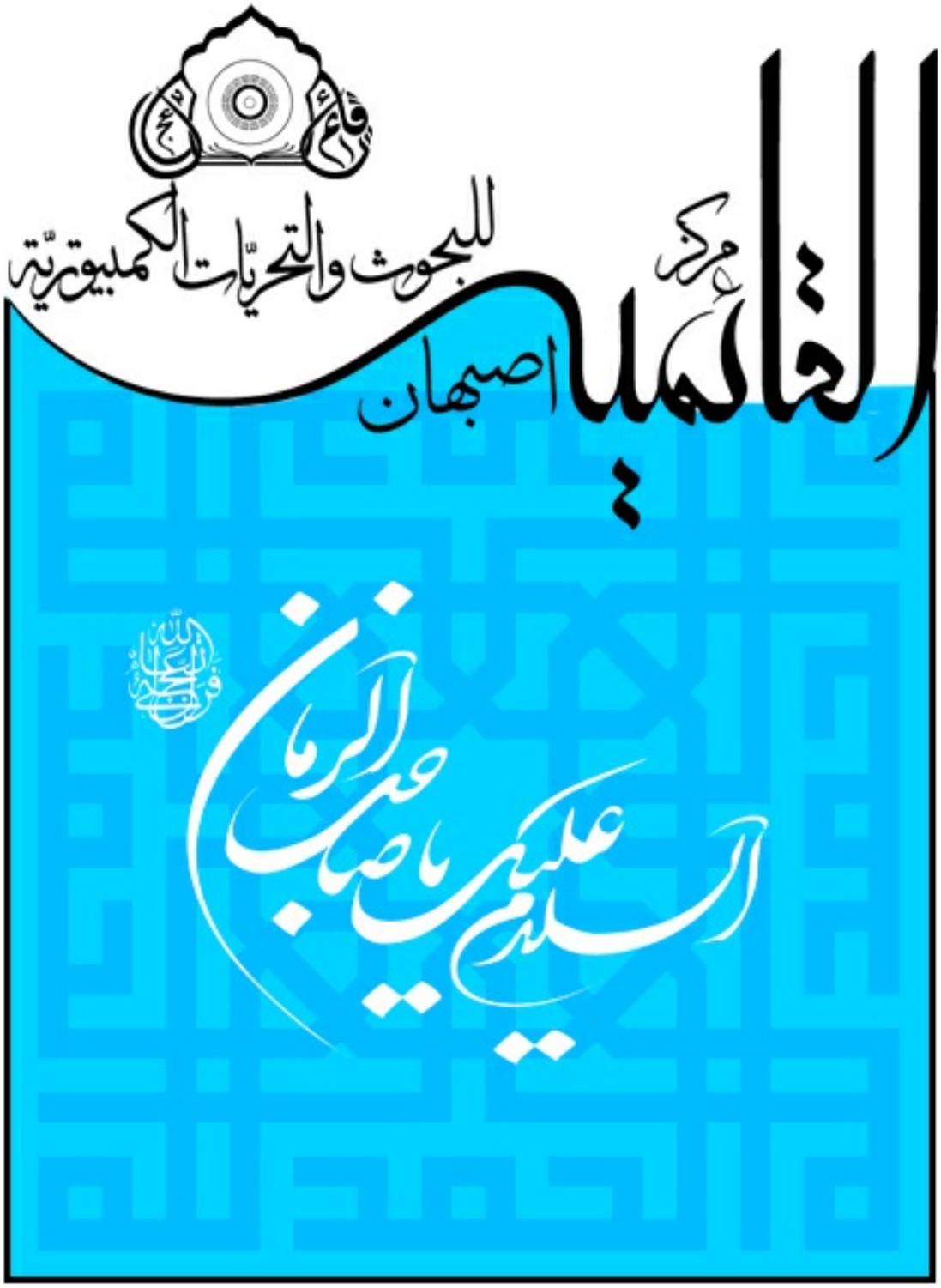

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

نهج الصباغة

في شرح

نهج البلاغة

للعلامة المحقق الحاج الشيخ محمد باقر البهبودي

المجلد الثامن

بسم الله الرحمن الرحیم

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (علیه السلام)

كاتب:

محمد تقی شوشتری (تستری)

نشرت فی الطباعة:

دار بیروت

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (ع): المجلد ۸ ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۸
الفصل الثالث و العشرون: فی عتاباته علیه السلام لعمّاله و غیرهم و فیه حالات الاشعث و زیاد و ابی موسی و أحوال ابن عباس و المنذر ----- ۱۰
۱ ----- ۱۰
۲ ----- ۱۴
۳ ----- ۳۹
۴ ----- ۴۳
۵ ----- ۴۶
۶ ----- ۴۹
۷ ----- ۶۰
(۸) ----- ۸۱
(۹) ----- ۸۵
(۱۰) ----- ۸۸
(۱۱) ----- ۱۱۴
الفصل الرابع و العشرون: فی حلفه علیه السّلام و تعلیمه إحلاف الظالم و تقیّته ----- ۱۲۴
اشاره ----- ۱۲۴
۱ ----- ۱۲۶
۲ ----- ۱۳۳
۳ ----- ۱۴۴
الفصل الخامس و العشرون: فی شکایته علیه السّلام من أهل عصره ----- ۱۵۲
اشاره ----- ۱۵۲
۱ ----- ۱۵۴

۲ ---- ۱۷۵
۳ ---- ۱۹۶
۴ ---- ۲۰۱
۵ ---- ۲۰۹
۶ ---- ۲۱۴
الفصل السادس و العشرون: فی نقص الناس و اختلافهم و عجائب قلوبهم و صفه ارذالهم ---- ۲۱۹
اشاره ---- ۲۱۹
۱ ---- ۲۲۱
۲ ---- ۲۲۹
۳ ---- ۲۳۰
۴ ---- ۲۴۳
۵ ---- ۲۵۶
۶ ---- ۲۵۸
۷ ---- ۲۶۱
۸ ---- ۲۶۴
۹ ---- ۲۸۲
الفصل السابع و العشرون: فی القضاء و القدر ---- ۲۸۴
اشاره ---- ۲۸۴
۱ ---- ۲۸۶
۲ ---- ۳۰۰
الفصل الثامن و العشرون: فی کلامه علیه السّلام الجامع لمصالح الدین و الدنیا ---- ۳۰۴
اشاره ---- ۳۰۴
۱ ---- ۳۰۶
۲ ---- ۳۱۲
۳ ---- ۴۹۱
فهرس المطالب ---- ۶۸۶

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (ع): المجلد ۸

اشاره

سرشناسه:شوشتری ، محمدتقی ، ۱۳۷۴ - ۱۲۸۲

عنوان و نام پدیدآور:بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه [علی بن ابی طالب (ع)]/ المصنف محمدتقی التستری

مشخصات نشر:دار امیرکبیر للنشر- بیروت - لبنان- ۱۳۷۶.

وضعیت فهرست نویسی:فهرستنویسی قبلی

عنوان دیگر:نهج البلاغه

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول ، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول ، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه . شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /ش ۹

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی: م ۷۲-۸۰۹

ص :۱

اشاره

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه [علی بن ابی طالب (ع)]

المصنف محمدتقی التستری

ص :۲

الفصل الثالث و العشـــرون: فی عتاباته علیه الســـلام لعمّاله و غیرهم و فیه حالات الاشـــعث و زیاد و ابی موسی و أحوال ابن عباس و المنذر

۱

الکتاب(۵)

و من کتاب له ع إلی؟أشعث بن قیس؟- عامل؟أذربیجان؟:

وَ إِنَّ عَمَلَکَ لَیْسَ لَکَ بِطُعْمَةٍ وَ لَکِنَّهُ فِی عُنُقِکَ أَمَانَةٌ- وَ أَنْتَ مُسْتَرْعًی لِمَنْ فَوْقَکَ- لَیْسَ لَکَ أَنْ تَفْتَاتَ فِی رَعِیَّةٍ- وَ لاَ تُخَاطِرَ إِلاَّ بِوَثِیقَةٍ- وَ فِی یَدَیْکَ مَالٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ أَنْتَ مِنْ خُزَّانِهِ حَتَّی تُسَلِّمَهُ إِلَیَّ- وَ لَعَلِّی أَلاَّ أَکُونَ شَرَّ وُلاَتِکَ لَکَ وَ السَّلاَمُ أقول:رواه نصر بن مزاحم فی(صفینه نصر بن مزاحم-وقعه صفین-ص ۲۰)و ابن قتیبه فی(خلفائه ابن قتیبه-الامامه و السیاسه-ج ۱ ص ۹۱)و ابن عبد ربه فی(عقده ابن عبد ربه-العقد الفرید-)مع زیاده قبله،ففی الأوّل محمّد بن عبید اللّه عن الجرجانی قال لما بویع علیّ علیه السلام و کتب إلی العمال کتب إلی الأشعث مع زیاد بن مرحب الهمدانی-و الأشعث علی آذربیجان عامل لعثمان-و کان عمرو بن عثمان تزوج ابنه الأشعث قبل ذلک«أما بعد لولا هنات فیک کنت المقدم فی هذا الأمر- قبل الناس،و لعل أمرک یحمل بعضه بعضا ان اتقیت اللّه،ثم انه کان من بیعه

الناس ایای ما قد بلغک،و کان طلحه و الزبیر ممن بایعانی،ثم نقضا بیعتی علی غیر حدث،و سارا إلی البصره،فسرت إلیهما،فالتقینا،فدعوتهم إلی أن یرجعوا فیما خرجوا منه،فأبوا،فأبلغت فی الدعاء و أحسنت فی البقیه،و ان عملک لیس لک بطعمه-إلخ (۱).

و مثله الثانی و الثالث مع اختلاف یسیر،و زاد الاخیر بعد«و أحسنت فی البقیا»:«و أمرت أن لا یذفف علی جریح،و لا یتبع منهزم،و لا یسلب قتیل،و من ألقی سلاحه و اغلق بابه فهو آمن (۲).

قول المصنف :(و من کتاب له علیه السّلام إلی الأشعث بن قیس)فی (الاستیعاب):الأشعث بن قیس بن معدیکرب بن معاویه بن جبله بن عدی بن ربیعه بن معاویه بن الحارث الأصغر بن الحارث الأکبر بن معاویه بن ثور بن مرتع بن معاویه بن ثور بن غفیر بن عدی بن مره بن ادد بن زید الکندی- و کنده ولد ثور بن عفیر (۳).

و مثله فی(ذیل الطبری)،لکن زاد بین الحارثین معاویه،کما أنه استقطا مرتعا قبل ثور،و قال(ثور بن مرتع بن کنده و اسمه ثور) (۴)و مثل الذیل هشام الکلبی-علی نقل الاسد-لکن قال:«ثور بن مرتع-و اسمه عمرو-بن معاویه بن ثور-و هو کنده بن عفیر»،و نسب إلی الاستیعاب مثله لکن الّذی وجدت ما عرفت (۵).

و کیف کان ففی(الأغانی):تنازع عمرو بن معدیکرب و الأشعث بن

۱- ۱) وقعه صفین:۲۰. [۱]

۲- ۲) الامامه و السیاسه ۱:۹۱.

۳- ۳) الاستیعاب ۱:۱۰۹. [۲]

۴- ۴) منتخب ذیل المذیل:۴۴.

۵- ۵) اسد الغابه ۱:۹۷ و ۹۸. [۳]

قیس فی شیء،فقال عمرو للأشعث:نحن قتلنا أباک و نکنا امک.

(و هو عامل آذربیجان)هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و لکن فی (ابن میثم):«و هو عامله علی آذربیجان» (۱).

و کیف کان ففی(فتوح البلاذری):قال ابن الکلبی:ولّی علیّ بن أبی طالب علیه السّلام آذربیجان سعید بن ساریه الخزاعی،ثم الأشعث بن قیس الکندی و فیه عن مشایخ من أهل آذربیجان قالوا:قدم الولید بن عقبه-أی فی زمن عثمان-آذربیجان و معه الأشعث بن قیس،فلما انصرف الولید ولاه آذربیجان،فانتقضت فکتب إلیه یستمده،فأمده بجیش عظیم من أهل الکوفه، فتتبع الأشعث حانا حانا،ففتحها علی مثل صلح حذیفه و عتبه بن فرقد-إلخ (۲).

ثم ان(بلدان الحموی):نقل عن ابن المقفع فی معنی«أذربیجان»أقوالا -إلی أن قال-و قال«آذر»اسم النار بالبهلویه و«بایکان»معناه الحافظ و الخازن،فکأن معنی«آذربیجان»بیت النار أو خازن النار،و هذا أشبه بالحق، لان بیوت النار فی هذه الناحیه کانت کثیره (۳).

قلت:و یؤیده ما رواه البلاذری:ان المغیره لما قدم الکوفه من قبل عمر کان معه کتابا من عمر إلی حذیفه-و کان بنهاوند-بولایه آذربیجان،فأنفذ الکتاب إلیه،فسار حذیفه حتی أتی أردبیل-و هی مدینه آذربیجان و بها مرزبانها و إلیه جبایه خراجها-فصالحه المرزبان عن جمیع أهل آذربیجان علی ثمانمائه ألف درهم-وزن ثمانیه-علی

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۴:۳۳،و [۱]شرح ابن میثم ۴:۳۵۰،مثل المصریه.

۲- ۲) فتوح البلدان:۳۲۳ و ۳۲۴. [۲]

۳- ۳) معجم البلدان ۱:۱۲۸. [۳]

أن لا يقتلوا و لا يهدم بيت نار-إلخ (۱).

قوله عليه السّلام «و ان عملك ليس لك بطعمه» كان عثمان عود الأشعث كون عمله طعمه له.

ففى(تاريخ الطبرى)-بعد ذكر شراء مصقله سبى بنى ناجيه من عامله عليه السّلام،و عتقه لهم بدون أخذ شىء منهم،و عجزه عن أداء ثمنهم-فقال مصقله لذهل بن الحارث:و اللّه ان أمير المؤمنين يسألنى هذا المال و الا أقدر عليه،أما و اللّه لو أن ابن هند هو طالبنى بها أو ابن عفان لتركها لى.ألم تر إلى ابن عفان حيث أطعم الأشعث من خراج آذربيجان مائه ألف فى كل سنه- إلخ (۲).

كما أنه جعل أكثر البلاد طعمه لأقاربه،فقال سعيد بن العاص لما كان واليا على الكوفه من قبل عثمان فى بعض الايام-و كتب به إلى عثمان-انما هذا السواد فطير لقريش.فقال له الأشتر:أ تجعل ما أفاء اللّه علينا بظلال سيوفنا و مراكز رماحنا بستانا لك و لقومك.

«و لكنه فى عنقك أمانه» يجب عليك ردها إلى أهلها «و أنت مسترعى لمن فوقك» الّذى ولاك و جعلك راعيا فى بلد «ليس» هكذا فى(المصريه و ابن أبى الحديد)،و لكن فى(ابن ميثم)(و ليس) (۳)«لك أن تفتات» افتعال من الفوت،أى:

تسبق إلى شىء بدون مراجعه من فوقك «فى رعيه و لا تخاطر» أى:تقدم على عمل عظيم له خطر و قيمه «الا بوثيقه» و اطمينان بالنجاح.

«و فى يديك مال من مال اللّه عزّ و جلّ» ممّا جباه من الخراج «و أنت من خزّانه»

۱- ۱) فتوح البلدان:۳۲۱. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۴:۱۰۰،سنه ۳۸. [۲]

۳- ۳) لم توجد الواو فى شرح ابن أبى الحديد ۱۴:۳۳،و [۳]شرح ابن ميثم ۴:۳۵۰. [۴]

هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۱)(من خزانی).

«حتی تسلمه إلی» فأضعه موضعه «و لعلّی لا أکون شر ولاتک» ولّاه عمر و عثمان قبل «لک» و زاد فی روایه نصر«ان استقمت» (۲).

فی(صفین نصر):لما کتب علیه السّلام إلی الأشعث قال لاصحابه:ان کتابه قد أوحشنی و هو آخذنی بمال آذربیجان،و أنا لاحق بمعاویه،فقالوا له:الموت خیر لک من ذلک،أ تدع مصرک و جماعه قومک و تکون ذنبا لأهل الشام،فسار حتی قدم علیه علیه السلام-إلی أن قال-و مما قیل علی لسانه:

أنا الرسول رسول الوصی علیّ المهذب من هاشم

رسول الوصیّ وصی النبیّ و خیر البریه من قائم

وزیر النبی و ذو صهره و خیر البریه فی العالم

له الفضل و السبق بالصالحات لهدی النبیّ به یأتم

أجبنا علیّا بفضل له و طاعه نصح له دائم

فقیه حلیم له صوله کلیث عرین بها سائم (۳)

۲

الخطبه(۱۹)

و من کلام له علیه السّلام قاله للأشعث بن قیس و هو علی منبر الکوفه یخطب،فمضی فی بعض کلامه شیء اعترضه الأشعث فیه فقال:یا أمیر المؤمنین هذه علیک لا لک.فخفض علیه السّلام إلیه بصره ثم قال:

وَ مَا یُدْرِیکَ مَا عَلَیَّ مِمَّا لِی- عَلَیْکَ لَعْنَهُ اللَّهِ وَ لَعْنَهُ اللَّاعِنِینَ- حَائِکٌ ابْنُ

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۴:۳۳،و [۱]شرح ابن میثم ۴:۳۵۰، [۲]مثل المصریه.

۲- ۲) وقعه صفین:۲۱. [۳]

۳- ۳) وقعه صفین:۲۴. [۴]

حَائِكٍ مُنَافِقٌ ابْنُ كَافِرٍ- وَ اللَّهِ لَقَدْ أَسَرَكَ الْكُفْرُ مَرَّةً وَ الْإِسْلَامُ أُخْرَى- فَمَا فَدَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالُكَ وَ لَا حَسَبُكَ- وَ إِنَّ امْرَأً دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ- وَ سَاقَ إِلَيْهِمُ الْحَتْفَ- لَحَرِيٌّ أَنْ يَمْقُتَهُ الْأَقْرَبُ وَ لَا يَأْمَنَهُ الْأَبْعَدُ قول المصنّف :(و من كلام له عليه السّلام قاله)هكذا فی(المصريه)و كذا(ابن أبی الحديد)و لكن فی نسخه ابن ميثم(خاطب به) (۱).

(للأشعث)و فی(ابن ميثم)(الأشعث) (۲).قال ابن أبی الحديد:اسمه كان معديكرب و كان أبدا أشعث الرأس،فغلب عليه الأشعث حتی نسی اسمه (۳).

(ابن قيس)قال ابن أبی الحديد:و يقال له الاشج لانه شجّ فی بعض حروبهم (۴)(و هو علی منبر الكوفه يخطب)الناس (فمضی فی بعض كلامه شیء)هكذا فی(المصريه و ابن أبی الحديد)،و لكن فی(ابن ميثم)(فمضی فی كلامه شیء) (۵).

(اعترضه الأشعث و قال:يا أمير المؤمنين هذه عليك لا لك فخفض عليه السّلام إليه بصره ثم قال ما يدريك) و فی ابن أبی الحديد و ابن ميثم (۶)(و ما يدريك).

«ما علیّ مما لی» قال ابن أبی الحديد:كان اعتراض الأشعث أنه عليه السّلام لما خطب بعد انقضاء أمر الخوارج و ذكر امر الحكمين قام رجل و قال:نهيتنا عن الحكومه ثم أمرتنا بها،فما ندری أی الأمرين أرشد.فصفق عليه السّلام بإحدی يديه علی الاخری و قال:هذا جزاء من ترك العقده،و كان مراده عليه السّلام هذا جزاؤكم إذ

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۹۱ و [۱]شرح ابن ميثم ۱:۳۲۲، [۲]مثل المصريه.

۲ - ۲) ان كان الفعل«خاطب به»يجب ان يكون المفعول بلا حرف جر و لكن الفعل فی نسختنا«قاله»كما فی المصريه و المفعول«للاشعث»راجع شرح ابن ميثم ۱:۳۲۲. [۳]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۹۲. [۴]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۹۲. [۵]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۹۱ و [۶]شرح ابن ميثم ۱:۳۲۲،مثل المصريه.

۶- ۶) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۹۱ و [۷]شرح ابن ميثم ۱:۳۲۲،مثل المصريه.

تركتم الرأى و الحزم،و أصررتم على اجابه القوم إلى التحكيم،فظن الأشعث أنه أراد هذا جزاى حيث تركت الرأى و الحزم و حكمت،فقال له عليه السّلام هذه عليك لا لك.و تبعه ابن ميثم و الخوئى (۱).

قلت:لو كان راجع مستند العنوان لما قال ما قال،ففى(الأغانى)فى اميه ابن الاسكر عن ابن عمار و الجوهرى عن ابن شبه عن محمّد بن أبى رجاء عن إبراهيم بن سعد،قال عبد اللّه بن عدى بن الخيار:شهدت الحكمين ثم أتيت الكوفه و كانت لى إلى علىّ عليه السّلام حاجه،فدخلت عليه،فلما رآنى قال:مرحبا بك يا ابن ام قتال أ زائرا جئتنا ام لحاجه،فقلت:كلاهما جئت لحاجه،و أحببت أن أجدد بك عهدا،و سألته عن حديث فحدثنى على ألا أحدث به،فبينا أنا يوما بالمسجد فى الكوفه إذا هو عليه السّلام متنكب قرنا له،فجعل يقول الصلاه جامعه و جلس على المنبر،فاجتمع الناس و جاء الأشعث فجلس،فقام عليه السّلام و قال بعد الثناء:انكم تزعمون أن عندى من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ما ليس عند الناس،ألا و انه ليس عندى الا ما فى قرنى هذا،ثم نكب كنانته،فأخرج منها صحيفه فيها «المسلمون تتكافأ دماؤهم،و هم يد على من سواهم،من أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنه اللّه و الملائكه و الناس أجمعين».

فقال له الأشعث:هذه و اللّه عليك لا لك دعها تترحل،فخفض عليه السّلام إليه بصره و قال:ما يدريك ما علىّ مما لى،عليك لعنه اللّه و لعنه اللاعنين،حائك ابن حائك،منافق ابن منافق كافر ابن كافر،و اللّه لقد أسرك الاسلام مره و الكفر مره،فلا فداك من واحد منهما حسبك و لا مالك.ثم رفع إلى بصره فقال:يا عبد اللّه:

أصبحت قنا لراعى الضان يلعب بى ما ذا يريبك منّى راعى الضان

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۹۶،و [۱]شرح الخوئى ۱:۳۷۲.

فقلت:بأبی أنت و أمی قد کنت و اللّه أحب أن اسمع هذا منک.قال:هو و اللّه ذلک.قال:

فما قیل لی بعدها من مقاله و لا علقت منی جدید و لا درسا

و قال ابن أبی الحدید نفسه فی شرح قوله علیه السّلام«أما انه سیظهر علیکم رجل رحب البلعوم»روی أبو بکر الهذلی عن الزهری عن عبید اللّه بن عدی بن الخیار بن نوفل بن عبد مناف قال:قام الأشعث إلی علیّ فقال:ان الناس یزعمون ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عهد إلیک عهدا لم یعهده إلی غیرک.فقال:انه عهد إلیّ ما فی قرابه سیفی لم یعهد إلیّ غیر ذلک.فقال الأشعث:هذه ان قلتها فهی علیک لا لک،دعها ترحل عنک.فقال علیه السّلام له:و ما علمک بما علیّ مما لی،منافق ابن کافر حائک ابن حائک،انی لاجد منک بنه الغزل».ثم التفت إلی عبید اللّه بن عدی فقال:انک لتسمع خلافا و تری عجبا،ثم انشد:

أصبحت هزأ لراعی الضأن اتبعه ما ذا یریبک منّی راعی الضان (۱)

ثم ان الخبر مجمل،لکن الظاهر ان مراد الأشعث بقوله «هذه علیک لا لک» انه علیه السّلام لما قال عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله«من آوی محدثا»کان ممن آوی محدثا و هو قتله عثمان،فغضب علیه السلام بأنهم لم یکونوا محدثین،کیف و أحدهم عمار المیزان بین الحق و الباطل و قال:قتلناه لانه أراد أن یغیر دیننا (۲)،فولی مثل الولید صلی سکران بالناس الصبح أربعا و نزل القرآن بفسقه (۳)،و ولی ابن عامر الّذی اباح النبیّ صلّی اللّه علیه و آله دمه،و منهم عمرو بن الحمق العابد الزاهد،و منهم محمّد ابن أبی بکر العارف المجتهد،و انما عثمان أحدث أحداثا استحق بها

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۴:۷۵. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۳۳۹. [۲]

۳- ۳) النظر إلی الآیتین الحجرات:۶ و السجده:۱۸.

القتل،و هذا من أوضح الواضحات عند جمهور المسلمين فی زمان الصحابه و التابعین.

هذا،و اعتراضات الأشعث علیه علیه السّلام کانت کثیره و لم تنحصر بما فی الخبر،و منها ما رواه ابن بابویه:انه جاء رجل إلی أمیر المؤمنین علیه السّلام،فأقر بالسرقه،فقال له:ا تقرأ شیئا من القرآن؟قال:نعم سوره البقره.قال:قد وهبت یدک لسوره البقره.فقال الأشعث له:أ تعطل حدا من حدود اللّه؟فقال له:و ما یدریک ما هذا إذا قامت البینه فلیس للامام أن یعفو و إذا أقر الرجل علی نفسه فذاک إلی الامام ان شاء عفا و ان شاء قطع (۱).

و منها ما رواه أبو الفرج فی(مقاتله)عن موسی بن أبی النعمان أن الأشعث جاء إلی علیّ علیه السّلام یستأذن علیه،فرده قنبر فأدمی أنفه،فخرج علیه السّلام و هو یقول:ما لی و لک یا أشعث،أما و اللّه لو بعبد ثقیف تمرست لاقشعرت شعیراتک قیل:یا أمیر المؤمنین و من عبد ثقیف؟قال:غلام یلیهم لا یبقی أهل بیت من العرب الا أدخلهم ذلا.قیل:کم یلی و کم یمکث؟قال:عشرین ان بلغها (۲).

و انما قال علیه السّلام له«لو بعبد ثقیف تمرست»لأن الأشعث لم یدرک الحجاج،فقالوا مات بعده علیه السّلام بأربعین یوما،و انما تمرس ابن ابنه محمّد ابن عبد الرحمن بالحجاج،فاقشعرت شعیراته و فوقه،و قصته فی خروجه معروفه.

و منها ما رواه أبو الفرج فی(مقاتله)أیضا ان الأشعث دخل علیه علیه السّلام فأغلظ له،فعرض له الأشعث بأن یفتک به،فقال له:أبا لموت تهددنی فو اللّه

۱- ۱) اخرجه الصدوق فی الفقیه ۴:۴۴ ح ۹.

۲- ۲) مقاتل الطالبیین:۲۰. [۱]

ما أبالی وقعت علی الموت أو وقع الموت علیّ (۱).

و روی ان ابـن ملجـم أتی إلی الأشـعث فی اللیلـه الّـتی أراد أن یفتـک بالإمـام علیـه السّـلام و الأشـعث فی بعض نـواحی المسجد،فسمع حجر بن عدی الأشعث یقول لابن ملجم:النجا النجا فقد فضحک الصبح.فقال له حجر:قتلته یا أعور و خرج مبادرا إلیه علیه السّلام و سبقه ابن ملجم و ضربه (۲).

و روی المبرد:أن ابن ملجم بات تلک اللیله عند الأشعث،و ان حجرا سمعه یقول لابن ملجم:فضحک الصبح،فلما قالوا قتل علیه السّلام قال:للاشعث:

قتلته یا أعور.

و قال:و یروی أن الّذی سمع ذلک من الأشعث عفیف بن قیس أخوه و انه قال:لاخیه:عن امرک کان هذا یا أعور (۳).

قلت:و لا تنافی بین الخبرین،و انه سمع ذلک من الأشعث حجر و أخوه و کل منهما قال:له:کنت دخیلا فی دمه علیه السّلام.

و منهـا ما رواه المبرد فی(کامله)و العیاشـی فی(تفسـیره)و أبو عبیـد القاسم بن سـلام فی غریبه-و اللفظ للاول-قال:أتی الأشـعث یتخطی رقاب الناس و علیّ علیه السّلام علی المنبر،فقال له:غلبتنا علیک هذه الحمراء علی قربک، فرکض علی علیه السّلام المنبر برجله،فقال صعصعه بن صوحان العبدی:ما لنا و لهذا-یعنی الأشعث-لیقولن أمیر المؤمنین فی العرب قولا لا یزال یذکر.

فقـال علیـه السّـلام:مـن یعـذرنی مـن هؤلاء الضـیاطره یتمرّغ أحـدهم علی فراشـه تمرغ الحمیر،و یهجر قـوم للـذکر فیـأمرنی أن أطردهم،ما کنت أطردهم فأکون من الجاهلین،و الّذی فلق الحبه و برأ النسمه لیضربنکم علی الدین عودا

۱- ۱) مقاتل الطالبیین:۲۰. [۱]

۲- ۲) مقاتل الطالبیین:۲۰. [۲]

۳- ۳) کامل المبرد ۷:۱۸۳. [۳]

كما ضربتموهم عليه بدءا.

قال:المبرد:الضياطره جمع ضيطر و ضيطار،و هو الأحمر الفاحش.

و قال أبو عبيد«الحمراء»العجم و الموالى لأن الغالب على ألوانهم البياض و الحمره،كما أن الغالب على العرب السمره،و«الضياطره»الضخام الذين لا نفع عندهم و لا غناء (۱).

و منها ما رواه(خلفاء ابن قتيبه)انّه عليه السّلام خطب بعد قتل الخوارج و حض الناس على حرب معاويه،فتخاذلوا فجعل يؤنّبهم و يشكو من تخاذلهم،فقام الأشعث فقال:فهلا فعلت كما فعل عثمان.فقال عليه السّلام له:ويلك و كما فعل عثمان رأيتنى فعلت،عائذا باللّه من شر ما تقول،و اللّه ان الّذى فعل عثمان لمخزاه على من لا دين له و لا حجّه معه،فكيف و أنا على بيّنه من ربى و الحق معى،و اللّه ان امرأ يمكّن عدوّه من نفسه فينهش عظمه و يسفك دمه لعظيم عجزه و ضعيف قلبه،أنت يا ابن قيس فكن ذلك،فأما أنا فو اللّه دون أن اعطى ذلك ضربا بالمشرفى يطير له فراش الرأس و تطيح منه الأكف و المعاصم و تجذّ به الغلاصم و يفعل اللّه بعد ذلك ما يشاء (۲).

و منها ما رواه الصدوق فى(توحيده)أنّه عليه السّلام خطب بعد بيعه الناس له و قال:سلونى قبل أن تفقدونى،هذا سقط العلم،هذا لعاب النبيّ،هذا ما زقنى النبيّ زقا فسلونى فان عندى علم الأولين و الآخرين-الى أن قال-فقام إليه الأشعث و قال:كيف تؤخذ الجزيه من المجوس و لم ينزل عليهم كتاب و لم يبعث اليهم نبى؟فقال عليه السّلام:بلى يا أشعث قد أنزل اللّه عليهم كتابا و بعث اليهم

۱- ۱) رواه المبرد فى الكامل ۴:۹۶،و العياشى فى تفسيره ۱:۳۶۰ ج ۲۶۰،و أبو عبيد فى غريب الحديث ۳:۴۸۴، و [۱]الثقفى فى الغارات ۲:۴۹۸. [۲]

۲- ۲) الامامه و السياسه ۱:۱۵۱. [۳]

رسولا حتی کان لهم ملک سکر ذات لیله فدعا بابنته الی فراشه-الخبر (۱).

«علیک لعنه اللّه» و قد کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعنه و سرت اللعنه فی أعقابه، فروی(الکافی):ان الباقر علیه السّلام قال لسدیر:بلغنی عن نساء أهل الکوفه جمال و حسن تبعل،فابتغ لی امرأه ذات جمال فی موضع.فقال:قد أصبتها جعلت فداک،فلانه بنت فلان بن محمد بن الأشعث،فقال علیه السّلام:ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعن أقواما،فجرت اللعنه فی أعقابهم الی یوم القیامه،و أنا أکره أن یصیب جسدی جسد أحد من أهل النار (۲).

و روی الکشی:ان رجلین من ولد الأشعث استأذنا علی الصادق علیه السّلام، فلم یأذن لهما،فقیل له:ان لهما میلا و موده.فقال علیه السّلام:ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعن أقواما،فجری اللعن فیهم و فی أعقابهم الی یوم القیامه (۳).

حتی ان مسجده کان ملعونا،ففی الکافی عن أبی جعفر علیه السّلام:ان بالکوفه مساجد ملعونه و مساجد مبارکه-الی أن قال-و أما المساجد الملعونه فمسجد ثقیف و مسجد الأشعث-الخبر.

و عنه علیه السّلام:جددت أربعه مساجد بالکوفه فرحا لقتل الحسین علیه السّلام:

مسجد الأشعث،و مسجد جریر-الخبر.

و عن الصادق علیه السّلام:ان أمیر المؤمنین نهی عن الصلاه بالکوفه فی خمسه مساجد:مسجد الأشعث،و مسجد جریر،و مسجد سماک،و مسجد شبث و مسجد التیم (۴).

«و لعنه اللاعنین» قال:ابن أبی الحدید:قال الطبری فی(تاریخه):کان

۱- ۱) توحید الصدوق:۳۰۴ ح ۱. [۱]

۲- ۲) الکافی ۵:۵۶۹ ح ۵۶. [۲]

۳- ۳) اختیار معرفه الرجال:۴۱۲ ح ۷۷۷. [۳]

۴- ۴) الکافی ۳:۴۸۹ و ۴۹۰ ح ۱-۳. [۴]

المسلمون یلعنون الأشعث،و یلعنه الکافرون أیضا و سبایا قومه (۱).

«حائک ابن حائک» فی السیر-کما قال ابن أبی الحدید فی موضع آخر-ان الأشعث خطب إلیه علیه السّلام ابنته فزبره و قال:یا ابن الحائک أغرک ابن أبی قحافه (۲).

و فی(الأغانی):کان المغیره و الأشعث و جریر یوما متوافقین بالکناسه،فطلع علیهم اعرابی،فقال لهم المغیره:دعونی أحرکه.قالوا:لا تفعل،فان للاعراب جوابا یؤثر.قال:لا بد.قالوا:فأنت أعلم.فقال له:یا اعرابی هل تعرف المغیره؟قال:نعم أعرفه أعور زانیا،فوجم ثم تجلد فقال:هل تعرف الأشعث قال:نعم ذاک رجل لا یعدی قومه لأنّه حائک ابن حائک.

قال ابن أبی الحدید:قال علیه السّلام للأشعث «حائک ابن حائک» لأن أهل الیمن یعیرون بالحیاکه،و لیس هذا ممّا یخص الأشعث.و من کلام خالد بن صفوان:

ما أقول فی قوم لیس فیهم إلّا حائک برد،أو دابغ جلد،أو سائس قرد،ملکتهم امرأه،و أغرقتهم فأره،و دل علیهم هدهد (۳).

قلت:ان سلم ذلک فیه فلا یسلم فی أبیه،بل فیه أیضا،ففی(النهایه):قال الأشعث لعلی علیه السّلام:ما أحسبنک عرفتنی.فقال:بلی و انی لأجد بنه الغزل منک- أی:ریح الغزل-رماه بالحیاکه.

قیل کان أبو الأشعث یولع بالنساجه،و فی حدیث علی علیه السّلام أیضا قال للأشعث«ان أبا هذا کان ینسج الشمال بالیمین»الشمال جمع شمله أی:الکساء،و قوله علیه السّلام«الشمال بیمینه»من أحسن الألفاظ

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۵۴۸،سنه ۱۱،و [۱]شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۹۶. [۲]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۴:۷۵. [۳]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۹۷. [۴]

و ألطفها بلاغه و فصاحه-إلخ (۱).

و استشهاده بكلام خالد فى غير محله،لأنّه أراد الحائك حقيقه،لأنّه قسّم عملهم الى ثلاثه أشياء:الحياكه و الدباغه و ساسه القرد.

و مما يؤيد إراده الحائكيه حقيقه فى الأشعث و أبيه انّه عليه السّلام لم يكن كباقى الناس لا يبالون فى أقوالهم عن تجاوز الحقيقه،و انه عليه السّلام طعن فى أبى موسى الأشعرى بكونه ابن حائك دون ان يجعله حائكا،مع كون أبى موسى أيضا من أهل اليمن،فأى استبعاد أن يكون الأشعث قبل هجرته كأبيه حائكا.

و كلامه عليه السّلام فى أبى موسى ما رواه(المروج):انّه عليه السّلام لما بلغه يوم الجمل ان أبا موسى يثبط الناس عنه كتب إليه«اعتزل عملنا يا ابن الحائك مذموما مدحورا،فما هذا بأوّل يومنا منك،و ان لك فينا لهنات و هنيات» (۲).

هذا،و أخذ بديع الزمان الهمذانى لفظه عليه السّلام«حائك ابن حائك»فى اظهاره توليه عليه السّلام فقال-كما فى(تذكره السبط)-مخاطبا له:

يا دار منتجع الرساله بيت مختلف الملائك

يا ابن الفواطم و العواتك و الترائك و الارائك

انا حائك-ان لم أكن مولى ولائك-و ان حائك (۳)

هذا،و أراد خالد القسرى تصحيح نسبه فى اليمن بكونه حائك ابن حائك،مع ان المشهور كون جدّه عبدا لأهل هجر،فروى أبو الفرج عن أبى عبيده:ان الفرزدق أتى خالد بن عبد اللّه القسرى يستحمله فى ديات حملها، فقال له خالد:ايه يا فرزدق كأنى بك قد قلت:«آتى الحائك ابن الحائك،فأخدعه

۱- ۱) النهايه ۱:۱۵۷ [۱] ماده(بنّ)،و ۲:۵۰۲ ماده(شمل).

۲- ۲) مروج الذهب ۲:۳۵۹. [۲]

۳- ۳) تذكره الخواص:۳۴. [۳]

عن ماله ان اعطانی،أو أذمه ان منعنی»فأنا حائک ابن حائک و لست أعطیک شیئا،فاذممنی کیف شئت،فهجاه الفرزدق.

و صنعه الحیاکه صنعه مذمومه،قال الجاحظ فی رسالته الی الفتح بن خاقان:ان أصحاب الخلقان و السماکین و النخاسین و الحاکه فی کلّ بلد و من کلّ جنس شرار خلق اللّه فی المبایعه و المعامله،فعلمنا بذلک ان ذلک خلقه فی هذه الصناعات،و بنیه فی هذه التجارات،حتی صاروا من بین جمیع الناس کذلک.

و نقل الخوئی عن السید الجزائری عن البهائی حدیثا فی ذم الحاکه لم ننقله لأنّه رکیک لا یبعد اختلاقه (۱).

و فی(المعجم):قال أبو هلال العسکری:

اذا کان مالی من یلتقط العجم و حالی فیکم حال من حاک أو حجم

فأین انتفاعی بالاصاله و الحجی و ما ربحت کفی من العلم و الحکم

و فی(عیون القتیبی):قال کعب لا تستشیروا الحاکه،فان اللّه سلبهم عقولهم،و نزع البرکه من کسبهم.

و فی(تفسیر القمی)فی قوله تعالی: «وَ هُزِّی إِلَیْکِ بِجِذْعِ النَّخْلَهِ» (۲)و نقله الخوئی أیضا-ان النخله کانت نخله یابسه،فاستقبل مریم الحاکه علی بغال شهب-و کانت الحیاکه أنبل صناعه ذاک الیوم-فقالت لهم:أین النخله الیابسه،فاستهزءوا بها و زجروها،فقالت لهم:جعل اللّه کسبکم نزرا،و جعلکم فی الناس عارا،ثم استقبلها قوم من التجار،فدلوها علی النخله الیابسه،فقالت

۱- ۱) شرح الخوئی ۱:۳۷۳.

۲- ۲) مریم:۲۵. [۱]

لهم:جعل اللّه البركه فی کسبکم،و أحوج الناس الیکم (۱).

و ذکروا ان رجلا قال للأعمش:ما تقول فی الصلاه خلف الحائک؟فقال:

لا بأس بها علی غیر الوضوء.قال:فما تقول فی شهادته؟فقال:تقبل مع شهاده عدلین.

هذا،و روی(الکافی)فی باب کذبه أنّه ذکر لأبی عبد اللّه علیه السّلام أن الحائک ملعون،فقال:انما ذاک الّذی یحوک الکذب علی اللّه و رسوله (۲).

«منافق ابن کافر» فی(المناقب):روی عن الحسن علیه السّلام ان الأشعث بنی فی داره مأذنه،فکان اذا سمع الأذان من جامع الکوفه یصیح من علی مأذنته:

یا رجل انّک لکاذب ساحر-یعنی أمیر المؤمنین (۳).

و روی یحیی بن عیسی الرملی و قد نقله ابن أبی الحدید عند قوله علیه السّلام «أما انه سیظهر علیکم رجل رحب البلعوم»عن الأعمش ان جریرا و الأشعث خرجا الی الجبان بالکوفه،فمر بهما ضب یعدو-و هما فی ذم علی- فنادیاه یا أبا حسل هلم یدک نبایعک بالخلافه،فبلغ علیّا قولهما فقال:أما انهما یحشران یوم القیامه و أمامهما ضب (۴).

و فی(خلفاء ابن قتیبه)و غیره:قال أبو بکر فی احتضاره:و اللّه ما آسی إلّا علی ثلاث فعلتهن لیتنی کنت ترکتهن و ثلاث ترکتهن لیتنی فعلتهن-الی أن قال-لیتنی کنت حین أتیت بالأشعث أسیرا قتلته و لم استحیه،فانی سمعت منه و أراه لا یری غیا و لا شرا إلّا أعان علیه،و کان

۱- ۱) تفسیر القمی ۲:۴۹،و [۱]شرح الخوئی ۱:۳۷۳. [۲]

۲- ۲) الکافی ۲:۳۴۰ ح ۱۰. [۳]

۳- ۳) مناقب السروی ۲:۲۶۳.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۴:۷۵. [۴]

أبو بكر عفا عنه و زوّجه بنته (۱).

و فی تاریخ الطبری-فی قصه التحکیم-قال الأشعث و أولئک الذین صاروا خوارج بعد فانا قد رضینا بأبی موسی.قال علی:انکم عصیتمونی فی أول الأمر،فلا تعصونی الآن،انی لا أری أن اولی أبا موسی.فقال الأشعث و نفران:لا نرضی إلا به،فانه کان یحذّرنا ما وقعنا فیه.قال علی:لیس أبو موسی لی بثقه قد فارقنی و خذل الناس عنی،و لکن هذا ابن عباس نولیه ذلک.

قالوا ما نبالی کنت أنت أم ابن عباس،لا نرید إلّا رجلا هو منک و من معاویه سواء.فقال علی:فانی أجعل الأشتر.فقال الأشعث.و هل نحن إلاّ فی حکم الأشتر.قال:علی:و ما حکمه؟قال الأشعث:ان یضرب بعضنا بعضا بالسیوف حتی یکون ما أردت و أراد،قال:فهل أبیتم إلاّ أبا موسی.قالوا:نعم.قال:

فاصنعوا ما أردتم-الی أن قال-لما کتبت الصحیفه قال الاشتر:لا صحبتنی یمینی و لا نفعتنی بعدها شمالی ان خط لی فی هذه الصحیفه اسم علی صلح و لا موادعه،أو لست علی بینه من ربی و ضلال عدوّی،أو لستم قد رأیتم الظفر لو لم تجمعوا علی الخور.فقال له الأشعث:انک ما رأیت ظفرا و لا خورا هلم الینا،فانه لا رغبه بک عنّا.فقال له الاشتر:بلی و اللّه لرغبه بی عنک فی الدنیا للدنیا،و فی الآخره للآخره،و لقد سفک اللّه تعالی بسیفی هذا دماء رجال ما أنت عندی خیرا منهم و لا أحرم دما.فنظر الی الأشعث و کأنما قصع علی أنفه الحمم (۲).

و یکفی فی نفاقه شرکته فی دم أمیر المؤمنین علیه السّلام کما مر من

---

۱ - ۱) رواه ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۱۸،و [۱]الطبری فی تاریخه ۲:۶۱۹ سنه ۱۳،و [۲]الجوهری فی السقیفه:۳۹ و [۳]غیرهم.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۳۶ و [۴]سنه ۳۹،۳۷.

مساعدته ابن ملجم-كما ان ابنته جعده كانت قاتله الحسن عليه السّلام بسم أرسله اليها معاويه،و شرك ابنه محمّد بن الاشعث فى دم مسلم بن عقيل قاتله فيمن قاتله،و أعطاه الأمان،و لم يدافع عنه حتى قتله ابن زياد،و شرك ابنه الآخر قيس بن الأشعث فى دم الحسين عليه السّلام،مع انه كان ممن كتب إليه و دعاه،ثم شهد قتله و سلبه،ففى(تاريخ الطبرى):نادى الحسين عليه السّلام يوم الطف:يا قيس بن الأشعث و يا فلان و فلان ألم تكتبوا إلىّ قد أينعت الثمار،و اخضرت الجناب،و طمت الجمام،و انما تقدم على جند لك مجند فأقبل؟قالوا:لم نفعل.

قال:بلى و اللّه لقد فعلتم.ثم قال:اذ كرهتمونى دعونى انصرف الى مأمنى من الأرض.فقال له قيس بن الأشعث:أولا تنزل على حكم بنى عمك،فانهم لن يروك إلّا ما تجب.فقال له الحسين:أنت أخو أخيك أ تريد أن يطلبك بنو هاشم بأكثر من دم مسلم بن عقيل،لا و اللّه لا أعطيكم بيدى اعطاء الذليل (۱).

و فيه:لما قتل الحسين عليه السّلام جاءت كنده بثلاثه عشر رأسا ممّن قتل مع الحسين الى عبيد اللّه،و صاحبهم قيس بن الأشعث (۲).

و فيه:و أخذ قيس بن الأشعث بعد قتل الحسين عليه السّلام قطيفته-و كانت من خز-و كان قيس يسمى بعد قيس قطيفه (۳).

و فى(المقاتل):كانت اخته جعده التى سمّت الحسن عليه السّلام تسمّى بعد مسمه الأزواج (۴).

و فى(تاريخ الطبرى)-فى قصه من قتله مصعب من أصحاب المختار بعد قتله-ثم مر عبد الرحمن بن محمّد بن الأشعث بعبد اللّه بن قراد من

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۳۲۳،سنه ۶۱. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۴:۳۵۸،سنه ۶۱. [۲]

۳- ۳) تاريخ الطبرى ۴:۳۴۶،سنه ۶۱. [۳]

۴- ۴) مقاتل الطالبيين:۴۸. [۴]

أصحاب المختار-و كان أخرج مكتفا فقال:قدموه الىّ أضرب عنقه.فقال له عبد اللّه:أنا على دين جدك الّذى آمن ثم كفر ان لم أكن ضربت أباك بسيفى حتى فاظ (۱).

«و اللّه لقد أسرك الكفر مره» قال ابن أبى الحديد:ذكر ابن الكلبى فى (جمهره النسب):ان مرادا لما قتلت قيسا الأشج خرج الأشعث طالبا بثأره، فخرجت كنده متساندين على ثلاثه ألويه،على أحدها كبش بن هانى،و على الاخرى القشعم،و على أحدها الأشعث فأخطئوا مرادا و وقعوا على بنى الحارث بن كعب،فقتل كبش و القشعم و أسر الأشعث،ففدى بثلاثه آلاف بعير لم يفد بها عربى بعده و لا قبله،فقال عمرو بن معديكرب الزبيدى:

فكان فداؤه ألفى بعير و ألفا من طريفات و تلد (۲)

قلت:و قبله.

و هم قتلوا بذات الجار قيسا و أشعث سلسلوا فى غير عقد

أتانا ثائرا بأبيه قيس فأهلك جيش ذلكم السمغد

و قال عمرو بن معديكرب أيضا كما فى أمالى القالى:

و الأشعث الكندى حين سمالنا من حضرموت مجنب الذكران

قاد الجياد على وجاها شزبا قب البطون نواحل الأبدان

حتى اذا أسرى و أوس دوننا من حضرموت الى قضيب يمان

أضحى و قد كانت عليه بلادنا محفوفه كحظيره البستان

فدعا فسوّمها و أيقن انّه لا شك يوم تسايف و طعان

لما رأى الجمع المصبح خيله مبثوثه ككواسر العقبان

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۵۷۱،سنه ۶۷. [۱]

۲- ۲) نقله عنه ابن أبى الحديد فى شرحه ۱:۲۹۳.

فزعوا الى الحصن المذاكى عندهم وسط البيوت يردن فى الأرسان

الى أن قال:

فأصيب فى تسعين من أشرافهم أسرى مصفده الى الأذقان

«و الاسلام أخرى» قال ابن أبى الحديد:ان النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لما قدمت كنده حجابا قبل الهجره،عرض نفسه عليهم،كما كان يعرض نفسه على أحياء العرب،فدفعه بنو وليعه-من بنى عمرو بن معاويه-و لم يقبلوه،فلما هاجر النبيّ و تمهدت دعوته،و جاءته وفود العرب،جاءه وفد كنده فيهم الأشعث و بنو وليعه فأسلموا،فأطعم النبيّ بنى وليعه من صدقات حضرموت-و كان قد استعمل زياد بن لبيد البياضى الأنصارى على الصدقات،فدفعها زياد اليهم فأبوا أخذها و قالوا:لا ظهر لنا،فابعث بها الى بلادنا على ظهر من عندك،فأبى زياد،و حدث بينه و بينهم شر كاد أن يكون حربا،فرجع منهم قوم الى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و كتب زياد الى النبيّ يشكوهم.

و فى هذه الواقعه كان الخبر المشهور عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال لبنى وليعه:

لتنتهن يا بنى وليعه أو لأبعثن عليكم رجلا عديل نفسى يقتل مقاتلتكم و يسبى ذراريكم.قال عمر:فما تمنيت الاماره إلّا يومئذ و جعلت أنصب له صدرى رجاء أن يقول هو هذا،فأخذ بيد على عليه السّلام و قال:هو هذا.ثم كتب لهم كتابا الى زياد،فوصلوا إليه بالكتاب،و قد توفى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله،و طار الخبر بموته الى قبائل العرب،فارتدت بنو وليعه و غنت بغاياهم و خضبن أيديهن.

قال الطبرى:فأمر أبو بكر زيادا على حضرموت،و أمره بأخذ البيعه على أهلها و استيفاء صدقاتهم،فبايعوه إلّا بنى وليعه،فلما خرج ليقبض الصدقات من بنى عمرو بن معاويه أخذ ناقه لغلام منهم يعرف بشيطان بن حجر-و كانت صفيه نفيسه اسمها شذره-فمنعه الغلام عنها و قال:خذ

غیرها،فأبی زیاد ذلک و لجّ فاستغاث شیطان بأخیه،فقال لزیاد:دعها و خذ غیرها،فأبی و لجّ الغلامان و لج زیاد و قال لهما:لا تکونن شذره علیکما کالبسوس،فهتف الغلامان:یا لعمرو أنضام و نضطهد،ان الذلیل من أکل فی داره،و هتفا مسروق بن معدیکرب فقال لزیاد:اطلقها،فأبی فقال مسروق:

یطلقها شیخ بخدیه الشیب ملمعا فیه کتلمیع الثوب

ماض علی الریب اذا کان الریب

ثم قام فأطلقها،فاجتمع الی زیاد أصحابه،و اجتمع بنو ولیعه و أظهروا أمرهم، فبیّتهم زیاد و هم غارون،فقتل منهم جمعا کثیرا و نهب و سبی و لحق فلهم بالأشعث،فقال لا أنصرکم حتی تملّکونی،فملکوه و توّجوه کما یتوج الملک من قحطان،فخرج الی زیاد فی جمع کثیف،و کتب ابو بکر الی المهاجرین ابی امیه و هو علی صنعاء أن یسیر بمن معه الی زیاد،فاستخلف و سار،فلقوا الأشعث و هزموه،و قتل مسروق و لجأ الأشعث و الباقون الی الحصن المعروف بالنجیر،فحاصرهم المسلمون حصارا شدیدا حتی ضعفوا،و نزل الأشعث لیلا الی المهاجر و زیاد،فسألهما الأمان علی نفسه حتی یقدما به علی أبی بکر،فیری فیه رأیه علی أن یفتح لهم الحصن و یسلّم إلیهم من فیه،و قیل بل کان فی الأمان عشره من أهل الأشعث-فآمناه و أمضیا شرطه،ففتح لهم الحصن،فدخلوه و استنزلوا کلّ من فیه،و أخذوا أسلحتهم،و قالوا للأشعث:

اعزل العشره،فعزلهم فترکوهم و قتلوا الباقین-و کانوا ثمانمائه-و قطعوا أیدی النساء اللاتی شمتن بالنبی،و حملوا الأشعث الی أبی بکر موثقا فی الحدید هو و العشره،فعفا عنه و عنهم و زوّجه اخته ام فروه بنت أبی قحافه- و کانت عمیاء-فولدت للأشعث محمّدا و اسماعیل و إسحاق،خرج الأشعث یوم البناء علیها الی سوق المدینه،فما مر بذات أربع إلا عقرها و قال للناس:

هذه ولیمه البناء و ثمن کلّ عقیره فی مالی-إلخ (۱).

و فی(أمثال الکرمانی)فی عنوان«أولم من الأشعث»:ارتد الأشعث فی جمله أهل الرده،فأتی به أبو بکر أسیرا،فأطلقه و زوّجه اخته رغبه منه فی شرفه،فخرج من عند أبی بکر و دخل السوق،فاخترط سیفه ثم لم تلقه ذات أربع إلّا عرقبها من عقیر و بقر و فرس،و مضی فدخل دارا من دور الأنصار، فصار الناس حشدا الی أبی بکر و قالوا:هذا الأشعث قد ارتد ثانیه،فبعث ابو بکر إلیه فأشرف الی السطح و قال:یا أهل المدینه انی غریب ببلدکم و قد أولمت بما عرقبت فلیأکل کلّ انسان ما وجد و لیغد علی من کان له قبلی حق،فلم یبق دار من دور المدینه إلاّ دخلها من ذلک اللحم و لا رؤی أشبه بیوم الأضحی من ذلک الیوم،فضرب أهل المدینه به المثل فقالوا«أولم من الأشعث»،و قال الأصبغ بن حرمله اللیثی لأبی بکر فی مصاهرته هذه:

أتیت بکندی قد ارتد و انتهی الی غایه من نکث میثاقه کفرا

فکان ثواب النکث احیاء نفسه و کان ثواب الکفر تزویجه البکرا

و لو أنه رام الزیاده مثلها لأنکحته عشرا و اتبعته عشرا

فقل لأبی بکر لقد شنت بعدها قریشا و أخملت النباهه و الذکرا

أما کان فی تیم بن مره واحد تزوجه لو لا أردت به الفخرا

و لو کنت لما أن أتاک قتلته لأحرزتها ذکرا و قدمتها ذخرا

فأضحی یری ما قد فعلت فریضه علیک فلا حمدا حویت و لا أجرا (۲)

قلت:و کانت ولیمته ولیمه جاهلیه،و ما عقره ما أهلّ به لغیر اللّه،و قد حکم أمیر المؤمنین علیه السّلام بحرمه مثله فی قضیه أبی الفرزدق التی کانت فی

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱:۲۹۳-۲۹۶،و الطبری فی تاریخه ۲:۵۴۲،سنه ۱۱.

۲- ۲) مجمع الأمثال ۱:۳۷۹. [۱]

زمانه،و لم يتكلّم فى قضيه الأشعث تقيه من أبى بكر لأنّه فعل ذلك فى وليمه اخته.

و لما زوّجه أبو بكر للمفاخره و أولم الأشعث بما فعل للمفاخره كانت نتيجه تلك المصاهره المشئومه تولد قاتلين لابن رسول اللّه و سيد شباب أهل الجنه .

«فما فداك من واحده منهما ما لك و لا حسبك» قال ابن أبى الحديد:لا يريد عليه السّلام به الفداء الحقيقى،فان الأشعث فدى فى الجاهليه بفداء يضرب به المثل،فيقال«أعلى فداء من الأشعث»،و انما يريد عليه السّلام ما دفع عنك الأسر مالك و لا حسبك (۱).

قلت:انما المثل«أوفى فداه من الأشعث»و الأمثال لا تغير،ذكره العسكرى فى(أمثاله)،و المراد به أسره الأول،و أما الثانى فقد عرفت أن أبا بكر جعل فداءه تزويجه اخته،و انما فى الثانى يضرب المثل بوليمته التى عرفت.

و انما قال عليه السّلام(فما فداك من واحده منهما ما لك و لا حسبك)لأن ذوى الكمال يمنعهم كمالهم من أسرهم أو أخذ الفديه منهم.

و لقد أسر متمم بن نويره،ففداه جمال أخيه مالك و مقاله،ففى الأغانى:

دخل متمم على عمر،فقال له عمر:ما أرى فى أصحابك مثلك.فقال:أما و اللّه انى مع ذلك لأركب الجمل الثفال و اعتقل الرمح المثلوب،و لقد أسرتنى بنو تغلب فى الجاهليه،فبلغ ذلك أخى مالكا،فجاء ليفدينى منهم،فلما رآه القوم أعجبهم جماله،و حدثهم فأعجبهم حديثه،فأطلقونى له بغير فداء.

هذا،و فى(الأغانى):كان أعشى همدان ممّن أغزاه الحجاج بلد الديلم

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۹۲. [۱]

و نواحی دستبی،فأسر فلم یزل أسیرا فی أیدی الدیلم مده،ثم ان بنتا للعلج الّذی أسره هویته،فصارت إلیه لیلا،فمکّنته من نفسها،فأصبح و قد واقعها ثمانی مرات،فقالت له:أ هکذا تفعلون بنسائکم؟قال:هکذا یفعل کلّنا.فقالت له:

بهذا العمل نصرتم،أ فرأیت ان خلصتک أ تصطفینی لنفسک.فقال لها:نعم و عاهدها،فلما کان اللیل حلت قیوده،و أخذت به طرقا تعرفها،حتی خلصته و هربت معه،فقال شاعر من أسری المسلمین:

فمن کان یفدیه من الأسر ماله فهمدان تفدیها الفداه ایورها

و فیه أیضا:أسر عتیبه بن الحارث بن شهاب یوم شعب جبله،فقید فی القد،فکان یبول علی قده حتی عفن،فلما دخل الشهر الحرام هرب،فأفلت منهم بغیر فداء.

و فی تعلیق السیرافی علی کتاب سیبویه:ان ابن الصعق-و صعق جده قیل له الصعق لأنه کان یطعم الناس بتهامه،فهبت ریح،فسفت فی جفانه التراب،فشتمها،فرمی بصاعقه فقتلته-کان أسر و بره بن روماس الکلبی أخا النعمان بن المنذر لامه،فأرسل إلیه النعمان ان یطلقه،فأبی حتی یحکّم، فحکمه،فاحتکم مائه فرس و مائه بعیر و مائه شاه و مائه سیف و مائه رمح و ألف قوس و ألف درع،فأرسل إلیه بذلک فخلّی سبیله (۱).

«و ان امرأ دل علی قومه السیف و ساق الیهم الحتف» أی:الهلک «لحری» أی:

جدیر «ان یمقته» أی:یبغضه «الأقرب و لا یأمنه الأبعد» بعد عمله مع القریب بما أهلکه،أشار علیه السّلام بعمله مع قومه حیث فتح باب حصن النجیر لزیاد البیاضی و المهاجر حتی قتلا من فیه.

و فی(الأغانی):لما انهزم ابن الأشعث و اسر أصحابه کان فیهم أعشی

۱- ۱) راجع ما نقله عنه ابن منظور فی لسان العرب ۱۹۹:۱۰،ماده(صعق).

همدان،فأتی به الحجاج أنشده قصیده من أبیاتها:

لقد شمت یا ابن الأشعث العام مصرنا فظلوا و ما لاقوا من الطیر أسعدا

کما شاءم اللّه النجیر و أهله بجدک من قد کان أشقی و أنکد

هذا،و(المصریه)اقتصرت علی العنوان و فیها سقط،فان(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخوئی و الخطیه)نقلوا بعد العنوان بیانا للسید علی ما تعرف (۱).

قول المصنّف:(یرید علیه السّلام انّه أسر فی الکفر مره و فی الاسلام مره) هکذا فی(ابن أبی الحدید و الخوئی و الخطیه)،و لکن(ابن میثم)خال عن هذا الکلام (۲).و کیف کان فالمراد ان قوله«أسرک الکفر مره و الاسلام اخری» مجاز و نظیر قول الشاعر:

أشاب الصغیر و أفنی الکبیر کرّ الغداه و مرّ العشی

(و أما قوله علیه السّلام)هکذا فی(ابن أبی الحدید و الخوئی و الخطیه)،و لکن فی (ابن میثم)«أراد بقوله علیه السّلام» (۳)(دل علی قومه السیف فأراد به حدیثا کان للأشعث مع خالد بن الولید)هکذا فی(ابن أبی الحدید و الخوئی و الخطیه)، و لکن فی(ابن میثم):«دل علی قومه السیف ما جری له مع خالد بن الولید» (۴).

«بالیمامه غرّ فیه قومه»هکذا فی(ابن أبی الحدید و الخوئی و الخطیه)،

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۹۱،و [۱]شرح ابن میثم ۱:۴۲۲،و [۲]شرح الخوئی ۱:۳۷۱.

۲- ۲) المصدر السابق.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۹۱،و [۳]شرح ابن میثم ۱:۳۲۲،و [۴]شرح الخوئی ۱:۳۷۱.

۴- ۴) المصدر السابق.

و لكن فى(ابن ميثم)(باليمامه فانه غر قومه و مكر بهم حتى أوقع بهم خالد) (۱)، من هنا الى آخره اتفق الجمع عليه.

و كيف كان فقال ابن أبى الحديد:لم يعرف فى التواريخ ان الأشعث جرى له باليمامه مع خالد هذا و لا شبهه،و أين كنده و اليمامه،كنده باليمن و اليمامه لبنى حنيفه و لا أعلم من أين نقل الرضى هذا (۲).

و قال ابن ميثم:لم أقف على شىء من ذلك فى وقايع خالد باليمامه، و حسن الظن بالسيد يقتضى تصحيح نقله،و لعل ذلك فى وقعه لم أقف على أصلها،و نقله الخوئى و قرره (۳).

قلت:حسن الظن بالرضى بل علو مقامه يمنع من أن يختلق شيئا و لا يمنع من أن يحصل له و هم،فكان فى باله وقائع خالد باليمامه،فتوهم كونها مع الأشعث،و انما كانت مع مسيلمه الكذاب.

و قوله«و لعل ذلك فى وقعه لم أقف على أصلها»فى غير محله،فانه نظير أن يقال لك«فلان فى الدار الفلانيه»و دخلت و لم تره،فلا يبقى لك ريب فى عدم كونه فيها.نعم ابن ميثم من حيث انّه لم يكن مضطلعا بالتاريخ ليس له إذا لم يقف على شىء أن يعترض من قبل نفسه،و عدم علمه لا يبطل علم آخر.

«و كان قومه بعد ذلك يسمّونه عرف النار»و الأصل فى العرف شعر عنق الديك و الفرس.

و فى(الأغانى)فى قيس بن عاصم قال علان بن الحسن الشعوبى:بنو

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۹۱،و [۱]شرح ابن ميثم ۱:۳۲۳،و شرح الخوئى ۱:۳۷۱.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۹۶. [۲]

۳- ۳) شرح ابن ميثم ۱:۳۲۵،و شرح الخوئى ۱:۳۷۵.

منقر قوم غدر،يقال لهم«الكوادن»و يلقبون أيضا أعراف البغال.

و فى(لطايف الثعالبى):أغره الناس فى الغدر عبد الرحمن بن محمّد بن أشعث بن قيس بن معديكرب،غدر عبد الرحمن بالحجاج لما ولاّه البلاد و خرج عليه و واقعه زهاء ثمانين وقعه،و كانت دائره السوء فى آخرها عليه، و غدر محمّد بن أشعث بأهل طبرستان و كان عبيد اللّه ولاّه إياها،فصالح و عقد لهم،ثم عاد اليهم،فأخذوا عليه الشعاب و قتلوا ابنه أبا بكر و فضحوه.

و غدر الأشعث ببنى الحارث بن كعب غزاهم،فأسروه،ففدى نفسه بمائتى بعير و أعطاهم مائه و بقيت عليه مائه،فلم يؤدها حتى جاء الاسلام، فهدم ما كان فى الجاهليه،و كان بين قيس بن معديكرب و مراد عهد الى أجل، فغزاهم فى آخر يوم من الأجل و كان ذلك يوم الجمعه و كان يهوديا،فقال:غدا السبت و لا يحل لى القتال،فقاتلهم فقتلوه و مزقوا جيشه.

و غدر معديكرب بمهره و كان بينه و بينهم عهد،فغزاهم ناقضا للعهد، فقتلوه و شقوا بطنه،فملأوه حصى.

قلت:ذكر فديه الأشعث هنا فى بابه الخامس فى ذكر الاعرقين من كلّ طبقه هكذا،و قال فى بابه الأول فى الأوائل:أول من مشى بين يديه الرجال و هو راكب الأشعث،و أسر مره،فافتدى بثلاثه آلاف ناقه،و هو أوّل من فادى بهذه الفديه،و الظاهر أصحيه الثانى لما مر من النقل عن(جمهره ابن الكلبى).

«و هو اسم للغادر عندهم»أى:عند قومه الذين كانوا أهل اليمن،ففى تاريخ الطبرى بعث بالأشعث الى أبى بكر مع السبى،فكان معهم يلعنه المسلمون و يلعنه سبايا قومه،و سمّاه نساء قومه عرف النار-كلام يمان يسمون به الغادر (۱).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۲:۵۴۸،سنه ۱۱. [۱]

و كما أن«عرف النار»اسم للغادر عند أهل اليمن،كذلك«كيسان»اسمه عند بنى سعد بن تميم،فعن ابى عمرو بن العلاء:كانت بنو سعد بن تميم أغدر العرب،و كانوا يسمّون الغدر فى الجاهليه«كيسان»،فقالوا فيهم:

إذا كنت فى سعد و خالك منهم غريبا فلا يغررك خالك من سعد

إذا ما دعوا كيسان كانت كهولهم الى الغدر أولى من شبابهم المرد

و كما أن قوم الأشعث كانوا يسمّونه عرف النار على ما مر يسمّيه عليه السّلام عنق النار كما فى الخبر،ففى(المناقب)فى باب اخباره عليه السّلام بالغيب:روى ان الحسن بن على عليه السّلام قال:كان أبى يسمى الأشعث«عنق النار»فسئل عن ذلك فقال:ان الأشعث اذا حضرته الوفاه دخل عليه عنق من النار ممدوده من السماء فتحرقه فلا يدفن إلّا و هو فحمه سوداء،فلما توفى نظر سائر من حضر الى النار و قد دخلت عليه كالعنق الممدود حتى أحرقته و هو يصيح بالويل و الثبور (۱).

هذا،و روى(أمالى الصدوق و خصاله)فى باب الأربعه عن جابر قال:

خطبنا على عليه السّلام ثم قال:ان قدام منبركم هذا أربعه رهط من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:أنس بن مالك،و البراء بن عازب،و الأشعث بن قيس الكندى،و خالد ابن يزيد البجلى.ثم أقبل على أنس فقال:ان كنت سمعت من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يقول:

«من كنت مولاه فعلى مولاه»ثم لم تشهد لى فلا أماتك اللّه حتى يبتليك ببرص لا تغطيه العمامه،و أما أنت يا أشعث فان كنت سمعت ذلك و لم تشهد لى فلا أماتك اللّه حتى يذهب بكريمتيك،و أما أنت يا خالد بن يزيد فان كنت سمعت و لم تشهد لى فلا أماتك اللّه إلّا ميته الجاهليه،و أما أنت يا ابن عازب فان كنت سمعت و لم تشهد لى فلا أماتك اللّه إلّا حيث هاجرت.قال جابر:و اللّه لقد رأيت

۱- ۱) مناقب السروى ۲:۲۶۳.

أنسا و قد ابتلی ببرص یغطیه بالعمامه فما تستره،و لقد رأیت الأشعث ذهبت کریمتاه و هو یقول«الحمد للّه الّذی جعل دعاء علی بالعمی فی الدنیا،و لم یدع علیّ بالعذاب فی الآخره»،و أما خالد فانه مات،فأراد أهله أن یدفنوه،فسمعت بذلک کنده،فجاءت بالخیل و الابل،فعقرتها علی باب منزله،فمات میته جاهلیه،و أما البراء فولّاه معاویه الیمن،فمات بها و منها هاجر».

و قلنا فی کتابنا فی الأحادیث المحرّفه و کتابنا فی الرجال ان ابن بابویه و ان نقله فی کتابین إلّا انّه حرّف منه أو من أحد الرواه قبله فی الثلاثه الأخیره، فان المدعو علیه بالعمی البراء بن عازب کما رواه العامه و الخاصه،و قد نسبه الی الأشعث،و انما الأشعث کان أعور الی موته،فقد عرفت من أخبار مساعدته لابن ملجم خطاب حجر و أخیه عفیف له بالأعور،و لم یبق بعده علیه السّلام علی الأصح إلّا أربعین یوما (۱).

ثم اذا کان شریکا فی دمه علیه السّلام و لم یبال بذلک و کان نفاقه متحققا کیف یحمد اللّه علی عدم دعائه علیه السّلام علیه بعذاب الآخره،و انما رجع البراء بعد عماه إلیه علیه السّلام و قال بإمامته و حمد اللّه تعالی بذلک،و انما دعا علیه السّلام علی الأشعث بموت الجاهلیه لعدم ایمانه،و الدلیل علیه قوله فیه«فسمعت بذلک کنده، فجاءت بالخیل و الابل،فعقرتها علی باب منزله»فکنده انما کانت قوم الأشعث،و حینئذ فکما کانت ولیمته بعقر خیل و ابل من عمل الجاهلیه،کذلک کان موته،و أی مناسبه لکنده بخالد البجلی.

و قلنا ثمه ان خالد البجلی فی الخبر محرف«جریر البجلی»لعدم وجود خالد بجلی فی الصحابه،و ان عن(أنساب البلاذری)روایه الخبر عن«جریر

۱- ۱) الاخبار الدخیله ۱:۲۰.

البجلی» (۱)،و یشهد له ان فی صدر الخبر عد البراء ثانیا و الأشعث ثالثا و البجلی رابعا،فما ذکر ثانیا و ثالثا و رابعا لا بد أن یکون لهم کذلک فینطبق مع ما قلنا.

و یشهد لموته میته جاهلیه ما فی لطائف معارف الثعالبی:الأشعث أوّل من دفن فی داره و لم ینقل الی موسم الموتی،و ذلک أنّه لما مات لم یقدر علی اخراجه و دفنه من کثره الزحام،و لم یقدر الحسن بن علی أن یدخل علیه، فدخل من بعض دور جیرانه و رأی الرجل ینزل عن دابته فیعقرها،و الآخر یجیء براحلته فینحرها،فخاف الحسن أن یعقر الناس علی قبره،فأمر بدفنه فی داره.

قلت:فقد عقروا علی میته قبل دفنه،و ان صح ما نقل فأراد علیه السّلام ان لا یزیدوا بعد علی عملهم الشنیع اذا کان قبره خارجا.

۳

الکتاب(۷۸)

و من کتاب له علیه السّلام إلی أبی موسی الأشعریّ جوابا فی أمر الحکمین ذکره سعید بن یحیی الأموی فی کتاب المغازی:

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَیَّرَ کَثِیرٌ مِنْهُمْ عَنْ کَثِیرٍ مِنْ حَظِّهِمْ- فَمَالُوا مَعَ الدُّنْیَا وَ نَطَقُوا بِالْهَوَی- وَ إِنِّی نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَنْزِلاً مُعْجِباً- اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ- فَإِنِّی أُدَاوِی مِنْهُمْ قَرْحاً أَخَافُ أَنْ یَکُونَ عَلَقاً- وَ لَیْسَ رَجُلٌ فَاعْلَمْ أَحْرَصَ عَلَی جَمَاعَهِ أُمَّهِ؟مُحَمَّدٍ ص؟- وَ أُلْفَتِهَا مِنِّی- أَبْتَغِی بِذَلِکَ حُسْنَ الثَّوَابِ وَ کَرَمَ الْمَآبِ- وَ سَأَفِی بِالَّذِی وَأَیْتُ عَلَی نَفْسِی-

---

۱- ۱) جاء الخبر فی أنساب الأشراف ۲:۱۵۶،و [۱]فیه أنس بن مالک و البراء بن عازب و جریر بن عبد اللّه لا رابع لهم و جاء فی مناقب السروی ۲:۲۷۹،نقلا عن البلاذری و غیره أنس و البراء و الأشعث و خالد بن یزید.

وَ إِنْ تَغَيَّرْتَ عَنْ صَالِحِ مَا فَارَقْتَنِي عَلَيْهِ- فَإِنَّ الشَّقِيَّ مَنْ حُرِمَ نَفْعَ مَا أُوتِيَ مِنَ الْعَقْلِ وَ التَّجْرِبَهِ- وَ إِنِّي لَأَعْبَدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ بِبَاطِلٍ- وَ أَنْ أُفْسِدَ أَمْراً قَدْ أَصْلَحَهُ اللَّهُ- فَدَعْ مَا لَا تَعْرِفُ- فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ طَائِرُونَ إِلَيْكَ بِأَقَاوِيلِ السُّوءِ- وَ السَّلَامُ قول المصنّف :(الى أبى موسى الأشعرى جوابا فى أمر الحكمين)هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«أجاب به أبا موسى الأشعرى عن كتاب كتبه إليه من المكان الّذى اتعدوا فيه للحكومه»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱)،و المكان الذى اتعدوا فيه للحكومه هو دومه الجندل،و هو المنصف بين العراق و الشام،كما قال الدينورى فى(أخباره).

(ذكره)هكذا فى(المصريه)،و الصواب:(و ذكر هذا الكتاب)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)(سعيد بن يحيى الاموى)هو سعيد بن يحيى بن سعيد بن أبان ابن سعيد بن العاص بن اميه.

(فى كتاب المغازى)و يروى عن أبيه كتاب مغازى محمّد بن إسحاق، و يروى عنه مسلم و البخارى و البغوى،مات سنه(۲۴۹)كما يظهر من(تاريخ بغداد)،فيه و فى أبيه.

قوله عليه السّلام «فان الناس» الظاهر ان المصنف أسقط صدر الكتاب «قد تغير كثير منهم عن كثير من حظهم فمالوا مع الدنيا و نطقوا بالهوى» أكثر الناس فى أكثر الأزمنه هكذا،قال تعالى: «وَ لَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ» (۳)، «وَ لَوْ أَنَّهُمْ أَقامُوا التَّوْراهَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ»

۱- ۱) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۷۴، [۱]لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۲۳۵ [۲] مثل المصريه.

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۷۴، [۳]لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۲۳۵ مثل المصريه.

۳- ۳) الصافات:۷۱. [۴]

«أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ ساءَ ما يَعْمَلُونَ» (۱)، «وَ أَكْثَرُهُمُ الْفاسِقُونَ» (۲)، «أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَ أَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ» (۳).

«و انی نزلت من هذا الأمر منزلا معجبا اجتمع به» أی:بذاک المنزل «أقوام أعجبتهم أنفسهم» فلا یقبلون نصح غیرهم و رأیه،و المراد الحال التی انتهی علیه السّلام الیها مع أصحابه فی أمر الحکومه من الأشعث و الخوارج.

«فأنا أداوی منهم قرحا» قال الجوهری:قیل لامرىء القیس«ذو القرح»لأن ملک الروم بعث إلیه قمیصا مسموما،فتقرح منه جسده فمات.

«أخاف أن یکون» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(أن یعود)کما فی(ابن میثم و الخطیه)و نسخه من ابن أبی الحدید (۴).

«علقا» أی:دما غلیظا،أجبروه علیه السّلام أولا علی التحکیم،ثم علی جعل أبی موسی حکما،فقبل منهم لاستصلاحهم،فکفروا و خرجوا علیه و کفّروه .

«و لیس رجل-فاعلم-أحرص علی امه» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:

«علی جماعه امه»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«محمّد صلّی اللّه علیه و آله و ألفتها منی ابتغی بذلک حسن الثواب و کرم المآب» أی:

المرجع،و لاهتمامه علیه السّلام علی بقاء الامه علی المله رضی یوم السقیفه بترک حقه لئلا یرتد الناس رأسا و یضمحل الاسلام کلیه،و کیف لا یکون مهتما

۱- ۱) المائده:۶۶. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۱۱۰،و [۲]التوبه:۸. [۳]

۳- ۳) المؤمنون:۶۹ و ۷۰. [۴]

۴- ۴) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۷۴، [۵]لکن فی شرح ابن میثم ۵:۲۳۵ مثل المصریه.

۵- ۵) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۷۴، [۶]لکن لفظ شرح ابن میثم ۵:۲۳۶« [۷]علی الفه جماعه».

كذلك و هو كنفس النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بصريح القرآن (۱)و استقرار الاسلام كان بمجاهداته و مساعيه بشهاده العيان .

«و سأفى بالذى وأيت» أى:وعدت «على نفسى» من قبول حكم الحكمين إذا حكما بحكم القرآن «و ان تغيرت عن صالح ما فارقتنى عليه» من الحكم بحكم الكتاب أو السنه القطعيه،ففى(الأخبار الطوال):كان فى كتاب عقد التحكيم «أخذ على عمرو بن العاص و عبد اللّه بن قيس عهد اللّه و ميثاقه و ذمته و ذمه رسوله ان يتخذا القرآن اماما،و لا يعدوا به الى غيره بما وجداه فيه مسطورا، و ما لم يجداه فى الكتاب رداه الى سنّه الرسول الجامعه،لا يتعمدان لها خلافا، و لا يبغيان فيها بشبهه».

«فان الشقى من حرم نفع ما أوتى من العقل و التجربه» فخدعه عمرو بن العاص و قال له:ما كنت أتقدمك فى الحكم و أنت أفضل منى.فقال أبو موسى:

حذرنى ابن عباس غدر عمرو فاطمأننت إليه .

«انى لأعبد» بفتح العين أى:الباء أى:آنف،قال الفرزدق.

و أعبد أن أهجو كليبا بدارم (۲)

«أن يقول» قال ابن أبى الحديد:و روى«ان قال» (۳)«قائل بباطل» فىّ «و ان أفسد» قال ابن أبى الحديد:و روى«و يفسد» (۴)«امرا قد أصلحه اللّه،فدع» أى:اترك «ما لا تعرف» فانّه واجب على كلّ عاقل «فان شرار الناس طائرون» أى:

مستعجلون «اليك بأقاويل السوء» .

قال ابن أبى الحديد:قد أحسن من قال:

۱- ۱) تنظر الآيه ۶۱ من سوره آل عمران.

۲- ۲) أورده لسان العرب ۳:۲۷۵، [۱]ماده(عبد).

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۷۵. [۲]

۴- ۴) المصدر السابق.

ان يسمعوا الخير يخفوه و ان سمعوا شرا اذاعوا و ان لم يسمعوا كذبوا

و من قال:

ان يسمعوا ريبه طاروا بها فرحا و ان ذكرت بخير عندهم دفنوا (۱)

۴

الكتاب(۲۰)

و من كتاب له عليه السّلام إلى زياد بن أبيه و هو خليفه عامله عبد اللّه بن عباس على البصره،و عبد اللّه عامل أمير المؤمنين عليه السّلام يومئذ عليها و على كور الأهواز و فارس و كرمان:

وَ إِنِّی أُقْسِمُ بِاللَّهِ قَسَماً صَادِقاً- لَئِنْ بَلَغَنِی أَنَّکَ خُنْتَ مِنْ فَیْءِ الْمُسْلِمِینَ شَیْئاً صَغِیراً أَوْ کَبِیراً- لَأَشُدَّنَّ عَلَیْکَ شَدَّهً تَدَعُکَ قَلِیلَ الْوَفْرِ- ثَقِیلَ الظَّهْرِ ضَئِیلَ الْأَمْرِ وَ السَّلَامُ أقول:رواه اليعقوبى فى(تاريخه اليعقوبى-تاريخ اليعقوبى-ج ۲ ص ۲۰۴)فقال:كتب على عليه السّلام الى زياد و كان عامله على فارس:أما بعد،فان رسولى أخبرنى بعجب.زعم انك قلت له فيما بينك و بينه:ان الاكراد هاجت بك،فكسرت عليك كثيرا من الخراج،و قلت له:لا تعلم بذلك أمير المؤمنين.يا زياد و اقسم باللّه انّك لكاذب،و لئن لم تبعث بخراجك لأشدن عليك شده تدعك قليل الوفر ثقيل الظهر،الا ان تكون لما كسرت من الخراج محتملا.و نقل عن تاريخ ابن واضح ايضا (۲).

قول المصنّف :(و هو خليفه عامله عبد اللّه بن عباس على البصره)قد

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۷۶. [۱]

۲- ۲) رواه اليعقوبى فى تاريخه ۲:۲۰۴،و [۲]ابن واضح صاحب تاريخ هو اليعقوبى نفسه و اشتبه الامر على الشارح حيث فرّق بينه.

عرفت من روایه الیعقوبی أن الکتاب إلیه لما کان علی فارس.

(و عبد اللّه عامل أمیر المؤمنین یومئذ علیها و علی کور الأهواز و فارس و کرمان)هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن میثم)(و عبد اللّه عامل له یومئذ) إلخ مثلها و فی(ابن أبی الحدید)(و عبد اللّه یومئذ خلیفه أمیر المؤمنین علیها و علی کور الأهواز و فارس و کرمان و غیرها) (۱)و فی(الخطیه)(و عبد اللّه یومئذ عامل أمیر المؤمنین علیها)إلخ.

و کیف کان،فکور بالضم فالفتح جمع کوره أی:المدینه،و المراد بالأهواز الخوزستان کلا بقرینه اضافه«کور»الیها لا خصوص بلد سوق الأهواز،قال صاحب العین:الأهواز سبع کور بین البصره و فارس لکل کوره منها اسم،و یجمعهن الأهواز،و لا یفرد الواحد منها بهوز،و کور الأهواز:

سوق الأهواز،و رامهرمز،و ایذج،و عسکر مکرم،و تستر،و جندیسابور، و سوس،و سرق،و نهرتیری،و مناذر،و کان خراجها ثلاثین ألف ألف درهم، و کانت الفرس یقسط علیها خمسین ألف ألف درهم (۲).

و أما«فارس»ففی(البلدان):إقلیم فسیح أول حدودها من جهه العراق أرجان،و من جهه کرمان أسیر جان،و من جهه ساحل الهند سیراف،و من جهه السند مکران،و کورها المشهوره خمس،فأوسعها کوره اصطخر،ثم اردشیر خره،ثم کوره دارابجرد،ثم کوره سابور،ثم قباد خره (۳).

و أما«کرمان»ففی(المعجم):ناحیه کبیره شرقیها مکران،و غربیها فارس،و شمالها مفازه خراسان،و جنوبها بحر فارس،قال البشاری:کرمان

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۵:۱۳۸، [۱]مثل المصریه بزیاده«و غیرها»و لفظ شرح ابن میثم ۴:۳۹۹«و [۲]عبد اللّه خلیفه أمیر المؤمنین علی البصره و الأهواز و فارس و کرمان».

۲- ۲) نقله عنه الحموی فی معجم البلدان ۱:۲۸۵. [۳]

۳- ۳) معجم البلدان ۴:۲۶۶. [۴]

إقليم يشاكل فارس فى أوصاف،و البصره فى أسباب،و خراسان فى أنواع، لأنّه قد تأخم البحر،و اجتمع فيه البرد و الحر،و الجوز و النخل،و كثرت فيه التمور و الأرطاب،و الأشجار و الثمار،و من مدنه المشهوره جيرفت،و موقان، و خبيص،و بم،و السيرجان،و نرماسير،و بردسير،و بها يكون التوتيا، و يحمل الى جميع البلاد (۱).

و كان زياد قبل كاتب أبى موسى أيام عمر،قال الجهشيارى:استكتب ابو موسى زيادا،فكتب إليه عمر يستقدمه،فاستخلف زيادا على عمله،فكتب إليه يأمره بالقدوم عليه،فلما قدم عليه سأله عمن استخلف فأعلمه،فقال استخلفت غلاما حدثا.فقال:انّه ضابط لما ولى.فكتب إليه عمر يأمره بالقدوم عليه و الاستخلاف على العمل،فاستخلف زياد عمران بن حصين.فقال عمر:

لئن كان أبو موسى استخلف حدثا لقد استخلف الحدث كهلا.ثم دعا بزياد فقال له:ينبغى أن تكتب الى خليفتك،بما يجب أن يعمل به.فكتب إليه كتابا و دفعه الى عمر،فنظر فيه ثم قال:أعد،فكتب غيره،فقال له:أعد،فكتب الثالث، فقال عمر:لقد بلغ ما أردت فى الأول،و لكنى ظننت أنّه قد روّى فيه،ثم بلغ فى الثانى ما أردت،فكرهت أن أعلمه ذلك،و أردت أن أضع منه لئلا يدخله العجب.

و فيه:كان عمر يملى على كاتب بين يديه،فكتب الكاتب غير ما قال عمر، فقال له زياد:قد كتب غير ما قلت،فنظر فى الكتاب،فكان كما قال زياد،فقال له عمر:انى علمت هذا.فقال:رأيت رجع فيك و خطه،فرأيت ما أحارت كفّه غير ما رجعت به شفتك.

و فيه:قال عمر لزياد:هل أنت حامل كتابى الى أبى موسى فى عزلك عن كتابته؟قال:نعم ان لم يكن ذلك عن سخط.قال:ليس عن سخط.و لكنى أكره

۱- ۱) معجم البلدان ۴:۴۵۴. [۱]

أن أحمل فضل عقلك على الرعيه.

قوله عليه السّلام «و انى أقسم باللّه قسما صادقا لئن بلغنى انک خنت من فیء المسلمين» قال الجوهرى:الفیء الخراج و الغنيمه «شيئا صغيرا أو كبيرا» «وَ مَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِما غَلَّ يَوْمَ الْقِيامَهِ ثُمَّ تُوَفّى كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» (۱)«لأشدن عليک» قال الجوهرى:شدّ عليه أى:حمل عليه «شده» أى:حمله «تدعک» أى:تتركک «قليل الوفر» قال ابن دريد:الوفر الغنى،قال حاتم الطائى:

و قد علم الأقوام لو أن حاتما أراد ثراء المال كان له وفر

«ثقيل الظهر» يأخذه بما خان «ضئيل الأمر» أى:صغيره و نحيفه و خفيه.

هذا،و نظير كتابه عليه السّلام الى زياد فى معنى الخيانه فى الفیء كتابه الى النعمان بن عجلان،فروى اليعقوبى ان النعمان ذهب بمال البحرين، فكتب عليه السّلام إليه«أما بعد فانه من استهان بالامانه،و رغب فى الخيانه،و لم ينزه نفسه و دينه،أخل بنفسه فى الدنيا،و ما يشفى عليه بعد أمرّ و أبقى و أشقى و أطول،فخف اللّه،انک من عشيره ذات صلاح،فكن عند صالح الظن بک، و راجع ان كان حقّا ما بلغنى عنک،و لا تقلبنّ رأيى فيک،و استنظف خراجک،ثم اكتب الىّ ليأتيک رأيى و أمرى انشاء اللّه.فلما جاءه كتابه عليه السّلام و علم انّه قد علم حمل المال،و لحق بمعاويه (۲).

۵

الكتاب(۲۱)

و من كتاب له عليه السّلام إليه أيضا:

فَدَعِ الْإِسْرَافَ مُقْتَصِداً- وَ اذْكُرْ فِى الْيَوْمِ غَداً- وَ أَمْسِكْ مِنَ الْمَالِ بِقَدْرِ

۱- ۱) آل عمران:۱۶۱. [۱]

۲- ۲) تاريخ اليعقوبى ۲:۲۰۱. [۲]

ضَرُورَتِکَ- وَ قَدِّمِ الْفَضْلَ لِیَوْمِ حَاجَتِکَ- أَ تَرْجُو أَنْ یُعْطِیَکَ اللَّهُ أَجْرَ الْمُتَوَاضِعِینَ- وَ أَنْتَ عِنْدَهُ مِنَ الْمُتَکَبِّرِینَ- وَ تَطْمَعُ وَ أَنْتَ مُتَمَرِّغٌ فِی النَّعِیمِ تَمْنَعُهُ الضَّعِیفَ وَ الْأَرْمَلَهَ- أَنْ یُوجِبَ لَکَ ثَوَابَ الْمُتَصَدِّقِینَ- وَ إِنَّمَا الْمَرْءُ مَجْزِیٌّ بِمَا أَسْلَفَ وَ قَادِمٌ عَلَی مَا قَدَّمَ وَ السَّلَامُ أقول:رواه الیعقوبی الیعقوبی-تاریخ الیعقوبی-ج ۲ ص ۲۰۲ فقال:وجّه علی رجلا الی بعض عمّاله مستحثا، فاستخف به فکتب إلیه:أما بعد،فانک شتمت رسولی و زجرته و بلغنی انک تبخر،و تکثر من الأدهان و ألوان الطعام،و تتکلم علی المنبر بکلام الصدیقین، و تفعل اذا نزلت أفعال المحلّین،فان یکن ذلک کذلک فنفسک أضررت،و أدبی تعرضت،ویحک ان اللّه تعالی یقول:العظمه و الکبریاء ردائی،فمن نازعنیهما سخطت علیه،بل ما علیک أن تدهن رفیها،فقد أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بذلک،و ما حملک أن تشهد الناس علیک بخلاف ما تقول علی المنبر حیث یکثر علیک الشاهد،و یعظم مقت اللّه لک،بل کیف ترجو و أنت متهوع فی النعیم،جمعته من الأرمله و الیتیم،ان یوجب اللّه لک أجر الصالحین،بل ما علیک ثکلتک أمک لو صمت للّه أیاما،و تصدقت بطائفه من طعامک،فانها سیره الأنبیاء و أدب الصالحین،أصلح نفسک،و تب من ذنبک،و ادِّ حقّ اللّه علیک،و السّلام (۱).

و رواه ابن أبی الحدید فی موضع آخر،فقال:أخرج علی علیه السّلام سعدا مولاه الی زیاد یحثّه علی حمل مال البصره الی الکوفه،و کان بین سعد و زیاد ملاحاه،و عاد سعد فشکاه الی علی علیه السّلام،فکتب الی زیاد:أما بعد فان سعدا ذکر انّک شتمته ظلما،و هددته و جبهته تجبرا و تکبرا،فما دعاک الی التکبر و قد قال النبیّ«الکبر رداء اللّه فمن نازع اللّه رداءه قصمه»و قد أخبرنی انک تکثر من الألوان المختلفه فی الطعام فی یوم واحد و تدهن کلّ یوم،فما علیک لو صمت

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۲. [۱]

للّه أياما،و تصدّقت ببعض ما عندك محتسبا،و أكلت طعامك مرارا قفارا،فان ذلك شعار الصالحين،أ فتطمع-و أنت متمرغ فى النعيم تستأثر به على الجار و المسكين و الضعيف و الفقير و الأرمله و اليتيم-أن يحسب لك أجر المتصدقين،و أخبرنى انك تتكلم بكلام الأبرار و تعمل عمل الخاطئين،فان كنت تفعل ذلك فنفسك ظلمت،و عملك أحبطت،فتب الى ربك يصلح لك عملك، و اقتصد فى أمرك،و قدم الى ربك الفضل ليوم حاجتك،و ادهن غبا فانى سمعت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يقول:ادهنوا غبا و لا تدهنوا رقما.

فكتب زياد إليه عليه السّلام ان سعدا قدم علىّ فأساء القول و العمل،فانتهرته و زجرته،و كان أهلا لأكثر من ذلك،و أما ما ذكرت من الاسراف و اتخاذ الألوان من الطعام و النعم،فان كان صادقا فأثابه اللّه ثواب الصالحين،و ان كان كاذبا فوفّاه اللّه أشد عقوبه الكاذبين،و اما قوله انى أصف العدل و اخالفه الى غيره،فانى اذن من الأخسرين أعمالا،فخذ يا أمير المؤمنين بمقاله قلتها فى مقام قمته«الدعوى بلا بينه كالسهم بلا نصل»،فان أتاك بشاهدى عدل، و الا تبين لك كذبه و ظلمه (۱).

قول المصنّف:(و من كتاب له عليه السّلام إليه أيضا)هكذا فى(المصريه و ابن ميثم)أى:زياد،و لكن فى ابن أبى الحديد(الى زياد أيضا) (۲).

قوله عليه السّلام «فدع الاسراف مقتصدا» «وَ لا تُبَذِّرْ تَبْذِيراً إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كانُوا إِخْوانَ الشَّياطِينِ» (۳).

«و اذكر فى اليوم و غدا» «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ» (۴).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۹۶. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۱۳۹،و [۲]شرح ابن ميثم ۴:۴۰۰. [۳]

۳- ۳) الاسراء:۲۶ و ۲۷. [۴]

۴- ۴) الحشر:۱۸. [۵]

«و امسک من المال بقدر ضرورتک و قدم الفضل لیوم حاجتک» «یَسْئَلُونَکَ ما ذا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ» (۱) «وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّهِ هُوَ خَیْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً » (۲).

«أ ترجو أن یعطیک اللّه أجر المتواضعین و أنت عنده من المتکبرین» «أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ» (۳).

عن الصادق علیه السّلام:أوحی اللّه تعالی الی داود:یا داود کما أن أقرب الناس من اللّه تعالی المتواضعون،کذلک أبعد الناس من اللّه المتکبرون (۴).

و المراد ان اللّه تعالی لیس کالناس،فانهم یعطون أجرا لأحد باسم عمل لم یعمله اما للالتباس علیهم و أما لهوی.

«و تطمع و أنت متمرغ فی النعیم» استعاره من تمرغ الحمیر فی التراب «تمنعه الضعیف» عن تحصیل قوت «و الأرمله» المراه التی لا زوج لها «أن یوجب لک ثواب المتصدقین» جزافا.

ترجو النجاه و لم تسلک مسالکها ان السفینه لا تجری علی الیبس

«و انما المرء مجزی بما أسلف» ان خیرا فخیر و ان شرا فشر «و قادم علی ما قدم» «یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ» (۵).

۶

الحکمه(۴۷۶)

و قال علیه السّلام لزیاد بن أبیه-وَ قَدِ اسْتَخْلَفَهُ؟لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ؟ عَلَی

۱- ۱) البقره:۲۱۹. [۱]

۲- ۲) المزّمّل:۲۰. [۲]

۳- ۳) السجده:۱۸. [۳]

۴- ۴) أخرجه الکلینی فی الکافی ۲:۱۲۳ ح ۱۱. [۴]

۵- ۵) آل عمران:۳۰. [۵]

؟فَارِسَ؟ وَ أَعْمَالِهَا- فِی کَلَامٍ طَوِیلٍ کَانَ بَیْنَهُمَا نَهَاهُ فِیهِ عَنْ تَقْدِیمِ الْخَرَاجِ:

اسْتَعْمِلِ الْعَدْلَ وَ احْذَرِ الْعَسْفَ وَ الْحَیْفَ- فَإِنَّ الْعَسْفَ یَعُودُ بِالْجَلاَءِ وَ الْحَیْفَ یَدْعُو إِلَی السَّیْفِ قول المصنّف :(و قال علیه السّلام لزیاد بن أبیه و قد استخلفه لعبد اللّه بن العباس علی فارس و أعمالها)فی تاریخ الطبری لما قتل ابن الحضرمی بالبصره،و اختلف الناس علی علی علیه السّلام،طمع أهل فارس و أهل کرمان فی کسر الخراج،فغلب أهل کلّ ناحیه علی ما یلیهم،و أخرجوا عمّالهم.

و عن الشعبی قال:لما انتفض أهل الجبال،و طمع أهل الخراج فی کسره، و أخرجوا سهل بن حنیف عامل علی علیه السّلام علی فارس،قال ابن عباس له علیه السّلام:

اکفیک فارس،فقدم البصره و وجه زیادا الی فارس فی جمع کثیر،فوطأ بهم أهل فارس،فأدوا الخراج،ضرب بعضهم ببعض،فقتل بعضهم بعضا، وصفت له فارس،و فعل مثل ذلک بکرمان،و کانوا یقولون ما رأینا سیره أشبه بسیره کسری من سیره هذا العربی فی اللین،و المداراه،و العلم بما یأتی (۱).

(فی کلام طویل کان بینهما نهاه فیه عن تقدم الخراج)هکذا فی (المصریه)،و الصواب:(عن تقدیم الخراج)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۲).و من المضحک ان محشی(المصریه)فسّر التقدم بالزیاده،فزاد غلطا علی غلط.

نهاه علیه السّلام عن تقدیم الخراج لأن عمال عثمان کانوا یفعلون ذلک،قال ابن أبی الحدید:کانت عاده أهل فارس فی أیام عثمان ان یطلب الوالی منهم خراج

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۱۰۵،سنه ۳۹. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۲۰:۲۴۵، [۲]لکن فی شرح ابن میثم ۵:۴۶۶ مثل المصریه.

أملاكهم قبل بيع الثمار على وجه الاستسلاف،أو لأنهم كانوا يظنون أن أوّل السنه القمريه هو مبدأ وجوب الخراج كأجره العقار،فكان ذلك يجحف بالناس و يدعو الى عسفهم و حيفهم (۱).

قوله عليه السّلام «استعمل العدل» العدل عدلان:عدل فى الشريعه،و عدل فى السياسه،و مقصوده عليه السّلام الأول،إلّا ان زيادا كان من أهل الثانى.

و عن المدائنى:قدم زياد أيام معاويه البصره،و الفسق فيها فاش جدا، و أموال الناس منتهبه،و السياسه ضعيفه،فصعد المنبر ثم قال:فان الجاهليه الجهلاء و الضلاله العمياء،و الغى الموقد على أهله النار،ما فيه سفهاؤكم، و يشتمل عليه حلماؤكم،من الامور العظام،ينبت فيها الصغير،و لا يتحاشى منها الكبير،كأنكم لم تقرءوا كتاب اللّه،و لم تسمعوا ما أعد من الثواب الكثير لأهل طاعته،و العذاب الأليم لأهل معصيته،فى الزمن السرمد الّذى لا يزول.

أ تكونون من طرفت عينه الدنيا،و سدت مسامعه الشهوات.لا تذكرون انكم أحدثتم فى الاسلام الحدث الّذى لم تسبقوا به،من تركككم الضعيف يقهر و يؤخذ ماله،و الضعيفه المسلوبه فى النهار،هذا و العدد غير قليل.أ لم يكن منكم نهاه تمنع الغواه عن دلج الليل و غاره النهار،و كلّ امرىء منكم يذب عن سفيهه،صنيع لا يخاف عاقبه،و لا يرجو معادا،ما أنتم بالحلماء،و قد اتبعتم السفهاء،فلم يزل بهم ما يرون من قيامكم دونهم حتى انتهكوا حرمه الاسلام، ثم أطرقوا وراءكم كنوسا فى مكانس الريب،حرم على الطعام و الشراب حتى أسويها بالأرض هدما و إحراقا.انى رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلّا بما صلح به أوله.لين فى غير ضعف،و شدّه فى غير عنف،و أنا اقسم باللّه لآخذنّ الولى بالولى،و الظاعن بالظاعن،و المقبل بالمدبر،و الصحيح منكم فى نفسه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۲۰:۲۴۵. [۱]

بالسقیم،حتی یلقی الرجل أخاه فیقول:انج سعد فقد هلک سعید،أو تستقیم لی قناتکم.ان کذبه المنبر تلفی مشهوره،فإذا تعلقتم علیّ بکذبه فقد حلت لکم معصیتی،من نقب علیه منکم فأنا ضامن لما ذهب منه،فإیاکم و دلج اللیل، فانی لا أوتی بمدلج إلاّ سفکت دمه.و قد أجلتکم بقدر ما یأتی الخبر الکوفه، و یرجع الیکم.إیاکم و دعوی الجاهلیه،فانی لا أجد أحدا دعا بها إلاّ قطعت لسانه،و قد أحدثتم احداثا،و قد أحدثنا لکلّ ذنب عقوبه،فمن غرّق بیوت قوم غرّقناه،و من حرّق علی قوم حرّقناه،و من نقب علی أحد بیتا نقبنا عن قلبه، و من نبش قبرا دفنّاه فیه حیّا.کفوا عنی أیدیکم و ألسنتکم،أکفّ عنکم یدی و لسانی،و لا یظهرن من أحد خلاف ما علیه عامتکم فاضرب عنقه،و قد کانت بینی و بین أقوام أحن فقد جعلت ذلک وراء اذنی،و تحت قدمی،فمن کان منکم محسنا فلیزد احسانا،و من کان مسیئا فلینزع عن اساءته،انی لو علمت أن أحدکم قد قتله السلال من بغضی لم اکشف عنه قناعا،و لم أهتک له سترا حتی یبدی لی صفحته،فإذا فعل لم أنظره.رب مبتئس بقدومنا سیسر،و مسرور بقدومنا سیبأس،انا أصبحنا لکم ساسه،و عنکم ذاده،بسلطان اللّه الّذی أعطانا،فلنا علیکم السمع و الطاعه فیما أحببنا،و لکم علینا العدل و الإنصاف فیما ولینا،فاستوجبوا عدلنا و فیئنا بمناصحتکم لنا،و اعلموا أنی مهما قصرت عن شیء فلن أقصر عن ثلاث:لست محتجبا عن طالب حاجه منکم، و لا حابسا عطاء،و لا مجمرا بعثا،و أدعوا اللّه بالصلاح لأئمتکم فانهم ساستکم المؤدبون،و متی یصلحوا تصلحوا،فلا تشربوا قلوبکم بغضهم،فیشتدّ غیظکم،و یطول حزنکم،و أیم اللّه ان لی فیکم لصرعی کثیره،فلیحذر کلّ امرىء منکم أن یکون من صرعای.

فقام عبد اللّه بن الاهتم فقال:أشهد أیها الأمیر،لقد أوتیت الحکمه و فصل

الخطاب.فقال:كذبت ذاك نبى اللّه داود.

فقام الأحنف فقال:انما الثناء بعد البلاء،و الحمد بعد العطاء،و أنا لا نثنى حتى نبتلى،و لا نحمد حتى نعطى،فقال زياد:صدقت.

فقام أبو بلال مرداس يهمس و يقول:أنبأنا اللّه بغير ما قلت «وَ إِبْراهِيمَ الَّذِى وَفّى أَلاّ تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى» (۱)فسمعها زياد فقال:يا أبا بلال،إنّا لا نبلغ ما نريد بأصحابك حتى نخوض اليهم الباطل خوضا (۲).

و عن الشعبى:لما خطب زياد خطبته البتراء بالبصره و نزل سمع تلك الليله أصوات الناس يتحارسون،فقال:ما هذا؟قالوا:ان البلد مفتونه،و ان المرأه من أهل المصر لتأخذها الفتيان الفسّاق فيقال لها:نادى ثلاثه أصوات، فان أجابك أحد و إلاّ فلا لوم علينا فيما نصنع.فغضب و قال:ففيم أنا و فيم قدمت؟فلما أصبح أمر فنودى فى الناس،فاجتمعوا فقال:أيّها الناس،انى قد نبّئت بما أنتم فيه و سمعت ذروا منه،و قد أنذرتكم و أجلتكم شهرا مسير الرجل الى الشام،و مسيره الى خراسان،و مسيره الى الحجاز،فمن وجدناه بعد شهر خارجا من منزله بعد العشاء الآخره فدمه هدر.

فانصرف الناس يقولون:هذا القول كقول من تقدمه من الامراء،فلما كمل الشهر دعا صاحب شرطته عبد اللّه بن حصين اليربوعى-و كانت رجال الشرطه معه أربعه آلاف-فقال له:هييء خيلك و رجلك،فإذا صليت العشاء الآخره و قرأ القارئ مقدار سبع آيات من القرآن،فسر و لا تلقين أحدا،عبيد اللّه بن زياد فمن دونه إلاّ جئتنى برأسه،و ان راجعتنى فى أحد ضربت عنقك.

فصبح على باب القصر تلك الليله سبعمائه رأس،ثم خرج الليله الثانيه فجاء

۱- ۱) النجم:۳۷ و ۳۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۲۰۰. [۲]

بخمسین رأسا،ثم خرج اللیله الثالثه فجاء برأس واحد،ثم لم یجیء بعدها بشیء.و کان الناس اذا صلوا العشاء الآخره احضروا الی منازلهم شدا حثیثا، و قد یترک بعضهم نعاله (۱).

«و احذر العسف» قال الجوهری:العسف الأخذ علی غیر الطریق «و الحیف» أی:الجور و الظلم «فان العسف یعود بالجلاء» أی:العسف بالناس یوجب جلاءهم عن وطنهم.

و فی(تاریخ الطبری):کان خروج الحسن بن زید الحسنی فی سنه (۲۵۰)و کان سببه ان المستعین أقطع محمّد بن عبد اللّه بن طاهر-لوقوع قتل یحیی بن عمر العلوی علی یده-من صوافی السلطان بطبرستان،و فیها قطیعه کان بحذائها أرض لأهل تلک الناحیه فیها مرافقهم محتطبهم،و مراعی مواشیهم،و مسرح سارحتهم،صحراء ذات غیاض و أشجار وکلاء،و عامل طبرستان یومئذ سلیمان بن عبد اللّه أخوه،و کان المستولی علی سلیمان محمّد بن أوس البلخی الّذی فرّق ولده و هم أحداث سفهاء فی مدن طبرستان، و وتر الدیلم بدخوله أقرب بلادهم و سبیه و قتله منهم علی غفله.

و بعث محمّد بن عبد اللّه بن طاهر،جابر بن هارون النصرانی أخا کاتبه لحیازه الصوافی،فحازها و حاز معها ما اتصل بها مما یرتفق به أهل تلک الناحیه-و رام حیازه کلار و سالوس ثغری طبرستان من قبل الدیلم-و کان محمّد و جعفر ابنا رستم مذکورین قدیما بضبط تلک الناحیه ممن رامها من الدیلم،و باطعام الناس بها،فأنکرا فعل جابر و استنهضا من فی ناحیتهما، فهرب جابر و لحق بسلیمان،فراسلا الدیلم،فأجابوهما و تعاقدوا هم و أهل کلار و سالوس علی التعاون،فأرسلا الی الحسن بن زید بالری و أشخصاه

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۲۰۴. [۱]

الی طبرستان،فوافاهم و قد صارت کلمه الدیلم و أهل کلار علی بیعته،و قتال سلیمان و أخذه.

الی أن قال:فاجتمعت للحسن بن زید مع طبرستان الری الی حد همدان (۱).

و فی وزراء الجهشیاری:صرف الرشید الفضل بن یحیی عن خراسان و قلد علی بن عیسی بن ماهان،لأنّه تعهد التکثیر علی الفضل،فقتل علی بن عیسی وجوه أهل خراسان و ملوکها،و جمع أموالا جلیله،فحمل الی الرشید ألف بدره معموله من ألوان الحریر و فیها عشره آلاف ألف درهم،فلما وصلت إلیه سر بها و أحضر یحیی بن خالد فقاله:یا أبه أین کان الفضل عن هذا؟فقال:

ان خراسان سبیلها أن یحمل الیها الأموال و لا تحمل منها،و الفضل أصلح نیات رؤسائها و استجلب طاعتهم،و علی بن عیسی قتل صنادید أهل خراسان و طراختها و حمل أموالهم،و لو قصدت لدرب من دروب الصیارف بالکرخ لوجدت فیه أضعاف هذه و ستنفق مکان کلّ درهم منها عشره،فثقل هذا القول منه علی الرشید،فلما نتقض أمر خراسان و خرج رافع بن اللیث، احتاج الی النهوض الیها بنفسه حتی صار الی طوس یتذکر هذا الحدیث و یقول:صدقنی و اللّه یحیی و نصح لی فلم أقبل منه،و اللّه لقد أنفقت مائه ألف ألف و ما بلغت شیئا.

و فیه:حمل الحجاج الی عبد الملک هدیه و مالا عظیما و هو بحمص، فأبرز سریره و جمع الناس و کان فیمن حضر خالد بن عبد اللّه بن أسید و أخوه امیه،فلما نظر الی الهدیه و المال قال:هذه و اللّه الأمانه و الحزم و النصیحه-ثم أشار الی خالد-و قال:انی استعملت هذا علی البصره،فاستعمل کلّ فاسق،

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴۲۹:۷-۴۳۳،سنه ۲۵۰. [۱]

فجبی عشره و اختان تسعه و رفع الی هذا درهما،فدفع الی هذا من الدرهم سدسا،و استعملت هذا-یعنی أخاه-علی خراسان و سجستان،فبعث الی بمفتاح من ذهب زعم انّه مفتاح مدینه و فیل و برذونین حطیمین،و استعملت الحجاج،ففعل کذا فاذا استعملتکم ضیعتم،و اذا عزلتکم قلتم قطع أرحامنا.

فأراح خالد اراحه الفرس ثم قال:استعملتنی علی البصره و أهلها رجلان:مطیح مناصح،و مخالف مشایخ،فأما المطیع فانی جزیته بطاعته فازداد رغبه،و أما المخالف فانی داویت عداوته،و استللت ضغینته،و حشوت صدره ودا،و علمت انی متی أصلح الرجال أجب الأموال،و استعملت الحجاج، فجبی لک المال،و کنز العداوه فی قلوب الرجال،فکأنک بالعداوه التی کنزها قد ثارت و أنفقت الأموال،و لا مال و لا رجال،فسکت عبد الملک،فلما هیج الجماجم جلس عبد الملک علی باب ذی الاکارع و معه خاله یندب الناس الی الفریضه و یتأمل خالدا و یذکر قوله و یضحک.

«و الحیف» أی:الجور «یدعو الی السیف» قالوا:تراهن قیس بن زهیر العبسی و حذیفه بن بدر الذبیانی علی خطر عشرین بعیرا،و جعلا الغایه مائه غلوه و المضمار أربعین لیله،و المجری من ذات الاصاد،فأجری قیس داحسا و الغبراء اسما فرسیه-و أجری حذیفه الخطار و الحنفاء-اسما فرسیه فوضعت بنو فزاره-رهط حذیفه-کمینا علی الطریق،فردوا الغبراء و لطموها -و کانت سابقه-فهاجت الحرب بین عبس و ذبیان أربعین سنه.

و فی(فتوح البلاذری)-بعد ذکر أخذ سعید بن عثمان من السغد رهنا من أبناء عظمائهم فی فتح سمرقند-مضی سعید بالرهن حتی ورد بهم المدینه،فدفع ثیابهم و مناطقهم الی موالیه،و ألبسهم جباب الصوف،و ألزمهم

السقی و السوانی و العمل،فدخلوا علیه مجلسه،ففتکوا به ثم قتلوا أنفسهم (۱).

و فی(تاریخ الطبری)-بعد ذکر فتح ابن أبی سرح فی سنه(۲۷)إفریقیه -ما زال أهل إفریقیه من أسمع أهل البلدان الی زمان هشام،فدبّ الیهم أهل العراق،فقالوا لهم جنایه عمالکم.من أمر خلفائکم،فخرج میسره منهم فی بضعه عشر انسانا علی هشام و قالوا للأبرش أبلغ هشاما أن أمیرنا یغزو بنا و بجنده،فإذا أصاب غنیمه نفلهم دوننا،و قال هم أحقّ به،فقلنا هو أخلص لجهادنا لا نأخذ منه شیئا ان کان لنا فهم منه فی حل،و ان لم یکن لنا لم نرده، و اذا حاصرنا مدینه قال تقدموا و أخّر جنده،فقلنا تقدّموا،فوقیناهم بأنفسنا و کفیناهم،ثم انهم عمدوا الی ماشیتنا،فجعلوا یبقرونها عن السخال یطلبون الفراء البیض للخلیفه،فیقتلون ألف شاه فی جلد،فقلنا ما أیسر هذا للخلیفه،ثم انهم سامونا أن یأخذوا کلّ جمیله من بناتنا،فقلنا لم نجد هذا فی کتاب و لا سنه و نحن مسلمون،فأحببنا أن نعلم أ عن رأی الخلیفه ذلک أم لا،فطال علیهم الجواب و نفدت نفقاتهم،فکتبوا أسماءهم فی رقاع،ثم رجعوا الی إفریقیه، فخرجوا علی عامل هشام،فقتلوه و استولوا علی إفریقیه و بلغ هشاما الخبر و سأل عن النفر،فرفعت إلیه اسماؤهم،فإذا هم الذین جاء الخبر أنهم صنعوا ما صنعوا (۲).

و فیه أیضا:و قتل فی سنه(۱۰۲)یزید بن أبی مسلم بإفریقیه،و سببه انّه کان فیما ذکر عزم أن یسیر بهم بسیره الحجاج فی أهل الأمصار الذین سکنوا الأمصار ممن کان أصله من السواد من أهل الذمه،فأسلم بالعراق ممن ردّهم الی قراهم و رساتیقهم،و وضع الجزیه علی رقابهم علی نحو ما

۱- ۱) فتوح البلدان:۴۰۲. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۳:۳۱۳ سنه ۲۷. [۲]

كانت تؤخذ منهم و هم على كفرهم،فلما عزم على ذلك تأمروا فى أمره،فأجمع رأيهم على قتله،فقتلوه و ولوا على أنفسهم الوالى الذى كان عليهم قبل يزيد بن أبى مسلم-و هو محمّد بن يزيد مولى الأنصار و كان فى جيش يزيد بن أبى مسلم-و كتبوا الى يزيد ابن عبد الملك:انا لم نخلع أيدينا من الطاعه،و لكن يزيد بن أبى مسلم سامنا ما لا يرضى اللّه و المسلمون،فقتلناه و أعدنا عاملك السابق،فأقره يزيد (۱).

و فى الأغانى:كان عمليق الطسمى أمر ألا تزوج بكر من جديس الى زوجها حتى يفترعها هو قبل زوجها،فلقوا من ذلك بلاء و ذلا- حتى زوجت الشموس أخت الأسود الّذى دفع الى جبل طى،فقتله طى و سكنوا الجبل بعده، فلما دخلت عليه و افترعها خرجت الى قومها فى دمائها شاقه درعها من قبل و هى تقول:

لا أحد أذلّ من جديس أ هكذا يفعل بالعروس

فقال أخوها الأسود-و كان سيدا مطاعا-لقومه:يا معشر جديس،ان هؤلاء القوم ليسوا بأعزّ منكم فى داركم،و قال لهم:انى اصنع للملك طعاما ثم أدعوهم جميعا،فإذا جاءوا يرفلون فى الحلل ثرنا الى سيوفنا و هم غارون فأهمدناهم بها.قالوا:افعل،فصنع طعاما كثيرا و خرج به الى ظهر بلدهم و دعا عمليقا و سأله أن يتغدّى عنده هو و أهل بيته،فأجابهم و خرج إليه مع أهله يرفلون فى الحلى و الحلل،حتى اذا أخذوا مجالسهم و مدوا أيديهم الى الطعام أخذوا سيوفهم من تحت أقدامهم،فشد الأسود على عمليق فقتله و كلّ رجل منهم على جليسه حتى أماتوهم،فلما فرغوا من الاشراف شدوا على السفله فلم يدعوا منهم أحدا.و قال الأسود فى ذلك:

۱- ۱) تاريخ الطبرى سنه ۱۰۲،۵:۳۵۸. [۱]

ذوقی ببغیک یا طسم مجلله فقد أتیت لعمری أعجب العجب

و فیه-فی مقتل خالد بن جعفر بن کلاب-أغار خالد علی رهط الحارث بن ظالم الیربوعی فی واد یقال له حراض،فقتل الرجال و الحارث یومئذ غلام و بقیت النساء-و کانت نساء بنی ذبیان لا یحلبن النعم-فلما بقین بغیر رجال طفقن یدعون الحارث،فیشد عصاب الناقه،ثم یحلبنها و یبکین رجالهن و یبکی الحارث معهن-و أردف ذلک قتل خالد بن زهیر بن جذیمه،قال:فمضی الحارث الی خالد و هو نائم،فضربه بالسیف حتی قتله.

و فی(المعجم):قال أبو سعید الآبی فی(تاریخه):کان قابوس بن وشمکیر أسرف فی القتل،و تجاوز الحد فی سفک الدماء و لم یکن یعرف حدا فی التأدیب و إقامه السیاسه غیر ضرب الأعناق و اماته الأنفس،و کان یأتی ذلک فی الأقرب فالأقرب،و الأخص فالأخص من الجند و الحاشیه حتی أفنی جمیعهم،و أتی علی جلّهم،و أذلّ الخیل و أصناف العسکر للرعیه، و جرأهم علیهم،و لم یتظلم أحد من أهل البلد من واحد من أکابر أهل عسکره إلاّ قتله،و أتی علی نفسه من غیر أن یتفحص عن الشکوی أ صحیحه أم باطله، فتبرم به عسکره و حاشیته و خافوا سطوته،فمشی بعضهم الی بعض، و تمالئوا علیه و تحالفوا،و خفی الأمر،لأنه کان خرج الی حصن بناه سمّاه شمر آباد و عزم القوم أن یتسلقوا علیه و یغتالوه و قد واطأهم علی الأمر جمیع من کان معه فی الحصن،فتعذر علیهم الصعود إلیه و علموا انّه لو أصبح و عرف الخبر لم ینج منهم أحد،فنعوه الی الناس و ذکروا انّه قد قضی نحبه، فانتهبت اصطبلاته و سیقت دوابه و بغاله و لم یقدر هو علی مفارقه الموضع لاعواز الظهور التی تحمل و تنقل علیها خزائنه،و کان عنده وزیره أبو العباس الغانمی،فاتهمه بممالأه القوم،فأوقع به و قتله،فاستدعوا منوجهر ابنه

و کتبوا إلیه متی تـأخر قـدموا غیره،فبـادر الیهم فقلـدوه الأـمر،و بلغ ذلک قابوس، فجمع أمراء الرسـتاق و فارق المکان،و صـحبه طـائفه من العرب و غیرهم من الجنـد،و خرج الی بسـطام مـع خزائنه و أسـبابه،و تبعه ابنه منوجهر مع العسـکر،فحصـره و امتنع هو علیه،ثم أمکن من نفسه عنـد الضـروره،فقبض علیه و حمـل الی بعض القلاـع،و تقرر أمر ابنه و لقب بفلـک المعـالی.و کان أبوه یلقب شمس المعالی،ثم ورد الخبر بموته فی جمادی الآخره سنه(۴۰۳).

و ذکر انه اعتیل،و حمل تابوته الی جرجان،و دفن فی مشهد عظیم کان بناه لنفسه و أنفق علیه الأموال العظیمه،و بالغ فی تحصیله و تحصینه (۱).

۷

الکتاب(۴۴)

و من کتاب له علیه السّلام إلی زیاد بن أبیه و قد بلغه أن معاویه کتب إلیه یرید خدیعته باستلحاقه:

وَ قَـدْ عَرَفْتُ أَنَّ؟مُعَاوِیَهَ؟ کَتَبَ إِلَیکَ- یَسْتَزِلُّ لُبَّکَ وَ یَسْـتَفِلُّ غَرْبَکَ- فَاحْـذَرْهُ فَإِنَّمَا هُوَ الشَّیْطَانُ- یَأْتِی الْمَرْءَ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ- وَ عَنْ یَمِینِهِ وَ عَنْ شِـمَالِهِ- لِیَقْتَحِمَ غَفْلَتَهُ وَ یَسْـتَلِبَ غِرَّتَهُ- وَ قَدْ کَانَ مِنْ؟أَبِی سُفْیَانَ؟ فِی زَمَنِ؟عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ؟ فَلْتَهٌ- مِنْ حَـدِیثِ النَّفْسِ- وَ نَزْغَهٌ مِنْ نَزَغَـاتِ الشَّیْطَـانِ- لاَـ یَثْبُتُ بِهَـا نَسَبٌ وَ لاَ یُسْـتَحَقُّ بِهَا إِرْثٌ- وَ الْمُتَعَلِّقُ بِهَا کَالْوَاغِلِ الْمُـدَفَّعِ وَ النَّوْطِ الْمُذَبْـذَبِ- فَلَمَّا قَرَأَ؟زِیَادٌ؟ الْکِتَابَ قَالَ- شَـهِدَ بِهَا وَ رَبِّ؟الْکَعْبَهِ؟- وَ لَمْ تَزَلْ فِی نَفْسِهِ حَتَّی ادَّعَاهُ؟مُعَاوِیَهُ؟ قال الرّضـیّ:قوله علیه السلام«الواغل»هو الذی یهجم علی الشّرب لیشرب

۱- ۱) قال الشارح فی الهامش:و هو المعروف فی عصرنا ب«گنبد قابوس».

معهم و ليس منهم فلا يزال مدفّعا محاجزا.و«النوط المذبذب»هو ما يناط برحل الرّاكب من قعب أو قدح أو ما أشبه ذلك،فهو أبدا يتقلقل إذا حثّ ظهره و استعجل سيره. ؟ أقول:رواه(الاستيعاب -الاستيعاب-ج ۱ ص ۵۷۰)مع اختلاف يسير (۱).و قال ابن أبى الحديد:قال المدائنى:لما كان زمن على عليه السّلام ولّى زيادا فارس أو بعض أعمال فارس، فضبطها ضبطا صالحا،وجبى خراجها و حماها،و عرف ذلك معاويه فكتب إليه:أما بعد فانه غرتك قلاع تأوى اليها ليلا،كما تأوى الطير الى وكرها،و أيم اللّه لو لا انتظارى بك ما اللّه أعلم به لكان لك منى ما قاله العبد الصالح:

«فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لا قِبَلَ لَهُمْ بِها وَ لَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْها أَذِلَّةً وَ هُمْ صاغِرُونَ» (۲).

و كتب فى أسفل الكتاب شعرا من جملته:

تنسى أباك و قد شالت نعامته اذ يخطب الناس و الوالى لهم عمر

فلما ورد الكتاب على زياد قام فخطب الناس،و قال:العجب من ابن آكله الأكباد،و رأس النفاق،يهددنى و بينى و بينه ابن عم رسول اللّه،و زوج سيده نساء العالمين،و أبو السبطين،و صاحب الولايه و المنزله و الاخاء فى مائه ألف من المهاجرين و الأنصار و التابعين لهم باحسان.أما و اللّه لو تخطّى هؤلاء أجمعين إلىّ لوجدنى أحمر ضرابا بالسيف.

ثم كتب الى على عليه السّلام و بعث بكتاب معاويه فى كتابه،فكتب إليه على:أما بعد فانى قد وليتك ما وليتك و أنا أراك لذلك أهلا،و انه قد كان من أبى سفيان فلته فى أيام عمر من أمانى التيه و كذب النفس،لم تستوجب بها ميراثا،و لم تستحق بها نسبا،و ان معاويه كالشيطان الرجيم يأتى المرء من بين يديه

۱- ۱) الاستيعاب ۱:۵۷۰.

۲- ۲) النمل:۳۷. [۱]

و من خلفه و عن يمينه و عن شماله،فاحذره ثم احذره ثم احذره (۱).

قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام الى زياد بن أبيه و قد بلغه ان معاويه كتب إليه يريد خديعته باستلحاقه)ان معاويه كتب الى زياد لاستلحاقه مرتين،تاره فى زمانه عليه السّلام كما مر و اخرى بعده،و استلحقه فصار بليه على شيعته.

قال ابن أبى الحديد:روى ابو جعفر محمد بن حبيب قال:كان على عليه السّلام قد ولّى زيادا قطعه من أعمال فارس و اصطنعه لنفسه،فلما قتل علىّ عليه السّلام بقى زياد فى عمله،و خاف معاويه جانبه،و علم صعوبه ناحيته،و أشفق من ممالأته الحسن عليه السّلام،فكتب إليه:أما بعد فانك عبد قد كفرت النعمه،و استدعيت النقمه،و لقد كان الشكر أولى بك من الكفر،و ان الشجره لتصرف بعرقها، و تتفرع من أصلها،انك لام لك بل لا أب لك قد هلكت و أهلكت،و ظننت انك تخرج من قبضتى،و لا ينالك سلطانى،هيهات ما كل ذى لب يصيب رأيه،و لا كلّ ذى رأى ينصح فى مشورته،أمس عبد و اليوم أمير خطه،ما ارتقاها مثلك يا ابن سميه،و اذا أتاك كتابى هذا فخذ الناس بالطاعه و البيعه و اسرع الاجابه، فانك ان تفعل فدمك حقنت و نفسك تداركت،و إلّا اختطفتك بأضعف ريش و نلتك بأهون سعى،و أقسم قسما مبرورا ألا أوتى بك الا فى زماره تمشى حافيا من أرض فارس الى الشام،حتى اقيمك فى السوق،و أبيعك عبدا،و أردّك الى حيث كنت فيه و خرجت منه.

فلما ورد الكتاب على زياد غضب غضبا شديدا و جمع الناس و صعد المنبر،فحمد اللّه ثم قال:ان ابن آكله الأكباد،و قاتله أسد اللّه،و مظهر الخلاف و مسير النفاق،و رئيس الأحزاب،و من أنفق ماله فى اطفاء نور اللّه،كتب الى

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۸۱. [۱]

یرعد و یبرق عن سحابه جفل لا ماء فیها،و عمّا قلیل تصیّرها الریاح قزعا، و الذی یدلنی علی ضعفه تهدده قبل القدره،أ فمن اشفاق علی ینذر و یغدر،کلا-و لکن ذهب الی غیر مذهب،و قعقع لمن روی بین صواعق تهامه کیف أرهبه، و بینی و بینه ابن بنت رسول اللّه،و ابن ابن عمه فی مائه ألف من المهاجرین و الأنصار.و اللّه لو اذن لی فیه أو ندبنی إلیه لأریته الکواکب نهارا،و لأسعطته ما الخردل،دونه الکلام الیوم،و الجمع غدا،و الثوره بعد ذلک.

ثم نزل و کتب الی معاویه:أما بعد فقد وصل إلیّ کتابک یا معاویه و فهمت ما فیه،فوجدتک کالغریق یغطیه الموج،فیتشبث بالطحلب،و یتعلق بأرجل الضفادع طمعا فی الحیاه.انما یکفر النعم و یستدعی النقم من حادّ اللّه و رسوله و سعی فی الأرض فسادا،فأما سبّک لی فلو لا علم لی یبهضنی عنک، و خوفی أن ادعی سفیها لأثرت لک مخازی لا یغسلها الماء،و أما تعییرک لی بسمیه فإن کنت ابن سمیه فأنت ابن جماعه،و امّا زعمک انک تخطفنی بأضعف ریش،و تتناولنی بأهون سعی،فهل رأیت بازیا یفزعه صغیر القنابر،أم هل سمعت بذئب أکله الخروف،فامض الآن لطیتک،و اجتهد جهدک، فلست أنزل إلاّ بحیث تکره،و لا اجتهد إلاّ فیما یسوؤک و ستعلم أیّنا الخاضع لصاحبه الطالع إلیه.

فلما ورد کتاب زیاد علی معاویه غمّه و بعث الی المغیره،فخلا به و قال له:انی أرید مشاورتک فی أمر أهمنی،فانصحنی فیه و اشر علیّ برأی المجتهد و کن لی أکن لک،فقد خصصتک بسری و آثرتک علی ولدی.قال المغیره:

فما ذاک و اللّه لتجدنی فی طاعتک أمضی من الماء فی الحدور،و من ذی الرونق فی کف البطل الشجاع.

قال:یا مغیره ان زیادا قد أقام بفارس یکش لنا کشیش الأفاعی،و هو

رجل ثاقب الرأى،ماضى العزيمه،جوال الفكره،مصيب اذا رمى،و قد خفت منه الآن ما كنت آمنه إذ كان صاحبه حيّا،و أخشى ممالأته حسنا،فكيف السبيل إليه،و ما الحيله فى اصلاح رأيه؟ قال المغيره:أنا له ان لم أمت،ان زيادا رجل يحب الشرف و الذكر و صعود المنابر،فلو لا طفته المسأله و ألنت له الكتاب لكان لك أميل و بك أوثق، فاكتب إليه و انا الرسول،فكتب إليه:من معاويه بن أبى سفيان الى زياد بن أبى سفيان،أما بعد فان المرء ربما طرحه الهوى فى مطارح العطب،و انك للمرء المضروب به المثل،قاطع الرحم،و واصل العدو،حملك سوء ظنّك بى و بغضك لى على ان عققت قرابتى،و قطعت رحمى،و بتتت نسبى و حرمتى، حتى كأنّك لست أخى،و ليس صخر بن حرب أباك و أبى،و شتان ما بينى و بينك،أطلب بدم ابن أبى العاص و أنت تقاتلنى،و لكن أدرككك عرق الرخاوه من قبل النساء.

فكنت كتاركه بيضها بالعراء و ملحفه بيض اخرى جناحا

و قد رأيت أن أعطف عليك،و لا اؤ اخذك بسوء سعيك،و ان أصل رحمك، و ابتغى الثواب فى امرك،فاعلم أبا المغيره لو خضت البحر فى طاعه القوم فتضرب بالسيف حتى ينقطع متنه لما ازددت منهم إلّا بعدا،فان بنى عبد شمس أبغض الى بنى هاشم من الشفره الى الثور الصريع،و قد أوثق للذبح، فارجع الى أصلك،و اتصل بقومك،و لا تكن كالموصول يطير بريش غيره،فقد أصبحت ضال النسب،و لعمرى ما فعل بك ذلك إلّا اللجاج،فدعه عنك،فقد أصبحت على بينه من أمرك،و وضوح من حجتك،فان أحببت جانبى و وثقت بى فامره بامره،و ان كرهت جانبى و لم تثق بقولى ففعل جميل لا علىّ و لا لى.

فرحل المغيره بالكتاب حتى قدم فارس،فلما رآه زياد قربه و أدناه

و لطف به،فدفع إليه الكتاب،فجعل يتأمله و يضحك،فلما فرغ وضعه تحت قدمه ثم قال:حسبك يا مغيره،فانى اطّلع على ما فى ضميرك،و قد قدمت من سفره بعيده،فقم و أرح ركابك.قال:أجل.فدع عنك اللجاج،و ارجع الى قومك، و صل أخاك،و انظر لنفسك،و لا تقطع رحمك.قال زياد:انى رجل صاحب أناه، و لى فى أمرى رويه،فلا تعجل على و لا تبدأنى بشىء حتى أبدأك.

ثم جمع الناس بعد يومين أو ثلاثه،فصعد المنبر ثم قال:أيها الناس ادفعوا البلاء عنكم ما اندفع عنكم،و ارغبوا الى اللّه فى دوام العافيه لكم،فقد نظرت فى امور الناس منذ قتل عثمان و فكرت فيهم،فوجدتهم كالاضاحى فى كلّ عيد يذبحون،و لقد أفنى هذان اليومان يوم الجمل و يوم صفين ما ينيف على مائه ألف،كلّهم يزعم انّه طالب حق و تابع امام و على بصيره من أمره، فان كان الأمر هكذا فالقاتل و المقتول فى الجنه كلا ليس كذلك،و لكن أشكل الأمر،و التبس على القوم،و انى لخائف أن يرجع الأمر كما بدأ،فكيف لامرئ بسلامه دينه،و قد نظرت فى أمر الناس،فوجدت أحمد العاقبتين العافيه، و سأعمل فى أموركم ما تحمدون عاقبته و مغبته،فقد حمدت طاعتكم.

ثم نزل و كتب جواب الكتاب:أما بعد فقد وصل كتابك يا معاويه مع المغيره و فهمت ما فيه،فالحمد للّه الذى عرّفك الحق،و ردّك الى الصله،و لست ممن يجهل معروفا و لا يغفل حسبا،و لو أردت أن اجيبك بما أوجبته الحجه، و احتمله الجواب لطال الكتاب،و كثر الخطاب،و لكنك ان كان كتابك هذا عن عقد صحيح و نيّه حسنه،و أردت بذلك برا فستزرع فى قلبى موده و قبولا،و ان كنت انما أردت مكيده و مكرا و فساد نيّه فان النفس تأبى ما فيه العطب،و لقد قمت يوم قرأت كتابك مقاما يعيى به الخطيب المدره،فتركت من حضر لا أهل ورد و لا صدر كالمتحيرين بمهمه ضلّ بهم الدليل،و أنا على أمثال ذلك قدير.

و کتب فی أسفل الکتاب:

اذا معشری لم ینصفونی وجدتنی ادافع عنّی الضیم ما دمت باقیا

و کم معشر أعیت قناتی علیهم فلاموا و ألفونی لدی العزم ماضیا

أدافع بالحلم الجهول مکیده و اخفی له تحت العضاه الدواهیا

فان تدن منّی أدن منک و ان تبن تجدنی اذا لم تدن منی نائیا

فأعطاه معاویه جمیع ما سأله،و کتب إلیه بخط یده ما وثیق به،فدخل إلیه الشام،فقرّبه و أدناه،و أقرّه علی ولایته،ثم استعمله علی العراق (۱).

و فی(مروج المسعودی):قال أبو عبیده معمر بن المثنی:ان علیّا علیه السّلام کان ولّی زیادا فارس حین أخرجوا منها سهل بن حنیف،فضرب زیاد ببعضهم بعضا حتی غلب علیها،و ما زال ینتقل فی کورها حتی أصلح أمر فارس،ثم ولاّه علی اصطخر و کان معاویه یتهدده،ثم أخذ بسر بن أرطأه عبید اللّه و عبادا ولدیه،و کتب إلیه یقسم لیقتلنهما ان لم یدخل فی طاعه معاویه،فقدم زیاد علی معاویه-و کان المغیره قد قال لزیاد قبل قدومه-إرم الغرض الأقصی و دع عنک الفضول،فان هذا الأمر لا یمد إلیه أحد یدا إلاّ الحسن بن علی و قد بایع معاویه،فخذها لنفسک قبل التوطین.

قال له زیاد:فأشر علیّ.قال:أری ان تنقل أصلک الی أصله،و تصل حبلک بحبله،و تعیر الناس منک أذنا صمّاء.فقال زیاد:یا ابن شعبه أغرس عودا فی غیر منبته،و لا مدره فتحییه،و لا عرق فیسقیه.

ثم ان زیادا عزم علی قبول الدعوی،و أخذ برأی المغیره،و أرسلت إلیه جویریه بنت أبی سفیان عن أمر أخیها،فأتاها،فأذن له و کشفت عن شعرها

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۸۲:۱۶-۱۸۶. [۱]

بين يديه و قالت:أنت أخى،أخبرنى بذلك أبو مريم (۱).

«و قـد عرفت ان معاويه كتب اليك يسترل» أى:يطلب زله «لبك» أى:عقلك «و يسـتفل» من فللت السـيف اذا ثلمت حـدّه،و كلّ شىء رددت حده أو ثلمته فقد فللته.

«غربك» أى:حدك «فاحذره فانما هو الشيطان يأتى» المؤمن»هكذا فى (المصريه)،و الصواب: «المرء» كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲).

«من بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شـماله» حكى تعالى عن الشـيطان قال لربه تعالى: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ» (۳).

فالشـيطان ان لم يقدر أن يحمل أحدا على المخالفه عن طريق المعصـيه حمله عليها عن طريق العباده،و كذلك كان معاويه يأتى خصومه عن طريق الوعيد و التهديد،فان لم يؤثر كان يأتيهم عن طريق التملق و التحبب كما فعل بزياد.

و قال ابن أبى الحديـد قال شـقيق البلخى:ما من صـباح إلّا قعـد لى الشـيطان على أربعه مراصـد:من بين يـدى،و من خلفى،و عن يمينى،و عن شـمالى،أمـا من بين يـدى فيقول:لا تخف فان اللّه غفور رحيم،فأقرأ «وَ إِنِّى لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى» (۴)،و اما من خلفى فيخوفنى

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۶. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۷۷، [۲]لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۹۵« [۳]المومن».

۳- ۳) الاعراف:۱۶ و ۱۷. [۴]

۴- ۴) طه:۸۲. [۵]

الضیعه علی مخلفی،فأقرأ «وَ ما مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّ عَلَی اللّهِ رِزْقُها» (۱)، و اما من قبل یمینی فیأتینی من جهه الثناء،فأقرأ «وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِینَ» (۲)،و أما من قبل شمالی فیأتینی من قبل الشهوات،فأقرأ «وَ حِیلَ بَیْنَهُمْ وَ بَیْنَ ما یَشْتَهُونَ» (۳).

«لیقتحم» الاقتحام ارتکاب الشدید،قال تعالی: «فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَهَ» (۴)و قال الشاعر:

أقول و الناقه بی تقحم و أنا منها مکلئز معصم

ویحک ما اسم امها یا علکم (۵)

قالوا:الناقه النادهٔ تسکن اذا سمّیت امها،و الجمل الناد اذا سمی أبوه.

«غفلته و یستلب» افتعال من السلب أی:یختلس «غرته» و لعمر اللّه کان خال مؤمنی اخواننا کان کما وصفه علیه السّلام شیطانا ثانیا یأتی المرء من بین یدیه و من خلفه،و عن یمینه و عن شماله،لیقتحم غفلته،و یستلب غرته،فقال خطیبهم فی(أول تاریخ بغداده):معاویه بن أبی سفیان ستر أصحاب النبیّ، فاذا کشف الرجل الستر اجترأ علی ما وراءه.

و کیف کان فقال الجزری فی(کامله)مع نصبه:لم یذکر الطبری فی استلحاق معاویه لزیاد حقیقه الحال،انما ذکر حکایه جرت بعد استلحاقه، و أنا أذکر سبب ذلک و کیفیته فان من الامور المشهوره الکبیره فی الاسلام -و کان استلحاقه أول ما ردت به أحکام الشریعه علانیه،فان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله

۱- ۱) هود:۶. [۱]

۲- ۲) الاعراف:۱۲۸ و [۲]القصص:۸۳. [۳]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۷۸،و الآیه ۵۴ [۴] من سوره سبأ.

۴- ۴) البلد:۱۱. [۵]

۵- ۵) أورده أساس البلاغه:۳۵۶، [۶]ماده(قحم)و لسان العرب ۱۲:۴۶۴، [۷]ماده(قحم).

قضی بالولد للفراش،و للعاهر الحجر-و کان ابتداء حاله ان سمیه ام زیاد کانت لدهقان زند رود بکسکر،فمرض الدهقان،فدعا الحرث بن کلده الطبیب الثقفی،فعالجه فبرأ،فوهبه سمیه فولدت عند الحرث أبا بکره-و اسمه نفیع- فلم یقر به ثم ولدت نافعا،فلم یقر به أیضا،فلما نزل أبو بکره الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله حین حصر الطائف قال الحرث لنافع:أنت ولدی،و کان الحرث زوّج سمیه من غلام له اسمه عبید و هو رومی،فولدت له زیادا و کان أبو سفیان بن حرب سار فی الجاهلیه الی الطائف فنزل علی خمّار یقال له أبو مریم السلولی.

الی أن قال:فلما رأی معاویه أن یستمیل زیادا باستلحاقه،و أحضر الناس و حضر من یشهد لزیاد-و کان فیمن حضر أبو مریم- فقال له معاویه:

بم تشهد؟قال:أنا أشهد ان أبا سفیان حضر عندی و طلب منی بغیّا،فقلت له:

لیس عندی إلاّ سمیه.فقال:ایتنی بها علی قذرها و و ضرها،فأتیته بها،فخلا معها،ثم خرجت من عنده و ان اسکتیها لیقطران منیا،فقال له زیاد:مهلا أبا مریم،انما بعثت شاهدا،و لم تبعث شاتما،فاستلحقه معاویه (۱).

و فی(العقد):أول دعیّ کان فی الاسلام و اشتهر زیاد بن عبید دعیّ معاویه،و کانت سمیه ولدت زیادا و أبا بکره و نافعا،فکان زیاد ینسب فی قریش،و أبو بکره فی العرب،و نافع فی الموالی،فقال فیهم یزید بن مفرغ:

ان زیادا و نافعا و ابا بکره عندی من أعجب العجب

ان رجالا ثلاثه خلقوا من رحم انثی مخالفی النسب

ذا قرشی فیما یقول و ذا مولی و هذا ابن عمّه عربی

و فی(الاستیعاب):کان أبو بکره یقول:انا من اخوانکم فی الدین و ان

۱- ۱) کامل ابن الأثیر ۳:۴۴۳،سنه ۴۴. [۱]

أبی الناس إلاّ ان تسبونی فأنا نفیع بن مسروح (۱).

و فی(تاریخ الطبری):آل أبی بکره ردهم المهدی فی سنه(۱۶۰)من نسبهم فی ثقیف الی نفیع بن مسروح (۲).قلت:یفهم منه انهم انتسبوا الی الحرث بن کلده الثقفی حتی ردهم .

«و قد کان من أبی سفیان فی زمن عمر بن الخطاب فلته» أی:فجأه «من حدیث النفس» أی:الحکایه عن شخصه.

و فی(نسب قریش مصعب الزبیری):المنذر بن الزبیر هو الّذی شهد علی قول علی علیه السّلام فی زیاد،قال:سمعت أبا سفیان بن حرب مقدم زیاد من تستر من عند أبی موسی حین قدم علی عمر و أمره أن یتکلم یخبر الناس بفتح تستر،فقام زیاد فتکلم فأبلغ،فعجب الناس من بیانه و قالوا:ان ابن أبی عبید لخطیب.قال علی علیه السّلام:فسمع ذلک أبو سفیان فأقبل علیّ و قال:لیس بابن عبید و أنا و اللّه أبوه ما أقره فی رحم امه غیری.قلت:فما یمنعک عنه؟قال:خوف هذا -یعنی عمر-فکان آل زیاد یشکرون ذلک للمنذر،و کان المنذر منقطعا الی معاویه،و أوصی معاویه أن یحضر غسله و أمر له بمال،فکتب یزید الی عبید اللّه،فدفعه إلیه،و أقطعه الدار التی تنسب الی الزبیر بکلاء البصره، و أقطعه منزلا بالبصره،ثم بدا لیزید فکتب الی عبید اللّه یأمره بحبس ذلک المال عن المنذر و ان لا یدع المنذر یخرج من البصره،و ذلک حین خالفه عبد اللّه بن الزبیر،فخاف ان یلحق بأخیه فیکون ذلک المال عونا له،فأرسل إلیه ابن زیاد فأخبره الخبر و قال:قد أجلتک ثلاثا و خذ من وراء أجلی ما شئت،فانطلق المنذر قبل مکه و سار سیرا شدیدا قال الراجز:

۱- ۱) الاستیعاب ۴:۲۳. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۳۶۳،سنه ۱۶۰. [۲]

تركن بالرمل قياما حسرا لو يتكلمن اشتكين المنذرا

فكـان مع أخيه حتى قتل فى حصار الحصـين بن نمير حصار ابن الزبير الأول. «و نزغه من نزغات الشـيطان» فى(الأساس):نزغه اذا طعنه و نخسه،و من المجاز«نزغه الشيطان»كأنه ينخسه ليحثه على المعاصى (۱).

«لا يثبت بها نسب و لا يستحق بها ارث» قال الشاعر:

زياد لست أدرى من أبوه و لكن الحمار أبو زياد

العرب تكنّى الحمار بأبى زياد،و قال آخر:

حمار فى الكتابه يدّعيها كدعوى آل حرب فى زياد

و فى(تاريـخ الطبرى):ذكر على بن سـليمان ان أباه حـدثه قال:حضـرت المهـدى و هو ينظر فى المظالم،اذ قدم عليه رجل من آل زيـاد يقـال له الصـغدى بن سـلم بن حرب،فقـال له:من أنت؟قـال:ابن عمك.قـال:أى:ابن عمى أنت؟ فـانتسب الى زيـاد،فقـال له المهـدى:يـا ابن سـميه الزانيه متى كنت ابن عمى، و غضب و امر به،فوجىء فى عنقه و اخرج-الى أن قال:فأمر المهـدى بالكتاب الى هارون-والى البصره من قبله-أن يخرج آل زياد من قريش و ديوانهم و العرب.

الى أن قال:ثم ان آل زياد بعـد ذلك رشوا الـديوان حتى ردهم الى ما كانوا عليه.الى أن قال بعـد ذكر نسـخه كتاب المهدى فى كون اسـتلحاق معـاويه لزيـاد على خلاف كتاب اللّه و سـنه رسوله:فلما وصل الكتاب الى محمـد بن سـليمان وقّع بانفاذه،ثم كلّم فيهم،فكف عنهم،و قد كان كتب الى عبد الملك بن أيوب النميرى بمثل ما كتب به الى محمد،فلم ينفذه لموضعه من قيس،

۱- ۱) أساس البلاغه:۴۵۳، [۱]ماده(نزغ).

و کراهته ان یخرج أحد من قومه الی غیرهم (۱).

و فی العقد:لما طالت خصومه عبد الرحمن بن خالد بن الولید و نصر بن الحجاج عند معاویه فی عبد اللّه بن حجاج مولی خالد أمر معاویه حاجبه أن یؤخر مجلسه حتی یحتفل،فجلس معاویه و قد تلفع بمطرف خز أخضر و أمر بحجر فأدنی منه و ألقی علیه طرف المطرف،ثم اذن لهما و قد احتفل المجلس فقال نصر:أخی و ابن أبی عهد إلی إنّه منه،و قال عبد الرحمن:مولای و ابن عبد أبی و أمته ولد علی فراشه.فقال معاویه:خذ هذا الحجر-و کشف عنه-فادفعه الی نصر،و قال:هذا مالک فی حکم النبیّ.فقال نصر:أ فلا أجریت هذا الحکم فی زیاد.قال:ذاک حکم معاویه و هذا حکم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و قال ابن أبی الحدید:قال الحسن البصری:ثلاث کن فی معاویه لو لم تکن فیه إلّا واحده منهن لکانت موبقه:ابتزازه علی هذه الامه بالسفهاء حتی ابتزها أمرها،و قتله حجرا و یا ویله من حجر و أصحاب حجر،و استلحاقه زیادا مراغمه لقول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الولد للفراش و للعاهر الحجر (۲).

و قال:روی الشرقی بن القطامی ان سعید بن أبی سرح-مولی حبیب بن عبد شمس-کان من شیعه علی علیه السّلام،فلما قدم زیاد الکوفه طلبه و أخافه، فأتی الحسن علیه السّلام مستجیرا به،فوثب زیاد علی أخیه و ولده و امرأته، فحبسهم،و أخذ ماله،و نقض داره،فکتب الحسن الی زیاد:عمدت الی رجل من المسلمین له مالهم و علیه ما علیهم،فهدمت داره،و أخذت ماله،و حبست أهله و عیاله،فاذا أتاک کتابی هذا فابن له داره،و اردد علیه عیاله،و ماله و شفعنی فیه فقد أجرته.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳۶۳:۶-۳۶۶ سنه ۱۶۰. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۹۳:۱۶. [۲]

فكتب إليه زياد:من زياد بن أبى سفيان الى الحسن بن فاطمه:أما بعد فقد أتانى كتابك تبدأ فيه بنفسك قبلى،و أنت طالب حاجه،و أنا سلطان و أنت سوقه،و تأمرنى فيه بأمر المطاع المسلط على رعيته،كتبت الى فى فاسق آويته اقامه منك على سوء الرأى،و رضى منك بذلك،و أيم اللّه لا تسبقنى به و لو كان بين جلدك و لحمك،و ان نلت بعضك غير رفيق بك و لا مرع عليك،و ان أحب لحم على ان آكله للحم الّذى أنت منه،فسلمه بجريرته الى من هو أولى به منك،فان عفوت عنه لم أكن شفعتك فيه،و ان قتلته لم أقتله إلاّ لحبه أباك الفاسق.

فلما ورد الكتاب على الحسن عليه السّلام تبسم و كتب بذلك الى معاويه و جعل كتاب زياد عطفه-و كتب جواب زياد كلمتين لا ثالثه لهما«من الحسن بن فاطمه الى زياد بن سميه،اما بعد فان رسول اللّه قال:الولد للفراش و للعاهر الحجر».

فلما قرأ معاويه كتاب زياد الى الحسن عليه السّلام ضاقت به الشام،و كتب الى زياد ان الحسن بن على بعث إلى بكتابك إليه جوابا عن كتاب كتبه اليك فى ابن سرح،فأكثرت العجب منك،و علمت ان لك رأيين:أحدهما من أبى سفيان و الآخر من سميه،فأما الّذى من أبى سفيان فحلم و حزم،و أما الّذى من سميه فما يكون من رأى مثلها،من ذلك كتابك الى الحسن تشتم أباه و تعرض له بالفسق،و لعمرى انك الأولى بالفسق من أبيه،فأما ان الحسن بدأ بنفسه ارتفاعا عليك،فان ذلك لا يضعك لو عقلت،و أما تسلطه عليك بالأمر،فحق لمثل الحسن أن يتسلّط،و أما تركك تشفيعه فيما شفع فيه اليك،فحظ دفعته عن نفسك الى من هو أولى به منك،و أما كتابك الى الحسن باسمه و اسم امه و لا تنسبه الى أبيه،فان الحسن ويحك من لا يرمى به الرجوان و الى أى ام وكلته

لا ام لک،أما علمت انها فاطمه بنت رسول اللّه،فذلک أفخر له لو کنت تعقل، و کتب شعرا من جملته:

أما حسن فابن الّذی کان قبله اذا سار الموت حیث یسیر

و هل یلد الرئبال إلاّ نظیره و ذا حسن شبه له و نظیر

و لکنه لو یوزن الحلم و الحجا بأمر لقالوا یذبل و ثبیر

فإذا ورد علیک کتابی فخل ما فی یدیک لسعید،و ابن له داره،و أردد علیه ماله و لا تعرض له (۱).

و قال:کتبت عائشه الی زیاد کتابا،فلم تدر ما تکتب عنوانه،ان کتبت زیاد ابن عبید أو ابن أبیه أغضبته و ان کتبت زیاد بن أبی سفیان أثمت،فکتبت من ام المؤمنین الی ابنها زیاد،فلما قرأه ضحک،و قال:لقد لقیت من هذا العنوان نصبا (۲).

قلت:و فی(فتوح البلاذری)-فی انهار البصره و من نسبت إلیه-قال ابو الیقظان:نسب نهر مره الی مره بن ابی عثمان مولی عبد الرحمن بن أبی بکر- و کان سریا-سأل عائشه ان تکتب له الی زیاد و تبدأ به فی عنوان کتابها، فکتبت له و عنونته«الی زیاد بن أبی سفیان من عائشه ام المؤمنین»،فلما رأی زیاد أنها قد کاتبته و نسبته الی ابی سفیان سر بذلک و أکرم مره و ألطفه و قال للناس:هذا کتاب ام المؤمنین إلی فی مره و عرض الکتاب علیهم لیقرأوا عنوانه،ثم اقطعه مائه جریب علی نهر الابله و أمر فحفر لها نهرا فنسب إلیه (۳).

«و المتعلق بها کالواغل» قال الجوهری:الواغل فی الشراب مثل الوارش

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۹۴. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۲۰۴. [۲]

۳- ۳) فتوح البلدان:۳۵۴. [۳]

فی الطعام،قال إمرؤ القیس:

و الیوم فاشرب غیر مستحقب اثما من اللّه و لا واغل

و قال ابن درید:الواغل الداخل فی القوم و هم یشربون و لم یدع إلیه،کما ان الوارش و الراشن الداخل الی القوم و هم یأکلون و لم یدع إلیه.

«المدفّع» قال الجوهری:المدفع بالتشدید الفقیر و الذلیل،لأن کلا یدفعه عن نفسه.و قال ابن درید:الضیف المدفع الذی یتدافعه الحی فیحیله هذا علی هذا،و رجل مدفّع اذا دفع عن نسبه.

فی(الأغانی):کان الحجاج ینفی آل زیاد من آل ابی سفیان و یقول:

آل أبی سفیان سته حمش و آل زیاد رسح خدل

و معنی«سته»ضخم الالیه و مقابلها«الرسح»،و«الحمش»دقه الساق و مقابله«الخدل»و المراد أن السفیانیین ذوو أستاه عظیمه،و أسوق دقیقه، و الزیادیین بالعکس.

و فی(أنساب البلاذری)قال عقیبه الأسدی:

نجار فهر مبین فی توسّمهم لکن نجار زیاد غیر معروف

لستم قریشا و لکن أنتم نبط صهب اللحی و النواصی ضهیه اللیف

فکان ابن زیاد یذکر هذا البیت و یقول کذب ابن الفاعله (۱).

«و النوط» قال الجوهری:کل ما علق من شیء فهو نوط،و فی المثل«عاط بغیر أنواط»أی:یتناول و لیس هناک شیء معلق،و هذا نحو قولهم:«کالحادی و لیس له بعیر»و«تجشأ لقمان من غیر شبع»

۱- ۱) انساب الأشراف ۴: [۱]ق ۸۷۲.

«المذبذب» أی:المتحرک.

لما کتبوا الشهود علی حجر کان فیهم«ابن بزیعه»،و هو شداد بن المنذر الذهلی،قال زیاد:ألقوا هذا من الشهود،اما لهذا أب ینسب إلیه،فقال:

ویلی علی ابن الزانیه،أو لیست أمه أعرف من أبیه،و اللّه ما ینسب إلاّ الی امه سمیه.

و أتی زیاد بعروه بن ادیه-و هو أول من سل سیفه من الخوارج و کان نجا من النهروان-فسأله عن معاویه،فسبه سبّا قبیحا،ثم سأله عن نفسه، فقال:أو لک لزنیه،و آخرک لدعوه،و أنت بعد عاص لربک،فأمر زیاد به فضربت عنقه.و لکن فی(أنساب البلاذری):أمر فقطعوا یدیه و رجلیه ثم امر بصلبه (۱).

و فیه:کان عروه هرب فطلبه أشد طلب و جعل فیه جعلا،فوجد فی سرب فی دار،فقرأ عبید اللّه قصته أنا وجدنا عروه یشرب فی دار،فضحک و قال:کذبتم لیته کان یشرب.فقال له بعض من حضر:انما وجد بسرب (۲).

فی(البلاغات):أتی زیاد بامرأه من الخوارج،فلما همّ بقتلها تسترت بثوبها،فقال لها زیاد:أ تسترین و قد هتک اللّه سترک،و أهلکک و أهلک قومک.

قالت:أی و اللّه أ تستر و لکن اللّه أبدی عوره امک علی لسانک إذ أقررت بأن أبا سفیان زنی بها.

و أتی عبید اللّه بن زیاد بامرأه من الخوارج،فقطع رجلاـ لهاـ،ثم قطع رجلها الاـخری و جذبها،فوضعت یدها علی فرجها،فقال:لتسترینه.فقالت:

لکن سمیه امک لم تکن تستره.

۱- ۱) أنساب الأشراف ۴: [۱]ق ۸۸۲ و ۸۹.

۲- ۲) أنساب الأشراف ۴: [۲]ق ۸۷۲.

و فی(شعراء ابن قتیبه):لما هجا ابن مفرغ عباد بن زیاد أخذه عبید اللّه بن زیاد،و سقاه الزبد فی النبیذ،و حمله علی بعیر،و قرن به خنزیره،و أمشاه بطنه مشیا شدیدا،فکان یسیل ما یخرج منه علی الخنزیره فتضیء،فکلما صاءت قال ابن مفرغ:

ضجّت سمیه لما مسّها القرن لا تجزعی انّ شرّ الشیمه الجزع

فطیف به فی أزقه البصره و جعل الناس یقولون له:این چیست؟أی:ما هذا؟ و هو یقول:

این است نبید است سمیه رو سفید است

فلما ألح علیه ما یخرج قیل لعبید اللّه انه یموت،فأمر به فانزل و اغتسل، فلما خرج من الماء قال:

یغسل الماء ما فعلت و قولی راسخ منک فی العظام البوالی

و فی(العقد):قال زیاد ما هجیت ببیت أشد علیّ من قول الشاعر:

فکّر ففی ذاک ان فکّرت معتبر هل نلت مکرمه إلّا بتأمیر

عاشت سمیه ما عاشت و ما علمت ان ابنها من قریش فی الجماهیر

و فی(الاستیعاب)فی زیاد:دخل بنو امیه علی معاویه و فیهم عبد الرحمن بن الحکم أیام استلحق زیادا،فقال له عبد الرحمن:یا معاویه لو لم تجد إلّا الزنج لاستکثرت بهم علینا-یعنی علی بنی أبی العاص-قلّه و ذلّه.فقال معاویه لأخیه مروان:أخرج عنّا هذا الخلیع،أ لم یبلغنی شعره فیّ و فی زیاد:

ألا أبلغ معاویه بن صخر لقد ضاقت بما تأتی الیدان

أ تغضب ان یقال أبوک عفّ و ترضی أن یقال أبوک زان

فأشهد أن رحمک من زیاد کرحم الفیل من ولد الاتان

و قال لمروان:لا أرضی عنه حتی یأتی زیادا فیترضی عنه،فأتاه و أنشده:

الیک أبا المغیره تبت مما جری بالشام من جور اللسان

زیاد من أبی سفیان غصن تهادی ناضرا بین الجنان

أراک أخا و عمّا و ابن عمّ فما أدری بعینی من ترانی

و أنت زیاد فی آل حرب أحبّ إلی من وسطی بنانی

فکتب له رضی،فأخذه و ذهب به الی معاویه،فلما قرأه قال:قبح اللّه زیادا أ لم یتنبه له إذ قال:

و أنت زیاد فی آل حرب (۱)و الی قول عبد الرحمن ینظر من قال فی ابن أبی دؤاد کما فی(تاریخ بغداد):

الی کم تجعل الاعراب طرا ذوی الارحام منک بکلّ واد

تضم علی لصوصهم جناحا لتثبت دعوه لک فی أیاد

فأقسم ان رحمک فی أیاد کرحم بنی امیه من زیاد

أی:فی کونه کرحم الفیل من ولد الاتان.

و فی(تاریخ الطبری)بعد ذکر أمر عبید اللّه بن زیاد بقتل مسلم قال مسلم لعبید اللّه:أما و اللّه یا ابن زیاد لو کانت بینی و بینک قرابه ما قتلتنی (۲).

و فیه فی دخول أهل بیت الحسین علیه السّلام مجلس یزید قال ابو مخنف:

ثم دعا یزید بالنساء و الصبیان فأجلسوا بین یدیه،فرأی هیئه قبیحه فقال:قبح اللّه ابن مرجانه لو کانت بینه و بینکم رحم أو قرابه ما فعل

۱- ۱) الاستیعاب ۱:۵۷۰ و ۵۷۳ و ۵۷۴. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۲۸۳ سنه ۶۰. [۲]

هذا بكم و لا بعث بكم هكذا (۱).

و فی(الوفیات):خرج المأمون یوما من باب البستان ببغداد،فصاح به رجل بصری انی تزوجت بامرأه من آل زیاد و ان أبا الرازی فرّق بیننا و قال:

هی امرأه من قریش.فکتب إلیه:بلغنی ما کان من الزیادیه و خلعک ایاها إذ کانت من قریش،فمتی تحاکمت الیک العرب فی أنسابها،و متی وکلتک قریش یا ابن اللخناء بأن تلصق بها من لیس منها،فخل بین الرجل و امرأته،فلئن کان زیاد من قریش انه لابن سمیه بغی عاهره لا یفتخر بقرابتها،و لا یتطاول بولادتها،و لئن کان ابن عبید لقد باء بأمر عظیم إذ ادعی الی غیر أبیه بحظ تعجله،و ملک قهره .

(فلما قرأ زیاد الکتاب)هکذا فی(المصریه و ابن میثم)،و لکن فی(ابن أبی الحدید و الخطیه)(کتابه) (۲).

قول المصنّف :(قوله علیه السلام الواغل)هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن میثم و الخطیه):«قوله کالواغل المدفّع الواغل»و فی(ابن أبی الحدید) «الواغل» (۳).

(هو الذی یهجم علی الشرب)بالفتح جمع شارب،کصحب جمع صاحب(لیشرب معهم و لیس منهم فلا یزال مدفعا محاجزا).

و فی(تاریخ الطبری)أقبل مالک و عقیل-و هما اللذان صارا ندیمی جذیمه یرید انه من الشام،فلما کانا ببعض الطریق نزلا منزلا و معهما قینه لهما یقال لها أم عمرو،فقدمت الیهما طعاما،فبینما هما یأکلان إذ أقبل فتی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۳۵۳ سنه ۶۱. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن میثم ۵:۹۶،و لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۷۷ [۲] مثل المصریه.

۳- ۳) راجع شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۷۷،و [۳]شرح ابن میثم ۵:۹۸.

عریان شاحب قد تلبد شعره،و طالت أظفاره،و ساءت حاله-و هو عمرو بن عدی ابن اخت جذیمه الذی استطارته الجن،فضرب له جذیمه فی الآفاق لا یقدر علیه-فجاء حتی جلس ناحیه منهما،فمد یده یرید الطعام،فناولته القینه کراعا،فأکلها،ثم مد یده الیها،فقالت تعطی العبد الکراع فیطمع فی الذراع- فذهبت مثلا-ثم ناولت الرجلین من شراب کان معها و أوکت زقها،فقال عمرو بن عدی:

صددت الکأس عنّا ام عمرو و کان الکأس مجراها الیمینا

و ما شر الثلاثه ام عمرو بصاحبک الذی لا تصبحینا

فسأله مالک و عقیل من أنت؟فعرّف نفسه،فقالا:ما کنا لنهدی لجذیمه هدیه أنفس منه-إلخ (۱).

(و النوط المذبذب هو ما یناط)أی:یعلق(برحل الراکب من قعب).قال الجوهری:القعب قدح من خشب مقعر-إلخ.و فی المثل:«أتاک ریان بقعب من لبن» (۲).

(أو قدح)قال الجوهری:واحد الأقداح التی للشرب(أو ما أشبه ذلک)من الأمتعه.

(فهو أبدا یتقلقل اذا حث ظهره و استعجل سیره)و المراد حال العدو و شبهه،قال حسان:

و أنت دعیّ نیط فی آل هاشم کما نیط خلف الراکب القدح الفرد

و یقال للدعی العربی من القوارير و ابن الزئبق و الملصق،قال بشار فی عمرو الباهلی:

۱- ۱) تاریخ الطبری ۱:۴۴۲. [۱]

۲- ۲) أورده المیدانی فی مجمع الأمثال ۱:۴۲ و الزمخشری فی المستقصی ۱:۳۷. [۲]

أرفق بعمرو اذا حركت نسبته فانه عربى من قوارير

و قال آخر:

و تنقل من والد الى والد فكان امك أو أباك الزئبق

و قال أبو فراس:

أيها المدعى سليما سفاها لست منها و لا قلامه ظفر

انما أنت ملصق مثل واو ألصقت فى الهجاء ظلما بعمرو

(۸)

الكتاب(۴۳)

و من كتاب له عليه السّلام إلى مصقله بن هبيره الشيبانىّ-و هو عامله على أردشير خرّه-:

بَلَغَنِى عَنْكَ أَمْرٌ إِنْ كُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ إِلَهَكَ- وَ أَغْضَبْتَ إِمَامَكَ- أَنَّكَ تَقْسِمُ فَىْءَ الْمُسْلِمِينَ- الَّذِى حَازَتْهُ رِمَاحُهُمْ وَ خُيُولُهُمْ وَ أُرِيقَتْ عَلَيْهِ دِمَاؤُهُمْ- فِيمَنِ اعْتَامَكَ مِنْ أَعْرَابِ قَوْمِكَ- فَوَالَّذِى فَلَقَ الْحَبَّةَ وَ بَرَأَ النَّسَمَةَ- لَئِنْ كَانَ ذَلِكَ حَقّاً- لَتَجِدَنَّ بِكَ عَلَىَّ هَوَاناً وَ لَتَخِفَّنَّ عِنْدِى مِيزَاناً- فَلَا تَسْتَهِنْ بِحَقِّ رَبِّكَ- وَ لَا تُصْلِحْ دُنْيَاكَ بِمَحْقِ دِينِكَ- فَتَكُونَ مِنَ الْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً- أَلَا وَ إِنَّ حَقَّ مَنْ قِبَلَكَ وَ قِبَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ- فِى قِسْمَةِ هَذَا الْفَىْءِ سَوَاءٌ- يَرِدُونَ عِنْدِى عَلَيْهِ وَ يَصْدُرُونَ عَنْهُ أقول:رواه اليعقوبى مع جوابه،ففى(تاريخه اليعقوبى-تاريخ اليعقوبى-ج ۲ ص ۲۰۱):كتب على عليه السّلام الى مصقله -و بلغه أنه يفرق و يهب أموال اردشير خره و كان عليها-أما بعد،فقد بلغنى عنك أمر أكبرت أن أصدقه،انك تقسم فىء المسلمين فى قومك،و من اعتراك من السأله و الأحزاب و أهل الكذب من الشعراء،كما تقسم الجوز،فو الذى فلق الحبّه و برأ النسمه لافتشن عن ذلك تفتيشا شافيا،فإن وجدته حقا لتجدن

ص:۷۴

بنفسک علیّ هوانا،فلا تکوننّ من الخاسرین أعمالا،الذین ضل سعیهم فی الحیاه الدنیا،و هم یحسبون أنّهم یحسنون صنعا.

فکتب مصقله إلیه علیه السّلام:أما بعد،فقد بلغنی کتاب أمیر المؤمنین،فلیسأل ان کان حقّا فلیعجل عزلی بعد نکالی،و کل مملوک لی حر،و علی أیام ربیعه و مضر ان کنت رزأت من عملی دینارا و لا درهما و لا غیرهما منذ ولیته الی أن ورد علی کتاب أمیر المؤمنین،و لتعلمن أن العزل أهون علی من التهمه.فلما قرأ کتابه قال:ما أظن أبا الفضل إلّا صادقا (۱).

و نقل عن(تاریخ ابن واضح)روایته و رواه(أنساب اشراف البلاذری-أنساب الأشراف-ج ۲ ص ۱۶۰ البلاذری) فی عنوان القول فی ما کتبه علیه السّلام الی ولاته (۲).

و مر فی فصل اخباره علیه السّلام بالغیب قوله فی مصقله-لما کان اشتری سبی بنی ناجیه من عامله و أعتقهم و لم یؤد الثمن و هرب الی معاویه-قبّح اللّه مصقله،فعل فعل الساده،و فر فرار العبید-إلخ (۳).

قول المصنّف:(الی مصقله)قال البلاذری:ولّی معاویه مصقله طبرستان،فأخذوا علیه المضائق،فهلک مع جیشه،فضرب به المثل فقالوا:

حتی یرجع مصقله من طبرستان (۴).

(و هو عامله فی أردشیر خرّه)قال الحموی:أردشیر خرّه اسم مرکب معناه بهاء اردشیر،و هی من أجل کور فارس،و منها مدینه شیراز (۵).

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۱. [۱]

۲- ۲) رواه البلاذری فی أنساب الأشراف ۲:۱۶۰،و [۲]اما تاریخ ابن واضح فهو نفس کتاب تاریخ الیعقوبی.

۳- ۳) مر فی العنوان ۱۰ فی فصل أخباره(ع)بالملاحم و هو الفصل التاسع.

۴- ۴) فتوح البلدان:۳۳۰. [۳]

۵- ۵) معجم البلدان ۱:۱۴۶. [۴]

و فی(أنساب البلاذری):و کان علی أردشیر خرّه من قبل ابن عباس (۱).

قوله علیه السّلام «بلغنی عنک أمر ان کنت فعلته فقد أسخطت الهک و أغضبت امامک» «إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ الْخائِنِینَ» (۲)«وَ أَنَّ اللّهَ لا یَهْدِی کَیْدَ الْخائِنِینَ» (۳)«إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ کُلَّ خَوّانٍ کَفُورٍ» (۴)«إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ کانَ خَوّاناً أَثِیماً» (۵)«وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً» (۶)،و البلاذری بدل«فقد اسخطت الهک و أغضبت امامک».

«فقد أتیت شیئا ادا» (۷).

«انک» لیس فی نسخه ابن میثم (۸)«تقسم فیء المسلمین» قال الجوهری:

الفیء:الخراج و الغنیمه «الذی حازته» قال الجوهری:من ضم الی نفسه شیئا فقد حازه «رماحهم و خیولهم» أی:حازوه بهما «و أریقت علیه دماؤهم فیمن اعتامک» هکذا فی(المصریه)،و لکن فی ثم«اعتماک»،و نسبه ابن أبی الحدید الی روایه (۹)،و المعنی واحد.قال الجوهری:و اعتمیت الشیء اخترته،و هو قلب الاعتیام.

«من أعراب قومک» و فی(أنساب البلاذری)بدله«من أعراب بکر بن وائل» (۱۰).

۱- ۱) انساب الاشراف ۲:۱۶۰. [۱]

۲- ۲) الانفال:۵۸. [۲]

۳- ۳) یوسف:۵۲. [۳]

۴- ۴) الحج:۳۸. [۴]

۵- ۵) النساء:۱۰۷. [۵]

۶- ۶) النساء:۱۰۵. [۶]

۷- ۷) انساب الأشراف ۲:۱۶۰. [۷]

۸- ۸) توجد فی نسختنا من شرح ابن میثم ۵:۹۴. [۸]

۹- ۹) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۷۵، [۹]لکن لفظ شرح ابن میثم ۵:۹۴ [۱۰] مثل المصریّه.

۱۰- ۱۰) انساب الأشراف ۲:۱۶۰. [۱۱]

و فی(المروج):استبد سعید بن العاص لما کان والیا علی الکوفه من قبل عثمان بالأموال و قال بعض الایام-و کتب به الی عثمان- انما هذا السواد فطیر لقریش،فقال له الاشتر:أ تجعل ما أفاء اللّه علینا بظلال سیوفنا و مراکز رماحنا بستانا لک و لقومک (۱).

«فو الذی فلق الحبه» و فی بعض الأدعیه«یا فالق الحب و النوی» (۲).

«و برأ» أی:خلق «النسمه» أی:الإنسان،و زاد البلاذری:و «أَحاطَ بِکُلِّ شَیْءٍ عِلْماً» (۳).

«لئن کان ذلک حقا لتجدن بک» هکذا فی(المصریه و ابن میثم)،و نقله ابن أبی الحدید:«لک»و نسب«بک»الی روایه (۴).

«علی هوانا و لتخفن عندی میزانا» و فی(عیون ابن قتیبه):کان زیاد اذا ولّی رجلا قال له:خذ عهدک و سر الی عملک،و اعلم انک مصروف الی رأس سنتک،و انک تصیر الی أربع خلال فاختر لنفسک:انا ان وجدناک أمینا ضعیفا استبدلنا بک لضعفک و سلمتک من معرتنا أمانتک،و ان وجدناک خائنا قویا استهنا بقوتک و أحسنا علی خیانتک أدبک،فأوجعنا ظهرک و أثقلنا غرمک،و ان جمعت علینا الحرمین جمعنا علیک المضرین،و ان وجدناک أمینا قویا رددناک فی عملک و رفعنا لک ذکرک و کثرنا مالک و أوطأنا عقبک.

«فلا تستهن» أی:لا تستخف «بحق ربک» فلا حق فوق حقه «و لا تصلح دنیاک بمحق» أی:محو «دینک» فتکون کمن محا نفیسا بخسیس «فتکون من الأخسرین أعمالا» «أُولئِکَ الَّذِینَ اشْتَرَوُا الضَّلالَهَ بِالْهُدی فَما رَبِحَتْ»

۱- ۱) مروج الذهب ۲:۳۳۷. [۱]

۲- ۲) رواه ابن الأثیر فی النهایه ۳:۴۷۱، [۲]ماده(فلق).

۳- ۳) انساب الأشراف ۲:۱۶۰. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۷۵،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۹۴. [۵]

«تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» (۱).

و فی روایه الیعقوبی و البلاذری زیاده «الَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً» (۲)«قُلْ هَلْ نُنَبِّئُکُمْ بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالاً اَلَّذِینَ ضَلَّ سَعْیُهُمْ فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ هُمْ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ یُحْسِنُونَ صُنْعاً » (۳).

«ألا و ان حق من قبلک و قبلنا من المسلمین فی قسمه هذا الفیء سواء» فیه اشاره الی کون عمل عمر فی تفضیل الأشراف علی خلاف الشریعه (یردون عندی علیه و یصدرون علیه) و لا یمکن تبدیله و تغییره.

(۹)

الکتاب(۴۰)

و من کتاب له علیه السّلام إلی بعض عماله:

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ بَلَغَنِی عَنْکَ أَمْرٌ- إِنْ کُنْتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ أَسْخَطْتَ رَبَّکَ- وَ عَصَیْتَ إِمَامَکَ وَ أَخْزَیْتَ أَمَانَتَکَ- بَلَغَنِی أَنَّکَ جَرَّدْتَ الْأَرْضَ فَأَخَذْتَ مَا تَحْتَ قَدَمَیْکَ- وَ أَکَلْتَ مَا تَحْتَ یَدَیْکَ فَارْفَعْ إِلَیَّ حِسَابَکَ- وَ اعْلَمْ أَنَّ حِسَابَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ

أقول:جعله عقد ابن عبد ربه-العقد الفرید- ابن عبد ربه کتابه علیه السّلام الی ابن عباس فیما اشتهر عنه من الخیانه لما کان فی البصره،و جعل ما ننقله بعد فی العنوان الآتی کتابه علیه السّلام إلیه بعد رحلته من البصره الی مکه.فقال:روی أبو مخنف عن سلیمان بن أبی راشد عن عبد الرحمن بن عبید ان ابن عباس مر علی أبی

۱- ۱) البقره:۱۶. [۱]

۲- ۲) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۲،و [۲]انساب الأشراف ۲:۱۶۱. [۳]

۳- ۳) الکهف:۱۰۳ و ۱۰۴. [۴]

الأسود فقال له:لو كنت من البهائم كنت جملا و لو كنت راعيا ما بلغت.فكتب أبو الأسود الى على عليه السّلام:ان اللّه جعلك واليا و مؤتمنا و راعيا مسئولا،و قد بلوناك فوجدناك عظيم الأمانه ناصحا للامه توفر لهم فيأهم و تكفّ نفسك عن دنياهم،فلا تأكل أموالهم و لا ترتشى بشيء فى أحكامهم،و ابن عمك قد أكل ما تحت يديه من غير علمك فلم يسعنى كتمانك ذلك.

قال:فكتب عليه السّلام إليه:أما بعد فمثلك نصح الإمام و الامه و والى على الحق و فارق الجور،و قد كتبت لصاحبك بما كتبت إلى فيه و لم أعلمه بكتابك الى،فلا تدع اعلامى ما يكون بحضرتك مما النظر فيه للامه صلاح،فانك بذلك جدير و هو حق واجب للّه عليك.

و كتب عليه السّلام الى ابن عباس:اما بعد،فقد بلغنى عنك أمران كنت فعلته فقد أسخطت اللّه و أخزيت امانتك و عصيت امامك و خنت المسلمين،بلغنى انك خربت الأرض و أكلت ما تحت يدك،فارفع الى حسابك و اعلم ان حساب اللّه أعظم من حساب الناس.

و فى(أنساب البلاذرى):قالوا و استعمل على عليه السّلام عبد اللّه بن عباس على البصره،و استعمل أبا الأسود على بيت مالها،فمر ابن عباس بأبى الأسود إلخ مثله (۱).

قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام الى بعض عمّاله)قد عرفت من (مستنده)أن المراد به ابن عباس كالعنوان الآتى،الا ان الكلام فى صحته، و لعله لذا أجمله المصنف مع انك عرفت فى أوّل الكتاب ان ابن ميثم لم ينقله رأسا.

قوله عليه السّلام «أما بعد فقد بلغنى» بكتابه أبى الأسود،و لم يذكره عليه السّلام لئلا

۱- ۱) انساب الأشراف ۲:۱۶۹. [۱]

يوجب تشديد العداوه بينهما.

«عنک أمر ان کنت فعلته فقد أسخطت ربک و عصیت إمامک و أخزیت أمانتک» فی(عیون ابن قتیبه):دخل مالک بن دینار علی بلال بن أبی برده و هو أمیر البصره،فقال له:انی قرأت فی بعض الکتب عن اللّه تعالی:أیا راعی السوء دفعت الیک غنما سمانا سحاحا،فأکلت اللحم،و شربت اللبن،و ائتدمت بالسمن،و لبست الصوف،و ترکتها عظاما تتقعقع.

و فیه أیضا:فی کتاب ابرویز الی ابنه:اجعل عقوبتک علی الیسیر من الخیانه کعقوبتک علی الکثیر منها،فاذا لم یطمع منک فی الصغیر لم یجترىء علیک فی الکبیر.

و فیه أیضا:قال أبرویز لصاحب بیت ماله:انی لا احتملک علی خیانه درهم،و لا أحمدک علی حفظ ألف ألف درهم،لأنک انما تحقن بذلک دمک، و تعمّر به أمانتک،فانک ان خنت قلیلا خنت کثیرا،و احترس من الخصلتین:

النقصان فیما تأخذ،و الزیاده فیما تعطی .

«بلغنی أنک جردت الأرض» أی:أکلتها کالجراد تأکل نبت الأرض من جردت الجراد الأرض،و به سمی الجراد.

«فأخذت ما تحت قدمیک و أکلت ما تحت یدیک» لا یخفی لطف الکلام.

و فی(العیون):ذکر اعرابی رجلا خائنا فقال:ان الناس یأکلون أماناتهم لقما،و ان فلانا یحسوها حسوا.

و ولّی حارثه بن بدر،فسرق،فکتب إلیه أنس الدؤلی:

أحار بن بدر قد ولیت ولایه فکن جرذا فیها تخون و تسرق

و قدم بعض عمّال السلاطین من عمل،فدعا قوما فأطعمهم و جعل یحدثهم بالکذب،فقال بعضهم:نحن کما قال تعالی: «سَمّاعُونَ»

«لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ» (۱).

«فارفع الی حسابک و اعلم أن حساب اللّه أعظم من حساب الناس» و فی (العیون):قدم معاذ بعد وفاه النبی صلّی اللّه علیه و آله من الیمن علی أبی بکر فقال له:ارفع حسابک.فقال:احسابان حساب من اللّه و حساب منکم،لا ألی لکم عملا أبدا.

(۱۰)

الکتاب(۴۱)

و من کتاب له علیه السّلام إلی بعض عمّاله:

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّی کُنْتُ أَشْرَکْتُکَ فِی أَمَانَتِی- وَ جَعَلْتُکَ شِعَارِی وَ بِطَانَتِی- وَ لَمْ یَکُنْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِی أَوْثَقَ مِنْکَ فِی نَفْسِی- لِمُوَاسَاتِی وَ مُوَازَرَتِی وَ أَدَاءِ الْأَمَانَهِ إِلَیَّ- فَلَمَّا رَأَیْتَ الزَّمَانَ عَلَی ابْنِ عَمِّکَ قَدْ کَلِبَ- وَ الْعَدُوَّ قَدْ حَرِبَ وَ أَمَانَهَ النَّاسِ قَدْ خَزِیَتْ- وَ هَذِهِ الْأُمَّهَ قَدْ فَتَکَتْ وَ شَغَرَتْ- قَلَبْتَ لِابْنِ عَمِّکَ ظَهْرَ الْمِجَنِّ- فَفَارَقْتَهُ مَعَ الْمُفَارِقِینَ وَ خَذَلْتَهُ مَعَ الْخَاذِلِینَ- وَ خُنْتَهُ مَعَ الْخَائِنِینَ- فَلَا ابْنَ عَمِّکَ آسَیْتَ وَ لَا الْأَمَانَهَ أَدَّیْتَ- وَ کَأَنَّکَ لَمْ تَکُنِ اللَّهَ تُرِیدُ بِجِهَادِکَ- وَ کَأَنَّکَ لَمْ تَکُنْ عَلَی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّکَ- وَ کَأَنَّکَ إِنَّمَا کُنْتَ تَکِیدُ هَذِهِ الْأُمَّهَ عَنْ دُنْیَاهُمْ- وَ تَنْوِی غِرَّتَهُمْ عَنْ فَیْئِهِمْ- فَلَمَّا أَمْکَنَتْکَ الشِّدَّهُ فِی خِیَانَهِ الْأُمَّهِ أَسْرَعْتَ الْکَرَّهَ- وَ عَاجَلْتَ الْوَثْبَهَ وَ اخْتَطَفْتَ مَا قَدَرْتَ عَلَیْهِ مِنْ أَمْوَالِهِمُ- الْمَصُونَهِ لِأَرَامِلِهِمْ وَ أَیْتَامِهِمُ- اخْتِطَافَ الذِّئْبِ الْأَزَلِّ دَامِیَهَ الْمِعْزَی الْکَسِیرَهَ- فَحَمَلْتَهُ إِلَی ؟الْحِجَازِ؟ رَحِیبَ الصَّدْرِ بِحَمْلِهِ- غَیْرَ مُتَأَثِّمٍ مِنْ أَخْذِهِ- کَأَنَّکَ لَا أَبَا لِغَیْرِکَ- حَدَرْتَ إِلَی أَهْلِکَ تُرَاثاً مِنْ أَبِیکَ وَ أُمِّکَ- فَسُبْحَانَ اللَّهِ أَ مَا تُؤْمِنُ بِالْمَعَادِ- أَ وَ مَا تَخَافُ نِقَاشَ الْحِسَابِ-

---

۱- ۱) المائده:۴۲. [۱]

أَيُّهَا الْمَعْدُودُ كَانَ عِنْدَنَا مِنْ ذَوِی الْأَلْبَابِ- كَیْفَ تُسِیغُ شَرَاباً وَ طَعَاماً- وَ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّکَ تَأْکُلُ حَرَاماً وَ تَشْرَبُ حَرَاماً- وَ تَبْتَاعُ الْإِمَاءَ وَ تَنْکِحُ النِّسَاءَ- مِنْ مَالِ الْیَتَامَی وَ الْمَسَاکِینِ وَ الْمُؤْمِنِینَ وَ الْمُجَاهِدِینَ- الَّذِینَ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ هَذِهِ الْأَمْوَالَ- وَ أَحْرَزَ بِهِمْ هَذِهِ الْبِلَادَ- فَاتَّقِ اللَّهَ وَ ارْدُدْ إِلَی هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ أَمْوَالَهُمْ- فَإِنَّکَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ ثُمَّ أَمْکَنَنِی اللَّهُ مِنْکَ- لَأُعْذِرَنَّ إِلَی اللَّهِ فِیکَ- وَ لَأَضْرِبَنَّکَ بِسَیْفِی الَّذِی مَا ضَرَبْتُ بِهِ أَحَداً- إِلَّا دَخَلَ النَّارَ- وَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ؟الْحَسَنَ؟ وَ؟الْحُسَیْنَ؟ فَعَلَا مِثْلَ الَّذِی فَعَلْتَ- مَا کَانَتْ لَهُمَا عِنْدِی هَوَادَةٌ وَ لَا ظَفِرَا مِنِّی بِإِرَادَةٍ- حَتَّی آخُذَ الْحَقَّ مِنْهُمَا وَ أُزِیحَ الْبَاطِلَ عَنْ مَظْلَمَتِهِمَا- وَ أُقْسِمُ بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ- مَا یَسُرُّنِی أَنَّ مَا أَخَذْتَهُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ حَلَالٌ لِی- أَتْرُکُهُ مِیرَاثاً لِمَنْ بَعْدِی فَضَحَّ رُوَیْداً- فَکَأَنَّکَ قَدْ بَلَغْتَ الْمَدَی وَ دُفِنْتَ تَحْتَ الثَّرَی- وَ عُرِضَتْ عَلَیْکَ أَعْمَالُکَ بِالْمَحَلِّ- الَّذِی یُنَادِی الظَّالِمُ فِیهِ بِالْحَسْرَهِ- وَ یَتَمَنَّی الْمُضَیِّعُ فِیهِ الرَّجْعَهَ «وَ لاتَ حِینَ مَناصٍ» أقول:هذا الکتاب علی فرض صحه نسبته إلیه علیه السّلام جمع من المصنف بین کتابین منه علیه السّلام الی ابن عباس لما لحق بالحجاز علی ما یظهر من خبری (عقد ابن عبد ربه-العقد الفرید- ابن ربه)و(رجال الکشی الکشی-اختیار معرفه الرجال-ص ۶۰ ح ۱۱۰)و(تذکره سبط ابن الجوزی-تذکره الخواص-ص ۱۵۱ و ۱۵۲ سبط ابن الجوزی).

ففی الأول:قال سلیمان بن أبی راشد عن عبد اللّه بن عبید عن أبی الکنود قال:کنت من أعوان عبد اللّه بالبصره،فلما کان من أمره ما کان أتیت علیّا علیه السّلام فأخبرته،فقال «وَ اتْلُ عَلَیْهِمْ نَبَأَ الَّذِی آتَیْناهُ آیاتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّیْطانُ فَکانَ مِنَ الْغاوِینَ» (۱)ثم کتب معی إلیه:أما بعد فانی کنت أشرکتک

۱- ۱) الاعراف:۱۷۵. [۱]

فی أمانتی و لم یکن من أهل بیتی رجل أوثق عندی منک بمواساتی و مؤازرتی بأداء الامانه،فلما رأیت الزمان قد کلب علی ابن عمک و العدو قد حرد و أمانه الناس قد خرجت و هذه الأمه قد فتنت،قلبت لابن عمک ظهر المجن ففارقته مع القوم المفارقین و خذلته أسوء خذلان و خنته مع من خان،فلا ابن عمک آسیت و لا الامانه إلیه أدیت،کأنک لم تکن علی بینه من ربک،و انما کنت خدعت امه محمد عن دنیاهم و غدرتهم عن فیئهم،فلما أمکنتک الفرصه فی خیانه الامه أسرعت الغدره و عاجلت الوثبه،فاختطفت ما قدرت علیه من أموالهم و انفلت بها الی الحجاز،کأنک انما حزت علی أهلک میراثک من أبیک و امک،سبحان اللّه أو ما تؤمن بالمعاد،أما تخاف الحساب،أما تعلم انک تأکل حراما و تشرب حراما و تشتری الاماء و تنکحهن بأموال الیتامی و الأرامل و المجاهدین فی سبیل اللّه التی أفاء اللّه علیهم،فاتق اللّه و أد الی القوم أموالهم،فانک ان لم تفعل و أمکننی اللّه منک لاعذرن الی اللّه فیک،فو اللّه لو ان الحسن و الحسین فعلا مثل الذی فعلت ما کانت لهما عندی هواده و لما ترکتهما حتی آخذ الحق منهما.

و السّلام.

فکتب إلیه ابن عباس:فقد بلغنی کتابک تعظّم علیّ أمانه المال الذی أصبت من بیت مال البصره،و لعمری ان حقی فی بیت مال اللّه أکثر من الذی أخذت.

فکتب إلیه علی علیه السّلام:أما بعد فان العجب کل العجب منک اذ تری لنفسک فی بیت مال اللّه أکثر مما لرجل من المسلمین،قد أفلحت ان کان تمنیک الباطل و ادعاءک ما لا یکون ینجیک من الاثم و یحل لک ما حرم اللّه علیک عمرک انک لأنت البعید،قد بلغنی أنک اتخذت مکه وطنا و ضربت بها عطنا تشتری المولدات من المدینه و الطائف تختارهن علی عینک و تعطی بها مال غیرک،

و انی أقسم باللّه ربی و ربک ربّ العزه ما أحب أن ما أخذت من أموالهم لی حلالا أدعه میراثا لعقبی فما بال اغتباطک به تأکله حراما،ضح رویدا فکأنک قد بلغت المدی و عرضت علیک أعمالک بالمحل الذی ینادی فیه المغتر بالحسره و یتمنی المضیع التوبه و الظالم الرجعه.

فکتب إلیه ابن عباس:و اللّه لئن لم تدعنی من أساطیرک لأحملنه الی معاویه یقاتلک به.

فکفّ عنه علی علیه السّلام.

و فی الثانی:ذکر شیخ من أهل الیمامه عن معلی بن هلال عن الشعبی قال:لما احتمل عبد اللّه بن عباس بیت مال البصره و ذهب به الی الحجاز کتب إلیه علی علیه السّلام:أما بعد فانی کنت أشرکتک فی أمانتی،و لم یکن أحد من أهل بیتی فی نفسی أوثق منک لمواساتی و مؤازرتی و اداء الامانه الی،فلما رأیت الزمان علی ابن عمک قد کلب،و العدو علیه قد حرب،و أمانه الناس قد عزت، و هذه الامور قد فشت،قلبت لابن عمک ظهر المجن،و فارقته مع المفارقین، و خذلته أسوأ خذلان الخاذلین،فکأنک لم تکن تریدا للّه بجهادک،و کأنک لم تکن علی بیّنه من ربک،و کأنک انما کنت تکید امه محمد علی دنیاهم و تنوی غرتهم، فلما أمکنتک الشده فی خیانه امه محمد أسرعت الوثبه و عجلت العدوه، فاختطفت ما قدرت علیه اختطاف الذئب الازل رمیه المعزی الکثیر،کأنک لا أبا لک جررت الی أهلک تراثک من أبیک و امک،سبحان اللّه،أو ما تؤمن بالمعاد،أو ما تخاف سوء الحساب،أو ما یکبر علیک أن تشتری الاماء و تنکح النساء بأموال الأرامل و المهاجرین الذین أفاء اللّه علیهم هذه البلاد؟أردد الی القوم أموالهم،فو اللّه لئن لم تفعل ثم امکننی اللّه منک لأعذرن اللّه فیک،فو اللّه لو أن حسنا و حسینا فعلا مثل الذی فعلت لما کان لهما عندی فی ذلک هواده و لا

لواحد منهما عندی رخصه،حتی آخذ الحق و ازیح الجور عن مظلومها.

فکتب إلیه ابن عباس:أتانی کتابک تعظم علیّ اصابه المال الذی أخذته من بیت مال البصره،و لعمری ان لی فی بیت مال اللّه أکثر مما أخذت.

فکتب إلیه علی علیه السّلام:أما بعد فالعجب کلّ العجب من تزیین نفسک أن لک فی بیت مال اللّه أکثر مما أخذت،و أکثر مما لرجل من المسلمین.فقد أفلحت إن کان تمنیک الباطل و ادعاؤک ما لا یکون ینجیک من الاثم،و یحل لک ما حرم اللّه علیک-عمرک اللّه-انک لأنت العبد المهتدی اذن!فقد بلغنی أنک اتخذت مکه وطنا و ضربت بها عطنا،تشتری مولدات مکه و الطائف،تختارهن علی عینک و تعطی فیهن مال غیرک،و انی لاقسم باللّه ربی و ربک ربّ العزه ما یسرنی أن ما أخذت من أموالهم لی حلال أدعه لعقبی میراثا،فلا غرور أشدّ من اغتباطک تأکله.رویدا رویدا،فکأن قد بلغت المدی و عرضت علی ربک فی المحل الذی یتمنی(فیه المجرم)الرجعه و المضیع التوبه،کذلک و ما ذلک و لات حین مناص.

فکتب إلیه ابن عباس:فقد أکثرت علی،فو اللّه لئن ألقی اللّه بجمیع ما فی الأرض من ذهبها و عقیانها أحب الیّ من أن ألقی اللّه بدم رجل مسلم (۱).

و فی الثالث:و لما مضی ابن عباس الی مکه کتب علیه السّلام إلیه:اما بعد فانی أشرکتک فی أمانتی،و لم یکن أحد من أهل بیتی أوثق فی نفسی منک لمؤازرتی و أداء الامانه الی،فلما رأیت الزمان علی ابن عمک قد حرب،و العدو قد کلب،و أمانه الناس قد خربت،و الامه قد افتتنت،قلبت لابن عمک ظهر المجن بمفارقته مع المفارقین و خذلانه مع الخاذلین،و اختطفت ما قدرت علیه من مال الامه اختطاف الذئب فارده المعزی،أما توقن بالمعاد و لا تخاف ربّ

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال ح:۶۰ ۱۱۰. [۱]

العباد،أما يكبر عليك انك تأكل الحرام و تنكح الحرام و تشترى الاماء بأموال الأرامل و الايتام،أردد الى المسلمين أموالهم،و و اللّه لئن لم تفعل لاعذرن اللّه فيك،فان الحسن و الحسين لو فعلا ما فعلت لما كان لهما عندى هواده.

فكتب إليه ابن عباس:حقى فى بيت المال أكثر مما أخذت منه.

فكتب إليه على عليه السّلام العجب العجب من تزيين نفسك لك أنك أخذت أقلّ مما لك،و هل أنت إلاّ رجل من المسلمين،و قد علمت بسوابق أهل بدر و ما كانوا يأخذون غير ما فرض لهم،و كفى بك أنك اتخذت مكه وطنا و ضربت بها عطنا،تشترى من مولدات الطائف و مكه و المدينه ما تقع عليه عينك و تميل إليه نفسك،تعطى فيهن مال غيرك،و انى أقسم باللّه ما احب أن ما أخذت من أموالهم حلالا أدعه بعدى ميراثا،فكانّ قد بلغت المدى و عرضت عليك أعمالك غدا بالمحل الأعلى الذى يتمنى فيه المضيّع التوبه و الخلاص و لات حين مناص.

فكتب إليه ابن عباس:لأن ألقى اللّه بكل ما على ظهر الأرض و بطنها أحب الىّ من أن ألقاه بدم امرىء مسلم.

فكتب إليه على عليه السّلام:ان الدماء التى أشرت اليها قد خضتها الى ساقيك، و بذلت فى اراقتها جهدك،و وضعت باباحتها حظّك،و تقشعت عنها فتياك،و اذ لم تستحى فافعل ما شئت (۱).

و نقله القتيبى فى عيونه مرفوعا فى باب خيانات العمال،فقال:و وجدت فى كتاب لعلى عليه السّلام الى ابن عباس حين أخذ من مال البصره ما أخذ:انى اشركتك فى أمانتى و لم يكن رجل من أهلى أوثق منك فى نفسى،فلما رأيت الزمان على ابن عمك قد كلب و العدو قد حرب،قلبت لابن عمك ظهر المجن

۱- ۱) تذكره الخواص:۱۵۱ و ۱۵۲. [۱]

بفراقه مع المفارقين و خذ لانه مع الخاذلين،و اختطفت ما قدرت عليه من أموال الامه اختطاف الذئب الازل داميه المعزى.

قال:و فى الكتاب:وضح رويدا فكأن قد بلغت المدى و عرضت عليك أعمالك بالمحل الذى به ينادى المغتر بالحسره و يتمنى المضيع التوبه و الظالم الرجعه.

و فى(أنساب البلاذرى-أنساب الاشراف-ج ۲ ص ۱۷۴ البلاذرى):قالوا لما قدم ابن عباس مكه ابتاع من جبيره مولى بنى كعب من خزاعه ثلاث مولدات:حورا و فوز و شادن بثلاثه آلاف دينار،فكتب إليه على بن أبى طالب:أما بعد فانى كنت اشركتك- إلخ (۱)-.

قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام الى بعض عماله)قال ابن أبى الحديد اختلفوا فى المكتوب إليه:فقال الأكثر انه ابن عباس،و رووا فى ذلك روايات و استدلوا بألفاظ من الكتاب،كقوله:«اشركتك فى أمانتى،و جعلتك بطانتى و شعارى،و انه لم يكن فى أهلى رجل أوثق منك»و قوله:«رأيت الزمان على ابن عمك قد كلب»و هذه كلمه لا تقال إلّا لمثله،فأما غيره من افناء الناس فان عليّا كان يقول له:«لا أبا لك»و قوله:«أيها المعدود عندنا من اولى الألباب» و قوله:«لو أن الحسن و الحسين»فهذا يدل على ان المكتوب إليه قريب ان يجرى مجراهما.

و قد روى أرباب هذا القول ان ابن عباس كتب إليه جواب هذا الكتاب:فقد أتانى كتابك تعظّم علىّ ما أصبت-الى أن قال- كتب عليه السّلام فقد أفلحت أن كان تمنيك الباطل و ادعاك ما لا يكون ينجيك من المأثم،و يحل لك المحرم،انك لأنت المهتدى السعيد اذن-الى أن قال-و أخرج الى المسلمين من أموالهم، فعما قليل تفارق من ألفت،و تترك ما جمعت،و تغيب فى صدع من الأرض غير

۱- ۱) انساب الأشراف ۲:۱۷۴. [۱]

موسّد و لا ممهد،قد فارقت الأحباب،و سكنت التراب،و واجهت الحساب،غنيا عمّا خلقت،فقيرا الى ما قدمت.

و قال الآخرون:هذا لم يكن،و لا فارق عبد اللّه عليّا عليه السّلام و لا خالفه،و لم يزل أميرا على البصره الى أن قتل على،قالوا:و يدل على ذلك ما رواه ابو الفرج الاصبهانى من كتابه الذى كتبه الى معاويه من البصره لما قتل على عليه السّلام و قد ذكرناه قبل،قالوا و كيف يكون ذلك و لم يختدعه معاويه و لم يجره الى جهته، فقد علمتم كيف اختدع كثيرا من عماله عليه السّلام و استمالهم إليه بالأموال،فمالوا و تركوا عليّا،فما بال معاويه و قد علم النبوه التى حدثت بينهما لم يستمل ابن عباس و لا اجتذبه الى نفسه،و كلّ من قرأ السير و عرف التواريخ يعرف مشاقه ابن عباس لمعاويه بعد وفاه على عليه السّلام فيما كان يلقاه من قوارع الكلام و شديده،و ما كان يثنى به عليه عليه السّلام،و يذكر خصائله و فضائله،و يصدع به من مناقبه و مآثره،فلو كان بينهما غبار أو كدر لما كان الأمر كذلك،بل كانت الحال بالضد.

قال:و قد أشكل علىّ أمر هذا الكتاب،فان أنا كذبت النقل و قلت هذا كلام موضوع عليه عليه السّلام خالفت الرواه،فانهم قد اطبقوا على روايه هذا الكلام عنه و قد ذكر فى أكثر كتب السير،و ان صرفته الى عبد اللّه صدنى عنه ما أعلم من ملازمته لطاعته عليه السّلام فى حياته،و ان صرفته الى غيره لم أعلم الى من أصرفه، فانا فى هذا الموضع من المتوقفين (۱).

قلت:المصنّف أيضا كأنه توقف حيث قال هنا:و فى كتاب قبله قد ذكرناه فى العنوان السابق«و من كتاب له عليه السّلام الى بعض عماله»و لم يقل«الى ابن عباس»،مع انّه رأى ان من نقل الكتابين عيّنهما فى عبد اللّه.

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۶۹-۱۷۲. [۱]

كما أن ظاهر ابى زيد التوقف،ففى(تاريخ الطبرى):قال ابو زيد:زعم أبو عبيده ان ابن عباس لم يبرح من البصره حتى قتل على عليه السّلام،فشخص الى الحسن،فشهد الصلح بينه و بين معاويه.قال أبو زيد:ذكرت ذلك لأبى الحسن فأنكره،و زعم ان عليّا قتل و ابن عباس بمكه،و ان الذى شهد الصلح عبيد اللّه (۱)، فتراه اقتصر على نقل قول ابى عبيده و أبى الحسن،و لم يفت بشىء و جعل قول كلّ منهما زعما.

و كيف كان فيقال فى جواب ابن أبى الحديد انّه قاعده عقليه اذا تعارض العقل و النقل يقدم العقل،فإذا كان معلوما ملازمته لطاعه أمير المؤمنين عليه السّلام فى حياته،و استماله معاويه مع انتهازه الفرصه فى مثل ذلك،نقطع بأن النقل باطل،و قد ابطل النقل بما قلنا عمرو بن عبيد أيضا.

ففى(غرر المرتضى)قال أبو عبيده:دخل عمرو بن عبيد على سليمان بن على العباسى،فقال له سليمان:أخبرنى عن قول على فى ابن عباس:

يفتينا فى القمله و القميله و طار بأموالنا فى ليله

فقال له عمرو:كيف يقول على هذا و ابن عباس لم يفارق عليّا عليه السّلام حتى قتل و شهد صلح الحسن،و أى مال يجتمع فى بيت مال البصره مع حاجه على عليه السّلام الى الأموال و هو يفرغ بيت مال الكوفه كل خميس و يرشه،و قالوا انّه كان يقيل فيه،فكيف يترك المال يجتمع بالبصره،و هذا باطل (۲).

و من أين اتفق النقل عليه،فقد عرفت فى سابقه ان الأصل فيه روايه أبى مخنف عن جمع،مع انّه روى أيضا كونه بالبصره لما قتل عليه السّلام،و لحوقه بالحسن بالكوفه،ففى المقاتل:لما خطب الحسن عليه السّلام فى صبيحه وفاه أبيه

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۱۰۹ سنه ۴۰. [۱]

۲- ۲) أمالى الشريف المرتضى و هو كتاب الغرر ۲:۱۲۳ المجلس ۱۲.

قال أبو مخنف عن رجاله:قام ابن عباس بين يديه،فدعا الناس الى بيعته، فاستجابوا له و قالوا:ما أحبه الينا و أحقه بالخلافه فبايعوه،ثم نزل عن المنبر، و دس معاويه رجلا من حمير الى الكوفه و رجلا من بنى القين الى البصره يكتبان إليه بالأخبار.

الى أن قال:و كتب عبد اللّه بن العباس من البصره الى معاويه:أما بعد فانك و دسك أخا بنى قين الى البصره تلتمس من غفلات قريش مثل الذى ظفرت من يمانيتك لكما قال اميه بن اشكر:

لعمرك انى و الخزاعى طارقا كنعجه غار حفرها تتحفر

أثارت عليها شفره بكراعها فظلت بها من آخر الليل تنحر

شمت بقوم من صديقك أهلكوا أصابهم يوم من الدهر أعسر

فأجابه معاويه:اما بعد فان الحسن بن على قد كتب الى بنحو ما كتبت- إلخ (۱).

و أما روايه الكشى للكتاب بسند آخر عرفته فنسخه كتابه مصحفه مختلطه سندا و متنا بحيث لا يوجب الاعتماد على ما تفرد به كما برهنا عليه فى الرجال كخبر آخر رواه،فقال روى على بن يزداد الصائغ الجرجانى عن عبد العزيز بن محمد بن عبد الأعلى الجزرى عن خلف المخزومى البغدادى عن سفيان بن سعيد عن الزهرى عن الحرث:استعمل على عليه السّلام على البصره عبد اللّه بن العباس،فحمل كلّ ما فى بيت مال البصره و لحق بمكه و ترك عليّا، و كان مبلغه ألفى ألف درهم،فصعد على عليه السّلام المنبر حين بلغه ذلك فبكى و قال:هذا ابن عم النبى فى علمه و قدره يفعل مثل هذا فكيف يؤمن من كان

۱- ۱) مقاتل الطالبيين:۳۳ و ۳۴. [۱]

دونه،اللّهم انی قد مللتهم و اقبضنی الیک غیر عاجز و لا ملول (۱)-مضافا الی مجهولیه رواته.

و أما ما فی نسخنا من مقاتل ابی الفرج فی ترک عبید اللّه بن العباس عسکر الحسن علیه السّلام و لحوقه بمعاویه،خطبهم قیس بن سعد بن عباده فقال:

ان هذا و أباه و أخاه لم یأتوا بیوم خیر-الی أن قال-و أن أخاه ولاّه علی علیه السّلام علی البصره،فسرق مال اللّه و مال المسلمین،فاشتری به الجواری و زعم ان ذلک له حلال إلخ (۲).فالظاهر کونه من تصرف المحشین أخذا من تلک الأخبار المتقدمه،فخلط بالمتن،بدلیل ان ابن أبی الحدید نقل عند عنوان النهج«و من وصیته للحسن»جمیع کلام ابی الفرج و لیس فیه أثر من ذلک،بل اقتصر علی أن قیسا خطبهم،فثبتهم و ذکر عبید اللّه،فنال منه ثم أمرهم بالصبر (۳)-و لم یذکر ذلک فی تاریخ آخر.

مع ان الیعقوبی روی ان ابن عباس تصرف مقدارا من بیت المال،فکتب أمیر المؤمنین علیه السّلام برده فرده،و هذا لفظه:و کتب أبو الأسود-و کان خلیفه ابن عباس بالبصره-الی علی علیه السّلام یعلمه أن عبد اللّه أخذ من بیت المال عشره آلاف درهم،فکتب إلیه یأمره بردها،فامتنع،فکتب یقسم له باللّه لتردنها،فلما ردها أورد أکثرها کتب علیه السّلام إلیه:أما بعد،فان المرء یسره درک ما لم یکن لیفوته،و یسوؤه فوت ما لم یکن لیدرکه،فما أتاک من الدنیا فلا تکثیر به فرحا، و ما فاتک منها فلا تکثر علیه جزعا،و اجعل همّک لما بعد الموت (۴).

و مثله نقل سبط ابن الجوزی عن السدی و أبی اراکه،فروی مسندا عن

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال:۶۰ ح ۱۰۹.

۲- ۲) مقاتل الطالبیین:۴۲. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۴۲،و [۲]قد لخّص کلام ابی الفرج.

۴- ۴) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۵. [۳]

المأمون عن آبائه عن ابن عباس قال:ما انتفعت بكلام أحد بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله کانتفاعی بکلام کتب أمیر المؤمنین به الی،کتب:سلام علیک،أما بعد فان المرء یسوؤه فوت ما لم یکن لیدرکه و یسره درک ما لم یکن لیفوته-الی أن قال-و قد روی السدی هذا عن أشیاخه و قال عقیبه:کأن الشیطان قد نزغ بین ابن عباس و بین علی علیه السّلام مده ثم عاد الی موالاته-و سببه ان أمیر المؤمنین ولی ابن عباس البصره-الی أن قال بعد ذکر الکتب المذکوره-ثم ندم ابن عباس و اعتذر الی علی علیه السّلام و قبل عذره،و قیل انه عاد الی الکوفه (۱).

و رواه أعثم الکوفی فی(تاریخه)بطریق آخر،فقال:ما معناه ان علیّا علیه السلام ولی ابن عباس لما کان من قبله علی البصره الموسم،فطلب ابن عباس زیادا و أبا الأسود و قال لهما:استخلفکما علی البصره حتی أرجع- و جعل أبا الأسود علی الصلاه بالناس و زیادا،علی الخراج،فوقع بینهما بعد خروج ابن عباس تنافر،فهجا أبو الأسود زیادا،فلما رجع ابن عباس شکاه زیاد و قرأ علیه أهاجیه فیه،فغضب ابن عباس و سب أبا الأسود،فاحتال أبو الأسود،فکتب إلیه علیه السّلام ان ابن عمک خان فی بیت المال،فکتب علیه السّلام الی ابن عباس:بلغنی عنک أمور اللّه أعلم بها و هی غیر منتظره منک،فاکتب الی بمقدار بیت المال.فأجابه ان ذلک باطل،و انی أعلم من کتب الیک و لا أتصدی بعد ذلک لعمل-و اعتزل فی بیته-فکتب علیه السّلام إلیه:لا تکن واجدا مما کتبت الیک،فان ذلک کان من اعتمادی علیک،و تبین لی ان ما کتبوا إلی فیک باطل،فارجع الی عملک.

فلما وصل الکتاب الی ابن عباس سر و اشتغل بعمله.

و قد عرفت انکار عمرو بن عبید لذلک بکونه خلاف الدرایه و بطلان خبر

۱- ۱) تذکره الخواص:۱۵۰. [۱]

رووا انّه علیه السّلام قال:«یفتینا فی القمله و النمله،و طار بأموالنا فی لیله»،ثم کیف یقول علیه السّلام:«یفتینا»،فهل کان ابن عباس یفتیه علیه السلام،و کیف یقول:«و طار بأموالنا»،فان تلک الأموال کانت من بیت المال لا ماله.

و قد أنکره ابو عبیده،ففی(تاریخ الطبری)قال أبو عبیده:ان ابن عباس لم یبرح من البصره حتی قتل علی علیه السّلام،فشخص الی الحسن علیه السّلام،فشهد الصلح بینه و بین معاویه،ثم رجع الی البصره و ثقله بها،فحمله و ما لا من بیت المال قلیلا و قال هی أرزاقی (۱).

و بالجمله النقل فیه مختلف و متعارض،و خبر الخصم خلاف العقل و الدرایه،فأی عبره بمثله من الروایه حتی یقول ابن أبی الحدید ان کذبت النقل و قلت هذا کلام موضوع خالفت الرواه،و کم من روایات لهم مخالفه للدرایات.

و منها:کون زید بن حارثه أمیرا علی جعفر الطیار (۲)،فکیف تصح مع کونها علی خلاف العقل،فأین جلال جعفر و أین زید،مع انه یکذبها أشعار حسان و غیره.

و منها:ان أمیر المؤمنین علیه السّلام خطب بنت أبی جهل،و ان النبی صلّی اللّه علیه و آله غضب لذلک (۳)،فانها مخالفه لما علم بالتواتر من عدم مخالفه أمیر المؤمنین للنبی طرفه عین،فیعلم بقضیه العقول أن جمیعها مجعول.

و الوجه فی جعل خبر تأمیر زید دفع الطعن عن تأمیر النبی صلّی اللّه علیه و آله ابنه اسامه علی ابی بکر و عمر،و فی جعل خبر خطبه بنت أبی جهل دفع الطعن عن فاروقهم فی اغضابه النبی غیر مره یوم صلاته صلّی اللّه علیه و آله علی ابن ابی،و یوم

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۱۰۹،سنه ۴۰. [۱]

۲ - ۲) رواه الواقدی فی المغازی ۲:۷۵۶،و ابن سعد فی الطبقات ۲:ق ۹۲۱،و ابن هشام فی السیره ۴:۷،و الطبری فی تاریخه ۲:۳۱۹ سنه ۸.

۳- ۳) رواه البخاری فی صحیحه ۲:۱۸۹ و ۳۰۳ و ۳:۲۶۵ و مسلم فی صحیحه ح ۴:۱۹۰۲-۱۹۰۴ ۹۳-۹۶.

الحدیبیه،و یوم وصیته صلّی اللّه علیه و آله و نسبته الی الهجر،فوضعوا ذلک دفعا للطعن عن فاروقهم و لم یبالوا بورود الطعن علی النبیّ علی فرض صحته،فإذا کان النبیّ سخط من ذلک یکون الطعن علیه حیث انّه لم یرض بما فی شریعته و بما أنزله تعالی علیه فی کتابه فی قوله: «فَانْکِحُوا ما طابَ لَکُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنی وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ» (۱).کما ان الوجه فی جعل خبر ابن عباس دفع الطعن عن عمر فی عدم تولیته لأقارب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی الظاهر لئلا یأخذوا الخمس من الغنائم، و فی الباطن لئلا یوجب ذلک انتقال الأمر الیهم،ففی العقد الفرید:قال أبو بکر بن أبی شیبه:کان ابن عباس من أحب الناس الی عمر و کان یقدمه علی الأکابر من الصحابه و لم یستعمله قط،فقال له یوما:کدت أستعملک و لکن أخشی أن تستحل الفیء علی التأویل،فلما صار الأمر الی علی علیه السّلام استعمله علی البصره،فاستحل الفیء علی تأویل قوله تعالی: «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی» (۲)استحله من قرابته من الرسول.

و فی(المروج):ان عمر أرسل الی ابن عباس و قال له:ان عامل حمص هلک،و کان من أهل الخیر،و هم قلیل و قد رجوت ان تکون منهم،و فی نفسی منک شیء لم أره منک و أعیانی ذلک،فما رأیک فی العمل؟قال:لن أعمل حتی تخبرنی بالذی فی نفسک.قال:و ما ترید من ذلک؟قال:أریده فان کان شیء أخاف منه علی نفسی خشیت منه علیها الّذی خشیت،و ان کنت بریئا من مثله علمت أنی لست من أهله،فقبلت عملک هنالک،فانی قلما رأیت أو ظننت شیئا إلّا عاینته.فقال:یا ابن عباس ان یأتی علیّ الّذی هو آت و أنت فی عملک فتقول هلم

۱- ۱) النساء:۳. [۱]

۲- ۲) الانفال:۴۱. [۲]

الينا و لا هلم اليكم دون غيركم.

الى أن قال:قال له عمر فأشر عليّ.قال:أرى أن تستعمل صحيحا منك صحيحا لك (۱).

ثم الظاهر ان الجعل كان بعد وفاه ابن عباس زمان المروانيين،و لم يجترئوا على جعل مثله فى حياته بدليل انّه لم ينقل طعن أحد فيه بذلك،مع كون معاويه و خواصه بصدد الطعن عليه و على باقى بنى هاشم بما استطاعوا،بل نرى ان ابن عباس طعن فى عمّال معاويه بالخيانه،و انه و باقى عمّال أمير المؤمنين عليه السّلام من أمثاله كانوا فى غايه رعايه الأمانه.

فروى ابن عبد ربه الّذى روى خبر خيانته فى كتاب أجوبه(عقده)انّه اجتمعت قريش الشام و الحجاز عند معاويه و فيهم ابن عباس-و كان جريئا على معاويه حقارا له-فبلغه عنه بعض ما غمّه،فقال معاويه:رحم اللّه أبا سفيان و العباس كانا صفين دون الناس،فحفظت الميت فى الحى و الحى فى الميت،استعملك علىّ يا ابن عباس على البصره،و استعمل أخاك عبيد اللّه على اليمن،و استعمل أخاك قثما على المدينه،فلما كان من الأمر ما كان هنأتكم ما فى أيديكم،و لم أكشفكم عمّا وعت غرائركم،و قلت:آخذ اليوم و اعطى غدا مثله،و قلت:ان بدأ اللؤم يضر بعاقبه الكرم و لو شئت لأخذت بحلاقيمكم و قيأتكم ما أكلتم،و لا يزال يبلغنى عنكم ما لا تبرك له الابل،و ذنوبكم الينا أكثر من ذنوبنا اليكم،خذلتم عثمان بالمدينه و قتلتم أنصاره يوم الجمل و حاربتمونى بصفين،و لعمرى لبنو تيم و عدى أعظم ذنوبا منّا اليكم إذ صرفوا عنكم هذا الأمر و سنوا فيكم هذه السنه،فحتى متى أغضى الجفون على القذى و أسحب الذيول على الأذى و أقول لعل و عسى.

۱- ۱) مروج الذهب ۲:۳۲۱. [۱]

فتكلم ابن عباس الى ان قال:و لكن من هنأ أباك بأخاء أبى أكثر ممن هنأ أبى باخاء ابيك،نصر ابى أباك فى الجاهليه و حقن دمه فى الاسلام.

و أما استعمال على عليه السّلام إيانا فلنفسه دون هواه،و قد استعملت أنت رجالا لهواك لا لنفسك،منهم ابن الحضرمى على البصره فقتل،و بسر بن ارطأه على اليمن فخان،و حبيب بن مره على الحجاز فرد،و الضحاك بن قيس الفهرى على الكوفه فحصب،و لو طلبت ما عندنا لو قينا أعراضنا،و ليس الّذى يبلغك عنّا بأعظم من الّذى يبلغنا عنك،و لو وضع أصغر ذنوبكم على مائه حسنه لمحقها،و لو وضع أدنى عذرنا على مائه سيئه اليكم لحسنها،و أما خذلاننا عثمان فلو لزمنا نصره لنصرناه،و أما قتلنا أنصاره يوم الجمل فعلى خروجهم مما دخلوا فيه،و أما حربنا إيّاك بصفين فعلى ترك الحق و ادعائك الباطل،و اما اغراؤك ايانا بتيم و عدى فلو أردناها ما غلبونا عليها،و سكت، فقال فى ذلك ابن أبى لهب:

كان ابن حرب عظيم القدر فى الناس حتى رماه بما فيه ابن عباس

ما زال يهبطه طورا و يصعده حتى استقاد و ما بالحقّ من باس

لم يتركن خطه مما يذلله الاكواه بها فى فروه الراس

و أما ما قاله ابن أبى الحديد فى ترجمه ابن الزبير-خطب ابن الزبير فقال:ان ها هنا رجلا قد أعمى اللّه قلبه كما أعمى بصره،يزعم ان متعه النساء حلال من اللّه و رسوله،يفتى فى القمله و النمله،و قد احتمل بيت مال البصره بالأمس،و ترك المسلمين يرتضخون النوى-الى أن قال فى جواب ابن عباس له-أما حملى المال فانه كان مالا جبيناه و أعطينا كلّ ذى حق حقّه و بقيت بقيه دون حقنا فى كتاب اللّه فأخذنا بحقنا،و أما المتعه فاسأل امك اسماء عن بردى

عوسجه.فمع ارساله خبر دخيل،فان اسماء لم تكن زوجه الزبير متعه بل دواما،و انما كان ابن الزبير طعن فى ابن عباس بمتعه الحج لكون عمر نهى عنها،فرد عليه ابن عباس بما قال من ان أباه و امه حجّا تمتعا و تمتع أبوه من امه بعد العمره (۱).

و المسعودى روى الخبر بدون ذكر من بيت المال،كما انّه قال:قال ابن الزبير«يفتون فى المتعه»ثم حملها على متعه الحج لكون نكاح أسماء دواما، ورد على من حمله على متعه النساء.و بالجمله خبر خطبه ابن الزبير لم يكن فيه اسم من بيت المال كمتعه النساء (۲).

و كيف كان فالعنوان كلامه عليه السّلام كان أم لا نشرحه لكونه من النهج.

«أما بعد فانى كنت أشركتك فى أمانتى» قال ابن أبى الحديد:سمّى عليه السّلام الخلافه كما سمّى اللّه تعالى التكليف أمانه فى قوله «إِنّا عَرَضْنَا الْأَمانَهَ» (۳).

قلت:بل كما سمّى اللّه تعالى الخلافه أيضا أمانه فى قوله ذاك،ففسر عترته عليهم السّلام«انا عرضنا الأمانه»بالخلافه،و قوله «وَ حَمَلَهَا الْإِنْسانُ إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولاً» (۴)بالمتصدين لها بغير حق (۵).

«و جعلتك شعارى» الشعار ما ولى الجسد من الثياب «و بطانتى» أى:

وليجتى.

۱- ۱) شرح ابن ابى الحديد ۲۰:۱۲۹.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۸۱. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۶۸.و الآيه ۷۲ [۲] من سوره الأحزاب.

۴- ۴) الاحزاب:۷۲. [۳]

۵- ۵) رواه الصفار فى البصائر:۹۶ ح ۳،و [۴]ابن طاوس فى سعد السعود:۱۲۲،عن الباقر(ع)و الكلينى فى الكافى ۱:۴۱۳ ح ۲،و [۵]الصفار فى البصائر:۹۶ ح ۲،و [۶]الصدوق فى معانى الأخبار:۱۱۰ ح ۲،و محمد بن العباس فى تفسيره عنه تأويل الآيات ۲:۴۷۰ ح ۴۰ عن الصادق(ع)و الصدوق فى المعانى:۱۱۰ ح ۳،و العيون ۱:۲۳۸ ح ۶۶ [۷] عن الرضا (ع).

«و لم یکن رجل من أهلی» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«و لم یکن فی أهل رجل»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱).

«أوثق منک فی نفسی لمواساتی و مؤازرتی» و الوزر الملجأ،و الأصل فیه الجبل،قال الشاعر:

و أخوان اتخذتهم دروعا فکانوها و لکن للأعادی

و خلتهم سهاما صائبات فکانوها و لکن فی فؤادی

و قالوا قد صفت منا قلوب لقد صدقوا و لکن من ودادی

«و اداء الأمانه الی فلما رأیت الزمان علی ابن عمک قد کلب» من«کلب الشتاء» اشتد برده،و قال الشاعر:

لما رأت أبلی قلّت حلوبتها و کل عام علیها عام تجتنب

«و العدو قد حرب» من حرب الرجل:اشتد غضبه،و قال ثابت قطنه:

و صار کلّ صدیق کنت آمله البا علی ورثّ الحبل من جاری

«و أمانه الناس قد خزیت» أی:ذلت و هانت «و هذه الامه قد فتکت» أی:

تجرأت علی «و شغرت» أی:یدعیها کلّ أحد،من«بلده شاغره برجلها»اذا لم تمتنع من غاره أحد،و قد عرفت ان(العقد)رواه«و هذه الامه قد فتنت».

و فی الخبر المستفیض ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال له:«ان الامه ستغدر بک بعدی» (۲).

«قلبت لابن عمک ظهر المجن» أی:الترس،و قلب ظهر المجن کنایه عن الحرب مع من تحارب عنه.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۷،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۸۷ و ۸۸. [۲]

۲- ۲) أخرجه جمع منهم الحاکم فی المستدرک ۳:۱۴۰ و ۱۴۲،و البخاری فی تاریخه ۱:ق ۱۷۴۲،و الخطیب فی تاریخ بغداد ۱۱:۲۱۶.

و فی(کامل المبرد):کتب الحجاج الی المهلب فی حرب الخوارج:انک أقبلت علی جبایه الخراج و ترکت قتال العدو،و انی ولیتک و أری مکان عبد اللّه بن حکیم المجاشعی،و عباد بن الحصین الحبطی،و اخترتک و أنت من أهل عمان،ثم رجل من الأزد فالقهم یوم کذا فی مکان کذا،و الا أشرعت الیک صدر الرمح.

فکتب إلیه المهلب:ورد علیّ کتابک تزعم انی اقبلت علی جبایه الخراج و ترکت قتال العدو،و زعمت انک ولیتنی،و أنت تری مکان عبد اللّه و عباد،و لو ولیتهما لکانا مستحقین لذلک فی فصلهما و غنائهما و بطشهما،و اخترتنی و أنا رجل من الأزد،و لعمری ان شرا من الأزد لقبیله تنازعها ثلاث قبائل لم تستقر فی واحده منهن،و زعمت انی ان لم ألقهم فی یوم کذا فی مکان کذا أشرعت إلیّ صدر الرمح،فلو فعلت لقلبت الیک ظهر المجن (۱).

«ففارقته مع المفارقین و خذلته مع الخاذلین و خنته مع الخائنین» قال البحتری:

حاربتنی الأیام حتی لقد أصبح حربی من کنت أعتد سلمی

أیضا:

و کنت أری عاصما عاصما من الخطب أرهب أعضاله

و فی(العقد):لما أراد عبد اللّه المسیر من البصره دعا أخواله بنی هلال بن عامر بن صعصعه لیمنعوه،فجاء الضحاک بن عبد اللّه الهلالی،فأجاره و معه رجل منهم یقال له رزین بن عبد اللّه-و کان شجاعا بئیسا-فقالت بنو هلال:لا غنی بنا عن هوازن،و قالت هوازن:لا غنی بنا عن بنی سلیم،ثم أتتهم قیس،فلما رأی اجتماعهم له حمل ما کان فی بیت مال البصره و کان فیما

۱- ۱) کامل المبرد ۸:۷۶. [۱]

زعموا سته آلاف ألف،فجعله فی الغرائر،فحدثنی الأزرق الیشکری قال:

سمعت أشیاخنا من أهل البصره قالوا:لما وضع المال فی الغرائر ثم مضی به تبعته الأخماس کلّها بالطف علی أربع فراسخ من البصره فواقعوه،فقالت لهم قیس:و اللّه لا تصلوا الینا و عین منا تطرف.فقال ضمره و کان رئیس الأزد:

و اللّه ان قیسا لاخواننا فی الاسلام،و جیراننا فی الدار،و أعواننا علی العدو،ان الّذی یذهبون به لورد علیکم لکان نصیبکم منه الأقل،و هم خیر لکم من المال.

قالوا:فما تری؟قال:انصرفوا عنهم.فقال بکر بن وائل و عبد القیس:نعم الرأی رأی ضمره و اعتزلوهم،فقالت بنو تمیم:و اللّه لا نفارقهم و نقاتلهم علیه،فقال الأحنف:أنتم و اللّه أحق ألا تقاتلوهم،و قد ترک قتالهم من هو أبعد رحما منکم، قالوا:و اللّه لنقاتلنهم.فقال:و اللّه لا نشایعکم علی قتالهم و انصرف عنهم-الی أن قال-حتی قدموا الحجاز،فنزل مکه فجعل راجز لابن عباس یسوق له فی الطریق و یقول:

صبحت من کاظمه القصر الخرب مع ابن عباس بن عبد المطلب

و جعل ابن عباس یرتجز و یقول:

آوی الی أهلک یا رباب آوی فقد حان لک الایاب

و یقول:

و هن یمشین بنا همیسا ان یصدق الطیر ننک لمیسا

فقیل له أمثلک یرفث فی هذا الموضع.قال:انما الرفث ما یقال عند النساء -إلخ .

«فلا ابن عمک آسیت و لا الأمانه أدیت» کتب ابراهیم الصولی الی ابن الزیات:

و کنت أخی باخاء الزمان فلما نبا صرت حربا عوانا

و كنت أذم اليك الزمان فأصبحت فيك أذم الزمانا

و كنت أعدك للنائبات فها أنا أطلب منك الأمانا

«و كأنك لم تكن اللّه تريد بجهادك،و كأنك لم تكن على بينه من ربك،و كأنك انما كنت تكيد هذه الامه عن دنياهم،و تنوى غرتهم عن فيئهم،فلما امكنتك الشده» بالفتح أى:الحمله «فى خيانه الامه أسرعت الكره» قال ابن أبى الحديد:لا يجوز أن يقال الكره إلّا بعد فره،فكأنه لما كان مقلعا فى ابتداء الحال عن التعرض لأموالهم كان كالفار عنها،فلذلك قال:«اسرعت الكره» (۱).

قلت:على ما قاله«فلان كرار غير فرار»ليس بصحيح،و انما ما قال معنى«كر بعد ما فر»لا معنى مطلق الكر،قال فى القاموس:كرّ عليه عطف، و الكره الحمله كالكرّى كبشرى-إلخ (۲).و قال امرؤ القيس فى وصف فرسه:

مكر مفرّ مقبل مدبر معا كجلمود صخر حطه السيل من عل

أى:يصلح للكر و الفر «و عاجلت الوثبه و اختطفت» أى:استلبت «ما قدرت عليه من أموالهم المصونه لأراملهم» قال ابن السكيت:الأرامل المساكين من رجال و نساء «و أيتامهم اختطاف الذئب» و لاختطافه كثيرا سمى خاطفا «الأزل» أى:الخفيف الوركين،و فى المثل«هو أسمع من الذئب الأزل» (۳)،قال الجوهرى:و السمع الأزل الذئب الارسح يتولد بين الذئب و الضبع،و هذه الصفه لازمه له كما يقال«الضبع العرجاء».

«داميه» اختلف فى الدم هل أصله دمو بالتحريك كما قال بعضهم،أو دمى بالسكون كما قال سيبويه لجمعه على دماء،فيكون مثل ظبى و ظباء،

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۶۹. [۱]

۲- ۲) القاموس المحيط ۲:۱۲۵ و ۱۲۶، [۲]ماده(كرّ).

۳- ۳) أورده لسان العرب ۱۱:۳۰۸، [۳]ماده(زلل).

و دلو و دلاء،أو دمی بالتحریک کما قال المبرد لکون تثنیته دمیان (۱).

«المعزی» أی:المعز،قال سیبویه:معزی مذکر ملحق بدرهم،و قال الفراء:مؤنثه و یشهد له وصفه (۲)«الکسیره فحملته الی الحجاز» أی:مکه «رحیب الصدر بحمله غیر متأثم من أخذه» .

دخل اعرابی علی هشام فقال له:عظنی.فقال له:کفی بالقرآن واعظا،ثم أخذ فی قراءه سوره المطففین الی قوله تعالی: «یَوْمَ یَقُومُ النّاسُ لِرَبِّ الْعالَمِینَ» (۳).ثم قال له:هذا جزاء من یطفف فی الکیل و المیزان،فما ظنک بمن أخذه کلّه.

«کأنک لاـ أبا لغیرک حدرت» أی:أنزلت «الی» هذا فی(المصریه)و نسخه ابن أبی الحدید،و فی(ابن میثم و الخطیه)«علی» (۴)«اهلک تراثا» هکذا فی (المصریه)،و الصواب:«تراثک»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)«من أبیک و امک» فی حلیته «فسبحان اللّه أما تؤمن بالمعاد» «یَوْمَ تَجِدُ کُلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ مِنْ خَیْرٍ مُحْضَراً وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَها وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً» (۶)(أو ما تخاف نقاش الحساب) أی:استقصاءه و به فسر قوله تعالی: «وَ یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» (۷).

«أیّها المعدود کان عندنا من ذوی الألباب» الذین لا یلتفتون الی القشریات،

۱- ۱) رواه عنهما ابن منظور فی لسان العرب ۱۴:۲۶۸، [۱]ماده(دمی).

۲- ۲) رواه عنهما ابن منظور فی لسان العرب ۵:۴۱۰ و ۴۱۱، [۲]ماده(معز).

۳- ۳) المطففین:۶. [۳]

۴- ۴) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۷،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۸۸« [۵]الی».

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۷،و [۶]شرح ابن میثم ۵:۸۸. [۷]

۶- ۶) آل عمران الرعد:۳۰. [۸]

۷- ۷) :۲۱.

قال الشاعر:

حسبتک لب الجود بذلا و همه فأدخلت فیما کنت أحسبه و هنا

و کنت کما قدرت لب سماحه و لکن کلب الجوز اذ فارق الدهنا

و قال آخر:

باللّه یا ناقض العهود من بعدک من أهل ودنا نثق

«کیف تسیغ» قال الجوهری:یقال ساغ الشراب یسوغ أی:سهل مدخله فی الحلق،و سغته أسوغه و أسیغه یتعدی و لا یتعدی-إلخ،و تبعه (القاموس) (۱).

و قال ابن درید:ساغ لی الشراب یسوغ اذا سهل لک شربه،و أسغته اذا شربته،و مثله الأساس (۲)،و الصواب:ما قال الأخیران.و علیه فتسیغ بضم التاء،قال تعالی: «وَ لا یَکادُ یُسِیغُهُ» (۳)و مقتضی کلام الأولین جواز الفتح.

«شرابا و طعاما و أنت تعلم انک تأکل حراما و تشرب حراما» کمن یسیغ شرابا و طعاما و هو یعلم انّه یأکل و یشرب مسموما .

«و تبتاع الاماء» فی خبر(العقد)المتقدم:فلما نزل مکه اشتری من عطاء ابن جبیر مولی بنی کعب ثلاث مولدات حجازیات،یقال لهن شادن و حوراء و فتون بثلاثه آلاف دینار.

«و تنکح النساء من مال الیتامی و المساکین و المؤمنین و المجاهدین الذین أفاء اللّه علیهم هذه الأموال و أحرز بهم هذه البلاد» روی(الاستبصار)أن الصفار کتب الی أبی محمد علیه السّلام:رجل اشتری ضیعه أو خادما بمال أخذه من قطع

۱- ۱) صحاح اللغه،و [۱]القاموس المحیط ۳:۱۰۸، [۲]ماده(سوغ).

۲- ۲) جمهره اللغه،و [۳]أساس البلاغه:۲۲۴ ماده(سوغ).

۳- ۳) ابراهیم:۱۷. [۴]

الطريق أو من سرقه،هل يحل له ما يدخل عليه من ثمره هذه الضيعه،أو يحل له أن يطأ هذا الفرج الذى اشتراه من سرقه أو قطع الطريق؟فوقّع:لا خير فى شىء أصله حرام،و لا يحل له استعماله (۱).

«فاتق اللّه و أردد الى هؤلاء القوم أموالهم،فانك ان لم تفعل ثم امكننى اللّه منك لاعذرن الى اللّه فيك،و لأضربنك بسيفى الّذى ما ضربت به أحدا إلّا دخل النار» قال شباب التسترى بالفارسيه و أجاد:

قضا ز قهر خدا چون كه گشت آبستن بيك شكم دو پسر زاد ذو الفقار و سقر

هذا،و فى(الطبرى)فى غزوه احد:قال طلحه بن عثمان صاحب لواء المشركين:يا معشر أصحاب محمد،انكم تزعمون ان اللّه يعجلنا بسيوفكم الى النار،و يعجلكم بسيوفنا الى الجنه،فهل منكم أحد يعجله الله بسيفى الى الجنه،أو يعجلنى بسيفه الى النار.فقام إليه على عليه السّلام فقال:و الّذى نفسى بيده لا افارقك حتى اعجلك بسيفى الى النار،أو تعجلنى بسيفك الى الجنه،فضربه، فقطع رجله،فسقط،فانكشفت عورته،فقال:انشدك اللّه و الرحم يابن عم، فتركه فكبّر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله-إلخ (۲).

«و اللّه لو ان الحسن و الحسين فعلا مثل الّذى فعلت ما كانت لهما عندى هواده» أى:صلح و ميل «و لا ظفرا منى بإراده» .

هذا نظير ما روى أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال:لو سرقت فاطمه لقطعتها يدها.

ففى(المناقب)عن صحيح الدار قطنى:أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بقطع لص فقال:

قدمته فى الاسلام و تأمره بالقطع.فقال:لو كانت ابنتى فاطمه،فسمعت

۱- ۱) الاستبصار ۳:۶۷ ح ۲،و التهذيب ۷،۱۳۸ ح ۸۵.

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۲:۱۹۴،سنه ۳. [۱]

فحزنت،فنزل جبرئیل بقوله تعالی: «لَئِنْ أَشْرَکْتَ لَیَحْبَطَنَّ عَمَلُکَ» (۱)، فحزن النبیّ فنزل: «لَوْ کانَ فِیهِما آلِهَةٌ إِلاَّ اللّهُ لَفَسَدَتا» (۲)،فتعجب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من ذلک فنزل جبرئیل و قال:لو کانت فاطمه حزنت من قولک فهذه الآیات لموافقتها (۳).

«حتی آخذ الحق منهما و أزیل» هکذا فی(المصریه)،و الصواب: «و ازیح» کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴)و ان کانا بمعنی.

«الباطل عن مظلمتهما،و أقسم باللّه رب العالمین ما یسرنی ان ما أخذته من أموالهم حلال لی أترکه میراثا لمن بعدی» فیکون حسابه علیّ و التمتع به لغیری .

«فضحّ رویدا» قال الجوهری:ضح رویدا أی:لا تعجل،قال زید الخیل:

و لو أن نصرا أصلحت ذات بینها لضحّت رویدا عن مطالبها عمرو

و نصر و عمر ابنا قعین بطنان من بنی أسد.

و فی(النهایه)ان العرب کانوا یسیرون فی ظعنهم،فاذا مروا ببقعه من الأرض فیها کلاء و عشب قال قائلهم:ألا ضحوا رویدا،أی:ارفقوا بالابل حتی یتضحی،أی:تنال من هذا المرعی-إلخ (۵).

و فی(أمثال العسکری):ضح رویدا،أی:ارفق بالأمر،و ضحّ من الضحی،و هو ارتفاع النهار،و أصل المثل فی رعی الابل ضحی،و الضحی للابل بمنزله الغداء للإنسان.

۱- ۱) الزمر:۸۱.

۲- ۲) الأنبیاء:۲۲. [۱]

۳- ۳) مناقب السروی ۳:۳۲۴.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۸،و [۲]شرح ابن میثم ۵:۸۹. [۳]

۵- ۵) النهایه ۳:۷۶، [۴]ماده(ضحا).

و فی(أمثال المیدانی):ضح رویدا،ضح أمر من التضحیه،أی:لا تعجل فی ذبحها،ثم استعیر فی النهی عن العجله فی الأمر،و یقال:ضح رویدا لم ترع،أی:لم تفزع،و یقال:ضح رویدا یدرک الهیجاء حمل،یعنی حمل بن بدر، قال زید الخیل:

فلو أن نصرا أصلحت ذات بینها لضحت رویدا عن مطالبها عمرو

و لکن نصرا ارتعت و تخاذلت و کانت قدیما من خلائقها الغفر (۱)

«فکأنک قد بلغت المدی» أی:نهایه أجلک و انقضاء أیامک «و دفنت تحت الثری» أی:التراب «و عرضت علیک أعمالک» «وَ کُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ فِی عُنُقِهِ وَ نُخْرِجُ لَهُ یَوْمَ الْقِیامَهِ کِتاباً یَلْقاهُ مَنْشُوراً اِقْرَأْ کِتابَکَ کَفی بِنَفْسِکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسِیباً» (۲).

«بالمحل الّذی ینادی الظالم فیه بالحسره» «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللّهِ» (۳) «و یتمنی المضیّع فیه» أخذت المصریه«فیه»عن ابن أبی الحدید،و لیست فی(ابن میثم) (۴)«الرجعه» «أَوْ تَقُولَ حِینَ تَرَی الْعَذابَ لَوْ أَنَّ لِی کَرَّهً فَأَکُونَ مِنَ الْمُحْسِنِینَ» (۵).

«و لات حین مناص» و الأصل فیه قوله تعالی: «کَمْ أَهْلَکْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنادَوْا وَ لاتَ حِینَ مَناصٍ» (۶).

۱- ۱) مجمع الأمثال ۱:۴۱۹. [۱]

۲- ۲) الاسراء:۱۳ و ۱۴. [۲]

۳- ۳) الزمر:۵۶. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۸،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۸۹. [۵]

۵- ۵) الزمر:۵۸. [۶]

۶- ۶) ص:۳. [۷]

الكتاب(۷۱)

و من كتاب له عليه السّلام إلى المنذر بن الجارود العبدىّ و قد خان فى بعض ما ولّاه من أعماله:

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ صَلاَحَ أَبِيكَ غَرَّنِى مِنْكَ- وَ ظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ- وَ تَسْلُكُ سَبِيلَهُ- فَإِذَا أَنْتَ فِيمَا رُقِّىَ إِلَىَّ عَنْكَ لاَ تَدَعُ لِهَوَاكَ انْقِيَاداً- وَ لاَ تُبْقِى لِآخِرَتِكَ عَتَاداً- تَعْمُرُ دُنْيَاكَ بِخَرَابِ آخِرَتِكَ- وَ تَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ- وَ لَئِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِى عَنْكَ حَقّاً- لَجَمَلُ أَهْلِكَ وَ شِسْعُ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ- وَ مَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَغْرٌ- أَوْ يُنْفَذَ بِهِ أَمْرٌ أَوْ يُعْلَى لَهُ قَدْرٌ- أَوْ يُشْرَكَ فِى أَمَانَةٍ أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى خِيَانَةٍ- فَأَقْبِلْ إِلَىَّ حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِى هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ قال؟الرضى؟و؟المنذر؟- هذا هو الذى قال فيه؟أمير المؤمنين ع؟- إنه لنظار فى عطفيه مختال فى برديه- تفال فى شراكيه أقول:رواه اليعقوبى اليعقوبى-تاريخ اليعقوبى-ج ۲ ص ۲۰۳ مع زيادات و اختلاف،فقال:و كتب على عليه السّلام الى المنذر بن الجارود و هو على اصطخر:أما بعد،فان صلاح أبيك غرنى منك، فإذا أنت لا تدع انقيادا لهواك أزرى ذلك بك.بلغنى انك تدع عملك كثيرا،و تخرج لاهيا متنزها،تطلب الصيد،و تلعب بالكلاب،أقسم لئن كان حقا لنثيبنك فعلك، و جاهل أهلك خير منك،فأقبل إلى حين تنظر فى كتابى.فأقبل،فعزله و أغرمه ثلاثين ألفا،ثم تركها لصعصعه بعد أن أحلفه عليها فحلف،و ذلك ان عليّا دخل على صعصعه يعوده و قال له:انك ما علمت حسن المعونه خفيف المؤنه.

فقال صعصعه:و أنت و اللّه يا أمير المؤمنين بذات اللّه عليم،و ان اللّه فى صدرك عظيم.فقال له على:لا تجعلها ابهه على قومك ان عادك امامك.قال:لا و لكنه منّ

ص:۱۰۷

من اللّه على ان عادنى أهل البيت و ابن عم رسول ربّ العالمين.فقال له صعصعه:هذه ابنه الجارود تعصر عينيها كل يوم لحسبك أخاها المنذر، فأخرجه و أنا أضمن ما عليه من أعطيات ربيعه.فقال عليه السّلام له:و لم تضمنها و زعم لنا انّه لم يأخذها،فليحلف و نخرجه.فقال له صعصعه:أراه و اللّه سيحلف.فقال عليه السّلام:و أنا و اللّه أظن ذلك،أما انّه نظّار فى عطنيه،مختال فى برديه،تفال فى شراكيه،فليحلف بعد أو ليدع.فحلف،فخلى سبيله.و نقل عن تاريخ ابن واضح أيضا (۱).

قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام الى المنذر بن الجارود العبدى)أى:

المنسوب الى عبد القيس،قال ابن أبى الحديد:قال أبو عبيده فى تاجه:لعبد القيس ست خصال فاق بها العرب:منها أسود العرب بيتا،و أشرفهم رهطا الجارود هو و ولده.و منها أشجع العرب حكيم بن جبله،قطعت رجله يوم الجمل،فأخذها بيده و زحف على قاتله،فضربه بها حتى قتله و هو يقول:

يا نفس لا تراعى ان قطعت كراعى

ان معى ذراعى

فلا يعرف فى العرب أحد صنع صنيعه،و منها أعبد العرب هرم بن حيان صاحب أويس القرنى،و منها أجود العرب عبد اللّه بن سوار بن همام، غزا السند فى أربعه آلاف،ففتحها و أطعم الجيش كلّه ذاهبا و قافلا.فبلغه ان رجلا من الجيش مرض،فاشتهى خبيصا،فأمر باتخاذ الخبيص لأربعه آلاف انسان،فأطعمهم حتى فضل،و تقدم اليهم ألا يوقد أحد منهم نارا لطعام فى عسكره مع ناره.و منها أخطب العرب مصقله بن رقيه به يضرب المثل،فيقال أخطب من مصقله،و منها أهدى العرب فى الجاهليه،و أبعدهم نفرا و أثرا فى

۱- ۱) رواه اليعقوبى فى تاريخه ۲:۲۰۳،و [۱]تاريخ ابن واضح هو نفس كتاب تاريخ اليعقوبى. [۲]

الأرض فی عـدوه،و هو دعیمیس الرمل کان یعرف بالنجوم هـدایه،و کان أهـدی من القطا،یدفن بیض النعام فی الرمل مملوا ماء ثم یعود إلیه فیستخرجه (۱).

قلت:لم لم یـذکر فی أخطبهم صعصـعه فلم یکن أحـد أخطب منه.و کیف کـان فکمـا کـان مصـقله خطیبا کان أبناه کرز و رقبه أیضا خطیبین کما فی معارف ابن قتیبه،قال:و کان لکرز خطبه یقال لها العجوز.

«و قـد خان فی بعض ما ولّاه من أعماله»هکـذا فی(المصـریه)،و لکن فی (ابن أبی الحدیـد و ابن میثم):«و قـد کان اسـتعمله علی بعض النواحی فخـان الأمـانه»،و زاد الأول«فی بعض ما ولّاه من أعماله» (۲).و کیف کان فقـد عرفت من روایه الیعقوبی أنّه علیه السّلام استعمله علی اصطخر.

قوله علیه السّـلام «أما بعد فان صـلاح أبیک» قال أبو عمر فی استیعابه قال ابن إسـحاق:قدم الجارود بن عمرو فی سـنه عشـر علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله وفد عبد القیس و کان نصرانیا،فأسلم و حسن اسلامه (۳).

قال ابن أبی الحدید:قال أبو عبیده قال عمر:لو لا انی سمعت النبیّ یقول:

ان هذا الأمر لا یکون إلّا فی قریش لما عدلت بالخلافه عن الجارود-الخبر (۴).

قلت:قول عمر فی الجـارود مما قال علیه السّـلام فیه:«فمنی الناس لعمر اللّه بخبط و شـماس و تلوّن و اعتراض» (۵)،فتاره یقول فیه هکذا و اخری یعمل معه شططا،فرووا ایضا ان عمر کان قاعدا و الدره معه و الناس حوله إذ أقبل

۱- ۱) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۸:۵۶.

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۵۴، [۱]لکن فی شرح ابن میثم ۵:۲۳۷ مثل المصریه.

۳- ۳) الاستیعاب ۱:۲۴۸. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۵۶. [۳]

۵- ۵) رواه الشریف الرضی فی نهج البلاغه ۱:۳۳، [۴]ضمن الخطبه الشقشقیه.

الجارود،فقال رجل:هذا سيد ربيعه،فسمعها عمر و من حوله و سمعها الجارود،فلما دنا منه خفقه بالدره،فقال:ما لی و لک؟قال:ویلک سمعتها؟قال:

و سمعتها فمه؟قال:خشیت أن تخالط القوم و یقال هذا أمیر،فأحببت أن اطأطیء منک (۱).

و اختلف فی اسمه و اسم أبیه،و الجوهری قال:بشر بن عمرو،و اختلفوا فی وجه تلقیبه بالجارود،ففی الاستیعاب:قیل له الجارود لأنه أغار فی الجاهلیه علی بکر بن وائل،فأصابهم فجردهم،و قد ذکر ذلک الفضل العبدی فی شعره فقال:

و دسناهم بالخیل من کل جانب کما جرّد الجارود بکر بن وائل (۲)

و فی(الصحاح):سمّی الجارود لأنّه فر بابله الی أخواله بنی شیبان و بابله داء،ففشا ذلک الداء فی ابل أخواله فأهلکها،و فیه قال:«کما جرد الجارود بکر بن وائل»و لا یبعد صحه الثانی،و شیبان أخوال الجارود أیضا من بکر بن وائل،فالشعر لا ینافیه.

ثم ان الأول قال الشعر للفضل العبدی (۳)،و قال ابن درید:الشعر للمفضل النکری،إلاّ انّه لا تنافی بین النکری و العبدی،لأن نکره من عبد القیس،و الفضل و المفضل أحدهما تصحیف الآخر.

و کیف کان فقال ابن درید:قتل بفارس بعقبه الطین شهیدا،و فی الاسد:

و قیل ان عثمان بن أبی العاص بعث الجارود فی بعث الی ساحل فارس،فقتل بموضع یعرف بعقبه الجارود (۴).

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۲:۷۳.

۲- ۲) الاستیعاب ۱:۲۴۸. [۱]

۳- ۳) الاستیعاب ۱:۲۴۸،و لفظه أیضا«المفضل».

۴- ۴) اسد الغابه ۱:۲۶۱. [۲]

«ما»هکذا فی(المصریه)،و هی زائده لخلو غیرها عنها (۱)،و لأنه لا معنی لها «غرّنی منک و ظننت أنک تتبع هدیه» أی:سیرته،و فی الخبر:«و اهدوا هدی عمار» (۲). «و تسلک سبیله » .

«فإذا أنت فیما رقی» أی:رفع «إلی عنک لا تدع لهواک انقیادا» و هو شر خصله قال تعالی: «أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ» (۳)«و لا تبقی لآخرتک عتادا» أی:عده «تعمر دنیاک بخراب آخرتک» فتکون من الذین قال تعالی فیهم: «أُولئِکَ الَّذِینَ اشْتَرَوُا الْحَیاهَ الدُّنْیا بِالْآخِرَهِ فَلا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ» (۴).

«و تصل عشیرتک بقطیعه دینک» کما کان عثمان،قال تعالی: «قُلْ إِنْ کانَ آباؤُکُمْ وَ أَبْناؤُکُمْ وَ إِخْوانُکُمْ وَ أَزْواجُکُمْ وَ عَشِیرَتُکُمْ وَ أَمْوالٌ اقْتَرَفْتُمُوها وَ تِجارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسادَها وَ مَساکِنُ تَرْضَوْنَها أَحَبَّ إِلَیْکُمْ مِنَ اللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهادٍ فِی سَبِیلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتّی یَأْتِیَ اللّهُ بِأَمْرِهِ » (۵).

«و لئن کان ما بلغنی عنک حقا لحمل»هکذا فی(المصریه)،و الصواب:

«لجمل» کما فی غیرها (۶)«أهلک» قال علیه السّلام:«جمل أهلک»لأنّه أهون جمل یستعمله کلّ أحد،و قال ابن أبی الحدید:یضرب المثل بالجمل فی الهوان،قال الشاعر:

لقد عظم البعیر بغیر لب و لم یستغن بالعظم البعیر

یصرّفه الصبی بکل وجه و یحبسه علی الخسف الجریر

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۵۴،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۲۲۷. [۲]

۲- ۲) رواه ابن الأثیر فی النهایه ۵:۲۵۳، [۳]ماده(هدا).

۳- ۳) الجاثیه:۲۳. [۴]

۴- ۴) البقره:۸۶. [۵]

۵- ۵) التوبه:۲۴. [۶]

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۵۴،و [۷]شرح ابن میثم ۵:۲۲۷. [۸]

و تضربه الوليده بالهراوى فلا غير لديه و لا نكير

(۱)و هو كما ترى،لأن كلامه عليه السّلام فى مقام و الشعر فى مقام،فان الشاعر انما أراد أن يقول ان الطول و العرض فى الجسم ليس بمغن اذا لم يكن قرينا بلب كالبعير الطويل العريض،فهو مثل للانسان ذى الجسم بلا عقل.

و كيف كان فمثل جمل الأهل فى الهوان بغير الاستقاء،و من أمثالهم «أذل من بعير سانيه» (۲)و أيضا«سير السوانى سفر لا ينقطع» (۳).قال الجوهرى:السانيه الناضحه،و هى الناقه التى يستقى عليها.

«و شسع نعلك خير منك» و نظير كلامه عليه السّلام فى الجمع بين الجمل و النعل فى الهوان قول الطرماح:

قبيلته أذلّ من السوانى و أعرف للهوان من الخصاف

-الخصاف النعل،و فى التشبيه بالنعل فقط قول البعيث:

و كل كليبى صفيحه وجهه أذل على مس الهوان من النعل

و كما يضرب المثل فى الهوان بجمل الأهل و شسع النعل،كذلك يضرب بحمار الأهل و الوتد،قال الشاعر:

ان الهوان حمار الأهل يعرفه و الحر ينكره و الحره الأجد

و لا يقيم بدار الذل يعرفها إلّا الأذلان غير الأهل و الوتد

هذا على الخسف معكوس برمته و ذا يشج فلا يرثى له أحد

و يضرب المثل بشسع النعل أيضا للمرأه فى سهوله انفصالها بالطلاق، فرووا انّه عليه السّلام قال للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى عائشه لما رميت:«ان هى إلّا شسع نعلك» (۴).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۵۸. [۱]

۲- ۲) أورده الميدانى فى مجمع الأمثال ۱:۲۸۲،و [۲]الزمخشرى فى المستقصى ۱:۱۳۲. [۳]

۳- ۳) أورده المدانى فى مجمع الأمثال ۱:۳۴۲. [۴]

۴- ۴) رواه ابن أبى الحديد فى شرحه ۹:۱۹۴.

«و من كان بصفتك فليس بأهل أن يسد به ثغر أو ينفذ به أمر» فان سداد الثغور و انفاذ الامور انما يكونا بالرجال اللائقين،قال العرجى:

أضاعونى و أى فتى أضاعوا ليوم كريهه و سداد ثغر

«أو يعلى له قدر» فان اعلاء القدر انما يكون لرجال متسلطين على هواهم لا مقهورين له.

«أو يشرك فى أمانه أو يؤمن على خيانه» هكذا فى(المصريه)،و نقله ابن أبى الحديد«على جبايه»من جبايه الخراج،و قال:نقله الراوندى«على خيانه» و لم يرو الروايه الصحيحه التى ذكرناها (۱).قلت:و ابن ميثم (۲)أيضا مثل الراوندى و نسخته بخط المصنف،و عليه«على»بمعنى مع كقوله تعالى «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ» (۳).

«فأقبل إلى حين يصل إليك كتابى هذا ان شاء اللّه» ان شاء اللّه قيد«يصل»لا «أقبل».

قول المصنّف :(قال الرضى)هكذا فى(المصريه)و ليس الكلام من المصنف بل من ابن أبى الحديد،لخلو(ابن ميثم و الخطيه)عنه (۴)(و المنذر) هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«و المنذر بن الجارود»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۵)(هذا هو الذى قال فيه أمير المؤمنين)الحق مع المصنف من كون القائل فى المنذر ما يأتى هو عليه السّلام فى المنذر،و توهم الجاحظ أن القائل فى المنذر صعصعه،فقال فى بيانه:وصف صعصعه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۵۴ و ۵۸،و [۱]شرح الراوندى ۲:۲۴۹.

۲- ۲) شرح ابن ميثم ۵:۲۲۷ و ۲۲۸. [۲]

۳- ۳) الانسان:۸. [۳]

۴- ۴) يوجد الكلام فى شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۵۴،و [۴]شرح ابن ميثم ۵:۲۲۷.

۵- ۵) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۵۴، [۵]لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۲۲۷ [۶] مثل المصريه.

المنذر عند على كرم اللّه وجهه،فقال: «أما و اللّه انّه مع ذلك لنظّار فى عطفيه، تفال فى شراكيه،تعجبه حمره برديه» (۱).

(انّه لنظّار فى عطفيه)قال الجوهرى:عطفا الرجل جانباه من لدن رأسه الى وركيه.

و كونه نظارا فى عطفيه كنايه عن كبره كقوله تعالى «ثانِيَ عِطْفِهِ» (۲).

و نظيره فى الكنايه عن الكبر قولهم«فلان يضرب أصدريه و أزدريه».

قال المبرد فى كامله:لا يتكلم منه بواحد.و قولهم«فلان ينفض مذوريه»أى:

ناحيتيه،قال:و الكل وصف الخيلاء (۳).

(مختال فى برديه)قد عرفت أن الجاحظ بدله بقوله«تعجبه حمره برديه»،الا ان اليعقوبى نقله كالمتن (۴).قال الجوهرى:الخال و الخيلاء، و الخيلاء الكبر،تقول منه اختال،و قال العجاج:«و الخال ثوب من ثياب الجهال».

و فى(الكافى):أوصى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رجلا من تميم،فقال له:إيّاك و اسبال الازار و القميص،فان ذلك من المخيله،و اللّه لا يحب المخيله (۵).

(تفّال)فى الصحاح:التفل شبيه بالبزق و هو أقل منه،أوله البزق،ثم التفل،ثم النفث،ثم النفح.(فى شراكيه)أى:شراكى نعله.

ثم ان(المصريه و ابن أبى الحديد)اقتصرا فى كلام المصنف على ما

۱- ۱) البيان و التبيين ۱:۱۲۲ و ۳:۱۱۲. [۱]

۲- ۲) الحج:۹. [۲]

۳- ۳) كامل المبرد ۲:۴۳.

۴- ۴) البيان و التبيين ۱:۱۲۲ و ۳:۱۱۲،و تاريخ اليعقوبى ۲:۲۰۴. [۳]

۵- ۵) الكافى ۶:۴۵۶ ح ۵. [۴]

مر،و زاد ابن میثم(یعنی انه ینفض التراب من شراکیه اذا اصابهما الغبار) (۱).

هذا،و فی الخبر:ما لبس النعل السوداء أحد إلّا اختال فیها (۲).

و المنذر بن الجارود هذا هو الذی أتی بکتاب الحسین علیه السّلام إلیه لما کتب إلیه فیمن کتب إلیه من أشراف البصره یدعوهم الی نصرته-الی ابن زیاد مع رسوله علیه السّلام فقتله ابن زیاد.

ففی(تاریخ الطبری):کتب الحسین علیه السّلام مع مولی لهم یقال له سلیمان، کتب بنسخه الی رءوس الأخماس بالبصره مالک بن مسمع البکری، و الأحنف بن قیس،و المنذر بن الجارود،و مسعود بن عمرو،و قیس بن الهیثم،و عمرو بن عبید اللّه بن معمر،فجاءت منه نسخه واحده الی أشرافها «أما بعد فان اللّه اصطفی محمدا صلّی اللّه علیه و آله علی خلقه،و أکرمه بنبوته،و اختاره لرسالته،ثم قبضه اللّه إلیه،و قد نصح لعباده،و بلّغ ما ارسل به،و کنّا أهله و أولیاءه و أوصیاءه،و ورثته،و أحقّ الناس بمقامه فی الناس،فاستأثر علینا قومنا بذلک،فرضینا،و کرهنا الفرقه،و أحببنا العافیه،و نحن نعلم انّا أحقّ بذلک الحق المستحق علینا ممن تولاه-الی أن قال-و قد بعثت رسولی الیکم بهذا الکتاب،و أنا أدعوکم الی کتاب اللّه و سنّه نبیه صلّی اللّه علیه و آله،فان السنّه قد امیتت و البدعه قد احییت،و ان تسمعوا قولی و تطیعوا أمری أهدکم سبیل الرشاد» فکل من قرأ الکتاب من أشراف الناس کتمه غیر المنذر بن الجارود،فانّه خشی بزعمه أن یکون دسیسا من قبل عبید اللّه،فجاءه بالرسول من العشیه التی یرید فی صبیحتها أن یسبق الی الکوفه و اقرأه کتابه،فقدم الرسول،

۱- ۱) راجع شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۵۴،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۲۲۷.

۲- ۲) اخرجه الکلینی فی الکافی ۶:۴۶۵ ح ۱. [۲]

فضرب عنقه،و كفاه بذلك خزيا (۱).

هذا،و فى الأغانى:كان الفرزدق فى حلقه فى المسجد الجامع و فيها المنذر بن الجارود،فقال المنذر للفرزدق من الذى يقول:

وجدنا فى كتاب بنى تميم أحق الخيل بالركض المعار

فقال له الفرزدق:الذى يقول:

لشارب قهوه و خدين زير و عبدىّ لنسوته يخار

وجدنا الخيل فى أبناء بكر و أفضل خيلهم خشب وقار

فخجل المنذر حتى ما قدر على الكلام.

و ذكر عتابه عليه السّلام لكميل فى فصل آداب الحرب (۲).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۳۶۵ سنه ۶۰. [۱]

۲- ۲) ذكر فى العنوان ۱۳ من الفصل الثامن و الأربعين.

الفصل الرابع و العشرون: فی حلفه علیه السّلام و تعلیمه إحلاف الظالم و تقیّته

اشاره

ص:۱۱۷

الحکمه(۲۷۷)

وَ قَالَ ع:لاَ وَ الَّذِی أَمْسَیْنَا مِنْهُ فِی غُبَرِ لَیْلَهٍ دَهْمَاءَ- تَکْشِرُ عَنْ یَوْمٍ أَغَرَّ مَا کَانَ کَذَا وَ کَذَا «لا و الذی» الذی یظهر من استعمالات لغه العرب فی مثل کلامه علیه السّلام من کون الجواب منفیا لزوم زیاده لا فی أول القسم إیذانا بکون الجواب منفیا، قال تعالی: «فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتّی یُحَکِّمُوکَ فِیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ» (۱)و قالوا:

قسم العرب«لا بذی تسلم ما کان کذا و کذا».قال ابن السکیت:و تأویله:لا و اللّه الذی یسلّمک ما کان کذا و کذا (۲).و قال الجوهری:قولهم«لا و الذی أخرج النار من الوثیمه»أی:من الصخره (۳).و فی تنبیه البکری علی أوهام القالی تقول

۱- ۱) النساء:۶۵. [۱]

۲- ۲) عن لسان العرب ۶۲:۲۶۱، [۲]ماده(سلم).

۳- ۳) صحاح الجوهری ۵:۲۰۴۸. [۳]

العرب«لا و الذى أخرج قابيه من قوب»صوابه«قوبا من قابيه»أى:فرخا من بيضه (۱)،و قال الشاعر:

فلا و أبيك ابنه العامرى لا يدّعى القوم أنى أفر

و قال ابن نهشل:

فلا و أبيك لا أنساك حتى تجاوب هامتى فى القبر هاما

و قال أعرابى أغير على إبله،كما فى(العيون) (۲):

لا و الذى أنا عبد فى عبادته لو لا شماته أعداء ذوى إحن

ما سرّنى أنّ إبلى فى مباركها و أنّ شيئا قضاه اللّه لم يكن

ولد عبل فى بخيل:

صدّق أليّته إن قال مجتهدا لا و الرغيف فذاك البرّ من قسمه (۳)

و قال جبان:

لا و الذى منع الأبصار رؤيته ما يشتهى الموت عندى من له إرب

و قال اميّه بن حرثان:

فلا و أبيك ما باليت وحدى

و قال عوف التيمى:

فلا و أبيك لا تكفى سهيلا (۴)

و قال عبد اللّه بن يزيد عامل ابن الزبير على الكوفه فى سليمان بن صرد و أصحابه لما طلبوا بدم الحسين عليه السّلام:لا و الذى هو ربهم لا يقتلهم

۱- ۱) التنبيه على أوهام أبى على القالى فى أماليه:۴۱ و ۴۲. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۳:۱۱۴. [۲]

۳- ۳) عيون الأخبار ۲:۳۶،و [۳]فيه«...إذ قال مجتهدا...»و ۳:۲۴۶،و فيه«إن...»و انظر ديوان أبى تمام،باب الهجاء،قافيه الميم.

۴- ۴) معجم الشعراء للمرزبانی:۱۲۴. [۴]

عدوّهم حتی تشتدّ شوکتهم (۱).

و قال المختار لما دعا الناس إلی بیعته:فلا و الذی جعل السماء سقفا محفوظا و الأرض فجاجا سبلا ما بایعتم بعد بیعه علیّ علیه السّلام و آل علیّ بیعه أهدی منها (۲).

و فی خبر نفی عمر لنصر بن الحجّاج و لأبی ذؤیب ابن عمّ نصر- لافتتان النساء بجمالهما-قال عمر لنصر:لا و اللّه لا تساکننی بأرض أنابها، و لأبی ذؤیب:لا و الذی نفسی بیده لا تجامعنی بأرض أبدا (۳).

و فی خبر أبی طلحه الأنصاری الذی وکّله عمر باجراء دستوره فی سته الشوری إلی ثلاثه أیام فإن لم یقبلوه یضرب أعناقهم:لا و الذی ذهب بنفس محمد لا أزیدکم علی الأیام الثلاثه التی أمر بها عمر (۴).

و کان عمرو بن العاص وصف البحر لعمر فقال له:راکب البحر کدود علی عود،فلما استأذنوه لغزو البحر قال:لا و الذی بعث محمدا لا أحمل فیه مسلما أبدا (۵).

و فی(أذکیاء ابن الجوزی)عن أعرابی قال:أسرت طی شابا،فقدم أبوه و عمه لیفدیاه،فاشترطوا علیهما فی الفداء و لم یرضوا بما أعطی أبوه،فقال:لا و الذی جعل الفرقدین یصبحان و یمسیان علی جبل طی لا أزیدکم علی ما أعطیتکم،ثم انصرف مع أخیه و قال له:لقد ألقیت إلی ابنی کلمه لئن کان فیه خیر لینجونّ،فما لبث أن جاء و طرد قطعه من أبلهم-کان قال له الزم الفرقدین

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۵۹۳، [۱]احداث سنه ۶۵ ه،طبعه دار سویدان،بیروت.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۳۲، [۲]احداث سنه ۶۶ ه،طبعه دار سویدان،بیروت.

۳- ۳) عیون الأخبار ۴:۲۴.

۴- ۴) العقد الفرید ۵:۳۰. [۳]

۵- ۵) تاریخ الطبری ۴:۲۵۸-۲۵۹، [۴]احداث سنه ۲۸ ه.

على جبل طی،فإنهما طالعان علیه و لا یغیبان عنه (۱).

کما أن المفهوم من استعمالاتها فی مثل قوله تعالی: «تَاللّهِ تَفْتَؤُا تَذْکُرُ یُوسُفَ» (۲)حذف «لا» من الجواب المنفی المستقبل،کقول إمرئ القیس:

فقلت یمین اللّه أبرح قاعدا و لو قطعوا رأسی لدیک و أوصالی (۳)

و قول الهذلی:

تا للّه یبقی علی الأیام ذو حید بمشمخرّ به الظیان و الآس (۴)

و قول رجل نزل علی امرأه من بنی ثعلبه بن یربوع:

فإنی امرؤ أعطیت ربّی ألیّه أری زانیا ما لاح لی وضح الفجر

و قول لیلی الأخیلیه فی رثاء توبه:

فتا للّه تبنی بیتها أمّ عاصم علی مثله إحدی اللیالی الغوابر (۵)

أیضا:

فأقسمت أبکی بعد توبه هالکا و أحفل من نالت صروف المقادر (۶)

و قول عتّاب بن ورقاء الشیبانی للمأمون:

آلیت أشرب راحا ما حجّ للّه رکب (۷)

و بالجمله:فی کلام العرب خصوصیات لم ینبّه علی کثیر منها أئمه

۱- ۱) الأذکیاء لابن الجوزی:۱۰۱،طبعه دار الکتب العلمیه.

۲- ۲) یوسف:۸۵. [۱]

۳- ۳) دیوان إمرئ القیس:۱۴۱.

۴- ۴) لسان العرب ۴:۴۲۹ [۲] ط.دار صادر-بیروت.

۵ - ۵) الأغانی ۱۱:۲۳۰،و [۳]فیه«علی مثله اخری اللیالی الغوابر»،و قال المصحح فی هامشه:(فی الاصول:«احدی اللیالی»و التصویب من منتهی الطلب). و هذا البیت من القصیده الرائیه المعروفه للیلی الاخیلیّه فی رماء توبه و کان عاشقا لها.

۶- ۶) الأغانی ۱۱:۲۳۱. [۴]

۷- ۷) راجع معجم الادباء ۱۲:۸۱،و [۵]فی هامشه«التقدیر:لا أشرب».

الأدب كما ها هنا،و منها استعمال السمع بمعنى الإسماع إذا جاء مع الداع، كقول عمرو ابن معديكرب:

أمن ريحانه الداعى السميع

(۱)و فى(النهج)«دعا إليها أسمع داع» (۲).

و منها عدم مجىء فاعل«ما راعنى»إلّا جمله بعد«إلّا»،و نبّه عليه المغنى،كقوله:

و ما راعنى إلّا يسير بشرطه و عهدى به قينا يفشّ بكير (۳)

«أمسينا منه فى غبّر» أى:بقايا.

«ليله دهماء» أى:مظلمه سوداء.

«تكشّر» من كشر البعير عن نابه،أى:كشف عنها،و«كشّر الرجل»بدت منه الأسنان.

«عن يوم أغر» أى:أبيض.

«ما كان كذا و كذا» .

قال ابن أبى الحديد بعد العنوان:هذا الكلام إمّا أن يكون قاله عليه السّلام على جهه التفوّل،أو أن يكون إخبارا بغيب،و الأوّل أوجه (۴).

قلت:ليس بتفوّل،و لا إخبارا بالغيب،بل يمينا على نفى وقوع شىء معهود فيما مضى،و إنما كان محتملا للإخبار عن غيب لو كان بلفظ:«ما يكون كذا و كذا».

---

۱ - ۱) لسان العرب،طبع دار إحياء التراث العربى بتحقيق و تنسيق على شيرى ۶:۳۶۵،ماده(سمع)،و فيه: ا من ريحانه الداعى السميع يورّقنى و أصحابى هجوع؟

۲- ۲) نهج البلاغه ۱:۲۲۲، [۱]من الخطبه ۱۱۴.

۳- ۳) مغنى اللبيب:۵۵۹،و [۲]شواهد المغنى ۲:۸۴۰. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۱۶۸. [۴]

و کیف کان،فأخذ حلفه علیه السّلام إسماعیل بن عبد اللّه،فحلف لرجل فی آخر یوم من شعبان،فقال:«لا و الذی أنا فی غبّر یوم عظیم منه و تلقاء لیله تفتر عن أیام عظام ما کان ما بلغک هکذا».

هذا،و فی الخبر:إنّ یمین النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کان«لا و مقلّب القلوب» (۱)،و قالوا:

کان حکیم بن حزام إذا اجتهد فی یمینه قال:«لا و الذی نجّانی یوم بدر» (۲).

و فی(تاریخ الیعقوبی):کان شیث و قومه إذا أراد أحدهم أن یحلف قال:

«لا و دم هابیل» (۳).

هذا،و من حلف الأخطل و جریر ما فی(العقد):إنّ جریرا وفد علی عبد الملک و عنده الأخطل،فقال عبد الملک للأخطل:أ تعرفه؟قال:لا.قال:هذا جریر.فقال الأخطل له:و الذی عرّفنی أعیار أمک ما عرفتک.فقال له جریر:

و الذی أعمی بصیرتک و أدام خزیتک لقد عرفتک بسیماک سیما أهل النار (۴).

و الظاهر کون قول الأخطل«أعیار أمّک»إشاره إلی اشتهار جریر بابن المراغه.

۲

الحکمه(۲۵۳)

و کان علیه السّلام یقول:

أَحْلِفُوا الظَّالِمَ إِذَا أَرَدْتُمْ یَمِینَهُ- بِأَنَّهُ بَرِیءٌ مِنْ حَوْلِ اللَّهِ وَ قُوَّتِهِ- فَإِنَّهُ إِذَا

۱- ۱) أخرجه البخاری ۴:۱۴۷،۱۴۸،۲۷۶،و الترمذی ۴:۱۱۳ ح ۱۵۴۰،و [۱]النسائی ۷:۲،و ابن ماجه ۱:۶۷۶ ح ۲۰۹۲، و الدارمی ۲:۱۸۷،و مالک:۴۸۸،و مسند زید:۲۱۹،و أحمد ۲:۲۵-۱۲۷،۶۸،۶۷،۲۶).

۲- ۲) فی اسد الغابه ۲:۴۱،و [۲]الإصابه ۱:۳۴۹:«و [۳]الذی مجأنی...».

۳- ۳) تاریخ الیعقوبی ۱:۸. [۴]

۴ - ۴) فی العقد الفرید ۶:۱۴۸،... [۵]قال الأخطل:و الذی أعمی رأیک یا جریر ما عرفتک!قال له جریر:و الذی أعمی بصیرتک....

حَلَفَ بِهَا كَاذِباً عُوجِلَ- الْعُقُوبَهَ وَ إِذَا حَلَفَ بِاللَّهِ الَّذِی لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَمْ یُعَاجَلْ- لِأَنَّهُ قَدْ وَحَّدَ اللَّهَ تَعَالَی أقول:فی(مروج المسعودی):قال الفضل بن الربیع:صار إلیّ عبد اللّه بن مصعب بن ثابت بن عبد اللّه بن الزبیر،فقال:إنّ موسی بن عبد اللّه بن الحسن بن الحسن بن علیّ قد أرادنی علی البیعه له،فجمع الرشید بینهما،فقال الزبیری لموسی:سعیتم علینا و أردتم نقض دولتنا.فالتفت إلیه فقال:و من أنتم؟فغلب الرشید الضحک حتی رفع رأسه إلی السقف حتی لا یظهر منه،ثم قال موسی للرشید:هذا الذی یشنّع علی بالخروج خرج و اللّه مع أخی محمد بن عبد اللّه بن الحسن علی جدک المنصور،و هو القائل من أبیات:

قوموا ببیعتکم ننهض بطاعتنا إن الخلافه فیکم یا بنی حسن

فی شعر طویل،و لیس سعایته حبا لک،و لا مراعاه لدولتک،و لکن بغضا لنا جمیعا أهل البیت،و لو وجد من ینتصر به علینا جمیعا لکان معه،و قد قال باطلا،و أنا مستحلفه،فإن حلف إنی قلت ذلک فدمی لک حلال.فقال الرشید:

احلف له یا عبد اللّه.فلما أراده موسی علی الیمین تلکّأ و امتنع،فقال له الفضل:

لم تمتنع و قد زعمت آنفا أنّه قال لک ما ذکرته؟قال:أحلف.قال له موسی:قل «تقلّدت الحول و القوه دون حول اللّه و قوته إلی حولی و قوتی إن لم یکن ما حکیته عنه حقا»،فحلف له.فقال موسی:اللّه أکبر حدّثنی أبی عن جدّی عن جدّه علیّ علیه السّلام عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:ما حلف أحد بهذه الیمین و هو کاذب إلاّ عجّل اللّه له العقوبه قبل ثلاث،ما کذبت و لا کذّبت و ها أنا فی قبضتک،فإن مضت ثلاثه أیام و لم یحدث علی عبد اللّه بن مصعب حادث فدمی لک حلال.

فقال الرشید للفضل:خذ بید موسی فلیکن عندک حتی أنظر فی أمره.

قال الفضل:فو اللّه ما صلّیت العصر من ذلک الیوم حتی سمعت الصراخ

من دار عبد اللّه بن مصعب،فأمرت من يتعرّف خبره،فعرفت أنه قد أصابه الجذام و أنّه قد تورّم و اسودّ،فصرت إليه،فو اللّه ما كدت أعرفه،لأنّه قد صار كالزقّ العظيم،ثم اسودّ حتى صار كالفحم،فصرت إلى الرشيد،فعرّفته خبره،فما انقضى كلامى حتى أتى خبر وفاته،فبادرت بالخروج و أمرت بتعجيل أمره،و الفراغ منه و تولّيت الصلاه عليه،فلمّا دلّوه فى حفرته لم يستقرّ فيها حتى انخسفت به،و خرجت منه رائحته مفرطه النتن،فرأيت أحمال شوك تمر فى الطريق،فقلت:علىّ بألواح ساج،فطرحت على موضع قبره،ثم طرح التراب عليها،و انصرفت إلى الرشيد،فعرّفته الخبر،فأكثر التعجّب، و أمرنى بتخليه موسى،و أن أعطيه ألف دينار،و أحضره و قال له:لم عدلت عن اليمين المتعارفه بين الناس؟قال:لأنّا روينا عن جدنا علىّ عليه السّلام أنّه قال:من حلف بيمين مجّد اللّه تعالى فيها استحى اللّه من تعجيل عقوبته،و ما من أحد حلف بيمين كاذبه نازع اللّه فيها حوله و قوّته إلاّ عجّل اللّه له العقوبه قبل ثلاث.

قال المسعودى:و قيل إنّ صاحب هذا الخبر هو يحيى بن عبد اللّه أخو موسى (۱).

و روى أبو الفرج و ابن بابويه كون صاحب القصه يحيى،فروى الأول فى(مقاتله)-و نقله ابن أبى الحديد أيضا-أنّ يحيى بن عبد اللّه بن الحسن لمّا أمّنه الرشيد بعد خروجه بالديلم و صار إليه بالغ فى إكرامه،فسعى به بعد مدّه عبد اللّه بن مصعب الزبيرى إلى الرشيد-و كان يبغضه-و قال له:إنّه عاد يدعو إلى نفسه سرا،و حسّن له نقض أمانه،فأحضره و جمع بينه و بين عبد اللّه بن مصعب ليناظره فيما رفعه إليه،فجبهه ابن مصعب بحضره الرشيد، و ادّعى عليه الحركه فى الخروج،فقال يحيى للرشيد:أ تصدّق هذا علىّ و هو

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۳۴۰-۳۴۲. [۱]

ابن عبد اللّه ابن الزبير الذى أدخل أباك عبد اللّه و ولده الشعب،و أضرم عليهم النار حتى خلّصه أبو عبد اللّه الجدلى صاحب علىّ عليه السّلام منه عنوه،و هو الذى ترك الصلاه على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أربعين جمعه فى خطبته،فلما التاث عليه الناس قال:إنّ له أهيل سوء إذا صلّيت عليه أو ذكرته أتلعوا أعناقهم و اشربوا لذكره، فأكره أن أسرّهم أو أقرّ أعينهم،و هو الذى كان يشتم أباك و يلصق به العيوب و حسى و دكّ كبده،و لقد ذبحت بقره يوما لأبيك فوجد كبدها سوداء قد نقبت فقال علىّ ابنه:أما ترى كبد هذه يا أبه.فقال:هكذا يا بنىّ ترك ابن الزبير كبد أبيك،ثم نفاه إلى الطائف،فلمّا حضرته الوفاه قال لعلىّ:يا بنىّ إذا متّ فألحق بقومك من بنى عبد مناف بالشام،و لا تقم فى بلد لابن الزبير فيه إمره،فاختار له صحبه يزيد بن معاويه على صحبه عبد اللّه بن الزبير،و و اللّه إن عداوه هذا لنا جميعا سواء،و لكنّه قوى علىّ بك،و ضعف عنك،فتقرّب بى إليك ليظفر منك بى بما يريد إذ لم يقدر على مثله منك،و ما ينبغى لك أن تسوّغه على ذلك فىّ، فإن معاويه بن أبى سفيان-و هو أبعد نسبا منك إلينا-ذكر يوما الحسن بن علىّ عليه السّلام،فسبّه،فساعده عبد اللّه بن الزبير،فانتهره معاويه،فقال له ابن الزبير:إنّما ساعدتك.فقال معاويه:إنّ الحسن لحمى آكله و لا أوكله،و مع هذا فهو الخارج مع أخى محمد على أبيك المنصور،و القائل لأخى فى قصيده طويله يحرّض فيها أخى و يمدحه،منها:

لا عزّ ركنا نزار عند سطوتها إن أسلمتك و لا ركنا ذوى يمن

أ لست أكرمهم عودا إذا انتسبوا يوما و أطهرهم ثوبا من الدرن

و أعظم الناس عند الناس منزله و أبعد الناس من عيب و من وهن

قوموا ببيعتكم ننهض بطاعتنا إن الخلافه فيكم يا بنى حسن

إلى أن قال:

و تنقضی دوله أحکام قادتها فینا کأحکام قوم عابدی وثن

فطالما قد بروا بالجور أعظمنا بری الصناع قداح النبع بالسفن

فتغیّر وجه الرشید عند سماع هذا الشعر،و تغیّظ علی ابن مصعب، فابتدأ ابن مصعب یحلف باللّه الذی لا إله إلّا هو،و بأیمان البیعه أنّ هذا الشعر لیس له،و أنه لسدیف،فقال یحیی:و اللّه ما قاله غیره و ما حلفت کاذبا و لا صادقا قبل هذا،و إنّ اللّه عزّ و جلّ إذا مجّده العبد فی یمینه فقال«و اللّه الطالب الغالب الرحمن الرحیم»استحی أن یعاقبه،فدعنی أحلّفه بیمین ما حلف بها أحد قط کاذبا إلّا عوجل.

قال:فحلّفه،قال:قل:«برئت من حول اللّه و قوته،و اعتصمت بحولی و قوتی،و تقلّدت الحول و القوه من دون اللّه،استکبارا علی اللّه و استعلاء علیه و استغناء عنه إن کنت قلت هذا الشعر»،فامتنع،فغضب الرشید و قال للفضل بن الربیع:ما له لا یحلف إن کان صادقا؟فهذا طیلسانی علیّ و هذه ثیابی لو حلفنی بهذه الیمین أنّها لی لحلفت،فوکز الفضل عبد اللّه برجله-و کان له فیه هوی-و قال له:احلف ویحک،فجعل یحلف و وجهه متغیّر و هو یرعد،فضرب یحیی بین کتفیه و قال له:یا ابن مصعب قطعت عمرک لن تفلح بعدها أبدا.فما برح عن موضعه حتی عرض له أعراض الجذام،استدارت عینه و تفقّأ وجهه، و قام إلی بیته،فتشقّق لحمه،و انتثر شعره،و مات بعد ثلاثه أیام،فلمّا جعل فی القبر انخسف به حتی خرجت منه غبره شدیده،و جعل الفضل یقول:التراب التراب فیطرح،و هو یهوی حتی سقف بخشب و طمّ علیه،فکان الرشید بعد ذلک یقول للفضل:ما أسرع ما أدیل لیحیی من ابن مصعب (۱).

و روی(عیون ابن بابویه)عن علیّ بن محمد النوفلی قال:استحلف

۱- ۱) مقاتل الطالبیین:۳۱۵-۳۱۸، [۱]شرح ابن أبی الحدید ۱۹:۹۱-۹۴. [۲]

الزبير بن بكّار رجل من الطالبيين على شيء بين القبر و المنبر،فحلف فبرص، فأنا رأيته و بساقيه و قدميه برص كثير،و كان أبوه بكّار قد ظلم الرضا عليه السّلام فى شيء،فدعا عليه السّلام عليه،فسقط فى وقت دعائه عليه من قصر،فاندقّت عنقه.

و أما عبد اللّه بن مصعب فإنه مزّق عهد يحيى بن عبد اللّه بين يدى الرشيد و قال له:أقتله،فإنّه لا أمان له.فقال يحيى للرشيد:خرج مع أخى بالأمس -و أنشده أشعارا له فأنكرها-فحلّفه يحيى بالبراءه و تعجيل العقوبه،فحمّ من وقته و مات بعد ثلاث،و انخسف قبره مرّات (۱).

و كيف كان،ففعل ذلك قبله الصادق عليه السّلام،أحلف من سعى به إلى المنصور بيمين البراءه،فعجّل اللّه له النقمه،ففى(فصول ابن الصباغ المالكى) عن الفضل بن الربيع قال:حجّ المنصور سنه(۱۴۷)و قدم المدينه،فقال لأبى:

ابعث إلى جعفر بن محمد من يأتينا به سعيا،قتلنى اللّه إن لم أقتله،فتغافل ربيع عنه،فأعاد عليه فى اليوم الثانى و أغلظ له،فأرسل،فلمّا حضر قال له:إنّه أرسل إليك بما لا دافع له غير اللّه،و إنّى أتخوّفه عليك.فقال:لا حول و لا قوه إلّا باللّه،فلمّا أدخل عليه قال له:يا عدوّ اللّه!اتّخذك أهل العراق إماما يجبون إليك زكاه أموالهم،تلحد فى سلطانى و تبتغى لى الغوائل!إنّ فلانا أخبرنى عنك بما قلت.فقال:أحضره،فأحضره و قال له:أحقّ ما حكيت لى عن جعفر؟قال:نعم.

قال عليه السّلام:فاستحلفه،فبدر الرجل و قال:و اللّه الذى لا إله إلّا هو-و أخذ يعدّد صفاته تعالى-فقال عليه السّلام:ليحلف بما أستحلفه و يترك يمينه هذا.فقال له المنصور:أحلفه بما تختار.فقال عليه السّلام له:قل:«برئت من حول اللّه و قوته، و التجأت إلى حولى و قوّتى لقد فعل جعفر كذا و كذا».فامتنع الرجل،فنظر إليه المنصور نظر منكر،فحلف بها،فما كان بأسرع من أن ضرب برجله الأرض،

۱- ۱) عيون الأخبار للصدوق ۲:۲۲۶ ح ۱. [۱]

و قضی میتا مکانه فی المجلس.فقال المنصور:جرّوا برجله و أخرجوه لعنه اللّه،ثم قال:لا علیک یا أبا عبد اللّه أنت البریء الساحه-إلی أن قال-فقال الربیع له علیه السّلام:منعت الساعی بک أن یحلف یمینه،و أحلفته أنت تلک الیمین.فقال:إن فی یمینه بتوحید اللّه و تمجیده یؤخر العقوبه عنه،و أحببت تعجیلها علیه، فأحلفته بما سمعت،فأخذه اللّه لوقته (۱).

و روی(الکافی)عن صفوان الجمّال قال:حملت أبا عبد اللّه علیه السّلام الحمله الثانیه إلی الکوفه و المنصور فیها،فلمّا أشرف علی الهاشمیه مدینه المنصور نزل من الراحله،و رکب بغله شهباء،و لبس ثیابا بیضا،فلمّا دخل علی المنصور قال له:تشبّهت بالأنبیاء؟!فقال علیه السّلام:و أنّی تبعدنی من أبناء الأنبیاء؟ فقال المنصور:لقد هممت أن أبعث إلی المدینه من یعقر نخلها،و یسبی ذریتها.فقال علیه السّلام:و لم؟فقال:رفع إلی أنّ مولاک المعلّی بن خنیس یدعو إلیک، و یجمع لک الأموال.فقال علیه السّلام:و اللّه ما کان کذا.فقال المنصور:لست أرضی إلّا بالطلاق و العتاق،و الهدی و المشی.فقال علیه السّلام أبا لأنداد من دون اللّه تأمرنی أن أحلف.من لم یرض باللّه فلیس من اللّه فی شیء.فقال له المنصور:أ فتتفقّه علیّ.

فقال:و أنّی تبعدنی من الفقه و أنا ابن النبیّ؟فقال:فإنّی أجمع بینک و بین من سعی بک.قال:فافعل.فجاء الرجل و قال له علیه السّلام:و اللّه الذی لا إله إلّا هو عالم الغیب و الشهاده الرحمن الرحیم لقد فعلت.فقال علیه السّلام:ویلک تمجّد اللّه، فیستحی من تعذیبک،و لکن قل:«برئت من حول اللّه و قوّته،و ألجأت إلی حولی و قوّتی»،فحلف بها الرجل،فلم یستتمّها حتی وقع میتا،فقال له المنصور:لا أصدّق علیک بعده (۲).

۱- ۱) الفصول المهمه:۲۲۵-۲۲۶. [۱]

۲- ۲) الکافی ۳،۴۴۵:۶. [۲]

هذا،و فی(الطبری):حجّ الولید بن عبد الملک،و حجّ محمد بن یوسف من الیمن،و حمل هدایا للولید،و فقالت أمّ البنین للولید:اجعل لی هدایا محمد بن یوسف،فأمر بصرفها إلیها،فأرسلت رسلها إلیه فیها،فأبی و قال:حتی ینظر إلیها الولید،فیری رأیه-و کانت هدایا کثیره-فقالت للولید:إنّک أمرت بها أن تصرف إلیّ و لا حاجه لی بها.قال:و لم؟قالت:بلغنی أنّه غصبها الناس، و کلّفهم عملها و ظلمهم،فحملها إلی الولید،فقال له:بلغنی أنک أصبتها غصبا.

قال:معاذ اللّه،فأمر،فاستحلف بین الرکن و المقام خمسین یمینا أنه ما غصب شیئا منها،و لا ظلم أحدا فیها،و لا أصابها إلّا من طیّب.فحلف،فقبلها الولید و دفعها إلی أم البنین،فمات محمد بن یوسف بالیمن،أصابه داء تقطّع منه (۱).

و فی(نسب قریش مصعب الزبیری):إتّهم بنو عبد مناف خداش العامری بقتل عمرو بن علقمه بن عبد المطّلب بن عبد مناف-و کان أجیرا لخداش-خرج معه إلی الشام،ففقد خداش حبلا،فضرب عمرا بعصا،فمرض منها،فکتب إلی أبی طالب بخبره،فمات منها،فتحاکموا فیه إلی الولید بن المغیره،فقضی أن یحلف خمسون رجلا من بنی عامر بن لؤی عند البیت«ما قتله خداش»،فحلفوا إلّا حویطب بن عبد العزّی،فإن أمّه افتدت یمینه،فیقال:

إنّه ما حال علیهم الحول حتی ماتوا کلهم إلا حویطبا،و انقرض أولاد خداش (۲).

و فی(وزراء الجهشیاری):-فی تحالف الأمین و المأمون فی الکعبه ألّا یتناکثا-إن جعفر البرمکی طالب الأمین أن یقول:خذلنی اللّه إن خذلت

۱- ۱) تاریخ الطبری([۱]تحقیق محمد أبو الفضل ابراهیم،طبع بیروت)۶:۴۹۸.

۲- ۲) نسب قریش:۴۲۴،و [۲]نقل المصنّف لا یخلو من تصرف.لأبی عبد اللّه المصعب بن عبد اللّه بن المصعب الزبیری(۱۵۶ - ۳۶ ه ق).(بتحقیق إ.لیفی بروفنسال-طبعه دار المعارف للطباعه و النشر).

المأمون ففعل،و لما خرج الأمين من البيت قال للفضل بن الربيع:أجد فی نفسی أن أمری لا یتمّ.فقال له:و لم ذاک-أعزّ اللّه الأمیر-قال:لأنّی کنت أحلف و أنا أنوی الغدر.فقال له:سبحان اللّه أ فی هذا الموضع؟فقال له:هو ما قلت لک (۱).

هذا،و فی بعض کتب الأدب:إن أعرابیّین اختصما إلی بعض الولاه فی دین لأحدهما،فجعل المدّعی علیه یحلف بالطلاق و العتاق،فقال المدّعی:دعنی من هذه الایمان،و احلف بما أقول لک.قل:«لا یترک اللّه لی خفا یتبع خفا،و لا ظلفا یتبع ظلفا،و حتّنی من أهلی و مالی حتّ الورق من الشجر،إن کان لک قبلی هذا الحق»،فلم یحلف،و أعطاه حقه.و الخفّ:کنایه عن الإبل،و الظّلف:کنایه عن البقر و الشاه.

و فی(یتیمه الثعالبی):قال أبو إسحاق الصابی:طلب منّی رسول سیف الدوله،-و کان قدم إلی الحضره-شیئا من شعری،و ذکر أن صاحبه رسم له ذلک،فدافعته أیاما،ثم ألحّ علی وقت خروجه،فأعطیته هذه الأبیات:

إن کنت خنتک فی الأمانه ساعه فذممت سیف الدوله المحمودا

و زعمت أن له شریکا فی العلی و جحدته فی فضله التوحیدا

قسما لو أنی حالف بغموسها لغریم دین ما أراد مزیدا

فلما عاد الرسول إلی الحضره أخرج إلیّ کیسا بختم سیف الدوله مکتوبا علیه اسمی و فیه ثلاثمئه دینار (۲).

و فی(الأغانی):قال محمد بن سلام:أنشدنی ابن قنبر لنفسه:

۱- ۱) انظر الوزراء و الکتاب([۱]أبو عبد اللّه محمد بن عبدوس الجهشیاری)بتصحیح و تحقیق عبد اللّه اسماعیل الصاوی،ط القاهره:۱۷۵.

۲- ۲) یتیمه الدهر للثعالبی ۱:۲۳. [۲]

صرمتنی ثم لا کلّمتنی أبدا إن کنت خنتک فی حال من الحال

و لا اجترمت الذی فیه خیانتکم و لا جرت خطره منه علی بالی

فقلت له و أنا أضحک:یا هذاالقد بالغت فی الیمین.فقال:هی عندی کذاک و إن لم تکن عندک کما هی عندی (۱).

و فی(الطبری):غنّی علویه بدمشق المأمون:

برئت من الإسلام إن کان ذا الذی أتاک به الواشون عنّی کما قالوا

و لکنّهم لمّا رأوک سریعه إلیّ تواصوا بالنمیمه و احتالوا

فقال له:لمن هذا الشعر؟فقال:لقاضی دمشق.فقال:یا أبا إسحاق اعزله،فما کنت أولّی رقاب المسلمین من یبدأ فی هزله بالبراءه من الإسلام.

ثم قال:یا علویه لا تقل:«برئت من الإسلام»قل:

حرمت منای منک إن کان ذا الذی أتاک به الواشون عنّی کما قالوا (۲)

و قالوا:کان بعض أهل البصره یتشیّع و یوافقه علی مذهبه رجل، فأودعه مالا،فجحده،فاضطرّ إلی أن قال لمحمد بن سلیمان و سأله أن یحضره و یحلفه بحق علیّ علیه السّلام،ففعل ذلک.فقال الرجل:أعزّ اللّه الأمیر،هذا الرجل صدیقی،و هو أعزّ علیّ،و أجلّ من أن أحلف بالبراءه من مختلف فی ولایته و إیمانه،و لکنّی أحلف له بالبراءه من المتفق علی إیمانهما و ولایتهما أبی بکر و عمر.فضحک محمد بن سلیمان،و التزم المال،و خلّی عن الرجل.

و فی(الأذکیاء)عن غلام ابن المزوّق البغدادی:زوّجنی مولای جاریه أحببتها حبا شدیدا،و أبغضتنی بغضا شدیدا،و کنت أحتمل تنافرها إلی أن أضجرتنی.فقلت لها یوما:أنت طالق ثلاثا إن خاطبتنی بشیء إلّا خاطبتک

۱- ۱) الأغانی لأبی الفرج ۱۴:۱۶۵-۱۶۶.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۸:۶۵۶([۱]تحقیق محمد أبی الفضل إبراهیم،ط بیروت)،بتصرف.

بمثله،فقد أفسدک احتمالی لک.فقالت فی الحال:«أنت طالق ثلاثا بتاتا» فأبلست و لم أدر ما اجیبها به خوفا أن أقول لها مثل ما قالت،فتصیر بذلک طالقا منی،فارشدت إلی أبی جعفر الطبری،فأخبرته بما جری،فقال:أقم معها بعد أن تقول لها«أنت طالق ثلاثا إن أنا طلّقتک»فتکون وفیت بیمینک و لم تطلقها و لا تعاود الأیمان (۱).

قلت:و هذا علی مذهب العامه.

و فی(أخبار حکماء القفطی):لما تقرّر الصلح بین عضد الدوله و ابن عمه بختیار عزّ الدوله،تقدّم بختیار إلی أبی إسحاق الصابی بإنشاء نسخه یمین فأنشأها و استوفی فیها الشروط حق الاستیفاء فلم یجد عضد الدوله مجالا فی نکثها،و ألزمته الضروره الحلف بها،فلما عاد إلی العراق و ملکها حبس الصابی مده طویله (۲).

هذا،و کما علّم أمیر المؤمنین علیه السّلام الناس إحلاف الظالم کذلک علمهم إحلاف الأخرس،قال الصادق:سئل أمیر المؤمنین علیه السّلام عن حلف الأخرس فقال:الحمد للّه الذی لم یخرجنی من الدنیا حتی بیّنت للامه جمیع ما تحتاج إلیه.ثم قال:إیتونی بمصحف.فاتی به فقال للأخرس:ما هذا،فرفع رأسه إلی السماء-أشار إلی انه کتاب اللّه تعالی-ثم قال:إیتونی بولیه فأتی بأخ له فأقعده إلی جنبه ثم قال:یا قنبر علیّ بداوه و صحیفه فأتاه بهما ثم قال لأخی الأخرس قل لأخیک بینک و بینه إنه علی،فتقدم إلیه بذلک،ثم کتب علیه السّلام«و اللّه الذی لا إله إلّا هو عالم الغیب و الشهاده الرحمن الرحیم الطالب الغالب الضار النافع المهلک المدرک الذی یعلم السرّ و العلانیه إنّ فلان بن فلان المدّعی لیس

۱- ۱) الأذکیاء لابن الجوزی:۱۱۲،نقله المصنّف بتصرف.

۲- ۲) إخبار العلماء بأخبار الحکماء:۵۴،(جمال الدین أبو الحسن علی بن القاضی یوسف القفطی)المتوفی سنه(۶۴۶).

له قبل فلان بن فلان-يعنى الأخرس-حقّ و لا طلبه بوجه من الوجوه،و لا بسبب من الأسباب،ثم غسله و أمر الأخرس أن يشربه،فامتنع.فألزمه الدين (۱).

و كذا إحلاف أهل الكتاب،فروى(الكافى):أنّه عليه السّلام استحلف يهوديّا بالتوراه التى انزلت على موسى عليه السّلام (۲)،لكن فى طريقه السكونى العامى.

و فى(الصحيح)عن الصادق عليه السّلام:لا يحلف اليهودى و لا النصرانى و لا المجوسى بغير اللّه،إن اللّه تعالى يقول: «فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ» (۳).

و يمكن حمل ذاك الخبر على جواز إحلاف الكتابى بكتابه إذا كان ارتداعه به أكثر من ارتداعه بالحلف به تعالى.

«احلفوا الظالم» إلى «عوجل العقوبه» هكذا فى(المصريه) (۴)و ليست كلمه «العقوبه»فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۵).

«و إذا حلف» إلى «لم يعاجل لأنّه قد وحّد اللّه تعالى» هكذا فى(المصريه) (۶)و الصواب:«سبحانه»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۷).

۳

الخطبه(۲۷۲)

و قال عليه السّلام:

لَوْ قَدِ اسْتَوَتْ قَدَمَایَ مِنْ هَذِهِ الْمَدَاحِضِ لَغَيَّرْتُ أَشْيَاءَ

۱- ۱) من لا يحضره الفقيه ۳:۶۵-۶۶،ح ۲،و التهذيب ۶:۳۱۹،ح ۸۶.

۲- ۲) الكافى ۳،۷:۴۵۱. [۱]

۳- ۳) الكافى ۴،۷:۴۵۱.و [۲]الآيه ۴۸ من سوره المائده. [۳]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۲۰۹،الحكمه ۲۵۳. [۴]

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۹۱، [۵]هكذا-ابن ميثم،الطبعه الحجريه ۳:۴۹۶.

۶- ۶) نهج البلاغه ۳:۲۰۹،الحكمه ۲۵۳. [۶]

۷- ۷) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۹۱، [۷]هكذا-ابن ميثم ۳:۴۹۶،السطر الخامس [۸]هكذا.

هکذا فی(المصریه) (۱)و(ابن أبی الحدید) (۲)و لکن فی(ابن میثم) (۳)«فی هذه المداحض»و هو أصح.

و کیف کان فقال ابن أبی الحدید:لسنا نشکّ أنه علیه السّلام کان یذهب فی الأحکام الشرعیه و القضایا إلی أشیاء یخالف فیها أقوال الصحابه،نحو قطعه السارق من رءوس الأصابع،و بیعه امهات الأولاد،و غیر ذلک،و إنّما کان یمنعه من تغییر أحکام من تقدّمه اشتغاله بحرب البغاه و الخوارج،و إلی ذلک یشیر بالمداحض الّتی کان یؤمّل استواء قدمیه منها،و لهذا قال لقضاته:

«أقضوا کما کنتم تقضون حتی یکون للناس جماعه» (۴).

قلت:تمثیله بقطع السارق من رءوس الأصابع و بیع امهات الأولاد فی غیر محله،فإنّ مذهبه علیه السّلام و مذهب عترته إبقاء الابهام و قطع باقی الأصابع فی السارق،و أما امهات الأولاد فعدم جواز بیعهن إلّا إذا مات مواليهن و کان ثمنهن دینا و لم یخلّفوا شیئا سواهن.

و قوله«کان یمنعه من التغییر اشتغاله بحرب البغاه»فی الجمله صحیح،و قد قالت أروی بنت الحارث بن عبد المطلب لمعاویه کما فی(بلاغات أحمد بن أبی طاهر البغدادی)فیما قالت له:«و دعانا أمیر المؤمنین علیه السّلام إلی أخذ حقّنا الذی فرض اللّه لنا فشغل بحربک عن وضع الامور مواضعها» (۵)،إلّا أنّ الأصل و الحقیقه کون أصحابه علیه السّلام غیر عارفین به،فلو لم تکن البغاه لم یتمکن علیه السّلام أیضا من تغییر ما أراد،فروی(روضه الکافی)عن سلیم بن قیس

۱- ۱) نهج البلاغه ۳:۲۱۹. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۱،هکذا.

۳- ۳) ابن میثم ۳:۴۹۹،و [۲]فیه«من هذه المداحض».

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۱، [۳]هکذا.

۵- ۵) بلاغات النساء [۴]لأحمد بن أبی طاهر البغدادی:۲۹،طبعه النجف الأشرف سنه ۱۳۶۱ ه

الهلالی أنه علیه السّلام خطب فقال:سمعت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یقول:«کیف أنتم إذا لبستکم فتنه یربو فیها الصغیر و یهرم فیها الکبیر،یجری الناس علیها و یتّخذونها سنّه،فإذا غیّر منها شیء قیل قد غیّرت السنّه و قد أتی الناس منکرا»ثم أقبل علیه السّلام بوجهه و حوله ناس من أهل بیته و خاصته و شیعته-إلیهم و قال:قد عملت الولاه قبلی أعمالا خالفوا فیها النبیّ متعمدین لخلافه،ناقضین لعهده مغیّرین لسنته،و لو حملت الناس علی ترکها و حوّلتها إلی مواضعها و إلی ما کانت فی عهد النبیّ لتفرّق عنّی جندی حتی أبقی وحدی،أو مع قلیل من شیعتی الّذین عرفوا فضلی و فرض إمامتی من کتاب اللّه و سنّه رسوله.

أ رأیتم لو أمرت بمقام إبراهیم علیه السّلام فرددته إلی الموضع الذی وضعه فیه النبیّ،و رددت فدک إلی ورثه فاطمه،و رددت صاع النبیّ کما کان، و أمضیت قطائع أقطعها النبیّ لأقوام لم تمض لهم و لم تنفّذ،و رددت دار جعفر إلی ورثته و هدمتها من المسجد،و رددت قضایا من الجور قضی بها،و نزعت نساء تحت رجال بغیر حق فرددتهن إلی أزواجهن و استقبلت بهن الحکم فی الفروج و الاحکام،و سبیت ذراری بنی تغلب،و رددت ما قسّم من أرض خیبر، و محوت دواوین العطاء،و أعطیت کما کان النبیّ یعطی بالسویه،و لم أجعلها دوله بین الأغنیاء،و ألقیت المساحه،و سوّیت بین المناکح،و أنفذت خمس الرسول کما أنزل اللّه و فرضه،و رددت مسجد النبیّ إلی ما کان علیه،و سددت ما فتح من الأبواب و فتحت ما سدّ منه،و حرّمت المسح علی الخفّین،و حددت علی النبیذ،و أمرت بإحلال المتعتین،و أمرت بالتکبیر علی الجنائز خمس تکبیرات،و ألزمت الناس الجهر ببسم اللّه الرحمن الرحیم،و أخرجت من أدخل مع النبیّ ممّن کان أخرجه،و أدخلت من أخرج بعد النبیّ،و حملت الناس علی حکم القرآن فی الطلاق،و أخذت الصدقات علی أصنافها و حدودها،و رددت

الوضوء و الغسل و الصلاه إلى مواقيتها و شرائعها و مواضعها،و رددت أهل نجران إلى مواضعهم،و رددت سبايا فارس و سائر الامم إلى كتاب اللّه و سنّه نبيه،إذن لتفرّقوا عنّى.و اللّه لقد أمرت الناس ألّا يجتمعوا فى شهر رمضان إلّا فى فريضه،و أعلمتهم أنّ اجتماعهم فى النوافل بدعه،فتنادى بعض أهل عسكرى ممّن يقاتل معى:يا أهل الإسلام غيّرت سنّه عمر،ينهانا عن الصلاه فى شهر رمضان تطوّعا.

إلى أن قال:و ما لقى أهل بيت نبيّ من أمّته ما لقينا بعد نبينا صلّى اللّه عليه و آله،و اللّه المستعان على من ظلمنا (۱).

و روى الجوهرى فى(سقيفته)-و قد نقله ابن أبى الحديد (۲)فى موضع آخر-عن محمد بن إسحاق قال:سألت أبا جعفر محمد بن على قلت:أ رأيت عليّا عليه السّلام حين ولى أمر الناس كيف صنع فى سهم ذوى القربى؟قال:سلك بهم طريق أبى بكر و عمر.قلت:و كيف و لم و أنتم تقولون؟قال:أما و اللّه ما كان أهله يصدرون إلّا عن رأيه.فقلت:فما منعه؟قال:كان يكره أن يدّعى عليه مخالفه أبى بكر و عمر (۳).

و روى أيضا فى(زيادات سقيفته)-و قد نقله ابن أبى الحديد (۴)فى موضع آخر-عن سهل الساعدى قال:مشيت وراء علىّ عليه السّلام حيث انصرف من عند عمر فى الشورى،و العباس يمشى فى جانبه،فسمعته يقول للعباس:

ذهبت منا و اللّه-أى:الخلافه-فقال له العباس:كيف علمت؟قال:ألا تسمعه -أى:عمر-يقول كونوا فى الجانب الذى فيه عبد الرحمن و سعد و ابن عمر؟

۱- ۱) الكافى ۸:۵۸-۶۲ ح ۲۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۲۳۱،و [۲]فيه:«أ رأيت عليّا عليه السّلام حين ولى العراق و ما ولى من أمر الناس...».

۳- ۳) السقيفه للجوهرى:۱۱۵. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۹:۵۰-۵۱، [۴]نقله مع فرق يسير.

و عبد الرحمن نظير عثمان و هو صهره فإذا اجتمع هؤلاء فلو أن الرجلين الباقيين كانا معى لم يغنيا عنى شيئا،دع إنّى لست أرجو أحدهما و مع ذلك فقد أحب عمر أن يعلمنا أن لعبد الرحمن عنده فضلا علينا،لا،لعمر اللّه ما جعل اللّه ذلك لهم علينا كما لم يجعل لأولادهم على أولادنا،أما و اللّه لئن لم يمت عمر لأذكّرنّه ما أتى إلينا قديما و لأعلمنه سوء رأيه فينا و ما أتى إلينا حديثا،و لئن مات-و ليموتنّ-ليجمعنّ هؤلاء القوم على أن يصرفوا هذا الأمر عنّا،و لئن فعلوها-و ليفعلنّ-ليرونّى حيث يكرهون،و اللّه ما بى رغبه فى السلطان و لا حب الدنيا،و لكن لإظهار العدل و القيام بالكتاب و السنه.ثم التفت فرآنى وراءه فعرفت انه قد ساءه ذلك،فقلت:لا ترع أبا حسن!لا و اللّه لا يسمع أحد ما سمعت منك ما اصطحبنا،فو اللّه ما سمعه منى أحد حتى قبض عليه السّلام (۱).

و روى(شورى عوانه)عن الشعبى قال:خرج المقداد من غد بيعه عثمان فلقى عبد الرحمن بن عوف فأخذ بيده و قال له:إن كنت أردت بما صنعت وجه اللّه فأثابك اللّه ثواب الدنيا و الآخره،و إن كنت إنّما أردت الدنيا فأكثر اللّه مالك.فقال عبد الرحمن:اسمع رحمك اللّه اسمع.قال:لا أسمع و اللّه، و جذب يده من يده و مضى حتى دخل على علىّ عليه السّلام فقال:قم فقاتل حتى نقاتل معك.قال على:فبمن أقاتل رحمك اللّه،و أقبل عمّار ينادى:

يا ناعى الإسلام قم فانعه قد مات عرف و بدا نكر

أما و اللّه لو أن لى أعوانا لقاتلتهم،و اللّه لئن قاتلهم واحد لأكوننّ له ثانيا.فقال علىّ عليه السّلام:«يا أبا اليقظان!و اللّه لا أجد عليهم أعوانا،و لا أحب أن أعرّضكم لما لا تطيقون»،و بقى علىّ فى داره و عنده نفر من أهل بيته و ليس السقيفه

۱- ۱) :۸۲.

يدخل إليه أحد مخافه عثمان (۱).

و المأمون مع استقرار سلطنته الوسيعه أراد إعلان حلّيّه المتعه و نشر لعن معاويه فما قدر،فكيف كان عليه السّلام يقدر مع تلك السلطنه المتزلزله المحدوده حتى قال عليه السّلام«إن هى إلاّ الكوفه أقبضها و أبسطها» (۲).

و قال الكراجكى فى(كتاب تعجبه):و من العجب أنهم قالوا إذا كان أبو بكر و عمر و عثمان تركوا كثيرا من الأحكام و أظهروا البدع فى الاسلام فلم لم يغيّر ذلك أمير المؤمنين عليه السّلام لما انتهى الأمر إليه بعد عثمان؟أو لا يرون أنه عليه السّلام نهاهم عن الجماعه فى صلاه نوافل شهر رمضان فتفرقوا عنه و صاحوا و اعمراه نهيتنا عن سنه عمر بن الخطاب،فإذا كانت هذه حاله معهم فى النهى عن أمر يعلمون أنّ عمر ابتدعه،و يتحقّقون أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله نهى عنه و أنكره،و يجعلون البدعه من عمر سنه،فكيف لو غيّر عليه السّلام أكثر من هذا،بل لو غيّر بدعهم كلها و جاهر بمخالفتهم فى الامور التى استحدثوها؟فكيف ينكر تقيّته منهم و هذه حاله معهم؟أ لم يسمعوا قوله عليه السّلام«أما و اللّه لو ثنيت لى الوساده لحكمت بين أهل التوراه بتوراتهم،و بين أهل الإنجيل بإنجيلهم، و بين أهل الفرقان بفرقانهم حتى ينطق كل كتاب و يقول:يا ربّ!قضى علىّ فينا بقضائك،و قوله:«أما و اللّه لو ثبتت قدماى لغيّرت امورا كثيره» (۳).

و روى محمد بن يعقوب فى(كافيه)عن معمر بن يحيى قال:سألت أبا جعفر عليه السّلام عمّا يروى الناس عن علىّ عليه السّلام فى أشياء من الفروج لم يكن يأمر بها و لا ينهى عنها إلاّ أنه ينهى عنها نفسه و ولده،فقلت:و كيف يكون ذلك؟قال:

۱- ۱) السقيفه:۸۷. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۱:۶۰ [۲] من الخطبه ۲۵ و فيه«ما هى...».

۳- ۳) التعجب:۲۴. [۳]

قد أحلّتها آیه و حرّمتها آیه اخری.قلت:فهل یصیر إلّا أن یکون إحداهما قد نسخت الاخری أو هما محکمتان جمیعا ینبغی أن یعمل بهما؟فقال:قد بین لکم إذ نهی نفسه و ولده عنها.قلت:ما منعه أن یبیّن ذلک للناس؟فقال:خشی ألّا یطاع،و لو أن علیّا ثبتت له قدماه أقام کتاب اللّه و الحق کله (۱).

و روی عن منصور بن حازم قال:کنت عند أبی عبد اللّه علیه السّلام فأتاه رجل فسأله عن رجل تزوج امرأه فماتت قبل أن یدخل بها،أ یتزوج بأمها؟فقال:قد فعله رجل منّا فلم یر به بأسا.فقلت له:جعلت فداک ما تفخر الشیعه إلّا بقضاء علیّ علیه السّلام فی هذه الشمخیه التی أفتاها ابن مسعود أنه لا بأس بذلک،ثم أتی علیّا فقال له:من أین أخذتها؟قال:من قوله تعالی: «وَ رَبائِبُکُمُ اللّاتِی فِی حُجُورِکُمْ مِنْ نِسائِکُمُ اللّاتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَکُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ» (۲)،فقال علی:إنّ هذه مستثناه و آیه «وَ أُمَّهاتُ نِسائِکُمْ» (۳)مرسله.

إلی أن قال:فقلت لأبی جعفر:ما تقول أنت فیها؟فقال:تخبرنی أنّ علیّا قضی بها و تسألنی ما تقول فیها (۴)؟ و روی عن سیف بن عمیره قال:مرّ أمیر المؤمنین علیه السّلام برجل یصلّی الضحی فی مسجد الکوفه،فغمز جنبه بالدره و قال:نحرت صلاه الأوّابین نحرک اللّه قال:فأترکها؟فقال: «أَ رَأَیْتَ الَّذِی یَنْهی عَبْداً إِذا صَلّی» (۵).قال أبو عبد اللّه علیه السّلام و کفی بإنکار علیّ علیه السّلام نهیا (۶).

و روی(الفقیه)عن ابن عباس قال:کتب إلیّ علیّ علیه السّلام فی سته إخوه

۱- ۱) الکافی ۸،۵:۵۵۶. [۱]

۲- ۲) النساء:۲۳. [۲]

۳- ۳) النساء:۲۳. [۳]

۴- ۴) الکافی ۴،۵:۴۲۲. [۴]

۵- ۵) العلق:۹ و ۱۰. [۵]

۶- ۶) الکافی ۸،۳:۴۵۲. [۶]

و جدّ أن اجعله كأحدهم و امح كتابی.قال:فجعله علیّ علیه السّلام سابعا،و قوله «و أمح كتابی»كره أن یشنع علیه بالخلاف علی من تقدمه (۱).

و روی(غارات الثقفی)فی آخر عنوانه الثانی«فی غنیّ و باهله»مسندا عن الحارث بن حصیره عن أصحابه عن علیّ علیه السّلام قال:«أدعوا لی غنیّا و باهله و حیّا آخر قد سمّاهم فلیأخذوا اعطیاتهم،فو الذی فلق الحبه و برأ النسمه ما لهم فی الإسلام نصیب،و إنی لشاهد لهم فی منزلی عند الحوض و عند المقام المحمود أنهم أعدائی فی الدنیا و الاخره،و لئن ثبتت قدمای لأردّنّ قبیله إلی قبیله و لأبهرجنّ ستین قبیله ما لهم فی الإسلام من نصیب»ثم قال:و عن یوسف بن كلیب عن یحیی بن سالم عن عمرو بن عمیر عن أبیه عنه مثله (۲).

۱- ۱) الفقیه ۴:۲۰۸ ح ۲۹.

۲- ۲) الغارات ۱:۲۰-۲۲. [۱]

الفصل الخامس و العشرون: فی شکایته علیه السّلام من أهل عصره

اشاره

ص:۱۴۳

الخطبه(۳۱)

و من خطبه له علیه السّلام:

أَيُّهَا النَّاسُ- إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِی دَهْرٍ عَنُودٍ وَ زَمَنٍ كَنُودٍ يُعَدُّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئاً- وَ يَزْدَادُ الظَّالِمُ فِيهِ عُتُوّاً- لاَ نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا وَ لاَ نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا- وَ لاَ نَتَخَوَّفُ قَارِعَةً حَتَّى تَحُلَّ بِنَا-فَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَهِ أَصْنَافٍ- مِنْهُمْ مَنْ لاَ يَمْنَعُهُ الْفَسَادَ إِلاَّ مَهَانَهُ نَفْسِهِ وَ كَلاَلَهُ حَدِّهِ- وَ نَضِيضُ وَفْرِهِ- وَ مِنْهُمْ الْمُصْلِتُ لِسَيْفِهِ وَ الْمُعْلِنُ بِشَرِّهِ- وَ الْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَ رَجِلِهِ- قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ وَ أَوْبَقَ دِينَهُ- لِحُطَامٍ يَنْتَهِزُهُ أَوْ مِقْنَبٍ يَقُودُهُ- أَوْ مِنْبَرٍ يَفْرَعُهُ- وَ لَبِئْسَ الْمَتْجَرُ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَناً- وَ مِمَّا عِنْدَ اللَّهِ عِوَضاً- وَ مِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَهِ- وَ لاَ يَطْلُبُ الْآخِرَهَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا- قَدْ طَامَنَ مِنْ شَخْصِهِ- وَ قَارَبَ مِنْ خَطْوِهِ وَ شَمَّرَ مِنْ ثَوْبِهِ- وَ زَخْرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَهِ- وَ اتَّخَذَ سِتْرَ اللَّهِ ذَرِيعَهً إِلَى الْمَعْصِيَهِ- وَ مِنْهُمْ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ

طَلَبِ الْمُلْكِ ضُئُولَةُ نَفْسِهِ- وَ انْقِطَاعُ سَبَبِهِ فَقَصَرَتْهُ الْحَالُ عَلَى حَالِهِ- فَتَحَلَّى بِاسْمِ الْقَنَاعَهِ- وَ تَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزَّهَادَهِ- وَ لَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَاحٍ وَ لاَ مَغْدًى- وَ بَقِيَ رِجَالٌ غَضَّ أَبْصَارَهُمْ ذِكْرُ الْمَرْجِعِ- وَ أَرَاقَ دُمُوعَهُمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ- فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍّ- وَ خَائِفٍ مَقْمُوعٍ وَ سَاكِتٍ مَكْعُومٍ- وَ دَاعٍ مُخْلِصٍ وَ ثَكْلاَنَ مُوجَعٍ- قَدْ أَخْمَلَتْهُمُ التَّقِيَّهُ وَ شَمِلَتْهُمُ الذِّلَّهُ- فَهُمْ فِي بَحْرٍ أُجَاجٍ- أَفْوَاهُهُمْ ضَامِزَهٌ وَ قُلُوبُهُمْ قَرِحَهٌ- وَ قَدْ وَعَظُوا حَتَّى مَلُّوا- وَ قُهِرُوا حَتَّى ذَلُّوا وَ قُتِلُوا حَتَّى قَلُّوا- فَلْتَكُنِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِكُمْ- أَصْغَرَ مِنْ حُثَالَهِ الْقَرَظِ- وَ قُرَاضَهِ الْجَلَمِ- وَ اتَّعِظُوا بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ- قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ- وَ ارْفُضُوهَا ذَمِيمَهً- فَإِنَّهَا رَفَضَتْ مَنْ كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ قال المصنّف:هذه الخطبه ربّما نسبها من لا علم له إلى معاويه و هى من كلام أمير المؤمنين عليه السّلام الّذى لا يشكّ فيه،و أين الذّهب من الرّغام،و العذب من الأجاج،و قد دلّ على ذلك الدّليل الخرّيت،و نقده النّاقد البصير عمرو بن بحر الجاحظ،فإنه ذكر هذه الخطبه فى كتاب البيان و التبيين،و ذكر من نسبها إلى معاويه ثمّ قال:هى بكلام علىّ أشبه،و بمذهبه فى تصنيف النّاس و بالإخبار عمّا هم عليه من القهر و الإذلال،و من التقيّه و الخوف أليق.قال:و متى وجدنا معاويه فى حال من الأحوال يسلك فى كلامه مسلك الزّهّاد و مذاهب العبّاد.

«أصبحنا فى دهر عنود» عند عن الطريق:عدل.لابن لنكك البصرى:

نحن و اللّه فى زمان غشوم لو رأيناه فى المنام فزعنا

يصبح الناس فيه من سوء حال حقّ من مات منهم ان يهنّا

(۱) «و زمن كنود» رجل كنود:كافر النعمه،و أرض كنود:لا تنبت شيئا.لابن لنكك البصرى:

يا زمانا ألبس الأحرار ذلّا و مهانه لست عندى بزمان إنّما أنت زمانه

(۲)قال البحترى:

و خلّفنى الزمان على أناس وجوههم و أيديهم حديد

لهم حلل حسنّ فهن بيض و أخلاق سمجن فهن سود

و أخلاق البغال فكلّ يوم يعنّ لبعضهم خلق جديد

و أكثر ما لسائلهم لديهم إذا ما جاء قولهم تعود

و وعد ليس يعرف من عبوس انقباضهم أوعد أم وعيد

اناس لو تأمّلهم لبيد بكى الخلف الذى يشكو لبيد (۳)

«يعد فيها المحسن مسيئا» «الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ » . (۴)

«و يزداد الظالم فيه عتوّا» «وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلاّ طُغْياناً كَبِيراً » (۵).

«لا ننتفع بما علمنا» فى(الكافى)عنه عليه السّلام:العالم العامل بغيره كالجاهل

۱- ۱) انظر معجم الأدباء لياقوت الحموى ۱۹:۷. [۱]

۲ - ۲) انظر معجم الادباء ۱۹:۹،و [۲]الشعر هكذا: يا زمانا البس الأحـ رار ذلاّـ و مهانه لست عندى بزمان إنّما أنت زمانه ()الزمانه:العاهه و تعطيل القوى.(هامش المعجم).

۳- ۳) ديوان البحترى ۲:۱۲-۱۳ طبعه دار صعب،بيروت.

۴- ۴) التوبه:۷۹. [۳]

۵- ۵) الاسراء:۶۰. [۴]

الذی لا یستفیق من جهله،بل قد رأیت أن الحجه علیه أعظم (۱).

«و لا نسأل عمّا جهلنا» أیضا:و إنّ طلب العلم أوجب علیکم من طلب المال، إنّ المال مقسوم مضمون لکم،قد قسمه عادل بینکم و ضمنه،و سیفی لکم، و العلم مخزون عند أهله و قد أمرتم بطلبه (۲).

«و لا نتخوف قارعه حتی تحلّ بنا» القارعه:الشدیده من الشدائد،و لذا سمیت بها القیامه.و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:شیّبتنی قوارع القرآن (۳).

«فالناس علی أربعه أصناف» المراد الناس المذمومون .

«منهم من لا یمنعه الفساد إلّا مهانه نفسه» هکذا فی(المصریه) (۴)، و الصواب:«منهم من لا یمنعه الفساد فی الأرض إلّا مهانه نفسه»کما فی(ابن أبی الحدید)و غیره (۵).و مهانه نفسه:حقارتها.و«الفساد»منصوب بنزع الخافض.

قالوا:لما أرادوا البیعه لمروان بعد یزید قام روح بن زنباع فقال:

تذکرون عبد اللّه بن عمر و صحبته و لکنه رجل ضعیف مهین و لیس مثله بصاحب الامه (۶).

«و کلاله حدّه» من کلّ السیف:إذا لم یقطع.

«و نضیض وفره» من نضّ الماء:سال قلیلا قلیلا،و سقاء أوفر:لم ینقص من أدیمه شیء،و هذا الصنف هم الأکثرون من الناس،و فی طبعهم الفساد فی

۱- ۱) الکافی ۱:۴۵،ح ۶. [۱]

۲- ۲) الکافی للکلینی ۱:۳۰ ح ۴، [۲]بتقطیع.

۳- ۳) نقله بهذا اللفظ الزمخشری فی الأساس:۳۶۳ ماده(قرع)،لکن المشهور غیر هذا اللفظ.

۴- ۴) نهج البلاغه ۱:۷۳، [۳]من الخطبه ۳۲،و فیه«منهم من لا یمنعهم...».

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۲:۱۷۶ و [۴]ابن میثم الطبع الحجری ۲:۱۴۵،و فیه«منهم من لا یمنعه من الفساد فی الأرض».

۶- ۶) تاریخ الطبری ۵:۵۳۶، [۵]احداث سنه ۶۴ ه،طبعه دار سویدان،بیروت.

الأرض،إلّا أنّ مهانه نفسه و قله ماله تمنعانه ممّا فی باطنه،فإن صار یوما ذا مکنه و ریاسه یظهر مکنونه و یعلم خبثه،کالحجّاج فی أول أمره لما کان معلما بالطائف و آخره لما لحق بعبد الملک .

«و منهم المصلت لسیفه» أی:المجرّد له من غمده.خرج عبد اللّه بن علی علی المنصور فی أهل خراسان،فخشی ألّا یناصحوه فأمر صاحب شرطته فقتل منهم نحوا من سبعه عشر ألفا،و قتل مصعب بن الزبیر من المستسلمین من عسکر المختار سبعه آلاف صبرا،فقال له ابن عمر:أنت القاتل سبعه آلاف من أهل القبله فی غداه واحده؟!عش ما استطعت.فقال مصعب:إنهم کانوا کفره سحره-سموهم کفره سحره لمّا طالبوا بدم ابن بنت نبیّهم صلّی اللّه علیه و آله-فقال له ابن عمر:و اللّه لو قتلت عدتهم غنما من تراث أبیک لکان ذلک سرفا (۱).

«و المعلن بشرّه» فی الخبر:شر الناس من أکرمه الناس اتّقاء شره (۲).

«و المجلب علیهم بخیله و رجله» و الاجلاب کذلک کنایه عن صرف غایه جهده،و الخیل:الفرسان و الرّجل:الرجاله،قال تعالی فی الشیطان «وَ اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِکَ وَ أَجْلِبْ عَلَیْهِمْ بِخَیْلِکَ وَ رَجِلِکَ » (۳).

«قد اشرط نفسه» أی:أعذها و جعل لها علامه یعرفونه بها.

«و أوبق دینه» أی:أهلکه.

«لحطام ینتهزه» أی:یغتنمه،و الحطام:ما تکسّر من الیبس.

«أو مقنب یقوده» فی(الصحاح)المقنب:ما بین الثلاثین إلی الأربعین من الخیل (۴).

۱- ۱) تاریخ الطبری ۶:۱۱۲-۱۱۳، [۱]احداث سنه ۶۷ ه،طبعه دار سویدان،بیروت.

۲- ۲) الکافی ۲:۳۲۶-۳۲۷،ح ۲ و ۴،بتصرف.

۳- ۳) الاسراء:۶۴. [۲]

۴- ۴) الصحاح ۱:۲۰۶. [۳]

روی(اسد الغابه)عن ابن حاطب أنه ذکر ابن الزبیر فقال:طالما حرص علی الاماره.أتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بلص فأمر بقتله،فقیل له:إنه سرق.فقال:اقطعوه.

ثم أتی به بعد إلی أبی بکر و قد سرق-و قد قطعت قوائمه-فقال:ما أجد لک شیئا إلّا ما قضی فیک النبیّ یوم أمر بقتلک،فانه کان أعلم بک،ثم أمر بقتله أغیلمه من أبناء المهاجرین أنا فیهم.فقال ابن الزبیر:أمّرونی علیکم فأمّرناه علینا ثم انطلقنا به فقتلناه (۱).

«أو منبر یفرعه» أی:یصعده،للفرزدق فی فقیمی صار أمیرا:

بکی المنبر الشرقی إذ قام فوقه خطیب فقیمیّ قصیر الدوارج (۲)

و فی(دیوان البحتری)فی مدح المعتز و هجو المستعین:

بکی المنبر الشرقی إذ خار فوقه علی الناس ثور قد تدلّت غباغبه (۳)

و فی(المروج):لما ولّی سعید بن العاص الکوفه بعد الولید بن عقبه الذی صلّی الصبح أربعا فی سکره،أبی أن یصعد المنبر حتی یغسل،و قال:إنّ الولید کان رجسا نجسا (۴).

«و لبئس المتجر أن تری الدنیا لنفسک ثمنا،و ممّا عند اللّه عوضا» «بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ یَکْفُرُوا بِما أَنْزَلَ اللّهُ» (۵)، «أُولئِکَ الَّذِینَ اشْتَرَوُا الْحَیاهَ الدُّنْیا بِالْآخِرَهِ فَلا یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذابُ وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ » (۶).

«و منهم من یطلب الدنیا بعمل الآخره و لا یطلب الآخره بعمل الدنیا» فی

۱- ۱) أسد الغابه ۱:۳۲۲. [۱]

۲- ۲) لسان العرب ۲:۲۶۷،طبعه ایران، [۲]نشر أدب الحوزه،ماده(درج).

۳- ۳) دیوان البحتری ۱:۹۰،طبعه دار صعب،بیروت.

۴- ۴) مروج الذهب ۲:۳۳۶. [۳]

۵- ۵) البقره:۹۰. [۴]

۶- ۶) البقره:۸۶. [۵]

(الكافی)عن الصادق علیه السّلام:من أراد اللّه بالقلیل من عمله أظهره اللّه له أکثر مما أراد،و من أراد الناس بالکثیر من عمله فی تعب من بدنه و سهر من لیله أبی اللّه تعالی إلّا أن یقلله فی عین من سمعه (۱).

و فی(المروج):أظهر ابن الزبیر الزهد فی الدنیا و العباده مع الحرص علی الخلافه و قال:انما بطنی شبر فما عسی أن یسع ذلک من الدنیا،و أنا العائذ بالبیت و المستجیر بالرب،و کثرت أذیته لبنی هاشم مع شحّه بالدنیا علی سائر الناس،فقال أبو حره:

لو کان بطنک شبرا قد شبعت و قد أفضلت فضلا کثیرا للمساکین

فیا راکبا إما عرضت فبلغن کبیر بنی العوام إن قیل من تعنی

تخبّر من لاقیت أنک عائذ و تکثر قتلا بین زمزم و الرکن

تخبّرنا أن سوف تکفیک قبضه و بطنک شبر أو أقلّ من الشبر

و أنت إذا ما نلت شیئا قضمته کما قضمت نار الغضا حطب السدر (۲)

«قد طامن من شخصه» أی:سکن منه «و قارب من خطوه» فی(الصحاح) الخطوه بالضم ما بین القدمین (۳).

۱- ۱) الکافی ۲:۲۹۶،ح ۱۳. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۷۵ و [۲]البیت الأخیر لفیروز الدیلمی لا لأبی مره.

۳- ۳) الصحاح للجوهری ۶:۲۳۲۸. [۳]

«و شمّر من ثوبه» أی:رفع منه.فی خبر(الکافی):رأی سفیان الثوری الصادق علیه السّلام فی المسجد الحرام و علیه ثیاب حسان،فقال له ما لبس النبیّ و علی مثل هذا اللباس.فقال:کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی زمان قتر مقتر،و کان یأخذ لقتره و إقتاره،و إن الدنیا بعد ذلک أرخت عز الیها،فأحق أهلها بها أبرارها ثم تلا «قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ اللّهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّیِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ» (۱)،و نحن أحق من أخذ منها ما أعطاه اللّه،غیر أنی یا ثوری ما تری علیّ من ثوب إنما ألبسه للناس،ثم اجتذب ید سفیان فجرّها إلیه ثم رفع الثوب الأعلی و أخرج ثوبا تحت ذلک علی جلده غلیظا-و قال:ألبسه لنفسی و ما رأیته للناس-ثم جذب ثوبا علی سفیان أعلاه غلیظ خشن و داخل ذلک ثوب لیّن و قال:لبست هذا الأعلی للناس و لبست هذا لنفسک تسرّها (۲).

و فی(البیان):ان الحسن علیه السّلام قال:إن قوما جعلوا تواضعهم فی ثیابهم، و کبرهم فی صدورهم،حتی لصاحب المدرعه أشد فرحا بمدرعته من صاحب المطرف بمطرفه (۳).و لبعضهم:

یری الناس الهیئه کالمسیح بن مریم و فی ثوبه المسیّح او هو اغدر

أغرّکم منه تقلّص ثوبه و ذلک حبّ تحته الفخّ فاحذروا (۴)

«و زخرف من نفسه للأمانه» أی:زین و موّه.

و فی خبر(الکافی):بینا یطوف الصادق علیه السّلام إذ جذب عبّاد بن کثیر البصری ثوبه و قال له:تلبس مثل هذا اللباس مع المکان الذی أنت فیه من علیّ علیه السّلام فقال:کان علی فی زمان یستقیم له ما لبس فیه،و لو لبست مثل ذلک

۱- ۱) الأعراف:۳۲. [۱]

۲- ۲) الکافی ۶:۴۴۲،ح ۸. [۲]

۳- ۳) البیان و التبیین ۳:۱۵۱،و [۳]فیه«...حتی لصاحب المدرعه بمدرعته أشد فرحا من...».

۴- ۴) أی الشیطان:.

اللباس لقال الناس:هذا مراء مثل عباد (۱).

«و اتخذ ستر اللّه ذريعه إلى المعصيه» «يَسْتَخْفُونَ مِنَ النّاسِ وَ لا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ ما لا يَرْضى مِنَ الْقَوْلِ وَ كانَ اللّهُ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطاً» (۲).

و قال عليه السّلام:لا تبدين عن واضحه و قد عملت الأعمال الفاضحه،و لا يأمن البيات من عمل السيئات (۳).

«و منهم من أبعده عن طلب الملك ضؤوله نفسه» أى:حقارتها «و انقطاع سببه» أى:وسيلته و وصلته «فقصر به الحال على حاله» أى:لم يقدر على طلب اماره لضؤولته .

«فتحلّى باسم القناعه» أى:جعل اسم القناعه حليه له .

«و تزين بلباس أهل الزهاده» أى:جعل لباس أهل الزهاده زينه له.

و أنت بالليل لا حريم له و بالنهار على سمت ابن سيرين (۴)

«و ليس من ذلك فى مراح و لا مغدى» كنايه عن أنه ليس من الزهد و القناعه فى شىء،كما أن قولهم«ما ترك فلان من أبيه مغدى و لا مراحا» (۵)كنايه عن كمال شباهته به،و المراد بالصنف الأخير الذى ذكره عليه السّلام:الصوفيه الضالّه المضلّه كعمرو بن عبيد و الثورى .

«و بقى رجال» غير الأصناف المذمومين،و هم الذين لا أثر لسوء الزمان فيهم لكونهم عارفين باللّه تعالى و بجلاله،و بفناء هذه الدنيا،و أنهم

۱- ۱) الكافى ۶:۴۴۳،ح ۹. [۱]

۲- ۲) النساء:۱۰۸. [۲]

۳- ۳) أخرجه الكافى ۲:۲۶۹،ح ۵. [۳]

۴- ۴) ربيع الابرار ۱:۸۱۲،و [۴]البيت لموسى العجلى.

۵- ۵) انظر لسان العرب([۵]دار احياء التراث العربى،بتحقيق و تنسيق على شيرى)۵:۳۶۳،ماده(روح).

لدار أخرى و هم شيعته عليه السّلام.

«غضّ أبصارهم ذكر المرجع» «وَ قُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلى رَبِّهِمْ راجِعُونَ » (۱).

«و أراق دموعهم خوف المحشر» أى:صبّها.

روى الكشى،أن أبا ذر بكى من خشيه اللّه حتى اشتكى عينيه فخافوا عليهما فقيل له:لو دعوت اللّه فى عينيك.فقال:إنى عنهما لمشغول و ما عنانى أكثر.فقيل له:و ما شغلك عنهما؟قال:العظيمتان:الجنّه و النار (۲).

«فهم بين شريد ناد» الشريد:الطريد،و نادّ من«ندّ»إذا انفرد و ذهب على وجهه.

روى الطبرى عن إسحاق الهمدانى قال:اجتمع نفر بالكوفه يطعنون على عثمان-من أشراف أهل العراق-مالك الأشتر،و ثابت بن قيس النخعى، و كميل ابن زياد الأزدى،و عروه بن الجعد،و عمرو بن الحمق الخزاعى،فكتب سعيد بن العاص إلى عثمان يخبره بأمرهم،فكتب إليه أن سيّرهم إلى الشام و ألزمهم الدروب (۳).

و روى خبرا آخر عن الواقدى و زاد فيهم صعصعه بن صوحان،و فى خبره،أن معاويه كتب إلى عثمان بعد تسيير سعيد لهم إلى الشام:إنى لست آمن إن أقاموا وسط أهل الشام أن يغروهم بسحرهم فارددهم إلى مصرهم.

فكتب عثمان إلى معاويه بردّهم إلى سعيد بالكوفه،فكتب سعيد إلى عثمان يضج منهم،فكتب عثمان إليه أن سيّرهم إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد

۱- ۱) المؤمنون:۶۰. [۱]

۲- ۲) الكشى:۲۸ ح ۵۴.

۳- ۳) تاريخ الطبرى([۲]تحقيق محمد أبى الفضل ابراهيم،طبع بيروت)۴:۳۲۶،نقله المصنّف بتصرف.

بحمص،و كتب عثمان إلى الأشتر و أصحابه:إنى سيّرتكم إلى حمص فإذا أتاكم كتابى هذا فانصرفوا إليها فانكم لستم تألون الاسلام و أهله شرا.فلما قرأ الأشتر الكتاب قال:اللهم أسوأنا نظرا للرعيه و أعملنا فيهم بالمعصيه فعجل له النقمه (۱).

و روى الواقدى عن صهبان مولى الأسلميين قال:رأيت أبا ذر يوم أدخل على عثمان فقال له عثمان:أنت الذى فعلت و فعلت.فقال له أبو ذر:

نصحتك فاستغششتنى،و نصحت صاحبك فاستغشّنى.قال عثمان:كذبت.

و لكنك تريد الفتنه،قد أنغلت الشام علينا-إلى أن قال-قال عثمان:أشيروا علىّ فى هذا الشيخ الكذّاب،أضربه أو أحبسه أو أقتله.فإنه قد فرّق جماعه المسلمين،أو أنفيه من أرض الإسلام؟فتكلم علىّ عليه السّلام-و كان حاضرا-فقال:

أشير عليك بما قال مؤمن آل فرعون «وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِى يَعِدُكُمْ إِنَّ اللّهَ لا يَهْدِى مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذّابٌ» (۲)فأجابه عثمان بجواب غليظ،و أجابه على بمثله... (۳).

و روى الجوهرى فى(سقيفته)عن ابن عباس قال:لما خرج أبو ذر إلى الربذه أمر عثمان فنودى فى الناس:الا يكلّم أحد أبا ذر و لا يشيّعه،و أمر مروان أن يخرج به،فخرج به و تحاماه الناس إلّا عليّا عليه السّلام-إلى أن قال-فقال أبو ذر له عليه السّلام:إنّى ثقلت على عثمان بالحجاز كما ثقلت على معاويه بالشام، و كره عثمان أن أجاور أخاه و ابن خاله-يعنى الوليد بن عقبه و ابن عامر-بالمصرين-يعنى الكوفه و البصره-فأفسد الناس عليهما فسيّرنى إلى بلد

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۳۲۵-۳۲۶. [۱]

۲- ۲) غافر:۲۸. [۲]

۳- ۳) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۳:۵۶،و ۸:۲۵۹([۳]طبعه القاهره بتحقيق محمد أبى الفضل إبراهيم).

لیس لی به ناصر و لا دافع إلاّ اللّه،و و اللّه ما أرید إلاّ اللّه صاحبا و لا أخشی مع اللّه وحشه (۱).

«و خائف مقموع» أی:مذلل،روی الواقدی أن ابن مسعود لما قدم المدینه دخلها لیله جمعه،فقال عثمان:أیّها الناس!قد طرقکم اللیله دویبه-إلی أن قال- و صاحت عائشه:یا عثمان!أ تقول هذا لصاحب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله؟فقال لها:اسکتی.

ثم قال لابن زمعه:أخرجه إخراجا عنیفا،فأخذه ابن زمعه فاحتمله حتی جاء به باب المسجد فضرب به الأرض فکسر ضلعا من أضلاعه،فقال ابن مسعود:قتلنی ابن زمعه الکافر بأمر عثمان (۲).

«و ساکت مکعوم» من کعمت البعیر،إذا جعلت فی فمه شیئا تشدّه به،فی (تاریخ الیعقوبی)عن بعضهم قال:دخلت مسجد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فرأیت رجلا جاثیا علی رکبتیه یتلهف تلهف من کأن الدنیا کانت له فسلبها و هو یقول:

و اعجبا لقریش و دفعهم هذا الأمر عن أهل بیتهم و فیهم أوّل المؤمنین باللّه و ابن عم رسول اللّه،أعلم الناس باللّه و أفقههم فی دین اللّه و أعظمهم عناء فی الاسلام و أبصرهم بالطریق،و أهداهم للصراط المستقیم،و اللّه لقد زووها عن الهادی المهتدی الطاهر النقی و ما أرادوا اصلاحا للامه و لا صوابا فی المذهب،و لکنهم آثروا الدنیا علی الآخره فبعدا و سحقا للقوم الظالمین.

فدنوت منه فقلت:من أنت یرحمک اللّه؟و من هذا الرجل؟فقال:أنا المقداد بن عمرو،و هذا الرجل علی بن أبی طالب.فقلت:ألا تقوم بهذا الأمر فأعینک علیه؟ فقال:یا ابن أخی إنّ هذا الأمر لا یجزی فیه الرجل و لا الرجلان.فخرجت فلقیت

۱- ۱) السقیفه و فدک للجوهری:۷۶-۷۷. [۱]

۲- ۲) أورده ابن أبی الحدید فی شرحه لنهج البلاغه ۳:۴۳ و ۴۴،و نقله المصنف بتصرف.

أبا ذر فذكرت له ذلك فقال:صدق أخي المقداد ... (۱).

«وداع مخلص» أی:للفرج من شرّ الجبابره،فكان الناس أيّام عثمان و استيلاء بنی اميّه عليهم ينتظرون بالغير انتظار المجدب المطر و يدعون اللّه تعالی بإخلاص خاص للخلاص .

«و ثكلان موجع» كان عثمان سجن ضابئا أبا عمير بن ضابئ حتی مات فی سجنه،و لما أرادوا دفن عثمان أقبل عمير-و عثمان موضوع علی باب- فنزا عليه و كسر ضلعا منه و قال له:سجنت أبی حتی مات (۲).

«قد أخملتهم التقيه» كان عبد اللّه بن شداد الليثی يقول:وددت ان أترك فأحدّث بفضائل علیّ بن أبی طالب عليه السّلام و أن عنقی ضربت بالسيف (۳).

«و شملتهم الذله» فكان عثمان و بنو اميّه اتخذوا عباد اللّه خولا كما أخبر به النبیّ صلّی اللّه عليه و آله (۴)،و يبيعهم زياد أيام امارته .

«فهم فی بحر أجاج» أی:ملح مرّ .

«أفواههم ضامزه» فی(الصحاح)ضمز:إذا سكت و لم يتكلم،و كذلك البعير إذا أمسك جرّته فی فيه و لم يجترّ (۵).

«و قلوبهم قرحه» فی نقض(عثمانيه الاسكافی):أن بنی اميّه كانوا لا يألون جهدا فی طول ما ملكوا أن يخملوا ذكر علیّ و ولده عليهم السّلام،و يطفئوا نورهم و يكتموا فضائلهم و مناقبهم و سوابقهم،و يحملوا علی سبّهم و لعنهم

۱- ۱) تاريخ اليعقوبی ۲:۱۶۳. [۱]

۲- ۲) انظر تاريخ الطبری ۴:۴۱۴، [۲]فی وقائع سنه ۳۵ ه.ق.

۳- ۳) سير اعلام النبلاء ۳:۴۸۸-۴۸۹،طبعه بيروت،مؤسسه الرساله.

۴- ۴) أخرجه الحاكم فی المستدرک ۴:۴۷۹،و أبو ليلی فی مسنده،عنه المطالب العاليه ۴:۳۳۲ ح ۴۵۳۱،و مصعب الزبيری فی نسب قريش:۱۰۹،و [۳]غيرهم.

۵- ۵) الصحاح ۳:۸۸۲، [۴]بدون كلمه«إذا».

على المنابر،فلم يزل السيف يقطر من دمائهم مع قله عددهم و كثره عدوّهم، فكانوا بين قتيل و أسير،و شريد و هارب،و مستخف ذليل،و خائف مترقب، حتى أن الفقيه و المحدّث و القاص و المتكلم ليتقدم إليه و يتوعد بغايه الإبعاد و أشد العقوبه ان لا يذكروا شيئا من فضائلهم و لا يرخصوا لأحد أن يطيف بهم،و حتى بلغ من تقيه المحدّث أنه إذا ذكر حديثا عن علىّ عليه السّلام كنى عن ذكره فقال:قال رجل من قريش.و فعل رجل من قريش و لا يذكر عليّا و لا يتفوه باسمه،ثم رأينا جميع المتخلفين قد حاولوا نقض فضائله،و وجهوا الحيل و التأويلات نحوها-من خارجى مارق،و ناصبى حنق،و نابت مستبهم، و ناشىء معاند،و منافق مكذب و عثمانى حسود-يعترض فيها و يطعن، و معتزلى قد نظر فى الكلام و أبصر علم الاختلاف،و عرف الشبه و مواضع الطعن و ضروب التأويل،قد التمس الحيل فى إبطال مناقبه،و تأوّل مشهور فضائله،فمره يتأوّلها بما لا يحتمل،و مرّه يقصد أن يضع من قدرها بقياس منتقض.قال:و لا يزداد مع ذلك إلاّ قوه و رفعه و وضوحا و استناره...و ذلك من آيات اللّه تعالى فيه عليه السّلام و فى أهل بيته (۱).

«و قد وعظوا حتى ملّوا» مثل امامهم.و فى(الطبرى)عن كثير بن عبد اللّه الشعبى قال:لما زحفنا إلى قتل الحسين خرج إلينا زهير بن القين على فرس له ذنوب شاك فى السلاح فقال:يا أهل الكوفه نذار لكم من عذاب اللّه نذار.إن حقا على المسلم نصيحه أخيه المسلم،و نحن حتى الآن إخوه و على دين واحد و مله واحده ما لم يقع بيننا و بينكم السيف،و أنتم للنصيحه منّا أهل،فإذا وقع السيف انقطعت العصمه،و كنّا أمّه و أنتم أمّه-إلى أن قال-فناداه رجل:إن أبا عبد اللّه يقول:أقبل.فلعمرى لئن كان مؤمن آل فرعون نصح لقومه و أبلغ

۱- ۱) انظر شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۳:۲۱۹. [۱]

فی الدعاء،لقد نصحت لهؤلاء و أبلغت لو نفع النصح و الإبلاغ (۱).

«و قهروا حتی ذلوا» فکان زیاد من قبل معاویه،و الحجّاج من قبل عبد الملک یقتلان الشیعه تحت کل حجر و مدر،و یسملان أعینهم،و یقطعان أیدیهم و أرجلهم،و یخرّبان دورهم،و یکبلانهم بالأصفاد،و یدفنانهم أحیاء .

«و قتلوا حتی قلوا» قتلوا جمعا منهم فی الجمل،و جمعا منهم فی صفین، و قتلوا من قدروا منهم بأی وسیله،فقتلوا محمد بن أبی بکر فی مصر إحراقا و قتلوا الأشتر فی قلزم بالسم دسیسه.

فی(الکشی)ارتد الناس بعد قتل الحسین علیه السّلام إلّا ثلاثه:أبو خالد الکابلی،و یحیی ابن ام الطویل... (۲).

و فی(خلفاء ابن قتیبه):ان الحسین علیه السّلام کتب إلی معاویه:أ لست قاتل حجر و أصحابه العابدین المخبتین الذین کانوا یستفظعون البدع و یأمرون بالمعروف و ینهون عن المنکر،فقتلتهم ظلما و عدوانا من بعد ما أعطیتهم المواثیق الغلیظه و العهود المؤکده جرأه علی اللّه و استخفافا بعهده؟أ و لست بقاتل عمرو بن الحمق الذی أخلقته العباده و اصفرت لونه،فقتلته من بعد ما أعطیته من العهود ما لو أعطیته العصم نزلت من شعف الجبال؟أ و لست المدعی زیادا فی الاسلام فزعمت أنه ابن أبی سفیان و قد قضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّ الولد للفراش و للعاهر الحجر،ثم سلطته علی أهل الاسلام یقتلهم و یقطع أیدیهم و أرجلهم من خلاف و یصلبهم علی جذوع النخل؟سبحان اللّه یا معاویه!لکأنّک لست من هذه الامه و لیسوا منک،أو لست قاتل الحضرمی الذی کتب فیه زیاد:انه علی دین علی،و دین علی هو دین ابن عمه صلّی اللّه علیه و آله الذی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۴۲۶-۴۲۷. [۱]

۲- ۲) الکشی:۱۲۳ ح ۱۹۴.

أجلسک مجلسک الذی أنت فیه،و لو لا ذلک کان أفضل شرفک و شرف آبائک تجشم الرحلتین رحله الشتاء و الصیف،فوضعها اللّه عنکم بنا منه منا علیکم... (۱).

و روی المفید أنه علیه السّلام أخبر جویریه بن مسهر بقطع زیاد یده و رجله، ثم صلبه علی جذع نخل طویل،و أخبر میثما بصلب ابن زیاد له علی باب عمرو بن حریث عاشر عشره و أقربهم من المطهره-أی:الأرض لقصر جذعه- و کونه أول من ألجم فی الاسلام،و أخبر رشید الهجری بقطع زیاد یده و رجله و لسانه و صلبه،و أخبر کمیلا بقتل الحجاج له بضرب عنقه،و أخبر میثما بقتل الحجاج له ذبحا فوقع الجمیع کما أخبر علیه السّلام (۲).

«فلتکن الدنیا فی أعینکم أصغر» هکذا فی(المصریه) (۳)و(ابن أبی الحدید) (۴)و لکن فی(ابن میثم و الخطیه)«فلتکن الدنیا أصغر فی أعینکم» (۵).

«من حثاله القرظ» الحثاله:الردیء من کل شیء بحیث یسقط،و القرظ:

ورق السلم یدبغ به .

«و قراضه الجلم» القراضه:ما سقط بالقرض،أی:القطع،و الجلم الذی یجز به.

أمر علیه السّلام-بعد ذکر کون أهل الدنیا و هم أعداؤه کما شرح و أهل الآخره و هم شیعته کما وصف-بکون الدنیا عند طالبی النجاه کتلک الحثاله و القراضه فی قله القیمه و عدم الرغبه،حیث إنّ ذلک دلیل علی

۱- ۱) الإمامه ۱:۱۸۱. [۱]

۲- ۲) الارشاد:۱۷۰ و ۱۷۲. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۱:۷۵. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۲:۱۷۵. [۴]

۵- ۵) ابن میثم ۲:۱۴۵، [۵]هکذا(الطبع الحجری).

عدم قدرها عند اللّه تعالى.

و فى الخبر:لو كان للدنيا عند اللّه تعالى قدر بقدر جناح بعوضه ما أعطى الكافر منها شربه ماء (۱)،و قد كانت الدنيا عنده عليه السّلام أهون من عراق خنزير فى يد مجذوم،و من عفطه عنز (۲).

«و اتعظوا بمن كان قبلكم قبل أن يتعظ بكم من بعدكم» فكل من كان له لب رأى من وقت صار مميزا تلعّب الدنيا بمن كان جديا فى هواها،و تقلّبها بمن كان مطمئنا بها،فيعرف أن عملها معه عملها معهم،حيث إنّ ذلك مقتضى طبعها .

«و ارفضوها ذميمه» أى:أتركوها مذمومه،يجوز فى العين من «و ارفضوها»-و هو الفاء-الضم و الكسر.

فى(الكشى):قال أبو ذر:من جزى اللّه عنه الدنيا خيرا فجزاه اللّه عنى بعد رغيفى شعير أ تغدّى بأحدهما و أ تعشّى بالأخرى،و بعد شملتى صوف أتّزر بأحدهما،و أرتدى بالآخر شرا (۳).

«فانها رفضت» هكذا فى(المصريه) (۴)و الصواب:«قد رفضت»كما فى (ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۵).

«من كان أشغف بها منكم» يجوز كون«أشغف»بالعين و الغين كما فى قوله تعالى «قَدْ شَغَفَها حُبًّا» (۶)و يقال شغفه الحب:إذا بلغ شغافه،

۱- ۱) أخرج هذا الحديث الحاكم فى المستدرك ۴:۳۰،و [۱]ابن ماجه فى سننه ۲:۱۳۷۷ ح ۴۱۱۰.

۲- ۲) أشار به إلى ما جاء فى نهج البلاغه فى الخطبه:۳،و الحكمه:۲۳۶.

۳- ۳) الكشى:۲۸ ح ۴۵.

۴- ۴) نهج البلاغه ۱:۷۵.

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۲:۱۷۵،ابن ميثم ۲:۱۴۵،فيه«فانها قد رفضت يوسف».

۶- ۶) :۳۰.

و الشغاف غلاف القلب،و هو جلده دونه كالحجاب.

فی(الجهشیاری):قال المنصور للمهدی ابنه:عزمت علیك ان أولیك الأمر و أرده إلیك،فخرج المهدی مستبشرا إلی وزیره أبی عبید اللّه فقال له:انما سبرك بما عرض علیك،فلما عرف ذلك المنصور قال له:كیف فهمت أنی قلته سبرا له؟قال:لانی سمعتك تقول:انی لأستیقظ باللیل فأدعو بالكتب فأضعها بین یدی و ادعو بالجاریه فآمرها أن تمرخ ظهری بالدهن،فتفعل ذلك و أنا مقبل علی كتبی و تدبیری،فعلمت أنك لا تدع شیئا یكون موقعه منك هذا الموقع و تؤثر به غیرك فقال له:أصبت و أحسنت (۱).

و لما خرج علیه محمد بن عبد اللّه الحسنی بالمدینه قال:لو خرج علی صاحب القبر-یعنی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله-أقتله.

قال الشریف«أقول»هكذا فی(المصریه) (۲)و كله زائد.

أقول رأسا و قال الشریف:جعله من النهج و انما یصح من الشراح «هذه»هكذا فی(المصریه) (۳)و الصواب:و هذه كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴)«الخطبه نسبها من لا علم له إلی معاویه»و منهم ابن قتیبه فی(عیونه) (۵)و ابن عبد ربه فی(عقده) (۶).

«و هی من كلام أمیر المؤمنین الذی لا شك فیه»بشهاده متنه.

«و این الذهب من الرغام»بالفتح التراب.

«و العذب»الماء الطیب.

۱- ۱) الوزراء و الكتاب للجهشیاری:۹۱-۹۲. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۱:۷۵.

۳- ۳) نهج البلاغه ۱:۷۵. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۲:۱۷۵، [۳]ابن میثم ۲:۱۴۵، [۴]هكذا.

۵- ۵) عیون الأخبار لابن قتیبه ۲:۲۳۷ و ۲۳۸.

۶- ۶) العقد الفرید لابن عبد ربه ۴:۱۷۶. [۵]

«من الاجاج»الماء الملح المر .

«و قد دل على ذلك الدليل الخريّت»أى:الحاذق .

«و نقده الناقد البصير»من نقدت الدراهم:إذا أخرجت منها الزيف.

«عمرو بن بحر الجاحظ»لقب الرجل بالجاحظ لنتوء مقله عينيه،قال الحموى فى(ادبائه):صار الجاحظ إلى منزل بعض اخوانه فاستأذن عليه فخرج إليه غلام أعجمى فقال:من أنت؟قال الجاحظ:فدخل الغلام:فقال الجاحد على الباب،و سمعها الجاحظ،فقال صاحب الدار للغلام:أنظر من الرجل،فخرج و سأل عن اسمه.فقال:أنا الحدقى-لأن حدقته كانت ناتئه عن محجر العين و لذلك لقب-فدخل الغلام فقال:«الحلقى»،و سمعها الجاحظ فصاح به فى الباب:ردنا إلى الأول-يريد أن قوله الجاحد مكان الجاحظ أسهل عليه من«الحلقى»مكان«الحدقى» (۱).

و المصنّف و إن وصف الجاحظ هنا بما قال لنقده الخطبه إلّا أنّ الرجل كان مخلطا،فكما صنّف كتاب(العباسيه)-و كشف فيه عن حقائق-صنف كتاب(العثمانيه)و كتاب(المروانيه)و أتى فيهما بما كشف عن خافيه من نصبه و عداوته للّه و لرسوله.

قال المسعودى فى(مروجه):صنّف الجاحظ كتابا استقصى الحجاج فيه عند نفسه،و عضده بالأدلّه فيما تصور من عقله،ترجمه بكتاب(العثمانيه) يحلّ فيه عند نفسه فضائل علىّ عليه السّلام و مناقبه طلبا لإماته الحق و مضاده أهله «وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ» (۲)،ثم لم يرض بهذا حتى أعقب

۱- ۱) معجم الادباء لياقوت الحموى ۱۵:۸۵، [۱]نقله عن المرزبانى و نقل المصنف لم يخل عن التصرف.

۲- ۲) الصف:۸. [۲]

بتصنیف کتاب آخر فی امامه المروانیه (۱)،و نقض کتابه جمع من العامه منهم أبو جعفر الاسکافی-و للّه دره-فقد بیّن فی نقضه مخازیه و فضحه و ذکر مساویه،و أظن ان الرجل-أی:الجاحظ-کان راعیا لسلطان وقته،و أنه صنف (عباسیته)زمان المأمون المنصف الطالب للحقائق،و أراد نشر حلّیّه المتعه ناقما علی عمر فی تحریمه ما أحل اللّه،و صنف(عثمانیته)زمان المتوکل الذی کان ناصبیا و یقرب الامویه و من کان هواه هواهم و أراد کرب قبر الحسین، و الا کان الرجل زندیقا لا عقیده له أصلا و مع نصبه کان وضّاعا.

قال المسعودی فی(التنبیه و الإشراف):کان الجاحظ یؤلف الکتاب الکثیر المعانی الحسن النظم،فینسبه إلی نفسه فلا یری الأسماع تصغی إلیه، و لا الارادات تیمم نحوه،ثم یؤلف ما هو أنقص منه رتبه و أقل فائده،ثم ینحله عبد اللّه بن المقفع،أو سهل بن هارون،أو غیرهما من المتقدمین،و من طارت أسماؤهم فی المصنفین،فیقبلون علی کتبها،و یسارعون إلی نسخها (۲).

قلت:و أظن ان الکتاب المعروف بکتاب(آداب ابن المقفع)أحد مصادیق ما قاله المسعودی فی(التنبیه)من کونه للجاحظ و نسبه إلی ابن المقفع،فابن المقفع کان ملحدا ظاهرا و باطنا فأین هو من مثل ذاک الکتاب،و الکتاب کتاب من کان واردا فی علم التوحید و آداب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الأئمه ظاهرا مثل الجاحظ و ان کان باطنا مثل ابن المقفع.

فانه ذکر هذه الخطبه فی کتاب(البیان و التبیین)ذکر فیه خطبا لأمیر المؤمنین علیه السّلام ثم خطبه لابن مسعود،ثم خطبه لعتبه بن

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۳۷. [۱]

۲- ۲) التنبیه و الاشراف:۶۶. [۲]

غزوان ثم ذكر هذه (۱).

«و ذكر من نسبها إلى معاويه»فقال:خطبه لمعاويه رواها شعيب بن صفوان و زاد فيها اليقطرى و غيره قالوا:لما حضرت معاويه الوفاه قال لمولى له:من بالباب؟قال:نفر من قريش يتباشرون بموتك.فقال:و يحك و لم؟ قال:لا أدرى.قال:فو اللّه ما لهم بعدى إلّا الذى يسوؤهم،و أذن للناس فدخلوا فحمد اللّه و أثنى عليه و أوجز ثم قال:أيها الناس قد أصبحنا فى دهر عنود ... (۲).

ثم قال و هى بكلام على أشبه و بمذهبه فى تصنيف الناس و بالاخبار) هكذا فى(المصريه) (۳)و الصواب:«و فى الأخبار»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۴).

عمّا هم عليه-إلى آخر ما تقدم.قال الجاحظ:و فى هذه ضروب من العجب منها ان هذا الكلام لا يشبه السبب الذى من أجله دعاهم معاويه،و منها ان هذا المذهب فى تصنيف الناس و فى الأخبار عنهم و عمّا هم عليه من القهر و الاذلال و من التقيه و الخوف أشبه بكلام علىّ عليه السّلام و بمعانيه و بحاله منه بحال معاويه و منها انا لم نجد معاويه فى حال من الحالات يسلك فى كلامه مسالك الزهّاد،و لا يذهب مذاهب العباد و إنما نكتب لكم و نخبر بما سمعناه (۵).

قلت:ما ذكره شواهد قطعيه على كذب دعوى شعيب المذكور،و يفهم من روايته أنه ناصبى وضّاع مثل سيف الذى يكثر الطبرى عنه فى أسانيده بقوله:كتب إلىّ السرّىّ عن شعيب عن سيف.و اللّه يفضح المفتعل بذكر سبب

۱- ۱) البيان و التبيين للجاحظ ۲:۵۸ و ۵۹. [۱]

۲- ۲) البيان و التبيين للجاحظ ۲:۵۸ و ۵۹. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۱:۷۶،و [۳]فيه«ثم قال هى...»بدون الواو.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۲:۱۷۶، [۴]ابن ميثم(الطبع الحجرى)۲:۱۴۵،هكذا.

۵- ۵) البيان و التبيين للجاحظ ۲:۶۱،و [۵]نقله المصنف خبتصرف.

غیر مربوط کما عرفت من الجاحظ.

۲

خطبه(۱۲۵)

و من خطبه له علیه السّلام فی ذکر المکاییل:

عِبَادَ اللَّهِ إِنَّكُمْ وَ مَا تَأْمُلُونَ- مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا أَثْوِيَاءُ مُؤَجَّلُونَ- وَ مَدِينُونَ مُقْتَضَوْنَ أَجَلٌ مَنْقُوصٌ- وَ عَمَلٌ مَحْفُوظٌ- فَرُبَّ دَائِبٍ مُضَيَّعٌ وَ رُبَّ كَادِحٍ خَاسِرٌ- وَ قَدْ أَصْبَحْتُمْ فِی زَمَنٍ لَا يَزْدَادُ فِيهِ الْخَيْرُ إِلَّا إِدْبَاراً- وَ الشَّرُّ إِلَّا إِقْبَالًا- وَ الشَّيْطَانُ فِی هَلَاكِ النَّاسِ إِلَّا طَمَعاً- فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَتْ عُدَّتُهُ- وَ عَمَّتْ مَكِيدَتُهُ وَ أَمْكَنَتْ فَرِيسَتُهُ- اضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ النَّاسِ- فَهَلْ تُبْصِرُ إِلَّا فَقِيراً يُكَابِدُ فَقْراً- أَوْ غَنِيّاً بَدَّلَ نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْراً- أَوْ بَخِيلًا اتَّخَذَ الْبُخْلَ بِحَقِّ اللَّهِ وَفْراً- أَوْ مُتَمَرِّداً كَأَنَّ بِأُذُنِهِ عَنْ سَمْعِ الْمَوَاعِظِ وَقْراً- أَيْنَ أَخْيَارُكُمْ وَ صُلَحَاؤُكُمْ- وَ أَحْرَارُكُمْ وَ سُمَحَاؤُكُمْ- وَ أَيْنَ الْمُتَوَرِّعُونَ فِی مَكَاسِبِهِمْ- وَ الْمُتَنَزِّهُونَ فِی مَذَاهِبِهِمْ- أَ لَيْسَ قَدْ ظَعَنُوا جَمِيعاً- عَنْ هَذِهِ الدُّنْيَا الدَّنِيَّةِ- وَ الْعَاجِلَةِ الْمُنَغِّصَةِ- وَ هَلْ خُلِّفْتُمْ إِلَّا فِی حُثَالَةٍ- لَا تَلْتَقِی بِذَمِّهِمُ الشَّفَتَانِ- اسْتِصْغَاراً لِقَدْرِهِمْ وَ ذَهَاباً عَنْ ذِكْرِهِمْ- فَ «إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ راجِعُونَ» - ظَهَرَ الْفَسَادُ فَلَا مُنْكِرٌ مُغَيِّرٌ- وَ لَا زَاجِرٌ مُزْدَجِرٌ- أَ فَبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ تُجَاوِرُوا اللَّهَ فِی دَارِ قُدْسِهِ- وَ تَكُونُوا أَعَزَّ أَوْلِيَائِهِ عِنْدَهُ- هَيْهَاتَ لَا يُخْدَعُ اللَّهُ عَنْ جَنَّتِهِ- وَ لَا تُنَالُ مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ- لَعَنَ اللَّهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ التَّارِكِينَ لَهُ- وَ النَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْعَامِلِينَ بِهِ قول المصنّف :(و من خطبته علیه السّلام فی ذکر المکاییل)هکذا فی

(المصریه) (۱)و لکن فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۲)«و من خطبه له فی ذکر المکاییل و الموازین»ثم قال ابن أبی الحدید:و لست أری فی هذه الخطبه ذکرا للمکاییل و الموازین،اللهم إلاّ أن یکون قوله:«و أین المتورّعون فی مکاسبهم»، أو قوله:«ظهر الفساد»و دلالتهما علی الموازین و المکاییل بعیده (۳).

و قال الخوئی:و قد یقال:إنّ ذلک ابتناء علی ما هو دأب السید و عادته فی الکتاب من التقطیع و الالتقاط،فلعله أسقط ما اشتمل علی ذکر المکاییل و الموازین،و لا یبعد أن یکون ذکر عنده تطفیف الناس فی المکاییل و الموازین،فخطب بهذه الخطبه نهیا لهم عن ذلک المنکر (۴).

قلت:و هو أیضا بعید کحمل ابن أبی الحدید،لأنه لو کان کما قال لقال:

«و من جمله خطبه کانت فی ذکر المکاییل و الموازین»و لم یکن یعبّر بما هو ظاهر فی الاشتمال علیهما فعلا.

و أقول:و لا یبعد أن یکون قوله:«المکاییل»محرف«المکاید»لقربهما خطا و یکون ذکر«الموازین»ان صحت نسخه ابن أبی الحدید و ابن میثم من اضافات المحشین بمناسبه«المکاییل»خلطت بالمتن،و اشتمال الخطبه علی ذکر کید الشیطان و مکاید أتباعه من قوله علیه السّلام:«و عمت مکیدته»،و قوله:«هل تبصر الا فقیرا یکابد فقرا»إلی آخر ما ذکر،واضح.

قوله علیه السّلام «عباد اللّه انکم و ما تأملون من هذه الدنیا» أی:إنکم مع ما تأملون من الخلود فی هذه الدنیا و بقاء الأموال.

«أثویاء مؤجلون» أی:مقیمون بآجال معیّنه شابا و کهلا و شیخا،فلیس

۱- ۱) نهج البلاغه ۲:۱۵،و [۱]فیه:و من خطبه له علیه السّلام...

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۸:۲۴۴، [۲]ابن میثم:۱۹۰،و [۳]فیه:«و من کلام له علیه السّلام فی ذکر المکاییل و الموازین».

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۸:۲۴۶. [۴]

۴- ۴) شرح الخوئی ۴:۴۶.

الأمر كما تأملون من الخلود «يا أَيُّهَا النّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنّا خَلَقْناكُمْ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَهٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَهٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَهٍ مُخَلَّقَهٍ وَ غَيْرِ مُخَلَّقَهٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحامِ ما نَشاءُ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّى وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً» (۱)، «إِنَّما هذِهِ الْحَياهُ الدُّنْيا مَتاعٌ» (۲)و قال: «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ ساعَهً وَ لا يَسْتَقْدِمُونَ» (۳)و قال: «إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا» (۴)أى:أنفاسهم .

«و مدينون مقتضون» أى:مقرضون مطالبون بردّ الديون،فليس الأمر كما تأملون من بقاء الأموال فى أيديكم،قال تعالى: «وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ» (۵)و قال الأفوه الأودى فى المعنيين:

إنّما نعمه قوم متعه و حياه المرء ثوب مستعار (۶)

و قال البحترى:

أصاب الدهر دوله آل وهب و نال الليل منها و النهار

أعارهم رداء العزّ حتى تقاضاهم فردّوا ما استعاروا (۷)

و فى(الطبرى):لما قتل عبد الملك مصعبا و دخل الكوفه أمر بطعام كثير

۱- ۱) الحج:۵. [۱]

۲- ۲) غافر:۳۹. [۲]

۳- ۳) الاعراف:۳۴. [۳]

۴- ۴) مريم:۸۴. [۴]

۵- ۵) الانعام:۹۴. [۵]

۶- ۶) الشعر و الشعراء:۱۲۹،طبعه بيروت، [۶]دار الكتب العلميه.

۷- ۷) ديوان البحترى ۲:۱۹۹،طبعه بيروت،دار صعب.

فصنع،و أمر به إلی الخورنق و أذن إذنا عاما،فدخل الناس،فأخذوا مجالسهم، فدخل عمرو بن حریث المخزومی،فقال له عبد الملک:إلیّ و علی سریری، فأجلسه معه،ثم جاءت الموائد،فأکلوا،فقال عبد الملک:ما ألذّ عیشنا لو أن شیئا یدوم و لکنّا کما قال الأول:

و کل جدید یا أمیم إلی بلی و کل امرىء یوما یصیر إلی کان

فی(الطبری):فلما فرغ من الطعام طاف عبد الملک فی القصر...ثم أتی مجلسه فاستلقی و قال:

اعمل علی مهل فإنّک میت و اکدح لنفسک أیّها الانسان

فکأنّ ما قد کان لم یک إذ مضی و کأنّ ما هو کائن قد کان (۱)

أیضا:شهد سلیمان بن عبد الملک جنازه بدابق قد دفنت فی حقل،فجعل سلیمان یأخذ من تلک التربه فیقول:ما أحسن هذه التربه ما أطیبها،فما أتی علیه جمعه-أو کما قال-حتی دفن إلی جنب ذلک القبر (۲).

أیضا:لبس سلیمان بن عبد الملک ثیابا خضرا من خزّ و نظر فی المرآه فقال:أنا و اللّه الملک الشاب،فخرج إلی الصلاه فصلّی بالناس الجمعه،فلم یرجع حتی وعک فلما ثقل عهد (۳).

«أجل منقوص» فکلّما تنفس نفسا خطا خطوه إلی قبره.

و عن الحسن:یا ابن آدم إنّما أنت عدد،فإذا مضی یوم فقد قضی بعضک.

«و عمل محفوظ» «وَ کُلُّ صَغِیرٍ وَ کَبِیرٍ مُسْتَطَرٌ» (۴)، «ما یَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّ»

۱- ۱) تاریخ الطبری ۶:۱۶۷. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۵۴۹. [۲]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۶:۵۴۷. [۳]

۴- ۴) القمر:۵۳. [۴]

«لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» (۱)، «وَ يَقُولُونَ يا وَيْلَتَنا ما لِهذَا الْكِتابِ لا يُغادِرُ صَغِيرَةً وَ لا كَبِيرَةً إِلاّ أَحْصاها وَ وَجَدُوا ما عَمِلُوا حاضِراً » (۲).

«فربّ دائب» من الدأب،و الدائبان الليل و النهار.

«مضيع» يعنى إذا كان الاجل ينقص دائما و العمل يحفظ كلّه فربّ ساع جاد يكون مضيعا لعمره و أيام مهلته،لأنه يجعل سعيه وجده فى أمر دنياه الفانيه،قال تعالى: «بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هذا وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذلِكَ هُمْ لَها عامِلُونَ حَتّى إِذا أَخَذْنا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذابِ إِذا هُمْ يَجْأَرُونَ لا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنّا لا تُنْصَرُونَ قَدْ كانَتْ آياتِي تُتْلى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ تَنْكِصُونَ » (۳).

«و رب كادح خاسر» الكادح:الساعى الجاد،فإذا كان كدحه لغير عقباه يكون خاسرا «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ فَأَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً وَ يَنْقَلِبُ إِلى أَهْلِهِ مَسْرُوراً وَ أَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ وَراءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً وَ يَصْلى سَعِيراً إِنَّهُ كانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ بَلى إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ» (۴).

قال ابن أبى الحديد:و مثل قوله عليه السّلام:

«فربّ دائب مضيع،و ربّ كادح خاسر»قول الشاعر:

إذا لم يكن عون من اللّه للفتى فأكثر ما يجنى عليه اجتهاده

و مثله:

۱- ۱) ق:۱۸.

۲- ۲) كهف:۴۹. [۱]

۳- ۳) المؤمنون:۶۳-۶۶. [۲]

۴- ۴) الانشقاق:۶-۱۵. [۳]

إذا لم يكن عون من اللّه للفتى أتته الرزايا من وجوه الفوائد (۱)

قلت:لا ربط لهما بقوله عليه السّلام هذا مطلقا،و إنّما هما نظير قوله:تذل الامور للمقادير حتى يكون الحتف فى التدبير (۲).

«و قد أصبحتم فى زمن لا يزداد الخير فيه إلّا إدبارا،و الشرّ إلّا إقبالا» لأنّ من تقدم عليه من الثلاثه كانوا أهل دنيا،و ربّوا الناس-لا سيما الأخير-بطريقه لم يتمكن هو عليه السّلام من اصلاحهم لعدم بسط يده،و قيام طلحه و الزبير و عائشه عليه فى البصره و معاويه و باقى بنى أميّه فى الشام فى قباله،فكان الخير يزداد ادبارا و الشرّ إقبالا.

روى محمد بن يعقوب فى(روضته)مسندا عن الأصبغ قال:أتى أمير المؤمنين عليه السّلام ابن عمر و ولد أبى بكر و سعد بن أبى وقّاص يطلبون منه التفضيل لهم،فصعد المنبر و قال:أيّها الناس لا يقولن رجال قد كانت الدنيا غمرتهم فاتخذوا العقار و فجّروا الأنهار و ركبوا أفره الدواب و لبسوا ألين الثياب فصار ذلك عليهم عارا و شنارا إن لم يغفر لهم الغفار،إذا ما منعتهم ما كانوا فيه يخوضون و صيرتهم إلى ما يستوجبون فيفقدون ذلك فيسألون و يقولون:ظلمنا ابن أبى طالب و حرمنا-إلى أن قال-يسلط اللّه عليكم قوما فينتقم لى منكم،فلا دنيا استمتعتم بها و لا آخره صرتم إليها،فبعدا و سحقا لأصحاب السعير (۳).

قلت:سنّ التفضيل لهم-على خلاف كتاب اللّه تعالى و سنه رسوله-عمر ثم عثمان و عوّدهم عثمان الترف أيضا،فلم يرضوا بخلافته عليه السّلام و تخلفوا عن

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۴۵. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه،الحكمه ۱۵. [۲]

۳- ۳) روضه الكافى ۳۶۰-۳۶۲،و نقله بتصرف.

نصرته،فعاقبهم اللّه بالخلافه السفيانيه ثم المروانيه.

و فى(الطبرى):قام الحسين عليه السّلام بذى حسم-إلى أن قال-«ألا ترون أن الحق لا يعمل به و أن الباطل لا يتناهى عنه،ليرغب المؤمن فى لقاء اللّه محقا، فإنّى لا أرى الموت إلّا سعاده و لا الحياه مع الظالمين إلّا برما».فقام زهير و قال لأصحابه:تكلمون أم أتكلّم؟قالوا:بل تكلّم.فقال:قد سمعنا يا ابن رسول اللّه مقالتك،و اللّه لو كانت الدنيا لنا باقيه و كنّا فيها مخلدين الا أن فراقها فى نصرك و مواساتك لآثرنا الخروج معك على الإقامه فيها.قال فدعا عليه السّلام له خيرا (۱).

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام:إن الشمس لتطلع و معها أربعه أملاك:

ملك ينادى يا صاحب الخير أتم و أبشر،و ملك ينادى يا صاحب الشر انزع و أقصر،و ملك ينادى أعط منفقا خلفا لا آت ممسكا تلفا،و ملك ينضحها بالماء و لو لا ذلك اشتعلت الأرض (۲).

هذا،و للخالدى فى بغداد:

بغداد صار خيرها شرّا صيّرها اللّه مثل سامرّا

«و الشيطان فى هلاك الناس إلّا طمعا» فكان من يوم رجمه طامعا فى اهلاكهم حيث قال للّه تعالى: «لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ» (۳)و قال له أيضا: «لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلّا عِبادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ» (۴)و قد قال تعالى: «وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ»

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۵:۴۰۴. [۱]

۲- ۲) الكافى ۱،۴:۴۲. [۲]

۳- ۳) الأعراف:۱۶،۱۷. [۳]

۴- ۴) الحجر:۳۹-۴۰. [۴]

«فَاتَّبَعُوهُ إِلاّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (۱).

«فهذا أوان قويت عدته» لمساعده شياطين الإنس له .

«و عمّت مكيدته» للعالم و الجاهل و العام و الخاص .

«و امكنت فريسته» و لا سيّما بالنساء فإنهنّ فخّه،و النظر سهم مسموم من سهامه.

و فی(تاریخ بغداد):قال أبو الفرج الرستمی البغدادی:سمعت المحترق البصری یقول:رأیت إبلیس فی النوم فقلت:کیف رأیتنا عزفنا عن الدنیا و لذّاتها و أموالها فلیس لک إلینا طریق؟فقال:کیف رأیت ما استملت فیه قلوبکم باستماع السماع و من شره الاحداث (۲).

و فی(الحلیه)عن وهب بن منبه ان رجلا من بنی إسرائیل صام سبعین أسبوعا یفطر فی کل سبعه أیام یوما و هو یسأل اللّه تعالی أن یریه کیف یغوی الشیطان الناس،فلما أن طال ذلک علیه و لم یجب قال:لو أقبلت علی خطیئتی و ما بینی و بین ربی لکان خیرا لی،فأرسل تعالی إلیه ملکا و قال:أرسلنی تعالی إلیک و هو یقول:ان کلامک هذا الذی تکلمت به أعجب إلیّ ممّا مضی من عبادتک و قد فتح بصرک فانظر،فإذا أحبوله لإبلیس قد أحاطت بالأرض و إذا لیس أحذ من بنی آدم إلاّ و حوله شیاطین مثل الذباب،فقال:أی رب من ینجو من هذا؟قال:الورع اللین (۳).

«اضرب بطرفک حیث شئت من الأرض» الطرف:العین،أی:استعمل عینک بقدر ما تری من أطراف الأرض،قال شاعر:

۱- ۱) سبأ:۲۰. [۱]

۲- ۲) تاریخ بغداد ۱۴:۴۲۹. [۲]

۳- ۳) حلیه الاولیاء ۴:۳۲،و نقله المصنف بتصرف و تلخیص.

أقلّب الطرف تصعيدا و منحدرا فما أقابل إنسانی بإنسان

«هل» هکذا فی(المصریه) (۱)و الصواب:(فهل)کما فی الثلاثه (۲).

«تبصر إلاّ فقیرا یکابد فقرا» کأبی دلامه و امرأته أم دلامه،دخل الرجل علی المهدی و قال له:ماتت امرأته و خلّفت صغارا،و دخلت المرأه علی الخیزران و قالت لها:مات زوجها و خلّف صغارا،فأخذ کل منهما بهذا الکید قدرا (۳).

و فی الخبر:من فتح علی نفسه باب مسأله،فتح اللّه علیه باب فقر،و انه لو علم الناس ما فی السؤال لما سأل أحد أحدا،و إن من سأل و عنده قوت ثلاثه أیام لقی اللّه یوم القیامه و لا لحم لوجهه (۴)،و ان المؤمن و الشیعه لا یمکن أن یکونا من أهل السؤال.و قال المعری:

قالوا فلان جید فأجبتهم لا تکذبوا ما فی البریه جید

فغنیهم نال الغناء ببخله و فقیرهم بصلاته یتصیّد

(۵) «أو غنیا بدّل نعمه اللّه کفرا» «وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ أَنَّکُمْ تُکَذِّبُونَ» (۶)،و «إِنَّ»

۱- ۱) نهج البلاغه ۲:۱۶. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۸:۲۴۴، [۲]ابن میثم(الطبع الحجری):۱۹۰،السطر ۳۳ هکذا.

۳- ۳) الأغانی ۱۰:۲۵۵. [۳]

۴- ۴) هذا تألیف ثلاثه أحادیث أخرجها الکلینی ۴:۱۹،ح ۲ و ۲۰،ح ۲،و [۴]عقاب الأعمال:۳۲۵،ح ۱.

۵- ۵) فی لزوم ما لا یلزم ۱:۴۴۵،طبعه سوریه-دمشق،دار طلاس.ورد البیتان هکذا: قالوا فلان جیّد لصدیقه لا یکذبوا ما فی البریه جیّد فأمیرهم نال الإماره بالخنا و تقیهم بصلاته یتصیّد

۶- ۶) الواقعه:۸۲. [۵]

«اللّهَ لا يُغَيِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّى يُغَيِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ» (۱)، «فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللّهِ فَأَذاقَهَا اللّهُ لِباسَ الْجُوعِ وَ الْخَوْفِ بِما كانُوا يَصْنَعُونَ» (۲)، «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَ لَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذابِي لَشَدِيدٌ » (۳).

«أو بخيلا اتخذ البخل بحق اللّه وفرا» فی(الكافی)عن الصادق علیه السّلام:من منع حقّا للّه عزّ و جلّ أنفق فی باطل مثلیه (۴).

و عن الباقر علیه السّلام:ان اللّه تعالی یبعث یوم القیامه ناسا من قبورهم، مشدوده أیدیهم إلی أعناقهم لا یستطیعون أن یتناولوا بها قید أنمله،معهم ملائكه یعیّرونهم تعییرا شدیدا،یقولون:هؤلاء الذین منعوا خیرا قلیلا من خیر كثیر،هؤلاء الذین أعطاهم اللّه فمنعوا حق اللّه فی أموالهم (۵).

و عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی «سَيُطَوَّقُونَ ما بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيامَهِ» (۶)ما من أحد یمنع من زكاه ماله شیئا إلّا جعل اللّه عزّ و جلّ ذلك یوم القیامه ثعبانا من نار،مطوقا فی عنقه،ینهش من لحمه حتی یفرغ من الحساب (۷).

و عنه علیه السّلام:ما أدّی أحد الزكاه فنقصت من ماله،و لا منعها أحد فزادت فی ماله (۸).

۱- ۱) الرعد:۱۱. [۱]

۲- ۲) النحل:۱۱۲. [۲]

۳- ۳) إبراهیم:۷. [۳]

۴- ۴) الكافی للكلینی ۳:۵۰۶ ح ۲۱. [۴]

۵- ۵) الكافی للكلینی ۳:۵۰۶ ح ۲۲. [۵]

۶- ۶) آل عمران:۱۸۰. [۶]

۷- ۷) الكافی للكلینی ۳:۵۰۲ ح ۱. [۷]

۸- ۸) الكافی للكلینی ۳:۵۰۴ ح ۶. [۸]

و عنه علیه السّلام:ملعون ملعون مال لا یزکی (۱).

و عن النبیّ ـ صلّی اللّه علیه و آله:ما محق الاسلام محق الشح شیء.ثم قال:إنّ لهذا الشح دبیبا کدبیب النمل،و شعبا کشعب الشوک (۲).

و عن أمیر المؤمنین علیه السّلام:إذا لم یکن للّه فی عبد حاجه،ابتلاه بالبخل (۳).

و عنه علیه السّلام قال لرجل قال:الشحیح أعذر من الظالم:کذبت،إن الظالم قد یتوب و یستغفر و یرد الظلامه علی أهلها،و الشّحیح إذا شحّ منع الزکاه و الصدقه،و صله الرحم،و قری الضیف،و النفقه فی سبیل اللّه و أبواب البر، و حرام علی الجنه أن یدخلها شحیح (۴).

«أو متمردا کأنّ باذنه عن سمع المواعظ وقرا» أی:ثقلا،قال تعالی «وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَیْهِمُ الْمَلائِکَهَ وَ کَلَّمَهُمُ الْمَوْتی وَ حَشَرْنا عَلَیْهِمْ کُلَّ شَیْءٍ قُبُلًا ما کانُوا لِیُؤْمِنُوا» (۵).

و فی(تفسیر القمی):قال أبو ذر:بشّر المتکبّرین بکیّ فی الصدور، و سحب علی الظهور .

«أین خیارکم و صلحاؤکم» لبعضهم:

ذهب الرجال فما أحسّ رجالا و أری الإقامه بالعراق ضلالا (۶)

«و أحرارکم» هکذا فی(المصریه) (۷)و الصواب:(و أین أحرارکم)

۱- ۱) الکافی للکلینی ۳:۵۰۵ ح ۱۳. [۱]

۲- ۲) الکافی للکلینی ۴:۴۵ ح ۵. [۲]

۳- ۳) الکافی للکلینی ۱،۴:۴۴-۲. [۳]

۴- ۴) الکافی ۱،۴:۴۴ و ۲. [۴]

۵- ۵) الأنعام:۱۱۱. [۵]

۶- ۶) هذا البیت لابن المولی الشاعر،أنظر تاریخ بغداد ۶:۳۳۰. [۶]

۷- ۷) نهج البلاغه ۲:۱۶،من الخطبه ۱۲۹.

كما فى الثلاثه (۱).

«و سمحاؤكم» أى:أجوادكم.

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام:ان اللّه عزّ و جلّ جعل للمعروف أهلا من خلقه حبّب إليهم فعاله،و وجّه لطالب المعروف الطلب إليهم،و يسّر لهم قضاءه كما يسّر الغيث للأرض المجدبه،ليحييها و يحيى به أهلها،و إن اللّه عزّ و جلّ جعل للمعروف أعداء من خلقه بغّض إليهم المعروف و بغض إليهم فعاله، و حظر على طلاب المعروف الطلب إليهم،و حظر عليهم قضاءه،كما حرّم الغيث على الأرض المجدبه،ليهلكها و يهلك أهلها،و ما يعفوا اللّه أكثر (۲).

و فى(الأغانى):قال الأصمعى:مرّ أسماء بن خارجه الفزارى على الفرزدق-و هو يهنا بعيرا له لنفسه-فقال له:يا فرزدق!كسد شعرك و اطرحتك الملوك فصرت إلى مهنه إبلك فقد أمرت لك بمائه بعير.فقال الفرزدق يمدحه:الأبيات (۳).

و قال أبو عبيده:دخل الفرزدق على بلال بن أبى موسى فأنشده قصيده.فقال له بلال:هلكت و اللّه أين مثل شعرك فى سعيد و العباس بن الوليد؟-و سمّى قوما آخرين-فقال:جئنى بحسب مثل أحسابهم حتى أقول فيك كقولى فيهم،فغضب بلال حتى دعى له بطشت فيه ماء بارد فوضع يده فيه حتى سكن .

«و أين المتورعون فى مكاسبهم» فى(الكافى):قال النبىّ:صلّى اللّه عليه و آله:إنّ أخوف ما أخاف على أمتى من بعدى هذه المكاسب الحرام،و الشهوه الخفيّه،و الربا.

۱- ۱) فى نسختنا من شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۴۴«و [۱]احراركم»،و فى شرح ابن ميثم:۱۹۰،«و اين احراركم».

۲- ۲) الكافى للكلينى ۲،۴:۲۵. [۲]

۳- ۳) راجعها فى الأغانى لأبى الفرج الاصفهانى ۲۱:۳۶۲.

و قال الصادق علیه السّلام:إذا اکتسب الرجل مالا من غیر حلّه ثم حجّ فلبّی، نودی«لا لبیک و لا سعدیک»،و إن کان من حله فلبّی،نودی«لبیک و سعدیک».

و قال علیه السّلام:کسب الحرام یبین فی الذریه.

و قال علیه السّلام فی قوله تعالی «وَ قَدِمْنا إِلی ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْناهُ هَباءً مَنْثُوراً» (۱)فقال:ان کانت أعمالهم لأشد بیاضا من القباطی،فیقول تعالی لها:

کونی هباء،و ذلک انهم إذا شرع لهم الحرام أخذوه (۲).

فی(الحلیه):قالت أخت بشر الحافی لأحمد بن حنبل:إنّا نغزل باللیل و معاشنا منه،و ربما یمرّ بنا مشاعل بنی طاهر-ولاه بغداد-و نحن علی السطح فنغزل فی ضوئها الطاقه و الطاقتین أ فتحله لنا أم تحرمه؟فقال:لا عدمتکم یا آل بشر،لا أزال أسمع الورع الصافی من قبلکم (۳).

«و المتنزهون فی مذاهبهم» فی(الکافی)قیل للصادق علیه السّلام:فلان و فلان و فلان یسألونک الدعاء.فقال:و ما لهم.قیل:حبسهم المنصور.فقال:و ما لهم و ما له؟قیل:استعملهم فحبسهم.فقال:و ما لهم و له،أ لم أنههم؟أ لم أنههم؟أ لم أنههم؟هم النار.هم النار.هم النار.ثم قال:اللّهم اجدع عنهم سلطانه.قال ابن مهاجر:فانصرفنا عن مکه فسألنا عنهم فإذا هم قد أخرجوا بعد ذلک الکلام بثلاثه أیام.

و قال الصادق علیه السّلام-بعد ذکر سؤال زراره عن الدخول فی أعمال الظلمه-:متی کانت الشیعه تسأل عن أعمالهم؟إنما کانت الشیعه تقول:نأکل من طعامهم و نشرب من شرابهم و نستظل بظلهم،متی

۱- ۱) الفرقان:۲۳. [۱]

۲- ۲) الکافی للکلینی ۵:۱۲۴-۱۲۶ ح ۱ و ۳ و [۲] ۴ و ۱۰.

۳- ۳) حلیه الأولیاء ۸:۳۵۳،طبعه بیروت،دار الکتاب العربی.

كانت الشيعه تسأل عن هذا؟ (۱)و فی(النجاشی):حکی بعض أصحابنا أنّ صفوان بن یحیی کلفه رجل حمل دینارین إلی أهله بالکوفه،فقال:إن جمالی مکریه و أنا أستأذن الاجراء (۲).

«أ لیس قد ظعنوا جمیعا عن هذه الدنیا الدنیّه» الظعن فی مقابل الإقامه،قال تعالی «یَوْمَ ظَعْنِکُمْ وَ یَوْمَ إِقامَتِکُمْ » (۳).

«و العاجله المنغصه» أی:المکدّره العیش .

«و هل خلفتم إلّا فی حثاله» فی(الصحاح)الحثاله:کأنه الردیء من کل شیء (۴)،و لأبی الأسود:

ذهب الرّجال المقتدی بفعالهم و المنکرون لکل أمر منکر

و بقیت فی خلف یزکّی بعضهم بعضا لیدفع معور عن معور (۵)

و للببغاء:

و شاع البخل فی الأشیاء حتی یکاد یشح بالریح الهبوب

فکیف نخص باسم العیب شیئا و أکثر ما نشاهده معیب

و لعبد الحمید الکاتب:

ترحّل ما لیس بالقافل و أعقب ما لیس بالزائل

فلهفی علی الخلف النازل و لهفی علی السلف الراحل

أبکی علی ذا و أبکی لذا بکاء مولّهه ثاکل

۱- ۱) الکافی للکلینی ۱۰۵:۵-۱۰۷،ح ۲ و ۸. [۱]

۲- ۲) النجاشی:۱۴۰.

۳- ۳) النحل:۸۰. [۲]

۴- ۴) الصحاح للجوهری ۱۶۶۹:۴.

۵- ۵) انظر معجم الادباء ۱۲:۳۸. [۳]

تبکی من ابن لها قاطع و تبکی علی ابن لها واصل

فلیست تفتر عن عبره لها فی الضمیر و من هائل

و للبید:

ذهب الذین یعاش فی أکنافهم و بقیت فی خلف کجلد الأجرب

یتأکّلون مغاله و خیانه و یعاب قائلهم و ان لم یشغب (۱)

و قال البحتری:

و خلّفنی الزمان علی أناس وجوههم و أیدیهم حدید

لهم حلل حسنّ فهنّ بیض و أخلاق سمجن فهن سود

و أخلاق البغال فکل یوم یعنّ لبعضهم خلق جدید

و أکثر ما لسائلهم لدیهم إذا ما جاء قولهم تعود

و وعد لیس یعرف من عبوس انقباضهم أوعد أو وعید؟

أناس لو تأمّلهم لبید بکی الخلف الذی یشکو لبید (۲)

و لبعضهم فی قتل ابن حازم:

فقد بقیت کلاب نابحات و ما فی الأرض بعدک من زئیر

و لبعضهم:

ذهب الذین یعاش فی أکنافهم و هم الکرام الساده الأشراف

و بقیت فی خلف کأن وجوههم خبز الشعیر إذا علاه جفاف

أیضا:

زمانی کله ضیم و ضیر و ناس کلهم دیم و دام

و ما فیهم سوی نحر لئیم شحاح الزند ما فیه ضرام

۱- ۱) دیوان لبید بن ربیعه العامری:۳۴،طبعه بیروت،دار صادر.

۲- ۲) دیوان البحتری ۲:۱۲-۱۳،طبعه بیروت،دار صعب.

و أعراض لها جيها حلال و أموال لراجيها حرام

أيضا:

فسد الزمان فما ترى إلّا ذبابا أو دبابا

هذا يصول و ان يصب لم يأل عقرا و انتهابا

و يحوم ذاك على أذاك فلا تزال به مصابا

و فی(البیان):قال أبو ذر:کان الناس ورقا لا شوک فیه،فصاروا شوکا لا ورق فیه (۱).

فی(المستجاد)عن الشافعی قال:کان بمصر رجل عرف بأن یجمع للفقراء،فولد لبعضهم ولد.قال:فجئت إلیه فقلت:ولد لی مولود و لیس معی شیء.فقام معی و دخل علی جماعه فلم یفتح علیه بشیء،فجاء إلی قبر رجل کان یعرفه و جلس عنده،و قال:رحمک اللّه کنت تفعل و تصنع،و انی درت الیوم و طلبت جماعه فی شیء لمولود فلم یتفق لی شیء.ثم قام و أخرج دینارا فکسره نصفین و ناولنی نصفه،و قال:هذا دین علیک إلی أن یفتح اللّه لک بشیء،فأخذته و انصرفت و أصلحت ما اتفق لی به،فرأی تلک اللیله ذلک الشخص صاحب القبر فی منامه،و هو یقول:قد سمعت جمیع ما قلت و لیس لنا إذن فی الجواب،و لکن احضر منزلی و قل لأولادی یحفرون مکان الکانون و یخرجون قربه فیها خمسمائه دینار فاحملها إلی هذا الرجل،فلما کان من الغد تقدّم إلی منزل المیت و قصّ القصه فقالوا له:اجلس،و حفروا الموضع و أخرجوا الدنانیر و جاءوا بها فوضعوها بین یدیه.فقال:هذا ما لکم.فقالوا:هو یتسخّی میتا و نحن لا نتسخّی أحیاء؟!و اللّه لا تمسّکنا منها بشیء،فلما ألحّوا

۱- ۱) البیان و التبیین ۲:۲۲۵،و أیضا [۱]قد أورد الجاحظ نظیر هذا الکلام عن أبی الدرداء هکذا:«و قال أبو الدرداء:کان الناس ورقا لا شوک فیه و هم الیوم شوک لا ورق فیه»،البیان و التبیین ۳:۱۲۷. [۲]

علیه حمل الدنانیر إلی الرجل صاحب المولود و ذکر له القصه،فأخذ منها دینارا فکسره نصفین فأعطاه النصف الذی أقرضه،و حمل النصف الآخر و قال:هذا یکفینی.و تصدق بالباقی علی الفقراء (۱).

«لا تلتقی بذمّهم الشفتان استصغارا لقدرهم و ذهابا عن ذکرهم» للبحتری فی ابن الجرجانی:

و أثقل من أهجو علی مغمر أظل باسفا فی هجوه أهجی (۲)

و له أیضا فی طماس:

و إذا عددت علی طماس عیبه لم أرض ألحاظی و لا أنفاسی (۳)

فی(الأذکیاء):قیل لأبی العیناء:هل بقی من یلقی؟قال:نعم فی البئر (۴).

قلت:حمل(یلقی)المجهول من اللقاء علی الالقاء،و لدعبل:

أمّا الهجاء فدقّ عرضک دونه و المدح عنک-کما علمت-جلیل

فاذهب فأنت عتیق عرضک إنه عرض عززت به و أنت ذلیل (۵)

و لآخر:

اللؤم أکرم من وبر و والده و اللؤم اکرم من وبر و ما ولدا

قوم إذا ما جنی جانیهم أمنوا من لؤم أحسابهم أن یقتلوا قودا

أیضا:

۱- ۱) المستجاد:۱۷۶-۱۷۷.

۲- ۲) دیوان البحتری ۲:۸۴،طبعه بیروت،دار صعب.

۳- ۳) وردت مقطوعه علی نفس الورن و القافیه و فی هجاء طماس،دیوان البحتری ۲:۲۲۴،و لکن لم یرد البیت المذکور فیها.

۴- ۴) الأذکیاء لابن الجوزی ۱۱۲،و لیست کلمه(هل)فیه.

۵- ۵) انظر کتاب«شعر دعبل بن علی الخزاعی»للدکتور عبد الکریم الاشتر:۴۱۲،و فیه«...فاذهب فانت طلیق عرضک...»،نقله عن أدب الندیم ۲۵،و تاریخ دمشق ۳،ورقه ۲۹ ظ...

لو كان يخفى على الرحمن خافيه من خلقه خفيت عنه بنو اسد

و فى(كنايات الجرجانى):تعرّض رجل لموسى بن عبد اللّه الحسنى و سبّه،فقال موسى متمثلا:

تمنت-و ذاكم من سفاهه رأيها لا هجوها لما هجتنى-محارب

معاذ الإله إنّنى بعشيرتى و نفسى عن ذاك المقام لراغب

هذا،و حيث إنّ الانسان قد لا يذم الخصم المذموم لرذالته واقعا،قد يترك ذم الخصم الشريف بادّعاء أنّه رذل،فقالوا:كان مالك بن إبراهيم بن مالك الأشتر النخعى و الورد بن عبد اللّه السعدى ممّن خرجا مع يزيد بن المهلّب على يزيد بن عبد الملك،و كان الورد خرج مع ابن الأشعث أيضا،فطلبا الأمان من مسلمه بن عبد الملك أمير جيش أخيه،فاستشفع للورد ابن اخى مسلمه و ختنه و أوقفه عنده للعفو،فشتمه مسلمه،فقال:صاحب خلاف و شقاق،و نفاق و نفار فى كل فتنه،مرّه مع حائك كنده،و مرّه مع ملاح الأزد،ما كنت بأهل أن تؤمن.ثم قال له:انطلق.و استشفع ابن رستم الحضرمى لابن الاشتر،فأوقفه بين يديه و قال له:هذا مالك بن إبراهيم بن مالك الأشتر.فقال له مسلمه:انطلق.فقال له ابن رستم:لم لا تشتمه كما شتمت صاحبه.قال:

أجللتكم عن ذلك و كنتم أكرم علىّ من أصحاب الآخر و أحسن طاعه.قال ابن رستم لمسلمه:فإنّه أحبّ إلينا أن تشتمه،فهو و اللّه أشرف أبا و جدّا من الورد و أسوأ أثرا فى أهل الشام منه.فكان ابن رستم يقول بعد أشهر:ما تركه إلاّ حسدا من أن يعرف صاحبنا فأراد ان يرينا أنه قد حقره .

«فإنّا للّه و إنّا إليه راجعون» هذا الاسترجاع فى غايه الارتفاع هنا،لأنّه دالّ بالالتزام على أن صيروره الناس الأحياء إلى كذا و كذا مصيبه معنويه عظيمه جدا،و ينبغى الاسترجاع منها .

«ظهر الفساد فلا منكر متغير» هكذا فی(المصريه) (۱)،و لكن فی(ابن أبی الحديد)(مغير) (۲)،فهو الصحيح.

و فی(البيان):قال النبیّ ـ صلّی اللّه عليه و آله:إنّ قوما ركبوا سفينه فی البحر فاقتسموا فصار لكل رجل منهم موضع،فنقر رجل منهم موضعه بفأس،فقالوا له:ما تصنع؟فقال:هو مكانی،أصنع فيه ما شئت،فإن أخذوا علی يديه نجا و نجوا،و إن تركوه هلك و هلكوا.

و فی(الطبری):قام الحسين عليه السّلام بذی حسم فقال:أ لا ترون أن الحق لا يعمل به و أن الباطل لا يتناهی عنه،ليرغب المؤمن فی لقاء اللّه محقا فإنّی لا أری الموت إلّا شهاده و لا الحياه مع الظالمين إلّا برما» (۳).

و فيه أيضا خطب الحسين عليه السّلام أصحابه و أصحاب الحر بالبيضه فقال:

أيها الناس!إنّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله قال:من رأی سلطانا جائرا مستحلا لحرم اللّه،ناكثا لعهد اللّه،مخالفا لسنّه رسوله،يعمل فی عباده بالإثم و العدوان، فلم يغيّر عليه بفعل و لا قول،كان حقّا علی اللّه أن يدخله مدخله.ألا و إنّ هؤلاء قد لزموا طاعه الشيطان،و تركوا طاعه الرحمن،و أظهروا الفساد، و عطلوا الحدود،و استأثروا بالفیء،و أحلوا حرام اللّه و حرموا حلاله،و أنا أحق من غيّر،و قد أتتنی كتبكم و رسلكم أنّكم لا تسلمونی و لا تخذلونی،فإن تممتم علی بيعتكم تصيبوا رشدكم،فأنا الحسين بن علیّ و بن فاطمه بنت رسول اللّه،نفسی مع أنفسكم،و أهلی مع أهليكم،فلكم فیّ أسوه،و إن لم تفعلوا و نقضتم عهدكم و خلعتم بيعتی من أعناقكم،فلعمری ما هی

۱- ۱) نهج البلاغه ۲:۱۷، [۱]من الخطبه ۱۲۹.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحديد ۸:۲۴۴الخطبه ۱۲۹.

۳- ۳) تاريخ الطبری ۵:۴۰۴. [۲]

منكم بنكر،لقد فعلتموها بأبى و أخى و ابن عمى مسلم،و المغرور من اغترّ بكم،فحظّكم أخطأتم،و نصيبكم ضيّعتم،و من نكث فإنّما ينكث على نفسه... (۱).

و روى بعض المقاتل:أنه عليه السّلام كتب بهذا إلى سليمان بن صرد و جماعه معه كانوا كتبوا إليه دعوه.

«و لا ـ زاجر مزدجر» ازدجر:يأتى لازما و متعديا،و هنا لازم ففى(الصحاح) الزجر المنع و النهى،يقال زجره و ازدجره فانزجر و ازدجر (۲).

قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله:إذا أمتى تواكلت الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر فليأذنوا بوقاع من اللّه.

و قال صلّى اللّه عليه و آله:كيف بكم إذا فسدت نساؤكم،و فسق شبّانكم و لم تأمروا بالمعروف،و لم تنهوا عن المنكر؟فقيل له:و يكون ذلك يا رسول اللّه؟فقال:

و شرّ من ذلك،كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر و نهيتم عن المعروف؟فقيل له:

و يكون ذلك يا رسول اللّه؟قال:نعم،و شرّ من ذلك،إذا رأيتم المعروف منكرا و المنكر معروفا (۳).

«أ فبهذا تريدون أن تجاوروا اللّه فى دار قدسه و تكونوا أعز أوليائه عنده» كاليهود الذين كانوا يقولون:نحن أولياء اللّه و أحباؤه.

قال يحيى بن معاذ:عمل كالسراب،و قلب من التقوى خراب،و ذنوب بعدد الرمل و التراب،ثم تطمع فى الكواعب الأتراب؟هيهات،أنت سكران بغير شراب.

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۵:۴۰۳. [۱]

۲- ۲) الصحاح للجوهرى ۲:۶۶۸. [۲]

۳- ۳) الكافى ۵:۵۹ ح ۱۳ و ۱۴. [۳]

«هیهات لا یخدع اللّه عن جنته» «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا یَعْلَمِ اللّهُ الَّذِینَ جاهَدُوا مِنْکُمْ وَ یَعْلَمَ الصّابِرِینَ» (۱)، «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّا یَأْتِکُمْ مَثَلُ الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِکُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْساءُ وَ الضَّرّاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّی یَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ مَتی نَصْرُ اللّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللّهِ قَرِیبٌ » (۲).

«و لا تنال مرضاته إلّا بطاعته» «وَ إِنْ تُطِیعُوا اللّهَ وَ رَسُولَهُ لا یَلِتْکُمْ مِنْ أَعْمالِکُمْ شَیْئاً » (۳).

«لعن اللّه الآمرین بالمعروف التارکین له» «أَ تَأْمُرُونَ النّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ » (۴).

«و الناهین عن المنکر العاملین به» «وَ ما أُرِیدُ أَنْ أُخالِفَکُمْ إِلی ما أَنْهاکُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِیدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ» (۵).

و فی(الحلیه)عن النبیّ ـ صلّی اللّه علیه و آله:یجاء بالأمیر یوم القیامه فیلقی فی النار فیطحن فیها کما یطحن الحمار بطاحونته،فیقال له:أ لم تکن تأمر بالمعروف و تنهی عن المنکر؟قال:بلی،و لکن لا أفعله (۶).

۳

الخطبه(۲۲۸)

وَ اعْلَمُوا رَحِمَکُمُ اللَّهُ أَنَّکُمْ فِی زَمَانٍ- الْقَائِلُ فِیهِ بِالْحَقِّ قَلِیلٌ- وَ اللِّسَانُ عَنِ الصِّدْقِ کَلِیلٌ- وَ اللَّازِمُ لِلْحَقِّ ذَلِیلٌ- أَهْلُهُ مُعْتَکِفُونَ عَلَی الْعِصْیَانِ-

---

۱- ۱) آل عمران:۱۴۲. [۱]

۲- ۲) البقره:۲۱۴. [۲]

۳- ۳) الحجرات:۱۴. [۳]

۴- ۴) البقره:۴۴. [۴]

۵- ۵) هود:۸۸. [۵]

۶- ۶) حلیه الأولیاء ۴:۱۱۲،و فیه:«...بلی و لکن لم أکن أفعله».

مُصْطَلِحُونَ عَلَى الْإِدْهَانِ فَتَاهُمْ عَارِمٌ- وَ شَابُّهُمْ آثِمٌ وَ عَالِمُهُمْ مُنَافِقٌ- وَ قَارِئُهُمْ مُمَاذِقٌ لَا يُعَظِّمُ صَغِيرُهُمْ كَبِيرَهُمْ- وَ لَا يَعُولُ غَنِيُّهُمْ فَقِيرَهُمْ «و اعلموا رحمكم اللّه» الخطاب فيه لأصحابه.

«أنكم فى زمان القائل فيه بالحق قليل» عن الصادق عليه السّلام:ما ناصح اللّه عبد مسلم فى نفسه فأعطى الحق منها و أخذ الحق لها إلّا أعطى خصلتين:رزقا من اللّه تعالى يقنع به،و رضى عن اللّه ينجيه.

و عن الباقر عليه السّلام:المؤمن الذى إذا رضى لم يدخله رضاه فى إثم و لا باطل، و إذا سخط لم يخرجه سخطه من قول الحق،و إذا قدر لم تخرجه قدرته إلى التعدّى و إلى ما ليس له بحق (۱).

و حكى تعالى عن داود «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» (۲)و قله قول الحق بمقدار غلبه سلطان الباطل،فكلما كانت أكثر كان أقل.

و فى(الطبرى):بلغ المغيره-و كان أميرا على الكوفه من قبل معاويه-أن صعصعه بن صوحان يعيب عثمان و يكثر ذكر علىّ عليه السّلام و يفضّله،فدعاه و قال له:اياك أن يبلغنى عنك أنّك تعيب عثمان عند أحد من الناس،و إيّاك أن يبلغنى عنك أنّك تظهر شيئا من فضل علىّ علانيه،فإنّك لست بذاكر من فضل على شيئا أجهله،بل أنا أعلم بذلك،و لكن هذا السلطان قد ظهر و قد أخذنا بإظهار عيبه للناس،فنحن ندع كثيرا ممّا أمرنا به،و نذكر الشىء الذى لا نجد بدّا منه،ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقيّه،فإن كنت ذاكرا فضيله فاذكرها

۱- ۱) أخرجه الكلينى فى الكافى ۱۲،۲:۲۲۴. [۱]

۲- ۲) ص:۲۴.

بینک و بین أصحابک و فی منازلکم سرّا،و أمّا علانیه فی المسجد فإنّ هذا لا یحتمله السلطان لنا و لا یعذرنا فیه.فکان یقول له:نعم أفعل،ثم یبلغه عنه أنه قد عاد إلی ما نهاه عنه... (۱).

«و اللسان عن الصدق کلیل» من کلّ السیف:نبا.

فی(الکافی):قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:ما یزال العبد یصدق حتی یکتبه اللّه صدّیقا، و لا یزال العبد یکذب حتی یکتبه اللّه کذّابا.

و قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:لا یجد عبد طعم الإیمان حتی یترک الکذب هزله و جده.

و قال الباقر علیه السّلام:الکذب هو خراب الایمان.

و قال علیه السّلام:جعل تعالی للشر أقفالا،و مفاتیح تلک الأقفال الشراب،و الکذب شرّ من الشراب.

و قال علیه السّلام:أول من یکذّب الکذاب اللّه عزّ و جلّ،ثم الملکان اللّذان معه،ثم هو یعلم أنه کاذب (۲).

«و اللازم للحقّ ذلیل» لنفره الناس عن الحق،و هو سبب عدم استحکام أمر سلطنته علیه السّلام،لأنه کان ملتزما الحق فی أقواله و أعماله،فترکوه یوم السقیفه لتنمّره فی ذات اللّه تعالی،کما قالت الصدّیقه علیها السّلام (۳)،و لم یبایعوه یوم الشوری لعدم قبوله سنّه صدّیقهم و فاروقهم،و هجروه أیّام قیامه لتسویته بین الأشراف و غیرهم .

«أهله معتکفون علی العصیان» روی(عقاب الأعمال)عن الصادق علیه السّلام قال:

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۱۸۸-۱۸۹،طبعه بیروت، [۱]دار سویدان.

۲- ۲) الکافی للکلینی ۲:۳۳۸-۳۴۰ ح ۲،۳،۴،۶،۱۱. [۲]

۳- ۳) رواه الجوهری فی السقیفه:۱۱۸،و [۳]ابن بابویه فی معانی الأخبار:۳۵۵،و ابن رستم فی الدلائل:۴۰.

إذا أخذ القوم فی معصیه اللّه تعالی فإن کانوا رکبانا کانوا من خیل إبلیس،و إن کانوا رجّاله کانوا من رجّالته (۱).

«و مصطلحون علی الإدهان» روی(عقاب الأعمال)عن الصادق علیه السّلام قال:ما أقرّ قوم بالمنکر بین أظهرهم لا یعیّرونه إلّا أوشک أن یعمّهم اللّه بعقاب من عنده.

و قال علیه السّلام:قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:سیأتی علی أمّتی زمان تخبث فیه سرائرهم، و تحسن فیه علانیتهم طمعا فی الدنیا،لا یریدون به ما عند اللّه تعالی،یکون أمرهم ریاء لا یخالطهم خوف،یعمّهم اللّه بعقاب،فیدعونه دعاء الغریق،فلا یستجاب لهم (۲).

الإدهان:المصانعه،قال تعالی «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَیُدْهِنُونَ» (۳).

«فتاهم عارم» أی:شرس سیئ الخلق.

«و شائبهم آثم» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:الرجم فی القرآن:إذا زنی الشیخ و الشیخه فارجموهما البته فانهما قضیا الشهوه (۴).

و قال الشاعر:

سواء کأسنان الحمار فلا تری لذی شیبه منهم علی ناشیء فضلا

«و عالمهم منافق» فی(عقاب الأعمال)عن الصادق علیه السّلام قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:

سیأتی علی أمتی زمان لا یبقی من القرآن إلّا رسمه،و من الإسلام إلّا اسمه،یسمّون به و هم أبعد الناس منه،مساجدهم عامره و هی خراب من الهدی،فقهاء ذلک الزمان شرّ فقهاء تحت ظل السماء،منهم خرجت

۱- ۱) عقاب الأعمال:۳۰۱ ح ۵.

۲- ۲) عقاب الأعمال:۳۱۰ ح ۱ و:۳۰۱ ح ۳.

۳- ۳) القلم:۹. [۱]

۴- ۴) الکافی ۷:۱۷۷ ح ۳. [۲]

الفتنه و إليهم تعود (۱).

«و قارئهم مماذق» الأصل فى المذق:اللبن الممزوج بالماء.قال الجوهرى:

و منه«فلان يمذق الود»اذا لم يخلصه،فهو مذّاق و مماذق (۲).

فى(العقاب)عن الصادق عليه السّلام:ان عليّا عليه السّلام قال:إنّ فى جهنّم رحى تطحن، أ فلا تسألونى ما طحنها؟فقيل:ما طحنها يا أمير المؤمنين؟فقال:العلماء الفجره،و القرّاء الفسقه،و الجبابره الظلمه،و الوزراء الخونه،و العرفاء الكذبه (۳).

و قال شاعر:

تصوّف كى يقال له أمين و ما يعنى التصوّف و الأمانه

.....و لكن اراد به الطريق إلى الخيانه

«لا يعظّم صغيرهم كبيرهم» من جوامع كلمات النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:ليس منّا من لم يرحم صغيرنا و يوف حق كبيرنا (۴).

و فى(ثواب الأعمال):قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:من عرف فضل شيخ كبير فوقّره لسنّه آمنه اللّه من فزع يوم القيامه.و قال:من تعظيم اللّه إجلال ذى الشيبه المؤمن (۵).

«و لا يعول غنيهم فقيرهم» «وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ» (۶).

هذا،و روى عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:يأتى على الناس زمان وجوههم وجوه

۱- ۱) عقاب الأعمال:۳۰۱ ح ۴.

۲- ۲) الصحاح للجوهرى ۴:۱۵۵۳. [۱]

۳- ۳) عقاب الأعمال:۳۰۲ ح ۱.

۴- ۴) أخرجه الكافى ۲:۱۶۵ ح ۲، [۲]عن الصادق عليه السّلام لا عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

۵- ۵) ثواب الأعمال:۲۲۴ ح المدثر ۱.

۶- ۶) :۴۴.

الآدميين و قلوبهم قلوب الشياطين،سفّاكين للدماء لا يرعوون عن قبيح،إن بايعتهم أربوك،و إن ائتمنتهم خانوك،صبيّهم عارم،و شائبهم شاطر، و شيخهم لا يأمر بمعروف و لا ينهى عن منكر،السّنّه فيهم بدعه و البدعه فيهم سنه،و ذو الأمر منهم غاو،فعند ذلك يسلّط اللّه عليهم شرارهم فيدعو خيارهم فلا يستجاب لهم (۱).

۴

خطبه(۴۱)

و من خطبه له عليه السّلام:

إِنَّ الْوَفَاءَ تَوْأَمُ الصِّدْقِ وَ لَا أَعْلَمُ جُنَّهً أَوْقَى مِنْهُ- وَ لَا يَغْدِرُ مَنْ عَلِمَ كَيْفَ الْمَرْجِعُ- وَ لَقَدْ أَصْبَحْنَا فِی زَمَانٍ قَدِ اتَّخَذَ أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْغَدْرَ كَيْساً- وَ نَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ فِيهِ إِلَی حُسْنِ الْحِيلَهِ- مَا لَهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ- قَدْ يَرَی الْحُوَّلُ الْقُلَّبُ وَجْهَ الْحِيلَهِ وَ دُونَهَا مَانِعٌ- مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَ نَهْيِهِ- فَيَدَعُهَا رَأْیَ عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَهِ عَلَيْهَا- وَ يَنْتَهِزُ فُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيجَهَ لَهُ فِی الدِّينِ «ان الوفاء توأم الصدق» التوأم:أصله ولد تضعه امّه مع آخر فی بطن.

قال الخليل:هو فوعل،لأنّ أصله و وأم،فأبدل من الاولی تاء كما فی(تولج) بالفتح (۲).

ذكر عليه السّلام صفتين شريفتين:الوفاء و الصدق،و جعلهما توأمين لأنّ كلّا منهما شعبه من الآخر،فالوفاء بالعهد صدق عملی،و منشؤهما واحد و هو شراف النفس،فكأنهما كما قيل:

۱- ۱) جامع الأخبار:۹۹۲،۳۵۵.باختلاف يسير، [۱]مؤسسه آل البيت عليهم السّلام-قم،مجمع الزوائد ۷:۲۸۶،باختلاف يسير، دار الكتاب العربی،بيروت.

۲- ۲) لسان العرب لابن منظور ۱۲:۶۲،۶۲۸، [۲]ماده(تأم،و أم).

رضيعى لبان ثدى أم تحالفا بأسحم داج عوض لا يتفرق

و الصدق شرافه معلوم،و يكفى فيه قوله تعالى: «وَ كُونُوا مَعَ الصّادِقِينَ» (۱)، «يَوْمُ يَنْفَعُ الصّادِقِينَ صِدْقُهُمْ» (۲)،و الوفاء مثله.و قال صلّى اللّه عليه و آله:

بعثت بوفاء العهد مع البرّ و الفاجر.

و فى(تنبيه المسعودى):ذكر أبو عبيده معمر بن المثنى فى كتابه الموسوم ب(الديباج)أوفياء العرب،فعدّ السموأل بن عاديا الغسانى، و الحارث بن ظالم المرّى،و عمير بن سلمى الحنفى.و لم يذكر هانيا،و هو أعظم العرب وفاء،و أعزّهم جوارا،و أمنعهم جارا،لأنه عرّض نفسه و قومه للحتوف،و نعمهم للزوال،و حرمهم للسبى،و لم يخفر أمانته،و لا ضيع وديعته (۳).

و فى(أمثال الكرمانى):يقال«أوفى من الحرث بن ظالم»،كان من وفائه أنّ عياض بن ديهث مر برعاء الحرث و هم يسقون،فسقى فقصر رشاؤه فاستعار من أرشيه الحرث فوصل رشاءه فأروى إبله،فأغار عليه بعض جشم النعمان فاطردوا إبله،فصاح عياض يا «حار» !يا جاراه!فقال له الحرث:

و متى كنت جارك؟قال:وصلت رشائى برشائك فسقيت إبلى و أغير عليها، أ فلا تشدّ ما و هى من أديمك؟-يريد أن الحارث قتل خالد بن جعفر بن كلاب فى جوار الأسود ابن المنذر-فقال الحرث:هل تعدون الحلبه إلى نفسى؟ فأرسلها مثلا-أى:إنّك لا تهلك إلّا نفسى إن قتلتها-فتدبّر النعمان كلمته فردّ على عياض أهله و ماله،و قال الفرزدق فى ذلك،يضرب مثلا لسليمان بن

۱- ۱) التوبه:۱۱۹. [۱]

۲- ۲) المائده:۱۱۹. [۲]

۳- ۳) التنبيه و الاشراف:۲۰۹. [۳]

عبد الملک حین وفی لیزید ابن المهلب:

لعمری لقد أوفی-و زاد وفاؤه علی کل حال جار آل المهلّب

کما کان أوفی إذ ینادی ابن دیهث و صرمته کالمغنم المتنهّب

فقام أبو لیلی إلیه ابن ظالم و کان متی ما یسلل السیف یضرب (۱)

و یقال«أوفی من الحرث بن عباده»أسر عدی بن ربیعه فی یوم قضه و لم یعرفه،فقال له:دلّنی علی عدیّ.فقال له:إن أنا دللتک علیه تؤمننی؟قال:

نعم.فقال:أنا عدیّ،فخلّاه و قال:

لهف نفسی علی عدیّ و قد أشعب للموت و احتوته الیدان (۲)

«و أوفی من السموأل»استودعه امرؤ القیس لما أراد الخروج إلی قیصر دروعا،فلما مات امرؤ القیس غزاه ملک من ملوک الشام،فتحرز منه السموأل فأخذ الملک ابنا له-و کان خارجا من الحصن-فصاح به:هذا ابنک فی یدی و امرؤ القیس ابن عمی و من عشیرتی،فإن دفعت إلیّ الدروع و إلاّ ذبحت ابنک.قال:أجّلنی.فأجّله،فجمع أهل بیته و نساءه فشاورهم فکل أشار إلیه أن یدفع الدروع و یستنقذ ابنه،فأشرف علیه و قال:لیس إلی دفع الدروع سبیل،فاصنع ما أنت صانع،فذبح الملک ابنه و هو مشرف ینظر إلیه،ثم انصرف الملک بالخیبه فوافی السموأل بالدروع الموسم فدفعها إلی ورثه امرىء القیس و قال:

۱- ۱) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۷۶-۳۷۷. [۱]

۲- ۲) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۷۸. [۲]

وفیت بأدرع الکندی إنّی إذا ما خان أقوام وفیت

و قالوا إنه کنز رغیب و لا و اللّه أغدر ما مشیت

بنی لی عادیا حصنا حصینا و بئرا کلما شئت استقیت (۱)

«عادیا»:جدّه.

«أوفی من عوف بن محلم و ابنته خماعه»غزا مروان القرظ-سمّی بالقرظ لأنه کان یغزو الیمن و هی منابت القرظ-بکر بن وائل فقصوا أثر جیشه فأسره رجل منهم و هو لا یعرفه،فأتی به امه فقالت له:إنک لتختال بأسیرک کأنک جئت بمروان القرظ.فقال لها مروان:و ما ترتجین من فدائه؟قالت:مئه بعیر.قال:ذلک لک علی أن تؤدینی إلی خماعه بنت عوف بن محلم،و کان السبب فی ذلک أن خماعه کانت امرأه لیث بن مالک،و لما مات لیث أخذت بنو عبس ماله و أهله،و کان الذی أصاب أهله خماعه عمرو بن قارب و ذؤاب بن أسماء،فسألها مروان القرظ من أنت؟قالت:خماعه بنت عوف،فانتزعها من عمرو و ذؤاب-لأنه کان رئیس القوم-و قال لها:غطی وجهک حتی أردّک إلی أبیک،و قیل:اشتراها منهما بمائه من الإبل،فحملها إلی عکاظ،فلما انتهی إلی منازل بنی شیبان قالت:هذه منازل قومی و هذه قبه أبی.قال:فانطلقی إلی أبیک،و قال:

رددت علی عوف خماعه بعد ما خلاها ذؤاب غیر خلوه خاطب

فمضت به إلی خماعه و کان عمرو بن هند وجد علی مروان فی أمر فآلی أن لا یعفو عنه حتی یضع یده فی یده،فبعث عمرو إلی عوف أن یأتیه به، فقال:قد أجارته ابنتی و لیس إلیه سبیل.فقال عمرو:قد آلیت کذا و کذا.فقال

۱- ۱) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۷۴. [۱]

عوف:يضع يده فی يدک علی أن تکون يدی بينهما،فأجابه عمرو إلی ذلک (۱).

«و لا أعلم جنه أوقی منه» الجنه-بالضم-ما يوقيک عن الأسلحه.

قال الخوئی فی الأثر:ان النعمان بن المنذر قد جعل له يومين يوم بؤس من صادفه فيه قتله،و يوم نعيم من لقيه فيه أحسن إليه و أغناه،و کان رجل من طی قد خرج ليطلب الرزق لأولاده،فصادفه النعمان فی يوم بؤسه،فعلم الطائی أنه مقتول فقال:حيّا اللّه الملک!إن لی صبيه صغارا و لم يتفاوت الحال بين قتلی أول النهار و آخره،فإن رأی الملک أن أوصل إليهم هذا القوت و أوصی بهم أهل المروه من الحی ثم أعود.فقال النعمان:فإن يضمنک رجل إن لم ترجع قتلناه،و کان شريک بن عدی نديم النعمان.فقال:أنا أضمنه، فمضی الطائی مسرعا و صار النعمان يقول لشريک:جاء وقتک فتأهّب للقتل.

فقال:ليس علیّ سبيل حتی يأتی المساء،فلما قرب المساء قال:تأهّب.قال:هذا شخص قد لاح مقبلا،فلمّا قرب إذا هو الطائی قد اشتد فی عدوه.و قال:خشيت أن ينقضی النهار قبل وصولی،مر بأمرک أيها الملک.فأطرق النعمان ثم رفع رأسه فقال:ما رأيت أعجب منکما،أما أنت يا طائی فما ترکت فی الوفاء مقاما لأحد يفتخر به،و أمّا أنت يا شريک،فما ترکت لکريم سماحه يذکر بها فی الکرماء،فلا أکون أنا ألأم الثلاثه،ألا و إنی رفعت يوم بؤسی عن الناس بوفاء الطائی و کرم شريک (۲).

قلت:و فی(الطبری)فی وقائع(۵۸)حبس ابن زياد فيمن حبس مرداس بن اديه،فکان السجّان يری عبادته و اجتهاده و کان يأذن له فی الليل فينصرف، فإذا طلع الفجر أتاه حتی يدخل السجن،و کان صديق لمرداس يسامر ابن

۱- ۱) مجمع الأمثال للميدانی ۲:۳۷۵-۳۷۶. [۱]

۲- ۲) شرح الخوئی ۲:۴۹.

زیاد،فذکر ابن زیاد لیله الخوارج،فعزم علی قتلهم إذا أصبح فانطلق صدیق مرداس إلی منزل مرداس،فأخبرهم و قال:أرسلوا إلیه فی السجن فلیعهد فإنه مقتول فسمع ذلک مرداس و بلغ الخبر صاحب السجن،فبات بلیله سوء إشفاقا من أن یعلم الخبر مرداس فلا یرجع،فلما کان الوقت الذی کان یرجع فیه إذا به قد طلع فقال له السجان:هل بلغک ما عزم علیه الأمیر؟قال:نعم.قال:ثم غدوت؟قال:نعم و لم یکن جزاؤک مع احسانک أن تعاقب بسببی،و أصبح عبید اللّه فجعل یقتل الخوارج ثم دعا بمرداس،فلما حضر وثب السجّان -و کان ظئرا لعبید اللّه-فأخذ بقدمه ثم قال:هب لی هذا.و قصّ علیه قصته، فوهبه له و أطلقه (۱).

«و لا یغدر» هکذا فی(المصریه) (۲)و الصواب:(و ما یعذر)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳).

«من علم کیف المرجع» أی:کیف مرجع الغادر فی الدنیا من الخزی و فی الاخره من العقاب،أما خزی الدنیا ففی(وزراء الجهشیاری):لما قوی أمر بنی العباس قال مروان بن محمد لعبد الحمید کاتبه:إنّا نجد فی الکتب أنّ هذا الأمر زائل عنّا لا محاله،و سیضطر إلیک هؤلاء-یعنی بنی العباس-فصر إلیهم فإنّی أرجو أن تتمکن منهم فتنفعنی فی مخلفی و فی کثیر من أسبابی.فقال له:

و کیف لی بأن یعلم الناس أنّ هذا عن رأیک و کلهم یقول إنی غدرت و سرت إلی عدوک،و الذی أمرتنی به أنفع الأمرین لک و أقبحهما لی،و أنشد:

أسرّ وفاء ثم أظهر غدره فمن لی بعذر یوسع الناس ظاهره (۴)

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۳۱۳، [۱]نقله المصنف بتصرف.

۲- ۲) نهج البلاغه ۱:۸۸،من الخطبه ۴۱.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۲:۳۱۲،ابن میثم(الطبع الحجری)۲:۱۵۸،هکذا فی السطر الخامس.

۴- ۴) الوزراء و الکتاب للجهشیاری:۵۱. [۲]

و فی(أمثال الکرمانی):نزل أنیس بن مرداس السلمی فی صرم من بنی سلیم بعتیبه بن الحارث،فشدّ علی أموالهم فأخذها و ربط رجالها حتی افتدوا، فقال العباس بن مرداس أخوه:

کثر الضجاج و ما سمعت بغادر کعتیبه بن الحارث بن شهاب

جللت حنظله الدناءه کلها و دنست آخر هذه الأحقاب (۱)

و أما عقاب الآخره ففی(الکافی)قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:لو لا کراهیه الغدر لکنت من أدهی الناس،ألا إنّ کلّ غدره فجره و کلّ فجره کفره،ألا و ان الغدر و الفجور و الخیانه فی النار (۲).و زاد النهج:و لکل غادر لواء یعرف به یوم القیامه (۳).

و عن(غارات الثقفی):ذکر المغیره بن شعبه عند علیّ علیه السّلام فقال:و ما المغیره؟إنما کان إسلامه لفجره و غدره بنفر من قومه،فهرب،فأتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کالعائذ بالإسلام،و اللّه ما رئی علیه منذ ادّعی الإسلام خضوع و لا خشوع (۴).

و فی(النهج)قال علیه السّلام فی مروان لما أخذ أسیرا و کلّمه الحسنان علیهما السّلام فی أن یبایعه:لا حاجه لی فی بیعته إنّها کفّ یهودیه لو بایعنی بکفه لغدر بسبته، أما إنّ له إمره کلعقه الکلب أنفه،و هو أبو الأکبش الأربعه،و ستلقی الامه منه و من ولده یوما أحمر (۵).

و فیه أیضا قال علیه السّلام للأشعث:و ان امرأ دلّ علی قومه السیف،و ساق إلیهم

۱- ۱) مجمع الأمثال للکرمانی:۴۴۰. [۱]

۲- ۲) الکافی للکلینی ۶،۲:۳۳۸. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه [۳] ۲:۲۰۶،من الخطبه رقم ۲۰۰.

۴- ۴) الغارات للثقفی ۲:۵۱۶،و [۴]فیه:خضوعا و لا خشوعا(بالنصب).

۵- ۵) نهج البلاغه ۱:۱۲۰،الخطبه رقم ۷۳. [۵]

الحتف،لحرىّ أن يمقته الأقرب،و لا يأمنه الأبعد.

قال الرضى:و كان قومه بعد ذلك يسمّونه«عرف النار»،و هو اسم للغادر عندهم (۱).

«و لقد أصبحنا فى زمان قد اتخذ أكثر أهله الغدر كيسا» عن عمرو بن العلاء كانت بنو سعد بن تميم أغدر العرب،و كانوا يسمّون الغدر فى الجاهليه كيسان فقيل فيهم:

إذا كنت فى سعد و خالك منهم غريبا فلا يغررك خالك من سعد

إذا ما دعوا كيسان كانت كهولهم إلى الغدر أولى من شبابهم المرد (۲)

و قال الأخطل فى نابغه بنى جعده:

قبيله يرون الغدر مجدا و لا يدرون ما نقل الجفان

قالوا:أشار إلى قتل ورد و الرقاد الجعديين لشراحيل الجعفى غدرا، و قال آخر:

إذا أشرف المعجان ركب بدت له بيوت بنى ورد مجاورها الغدر

و فى(مقاتل أبى الفرج):قال أبو إسحاق:سمعت معاويه بالنخيله يقول:

ألا إنّ كلّ شىء أعطيته الحسن بن على تحت قدمىّ هاتين.قال أبو إسحاق:

و كان و اللّه غدّارا (۳).

هذا،و فى(عيون ابن بابويه)عن محمد بن يحيى الصولى:إن العباس بن الأحنف خال جدّه قال فى جدّته لأبيه المسمّاه بغدر:

۱- ۱) نهج البلاغه ۱:۵۲ و ۵۳، [۱]من الخطبه ۱۹،و لم يكن فيه كلام السيد الرضى رضى اللّه عنه،و وجدناه فى نهج البلاغه [۲]بتحقيق الدكتور صبحى الصالح:۶۲.

۲- ۲) لسان العرب ۱۲:۲۰۱،بتحقيق على [۳]شيرى.

۳- ۳) مقاتل الطالبيين لأبى الفرج الاصبهانى:۴۵.

يا غدر زيّن باسمك الغدر (۱)

«و نسبهم أهل الجهل فيه إلى حسن الحيله،ما لهم قاتلهم اللّه قد يرى الحوّل القلّب» الحوّل بتشديد الواو:البصير بتحويل الامور.

«وجه الحيله و دونه مانع من أمر اللّه و نهيه فيدعها،رأى عين بعد القدره عليها و ينتهز» أى:يغتنم.

«فرصتها من لا حريجه» اسم مصدر لقولهم«تحرّج فلان»إذا فعل فعلا يخرج به من الحرج،أى:الإثم و الحرام.

«له فى الدين» فى زيارته عليه السّلام الغديريه«و كم من أمر صدّك عن إمضاء عزمك فيه التّقى،و اتبع غيرك فى مثله الهوى،فظن الجاهلون أنك عجزت عمّا إليه انتهى،ضلّ و اللّه الظانّ لذلك و ما اهتدى،و لقد أوضحت ما أشكل من ذلك لمن توهم و امترى،بقولك-صلّى اللّه عليك-«قد يرى الحوّل القلّب وجه الحيله و دونه حاجز من تقوى اللّه فيدعها رأى عين و ينتهز فرصتها من لا حريجه له فى الدين»صدقت،و خسر المبطلون (۲).

۵

من الخطبه(۹۹)

و منها:

وَ ذَلِكَ زَمَانٌ لاَ يَنْجُو فِيهِ إِلاَّ كُلُّ مُؤْمِنٍ نُوَمَةٍ- إِنْ شَهِدَ لَمْ يُعْرَفْ وَ إِنْ غَابَ لَمْ يُفْتَقَدْ- أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى وَ أَعْلاَمُ السُّرَى- لَيْسُوا بِالْمَسَايِيحِ وَ لاَ الْمَذَايِيعِ الْبُذُرِ- أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ- وَ يَكْشِفُ عَنْهُمْ ضَرَّاءَ نِقْمَتِهِ- أَيُّهَا النَّاسُ سَيَأْتِى عَلَيْكُمْ زَمَانٌ- يُكْفَأُ فِيهِ

۱- ۱) عيون الصدوق ۲:۱۷۷. [۱]

۲- ۲) البحار ۱۰۰:۳۶۵. [۲]

الْإِسْلَامُ كَمَا يُكْفَأُ الْإِنَاءُ بِمَا فِيهِ- أَيُّهَا النَّاسُ- إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَكُمْ مِنْ أَنْ يَجُورَ عَلَيْكَمْ- وَ لَمْ يُعِذْكُمْ مِنْ أَنْ يَبْتَلِيَكَمْ- وَ قَدْ قَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ- «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ وَ إِنْ كُنّا لَمُبْتَلِينَ» (۱) قال الشريف قوله عليه السّلام«كل مؤمن نومه»أراد به الخامل الذكر القليل الشر، و«المساييح»جمع مسياح،و هو الذى يسيح بين الناس بالفساد و النمائم و«المذاييع»جمع مذياع،و هو الذى إذا سمع لغيره بفاحشه أذاعها و نوّه بها، و«البذر»جمع بذور،و هو الذى يكثر سفهه و يلغو منطقه.

أقول:و رواه أبو عبيد القاسم بن سلام فى(غريبه أبو عبيد القاسم بن سلام-غريب الحديث-ج ۲ ص ۱۴۵،دار الكتب العلميه،بيروت)مع اختلاف يسير (۲).

(و منها)هكذا فى(المصريه) (۳)و لكن فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۴)(منها)و هو الصحيح و إن كان العطف فيه- لكونه ثانيا-صحيحا.

«و ذلك زمن» هكذا فى(المصريه) (۵)و الصواب:زمان كما فى الثلاثه (۶).

«لا ينجو فيه الا كل مؤمن نومه» فى(نهايه ابن الأثير):فى حديث علىّ عليه السّلام «انه ذكر آخر الزمان و الفتن ثم قال:خير أهل ذلك الزمان كل مؤمن نومه» النومه بوزن الهمزه،الخامل الذى لا يؤبه له،و قيل الغامض فى الناس الذى لا يعرف الشر و أهله،و قيل النومه بالتحريك الكثير النوم،و أما الخامل الذى لا يؤبه به،فهو بالتسكين،فمن الاول حديث ابن عباس قال لعلىّ عليه السّلام:ما النومه؟

۱- ۱) المؤمنون:۳۰. [۱]

۲- ۲) غريب الحديث ۲:۱۴۵، [۲]دار الكتب العلميه،بيروت.

۳- ۳) نهج البلاغه ۱:۱۹۸،من الخطبه رقم ۱۰۳.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۰۹،و ابن ميثم(الطبع الحجرى):۱۵۶،هكذا.

۵- ۵) نهج البلاغه ۱:۱۹۸،من الخطبه رقم ۱۰۳.

۶- ۶) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۰۹،و ابن ميثم(الطبع الحجرى هكذا):۱۵۶،.

قال:الذی یسکت فی الفتنه فلا یبدو منه شیء (۱).

«ان شهد لم یعرف و ان غاب لم یفتقد» هو تفسیر للمراد من«النومه».

و عن الصادق علیه السّلام:طوبی لعبد نومه،عرف الناس فصاحبهم ببدنه و لم یصاحبهم فی أعمالهم بقلبه،فعرفهم فی الظاهر و لم یعرفوه فی الباطن .

«أولئک مصابیح الهدی» المصباح:السراج . «و أعلام السری» فی(النهایه):

فی حدیث جابر قال له:ما السّری یا جابر؟أی:ما أوجب مجیئک فی هذا الوقت «السری»:السیر باللیل (۲).

«لیسوا بالمساییح»فی(النهایه):فی الخبر«لا سیاحه فی الاسلام»ساح فی الأرض یسیح سیاحه:إذا ذهب فیها،و أصله من السیح،و هو الماء الجاری المنبسط علی الأرض،أراد مفارقه الأمصار،و قیل أراد الذین یسیحون فی الأرض بالشرّ و النمیمه و الإفساد بین الناس،و منه حدیث علیّ علیه السّلام «لیسوا بالمساییح البذر» أی:الذین یسعون بالشرّ و النمیمه،و قیل:هو من التسییح فی الثوب،و هو أن یکون فیه خطوط مختلفه (۳).

«و المذاییع البذر»فی(النهایه)فی ذاع:فی حدیث علیّ علیه السّلام فی وصف الأولیاء«لیسوا بالمذاییع البذر»المذاییع جمع مذیاع من أذاع الشیء إذا أفشاه،و قیل أراد الذین یشیعون الفواحش،و هو بناء مبالغه.و فی «بذر»فی حدیث فاطمه علیها السّلام عند وفاه النبیّ قالت لعائشه:«إنی إذن لبذره»البذر الذی یفشی السرّ و یظهر ما یسمعه،و منه حدیث علیّ علیه السّلام «لیسوا بالمذاییع البذر»جمع بذور،و یقال:بذرت الکلام بین الناس

۱- ۱) النهایه ۵:۱۳۱،([۱]نوم).

۲- ۲) النهایه ۲:۳۶۴،([۲]سری).

۳- ۳) النهایه ۲:۴۳۲،([۳]یسح).

كما تبذر الحبوب»أى:أفشيته و فرّقته (۱).

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:يا معشر من أسلم بلسانه و لم يسلم بقلبه!لا تتّبعوا عثرات المؤمنين،فإنه من تتبّع عثرات المسلمين تتبّع اللّه عثراته،و من تتبّع اللّه عثراته يفضحه (۲).

«أولئك يفتح اللّه لهم أبواب رحمته،و يكشف عنهم ضرّاء نقمته» فى(الكافى) عن الباقر عليه السّلام:إن اللّه ليدفع بالمؤمن من الواحد عن القريه الفناء.

و عن الصادق عليه السّلام:قيل له إذا نزل العذاب بقوم يصيب المؤمنين؟قال:نعم و لكن يخلصون بعده (۳).

«أيها الناس سيأتى عليكم زمان يكفأ فيه الاسلام كما يكفأ الإناء بما فيه» فى (النهايه):فى الحديث«لا تسأل المرأه طلاق أختها لتكتفى ما فى إنائها»هو تفتعل من«كفأت القدر»إذا كببتها لتفرغ ما فيها،يقال«كفأت الإناء و أكفأته» إذا كببته و إذا أملته.و هذا تمثيل لإماله الضرّه حقّ صاحبتها من زوجها إلى نفسها إذا سألت طلاقها (۴).

«أيها الناس!إنّ اللّه» هكذا فى(المصريه) (۵)و الصواب:(ان اللّه تعالى)كما فى الثلاثه (۶)«قد أعاذكم من أن يجور عليكم» «وَ ما رَبُّكَ بِظَلّامٍ لِلْعَبِيدِ» (۷)، «إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ النّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» (۸)، «وَ ما أَصابَكُمْ مِنْ»

۱- ۱) النهايه ۲:۱۷۴ و ۱:۱۱۰. [۱]

۲- ۲) الكافى ۲:۳۵۵،۴. [۲]

۳- ۳) الكافى ۲:۲۴۷،۱ و ۳. [۳]

۴- ۴) نهج البلاغه ۱:۱۹۸،من الخطبه رقم ۱۰۳.

۵- ۵) النهايه ۴:۱۸۲،(كفأ).

۶- ۶) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۱۰،و [۴]ابن ميثم(الطبع الحجرى):۱۵۶،هكذا.

۷- ۷) فصلت:۴۶. [۵]

۸- ۸) يونس:۴۴. [۶]

«مُصِيبَهٍ فَبِما كَسَبَتْ أَيْدِيكَمْ وَ يَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ » (۱).

«و لم يعذكم من أن يبتليكم» «أَ حَسِبَ النّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنّا وَ هُمْ لا يُفْتَنُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ » (۲).

«و قد قال جل من قائل: «إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ وَ إِنْ كُنّا لَمُبْتَلِينَ» (۳)» و الآيه التى ذكرها عليه السّلام فى سوره المؤمنون و الآيه بعد ذكر قصه نوح.فقوله تعالى: «إِنَّ فِي ذلِكَ» إشاره إلى ما ذكر فى قصه نوح،قال تعالى: «خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَياهَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً» (۴)«وَ بَلَوْناهُمْ بِالْحَسَناتِ وَ السَّيِّئاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » (۵).

«قال الشريف»هكذا فى(المصريه) (۶)و ليس فى(الخطيه المصححه) أصلا و بدله(ابن أبى الحديد)بقول:«قال الرضى»و لعله إنشاء منه (۷).

(قوله عليه السّلام«و كل مؤمن نومه»أراد به الخامل الذكر القليل الشر)لو قيل «الذى لا يعرف الشر»كان أحسن .

(و المساييح:جمع مسياح و هو الذى يسيح بين الناس بالفساد و النمائم)قد عرفت أن الأصل فيه سيح الماء أو تسييح الثوب .

(و البذر:جمع بذور و هو الذى يكثر سفهه و يلغو منطقه)قال ابن أبى

۱- ۱) الشورى:۳۰. [۱]

۲- ۲) العنكبوت:۲ و ۳. [۲]

۳- ۳) المؤمنون:۳۰. [۳]

۴- ۴) الملك:۲. [۴]

۵- ۵) الاعراف:۱۶۸. [۵]

۶- ۶) نهج البلاغه ۱:۱۹۸،من الخطبه رقم ۱۰۳.

۷- ۷) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۱۰. [۶]

الحديد:بذور كصبور الّذى يذيع الأسرار،و ليس كما قال الرضى (۱).

قلت:قد عرفت أنه من«بذرت الكلام كما تبذر الحبوب»،و حينئذ فما قاله المصنف ليس بذلك البعد.هذا و لو كان المصنف نقل هذا فى فصل غريبه كان أنسب.

۶

الخطبه(۱۱۳)

و من كلام له عليه السّلام:

فَلاَ أَمْوَالَ بَذَلْتُمُوهَا لِلَّذِی رَزَقَهَا- وَ لاَ أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِی خَلَقَهَا- تَكْرُمُونَ بِاللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ- وَ لاَ تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِی عِبَادِهِ- فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ- وَ انْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصَالِ إِخْوَانِكُمْ «فلا أموال بذلتموها للذى رزقها» «وَ أَنْفِقُوا مِنْ ما رَزَقْناكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِیَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لا أَخَّرْتَنِی إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصّالِحِينَ» (۲).

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام قال:جاء رجل إلى أبى عليه السّلام فقال:أخبرنى عن قوله تعالى «فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ» (۳)ما هذا الحق المعلوم؟قال عليه السّلام:هو الشىء يخرجه الرجل من ماله إن شاء أكثر و إن شاء أقلّ على قدر ما يملك،يصل به رحما،و يقرى به ضيفا،و يحمل به كلاّ،أو يصل به أخا له فى اللّه،أو لنائبه تنوبه.فقال:اللّه أعلم حيث يجعل رسالته.

و عن البزنطى قال:قال الرضا عليه السّلام:إن صاحب النعمه على خطر أنه تجب

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۱۰. [۱]

۲- ۲) المنافقون:۱۰. [۲]

۳- ۳) المعارج:۲۴-۲۵. [۳]

علیه حقوق للّه،و اللّه إنه لتکون علیّ النعم من اللّه تعالی،فما زال علیّ منها و جل -و حرک یده-حتی أخرج من الحقوق التی تجب للّه علیّ فیها.قلت:جعلت فداک! أنت فی قدرک تخاف هذا؟قال:نعم.فأحمد ربی علی ما منّ به علیّ.

و عن الصادق علیه السّلام:إن اللّه تعالی فرض للفقراء فی أموال الأغنیاء فریضه لا یحمدون إلّا بأدائها،و هی الزکاه،و بها حقنوا دماءهم،و بها سمّوا المسلمین، و لکنه تعالی فرض فی أموال الاغنیاء حقوقا غیر الزکاه،فقال: «وَ الَّذِینَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ» فالحق المعلوم غیر الزکاه،و قال تعالی «وَ أَقْرَضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً» (۱)،و هذا غیر الزکاه،و قال تعالی أیضا:

«وَ أَنْفَقُوا مِمّا رَزَقْناهُمْ سِرًّا وَ عَلانِیَهً» (۲).و الماعون أیضا غیر الزکاه،و هو القرض یقرضه،و المتاع یعیره و المعروف یصنعه،و مما فرض اللّه عزّ و جلّ فی المال غیر الزکاه «وَ الَّذِینَ یَصِلُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ» (۳).

و فی الخبر:إنّ الدینار و الدرهم أهلکا من کان قبلکم و هما مهلکاکم (۴).

و فی الخبر:یا ابن آدم!ما من یوم جدید إلاّ و یأتی فیه برزقک من عندی، و ما من لیله إلّا و یأتی الملائکه من عندک بعمل قبیح،خیری إلیک نازل و شرک إلی صاعد.

و فی(الحلیه)عن وهب بن منبه أن سائحا وردنا-أی:تبیعا-له کان یأتی طعامهما فی کل ثلاثه أیام مره،فإذا هما لم یأتهما طعام إلّا لأحدهما فقال الکبیر لردنه لقد أحدث أحدنا حدثا منع به برزقه فتذکر ما صنعت.قال الردن:

ما صنعت شیئا،ثم تذکر فقال:بلی قد جاءنا مسکین إلی الباب فأجفت الباب

۱- ۱) المزمل:۲۰. [۱]

۲- ۲) الرعد:۲۲. [۲]

۳- ۳) الکافی ۳:۴۹۸-۵۰۲ ح ۸ و ۱۱ و [۳] ۱۹.و الآیه ۲۱ من سوره الرعد. [۴]

۴- ۴) الکافی ۲:۳۱۶ ح ۶. [۵]

فی وجهه.فقال الکبیر:من ثم أتینا فاستغفرا فجاءهما رزقهما بعد کما کان یأتیهما (۱).

«و لا أنفس خاطرتم بها للذی خلقها» و الناس یخاطرون بأنفسهم للملوک و الامراء فکیف لا یخاطرون بها لخالقها و هی ملکه،و هو أمر قبیح کعدم بذل المال لرازقه،فیکون حاله حال من ینکر خالقیّته و رازقیّته.

و فی(الحلیه)عن وهب:قال تعالی لموسی علیه السّلام:و عزّتی یا ابن عمران لو أن هذه النفس التی وکزتها فقتلتها اعترفت لی ساعه من لیل أو نهار بأنّی لها خالق أو رازق لأذقتک فیها طعم العذاب،و لکنّی عفوت عنک أنها لم تعترف لی ساعه أنی لها خالق أو رازق (۲)،و قد قال تعالی «إِنَّ اللّهَ اشْتَری مِنَ الْمُؤْمِنِینَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ یُقاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ فَیَقْتُلُونَ وَ یُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَیْهِ حَقًّا فِی التَّوْراهِ وَ الْإِنْجِیلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفی بِعَهْدِهِ مِنَ اللّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَیْعِکُمُ الَّذِی بایَعْتُمْ بِهِ وَ ذلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» (۳).

و بعد کونه تعالی هو المشتری و الثمن الجنه و کتاب البیع التوراه و الانجیل و القرآن فی کون المعامله بتلک المثابه التی هی الفوز العظیم الذی ینبغی الاستبشار بها یکون الراغب عن تلک المعامله بالبخل بالمال و النفس اللذین هما عاریه عندک علی مالکهما موردا للملامه و فی غایه اللآمه،و لذا قال علیه السّلام ما قال توبیخا .

«تکرمون باللّه علی عباده و لا تکرمون اللّه فی عباده» و هو أیضا قبیح عقلا کعدم بذل المال و النفس للرازق و الخالق،بل من یکرم علی العباد للّه یکون

۱- ۱) حلیه الأولیاء ۴:۵۷.

۲- ۲) حلیه الأولیاء ۴:۶۰.

۳- ۳) التوبه:۱۱۱. [۱]

إكرامه للّه فی عباده ألزم علیه ممن لا یکرم باللّه،و وجه خطابه علیه السّلام للذین کانوا یدّعون منزله لأنفسهم بکونهم صحابه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کطلحه و الزبیر و سعد و نظرائهم،و یطّرد فی جمیع طبقات الاشراف.

و فی(عیون أخبار الرضا علیه السّلام)قال:إنّا أهل البیت وجب حقّنا برسول اللّه، فمن أخذ به صلّی اللّه علیه و آله حقا و لم یعط من نفسه مثله فلا حق له (۱).

و عن الصادق علیه السّلام:کان علیّ بن الحسین لا یسافر إلّا مع رفقه لا یعرفونه، و یشترط علیهم أن یکون من مساعدی الرفقه فیما یحتاجون إلیه،فسافر مره مع قوم،فرآه رجل،فعرفه،فقال لهم،أ تدرون من هذا؟قالوا:لا.قال:هذا علی بن الحسین علیهما السّلام،فوثبوا إلیه و قبّلوا یده و رجله و قالوا:یا ابن رسول اللّه، أردت أن تصلینا نار جهنّم،لو بدرت منّا إلیک ید أو لسان أما کنّا هلکنا إلی آخر الدهر،فما الذی یحملک علی هذا؟فقال:إنّی سافرت مرّه مع قوم یعرفوننی، فأعطونی بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله ما لا أستحق،فإنّی أخاف أن تعطونی مثل ذلک،فصار کتمان أمری أحبّ إلی (۲).

«فاعتبروا بنزولکم منازل من کان قبلکم» فی(صفین نصر)فی مسیره علیه السّلام إلی صفّین:ثم مضی نحو ساباط حتی انتهی إلی مدینه(بهر سیر)و إذا رجل من أصحابه یقال له جریر بن سهم بن طریف من بنی مالک بن ربیعه ینظر إلی آثار کسری و هو یتمثل بقول ابن یعقوب التمیمی:

جرت الریاح علی مکان دیارهم فکأنّهم کانوا علی میعاد

فقال علیه السّلام:أ فلا قلت: «کَمْ تَرَکُوا مِنْ جَنّاتٍ وَ عُیُونٍ وَ زُرُوعٍ وَ مَقامٍ کَرِیمٍ وَ نَعْمَهٍ کانُوا فِیها فاکِهِینَ کَذلِکَ وَ أَوْرَثْناها قَوْماً آخَرِینَ فَما بَکَتْ عَلَیْهِمُ»

۱- ۱) عیون أخبار الرضا علیه السّلام ۲:۳۲۸ ح ۹. [۱]

۲- ۲) أخرجه ابن بابویه،فی عیون أخبار الرضا ۲:۱۴۳ ح ۱۳. [۲]

«السَّماءُ وَ الْأَرْضُ وَ ما كانُوا مُنْظَرِينَ» (۱)ان هؤلاء كانوا وارثين فأصبحوا موروثين،إن هؤلاء لم يشكروا النعمه فسلبوا دنياهم بالمعصيه،إيّاكم و كفر النعم لا تحل بكم النقم (۲).

و قال ابن أبى الحديد:أنّ الأصل فى قوله عليه السّلام قوله تعالى «وَ سَكَنْتُمْ فِي مَساكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ وَ ضَرَبْنا لَكُمُ الْأَمْثالَ » (۳).

«و انقطاعكم عن أوصل اخوانكم» و الظاهر أن المراد اعتبروا بانقطاعكم عن إخوانكم الذين كانوا فى كمال الوصل معكم ليلا و نهارا كما تعتبرون بمساكن من كان قبلكم،و الحاصل:اعتبروا بآثار المتقدمين عليكم و بأشخاص المعاشرين معكم،و إنكم لا بدّ أن تسلكوا مسلكهم و تهلكون كمهلكهم.

و مرت شكايته عليه السّلام من قريش فى ۱۸-۸،فى الإمامه الخاصه.

۱- ۱) الدخان:۲۵-۲۹. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين لنصر بن مزاحم:۱۴۲. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۲۸۲:۷-۲۸۳.و الآيه ۴۵ [۳] من سوره إبراهيم.

الفصل السادس و العشرون: فی نقص الناس و اختلافهم و عجائب قلوبهم و صفه ارذالهم

اشاره

ص:۲۰۹

الحکمه(۳۴۳)

و قال علیه السّلام:

الْأَقَاوِيلُ مَحْفُوظَةٌ وَ السَّرَائِرُ مَبْلُوَّةٌ- وَ «كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ» - وَ النَّاسُ مَنْقُوصُونَ مَدْخُولُونَ إِلاَّ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ- سَائِلُهُمْ مُتَعَنِّتٌ وَ مُجِيبُهُمْ مُتَكَلِّفٌ- يَكَادُ أَفْضَلُهُمْ رَأْياً- يَرُدُّهُ عَنْ فَضْلِ رَأْيِهِ الرِّضَا وَ السُّخْطُ- وَ يَكَادُ أَصْلَبُهُمْ عُوداً تَنْكَؤُهُ اللَّحْظَةُ- وَ تَسْتَحِيلُهُ الْكَلِمَةُ الْوَاحِدَةُ مَعَاشِرَ النَّاسِ اتَّقُوا اللَّهَ- فَكَمْ مِنْ مُؤَمِّلٍ مَا لَا يَبْلُغُهُ وَ بَانٍ مَا لَا يَسْكُنُهُ- وَ جَامِعٍ مَا سَوْفَ يَتْرُكُهُ- وَ لَعَلَّهُ مِنْ بَاطِلٍ جَمَعَهُ وَ مِنْ حَقٍّ مَنَعَهُ- أَصَابَهُ حَرَاماً وَ احْتَمَلَ بِهِ آثَاماً- فَبَاءَ بِوِزْرِهِ وَ قَدِمَ عَلَى رَبِّهِ آسِفاً لَاهِفاً- قَدْ «خَسِرَ الدُّنْيا وَ الْآخِرَةَ ذلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ الْمُبِينُ » «الأقاویل محفوظه» «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ»

ص:۲۱۱

وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ. إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ. ما يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ. وَ جاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذلِكَ ما كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ. وَ نُفِخَ فِي الصُّورِ ذلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ. وَ جاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَها سائِقٌ وَ شَهِيدٌ. لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هذا فَكَشَفْنا عَنْكَ غِطاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (۱).

«و السرائر مبلوه» فی الدنیا و الآخره،أمّا الدنیا فعن الصادق علیه السّلام:ما من عبد یسرّ خیرا فذهبت الأیّام حتی یظهر اللّه له خیرا،و ما من عبد یسرّ شرا فذهبت الأیّام حتی یظهر اللّه له شرا (۲).و أما الآخره فقوله تعالی «یَوْمَ تُبْلَی السَّرائِرُ» (۳)أی:تکشف «هُنالِکَ تَبْلُوا کُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَی اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ» (۴).

«و «کُلُّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ رَهِینَهٌ» » هو عین قوله تعالی: «کُلُّ نَفْسٍ بِما کَسَبَتْ رَهِینَهٌ» (۵)و فی التفسیر:مرهونه،کلّ نفس مأخوذه بعملها فی النار (۶).

«و الناس منقوصون مدخولون» فی عقولهم کغش یدخل فی الذهب و الفضه.

و قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:الناس کإبل مئه لا تکاد تجد فیها راحله (۷).

و فی الدیوان و نسب إلی دعبل أیضا:

۱- ۱) ق:۱۶-۲۲.

۲- ۲) الکافی ۲:۲۲۴ ح ۱۲، [۱]منشورات المکتبه الإسلامیه،طهران.

۳- ۳) الطارق:۹. [۲]

۴- ۴) یونس:۳۰. [۳]

۵- ۵) المدثر:۳۸. [۴]

۶- ۶) مجمع البیان ۱۰:۳۶۱.

۷- ۷) سنن ابن ماجه ۲:۱۳۲۱ ح ۳۹۹۰.

ما أكثر الناس لا بل ما أقلهم و اللّه يعلم أنّى لم أقل فندا

إنّى لأفتح عينى حين أفتحها على كثير و لكن لا أرى أحدا (۱)

و فى شرحه الفارسى:

دم جمعى كه بصورت مردمند و به حقيقت حيوان بى دمند

«إلّا من عصم اللّه» «وَ إِنَّ كَثِيراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِيلٌ ما هُمْ» (۲).

فى(عيون القتيبى):كان بين حاتم طى و أوس بن حارثه ألطف ما يكون بين اثنين،فقال النعمان بن المنذر لجلسائه:و اللّه لأفسدنّ ما بينهما.فقالوا:لا تقدر على ذلك.قال:بلى فقلّما جرّبت الرجال فى شىء إلّا بلغته،فدخل عليه أوس فقال له:ما الذى يقول حاتم؟قال:و ما يقول؟قال:يقول:إنه أفضل منك و أشرف.قال:أبيت اللعن،صدق و اللّه لو كنت أنا و أهلى و ولدى لحاتم لانهبنا فى مجلس واحد،ثم خرج و هو يقول:

يقول لى النعمان-لا من نصيحه أرى حاتما فى قوله متطاولا

له فوقنا باع كما قال حاتم و ما النصح فيما بيننا كان حاولا

ثم دخل عليه حاتم و قال له مثل مقالته لأوس قال:صدق.أين عسى أن أقع من أوس،له عشره ذكور أخسّهم أفضل منى،ثم خرج و هو يقول:

يسائلنى النّعمان كى يستزلنى و هيهات لى أن استضام فأصرعا

كفانى نقصا أن أضيم عشيرتى بقول أرى فى غيره متوسّعا

فقال النعمان:ما سمعت بأكرم من هذين الرجلين (۳).

۱- ۱) انظر كتاب«شعر دعبل بن على الخزاعى»للدكتور عبد الكريم الاشتر:۱۲۱،نقله عن العقد ۱:۳۲۵.

۲- ۲) ص:۲۴.

۳- ۳) عيون الأخبار ۲:۲۳-۲۴، [۱]نقله بتصرف.

و روى(الروضه)عن الصادق عليه السّلام:الناس معادن كمعادن الذهب و الفضه، فمن كان له فى الجاهليه أصل فله فى الاسلام أصل (۱).

«سائلهم متعنت» أى:يريد ايقاع مجيبه فى العنت،أى:المشقه و يظهر زلّته و جهله.

و فى السير:قال رجل من العمال لأعرابى:ما أحسبك تعرف كم تصلّى فى اليوم و الليله؟قال:فإن عرفت،أ تجعل لى على نفسك مسأله.قال:نعم.قال:

ان الصلاه أربع و أربع ثم ثلاث بعدهن أربع

ثم صلاه الفجر لا تضيّع

قال:صدقت هات مسألتك.فقال كم فقار ظهرك؟قال:لا أدرى.قال:

فتحكم بين الناس و تجهل هذا من نفسك؟ و عن(صفوه الأخبار):قام ابن الكوّا إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فقال:أخبرنى عن بصير بالليل بصير بالنهار،و عن بصير بالنهار أعمى بالليل،و عن بصير بالليل أعمى بالنهار.فقال عليه السّلام له:سل عمّا يعنيك و دع ما لا يعنيك،أمّا بصير بالليل بصير بالنهار فهذا رجل آمن بالرسل الّذين مضوا،و أدرك النبىّ فآمن به،فأبصر فى ليله و نهاره،و أما أعمى بالليل بصير بالنهار فرجل جحد الأنبياء الّذين مضوا و أدرك النبىّ فآمن به،فعمى بالليل و أبصر بالنهار،و أما أعمى بالنهار بصير بالليل فرجل آمن بالأنبياء و جحد النبىّ،فأبصر بالليل و أعمى بالنهار (۲).

«و مجيبهم متكلف» فى(الكافى)عن الصادق عليه السّلام:إذا سئل الرجل منكم عما لا يعلم فليقل لا أدرى و لا يقل«اللّه أعلم»فيوقع فى قلب صاحبه شكا.

۱- ۱) الكافى ۸:۱۷۷،۱۹۷. [۱]

۲- ۲) نقله عن عيون الأخبار،بحار الأنوار ۴۰:۲۸۳ ح ۴۵، [۲]نقلا عن كتاب:صفوه الأخبار.

و عنه عليه السّلام:للعالم إذا سئل عن شيء و هو لا يعلم أن يقول«اللّه أعلم»و ليس لغير العالم أن يقول ذلك.

و عنه عليه السّلام:من أفتى الناس و هو لا يعلم الناسخ من المنسوخ،و المحكم من المتشابه،فقد هلك و أهلك (۱).

«يكاد أفضلهم رأيا يرده عن فضل رأيه الرضا و السخط» فى(الخصال)عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله:ثلاث خصال من كنّ فيه استكمل خصال الايمان:الذى إذا رضى لم يدخله رضاه فى إثم و لا باطل،و إذا غضب لم يخرجه الغضب من الحق، و إذا قدر لم يتعاط ما ليس له (۲)،و قال تعالى: «وَ لا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلى أَلاّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى» (۳)، «وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ» (۴).

و فى(المعجم)عن إسحاق الموصلى:دخلت على الأصمعى فأنشدته أبياتا قلتها و نسبتها إلى بعض الأعراب،و هى:

هل إلى أن تنام عينى سبيل إنّ عهدى بالنوم عهد طويل

غاب عنّى من لا اسمّى فعينى كل يوم وجدا عليه تسيل

إنّ ما قلّ منك يكثر عندى و كثير ممّن تحبّ القليل

فجعل يعجب بها و يرددها،فقلت له:إنّها بنات ليلتها.فقال:لا جرم إنّ أثر التوليد فيها بيّن.فقلت:و لا جرم إنّ أثر الحسد فيك ظاهر (۵).

ثم إن المذموم من اختلاف حال الرضا و السخط أن يدّعى فى الرّضا

۱- ۱) الكافى ۱:۴۲-۴۳،ح ۵،۶،۹. [۱]

۲- ۲) الخصال:۱۰۵ ح ۶۶.

۳- ۳) المائده:۸. [۲]

۴- ۴) النساء:۱۳۵. [۳]

۵- ۵) معجم الادباء ۶:۴۳. [۴]

لصاحبه الباطل و ينكر فى السخط له الحق،و أما لو تحرّى الحق فى كل منهما فلا،فقالوا:وفد عمرو بن الأهتم و الزبرقان بن بدر على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فسأل عمرا عن الزبرقان فقال:مطاع فى عشيرته،شديد العارضه،مانع لما وراء ظهره.

فقال الزبرقان:انه ليعلم منى أكثر من هذا و لكنه حسدنى.فقال عمرو:أما و اللّه انه لزمر المروه،ضيّق العطن،أحمق الوالد،لئيم الخال،و اللّه يا رسول اللّه!ما كذبت فى الاولى،و لقد صدقت فى الاخره،و لكنى رجل رضيت فقلت أحسن ما علمت،و سخطت فقلت أقبح ما وجدت.فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:إنّ من البيان لسحرا (۱).

«و يكاد أصلبهم عودا» صلب العود كنايه عن الشده فى الامور،قال الشاعر:

و من يك ذا عود صليب ليكسر عود الدهر فالدهر كاسره

«تنكؤه» من نكأت القرحه:إذا قشرتها.

«اللحظه» النظر بمؤخر العين.

«و تستحيله» أى:تقلبه عن الحاله التى كان عليها «الكلمه الواحده» .

و كان خالد بن المعمر من أصلب أصحابه عليه السّلام عودا فاستحاله كلمه واحده من معاويه،ففى(صفين نصر)قام و قال:من يبايع على الموت و شرى نفسه للّه،فبايعه سبعه آلاف على ان لا ينظر رجل منهم حتى يرد سرادق معاويه،فاقتتلوا قتالا شديدا و كسروا جفون سيوفهم-إلى أن قال- فخلّى معاويه عن سرادقه و خرج فارّا لائذا إلى بعض مضارب العسكر، فدخل فيه و بعث إلى خالد:أنت قد ظفرت،و لك إمره خراسان إن لم تتم، فطمع فى ذلك و لم يتم،فأمّره معاويه حين بايعه الناس على خراسان،

۱- ۱) أخرجه اسد الغابه ۲:۱۹۴، [۱]بفرق فى اللفظ.

فمات قبل أن يصل إليها (۱).

و قيل:الهديه تفقأ عين الحكيم و تسفّه عقل الحليم.

و فى(الحليه)عن وهب:إذا دخلت الهديه من الباب خرج الحق من الكوّه (۲).

و فى(عيون القتيبى):استعمل الحجاج المغيره بن عبيد اللّه الثقفى على الكوفه،فكان يقضى بين الناس،فأهدى إليه رجل،سراجا من شبه،و بلغ ذلك خصمه فبعث إليه ببغله،فلما اجتمعا عنده جعل يحمل على صاحب السراج و جعل صاحب السراج يقول إن امرى أضوء من السراج،فلما أكثر عليه قال له:ويحك ان البغله رمحت السراج فكسرته (۳).

و مرّ طارق-صاحب شرطه خالد القسرى فى موكبه-على ابن شبرمه فقال ابن شبرمه:

أراها و إن كانت تحبّ كأنّها سحابه صيف عن قريب تقشّع

اللّهمّ لى دينى و لهم دنياهم،فاستعمل بعد ذلك على القضاء فقال له ابنه:

أ تذكر يوم مرّ بك طارق فى موكبه و قلت ما قلت؟فقال:يا بنى إنّهم يجدون مثل أبيك و لا يجد مثلهم أبوك،إنّ أباك أكل من حلوائهم و حطّ فى أهوائهم (۴).

و تقدمت كلثم بنت سريع و أخوها الوليد إلى عبد الملك بن عمير-قاضى الكوفه-و كان ابنه يرمى بها،فقضى لها فقال هذيل الأشجعى:

أتاه رفيق بالشهود يسوقهم على ما ادّعت من صامت المال و الخول

۱- ۱) صفين لنصر بن مزاحم:۳۰۶. [۱]

۲- ۲) حليه الأولياء ۴:۶۴.

۳- ۳) عيون الأخبار ۱:۵۲،و [۲]نقله المصنف بتصرف يسير.

۴- ۴) عيون الأخبار ۱:۵۶، [۳]نقله بتصرف يسير.

فأدلى وليد عند ذاك بحقه و كان وليد ذا مراء و ذا جدل

ففتّنت القبطيّ حتى قضى لها بغير قضاء اللّه فى السّور الطّول

إذا ذات دلّ كلّمته لحاجه فهمّ بأن يقضى تنحنح أو سعل

و كان عبد الملك يقول بعد ذلك:ربما جاءتنى السعله أو التنحنح و أنا فى المتوضأ فأكفّ عن ذلك (۱).

«معاشر الناس اتقو اللّه فكم من مؤمل ما لا يبلغه» فلا يبيع آخرته لأمل من دنياه لعله لا يبلغه.

«و بان ما لا يسكنه» فلا يخرب دار بقائه لدار إن سكنها سكنها أيّاما و لعله لا يسكنها ساعه.

«و جامع ما سوف يتركه» «وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ» (۲).

فجمع عمرو بن العاص قناطر من ذهب،فلما مات أخذها معاويه.

«و لعله من باطل جمعه و من حق منعه» عن الرضا عليه السّلام:لا يجتمع المال إلّا بخمس خصال:ببخل شديد،و أمل طويل،و حرص غالب،و قطيعه الرحم، و إيثار الدّنيا على الآخره (۳).

و عن الباقر عليه السّلام:ليس من شيعتنا من له مئه ألف،و لا خمسون ألفا،و لا أربعون ألفا،و لو شئت أن أقول ثلاثون ألفا لقلت،و ما جمع رجل قط عشره

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۶۳. [۱]

۲- ۲) الأنعام:۹۴. [۲]

۳- ۳) اخرجه الخصال ۱:۲۸۲ ح ۳۹.

آلاف من حلها.قال ابو الحسن:من دراهم.

و عن أويس القرنى:ان حقوق اللّه لم تترك عند مسلم درهما.

«أصابه حراما و احتمل به أثاما» بالفتح أى:جزاء اثمه،قال تعالى: «يَلْقَ أَثاماً » (۱).

«فباء» أى:رجع.

«بوزره» أى:إثمه و ثقله.

«و قدم على ربه آسفا لاهفا» إلى.

«ذلك هو الخسران المبين» لا من يبيع متاعه بأقلّ ممّا شراه.

و فى(الطبرى)عن عوانه،قال عبيد اللّه لعمر بن سعد بن قتله الحسين عليه السّلام:أين الكتاب الّذى كتبت به إليك فى قتل الحسين؟قال:مضيت لأمرك و ضاع الكتاب.قال:لتجيئنّ به.قال:ضاع.قال:و اللّه لتجيئنى به.قال:

ترك و اللّه يقرأ على عجائز قريش اعتذارا إليهن بالمدينه،أما و اللّه لقد نصحتك فى حسين نصيحه لو نصحتها إلى سعد بن أبى وقاص كنت قد أدّت حقّه.

قال عثمان بن زياد أخو عبيد اللّه:صدق و اللّه لوددت أنّه ليس من بنى زياد رجل إلاّ و فى أنفه خزامه إلى يوم القيامه،و أنّ حسينا لم يقتل... (۲).

۲

الحكمه(۲۸۳)

و قال عليه السّلام:

جَاهِلُكُمْ مُزْدَادٌ وَ عَالِمُكُمْ مُسَوِّفٌ «جاهلكم مزداد» أى:من الخطأ لجهله بكونه خطأ أو بعقوبه عمله.

۱- ۱) الفرقان:۶۸. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۵:۴۶۷. [۲]

«و عـالمكم مسوّف» أى:بالأعمـال الصـالحه و بـالتوبه من القبيحه لطول أمله،و كـل منهمـا هالـك:الجاهل بترك تعلّمه مع إتمام الحجه عليه،و العالم بترك عمله.

۳

الخطبه(۲۲۹)

و من كلام له عليه السّـلام:روى اليمانىّ عن أحمـد بن قتيبه عن عبـد اللّه بن يزيد عن مالك بن دحيه قال:كنّا عند أمير المؤمنين عليه السّلام-و قد ذكر عنده اختلاف الناس-فقال:

إِنَّمَـا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَـادِئُ طِينَتِهِمْ- وَ ذَلِـكَ أَنَّهُمْ كَانُوا فِلْقَهً مِنْ سَـبَخِ أَرْضٍ وَ عَـذْبِهَا- وَ حَزْنِ تُرْبَهٍ وَ سَـهْلِهَا- فَهُمْ عَلَى حَسَبِ قُرْبِ أَرْضِهِمْ يَتَقَـارَبُونَ- وَ عَلَى قَـدْرِ اخْتِلاَفِهِمْ يَتَفَـاوَتُونَ- فَتَـامُّ الرُّوَاءِ نَـاقِصُ الْعَقْـلِ- وَ مَـادُّ الْقَامَهِ قَصِـيرُ الْهِمَّهِ- وَ زَاكِى الْعَمَلِ قَبِيحُ الْمَنْظَرِ- وَ قَرِيـبُ الْقَعْرِ بَعِيـدُ السَّبْرِ- وَ مَعْرُوفُ الضَّرِيبَهِ مُنْكَرُ الْجَلِيبَهِ- وَ تَـائِهُ الْقَلْبِ مُتَفَرِّقُ اللُّبِّ- وَ طَلِيـقُ اللِّسَـانِ حَدِيـدُ الْجَنَـانِ

أقول:قول المصنّف :«و من كلام له عليه السّـلام»ليس فى نسـخه ابن ميثم رأسا «روى اليمانى»هكـذا فى(المصـريه (۱)الاولى)،و نقله(ابن أبى الحديـد و الخطيه) «روى ذعلب اليمـامى»نسـبه إلى اليمـامه،و نقله(ابن ميثم)-على مـا فى النسـخه-«روى ابـو محمد اليمانى»نسبه إلى اليمن (۲).

«عن محمد بن قتيبه عن عبد اللّه بن يزيد عن مالك بن دحيه»قال ابن أبى

۱- ۱) نهج البلاغه ۲:۲۵۵، [۱]من الخطبه ۲۳۴.

۲- ۲) شـرح ابن أبى الحديد ۱۳:۱۸،و [۲]ابن ميثم ۳۱۴،([۳]الطبـع الحجرى)و فيه:«و من كلاـم له عليه السّـلام روى ابو محمد اليمانى»

الحدیـد:ذعلب و أحمد و عبد اللّه و مالک من رجال الشیعه و محدثیهم،و تبعه (ابن میثم) (۱)،لکن لم أقف علی أثر من واحد منهم فی کتب رجـال الشیعه.نعم عنون(لسان میزان ابن حجر)عـدّه مسـمّاه بعبـد اللّه بن یزیـد (۲)و لم یعلم کـون من فی السـند أحـدهم أم لا نعم فی ۱۷۴(النهـج)«و من کلام له علیه السّـلام و قـد سأله ذعلب الیمانی هل رأیت ربک؟»و مرّ فی الفصل الأول (۳)و هو غیر«ذعلب»هـذا علی نقله لتأخر هذا و تقدم ذاک،و لیس ذاک أیضا من رجال الشیعه،فروی توحید الصدوق عن ذاک أنه قال-لما قال علیه السّلام:«سلونی قبل أن تفقدونی»-:

لقد ارتقی ابن أبی طالب مرقاه صعبه لأخجلنّه الیوم (۴).فهو أعلم و ما قال.

«قد ذکر» هکذا فی(المصریه) (۵)و الصواب:ما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)«فقال و قد ذکر» (۶).

«عنده علیه السّلام اختلاف الناس» أی:فی الحالات و الصفات،قال الشاعر:

و القوم أشباه و بین حلومهم بون کذاک تفاضل الأشیاء

و قال آخر:

الناس أصناف و شتی فی الشیم و کلهم یجمعهم بیت الأدم

و قال عبد الحمید:الناس أصناف مختلفون،و أطوار متباینون،منهم علق مضنه لا یباع،و منهم غل مظنه لا یبتاع (۷).و قال الشافعی:

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۸. [۱]

۲- ۲) لسان المیزان ۳:۳۷۷-۳۷۹.

۳- ۳) نهج البلاغه [۲] ۲:۱۲۰،من الخطبه رقم ۱۷۹.

۴- ۴) التوحید للصدوق:۳۰۵.

۵- ۵) نهج البلاغه ۲:۲۵۵،من الخطبه رقم ۲۳۴.

۶- ۶) شـرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۸،و [۳]ابن میثم(الطبع الحجری):۳۱۴،و فیه:«قال:کنّا عند أمیر المؤمنین علیه السّـلام و قد ذکر عنده اختلاف الناس فقال:انما...».

۷- ۷) وفیـات الأعیان([۴]بتحقیق الـدکتور احسان عباس-طبعه منشورات الشـریف الرضـی-قم)۳:۲۲۹،و فیـه:«و فی رسـاله له:و الناس أخیاف مختلفون،و أطوار متباینون،منهم علق مضنّه لا یباع و غل مظنه لا یبتاع».

و الناس یجمعهم شمل و بینهم فی العقل فرق و فی الآداب و الحسب (۱)

و قال الشاعر:

للحرب أقوام لها خلقوا و للدواوین کتّاب و حسّاب

و قال آخر:

و القوم کالعیدان یفضل بعضهم بعضا کذاک یفوق عود عودا

و لبعضهم:

الناس اخوان و شتی فی الشیم و کلهم یجمعهم بیت الادم

و فی الدیوان:

الناس من جهه التمثال أکفاء أبوهم آدم و الام حواء

(فقال)هکذا فی(المصریه) (۲)،و الکلمه زائده و لیست فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم (۳)و الخطیه).

«انما فرّق بینهم مبادی طینتهم» فی(معارف ابن قتیبه)قالوا:کان لأبی الجعد أبی سالم ابن أبی الجعد سته بنین اثنان یتشیّعان،و اثنان مرجئان، و اثنان خارجیّان،فقال ابراهیم:لقد خالف اللّه بینکم.

و فی(الکافی)عن الباقر علیه السّلام:لو علم الناس کیف ابتداء هذا الخلق ما اختلف اثنان...

و عن الصادق علیه السّلام:ان اللّه تعالی خلق المؤمن من طینه الجنه و خلق الکافر من طینه النار،و إذا أراد اللّه بعبد خیرا طیّب روحه و جسده،فلا یسمع

۱- ۱) معجم الادباء ۱۷:۳۱۹. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۲:۲۵۵،من الخطبه رقم ۲۳۴.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۸، [۲]ابن میثم(الطبع الحجری):۳۱۴،و فیه«قال کنا عند أمیر المؤمنین علیه السّلام و قد ذکر عنده اختلاف الناس فقال انما...».

شيئا من الخير إلّا عرفه،و لا يسمع شيئا من الشرّ إلّا أنكره... (۱)و قال البحترى:

و الأرض لو لا العذاه واحده و الناس لو لا الفعال أمثال

أيضا:

و إن الأنفس اختلفن فما يغنى اتّفاق الأسماء و الألقاب

«و ذلك أنهم كانوا فلقه» أى:كسره و مقدارا.

«من سبخ أرض و عذبها» السبخه الملحه،و العذب ضد السبخ.

«و حزن تربه» الحزن-بالسكون-ما غلظ من الأرض،و السهل خلافه.

فى(معارف ابن قتيبه):أتى حزن بن أبى وهب المخزومى جد سعيد بن المسيب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال له:أنت سهل؟قال:بل أنا حزن-ثلاثا-قال:فأنت حزن.قال سعيد بن المسيب:فما زلنا نعرف تلك الحزونه فينا.

و فى(الكافى)عن الصادق عليه السّلام:هلك رجل فى عهد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأتى الحفّارين فإذا بهم لم يحفروا شيئا و شكوا ذلك إليه صلّى اللّه عليه و آله فقالوا:ما يعمل حديدنا فى الأرض فكأنما يضرب به فى الصفا.فقال:و لم؟إن كان صاحبكم لحسن الخلق،إيتونى بقدح من ماء،فأتوا به فأدخل يده فيه ثم رشّه على الأرض رشّا ثم قال:احفروا فحفروا فكأنما كان رملا يتهايل عليهم (۲).

«فهم على حسب قرب أرضهم يتقاربون و على قدر اختلافها يتفاوتون» قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:الأرواح جنود مجنّده،فما تعارف منها ائتلف،و ما تناكر منها اختلف (۳).

و قال أيضا:الناس معادن كمعادن الذهب و الفضه.

۱- ۱) الكافى ۲:۳ ح ۲،و ۲: [۱]۶ ح ۱.

۲- ۲) الكافى ۲:۱۰۱ ح ۱۰. [۲]

۳- ۳) أخرجه مسلم ۴:۲۰۳۱ ح ۱۵۹-۱۶۰،و أبو داود ۴:۲۶۰ ح ۴۸۳۴. [۳]

و فی(الکافی)عن عبد اللّه بن کیسان،قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام:اخالط الرجل فأری له حسن السّمت و حسن الخلق و أمانه،ثم افتشه فأتبیّنه عن عداوتکم،و أخالط الرجل فأری فیه سوء الخلق،و قلّه الأمانه،و زعاره،ثم افتّشه فأتبینه عن ولایتکم،فکیف یکون ذلک؟قال:أما علمت أنّ اللّه أخذ طینه من الجنه و طینه من النار فخلطهما جمیعا ثم نزع هذه من هذه و هذه من هذه، فما رأیت فی أولئک من الأمانه و حسن الخلق و حسن السمت فممّا مسّهم من طینه الجنه و هو یعودون إلی ما خلقوا منه،و ما رأیت من هؤلاء من قلّه الأمانه و سوء الخلق و الزّعاره فممّا مسّهم من طینه النار و هم یعودون إلی ما خلقوا منه (۱).

و عن حبیب السجستانی عن أبی جعفر علیه السّلام:ان اللّه تعالی لما أخرج ذریه آدم من ظهره لیأخذ علیهم المیثاق بالربوبیه له،و بالنبوّه لکل نبی،کان أول من أخذ له علیهم المیثاق بنبوته،محمد بن عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله،ثم قال لآدم:انظر ما ذا تری؟فنظر إلی ذریته و هم ذر قد ملأوا السماء فقال:یا ربّ ما أکثر ذرّیّتی و لأمر ما خلقتهم،فما ترید منهم بأخذک المیثاق علیهم؟قال:یعبدوننی لا یشرکون بی شیئا،و یؤمنون برسلی و یتبعونهم.قال:یا رب فما لی أری بعض الذرّ أعظم من بعض،و بعضهم له نور کثیر،و بعضهم له نور قلیل، و بعضهم لیس له نور.فقال تعالی:کذلک خلقتهم لأبلوهم فی کل حالاتهم.قال:

یا رب فتأذن لی فی الکلام.قال:تکلم،فإنّ روحک من روحی،و طبیعتک خلاف کینونیتی.قال:یا رب لو کنت خلقتهم علی مثال واحد و قدر واحد و طبیعه واحده،و جبله واحده و أرزاق سواء،لم یبغ بعضهم علی بعض،و لم یکن بینهم تحاسد و لا تباغض و لا اختلاف فی شیء من الأشیاء.قال:یا آدم!

۱- ۱) الکافی ۲:۳ ح ۵، [۱]منشورات المکتبه الإسلامیه،طهران.

بروحی نطقت،و بضعف طبیعتک تکلفت ما لا علم لک به،و أنا الخالق العالم، بعلمی خالفت بین خلقهم،و بمشیّتی یمضی فیهم أمری،و إلی تدبیری و تقدیری صائرون،لا تبدیل لخلقی «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ» (۱)،و خلقت الجنه لمن عبدنی و أطاعنی منهم و اتبع رسلی و لا أبالی، و خلقت النار لمن کفر بی و عصانی و لم یتبع رسلی و لا أبالی،و خلقتک و خلقت ذریتک من غیر فاقه بی إلیک و إلیهم،و إنّما خلقتک و خلقتهم لأبلوک و أبلوهم أیکم أحسن عملا فی دار الدنیا فی حیاتکم،و لذلک خلقت الدنیا و الآخره و الحیاه و الموت،و الطاعه و المعصیه،و الجنه و النار،و کذلک أردت فی تقدیری و تدبیری و بعلمی النافذ فیهم،خالفت بین صورهم و أجسادهم و ألوانهم و أعمارهم،و أرزاقهم و طاعتهم و معصیتهم،فجعلت منهم الشقی و السعید،و البصیر و الأعمی،و القصیر و الطویل،و الجمیل و الدمیم،و العالم و الجاهل،و الغنی و الفقیر،و المطیع و العاصی،و الصحیح و السقیم،و من به الزّمانه و من لا عاهه به،فینظر الصحیح إلی الذی به العاهه،فیحمدنی علی عافیته،و ینظر الذی به العاهه إلی الصحیح،فیدعونی و یسألنی ان أعافیه، و یصبر علی بلائی فأثیبه جزیل عطائی،و ینظر الغنیّ إلی الفقیر،فیحمدنی و یشکرنی،و ینظر الفقیر إلی الغنی،فیدعونی و یسألنی،و ینظر المؤمن إلی الکافر،فیحمدنی علی ما هدیته،فلذلک خلقتهم و کلّفتهم لأبلوهم فی السرّاء و الضراء،و فیما أعافیهم و فیما أبتلیهم،و فیما أعطیهم و فیما امنعهم،و أنا اللّه الملک القادر،و لی ان أمضی جمیع ما قدّرت علی ما دبّرت (۲).

«فتام الرواء» -بالضم-:من له منظر.

۱- ۱) الذاریات:۵۶. [۱]

۲- ۲) الکافی ۲:۴ ح ۵ و ۲: [۲]۸ ح ۲.

«ناقص العقل» فی(مطالب سؤول ابن طلحه الشافعی):قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:الإنسان عقل و صوره،فمن أخطأه العقل و لزمه الصوره لم یکن کاملا و کان بمنزله من لا روح فیه،فمن طلب العقل المتعارف فلیعرف صوره الاصول و یحذف الفضول،فإنّ کثیرا من الناس یطلبون الفضول و یضیّعون الاصول.

و فی(تاریخ بغداد):قال ثعلب کان یحضر مجلس الزبیر بن بکار رجل من بنی هاشم له رواء و هیئه،حسن الثوب طیّب الرائحه،و کان الزبیر یکرمه و یرفع مجلسه،فقال یوما للزبیر:الفرزدق کان جاهلیا أو تمیمیا؟فولّاه الزبیر ظهره و قال:اللهمّ اردد علی قریش أخطارها (۱)،و قال العباس بن مرداس:

و یعجبک الطریر فتبتلیه فیخلف ظنک الرجل الطریر

و قال آخر:

و ان طرّه راقتک فانظر فربما أمرّ مذاق العود و العود أخضر

و قال آخر:

و کائن تری من تلمعیّ مخطرب و لیس له عند العزائم جوّل

«و مادّ القامه قصیر الهمّه» قال بنو الدیان الحارثیون لحسان بن ثابت:کنّا نطول بأجسامنا علی العرب حتی قلت:

لا بأس بالقوم من طول و من عظم جسم البغال و أحلام العصافیر

فترکتنا لا نری أجسامنا شیئا،و قال الشاعر:

تری الفتیان کالنخل و ما یدریک ما الدخل

و هذه القضایا قضایا غالبیه لا کلیه،فقد یکون تام الرواء تام العقل،قال بعضهم:من تمنّی رجلا حسن العقل،حسن البیان،حسن العلم،تمنّی شیئا

۱- ۱) تاریخ بغداد ۸:۴۷۰. [۱]

عسیرا،و قد اجتمع ذلک کله فی العتابی.کما قد یکون طویل القامه عاقلا عالی الهمه.

فلما ألـحّ المنصور علی أبی مسـلم حضوره عنـده شاور نیزک الطویل فقال له:یا نیزک!إنّی و اللّه ما رأیت طویلا أعقل منک فما تری؟قال:لا أری أن تأتیه و أری ان تأتی الری فتقیم بها فیصیر ما بین خراسان و الری لک (۱).

و حکیم الهند الذی جری بینه و بین الاسـکندر رموز کان طویلا،ففی (المروج):جلس الاسکندر جلوسا خاصا و دعا بالحکیم-و لم یکن رآه قبـل ذلـک-فلمـا نظر إلی صورته و تأمّـل قـامته نظر إلی رجـل طویـل الجسم رحب الجبین معتـدل البنیه فقـال فی نفسه:هذه بنیه تضاد الحکمه،فإذا اجتمع حسن الصوره و حسن الفهم کان أوحد زمانه،فتأمّله الفیلسوف فأدار أصـبعه السبابه علی وجهه و وضـعه علی أرنبه أنفه،فسأله الاسـکندر عن سرّ فعله فقال:تأملتک بنور عقلی فتبیّنت فکرتک فیّ و أن هذه الصوره فلمّا تجتمع مع الحکمه،فإذا کان صاحبها ذلک کان أوحد زمانه،فأدرت أصـبعی مصداقا لما سنح لک،و أریتک مثالا شاهدا أنه کما لیس فی الوجه إلاّ أنف واحد،کذلک لیس فی دار مملکه الهند غیری،و لا یلحق أحد بی فی حکمتی (۲).

«و ذاکی العمـل قبیـح المنظر» هکـذا فی(المصــریه) (۳)،و لکـن فی(ابـن أبی الحدیــد و ابـن میثـم) (۴)(و زاکی)بــالزای و هو الصحیح،من قوله تعالی «قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَکّاها» (۵)و أما«ذاکی»فلا مناسبه له هنا،یقال ذکا الرجل:إذا کان حدید

۱- ۱) تاریخ الطبری ۷:۴۸۵. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۱:۳۲۸. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۲:۲۵۵،من الخطبه رقم ۲۳۴.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۸،و ابن میثم(الطبع الحجری):۳۱۴،السطر السادس عشر هکذا.

۵- ۵) الشمس:۹. [۳]

الفؤاد،و ذكت النار:إذا اشتعلت.

من أمثالهم«جاورينا و أخبرينا» (۱)و عن يونس:إنّ رجلين كانا يتعشّقان امرأه و كان أحدهما جميلا،فيقول لها«عاشرينا و انظرى إلينا»، و الآخر دميما يقول لها المثل،فقالت لأختبرنّهما،فقالت لهما:لينحرا جزورا، فأتتهما متنكّره،فبدأت بالجميل،فوجدته عند القدر يلحس الدسم و يأكل الشحم،فاستطعمته،فأمر لها بثيل الجزور-أى:وعاء قضيبه-،ثم أتت الدميم،فإذا هو يقسم اللحم و يعطى كل من يسأله،فسألته،فأمر لها بأطائب الجزور،فلما أصبحا غدوا عليها،فوضعت بين يدى كلّ منهما ما أعطاها، فأقصت الجميل و قرّبت الدميم (۲)،قال أبو محجن:

أ لم تسأل فوارس من سليم بنضله و هو موتور مشيح

رأوه فازدروه و هو خرق و ينفع أهله الرجل القبيح

فلم يخشوا مصالته عليهم و تحت الرغوه اللبن الصريح

فكرّ عليهم بالسيف صلتا كما عضّ الشبا الفرس الجموح

فأطلق غلّ صاحبه و أردى جريحا منهم و نجا جريح

و لآخر:

ترى الرجل النحيف فتزدريه و فى أثوابه رجل عزيز

و يعجبك الطرير فتبتليه فيخلف ظنك الرجل الطرير

هذا،و هجا مسلم بن الوليد قوما فقال:

قبحت مناظرهم فحين خبرتهم حسنت مناظرهم لقبح المخبر

(۳)

۱- ۱) مجمع الأمثال للميدانى ۱:۱۶۳. [۱]

۲- ۲) نقله عن يونس الميدانى فى مجمع الأمثال ۱:۱۶۲. [۲]

۳- ۳) الأغانى ۱۹:۳۴،و [۳]فيه:و هجا رجلا بقبح الوجه و الأخلاق فقال: قبحت مناظره فحين خبرته حسنت مناظره لقبح المخبر

«و قریب القعر بعید السبر» من سبرت الجرح:إذا نظرت ما غوره.

فی(تاریخ بغداد):قال صافی الحرمی مولی المعتضد:مشیت یوما بین یدیه و هو یرید دور الحرم،فلما بلغ إلی باب(شغب)أم المقتدر وقف یسمع و یطّلع من خلل فی الستر،فإذا هو بالمقتدر و له إذ ذاک خمس سنین أو نحوها و هو جالس و حوالیه مقدار عشر وصائف من أقرانه فی السن و بین یدیه طبق فضه فیه عنقود فی وقت فیه العنب عزیز جدا،و الصبی یأکل عنبه واحده ثم یطعم الجماعه عنبه عنبه علی الدور حتی إذا بلغ الدور أکل واحده مثل ما أکلوا حتی أفنی العنقود،و المعتضد یتمیّز غیظا،فرجع و لم یدخل الدار و رأیته مهموما،فقلت:یا مولای ما سبب ما فعلته و ما قد بان علیک؟فقال:یا صافی! و اللّه لو لا النار و العار لقتلت هذا الصبی الیوم،فإنّ فی قتله صلاحا للامّه.فقلت:

یا مولای!حاشاه.أی شیء عمل،یا مولای العن إبلیس.فقال:ویحک!أنا أبصر بما أقوله،أنا رجل قد سست الامور و أصلحت الدنیا بعد فساد شدید،و لا بد من موتی،و أعلم أن الناس بعدی لا یختارون غیر ولدی و سیجلسون ابنی علیّا-یعنی المکتفی-و ما أظن عمره یطول للعله التی به-یعنی الخنازیر التی کانت فی حلقه-فیتلف عن قرب،و لا یری الناس إخراجها عن ولدی و لا یجدون بعده أکبر من هذا فیجلسونه و هو صبی،و له من الطبع فی السخاء هذا الذی قد رأیت من أنه أطعم الصبیان مثل ما أکل،و ساوی بینه و بینهم و شیء عزیز فی العالم و الشح علی مثله فی طباع الصبیان،فتحتوی علیه النسوان لقرب عهده بهن فیقسم ما جمعته من الأموال کما قسّم العنب،و یبذر ارتفاع الدنیا و یخربها،فتضیع الثغور و تنتشر الامور،و یخرج الخوارج و تحدث الاسباب التی یکون فیها زوال الملک عن بنی العباس أصلا.فقلت:بل یبقیک اللّه حتی یتأدّب بآدابک.قال:احفظ عنی ما أقوله،فکنت کلّما وقفت علی رأس

المقتدر و هو يشرب و قد دعا بالأموال فأخرجت إليه و جعل يفرقها على الجوارى و النساء و يمحقها و يهبها،ذكرت مولاى المعتضد و بكيت (۱).

هذا،و قال ابن أبى الحديد:المراد بقرب قعره تقارب طرفيه بقصر قامته (۲).

و قيل لبعض الحكماء:ما بال القصار أدهى و أحذق؟قال:لقرب قلوبهم من أدمغتهم.

«و معروف الضريبه،منكر الجليبه» فى(الصحاح):الضريبه:الطبيعه، تقول فلان كريم الضريبه و فلان لئيم الضريبه (۳)،و الجليب:الذى يجلب من بلد إلى غيره،قال زهير:

و مهما تكن عند امرىء من خليقه و إن خالها تخفى على الناس تعلم

و قال ذو الأصبع:

كل امرىء راجع يوما لشيمته و إن تخلّق أخلاقا إلى حين (۴)

و قال كثير:

و من يبتدع ما ليس من سوس نفسه يدعه و يغلبه على النفس خيمها (۵)

هذا،و فى(الحليه)عن الشافعى:خرجت إلى اليمن فى طلب كتب الفراسه حتى كتبتها و جمعتها،ثم لمّا حان انصرافى مررت على رجل فى الطريق محتب بفناء داره أزرق العين ناتىء الجبهه سناط-و هذا النعت أخبث

۱- ۱) تاريخ بغداد ۷:۲۱۶ و ۲۱۷. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۲:۲۱، [۲]بالمعنى.

۳- ۳) الصحاح للجوهرى ۱:۱۶۹. [۳]

۴- ۴) الشعر لحرثان بن الحارث ذى الأصبع العدوانى(كان يعيش نحو ۲۲ ه.ق).انظر الأغانى ۳:۱۰۵،السطر الثالث [۴]عشر و فيه:«كل امرىء صائر يوما...»

۵- ۵) حليه الأولياء ۹:۱۴۴،و نقله المصنف بتصرف.

ما یکون فی الفراسه-فقلت له:هل من منزل؟فقال:نعم فأنزلنی فرأیته اکرم ما یکون من رجل،بعث إلیّ بعشاء و طیب و علف لدابتی و فراش و لحاف، فجعلت أ تقلب اللیل ما أصنع بهذه الکتب إذ رأیت النعت فی هذا الرجل،فقلت:

أرمی بهذه الکتب،فلما أصبحت قلت للغلام:أسرج،فأسرج فرکبت و مررت علیه و قلت له:إذا قدمت مکه و مررت بذی طوی فاسأل عن محمد بن ادریس الشافعی.فقال:أ مولی لأبیک أنا؟قلت:لا.قال:فهل کانت لک عندی نعمه؟قلت:

لا.قال:أین ما تکلفت لک البارحه.قلت:و ما هو.قال:اشتریت طعاما لک بدرهمین و إداما بکذا و کذا و عطرا بثلاثه دراهم و علفا لدابتک بدرهمین و کراء الفرش و اللحاف درهمان.قلت:یا غلام أعطه.فهل بقی شیء؟قال:کراء البیت فانی قد وسعت علیک و ضیقت علی نفسی.قال:فغبطت بتلک الکتب،فقلت له:

هل بقی لک من شیء؟قال:امض أخزاک اللّه فما رأیت قط شرا منک (۱).

إذا ما طلبت شیمه غیر شیمه طبعت علیها لم تجبک الطبائع

«و تائه القلب» أی:متحیّره.

«متفرّق اللب» أی:العقل.

فی(الطبری):و فی سنه(۶۷)عزل ابن الزبیر أخاه مصعبا عن البصره و ولّی ابنه حمزه،فقدم البصره و کان یجود أحیانا حتی لا یدع شیئا یملکه، و یمنع أحیانا ما لا یمنع مثله،فظهرت منه بالبصره خفّه و ضعف،فعزله أبوه فاحتمل مالا کثیرا من مال البصره و أتی المدینه و ترک أباه،فأودع ذلک المال رجالا فذهبوا به إلّا یهودیا کان أودعه فوفی له،و علم أبوه بما فعل فقال:أبعده اللّه!أردت ان أباهی به بنی مروان فنکص (۲).

۱- ۱) حلیه الأولیاء ۹:۱۴۴،و نقله المصنّف بتصرّف.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۱۱۷ و ۱۱۸،و [۱]نقله المصنف بتصرف کثیر.

و قال سوار:ما أعلم أحدا أفضل من عطاء السلمی،و لو شهد عندی علی فلسین لم أجز شهادته-یذهب إلی تفرق لبه.

«و طلیق اللسان حدید الجنان» بالفتح-القلب،قال الجوهری:قال موسی بن جابر الجعفی:

فما نفرت جنّی و لا فل مبردی و لا أصبحت طیری من الخوف وقعا

و اراد بالجن القلب و بالمبرد اللسان.و قالوا:المرء بأصغریه قلبه و لسانه (۱).

و فی(المروج):لما حصل شبیب الخارجی علی جسر دجیل نفر به فرسه و علیه الحدید الثقیل من درع و مغفر،فألقاه فی الماء،فقال له بعض أصحابه أغرقا؟قال: «ذلِکَ تَقْدِیرُ الْعَزِیزِ الْعَلِیمِ» (۲).فألقاه دجیل میتا بشطه، فحمل علی البرید إلی الحجّاج فأمر بشق بطنه و استخراج قلبه،فاستخرج فإذا هو کالحجر إذا ضرب به الأرض نبا عنه،فشقّ فإذا فی داخله قلب صغیر کالکره،فشقّ فأصیب علقه الدم فی داخله (۳).

هذا،و فی(الکافی):کان أمیر المؤمنین علیه السّلام یقول:إذا کان الغلام ملتاث الاذره صغیر الذکر،ساکن النظر،فهو ممّن یرجی خیره و یؤمن شرّه،و إذا کان شدید الاذره کبیر الذکر حاد النظر فهو ممّن لا یرجی خیره و لا یؤمن شرّه (۴).

هذا و قد قیل فی کنانه:

فما کنانه فی خیر بخائره و لا کنانه فی شر باشرار

۱- ۱) الصحاح للجوهری ۵:۲۰۹۳. [۱]

۲- ۲) فصلت:۱۲. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۱۳۹-۱۴۰. [۳]

۴- ۴) الکافی ۶:۵۱ ح ۱. [۴]

و هو أقبح ذم.

۴

الحكمه(۱۰۸)

و قال عليه السّلام:

لَقَدْ عُلِّقَ بِبَيَاطِ هَذَا الْإِنْسَانِ بَضْعَةٌ- هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ وَ ذَلِكَ الْقَلْبُ- وَ لَهُ مَوَادَّ مِنَ الْحِكْمَهِ وَ أَضْدَاداً مِنْ خِلَافِهَا- فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذَلَّهُ الطَّمَعُ- وَ إِنْ هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْحِرْصُ- وَ إِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأَسَفُ- وَ إِنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضَبُ اشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ- وَ إِنْ أَسْعَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ- وَ إِنْ نَالَهُ الْخَوْفُ شَغَلَهُ الْحَذَرُ- وَ إِنِ اتَّسَعَ لَهُ الْأَمْرُ اسْتَلَبَتْهُ الْغِرَّهُ- وَ إِنْ أَفَادَ مَالاً أَطْغَاهُ الْغِنَى- وَ إِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَهٌ فَضَحَهُ الْجَزَعُ- وَ إِنْ عَضَّتْهُ الْفَاقَهُ شَغَلَهُ الْبَلاَءُ- وَ إِنْ جَهَدَهُ الْجُوعُ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ- وَ إِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشِّبَعُ كَظَّتْهُ الْبِطْنَهُ- فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ وَ كُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ أقول:رواه الكلينى فى(روضته الكلينى-الكافى-الروضه ج ۸ ص ۱۸ و ۲۱)و المسعودى المسعودى-مروج الذهب-ج ۲ ص ۴۲۱ و ۴۲۲ و أبو طلحه الشافعى فى (مطالب سؤوله أبو طلحه الشافعى-مطالب السؤول-)،روى الأول عن محمد بن على بن معمر عن محمد بن على بن عكاشه عن الحسين بن النضر الفهرى عن أبى عمرو الأوزاعى عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبى جعفر عليه السّلام قال:إن أمير المؤمنين عليه السّلام خطب الناس بالمدينه بعد سبعه أيام من وفاه الرسول صلّى اللّه عليه و آله،و ذلك حين فرغ من جمع القرآن و تأليفه،فقال:الحمد للّه الذى منع الأوهام أن تنال الا وجوده-إلى أن قال-أيها الناس أعجب ما فى الانسان قلبه و له مواد من الحكمه و أضداد من خلافها،فإن سنح له الرجاء أذلّه الطمع،و إن هاج به الطمع أهلكه الحرص،و إن ملكه اليأس قتله الأسف،و إن عرض له الغضب اشتدّ به الغيظ،و إن أسعد بالرّضا نسى التحفّظ،و إن ناله الخوف شغله الحذر،و إن اتّسع له الأمن

استلبته الغرّه،و إن جددت له النعمه أخذته الغرّه،و ان أفاد مالا أطغاه الغنى، و ان عضّته فاقه شغله البلاء-جهده البكاء-و إن أصابته مصيبه فضحه الجزع،و إن أجهده الجوع قعد به الضعف،و إن أفرط فی الشبع كظّته البطنه، فكل تقصير به مضر و كل إفراط له مفسد (۱).

و قال الثانی:دخل ضرار بن ضمره-و كان من خواصّ علیّ علیه السّلام-علی معاویه وافدا،فقال له:صف لی علیا.قال:أعفنی.قال معاویه:لا بدّ من ذلك.

فقال:أمّا إذا كان لا بدّ من ذلك فإنه كان و اللّه بعید المدی شدید القوی-إلی أن قال-فقال له معاویه:زدنی شیئا من كلامه.فقال:كان یقول:أعجب ما فی الانسان قلبه،و له مواد من الحكمه و أضداد من خلافها،فإن سنح له الرجاء أماله الطمع،و إن مال به الطمع أهلكه الحرص،و إن ملكه القنوط قتله الأسف، و إن عرض له الغضب اشتدّ به الغیظ،و إن أسعده الرضا نسی التحفّظ،و إن أماله الخوف فضحه الجزع،و إن أفاد مالا أطغاه الغنی،و ان عضته فاقه فضحه الفقر،و ان جهده الجوع أقعده الضعف،و ان أفرط به الشبع كظته البطنه،فكل تقصیر به مضرّ،و كل إفراط له مفسد،فقال له معاویه:زدنی ما وعیته من كلامه.قال:هیهات أن آتی علی جمیع ما سمعته منه (۲).

و قال الثالث:نقل البیهقی باسناده عن الشافعی عن یحیی بن سلیم عن الامام جعفر بن محمد بن عبد اللّه بن جعفر عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:أعجب ما فی الانسان قلبه،فیه مواد من الحكمه و أضداد لها من خلافها،فإن سنح له الرجاء أولهه الطمع،و إن هاج به الطمع أهلكه الحرص،و إن ملكه الیأس قتله الأسف،و إن عرض له الغضب اشتد به الغیظ،و إن أسعده الرضا نسی

۱- ۱) الكافی ۸:۱۸ و ۲۱. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۲:۴۲۱-۴۲۲. [۲]

التحفّظ،و إن ناله الخوف شغله الحزن،و إن أصابته المصيبه فضحه الجزع، و إن وجد مالا أطغاه الغنى،و إن عضّته فاقه شغله البلاء،و إن أجهد به الجوع قعد به الضعف،و إن أفرط به الشبع كظّته البطنه،فكل تقصير به مضرّ،و كل إفراط له مفسد .

«لقد علق بنياط هذا الانسان» فى(الصحاح):النياط:عرق علق به القلب من الوتين،فإذا قطع مات صاحبه (۱).

و مراده نوع الانسان الشامل لجميع الافراد.

و عن أرسطاطاليس فى تفاوت أفراد الانسان كلام،و هو:ليس فيما خلق تعالى أشد من الانسان،يوجد فيه ما فى كل حيوان،يكون شجاعا كالاسد، و جبانا كالأرنب،و سخيّا كالديك،و بخيلا كالكلب،و فجورا كالغراب، و وحشيّا كالنمر و انسيّا كالحمام،و خبيثا كالثعلب،و سليما كالغنم،و سريعا كالغزال،و بطيئا كالدبّ،و عزيزا كالفيل،و ذليلا كالحمار،و لصا كالعقعق، و تائها كالطاوس،و هاديا كالقطا،و ضالاّ كالنعامه،و شرورا كالتيس،و كدودا كالثور،و شموسا كالبغل،و أخرس كالحوت،و منطيقا كالهزار،و جهولا كالخنزير،و ميشوما كالبوم،و نفّاعا كالفرس،و مضرا كالفأره.

«بضعه» فى(الصحاح)القطعه من اللحم،و هى بالفتح،و أخواتها مثل القطعه و الفلذه و الفدره و الكسفه و الخرقه و ما لا يحصى بالكسر (۲).

«هى أعجب ما فيه» و كل ما فيه عجب،فقال عليه السّلام أيضا:اعجبوا لهذا الإنسان،ينظر بشحم،و يتكلّم بلحم،و يسمع بعظم (۳)،بل كله عجب.

۱- ۱) الصحاح للجوهرى ۳:۱۱۶۶. [۱]

۲- ۲) الصحاح ۳:۱۱۸۶. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۴ الحكمه ۷. [۳]

أ تزعم أنک جرم صغیر و فیک انطوی العالم الأکبر

«و ذلک القلب» قالوا ما سمّی القلب إلّا من تقلبه.

هذا،و قیل فی عضد الدوله:له صدر فیه ألف قلب.

«و له مواد من الحکمه و أضداد من خلافها» و عنه علیه السّلام أیضا:الفضائل أربعه أجناس:أحدها الحکمه و قوامها فی الفکره،و الثانی العفّه و قوامها فی الشهوه، و الثالث القوّه و قوامها فی الغضب،و الرابع العدل و قوامه فی اعتدال قوی النفس (۱).

قال ابن میثم:أراد علیه السّلام:بقوله«مواد من الحکمه»الفضائل الخلقیه، فإنّها بأسرها من الحکمه،و هی العلم بما ینبغی أن یفعل،و هو الأصلح فی کل باب،و هی مواد کمال القلب.و أراد بقوله:«و أضداد من خلافها»الرذائل المضاده للفضائل،و هی التی أطراف التفریط و الإفراط منها،فالاولی الطمع و هو رذیله الإفراط من رضا الانسان بما یحصل علیه من دنیاه.

إلی أن قال:الخامسه رذیله الإفراط من عروض الخوف،و هی الاشتغال بالحذر عما ینبغی عند عروضه،و الذی ینبغی فیه الأخذ بالحزم،و ترک الافراط من الخوف و العمل للأمر المخوف.السادسه رذیله التفریط فی عروض ضده و هو الأمن حتی لا یفکّر فی مصلحته و حفظ ما هو علیه من الأمن.

إلی أن قال:ثم ختم ذلک بالتنفیر عن طرفی الإفراط و التفریط فیها إجمالا بما یلزم التفریط من مضرّه القلب بعدم الفضیله و یلزم الإفراط فیها من إفساده لخروجه عنها (۲).

۱- ۱) بحار الانوار ۷۸:۸۱ ح ۶۸. [۱]

۲- ۲) ابن میثم(الطبع الحجری)۳:۴۷۸ و ۴۷۹،و قول المصنف«...من رضا الانسان بما یحصل علیه من دنیاه»لیس من کلام ابن میثم فانه قال:«فالاولی الطمع و هی رذیله الإفراط من الرجاء و نفرّ عنها بما یلزمها من الذله:المطموع فیه و بما یلزم اشتداد الطمع من الحرص المهلک فی الدارین».

و عرّض ابن میثم فی کلامه ذاک بابن أبی الحدید حیث قال:لیست الأمور التی عدّدها علیه السّلام شرحا لما قدّمه من هذا الکلام المجمل،و إن ظنّ قوم أنه أراد ذلک (۱).

«فان سنح» أی:عرض.

«له الرجاء أذله الطمع» الرجاء ان لم یکن فیه افراط یؤدی إلی الطمع فضیله و حکمه لأنه ماده الحیاه للدین و الدنیا،و أما إن أدی إلیه فهو طبع.

و فی(مجازات نبویه المصنّف)فی قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله«استعیذوا باللّه من طمع یهدی إلی طبع»المراد أن الطمع یصیّر بصاحبه إلی معایب الأفعال و مدانسها،و یوقعه فی مذامّها و مناقصها،و الطبع الدنس و العیب مأخوذ علی ما سمعته من أبی الفتح النحوی من الطابع و هو الخاتم،کأنه یسم صاحبه بالمعائب (۲)،فلما کانت عواقب الطمع صائره إلی مدارن الطبع جعل صلّی اللّه علیه و آله الطمع کأنه هاد إلیها علی المجاز و الاتساع.

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:ما أقبح بالمؤمن أن تکون له رغبه تذلّه.

و عنه علیه السّلام:الذی یثبّت الإیمان الورع،و الذی یخرجه الطمع.

و عن السجاد علیه السّلام:رأیت الخیر کله قد اجتمع فی قطع الطمع عمّا فی أیدی النّاس (۳).

و قالوا:تقطع أعناق الرجال المطامع،و ان الطیر لیصاد بالمطامع.

و أشعب الطماع و قصصه معروفه.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۷۱. [۱]

۲- ۲) المجازات:۲۳۹. [۲]

۳- ۳) الکافی ۲:۳۲۰-۱ و ۳ و ۴. [۳]

«و ان هاج به الطمع أهلكه الحرص» فالحرص إفراط فی إفراط،فالطمع یذل و الحرص یهلك.

و فی(عیون ابن قتیبه):لا یكثر الرجل علی أخیه الحوائج،فان العجل إذا أفرط فی مصّ أمه نطحته و نحّته.و قال الشاعر:

كم من حریص علی شیء لیدركه و علّ ادراكه یدنی إلی عطبه

و قال آخر:

و ربّ ملحّ علی بغیه و فیها متیّته لو شعر (۱)

و قال ابن المقفع:الحرص محرمه،أنظر من یطلب إلیك بالإجمال و التكرّم أحق أن تسخو نفسك له بالعطیه أم من یطلب ذلك بالشره و الحرص (۲).

و دخل مالك بن دینار علی رجل محبوس قد أخذ بمال علیه و قیّد،فقال له الرجل:أما تری ما نحن فیه من هذه القیود،فرفع مالك رأسه فرأی سلّه فقال:لمن هذه؟قال:لی فأمر بها أن تنزل،فأنزلت و إذا دجاج و أخبصه،فقال مالك:هذه وضعت القیود فی رجلك (۳).

و قالت الحكماء:الحریص الجشع أشد حراره من النار.

«و إن ملكه الیأس قتله الأسف» هو التفریط من فضیله الرجاء،فالیأس یمنع العمل للدنیا و الدین.

و فی(الخصال)عن الصادق علیه السّلام:تبع حكیم حكیما سبعمائه فرسخ فی سبع كلمات،فلما لحق به قال:یا هذا!ما أرفع من السماء،و أوسع من الأرض،

۱- ۱) عیون الأخبار ۳:۱۹۱. [۱]

۲- ۲) عیون الأخبار ۳:۱۹۱، [۲]نقله بالتقطیع.

۳- ۳) عیون الأخبار ۳:۱۹۲، [۳]نقله بتصرف یسیر.

و أغنى من البحر،و أقسى من الحجر،و أشد حراره من النار،و أشد بردا من الزمهرير،و أثقل من الجبال الراسيات؟فقال له:يا هذا!الحق أرفع من السماء، و العدل أوسع من الأرض،و غنى النفس أغنى من البحر،و قلب الكافر أقسى من الحجر،و الحريص الجشع أشدّ حراره من النار،و اليأس من روح اللّه أشدّ بردا من الزمهرير،و البهتان على البرىء أثقل من الجبال الراسيات (۱).

و قالوا:عاقب الزهرى رجلا،فمات فخرج هاربا و توحّش و ضرب فسطاطا،فقال له على بن الحسين عليه السّلام:انى أخاف عليك من قنوطك ما لا أخاف عليك من ذنبك (۲).

«و ان عرض له الغضب اشتد به الغيظ» فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام:إن هذا الغضب جمره من الشيطان توقد فى قلب ابن آدم،و إنّ أحدكم إذا غضب احمرّت عيناه و انتفخت أوداجه و دخل الشيطان فيه،فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض،فإنّ رجس الشيطان يذهب عنه عند ذلك.

و عن الصادق عليه السّلام قال رجل للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله:علّمنى.قال:اذهب و لا تغضب.

فقال الرجل:قد اكتفيت بذلك،فمضى إلى أهله فإذا بين قومه حرب قد قاموا صفوفا و لبسوا السلاح،فلما رأى ذلك لبس سلاحه ثم قام معهم ثم ذكر قول النبىّ«لا تغضب»فرمى السلاح ثم جاء يمشى إلى القوم الذين هم عدو قومه، فقال:يا هؤلاء!ما كان لكم من جراحه أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلىّ فى مالى أنا أو فيكموه.فقال القوم:فما كان فهو لكم،نحن أولى بذلك منكم، فاصطلح القوم و ذهب الغضب.

و عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل.

۱- ۱) الخصال:۳۴۸ ح ۲۱.

۲- ۲) أخرجه ذيل الطبرى:۱۱۶. [۱]

و عن الباقر عليه السّلام:ان الرجل ليغضب فما يرضى أبدا حتى يدخل النار، و أيّما رجل غضب على قوم و هو قائم فليجلس من فوره ذلك فانه سيذهب عنه رجس الشيطان،و أيّما رجل غضب على ذى رحم فليدن منه فليمسّه فإنّ الرحم إذا مست سكنت (۱).

هذا،و فى(نسب قريش مصعب الزبيرى):حجّ مروان بن عبد الملك مع أخيه الوليد بن عبد الملك-و الوليد يومئذ خليفه-فجرى بينهما محاوره، فغضب الوليد فأمضّه فتفوه مروان بالرد عليه،فأمسك عمر بن عبد العزيز على فيه فمنعه من ذلك،فقال لعمر:«قتلتنى رددت غيظى فى جوفى»،فما راحوا من وادى القرى حتى دفنوه،فقال الشاعر:

لقد غادر القوم اليمانون إذ غدوا بوادى القرى جلد الجنان مشيّعا

فسيروا فلا مروان للقوم إذ شقوا و للركب إذ أمسوا مكلّين جوّعا (۲)

و الرذيله ما إذا استتبع الغضب غيظا يؤدى إلى الانتقام بأكثر مما يستحقه الخصم،و أما ان ترك الانتقام رأسا فهو فضيله،قال تعالى «وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ وَ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبائِرَ الْإِثْمِ وَ الْفَواحِشَ وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ» (۳)كما انه إذا انتقم بقدر الاستحقاق يكون عداله،قال تعالى: «وَ جَزاءُ سَيِّئَهٍ سَيِّئَهٌ مِثْلُها» (۴).

«و إن أسعده الرضا نسى التحفّظ» فى(الطبرى)-فى محاربه نصر بن سيّار و الكرمانى فى خراسان-بعث أبو مسلم حين عظم الأمر بين الكرمانى و نصر إلى الكرمانى«إنى معك»،فقبل و انضم إليه،فاشتد ذلك على نصر

۱- ۱) الكافى ۲:۳۰۲-۳۰۴-۱ و ۲ و ۱۱ و [۱] ۱۲.

۲- ۲) نسب قريش لمصعب الزبيرى:۱۶۲،و نقله بتصرف.

۳- ۳) الشورى:۳۶ و ۳۷. [۲]

۴- ۴) الشورى:۴۰. [۳]

فأرسل إلى الكرمانى:ويلك!لا تغترر فو اللّه إنّى لخائف عليك و على أصحابك منه،و لكن هلم إلى المواداعه فندخل مرو،فنكتب بيننا كتابا بصلح-و هو يريد أن يفرق بينه و بين أبى مسلم-فدخل الكرمانى منزله و أقام أبو مسلم فى المعسكر و خرج الكرمانى حتى وقف فى الرحبه فى مئه فارس و عليه قرطق خشكشونه،ثم أرسل نصر:أخرج لنكتب بيننا الكتاب فأبصر نصر منه غره فوجّه إليه ابن سريع فى نحو من ثلاثمئه فارس فالتقوا فى الرحبه،فاقتتلوا بها طويلا،ثم ان الكرمانى طعن فى خاصرته فخر عن دابته و حماه أصحابه حتى جاءهم ما لا قبل لهم به فقتل نصر الكرمانى و صلبه (۱).

«و ان ناله» هكذا فى(المصريه) (۲)و الصواب:(و إن عاله)كما فى(ابن ميثم و الخطيه) (۳).

«الخوف شغله الحذر» فى(الطبرى)-فى غزوه حنين-كان جماع أمر الناس إلى مالك بن عوف النصرى،فلما نزل بأوطاس اجتمع إليه الناس و فيهم دريد بن الصمه،فلما نزل دريد قال:ما لى أسمع رغاء البعير،و نهاق الحمير، و يعار الشاء،و بكاء الصبى؟قالوا:ساق مالك مع الناس أبناءهم و نساءهم و أموالهم.فقال:اين مالك؟فدعى له.فقال له:إنك أصبحت رئيس قومك،مالى أسمع رغاء البعير،و نهاق الحمير،و يعار الشاء،و بكاء الصغير؟قال:سقت مع الناس أبناءهم و نساءهم و أموالهم قال:و لم؟قال:أردت أن أجعل خلف كل رجل أهله و ماله ليقاتل عنهم.قال:هل يرد المنهزم شيء؟!إنها إن كانت لك لم ينفعك إلاّ رجل بسيفه و رمحه،و إن كانت عليك فضحت فى أهلك و مالك... (۴).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۷:۳۷۰ و ۳۷۱. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۱۷۵،من الكلام رقم ۱۰۸.

۳- ۳) ابن ميثم(الطبع الحجرى)۳:۴۷۸،و فيه«و ان غاله»و كتب فى الهامش«ناله صح».

۴- ۴) تاريخ الطبرى ۳:۷۱،و [۲]نقله المصنّف بتصرف.

و المـذموم ما إذا كان له قـدره على تدبير و حيله و الا فلا،فكان هشام بن الحكم بعد وقوف هارون على حجاجه فى الامامه أراد قتله،و كان قـدّم ليضـرب عنقه و اتفق ان نجا فاعتلّ من الخوف،فكان إذا وصف طبيب له علته يكذبه و يقول له:علتى فزع القلب مما أصابنى.

«و إن اتّسع له الأمن اسـتلبته الغرّه» أى:اختلسـته،كان على بن الكرمانى استأمن إلى أبى مسلم،فأمره أبو مسلم أن يسمّى له خاصته ليولّيهم و يأمر لهم بجوائز و كسا،فسمّاهم له فقتلهم جميعا (۱).

«و ان أفـاد مالاـ أطغاه الغنى» هكـذا فى(المصـريه) (۲)،و الصواب:كون هـذه الفقره(و ان أفـاد مالاـ أطغـاه الغنى)بعـد فقره «و ان أصابته مصـيبه فضـحه الجزع» كما فى(ابن أبى الحديـد و ابن ميثم و الخطيّه) (۳)،و لأن المناسب أن يكون: «و إن عضّـته الفاقه» بعد«و إن أفاد مالا». «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْـتَغْنى» (۴)، «وَ لَوْ بَسَـطَ اللّهُ الرِّزْقَ لِعِبادِهِ لَبَغَوْا فِى الْأَرْضِ وَ لكِنْ يُنَزِّلُ بِقَـدَرٍ ما يَشاءُ» (۵)، «وَ لَوْ لا أَنْ يَكُونَ النّاسُ أُمَّهً واحِدَهً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّهٍ وَ مَعارِجَ عَلَيْها يَظْهَرُونَ» (۶).

«و ان أصابته مصيبه فضحه الجزع» «إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً» (۷).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۷:۳۸۸. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۱۷۵، [۲]من الكلام رقم ۱۰۸.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۳۷۱، [۳]ابن ميثم ۳:۴۷۸. [۴]

۴- ۴) العلق:۶ و ۷. [۵]

۵- ۵) الشورى:۲۷. [۶]

۶- ۶) الزخرف:۳۳. [۷]

۷- ۷) المعارج:۱۹-۲۱. [۸]

و فی(المروج):إعتلّت حبابه جاریه یزید بن عبد الملک،فأقام یزید أیاما لا یظهر للناس،ثم ماتت،فأقام أیاما لا یدفنها جزعا علیها حتی جیفت،فقالوا:

إنّ النّاس یتحدّثون عنک بجزعک،و إنّ الخلافه تجل عن ذلک،فدفنها و أقام علی قبرها فقال:

فإن تسل عنک النفس أو تدع الهوی فبالیأس تسلو النفس لا بالتجلّد

ثم أقام بعدها أیاما قلائل ثم مات (۱).

«و إن عضّته الفاقه شغله البلاء»فی(العقد):کان أبو الشمقمق الشاعر أدیبا طریفا محارفا صعلوکا متبرّما قد لزم بیته فی أطمار مسحوقه،و کان إذا استفتح علیه أحد بابه خرج فنظر من فرج الباب،فإن أعجبه الواقف فتح له و إلّا سکت،فدخل علیه بعض إخوانه،فلمّا رأی سوء حاله قال:إنّا روینا فی بعض الحدیث«ان العارین فی الدنیا هم الکاسون یوم القیامه».قال:إن کان ما تقول حقا لأکوننّ بزازا یوم القیامه (۲).

و فی کتاب ما للهند:من لا مال له إذا أراد أن یتناول أمرا قعد به العدم فیبقی مقصّرا عما أراد کالماء الذی یبقی فی الأودیه من مطر الصیف فلا یجری إلی بحر و لا نهر بل یبقی مکانه حتی تنشفه الأرض (۳).

«و ان جهده الجوع قعد به الضعف» فی(شعراء ابن قتیبه)-فی أعشی قیس-کان ابوه یدعی قتیل الجوع،و ذلک أنه کان فی جبل،فدخل غارا فوقعت صخره من الجبل فسدت فم الغار فمات فیه جوعا (۴).

هذا،فقیل لعقیل بن علقمه،لو زوّجت بناتک،فإنّ النساء لحم علی وضم

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۱۹۸. [۱]

۲- ۲) العقد الفرید ۲:۳۵۲، [۲]نقله بتصرف فی العباره.

۳- ۳) العقد الفرید لابن عبد ربه ۲:۳۵۳. [۳]

۴- ۴) الشعر و الشعراء لابن قتیبه([۴]طبعه دار صادر بیروت):۱۳۵.

إذا لم يكنّ غانيات.قال:كلّا إنّى أجيعهنّ فلا يأثرن،و اعرّيهنّ فلا يظهرن.

«و ان أفرط به الشبع كظته البطنه» الكظّه بالكسر:ما يعترى الانسان من الامتلاء من الطعام،قال حاتم:

يرى الخمص تعذيبا و إن نال شبعه يبت قلبه من قله الهمّ مبهما

و فى(العقد)قال أبو اليقظان:كان هلال بن سعد التميمى اكولا فيزعمون انه أكل جملا و أكلت امرأته فصيلا،فلما أراد أن يجامعها لم يصل إليها،فقالت له:و كيف تصل اليّ و بينى و بينك بعيران (۱)؟ و قال المدائنى:كان سليمان بن عبد الملك بدابق فأتى بسلّين أحدهما مملو بيضا و الآخر تينا.فقال:اقشعروا البيض،فجعل يأكل بيضه و تينه حتى فرغ من السلين،ثم أتوه بقصعه مملوه مخّا بسكر،فأكله فأتخم و مرض فمات (۲).

هذا،و فى(المروج)رحل رجل من بنى هاشم من الكوفه إلى ابن عمّه بالمدينه،فأقام عنده حولا لم يدخل مستراحا،فلما كان بعد الحول أراد الرجوع إلى الكوفه فحلف عليه أن يقيم عنده أياما أخر،فأقام و كان للرجل قينتان فقال لهما:أما رأيتما ابن عمى و ظرفه،أقام عندنا حولا و لم يدخل مستراحا.فقالتا له:فعلينا أن نصنع له شيئا لا يجد معه بدّا من الخلاء.قال شأنكما و ذلك،فعمدتا إلى خشب العشر-و هو مسهل-فدقّتاه و طرحتاه فى شرابه،فلما حضر وقت شرابهما قدمتاه إليه و سقتا مولاهما من غيره،فلما أخذ الشراب منهما تناوم المولى و تمغّص الفتى،فقال للّتى تليه:يا سيدتى أين الخلاء؟فقالت لها صاحبتها:ما يقول لك.قالت:يسألك ان تغنيه:

۱- ۱) العقد الفريد ۸:۱۳و [۱]فيه«كان هلال بن الاسعر التميمى...فيزعمون أنه أكل فصيلا و أكلت امرأته فصيلا...».

۲- ۲) العقد الفريد ۸:۱۵و [۲]فيه«اقبل نصرانى إلى سليمان بن عبد الملك و هو بدابق بسلّين أحدهما مملوء بيضا...».

خلا من آل فاطمه الديار فمنزل أهلها منها قفار

فغنته فقال الفتى:أظنهما مكيتين و ما فهمتا،ثم التفت إلى الاخرى فقال:

يا سيدتى أين الحش.فقالت لها صاحبتها:ما يقول؟قالت:يسألك ان تغنيه:

أوحش الدقرات و الدير منها فعناها بالمنزل المغمور

فغنته،فقال الفتى:أظنهما عراقيتين و ما فهمتا عنى،ثم التفت إلى الاخرى فقال لها:أعزك اللّه أين المتوضأ.فقالت لها صاحبتها:ما يقول؟قالت:

يسألك أن تغنيه:

توضأ للصلاه و صل خمسا و أذن بالصلاه على النبىّ

فغنته فقال:أظنهما حجازيتين و ما فهمتا عنى.ثم التفت إلى الاخرى فقال:يا سيدتى أين الكنيف؟فقالت لها صاحبتها:ما يقول لك.قالت:يسألك ان تغنيه:

تكنّفنى الواشون من كل جانب و لو كان واش واحد لكفانيا

فقال:أظنهما يمانيتين و ما فهمتا عنى،ثم التفت إلى الاخرى فقال:يا هذه أين المستراح؟فقالت لها صاحبتها:ما يقول؟قالت يسألك ان تغنيه:

ترك الفكاهه و المزاحا و قلى الصبابه و استراحا

فغنته و المولى يسمع ذلك و هو متناوم،فلما اشتدّ به الأمر أنشأ يقول:

تكنفنى السلاح و أضجرونى على ما بى بتكرير الأغانى

فلما ضاق عن ذاك اصطبارى ذرقت به على وجه الزوانى

ثم انه حل سراويله و سلح عليهما،و انتبه المولى فى أثر ذلك،فلما رأى ما نزل بجواريه قال:يا أخى ما حملك على هذا الفعل؟قال:يا ابن الفاعله!لك جوار يرين المخرج صراطا مستقيما لا يدللنى عليه،فلم أجد

لهن جزاء غير هذا،ثم رحل عنه (۱).

«و كل تقصير به مضر و كل افراط له مفسد» قال تعالى «وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً» (۲).

و قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى(جوامع كلماته):خير الامور أوساطها (۳).

هذا،و عن المأمون:الناس ثلاثه،فمنهم مثل الغذاء لا بدّ منه على كل حال،و منهم كالدواء يحتاج إليه فى حال المرض،و منهم كالداء مكروه على كل حال.

۵

الحكمه(۷۰)

و قال عليه السّلام:

لاَ تَرَى الْجَاهِلَ إِلاَّ مُفْرِطاً أَوْ مُفَرِّطاً الافراط،تجاوز الحد،و التفريط،التقصير و التضييع له حتى يفوت، و كلاهما مذمومان،و إنّما الممدوح الحد الوسط.

و من كلمات النبيّ ـ صلّى اللّه عليه و آله الجامعه:خير الامور أوساطها (۴)،و قال الشاعر:

و إنّ بين التفريط و الإفراط مسلكا منجيا من الإيراط

الإيراط مصدر أورطه،أى:أوقعه فيما لا خلاص له منه.

و صدق عليه السّلام:فالجاهل إمّا ان يبخل و لا ينفق أصلا.أو ينفق و يسرف مع أنّ اللّه تعالى قال: «وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كانَ»

۱- ۱) المروج ۴:۲۴۰-۲۴۲. [۱]

۲- ۲) الفرقان:۶۷. [۲]

۳- ۳) رواه النهايه ۵:۱۸۴، [۳]وسط.

۴- ۴) رواه النهايه ۵:۱۸۴ [۴] ماده(وسط).

«بَيْنَ ذلِكَ قَواماً» (۱).

و كذلك الجاهل إمّا أن يترك آخرته لدنياه،و إمّا دنياه لآخرته، و قالوا عليهم السّلام:ليس منّا من ترك آخرته لدنياه و من ترك دنياه لآخرته،و الجاهل إمّا لا يكسب و يكون كلا على الناس و إمّا يحرص و لا يجمل فى كسبه، و كلاهما ضلال.

و فى(بيان الجاحظ):قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:يؤتى يوم القيامه بالوالى جلد فوق ما أمر اللّه به،فيقول له الرب:عبدى!لم جلدت فوق ما أمرتك به؟فيقول:رب غضبت لغضبك.فيقول:أ كان ينبغى لغضبك أن يكون أشد من غضبى!؟ثم يؤتى بالمقصّر فيقول له:عبدى لم قصّرت عمّا أمرتك به؟فيقول:رب رحمته.

فيقول:أ كان ينبغى لرحمتك أن تكون أوسع من رحمتى؟!فيصيّرهما إلى النار (۲).

و فى(تاريخ بغداد):ذكر عند أبى حنيفه جهم و مقاتل فقال:كلاهما مفرّط،أفرط جهم حتى قال انه تعالى ليس بشىء،و أفرط مقاتل حتى جعله مثل خلقه (۳).

هذا،و أنشد شاعر نصر بن يسار بخراسان أرجوزه تشبيها مئه و مديحها فى نصر عشره،فقال له نصر:و اللّه ما تركت كلمه عذبه و لا معنى لطيفا الا و قد شغلته عن مديحى بتشبيبك،فان أردت مديحى فاقتصد،فأتاه فأنشده:

هل تعرف الدار لامّ عمرو دع ذا و حبّر مدحه فى نصر

۱- ۱) الفرقان:۶۷. [۱]

۲- ۲) البيان و التبيين ۲:۲۵، [۲]باختلاف فى اللفظ.

۳- ۳) تاريخ بغداد ۱۳:۱۶۶، [۳]نقله بتصرف.

فقال له نصر:لا هذا و لا ذاک،و لکن أمر بین الأمرین (۱).

و فی(المعجم):قال الجاحظ:یجب للرجل أن یکون سخیّا لا یبلغ التبذیر،شجاعا لا یبلغ الهوج (۲)،محترسا لا یبلغ الجبن،ماضیا لا یبلغ القحه (۳)،قوّالا لا یبلغ الهذر (۴)،صموتا لا یبلغ العیّ،حلیما لا یبلغ الذلّ،منتصرا لا یبلغ الظلم وقورا لا یبلغ البلاده،ناقدا لا یبلغ الطیش،ثم وجدنا النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قد جمع ذلک کله فی کلمه واحده،و هو قوله«خیر الامور أوساطها»،فعلم أنه صلّی اللّه علیه و آله قد أوتی جوامع الکلم و علم فصل الخطاب (۵).

۶

الحکمه(۱۹۹)

و قال علیه السّلام فی صفه الغوغاء:

هُمُ الَّذِینَ إِذَا اجْتَمَعُوا غَلَبُوا وَ إِذَا تَفَرَّقُوا لَمْ یُعْرَفُوا- وَ قِیلَ بَلْ قَالَ ع- هُمُ الَّذِینَ إِذَا اجْتَمَعُوا ضَرُّوا وَ إِذَا تَفَرَّقُوا نَفَعُوا- فَقِیلَ قَدْ عَرَفْنَا مَضَرَّهَ اجْتِمَاعِهِمْ فَمَا مَنْفَعَهُ افْتِرَاقِهِمْ- فَقَالَ ع یَرْجِعُ أَصْحَابُ الْمِهَنِ إِلَی مِهْنَتِهِمْ- فَیَنْتَفِعُ النَّاسُ بِهِمْ کَرُجُوعِ الْبَنَّاءِ إِلَی بِنَائِهِ- وَ النَّسَّاجِ إِلَی مَنْسَجِهِ وَ الْخَبَّازِ إِلَی مَخْبَزِهِ أقول:قول المصنّف:(فی صفه الغوغاء)فی(الصحاح)،قال الأصمعی:

الجراده إذا صارت لها أجنحه و کادت تطیر قبل أن تستقلّ فتطیر،غوغاء،و به شبّه الناس.

۱- ۱) العقد الفرید ۷:۱۸۶. [۱]

۲- ۲) الهوج:الحمق و الطیش:و التسرّع.

۳- ۳) القحه:بکسر القاف و فتحها:قله الحیاء.

۴- ۴) الهذر:مصدر هذر کلامه،کثر فی الخطأ و الباطل.

۵- ۵) معجم الادباء ۱۶:۱۱۰-۱۱۱. [۲]

و قال أبو عبيده:الغوغاء شيء شبيه بالبعوض إلاّ أنّه لا يعضّ و لا يؤذى و هو ضعيف،فمن صرفه و ذكره جعله بمنزله قمقام،و الهمزه مبدله من واو،و من لم يصرفه جعله بمنزله عوراء (۱).

قال المسعودى فى(مروجه):من أخلاق العامه أن يسوّدوا غير السيّد، و يفضّلوا غير الفاضل،و يقولوا بعلم غير العالم،و هم أتباع من سبق إليهم من غير تمييز بين الفاضل و المفضول،و الفضل و النقصان،و لا معرفه للحق من الباطل عندهم.

و قال الجاحظ:سمعت رجلا من العامه-و هو حاج و قد ذكر له البيت- يقول:إذا أتيته من يكلمنى؟و أخبره صديق له أن رجلا من العامه قال له-و قد سمعه يصلى على محمد صلّى اللّه عليه و آله-ما تقول فى محمد هذا أربنا هو؟و ذكر لى بعض اخوانى:ان رجلا من العامه بمدينه السّلام رفع إلى بعض الولاه الطالبين لأصحاب الكلام على جار له أنه يتزندق،فسأله الوالى عن مذهب الرجل فقال:انه مرجىء قدرى إباضى رافضى يبغض معاويه بن الخطاب الذى قاتل على بن العاص.فقال له الوالى:ما أدرى على أىّ شيء أحسدك!؟على علمك بالمقالات،أو على بصرك بالأنساب.

و أخبرنى رجل من اخواننا من أهل العلم قال:كنا نقعد نتناظر فى أبى بكر و عمر و على و معاويه و ما يذكره أهل العلم فيهم،و كان قوم من العامه يأتون فيستمعون منّا فقال لى يوما بعضهم-و كان من أعقلهم و اكبرهم لحيه-كم تطنبون فى على و معاويه و فلان و فلان.فقلت:فما تقول أنت؟قال:

من تريد؟قلت:على.قال:أو ليس هو أبو فاطمه.قلت:و من كانت فاطمه؟قال:

امرأه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بنت عائشه أخت معاويه.قلت:فما كانت قصه على؟قال:قتل

۱- ۱) الصحاح للجوهرى ۶:۲۴۵۰. [۱]

فی غزاه حنین مع النبیّ.

و ذکر ثمامه بن أشرس قال:کنت مارّا فی السوق ببغداد،فإذا أنا برجل اجتمع الناس علیه فنزلت عن بغلتی و قلت:لشیء ما هذا الاجتماع!و دخلت بین الناس،فإذا أنا برجل یصف کحلا معه أنّه ینجع من کل داء یصیب العین، فنظرت إلیه فاذا عینه الواحده برشاء و الاخری ما سوکه،فقلت له:یا هذا!لو کان کحلک کما تقول،نفع عینیک.فقال لی:أ هاهنا اشتکت عیناى؟!انما اشتکتا بمصر.فقال کلهم:صدق و ما انفلتّ من نعالهم إلاّ بعد کدّ.

و کان فی أیام الرشید ببغداد متطبب یطبب العامه بصفاته و کان دهریا یظهر أنه من أهل السنه و الجماعه و یلعن أهل البدع و یعرف بالسنّیّ تنقاد إلیه العامه فکان یجتمع إلیه فی کل یوم بقوارير الماء خلق.فإذا اجتمعوا وثب قائما على قدیمه فقال لهم:یا معشر المسلمین قلتم لا ضار و لا نافع الا اللّه فلأیّ شیء تسألونی عن مضارکم و منافعکم الجئوا إلی ربکم و توکّلوا على بارئکم حتی یکون فعلکم مثل قولکم.فیقولون:ای و اللّه صدقنا فکم من مریض لم یعالج حتی مات (۱).

قوله علیه السّلام فی الأوّل(هم الذین إذا اجتمعوا غلبوا،و إذا تفرّقوا لم یعرفوا) و فی الثانی(هم الذین إذا اجتمعوا ضرّوا،و إذا تفرّقوا نفعوا)فی(کامل الجزری):جرت فی سنه(۶۰۱)ببغداد بین أهل باب الازج و أهل المأمونیه محاربه بسبب أن الأولین قتلوا سبعا،فأرادوا أن یطوفوه فمنعهم الاخیرون فقتل جمع و خرج جمع و نهب دور،و کذلک بین أهل قطفتا و الغریبه-من محال غربی بغداد-جرت محاربه بسبب قتل سبع أراد الأوّلون طوفه فمنعهم

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۳۲-۳۴. [۱]

الاخرون فقتل بينهم قتلى حتى أرسل إليهم عسكر (۱).

«فقيل قد عرفنا» هكذا فى(المصريه) (۲)و الصواب:(قد علمنا)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳).

«مضره اجتماعهم فما منفعه افتراقهم» هذا السؤال إنّما على الروايه الثانيه، و أمّا الروايه الاولى فالمراد من شقّى الكلام غلبتهم فى اجتماعهم على كل قوه،و عدم معروفيتهم فى تفرقهم واضح .

«فقال عليه السّلام:يرجع أصحاب المهن إلى مهنتهم» هكذا فى(المصريه) (۴)و الصواب:«إلى مهنهم»كما فى غيرها (۵)،و المهنه:الحذق بالعمل،و الخدمه -و هى بفتح الميم و كسرها-حكى الكسر الكسائى و ان أنكره الاصمعى (۶).

«فينتفع الناس بهم...» .

قالوا:كتب كتاب حكمه فبقيت منه.فقالوا:ما نكتب فيه؟فقيل:يكتب «يسأل عن كل صناعه أهلها».

۷

الحكمه(۲۰۰)

و قال عليه السّلام:

وَ أُتِيَ بِجَانٍ وَ مَعَهُ غَوْغَاءُ فَقَالَ- لاَ مَرْحَباً بِوُجُوهٍ لاَ تُرَى إِلاَّ عِنْدَ كُلِّ سَوْأَةٍ

۱- ۱) الكامل لابن الأثير ۱۲:۲۰۳ س ۶۰۱. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۱۹۸،من الحكمه رقم ۱۹۹.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۱۸، [۲]ابن ميثم(الطبع الحجرى)۳:۴۹۰.

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۱۹۸، [۳]من الحكمه ۱۹۹.

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۱۸، [۴]ابن ميثم(الطبع الحجرى)۳:۴۹۰.

۶- ۶) لسان العرب ۱۳:۴۲۴ [۵] ماده(مهن).

أقول:رواه الشيخ فی(زيادات حدود تهذيبه الشيخ الطوسی-التهذيب-ج ۱۰ ص ۱۵۰ ح ۳۴)مسندا عن اليعقوبی عن أبيه هكذا،قال:أتی أمير المؤمنين عليه السّلام-و هو بالبصره-برجل يقام عليه الحد، فأقبل جماعه من الناس،فقال عليه السّلام:أنظر يا قنبر ما هذه الجماعه؟قال:

اجتمعوا لرجل يقام عليه الحد،فلما قربوا نظر عليه السّلام فی وجوههم و قال:لا مرحبا بوجوه لا تری إلّا فی كلّ سوأه،هؤلاء فضول الرجال،أمطهم عنّی يا قنبر (۱).

قول المصنّف : «و اتی عليه السّلام» هكذا فی(المصريه) (۲)و الصواب:(و قد أتی)كما فی(ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳).

«بجان» أی:بذی جنّه إلّا أن الجوهری قال:الجان ابو الجن و حيه بيضاء (۴).

قوله عليه السّلام: «لا مرحبا بوجوه لا تری إلّا عند كل سوأه» فی(الصحاح) السوأه:العوره و الفاحشه (۵).

قال ابن أبی الحديد:أخذ هذا اللفظ المستعين.و قد أدخل عليه ابن أبی الشوارب القاضی و معه الشهود ليشهدوا عليه أنه قد خلع نفسه من الخلافه و بايع للمعتز،فقال:لا مرحبا بهذه الوجوه الّتی لا تری إلّا يوم سوء (۶).

قلت:و قال المسعودی فی(مروجه):تقصد العامه فی احتشادها و جموعها فلا تراهم الدهر إلّا مرقلين إلی قائد دب،و ضارب دف،علی سياسه

۱- ۱) التهذيب ۱۰:۱۵۰ ح ۳۴.

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۱۹۸،الحكمه رقم ۲۰۰.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحديد ۱۹:۲۰، [۱]ابن ميثم(الطبع الحجری) ۳:۴۹۰،و فيه«و قد اوتی».

۴- ۴) الصحاح ۵:۲۰۹۴. [۲]

۵- ۵) الصحاح ۱:۵۶. [۳]

۶- ۶) شرح ابن أبی الحديد ۱۹:۲۰. [۴]

قرد،و متشوّقين إلى اللهب و اللعب،أو مختلفين إلى مشعبد منمّس مخرّف،أو مستمعين إلى قاصّ كذّاب،أو مجتمعين حول مضروب،أو وقوفا عند مصلوب،ينعق بهم و يصاح فلا يرتدعون،لا ينكرون منكرا،و لا يعرفون معروفا،و لا يبالون أن يلحقوا البار بالفاجر و المؤمن بالكافر،و قد بيّن ذلك النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فيهم حيث يقول:«الناس اثنان:عالم أو متعلم،و ما عدا ذلك همج رعاع لا يعبأ اللّه بهم».

و سئل عليّ عليه السّلام عن العامه فقال:همج رعاع،أتباع كل ناعق،لم يستضيئوا بنور العلم و لم يلجئوا إلى ركن وثيق.

و قد صنّف أبو عقال الكاتب كتابا فى أخلاق العوام يصف فيه شيمهم و مخاطباتهم و سمّاه بالملهى... (۱).و قال الشاعر:

قوم إذا الشر أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافات و وحدانا

و فى(الأغانى):قال عثمان الورّاق:رأيت العتابى يأكل خبزا على الطريق بباب الشام،فقلت له:ويحك أما تستحى.فقال لى:أ رأيت لو كنا فى دار فيها بقر كنت تستحى و تحتشم أن تأكل و هى تراك.فقلت:

لا.قال:فاصبر حتى أعلمك أنهم بقر،فقام فوعظ و قصّ و دعا حتى كثر الزحام عليه،ثم قال لهم:روى لنا غير واحد أنه من بلغ لسانه أرنبه أنفه لم يدخل النار.فما بقى واحد إلّا و أخرج لسانه يومئ به نحو أرنبه أنفه و يقدّره حتى يبلغها أم لا،فلما تفرقوا قال لى العتابى:أ لم أخبرك أنهم بقر (۲).

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۳۵-۳۶. [۱]

۲- ۲) الأغانى ۱۳:۱۱۴. [۲]

الحکمه(۱۵۰)

و قال علیه السّلام لرجل سأله أن یعظه:

لاَ تَکُنْ مِمَّنْ یَرْجُو الْآخِرَهَ بِغَیْرِ العَمَلِ- وَ یُرَجِّی التَّوْبَهَ بِطُولِ الْأَمَلِ- یَقُولُ فِی الدُّنْیَا بِقَوْلِ الزَّاهِدِینَ- وَ یَعْمَلُ فِیهَا بِعَمَلِ الرَّاغِبِینَ- إِنْ أُعْطِیَ مِنْهَا لَمْ یَشْبَعْ وَ إِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ یَقْنَعْ- یَعْجِزُ عَنْ شُکْرِ مَا أُوتِیَ وَ یَبْتَغِی الزِّیَادَهَ فِیمَا بَقِیَ- یَنْهَی وَ لاَ یَنْتَهِی وَ یَأْمُرُ بِمَا لاَ یَأْتِی- یُحِبُّ الصَّالِحِینَ وَ لاَ یَعْمَلُ عَمَلَهُمْ- وَ یُبْغِضُ الْمُذْنِبِینَ وَ هُوَ أَحَدُهُمْ- یَکْرَهُ الْمَوْتَ لِکَثْرَهِ ذُنُوبِهِ- وَ یُقِیمُ عَلَی مَا یَکْرَهُ الْمَوْتَ مِنْ أَجْلِهِ- إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِماً وَ إِنْ صَحَّ أَمِنَ لاَهِیاً- یُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوفِیَ وَ یَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِیَ- وَ إِنْ أَصَابَهُ بَلاَءٌ دَعَا مُضْطَرّاً وَ إِنْ نَالَهُ رَخَاءٌ أَعْرَضَ مُغْتَرّاً- تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَی مَا یَظُنُّ وَ لاَ یَغْلِبُهَا عَلَی مَا یَسْتَیْقِنُ- یَخَافُ عَلَی غَیْرِهِ بِأَدْنَی مِنْ ذَنْبِهِ- وَ یَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَکْثَرَ مِنْ عَمَلِهِ- إِنِ اسْتَغْنَی بَطِرَ وَ فُتِنَ وَ إِنِ افْتَقَرَ قَنَطَ وَ وَهَنَ- یُقَصِّرُ إِذَا عَمِلَ وَ یُبَالِغُ إِذَا سَأَلَ- إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَهٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِیَهَ وَ سَوَّفَ التَّوْبَهَ- وَ إِنْ عَرَتْهُ مِحْنَهٌ انْفَرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمِلَّهِ- یَصِفُ الْعِبْرَهَ وَ لاَ یَعْتَبِرُ- وَ یُبَالِغُ فِی الْمَوْعِظَهِ وَ لاَ یَتَّعِظُ- فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ وَ مِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ- یُنَافِسُ فِیمَا یَفْنَی وَ یُسَامِحُ فِیمَا یَبْقَی- یَرَی الْغُنْمَ مَغْرَماً وَ الْغُرْمَ مَغْنَماً- یَخْشَی الْمَوْتَ وَ لاَ یُبَادِرُ الْفَوْتَ- یَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِیَهِ غَیْرِهِ مَا یَسْتَقِلُّ أَکْثَرَ مِنْهُ مِنْ نَفْسِهِ- وَ یَسْتَکْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا یَحْقِرُهُ مِنْ طَاعَهِ غَیْرِهِ- فَهُوَ عَلَی النَّاسِ طَاعِنٌ وَ لِنَفْسِهِ مُدَاهِنٌ- اللَّهْوُ مَعَ الْأَغْنِیَاءِ أَحَبُّ إِلَیْهِ مِنَ الذِّکْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ- یَحْکُمُ عَلَی غَیْرِهِ لِنَفْسِهِ وَ لاَ یَحْکُمُ عَلَیْهَا لِغَیْرِهِ- یُرْشِدُ غَیْرَهُ وَ یُغْوِی نَفْسَهُ- فَهُوَ یُطَاعُ وَ یَعْصِی

وَ يَسْتَوْفِي وَ لاَ يُوفِي- وَ يَخْشَى الْخَلْقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ وَ لاَ يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ قال الرضيّ:و لو لم يكن فى هذا الكتاب إلاّ هذا الكلام لكفى به موعظه ناجعه و حكمه بالغه و بصيره لمبصر و عبره لناظر مفكّر.

أقول:قول المصنّف :(و قال عليه السّلام لرجل سأله ان يعظه)رواه(تحف العقول -تحف العقول-ص ۱۵۷)عنه عليه السّلام أبسط،فقال:موعظه له عليه السّلام فى وصف المقصرين... (۱).

و رواه الجاحظ فى(بيانه ۱الجاحظ-البيان و التبيين-)عنه عليه السّلام أخصر،و أخذه عنه عبد اللّه بن عباس فوعظ به ابنه على بن عبد اللّه بن عباس كما رواه المفيد فى(أماليه ۲الشيخ المفيد-الأمالى-ص ۳۲۹ ح ۲ م ۳۹۲) (۲).

قوله عليه السّلام : «لا تكن ممّن يرجوا الآخره بغير العمل» هكذا فى(المصريه) (۳)و الصواب:(بغير عمل)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۴)، نهى عليه السّلام عن رجاء الآخره بدون عمل،لأنه كمن رجا ضرب البيدر بدون زرع، و قد قال تعالى «ادْخُلُوا الْجَنَّهَ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» (۵)و قد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:لا يدّع مدّع و لا يتمنّ متمنّ أنّه ينجو إلاّ بعمل و رحمه،لو عصيت هويت،اللّهمّ هل بلّغت.

و من الشعر المنسوب إليه عليه السّلام كما قال ابن أبى الحديد فى غير هذا الموضع:

غرّ جهولا أمله يموت من جا أجله

و من دنا من حتفه لم تغن عنه حيله

۱- ۱) تحف العقول:۱۵۷.

۲- ۲) أمالى المفيد:۳۲۹ ح ۲ م ۳۹۲.

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۱۸۹، [۱]من الكلام ۱۵۰.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۳۵۶. [۲]

۵- ۵) النحل:۳۲. [۳]

و ما بقاء آخر قد غاب عنه أوله

و المرء لا يصحبه فى القبر إلّا عمله (۱)

و فى(الأغانى):قال الرشيد لأبى العتاهيه:عظنى.قال:أخافك.فقال له:

أنت آمن فأنشده:

ترجو النجاه و لم تسلك طريقتها إنّ السفينه لا تجرى على اليبس

فبكى حتى بلّ كمه (۲).

«و يرجىء التوبه» أى:يؤخرها من«أرجأ»أو«أرجى».

«بطول الأمل» و هذا أحد عبقريات إبليس فى إهلاك الناس،و قد هلك من هلك قبل بذا.

هذا،و لما بعث عبد الملك بن مروان خالد بن عبد اللّه بن خالد بن أسيد إلى البصره-و كان عليها مصعب من قبل أخيه-كان طائفه مع ذا و طائفه مع ذا، و كان قيس السلمى مع مصعب،و كان يستأجر الرجال يقاتلون معه،فتقاضاه رجل أجره فقال:غدا أعطيكها.فقال بعضهم لقيس-و كان قيس يعلم فى عنق فرسه جلاجل-:

لبئس ما حكمت يا جلاجل النقد دين و الطعان عاجل

«يقول فى الدنيا بقول الزاهدين و يعمل فيها بعمل الراغبين» فى(المروج):

أظهر ابن الزبير الزهد فى الدنيا مع الحرص على الخلافه و قال:إنّما بطنى شبر فما عسى أن يسع ذلك من الدنيا و انا العائذ بالبيت،و كثرت أذيته لبنى هاشم مع شحّه بالدنيا على سائر الناس،فقال بعضهم:

تخبّر من لا قيت أنك عائذ و تكثر قتلا بين زمزم و الركن

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۲:۳۲۰، [۱]فى شرح الخطبه ۴۲.

۲- ۲) الأغانى لأبى الفرج الاصبهانى ۴:۱۰۶،نقله المصنف بتصرف.

أيضا:

لو كان بطنک شبرا قد شبعت و قد أفضلت فضلا كثيرا للمساكين (۱)

و كان الحسن البصرى يقول فى الحجاج:يتكلم على المنبر بكلام الأولياء و ينزل و يعمل عمل الجبابره.

و قال بعضهم لسليمان بن عبد الملک:كان الحجاج يتزين تزين المومسه و يصعد المنبر و يتكلم بكلام الأخيار،فإذا نزل عمل عمل الفراعنه.

و فى(المعجم):كان قاضى القضاه عبد الجبار شيخ المعتزله يزعم أن المسلم يخلد فى النار على ربع دينار،و صادره فخر الدوله على ثلاثه آلاف ألف درهم قيل باع فى مصادرته ألف طيلسان مصرى،و جميع هذا المال من قضاء الظلمه بل الكفره عنده و على مذهبه (۲).

و فى الخبر:قال المسيح عليه السّلام للحواريين:لا تكونوا كالمنخل يخرج الدّقيق الطيب و يمسک النّخاله،قولكم شفاء و عملكم داء (۳).و قال شاعر:

و منتظر للموت فى كل ساعه يشيّد بيتا دائما و يحصّن

له حين يتلوه حقيقه موقن و أفعاله أفعال من ليس يوقن

أيضا:

إذا نصبوا للقول قالوا فأحسنوا و لكن حسن القول خالفه الفعل

و ذمّوا لنا الدنيا و هم يرضعونها أفاويق حتى ما يدرّ لها ثعل

أيضا:

إذا وصف الاسلام أحسن وصفه بفيه و يأبى قلبه و يهاجره

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۷۵. [۱]

۲- ۲) معجم الادباء ۶:۳۰۰، [۲]نقله المصنف بتصرف.

۳- ۳) رواه تحف العقول:۵۱۰.

و ان قام قال الحق ما دام قائما نقی اللسان کافر بعد سایره

أیضا:

لا یعجبک من خطیب قوله حتی یکون مع اللسان دخیلا

أیضا:

و لفظه یأمرنا بالتقی و لحظه یأمرنا بالخنا

«إن اعطی منها لم یشبع» لو کان لابن آدم وادیان من ذهب لابتغی لهما ثالثا (۱).

«و إن منع منها لم یقنع» و تذهب أعمال من کان کذلک فی القیامه هباء منثورا،و ان کانت کالجبال .

«یعجز عن شکر ما أوتی» فقالوا علیهم السّلام:إنّ کل نعمه عجزت عن شکرها بمنزله سیئه تؤاخذ بها (۲).

و فی(تاریخ بغداد):خرج دعبل إلی خراسان فنادم عبد اللّه بن طاهر فأعجب به،فکان فی کل یوم ینادمه یأمر له بعشره آلاف درهم،و کان ینادمه فی الشهر خمسه عشر یوما،و کان ابن طاهر یصله فی کل شهر بمائه و خمسین ألف درهم فلما کثرت صلاته له توارى دعبل عنه فی یوم منادمته فی بعض الخانات،فطلبه فلم یقدر علیه،فشق ذلک علیه،فلما کان من الغد کتب إلیه دعبل:

هجرتک لم أهجرک من کفر نعمه و هل یرتجی نیل الزیاده بالکفر

۱- ۱) الجامع الصغیر للسیوطی ۲:۱۳۱.

۲- ۲) تحف العقول:۳۹۴،مؤسسه النشر الاسلامی،قم.

و لكننى لما أتيتك زائرا فأفرطت فى برى عجزت عن الشكر

فملان (۱)لا آتيك الا معذرا أزورك فى الشهرين يوما و فى الشهر

فان زدت فى برى تزيدت جفوه و لم تلقنى حتى القيامه و الحشر (۲).

قلت:فإذا كان الانسان فى احسان واحد من مخلوق كذلك فكيف يجب أن يكون فى نعمه عزّ و جلّ التى لا تحصى أبدا.

«و يبتغى الزياده فيما بقى» فى(الكافى)عن الرضا عليه السّلام:من لم يقنعه من الرزق إلّا الكثير لم يكفه من العمل إلّا الكثير،و من كفاه من الرزق القليل فإنّه يكفيه من العمل القليل (۳).

«ينهى و لا ينتهى» فى المثل:تنهانا أمّنا عن الغىّ[البغاء]و تغدو فيه (۴).

لا تنه عن خلق و تأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

و عدم الانتهاء عن المنكر مذموم مطلقا،قال تعالى «لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِى إِسْرائِيلَ عَلى لِسانِ داوُدَ وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ كانُوا لا يَتَناهَوْنَ عَنْ مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ تَرى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ ما قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَ فِى الْعَذابِ هُمْ خالِدُونَ وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ النَّبِىِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا»

۱- ۱) أى:فمن الآن.

۲- ۲) تاريخ بغداد ۹:۴۸۷ و ۴۸۸، [۱]نقله بتصرف.

۳- ۳) الكافى ۲:۱۳۸-۵. [۲]

۴- ۴) مجمع الأمثال للميدانى ۱:۱۲۷، [۳]الزمخشرى ۲:۳۲. [۴]

«اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ وَ لكِنَّ كَثِيراً مِنْهُمْ فاسِقُونَ» (۱).

«و يأمر بما لا يأتى» «أَ تَأْمُرُونَ النّاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ» (۲).

يا آمر الناس بالمعروف مجتهدا و إن رأى عاملا بالمنكر انتهره

ابدأ بنفسك قبل الناس كلهم فأوصها و أتل ما فى سوره البقره

اشاره إلى الآيه،و قيل بالفارسيه: «توبه فرمايان چرا خود توبه كمتر

مى كنند»

(۳).و قال الشاعر:

و غير تقىّ يأمر النّاس بالتّقى طبيب يداوى و الطبيب مريض

لا تركبنّ الصنيع الذى تلوم أخاك على مثله

و لا يعجبنك قول امرئ يخالف ما قال فى فعله

«يحب الصالحين و لا يعمل عملهم،و يبغض المذنبين و هو أحدهم» المراد أنه كما يحب الصالحين ليعلم الصالحات و كما يبغض المذنبين ليجتنب السيئات لا انه لا يحب الصالحين و لا يبغض المذنبين،فمن لم يكن محب الصالحين و مبغض المذنبين فهو كافر.

«يكره الموت لكثره ذنوبه و يقيم على ما يكره الموت له» «يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ وَ ما هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذابِ أَنْ يُعَمَّرَ » (۴).

«إن سقم ظلّ نادما،و ان صحّ أمن لاهيا» و كان عليه أن يغتنم الفرصه فى سلامته فى هذه المره فلا بدّ أن يسقم مرّه أخرى و لا يسلم.

«يعجب بنفسه إذا عوفى» فى الخبر:أوحى تعالى إلى داود عليه السّلام بشّر المذنبين و أنذر الصّدّيقين.قال:كيف يا ربّ؟قال:بشّر المذنبين أنّى أقبل

۱- ۱) المائده:۷۸-۸۱. [۱]

۲- ۲) البقره:۴۴. [۲]

۳- ۳) دیوان حافظ،چاپ غنی و قزوینی.

۴- ۴) البقره:۹۶. [۳]

التوبه و أعفو عنهم،و أنذر الصدّيقين ألاّ يعجبوا بأعمالهم،فليس عبد أنصبه للحساب إلاّ هلك (۱).

أيضا:ظهر إبليس لموسى عليه السّلام و عليه برنس ذو ألوان،فقال له:ما هذا؟ قال:اختطف به قلوب بنى آدم.فقال له:فأخبرنى بالذنب الذى إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه.قال:إذا أعجبته نفسه،و استكثر عمله،و صغر فى عينه ذنبه (۲).

أيضا:دخل عابد و فاسق المسجد،فخرجا و الفاسق صدّيق لكون فكره فى التندم على فسقه و استغفاره من ذنبه،و العابد فاسق لكونه مدلاّ بعبادته و فكرته فى ذلك (۳).

«و يقنط إذا ابتلى» «إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً» (۴).

«إن أصابه بلاء دعا مضطرا،و إن أصابه رخاء أعرض مغترّا» «فَإِذا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمّا نَجّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذا هُمْ يُشْرِكُونَ» (۵)، «وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ دَعا رَبَّهُ مُنِيباً إِلَيْهِ ثُمَّ إِذا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ ما كانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ» (۶).

«تغلبه نفسه على ما تظن» من الآمال البعيده «و لا يغلبها على ما يستيقن» من الموت و القيامه «يخاف على غيره بأدنى من ذنبه،و يرجو لنفسه بأكثر من عمله» مع أنه لو عكس فكان عمله أكثر من غيره،و ذنبه أقل من غيره لكان عليه

۱- ۱) أخرجه الكافى ۲:۳۱۴ ح ۶،و [۱]نقله المصنّف بتصرّف فى العباره.

۲- ۲) أخرجه الكافى ۲:۳۱۴ ح ۷ و ۸،و [۲]نقله المصنف بتصرف فى العباره.

۳- ۳) أخرجه الكافى ۲:۳۱۴ ح ۷ و ۸،و [۳]نقله المصنف بتصرف فى العباره.

۴- ۴) المعارج:۱۹-۲۱. [۴]

۵- ۵) العنكبوت:۶۵. [۵]

۶- ۶) الزمر:۸. [۶]

أن يخاف على نفسه أكثر و يرجو لغيره أكثر.

و فی(المروج)عن ابن عياش المنتوف،قال المنصور يوما و نحن عنده:

أ تعرفون جبّارا أول اسمه عين قتل جبارا أول اسمه عين؟و جبارا أول أسمه عين،و جبارا أول اسمه عين؟قلت:نعم.عبد الملك قتل عمرو بن سعيد الأشدق و عبد اللّه بن الزبير و عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث.فقال:أ تعرفون خليفه أول اسمه عين قتل جبارا أول اسمه عين؟و جبارا أول اسمه عين، و جبارا أول اسمه عين؟قلت:نعم أنت قتلت عبد الرحمن بن مسلم-أی:أبا مسلم-و عبد الجبار بن عبد الرحمن-و كان عامله على خراسان فخلع فأسر فأمر بقطع يديه و رجليه ثم ضرب عنقه-و عبد اللّه بن على سقط عليه البيت.

قال:فما ذنبی إن كان سقط عليه البيت؟قلت:لا ذنب لك (۱).فسمّی عبد الملك جبارا و نفسه خليفه مع أنه كان أشدّ فی الجبّاريه،فعبد الملك كتب إلى الحجاج أن يرعى السجّاد عليه السّلام لأنّ بنی أبی سفيان انقرضوا بتعرّضهم لبيته،و هو-مع ان الصادق عليه السّلام كان أخبره بصيروره الأمر إليهم حتى يلعب به صبيانهم- أحضره مرّات لقتله،و كان عليه السّلام يدعو لدفع شره حتى وافق الأخير الأجل.

«إن استغنى بطر» و البطر:شدّه المرح.

«و فتن» «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى» (۲)، «وَ كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَهٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَها فَتِلْكَ مَساكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلاّ قَلِيلاً» (۳)، «وَ لا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلى ما مَتَّعْنا بِهِ أَزْواجاً مِنْهُمْ زَهْرَهَ الْحَياهِ الدُّنْيا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ» (۴).

«و إن افتقر قنط» «فَأَمَّا الْإِنْسانُ إِذا مَا ابْتَلاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ»

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۳۰۶. [۱]

۲- ۲) العلق:۷. [۲]

۳- ۳) القصص:۵۸. [۳]

۴- ۴) طه:۱۳۱. [۴]

«رَبِّی أَکْرَمَنِ وَ أَمّا إِذا مَا ابْتَلاهُ فَقَدَرَ عَلَیْهِ رِزْقَهُ فَیَقُولُ رَبِّی أَهانَنِ » (۱).

«یقصر إذا عمل» و الحال إنّه تعالی قال: «فَاسْتَبِقُوا الْخَیْراتِ» (۲)، «سابِقُوا إِلی مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُها کَعَرْضِ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ» (۳).

«و یبالغ إذا سأل» عن الصادق علیه السّلام:إیّاک و سؤال الناس فإنّه ذلّ فی الدنیا و حساب طویل یوم القیامه.

و عن الباقر علیه السّلام:لو یعلم السائل ما فی المسأله،ما سأل أحد أحدا،و لو یعلم المعطی ما فی العطیه،ما ردّ أحد أحدا.

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:إن الأرزاق دونها حجب،فمن شاء قنی حیاءه و أخذ رزقه،و من شاء هتک الحجاب و أخذ رزقه،و الذی نفسی بیده لأن یأخذ أحدکم حبلا ثم یدخل عرض هذا الوادی فیحتطب حتی لا یلتقی طرفاه ثم یدخل به السوق فیبیعه بمدّ من تمر یأخذ ثلثه و یتصدّق بثلثیه،خیر له من أن یسأل الناس،أعطوه أو حرموه (۴).

«ان عرضت له شهوه أسلف المعصیه و سوّف التوبه» مع أنّه تعالی قال «وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَی النَّفْسَ عَنِ الْهَوی فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِیَ الْمَأْوی» (۵)و قالوا علیهم السّلام:اذکروا انقطاع اللذّات و بقاء التبعات.

«و إن عرته المحنه انفرج عن شرائط الملّه» فیعلم أنّه لیس بکامل الإیمان و إلاّ فالمؤمن الکامل دینه أشدّ من الجبل یؤثر فی الجبل المعول و لا یؤثر فی

۱- ۱) الفجر:۱۵-۱۶. [۱]

۲- ۲) البقره:۱۴۸، [۲]المائده:۴۸. [۳]

۳- ۳) الحدید:۲۱. [۴]

۴- ۴) أخرجه الکافی ۱،۲۰:۴-۳. [۵]

۵- ۵) النازعات:۴۰-۴۱. [۶]

دینه شیء،و السحره لما قال لهم فرعون «وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ» (۱)لایمانهم بموسی قالوا له «فَاقْضِ ما أَنْتَ قاضٍ إِنَّما تَقْضِی هذِهِ الْحَیاهَ الدُّنْیا إِنّا آمَنّا بِرَبِّنا لِیَغْفِرَ لَنا خَطایانا وَ ما أَکْرَهْتَنا عَلَیْهِ مِنَ السِّحْرِ » (۲).

«یصف العبره و لا یعتبر» کما ان أکثر الناس یصفون الحق و لا یعملون به «و یبالغ فی الموعظه و لا یتعظ» قال الشاعر:

ابدأ بنفسک فانهها عن غیّها فإذا انتهت عنه فأنت حکیم

فهناک تعذر إن وعظت و یقتدی بالقول منک و یقبل التعلیم

و قیل بالفارسیه:

واعظان کاین جلوه در محراب و منبر میکنند چون بخلوت می روند آن کار دیگر میکنند (۳)

«فهو بالقول مدلّ» من الدلال.

«و من العمل مقلّ» فی(تاریخ بغداد):لقی رجل یحیی بن أکثم-و هو یومئذ علی قضاء القضاه-فقال له:کم آکل؟قال:دون الشبع.قال:فکم أضحک؟قال:لا یعلو صوتک.قال:فکم أبکی؟قال:لا تملّ البکاء من خشیه اللّه.

قال:فکم أخفی من عملی:قال:ما استطعت.قال:فکم أظهر منه؟قال:ما یقتدی بک البرّ الخیّر،و یؤمن علیک قول الناس.فقال الرجل:سبحان اللّه قول قاطن و عمل ظاعن (۴).

قلت:قال الرجل ذلک لأن یحیی کان بالعکس عملا،و کان معروفا بعمل اللواط بل القول بحلیته.

۱- ۱) طه:۷۱. [۱]

۲- ۲) طه:۷۲-۷۳. [۲]

۳- ۳) دیوان حافظ.چاپ غنی و قزوینی.

۴- ۴) تاریخ بغداد ۱۴:۲۰۰،و [۳]النقل بتصرف.

«ینافس ما یفنی،و یسامح ما یبقی» علی العکس ممّا قال تعالی «إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِی نَعِیمٍ عَلَی الْأَرائِکِ یَنْظُرُونَ تَعْرِفُ فِی وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِیمِ یُسْقَوْنَ مِنْ رَحِیقٍ مَخْتُومٍ خِتامُهُ مِسْکٌ وَ فِی ذلِکَ فَلْیَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ» (۱)، «لِکَیْلا تَأْسَوْا عَلی ما فاتَکُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاکُمْ» (۲).

«یری الغنم مغرما و الغرم مغنما» «وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ یَتَّخِذُ ما یُنْفِقُ مَغْرَماً وَ یَتَرَبَّصُ بِکُمُ الدَّوائِرَ عَلَیْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ» (۳)، «إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ لِیَصُدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّهِ فَسَیُنْفِقُونَها ثُمَّ تَکُونُ عَلَیْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ یُغْلَبُونَ» (۴).

و فی(المناقب):فرّق الرضا علیه السّلام بخراسان ماله کلّه فی یوم عرفه،فقال له الفضل بن سهل:ان هذا المغرم.فقال:بل هو المغنم،لا تعدّنّ مغرما ما ابتغیت به أجرا و کرما (۵).

«یخشی الموت و لا یبادر الفوت» مع أن الفرصه تمرّ مرّ السحاب و یجب اغتنام الحیاه قبل الممات «وَ أَنْفِقُوا مِنْ ما رَزَقْناکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ فَیَقُولَ رَبِّ لَوْ لا أَخَّرْتَنِی إِلی أَجَلٍ قَرِیبٍ فَأَصَّدَّقَ وَ أَکُنْ مِنَ الصّالِحِینَ وَ لَنْ یُؤَخِّرَ اللّهُ نَفْساً إِذا جاءَ أَجَلُها وَ اللّهُ خَبِیرٌ بِما تَعْمَلُونَ» (۶)، «أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ ما یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ» (۷).

۱- ۱) المطفّفین:۲۲-۲۶. [۱]

۲- ۲) الحدید:۲۳. [۲]

۳- ۳) التوبه:۹۸. [۳]

۴- ۴) الأنفال:۳۶. [۴]

۵- ۵) المناقب ۴:۳۶۱. [۵]

۶- ۶) المنافقون:۱۰-۱۱. [۶]

۷- ۷) فاطر:۳۷. [۷]

«یستعظم من معصیه غیره ما یستقلّ أکثر من نفسه» .

و تعذر نفسک إمّا أسأت و غیرک بالعذر لا تعذر

و تبصر فی العین منه القذی و فی عینک الجذع لا تبصر

«و یستکثر من طاعته ما یحقر من طاعه غیره» و الواجب أن یحکم فی غیره إذا کان أکبر منه بأنّه أکثر طاعه،و أصغر أقلّ معصیه،و تراه فی شک من معصیته و یقینه فی معصیه نفسه.

«فهو علی الناس طاعن و لنفسه مداهن» فی(الأغانی):لمّا مات إبراهیم الموصلی کان إبراهیم بن المهدی یشرب و جواریه یغنین-و کان کالشامت بموته-و اندفع یغنّی:

ستبکیه المزامر والملاهی و تسعدهن عاتقه الدنان

و تبکیه الغویّه إذ تولّی و لا تبکیه تالیه القران

فقال بعض من حضر فی نفسه:أ فتراه هو إذا مات من یبکیه؟المحراب أم المصحف؟!مع أنّه کان-کما اعترف-تلمیذ إبلیس فی الغناء،ظهر له و علّمه (۱).و قال دعبل فیه لمّا قام فی مجلس المأمون لمّا جعل الرضا علیه السّلام ولی عهده:

إن کان إبراهیم مضطلعا بها فلتصلحن من بعده لمخارق (۲)

«اللهو مع الأغنیاء أحبّ إلیه من الذکر مع الفقراء» و قالوا علیه السّلام:من تواضع لغنیّ لغناه ذهب ثلثا دینه (۳).

و عن الکاظم علیه السّلام:محادثه العالم علی المزابل،خیر من محادثه

۱- ۱) الأغانی ۵:۲۵۶، [۱]بتصرف.

۲- ۲) الأغانی ۲۰:۱۸۱. [۲]

۳- ۳) میزان الحکمه لری شهری ۱۰:۵۰۵-۵۰۶،و النقل بالمعنی.

الجاهل على الزرابیّ (۱).

و فی(تفسیر القمی)فی «وَ لا تَطْرُدِ الَّذِینَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَداهِ وَ الْعَشِیِّ یُرِیدُونَ وَجْهَهُ ما عَلَیْکَ مِنْ حِسابِهِمْ مِنْ شَیْءٍ وَ ما مِنْ حِسابِکَ عَلَیْهِمْ مِنْ شَیْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَکُونَ مِنَ الظّالِمِینَ» (۲)کان بالمدینه فقراء مؤمنون أمرهم البنیّ صلّی اللّه علیه و آله أن یکونوا فی صفه یأوون إلیها،و کان البنیّ یتعاهدهم بنفسه، و ربّما حمل إلیهم ما یأکلون،و کانوا یختلفون إلی البنیّ فیقرّبهم و یقعد معهم و یؤنسهم،و کان إذا جاء الأغنیاء و المترفون من أصحابه أنکروا علیه ذلک و قالوا له اطردهم عنک،فجاء یوما رجل من الأنصار الیه صلّی اللّه علیه و آله و عنده رجل من أصحاب الصّفّه قد لزق بالنبی و البنیّ یحدّثه،فقعد الأنصاری بالبعد منهما، فقال له البنیّ:تقدّم فلم یفعل،فقال له البنیّ:لعلّک خفت أن یلزق بک فقره.قال:

اطرد عنک هؤلاء،فنزلت الآیات (۳).

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:جاء رجل موسر الی البنیّ صلّی اللّه علیه و آله نقیّ الثوب فجلس،فجاء رجل معسر درن الثوب فجلس إلی البنیّ بجنب الموسر فقبض الموسر ثیابه من تحت فخذیه،فقال له البنیّ:أخفت أن یمسّک من فقره شیء؟قال:لا.قال:فما حملک علی ما صنعت؟فقال:إنّ لی قرینا یزیّن لی کلّ قبیح و یقبّح لی کلّ حسن،و قد جعلت له نصف مالی.فقال البنیّ صلّی اللّه علیه و آله للمعسر:

أ تقبل؟قال:لا.قال له الرجل:لم؟قال:أخاف أن یدخلنی ما دخلک (۴).

«یحکم علی غیره لنفسه و لا یحکم علیها لغیره» من أنصف الناس فهو

۱- ۱) الکافی ۱:۳۹ ح ۲. [۱]

۲- ۲) الأنعام:۵۲. [۲]

۳- ۳) تفسیر القمی ۱:۲۰۲. [۳]

۴- ۴) الکافی ۲:۲۶۲ و ۲۶۳،و [۴]نقله بحذف بعض الروایه.

المؤمن حقا «وَ لَوْ عَلى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ» (۱).

و فی(الأغانی):لقی الفرزدق کثّیرا بقارعه البلاط فقال له:یا أبا صخر! أنت أنسب العرب حیث تقول:

أرید لأنسی ذکرها فکأنّما تمثّل لی لیلی بکلّ سبیل

قال له کثّیر:و أنت یا أبا فراس أفخر العرب حیث تقول:

تری الناس ما سرنا یسیرون خلفنا و إن نحن أومأنا إلی النّاس وقّفوا

قال الراوی:و هذان البیتان جمیعا لجمیل،سرق أحدهما الفرزدق و سرق الآخر کثّیر.فقال له الفرزدق:هل کانت أمک ترد البصره.قال:لا و لکن أبی کان کثیرا یردها،فعرّض بکثّیر فی سرقته و نسی سرقه نفسه،و أعتقد شاعریه بیته فقط (۲).

فی(العیون):کان رجل من المتوقّرین لا یزال یعیب النبیذ و شرابه،فإذا وجده سرّا شربه،فقال بعض جیرانه:

و عیّابه للشّرب لو أنّ أمّه تبول نبیذا لم یزل یستبیلها (۳)

و فی(العقد):قیل للحجاج کیف وجدت منزلک بالعراق؟قال:خیر منزل لو أدرکت بها أربعا لتقرّبت الی اللّه بدمائهم.قیل:و من هم؟قال:مقاتل بن مسمع ولی سجستان فأتاه الناس فأعطاهم الأموال،فلما قدم البصره بسط الناس له أردیتهم،فقال لمثل هذا فلیعمل العاملون،و عبید اللّه بن ظبیان خطب خطبه أوجز فیها،فنادی رجل من أعراض الناس:کثّر اللّه فینا من أمثالک،قال:

لقد سألتم اللّه شططا،و معن بن زراره کان ذات یوم جالسا علی الطریق فمرّت

۱- ۱) النساء:۱۳۵. [۱]

۲- ۲) الأغانی ۸:۹۶و [۲]نقله المصنف بتصرف کثیر.

۳- ۳) عیون الأخبار ۲:۱۹. [۳]

به امرأه فقالت:یا عبد اللّه!أین الطریق الی مکان کذا؟فغضب و قال:المثلی یقال یا عبد اللّه؟!و أبو سمّاک الحنفی أضل ناقته فقال:لئن لم یردها علیّ لا صلّیت له أبدا،فلما وجدها قال:علم أن یمینی کانت برا.قال الراوی:و نسی الحجاج نفسه و هو خامس الأربعه بل هو أفسقهم و أطغاهم و أعظمهم إلحادا،کتب الی عبد الملک:ان خلیفه اللّه فی أرضه أکرم علیه من رسوله الیهم (۱).

و لما سمع الحجاج بظفر ابن خازم علی الکفار قال:الحمد للّه الذی نصر المنافقین علی الکفار (۲).

«یرشد غیره و یغوی نفسه) و«و یرشد»فی(المصریه)تحریف (۳).

فی(الکافی)عن الباقر علیه السّلام فی قوله تعالی: «فَکُبْکِبُوا فِیها هُمْ وَ الْغاوُونَ» (۴)هم قوم وصفوا عدلا بألسنتهم ثم خالفوه إلی غیره (۵).

و عن الصادق علیه السّلام:أوحی تعالی الی داود:لا تجعل بینی و بینک عالما مفتونا بالدنیا فیصدّک عن طریق محبّتی،فإنّ أولئک قطّاع طریق عبادی المریدین،إنّ أدنی ما أنا صانع بهم أن أنزع حلاوه مناجاتی من قلوبهم (۶).

«فهو یطاع و یعصی» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: «إِنَّما یَخْشَی اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ» (۷)من لم یصدّق فعله قوله فلیس بعالم (۸).

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال الحواریون لعیسی:من نجالس؟قال:من یذکّرکم

۱- ۱) العقد الفرید ۲:۱۹۸ و ۱۹۹ و [۱]نقله بتصرف کثیر.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۴۰۵. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۱۹۱ [۳] من الکلام ۱۵۰.

۴- ۴) الشعراء:۹۴. [۴]

۵- ۵) الکافی ۱:۴۶ ح ۴ و ۱:۴ [۵]۷ ح ۴.

۶- ۶) المصدر نفسه. [۶]

۷- ۷) فاطر:۲۸. [۷]

۸- ۸) الکافی ۱:۳۶ ح ۲،و ۱:۳ [۸]۹ ح ۲.

اللّه رؤیته،و یزید فی علمکم منطقه،و یرغّبکم فی الآخره عمله.

«و یستوفی و لا یوفی» «وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ اَلَّذِینَ إِذَا اکْتالُوا عَلَی النّاسِ یَسْتَوْفُونَ وَ إِذا کالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ یُخْسِرُونَ» (۱).

«یخشی الخلق فی غیر ربه» مع أنّه تعالی قال: «وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ» (۲).

و شاور معاویه الأحنف فی استخلاف یزید،فسکت فقال:مالک لا تقول؟فقال:إن صدقناک أسخطناک،و إن کذبناک أسخطنا اللّه،و سخطک أهون من سخط اللّه.قال:صدقت.

و قال ابن هبیره للحسن البصری:تأتینا کتب یزید بن عبد الملک،فإن أنفذتها وافق سخط اللّه و إن لم أنفذها خشیت علی دمی.فقال:هذا الشعبی فقیه الحجاز عندک فاسأله،فسأله فقال:إنّما أنت عبد مأمور.فقال للحسن:ما تقول أنت؟فقال:یا ابن هبیره خف اللّه فی یزید و لا تخف یزید فی اللّه،إنّ اللّه مانعک من یزید،و إنّ یزید لا یمنعک من اللّه،لا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق، فانظر ما کتب الیک یزید،فاعرضه علی کتاب اللّه،فإن وافقه فأنفذه،و إن خالفه فلا تنفذه،فإنّ اللّه أولی بک من یزید،و کتاب اللّه أولی بک من کتاب یزید.فقال ابن هبیره:هذا الشیخ صدقنی و ربّ الکعبه.

«و لا یخشی اللّه فی خلقه» قالوا علیهم السّلام:إتّقوا من لا یجد ملجأ إلّا اللّه.

و فی(الطبری):أقرّ معاویه بعد زیاد سمره بن جندب سته أشهر ثم عزله،فقال سمره:لعن اللّه معاویه!لو أطعت اللّه کما أطعت

۱- ۱) المطففین:۱-۳. [۱]

۲- ۲) المائده:۵۴. [۲]

معاویه ما عذّبنی أبدا (۱).

و فی(الخلفاء):قال طاوس لسلیمان بن عبد الملک:أبغض الخلق إلی اللّه عبد أشرکه اللّه فی سلطانه،فعمل فیه بمعاصیه،فحک سلیمان رأسه حتی کاد أن یجرح (۲).

(قال الرضی:و لو لم یکن فی هذا الکتاب إلاّ هذا الکلام لکفی به موعظه ناجعه)من نجع فیه الدواء:أثّر(و حکمه بالغه،و بصیره لمبصر،و عبره لناظر مفکّر).

مرّ أن ابن عباس أخذه منه علیه السّلام و وصّی به ابنه ثم قال له:لیکن هذا کنزک الذی تدّخره،و کن به أشدّ اغتباطا منک بکنز الذهب الأحمر،فإنّک إن وعیته اجتمع لک به خیر الدنیا و الآخره.

هذا،و فی(ذیل الطبری):أتی صعصعه عمّ الفرزدق النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقرأ النبیّ علیه «فَمَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ خَیْراً یَرَهُ وَ مَنْ یَعْمَلْ مِثْقالَ ذَرَّهٍ شَرًّا یَرَهُ» (۳)فقال صعصعه:حسبی لا أسمع غیرها (۴)

۹

الحکمه(۲۸۵)

و قال علیه السّلام:

کُلُّ مُعَاجَلٍ یَسْأَلُ الْإِنْظَارَ- وَ کُلُّ مُؤَجَّلٍ یَتَعَلَّلُ بِالتَّسْوِیفِ المراد نقص الناس بأنّ من علیه حقّ معجّل یسأل من ذی الحق إنظاره و إمهاله،و من علیه حقّ مؤجّل یتعلّل بالتسویف بعد الأجل.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۲۹۱ [۱] فی وقائع سنه ۵۳،و نقله المصنف بتصرف.

۲- ۲) الامامه و السیاسه ۲:۱۰۵. [۲]

۳- ۳) الزلزله:۷ و ۸. [۳]

۴- ۴) ذیل المذیل:۶۵.

الفصل السابع و العشرون: فی القضاء و القدر

اشاره

ص:۲۷۳

الحکمه(۷۸)

و من کلامه علیه السّلام للسائل لما سأله:«أ کان مسیرنا إلی الشام بقضاء من اللّه و قدر»بعد کلام طویل هذا مختاره:

وَیْحَکَ لَعَلَّکَ ظَنَنْتَ قَضَاءً لَازِماً وَ قَدَراً حَاتِماً- وَ لَوْ کَانَ کَذَلِکَ لَبَطَلَ الثَّوَابُ وَ الْعِقَابُ- وَ سَقَطَ الْوَعْدُ وَ الْوَعِیدُ- إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْیِیراً وَ نَهَاهُمْ تَحْذِیراً- وَ کَلَّفَ یَسِیراً وَ لَمْ یُکَلِّفْ عَسِیراً- وَ أَعْطَی عَلَی الْقَلِیلِ کَثِیراً وَ لَمْ یُعْصَ مَغْلُوباً- وَ لَمْ یُطَعْ مُکْرِهاً وَ لَمْ یُرْسِلِ الْأَنْبِیَاءَ لَعِباً- وَ لَمْ یُنْزِلِ الْکِتَابَ لِلْعِبَادِ عَبَثاً- وَ لَا خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَیْنَهُمَا بَاطِلاً- «ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّارِ » أقول:رواه المفید فی(إرشاده الشیخ المفید-الإرشاد-ص ۱۲۰)و الکلینی فی(کافیه الکلینی-الکافی-ج ۱ ص ۱۵۵ ح ۱)و الصدوق فی (توحیده الشیخ الصدوق-التوحید-ص ۳۸۰ تا ۳۸۲)،قال الأول:روی الحسن البصری أن رجلا جاء الی أمیر المؤمنین علیه السّلام بعد انصرافه من حرب صفّین فقال:خبّرنی عمّا کان بیننا

و بين هؤلاء القوم من الحرب أ كان بقضاء من اللّه و قدر؟فقال عليه السّلام له:ما علوتم تلعه و لا هبطتم واديا إلّا و للّه فيه قضاء و قدر.فقال الرجل:فعند اللّه أحتسب عنائى.فقال له:و لم؟قال:إذا كان القضاء و القدر إلى العمل فما وجه الثواب لنا على الطاعه؟و ما وجه العقاب لنا على المعصيه؟فقال عليه السّلام:أو ظننت يا رجل أنّه قضاء حتم و قدر لازم،لا تظنّ ذلك،فإن القول به مقال عبده الأوثان، و حزب الشيطان،و خصماء الرحمن،و قدريه هذه الامه و مجوسها،ان اللّه جل جلاله أمر تخييرا،و نهى تحذيرا،و كلّف يسيرا،و لم يطع مكرها،و لم يعص مغلوبا،و لم يخلق السماء و الأرض و ما بينهما باطلا، «ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّارِ» (۱).فقال الرجل:فما القضاء و القدر الذى ذكرته؟ قال عليه السّلام:الأمر بالطاعه و النهى عن المعصيه،و التمكّن من فعل الحسنه و ترك السيئه،و المعونه على القربه إليه و الخذلان لمن عصاه،و الوعد و الوعيد،كلّ ذلك قضاء اللّه فى أفعالنا و قدره لأعمالنا،فأمّا غير ذلك فلا تظنّه،فإن الظنّ له محبط للأعمال.فقال الرجل:فرّجت عنّى فرّج اللّه عنك،و أنشأ يقول:

أنت الامام الذى نرجو بطاعته يوم المآب من الرحمن غفرانا

أوضحت من ديننا ما كان ملتبسا جزاك ربك بالإحسان احسانا

قال:و هذا الحديث موضح عن قوله عليه السّلام فى معنى العدل و نفى الجبر و إثبات الحكمه فى أفعاله تعالى و نفى العبث عنها (۲).

و قال الثانى:على بن محمد عن سهل بن زياد و اسحاق بن محمد و غيرهما رفعوه قال:كان أمير المؤمنين عليه السّلام جالسا بالكوفه بعد منصرفه من صفين إذ أقبل شيخ فجثا بين يديه ثم قال له:أخبرنا عن مسيرنا الى أهل

۱- ۱) ص:۲۷.

۲- ۲) إرشاد المفيد:۱۲۰. [۱]

الشام بقضاء من اللّه و قدر؟فقال عليه السّلام له:أجل يا شيخ،ما علوتم تلعه و لا هبطتم بطن واد إلّا بقضاء من اللّه و قدر.فقال له الشيخ:فعند اللّه أحتسب عنائى.فقال له:مه،فو اللّه لقد عظّم اللّه لكم الأجر فى مسيركم و أنتم سائرون، و فى مقامكم و أنتم مقيمون،و فى منصرفكم و أنتم منصرفون،و لم تكونوا فى شىء من حالاتكم مكرهين،و لا إليه مضطرين.فقال له الشيخ:و كيف لم نكن فى شىء من حالاتنا مكرهين و لا إليه مضطرين،و كان بالقضاء و القدر مسيرنا و منقلبنا و منصرفنا؟فقال عليه السّلام له:و تظن أنّه كان قضاء حتما و قدرا لازما؟انّه لو كان كذلك لبطل الثواب و العقاب،و الأمر و النهى.و الزجر من اللّه، و سقط معنى الوعد و الوعيد،فلم تكن لائمه للمذنب،و لا محمده للمحسن، و لكان المذنب أولى بالإحسان من المحسن،و لكان المحسن أولى بالعقوبه من المذنب،تلك مقاله إخوان عبده الأوثان،و خصماء الرحمن،و حزب الشيطان،و قدريه هذه الامه و مجوسها،إنّ اللّه تعالى كلّف تخييرا،و نهى تحذيرا،و أعطى على القليل كثيرا،و لم يعص مغلوبا،و لم يطع مكرها،و لم يملّك مفوضا،و لم يخلق السماوات و الأرض و ما بينهما باطلا،و لم يبعث النبيين مبشّرين و منذرين عبثا «ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّارِ» .فأنشأ الشيخ... (۱).

و روى الثالث مسندا عن السكونى عن الصادق عليه السّلام عن آبائه و عن الهادى عن آبائه عليهم السّلام قال:دخل رجل من أهل العراق على أمير المؤمنين عليه السّلام فقال:أخبرنا عن خروجنا الى أهل الشام أ بقضاء من اللّه و قدر؟فقال له:أجل يا شيخ،فو اللّه ما علوتم تلعه و لا هبطتم بطن واد إلّا بقضاء من اللّه و قدر؟فقال الشيخ:عند اللّه أحتسب عنائى.فقال عليه السّلام:مهلا يا شيخ!لعلك تظن قضاء حتما

۱- ۱) الكافى ۱،۱:۱۵۵. [۱]

و قدرا لازما،لو كان كذلك لبطل الثواب و العقاب،و الأمر و النهى و الزجر، و لسقط معنى الوعيد و الوعد،و لم يكن على مسيء لائمه،و لا لمحسن محمده، و لكان المحسن أولى باللائمه من المذنب،و المذنب أولى بالإحسان من المحسن،تلك مقاله عبده الأوثان،و خصماء الرحمن،و قدريه هذه الامه و مجوسها.يا شيخ!إنّ اللّه عزّ و جلّ كلّف تخييرا،و نهى تحذيرا،و أعطى على القليل كثيرا،و لم يعص مغلوبا،و لم يطع مكرها،و لم يخلق السماوات و الأرض و ما بينهما باطلا، «ذلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّارِ» .فنهض الشيخ و هو يقول-الى أن قال زائدا على ما مرّ من الشعر-:

فليس معذره فى فعل فاحشه قد كنت راكبها فسقا و عصيانا

لا لا و لا قائلا ناهيه أوقعه فيها عبدت إذن يا قوم شيطانا

فلا أحبّ و لا شاء الفسوق و لا قتل الولى له ظلما و عدوانا

و رواه مسندا عن عبد اللّه بن نجيح عن جعفر عن محمد عن آبائه عليهم السّلام، و عن عكرمه عن ابن عباس-الى أن قال-و ذكر الحديث مثله سواء إلّا أنّه زاد:

فقال الشيخ:فما القضاء و القدر اللذان ساقانا و ما هبطنا واديا و لا علونا تلعه إلّا بهما؟فقال عليه السّلام:الأمر من اللّه و الحكم،ثم تلا هذه الآيه «وَ قَضى رَبُّكَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِيّاهُ وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً» (۱).

و قال ابن أبى الحديد ۲ابن أبى الحديد-شرح نهج البلاغه-ج ۱۸ ص ۲۲۷ و ۲۲۸ :ذكره أبو الحسين فى(غرره ۱أبو الحسين-الغرر-فى بيان أن القضاء و القدر قد يكون بمعنى الحكم و الأمر)فى بيان أن القضاء و القدر قد يكون بمعنى الحكم و الأمر.

و روى عن الأصبغ قال:قام شيخ إلى علىّ عليه السّلام فقال:أخبرنا عن مسيرنا الى الشام أ كان بقضاء اللّه و قدره؟فقال:و الذى فلق الحبه و برأ النسمه ما وطئنا موطئا و لا هبطنا واديا إلّا بقضاء اللّه و قدره.فقال الشيخ:فعند اللّه

۱- ۱) التوحيد: ۳۸۰-۳۸۲.و الآيه ۳۳ من سوره الاسراء. [۱]

احتسب عنائی ما أری علیّ من الأجر شیئا.فقال:مه،لقد عظّم اللّه أجرکم فی مسیرکم و أنتم سائرون،و فی منصرفکم و أنتم منصرفون،و لم تکونوا فی شیء من حالاتکم مکرهین و لا الیها مضطرین.فقال:و کیف و القضاء و القدر ساقانا؟فقال:ویحک لعلّک ظننت قضاء لازما و قدرا حتما،لو کان ذلک کذلک لبطل الثواب و العقاب،و الوعد و الوعید،و الأمر و النهی،و لم تک لائمه من اللّه لمذنب،و لا محمده لمحسن،و لم یکن المحسن أولی بالمدح من المسیء،و لا المسیء أولی بالذم من المحسن،تلک مقاله عبّاد الأوثان،و جنود الشیطان، و شهود الزور،و أهل العمی عن الصواب،و هم قدریه هذه الامه و مجوسها،إن اللّه سبحانه أمر تخییرا و نهی تحذیرا،و کلّف یسیرا،و لم یعص مغلوبا و لم یطع مکرها،و لم یرسل الرسل الی خلقه عبثا و لم یخلق السماوات و الأرض و ما بینهما باطلا «ذلِکَ ظَنُّ الَّذِینَ کَفَرُوا فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ کَفَرُوا مِنَ النّارِ» .فقال الشیخ:فما القضاء و القدر اللذان ما سرنا إلّا بهما؟فقال:هو الأمر من اللّه و الحکم،ثم تلا قوله سبحانه «وَ قَضی رَبُّکَ أَلّا تَعْبُدُوا إِلّا إِیّاهُ» (۱).

قلت:و رواه الزمخشری فی(فائقه الزمخشری-الفائق-ج ۱ ص ۷۱ و ج ۲ ص ۳۳۵،دار المعرفه،تحقیق محمد ابی الفضل)مثله (۲).

قلت:شتان بینه علیه السّلام و بین فاروقهم.روی الخطیب عن ابن مسعود قال:

خطب عمر الناس بالجابیه فقال فی خطبته:ان اللّه یضلّ من یشاء و یهدی من یشاء.فقال قس من القسوس:ما یقول أمیرکم؟هذا.قالوا:یقول:إنّ اللّه یضلّ من یشاء و یهدی من یشاء.فقال القس:برقست.اللّه أعدل من أن یضلّ أحدا فبلغ عمر ذلک فبعث الیه:بل اللّه أضلّلک و لو لا عهدک لضربت عنقک (۳).

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۲۷-۲۲۸ و [۱]الآیه:۲۳ من سوره الاسراء. [۲]

۲ - ۲) أورد الزمخشری أجوبه الامام علی علیه السّلام علی بعض الأسئله المحیره راجع ۱:۷۱ و ۲:۳۳۵ من الفائق،دار المعرفه،تحقیق محمد ابی الفضل.

۳- ۳) أورد أبو عبید عن علی بن رباح عن أبیه:أن عمر بن الخطاب خطب الناس بالجابیه،فقال:من أراد أن یسأل عن القرآن فلیأت أبیّ بن.کعب،و من أراد أن یسأل عن الفرائض فلیأت زید بن ثابت،و من أراد أن یسأل عن الفقه فلیأت معاذ بن جبل،و من أراد أن یسأل عن المال فلیأتنی.(کتاب الأموال لأبی عبید:۹۹ ح ۵۴۸).

قول المصنّف:(و من كلام له عليه السّلام للسائل)هكذا فى(المصريه الأولى) (۱)و لكن فى ابن أبى الحديد:و من كلامه عليه السّلام للسائل الشامى.و فى (ابن ميثم):و من كلام له للشامى (۲).فالظاهر ان أصل النهج كان هكذا لصحّه نسختهما،فيرد عليه ان السائل لم يكن شاميا بل عراقيا شهد معه صفّين،كما صرّح به فى طريق الصدوق.نعم ورد ورود شيخ شامى عليه عليه السّلام فى خبر آخر و سؤاله و سؤالات أخر،فروى(الفقيه):أنه بينا أمير المؤمنين عليه السّلام يعبّىء أصحابه للحرب إذ أتاه شيخ عليه سجيه السفر،فقال له:إنّى أتيتك من ناحيه الشام،و أنا شيخ كبير قد سمعت فيك من الفضائل،و إنّى أظنّك ستغتال، فعلّمنى ممّا علّمك اللّه.قال:نعم يا شيخ،من اعتدل يوماه فهو مغبون-الى أن قال-فقال الشيخ:فأين أذهب و أدع الجنّه،و أرى الجنّه و أهلها معك... (۳).

(لمّا سأله أ كان مسيرنا الى الشام بقضاء و قدر بعد كلام طويل هذا مختاره)إشاره الى قوله عليه السّلام«ما علوتم تلعه و لا هبطتم واديا إلّا و للّه فيه قضاء و قدر»و قوله:«مه يا شيخ فو اللّه لقد عظّم اللّه لكم الأجر فى مسيركم و أنتم سائرون و فى مقامكم و أنتم مقيمون و فى منصرفكم و أنتم منصرفون و لم تكونوا فى شىء من حالاتكم مكرهين و لا إليه مضطرين ».

«ويحك لعلّك ظننت قضاء لازما و قدرا حاتما» قد عرفت أن لفظ الروايات «و قدرا حتما»و هو أحسن،فلم نر استعمال«حاتم»إلّا بمعنى الغراب الأسود، كقوله:

۱- ۱) نهج البلاغه ۳:۱۶۷ [۱] من الكلام ۷۸.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۲۲۷-ابن ميثم(الطبع الحجرى)۳:۴۷۴ و فيه:و من كلام له عليه السّلام للشامى.

۳- ۳) الفقيه ۴:۲۷۳ ح ۹.

و لقد غدوت و كنت لا أغدو على واق و حاتم

و قوله:

و ليس بهيّاب إذا شدّ رحله يقول عدانى اليوم واق و حاتم (۱)

هذا،و روى(مجالس المفيد)عن عيسى بن عمر قال:كان ذو الرمّه يذهب الى النفى فى الأفعال،و كان رؤبه يذهب الى الإثبات فيها،فاجتمعا يوما عند بلال ابن أبى برده-و هو والى البصره و كان يعرف ما بينهما من الخصومه-فحضّ هما على المناظره،فقال رؤبه:و اللّه لا يفحص طائر فحوصا و لا يقرمص سبع قرموصا إلّا كان ذلك بقضاء اللّه و قدره.فقال له ذو الرمّه:ما أذن اللّه للذئب أن يأخذ حلوبه عاله عيايل صرايل.فقال له رؤبه:أ فبمشيته أخذها أم بمشيه اللّه؟فقال ذو الرمه:بل بمشيته.فقال رؤبه:هذا و اللّه الكذب على الذئب.فقال ذو الرمه:و اللّه الكذب على الذئب أهون من الكذب على ربّ الذئب (۲).

«و لو كان كذلك لبطل الثواب و العقاب» هكذا فى(المصريه) (۳)،و لكن فى (ابن أبى الحديد و ابن ميثم):«لو كان ذلك كذلك» (۴).و هو الصحيح.هذا و قال محمود الوراق:

أعاذل لم آت الذنوب على جهل و لا انها من فعل غيرى و لا فعلى

و لا جرأه منى على اللّه جئتها و لا أن جهلى لا يحيط به عقلى

و لكن بحسن الظن منّى بعفو من تفرّد بالصنع الجميل و بالفضل

فإن صدق الظنّ الذى قد ظننته ففى فضله ما صدّق الظن من مثلى

۱- ۱) لسان العرب ۱۵:۴۰۵ [۱] ماده(وقى).

۲- ۲) أمالى المفيد:۱۰۷ ح ۱۲۳۷. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۱۶۷ [۳] من الكلام ۷۸.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۲۲۷،و [۴]ابن ميثم(الطبع الحجرى)۳:۴۷۴.

و إن نالنی منه العقاب فإنّما أتیت من الإنصاف فی الحکم و العدل

و فی(الطرائف):رووا أن أبا حنیفه اجتاز علی موسی بن جعفر علیه السّلام فأراد امتحانه فقال له:المعصیه ممن؟فقال له:اجلس حتی أخبرک،فجلس بین یدیه فقال له:لا بد أن تکون من العبد أو من ربه أو منهما،فان کانت من اللّه فهو أعدل و أنصف من أن یظلم عبده الضعیف و یأخذه بما لم یفعله،و إن کانت منهما فهو شریکه و القوی أولی بإنصاف عبده الضعیف،و إن کانت من العبد فعلیه وقع الأمر و إلیه توجّه النهی،و له حق الثواب و العقاب،و وجبت له الجنّه أو النار.فقال أبو حنیفه: «ذُرِّیَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ» (۱).

«و سقط الوعد و الوعید» عن(المنیه و الأمل):کتب ابن عباس الی مجبّره الشام:أ تأمرون الناس بالتقوی و بکم ضلّ المتقون؟و تنهون الناس عن المعاصی و بکم ظهر العاصون؟یا أبناء سلف المقاتلین و أعوان الظالمین، و خزّان مساجد الفاسقین،و عمّار سلف الشیاطین،هل منکم إلاّ مفتر علی اللّه یحمل اجرامه علیه و ینسبها علانیه الیه؟و هل منکم إلاّ السیف قلادته و الزور علی اللّه شهادته؟أ علی هذا تولیتم أم علیه تمالیتم؟حظکم منه الأوفر، و نصیبکم منه الأکبر،عمدتم إلی موالاه من لم یدع للّه مالا إلاّ أخذه،و لا منارا إلاّ هدمه،و لا مالا لیتیم إلاّ سرقه أو خانه،فأوجبتم لأخبث خلق اللّه أعظم حق اللّه، و تخاذلتم أهل الحق حتی ذلّوا و قلوا،و أعنتم أهل الباطل حتی غروا و کثروا (۲).

أیضا:کتب غیلان إلی عمر بن عبد العزیز:هل وجدت حکیما یعیب ما یصنع،أو یصنع ما یعیب،أو یعذب علی ما قضی،أو یقضی ما یعذب علیه؟أم هل وجدت رشیدا یدعو الی الهدی ثم یضل عنه؟أم هل وجدت رحیما یکلف

۱- ۱) الطرائف ۲:۳۲۸.و [۱]الآیه ۳۴ من سوره آل عمران. [۲]

۲- ۲) المنیه و الأمل:۱۲۹. [۳]

العباد فوق الطاقه أو يعذبهم على الطاعه؟أم هل وجدت عدلا يحمل الناس على الظلم و التظالم؟و هل وجدت صادقا يحمل الناس على الكذب و التكاذب بينهم؟ كفى بهذا بيانا،و بالعمى عنه عمى (۱).

هذا،و فى(الطبرى):إن المهدى كتب الى جعفر بن سليمان عامل المدينه أن يحمل إليه جماعه اتّهموا بالقدر،فحمل إليه رجالا منهم عبد اللّه بن محمد بن عمّار بن ياسر و عبد اللّه بن يزيد بن قيس الهذلى،و عيسى بن يزيد بن داب الليثى،و إبراهيم بن محمد بن أبى بكر الأسامى،فأدخلوا على المهدى:فانبرى له من بينهم عبد اللّه بن محمد بن عمّار فقال له:هذا دين أبيك و رأيه.قال:لا ذاك عمى داود.قال:لا الا أبوك،على هذا فارقنا،و به كان يدين،فأطلقهم (۲).

«إنّ اللّه سبحانه أمر عباده تخييرا» «إِنّا هَدَيْناهُ السَّبِيلَ إِمّا شاكِراً وَ إِمّا كَفُوراً» (۳) «وَ أَمّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى» (۴).

«و نهاكم تحذيرا» «وَ يُحَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ» (۵).

«و كلّف يسيرا و لم يكلّف عسيرا» «ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» (۶)، «يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» (۷).

«و أعطى على القليل كثيرا» «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها» (۸)، «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِى كُلِّ»

۱- ۱) المنيه و الأمل:۱۳۸. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۸:۱۷۸. [۲]

۳- ۳) الإنسان:۳. [۳]

۴- ۴) فصلت:۱۷. [۴]

۵- ۵) آل عمران:۲۸ و ۳۰. [۵]

۶- ۶) الحج:۷۸. [۶]

۷- ۷) البقره:۱۸۵. [۷]

۸- ۸) الأنعام:۱۶۰. [۸]

«سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّهُ یُضاعِفُ لِمَنْ یَشاءُ» (۱).

«و لم یعص مغلوبا» فی(کنز الکراجکی):سأل أهل العدل المجبّره عن مسأله ألزموهم بها،فقالوا لهم:أخبرونا عن رجل نکح إحدی المحرّمات علیه فی أحد المساجد العظیمه فی نهار شهر رمضان و هو عالم غیر جاهل أ تقولون ان اللّه تعالی أراد منه هذا الفعل علی هذه الصفه.قالت المجبره:بلی للّه إراده.قال لهم أهل العدل:أخبرونا عن إبلیس هل أراد ذلک أم کرهه؟قالت المجبره:بلی هذا إنّما یریده إبلیس و یؤثره.قال لهم أهل العدل:فأخبرونا لو حضر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و علم بذلک أ کان یریده أم یکرهه.قالت المجبره:بل یکرهه و لا یریده.قال لهم أهل العدل:فقد لزمکم علی هذا أن تثنوا علی إبلیس و تقولوا إنّه محمود لموافقه إرادته لإراده اللّه تعالی،و تذمّوا النبیّ لمخالفه إرادته لإراده اللّه تعالی.

و قد کنت أوردت هذه المسأله فی مجلس بعض الرؤساء و عنده جمع فقال أحدهم-و کان یمیل الی الجبر-ان کانت هذه المسأله لا حیله للمجبّره فیها فعلیکم أیضا مسأله أخری لا خلاص لکم ممّا یلزمکم منها.فقلت:و ما هی؟فقال:إذا کان اللّه لا یشاء المعصیه و إبلیس یشاؤها ثم وقعت معصیه من المعاصی فقد لزم من هذا أن تکون مشیه إبلیس غلبت مشیه اللّه.فقلت له:انما تصح الغلبه عند الضعف و عدم القدره،و لو کنّا نقول ان اللّه تعالی لا یقدر أن یجبر العبد علی الطاعه و یضطرّه إلیها و ان یحول بینه و بین المعصیه بالقسر و الالجاء لزمنا ما ذکرت،و قد أبان تعالی ذلک فقال «وَ لَوْ شاءَ رَبُّکَ لَجَعَلَ النّاسَ أُمَّهً واحِدَهً» (۲)و قال «وَ لَوْ شِئْنا لَآتَیْنا کُلَّ نَفْسٍ هُداها» (۳)و إنّما لم

۱- ۱) البقره:۲۶۱. [۱]

۲- ۲) هود:۱۱۸. [۲]

۳- ۳) السجده:۱۳. [۳]

يفعل لما فيه الخروج عن سنن التكليف و بطلان استحقاق العباد للمدح و الذم (۱).

و فی(الطبری):قال هشام بن عبد الملک لغیلان:ویحک!قد أکثر الناس فیک فنازعنا بأمرک فان کان حقّا اتّبعناک،و إن کان باطلا نزعت عنه.قال:نعم.

فدعا هشام میمون بن مهران لیکلّمه،فقال له غیلان:أ شاء اللّه أن یعصی؟فقال له میمون:أ فعصی کارها،فسکت فقال هشام:أجبه فلم یجبه فقال هشام:لا أقالنی اللّه إن أقلته،و أمر بقطع یدیه و رجلیه (۲).

«و لم یرسل الأنبیاء لعبا و لم ینزّل الکتاب للعباد عبثا» قال الکراجکی:ممّا یدل علی أنّه سبحانه لا یرید المعاصی و القبائح و لا یجوز أن یشاء شیئا منها و انّه کاره لها ساخط لجمیعها،فهو أنّه تعالی نهی عنها،و النهی إنّما یکون بکراهه الناهی للفعل المنهیّ عنه،ألا ترى أن أحدنا لا یجوز أن ینهی إلاّ عمّا یکرهه،فلو کان النهی فی کونه نهیا غیر مفتقر إلی الکراهیه،لم یجب ما ذکرناه،لأنّه لا فرق بین قول أحدنا لغیره:«لا تفعل کذا»و قوله:«أنا کاره له»، کما لا فرق بین قوله:«افعل»أمرا له و قوله:«إنّی مرید منک أن تفعل»،و إذا کان سبحانه کارها لجمیع المعاصی و القبائح من حیث کان ناهیا عنها استحال أن یکون مریدا لها لاستحاله أن یکون مریدا و کارها لأمر واحد علی وجه واحد.

و یدلّ علی ذلک أیضا أنّه لو کان مریدا للقبیح لوجب أن یکون علی صفه نقص و ذم إن کان مریدا له بلا إراده،و ان کان مریدا بإراده وجب أن یکون فاعلا لقبیح،لأن إراده القبیح قبیحه.و قد دل السمع من ذلک علی مثل ما دل

۱- ۱) کنز الکراجکی:۴۵-۴۶. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۷:۲۰۳. [۲]

علیه العقل،قال عز و جل: «وَ مَا اللّهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعِبادِ» (۱)، «وَ مَا اللّهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعالَمِینَ» (۲)«کُلُّ ذلِکَ کانَ سَیِّئُهُ عِنْدَ رَبِّکَ مَکْرُوهاً» (۳)، «یُرِیدُ اللّهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَ لا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ» (۴)و نعلم أنّ الکفر أعظم العسر،و قال تعالی «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ» (۵)فإذا کان خلقهم للعباده فلا یجوز أن یرید منهم غیرها،و قال تعالی: «وَ لا یَرْضی لِعِبادِهِ الْکُفْرَ وَ إِنْ تَشْکُرُوا یَرْضَهُ لَکُمْ» (۶).

و فی(الطرائف):سأل رجل من المجبّره بعض أهل العدل عن آیه ظاهرها أنّ اللّه أضلّهم.فقال له:تفصیل الجواب یطول علیک و ربما لا تفهمه و لا تحفظه و لکن عرّفنی:أما تعتقد أنت و سائر المسلمین أن القرآن نزل حجّه لمحمّد صلّی اللّه علیه و آله فلو کانت هذه الآیات التی تتعلّق بها باطنها مثل ظاهرها فی أنّه تعالی منع الکفار و العصاه من الطاعه کان القرآن نزل حجّه للکفار و العصاه للنبی علی النبیّ،فکانوا یستغنون بهذه الآیات عن محاربته و قتل أنفسهم و یقولون له:إن ربّک الذی جئت برسالته و کتابک الذی جئت به،یشهدان أنّه قد منعنا عن الاسلام و قد لزمک ترکنا،فکان القرآن یصیر حجّه لهم علیه (۷).

«و لا خلق السماوات و الأرض و ما بینهما باطلا و ذلک» هکذا فی(المصریه) (۸)و الصواب:(ذلک)بلا واو کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۹)«ذلِکَ»

۱- ۱) غافر:۳۱. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۱۰۸. [۲]

۳- ۳) الاسراء:۳۸. [۳]

۴- ۴) البقره:۱۸۵. [۴]

۵- ۵) الذاریات:۵۶. [۵]

۶- ۶) کنز الکراجکی:۴۴-۴۵.و الآیه ۷ [۶] من سوره الزمر.

۷- ۷) الطرائف ۲:۳۲۸. [۷]

۸- ۸) نهج البلاغه ۳:۱۶۷ [۸] من الکلام ۷۸.

۹- ۹) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۲۷- [۹]ابن میثم(الطبع الحجری)۳:۴۷۴.

«ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النّارِ» (۱).

قال الكراجكى:ان جنايه المجبّره على الإسلام كثيره،بحملها المعاصى على اللّه تعالى و قولها:إنّه لا يكون ما أراده تعالى،و إنّه لا قدره للكافر على الخلاص من كفره،و لا سبيل للفاسق إلى ترك فسقه،و إن اللّه قضى بالمعاصى على قوم و خلقهم لها و جعلها فيهم ليعاقبهم عليها،و قضى بالطاعات على قوم و خلقهم لها و فعلها فيهم ليثيبهم عليها،و هذا الاعتقاد القبيح يسقط عن المكلف الحرص على فعل الطاعه و الاجتناب عن المعصيه، لأنّه يرى أنّ اجتهاده لا ينفع،و حرصه لا يغنى.نعوذ باللّه ممّا يقولون.

و أنشدت بعض أهل العدل:

سألت المخنّث عن فعله على م تخنثت يا ماذق

فقال ابتلانى بداء العضال و أسلمنى القدر السابق

و لمت الزناه على فعلهم فقالوا بهذا قضى الخالق

و قلت لآكل مال اليتيم و أنت امرؤ فاسق

فقال-و لجلج فى قوله- أكلت و أطعمنى الرازق

و كلّ يحيل على ربّه و ما فيهم أحد صادق (۲)

و فى(الطرائف):كان ثمامه فى مجلس الخليفه و أبو العتاهيه حاضر، فالتمس أبو العتاهيه من الخليفه مناظره ثمامه،فأذن له،فحرّك أبو العتاهيه يده-و كان مجبّرا-و قال:من حرّك هذه؟قال ثمامه-و كان يقول بالعدل- من أمّه زانيه.فقال أبو العتاهيه للخليفه:شتمنى ثمامه فى مجلسك.

فقال ثمامه للخليفه:ترك مذهبه،يزعم أن اللّه حرّكها فلأى شىء غضب

۱- ۱) ص:۲۷.

۲- ۲) كنز الكراجكى:۴۶. [۱]

و ليس له أمر،فانقطع (۱).

هذا،و روى ابن شعبه فى(تحفه):أن الحسن البصرى كتب الى الحسن بن على عليه السّلام:أما بعد!فانّكم معشر بنى هاشم الفلك الجاريه فى اللّجج الغامره و الأعلام النيّره الشاهره،و كسفينه نوح التى نزلها المؤمنون و نجا فيها المسلمون،كتبت إليك يا ابن رسول اللّه عند اختلافنا فى القدر و حيرتنا فى الاستطاعه،فأخبرنا بالذى عليه رأيك و رأى آبائك،فإنّ من علم اللّه علمكم و أنتم شهداء على الناس،و اللّه الشاهد عليكم «ذُرِّيَّهً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ وَ اللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» (۲).

فأجابه الحسن عليه السّلام:وصل إلىّ كتابك،و لو لا ما ذكرت من حيرتك و حيره من مضى قبلك إذن ما أخبرتك،أما بعد فمن لم يؤمن بالقدر خيره و شرّه و أنّ اللّه يعلمه فقد كفر،و من أحال المعاصى على اللّه فقد فجر،إنّ اللّه لم يعص مكرها و لم يعص مغلوبا،و لم يهمل العباد سدى من المهلكه،بل هو المالك لما ملّكهم و القادر على ما عليه أقدرهم،بل أمرهم تخييرا و نهاهم تحذيرا،فان ائتمروا بالطاعه لم يجدوا عنها صادّا،و إن انتهوا إلى المعصيه فشاء أن يمنّ عليهم بأن يحول بينهم و بينها فعل،و ان لم يفعل فليس هو الذى حملهم عليها جبرا و لا ألزموها كرها،بل منّ عليهم بأن بصّرهم و عرّفهم و حذّرهم و أمرهم و نهاهم،لا- جبلا- لهم على أمرهم به فيكونوا كالملائكه،و لا- جبرا لهم على ما نهاهم عنه،و للّه الحجّه البالغه فلو شاء لهداكم أجمعين (۳).

و رواه(المنيه و الأمل)مع اختلاف على نقل(جمهره الرسائل) (۴).

۱- ۱) الطرائف ۲:۳۴۱. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۳۴. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۲۳۱.

۴- ۴) المنيه الأمل:۱۳۰،عن جمهره الرسائل ۲:۲۵ الرساله ۲۵.

الحکمه(۲۸۷)

و سئل علیه السّلام عن القدر فقال:

طَرِيقٌ مُظْلِمٌ فَلاَ تَسْلُكُوهُ- وَ بَحْرٌ عَمِيقٌ فَلَا تَلِجُوهُ- وَ سِرُّ اللَّهِ فَلَا تَتَكَلَّفُوهُ أقول:الأصل فيه ما رواه ابن بابويه فی(توحیده الشیخ الصدوق-التوحید-ص ۳۶۵ ح ۳)باسناده عن عبد الملک بن عنتره عن أبیه عن جده قال:جاء رجل الی أمیر المؤمنین علیه السّلام فقال:

أخبرنی عن القدر.فقال:بحر عمیق فلا تلجه.قال:أخبرنی عن القدر.فقال:

طریق مظلم فلا تسلکه.قال:یا أمیر المؤمنین أخبرنی عن القدر.قال:سرّ اللّه فلا تکلفه.قال:یا أمیر المؤمنین أخبرنی عن القدر.فقال أمیر المؤمنین:أما إذا أبیت فإنی سائلک،أخبرنی أ کانت رحمه اللّه للعباد قبل أعمال العباد أم کانت أعمال العباد قبل رحمه اللّه.فقال له الرجل:بل کانت رحمه اللّه لهم قبل أعمالهم.

فقال:قوموا فسلّموا علی أخیکم فقد أسلم و قد کان کافرا.و انطلق الرجل غیر بعید ثم انصرف الیه علیه السّلام فقال:أبا المشیه الأولی نقوم و نقعد و نقبض و نبسط، فقال:و انک لبعد فی المشیه،اما انی سائلک عن ثلاث لا یجعل اللّه لک فی شیء منها مخرجا:أخبرنی أ خلق اللّه العباد کما شاء أو کما شاءوا.فقال:کما شاء.

قال:فخلق اللّه العباد لما شاء أو لما شاءوا.فقال:لما شاء.قال:یأتونه یوم القیامه کما شاء أو کما شاءوا.فقال:کما شاء.فقال:قم فلیس لک من المشیه شیء (۱).

و روی ابن طلحه الشافعی فی(مطالب سؤوله)باسناده عن عبد اللّه بن جعفر عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:أعجب ما فی الانسان قلبه-الی أن قال- فقام الیه رجل شهد وقعه الجمل فقال له:أخبرنا عن القدر.فقال:بحر عمیق فلا

۱- ۱) توحید المفضل:۳۶۵ ح ۳.

تلجه.فقال،أخبرنا عن القدر.فقال:سرّ اللّه فلا تبحث عنه.فقال:أخبرنا عن القدر.فقال:لما أبيت أمر بين الأمرين لا جبر و لا تفويض.فقال:ان فلانا- لرجل حاضر-يقول بالاستطاعه.فقال عليه السّلام:علىّ به،فلما رآه قال له الاستطاعه تملكها مع اللّه أو من دون اللّه-و إيّاك أن تقول واحده منهما فترتد قال:فما أقول؟قال:قل أملكها باللّه ان شاء ملّكنيها... (۱).

و روى قريبا منه فى(الفقه الرضوى)-و زاد-ثم قيل له عليه السّلام الرابعه:

انبئنا عن القدر.فقال: «ما يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» (۲).

و روى المصنّف:فى(مجازاته النبويه)قريبا من معنى العنوان عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال:و من ذلك قوله و قد سمع ناسا من أصحابه يتذاكرون القضاء و القدر انكم قد أخذتم فى شعبين بعيدى الغور (۳).

هذا القول مجاز لأنّه صلّى اللّه عليه و آله شبه القضاء و القدر حقيقه علمهما و معرفه كنههما بالشعبين اللذين غورهما بعيد و اقتحامهما شديد و طالب غايتهما مجهود،يقول صلّى اللّه عليه و آله:ان علمهما كالماء الغائر الذى لا يقدر عليه و لا يهتدى إليه.

قوله عليه السّلام «طريق مظلم فلا تسلكوه،و بحر عميق فلا تلجوه،و سرّ اللّه فلا تتكلّفوه» روى(توحيد الصدوق)مسندا عن الأصبغ قال:قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى القدر:ألا إنّ القدر سرّ من سرّ اللّه،و ستر من ستر اللّه،و حرز من حرز اللّه،مرفوع فى حجاب اللّه،مطوىّ عن خلق اللّه،مختوم بخاتم اللّه، سابق فى علم اللّه،وضع اللّه عن العباد علمه،و رفعه فوق شهاداتهم و مبلغ

۱- ۱) مطالب السؤول:۲۶-۲۷. [۱]

۲- ۲) فقه الرضا:۴۰۸،و [۲]الآيه ۲ من سوره فاطر. [۳]

۳- ۳) المجازات:۳۱۳. [۴]

عقولهم،لأنّهم لا ينالونه بحقيقه الربانيّه،و لا بقدره الصمديّه،و لا بعظم النورانيّه،و لا بعزّه الوحدانيّه،لأنّه بحر زاخر خالص للّه تعالى،عمقه ما بين السماء و الأرض،عرضه ما بين المشرق و المغرب،أسود كالليل الدامس، كثير الحيّات و الحيتان،تعلو مره و تسفل اخرى،فى قعره شمس تضىء لا ينبغى أن يطّلع عليها إلاّ اللّه الواحد الفرد،فمن تطّلع إليها فقد ضادّ اللّه تعالى فى حكمه و نازعه فى سلطانه و كشف عن ستره و سره (۱).

و سئل بعضهم عن القدر فقال:الناظر فى قدر اللّه كالناظر فى عين شمس،يعرف ضوءها و لا يقف على حدودها.

و سئل آخر عنه فقال:فلم اختصمت فيه العقول،و تقاول فيه المختلفون،و حق علينا أن نرد ما التبس علينا الى ما سبق علينا من حكمه.

هذا،و فى(اعتقادات الصدوق):روى أن أمير المؤمنين عليه السّلام عدل عن حائط مائل الى مكان آخر،فقيل له:أ تفرّ من قضاء اللّه؟فقال:أفر من قضاء اللّه الى قدره.

و سئل عليه السّلام أيضا عن الرقيه هل تدفع من القدر شيئا؟فقال:هى من القدر (۲).

هذا،و ممّا ورد عنه عليه السّلام فى ذلك غير العنوانين ما رواه(التحف و التوحيد)عنه قال:الأعمال على ثلاثه أحوال:فرائض،و فضائل، و معاصى،أما الفرائض فبأمر اللّه تعالى و رضائه،و قضائه و تقديره، و مشيته و علمه،و أما الفضائل فليست بأمر اللّه،و لكن برضاء اللّه، و قضائه و قدره،و مشيته و علمه،و أما المعاصى فليست بأمر اللّه،و لكن

۱- ۱) التوحيد:۳۸۳ ح ۳۲. [۱]

۲- ۲) اعتقادات الصدوق:۷.

بقضائه و قدره و علمه،ثم يعاقب عليها (۱).

و فی(طرائف ابن طاوس):روی جماعه من العلماء أنّ الحجّاج کتب الی الحسن البصری و إلی عمرو بن عبید و إلی واصل بن عطاء و الی عامر الشعبی أن یذکروا ما عندهم فی القضاء و القدر.فکتب إلیه الحسن:إن أحسن ما انتهی الینا ما سمعت من أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:«إنّ الذی نهاک دهاک،إنّما دهاک أسفلک و أعلاک،و اللّه بریء من ذلک».و کتب إلیه عمرو:أحسن ما سمعت فی القضاء و القدر قول علی علیه السّلام«لو کان الوزر فی الأصل محتوما کان الموزور فی القصاص مظلوما».و کتب إلیه واصل:أحسن ما سمعت فی القضاء و القدر قول علی علیه السّلام«أ یدلّک علی الطریق و یأخذ علیک المضیق».و کتب الیه الشعبی:

أحسن ما سمعت فی القضاء و القدر قول أمیر المؤمنین علیه السّلام«کل ما استغفرت اللّه منه فهو منک،و کلّما حمدت اللّه علیه فهو منه».فلما وصلت کتبهم الی الحجاج قال:لقد أخذوها من عین صافیه (۲).

۱- ۱) التوحید:۳۶۹،ح ۹ و [۱]تحف العقول الطرائف:۲۰۶. [۲]

۲- ۲) ۲:۳۲۹.

الفصل الثامن و العشرون: فی کلامه علیه السّلام الجامع لمصالح الدین و الدنیا

اشاره

ص:۲۹۳

الكتاب(۲۲)

و من كتاب له عليه السّلام إلى عبد اللّه بن العبّاس و كان ابن عبّاس يقول ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانتفاعى بهذا الكلام:

أَمَّا بَعْدُ- فَإِنَّ الْمَرْءَ قَدْ يَسُرُّهُ دَرْكُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ- وَ يَسُوؤُهُ فَوْتُ مَا لَمْ يَكُنْ لِيُدْرِكَهُ- فَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا نِلْتَ مِنْ آخِرَتِكَ- وَ لْيَكُنْ أَسَفُكَ عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْهَا- وَ مَا نِلْتَ مِنْ دُنْيَاكَ فَلَا تُكْثِرْ بِهِ فَرَحاً- وَ مَا فَاتَكَ مِنْهَا فَلَا تَأْسَ عَلَيْهِ جَزَعاً- وَ لْيَكُنْ هَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ الكتاب(۶۶) و من كتاب له عليه السّلام إلى عبد اللّه بن العباس،و قد تقدم ذكره بخلاف هذه الروايه:

أَمَّا بَعْدُ- فَإِنَّ الْمَرْءَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِى لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ- وَ يَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِى لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ- فَلَا يَكُنْ أَفْضَلَ مَا نِلْتَ فِى نَفْسِكَ- مِنْ

دُنْيَاكَ بُلُوغُ لَذَّةٍ- أَوْ شِفَاءُ غَيْظٍ- وَ لَكِنْ إِطْفَاءُ بَاطِلٍ أَوْ إِحْيَاءُ حَقٍّ-وَ لْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ- وَ أَسَفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ- وَ هَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ أقول:رواه نصر بن مزاحم فی(صفینه نصر بن مزاحم-وقعه صفین-ص ۱۰۷)،و الکلینی فی(روضته الکلینی-الکافی-الروضه ج ۸ ص ۲۴۰ ح ۳۲۷)، و الیعقوبی فی(تاریخه الیعقوبی-تاریخ الیعقوبی-ج ۲ ص ۲۰۵)،و سبط ابن الجوزی فی(تذکرته سبط ابن الجوزی-تذکره الخواص-)،و نقل عن(مجالس ثعلب-مجالس-ج ۱ ص ۱۵۵ ثعلب)و(أمالی القالی-أمالی-ج ۲ ص ۹۴ القالی)و(محاضرات الراغب-المحاضرات-ج ۲ ص ۱۷۳ الراغب) (۱)و(دستور القاضی القضاعی-دستور معالم الحکم-ص ۹۶ القاضی القضاعی) (۲).

قال الأول:و کتب علیه السّلام إلیه:أمّا بعد،فإن الإنسان قد یسرّه ما لم یکن لیفوته،و یسوؤه فوت ما لم یکن لیدرکه و إن جهد.فلیکن سرورک فیما قدّمت من حکم أو منطق أو سیره،و لیکن أسفک علی ما فرّطت فیه من ذلک،و دع ما فاتک من الدنیا فلا تکثر به حزنا،و ما أصابک فیها فلا تبغ به سرورا،و لیکن همّک فیما بعد الموت (۳).

و قال الثانی:عده من أصحابنا عن سهل بن زیاد عن علی بن اسباط رفعه قال:کتب أمیر المؤمنین علیه السّلام الی ابن عباس:أما بعد،فقد یسرّ المرء ما لم یکن لیفوته،و یحزنه ما لم یکن لیصیبه أبدا و إن جهد،فلیکن سرورک بما قدمت من عمل صالح أو حکم أو قول،و لیکن أسفک علی ما فرّطت فیه من ذلک، و دع ما فاتک من الدنیا فلا تکثر علیه حزنا،و ما أصابک منها فلا تنعم به سرورا،و لیکن همّک فیما بعد الموت.و السّلام (۴).

و قال الثالث:و کتب أبو الأسود-و کان خلیفه ابن عباس بالبصره-الی علی علیه السّلام یعلمه أن عبد اللّه أخذ من بیت المال عشره آلاف درهم،فکتب علیه السّلام

۱- ۱) المحاضرات للراغب الاصفهانی ۲:۱۷۳.

۲- ۲) دستور القضاعی:۹۶، [۱]أمالی القالی ۲:۹۴،و [۲]عباره الأمالی [۳]تختلف عن النهج.

۳- ۳) وقعه صفین:۱۰۷. [۴]

۴- ۴) روضه الکافی ۳۲۷، ۸:۲۴۰.

إليه يأمره بردها،فامتنع فكتب يقسم له باللّه ليردّنّها،فلما ردّها أو ردّ أكثرها كتب إليه:أما بعد،فان المرء قد يسره درك ما لم يكن ليفوته،و يسوؤه فوت ما لم يكن ليدركه،فما أتاك من الدنيا فلا تكثر به فرحا،و ما فاتك منها فلا تكثر عليه جزعا،و اجعل همّك لما بعد الموت.و السّلام (۱).

فكان ابن عباس يقول:ما اتّعظت بكلام قط اتّعاظى بكلام أمير المؤمنين (۲).

روى الرابع مسندا عن المأمون عن آبائه عن ابن عباس قال:ما انتفعت بكلام أحد بعد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كانتفاعى بكلام كتب به أمير المؤمنين عليه السّلام إلىّ:أمّا بعد،فإنّ المرء يسوؤه فوت ما لم يكن ليدركه،و يسره درك ما لم يكن ليفوته، فليكن سرورك بما نلت من أمر آخرتك،و ليكن أسفك على ما فاتك منها،و ما فاتك من الدنيا فلا تأسفنّ عليه،و ليكن همّك فيما بعد الموت.

و روى السدّى هذا عن أشياخه،و قال عقيبه:كان الشيطان قد نزغ بين ابن عباس و بينه عليه السّلام ثم عاد إلى موالاته (۳).

قول المصنّف:فى الأول (و كان ابن عباس)هكذا فى(المصريه) (۴)أخذا عن(ابن أبى الحديد)و فى(ابن ميثم): «و كان عبد اللّه» (۵)(يقول ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول اللّه) و من كلامه صلّى اللّه عليه و آله له الذى انتفع به ما رواه اليعقوبى عنه قال:أردفنى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ثم قال لى:يا غلام!ألا أعلّمك كلمات ينفعك اللّه بهنّ.قلت:بلى.قال:احفظ اللّه يحفظك،احفظ اللّه تجده

۱- ۱) مجالس ثعلب ۱:۱۵۵.

۲- ۲) تاريخ اليعقوبى ۲:۲۰۵. [۱]

۳- ۳) تذكره الفقهاء:۱۵۰.

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۲۳ من الكتاب رقم ۲۲.

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۱۴۰،و [۲]شرح ابن ميثم:۳۸۴ السطر الثالث [۳]هكذا.

أمامك،أذكر اللّه فی الرخاء یذکرک فی الشدّه،و إذا سألت فاسأل اللّه،و إذا استعنت فاستعن باللّه،جفّ القلم بما هو کائن،و لو جهد الخلق علی أن ینفعوک بشیء لم یکتبه اللّه لم یقدروا علیه،و لو جهدوا أن یضرّوک بشیء لم یکتبه اللّه علیک لم یقدروا علیه،فعلیک بالصدق فی الیقین،إنّ فی الصبر علی ما تکره خیرا کثیرا،و اعلم أنّ النصر مع الصبر،و أنّ الفرج مع الکرب،و أنّ مع العسر یسرا (۱).

(کانتفاعی بهذا الکلام)قد عرفت أنّه روی هذا الکلام عنه سبط بن الجوزی و کذا الیعقوبی.

قوله فی الثانی(و قد تقدم ذکره بخلاف هذه الروایه)هکذا فی (المصریه) (۲)و لکن فی(ابن أبی الحدید)«و قد مضی هذا الکلام فیما تقدم بخلاف هذه الروایه»و مثله(ابن میثم)لکن فیه(هذا الکتاب) (۳)و قد عرفت أن المقدم روایه الأخیرین،و هذه روایه الأوّلین ممّن نقلنا کلامه.

قوله علیه السّلام فی الأول «أمّا بعد،فإنّ المرء قد یسرّه درک ما لم یکن لیفوته و یسوؤه فوت ما لم یکن لیدرکه» و فی الثانی (أما بعد فان المرء) هکذا فی (المصریه) (۴)و الصواب:(العبد)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«لیفرح بالشیء الذی لم یکن لیفوته،و یحزن علی الشیء الذی لم یکن لیصیبه» معناهما واحد و إنّما اختلف لفظهما،و المراد أنّ سروره و فرحه و کذا

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۶۳. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۱۳۹ من الکتاب رقم ۶۶.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۸. [۲]

۴- ۴) نهج البلاغه [۳] ۳:۲۳ من الکتاب رقم ۲۲.

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۸، [۴]ابن میثم(الطبع الحجری)۴۵۸ هکذا.

مساءته و حزنه كانا هدرا و فى غير محلهما.

و فى(مطالب سؤول ابن طلحه الشافعى)قال على عليه السّلام:الشىء شيئان شىء قصر عنّى لم ارزقه فيما مضى و لا أرجوه فيما بقى،و شىء لا أناله دون وقته و لو استعنت عليه بقوّه أهل السماوات و الأرض،فما أعجب أمر هذا الانسان يسرّه درك ما لم يكن ليفوته و يسوؤه فوت ما لم يكن ليدركه،و لو أنّه فكّر لأبصر،و لعلم أنّه مدبر،و اقتصر على ما تيسّر و لم يتعرّض لما تعسّر، و استراح قلبه ممّا استوعر،فبأىّ هذين أفنى عمرى،فكونوا أقل ما تكونون فى الباطن أحوالا أحسن ما تكونون فى الظاهر أحوالا،فان اللّه تعالى أدّب عباده المؤمنين أدبا حسنا فقال جلّ من قائل «يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ النّاسَ إِلْحافاً» (۱).

و فى الأول «فليكن سرورك بما نلت من أمر آخرتك» «وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَهَ لَهِىَ الْحَيَوانُ » (۲).

«و ليكن أسفك على ما فاتك منها» و من أسماء يوم القيامه التغابن لأن الانسان يرى مغبونيته فيما فاته من الآخره .

«و ما نلت من دنياك فلا تكثر به فرحا و ما فاتك منها فلا تأس عليه جزعا» قال تعالى «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ» (۳).

و فى(الأغانى)قال أعشى همدان:

فلا تأسفنّ على ما مضى و لا يحزننّك ما يدبر

فإن الحوادث تبلى الفتى و إنّ الزمان به يعثر

۱- ۱) البقره:۲۷۳. [۱]

۲- ۲) العنكبوت:۶۴. [۲]

۳- ۳) الحديد:۲۳. [۳]

فيوما يساء بما نابه و يوما يسرّ فيستبشر

و من كلّ ذلك يلقى الفتى و يمنى له منه ما يقدر (۱)

و فى الثانى «فلا يكن أفضل ما نلت فى نفسك بلوغ لذه أو شفاء غيظ» فانّه يشارك فى ذلك البهائم و السباع.

«و لكن»اطفاء نار «باطل أو احياء حق» ميت الذى هو عمل الأنبياء و الأوصياء و هم العلماء و الحكماء .

«و ليكن سرورك بما قدمت» «وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّهِ هُوَ خَيْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً» (۲).

«و أسفك على ما خلفت» «وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ» (۳).

و فى الأول «و ليكن همّك» و فى الثانى «و همك» و فيهما «فيما بعد الموت» فأغبط الناس من نام تحت التراب و أمن العقاب «وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ» (۴).

هذا،و نظير وعظه لعبد اللّه بن عباس وعظ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأخيه الفضل بن العباس،روى(الفقيه فى نوادر آخره)عن الصادق عن أبيه عليهما السّلام قال:قال الفضل:أهدى إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بغله أهداها له كسرى أو قيصر،فركبها بحبل من شعر و أردفنى خلفه،ثم قال:يا غلام!احفظ اللّه (۵)...مثل ما مرّ عن اليعقوبى فى قول النبىّ لعبد اللّه بن عباس نفسه،و الظاهر أصحّيّه ما فى(الفقيه)من كون قوله صلّى اللّه عليه و آله للفضل و لعل عبد اللّه سمعه من أخيه.

۱- ۱) الأغانى ۶:۳۸([۱]فى أخبار أعشى همدان).

۲- ۲) المزمل:۲۰. [۲]

۳- ۳) الانعام:۹۴. [۳]

۴- ۴) الحشر:۱۸. [۴]

۵- ۵) فقيه ۴:۲۹۶ ح ۷۶.

و قوله:«ما انتفعت بكلام بعد كلام رسول اللّه»لا يستلزم أن يكون هو المخاطب،فيصدق مع كون أخيه المخاطب.

و كيف كان فقوله فى هذا الخبر«كسرى أو قيصر»الترديد من الرواه، و الصواب:قيصر بشهاده التاريخ،فإن كسرى غضب من كتاب النبىّ إليه و مزّق كتابه و إنما قيصر أهدى إليه هدايا.

و يمكن تأييد خبر اليعقوبى بما رواه كاتب الواقدى عن ابن عباس،قال:

اهدى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بغله شهباء،فبعثنى الى أم سلمه،فأتيته بصوف و ليف-الى أن قال-ثم أردفنى خلفه (۱).

۲

الكتاب(۳۱)

و من وصيه له للحسن بن علىّ عليه السّلام كتبها إليه بحاضرين منصرفا من صفين:

مِنَ الْوَالِدِ الْفَانِ الْمُقِرِّ لِلزَّمَانِ الْمُدْبِرِ الْعُمُرِ- الْمُسْتَسْلِمِ لِلدَّهْرِ الذَّامِّ لِلدُّنْيَا- السَّاكِنِ مَسَاكِنَ الْمَوْتَى وَ الظَّاعِنِ عَنْهَا غَداً- إِلَى الْمَوْلُودِ الْمُؤَمِّلِ مَا لاَ يُدْرِكُ- السَّالِكِ سَبِيلَ مَنْ قَدْ هَلَكَ- غَرَضِ الْأَسْقَامِ وَ رَهِينَهِ الْأَيَّامِ- وَ رَمِيَّهِ الْمَصَائِبِ وَ عَبْدِ الدُّنْيَا وَ تَاجِرِ الْغُرُورِ- وَ غَرِيمِ الْمَنَايَا وَ أَسِيرِ الْمَوْتِ- وَ حَلِيفِ الْهُمُومِ وَ قَرِينِ الْأَحْزَانِ- وَ نُصُبِ الْآفَاتِ وَ صَرِيعِ الشَّهَوَاتِ وَ خَلِيفَهِ الْأَمْوَاتِ أَمَّا بَعْدُ- فَإِنَّ فِيمَا تَبَيَّنْتُ مِنْ إِدْبَارِ الدُّنْيَا عَنِّى- وَ جُمُوحِ الدَّهْرِ عَلَىَّ وَ إِقْبَالِ الْآخِرَهِ إِلَىَّ- مَا يُرَغِّبُنِى عَنْ ذِكْرِ مَنْ سِوَاىَ- وَ الِاهْتِمَامِ بِمَا وَرَائِى- غَيْرَ أَنِّى حَيْثُ تَفَرَّدَ بِى دُونَ هُمُومِ النَّاسِ هَمُّ نَفْسِى- فَصَدَّقَنِى

۱- ۱) ابن سعد ۱:۲،۱۷۵. [۱]

رَأْيِی وَ صَرِّفْنِی عَنْ هَوَایَ- وَ صَرِّحْ لِی مَحْضُ أَمْرِی- فَأَفْضِی بِی إِلَی جِدٍّ لاَ یَکُونُ فِیهِ لَعِبٌ- وَ صِدْقٍ لاَ یَشُوبُهُ کَذِبٌ وَ وَجِّدْتُکَ بَعْضِدِی- بَلْ وَجَدْتُکَ کُلِّی- حَتَّی کَأَنَّ شَیْئاً لَوْ أَصَابَکَ أَصَابَنِی- وَ کَأَنَّ الْمَوْتَ لَوْ أَتَاکَ أَتَانِی- فَعَنَانِی مِنْ أَمْرِکَ مَا یَعْنِینِی مِنْ أَمْرِ نَفْسِی- فَکَتَبْتُ إِلَیْکَ کِتَابِی- مُسْتَظْهِراً بِهِ إِنْ أَنَا بَقِیتُ لَکَ أَوْ فَنِیتُ فَإِنِّی أُوصِیکَ بِتَقْوَی اللَّهِ وَ لُزُومِ أَمْرِهِ- وَ عِمَارَهِ قَلْبِکَ بِذِکْرِهِ وَ الِاعْتِصَامِ بِحَبْلِهِ- وَ أَیُّ سَبَبٍ أَوْثَقُ مِنْ سَبَبٍ بَیْنَکَ وَ بَیْنَ اللَّهِ- إِنْ أَنْتَ أَخَذْتَ بِهِ- أَحْیِ قَلْبَکَ بِالْمَوْعِظَهِ وَ أَمِتْهُ بِالزَّهَادَهِ- وَ قَوِّهِ بِالْیَقِینِ وَ نَوِّرْهُ بِالْحِکْمَهِ- وَ ذَلِّلْهُ بِذِکْرِ الْمَوْتِ وَ قَرِّرْهُ بِالْفَنَاءِ- وَ بَصِّرْهُ فَجَائِعَ الدُّنْیَا- وَ حَذِّرْهُ صَوْلَهَ الدَّهْرِ وَ فُحْشَ تَقَلُّبِ اللَّیَالِی وَ الْأَیَّامِ- وَ اعْرِضْ عَلَیْهِ أَخْبَارَ الْمَاضِینَ- وَ ذَکِّرْهُ بِمَا أَصَابَ مَنْ کَانَ قَبْلَکَ مِنَ الْأَوَّلِینَ- وَ سِرْ فِی دِیَارِهِمْ وَ آثَارِهِمْ- فَانْظُرْ فِیمَا فَعَلُوا وَ عَمَّا انْتَقَلُوا وَ أَیْنَ حَلُّوا وَ نَزَلُوا- فَإِنَّکَ تَجِدُهُمْ قَدِ انْتَقَلُوا عَنِ الْأَحِبَّهِ- وَ حَلُّوا دِیَارَ الْغُرْبَهِ- وَ کَأَنَّکَ عَنْ قَلِیلٍ قَدْ صِرْتَ کَأَحَدِهِمْ- فَأَصْلِحْ مَثْوَاکَ وَ لاَ تَبِعْ آخِرَتَکَ بِدُنْیَاکَ- وَ دَعِ الْقَوْلَ فِیمَا لاَ تَعْرِفُ وَ الْخِطَابَ فِیمَا لَمْ تُکَلَّفْ- وَ أَمْسِکْ عَنْ طَرِیقٍ إِذَا خِفْتَ ضَلاَلَتَهُ- فَإِنَّ الْکَفَّ عِنْدَ حَیْرَهِ الضَّلاَلِ خَیْرٌ مِنْ رُکُوبِ الْأَهْوَالِ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ تَکُنْ مِنْ أَهْلِهِ- وَ أَنْکِرِ الْمُنْکَرَ بِیَدِکَ وَ لِسَانِکَ- وَ بَایِنْ مَنْ فَعَلَهُ بِجُهْدِکَ- وَ جَاهِدْ فِی اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ- وَ لاَ تَأْخُذْکَ فِی اللَّهِ لَوْمَهُ لاَئِمٍ- وَ خُضِ الْغَمَرَاتِ لِلْحَقِّ حَیْثُ کَانَ وَ تَفَقَّهْ فِی الدِّینِ- وَ عَوِّدْ نَفْسَکَ التَّصَبُّرَ عَلَی الْمَکْرُوهِ- وَ نِعْمَ الْخُلُقُ التَّصَبُّرُ فِی الْحَقِّ- وَ أَلْجِئْ نَفْسَکَ فِی الْأُمُورِ کُلِّهَا إِلَی إِلَهِکَ- فَإِنَّکَ تُلْجِئُهَا إِلَی کَهْفٍ حَرِیزٍ وَ مَانِعٍ عَزِیزٍ- وَ أَخْلِصْ فِی الْمَسْأَلَهِ لِرَبِّکَ- فَإِنَّ بِیَدِهِ الْعَطَاءَ وَ الْحِرْمَانَ- وَ أَکْثِرِ

الِاسْتِخَارَهَ وَ تَفَهَّمْ وَصِيَّتِي- وَ لَا تَذْهَبَنَّ عَنْهَا صَفْحاً- فَإِنَّ خَيْرَ الْقَوْلِ مَا نَفَعَ- وَ اعْلَمْ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ- وَ لَا يُنْتَفَعُ بِعِلْمٍ لَا يَحِقُّ تَعَلُّمُهُ أَيْ بُنَيَّ إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُنِي قَدْ بَلَغْتُ سِنّاً- وَ رَأَيْتُنِي أَزْدَادُ وَهْناً- بَادَرْتُ بِوَصِيَّتِي إِلَيْكَ- وَ أَوْرَدْتُ خِصَالاً مِنْهَا قَبْلَ أَنْ يَعْجَلَ بِي أَجَلِي- دُونَ أَنْ أُفْضِيَ إِلَيْكَ بِمَا فِي نَفْسِي- أَوْ أَنْ أُنْقَصَ فِي رَأْيِي كَمَا نُقِصْتُ فِي جِسْمِي- أَوْ يَسْبِقَنِي إِلَيْكَ بَعْضُ غَلَبَاتِ الْهَوَى أَوْ فِتَنِ الدُّنْيَا- فَتَكُونَ كَالصَّعْبِ النَّفُورِ- وَ إِنَّمَا قَلْبُ الْحَدَثِ كَالْأَرْضِ الْخَالِيَهِ- مَا أُلْقِيَ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ قَبِلَتْهُ- فَبَادَرْتُكَ بِالْأَدَبِ قَبْلَ أَنْ يَقْسُوَ قَلْبُكَ- وَ يَشْتَغِلَ لُبُّكَ لِتَسْتَقْبِلَ بِجِدِّ رَأْيِكَ مِنَ الْأَمْرِ- مَا قَدْ كَفَاكَ أَهْلُ التَّجَارِبِ بُغْيَتَهُ وَ تَجْرِبَتَهُ- فَتَكُونَ قَدْ كُفِيتَ مَئُونَهَ الطَّلَبِ- وَ عُوفِيتَ مِنْ عِلَاجِ التَّجْرِبَهِ- فَأَتَاكَ مِنْ ذَلِكَ مَا قَدْ كُنَّا نَأْتِيهِ- وَ اسْتَبَانَ لَكَ مَا قَدْ رُبَّمَا أَظْلَمَ عَلَيْنَا مِنْهُ أَيْ بُنَيَّ إِنِّي وَ إِنْ لَمْ أَكُنْ عُمِّرْتُ عُمُرَ مَنْ كَانَ قَبْلِي- فَقَدْ نَظَرْتُ فِي أَعْمَالِهِمْ وَ فَكَّرْتُ فِي أَخْبَارِهِمْ- وَ سِرْتُ فِي آثَارِهِمْ حَتَّى عُدْتُ كَأَحَدِهِمْ- بَلْ كَأَنِّي بِمَا انْتَهَى إِلَيَّ مِنْ أُمُورِهِمْ- قَدْ عُمِّرْتُ مَعَ أَوَّلِهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ- فَعَرَفْتُ صَفْوَ ذَلِكَ مِنْ كَدَرِهِ وَ نَفْعَهُ مِنْ ضَرَرِهِ- فَاسْتَخْلَصْتُ لَكَ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ نَخِيلَهُ- وَ تَوَخَّيْتُ لَكَ جَمِيلَهُ وَ صَرَفْتُ عَنْكَ مَجْهُولَهُ- وَ رَأَيْتُ حَيْثُ عَنَانِي مِنْ أَمْرِكَ مَا يَعْنِي الْوَالِدَ الشَّفِيقَ- وَ أَجْمَعْتُ عَلَيْهِ مِنْ أَدَبِكَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ- وَ أَنْتَ مُقْبِلُ الْعُمُرِ وَ مُقْتَبَلُ الدَّهْرِ- ذُو نِيَّهٍ سَلِيمَهٍ وَ نَفْسٍ صَافِيَهٍ- وَ أَنْ أَبْتَدِئَكَ بِتَعْلِيمِ كِتَابِ اللَّهِ- وَ تَأْوِيلِهِ وَ شَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَ أَحْكَامِهِ وَ حَلَالِهِ وَ حَرَامِهِ- لَا أُجَاوِزُ لَكَ إِلَى غَيْرِهِ- ثُمَّ أَشْفَقْتُ أَنْ يَلْتَبِسَ عَلَيْكَ- مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ أَهْوَائِهِمْ وَ آرَائِهِمْ- مِثْلَ الَّذِي الْتَبَسَ عَلَيْهِمْ- فَكَانَ إِحْكَامُ ذَلِكَ عَلَى مَا كَرِهْتُ مِنْ تَنْبِيهِكَ لَهُ أَحَبَّ

إِلَيَّ- مِنْ إِسْلَامِكَ إِلَى أَمْرٍ لاَ آمَنُ عَلَيْكَ بِهِ الْهَلَكَةَ- وَ رَجَوْتُ أَنْ يُعَرِّفَكَ اللَّهُ لِرُشْدِكَ- وَ أَنْ يَهْدِيَكَ لِقَصْدِكَ فَعَهِدْتُ إِلَيْكَ وَصِيَّتِي هَذِهِ وَ اعْلَمْ يَا بُنَيَّ- أَنَّ أَحَبَّ مَا أَنْتَ آخِذٌ بِهِ إِلَيَّ مِنْ وَصِيَّتِي تَقْوَى اللَّهِ- وَ الِاقْتِصَارُ عَلَى مَا فَرَضَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ- وَ الْأَخْذُ بِمَا مَضَى عَلَيْهِ الْأَوَّلُونَ مِنْ آبَائِكَ- وَ الصَّالِحُونَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ- فَإِنَّهُمْ لَمْ يَدَعُوا أَنْ نَظَرُوا لِأَنْفُسِهِمْ كَمَا أَنْتَ نَاظِرٌ- وَ فَكَّرُوا كَمَا أَنْتَ مُفَكِّرٌ- ثُمَّ رَدَّهُمْ آخِرُ ذَلِكَ إِلَى الْأَخْذِ بِمَا عَرَفُوا- وَ الْإِمْسَاكِ عَمَّا لَمْ يُكَلَّفُوا- فَإِنْ أَبَتْ نَفْسُكَ أَنْ تَقْبَلَ ذَلِكَ دُونَ أَنْ تَعْلَمَ كَمَا عَلِمُوا- فَلْيَكُنْ طَلَبُكَ ذَلِكَ بِتَفَهُّمٍ وَ تَعَلُّمٍ- لاَ بِتَوَرُّطِ الشُّبُهَاتِ وَ عُلُوِّ الْخُصُوصِيَّاتِ- وَ ابْدَأْ قَبْلَ نَظَرِكَ فِي ذَلِكَ بِالِاسْتِعَانَةِ بِإِلَهِكَ- وَ الرَّغْبَةِ إِلَيْهِ فِي تَوْفِيقِكَ- وَ تَرْكِ كُلِّ شَائِبَةٍ أَوْلَجَتْكَ فِي شُبْهَةٍ- أَوْ أَسْلَمَتْكَ إِلَى ضَلاَلَةٍ- فَإِذَا أَيْقَنْتَ أَنْ صَفَا قَلْبُكَ فَخَشَعَ- وَ تَمَّ رَأْيُكَ فَاجْتَمَعَ- وَ كَانَ هَمُّكَ فِي ذَلِكَ هَمّاً وَاحِداً- فَانْظُرْ فِيمَا فَسَّرْتُ لَكَ- وَ إِنْ أَنْتَ لَمْ يَجْتَمِعْ لَكَ مَا تُحِبُّ مِنْ نَفْسِكَ- وَ فَرَاغِ نَظَرِكَ وَ فِكْرِكَ- فَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنَّمَا تَخْبِطُ الْعَشْوَاءَ وَ تَتَوَرَّطُ الظَّلْمَاءَ- وَ لَيْسَ طَالِبُ الدِّينِ مَنْ خَبَطَ أَوْ خَلَطَ- وَ الْإِمْسَاكُ عَنْ ذَلِكَ أَمْثَلُ فَتَفَهَّمْ يَا بُنَيَّ وَصِيَّتِي- وَ اعْلَمْ أَنَّ مَالِكَ الْمَوْتِ هُوَ مَالِكُ الْحَيَاةِ- وَ أَنَّ الْخَالِقَ هُوَ الْمُمِيتُ- وَ أَنَّ الْمُفْنِيَ هُوَ الْمُعِيدُ وَ أَنَّ الْمُبْتَلِيَ هُوَ الْمُعَافِي- وَ أَنَّ الدُّنْيَا لَمْ تَكُنْ لِتَسْتَقِرَّ- إِلاَّ عَلَى مَا جَعَلَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ النَّعْمَاءِ وَ الِابْتِلاَءِ- وَ الْجَزَاءِ فِي الْمَعَادِ- أَوْ مَا شَاءَ مِمَّا لاَ نَعْلَمُ- فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ عَلَى جَهَالَتِكَ بِهِ- فَإِنَّكَ أَوَّلُ مَا خُلِقْتَ جَاهِلاً- ثُمَّ عُلِّمْتَ- وَ مَا أَكْثَرَ مَا تَجْهَلُ مِنَ الْأَمْرِ وَ يَتَحَيَّرُ فِيهِ رَأْيُكَ- وَ يَضِلُّ فِيهِ بَصَرُكَ ثُمَّ تُبْصِرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ فَاعْتَصِمْ بِالَّذِي خَلَقَكَ وَ رَزَقَكَ وَ سَوَّاكَ-

وَ لْيَكُنْ لَهُ تَعَبُّدُكَ- وَ إِلَيْهِ رَغْبَتُكَ وَ مِنْهُ شَفَقَتُكَ- وَ اعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ أَحَداً لَمْ يُنْبِئْ عَنِ اللَّهِ- كَمَا أَنْبَأَ عَنْهُ الرَّسُولُ ص- فَارْضَ بِهِ رَائِداً وَ إِلَى النَّجَاهِ قَائِداً- فَإِنِّي لَمْ آلُكَ نَصِيحَهً- وَ إِنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِكَ- وَ إِنِ اجْتَهَدْتَ مَبْلَغَ نَظَرِي لَكَ إلى أن قال:

يَا بُنَيَّ اجْعَلْ نَفْسَكَ مِيزَاناً فِيمَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ غَيْرِكَ- فَأَحْبِبْ لِغَيْرِكَ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ- وَ اكْرَهْ لَهُ مَا تَكْرَهُ لَهَا- وَ لَا تَظْلِمْ كَمَا لَا تُحِبُّ أَنْ تُظْلَمَ- وَ أَحْسِنْ كَمَا تُحِبُّ أَنْ يُحْسَنَ إِلَيْكَ- وَ اسْتَقْبِحْ مِنْ نَفْسِكَ مَا تَسْتَقْبِحُ مِنْ غَيْرِكَ- وَ ارْضَ مِنَ النَّاسِ بِمَا تَرْضَاهُ لَهُمْ مِنْ نَفْسِكَ- وَ لَا تَقُلْ مَا لَا تَعْلَمُ وَ إِنْ قَلَّ مَا تَعْلَمُ- وَ لَا تَقُلْ مَا لَا تُحِبُّ أَنْ يُقَالَ لَكَ- وَ اعْلَمْ أَنَّ الْإِعْجَابَ ضِدُّ الصَّوَابِ وَ آفَهُ الْأَلْبَابِ- فَاسْعَ فِي كَدْحِكَ وَ لَا تَكُنْ خَازِناً لِغَيْرِكَ- وَ إِذَا كُنْتَ هُدِيتَ لِقَصْدِكَ فَكُنْ أَخْشَعَ مَا تَكُونُ لِرَبِّكَ:

وَ اعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ طَرِيقاً ذَا مَسَافَهٍ بَعِيدَهٍ- وَ مَشَقَّهٍ شَدِيدَهٍ- وَ أَنَّهُ لَا غِنَى لَكَ فِيهِ عَنْ حُسْنِ الِارْتِيَادِ- وَ قَدْرِ بَلَاغِكَ مِنَ الزَّادِ مَعَ خِفَّهِ الظَّهْرِ- فَلَا تَحْمِلَنَّ عَلَى ظَهْرِكَ فَوْقَ طَاقَتِكَ- فَيَكُونَ ثِقْلُ ذَلِكَ وَبَالاً عَلَيْكَ- وَ إِذَا وَجَدْتَ مِنْ أَهْلِ الْفَاقَهِ مَنْ يَحْمِلُ لَكَ زَادَكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ- فَيُوَافِيَكَ بِهِ غَداً حَيْثُ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ- فَاغْتَنِمْهُ وَ حَمِّلْهُ إِيَّاهُ- وَ أَكْثِرْ مِنْ تَزْوِيدِهِ وَ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ- فَلَعَلَّكَ تَطْلُبُهُ فَلَا تَجِدُهُ- وَ اغْتَنِمْ مَنِ اسْتَقْرَضَكَ فِي حَالِ غِنَاكَ- لِيَجْعَلَ قَضَاءَهُ لَكَ فِي يَوْمِ عُسْرَتِكَ- وَ اعْلَمْ أَنَّ أَمَامَكَ عَقَبَهً كَئُوداً- الْمُخِفُّ فِيهَا أَحْسَنُ حَالاً مِنَ الْمُثْقِلِ- وَ الْمُبْطِئُ عَلَيْهَا أَقْبَحُ حَالاً مِنَ الْمُسْرِعِ- وَ أَنَّ مَهْبِطَكَ بِهَا لَا مَحَالَهَ- عَلَى

جَنَّهٍ أَوْ عَلَى نَارٍ- فَارْتَدْ لِنَفْسِكَ قَبْلَ نُزُولِكَ وَ وَطِّئِ الْمَنْزِلَ قَبْلَ حُلُولِكَ- فَلَيْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ مُسْتَعْتَبٌ وَ لاَ إِلَى الدُّنْيَا مُنْصَرَفٌ وَ اعْلَمْ أَنَّ الَّذِى بِيَدِهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ- قَدْ أَذِنَ لَكَ فِى الدُّعَاءِ- وَ تَكَفَّلَ لَكَ بِالْإِجَابَهِ وَ أَمَرَكَ أَنْ تَسْأَلَهُ لِيُعْطِيَكَ- وَ تَسْتَرْحِمَهُ لِيَرْحَمَكَ- وَ لَمْ يَجْعَلْ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ مَنْ يَحْجُبُهُ عَنْكَ- وَ لَمْ يُلْجِئْكَ إِلَى مَنْ يَشْفَعُ لَكَ إِلَيْهِ- وَ لَمْ يَمْنَعْكَ إِنْ أَسَأْتَ مِنَ التَّوْبَهِ- وَ لَمْ يُعَاجِلْكَ بِالنِّقْمَهِ- وَ لَمْ يُعَيِّرْكَ بِالْإِنَابَهِ وَ لَمْ يَفْضَحْكَ حَيْثُ الْفَضِيحَهُ بِكَ أَوْلَى- وَ لَمْ يُشَدِّدْ عَلَيْكَ فِى قَبُولِ الْإِنَابَهِ- وَ لَمْ يُنَاقِشْكَ بِالْجَرِيمَهِ- وَ لَمْ يُؤْيِسْكَ مِنَ الرَّحْمَهِ- بَلْ جَعَلَ نُزُوعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَهً- وَ حَسَبَ سَيِّئَتَكَ وَاحِدَهً- وَ حَسَبَ حَسَنَتَكَ عَشْراً- وَ فَتَحَ لَكَ بَابَ الْمَتَابِ وَ بَابَ الاِسْتِعْتَابِ- فَإِذَا نَادَيْتَهُ سَمِعَ نِدَاءَكَ- وَ إِذَا نَاجَيْتَهُ عَلِمَ نَجْوَاكَ- فَأَفْضَيْتَ إِلَيْهِ بِحَاجَتِكَ- وَ أَبْثَثْتَهُ ذَاتَ نَفْسِكَ وَ شَكَوْتَ إِلَيْهِ هُمُومَكَ- وَ اسْتَكْشَفْتَهُ كُرُوبَكَ وَ اسْتَعَنْتَهُ عَلَى أُمُورِكَ- وَ سَأَلْتَهُ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ مَا لاَ يَقْدِرُ عَلَى إِعْطَائِهِ غَيْرُهُ- مِنْ زِيَادَهِ الْأَعْمَارِ وَ صِحَّهِ الْأَبْدَانِ- وَ سَعَهِ الْأَرْزَاقِ- ثُمَّ جَعَلَ فِى يَدَيْكَ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِهِ- بِمَا أَذِنَ لَكَ فِيهِ مِنْ مَسْأَلَتِهِ- فَمَتَى شِئْتَ اسْتَفْتَحْتَ بِالدُّعَاءِ أَبْوَابَ نِعْمَتِهِ- وَ اسْتَمْطَرْتَ شَآبِيبَ رَحْمَتِهِ- فَلاَ يُقْنِطَنَّكَ إِبْطَاءُ إِجَابَتِهِ- فَإِنَّ الْعَطِيَّهَ عَلَى قَدْرِ النِّيَّهِ- وَ رُبَّمَا أُخِّرَتْ عَنْكَ الْإِجَابَهُ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَعْظَمَ لِأَجْرِ السَّائِلِ- وَ أَجْزَلَ لِعَطَاءِ الْآمِلِ- وَ رُبَّمَا سَأَلْتَ الشَّيْءَ فَلاَ تُؤْتَاهُ- وَ أُوتِيتَ خَيْراً مِنْهُ عَاجِلاً أَوْ آجِلاً- أَوْ صُرِفَ عَنْكَ لِمَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ- فَلَرُبَّ أَمْرٍ قَدْ طَلَبْتَهُ فِيهِ هَلاَكُ دِينِكَ لَوْ أُوتِيتَهُ- فَلْتَكُنْ مَسْأَلَتُكَ فِيمَا يَبْقَى لَكَ جَمَالُهُ- وَ يُنْفَى عَنْكَ وَبَالُهُ- فَالْمَالُ لاَ يَبْقَى لَكَ وَ لاَ تَبْقَى لَهُ

إلى أن قال:

وَ اعْلَمْ يَقِيناً أَنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ أَمَلَكَ وَ لَنْ تَعْدُوَ أَجَلَكَ- وَ أَنَّكَ فِي سَبِيلِ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ- فَخَفِّضْ فِي الطَّلَبِ وَ أَجْمِلْ فِي الْمُكْتَسَبِ- فَإِنَّهُ رُبَّ طَلَبٍ قَدْ جَرَّ إِلَى حَرَبٍ- فَلَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ بِمَرْزُوقٍ- وَ لاَ كُلُّ مُجْمِلٍ بِمَحْرُومٍ- وَ أَكْرِمْ نَفْسَكَ عَنْ كُلِّ دَنِيَّةٍ- وَ إِنْ سَاقَتْكَ إِلَى الرَّغَائِبِ- فَإِنَّكَ لَنْ تَعْتَاضَ بِمَا تَبْذُلُ مِنْ نَفْسِكَ عِوَضاً- وَ لاَ تَكُنْ عَبْدَ غَيْرِكَ وَ قَدْ جَعَلَكَ اللَّهُ حُرّاً- وَ مَا خَيْرُ خَيْرٍ لاَ يُنَالُ إِلاَّ بِشَرٍّ- وَ يُسْرٍ لاَ يُنَالُ إِلاَّ بِعُسْرٍ- وَ إِيَّاكَ أَنْ تُوجِفَ بِكَ مَطَايَا الطَّمَعِ- فَتُورِدَكَ مَنَاهِلَ الْهَلَكَةِ- وَ إِنِ اسْتَطَعْتَ أَلاَّ يَكُونَ بَيْنَكَ وَ بَيْنَ اللَّهِ ذُو نِعْمَةٍ فَافْعَلْ- فَإِنَّكَ مُدْرِكٌ قَسْمَكَ وَ آخِذٌ سَهْمَكَ- وَ إِنَّ الْيَسِيرَ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَعْظَمُ مِنَ الْكَثِيرِ مِنْ خَلْقِهِ- وَ إِنْ كَانَ كُلٌّ مِنْهُ وَ تَلاَفِيكَ مَا فَرَطَ مِنْ صَمْتِكَ- أَيْسَرُ مِنْ إِدْرَاكِكَ مَا فَاتَ مِنْ مَنْطِقِكَ- وَ حِفْظُ مَا فِي الْوِعَاءِ بِشَدِّ الْوِكَاءِ- وَ حِفْظُ مَا فِي يَدَيْكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ طَلَبِ مَا فِي يَدَيْ غَيْرِكَ- وَ مَرَارَةُ الْيَأْسِ خَيْرٌ مِنَ الطَّلَبِ إِلَى النَّاسِ- وَ الْحِرْفَةُ مَعَ الْعِفَّةِ خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى مَعَ الْفُجُورِ- وَ الْمَرْءُ أَحْفَظُ لِسِرِّهِ وَ رُبَّ سَاعٍ فِيمَا يَضُرُّهُ- مَنْ أَكْثَرَ أَهْجَرَ وَ مَنْ فَكَّرَ أَبْصَرَ- قَارِنْ أَهْلَ الْخَيْرِ تَكُنْ مِنْهُمْ- وَ بَايِنْ أَهْلَ الشَّرِّ تَبِنْ عَنْهُمْ- بِئْسَ الطَّعَامُ الْحَرَامُ- وَ ظُلْمُ الضَّعِيفِ أَفْحَشُ الظُّلْمِ- إِذَا كَانَ الرِّفْقُ خُرْقاً كَانَ الْخُرْقُ رِفْقاً- رُبَّمَا كَانَ الدَّوَاءُ دَاءً وَ الدَّاءُ دَوَاءً- وَ رُبَّمَا نَصَحَ غَيْرُ النَّاصِحِ وَ غَشَّ الْمُسْتَنْصَحُ- وَ إِيَّاكَ وَ اتِّكَالَكَ عَلَى الْمُنَى فَإِنَّهَا بَضَائِعُ النَّوْكَى- وَ الْعَقْلُ حِفْظُ التَّجَارِبِ- وَ خَيْرُ مَا جَرَّبْتَ مَا وَعَظَكَ- بَادِرِ الْفُرْصَةَ قَبْلَ أَنْ تَكُونَ غُصَّةً- لَيْسَ كُلُّ طَالِبٍ يُصِيبُ وَ لاَ كُلُّ غَائِبٍ يَئُوبُ- وَ مِنَ الْفَسَادِ إِضَاعَةُ الزَّادِ وَ مَفْسَدَةُ الْمَعَادِ- وَ لِكُلِّ أَمْرٍ عَاقِبَةٌ

سَوْفَ يَأْتِيكَ مَا قُدِّرَ لَكَ- التَّاجِرُ مُخَاطِرٌ وَ رُبَّ يَسِيرٍ أَنْمَى مِنْ كَثِيرٍ لاَ خَيْرَ فِي مُعِينٍ مَهِينٍ وَ لاَ فِي صَدِيقٍ ظَنِينٍ- سَاهِلِ الدَّهْرَ مَا ذَلَّ لَكَ قَعُودُهُ- وَ لاَ تُخَاطِرْ بِشَيْءٍ رَجَاءَ أَكْثَرَ مِنْهُ- وَ إِيَّاكَ أَنْ تَجْمَحَ بِكَ مَطِيَّةُ اللَّجَاجِ- احْمِلْ نَفْسَكَ مِنْ أَخِيكَ عِنْدَ صَرْمِهِ عَلَى الصِّلَهِ- وَ عِنْدَ صُدُودِهِ عَلَى اللُّطَفِ وَ الْمُقَارَبَهِ- وَ عِنْدَ جُمُودِهِ عَلَى الْبَذْلِ- وَ عِنْدَ تَبَاعُدِهِ عَلَى الدُّنُوِّ- وَ عِنْدَ شِدَّتِهِ عَلَى اللِّينِ- وَ عِنْدَ جُرْمِهِ عَلَى الْعُذْرِ- حَتَّى كَأَنَّكَ لَهُ عَبْدٌ وَ كَأَنَّهُ ذُو نِعْمَهٍ عَلَيْكَ- وَ إِيَّاكَ أَنْ تَضَعَ ذَلِكَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ- أَوْ أَنْ تَفْعَلَ بِغَيْرِ أَهْلِهِ- لاَ تَتَّخِذَنَّ عَدُوَّ صَدِيقِكَ صَدِيقاً فَتُعَادِيَ صَدِيقَكَ- وَ امْحَضْ أَخَاكَ النَّصِيحَهَ- حَسَنَهً كَانَتْ أَوْ قَبِيحَهً- وَ تَجَرَّعِ الْغَيْظَ فَإِنِّي لَمْ أَرَ جُرْعَهً أَحْلَى مِنْهَا عَاقِبَهً- وَ لاَ أَلَذَّ مَغَبَّهً- وَ لِنْ لِمَنْ غَالَظَكَ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَلِينَ لَكَ- وَ خُذْ عَلَى عَدُوِّكَ بِالْفَضْلِ فَإِنَّهُ أَحَدُ الظَّفَرَيْنِ- وَ إِنْ أَرَدْتَ قَطِيعَهَ أَخِيكَ فَاسْتَبْقِ لَهُ مِنْ نَفْسِكَ- بَقِيَّهً يَرْجِعُ إِلَيْهَا إِنْ بَدَا لَهُ ذَلِكَ يَوْماً مَا- وَ مَنْ ظَنَّ بِكَ خَيْراً فَصَدِّقْ ظَنَّهُ- وَ لاَ تُضِيعَنَّ حَقَّ أَخِيكَ اتِّكَالاً عَلَى مَا بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ- فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِأَخٍ مَنْ أَضَعْتَ حَقَّهُ- وَ لاَ يَكُنْ أَهْلُكَ أَشْقَى الْخَلْقِ بِكَ- وَ لاَ تَرْغَبَنَّ فِيمَنْ زَهِدَ عَنْكَ- وَ لاَ يَكُونَنَّ أَخُوكَ عَلَى مَقَاطِعَتِكَ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى صِلَتِهِ- وَ لاَ يَكُونَنَّ عَلَى الْإِسَاءَهِ أَقْوَى مِنْكَ عَلَى الْإِحْسَانِ- وَ لاَ يَكْبُرَنَّ عَلَيْكَ ظُلْمُ مَنْ ظَلَمَكَ- فَإِنَّهُ يَسْعَى فِي مَضَرَّتِهِ وَ نَفْعِكَ- وَ لَيْسَ جَزَاءُ مَنْ سَرَّكَ أَنْ تَسُوءَهُ وَ اعْلَمْ يَا بُنَيَّ أَنَّ الرِّزْقَ رِزْقَانِ- رِزْقٌ تَطْلُبُهُ وَ رِزْقٌ يَطْلُبُكَ- فَإِنْ لَمْ تَأْتِهِ أَتَاكَ- مَا أَقْبَحَ الْخُضُوعَ عِنْدَ الْحَاجَهِ- وَ الْجَفَاءَ عِنْدَ الْغِنَى- إِنَّ لَكَ مِنْ دُنْيَاكَ مَا أَصْلَحْتَ بِهِ مَثْوَاكَ- وَ إِنْ كُنْتَ جَازِعاً عَلَى مَا تَفَلَّتَ مِنْ يَدَيْكَ-

فَاجْزَعْ عَلَى كُلِّ مَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْكَ- اسْتَدِلَّ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ بِمَا قَدْ كَانَ- فَإِنَّ الْأُمُورَ أَشْبَاهٌ- وَ لَا تَكُونَنَّ مِمَّنْ لَا تَنْفَعُهُ الْعِظَةُ إِلَّا إِذَا بَالَغْتَ فِي إِيلَامِهِ- فَإِنَّ الْعَاقِلَ يَتَّعِظُ بِالْآدَابِ- وَ الْبَهَائِمَ لَا تَتَّعِظُ إِلَّا بِالضَّرْبِ-.

اطْرَحْ عَنْكَ وَارِدَاتِ الْهُمُومِ بِعَزَائِمِ الصَّبْرِ- وَ حُسْنِ الْيَقِينِ- مَنْ تَرَكَ الْقَصْدَ جَارَ- وَ الصَّاحِبُ مُنَاسِبٌ- وَ الصَّدِيقُ مَنْ صَدَقَ غَيْبُهُ- وَ الْهَوَى شَرِيكُ الْعَنَاءِ- وَ رُبَّ قَرِيبٍ أَبْعَدُ مِنْ بَعِيدٍ- وَ رُبَّ بَعِيدٍ أَقْرَبُ مِنْ قَرِيبٍ- وَ الْغَرِيبُ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَبِيبٌ- مَنْ تَعَدَّى الْحَقَّ ضَاقَ مَذْهَبُهُ- وَ مَنِ اقْتَصَرَ عَلَى قَدْرِهِ كَانَ أَبْقَى لَهُ- وَ أَوْثَقُ سَبَبٍ أَخَذْتَ بِهِ- سَبَبٌ بَيْنَكَ وَ بَيْنَ اللَّهِ- وَ مَنْ لَمْ يُبَالِكَ فَهُوَ عَدُوُّكَ- قَدْ يَكُونُ الْيَأْسُ إِدْرَاكاً إِذَا كَانَ الطَّمَعُ هَلَاكاً- لَيْسَ كُلُّ عَوْرَةٍ تَظْهَرُ وَ لَا كُلُّ فُرْصَةٍ تُصَابُ- وَ رُبَّمَا أَخْطَأَ الْبَصِيرُ قَصْدَهُ وَ أَصَابَ الْأَعْمَى رُشْدَهُ- أَخِّرِ الشَّرَّ فَإِنَّكَ إِذَا شِئْتَ تَعَجَّلْتَهُ- وَ قَطِيعَةُ الْجَاهِلِ تَعْدِلُ صِلَةَ الْعَاقِلِ- مَنْ أَمِنَ الزَّمَانَ خَانَهُ وَ مَنْ أَعْظَمَهُ أَهَانَهُ- لَيْسَ كُلُّ مَنْ رَمَى أَصَابَ- إِذَا تَغَيَّرَ السُّلْطَانُ تَغَيَّرَ الزَّمَانُ- سَلْ عَنِ الرَّفِيقِ قَبْلَ الطَّرِيقِ- وَ عَنِ الْجَارِ قَبْلَ الدَّارِ إِيَّاكَ أَنْ تَذْكُرَ مِنَ الْكَلَامِ مَا كَانَ مُضْحِكاً- وَ إِنْ حَكَيْتَ ذَلِكَ عَنْ غَيْرِكَ- وَ إِيَّاكَ وَ مُشَاوَرَةَ النِّسَاءِ- فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَفْنٍ وَ عَزْمَهُنَّ إِلَى وَهْنٍ- وَ اكْفُفْ عَلَيْهِنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ بِحِجَابِكَ إِيَّاهُنَّ- فَإِنَّ شِدَّةَ الْحِجَابِ أَبْقَى عَلَيْهِنَّ- وَ لَيْسَ خُرُوجُهُنَّ بِأَشَدَّ- مِنْ إِدْخَالِكَ مَنْ لَا يُوثَقُ بِهِ عَلَيْهِنَّ- وَ إِنِ اسْتَطَعْتَ أَلَّا يَعْرِفْنَ غَيْرَكَ فَافْعَلْ- وَ لَا تُمَلِّكِ الْمَرْأَةَ مِنْ أَمْرِهَا مَا جَاوَزَ نَفْسَهَا- فَإِنَّ الْمَرْأَةَ رَيْحَانَةٌ وَ لَيْسَتْ بِقَهْرَمَانَةٍ- وَ لَا تَعْدُ بِكَرَامَتِهَا نَفْسَهَا وَ لَا تُطْمِعْهَا فِي أَنْ تَشْفَعَ لِغَيْرِهَا- وَ إِيَّاكَ وَ التَّغَايُرَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِ غَيْرَةٍ- فَإِنَّ ذَلِكَ يَدْعُو الصَّحِيحَةَ إِلَى

السَّقَمِ- وَ الْبَرِيئَهَ إِلَى الرِّيَبِ- وَ اجْعَلْ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ خَدَمِكَ عَمَلًا تَأْخُذُهُ بِهِ- فَإِنَّهُ أَحْرَى أَلَّا يَتَوَاكَلُوا فِي خِدْمَتِكَ- وَ أَكْرِمْ عَشِيرَتَكَ- فَإِنَّهُمْ جَنَاحُكَ الَّذِي بِهِ تَطِيرُ- وَ أَصْلُكَ الَّذِي إِلَيْهِ تَصِيرُ وَ يَدُكَ الَّتِي بِهَا تَصُولُ- اسْتَوْدِعِ اللَّهَ دِينَكَ وَ دُنْيَاكَ- وَ اسْأَلْهُ خَيْرَ الْقَضَاءِ لَكَ فِي الْعَاجِلَهِ وَ الْآجِلَهِ- وَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَهِ وَ السَّلَامُ قول المصنّف :(و من وصيّه له عليه السّلام)في(محجّه ٢ابن طاوس-كشف المحجه-ص ١٥٧ و ١٥٨ ابن طاوس):قال أبو أحمد العسكرى فى كتاب(زواجره ١أبو أحمد العسكرى- الزواجر و المواعظ-):و لو كان من الحكم ما يجب أن يكتب بالذهب لكانت هذه الوصيه (١).

(للحسن بن على عليه السّلام)كون الوصيه له عليه السّلام أحد القولين و احدى الروايتين ذهب إليه-كالمصنف-ابن شعبه فى(تحفه ابن شعبه-تحف العقول-ص ۶۸)و رواه الكلينى فى (رسائله ١الكلينى-الرسائل-) ٢،و قول آخر إنها لابنه محمد بن الحنفيه،ذهب إليه الشيخ الشيخ الطوسى-فهرست الطوسى-ص ٣٧ و ٣٨ و النجاشى النجاشى-فهرست النجاشى-ص ۶ فى(فهرستيهما)،و الصدوق فى(نوادر آخر فقيهه الشيخ الصدوق-من لا يحضره الفقيه-ج ۴ ص ٢٧۵ ح ١٠) ٣.

قال الأول:روى الأصبغ عهد مالك الأشتر و وصيه أمير المؤمنين عليه السّلام الى ابنه محمد بن الحنفيه-الى أن قال-و أمّا الوصيه فأخبرنا بها الحسين بن عبيد اللّه،عن الدورى،عن محمد بن أحمد بن أبى الثلج،عن جعفر بن محمد الحسينى،عن على بن عبدك الصوفى،عن الحسن بن ظريف،عن الحسين بن علوان،عن سعد بن طريف،عن الأصبغ بن نباته المجاشعى قال:كتب أمير المؤمنين عليه السّلام الى ولده محمد بن الحنفيه ۴.

و قال الثانى أيضا فيه:روى الأصبغ عنه عليه السّلام عهد الأشتر و وصيته إلى

١- ١) كشف المحجه:١٥٧. [١]

ابنه محمد،أخبرنا عبد السّلام بن الحسين الأديب،عن أبى بكر الدورى عن محمد بن أحمد بن أبى الثلج-إلخ مثل(الفهرست) (۱).

و روى(الكافى الكلينى-الكافى-ج ۵ ص ۵۱۰ ح ۳)الروايتين فقال فى باب إكرام الزوجه:أبو على الأشعرى عن بعض أصحابنا عن جعفر بن عنبسه عن عباد بن زياد الأسدى عن عمرو بن أبى المقدام عن أبى جعفر عليه السّلام،و أحمد بن محمد العاصمى عمّن حدّثه عن معلى بن محمد البصرى عن على بن الحسّان عن عبد الرحمن بن كثير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال:فى رساله أمير المؤمنين الى الحسن:لا تملّك المرأه من الأمر ما يجاوز نفسها،فإنّ ذلك أنعم بحالها و أرخى لبالها و أدوم لجمالها،فإنّ المرأه ريحانه و ليست بقهرمانه،و لا تعد بكرامتها نفسها، و اغضض بصرها بسترك و اكففها بحجابك،و لا تطمعها فى أن تشفع لغيرها فيميل من شفعت له عليك معها،و استبق من نفسك بقيه،فإنّ إمساكك نفسك عنهن و هو يرين أنّك ذو اقتدار خير من أن يرين منك حالا على انكسار.

أحمد بن محمد بن سعيد عن جعفر بن محمد الحسنى عن على بن عبدك عن الحسن بن ظريف عن الحسين بن علوان عن سعد بن طريف عن الأصبغ عن أمير المؤمنين عليه السّلام مثله إلاّ انّه قال:كتب عليه السّلام بهذه الرساله إلى ابنه محمّد (۲).

و رواها أبو أحمد العسكرى فى(زواجره)كما نقل عنه على بن طاوس فى الفصل(۱۶۳)من(محجته)بأربعه طرق:

أولها:جماعه عن على بن الحسين بن إسماعيل عن الحسن بن أبى عثمان الادمى عن أبى حاتم عن يوسف بن يعقوب عن بعض أهل العلم.

۱- ۱) فهرست النجاشى:۶.

۲- ۲) الكافى ۵:۵۱۰ ح ۳. [۱]

و ثانیها:أحمد بن عبد العزیز عن سلیمان بن الربیع عن کادح بن رحمه الزاهد عن صباح بن یحیی المزنی،و علی بن عبد العزیز الکاتب عن جعفر بن هارون بن زیاد عن محمد بن علی الرضا عن آبائه عن جدّه علیه السّلام.

و ثالثها:علی بن محمد بن إبراهیم التستری عن جعفر بن عنبسه عن عباد بن زیاد عن عمرو بن أبی المقدام عن أبی جعفر محمد بن علی علیه السّلام.

و رابعها:محمد بن علی عن محمد بن العباس عن عبد اللّه بن زاهر عن أبیه عن جعفر بن محمد عن آبائه علیهم السّلام،کلّ هؤلاء حدّثونا أنّ أمیر المؤمنین علیه السّلام کتب بهذه الرساله الی الحسن.قال و روی بطریق واحد أحمد بن عبد الرحمن بن فضّال القاضی عن الحسن بن محمد و أحمد بن جعفر بن محمد بن زید بن علی بن الحسین عن جعفر بن محمد الحسنی عن الحسن بن عبدک عن الحسن ابن ظریف عن الحسن بن علوان عن سعد بن طریف عن الأصبغ قال:کتب علیه السّلام الی ابنه محمّد (۱).

و طرق کونها الی الحسن علیه السّلام-و ان کانت أکثر-فقد عرفت أن أبا أحمد العسکری رواها بأربعه طرق،و الکلینی رواه بطریق آخر فی طریقه الثانی، و أما طریقه الأول فمتّحد مع طریق أبی أحمد فتصیر الطرق فیه خمسه،و أما کونها الی محمد بن الحنفیه فطریقه واحد،فان الطرق کلّهم من العسکری و الکلینی و الطوسی و النجاشی«جعفر الحسنی عن ابن عبدک»الی آخر السند،إلّا أن الأول فسّر ابن عبدک بالحسن و الثلاثه بعلی،الا أن الذی یبعد کونها الی الحسن علیه السّلام فضلا عن مقام إمامته و عدم احتیاجه الی تلک الوصیه -بل الی عهد الامامه-أنّه علیه السّلام کان فی ذاک الوقت ابن ست و ثلاثین سنه،لأن مولده کان فی سنه اثنتین أو ثلاث،و صفّین کانت فی سنه(۳۷)،و فی الوصیه

۱- ۱) کشف المحجه:۱۵۷-۱۵۸. [۱]

أنها كانت بعد صفّين،و من فقرات الوصيه«و إنّما قلب الحدث كالأرض الخاليه»،و رواه(العقد)فی کتاب(الزمرده)فی المواعظ منه فی عنوان «مواعظ الآباء» (۱).

هذا،و قال ابن میثم:روی جعفر بن بابویه أن هذه الوصیه کتبها علیه السّلام إلی ابنه محمد بن الحنفیه (۲).

قلت:لیس لنا جعفر بن بابویه بل أبو جعفر بن بابویه أی:محمد بن علی بن الحسین،و قد عرفت أنّه قال ذلک فی(نوادر آخر فقیهه)،و لا یبعد أن یکون بعض الفقرات قالها علیه السّلام للحسن فخلطوهما فحصل هذا الاختلاف.

و یشهد لذلک أن فی نقل(نوادر آخر الفقیه)بعد قوله:«فإنّ المرأه ریحانه و لیست بقهرمانه»«فدارها علی کلّ حال،و أحسن الصحبه لها فیصفو عیشک،احتمل القضاء بالرضا،و إن أحببت أن تجمع خیر الدنیا و الآخره فاقطع طمعک ممّا فی أیدی الناس،و السّلام علیک یا بنیّ و رحمه اللّه و برکاته» و قال:هذا آخر وصیته لمحمد بن الحنفیه (۳)،و قد عرفت أن النهج نقل بعد ذلک القول أمورا أخر.

و کیف کان ففی روایات(الفقیه)زیادات (۴).

(کتبها إلیه بحاضرین)قال ابن أبی الحدید:کنّا نقرأه قدیما بالحاضرین علی صیغه التثنیه،یعنی حاضر حلب و حاضر قنّسرین،و هی الأریاض و الضواحی المحیطه بهذه البلاد،ثم قرأناه بعد ذلک علی جماعه من الشیوخ بغیر لام و لم یفسّروه،و منهم من یذکره بصیغه الجمع و منهم من یقول

۱- ۱) العقد الفرید ۳:۱۰۰-۱۰۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن میثم:۳۹۸.

۳- ۳) الفقیه ۴:۲۸۰.

۴- ۴) الفقیه ۴:من السطر ۱۷ من ص ۲۷۵ الی السطر ۷ من ص ۲۸۰.

بخناصرين يظنونه تثنيه خناصره أو جمعها،و قد طلبت هذه الكلمه فى الكتب المصنفه،سيما فى البلاد فلم أجدها،و لعلّى أظفر بها (۱).

قلت:الظاهر أن«حاضرين»محرّف«قنسرين»،يشهد له طريق أبى أحمد الأول عن بعض أهل العلم قال:لما انصرف على عليه السّلام من صفين الى قنسرين كتب به الى ابنه الحسن«من الوالد الفان...»،و يجوز من حيث التقارب اللفظى أن يكون«بقاصرين»،ففى(فتوح البلاذرى)،بعث أبو عبيده جيشا عليه حبيب بن مسلمه الى قاصرين و قدم مقدمته الى بالس،و كانت بالس و قاصرين لأخوين من أشراف الروم أقطعا القرى التى بالقرب منهما و جعلا حافظين لما بينهما من مدن الروم بالشام-الى أن قال-فلمّا كان مسلمه بن عبد الملك توجه غازيا للروم من نحو الثغور الجزريه عسكر ببالس فأتاه أهلها و أهل بولس و قاصرين و عابدين و صفّين و هى قرى منسوبه اليها... (۲).

ثم لا معنى لما قاله من كون«حاضرين»بصيغه التثنيه بمعنى حاضر حلب و حاضر قنسرين،فالإنسان لا يكون بمحلين.و كيف كان ففى بلدان البلاذرى كان حاضر قنسرين لتنوخ منذ ما تنخوا بالشام نزلوه و هم فى خيم الشعر ثم ابتنوا به المنازل.

و روى أيضا عن عبد الرحمن بن غنم قال:رابطنا مدينه قنسرين-الى أن قال-و كان حاضر طى قديما نزلوه بعد حرب الفساد التى كانت بينهم حين نزلوا الجبلين-الى أن قال-و كان بقرب مدينه حلب حاضر تدعى حاضر حلب،تجمع أصنافا من العرب تنوخ و غيرهم... (۳).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۵۲. [۱]

۲- ۲) فتوح البلدان للبلاذرى:۱۵۵. [۲]

۳- ۳) فتوح البلاذرى:۱۵۰. [۳]

و فی(الصحاح):الحاضر:الحیّ العظیم،یقال:حاضر طیّء،و هو جمع کما یقال سامر للسمّار و حاجّ للحجّاج (۱).

و أما قوله:«و منهم من یقول بخناصرین یظنونه تثنیه خناصره أو جمعها»ففیه أن خناصره لیس لها تثنیه أو جمع،قال الحموی:خناصره بلیده من أعمال حلب و جعلها جران العود خناصرات،کأنّه جعل کلّ موضع منها خناصره فقال«نظرت و صحبتی بخناصرات» (۲).و بالجمله لیس لنا موضع یقال له حاضرین أو خناصرین بلفظ التثنیه أو الجمع.

(منصرفا من صفین)هکذا فی(المصریه) (۳)،و الصواب:(عند انصرافه من صفین)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴).

قوله علیه السّلام «من الوالد الفان» نقله(المحجه)عن(رسائل الکلینی)«من الوالد الفانی» (۵)و هو الأصل،و ما هنا للازدواج مع قوله بعد «المقر للزمان» .

هذا،و من جید ما قیل فی الفناء:

دبّ فیّ الفناء علوا و سفلا و أرانی أموت عضوا فعضوا

لیس من ساعه مضت بی إلّا نقصتنی بمرّها بی حذوا

«المقرّ للزمان»قال الشاعر:

لیس الأمان من الزمان بممکن و من المحال وجود ما لا یمکن

معنی الزمان علی الحقیقه کاسمه فعلی م ترجو أنّه لا یزمن

و قال آخر:

۱- ۱) الصحاح ۲:۶۳۲. [۱]

۲- ۲) معجم البلدان ۲:۳۹۰. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۴۲-رقم ۳۱.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۹:۱۶- [۳]ابن میثم:۳۹۸ هکذا.

۵- ۵) کشف المحجه:۱۵۹. [۴]

كانت قناتی لا تلین لغامز فألانها الإصباح و الإمساء

و قال البحتری:

إنّ الزمان إذا تتابع خطوه سبق الطّلوب و أدرک المطلوبا

«المدبر العمر» فی(تاریخ بغداد):سأل أبو بکر بن أبی الدنیا یوسف بن یعقوب القاضی عن قوته فقال:أجدنی کما قال سیبویه:

لا ینفع الهلیون و الطویفل انخرق الأعلی و جار الأسفل

فکیف تجدک أنت فقال:

أرانی فی انتقاص کلّ یوم و لا یبقی مع النقصان شی

طوی العصران ما نشراه منی فأخلق جدّتی نشر و طیّ (۱)

«المستسلم للدهر» فی دیوان النابغه لما بلغه مرض النعمان مشیرا إلی النفس:

تکلّفنی أن أفعل الدهر همها و هل وجدت قبلی علی الدهر قادرا (۲)

و لآخر:

و ما الناس فی شیء من الدهر و المنی و ما الناس إلّا سیقات المقادر

و قیل فی غلبه الدهر أبیات کثیره منها:

الدهر یلعب بالفتی لعب الصوالج بالکره

أو لعب ریح عاصف عصفت بکف من ذره

الدهر قنّاص و ما الإنسان إلّا قنبره

و منها:

۱- ۱) تاریخ بغداد ۱۴:۳۱۱، [۱]بتصرف.

۲- ۲) دیوان النابغه الذبیانی:۵۵،طبعه مصر سنه ۱۹۱۱.

برتنی صروف الدهر من کلّ جانب کما ینبری دون اللحاء عسیب

و منها:

و من یک ذا عظم صلیب یعدّه لیکسر عود الدهر فالدهر کاسره

و منها:

الدهر أبلانی و ما أبلیته و الدهر غیّرنی و ما یتغیّر

و الدهر قیّدنی بخط مبرم فمشیت فیه و کلّ یوم یقصر

و منها:

حنتنی حانیات الدهر حتّی کأنّی خاتل یدنو لصید

و ما أجاد ابن المعتز فی قوله للوزیر ابن الفرات:

أبا حسن ثبّتّ فی الأرض وطأتی و أدرکتنی فی المعضلات الهزاهز

و ألبستنی درعا علیّ حصینه فنادیت صرف الدهر هل من مبارز؟

فابن الفرات نفسه لم یسلم من صروف الدهر،إذ خلع عن الوزاره ثلاث مرات و نکب فیها و قتل أخیرا،فکیف آمنک یا ابن المعتز و أنت خلیفه لیله.

و فی(الأغانی):لما نعی النعمان بن المنذر إلی النابغه الذبیانی و حدث بما صنع به کسری-أی:من إلقائه تحت أرجل الفیله- قال:طلبه من الدهر طالب الملوک،ثم تمثّل:

من یطلب الدهر تدرکه مخالبه و الدهر بالوتر ناج غیر مطلوب

ما من أناس ذوی مجد و مکرمه إلّا یشدّ علیهم شده الذیب

حتی یبید علی عمد سراتهم بالنافذات من النّبل المصابیب

إنّی وجدت سهام الموت معرضه بکل حتف من الآجال مکتوب (۱)

و لما مات جعفر بن أبی جعفر المنصور أنشدوا للمنصور قصیده أبی الأغانی

۱- ۱) ۲:۱۴۶.

ذؤيب الهذلى فى بنيه:

أمن المنون و ريبه تتوجّع و الدهر ليس بمعتب من يجزع

فاستنشد المنشد أن ينشده قوله«و الدهر ليس بمعتب من يجزع»مئه مرّه (۱).

و فى(الدميرى):يحكى أنّ عضد الدوله خرج إلى بستان له متنزّها فقال:

ما أطيب يومنا هذا لو ساعدنا فيه الغيث،فجاء المطر فى الوقت فقال:

ليس شراب الراح إلّا فى المطر و غناء من جوار فى السّحر

ناعمات سالبات للنّهى ناغمات فى تضاعيف الوتر

عضد الدوله و ابن ركنها ملك الأملاك غلّاب القدر

فلم يفلح بعد هذه الأبيان و عوجل بقوله:«غلّاب القدر» (۲).

«الذام للدنيا» فى(المعجم):دخل خيار النهدى على معاويه فقال له:ما صنع بك الدهر؟فقال:صدع قناتى و شيّب سوادى و أفنى لذاتى و جرأ علىّ أعدائى و لقد بقيت زمانا آنس بالأصحاب و أسبل الثياب و آلف الأحباب، فباعدوا عنى و دنا الموت منى (۳).

و فى(بيان الجاحظ):دخل الهيثم بن الأسود العريان-و كان خطيبا شاعرا-على عبد الملك،فقال له:كيف تجدك؟قال:أجدنى قد ابيضّ منى ما كنت أحبّ أن يسوّد،و أسودّ منّى ما كنت أحبّ أن يبيضّ،و أشتدّ منّى ما كنت أحب أن يلين،و لان منّى ما كنت أحبّ أن يشتدّ،ثم أنشد:

اسمع انبئك بآيات الكبر نوم العشاء و سعال بالسحر

۱- ۱) الأغانى ۶:۲۷۱-۲۷۲، [۱]بتصرّف.

۲- ۲) حياه الحيوان للدميرى ۱:۱۳۳. [۲]

۳- ۳) معجم الادباء ۱۱:۹۰. [۳]

و قلّه النوم إذا الليل اعتكر و قلّه الطعم إذا الزاد حضر

و سرعه الطرف و تحميج النظر و حذرا أزداده إلى حذر

و ترکی الحسناء فی قبل الطهر و الناس یبلون کما یبلی الشّجر

(۱)قلت:أشار فی قوله:«إبیضّ و أسودّ و اشتدّ»إلی شعره و سنّه و جلده و عظمه.

و قال آخر:

تنکّر لی مذ شبت دهری فأصبحت معارفه عندی من النکرات

و قال آخر أیضا:

ألقی علیّ الدهر رجلا و یدا و الدهر ما أصلح یوما فسدا

یصلحه الیوم و یفسده غدا

و فی(الأغانی)عن مطرف بن عبد اللّه الهذلی عن أبیه عن جده قال:بینا أنا أطوف بالبیت و معی أبی إذ أنا بعجوز کبیره یضرب أحد لحییها الآخر، فقال لی أبی:أ تعرف هذه؟قلت:لا.قال:هذه التی یقول فیها الأحوص:

یا سلم لیت لسانا تنطقین به قبل الذی نالنی من حبّکم قطعا

یلومنی فیک أقوام أجالسهم فما أبالی أطار اللّوم أم وقعا

أدعو إلی هجرها قلبی فیتبعنی حتی إذا قلت هذا صادق نزعا

فقلت له:یا أبه!ما أری أنّه کان فی هذه خیر قط،فضحک ثم قال:یا بنیّ هکذا یصنع الدهر بأهله (۲).

«السّاکن مساکن الموتی» قال الأعشی:

أزال أذینه عن ملکه و أخرج من حصنه ذا یزن

۱- ۱) البیان و التبیین ۲:۷۰. [۱]

۲- ۲) الأغانی ۴:۳۰۰- [۲]دار احیاء التراث العربی.

و خان النعيم أبا مالك و أىّ امرىء لم يخنه الزمن

أزال الملوك فأفناهم و أخرج من بيته ذا حزن

(۱)و قال فى سيل العرم:

رخام بنته لهم حمير إذا جاءه ماؤهم لم يرم

فأروى الزروع و أعنابها على سعه ماؤهم إذ قسم

فعاشوا بذلك فى غبطه فجار بهم جارف منهزم

فطار القيول و قيلاتها بيهماء فيها سراب يطم

فطاروا سراعا و ما يقدرو ن منه لشرب صبّى فطم

(۲)و قال أبو العتاهيه:

أنساك محياك المماتا فطلبت فى الدنيا الثباتا

أوثقت بالدنيا و أن ت ترى جماعتها شتاتا

و عزمت منك على الحيا ه و طولها عزما بتاتا

يا من رأى أبويه فى من قد رأى كانا فماتا

هل فيهما لك عبره أم خلت أنّ لك انفلاتا

(۳) «و الظاعن» هكذا فى(المصريه) (۴)و الصواب:(الظاعن)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۵)،و الظاعن أى:المرتحل (عنها غدا) و قال الشاعر:

۱- ۱) ديوان الأعشى:۳۰۶.

۲- ۲) ديوان الأعشى:۲۰۱.و القيول:الواحد قيل لقب ملوك حمير،و يطم:يعلو.

۳- ۳) الأغانى ۴:۵۲. [۱]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۲ رقم ۳۱. [۲]

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۹، [۳]شرح ابن ميثم ۳۹۸ [۴] هكذا(الطبع الحجرى).

كلّ تصبّحه المنيه أو تبيّته بياتا

(۱)هـذا،و ما أبعـد البون بين هـذا الرجل الـذى هو سـلطان الـدين يصف نفسه بهـذه الأوصاف و بين سـلاطين الدنيا و عجبهم و اغترارهم حتى ينسـلخوا من الإنسـانيه و يـدّعوا الربوبيه،فكتب قـابوس بن وشـمكير إلى أصـبهد له هجره- كمـا فى ديوان معـانى العسكرى-و كيف تهجر من تضاءلت الأرض تحت قدمه فصارت له فى الانقياد كبعض خدمه،إذا رأت منه هشاشه أعشبت،و إن أحسّت منه بجفوه أجدبت،و كيف تسـتغنى عمّن خيله العزمات و الأوهام و أنصاره الليالى و الأيام،من هرب منه أدركه مكائدها و من طلبه وجـده فى مراصـدها،و كيـف يعرض عمّن تعرض رفـاهيه العيش بـإعراضه،و تنقبض الأـرزاق بانقبـاضه،و أضـاء نجم الإقبال إذا أقبل،و أهلّ هلال المجـد إذا تهلّل، و كيف يزهى على من تحقر فى عينه الدنيا و ترى تحته السـماء العلياء،و قد ركب عنـق الفلـك و اسـتوى على ذات الحبـك،فتـبرجت له الـبروج و تكوكبت لعبـادته الكواكب و اسـتجارت بعزته المجرّه و آثرت لمحاسـنه أوضـاح الثريـا، بل كيف يهون من لو شاء عقـد الهواء و جسم الهباء و فصل تراكيب الأشـياء و ألّف بين النار و الماء،و أخمد ضياء الشمس و القمر و كفاهما عناء السير و السفر،و سد مناخر الزعازع و أطبق أجفان البروق اللوامع، و قطع ألسنه الرعود بسـيفه من الوعيـد و نظم صوب الغمام نظم الفريـد،و رفع عن الأرض سـطوه الزلازل و قضـى ما يراه على القضاء النازل،و عرض الشيطان بمعرض الإنسان و كحل العيون بصور الغيلان،و أنبت العشب على البحار و ألبس الليل ضوء النهار-إلى أن قال-فإنّى لو علمت أن الأرض لا تسف تراب قدمى لما وضعت عليها جانبا و ان السماء لا تتوق إلى تقبيل

۱- ۱) الأغانى ۴:۵۲،و [۱]البيت لأبى العتاهيه.

هامتی لما رفعت الیها طرفا... (۱).

«إلی المولود» أی:الولـد «المؤمل ما لا یدرک» فمحال أن یدرک أحد جمیع آماله،و من أدرک شـیئا منها فإنّما یدرک قلیلا من کثیر.

تمنّیت أن تحیی حیاه هنیئه و أن لا تری کرّ الزمان بلا بلا

رویدک هذی الدار سجن و قلّما یمرّ علی المسجون یوما بلابلا

و أیضا:

و أرجو من الأیام بالوصل عوده و تلک أمانی النفوس الکواذب

«السالـک سبیـل من قـد هلک» قال لقمان لابنه:إنّ الناس قـد جمعوا قبلک لأولادهم،فلم یبق ما جمعوه،و لم یبق من جمعوا له،و إنّما أنت عبـد مستأجر قـد أمرت بعمل و وعدت علیه أجرا،فأوف عملک و اسـتوف أجرک،و لا تکن فی هذه الدنیا بمنزله شاه وقعت فی زرع أخضـر،فـأکلت حتی سـمنت،فکـان حتفهـا عنـد سـمنها،و لکن اجعـل الـدنیا بمنزله قنطره علی نهر جزت علیها و ترکتها، و لم ترجع الیها آخر الدهر ... (۲).

«غرض الأسقام» أی:تجعله الأسقام هدفا لها.

فی(المروج):کان الجاحظ فی علّته التی مات فیها یطلی نصـفه الأیمن بالصـندل و الکافور لشدّه حرارته،و النصف الآخر لو قرض بالمقاریض ما شعر به من خدره و برده (۳).

«و رهینه الأیام» قال حمید بن ثور النمیری:

و لا یلبث العصران یوما و لیله إذا طلبا أن یدرکا ما تمنّیا

۱- ۱) انظر دیوان المعانی [۱]لأبی هلال العسکری:۸۶-۸۷. [۲]

۲- ۲) الکافی ۲:۱۳۴ ح ۲. [۳]

۳- ۳) مروج الذهب ۴:۱۰۹. [۴]

إذا ما تقاضى المرء يوما و ليله تقاضاه شيء لا يملّ التقاضيا

و قال الأعشى:

لعمرك ما طول هذا الزمن على المرء إلّا عناء معن

يظلّ رجيما لريب المنون و للسقم فى أهله و الحزن

و هالك أهل يجنّونه كآخر فى قفره لم يجن

و ما إن أرى الدهر فى صرفه يغادر من شارخ أو يفن

(۱) «و رميه المصائب» كصيد رماه الصائد،قال عمرو بن قميئه من طبقه حجر أبى أمرىء القيس:

رمتنى بنات الدهر من حيث لا أرى فكيف بمن يرمى و ليس برام

فلو أنّنى أرمى بنبل رأيتها و لكننى أرمى بغير سهام

(۲) «و عبد الدنيا و تاجر الغرور» «وَ مَا الْحَياةُ الدُّنْيا إِلاّ مَتاعُ الْغُرُورِ» (۳) «و غريم» أى:مديون «المنايا» أى:الحوادث المقدره،قال:

سأعمل نص العيس حتى يكفنى غنى المال يوما أو منى الحدثان

«و أسير الموت» «أَيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِى بُرُوجٍ مُشَيَّدَهٍ» (۴) «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ» (۵).

«و حليف الهموم و قرين الأحزان» فإن الإنسان فى كلّ وقت له مقاصد

۱- ۱) ديوان الأعشى:۲۰۵.

۲- ۲) الأغانى ۱۸:۱۴۲، [۱]و فيه: ..... فما بال من يرمى و ليس برام فلو أنّ ما أرمى بنبل رميتها و لكنما أرمى بغير سهام

۳- ۳) آل عمران:۱۸۵،و [۲]الحديد:۲۰. [۳]

۴- ۴) النساء:۷۸. [۴]

۵- ۵) الجمعه:۸. [۵]

لا تتيسر له فهو دائما رهين همّ و قرين حزن.

و إذا عددت سنى ثم نقصتها زمن الهموم فتلك ساعه مولدى

«و نصب الآفات» أى:جعل منصوبا فى مقابلها «و صريع الشهوات» أى:

مهلكها الطريح على الأرض.

و قد عدّد اللّه تعالى شهوات الدنيا فى قوله عزّ و جل «زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ الشَّهَواتِ مِنَ النِّساءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَناطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّهِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ وَ الْأَنْعامِ وَ الْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ» (۱)، و لا سيما حبّ النساء،و قد هلك جمع فيهن،و قد ألّف فيه بعضهم كتابا سمّاه «مصارع العشّاق»جمع فيه من مات منهم بحبّهن (۲).

هذا،و من الشعراء موسى شهوات،قال ابن قتيبه فى(شعرائه):لقّب «شهوات»لأن عبد اللّه بن جعفر كان يتشهى عليه الشهوات فيشتريها له و يتربّح عليه (۳).

و فى(زهر آداب الحصرى):لقّب مسلم بن الوليد الأنصارى صريع الغوانى و الصريع لقوله:

صريع غوان راقهنّ و رقنه لدن شبّ حتّى أبيضّ سود الذوائب

هل العيش إلّا أن تروح مع الصبا صريع حميّا الكأس و الحدق النجل

و فى(وزراء الجهشيارى):خلف المنصور فى بيوت الأموال تسعمائه ألف ألف درهم و ستين ألف ألف درهم،و كان أبو عبيده وزير المهدى أوّلا يشير عليه بالاقتصاد و حفظ الأموال،و لما صار يعقوب بن داود وزيره زيّن

۱- ۱) آل عمران:۱۴. [۱]

۲- ۲) انظر مصارع العشاق تأليف الشيخ أبى محمد جعفر بن أحمد بن الحسين السّراج القارى(رحمه اللّه).

۳- ۳) الشعر و الشعراء لابن قتيبه:۳۶۶،طبعه دار [۲]صادر بيروت.

له هواه فأنفق المال و أكبّ على اللذّات و الشرب و سماع الغناء،ففى ذلك يقول بشار:

بنى أميه هبوا طال نومكم إنّ الخليفه يعقوب بن داود

ضاعت خلافتكم يا قوم فاطّلبوا خليفه اللّه بين الزّقّ و العود (۱)

«و خليفه الأموات» قيل إنّ صوفيّا أراد دخول قصر إبراهيم بن أدهم أيام ملكه فمنعه الحاجب فقال:لم تمنعنى و هذا خان.قال:تسمّى قصر الملوك خانا.قال:من كان قبل الملك فيه؟قال:أبوه.قال:و قبله.قال:جدّه.فقال:و هل الخان إلاّ من يرحل منه إنسان و ينزله آخر،فسمع ذلك إبراهيم من فوق قصره فترك ملكه.

هذا،و فى(المروج)قال المنصور يوما للربيع:ما أطيب الدنيا لو لا الموت.فقال له الربيع:و ما طابت إلاّ بالموت.قال:و كيف ذلك؟قال:لو لا الموت لم تقعد هاهنا.قال:صدقت (۲).

سل الدور تخبر و أفصح بها بأن لا بقاء لأربابها

هذا،و قال ابن أبى الحديد:عدّ عليه السّلام من صفات نفسه سبعا و من صفات ولده أربع عشره،فجعل بازاء كلّ واحده ممّا له،إثنتين ممّا لولده.و من جيّد ما وصف شاعر نقص الدهر من قواه قول عوف بن محلّم الشيبانى فى عبد اللّه بن طاهر أمير خراسان:

يا ابن الّذى دان له المشرقان و ألبس الأمن به المغربان

إنّ الثمانين و بلّغتها قد أحوجت سمعى إلى ترجمان

و من الشعر القديم الجيّد فى هذا المعنى قول سالم بن عونه الضبّى:

۱- ۱) الوزراء و الكتّاب:۱۱۸. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۳۰۲. [۲]

لا يبعدنّ عصر الشباب و لا لذّاته و نباته النضر

إلى أن قال:

أو لم ترى لقمان أهلكه ما اقتات من سنه و من شهر

جعل الزمان كالقوت له،و من اقتات الشيء أكله،و الأكل سبب المرض و المرض سبب الهلاك (۱).

قلت:أما قوله«جعل بإزاء كلّ واحده مما له اثنتين مما لولده»فليس بجيّد،لأنّه لم يجعل وصفا أزاء وصف و مقابلا له،بل الكلّ من واد واحد للتنبيه على نقص الدنيا حتى لا يغترّ بها،و إنّما ضاعف عليه السّلام أوصاف ولده لأن الشابّ آماله أكثر.

كما أن ما نقله من أبيات الشاعرين ليست فى معنى كلامه عليه السّلام،فإنّ الشاعرين فى مقام مدح الشباب و ذم الشيب،و هو عليه السّلام بصدد ذمّ أصل الدنيا شبابها و شيبها و أصلها و فرعها.

كما ان ما فسّر به المصراع الأخير بادر،و إنّما المراد أنّ لقمان أكل سنته و شهره و كانا قوته و ماده حياته،فبقى بعد أكله لهما بلا قوت فهلك .

«أمّا بعد فإنّ فيما تبيّنت من أدبار الدنيا عنّى و جموح» من جمح الفرس براكبه:إذا صار بحيث لا يملكه.

«الدهر علىّ و إقبال الآخره إلىّ ما» من الغريب أن محشّى(المصريه)كتب «ما»خبر (۲)«إن»مع أنّه واضح كونها أسمها،كما أنّ قوله و روى فإنّنى فيما تبيّنت،و عليه فما مفعول«تبيّنت»أيضا بلا معنى «يرغبنى» هكذا فى

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۵۴:۱۶-۵۶. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۴۳، [۲]الهامش رقم ۳.

(المصریه) (۱)و الصواب:(یزعنی)أی:یمنعنی کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«عن ذکر من سوای و الاهتمام بما ورائی» .

فی(وزراء الجهشیاری):لما مات عمر بن داود أخو یعقوب بن داود وزیر المهدی بحبّتی عنب اعترضتا فی حلقه،صار إلیهم سفیان بن عیینه معزّیا،فأنشدهم بیت عمران بن حطان:

و کیف أعزّیک و الأحداث مقبله فیها لکل امرىء من نفسه شغل (۳)

و فی(البیان)غمّضت أعرابیه میّتا ثم قالت:ما أحق من ألبس العافیه و أطیلت له النظره،ألاّ یعجز عن النظر لنفسه قبل الحلول بساحته،و الحیاله بینه و بین نفسه (۴).

و رأی إیاس بن قتاده شعره بیضاء فی لحیته فقال:أری الموت یطلبنی و أرانی لا أفوته،أعوذ بک یا ربّ من فجئات الامور،یا بنی سعد!قد وهبت لکم شبابی فهبوا لی شیبی.و لزم بیته.

هذا،و واضح أن المراد بقوله علیه السّلام «و الاهتمام بما ورائی» من أمور الدنیا و أهلها،و أغرب محشّی المصریه الأولی فقال:أی:عن الاهتمام بما ورائی من أمر الآخره (۵).

«غیر أنّی حیث تفرّد بی دون هموم الناس همّ نفسی» «عَلَیْکُمْ أَنْفُسَکُمْ لا »

۱- ۱) نهج البلاغه ۳:۴۳. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۵۷- [۲]شرح ابن میثم(الطبعه الحجریه):۳۹۹ هکذا.

۳- ۳) الوزراء و الکتّاب:۱۱۶. [۳]

۴- ۴) البیان و التبیین للجاحظ ۳:۴۰۶، [۴]بتصرف.

۵- ۵) نهج البلاغه ۳:۴۳. [۵]

«يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » (۱).

«فصدّقنی رأیی» و من أمثالهم«صدقنی سن بکره»،و أصله أنّ رجلا ساوم رجلا فی بکر فقال:ما سنّه؟فقال:صاحبه:بازل،ثم نفر البکر فقال له صاحبه«هدع هدع»،و هذه لفظه تسکن بها صغار الإبل،فلّما سمعه المشتری قال:صدقنی سن بکره.

و من أمثال المیدانی قال أبو عبیده:یروی عن علی علیه السّلام أنّه أتی فقیل له:

إنّ بنی فلان و بنی فلان اقتتلوا،فغلب بنو فلان،فأنکر ذلک.ثم أتاه آت فقال:بل غلب بنو فلان-للقبیله الاخری-فقال علیه السّلام:صدقنی سن بکره.

قال أبو عمرو:دخل الأحنف علی معاویه بعد علی علیه السّلام فقال له معاویه:

أما إنّی لم أنس اعتزالک یوم الجمل ببنی سعد و نزولک بهم سفوان و قریش تذبح بناحیه البصره ذبح الحیران،و لم أنس طلبک إلی ابن أبی طالب أن یدخلک فی الحکومه لتزیل عنّی أمرا جعله اللّه لی،و لم أنس تحضیضک بنی تمیم یوم صفّین علی نصره علیّ،فلما خرج من عنده قیل للأحنف:ما قال لک معاویه؟ قال:صدقنی سن بکره-أی:خبّرنی بما انطوت علیه ضلوعه (۲).

«و صرفنی عن هوای» «وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ» (۳)و قالوا «من هوی هوی» (۴).

«و صرح لی» من«لبن صریح»ذهبت رغوته.

۱- ۱) المائده:۱۰۵. [۱]

۲- ۲) المیدانی ۱:۳۹۲. [۲]

۳- ۳) ص:۲۶.

۴- ۴) الروایات بهذا المعنی کثیره کقول أمیر المؤمنین علیه السّلام من أطاع هواه هلک(غرر الحکم)و لکن لم أجد روایه بهذا اللفظ فی البحار و لا فی الغرر و لا فی وسائل الشیعه و لا فی النهج و لا فی میزان الحکمه.

«محض أمری» و من أمثالهم«صرّح الحق عن محضه» (۱)،«صرّح المخض عن الزبد» (۲)،«صرحت بجلذان» (۳)قیل جلذان موضع بالطائف مستو لا خمر فیه یتواری به.

«فأفضی» أی:جر.

«بی إلی جدّ لا یکون فیه لعب،و صدق لا یشوبه کذب،و وجدتک» هکذا فی (المصریه) (۴)و الصواب:(وجدتک)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)،و لأنّه جواب«حیث»فلا وجه للواو.

«بعضی بل وجدتک کلّی» فقالوا«أولادنا أکبادنا» (۶).

و فی الخبر قیل للنبی صلّی اللّه علیه و آله:ما بالنا نجد بأولادنا ما لا یجدون بنا؟قال:

لأنهم منکم و لستم منهم (۷).

و فی(نسب قریش مصعب الزبیری):لما حملت فاطمه علیها السّلام بالحسین علیه السّلام رأت أم الفضل امرأه العباس کأنّ عضوا من أعضاء النبیّ فی بیتها،فأخبرت النبیّ بذلک فقال لها:تلد فاطمه غلاما فترضعینه

۱- ۱) مجمع الأمثال للمیدانی ۱:۳۹۸، [۱]الزمخشری ۲:۱۴۰. [۲]

۲- ۲) مجمع الأمثال للمیدانی ۱:۴۰۵. [۳]

۳- ۳) مجمع الأمثال للمیدانی ۱:۴۰۵، [۴]الزمخشری ۳:۱۴۰.

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۳. [۵]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۵۷،و [۶]شرح ابن میثم:۳۹۹ [۷] السطر العشرون هکذا.

۶ - ۶) هذه العباره جزء ممّا روی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله انّه قال:أولادنا،أکبادنا،صغراؤهم امراؤنا،کبراؤهم أعداؤنا،فان عاشوا فتنونا و ان ماتوا أحزنونا. راجع بحار الأنوار([۸]طبع المکتبه الإسلامیه«ایران»)۹۷:۱۰۴ ح ۵۸ نقله المجلسی(ره)عن جامع الأخبار: ۱۰۵. [۹]

۷- ۷) انظر بحار الأنوار ۹۳:۱۰۴، [۱۰]نقله المجلسی رحمه اللّه عن مکارم الأخلاق ۱:۲۵۳ [۱۱] هکذا:«سأل رجل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقال: ما لنا...».

بلبان ابنک قثم (۱).

و فی(تاریخ بغداد):حضر مجلس ابن السراج یوما بنیّ له صغیر، فأظهر من المحبّه له ما یکثر،فقال له بعض الحاضرین:أ تحبّه؟فقال متمثلا:

أحبّه حبّ الشحیح ماله قد کان ذاق الفقر ثم ناله (۲)

«حتی کأن شیئا لو أصابک أصابنی» ممّا قیل فی الاتحاد قول جریر:

و کأنی بالأباطح من صدیق یرانی لو أصبت هو المصابا

و قال آخر:

مزجت روحک فی روحی کما یمزج الخمره بالماء الزلال

فإذا مسّک شیء مسّنی فإذا أنت أنا فی کلّ حال

و قال آخر:

جعلت روحک فی روحی کما یجعل العنبر فی المسک الفتق

فإذا مسّک شیء مسّنی فإذا أنت أنا لا نفترق

«و کأن الموت لو أتاک أتانی» دفن اعرابی ابنه ثم قال:

دفنت بنفسی بعض نفسی فأصبحت و للنفس منها دافن و دفین

«فعنانی» أی:أهمّنی.

«من أمرک ما یعنینی من نفسی،فکتبت إلیک کتابی» هکذا فی(المصریه) (۳)أخذا«کتابی»من(ابن أبی الحدید)و کان علیه أن یأخذ منه بعده«هذا»أیضا.

۱- ۱) انظر نسب قریش:۲۴،و [۱]لعلّ نقل المصنّف بتصرف کبیر أخلّ بالمعنی،فان ام الفضل امرأه العباس رأت فیما یری النائم کأنّ عضوا...

۲- ۲) تاریخ بغداد ۵:۳۲۰ [۲] بتصرف.

۳- ۳) نهج البلاغه ۳:۴۳. [۳]

و الكلمتان فى(ابن ميثم و الخطيه)أيضا (۱).

«مستظهرا به ان أنا بقيت لك أو فنيت» فيكون الكتاب خلفا منه لو فنى، و المعين لو بقى.قال الشاعر:

أبنىّ إنّ أباك كارب يومه فإذا دعيت إلى المكارم فاعجل

«فانى أوصيك بتقوى اللّه» هكذا فى(المصريه) (۲)و فيها سقط فبعدها«أى بنى»قال تعالى «فَاتَّقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» (۳).

«و لزوم أمره» قال تعالى «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ» (۴).

«و عماره قلبك بذكره» «أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ» (۵).

«و الاعتصام بحبله» «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا» (۶).

«و أىّ سبب» أى:حبل.

«أوثق» أى:أحكم.

«من سبب بينك و بين اللّه إن أنت أخذت به» «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقى لاَ انْفِصامَ لَها وَ اللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » (۷).

«أحى قلبك بالموعظه» «اسْتَجِيبُوا لِلّهِ وَ لِلرَّسُولِ إِذا دَعاكُمْ لِما»

۱- ۱) فى شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۵۷([۱]فكتبت اليك كتابى)-و فى ابن ميثم،الطبعه الحجريه ۳۹۹(فكتبت اليك كتابى هذا).

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۴۳.

۳- ۳) التغابن:۱۶. [۲]

۴- ۴) النور:۶۳. [۳]

۵- ۵) الرعد:۲۸. [۴]

۶- ۶) آل عمران:۱۰۳. [۵]

۷- ۷) البقره:۲۵۶. [۶]

«يُحْيِيكَمْ» (۱) «وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ» (۲).

«و أمته بالزهاده» «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ» (۳).

و لا يخفى لطف قوله عليه السّلام«أحى قلبك و أمته»،و المراد إحياؤه بالنسبه إلى الآخره و إماتته بالنسبه إلى الدنيا،و أكثر الناس بالعكس.و زاد فى روايه الكلينى«و أسكنه بالخشيه و أشعره بالصبر» (۴).

«و قوّه باليقين» «كَلاّ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ» (۵).

«و نوّره بالحكمه» «وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَهَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً» (۶).

«و ذلّله بذكر الموت» «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» (۷).

«و قرّه بالفناء» «إِنَّما هذِهِ الْحَياهُ الدُّنْيا مَتاعٌ وَ إِنَّ الْآخِرَهَ هِيَ دارُ الْقَرارِ» (۸).

«و بصّره فجائع الدنيا و حذّره صوله الدهر و فحش تقلّب الليالى و الأيام» فى (الأغانى):كانت خرقاء بنت النعمان إذا خرجت إلى بيعتها يفرش لها طريقا بالحرير و الديباج مغشّى بالخزّ و الوشى ثم تقبل فى جواريها حتى تصل إلى بيعتها و ترجع إلى منزلها،فلما هلك النعمان نكبها الزمان فأنزلها من الرفعه إلى الذلّه،فلما وفد سعد القادسيه أميرا عليها و انهزم الفرس و قتل رستم،أتته فى حفده من قومها و جواريها عليهن المسوح و المقطعات السود تطلب

۱- ۱) الانفال:۲۴. [۱]

۲- ۲) فاطر:۲۲. [۲]

۳- ۳) الحديد:۲۳. [۳]

۴- ۴) كشف المحجه:۱۶۰.

۵- ۵) التكاثر:۵،۶. [۴]

۶- ۶) البقره:۲۶۹. [۵]

۷- ۷) الجمعه:۸. [۶]

۸- ۸) غافر:۳۹. [۷]

صلته،فقال لهن:أيتكن خرقاء؟قالت:ها أنا ذه إنّ الدنيا دار زوال و لا تدوم على حال،كنّا ملوك هذا المصر يجبى لنا خراجه و يطيعنا أهله مدى المده و زمان الدوله،فلما أدبر الأمر صاح بنا صائح الدهر فصدع عصانا و شتّت شملنا،و كذلك الدهر ليس يأتى قوما بمسرّه إلّا و يعقبهم بحسره،ثم قالت:

فبينا نسوس الناس و الأمر أمرنا اذا نحن فيهم سوقه ليس تعرف

فأفّ لدنيا لا يدوم نعيمها تقلب تارات بنا و تصرّف

و قال محمد بن عبد الرحمن الهاشمى:دخلت على أمى يوم أضحى و عندها امرأه فى أثواب دنسه،فقالت:أ تعرف هذه؟قلت:لا.قالت:هى عنابه أم جعفر البرمكى،فسلّمت عليها و قلت لها:حدّثينى ببعض أمركم.فقالت:أذكر لك جمله فيها عبره لمن اعتبر،لقد هجم علىّ مثل هذا اليوم و على رأسى أربعمائه وصيفه و أنا أزعم أن ابنى جعفر عاق لى،و قد أتيتكم اليوم أسألكم جلدى شاتين بشعار و دثار.

و كان الفضل بن مروان وزير المعتصم جالسا يوما لاشغال الناس، فرفعت إليه قصص العامه،فرأى فيها رقعه مكتوبا فيها هذه الأبيات:

تفرعنت يا فضل بن مروان فاعتبر فقبلك كان الفضل و الفضل و الفضل

ثلاثه أملاك مضوا لسبيلهم أبادتهم الأقياد و الحبس و القتل

و إنّك قد أصبحت فى الناس ظالما ستودى كما أودى الثلاثه من قبل

أراد الفضل بن يحيى و الفضل بن الربيع و الفضل بن سهل،ثم نكبه المعتصم فقالوا:

ليبك على الفضل بن مروان نفسه فليس له باك من الناس يعرف

لقد صحب الدنيا منوعا لخيرها و فارقها و هو الظلوم المعنف

إلى النار فليذهب و من كان مثله على أىّ شىء فاتنا منه نأسف

و لأبی الفتح المعرّی:

الدهر خداعه خلوب فلا تغرنک اللیالی فبرقها خلب کذوب

و أکثر الناس فاعتزلهم قوالب ما لهم قلوب

«و أعرض علیه أخبار الماضین و ذکّره بما أصاب قبلک من الأولین» فی (الأغانی)عن عدی بن زید:

لم أر مثل الفتیان فی غبن الأ یّام ینسون ما عواقبها

ینسون إخوانهم و مصرعهم و کیف تعتاقهم مخالبها

ما ذا ترجی النفوس من طلب الخیر و حبّ الحیاه کاربها

تظنّ ان لن یصیبها عنت الدّهر و ریب المنون صائبها (۱)

«و سر فی دیارهم و آثارهم» «قُلْ سِیرُوا فِی الْأَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُکَذِّبِینَ» (۲)، «قُلْ سِیرُوا فِی الْأَرْضِ فَانْظُرُوا کَیْفَ کانَ عاقِبَهُ الْمُجْرِمِینَ» (۳).

«فانظر فیما فعلوا» هکذا فی(المصریه) (۴)و الصواب:(ما فعلوا)بدون «فی»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«و عمّا انتقلوا و أین حلّوا و نزلوا،فإنّک تجدهم قد انتقلوا» هکذا فی(المصریه) (۶)و الصواب:(انتقلوا)بدون قد کما فی(ابن أبی الحدید

۱- ۱) الأغانی ۲:۱۴۷ طبعه دار [۱]الکتب.

۲- ۲) الانعام:۱۱. [۲]

۳- ۳) النمل:۶۹. [۳]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۴.

۵- ۵) فی شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۲ و [۴]الطبعه المصریه،و ابن میثم الطبعه الحجریه ۴۰۰ السطر السادس(فانظر ما فعلوا).

۶- ۶) نهج البلاغه ۳:۴۴ السطر الثامن. [۵]

و ابن میثم و الخطیه) (۱).

«عن الأحبه و حلوا دیار الغربه» و زاد ابن شعبه فی روایته«و ناد فی دیارهم:أیتها الدیار الخالیه-أین أهلک-ثم قف علی قبورهم،فقل:أیّتها الأجساد البالیه،و الأعضاء المتفرّقه،کیف وجدتم الدار التی أنتم بها» (۲).

فی(کامل المبرد):نزل النعمان بن المنذر فی ظلّ شجره مونقه لیلهو و معه عدی بن زید،فقال له:أبیت اللعن أ تدری أیّها الملک ما تقول هذه الشجره؟قال:لا.قال تقول:

من رآنا فلیحدّث نفسه أنّه موف علی قرن زوال

و صروف الدهر لا تبقی لها و لما تأتی به صمّ الجبال

ربّ رکب قد أناخوا حولنا یمزجون الخمر بالماء الزلال

و الأباریق علیها فدم و جیاد الخیل تردی فی الجلال

عمّروا الدهر بعیش حسن قطّعوا دهرهم غیر عجال

ثم أضحوا عصف الدهر بهم و کذاک الدهر حالا بعد حال (۳)

و فی(الجهشیاری):خرج عمر بن داود أخو یعقوب بن داود وزیر المهدی متنزها و معه جماعه من أهله و أقاربه و معه سفره و فواکه،فقدمت إلیه سلّه فیها عنب،فأخذ منها حبتین فألقاهما فی فیه فاعترضتا فی حلقه،فلم ینزلا و لم یصعدا حتی مات،فقال ابن أخیه داود بن علی:

غدا صحیحا مع الأحیاء مغتبطا و الآن میتا بقربی أهله عمر

فاحتلّ قبرا لدی قبر أبوه به یعلوهما نضد الأحجار و المدر (۴)

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۲،السطر السادس([۱]قد انتقلوا).

۲- ۲) تحف العقول:۶۹.

۳- ۳) الکامل للمبرد ۱:۳۹۹-۴۰۰ [۲] بتصرف.

۴- ۴) الوزراء و الکتّاب:۱۱۶. [۳]

و فی(الأغانی):عن رجل من أهل صنعاء قال:حفروا حفیرا فی زمن مروان فوقفوا علی أزج له باب،فإذا هم علی سریر کأعظم ما یکون من الرجال علیه خاتم من ذهب و عصابه من ذهب و عند رأسه لوح من ذهب مکتوب فیه «أنا علس ذو جدن القیل کان لخلیلی منی النیل و لعدوّی منی الویل،طلبت فأدرکت و أنا ابن مئه سنه من عمری،و کانت الوحش تأذن لصوتی،و هذا سیفی ذو الکف عندی،و درعی ذوات الفروج،و رمحی الهزبری،و قوسی الفحواء،و قرنی ذات الشرّ فیها ثلاثمئه حشر من صنفه ذی نمر،أعددت کلّ ذلک لدفع الموت عنی فخاننی»قال:فنظرنا فجمیع ذلک عنده.

«و کأنّک عن قلیل قد صرت کأحدهم» روی(الأغانی)عن ابن بسخنّر قال:

کانت لی نوبه فی خدمه الواثق فی کلّ جمعه إذا حضرت رکبت إلی الدار،فإن نشط إلی الشرب أقمت عنده و ان لم ینشط انصرفت،و کان رسمنا ألّا یحضر أحد منّا إلّا فی یوم نوبته،فإنّی لفی منزلی فی غیر یوم نوبتی إذ رسل الواثق قد هجموا علیّ و قالوا لی احضر،فقلت:الخیر.قالوا:خیر.فقلت:إنّ هذا یوم لم یحضرنی فیه الخلیفه قط و لعلّکم غلطتم.فقالوا:لا تطوّل و بادر.فقد أمرنا أن لا ندعک تستقر علی الأرض،فداخلنی فزع شدید و خفت أن یکون ساع سعی بی،فتقدّمت بما أردت و رکبت حتی وافیت الدار،فذهبت لأدخل علی رسمی من حیث کنت أدخل فمنعت و أخذ بیدی الخدم فأدخلونی و عدلوا بی إلی مبرمات لا أعرفها،فزاد ذلک فی غمّی و جزعی،ثم لم یزل الخدم یسلمونّنی من خدم إلی خدم حتی أفضیت إلی دار مفروشه الصحن ملبسه الحیطان بالوشی المنسوج بالذهب،ثم أفضیت إلی رواق أرضه و حیطانه ملبسه بمثل ذلک،و اذا الواثق فی صدره علی سریر مرصع بالجوهر و علیه ثیاب منسوجه بالذهب و إلی جانبه فریده جاریه علیها من ثیابه و فی حجرها عود،فلما رآنی

قال:جوّدت و اللّه يا محمّد الينا،فقبّلت الأرض ثم قلت:خيرا.قال:خيرا ما ترى، و إنى طلبت ثالثا يؤنسنا فلم أر أحقّ بذلك منك،فبحياتى بادر فكل شيئا و بادر الينا.قلت:يا سيدى أكلت و شربت.قال:فاجلس،فجلست فقال:هاتوا لمحمد رطلا فى قدح،فأحضرت ذلك و اندفعت فريده تغنى:

أهابك إجلالا و ما بك قدره علىّ و لكن ملء عين حبيبها

و ما هجرتك النفس يا ليل إنّها قلتك و لا ان قلّ منك نصيبها

فجاءت و اللّه بالسحر و جعل الواثق يجاذبها،و فى خلال ذلك تغنى الصوت بعد الصوت و أغنّى أنا فى خلال غنائها،فمرّ لنا أحسن ما مرّ لأحد، فإنّا لكذلك إذ رفع رجله فضرب بها صدر فريده ضربه تدحرجت منها من أعلى السرير إلى الأرض و تفتّت عودها و مرّت تعدو و تصيح و بقيت أنا كالمنزوع الروح،و لم أشك فى أن عينه وقعت إلىّ و قد نظرت إليها و نظرت إلىّ، فأطرق ساعه إلى الأرض متحيّرا و أطرقت أتوقّع ضرب العنق،فإنّى لكذلك إذ قال لى يا محمد!فوثبت،فقال:ويحك!أ رأيت أغرب ممّا تهيأ علينا.فقلت:يا سيدى الساعه و اللّه تخرج روحى،فعلى من أصابنا بالعين لعنه اللّه.فما كان السبب؟الذنب؟!قال:لا و اللّه و لكن فكّرت أن جعفرا يقعد هذا المقعد و يقعد معها كما هى قاعده معى،فلم أطق الصبر،و خامرنى ما أخرجنى إلى ما رأيت.

فسرّى عنّى و قلت:بل يقتل اللّه جعفرا،و يحيى الخليفه أبدا،و قبّلت الأرض و قلت:يا سيدى!اللّه اللّه ارحمها و مر بردّها.فقال لبعض الخدم الوقوف:من يجىء بها،فلم يكن بأسرع من أن خرجت و فى يدها عود و عليها غير الثياب التى كانت عليها،فلما رآها جذبها و عانقها،فبكت و جعل هو يبكى و اندفعت أنا أبكى،فقالت:ما ذنبى يا مولاى و يا سيدى؟و بأىّ شىء استوجبت هذا؟فأعاد عليها ما قاله لى و هو يبكى و هى تبكى،فقالت له:سألتك باللّه إلاّ ضربت عنقى

الساعه و أرحتنی من الفکر فی هذا و أرحت قلبک من الهمّ لی،و جعلت تبکی و یبکی ثم مسحا أعینهما و رجعت إلی مکانها،و أومی إلی الخدم الوقوف بشیء لا أعرفه،فمضوا و أحضروا أکیاسا فیها عین و ورق،و رزما فیها ثیاب کثیره،و جاء خادم بدرج ففتحه و أخرج منه عقدا ما رأیت قط مثل جوهر کان فیه فألبسها إیاه،و أحضرت بدره فیها عشره آلاف درهم فجعلت بین یدی و خمسه تخوت فیها ثیاب.و عدنا إلی أمرنا و إلی أحسن ممّا کنّا،فلم نزل کذلک إلی اللیل ثم تفرّقنا و ضرب الدهر ضربته و تقلّد المتوکل،فو اللّه إنی لفی منزلی بعد یوم نوبتی إذ هجم علیّ رسله فما أمهلونی حتی رکبت و صرت إلی الدار، فأدخلت و اللّه الحجره بعینها و اذا المتوکل فی الموضع الذی کان فیه الواثق علی السریر بعینه و إلی جانبه فریده،فلما رآنی قال:ویحک!أما تری ما أنا فیه من هذه،أنا منذ غدوه أطالبها بأن تغنینی فتأبی ذلک فقلت لها:یا سبحان اللّه أ تخالفین سیدک و سیدنا و سید البشر!بحیاته غنّی،فعزفت و اللّه ثم اندفعت تغنی:

مقیم بالمجازه من قنونا و اهلک بالاجیفر فالثماد

فلا تبعد فکل فتی سیأتی علیه الموت یطرق أو یغادی

ثم ضربت بالعود الأرض ثم رمت بنفسها عن السریر و مرت تعدو و هی تصیح:وا سیداه،فقال لی:ویحک ما هذا؟فقلت:لا أدری و اللّه یا سیدی.

فقال:فما تری.فقلت:أری أن أنصرف أنا و تحضر هذه و معها غیرها فإنّ الأمر یؤول إلی ما یرید الخلیفه.قال:فانصرف فی حفظ اللّه.فانصرفت و لم أدر ما کانت القصه (۱).

«فأصلح مثواک» «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی»

۱- ۱) الأغانی ۴:۱۱۵-۱۱۸. [۱]

«جَنْبِ اللّهِ» (۱).

«و لا تبع آخرتک بدنیاک» «فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما کانُوا مُهْتَدِینَ» (۲).

«و دع القول فیما لا- تعرف» «وَ لا- تَقْفُ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ کُلُّ أُولئِکَ کانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً» (۳)، «إِنْ یَتَّبِعُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَ ما تَهْوَی الْأَنْفُسُ» (۴).

«و الخطاب فیما لا تکلف» «وَ ما أَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِینَ» (۵).

و قال الصادق علیه السّلام:حض اللّه تعالی عباده بآیتین من کتاب اللّه ان لا یقولوا حتی یعلموا و لا یردوا ما لم یعلموا،قال تعالی «أَ لَمْ یُؤْخَذْ عَلَیْهِمْ مِیثاقُ الْکِتابِ أَنْ لا یَقُولُوا عَلَی اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ» (۶)، «بَلْ کَذَّبُوا بِما لَمْ یُحِیطُوا بِعِلْمِهِ» (۷).

«و أمسک عن طریق إذا خفت ضلالته،فإن الکف عن حیره الضلال خیر من رکوب الأهوال» کما أن طعاما أو شرابا یحتمل کونه ممزوجا بالسم یجب اجتنابه لئلا یوجب هلاکه .

«و أمر بالمعروف تکن من أهله» فإن من یکون عمله فقط معروفا و لم یکن له قول فی ذلک یأمر غیره به لا- یعدّ من أهل المعروف.

«و أنکر المنکر بیدک و لسانک» و ذلک أکمل الإنکار لا أن یقتصر علی اللسان «وَ لْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّهٌ یَدْعُونَ إِلَی الْخَیْرِ وَ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ»

۱- ۱) الزمر:۵۶. [۱]

۲- ۲) البقره:۱۶. [۲]

۳- ۳) الاسراء:۳۶. [۳]

۴- ۴) النجم:۲۳. [۴]

۵- ۵) ص:۸۶.

۶- ۶) الاعراف:۱۶۹. [۵]

۷- ۷) یونس:۳۹. [۶]

«الْمُنْكَرِ» (۱).

«و باین من فعله بجهدک» أی:بطاقتک،قال علیه السّلام:أمرنا النبیّ ـ صلّی اللّه علیه و آله أن نلقی أهل المعاصی بوجوه مکفهره.

«و جاهد فی اللّه حق جهاده» و الأصل فیه قوله تعالی «وَ جاهِدُوا فِی اللّهِ حَقَّ جِهادِهِ هُوَ اجْتَباکُمْ وَ ما جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ» (۲).

«و لا تأخذک فی اللّه لومه لائم» «مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَسَوْفَ یَأْتِی اللّهُ بِقَوْمٍ یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ أَذِلَّهٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ أَعِزَّهٍ عَلَی الْکافِرِینَ یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ» (۳).

«و خض الغمرات» أی:الشدائد.

«للحق» هکذا فی(المصریه) (۴)و الصواب:(إلی الحق)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«حیث کان» الحق.فی کلام الصدیقه فیه علیه السّلام«و کلّما نجم قرن للضلال و فغرت فاغره من المشرکین قذف أبی بأخیه فی لهواتها فلا ینکفیء حتی یطأ صماخها بأخمصه،و یخمد لهبها بحدّه،مکدودا فی ذات اللّه » (۶).

«و تفقّه فی الدین» قال تعالی «لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ» (۷).

«و عوّد نفسک التصبّر» هکذا فی(المصریه) (۸)و الصواب:(الصبر)کما

۱- ۱) آل عمران:۱۰۴. [۱]

۲- ۲) الحج:۷۸. [۲]

۳- ۳) المائده:۵۴. [۳]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۵ السطر الأول. [۴]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۵،و [۵]ابن میثم:۴۰۰ السطر العاشر هکذا.

۶- ۶) رواه الجوهری [۶]فی السقیفه([۷]عنه کشف ۲:۱۱۲)،و الدلائل:۲۴ و... [۸]

۷- ۷) التوبه:۱۲۲. [۹]

۸- ۸) نهج البلاغه ۳:۴۵ السطر الثانی. [۱۰]

فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱).

«علی المکروه» عند النفس.

«و نعم الخلق» بالضم أی:الطبیعه.

«التصبّر» أی:الصبر علی المکروه،قال أبو الأسود:

تعوّدت مسّ الضرّ حتی ألفته و أسلمنی طول البلاء الی الصّبر

و وسّع صدری للأذی کثره الأذی و کان قدیما قد یضیق به صدری

إذا أنا لم أقبل من الدّهر کلّ ما ألاقیه منه طال عتبی علی الدّهر (۲)

و قال آخر:

تحلم عن الادنین و استبق و دهم و لن تستطیع الحلم حتی تحلما

أیضا:

تلقّ بالصبر ضیف الهمّ حیث أتی إنّ الهموم ضیوف أکلها المهج

و فی(المروج):أمر هارون ذات یوم بحمل أبی العتاهیه و أمر أن لا یتکلّم فی طریقه و لا یعلم ما یراد منه،فلما صار فی بعض الطریق قال له بعض من معه:انما یراد قتلک.فقال أبو العتاهیه:

و لعلّ ما تخشاه لیس بکائن و لعلّ ما ترجوه سوف یکون

و لعلّ ما هوّنت لیس بهیّن و لعلّ ما شددت سوف یهون (۳)

و عن أکثم بن صیفی قال:ما أحب أنی مکفی کلّ أمر الدنیا،قالوا:و ان أسمنت.قال:نعم أکثره عاده العجز.

«فی الحق» هکذا فی(المصریه) (۴)أخذا عن(ابن أبی الحدید)و لیس فی

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۴ و [۱]ابن میثم:۴۰۰ السطر العاشر من الطبعه الحجریه.

۲- ۲) معجم الادباء ۱۲:۳۸. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۴۵۰. [۳]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۵ السطر الثانی.

(ابن میثم) (۱)و الظاهر زیادته .

«و الجیء نفسک فی الامور کلّها إلی إلهک فإنّک تلجئها إلی کهف» قال الجوهری:

الکهف کالبیت المنقور فی الجبل،و فلان کهف أی:ملجأ (۲).

«حریز» أی:حصین.

«و مانع عزیز» أی:قوی غالب،و فی المثل«من عزّ بزّ»أی:من غلب سلب (۳)،قال البستی:

وثقت بربّی و فوّضت أمری إلیه و حسبی به من معین

فلا تبتئس لصروف الزمان و دعنی فإنّ یقینی یقینی

فی(وزراء الجهشیاری):کان إبراهیم الحرّانی خاصّا بالمهدی و أنفذه مع ابنه الهادی إلی جرجان،فخصّ به و بلغ المهدی عنه أشیاء زاد فیها علیه أعداؤه فکتب إلی الهادی فی حمله،فتعلل فی حمله،فکتب:إن لم تحمله خلعتک من العهد،فحمله مع بعض خدمه مرفّها و قال له:إذا دنوت من محل المهدی فقیّده،فامتثل و اتفق أن ورد و المهدی یرید الرکوب للصید،فبصر بالموکب فسأل عنه فقیل خادم موسی الهادی و معه إبراهیم الحرّانی،فقال:و ما حاجتنا إلی الصید؟و هل صید أطیب من صید إبراهیم،فأدنی منه و هو علی ظهر فرسه،فقال له:و اللّه لأقتلنّک،ثم و اللّه لأقتلنّک،ثم و اللّه لأقتلنّک،امض به یا خادم إلی المضرب إلی أن انصرف.قال إبراهیم:فیئست من نفسی ففزعت إلی اللّه تعالی بالدّعاء و الصلاه،فانصرف المهدی و أکل من اللوز المسموم المشهور خبره فمات من وقته (۴).

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۴ و [۱]ابن میثم:۴۰۰ [۲] هکذا.

۲- ۲) الصحاح ۴:۱۴۲۵. [۳]

۳- ۳) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۰۷،الزمخشری ۲:۳۵۷. [۴]

۴- ۴) الوزراء و الکتّاب:۱۲۶. [۵]

و فيه:قال الوضاح بن خيثمه أمرنى عمر بن عبد العزيز بإخراج قوم من السجن،فأخرجتهم و تركت يزيد بن أبى مسلم كاتب الحجاج،فحقد ذلك على و نذر دمى،فإنى لبافريقيه إذ قيل لى:قدم يزيد بن أبى مسلم من قبل يزيد بن عبد الملك بعد عمر بن عبد العزيز،فهربت منه و علم بمكانى،فأمر بطلبى فظفر بى و صيرنى إليه،فلما رآنى قال:سألت اللّه أن يمكّننى منك.فقلت:و أنا لطالما سألت اللّه أن يعيذنى منك.قال:فو اللّه ما أعاذك منى،و اللّه لأقتلنّك ثم و اللّه لأقتلنّك،ثم و اللّه لو سابقنى اليك ملك الموت لسبقته.ثم دعا بالسيف و النطع، فأتى بهما و أمر بى فأقمت فى النطع و كتّفت و قام ورائى رجل بسيف و أقيمت الصلاه،فخرج إليها فلما سجد أخذته السيوف،و دخل إلىّ من قطع كتافى و قال:انطلق (۱).

«و أخلص فى المسأله لربك» عن الرضا عليه السّلام:إنّما اتّخذ اللّه إبراهيم خليلا لأنّه لم يرد أحدا غير اللّه،و لم يسأل أحدا قطّ غير اللّه (۲).

«فإنّ بيده العطاء و الحرمان» و فى الخبر:أغرق اللّه تعالى فرعون لأنّه استغاث بموسى و لم يستغث باللّه (۳).

و قالوا:كان عامر بن عبد القيس العنبرى يقول:أربع آيات من كتاب اللّه إذا قرأتها مساء لم أبال على ما أمسى،و إذا تلوتهن صباحا لم أبال على ما أصبح: «ما يَفْتَحِ اللّهُ لِلنّاسِ مِنْ رَحْمَهٍ فَلا مُمْسِكَ لَها وَ ما يُمْسِكْ فَلا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ» (۴)، «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلاّ هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ»

۱- ۱) الوزراء و الكتّاب:۳۵. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۲:۷۵ ح ۴. [۲]

۳- ۳) عيون الأخبار ۱:۵۹ ح ۲ [۳] عن الرضا عليه السّلام.

۴- ۴) فاطر:۲. [۴]

«فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ» (۱) «وَ ما مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ إِلاّ عَلَی اللّهِ رِزْقُها وَ یَعْلَمُ مُسْتَقَرَّها وَ مُسْتَوْدَعَها کُلٌّ فِی کِتابٍ مُبِینٍ» (۲)، «سَیَجْعَلُ اللّهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُسْراً» (۳).

«و اکثر الاستخاره» أی:طلب الخیره من اللّه تعالی بالدعاء و الصلاه.

و روی الکافی عن الصادق علیه السّلام فی خبر قال:صلّ رکعتین و استخر اللّه، فو اللّه ما استخار اللّه مسلم إلاّ خار له البته.

و فی آخر:اذا أراد أحدکم شیئا یصلّی رکعتین ثم یحمد اللّه و یثنی علیه و یصلّی علی نبیه و آله ثم یقول:اللّهم ان کان هذا الأمر خیرا لی فی دینی و دنیای فیسّره لی و اقدره،و ان کان غیر ذلک فاصرفه عنّی.

و فی آخر:عنه علیه السّلام فی أمر یأمر به بعض و ینهی عنه بعض،صلّ رکعتین و استخر اللّه مئه مرّه و مرّه ثم انظر أجزم الأمرین لک فافعله فان الخیره فیه... (۴).

و روی(الفقیه)عنه علیه السّلام فی خبر أنّه إذا أراد الشیء الیسیر استخار اللّه سبع مرّات،فإذا کان جسیما استخار اللّه مئه مره.و فی آخر:ما استخار اللّه أحد سبعین مرّه بهذه الاستخاره«یا أبصر الناظرین و یا أسمع السامعین و یا أسرع الحاسبین و یا أرحم الراحمین و یا أحکم الحاکمین،صلّ علی محمّد و أهل بیته و خر لی فی کذا و کذا»إلاّ رماه اللّه بالخیره.

و فی آخر:یستخیر اللّه فی آخر سجده من رکعتی الفجر مئه مره و مره، و یحمد اللّه و یصلّی علی نبیه صلّی اللّه علیه و آله،ثم یستخیر اللّه خمسین مره،ثم یحمد اللّه

۱- ۱) یونس:۱۰۷. [۱]

۲- ۲) هود:۶. [۲]

۳- ۳) الطلاق:۷. [۳]

۴- ۴) الکافی ۳:۴۷۰-۱،۴۷۲ و ۶ و ۷. [۴]

و يصلّى على نبيّه و يتمّ المئه و الواحده.

و نقل عن رساله أبيه:صلّ ركعتين و استخر اللّه مئه مره و مره،فما عزم لك فافعل و قل فى دعائك«لا إله إلاّ اللّه الحليم الكريم،لا إله إلاّ اللّه العلى العظيم،ربّ بحقّ محمّد و آله صلّ على محمّد و آله و خر لى فى كذا و كذا للدنيا و الآخره خيره فى عافيه» (۱).

«و تفهم وصيتى» بالعمل بها.

«و لا تذهبن عنها» هكذا فى(المصريه) (۲)و فى(ابن أبى الحديد)عنك و ليس فى(ابن ميثم و الخطيّه)رأسا (۳).

«صفحا» و المراد لا تعرض بوجهك عنها.

«فإنّ خير القول ما نفع» «الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » (۴).

«و اعلم أنّه لا خير فى علم لا ينفع» عن الكاظم عليه السّلام«دخل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله المسجد فإذا جماعه قد أطافوا برجل فقال:ما هذا؟فقيل:علاّمه.قال:و ما العلاّمه.قالوا:أعلم الناس بأنساب العرب و وقائعها و أيام الجاهليه و الأشعار و العربيه.فقال النبىّ:ذاك علم لا يضرّ من جهله و لا ينفع من علمه،إنّما العلم ثلاثه:آيه محكمه،أو فريضه عادله،أو سنّه قائمه و ما خلاهن فهو فضل» (۵).

«و لا ينتفع بعلم لا يحق تعلّمه» الذى نهت الشريعه عنه كعلم السحر و الكهانه.

و ما فى الدعاء«و أعوذ بك من علم لا ينفع»الظاهر أن المراد عدم نفعه

۱- ۱) الفقيه ۱:۳۵۵ و ۳۵۶.

۲- ۲) نهج البلاغه ۳:۴۵ السطر الخامس.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۶۴ و [۱]ابن ميثم:۴۰۰ و [۲]فيه«لا تذهبنّ عنك»الطبعه الحجريه.

۴- ۴) الزمر:۱۸. [۳]

۵- ۵) الكافى ۱،۱:۳۲. [۴]

لعدم العمل به لا من حيث هو كما توهمه ابن ميثم (۱).

«أى بنىّ إنّى لمّا رأيتنى قد بلغت سنّا» فزاد عليه السّلام بعد صفّين على الستين.

«و رأيتنى أزداد وهنا» «اللّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً» (۲).

«بادرت بوصيّتى إليك» فى الخبر:لأن يؤدّب أحدكم ولده خير له من أن يتصدّق كلّ يوم بنصف صاع.

«و أوردت خصالا منها قبل أن يعجل بى أجلى دون أن أفضى» أى:أظهر.

«إليك بما نفسى أو أنقص فى رأيى كما نقصت فى جسمى» قال عليه السّلام ذلك عاما،قال تعالى «وَ اللّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفّاكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَىْ لا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً» (۳).

«أو يسبقنى اليك بعض غلبات الهوى» فى(الفقيه)عن الصادق عليه السّلام:«دع ابنك يلعب سبع سنين،و يؤدّب سبع سنين،و ألزمه نفسك سبع سنين،فإن أفلح و إلّا فلا خير فيه» (۴).

و عن(المحاسن)قال النبىّ ـ صلّى اللّه عليه و آله:«الولد سيّد سبع سنين،و عبد سبع سنين،و وزير سبع سنين،فإن رضيت أخلاقه لإحدى و عشرين و إلّا فاضرب على جنبه فقد أعذرت» (۵).

«أو فتن الدنيا فتكون كالصعب» مركب غير ذلول،و كان المنذر بن ماء السماء يلقب«ذو القرنين الصعب»قال لبيد:

۱- ۱) شرح ابن ميثم:۴۰۱. [۱]

۲- ۲) الروم:۵۴. [۲]

۳- ۳) النحل:۷۰. [۳]

۴- ۴) الفقيه ۳:۳۱۸ ح ۱.

۵- ۵) عن المحاسن مكارم الأخلاق:۲۲۲. [۴]

و الصعب ذو القرنين أصبح ثاويا بالحنو فى جدث أميم،مقيم (۱)

يعنى أصبح المنذر ذاك مقيما فى قبر فى حنو ذى قار يا اميم.

«النّفور» من نفرت الدابه نفورا و نفارا،قال الشاعر:

إذا المرء أعيته المروّه ناشئا فمطلبها كهلا عليه شديد

و قال آخر:

إذا المرء جاز الأربعين و لم يكن له دون ما يأتى حياء و لا ستر

فدعه و لا تنفس عليه الذى أتى و لو جرّ أرسان الحياه له الدهر

«و إنّما قلب الحدث كالأرض الخاليه ما ألقى فيها من شىء قبلته» قال ابن أبى الحديد:كان يقال:العلم فى الصغر كالنقش فى الحجر،و فى الكبر كالخطّ على الماء.

و فى المثل:«الغلام كالطّين يقبل الختم ما دام رطبا»،قال الشاعر:

اختم و طينك رطب إن قدرت فكم قد أمكن القوم من ختم فما ختموا (۲)

قلت:و ممّا قيل فى المعنى:

أتانى هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلبا خاليا فتمكّنا

و قال آخر:

خذ فؤادى فقد أتاك بودّ و هو بكر ما افتضه ودّ قطّ

«فبادرتك بالأدب قبل أن يقسو قلبك و يشتغل لبك» مما قيل فى ذلك:و ليس الفتى يرجى إذا ابيضّ رأسه.

و قال الآخر:

يقوّم من ميل الغلام المؤدّب و لا ينفع التأديب و الرأس أشيب

۱- ۱) أورده لسان ۱:۵۲۴ [۱] ماده(صعب).

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۷. [۲]

و قال آخر:

و تروض عرسک بعد ما هرمت و من العناء ریاضه الهرم

و قال آخر:

ان الکبیر اذا تناهت سنه أعیت ریاضته علی الرّوّاض

و قال آخر:

قد ینفع الأدب الأحداث فی مهل و لیس ینفع بعد الکبره الأدب

إن الغصون إذا قوّمتها اعتدلت و لن تلین إذا قوّمتها الخشب

و لما أراد المهدی العبّاسی قتل بشّار علی الزندقه قال:تبت منها.قیل له:

و کیف،و أنت القائل:

و الشیخ لا یترک أخلاقه حتی یواری فی ثری رمسه

إذا ارعوی عاد إلی جهله کذی الضّنی عاد إلی نکسه

«لتستقبل بجدّ رأیک من الأمر ما قد کفاک أهل التجارب بغیته» أی:البحث عنه.

«و تجربته فتکون قد کفیت مئونه الطلب،و عوفیت من علاج التجربه.فأتاک من ذاک ما قد کنّا نأتیه» هکذا فی النسخ (۱)،و کأنّه وقع فیه تصحیف.

«و استبان لک ما ربما أظلم علینا منه» قال الشاعر:

ستبدی لک الأیّام ما کنت جاهلا و یأتیک بالأخبار من لم تزوّد

«أی بنیّ!إنّی و إن لم أکن عمّرت عمر من کان قبلی» فی(الصحاح):عمر الرجل(بالکسر)عمرا و عمرا علی غیر قیاس،لأن قیاس مصدره التحریک،أی:

عاش زمانا طویلا (۲).و مراده ان مصدر الفعل اللازم فعل بفتحتین کفرح فرحا،

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۶، [۱]نهج البلاغه ۳:۴۶، [۲]ابن میثم:۴۰۱ و [۳]فیه«فتستقبل...».

۲- ۲) الصحاح ۲:۷۵۶. [۴]

و هنا المصدر بالضم أو الفتح فالسكون.

«فقد نظرت فی أعمالهم و فکّرت فی أخبارهم و سرت فی آثارهم حتی عدت کأحدهم» فی رساله علی بن طاوس إلی ولده المسمّاه بالمحجه:قد هیّأ اللّه تعالی کتبا کثیره عندی فی تاریخ الخلفاء و الملوک و غیرهم من الذین طلبوا سراب الدنیا الزائل و سوروا وجوه العقل و الفضل بخسران العاجل و الآجل و رحلوا من الدنیا بأحمال الذنوب و أثقال العیوب،و کانوا کأنّهم فی أحلام و منام و باعوا بتلک الأیام ما لا یبیعه ذوو الهمم العالیه الباهره من سعاده الدنیا و الآخره،فأحذرهم علی دینک و مولاک،فاللّه اللّه أن تتقرّب الیهم أو تقرّب منهم مهما أمکنک،ففی قربهم السمّ الناقع و الهلاک،و انما ذخرت لک تواریخهم لتنظر أوّل أمورهم و آخرها و ظاهرها و باطنها،تری ما ضرّوا بنفوسهم بلذات ساعات یسیره و أعمار قصیره،و کیف خدعهم الشیطان فی دنیاهم و آخرتهم (۱).

«بل کأنّی بما انتهی إلیّ من أمورهم قد عمّرت مع أوّلهم إلی آخرهم فعرفت صفو ذلک من کدره و نفعه من ضرره» فی(المعجم)قالت الحکماء:الکتاب یجمع لک الأول و الاخر و الناقص و الوافر و الغائب و الحاضر و الشکل و خلافه و الجنس و ضده،و هو میّت ینطق عن الموتی و یترجم عن الأحیاء و تعرف منه فی شهر ما لا تعرف من أفواه الرجال فی دهر (۲).

و فی(الکامل)فی فوائد التاریخ:فمن دنیویتها أن الإنسان یحبّ البقاء و یؤثر أن یکون فی زمره الأحیاء،فأیّ فرق بین ما رآه أمس أو سمعه و ما قرأه فی الکتب المتضمّنه أخبار الماضین،فإذا طالعها فکأنّه عاصرهم،و إذا

۱- ۱) کشف المحجه:۱۲۸. [۱]

۲- ۲) معجم الادباء ۱:۹۳. [۲]

علمها فكأنّه حاضرهم،و إن الملوك و من إليه الأمر و النهى إذا وقفوا على ما فيها من سيره أهل الجور و رأوها مدونه يرويها خلف عن سلف،و ما أعقبت من سوء الذكر و خراب البلاد و هلاك العباد و ذهاب الأموال و فساد الأحوال، استقبحوها و أعرضوا عنها،و إذا رأوا سيره الولاه العادلين و حسنها و ما يتبعهم من الذكر الجميل بعد ذهابهم،و أن ممالكهم و بلادهم عمرت و أموالها درّت،استحسنوا ذلك و رغبوا فيه و ثابروا مضره الأعداء و خلصوا بها من المهالك،و استصانوا نفائس المدن و عظيم الممالك،و لو لم يكن فيها غير هذا لكفى به فخرا.

و منها،ما يحصل من التجارب و المعرفه بالحوادث و ما تصير إليه عواقبها،فإنّه لا يحدث أمر إلّا و قد تقدّم هو أو نظيره،فيزداد بذلك عقلا و يصبح لأن يقتدى به أهلا.

و منها،ما يتجمّل به الإنسان فى المحافل من ذكر شىء من معارفها و طريفه من طرائفها،فترى الأسماع مصغيه إليه و الوجوه مقبله عليه.

و أما الفوائد الاخرويه:فمنها أن اللبيب إذا تفكّر فيها و رأى تقلّب الدنيا بأهلها و تتابع نكباتها إلى أعيان قاطنيها،و أنها سلبت نفوسهم و ذخائرهم و أعدمت أصاغرهم و أكابرهم،فلم تبق على جليل و لا حقير و لم يسلم من نكدها غنى و لا فقير،زهد فيها و أعرض عنها،و أقبل على التزود للآخره و رغب فى دار تنزهت عن هذه الخسائس.

و منها،التخلّق بالصبر و التأسّى،و هما من محاسن الأخلاق،فإنّ العاقل إذا رأى أنّ مصائب الدنيا لم يسلم منها نبىّ مكرّم و لا ملك معظّم علم أنّه يصيبه ما أصابهم،و لهذه الحكمه وردت القصص فى القرآن المجيد... (۱).

۱- ۱) الكامل ۶:۱-۹ [۱] بتلخيص.

«فاستخلصت» أی:عملت الخلاصه.

«لک من کلّ أمر نخیله» هکذا فی(المصریه) (۱)و فی(ابن أبی الحدید) جلیله،و فی(ابن میثم و الخطیه)نخلیته (۲)،و هو الصحیح من النهج،و ان کانت روایه(الرسائل)أیضا بلفظ«جلیله» (۳)و أما«نخیله»کما فی(المصریه)فغلط مطلقا،و معنی النخیله الخیره قال عماره:

تبحّثتم سخطی فغیّر بحثکم نخیله نفس کان نصحا ضمیرها (۴)

و جمعها النخائل،و فی الحدیث:«لا یقبل اللّه إلاّ نخائل القلوب» (۵).

«و توخیت» أی:تحریت.

«لک جمیله،و صرفت عنک مجهوله» ببیانه لک .

«و رأیت حیث عنانی» أی:أهمّنی.

«من أمرک ما یعنی» أی:یهمّ.

«الوالد الشفیق» أی الرءوف.

«و أجمعت» أی:عزمت.عطف علی«عنانی»لا«یعنی»کما قال(ابن میثم) (۶).

«علیه من أدبک» أی:تعلیمک الآداب .

«أن یکون ذلک» أی:تعلیمک.

«و أنت مقبل العمر و مقتبل الدهر» أی:مستأنفه،کأنّه یستأنف الدهر کلّ

۱- ۱) نهج البلاغه ۳:۴۶ السطر التاسع. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۷،و فی ابن میثم:۴۰۱ السطر ۲۲(نخیله).

۳- ۳) کشف المحجه:۱۶۱.

۴- ۴) أورده أساس البلاغه:۴۵۱، [۲]ماده(نخل).

۵- ۵) النهایه ۵:۲۲، [۳]ماده(نخل).

۶- ۶) شرح ابن میثم:۴۰۱ و [۴]فیه«أجمعت عطف علی یعنی».

ساعه.

«و ان أبتدئک بتعلیم کتاب اللّه» زاد(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱)«عز و جل»،ففی(المصریه)سقط،و فی(الکافی)عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:من علّم ولده القرآن دعی فی القیامه بالأبوین فکسیا حلّتین تضیء من نورهما وجوه أهل الجنّه (۲).

و روی ابن بابویه عن الأصبغ قال:قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:إنّ اللّه عزّ و جلّ لیهمّ بعذاب أهل الأرض جمیعا لا یحاشی منهم أحدا إذا عملوا بالمعاصی و اجترحوا السّیئات،فإذا نظر إلی الشیب ناقلی أقدامهم إلی الصلاه،و الولدان یتعلّمون القرآن،رحمهم فأخّر ذلک عنهم.

«و تأویله» و نسبته إلی التنزیل نسبه المعنی إلی اللفظ،و لفظ القرآن یعلمه کلّ أحد،و أما تأویله فلا یعلمه إلّا اللّه و الراسخون فی العلم.

«و شرائع الاسلام و أحکامه و حلاله و حرامه» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام فی الغلام یلعب سبع سنین و یتعلّم الکتاب سبع سنین و یتعلّم الحلال و الحرام سبع سنین (۳).

«و لا أجاوز لک إلی غیره» هکذا فی(المصریه) (۴)و الصواب:(لا أجاوز ذلک بک إلی غیره)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«ثم أشفقت» أی:خفت.

«أن یلتبس» أی:یشتبه.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۰۶:۶۸،و ابن میثم:۴۰۱ السطر ۲۴.

۲- ۲) الکافی ۶:۴۹ ح ۱. [۱]

۳- ۳) الکافی ۶:۴۷ ح ۳. [۲]

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۷ السطر الثالث. [۳]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۸،و [۴]ابن میثم:۴۰۱ و [۵]فیه«و لا أجاوز بک و لا إلی غیره».

«علیک ما اختلف الناس فیه من أهوائهم و آرائهم مثل الذی التبس علیهم» کان الصادق علیه السّلام یقول لشیعته:بادروا أحداثکم بالحدیث قبل أن یسبقکم إلیهم المرجئه (۱).

و قال الشهرستانی فی(ملله):الاختلافات فی الاصول:حدثت فی آخر أیام الصحابه بدعه،معبد الجهنی و غیلان الدمشقی و یونس الأسواری فی القول بالقدر،و نسج علی منوالهم واصل بن عطاء-و کان تلمیذ الحسن البصری-و تلمذ له عمرو بن عبید و زاد علیه فی مسائل القدر و الوعیدیه من الخوارج و المرجئه من الجبریه و القدریه،ابتدأت بدعتهم فی زمان الحسن،و اعتزل واصل عنهم و عن استاذه بالقول بین المنزلتین و سمّی هو و أصحابه معتزله.

ثم طالع بعد ذلک شیوخ المعتزله کتب الفلاسفه حین فسّرت أیام المأمون-إلی أن قال-و نبغ رجل متنمّس بالزهد من سجستان یقال له أبو عبد اللّه بن الکرام قلیل العلم قد قمش من کلّ مذهب ضغثا و أثبته فی کتابه، و روّجه علی أغنام غزنه و غور و سواد بلاد خراسان،فانتظم ناموسه و صار ذلک مذهبا قد نصره محمود بن سبکتکین السلطان،و صبّ البلاء علی أصحاب الحدیث و الشیعه من جهتهم،و هو أقرب مذهب إلی مذهب الخوارج و هم مجسّمه... (۲).

«فکان إحکام ذلک» أی:جعله محکما.

«علی ما کرهت من تنبیهک له» لأنّ کثیرا من غیر المستعدّین یحصل لهم فی هذا الطریق العثره و الزلّه.

۱- ۱) الکافی ۶:۴۷ ح ۵. [۱]

۲- ۲) الملل و النحل الشهرستانی ۱:۳۵-۳۸. [۲]

«أحبّ الی من إسلامک» أی:ترککَ و تفویضک.

«إلی أمر لا آمن علیک به» هکذا فی(المصریه) (۱)و الصواب:(فیه)کما فی (ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«الهلکه» بتأثیر شبهات أهل الشبهه .

«و رجوت أن یوفقک اللّه لرشدک» و فی(ابن أبی الحدید و الخطیه)«فیه لرشدک» (۳).

«و أن یهدیک لقصدک» أی:عدلک،قال الشاعر:

علی حکم المأتیّ یوما إذا قضی قضیته أن لا یجور و یقصد

«فعهدت إلیک وصیتی هذه» للوجوه المذکوره .

«و اعلم یا بنیّ أنّ أحبّ ما أنت آخذ به إلیّ» متعلّق بقوله:«أحب».

«من وصیّتی تقوی اللّه» «فَإِنَّ خَیْرَ الزّادِ التَّقْوی وَ اتَّقُونِ یا أُولِی الْأَلْبابِ» (۴).

«و الاقتصار علی ما فرضه علیک» فعنهم علیهم السّلام اسکتوا عمّا سکت اللّه عنه.

«و الأخذ بما مضی علیه الأوّلون من آبائک،و الصالحون من أهل بیتک» و فی روایه ابن شعبه:«و الصالحون من أهل ملّتک » (۵).

«فانهم لم یدعوا أن نظروا لأنفسهم کما أنت ناظر،و فکّروا کما أنت مفکّر» کان علیه السّلام یقول:التفکّر یدعو إلی البرّ و العمل به،و کان علیه السّلام یقول:نبّه بالتفکّر

۱- ۱) نهج البلاغه ۳:۴۷ السطر الخامس و [۱]السادس.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۸،و [۲]ابن میثم:۴۰۱ السطر ۲۶ [۳] هکذا.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۶۸. [۴]

۴- ۴) البقره:۱۹۷. [۵]

۵- ۵) تحف العقول:۷۱.

قلبك،و جاف عن الليل جنبك،و اتّق اللّه ربك (۱).

«ثم ردّهم آخر ذلك إلى الأخذ بما عرفوا،و الإمساك عمّا لم يكلّفوا» كان عليه السّلام يقول:إنّ على كلّ حق حقيقه و على كلّ صواب نورا.

و فى(الكافى)عن الفتح بن يزيد:سألت أبا الحسن عليه السّلام عن أدنى المعرفه فقال:الإقرار بأنّه لا إله غيره و لا شبه له و لا نظير،و أنّه قديم موجود غير فقيد (۲).

«فإن أبت نفسك أن تقبل ذلك دون أن تعلم كما علموا،فليكن طلبك ذلك بتفهّم و تعلّم لا بتورّط الشبهات» و الورطه:الهلكه،قال:

إن تأت يوما مثل هذى الخطه تلاق من ضرب نمير ورطه

(۳)و أصلها الهوه الغامضه،و يقال تورّطت الماشيه أى:وقعت فى موحل و مكان لا يتخلّص منه.

«و علو الخصوصيات» هكذا فى(المصريه) (۴)و لكن فى(ابن أبى الحديد) «و علق الخصومات»،و(ابن ميثم و الخطيه)«و غلو الخصومات» (۵).

فى(الكافى)عن السجّاد عليه السّلام سئل عن التوحيد فقال:إنّ اللّه تعالى علم أنّه يكون فى آخر الزمان أقوام متعمّقون،فأنزل: «قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ» (۶)و أنزل الآيات فى سوره الحديد-إلى قوله- «عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» (۷)

۱- ۱) الكافى ۱:۵۴-۵۵-۱ و ۵. [۱]

۲- ۲) الكافى ۱:۸۶-۱. [۲]

۳- ۳) لسان العرب ۱۵:۲۷۱« [۳]قال ابو عمرو:هى[أى الورطه]الهلكه و أنشد: ان تأت يوما مثل هذى الخطّه تلاق من ضرب نمير ورطه

۴- ۴) نهج البلاغه ۳:۴۸ السطر الثانى.

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۷۰،و ابن ميثم:۴۰۱ السطر ۳۱ هكذا.

۶- ۶) التوحيد:۱. [۴]

۷- ۷) الحديد:۶. [۵]

فمن رام وراء ذلک هلک (۱).

قلت:و أشار علیه السّلام من آیات الحدید إلی قوله تعالی «سَبَّحَ لِلّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ هُوَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَیّامٍ ثُمَّ اسْتَوی عَلَی الْعَرْشِ یَعْلَمُ ما یَلِجُ فِی الْأَرْضِ وَ ما یَخْرُجُ مِنْها وَ ما یَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما یَعْرُجُ فِیها وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ لَهُ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ یُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهارِ وَ یُولِجُ النَّهارَ فِی اللَّیْلِ وَ هُوَ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» (۲).

و عن الصادق علیه السّلام:من عبد اللّه بالتوهّم فقد کفر،و من عبد الاسم دون المعنی فقد کفر،و من عبد الاسم و المعنی فقد أشرک،و من عبد المعنی بإیقاع الأسماء علیه بصفاته التی وصف بها نفسه،فعقد علیه قلبه و نطق به لسانه فی سرائره و علانیته،فأولئک أصحاب أمیر المؤمنین حقّا (۳).

«و ابدأ قبل نظرک فی ذلک بالاستعانه بإلهک» فإن المعونه إنّما منه تعالی و لا یستعان إلّا به جل و علا «إِیّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ» (۴).

«و الرغبه إلیه فی توفیقک» قال شعیب: «وَ ما تَوْفِیقِی إِلاّ بِاللّهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ إِلَیْهِ أُنِیبُ» (۵).

«و ترک کلّ شائبه» الشوائب:الأقذار و الأدناس.

۱- ۱) الکافی ۳،۱:۹۱. [۱]

۲- ۲) الحدید:۱-۶. [۲]

۳- ۳) الکافی ۱:۶۸،ح ۱.ط الاسلامیه. [۳]

۴- ۴) الفاتحه هود:۵. [۴]

۵- ۵) :۸۸.

«أولجتك» أى:أدخلتك.

«فى شبهه أو أسلمتك إلى ضلاله» و يقال:«وقعوا فى وادى تضلّل»إذا هلكوا«و فلان ضلّ ابن ضل»إذا لم يعرف هو و أبوه،قال:

فإنّ إيادكم ضلّ ابن ضلّ و إنّا من إيادكم براء (۱)

«فإذا أيقنت أن صفا قلبك» من الكدورات.

«فخشع» لقبول الحق.

«و تمّ رأيك فاجتمع» بدون شعث.

«و كأن همّك فى ذلك همّا واحدا» بلا تفرّق.

«فانظر ما فسّرت لك» لأنّ الذين لا يؤثر فيهم كلام الحق إنّما هو لعدم اجتماع الشرائط فيهم من صفاء قلبهم و اجتماع لبّهم .

«و ان أنت لم يجتمع لك ما تحبّ من نفسك» بصفاء قلبك.

«و فراغ نظرك و فكرك» و نظرت فى المقاصد العاليه و المعانى العليه.

«فاعلم أنّك إنّما تخبط العشواء» كالناقه العشواء التى فى بصرها ضعف فتخبط و لا تتوقّى شيئا فى مشيها،و الأصل(تخبط خبط العشواء)فحذف المصدر،و قد يحذف الفعل قال زهير:

رأيت المنايا خبط عشواء من تصب تمته و من تخطىء يعمّر فيهرم (۲)

«و تتورط الظلماء» أى:فى الظلمه.

«و ليس طالب الدين من خبط أو خلط» «أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها» (۳).

۱- ۱) لسان العرب:۲۷۱ ماده(ضل).

۲- ۲) لسان العرب ۷:۲۸۱، [۱]ماده(خبط).

۳- ۳) الانعام:۱۲۲. [۲]

«و الإمساك عن ذلك أمثل» أى:أقرب إلى الحق بحكم العقل فى مثله .

«فتفهم يا بنى وصيتى و اعلم ان مالك الموت هو مالك الحياه» «خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَياهَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» (۱).

(و ان الخالق هو المميت) «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَهٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَهً فِى قَرارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَهَ عَلَقَهً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَهَ مُضْغَهً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَهَ عِظاماً فَكَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً ثُمَّ أَنْشَأْناهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبارَكَ اللّهُ أَحْسَنُ الْخالِقِينَ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذلِكَ لَمَيِّتُونَ» (۲).

«و أنّ المفنى هو المعيد» «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ تُبْعَثُونَ» (۳)، «وَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَياهً وَ لا نُشُوراً» (۴).

«و أن المبتلى هو المعافى» «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلّا هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » (۵).

«و أنّ الدنيا لم تكن لتستقرّ إلّا على ما جعلها اللّه عليه من النعماء و الابتلاء» فى(الكافى):روى أنّ قوما من أصحابه عليه السّلام خاضوا فى التجوير و التعديل فخرج حتى صعد المنبر و قال:أيّها الناس!إنّ اللّه تعالى لمّا خلق خلقه أراد أن يكونوا على آداب رفيعه و أخلاق شريفه،فعلم انّهم لم يكونوا كذلك إلّا بالأمر و النّهى،و هما لا يجتمعان إلّا بالوعد و الوعيد،و هما لا يكونان إلّا بالترغيب و الترهيب،و هما لا يكونان إلّا بما تشتهيه أنفسهم و تلذ أعينهم،و بضد ذلك

۱- ۱) الملك:۲. [۱]

۲- ۲) المؤمنون:۱۲-۱۵. [۲]

۳- ۳) المؤمنون:۱۶. [۳]

۴- ۴) الفرقان:۳. [۴]

۵- ۵) يونس:۱۰۷. [۵]

فخلقهم فی دار الدنیا و أراهم طرفا من اللذات الخالصه التی لا یشوبها ألم ألا و هی الجنّه،و أراهم طرفا من الآلام لیستدلّوا به علی ما وراءهم من الآلام الخالصه التی لا یشوبها لذّه-ألا و هی النار-فمن أجل ذلک ترون نعیم الدنیا مخلوطا بمحنها و سرورها ممزوجا بغمومها (۱).

«و الجزاء فی المعاد أو ما شاء ممّا لا نعلم» الظاهر کونه إشاره إلی قوله تعالی «فَأَمَّا الَّذِینَ شَقُوا فَفِی النّارِ لَهُمْ فِیها زَفِیرٌ وَ شَهِیقٌ خالِدِینَ فِیها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّ ما شاءَ رَبُّکَ إِنَّ رَبَّکَ فَعّالٌ لِما یُرِیدُ وَ أَمَّا الَّذِینَ سُعِدُوا فَفِی الْجَنَّهِ خالِدِینَ فِیها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّ ما شاءَ رَبُّکَ عَطاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ » (۲).

«فإن أشکل علیک شیء من ذلک فاحمله علی جهالتک به» قال جمیل لبثینه:

بثین الزمی(لا)إنّ(لا)ان لزمته علی کثره الواشین أیّ معون

«فإنک أوّل ما خلقت جاهلا ثم علمت» «وَ اللّهُ أَخْرَجَکُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِکُمْ لا تَعْلَمُونَ شَیْئاً» (۳) «وَ ما أُوتِیتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاّ قَلِیلاً» (۴).

و عن أبی جعفر علیه السّلام:أنّ موسی قال:یا ربّ!رضیت بما قضیت،تمیت الکبیر و تبقی الصغیر.فقال تعالی:یا موسی!أما ترضانی لهم رازقا و کفیلا؟ قال:بلی یا رب،فنعم الوکیل أنت و نعم الکفیل (۵).

و فی(المعجم):حضر محمد بن علی الواسطی-و هو یرتعش من الکبر-عزاء طفل فتغامز علیه الحاضرون-یشیرون إلی موت الطفل و طول

۱- ۱) بحار الأنوار ۱۳،۳۱۶:۵. [۱]نقلا عن الاحتجاج و [۲]لم نعثر علیه فی الکافی. [۳]

۲- ۲) هود:۱۰۶-۱۰۸. [۴]

۳- ۳) النحل:۷۸. [۵]

۴- ۴) الاسراء:۸۵. [۶]

۵- ۵) التوحید لابن بابویه:۳۷۴ ح ۱۸،۴۰۱-۴۰۲ ح ۷.

حیاته-فتفطّن لهم و قال:

إذا دخل الشیخ بین الشباب عزاء و قد مات طفل صغیر

رأیت اعتراضا علی اللّه إذ توفّی الصغیر و عاش الکبیر

فقل لابن شهر و قل لابن دهر و ما بین ذلک هذا المصیر (۱)

و فی(توحید المفضل):قال الصادق علیه السّلام:اتخذ اناس من الجهّال هذه الآفات الحادثه فی بعض الأزمان ذریعه إلی جحود الخلق و الخالق و العمد و التدبیر،و أنکرت المعطله و المانویه المکاره و المصائب و الموت و الفناء، فیقال فی جواب من أنکر هذه الآفات کمثل الوباء و الیرقان و البرد و الجراد:إنّه إن لم یکن خالق و مدبّر فلم لا یکون ما هو أکثر من هذا و أفظع،فمن ذلک أن تسقط السماء علی الأرض و تهوی الأرض و تذهب سفلا،و تتخلف الشمس عن الطلوع أصلا،و تجفّ الأنهار و العیون حتی لا یوجد ماء للشفه،و ترکد الریح حتی تحمّ الأشیاء،و تفسد و یفیض ماء البحر علی الأرض فیغرقها.

ثم هذه الآفات التی ذکرناها من الوباء و ما أشبهه ما بالها لا تدوم و تمتدّ حتی تجتاح کلّ ما فی العالم،بل تحدث فی الأحایین ثم لا تلبث أن ترفع،أ فلا تری أن العالم یصان و یحفظ من تلک الأحداث الجلیله التی لو حدث علیه شیء منها کان فیه بواره،و یلذع أحیانا بهذه الآفات الیسیره لتأدیب الناس و تقویمهم ثم لا تدوم هذه الآفات بل تکشف عنهم عند القنوط منهم،فیکون وقوعها بهم موعظه و کشفها عنهم رحمه.

و أنکرت المنانیّه (۲)أیضا المکاره و المصائب التی تصیب الناس، فکلاهما یقول إن کان للعالم خالق رؤوف رحیم فلم تحدث فیه هذه الأمور

۱- ۱) معجم الادباء ۱۸:۲۵۸. [۱]

۲- ۲) کذا فی النسخ،و الظاهر:المانویه.

المکروهه؟و القائل بهذا القول یذهب إلی أنّه یجب أن یکون عیش الإنسان فی هذه الدنیا صافیا من کلّ کدر،و لو کان هکذا کان الإنسان یخرج من العتوّ و الأشر إلی ما لا یصلح له فی دین و لا دنیا،کالذی تری کثیرا من المترفین و من نشأ فی الجده و الأمن یخرجون إلیه،حتی ان أحدهم ینسی أنّه بشر و أنّه مربوب،أو أن ضررا یمسّه أو أن مکروها ینزل به،أو أنّه یجب علیه أن یرحم ضعیفا أو یواسی فقیرا أو یرثی لمبتلی أو یتحنّن علی ضعیف أو یتعطّف علی مکروب،فإذا عضّته المکاره و وجد مضضها اتّعظ و أبصر کثیرا ممّا کان جهله و غفل،و رجع إلی کثیر ممّا کان یجب علیه.

و المنکرون لهذه الامور المؤذیه بمنزله الصبیان الذین یذمّون الأدویه المرّه البشعه،و یتسخّطون من منعهم من الأطعمه الضاره،و یتکرّهون الأدب و العمل،و یحبّون أن یتفرّغوا للّهو و البطاله و ینالوا کلّ مطعم و مشرب و لا یعرفون ما تؤدّیهم إلیه البطاله من سوء النشوّ و العاده،و ما تعقبهم الأطعمه اللذیذه الضاره من الأدواء و الأسقام،و ما لهم فی الأدب من الصلاح و فی الأدویه من المنفعه.

و قد یتعلق هؤلاء بالآفات الّتی تصیب الناس فتعمّ البر و الفاجر،أو یبتلی بها البر و یسلم الفاجر منها،فقالوا:کیف یجوز هذا فی تدبیر الحکیم و ما الحجّه فیه؟فیقال لهم:إنّ هذه الآفات و إن کانت تنال الصالح و الطالح فإنّه تعالی جعل ذلک صلاحا للصنفین کلیهما،أمّا الصالحون فإن الذی یصیبهم من هذا یزدهم (۱)نعم ربهم عندهم فی سالف أیامهم فیحدوهم ذلک علی الشکر و الصبر،و أمّا الطالحون فان مثل هذا اذا نالهم کسر شرّتهم و ردعهم عن المعاصی و الفواحش،و کذلک یجعل لمن سلم منهم من الصنفین صلاحا فی

۱- ۱) فی البحار ۳-۱۳۹ [۱] یردّهم،و الظاهر أنه:یذکّرهم.

ذلک،أمّا الأبرار فإنّهم یغتبطون بما هم علیه من البرّ و الصلاح و یزدادون فیه رغبه و بصیره،و أمّا الفجّار فإنّهم یعرفون رأفه ربّهم و تطوّله علیهم بالسلامه من غیر استحقاق،فیحضهم ذلک علی الرأفه بالناس و الصفح عمّن أساء الیهم.

و لعلّ قائلا یقول هذه الآفات التی تصیب الناس فی أموالهم فما قولک فیما یبتلون به فی أبدانهم،فیکون فیه تلفهم کمثل الحرق و الغرق و السیل و الخسف؟ فیقال له:إنّ اللّه تعالی جعل فی هذا صلاحا للصنفین جمیعا،أمّا الأبرار فلما لهم فی مفارقه هذه الدنیا من الراحه من تکالیفها و النجاه من مکارهها، و أمّا الفجّار فلما لهم فی ذلک من تمحیص أوزارهم و حبسهم عن الازدیاد منها.

و جمله القول:إنّ الخالق تعالی ذکره بحکمته و قدرته قد یصرف هذه الامور کلّها إلی الخیر و المنفعه،فکما انّه إذا قطعت الریح شجره أخذها الصانع الرفیق و استعملها فی ضروب المنافع،فکذلک یفعل المدبّر الحکیم فی الآفات التی تنزل بالناس فی أبدانهم و أموالهم،فیصیرها جمیعا إلی الخیر و المنفعه.

فإن قال:و لم تحدث علی الناس؟قیل له:لکیلا یرکنوا إلی المعاصی من طول السلامه،فیبالغ الفاجر فی رکوب المعاصی و یفتر الصالح عن الاجتهاد فی البر،فإن هذین الأمرین جمیعا یغلبان علی الناس فی حال الخفض و الدّعه، و هذه الحوادث التی تحدث علیهم تردعهم و تنبّههم علی ما فیه رشدهم،فلو خلوا منها لغلوا فی الطغیان و المعصیه کما غلا الناس فی أوّل الزمان حتی وجب علیهم البوار بالطوفان و تطهیر الأرض منهم.

و ممّا ينتقده الجاحدون للعمد و التقدير،الموت و الفناء،فإنّهم يذهبون إلى أنّه ينبغى أن يكون الناس مخلّدين فى هذه الدنيا مبرّئين من هذه الآفات، فينبغى أن يساق هذا الأمر إلى غايه فينتظر ما محصوله،أ فرأيت لو كان كلّ من دخل العالم و يدخله يبقون و لا يموت أحد منهم،أ لم تكن الأرض تضيق بهم حتى تعوزهم المساكن و المزارع و المعايش،فإنّهم و الموت يفنيهم أولا فأولا يتنافسون فى المساكن و المزارع حتى تنشب بينهم فى ذلك الحروب و تسفك منهم الدماء،فكيف كانت حالهم لو كانوا يولدون و لا يموتون و كان يغلب عليهم الحرص و الشّره و قساوه القلوب،فلو وثقوا بأنّهم لا يموتون لما قنع الواحد منهم بشىء يناله،و لا أفرج لأحد عن شىء يسأله و لا سلا عن شىء ممّا يحدث عليه،ثم كانوا يملّون الحياه و كلّ شىء من أمور الدنيا،كما قد يملّ الحياه من طال عمره حتى يتمنّى الموت و الراحه من الدنيا.

فان قالوا:انّه كان ينبغى أنّه يرفع عنهم المكاره و الأوصاب حتى لا يتمنّوا الموت و لا يشتاقوا إليه.فقد وصفنا ما كان يخرجهم إليه من العتو و الأشر الحامل لهم على ما فيه فساد الدنيا و الدين.

و ان قالوا:انّه كان ينبغى ألّا يتوالدوا كيلا تضيق عنهم المساكن و المعايش.قيل لهم:إذن كان يحرم أكثر هذا الخلق دخول العالم و الاستمتاع بنعمه تعالى و مواهبه فى الدارين جميعا إذا لم يدخل إلّا قرن واحد لا يتوالدون و لا يتناسلون.

فإن قالوا:إنّه كان ينبغى أن يخلق فى ذلك القرن الواحد من الناس مثل ما خلق و يخلق إلى انقضاء العالم.يقال لهم:رجع الأمر إلى ما ذكرنا من ضيق المساكن و المعايش عنهم.

ثم لو كانوا لا يتوالدون و لا يتناسلون لذهب موضع الانس بالقرابات

و ذوی الأرحام و الانتصار بهم عند الشدائد و موضع تربیه الأولاد و السرور بهم،ففی هذا دلیل علی أن کلّ ما تذهب إلیه الأوهام سوی ما جری به التدبیر خطأ و سفه من الرأی و القول.

و لعلّ طاعنا یطعن علی التدبیر من جهه اخری فیقول:کیف یکون ههنا تدبیر و نحن نری الناس فی هذه الدنیا من عزّ بزّ،فالقوی یظلم و یغصب و الضعیف یظلم و یسام الخسف،و الصالح فقیر مبتلی و الفاسق معافی موسع علیه،و من رکب فاحشه أو انتهک محرما لم یعاجل بالعقوبه،فلو کان فی العالم تدبیر لجرت الامور علی القیاس القائم،فکان الصالح هو المرزوق و الطالح هو المحروم و کان القوی یمنع من ظلم الضعیف و المنتهک للمحارم یعاجل بالعقوبه.فیقال فی جواب ذلک:ان هذا لو کان هکذا لذهب موضع الاحسان الذی فضّل به الإنسان علی غیره من الخلق،و حمل النفس علی البرّ و العمل الصالح احتسابا للثواب وثقه بما وعد اللّه تعالی،و لصار الناس بمنزله الدوابّ التی تساس بالعصا و العلف و یلمع فیها بکلّ واحد منها ساعه فساعه فتستقیم علی ذلک،و لم یکن أحد یعمل علی یقین بثواب أو عقاب،حتی کان هذا یخرجهم عن حد الإنسانیه إلی حد البهائم،ثم لا یعرف ما غاب و لا یعمل إلّا علی الحاضر من نعیم الدنیا،و کان یحدث من هذا أن یکون الصالح إنّما یعمل للرزق و السعه فی هذه الدنیا،و یکون الممتنع من الظلم و الفواحش إنما یکفّ عن ذلک لترقّب عقوبه تنزل به من ساعته حتی تکون أفعال الناس کلّها تجری علی الحاضر لا یشوبه شیء من الیقین بما عند اللّه و لا یستحقون ثواب الآخره و النعیم الدائم فیها.

مع أنّ هذه الامور التی ذکرها الطاعن من الغنی و الفقر و العافیه و البلاء لیست بجاریه علی خلاف قیاسه،بل تجری علی ذلک أحیانا و الأمر مفهوم،

فقد نرى كثيرا من الصالحين يرزقون المال بضروب من التدبير،وكيلا يسبق إلى قلوب الناس أن الكفّار هم المرزوقون و الأبرار هم المحرومون فيؤثرون الفسق على الصلاح،و ترى كثيرا من الفساق يعاجلون بالعقوبه إذا تفاقم طغيانهم و عظم ضررهم على الناس و على أنفسهم،كما عوجل فرعون بالغرق و بختنصر بالتيه و بلبيس بالقتل،و إن أمهل بعض الأشرار بالعقوبه و أخرّ بعض الأخيار بالثواب إلى الدار الآخره لأسباب تخفى على العباد.و لم يكن هذا مما يبطل التدبير،فإنّ مثل هذا قد يكون من ملوك الأرض،و لا يبطل تدبيرهم،بل يكون تأخيرهم ما أخّروه و تعجيلهم ما عجّلوه داخلا فى صواب الرأى و التدبير.

و اذا كانت الشواهد تشهد و قياسهم يوجب أن للأشياء خالقا حكيما قادرا فما يمنعه أن يدبّر خلقه،فإنّه لا يصلح فى قياسهم أن يكون الصانع يهمل صنعته إلاّ بإحدى ثلاث خلال:إمّا عجز،و إمّا جهل،و إمّا شراره.و كلّ هذا محال فى صنعته عزّ و جل و تعالى ذكره.و ذلك أن العاجز لا يستطيع أن يأتى بهذه الخلائق الجليله العجيبه،و الجاهل لا يهتدى لما فيها من الصواب:و الحكمه،و الشرّير لا يتطاول لخلقها و إنشائها.

و إذ كان هذا هكذا وجب أن يكون الخالق لهذه الخلائق يدبّرها لا محاله، و ان كان لا يدرك كنه ذلك التدبير و مخارجه،فان كثيرا من تدابير الملوك لا تعرفه العامه و لا تعرف أسبابه،لأنّها لا تعرف دخله أمر الملوك و أسرارهم،فإذا عرف سببه وجد قائما على الصواب:و الشاهد لمحنه.

و لو شككت فى بعض الأدويه و الأطعمه فتبين لك من جهتين أو ثلاث انّه حار أو بارد،أ لم تكن تقضى عليه بذلك و تنفى الشكّ فيه عن نفسك،فما بال هؤلاء الجهله لا يقضون على العالم بالخلق و التدبير مع هذه الشواهد الكثيره

و أكثر منها ممّا لا يحصى كثره.

و لو كان نصف العالم و ما فيه مشكلا صوابه لما كان من حزم الرأى و سمت الأدب أن يقضى على العالم بالإهمال،لأنّه كان فى النصف الآخر و ما يظهر فيه من الصواب و الإتقان ما يردع الوهم عن التسرّع إلى هذه القضيه، كيف و كل ما كان فيه إذا فتّش وجد على غايه الصواب:حتى لا يخطر بالبال شىء إلّا وجد ما عليه الخلقه أصحّ و أصوب منه.

و اعلم يا مفضل أن اسم هذا العالم بلسان اليونانيه الجارى المعروف عندهم قوسموس و تفسيره الزينه،و كذلك سمّته الفلاسفه و من ادّعى الحكمه،أ فكانوا يسمّونه بهذا الاسم إلّا لما رأوا فيه من التقدير و النظام؟فلم يرضوا أن يسمّوه تقديرا و نظاما حتى سمّوه زينه ليخبروا أنّه مع ما هو عليه من الصواب:و الإتقان على غايه الحسن و البهاء.

أعجب يا مفضل من قوم لا يقضون على صناعه الطب بالخطأ و هم يرون الطبيب يخطىء و يقضون على العالم بالإهمال و لا يرون شيئا مهملا،بل أعجب من أخلاق من ادّعى الحكمه و جهلوا مواضعها فى الخلق فأرسلوا ألسنتهم بالذم للخالق جلّ و علا،بل العجب من المخذول حين ادّعى علم الأسرار و عمى عن دلائل الحكمه فى الخلق حتى نسبه إلى الخطأ و نسب خالقه إلى الجهل،تبارك الحليم الكريم (۱).

«و ما أكثر ما تجهل من الأمر و يتحيّر فيه رأيك و يضلّ فيه بصرك ثم تبصره بعد ذلك» كما اتّفق لموسى عليه السّلام من جهله و تحيّره و عدم بصره حكمه أعمال الخضر من خرق السفينه و قتل الغلام و إقامه الجدار.

فى(الكافى)عن الصادق عليه السّلام قال:فى كتاب على عليه السّلام ان داود قال:يا

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۶۷-۱۷۶، [۱]بحار الأنوار، [۲]ط مؤسسه الوفاء-بيروت ۳:۱۳۷-۱۴۶.باختلاف فى بعض الألفاظ.

ربّ أرنی الحق کما هو عندک حتی أقضی به.فقال:انک لا تطیق ذلک،فألحّ علی ربه حتی فعل،فجاءه رجل یستدعی علی رجل أنّه أخذ ماله،فأوحی إلی داود أنّ هذا المستدعی قتل أبا هذا و أخذ ماله،و أمر داود بالمستدعی فقتل و أخذ ماله فدفعه إلی المستدعی علیه،فعجب الناس و تحدّثوا حتی بلغ داود و دخل علیه من ذلک ما کره،فدعا ربه أن یرفع ذلک ففعل،ثم أوحی إلیه أن احکم بینهم بالبیّنات و أضفهم إلی اسمی یحلفون (۱).

و عن أبی جعفر علیه السّلام:ان داود سأل ربه أن یریه قضیه من قضایا الآخره فأوحی تعالی إلیه:إن الذی سألتنی لم أطلع علیه أحدا من خلقی و لا ینبغی لأحد أن یقضی به غیری،فلم یمنعه ذلک أن عاد فی سؤاله،فأتاه جبرئیل و قال له:لقد سألت ربّک شیئا لم یسأله قبلک نبیّ و لا ینبغی لأحد أن یقضی به غیر اللّه أجاب اللّه دعوتک و أعطاک ما سألت،إن أوّل خصمین یردان علیک غدا القضیه فیهما من قضایا الآخره،فلما أصبح داود علیه السّلام أتاه شیخ متعلّق بشاب و مع الشاب عنقود من عنب،فقال الشیخ:إنّ هذا الشاب دخل بستانی و خرّب کرمی و أکل منه بغیر إذنی و هذا العنقود أخذه بغیر إذنی.فقال داود للشاب:ما تقول:فأقرّ الشاب أنّه قد فعل ذلک،فأوحی إلیه تعالی إنّی إن کشفت لک عن قضیه من قضایا الآخره فقضیت بها بین الشیخ و الغلام لم یحتملها قلبک و لم یرض بها قومک،یا داود!إنّ هذا الشیخ اقتحم علی أبی هذا الغلام فی بستانه فقتله و غصب بستانه و أخذ منه أربعین ألف درهم فدفنها فی جانب بستانه فادفع إلی الشاب سیفا و أمره أن یضرب عنق الشیخ و ادفع إلیه البستان و مره أن یحفر فی موضع کذا و کذا و یأخذ ماله.

ففزع من ذلک داود و جمع إلیه علماء أصحابه و أخبرهم الخبر و أمضی القضیه

۱- ۱) فروع الکافی ۷:۴۱۴،حدیث ۳،باب ان القضاء بالبینات و الأیمان. [۱]

على ما أوحى تعالى إليه (۱).

و عن(عجائب المخلوقات):أن موسى عليه السّلام اجتاز بعين ماء فى سفح جبل فتوضأ منها ثم ارتقى الجبل ليصلّى إذ أقبل فارس فشرب من ماء العين و ترك عنده كيسا فيه دراهم،و ذهب مارّا،فجاء بعده راعى غنم فرأى الكيس فأخذه و مضى،ثم جاء بعده شيخ عليه أثر البؤس و على رأسه حزمه حطب فوضعها هنا ثم استلقى ليستريح،فما كان إلّا قليلا حتى عاد الفارس فطلب كيسه فلم يجده،فأقبل على الشيخ يطالبه به فلم يزل يضربه حتى قتله،فقال موسى:يا رب!كيف العدل فى هذه الامور.فأوحى اللّه تعالى إليه:ان الشيخ كان قتل أبا الفارس و كان على أبى الفارس دين لأبى الراعى مقدار ما فى الكيس،فجرى بينهما القصاص و قضى الدين و أنا حكم عادل .

«فاعتصم بالذى خلقك» «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لا تَفَرَّقُوا» (۲)، «وَ اعْتَصِمُوا بِاللّهِ هُوَ مَوْلاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ» (۳)، «يا أَيُّهَا النّاسُ قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً» (۴)، «وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ» (۵).

«و رزقك» «اللّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحانَهُ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ» (۶).

۱- ۱) فروع الكافى ۷:۴۲۱،باب النوادر،ح ۱. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۱۰۳. [۲]

۳- ۳) الحج:۷۸. [۳]

۴- ۴) النساء:۱۷۴-۱۷۵. [۴]

۵- ۵) آل عمران:۱۰۱. [۵]

۶- ۶) الروم:۴۰. [۶]

«و سوّاک» «وَ نَفْسٍ وَ ما سَوّاها فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكّاها وَ قَدْ خابَ مَنْ دَسّاها» (۱).

«و لیکن له تعبّدک و إلیه رغبتک و منه شفقتک» أی:خوفک،و تقدیم الظرف فی الثلاثه للحصر،و انه لا یجوز التعبّد لغیره و لا الرغبه إلی غیره و لا الشفقه من غیره تعالی.

هذا،و قال الجوهری:قال ابن درید:شفقت و أشفقت بمعنی،و أنکره أهل اللغه (۲).

قلت:بل نقل ذلک عن بعض و أنکره فقال،زعم قوم أنّ شفقت و أشفقت بمعنی،و أنکره جلّ أهل اللغه و قالوا لا یقال إلّا أشفقت فأنا مشفق،فأمّا قول الشاعر:

فإنّی ذو محافظه أبیّ کما شفّقت للزاد العیال

فذاک بمعنی بخلت و ضنت (۳).

«و اعلم یا بنیّ أنّ أحدا لم ینبیء» أی:لم یخبر «عن اللّه» هکذا فی(المصریه) بلا زیاده،و الصواب:زیاده(سبحانه)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴).

«کما أنبأ عنه الرسول» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(نبینا)کما فی (ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)، «وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلّا وَحْیٌ یُوحی» (۶)، «وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَیْنا بَعْضَ الْأَقاوِیلِ لَأَخَذْنا مِنْهُ بِالْیَمِینِ ثُمَّ»

۱- ۱) الشمس:۷-۱۰. [۱]

۲- ۲) الصحاح ۴:۱۵۰۲،طبعه بیروت. [۲]

۳- ۳) کتاب جمهره اللغه ۳:۸۷۴. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۷۶،و [۴]ابن میثم ۵:۱۵. [۵]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۷۶،و [۶]ابن میثم ۵:۱۵.

۶- ۶) النجم:۳-۴. [۷]

«لَقَطَعْنا مِنْهُ الْوَتِينَ» (۱).

«فارض به رائدا» و فی المثل«لا یکذب الرائد أهله» (۲)،و الرائد من یرسل فی طلب الکلأ.

«و إلی النجاه قائدا» «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّکُمْ عَلی تِجارَهٍ تُنْجِیکُمْ مِنْ عَذابٍ أَلِیمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ» (۳).

«فانی لم آلک نصیحه» أی:لم أقصّر لک فی النصیحه.

«و إنّک لن تبلغ فی النظر لنفسک و إن اجتهدت مبلغ نظری لک» فإنّ من المعلوم أن ابنه ابن الحنفیه-علی الأصح فی کون الوصیه إلیه-کان ناقص الاستعداد بمراتب عنه علیه السّلام حسب الفرق بین الامام و غیره.

إلی أن قال : «یا بنی اجعل نفسک میزانا فیما بینک و بین غیرک،فأحبب لغیرک ما تحب لنفسک» فی(موفقیات زبیر بن بکار)عن المدائنی،قال سلمه بن زیاد لطلحه بن عبد اللّه الخزاعی:أرید أن أصل رجلا له حق علیّ و صحبه بألف ألف درهم فما تری؟قال:أری أن تجعل هذه العشر.قال:فأصله بخمسمائه ألف.

قال:کثیر.فلم یزل حتی وقف علی مئه ألف.قال:أفتری مئه ألف یقضی بها ذمام رجل له انقطاع و صحبه و موده و حق واجب،قال:نعم.قال:هی لک و ما أردت غیرک.قال:أقلنی.قال:لا أفعل و اللّه.

و فی(الطبری):ذکر عن عبد اللّه بن مالک قال:کنت أتولّی الشرطه للمهدی-و کان المهدی یبعث إلی ندماء الهادی و مغنّیه و یأمرنی بضربهم، و کان الهادی یسألنی الرفق بهم و الترفیه لهم و لا التفت إلی ذلک،و أمضی لما

۱- ۱) الحاقه:۴۴-۴۶. [۱]

۲- ۲) مجمع الأمثال ۲:۲۳۳، [۲]الزمخشری ۲:۲۷۴، [۳]صحاح اللغه ۲:۴۷۸. [۴]

۳- ۳) الصف:۱۰ و ۱۱. [۵]

أمرنی به المهدی-فلما ولی الهادی الخلافه أیقنت بالتلف،فبعث إلیّ یوما فدخلت علیه متکفّنا متحنّطا و إذا هو علی کرسیّ و السیف و النطع بین یدیه، فسلّمت فقال:لا سلم اللّه علی الآخر،تذکر یوما بعثت الیک فی أمر الحرّانی و ما أمر به أبی من ضربه و حبسه فلم تجبنی،و فی فلان و فلان-و جعل یعدّد ندماءه-فلم تلتفت إلی قولی و لا أمری.قلت:نعم.أ فتأذن لی فی استیفاء الحجّه.قال:نعم.قلت:ناشدتک باللّه أیسرّک أنّک ولّیتنی ما ولاّنی أبوک فأمرتنی بأمر فبعث إلیّ بعض بنیک بأمر یخالف به أمرک فاتبعت أمره و عصیت أمرک؟قال:لا.قلت:فکذلک أنا لک و کذا کنت لأبیک،فاستدنانی فقبّلت یده فأمر بخلع فصبّت علیّ و قال:ولّیتک ما کنت تتولاّه (۱).

«و أکره له ما تکره لها» فی(عیون القتیبی)قال الریاشی:کان أبو ذؤیب یهوی امرأه من قومه،و کان رسوله إلیها رجلا یقال له خالد بن زهیر،فخانه فیها فقال أبو ذؤیب:

تریدین کیما تجمعینی و خالدا و هل تجمع السیفان ویحک فی غمد

أ خالد ما راعیت منّی قرابه فتحفظنی بالغیب أو بعض ما تبدی

و کان أبو ذؤیب خان فیها ابن عمّ له یقال له مالک بن عویمر،فأجابه خالد:

فلا تجزعن من سیره أنت سرتها و أوّل راض سنّه من یسیرها

أ لم تتنقّذها من ابن عویمر و أنت صفی نفسه و وزیرها (۲)

«و لا تظلم کما لا تحب أن تظلم» فی الخبر:أفضل الجهاد من أصبح لا یهمّ

۱- ۱) تاریخ الطبری ۸:۲۱۶، [۱]دار التراث-بیروت.

۲- ۲) عیون الأخبار لابن قتیبه ۴:۱۰۹، [۲]دار الکتاب العربی.

بظلم أحد (۱)،و المسلم من سلم المسلمون من لسانه و يده (۲)،و من ظلم ظلم، «وَ كَذلِكَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِينَ بَعْضاً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ» (۳).

و فی(المعجم):قال أحمد بن عبيد بن ناصح:لما أراد المتوكل أن يعقد للمعتز ولايته حططته عن مرتبته قليلا و أخّرت غداءه عن وقته،فلما كان وقت الانصراف قلت:احمله.و ضربته من غير ذنب،فكتب بذلك إلى المتوكل،فأنا فی الطريق منصرفا إذ لحقنی صاحب رسالته فقال.الخليفه يدعوك،فدخلت عليه و هو جالس على كرسی و الغضب بيّن فی وجهه و الفتح قائم بين يديه متكئا على السيف،فقال:ما هذا الذی فعلته.قلت:أقول يا أمير المؤمنين؟فقال:

قل،إنّما سألتك لتقول.قلت:بلغنی ما عزم عليه الخليفه فدعوت وليّ عهده و حططت منزلته ليعرف هذا المقدار من الحط فلا يعجل بزوال نعمه أحد و أخّرت غداءه ليعرف هذا المقدار من الجوع فإذا شكی إليه الجوع عرف ذلك، و ضربته من غير ذنب ليعرف مقدار الظلم فلا يعجل على أحد.فقال:أحسنت، و أمر لی بعشره آلاف درهم،ثم لحقنی رسول قبيحه بعشره آلاف اخرى، فانصرفت بعشرين ألف (۴).

قلت:و نقل نظيره عن معلم انوشيروان معه فی صباوته.

«و أحسن كما تحبّ أن يحسن إليك» فی الخبر جاء أعرابی إلى النبیّ صلّى اللّه عليه و آله فأخذ بغرز راحلته و قال:علّمنی شيئا أدخل به الجنه؟فقال النبیّ له:ما أحببت أن يأتيه الناس إليك فأته إليهم خلّ سبيل الراحله «إِنَّ اللّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ»

۱- ۱) بحار الأنوار ۷۵:۳۱۴، [۱]عن المحاسن:۲۹۲. [۲]

۲- ۲) بحار الأنوار ۶۷:۳۲۱، [۳]صحيح البخاری ۱:۱۳ ح ۱۰ و ۱۱-باب ۳-۵،المستدرک على الصحيحين ۱:۱۱.

۳- ۳) الانعام:۱۲۹. [۴]

۴- ۴) معجم الادباء لياقوت الحموی ۲:۲۳۰ و ۲۳۱، [۵]دار الفكر،بيروت.

«الْمُحْسِنِينَ» (۱) «إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ» (۲).

«و استقبح من نفسک ما تستقبح من غیرک» قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:أما یخشی الذین ینظرون فی أدبار النساء أن یبتلوا بذلک فی نسائهم (۳).

«و أرض من الناس بما ترضاه لهم من نفسک» عن المفضل،قال لی أبو عبد اللّه علیه السّلام:أ تدری لم قیل من یزن یوما یزن به؟قلت:لا.قال:کانت بغیّ فی بنی إسرائیل و کان فیهم رجل یکثر الاختلاف إلیها،فلما کان فی آخر ما أتاها أجری اللّه علی لسانها:أما إنّک سترجع إلی أهلک فتجد معها رجلا،فخرج و هو خبیث النفس،فدخل منزله علی غیر الحال التی کان یدخله قبل،دخل بغیر إذن فوجد علی فراشه رجلا،فارتفعا إلی موسی علیه السّلام فنزل جبرئیل و قال:یا موسی!من یزن یوما یزن به.فنظر موسی إلیهما فقال:عفّوا تعفّ نساؤکم (۴).

و فی(الأغانی):عن میمون بن هارون قال:کان محمد بن عبد الملک الزیات یقول:الرحمه خور فی الطبیعه و ضعف فی المنه،ما رحمت شیئا قط.

فلمّا وضع فی الثقل و الحدید قال ارحمونی،فقالوا له:و هل رحمت شیئا قط فترحم،هذه شهادتک علی نفسک و حکمک علیها.

و فیه:عن الأصمعی:قدم رجل من أهل الیمن مکه فسمع امرأه عبید اللّه بن العباس تندب ابنیها اللذین قتلهما بسر بقولها:

یا من أحس با بنی اللذین هما کالدرّتین تشظّی عنهما الصدق

فرق لها و اتصل ببسر حتی وثق به ثم احتال لقتل ابنیه فخرج بهما الی وادی أوطاس فقتلهما و هرب و قال:

۱- ۱) التوبه:۱۲۰، [۱]یوسف:۹۰. [۲]

۲- ۲) بحار الأنوار ۷۷:۱۲۶،روایه ۴۵،باب ۶.و [۳]الآیه ۱۲۸ من سوره النحل. [۴]

۳- ۳) فروع الکافی ۵:۵۵۳،ح ۳، [۵]من لا یحضره الفقیه ۴:۱۹،روایه ۴۹۷۲.

۴- ۴) الکافی ۵:۵۵۳ ح ۳. [۶]

يا بسر بسر بنى أرطاه ما طلعت شمس النهار و لا غابت على الناس

خير من الهاشميّين الذين همو عين الهدى و سهام الأسوق القاس

ما ذا أردت إلى طفلى مولّهه تبكى و تنشد من أنكلت فى الناس

أما قتلتهما ظلما فقد شرقت من صاحبيك قناتى يوم أوطاس

فاشرب بكأسهما ثكلا كما شربت أمّ الصبيّين أو ذاق ابن عباس (۱)

و قال تعالى «وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً خافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللّهَ وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً» (۲).

«و لا تقل ما لا تعلم و ان قلّ ما تعلم» «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» (۳).

«و لا تقل ما لا تحب أن يقال لك» فى(المعجم):كان أبو نزار ملك النحاه إذا ذكر عنده أحد النحاه يقول:كلب من الكلاب.فقال له رجل يوما:فلست إذن ملك النحاه،إنّما أنت ملك الكلاب،فاستشاط غضبا و قال:أخرجوا عنّى هذا الفضولى (۴).

و فى(الخصال)عنه عليه السّلام قال لبنيه:إيّاكم و معاداه الرجال،فإنهم لا يخلون من ضربين:من عاقل يمكر بكم،أو جاهل يعجّل عليكم،و الكلام ذكر و الجواب أنثى،فإذا اجتمع الزوجان فلا بدّ من النتاج،ثم أنشأ يقول:

سليم العرض من حذر الجوابا و من دارى الرجال فقد أصابا

و من هاب الرجال تهيّبوه و من حقر الرجال فلن يهابا (۵)

و فى(الأغانى):بعث بشّار يوما إلى صديق له يقال له أبو زيد يطلب منه

۱- ۱) الأغانى ۱۶:۲۷۲- [۱]دار احياء التراث العربى-بيروت.

۲- ۲) النساء:۹. [۲]

۳- ۳) البقره:۸۰. [۳]

۴- ۴) معجم الادباء لياقوت الحموى ۸:۱۳۲، [۴]دار الفكر-بيروت.

۵- ۵) الخصال:۷۲ ۱۱۱.

ثيابا بنسيئه،فلم يصادفها عنده،فقال يهجوه:

ألا إنّ أبا زيد زنى فى ليله القدر

و لم يرع تعالى اللّه ربّه حرمه الشهر

و كتبها فى رقعه و بعث بها إليه،و لم يكن أبو زيد ممّن يقول الشعر، فقلبها و كتب فى ظهرها:

ألا إنّ أبا زيد له فى ذلكم عذر

أتته أمّ بشّار و قد ضاق به الأمر

فواثبها و جامعها و ما ساعدها الصبر

فلما قرئ على بشّار غضب و ندم على تعرّضه لرجل لا نباهه له،فجعل ينطح الحائط برأسه غيظا ثم قال:لا تعرّضت لهجاء سفله مثل هذا أبدا.

و فيه:كان عبد اللّه بن الحسن الاصبهانى يخلف عمرو بن مسعده على ديوان الرسائل،فكتب إلى خالد بن يزيد:إن الخليفه المعتصم ينفخ منك من غير فحم و يخاطب أمرء صلّى من غير ذى فهم.فقال محمد بن عبد الملك الزيّات:هذا كلام ساقط سخيف،جعل الخليفه ينفخ بالزق كأنّه حداد و أبطل الكتاب.ثم كتب ابن الزيات إلى عبد اللّه بن طاهر:أنت تجرى أمرك على الأربح فالأربح و الأرجح فالأرجح،لا تسعى بنقصان و لا تميل برجحان.فقال الاصبهانى:

الحمد للّه قد أظهر من سخافه اللفظ ما دل على رجوعه إلى صناعته من التجاره بذكره ربح السلع و رجحان الميزان و نقصان الكيل و الخسران من رأس المال،فضحك المعتصم و قال:ما أسرع ما انتصف الاصبهانى منه (۱).

و فى الخبر:ورد الزهرى و هو كئيب على السجاد عليه السّلام فقال له:

ما لك؟قال:هموم تتو إلى علىّ من جهه حسّاد نعمتى و ممّن

۱- ۱) الأغانى ۳:۱۸۸ و ۲۳:۵۳، [۱]دار احياء التراث العربى بيروت-.

أحسنت إليه فتخلف ظنّى.

فقال عليه السّلام له:احفظ عليك لسانك تملك به اخوانك،و إيّاك أن تعجب بنفسك،و إيّاك أن تتكلم بما يسبق إلى القلوب إنكاره و إن كان عندك اعتذاره، فليس كلّ من تسمعه نكرا يمكنك أن توسعه عذرا.ثم قال له عليه السّلام:من لم يكن عقله من أكمل ما فيه كان هلاكه من أيسر ما فيه،و ما عليك أن تجعل المسلمين منك بمنزله أهل بيتك،فتجعل كبيرهم بمنزله والدك و صغيرهم بمنزله ولدك و تربك بمنزله أخيك،فأى هؤلاء تحب أن تظلمه؟و أىّ هؤلاء تحب أن تدعو عليه؟و أى هؤلاء تحب أن تهتك ستره؟و إن عرض لك ابليس بأن لك فضلا على أحد فانظر ان كان أكبر منك فقل سبقنى بالإيمان و العمل الصالح فهو خير منى،و إن كان أصغر منك فقل ذنبى أكثر منه،و إن كان تربك فقل أنا على يقين من ذنبى و فى شك من أمره فمالى أدع يقينى لشكّى.

يا زهرى!ان رأيت المسلمين يعظّمونك فقل هذا فضل أخذوا به،و إن رأيت منهم جفاء و انقباضا عنك فقل هذا لذنب أحدثته،فإنّك إذا فعلت ذلك سهّل اللّه عيشك و كثر أصدقاؤك و قلّ أعداؤك،و فرحت بما يكون من برهم و لم تأسف على ما يكون من جفائهم.

و اعلم أنّ أكرم الناس على الناس من كان خيره عليهم فائضا و كان عنهم مستغنيا متعفّفا،و أكرم الناس عليهم بعده من كان عنهم متعفّفا و ان كان إليهم محتاجا فانما أهل الدنيا يعتقّبون الأموال فمن لم يزاحمهم فيما يعتقّبونه كرم عليهم،و من لم يزاحمهم فيها و مكّنهم من بعضها كان أعزّ و أكرم (۱).

و عن الصادق عليه السّلام:عليك بتقوى اللّه و الورع و الاجتهاد،و صدق الحديث

۱- ۱) بحار الأنوار ۱۵۵:۷۴،روايه ۱. [۱]

و اداء الأمانه،و حسن الخلق و حسن الجوار،و كونوا دعاه إلى أنفسكم بغير ألسنتكم (۱).

و عنه عليه السّلام صاحب على عليه السّلام ذميّا فقال له الذميّ:يا عبد اللّه!أين تريد؟ قال:الكوفه،فلما عدل الطريق بالذميّ عدل عليه السّلام معه،فقال له الذميّ:أ لست قلت أريد الكوفه؟قال:بلى.قال:فقد تركت الطريق.فقال قد علمت.قال:فلم عدلت معى و قد علمت ذلك؟قال:من تمام حسن الصحبه أن يشيّع الرجل أخاه هنيهه إذا فارقه،هكذا أمرنا نبيّنا.فقال،هكذا أمر نبيّكم،لا جرم إنّما تبعه لأفعاله الكريمه،و أنا أشهدك أنّى على دينك،فرجع الذميّ مع على عليه السّلام فلما عرفه أسلم (۲).

و عن زكريا بن إبراهيم قلت للصادق عليه السّلام:إنّى كنت نصرانيا و إنّ أبى و امّى على النصرانيه و أمّى مكفوفه البصر أكون معهم و آكل فى آنيتهم.

قال عليه السّلام:يأكلون لحم الخنزير؟قلت:لا.و لا يمسّونه.فقال:لا بأس،و انظر أمّك فبرّها،ثم ذكر أنّه زاد فى برّها على ما كان يفعل و هو نصرانى،فسألته فأخبرها أنّ إمامه أمره بذلك،فأسلمت (۳).

«و اعلم أنّ الإعجاب» أى:العجب بالنفس.

«ضد الصواب و آفه الألباب» فى(عيون القتيبى):قيل لرجل من بنى عبد الدار:ألا تأتى الخليفه.قال أخشى أن لا يحمل الجسر شرفى.و قيل له:البس شيئا فان البرد شديد.فقال:حسبى يدفئنى.

و مدّ أعرابى يده فى الموقف و قال:اللّهم إن كنت ترى يدا

۱- ۱) الكافى ۲:۷۷ ح ۹. [۱]بحار الأنوار ۲۹۹:۷۰-روايه ۹-باب ۵۷. [۲]

۲- ۲) الكافى ۲:۶۷۰ ح ۵. [۳]بحار الأنوار ۴۱:۵۳-روايه ۵-باب ۱۰۴. [۴]

۳- ۳) الكافى ۲:۱۶۰ ح ۱۱ [۵] بتلخيص.

أكرم منها فاقطعها.

و كان جذيمه الأبرش سمّى بذلك لبرص فيه،فقالوا الأبرش خوفا منه، كان لا ينادم أحدا ذهابا بنفسه و قال:أنا أعظم من أن أ نادم إلّا الفرقدين،فكان يشرب كأسا و يصب لكلّ واحد منهما فى الأرض كأسا (۱).

«فاسع فى كدحك» قال ابن أبى الحديد:الكدح هنا المال الذى كدح فى حصوله،و السعى فيه إنفاقه،و هذه كلمه فصيحه (۲).

قلت:هو كما ترى،و كيف كان فقد قال تعالى: «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ إِنَّكَ كادِحٌ إِلى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ فَأَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحاسَبُ حِساباً يَسِيراً وَ يَنْقَلِبُ إِلى أَهْلِهِ مَسْرُوراً وَ أَمّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ وَراءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً وَ يَصْلى سَعِيراً إِنَّهُ كانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُوراً إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ بَلى إِنَّ رَبَّهُ كانَ بِهِ» (۳).

و قال الزمخشرى:الكدح جهد النفس فى العمل و الكد فيه حتى يؤثر فيها من(كدح جلده)إذا خدشه،و معنى«كادح إلى ربك»جاهد إلى لقاء ربك،و هو الموت و ما بعده (۴).

«و لا تكن خازنا لغيرك» بجمع المال و تركه للوارث،و لذا قالوا«الناس أموال غيرهم أحب اليهم من أموالهم»لأنّ مالهم ما قدّموه و أمّا ما خلّفوه فمال غيرهم.

و فى(الطبرى):لمّا مات هشام أغلق الخزّان الأبواب،فطلبوا قمقما يسخن فيه الماء لغسله فما وجدوه حتى استعاروا قمقما من بعض الجيران،

۱- ۱) عيون الأخبار لابن قتيبه ۱:۳۸۶- [۱]دار الكتب العلميه.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۵. [۲]

۳- ۳) الانشقاق:۶-۱۵. [۳]

۴- ۴) الكشاف للزمخشرى ۴:۷۲۶. [۴]

فقال بعض من حضر:إنّ فی هذا لمعتبرا.

و فیه:قال عقال بن شبّه:دخلت علی هشام و علیه قباء فنک أخضر، فوجّهنی إلی خراسان و جعل یوصینی و أنا أنظر إلی القباء،ففطن فقال:هو ذاک مالی قباء غیره،و أما ما ترون من جمعی هذا المال و صونه فانّه لکم.

و فیه:کان الولید بن یزید أیام هشام خرج فنزل بالأزرق علی ماء یقال له«الأغدف»و خلّف کاتبه عیاض بن مسلم بالرصافه لیکتب له بما یحدث، فلمّا أتته البشاره بموت هشام و صیرورته خلیفه سأل عن کاتبه عیاض فقیل له:لم یزل محبوسا حتی نزل بهشام أمر اللّه،فلما صار فی حد لا ترجی فیه الحیاه لمثله أرسل عیاض إلی الخزان أن احتفظوا بما فی أیدیکم فلا یصلنّ أحد منه إلی شیء،و أفاق هشام إفاقه فطلب شیئا فمنعوه،فقال:أرانا کنّا خزّانا للولید،و مات من ساعته،و خرج عیّاض من السجن بختم أبواب الخزائن، و أمر بهشام فانزل عن فراشه فما وجدوا له قمقما یسخن له فیه الماء حتی استعاروه،و لا وجدوا کفنا من الخزائن فکفنه غالب مولی هشام (۱).

«و إذا کنت» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(أنت)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«هدیت لقصدک فکن أخشع ما تکون لربک» فی الخبر أوحی تعالی إلی موسی علیه السّلام:أ تدری لم خصصتک بوحیی و کلامی.قال:لا.قال:إنّی أطّلعت إلی خلقی اطّلاعه فلم أر فیهم أشد تواضعا منک،و کان موسی إذا صلّی لا ینفتل حتی یلصق خدّه الأیمن و الأیسر بالأرض (۳).

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۲۵، [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۸۴. [۲]

۳- ۳) الکافی ۷،۲:۱۲۳، [۳]بحار الأنوار ۱۳:۳۵۷-روایه ۶۱،و ۸۶:۲[۴]۰۰ روایه ۹.

«و اعلم أنّ أمامك طريقا ذا مسافه بعيده و مشقّه شديده و أنّه لا غنى لك» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(بك)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱).

«فيه عن حسن الارتياد» أى:طلب الكلأ.

«و قدر بلاغك من الزاد» فى(عيون ابن قتيبه):أراد قوم سفرا فحاروا عن الطريق و انتهوا إلى راهب منفرد فى ناحيه،فنادوه فأشرف عليهم فقالوا:إنّا ضللنا فكيف الطريق؟فقال لهم:هاهنا-و أومى إلى السماء-فعلموا الذى أراد، فقالوا:إنّا سائلوك أ فتجيبنا أنت؟قال:سلوا و لا تكثروا،فإن النهار لن يرجع، و العمر لن يعود،و الطالب حثيث فى طلبه ذو اجتهاد.قالوا:ما الخلق عليه غدا عند مليكهم؟فقال:على نيّاتهم.فقالوا:فإلى م المؤمّل؟قال:إلى المقدم.قالوا:

أوصنا.قال:تزوّدوا على قدر سفركم،فإنّ خير الزّاد ما بلغ المحل،ثم أرشدهم إلى المحجه و انقمع.

«مع خفه الظهر فلا تحملنّ على ظهرك فوق طاقتك فيكون ثقل ذلك وبالا عليك» و المراد حمل أوزار الذنوب و أثقال الآثام لا حمل المال كما توهمه ابن أبى الحديد (۲)،قال تعالى: «وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْرى وَ إِنْ تَدْعُ مُثْقَلَهٌ إِلى حِمْلِها لا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَ لَوْ كانَ ذا قُرْبى» (۳)، «مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وِزْراً خالِدِينَ فِيهِ وَ ساءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ حِمْلًا» (۴)، «حَتّى إِذا جاءَتْهُمُ السّاعَهُ بَغْتَهً قالُوا يا حَسْرَتَنا عَلى ما فَرَّطْنا فِيها وَ هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزارَهُمْ عَلى»

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱:۸۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۶. [۲]

۳- ۳) فاطر:۱۸. [۳]

۴- ۴) طه:۱۰۰-۱۰۱. [۴]

«ظُهُورِهِمْ أَلا ساءَ ما يَزِرُونَ » (۱).

«و إذا وجدت من أهل الفاقه من يحمل لك زادك إلى يوم القيامه فيوافيك به غدا حيث تحتاج إليه فاغتنمه و حمّله و أكثر من تزويده و أنت قادر عليه فلعلك تطلبه فلا تجده» و المراد الإنفاق فى سبيل اللّه،و كان جعفر الطيار من كثره إنفاقه على أهل الفاقه يسمّى أبا المساكين (۲)،كما ان زينب بنت خزيمه-احدى أزواج النبىّ-أيضا لذلك تسمّى أم المساكين (۳).

و روى(العلل):أنّ الزّهرى رأى على بن الحسين عليه السّلام فى ليله باردة مطيره و على ظهره دقيق و حطب و هو يمشى،فقال له:يا بن رسول اللّه ما هذا؟ قال:أريد سفرا أعدّ له زادا أحمله إلى موضع حريز.فقال الزهرى:فهذا غلامى يحمل عنك،فأبى،فقال:أنا أحمله عنك فإنّى أرفعك عن حمله.فقال عليه السّلام:لكنى لا أرفع نفسى عمّا ينجينى فى سفرى و يحسن ورودى على ما أراد عليه، أسألك بحق اللّه لما مضيت لحاجتك و تركتنى،فانصرف عنه.فلما كان بعد أيام قلت له:يا بن رسول اللّه لست أرى لذلك السفر الذى ذكرته أثرا.قال:بلى يا زهرى،ليس ما ظننته و لكنه الموت و له أستعد،و الاستعداد له تجنّب الحرام و بذل الندى و الخير.

و روى أيضا:انّه عليه السّلام لما وضع على السرير ليغسل نظر إلى ظهره و عليه مثل ركب الإبل ممّا كان يحمل على ظهره إلى منازل المساكين (۴).

«و اغتنم من استقرضك فى حال غناك ليجعل قضاءه لك فى يوم عسرتك» فى الخبر:اغتنم شبابك قبل هرمك،و فراغك قبل شغلك،و صحتك قبل سقمك

۱- ۱) الأنعام:۳۱. [۱]

۲- ۲) اسد الغابه ۱:۲۸۷،بحار الأنوار ۱۲:۲۰. [۲]

۳- ۳) اسد الغابه ۵:۴۶۶، [۳]بحار الأنوار ۱۲:۲۰ روايه ۸ باب ۱۱. [۴]

۴- ۴) علل الشرائع:۲۳۱ ح ۵ و ۶. [۵]

و حياتك قبل موتك،و غناك قبل فقرك (۱).

«و اعلم أنّ أمامك عقبه كؤودا» أى:شاقه المصعد.

«المخفّ فيها أحسن حالا من المثقل و البطىء» هكذا فى(المصريه) و الصواب:(و المبطئ)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲).

«عليها أقبح حالا» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(أمرا)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۳).

«من المسرع،و إنّ مهبطك بها» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(مهبطها بك)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۴).

«لا محاله» أى:بلا حيله.

«على جنّه أو على نار» هكذا فى(المصريه)و لكن فى(ابن ميثم)أو نار، و فى(ابن أبى الحديد)«إمّا على جنّه أو على نار» (۵).

فى(اعتقادات الصدوق):و أمّا العقبات التى على الجسر فاسمها اسم فرض و أمر و نهى،فمتى انتهى الإنسان إلى عقبه اسم فرض و كان قد قصّر فى ذلك الفرض حبس عندها و طولب بحق اللّه فيها،فإن خرج منها بعمل صالح قدّمه أو برحمه تداركته نجا منها إلى عقبه أخرى،فلا يزال يدفع من عقبه إلى أخرى و يحبس عند كلّ عقبه فيسأل عمّا قصّر فيه من معنى اسمها،فإن سلم من جميعها انتهى إلى دار البقاء فيحيى حياه لا موت فيها أبدا،و سعد سعاده لا شقاوه معها أبدا،و سكن جوار اللّه مع أنبيائه و حججه و الصدّيقين و الشهداء و الصالحين من عباده،و إن حبس فى عقبه فطولب بحق قصّر فيه إن لم ينجه عمل صالح قدمه و لا أدركته من اللّه رحمه زلّت به قدمه

۱- ۱) بحار الأنوار ۷۷:۷۷ روايه ۳ باب ۴، [۱]بحار الأنوار ۸۱:۱۷۳ روايه ۱۱ باب ۱. [۲]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۵. [۳]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۵. [۴]

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۵. [۵]

۵- ۵) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۵. [۶]

عن العقبه و هوی فی جهنم (۱).

«فارتد» من راد الکلأ و ارتاده أی:طلبه.

«و وطیء المنزل» یقال وطّأت الفراش أی:جعلته وطیئا.

«قبل حلوله» حتی لا یحصل لک تعب بعده.

«فلیس بعد الموت مستعتب» أی:استرضاء «فَإِنْ یَصْبِرُوا فَالنّارُ مَثْوىً لَهُمْ وَ إِنْ یَسْتَعْتِبُوا فَما هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِینَ» (۲)،و إنّما الاستعتاب فی الدنیا.

و فی(الکافی)عن أبی جعفر علیه السّلام:إنّ الشمس لتطلع و معها أربعه أملاک، ملک ینادی یا صاحب الخیر أتمّ و أبشر،و ملک ینادی یا صاحب الشر انزع و أقصر... (۳).

«و لا إلی الدنیا منصرف» «قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّی أَعْمَلُ صالِحاً فِیما تَرَکْتُ کَلاّ إِنَّها کَلِمَهٌ هُوَ قائِلُها » (۴).

«و اعلم أنّ الذی بیده خزائن السماوات و الأرض» «وَ لِلّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لکِنَّ الْمُنافِقِینَ لا یَفْقَهُونَ» (۵).

«قد أذن لک فی الدعاء و تکلّف لک بالإجابه» «ادْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ» (۶)، «وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَهَ الدّاعِ إِذا دَعانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ» (۷).

۱- ۱) اعتقادات الصدوق:۲۵ بتصرف یسیر.

۲- ۲) فصلت:۲۴. [۱]

۳- ۳) الکافی ۱،۴:۴۲. [۲]

۴- ۴) المؤمنون:۹۹-۱۰۰. [۳]

۵- ۵) المنافقون:۷. [۴]

۶- ۶) غافر:۶۰. [۵]

۷- ۷) البقره:۱۸۶. [۶]

«و أمرک أن تسأله فیعطیک،و تسترحمه لیرحمک» قال النمر بن تولب:

و متی تصبک خصاصه فارج الغنی و إلی الذی یهب الرغائب فارغب

و فی الدعاء:«الحمد للّه الذی أسأله فیعطینی و إن کنت بخیلا حین یستقرضنی» (۱).

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:لا یزید فی العمر إلّا البر،و لا یرد القدر إلّا الدعاء (۲).

«و لم یجعل بینک و بینه من یحجبه عنک،و لم یلجئک إلی من یشفع لک إلیه» فی(المروج):کتب ابن الحنفیه إلی عبد الملک:إنّ الحجّاج قد قدم بلادنا و أحبّ ألّا تجعل له علیّ سلطانا بید و لا لسان.فکتب عبد الملک إلی الحجّاج:إنّ محمد ابن علی کتب إلیّ یستعفینی منک و قد أخرجت یدک عنه فلم أجعل لک علیه سلطانا بید و لا لسان فلا تتعرّض له،فلقی الحجّاج ابن الحنفیه فی الطواف فعضّ علی شفته ثم قال:لم یأذن لی فیک الخلیفه.فقال له محمد:ویحک!أو ما علمت أنّ للّه تعالی فی کلّ یوم و لیله ثلاثمئه و ستین لحظه-أو قال نظره-لعلّه أن ینظر إلیّ منها بنظره-أو قال بلحظه-فیرحمنی فلا یجعل لک علیّ سلطانا بید و لا لسان.فکتب بها الحجاج إلی عبد الملک،فکتب بها عبد الملک إلی ملک الروم و قد کان توعّده،فکتب إلیه ملک الروم:لیست هذه من سجیتک و لا سجیه آبائک،ما قالها إلّا نبی أو رجل من أهل بیت نبی (۳).

«و لم یمنعک إن أسأت من التوبه» «وَ هُوَ الَّذِی یَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ یَعْفُوا عَنِ السَّیِّئاتِ» (۴).

«و لم یعاجلک بالنقمه» «وَ لَوْ یُؤاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِما کَسَبُوا ما تَرَکَ عَلی»

۱- ۱) کتاب مهج الدعوات- [۱]بحار الأنوار ۹۴:۲۸۱-روایه ۲-باب ۴۴. [۲]

۲- ۲) بحار الأنوار ۷۷:۱۶۸-روایه ۳. [۳]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۱۱۶. [۴]

۴- ۴) الشوری:۲۵. [۵]

«ظَهْرِها مِنْ دَابَّهٍ» (۱).

«و لم يعيّرك بالانابه» الباء فيه بمعنى«فى»،أى:لم يعيّرك وقت إنابتك إليه لم عصيته.

«و لم يفضحك حيث الفضيحه بك أولى» هكذا فى(المصريه)و الصواب:

(حيث تعرضت للفضيحه)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و كذا (الخطيه) (۲).

ورد فى الدعاء:يا من أظهر الجميل،و ستر القبيح،يا من لم يؤاخذ بالجريره و لم يهتك الستر.

«و لم يشدّد عليك فى قبول الإنابه» «وَ يَهْدِى إِلَيْهِ مَنْ أَنابَ» (۳)، «وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنابَ إِلَىَّ» (۴).

«و لم يناقشك» فى(الصحاح):المناقشه:الاستقصاء فى الحساب (۵)،و فى الحديث«من نوقش الحساب عذّب» (۶).

«بالجريمه» أى:بالذنب.

«و لم يؤيسك من الرحمه» «قُلْ يا عِبادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» (۷)، «وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْكافِرُونَ» (۸).

۱- ۱) فاطر:۴۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۸۷. [۲]

۳- ۳) الرعد:۲۷. [۳]

۴- ۴) لقمان:۱۵. [۴]

۵- ۵) الصحاح ۳:۱۰۲۳. [۵]

۶- ۶) أخرجه الكافى ۵:۱۰۶. [۶]

۷- ۷) الزمر يوسف:۵۳. [۷]

۸- ۸) :۸۷. [۸]

«بل جعل نزوعک عن الـذنب حسـنه» «وَ الَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللّهِ إِلهاً آخَرَ وَ لا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِی حَرَّمَ اللّهُ إِلاّ بِالْحَقِّ وَ لا يَزْنُونَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِکَ يَلْقَ أَثاماً يُضاعَفْ لَهُ الْعَذابُ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَ يَخْلُدْ فِيهِ مُهاناً إِلاّ مَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ عَمَلاً صالِحاً فَأُوْلئِکَ يُبَدِّلُ اللّهُ سَيِّئاتِهِمْ حَسَناتٍ» (۱).

«و حسب سيئتک واحده و حسب حسنتک عشرا» «مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَهِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها وَ مَنْ جاءَ بِالسَّيِّئَهِ فَلا يُجْزى إِلاّ مِثْلَها وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» (۲).

«و فتح لک باب المتاب» «مَنْ تابَ وَ عَمِلَ صالِحاً فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللّهِ مَتاباً» (۳).

«و باب الاستيعاب» هکذا فی(المصريه)و الصواب:(الاستعتاب)کما فی (ابن ميثم) (۴)، «وَ هُوَ الَّذِی يَقْبَلُ التَّوْبَهَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ» (۵).

و فی الخبر:إن آدم عليه السّلام قال:يا رب!سلّطت علیّ الشيطان و أجريته منی مجری الدم،فقال:يا آدم!جعلت لک أن من همّ من ذريتک بسيئه لم تکتب عليه فإن عملها کتبت عليه،و من همّ منهم بحسـنه فإن هو لم يعملها کتبت له حسنه و إن عملها کتبت له عشـرا.قال:يـا رب زدنی.قال:جعلت:لک أنّ من عمل سيئه ثم اسـتغفر غفرت له.قال:يا رب زدنی.قال:جعلت لهم التوبه حتی تبلغ النفس هذه (۶).

۱- ۱) الفرقان:۶۸-۷۰. [۱]

۲- ۲) الأنعام:۱۶۰. [۲]

۳- ۳) الفرقان:۷۱. [۳]

۴- ۴) بحار الأنوار ۵۱:۳۰۳،روايه ۱۹،باب ۱۵. [۴]

۵- ۵) الشوری:۲۵. [۵]

۶- ۶) الکافی ۱، ۲:۴۴۰. [۶]

«فإذا ناديته سمع نداءك،و إذا ناجيته علم نجواك» «يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى» (۱)، «قَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها وَ تَشْتَکِی إِلَی اللّهِ وَ اللّهُ یَسْمَعُ تَحاوُرَکُما إِنَّ اللّهَ سَمِیعٌ بَصِیرٌ» (۲).

«فأفضیت إلیه بحاجتک» أی:خصصته بإظهار حاجتک له.

«و أبثثته» أی:نشرت له.

«ذات نفسک» أی:مقاصدک.و قال السجستانی(ذات الصدور)أی:حاجه الصدور.

قلت:و کلامه لیس بمطّرد،فإنّه لا یناسب قوله تعالی «وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَیْنِکُمْ» (۳)بل لا یناسب أیضا قوله تعالی «قُلْ مُوتُوا بِغَیْظِکُمْ إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ » (۴)، «وَ لِیَبْتَلِیَ اللّهُ ما فِی صُدُورِکُمْ وَ لِیُمَحِّصَ ما فِی قُلُوبِکُمْ وَ اللّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» (۵).

«و شکوت إلیه همومک» أی:أحزانک.

«و استکشفته کروبک» أی:غمومک.

و ورد لدفع الظالم فی السجود بعد رکعتی المغرب«یا شدید القوی!یا شدید المحال!یا عزیز!أذللت بعزتک جمیع من خلقت،فصل علی محمد و آل محمّد و أکفنی مؤنه فلان بما شئت»،فدعا به بعضهم علی ظالمه فلم یرعه إلّا الواعیه باللیل علی الظالم و موته فجأه (۶).

۱- ۱) طه:۷. [۱]

۲- ۲) المجادله:۱. [۲]بحار الأنوار ۷:۹۶،باب ۵. [۳]

۳- ۳) الأنفال:۱. [۴]

۴- ۴) آل عمران:۱۱۹. [۵]

۵- ۵) آل عمران:۱۵۴. [۶]

۶- ۶) بحار الأنوار ۸۷:۱۰۳،روایه ۳۰ [۷] بتغییر قلیل.

«و استعنته على أمورک» قال الباقر علیه السّلام-کما فی بیان الجاحظ-:إذا أنعم اللّه علیک نعمه فقل:«الحمد للّه»و إذا أحزنک أمر فقل:«لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه» و إذا أبطأ عنک الرزق فقل:«أستغفر اللّه».

«و سألته من خزائن رحمته ما لا یقدر علی إعطائه غیره من زیاده الأعمار و صحّه الأبدان و سعه الأرزاق» فی(الاسد)عن أبی ذر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عن جبرئیل عن اللّه تعالی:یا عبادی لو أنّ أوّلکم و آخرکم،و إنسکم و جنّکم کانوا فی صعید واحد،فسألونی،فأعطیت کلّ إنسان ما سأل لا ینقص ذلک من ملکی شیئا،إلاّ کما ینقص البحر أن یغمس فیه المخیط غمسه واحده (۱).

و فی(العیون):احتبس القمر عن بنی إسرائیل فأوحی تعالی إلی موسی أن أخرج عظام یوسف من مصر،و وعده طلوع الفجر إذا أخرج عظامه،فسأل موسی عمّن یعلم موضعه فقیل له:إنّ هاهنا عجوزا تعلم علمه،فبعث إلیها فأتی بها مقعده عمیاء،فقال لها:تعرفین موضع قبر یوسف؟قالت:نعم.قال:

فأخبرینی به.قالت:لا حتی تعطینی أربع خصال:تطلق لی رجلی،و تعید لی شبابی،و تردّ إلیّ بصری،و تجعلنی معک فی الجنّه.فکبر ذلک علی موسی علیه السّلام فأوحی تعالی إلیه:أعطها ما سألت فإنّک إنّما تعطی علیّ.ففعل فدلّته علیه فاستخرجه من شاطیء النیل فی صندوق مرمر،فلما أخرجه طلع القمر فحمله إلی الشام،فلذلک یحمل أهل الکتاب موتاهم إلی الشام (۲).

و فی الخبر:إن موسی علیه السّلام قال:یا ربّ إنّک لتعطینی أکثر من أملی.قال:

لأنّک تکثر من قول «ما شاءَ اللّهُ لا قُوَّهَ إِلاّ بِاللّهِ» (۳).

۱- ۱) اسد الغابه ۱:۳۰۱-۳۰۲. [۱]

۲- ۲) عیون الصدوق ۱:۲۰۳ ح ۱۸. [۲]

۳- ۳) الکهف:۳۹. [۳]

«ثم جعل فی یدیک مفاتیح خزائنه بما أذن لک فیه من مساءلته،فمتی شئت استفتحت بالدّعاء أبواب نعمته» فی(الکافی)عن أمیر المؤمنین علیه السّلام:الدعاء مفاتیح النجاح و مقالید الفلاح،و خیر الدعاء ما صدر عن صدر تقیّ و قلب نقیّ، و فی المناجاه سبب النجاه و بالاخلاص یکون الخلاص،فإذا اشتد الفزع فإلی اللّه المفزع (۱).

و عن الصادق علیه السّلام:الدعاء کهف الإجابه کما أن السحاب کهف المطر، و ما أبرز عبد یده إلی اللّه العزیز الجبّار إلاّ استحی أن یردّها صفرا حتی یجعل فیها من فضل رحمته ما یشاء،فإذا دعا أحدکم فلا یردّ یده حتی یمسحها علی وجهه و رأسه،و ان العبد إذا عجّل فقام لحاجته یقول تعالی أما یعلم عبدی أنّی أنا اللّه الذی أقضی الحوائج،و إنّ اللّه تعالی کره إلحاح الناس بعضهم علی بعض فی المسأله و أحب ذلک لنفسه،إنّ اللّه تعالی یحب أن یسأل و یطلب ما عنده (۲).

«و استمطرت» أی:طلبت عطاء کالمطر،قال الفرزدق:

..... و استمطروا من قریش کلّ منخدع

(۳) «شآبیب» جمع الشؤبوب،الدفعه من المطر.

«رحمته فلا یقنطنک» أی:لا یؤیسنک.

«ابطاء» أی:تأخیر.

«إجابته» و فی(الکشی):قال یونس بن عبد الرحمن:صمت عشرین سنه،و سألت عشرین سنه،ثم أجبت (۴).

۱- ۱) الکافی ۲:۴۶۸ ح ۲. [۱]

۲- ۲) الکافی ۲:۴۷۱ ح ۱ و ۲،۲:۴۷۴ [۲] ح ۲ و ۴۷۵ ح ۴.من لا یحضره الفقیه ۱:۳۲۵ روایه ۹۵۳.

۳- ۳) لسان العرب ۵:۱۷۹، [۳]ماده(مطر).

۴- ۴) الکشی:۴۸۵،ح ۹۱۸.

«فإنّ العطيه على قدر النيّه» لا بمجرد لفظ الدعاء.

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:لمّا استسقی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سقی الناس حتی قالوا إنّه الغرق،و قال:«اللّهم حوالینا و لا علینا»فتفرّق السحاب،قالوا له صلّی اللّه علیه و آله استسقیت لنا فلم نسق،ثم استسقیت فسقینا.قال:إنّی دعوت و لیس لی فی ذلک نیّه ثم دعوت و لی فی ذلک نیّه.

و عنه علیه السّلام:إن اللّه تعالی لا یستجیب دعاء بظهر قلب ساه،فإذا دعوت فأقبل بقلبک (۱).

«ثم استیقن بالإجابه و ربما أخرّت عنک الإجابه لیکون ذلک أعظم لأجر السائل، و أجزل» أی:أعظم و أکثر «لعطاء الأمل» .

فی الخبر:بینا إبراهیم علیه السّلام فی جبل بیت المقدس یطلب مرعی غنمه إذ سمع صوتا،فإذا هو برجل قائم یصلّی،طوله نحو اثنی عشر شبرا،فقال له:یا عبد اللّه لم تصلّی؟قال:لإله السماء.قال:فمن أین تأکل؟قال:أجتنی من هذا الشجر فی الصیف و آکل فی الشتاء.قال له:فأین منزلک؟فأومی بیده إلی جبل،فقال له إبراهیم:هل لک أن تذهب بی معک فأبیت عندک اللیله؟فقال:إنّ قدّامی ماء لا یخاض.قال:کیف تصنع.قال:أمشی علیه.قال فاذهب بی معک لعل اللّه یرزقنی ما رزقک.فأخذ العابد بیده فمضیا حتی انتهیا إلی الماء فمشی و مشی ابراهیم علیه السّلام معه حتی انتهیا إلی منزله،فقال له إبراهیم:أیّ الأیام أعظم؟فقال العابد:یوم الدین،یوم یدان الناس بعضهم من بعض.فقال:هل لک أن ترفع یدک و أرفع یدی فندعوا اللّه أن یؤمننا من شر ذلک الیوم.فقال:و ما تصنع بدعوتی،فو اللّه إنّ لی لدعوه منذ ثلاث سنین ما أجبت فیها بشیء.فقال له ابراهیم:أو لا أخبرک لأی شیء احتبست دعوتک؟قال:بلی.قال:إنّ اللّه تعالی

۱- ۱) الکافی ۲:۴۷۳-۱،۴۷۴ و ۵. [۱]

إذا أحبّ عبدا احتبس دعوته لينـاجيه و يسأله و يطلب إليه،و إذا أبغض عبـدا عجّل له دعوته أو ألقى فى قلبه اليأس منها.ثم قال له:و ما كانت دعوتك؟قال:

مرّ بى غنم و معه غلام له ذؤابه فقلت:يـا غلام!لمن هـذا الغنم؟قـال:لإبراهيم خليل الرحمن.فقلت:اللّهم ان كان لك.فى الأرض خليـل فأرنيه.فقـال له إبراهيم:فقـد اسـتجاب اللّه لك أنا إبراهيم خليل الرحمن فعانقه.قال:فلما بعث اللّه محمّدا جاءت المصافحه (۱).

«و ربما سألت الشـيء فلا تؤتاه» أى:لا تعطاه «و أوتيت» أى:اعطيت «خيرا منه عاجلا أو آجلا أو صـرف» ذلك الشيء «عنك لما هو خير لك» قال البحترى:

و الشيء تمنعه تكون بفوته أجدى من الشيء الذى تعطاه

هذا،و فى(الأغانى):قال بعض أصدقاء الحسين بن الضحّاك يوما له:

تـأخرت أرزاقـك،و نفقتـك كثيره،فكيف يمشـى أمرك؟فقـال له:مـا قوام أمرى إلّا ببقايا هبات الأمين و هبات جاريه له أغنتنى للأبد،لشـيء ظريف جرى على غير تعمّد،و هو أن الأمين دعانى يوما فقال:ان جليس الرجل موضع سره،إنّ جاريتى فلانه أحسن الناس وجها و غناء و هى منى بمحل نفسـى و نغصت النعمه علىّ بتجنّيها علىّ و إدلالها بما تعلم من حبى إيّاها،و إنّى محضرها و محضـر صـاحبه لهـا ليست منهـا فى شـيء لتغنّى معهـا،فـإذا غنّت جـاريتى فلا تحسّن غناءها و لا تشـرب عليه،و إذا غنّت الاخرى فاشـرب و اطرب و اشـقق ثيابك،و علىّ مكان كلّ ثوب مئه ثوب.فقلت:السمعه و الطاعه،فجلس فى الخلوه فأحضرنى و سقانى و خلع علىّ،فغنّت المحسـنه و قد أخذ الشـراب منّى فما تمالكت أن استحسـنت و طربت و شربت،فأومى إلىّ و قطب فى وجهى،ثم غنّت الاخرى فجعلت أ تكلّف ما أقول و أفعله،ثم غنّت المحسنه ثانيه فأتت بما

۱- ۱) أخرجه امالى الصدوق ۲۴۴-۲۴۵،المجلس ۴۹،ح ۱۱. [۱]

لم أسمع مثله،فما ملكت نفسی أن صحت و شربت و طربت و الأمین ینظر إلی و یعض شفتیه غیظا،و قد زال عقلی فما أفکر فیه حتی فعلت ذلک مرارا، فغضب و أمر بجر رجلی من عنده،فجررت و أمر بأن أحجب بعد،ثم بعد شهر أمر بإحضاری فحضرت و أنا خائف،فضحک إلیّ و قام و قال:اتبعنی،و دخل الی تلک الحجره بعینها و لم یحضر غیری و غنت المحسنه التی نالنی من أجلها ما نالنی،فسکتّ،فقال لی:قل ما شئت و لا تخف لقد خار اللّه لک بخلافی و جری القدر بما تحب،إنّ هذه الجاریه عادت إلی الحال التی أرید منها فسألتنی الرضا عنک و قد فعلت و وصلتک بعشره آلاف دینار و وصلتک هی بدون ذلک لو کنت فعلت ما قلت لک حتی تعود إلی مثل هذه الحال ثمّ تحقد ذلک علیک فتسألنی ألاّ تصل إلیّ لأجبتها،فدعوت له و حمدت اللّه علی توفیقه و انصرفت،فما کان یمضی اسبوع إلاّ و ألطافها تصل إلیّ من الجوهر و الثیاب و المال،و ما جالست الأمین مجلسا بعد ذلک إلاّ سألته أن یصلنی،فکل شیء أنفقه إلی هذه الغایه من فضل مالها و ما ادّخرت من صلاتها (۱).

«فلربّ أمر قد طلبته فیه هلاک دینک لو أوتیته» فکان بنو إسرائیل یقولون لموسی علیه السّلام: «أُوذِینا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِیَنا وَ مِنْ بَعْدِ ما جِئْتَنا» (۲)فقال لهم موسی «عَسی رَبُّکُمْ أَنْ یُهْلِکَ عَدُوَّکُمْ وَ یَسْتَخْلِفَکُمْ فِی الْأَرْضِ فَیَنْظُرَ کَیْفَ تَعْمَلُونَ» (۳)،فلما أهلک اللّه تعالی فرعون و صاروا خلفاء الأرض صاروا مثل فرعون،فکانوا یقتلون أنبیاء اللّه و عبدوا العجل.

و فی(عیون ابن قتیبه):قال عبد الصمد بن یزید:استخیروا اللّه و لا تخیروا علیه،فکم من عبد تخیّر لنفسه أمرا کان فیه هلاکه،أما رأیتم من سأل

۱- ۱) الأغانی ۷:۲۰۵، [۱]دار احیاء التراث العربی-بیروت.

۲- ۲) الأعراف:۱۲۹. [۲]

۳- ۳) الأعراف:۱۲۹. [۳]

ربّه طرسوس فأعطيها فأسر فصار نصرانيا.

و فی(الکافی)عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال تعالی:إنّ من عبادی المؤمنین عبادا لا یصلح لهم أمر دینهم إلّا بالغنی و السعه و الصحه فی البدن فیصلح علیهم أمر دینهم بها،و إنّ من عبادی المؤمنین لعبادا لا یصلح لهم أمر دینهم إلّا بالفاقه و المسکنه و السقم فیصلح علیهم أمر دینهم فأبلوهم بها،و إنّ من عبادی لمن یجتهد فی عبادتی فیقوم من رقاده و لذیذ و ساده فیتهجّد لی اللیالی فیتعب نفسه فی عبادتی فأضربه بالنّعاس اللّیله و اللّیلتین نظرا منّی له و إبقاء علیه فینام حتی یصبح و هو ماقت لنفسه زار علیها،و لو أخلّی بینه و بین ما یرید لدخله العجب،فیأتیه من ذلک ما فیه هلاکه لعجبه (۱).

«فلتکن مسألتک فیما یبقی لک جماله و ینفی عنک وباله» من المعنویات و الامور الدنیویه التی لا تضرّ بدینک.

«و المال لا یبقی لک» إن بقیت.

«و لا تبقی له» إن بقی «وَ تَرَکْتُمْ ما خَوَّلْناکُمْ وَراءَ ظُهُورِکُمْ» (۲).

إلی أن قال : «و اعلم یقینا انک لم تبلغ أملک» لعدم حدّ لآمال الإنسان.

«و لن تعدو» أی:لن تجاوز.

«أجلک» «فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ لا یَسْتَأْخِرُونَ ساعَهً وَ لا یَسْتَقْدِمُونَ» (۳).

«و انک فی سبیل من کان قبلک» «و کلّ حیّ سالک السّبیل».

«فخفّض» أی:خفف.

«فی الطلب و أجمل» و لا تأت بما یستقبح.

۱- ۱) الکافی ۲:۶۰،روایه ۴. [۱]

۲- ۲) الأنعام:۹۴. [۲]

۳- ۳) النحل:۶۱. [۳]

«فی المکتسب،فإنّه ربّ طلب قد جرّ إلی حرب» أی:سلب المال،و مثله قولهم «ربّ طمع أدنی إلی عطب»أی:هلاکه،و فی دیوان النابغه:

و الیأس ممّا فات یعقب راحه و لرب مطمعه تعوذ ذباحا

«فلیس کلّ طالب بمرزوق،و لا کلّ مجمل بمحروم» علّه لقوله علیه السّلام:«خفّض فی الطلب و أجمل فی المکتسب»و بدله روایه الکلینی بقوله«و لیس کلّ طالب بناج و لا کلّ مجمل بمحتاج» (۱).و کیف کان فقال ابن عبدل:

قد یرزق الخافض المقیم و ما شدّ بعنس رحلا و لا قتبا

و یحرم الرزق ذو المطیّه و الرح ل و من لا یزال مغتربا

و لآخر:

و لیس رزق الفتی من فضل حیلته لکن حظوظ بأرزاق و أقسام

کالصید یحرمه الرامی المجید و قد یرمی فیحرزه من لیس بالرام

و قال البحتری:

خفض أسی عمّا شاءک طلابه ما کلّ شائم بارق یسقاه

و قد تتناهی الأسد من دون صیدها شباعا و تغشی صیدها و هی جوّع

و فی(المعجم):دخل الناشی الأحصی علی سیف الدوله فأنشده قصیده له فیه،فأعتذر سیف الدوله بضیق الید یومئذ،فخرج من عنده فوجد علی بابه کلابا تذبح لها السخال و تطعم لحومها،فعاد إلیه و أنشده:

رأیت بباب دارکم کلابا تغذّیها و تطعمها السّخالا

فما فی الأرض أدبر من أدیب یکون الکلب أحسن منه حالا

ثم اتفق أن حمل إلی سیف الدوله أموال من بعض الجهات علی بغال، فضاع منها بغل بما علیه و هو عشره آلاف دینار،و جاء هذا البغل حتی وقف

۱- ۱) کشف المحجه:۱۶۶. [۱]

على باب الناشى بالاحص،فسمع حسّه فظنّه لصا فخرج إليه بالسلاح فوجده بغلا موقرا بالمال،فأخذ ما عليه من المال و أطلقه،ثم دخل حلب و دخل على سيف الدوله و أنشد قصيده يقول فيها:

و من ظن أن الرزق يأتى بحيله فقد كذبته نفسه و هو آثم

يفوت الغنى من لا ينام على السرى و آخر يأتى رزقه و هو نائم

فقال له سيف الدوله:بحياتى وصل اليك مال كان على البغل.قال:نعم.

قال:خذه بجائزتك مباركا لك فيه،فقيل لسيف الدوله:كيف عرفت ذلك؟قال:

عرفته من قوله«و آخر يأتى رزقه و هو نائم»بعد قوله«يكون الكلب منه أحسن حالا»،و قال البحترى:

و عجبت للمحدود يحرم ناصبا كلفا و للمجدود يغنم قاعدا

«و اكرم نفسك عن كل» صفه «دنيّه و إن ساقتك إلى الرّغائب» جمع الرغيبه العطاء الكثير.

رأى أعرابى إبل رجل قد كثرت بعد قله،فسأل عن العله قيل له:إنّه زوّج أمّه فجاءته بنافجه.فقال:اللّهم إنّا نعوذ بك من بعض الرزق.قال البحترى:

خلّ الثراء إذا أخزت مغبّته و اختر عليه على نقصانه العدما

«فإنّك لن تعتاض بما تبذل من نفسك عوضا» قال الشاعر:

إنّ الهوى دنس النفوس فليتنى طهّرت هذى النفس من أدناسها

و مطامع الدنيا تذلّ و لا أرى شيئا أعزّ لمهجه من ياسها

أيضا:

إذا أظمأتك أكفّ اللّئام كفتك القناعه شبعا و ريّا

فكن رجلا رجله فى الثرى و هامه همّته فى الثّريّا

أبيّا لنائل ذى ثروه تراه بما فى يديه أبيا

فإنّ إراقه ماء الحياه دون إراقه ماء المحيّا

«و لا- تكن عبد غيرك و قد جعلك اللّه حرّا» فى(شعراء ابن قتيبه):أصاب عروه بن الورد العبسى فى الجاهليه فى بعض غاراته امرأه من كنانه فاتّخذها لنفسه فأولدها و حجّ بها و لقيه قومها و قالوا:فادنا بصاحبتنا فإنّا نكره أن تكون سبيّه عندك.قال:على شريطه.قالوا:و ما هى؟قال:على أن تخيّروها بعد الفداء،فإن اختارت أهلها أقامت فيهم،و ان اختارتنى خرجت بها.

و كان يرى أنّها لا- تختار عليه،فأجابوه إلى ذلك و فادوه بها،فلما خيّروها اختارت قومها،ثم قالت له:اما إنّى لا أعلم امرأه ألقت سترا على خير منك أغفل عينا و أقل فحشا و أحمى لحقيقه،و لقد أقمت معك و ما من يوم يمضى إلّا و الموت أحبّ إلىّ من الحياه فيه،و ذلك أنّى كنت أسمع المرأه من قومك تقول:

«قالت أمه عروه كذا،و فعلت أمه عروه كذا»و اللّه لا نظرت فى وجه غطفانيه، فارجع راشدا و أحسن إلى ولدك (۱).

و فى(أدب كتاب الصولى):كتب رجل إلى المهدى كتابا عنوانه«عبده فلان»فقال:لا أعلمن أحدا نسب نفسه إلى عبوده فى كتاب فإنّه ملق كاذب و ليس يقبله إلّا متكبر أو غبىّ.

و رأى طاهر بن الحسين رقعه كتبها ابنه عبد اللّه إلى المأمون عليها «عبده»فقال:يا بنىّ!سميتك عبد اللّه و كذلك أنت فلا تشركنّ فى الملك أحدا، فإنّه جعلك بإنعامه حرّا لا مولى لك سواه.

و كان أحد العرفاء وزيرا لسلطان،فاستوحش منه فكتب إليه السلطان يستعطفه،فأجابه بأنّى كنت حرّا فى جبلّتى فعبّدنى إحسان السلطان و رجعنى استيحاشه إلى أصل الفطره،فلا أعود بعد إلى العبوديه

۱- ۱) الشعر و الشعراء:۴۵۰، [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

لمّا أنقذنی اللّه منها.

و لبعضهم:لرد أمس بالحبال،و حبس عین الشمس بالعقال،و نقل ماء البحر بالغربال،أهون علیّ من ذلّ السؤال،واقفا علی باب مثلی أرتجی منه النوال.و قیل بالفارسیه:

گر بخارد پشت من انگشت من خم شود از بار منّت پشت من

و کان عارف مقیما علی نهر یقتات من الأعلاف التی یجیء بها الماء، فمر به جندی فقال:لو کنت مثلی تخدم السلاطین لما کان قوتک مثل هذا.فقال له:لو کنت قانعا مثلی لما صرت عبدا و خادما للناس.

«و ما خیر خیر لا ینال إلّا بشرّ،و یسر لا ینال إلّا بعسر» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)و لکن فی نسخه ابن میثم«و ما خیر خیر لا یوجد إلّا بشرّ و لا ینال إلّا بعسر» (۱).

و کیف کان،ففی(أمثال العسکری):کان أهل بیت زراره حضان الملوک،فافتخر بذلک حاجب بن زراره فقال:

حللنا بأثناء العذیب و لم تکن تحل بأثناء العذیب الرکائب

لنکسب مالا أو نصیب غنیمه و عند ابتلاء النفس تدنو الرغائب

حضنّا ابن ماء المزن و ابن محرّق إلی أن بدت منهم لحی و شوارب

فعابه الناس و قالوا:ما رأینا من یفتخر بالمعائب،و ذلک أن الظئر خادمه و الخدمه تضع و لا ترفع.و قیل:تجوع الحرّه و لا تأکل بثدیها،و قالوا:العبد حرّ ما قنع،و الحرّ عبد ما طمع (۲).

و قال أخو ذی الرّمّه لمن أراد سفرا:إنّ لکل رفقه کلبا یشرکهم فی فضله

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۹۳. [۱]

۲- ۲) جمهره الأمثال ۱:۲۶۱، [۲]دار الجیل-بیروت.

الزاد و يهر دونهم،فإن قدرت ألّا تكون كلب الرفقه فافعل .

«و إيّاك أن توجف بك» الإيجاف:السّير السريع،قال تعالى: «فَما أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَ لا رِكابٍ» (۱).

«مطايا» أى:دوابّ.

«الطمع فتوردك مناهل» فى(الصحاح)المنهل:عين ماء ترده الابل فى المرعى،و تسمّى المنازل التى فى المفازه على طريق السفار،مناهل،لأن فيها ماء (۲).

«الهلكه» قال الشاعر:

طمعت بليلى أن تريع و إنّما تقطّع أعناق الرجال المطامع

أيضا:

و ارفض دنيئات المطامع إنّها شين يعرّ و حقّها أن ترفضا

أيضا:

رأيت مخيّله فطمعت فيها و فى الطمع المذلّه للرّقاب

و فى(الطبرى)فى وقايع سنه(۲۸۷)أسر إسماعيل بن أحمد السامانى عمرو ابن الليث الصفّار،و كان من خبرهما أن عمرا سأل السلطان أن يولّيه ما وراء النهر،فولاّه ذلك و وجّه إليه و هو مقيم بنيسابور بالخلع و اللّواء على ما وراء النهر،فخرج لمحاربه إسماعيل،فكتب إليه إسماعيل،إنّك قد وليت دنيا عريضه و إنّما فى يدك ما وراء النهر و أنا فى ثغر فاقنع بما فى يدك و اتركنى مقيما بهذا الثغر،فأبى إجابته،فذكر له أمر نهر بلخ و شدّه عبوره فقال:لو أشاء أن أسكره ببدر الأموال و أعبره لفعلت.فلما أيس اسماعيل من انصرافه

۱- ۱) الحشر:۶. [۱]

۲- ۲) الصحاح ۵:۱۸۳۷، [۲]دار العلم للملايين-بيروت.

عنه جمع من معه و التّناء و الدّهاقين و عبر النهر إلى الجانب الغربى،و جاء عمرو فنزل بلخ و أخذ عليه اسماعيل النواحى،فصار كالمحاصر و طلب المحاجزه فيما ذكر فأبى إسماعيل عليه ذلك،فلم يكن بينهما كثير قتال حتى انهزم عمرو فولى هاربا و مرّ بأجمه فى طريقه قيل له إنّها أقرب،فقال لعامه من معه امضوا فى الطريق الواضح،و مضى فى نفر يسير فدخل الأجمه، فوحلت دابته فوقعت و لم يكن له فى نفسه حيله،و مضى من معه و لم يلووا عليه،و جاء أصحاب اسماعيل فأخذوه أسيرا (۱).

«فان استطعت ألاّ يكون بينك و بين اللّه ذو نعمه فافعل» فى(القصص):لما سلب سليمان عليه السّلام ملكه خرج على وجهه فضاف رجلا عظيما فأضافه و أحسن إليه و نزل منه منزلا عظيما لما رأى من صلاته و فضله و زوّجه بنته، فقالت له بنت الرجل:بأبى أنت و أمى ما أطيب ريحك و أكمل خصالك!الا أعلم فيك خصله أكرهها إلاّ أنّك فى مئونه أبى.فخرج سليمان حتى أتى الساحل، فأعان صيّادا ثمه فأعطاه السمكه التى وجد فى بطنها خاتمه (۲).

و قال الجاحظ:عليّه أصحاب السلطان و مصاصهم و ذوو البصائر منهم يعترفون بفضيله التجار و يتمنّون حالهم و يحكون لهم بسلامه الدين و طيب الطعمه و يعلمون أنّهم أودع الناس بدنا و أهنأهم عيشا و آمنهم سربا، لأنّهم فى أفنيتهم كالملوك على أسرتهم يرغب إليهم أهل الحاجات و ينزع إليهم ملتمسو البياعات،لا تلحقهم الذلّه فى مكاسبهم و لا يستعبدهم الضرع لمعاملاتهم،و ليس هكذا من لابس السلطان بنفسه و قاربه بخدمته،فإنّ أولئك لباسهم الذلّه و شعارهم الملق و قلوبهم ممن هم لهم خول مملوءه،قد لبسها

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۱۰:۷۶، [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) أخرجه امالى الطوسى ۲:۲۷۲،المجلس ۱۷. [۲]بحار الأنوار ۲:۶۹،باب ۵،روايه ۳. [۳]

الرعب و ألفها الذلّ و صحبها ترقّب الاجتياح،و هم مع هذا فی تکدیر و تنغیص خوفا من سطوه الرئیس و تنکیل الصاحب و تغیّر الدوله و اعتراض حلول المحن،فإن هی حلت بهم-و کثیرا ما تحلّ-فناهیک بهم مرحومین یرقّ لهم الأعداء فضلا عن الأولیاء،فکیف لا یمیّز بین من هذا ثمره اختیاره و غایه تحصیله و من قد نال الوفاء عنه و الدعه و سلم من البوائق مع کثره الأثر و قضاء اللذات من غیر منّه لأحد،و من استرقّه المعروف و استعبده الطمع و لزمه ثقل الصنیعه،و طوّق عنقه الامتنان و استرهن بتحمّل الشکر.

«فإنّک مدرک قسمک و آخذ سهمک» فی(تاریخ بغداد):قال المأمون یوما و هو مقطّب لأبی دلف:أنت الذی یقول فیه الشاعر:

إنّما الدنیا أبو دلف عند بادیه و محتضره

فإذا ولّی أبو دلف ولّت الدنیا علی أثره

فقال له أبو دلف:شهاده زور و قول غرور و ملق معتب و طالب عرف، و أصدق منه ابن اخت لی حیث یقول:

دعنی أجوب الأرض ألتمس الغنی فلا الکرج الدنیا و لا الناس قاسم

فضحک المأمون و سکن غضبه (۱).

«و ان الیسیر من اللّه سبحانه أعظم و أکرم»هکذا فی(المصریه)و الصواب:

(أکرم و أعظم)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«من الکثیر من خلقه و إن کان کلّ منه» زاد فی روایه(التحف)(و لو نظرت -و للّه المثل الأعلی-فیما یطلب من الملوک و من دونهم من السفله، لعرفت أنّ لک فی یسیر ما تصیب من الملوک افتخارا،و أنّ علیک فی

۱- ۱) تاریخ بغداد ۱۲:۴۲۱، [۱]دار الکتاب العربی-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۹۳. [۲]

كثير ما تصيب من الدناه عارا) (۱).

سير النواعج فی بلاد مضلّه یمسی الدلیل بها علی ملمال

خیر من الطمع الدنیّ و مجلس بفناء لا طلق و لا مفضال

فاقصد لحاجتک المليک فإنّه یغنیک عن مترفّع مختال

«و تلافیک ما فرط من صمتک أیسر من إدراکک علی ما فات من منطقک» هذا أحد الأدلّه علی أفضلیه الصمت علی النطق،و قالوا فی مثله:«الندم علی السکوت خیر من الندم علی القول» (۲)،أیضا«عیّ صامت خیر من عیّ ناطق» (۳).

هذا،و زاد فی روایه(التحف)قبله:(و فی الصمت السلامه من الندامه) (۴).

«و حفظ ما فی الوعاء» أی:الظرف و الآنیه.

«بشدّ» أی:بعقد.

«الوکاء» قال الجوهری:الوکاء،الذی یشدّ به رأس القربه (۵).

و فی الخبر:إنّ من أعطاه اللّه تعالی مالا و لم یقم علیه کما ینبغی فذهب ماله ثم دعا بأن یعطیه ثانیا کان ممّن لا یستجاب له،و یقال له قد أعطیت فلم لم تحفظ (۶).

و فی(الأغانی):قال اسحاق الموصلی:قال ابو المحبب-أو غیره- دعا رجل من الحی یقال له أبو سفیان،القتّال الکلابی إلی ولیمه،فجلس القتّال ینتظر رسوله و لا یأکل حتی ارتفع النهار و کانت عنده فقره

۱- ۱) تحف العقول:۷۸،مؤسسه النشر الإسلامی-قم.

۲- ۲) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۴۶، [۱]الزمخشری ۱:۳۵۳. [۲]

۳- ۳) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۲۹، [۳]الزمخشری ۲:۱۷۵. [۴]

۴- ۴) تحف العقول:۷۹،طبعه مؤسسه النشر الإسلامی-قم.

۵- ۵) الصحاح للجوهری ۶:۲۵۲۸، [۵]دار العلم للملایین-بیروت.

۶- ۶) أخرجه الکافی ۲:۵۱۰-۱،۵۱۱-۳. [۶]

من حوار فقال لامرأته:

فإنّ أبا سفيان ليس بمولم فقومی فهاتی فقره من حوارک

قال إسحاق:فقلت له ثم مه.قال:لم يأت بعده بشیء.فقلت له:أ فلا أزيدک إليه بيتا آخر ليس بدونه.قال:بلی.قلت:

فبيتک خير من بيوت كثيره و قدرک خير من وليمه جارک

فقال:و اللّه لقد أرسلته مثلا و ما يلام الخليفه أن يدنيک و يؤثرک (۱).

هذا،و زاد فی روايه(التحف)قبله:«و لا تحدّث إلّا عن ثقه،فتكون كاذبا و الكذب ذلّ» (۲).

«و حفظ ما فی يديک أحبّ إلی من طلب ما فی يد غيرک» من أمثالهم«عمّک خرجک» (۳)،و أصله أن رجلا سافر بلا زاد برجاء خرج عمه،فمنعه منه و قال له عمک خرجک.

و فی الخبر:لو يعلم الناس ما فی السّؤال لما سأل أحد أحدا (۴).و قال بعضهم:أحفظ مالی و يصير بعدی إلی أعدائی أحبّ إلیّ من أن يذهب مالی فأحتاج إلی أصدقائی.و قال:

استغن أو مت و لا يغررک ذو نشب من ابن عمّ و لا عمّ و لا خال

إنّی أكبّ علی الزوراء أعمرها إنّ الكريم علی الأقوام ذو المال

و لأبی هلال العسكری:

فلو أنّی جعلت أمير جيش لما قاتلت إلّا بالسّؤال

فإنّ الناس ينهزمون منه و قد ثبتوا لأطراف العوالی

۱- ۱) الأغانی ۵:۲۷۵- [۱]دار احياء التراث العربی-بيروت.

۲- ۲) تحف العقول:۷۹،طبعه دار النشر الاسلامی-قم.

۳- ۳) مجمع الأمثال للميدانی ۲:۲۷،الزمخشری ۲:۱۶۸.

۴- ۴) الكافی ۴:۲۰ ح ۲. [۲]

«و مراره اليأس خير من الطلب إلى الناس» و زاد فى روايه(التحف) «و حسن التدبير مع الكفاف أكفى لك من الكثير مع الاسراف»قال قتال الكلابى «و فى الصرم إحسان إذا لم ينوّل» (۱).

و قالوا:دعا حذيفه ابنه عند موته فقال له:أظهر اليأس ممّا فى أيدى الناس فإنّ فيه الغنى،و إيّاك و طلب الحاجات إلى الناس فإنّه فقر حاضر.

و قال اعرابى لرجل مطله فى حاجته:إنّ مثل الظفر بالحاجه،تعجّل اليأس منها إذا عسر قضاؤها،و إنّ الطلب و إن قلّ،أعظم قدرا من الحاجه و إن عظمت.و قالوا:

و تركك مطلب الحاجات عز و مطلبها يذلّ عرى الرقاب

و قالوا:

لئن طبت نفسا عن ثنائى فإنّنى لأطيب نفسا عن نداك على عسرى

«و الحرفه» قالوا محارف بفتح الراء خلاف مبارك،قال الراجز:

محارف بالشّاء و الأباعر مبارك بالقلعىّ الباتر

«مع العفه،خير من الغنى مع الفجور» لأنّ الفجور مستتبع لفقر الآخره الذى هو أصل الفقر.

هذا،و قريب من قوله عليه السّلام قولهم:«قرب الدار فى إقتار،خير من العيش الموسع فى اغتراب».

«و المرء أحفظ لسره» و كان عليه السّلام-كما فى(عيون ابن قتيبه)-يتمثّل بهذين البيتين:

و لا تفش سرك إلّا اليك فإنّ لكل نصيح نصيحا

۱- ۱) تحف العقول:۷۹،طبعه مؤسسه النشر الإسلامى-قم.

فإنّی رأیت غواه الرجا ل لا یترکون أدیما صحیحا (۱)

و قیل لاعرابی:کیف کتمانک للسر؟قال:ما قلبی له إلّا قبر.

و کانت الحکماء تقول:سرّک من دمک.و قال الشاعر:

و لو قدرت علی نسیان ما اشتملت منّی الضلوع من الأسرار و الخبر

لکنت أوّل من ینسی سرائره إذ کنت من نشرها یوما علی خطر

أیضا:

إذا ما ضاق صدرک عن حدیث فأفشته الرجال فمن تلوم؟

إذا عاتبت من أفشی حدیثی و سرّی عنده فأنا الظلوم

أیضا:

إذا أنت لم تحفظ لنفسک سرّها فسرّک عند الناس أفشی و أضیع

و فیه:قرأت فی(التاج):أن بعض ملوک العجم استشار وزراءه فقال أحدهم:لیس للملک أن یستشیر منّا أحدا إلّا خالیا به،فإنّه أموت للسرّ و أحزم للرأی،و أجدر بالسلامه و أعفی لبعضنا من غائله بعض،فإنّ إفشاء السرّ إلی رجل واحد أوثق من إفشائه إلی اثنین،و افشاءه إلی ثلاث کإفشائه إلی العامّه، لأن الواحد رهن بما أفشی إلیه،و الثانی یطلق عنه ذلک الرهن،و الثالث علاوه فیه،و إذا کان سرّ الرجل عند واحد کان أحری ألّا یظهره رهبه منه و رغبه إلیه، و إذا کان عند اثنین دخلت علی الملک الشّبهه و اتسعت علی الرجلین المعاریض،فإن عاقبهما عاقب اثنین بذنب واحد و إن أتّهمهما اتّهم بریئا بجنایه مجرم،و ان عفا عنهما کان العفو عن أحدهما و لا ذنب له و عن الآخر و لا حجّه معه (۲).

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۹۷، [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) عیون الأخبار ۱:۸۲، [۲]دار الکتب العلمیه بیروت-.

و عن عمرو بن العاص:إذا أنا أفشيت سرّی إلی صدیق فاذاعه فهو فی حلّ.قیل له:و کیف؟قال:لأنّی کنت أحقّ بصیانته.

هذا،و أما قول جمیل بثینه:

أموت و ألقی اللّه یا بثن لم أبح بسرّک و المستخبرون کثیر

فإنّه و إن قال لفظا إنه لا یبوح بسرّها إلّا أن شعره هذا کان نشرا لسرّها لأهل عصرها جمیعا و لکلّ عصر بعده،فهو أنشر للسر من أعرابی قال:

و لا أکتم الأسرار لکن أنمّها و لا أدع الأسرار تغلی علی قلبی

و إنّ قلیل العقل من بات لیله تقلّبه الأسرار جنبا إلی جنب

«و رب ساع فیما یضره» و قالوا:«رب طائر بجناحه إلی موضع اجتیاحه».

فی(أذکیاء ابن الجوزی):خرج ابن أبی الطیّب القلانسی الکاتب النصرانی فی سنه نیّف و أربعین و ثلاثمئه من جندیسابور إلی بعض شأنه فی الرستاق،فأخذه الأکراد و عذّبوه و طالبوه أن یشتری نفسه منهم،فلم یفعل و کتب إلی أهله:أنفذوا إلی أربعه دراهم أفیون و اعلموا أنّی أشربها فتلحقنی سکته فلا یشک الأکراد أنّی متّ،فیحملونی إلیکم فإذا حصلت عندکم فأدخلونی الحمّام و اضربونی لیحمی بدنی و سوّکونی بالأریاح،و کان سمع أن من شرب أفیونا أسکت فإذا أدخل الحمام و ضرب و سوک بالاریاج برأ و لم یعلم مقدار الشرب فشرب أربعه دراهم فلم یشک الأکراد فی موته فلفوه فی شیء و أنفذوه إلی أهله فلما حصل عندهم أدخلوه الحمّام و ضربوه و سوّکوه فما تحرّک،و أقیم فی الحمّام أیاما و رآه أهل الطب فقالوا:قد تلف کم شرب؟ قالوا:أربعه دراهم.قالوا:لو شوی هذا فی جهنم ما عاش،إنّما یجوز هذا عن شرب أربعه دوانیق أو حوالی درهم،فلم یفعل أهله و ترکوه فی الحمام حتی

أراح و تغيّر ثم دفنوه (۱).

و فيه:روى أنّ بلالـ بن أبى برده بن أبى موسـى الأشـعرى كان فى حبس الحجاج و كان يعـذّبه،و كان كلّ من مات فى الحبس رفع خبره إلى الحجـاج فيـأمر بـاخراجه و تسـليمه إلى أهله،فقال بلال للسـجان:خـذ منى عشـره آلاف درهم و أخرج اسـمى إلى الحجاج فى الموتى فإذا أمرك بتسـليمى إلى أهلى هربت فى الأرض فلم يعرف الحجاج خبرى،و إن شئت أن تهرب معى فافعل و علىّ غناك أبـدا،فأخـذ السـجان المال و رفع اسـمه فى الموتى،فقال الحجاج مثل هذا لا يجوز تسـليمه إلى أهله حتى أراه،فعاد إلى بلالـ فقـال:أعهـد ان الحجـاج قـال كيت و كيت فـإن لم أحضـرك إليه ميتـا قتلنى و علم أنى أردت الحيله عليه و لا بـدّ أن أقتلك خنقا،فبكى بلال و سأله ألا يفعل فلم يكن إلى ذلك طريق فأوصـى فأخذه السجان و خنقه و أخرج إلى الحجاج،فلما رآه ميّتا قال سلمه إلى أهله،فكان اشترى القتل لنفسه بعشره آلاف درهم (۲).

هذا،و قال ابن أبى الحديد فى شرح هذا الكلام:كتب عبد الحميد الكاتب إلى أبى مسلم:«لو أراد اللّه بالنمله صلاحا لما أنبت لها جناحا» (۳).و هو كما ترى،فالكلام فى السعى فيما يضرّ،و نبت الجناح للنّمل ليس سعيا منها.

«من أكثر أهجر» قال النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله كما فى(مجازات المصـنّف):ألا أخبركم بأبغضـكم إلىّ،و أبعـدكم منّى مجالس يوم القيامه؟الثرثارون المتفيهقون.قال المصنف فى شرحه:المراد،الذين يكثرون الكلام،و يتعمّقون فيه طلبا للتكلّف، و خروجا عن القصد،و أصل الثرثار مأخوذ من العين الثرثاره،و هى الواسعه

۱- ۱) كتاب الأذكياء:۱۲۵-دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) كتاب الأذكياء:۱۲۶-دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۹۶. [۱]

الأرجاء،الغزیره الماء،و«متفیهق»من قولهم فهق الغدیر و یفهق إذا کثر ماؤه (۱).و یأتی الإهجار أیضا بمعنی الهجر و الهذیان و الخناء.قال الشماخ:

کما جده الأعراق قال ابن ضرّه علیها کلاما جار فیه و أهجرا (۲)

«و من تفکّر أبصر» العاقبه،و لذا ورد:تفکّر ساعه خیر من عباده سنه .

«قارن أهل الخیر تکن منهم و باین أهل الشر تبن» أی:تنفصل «عنهم» من وصایا لقمان لابنه:یا بنیّ کن عبدا للأخیار و لا تکن ولدا للأشرار (۳).

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:لا تصحبوا أهل البدع و لا تجالسوهم فتصیروا عند الناس کواحد منهم.

قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:المرء علی دین خلیله و قرینه (۴).

«بئس الطعام الحرام» و عنه علیه السّلام-کما فی(الفقیه)-ما من عبد إلاّ و به ملک موکّل یلوی عنقه حتی ینظر إلی حدثه،ثم یقول له الملک:یا بن آدم هذا رزقک،فانظر من أین أخذته،و إلی ما صار،فینبغی للعبد عند ذلک أن یقول:

«اللّهم ارزقنی الحلال و جنّبنی الحرام» (۵).

و قال ابن أبی الحدید:کلامه هذا من قوله تعالی: «إِنَّ الَّذِینَ یَأْکُلُونَ أَمْوالَ الْیَتامی ظُلْماً إِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً» (۶)و هو کما تری،فإنّ الکلام فی مطلق طعام الحرام و لو من کبیر،مع أن أکل مال الیتیم الذی یستتبع تلک العقوبه لیس منحصرا بأکل طعامه،بل یشمل

۱- ۱) مجازات:۱۸۷.

۲- ۲) لسان العرب ۵:۲۵۳، [۱]ماده(هجر).

۳- ۳) معانی الأخبار:۲۵۳ ح ۱.بحار الأنوار ۷۴:۱۸۶-روایه ۴-باب ۱۳. [۲]

۴- ۴) الکافی ۲:۶۴۲،الروایه ۱۰ و ۲:۳۷۵ [۳] الروایه ۳.

۵- ۵) من لا یحضره الفقیه ۱:۱۶ ح ۳.

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۰.و الآیه ۱۰ [۴] من سوره النساء.

ما لو غصب مساكنه أو ملابسه أو مراكبه.و بالجمله خصص ما هو غير خاص و عمّم ما هو غير عام من الكلام.

«و ظلم الضعيف أفحش الظلم» كظلم النساء و الصبيان،فإنّه أفحش من ظلم الرجال و الكبار.

قال الصادق عليه السّلام-كما فى(الفقيه)-اتقوا اللّه فى الضعيفين،يعنى بذلك اليتامى و النساء (۱).

«إذا كان الرفق خرقا كان الخرق رفقا» فى(شعراء القتيبى):أتى النابغه الجعدى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و أنشده:

و لا خير فى حلم إذا لم يكن له بوادر تحمى صفوه أن يكدرا

و لا خير فى جهل إذا لم يكن له حليم إذا ما أورد الأمر أصدرا

فقال له النبيّ:لا يفضض اللّه فاك-فغبر دهره لم ينقض له سن-و كان معمّرا نادم المنذر و أدرك الأخطل (۲).

و فى رجز لبيد على زياد العبسى لما طعن فى بنى جعفر الكلاب-و هم بنو ابى لبيد-عند النعمان بن المنذر«يا ربّ هيجا هى خير من دعه».

و قال ابن أبى الحديد:قال عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجلهن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

و فى المثل«إنّ الحديد بالحديد يفلح»،و قال زهير:

و من لا يذد عن حوضه بسلاحه يهدّم و من لا يظلم الناس يظلم (۳)

و هو كما ترى،فان المثل و البيتين فى مقام و كلامه عليه السّلام فى مقام.

۱- ۱) من لا يحضره الفقيه ۳:۲۴۸ ح ۱.

۲- ۲) الشعر و الشعراء:۱۷۷، [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۰۱:۱۶. [۲]

نعم نقله بيت المتنبّى:

و وضع الندى فى موضع السيف بالعلا مضرّ كوضع السيف فى موضع النّدى

مربوط.

«ربما كان الدواء داء و الداء دواء» فى(وزراء الجهشيارى):كان للبرامكه عند الحسن بن عيسى(كاتب عمرو بن مسعده)معروف،فلما حملوا إلى الرقه استقبل الحسن-و هو يسير-يحيى،فلما بصر به قال لا يرانى اللّه أمنعه من نفسى فى هذا الوقت شيئا كنت أبذله له قبل ذلك اليوم،فنزل عن دابته مترجّلا له فصاح به إيّاك إيّاك،فلم يلتفت إلى زجره،فلما دنا قال له يحيى:افهم عنّى أنّ هذا الأمر لو بقى فيمن كان قبلنا لم يصل الينا،و لو بقى فينا لم يصل إلى من بعدنا،و لا بدّ للأعمال من تصرف و للامور من تنقل،قد كنّا قبل اليوم دواء فأصبحنا داء،فلا تعد.قال:فكنت أراه بعد ذلك فلا أفعل ما أنكره.

و قالوا:الضبع إذا وقعت فى الغنم عاثت و لم يكتف بما يكتفى به الذئب، فإذا اجتمع الذئب و الضبع فى الغنم سلمت،لأن كلّ واحد منهما يمنع صاحبه، و العرب تقول فى دعائها:«اللّهم ضبعا و ذئبا»أى:اجمعهما فى الغنم لتسلم.

و منه قول الشاعر:

تفرّقت غنمى يوما فقلت لها يا ربّ سلّط عليها الذّئب و الضّبعا

و قالوا:خرج قوم إلى الصيد فطردوا ضبعا فتبعوها حتى ألجئوها إلى خباء اعرابى،فاقتحمته فخرج إليهم فقالوا:صيدنا و طريدتنا.قال:كلاّ-لا- تصلون إليها ما ثبت قائم سيفى فى يدى،فرجعوا و تركوها،فقام الاعرابى إلى لقحه له فحلبها و قرب إليها الحليب و قرّب إليها ماء،فأقبلت مره تلغ من هذا و مرّه تلغ من هذا حتى سمنت،فبينما الاعرابى نائم إذ و ثبت عليه فبقرت بطنه

و شربت دمه و أكلت حشوته و خرجت،فجاء ابن عم له فوجده على تلك الصوره فالتفت إلى موضع الضبع-و كنيتها أم عامر- فأخذ كنانه و اتبعها حتى أدركها فقتلها،و قال:

و من يصنع المعروف مع غير أهله يلاقى الذى لاقى مجير أمّ عامر

و منه المثل«كمجير أمّ عامر» (۱).

و فى(الطبرى):جلس المنصور للمدنيّين مجلسا عامّا-و كان وفد إليه منهم جمع-فقال:لينتسب كلّ من دخل،فقام شاب من ولد عمرو بن حزم فانتسب ثم قال:قال الأحوص فينا شعرا امنعنا أموالنا من أجله منذ ستين سنه.قال:أنشدنيه،فأنشده:

لا تأوينّ لحزميّ رأيت به فقرا و إن ألقى الحزميّ فى النار

الناخسين بمروان بذى خشب و الداخلين على عثمان فى الدار

و كان الأحوص مدح الوليد بن عبد الملك فى قصيده أنشده،فلما بلغ إلى هذا الموضع قال له الوليد:أذكرتنى ذنب آل حزم،فأمر باستصفاء أموالهم.

فقال له المنصور:أعد على الشعر،فأعاد ثلاثا فقال له المنصور:لا جرم أنّك تحتظى بهذا الشعر كما حرمت به،ثم أمر أن يعطى عشره آلاف درهم،و ان يكتب إلى عمّاله أن ترد ضياع آل حزم عليهم و يعطوا غلّاتها فى كلّ سنه من ضياع بنى أميّه و تقسّم أموالهم بينهم على كتاب اللّه على التناسخ،و من مات منهم و فّر على ورثته،فانصرف الفتى بما لم ينصرف به أحد (۲).

«و ربّما نصح غير الناصح و غشّ المستنصح» أى:من تعده ناصحا لك، قال الشاعر:

۱- ۱) مجمع الأمثال للميدانى ۲:۱۴۴، [۱]الزمخشرى ۲:۲۳۲. [۲]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۸:۸۵. [۳]دار سويدان-بيروت.

ربّ مستنصح يغشّ و يردى و ظنين بالغيب يلفى نصيحا

أيضا:

ألا ربّ من تغتشه لك ناصح و مؤتمن بالغيب غير أمين

هذا،و فى(الأغانى):استودع رجل من عمّال ابن هبيره رجلا ناسكا ثلاثين ألف درهم،و استودع مثلها رجلا نبيذيا،فأما الناسك فبنى بها داره و تزوّج النساء و أنفقها و جحدها،و أما النبيذى فأدّى الأمانه،فقال ابن بيض:

ألا لا يغرّنك ذو سجده يظلّ بها دائبا يخدع

كأنّ بجبهته جلبه يسبّح طورا و يسترجع

و ما للتقى لزمه وجهه و لكن ليغترّ مستودع

و لا تنفرنّ من أهل النبيذ و إن قيل يشرب لا يقلع (۱)

و قال ابن أبى الحديد:كان المغيره يبغض عليّا عليه السّلام و أشار عليه يوم بويع أن يقرّ معاويه على الشام،فإذا خطب له فى الشام و توطأت دعوته،دعاه إليه-كما كان عمر و عثمان يدعوانه إليهما-و صرفه،فلم يقبل،و كان ذلك نصيحه من عدوّ كاشح (۲).

قلت:المغيره كان منافقا داهيه و لم يكن من مبغضيه المخصوصين كبنى اميّه و جمع آخر،و إنّما يصحّ أن يقال له كان مبغضا له عليه السّلام من حيث إنّ المنافق و المؤمن متباغضان بالطبع،و إلا فالمغيره اعتزل معاويه كما اعتزله عليه السّلام فلكونه داهيه اعتزلهما حتى يرى أيّهما يظهر فيلحق به،و بعد شهادته عليه السّلام و ظهور معاويه لحق به.و كيف يصحّ ما قال من كونه مبغضا و قد قال الطبرى:إن المغيره لمّا بلغه عن صعصعه أنّه يكثر ذكر علىّ و يعيب

۱- ۱) الأغانى ۱۶:۲۰۷- [۱]دار احياء التراث العربى-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۰۲. [۲]

عثمان دعاه و قال له:إيّاك أن يبلغنى أنّك تعيب عثمان عند أحد من الناس، و إيّاك أن يبلغنى عنك انّك تظهر شيئا من فضل علىّ علانيه،فإنّك لست بذاكر من فضل علىّ شيئا أجهله بل أنا أعلم بذلك،و لكن هذا السلطان قد ظهر و قد أخذنا بإظهار عيبه للنّاس،فنحن ندع كثيرا ممّا أمرنا به و نذكر الشىء الذى لا نجد بدّا منه،ندفع به هؤلاء القوم عن أنفسنا تقيّه (۱).

كما أن ما قاله من كون إشاره المغيره عليه عليه السّلام نصيحه ليس كذلك، فلم يكن ذاك الرأى نصيحه دينيه بل سياسه دنيويه يعتقدها المغيره نصيحه لا هو عليه السّلام و قد صرّح بأنّه قال ذلك عن نصيحه عنده.

و قال ابن أبى الحديد أيضا:استشار الحسين عليه السّلام عبد اللّه بن الزبير-و هما بمكه،فليس بها من يبايعك،و لكن دونك العراق،فإنّهم متى رأوك لم يعدلوا بك أحدا،فخرج إلى العراق،حتّى كان من أمره ما كان (۲).

قلت:ما قاله أيضا غير صحيح،فلم يستشر الحسين عليه السّلام ابن الزبير و لا ظنّ انّه ناصحه و لا خرج إلى العراق بإشارته،كيف و فى(الطبرى):أتى ابن الزبير إلى الحسين عليه السّلام و قال له:ما تركنا هؤلاء القوم و كفّنا عنهم و نحن أبناء المهاجرين و ولاه هذا الأمر دونهم،خبّرنى ما تريد أن تصنع؟قال عليه السّلام لقد حدثت نفسى بإتيان الكوفه،و لقد كتبت إلى شيعتى بها و أشراف أهلها و أستخير اللّه.فقال له ابن الزبير:أما لو كان لى بها مثل شيعتك ما عدلت بها، ثم خشى أن يتهمه فقال:أما انّك لو أقمت بالحجاز ثم أردت هذا الأمر ما خولف عليك،ثم قام فخرج فقال الحسين عليه السّلام:إنّ هذا الرجل ليس شىء يؤتاه من

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۵:۱۸۹- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۰۲. [۲]

الدنيا أحبّ إليه من أن أخرج من الحجاز إلى العراق لأنّه علم أنّه ليس له من الأمر معى شىء فودّ أنّى خرجت منها لتخلو له... (۱).

و بالجمله ليس واحد مما ذكر شاهدا لكلامه عليه السّلام من نصح غير الناصح أحيانا و غش المستنصح،و من الشاهد للثانى ما فى(المروج)و غيره:أنّ مروان الجعدى دعا اسماعيل بن عبد اللّه القشيرى-و قد كان مروان وافى على الهزيمه إلى حران-فقال له:قد ترى ما جاء من الأمر و أنت الموثوق به و لا مخبأ بعد بؤس،فما الرأى؟فقال اسماعيل:على ما أجمعت؟قال:على أن أرتحل بموالىّ و من تبعنى من الناس حتى أقطع الدرب و أميل إلى مدينه من مدن الروم فأنزلها و أكاتب صاحبها و أستوثق منه،فقد فعل ذلك جماعه من ملوك الأعاجم و ليس هذا عارا بالملوك-فلا يزال يأتينى الخائف و الهارب و الطائع فيكثر من معى و لا أزال على ذلك حتى يكشف اللّه أمرى و ينصرنى على عدوّى.قال اسماعيل:فلما رأيت أن ما أجمع عليه هو الرأى و رأيت آثاره و نكاياته فى قوم من قحطان قلت:أعيذك باللّه من هذا الرأى تحكم أهل الشرك فى بناتك و حرمك و هم الروم و لا وفاء لهم و لا تدرى ما تأتى به الأيام،و ان حدث عليك حادث و أنت بأرض النصرانيه ضاع من بعدك،و لكن اقطع الفرات ثم استنفر الشام جندا فإنّك فى كنف و عزّه،و لك فى كل جند صنايع يسيرون معك حتى تأتى مصر فإنّها أكثر أرض اللّه مالا و خيلا و رجالا-ثم الشام أمامك و إفريقيه خلفك،فإن رأيت ما تحبّ انصرفت إلى الشام،و إن كانت الاخرى مضيت إلى إفريقيه.قال:صدقت.فقطع الفرات و واللّه ما قطعه من قيس إلاّ رجلان:أحدهما أخوه من الرضاعه،و لم ينفع مروان تعصبه مع النزاريه شيئا بل غدروا به و خذلوه،فلما اجتاز ببلاد قنّسرين و الحاضر أوقعت تنوخ

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۵:۳۸۳- [۱]دار سويدان بيروت-.

القاطنه بقنّسرين بساقته و وثب به أهل حمص و سار إلى دمشق،فوثب به الحرث بن عبد الرحمن الحرشى،ثم أتى الأردن فوثب به هاشم العنسى و المذحجيون جميعا،ثم مر بفلسطين فوثب به الحكيم بن روح بن زنباع لما رأوا من ادبار الأمر عنه،و علم مروان ان اسماعيل قد غشه فى الرأى و لم يمحضه النصيحه و أنّه فرّط فى مشورته إيّاه إذ شاور رجلا من قحطان متعصّبا من قومه على أضدادهم من نزار،و أن الرأى هو الذى همّ به من قطع الدرب و نزول بعض حصون الروم و مكاتبه ملكها (۱).

«و إيّاك و اتكّالك» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(و الاتكال)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)،أى:الاعتماد.

«على المنى» أى:على التمنيات.

«فإنّها» أى:المنى.

«بضائع» قال الجوهرى:البضاعه طائفه من مالك تبعثها للتجاره (۳).

«النوكى» بالفتح أى:الحمقاء (۴)،و فى(المصريه)(الموتى)و هو غلط.

فى(عيون ابن قتيبه):فى كتاب للهند،ان ناسكا كان له عسل و سمن فى جره،ففكّر يوما فقال:أبيع الجرّه بعشره دراهم و أشترى خمسه أعنز فأولدهن فى كلّ سنه مرّتين و يبلغ النتاج فى سنتين مئتين،و أبتاع بكلّ أربع بقره و أصيب بدرا فأزرع و ينمى المال فى يدى فأتّخذ المساكن و العبيد و الإماء و الأهل و يولد لى ابن فأسمّيه كذا و آخذه بالأدب فإن هو عصانى ضربت بعصاى رأسه-و كانت فى يده عصا فرفعها حاكيا للضرب-فأصابت

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۴۹. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۹۷. [۲]

۳- ۳) الصحاح ۳:۱۱۸۶- [۳]دار العلم للملايين-بيروت.

۴- ۴) الصحاح ۴:۱۶۱۲- [۴]دار العلم للملايين-بيروت.

ضربت بعصای رأسه-و کانت فی یده عصا فرفعها حاکیا للضرب-فأصابت الجرّه فانکسرت و انصبّ العسل و السمن علی رأسه.

و فیه:قال الأصمعی:قال شیخ من بنی القحیف تمنّیت دارا فمکثت أربعه أشهر مغتمّا للدرجه أین أضعها (۱).

و فی(بیان الجاحظ):مرض فتی فقال له عمّه:أیّ شیء تشتهی؟قال:

رأس کبشین.قال:هذا لا یکون.قال:فرأس کبش.و من الشعر فی ذلک:

إذا تمنّیت بتّ اللیل مغتبطا إنّ المنی رأس أموال المفالیس

أیضا:

أعلّل نفسی بما لا یکون کما یفعل المائق الأحمق

هذا،و قالوا:ان الولید بن عبد الملک قال لبدیح المغنی:خذ بنا فی التمنّی، فو اللّه لأغلبنّک.قال:و اللّه لا تغلبنی أبدا.قال:بلی.فإنّی أتمنّی کفلین من العذاب و أن یلعننی اللّه لعنا کثیرا فخذ ضعفی ذلک.قال:غلبتنی لعنک اللّه.

«و العقل حفظ التجارب» زاد فی روایه(التحف)قبله«و تثبّط عن خیر الدنیا و الآخره،ذکّ قلبک بالأدب کما تذکّی النار بالحطب،و لا تکن کحاطب اللیل،و عثاء السیل،و کفر النعمه لؤم،و صحبه الجاهل شؤم» (۲).

عنه علیه السّلام:ما عبد اللّه بشیء أفضل من العقل،و ما تم عقل امرىء حتی یکون فیه خصال شتی:الکفر و الشر منه مأمونان،و الخیر و الرشد منه مأمولان،و فضل ماله مبذول،و فضل قوله مکفوف،و نصیبه من الدنیا القوت، لا یشبع من العلم دهره،و الذل مع اللّه أحبّ إلیه من العزّ مع غیره،و التواضع أحبّ إلیه من الشرف،یستکثر قلیل المعروف من غیره،و یستقلّ کثیر

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۳۷۳ و ۳۷۴ [۱] دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) تحف:۸۰.طبعه مؤسسه النشر الإسلامی-قم.

المعروف من نفسه،و يرى الناس كلّهم خيرا منه،و أنّه شرّهم فى نفسه و هو تمام الأمر (۱).

و عن الصادق عليه السّلام:العقل ما عبد به الرحمن و اكتسب به الجنان.قيل:

فالذى كان فى معاويه.قال:تلك النكراء،تلك الشيطنه،و هى شبيهه بالعقل، و ليست بالعقل (۲).

و عن بعضهم:العقل الإصابه بالظنون و معرفه ما لم يكن بما قد كان.

هذا،و سئل شريك عن أبى حنيفه فقال:أعلم الناس بما لا يكون،و أجهل الناس بما يكون.

«و خير ما جرّبت ما وعظك» هو نظير قوله عليه السّلام المذكور فى القصار«لم يذهب من مالك ما وعظك» (۳)و وجه قوله عليه السّلام أن التجربه مفيده لحصول شىء لك بفهمه،فإذا كان فهم أمر من أمور الدنيا يكون حسنا،و إذا كان فهم أمر من الآخره و وعظ له كان أحسن.

و زادت روايه الكلينى بعده:«و من الكرم لين الشيم» (۴).

«بادر الفرصه قبل أن تكون غصّه» فى(الأغانى)قال رجل كان يديم الأسفار:سافرت مرّه إلى الشام على طريق البر فجعلت أتمثل بقول القطامى:

قد يدرك المتأنّى بعض حاجته و قد يكون مع المستعجل الزلل

و معى أعرابى قد استأجرت منه مركبى،فقال:ما زاد قائل هذا الشعر على أن يثبط الناس عن الحزم،فهلّا قال بعد بيته هذا:

۱- ۱) الكافى ۱:۱۸ روايه ۱۲. [۱]

۲- ۲) الكافى ۱:۱۱-۳. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۴:۴۵ الحكمه ۱۹۶. [۳]

۴- ۴) كشف المحجه:۱۶۷. [۴]

و ربّما ضر بعض الناس بطؤهم و كان خيرا لهم لو أنّهم عجلوا (۱)

هذا و قال ابن أبی الحدید هنا:حضر ابن زیاد عند هانیء عائدا،و قد کمن له مسلم،و أمره أن یقتله إذا جلس،فلما جلس جعل مسلم یؤامر نفسه علی الوثوب به فلم تطعه،و جعل هانیء یترنم«ما الانتظار بسلمی لا تحیّیها»و یکرر ذلک،فأوجس عبید اللّه خیفه و نهض،و فات مسلما ما کان یؤمّله بإضاعه الفرصه (۲).

قلت:ان هانیا لم یأمر مسلما بقتل عبید اللّه بل نهاه فی عیاده عبید اللّه له و فی عیادته لشریک بن الاعور الذی کان نازلا علی هانی،و إنّما شریک أمره بقتله،و هو الذی یترنم و أمره،ففی(الطبری)عن أبی مخنف عن المعلّی بن کلب عن أبی الودّاک قال:مرض هانی قبل أن یدخل عین عبید اللّه علی مسلم، فجاء عبید اللّه عائدا له فقال له عماره بن عبید السلولی:انما جماعتنا و کیدنا قتل هذا الطاغیه فقد أمکنک اللّه منه فاقتله.قال هانی:ما أحب أن یقتل فی داری، فخرج فما مکث إلّا جمعه حتی مرض شریک بن الأعور-و کان کریما علی ابن زیاد و علی غیره من الامراء و کان شدید التشیّع-فأرسل إلیه عبید اللّه إنی رائح إلیک العشیّه.فقال لمسلم:إنّ هذا الفاجر عائدی العشیّه،فإذا جلس فأخرج إلیه فاقتله ثم اقعد فی القصر لیس أحد یحول بینک و بینه،فإذا برأت من وجعی هذا أیامی هذه سرت إلی البصره و کفیتک أمرها،فلمّا کان من العشیّ أقبل عبید اللّه لعیاده شریک،فقام مسلم لیدخل فقال له شریک:لا یفوتنّک إذا جلس.فقام هانی إلیه فقال:إنی لا أحبّ أن یقتل فی داری-کأنّه استقبح ذلک- فجاء عبید اللّه و جعل یسأله عن حاله،فلمّا طال سؤاله و رأی أن مسلما لا

۱- ۱) الأغانی ۲۴:۲۱. [۱]دار احیاء التراث العربی-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۲-۱۰۳ [۲] بتصرف.

یخرج،خشی أن یفوته فأخذ یقول:«ما تنظرون بسلمی أن تحیّوها»اسقونیها و إن کانت فیها نفسی.قال ذلک مرتین أو ثلاثا،فقال عبید اللّه:ما شأنه!أ ترونه یهجر؟قال له هانی:نعم... (۱).

هذا،و زاد فی روایه الکلینی بعده:«و من الحزم العزم،و من سبب الحرمان التوانی» (۲).

«لیس کلّ طالب یصیب» قال ابن أبی الحدید قال الشاعر:

ما کل وقت ینال المرء ما طلبا و لا یسوغه المقدار ما وهبا

«و لا کلّ غائب یؤب» أی:یرجع،قال ابن أبی الحدید:کقول عبید:

و کلّ ذی غیبه یئوب و غائب الموت لا یئوب (۳)

قلت:و قالوا فی المثل«حتی یئوب القارظان»و«یعود المثلم» (۴)و المراد لا یئوب فلان کما لا یئوب القارظان و لا یرجع فلان کما لا یرجع المثلم،أمّا القارظان فقالوا کانا رجلین من عنزه خرجا لطلب القرظ-أی ورق السلم- للدباغ فلم یرجعا،قال أبو ذؤیب:

و حتی یئوب القارظان کلاهما و ینشر فی القتلی کلیب لوائل

و أمّا المثلم فکان من شرطه عبید اللّه بن زیاد،فقتل بأمره خالد السدوسی من الخوارج-و کان المثلّم مغرما باشتراء اللقاح-فجاءه رجل من الخوارج و قال له:لک ما تحب فامض معی،فذهب به إلی داره و أغلق علیه الباب و ثاروا به فقتلوه،فقال أبو الأسود:

آلیت لا أغدو إلی ربّ لقحه اساومه حتی یعود المثلّم

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۳۶۳- [۱]دار سویدان-بیروت.

۲- ۲) کشف المحجه:۱۶۷.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۳. [۲]

۴- ۴) مجمع الأمثال للمیدانی ۱:۲۱۱، [۳]أساس البلاغه للزمخشری ۲:۵۸.

و فی(أمثال الکرمانی):«لا أفعله حتی ترجع ضالّه غطفان»یعنون سنان بن أبی حارثه المرّی،و کان قومه عنّفوه علی الجود فقال:لا أرانی یؤخذ علی یدی،فرکب ناقته و رمی بها الفلاه فلم یر بعد.

ثم إنّ نفی أوب الکل لا یلزم نفی أوب البعض،و عن الحلیه فی سفیان بن عیینه قال مسعر بن کدام:إنّ رجلا رکب البحر فانکسرت السفینه فوقع فی جزیره فمکث ثلاثه أیام لم یر أحدا و لم یأکل و لم یشرب،فتمثل بقول القائل:

إذا شاب الغراب أتیت أهلی و صار القار کاللبن الحلیب

فأجابه صوت:

عسی الکرب الذی أمسیت فیه یکون وراءه فرج قریب

فإذا سفینه قد أقبلت،فلوّح إلیها فأتوه فحملوه (۱).

«و من الفساد إضاعه الزّاد» أی:زاد الآخره.

«و مفسده المعاد» «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ یا حَسْرَتی عَلی ما فَرَّطْتُ فِی جَنْبِ اللّهِ» (۲).

هذا،و لیس«مفسده المعاد»فی روایه الکلینی و الحلبی (۳).

«و لکل أمر عاقبه» هکذا فی(النسخ) (۴)و الصواب:روایه الکلینی(و لکل امرىء عاقبه).

«و سوف یأتیک ما قدر لک» قال ابن أبی الحدید هذا من قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:و إن یقدّر لأحدکم رزق فی قلّه جبل أو حضیض بقاع یأته (۵).

۱- ۱) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۲۳۳.

۲- ۲) الزمر:۵۶. [۱]

۳- ۳) کشف المحجّه:۱۶۷. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۹۷، [۳]کشف المحجّه:۱۶۷، [۴]تحف العقول:۸۰،ط مؤسسه النشر الإسلامی-قم.

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۳. [۵]

قلت:مورد كلام النبيّ صلّى اللّه عليه و آله الرزق المقدّر،و مورد كلامه عليه السّلام كلّ أمر مقدّر لا خصوص الرزق كما قيل:

استقدر اللّه خيرا و ارضينّ به فبينما العسر إذ دارت مياسير

«التاجر مخاطر» قال ابن أبى الحديد هذا الكلام ليس على ظاهره بل له باطن،و هو أنّ من مزج الأعمال الصالحه بالأعمال السّيئه مثل قوله تعالى:

«خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً» (۱)فإنّه مخاطر لأنّه لا يأمن أن يكون بعض تلك السيئات تحبط أعماله الصالحه،كما لا يأمن أن يكون بعض أعماله الصالحه يكفّر تلك السيئات،و المراد أنّه لا يجوز للمكلّف أن يفعل إلاّ الطّاعه أو المباح (۲).

قلت:أين ربط(التاجر مخاطر)بآيه «خَلَطُوا عَمَلاً صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً» ، و ما ذكره من بيان المراد من قبيل ما قيل بالفارسيه «لفظ ميگوئى و معنى

ز خدا مى طلبى»

مع أن قوله«كما لا يؤمن أن يكون بعض أعماله الصالحه يكفّر تلك السيئات»تعبير غلط،فقولهم:«لا يؤمن»إنّما يقال فى مقام الخوف، و احتمال تكفير السيئه بالعمل الصالح رجاء،و إنّما الظاهر و المتبادر من قوله عليه السّلام«التاجر مخاطر»أن التاجر و إن يتّجر بقصد الربح إلاّ انّه لا يعلم هل يربح أم يخسر،و كم تاجر خسر حتى هلك رأس ماله،هذا هو المعنى المتبادر منه.

و يمكن أن يراد به المخاطره من حيث الآخره إذا لم يعرف مسائل المعامله فتصدر منه معاملات غير مشروعه كالربا و غيره،أو يحمله الحرص على الخيانه و الكذب و البخس،ففى(الكافى)عن الأصبغ:سمعت أمير

۱- ۱) التوبه:۱۰۲. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۰۳:۱۶-۱۰۴. [۲]

المؤمنين عليه السّلام يقول على المنبر:يا معشر التّجّار!الفقه ثم المتجر،الفقه ثم المتجر،الفقه ثم المتجر،و اللّه للرّبا فى هذه الأمه أخفى من دبيب النمل على الصفا،شوبوا أيمانكم بالصدق،التاجر فاجر و الفاجر فى النار إلّا من أخذ الحق و أعطى الحق.

(و فيه):ان النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لم يأذن لحكيم بن حزام فى تجارته حتى ضمن له إقاله النادم و إنظار المعسر و أخذ الحق وافيا و غير واف.

(و فيه):عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله من باع و اشترى فليحفظ خمس خصال و إلاّ فلا يشترينّ و لا يبيعنّ:الربا،و الحلف،و كتمان العيب،و المدح إذا باع،و الذمّ إذا اشترى (۱).

«و ربّ يسير أنمى» أى:أكثر نموا.

«من كثير» يتفق ذلك فى الزرع كثيرا و فى كثير من الأشياء كالتجاره و فى الأغنام و الاحشام و فى النسل،و فى تفسير قوله تعالى: «وَ أَمَّا الْغُلامُ فَكانَ أَبَواهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينا أَنْ يُرْهِقَهُما طُغْياناً وَ كُفْراً فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً مِنْهُ زَكاةً وَ أَقْرَبَ رُحْماً» (۲)أبدل اللّه والديه به-بعد قتل الخضر له-بنتا ولدت سبعين نبيا.

و قد يقع ذلك فى الكلام،ففى(تاريخ بغداد)رئى مروان بن أبى حفصه واقفا بباب الجسر كئيبا آسفا ينكت بسوطه فى معرفه دابته فقيل له:ما الذى نراه بك؟قال أخبركم بالعجب،فوصفت له ناقتى من خطامها إلى خفيها و وصفت الفيافى من اليمامه إلى بابه،أرضا أرضا و رمله رمله حتى إذا

۱- ۱) الكافى ۵:۱۵۰-۱۵۱-۱ و ۲ و ۴. [۱]التهذيب ۷:۶-روايه ۱۸،باب ۲۲،من لا يحضره الفقيه ۳:۱۲۰-۱۲۱، الحكمه ۱۱.

۲- ۲) الكهف:۸۰-۸۱. [۲]

أشفيت منه على غناء الدهر،جاء ابن بيّاعه النخاخير-يعنى أبا العتاهيه- فضعضع بهما شعرى و سوّاه فى الجائزه بى.فقيل له:و ما البيتان؟قال:

إنّ المطايا تشتكيك لأنها تطوى إليك سبا سبا و رمالا

فإذا رحلن بنا رحلن مخفّه و إذا رجعن بنا رجعن ثقالا (۱)

و قال البحترى:

أصل النزر إلى النزر و قد يبلغ الحبل إذا الحبل وصل

من لفا هذا إلى مخسوس ذا و من الذود إلى الذود ابل

«و لا خير» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(لا خير)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

«فى معين» من الاعانه.

«مهين» بالفتح من المهانه أى:الضعف و الذله.

«و لا فى صديق ظنين» أى:متهم،قال عبد الرحمن بن حسان:

لا خير فى الود ممّن لا تزال له مستشعرا أبدا من خيفه وجلا

إذا تغيّب لم تبرح تسىء به ظنّا و تسأل عمّا قال أو فعلا

و قال المثقب العبدى:

فإمّا أن تكون أخى بصدق فأعرف منك غثّى من سمينى

و إلّا فاجتنبنى و اتّخذنى عدوّا أتّقيك و تتّقينى

و من شواهد عدم الخير فى الصديق الظنين ما ذكره المسعودى فى (مروجه)أنّه كان للقاهر فى بعض الحصون بستان من ريحان و غرس من النارنج قد حمل إليه من البصره و عمان و الهند قد اشتبكت أشجاره،و لاحت

۱- ۱) تاريخ بغداد ۶:۲۵۸- [۱]دار الكتاب العربى-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۰۴. [۲]

ثماره كالنجوم من أحمر و أصفر،و بين ذلك أنواع الغروس و الرياحين و الزهر،و قد جعل مع ذلك فى الصحن أنواع الأطيار من القمارى و الدبابى و الشحارى و الببغا ممّا جلب إليه من الممالك و الأمصار و كان فى غايه الحسن،و كان القاهر كثير الشرب عليه و الجلوس فى تلك المجالس،فلمّا أفضت الخلافه إلى الراضى اشتدّ شغفه بذلك الموضع،فكان يداوم الجلوس و الشرب فيه،ثم إن الراضى رفق بالقاهر و أعلمه بما هو فيه من مطالبه الرجال بالأموال و لا شىء قبله منها و سأله إن يسعفه بما عنده منها إذا كانت الدوله له و أن يتدبّر تدبيره و يرجع فى كلّ الامور إلى قوله،و حلف له بالايمان الوكيده ألا يسعى فى قتله و لا الإضرار به و لا بأحد من ولده،فأنعم له القاهر بذلك و قال له:ليس لى مال إلّا فى بستان النارنج،فصار به الراضى إلى البستان و سأله عن الموضع فقال له القاهر:قد حجب بصرى فلست أعرف موضعه، و لكن مر بحفره فإنّك تظهر على الموضع و لا يخفى عليك مكان ذلك،فحفر الراضى البستان و قلع تلك الأشجار و الغرس و الأزهار حتى لم يبق منه موضع إلّا حفره و بولغ فى حفره فلم يجد شيئا،فقال له الراضى فما هاهنا شىء ممّا ذكرت فما الذى حملك على ما صنعت؟فقال له القاهر:و هل عندى من المال شىء،إنّما كانت حسرتى جلوسك فى هذا الموضع و تمتعك به و كانت لذتى من الدنيا فتأسفت على أن يمتع به بعدى غيرى.فتأسّف الراضى على ما توجه عليه من الحيله فى أمر ذاك البستان و ندم على قبوله،منه،و أبعد القاهر فلم يكن يدنو منه خوفا على نفسه أن يتناول بعض أطرافه (۱).

«ساهل الدهر ما ذل لك قعوده» بالفتح البعير الذى يقتعده الراعى فى كلّ حاجه،قال الجوهرى:و هو بالفارسيه«رخت»و بتصغيره جاء المثل«اتخذوه

۱- ۱) مروج الذهب ۴:۲۴۳-۲۴۴. [۱]

قعید الحاجات»إذا امتهنوا الرجل فی حوائجهم،و جمعه«قعدات»قال الأخطل:

فبئس الظاعنون غداه شالت علی القعدات أشباه الزباب (۱).

قال ابن أبی الحدید:و مثل قوله علیه السّلام المثل«من ناطح الدهر أصبح أجم»، «و در مع الدهر کیفما دار»،و قوله:

و من قامر الأیّام عن ثمراتها فأحر به أن تنجلی و لها القمر (۲)

قلت:و هو کما تری،فإن کلامه علیه السّلام فی مقام و ما نقله فی مقام.نعم نقله بیتا آخر:

إذا الدهر أعطاک العنان فسر به رویدا و لا تعنف فیصبح شامسا (۳)

له ربط.

«و لا تخاطر بشیء رجاء أکثر منه» کمن یعطی ماله مضاربه لمن لا یعرفه فیمکن ألّا یردّ علیه رأس ماله فضلا عن عدم حصول ربح له،و کمن یبیع نسیئه بأکثر من ثمن المثل ممّن لا یثق به.

«و ایاک أن تجمح» من جمح الفرس براکبه.

«بک مطیه» أی:دابه.

«اللجاج» .

فی الخبر:أنّ موسی علیه السّلام حین أراد أن یفارق الخضر قال له:أوصنی، فکان ممّا أوصاه أن قال له:إیّاک و اللجاجه أو أن تمشی فی غیر حاجه (۴).

هذا،و فی(العیون):قال معاویه فی صفین لمّا قتل العباس بن ربیعه

۱- ۱) الصحاح ۲:۵۲۵.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۶. [۱]

۳- ۳) النفس المصدر.

۴- ۴) أخرجه الراوندی فی قصص الانبیاء:۱۵۷، [۲]بحار الأنوار ۱۳:۲۹۴-روایه ۷ باب ۱۰. [۳]

الهاشمی عرّار بن أدهم-و کان من فرسان الشام-متی ینطف فحل بمثله أیطل دمه لا- و اللّه إلّا رجل یطلب بدمه،فانتدب له رجلان من لخم فقال لهما:

أیّکما قتل العباس فله کذا،فأتیاه و دعواه إلی البراز فقال:إنّ لی سیّدا ارید أن اؤامره،فأتی علیّا علیه السّلام فأخبره،فقال:لودّ معاویه أنّه ما بقی من هاشم نافخ ضرمه إلّا طعن فی نیطه إطفاء لنور اللّه،و أخذ علیه السّلام سلاح العباس و وثب علی فرس العباس و قتل اللخمیّین.و نمی الخبر إلی معاویه فقال:قبّح اللّه اللّجاج،إنّه لقعود ما رکبته قطّ إلّا خذلت،فقال له عمرو بن العاص:المخذول و اللّه اللّخمیان لا أنت (۱).

«احمل نفسک من أخیک عند صرمه» أی:قطعه.

«علی الصله» عن ابن الأنباری:

و کم من قائل قد قال دعه فلم یک وده لک بالسلیم

فقلت إذا جزیت الغدر غدرا فما فضل الکریم علی اللئیم؟

و أین الإلف یعطفنی علیه و أین رعایه الحق القدیم؟

و لآخر:

إذا ما صدیقی رابنی سوء فعله و لم یک عمّا ساءنی بمفیق

صبرت علی أشیاء منه تریبنی مخافه أن أبقی بغیر صدیق

«و عند صدوده» أی:إعراضه.

«علی اللّطف» بالضم،مصدر لطف بالفتح،قال الفیروز آبادی:لطف کنصر لطفا:رفق و دنا،فقول ابن أبی الحدید اللطف بفتح اللام و الطاء،الاسم من ألطفه بکذا (۲)فی غیر محله.

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۲۷۶- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۶. [۲]

«و المقاربه» قال الشاعر:

نفسک لا تعطیک کلّ الرضا فکیف ترجو ذاک من صاحب

أجلّ مصحوب حیاه صفت فهل خلت من هرم عائب

و قال النابغه:

و استبق ودّک للصدیق و لا تکن قتبا یعض بغارب ملحاحا

و لبعضهم:

إذا ما خلیلی ساءنی سوء فعله و لم یک عما ساءنی بمفیق

صبرت علی ما کان من سوء فعله مخافه أن ابقی بغیر صدیق

«و عند جموده علی البذل و عند تباعده علی الدنو و عند شدّته علی اللین و عند جرمه علی العذر» قال بعضهم:

إنّی إذا ما صاحبی تعدّی فی اللوم و العذل علیّ حدّا

لم أوله بالعذل عذلا قصدا و لم ابقّ فی احتمال جهدا

فإن أبی إلّا التعدّی عمدا أوسعته بالحلم منّی صدّا

حتی یری وجه اختیاری سدّا و یرجع الذمّ إلیّ حمدا

و قال ابن أبی الحدید قال الشاعر:

و إن الذی بینی و بین بنی أبی و بین بنی امّی لمختلف جدا

فإن أکلوا لحمی وفرت لحومهم و إن هدموا مجدی بنیت لهم مجدا

و ان زجروا طیرا بنحس تمرّ بی زجرت لهم طیرا تمر بهم سعدا

و لا أحمل الحقد القدیم علیهم و لیس رئیس القوم من یحمل الحقدا

أیضا:

إنّی و إن کان ابن عمّی کاشحا لمقاذف من خلفه و ورائه

«حتی کأنّک له عبد و کأنّه ذو نعمه علیک» قال إبراهیم الصولی:

أمیل مع الصدیق علی ابن عمی و أقضی للصدیق علی الشقیق

ص:۴۲۶

و أفرق بين معروفی و منّی و أجمع بين مالی و الحقوق

فإن ألفيتنی حرّا مطاعا فإنّک واجدی عبد الصديق

«و إيّاک أن تضع ذلک فی غير موضعه،أو أن تفعله بغير أهله» فإنّ بعض الناس کالضبع،و مرت قصه من أجارها و أحسن إليها بعد نجاتها ممّن أراد صيدها،و أشار إلی قصتها ابن عم مجيرها فقال:

و من يصنع المعروف مع غير أهله يلاقی الذی لاقی مجير امّ عامر

أدام لها حين استجارت بقربه قراها من البان اللقاح الغزائر

و اشبعها حتی إذا ما تملّأت فرته بأنياب لها و أظافر

فقل لذوی المعروف هذا جزاء من غدا يصنع المعروف مع غير شاکر

و فی الخبر:أربعه تذهبن ضياعا:البذر فی سبخه،و السراج فی القمر، و الأکل علی الشبع،و المعروف إلی من ليس بأهله.

و فی الخبر آخر:أربعه تذهبن ضياعا:علم عند من لا استماع له،و سرّ تودعه عند من لا حصانه له،و مودّه تمنحها من لا وفاء له،و معروف عند من لا يشکره (۱).

و أکثر الشعراء فی ذلک،قال بعضهم:

و لمّا رأيتک تنسی الذمام و لا قدر عندک للمعدم

و تجفو الشريف إذا ما أخلّ (۲) و تدنی الدنیّ علی الدرهم

وهبت إخاءک للأعميين و للاثرمين و لم أظلم

و فی(اللسان)الأعميان:السيل و النّار،و الأثرمان الدهر و الموت (۳).

إذا کنت تأتی المرء تعرف حقه و يجهل منک الحق فالترک أجمل

۱- ۱) الخصال ۲۶۳-۲۶۴ الحکمه ۱۴۲ و ۱۴۴.

۲- ۲) أی:صار به خله و حاجه.

۳- ۳) لسان العرب ۱۲:۷۷، [۱]ط.دار صادر،بيروت،ماده:(ثرم).

و فی العیش منجاه و فی الهجر راحه و فی الأرض عمّن لا یؤاتیک مرحل

أیضا:

لا نائل منک و لا موعد و لا رسول فعلیک السّلام

أیضا:

له حق و لیس علیه حق و مهما قال فالحسن الجمیل

و قد کان الرسول یری حقوقا علیه لغیره و هو الرسول

أیضا:

و دع العتاب إذا استربت بصاحب لیست تنال موده بخصام

أیضا:

إذا کان خراجا أخوک من الهوی موجهه فی کلّ أوب رکائبه

فخلّ له وجه الفراق و لا تکن مطیه رحّال بعید مذاهبه

أخوک الذی إن تدعه لملمّه یجبک و إن عاتبته لان جانبه

«لا تتّخذنّ عدوّ صدیقک صدیقا فتعادی صدیقک» فی الباب الأخیر و قال علیه السّلام:أصدقاؤک ثلاثه،و أعداؤک ثلاثه،فأصدقاؤک صدیقک،و صدیق صدیقک،و عدوّ عدوّک،و أعداؤک عدوّک،و عدوّ صدیقک،و صدیق عدوّک (۱).

و قال ابن أبی الحدید أکثروا فی المعنی:

إذا صافی صدیقک من تعادی فقد عاداک و انقطع الکلام (۲)

«و امحض أخاک النصیحه حسنه کانت أو» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

(أم)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۳).

۱- ۱) نهج البلاغه ۴:۷۱ الحکمه ۳۹۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۷. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۵-۱۰۸.

«قبیحه» و عن النبیّ علیه السّلام:أعن أخاک ظالما أو مظلوما،فإن کان مظلوما فخذ له بحقّه و ان کان ظالما فخذ له من نفسه.

کان أبو مسلم استشار مالک بن الهیثم حین کتب إلیه المنصور فی القدوم علیه مریدا لقتله،فأشار علیه مالک بعدم القدوم،فلمّا قتل المنصور أبا مسلم أذکر مالکا ذلک فقال له مالک:إنّ أخاک إبراهیم الإمام حدّث عن أبیه قال:

لا یزال الرجل یزاد فی رأیه إذا نصح لمن استشاره،و إنّی لکم الیوم کذلک.

و فی(الطبری)کتب زیاد إلی معاویه:إنی قد ضبطت لک العراق بشمالی و یمینی فارغه فأشغلها بالحجاز-إلی أن قال-فخرجت طاعونه علی أصبعه فأرسل إلی شریح-و کان قاضیه-فقال له:حدث بی ما تری و قد أمرت بقطعها فأشر علی.فقال له:أخشی أن یکون الأجل قد دنا فتموت أجذم أو یکون فی الأجل تأخیر و قد قطعت یدک فتعیش أجذم و تعیر ولدک،فترکها.و خرج شریح فسألوه فأخبرهم بما أشار به فلاموه و قالوا له:هلّا أشرت علیه بقطعها،فقال:قال النبیّ«المستشار مؤتمن» (۱).

«و تجرّع الغیظ فإنّی لم أر جرعه أحلی منها عاقبه،و لا ألذّ مغبه» أی:عاقبه فی(العیون)عن الرضا علیه السّلام:أوحی اللّه تعالی إلی نبی:إذا أصبحت فأوّل شیء یستقبلک فکله،و الثانی فاکتمه،و الثالث فاقبله،و الرابع فلا تؤیسه،و الخامس فاهرب منه.فلمّا أصبح مضی فاستقبله جبل أسود عظیم فوقف و قال أمرنی ربی أن آکل هذا و إنّه لا یأمرنی إلّا بما أطیق،فمشی إلیه لیأکله،فکلّما دنا منه صغر حتی انتهی إلیه فوجده لقمه فأکلها فوجدها أطیب شیء أکله،ثم مضی فوجد طستا من ذهب فقال أمرنی ربی أن أکتم هذا،فحفر له حفیره و جعله فیها و ألقی علیه التراب،ثم مضی فالتفت فإذا الطست قد ظهر فقال قد فعلت ما

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۲۸۹- [۱]دار سویدان-بیروت.

أمرنی ربی فمضی فإذا هو بطیر و خلفه بازی فطاف الطیر حوله فقال أمرنی ربی أن أقبل هذا،ففتح کمه فدخل الطیر فیه،فقال له البازی أخذت صیدی و أنا خلفه منذ أیام،فقال أمرنی ربی ألا أؤیس هذا،فقطع من فخذه قطعه فألقاها إلیه،ثم مضی فإذا هو لحم میته منتن مدوّد فقال أمرنی ربی أن أهرب من هذا فهرب منه و رجع،و رأی فی المنام کأنّه قیل له:إنّک قد فعلت ما امرت به فهل تدری ما ذاک؟قال:لا.قیل له:أما الجبل فهو الغضب،إن العبد إذا غضب لم یر نفسه و جهل قدره من عظم الغضب،فإذا عرف نفسه و عرف قدره و سکن غضبه کانت عاقبته کاللقمه الطیبه التی أکلها،و أما الطست فهو العمل الصالح إذا کتمه العبد و أخفاه أبی اللّه إلاّ أن یظهره لیزینه به مع ما یدّخر له من ثواب الآخره،و أما الطیر فهو الرجل الذی یأتیک بنصیحه فأقبله و اقبل نصیحته، و أمّا البازی فهو الرجل الذی یأتیک فی حاجه فلا تؤیسه،و أمّا اللحم المنتن فهو الغیبه فاهرب منها (۱).

و قال ابن أبی الحدید قال المبرّد فی(کامله):أوصی علی بن الحسین ابنه محمدا فقال:یا بنی علیک بتجرّع الغیظ من الرجال،فإنّ أباک لا یسرّه بنصیبه من تجرّع الغیظ من الرجال حمر النّعم،و الحلیم أعزّ ناصرا و أکثر عددا (۲).

«و لن لمن غالظک فانّه یوشک» أی:یکاد.

«أن یلین لک» قال العسکری فی(أمثاله):کان هذیل بن هبیره أغار علی بنی ضبه فأقبل بما غنم فقال أصحابه:اقسم بیننا غنیمتنا.فقال:أخاف الطلب، فأبوا إلاّ القسم،فقال:«إذا عزّ أخوک فهن»فصار مثلا،و معناه إذا صعب أخوک

۱- ۱) عیون أخبار الرضا ۱۷:۲۷۵ ح ۱۲. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۸. [۲]

فلن،فإنّک إن صعبت أیضا کانت الفرقه.

و أخذ معاویه معنی المثل،فقال:لو أن بینی و بین الناس شعره ممدوده ما انقطعت،لأنّی إذا مدّوا أرسلت و إذا أرسلوا مددت.

و قال زیاد:إیّاکم و معاویه فإنّه إذا طار الناس وقع،و إذا وقعوا طار (۱).

هذا،و قال العسکری قال الزجاج:«هن»فی المثل بالضم،و هو خطأ إنّما هو بالکسر،فإنّه بالضم من الهوان،مع أنّه من الهون بمعنی الرفق و اللین،قال تعالی «یَمْشُونَ عَلَی الْأَرْضِ هَوْناً» (۲).

قلت:لم نقف علی من قال هان یهین حتی یکون الأمر«هن»بالکسر، و کیف و هو أجوف واوی و لم یجیء إلاّ علی یفعل بالضم،و انما الفعل مشترک و یفرق بین المعنیین بالمصدر،قال الفیروز آبادی:هان هونا-بالضم-و هوانا و مهانه:ذل،و هونا-بالفتح-سهل فهو هیّن.

هذا،و فی(عیون ابن قتیبه)فی باب المشوره قال معاویه:لقد کنت ألقی الرجل من العرب أعلم أنّ فی قلبه ضغنا علیّ فأستشیره فیثیر إلیّ منه بقدر ما یجده فی نفسه،فلا یزال یوسعنی شتما و أوسعه حلما حتی یرجع صدیقا أستعین به فیعیننی و أستنجده فینجدنی (۳).

قلت:نقله فی باب المشوره غلط کنقله«فأستشیره»،و انما هو «فأستثیره»بشهاده قوله«فیثیر إلیّ منه بقدر ما یجده فی نفسه»و لا ربط للمشوره هنا و لا ربط للخبر بالمشوره.

«و خذ علی عدوّک بالفضل فانّه أحلی الظفرین» قال تعالی «ادْفَعْ بِالَّتِی»

۱- ۱) جمهره الأمثال ۱:۶۵- [۱]دار الجیل-بیروت.

۲- ۲) الفرقان:۶۳. [۲]

۳- ۳) عیون الأخبار لابن قتیبه ۱:۸۵- [۳]دار الکتب العلمیه بیروت-.

«هِیَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِی بَیْنَکَ وَ بَیْنَهُ عَداوَهٌ کَأَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیمٌ» (۱).

و فی(مقاتل أبی الفرج):ان رجلا من آل عمر کان یشتم علیّا علیه السّلام إذا رأی موسی بن جعفر و یؤذیه إذا لقیه،فقال له بعض مواليه:دعنا نقتله.فقال:

لا،ثم مضی راکبا حتی قصده فی مزرعه له فتوطّأها بحماره،فصاح:لا تدس زرعنا فلم یصغ إلیه و أقبل حتی نزل عنده و جعل یضاحکه و قال له:کم غرمت علی زرعک هذا.قال:مائه دینار.قال:فکم ترجو أن تربح.قال:لا أدری.قال:

إنّما سألتک کم ترجو.قال:مائه اخری.فأخرج ثلاثمائه دینار فوهبها له،فقام فقبّل رأسه.فلمّا دخل المسجد بعد ذلک وثب العمری فسلّم علیه و جعل یقول:

«اللّه أعلم حیث یجعل رسالته»فوثب أصحابه علیه و قالوا:ما هذا فشاتمهم، فقال علیه السّلام لأصحابه:أیّما کان خیرا ما أردتم أو ما أردت (۲)؟ و قالوا:وقف رجل علیه مقطّعات علی الأحنف یسبّه،و کان عمرو بن الأهتم جعل له ألف درهم علی أن یسفه الأحنف،فجعل لا یألو أن یسبّه سبا یغضب،و الأحنف مطرق صامت،فلمّا رآه لا یکلمه جعل الرجل یعض إبهامیه و یقول:یا سوأتاه!و اللّه ما یمنعه من جوابی إلّا هوانی علیه،و قال الشاعر:

کم صدیق بالعتب صار عدوّا و عدوّ بالحلم صار صدیقا

«و إن أردت قطیعه أخیک فاستبق له من نفسک بقیه ترجع إلیها إن بدا له» هکذا فی النسخ (۳)و الظاهر کونه مصحف«لک»فإن القطیعه کانت أوّلا منه لا من أخیه.

«ذلک یوما ما» فی(عیون ابن قتیبه)کان یقال:لا یکن حبک کلفا

۱- ۱) فصلت:۳۴. [۱]

۲- ۲) مقاتل الطالبیین:۳۳۲. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۰۵:۱۶. [۳]

و لا بغضک تلفا.

و قال الحسن:أحبّوا هونا،فإن أقواما أفرطوا فی حب قوم فهلکوا (۱).

و فی الکتاب(۲۲۶)«أحبب حبیبک هونا ما،عسی أن یکون بغیضک یوما ما،و أبغض بغیضک هونا ما،عسی أن یکون حبیبک یوما ما».

و قال ابن أبی الحدید و کان علیه السّلام یقول:«إذا هویت فلا تکن غالیا،و إذا ترکت فلا تکن قالیا ».

«و من ظن بک خیرا فصدّق ظنّه» فی(تاریخ بغداد):ولّی المنصور رجلا من بنی العباس یقال له قثم،فأتاه أعرابی فقال:

یا قثم الخیر جزیت الجنّه اکس بنیّاتی و أمّهنّه

اقسم باللّه لتفعلنّه

فقال قثم:و اللّه لا أفعل.فقال الأعرابی:لکن لو أقسمت علی معن بن زائد لأبرّ قسمی،فبلغت الکلمه معنا فبعث إلیه ألف دینار (۲).

و قال الشاعر:

لا تجبهن بالردّ وجه مؤمّل فبقاء عزّک أن تری مأمولا

«و لا تضیعنّ حق أخیک اتّکالا علی ما بینک و بینه،فإنّه لیس لک بأخ من أضعت حقّه» قال البحتری فی عتاب بن بسطام:

و کما یسرّک لین مسّی راضیا فکذاک فاخش خشونتی غضبانا

و مع کون جمیل صاحب بثینه من العشّاق المعروفین و قال فیها:

خلیلیّ فی ما عشتما هل رأیتما قتیلا بکی من حبّ قاتله قبلی

فقد دعا غلیها لمّا رأی منها الأذی فقال:

۱- ۱) عیون الأخبار لابن قتیبه ۳:۱۳- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) تاریخ بغداد ۱۳:۲۳۸- [۲]دار الکتاب العربی-بیروت.

رمی اللّه فی عینی بثینه بالقذی و فی العرّ من أنیابها بالقوادح

فی(المعجم):قیل لإبراهیم بن العباس الصولی:إنّ فلانا یحب أن یکون لک ولیّا.فقال:أحبّ أن یکون الناس جمیعا إخوانی،و لکنّی لا آخذ منهم إلاّ من أطیق قضاء حقّه و إلاّ استحالوا أعداء،و ما مثلهم إلاّ کمثل النار قلیلها مقنع و کثیرها محرق (۱).

و فی(کامل المبرد):قال سعید بن سلم الباهلی:عرض لی أعرابی فمدحنی فبلغ فقال:

ألا قل لساری اللیل لا تخش ضله سعید بن سلم ضوء کلّ بلاد

لنا سیّد أربی علی کلّ سید جواد حثا فی وجه کلّ جواد

فتأخرت عن برّه قلیلا فهجانی فبلغ فقال:

لکلّ أخی مدح ثواب یعدّه و لیس لمدح الباهلی ثواب

مدحت ابن سلم و المدیح مهزّه فکان کصفوان علیه تراب (۲)

و ممّا قیل فی ذلک من الشعر:

إذا أنت لم تنصف أخاک وجدته علی طرف الهجران إن کان یعقل

و یرکب حدّ السیف من أن تضیمه إذا لم یکن عن شفره السیف معدل

و قیل أیضا:

أحسن صحابتنا فإنّک مدرک بعض اللّبانه باصطناع الصاحب

و إذا جفوت قطعت عنک لبانتی و الدّرّ یقطعه جفاء الحالب

و قیل بالفارسیه:

گرت روا است که با دوست نگسلی پیوند نگاهدار سر رشته تا نگه دارد

۱- ۱) معجم الأدباء للحموی ۱:۱۸۸- [۱]دار الفکر.

۲- ۲) الکامل ۳:۷- [۲]دار نهضه مصر-القاهره.

«و لا یکن أهلک أشقی الخلق بک» فیتمنّون موتک و زوال نعمتک.

هذا،و فی(الأغانی)عن الحسین بن الضحّاک الشاعر:شربنا یوما مع الأمین فی بستان،فسقانا علی الریق و جدّ بنا فی الشرب و تحرّز من أن نذوق شیئا،فاشتدّ الأمر علیّ و قمت لأبول فأعطیت خادما من الخدام ألف درهم علی أن یجعل لی تحت شجره أو مأت إلیها رقاقه فیها لحم،فأخذ الألف و فعل ذلک و وثب محمد فقال:من یکون منکم حماری،فکل واحد منهم قال له أنا لأنّه کان یرکب الواحد منّا عبثا ثم یصله،ثم قال:یا حسین!أنت أضلع القوم فرکبنی و جعل یطوف و أنا أعدل به من الشجره و هو یمرّ بی إلیها حتی صار تحتها.

فرأی الرقاقه فتطأطأ فأخذها فأکلها علی ظهری و قال:هذه جعلت لبعضکم،ثم رجع إلی مجلسه و ما وصلنی بشیء،فقلت لأصحابی:أنا أشقی الناس رکب ظهری و ذهب ألف درهم منی و فاتنی ما یمسک رمقی و لم یصلنی کعادتی،ما أنا إلّا کما قال الشاعر:

و مطعم الصید یوم الصید مطعمه أنّی توجّه و المحروم محروم (۱)

«و لا ترغبنّ فی من زهد عنک» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(فیک)کما فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه (۲).

فی(عیون ابن قتبه):قال ابن الزبیر یوما:و اللّه لوددت أن لی بکلّ عشره من أهل العراق رجلا من أهل الشام صرف الدینار بالدرهم.فقال له أبو حاضر:مثلنا و مثلک کما قال الأعشی:

علقتها عرضا و علقت رجلا غیری و علق اخری غیرها الرجل

۱- ۱) الأغانی ۷:۲۰۸- [۱]دار احیاء التراث العربی.

۲- ۲) متن شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۵.

أحبک أهل العراق و أحببت أهل الشام،و أحب أهل الشام عبد الملک (۱).

و أکثر الشعراء فی ذلک،فقال أبو بکر الخوارزمی:

و لمّا أن غرست إلیک ودی فلم یثمر لدیک زکیّ غرسی

أردت ملاله و أردت هجرا فصنتک عنهما فهجرت نفسی

لأن الذنب ذنبی حین أهدی إلی من یرید الانس انسی

و قال ابن أبی الحدید قال العباس بن الأحنف:

ما زلت أزهد فی مودّه راغب حتی ابتلیت برغبه فی زاهد

هذا هو الداء الّذی ضاقت به حیل الطبیب و طال یأس العائد

و قیل:

و فی الناس إن رثّت حبالک واصل و فی الأرض عن دار القلی متحوّل (۲)

«و لا یکوننّ أخوک علی مقاطعتک أقوی» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

(و لا یکونن أخوک أقوی علی قطیعتک)کما فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه (۳).

«منک علی صلته،و لا یکوننّ علی الإساءه أقوی منک علی الإحسان» .

روی أبو الفرج فی(مقاتله)و المفید فی(إرشاده)و الصدوق فی (عیونه):أنّ الرشید جعل ابنه فی حجر جعفر بن محمد بن الأشعث-و کان یقول بالإمامه-فحسده یحیی البرمکی-فقال یوما لبعض ثقاته أ تعرفون لی رجلا من آل أبی طالب لیس بواسع الحال فیعرفنی ما أحتاج إلیه،فدلّ علی علیّ بن إسماعیل بن جعفر،فحمل إلیه مالا و أنفذ إلیه یرغبه فی قصد الرشید

۱- ۱) عیون الأخبار لابن قتیبه ۳:۱۷- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۰-۱۱۱. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۰۵. [۳]

و یعده بالإحسان إلیه.فعمل علی ذلک و أحس به عمّه موسی بن جعفر علیه السّلام فدعاه فقال له:یا بن أخی إلی أین؟قال:إلی بغداد.قال:و ما تصنع؟قال:علیّ دین و أنا مملق.فقال له:فأنا أقضی دینک و أفعل بک و أصنع فلم یلتفت إلی ذلک و عمل علی الخروج،فاستدعاه موسی علیه السّلام و قال له:أنت خارج؟قال:نعم،لا بدّ لی من ذلک.فقال له:أنظر یا بن أخی و اتّق اللّه و لا تیتمنّ أولادی و أمر له بثلاثمائه دینار و أربعه آلاف درهم،فلمّا قام من بین یدیه قال موسی لمن حضره:و اللّه لیسعینّ فی دمی و لیتمن أولادی.فقالوا:تعلم هذا من حاله و تعطیه و تصله،فقال لهم:نعم حدّثنی أبی عن آبائه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أنّ الرحم إذا قطعت فوصلت فقطعت قطعها اللّه،و إنّی أردت أن أصله بعد قطعه لی حتی إذا قطعنی قطعه اللّه،فخرج علی بن إسماعیل حتی أتی یحیی فعرف منه خبر موسی بن جعفر علیه السّلام و رفعه إلی الرشید فسأله عن عمّه فسعی به إلیه و قال له:إن الأموال تحمل إلیه من المشرق و المغرب.فأمر له الرشید بمائتی ألف درهم یسبب له بها علی بعض النواحی فاختار بعض کور المشرق،و مضت رسله لقبض المال و أقام وصوله فدخل فی بعض تلک الأیام إلی الخلاء فزحر زحره خرجت منها حشوته کلّها و جهدوا فی ردّها فلم یقدروا،و جاءه المال و هو ینزع فقال:ما أصنع به و أنا فی الموت (۱).

و روی الکلینی و الکشی القصه ناسبا إلی محمد بن إسماعیل بن جعفر (۲)،و الظاهر أصحیه الأول لتضمّن السّیر بقاء محمد بن إسماعیل إلی زمان المأمون.

هذا،و زاد فی روایه الرسائل«و لا علی البخل أقوی منک علی البذل،و لا

۱- ۱) مقاتل الطالبیین:۳۳۳-۳۳۴ [۱] بتصرف،و عیون الصدوق ۱:۵۷ الحکمه ۱،و [۲]إرشاد المفید:۲۹۹. [۳]

۲- ۲) الکشی:۲۶۳ ح ۴۷۸:الکافی ۱:۴۸۵ الحکمه ۸.

على التقصير أقوى منك على الفضل » (۱).

«و لا يكبرنّ عليك ظلم من ظلمك فإنّه يسعى فى مضرّته و نفعك» فيوم المظلوم على الظالم أشدّ من يوم الظالم على المظلوم،و ما يأخذ المظلوم من دين الظالم أكثر ممّا يأخذ الظالم من دنيا المظلوم.

«و ليس جزاء من سرّك أن تسوءه» فالعقل يحكم بأنّ جزاء من سرّك أن تسرّه «هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ» (۲)و الكلام مستقل،و توهم ابن أبى الحديد كونه تعليلا لسابقه .

«و اعلم يا بنىّ أنّ الرزق رزقان:رزق تطلبه و رزق يطلبك،فإن لم تأته أتاك) فى(شعراء ابن قتيبه):وفد عروه بن اذينه على هشام بن عبد الملك فقال له هشام أ لست القائل:

لقد علمت و ما الإسراف من خلقى أنّ الذى هو حظّى سوف يأتينى

أسعى له فيعنّينى تطلّبه و لو قعدت أتانى لا يعنّينى

قال:بلى.قال:فما أقدمك علينا.قال:سأنظر فى ذلك،و خرج و ارتحل من ساعته و بلغ هشاما فأتبعه بجائزه (۳).

و مرّت قصه الناشىء الشاعر و أنّه مدح سيف الدوله فلم يعطه شيئا و رأى انّه يطعم كلابه لحوم السّخال فقال له:الكلب عندكم أحسن من الأديب، ثم ضلّ بغل موقر بالمال حمل إلى سيف الدوله فذهب ليلا على باب الناشىء فأخذ ماله و أطلقه ثم دخل على سيف الدوله و أنشده:

و من ظن ان الرزق يأتى بحيله فقد كذبته نفسه و هو آثم

۱- ۱) كشف المحجّه:۱۶۹. [۱]

۲- ۲) الرحمن:۶۰. [۲]

۳- ۳) الشعر و الشعراء:۳۸۴- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

يفوت الغنى من لا ينام عن السرى و آخر يأتى رزقه و هو نائم

ففطن سيف الدوله من شعره انّه وجد البغله و أخذ المال.

و لبعضهم:

اتق اللّه لا الأعداء و اعلم يقينا بأنّ الذى لم يقضه لن يصيبكا

و حظّك لا يعدوك ان كنت قاعدا و لا أنت تعدو حين تعدو نصيبكا

«ما أقبح الخضوع عند الحاجه و الجفاء عند الغنى» زاد فى روايه الكلينى «و اعلم يا بنىّ أنّ الدهر ذو صروف،فلا تكن ممّن يشتدّ لائمته،و يقلّ عند الناس عذره» (۱).

و نظير كلامه عليه السّلام ما عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:ما أقبح الفقر بعد الغنى،و أقبح الخطيئه بعد المسكنه،و أقبح من ذلك العابد للّه ثم يدع عبادته (۲).و من شواهد كلامه عليه السّلام قول بعضهم:

و ما الموت قبل الموت غير أننى أرى ضرعا بالعسر يوما لدى اليسر

و مدح إبراهيم الصولى رجلا بضد ذلك فقال:

يعرف الأبعد ان أثرى و لا يعرف الأدنى إذا ما افتقرا

و قال ابن أبى الحديد قال الشاعر:

خلقان لا أرضاهما لفتى تيه الغنى و مذلّه الفقر

فإذا غنيت فلا تكن بطرا و إذا افتقرت فته على الدّهر

و قال:كلامه عليه السّلام من قوله تعالى «حَتّى إِذا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَهٍ وَ فَرِحُوا بِها جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ وَ جاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكانٍ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنا مِنْ هذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّاكِرِينَ فَلَمّا أَنْجاهُمْ إِذا هُمْ يَبْغُونَ فِى الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ» (۳).

۱- ۱) كشف المحجه:۱۶۹. [۱]

۲- ۲) الكافى ۲:۸۴ ح ۶. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۱۵،و [۳]الآيتان من سوره يونس:۲۲-۲۳. [۴]

قلت:بل الآیه فی مقام،و کلامه علیه السّلام فی مقام،فهل الخضوع للّه وقت الإحاطه بهم فی البحر قبیح؟و إنّما یقبح الخضوع للناس وقت الحاجه،و المراد من الآیه نقض الناس عهودهم مع اللّه تعالی فی الاضطرار بعد رفعه.

«ان لک من دنیاک ما أصلحت به مثواک» أی:محل إقامتک،و زاد فی روایه التحف و الرسائل«فأنفق فی حقّ،و لا تکن خازنا لغیرک» (۱).

قال ابن أبی الحدید کلامه علیه السّلام مأخوذ من کلام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:«یا ابن آدم لیس لک من مالک إلّا ما أکلت فأفنیت،أو لبست فأبلیت،أو تصدّقت فأبقیت».

و قال أبو العتاهیه:

لیس للمتعب المکادح من دنیاه إلّا الرّغیف و الطّمران (۲)

(و ان جزعت) کذا فی(المصریه)و الصواب:(و ان کنت جازعا)کما فی (ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)«علی ما تفلّت» أی:خرج بغته.

«من یدیک فاجزع علی کلّ ما لم یصل إلیک» لکونه نظیره فی عدم تقدیر أحدهما له،و هو أیضا نظیر أن یخرج الإنسان فی یقظته علی فوت ما حصل بیده فی النوم.

«استدل علی ما لم یکن بما قد کان فان الامور أشباه» فتعرف ما لم یکن ممّا کان.قال ابن أبی الحدید یقال:إذا شئت أن تنظر إلی الدنیا بعدک فانظرها بعد غیرک،و قال المتنبی فی سیف الدوله:

ذکیّ تظنّیه طلیعه عینه یری قلبه فی یومه ما یری غدا (۴)

۱- ۱) کشف المحجه:۱۶۹،و [۱]تحف العقول:۸۳.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۶. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۲. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۶. [۴]

قلت:البيت غير مربوط بكلامه عليه السّلام،فإنّه فى الاعتبار للآتى بالماضى و البيت وصف الذكاء،كقول الآخر:

الألمعىّ الّذى يظنّ بك الظّنّ كأن قد رأى و قد سمعا

و كيف كان فزاد فى روايه الرسائل:«و لا تكفر ذا نعمه،فإن كفر النعمه من ألأم الكفر،و اقبل العذر » (۱).

«و لاـ تكوننّ ممّن لا تنفعه العظه إلّا إذا بالغت فى إيلامه فإنّ العاقل يتّعظ بالآداب» هكـذا فى(المصـريه)و الصواب:(بالأدب)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

«و البهائم لا تتعظ إلّا بالضرب» و زاد فى روايه الكلينى«اعرف الحق لمن عرفه لك رفيعا كان أو وضيعا» (۳)،قال بشار:

الحر يلحى و العصا للعبد و ليس للملحف مثل الرد

و قال ابن أبى الحديد كان يقال:اللئيم كالعبد،و العبد كالبهيمه عتبها ضربها،و قال الشاعر:

العبد يقرع بالعصا و الحرّ تكفيه الملامه (۴)

«اطرح عنك واردات الهموم بعزائم الصبر و حسن اليقين» «وَ اصْبِرْ عَلى ما أَصابَكَ إِنَّ ذلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» (۵)،قال الشاعر:

خفّض عليك من الهموم فإنّما يحظى براحه دهره من خفّضا

أيضا:

۱- ۱) كشف المحجه:۱۶۹. [۱]

۲- ۲) متن شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۱۳.

۳- ۳) كشف المحجه:۱۶۹. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱:۱۱۷. [۳]

۵- ۵) لقمان:۱۷. [۴]

إذا تضايق أمر فانتظر فرجا فأضيق الأمر أدناه من الفرج

أيضا:

إنّ الامور إذا انسدّت مسالكها فالصبر يفتح منها كلّ ما ارتتجا

لا تيأسنّ و إن طالت مطالبه إذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته و مدمن القرع للأبواب أن يلجا

أيضا:

إنّى رأيت و للأيّام تجربه للصبر عاقبه محموده الأثر

و قلّ من جدّ فى أمر يطالبه و استصحب الصبر إلّا فاز بالظّفر

أيضا:

فصبرا معين الملك إن عنّ حادث فعاقبه الصبر الجميل جميل

و لا تيأسن من صنع ربّك إنّه ضمين بأن اللّه سوف يديل

فإن اللّيالى إذ يزول نعيمها تبشّر أنّ النائبات تزول

أ لم تر أن الشمس بعد كسوفها لها منظر يغشى العيون صقيل

و ان الهلال النضو يغمر بعد ما بدا و هو شخت الجانبين ضئيل

و لا تحسبنّ السيف يقصر كلّما تعاوده بعد المضاء كلول

و لا تحسبنّ الدوح يقلع كلّما يمرّ به نفح الصبا فيميل

فقد يعطف الدهر الأبىّ عنانه فيشفى عليل أو يبلّ غليل

و يرتاش مقصوص الجناحين بعد ما تساقط ريش و استطار نسيل

و يستأنف الغصن السليب نضاره فيورق ما لم يعتوره ذبول

و للنجم من بعد الرجوع استقامه و للحظّ من بعد الذهاب قفول

«من ترک القصد» أی:العدل،قال الشاعر:

علی حکم المأتیّ یوما إذا قضی قضیته ألاّ یجور و یقصد

ص:۴۴۲

«جار» كان غريب بن عمليس مبذّرا،و من أمثالهم«و من يطع عريبا يمس غريبا»،«من يطع عكّبا يمس منكّبا» (۱)،«من يطع نمره يفقد ثمره» (۲).

و زاد فی روایه(الرسائل)«و نعم حظ المرء القنوع،و من شر ما صحب المرء الحسد،و فی القنوط التفریط،و الشح یجلب الملامه» (۳).

«و الصاحب مناسب» أی:یجب أن یکون صاحبک مناسبک،قال الشاعر:

نسیبک من ناسبت بالودّ قلبه و جارک من صافیته لا المصاقب

و فی(عیون ابن قتیبه)قال بختیوع للمأمون:لا تجالس الثقلاء فإنّا نجد فی الطب مجالسه الثقیل حمّی الروح (۴).

و کتب رجل علی خاتمه«أبرمت فقم»فکان إذا جلس إلیه ثقیل ناوله إیّاه، و قال بعضهم:

إنّی أجالس معشرا نوکی أخفّهم ثقیل

قوم إذا جالستهم صدأت بقربهم العقول

لا یفهمونی قولهم و یدقّ عنهم ما أقول

فهم کثیر بی و أعلم أنّنی بهم قلیل

أیضا:

ألا إنّ خیر الودود تطوعت به النفس لا ودّ أتی و هو متعب

أیضا:

ذو الود منّی و ذو القربی بمنزله و إخوتی اسوه عندی و إخوانی

عصابه جاورت آدابهم أدبی فهم و ان فرقوا فی الأرض جیرانی

۱- ۱) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۲۹۸. [۱]

۲- ۲) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۲۹۸. [۲]

۳- ۳) کشف المحجه:۱۶۹.

۴- ۴) عیون الأخبار لابن قتیبه ۱:۴۲۷- [۳]دار الکتب العلمیه-بیروت.

أرواحنا فی مکان واحد و غدت أبداننا بشآم أو خراسان

أیضا:

أبن لی فکن مثلی أو ابتغ صاحبا کمثلک إنّی مبتغ صاحبا مثلی

عزیز اخائی لا ینال مودّتی من القوم إلّا مسلم کامل العقل

و ما یلبث الإخوان أن یتفرّقوا إذا لم یؤلّف روح شکل إلی شکل

و کتب رجل إلی صدیقه:إنی صارفت منک جوهر نفسی،فأنا غیر محمود علی الانقیاد لک بغیر زمام،لأن النفس یتبع بعضها بعضا،و قالوا:

«طیر السماء علی إلفه من الأرض یقع»و قیل:

و قائل کیف تهاجرتما فقلت قولا فیه إنصاف

لم یک من شکلی فتارکته و الناس أشکال و الآف

هذا،و فی(تاریخ بغداد):اجتمع ثمامه بن أشرس و یحیی بن أکثم عند المأمون،فقال لیحیی:العشق ما هو؟فقال:سوانح تسنح للعاشق یؤثرها و یهتم بها.فقال ثمامه:أنت بمسائل الفقه أبصر منک بهذا،و نحن بهذا أحذق.

فقال له المأمون:فهات ما عندک.قال:إذا امتزجت جواهر النفس بوصل المشاکله نتجت لمح نور ساطع یستضیء به بواصر العقل و تهز لاشراقه طبائع الحیاه،و یتصوّر من ذلک اللمح نور خاص بالنفس متصل بجوهرها یسمّی«عشقا»فقال له المأمون:هذا و أبیک الجواب (۱).

(و فیه):إن الرشید لمّا غضب علی ثمامه دفعه إلی سلام الأبرش و أمره أن یضیق علیه و یدخله بیتا و یطین علیه و یترک فیه ثقبا،ففعل دون ذلک و کان یدسّ إلیه الطعام،فجلس سلام عشیه یقرأ فی المصحف فقرأ «فَوَیْلٌ یَوْمَئِذٍ»

۱- ۱) تاریخ بغداد ۷:۱۴۷- [۱]دار الکتاب العربی-بیروت.

«لِلْمُكَذِّبِينَ» (۱)بالفتح،فقال له ثمامه انما هو«للمكذّبين»و جعل يشرحه و يقول:المكذّبون هم الرسل و المكذّبون الكفار.فقال:قد قيل لى انّك زنديق و لم أقبل.ثم ضيّق عليه أشدّ الضيق،ثم رضى الرشيد عنه و جالسه فقال لمن معه:أخبرونى عن أسوأ الناس حالا،فقال كلّ واحد شيئا،فقال ثمامه:أسوأ الناس حالا عاقل يجرى عليه حكم جاهل.فتبيّن الغضب فى وجهه فقال ثمامه:

ما أحسب وقعت بحيث أردت.قال:فاشرح،فحدّثه بحديث سلام،فجعل يضحك حتى استلقى و قال:صدقت و اللّه لقد كنت أسوأ الناس حالا (۲).

«و الصديق من صدق غيبه» .

خير إخوانك المشارك فى المر و اين الشريك فى المرّ أينا

الذى ان شهدت سرّك فى القوم و إن غبت كان اذنا و عينا

مثل تبر العقيان ان مسّه النا رجلاه الجلاء فازداد زينا

فى(تاريخ بغداد)قال الواقدى:أضقت مره و أنا مع يحيى البرمكى و حضر عيد فجاءتنى جاريه فقالت لى:ليس عندنا شىء،فمضيت إلى صديق لى من التجّار فعرّفته حاجتى إلى القرض،فأخرج إلىّ كيسا مختوما فيه ألف و مائتا درهم،فأخذته و انصرفت إلى منزلى،فما استقررت فيه حتى جاءنى صديق لى هاشمىّ فشكا إلىّ تأخّر غلّته و حاجته إلى القرض،فدخلت إلى زوجتى فقالت:أىّ شىء عزمت؟قلت:على أن اقاسمه الكيس.قالت:ما صنعت شيئا أتيت رجلا سوقه فأعطاك ألفا و مأتى درهم و جاءك رجل له من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رحم ماسه تعطيه نصف ما أعطاك السوقه!أعطه الكيس كلّه، فأخرجت الكيس كله فدفعته إليه،و مضى صديقى التاجر إلى الهاشمى-و كان

۱- ۱) الطور:۱۱. [۱]

۲- ۲) تاريخ بغداد ۷:۱۴۸- [۲]دار الكتاب العربى-بيروت.

له صـديقا،فسأله القرض فأخرج إليه الهاشـمى الكيس،فلمّا رأى خاتمه عرفه و انصـرف اليّ فخبرنى بالأمر و جاءنى رسول يحيى يقول:إنّمـا تأخّر رسولى عنك لشـغلى بحاجات الخليفه،فركبت إليه فأخبرته بخبر الكيس فقال:يا غلام هات تلك الـدنانير،فجاءه بعشره آلاف فقال:خذ ألفى دينار لك و ألفين لصديقك و ألفين للهاشمى و أربعه آلاف لزوجتك فإنّها أكرمكم (۱).

«و الهوى شـريك العنـاء» هكـذا فى(المصـريه)و الصواب:(العمى)كمـا فى (ابن أبى الحديـد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)،بل و فى روايه الكلينى-و زاد فى روايته:«و من التوفيق الوقوف عنـد الحيره،و نعم طارد للهموم اليقين،و عاقبه الكـذب الندم،و فى الصدق السلامه» (۳).

و المراد أنّه كما أن ذا العمى لا يبصر،كذلك ذو الهوى فى شىء.قال أبو العتاهيه:

يا عتب ما أنا من صنيعك بى أعمى و لكنّ الهوى أعمانى

و قال ابن أبى الحديد هذا مثل قولهم:«حبّك الشىء يعمى و يصمّ»،و قال الشاعر:

و عين الرّضا عن كلّ عيب كليله كما أنّ عين السخط تبدى المساويا (۴)

«و ربّ قريب أبعد من بعيد،و ربّ بعيد أقرب من قريب» هكذا فى(المصـريه) و الصواب:(رب بعيد أقرب من قريب و قريب أبعد من بعيد)كما فى ابن أبى

۱- ۱) تاريخ بغداد ۳:۱۹- [۱]دار الكتاب العربى-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۱۳.

۳- ۳) كشف المحجه:۱۶۹.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۱۷-۱۱۸. [۲]

الحديد و ابن ميثم و الخطيه (۱).

فى(تاريخ بغداد)-فى محمد بن على الأنبارى-أن عليا كان يقول:

«القريب من قرّبته الموده و إن بعد نسبه،و البعيد من بعدّته العداوه و إن قرب نسبه».

(و فيه)-فى كلثوم بن عمرو العتابى-كتب طوق بن مالك إلى كلثوم يستزيره و يدعوه إلى أن يصل القرابه بينه و بينه،فردّ عليه كلثوم:إنّ قريبك من قرب إليك خيره،و إنّ عمّك من عمّك نفعه،و إن عشيرتك من أحسن عشرتك،و إنّ أخصّ الناس إليك أجداهم بالمنفعه عليك،و لذلك أقول:

و لقد بلوت الناس ثم سبرتهم و خبرت ما فتلوا من الأسباب

فإذا القرابه لا تقرّب قاطعا و إذا المودّه أكبر الأسباب (۲)

و قال أبو الأسود:

فلا تشعرنّ النفس يأسا فإنّما يعيش بجدّ حازم و بليد

و لا تطمعن فى مال جار لقربه فكلّ قريب لا ينال بعيد

و فى المعمّرين لأبى حاتم قال الأضبط بن قريع:

وصل وصال البعيد ما وصل الحب ل و أقص القريب إن قطعه

و قال ابن أبى الحديد ما قاله عليه السّلام معنى مطروق،قال الأحوص:

إنّى لأمنحك الصدود و إنّنى قسما إليك مع الصدود لأميل

و قال البحترىّ:

و نازحه و الدّار منها قريبه و ما قرب ثاو فى التراب مغيّب

و قال الشاعر:

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۱۸،۱۱۳:۱۶. [۱]

۲- ۲) تاريخ بغداد ۱۲:۴۸۸- [۲]دار الكتاب العربى-بيروت.

لعمرک ما یضرّ البعد یوما إذا دنت القلوب من القلوب (۱)

قلت:معنی ما نقل غیر کلامه علیه السّلام،و انما یصحّ جعله قریبا من کلامه.

«و الغریب من لم یکن له حبیب» و قالوا أیضا«الغریب من لم یکن له مال» و قیل بالفارسیه:

منعم بکوه و دشت و بیابان غریب نیست هر جا که رفت خیمه زد و بارگاه کرد

«من تعدّی الحق ضاق مذهبه» فإنّ الحق کالجاده و متعدّیه کالمتعدّی من الجاده،و فی المثل«من سلک الجدد،أمن العثار» (۲)،و قال تعالی «وَ أَنَّ هذا صِراطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ عَنْ سَبِیلِهِ» (۳).

«و من اقتصر علی قدره کان أبقی له» قال ابن أبی الحدید:هذا مثل قوله «رحم اللّه امرأ عرف قدره،و لم یتعدّ طوره»و قال:«من جهل قدره قتل نفسه» (۴).

قلت:الظاهر أن معنی کلامه علیه السّلام: «من اقتصر علی قدره کان أبقی له» أنّ من اقتصر علی قدر ماله فی إنفاقاته و وجوه مصارفه کان أبقی له من أن یتلف کلّ ماله،فالاقتصار علی قدره غیر عرفان قدره و جهله کما فهم.

و فی(العیون)دخل مالک بن دینار علی رجل محبوس قد أخذ بمال علیه و قید،فقال له:أما تری ما نحن فیه من هذه القیود،فرفع مالک رأسه فرأی سله فقال:لمن هذه؟فقال:لی،فأمر بها أن تنزل،فانزلت و إذا دجاج و أخبصه،فقال

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۸. [۱]

۲- ۲) مجمع الأمثال للمیدانی ۲:۳۰۶، [۲]الزمخشری ۲:۳۵۶. [۳]

۳- ۳) الانعام:۱۵۳. [۴]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۸. [۵]

له:هذه وضعت القيود فی رجلک (۱).

«و أوثق سبب أخذت به سبب» الأصل فی معنی السبب الحبل و الوسیله.

«بینک و بین اللّه» هکذا فی(المصریه)و فیها سقط فزاد ابن أبی الحدید و الخطیه«سبحانه»و لکن فی نسخه ابن میثم«تعالی» (۲).قال ابن أبی الحدید:

هو مأخوذ من قوله تعالی «فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ یُؤْمِنْ بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقی لاَ انْفِصامَ لَها» (۳)(۴).

قلت:و کذا قوله تعالی: «وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِیَ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» (۵).

و السبب بین الخلائق و الخالق کان أولا النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و کتابه تعالی و بعده کتابه تعالی و عتره نبیّه،فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله-کما فی مسند أحمد بن حنبل-إنّی تارک فیکم الخلیفتین:کتاب اللّه حبل ممدود ما بین السماء،و عترتی أهل بیتی، و إنّهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض (۶).

و بمعنی آخر:الفصل عن غیره تعالی و الوصل به عزّ و جلّ،ففی (الکافی)أوحی تعالی إلی داود:ما اعتصم بی عبد من عبادی دون أحد من خلقی عرفت ذلک من نیّته ثم تکیده السماوات و الأرض و من فیهن إلاّ جعلت له المخرج من بینهن،و ما اعتصم عبد من عبادی بأحد من خلقی عرفت ذلک من

۱- ۱) عیون الاخبار ۳:۲۱۵- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۳. [۲]

۳- ۳) البقره:۲۵۳. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۱۶. [۴]

۵- ۵) آل عمران:۱۰۱. [۵]

۶- ۶) حدیث الثقلین [۶]أخرجه أحمد فی مسنده ۲:([۷]۵۹،۲۶،۱۷،۱۴)عن طریق أبی و فیه(۴ ح ۳۶۶)عن زید بن ارقم و فیه(۵-۱۸۱-۱۸۹)عن زید بن ثابت.

نیّته إلاّ قطعت أسباب السماوات من بین یدیه و أسخت الأرض من تحته و لم ابال من أیّ واد هلک.

و فی خبر آخر:و من اعتصم باللّه عصمه اللّه،و من عصمه لم یبال لو سقطت السماء علی الأرض،أو کانت نازله نزلت علی أهل الأرض فشملتهم بلیّه کان فی حرز اللّه تعالی بالتقوی من کلّ بلیه،أ لیس اللّه تعالی یقول: «إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی مَقامٍ أَمِینٍ» (۱).

و فی آخر:عن الحسین بن علوان:کنّا فی مجلس نطلب فیه العلم و قد نفدت نفقتی فی بعض أسفاری،فقال لی بعض أصحابنا:من تؤمّل بما قد نزل بک.فقلت:فلانا.فقال:إذن و اللّه لا یسعف حاجتک.قلت:و ما علمک؟قال:إنّ أبا عبد اللّه علیه السّلام حدّثنی أنّه قرأ فی بعض الکتب أن اللّه تعالی یقول:و عزّتی و جلالی و مجدی و ارتفاعی علی عرشی لأقطعن أمل کل آمل غیری بالیأس، و لأکسونه ثوب المذلّه عند الناس،و لأنحّینّه من قربی و لابعدنّه من وصلی، أ یؤمّل غیری فی الشدائد و الشدائد بیدی؟و یرجو غیری و یقرع بالفکر باب غیری و بیدی مفاتیح الأبواب و هی مغلقه و بابی مفتوح لمن دعانی؟فمن ذا الذی أمّلنی لنوائبه فقطعته دونها؟و من ذا الذی رجانی لعظیمه فقطعت رجاءه منی؟جعلت آمال عبادی عندی محفوظه فلم یرضوا بحفظی،و ملأت سماواتی ممّن لا یملّ من تسبیحی و أمرتهم أن لا یغلقوا الأبواب بینی و بین عبادی فلم یثقوا بقولی،أ لم یعلم من طرقته نائبه من نوائبی أنّه لا یملک کشفها أحد غیری الا من بعد اذنی؟فما لی أراه لاهیا عنّی!أعطیته بجودی ما لم یسألنی،ثم انتزعته منه فلم یسألنی ردّه و سأل غیری،أ فترانی أبدأ بالعطاء قبل المسأله ثم اسأل فلا اجیب سائلی؟أ بخیل أنا فیبخّلنی عبدی؟أو لیس

۱- ۱) الدخان ۵۱، [۱]الکافی روایه ۲:۶۵ ۴. [۲]

الكرم لی؟أ و لیس العفو و الرحمه بیدی؟أ و لیس أنا محل الآمال فمن یقطعها دونی؟أ فلم یخش المؤمّلون أن یؤمّلوا غیری؟فلو أن أهل سماواتی و أهل أرضی أمّلوا جمیعا ثم أعطیت کلّ واحد منهم مثل ما أمّل الجمیع ما انتقص من ملکی مثل عضو ذره،و کیف ینقص ملک أنا قیّمه،فیا بؤسا للقانطین من رحمتی،و یا بؤسا لمن عصانی و لم یراقبنی (۱).

«و من لم یبالک فهو عدوک» قال أبو العیناء:

لعمرک ما حقّ امرىء لا یعدّ لی علی نفسه حقّا علیّ بواجب

و ما أنا للنّائی علیّ بوده بودّی و صافی خلّتی بمقارب

و لکنّه إن مال یوما بجانب من الصدّ و الهجران ملت بجانبی

هذا،و فی(الأغانی)نهق حمار ذات یوم بقرب بشّار فخطر بباله بیت فقال:

ما قام أیر حمار فامتلا شبعا إلّا تحرّک عرق فی است تسنیم

و لم یرد تسنیما بالهجاء و لکنه لمّا بلغ إلی قوله«الا تحرک عرق»قال فی است من،و مر به تسنیم و کان صدیقه فسلّم علیه فقال:فی است تسنیم.

فقال:أیش ویحک،فأنشده البیت.فقال له:علیک لعنه اللّه،فما عندک فرق بین صدیقک و عدوک،أی شیء حملک علی هذا؟ألا قلت«فی است حمار» الذی فضحک و أعیاک و لیست قافیتک علی المیم فأعذرک.قال:صدقت و اللّه فی هذا کلّه و لکن ما زلت أقول«فی است من فی است من»و لا یخطر ببالی أحد حتی مررت و سلمت فرزقته.فقال له تسنیم:إذا کان هذا جواب التسلیم علیک فلا سلّم اللّه علیک و لا علیّ حین سلمت علیک.و جعل بشّار

۱- ۱) الکافی ۲:۶۲-۶۶ ح ۱ و ۴ و [۱] ۷.

يضحک و يصفق بيديه و تسنيم يشتمه (۱).

«قد يکون اليأس ادراکا إذا کان الطمع هلاکا» قال امرؤ القيس:

و قد سافرت فی الآفاق حتی رضيت من الغنيمه بالإياب

و قال البحتری:

إذا بدا بخلاء الناس عارفه يتبعها المن فالمرزوق من حرما

و قال آخر:

اللّيل داج و الکباش تنتطح فمن نجا برأسه فقد ربح

«ليس کلّ عوره تظهر و لا کل فرصه تصاب» و لو کان کل عوره-و العوره موضع خلل يتخوف منه-تظهر لأمکن لکثير من الناس استيصال أعدائهم، و لو کان کلّ فرصه تصاب لأصلح الناس کثيرا من أمور دينهم و دنياهم.

«و ربما أخطأ البصير قصده،و أصاب الأعمی رشده» و قالوا:لکلّ جواد کبوه،و لکل صارم نبوه،و لکل عالم هفوه.و قال محمد بن بشير:

تخطی النفوس مع العيان و قد تصيب مع المظنّه

کم من مضيق فی الفضا ء و مخرج بين الأسنّه

و لأبی العتاهيه:

و قد يهلک الانسان من باب أمنه و ينجو باذن اللّه من حيث يحذر

و من أمثالهم:«رب رميه من غير رام».قال الميدانی:و أول من قاله الحکم ابن عبد يغوث المنقری-و کان أرمی أهل زمانه-و آلی يمينا ليدجن علی الغبغب مهاه-أی يقطع عرق ما تدلّی تحت حنک بقره وحشيه بالرمی- فحمل قوسه و کنانته فلم يصنع يومه ذلک شيئا،فرجع کئيبا و بات ليلته علی ذلک،ثم خرج إلی قومه فقال،ما أنتم صانعون،فإنّی قاتل نفسی أسفا إن لم

۱- ۱) الأغانی ۳:۱۷۳- [۱]دار احياء التراث العربی.

أدجها اليوم.فقال له أخوه:دج مكانها عشره من الإبل و لا تقتل نفسك.قال:

و اللّات و العزى لا أظلم عاتره و أترك النافره.فقال له ابنه:احملنى معك أرفدك.

فقال له أبوه:و ما أحمل من رعش و هل،جبان فشل.فضحك الغلام و قال:إن لم تر أوداجها يخالط أمشاجها فاجعلنى وداجها.فانطلقا فإذا هما بمهاه فرماها الحكم فأخطأها ثم مرّت به اخرى فأخطأها ثم مرّت به اخرى فرماها فأخطأها،فقال له ابنه:أعطنى القوس،فأعطاها فرماها و لم يخطئها فقال أبوه «ربّ رميه من غير رام» (۱)يضرب لصدور الفعل من غير أهله .

«أخّر الشر فإنّك إذا شئت تعجلته» قريب من كلامه عليه السّلام قول هدبه العذرى:

و لا أتمنى الشر و الشر تاركى و لكن متى أحمل على الشر أركب

و يجب العمل بكلامه عليه السّلام فى المتهم بالقتل و غيره فما لم يتبيّن جرمه لم تجز عقوبته،فلعلّه كان بريئا فلا ترد العقوبه،فإن تحقق جرمه عاقبه عقيبه.

«و قطيعه الجاهل تعدل صله العاقل» فى(عيون ابن بابويه)قال عمير بن يزيد:كنت عند الرضا عليه السّلام،فذكر محمد بن جعفر بن محمد،فقال:إنّى جعلت على نفسى ألاّ يظلّنى و إيّاه سقف بيت أبدا.فقلت فى نفسى:هذا يأمرنا بالبرّ و الصله و يقول هذا لعمه.فنظر إلىّ،فقال:هذا من البرّ و الصله،إنّه متى يأتنى و يدخل علىّ فيقول فىّ فيصدقه الناس،و إذا لم يدخل علىّ و لم أدخل عليه لم يقبل قوله إذا قال (۲).

و فى(المروج)قال المتوكل لأبى العيناء:بلغنا عنك بذاء.فقال:قد مدح

۱- ۱) مجمع الأمثال للميدانى ۱:۲۹۹ [۱] بتصرف.

۲- ۲) عيون ۲:۲۰۴ ح ۱. [۲]

اللّه تعالى و ذم،فقال تعالى «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ» (۱)و قال جل و علا «هَمّازٍ مَشّاءٍ بِنَمِيمٍ» ... «عُتُلٍّ بَعْدَ ذلِكَ زَنِيمٍ» (۲)،فان لم يكن البذاء بمنزله العقرب يلدغ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و الذّمّىّ فلا ضير فيه.قال الشاعر:

إذا أنا بالمعروف لم أك صادقا و لم أشتم النّكس اللّئيم المذمّما

ففيم عرفت الخير و الشرّ باسمه و شقّ لى اللّه المسامع و الفما (۳)

و قال الآخر:

أبا حسن ما أقبح الجهل بالفتى و للحلم أحيانا من الجهل أقبح

إذا كان حلم المرء عون عدوه عليه فإن الجهل أعفى و أروح

«من أمن الزمان خانه» عن أكثم بن صيفى:الدهر لا يغترّ به،و من مأمنه يؤتى الحذر.

«و من أعظمه أهانه» فى الخبر:ما من أحد عظّم الدنيا فقرّت عيناه فيها، و لم يحقّرها إلاّ انتفع بها (۴).

«ليس كلّ من رمى أصاب» و قالوا:«ما كل رامى غرض يصيب».

«إذا تغيّر السلطان تغيّر الزمان» و قالوا:«الناس على دين ملوكهم» و كان الناس فى زمان الوليد بن عبد الملك حريصين على العمارات مثله،و فى زمان سليمان أخيه على أكل الطيبات مثله،و فى زمان يزيد أخيه على قضاء الوطر من الشهوات مثله،و فى زمان هشام أخيه على الشحّ و ترك الإطعام و سدّ باب المضيفات مثله.

و فى(العقد):اطلع مروان بن الحكم على ضيعته بالغوطه فأنكر منها

۱- ۱) ص:۴۴، ۳۰.

۲- ۲) القلم:۱۱ و ۱۳. [۱]

۳- ۳) المروج ۴:۱۴۸. [۲]

۴- ۴) الكافى ۲:۳۱۷ روايه ۹. [۳]

شیئا فقال لوکیله:ویحک!إنّی لأظنّک تخوننی.قال:أ تظن ذلک و لا تستیقنه.قال و تفعل.قال:نعم و اللّه انی لأخونک و إنّک لتخون الخلیفه و الخلیفه لیخون اللّه فلعن اللّه شر الثلاثه.

و قالوا:صنفان إذا صلحا صلح الناس:الأمراء و الفقهاء،و إذا فسدا فسد الناس.

و قال ابن أبی الحدید جمع أنو شروان عمّال السواد و بیده درّه یقلبها، فقال:أیّ شیء أضرّ بارتفاع السواد و أدعی إلی محقه؟و أیّکم قال ما فی نفسی جعلت هذه الدره فی فیه.فقال بعضهم انقطاع الشرب،و قال بعضهم احتباس المطر،و قال بعضهم استیلاء الجنوب و عدم الشمال.فقال لوزیره:قل أنت فإنّی أظن عقلک یعادل عقول الرعیه کلّها أو یزید علیها.فقال:تغیّر رأی السلطان فی رعیته،و إضمار الحیف لهم و الجور علیهم.فقال:للّه أبوک،بهذا العقل أهّلک آبائی لمّا أهّلوک،و جعل الدرّه فی فیه (۱).

«سل عن الرفیق قبل الطریق» فی(الاستیعاب)قال خفّاف:أتیت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقلت:أین تأمرنی أن أنزل،علی قرشی أم أنصاری،أم أسلم أم غفار؟فقال:یا خفاف!ابتغ الرفیق قبل الطریق،فإن عرض لک أمر نصرک،و ان احتجت إلیه رفدک (۲).

«و عن الجار قبل الدار» فی(تاریخ بغداد):کان لمحمد بن میمون أبی حمزه السکری جار أراد أن یبیع داره،فقیل له:بکم.قال:بألفین عن الدار، و ألفین جوار أبی حمزه.فبلغ ذلک أبا حمزه فوجّه إلیه بأربعه آلاف فقال:خذ هذه و لا تبع دارک.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۲۱. [۱]

۲- ۲) الاستیعاب ۱:۴۳۷. [۲]

(و فيه):كان إذا مرض الرجل من جيرانه تصدّق بمثل نفقه المريض لمّا صرف عنه من العلّه.

(و فيه):كان إذا مرض عنده من قد رحل إليه ينظر إلى ما يحتاج إليه من الكفايه فيأمر بالقيام به.

كان لرجل جار حسن فاحتاج إلى بيع داره فلمّا نقده المشترى الثمن قال له:هذا ثمن الدار فأين ثمن جارى،فسمع ذلك جاره فبعث إليه بمال لئلا يبيع داره.

و يضربون المثل بجار أبى دؤاد،يعنون كعب بن مامه،قالوا كان كعب إذا جاوره رجل فمات و داه،و إن هلك له بعير أو شاه أخلف عليه،فجاوره أبو دؤاد فكان يفعل به ذلك فقال قيس بن زهير:

اطوّف ما اطوّف ثم آوى إلى جار كجار أبى دؤاد

كما انّهم يضربون المثل بجار لا يحمى جاره بلحم ظبى،قال الشاعر:

فجارك عند بيتك لحم ظبى و جارى عند بيتى لا يرام

هذا،و فى(الأذكياء)فى خبر-قال رجل للنبى صلّى اللّه عليه و آله إنّ لى جارا يؤذينى فقال:انطلق و أخرج متاعك إلى الطريق،فانطلق فأخرج متاعه،فاجتمع الناس عليه فقالوا:ما شأنك؟قال:لى جار يؤذينى فذكرت ذلك للنبى فقال لى:انطلق و أخرج متاعك إلى الطريق،فجعلوا يقولون«اللّهم العنه اللّهم أخزه»فبلغه فأتاه فقال:إرجع إلى منزلك فو اللّه لا نؤذيك (۱).

«إيّاك أن تذكر من الكلام ما كان مضحكا و ان حكيت ذلك عن غيرك» لأنّ ذلك يحطّ الرجل الجليل عن منزلته،بل من كان له مضحكه تسقط هيبته.

و فى(تاريخ الجزرى):كان للسلطان ملكشاه مسخره يعرف

۱- ۱) الأذكياء:۲۷-دار الكتب العلميه-بيروت.

ب:(جعفرک)یحاکی نظام الملک و یذکره فی خلواته مع السلطان،فبلغ ذلک جمال الملک بن نظام الملک-و کان یتولی مدینه بلخ و أعمالها-فسار من وقته یطوی المراحل إلی والده و السلطان و هما باصبهان،فاستقبله أخواه فخر الملک و مؤید الملک،فأغلظ لهما القول فی إغضائهما علی ما بلغه عن «جعفرک»،فلمّا وصل إلی حضره السلطان رأی«جعفرک»یسارّه،فانتهره و قال:مثلک یقف هذا الموقف و ینبسط بحضره السلطان فی هذا الجمع،فلمّا خرج من عند السلطان أمر بالقبض علی«جعفرک»و أمر بإخراج لسانه من قفاه و قطعه فمات،ثم أمر السلطان سرّا بقتل جمال الملک لقتله مضحکته (۱).

(و فیه):قتل فی سنه(۵۵۶)سلیمان شاه بن السلطان محمد بن ملک شاه،کان یجمع المساخر و لا یلتفت إلی الامراء،فأهمل العسکر أمره و صاروا لا یحضرون بابه-و کان قد رد جمیع الامور إلی(کرد بازو)من مشایخ خدمهم-فکان الامراء یشکون إلیه و هو یسکّنهم،فاتّفق أنّ السلطان شرب یوما بظاهر همدان فی الکشک،فحضر عنده(کرد بازو)و لامه،فأمر من عنده من المساخره فعبثوا بکرد بازو حتی أن بعضهم کشف له سوأته-إلی أن قال -فأحضر کرد بازو الامراء-و کانوا کارهین لسلیمان-فاستحلفهم علی طاعته فحلفوا له،فأوّل ما عمل أن قتل المساخره الذین لسلیمان و قال له:إنّما أفعل ذلک لملکک،ثم عمل دعوه عظیمه حضرها السلطان و الامراء،فلمّا صار السلطان فی داره قبض علیه ثم أرسل إلیه من خنقه... (۲).

«و ایاک و مشاوره النساء» ففی الخبر کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إذا أراد الحرب دعا

۱- ۱) الکامل فی التاریخ لابن الأثیر الجزری ۱۲۳:۱۰-۱۲۴،سنه ۴۷۵. [۱]

۲- ۲) الکامل فی التاریخ لابن الأثیر الجزری ۱۱-۲۶۶،سنه ۵۵۶. [۲]

نساءه فاستشارهن ثم خالفهن (۱).

و قالوا:لا تستشيروا معلّما و لا راعی غنم و لا كثير القعود مع النساء.

و قال ابن أبی الحديد قال الفضل بن الربيع-يصف الأمين بالعجز أيام محاربته المأمون-إن هذا الرجل قد ألقی بيده إلقاء الأمه الوكعاء،يشاور النساء و يعتزم علی الرؤيا (۲).

«فإنّ رأيهن إلی أفن» بفتحتين أی:الضعف.

«و عزمهن إلی وهن» قال كعب ابن زهير:

و ما تدوم علی العهد الذی زعمت كما تلوّن فی أثوابها الغول

و لا تمسّك بالوعد الذی زعمت إلّا كما تمسك الماء الغرابيل

كانت مواعيد عرقوب لها مثلا و ما مواعيدها إلّا الأباطيل

و قال آكل المرار:

إنّ من غره النساء بشیء بعد هند لجاهل مغرور

حلوه العين و اللسان و مر كلّ شیء يجن منها الضمير

كلّ انثی و إن بدا لك منها آيه الحب حبها خيتعور

و قال طفيل الغنوی:

إنّ النساء متی ينهين عن خلق فإنّه واجب لا بدّ مفعول

و قال نهشل بن حری:

و عهد الغانيات كعهد قين ونت عنه الجعائل مستذاق

كبرق لاح يعجب من بعيد و لا يغنی الحرائم من لماق

و قال آخر:

۱- ۱) الکافی ۵:۵۱۸ ح ۱۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۲۳. [۲]

فلا تحسبنّ هندا لها الغدر وحدها سجيه نفس كلّ غانيه هند

و فی(الأغانی):بلغ ملک ضیزن الخزاعی صاحب الحضر-و الحضر قصر بحیال تکریت بین دجله و الفرات-الشام و أغار فأصاب اختا لسابور ذی الأکتاف،فجمع له سابور و سار إلیه،فأقام علی الحضر أربع سنین لا یستغل منهم شیئا.ثم ان النضیره بنت ضیزن-و کانت من أجمل أهل دهرها- حاضت فأخرجت إلی الربض-و کذلک کانوا یفعلون بنسائهم إذا حضن- و کان سابور من أجمل أهل زمانه،فرآها و رأته و عشقها و عشقته فأرسلت إلیه:ما تجعل لی إن دللتک علی ما تهدم به هذه المدینه و تقتل أبی،قال:أحکمک و أرفعک علی نسائی و أخصک بنفسی دونهن.قالت:علیک بحمامه مطوّقه ورقاء فاکتب فی رجلها بحیض جاریه بکر تکون زرقاء ثم ارسلها فانها تقع علی حائط المدینه فتتداعی-و کان ذلک طلسمها لا یهدمها إلّا هو-ففعل و تأهب لهم و قالت له:أنا أسقی الحرس الخمر فإذا صرعوا فاقتلهم و ادخل المدینه،ففعل،فتداعت المدینه و فتحها سابور عنوه،فقتل الضیزن و أخرب المدینه و احتمل النضیره بنت الضیزن فأعرس بها بعین التمر،فلم تزل لیلتها تتضوّر من خشونه فی فرشها و هی من حریر محشو بالقز،فالتمس ما کان یؤذیها فإذا هی ورقه آس ملتصقه بعکنه من عکنتها قد أثرت فیها،و کان ینظر إلی مخها من لین بشرتها،فقال لها سابور:ویحک!بأیّ شیء کان أبوک یغذیک؟قالت:بالزبد و المخ و شهد الأبکار من النحل و صفوه الخمر.فقال:

و کیف آمنک و قد فعلت بأبیک الذی غذّاک بما تذکرین ما فعلت؟فأمر رجلا فرکب فرسا جموحا و ضفر غدائرها بذنبه ثم استرکضه فقطعها قطعا،فذلک قول الشاعر:

أقفر الحضر من نضیره فالمرباع منها فجانب الثرثار

و قال عدی بن زید فی أبیها:

و أخو الحضر إذ بناه و إذ دجله تجبی إلیه و الخابور

شاده مرمرا و جلّله کأسا فللطیر فی ذراه و کور

لم یهبه ریب المنون فباد الملک عنه فبابه مهجور (۱)

و فی(العقد):قال الهیثم بن عدی:غزا الحارث بن عمرو الغسّانی آکل المرار الکندی فلم یصبه فی منزله فأخذ ما وجد له و استاق امرأته،فلمّا أصابها أعجبت به فقالت له:انج فو اللّه لکأنی أنظر إلیه یتبعک فاغرا فاه کأنّه بعیر آکل مرار،فاتبعه حتی لحقه فقتله و أخذ امرأته فقال لها:هل أصابک؟ قالت:نعم و اللّه ما اشتملت النساء علی مثله قط،فأمر بها فأوقفت بین فرسین ثم استحضرهما حتی تقطعت ثم قال:

کل انثی و ان بدا لک منها آیه الود حبها خیتعور (۲)

«و اکفف علیهن من أبصارهن بحجابک إیّاهن فإن شدّه الحجاب أبقی علیهن» و فی روایه(الرسائل)«فإنّ شدّه الحجاب خیر لک و لهن من الارتیاب» (۳).قیل لابنه الخس:لم زنیت و أنت سیده نساء قومک؟قالت:لقرب الوساد و طول السواد.

و عن الصادق علیه السّلام:ما أخذ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله علی النساء فی بیعتهن ألّا یختبین و لا یقعدن مع الرجال فی الخلاء.

و عن أمیر المؤمنین علیه السّلام:انما هلک نساء بنی إسرائیل من قبل القصص و نقش الخضاب (۴).

۱- ۱) الأغانی ۲:۱۳۹-۱۴۰- [۱]دار احیاء التراث العربی-بیروت.

۲- ۲) العقد الفرید ۷:۱۳۷- [۲]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۳- ۳) کشف المحجه:۱۷۱. [۳]

۴- ۴) الکافی ۵:۵۱۹ ح ۱ و ۶. [۴]

و قال علیه السّلام:یا أهل العراق نبئت أنّ نساءکم یدافعن الرجال فی الطریق، أما تستحون (۱).

و عن أبی جعفر علیه السّلام استقبل شاب من الأنصار امرأه بالمدینه-و کانت النساء یتقنّعن خلف آذانهن-فنظر إلیها و هی مقبله فلمّا جازت نظر إلیها و دخل فی زقاق فجعل ینظر خلفها و اعترض وجهه عظم فی الحائط أو زجاجه فشقّ وجهه،فلمّا مضت المرأه فإذا الدماء تسیل علی صدره و ثوبه، فقال:و اللّه لآتینّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و لاخبرنّه،فأتاه فهبط جبرئیل بآیه «قُلْ لِلْمُؤْمِنِینَ یَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ وَ یَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذلِکَ أَزْکی لَهُمْ إِنَّ اللّهَ خَبِیرٌ بِما یَصْنَعُونَ» (۲)(۳).

«و لیس خروجهن بأشد من ادخالک من لا یوثق به علیهن» و فی الخبر:إنّ أحسن شیء للنساء أن لا یراهن الرجال و لا یرین الرجال (۴).

«و إن استطعت أن لا یعرفن غیرک فافعل» عن بعضهم لئن یری حرمتی ألف رجل علی حال تکشّف منها و هی لا تراهم أحب إلی من أن تری رجلا واحدا غیر متکشّف.

هذا،و فی(الأغانی):کان فی جوار أبان اللّاحقی رجل من ثقیف یقال له محمد بن خالد تزوج بعماره الثقفیه-و کانت موسره-و کان محمد عدوا لأبان،فقال أبان یحذرها منه:

لمّا رأیت البز و الشاره و الفرش قد ضاقت به الحاره

و اللوز و السکر یرمی به من فوق ذی الدار و ذی الداره

۱- ۱) الکافی ۵:۵۳۶ ح ۶. [۱]

۲- ۲) النور:۳۰. [۲]

۳- ۳) الکافی ۵:۵۲۱ ح ۵. [۳]

۴- ۴) مکارم الأخلاق:۲۳۳. [۴]

و أحضروا اللاّهين لم يتركوا طبلا و لا صاحب زمّاره

قلت لمّا ذا؟قيل اعجوبه محمّد زوج عماره

لا عمّر اللّه بها بيته و لا رأته مدركا ثاره

ما ذا رأت فيه و ما ذا رجت و هى من النسوان مختاره

اسود كالسّفّود ينسى لدى التنوّر بل محراك قيّاره

يجرى على أولاده خمسه أرغفه كالريش طيّاره

و أهله فى الأرض من خوفه إن أفرطوا فى الأكل سيّاره

ويحك فرّى و اعصبى ذاك بى فهذه اختك فرّاره

إذا غفا بالليل فاستيقظى ثم اطفرى إنّك طفّاره

فلمّا بلغت قصيدته عماره هربت و خرم من جهتها مالا عظيما،و قال أبان فى فرارها:

فصعدت نائله سلما تخاف أن تصعده الفاره (۱)

«و لا تملك المرأه ما جاوز نفسها» فى(الأغانى):بلغ دريد بن الصمه أنّ امرأته سبّت أخاه فطلقها و قال:

معاذ اللّه أن يشتمن رهطى و أن يملكن إبرامى و نقضى (۲)

«فإنّ المرأه ريحانه» و قد عبّر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عنهن بالقوارير،فقال لانجشه لمّا حدا بأزواجه فى حجّه الوداع فأسرعت الإبل:«رفقا بالقوارير» (۳).

هذا،و رأى رجل امرأه فأنشد:

إنّ النساء شياطين خلقن لنا نعوذ باللّه من شرّ الشياطين

۱- ۱) الأغانى ۲۳:۱۶۳- [۱]دار احياء التراث العربى.

۲- ۲) الأغانى ۱۰:۱۱- [۲]دار احياء التراث العربى.

۳- ۳) الكافى ۴:۲۹-قرّ و اسد ۱ ح ۱۲۱.

فأنشدت المرأه:

إنّ النساء رياحين خلقن لكم لا بدّ للناس من شمّ الرياحين

و فی(الأغانی)عن علی بن یحیی قال الحسین بن الضحاک:أنشدت ابن مناذر قصیدتی التی أقول فیها «لفقدک ریحانه العسکر»

و کانت أول ما قلته من الشعر،فأخذ رداه و رمی به إلی السقف و تلقاه برجله و جعل یردد هذا البیت،فقلنا له:أ تراه فعل ذلک استحسانا لمّا قلت؟إنّما فعله طنزا بک.فشتمه و شتمنا و کنّا بعد ذلک نسأله إعاده هذا البیت فیرمی بالحجاره،و یجدّد شتم ابن مناذر بأقبح ما یقدر علیه (۱).

قلت:وجه عیب بیته أنّه لا مناسبه لإضافه الریحانه إلی العسکر.

«و لیست بقهرمانه» فی النهایه:فی الخبر«کتب إلی قهرمانه»هو کالخازن و الوکیل الحافظ لمّا تحت یده و القائم بامور الرجل بلغه الفرس (۲).

فی تنبیه المسعودی:کانت فی أیام المقتدر أمور لم یکن مثلها فی الاسلام،منها غلبه النساء علی الملک و التدبیر،حتی أن جاریه لامّه تعرف بثمل القهرمانه کانت تجلس للنظر فی مظالم الخاصه و العامه،و یحضرها الوزیر و الکاتب و القضاه و أهل العلم (۳).

و فی(کامل الجزری)فی سنه(۳۱۰)قبض المقتدر علی ام موسی القهرمانه بسبب أنّها زوجت ابنه اختها من أحمد بن محمد بن إسحاق بن المتوکل،و اکثرت من النثار و الدعوات و صرفت أموالا جلیله،فسعت أعداؤها بها إلی المقتدر و قالوا له قد سعت فی الخلافه لأحمد،فقبض علیها و أخذ منها

۱- ۱) الأغانی ۷:۲۱۴- [۱]دار احیاء التراث العربی.

۲- ۲) النهایه ۴:۱۲۹ [۲] قهرم.

۳- ۳) التنبیه و الاشراف:۳۲۸. [۳]

أموالا عظيمه و جواهر نفيسه (۱).

هـذا،و فی(عيون القتيبی)قال خالـد الحـذّاء:خطبت امرأه من بنی أسـد فجئت لأنظر إليها و بينی و بينها رواق يشف،فدعت بجفنه مملوه ثريـدا مكلّله باللحم فأتت على آخرها،و اتيت بإناء مملوّ لبنا أو نبيـذا فشـربته حتی كفأته،ثم قالت:يا جاريه!ارفعی السـجف فإذا هی جالسه علی جلـد أسد و إذا شابه جميله فقالت:يا عبد اللّه!أنا أسده من بنی أسد علی جلد أسد و هذا مطعمی و مشـربی، فإن أحببت أن تتقدّم فافعل،فقلت:أنظر.فخرجت و لم أعد (۲).

«و لا تعد» بضم الدّال،أی:لا تتجاوز.

«بكرامتهـا نفسـها،و لاـ تطمعهـا فی أن تشـفع لغيرها» و«بغيرها»فی (المصـريه)غلط.فی(الطبری):قيل إن وفاه الهادی كانت من قبل جوار لاـمّه الخيزران كانت أمرتهن بقتله،فـذكروا أنّ الهادی نابـذ امّه و نافرها لمّا صارت إليه الخلافه،فصارت«خالصـته»إليه يوما فقـالت:إن امك تستكسـيك فأمر لها بخزانه مملوه كسوه-و وجـد للخيزران فی منزلها من قراقر الوشـی ثمانيه عشـر ألف قرقر-و كـانت الخيزران فی أوّل خلافه ابنها تقتات عليه فی أموره و تسـلك به مسـلك أبيه من قبل فی الاسـتبداد بالأمر و النهی،فأرسـل إليهـا ألاّـ تخرجی من خفر الكفـايه إلی بـذاءه التبـذّل فـإنّه ليس من قـدر النساء الاعتراض فی أمر الملك،و عليك بصـلاتك و تسبيحـك و تبتّلـك و لـك بعـد هـذا طـاعه مثلك فيما يجب لك،و كانت كثيرا ما تكلّمه فی الحوائـج فكان يجيبها إلی كلّ ما تسـأله حتی مضت أربعه أشـهر من خلافته و انثال الناس عليها و طمعوا فيها،فكانت المواكب تغـدو إلی بابها،فكلمته يوما فی أمر لم يجد إلی إجابتها فيه سبيلا،

۱- ۱) الكامل فی التاريخ ۸:۱۳۷-س ۳۱۰. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار لابن قتيبه ۴:۹- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

فاعتلّ بعلّه فقالت:لا بدّ من اجابتی.قال:لا أفعل.قالت:فإنی قد تضمنت هذه الحاجه لعبد اللّه بن مالک،فغضب موسی و قال:ویل علیّ بن الفاعله قد علمت أنّه صاحبها و اللّه لاقضیتها لک.قالت:إذن و اللّه لا أسألک حاجه أبدا.قال:إذن و اللّه لا ابالی.و حمی و غضب،فقامت مغضبه فقال:مکانک حتّی تستوعبی کلامی،و اللّه لئن بلغنی أنّه وقف ببابک أحد من قوّادی أو أحد من خواصّی أو خدمی لأضربنّ عنقه و أقبضنّ ماله،فمن شاء فلیلزم ذلک،ما هذه المواکب التی تغدو و تروح إلی بابک کلّ یوم؟أما لک مغزل یشغلک أو مصحف یذکرک أو بیت یصونک؟إیّاک ثم إیّاک ما فتحت بابک لملّیّ و لا ذمّیّ.فانصرفت ما تعقل ما تطأ،فلم تنطق عنده بحلوه و لا مره بعدها.

و قال بعض الهاشمیین:ان سبب موته أنّه لمّا جد فی خلع هارون و البیعه لابنه جعفر خافت الخیزران علی هارون منه،فدست إلیه من جواریها لمّا مرض من قتله بالغم و الجلوس علی وجهه،و وجهت إلی یحیی بن خالد أن الرجل قد توفی فاجدد فی أمرک و لا تقصر (۱).

هذا،و قد أخذ الحجّاج أکثر فقرات کلامه علیه السّلام فی قصه له مع الولید ففی (المروج):وفد الحجّاج علی الولید فوجده فی بعض نزهه فاستقبله،فلمّا رآه ترجل له و جعل یمشی و علیه درع و کنانه و قوس عربیه،فقال له الولید:ارکب.

فقال:دعنی استکثر من الجهاد،فإنّ ابن الزبیر و ابن الأشعث شغلانی عنک، فعزم علیه الولید حتی رکب و دخل الولید داره و تفضّل فی غلالته ثم أذن للحجّاج فدخل علیه فی حاله تلک و أطال الجلوس عنده،فبینما هو یحادثه إذ جاءت جاریه فسارّت الولید و مضت ثم عادت فسارته ثم انصرفت،فقال الولید للحجّاج:أ تدری ما قالت هذه؟قال:لا.قال:بعثتها إلیّ ابنه عمّی امّ البنین

۱- ۱) تاریخ الطبری ۸:۲۰۵- [۱]دار سویدان-بیروت.

بنت عبد العزيز تقول:ما مجالستك لهذا الأعرابى المتسلح و أنت فى غلاله، فأرسلت إليها:إنّه الحجّاج،فراعها ذلك و قالت:و اللّه ما أحب أن يخلو بك و قد قتل الخلق.فقال له الحجّاج:دع عنك مفاكهه النساء بزخرف القول فإنّما المرأه ريحانه و ليست بقهرمانه،و لا تطلعهن على سرّك و لا مكايده عدوك،و لا تطمعهن فى غير أنفسهن و لا تشغلهن بأكثر من زينتهن،و إيّاك و مشاورتهن فى الأمور فإنّ رأيهن إلى أفن و عزمهن إلى وهن،و اكفف عليهنّ من أبصارهن بحجبك و لا تملّك الواحده منهن من الامور ما تجاوز نفسها،و لا تطمعها فى أن تشفع عندك لغيرها و لا تطل الجلوس معهن فان ذلك أوفر لعقلك و أبين لفضلك.ثم نهض فخرج و دخل الوليد على امّ البنين،فقالت:احبّ أن تأمره غدا بالتسليم علىّ.فقال:أفعل.فلمّا غدا الحجّاج عليه قال له:سر إلى امّ البنين فسلّم عليها فقال:أعفنى من ذلك.فقال:لا بدّ من ذلك،فمضى إليها فحجبته طويلا ثم أذنت له فأقرّته قائما و لم تأذن له فى الجلوس،ثم قالت له:أيه يا حجّاج!أنت الممتن بقتل ابن الزبير و ابن الاشعث،أما و اللّه لو لا أن اللّه جعلك أهون خلقه ما ابتلاك برمى الكعبه.و قالت له فيما قالت:لقد استعلى عليك ابن الأشعث حتى عجعجت و والى عليك الهرار حتى عويت،فلو لا أن الخليفه نادى فى أهل اليمن و أنت فى أضيق من القرن فأظلّتك رماحهم و علاك كفاحهم لكنت مأسورا قد أخذ الذى فيه عيناك،و على هذا فإن نساء الخليفه قد نفضن العطر عن غدائرهن و بعنه فى أعطيه أوليائه،و أما ما أشرت على الخليفه من قطع لذاته و بلوغ أو طاره من نسائه،فإن ينفرجن عن مثل الخليفه فغير مجيبك إلى ذلك، و ان ينفرجن عن مثل ما انفرجت به امّك البظراء عنك من قبح المنظر يا لكع،فما أحقه أن يقتدى بقولك،قاتل اللّه الذى يقول:

أسد علىّ و فى الحروب نعامه فتخاء تنفر من صفير الصافر

هلّا برزت إلى غزاله فى الوغى بل كان قلبك فى جناحى طائر

ثم أمرت جاريه لها فأخرجته،فلمّا دخل على الوليد قال له:ما كنت فيه؟ قال:و اللّه ما سكتت حتى كان بطن الأرض أحب إلى من ظهرها.قال:انها بنت عبد العزيز (۱).

هـذا،و لمّا تخاصم الفرزدق و امرأته إلى ابن الزبير استشـفع خبيب بن عبد اللّه ابن الزبير للفرزدق عند أبيه،و استشـفعت امرأه ابن الزبير لامرأه الفرزدق عنده،فقضى ابن الزبير لامرأه الفرزدق،فقال الفرزدق:

ليس الشفيع الذى يأتيك متّزرا مثل الشفيع الذى يأتيك عريانا

و قال آخر:

و نبئت ليلى أرسلت بشفاعه إلىّ فهلا نفس ليلى شفيعها؟

«و إيّاك و التغـاير فى غير موضـع غيره فـإنّ ذلـك يـدعو الصـحيحه إلى السـقم و الـبريئه إلى الريـب» فى(عيـون ابن قـتيبه)قـال الخريمى:

ما أحسن الغيره فى حينها و أقبح الغيره فى غير حين

من لم يزل متّهما عرسه مناصبا فيها لرجم الظنون

يوشك أن يغريها بالذى يخاف أو ينصبها للعيون (۲)

هـذا،و نسب(عيون ابن قتيبه)كلامه عليه السّـلام فى هـذه الوصـيه فى النساء من أوله إلى هنا إلى ابن المقفع (۳)،و هل ذلك إلّا جهل منه أو عناد،فإنّ كون ذلك كلامه عليه السّلام ثبت بالأسانيد المستفيضه كما عرفت،ثم كيف كون الأصل فيه ابن المقفع و قد عرفت أن الحجّاج استعمل أكثره فى قصته مع الوليد .

«و اجعل لكلّ إنسان من خدمك عملا تأخذه به فإنّه أحرى ألّا يتواكلوا فى

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۱۵۸-۱۶۰. [۱]

۲- ۲) عيون الاخبار ۴:۷۸- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) عيون الاخبار ۴:۷۸- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

خدمتک» قال ابن أبی الحدید:قال ابرویز لولده شیرویه:انظر إلی کتّابک،فمن کان منهم ذا ضیاع قد أحسن عمارتها فولّه الخراج،و من کان منهم ذا عبید قد أحسن سیاستهم و تثقیفهم فولّه الجند،و من کان منهم ذا سراری و ضرائر قد أحسن القیام علیهنّ فولّه النفقات و القهرمه،و هکذا فاصنع فی خدم دارک،و لا تجعل أمرک فوضی بین خدمک،فیفسد علیک ملکک (۱).

«و أکرم عشیرتک فإنّهم جناحک الذی به تطیر،و أصلک الذی إلیه تصیر و یدک الّتی بها تصول» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)و لکن لیس فی(ابن میثم) و الخطیه فقره«و أصلک الذی إلیه تصیر» (۲).

و کیف کان فزاد فی روایه الکلینی و الحلبی بعدها«و بهم تصول و هم العدّه عند الشده،فأکرم کریمهم،و عد سقیمهم،و أشرکهم فی أمورهم، و تیسّر عند معسورهم» (۳).

قال ابن أبی الحدید روی أبو عبیده أنّ الفرزدق کان لا ینشد بین یدی الخلفاء و الامراء إلّا قاعدا،فدخل علی سلیمان یوما فأنشده شعرا فخر فیه بآبائه و قال من جملته:

تاللّه ما حملت من ناقه رجلا مثلی إذا الریح لفّتنی علی الکور

فقال سلیمان:هذا المدح لی أو لک؟قال:لی و لک،فغضب سلیمان و قال:

قم فأتمم و لا تنشد بعده إلاّ قائما.فقال:لا و اللّه أو تسقط علی الأرض أکثری شعرا (۴)فقال سلیمان:ویلی علی الأحمق ابن الفاعله،لا یکنّی.و ارتفع صوته، فسمع الضوضاء بالباب فقال:ما هذا.قیل:بنو تمیم علی الباب یقولون:

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۲۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۲۲. [۲]

۳- ۳) کشف المحجه:۱۷۳،و تحف العقول:۸۸.و لفظ الکشف:«بهم تصول و بهم تطول اللذه عند الشده».

۴- ۴) یقصد به رأسه.أی یقتله:.

لا ينشد الفرزدق قائما و أيدينا فى مقابض سيوفنا.قال:فلينشد قاعدا.

قال:و روى المرزبانى قال:كان الوليد بن جابر بن ظالم الطائى ممّن وفد على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأسلم ثم صحب عليا عليه السّلام و شهد معه صفّين و كان من رجاله المشهورين،ثم وفد على معاويه فى الاستقامه و كان معاويه لا ينسبه معرفه بعينه،فدخل عليه فى جمله الناس،فلمّا انتهى إليه استنسبه فانتسب له فقال:أنت صاحب ليله الهرير؟قال:نعم.قال:و اللّه ما تخلو مسامعى من رجزك تلك الليله-و قد علا صوتك أصوات الناس-و أنت تقول:

شدوا فداء لكم أمى و أب فإنّما الأمر غدا لمن غلب

هذا ابن عمّ المصطفى و المنتجب تنميه للعلياء سادات العرب

ليس بموصوم إذا نصّ النّسب أوّل من صلّى و صام و اقترب

قال:نعم أنا قائلها.قال:فلما ذا قلتها؟قال:لأنّا كنّا مع رجل لا يعلم خصله توجب الخلافه و لا فضيله تصير إلى التقدمه إلّا و هى مجموعه له،كان أوّل الناس سلما و أكثرهم علما و أرجحهم حلما،فات الجياد فلا يشق غباره و يستولى على الأمد فلا يخاف عثاره،و أوضح منهج الهدى فلا يبيد مناره و سلك القصد فلا تدرس آثاره،فلمّا ابتلانا اللّه تعالى بافتقاده،و حوّل الأمر إلى من شاء من عباده،دخلنا فى جمله المسلمين فلم ننزع يدا عن طاعه،و لم نصدع صفاه جماعه،على أنّ لك منّا ما ظهر و قلوبنا بيد اللّه و هو أملك بها منك، فاقبل صفونا و أعرض عن كدرنا و لا تثركوا من الأحقاد فإنّ النار تقدح بالزناد.فقال له معاويه:و إنّك تهدّدنى يا أخا طى بأوباش العراق أهل النفاق و معدن الشقاق!فقال:يا معاويه!هم الذين أشرقوك بالريق و حبسوك فى المضيق،و ذادوك عن سنن الطريق حتى لذت منهم بالمصاحف و دعوت إليها من صدق بها و كذبت،و آمن بمنزلها و كفرت و عرف من تأويلها ما أنكرت.

فغضب معاویه و أدار طرفه فی من حوله فإذا جلّهم من مضر و نفر قلیل من الیمن فقال:أیّها الشقیّ الخائن!إنّی لأخال أنّ هذا آخر کلام تفوه به،و کان عفیر بن سیف بن ذی یزن بباب معاویه حینئذ،فعرف موقف الطائی و مراد معاویه فخافه علیهم فهجم علیه الدار و أقبل علی الیمانیه فقال:شاهت الوجوه ذلّا و قلّا،کشم اللّه هذه الانوف کشما مرعبا،ثم التفت إلی معاویه فقال:إنّی و اللّه یا معاویه ما أقول قولی هذا حبّا لأهل العراق و لا جنوحا إلیهم و لکن الحفیظه تذهب الغضب،و لقد رأیتک بالأمس خاطبت أخا ربیعه-یعنی صعصعه بن صوحان-و هو أعظم جرما عندک من هذا و أذکی لقلبک و أصدع لصفاتک و أجد فی عداوتک ثم أثبته و سرحته،و أنت الآن مجمع علی قتل هذا زعمت استصغارا لجماعتنا و إنّا لا نمرّ و لا نخلی،و لعمری لو وکلتک أبناء قحطان إلی قومک لکان جدک العاثر و ذکرک الداثر و حدک المفلول و عرشک المثلول،فأربع علی ظلعک و اطونا علی بلالتنا،لیسهل لک حزننا و یتطامن لک شاردنا،فانّا لا نرأم بوقع الضیم و لا نتلمظ جرع الخسف،و لا نغمز بغماز الفتن و لا نذر علی الغضب.فقال معاویه:الغضب شیطان فأربع نفسک أیّها الانسان فإنّا لم نأت إلی صاحبک مکروها فدونکه فانّه لم یضق عنه حلمنا و یسع غیره.فأخذ عفیر بید الولید إلی منزله و قال له:و اللّه لتؤوین بأکثر ممّا آب به معدیّ من معاویه و جمع من بدمشق من الیمانیّه و فرض علی کلّ رجل دینارین فی عطائه فبلغت أربعین ألفا فتعجّلها من بیت المال و دفعها إلی الولید و ردّه إلی العراق (۱).

قلت:و فی(الطبری)-بعد ذکر أن زیادا بعث حجر بن عدی و الأرقم الکندی و شریک الحضرمی و صیفی،و قبیصه العبسی و کریم الخثعمی،

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۲۹:۱۶-۱۳۱. [۱]

و عاصم البجلی و ورقاء البجلی،و کدام العنزی و عبد الرحمن العنزی،و محرز المنقری و ابن حویه السعدی،و عتبه الأخنس و سعد بن نمران إلی معاویه لیقتلهم-فقام یزید ابن أسد البجلی إلی معاویه و قال له:هب لی ابنی عمّی -یعنی عاصم البجلی و ورقاء البجلی-و قد کان جریر بن عبد اللّه کتب فیهما أنّ امرأین من قومی من أهل الجماعه و الرأی الحسن سعی بهما ساع ظنین إلی زیاد،فبعث بهما فی النفر الکوفیین الذین وجّه بهم زیاد و هما ممّن لا یحدث حدثا فی الإسلام و لا یغیا علی الخلیفه فلینفعهما ذلک،فلمّا سأل لهما یزید، ذکر معاویه کتاب جریر،فقال:قد کتب إلیّ فیهما ابن عمک جریر محسنا علیهما الثناء و هو أهل أن یصدق قوله-و قد سألتنی ابنی عمک فهما لک- و طلب وائل بن حجر فی الأرقم فترکه له،و طلب ابن الأعور السلمی فی عتبه بن الأخنس فوهبه له،و طلب حمزه بن مالک الهمدانی فی سعد بن نمران الهمدانی فوهبه له،و کلّمه حبیب ابن مسلمه فی ابن حویه فخلّی سبیله.

إلی أن قال بعد ذکر قتل حجر و من أبی من أصحابه التبرّی منه علیه السّلام حتی قتلوا سته:فقال عبد الرحمن العنزی و کریم الخثعمی:إبعثوا بنا إلی معاویه فنحن نقول فی هذا الرجل مثل مقالته،فبعثوا بهما إلیه فقال معاویه للخثعمی:ما تقول فی علی؟قال:أقول فیه قولک تبرّأ من دین علی الذی کان یدین اللّه به،فسکت معاویه و کره أن یجیبه،فقال له شمر بن عبد اللّه:هب لی ابن عمی.قال:هو لک غیر أنّی حابسه شهرا.ثم قال لعبد الرحمن العنزی:یا أخا ربیعه ما قولک فی علیّ؟قال:دعنی و لا تسألنی فإنّه خیر لک.قال:و اللّه لا أدعک حتی تخبرنی عنه.قال:أشهد أنّه کان من الذاکرین اللّه کثیرا و من الآمرین بالحق و القائمین بالقسط و العافین عن الناس.قال:فما قولک فی عثمان؟قال:هو أوّل من فتح باب الظلم و أرتج أبواب الحق.قال:قتلت نفسک.

قال:بل إيّاك قتلت و لا ربيعه بالوادى.قال:هذا حين كلّم شمر الخثعمى فى كريم الخثعمى صاحبه فسلم و لم يكن له أحد من قومه يكلّم فيه،فبعث به معاويه إلى زياد و كتب إليه:إنّ هذا العنزى شر من بعث فعاقبه و اقتله شرّ قتله،فبعث به زياد إلى قس الناطف فدفن حيّا (۱).

«استودع اللّه دينك و دنياك» حتى يحفظهما لك.

«و أسأل اللّه خير القضاء لك فى العاجله و الآجله» زاد فى روايه الكلينى و الحلبى«و استعن باللّه على امورك،فإنّه أكفى معين» (۲).

«و السّلام» هكذا فى(المصريه)و الصواب:ما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم): (۳)

هذا و زاد(الرسائل و التحف)فى مطاوى الفقرات فقرات اخرى لم نستقصها و إنّما نقلنا بعضها،فمن أرادها فليراجعها.

۳

الكتاب(۵۳)

و من كتاب له عليه السّلام كتبه للأشتر النخعى لمّا ولّاه على مصر و أعمالها حين اضطرب أمر محمد بن أبى بكر،و هو أطول عهد و أجمع كتبه للمحاسن:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ- هَذَا مَا أَمَرَ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ؟عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ؟ ؟مَالِكَ بْنَ الْحَارِثِ الْأَشْتَرَ؟ فِى عَهْدِهِ إِلَيْهِ- حِينَ وَلَّاهُ؟مِصْرَ؟ جِبَايَهَ خَرَاجِهَا وَ جِهَادَ عَدُوِّهَا- وَ اسْتِصْلَاحَ أَهْلِهَا وَ عِمَارَهَ بِلَادِهَا- أَمَرَهُ بِتَقْوَى اللَّهِ

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۵:۲۷۴- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) كشف المحجه:۱۷۳،و [۲]تحف العقول:۸۸.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶،و فى تحف العقول:۸۸«و أسأله خير القضاء لك فى الدنيا و الآخره.و السّلام».

وَ إِيْثَارِ طَاعَتِهِ- وَ اتِّبَاعِ مَا أَمَرَ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ فَرَائِضِهِ وَ سُنَنِهِ- الَّتِي لَا يَسْعَدُ أَحَدٌ إِلَّا بِاتِّبَاعِهَا- وَ لَا يَشْقَى إِلَّا مِنْ جُحُودِهَا وَ إِضَاعَتِهَا- وَ أَنْ يَنْصُرَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بِقَلْبِهِ وَ يَدِهِ وَ لِسَانِهِ- فَإِنَّهُ جَلَّ اسْمُهُ قَدْ تَكَفَّلَ بِنَصْرِ مَنْ نَصَرَهُ وَ إِعْزَازِ مَنْ أَعَزَّهُ- وَ أَمَرَهُ أَنْ يَكْسِرَ مِنْ نَفْسِهِ مِنَ الشَّهَوَاتِ- وَ يَزَعَهَا عِنْدَ الْجَمَحَاتِ- فَإِنَّ النَّفْسَ أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ اللَّهُ أقول:رواه ابن شعبه فی(تحفه ابن شعبه-تحف العقول-ص ۱۲۶)مرسلا (۱)و الشیخ الشیخ الطوسی-فهرست الطوسی-ص ۳۸ و النجاشی النجاشی-فهرست النجاشی-ص ۶ فی (فهرستیهما)مسندا.قال الشیخ-فی عنوان الأصبغ-روی عهد مالک الأشتر، أخبرنا ابن أبی جید عن محمد بن الحسن عن الحمیری عن هارون بن مسلم و الحسن بن طریف جمیعا عن الحسین بن علوان عن سعد بن طریف عن الأصبغ (۲).

و قال النجاشی-فی الأصبغ-روی عهد مالک الأشتر،أخبرنا ابن الجندی،عن علی بن همام،عن الحمیری،عن هارون بن مسلم،عن الحسین بن علوان،عن سعد بن طریف،عن الأصبغ بالعهد (۳).

قول المصنف (و من کتاب له علیه السّلام)هکذا فی(المصریه)و الصواب:

(و من عهد له)کما فی الخطیه و ابن أبی الحدید و ابن میثم (۴).

(کتبه للاشتر النخعی)المذحجی،قال ابن میثم روی أنّ الطّرمّاح لمّا دخل علی معاویه قال له:قل لابن أبی طالب إنّی جمعت من العساکر بعدد حب جاورس الکوفه و ها أنا قاصده.فقال له الطّرمّاح:إنّ لعلیّ دیکا أشتر یلتقط جمیع ذلک،فانکسر معاویه.

۱- ۱) تحف العقول:۱۲۶.

۲- ۲) فهرست الطوسی:۳۸. [۱]

۳- ۳) النجاشی:۶.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۰. [۲]

قلت:خبر الطّرمّاح خبر رواه الاختصاص لكنه خبر منكر (۱).

(لمّا ولاّه)هكذا فی(المصریه)و الكلمتان زائدتان فلیستا فی(الخطیه و ابن أبی الحدید (۲)و ابن میثم)«علی مصر و أعمالها»أی:توابعها(حین اضطرب أمر محمد ابن أبی بكر)هكذا فی(المصری)ه و الصواب:(أمر أمیرها محمد بن أبی بكر)،و زاد(ابن میثم)و الخطیه«رحمه اللّه».

«و هو أطول عهد و أجمع كتبه للمحاسن»و الصواب:«و هو أطول عهد كتبه و أجمعه للمحاسن»كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳).

قوله علیه السّلام «بسم اللّه الرحمن الرحیم» حیث إن هذا العهد كان ككتاب مستقل افتتحه بالبسمله و إلاّ فلیس فی باقی كتبه و وصایاه و عهوده بسمله.

«هذا ما أمر به عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین مالك بن الحرث» بن عبد یغوث ابن مسلمه بن ربیعه بن الحارث بن جذیمه بن سعد بن مالك بن النخع من مذحج كما فی(ذیل الطبری) (۴).

«فی عهده إلیه» و ایصائه إلیه «حین ولاّه مصر جبایه» هكذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید (۵)و لكن فی ابن میثم و الخطیه(جبوه)و كلاهما صحیح، فالجبایه مصدر جبیت الخراج،و الجبوه مصدر،جبوت الخراج.

«و جهاد عدوها» العثمانیّه.

«و استصلاح أهلها» بالرفق مع المخالفین.

«و عماره بلادها» بإفشاء الزرع و الغرس.

۱- ۱) اختصاص:۱۳۸-۱۴۱.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۰. [۱]

۳- ۳) نفس المصدر.

۴- ۴) ذیل المذیل:۱۴۸.

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۰. [۲]

«أمره بتقوى اللّه» قال تعالى: «وَ اتَّقُونِ يا أُولِي الْأَلْبابِ» (۱).

هذا،و فی(کامل الجزری):کان عبد الملک أوّل من نهی عن الأمر بالمعروف،فقال بعد قتل ابن الزبیر:و لا یأمرنی أحد بتقوی اللّه بعد مقامی هذا إلّا ضربت عنقه (۲).

«و ایثار» أی:اختیار.

«طاعته» علی طاعه الناس لأنّهم عبیده و تحت یده.

«و اتّباع ما أمر به فی کتابه من فرائضه و سننه» الفریضه و السنه تأتیان بمعان:

أحدها الفریضه ما علم وجوبه من القرآن،و السنه ما علم وجوبه من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال الصدوق فی الفقیه:و قد یجزی الغسل من الجنابه عن الوضوء لأنّهما فرضان اجتمعا فأکبرهما یجزی عن أصغرهما،و من اغتسل لغیر الجنابه فلیبدأ بالوضوء ثم یغتسل و لا یجزیه الغسل عن الوضوء لأن الغسل سنّه و الوضوء فرض و لا تجزی سنّه عن فرض (۳)و هما بهذا المعنی فی معنی الکتاب و السنه.

و ثانیها الفرض الواجب و السنه المسنونه،و هما بهذا المعنی فی معنی الواجب و المستحب.

و ثالثها،الفرض:الواجبات العظیمه کتابا و سنه،و السنن:الواجبات التی لیست بتلک الدرجه کتابا و سنه،و لعلّهما بهذا المعنی وردا فی کلامه علیه السّلام.

۱- ۱) البقره:۱۹۷. [۱]

۲- ۲) الکامل فی التاریخ ۴:۵۲۲ ح ۸۶. [۲]

۳- ۳) فقیه من لا یحضره الفقیه ۱:۴۶.

«التی لا یسعد أحد إلّا باتّباعها» «وَ مَنْ یُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِینَ وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِیقاً ذلِکَ الْفَضْلُ مِنَ اللّهِ وَ کَفی بِاللّهِ عَلِیماً» (۱)، «وَ مَنْ یُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها وَ ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ» (۲).

«و لا یشقی إلّا مع جحودها و إضاعتها» «وَ مَنْ یَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُبِیناً» (۳)، «وَ مَنْ یَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَتَعَدَّ حُدُودَهُ یُدْخِلْهُ ناراً خالِداً فِیها وَ لَهُ عَذابٌ مُهِینٌ» (۴)، «فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضاعُوا الصَّلاةَ وَ اتَّبَعُوا الشَّهَواتِ فَسَوْفَ یَلْقَوْنَ غَیًّا » (۵).

«و أن ینصر اللّه سبحانه بقلبه و یده» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(بیده و قلبه)کما فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه (۶).

«و لسانه» حتی یکون نصره کاملا بإنکار قلبه للمنکر و مقال لسانه فی النهی عن المنکر و جهاد یده لرفعه،قال تعالی: «وَ جاهِدُوا فِی اللّهِ حَقَّ جِهادِهِ» (۷).

«فإنّه جلّ اسمه قد تکفّل بنصر من نصره و إعزاز من أعزّه» «إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ یَنْصُرْکُمْ وَ یُثَبِّتْ أَقْدامَکُمْ » (۸).

«و أمره أن یکسر نفسه من الشهوات» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(من

۱- ۱) النساء:۶۹-۷۰. [۱]

۲- ۲) النساء:۱۳. [۲]

۳- ۳) الاحزاب:۳۶. [۳]

۴- ۴) النساء:۱۴. [۴]

۵- ۵) مریم:۵۹. [۵]

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۰. [۶]

۷- ۷) الحج:۷۸. [۷]

۸- ۸) محمّد:۷. [۸]

نفسه عند الشهوات)كما فى ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه (۱)عنهم عليهم السّلام:اذكروا انقطاع اللذّات و بقاء التبعات (۲).

«و يزعها» أى:يكفّها.

«عند الجمحات» من جمح الفرس براكبه:ذهب يجرى حربا غالبا و اعتزّ فارسه و غلبه،يقال:«دابه ما بها رمحه و لا جمحه»قال الشاعر:

خلعت عذارى جامحا لا يردّنى عن البيض أمثال الدّمى زجر زاجر (۳)

قال تعالى «وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوى فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِيَ الْمَأْوى» (۴).

«فإنّ النّفس أمّاره بالسّوء إلّا ما رحم اللّه» زاد فى روايه(التحف):«إنّ ربّى غفور رحيم»و أن يعتمد كتاب اللّه عند الشّبهات فإنّ فيه تبيان كلّ شىء و هدى و رحمه لقوم يؤمنون،و أن يتحرّى رضا اللّه و لا يتعرّض لسخطه و لا يصرّ على معصيته فإنّه لا ملجأ من اللّه إلّا إليه (۵).

«ثمّ اعلم يا مالك أنّى قد وجهتك إلى بلاد قد جرت عليها دول قبلك من عدل و جور» فى(المروج):الذى اتفقت عليه التواريخ-مع تباين ما فيها-أنّ عدّه ملوك مصر من الفراعنه و غيرها اثنان و ثلاثون فرعونا،و من ملوك بابل ممّن تملّك على مصر خمسه،و من العماليق الذين ظهروا إليها من بلاد الشام أربعه،و من الروم سبعه،و من اليونانيين عشره،و ذلك قبل المسيح عليه السّلام،

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۳۰. [۱]

۲- ۲) البحار ۷۳:۳۶۴،روايه ۹۶،باب ۱۳۷. [۲]

۳- ۳) أورده أساس:۶۳-جمح،و لسان العرب ۲:۴۲۶، [۳]جمح.

۴- ۴) النازعات:۴۰-۴۱. [۴]

۵- ۵) تحف العقول:۱۲۶.

و ملكها من الفرس من قبل الأكاسره،و كانت مدّه من ملك مصر من الفراعنه و الروم و العماليق و اليونانيين ألف سنه و ثلاثمائه (۱).

هذا،و فی(الأنوار)أن الخضر علیه السّلام سئل عن أعجب شیء رآه فقال:إنّی مررت علی مدینه-و لم أر علی وجه الأرض أحسن منها-فسألت بعضهم متی بنیت هذه المدینه فقالوا:سبحان اللّه!ما تذکر آباؤنا و لا أجدادنا متی بنیت،ثم غبت عنها نحوا من خمسمائه سنه و عبرت علیها بعد ذلک فإذا هی خاویه علی عروشها و لم أر أحدا أسأله،و إذا رعاه غنم فسألتهم عنها فقالوا:لا نعلم،فغبت نحوا من خمسمائه سنه ثم انتهیت إلیها فإذا موضع تلک المدینه بحر و إذا غوّاصون یخرجون منها اللؤلؤ،فقلت لبعضهم:منذ کم هذا البحر هاهنا؟فقالوا:سبحان اللّه!ما یذکر آباؤنا و لا أجدادنا إلاّ أنّ هذا البحر هاهنا،ثم غبت عنه نحوا من خمسمائه سنه ثم انتهیت إلیه فإذا ذلک البحر قد غاض و إذا مکانه أجمه ملتفه بالقصب و البردی و بالسباع،و إذا صیّادون یصیدون السمک فی زوارق صغار،فقلت لبعضهم:أین البحر الذی کان هاهنا.فقالوا:

سبحان اللّه!ما یذکر آباؤنا و لا أجدادنا أنّه کان بحر هاهنا قطّ،فغبت عنه نحوا من خمسمائه سنه ثم انتهیت إلیه فإذا هو مدینه علی حالته الاولی و الحصون و القصور و الأسواق قائمه فقلت لبعضهم أین الأجمه التی کانت،فقال، سبحان اللّه!ما یذکر آباؤنا و لا أجدادنا إلاّ أنّ هذه علی حالها،فغبت عنها نحوا من خمسمائه سنه فإذا هی عالیها سافلها و هی تدخن بدخان شدید و لم أر أحدا إلاّ راعیا،فسألته أین المدینه التی کانت هاهنا و متی حدث هذا الدخان؟ فقال:سبحان اللّه!ما یذکر آباؤنا و لا أجدادنا إلاّ أنّ هذا الموضع کان هکذا (۲).

۱- ۱) مروج الذهب ۱:۴۰۶. [۱]

۲- ۲) الأنوار النعمانیه ۳:۳۰۸. [۲]

«و أنّ الناس ینظرون من أمورک فی مثل ما کنت تنظر فیه من أمور الولاه قبلک» من حسن و قبیح.

«و یقولون فیک ما کنت تقول فیهم» من خیر و شر.

و لأبی عبیده کتاب فی«من شکر من العمال و حمد»،و فی(میزان الذهبی)قال أبو حاتم:کان عنبسه بن خالد الایلی علی خراج مصر و کان یعلق النساء بثدیهن (۱).

و فی(السیر)انّ الفضل بن مروان وزیر المعتصم جلس یوما لاشغال الناس،فرفعت إلیه قصص العامه مکتوبا فیها هذه الأبیات:

تفرعنت یا فضل بن مروان فاعتبر فقبلک کان الفضل و الفضل و الفضل

ثلاثه أملاک مضوا لسبیلهم أبادتهم الأقیاد و الحبس و القتل

و انّک قد أصبحت فی الناس ظالما ستودی کما أودی الثلاثه من قبل

أراد بقوله«فقبلک کان الفضل و الفضل و الفضل بن یحیی البرمکی و الفضل بن الربیع و الفضل بن سهل،و ذکروا أن الفضل بن مروان هذا هو الذی أخذ البیعه للمعتصم و المعتصم بالروم فاستوزره لذلک و غلب علیه،فکان المعتصم یأمر بإعطاء المغنّی و الندیم فلا ینفّذ الفضل ذلک،فحقد المعتصم علیه لذلک و نکبه و أهل بیته و جعل مکانه ابن الزیّات،فشمت به الناس لرداءه أفعاله فقالوا:

لتبک علی الفضل بن مروان نفسه فلیس له باک من الناس یعرف

و قال المعتصم:عصی اللّه فی طاعتی فسلّطنی علیه (۲).

و فی(کامل الجزری):و فی سنه(۴۱۳)قتل المعز بن بادیس صاحب

۱- ۱) میزان الاعتدال ۳:۲۹۸-۶۴۹۹-دار المعرفه-بیروت.

۲- ۲) وفیات الأعیان ۴:۴۵- [۱]دار صادر-بیروت،شذرات الذهب:۲:۱۲۲-دار الآفاق الجدیده-بیروت.

إفريقيه وزيره و صاحب جيشه أبا عبد اللّه محمد بن الحسن،و يحكى عن وزيره قال:سهرت ليله افكّر فى شىء أحدثه فى الناس و اخرجه عليهم من التى التزمتها،فنمت فرأيت عبد اللّه بن محمد الكاتب-و كان وزير والد المعز و كان عظيم القدر-و هو يقول لى:اتق اللّه فى الناس كافه و فى نفسك خاصه فقد أسهرت عينيك و أبرمت حافظيك،و قد بدا لى منك ما خفى عليك،و عن قليل ترد ما وردنا و تقدم على ما قدمنا،فاكتب عنّى ما أقول-و لا أقول إلّا حقّا- فأملى علىّ:

وليت و قد رأيت مصير قوم هم كانوا السماء و كنت أرضا

سموا درج العلا حتى اطمأنّوا و مدّ بهم فعاد الرفع خفضا

و أعظم اسوه لك بى لأنّى ملكت و لم أعش طولا و عرضا

فلا تغترّ بالدنيا و أقصر فان أوان أمرك قد تقضّى

فانتبهت مرعوبا و رسخت الأبيات فى حفظى-و لم يبق بعد هذا المقام غير شهرين حتى قتل (۱).

«و إنّما يستدل على الصالحين بما يجرى اللّه لهم على ألسن عباده» يقال «ألسنه الخلق أقلام الحق»،و امّا ما يتّفق من ثناء الناس لبعض امراء الباطل و العلماء المرائين المتصنّعين فإنّما هو على لسان العوام و من فى قلبه مرض، و أمّا العارفون المستقيمون فحاشا و كلّا.

«فليكن أحبّ الذخائر إليك ذخيره العمل الصالح» قال تعالى: «الْمالُ وَ الْبَنُونَ زِينَهُ الْحَياهِ الدُّنْيا وَ الْباقِياتُ الصّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا» (۲).

۱- ۱) الكامل فى التاريخ ۹:۳۲۷-۴۱۳. [۱]

۲- ۲) الكهف:۴۶. [۲]

«فاملك هواك» قال تعالى: «وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوى فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِيَ الْمَأْوى» (۱).

«و شحّ نفسك عمّا لا يحلّ لك» و فى روايه(التحف)(و لتسخ نفسك عمّا لا يحلّ لك) (۲).

«فإنّ الشحّ بالنفس الإنصاف منها فيما أحبّت أو كرهت» هكذا فى(المصريه) و الصواب:(و كرهت)كما فى ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه (۳).

روى(الخصال)أنّ عمر بن عبد العزيز دخل المدينه فأمر مناديا ينادى من كانت له ظلامه فليأت الباب،فدخل عليه الباقر عليه السّلام فقال له:إنّما الدنيا سوق من الأسواق منها خرج قوم بما ينفعهم و منها خرج قوم بما يضرّهم، و كم من قوم قد ضرّهم بمثل الذى أصبحنا فيه حتى أتاهم الموت فخرجوا من الدنيا ملومين لمّا لم يأخذوا لمّا أحبّوا من الآخره عدّه و لا ممّا كرهوا منه جنه، قسم ما جمعوا من لا يحمدهم و صاروا إلى من لا يعذرهم،و نحن و اللّه محقوقون ان ننظر إلى تلك الأعمال التى كنّا نغبطهم بها فنوافقهم فيها و ننظر إلى تلك الأعمال التى كنّا نتخوّف عليهم منها فنكفّ عنها،فاتّق اللّه و اجعل فى قلبك اثنتين:تنظر الذى تحب أن يكون معك إذا قدمت على ربّك فقدّمه بين يديك،و تنظر الذى تكره أن يكون معك،إذا قدمت على ربّك فابتغ فيه البدل،و لا تذهبنّ إلى سلعه قد بارت على من كان قبلك ترجو أن تجوز عنك،و اتّق اللّه و افتح الأبواب و سهّل الحجاب و انصر المظلوم و ردّ الظالم.ثم قال:ثلاث من كنّ فيه استكمل الإيمان باللّه،فجثا عمر على ركبتيه ثم قال:إيه يا أهل بيت

۱- ۱) النازعات:۴۰ و ۴۱. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۲۶ فى طبعتنا«و شحّ بنفسك عمّا لا يحلّ لك».

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۳۱. [۲]

النبوّه.فقال:نعم من إذا رضی لم یدخله رضاه فی الباطل و إذا غضب لم یخرجه غضبه من الحق،و من إذا قدر لم یتناول ما لیس له.فدعا عمر بدواه و قرطاس و کتب:بسم اللّه الرحمن الرّحیم،هذا ما رد عمر بن عبد العزیز ظلامه محمد بن علی فدک... (۱).

«و أشعر قلبک الرحمه للرّعیّه و المحبّه لهم و اللّطف بهم» روی(الفقیه)خبرا عن السجّاد علیه السّلام فی الحقوق-إلی أن قال-و أمّا حقّ رعیّتک فأنّ تعلم أنّهم صاروا رعیتک لضعفهم و قوّتک،فیجب أن تعدل فیهم و تکون لهم کالوالد الرحیم و تغفر لهم جهلهم و لا تعاجلهم بالعقوبه و تشکر اللّه عزّ و جلّ علی ما آتاک من القوّه علیهم (۲).

«و لا تکوننّ علیهم سبعا ضاریا» معتادا للصید.

«تغتنم أکلهم» قال(ابن قتیبه فی عیونه):دخل مالک بن دینار علی بلال بن أبی برده-و هو أمیر البصره-فقال له:أیّها الأمیر!إنّی قرأت فی بعض الکتب من أحمق من السلطان!و من أجهل ممّن عصانی!و من أغرّ ممّن أغرّنی! أیا راعی السوء!دفعت إلیک غنما سمانا سحاحا فأکلت اللّحم و شربت اللّبن، و ائتدمت بالسّمن و لبست الصوف،و ترکتها عظاما تتقعقع (۳).

«فإنّهم صنفان إمّا أخ لک فی الدّین» إذا کان مؤمنا قال تعالی: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَهٌ» (۴).

«أو» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«و إمّا»کما فی ابن أبی الحدید

۱- ۱) الخصال:۱۰۴ ح ۶۴.

۲- ۲) من لا یحضره الفقیه ۲:۳۷۷.

۳- ۳) عیون الاخبار ۱:۱۱۷- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۴- ۴) الحجرات:۱۰. [۲]

و ابن میثم و الخطیه (۱).

«نظیر لک فی الخلق» إن لم یکن بمؤمن،و السباع لا تؤذی نوعها فکیف یسوغ لبنی آدم أن یؤذوا نوعهم.

«یفرط» أی:یصدر.

«منهم الزّلل و تعرض لهم العلل» أی:العوارض.

«و یؤتی علی أیدیهم فی العمد و الخطأ» أی:یحصل خبط من أیدیهم إمّا عمدا و إمّا خطأ لعدم کمال عقولهم.

و قال ابن أبی الحدید:قوله علیه السّلام«یؤتی علی أیدیهم»مثل قولک«و یؤخذ علی أیدیهم»أی یهذّبون و یثقّفون،یقال أخذ الحاکم علی یده... (۲).و هو کما تری ضدّ المراد،فانّه علیه السّلام ذکر ذلک علّه لقوله:«و أشعر قلبک الرّحمه للرّعیّه و لا تکوننّ علیهم سبعا ضاریا»و ذکره فی ردیف«یفرط منهم الزلل و تعرض لهم العلل»فکیف یکون المعنی ما قال ؟! «فأعطهم من عفوک و صفحک مثل الّذی تحبّ أن یعطیک اللّه من عفوه و صفحه، فإنّک فوقهم و والی الأمر علیک فوقک و اللّه فوق من ولاّک،و قد استکفاک أمرهم و ابتلاک بهم» فی(عیون ابن قتیبه):أسر معاویه فی صفّین رجلا من أصحاب علی علیه السّلام فلمّا اقیم بین یدیه قال:الحمد للّه الّذی أمکننی منک.قال:لا تقل ذلک فإنّها مصیبه.قال معاویه:و أیّه نعمه أعظم من أن یکون اللّه أظفرنی برجل قتل فی ساعه واحده جماعه من أصحابی.اضربا عنقه.فقال الرجل:اللّهم اشهد أنّ معاویه لم یقتلنی فیک،و لا لأنّک ترضی قتلی،و لکن قتلنی فی الغلبه علی حطام هذه الدنیا،فإن فعل فافعل به ما هو أهله،و إن لم یفعل فافعل به ما أنت أهله.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۲. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۳. [۲]

فقال:قاتلك اللّه لقد سببت فأوجعت فی السبّ،و دعوت فأبلغت فی الدعاء.خلّیا سبیله (۱).

«و لا» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و فی(ابن میثم)و الخطیه (لا) (۲)«تنصبنّ نفسک لحرب اللّه» بظلم عباده.فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:لمّا اسری بی و أوحی تعالی إلیّ من وراء الحجاب ما أوحی و شافهنی-إلی أن قال لی-یا محمّد!من أذلّ لی ولیّا فقد أرصدنی بالمحاربه، و من حاربنی حاربته.قلت:یا ربّ!و من ولیّک هذا؟قال:من أخذت میثاقه لک و لوصیک و ذرّیّتکما بالولایه (۳).

«فإنّه لا یدی لک» أی:لا طاقه لک،یحذفون النون من الیدین فی مثله تخفیفا،و من أمثالهم«لا یدی لواحد بعشره».

«بنقمته» و لا یدی للسماء و الأرض بنقمته فکیف لإنسان ضعیف.

«و لا غنی بک عن عفوه و رحمته» فلا بدّ أن یعفو عن عباد اللّه الذین تحت یده و یرحمهم حتی یعفو اللّه تعالی عنه و یرحمه.

«و لا تندمنّ علی عفو» فالعفو أقرب للتقوی.

«و لا تبجّحنّ» بتقدیم الجیم أی:تباهینّ و لا تفاخرنّ.

«بعقوبه» فإنّه کالافتخار بنقص،و الافتخار إنّما یکون بالکمال .

«و لا تسرعنّ إلی بادره» أی:حده،و المراد ما توجبه الحدّه من العقوبه «وجدت منها» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(عنها)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۴)،و لأن المندوحه انما تستعمل مع عن.

۱- ۱) عیون الاخبار ۱:۱۷۴- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۲. [۲]

۳- ۳) الکافی ۲:۲۶۳-۱۰- [۳]المکتبه الإسلامیه-طهران.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۲.

«منـدوحه» يقال:لى عن هـذا الأمر منـدوحه أى:سعه،و إنّما نهى عليه السّـلام عن الإسـراع إلى بادره لأنّه يؤدى غالبا إلى كشـف الخلاف فيتبعه الندم و الانفعال.

«و لا تقولنّ إنّى مؤمّر آمر فاطاع فإنّ ذلك» الخيال.

«ادغال» أى:فساد فى القلب و منهكه» من«نهكته الحمى»إذا أضنته و نقصت لحمه.

«للدين و تقرّب من الغير» أى:التغيّرات و الحوادث.

فى(العقد)قال الاصمعى:لمّا ولى بلال بن أبى برده البصره بلغ ذلك خالد بن صفوان فقال:

سحابه صيف عن قليل تقشّع

فبلغ ذلـك بلالا فقال:أنت القائل«سـحابه صـيف عن قليل تقشع»؟أما و اللّه لا تقشع حتى يصـيبك منها شؤبوب برد،فضـربه مائه سوط-و كان خالد يقول:ما فى قلب بلال من الإيمان إلّا ما فى بيت أبى الزرد الحنفى من الجوهر- و أبو الزرد رجل مفلّس (۱).

«و إذا أحدث لك ما أنت فيه من سلطانك ابّهه» أى:عظمه.

«أو مخيله» أى:كبرا،يقال فلان ذو خال و ذو مخيله،قال العجاج:

«و الخال ثوب من ثياب الجهّال»

(۲).

«فانظر إلى عظم ملك اللّه فوقك» .

فى(الكافى):دخل جعفر بن أبى طالب فى الحبشه على النجاشى و هو فى بيت له جالس على التراب و عليه خلقان الثياب،فقال له جعفر:أيّها الملك! إنّى أراك جالسا على التراب و عليك هذه الخلقان،فقال:يا جعفر!إنّا نجد فيما

۱- ۱) العقد الفريد ۴:۱۲۲- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) لسان العرب ۱۱:۲۲۸- [۲]خيل،و عجز البيت:و الدهر فيه غفله للغفّال.

انزل اللّه تعالى على عيسى عليه السّلام أنّ من حق اللّه على عباده أن يحدثوا له تواضعا عند ما يحدث لهم نعمه،فلمّا أحدث اللّه لى نعمه... (۱).

و فى(المروج):أخرج المنصور محمد بن مروان من حبسه و سأله عن قصته مع ملك نوبه-لمّا كان هرب مع عدّه من بنى اميه إليه-فقال:أتانى ملكها فقعد على الأرض و قد أعددت له فراشا،فقلت له:ما منعك من القعود على فراشنا؟فقال:لأنّى ملك و حقّ لكل ملك أن يتواضع لعظمه اللّه تعالى إذا رفعه اللّه... (۲).

(و فيه):انّه سأله لم تشربون الخمر و تلبسون الحرير و تفسدون فى الأرض و كلّ ذلك حرام عليكم فى دينكم (۳)؟ «و قدرته منك على ما لا تقدر عليه من نفسك» فى سنن أبى داود عن أبى مسعود الأنصارى:كنت أضرب غلاما لى،فسمعت من خلفى صوتا مرّتين «اللّه أقدر عليك منك عليه»،فالتفتّ فإذا هو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقلت:هو حرّ لوجه اللّه.

فقال:أما لو لم تفعل للفقتك النار.

و فى(كتابه أبى هلال)قال بعض الولاه لأعرابى:قل الحق و إلّا أوجعتك ضربا.

فقال الأعرابى:و أنت أيضا فاعمل بالحق فو اللّه لمّا أوعدك اللّه به منه أعظم ممّا أوعدتنى به منك.

و فى(عيون القتيبى):كان أردشير الملك دفع إلى رجل كان يقوم على رأسه كتابا و قال له:إذا رأيتنى قد اشتدّ غضبى فأدفعه إلىّ،و فى الكتاب «أمسك فلست بإله إنّما أنت جسد يوشك أن يأكل بعضه بعضا و يصير عن

۱- ۱) الكافى ۲:۱۲۱-۱ [۱]بتلخيص.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۲۸۴. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۲۸۴. [۳]

قريب للدود و التراب».

(و فيه):و كان للسندى و الى الجسر غلام صغير قد أمره بأن يقوم إليه إذا ضرب الناس بالسياط فيقول له:ويلك يا سندى!اذكر القصاص (۱).

و فى(تاريخ بغداد):كان شريك القاضى لا يجلس للقضاء حتى يخرج رقعه من قمطره فينظر فيها ثم يدعو بالخصوم،و إنّما كان يقدّمهم الأوّل فالأوّل،فقيل لابن شريك:نحبّ أن نعلم ما فى هذه الرقعه،فأخرجها إليها فإذا فيها«يا شريك ابن!اعبد اللّه أذكر الصّراط و حدّته،يا شريك بن عبد اللّه!اذكر الموقف بين يدى اللّه تعالى » (۲).

«فإن ذلك يطامن إليك» أى:يسكن إليك.

«من طماحك» أى:ارتفاعك و ابعادك،من«طمح بصره إلى الشىء».

«و يكفّ عنك من غربك» أى:حدّتك.فى(الكافى)عن أبى جعفر عليه السّلام:

مكتوب فى التوراه فيما ناجى اللّه تعالى به موسى:يا موسى أمسك غضبك عمّن ملّكتك عليه أكفّ عنك غضبى (۳).

و فى(تاريخ بغداد)عن مبارك بن فضاله قال:دخل ابن سوار فى وفد من أهل البصره على المنصور ذات يوم و أنا عنده إذ اتى برجل فأمر بقتله، فقلت فى نفسى:يقتل رجل من المسلمين و أنا حاضر.فقلت:ألا احدّثك بحديث.قال:و ما هو؟قلت:قال الحسن البصرى قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:إذا كان يوم القيامه جمع اللّه تعالى الناس فى صعيد واحد حيث يسمعهم الدّاعى و ينفذهم البصر،فيقوم مناد من عند اللّه فيقول:ليقومنّ من له على اللّه يد،فلا يقومن إلّا

۱- ۱) عيون الاخبار ۱:۳۸۵- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) تاريخ بغداد ۹:۲۹۳- [۲]دار الكتاب العربى-بيروت.

۳- ۳) الكافى ۲:۳۰۳-۷. [۳]

من عفا،فأقبل المنصور علیّ فقال:اللّه سمعته من الحسن؟قلت:اللّه سمعته من الحسن.قال:خلّیا عنه (۱).

«و یفیء» من فاء أی:یرجع،و قال ابن أبی الحدید:من أفاء (۲)،و لا وجه له بعد تعدیته بالباء.

«بما عزب» أی:خفی و بعد.

«عنک من عقلک» و إلّا فکیف یحصل له مخیله،و هو إنسان ضعیف مکتوم الأجل مکنون العلل محفوظ العمل،تقتله الشرقه و تنتنه العرقه و تؤلمه البقه، و لو کان سلطان کلّ وجه الأرض .

«إیّاک و مساماه اللّه» أی:مقابلته فی العلو.

«فی عظمته و التشبّه به فی جبروته» قاهریته التی لا تنال.

«فإنّ اللّه یذلّ کلّ جبار) أی:متطاول.

«و یهین کلّ مختال» أی:متکبّر یخال أنّه عظیم.

و فی الخبر:الکبر رداء اللّه فمن نازع اللّه رداءه لم یزده اللّه تعالی إلاّ سفالا،إنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مرّ فی بعض طریق المدینه و سوداء تلقط السرقین،فقیل لها تنحّی عن طریق النبیّ،فقالت:إنّ الطریق لمعرض،فهمّ بعض القوم أن یتناولها فقال صلّی اللّه علیه و آله دعوها فإنّها جبّاره.

و فی خبر آخر:العزّ رداء اللّه و الکبر إزاره،فمن تناول شیئا منهما أکبّه اللّه فی جهنم.

و فی آخر:إنّ المتکبّرین یجعلهم اللّه فی صور الذر یتوطّأهم النّاس حتی یفرغ اللّه من الحساب.

۱- ۱) تاریخ بغداد ۱۳:۲۱۲- [۱]دار الکتاب العربی-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۴. [۲]

و فی آخر:ما من عبد إلّا و فی رأسه حکمه و ملک یمسکها فإذا تکبّر قیل له اتّضع وضعک اللّه،فلا یزال أعظم الناس فی نفسه و هو أصغر الناس فی أعین الناس،فإذا تواضع رفعه اللّه،ثم قال:انتعش نعشک اللّه فلا یزال أصغر الناس فی نفسه و أرفع الناس فی أعینهم.

و فی آخر:الکبر أدنی الإلحاد (۱).

«أنصف اللّه و أنصف الناس من نفسک) فی(الأغانی):جلس ابن الزیّات یوما للمظالم،فلمّا انقضی المجلس رأی جالسا فقال له:أ لک حاجه؟قال:نعم.

تدنینی إلیک،فأدناه فقال:إنّی مظلوم و قد أعوزنی الإنصاف.قال:و من ظلمک؟ قال:أنت،و لست أصل إلیک فأذکر حاجتی.قال:و من یحجبک عنّی و قد تری مجلسی مبذولا.قال:یحجبنی عنک هیبتی لک و طول لسانک و اطّراد حجبک.

قال:فیم ظلمتک؟قال:ضیعتی الفلانیه أخذها وکیلک غصبا بغیر ثمن،فإذا وجب علیها خراج أدّیته باسمی لئلا یثبت لک اسم فی ملکها فیبطل ملکی، فوکیلک یأخذ غلّتها و أنا أؤدّی خراجها و هذا ممّا لم یسمع فی الظلم مثله.فقال له:هذا قول تحتاج علیه إلی بیّنه و شهود و أشیاء.فقال الرجل:أ یؤمننی الوزیر من غضبه حتی أجیب.قال:نعم.قال:البینه هم الشهود و إذا شهدوا فلیس یحتاج معهم إلی شیء فما معنی قولک بیّنه و شهود و أشیاء،أیش هذه الأشیاء إلّا الغیّ و التغطرس.فضحک ابن الزیّات و قال:صدقت- ثم وقّع له بردّ ضیعته (۲).

«من خاصه أهلک و من لک فیه هوی من رعیّتک فإنّک إلاّ تفعل تظلم،و من ظلم عباد اللّه کان اللّه خصمه دون عباده» فی(المروج):قال أنوشروان لبزرجمهر:من

۱- ۱) الکافی ۲:۳۰۹-۳۱۲ ح ۱ و ۲ و [۱] ۳ و ۱۱ و ۱۶.

۲- ۲) الأغانی ۲۳:۴۷- [۲]دار احیاء التراث العربی.

یصلح من ولدی للملک فأظهر ترشحه.فقال:لا أعرف ذلک،و لکنّی أصف لک من یصلح للملک،أسماهم للمعالی و أطلبهم للأدب،و أجزعهم من العامه و أرأفهم بالرعیه،و أوصلهم للرحم و أبعدهم من الظلم،فمن کانت هذه صفته فهو حقیق بالملک (۱).

و فی(تاریخ بغداد):وجّهت الخیزران رجلا نصرانیا علی الطراز،فخرج یوما علیه جبّه خزّ و طیلسان علی برذون فاره و معه جماعه من أصحابه و بین یدیه مکتوف و هو یقول:وا غوثاه باللّه ثم بالقاضی.و إذا آثار سیاط فی ظهره،فسلّم علی شریک و جلس إلی جانبه و قال:أنا رجل أعمل هذا الوشی و کراء مثلی مائه فی الشهر أخذنی هذا مذ أربعه أشهر فاحتبسنی فی طراز یجری علی القوت و لی عیال قد ضاعوا فأفلتّ منه الیوم فلحقنی ففعل بظهری ما تری.فقال شریک للنصرانی:قم یا نصرانی فاجلس مع خصمک.فقال:

أصلحک اللّه!هذا من خدم السیده،مر به إلی الحبس.قال:قم ویلک فاجلس معه کما یقال لک،فجلس معه فقال:ما هذه الآثار التی بظهر هذا الرجل.قال:إنّما ضربته بیدی أسواطا و هو یستحق أکثر من هذا،مر به إلی الحبس فألقی شریک کساءه و دخل داره فأخرج سوطا ربذیّا ثم ضرب بیده إلی مجامع ثوب النصرانی و قال للرجل:رح إلی أهلک،ثم رفع السوط فجعل یضرب به النصرانی،فهمّ أعوانه أن یخلّصوه فقال هاهنا:خذوا هؤلاء إلی الحبس، فهربوا و أفردوه،فضربه أسواطا فجعل النصرانیّ یبکی و یقول:ستعلم،و قام إلی البرذون یرکبه فاستعصی علیه و لم یکن له من یأخذ برکابه،فقال له شریک:ارفق به ویلک!فإنّه أطوع للّه منک،فمضی إلی موسی بن عیسی فقال:

۱- ۱) مروج الذهب ۱:۲۹۶. [۱]

من فعل بک هذا؟فقال:شریک.قال:لا و اللّه لا أتعرض لشریک (۱).

(و فیه)أیضا:أتت شریک یوما امرأه من ولد جریر البجلی فقالت:أنا باللّه ثم بالقاضی:امرأه من ولد جریر صاحب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و رددت الکلام- فقال:ایها عنک الآن،من ظلمک؟قالت:الأمیر موسی بن عیسی،کان لی بستان علی شاطیء الفرات لی فیه نخل ورثته عن آبائی و قاسمت إخوتی و بنیت بینی و بینهم حائطا و جعلت فیه فارسیا یحفظ النخل و یقوم ببستانی،فاشتری الأمیر موسی ابن عیسی من جمیع إخوتی و ساومنی و أرغبنی فلم أبعه،فلمّا کان فی هذه اللیله بعث بخمسمائه فاعل فاقتلعوا الحائط فأصبحت لا أعرف من نخلی شیئا و اختلط بنخل إخوتی.فقال:یا غلام!طیّنه.فختم،ثم قال لها:

امضی إلی بابه حتی یحضر معک،فذهبت إلی بابه فدخل الحاجب علی موسی و قال:اعدی شریک علیک،فدعا بصاحب الشرط و قال:امض إلی شریک و قل له:ما رأیت أعجب من أمرک!امرأه ادّعت دعوی لم تصب أعدیتها علی!فقال صاحب الشرط:ان رأی الأمیر أن یعفینی.قال:ویلک امض،فخرج،و أمر غلمانه أن یتقدّموا إلی الحبس بفراش و غیره من آله الحبس،ثم ذهب إلی شریک فأدّی الرساله فأمر أن یحبس،فقال:قد عرفت أنّک تفعل بی هذا فقدّمت ما یصلحنی إلی الحبس.و بلغ الخبر موسی بن عیسی فوجّه الحاجب إلی شریک و قال له:قل له هذا من ذاک رسول،أیّ شیء علیه؟فلمّا أدّی الرساله قال:الحقوه بصاحبه،فحبس أیضا.فبعث موسی إلی جماعه من أصدقاء شریک فقال:امضوا إلیه و أبلغوه السّلام و أعلموه أنّه استخف بی و أنّی لست کالعامّه،فلمّا أدّوا الرساله قال:ما لی لا أراکم جئتم فی غیره من الناس کلمتمونی من هاهنا؟فیأخذ کلّ واحد بید رجل فیذهب به إلی الحبس لا ینم

۱- ۱) تاریخ بغداد ۹:۲۸۹-۲۹۱- [۱]دار الکتاب العربی-بیروت.

و اللّه إلاّ فيه-و كان بعد العصر-قالوا أجادّ أنت؟قال:حقا حتى لا تعودوا برساله ظالم،فحبسهم.

و ركب موسى بن عيسى فى اللّيل إلى باب الحبس ففتح الباب و أخرجهم جميعا،فلمّا كان الغدو و جلس شريك للقضاء جاء السجّان فأخبره، فدعا باقمطر فختمها و وجّه بها إلى منزله و قال لغلامه:الحقنى بثقلى إلى بغداد،و اللّه ما طلبنا هذا الأمر منهم و لكن أكرهونا عليه و لقد ضمنوا لنا الإعزاز فيه،و مضى نحو قنطره الكوفه إلى بغداد و بلغ الخبر موسى بن عيسى فركب فى موكبه فلحقه و جعل يناشده اللّه و يقول:تثبّت انظر اخوانك تحبسهم؟دع اعوانى.قال:نعم لأنّهم مشوا لك فى أمر لم يجب عليهم المشى فيه و لست ببارح أو يردوا جميعا إلى الحبس و إلاّ مضيت إلى الخليفه فاستعفيت منه،فأمر موسى بردّهم جميعا إلى الحبس و شريك واقف مكانه حتى جاءه السجّان و قال:قد رجعوا إلى الحبس.فقال شريك لأعوانه:خذوا بلجامه و قودوه بين يدى جميعا إلى مجلس الحكم،فمرّوا به بين يديه حتى ادخل المسجد و جلس مجلس القضاء قال:أين الجويريه المتظلّمه من هذا، فجاءت فقال:هذا خصمك قد حضر و هو جالس معها بين يديه.فقال موسى:

أولئك يخرجون من الحبس قبل كلّ شىء.فقال شريك:أمّا الآن فنعم أخرجوهم،ثم قال:ما تقول فيما تدّعيه هذه؟قال:صدقت.قال:فردّ جميع ما أخذت منها و ابن حائطها سريعا.قال:أفعل.قال:بقى لك شىء؟قال:تقول المرأه بيت الفارسى و متاعه.قال:و يردّ ذلك.بقى لك شىء تدعينه؟قال:تقول المرأه:لا.قال لها شريك:فقومى،ثم وثب شريك من مجلسه فأخذ بيد موسى بن عيسى فأجلسه مجلسه ثم قال:السّلام عليك أيّها الأمير!تأمر بشىء؟قال:

أیّ شیء آمر؟و ضحک (۱).

(و فیه):تقدّم إلی شریک وکیل لمؤنسه مع خصم له،فجعل یستطیل خصمه إدلالا بموضعه من مؤنسه،فقال له شریک:کفّ لا أبا لک.قال:أ تقول هذا و أنا وکیل مؤنسه،فأمر شریک به فصفع عشر صفعات (۲).

«و من خاصمه اللّه أدحض حجّته» أی:أبطلها «و کان للّه حربا حتی ینزع و یتوب» .

فی(الکافی):صعد أمیر المؤمنین علیه السّلام المنبر فحمد اللّه و أثنی علیه ثم قال:أیها الناس!إنّ الذنوب ثلاثه-ثم أمسک-فقال له حبه العرنی:قلت:الذنوب ثلاثه ثم أمسکت.فقال علیه السّلام:ما ذکرتها إلّا و أنا أرید أن افسرها،و لکن عرض لی بهر حال بینی و بین الکلام،نعم.الذنوب ثلاثه:فذنب مغفور،و ذنب غیر مغفور،و ذنب یرجی لصاحبه و یخاف علیه.قال حبه:فبیّنها لنا.قال:نعم.أمّا الذنب المغفور فعبد عاقبه اللّه تعالی علی ذنبه فی الدنیا و اللّه تعالی أحلم و أکرم من أن یعاقب عبده مرّتین،و أمّا الذنب الذی لا یغفر فظلم العباد بعضهم لبعض،إنّ اللّه تعالی إذا برز للخلیقه أقسم قسما علی نفسه فقال:و عزتی و جلالی لا یجوزنی ظلم ظالم و لو کفّا بکف و لو مسحه بکف و لو نطحه ما بین القرناء إلی الجمّاء،فیقتصّ للعباد بعضهم من بعض حتی لا یبقی لأحد علی أحد مظلمه ثم یبعثهم اللّه للحساب،و أمّا الذنب الثالث فذنب ستره اللّه تعالی علی خلقه و رزقه التوبه منه فأصبح خائفا من ذنبه راجیا لربّه فنحن له کما هو لنفسه نرجو له الرحمه و نخاف علیه العقاب (۳).

۱- ۱) تاریخ بغداد ۹:۲۸۹- [۱]دار الکتاب العربی-بیروت.

۲- ۲) تاریخ بغداد ۹:۲۹۲- [۲]دار الکتاب العربی-بیروت.

۳- ۳) الکافی للکلینی ۲:۴۴۳ الباب ۱۹۵،ح ۱. [۳]

«و لیس شیء أدعی إلی تغییر نعمه اللّه و تعجیل نقمته من إقامه علی ظلم،فإنّ اللّه سمیع دعوه المضطهدین» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(المظلومین)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۱).

فی(کامل الجزری)-بعد ذکر قتل المقتدر لابن الفرات-لم یکن فی ابن الفرات عیب إلّا أنّ أصحابه کانوا یفعلون ما یریدون و یظلمون فلا یمنعهم، فمن ذلک أنّ بعضهم ظلم امرأه فی ملک لها،فکتبت إلیه تشکو منه غیر مرّه و هو لا یردّ لها جوابا،فلقیته یوما و قالت له:أسألک باللّه أن تسمع منّی کلمه، فوقف لها فقالت:قد کتبت إلیک فی ظلامتی غیر مرّه و لم تجبنی فترکتک و کتبتها إلی اللّه تعالی.فلمّا کان بعد أیام و رأی تغیّر حاله قال لمن معه من أصحابه:ما أظن إلّا جواب رقعه تلک المرأه المظلومه قد خرج،فکان کما قال (۲).

و فی(الطبری):لمّا رأی وجوه الفرس و أشرافهم أن یزدجرد الأثیم أبی إلّا تتابعا فی الجور،اجتمعوا فشکوا ما نزل بهم من ظلمه و تضرّعوا إلی ربّهم و ابتهلوا إلیه بتعجیل إنقاذهم منه،فزعموا أنّه کان بجرجان فرأی ذات یوم فی قصره فرسا عائرا لم یر مثله فی الخیل فی حسن صوره و تمام خلق أقبل حتی وقف علی بابه،فتعجّب الناس منه لأنّه کان متجاوز الحال،فاخبر یزدجرد خبره فأمر به أن یسرج و یلجم و یدخل علیه،فحاول صاحب مراکبه ذلک فلم یمکن أحدا منهم من ذلک،فانهی إلیه امتناع الفرس علیهم،فخرج بنفسه فألجمه بیده و ألقی لبدا علی ظهره و وضع فوقه سرجا و شدّ حزامه و لبد،فلم یتحرّک الفرس بشیء من ذلک حتی إذا رفع ذنبه لینفره،استدبره

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۴. [۱]

۲- ۲) الکامل فی التاریخ لابن الأثیر الجزری س ۸:۱۵۵- ۳۱۲. [۲]

الفرس فرمحه على فؤاده رمحه هلك منها مكانه،ثم لم يعاين ذلك الفرس.

و يقال:إنّ الفرس ملأ فروجه جريا فلم يـدرك و لم يوقف على السبب فيه، و خاضت الرعيه بينها و قالت:هذا من صـنع اللّه لنا و رأفته بنا (۱).

و فى(الكافى)عن الصادق عليه السّـلام:أوحى اللّه تعالى إلى نبىّ من الأنبياء فى مملكه جبّار من الجبابره أن ائت هذا الجبّار و قل له:إنّى لم أستعملك على سفك الدماء و اتّخاذ الأموال،و إنّما استعملتك لتكفّ عنّى أصوات المظلومين،و إنّى لم ادع ظلامتهم و ان كانوا كفارا (۲).

و فى(تاريـخ بغـداد)عن بعض ولـد يحيى البرمكى قال لأبيه و هم فى القيود و الحبس:يا أبه!بعـد الأمر و النهى و الأموال العظيمه أصارنا الـدهر إلى القيود و لبس الصوف و الحبس.فقال له أبوه:يا بنىّ!دعوه مظلوم سـرت بليل غفلنا عنها و لم يغفل اللّه عنها،ثم أنشأ يقول:

ربّ قوم قد غدوا فى نعمه زمنا و الدهر ريّان غدق

سكت الدهر زمانا عنهم ثم أبكاهم دما حين نطق (۳)

و فى(الكافى)عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:ان أعجل الشر عقوبه البغى (۴).

و عن الصادق عليه السّلام:يقول إبليس لجنوده:ألقوا بينهم الحسد و البغى فإنّهما يعدلان عند اللّه تعالى الشرك (۵).

«و ليكن أحبّ الامور إليك أوسطها»)أى:أعدلها.

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۲:۶۴- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) الكافى ۲:۳۳۳ الباب ۱۳۶،ح ۱۴. [۲]

۳- ۳) تاريخ بغداد ۱۴:۱۳۲- [۳]دار الكتاب العربى-بيروت.

۴- ۴) الكافى ۲:۲۴۶-۱- [۴]المكتبه الإسلاميه-طهران.

۵- ۵) الكافى ۲:۳۲۷-۱ و ۲. [۵]

«فی الحقّ و أعمّها فی العدل» «اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوی» (۱).

«و أجمعها لرضی الرعیّه» فحیث لا یمکن جلب رضا الجمیع ینتخب الاوفق برضا أکثرهم.

«فإنّ سخط العامّه» و عدم رضاهم بأمر.

«یجحف» من أجحف به:ذهب «برضی الخاصه» لأقلّیّتهم.

«و إنّ سخط الخاصّه یغتفر» و لا یضرّ.

«مع رضی العامّه» لأنّهم الأکثرون،و الأقلّ یترک للأکثر .

«و لیس أحد من الرعیّه أثقل علی الوالی مئونه فی الرّخاء و أقلّ معونه له فی البلاء،و أکره للإنصاف و أسأل بالإلحاف،و أقلّ شکرا عند الإعطاء و أبطأ عذرا عند المنع،و أضعف صبرا عن ملمات الدهر» أی:نوازله.

«من أهل الخاصه» و کلّ ذلک یوجب عدم الاکتراث بهم.

أمّا ثقل مئونتهم فی الرّخاء فمثله مثل مئونه أبی دلامه عند السفّاح، ففی(الأغانی)أن السفاح قال له یوما:سلنی حاجتک.قال:کلب أ تصیّد به.قال:

أعطوه إیّاه.قال:و دابّه أ تصیّد علیها.قال:أعطوه.قال:و غلام یصید بالکلب و یقوده.قال:أعطوه غلاما.قال:و جاریه تصلح لنا الصّید و تطعمنا منه.قال:

أعطوه جاریه.قال:هؤلاء عبیدک و إماؤک فلا بدّ لهم من دار یسکنونها.قال:

أعطوه دارا تجمعهم.قال:فإن لم تکن ضیعه فمن أین یعیشون؟قال:قد أعطیتک مائه جریب عامره و مائه جریب غامره.قال:و ما الغامره؟قال:ما لا نبات فیه.فقال للسفاح:قد أقطعتک أنا خمسمائه ألف جریب غامره من فیافی بنی أسد.فضحک و قال:اجعلوها کلّها عامره (۲).

۱- ۱) المائده:۸. [۱]

۲- ۲) الأغانی ۲۳۶:۱۰- [۲]دار احیاء التراث العربی.

و أما قلّه معونتهم فی البلاء فمثلهم ما فیه أیضا عن أبی دلامه قال:اتی بی المنصور أو المهدی و أنا سکران،فحلف لیخرجنی فی بعث حرب، فأخرجنی مع روح بن حاتم المهلّبی لقتال الشراه،فلمّا التقی الجمعان قلت لروح:أما و اللّه لو أن تحتی فرسک و معی سلاحک لأثّرت فی عدوّک الیوم أثرا ترتضیه،فضحک و قال:و اللّه العظیم لأدفعنّ ذلک إلیک و لآخذنک بالوفاء بشرطک.و نزل عن فرسه و نزع سلاحه و دفعهما إلیّ و دعا بغیرهما فاستبدل بهما،فلمّا حصل ذلک فی یدی و زال عنّی حلاوه الطمع قلت:أیّها الأمیر هذا مقام العائذ بک،و قلت:

إنّی استجرتک أن اقدّم فی الوغی لتطاعن و تنازل و ضراب

فهب السیوف رأیتها مشهوره فترکتها و مضیت فی الهرّاب

ما ذا تقول لمّا یجیء و ما یری من واردات الموت فی النشّاب

فقال:دع عنک هذا.و برز رجل من الخوارج فقال:اخرج إلیه.فقلت:

أنشدک اللّه أیها الأمیر فی دمی.قال:و اللّه لتخرجنّ.فقلت:أیّها الأمیر فإنّه أوّل یوم من الآخره و آخر یوم من الدنیا و أنا و اللّه جائع ما شبعت منّی جارحه من الجوع.فأمر لی بشیء آکله ثم أخرج،فأمر لی برغیفین و دجاجه،فأخذت ذلک و برزت عن الصف،فلمّا رآنی الشاری أقبل نحوی و أسرع،فقلت له:علی رسلک یا هذا کما أنت.فوقف فقلت:أ تقتل من لا یقاتلک؟قال:لا.قلت:أ تقتل رجلا علی دینک؟قال:لا.قلت:أ فتستحل ذلک قبل أن تدعو من تقتله إلی دینک؟ قال:لا فاذهب عنی إلی لعنه اللّه.قلت:لا أفعل أو تسمع منّی.قال:قل.قلت:هل کانت بیننا عداوه قطّ أو تره،أو تعرفنی بحال تحفظک علیّ أو تعلم بین أهلی و أهلک وترا.قال:لا و اللّه.قلت:و لا أنا و اللّه لک إلاّ جمیل الرأی،و إنّی لأهواک و أنتحل مذهبک و ادین دینک و ارید السوء لمن أراده لک.قال:یا هذا جزاک اللّه

خيرا فانصـرف.قلت:إنّ معى زادا احبّ أن آكله معـك و أحـب مؤاكلتـك لتتأكـد المـوده بيننـا و يرى أهـل العسـكر هـوانهم علينا.قـال:فافعل.فتقـدّمت إليه حتى اختلف أعنـاق دوابنـا و جمعنا أرجلنا على معارفها و الناس قـد غلبوا ضـحكا، فلمّا اسـتوفينا و دّعنى ثم انصرف و انصرفت،فقلت لروح:أما و قد كفيتك قرنى فقل لغيرى أن يكفيك قرنه كما كفيتك... (۱).

(و فيه)انّ عبـد اللّه بن على عمّ المنصور لمّا أظهر الخلاف عليه بناحيه الشام أمر المنصور أبا دلامه أن يخرج إليه فى الجنـد،فقال له:إنّى اعيذك باللّه أن أخرج معهم،فو اللّه انى المشئوم.فقال:امض فإنّ يمنى يغلب شؤمك.

فقلت:و اللّه ما أحبّ لك أن تجرب ذلك منّى على مثل هذا العسكر،فإنّى لا أدرى أيّهما يغلب أيمنك أم شؤمى إلّا أنّى بنفسى أوثق و أعرف و أطول تجربه.قال:

دعنى من هـذا فمالك فى الخروج بدّ.فقلت:الآن اصدقك،أنا شـهدت و اللّه تسـعه عشـر عسـكرا كلّها هزمت و كنت سـببها فإن شئت الآن أن يكون عسكرك العشرين فافعل فاستغرق ضحكا و أعفاه (۲).

و أما مثل أكرهيّتهم للإنصاف(ففيه أيضا)قال المـدائنى:شـهد أبو دلامه بشـهاده لجاره له عنـد ابن أبى ليلى على أتان نازعها فيها رجل،فلمّا فرغ من الشهاده قال:اسمع ما قلت قبل أن آتيك ثم اقض ما شئت.قال:هات فأنشده:

إن الناس غطّونى تغطّيت عنهم و ان بحثوا عنى ففيهم مباحث

و ان حفروا بئرى حفرت بئارهم ليعلم يوما كيف تلك النبائث

فقـال ابن أبى ليلى للمرأه:اتبيعينى الاتان.قالت:نعم.قال:بكم.قالت بمائه درهم.قال:ادفعوها إليها،ففعلوا و أقبل على الرجل فقال:قد وهبت الأتان

۱- ۱) الأغانى ۲۴۳:۱۰- [۱]دار احياء التراث العربى.

۲- ۲) الأغانى ۲۴۱:۱۰- [۲]دار احياء التراث العربى.

لـک،و قـال لأـبی دلاـمه:قـد أمضـیت شـهادتک و لـم أبحـث عنـک،و ابتعـت ممّـن شـهدت لـه و وهبـت ملکی لمن رأیت،أرضیت؟قال:نعم.و انصرف (۱).

و لمّا طولب البحتری بمال التقسیط قال:

و ما أنا و التقسیط إذ تکتبوننی و تکتب قبلی جله القوم أو بعدی

سبیلی أن أعطی الذی تطلبونه و شرطی أن یجدی علیّ و لا أجدی

صحبت اناسا أطلب المال عندهم فکیف یکون المال مطّلبا عندی

و أما أسألیّتهم بالإلحاف فمثله ما(فیه أیضا)ان مروان بن أبی حفصه أنشد الهادی:

تشابه یوما بأسه و نواله فما أحد یدری لأیّهم الفضل

فقال له:أیّهما أحبّ إلیک:أ ثلاثون ألفا معجّله أم مائه ألف تـدوّن فی الـدواوین فقال له:أنت تحسن ما هو خیر من هذا و لکنک نسیته،أ فتأذن لی أن اذکّرک.قال:نعم.قال:تعجّل لی الثلاثین ألفا و تدوّن لی المائه ألف فی الدواوین.فضحک و قال:بل یعجّلان جمیعا.فحمل المال إلیه أجمع.

و أمـا أقلّیه شـکرهم عن الإعطـاء فمثله مثـل قلّه شـکر الحطیئه عطاء عتیبه بن النّهاس العجلی،ففی(شـعراء ابن قتیبه):دخل الحطیئه علی عتیبه فسأله فقال:ما أنا فی عمل فأعطیک من مدده،و ما فی مالی فضل عن قومی فأعطیک من فضله،فخرج من عنده فقال له رجـل من قومه:أ تعرفه؟قـال:لا.قـال هـذا الحطیئه،فـأمر بردّه.فلمّـا رجع قال:إنّک لم تسـلم تسـلیم السّـلام،و لا اسـتأنست استیناس الجـار،و لاـ رحّبت ترحیب ابن العم.قـال:هو ذلک.قال:اجلس فلک عنـدنا ما تحبّ،و قال لغلامه:اذهب به إلی السوق فلا یشـیرنّ إلی شیء إلّا اشتریته له،فانطلق به الغلام فجعل یعرض علیه الحبره و الیمنه و بیاض

۱- ۱) الأغانی ۲۳۸:۱۰- [۱]دار احیاء التراث العربی.

مصر و هو يشير إلى الكرابيس و الأكسيه الغلاظ،فاشترى له بمائتى درهم و أوقر راحلته برّا و تمرا،فقال له الغلام:هل من حاجه غير هذا.قال:لا حسبى.

قال:إنّه قد أمرنى ألاّ أجعل لك علّه فيما تريد.قال:حسبك.لا حاجه لى أن يكون لهذا يد على قومى أعظم من هذه،ثم ذهب فقال:

سئلت فلم تبخل و لم تعط طائلا فسيّان لا ذمّ عليك و لا حمد

و أنت امرؤ لا الجود منك سجيّه فتعطى و قد يعدو على النائل الوجد (۱)

و أمّا أضعفيّه صبرهم عند الملمات فمثله فعل حسان بن ثابت فى خيبر، ففى(الطبرى)كانت صفيّه بنت عبد المطلب فى فارع حصن حسان-و كان حسان فيه مع النساء و الصبيان.قالت صفيه:فمرّ بنا رجل من يهود فجعل يطيف بالحصن و قد حاربت بنو قريظه و قطعت ما بينها و بين النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ليس بيننا و بينهم أحد يدفع عنّا و النبىّ و المسلمون فى نحور عدوّهم لا يستطيعون أن ينصرفوا إلينا عنهم إن أتانا آت،فقلت:يا حسّان!إنّ هذا اليهودى كما ترى يطيف بالحصن،و إنّى و اللّه ما آمنه أن يدلّ على عوراتنا من وراءنا من يهود و قد شغل عنّا النبىّ و أصحابه فانزل إليه فاقتله.فقال:يغفر اللّه لك يا بنت عبد المطلب،و اللّه لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا.قالت:فلمّا قال ذلك و لم أر عنده شيئا احتجزت ثم أخذت عمودا ثم نزلت إليه من الحصن فضربته بالعمود حتى قتلته،فلمّا فرغت منه رجعت إلى الحصن فقلت:يا حسّان!انزل إليه فاسلبه فإنّه لم يمنعنى من سلبه إلاّ أنّه رجل.قال:يا بنت

۱- ۱) الشعر و الشعراء:۲۰۰- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

عبد المطلب!ما لی بسلبه حاجه (۱).

«و إنّما عماد»هکذا فی(المصریه)و الصواب: (عمود) کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۲).

«الدّین و جماع المسلمین» أی:مجمعهم.

«و العدّه للأعداء» أی:القوه فی قبالهم.

«العامّه من الامّه،فلیکن صغوک» أی:میلک.

«لهم و میلک معهم» .

فی(المروج):کان هرمز بن انوشروان متحاملا علی خواص الناس مائلا إلی عوامهم مقوّیا لهم،و قیل إنّه قتل فی مدّه ملکه-و کان ملکه اثنتی عشره سنه-ثلاثه عشر ألف رجل مذکور من خواص الفرس (۳).

«و لیکن أبعد رعیتک منک و أشنأهم عندک أطلبهم لمعایب الناس،فإنّ فی الناس عیوبا الوالی أحقّ من سترها فلا تکشفنّ عمّا غاب عنک منها» فی(عیون القتیبی)قال بعض ملوک العجم:إنّی إنّما أملک الأجساد لا النیّات،و أحکم بالعدل لا بالرّضا،و أفحص عن الأعمال لا عن السّرائر (۴).

و عن الصادق علیه السّلام قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ألا انبّئکم بشرارکم؟قالوا:بلی.قال:

المشّاؤون بالنمیمه،و المفرّقون بین الأحبّه،و الباغون للبرآء العیب (۵).

«فإنّما علیک تطهیر ما ظهر لک،و اللّه یحکم علی ما غاب عنک» کما فی الحدود فإذا ظهرت للوالی بالبینه أو الإقرار فاحشته کان علیه تطهیره بالحدّ،و ما لم

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۵۷۷- [۱]دار سویدان-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۳۵. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۱:۲۹۸. [۳]

۴- ۴) عیون الاخبار ۱:۶۱، [۴]دار الکتب العلمیه،بیروت.

۵- ۵) الخصال ۱:۱۸۳ ح ۲۴۹،و الفقیه ۴:۳۷۱.

يظهر كذلك ليس له سبيل عليه بل جعل الحد على من نسبها إليه،قال تعالى «وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَهِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَهً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَهً أَبَداً وَ أُولئِکَ هُمُ الْفاسِقُونَ» (۱).

«فاستر العوره ما استطعت يستر اللّه منک ما تحبّ ستره» فی الخبر:«من أشرف أعمال الکريم غفلته عمّا يعلم» (۲).

و فی(عيون ابن قتيبه)کانت جامات کسری التی يأکل فيها من ذهب، فسرق رجل من أصحابه جاما و کسری ينظر إليه،فلمّا رفعت الموائد افتقد الطباخ الجام فرجع يطلبها فقال کسری:لا تتعنّ فقد أخذها من لا يردّها،و رآه من لا يفشی عليه.ثم دخل عليه الرجل بعد و قد حلّی سيفه و منطقته ذهبا،فقال له کسری:هذا-و أشار إلی سيفه-و هذا-و أشار إلی منطقته-من ذاک؟قال:

نعم (۳).

«أطلق عن الناس عقده کل حقد،و اقطع عنک سبب کل وتر» زاد(التحف)بعده «و اقبل العذر،و ادرأ الحدود بالشبهات» (۴).

فی(السير)لمّا أعيد المقتدر إلی الخلافه و خلع ابن المعتز،أمر وزيره ابن الفرات بقبض ما فی دور الذين بايعوا ابن المعتز و کانت أمتعتهم تقبض و تحمل فيراها و ينفذها إلی خزائن المقتدر،فجاءوه يوما بصندوقين فقالوا له:

هذان وجدناهما فی دار ابن المعتز.فقال:أعلمتم ما فيهما.قالوا:نعم جرائد من بايعه الناس بأسمائهم و أنسابهم.فقال:لا تفتح.ثم قال:يا غلمان هاتوا نارا، فجاء الفرّاشون بفحم و أمرهم فأجّجوا النار،فأقبل علی من حضر فقال:و اللّه

۱- ۱) النور:۴. [۱]

۲- ۲) نهج البلاغه ح ۲۲۲.

۳- ۳) عيون الاخبار ۱:۴۶۱، [۲]دار الکتب العلميه،بيروت.

۴- ۴) تحف العقول:۱۲۸.

لو رأيت من هذين الصندوقين ورقه واحده لظن كل من له فيها اسم انى عرفته فتفسد نيات العالم كلهم علىّ و على الخليفه،و ما هذا رأى،حرّقوهما،فطرحا بأقفالهما فى النار،فلمّا احترقا بحضرته أقبل على ابن مقله-و كان كاتبه- فقال له:قد آمنت كل من بايع ابن المعتز،أمرنى بذلك الخليفه فاكتب للناس الأمان منّى.ثم قال لمن حضر:أشيعوا هذا الخبر،فأشاعوه فطلب المستترون الامان فكتب فى ذلك مائه ألف أو نحوها.

«و تغابّ» أى:تغافل.

«عن كلّ ما لا- يصحّ لك،و لا تعجلنّ إلى تصديق ساع فإنّ الساعى غاشّ و إن تشبّه بالنّاصحين» و التحرّز من الغاشّ المتشبّه بالناصح واجب.

فى(العقد)كان المأمون إذا ذكر عنده السعاه قال:ما ظنّكم بقوم يلعنهم اللّه على الصدق؟! و قال ذو الرئاستين:قبول النميمه شر من النميمه لأنّ النميمه دلاله و القبول إجازه و ليس من دلّ على شىء كمن قبله.

و عاتب مصعب بن الزبير يوما الأحنف بن قيس فى شىء فأنكره،فقال:

أخبرنى الثقه.قال:كلّا إنّ الثقه لا يبلغ،و قد جعل اللّه السامع شريك القائل فقال «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ» (۱).

و فى(سير العجم):ان رجلا وشى برجل إلى الاسكندر فقال:أ تحب أن يقبل منه عليك و منك عليه.قال:لا.قال:فكفّ الشرّ عنه يكفّ عنك الشرّ.و قال شاعر:

إذا الواشى بغى يوما صديقا فلا تدع الصديق لقول واش

أيضا المائده:

۱- ۱) :۴۲.

لا تقبلنّ نميمه بلّغتها و تحفّظنّ من الذى أنباكها

لا تنقشن برجل غيرك شوكه فتقى برجلك رجل من قد شاكها

إنّ الذى أنباك عنه نميمه سيذبّ عنك بمثل ما قد حاكها

هذا،و فى(الطبرى):لمّا نقض اصبهبد طبرستان العهد بينه و بين المسلمين وجّه إليه المنصور خازم بن خزيمه و روح بن حاتم و أبا الخصيب مولاه،فأقاموا على حصنه محاصرين له و هو يقاتلهم حتى طال عليهم المقام، فاحتال أبو الخصيب و قال لأصحابه:اضربونى و احلقوا رأسى و لحيتى، ففعلوا ذلك به فلحق بالاصبهبد و قال له:ركب منّى أمر عظيم ضربت و حلق رأسى و لحيتى و إنّما فعلوا ذلك تهمه منّى لهم أن يكون هواى معك،و أخبره أنه معه و أنه دليل على عوره عسكرهم،فقبل منه ذلك الاصبهبد و جعله فى خاصته و ألطفه،و كان باب مدينتهم من حجر يلقى القاء يرفعه الرجال و تضعه عند فتحه و اغلاقه و جعل ذلك نوبا بينهم،فقال له أبو الخصيب:ما أراك وثقت بى و لا قبلت نصيحتى قال:و كيف ظننت ذلك؟قال:لتركك الاستعانه بى فيما يعنيك و توكيلى فيما لا تثق به إلّا بثقاتك،فجعل يستعين به بعد ذلك فيرى منه ما يحب إلى أن وثق به فجعله فيمن ينوب فى فتح باب مدينته و إغلاقه،فتولّى ذلك حتى أنس به ثم كتب إلى روح و خازم و صيّر الكتاب فى نشابه و رماها إليهم و أعلمهم أن قد ظفر بالحيله و وعدهما ليله سمّاها لهما فى فتح الباب،فلمّا كان فى تلك الليله فتح لهم،فقتلوا من فيها من المقاتله و سبوا الذرارى و ظفر بالبحتريه و هى أمّ المنصور بن المهدى و بشكله أمّ ابراهيم بن المهدى،فمص الاصبهبد خاتما له فيه سم فقتل نفسه (۱).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۷:۵۱۲، [۱]دار سويدان،بيروت.

«و لا تدخلنّ فی مشورتک بخیلا یعدل بک عن الفضل و یعدک الفقر» کالشیطان.فی(الکافی)انّ امیر المؤمنین علیه السّلام بعث إلی رجل بخمسه أو ساق من تمر البغیبغه-و کان الرجل ممّن یرجو نوافله علیه السّلام و یؤمل نائله و رفده و کان لا یسأل علیّا علیه السّلام و لا غیره شیئا-فقال رجل له علیه السّلام:و اللّه ما سألک فلان،و لقد کان یجزیه من خمسه الأوساق وسق واحد.فقال له:لا کثّر اللّه فی المؤمنین ضربک،اعطی أنا و تبخل أنت!إذا أنا لم اعط الذی یرجونی إلّا من بعد المسأله ثم أعطیه بعد المسأله فلم أعطه ثمن ما أخذت منه،و ذلک لأنی عرضته أن یبذل لی وجهه الّذی یعفّره فی التّراب لربّه عند تعبّده له و طلب حوائجه إلیه،فمن فعل هذا بأخیه المسلم و قد عرف أنّه موضع لصلته و معروفه فلم یصدق اللّه تعالی فی دعائه له حیث یتمنّی له الجنه بلسانه و یبخل علیه بالحطام من ماله فیقول فی دعائه«اللّهم اغفر للمؤمنین و المؤمنات»فإذا دعا لهم بالمغفره فقد طلب لهم الجنه،فما أنصف من فعل هذا بالقول و لم یحققه بالفعل (۱).

و فی(العقد)قال أبو الأسود:لو أطمعنا المساکین لکنا أسوأ منهم.و قال لبنیه:لا تطمعوا المساکین فی أموالکم فإنّهم لا یقنعون منکم حتی یرونکم مثلهم،و لا تجاودوا اللّه فإنّه لو شاء أن یغنی الناس کلهم لفعل،و لکنه علم أنّ قوما لا یصلحهم الغنی و لا یصلح لهم إلّا الفقر.و قال:ما بیدک خیر من طلب ما بید غیرک،و أنشد:

یلومونی فی البخل جهلا و ضلّه و للبخل خیر من سؤال بخیل (۲)

«و لا جبانا یضعفک عن الامور» فی(أخبار جبناء عیون ابن قتیبه):شهد

۱- ۱) الکافی للکلینی ۴:۲۲ ح ۱ [۱] بتصرف.

۲- ۲) العقد الفرید ۷:۲۱۷، [۲]دار الکتب العلمیه،بیروت.

أبو دلامه حربا مع روح بن حاتم المهلبى فقال له:تقدّم فقاتل،فقال:

إنّى أعوذ بروح أن يقدّمنى إلى القتال فتخزى بى بنو أسد

إنّ المهلّب حبّ الموت أورثكم و لم أورّث حبّ الموت عن أحد (۱)

و قال آخر:

أضحت تشجّعنى هند و قد علمت أنّ الشجاعه مقرون بها العطب

لا و الذى منع الأبصار رؤيته ما يشتهى الموت عندى من له أدب

للحرب قوم أضل اللّه سعيهم إذا دعتهم إلى حوبائها وثبوا

و لست منهم و لا أبغى فعالهم لا القتل يعجبنى منها و لا السلب (۲)

و قيل لأعرابى:ألا تغزو...؟قال:إنّى لأبغض الموت على فراشى فكيف أمضى إليه ركضا (۳).

و أرسل ابن زياد رجلا- مع ألفين إلى مرداس بن اديّه-و هو فى أربعين- فهزمه مرداس فعنّفه ابن زياد و أغلظ له فقال:يشتمنى الأمير و أنا حىّ أحبّ إلىّ من أن يدعو لى و أنا ميّت (۴).

و كان خالد القسرى من الجبناء،خرج عليه المغيره بن سعيد صاحب المغيّريّه فقال من الدهش:أطعمونى ماء.فذكّره بعضهم فقال:

عاد الظلوم ظليما حين جدّ به و استطعم الماء لمّا جدّ فى الهرب

و قال ابن زياد:إمّا للكنه فيه أو لجبن أو لدهشه:افتحوا سيوفكم،فقال فيه أبو مفرّغ:

۱- ۱) عيون الاخبار ۱:۲۵۴، [۱]دار الكتب العلميه،بيروت.

۲- ۲) عيون الاخبار ۱:۲۵۵، [۲]دار الكتب العلميه،بيروت.

۳- ۳) عيون الاخبار ۱:۲۵۷، [۳]دار الكتب العلميه،بيروت.

۴- ۴) عيون الاخبار ۱:۲۵۳، [۴]دار الكتب العلميه،بيروت.

و يوم فتحت سيفك من بعيد أضعت و كلّ أمرك للضياع (۱).

و قال ابن المقفع:الجبن مقتله فانظر فيما رأيت و سمعت أمن قتل فى الحرب مقبلا أكثر أم من قتل مدبرا (۲)؟ «و لا حريصا يزيّن لك الشره بالجور» قال ابن المقفع:الحرص محرمه أنظر من يطلب إليك بالإجمال و التكرّم أحق أن تسخو نفسك له بالعطيه أم من يطلب إليك بالشره و الحرص (۳)؟ و قالوا:لا يكثر الرجل الحوائج على أخيه،فإنّ العجل إذا أفرط فى مصّ أمه نطحته و نحّته،و قال:

كم من حريص على شىء ليدركه و علّ إدراكه يدنى إلى عطبه

«فإنّ البخل و الجبن و الحرص غرائز» أى:طبائع.

«شتى» أى:مختلفه.

«يجمعها سوء الظن باللّه» أما كون منشأ البخل سوء الظن باللّه فى عدم إخلافه ما ينفعه فواضح.

و فى(العقد):كتب رجل من البخلاء إلى رجل من الأسخياء يأمره بالإبقاء على نفسه و يخوّفه بالفقر،فردّ عليه: «الشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلًا» (۴)و إنّى أكره أن أترك أمرا قد وقع لأمر لعله لا يقع (۵).

و فى(الطبرى)قيل لجعفر بن محمد عليه السّلام:إنّ المنصور يعرف بلباس جبه هرويه مرقوعه و إنّه يرقّع قميصه.فقال:الحمد للّه الذى لطف له حتى

۱- ۱) عيون الاخبار ۱:۲۵۶، [۱]دار الكتب العلميه،بيروت.

۲- ۲) عيون الاخبار ۱:۲۵۸، [۲]دار الكتب العلميه،بيروت.

۳- ۳) عيون الاخبار ۱:۲۵۸، [۳]دار الكتب العلميه،بيروت.

۴- ۴) البقره:۲۶۸. [۴]

۵- ۵) العقد الفريد ۱:۱۸۹، [۵]دار الكتب العلميه،بيروت.

ابتلاه بالفقر فی ملکه (۱).

(و فیه)قرأ الهیثم عند المنصور «الَّذِینَ یَبْخَلُونَ وَ یَأْمُرُونَ النّاسَ بِالْبُخْلِ» (۲)فقال:لو لا أن الاموال حصن السلطان و دعامه للدین و الدنیا و عزهما و زینهما،ما بتّ لیله و أنا أحرز منه درهما و لا دینارا،لمّا أجد من اللّعذاذه لبذل المال،و لمّا أعلم فی إعطائه من جزیل المثوبه (۳).

و قال الشاعر:

من ظن باللّه خیرا جاء مبتدئا و البخل من سوء ظن المرء باللّه

و أمّا کون الجبن منشؤه أیضا سوء الظن باللّه،أنه یخال إن لم یحضر الجهاد لا یموت،و قد ردّ تعالی علیهم فی قوله: «قُلْ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلاّ قَلِیلاً قُلْ مَنْ ذَا الَّذِی یَعْصِمُکُمْ مِنَ اللّهِ إِنْ أَرادَ بِکُمْ سُوءاً أَوْ أَرادَ بِکُمْ رَحْمَهً» (۴).

و کان کسری یقول:علیکم بأهل السخاء و الشجاعه،فإنّهم أهل حسن الظن باللّه،و لو أن أهل البخل لم یدخل علیهم من ضرّ بخلهم و مذمّه الناس لهم و إطباق القلوب علی بغضهم إلاّ سوء ظنّهم بربّهم فی الخلف،لکان عظیما.

و أما کون منشأ الحرص سوء الظن باللّه،فلأنه لو تیقّن أنه لا یصل إلیه من الرزق إلاّ ما قدّر اللّه تعالی له،لم یحرص،بل الحرص کالحسد و الکبر أحد أصول الکفر باللّه.

و فی(عیون ابن قتیبه):لمّا قتل کسری بزرجمهر وجد فی منطقته کتابا:إذا کان القدر حقا فالحرص باطل.و قال عدی بن زید:

۱- ۱) تاریخ الطبری ۸:۸۱، [۱]دار سویدان،بیروت.

۲- ۲) النساء:۳۷، [۲]الحدید:۲۴. [۳]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۸:۸۸ [۴]دار سویدان،بیروت.

۴- ۴) الاحزاب:۱۶-۱۷. [۵]

قد يدرک المبطئ من حظّه و الرّزق قد يسبق جهد الحرص (۱)

«ان شرّ وزرائک من کان للأشرار قبلک وزیرا،و من شرکهم فی الاثام فلا یکوننّ لک بطانه) فی(وزراء الجهشیاری):سأل عمر بن عبد العزیز عن یزید بن أبی مسلم کاتب الحجّاج فقیل له:إنّه غزا الصائفه،فأمر بالکتاب إلیه بردّه و قال:لا استنصر بجیش هو فیهم،فردّه من الدرب.

و قال ابن أبی الحدید:اتی الولید بن عبد الملک برجل من الخوارج فقال له:ما تقول فی الحجّاج؟قال:و ما عسیت أن أقول فیه،هل هو إلاّ خطیئه من خطایاک،و شرر من نارک،فلعنک اللّه و لعن الحجّاج معک.فالتفت الولید إلی عمر بن عبد العزیز فقال:ما تقول فی هذا؟فقال:ما أقول فیه؟هذا رجل یشتمکم،فإمّا أن تشتموه کما شتمکم،و إمّا أن تعفوا عنه.فغضب الولید و قال لعمر:ما أظنّک إلاّ خارجیا.فقال عمر:و ما أظنّک إلاّ مجنونا.و قام و خرج مغضبا،و لحقه خالد ابن الرّیّان صاحب شرطه الولید،فقال له:ما دعاک إلی ما کلّمت به الخلیفه،لقد ضربت بیدی إلی قائم سیفی أنتظر متی یأمرنی بضرب عنقک؟قال:أو کنت فاعلا لو أمرک.قال:نعم.فلمّا استخلف عمر جاءه خالد، فوقف علی رأسه متقلّدا سیفه،فنظر إلیه و قال له:یا خالد،ضع سیفنا،فإنّک مطیعنا فی کلّ أمر نأمرک به-و کان بین یدیه کاتب کان للولید أیضا-فقال له:

وضع أنت أیضا قلمک،فإنّک کنت تضرّبه و تنفع و قال:«اللّهم إنّی وضعتهما فلا ترفعهما»و ما زالا وضیعین حتی ماتا (۲).

«فإنّهم أعوان الأثمه» و قد قال تعالی: «وَ تَعاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْوی»

۱- ۱) عیون الاخبار ۳:۲۱۳، [۱]دار الکتب العلمیه،بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید:۱۷-۴۳. [۲]

وَ لا تَعاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ (۱).

«و إخوان الظّلمه» فی(الطبری):أقطع هشام أرضا یقال لها«دورین» فأرسل فی قبضها فإذا هی خراب،فقال لذوید-کاتب کان بالشام-ویحک کیف الحیله؟قال:ما تجعل لی.قال:أربعمائه دینار،فکتب:«دورین و قراها» ثم أمضاها فی الدواوین،فأخذ شیئا کثیرا،فلمّا ولی هشام دخل علیه ذوید فقال له هشام:«دورین و قراها»؟!لا تلی لی ولایه أبدا،و أخرجه من الشام (۲).

فی(الکافی)عن ابن أبی یعفور قال:کنت عند الصادق علیه السّلام إذ دخل علیه رجل من أصحابنا فقال له:إنّه ربما أصاب الرجل منّا ضیق فیدعی إلی البناء یبنیه أو النهر یکریه أو المسنّاه یصلحها فما تقول فی ذلک؟فقال علیه السّلام:ما أحب أنّی عقدت لهم عقده أو وکیت لهم وکاء و ان لی ما بین لابتیها،لا،و لا مده بقلم، إنّ أعوان الظلمه یوم القیامه فی سرادق من نار حتی یحکم اللّه عزّ و جلّ بین العباد.

و عن أبی بصیر:سألت أبا جعفر علیه السّلام عن أعمالهم فقال:لا،و لا مده قلم، إنّ أحدکم لا یصیب من دنیاهم شیئا إلّا أصابوا من دینه مثله (۳).

«و أنت واجد منهم خیر الخلف ممّن له مثل آرائهم و نفاذهم» فی الأمور «و لیس علیه مثل آصارهم» أی:ذنوبهم.

«و أوزارهم» أی:أثقالهم و أحمالهم من الآثام،قال تعالی: «وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری» (۴)قال الأخفش:أی:لا تأثم آثمه بإثم اخری (۵).

۱- ۱) المائده:۲. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۷:۲۰۵- [۲]دار سویدان-بیروت.

۳- ۳) الکافی ۵:۱۰۶-۱۰۷-۵ و ۷. [۳]

۴- ۴) فاطر:۱۸. [۴]

۵- ۵) لسان العرب ۵:۲۸۳ [۵] وزر-دار صادر،بیروت.

فی(وزراء الجهشیاری)لمّا توفّی سلیمان بن عبد الملک کتب عمر بن عبد العزیز و هو علی قبره بعزل اسامه بن زید و یزید بن أبی مسلم،فقال الناس ألا صبر حتی یدفن الرجل.فقال:إنّی خفت اللّه تعالی و استحییته أن اقرّهما یحکمان فی امور الناس طرفه عین و قد ولیت أمورهم.

«ممّن لا یعاون ظالما علی ظلمه و لا آثما علی إثمه» فی(العقد)قال أبو عوانه:بعث إلیّ الحجاج فقال:إنّی ارید أن أستعین بک فی عملی.قلت:ان تستعن بی تستعن بکبیر أخرق ضعیف یخاف أعوان السوء،و إن تدعنی فهو أحبّ إلیّ و إن تقحمنی أقحم.قال:إن لم أجد غیرک أقحمتک.قلت:و اخری إنّی ما علمت الناس هابوا أمیرا قط هیبتهم لک،و اللّه إنّی لا تعارّ من اللیل فما یأتینی النوم من ذکرک حتی أصبح و لست لک علی عمل.قال:کیف؟قلت:فأعدت علیه.فقال:إنّی و اللّه لا أعلم علی وجه الأرض خلقا هو أجرأ علی دم منّی، انصرف.فقمت فعدلت عن الطریق کأنّی لا ابصر،فقال:أرشدوا الشیخ (۱).

و فی(الجهشیاری):کان الرشید بعد صرف الفضل بن یحیی عن خراسان قلد علی بن عیسی بن ماهان لیکثر علی الفضل فی الأموال،فقتل وجوه أهل خراسان و ملوکها و جمع أموالا جلیله فحمل إلی الرشید ألف بدره معموله من ألوان الحریر و فیها عشره آلاف ألف درهم.فسرّ بها و قال لیحیی:

أین کان الفضل عن هذا.فقال یحیی:إنّ خراسان سبیلها أن تحمل إلیها الأموال و لا تحمل منها و الفضل أصلح نیّات رؤوسها و استجلب طاعتهم، و علیّ بن عیسی قتل صنادیدهم و طراختهم و حمل أموالهم،و لو قصدت لدرب من دروب الصیارف بالکرخ لوجدت فیه أضعاف هذه و ستنفق مکان کلّ درهم منها عشره.فثقل هذا القول علی الرشید،فلمّا انتقض أمر خراسان

۱- ۱) العقد الفرید ۲:۵۰- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

و خرج رافع بن الليث و احتاج الرشيد إلى النهوض إليها بنفسه جعل يتذكّر هذا الحديث و يقول:صدقنى و اللّه يحيى،لقد أنفقت مائه ألف ألف و ما بلغت شيئا .

«أولئك أخف عليك مؤنه و أحسن لك معونه» فى(عيون ابن قتيبه)قال بعض الخلفاء:دلّونى على رجل أستعمله على أمر قد أهمّنى.قالوا:كيف تريده؟قال:إذا كان فى القوم و ليس أميرهم كان كأنّه أميرهم،و إذا كان أميرهم كان كأنّه رجل منهم.قالوا:لا نعلمه إلّا الربيع بن زياد الحارثى.قال:

صدقتم هو لها (۱).

و فى(المقاتل):انّه عليه السّلام لمّا ضرب أتاه صعصعه عائدا و قال للآذن:قل له عليه السّلام:يرحمك اللّه حيّا و ميتا،فو اللّه لقد كان اللّه فى صدرك عظيما و لقد كنت بذات اللّه عليما،فأبلغه الآذن مقاله صعصعه فقال عليه السّلام:قل لصعصعه و أنت يرحمك اللّه لقد كنت خفيف المئونه كثير المعونه (۲).

«و أحنى» أى:أشفق.

«عليك عطفا» أى:توجّها.

«و أقلّ لغيرك إلفا» فى(المعجم):كان صاحب خراسان نوح بن منصور السامانى قد أرسل إلى الصاحب بن عباد-وزير فخر الدوله بن ركن الدوله- يستدعيه إلى حضرته و يرغّبه فى خدمته و بذل البذول السنيه،فكان من جمله اعتذاره أن قال:كيف يحسن لى مفارقه قوم بهم ارتفع قدرى و شاع بين الأنام ذكرى؟ثم كيف لى بحمل أموالى مع كثره أثقالى و عندى من كتب العلم خاصه ما يحمل على أربعمائه جمل أو أكثر.

«فاتخذ أولئك خاصه لخلواتك و حفلاتك» أى:اجتماعاتك.

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۶۹- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) مقاتل الطالبيين:۳۷- [۲]دار المعرفه بيروت-.

«ثم ليكن آثرهم» أى:أكثرهم مختارا.

«عندك أقولهم بمرّ الحق لك» فى(العقد)قال مالك ابن أنس:بعث المنصور إلىّ و إلى ابن طاوس،فأتيناه و دخلنا عليه فإذا هو جالس على فرش قد نضدت و بين يديه نطاع قد بسطت و جلاوزه بأيديهم السيوف يضربون الأعناق، فأومى إلينا أن اجلسا،فجلسنا فأطرق عنّا قليلا ثم رفع رأسه و التفت إلى ابن طاوس فقال له:حدثنى عن أبيك.قال:نعم،سمعت أبى يقول:قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:

إنّ أشدّ الناس عذابا يوم القيامه رجل أشركه اللّه فى حكمه فأدخل عليه الجور فى عدله،فأمسك ساعه،قال مالك:فضممت ثيابى من ثيابه مخافه أن يملأنى من دمه.ثم التفت إليه فقال:عظنى.قال:نعم إنّ اللّه تعالى يقول: «أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ اَلَّتِى لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُها فِى الْبِلادِ وَ ثَمُودَ الَّذِينَ جابُوا الصَّخْرَ بِالْوادِ» ... «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصادِ» (۱).قال مالك فضممت ثيابى من ثيابه مخافه أن يملأ ثيابى من دمه،فأمسك ساعه حتى اسودّ ما بيننا و بينه، ثم قال:يا ابن طاوس!ناولنى هذه الدواه،فأمسك عنه ثم قال ناولنى هذه الدواه،فأمسك فقال:ما يمنعك أن تناولنيها،قال:أخشى أن تكتب بها معصيه فأكون شريكك فيها.فلمّا سمع ذلك قال:قوما عنّى.فقال ابن طاوس:ذلك ما كنّا نبغى منذ اليوم.قال مالك:فما زلت أعرف لابن طاوس فضله (۲).

«و أقلّهم مساعده فيما يكون منك ممّا كره اللّه لأوليائه واقعا ذلك من هواك حيث وقع» و زاد فى(روايه التحف):«فإنّهم يقفونك على الحق،و يبصّرونك ما يعود عليك نفعه» (۳).

۱- ۱) الفجر:۶-۱۴. [۱]

۲- ۲) العقد الفريد ۱:۵۲- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۰.

فی(العقد)قال الشعبی:إن زیادا کتب إلی الحکم بن عمرو الغفاری -و کان علی الصائفه-ان معاویه کتب إلیّ أن أصفی له الصفراء و البیضاء فلا تقسم بین الناس ذهبا و لا فضه،فکتب إلیه:وجدت کتاب اللّه قبل کتاب معاویه، و لو ان السماوات و الأرض کانتا علی عبد رتقا فاتّقی اللّه لجعل اللّه له منهما مخرجا.ثم نادی فی الناس فقسّم لهم ما اجتمع من الفیء (۱).

(و فیه):أرسل ابن هبیره إلی الحسن البصری و الشعبی،فقال للحسن:

ما تری فی کتب تأتینا من عند یزید بن عبد الملک فیها بعض ما فیها،فإذا أنفذتها وافقت سخط اللّه و إن لم أنفذها خشیت علی دمی؟فقال له الحسن:هذا الشعبی فقیه الحجاز عندک.فسأله فرفق له الشعبی و قال له:قارب و سدّد، فإنّما أنت عبد مأمور.فالتفت ابن هبیره إلی الحسن و قال:ما تقول أنت؟فقال له:یا بن هبیره!خف اللّه فی یزید و لا تخف یزید فی اللّه،یا بن هبیره!إنّ اللّه مانعک من یزید و إنّ یزید لا یمنعک من اللّه،یا بن هبیره!الا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق،فانظر ما کتب إلیک فیه یزید فاعرضه علی کتاب اللّه فما وافقه فأنفذه و ما خالفه فلا تنفذه،فإنّ اللّه أولی بک من یزید و کتاب اللّه أولی بک من کتابه.فضرب ابن هبیره بیده علی کتف الحسن و قال:هذا صدقنی و رب الکعبه،و أمر له بأربعه آلاف و للشعبی بألفین،فأمّا الحسن فأرسل إلی المساکین فلمّا اجتمعوا فرّقها،و أمّا الشعبی فقبلها و شکر علیها (۲).

(و فیه):شاور معاویه الأحنف بن قیس فی استخلاف ابنه یزید،فسکت عنه فقال:إن صدقناک أسخطناک و إن کذبناک أسخطنا اللّه و سخطک أهون

۱- ۱) العقد الفرید ۱:۵۵- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) العقد الفرید ۱:۵۵- [۲]دار الکتب العلمیه-بیروت.

علينا من سخط اللّه.فقال له معاويه:صدقت (۱).

(و فيه):و دخل الزهرى على الوليد بن عبد الملك فقال له:ما حديث يحدثنا به أهل الشام.قال:و ما هو؟قال:يحدثوننا أن اللّه إذا استرعى عبدا رعيّته كتب له الحسنات و لم يكتب عليه السيئات.قال:باطل.أ نبى خليفه اللّه أكرم على اللّه أم خليفه غير نبى.قال:بل خليفه نبى.قال:فإن اللّه تعالى يقول لنبيّه داود عليه السّلام «يا داوُدُ إِنّا جَعَلْناكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِيدٌ بِما نَسُوا يَوْمَ الْحِسابِ» (۲)فهذا وعيد لنبى خليفه،فما ظنّك بخليفه غير نبى.قال:إنّ الناس ليغروننا عن ديننا (۳).

«و الصق بأهل الورع و الصدق» زاد فى روايه(التحف)«و ذوى العقول و الأحساب» (۴).

و فى(عيون ابن قتيبه):استشار عمر بن عبد العزيز فى قوم يستعملهم فقال له بعض أصحابه:عليك بأهل العذر.قال:و من هم؟قال:هم الذين إن عدلوا فهو ما رجوت منهم،و إن قصروا قال الناس قد اجتهد عمر (۵).

«ثمّ رضهم» من راض المهر يروضه رياضه و رياضا.

«على ألا يطروك» أى:لا يمدحوك.

«و لا يبجّحوك» بتقديم الجيم و تشديدها،أى:لا يفرّحوك.

«بباطل لم تفعله فإن كثره الإطراء» و المدح.

۱- ۱) العقد الفريد ۱:۵۶- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) ص:۲۶.

۳- ۳) العقد الفريد ۱:۵۷- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۰.

۵- ۵) عيون الاخبار ۱:۷۱- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

«تحدث الزهو» أی:الکبر.

«و تـدنی» أی:تقرّب «من الغره» أی:الاغترار،و زاد فی خبر(التحف) «و الإقرار بذلک یوجب المقت من اللّه» (۱)قالوا المدح وافد الکبر.

و فی(عیون ابن قتیبه)قـال ابن المقفع:إیّـاک إذا کنت والیـا أن یکون من شأنـک حب المـدح و التزکیه و ان یعرف الناس ذلک منـک،فتکون ثلمه من الثلم یقتحمون علیـک منهـا و بابـا یفتتحونـک منه،و غیبه یغتابونک بها و یضـحکون منک لها،و اعلم أنّ قابل المـدح کمادح نفسه،و المرء جـدیر أن یکون حبّه المـدح هو الـذی یحمله علی ردّه،فإن الراد له ممـدوح و القابل له معیب (۲).

«و لا یکوننّ المحسن و المسیء عندک بمنزله سواء فإن فی ذلک تزهیدا لأهل الإحسان فی الإحسان و تدریبا لأهل الإساءه علی الإساءه» قال الجوهری:درب بالشیء إذا اعتاده (۳).

«و ألزم کلاّـ منهـم مـا ألزم نفسـه» مـن الإحسـان و الإسـاءه: «مَـنْ عَمِـلَ صالِحـاً فَلِنَفْسِـهِ وَ مَـنْ أَسـاءَ فَعَلَیْهـا» (۴).و زاد فی روایه(التحف)«أدبا منک ینفعک اللّه به، و تنفع به أعوانک» (۵).

فی(المعجم)قال المتوکل لأبی العیناء:بلغنی عنک بذاء فی لسانک.

فقال:قد مدح اللّه تعالی و ذم فقال: «نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّابٌ» (۶)و قال: «هَمّازٍ»

۱- ۱) تحف:۱۳۰.

۲- ۲) عیون الاخبار ۱:۲۸۹- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۳- ۳) الصحاح ۱:۱۲۴- [۲]دار العلم للملایین-بیروت.

۴- ۴) فصلت:۴۶،و [۳]الجاثیه:۱۵. [۴]

۵- ۵) تحف العقول:۱۳۰.

۶- ۶) ص:۴۴.

«مَشّاءٍ بِنَمِيمٍ» (۱)و قال الشاعر:

إذا أنا بالمعروف لم اثن صادقا و لم أشتم النكس اللئيم المذمّما

ففيم عرفت الخير و الشر باسمه و شقّ لی اللّه المسامع و الفما

و قيل لأبی العيناء:إلی متی تمدح الناس و تهجوهم؟فقال:ما دام المحسن يحسن و المسیء يسیء،و أعوذ باللّه أن أكون كالعقرب تلسب النبیّ و الذمّیّ .

«و اعلم أنّه ليس شیء بأدعی إلی حسن ظن راع برعيته من إحسانه إليهم و تخفيفه المئونات عنهم» فی(عيون ابن قتيبه):قام رجل من مجلس خالد القسری،فقال خالد:إنّی لأبغض هذا الرجل و ما له إلیّ ذنب.فقال رجل:أوله أيّها الأمير معروفا،ففعل فما لبث أن خفّ علی قلبه و صار أحد جلسائه (۲).

و فی(وزراء الجهشياری):قال المنصور لأبی العباس الطوسی و عيسی بن علی و العباس بن محمد و غيرهم من خواصّه:إنّی قد عزمت علی تقليد المهدی السواد و كور دجله،فاستصوب جميعهم رأيه خلا الطوسی فإنّه استخلاه ثم قال له:أ رأيت إن سلك المهدی غير سيرتك و استعمل التسهيل أ ترضی بذلك؟قال:لا و اللّه.قال:فأنت تريد أن تحبّبه إلی الرعيه و تقليدك إيّاه يبغضه إليهم لا سيما ما قرب منك،و لكن تولّی هذه الولايه عيسی بن موسی و تجعل المهدی الناظر فی ظلامات الناس و تأمره بأخذه بإنصافهم،فضحك منه حتی فحص برجليه.

و فی(الطبری):كان المنصور لا يولّی أحدا ثم يعزله إلّا ألقاه فی دار خالد البطين علی شاطیء دجله ملاصقا لدار صالح المسكين فيستخرج من

۱- ۱) القلم:۱۱. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۳:۱۹۸- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

المعزول مالا- فما أخذ من شيء أمر به فعزل و كتب عليه اسم من أخذ منه و عزل فى بيت من المال و سماه بيت مال المظالم،فكثر ما فى ذلك البيت من المال و المتاع،ثم قال للمهدى:إنّى قد هيّأت لك شيئا ترضى به الخلق و لا تغرم من مالك شيئا،فإذا أنا متّ فادع هؤلاء الذين أخذت منهم هذه الأموال التى سمّيتها مظالم فاردد عليهم كلّ ما أخذ منهم فإنّك تستحمد إليهم و إلى العامه، ففعل ذلك المهدى لمّا ولى (۱).

«و ترك استكراهه إيّاهم على ما ليس له قبلهم» هكذا فى نسختى ابن أبى الحديد و ابن ميثم و لا- يبعد أن الأصل«به قبلهم» (۲)فقال الجوهرى:و ما لى به قبل أى:طاقه (۳).

فى(عيون ابن قتيبه)قالت العجم:أسوس الملوك من قاد أبدان الرعيه إلى طاعته بقلوبها،و لا ينبغى للوالى أن يرغب فى الكرامه التى ينالها من العامه كرها،و لكن فى التى يستحقها بحسن الأثر و صواب الرأى و التدبير (۴).

«فليكن منك فى ذلك أمر يجتمع لك به حسن الظنّ برعيّتك فإن حسن الظنّ يقطع عنك نصبا» أى:شرا و بلاء.

«طويلا» زاد فى روايه(التحف):«فاعرف هذه المنزله لك و عليك،لتزدك بصيره فى حسن الصنع،و استكثار حسن البلاء عند العامه،مع ما يوجب اللّه بها لك فى المعاد» (۵).

فى(العيون)كان ابن عباس يقول:ما رأيت رجلا أوليته معروفا إلّا

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۸:۸۱- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۴۶. [۲]

۳- ۳) الصحاح ۵:۱۷۹۶- [۳]دار العلم للملايين-بيروت.

۴- ۴) عيون الاخبار ۱:۶۱- [۴]دار الكتب العلميه-بيروت.

۵- ۵) تحف العقول:۱۳۰.

أضاء ما بينى و بينه،و لا رأيت رجلا أوليته سوء إلّا أظلم ما بينى و بينه .

«و إنّ أحقّ من حسن ظنّك به لمن حسن بلاؤك عنده،و إنّ أحقّ من ساء ظنّك به لمن ساء بلاؤك عنده» فى(العيون فى كتب العجم):قلوب الرعيه خزائن ملوكها، فما أودعتها من شىء فليعلم أنّه فيها (۱).

و فى(الطبرى)قال المنصور لاسماعيل بن عبد اللّه:أىّ الولاه أفضل؟ قال:الباذل للعطاء و المعرض عن السيئه.قال:فأيّهم أخرق؟قال:أنهكهم للرعيه و أتبعهم لها بالخرق و العقوبه.قال:فالطاعه على الخوف أبلغ فى حاجه الملك أم الطاعه على المحبه؟قال:الطاعه عند الخوف تسرّ الغدر و تبالغ عند المعاينه،و الطاعه على المحبه تضمر الاجتهاد و تبالغ عند الغفله.قال:فأىّ الناس أولى بالطاعه؟قال:أولاهم بالمضرّه و المنفعه.قال:ما علامه ذلك؟قال:

سرعه الإجابه و بذل النفس (۲).

و فى(وزراء الجهشيارى):لمّا غضب المنصور على أبى أيوب الموريانى قال صالح بن سليمان:انّه سيقتل أبا أيوب و جميع أسبابه لأنّه سمعه يتحدّث أن ملكا من الملوك كان يساير وزيرا له فضربت دابه الوزير رجل الملك فغضب و أمر بقطع رجل الوزير فقطعت ثم ندم فأمر بمعالجته حتى برأ ثم قال الملك فى نفسه:هذا لا يحبنى أبدا و قد قطعت رجله فقتله،ثم قال:و أهل هذا الوزير لا يحبّوننى و قد قتلته فقتلهم جميعا.قال صالح:فعلمت أنّه سيفعل ذلك فى الموريانى ففعله،و ما عدا ظنى فقتله و أخاه بالضعطه و العذاب و قتل بنى أخيه صبرا .

«و لا تنقض سنّه صالحه عمل بها صدور هذه الامّه و اجتمعت بها الالفه

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۶۴- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۸:۷۱- [۲]دار سويدان-بيروت.

و صلحت عليها الرعيه» فإنّ سنن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله كفرائض اللّه تعالى العمل بها واجب.

«و لا تحدثنّ سنّه تضرّ بشيء من ماضى تلك السنن فيكون الأجر لمن سنّها و الوزر عليك بما نقضت منها» و قد أحدث الثلاثه سننا كذلك مذكوره فى محلها و أما من جاء بعدهم من أتباعهم فاحداثهم أكثر من أن تحصى،و لو لا أن أصل الإسلام كان معلوما لجعلته أرذل الملل كما أنّهم أنفسهم صاروا بها أخسّ الامم من حيث العمل.

قال الطبرى فى(تاريخه):و لمّا خرجت الخوارج من الكوفه أتى عليا عليه السّلام أصحابه و شيعته فبايعوه و قالوا نحن أولياء من واليت و أعداء من عاديت فشرط لهم فيه سنّه النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فجاءه ربيعه بن أبى شدّاد الخثعمى -و كان شهد معه الجمل و صفين و معه رايه خثعم-فقال له:بايع على كتاب اللّه و سنّه رسوله فقال ربيعه:على سنّه أبى بكر و عمر.قال له على:ويلك!لو أن أبا بكر و عمر عملا بغير كتاب اللّه و سنّه رسوله لم يكونا على شيء من الحق.

فبايعه فنظر إليه على عليه السّلام و قال:أما و اللّه لكأنى بك و قد نفرت مع هذه الخوارج فقتلت،و كأنّى بك و قد وطئتك الخيول بحوافرها،فقتل يوم النهر مع خوارج البصره... (۱).

و فى الخبر:من سن سنّه حسنه كان له مثل أجر من عمل بها،و من سنّ سنّه سيئه كان عليه مثل وزر من عمل بها (۲).

و فى الخبر:أبى اللّه لصاحب البدعه بالتوبه.قيل:و كيف ذلك؟قال:لأنّه

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۳:۱۱۶([۱]دار الكتب العلميه).

۲- ۲) البحار ۷۴:۲۰۴ روايه ۴۱ باب ۱۴. [۲]

قد اشرب قلبه حبّها (۱)،و من مشی إلی صاحب بدعه فوقره فقد مشی فی هدم الإسلام (۲).

«و أکثر مدارسه العلماء» فی الطبری قال المنصور للمهدی:لا تجلس مجلسا إلّا و معک من أهل العلم من یحدّثک،فإن محمد بن شهاب الزهری قال «الحدیث ذکر و لا یحبه إلّا ذکور الرجال و لا یبغضه إلا مؤنثوهم»و صدق أخو زهره (۳).

«و منافثه الحکماء» أی:الاستقصاء فی استخراج ما عندهم من الحکمه.

«فی تثبیت ما صلح علیه أمر بلادک و إقامه ما استقام به الناس قبلک» -زاد فی روایه(التحف):«فان ذلک یحقّ الحقّ،و یدفع الباطل،و یکتفی به دلیلا و مثالا،لأنّ السنن الصالحه هی السبیل إلی طاعه اللّه» (۴)،فأقام ارسطاطالیس الحکیم لاسکندر خارج ملکه و داخله.

ففی(أخبار طوال الدینوری)قال الإسکندر لمؤدبه ارسطاطالیس:إنّی قد وترت أهل الأرض جمیعا لقتلی ملوکهم و احتوائی علی بلادهم و أخذی أموالهم،و قد خفت أن یتظافروا علی أهل أرضی من بعدی فیقتلونهم و یبیدونهم لحنقهم علیّ،و قد رأیت أن أرسل إلی کلّ نبیه و شریف و من کان من أهل الریاسه فی کلّ أرض و إلی أبناء الملوک فاقتلهم.فقال له مؤدبه:لیس ذلک رأی أهل الورع و الدین،مع أنّک إن قتلت أبناء الملوک و أهل النباهه و الریاسه کان الناس علیک و علی أهل أرضک أشدّ حقّا من بعدک،و لکن لو بعثت إلی أبناء الملوک و أهل النباهه فتجمعهم إلیک فتتوّجهم بالتّیجان و تملّک

۱- ۱) الکافی ۱:۵۴ ح ۴. [۱]

۲- ۲) الکافی ۱:۵۴ ح ۲. [۲]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۸:۷۲- [۳]دار سویدان-بیروت.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۱.

كلّ رجل منهم كوره واحده و بلدا واحدا فإنّک تشغلهم بذلک بتنافسهم فی الملک و حرص کلّ واحد منهم علی أخذ ما فی یدی صاحبه عن أملاک بلادک، فتلقی بأسهم بینهم و تجعل شغلهم بأنفسهم،فقبل الإسکندر ذلک منه و فعله و هم الذین یقال لهم ملوک الطوائف (۱).

و فی(وزراء الجهشیاری):کان أرسطاطالیس أدّب الإسکندر،فلمّا نشأ الإسکندر و علا و عرف من ارسطاطالیس ما عرفه من الحکمه کان شبه الوزیر له و کان یعتمد علیه فی الرأی و المشوره،فکتب إلیه یخبره أنّه قد کثر فی خواصّه و عسکره قوم لیس یأمنهم علی نفسه لمّا یری من بعد هممهم و شجاعتهم و شذوذ آلتهم و لیس یری لهم عقولا تفی بهذه الفضائل التی فیها بقدر هممهم،فکتب إلیه ارسطاطالیس:فهمت ما ذکرت عن القوم الذین ذکرت، فأمّا هممهم فمن الوفاء بعد الهمّه،و أمّا ما ذکرت من شجاعتهم مع نقص عقولهم فمن کانت هذه حاله فرفّهه فی العیش و اخصصه بحسان النساء،فإن رفاهیه العیش توهی العزم و إن حبّ النساء یحبب السلامه و یباعد من رکوب المخاطره،و لیکن خلقک حسنا تستدعی به صفو النیات و اخلاص المقالات، و لا تتناول من لذیذ العیش ما لا یمکن أوساط أصحابک مثله،فلیس مع الاستیثار محبه و لا مع المواساه بغضه.

و فی(عیون ابن قتیبه):قرأت کتابا من ارسطاطالیس إلی الإسکندر:

املک الرعیه بالإحسان إلیها تظفر بالمحبه منها،فإنّ طلبک ذلک منها بإحسانک هو أدوم بقاء منه باعتسافک،و اعلم أنک إنّما تملک الأبدان،فتخطّها إلی القلوب بالمعروف و اعلم أنّ الرعیّه إذا قدرت علی أن تقول،قدرت علی أن تفعل، فاجهد أن لا تقول،تسلم من أن تفعل.

۱- ۱) الأخبار الطوال:۳۸. [۱]

(و فيه):كـان أنوشـروان إذا ولّى رجلاـ أمر الكـاتب أن يـدع فى العهـد موضع أربعه أسـطر ليوقّع فيه بخطه،فـإذا أتى بالعهـد وقع فيه«سس خيار الناس بالمحبه و أخرج للعامه الرغبه بالرهبه،و سس سفله الناس بالإخافه» (۱).

و فى(المروج):كتب ملك الروم إلى سابور الجنود بن اردشـير:بلغنى من سياسـتك لجندك و ضـبطك ما تحت يدك و سـلامه أهـل مملكتـك بتـدبيرك مـا أحببت أن أسألـك فيه طريقتـك و اركب مناهجك.فكتب إليه سابور:نلت ذلك بثمان خصال:لم أهزل فى أمر و لا نهى قطّ،و لم اخلف وعدا و لا وعيدا قطّ، و حاربت للغنى لا للهوى،و اجتلبت قلوب الناس مقه بلا كره و خوفا بلا مقت، و عاقبت للذنب لا للغضب،و عممت بالقوت،و حسمت الفضول.

(و فيـه):أحضـر يزدجرد بـن بهرامجـور رجلاـ من حكمـاء عصـره فى أقاصـى مملكته و قـال له:أيّهـا الحكيم الفاضـل!مـا صـلاح الملـك؟فقـال:ألرّفـق بـالرعيّه،و أخـذ الحـق منهـم مـن غير مشـقه،و التـودّد إليهم بالعـدل،و أمن السـبل، و إنصـاف المظلـوم من الظالم.فقال له:فما صلاح أمر الملك؟فقال:وزراؤه و أعوانه،فإنّهم إن صلحوا صلح،و ان فسدوا فسد.فقال له:فما الذى يشبّ الفتن و ينشـئها و ما الذى يسـكّنها و يدفنها؟قال:يشبها ضغائن و جرأه العامه و الاستخفاف بالخاصه،و انبساط الألسن بضمائر القلوب و اشـفاق موسـر و أمل معسـر،و غفله ملتـذّ و يقظه محروم،و الـذى يسـكّنها أخذ العدّه لمّا يخاف قبل حلوله و إيثار الجد حين يلتذ الهزل،و العمل بالحزم فى الغضب و الرضا (۲).

«و اعلم أنّ الرعيه طبقات لا يصلح بعضها إلّا ببعض،و لا غنى ببعضها عن

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۶۱- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) مروج الذهب ۱:۲۷۳ و ۲۸۸-۲۸۹. [۲]

بعض» كأعضاء الإنسان،فالرأس لا يصلح إلّا بالبدن مثلا،و العينان لا تغنيان عن الاذنين،و لا يغنى الأنف عن الفم و اليدان عن الرجلين.

فى(مطالب سؤول ابن طلحه الشافعى)قال عليه السّلام:العالم حديقه سياجها الشريعه،و الشريعه سلطان تجب له الطاعه،و الطاعه سياسه يقوم بها الملك، و الملك راع يعضدها الجيش،و الجيش أعوان يكفلهم المال و المال رزق يجمعه الرعيه،و الرعيه سواد يستعبدهم العدل،و العدل أساس به قوام العالم.

«فمنها جنود اللّه،و منها كتّاب العامّه و الخاصّه،و منها قضاه العدل،و منها عمّال الإنصاف و الرّفق،و منها أهل الجزيه و الخراج من أهل الذمه و مسلمه الناس، و منها التجّار و أهل الصناعات،و منها الطبقه السفلى من ذوى الحاجه و المسكنه» .

فى(وزراء الجهشيارى):كان أول من صنّف طبقات الناس و صنّف طبقات الكتّاب و بنى منازلهم جمشيد،و كان لهراسب اوّل من دوّن الدواوين و حصّن الأعمال و الحسبانات،و انتخب الجنود و جدّ فى عماره الأرضين و جبايه الخراج لأرزاق الجيش و بنى مدينه بلخ .

«و كلّا قد سمّى اللّه سهمه و وضع على حدّه فريضه» هكذا فى(المصريه) و الصواب:«و فريضته»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱).

«فى كتابه أو سنّه نبيه» وضع على حد الطبقه السابعه-و هى الأخيره- فريضه فى كتابه فقال عزّ و جلّ «إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِى الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» (۲)و على حدّ الطبقات الست الأولى فريضه فى سنّه نبيّه.

«عهدا منه عندنا محفوظا» لمّا لم يوضع فى السنّه على حدّ كثير من

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۴۸. [۱]

۲- ۲) التوبه:۶۰. [۲]

الطبقات الست الاولی شیء یعرفه الناس قال علیه السّلام:إنّه صلّی اللّه علیه و آله خصّ بعلم ذلک عترته علیهم السّلام.

و فی(بصائر درجات محمد بن الحسن الصفار)مسندا أن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال فی مرضه الذی توفی فیه:ادعوا لی خلیلی،فأرسلتا إلی أبویهما،فلمّا رآهما أعرض عنهما بوجهه،ثم قال صلّی اللّه علیه و آله ادعوا لی خلیلی،فأرسلوا إلی علیّ، فلمّا جاء أکبّ علیه فلم یزل یحدّثه و یحدّثه،فلمّا خرج من عنده قالتا له علیه السّلام:ما حدّثک؟قال:حدّثنی بباب یفتح ألف باب کلّ باب یفتح ألف باب (۱).

«فالجنود بإذن اللّه حصون الرعیه و زین الولاه و عزّ الدین و لیس تقوم الرعیه إلّا بهم» فی(عیون ابن قتیبه):کان یقال:لا سلطان إلّا برجال،و لا رجال إلّا بمال و لا مال إلّا بعماره،و لا عماره إلّا بعدل و حسن سیاسه (۲).

و فی(المروج):کانت سیاسه یعقوب بن اللیث الصفار لجیوشه سیاسه لم یسمع بمثلها فیمن سلف من الملوک،لمّا کان قد شملهم من إحسانه و غمرهم من برّه و ملأ قلوبهم من هیبته،کان بأرض فارس و أباح للناس أن یرتعوا ثم حدث أمر أراد الرحیل فنادی منادیه بقطع الدواب عن الرتع،فرئی فی أصحابه رجل أخرج الحشیش من فم الدابّه مخافه أن تلوکه بعد سماع النداء،و خاطب الدابّه قائلا بالفارسیه:«أمیر دواب را از تر بریده»أی:أمر بقطع الدواب عن الرطبه.و رئی أیضا فی عسکره رجل من قوّاده ذو مرتبه و الدرع الحدید علی بدنه لا ثوب بینه و بین بشرته،فقیل له فی ذلک فقال:نادی منادی الأمیر:البسوا السّلاح و کنت أغتسل من الجنابه فلم یسعنی التشاغل

۱- ۱) بصائر الدرجات:۳۳۳ ح ۳ [۱] بتصرف فی اللفظ و ۳۲۴ ح ۸.

۲- ۲) عیون الأخبار ۱:۶۳- [۲]دار الکتب العلمیه-بیروت.

بلبس الثياب عن السلاح (۱).

«ثم لاقوام للجنود إلاّ بما يخرج اللّه لهم من الخراج الـذين يقوون به فی جهاد عـدوّهم و يعتمدون عليه فی ما يصـلحهم و يكون من وراء حـاجتهم» فی(العيون)كـان جعفر بن يحيی يقول الخراج عماد الملك،و ما اسـتغزر بمثل العـدل و لا اسـتنزر بمثل الظلم (۲).

و فی(وزراء الجهشـياری)-فی عهـد سـابور بـن اردشـير إلی ابنـه-و اعلـم أنّ قـوام أمرك بـدرور الخراج،و درور الخراج بعمـاره البلاد،و بلوغ الغايه فی العماره يكون باستصـلاح أهله بالعـدل عليهم و المعاونه لهم،فإنّ بعض الامور لبعض سـبب،و عوام الناس لخواصـهم عده،و لكل صنف منهم إلی الآخر حاجه،فاختر لذلك أفضل من تقدر عليه من كتابك و من يكونون من أهل البصر و العفـاف و الكفـايه،و أسـند إلی كلّ امرىء منهم شـقصا يضـطلع به و يمكنه الفراغ منه،فان اطّلعت علی أنّ أحـدا منهم خان أو تعدّی فنكّل به و بالغ فی عقوبته .

«ثم لاـ قوام لهـذين الصـنفين إلاّـ بالصـنف الثـالث من القضـاه و العمّـال و الكتّاب» فی(الطبری)قال المنصور:ما أحوجنی إلی أن يكون علی بـابی أربعه نفر لاـ يكون علی بـابی أعفّ منهم.قيل له:من هم؟قال:هم أركان الملك و لا يصـلح الملك إلاّ بهم كما أنّ السـرير لا يصلح إلاّ بأربع قوائم إن نقصت واحده و هی، أمّا أحدهم:فقاض لا تأخذه فی اللّه لومه لائم،و الآخر:صاحب شرطه ينصف الضعيف،و الثالث:صاحب خراج يستقصی و لا يظلم الرعيّه (۳).

۱- ۱) مروج الذهب ۴:۱۱۴-۱۱۵. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۶۶- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) تاريخ الطبری ۸:۶۷- [۳]دار سويدان-بيروت.

«لمّا يحكمون من المعاقد» و فى روايه(التحف):«لمّا يحكمون من الامور، و يظهرون من الإنصاف» (۱)،و كيف كان فالأحكام للقضاه.

«و يجمعون من المنافع» جمع المنافع عمل العمّال.

«و يؤتمنون عليه من خواص الامور و عوامها» الايتمان:على ما قال للكتّاب، ثم عدم قوام الجند و الخراج إلّا بالعمال و الكتّاب واضح،و أما بالقضاه فللفصل بينهم مع حصول الإختلاف .

«و لا قوام لهم جميعا إلّا بالتجار و ذوى الصناعات فيما يجتمعون عليه من مرافقهم» و فى روايه(التحف) «فيما يجمعون من مرافقهم» (۲).

«و يقيمون من أسواقهم و يكفونهم من الترفق بأيديهم ما لا يبلغه رفق غيرهم» و فى روايه(التحف)«ممّا لا يبلغه رفق غيرهم» (۳).

عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:لا يلتقى أحدكم تجاره خارجا من المصر و لا يبيع حاضر لباد،و المسلمون يرزق اللّه بعضهم من بعض (۴).

و عن الصادق عليه السّلام:الكيمياء الأكبر الزراعه (۵)،و الزارعون يدعون المباركين (۶).و قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لعلىّ:لا يظلم الفلّاحون بحضرتك (۷).

و عنه عليه السّلام:أتت الموالى أمير المؤمنين عليه السّلام فقالوا:نشكو إليك هؤلاء العرب.إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يعطينا معهم العطايا بالسويه و زوّج سلمان و بلالا و صهيبا و أبوا علينا هؤلاء و قالوا لا نفعل،فكلّمهم فيهم فصاح الأعاريب أبينا

۱- ۱) تحف العقول:۱۳۱.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۱.

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۲.

۴- ۴) الكافى للكلينى ۵:۸ ح ۱۶۱. [۱]

۵- ۵) الكافى للكلينى ۵:۲۶۱ ح ۶. [۲]

۶- ۶) الكافى للكلينى ۵:۲۶۱ ح ۷. [۳]

۷- ۷) الكافى ۵:۲۸۴،روايه ۲،ج ۷:۱۵۴، [۴]روايه ۲۹.

ذلک یا أبا الحسن أبینا ذلک،فخرج و هو مغضب یجر رداءه و هو یقول:یا معشر الموالی!إنّ هؤلاء قد صیّروکم بمنزله الیهود و النصاری یتزوجون إلیکم و لا- یزوجونکم و لا- یعطونکم مثل ما یأخذون،فاتّجروا بارک اللّه لکم فإنّی سمعت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یقول:الرزق عشره أجزاء تسعه أجزاء فی التجاره و واحد فی غیرها (۱).

«ثم الطبقه السفلی من أهل الحاجه و المسکنه الذین یحق رفدهم» أی:

إعطاؤهم (و معونتهم) و هو حکم عقلی و لذا قال به جمیع الامم و یقتضیه کرم الأخلاق،و لذا کان کلّ کریم ملتزما به حتی فی الجاهلیه.

فقالوا:مرّ حاتم فی سفر له علی عنزه و فیهم أسیر فاستغاث به فلم یحضره فکاکه،فساومهم و أقام مکانه فی القید حتی أدّی فداءه .

«و فی اللّه لکلّ سعه» فی نقل المصنف سقط و الأصل«و فی فیء اللّه لکلّ سعه»کما فی(التحف) (۲)،و یدل علیه سیاق الکلام.

روی(الکافی)عن أبی جعفر الأحول قال:سألنی رجل من الزنادقه فقال:کیف صارت الزکاه کلّ ألف درهم خمسه و عشرین.فقلت له:إنّما ذلک مثل الصلاه ثلاث و ثنتان و أربع فقبل ذلک منی،ثم لقیت بعد ذلک أبا عبد اللّه علیه السّلام فسألته عن ذلک فقال:ان اللّه تعالی حسب الأموال و المساکین فوجد ما یکفیهم من کلّ ألف خمسه و عشرین و لو لم یکفهم لزادهم،فرجعت إلیه فأخبرته فقال:جاءت هذه المسأله علی الإبل من الحجاز،لو أنی أعطیت أحدا طاعه لأعطیت صاحب هذا الکلام (۳).

۱- ۱) الکافی ۵:۳۱۸ ح ۵۹. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۲.

۳- ۳) الکافی ۳:۵۰۹ ح ۴. [۲]

«و لكلّ على الوالى حق بقدر ما يصلحه» قال الشاعر:

فلو كنت تطلب شأو الكرام فعلت كفعل أبى البخترى

تتبّع إخوانه فى البلاد فأغنى المقلّ عن المكثر

و روى(الكافى)عن أبى عبد اللّه عليه السّلام أنّه قال لعمرو بن عبيد لمّا كان يدعو إلى امامه محمد بن عبد اللّه الحسنى:ما تقول فى آيه «الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَهِ قُلُوبُهُمْ وَ فِى الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» كيف تقسم الصدقه؟قال:أقسمها على ثمانيه أجزاء فاعطى كلّ جزء من الثمانيه جزءا.قال:و إن كان صنف منهم عشره آلاف و صنف منهم رجلا واحدا أو رجلين أو ثلاثه جعلت لهذا الواحد ما جعلت للعشره آلاف؟قال:نعم.قال:و تجمع صدقات أهل الحضر و أهل البوادى فتجعلهم فيها سواء؟قال:نعم.قال:فقد خالفت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى كلّ ما قلت فى سيرته،كان النبىّ يقسّم صدقه أهل البوادى فى أهل البوادى و صدقه أهل الحضر فى أهل الحضر،و لا يقسّمها بينهم بالسويه و إنّما يقسّمها على قدر ما يحضرها منهم و ما يرى و ليس فى ذلك شىء موقت موظّف (۱).

«و ليس يخرج الوالى من حقيقه ما ألزمه اللّه من ذلك إلّا بالاهتمام و الاستعانه باللّه،و توطين نفسه على لزوم الحق و الصبر عليه فيما خف عليه أو ثقل» هكذا فى (المصريه)إلّا أن الكلام بجملته ليس فى(النهج)لخلو ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه عنه (۲)،و إنّما هو فى روايه(تحف العقول) (۳)،فالظاهر أن بعضهم ألحقه بالنهج حاشيه و المصريه أو النسخه التى نقلت المصريه عنها

۱- ۱) الكافى ۵:۲۶-۲۷. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۴۹. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۳. [۳]

خلطت الحاشيه بالمتن،و بالجمله الكلام كلامه إلاّ أنّه ليس من النهج.

و كيف كان ففى(الخصال)عن الصادق عليه السّلام:ثلاثه هم أقرب الخلق إلى اللّه تعالى يوم القيامه حتى يفرغ من الحساب:رجل لم تدعه قدرته فى حال غضبه إلى أن يحيف على من تحت يده،و رجل مشى بين اثنين،فلم يمل مع أحدهما على الآخر بشعيره،و رجل قال الحق فى ماله و عليه (۱).

و عنه عليه السّلام:أشدّ الأعمال ثلاثه:إنصاف الناس من نفسك حتى لا ترضى لها منهم بشىء إلاّ رضيت لهم منها بمثله،و مواساتك الأخ فى المال،و ذكر اللّه على كلّ حال،ليس«سبحان اللّه،و الحمد للّه،و لا إله إلاّ اللّه،و اللّه أكبر»فقط، و لكن إذا ورد عليك شىء من أمر اللّه أخذت به،و إذا ورد عليك شىء نهى اللّه تعالى عنه تركته (۲).

و روى(عقاب الأعمال)عن أنس عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:من ولى عشره،فلم يعدل فيهم،جاء يوم القيامه و يداه و رجلاه و رأسه فى ثقب فأس.

و عن أمير المؤمنين عليه السّلام:أيّما وال احتجب عن حوائج الناس،احتجب اللّه عزّ و جلّ عنه يوم القيامه و عن حوائجه،و إن أخذ هديّه كان غلولا،و إن أخذ رشوه فهو مشرك (۳).

«فولّ من جنودك أنصحهم فى نفسك للّه و لرسوله و لإمامك» كان المتقدمون عليه عليه السّلام إنّما يولّون من كان ناصحا لهم دون اللّه و رسوله،فكان أبو بكر يولّى مثل خالد بن الوليد الذى قتل مالك بن نويره مؤمنا متعمّدا غادرا به و زنى بامرأته حتى أنكر ذلك عمر عليه،و كان عمر يولّى مثل المغيره بن

۱- ۱) الخصال ۱:۸۱-۵-جماعه المدرسين فى الحوزه العلميه-قم.

۲- ۲) الخصال ۱:۱۳۲-۱۳۹-جماعه المدرسين فى الحوزه العلميه-قم.

۳- ۳) بحار الأنوار ۷۵:۳۴۵-۴۲- [۱]مؤسسه الوفاء-بيروت.و ثواب الأعمال:۳۱۰-۱-الكتبى النجفى قم-.

شعبه الذی کان منافقا باعتراف عثمان لمّا اعترض علیه بتولیه المنافقین، و باعتراف عبد الرحمن بن عوف لمّا هنأ المغیره عثمان بعد اختیاره له و قد زنا المغیره محصنا بالبصره و قام علیه الشهود و منع عمر الشاهد الرابع من أداء شهادته ثم ولّاه الکوفه،و عثمان کان یولّی مثل الولید بن عقبه الذی کان یصلّی بهم الصبح أربعا سکران و یتغنّی فی صلاته و یقول لهم فی صلاته لو شئتم أزید صلاه صبحکم علی الأربع،و کان یولّی مثل ابن عامر الذی نزل القرآن بکفره کالولید بفسقه،و کان النبیّ ـ صلّی اللّه علیه و آله أهدر دمه و لو کان لاصقا بثوب الکعبه،مع أنّ مقتضی الدیانه ألاّ یولّی إلاّ من کان متدیّنا ناصحا للّه و الرسول.

«و أنقاهم جیبا» أی:أکثرهم أمانه.

«و أفضلهم حلما ممّن یبطیء عن الغضب و یستریح إلی العذر» هکذا نقل المصنف،و الصواب:(و یسرع إلی العذر)کما فی(التحف) (۱)و یشهد له السیاق.

فی الخبر قال رجل للنبی صلّی اللّه علیه و آله أوصنی.قال:لا تغضب،ثم أعاد فقال:

لا تغضب،ثم أعاد فقال:لا تغضب (۲).

و عن النبیّ ـ صلّی اللّه علیه و آله:لیس الشدید بالصرعه،إنّما الشدید من یملک نفسه عند الغضب (۳).

و قالوا:سمّی اللّه یحیی سیّدا بالحلم.

و شتم رجل الأحنف و ألحّ علیه،فلمّا فرغ قال له:یا ابن أخی هل لک فی

۱- ۱) تحف العقول:۱۳۲.

۲- ۲) الکافی ۲:۳۰۳ ح ۵. [۱]

۳- ۳) صحیح مسلم،أحمد(الجامع الصغیر ۲:۱۳۵).

الغذاء فإنّک منذ اليوم تحدو بجمل ثقال.

و استطال رجل على أحدهم فقال:أستغفر اللّه من الذنب الذى سلّطت به علىّ.

و فى(العيون)نزل رجل بتغلبى فأتاه بقرى فما انفلت منه أن قال:

و التغلبىّ إذا تنحنح للقرى حكّ استه و تمثّل الامثالا

فانقبض فقال:كل أيّها الرجل فإنّما قلت كلمه مقوله (۱).

و قال رجل لآخر:و اللّه لئن قلت واحده لتسمعن عشرا.فقال الآخر:لكنک ان قلت عشرا لم تسمع واحده.

و كان يقال:إيّاک و عزه الغضب فإنّها مصيّرتک إلى ذلّ الاعتذار.

هذا،و كان المنصور ولّى سلم بن قتيبه البصره و ولّى مولى له كور البصره،فورد كتاب مولاه أنّ سلما ضربه بالسياط،فاستشاط المنصور و قال:على تجرّأ سلم لأجعلنّه نكالا.فقال له ابن عيّاش-و كان عليه جريئا-إنّ سلما لم يضرب مولاک بقوته و لا قوّه أبيه و لكنّک قلّدته سيفک و أصعدته منبرک و أراد مولاک أن يطأطىء منه ما رفعت و يفسد ما صنعت فلم يحتمل ذلک،إنّ غضب العربى فى رأسه فاذا غضب لم يهدأ حتى يخرجه بلسان أويد، و إنّ غضب النبطىّ فى استه فإذا غضب خرئ و ذهب غضبه.فضحک المنصور و قال:فعل اللّه بک يا منتوف و فعل.و كفّ عن سلم.

«و يرأف بالضعفاء و ينبو» من نبا السيف:إذا لم يعمل فى الضريبه،و من نبا عليه صاحبه:إذا لم ينفذ له،قال:

أنا السيف إلّا أنّ للسيف نبوه و مثلى لا تنبو عليک مضاربه (۲)

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۳۹۷- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) أساس البلاغه:۴۴۵، [۲]ماده:(نبو).

«على الأقوياء» و الأصل فى قوله عليه السّلام«و يرأف بالضعفاء و ينبو على الأقوياء»قوله تعالى فى أهل الايمان «أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ رُحَماءُ بَيْنَهُمْ» (۱)و كان هذا وصفه عليه السّلام يعرفه منه كلّ وليّ و عدوّ.

«و ممّن لا يثيره العنف و لا يقعد به الضعف» قالوا:قال عمر:إنّ هذا الأمر لا يصلح له إلّا اللّيّن فى غير ضعف،و القويّ فى غير عنف.

قلت:إلّا أنّ عمر نفسه كان فى غايه العنف حتى كلّم الناس-كما فى (عيون ابن قتيبه)-عبد الرحمن بن عوف أن يكلّمه فى أن يلين لهم فإنّه قد أخافهم حتى أنّه قد أخاف الأبكار فى خدورهنّ.فقال:إنّى لا أجد لهم إلّا ذلك، إنّهم لو يعلمون ما لهم عندى لأخذوا ثوبى عن عاتقى (۲).و قالوا:كان سوط عمر أهيب من سيف الحجاج .

«ثم ألصق بذى المروءات الاحساب» هكذا فى(المصريه)أخذ كلمه «المروءات»من(ابن أبى الحديد)حيث جعلتها بين قوسين كما هو دأبها،لكن ليست الكلمه فى(ابن ميثم)و لا فى روايه(التحف) (۳)،فالظاهر زيادتها و ان كانت فى(ابن أبى الحديد)مع انّه قال«و الأحساب»فكان على(المصريه)أن تأخذ منه الواو أيضا.

«و أهل البيوتات الصالحه و السوابق الحسنه» فى(العيون):قال عدى بن أرطأه لإياس بن معاويه:دلّنى على قوم من القرّاء اولّهم.فقال له:القرّاء ضربان:ضرب يعملون للآخره فهم لا يعملون لك،و ضرب يعملون للدنيا فما ظنّك بهم إذا أنت ولّيتهم فمكّنتهم منها.قال:فما أصنع؟قال:عليك بأهل

۱- ۱) الفتح:۲۹. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۶۵- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۵۱.

البیوتات الذین یستحیون لأحسابهم فولّهم (۱).

«ثم أهل النجده» أی:النصره.قال الشاعر:

إذا استنجدتهم و دعوت بکرا لنصرتنا کسرت بهم همومی

«و الشجاعه و السخاء و السماحه» قال الجوهری:السماحه،الجود،إلّا أنّ الظاهر أنّ الأصل فیها المسامحه،قال المتلمّس:

صبا من بعد سلوته فؤادی و سمح للقرینه بانقیاد (۲)

فی(عیون ابن قتیبه)کتب أنوشروان إلی مرازبته:علیکم بأهل الشجاعه و السخاء فإنّهم أهل حسن الظن باللّه (۳).

و کان الأحنف علی جیش خراسان،فبیّتهم العدو و فرّقوا جیوشهم أربع فرق و أقبلوا معهم الطبل،ففزع الناس فکان أوّل من رکب،الأحنف،فأخذ سیفه و مضی نحو الصوت و هو یقول:

إنّ علی کلّ رئیس حقّا أن یخضب الصعده أو تندقّا

ثم حمل علی صاحب الطبل فقتله،فلمّا فقد أصحاب الصوت الطبل انهزموا ففتح مرو الروذ (۴).

«فانهم جماع من الکرم و شعب من العرف» زاد فی روایه(التحف)«یهدون إلی حسن الظنّ باللّه،و الإیمان بقدره » (۵).

«ثم تفقد من أمورهم ما یتفقد» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(یتفقده)

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۷۱- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) الصحاح ۱:۳۷۶.

۳- ۳) عیون الأخبار ۱:۲۶۶- [۲]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۴- ۴) عیون الأخبار ۱:۲۶۷- [۳]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۵- ۵) تحف العقول:۱۳۲.

كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۱).

«الولـدان مـن ولـدهما» فی(العقـد)کتـب الحسـن البصـری إلی عمر بـن عبـد العزیز:الإمـام العـدل کالاـمّ الشـفیقه البـرّه الرفیقه بولدها،حملته کرها و وضـعته کرها و ربّته طفلا،تسهر بسهره و تسکن بسکونه،ترضعه تاره و تفطمه اخری،و تفرح بعافیته و تغتمّ بشکاته.

و فی(کامل المبرد):انّ المهلب لمّا قتل عبد ربه الخارجی و اسـتولی علی عسـکره بعث رسولا بالفتح إلی الحجّاج،فسأله الحجّاج فیما سأله:کیف کان لکم المهلّب و کنتم له؟قال:کان لنا منه شفقه الوالد و له منّا برّ الولد.

«و لاـ یتفـاقمن» أی:لاـ یعظمـن «فی نفسـک شـیء قـوّیتهم بـه،و لاـ تحقرنّ لطفـا تعاهـدتهم بـه» أی:جـدّدت عهـدهم بـه،و قـال الجوهری:التعهد التحفّظ بالشـیء و تجدید العهد به،و تعهّد فلانا و تعهّدت ضـیعتی،و هو أفصح من قولک «تعاهدته»لأنّ التعاهد إنّما یکون بین اثنین (۲).

قلت:إن سلّم کون«تعهدت ضیعتی»أفصح من«تعاهدتها»فلا نسلّم أفصحیه«تعهدت فلانا»من«تعاهدته»،بدلیل کلامه علیه السّلام،و لیس التفاعل مطلقا بین اثنین کقوله تعالی: «تُساقِطْ عَلَیْکِ رُطَباً جَنِیًّا» (۳)و کقولهم:تجاهل زید و تمارض عمرو.

«و إنّ قـلّ فـإنّه داعیه لهم إلی بـذل النصـیحه لـک و حسن الظنّ بـک» فی(عیون ابن قتیبه)سـئل بعض الحکماء عن أشـدّ الامور تدریبا للجنود و شحذا لها فقال:

استعاده القتال و کثره الظفر،و أن تکون لها مواد من ورائها و غنیمه فیما

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۵۱. [۱]

۲- ۲) الصحاح ۲:۵۱۶. [۲]

۳- ۳) مریم:۲۵. [۳]

أمامها،ثم الإكرام للجيش بعد الظفر و الإبلاغ بالمجتهدين بعد المناصبه و التشريف للشجاع على رءوس الناس (۱).

و فی(الطبری):أراد معن بن زائده أن یوفد إلی المنصور قوما یسلّون سخیمته و یستعطفون قلبه علیه و قال:قد أفنیت عمری فی طاعته و أفنیت رجالی فی حرب الیمن ثم یسخط علیّ أن أنفقت المال فی طاعته!فانتخب جماعه من عشیرته من أفناء ربیعه،فکان فیمن اختار مجاعه بن الأزهر-إلی أن قال-فقال مجاعه للمنصور:معن عبدک و سیفک و سهمک،رمیت به عدوّک فضرب و طعن و رمی حتی سهل ما حزن و ذلّ ما صعب و استوی ما کان معوجا من الیمن،فأصبحوا من خولک،فان کان فی نفسک هنه من ساع أو واش أو حاسد فأنت أولی بالتفضل علی عبده و من أفنی عمره فی طاعته.

فقبل العذر من معن،فلمّا صار إلی معن و قرأ الکتاب بالرضی قبّل بین عینیه فقال مجاعه:

آلیت فی مجلس من وائل قسما ألاّ أبیعک یا معن باطماع

یا معن إنّک قد أولیتنی نعما عمّت لجیما و خصت آل مجّاع

فلا أزال إلیک الدهر منقطعا حتی یشید بهلکی هتفه الناعی

و کانت نعم معن علی مجاعه أنّه سأله ثلاث حوائج:منها أنّه کان یتعشّق امرأه من أهل بیته سیده یقال لها زهراء لم یتزوجها أحد بعد-و کانت إذا ذکر لها قالت بأی شیء یتزوجنی؟أبجبته الصوف أم بکسائه؟-فلمّا رجع إلی معن کان أوّل شیء سأله أن یزوّجه بها،و کان أبوها فی جیش معن فقال:

أرید زهراء و أبوها فی عسکرک.فزوّجه إیّاها علی عشره آلاف درهم و أمهرها من عنده،و منها أنّه قال له:الحائط الذی فیه منزلی صاحبه فی عسکرک،

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۱۹۵- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

فاشتراه منه و صيّره له،و منها أنّه أمر له بثلاثين ألف درهم و صرفه (۱).

و فی(کامل المبرد)قال الحجاج للمهلب بعد ظفره بالخوارج:اذکر لی القوم الذین أبلوا وصف لی بلاءهم،فوصف جمعا ذکر فی جملتهم الرقّاد، فقال الحجّاج:فأین الرقّاد،فدخل رجل طویل فقال المهلب:هذا فارس العرب.

فقال الرقّاد للحجّاج:إنّی کنت أقاتل مع غیر المهلّب،فکنت کبعض الناس،فلمّا صرت مع من یلزمنی الصبر و یجعلنی أسوه نفسه،و ولده و یجازینی علی البلاء صرت فارسا (۲).

«و لا تدع تفقّد لطیف أمورهم اتّکالا علی جسیمها،فإنّ للیسیر من لطفک موضعا ینتفعون به» فی(العیون)لم یکن لخالد بن برمک أخ إلّا بنی له دارا علی قدر کفایته،و وقف علی أولاد الإخوان ما یعیشهم أبدا،و لم یکن لإخوانه ولد إلّا من جاریه وهبها هو لهم (۳).

«و لیکن آثر رءوس جندک عندک» أی:أکثرهم مختارا عندک.

«من واساهم» قال فی الجمهره یقال:آسیت الرجل و واسیته مواساه (۴).

«فی معونته و أفضل» أی:تفضل.

«علیهم من جدته» فی(سر عربیه الثعالبی):«وجد»کلمه مبهمه لیس للعرب کلمه مثلها فیختلف معانیها باختلاف مصدرها،ففی ضد العدم یقال «وجودا»و فی الغضب«موجده»و فی الضالّه«وجدانا»و فی الحزن«وجدا» و فی المال«وجدا»و«جده».

«بما یسعهم و یسع من وراءهم من خلوف» بالفتح.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۸:۶۵- [۱]دار سویدان-بیروت.

۲- ۲) الکامل ۳:۴۰۹- [۲]دار النهضه-القاهره.

۳- ۳) عیون الأخبار ۱:۴۶۲- [۳]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۴- ۴) جمهره اللغه ۱:۲۳۸- [۴]دار العلم للملایین-بیروت.

«أهليهم» قال ابن دريد حى خلوف:إذا غزا الرجال و بقى النساء (۱).

«حتى يكون همّهم همّا واحدا فى جهاد العدوّ» قال المنصور لبعض قوّاده:

صدق الذى قال:«أجع كلبك يتبعك و سمّنه يأكلك»فقال له أبو العباس الطوسى:إن أجعته يلوّح له غيرك برغيف فيتبعه و يدعك.

«فإنّ عطفك عليهم يعطف قلوبهم عليك» زاد قبله فى روايه(التحف)«ثمّ واتر أعلامهم ذات نفسك فى إيثارهم،و التكرمه لهم،و الإرصاد بالتوسعه، و حقّق ذلك بحسن الفعال،و الأثر و العطف» (۲).

فى(العقد)قالت الحكماء:أسوس الناس لرعيته من قاد أبدانها بقلوبها و قلوبها بخواطرها،و خواطرها بأسبابها من الرغبه و الرهبه (۳).

«و إنّ أفضل قرّه عين الولاه استقامه العدل فى البلاد،و ظهور موده الرعيه، و إنّه لا تظهر مودّتهم إلّا بسلامه صدورهم» هذا الكلام بجملته من«و إن»إلى «صدورهم»نظير ما مرّ من قوله:«و ليس يخرج الوالى-إلى-فى ما خفّ عليه أو ثقل»فى كونه من كلامه عليه السّلام لكن ليس من النهج بشهاده(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه به لخلوها عنه و هى النسخ الصحيحه من النهج،و إنّما أخذه بعضهم من روايه(التحف)فألحقه حاشيه بالنهج فخلطت(المصريه)أو من قبلها الحاشيه بالمتن مع تحريف«الاستفاضه»بالاستقامه (۴).

و كيف كان ففى(تاريخ اليعقوبى)قال الزهرى:دخلت يوما على عمر بن عبد العزيز فبينا أنا عنده إذ أتاه كتاب من عامل أنّ مدينته قد احتاجت إلى مرّمه،فقلت له:ان بعض عمّال على بن أبى طالب عليه السّلام كتب إليه بمثل هذا،

۱- ۱) جمهره اللغه ۱:۶۱۶- [۱]دار العلم للملايين-بيروت.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۳.

۳- ۳) العقد الفريد ۱:۲۶- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۳،حد ۱۷:۵۱.

فكتب عليه السّلام إليه:«أمّا بعد فحصّنها بالعدل،و نقّ طرقها من الجور»فكتب بذلك إلى عامله (۱).

«و لا- تصحّ نصيحتهم إلّا بحيطتهم على ولاه الامور»هكذا فى(المصريه) و الصواب: (أمورهم) كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

فى(العقد)قال أردشير لابنه:إنّ الملك و العدل لا غنى بأحدهما عن صاحبه فالملك اسّ و العدل حارس،و ما لم يكن له أسّ فمهدوم،و ما لم يكن له حارس فضائع.يا بنىّ اجعل حديثك مع أهل المراتب،و عطيّتك لأهل الجهاد، و بشرك لأهل الدين،و سرّك لمن عناه ما عناك من ذوى العقول.

و قالت الحكماء:ممّا يجب على السلطان العدل فى ظاهر أفعاله لإقامه أمر سلطانه،و فى باطن ضميره لإقامه أمر دينه،فإذا فسدت السياسه ذهب السلطان و مدار السياسه كلّها على العدل و الإنصاف،لا يقوم سلطان لأهل الكفر و الإيمان إلّا بهما،و لا يدور إلّا عليهما مع ترتيب الامور مراتبها و إنزالها منازلها (۳).

و خطب سعيد بن سويد بحمص فقال:أيّها الناس!إنّ الإسلام حائط منيع و باب وثيق،فحائط الإسلام الحقّ و بابه العدل،و لا يزال الإسلام منيعا ما اشتدّ السلطان،و ليس اشتداد السلطان قتلا بالسيف و لا ضربا بالسوط،و لكن قضاء بالحق و أخذا بالعدل (۴).

«و قلّه استثقال دولهم،و ترك استبطاء انقطاع مدتهم» فى(العقد)كتب أبرويز لابنه شيرويه يوصيه:ليكن من تختاره لولايتك امرأ كان فى ضعه

۱- ۱) تاريخ اليعقوبى ۲:۳۰۶. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۵۱. [۲]

۳- ۳) العقد الفريد ۱:۲۳- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

۴- ۴) العقد الفريد ۱:۲۷- [۴]دار الكتب العلميه بيروت-.

فرفعته أو ذا شرف كان مهملا فاصطنعته،و لا تجعله امرأ أصبته بعقوبه فاتضع لها و لا أحدا ممّن يقع بقلبه أنّ إزاله سلطانک أحبّ إليه من ثبوته (۱).

و فی(الأغانی):لمّا ظفر ابن الزبير بالعراق و أخرج عنها عمّال بنی اميه خرج ابن عبدل معهم إلی الشام،و كان ممّن يدخل علی عبد الملک و يسمر عنده فقال له ليله:

يا ليت شعری-و ليت ربما نفعت- هل ابصرن بنی العوّام قد شملوا

بالذل و الأسر و التشريد انهم علی البريّه حتف حيثما نزلوا

أم هل أراک بأكتاف العراق و قد ذلّت لعزّک أقوام و قد نكلوا

فقال عبد الملک:

إن يمكن اللّه من قيس و من جرش و من جذام و يقتل صاحب الحرم

نضرب جماجم أقوام علی حنق ضربا ينكّل عنّا ساير الامم (۲)

«فأفسح» أی:أوسع «فی آمالهم و واصل فی حسن الثّناء عليهم» أی:أدم حسن الثناء عليهم وصل ثانی الثناء بالأوّل و هكذا «و تعديد ما أبلی ذوو البلاء منهم» أی:تفضّل بالعد أفعالهم الحسنه.

فی(كامل المبرد):قدم المهلب بعد ظفره بالخوارج علی الحجّاج فأجلسه إلی جانبه و أظهر إكرامه و برّه و قال:يا أهل العراق!أنتم عبيد المهلب، ثم قال:أنت و اللّه كما قال لقيط الأيادی:

و قلّدوا أمركم للّه درّكم رحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا

لا يطعم النّوم إلّا ريث يبعثه همّ يكاد حشاه يقصم الضلعا

لا مترفا إن رخاء العيش ساعده و لا إذا عضّ مكروه به خشعا

۱- ۱) العقد الفريد ۱:۲۷- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) الأغانی ۲:۴۲۰- [۲]دار احياء التراث العربی.

ما زال يحلب هذا الدهر أشطره يكون متبعا طورا و متبعا

حتى استمرت على شزر مريرته مستحكم الرأى لا قحما و لا ضرعا

فقام إليه رجل فقال للحجّاج:و اللّه لكأنّى أسمع الساعه قطريا و هو يقول فى المهلب كما قال لقيط الأيادى،ثم أنشد هذه الأشعار فسّر الحجّاج به،حتى امتلأ سرورا (۱).

«فإنّ كثره الذّكر لحسن أفعالهم» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(فعالهم) كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

«تهزّ» أى:تحرّك.

«الشجاع» فى مقاتل الطالبيين فى حرب إبراهيم بن عبد اللّه الحسنى،قال المفضل الضبّى:لمّا التحمت الحرب و اشتدّت بينه و بين عسكر المنصور قال لى:حرّكنى بشىء،فذكرت أبياتا لعويف القوافى:

ألا يا أيّها النّاهى فزاره بعد ما أجدّت بسير إنّما أنت حالم

ترى كلّ حرّ أن يبيت بوتره و يمنع منه النوم إذ أنت نائم

أقول لفتيان كرام تروّحوا على الجرد فى أفواههنّ الشكائم

قفوا وقفه من يحى لا يخز بعدها و من يخترم لا تتّبعه اللّوائم

و هل أنت إن باعدت نفسك منهم لتسلم فى ما بعد ذلك سالم

فقال:أعد،و تبيّنت فى وجهه انّه سيقتل،فتنبّهت و قلت:أو غير ذلك؟ قال:لا بل أعد الأبيات،فأعدتها،فتمطّى فى ركابيه،فقطعهما و حمل،فغاب عنى،و أتاه سهم غائر،فقتله،و كان آخر عهدى به (۳).

۱- ۱) الكامل ۳:۴۰۵- [۱]دار النهضه-القاهره.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۵۲. [۲]

۳- ۳) مقاتل الطالبيين:۲۴۹. [۳]

«و تحرّض» أی:ترغّب.

«الناکل» أی:الجبان الضعیف.

«إن شاء اللّه» زاد بعده فی روایه(التحف):«ثم لا تدع أن یکون لک علیهم عیون من أهل الأمانه،و القول بالحقّ عند الناس،فیثبتون بلاء کلّ ذی بلاء منهم لیثق أولئک بعلمک ببلائهم » (۱).

«ثم أعرف لکل امرىء منهم ما أبلی» فی(کامل المبرد):لمّا ظفر المهلّب بالخوارج وجّه کعب بن معدان الأشقری إلی الحجّاج فقال له الحجّاج:أخبرنی عن بنی المهلّب.قال:المغیره فارسهم و سیّدهم و کفی بیزید فارسا و شجاعا و جوادهم و سخیهم قبیصه،و لا یستحی الشجاع أن یفر من«مدرک»،و عبد الملک سم ناقع،و حبیب موت زعاف،و محمد لیث غاب،و کفاک بالمفضّل نجده قال:فکیف کانوا فیکم؟قال:کانوا حماه السرح نهارا فإذا أیلوا ففرسان البیات قال:فأیّهم کان أنجد؟قال:کانوا کالحلقه المفرغه لا یدری أین طرفها (۲).

«و لا تضیفن» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(و لا تضمّنّ)کما فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه بل و فی روایه(التحف) (۳).

«بلاء امرىء إلی غیره» فتکون ظلمت ذا البلاء.

«و لا تقصرن به دون غایه بلائه» زاد فی روایه(التحف)«و کاف کلّا منهم بما کان منه،و اخصصه منک بهزّه» (۴).

فی(کامل المبرد):ان الحجاج قال للمهلب-بعد ظفره بالخوارج و قدومه

۱- ۱) تحف العقول:۱۳۳ و ۱۳۴.

۲- ۲) الکامل للمبرد ۳:۴۰۳- [۱]دار النهضه-القاهره.

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۴.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۴.

علیه-اذکر لی القوم الذین أبلوا،وصف لی بلاءهم.فذکرهم علی مراتبهم فی البلاء و تفاضلهم فی الغناء،و قدم بنیه المغیره و یزید و مدرکا و حبیبا و قبیصه و المفضل و عبد الملک و محمدا و قال:انّه و اللّه لو تقدّمهم أحد فی البلاء لقدّمته علیهم و لو لا أن أظلمهم لأخّرتهم.قال الحجاج:صدقت و ما أنت بأعلم بهم منی و ان حضرت و غبت،إنّهم لسیوف من سیوف اللّه (۱).

«و لا یدعونّک شرف امرىء إلی أن تعظم من بلائه ما کان صغیرا،و لا ضعه امرىء إلی ان تستصغر من بلائه ما کان عظیما» هذا الکلام فی غایه النفاسه،فإن أکثر الناس ینظرون إلی مراتب الرجال لا إلی مقادیر الأعمال،و هو من سخافه عقولهم.

هذا و زاد فی روایه(التحف)«و لا یفسدنّ امرأ عندک علّه إن عرضت له، و لا نبوه حدیث له،قد کان له فیها حسن بلاء،فإنّ العزه للّه یؤتیه من یشاء و العاقبه للمتقین،و إن استشهد أحد من جنودک،و أهل النکایه فی عدوک، فاخلفه فی عیاله بما یخلف به الوصی الشفیق الموثق به،حتّی لا یری علیهم أثر فقده،فإنّ ذلک یعطف علیک قلوب شیعتک،و یستشعرون به طاعتک، و یسلسون لرکوب معاریض التلف الشدید فی ولایتک » (۲).

«و أردد إلی اللّه و رسوله ما یضلعک» أی:یثقلک ثقلا یمیلک.قال الأعشی:

عنده البر و التّقی و أسی الصّدع و حمل لمضلع الأثقال

«من الخطوب» أی:الأمور العظیمه،قال ابن درید:الخطب،الأمر العظیم (۳)«و یشتبه علیک من الأمور،فقد قال اللّه تعالی)هکذا فی(المصریه)و الصواب:

۱- ۱) الکامل للمبرد ۳:۴۰۹- [۱]دار النهضه مصر-القاهره.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۴.

۳- ۳) جمهره اللغه ۱:۲۹۱- [۲]دار العلم للملایین-بیروت.

(سبحانه) کما فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه (۱).

«لقوم أحب ارشادهم: «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّهِ وَ الرَّسُولِ» » (۲)،و بعده «إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ذلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلًا» (۳).

و زاد فی روایه(التحف):«و قال تعالی: «وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَی الرَّسُولِ وَ إِلی أُولِی الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِینَ یَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّیْطانَ إِلّا قَلِیلًا » » (۴).

«فالردّ إلی اللّه الأخذ بمحکم کتابه،و الردّ إلی الرسول الأخذ بسنته الجامعه غیر المفرقه» و زاد فی روایه(التحف):«و نحن أهل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الذین نستنبط المحکم من کتابه،و نمیّز المتشابه منه،و نعرف الناسخ ممّا نسخ اللّه، و وضع إصره،فسر فی عدوّک بمثل ما شاهدت منّا فی مثلهم من الأعداء» (۵).

و یظهر من کلامه علیه السّلام أنّ الحجّه تنحصر فی محکم الکتاب و السنه المجمع علیها،و أنّ إجماع الناس علی شیء من غیر إحراز کونه سنّه،لا عبره به .

«ثم اختر للحکم بین الناس أفضل رعیتک فی نفسک» فی(تاج الجاحظ):یقال إن سابور ذا الإکتاف لمّا مات موبدان موبد وصف له رجل من کوره إصطخر أنّه یصلح لقضاء القضاه فی العلم و التألّه و الأمانه،فوجّه إلیه فلمّا قدم دخل علیه و دعا بالطعام و دعاه إلیه فدنا فأکل معه،فأخذ سابور دجاجه فنصّفها

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۵۲. [۱]

۲- ۲) النساء:۵۹. [۲]

۳- ۳) المصدر نفسه. [۳]

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۴،و الآیه ۸۳ من سوره النساء. [۴]

۵- ۵) تحف العقول:۱۳۵.

و وضع نصفها بين يدى الرجل و نصفها بين يديه،و أومى إليه أن كل من الدجاجه و لا تخلط بها طعاما فإنّه أمرأ لطعامك و أخفّ على معدتك،و أقبل سابور على النصف فأكل كنحو ما كان يأكل،ففرغ الرجل من النصف قبل سابور ثم مدّ يده إلى طعام آخر و سابور يلحظه،فلمّا رفعت المائده قال له:

ودّع و انصرف إلى بلدك،فإن سلفنا من الملوك كانوا يقولون:من شره بين يدى الملوك إلى الطعام كان إلى أموال الرعيّه و السّوقه و الوضعاء أشدّ شرها.

«ممّن لا تضيق به الأمور و لا تمحّكه الخصوم» أى:يحملونه على اللجاج.

فى العقد:تنازع إبراهيم بن المهدى و بختيشوع الطبيب بين يدى أحمد بن أبى دؤاد القاضى فى مجلس الحكم فى عقار بناحيه السواد،فزرى عليه إبراهيم و أغلظ له،فأحفظ ذلك القاضى فقال:يا إبراهيم!إذا نازعت أحدا فى مجلس الحكم فلا تعلينّ ما رفعت عليه صوتا و لا تشر إليه بيد،و ليكن قصدك أمما و طريقك نهجا و ريحك ساكنه،و وفّ مجالس الحكومه حقوقها (۱).

و فى(العيون):قال علقمه بن مرثد لمحارب بن دثار-و كان على القضاء-إلى كم تردد الخصوم؟فقال:إنّى و الخصوم كما قال الأعشى:

أرقت و ما هذا السهاد المؤرق و ما بى من سقم و ما بى معشق

و لكن أرانى لا أزال بحادث اغادى بما لم يمس عندى و أطرق

و سأل رجل إياس بن معاويه عن مسأله فطوّل فيها فقال له أياس:إن كنت تريد الفتيا فعليك بالحسن معلمى و معلّم أبى،و إن كنت تريد القضاء فعليك بعبد الملك بن يعلى-و كان على قضاء البصره يومئذ-و إن كنت تريد الصلح فعليك بحميد الطويل-و تدرى ما يقول لك يقول لك:حطّ شيئا و يقول لصاحبك:زده شيئا حتى نصلح بينكما،و ان كنت تريد الشغب فعليك بصلح

۱- ۱) العقد الفريد ۱:۷۹- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

السدوسی و تدری ما یقول،یقول لک:اجحد ما علیک،و یقول لصاحبک ادّع ما لیس لک و ادع بیّنه غیبا (۱).

و قال ابن أبی الحدید:ارتفعت جمیله بنت عیسی-و کانت جمیله کاسمها-مع خصم لها إلی الشّعبی-و هو قاضی عبد الملک-فقضی لها،فقال هذیل الأشجعی:

فتن الشّعبیّ لمّا رفع الطّرف إلیها

فتنته بثنایاها و قوسی حاجبیها

و مشت مشیا رویدا ثم هزّت منکبیها

فقضی جورا علی الخصم و لم یقض علیها

فقبض الشعبی علیه و ضربه ثلاثین سوطا،ثم انصرف یوما من مجلس القضاء و قد شاعت الأبیات و تناشدها الناس و جمع معه،فمرّ بخادم تغسل الثیاب و تقول«فتن الشعبی لمّا»و لا تحفظ تتمه البیت،فوقف علیها و لقّنها«رفع الطرف إلیها»،ثم ضحک و قال:أبعده اللّه،و اللّه ما قضینا لها إلاّ بالحق (۲).

قلت:و فی(العقد)ان المرأه لمّا أدلت بحجتها قال الشعبی للزوج:هل عندک من مدفع،فأنشأ«فتن الشعبی»الأبیات-ثم دخل الشعبی علی عبد الملک فلمّا نظر إلیه تبسّم و قال:«فتن الشعبی لمّا رفع الطرف إلیها»ثم قال له:

ما فعلت بقائل هذه الأبیات؟فقال:أوجعته ضربا بما انتهک من حرمتی فی مجلس الحکومه و بما افتری به علیّ.قال:أحسنت.

«و لا یتمادی فی الزّلّه» فی(مختلف أخبار ابن قتیبه)قال حمّاد بن یزید:

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۱۲۸- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۶۶-۶۷. [۲]

شهدت أبا حنيفه و قد سئل عن محرم لم يجد إزارا،فلبس سراويل،فقال:عليه الفديه.فقلت:سبحان اللّه،حدّثنا عمرو بن دينار عن جابر بن يزيد عن ابن عباس قال سمعت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله يقول فى المحرم:إذا لم يجد إزارا لبس سراويل، و إذا لم يجد نعلين لبس خفين.فقال:دعنا من هذا،حدّثنا حمّاد عن إبراهيم أنّه قال:عليه الكفاره (۱).

«و لا يحصر» أى:لا يضيق صدرا (من الفىء) أى الرجوع.

«إلى الحق إذا عرفه» روى ابن قتيبه أيضا عن أبى عوانه قال:كنت عند أبى حنيفه،فسئل عن رجل سرق وديا.فقال:عليه القطع.فقلت له:حدّثنا يحيى بن سعيد عن ابن حبّان عن رافع بن خديج عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله قال:لا قطع فى ثمر و لا كثر.فقال:ما بلغنى هذا.فقلت:فالرجل الذى أفتيته ردّه.قال:دعه،فقد جرت به البغال الشهب (۲).

«و لا تشرف نفسه على طمع» قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:الرشاء فى الحكم هو الكفر باللّه (۳).

«و لا يكتفى بأدنى فهم دون أقصاه» فى الموضوعات و الأحكام،قال بعضهم:إذا أتاك الخصم و قد فقئت عينه فلا تحكم له حتى يأتى خصمه فلعله قد فقئت عيناه جميعا .

«و أوقفهم فى الشبهات و آخذهم فى الحجج» عن الشعبى قال:كنت جالسا عند شريح إذ دخلت عليه امرأه تشتكى زوجها و هو غائب و تبكى بكاء شديدا.

فقلت:ما أراها إلاّ مظلومه.قال:و ما علمك؟قلت:لبكائها.قال:لا تفعل فإن إخوه

۱- ۱) تأويل مختلف الحديث:۵۲.

۲- ۲) تأويل مختلف الحديث:۵۲.

۳- ۳) الكافى ۵:۱۲۷ ح ۳. [۱]

يوسف جاءوا أباهم عشاء يبكون و هم له ظالمون (۱).

«و أقلّهم تبرّما» أى:ضجرا و ملالا.

«بمراجعه الخصم» فى(العيون)قدم أياس الشام و كان غلاما فقدّم خصما له شيخا كبيرا إلى قاض لعبد الملك،فقال له القاضى:أ تقدّم شيخا كبيرا إلىّ؟فقال أياس:الحق أكبر منه.قال:اسكت.قال:فمن ينطق بحجتى؟ قال:ما أظنّك تقول حقّا حتى تقوم.قال:أشهد ألاّ إله إلاّ اللّه.فقام القاضى فدخل على عبد الملك فأخبره بالخبر فقال:اقض حاجته و أخرجه من الشام لا يفسد علىّ الناس (۲).

«و أصبرهم على تكشّف الأمور» فى(أذكياء ابن الجوزى)قال أبو السائب:

كان ببلدنا همدان رجل مستور فأحبّ القاضى قبول قوله،فسأل عنه فزكّى له سرّا و جهرا،فراسله فى حضور المجلس ليقبل قوله و أمر بأخذ خطّه فى كتب ليحضر فيقيم الشهاده فيها،و جلس القاضى و حضر الرجل مع الشهود،فلمّا أراد إقامه الشهاده لم يقبله القاضى،فسئل عن سبب ذلك فقال:انكشف لى أنّه مراء فلم يسعنى قبول قوله،فقيل له:و كيف؟قال:كان يدخل إلىّ فى كلّ يوم فأعد خطواته من حيث تقع عينى عليه من دارى إلى مجلسى،فلمّا دعوته اليوم للشهاده جاء فعددت خطاه من ذلك المكان فإذا هى قد زادت خطوتين أو ثلاثا فعلمت أنّه متصنّع فلم أقبله (۳).

«و أصرمهم» أى:أقطعهم.

«عند اتّضاح الحكم» فى(الأذكياء)أيضا:باع رجل من أهل خراسان

۱- ۱) ربيع الأبرار ۱:۶۹۶-انتشارات الشريف [۱]الرضى-قم.

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۱۳۹- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) الأذكياء:۸۰-دار الكتب العلميه بيروت-.

جمالا- بثلاثين ألف درهم من وكيل زبيده فمطله بثمنها،فأتى بعض أصحاب حفص بن غياث فشاوره فقال له:اذهب إليه فقل له:أعطنى ألف درهم و أحيل عليك بالمال الباقى و أخرج إلى خراسان،فإذا فعل هذا فأتنى حتى أشاور عليك.ففعل فأعطاه ألف درهم فرجع فأخبره،فقال:عد إليه فقل له:إذا ركبت غدا فطريقك على القاضى فأحضر و أوكل رجلا بقبض المال و أخرج فإذا جلس إلى القاضى فادّع عليه بما بقى لك.ففعل،فحبسه القاضى فقالت زبيده لهارون:قاضيك حبس وكيلى فمره لا ينظر فى الحكم،فأمر لها بالكتاب و بلغ حفصا الخبر فقال للرجل:أحضر لى شهودا حتى اسجّل لك على الوكيل قبل ورود كتاب الخليفه،فحضر فقال للرجل:مكانك فلمّا فرغ من السجل أخذ الكتاب فقرأه فقال للخادم:قل للخليفه إنّ كتابه ورد و قد أنفذت الحكم (۱).

«ممّن لا يزدهيه» أى:لا يستخفّه،قال عمر بن أبى ربيعه:

فلمّا توافقنا و سلّمت أقبلت وجوه زهاها الحسن أن تتقنّعا (۲)

«اطراء» أى:مدح،فى(الجهشيارى):كان يحيى بن خالد يقول:لست ترى أحدا تكبّر فى إماره إلّا و قد دلّ على أن الذى نال فوق قدره،و لست ترى أحدا تواضع فى إماره إلّا و هو فى نفسه أكثر ممّا نال فى سلطانه.

«و لا يستميله إغراء» أى:تحضيض و تحريص،فى(العيون)كان المغيره بن عبيد اللّه الثقفى قاضيا على الكوفه فأهدى إليه رجل سراجا من شبه و بلغ ذلك خصمه فبعث إليه ببغله،فلمّا اجتمعا عنده جعل يحمل على صاحب السراج و جعل صاحب السراج يقول:إن أمرى أضوء من السراج،فلمّا أكثر

۱- ۱) الأذكياء:۷۹-دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) لسان العرب ۱۴:۳۶۱، [۱]ماده:(زها).

علیه قال:ویحک إنّ البغله رمحت السراج فکسرته (۱).

«و أولئک قلیل» و فی روایه(التحف):«فولّ قضاءک من کان کذلک و هم قلیل» (۲).

و کلامه علیه السّلام مأخوذ من قوله تعالی «وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْخُلَطاءِ لَیَبْغِی بَعْضُهُمْ عَلی بَعْضٍ إِلَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ وَ قَلِیلٌ ما هُمْ » (۳).

«ثم أکثر تعاهد» و فی روایه(التحف)«تعهّد» (۴).

«قضائه و افسح» أی:أوسع «له فی البذل ما یزیل» و فی روایه(التحف) «یزیح».

«علته» زاد فی(التحف)«و یستعین به» (۵).

«و تقلّ معه حاجته إلی الناس،و أعطه من المنزله لدیک ما لا یطمع فیه غیره من خاصتک لیأمن بذلک اغتیال الرجال» أی:شرّهم.

«له عندک فانظر فی ذلک نظرا بلیغا فإنّ هذا الدین قد کان أسیرا فی أیدی الأشرار یعمل فیه بالهوی و یطلب به الدنیا» .

قال ابن أبی الحدید:هذه إشاره إلی قضاه عثمان و حکّامه و أنّهم لم یکونوا یقضون بالحق عنده،بل بالهوی لطلب الدنیا،و أمّا أصحابنا فیقولون:

إنّ عثمان کان ضعیفا و استولی علیه أهله،و قطعوا الامور دونه،فإثمهم علیهم و عثمان بریء منهم (۶).

قلت:لم یعلم إرادته علیه السّلام لخصوص زمان عثمان،و من أین إنّه لم یرد

۱- ۱) عیون الأخبار ۱:۱۱۴- [۱]دار الکتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۵ و ۱۳۶.

۳- ۳) ص:۲۴.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۶.

۵- ۵) تحف العقول:۱۳۶.

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۶۰. [۲]

زمان جميع المتقدّمين عليه،و تشهد له كلماته عليه السّلام فيهم فى غير مقام،و منها فى الشقشقيه،كما أن المسلم من ضعف عثمان عدم قدرته الدفع عن نفسه لمّا أجمع المهاجرون و الأنصار على قتله و استحلوا دمه و خذله معاويه لحبه صيروره دمه وسيله لنيل الأمر إليه،و أمّا استيلاء أهله عليه فلا فمن ولّاهم و كان راضيا بأفعالهم حتى بفعل أخيه لامه الوليد بن عقبه الذى شرب و صلّى بالناس الصبح أربعا فى سكره و غنى فى صلاته و تكلّم فيها فقال للناس:ان شئتم أزيدكم الصبح على الأربع،فلم يرد إقامه الحد عليه بعد إقامه أهل الكوفه الشهود على شربه حتى اقامه أمير المؤمنين عليه السّلام عليه رغما لأنفه.

و قال ابن عبد البرفى(استيعابه)قال الحسن البصرى:إن أبا سفيان دخل على عثمان حين صارت الخلافه إليه فقال:قد صارت إليك بعد تيم وعدى،فأدرها كالكره و اجعل أوتادها بنى اميه،فإنّما هو الملك و لا أدرى ما جنّه و لا نار... (۱).و قد قبل منه عثمان ذلك فعالا و ان رووا أنّه أنكر قوله فى الظاهر مقالا.

و قال ابن أبى الحديد نفسه فى موضع آخر:مرّ أبو سفيان أيّام عثمان بقبر حمزه،فضربه برجله و قال:يا أبا عماره!إنّ الأمر الّذى اجتلدنا عليه بالسيف،أمسى فى يد غلماننا اليوم يتلعّبون به (۲).

و أما ما نقله عن أصحابه من كون إثمهم عليهم و عثمان لا إثم عليه،فقد قال محمد بن أبى بكر لمعاويه بن حديج لمّا أراد قتله و قال له:أقتلك بعثمان:

ما أنت و عثمان؟!إنّ عثمان عمل بالجور و نبذ حكم القرآن و قد قال تعالى

۱- ۱) الإستيعاب ۴:۸۷. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۳۶. [۲]

«وَ مَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِما أَنْزَلَ اللّهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ» (۱)فنقمنا ذلك عليه فقتلناه و حسّنت أنت له ذلك و نظراؤك فقد برّأنا اللّه تعالى-إن شاء اللّه-من ذنبه و أنت شريكه فى عظم ذنبه و جاعلك على مثاله .

«ثمّ انظر فى أمور عمّالك فاستعملهم اختبارا» فى(العيون)عن معمّر:قال والى اليمن لابن شبرمه:قد دعيت لأمر عظيم للقضاء.قال:ما أيسر القضاء.

فقال له ابن شبرمه:فنسألك عن شىء يسير منه.قال:سل.قال:ما تقول فى ضرب بطن شاه حامل فألقت ما فى بطنها.فسكت الرجل فقال له:انّا بلوناك فما وجدنا عندك شيئا.قال:فما القضاء فيها.فقال:تقوّم حاملا و حائلا و يغرم قدر ما بينهما (۲).

هذا،و(فيه أيضا)كان يحيى بن أكثم يمتحن من يريدهم للقضاء فقال لرجل:ما تقول فى رجلين زوج كلّ واحد منهما الآخر أمه فولد لكل واحد امرأته ولد ما قرابه بين الوالدين،فلم يعرفها فقال له يحيى:كلّ واحد من الولدين عم الآخر لامه (۳).

«و لا تولّهم محاباه» قال(الجوهرى):الحباء العطاء،قال الفرزدق: «و إليه

كان حبا جفنه ينقل»

و حابيته فى البيع محاباه (۴).

«و أثره» بفتحتين،أى:استبدادا.

فى(العيون):السلطان الحازم ربما أحبّ الرجل فأقصاه و اطّرحه مخافه ضرّه فعل الذى يلسع الحيه إصبعه فيقطعها لئلّا ينتشر سمّها فى جسده،و ربّما أبغض الرجل فأكره نفسه على توليته و تقريبه لغناء يجده

۱- ۱) المائده:۴۷. [۱]

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۱۳۱- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) عيون الأخبار ۱:۱۳۱- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

۴- ۴) الصحاح ۶:۲۳۰۸. [۴]

عنده كتكاره المرء على الدواء البشع لنفعه.

و فی(العقد)-فی مجاوبه ابن عباس و معاویه-قال معاویه لابن عباس:

استعملك علیّ علی البصره و قد استعمل أخاك عبید اللّه علی الیمن و استعمل أخاك قثما علی المدینه،فلمّا كان من الأمر هنأتكم ما فی أیدیكم و لم أكشفكم عمّا وعت غرائزكم-إلی أن قال-فقال له ابن عباس:و أمّا استعمال علیّ علیه السّلام إیّانا فلنفسه دون هواه،و قد استعملت أنت رجالا لهواك لا لنفسك منهم ابن الحضرمی علی البصره فقتل،و بسر بن أرطأه علی الیمن فخان،و الضحاك بن قیس الفهری علی الكوفه فحصب،و لو طلبت ما عندنا وقینا أعراضنا (۱).

«فانهم»هكذا فی(المصریه)و هو غلط و الصواب: (فانهما) كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۲)،و الضمیر راجع إلی المحاباه و الأثره،و به صرّح فی روایه(التحف ففیه):«فإنّ المحاباه و الأثره» (۳).

«جماع من شعب الجور و الخیانه» و فی روایه(التحف)«جماع الجور و الخیانه،و إدخال الضروره علی الناس،و لیست تصلح الأمور بالإدغال» (۴).

فی(العیون):قدم بعض عمّال السلطان من عمل فدعا قوما فأطعمهم و جعل یحدثهم بالكذب،فقال بعضهم:نحن كما قال عزّ و جلّ: «سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكّالُونَ لِلسُّحْتِ» (۵).

و فیه:ولی حارثه بن بدر«سرّق»فكتب إلیه أبو الأسود الدّؤلی:

أحار بن بدر قد ولیت ولایه فكن جرذا فیها تخون و تسرق

و بارز تمیما بالغنی إنّ للغنی لسانا به المرء الهیوبه ینطق

۱- ۱) العقد الفرید ۴:۹۳- [۱]دار الكتب العلمیه-بیروت.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۶۸.

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۷.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۷.

۵- ۵) عیون الأخبار ۱:۱۲۲- [۲]دار الكتب العلمیه-بیروت،و الآیه من سوره المائده:۴۲. [۳]

فان جميع الناس اما مكذب يقول بما يهوى و اما مصدق

يقولون أقوالا و لا يعلمونها و ان قيل هاتوا حققوا لم يحققوا

و لا تحقرن يا حار شيئا أصبته فحظك من ملك العراقين سرّق

فقال حارثه:لا يعمى عليك الرشد (۱).

و كـان عبيـد اللّه بن أبى بكره قاضـيا و كان يميل فى الحكم إلى اخوانه، فقيل له فى ذلك فقال:و ما خير رجل لا يقطع من دينه لإخوانه (۲)!؟ و فى(كامل الجزرى):ان أهل إفريقيه كانوا أطوع أهل البلـدان إلى زمن هشام و كانوا يقولون:لا نخالف الأئمه بما يجنى العمّـال،فقـال لهم أهل العراق الـذين دبّوا فيهم:إنّما يعمل هؤلاء بأمر أولئك،فقالوا:حتى نختبرهم،فخرج ميسره فى بضع و عشرين رجلا فقدموا على هشام فلم يؤذن لهم،فدخلوا على الأبرش فقالوا:أبلغ الخليفه أنّ أميرنا يغزو بنا و بجنده فإذا غنمنا نفلهم و حرمنـا و يقول:هـذا أخلص لجهادكم،و إذا حاصـرنا مـدينه قـدّمنا و أخّرهم و يقول:هـذا ازدياد فى الأجر،ثم إنّهم عمـدوا إلى ماشـيتنا فجعلوا يبقرون بطونها عن سخالها يطلبون الفراء الأبيض للخليفه فيقتلون ألف شاه فى جلد فاحتملنا ذلك،ثم إنّهم سامونا أن يأخـذوا كـلّ جميله من بناتنا فقلنا:لم نجـد هـذا فى كتاب و لا سـنّه و نحن مسـلمون،فأحببنا أن نعلم أ عن رأى الخليفه هـذا؟ فطال عليهم المقام و نفدت نفقاتهم فرجعوا و خرجوا على عامل هشام فقتلوه و استولوا على إفريقيه (۳).

و فى(المروج):ركب أحمد بن الخصيب وزير المنتصر ذات يوم فتظلّم

۱- ۱) عيون الأخبـار ۱:۱۲۴- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت،معجم البلـدان للحموى ۳:۲۱۴ [۲] بتفصـيل أكثر و تغيير فى ترتيب الأبيات،إضافه إلى أبيات جوابيه لحارثه.فراجعها إن شئت.

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۱۳۸- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) الكامل فى التاريخ لابن الأثير الجزرى ۳:۹۲-۹۳،([۴]عام ۲۷).

إليه متظلم بقصه،فأخرج رجله من الركاب فزجّ بها فى صدر المتظلم فقتله (۱)، فتحدّث الناس بذلك فقال بعض الشعراء:

قل للخليفه يا ابن عمّ محمّد أشكل وزيرك إنّه ركّال

(و فيه):كان المنصور جالسا فى مجلسه المبنى على طاق باب خراسان من مدينته مدينه المنصور مشرفا على دجله-و كان بنى على كلّ باب من أبواب المدينه فى الأعلى من طاقه المعقود مجلسا يشرف منه على ما يليه من البلاد أوّلها باب الدوله باب خراسان ثم باب الشام ثم باب الكوفه ثم باب البصره كل تلقاء بلده-يوما إذ جاءه سهم عائر حتى سقط بين يديه،فذعر فأخذه فإذا عليه مكتوب«همذان منها رجل مظلوم فى حبسك»فبعث من فوره ففتشوا الحبوس فوجدوا شيخا فى بنيه من الحبس فيه سراج يسرج و على بابه باريه مسبله،و إذا الشيخ موثق بالحديد متوجه نحو القبله يردد «وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» (۲)فسألوه عن بلده فقال«همذان» فحمل و وضع بين يدى المنصور فسأله فقال:أنا رجل من أرباب نعم همذان، ولى ضيعه فى بلدى تساوى ألف ألف درهم أراد و إليك أخذها منّى فامتنعت فكبّلنى فى الحديد و حملنى و كتب إليك إنّه عاص فطرحت فى هذا المكان.فقال:

منذكم؟قال:مذ أربعه أعوام،فأمر بفكّ الحديد عنه و قال له:رددت عليك ضيعتك بخراجها ما عشّت و عشت (۳).

«و توخّ» أى:تحرّ.

«منهم أهل التجربه و الحياء من أهل البيوتات الصالحه و القدم فى الإسلام

۱- ۱) مروج الذهب ۴:۴۸. [۱]

۲- ۲) الشعراء:۲۲۷. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۲۸۷-۲۸۸. [۳]

المتقدمه) صفه القدم بفتحتين فإنّها مؤنّث،قال ذو الرّمّه:

لكم قدم لا ينكر الناس أنّها مع الحسب العادى تطمّ على البحر

فى(ابن خلكان):لمّا ولى عمر بن عبد العزيز الخلافه كتب إليه طاوس:

إن أردت أن يكون عملك خيرا كلّه فاستعمل أهل الخير.فقال عمر:كفى بى موعظه (۱).

«فإنّهم أكرم أخلاقا و أصحّ أعراضا و أقلّ فى المطامع اشرافا و أبلغ فى عواقب الامور نظرا» زاد فى روايه(التحف)«من غيرهم فليكونوا أعوانك على ما تقلّدت» (۲).

فى(العيون):أحضر الرشيد رجلا ليولّيه القضاء فقال له:إنّى لا احسن القضاء و لا أنا فقيه.فقال له:فيك ثلاث خصال:لك شرف و الشرف يمنع صاحبه من الدناءه،و لك حلم يمنعك من العجله و من لم يعجل قلّ خطأه،و أنت رجل تشاور فى أمرك و من شاور كثر صوابه،و أما الفقه فسينضم إليك من تتفقه به،فولى فما وجدوا فيه مطعنا (۳).

و فى(الجهشيارى):كان يحيى بن خالد يقول لولده:لا بدّ لكم من كتّاب و عمّال و أعوان فاستعينوا بالأشراف،و إيّاكم و سفله الناس فإنّ النعمه على الأشراف أبقى و هى بهم أحسن و المعروف عندهم أشهر و الشكر منهم أكثر.

و فى(الطبرى):قال إسحاق بن إبراهيم الموصلى:قال لى المعتصم:فى قلبى أمر أنا مفكّر فيه منذ مدّه طويله.فقلت:يا سيدى!فإنّى إنّما عبدك و ابن عبدك.قال:نظرت إلى أخى المأمون و قد اصطنع أربعه أنجبوا،و اصطنعت أنا

۱- ۱) وفيات الأعيان ۲:۵۰۹- [۱]دار صادر-بيروت.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۷.

۳- ۳) عيون الأخبار ۱:۷۱- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

أربعه لم يفلح أحد منهم.قلت:و من الذين اصطنعهم أخوك.قال:طاهر بن الحسين،فقد رأيت و سمعت،و عبد اللّه بن طاهر فهو الرجل الذى لم ير مثله، و أنت فأنت و اللّه لا يعتاض السلطان منك أبدا،و أخوك محمد و أين مثل محمد، و أنا اصطنعت الافشين فقد رأيت إلى ما صار أمره،و اشناس ففشل آيه، و إيتاخ فلا شىء،و وصيف فلا مغنى فيه.فقلت:أجيب على أمان من عضبك؟ قال:قل.قلت:نظر أخوك إلى الأصول فاستعملها فأنجبت فروعها،و استعملت فروعا لم تنجب إذ لا أصول لها.قال:يا إسحاق!المقاساه ما مرّ بى من طول هذه المده أسهل علىّ من هذا الجواب (۱).

«ثم أسبغ» أى:أكمل.

«عليهم الأرزاق فإن ذلك قوّه لهم على استصلاح أنفسهم و غنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم و حجّه عليهم إن خالفوا أمرك أو ثلموا» أى:أوقعوا خللا.

«أمانتك» فى(العيون)كان بعض ملوك العجم إذا شاور مرازبته فقصّر فى الرأى دعا الموكّلين بأرزاقهم فعاقبهم فيقولون تخطىء مرازبتك و تعاقبنا؟!فيقول:نعم.إنّهم لم يخطئوا إلّا لتعلّق قلوبهم بأرزاقهم و إذا اهتموا أخطئوا،و كان يقول:إن النفس إذا أحرزت قوتها اطمأنّت (۲).

«ثم تفقّد أعمالهم و ابعث العيون من أهل الصدق و الوفاء عليهم فإنّ تعاهدك فى السرّ لأمورهم حدوه» أى:سوق لهم.

«على استعمال الأمانه و الرفق بالرعيه» فى(تاريخ اليعقوبى):كتب أمير المؤمنين إلى كعب بن مالك:أمّا بعد فاستخلف على عملك و اخرج فى طائفه من أصحابك حتى تمرّ بأرض كوره السواد فتسأل عن عمّالى و تنظر

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۹:۱۲۲- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۸۷- [۲]دار الكتب العلميه بيروت-.

سیرتهم فیما بین دجله و العذیب،ثم ارجع إلی البهقباذات فتولّ معونتها و اعمل بطاعه اللّه فی ما ولّاک منها،و اعلم أنّ کل عمل ابن آدم محفوظ علیه مجزیّ به،فاصنع خیرا-صنع اللّه بنا و بک خیرا-و أعلمنی الصدق فیما صنعت (۱).

«و تحفّظ» بلفظ الأمر من التحفظ.

«من الأعوان فإن أحد منهم بسط یده خیانه اجتمعت بها علیه عندک أخبار عیونک اکتفیت بذلک شاهدا فبسطت علیه العقوبه فی بدنه،و أخذته بما أصاب من عمله» شرط علیه السّلام اجتماع أخبار العیون لیأمن بذلک من التصنّع.

و فی(وزراء الجهشیاری):صرف المنصور خالد بن برمک عن الدیوان و قلّده أبا أیوب و قلّد خالدا فارس،فأقام بها خالد سنین و أبو أیوب یسعی علیه و یحضّ المنصور علی مکروهه و یسعی به لیسقطه من عینه لأنّه کان یعرف فیه من الفضل ما یتخوفه علی محله و أن یرده المنصور إلی الدیوان الذی کان یتقلده،فلمّا کثر ذلک علی المنصور صرف خالدا عن فارس و نکبه و ألزمه ثلاثه ألف ألف درهم فلم یکن عنده إلّا سبعمائه ألف درهم،فصدقه عن ذلک فلم یصدقه و أمر بمطالبته بالمال فأسعفه صالح صاحب المصلّی بخمسین ألف دینار و أسعفه مبارک الترکی بألف ألف درهم و وجهت الخیزران بجوهر قیمته ألف ألف و مائتا ألف درهم رعایه للرضاع بین الفضل ابن ابنه و بین هارون ابنها، و اتصل ذلک بالمنصور فتحقق عنده قوله أنّه لا یملک إلّا ما حکی،فصفح له عن المال فشق ذلک علی أبی أیوب و أحضر بعض الجهابذه و دفع إلیه مالا و أمره أن یعترف أنّه لخالد،و دسّ إلی المنصور من سعی بالمال،فاحضر الجهبذ فسئل عن المال فاعترف به فأحضر خالدا فسأله عن ذلک فحلف أنّه لم

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۴. [۱]

يجمع مالا قط و لا ادّخره و انّه لا يعرف هذا الجهبذ و دعا إلى كشف الحال.

فتركه المنصور بحضرته و أحضر النصرانى فقال له:أ تعرف خالدا إن رأيته؟ قال:نعم.فالتفت المنصور إلى خالد و قال:قد أظهر اللّه براءتك و هذا مال أصبناه بسببك.ثم قال للنصرانى:هذا الجالس خالد فكيف لم تعرفه.فقال، الأمان و أخبره الخبر،فكان بعد ذلك لا يقبل من أبى أيوب شيئا فى خالد....

و أما مع الاجتماع فلا تحصل التوطئه.

فى(الجهشيارى):كان موسى بن عيسى الهاشمى يتقلّد للرشيد و كثر التظلم منه و اتصلت السعايات به،و قيل انّه قد استكثر من العبيد و العده،فقال الرشيد ليحيى:اطلب لى كاتبا عفيفا يكمل لمصر و يستر خبره فلا يعلم موسى حتى يفجأه قال:قد وجدته.قال:من هو؟قال:عمر بن مهران-و كان يكتب للخيزران و لم يكتب لغيرها قط و كان من عينيه أحول مشوه الخلق خسيس اللباس-فأمر بإحضاره فعرّفه يحيى ما جرى و راح به الرشيد.قال:

فاستدنانى و نحّى الغلمان و أمرنى أن استر خبرى حتى افاجىء موسى فأتسلّم العمل منه.فأعلمته انّه لا يقرأ لى ذكرا فى كتب أصحاب الأخبار حتى ادانى مصر.ثم كتب لى كتابا بخطه إلى موسى بالتسليم،فعدت إلى منزلى فخرجت منه من غد بكره على بغله لى و معى غلام أسود على بغل استأجرته معه خرج فيه قميص و مبطنه و طيلسان و شاشيه و خف و مفرش صغيره، و اكتريت لثلاثه من أصحابى أثق بهم ثلاثه أبغل مياومه و ليس يعرف أحد خبرى من أهل البلدان التى أمرّ بها فى نزولى و نفوذى،حتى وافيت الفسطاط فنزلت جنابا و خرجت منه و حدى فى زى متظلّم تاجر،فدخلت دار الإماره و ديوان البلد و بيت المال و سألت و بحثت عن الأخبار و جلست مع المتظلّمين و غيرهم،فمكثت ثلاثه أيام أفعل ذلك حتى عرفت جميع ما احتجت إليه،فلمّا

نام الناس فی لیله الیوم الرابع دعوت أصحابی فقلت للّذی أردت استکتابه علی الدیوان:قد رأیت مصر و قد استکتبتک علی الدیوان فبکّر إلیه فاجلس فیه، فإذا سمعت الحرکه فاقبض علی الکاتب و وکّل به و بالکتّاب و الأعمال و لا یخرج أحد من الدیوان حتی أوافیک،و دعوت بآخر فقلّدته بیت المال و أمرته بمثل ذلک،و قلّدت الآخر عملا بالحضره،و بکّرت فلبست ثیابی و وضعت الشاشیه علی رأسی و مضیت إلی دار الإماره،فأذن موسی للناس إذنا عاما فدخلت فیمن دخل،فاذا موسی علی فرش و القوّاد وقوف عن یمینه و شماله و الناس یدخلون فیسلّمون و یخرجون و أنا جالس بحیث یرانی و یقیمنی حاجبه ساعه بساعه و یقول لی تکلّم بحاجتک،فأعتلّ علیه حتی خفّ الناس، فدنوت منه و أخرجت إلیه کتاب الرشید فقبّله و وضعه علی عینه ثم قرأه فامتقع لونه و قال:السّمع و الطاعه تقرئ أبا حفص السّلام و تقول له ینبغی أن تقیم بمنزلک حتی نعدّ لک منزلا یشبهک و یخرج غدا أصحابنا یستقبلونک فتدخل مدخل مثلک فقلت له:أنا عمر بن مهران و قد أمرنی الخلیفه بإقامتک للناس و انصاف المظلوم منک و أنا فاعل ذلک،فمن أوضح ظلامته و وجب له علیک حق غرمته عنک من مالک،و من وجدته کاذبا عاملته بحسب ما یستحقه.

فقال:أنت عمر بن مهران.قلت:نعم.فقال:لعن اللّه فرعون حیث یقول:«أ لیس لی ملک مصر»و اضطرب الصوت فی الدار فقبض کاتبی علی الدیوان و صاحبی الآخر علی بیت المال و ختما علیهما و وردت علیه رقاع أصحاب أخباره بذلک،فنزل عن فرشه و قال:لا إله إلاّ اللّه هکذا تقوم الساعه،ما ظننت أن أحدا بلغ من الحزم و الحیله ما بلغت،قد تسلّمت الأعمال و أنت فی مجلسی.ثم نهضت إلی الدیوان فقطعت أمور المتظلمین منه و أزلت ظلاماتهم.

«ثم نصبته» أی:أقمته.

«بمقام الذلّه و وسمته» من وسم دابته بالميسم،قال الفرزدق:

لقد قلّدت جلف بنى كليب مواسم فى السوالف ثابتات

أيضا:

إنّى امرؤ أسم القصائد للعدا إنّ القصائد شرّها أغفالها (۱)

«بالخيانه و قلّدته» أى:جعلته كقلاده فى عنقه.

«عار التّهمه» فى(العيون):قرأت فى كتاب أبرويز إلى ابنه:اجعل عقوبتك على اليسير من الخيانه كعقوبتك على الكثير منها،فإذا لم يطمع منك فى الصغير لم يجترىء عليك فى الكبير (۲).

و قرأت أن ابرويز قال لصاحب بيت المال:إنّى لا أحتملك على خيانه درهم و لا أحمدك على حفظ ألف ألف درهم لأنّك إنّما تحقن بذلك دمك و تعمر به أمانتك فإنّك إن خنت قليلا خنت كثيرا.

و فى(وزراء الجهشيارى):حكى أنّ الجور كثر فى أيام أنوشروان، فقال له موبدان:أيّها الملك!إنّى سمعت فقهاءنا يقولون:إنّه متى لم يغمر العدل الجور فى بلده ابتلى أهلها بعدوّ يغزوهم،و خيف تتابع الآفات،و قد خفنا ذلك بشىء فشا من الجور،فنظر أنوشروان فى ذلك فاستقرّ عنده أنّ ظلما و جورا قد جرى،فصلب ثمانين رجلا،من الكتّاب خمسين،و من العمّال ثلاثين.

هذا،و صدّيقهم كان بالضدّ من ذلك،فإن سيفه خالد بن الوليد قتل مسلما ظلما و زنى بامرأته فابلغ صديقهم بعض من مع خالد هذه الخيانه العظمى التى لا خيانه أعظم منها،فغضب على المبلّغ و ردّه إلى الخائن.و حتى أن عمر مع كونه كنفس واحده مع أبى بكر أنكر ذلك عليه و ألحّ عليه فى

۱- ۱) أساس البلاغه:۴۹۹، [۱]ماده:(و هم).

۲- ۲) عيون الأخبار ۱:۱۲۴- [۲]دار الكتب العلميه-بيروت.

مؤاخذه خالد فلم يفعل أبو بكر و قال:لا أشيم هذا السيف.

ففى(الطبرى):ان خالدا لمّا قتل مالك بن نويره و قال له أبو قتاده هذا عملك زبره خالد فغضب أبو قتاده و أتى أبا بكر فغضب عليه أبو بكر حتى كلّمه عمر فيه فلم يرض إلاّ أن يرجع إلى خالد،فرجع إلى خالد حتى قدم المدينه مع خالد-إلى أن قال-و أقبل خالد قافلا حتى دخل المسجد و عليه قباء له عليه صدأ الحديد معتجرا بعمامه له قد عرز فى عمامته أسهما،فلمّا أن دخل المسجد قام إليه عمر فانتزع الأسهم من رأسه فحطّمها ثم قال له:قتلت امرأ مسلما ثم نزوت على امرأته،و اللّه لأرجمنّك بأحجارك،و خالد لا يكلّمه و لا يظنّ إلاّ أنّ رأى أبى بكر على مثل رأى عمر فيه،حتى دخل على أبى بكر فلمّا أن دخل عليه أخبره الخبر و اعتذر إليه فعذره أبو بكر و تجاوز عمّا كان فى حربه تلك،فخرج خالد حين رضى أبو بكر عنه و عمر جالس فى المسجد فقال لعمر:

هلمّ إلىّ يا ابن امّ شلمه،فعرف عمر أن أبا بكر قد رضى عنه فلم يكلّمه و دخل بيته (۱).

«و تفقّد أمر الخراج بما يصلح أهله،فإنّ فى صلاحه و صلاحهم صلاحا لمن سواهم،و لا صلاح لمن سواهم إلاّ بهم،لأنّ الناس كلّهم عيال على الخراج و أهله» .

فى(العيون)قرأت فى كتاب أبرويز إلى ابنه شيرويه:انتخب لخراجك أحد ثلاثه:إمّا رجلا يظهر زهدا فى المال و يدّعى ورعا فى الدين فإنّ من كان كذلك عدل على الضعيف و أنصف من الشريف و وفّر الخراج و اجتهد فى العماره،فإن هو لم يرع و لم يعفّ إبقاء على دينه و نظرا لأمانته كان حريّا أن يخون قليلا و يوفر كثيرا استسرارا بالرّياء و اكتتاما بالخيانه،فإن ظهرت على ذلك منه عاقبته على ما خان و لم تحمده على ما وفّر،و إن هو جلح فى الخيانه

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۳:۲۷۸- [۱]دار سويدان-بيروت.

و بارز بالرّياء نكّلت به فى العذاب و استنظفت ماله مع الحبس،و إمّا رجلا عالما بالخراج غنيّا فى المال مأمونا فى العقل،فيدعوه علمه بالخراج إلى الإقتصاد فى الجلب و العماره للأرضين و الرفق بالرعيه،و يدعوه غناه إلى العفه، و يدعوه عقله إلى الرغبه فيما ينفعه و الرهبه ممّا يضرّه،و إمّا رجلا عالما بالخراج مأمونا بالأمانه مقترا من المال فتوسّع عليه فى الرزق فيغتنم لحاجته الرزق،و يستكثر لفاقته اليسير،و يزجى بعلمه الخراج،و يعفّ بأمانته عن الخيانه (۱).

هذا،و فى كتاب(فضل هاشم على عبد شمس)للجاحظ قال هاشم:لو لم يكن من بركه دعوتنا إلّا أنّ تعذيب الامراء لعمال الخراج بالتعليق و الرهق و التجريد و التسهير و المسال و النوره و الجورتين و العذراء و الجامعه و التشطيب قد ارتفع لكان ذلك خيرا كثيرا .

«و ليكن نظرك فى عماره الأرض أبلغ من نظرك فى استجلاب الخراج،لأنّ ذلك لا يدرك إلّا بالعماره،و من طلب الخراج بغير عماره أخرب البلاد و أهلك العباد و لم يستقم أمره إلّا قليلا» فى(الجهشيارى):فى عهد سابور بن أردشير ابنه:و اعلم أنّ قوام الملك بدرور الخراج و دروره بعماره البلاد،و بلوغ الغايه فى ذلك يكون باستصلاح أهله بالعدل عليهم و المعاونه لهم،فإنّ بعض الامور لبعض سبب،و عوام الناس لخواصهم عده،و بكلّ صنف منهم إلى الآخر حاجه، فاختر لذلك أفضل من تقدر عليه من كتّابك و ما يكونوا من أهل البصر و العفاف و الكفايه،و أسند إلى كلّ امرىء شقصا يضطلع به...

و فى(المروج):أقبل بهرام بن بهرام بن هرمز بن سابور بن أردشير فى أول ملكه على القصف و اللذات و الصيد و النزهه لا يفكّر فى مهلكه و لا ينظر فى

۱- ۱) عيون الأخبار ۱:۷۰- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

أمور رعيته،و أقطع الضّياع لخواصه و من لاذ به من خدمه و حاشيته،فخربت الضّياع و خلت من عمّارها،فقلّت العماره إلّا ما أقطع من الضياع و سقطت عنهم المطالبه و الخراج بممايله الوزراء و خواص الملك،و كان تدبير الملك مفوّضا إلى وزرائه،فخربت البلاد و قلّ ما فى بيوت الأموال فضعف القوىّ من الجنود و هلك الضعيف منهم،فلمّا كان فى بعض الأيام ركب الملك إلى بعض متنزهاته و صيده فجنّه الليل و هو يسير نحو المدائن-و كانت ليله قمراء- فدعا بالموبذان لأمر خطر بباله فلحق به و سايره و أقبل على محادثته مستخبرا له عن سير أسلافه،فتوسطوا فى مسيرهم خرابات كانت من امّهات الضّياع قد خربت فى مملكته و لا أنيس بها إلّا البوم،و إذا بوم يصيح و آخر يجاوبه من بعض تلك الخرابات،فقال الملك للموبدان:أ ترى أحدا من الناس اعطى فهم منطق هذا الطير المصوّت فى هذا الليل الهادىء.فقال له الموبدان:أنا ممّن خصه اللّه بفهم ذلك،فقال له:فما يقول هذا الطائر؟و ما الذى يقول الآخر؟ قال الموبدان:هذا بوم ذكر يخاطب بومه و يقول لها:أمتعينى من نفسك حتى يخرج منّا أولاد يسبّحون اللّه و يبقى لنا فى هذا العالم عقب يكثرون ذكرنا و الترحّم علينا،فأجابته البومه:إن الذى دعوتنى إليه هو الحظّ الأكبر إلّا أنّى اشترط عليك خصالا.قال:و ما تلك؟قالت:اولاها أن تعطينى من خرابات امّهات الضياع عشرين قريه ممّا قد خرب فى أيام هذا الملك السعيد.فقال له الملك:فما الذى قال لها الذكر؟قال:قال:إن دامت أيام هذا الملك السعيد أعطيتك ممّا يخرّب من الضياع ألف قريه فما تصنعين بها؟قالت:نقطع كلّ واحد من أولادنا قريه من هذه الخرابات.قال لها:هذا أسهل أمر فهاتى ما بعد ذلك.فلمّا سمع الملك هذا الكلام من الموبذان استيقظ من نومه و فكّر فيما خوطب به،فنزل من ساعته و خلا بالموبذان فقال له:أيّها القيّم بالدّين

و الناصح للملك،اكشف لی عن هذا الغرض الذی رمیت.قال:أیّها الملك!إن الملك لا یتمّ عزّه إلّا بالشریعه و القیام للّه بطاعته و التصرف تحت أمره و نهیه، و لا قوام للشریعه إلاّ بالملك،و لا عزّ للملك إلّا بالرجال،و لا قوام للرجال إلّا بالمال،و لا سبیل للمال إلّا بالعماره،و لا سبیل للعماره إلّا بالعدل،و العدل المیزان المنصوب بین الخلق نصبه الرب.قال الملك:أمّا ما وصفت فحق فأبن لی عمّا تقصد،و أوضح لی فی البیان.قال نعم أیها الملك.عمدت إلی الضیاع فانتزعتها من أربابها و عمّارها و هم أرباب الخراج و من یؤخذ منهم الأموال فأقطعتها الحاشیه و الخدم و أهل البطانه،فعمدوا إلی ما تعجّل من غلاتها و ترکوا العماره و النظر فی العواقب و ما یصلح الضیاع،و سومحوا فی الخراج لقربهم من الملك و وقع الحیف علی من بقی من أرباب الخراج و عمّار الضیاع فانجلوا عن ضیاعهم و رحلوا عن دیارهم و اووا إلی ما تعزّز من الضیاع بأربابه فسکنوه،فقلّت العماره و خربت الضیاع و قلّت الأموال فهلکت الجنود و الرعیه و طمع فی ملکنا من طاف بها من الامم لعلمهم بانقطاع المواد التی بها تستقیم دعائم الملك.فلمّا سمع الملك ذلك أقام فی موضعه ثلاثا و أحضر الوزراء و الکتّاب و أرباب الدواوین،و أحضرت الجرائد فانتزعت الضیاع من أیدی الخاصه و الحاشیه،و ردّت علی أربابها علی رسومهم السالفه،و أخذوا فی العماره فأخصب البلاد و کثرت الأموال عند جبایه الخراج،و قویت الجنود و قطعت مواد الأعداء و شحنت الثغور،و أقبل الملك یباشر الامور بنفسه فی کلّ وقت،فحسنت أیامه حتی کانت تدعی عیدا لمّا عمّ الناس من الخصب و شملهم من العدل (۱).

و قال ابن أبی الحدید:رفع إلی أنوشروان أنّ عامل الأهواز قد حمل من

۱- ۱) مروج الذهب ۱:۲۷۵-۲۷۸. [۱]

مال الخراج ما يزيد على العاده-و ربّما يكون ذلك قد أجحف بالرعيه-فوقّع بردّ هذا المال على من استوفى منه،فإنّ تكثير الملك ماله بأموال رعيّته بمنزله من يحصن سطوحه بما يقتلعه من قواعد بنيانه (۱).

«فإنّ شكوا ثقلا فى الخراج،أو علّه أو انقطاع شرب أو بالّه» أى:قلّه شرب، يقال ما فى سقائه بلال،و هو ما يبلّ به،و يقال:«لا يبلّك عندى بالّه»أى:لا يصيبك منى شىء حتى قليل،و فسّره(ابن أبى الحديد)بالمطر (۲)فلا بدّ أنّه قرأها مجروره عطفا على«شرب»و لم نقف على من فسر الباله بالمطر.

و كيف كان فروايه(التحف)خاليه من الكلمه كما أنها بدلت ب«أو انقطاع شرب»بقوله«من انقطاع شرب»و هو الأصح حتى يكون انقطاع الشرب كالذى بعده «إحاله الأرض» بيانا للعله،ففى الروايه«فإن كانوا شكوا ثقلا أو علّه من انقطاع شرب أو إحاله أرض» (۳).

«أو إحاله أرض»أى:تغيّرها عن سابقها.

«اغتمرها غرق أو أجحف» أى:أضرّ و ذهب.

«بها عطش خففت» جواب«فإن شكوا».

«عنهم بما ترجو أن يصلح به أمرهم» و زاد فى روايه(التحف).«و إن سألوا معونه على إصلاح ما يقدرون عليه بأموالهم فاكفهم مئونته،فإنّ فى عاقبه كفايتك إيّاهم صلاحا» (۴).

و فى(تاريخ اليعقوبى):إنّه عليه السّلام كتب إلى قرظه بن كعب الأنصارى:أمّا بعد فإنّ رجالا من أهل الذمّه من عملك ذكروا نهرا فى أرضهم قد عفى و ادّفن

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۷۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۷۲. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۸.

۴- ۴) تحف العقول:۱۳۸.

و فیه لهم عماره علی المسلمین فانظر أنت و هم و اعمر و أصلح النهر،فلعمری لئن یعمروا أحبّ إلینا من أن یخرجوا و أن یعجزوا أو یقصّروا فی واجب من صلاح البلاد (۱).

فی(وزراء الجهشیاری):زاد الماء فی أیام الرشید-و کان غائبا فی بعض متصیّداته-و یحیی البرمکی ببغداد،فرکب یحیی و معه القوّاد لیفرّقهم علی المواضع المخوفه من الماء یحفظونها،ففرّق القوّاد و أمر بإحکام المسنّیات و صار إلی الدور فوقف ینظر إلی قوّه الماء و کثرته،فقال قوم:ما رأینا مثل هذا المدّ.فقال یحیی:قد رأیت مثله فی سنه کان أبو العباس أبی قد وجّهنی عماره بن حمزه فی أمر رجل کان یعنی به من أهل خراسان و کانت له ضیاع بالریّ،فورد علیه کتابه یعلمه أن ضیاعه تحیّفت فخربت،و إنّ نعمته قد نقصت و إنّ صلاح أمره فی تأخیره بخراجه لسنته-و کان مبلغه مائتی ألف درهم-لیتقوّی بها علی عماره ضیعته و یؤدیه فی السنه المستقبله،فلمّا قرأ الکتاب غمّه و بلغ منه و کان بعقب ما ألزمه المنصور من المال الذی خرج علیه فخرج به عن کلّ ما یملکه و استعان بجمیع إخوانه فیه،فقال لی:یا بنی!من هاهنا یفزع إلیه فی أمر هذا الرجل فقلت:لا أدری.فقال:بلی.عماره بن حمزه، فصر إلیه و عرّفه حال الرجل،فصرت إلیه و قد مدت دجله و کان ینزل الجانب الغربی،فدخلت علیه و هو مصطجع علی فراشه،فأعلمته ذلک فقال:قف لی غدا بباب الجسر.و لم یزد علی ذلک فنهضت ثقیل الرجلین و عدت إلی أبی بالخبر.

فقال:یا بنی تلک سجیّته،فإذا أصبحت فاغد لموعده،فغدوت فوقفت بباب الجسر و قد جاءت دجله تلک اللیله بمدّ عجیب قطع الجسور و انتظم الناس من الجانبین جمیعا ینظرون إلی زیاده الماء،فبینا أنا واقف أقبل زورق و الموج

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۰۳. [۱]

يخفيه مره و يظهره اخرى و النـاس يقولون:غرق غرق نجا نجا،حتى دنا من الشاطىء فإذا عماره و ملّاح معه و قـد خلّف غلمانه و دوابّه فى الموضع الذى ركب منه،فلمّا رأيته نبل فى عينى و ملأ صدرى،فنزلت فعدوت إليه و قلت:

جعلت فـداك فى هـذا اليوم!و أخـذت بيـده.فقال:أ كنت أعـدك و اخلف يا بن أخى، اطلب لى برذونا أتكاراه.فقلت له:فاركب برذونى.قال:فأىّ شىء تركب.قلت:

برذون الغلام.فقال:هات فركب و توجّه يريد أبا عبيد اللّه و هو إذ ذاك على الخراج،و المهدى ببغداد خليفه للمنصور و المنصور فى بعض أسـفاره،فلمّا طلع عماره على حاجب أبى عبيد اللّه دخل بين يديه إلى نصف الدار،فلمّا رآه أبو عبيد اللّه قام من مجلسه و أجلسه فيه و جلس بين يـديه،فـأعلمه عماره حال الرجل و سأله إسـقاط خراجه و هو مائتا ألف درهم،و إسـلامه من بيت المال مـائتى ألف درهم يردّهـا فى العـام المقبل.فقـال،هـذا لا يمكننى،و لكنّى أؤخره بخراجه إلى العام المقبل.فقال:لست أقبل غير ما سألت.فقال له:فاقنع بـدونه لتوجد لى السبيل إلى قضاء الحاجه،فأبى عماره و تلوّم أبو عبيد اللّه قليلا، فنهض عماره فأخذ أبو عبيد اللّه بكمّه و قـال:إنّى أتحمـل ذلك من مالى،فعاد لمجلسه و كتب أبو عبيـد اللّه إلى عامل الخراج بإسـقاط خراج الرجل لسـنته و الاحتساب به على أبى عبيد اللّه و إسلافه مائتى ألف درهم ترتجع منه العام المقبل،فأخذت الكتاب و خرجنا،فقلت:لو أقمت عند أخيك و لم تعبر فى هذا المد.فقال:لست أجد بدّا من العبور،فصرت معه إلى الموضع و وقفت حتى عبر .

«و لا يثقلنّ عليك شـىء خففت به المئونه عنهم فانّه ذخر يعودون به عليك فى عماره بلادك و تزيين و لايتك مع اسـتجلابك حسن ثنائهم و تبجّحك» بتقديم الجيم أى:تفاخرك،يقال«النساء يتباجحن فيما بينهن»إذا

تفاخرن بينهن بعد حظوتهن.

«باستفاضه» أى:شيوع العدل.

«فيهم» .

فى(الجهشيارى):قال الجاحظ قال ثمامه:كان أصحابنا يقولون:لم يكن يرى لجليس خالد البرمكى دار إلّا و خالد بناها له،و لا ضيعه إلّا و خالد ابتاعها له،و لا ولد إلّا و خالد ابتاع امّه إن كانت أمه أو أدّى مهرها إن كانت حرّه، و لا دابه إلا و خالد حمله عليها اما من نتاجه أو من غير نتاجه،و كان أوّل من سمّى المستميحين الزوّار،و كانوا من قبل يسمّون السؤّال،فقال:أستقبح لهم هذا الاسم و فيهم الأحرار و الأشراف،فقال بعضهم:

حذا خالد فى جوده حذو برمك فجود له مستطرف و أثيل

و كان بنو الأعلام يدعون قبله باسم على الاعدام فيه دليل

فسمّاهم الزوّار سترا عليهم فأستاره فى المجتدين سدول

«معتمدا فضل قوتهم» الظاهر كون«معتمدا»حالا من«خففت».

«بما ذخرت عندهم من إجمامك» أى:إراحتك،من أجمّ الفرس إذا ترك أن يركب،أو من«استجمّ البئر»إذا تركها حتى يجتمع ماؤها.

«و الثّقه منهم» الظاهر كونه عطفا على«فضل قوتهم».

«بما عوّدتهم من عدلك عليهم فى رفقك بهم» .

فى(وزراء الجهشيارى):كان أهل الخراج قبل خلافه المهدى يعذّبون بصنوف من العذاب من السباع و الزنابير و السنانير،فلمّا تقلّد الخلافه شاور محمد بن مسلم-و كان خاصّا به-فيهم فقال له:هذا موقف له ما بعده و هم غرماء المسلمين فالواجب أن يطالبوا مطالبه الغرماء،فتقدم المهدى إلى وزيره أبى عبيد اللّه بالكتاب إلى جميع العمال برفع العذاب عن أهل الخراج .

«فربّما حدث من الامور ما إذا عوّلت فيه عليهم من بعد احتملوه طيّبه أنفسهم به» لتخفيفك المئونه عنهم و إفاضه العدل فيهم و تسبيبك عمران بلادهم «فإن العمران محتمل ما حمّلته» من الأثقال.

و فی(المروج)فی مکاتبات أردشیر التی حفظت هذه:من أردشیر بن بهمن ملک الملوک إلی الکتّاب الذین بهم تدبیر المملکه،و الفقهاء الذین هم عماد الدین،و الأساوره الذین هم حماه الحرب،و الحرّاث الذین هم عمره البلاد.

سلام علیکم.قد رفعنا أتاوتنا عن رعیتنا بفضل رأفتنا و رحمتنا،و نحن کاتبون إلیکم بوصیه فاحفظوها،و لا تستشعروا الحقد فیکم فیدهمکم العدو، و لا تحبوا الاحتکار فیشملکم القحط،و کونوا لأبناء السبیل مأوی ترووا غدا فی المعاد،و تزوجوا فی الأقارب فإنّه أمس للرحم و أقرب للنسب،و لا ترکنوا للدنیا فإنّها لا تدوم لأحد،و لا تهتمّوا لها فلم یکن إلاّ ما شاء اللّه،و لا ترفضوها مع ذلک فإنّ الآخره لا تنال إلاّ بها (۱).

«و إنّما یؤتی خراب الأرض من إعواز» أی:افتقار.

«أهلها،و إنّما یعوز أهلها لإشراف أنفس الولاه علی الجمع و سوء ظنّهم بالبقاء» علی العمل.

«و قلّه انتفاعهم بالعبر» من الدنیا.

و زاد فی روایه(التحف)«فاعمل فیما ولّیت عمل من یحبّ أن یدّخر حسن الثناء من الرعیه،و المثوبه من اللّه تعالی،و الرضا من الإمام،و لا قوه إلاّ باللّه» (۲).

فی(الطبری):کتب عمر بن عبد العزیز إلی عبد الحمید أنّ أهل الکوفه قد

۱- ۱) مروج الذهب ۱:۲۷۲. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۸.

أصابهم بلاء و شدّه و جور فی أحكام اللّه و سنّه خبيثه استنّها عليهم عمّال السوء،و أنّ قوام الدين،العدل و الإحسان،فلا يكوننّ شیء أهمّ إليك من نفسك فإنّه لا قليل من الإثم،و لا تحمل خرابا على عامر و لا عامرا على خراب،انظر الخراج فخذ منه ما أطاق و أصلحه حتى يعمر،و لا يؤخذ من العامر وظيفه الخراج إلّا فی رفق،و لا تأخذنّ فی الخراج إلّا وزن سبعه ليس لها آيين،و لا أجور الضرّابين و لا هديه النيروز و المهرجان،و لا ثمن الصحف و لا أجور الفيوج و لا أجور البيوت،و لا دراهم النكاح و لا خراج على من أسلم (۱).

و فی(الجهشياری):كان الحجّاج حمل إلى عبد الملك هديه و مالا عظيما، فلمّا نظر إلى المال و الهديه قال:هذا و اللّه الأمانه و الحزم و النصيحه،إنّی استعملت هذا-و أشار إلى خالد بن عبد اللّه بن أسيد-على البصره فاستعمل كلّ فاسق فجبى عشره و اختان تسعه و رفع إلى هذا درهما و دفع هذا من الدراهم إلیّ سدسا،و استعملت هذا-و أشار إلى أخيه اميه-على خراسان و سجستان فبعث الیّ بمفتاح من ذهب زعم انّه مفتاح مدينه،و بفيل و برذونين حطيمين،و استعملت الحجاج ففعل كذا فإن استعملتكم ضيّعتم و إذا عزلتكم قلتم قطع أرحامنا،فقال خالد:استعملتنی على البصره و أهلها رجلان:مطيع ناصح و مخالف مشايخ،فأمّا المطيع فإنّی جزيته بطاعته فازداد رغبه،و أمّا المخالف فإنّی داويت عداوته و استللت ضغينته و حشوت صدره ودّا،و علمت أنّی متى اصلح الرجال أجب الأموال،و استعملت الحجّاج فجبى لك الأموال و كنز العداوه فی قلوب الرجال فكأنّك بالعداوه الّتی كنزها قد ثارت و أنفقت الأموال و لا مال و لا رجال.فسكت عبد الملك،فلمّا كان هيج الجماجم جلس عبد الملك على باب ذی الأكارع و معه خالد يندب الناس إلى الفريضه و يتأمّل

۱- ۱) تاريخ الطبری ۶:۵۶۹- [۱]دار سويدان-بيروت.

خالدا و يذكر قوله و يضحك «ثم انظر فى حال كتّابك» زاد فى روايه(التحف):«فاعرف حال كلّ امرىء منهم فيما يحتاج إليه منهم،فاجعل لهم منازل و رتبا» (۱).

«فولّ على أمورك خيرهم،و اخصص رسائلك التى تدخل فيها مكائدك و أسرارك بأجمعهم» أى:أكثرهم جمعا متعلّق بقوله«و اخصص».

«لوجود صالح الأخلاق» و فى روايه(التحف):«صالح الأدب»و زاد بعده «ممّن يصلح للمناظره فى جلائل الامور من ذوى الرأى و النصيحه و الذهن، أطواهم عندك لمكنون الأسرار كشحا» (۲).

«ممّن لا تبطره» أى:لا تحمله على شدّه المرح.

«الكرامه» منك له،و زاد فى روايه(التحف)«و لا تمحق به الدالّه» (۳).

«فيجترئ بها عليك فى خلاف لك بحضره ملاء» فى روايه(التحف) «فيجترئ بها عليك فى خلاء،أو يلتمس إظهارها فى ملاء»و روايته أنسب من روايه النهج،و الظاهر أن«فى خلاف»فى النهج محرّف«فى خلاء»و ان«لك بحضره»مصحف«أو يلتمس اظهارها فى»كما لا يخفى.

فى(الطبرى):ظفر المنصور برجل من كبار بنى اميه فقال له:من أين أتى بنو اميه حتى انتشر أمرهم.قال:من تضييع الأخبار.

و قالوا:الملوك تحتمل كلّ شىء إلّا التعرّض للحرمه و القدح فى الملك و إفشاء السر.

فى(وزراء الجهشيارى):كان عبد اللّه بن سعد بن أبى سرح يكتب للنبى صلّى اللّه عليه و آله ثم ارتدّ و لحق بالمشركين و قال:إنّ محمّدا ليكتب بما شئت،فسمع

۱- ۱) تحف العقول:۱۳۸.

۲- ۲) تحف العقول:۱۳۹.

۳- ۳) تحف العقول:۱۳۹.

بـذلك رجل من الأنصار فحلف باللّه إن أمكنه اللّه منه ليضـربنه ضـربه بالسـيف، فلمّا كان يوم فتح مكه جاء به عثمان إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله-و كـان بينهما رضاع- و قال:أقبل تائبا و الأنصارى يطيف به و معه سـيفه،فأعاد عليه عثمان القول فمـد النبىّ يـده فبـايعه و قـال للأنصـارى:لقـد تلومتـك أن توفى بنـذرك.فقال:هلّا أومضت إلىّ.فقال صـلّى اللّه عليه و آله:لا ينبغى لى أن اومض.

و فى(الإستيعاب)أنّه لمّا ارتـدّ قال لقريش بمكه:إنّى كنت أصـرف محمدا حيث اريد،كان يملى على«عزيز حكيم»فأقول أو«عليم حكيم»فيقول:

نعم كلّ صواب (۱).

«و لا تقصر به الغفله عن ايراد مكاتبات عمّالك عليك و إصدار جواباتها على الصواب:عنك فيما يأخذ لك» من الناس.

«و يعطى منك» لهم.

«و لا يضعف عقدا اعتقده» أى:عقده.

«لك و لا يعجز عن اطلاق» أى:حل.

«ما عقد عليك و لا يجهل مبلغ قدر نفسه فى الامور فإنّ الجاهل بقدر نفسه يكون بقدر غيره أجهل» .

فى(وزراء الجهشـيارى):كـانت ملوك فـارس تسـمى كتّـاب الرسائـل تراجمه الملوك،و كـانوا يقولون لهم:لاـ تحملكم الرغبه و تخفيف الكلاـم على حـذف معـانيه و ترك ترتيبه و الإبلاـغ فيه و توهين حججه،و كـان الرسم جاريـا فى أيّام الفرس أن تجتمع أحـداث الكتّـاب من نشـأتهم بباب الملوك متعرّضـين للأعمال،فيأمر الملك رؤساء كتّابه بامتحانهم و التفتيش عن عقولهم،فمن ارتضى منهم عرض عليه اسمه و أمر بملازمه الباب ليستعان به،ثم يأمر

۱- ۱) الإستيعاب ۲:۳۷۵. [۱]

الملك بضمّهم العمال و تصريفهم فى الأعمال و تنقّلهم على قدر آثارهم و كفاياتهم من حال إلى حال حتى ينتهى بكلّ واحد منهم إلى ما يستحقه من المنزله،و لم يكن يتهيّأ لأحد ممّن عرفه الملك و عرض عليه اسمه أن يتصرف مع أحد من الناس إلاّ عن أمر الملك و إذنه،و كانت الملوك تقدّم الكتّاب و تعرف فضل صنعه الكتابه و تحظى أهلها لمّا يجمعونه من فضل الرأى إلى الصناعه و تقول هم نظام الامور و كمال الملك و بهاء السلطان،و هم الألسنه الناطقه عن الملوك و خزّان أموالهم و أمناؤهم على رعيتهم و بلادهم،و كان ملوك فارس إذا أنفذوا جيشا أنفذوا معه وجها من وجوه كتّابهم و أمروا صاحب الجيش ألاّ يحل و يرتحل إلاّ برأيه يبتغون بذلك فضل رأى الكاتب و حزمه،ثم يقول الملك للكاتب المندوب للنفوذ معه:قد علمت أن الأساوره سباع الإنس و إنّه لا عقوبه عليهم إلاّ فى خلع يد عن طاعه أو فشل عن لقاء أو هرب من عدو و ما سوى ذلك فلا لوم عليهم فيه،و عليك أعتمد فى تدبير هذا الجيش.فينفذ الكاتب مدبّرا له فإذا احتاج إلى مكاتبه بإعذار أو إنذار أو إخبار أو استخبار كتب فيه عن صاحب الجيش .

«ثم لا يكن اختيارك إيّاهم على فراستك» بكسر الفاء الاسم من قولك «تفرّست فيه خيرا» «و استنامتك» أى:سكونك سكون النائم.

«و حسن الظن منك،فإنّ الرجال يتعرّفون لفراسات الولاه بتصنّعهم و حسن خدمتهم و ليس وراء ذلك من النصيحه و الأمانه شىء» .

فى(الطبرى):لمّا هزم أبو مسلم عبد اللّه بن على و جمع ما كان فى عسكره من الأموال صيّره فى حظيره-و كان أصاب عينا و متاعا و جوهرا كثيرا-فكان منثورا فى تلك الحظيره و وكل بحفظها قائدا من قوّاده،قال أبو حفص الأزدى:فكنت فى أصحابه فجعلها نوائب بيننا،فكان إذا خرج رجل من

الحظیره فتشه،فخرج أصحابی یوما من الحظیره و تخلّفت،فقال لهم الأمیر:

ما فعل أبو حفص؟فقالوا:هو فی الحظیره،فجاء فاطّلع من الباب و فطنت له فنزعت خفی و هو ینظر فنفضتها و هو ینظر و نفضت سراویلی و کمی ثم لبست خفی و هو ینظر،ثم قام و قعد فی مجلسه و خرجت فقال:ما حبسک؟ قلت:خیر،فخلا بی فقال:قد رأیت ما صنعت فلم صنعت هذا.قلت:إنّ فی الحظیره لؤلؤا منثورا و دراهم منثوره و نحن نتقلب علیها،فخفت أن یکون قد دخل فی خفی منها شیء،فنزعت جوربی و خفی فأعجبه ذلک و قال:انطلق، فکنت أدخل الحظیره مع من یحفظ فآخذ من الدراهم فأجعل بعضها فی خفی و یخرج أصحابی فیفتشون و لا افتش حتی جمعت مالا (۱).

و فی(وزراء الجهشیاری):کان سلیمان بن عبد الملک ولّی الخراج بمصر رجلا من موالی معاویه یقال له اسامه بن زید من أهل دمشق-و کان کاتبا بلیغا-فبلغه أن عمر بن عبد العزیز یغمض علیه فی سیرته،فقدم علی سلیمان بمال اجتمع عنده و توخّی وقتا یکون فیه عمر عند سلیمان،فقال لسلیمان:إنّی ما جئتک حتی نهکت الرعیه و جهدت،فإن رأیت أن ترفق بها و ترفّه علیها و تخفف من خراجها ما تقوی به علی عماره بلادها و صلاح معایشها فافعل فإنّه یستدرک ذلک فی العام المقبل.فقال له سلیمان:هبلتک امّک احلب الدرّ فإذا انقطع فاحلب الدم.فخرج اسامه فوقف لعمر حتی خرج فقال له:بلغنی أنّک تذمّنی،سمعت مقالتی لابن عمک و ما ردّ علی.فقال:سمعت کلام رجل لا یغنی عنک من اللّه شیئا،فلمّا توفی سلیمان کتب عمر و هو علی القبر بعزله .

«و لکن اختبرهم بما ولوا للصالحین قبلک فاعمد» أی:اقصد.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۷:۴۸۱- [۱]دار سویدان بیروت-.

«لأحسنهم كان فی العامه أثرا و أعرفهم بالأمانه وجها فإن ذلک» أی:عمدک لمن وصف.

«دلیل علی نصیحتک للّه و لمن ولیت أمره» .

قال ابن أبی الحدید:قالوا:لیس الحرب الغشوم بأسرع فی اجتیاح الملک من تضییع مراتب الکتّاب حتّی یصیبها أهل النذاله،و یزهد فیها أولو الفضل (۱).

«و اجعل لرأس کلّ أمر من أمورک رأسا منهم لا یقهره کبیرها و لا یتشتت علیه کثیرها» فی(الوزراء)کان لملوک فارس دیوانان:أحدهما دیوان الخراج و الآخر دیوان النفقات.و من عهد سابور بن اردشیر إلی ابنه«و أسند إلی کلّ امرىء من کتّابک شقصا یضطلع به و یمکنه الفراغ منه».

«و مهما کان فی کتّابک من عیب فتغابیت» أی:تغافلت.

«عنه ألزمته» یعنی یصیر ذلک العیب لازما لک دون کاتبک.

فی(الجهشیاری)-فی عهد سابور بن أردشیر إلی ابنه-لیس شیء أفسد لسائر العمّال و الکتّاب إلی خراب أماناتهم و هلاک ما تحت أیدیهم من جهاله الملک و قلّه معرفته بحالهم،و ترکه مکافأه المحسن بإحسانه و المسیء بإساءته فأکثر الفحص.

(و فیه):کان الفضل و الحسن ابنا سهل-و المأمون ولی عهد-عند بعض الخدم المتقلدین للأعمال من قبل الرشید،فدخل علی الخادم فتی کان یلی له شیئا،فلمّا رآه ضحک ثم قال له:هذه مشیه تعلمتها بعدک فانظر أ هی أحسن أم ما کنت أمشی حتی أنتقل عنها،ثم غیّر مشیته و جاء فجلس فأتی برعونات کثیره،فلم یزل الخادم یحتال له حتی خرج ثم قال لهما:ان بعض

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۸۰. [۱]

الناس يحب أن يظهر خاصيه ليست له،فلمّا خرجا من عنده قال الحسن للفضل:تعذب نفسك ثلاثين سنه من ذى قبل بالصيانه و المروه و طلب الأدب و مثل هذا يلى الأعمال.فقال له الفضل:لو حمل هذا على الصلاح-و ضرب استه بالدره-خرج منه عون صدق،ان الناس جميعا لو حملوا على صلاح صلحوا و لكنّهم يؤتون من قلّه التفقّد و الترك بغير أدب.

و حكى أنّ الفضل ولّى إنسانا شيئا فأساء فيه فأمر بحمله فضرب استه بالدرّه ثم قال له:أدّبتك بهذا فإن صلحت و إلّا اطّرحناك.

هذا،(و فيه):أمر الرشيد لحمدونه باقطاع غله مائه ألف درهم و ألف ألف درهم صله،فصار كاتبها بالتوقيع إلى ديوان الضياع ففارقهم على برّ دافعهم عنه و لم يف لهم بحمله،فزاد بعضهم فى التوقيع عند موضع الواو من«و ألف ألف درهم»ألفا فصارت«أو ألف ألف درهم»فذكر الكاتب ذلك لحمدونه فشكته إلى الرشيد فقال لها:أحسب ان كاتب هذا لجاهل لم يبر الكتاب و أعاد التوقيع و أمرها أن ترضيهم.

(و فيه)دخل الرشيد على امّ جعفر فقال لها:قد تهتّك كاتب سعدان فاعزليه.قالت:و بأىّ شىء تهتّك.قال:بالمرافق و الرشا حتى قال فيه الشاعر:

صب فى قنديل سعد مع التسليم زيتا و قنديل بنيه قبل أن تحفى الكميتا

قالت:و قال الشاعر فى كاتبك أبى صالح أشنع.قال:و ما قال؟قالت:قال:

قنديل سعد على ضوئه خرج لقنديل أبى صالح

تراه فى مجلسه أخوصا من لمحه للدرهم اللائح

فقال لها:كذب علىّ كاتبى و كاتبك.

و قيل:انها قالت هذا الشعر فى تلك الساعه.

«ثمّ استوص بالتجّار و ذوی الصناعات» کالحدّادین و الصفّارین و الصائغین و النسّاجین و الخیّاطین و النّدافین و غیرهم.

«و أوص بهم خیرا،المقیم منهم و المضطرب بماله» و أصل المضطرب المضترب فقلب التاء طاء کما هو القاعده فی الافتعال من مثله،و المراد منه الضرب فی الأرض بماله،و لذا جعل مقابل المقیم،و منه مال المضاربه.

«و المترفّق ببدنه» کعمله البناء الذین یحصلون ببدنهم مرافق الإنسان فی سکناه،و قال تعالی فی الجنّه و النار «وَ حَسُنَتْ مُرْتَفَقاً» (۱)«وَ ساءَتْ مُرْتَفَقاً » (۲).

«فانهم» أی:التجّار و ذوی الصناعات و المترفّقین بأبدانهم.

«مواد المنافع و أسباب المرافق» و قال تعالی حاکیا عن أهل الکهف «فَأْوُوا إِلَی الْکَهْفِ یَنْشُرْ لَکُمْ رَبُّکُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ یُهَیِّئْ لَکُمْ مِنْ أَمْرِکُمْ مِرْفَقاً» (۳).

فی(الکافی)عنه علیه السّلام:إن اللّه تعالی یحبّ المحترف الأمین.

و إنّ سدیر الصیرفی قال للباقر علیه السّلام:بلغنی أنّ الحسن البصری کان یقول:لو غلی دماغه من حرّ الشمس ما استظلّ بحائط صیرفی،و لو تفرّث کبده عطشا لم یستسق ماء من دار صیرفی-و إنّی الصرف عملی و تجارتی و فیه نبت لحمی و دمی و منه حجّی و عمرتی.فقال علیه السّلام:کذب الحسن.خذ سواء و أعط سواء،فإذا حضرت الصلاه فدع ما بیدک و انهض إلی الصلاه،أما علمت أن أصحاب الکهف کانوا صیارفه (۴).

۱- ۱) الکهف:۳۱. [۱]

۲- ۲) الکهف:۲۹. [۲]

۳- ۳) الکهف:۱۶. [۳]

۴- ۴) الکافی ۵:۱۱۳-۱ و ۲. [۴]

و عن الصادق عليه السّلام:التجاره تزيد فى العقل،و تسعه أعشار الرزق فى التجاره (۱).

«و جلّابها» أى:جلاب المرافق.

«من المباعد» جمع المبعد المكان البعيد «و المطارح» جمع المطرح، و الأصل فيه المكان الخفض،و هو كنايه عن المكان الصعب و يعبّر عنه فى الفارسيه بقولهم«پرتگاه»و قال ذو الرمه:

ألمّا بمىّ قبل أن تطرح النوى بنا مطرحا أو قبل بين يزيلها (۲)

«فى برك و بحرك» فى الخبر:إن معلّى بن خنيس سأل الصادق عليه السّلام عن سفر البحر فقال:كان أبى يقول:إنّه يضرّ بدينك هو ذا الناس يصيبون أرزاقهم و معيشتهم (۳).

«و سهلك و جبلك» و فى الخبر:إنّ رجلا قال للباقر عليه السّلام:إنّا نتّجر إلى هذه الجبال فنأتى منها على أمكنه لا نقدر أن نصلّى إلاّ على الثلج.فقال:ألا تكون مثل فلان يرضى بالدون و لا يطلب تجاره لا يستطيع أن يصلّى إلاّ على الثلج (۴)؟ «و حيث لا يلتئم الناس لمواضعها و لا يجترءون عليها» زاد فى روايه (التحف)«من بلاد أعدائك من أهل الصناعات التى أجرى اللّه الرفق منها على أيديهم،فاحفظ حرمتهم،و آمن سبلهم،و خذلهم بحقوقهم» (۵).

قال ابن بطوطه فى(رحلته)-و العهده عليه-و بين بلغار و أرض الظّلمه

۱- ۱) الكافى ۵:۱۴۸-۲ و ۳. [۱]

۲- ۲) أساس البلاغه:۲۷۷ [۲] طرح.

۳- ۳) الكافى ۵:۲۵۷ ح ۵. [۳]

۴- ۴) الكافى ۵:۲۵۷ ح ۶. [۴]

۵- ۵) تحف العقول:۱۴۰.

أربعون يوما و السفر إليها لا يكون إلّا فى عجلات صغار تجرّها كلاب كبار، فإنّ تلك المفازه فيها الجليد فلا يثبت قدم الآدمى و لا حافر الدابه فيها،و الكلاب لها الأظفار فتثبت أقدامها فى الجليد،و لا يدخلها إلّا الأقوياء من التجّار الذين يكون لأحدهم مائه عجله أو نحوها موفره بطعامه و شرابه و حطبه فإنها لا شجر فيها و لا حجر و لا مدر،و الدليل بتلك الأرض هو الكلب الذى قد سار فيها مرارا كثيره،و تنتهى قيمته إلى ألف دينار و نحوها،و تربط العربه إلى عنقه و يقرن معه ثلاثه من الكلاب و يكون هو المقدّم و تتبعه سائر الكلاب بالعربات،فإذا وقف وقفت،و هذا الكلب لا يضربه صاحبه و لا ينهره و إذا حضر الطعام أطعم الكلاب أولا قبل بنى آدم و إلّا غضب الكلب و فرّ و ترك صاحبه للتلف.

فإذا كملت للمسافرين بهذه الفلاه أربعون مرحله نزلوا عند الظلمه و ترك كلّ واحد منهم ما جاء به من المتاع هنالك و عادوا إلى منزلهم المعتاد، فإذا كان من الغد عادوا لتفقد متاعهم،فيجدون بإزائه من السمّور و السنجاب و القاقم،فإن رضى صاحب المتاع ما وجده أزاء متاعه أخذه و إن لم يرضه تركه فيزيدونه و ربّما رفعوا-أى أهل الظلمه-متاعهم و تركوا متاع التجار و هكذا بيعهم و شراؤهم و لا يعلم الذين يتوجهون إلى هنالك من يبايعهم و يشاريهم أمن الجن هو أم من الانس،و لا يرون أحدا.و القاقم هو أحسن أنواع الفراء و تساوى الفروه منهم ببلاد الهند ألف دينار،و صرفها من ذهبنا مائتان و خمسون،و هى شديده البياض من جلد حيوان صغير فى طول الشبر و ذنبه طويل يتركونه فى الفروه على حاله.و السمّور دون ذلك تساوى الفروه منه أربعمائه دينار فما فوقها،و من خاصّيّه هذه الجلود أنّها لا يدخلها القمل،و أمراء الصين و كبارها يجعلون منه الجلد الواحد متصلا بفرواتهم

عند العنق و كذلك تجّار فارس و العراقين.

«فإنّهم سلم لا تخاف بائقته» أى:شرّه.

«و صلح لا تخشى غائلته» أى:داهيته و منكريّته بخلاف سلم الدول و صلحهم فقد يتفق فيهما بائقه و غائله .

«فتفقد أمورهم بحضرتك و فى حواشى» أى:جوانب.

«بلادك،و اعلم مع ذلك» أى:مع ما يترتب على وجودهم من الفوائد.

«أنّ فى كثير منهم ضيقا فاحشا و شحّا» أى:بخلا.

«قبيحا،و احتكارا» أى:حبسا.

«للمنافع و تحكّما فى البياعات» من دون رعايه ميزان للربح.

«و ذلك باب مضرّه للعامّه» أى:العموم.

«و عيب على الولاه» .

روى(الكافى)أن أبا عبد اللّه عليه السّلام أعطى مولى له يقال له مصادف ألف دينار و قال له تجهّز حتى تخرج إلى مصر فإن عيالى قد كثروا،فتجهّز بمتاع و خرج مع التجار إلى مصر،فلمّا دنوا منها استقبلتهم قافله خارجه منها، فسألوهم عن المتاع الذى معهم ما حاله فى المدينه-و كان متاع العامه- فأخبروهم أنّه ليس بمصر منه شىء،فتحالفوا على أن لا ينقصوا متاعهم من ربح الدينار دينارا فلمّا انصرفوا دخل مصادف عليه عليه السّلام و معه كيسان فى كلّ واحد ألف دينار،فقال له عليه السّلام:هذا رأس المال و هذا الآخر ربح.فقال:ان هذا الربح كثير و لكن ما صنعتم فى المتاع،فحدّثه كيف صنعوا و كيف تحالفوا، فقال:سبحان اللّه تحلفون على قوم مسلمين ألاّ تبيعوهم إلاّ بربح الدينار دينارا.ثم أخذ أحد الكيسين و قال:هذا رأس مالى و لا حاجه لى فى هذا الربح،

ثم قال:يا مصادف!مجالده السيوف أهون من طلب الحلال (۱).

«فامنع من الاحتكار فإنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منع منه» روى(الكافى)أن حكيم بن حزام كان إذا دخل الطعام المدينه اشتراه كلّه،فمرّ عليه النبى صلّى اللّه عليه و آله فقال له:

إيّاك أن تحتكر.و قال صلّى اللّه عليه و آله الجالب مرزوق و المحتكر ملعون.

و روى عن الصادق عليه السّلام:الحكره فى الخصب أربعون يوما و فى الشدّه ثلاثه أيّام،فما زاد على الأربعين فى الخصب و على الثلاثه فى العسره فصاحبه ملعون.و قال عليه السّلام:ليس الحكره إلّا فى الحنطه و الشعير و التمر و الزبيب و السمن (۲).

فى(وزراء الجهشيارى):كان ابن مهران كاتب الخيزران يأمر الوكلاء و العمّال الذين يعملون معه أن يكتبوا على الرشوم التى يرشمون بها الطعام «اللّهم احفظ من يحفظه».

«و ليكن البيع بيعا سمحا بموازين العدل و أسعار لا تجحف» بتقديم الجيم أى:لا تضر.

«بالفريقين من البائع و المبتاع» كلامه عليه السّلام أعمّ من التقويم،روى(توحيد ابن بابويه)ان النبى صلّى اللّه عليه و آله مرّ بالمحتكرين فأمر بحكرتهم أن تخرج بطون الأسواق و حيث تنظر الأبصار إليها،فقيل له صلّى اللّه عليه و آله:لو قوّمت عليهم فغضب حتى عرف فى وجهه و قال:انا أقوّم عليهم إنّما السعر إلى اللّه عز و جل يرفعه إذا شاء و يخفضه إذا شاء.

و قيل له صلّى اللّه عليه و آله:لو أسعرت لنا سعرا فإن الأسعار تزيد و تنقص.فقال:

ما كنت لألقى اللّه تعالى ببدعه لم يحدث لى فيها شيئا،فدعوا عباد اللّه

۱- ۱) الكافى ۵:۱۶۱ ح ۱. [۱]

۲- ۲) الكافى ۵:۱۶۴-۱۶۵-۱ و ۴ و ۶ و [۲] ۷.

يأكل بعضهم من بعض (۱).

و روى(كافى الكلينى)أنّ الطعام نفد على عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله إلاّ عند رجل، فقال المسلمون له:مره ببيعه.فقال له:يا فلان!إنّ المسلمين ذكروا أنّ الطعام قد نفد إلاّ شيئا عندك فأخرجه و بعه كيف شئت و لا تحبسه (۲).

و روى أنّ يوسف لمّا صارت الأشياء له جعل الطعام فى بيوت و أمر بعض وكلائه فكان يقول بع بكذا و السعر قائم.فلمّا علم أنّه يزيد فى ذلك اليوم كره أن يجرى الغلاء على لسانه،فذهب الوكيل فجاء أوّل من اكتال فلمّا كان دون ما كان بالأمس بمكيال قال:حسبك إنّما أردت بكذا و كذا،فعلم الوكيل أنّه قد غلا بمكيال،ثم جاء آخر فقال له«كل لى»فكال فلمّا كان دون الذى كال للأول بمكيال قال له المشترى حسبك إنّما أردت بكذا و كذا،فعلم الوكيل انّه قد غلا بمكيال حتى صار إلى واحد بواحد (۳).

هذا،و فصل الصدوق تفصيلا فقال:الغلاء هو الزياده فى أسعار الأشياء حتى يباع الشىء بأكثر ممّا كان يباع فى ذلك الموضع،و الرّخص هو النقصان فى ذلك،فما كان من الرخص و الغلاء عن سعه الأشياء و قلّتها فإن ذلك من اللّه تعالى يجب الرضا به و التسليم له،و ما كان من الغلاء و الرخص ممّا يؤخذ به الناس لغير قلّه الأشياء و كثرتها من غير رضى منهم به أو كان من جهه شراء واحد من الناس جميع طعام بلد فذلك من المسعّر و المتعدّى بشراء طعام المصر كما فعله حكيم بن حزام ... (۴).

«فمن قارف» أى:ارتكب.

۱- ۱) التوحيد:۳۸۸ ح ۳۳.

۲- ۲) الكافى ۵:۱۶۴-۲. [۱]

۳- ۳) الكافى ۵:۱۶۳-۵. [۲]

۴- ۴) توحيد:۳۸۹.

«الحكره بعد نهيك إيّاه فنكّل به و عاقب فى غير إسراف» زاد فى روايه (التحف):«فإنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فعل ذلك» (۱).

هذا،و فى(الطبرى)كان فى عهد المنصور ولاه البريد فى الآفاق كلّها يكتبون إليه كلّ يوم بسعر القمح و الحبوب و الأدم و بسعر كلّ مأكول،و بكلّ ما يقضى به القاضى فى نواحيهم و بما يعمل به الوالى،و بما يرد بيت المال من المال و كلّ حدث كانوا إذا صلّوا المغرب يكتبون إليه بما كان فى اليوم، و إذا صلّوا الغداه يكتبون بما كان فى كلّ ليله،فإذا وردت كتبهم فإن رأى الأسعار على حالها أمسك،و إن تغيّر شىء منها عن حاله كتب إلى الوالى و العامل هناك و سأل عن العلّه التى نقلت ذاك عن سعره،فإذا ورد الجواب بالعلّه تلطّف لذلك برفقه حتى يعود سعره إلى حاله،و إن شك فى شىء ممّا قضى به القاضى كتب إليه و سأل من بحضرته فإن أنكر شيئا كتب إليه يوبّخه .

«ثم اللّه اللّه فى الطبقه السفلى من الذين لا حيله لهم من المساكين و المحتاجين» فقد قال تعالى فى وصف أهل الجحيم: «وَ لا يَحُضُّ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ» (۲)و قال فى المكذبين بالدّين «فَذلِكَ الَّذِى يَدُعُّ الْيَتِيمَ وَ لا يَحُضُّ عَلى طَعامِ الْمِسْكِينِ» (۳)و حكى عن أهل سقر فى علل انسلاكهم فيها: «وَ لَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ» (۴).

«و أهل البؤسى» و فى روايه(التحف)«و ذوى البؤس» (۵).

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۱.

۲- ۲) الماعون:۳. [۱]

۳- ۳) الماعون:۲-۳. [۲]

۴- ۴) المدثر:۴۴. [۳]

۵- ۵) تحف العقول:۱۴۱.

و عن الصادق علیه السّلام:الفقیر الذی لا یسأل،و المسکین أجهد منه،و البائس أجهدهم (۱).

«و الزمنی» جمع الزمن،و عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: «فَکُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْبائِسَ الْفَقِیرَ» (۲)البائس الفقیر الزمن الذی لا یستطیع أن یخرج من زمانته (۳).

«فإنّ فی هذه الطبقه قانعا و معترا» و قد قال تعالی: «وَ الْبُدْنَ جَعَلْناها لَکُمْ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ لَکُمْ فِیها خَیْرٌ فَاذْکُرُوا اسْمَ اللّهِ عَلَیْها صَوافَّ فَإِذا وَجَبَتْ جُنُوبُها فَکُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْقانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ» (۴)و القانع الذی یقنع بما رزق و لا یعتری لک،قال:

و قالوا:قد زهیت،فقلت:کلّا و لکنّی أعزّنی القنوع (۵)

و المعترّ الذی یعترض لک لتعطیه و لا یسأل .

«و احفظ للّه ما استحفظک» أی:طلب منک الحفظ.

«من حقوقهم» أی:المساکین و من ذکر بعدهم،و فی روایه(التحف)«من حقه فیها» (۶)فیکون المعنی من حق اللّه تعالی فی القلانع و المعتر،و مرّ قوله تعالی: «وَ أَطْعِمُوا الْقانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ» .

«و اجعل لهم قسما من بیت مالک» یا مالک یمکن أن یراد به من بیت المال الذی بیدک و قد فرض اللّه تعالی لهم سهما فی بیت المال،فقال تعالی: «إِنَّمَا»

۱- ۱) الکافی ۳:۵۰۱،روایه ۱۶. [۱]

۲- ۲) الحج:۲۸. [۲]

۳- ۳) الکافی ۴:۴۶ روایه ۴. [۳]

۴- ۴) الحج:۳۶. [۴]

۵- ۵) لسان العرب ۸:۲۹۸، [۵]ماده:(قنع).

۶- ۶) تحف العقول:۱۴۱.

«الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ» (۱).و يمكن أن يراد به من مال شخصك.

و فى(وزراء الجهشيارى):أنفذ ملك الروم رسولا إلى المنصور فورد عليه عند فراغه من الجانبين من مدينه السّلام،و أمر المنصور عماره بن حمزه أن يركب معه إلى المهدى و هو نازل بالرصافه،فلمّا صار إلى الجسر رأى رسول الروم من عليه من الزمنى و السؤال،فقال لترجمانه:قل لهذا -يعنى عماره-إنّى أرى عندكم قوما يسألون و قد كان يجب على صاحبك أن يرحم هؤلاء و يكفيهم مئونتهم و عيالاتهم.فقال له عماره:إنّ الأموال لا تسعهم،و مضى إلى المهدى و عاد فخبّر المنصور بذلك فقال له:كذبت.

الأموال واسعه فأحضرنيه،فأحضر فقال له:بلغنى ما قلت لصاحبنا و ما قال لك و كذب لأن الأموال واسعه و لكنى أكره أن أستأثر على أحد من رعيتى و أهل سلطانى بشىء من حظ أو فضل فى دنيا أو آخره،و أحبّ أن يشركونى فى ثوابى السؤّال و الزمنى و أن يسألوهم من ذوات أيديهم ليكون ذلك نجاه لهم فى آخرتهم.

قلت:و لكن كما كذب عماره كذب المنصور،و إن عذره فى عدم كفايته لاولئك المساكين بخله الشديد،و من بخله أنّه ولّى رجلا-كما فى(الطبرى)- باروسما فلمّا انصرف أراد أن يتعلل عليه لئلا يعطيه شيئا،فقال له:

أشركتك فى أمانتى و وليتك فيئا من فىء المسلمين فخنته.فقال:أعيذك باللّه ما صحبنى من ذلك شىء إلّا درهم منه مثقال صررته فى كمى إذا خرجت من عندك أكريت به بغلا إلى عيالى فأدخل بيتى ليس معى شىء لا من مال اللّه و لا من مالك.فقال له:ما أظنّك إلّا صادقا هلم درهمنا،فأخذه منه فوضعه تحت لبده فقال:ما مثلى و مثلك إلّا مجير أم عامر-و ذكر قصه الضبع

۱- ۱) التوبه:۶۰. [۱]

و مجیرها لئلا یعطیه شیئا.

«و قسما من غلّات صوافی الإسلام فی کلّ بلد» الظاهر أنّ المراد بها غلّات الأراضی المفتوحه عنوه.

و فی روایه حماد:«و الأرض التی اخذت عنوه بخیل و رجال فهی موقوفه متروکه فی ید من یعمّرها و یحییها و یقوم علیها علی صلح ما یصالحهم الوالی-إلی أن قال بعد ذکر عشر الصدقات-و یؤخذ بعد ما بقی من العشر،فیقسم بین الوالی و بین شرکائه الّذین هم عمّال الأرض و أکرتها، فیدفع إلیهم أنصباؤهم علی قدر ما صالحهم علیه،و یؤخذ الباقی،فیکون ذلک أرزاق أعوانه علی دین اللّه،و فی مصلحه ما ینوبه من تقویه الإسلام و تقویه الدین فی وجوه الجهاد،و غیر ذلک ممّا فیه مصلحه العامه لیس لنفسه من ذلک قلیل و لا کثیر... (۱).

و ضبط ابن أبی الحدید فقال:صوافی الإسلام،الأرضون الّتی لم توجف علیها بخیل و لا رکاب کانت صافیه للنبی صلّی اللّه علیه و آله،فلمّا قبض صارت لفقراء المسلمین،و لمّا یراه الإمام من مصالح الإسلام (۲)،کما أنّه خبط فقال:

و إنّهم من الأصناف المذکورین فی قوله تعالی «وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبی وَ الْیَتامی وَ الْمَساکِینِ» (۳)إلّا انّه استند فی مقاله إلی فعال أئمته فی تصرّفهم فی فدک و الخمس باسم مصالح الإسلام و مصرف المساکین.

«فإنّ للأقصی منهم» عن بلد الغله.

۱- ۱) تهذیب ۴:۱۳۰-الکافی ۱:۵۴۱،روایه ۴. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۸۶. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۸۶،و [۳]الآیه من سوره الانفال:۴۱. [۴]

«مثل الذى للأدنى،و كلّ» و من الأدنى و الأقصى.

«قد استرعيت حقّه فلا يشغلنّك عنهم بطر» أى:شدّه المرح،و فى روايه (التحف)«نظر» (۱)و هو الأنسب.

«فإنّك لا تعذر بتضييعك التافه» أى:الحقير اليسير.

«لإحكامك» بكسر الهمزه أى:جعله محكما.

«الكثير المهمّ فلا تشخص» أى:لا تذهب.

«همّك عنهم» فمن أصبح و لم يهتمّ بأمور المسلمين فليس منهم.

«و لا تصعّر» أى:لا تمل من الكبر.

«خدّك لهم» و زاد فى روايه(التحف):«و تواضع للّه يرفعك اللّه،و اخفض جناحك للضعفاء » (۲).

«و تفقّد أمور من لا يصل إليك منهم ممّن تقتحمه» أى:تنظره نظر الهوان.

«العيون و تحقره الرجال» و يمكن أن يكون عند اللّه جليلا.

«ففرّغ لأولئك ثقتك من أهل الخشيه و التواضع» حتى يهتمّ فى البحث عنهم.

«فليرفع إليك أمورهم ثم اعمل فيهم بالإعذار» أى:تعمل معهم عملا يكون عذرك بعده مقبولا.

«إلى اللّه» هكذا فى(المصريه)و فيها سقط فزاد(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه بعد لفظ الجلاله«سبحانه» (۳).

«يوم تلقاه» يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم.

«فإنّ هؤلاء من بين الرعيه» لضعفهم و عدم اكتراث الناس بهم.

«أحوج إلى الإنصاف من غيرهم» من الأقوياء.

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۱.

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۱.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۸۵. [۱]

«و كلّ» من الضعيف و القوى.

«فاعذر إلى اللّه فى تأديه حقّه إليه» لوجوب أن يؤتى كل ذى حقّ حقّه.

قال ابن أبى الحديد:كان بعض الأكاسره يجلس للمظالم بنفسه،و لا يثق إلى غيره،و يقعد بحيث يسمع الصوت،فإذا سمعه أدخل المتظلّم فاصيب بصمّم فى سمعه،فنادى مناديه إنّ الملك يقول:أيّها الرعيه إن أصبت بصمّم فى سمعى فلم أصب فى بصرى،كلّ ذى ظلامه فليلبس ثوبا أحمر،ثم جلس لهم فى بيت مستشرف له.و كان لأمير المؤمنين عليه السّلام بيت سمّاه بيت القصص،يلقى الناس فيه رقاعهم،و كذلك كان فعل المهدى محمد بن هارون الواثق (۱).

«و تعهّد أهل اليتم و ذوى الرقه» أى:الضعف،قال الشاعر:

لم تلق فى عظمها و هنا و لا رققا (۲)

«ممّن لا- حيله له و لا- ينصب نفسه للمسأله» لأنّه ذل فى الدنيا و حساب طويل فى العقبى،قال تعالى: «لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِى الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ النّاسَ إِلْحافاً وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ بِهِ عَلِيمٌ» (۳).

«و ذلك على الولاه ثقيل» لتوليد الولايه فيهم كبرا.

«و الحق كلّه ثقيل» كما أن الباطل كلّه خفيف.

«و قد يخففه اللّه على أقوام طلبوا العافيه» «تِلْكَ الدّارُ الْآخِرَهُ نَجْعَلُها لِلَّذِينَ لا- يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى الْأَرْضِ وَ لا- فَساداً وَ الْعاقِبَهُ لِلْمُتَّقِينَ» (۴).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۸۷. [۱]

۲- ۲) لسان العرب ۱۰:۱۲۲، [۲]ماده:(رقق).

۳- ۳) البقره:۲۷۳. [۳]

۴- ۴) القصص:۸۳. [۴]

«فصبّروا» أی:حملوا علی الصبر (أنفسهم) و فی روایه(التحف) «نفوسهم» (۱)و هو أقرب.

«و وثقوا بصدق موعود اللّه لهم» و فی روایه(التحف)«لمن صبر و احتسب»و هو أنسب،و زادت تلک الروایه:«فکن منهم و استعن باللّه ».

«و اجعل لذوی الحاجات منک قسما تفرّغ لهم شخصک» زاد فی روایه (التحف):«و ذهنک من کل شغل،ثمّ تأذن لهم علیک» (۲).

فی(وزراء الجهشیاری):قال علی بن الجنید کانت بینی و بین یحیی البرمکی مودّه و أنس،فکنت أعرض علیه الرقاع فی الحوائج،فکثرت رقاع الناس عندی و اتصل شغله،فقصدته یوما و قلت له:یا سیدی!قد کثرت الرقاع و امتلأ خفّی و کمی فإمّا تطوّلت بالنظر و إمّا رددتها،فقال لی:أقم عندی حتی أفعل ما سألت فأقمت عنده و جمعت الرقاع فی خفّی و أکلنا و غسلنا أیدینا و قمنا النوم و استحییت من إذکاره إیّاها لأننی قد علمت أنا نقوم فنتشاغل بالشرب فنمت و دعا هو بالرّقاع من خفّی فوقّع فی جمیعها و ردّها إلیه و نام و انتبه و دخلت إلیه و هو فی مجلس الشرب و قد اعدّت آلته فیه،فلم أستجز ذکر الرقاع له و شربت و انصرفت بالعشیّ،فبکّر إلیّ أصحاب الرقاع لمّا وقفوا علی إقامتی عنده فاعتذرت إلیهم و ضاق صدری بهم،فدعوت بالرقاع لا میزها و أخفف منها ما لیس بمهم فوجدت التوقیع فی جمیعها فلم یکن لی همّ إلاّ تفریقها و الرکوب إلیه لشکره،فلمّا رأیته قلت:قد تفضلت فلم لم تعرّفنی حتی یتکامل سروری؟فقال:سبحان اللّه!أردت منی أن أمنّ علیک بأن أخبرک بما لم یکن یجوز أن یخفی عنک.

۱- ۱) تحف العقول:۱۶۲. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۶۲. [۲]

«و تجلس لهم مجلسا عامّا فتتواضع فيه للّه الذى خلقك» و فى روايه(التحف) «رفعك» (۱)و هو الأنسب بقوله«فتتواضع».

و فى(العقد):ذكر عن النجاشى أمير الحبشه أنّه أصبح يوما جالسا على الأرض و التاج على رأسه،فأعظم ذلك أساقفته فقال:إنّى وجدت فيما أنزل تعالى على عيسى«إذا أنعمت على عبدى نعمه فتواضع لى اتمّمها عليه»و إنّى ولد لى الليله غلام فتواضعت لذلك شكرا للّه تعالى (۲).

«و تقعد عنهم جندك و أعوانك من أحراسك و شرطك» بالضمّ فالفتح جمع شرطه،قال الجوهرى:قال الأصمعى:سمّى الجند شرطا لأنّهم جعلوا لأنفسهم علامه يعرفون بها (۳).

فى(عيون ابن قتيبه):بينما المنصور يطوف ليلا إذ سمع قائلا يقول:

«اللّهم إنّى أشكو إليك ظهور البغى و الفساد و ما يحول بين الحق و أهله من العدل»فخرج المنصور و جلس ناحيه من المسجد و أرسل إلى الرجل يدعوه، فأقبل فقال له:ما الذى سمعتك تذكر؟قال:إن آمنتنى على نفسى أنبأتك بالامور من أصولها فقال له:أنت آمن.فقال:إنّ الّذى دخله الطمع حتى حال بينه و بين ما ظهر من الفساد لأنت.قال:ويحك و كيف؟قال:و هل دخل أحدا من الطمع ما دخلك،إنّ اللّه تعالى استرعاك المسلمين و أموالهم فأغفلت أمورهم و أهممت بجمع أموالهم و جعلت بينك و بينهم حجابا من الجص و الآجر و أبوابا من الحديد و حجبه معهم السلاح،ثم سترت نفسك فيها عنهم و بعثت عمّالك فى جبايه الأموال و جمعها و قويتهم بالرجال و السلاح و الكراع

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۲.

۲- ۲) العقد الفريد ۱:۳۵- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۳- ۳) الصحاح ۳:۱۱۳۶- [۲]دار العلم للملايين-بيروت.

و أمرت ألا يدخل عليك إلّا فلان و فلان-نفر سمّيتهم-و لم تأمر بإيصال المظلوم و لا الملهوف و لا الجائع العارى و لا الضعيف الفقير و لا- أحد إلاّ- و له فى هذا المال حق،فلمّا رآك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك تجبى الأموال و تجمعها و لا تقسمها قالوا:هذا خان اللّه فما بالنا لا- نخونه و قد سجن لنا نفسه، فائتمروا أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس إلّا شىء أرادوا،و لا يخرج لك عامل فيخالف أمرهم إلّا قصّوه عندك حتى يصغر قدره،فلمّا انتشر ذلك عنك و عنهم أعظمهم الناس و هابوهم،و كان أوّل من صانعهم عمّالك بالهدايا و الأموال ليقووا بها على ظلم رعيتك،ثم فعل ذلك ذوو القدره و الثروه من رعيتك لينالوا به ظلم من دونهم،فامتلأت بلاد اللّه بالطمع بغيا و فسادا و صار هؤلاء القوم شركاؤك فى سلطانك و أنت غافل،فإن جاء متظلّم حيل بينه و بين دخول مدينتك،فإن أراد رفع قصه عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك و أوقفت للناس رجلا ينظر فى مظالمهم،فإن جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك خبره سألوا صاحب المظالم ألاّ يرفع مظلمته إليك لأن المتظلّم منه له بهم حرمه فأجابهم خوفا منهم،فلا يزال المظلوم يختلف إليه و يلوذ به و يشكو إليه و يعتلّ عليه،فإذا أجهد و ظهرت،صرخ بين يديك فضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره و أنت تنظر،فما بقاء الإسلام على هذا،و قد كنت اسافر إلى الصين فقدمتها مرّه و قد اصيب ملكها بسمعه فبكى بكاء شديدا فحثّه جلساؤه على الصبر فقال:أما إنّى لست أبكى للبليّه النازله بى،و لكنّى أبكى لمظلوم بالباب يصرخ و لا أسمع صوته.ثم قال:أما إن ذهب سمعى فإنّ بصرى لم يذهب نادوا فى النّاس ألاّ يلبس ثوبا أحمر إلاّ متظلّم.ثم كان يركب الفيل طرفى النهار ينظر هل يرى مظلوما.

إلى أن قال:قال المنصور فكيف أحتال لنفسى؟قال:إن للناس أعلاما

يفزعون إليه فى دينهم و يرضون به فاجعلهم بطانتك يرشدوك و شاورهم فى أمرك يسدّدوك.قال:قد بعثت إليهم فهربوا منّى.قال:خافوا أن تحملهم على طريقتك،و لكن افتح بابك و سهّل حجابك،و انصر المظلوم و اقمع الظالم،و خذ الفىء و الصدقات ممّا حل و طاب و اقسمه بالحق و العدل على أهله و أنا الضامن عنهم أن يأتوك و يسعدوك على صلاح الامه.و عاد المنصور و طلب الرجل فلم يوجد (۱).

(و فيه):كلّم الأوزاعى أيضا المنصور فقال له:انّك قد أصبحت من هذه الخلافه بالذى أصبحت به و اللّه سائلك عن صغيرها و كبيرها و فتيلها و نقيرها، و لقد حدّثنى عروه بن رويم أنّ النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:ما من راع يبيت غاشّا لرعيّته إلّا حرّم اللّه عليه رائحه الجنّه،فحقيق على الوالى أن يكون لرعيّته ناظرا،و لمّا استطاع من عوراتهم ساترا،و بالقسط فيما بينهم قائما،لا يتخوف محسنهم منه رهقا،و لا مسيئهم عدوانا،و قد كانت بيد النبى صلّى اللّه عليه و آله جريده يستاك بها و يردع عنه المنافقين،فأتاه جبرئيل و قال:يا محمّد ما هذه الجريده بيدك؟! اقذفها لا تملأ قلوبهم رعبا.فكيف من سفك دماءهم و شفق أبشارهم و أنهب أموالهم،إنّ المغفور له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخر دعا إلى القصاص من نفسه بخدش خدشه أعرابيا لم يتعهّده،فهبط جبرئيل و قال:يا محمّد!انّ اللّه لم يبعثك جبّارا تكسر قرون امّتك (۲).

«حتى يكلّمك متكلّمهم غير متعتع» أى:متردد «فإنّى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول فى غير موطن:لن تقدّس امه لا يؤخذ للضعيف فيها حقّه من القوى غير متعتع» .روى(المناقب)عن الباقر عليه السّلام قال:رجع أمير المؤمنين عليه السّلام داره فى

۱- ۱) عيون الأخبار ۲:۳۶۰- [۱]دار الكتب العلميه-بيروت.

۲- ۲) عيون أخبار ۲:۳۶۶-دار الكتب العلميه بيروت-.

وقت القيظ فاذا امرأه قائمه تقول:ان زوجی ظلمنی و أخافنی و تعدّی علیّ و حلف لیضربنی.فقال:یا أمه اللّه اصبری حتی یبرد النهار ثم أذهب معک.

فقالت یشتدّ غضبه علیّ،فطأطأ رأسه ثم رفعه و هو یقول:أو یؤخذ للمظلوم حقّه غیر متعتع،أین منزلک؟فمضی إلی بابه فوقف فقال:السّلام علیکم، فخرج شاب فقال علیه السّلام له:یا عبد اللّه اتّق اللّه!فإنّک أخفتها و أخرجتها.فقال الفتی:

و ما أنت و ذاک،و اللّه لأحرقنّها لکلامک.فقال علیه السّلام مسلتا سیفه:آمرک بالمعروف و أنهاک عن المنکر و تستقبلنی بالمنکر و تنکر المعروف.و أقبل الناس من الطرق یقولون«السّلام علیک یا أمیر المؤمنین»فسقط الرجل فی یده و قال:أقلنی عثرتی یا أمیر المؤمنین!فو اللّه لأکوننّ لها أرضا تطأنی، فأغمد علیه السّلام سیفه و قال:یا أمه اللّه!ادخلی إلی منزلک و لا تلجئی زوجک إلی مثل هذا (۱).

و فی(العقد):جلس المأمون للمظالم فکان آخر من تقدّم إلیه-و قد همّ بالقیام-امرأه علیها هیئه السفر و علیها ثیاب رثه فقالت:

تشکو إلیک عمید القوم أرمله عدا علیها فلم یترک لها سبد

و ابتزّ منّی ضیاعی بعد منعتها ظلما و فرّق منی الأهل و الولد

فقال لها المأمون:فأین الخصم؟قالت:الواقف علی رأسک -و أومأت ابنه العباس-فقال:یا أحمد بن أبی خالد!خذ بیده فاجلسه معها مجلس الخصوم،فجعل کلامها یعلو کلام العباس،فقال لها أحمد:إنّک بین یدی الخلیفه و إنّک تکلّمین الأمیر فاخفضی من صوتک.فقال له المأمون:دعها فإن الحقّ أنطقها و أخرسه.ثم قضی لها برد ضیعتها إلیها (۲).

۱- ۱) مناقب آل أبی طالب لابن شهر آشوب ۲:۱۰۶. [۱]

۲- ۲) العقد الفرید لابن عبد ربّه ۱:۲۷- [۲]دار الکتب العلمیه-بیروت.

و فی(الحلیه)عن الزهری،قال سلیمان بن عبد الملک لطاوس الیمانی:

لو ما حدثتنا.فقال طاوس:حدّثنی رجل من أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله-قال الزهری ظننت أنّه أراد علیّا-قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:ان لکم علی قریش حقّا و لهم علی الناس حق ما استرحموا فرحموا و استحکموا فعدلوا و ائتمنوا فأدّوا،فمن لم یفعل ذلک فعلیه لعنه اللّه و الملائکه و الناس أجمعین،لا یقبل اللّه منه صرفا و لا عدلا.

فتغیّر وجه سلیمان .

«ثم احتمل الخرق» بالضم فالسکون ضدّ الرفق،و بفتحتین الدهش من الخوف أو الحیاء.

«منهم و العیّ» أی:العجز عن البیان،و فی المثل«أعیی من باقل» (۱)قالوا اشتری عنزا بأحد عشر درهما فقالوا له:بکم اشتریته،ففتح کفیه و فرق أصابعه و أخرج لسانه فأفلت العنز منه و هرب.

فی(العقد):دخل الحارث بن مسلکین علی المأمون فقال له:أقول فیها کما قال مالک بن أنس لأبیک هارون.فقال:لقد تیّست فیها و تیّس مالک.فقال الحارث:فالسامع من التیسین.فتغیّر وجه المأمون و أیقن بالشر و لبس ثیاب أکفانه ثم دخل علیه فقرّبه فقال له:یا هذا ان اللّه قد أمر من هو خیر منک بالإنه القول لمن هو شرّ منّی فی إرسال موسی و هارون إلی فرعون فقال لهما:

«فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَیِّناً لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشی» (۲)قال:أبوء بالذنب.قال:عفا اللّه عنک،انصرف إذا شئت (۳).

هذا،و قالوا تقدّمت امرأه إلی عمر فقالت:«یا أبا عمر حفص»أرادت أن

۱- ۱) المیدانی ۲:۴۳، [۱]الزمخشری ۱:۲۵۶. [۲]

۲- ۲) طه:۴۴. [۳]

۳- ۳) العقد الفرید ۱:۵۴- [۴]دار الکتب العلمیه-بیروت.

تقول:«يا أبا حفص عمر».فقال لها:أدهشت.فقالت:صلعت فرقتك أرادت أن تقول:«فرقت صلعتك».

و فى(أخبار نحاه السيرافى)قال الكسائى:فزع أعرابى من الأسد فجعل يلوذ و الأسد من وراء عوسجه،فجعل يقول:«يعسجنى بالخوتله يبصرنى لأحبسه»أراد يختلنى بالعوسجه يحسبنى لا أبصره (۱).

«و نح» أى:بعّد.

«عنهم» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(عنك)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

«الضيق» أى:ضيق الصدر.

«و الأنف» أى:الاستنكاف.

«يبسط اللّه عليك بذلك أكتاف رحمته،و يوجب لك ثواب طاعته» قال أبو العتاهيه:

يا من تشرّف بالدنيا و بالدّين ليس التشرّف رفع الطّين بالطّين

إذا أردت شريف الناس كلّهم فانظر إلى ملك فى زىّ مسكين

و فى(الجهشيارى):كان فى صحابه المهدى رجل يعرف بالثقفى البصرى و كان أبو عبيد اللّه وزيره له متثقلا و كان محبّا لأن يضع منه،فتكلّم الثقفى يوما فلحن،فقال له أبو عبيد اللّه:أ تجالس الخليفه بالملحون من الكلام، أما كان يجب عليك أن تقوّم من لسانك.فقال له الثقفى:إنّما يحتاج إلى استعمال الإعراب فى جميع الكلام المعلّمون لينفقوا عند من التمسهم لتعليم ولده-يعرّض بأبى عبيد اللّه لأنّه كان معلّما من أوّل أمره-

---

۱- ۱) أخبار النحويين البصريين:۵۱-معهد المباحث الشرقيه-الجزائر.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۸۸. [۱]

فضحک المهدی حتّی غطّی وجهه.

«و اعط ما أعطیت هنیئا» أی:لیکن عطاؤک هنیئا لمن أعطیته بعدم المنّ علیه و الأذی له،و عدم کشفه للناس و عدم مطله.

قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:رأیت المعروف لا یصلح إلّا بثلاث خصال:

تصغیره و تستیره و تعجیله،فإنّک إذا صغّرته عظّمته عند من تصنعه إلیه، و إذا سترته تمّمته،و إذا عجّلته هنّأته،و إذا کان غیر ذلک سخّفته و نکّدته (۱).

«و امنع فی إجمال و إعذار» عن أبی جعفر علیه السّلام:کان فیما ناجی اللّه تعالی موسی:أکرم السائل ببذل یسیر أو بردّ جمیل،لأنّه یأتیک من لیس بإنس و لا جانّ ملائکه من ملائکه الرحمن یبلونک فیما خوّلتک و یسألونک عمّا نولتک، فانظر کیف أنت صانع یا بن عمران (۲).

و عن أبی عبد اللّه علیه السّلام:ما منع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله سائلا قطّ،إن کان عنده أعطاه و إلّا قال:یأتی اللّه به (۳).

«ثم أمور من أمورک لا بدّ لک من مباشرتها،منها إجابه عمّالک بما یعیی» أی:

یعجز.

«عنه کتابک» فی(الجهشیاری):ورد علی المنصور کتاب من محمد بن عبد اللّه بن الحسن أغلظ له فیه،فقال له أبو أیّوب:دعنی اجیبه.فقال له:لیس ذلک إلیک إذا نحن تقارعنا عن الأحساب فدعنی و إیّاه.

و ذکر(الطبری)جواب المنصور لکتابه و فیه:و زعمت انّک لم تعرّق فیک امهات الاولاد و ما خیار بنی أبیک خاصه و أهل الفضل منهم إلّا بنو امّهات

۱- ۱) الکافی ۴:۳۰ ح ۱. [۱]

۲- ۲) الکافی ۴:۱۵ ح ۳. [۲]

۳- ۳) الکافی ۴:۱۵ ح ۵. [۳]

أولاد،و ما ولد فيكم بعد وفاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أفضل من على بن الحسين و هو لامّ ولد،و ما كان فيكم بعده مثل ابنه محمد بن على و جدّته امّ ولد،و لا مثل ابنه جعفر و جدّته امّ ولد-إلى أن قال-و لقد طلب الإمامه أبوك-أى على-بكل وجه فأخرجها-أى:فاطمه بنت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله نهارا و مرّضها سرّا و دفنها ليلا فأبى الناس إلاّ الشيخين... (۱).

«و منها إصدار الناس يوم»هكذا فى(المصريه)و الصواب: (عند) كما فى (ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۲).

«ورودها عليك بما تحرج» أى:تضيق.

«به صدور أعوانك،و أمض لكلّ يوم ما فيه» فى(العقد)ذكروا أنّ ملكا من ملوك العجم كان معروفا بحسن السياسه،و كان إذا أراد محاربه ملك من الملوك وجّه إليه من يبحث عن أخباره فيكشف عن ثلاث خصال من حاله، يقول لعيونه:انظروا هل ترد على الملك أخبار رعيته على حقائقها أم يخدع عنها؟و إلى الغنى فى أىّ صنف من رعيته أ فى من اشتدّ أنفه و قلّ شرهه أم فى من قلّ أنفه و اشتد شرهه؟و انظروا فى القوّام بأمره أ من نظر ليومه و غده؟أم من شغله يومه عن غده.فإن قيل له:لا يخدع عن أخباره،و الغنى فى من قلّ شرهه و اشتدّ أنفه،و قوّام أمره من نظر ليومه و غده،قال:اشتغلوا عنه بغيره، و إن قيل له ضدّ ذلك قال:نار كامنه تنتظر موقدا،و أضغان مزمّله تنتظر مخرجا،اقصدوا له فلاحين أحين من سلامه مع تضييع،و لا عدوّ أعدى من أ من أدّى إلى اعترار (۳).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۷:۵۶۹- [۱]دار سويدان-بيروت.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۸۸. [۲]

۳- ۳) العقد الفريد ۱:۱۱۳- [۳]دار الكتب العلميه-بيروت.

«و اجعل لنفسک فیما بینک و بین اللّه أفضل تلک المواقیت و أجزل» أی:أکثر «تلک الأقسام،و ان کانت کلّها للّه إذا صلحت فیها النیه و سلمت منها الرعیه» .

فی(الخصال)عن الصادق علیه السّلام:مکتوب فی حکمه آل داود:«لا یظعن الرجل إلا فی ثلاث:زاد لمعاد،أو مرمّه لمعاش،أو لذه فی غیر محرم » (۱).

«و لیکن فی خاصه ما تخلص به للّه» هکذا فی(المصریه)و وقع فیها تقدیم و تأخیر فالصواب(للّه به)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)و الخطیه (۲).

«دینک إقامه فرائضه التی هی له خاصه» فقالوا علیهم السّلام:أعبد الناس من أقام الفرائض (۳).

«فأعط اللّه من بدنک فی لیلک و نهارک» زاد فی روایه(التحف)«ما یجب» (۴).

«و وفّ ما تقرّبت به إلی اللّه من ذلک کاملا غیر مثلوم» من ثلم یثلم بالکسر، و الثلمه الخلل.

«و لا منقوص بالغا من بدنک ما بلغ» و فی الخبر:أسرق السرّاق من سرق من صلاته (۵).

«و إذا قمت فی صلاتک للناس» و فی روایه(التحف)(بالناس) (۶)و هو أصح.

«فلا تکوننّ منفرّا و لا مضیّعا» فی الخبر:ینبغی للإمام أن تکون صلاته علی صلاه أضعف من خلفه (۷).و کان معاذ یؤمّ فی مسجد علی عهد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و یطیل القراءه،و مرّ به رجل فافتتح سوره طویله،فقرأ الرجل

۱- ۱) الخصال:۱۲۰ ح ۱۱۰.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۸۹. [۱]

۳- ۳) بحار الأنوار ۷:۳۰۵ روایه ۲۵، [۲]نقلا عن الخصال ۱:۱۱.

۴- ۴) تحف العقول:۱۴۳.

۵- ۵) بحار الأنوار ۸۴:۲۶۴،الروایه ۶۶. [۳]

۶- ۶) تحف العقول:۱۴۴.

۷- ۷) من لا یحضره الفقیه ۱:۲۵۵ ح ۶۲،۶۳،۶۴ بتصرف یسیر.

لنفسه و صلّى ثمّ ركب راحلته،فبلغ ذلك النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فبعث إلى معاذ،فقال له:

إيّاك أن تكون فتّانا،عليك بالشمس و ضحاها و ذواتها (۱).

و كان النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أمّ أصحابه يوما،فسمع بكاء صبى،فخفّف الصلاه (۲).

«و قد سألت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين وجهنى إلى اليمن كيف اصلّى بهم فقال صلّ بهم كصلاه أضعفهم» فى خبر السكونى عنه عليه السّلام قال:آخر ما فارقت عليه حبيبى أن قال:يا على!إذا صلّيت فصلّ صلاه أضعف من خلفك (۳).

«و كن بالمؤمنين رحيما» و فى روايه التحف «وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً» (۴)و هو لفظ القرآن فى وصف النبيّ صلّى اللّه عليه و آله (۵).

«و أمّا بعد» هكذا فى(المصريه)و الصواب:من النهج(و أما بعد هذا)كما يشهد به(ابن أبى الحديد و ابن ميثم)و الخطيه (۶)،ثم الصواب:من كلامه عليه السّلام ما فى روايه(التحف)(و بعد هذا)بدون(أمّا) (۷)لعدم المحل لها هنا.

«فلا تطوّلنّ احتجابك عن رعيتك فإنّ احتجاب الولاه شعبه من الضيق» و هو مذموم.و فى(العقد)قال بعضهم:

ما بال بابك محروسا ببوّاب يحميه من طارق يأتى و منتاب

لا تحتجب وجهك الممقوت من أحد فالمقت يحجبه من غير حجّاب

فاعزل عن الباب من قد ظل يحجبه فإنّ وجهك طلسام على الباب

و فى(العيون)قال بعضهم:

۱- ۱) من لا يحضره الفقيه ۱:۲۵۵ ح ۶۲،۶۳،۶۴ بتصرف يسير.

۲- ۲) من لا يحضره الفقيه ۱:۲۵۵ ح ۶۲،۶۳،۶۴ بتصرف يسير.

۳- ۳) التهذيب ۲:۲۸۳ ح ۳۱.

۴- ۴) الاحزاب:۴۳. [۱]

۵- ۵) تحف العقول:۱۴۴.

۶- ۶) شرح ابن أبى الحديد:۱۷-۹۰.

۷- ۷) تحف:۱۴۴.

ما لی أری أبوابهم مهجوره و کأنّ بابک مجمع الأسواق

أرجوک أم خافوک أم شاموا الحیا لحراک فانتجعوا من الآفاق

و فی(المروج)قال عبید بن أبی المخارق:استعملنی الحجّاج علی الفلّوجه فقلت:أ هاهنا دهقان یستعان برأیه؟فقالوا:جمیل بن صهیب،فأرسلت إلیه فجاءنی شیخ کبیر قد سقط حاجباه علی عینیه فقال:ما حاجتک؟قلت:

استعملنی الحجّاج علی الفلّوجه و لا یؤمن شره فأشر علیّ.فقال له:أیّما أحبّ إلیک رضی الحجّاج أو رضی بیت المال أو رضی نفسک؟قلت:أن ارضی کلّ هؤلاء و أخاف الحجّاج فإنّه جبّار عنید.قال:فاحفظ عنّی أربع خلال:افتح بابک و لا یکن لک حاجب فیأتیک الرجل و هو علی ثقه من لقائک و هو أجدر أن یخاف عمّا لک،و أطل الجلوس لأهل عملک فإنّه قلّ ما أطال عامل الجلوس إلاّ هیب مکانه،و لا یختلف حکمک بین الناس و لیکن حکمک علی الشریف و الوضیع سواء فلا یطمع فیک أحد من أهل عملک،و لا تقبل من أهل عملک هدیّه فإن مهدیها لا یرضی من ثوابها إلاّ بأضعافها مع ما فی ذلک من المقاله القبیحه،ثم اسلخ ما بین أقفیتهم إلی عجوب أذنابهم فیرضوا عنک و لا یکون للحجاج علیک سبیل (۱).

«و قلّه علم بالامور،و الاحتجاب منهم» و فی نسخه(ابن میثم)عنهم.

«یقطع عنهم علم ما احتجبوا دونه،فیصغر عندهم الکبیر و یعظم الصغیر، و یقبح الحسن و یحسن القبیح» .

فی(الجهشیاری):لمّا انصرف الفضل البرمکی من خراسان-و کان أزال الجور و بنی الحیاض و المساجد و الرباط،و أحرق دفاتر البقایا و زاد الجند و القواد،و وصل الزوّار و الکتّاب بعشره ألف ألف درهم،و أمر بهدم

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۱۴۶. [۱]

البیت المعروف بالنوبهار-و کان وثیقا-فهدم منه قطعه و بنی فیها مسجدا، تلقّاه الرشید ببستان أبی جعفر و جمع له الناس و أکرم غایه الإکرام و أمر الشعراء بمدحه و الخطباء بذکر فضله،فکثر المادحون له،فأمر الفضل أحمد بن سیّار الجرجانی أن یمیّز أشعار الشعراء و یعطیهم علی قدر استحقاقهم، فمشی داود ابن رزین و مسلم بن الولید و أبان اللاحقی و أشجع السلمی و جماعه من الشعراء إلیه فسألوه أن یضع من شعر أبی نؤاس و لا- یلحقه بنظرائه منهم،و تحمّلوا علیه بغالب بن السعدی و کان یتعشقه،فلمّا عرض أبو نواس شعره علی الجرجانی رمی به و قال:هذا لا یستحق قائله درهمین، فهجاه أبو نؤاس و قال:

بما أهجوک لا أدری لسانی فیک لا یجری

إذا فکّرت فی قدرک أشفقت علی شعری

و اتصل الخبر بالفضل فوصل أبا نؤاس و أرضاه و صرف الجرجانی عن تمییز الشعر.

(و فیه):لمّا انقضی أمر البرامکه و حصل التدبیر فی ید الفضل بن الربیع،قصد لخدمه الرشید بحضرته و أضاع ما وراء بابه و صارت أمور البرید و الأخبار مختله،کان مسرور الخادم یتقلّد البرید و الخرائط و یخلفه علیه ثابت الخادم و توفی الرشید و عندهم أربعه آلاف خریطه لم تفضّ.

«و یشاب» أی:یمزج .

«الحق بالباطل،و إنّما الوالی بشر لا- یعرف ما تواری عنه الناس من الامور، و لیست علی الحق» و فی روایه(التحف) (۱)«علی القول».

«سمات» أی علامات.

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۴.

«تعرف بها ضروب» أی:أقسام.

«الصدق من الکذب» و فی روایه(التحف) (۱)«یعرف بها الصدق من الکذب ».

«و إنّما أنت أحد رجلین:إمّا امرؤ سخت» أی:جادت.

«نفسک بالبذل فی الحق ففیم احتجابک من واجب حق تعطیه أو فعل کریم» و فی روایه(التحف) (۲)«أو خلق کریم».

«تسدیه» أی:توضحه،قال عمر بن أبی ربیعه (۳):

لمن الدّیار کأنّهن سطور تسدی معالمها الصبا و تنیر (۴)

فی(العیون):قال خالد بن عبد اللّه لحاجبه:لا تحجبنّ عنّی أحدا إذا أخذت مجلسی،فإنّ الوالی لا یحجب إلّا عن ثلاث:عیّ یکره أن یطّلع علیه،أو ریبه أو بخل.فأخذ ذلک منه الورّاق فقال:

إذا اعتصم الوالی بإغلاق بابه و ردّ ذوی الحاجات دون حجابه

ظننت به إحدی ثلاث و ربّما نزعت بظنّ واقع بصوابه

فقلت به مسّ من العیّ ظاهر ففی إذنه للناس إظهار ما به

فإن لم یکن عیّ اللسان فغالب من البخل یحمی ماله عن طلابه

فان لم یکن هذا و لا ذا فریبه یصرّ علیها عند إغلاق بابه (۵)

هذا،و فی(تاریخ بغداد):وقف شاعر بباب معن بن زائده حولا لا یصل إلیه-و کان معن شدید الحجاب-فلمّا طال مقامه سأل الحاجب أن یوصل له رقعه فأوصلها فإذا فیها:

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۴.

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۴.

۳- ۳) عیون الأخبار لابن قتیبه ۱:۸۴. [۱]

۴- ۴) عیون الأخبار لابن قتیبه ۱:۸۴. [۲]

۵- ۵) اورد هذه الأبیات باختلاف فی بعض الکلمات فی شرحه ۱۷:۹۳ من غیر ذکر لمصدرها.

إذا كان الجواد له حجاب فما فضل الجواد على البخيل

فألقى معن الرقعه إلى كتّابه و قال:أجيبوه عن بيته،فخلطوا و أكثروا و لم يأتوا بمعنى،فأخذ الرقعه و كتب فيها:

إذا كان الجواد قليل مال و لم يعذر تعلّل بالحجاب

فقال:أ يؤيسنى من معروفه،ثم ارتحل فأتبعه معن بعشره آلاف و قال:

هى لك عندنا فى كل زوره (۱).

«أو مبتلى» و فى روايه(التحف) (۲)«و إمّا مبتلى».

«بالمنع،فما أسرع كفّ الناس عن مسألتك إذا أيسوا بذلك» قال بعضهم:

إذا تغدى فرّ بوابه و ارتد من غير يد بابه

و مات من شهوه ما يحتسى عياله طرا و أصحابه

«مع أن أكثر حاجات الناس مما» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(ما)كما فى(ابن أبى الحديد) (۳)و(ابن ميثم) (۴)و(الخطيه).

«لا مئونه فيه عليك من شكاه» و فى روايه(التحف) (۵)«من شكايه».

«مظلمه أو طلب إنصاف فى معامله» و فى روايه(التحف) (۶)بدل«فى معامله»«فانتفع بما وصفت لك».

و فى(الطبرى) (۷):قال مسوّر بن مسوّر:ظلمنى وكيل للمهدى و غصبنى ضيعه،فأتيت سلاما صاحب المظالم فتظلّمت منه و أعطيته رقعه

۱- ۱) تاريخ بغداد ۱۳:۲۳۷-۲۳۸. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۴.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۹۱.و [۲]كذلك فى تحف العقول:۱۴۴.

۴- ۴) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۳. [۳]

۵- ۵) تحف العقول:۱۴۴.

۶- ۶) تحف العقول:۱۴۴.

۷- ۷) تاريخ الطبرى ۸:۱۷۳. [۴]

مکتوبه،فأوصل الرقعه إلی المهدی و عنده عمّه العباس بن محمد و ابن علاثه و عافیه القاضی،فقال له المهدی:أدنه فدنوت فقال:ما تقول؟قلت:ظلمتنی.

قال:فترضی بأحد هذین.قلت:نعم.قال:فدنوت منه حتی التزقت بالفراش قال:تکلم.قلت:أصلح اللّه القاضی انّه ظلمنی فی ضیعتی.فقال القاضی للمهدی:ما تقول؟قال ضیعتی و فی یدی.قلت:أصلح اللّه القاضی سله صارت الضیعه إلیه قبل الخلافه أو بعدها.فسأله فقال:صارت إلی بعد الخلافه.قال:

فأطلقها له.قال:قد فعلت:فقال العباس عمّه:و اللّه لهذا المجلس أحبّ إلیّ من عشرین ألف ألف درهم .

«ثم إنّ للوالی خاصّه و بطانه فیهم استئثار» أی:استبداد.

«و تطاول» أی:تکبّر.

«و قلّه إنصاف فی معامله،فاحسم» أی:اقطع.

«ماده» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(مئونه)کما فی(ابن أبی الحدید) (۱)و(ابن میثم) (۲)و(الخطیه).

«أولئک بقطع أسباب تلک الأحوال» و فی روایه(التحف) (۳)«تلک الأشیاء».

و فی(العیون) (۴):قال الحجاج:دلّونی علی رجل للشّرط.فقیل:أیّ الرجال تریده؟فقال:أریده دائم العبوس طویل الجلوس،سمین الأمانه أعجف الخیانه،لا یحنق فی الحق علی جره و یهون علیه سبال الأشراف فی الشفاعه.

فقیل له:علیک بعبد الرحمن بن عبید التمیمی،فأرسل إلیه یستعمله فقال له:

لست أقبلها إلّا أن تکفینی عیالک و ولدک و حاشیتک.قال:یا غلام ناد فی الناس

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۹۶. [۱]

۲- ۲) شرح ابن میثم ۵:۱۷۳. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۴.

۴- ۴) عیون الاخبار لابن قتیبه ۱:۱۶. [۳]

من طلب إليه منهم حاجه فقد برئت منه الذمه.قال الشعبى:فو اللّه ما رأيت مثله صاحب شرطه قط،كان لا يحبس إلّا فى دين،و كان إذا أتى برجل قد نقب على قوم،وضع منقبه فى بطنه حتى تخرج من ظهره،و إذا أتى بتبّاش،حفر له قبرا فدفنه فيه،و إذا أتى برجل لقد أحرق على قوم منزلهم،أحرقه،و إذا أتى برجل قاتل بحديده أو شهر سلاحا،قطع يده،فكان ربّما أقام أربعين ليله لا يؤتى إليه أحد،فضم الحجاج إليه شرطه البصره مع الكوفه .

«و لا تقطعنّ لأحد من حاشيتك» أى:من فى أطرافك.

«و حامتك» أى:أودّاءك.

«قطيعه» أرض يقطعها له تكون غلتها له.

«و لا يطمعنّ منك فى اعتقاد» أى:عقد.

«عقده» أى:معامله.

«تضر بمن يليها من الناس فى شرب» أى:سقى أرضهم.

«أو عمل مشترك» كتنقيه نهر يكون مصرفها على جميع من يشرب أرضه من ذاك النهر.

«يحملون مئونته على غيرهم فيكون مهنا ذلك» عيشا رغدا يحصل من محصوله.

«لهم دونك و عيبه عليك فى الدّنيا و الآخره» لأنّهم فعلوا ذلك بسلطانك .

«و الزم الحق من لزمه من القريب و البعيد،و كن فى ذلك صابرا محتسبا،واقعا ذلك من قرابتك و خواصّك حيث وقع،و ابتغ عاقبته بما يثقل عليك فإنّ مغبه» أى:

عاقبه.

«ذلك محموده» .

قال ابن أبی الحدید (۱):روی جویریه بن أسماء عن اسماعیل بن أبی حکیم قال:قال عمر بن عبد العزیز علی المنبر:إنّ هؤلاء-یعنی خلفاء بنی امیه قبله-قد کانوا أعطونا عطایا ما کان ینبغی لنا أن نأخذها منهم و ما کان ینبغی لهم أن یعطوناها،و إنّی قد رأیت الآن أنّه لیس علیّ فی ذلک دون اللّه حسیب، و قد بدأت بنفسی و الأقربین من أهل بیتی،اقرأ یا مزاحم،فجعل یقرأ کتابا فیه الاقطاعات بالضیاع و النواحی ثم یأخذه عمر بیده فیقصه بالجلم،لم یزل کذلک حتی نودی بالظهر.

و قال:و روی سهل بن یحیی المروزی عن أبیه قال:لما دفن سلیمان أمر عمر بن عبد العزیز بالستور فهتکت و الثیاب التی کانت تبسط للخلفاء فحملت إلی بیت المال،ثم خرج و نادی منادیه:من کانت له مظلمه علی قریب أو بعید من عمر بن عبد العزیز فلیحضر.فقام رجل ذمّی من أهل حمص أبیض الرأس و اللحیه فقال:أسألک کتاب اللّه!قال:ما شأنک.قال:العباس بن الولید اغتصبنی ضیعتی-و العباس جالس-فقال له:ما تقول یا عباس؟قال:

أقطعنیها الولید و کتب لی بها سجلا.فقال عمر:ما تقول أنت أیّها الذّمّیّ.قال:

أسألک کتاب اللّه!فقال عمر بن عبد العزیز:لعمری إن کتاب اللّه لأحقّ أن یتّبع من کتاب الولید أردد علیه یا عباس ضیعته،و جعل لا یدع شیئا مما کان فی أیدی أهل بیته من المظالم إلاّ ردّها (۲).

قال:و کتب عمر بن الولید إلی عمر بن عبد العزیز لما أخذ بنی مروان برد المظالم کتابا أغلظ له فیه-إلی أن قال-فکتب فی جوابه:...أما أول أمرک یا بن الولید فإنّ امک بنانه أمه السّکون کانت تطوف فی أسواق حمص و تدخل

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۹۹. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۹۹-۱۰۰ [۲] بتصرّف یسیر.

حوانیتها ثم اللّه أعلم بها،فاشتراها ذبیان بن ذبیان من فیء المسلمین فأهداها إلی أبیک فحملت بک فبئس الحامل و بئس المحمول،ثم نشأت فکنت جبّارا عنیدا و تزعم أنی من الظالمین لأنّی حرمتک و أهل بیتک فیء اللّه الذی حق القرابه و المساکین و الأرامل،و إنّ أظلم منّی و أترک لعهد اللّه من استعملک صبیّا سفیها علی جند المسلمین تحکم فیهم برأیک و لم یکن له نیه فی ذلک إلّا حبّ الوالد ولده،فویل لک و ویل لأبیک!ما أکثر خصماؤکما یوم القیامه،و إنّ أظلم منّی و أترک لعهد اللّه من استعمل الحجّاج بن یوسف علی خمسی العرب یسفک الدم الحرام و یأخذ المال الحرام،و إنّ أظلم منّی و أترک لعهد اللّه من استعمل قرّه ابن شریک أعرابیا جافیا علی مصر،و أذن فی المعازف و الخمر و الشرب و اللهو،و إنّ أظلم منّی و أترک لعهد اللّه من استعمل عثمان بن حیّان علی الحجاز،فینشد الأشعار علی منبر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و من جعل للعالیه البربریه سهما فی الخمس،فرویدا یا ابن نباته،و لو التقت حلقتا البطان و ردّ الفیء إلی أهله لتفرّغت لک و لأهل بیتک فوضعتکم علی المحجّه البیضاء،فطالما ترکتم الحق و أخذتم فی بنیّات الطریق،و من وراء هذا من الفضل ممّا أرجو أن أعمله، بیع رقبتک و قسم ثمنک بین الأرامل و الیتامی و المساکین،فإنّ لکلّ فیک حقا، و السّلام علینا و لا ینال سلام اللّه الظالمین (۱).

قال:و روی الأوزاعی أن عمر بن عبد العزیز لما قطع عن أهل بیته ما کان من قبل یجرونه علیهم من أرزاق الخاصه،تکلّم فی ذلک عنبسه بن سعید و قال:إنّ لنا قرابه.فقال له:إن یتّسع مالی لکم،و أمّا هذا المال فحقّکم فیه کحق رجل بأقصی برک العماد و لا یمنعه من أخذه إلّا بعد مکانه، و اللّه إنّی لأری امورا لو استحالت حتی یصبح أهل الأرض یرون مثل رأیکم

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۰۱:۱۷-۱۰۲ [۱] بتصرّف.

لنزلت بهم بائقه من عذاب اللّه.

قال:و روى أيضا أن عمر بن عبد العزيز قال يوما-و قد بلغه عن بنى اميه كلاما أغضبه-إنّ للّه فى بنى اميّه يوما-أو قال ذبحا-و اللّه لئن كان ذلك على يدى لأعذرن اللّه فيهم.فلما بلغهم ذلك كفوا و كانوا يعلمون صرامته و أنّه إذا وقع فى أمر مضى فيه (۱).

قال:و روى نوفل بن الفرات أن بنى مروان شكوا إلى عاتكه بنت مروان -و كانت عظيمه عندهم-فقالوا:إنّه يعيب أسلافنا و يأخذ أموالنا،فذكرت له ذلك فقال:يا عمه!إنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قبض و ترك الناس على نهر مورود،فولى ذلك النهر بعده رجلان لم يستخصّا أنفسهما و أهلهما منه بشىء،ثم وليه ثالث فكرى منه ساقيه ثم لم تزل الناس يكرون منه السواقى حتى تركوه يابسا لا قطره فيه،و أيم اللّه لئن أبقانى اللّه لأسكرنّ تلك السواقى حتى أعيد النهر إلى مجراه الأول.

قلت (۲):و كما ردّ عمر بن عبد العزيز مظالم خلفاء بنى اميه كذلك ردّ مظلمه أبى بكر و عمر فى فدك،روى الطبرى-كما فى(خصال ابن بابويه)-عن أبى صالح الكنانى عن يحيى بن عبد الحميد الحمانى عن شريك عن هشام بن معاذ قال:كنت جليسا لعمر بن عبد العزيز حين دخل المدينه،فأمر مناديه من كانت له مظلمه أو ظلامه فليأت الباب،فأتى محمد بن على فدخل إليه مولاه مزاحم فقال له:إنّ محمد بن على بالباب.فقال:أدخله،فدخل و عمر يمسح دموعه،فقال له:ما أبكاك؟فقال:أبكاه كذا و كذا يا ابن رسول اللّه.فقال له محمد بن على:إنّما الدنيا سوق من الأسواق منها خرج قوم بما ينفعهم و منها خرج

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۰۲:۱۷-۱۰۳. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۰۳:۱۷-۱۰۴. [۲]

قوم بما يضرّهم-إلى أن قال-فاتّق اللّه و افتح الأبواب و سهّل الحجاب،و انصر المظلوم و ردّ المظالم-إلى أن قال-فدعا عمر بدواه و قرطاس و كتب:«بسم اللّه الرحمن الرحيم،هذا ما ردّ عمر بن عبد العزيز ظلامه محمد بن على فدك» (۱).

و فى(أوائل أبى هلال العسكرى)كما فى(الطرائف)-أن أوّل من رد فدكا على ورثه فاطمه عليها السّلام عمر بن عبد العزيز،و كان معاويه أقطعها لمروان و عمرو بن عثمان و يزيد بن معاويه و جعلها بينهم أثلاثا ثم قبضت فردّها عليهم السفاح... (۲).

ثم إنّه كما كان المناسب هنا فى شرح كلامه عليه السّلام نقل ما فعل عمر بن عبد العزيز من ردّ مظالم بنى اميه كذلك كان المناسب نقل إتيان عثمان بتلك المظالم،و قد صرّح عمر بن عبد العزيز بكون عثمان الأصل فى خلفاء بنى اميه -فى قوله فى الخبر المتقدم-:«ثم وليه ثالث فكرى منه ساقيه ثم لم يزل الناس منه يكرون حتى تركوه يابسا لا قطره فيه»،و منها-كما فى(خلفاء ابن قتيبه) (۳)-هبته خمس إفريقيه لمروان ابن عمه،و بنى سبع دور متطاوله لامرأته نائله و بنته عائشه و غيرهما من أهله و بناته،و بنى لمروان القصور بذى الخشب،و حمى حول المدينه لنفسه،و أعطى-كما فى(معارف ابن قتيبه)-عمه الحكم بن أبى العاص الذى سيّره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى الطائف مئه ألف درهم،و أقطع مهزورا-موضع سوق المدينه الذى تصدّق به النبىّ على المسلمين-عمّه الحارث بن الحكم،و أعطى عبد اللّه بن خالد بن أسيد من بنى عمه أربعمائه ألف درهم.

۱- ۱) الخصال لابن بابويه:۱۰۴ ح ۶۴.

۲- ۲) الطرائف ۱:۲۵۲. [۱]

۳- ۳) خلفاء ابن قتيبه ۱:۳۲.

«و إن ظنّت الرعيّه بک حيفا» أی:جورا.

«فأصحر» أی:أظهر.

«لهم بعذرک و اعدل» أی:ادفع.

«عنک ظنونهم بإصحارک» الباء للسببيه،فمن جعل أمره مکشوفا کالشیء الملقی بالصحراء لا يبقی مجال لأن يظنّ به أمر آخر.

«فإن فی ذلک رياضه منک لنفسک و رفقا برعيّتک و إعذارا» هکذا فی (المصريه)،مع ان النهج إنّما فيه«فإنّ فی ذلک إعذارا»لخلوّ(ابن أبی الحديد) (۱)و(ابن ميثم) (۲)و(الخطيه)و هی النسخ الصحيحه من النهج عمّا بينهما من «رياضه»إلی«و»و لکنه کلامه عليه السّلام کما رواه(التحف) (۳)،و لا بد انه کتب فی أول نسخه الزياده حاشيه أخذا من التحف ثم خلطت بالمتن.

«تبلغ به» هکذا فی(المصريه)و الصواب:«فيه»کما فی(ابن أبی الحديد) (۴)و(ابن ميثم) (۵).

«حاجتک من» بيانيه.

«تقويمهم» أی:جعلهم مستقيما علی الحق،و زاد فی(التحف) (۶)«فی خفض و إجمال»و هو من تمام الکلام و قد خفی علی النهج فی روايته.

فی(الطبری):هلک يزدجرد الأثيم و ابنه(بهرامجور)غائب عند المنذر

۱- ۱) شرح ابن أبی الحديد ۱۷:۹۷. [۱]

۲- ۲) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۴. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۵.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحديد ۱۷:۹۷. [۳]

۵- ۵) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۴.

۶- ۶) تحف العقول:۱۴۵.

ملـک الحیره،فتعاقـد نـاس من العظمـاء و أهـل البیوتات أن لا یملکوا أحـدا من ذریه یزدجرد لسوء سـیرته و قالوا ان یزدجرد لم یخلف ولـدا یحتمل الملک غیر بهرام و لم یل بهرام ولایه قط یعرف بها حاله و لم یتأدب بأدب العجم و انما أدبه أدب العرب و خلقه کخلقهم لنشوئه بین أظهرهم،و اجتمعت کلمتهم و کلمه العـامه علی صـرف الملـک عن بهرام إلی رجـل من عتره أردشـیر بابـک یقـال له کسـری و لم یقیموا أن ملکوه،فـانتهی هلاـک یزدجرد و الـذی کـان من تملیکهم کسـری إلی بهرام و هو بباديه العرب،فدعا بالمنذر و النعمان ابنه و ناس من علّیه العرب و قال لهم:انی لا أحسبکم تجحدون خصیصی والدی کان أتاکم معشر العرب بإحسـانه و انعـامه کـان علیکم مع فظاظته و شـدته کانت علی الفرس،و أخبرهم بالـذی أتاه من نعی أبیه و تملیک الفرس من ملکوا عن تشاور منهم فی ذلک،فقال له المنذر:لا یهولنک ذلک حتی ألطف للحیله فیه، و ان المنذر جهز عشره آلاف رجل من فرسان العرب وجههم مع ابنه النعمان إلی«طیسـبون»و«به اردشـیر»مدینتی الملک و أمره أن یعسـکر قریبا منهما و یدمن ارسال طلاـئعه إلیهمـا،فأوفـد من بالبـاب من العظماء و أهل البیوتات «جوانی»-صاحب رسائل یزدجرد-إلی المنـذر فی ابنه النعمان،فلما ورد جوانی علی المنـذر قـال له:الق الملـک بهرام،فـدخل علیه فراعه مـا رأی من وسامته و بهائه و أغفل السـجود له دهشا،فکلّمه بهرام و وعـده من نفسه أحسن الوعـد ورده إلی المنذر،فقال له المنذر:انما وجه النعمان إلی ناحیتکم ملک بهرام حیث ملکه اللّه بعـد أبیه،فلمـا سـمع«جوانی»مقـاله المنـذر و تـذکر ما عاین رواء بهرام و هیبته و ان جمیع من شاور فی صـرف الملک عن بهرام مخصوص محجوج قال للمنذر:إنی لست مخبرا جوابا و لکن سر ان رأیت إلی محله الملوک فیجتمع الیک من بها من العظماء و تشاوروا فی ذلک فانهم لن

يخالفوک فی شیء مما تشیر به.

و سار«جوانی»و استعد المنذر بعده بیوم و سار ببهرام فی ثلاثین ألف رجل من العرب و ذوی النجده منهم إلی مدینتی الملک حتی إذا و ردهما أمر فجمع الناس و جلس بهرام علی منبر من ذهب مکلل بجوهر و جلس المنذر عن یمینه و تکلّم عظماء الفرس و أهل البیوتات و فرشوا للمنذر بکلامهم فظاظه یزدجرد أبی بهرام و سوء سیرته و انه أخرب بسوء رأیه الأرض و أکثر القتل ظلما حتی قد قتل الناس فی البلاد التی یملکها و أمورا غیر ذلک فظیعه و انهم انما تعاقدوا علی صرف الملک عن ولد یزدجرد لذلک،و سألوا المنذر الا یجبرهم فی أمر الملک علی ما یکرهونه.

فوعی المنذر ما بثوا من ذلک و قال لبهرام:أنت أولی بإجابه القوم منی.

فقال لهم بهرام:انی لست أکذبکم معشر المتکلمین فی شیء مما نسبتهم إلی یزدجرد لما استقر عندی من ذلک،و لقد کنت زاریا علیه لسوء هدیه،و لم أزل أسأل اللّه أن یمنّ علی بالملک فأصلح کلّ ما أفسد و أرأب ما صدع،فان أتت لملکی سنه و لم أف لکم بهذه الامور التی عددت لکم تبرأت من الملک طائعا و قد أشهدت بذلک علیّ اللّه و ملائکته و موبذان موبذ و لیکن هو فیها حکما بینی و بینکم،و أنا مع الذی بینت لکم علی ما أعلمکم من رضای بتملیککم من تناول التاج و الزینه من بین أسدین ضاریین مشبلین فهو الملک.

فلما سمع القوم مقاله بهرام هذه و ما وعد من نفسه استبشروا بذلک و انبسطت آمالهم و قالوا فیما بینهم إنّا لسنا نقدر علی رد قول بهرام مع انّا ان تممنا علی صرف الملک عن بهرام نتخوف أن یکون فی ذلک هلاکنا لکثره من استمد و استجاش من العرب،و لکنّا نمتحنه بما عرض علینا مما لم یدعه إلیه الا ثقه بقوته و بطشه و جرأته،فان یکن علی ما وصف به نفسه فلیس لنا رأی

إلاّ تسليم الملك إليه و السمع و الطاعه له و ان يهلك تعجزه فنحن من هلكته برآء و لشره و غائلته آمنون.و تفرّقوا على هذا الرأى،فعاد بهرام و جلس كمجلسه الذى كان فيه بالأمس و حضره من كان يحاده فقال لهم:اما أن تجيبونى فيما تكلمت أمس و اما أن تسكتوا باخعين لى بالطاعه.فقال القوم:

أما نحن فقد اخترنا لتدبير الملك كسرى و لم نر منه إلاّ ما نحب،و لكنّا قد رضينا مع ذلك أن يوضع التاج و الزينه كما ذكرت بين أسدين و تتنازعانهما أنت و كسرى فأيكما تناولهما من بينهما سلمنا له الملك،فرضى بهرام بمقالتهم و أتى بالتاج موبذان مؤبد الموكل بعقد التاج على رأس كلّ ملك يملك فوضعهما فى ناحيه و جاء بسطام أصبهبد بأسدين ضاريين مجوعين مشبلين،فوقف أحدهما عن جانب الموضع الذى وضع فيه التاج و الآخر بحذائه و أرخى وثاقهما،ثم قال بهرام لكسرى:دونك التاج و الزينه.فقال كسرى:أنت أولى بالبدء و بتناولهما منى لأنك تطلب الملك بوراثه و أنا فيه مغتصب،فلم يكره بهرام قوله لثقته ببطشه و قوته و حمل جرزا و توجه نحو التاج و الزينه،فقال له موبذان موبذ:استماتتك فى هذا الأمر الذى أقدمت عليه انما هو تطوّع منك لا عن رأى أحد من الفرس و نحن برآء إلى اللّه من اتلافك نفسك.فقال له بهرام:أنتم من ذلك برآء و لا وزر عليكم فيه.

ثم أسرع نحو الأسدين،فلما رأى موبذان موبذ جده فى لقائهما هتف به بح بذنوبك و تب إلى اللّه منها ثم أقدم ان كنت لا محاله مقدما،فباح بهرام بما سلف من ذنوبه ثم مشى نحو الأسدين فبدر إليه أحدهما فلما دنا من بهرام وثب وثبه فعلا ظهره و عصر جنبى الأسد بفخذيه عصرا أثخنه،و جعل يضرب على رأسه بالجرز الذى كان حمل،ثم شد الأسد الآخر عليه فقبض على اذنيه و عركهما بكلتى يديه فلم يزل يضرب رأسه برأس الأسد الذى كان

راکبه حتی دمغهما ثم قتلهما کلیهما،و کان ذلک من صنیعه بمرأی من کسری و من حضر ذلک المحفل فتناول بهرام بعد ذلک التاج و الزینه،فکان کسری أول من هتف به و قال:عمرک اللّه بهرام ثم الذین حوله قائلون نحن سامعون مطیعون و رزقت ملک أقالیم السبعه،ثم هتف به جمیع من حضر قد أذعنا للملک بهرام و رضینا به ملکا،و أکثروا الدعاء له.ثم ان العظماء و الوزراء لقوا المنذر بعد ذلک الیوم و سألوه أن یکلّم بهرام فی التغمد لاساءتهم فی أمره و التجاوز عنهم،فکلمه المنذر فی ذلک فأسعفه فیما سأل و بسط آمالهم ملک و هو ابن عشرین سنه (۱).

«و لا تدفعن صلحا دعاک إلیه عدوک و للّه» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

«للّه»کما فی(ابن أبی الحدید) (۲)و(ابن میثم) (۳).

«فیه رضی» انما شرط علیه السّلام ذلک لأن کلّ صلح لم یکن للّه فیه رضی.

ففی(صفین نصر):خرج رجل من أهل الشام ینادی بین الصفین:یا أبا الحسن ابرز لی،فخرج علیه السّلام إلیه حتی إذا اختلفت أعناق دابتیهما بین الصفین فقال:یا علی ان لک قدما فی الاسلام و هجره فهل لک فی أمر أعرضه علیک یکون فیه حقن دماء و تأخیر هذه الحروب حتی تری من رأیک.فقال:و ما ذاک؟ قال:ترجع إلی عراقک فنخلی بینک و بین العراق و نرجع إلی الشام فتخلّی بیننا و بین شامنا فقال علیه السّلام له:لقد عرفت انک انما عرضت هذا نصیحه و شفقه، و لقد أهمنی هذا الأمر و أسهرنی و ضربت أنفه و عینه فلم أجد إلاّ القتال أو الکفر بما أنزل علی محمّد صلّی اللّه علیه و آله،ان اللّه تعالی لم یرض من أولیائه أن یعصی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۷۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۰۶. [۲]

۳- ۳) شرح ابن میثم ۵:۱۷۴.

فی الأرض و هم ساکتون مذعنون لا یأمرون بالمعروف و لا ینهون عن المنکر،فوجدت القتال أهون علیّ من معالجه الأغلال فی جهنم.فرجع الشامی مسترجعا (۱).

و کذلک الصلح فی المعاملات،فقالوا:الصلح جائز بین المسلمین إلّا ما أحل حراما أو حرّم حلالا.

«فان فی الصلح دعه» أی:استراحه.

«لجنودک و راحه لهمومک و أمنا لبلادک» فی(دیوان النعمانی):من أبلغ ما حذّر به من الحرب قول بعض العجم:«دافع بالحرب ما أمکن،فإنّ النفقه فی کلّ شیء من الأموال إلّا الحرب،فإنّ النفقه فیها من الأرواح».و قال النابغه الجعدی:

و تسلب المال الذی کان ربها ضنینا بها و الحرب فیها الحرائب

و قال جدل الطعان:

دعانی أشبّ الحرب بینی و بینه فقلت له:لا بل هلمّ إلی السلم

و إیّاک و الحرب التی لا أدیمها صحیح و ما تنفک تأتی علی الرغم

فإن یظفر الحزب الذی أنت منهم و ینقلبوا ملأی الأکفّ من الغنم

فلا بدّ من قتلی لعلّک فیهم و إلّا فجرح لا یکون علی العظم

فلما أبی خلّیت فضل ردائه علیه فلم یرجع بحزم و لا عزم

و کان صریع الخیل أول وهله فبعدا له مختار جهل علی علم

فی(الطبری):سأل عمرو بن اللیث الصفّار السلطان أن یولّیه ما وراء النهر فولاّه و وجه إلیه-و هو مقیم بنیسابور-بالخلع و اللواء علی ما وراء النهر،فخرج لمحاربه إسماعیل السامانی،فکتب إلیه إسماعیل:إنّک ولّیت دنیا

۱- ۱) صفین لنصر:۴۷۴. [۱]

عریضه و إنّما فی یدی ما وراء النهر و أنا فی ثغر،فاقنع بما فی یدک و اترکنی مقیما فی هذا الثغر،فأبی إجابته فذکر له شدّه عبور نهر بلخ فقال:لو أشاء أن أسکره ببدر الأموال و أعبره لفعلت.فلما أیس إسماعیل عبر النهر إلی الجانب الغربی و جاء عمرو فنزل بلخ و أخذ إسماعیل علیه النواحی فصار کالمحاصر و ندم علی ما فعل و طلب المحاجزه فأبی علیه إسماعیل،و لم یکن بینهما کثیر قتال حتی هزم و مر بأجمه فی طریقه قیل له انها أقرب فقال لعامه من معه:

أمضوا فی الطریق الواضح،و مضی فی نفر یسیر فدخل الاجمه فوحلت دابته و مضی من معه،و جاء أصحاب إسماعیل فأخذوه أسیرا،فلما ورد الخبر علی المعتضد مدح إسماعیل و ذم عمرا .

(و لکن الحذر کلّ الحذر من عدوک بعد صلحه فان العدو ربما قارب) العدو (لیتغفل) و یغدر بک (فخذ بالحزم) و الاحتیاط فی أمرک (و اتهم فی ذلک حسن الظن) لأنّه یمکن أن یؤدی إلی هلاکک.قال البحتری:

أوجلتنی بعد أمن غرتی و اغترار الأمن یستدعی الوجل

فی الطبری-فی قصه محاربه نصر بن سیار و الکرمانی فی خراسان أیام خروج ابی مسلم:بعث أبو مسلم إلی الکرمانی-حین عظم الأمر بینه و بین نصر-انی معک،فقبل الکرمانی ذلک و انضم إلیه أبو مسلم فاشتد ذلک علی نصر،فأرسل إلی الکرمانی ویلک لا تغتر فو اللّه انی لخائف علیک و علی أصحابک منه و لکن هلم إلی الموادعه فندخل مرو و نکتب کتابا بصلح-و هو یرید أن یفرّق بینه و بین أبی مسلم،فدخل الکرمانی منزله و أقام أبو مسلم فی المعسکر و خرج الکرمانی حتی وقف فی الرحبه فی مائه فارس و علیه قرطق خشکشونه،ثم أرسل إلی نصر اخرج لنکتب بیننا ذلک الکتاب،فأبصر نصر

منه غره فوجّه إليه ابن الحارث بن سريج فی نحو من ثلاثمائه فارس فالتقوا فی الرحبه فطعن فی خاصره الكرمانی فخر عن دابته و حماه أصحابه حتی جاءهم ما لا قبل لهم به فقتل نصر الكرمانی و صلبه (۱).

و فی السير:حاصر قتيبه بن مسلم سمرقند أشهرا بعد فتح بخاری فلم يقدر علی فتحها،فهيأ صناديق و جعل لها أبوابا من أسافلها تغلق من داخل و تفتح،و جعل فی كلّ صندوق رجلا مستلئما معه سيفه و أقفل أبوابها العليا ثم أرسل إلی دهقانها انی راحل عنك إلی الصغانيان و ناحيتها و معی فضول أموال و سلاح فوادعنی و احرز هذه الصناديق عندك إلی عودی ان سلمت، فأجابه و تقدم قتيبه إلی الرجال أن يفتحوا فی جوف الليل أبواب الصناديق فيخرجوا ثم يصيروا إلی باب المدينه فيفتحوه،و أمر الدهقان بالصناديق فأدخلت المدينه،فلما جن الليل و هدء الناس خرج الرجال بأيديهم السيوف لا يستقبلهم أحد إلّا قتلوه حتی أتوا باب المدينه فقتلوا الحرس و فتحوا الباب و دخل قتيبه فصارت فی يده (۲).

و فی العيون:أوصی بعض الحكماء ملكا فقال له:لا يكن العدو الذی قد كشف لك عن عداوته بأخوف عندك من الظنين الذی يستتر لك بمخاتلته،فانه ربما تخوف الرجل السم الذی هو أقتل الأشياء ثم يقتله الماء الذی يحيی الأشياء و ربما تخوف أن يقتله الملوك التی تملكه ثم تقتله العبيد التی يملكها، فلا تكن للعدو الذی تناصب أحذر منك للطعام الذی تأكل،و انا لكلّ أمر أخذت منه نذيرك و ان عظم آمن منی من كلّ أمر عريته من نذيرك و ان صغر (۳).

۱- ۱) تاريخ الطبری. [۱]

۲- ۲) سير العجم

۳- ۳) عيون القتيبی ۱:۱۱۷.

و فیه فی سیر العجم:ان فیروز بن یزدجرد بن بهرام لما ملک سار بجنوده نحو خراسان لیغزو أخشنوار ملک الهیاطله ببلخ،فلما انتهی إلی بلاده اشتد رعب اخشنواز.فناظر أصحابه فی أمره،فقال له رجل منهم:

أعطنی موثقا و عهدا تطمئن إلیه نفسی أن تکفینی أهلی و ولدی و تحسن إلیهم و تخلفنی فیهم،ثم اقطع یدی و رجلی و القنی علی طریق فیروز حتی یمرّ بی هو و أصحابه فأکفیک مئونتهم و أورّطهم مورطا تکون فیه هلکتهم.فقال له اخشنواز:و ما الذی تنتفع به من سلامتنا و صلاح حالنا إذا أنت هلکت و لم تشرکنا فی ذلک؟!قال:إنّی قد بلغت ما کنت أحب أن أبلغه من الدنیا و أنا موقن بأن الموت لا بدّ منه فأحبّ أن أختم عمری بأفضل ما تختم به الأعمار من النصیحه لإخوانی و النکایه فی عدوی فیشرف بذلک عقبی و اصیب سعاده و حظوه فیما أمامی.ففعل به ذلک و أمر به فألقی حیث وصف له،فلمّا مرّ به فیروز سأله عن أمره،فأخبره ان اخشنواز فعل ذلک و قال له:إنّی احتلت حتی حملت إلی هذا الموضع لأدلک علی عورته و غرّته،إنّی أدلک علی طریق هو أقرب من هذا الذی تریدون سلوکه و أخفی فلا یشعر اخشنواز حتی تهجموا علیه فینتقم اللّه لی منه بکم فلیس فی هذا الطریق إلاّ تفویز یومین ثم تفضون إلی کلّ ما تحبّون.فقبل فیروز قوله بعد أن أشار علیه وزراؤه بالاتهام له و الحذر منه،فخالفهم و سلک الطریق حتی انتهی بهم إلی موضع من المفازه لا صدر عنه،ثم بیّن لهم أمره فتفرقوا فی المفازه یمینا و شمالا یلتمسون الماء فقتل العطش أکثرهم و لم یخلص مع فیروز منهم إلاّ عدّه یسیره فإنّهم انطلقوا معه حتی أشرفوا علی أعدائهم و هم مستعدون لهم،فواقعهم علی تلک الحاله و علی ما بهم من الضرّ و الجهد فاستمکنوا منهم و أعظموا النکایه فیهم (۱).

۱- ۱) عیون الأخبار لابن قتیبه ۱:۱۱۷. [۱]

«و ان عقدت بينك و بين عدوك عقده أو ألبسته منك ذمه» أى:عهدا.

«فحط» من حاط يحوط أى:رعى.

«عهدك بالوفاء» «وَ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللّهِ إِذا عاهَدْتُمْ وَ لا تَنْقُضُوا الْأَيْمانَ بَعْدَ تَوْكِيدِها وَ قَدْ جَعَلْتُمُ اللّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما تَفْعَلُونَ وَ لا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَها مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكاثاً تَتَّخِذُونَ أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّما يَبْلُوكُمُ اللّهُ بِهِ» (۱).

«و ارع ذمّتك بالأمانه» و فى قصه فيروز و أخشنوار المتقدّمه-بعد ما مر- ثم رغب فيروز إلى أخشنوار و سأله أن يمنّ عليه و على من بقى من أصحابه على أن يجعل لهم عهد اللّه و ميثاقه ألّا يغزوه أبدا فيما يستقبل من عمره،و على أنّه يحدّ فيما بينه و بين مملكته،حدّا لا تجاوزه جنوده،فرضى أخشنوار بذلك و خلّى سبيله و انصرف إلى مملكته،فمكث فيروز برهه من دهره كئيبا ثم حمله الأنف على أن يعود لغزوه و دعا أصحابه إلى ذلك فردوه عنه و قالوا له:

انّك قد عاهدته و نحن نتخوّف عليك عاقبه البغى و الغدر مع ما فى ذلك من العار و سوء المقاله.فقال لهم:إنّى إنّما شرطت ألا أجوز الحجر الذى جعلته بينى و بينه فأنا آمر بالحجر ليحمل على عجله أمامنا.فقالوا له:أيها الملك ان العهود و المواثيق التى يتعطاها الناس بينهم لا تحمل على ما يسر المعطى لها و لكن على ما يعلن المعطى،و انك انما جعلت له عهد اللّه و ميثاقه على الأمر الذى عرفه لا على أمر لم يخطر بباله،فأبى فيروز و مضى فى غزاته حتى انتهى إلى الهياطله و تصافّ الفريقان للقتال،فأرسل اخشنواز إلى فيروز يسأله أن يبرز فيما بين صفّيهم ليكلّمه فخرج إليه فقال له اخشنواز:أظن انّه لم يدعك إلى غزونا إلّا الأنف ممّا أصابك،و لعمرى لئن كنّا احتلنا لك بما رأيت لقد النحل

۱- ۱) :۹۲-۹۱.

كنت التمست منّا أعظم منه و ما ابتدأناك ببغی و لا ظلم،و لا أردنا إلّا دفعک عن أنفسنا و عن حریمنا،و لقد کنت جدیرا أن تکون من سوء مکافأتنا بمننا علیک و علی من معک من نقض العهد و المیثاق الذی وکدت علی نفسک أعظم أنفا مما نالک منّا فانا أطلقناکم و أنتم اسراء و حقنا دماءکم و بنا قدره علی سفکها،و إنّا لم نجبرک علی ما شرطت مع انّی قد ظننت انّه یزیدک نجاحا ما تثق به من کثره جنودک،و ما أشک ان أکثرهم کارهون لشخوصک لعرفانهم أنّک دعوتهم إلی ما یسخط اللّه فانظر ما قدر غناء من یقاتل علی مثل هذه الحال و ما عسی أن تبلغ نکایته فی عدوّه إذا کان عارفا بأنّه ان ظفر فمع عار و ان قتل فإلی النار-إلی أن قال-فلما کان فی الیوم الثانی أخرج اخشنوار الصحیفه التی کتبها لهم فیروز فرفعها علی رمح لینظر إلیها أهل عسکر فیروز فیعرفوا غدره،فانتقض عسکر فیروز و ما لبثوا إلّا یسیرا حتی انهزموا و قتل منهم خلق کثیر و هلک فیروز،فقال اخشنوار:لقد صدق الذی قال«لا راد لما قدر و لا أشدّ احاله لمنافع الرأی من الهوی و اللجاح و لا أضیع من نصیحه تمنح من لا یوطّن نفسه علی قبولها و لا- أسرع عقوبه و أسوأ عاقبه من البغی و الغدر و لا- أجلب لعظیم العار و الفضوح من افراط الفخر و الأنفه» (۱).

«و اجعل نفسک جنه دون ما أعطیت» فی الطبری-بعد ذکر أن محمد بن الأشعث أعطی مسلم بن عقیل الامان و أتی به ابن زیاد و أراد قتله-فقال مسلم:

یا ابن الأشعث أما و اللّه لو انّک آمنتنی ما استسلمت قم بسیفک دونی فقد أخفرت ذمتک.

و رضی السموأل بقتل ابنه دون أن یؤدی الامانه إلی غیر أهلها.

۱- ۱) عیون الأخبار لابن قتیبه:۱۱۸-۱۲۱. [۱]

«فإنّه ليس من فرائض اللّه شيء» و فی روايه(التحف) (۱)«شيء من فرائض اللّه».

«الناس أشدّ عليه اجتماعا-مع تفرّق أهوائهم و تشتت آرائهم-من تعظيم الوفاء بالعهود» لأنّه من الواجبات التی يعتقد بها كلّ ملّه و نحله الموحد و الملحد و المسلم و الكافر،و قد أكد فرضه الشريعه،قال النبیّ صلّی اللّه عليه و آله بعثت إلی الوفاء بالعهد للبر و الفاجر (۲).

«و قد لزم ذلك المشركون فی ما بينهم دون المسلمين» أی:لا اختصاص بذلك بالمسلمين.

«لما استوبلوا» أی:عدوه وخيما.

«من عواقب الغدر» .

فی(العقد):قال مروان بن محمد لعبد الحميد الكاتب حين أيقن بزوال ملكه:قد احتجت إلی ان تصير مع عدوّی و تظهر الغدر بی فإنّ إعجابهم بأدبك و حاجتهم إلی كتابك تدعوهم إلی حسن الظّن بك،فإن استطعت أن تنفعنی فی حياتی و إلاّ لم تعجز عن حفظ حرمتی بعد مماتی.فقال عبد الحميد:إنّ الذی أمرت به أنفع الأشياء لك و أقبحها بی،و ما عندی غير الصبر معك حتی يفتح اللّه عليك أو أقتل معك (۳).

و قال المدائنی:قتل عبد الملك عمرو بن سعيد بعد ما صالحه و كتب له كتابا و أشهد شهودا ثم قال لرجل كان يستشيره و يصدر عن رأيه إذا ضاق به الأمر:ما رأيك فی الذی كان منّی؟قال:أمر قد فات دركه.قال:لتقولنّ.قال:

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۵.

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۶.

۳- ۳) العقد الفريد ۱:۷۳. [۱]

حزم لو قتلته و حييت.قال:أو لست بحيّ؟فقال،من أوقف نفسه موقفا لا يوثق له بعهد و لا بعقد فليس بحى.قال:كلام لو سبق سمعه فعلى لأمسكت (۱).

و قال عمرو بن العلاء:كانت بنو سعيد بن تميم أغدر العرب،و كانوا يسمون الغدر فى الجاهليه كيسان،فقال فيهم الشاعر:

إذا كنت فى سعد و خالك منهم غريبا فلا يغررك خالك من سعد

إذا ما دعوا كيسان كانت كهولهم إلى الغدر أدنى من شبابهم المرد (۲)

و كان المنصور غدر بابن هبيره و عمّه عبد اللّه بن على و أبى مسلم فأعطاهم الأمان ثم قتلهم،فلما كتب إلى محمد بن عبد اللّه بن الحسن كتابا ذكر فيه اعطاءه الأمان أجابه محمد أى الأمانات تعطينى أمان ابن هبيره أم عمّك أم أبى مسلم .

«فلا تغدرن بذمتك و لا تخيسن» أى:لا تنكثن.

«بعهدك و لا تختلن» أى:لا تخدعن.

«عدوّك فانّه لا يجترىء على اللّه» بنقض حرمه العهد.

«إلّا جاهل شقى» فى الخبر (۳):من أمن رجلا على دمه،فقتله،فإنّه يحمل لواء غدر يوم القيامه .

«و قد جعل اللّه عهده و ذمته أمنا أفضاه» أى:جعله فضاء واسعا.

«بين العباد برحمته و حريما» أى:شيئا محترما.

«يسكنون إلى منعته» بفتح النون.

۱- ۱) العقد الفريد ۱:۷۳. [۱]

۲- ۲) العقد الفريد ۱:۷۴. [۲]

۳- ۳) اخرجه ابن ماجه ۲:۸۱۶ ح ۳۶۸۸.

«و يستفيضون» أى:ينتشرون.

«إلى جواره» بالكسر مصدر جاور.

فى(المعجم):عن سيف فى فتح نيشابور:افتتحها المسلمون سنه (١٩)سنه فتح نهاوند حاصروها مده فلم يفجأهم إلّا و أبوابها تفتح و خرج السرح و فتحت الأسواق و انبث أهلها،فأرسل المسلمون ان ما خبركم؟قالوا:انكم رميتم الينا بالأمان فقبلناه و أقررنا لكم بالجزاء على أن تمنعونا.فقالوا:ما فعلنا.فقالوا:ما كذبنا،فسأل المسلمون فيما بينهم فاذا عبد يدعى مكتفا كان أصله منها هو الذى كتب لهم الأمان،فقال المسلمون:ان الذى كتب اليكم عبد.قالوا:لا نعرف عبدكم من حرّكم فقد جاء الأمان و نحن عليه قد قبلناه فان شئتم فاغدروا.فأمسكوا عنهم.

هذا،و فى(العقد):كان الاسكندر لا يدخل مدينه إلاّ هدمها و قتل أهلها حتى مر بمدينه كان مؤدبه فيها فخرج إليه فأطلقه الإسكندر و أعظمه،فقال له المؤدب:ان أحق من زين لك أمرك و أعانك على كلّ ما هويت لأنا و ان أهل هذه المدينه قد طمعوا فيك لمكانى منك فأحب أن لا تسعفنى فيهم و ان تخالفنى فى كلّ ما سألتك لهم،فأعطاه من العهود على ذلك ما لا يقدر على الرجوع عنه،فلما توثق منه قال:فان حاجتى اليك أن تهدمها و تقتل أهلها.قال:ليس إلى ذلك سبيل و لا بد من مخالفتك (١).

«فلا ادغال» قال الجوهرى:قد أدغل فى الأمر ادخل فيه ما يخالفه و يفسده.

«و لا مدالسه» الدلس الظلمه،و المدالسه أن يأتيك بالشىء فى الظلام

١- ١) العقد الفريد ١:١١١. [١]

ليخفى عليك العيب.

«و لا خداع فيه» الخداع مصدر خادعه إذا أراد به المكروه من حيث لا يعلم (۱).

فی(العقد):صالح سعید بن العاص حصنا من حصون فارس علی أن لا یقتل منهم رجلا واحدا فقتلهم کلّهم إلّا رجلا واحدا (۲).

و فی(الطبری):بعث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله خالد بن الولید حین افتتح مکه داعیا و لم یبعثه مقاتلا و معه قبائل من العرب سلیم و مدلج و قبائل من غیرهم،فلما نزلوا علی الغمیصاء-ماء من میاه بنی جذیمه-و کانوا قد أصابوا فی الجاهلیه عوفا أبا عبد الرحمن بن عوف و الفاکهه بن المغیره عمّ خالد-و کانا قد أقبلا تاجرین من الیمن فلما نزلا بهم قتلوهما و أخذوا أموالهما-فلما رأی القوم خالدا أخذوا السلاح،فقال لهم خالد:ضعو السلاح فان الناس قد أسلموا -إلی أن قال-فوضعوا القوم السلاح لقول خالد،فلما وضعوه أمر بهم خالد عند ذلک فکتفوا ثم عرضهم علی السیف فقتل من قتل منهم،فلما انتهی الخبر إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله رفع یدیه إلی السماء ثم قال«اللّهم انی ابرأ الیک مما صنع خالد»،ثم دعا علیا علیه السّلام فقال له:أخرج إلی هؤلاء القوم فانظر فی أمرهم و اجعل أمر الجاهلیه تحت قدمیک،فخرج و معه مال فودی لهم الدماء حتی انّه لیدی میلغه الکلب-إلخ (۳).

و فی(الطبری)أیضا:ان أبا بکر کان من عهده إلی جیوشه ان إذا غشیتم دارا من دور الناس فسمعتم إذانا للصلاه فأمسکوا عن أهلها حتی تسألوهم

۱- ۱) جوهری ۱۴:۱۶۹۷.

۲- ۲) العقد الفرید ۱:۱۱۲. [۱]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۳:۶۶ و ۶۷. [۲]

ما الذی نقموا و ان لم تسمعوا أذانا فشنوا الغاره و اقتلوا و احرقوا،و کان ممّن شهد لمالک ابن نویره بالإسلام أبو قتاده السلمی،و قد کان عاهد اللّه أن لا یشهد مع خالد بعدها حربا أبدا،و کان یحدث أنّهم لما غشوا القوم راعوهم تحت اللیل فأخذ القوم السلاح،قال أبو قتاده.فقلنا انّا المسلمون.فقالوا و نحن المسلمون.قلنا لهم:فما بال السلاح معکم.قالوا لنا:فما بال السلاح معکم.قلنا:

فان کنتم کما تقولون فضعوا السلاح،فوضعوه ثم صلّینا و صلّوا.و کان خالد یعتذر فی قتله أنّه قال و هو یراجعه ما أخال صاحبکم إلّا و قد کان یقول کذا کذا قال أو ما تعده لک صاحبا؟ثم قدمه فضرب عنقه و أعناق أصحابه،فلما بلغ قتلهم عمر تکلّم فیه عند أبی بکر فأکثر فقال:عدوّ اللّه عدا علی امرىء مسلم فقتله ثم نزا علی امرأته-إلی أن قال-فقال أبو بکر:خالد سیف سلّه اللّه لا أشیمه (۱).

و فی(الطبری)أیضا:قتل الحجّاج یوم الزاویه من وقائعه مع ابن الأشعث لمّا انهزموا أحد عشر ألفا خدعهم بالأمان،أمر مناديا فنادی لا أمان لفلان بن فلان و فلان بن فلان-فسمّی رجالا-فقال العامه:قد آمن الناس فحضروا عنده فأمر بهم فقتلوا (۲).

«و لا یدعونّک ضیق أمر لزمک فیه عهد اللّه إلی طلب انفساخه بغیر الحق فإنّ صبرک علی ضیق أمر» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید) (۳)و لیس«أمر»فی (ابن میثم) (۴)و(الخطیه)و الظاهر کونه حاشیه خلطت بالمتن فروایه

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۲۷۹ و ۲۸۰. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۶:۳۸۱. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۰۷. [۳]

۴- ۴) شرح ابن میثم ۵:۱۷۵. [۴]

التحف (۱)أیضا منه خالیه.

«ترجو انفراجه» قال الشاعر:

عسی الکرب الذی أمسیت فیه یکون وراءه فرج قریب

«و فضل عاقبته» بحصول ثواب کثیر له،قال تعالی: «إِنَّما یُوَفَّی الصّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسابٍ» (۲).

«خیر من غدر تخاف تبعته» من خصمک.

«و أن تحیط بک من اللّه فیه» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(فیه من اللّه) کما فی(ابن أبی الحدید) (۳)و(ابن میثم) (۴)و(الخطیه).

«طلبه فلا تستقبل» جعله(ابن میثم) (۵)بالموحده،قال:و روی«تستقیل» بالمثنّاه.

«فیها دنیاک و لا آخرتک» .

فی(الطبری)فی صلح الحدیبیه-بعثت قریش سهیل بن عمرو-أخا بنی عامر بن لؤی-إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قالوا له:إیت محمدا فصالحه و لا یکن فی صلحه إلّا أن یرجع عنّا عامه هذا-إلی أن قال-فلمّا التأم الأمر و لم یبق إلّا الکتاب وثب عمر فأتی أبا بکر فقال:أ لیس برسول اللّه؟قال:بلی.قال:أ و لسنا بالمسلمین؟قال:بلی.قال:أ و لیسوا بالمشرکین؟قال:بلی.قال:فعلی م نعطی الدنیه فی دیننا-إلی أن قال-ثم أتی عمر النبیّ فقال له:أ لست برسول اللّه؟قال:

بلی.قال:أ و لسنا بالمسلمین.قال:بلی.قال:أ و لیسوا بالمشرکین؟قال:بلی.

قال:فعلی م نعطی الدنیّه فی دیننا.فقال النبیّ:أنا عبد اللّه و رسوله لن أخالف

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۶.

۲- ۲) الزمر:۱۰. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۰۷. [۲]

۴- ۴) شرح ابن میثم ۵:۱۷۵. [۳]

۵- ۵) شرح ابن میثم ۵:۱۷۵. [۴]

أمر اللّه و لن يضيّعنى-إلى أن قال-فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لعلى بن أبى طالب:اكتب «هذا ما صالح عليه محمد بن عبد اللّه سهيل بن عمرو اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس و يكفّ بعضهم عن بعض، على أنّه من أتى النبىّ من قريش بغير إذن وليّه ردّه عليهم و من جاء قريشا ممّن مع النبىّ لم تردّه عليه،و أن بيننا عيبه مكفوفه،و انّه لا اسلال و لا إغلال، و أن من أحبّ أن يدخل فى عقد النبىّ و عهده دخل فيه و من أحب أن يدخل فى عقد قريش و عهدهم دخل فيه»فتواثبت خزاعه فقالوا:نحن فى عقد النبىّ و عهده و تواثبت بنو بكر فقالوا:نحن فى عقد قريش و عهدهم-إلى أن قال-قال الزهرى:فما فتح فى الإسلام فتح قبله كان أعظم منه،انما كان القتال حيث التقى الناس فلما كانت الهدنه و وضعت الحرب أوزارها و آمن الناس كلّهم و آمن بعضهم بعضا التقوا و تفاوضوا فى الحديث و المنازعه،فلم يكلّم أحد بالاسلام يعقل شيئا إلّا دخل فيه،فقد دخل فى الاسلام فى تينك السنين مثل ما كان دخل فى الاسلام قبل ذلك و أكثر.

إلى أن قال:فلما قدم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله المدينه جاءه أبو بصير-رجل من قريش و كان ممّن حبس بمكه-فكتب فيه أزهر بن عبد عوف و الأخنس بن شريق الثقفى و بعثا رجلا من بنى عامر بن لؤى و معه مولى لهم فقدما على النبىّ بكتاب الأزهر و الأخنس،فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:يا أبا بصير قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت و لا يصلح لنا فى ديننا الغدر و ان اللّه جاعل لك و لمن معك من المستضعفين فرجا و مخرجا،فانطلق معهما حتى إذا كان بذى الحليفه جلس إلى جدار و جلس معه صاحباه،فقال أبو بصير:أ صارم سيفك هذا يا أخا بنى عامر؟قال:نعم.قال:أنظر إليه.قال:ان شئت فاستله أبو بصير ثم علاه به فقتله.و خرج المولى سريعا حتى أتى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هو فى المسجد،فلما رآه

طالعا قال:ان هذا رجل قد رأى فزعا،فلما انتهى إليه قال له:ويلك مالك.قال:

قتل صاحبكم صاحبى،فو اللّه ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحا السيف حتى وقف على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال:يا رسول اللّه وفت ذمتك رددتنى اليهم ثم أنجانى اللّه.فقال النبىّ:ويل امه مسعر حرب لو كان معه رجال،فلما سمع أبو بصير ذلك علم أنّه سيرده اليهم،فخرج حتى نزل بالعيص من ناحيه ذى المروه على ساحل بحر بطريق قريش الذى كانوا يأخذون إلى الشام و بلغ المسلمين الذين كانوا احتبسوا بمكه قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لأبى بصير«محش حرب لو كان معه رجال»،فخرجوا إلى أبى بصير بالعيص و لحق به أبو جندل بن سهيل بن عمرو فاجتمع إليه قريبا من سبعين رجلا منهم،فكانوا قد ضيقوا على قريش فو اللّه ما يسمعون بعير خرجت لقريش إلى الشام إلاّ اعترضوا لهم فقتلوهم و أخذوا أموالهم،فأرسلت قريش إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يناشدونه باللّه و الرحم لما أرسل اليهم فمن أتاه فهو آمن،فآواه النبىّ فقدموا عليه المدينه (۱).

«اياك و الدماء و سفكها بغير حلها فانه ليس شىء أدنى»هكذا فى المصريه و الصواب: «أدعى» كما فى ابن أبى الحديد (۲)و ابن ميثم (۳)و الخطيه (لنقمه و لا أعظم لتبعه و لا أحرى بزوال نعمه و انقطاع مده من سفك الدماء بغير حقها) قال تعالى «وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً» (۴).

و فى غريب ابن قتيبه قال على عليه السّلام«لما قتل ابن آدم أخاه غمص اللّه

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۲:۶۳۳ و ۶۳۴. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۰. [۲]

۳- ۳) شرح ابن ميثم [۳]النساء ۵:۱۷۵.

۴- ۴) :۹۳.

الخلق و نقص الأشياء»و معنى الحديث ان اللّه تعالى نقص الخلق من عظم الابدان و طولها من القوه و البطش و طول العمر و نحو ذلك.

و عن الصادق عليه السّلام:أوحى اللّه تعالى إلى موسى قل للملأ من بنى اسرائيل إيّاكم و قتل النفس الحرام بغير حق فان من قتل منكم نفسا فى الدنيا قتله فى النار مائه ألف قتله مثل قتل صاحبه (۱).

و عن الباقر عليه السّلام فى قوله تعالى «مِنْ أَجْلِ ذلِكَ كَتَبْنا عَلى بَنِى إِسْرائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسادٍ فِى الْأَرْضِ فَكَأَنَّما قَتَلَ النّاسَ جَمِيعاً» (۲)انه يوضع فى موضع من جهنم إليه ينتهى شدّه عذاب أهلها لو قتل الناس جميعا كان انما يدخل ذلك المكان (۳).

و عن أحدهما عليهما السّلام قيل للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله قتيل فى مسجد جهينه،فقام يمشى حتى انتهى إلى مسجدهم و تسامع الناس فأتوه،فقال:من قتل ذا؟فقالوا لا ندرى.فقال:و الذى بعثنى بالحقّ لو أن أهل السماوات و الأرض شركوا فى دم مسلم أو رضوا به لأكبهم اللّه على مناخرهم أو قال على وجوههم (۴).

و عن الصادق عليه السّلام:فى من قتل مؤمنا يقال له مت أى ميته شئت يهوديا و ان شئت نصرانيا و ان شئت مجوسيا (۵).

«و اللّه سبحانه مبتدئ بالحكم بين العباد فيما تسافكوا من الدماء يوم القيامه» .

۱- ۱) عقاب الاعمال:۳۲۷ ح ۸.

۲- ۲) المائده:۳۲. [۱]

۳- ۳) اخرجه الكلينى فى الكافى ۷:۲۷۱ ح ۱،و؟؟ [۲]فى عتاب:۳۲ ح ۲.

۴- ۴) اخرجه الكلينى فى الكافى ۷:۲۷۲ ح ۸. [۳]

۵- ۵) اخرجه الكلينى فى الكافى ۷:۲۷۳ ح ۹۸،و [۴]عتاب:۳۲۷ ح ۴.

عن الصادق علیه السّلام:أول ما یحکم اللّه تعالی فی القیامه الدماء فیقوم ابنا آدم فیفصل بینهما،ثم الذین یلونهما من أصحاب الدماء حتی لا یبقی منهم أحد،ثم الناس بعد ذلک،فیأتی المقتول قاتله فیشخب دمه فی وجهه فیقول:

هذا قتلنی.فیقول:أنت قتلته،فلا یستطیع أن یکتم اللّه حدیثا (۱).

(فلا تقوین سلطانک بسفک دم حرام فان ذلک مما یضعفه و یوهنه بل یزیله و ینقله).

فی المروج کان معاویه بعث فی سنه أربعین بسر بن ارطأه فی ثلاثه آلاف رجل حتی قدم المدینه و علیها أبو أیوب الأنصاری،فتنحی و جاء بسر فصعد المنبر و تهدد أهل المدینه بالقتل فأجابوه إلی بیعه معاویه،ثم سار إلی الیمن و کان عبید اللّه بن العباس بها فخرج عنها و خلّف ابنیه عند امهما،فقتلهما بسر و قتل معهما خالا لهما من ثقیف و قتل بالمدینه و بین المسجدین خلقا کثیرا من خزاعه و غیرهم،و کذلک بالجرف قتل بها خلقا کثیرا من رجال همدان.و قتل بصنعاء خلقا کثیرا من الأبناء و لم یبلغه عن أحد أنّه یمالیء علیا أو یهواه إلّا قتله (۲).

«و لا عذر لک عند اللّه و لا عندی فی قتل العمد لأنّ فیه قود» بفتحتین أی:

القصاص.

«البدن» قال تعالی: «النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» (۳)و قال «وَ لَکُمْ فِی الْقِصاصِ حَیاهٌ » (۴).

«و إن ابتلیت بخطأ و أفرط علیک سوطک أو سیفک» هکذا فی(المصریه)

۱- ۱) اخرجه الکافی ۷:۲۷۱ ح ۲،و [۱]عقاب الأعمال:۳۲۶ ح ۳. [۲]

۲- ۲) مروج الذهب ۲:۲۱ و ۲۲. [۳]

۳- ۳) المائده:۴۵. [۴]

۴- ۴) البقره:۱۷۹. [۵]

و الكلمه «أو سيفك» زائده لعدم وجودها فى(ابن أبى الحديد) (۱)و(ابن ميثم) (۲)و(الخطيه)،و الظاهر أن الكلمه كانت حاشيه زادها بعض المحشين اجتهادا فخلطت بالمتن،إلّا أنّ اجتهاده كان خطأ فالسيف لا يستعمل إلّا فى العمد دون الخطأ،و ليست الكلمه فى روايه(التحف) (۳)أيضا.

«أو يدك بعقوبه فإنّ فى الوكزه» قال ابن دريد:الوكز:الضرب باليد و هى مجموعه (۴).

«فما فوقها مقتله» أى:سببا للقتل كما اتّفق لموسى عليه السّلام مع القبطىّ قال تعالى «فَوَكَزَهُ مُوسى فَقَضى عَلَيْهِ» (۵).

«فلا تطمحنّ» أى:لا ترفع.

«بك نخوه» أى:عظمه.

«سلطانك عن أن تؤدّى إلى أولياء المقتول حقّهم» من الديه لأنّ فى مثله من قتل يحصل بسبب إفراط سوط أو يد فى العقوبه-و هو الخطأ شبيه العمد- الديه على القاتل و إنّما الديه على العاقله فى الخطأ المحض.

روى الكافى أنّه عليه السّلام أمر قنبرا أن يضرب رجلا حدّا فغلط قنبر فزاده ثلاثه أسواط فأقاده عليه السّلام من قنبر ثلاثه أسواط.

و روى:أنّ امرأه كانت تؤتى فبلغ ذلك عمر فبعث إليها فروّعها و أمر أن يجاء بها إليه،ففزعت المرأه فأخذها الطلق و ذهبت إلى بعض الدور فولدت غلاما فاستهلّ الغلام ثم مات،فدخل عليه من روعه المرأه و من موت الغلام

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۵. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۷.

۴- ۴) جمهره اللغه ۲:۸۲۵. [۳]

۵- ۵) القصص:۱۵. [۴]

ما شاء اللّه،فقال له بعض جلسائه:ما عليك من هذا شيء،و قال بعضهم و ما هذا؟!فقال عمر:سلوا أبا الحسن.فقال عليه السّلام:إن كنتم اجتهدتم ما أصبتم،و إن كنتم برأيكم قلتم لقد اخطأتم،ثم قال لعمر عليك ديّه الصبى (۱).

قال ابن أبى الحديد:كلامه عليه السّلام لمالك يدلّ على أنّ المؤدب من الولاه إذا تلف تحت يده إنسان فى التأديب فعليه الديه،و قال لى قوم من فقهاء الاماميه:

إنّ مذهبنا أن لا ديه عليه،و هو خلاف مقتضى كلامه عليه السّلام هنا (۲).

قلت:فصلّ الشيخان فى(المقنعه)و(الاستبصار)بين حقوق اللّه و حقوق الناس استنادا إلى خبر الكافى عن ابن حى عن الصادق عليه السّلام كان على يقول:من ضربناه حدا من حدود اللّه فمات فلا ديه له علينا،و من ضربناه فى حقوق الناس فمات فان ديته علينا (۳).

و كلامه عليه السّلام هنا لمالك لا ينافى ذلك لأن مورده التعدّى لقوله عليه السّلام «و أفرط عليك سوطك أو يدك بعقوبه» و يمكن حمل خبر(الكافى)فى ضمان حقوق الناس أيضا على التعدّى لعدم تعيين الضّرب فيه و إلّا فمن حقوق الناس القصاص فى غير النفس.

و فى خبر زيد الشحام عن الصادق عليه السّلام فى رجل قتله القصاص،هل له ديه؟قال:لو كان ذلك لم يقتصّ من أحد (۴).

و فى خبر الحلبى عنه عليه السّلام أيضا أنّ من قتله الحدّ و القصاص

۱- ۱) الكافى ۷:۲۶۰ ح ۱،و ۷:۳۷ [۱]۴ ح ۱۱.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۲.

۳- ۳) الاستبصار ۴:۲۷۹-۳،المقنعه:۱۱۶،من لا يحضره الفقيه ۴:۵۱ ح ۵،الكافى ۷:۲۹۲ ح ۱۰، [۲]التهذيب ۱۰:۲۰۸ ح ۲۷.

۴- ۴) الاستبصار ۴:۲۷۶ ح ۲:الكافى ۷:۲۹۱ ح ۳، [۳]التهذيب ۱۰:۲۰۷ ح ۲۰:من لا يحضره الفقيه ۴:۳۷۹ ح ۲.

فلا دیه له (۱).

«و إیّاک و الإعجاب بنفسک و الثّقه بما یعجبک منها» فی(المروج):قیل لقتیبه ابن مسلم-و هو وال للحجاج علی خراسان محاربا للترک:لو وجّهت فلانا- لرجل من أصحابه-أمیرا علی الجیش إلی الحرب،فقال:إنّه رجل عظیم الکبر، و من عظم کبره اشتدّ عجبه،و من أعجب برأیه لم یشاور کفیّا و لم یؤامر نصیحا،و من تبجّح بالإعجاب و فخر بالاستبداد کان من الصّنع بعیدا و من الخذلان قریبا،و من تکبّر علی عدوّه حقره،و من حقره تهاون بأمره،و من تهاون بأمر عدوه وثق بقوّته و سکن إلی عدّته فقلّ احتراسه و کثر عثاره،و ما رأیت عظیما تکبّر علی صاحب حرب قطّ إلّا کان مخذولا،لا و اللّه حتی یکون أسمع من فرس و أبصر من عقاب،و أهدی من قطاه و أحذر من عقعق،و أشدّ اقداما من أسد و أوثب من فهد،و أحقد من جمل و أروغ من ثعلب،و أسخی من دیک و أشح من ظبی و أحرس من کرکی،و أحفظ من کلب و أصبر من ضب و أجمع من النمل،و ان النفس إنما تسمح بالعنایه علی قدر الحاجه و یتحفظ علی قدر الخوف و یطمع علی قدر السبب،و قد قیل:لیس لمعجب رأی و لا لمتکبّر صدیق،و من أحبّ أن یحبّ تحبّب (۲).

و فی(الطبری):کان یزدجرد الاثیم بن سابور ذی الأکناف ذا عیوب کثیره،و کان من أشدّ عیوبه و أعظمها ذکاء ذهن و حسن أدب و صنوفا من العلم قد مهرها و علمها،و شدّه عجبه بما عنده من ذلک و استخفافه بکلّ ما کان فی أیدی الناس من علم و أدب،و احتقاره له و قلّه اعتداده به و استطالته علی

۱- ۱) الاستبصار ۴:۲۷۸-۲۷۹ ح ۱:الکافی ۷:۲۹۰-۲۹۱ ح ۱، [۱]التهذیب ۱۰:۲۰۶-۱۸،من لا یحضره الفقیه ۴: ۲۷۸.

۲- ۲) مروج الذهب ۴:۲۳۷. [۲]

الناس بما عنده منه (۱).

«و حبّ الإطراء» أی:مدح الناس له.فی(العقد):قدم علی عمر بن عبد العزیز ناس من أهل العراق فنظر إلی شاب منهم یتحوّش للکلام،فقال:أکبروا أکبروا.فقال الشاب:لیس بالسن و لو کان الأمر کلّه بالسن لکان فی المسلمین من هو أسن منک.فقال عمر:صدقت تکلّم.فقال:إنّا لم نأتک رغبه و لا رهبه،أمّا الرغبه فقد دخلت علینا منازلنا و قدمت علینا بلادنا،و أما الرهبه فقد آمننا اللّه بعد لک من جورک.قال:فما أنتم.قال:وفد الشکر.فنظر محمد بن کعب القرظی إلی وجه عمر یتهلّل،فقال له:لا یغلبنّ جهل القوم بک معرفتک بنفسک فإنّ اناسا خدعهم الثناء و غرّهم شکر الناس فهلکوا و أنا أعیذک باللّه أن تکون منهم.فألقی عمر رأسه علی صدره.

و قد یطری أهل الدنیا من فوقهم بما یکون کفرا،فقالوا کتب الحجّاج إلی عبد الملک:کما أن خلیفه الرجل فی أهله أکرم علیه من رسوله کذلک الخلفاء أعلی منزله من المرسلین (۲).

«فان ذلک من أوثق» أی:أحکم.

«فرص الشیطان فی نفسه» قال أبو عبد اللّه علیه السّلام قال إبلیس لجنوده:إذا استمکنت من ابن آدم فی ثلاث لم ابال ما عمل،فإنّه غیر مقبول منه:إذا استکثر عمله و نسی ذنبه و دخله العجب (۳).

جعل علیه السّلام الإعجاب و حبّ الاطراء من أوثق فرصه،لأن فرصه کثیره فی إضلال ابن آدم.و فی الخبر:قال إبلیس لنوح-بعد أن دعا علی قومه-

---

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۶۳. [۱]

۲- ۲) العقد الفرید ۲:۱۷. [۲]

۳- ۳) الخصال:۱۱۲ ح ۸۶.

أرحتنی و أنا أرید أن اکافئک علی ذلک،اذکرنی فی ثلاثه مواطن:إذا غضبت و إذا حکمت بین اثنین،و إذا کنت مع امرأه خالیا لیس معکما أحد (۱).

أیضا قال إبلیس:ما أعیانی فی ابن آدم فلن یعیینی منه واحده من ثلاث:

أخذ مال من غیر حلّه،أو منعه من حقّه،أو وضعه فی غیر وجهه (۲).

«لیمحق» أی:یبطل.

«ما یکون من احسان المحسنین» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

(المحسن)کما فی(ابن أبی الحدید) (۳)و(ابن میثم) (۴)و(الخطیه).

و فی الخبر:سیّئه تسوؤک خیر من حسنه تعجبک.

و فی(تفسیر القمی):لما کلّم اللّه تعالی موسی و أنزل علیه الألواح رجع إلی بنی إسرائیل فصعد المنبر فأخبرهم أنّ اللّه کلّمه و أنزل علیه التوراه،ثم قال فی نفسه:ما خلق اللّه خلقا هو أعلم منّی.فأوحی تعالی إلی جبرئیل ان أدرک موسی فقد هلک و أعلمه أنّ عند ملتقی البحرین عند الصخره الکبیره رجلا أعلم منک فصر إلیه و تعلّم منه،فنزل جبرئیل علی موسی فأخبره بذلک... (۵).

و فی(عقاب الأعمال)عن أبی جعفر علیه السّلام:إن اللّه عز و جل فوّض الأمر إلی ملک من الملائکه،فخلق سبع سماوات،و سبع أرضین،و أشیاءهما،فلما رأی ان الأشیاء قد انقادت له قال:من مثلی!فأرسل اللّه عز و جل نویره-نار مثل

۱- ۱) الخصال:۱۳۲ ح ۱۴۰.

۲- ۲) الخصال:۱۳۲ ح ۱۴۱.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۲.

۴- ۴) شرح ابن میثم ۵:۱۷۵.

۵- ۵) تفسیر القمی ۲:۳۶. [۱]

أنمله-فاستقبلها بجميع ما خلق حتى وصلت إليه لما دخله العجب (۱).

«و إيّاك و المنّ على رعيّتك بإحسانك أو التزيّد» فى(الصحاح)التزيد فى الحديث:الكذب (۲)،و كان سعيد بن عثمان يلقب بالزوائدى لأنّه كان له ثلاث بيضات.

«فيما كان من فعلك أو أن تعدهم فتتبع موعدك بخلفك فإنّ المنّ يبطل الإحسان» كما يبطل الصدقات.قال الشاعر:

أفسدت بالمنّ ما أسديت من حسن ليس الكريم إذا أسدى بمنّان

فى(العيون):قال رجل لبنيه:إذا اتّخذتم عند رجل يدا فانسوها.

و قال رجل لابن شبرمه:فعلت بفلان كذا و كذا و كذا.فقال له:لا خير فى المعروف إذا احصى.

و قد وصف النابغه الاحسان مع المن بنعمه ذات عقارب،فقال فى عمرو بن الحدث الغسانى:

علىّ لعمرو نعمه بعد نعمه لوالده ليست بذات عقارب

«و التزيّد يذهب بنور الحق» فكل باطل خلط مع الحق يذهب بالحق.

و كان الصادق عليه السّلام يقول لطلاب العلم:لا تكونوا علماء جبّارين فيذهب باطلكم بحقكم (۳).

«و الخلف» للوعد.

«يوجب المقت» أى:المبغوضيه.

«عند اللّه و الناس.قال اللّه تعالى» هكذا فى(المصريه)و الصواب:

۱- ۱) عقاب الأعمال:۲۹۹ ح ۱.

۲- ۲) الصحاح ۲:۴۸۲. [۱]

۳- ۳) أخرجه ابن بابويه فى أماليه:۳۹۴ ح ۹ المجلس ۵۷. [۲]

(سبحانه)كما فى(ابن أبى الحديد) (۱)و(ابن ميثم) (۲)و(الخطيه) «كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللّهِ أَنْ تَقُولُوا ما لا تَفْعَلُونَ» و قبله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ ما لا تَفْعَلُونَ» (۳)،و قد أكثروا فى ذمّ الخلف فمنها:

يا أكثر الناس وعدا حشوه خلف و أكثر الناس قولا حشوه كذب

أيضا:

يا جواد اللّسان من غير فعل ليت جود اللسان فى راحتيكا

أيضا:

قد بلوناك بحمد اللّه ان أغنى البلاء فإذا جل مواعيدك و الجحد سواء

أيضا:

للّه درّك من فتى لو كنت تفعل ما تقول

أيضا:

لسانك أحلى من جنى النحل موعدا و كفّك بالمعروف أضيق من فعل

«و إيّاك و العجله بالامور قبل أوانها» قال تعالى: «خُلِقَ الْإِنْسانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُرِيكُمْ آياتِى فَلا تَسْتَعْجِلُونِ» (۴)و قال: «وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولاً» (۵).

«أو التسقط» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(أو التساقط)كما فى(ابن أبى الحديد) (۶)و(ابن ميثم) (۷)و(الخطيه).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۳. [۱]

۲- ۲) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۶. [۲]

۳- ۳) الصف:۲-۳. [۳]

۴- ۴) الأنبياء:۳۷. [۴]

۵- ۵) الاسراء:۱۱. [۵]

۶- ۶) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۳.

۷- ۷) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۶.

«فيها عند امكانها» .

قال ابن أبى الحديد:هو عباره عن النهى عن الحرص و الجشع،قال الشنفرى:

و إن مدّت الأيدى إلى الزاد لم أكن بأعجلهم إذ أجشع القوم أعجل

(۱)قلت:أين ما قال من مراده عليه السّلام،فان مراده النهى عن الاسترخاء و البطء فى الامور عند إمكان أدركها فى مقابل العجله بها قبل وقتها،قال الشاعر:

فإذا أمكنت فبادر إليها حذرا من تعذّر الإمكان

«أو اللّجاجه فيها إذا تنكّرت» قال الشاعر:

و رب ملحّ على بغيه و فيها متيّته لو شعر

قال آخر:

كناطح صخره يوما ليفلقها فلم يضرها و أوهى قرنه الوعل

«أو الوهن عنها إذا استوضحت» و فى روايه(التحف)(أوضحت)، (۲)و الفرق بين هاتين الفقرتين و اللتين قبلهما أن هاتين من حيث عرفان الامور و نكرها و وضوحها و لبسها و الأوليان من حيث بلوغ وقتها و عدمه.

«فضع كلّ أمر موضعه و أوقع كلّ أمر» هكذا فى(المصريه)و الصواب:

(عمل)كما فى(ابن أبى الحديد) (۳)و(ابن ميثم) (۴)و(الخطيه).

«موقعه» .

رأى دريد بن الصّمّه الخنساء بنت عمرو بن شريد تهنا الابل كما ينبغى فقال فيها:

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۶. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۷.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۳. [۲]

۴- ۴) شرح ابن ميثم ۵:۱۷۶.

ما ان رأيت و لا سمعت به كاليوم هانى أينق جرب

متبذّلا تبدو محاسنه يضع الهناء مواضع النقب

و قالوا:الحكمه وضع كلّ شىء موضعه،و العقل هو الذى يضع الأشياء مواضعها .

«و إيّاك و الاستئثار» أى:الاستبداد.

«بما النّاس فيه أسوه» أى:سواء،أى:جعله اللّه لعامه عباده كالكلأ،و قد حمى عثمان الكلأ الذى حول المدينه لنفسه و هو أحد مطاعنه.

و فى(خلفاء ابن قتيبه):اجتمع ناس من الصحابه فكتبوا كتابا ذكروا فيه ما خالف عثمان من السنه-إلى أن قال فيها-و ما كان من الحمى الذى حمى حول المدينه.و قال:قال له رجل من المهاجرين يا عثمان أ رأيت ما حميت عن الحمى «آللّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللّهِ تَفْتَرُونَ» (۱).

هذا،و استشهد ابن أبى الحديد لكلامه:«و إيّاك و الاستئثار بما الناس فيه أسوه»بأنّ النبى صلّى اللّه عليه و آله لمّا غنائم من خيبر غنائم،ركب راحلته و سار،فتبعه الناس يطلبون قسمتها،فمرّ بشجره فخطفت رداءه،فالتفت اليهم و قال:ردّوا علىّ ردائى،فلو ملكت بعدد رمل تهامه مغنما لقسمته بينكم،ثم لا تجدوننى بخيلا و لا جبانا،و نزل و قسّم ذلك المال عن آخره عليهم كلّه،لم يأخذ لنفسه وبره (۲).

و هو كما ترى لا ربط له،فإن الغنائم ليس الناس فيها أسوه بل خمس منها للنبى صلّى اللّه عليه و آله و أقربائه و أربعه أخماس منها للمجاهدين،و النبى ما استأثر على الناس بسهامهم بل آثرهم بسهم نفسه.

۱- ۱) الخلفاء لابن قتيبه ۱:۳۲ و ۳۳.و الآيه ۵۹ من سوره يونس. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۶. [۲]

«و التغابی» أی:التغافل و هو عطف علی«الاستئثار»،أی:و إیّاک و التغافل «عما یعنی» بلفظ المجهول «به» أی:یهتم به.

«ممّا قد وضح للعیون فإنّه مأخوذ منک لغیرک» کما کان عثمان یعمل أقاربه أعمالا شنیعه بمرأی و مسمع من الناس و یتغابی عنها.

و فی(خلفاء ابن قتیبه)-فی کتاب جمع الصحابه فیه بدع عثمان-إلی أن قال-و ما کان من إفشائه العمل و الولایات فی أهله و بنی عمّه من بنی أمیه أحداث و غلمه لا صحبه لهم من الرسول و لا تجربه لهم بالامور،و ترکه المهاجرین و الأنصار لا یستعملهم علی شیء و لا یستشیرهم و استغنی برأیه عن رأیهم،و ما کان من الولید بن عقبه بالکوفه إذ صلّی بهم الصبح و هو أمیر علیهم سکران أربع رکعات ثم قال إن شئتم أزیدکم رکعه زدتکم،و تعطیله إقامه الحدّ علیه-إلی أن قال-ثم قام رجل من الأنصار فقال:یا عثمان!ما بال هؤلاء النفر من أهل المدینه یأخذون العطایا و لا یغزون فی سبیل اللّه،و إنّما هذا المال لمن غزا فیه و قاتل علیه؟-إلی أن قال-فما بال هذا القاعد الشارب لا تقیم الحدّ علیه؟یعنی الولید بن عقبه (۱).

«و عمّا قلیل تنکشف» و فی روایه(التحف)(تکشف) (۲)و هو أصح.

«عنک أغطیه الأمور» «هُنالِکَ تَبْلُوا کُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ» (۳)، «یَوْمَ تُبْلَی السَّرائِرُ» (۴).

«و ینتصف منک للمظلوم» و فی روایه(التحف) (۵)«فینتصف المظلومون

۱- ۱) الخلفاء لابن قتیبه ۱:۳۲ و ۳۴.

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۸.

۳- ۳) یونس:۳۰. [۱]

۴- ۴) الطارق:۹. [۲]

۵- ۵) تحف العقول:۱۴۸.

من الظالمين»و روایته أصحّ،فقال علیه السّلام ذلک عامّا کما فی قوله تعالی: «فَإِذا جاءَتِ الطَّامَّهُ الْکبْری یَوْمَ یَتَذَکَّرُ الْإِنْسانُ ما سَعی وَ بُرِّزَتِ الْجَحِیمُ لِمَنْ یَری فَأَمّا مَنْ طَغی وَ آثَرَ الْحَیاهَ الدُّنْیا فَإِنَّ الْجَحِیمَ هِیَ الْمَأْوی وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَی النَّفْسَ عَنِ الْهَوی فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِیَ» (۱).

و کیف کان ففی(الطبری):لما دخل المنصور آخر منزل نزله من طریق مکه نظر فی صدر البیت الذی نزل فیه فاذا فیه مکتوب:

أبا جعفر حانت و فاتک و انقضت سنوک و أمر اللّه لا بدّ واقع

أبا جعفر هل کاهن أو منجم لک الیوم من حرّ المنیّه مانع

فدعا بالمتولی لإصلاح المنازل فقال:أ لم آمرک ألاّ یدخل المنزل أحد من الدعار؟قال:و اللّه ما دخلها أحد منذ فرغ منها.فقال:اقرأ ما فی صدر البیت.قال ما أری شیئا.فدعا برئیس الحجبه فقال:اقرأ ما علی صدر البیت.فقال:ما أری علی صدر البیت شیئا.فأملی البیتین فکتبا عنه،فالتفت إلی حاجبه فقال له:اقرأ آیه من کتاب اللّه جل و عزّ تشوّقنی إلی اللّه عز و جل فتلا «وَ سَیَعْلَمُ الَّذِینَ ظَلَمُوا أَیَّ مُنْقَلَبٍ یَنْقَلِبُونَ» (۲)فأمر بفکّیه فوجئا و قال له ما وجدت شیئا تقرأ غیر هذه الآیه.فقال:محی القرآن من قلبی غیر هذه الآیه.فأمر بالرحیل من ذلک المنزل تطیّرا ممّا کان و رکب فرسا،فلما کان فی الوادی الذی یقال له«سقر» -و کان آخر منزل بطریق مکه-کبا به الفرس فدقّ ظهره و مات فدفن ببئر میمون،و حفر له مئه قبر و ما دفن فی کلّها لئلاّ یعرف موضع قبره الذی هو ظاهر للناس و دفن فی غیرها للخوف علیها،و کذلک قبور خلفاء ولد

۱- ۱) النازعات:۳۴-۳۹. [۱]

۲- ۲) الشعراء:۲۲۷. [۲]

العباس لا يعرف لأحد منهم قبر (۱).

«أملك» فی روايه(التحف)«ثم أملك» (۲).

«حميه أنفك» و فی الخبر:المؤمن كالجمل الأنف.أی:الموجع أنفه بالخزامه.

«و سوره» أی:سطوه.

«حدك» أی:بأسك،و فی روايه(التحف)«حدّتك» (۳).

«و سطوه يدك» قال هود لقومه: «وَ إِذا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبّارِينَ» (۴).

«و غرب» أی:حده.

«لسانك و احترس» أی:احتفظ.

«من كلّ ذلك» الأربعه المذكوره.

«بكفّ البادره» ما تبدر من الإنسان عند حدته.

«و تأخير السطوه» أی:العقوبه.

«حتی يسكن غضبك فتملك الاختيار» عن النبی صلّی اللّه عليه و آله:«إن الغضب جمره توقّدت فی جوف ابن آدم،ألا ترون إلی حمره عينيه و انتفاخ أوداجه» (۵).

و قال صلّی اللّه عليه و آله:«ليس الشّديد بالصرعه إنّما الشديد الذی يملك نفسه عند الغضب» (۶).

هذا،و فی روايه(التحف):«و ارفع بصرك إلی السماء عند ما يحضرك

۱- ۱) تاريخ الطبری ۸:۱۰۷. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۸.

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۸.

۴- ۴) الشعراء:۱۳۰. [۲]

۵- ۵) الكافی ۲:۳۰۴ ح ۱۲. [۳]

۶- ۶) أخرجه الطبری و مسلم فی صحيحيهما و أحمد فی مسنده،عنهم الجامع الصغير ۲:۱۲۵.

منه حتی یسکن غضبک فتملک الاختیار» (۱).

و قال ابن أبی الحدید:کان لکسری أنوشروان من یقف علی رأسه یوم جلوسه،فإذا غضب علی إنسان قرع سلسله تاجه بقضیب فی یده و قال له:

إنّما أنت بشر،فارحم من فی الأرض یرحمک من فی السماء (۲).

«و لن تحکم» من الإحکام.

«ذلک من نفسک حتی تکثر همومک» أی:خیالاتک.

«بذکر المعاد» أی:العود.

«إلی ربک» .

و فی(الطبری):سار الهادی بین أبیات جرجان و بساتینها،فسمع صوتا من بعض تلک البساتین من رجل یتغنّی،فقال لصاحب شرطته:علیّ بالرجل الساعه.فقال له سعید بن مسلم:ما أشبه قصه هذا الحائن بقصه سلیمان بن عبد الملک.قال:و کیف؟قال:کان سلیمان فی متنزّه له و معه حرمه فسمع من بستان آخر صوت رجل یتغنّی فدعا صاحب شرطته فقال علی بصاحب الصوت،فأتی به فلما مثل بین یدیه قال له:ما حملک علی الغناء و أنت إلی جنبی و معی حرمی،أما علمت أنّ الرّماک إذا سمعت صوت الفحل حنّت إلیه،یا غلام جبّه فجبّ الرجل،فلما کان فی العام المقبل رجع سلیمان إلی ذلک المنتزه فجلس مجلسه الذی فیه فذکر الرجل و ما صنع به فقال لصاحب شرطته:علیّ بالرجل الذی کنّا جببناه،فأحضره فلمّا مثل بین یدیه قال له:إمّا بعت فوفیناک و إمّا وهبت فکافأناک،فو اللّه ما دعاه بالخلافه و لکنّه قال له:یا سلیمان!اللّه اللّه،قطعت نسلی فذهبت بماء وجهی و حرمتنی لذتی ثم

۱- ۱) تحف العقول:۱۴۸.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۷. [۱]

تقول:«إمّا وهبت فكافأناك و إمّا بعت فوفيناك»لا و اللّه!حتى نقف بين يدى اللّه.

فقال الهادى:يا غلام!ردّ صاحب الشرطه.فقال له:لا تتعرّض للرجل (۱).

«و الواجب عليك أن تتذكّر ما مضى لمن تقدّمك» و فى روايه(التحف) (۲):«أن تتذكّر ما كان من كلّ ما شاهدت منّا».

«من حكومه عادله أو سنّه فاضله أو أثر عن نبيّنا» و فى روايه(التحف) (۳):

«عن نبيّك».

و منه فى(الأنساب)قوله صلّى اللّه عليه و آله:الولد للفراش و للعاهر الحجر (۴).

و فى(الطبرى):كتب المهدى إلى عمّ اله:ردّوا نسب بنى زياد إلى عبيد، لقد قال معاويه فيما يعلمه أهل الحفظ للأحاديث عند كلام نصر بن الحجّاج السلمى و من كان معه من موالى بنى مخزوم-و قد أعدّ لهم معاويه حجرا تحت بعض فرشه فألقاه إليهم فقالوا له يسوغ لك ما فعلت فى زياد و لا تسوغ لنا ما فعلنا فى صاحبنا فقال:قضاء النبى خير لكم من قضاء معاويه (۵).

«أو فريضه فى كتاب اللّه» فلا يجوز صرف الصدقات إلى غير الأصناف الثمانيه،قال تعالى بعد عدّها «فَرِيضَةً مِنَ اللّهِ » (۶).

«فتقتدى بما شاهدت ممّا عملنا به فيها» هذا يدل على أن عمل المتقدّمين عليه لم يكن على مقتضى الشريعه،و أمّا عمله عليه السّلام فكان على حاقّ الحقّ،و قد قال النبى صلّى اللّه عليه و آله فى المتواتر عنه«علىّ على الحق يدور مداره» (۷)و قد أقرّ بذلك

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۸:۲۱۴-۲۱۵. [۱]

۲- ۲) تحف العقول:۱۴۸.

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۸.

۴- ۴) الجامع الصغير ۲:۱۹۸.

۵- ۵) تاريخ الطبرى ۸:۱۳۱. [۲]

۶- ۶) التوبه:۶۰. [۳]

۷- ۷) أخرجه الحاكم ۳:۱۲۴،و الخطيب ۱۴:۳۲۱،و [۴]الترمذى ۵:۶۳۲ ح ۳۷۱۴.

الثانی فقال فی شوراه بأنّه لو ولی الناس لیحملنّهم علی المحجّه البیضاء فیحتج علیهم بالبرهان الذی ذکره القرآن «أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلاّ أَنْ یُهْدی فَما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ» (۱).

«و تجتهد لنفسک فی اتّباع ما عهدت إلیک فی عهدی هذا و استوثقت به من الحجه لنفسی علیک لکیلا تکون لک علّه عند تسرّع نفسک إلی هواها» هو کقوله تعالی: «رُسُلاً مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ لِئَلاّ یَکُونَ لِلنّاسِ عَلَی اللّهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَ کانَ اللّهُ عَزِیزاً حَکِیماً» (۲)، «وَ لَوْ لا أَنْ تُصِیبَهُمْ مُصِیبَهٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ فَیَقُولُوا رَبَّنا لَوْ لا أَرْسَلْتَ إِلَیْنا رَسُولاً فَنَتَّبِعَ آیاتِکَ وَ نَکُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ» (۳).

و زاد فی روایه(التحف) «فلیس یعصم من السوء،و لا یوفّق للخیر إلاّ اللّه جلّ ثناؤه،و قد کان ممّا عهد إلیّ رسول اللّه فی وصایته تحضیضا علی الصلاه و الزکاه و ما ملکت أیمانکم،فبذلک أختم لک ما عهدت،و لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه العلیّ العظیم » (۴).

«و أنا اسأل اللّه» هکذا فی(المصریه)و فیها سقط و الأصل«و من هذا العهد-و هو آخره-و أنا أسأل اللّه»کما فی(ابن أبی الحدید) (۵)و(ابن میثم) (۶)و زاد الثانی«سبحانه».

«بسعه رحمته و عظیم قدرته علی إعطاء کل رغبه» دون خلقه.

«أن یوفّقنی و إیّاک لما فیه رضاه من الإقامه علی العذر الواضح إلیه» باتّقائه

۱- ۱) یونس:۳۵. [۱]

۲- ۲) النساء:۱۶۵. [۲]

۳- ۳) القصص:۴۷. [۳]

۴- ۴) تحف العقول:۱۴۸.

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۷. [۴]

۶- ۶) شرح ابن میثم ۵:۱۸۶. [۵]

حسب الوسع كما قال عز و جل «فَاتَّقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ» (۱)و إلى خلقه بإصلاح أمورهم بقدر الجهد كما حكى تعالى عن شعيب عليه السّلام: «إِنْ أُرِيدُ إِلاَّ الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ ما تَوْفِيقِي إِلاّ بِاللّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ أُنِيبُ » (۲).

«مع حسن الثّناء فى العباد و جميل الأثر فى البلاد» فكل منهما نعمه عظيمه و الثانى عباده معنويه أيضا.

و فى الجهشيارى كان جبرئيل بن بختيشوع صنيعه البرامكه،و كان يقول للمأمون كثيرا هذه النعمه لم أفدها منك و لا من أبيك هذه أفدتها من يحيى بن خالد و ولده.

و فيه سارت الركبان فى الافاق بغدر الأمين و بحسن سيره المأمون، فاستوحش الناس من الأمين و انحرفوا عنه و سكنوا إلى المأمون و مالوا إليه.

«و تمام النعمه و تضعيف الكرامه» قال حد«و تمام»معطوف على«ما»فى قوله عليه السّلام«لما فيه رضاه» (۳).

قلت:بل معطوف على«حسن الثناء»كما هو واضح،و لا يصح ما قال لأنّه يصير المعنى على ما قال«اسأل اللّه أن يوفقنى لتمام النعمه و تضعيف الكرامه»و لا معنى له،و توجيهه بأن المراد للأعمال الصالحه التى يستوجهما بها تعسف.

«و ان يختم لى و لك بالسعاده و الشهاده» استجيب دعاؤه عليه السّلام للاشتر فقضى نحبه مسموما فى طاعته عليه السّلام و كفاه شرفا و فضلا.

۱- ۱) التغابن:۱۶. [۱]

۲- ۲) هود:۸۸. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۱۸. [۳]

و فی(الطبری):لما انقضی أمر الحکومه کتب علی علیه السّلام إلی الأشتر -و هو یومئذ بنصیبین-:«أما بعد فانک ممن استظهر به علی إقامه الدین و أقمع به نخوه الأثیم و أشد به الثغر المخوف،و کنت ولیت محمد بن أبی بکر مصر فخرجت علیه بها خوارج و هو غلام حدث لیس بذی تجربه للحرب و لا بمجرب للأشیاء،فاقدم علیّ لننظر فی ذلک فیما ینبغی و استخلف علی عملک أهل الثقه و النصیحه من أصحابک».فأقبل الأشتر حتی دخل علیه علیه السّلام فحدّثه حدیث أهل مصر و قال له:لیس لها غیرک.أخرج رحمک اللّه فإنّی إن لم أوصک اکتفیت برأیک،و استعن باللّه علی ما أهمّک،فاختلط الشدّه باللین و ارفق ما کان الرّفق أبلغ،و اعتزم بالشدّه حین لا یغنی عنک إلّا الشده.فخرج الأشتر من عنده فأتی رحله فتهیّأ للخروج إلی مصر،و أتت معاویه عیونه فخبّروه بولایه الأشتر،فعظم ذلک علیه-و قد کان طمع فی مصر-فعلم أن الأشتر إن قدمها کان أشدّ علیه من محمد بن أبی بکر،فبعث إلی«الجایستار»-رجل من أهل الخراج-فقال له:إن الأشتر قد ولّی مصر فإن أنت کفیتنیه لم آخذ منک خراجا ما بقیت،فاحتل له بما قدرت علیه،فخرج الجایستار حتی أتی قلزم و أقام به، و خرج الأشتر من العراق إلی مصر،فلما انتهی إلی القلزم استقبله الجایستار فقال:هذا منزل و هذا طعام و علف و أنا رجل من أهل الخراج،فنزل به الاشتر فأتاه الدهقان بعلف و طعام حتی إذا طعم أتاه بشربه من عسل قد جعل فیها سمّا فسقاه إیّاه،فلمّا شربها مات،و أقبل الذی سقاه إلی معاویه فأخبره،فقام معاویه خطیبا فقال:کانت لعلی بن أبی طالب یدان یمینان قطعت إحداهما- یعنی عمّارا-یوم صفین و قطعت الاخری-یعنی الأشتر-الیوم (۱).

«انا للّه و انّا إلیه راجعون» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(راغبون)کما

۱- ۱) تاریخ الطبری ۵:۹۴-۹۵، [۱]بتصرّف.

فی(ابن أبی الحدید) (۱)و ابن میثم (۲)و الخطیه بل فی روایه(التحف) (۳)أیضا .

«و السّلام علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الطیبین الطاهرین و سلّم تسلیما کثیرا، و السّلام»هکذا فی(المصریه)لکن«و سلم»الاولی و«السّلام»فی الآخر زائدتان قطعا لعدم وجودهما فی(ابن أبی الحدید) (۴)و(ابن میثم) (۵)و(الخطیه)،مع أنّ«و سلّم»لا یصلح فصلها بین الموصوف و الصفه،و أما باقیها فاختلف ابن أبی الحدید و ابن میثم علی ما فی النسخه فیهما،ففی(ابن أبی الحدید) (۶)هکذا«و السّلام علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الطیبین الطاهرین»و فی(ابن میثم) (۷)«و السّلام علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلم تسلیما کثیرا»و مثله(الخطیه)،و هو الصحیح من النهج لکون نسخه ابن میثم بخط مصنفه،و فی روایه(التحف) (۸):«و السّلام علی رسول اللّه، و علی آله الطیبین الطاهرین».

هذا،و نقل ابن أبی الحدید بعد عهده علیه السّلام هذا إلی الأشتر وصایا جمع من کبراء العرب کأوس بن حارثه و الحارث بن کعب و أکثم بن صیفی و قیس بن عاصم و عمرو بن کلثوم و یزید بن المهلب (۹).

و نقل أیضا وصیه أردشیر إلی من بعده من الملوک،فقال:قال فی

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۷.و [۱]فیه:«إنّا إلی اللّه راغبون»،و فی صبحی الصالح:«إنّا إلیه راجعون».

۲- ۲) شرح ابن میثم ۵:۱۸۶. [۲]

۳- ۳) تحف العقول:۱۴۹.و فیه:«و إنّا إلیه راجعون».

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۷. [۳]

۵- ۵) شرح ابن میثم ۵:۱۸۶. [۴]

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۷. [۵]

۷- ۷) شرح ابن میثم ۵:۱۸۶. [۶]

۸- ۸) تحف العقول:۱۴۹.

۹- ۹) شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۱۸-۱۲۴. [۷]

وصیته:رشاد الوالی خیر للرعیه من خصب الزمان،الملک و الدین توأمان لا قوام لأحدهما إلّا بصاحبه،فالدّین أسّ الملک و عماده،ثم صار الملک حارس الدّین و لا بدّ للملک من أسّه و لا بدّ للدّین من حارسه،فأمّا ما لا حارس له فضائع و ما لا أسّ له فمهدوم.إنّ رأس ما أخاف علیکم مبادره السفله إیّاکم إلی دراسه الدین و تأویله و التفقّه فیه،فتحملکم الثقه بقوه الملک علی التهاون بهم، فتحدث فی الدّین ریاسات منتشرات سرا فیمن قد و ترتم و جفوتم،و حرمتم، و أخفتم،و صغّرتم من سفله الناس و الرعیه و حشو العامه،ثم لا تنشب تلک الرئاسات أن تحدث خرقا فی الملک و وهنا فی الدوله.

و اعلموا أنّ سلطانکم علی أجساد الرعیه لا علی قلوبها،و إن غلبتم الناس علی ما فی أیدیهم فلا تغلبوهم علی ما فی قلوبهم و آرائهم و مکایدهم.

و اعلموا أنّ العاقل المحروم سالّ علیکم لسانه و هو أقطع سیفیه،و إنّ أشدّ ما یضرّ بکم من لسانه علی ما صرف الحیله فیه إلی الدّین،فکان للدنیا یحتج و للدین فیما یظهر یتعصب،فیکون للدین بکاؤه و إلیه دعاؤه،ثم هو أوحد للتابعین و المصدّقین و المناصحین و المؤازرین،لأنّ تعصّب الناس موکّل بالملوک،و رحمتهم و محبّتهم موکّله بالضعفاء المغلوبین،فاحذروا هذا المعنی کلّ الحذر.

و اعلموا انّه لیس ینبغی للملک أن یعرّف للعبّاد و النّسّاک بأن یکونوا أولی بالدین منه و لا أحدب علیه و لا أغضب له،و لا ینبغی أن یخلی النسّاک و العبّاد من الأمر و النهی فی نسکهم و دینهم،فإنّ خروج النسّاک و غیرهم من الأمر و النهی عیب علی الملوک و علی المملکه و ثلمه بیّنه الضرر علی الملک و علی من بعده.

و اعلموا أنّه قد مضی قبلنا من أسلافنا ملوک کان الملک یتعهد الحمایه

بالتفتيش و الجماعه بالتفضيل و الفراغ بالاشتغال كتعهّده جسده بقصّ فضول الشعر و الظفر و غسل الدرن و الغمص و مداواه ما ظهر من الأدواء و ما بطن،و قد كان من أولئك الملوك من صحه ملكه أحبّ إليه من صحّه جسده، فتتابعت تلك الأملاك بذلك كأنهم ملك واحد،و كأن أرواحهم روح واحده يمكّن أوّلهم لآخرهم و يصدّق آخرهم أوّلهم،يجتمع أنباء أسلافهم و مواريث آرائهم و ثمرات عقولهم عند الباقى منهم بعدهم،و كأنهم جلوس معه يحدّثونه و يشاورونه،حتى كان على رأس دارا بن دارا ما كان من غلبه الاسكندر الرومى عليه و كان إفساده أمرنا و تفرقته جماعتنا و تخريبه عمران مملكتنا أبلغ له فيما أراد من سفك دمائنا،فلمّا أذن اللّه تعالى فى إعاده أمرنا كان من بعثه إيانا ما كان،و بالاعتبار يتّقى العثار،و التجارب الماضيه دستور يرجع إليه فى الحوادث الآتيه.

و اعلموا أنّ طباع الملوك على غير طباع الرعيه و السوقه،فإن الملك يطيف به العزّ و الأمن و السرور و القدره على ما يريد،و الأنفه و الجرأه و العبث و البطر،و كلّما ازداد فى العمر تنفسا و فى الملك سلامه ازداد من هذه الطبائع حتى يسلمه ذلك إلى سكر السلطان الذى هو أشد من سكر الشراب،فينسى النكبات و العثرات و الغير و الدوائر و فحش تسلّط الأيام و لؤم غلبه الدهر، فيرسل يده بالفعل و لسانه بالقول،و عند حسن الظن بالأيّام تحدث الغير و تزول النعم،و قد كان من أسلافنا و قدماء ملوكنا من يذكّره عزّه الذل و أمنه الخوف و سروره الكآبه و قدرته المعجزه،و ذلك هو الرجل الكامل قد جمع بهجه الملوك و فكره السوقه و لا كمال إلّا فى جمعهما.

و اعلموا أنّ كثيرا من وزراء الملوك من يحاول استبقاء دولته و أيامه بإيقاع الاضطراب و الخبط فى أطراف مملكته ليحتاج الملك إلى رأيه و تدبيره،

فإذا عرفتم هذا من وزير من وزرائكم فاعزلوه فإنّه يدخل الوهن و النقص على الملك و الرعيه لصلاح حال نفسه و لا تقوم نفسه بهذه النفوس كلّها.

و اعلموا أنّ بدء ذهاب الدوله ينشأ من قبل إهمال الرعيّه بغير أشغال معروفه و لا أعمال معلومه،فإذا نشأ الفراغ تولّد منه النظر فى الامور و الفكر فى الفروع و الاصول،فإذا نظروا فى ذلك نظروا فيه بطباع مختلفه فتختلف بهم المذاهب و يتولد من اختلاف مذاهبهم تعاديهم و تضاغنهم،و هم مع اختلافهم هذا متفقون و مجتمعون على بغض الملوك،فكل صنف منهم إنّما يجرى إلى فجيعه الملك بملكه،و لكنّهم لا يجدون سلّما إلى ذلك أوثق من الدّين و الناموس،ثم يتولّد من تعاديهم أنّ الملك لا يستطيع أن يجمعهم على هوى واحد،فان انفرد باختصاص بعضهم صار عدوّ بقيتهم،و فى طباع العامه استثقال الولاه و ملالهم و النفاسه عليهم و الحسد لهم،و فى الرعيه المحروم و المضروب و المقام عليه الحدود،و يتولّد من كثرتهم مع عداوتهم أن يجبن الملك عن الإقدام عليهم،فإنّ فى إقدام الملك على الرعيه كلّها كافه تغريرا بملكه،و يتولّد من جبن الملوك عن الرعيه استعجالهم و هم أقوى عدو له و أخلقه بالنظر لأنّه حاضر مع الملك فى دار ملكه،فمن أفضى إليه الملك بعدى فلا يكوننّ بإصلاح جسده أشدّ اهتماما منه بهذه الحال،و لا يكوننّ لشىء من الأشياء أكره و أمكر لرأس صار ذنبا و ذنب صار رأسا،و يد مشغوله صارت فارغه أو غنىّ صار فقيرا،أو عامل مصروف أو أمير معزول.

و اعلموا أنّ سياسه الملك و حراسته ألّا يكون ابن الكاتب إلّا كاتبا و ابن الجندىّ إلّا جنديّا و ابن التاجر إلّا تاجرا و هكذا فى جميع الطبقات،فإنّه يتولّد من تنقل الناس عن حالاتهم أن يلتمس كلّ امرىء منهم فوق مرتبته،فإذا انتقل أوشك أن يرى شخصا أرفع ممّا انتقل إليه فيحسده أو ينافسه و فى ذلك من

الضـرر المتولّد ما لا خفاء به،فان عجز ملك منكم عن إصـلاح رعيته كما أوصـيناه فلا يكون للقميص القمل أسـرع خلعا منه لما لبس من قميص ذلك الملك.

و اعلموا أنّه ليس للملـك أن يحلّف لأـنّه لاـ يقـدر أحـد على اسـتكراهه،و ليس له أن يغضب لأـنّه قـادر،و الغضب لقاح الشـر و الندامه،و ليس له أن يعبث و يلعب لأنّ اللّعب و العبث من عمل الفرّاغ،و ليس له أن يفرغ لأنّ الفراغ من أمر السّوقه،و ليس له أن يحسد أحدا إلّا على حسن التدبير،و ليس له أن يخاف لأنّه لا يد فوق يده.

و اعلموا أنكم لن تقـدروا أن تختموا أفواه النـاس من الطّعن و الإـزراء عليكم و لا قـدره لكم على أن تجعلوا القبيـح من أفعالكم حسنا،فاجتهدوا فى أن تحسن أفعالكم كلّها و ألّا تجعلوا للعامّه إلى الطعن عليكم سبيلا.

و اعلموا أنّ لبـاس الملـك و مطعمه مقـارب للبـاس السّوقه و مطعمهم، و ليس فضـل الملـك على السّوقه إلاّـ بقـدرته على اقتناء المحامد و استفاده المكارم،فان الملك إذا شاء أحسن،و ليس كذلك السّوقه.

و اعلموا أن لكـلّ ملـك بطـانه و لكـلّ رجـل من بطـانته بطـانه،ثم لكلّ امرىء من بطانه الباطنه بطانه حتى يجتمع من ذلك أهل المملكه،فـإذا أقـام الملـك بطانته على حال الصواب فيهم أقام كلّ امرىء منهم بطانته على مثل ذلك حتى تجتمع على الصـلاح عامّه الرعيّه.

و اعلموا أنّ فى الرعيه صنفا أتوا الملوك من قبل النّصائح له،و التمسوا إصلاح منازلهم بإفساد منازل الناس،فأولئك أعداء الناس و أعداء الملوك، و من عادى الملوك و الناس كلّهم فقد عادى نفسه.

و اعلموا أن الدهر حاملكم على طبقات،فمنها حال السّخاء حتى يدنو

أحدكم من السرف،و منها حال التقدير حتى يدنو من البخل،و منها حال الأناه حتى يدنو من البلاء،و منها حال انتهاز الفرصه حتى يدنو من الخفّه،و منها حال الطلاقه فى اللّسان حتى يدنو من الهذر،و منها حال الأخذ بحكمه الصّمت حتى يدنو من العىّ،فالملك منكم جدير أن يبلغ من كلّ طبقه فى محاسنها حدّها،فإذا وقف عليه الجم نفسه عما وراءها.

و اعلموا أن ابن الملك و أخاه و ابن عمه يقول«كدت أن أكون ملكا و بالحرى الا أموت حتى أكون ملكا»فاذا قال ذلك قال ما لا يسر الملك و ان كتمه فالداء فى كلّ مكتوم و إذا تمنى ذلك جعل الفساد سلما إلى صلاح و لم يكن الفساد سلما إلى صلاح قط،و قد رسمت لكم مثالا اجعلوا الملك لا ينبغى الا لأبناء الملوك من بنات عمومتهم و لا يصلح من أولاد بنات العم إلّا كامل غير سخيف العقل و لا عازب الرأى و لا ناقص الجوارح و لا مطعون عليه فى الدين،فانكم إذا فعلتم ذلك قلّ طلّاب الملك و إذا قلّ طلابه استراح كلّ امرىء إلى ما يليه و نزع إلى حد يليه و عرف حاله و رضى معيشته و طاب زمانه (۱).

قلت:و الأنسب بعهده عليه السّلام إلى الأشتر عهد ذى اليمينين إلى ابنه و ان كان عهد أردشير أجمع عهد فى سياسه الدوله.ففى(الطبرى):لما ولّى المأمون عبد اللّه بن طاهر بن الحسين ديار ربيعه كتب له أبوه ذو اليمينين كتابا نسخته:

عليك بتقوى اللّه وحده لا شريك له و خشيته و مراقبته و مزايله سخطه و حفظ رعيتك و الزم ما ألبستك اللّه من العافيه بالذكر لمعادك و أنت صائر إليه و موقوف عليه و مسئول عنه،و العمل فى ذلك كلّه بما يعصمك اللّه و ينجيك يوم القيامه من عذابه و أليم عقابه،فان اللّه قد أحسن اليك و أوجب عليك الرأفه بمن استرعاك أمرهم من عباده و ألزمك العدل عليهم و القيام بحقه و حدوده

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۲۴:۱۷-۱۳۰، [۱]باختزال لبعض فقرات الوصيه.

فیهم و الذب عنهم و الدفع عن حریمهم و بیضتهم و الحقن لدمائهم و الأمن لسبیلهم و ادخال الراحه علیهم فی معایشهم،و مؤاخذک بما فرض علیک من ذلک و موقفک علیه و مسائلک عنه و مثیبک علیه بما قدمت و أخرت،ففرغ لذلک فکرک و عقلک و بصرک و رؤیتک و لا یذهلک عنه ذاهل و لا یشغلک عنه شاغل فانه رأس أمرک و ملاک شأنک و أول ما یوفقک اللّه لرشدک.

و لیکن أول ما تلزم به نفسک و تنسب إلیه فعالک المواظبه علی ما افترض اللّه علیک من الصلوات الخمس و الجماعه علیها بالناس قبلک فی مواقیتها علی سننها فی اسباغ الوضوء لها و افتتاح ذکر اللّه فیها و ترتل فی قراءتک و تمکن فی رکوعک و سجودک و تشهدک و لتصدق فیها لربک نیتک و احضض علیها جماعه من معک و تحت یدک و ادأب علیها فانها کما قال اللّه تعالی تأمر بالمعروف و تنهی عن المنکر.

ثم اتبع ذلک الأخذ بسنن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المثابره علی خلائقه و اقتفاء آثار السلف الصالح من بعده،و إذا ورد علیک أمر فاستعن باللّه باستخاره اللّه و تقواه و لزوم ما أنزل اللّه فی کتابه من أمره و نهیه و حلاله و حرامه و ایتمام ما جاءت به الآثار عن النبی صلّی اللّه علیه و آله،ثم قم فیه بما یحق للّه علیک و لا تمل عن العدل فیما أحببت أو کرهت لقریب من الناس أو بعید،و آثر الفقه و أهله و الدین و حملته و کتاب اللّه و العاملین به،فان أفضل ما تزین به المرء الفقه فی دین اللّه و الطلب له و الحث علیه و المعرفه بما یتقرب فیه منه إلی اللّه،فانه الدلیل علی الخیر کلّه و القائد له و الآمر به و الناهی عن المعاصی و الموبقات کلها،و بها مع توفیق اللّه تزداد العباد معرفه باللّه عز و جل و اجلالا له و درکا للدرجات العلی فی المعاد مع ما فی ظهوره للناس من التوقیر لأمرک و الهیبه لسلطانک و الانسه بک و الثقه بعدلک.

و علیک بالاقتصاد فی الامور کلّها،فلیس شیء أبین نفعا و لا أحضر أمنا و لا أجمع فضلا من القصد و القصد داعیه إلی الرشد و الرشد دلیل علی التوفیق و التوفیق منقاد إلی السعاده،و قوام الدین و السنن الهادیه بالاقتصاد فآثره فی دنیاک کلها و لا تقصر فی طلب الآخره و الأجر و الأعمال الصالحه و السنن المعروفه و معالم الرشد،فلا غایه للاستکثار من البر و السعی له إذا کان یطلب به وجه اللّه و مرضاته و مرافقه أولیائه فی دار کرامته.

و اعلم أن القصد فی شأن الدنیا یورث العز و یحصن من الذنوب،و انک لن تحوط نفسک و من یلیک و لا تستصلح أمورک بأفضل منه فآته و اهتد به تتم أمورک و تزد مقدرتک و تصلح خاصتک و عامتک.

و أحسن الظن باللّه عز و جل یستقم لک رعیتک،و التمس الوسیله إلیه فی الامور کلّها تستدم به النعمه علیک،و لا تنهض أحدا من الناس فیما تولیه من عملک قبل تکشف أمره بالتهمه،فان ایقاع التهم بالبرآء و الظنون السیئه بهم مأثم،و اجعل من شأنک حسن الظن بأصحابک و اطرد عنهم سوء الظن بهم و ارفضه عنهم یعنک ذلک علی اصطناعهم و ریاضتهم و لا یجدون لعدو اللّه الشیطان فی أمرک مغمزا،فانه انما یکتفی بالقلیل من وهنک فیدخل علیک من الغم فی سوء الظن ما ینغصک لذاذه عیشک.

و اعلم أنک تجد بحسن الظن قوه و راحه و تکفی به ما أحببت کفایه من أمورک و تدعو به الناس إلی محبتک و الاستقامه فی الامور کلها لک،و لا یمنعک حسن الظن بأصحابک و الرأفه برعیتک أن تستعمد المسأله و البحث عن أمورک و المباشره لامور الأولیاء و الحیاطه للرعیه و النظر فی حوائجهم و حمل مئوناتهم آثر عندی مما سوی ذلک فانّه أقوم للدین و أحیی للسنه و أخلص نیتک فی جمیع هذا،و تفرد بتقویم نفسک تفرد من یعلم انّه مسئول

عمّا صنع و مجزى بما أحسن و مأخوذ بما أساء،فان اللّه جعل الدين حرزا و عزا و رفع من اتبعه و عززه،فأسألك بمن تسوسه و ترعاه نهج الدين و طريقه الهدى.

و أقم حدود اللّه فى أصحاب الجرائم على قدر منازلهم و ما استحقوه، و لا تعطل ذلك و لا تهاون به،و لا تؤخر عقوبه أهل العقوبه فان فى تفريطك فى ذلك لما يفسد عليك حسن ظنك،و اعزم على أمرك فى ذلك بالسنن المعروفه و جانب الشبهه و البدعات يسلم لك دينك و يقم لك مروتك.

و إذا عاهدت عهدا ففّ به و إذا وعدت الخير فأنجزه،و اقبل الحسنه و ادفع بها،و اغمض عن عيب كلّ ذى عيب من رعيتك،و اشدد لسانك عن قول الكذب و الزور و ابغض أهله،و اقص أهل النميمه فان أوّل فساد أمرك فى عاجل الامور و آجلها تقريب الكذوب و الجرأه على الكذب،لأن الكذب رأس المأثم و الزور و النميمه خاتمتها،لأن النميمه لا يسلم صاحبها و قابلها لا يسلم له صاحب و لا يستقيم لمطيعها أمر،و أحب أهل الصدق و الصلاح و أعن الاشراف بالحق و واصل الضعفاء وصل الرحم و ابتغ بذلك وجه اللّه و عزه أمره و التمس فيه ثوابه و الدار الاخره،و اجتنب سوء الأهواء و الجور و اصرف عنهما رأيك و أظهر براءتك من ذلك لرعيتك،و أنعم بالعدل سياستهم و قم بالحق فيهم و بالمعرفه التى تنتهى بك إلى سبيل الهدى و املك نفسك عند الغضب و آثر الوقار و الحلم.و اياك و الحده و الطيره و الغرور فيما أنت بسبيله،و اياك أن تقول انى مسلّط أفعل ما أشاء،فان ذلك سريع فيك إلى نقص الرأى و قلّه اليقين باللّه وحده لا شريك له و أخلص للّه النيه فيه و اليقين به.

و اعلم ان الملك للّه يعطيه من يشاء و ينزعه ممن يشاء،و لن تجد تغير النعمه و حلول النقمه إلى أحد أسرع منه إلى حمله النعمه من أصحاب السلطان

و المبسوط لهم فی الدوله إذا کفروا بنعم اللّه و احسانه و استطالوا بما آتاهم اللّه من فضله،و دع عنک شره نفسک،و لتکن ذخائرک و کنوزک التی تدخر و تکنز البر و التقوی و المعدله و استصلاح الرعیه و عماره بلادهم و التفقد لامورهم و الحفظ لدمائهم و الاغاثه لملهوفهم.

و اعلم ان الأموال إذا کثرت و ذخرت فی الخزائن و تزینت بها الولاه و طال به الزمان و اعتقد فیه العز و المنعه فلیکن کنز خزائنک تفریق الأموال فی عماره الاسلام و أهله،و وفر منه علی أولیاء الخلیفه قبلک حقوقهم و اوف رعیتک من ذلک حصصهم و تعهد ما یصلح أمورهم و معایشهم،و جمع أموال رعیتک و عملک أقدر و کان الجمع لما شملهم من عدلک و احسانک أسلس لطاعتک و أطیب أنفسا لکل ما أردت،فاجهد نفسک فیما حددت لک فی هذا الباب و لتعظم حسبتک فیه،فانما یبقی من المال ما أنفق فی سبیل حقه و اعرف للشاکرین شکرهم و أثبهم علیه.

و إیّاک أن تنسیک الدنیا و غرورها هول الآخره فتتهاون بما یحق علیک، فان التهاون یوجب التفریط و التفریط یورث البوار،و لیکن عملک للّه و فیه تبارک و تعالی أرج الثواب،فان اللّه قد اسبغ علیک نعمته فی الدنیا و أظهر لدیک فضله،فاعتصم بالشکر و علیه فاعتمد یزدک اللّه خیرا و احسانا،فان اللّه یثیب بقدر شکر الشاکرین و سیره المحسنین و اقض الحق فیما حمل من النعم و البس من العافیه و الکرامه و لا تحقرن ذنبا و لا تمایلن حاسدا و لا ترحمن فاجرا و لا تصلن کفورا و لا تداهنن عدوا و لا تصدقن نماما و لا تأمنن غدارا و لا تولین فاسقا و لا تتبعن غاویا و لا تحمدن مرائیا و لا تحقرن انسانا و لا تجیبن باطلا و لا تلاحظن مضحکا و لا تخلفن وعدا و لا ترهبن فجرا و لا تعملن غصبا و لا تأتین بذخا و لا تمشین مرحا و لا ترکبن سفها و لا تفرطن فی طلب الآخره

و لا تدفع الأيام عيانا و لا تغمضن عن الظالم رهبه منه أو مخافه و لا تطلبن ثواب الآخره بالدنيا.

و اكثر مشاوره الفقهاء و استعمل نفسك بالحلم،و خذ عن أهل التجارب و ذوى العقل و الرأى و الحكمه،و لا تدخلن فى مشورتك أهل الدقه و البخل و لا تسمعن لهم قولا فان ضررهم أكثر من منفعتهم و ليس شىء أسرع فسادا لما استقبلت فى أمر رعيتك من الشح.

و اعلم انك إذا كنت حريصا كنت كثيرا الأخذ قليل العطيه،و إذا كنت كذلك لم يستقم لك أمرك إلّا قليلا،فان رعيتك انما تعتقد على محبتك بالكف عن أموالهم و ترك الجور عنهم،و يدوم صفاء أوليائك لك بالإفضال عليهم و حسن العطيه لهم فاجتنب الشح.

و اعلم أنّه أوّل ما عصى به الإنسان ربه و ان العاصى بمنزله خزى و هو قول اللّه عز و جل «وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» (۱)فسهل طريق الجود بالحق و اجعل للمسلمين كلّهم من بيتك حظا و نصيبا،و أيقن ان الجود من أفضل أعمال العباد،فاعدده لنفسك خلقا و ارض به عملا و مذهبا.

و تفقد أمور الجند فى دواوينهم و مكاتبهم،و اردد عليهم أرزاقهم و وسع عليهم فى معايشهم ليذهب بذلك اللّه فاقتهم و يقوم لك أمرهم و يزيد به قلوبهم فى طاعتك و أمرك خلوصا و انشراحا،و حسب ذى سلطان من السعاده أن يكون على جنده و رعيته رحمه فى عدل له و حيطته و انصافه و عنايته و توسعته،فزايل مكروه احدى البليتين باستشعار تكمله الباب الاخر و لزوم العمل به تلق إن شاء اللّه نجاحا و صلاحا و فلاحا.

و اعلم ان القضاء من اللّه بالمكان الذى ليس به شىء من الامور،لأنّه

۱- ۱) الحشر:۹. [۱]

میزان اللّه الذی یعتدل علیه الأحوال فی الأرض،و بإقامه العدل فی القضاء و العمل تصلح الرعیه و تأمن السبل و تنتصف للمظلوم و یأخذ الناس حقوقهم و تحسن المعیشه و یؤدی حق الطاعه و یرزق اللّه العافیه و السلامه و یقوم الدین و تجری السنن و الشرائع،و علی مجاریها ینتجز الحق و العدل فی القضاء،و اشتد فی أمر اللّه و تورع عن النطف و امض لإقامه الحدود و أقلل العجله و أبعد من الضجر و القلق و اقنع بالقسم و لتسکن ریحک و یقرّ جدک و اقنع بتجربتک و انتبه فی صمتک و سدد فی منطقک و انصف الخصم وقف عند الشبهه و أبلغ فی الحجه،و لا یأخذک فی أحد من رعایاک محاباه و لا محاماه و لا لوم لائم و تثبت و تأن و راقب و انظر و تدبّر و تفکّر و اعتبر و تواضع لربک و ارأف بجمیع الرعیه و سلّط الحق علی نفسک،و لا تسرعن إلی سفک دم فان الدماء من اللّه بمکان عظیم انتهاکا لها بغیر حقّها.

و انظر هذا الخراج الذی قد استقامت علیه الرعیه و جعله اللّه للاسلام عزا و رفعه و لأهله سعه و منعه و لعدوه و عدوهم کبتا و غیظا و لأهل الکفر من معاهدتهم ذلا و صغارا،فوزعه بین أصحابه بالحق و العدل و التسویه و العموم فیه،و لا ترفعن منه شیئا عن شریف لشرفه و عن غنی لغناه و لا عن کاتب لک و لا أحد من خاصتک،و لا تأخذن منه فوق الاحتمال له و لا تکلفن أمرا فیه شطط،و احمل الناس کلّهم علی مر الحق فان ذلک أجمع لالفتهم و ألزم لرضی العامه.

و اعلم انک جعلت بولایتک خازنا و حافظا و راعیا،و انما سمی أهل عملک رعیتک لأنّک راعیهم و قیمهم تأخذ منهم ما أعطوک من عفوهم و مقدرتهم و تنفقه فی قوام أمرهم و صلاحهم و تقویم أودهم،فاستعمل علیهم فی کور عملک ذوی الرأی و التدبیر و التجربه و الخبره بالعمل و العلم بالسیاسه

و العفـاف،و وسّع عليهم فى الرزق فـان ذلك من الحقوق اللازمه لك فيما تقلـدت و أسـند اليك،و لا يشـغلنك عنه شاغل و لا يصـرفنك عنه صارف،فانك متى آثرته و قمت فيه بالواجب اسـتدعيت به زياده النعمه من ربك و حسن الاحدوثه فى أعمالك و احـترت النصـيحه من رعيتـك و أعنت على الصـلاح، فـدرت الخيرات ببلـدك و فشت العمـاره بناحيتـك و ظهر الخصب فى كورك فكثر خراجـك و توفرت أموالـك و قويت بـذلك على ارتباط جنـدك و ارضاء العامه بإقامه العطاء فيهم من نفسك و كنت محمود السياسه مرضى العدل فى ذلك عند عدوك و كنت فى أمورك كلّها ذا عدل و قوه و آله و عده،فنافس فى هذا و لا تقدم عليه شيئا تجد مغبه أمرك إن شاء اللّه.

و اجعل فى كلّ كوره من عملك أمينا يخبرك أخبار عمالك و يكتب اليك بسـيرتهم و أعمالهم حتى كأنك من كلّ عامل فى عمله معاين لأمره كلّه،و ان أردت أن تأمره بأمر فانظر فى عواقب ما أردت من ذلك،فان رأيت السلامه فيه و العافيه و رجوت فيه حسن الـدفاع و النصح و الصـنع فامضه و إلاّ فتوقف عنه و راجع أهل البصـر و العلم ثم خذ فيه عدته،فانه ربما نظر الرجل فى أمر من أمره قد و اتاه على ما يهوى فقواه ذلك و أعجبه و ان لم ينظر فى عواقبه أهلكه و نقض عليه أمره،فاسـتعمل الحزم فى كلّ ما أردت و باشر بعد عون اللّه بالقوه،و أكثر استخاره ربك فى أمور أو حوادث تلهيك عن عمل يومك الذى أخرت.

و اعلم أن اليوم إذا مضـى ذهب بما فيه و إذا أخرت عمله اجتمع عليك أمر يومين فشـغلك ذلك حتى تعرض عنه،فاذا أمضـيت لكلّ يوم عمله أرحت نفسك و بدنك و أحكمت أمور سلطانك.

و انظر أحرار الناس و ذوى الشرف منهم ثم استبق صفاء طويتهم

و تهذیب مودتهم لک و مظاهرتهم بالنصح و المخالصه علی أمرک فاستخلصهم و أحسن الیهم و تعاهد أهل البیوتات ممن قد دخلت علیهم الحاجه فاحتمل مئونتهم و اصلح حالهم حتی لا یجدوا لخلتهم مسّا.

و انفرد نفسک للنظر فی امور الفقراء و المساکین و من لا یقدر علی رفع مظلمه الیک و المحتقر الذی لا علم له بطلب حقه،فاسأل عنه أحفی مسأله و وکّل بأمثاله أهل الصلاح من رعیتک و مرهم برفع حوائجهم و حالاتهم الیک لتنظر فیها بما یصلح اللّه أمرهم،و تعاهد ذوی البأساء و یتاماهم و أراملهم و اجعل لهم أرزاقا من بیت المال اقتداء بالخلیفه أعزه اللّه فی العطف علیهم و الصله لهم لیصلح اللّه بذلک عیشهم و یرزقک به برکه و زیاده،و أجر للاضراء من بیت المال و قدم حمله القرآن منهم و الحافظین لأکثره فی الجرایه علی غیرهم،و انصب لمرضی المسلمین دورا تؤویهم و قوّاما یرفقونها و أطباء یعالجون أسقامهم،و أسعفهم بشهواتهم ما لم یؤد ذلک إلی سرف فی بیت المال.

و اعلم ان الناس إذا أعطوا حقوقهم و أفضل أمانیهم لم یرضهم ذلک و لم تطلب أنفسهم دون رفع حوائجهم إلی ولاتهم طمعا فی نیل الزیاده و فضل الرفق منهم،و ربما برم المتصفح لامور الناس لکثره ما یرد علیه و یشغل فکره و ذهنه منها ما یناله به مئونه و مشقه،و لیس من یرغب فی العدل و یرفع محاسن أموره فی العاجل و فضل ثواب الاجل کالذی یستقبل ما یقربه إلی اللّه و یلتمس رحمته به.

و أکثر الاذن للناس علیک و ابرز لهم وجهک و سکن لهم أحرامک و اخفض لهم جناحک و أظهر لهم بشرک و لن لهم فی المسأله و المنطق و اعطف علیهم بجودک و فضلک،و إذا أعطیت فاعط بسماحه و طیب نفس و التمس الصنیعه

و الأجر غير مكدر و لا منان،فان العطيه على ذلك تجاره مربحه إن شاء اللّه.

و اعتبر بما ترى من امور الدنيا و من مضى من قبلك من السلطان و الرياسه فى القرون الخاليه و الامم البائده،ثم اعتصم فى أحوالك كلّها بأمر اللّه و الوقوف عند محبته و العمل بشريعته و سنته و إقامه دينه و كتابه.

و اجتنب ما فارق ذلك و خالفه و دعا إلى سخط اللّه،و اعرف ما تجمع عمالك من الأموال و ينفقون منها و لا تجمع حراما و لا تنفق إسرافا.

و أكثر مجالسه العلماء و مشاهدتهم و مخالطتهم،و ليكن هواك اتباع السنن و إقامتها و ايثار مكارم الامور و معاليها،و ليكن أكرم دخلائك و خاصتك عليك من إذا رأى عيبا فيك لم يمنعه هيبتك من انهاء ذلك اليك فى سر و اعلامك ما فيك من النقص،فان أولئك أنصح أوليائك و مظاهريك.و انظر عمالك الذين بحضرتك و كتّابك فوقت لكلّ رجل منهم فى كلّ يوم وقتا يدخل عليك فيه بكتبه و مؤامرته و ما عنده من حوائج عمالك و أمر كورك و رعيتك، ثم فرغ لما يورده عليك من ذلك سمعك و بصرك و فهمك و عقلك،و كرر النظر إليه و التدبير له،فما كان موافقا للحزم و الحق فامضه و استخر اللّه فيه و ما كان مخالفا لذلك فاصرفه إلى التثبت فيه و المسأله عنه.

و لا تمتن على رعيتك و لا على غيرهم بمعروف تأتيه اليهم،و لا تقبل من أحد منهم إلّا الوفاء و الاستقامه و العون فى أمور الخليفه و تفهم كتابى اليك، و أكثر النظر فيه و العمل به،و استعن باللّه على جميع أمورك و استخره فان اللّه مع الصلاح و أهله.

و ليكن أعظم سيرتك و أفضل رغبتك ما كان للّه رضى و لدينه نظاما و لأهله عزا و تمكينا و للذمه و المله عدلا و صلاحا،و أنا أسأل اللّه أن يحسن عونك و توفيقك و رشدك وكلاءك،و ان ينزل عليك فضله و رحمته بتمام فضله

علیک و کرامته لک حتی یجعلک أفضل أمثالک نصیبا و أوفرهم حظّا و أسناهم ذکرا و أمرا،و ان یهلک عدوک و من ناواک و بغی علیک،و یرزقک من رعیتک العافیه و یحجز الشیطان عنک و و ساسه حتی یستعلی أمرک بالعز و القوه و التوفیق،انّه قریب مجیب.

قال الطبری:و ذکروا أن طاهرا لما عهد إلی ابنه عبد اللّه هذا العهد تنازعه الناس و کتبوه و تدارسوه و شاع أمره حتی بلغ المأمون فدعا به حتی قرئ علیه فقال:ما أبقی أبو الطیب شیئا من أمر الدین و الدنیا و التدبیر و الرأی و السیاسه و إصلاح الملک و الرعیه و حفظ البیضه و طاعه الخلفاء و تقویم الخلافه إلّا و قد أحکمه و أوصی به،و أمر أن یکتب بذلک إلی جمیع العمال فی نواحی الأعمال.

قلت:و هو کما تری جله بل کلّه مأخوذ من کلام أمیر المؤمنین علیه السّلام فی عهده هذا إلی الأشتر بألفاظ اخر.

هذا،و نقل ابن أبی الحدید فی شرح قوله علیه السّلام«و قد أردت تولیه مصر هاشم بن عتبه»الخطبه(۶۵)عن غارات الثقفی انّه علیه السّلام لما ولّی محمد بن أبی بکر مصر کتب له:أمره بتقوی اللّه فی السر و العلانیه و خوف اللّه تعالی فی المغیب و المشهد و باللین علی المسلمین و بالغلظه علی الفاجر و بالعدل علی أهل الذمه و بانصاف المظلوم و الشده علی الظالم و بالعفو عن الناس و بالاحسان ما استطاع و اللّه یجزی المحسنین و یعذب المجرمین،و أمره أن یدعو من قبله إلی الطاعه و الجماعه،فإنّ لهم فی ذلک من العاقبه و عظیم المثوبه ما لا یقدر قدره و لا یعرف کنهه،و أمره أن یجبی خراج الأرض علی ما کانت تجبی علیه من قبل و لا ینتقص منه و لا یبتدع،ثم یقسمه بین أهله علی ما کانوا یقسمون علیه

من قبل،و أن يلين لهم جناحه و أن يواسى بينهم فى مجلسه و وجهه،و ليكن القريب و البعيد فى الحق سواء و أمره أن يحكم بين النـاس بـالحق و أن يقوم بالقسط و لا يتبع الهوى و لا يخاف فى اللّه لومه لائم،فإنّ اللّه جل ثناؤه مع من اتّقى و آثر طاعته و أمره على من سواه...

ثم نقـل عنه أنه روى أن محمـدا كـان ينظر فى هـذا الكتـاب و يتـأدّب به،فلمّا ظهر عليه عمرو بن العاص و قتله أخـذ كتبه أجمع فبعث بها إلى معاويه،فكان معاويه ينظر فى هـذا الكتاب و يتعجّب منه،فقال الوليـد بن عقبه له:مر بهـذه الأحاديث أن تحرق.فقال له:مه،لا رأى لك.فقـال له الوليـد:أ فمن الرأى أن يعلم النـاس أن أحـاديث أبى تراب عنـدك تتعلّم منهـا؟قـال معاويه:ويحك!أ تـأمرنى أن أحرق علمـا مثل هـذا!فقال الوليـد:إن كنت تعجبت من علمه و قضائه فعلى م تقاتله؟!فقال:لو لا أنّه قتل عثمان و أفنانا لأخـذنا عنه.ثم قال:لا نقول هـذه من كتب على بل من كتب أبى بكر كانت عند ابنه،فلم تزل تلك فى خزائن بنى اميه حتى ولى عمر بن عبد العزيز فهو الذى أظهر أنّها من أحاديث على عليه السّلام.

ثـم قـال ابـن أبى الحديـد:الأـليق أن الكتـاب الـذى ينظر فيـه معـاويه و يعجب منه و يفـتى بأحكـامه هـو عهـده عليه السّـلام إلى الأشتر،فإنّه نسيج وحـده و منه تعلم النّاس الآداب و القضاء و السياسه،و هـذا العهد صار إلى معاويه لما سمّ الأشتر،و حقيق لمثله أن يقتنى فى خزائن الملوك (۱).

قلت:مضافا إلى أنّه اجتهاد فى مقابل النص فإنّ هذا الخبر و خبرا آخر رواه الثقفى أيضا مسندا عن عبد اللّه بن سلمه قال:صلّى بنا علىّ عليه السّلام فلمّا انصرف قال:

لقد عثرت عثره لا أعتذر سوف أكيس بعدها و أستمر

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۶:۶۵-۷۳، [۱]باختزال و تصرّف يسير.

و أجمع الأمر الشتيت المنتشر

فقلنا:ما بالك يا أمير المؤمنين؟فقال:

إنّى استعملت محمد بن أبى بكر على مصر فكتب إلىّ أنّه لا علم لى بالسنّه،فكتبت إليه كتابا فيه أدب و سنّه فقتل و أخذ الكتاب (۱).لا يصح فى نفسه،لأن الأشتر سمّ فى القلزم فى طريق مصر خفيه و كان مصر و القلزم فى تصرفه عليه السّلام فمن قدر أن يأخذ عهد الأشتر و كان سلطانه باقيا،و إنّما محمد صار أسيرا فى أيديهم فأخذوا كتبه،و ذاك الكتاب إلى محمد بن أبى بكر و إن كان أيضا يكفى نفاسه إلاّ أن الظاهر كون ما أخذه معاويه غير ذاك،ففى الخبر الأول أخذ كتبه أجمع،و فى الخبر الثانى كان كتابا فيه أدب و سنّه و تأسّف عليه السّلام على صيرورته إلى معاويه،و يأتى كتابه عليه السّلام إلى محمد بطرقه فى الآتى.

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۶:۷۳. [۱]

فهرس المطالب

العنوان رقم الصفحه

الفصل الثّالث و العشرون-فی عتاباته علیه السّلام لعمّاله و غیرهم ۱

العنوان ۱ من الکتاب ۵:«...و إنّ عملک لیس لک بطعمه...»۳

العنوان ۲ من الخطبه ۱۹:«...و ما یدریک ما علیّ ممّا لی...»۷

العنوان ۳ من الکتاب ۷۸:«...فانّ النّاس قد تغیّر کثیر منهم عن کثیر...»۳۲

العنوان ۴ من الکتاب ۲۰:«...و إنّی أقسم باللّه قسما صادقا لئن بلغنی...»۳۶

العنوان ۵ من الکتاب ۲۱:«فدع الاسراف مقتصدا و اذکر فی الیوم غدا...»۳۹

العنوان ۶ الحکمه ۴۷۶:«...استعمل العدل،و احذر العسف و الحیف...»۴۲

العنوان ۷ من الکتاب ۴۴:«...و قد عرفت أنّ معاویه کتب إلیک یستنزل لبّک...»۵۳

العنوان ۸ من الکتاب ۴۳:«...بلغنی عنک أمر إن کنت فعلته فقد أسخطت...»۷۴

العنوان ۹ من الکتاب ۴۰:«...أمّا بعد،فقد بلغنی عنک أمر...»۷۸

العنوان ۱۰ من الکتاب ۴۱:«...أمّا بعد،فإنّی کنت أشرکتک فی أمانتی...»۸۱

العنوان ۱۱ من الکتاب ۷۱:«...أمّا بعد،فإنّ صلاح أبیک غرّنی منک...»۱۰۷

الفصل الرّابع و العشرون-فی حلفه علیه السّلام و تعلیمه أحلاف الظّالم و تقیّته ۱۱۷

العنوان ۱ الحکمه ۲۷۷:«لا و الّذی أمسینا منه فی غبّر لیله دهماء...»۱۱۹

العنوان ۲ الحکمه ۲۵۳:«احلفوا الظّالم إذا أردتم یمینه بأنّه بریء...»۱۲۴

العنوان ۳ من الخطبه ۲۷۲:«لو قد استوت قدمای من هذه المداحض...»۱۳۵

الفصل الخامس و العشرون-فی شکایته علیه السّلام من أهل عصره ۱۴۳

العنوان ۱ من الخطبه ۳۱:«أیّها النّاس إنّا قد أصبحنا فی دهر عنود...»۱۴۵

العنوان ۲ من الخطبه ۱۲۵:«عباد اللّه انّکم و ما تأملون من هذه الدّنیا...»۱۶۶

العنوان ۳ من الخطبه ۲۲۸:«و اعلموا رحمکم اللّه انّکم فی زمان القائل فیه...»۱۸۶

العنوان ۴ من الخطبه ۴۱:«انّ الوفاء توأم الصّدق...»۱۹۱

العنوان ۵ من الخطبه ۹۹:«و ذلک زمان لا ینجو فیه إلّا کلّ مؤمن نومه...»۱۹۹

العنوان ۶ من الخطبه ۱۱۳:«فلا أموال بذلتموها للّذی رزقها...»۲۰۴

الفصل السّادس و العشرون-فی نقص النّاس و اختلافهم و عجائب قلوبهم و صفه أرذالهم ۲۰۹

العنوان ۱ الحکمه ۳۴۳:«الأقاویل محفوظه،و السّرائر مبلوّه...»۲۱۱

العنوان ۲ الحکمه ۲۸۳:«جاهلکم مزداد،و عالمکم مسوّف...»۲۱۹

العنوان ۳ من الخطبه ۲۲۹:«إنّما فرّق بینهم مبادئ طینتهم...»۲۳۳

العنوان ۴ الحکمه ۱۰۸:«لقد علّق بنیاط هذا الانسان بضعه...»۲۳۳

العنوان ۵ الحکمه ۷۰:«لا تری الجاهل إلّا مفرّطا أو مفرّطا...»۲۴۶

العنوان ۶ الحکمه ۱۹۹:«...هم الّذین إذا اجتمعوا غلبوا،...»۲۴۸

العنوان ۷ الحکمه ۲۰۰:«و أتی بجان و معه غوغاء،...»۲۵۱

العنوان ۸ الحکمه ۱۵۰:«لا تکن ممّن یرجوا الآخره بغیر العمل...»۲۵۴

العنوان ۹ الحکمه ۲۸۵:«کلّ معاجل یسأل الأنظار و کلّ مؤجّل یتعلّل...»۲۷۱

الفصل السّابع و العشرون-فی القضاء و القدر ۲۷۳

العنوان ۱ من الحکمه ۷۸:«...ویحک لعلّک ظننت قضاء لازما...»۲۷۵

العنوان ۲ الحکمه ۲۸۷:«...طریق مظلم فلا تسلکوه...»۲۸۹

الفصل الثّامن و العشرون-فی کلامه علیه السّلام الجامع لمصالح الدّین و الدّنیا ۲۹۳

العنوان ۱ من الکتاب ۲۲:«...أمّا بعد،فإنّ المرء قد یسرّه درک...»۲۹۵

-من الکتاب ۶۶:«أمّا بعد فانّ المرء لیفرح بالشّیء الّذی لم یکن لیفوته...»۲۹۵

العنوان ۲ من الکتاب ۳۱:«...من الوالد الفان،المقرّ للزّمان...»۳۰۱

العنوان ۳ من الکتاب ۵۳:«...بسم اللّه الرّحمن الرّحیم.هذا ما أمر به...»۴۷۲

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹